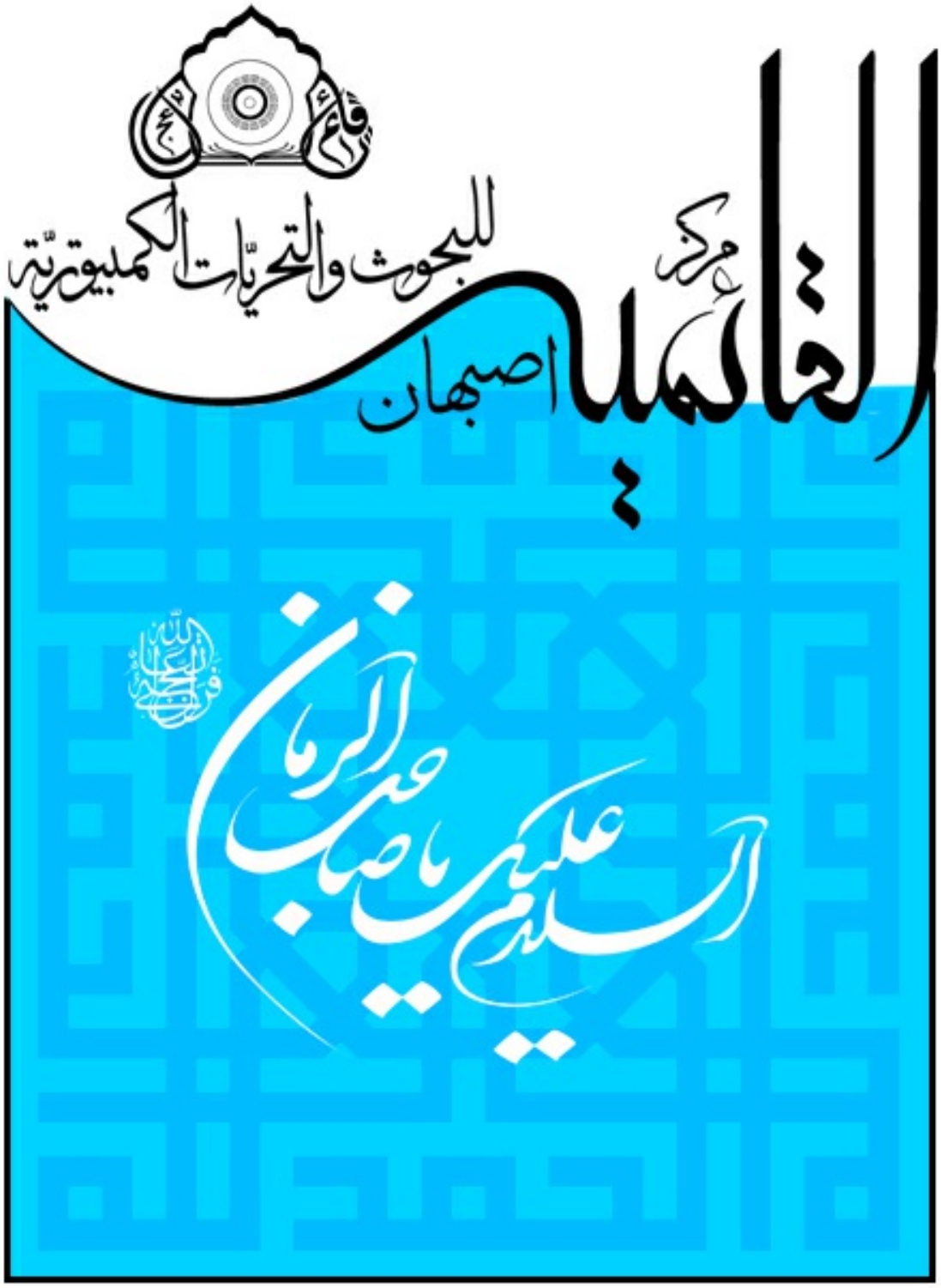

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

النهاية

في غريب الحديث والأثر

للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير
رحمه الله تعالى

اعتنى عليه وقدم له
طه بن جميل بن حاج بن عبد الله
أبو أسامة الأثري

١-٥

دار ابن الجوزي

بسم الله الرحمن الرحیم

النهايه فى غريب الحديث و الاثر

كاتب:

مبارک بن محمد ابن اثير (صاحب نهايه و جامع الاصول)

نشرت فى الطباعة:

دار ابن الجوزى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

النهایه فی غریب الحدیث و الاثر ----- ۲۰۶

اشاره ----- ۲۰۷

المجلد ۱ ----- ۲۰۷

اشاره ----- ۲۰۸

۱- مقدمه التحقیق ----- ۲۱۱

اشاره ----- ۲۱۸

علمه وثقافته ----- ۲۲۱

شیوخه ومن رووا عنه ----- ۲۲۶

۵ - جامع الأصول فی أحادیث الرسول ----- ۲۲۸

۱۳ - المرصع فی الآباء والأمهات ، والأبناء والبنات ، والأذواء والذوات ----- ۲۲۹

۳- منهاج التحقیق ----- ۲۳۱

فهرس ----- ۲۳۴

استدراکات والتصویب ----- ۲۴۲

مقدّمه المؤلف ----- ۲۴۴

حرف الهمزه ----- ۲۵۴

باب الهمزه مع الباء ----- ۲۵۴

أبب ----- ۲۵۴

أبد ----- ۲۵۴

أبر ----- ۲۵۴

أبرد ----- ۲۵۵

أبرز ----- ۲۵۵

أبس ----- ۲۵۵

أبض ----- ۲۵۷

أبط ---- ٢٥٧
أبق ---- ٢٥٧
أبل ---- ٢٥٧
أبلم ---- ٢٦٠
أبن ---- ٢٦٠
أبه ---- ٢٦٢
أبهر ---- ٢٦٢
أبا ---- ٢٦٣
أبين ---- ٢٦٤
(باب الهمزه مع التاء) ---- ٢٦٥
أتب ---- ٢٦٥
أتم ---- ٢٦٥
أتن ---- ٢٦٥
أتى ---- ٢٦٥
(باب الهمزه مع الثاء) ---- ٢٦٧
أثر ---- ٢٦٧
أثف ---- ٢٦٨
أثكل ---- ٢٦٨
أثل ---- ٢٦٨
أثلب ---- ٢٦٩
أثم ---- ٢٧٠
أثا ---- ٢٧٠
(باب الهمزه مع الجيم) ---- ٢٧١
أجج ---- ٢٧١
أجد ---- ٢٧١
أجدل ---- ٢٧١

أجر ---- ٢٧١
أجل ---- ٢٧٣
أجم ---- ٢٧٣
أجن ---- ٢٧٣
(باب الهمزه مع الحاء) ---- ٢٧٥
أحد ---- ٢٧٥
(باب الهمزه مع الخاء) ---- ٢٧٦
أخذ ---- ٢٧٦
أخر ---- ٢٧٧
أخا ---- ٢٧٧
(باب الهمزه مع الدال) ---- ٢٧٨
أدب ---- ٢٧٨
أدد ---- ٢٧٩
أدر ---- ٢٧٩
أدف ---- ٢٧٩
أدم ---- ٢٧٩
أدا ---- ٢٨١
(باب الهمزه مع الذال) ---- ٢٨٢
إِذْخِر ---- ٢٨٢
أذرب ---- ٢٨٢
أذرح ---- ٢٨٢
أذن ---- ٢٨٢
أذى ---- ٢٨٣
(باب الهمزه مع الراء) ---- ٢٨٤
أرب ---- ٢٨٤
أرث ---- ٢٨٦

أَرْنَد ---- ٢٨٦
أرج ---- ٢٨٦
إِرْنَبّ ---- ٢٨٦
إردخل ---- ٢٨٦
أرر ---- ٢٨٦
أرز ---- ٢٨٧
أرس ---- ٢٨٨
أرش ---- ٢٨٩
أرض ---- ٢٨٩
أرط ---- ٢٨٩
أرف ---- ٢٨٩
أرق ---- ٢٩١
أرک ---- ٢٩١
أرم ---- ٢٩١
أرن ---- ٢٩٣
أرنب ---- ٢٩٣
أرت ---- ٢٩٤
أرى ---- ٢٩٤
أريحاء ---- ٢٩٥
(باب الهمزه مع الزاى) ---- ٢٩٥
أزب ---- ٢٩٥
أزر ---- ٢٩٦
أزز ---- ٢٩٧
أزف ---- ٢٩٧
أزفل ---- ٢٩٨
أزل ---- ٢٩٨

أزم ---------- ٢٩٨
إزاء ---------- ٢٩٩
(باب الهمزه مع السين) ---------- ٢٩٩
أسبذ ---------- ٢٩٩
اسبرنج ---------- ٢٩٩
إستبرق ---------- ٢٩٩
أسد ---------- ٣٠٠
أسر ---------- ٣٠٠
أسس ---------- ٣٠٠
أسف ---------- ٣٠٠
أسل ---------- ٣٠٢
أسن ---------- ٣٠٢
أسا ---------- ٣٠٣
(باب الهمزه مع الشين) ---------- ٣٠٣
أشب ---------- ٣٠٣
أشر ---------- ٣٠٤
أشش ---------- ٣٠٤
أشا ---------- ٣٠٤
(باب الهمزه مع الصاد) ---------- ٣٠٦
أصر ---------- ٣٠٦
أصطب ---------- ٣٠٦
أصطفل ---------- ٣٠٦
أصل ---------- ٣٠٦
(باب الهمزه مع الضاد) ---------- ٣٠٨
آض ---------- ٣٠٨
أضم ---------- ٣٠٨

أضا ---------- ٣٠٨
(باب الهمزه مع الطاء) ---------- ٣٠٨
أطأ ---------- ٣٠٨
أطر ---------- ٣٠٨
أطط ---------- ٣١٠
أطم ---------- ٣١٠
(باب الهمزه مع الفاء) ---------- ٣١١
أفد ---------- ٣١١
أفع ---------- ٣١١
أفف ---------- ٣١١
أفق ---------- ٣١١
أفك ---------- ٣١٣
أفكل ---------- ٣١٣
أفن ---------- ٣١٥
(باب الهمزه مع القاف) ---------- ٣١٥
أقحوان ---------- ٣١٥
أقط ---------- ٣١٥
(باب الهمزه مع الكاف) ---------- ٣١٥
أكر ---------- ٣١٥
أكل ---------- ٣١٥
أكم ---------- ٣١٨
أكا ---------- ٣١٨
(باب الهمزه مع اللام) ---------- ٣١٨
ألب ---------- ٣١٨
ألت ---------- ٣١٨
ألس ---------- ٣٢٠

ألف ---- ٣٢٠
ألق ---- ٣٢٠
ألک ---- ٣٢١
ألل ---- ٣٢١
ألنجوج ---- ٣٢٣
أله ---- ٣٢٣
ألى ---- ٣٢٣
ألين ---- ٣٢٦
(باب الهمزه مع الميم) ---- ٣٢٦
أمت ---- ٣٢٦
أمج ---- ٣٢٦
أمد ---- ٣٢٦
أمر ---- ٣٢٦
أمع ---- ٣٢٩
أمم ---- ٣٢٩
أمن ---- ٣٣١
أمه ---- ٣٣٤
إما لا ---- ٣٣٤
(باب الهمزه مع النون) ---- ٣٣٥
أنب ---- ٣٣٥
أنبجان ---- ٣٣٥
أنث ---- ٣٣٥
أنج ---- ٣٣٥
أنح ---- ٣٣٧
أندر ---- ٣٣٧
أندروديه ---- ٣٣٧

أندرم ---- ٣٣٧
أنس ---- ٣٣٧
أنف ---- ٣٣٩
أنق ---- ٣٤٠
أنک ---- ٣٤١
أنكلس ---- ٣٤١
أنن ---- ٣٤١
أنا ---- ٣٤٣
(باب الهمزه مع الواو) ---- ٣٤٤
أوب ---- ٣٤٤
أود ---- ٣٤٤
أور ---- ٣٤٥
أوس ---- ٣٤٥
أوق ---- ٣٤٥
أول ---- ٣٤٥
أومأ ---- ٣٤٧
أون ---- ٣٤٧
أوه ---- ٣٤٨
أوى ---- ٣٤٨
(باب الهمزه مع الهاء) ---- ٣٥٠
أهب ---- ٣٥٠
أهل ---- ٣٥٠
(باب الهمزه مع الياء) ---- ٣٥١
أيب ---- ٣٥١
أيد ---- ٣٥١
أير ---- ٣٥٢

أيس ---- ٣٥٢
أيض ---- ٣٥٢
أيل ---- ٣٥٢
أيم ---- ٣٥٢
أين ---- ٣٥٤
أيه ---- ٣٥٥
أيهق ---- ٣٥٦
إيا ---- ٣٥٦
إى ---- ٣٥٦
حرف الباء ---- ٣٥٧
(باب الباء مع الهمزه) ---- ٣٥٧
بأر ---- ٣٥٧
بأس ---- ٣٥٧
بابل ---- ٣٥٨
بابوس ---- ٣٥٨
بالام ---- ٣٥٨
بأو ---- ٣٦٠
(باب الباء مع الباء) ---- ٣٦٠
ببان ---- ٣٦٠
ببه ---- ٣٦٠
(باب الباء مع التاء) ---- ٣٦١
بتت ---- ٣٦١
بتر ---- ٣٦٢
بتع ---- ٣٦٣
بتل ---- ٣٦٣
(باب الباء مع الثاء) ---- ٣٦٤

بثث ---------- ٣٦٤
بثق ---------- ٣٦٤
بثن ---------- ٣٦٤
(باب الباء مع الجيم) ---------- ٣٦٥
بجبج ---------- ٣٦٥
بجج ---------- ٣٦٥
بجح ---------- ٣٦٥
بجد ---------- ٣٦٥
بجر ---------- ٣٦٥
بجس ---------- ٣٦٧
بجل ---------- ٣٦٧
بجا ---------- ٣٦٨
(باب الباء مع الحاء) ---------- ٣٦٨
بحبح ---------- ٣٦٨
بحت ---------- ٣٦٩
بحث ---------- ٣٦٩
بحح ---------- ٣٦٩
بحر ---------- ٣٦٩
بحن ---------- ٣٧٠
(باب الباء مع الخاء) ---------- ٣٧١
بخ ---------- ٣٧١
بخت ---------- ٣٧١
بختج ---------- ٣٧١
بختر ---------- ٣٧١
بخند ---------- ٣٧١
بخر ---------- ٣٧٢

بخس ---- ٣٧٣
بخص ---- ٣٧٣
بخع ---- ٣٧٣
بخق ---- ٣٧٤
بخل ---- ٣٧٤
(باب الباء مع الدال) ---- ٣٧٤
بدأ ---- ٣٧٤
بدج ---- ٣٧٦
بدح ---- ٣٧٦
بدد ---- ٣٧٧
بدر ---- ٣٧٨
بدع ---- ٣٧٨
بدل ---- ٣٧٩
بدن ---- ٣٧٩
بده ---- ٣٨٠
بدا ---- ٣٨٠
(باب الباء مع الذال) ---- ٣٨٢
بذأ ---- ٣٨٢
بذج ---- ٣٨٢
بذخ ---- ٣٨٢
بذذ ---- ٣٨٢
بذر ---- ٣٨٢
بذعر ---- ٣٨٤
بذق ---- ٣٨٤
بذل ---- ٣٨٤
بذا ---- ٣٨٤

(باب الباء مع الراء) ---------- ۳۸۴
برأ ---------- ۳۸۴
بربر ---------- ۳۸۶
بربط ---------- ۳۸۶
برث ---------- ۳۸۶
برثم ---------- ۳۸۶
برثان ---------- ۳۸۸
برج ---------- ۳۸۸
برجس ---------- ۳۸۸
برجم ---------- ۳۸۸
برح ---------- ۳۸۸
برد ---------- ۳۹۰
برر ---------- ۳۹۲
برز ---------- ۳۹۳
برزخ ---------- ۳۹۴
برزق ---------- ۳۹۴
برس ---------- ۳۹۴
برش ---------- ۳۹۴
برشم ---------- ۳۹۵
برض ---------- ۳۹۵
برطش ---------- ۳۹۵
برطل ---------- ۳۹۵
برطم ---------- ۳۹۵
برق ---------- ۳۹۵
برک ---------- ۳۹۷
برم ---------- ۳۹۸

برنس ---- ۳۹۹
برهوت ---- ۳۹۹
برهن ---- ۳۹۹
برو ---- ۳۹۹
برهرهه ---- ۳۹۹
برا ---- ۴۰۰
(باب الباء مع الزای) ---- ۴۰۱
بزخ ---- ۴۰۱
بزر ---- ۴۰۲
بزز ---- ۴۰۲
بزع ---- ۴۰۳
بزغ ---- ۴۰۳
بزق ---- ۴۰۳
بزل ---- ۴۰۳
بزا ---- ۴۰۴
(باب الباء مع السین) ---- ۴۰۵
بسأ ---- ۴۰۵
بسبس ---- ۴۰۵
بسر ---- ۴۰۵
بسس ---- ۴۰۵
بسط ---- ۴۰۷
بسق ---- ۴۰۸
بسل ---- ۴۰۸
بسن ---- ۴۰۹
(باب الباء مع الشین) ---- ۴۰۹
بشر ---- ۴۰۹

بشش ---- ٤١٠
بشع ---- ٤١٠
بشق ---- ٤١٠
بشک ---- ٤١٠
بشم ---- ٤١٠
(باب الباء مع الصاد) ---- ٤١٢
بصبص ---- ٤١٢
بصر ---- ٤١٢
بصص ---- ٤١٣
(باب الباء مع الضاد) ---- ٤١٣
بضض ---- ٤١٣
بضع ---- ٤١٣
(باب الباء مع الطاء) ---- ٤١٦
بطأ ---- ٤١٦
بطح ---- ٤١٦
بطر ---- ٤١٨
بطرق ---- ٤١٨
بطش ---- ٤١٨
بطط ---- ٤١٨
بطق ---- ٤١٨
بطل ---- ٤٢٠
بطن ---- ٤٢٠
(باب الباء مع الظاء) ---- ٤٢٢
بظر ---- ٤٢٢
(باب الباء مع العين) ---- ٤٢٢
بعث ---- ٤٢٢

بعثر ---- ۴۲۳
بعثط ---- ۴۲۳
بعج ---- ۴۲۳
بعد ---- ۴۲۳
بعر ---- ۴۲۵
بعض ---- ۴۲۵
بعع ---- ۴۲۵
بعق ---- ۴۲۶
بعل ---- ۴۲۶
(باب الباء مع الغين) ---- ۴۲۷
بغت ---- ۴۲۷
بغث ---- ۴۲۷
بغثر ---- ۴۲۸
بغش ---- ۴۲۸
بغل ---- ۴۲۸
بغم ---- ۴۲۸
بغى ---- ۴۲۸
(باب الباء مع القاف) ---- ۴۳۰
بقر ---- ۴۳۰
بقط ---- ۴۳۱
بقع ---- ۴۳۱
بقق ---- ۴۳۲
بقل ---- ۴۳۳
بقى ---- ۴۳۳
(باب الباء مع الكاف) ---- ۴۳۴
بكأ ---- ۴۳۴

بکت ---- ۴۳۴
بکر ---- ۴۳۴
بکع ---- ۴۳۵
بکک ---- ۴۳۶
بکل ---- ۴۳۶
بکم ---- ۴۳۶
بکا ---- ۴۳۶
(باب الباء مع اللام) ---- ۴۳۶
بلبل ---- ۴۳۶
بلت ---- ۴۳۷
بلج ---- ۴۳۸
بلح ---- ۴۳۸
بلد ---- ۴۳۸
بلدح ---- ۴۳۸
بلس ---- ۴۳۸
بلط ---- ۴۴۰
بلعم ---- ۴۴۰
بلغ ---- ۴۴۰
بلق ---- ۴۴۱
بلقع ---- ۴۴۱
بلل ---- ۴۴۱
بلم ---- ۴۴۳
بلن ---- ۴۴۳
بلور ---- ۴۴۳
بله ---- ۴۴۳
بلا ---- ۴۴۵

(باب الباء مع النون) ---- ۴۴۷
بند ---- ۴۴۷
بنس ---- ۴۴۷
بنن ---- ۴۴۷
بنها ---- ۴۴۷
بنا ---- ۴۴۷
(باب الباء مع الواو) ---- ۴۵۰
بوأ ---- ۴۵۰
بوج ---- ۴۵۱
بوح ---- ۴۵۲
بور ---- ۴۵۲
بوص ---- ۴۵۳
بوع ---- ۴۵۳
بوغ ---- ۴۵۳
بوق ---- ۴۵۳
بوک ---- ۴۵۴
بول ---- ۴۵۵
بولس ---- ۴۵۶
بون ---- ۴۵۶
(باب الباء مع الهاء) ---- ۴۵۶
بهأ ---- ۴۵۶
بهت ---- ۴۵۸
بهج ---- ۴۵۸
بهر ---- ۴۵۸
بهرج ---- ۴۶۰
بهز ---- ۴۶۰

بهش ---- ۴۶۰
بهل ---- ۴۶۱
بهم ---- ۴۶۱
بهن ---- ۴۶۳
بهبه ---- ۴۶۳
بها ---- ۴۶۳
(باب الباء مع الياء) ---- ۴۶۴
بيت ---- ۴۶۴
بيح ---- ۴۶۵
بيد ---- ۴۶۵
بيذق ---- ۴۶۵
بيرحاء ---- ۴۶۵
بيشيارج ---- ۴۶۵
بيض ---- ۴۶۷
بيع ---- ۴۶۸
بيغ ---- ۴۶۹
بين ---- ۴۶۹
بيا ---- ۴۷۱
(باب الباء المفرده) ---- ۴۷۱
حرف التاء ---- ۴۷۳
(باب التاء مع الهمزه) ---- ۴۷۳
وأد ---- ۴۷۳
تأر ---- ۴۷۳
تأق ---- ۴۷۳
تأم ---- ۴۷۳
(باب التاء مع الباء) ---- ۴۷۳

تبب ---- ۴۷۳
تبت ---- ۴۷۴
تبر ---- ۴۷۵
تبع ---- ۴۷۵
تبل ---- ۴۷۶
تبن ---- ۴۷۶
(باب التاء مع التاء) ---- ۴۷۷
تتر ---- ۴۷۷
(باب التاء مع الجيم) ---- ۴۷۷
تجر ---- ۴۷۷
تجف ---- ۴۷۸
تجه ---- ۴۷۸
(باب التاء مع الحاء) ---- ۴۷۸
تحت ---- ۴۷۸
تحف ---- ۴۷۸
تحا ---- ۴۸۰
(باب التاء مع الخاء) ---- ۴۸۰
تخذ ---- ۴۸۰
تخم ---- ۴۸۰
(باب التاء مع الراء) ---- ۴۸۲
ترب ---- ۴۸۲
ترث ---- ۴۸۴
ترج ---- ۴۸۴
ترجم ---- ۴۸۴
ترح ---- ۴۸۴
ترر ---- ۴۸۴

ترز ---- ۴۸۴
ترص ---- ۴۸۶
ترع ---- ۴۸۶
ترف ---- ۴۸۶
ترق ---- ۴۸۶
ترک ---- ۴۸۷
ترمد ---- ۴۸۷
تره ---- ۴۸۸
ترا ---- ۴۸۸
(باب التاء مع السين) ---- ۴۸۸
تسخن ---- ۴۸۸
تسع ---- ۴۸۸
(باب التاء مع العين) ---- ۴۸۹
تعتع ---- ۴۸۹
تعر ---- ۴۸۹
تعس ---- ۴۸۹
تعهن ---- ۴۸۹
تعض ---- ۴۸۹
(باب التاء مع الغين) ---- ۴۹۱
تغب ---- ۴۹۱
تغر ---- ۴۹۱
(باب التاء مع الفاء) ---- ۴۹۱
تفث ---- ۴۹۱
تفل ---- ۴۹۱
تفه ---- ۴۹۳
تفأ ---- ۴۹۳

(باب التاء مع القاف) ---- ٤٩٣
تقد ---- ٤٩٣
تقف ---- ٤٩٣
تقا ---- ٤٩٣
(باب التاء مع الكاف) ---- ٤٩٥
تكأ ---- ٤٩٥
(باب التاء مع اللام) ---- ٤٩٥
تلب ---- ٤٩٥
تلتل ---- ٤٩٦
تلد ---- ٤٩٦
تلع ---- ٤٩٦
تلعب ---- ٤٩٦
تلك ---- ٤٩٨
تلل ---- ٤٩٨
تلا ---- ٤٩٨
تلان ---- ٤٩٩
(باب التاء مع الميم) ---- ٤٩٩
تمر ---- ٤٩٩
تمرح ---- ٤٩٩
تمم ---- ٥٠١
تمن ---- ٥٠٢
(باب التاء مع النون) ---- ٥٠٢
تنأ ---- ٥٠٢
تنبل ---- ٥٠٢
تنخ ---- ٥٠٢
تنر ---- ٥٠٤

تنف ---------- ٥٠٤
تنم ---------- ٥٠٤
تنن ---------- ٥٠٤
تنا ---------- ٥٠٤
(باب التاء مع الواو) ---------- ٥٠٤
توج ---------- ٥٠٤
تور ---------- ٥٠٥
توس ---------- ٥٠٦
توق ---------- ٥٠٦
تول ---------- ٥٠٦
توم ---------- ٥٠٦
تو ---------- ٥٠٧
توا ---------- ٥٠٨
(باب التاء مع الهاء) ---------- ٥٠٨
تهم ---------- ٥٠٨
تهن ---------- ٥٠٨
(باب التاء مع الياء) ---------- ٥٠٩
تيح ---------- ٥٠٩
تير ---------- ٥٠٩
تيس ---------- ٥٠٩
تيع ---------- ٥٠٩
تيفق ---------- ٥١١
تيم ---------- ٥١١
تين ---------- ٥١١
تيه ---------- ٥١١
تيا ---------- ٥١١

حرف الثاء ---------- ٥١٣
(باب الثاء مع الهمزه) ---------- ٥١٣
ثأب ---------- ٥١٣
ثأج ---------- ٥١٣
ثأد ---------- ٥١٣
ثأر ---------- ٥١٣
ثأط ---------- ٥١٥
ثأل ---------- ٥١٥
ثأى ---------- ٥١٥
(باب الثاء مع الباء) ---------- ٥١٥
ثبت ---------- ٥١٥
ثبج ---------- ٥١٧
ثبر ---------- ٥١٧
ثبط ---------- ٥١٩
ثبن ---------- ٥١٩
(باب الثاء مع الجيم) ---------- ٥١٩
ثجج ---------- ٥١٩
ثجر ---------- ٥١٩
ثجل ---------- ٥٢١
(باب الثاء مع الخاء) ---------- ٥٢١
ثخن ---------- ٥٢١
(باب الثاء مع الدال) ---------- ٥٢١
ثدن ---------- ٥٢١
ثدا ---------- ٥٢١
(باب الثاء مع الراء) ---------- ٥٢٣
ثرب ---------- ٥٢٣

ثرثر ---------- ٥٢٣
ثرد ---------- ٥٢٣
ثرر ---------- ٥٢٤
ثرم ---------- ٥٢٤
ثرا ---------- ٥٢٤
(باب الثاء مع الطاء) ---------- ٥٢٦
ثطط ---------- ٥٢٦
ثطا ---------- ٥٢٦
(باب الثاء مع العين) ---------- ٥٢٧
ثعب ---------- ٥٢٧
ثعجر ---------- ٥٢٧
ثعد ---------- ٥٢٧
ثعر ---------- ٥٢٧
ثعع ---------- ٥٢٧
ثعل ---------- ٥٢٨
ثعلب ---------- ٥٢٩
(باب الثاء مع الغين) ---------- ٥٢٩
ثغب ---------- ٥٢٩
ثغر ---------- ٥٢٩
ثغم ---------- ٥٣١
ثغا ---------- ٥٣١
(باب الثاء مع الفاء) ---------- ٥٣١
ثفأ ---------- ٥٣١
ثفر ---------- ٥٣١
ثفرق ---------- ٥٣١
ثفل ---------- ٥٣٣

ثفن ---------- ٥٣٣
(باب الثاء مع القاف) ---------- ٥٣٤
ثقب ---------- ٥٣٤
ثقف ---------- ٥٣٤
ثقل ---------- ٥٣٤
(باب الثاء مع الكاف) ---------- ٥٣٦
ثكل ---------- ٥٣٦
ثكم ---------- ٥٣٦
ثكن ---------- ٥٣٧
(باب الثاء مع اللام) ---------- ٥٣٧
ثلب ---------- ٥٣٧
ثلث ---------- ٥٣٧
ثلج ---------- ٥٣٩
ثلط ---------- ٥٤٠
ثلغ ---------- ٥٤٠
ثلل ---------- ٥٤٠
ثلم ---------- ٥٤٠
(باب الثاء مع الميم) ---------- ٥٤٢
ثمد ---------- ٥٤٢
ثمر ---------- ٥٤٢
ثمغ ---------- ٥٤٣
ثمل ---------- ٥٤٣
ثمم ---------- ٥٤٤
ثمن ---------- ٥٤٤
(باب الثاء مع النون) ---------- ٥٤٤
ثند ---------- ٥٤٤

ثنط ---- ٥٤٤
ثنن ---- ٥٤٥
ثنا ---- ٥٤٥
(باب الثاء مع الواو) ---- ٥٤٧
ثوب ---- ٥٤٧
ثور ---- ٥٤٩
ثول ---- ٥٥١
ثوا ---- ٥٥١
(باب الثاء مع الياء) ---- ٥٥٢
ثيب ---- ٥٥٢
ثيتل ---- ٥٥٢
حرف الجيم ---- ٥٥٣
(باب الجيم مع الهمزه) ---- ٥٥٣
جأث ---- ٥٥٣
جؤجؤ ---- ٥٥٣
جأر ---- ٥٥٣
جأش ---- ٥٥٣
جأى ---- ٥٥٣
(باب الجيم مع الباء) ---- ٥٥٥
جبأ ---- ٥٥٥
جبب ---- ٥٥٥
جبجب ---- ٥٥٦
جبذ ---- ٥٥٧
جبر ---- ٥٥٧
جبل ---- ٥٥٨
جبن ---- ٥٥٨

جبه ---------- ٥٥٩
جبا ---------- ٥٥٩
(باب الجيم مع الثاء) ---------- ٥٦٠
جثث ---------- ٥٦٠
جثجث ---------- ٥٦١
جثم ---------- ٥٦١
جثا ---------- ٥٦١
(باب الجيم مع الحاء) ---------- ٥٦٣
جججج ---------- ٥٦٣
جحج ---------- ٥٦٣
جحدل ---------- ٥٦٣
جحر ---------- ٥٦٣
جحش ---------- ٥٦٥
جحظ ---------- ٥٦٥
جحف ---------- ٥٦٥
جحم ---------- ٥٦٥
جحمر ---------- ٥٦٥
(باب الجيم مع الخاء) ---------- ٥٦٧
جخجخ ---------- ٥٦٧
جَخَ ---------- ٥٦٧
جخر ---------- ٥٦٧
جخف ---------- ٥٦٧
جخا ---------- ٥٦٧
(باب الجيم مع الدال) ---------- ٥٦٧
جدب ---------- ٥٦٨
جدث ---------- ٥٦٩

جدح ---------- ٥٦٩
جدجد ---------- ٥٧٠
جدد ---------- ٥٧٠
جدر ---------- ٥٧٢
جدس ---------- ٥٧٢
جدع ---------- ٥٧٢
جدف ---------- ٥٧٣
جدل ---------- ٥٧٣
جدا ---------- ٥٧٤
(باب الجيم مع الذال) ---------- ٥٧٥
جذب ---------- ٥٧٥
جذذ ---------- ٥٧٦
جذر ---------- ٥٧٦
جذع ---------- ٥٧٦
جذعم ---------- ٥٧٧
جذل ---------- ٥٧٧
جذم ---------- ٥٧٧
جذا ---------- ٥٨٠
(باب الجيم مع الراء) ---------- ٥٨٠
جرأ ---------- ٥٨٠
جرب ---------- ٥٨٠
جرث ---------- ٥٨١
جرثم ---------- ٥٨١
جرج ---------- ٥٨١
جرجر ---------- ٥٨٢
جرجم ---------- ٥٨٢

جرح ---------- ۵۸۲
جرد ---------- ۵۸۳
جرذ ---------- ۵۸۴
جرر ---------- ۵۸۵
جرز ---------- ۵۸۷
جرس ---------- ۵۸۷
جرش ---------- ۵۸۸
جرض ---------- ۵۸۸
جرع ---------- ۵۸۸
جرف ---------- ۵۸۹
جرم ---------- ۵۸۹
جرمز ---------- ۵۹۱
جرن ---------- ۵۹۱
جرا ---------- ۵۹۲
(باب الجيم مع الزای) ---------- ۵۹۳
جزأ ---------- ۵۹۳
جزر ---------- ۵۹۴
جزز ---------- ۵۹۶
جزع ---------- ۵۹۷
جزف ---------- ۵۹۷
جزل ---------- ۵۹۷
جزم ---------- ۵۹۹
جزا ---------- ۵۹۹
(باب الجيم مع السين) ---------- ۶۰۰
جسد ---------- ۶۰۰
جسر ---------- ۶۰۱

جسس ---- ٦٠١
(باب الجيم مع الشين) ---- ٦٠١
جشأ ---- ٦٠١
جشب ---- ٦٠١
جشر ---- ٦٠٣
جشش ---- ٦٠٣
جشع ---- ٦٠٣
جشم ---- ٦٠٥
(باب الجيم مع الظاء) ---- ٦٠٥
جظ ---- ٦٠٥
(باب الجيم مع العين) ---- ٦٠٥
جعب ---- ٦٠٥
جعثل ---- ٦٠٥
جعثن ---- ٦٠٥
جعجع ---- ٦٠٦
جعد ---- ٦٠٧
جعدب ---- ٦٠٧
جعر ---- ٦٠٧
جعس ---- ٦٠٨
جعظ ---- ٦٠٨
جعظر ---- ٦٠٨
جعف ---- ٦٠٨
جعل ---- ٦٠٨
جعه ---- ٦١٠
(باب الجيم مع الفاء) ---- ٦١٠
جفأ ---- ٦١٠

جفر ---- ۶۱۰
جفف ---- ۶۱۲
جفل ---- ۶۱۳
جفن ---- ۶۱۴
جفا ---- ۶۱۴
(باب الجيم مع اللام) ---- ۶۱۵
جلب ---- ۶۱۵
جلج ---- ۶۱۸
جلجل ---- ۶۱۸
جلح ---- ۶۱۹
جلخ ---- ۶۱۹
جلد ---- ۶۱۹
جلذ ---- ۶۲۱
جلز ---- ۶۲۲
جلس ---- ۶۲۲
جلظ ---- ۶۲۲
جلع ---- ۶۲۲
جلعب ---- ۶۲۲
جلعد ---- ۶۲۳
جلف ---- ۶۲۴
جلفط ---- ۶۲۴
جلق ---- ۶۲۴
جلل ---- ۶۲۴
جلم ---- ۶۲۸
جلهم ---- ۶۲۸
جلا ---- ۶۲۸

(باب الجيم مع الميم) ---- ٦٣٠
جمح ---- ٦٣٠
جمد ---- ٦٣١
جمر ---- ٦٣١
جمز ---- ٦٣٣
جمس ---- ٦٣٣
جمش ---- ٦٣٣
جمع ---- ٦٣٤
جمل ---- ٦٣٦
جمجم ---- ٦٣٨
جمم ---- ٦٣٨
جمن ---- ٦٤٠
جمهر ---- ٦٤١
(باب الجيم مع النون) ---- ٦٤١
جنأ ---- ٦٤١
جنب ---- ٦٤١
جنبذ ---- ٦٤٤
جنح ---- ٦٤٤
جند ---- ٦٤٤
جندب ---- ٦٤٥
جندع ---- ٦٤٥
جنز ---- ٦٤٥
جنف ---- ٦٤٦
جنق ---- ٦٤٦
جنن ---- ٦٤٦
جنه ---- ٦٤٩

جنی ---- ۶۴۹
(باب الجیم مع الواو) ---- ۶۵۱
جوب ---- ۶۵۱
جوث ---- ۶۵۲
جوح ---- ۶۵۲
جود ---- ۶۵۳
جور ---- ۶۵۴
جوز ---- ۶۵۵
جوس ---- ۶۵۷
جوظ ---- ۶۵۷
جوع ---- ۶۵۷
جوف ---- ۶۵۷
جول ---- ۶۵۹
جون ---- ۶۶۰
جوا ---- ۶۶۰
جوارش ---- ۶۶۱
(باب الجیم مع الهاء) ---- ۶۶۱
جهجه ---- ۶۶۱
جهد ---- ۶۶۱
جهر ---- ۶۶۲
جهز ---- ۶۶۳
جهش ---- ۶۶۴
جهض ---- ۶۶۴
جهل ---- ۶۶۴
جهم ---- ۶۶۶
جهنم ---- ۶۶۶

(باب الجيم مع الياء) ---- ۶۶۶
جيب ---- ۶۶۶
جيح ---- ۶۶۶
جيد ---- ۶۶۸
جير ---- ۶۶۸
جيز ---- ۶۶۸
جيش ---- ۶۶۸
جيض ---- ۶۶۸
جيف ---- ۶۷۰
جيل ---- ۶۷۰
جيا ---- ۶۷۰
حرف الحاء ---- ۶۷۱
(باب الحاء مع الباء) ---- ۶۷۱
حبب ---- ۶۷۱
حبج ---- ۶۷۲
حبر ---- ۶۷۲
حبس ---- ۶۷۳
حبش ---- ۶۷۵
حبط ---- ۶۷۶
حبنط ---- ۶۷۶
حبق ---- ۶۷۶
حبک ---- ۶۷۶
حبل ---- ۶۷۷
حبن ---- ۶۸۰
حبا ---- ۶۸۰
(باب الحاء مع التاء) ---- ۶۸۲

حت ---- ۶۸۲
حتف ---- ۶۸۲
حتک ---- ۶۸۳
حتم ---- ۶۸۳
حتن ---- ۶۸۳
حتا ---- ۶۸۳
(باب الحاء مع الثاء) ---- ۶۸۴
حثحث ---- ۶۸۴
حثل ---- ۶۸۴
حثم ---- ۶۸۴
حثا ---- ۶۸۴
(باب الحاء مع الجيم) ---- ۶۸۶
حجب ---- ۶۸۶
حجج ---- ۶۸۶
حجر ---- ۶۸۷
حجز ---- ۶۹۰
حجف ---- ۶۹۱
حجل ---- ۶۹۲
حجم ---- ۶۹۳
حجن ---- ۶۹۳
حجا ---- ۶۹۴
(باب الحاء مع الدال) ---- ۶۹۵
حدأ ---- ۶۹۵
حدب ---- ۶۹۵
حدبر ---- ۶۹۷
حدث ---- ۶۹۷

حدج ---- ۶۹۸
حدد ---- ۶۹۹
حدر ---- ۷۰۰
حدق ---- ۷۰۱
حدل ---- ۷۰۲
حدم ---- ۷۰۲
حده ---- ۷۰۲
حدا ---- ۷۰۲
(باب الحاء مع الذال) ---- ۷۰۴
حذذ ---- ۷۰۴
حذف ---- ۷۰۴
حذفر ---- ۷۰۴
حذق ---- ۷۰۴
حذل ---- ۷۰۴
حذم ---- ۷۰۶
حذن ---- ۷۰۶
حذا ---- ۷۰۶
(باب الحاء مع الراء) ---- ۷۰۸
حرب ---- ۷۰۸
حرث ---- ۷۰۹
حرج ---- ۷۱۱
حرجم ---- ۷۱۲
حرد ---- ۷۱۲
حرر ---- ۷۱۲
حرز ---- ۷۱۷
حرس ---- ۷۱۸

حرش ---- ۷۱۸
حرشف ---- ۷۱۹
حرص ---- ۷۱۹
حرض ---- ۷۱۹
حرف ---- ۷۲۱
حرق ---- ۷۲۳
حرقف ---- ۷۲۴
حرم ---- ۷۲۴
حرمد ---- ۷۲۷
حرا ---- ۷۲۷
(باب الحاء مع الزای) ---- ۷۲۸
حزب ---- ۷۲۸
حزر ---- ۷۲۹
حزز ---- ۷۲۹
حزق ---- ۷۳۰
حزل ---- ۷۳۲
حزم ---- ۷۳۲
حزن ---- ۷۳۳
حزور ---- ۷۳۳
حزا ---- ۷۳۳
(باب الحاء مع السین) ---- ۷۳۴
حسب ---- ۷۳۴
حسد ---- ۷۳۶
حسر ---- ۷۳۶
حسس ---- ۷۳۷
حسف ---- ۷۳۹

حسک ---- ۷۳۹
حسم ---- ۷۳۹
حسن ---- ۷۴۰
حسا ---- ۷۴۰
(باب الحاء مع الشین) ---- ۷۴۱
حشحش ---- ۷۴۱
حشد ---- ۷۴۱
حشر ---- ۷۴۱
حشرج ---- ۷۴۳
حشش ---- ۷۴۳
حشف ---- ۷۴۶
حشک ---- ۷۴۶
حشم ---- ۷۴۶
حشن ---- ۷۴۷
حشا ---- ۷۴۷
(باب الحاء مع الصاد) ---- ۷۴۸
حصب ---- ۷۴۸
حصحص ---- ۷۴۹
حصد ---- ۷۴۹
حصر ---- ۷۵۰
حصص ---- ۷۵۱
حصف ---- ۷۵۱
حصل ---- ۷۵۱
حصلب ---- ۷۵۳
حصن ---- ۷۵۳
حصا ---- ۷۵۳

(باب الحاء مع الضاد) ---------- ٧٥٥
حضج ---------- ٧٥٥
حضر ---------- ٧٥٥
حضرم ---------- ٧٥٧
حضض ---------- ٧٥٧
حضن ---------- ٧٥٧
(باب الحاء مع الطاء) ---------- ٧٦٠
حطط ---------- ٧٦٠
حطم ---------- ٧٦٠
حطا ---------- ٧٦٢
(باب الحاء مع الظاء) ---------- ٧٦٢
حظر ---------- ٧٦٢
حظظ ---------- ٧٦٣
حظا ---------- ٧٦٣
(باب الحاء مع الفاء) ---------- ٧٦٤
حفد ---------- ٧٦٤
حفر ---------- ٧٦٤
حفز ---------- ٧٦٥
حفش ---------- ٧٦٥
حفظ ---------- ٧٦٦
حفف ---------- ٧٦٦
حفل ---------- ٧٦٦
حفن ---------- ٧٦٧
حفا ---------- ٧٦٧
(باب الحاء مع القاف) ---------- ٧٦٩
حقب ---------- ٧٦٩

حقحق ---- ٧٧٠
حقر ---- ٧٧٠
حقف ---- ٧٧٢
حقق ---- ٧٧٢
حقل ---- ٧٧٥
حقن ---- ٧٧٥
حقا ---- ٧٧٦
(باب الحاء مع الكاف) ---- ٧٧٦
حكأ ---- ٧٧٦
حكر ---- ٧٧٦
حكك ---- ٧٧٧
حكم ---- ٧٧٧
حكا ---- ٧٨٠
(باب الحاء مع اللام) ---- ٧٨٠
حلأ ---- ٧٨٠
حلب ---- ٧٨٠
حلج ---- ٧٨٢
حلس ---- ٧٨٢
حلط ---- ٧٨٣
حلف ---- ٧٨٣
حلق ---- ٧٨٥
حلقم ---- ٧٨٧
حلك ---- ٧٨٧
حلل ---- ٧٨٧
حلم ---- ٧٩٣
حلن ---- ٧٩٦

حلا ---- ٧٩٦
(باب الحاء مع الميم) ---- ٧٩٧
حمت ---- ٧٩٧
حمج ---- ٧٩٧
حمحم ---- ٧٩٧
حمد ---- ٧٩٧
حمر ---- ٧٩٩
حمز ---- ٨٠٢
حمس ---- ٨٠٢
حمش ---- ٨٠٢
حمص ---- ٨٠٤
حمض ---- ٨٠٤
حمق ---- ٨٠٦
حمل ---- ٨٠٦
حمم ---- ٨٠٩
حمن ---- ٨١١
حمه ---- ٨١١
حما ---- ٨١٣
حمط ---- ٨١٤
(باب الحاء مع النون) ---- ٨١٤
حنت ---- ٨١٤
حنتم ---- ٨١٤
حنث ---- ٨١٥
حنجر ---- ٨١٥
حندس ---- ٨١٦
حنذ ---- ٨١٦

حنر ---- ٨١٦
حنش ---- ٨١٦
حنط ---- ٨١٦
حنظب ---- ٨١٨
حنف ---- ٨١٨
حنق ---- ٨١٨
حنک ---- ٨١٨
حنن ---- ٨٢٠
حنه ---- ٨٢١
حنا ---- ٨٢١
(باب الحاء مع الواو) ---- ٨٢٤
حوب ---- ٨٢٤
حوت ---- ٨٢٥
حوج ---- ٨٢٥
حوذ ---- ٨٢٦
حور ---- ٨٢٦
حوز ---- ٨٢٨
حوس ---- ٨٢٩
حوش ---- ٨٢٩
حوص ---- ٨٣٠
حوض ---- ٨٣٠
حوط ---- ٨٣٠
حوف ---- ٨٣٢
حوق ---- ٨٣٢
حول ---- ٨٣٢
حولق ---- ٨٣٤

حوم ---- ۸۳۵
حوا ---- ۸۳۵
(باب الحاء مع الياء) ---- ۸۳۶
حيب ---- ۸۳۶
حيد ---- ۸۳۶
حير ---- ۸۳۶
حيزم ---- ۸۳۷
حيس ---- ۸۳۷
حيش ---- ۸۳۷
حيص ---- ۸۳۹
حيض ---- ۸۳۹
حيف ---- ۸۴۰
حيق ---- ۸۴۰
حيک ---- ۸۴۱
حيل ---- ۸۴۱
حين ---- ۸۴۱
حيا ---- ۸۴۱
المجلد ۲ ---- ۸۴۵
اشاره ---- ۸۴۵
حرف الخاء ---- ۸۴۷
(باب الخاء مع الباء) ---- ۸۴۷
خبأ ---- ۸۴۷
خبب ---- ۸۴۷
خبت ---- ۸۴۹
خبث ---- ۸۴۹
خبج ---- ۸۵۱

خبخب ---- ۸۵۱
خبر ---- ۸۵۱
خبط ---- ۸۵۲
خبل ---- ۸۵۳
خبن ---- ۸۵۴
خبا ---- ۸۵۴
(باب الخاء مع التاء) ---- ۸۵۴
ختت ---- ۸۵۴
ختر ---- ۸۵۴
ختل ---- ۸۵۴
ختم ---- ۸۵۵
ختن ---- ۸۵۵
باب الخاء مع الثاء ---- ۸۵۶
خثر ---- ۸۵۶
خثل ---- ۸۵۶
خثا ---- ۸۵۶
باب الخاء مع الجيم ---- ۸۵۶
خجج ---- ۸۵۶
خجل ---- ۸۵۶
خجی ---- ۸۵۷
باب الخاء مع الدال ---- ۸۵۷
خدب ---- ۸۵۷
خدج ---- ۸۵۷
خدد ---- ۸۵۸
خدر ---- ۸۵۸
خدش ---- ۸۶۰

خدع ---- ۸۶۰
خدل ---- ۸۶۰
خدلج ---- ۸۶۱
خدم ---- ۸۶۱
خدن ---- ۸۶۱
خدا ---- ۸۶۱
(باب الخاء مع الذال) ---- ۸۶۳
خذع ---- ۸۶۳
خذف ---- ۸۶۳
خذق ---- ۸۶۳
خذل ---- ۸۶۳
خذم ---- ۸۶۳
خذا ---- ۸۶۵
(باب الخاء مع الراء) ---- ۸۶۵
خرأ ---- ۸۶۵
خرب ---- ۸۶۵
خربز ---- ۸۶۷
خربش ---- ۸۶۷
خربص ---- ۸۶۷
خرت ---- ۸۶۷
خرث ---- ۸۶۷
خرج ---- ۸۶۷
خردق ---- ۸۶۸
خردل ---- ۸۶۸
خرر ---- ۸۶۹
خرس ---- ۸۶۹

خرش ---------- ۸۷۰
خرص ---------- ۸۷۰
خرط ---------- ۸۷۱
خرطم ---------- ۸۷۱
خرع ---------- ۸۷۱
خرف ---------- ۸۷۲
خرفج ---------- ۸۷۳
خرق ---------- ۸۷۵
خرم ---------- ۸۷۶
خرنب ---------- ۸۷۶
(باب الخاء مع الزای) ---------- ۸۷۷
خزر ---------- ۸۷۷
خزز ---------- ۸۷۷
خزع ---------- ۸۷۷
خزق ---------- ۸۷۸
خزل ---------- ۸۷۸
خزم ---------- ۸۷۸
خزا ---------- ۸۷۹
(باب الخاء مع السین) ---------- ۸۸۰
خسأ ---------- ۸۸۰
خسس ---------- ۸۸۰
خسف ---------- ۸۸۰
خسا ---------- ۸۸۱
(باب الخاء مع الشین) ---------- ۸۸۱
خشب ---------- ۸۸۱
خشخش ---------- ۸۸۲

خشر ---- ٨٨٢
خشرم ---- ٨٨٢
خشش ---- ٨٨٢
خشع ---- ٨٨٣
خشف ---- ٨٨٣
خشم ---- ٨٨٤
خشن ---- ٨٨٤
خشى ---- ٨٨٤
(باب الخاء مع الصاد) ---- ٨٨٥
خصب ---- ٨٨٥
خصر ---- ٨٨٥
خصص ---- ٨٨٦
خصف ---- ٨٨٦
خصل ---- ٨٨٨
خصم ---- ٨٨٨
(باب الخاء مع الضاد) ---- ٨٩٠
خضب ---- ٨٩٠
خضخض ---- ٨٩٠
خضد ---- ٨٩٠
خضر ---- ٨٩١
خضرم ---- ٨٩٣
خضع ---- ٨٩٤
خضل ---- ٨٩٤
خضم ---- ٨٩٥
(باب الخاء مع الطاء) ---- ٨٩٥
خطأ ---- ٨٩٥

خطب ---- ٨٩٦
خطر ---- ٨٩٧
خطرف ---- ٨٩٨
خطط ---- ٨٩٨
خطف ---- ٨٩٩
خطل ---- ٩٠١
خطم ---- ٩٠١
خطا ---- ٩٠٢
(باب الخاء مع الظاء) ---- ٩٠٢
خظا ---- ٩٠٢
(باب الخاء مع الفاء) ---- ٩٠٣
خفت ---- ٩٠٣
خفج ---- ٩٠٣
خفر ---- ٩٠٣
خفش ---- ٩٠٤
خفض ---- ٩٠٤
خفف ---- ٩٠٥
خفق ---- ٩٠٦
خفا ---- ٩٠٧
(باب الخاء مع القاف) ---- ٩٠٨
خقق ---- ٩٠٨
(باب الخاء مع اللام) ---- ٩٠٩
خلأ ---- ٩٠٩
خلب ---- ٩٠٩
خلج ---- ٩١٠
خلد ---- ٩١٢

خلس ---- ٩١٢
خلص ---- ٩١٢
خلط ---- ٩١٤
خلع ---- ٩١٦
خلف ---- ٩١٧
خلق ---- ٩٢٣
خلل ---- ٩٢٥
خلا ---- ٩٢٨
(باب الخاء مع الميم) ---- ٩٣١
خمر ---- ٩٣١
خمس ---- ٩٣٣
خمش ---- ٩٣٣
خمص ---- ٩٣٤
خمط ---- ٩٣٥
خمل ---- ٩٣٥
خمم ---- ٩٣٥
خما ---- ٩٣٥
(باب الخاء مع النون) ---- ٩٣٦
خنب ---- ٩٣٦
خنث ---- ٩٣٦
خنبج ---- ٩٣٦
خندف ---- ٩٣٦
خندم ---- ٩٣٦
خنز ---- ٩٣٧
خنزب ---- ٩٣٧
خنس ---- ٩٣٧

خنع ---- ۹۳۸
خنف ---- ۹۳۸
خنق ---- ۹۳۹
خنن ---- ۹۳۹
خنا ---- ۹۴۱
(باب الخاء مع الواو) ---- ۹۴۱
خوب ---- ۹۴۱
خوت ---- ۹۴۱
خوث ---- ۹۴۱
خوخ ---- ۹۴۱
خور ---- ۹۴۳
خوز ---- ۹۴۳
خوص ---- ۹۴۳
خوض ---- ۹۴۴
خوف ---- ۹۴۴
خوق ---- ۹۴۴
خول ---- ۹۴۴
خوم ---- ۹۴۶
خون ---- ۹۴۶
خوّه ---- ۹۴۷
خوی ---- ۹۴۷
(باب الخاء مع الیاء) ---- ۹۴۷
خیب ---- ۹۴۷
خیتعور ---- ۹۴۷
خیر ---- ۹۴۸
خیس ---- ۹۴۹

خيسر ---- ٩٤٩
خيط ---- ٩٤٩
خيعم ---- ٩٥١
خيف ---- ٩٥١
خيل ---- ٩٥١
خيم ---- ٩٥٢
حرف الدال ---- ٩٥٣
(باب الدال مع الهمزه) ---- ٩٥٣
دأب ---- ٩٥٣
دأدأ ---- ٩٥٣
دأل ---- ٩٥٣
(باب الدال مع الباء) ---- ٩٥٤
دبب ---- ٩٥٤
دبج ---- ٩٥٥
دبح ---- ٩٥٥
دبر ---- ٩٥٥
دبس ---- ٩٥٧
دبل ---- ٩٥٧
دبن ---- ٩٥٧
دبه ---- ٩٥٨
(باب الدال مع الثاء) ---- ٩٥٨
دثث ---- ٩٥٨
دثر ---- ٩٥٨
دثن ---- ٩٥٩
(باب الدال مع الجيم) ---- ٩٥٩
دجج ---- ٩٥٩

دجر ---- ٩٦٠
دجل ---- ٩٦٠
دجن ---- ٩٦٠
دجا ---- ٩٦٠
(باب الدال مع الحاء) ---- ٩٦٢
دحح ---- ٩٦٢
دحدح ---- ٩٦٢
دحر ---- ٩٦٢
دحس ---- ٩٦٢
دحسم ---- ٩٦٣
دحص ---- ٩٦٣
دحض ---- ٩٦٣
دحق ---- ٩٦٤
دحل ---- ٩٦٤
دحم ---- ٩٦٥
دحمس ---- ٩٦٥
دحن ---- ٩٦٥
دحا ---- ٩٦٥
(باب الدال مع الخاء) ---- ٩٦٦
دخخ ---- ٩٦٦
دخر ---- ٩٦٦
دخس ---- ٩٦٦
دخل ---- ٩٦٦
دخن ---- ٩٦٨
(باب الدال مع الدال) ---- ٩٦٨
دد ---- ٩٦٨

[باب الدال مع الراء] ---- ۹۶۸
درأ ---- ۹۶۸
درب ---- ۹۷۰
درج ---- ۹۷۰
درد ---- ۹۷۲
دردر ---- ۹۷۲
درر ---- ۹۷۲
درس ---- ۹۷۳
درع ---- ۹۷۳
درک ---- ۹۷۴
درکل ---- ۹۷۴
درم ---- ۹۷۴
درمک ---- ۹۷۴
درمق ---- ۹۷۶
درن ---- ۹۷۶
درنک ---- ۹۷۶
دره ---- ۹۷۶
دری ---- ۹۷۶
(باب الدال مع الزای) ---- ۹۷۷
دزج ---- ۹۷۷
(باب الدال مع السین) ---- ۹۷۷
دسر ---- ۹۷۷
دسس ---- ۹۷۸
دسع ---- ۹۷۸
دسکر ---- ۹۷۸
دسم ---- ۹۷۸

(باب الدال مع العين) ---- ٩٨٠
دعب ---- ٩٨٠
دعثر ---- ٩٨٠
دعج ---- ٩٨١
دعدع ---- ٩٨١
دعر ---- ٩٨١
دعس ---- ٩٨١
دعع ---- ٩٨١
دعق ---- ٩٨١
دعلج ---- ٩٨١
دعم ---- ٩٨٣
دعمص ---- ٩٨٣
دعا ---- ٩٨٣
(باب الدال مع الغين) ---- ٩٨٦
دغر ---- ٩٨٦
دغفق ---- ٩٨٦
دغل ---- ٩٨٦
دغم ---- ٩٨٦
(باب الدال مع الفاء) ---- ٩٨٦
دفأ ---- ٩٨٦
دفدف ---- ٩٨٧
دفر ---- ٩٨٧
دفع ---- ٩٨٧
دفف ---- ٩٨٧
دفق ---- ٩٨٨
دفن ---- ٩٨٩

دفا ---------- ۹۸۹
(باب الدال مع القاف) ---------- ۹۸۹
دقر ---------- ۹۸۹
دقع ---------- ۹۹۰
دقق ---------- ۹۹۰
دقل ---------- ۹۹۰
((باب الدال مع الكاف) ---------- ۹۹۱
دكدک ---------- ۹۹۱
دكک ---------- ۹۹۱
دكل ---------- ۹۹۱
دكن ---------- ۹۹۱
باب الدال مع اللام ---------- ۹۹۳
دلث ---------- ۹۹۳
دلج ---------- ۹۹۳
دلح ---------- ۹۹۳
دلدل ---------- ۹۹۳
دلس ---------- ۹۹۳
دلع ---------- ۹۹۵
دلف ---------- ۹۹۵
دلق ---------- ۹۹۵
دلک ---------- ۹۹۵
دلل ---------- ۹۹۶
دلم ---------- ۹۹۷
دله ---------- ۹۹۷
دلا ---------- ۹۹۷
(باب الدال مع الميم) ---------- ۹۹۸

دمث ---- ۹۹۸
دمج ---- ۹۹۸
دمر ---- ۹۹۸
دمس ---- ۹۹۹
دمع ---- ۹۹۹
دمغ ---- ۹۹۹
دمق ---- ۹۹۹
دمک ---- ۹۹۹
دمل ---- ۱۰۰۱
دملج ---- ۱۰۰۱
دملق ---- ۱۰۰۱
دمم ---- ۱۰۰۱
دمن ---- ۱۰۰۱
دما ---- ۱۰۰۳
باب الدال مع النون ---- ۱۰۰۵
دندن ---- ۱۰۰۵
دنس ---- ۱۰۰۵
دنق ---- ۱۰۰۵
دنا ---- ۱۰۰۵
(باب الدال مع الواو) ---- ۱۰۰۷
دوبل ---- ۱۰۰۷
دوج ---- ۱۰۰۷
دوح ---- ۱۰۰۷
دوخ ---- ۱۰۰۷
دوخل ---- ۱۰۰۷
دود ---- ۱۰۰۷

دور ---------- ١٠٠٩
دوس ---------- ١٠١٠
دوف ---------- ١٠١٠
دوفص ---------- ١٠١٠
دوک ---------- ١٠١٠
دول ---------- ١٠١٠
دولج ---------- ١٠١١
دوم ---------- ١٠١١
دوا ---------- ١٠١٢
(باب الدال مع الهاء) ---------- ١٠١٣
دهدأ ---------- ١٠١٣
دهر ---------- ١٠١٤
دهس ---------- ١٠١٥
دهق ---------- ١٠١٥
دهقن ---------- ١٠١٥
دهم ---------- ١٠١٥
دهمق ---------- ١٠١٧
دهن ---------- ١٠١٧
ده ---------- ١٠١٧
(باب الدال مع الياء) ---------- ١٠١٨
ديث ---------- ١٠١٨
دجر ---------- ١٠١٨
ديخ ---------- ١٠١٨
ديد ---------- ١٠١٨
ديذ ---------- ١٠١٨
ديف ---------- ١٠١٨

ديم ---------- ١٠١٩
دين ---------- ١٠٢٠
ديوان ---------- ١٠٢٢
حرف الذال ---------- ١٠٢٣
(باب الذال مع الهمزه) ---------- ١٠٢٣
ذأب ---------- ١٠٢٣
ذأر ---------- ١٠٢٣
ذأف ---------- ١٠٢٣
ذأل ---------- ١٠٢٣
ذأم ---------- ١٠٢٣
ذأن ---------- ١٠٢٥
(باب الذال مع الباء) ---------- ١٠٢٥
ذبب ---------- ١٠٢٥
ذبح ---------- ١٠٢٦
ذبذب ---------- ١٠٢٧
ذبر ---------- ١٠٢٧
ذبل ---------- ١٠٢٨
(باب الذال مع الحاء) ---------- ١٠٢٨
ذحل ---------- ١٠٢٨
(باب الذال مع الخاء) ---------- ١٠٢٨
ذخر ---------- ١٠٢٨
(باب الذال مع الراء) ---------- ١٠٢٩
ذرأ ---------- ١٠٢٩
ذرب ---------- ١٠٢٩
ذرح ---------- ١٠٣٠
ذرر ---------- ١٠٣٠

ذرع ---------- ١٠٣١
ذرف ---------- ١٠٣٢
ذرق ---------- ١٠٣٢
ذرا ---------- ١٠٣٢
(باب الذال مع العين) ---------- ١٠٣٣
ذعت ---------- ١٠٣٣
ذعذع ---------- ١٠٣٣
ذعر ---------- ١٠٣٤
ذعلب ---------- ١٠٣٤
(باب الذال مع الفاء) ---------- ١٠٣٤
ذفر ---------- ١٠٣٤
ذفف ---------- ١٠٣٦
(باب الذال مع القاف) ---------- ١٠٣٦
ذقن ---------- ١٠٣٦
(باب الذال مع الكاف) ---------- ١٠٣٧
ذكر ---------- ١٠٣٧
ذكا ---------- ١٠٣٨
(باب الذال مع اللام) ---------- ١٠٣٩
ذلذل ---------- ١٠٣٩
ذلف ---------- ١٠٣٩
ذلق ---------- ١٠٣٩
ذلل ---------- ١٠٤٠
ذلا ---------- ١٠٤١
(باب الذال مع الميم) ---------- ١٠٤١
ذمر ---------- ١٠٤١
ذمل ---------- ١٠٤٢

ذمم ---------- ١٠٤٢
(باب الذال مع النون) ---------- ١٠٤٤
ذنب ---------- ١٠٤٤
(باب الذال مع الواو) ---------- ١٠٤٥
ذوب ---------- ١٠٤٥
ذود ---------- ١٠٤٥
ذوط ---------- ١٠٤٦
ذوق ---------- ١٠٤٦
ذوى ---------- ١٠٤٦
(باب الذال مع الهاء) ---------- ١٠٤٧
ذهب ---------- ١٠٤٧
(باب الذال مع الياء) ---------- ١٠٤٨
ذيت ---------- ١٠٤٨
ذيح ---------- ١٠٤٨
ذيخ ---------- ١٠٤٨
ذيع ---------- ١٠٤٨
ذيف ---------- ١٠٤٨
ذيل ---------- ١٠٤٩
ذيم ---------- ١٠٤٩
حرف الرّاء ---------- ١٠٥٠
(باب الراء مع الهمزه) ---------- ١٠٥٠
رأب ---------- ١٠٥٠
رأس ---------- ١٠٥٠
رأف ---------- ١٠٥٠
رأم ---------- ١٠٥٠
رأى ---------- ١٠٥١

(باب الراء مع الباء) ---------- ١٠٥٣
ربأ ---------- ١٠٥٣
ربب ---------- ١٠٥٣
ربث ---------- ١٠٥٦
ربح ---------- ١٠٥٦
ربحل ---------- ١٠٥٦
ربخ ---------- ١٠٥٦
ربد ---------- ١٠٥٦
ربذ ---------- ١٠٥٧
ربز ---------- ١٠٥٧
ربس ---------- ١٠٥٨
ربص ---------- ١٠٥٨
ربض ---------- ١٠٥٨
ربط ---------- ١٠٥٩
ربع ---------- ١٠٦٠
ربغ ---------- ١٠٦٤
ربق ---------- ١٠٦٤
ربک ---------- ١٠٦٥
ربل ---------- ١٠٦٥
ربا ---------- ١٠٦٥
(باب الراء مع التاء) ---------- ١٠٦٦
رتب ---------- ١٠٦٦
رتت ---------- ١٠٦٧
رتج ---------- ١٠٦٧
رتع ---------- ١٠٦٧
رتک ---------- ١٠٦٨

رتل ---------- ١٠٦٨
رتم ---------- ١٠٦٨
رتا ---------- ١٠٦٨
(باب الراء مع الثاء) ---------- ١٠٦٩
رثأ ---------- ١٠٦٩
رثث ---------- ١٠٦٩
رثد ---------- ١٠٧٠
رثع ---------- ١٠٧٠
رثم ---------- ١٠٧٠
رثى ---------- ١٠٧٠
(باب الراء مع الجيم) ---------- ١٠٧١
رجب ---------- ١٠٧١
رجج ---------- ١٠٧١
رجح ---------- ١٠٧٢
رجحن ---------- ١٠٧٢
رجرج ---------- ١٠٧٢
رجز ---------- ١٠٧٣
رجس ---------- ١٠٧٥
رجع ---------- ١٠٧٦
رجف ---------- ١٠٧٨
رجل ---------- ١٠٧٨
رجم ---------- ١٠٨٠
رجن ---------- ١٠٨١
رجأ ---------- ١٠٨١
(باب الراء مع الحاء) ---------- ١٠٨٢
رحب ---------- ١٠٨٢

رحرح ---- ١٠٨٣
رحض ---- ١٠٨٣
رحق ---- ١٠٨٣
رحل ---- ١٠٨٤
رحم ---- ١٠٨٥
رحا ---- ١٠٨٦
(باب الراء مع الخاء) ---- ١٠٨٧
رخخ ---- ١٠٨٧
رخل ---- ١٠٨٧
رخم ---- ١٠٨٧
رخا ---- ١٠٨٧
(باب الراء مع الدال) ---- ١٠٨٩
ردأ ---- ١٠٨٩
ردح ---- ١٠٨٩
ردد ---- ١٠٨٩
ردع ---- ١٠٩٠
ردغ ---- ١٠٩١
ردف ---- ١٠٩١
ردم ---- ١٠٩٢
رده ---- ١٠٩٢
ردا ---- ١٠٩٢
(باب الراء مع الذال) ---- ١٠٩٣
رذذ ---- ١٠٩٣
رذل ---- ١٠٩٣
رذم ---- ١٠٩٣
رذا ---- ١٠٩٥

(باب الراء مع الزای) ---------- ۱۰۹۵
رزأ ---------- ۱۰۹۵
رزب ---------- ۱۰۹۶
رزز ---------- ۱۰۹۶
رزغ ---------- ۱۰۹۶
رزق ---------- ۱۰۹۶
رزم ---------- ۱۰۹۷
رزن ---------- ۱۰۹۷
(باب الراء مع السین) ---------- ۱۰۹۷
رسب ---------- ۱۰۹۷
رسح ---------- ۱۰۹۸
رسس ---------- ۱۰۹۸
رسع ---------- ۱۰۹۸
رسف ---------- ۱۱۰۰
رسل ---------- ۱۱۰۰
رسم ---------- ۱۱۰۲
رسن ---------- ۱۱۰۲
(باب الراء مع الشین) ---------- ۱۱۰۲
رشح ---------- ۱۱۰۲
رشد ---------- ۱۱۰۴
رشش ---------- ۱۱۰۴
رشق ---------- ۱۱۰۴
رشا ---------- ۱۱۰۵
(باب الراء مع الصاد) ---------- ۱۱۰۵
رصح ---------- ۱۱۰۵
رصد ---------- ۱۱۰۵

رصص ---- ١١٠٦
رصع ---- ١١٠٦
رصغ ---- ١١٠٦
رصف ---- ١١٠٦
(باب الراء مع الضاد) ---- ١١٠٧
رضب ---- ١١٠٧
رضخ ---- ١١٠٧
رضرض ---- ١١٠٨
رضض ---- ١١٠٨
رضع ---- ١١٠٨
رضف ---- ١١١٠
رضم ---- ١١١٠
رضى ---- ١١١١
(باب الراء مع الطاء) ---- ١١١١
رطأ ---- ١١١١
رطب ---- ١١١١
رطل ---- ١١١١
رطم ---- ١١١٢
رطن ---- ١١١٢
(باب الراء مع العين) ---- ١١١٢
رعب ---- ١١١٢
رعبل ---- ١١١٢
رعث ---- ١١١٤
رعج ---- ١١١٤
رعد ---- ١١١٤
رعرع ---- ١١١٤

رعص ---- ١١١٤
رعظ ---- ١١١٤
رعع ---- ١١١٦
رعف ---- ١١١٦
رعل ---- ١١١٦
رعم ---- ١١١٦
رعى ---- ١١١٦
(باب الراء مع الغين) ---- ١١١٨
رغب ---- ١١١٨
رغث ---- ١١٢٠
رغس ---- ١١٢٠
رغل ---- ١١٢٠
رغم ---- ١١٢٠
رغن ---- ١١٢٢
رغا ---- ١١٢٣
(باب الراء مع الفاء) ---- ١١٢٣
رفأ ---- ١١٢٣
رفت ---- ١١٢٤
رفث ---- ١١٢٤
رفح ---- ١١٢٤
رفد ---- ١١٢٤
رفرف ---- ١١٢٦
رفش ---- ١١٢٧
رفض ---- ١١٢٧
رفع ---- ١١٢٧
رفغ ---- ١١٢٨

رفف ---------- ١١٢٨
رفق ---------- ١١٣٠
رفل ---------- ١١٣١
رفن ---------- ١١٣١
رفه ---------- ١١٣١
رفا ---------- ١١٣٢
(باب الراء مع القاف) ---------- ١١٣٢
رقأ ---------- ١١٣٢
رقب ---------- ١١٣٢
رقح ---------- ١١٣٤
رقد ---------- ١١٣٤
رقرق ---------- ١١٣٤
رقش ---------- ١١٣٤
رقط ---------- ١١٣٤
رقع ---------- ١١٣٦
رقق ---------- ١١٣٦
رقل ---------- ١١٣٨
رقم ---------- ١١٣٨
رقن ---------- ١١٣٩
رقه ---------- ١١٣٩
رقى ---------- ١١٣٩
(باب الراء مع الكاف) ---------- ١١٤١
ركب ---------- ١١٤١
ركح ---------- ١١٤٣
ركد ---------- ١١٤٣
ركز ---------- ١١٤٣

رکس ---- ۱۱۴۴
رکض ---- ۱۱۴۴
رکع ---- ۱۱۴۴
رکک ---- ۱۱۴۴
رکل ---- ۱۱۴۵
رکم ---- ۱۱۴۵
رکن ---- ۱۱۴۵
رکا ---- ۱۱۴۶
(باب الراء مع المیم) ---- ۱۱۴۶
رمث ---- ۱۱۴۶
رمح ---- ۱۱۴۷
رمد ---- ۱۱۴۷
رمرم ---- ۱۱۴۸
رمس ---- ۱۱۴۸
رمص ---- ۱۱۴۸
رمض ---- ۱۱۵۰
رمع ---- ۱۱۵۰
رمق ---- ۱۱۵۰
رمک ---- ۱۱۵۱
رمل ---- ۱۱۵۱
رمم ---- ۱۱۵۲
رمن ---- ۱۱۵۴
رمی ---- ۱۱۵۴
(باب الراء مع النون) ---- ۱۱۵۶
رنح ---- ۱۱۵۶
رنف ---- ۱۱۵۶

رنق ---------- ۱۱۵۶
رنم ---------- ۱۱۵۷
رنن ---------- ۱۱۵۷
(باب الراء مع الواو) ---------- ۱۱۵۷
روب ---------- ۱۱۵۷
روث ---------- ۱۱۵۷
روح ---------- ۱۱۵۷
رود ---------- ۱۱۶۲
روذس ---------- ۱۱۶۳
روز ---------- ۱۱۶۳
روض ---------- ۱۱۶۳
روع ---------- ۱۱۶۵
روغ ---------- ۱۱۶۶
روق ---------- ۱۱۶۶
روم ---------- ۱۱۶۷
روی ---------- ۱۱۶۷
(باب الراء مع الهاء) ---------- ۱۱۶۹
رهب ---------- ۱۱۶۹
رهج ---------- ۱۱۷۰
رهره ---------- ۱۱۷۰
رهس ---------- ۱۱۷۱
رهش ---------- ۱۱۷۱
رهص ---------- ۱۱۷۱
رهط ---------- ۱۱۷۱
رهف ---------- ۱۱۷۲
رهق ---------- ۱۱۷۲

رهک ---- ۱۱۷۳
رهم ---- ۱۱۷۳
رهمس ---- ۱۱۷۴
رهن ---- ۱۱۷۴
رها ---- ۱۱۷۴
(باب الراء مع الیاء) ---- ۱۱۷۵
ریب ---- ۱۱۷۵
ریث ---- ۱۱۷۶
ریح ---- ۱۱۷۷
ریحان ---- ۱۱۷۷
رید ---- ۱۱۷۷
ریر ---- ۱۱۷۷
ریش ---- ۱۱۷۷
ریط ---- ۱۱۷۹
ریع ---- ۱۱۷۹
ریف ---- ۱۱۸۰
ریق ---- ۱۱۸۰
ریم ---- ۱۱۸۰
رین ---- ۱۱۸۰
ریهقان ---- ۱۱۸۲
ریا ---- ۱۱۸۲
حرف الزّای ---- ۱۱۸۳
(باب الزای مع الهمزه) ---- ۱۱۸۳
زأد ---- ۱۱۸۳
زأر ---- ۱۱۸۳
(باب الزای مع الباء) ---- ۱۱۸۳

زبب ---- ۱۱۸۳
زبد ---- ۱۱۸۴
زبر ---- ۱۱۸۴
زبرج ---- ۱۱۸۵
زبع ---- ۱۱۸۵
زبق ---- ۱۱۸۵
زبل ---- ۱۱۸۵
زبن ---- ۱۱۸۵
زبا ---- ۱۱۸۶
(باب الزای مع الجیم) ---- ۱۱۸۷
زجج ---- ۱۱۸۷
زجر ---- ۱۱۸۷
زجل ---- ۱۱۸۸
زجا ---- ۱۱۸۸
(باب الزای مع الحاء) ---- ۱۱۸۸
زحزح ---- ۱۱۸۸
زحف ---- ۱۱۸۸
زحل ---- ۱۱۹۰
(باب الزای مع الخاء) ---- ۱۱۹۰
زخخ ---- ۱۱۹۰
زخر ---- ۱۱۹۱
زخرف ---- ۱۱۹۱
زخزب ---- ۱۱۹۱
زخم ---- ۱۱۹۱
(باب الزای مع الراء) ---- ۱۱۹۳
زرب ---- ۱۱۹۳

زرر ---- ۱۱۹۳
زرع ---- ۱۱۹۴
زرف ---- ۱۱۹۴
زرم ---- ۱۱۹۴
زرمق ---- ۱۱۹۴
زرنب ---- ۱۱۹۴
زرنق ---- ۱۱۹۴
زرا ---- ۱۱۹۶
(باب الزای مع الطاء) ---- ۱۱۹۶
زطط ---- ۱۱۹۶
(باب الزای مع العین) ---- ۱۱۹۶
زعب ---- ۱۱۹۶
زعج ---- ۱۱۹۶
زعر ---- ۱۱۹۷
زعم ---- ۱۱۹۷
زعن ---- ۱۱۹۷
زعنف ---- ۱۱۹۸
(باب الزای مع الغین) ---- ۱۱۹۸
زغب ---- ۱۱۹۸
زغر ---- ۱۱۹۸
باب الزای مع الفاء ---- ۱۱۹۸
زفت ---- ۱۱۹۸
زفر ---- ۱۱۹۸
زفزف ---- ۱۱۹۹
زفف ---- ۱۱۹۹
زفل ---- ۱۱۹۹

زفن ---------- ۱۱۹۹
(باب الزای مع القاف) ---------- ۱۱۹۹
زقف ---------- ۱۱۹۹
زقق ---------- ۱۲۰۰
زقم ---------- ۱۲۰۰
زقا ---------- ۱۲۰۱
(باب الزای مع الکاف) ---------- ۱۲۰۱
زکت ---------- ۱۲۰۱
زکن ---------- ۱۲۰۱
زکا ---------- ۱۲۰۱
(باب الزای مع اللام) ---------- ۱۲۰۲
زلحف ---------- ۱۲۰۲
زلخ ---------- ۱۲۰۲
زلزل ---------- ۱۲۰۲
زلع ---------- ۱۲۰۳
زلف ---------- ۱۲۰۳
زلق ---------- ۱۲۰۴
زلل ---------- ۱۲۰۴
زلم ---------- ۱۲۰۵
(باب الزای مع المیم) ---------- ۱۲۰۵
زمت ---------- ۱۲۰۵
زمخر ---------- ۱۲۰۵
زمر ---------- ۱۲۰۷
زمزم ---------- ۱۲۰۸
زمع ---------- ۱۲۰۸
زمل ---------- ۱۲۰۸

زمم ---- ۱۲۰۹
زمن ---- ۱۲۰۹
زمهر ---- ۱۲۰۹
(باب الزای مع النون) ---- ۱۲۰۹
زنأ ---- ۱۲۰۹
زنج ---- ۱۲۱۰
زنخ ---- ۱۲۱۰
زند ---- ۱۲۱۰
زنق ---- ۱۲۱۰
زنم ---- ۱۲۱۱
زنن ---- ۱۲۱۱
زنه ---- ۱۲۱۱
زنا ---- ۱۲۱۲
(باب الزای مع الواو) ---- ۱۲۱۲
زوج ---- ۱۲۱۲
زود ---- ۱۲۱۲
زور ---- ۱۲۱۳
زوق ---- ۱۲۱۴
زول ---- ۱۲۱۴
زوی ---- ۱۲۱۶
(باب الزای مع الهاء) ---- ۱۲۱۸
زهد ---- ۱۲۱۸
زهر ---- ۱۲۱۸
زهف ---- ۱۲۱۹
زهق ---- ۱۲۱۹
زهل ---- ۱۲۱۹

زهم ---- ۱۲۲۱
زها ---- ۱۲۲۱
(باب الزای مع الیاء) ---- ۱۲۲۲
زیب ---- ۱۲۲۲
زیج ---- ۱۲۲۲
زید ---- ۱۲۲۲
زیر ---- ۱۲۲۲
زیغ ---- ۱۲۲۲
زیف ---- ۱۲۲۴
زیل ---- ۱۲۲۴
زیم ---- ۱۲۲۴
زین ---- ۱۲۲۴
حرف السّین ---- ۱۲۲۷
(باب السین مع الهمزه) ---- ۱۲۲۷
سأب ---- ۱۲۲۷
سأر ---- ۱۲۲۷
سأسم ---- ۱۲۲۷
سأف ---- ۱۲۲۷
سأل ---- ۱۲۲۷
سئم ---- ۱۲۲۸
باب السین مع الباء ---- ۱۲۲۹
سبأ ---- ۱۲۲۹
سبب ---- ۱۲۲۹
سبت ---- ۱۲۳۰
سبج ---- ۱۲۳۱
سبح ---- ۱۲۳۱

سبحل ---------- ۱۲۳۲
سبخ ---------- ۱۲۳۲
سبد ---------- ۱۲۳۳
سبذ ---------- ۱۲۳۳
سبر ---------- ۱۲۳۳
سبسب ---------- ۱۲۳۴
سبط ---------- ۱۲۳۴
سبطر ---------- ۱۲۳۵
سبع ---------- ۱۲۳۵
سبغ ---------- ۱۲۳۷
سبق ---------- ۱۲۳۸
سبک ---------- ۱۲۳۸
سبل ---------- ۱۲۳۸
سبن ---------- ۱۲۴۰
سبنت ---------- ۱۲۴۰
سبنج ---------- ۱۲۴۰
سبهل ---------- ۱۲۴۰
سبا ---------- ۱۲۴۱
(باب السین مع التاء) ---------- ۱۲۴۲
ستت ---------- ۱۲۴۲
ستر ---------- ۱۲۴۲
ستل ---------- ۱۲۴۲
سته ---------- ۱۲۴۳
(باب السین مع الجیم) ---------- ۱۲۴۳
سجج ---------- ۱۲۴۳
سجح ---------- ۱۲۴۳

سجد ---------- ۱۲۴۳
سجر ---------- ۱۲۴۳
سجس ---------- ۱۲۴۵
سجسج ---------- ۱۲۴۵
سجع ---------- ۱۲۴۵
سجف ---------- ۱۲۴۵
سجل ---------- ۱۲۴۵
سجلط ---------- ۱۲۴۷
سجم ---------- ۱۲۴۷
سجن ---------- ۱۲۴۷
سجا ---------- ۱۲۴۷
(باب السين مع الحاء) ---------- ۱۲۴۹
سحب ---------- ۱۲۴۹
سحت ---------- ۱۲۴۹
سحح ---------- ۱۲۴۹
سحر ---------- ۱۲۵۰
سحط ---------- ۱۲۵۱
سحق ---------- ۱۲۵۱
سحک ---------- ۱۲۵۱
سحل ---------- ۱۲۵۱
سحم ---------- ۱۲۵۲
سحن ---------- ۱۲۵۲
سحا ---------- ۱۲۵۲
(باب السين مع الخاء) ---------- ۱۲۵۳
سخب ---------- ۱۲۵۳
سخبر ---------- ۱۲۵۳

سخد ---- ۱۲۵۳
سخر ---- ۱۲۵۴
سخط ---- ۱۲۵۴
سخف ---- ۱۲۵۴
سخل ---- ۱۲۵۴
سخم ---- ۱۲۵۵
سخن ---- ۱۲۵۵
(باب السین مع الدال) ---- ۱۲۵۶
سدد ---- ۱۲۵۶
سدر ---- ۱۲۵۷
سدس ---- ۱۲۵۸
سدف ---- ۱۲۵۸
سدل ---- ۱۲۵۹
سدم ---- ۱۲۵۹
سدن ---- ۱۲۵۹
سدی ---- ۱۲۶۱
(باب السین مع الراء) ---- ۱۲۶۱
سرب ---- ۱۲۶۱
سربخ ---- ۱۲۶۲
سربل ---- ۱۲۶۲
سرج ---- ۱۲۶۲
سرح ---- ۱۲۶۲
سرحان ---- ۱۲۶۳
سرد ---- ۱۲۶۳
سردح ---- ۱۲۶۳
سردق ---- ۱۲۶۴

سرر ---- ۱۲۶۴
سرع ---- ۱۲۶۶
سرغ ---- ۱۲۶۶
سرف ---- ۱۲۶۶
سرق ---- ۱۲۶۷
سرم ---- ۱۲۶۷
سرمد ---- ۱۲۶۸
سری ---- ۱۲۶۸
(باب السین مع الطاء) ---- ۱۲۷۰
سطح ---- ۱۲۷۰
سطر ---- ۱۲۷۰
سطع ---- ۱۲۷۰
سطم ---- ۱۲۷۲
سطه ---- ۱۲۷۲
سطا ---- ۱۲۷۲
(باب السین مع العین) ---- ۱۲۷۲
سعد ---- ۱۲۷۲
سعر ---- ۱۲۷۳
سعسع ---- ۱۲۷۴
سعط ---- ۱۲۷۴
سعف ---- ۱۲۷۴
سعل ---- ۱۲۷۵
سعن ---- ۱۲۷۵
سعی ---- ۱۲۷۵
(باب السین مع الغین) ---- ۱۲۷۷
سغب ---- ۱۲۷۷

سغسغ ---- ۱۲۷۷
(باب السين مع الفاء) ---- ۱۲۷۷
سفح ---- ۱۲۷۷
سفر ---- ۱۲۷۷
سفسر ---- ۱۲۸۰
سفسف ---- ۱۲۸۰
سفع ---- ۱۲۸۲
سفف ---- ۱۲۸۳
سفق ---- ۱۲۸۴
سفک ---- ۱۲۸۴
سفل ---- ۱۲۸۴
سفوان ---- ۱۲۸۴
سفه ---- ۱۲۸۴
سفا ---- ۱۲۸۵
(باب السين مع القاف) ---- ۱۲۸۵
سقب ---- ۱۲۸۵
سقد ---- ۱۲۸۵
سقر ---- ۱۲۸۵
سقسق ---- ۱۲۸۶
سقط ---- ۱۲۸۶
سقع ---- ۱۲۸۷
سقف ---- ۱۲۸۷
سقم ---- ۱۲۸۸
سقه ---- ۱۲۸۸
سقی ---- ۱۲۸۸
(باب السين مع الكاف) ---- ۱۲۹۰

سكب ---- ١٢٩٠
سكت ---- ١٢٩١
سكر ---- ١٢٩١
سكرك ---- ١٢٩١
سكرج ---- ١٢٩٢
سكع ---- ١٢٩٢
سكك ---- ١٢٩٢
سكن ---- ١٢٩٤
(باب السين مع اللام) ---- ١٢٩٦
سلأ ---- ١٢٩٦
سلب ---- ١٢٩٦
سلت ---- ١٢٩٦
سلح ---- ١٢٩٧
سلخ ---- ١٢٩٨
سلسل ---- ١٢٩٨
سلط ---- ١٢٩٨
سلع ---- ١٢٩٨
سلف ---- ١٢٩٨
سلفع ---- ١٣٠٠
سلق ---- ١٣٠١
سلل ---- ١٣٠٢
سلم ---- ١٣٠٢
سلا ---- ١٣٠٦
(باب السين مع الميم) ---- ١٣٠٧
سمت ---- ١٣٠٧
سمج ---- ١٣٠٨

سمح ---- ۱۳۰۸
سمحق ---- ۱۳۰۸
سمخ ---- ۱۳۰۸
سمد ---- ۱۳۰۸
سمر ---- ۱۳۱۰
سمسر ---- ۱۳۱۱
سمسم ---- ۱۳۱۱
سمط ---- ۱۳۱۱
سمع ---- ۱۳۱۲
سمعمع ---- ۱۳۱۴
سمغد ---- ۱۳۱۴
سمک ---- ۱۳۱۴
سمل ---- ۱۳۱۴
سملق ---- ۱۳۱۶
سمم ---- ۱۳۱۶
سمن ---- ۱۳۱۷
سمه ---- ۱۳۱۷
سما ---- ۱۳۱۷
(باب السین مع النون) ---- ۱۳۱۸
سنبک ---- ۱۳۱۸
سنبل ---- ۱۳۱۸
سنت ---- ۱۳۱۹
سنح ---- ۱۳۱۹
سنحف ---- ۱۳۱۹
سنحنح ---- ۱۳۱۹
سنخ ---- ۱۳۲۱

سند ---------- ١٣٢١
سندر ---------- ١٣٢١
سندس ---------- ١٣٢٢
سنط ---------- ١٣٢٢
سنع ---------- ١٣٢٢
سنم ---------- ١٣٢٢
سنن ---------- ١٣٢٢
سنه ---------- ١٣٢٧
سنا ---------- ١٣٢٨
(باب السين مع الواو) ---------- ١٣٣٠
سوأ ---------- ١٣٣٠
سوب ---------- ١٣٣٠
سوخ ---------- ١٣٣٠
سود ---------- ١٣٣١
سور ---------- ١٣٣٤
سوس ---------- ١٣٣٦
سوط ---------- ١٣٣٦
سوع ---------- ١٣٣٨
سوغ ---------- ١٣٣٨
سوف ---------- ١٣٣٨
سوق ---------- ١٣٣٨
سوک ---------- ١٣٤١
سول ---------- ١٣٤١
سوم ---------- ١٣٤١
سوأ ---------- ١٣٤٣
(باب السين مع الهاء) ---------- ١٣٤٤

سهب ---- ١٣٤٤
سهر ---- ١٣٤٤
سهل ---- ١٣٤٤
سهم ---- ١٣٤٥
سه ---- ١٣٤٥
سها ---- ١٣٤٦
(باب السين مع الياء) ---- ١٣٤٦
سيأ ---- ١٣٤٦
سيب ---- ١٣٤٧
سيج ---- ١٣٤٨
سيح ---- ١٣٤٨
سيخ ---- ١٣٤٩
سيد ---- ١٣٤٩
سير ---- ١٣٤٩
سيس ---- ١٣٥٠
سيط ---- ١٣٥٠
سيع ---- ١٣٥٠
سيف ---- ١٣٥٠
سيل ---- ١٣٥٠
سيم ---- ١٣٥٠
سيه ---- ١٣٥٢
سيا ---- ١٣٥٢
حرف الشين ---- ١٣٥٣
(باب الشين مع الهمزه) ---- ١٣٥٣
شأب ---- ١٣٥٣
شأز ---- ١٣٥٣

شأشأ ---- ١٣٥٣
شأف ---- ١٣٥٣
شأم ---- ١٣٥٣
شأن ---- ١٣٥٤
شأو ---- ١٣٥٤
(باب الشين مع الباء) ---- ١٣٥٥
شبب ---- ١٣٥٥
شبث ---- ١٣٥٦
شبح ---- ١٣٥٦
شبدع ---- ١٣٥٧
شبر ---- ١٣٥٧
شبرق ---- ١٣٥٧
شبرم ---- ١٣٥٧
شبع ---- ١٣٥٨
شبق ---- ١٣٥٨
شبک ---- ١٣٥٨
شبم ---- ١٣٥٨
شبه ---- ١٣٥٩
شبا ---- ١٣٥٩
باب الشين مع التاء ---- ١٣٦٠
شتت ---- ١٣٦٠
شتر ---- ١٣٦٠
شتن ---- ١٣٦٠
شتا ---- ١٣٦٠
(باب الشين مع الثاء) ---- ١٣٦١
ششث ---- ١٣٦١

شثن ---------- ۱۳۶۱
(باب الشين مع الجيم) ---------- ۱۳۶۱
شجب ---------- ۱۳۶۱
شجج ---------- ۱۳۶۲
شجر ---------- ۱۳۶۳
شجع ---------- ۱۳۶۴
شجن ---------- ۱۳۶۴
شجا ---------- ۱۳۶۴
باب الشين مع الحاء ---------- ۱۳۶۵
شحب ---------- ۱۳۶۵
شحث ---------- ۱۳۶۵
شحج ---------- ۱۳۶۵
شحح ---------- ۱۳۶۵
شحذ ---------- ۱۳۶۶
شحشح ---------- ۱۳۶۶
شحط ---------- ۱۳۶۶
شحم ---------- ۱۳۶۶
شحن ---------- ۱۳۶۶
شحا ---------- ۱۳۶۸
(باب الشين مع الخاء) ---------- ۱۳۶۸
شخب ---------- ۱۳۶۸
شخت ---------- ۱۳۶۸
شخص ---------- ۱۳۶۸
(باب الشين مع الدال) ---------- ۱۳۷۰
شدخ ---------- ۱۳۷۰
شدد ---------- ۱۳۷۰

شدف ---- ۱۳۷۱
شدق ---- ۱۳۷۲
شدقم ---- ۱۳۷۲
(باب الشین مع الذال) ---- ۱۳۷۲
شذب ---- ۱۳۷۲
شذذ ---- ۱۳۷۲
شذر ---- ۱۳۷۲
شذا ---- ۱۳۷۴
(باب الشین مع الراء) ---- ۱۳۷۴
شرب ---- ۱۳۷۴
شرج ---- ۱۳۷۶
شرجب ---- ۱۳۷۶
شرح ---- ۱۳۷۶
شرخ ---- ۱۳۷۷
شرد ---- ۱۳۷۸
شرر ---- ۱۳۷۹
شرس ---- ۱۳۸۰
شرسف ---- ۱۳۸۰
شرشر ---- ۱۳۸۰
شرص ---- ۱۳۸۰
شرط ---- ۱۳۸۰
شرع ---- ۱۳۸۲
شرف ---- ۱۳۸۳
شرق ---- ۱۳۸۶
شرک ---- ۱۳۸۸
شرم ---- ۱۳۹۰

شرا ---------- ۱۳۹۰
(باب الشين مع الزای) ---------- ۱۳۹۲
شزب ---------- ۱۳۹۲
شزر ---------- ۱۳۹۲
شزن ---------- ۱۳۹۲
(باب الشين مع السين) ---------- ۱۳۹۵
شسع ---------- ۱۳۹۵
(باب الشين مع الصاد) ---------- ۱۳۹۵
شصص ---------- ۱۳۹۵
(باب الشين مع الطاء) ---------- ۱۳۹۵
شطأ ---------- ۱۳۹۵
شطب ---------- ۱۳۹۵
شطر ---------- ۱۳۹۶
شطط ---------- ۱۳۹۷
شطن ---------- ۱۳۹۸
(باب الشين مع الظاء) ---------- ۱۳۹۹
شظظ ---------- ۱۳۹۹
شظف ---------- ۱۳۹۹
شظم ---------- ۱۳۹۹
شظی ---------- ۱۳۹۹
(باب الشين مع العين) ---------- ۱۴۰۰
شعب ---------- ۱۴۰۰
شعث ---------- ۱۴۰۱
شعر ---------- ۱۴۰۲
شعشع ---------- ۱۴۰۴
شعع ---------- ۱۴۰۴

شعف ---- ۱۴۰۴
شعل ---- ۱۴۰۵
شعن ---- ۱۴۰۵
(باب الشین مع الغین) ---- ۱۴۰۵
شغب ---- ۱۴۰۵
شغر ---- ۱۴۰۵
شغزب ---- ۱۴۰۷
شغف ---- ۱۴۰۷
شغل ---- ۱۴۰۷
شغا ---- ۱۴۰۷
(باب الشین مع الفاء) ---- ۱۴۰۸
شفر ---- ۱۴۰۸
شفع ---- ۱۴۰۹
شفف ---- ۱۴۱۰
شفق ---- ۱۴۱۱
شفن ---- ۱۴۱۱
شفه ---- ۱۴۱۲
شفا ---- ۱۴۱۲
(باب الشین مع القاف) ---- ۱۴۱۳
شقح ---- ۱۴۱۳
شقشق ---- ۱۴۱۳
شقص ---- ۱۴۱۴
شقط ---- ۱۴۱۶
شقق ---- ۱۴۱۶
شقل ---- ۱۴۱۸
شقه ---- ۱۴۱۸

شقی ---------- ۱۴۱۸
(باب الشین مع الکاف) ---------- ۱۴۱۸
شکر ---------- ۱۴۱۸
شکس ---------- ۱۴۱۹
شکع ---------- ۱۴۱۹
شکک ---------- ۱۴۲۰
شکل ---------- ۱۴۲۰
شکم ---------- ۱۴۲۱
شکا ---------- ۱۴۲۲
(باب الشین مع اللام) ---------- ۱۴۲۳
شلح ---------- ۱۴۲۳
شلشل ---------- ۱۴۲۳
شلل ---------- ۱۴۲۳
شلا ---------- ۱۴۲۳
(باب الشین مع المیم) ---------- ۱۴۲۵
شمت ---------- ۱۴۲۵
شمخ ---------- ۱۴۲۶
شمر ---------- ۱۴۲۶
شمرخ ---------- ۱۴۲۶
شمز ---------- ۱۴۲۶
شمس ---------- ۱۴۲۸
شمط ---------- ۱۴۲۸
شمع ---------- ۱۴۲۸
شمعل ---------- ۱۴۲۸
شمل ---------- ۱۴۲۸
شمم ---------- ۱۴۳۰

(باب الشين مع النون) ---------- ١٤٣١
شنأ ---------- ١٤٣١
شنب ---------- ١٤٣١
شنج ---------- ١٤٣١
شنخب ---------- ١٤٣٢
شنخف ---------- ١٤٣٢
شنذ ---------- ١٤٣٢
شنر ---------- ١٤٣٢
شنشن ---------- ١٤٣٢
شنظر ---------- ١٤٣٣
شنع ---------- ١٤٣٤
شنف ---------- ١٤٣٤
شنق ---------- ١٤٣٤
شنن ---------- ١٤٣٥
(باب الشين مع الواو) ---------- ١٤٣٦
شوب ---------- ١٤٣٦
شوحط ---------- ١٤٣٧
شور ---------- ١٤٣٧
شوس ---------- ١٤٣٧
شوص ---------- ١٤٣٨
شوط ---------- ١٤٣٨
شوف ---------- ١٤٣٨
شوک ---------- ١٤٣٩
شول ---------- ١٤٣٩
شوم ---------- ١٤٣٩
شوه ---------- ١٤٤١

شوی ---- ۱۴۴۱
(باب الشین مع الهاء) ---- ۱۴۴۲
شهب ---- ۱۴۴۲
شهبر ---- ۱۴۴۲
شهد ---- ۱۴۴۳
شهر ---- ۱۴۴۵
شهق ---- ۱۴۴۶
شهل ---- ۱۴۴۶
شهم ---- ۱۴۴۶
شها ---- ۱۴۴۶
باب الشین مع الیاء ---- ۱۴۴۷
شیأ ---- ۱۴۴۷
شیح ---- ۱۴۴۷
شیخ ---- ۱۴۴۷
شید ---- ۱۴۴۷
شیر ---- ۱۴۴۸
شیز ---- ۱۴۴۸
شیص ---- ۱۴۴۸
شیط ---- ۱۴۴۸
شیع ---- ۱۴۵۰
شیم ---- ۱۴۵۲
شین ---- ۱۴۵۲
شیه ---- ۱۴۵۲
فهرس الجزء الثانی من النهایه ---- ۱۴۵۵
المجلد ۳ ---- ۱۴۶۴
اشاره ---- ۱۴۶۴

حرف الصّاد ---- ۱۴۶۶
(باب الصاد مع الهمزه) ---- ۱۴۶۶
صأصأ ---- ۱۴۶۶
(باب الصاد مع الباء) ---- ۱۴۶۶
صبأ ---- ۱۴۶۶
صبب ---- ۱۴۶۶
صبح ---- ۱۴۶۸
صبر ---- ۱۴۷۰
صبع ---- ۱۴۷۲
صبغ ---- ۱۴۷۲
صبا ---- ۱۴۷۳
(باب الصاد مع التاء) ---- ۱۴۷۴
صتت ---- ۱۴۷۴
صتم ---- ۱۴۷۴
(باب الصاد مع الحاء) ---- ۱۴۷۴
صحب ---- ۱۴۷۴
صحح ---- ۱۴۷۵
صحر ---- ۱۴۷۵
صحصح ---- ۱۴۷۶
صحف ---- ۱۴۷۶
صحل ---- ۱۴۷۶
صحن ---- ۱۴۷۷
(باب الصاد مع الخاء) ---- ۱۴۷۷
صخب ---- ۱۴۷۷
صخخ ---- ۱۴۷۷
صخد ---- ۱۴۷۷

صخر ---- ۱۴۷۹
(باب الصاد مع الدال) ---- ۱۴۷۹
صدأ ---- ۱۴۷۹
صدد ---- ۱۴۷۹
صدر ---- ۱۴۷۹
صدع ---- ۱۴۸۱
صدغ ---- ۱۴۸۲
صدف ---- ۱۴۸۲
صدق ---- ۱۴۸۳
صدم ---- ۱۴۸۴
صدا ---- ۱۴۸۴
(باب الصاد مع الراء) ---- ۱۴۸۵
صرب ---- ۱۴۸۵
صرح ---- ۱۴۸۵
صرخ ---- ۱۴۸۶
صرد ---- ۱۴۸۶
صردح ---- ۱۴۸۷
صرر ---- ۱۴۸۷
صرع ---- ۱۴۸۸
صرف ---- ۱۴۹۰
صرق ---- ۱۴۹۱
صرم ---- ۱۴۹۲
صرا ---- ۱۴۹۳
(باب الصاد مع الطاء) ---- ۱۴۹۴
صطب ---- ۱۴۹۴
صطفل ---- ۱۴۹۵

(باب الصاد مع العين) ---------- ۱۴۹۵
صعب ---------- ۱۴۹۵
صعد ---------- ۱۴۹۵
صعر ---------- ۱۴۹۷
صعصع ---------- ۱۴۹۷
صعفق ---------- ۱۴۹۷
صعق ---------- ۱۴۹۷
صعل ---------- ۱۴۹۸
صعنب ---------- ۱۴۹۸
صعا ---------- ۱۴۹۸
(باب الصاد مع الغين) ---------- ۱۴۹۸
صغر ---------- ۱۴۹۸
صغصغ ---------- ۱۴۹۹
صغى ---------- ۱۴۹۹
(باب الصاد مع الفاء) ---------- ۱۴۹۹
صفت ---------- ۱۴۹۹
صفح ---------- ۱۴۹۹
صفد ---------- ۱۵۰۱
صفر ---------- ۱۵۰۱
صفف ---------- ۱۵۰۳
صفق ---------- ۱۵۰۴
صفن ---------- ۱۵۰۵
صفا ---------- ۱۵۰۶
(باب الصاد مع القاف) ---------- ۱۵۰۷
صقب ---------- ۱۵۰۷
صقر ---------- ۱۵۰۷

صقع ---------- ۱۵۰۸
صقل ---------- ۱۵۰۸
(باب الصاد مع الكاف) ---------- ۱۵۰۸
صكك ---------- ۱۵۰۸
(باب الصاد مع اللام) ---------- ۱۵۱۰
صلب ---------- ۱۵۱۰
صلت ---------- ۱۵۱۱
صلح ---------- ۱۵۱۱
صلخم ---------- ۱۵۱۳
صلد ---------- ۱۵۱۳
صلصل ---------- ۱۵۱۳
صلع ---------- ۱۵۱۳
صلغ ---------- ۱۵۱۴
صلف ---------- ۱۵۱۴
صلق ---------- ۱۵۱۵
صلل ---------- ۱۵۱۵
صلم ---------- ۱۵۱۶
صلور ---------- ۱۵۱۶
صلا ---------- ۱۵۱۸
(باب الصاد مع الميم) ---------- ۱۵۱۹
صمت ---------- ۱۵۱۹
صمخ ---------- ۱۵۲۰
صمد ---------- ۱۵۲۰
صمر ---------- ۱۵۲۰
صمصم ---------- ۱۵۲۰
صمع ---------- ۱۵۲۱

صمعد ---- ١٥٢١
صمغ ---- ١٥٢١
صمل ---- ١٥٢١
صمم ---- ١٥٢١
صما ---- ١٥٢٣
(باب الصاد مع النون) ---- ١٥٢٤
صنب ---- ١٥٢٤
صنبر ---- ١٥٢٤
صنخ ---- ١٥٢٤
صند ---- ١٥٢٤
صنع ---- ١٥٢٤
صنف ---- ١٥٢٦
صنم ---- ١٥٢٦
صنن ---- ١٥٢٧
صنو ---- ١٥٢٧
(باب الصاد مع الواو) ---- ١٥٢٧
صوب ---- ١٥٢٧
صوت ---- ١٥٢٨
صوح ---- ١٥٢٨
صور ---- ١٥٢٨
صوع ---- ١٥٣١
صوغ ---- ١٥٣٢
صول ---- ١٥٣٢
صوم ---- ١٥٣٢
صوى ---- ١٥٣٣
(باب الصاد مع الهاء) ---- ١٥٣٣

صهب ---- ١٥٣٣
صهر ---- ١٥٣٤
صهل ---- ١٥٣٤
صه ---- ١٥٣٤
(باب الصاد مع الياء) ---- ١٥٣٥
صيأ ---- ١٥٣٥
صيب ---- ١٥٣٥
صيت ---- ١٥٣٥
صيخ ---- ١٥٣٥
صيد ---- ١٥٣٦
صير ---- ١٥٣٧
صيص ---- ١٥٣٨
صيغ ---- ١٥٣٨
صيف ---- ١٥٣٨
حرف الضاد ---- ١٥٤٠
(باب الضاد مع الهمزه) ---- ١٥٤٠
ضأضأ ---- ١٥٤٠
ضأل ---- ١٥٤٠
ضأن ---- ١٥٤٠
(باب الضاد مع الباء) ---- ١٥٤٠
ضبأ ---- ١٥٤٠
ضبب ---- ١٥٤١
ضبث ---- ١٥٤٢
ضبح ---- ١٥٤٢
ضبر ---- ١٥٤٢
ضبس ---- ١٥٤٣

ضبط ---------- ١٥٤٣
ضبع ---------- ١٥٤٤
ضبن ---------- ١٥٤٤
(باب الضاد مع الجيم) ---------- ١٥٤٥
ضجج ---------- ١٥٤٥
ضجع ---------- ١٥٤٥
ضجن ---------- ١٥٤٥
(باب الضاد مع الحاء) ---------- ١٥٤٦
ضحح ---------- ١٥٤٦
ضحضح ---------- ١٥٤٦
ضحک ---------- ١٥٤٦
ضحل ---------- ١٥٤٧
ضحا ---------- ١٥٤٧
(باب الضاد مع الراء) ---------- ١٥٤٩
ضرأ ---------- ١٥٤٩
ضرب ---------- ١٥٤٩
ضرج ---------- ١٥٥٢
ضرح ---------- ١٥٥٢
ضرر ---------- ١٥٥٢
ضرس ---------- ١٥٥٤
ضرط ---------- ١٥٥٥
ضرع ---------- ١٥٥٥
ضرغم ---------- ١٥٥٧
ضرک ---------- ١٥٥٧
ضرم ---------- ١٥٥٧
ضرو ---------- ١٥٥٧

(باب الضاد مع الزای) ---------- ۱۵۵۸
ضزن ---------- ۱۵۵۸
(باب الضاد مع الطاء) ---------- ۱۵۵۸
ضطر ---------- ۱۵۵۸
ضطرد ---------- ۱۵۵۸
ضطم ---------- ۱۵۵۹
(باب الضاد مع العین) ---------- ۱۵۵۹
ضعضع ---------- ۱۵۵۹
ضعف ---------- ۱۵۵۹
ضعه ---------- ۱۵۶۰
(باب الضاد مع الغین) ---------- ۱۵۶۰
ضغبس ---------- ۱۵۶۰
ضغث ---------- ۱۵۶۱
ضغط ---------- ۱۵۶۱
ضغم ---------- ۱۵۶۲
ضغن ---------- ۱۵۶۲
ضغا ---------- ۱۵۶۳
(باب الضاد مع الفاء) ---------- ۱۵۶۳
ضفر ---------- ۱۵۶۳
ضفز ---------- ۱۵۶۵
ضفط ---------- ۱۵۶۵
ضفف ---------- ۱۵۶۶
ضفن ---------- ۱۵۶۷
(باب الضاد مع اللام) ---------- ۱۵۶۷
ضلع ---------- ۱۵۶۷
ضلل ---------- ۱۵۶۸

(باب الضاد مع الميم) ---------- ١٥٧٠
ضمخ ---------- ١٥٧٠
ضمد ---------- ١٥٧٠
ضمر ---------- ١٥٧٠
ضمز ---------- ١٥٧١
ضمس ---------- ١٥٧١
ضمعج ---------- ١٥٧١
ضمل ---------- ١٥٧٢
ضمم ---------- ١٥٧٢
ضمن ---------- ١٥٧٢
(باب الضاد مع النون) ---------- ١٥٧٤
ضنأ ---------- ١٥٧٤
ضنک ---------- ١٥٧٤
ضنن ---------- ١٥٧٥
ضنا ---------- ١٥٧٥
(باب الضاد مع الواو) ---------- ١٥٧٦
ضوأ ---------- ١٥٧٦
ضوج ---------- ١٥٧٦
ضور ---------- ١٥٧٦
ضوع ---------- ١٥٧٦
ضوضو ---------- ١٥٧٦
ضوا ---------- ١٥٧٦
(باب الضاد مع الهاء) ---------- ١٥٧٨
ضهد ---------- ١٥٧٨
ضهل ---------- ١٥٧٨
ضها ---------- ١٥٧٨

(باب الضاد مع الياء) ---------- ١٥٧٨
ضيح ---------- ١٥٧٨
ضيخ ---------- ١٥٧٩
ضير ---------- ١٥٧٩
ضيع ---------- ١٥٧٩
ضيف ---------- ١٥٨٠
ضيل ---------- ١٥٨١
حرف الطاء ---------- ١٥٨٢
(باب الطاء مع الهمزه) ---------- ١٥٨٢
طأطأ ---------- ١٥٨٢
(باب الطاء مع الباء) ---------- ١٥٨٢
طبب ---------- ١٥٨٢
طبج ---------- ١٥٨٣
طبخ ---------- ١٥٨٣
طبس ---------- ١٥٨٣
طبطب ---------- ١٥٨٣
طبع ---------- ١٥٨٤
طبق ---------- ١٥٨٥
طبن ---------- ١٥٨٧
طبا ---------- ١٥٨٧
(باب الطاء مع الحاء) ---------- ١٥٨٨
طحر ---------- ١٥٨٨
طحرب ---------- ١٥٨٨
طحن ---------- ١٥٨٨
(باب الطاء مع الخاء) ---------- ١٥٨٨
طخرب ---------- ١٥٨٨

طخا ---------- ١٥٨٨
(باب الطاء مع الراء) ---------- ١٥٩٠
طرأ ---------- ١٥٩٠
طرب ---------- ١٥٩٠
طربل ---------- ١٥٩٠
طرث ---------- ١٥٩٠
طرد ---------- ١٥٩٠
طرر ---------- ١٥٩٢
طرز ---------- ١٥٩٣
طرس ---------- ١٥٩٣
طرطب ---------- ١٥٩٣
طرف ---------- ١٥٩٣
طرق ---------- ١٥٩٦
طرا ---------- ١٥٩٨
(باب الطاء مع الزاى) ---------- ١٥٩٨
طزج ---------- ١٥٩٨
(باب الطاء مع السين) ---------- ١٥٩٩
طسأ ---------- ١٥٩٩
طسس ---------- ١٥٩٩
طسق ---------- ١٥٩٩
طسم ---------- ١٥٩٩
(باب الطاء مع الشين) ---------- ١٥٩٩
طشش ---------- ١٥٩٩
(باب الطاء مع العين) ---------- ١٦٠٠
طعم ---------- ١٦٠٠
طعن ---------- ١٦٠٢

(باب الطاء مع الغين) ---- ١٦٠٣
طغم ---- ١٦٠٣
طغا ---- ١٦٠٣
(باب الطاء مع الفاء) ---- ١٦٠٣
طفح ---- ١٦٠٣
طفر ---- ١٦٠٤
طفق ---- ١٦٠٤
طفل ---- ١٦٠٥
طفا ---- ١٦٠٥
(باب الطاء مع اللام) ---- ١٦٠٦
طلب ---- ١٦٠٦
طلح ---- ١٦٠٦
طلخ ---- ١٦٠٨
طلس ---- ١٦٠٨
طلع ---- ١٦٠٨
طلفح ---- ١٦١٠
طلق ---- ١٦١١
طلل ---- ١٦١٣
طلم ---- ١٦١٤
طلا ---- ١٦١٤
(باب الطاء مع الميم) ---- ١٦١٥
طمث ---- ١٦١٥
طمح ---- ١٦١٥
طمر ---- ١٦١٥
طمس ---- ١٦١٦
طمطم ---- ١٦١٦

طمم ---------- ١٦١٦
طما ---------- ١٦١٦
(باب الطاء مع النون) ---------- ١٦١٨
طنب ---------- ١٦١٨
طنف ---------- ١٦١٨
طنفس ---------- ١٦١٨
طنن ---------- ١٦١٨
طنا ---------- ١٦٢٠
(باب الطاء مع الواو) ---------- ١٦٢٠
طوب ---------- ١٦٢٠
طوح ---------- ١٦٢٠
طود ---------- ١٦٢٠
طور ---------- ١٦٢٠
طوع ---------- ١٦٢١
طوف ---------- ١٦٢١
طوق ---------- ١٦٢٢
طول ---------- ١٦٢٣
طوا ---------- ١٦٢٥
(باب الطاء مع الهاء) ---------- ١٦٢٦
طهر ---------- ١٦٢٦
طهم ---------- ١٦٢٦
طهمل ---------- ١٦٢٧
طها ---------- ١٦٢٧
(باب الطاء مع الياء) ---------- ١٦٢٧
طيب ---------- ١٦٢٧
طير ---------- ١٦٢٩

طيش ---- ١٦٣٢
طيف ---- ١٦٣٢
طين ---- ١٦٣٢
طيا ---- ١٦٣٢
حرف الظاء ---- ١٦٣٤
(باب الظاء مع الهمزه) ---- ١٦٣٤
ظأر ---- ١٦٣٤
(باب الظاء مع الباء) ---- ١٦٣٥
ظبب ---- ١٦٣٥
ظبى ---- ١٦٣٥
(باب الظاء مع الراء) ---- ١٦٣٦
ظرب ---- ١٦٣٦
ظرر ---- ١٦٣٦
ظرف ---- ١٦٣٧
(باب الظاء مع العين) ---- ١٦٣٧
ظعن ---- ١٦٣٧
(باب الظاء مع الفاء) ---- ١٦٣٨
ظفر ---- ١٦٣٨
(باب الظاء مع اللام) ---- ١٦٣٨
ظلع ---- ١٦٣٨
ظلف ---- ١٦٣٩
ظلل ---- ١٦٣٩
ظلم ---- ١٦٤١
(باب الظاء مع الميم) ---- ١٦٤٢
ظمأ ---- ١٦٤٢
(باب الظاء مع النون) ---- ١٦٤٢

ظنب ---- ١٦٤٢
ظنن ---- ١٦٤٢
(باب الظاء مع الهاء) ---- ١٦٤٤
ظهر ---- ١٦٤٤
ظهم ---- ١٦٤٧
حرف العين ---- ١٦٤٨
(باب العين مع الباء) ---- ١٦٤٨
عبأ ---- ١٦٤٨
عبب ---- ١٦٤٨
عبث ---- ١٦٤٩
عبثر ---- ١٦٤٩
عبد ---- ١٦٤٩
عبر ---- ١٦٥٠
عبرب ---- ١٦٥١
عبس ---- ١٦٥١
عبط ---- ١٦٥٢
عبقر ---- ١٦٥٣
عبل ---- ١٦٥٣
عبهل ---- ١٦٥٤
عبا ---- ١٦٥٥
(باب العين مع التاء) ---- ١٦٥٥
عتب ---- ١٦٥٥
عتت ---- ١٦٥٦
عتد ---- ١٦٥٦
عتر ---- ١٦٥٧
عترس ---- ١٦٥٨

عترف ---- ۱۶۵۸
عتق ---- ۱۶۵۸
عتک ---- ۱۶۵۹
عتل ---- ۱۶۶۰
عتم ---- ۱۶۶۰
عته ---- ۱۶۶۱
عتا ---- ۱۶۶۱
(باب العین مع الثاء) ---- ۱۶۶۱
عثث ---- ۱۶۶۱
عثر ---- ۱۶۶۲
عثعث ---- ۱۶۶۳
عثکل ---- ۱۶۶۳
عثم ---- ۱۶۶۳
عثن ---- ۱۶۶۳
(باب العین مع الجیم) ---- ۱۶۶۵
عجب ---- ۱۶۶۵
عجج ---- ۱۶۶۵
عجر ---- ۱۶۶۶
عجز ---- ۱۶۶۶
عجس ---- ۱۶۶۷
عجف ---- ۱۶۶۷
عجل ---- ۱۶۶۷
عجم ---- ۱۶۶۹
عجن ---- ۱۶۷۰
عجا ---- ۱۶۷۰
(باب العین مع الدال) ---- ۱۶۷۱

عدد ---- ۱۶۷۱
عدس ---- ۱۶۷۲
عدف ---- ۱۶۷۲
عدل ---- ۱۶۷۲
عدم ---- ۱۶۷۳
عدن ---- ۱۶۷۴
عدا ---- ۱۶۷۴
(باب العین مع الذال) ---- ۱۶۷۷
عذب ---- ۱۶۷۷
عذر ---- ۱۶۷۸
عذفر ---- ۱۶۸۱
عذق ---- ۱۶۸۱
عذل ---- ۱۶۸۳
عذم ---- ۱۶۸۳
عذا ---- ۱۶۸۳
(باب العین مع الراء) ---- ۱۶۸۳
عرب ---- ۱۶۸۳
عرج ---- ۱۶۸۷
عرد ---- ۱۶۸۸
عرر ---- ۱۶۸۸
عرزم ---- ۱۶۹۰
عرس ---- ۱۶۹۰
عرش ---- ۱۶۹۱
عرص ---- ۱۶۹۲
عرض ---- ۱۶۹۲
عرطب ---- ۱۷۰۰

عرعر ---- ۱۷۰۰
عرف ---- ۱۷۰۰
عرفج ---- ۱۷۰۲
عرفط ---- ۱۷۰۲
عرق ---- ۱۷۰۳
عرقب ---- ۱۷۰۵
عرک ---- ۱۷۰۶
عرم ---- ۱۷۰۷
عرن ---- ۱۷۰۷
عرجم ---- ۱۷۰۷
عره ---- ۱۷۰۸
عرا ---- ۱۷۰۸
(باب العین مع الزای) ---- ۱۷۱۱
عزب ---- ۱۷۱۱
عزر ---- ۱۷۱۲
عزز ---- ۱۷۱۲
عزف ---- ۱۷۱۴
عزق ---- ۱۷۱۴
عزل ---- ۱۷۱۴
عزم ---- ۱۷۱۵
عزور ---- ۱۷۱۷
عزا ---- ۱۷۱۷
(باب العین مع السین) ---- ۱۷۱۸
عسب ---- ۱۷۱۸
عسر ---- ۱۷۱۹
عسس ---- ۱۷۲۰

عسعس ---- ۱۷۲۰
عسف ---- ۱۷۲۰
عسقل ---- ۱۷۲۱
عسل ---- ۱۷۲۱
عسلج ---- ۱۷۲۲
عسم ---- ۱۷۲۲
عسا ---- ۱۷۲۲
(باب العين مع الشين) ---- ۱۷۲۲
عشب ---- ۱۷۲۲
عشر ---- ۱۷۲۲
عشش ---- ۱۷۲۶
عشم ---- ۱۷۲۶
عشنق ---- ۱۷۲۶
عشا ---- ۱۷۲۷
(باب العين مع الصاد) ---- ۱۷۲۸
عصب ---- ۱۷۲۸
عصد ---- ۱۷۳۱
عصر ---- ۱۷۳۱
عصعص ---- ۱۷۳۳
عصف ---- ۱۷۳۳
عصفر ---- ۱۷۳۳
عصل ---- ۱۷۳۳
عصلب ---- ۱۷۳۳
عصم ---- ۱۷۳۵
عصا ---- ۱۷۳۶
(باب العين مع الضاد) ---- ۱۷۳۷

عضب ---- ۱۷۳۷
عضد ---- ۱۷۳۷
عضض ---- ۱۷۳۸
عضل ---- ۱۷۳۹
عضه ---- ۱۷۴۰
عضا ---- ۱۷۴۱
(باب العين مع الطاء) ---- ۱۷۴۲
عطب ---- ۱۷۴۲
عطبل ---- ۱۷۴۲
عطر ---- ۱۷۴۲
عطس ---- ۱۷۴۲
عطش ---- ۱۷۴۳
عطعط ---- ۱۷۴۳
عطف ---- ۱۷۴۳
عطل ---- ۱۷۴۳
عطن ---- ۱۷۴۵
عطا ---- ۱۷۴۶
(باب العين مع الظاء) ---- ۱۷۴۶
عظل ---- ۱۷۴۶
عظم ---- ۱۷۴۶
عظه ---- ۱۷۴۷
عظا ---- ۱۷۴۷
(باب العين مع الفاء) ---- ۱۷۴۸
عفث ---- ۱۷۴۸
عفر ---- ۱۷۴۸
عفس ---- ۱۷۵۱

عفص ---------- ۱۷۵۱
عفط ---------- ۱۷۵۲
عفف ---------- ۱۷۵۲
عفق ---------- ۱۷۵۲
عفل ---------- ۱۷۵۲
عفن ---------- ۱۷۵۲
عفا ---------- ۱۷۵۴
(باب العين مع القاف) ---------- ۱۷۵۶
عقب ---------- ۱۷۵۶
عقبل ---------- ۱۷۵۸
عقد ---------- ۱۷۵۹
عقر ---------- ۱۷۶۰
عقص ---------- ۱۷۶۴
عقعق ---------- ۱۷۶۵
عقف ---------- ۱۷۶۵
عقق ---------- ۱۷۶۵
عقل ---------- ۱۷۶۷
عقم ---------- ۱۷۷۱
عقنقل ---------- ۱۷۷۱
عقا ---------- ۱۷۷۱
(باب العين مع الكاف) ---------- ۱۷۷۳
عكد ---------- ۱۷۷۳
عكر ---------- ۱۷۷۳
عكرد ---------- ۱۷۷۴
عكرش ---------- ۱۷۷۴
عكس ---------- ۱۷۷۴

عكظ ---- ١٧٧٤
عكف ---- ١٧٧٤
عكك ---- ١٧٧٤
عكل ---- ١٧٧٥
عكم ---- ١٧٧٥
(باب العين مع اللام) ---- ١٧٧٥
علب ---- ١٧٧٥
علث ---- ١٧٧٦
علج ---- ١٧٧٦
علز ---- ١٧٧٧
علص ---- ١٧٧٧
علف ---- ١٧٧٧
علق ---- ١٧٧٨
علک ---- ١٧٨٠
علكم ---- ١٧٨٠
علل ---- ١٧٨٢
علم ---- ١٧٨٣
علن ---- ١٧٨٣
علند ---- ١٧٨٤
علهز ---- ١٧٨٤
علا ---- ١٧٨٤
(باب العين مع الميم) ---- ١٧٨٨
عمد ---- ١٧٨٨
عمر ---- ١٧٨٩
عمرس ---- ١٧٩١
عمس ---- ١٧٩١

عمق ---------- ۱۷۹۱
عمل ---------- ۱۷۹۲
عملق ---------- ۱۷۹۳
عمم ---------- ۱۷۹۳
عمن ---------- ۱۷۹۶
عمه ---------- ۱۷۹۶
عما ---------- ۱۷۹۶
(باب العين مع النون) ---------- ۱۷۹۸
عنب ---------- ۱۷۹۸
عنبر ---------- ۱۷۹۸
عنبل ---------- ۱۷۹۸
عنت ---------- ۱۷۹۸
عنتر ---------- ۱۸۰۰
عنج ---------- ۱۸۰۰
عند ---------- ۱۸۰۱
عنز ---------- ۱۸۰۱
عنس ---------- ۱۸۰۱
عنش ---------- ۱۸۰۲
عنصر ---------- ۱۸۰۲
عنط ---------- ۱۸۰۲
عنف ---------- ۱۸۰۲
عنفق ---------- ۱۸۰۲
عنفوان ---------- ۱۸۰۲
عنق ---------- ۱۸۰۴
عنقز ---------- ۱۸۰۶
عنقفير ---------- ۱۸۰۶

عنک ---------- ۱۸۰۶
عنم ---------- ۱۸۰۶
عنن ---------- ۱۸۰۸
عنا ---------- ۱۸۰۹
(باب العین مع الواو) ---------- ۱۸۱۰
عوج ---------- ۱۸۱۰
عود ---------- ۱۸۱۱
عوذ ---------- ۱۸۱۳
عور ---------- ۱۸۱۳
عوز ---------- ۱۸۱۵
عوزم ---------- ۱۸۱۵
عوض ---------- ۱۸۱۵
عوف ---------- ۱۸۱۶
عول ---------- ۱۸۱۶
عوم ---------- ۱۸۱۸
عون ---------- ۱۸۱۸
عوه ---------- ۱۸۱۹
عوا ---------- ۱۸۱۹
(باب العین مع الهاء) ---------- ۱۸۱۹
عهد ---------- ۱۸۱۹
عهر ---------- ۱۸۲۱
عهن ---------- ۱۸۲۱
(باب العین مع الیاء) ---------- ۱۸۲۲
عیب ---------- ۱۸۲۲
عیث ---------- ۱۸۲۲
عیر ---------- ۱۸۲۳

عيس ---------- ١٨٢٤
عيص ---------- ١٨٢٤
عيط ---------- ١٨٢٤
عيف ---------- ١٨٢٥
عيل ---------- ١٨٢٥
عيم ---------- ١٨٢٦
عين ---------- ١٨٢٦
عيا ---------- ١٨٢٩
حرف الغين المعجمه ---------- ١٨٣١
(باب الغين مع الباء) ---------- ١٨٣١
غبب ---------- ١٨٣١
غبر ---------- ١٨٣٢
غبس ---------- ١٨٣٤
غبش ---------- ١٨٣٤
غبط ---------- ١٨٣٤
غبغب ---------- ١٨٣٦
غبق ---------- ١٨٣٦
غبن ---------- ١٨٣٦
غبا ---------- ١٨٣٦
(باب الغين مع التاء) ---------- ١٨٣٧
غتت ---------- ١٨٣٧
(باب الغين مع الثاء) ---------- ١٨٣٧
غثث ---------- ١٨٣٧
غثر ---------- ١٨٣٧
غثا ---------- ١٨٣٨
(باب الغين مع الدال) ---------- ١٨٣٨

غدد ---------- ۱۸۳۸
غدر ---------- ۱۸۳۹
غدف ---------- ۱۸۴۰
غدق ---------- ۱۸۴۰
غدا ---------- ۱۸۴۱
(باب الغين مع الذال) ---------- ۱۸۴۲
غذذ ---------- ۱۸۴۲
غذمر ---------- ۱۸۴۲
غذم ---------- ۱۸۴۲
غذر ---------- ۱۸۴۲
غذا ---------- ۱۸۴۲
(باب الغين مع الراء) ---------- ۱۸۴۴
غرب ---------- ۱۸۴۴
غربب ---------- ۱۸۴۸
غربل ---------- ۱۸۴۸
غرث ---------- ۱۸۴۹
غرر ---------- ۱۸۴۹
غرز ---------- ۱۸۵۴
غرس ---------- ۱۸۵۶
غرض ---------- ۱۸۵۶
غرغر ---------- ۱۸۵۷
غرف ---------- ۱۸۵۷
غرق ---------- ۱۸۵۸
غرقد ---------- ۱۸۵۹
غرل ---------- ۱۸۵۹
غرم ---------- ۱۸۶۰

غرنق ---------- ۱۸۶۱
غرن ---------- ۱۸۶۱
غرا ---------- ۱۸۶۱
(باب الغین مع الزای) ---------- ۱۸۶۲
غزر ---------- ۱۸۶۲
غزز ---------- ۱۸۶۲
غزل ---------- ۱۸۶۲
غزا ---------- ۱۸۶۲
(باب الغین مع السین) ---------- ۱۸۶۳
غسق ---------- ۱۸۶۳
غسل ---------- ۱۸۶۴
(باب الغین مع الشین) ---------- ۱۸۶۶
غشش ---------- ۱۸۶۶
غشمر ---------- ۱۸۶۶
غشا ---------- ۱۸۶۶
(باب الغین مع الصاد) ---------- ۱۸۶۷
غصب ---------- ۱۸۶۷
غصص ---------- ۱۸۶۷
غصن ---------- ۱۸۶۷
(باب الغین مع الضاد) ---------- ۱۸۶۷
غضب ---------- ۱۸۶۷
غضر ---------- ۱۸۶۷
غضرف ---------- ۱۸۶۷
غضض ---------- ۱۸۶۹
غضغض ---------- ۱۸۶۹
غضف ---------- ۱۸۷۱

غضن ---------- ١٨٧١
(باب الغين مع الطاء) ---------- ١٨٧١
غطرس ---------- ١٨٧١
غطرف ---------- ١٨٧١
غطط ---------- ١٨٧١
غطف ---------- ١٨٧٣
غطا ---------- ١٨٧٣
(باب الغين مع الفاء) ---------- ١٨٧٣
غفر ---------- ١٨٧٣
غفق ---------- ١٨٧٥
غفل ---------- ١٨٧٥
غفا ---------- ١٨٧٦
(باب الغين مع القاف) ---------- ١٨٧٦
غقق ---------- ١٨٧٦
(باب الغين مع اللام) ---------- ١٨٧٦
غلب ---------- ١٨٧٦
غلت ---------- ١٨٧٧
غلس ---------- ١٨٧٧
غلط ---------- ١٨٧٨
غلظ ---------- ١٨٧٨
غلغل ---------- ١٨٧٨
غلف ---------- ١٨٧٩
غلق ---------- ١٨٧٩
غلل ---------- ١٨٨٠
غلم ---------- ١٨٨٢
غلا ---------- ١٨٨٢

(باب الغين مع الميم) ---------- ١٨٨٣
غمد ---------- ١٨٨٣
غمر ---------- ١٨٨٣
غمز ---------- ١٨٨٥
غمس ---------- ١٨٨٦
غمص ---------- ١٨٨٦
غمض ---------- ١٨٨٧
غمط ---------- ١٨٨٧
غمغم ---------- ١٨٨٨
غمق ---------- ١٨٨٨
غمل ---------- ١٨٨٨
غمم ---------- ١٨٨٨
غما ---------- ١٨٨٩
(باب الغين مع النون) ---------- ١٨٨٩
غنثر ---------- ١٨٨٩
غنج ---------- ١٨٨٩
غنظ ---------- ١٨٨٩
غنم ---------- ١٨٨٩
غنن ---------- ١٨٩٠
غنا ---------- ١٨٩٠
(باب الغين مع الواو) ---------- ١٨٩٢
غوث ---------- ١٨٩٢
غور ---------- ١٨٩٣
غوص ---------- ١٨٩٥
غوط ---------- ١٨٩٥
غوغ ---------- ١٨٩٦

غول ---------- ١٨٩٦
غوا ---------- ١٨٩٧
(باب الغين مع الهاء) ---------- ١٨٩٨
غهب ---------- ١٨٩٨
(باب الغين مع الياء) ---------- ١٨٩٩
غيب ---------- ١٨٩٩
غيث ---------- ١٩٠٠
غيذ ---------- ١٩٠٠
غير ---------- ١٩٠٠
غيض ---------- ١٩٠١
غيظ ---------- ١٩٠٢
غيق ---------- ١٩٠٢
غيل ---------- ١٩٠٢
غيم ---------- ١٩٠٣
غين ---------- ١٩٠٣
غيا ---------- ١٩٠٣
حرف الفاء ---------- ١٩٠٥
(باب الفاء مع الهمزه) ---------- ١٩٠٥
فأد ---------- ١٩٠٥
فأر ---------- ١٩٠٥
فأس ---------- ١٩٠٥
فأل ---------- ١٩٠٥
فأم ---------- ١٩٠٦
فأى ---------- ١٩٠٦
(باب الفاء مع التاء) ---------- ١٩٠٦
فتت ---------- ١٩٠٦

فتح ---------- ١٩٠٦
فتخ ---------- ١٩٠٩
فتر ---------- ١٩٠٩
فتق ---------- ١٩٠٩
فتک ---------- ١٩١١
فتل ---------- ١٩١١
فتن ---------- ١٩١٢
فتا ---------- ١٩١٣
(باب الفاء مع الثاء) ---------- ١٩١٤
فثأ ---------- ١٩١٤
فثر ---------- ١٩١٤
(باب الفاء مع الجيم) ---------- ١٩١٤
فجأ ---------- ١٩١٤
فجج ---------- ١٩١٤
فجر ---------- ١٩١٦
فجفج ---------- ١٩١٧
فجا ---------- ١٩١٧
(باب الفاء مع الحاء) ---------- ١٩١٨
فحج ---------- ١٩١٨
فحش ---------- ١٩١٨
فحص ---------- ١٩١٨
فحل ---------- ١٩١٩
فحم ---------- ١٩٢٠
فحا ---------- ١٩٢١
(باب الفاء مع الخاء) ---------- ١٩٢١
فخخ ---------- ١٩٢١

فخذ ---------- ١٩٢١
فخر ---------- ١٩٢١
فخم ---------- ١٩٢٣
(باب الفاء مع الدال) ---------- ١٩٢٣
فدح ---------- ١٩٢٣
فدد ---------- ١٩٢٣
فدر ---------- ١٩٢٤
فدع ---------- ١٩٢٤
فدغ ---------- ١٩٢٤
فدفد ---------- ١٩٢٤
فدم ---------- ١٩٢٥
فدا ---------- ١٩٢٥
(باب الفاء مع الذال) ---------- ١٩٢٦
فذذ ---------- ١٩٢٦
(باب الفاء مع الراء) ---------- ١٩٢٦
فرأ ---------- ١٩٢٦
فربر ---------- ١٩٢٦
فرث ---------- ١٩٢٦
فرج ---------- ١٩٢٨
فرح ---------- ١٩٢٩
فرخ ---------- ١٩٢٩
فرد ---------- ١٩٣٠
فردس ---------- ١٩٣٢
فرر ---------- ١٩٣٢
فرز ---------- ١٩٣٤
فرس ---------- ١٩٣٤

فرسخ ---------- ۱۹۳۵
فرسک ---------- ۱۹۳۵
فرسن ---------- ۱۹۳۵
فرش ---------- ۱۹۳۵
فرشح ---------- ۱۹۳۷
فرص ---------- ۱۹۳۷
فرض ---------- ۱۹۳۸
فرضخ ---------- ۱۹۳۹
فرط ---------- ۱۹۴۰
فرطم ---------- ۱۹۴۱
فرع ---------- ۱۹۴۱
فرعل ---------- ۱۹۴۳
فرغ ---------- ۱۹۴۳
فرفر ---------- ۱۹۴۳
فرق ---------- ۱۹۴۳
فرقب ---------- ۱۹۴۷
فرقع ---------- ۱۹۴۷
فرک ---------- ۱۹۴۷
فرم ---------- ۱۹۴۸
فره ---------- ۱۹۴۸
فرا ---------- ۱۹۴۸
فرب ---------- ۱۹۵۰
(باب الفاء مع الزای) ---------- ۱۹۵۰
فزر ---------- ۱۹۵۰
فزز ---------- ۱۹۵۰
فزع ---------- ۱۹۵۰

(باب الفاء مع السين) ---------- ١٩٥٢
فسح ---------- ١٩٥٢
فسخ ---------- ١٩٥٢
فسد ---------- ١٩٥٢
فسط ---------- ١٩٥٢
فسق ---------- ١٩٥٤
فسكل ---------- ١٩٥٤
فسل ---------- ١٩٥٤
فسا ---------- ١٩٥٥
(باب الفاء مع الشين) ---------- ١٩٥٥
فشج ---------- ١٩٥٥
فشش ---------- ١٩٥٥
فشغ ---------- ١٩٥٧
فشفش ---------- ١٩٥٨
فشل ---------- ١٩٥٨
فشا ---------- ١٩٥٨
(باب الفاء مع الصاد) ---------- ١٩٦٠
فصح ---------- ١٩٦٠
فصد ---------- ١٩٦٠
فصع ---------- ١٩٦٠
فصفص ---------- ١٩٦١
فصل ---------- ١٩٦١
فصم ---------- ١٩٦٢
فصا ---------- ١٩٦٢
(باب الفاء مع الضاد) ---------- ١٩٦٢
فضج ---------- ١٩٦٢

فضح ---- ١٩٦٣
فضخ ---- ١٩٦٣
فضض ---- ١٩٦٣
فضفض ---- ١٩٦٦
فضل ---- ١٩٦٦
فضا ---- ١٩٦٧
(باب الفاء مع الطاء) ---- ١٩٦٧
فطأ ---- ١٩٦٧
فطر ---- ١٩٦٨
فطس ---- ١٩٦٩
فطم ---- ١٩٦٩
(باب الفاء مع الظاء) ---- ١٩٧٠
فظظ ---- ١٩٧٠
فظع ---- ١٩٧٠
(باب الفاء مع العين) ---- ١٩٧١
فعم ---- ١٩٧١
فعا ---- ١٩٧١
(باب الفاء مع الغين) ---- ١٩٧١
فغر ---- ١٩٧١
فغم ---- ١٩٧١
فغا ---- ١٩٧٣
(باب الفاء مع القاف) ---- ١٩٧٣
فقأ ---- ١٩٧٣
فقح ---- ١٩٧٤
فقد ---- ١٩٧٤
فقر ---- ١٩٧٤

فقص ---------- ١٩٧٦
فقع ---------- ١٩٧٦
فقم ---------- ١٩٧٨
فقه ---------- ١٩٧٨
فقا ---------- ١٩٧٨
(باب الفاء مع الكاف) ---------- ١٩٧٨
فكك ---------- ١٩٧٨
فكل ---------- ١٩٨٠
فكن ---------- ١٩٨٠
فكه ---------- ١٩٨٠
(باب الفاء مع اللام) ---------- ١٩٨٠
فلت ---------- ١٩٨٠
فلج ---------- ١٩٨٣
فلح ---------- ١٩٨٤
فلذ ---------- ١٩٨٥
فلز ---------- ١٩٨٥
فلس ---------- ١٩٨٥
فلسط ---------- ١٩٨٦
فلط ---------- ١٩٨٦
فلطح ---------- ١٩٨٦
فلغ ---------- ١٩٨٦
فلفل ---------- ١٩٨٦
فلق ---------- ١٩٨٦
فلك ---------- ١٩٨٨
فلل ---------- ١٩٨٨
فلم ---------- ١٩٩١

فلهم ---------- ١٩٩١
فلا ---------- ١٩٩١
(باب الفاء مع النون) ---------- ١٩٩١
فنخ ---------- ١٩٩١
فند ---------- ١٩٩١
فنع ---------- ١٩٩٣
فنق ---------- ١٩٩٥
فنک ---------- ١٩٩٥
فنن ---------- ١٩٩٥
فنا ---------- ١٩٩٦
(باب الفاء مع الواو) ---------- ١٩٩٧
فوت ---------- ١٩٩٧
فوج ---------- ١٩٩٧
فوح ---------- ١٩٩٧
فوخ ---------- ١٩٩٧
فود ---------- ١٩٩٩
فور ---------- ١٩٩٩
فوز ---------- ١٩٩٩
فوض ---------- ٢٠٠١
فوع ---------- ٢٠٠١
فوف ---------- ٢٠٠١
فوق ---------- ٢٠٠١
فول ---------- ٢٠٠٤
فوه ---------- ٢٠٠٤
(باب الفاء مع الهاء) ---------- ٢٠٠٤
فهد ---------- ٢٠٠٤

فهر ---- ۲۰۰۴
فهق ---- ۲۰۰۶
فهه ---- ۲۰۰۶
(باب الفاء مع الياء) ---- ۲۰۰۶
فيأ ---- ۲۰۰۶
فيج ---- ۲۰۰۷
فيح ---- ۲۰۰۸
فيد ---- ۲۰۰۸
فيص ---- ۲۰۰۸
فيض ---- ۲۰۰۸
فيظ ---- ۲۰۰۹
فيف ---- ۲۰۰۹
فيق ---- ۲۰۱۰
فيل ---- ۲۰۱۰
فين ---- ۲۰۱۰
فهرس الجزء الثالث من النهايه ---- ۲۰۱۱
المجلد ۴ ---- ۲۰۱۹
اشاره ---- ۲۰۱۹
حرف القاف ---- ۲۰۲۱
(باب القاف مع الباء) ---- ۲۰۲۱
قبب ---- ۲۰۲۱
قبح ---- ۲۰۲۱
قبر ---- ۲۰۲۲
قبس ---- ۲۰۲۲
قبص ---- ۲۰۲۲
قبض ---- ۲۰۲۵

قبط ---------- ٢٠٢٥
قبع ---------- ٢٠٢٦
قبعثر ---------- ٢٠٢٦
قبقب ---------- ٢٠٢٦
قبل ---------- ٢٠٢٨
قبا ---------- ٢٠٣٠
(باب القاف مع التاء) ---------- ٢٠٣١
قتب ---------- ٢٠٣١
قتت ---------- ٢٠٣١
قتر ---------- ٢٠٣١
قتل ---------- ٢٠٣٢
قتم ---------- ٢٠٣٥
قتن ---------- ٢٠٣٥
قتا ---------- ٢٠٣٥
(باب القاف مع الثاء) ---------- ٢٠٣٧
قثث ---------- ٢٠٣٧
قثد ---------- ٢٠٣٧
قثم ---------- ٢٠٣٧
(باب القاف مع الحاء) ---------- ٢٠٣٧
قحح ---------- ٢٠٣٧
قحد ---------- ٢٠٣٧
قحر ---------- ٢٠٣٧
قحز ---------- ٢٠٣٧
قحط ---------- ٢٠٣٩
قحف ---------- ٢٠٣٩
قحل ---------- ٢٠٤٠

قحم ---------- ٢٠٤٠
(باب القاف مع الدال) ---------- ٢٠٤٢
قد ---------- ٢٠٤٢
قدح ---------- ٢٠٤٢
قدد ---------- ٢٠٤٤
قدر ---------- ٢٠٤٥
قدس ---------- ٢٠٤٦
قدع ---------- ٢٠٤٧
قدم ---------- ٢٠٤٨
(باب القاف مع الذال) ---------- ٢٠٥١
قذذ ---------- ٢٠٥١
قذر ---------- ٢٠٥١
قذع ---------- ٢٠٥٢
قذف ---------- ٢٠٥٢
قذا ---------- ٢٠٥٣
(باب القاف مع الراء) ---------- ٢٠٥٣
قرأ ---------- ٢٠٥٣
قرب ---------- ٢٠٥٥
قرثع ---------- ٢٠٥٨
قرح ---------- ٢٠٥٨
قرد ---------- ٢٠٦٠
قردح ---------- ٢٠٦١
قرر ---------- ٢٠٦١
قرس ---------- ٢٠٦٣
قرش ---------- ٢٠٦٤
قرص ---------- ٢٠٦٤

قرصف ---------- ۲۰۶۵
قرض ---------- ۲۰۶۵
قرط ---------- ۲۰۶۵
قرطف ---------- ۲۰۶۷
قرطق ---------- ۲۰۶۷
قرطم ---------- ۲۰۶۷
قرطن ---------- ۲۰۶۷
قرظ ---------- ۲۰۶۸
قرع ---------- ۲۰۶۸
قرف ---------- ۲۰۷۰
قرفص ---------- ۲۰۷۲
قرق ---------- ۲۰۷۲
قرقب ---------- ۲۰۷۲
قرقر ---------- ۲۰۷۴
قرقف ---------- ۲۰۷۵
قرم ---------- ۲۰۷۵
قرمز ---------- ۲۰۷۷
قرمص ---------- ۲۰۷۷
قرمط ---------- ۲۰۷۷
قرمل ---------- ۲۰۷۷
قرن ---------- ۲۰۷۸
قرا ---------- ۲۰۸۳
(باب القاف مع الزای) ---------- ۲۰۸۴
قزح ---------- ۲۰۸۴
قزز ---------- ۲۰۸۵
قزع ---------- ۲۰۸۶

قزل ---------- ٢٠٨٦
قزم ---------- ٢٠٨٦
(باب القاف مع السين) ---------- ٢٠٨٦
قسب ---------- ٢٠٨٦
قسر ---------- ٢٠٨٦
قسس ---------- ٢٠٨٦
قسط ---------- ٢٠٨٨
قسطل ---------- ٢٠٨٩
قسقس ---------- ٢٠٨٩
قسم ---------- ٢٠٨٩
قسور ---------- ٢٠٩١
قسا ---------- ٢٠٩١
(باب القاف مع الشين) ---------- ٢٠٩٢
قشب ---------- ٢٠٩٢
قشر ---------- ٢٠٩٢
قشش ---------- ٢٠٩٣
قشع ---------- ٢٠٩٣
قشعر ---------- ٢٠٩٤
قشف ---------- ٢٠٩٤
قشقش ---------- ٢٠٩٤
قشم ---------- ٢٠٩٤
قشا ---------- ٢٠٩٤
(باب القاف مع الصاد) ---------- ٢٠٩٥
قصب ---------- ٢٠٩٥
قصد ---------- ٢٠٩٥
قصر ---------- ٢٠٩٦

قصص ---- ٢٠٩٩
قصع ---- ٢١٠١
قصف ---- ٢١٠٢
قصل ---- ٢١٠٣
قصم ---- ٢١٠٣
قصا ---- ٢١٠٣
(باب القاف مع الضاد) ---- ٢١٠٦
قضأ ---- ٢١٠٦
قضب ---- ٢١٠٦
قضض ---- ٢١٠٦
قضقض ---- ٢١٠٧
قضم ---- ٢١٠٧
قضا ---- ٢١٠٨
(باب القاف مع الطاء) ---- ٢١٠٨
قط ---- ٢١٠٨
قطب ---- ٢١٠٩
قطر ---- ٢١١٠
قطرب ---- ٢١١٠
قطط ---- ٢١١١
قطع ---- ٢١١١
قطف ---- ٢١١٤
قطن ---- ٢١١٥
قطا ---- ٢١١٥
(باب القاف مع العين) ---- ٢١١٦
قعبر ---- ٢١١٦
قعد ---- ٢١١٦

قعر ---- ٢١١٧
قعس ---- ٢١١٧
قعص ---- ٢١١٩
قعط ---- ٢١١٩
قعقع ---- ٢١١٩
قعنب ---- ٢١٢٠
قعا ---- ٢١٢٠
(باب القاف مع الفاء) ---- ٢١٢٠
قفد ---- ٢١٢٠
قفر ---- ٢١٢٠
قفز ---- ٢١٢١
قفش ---- ٢١٢١
قفص ---- ٢١٢١
قفع ---- ٢١٢٣
قفعل ---- ٢١٢٣
قفف ---- ٢١٢٣
قفقف ---- ٢١٢٥
قفل ---- ٢١٢٥
قفن ---- ٢١٢٦
قفا ---- ٢١٢٧
(باب القاف مع القاف) ---- ٢١٢٨
قق ---- ٢١٢٨
(باب القاف مع اللام) ---- ٢١٢٩
قلب ---- ٢١٢٩
قلت ---- ٢١٣١
قلح ---- ٢١٣٢

قلد ---------- ٢١٣٢
قلس ---------- ٢١٣٣
قلص ---------- ٢١٣٣
قلع ---------- ٢١٣٥
قلف ---------- ٢١٣٧
قلق ---------- ٢١٣٧
قلل ---------- ٢١٣٧
قلقل ---------- ٢١٣٩
قلم ---------- ٢١٤٠
قلن ---------- ٢١٤٠
قلهم ---------- ٢١٤٠
قلوص ---------- ٢١٤٠
قلا ---------- ٢١٤٠
(باب القاف مع الميم) ---------- ٢١٤٢
قمأ ---------- ٢١٤٢
قمح ---------- ٢١٤٢
قمر ---------- ٢١٤٤
قمرص ---------- ٢١٤٤
قمس ---------- ٢١٤٤
قمص ---------- ٢١٤٥
قمط ---------- ٢١٤٥
قمع ---------- ٢١٤٦
قمقم ---------- ٢١٤٧
قمل ---------- ٢١٤٧
قمم ---------- ٢١٤٧
قمن ---------- ٢١٤٨

(باب القاف مع النون) ---- ٢١٤٨
قنأ ---- ٢١٤٨
قنب ---- ٢١٤٨
قنت ---- ٢١٤٨
قنح ---- ٢١٤٩
قندع ---- ٢١٤٩
قنزع ---- ٢١٤٩
قنص ---- ٢١٤٩
قنط ---- ٢١٥١
قنطر ---- ٢١٥١
قنع ---- ٢١٥١
قنن ---- ٢١٥٥
قنا ---- ٢١٥٥
(باب القاف مع الواو) ---- ٢١٥٨
قوب ---- ٢١٥٨
قوت ---- ٢١٥٨
قوح ---- ٢١٥٩
قود ---- ٢١٥٩
قور ---- ٢١٦٠
قوز ---- ٢١٦١
قوس ---- ٢١٦١
قوصر ---- ٢١٦١
قوصف ---- ٢١٦١
قوض ---- ٢١٦١
قوف ---- ٢١٦١
قوق ---- ٢١٦١

قول ---------- ٢١٦٣
قوم ---------- ٢١٦٥
قونس ---------- ٢١٦٧
قوه ---------- ٢١٦٧
قوا ---------- ٢١٦٩
(باب القاف مع الهاء) ---------- ٢١٧١
قهر ---------- ٢١٧١
قهرم ---------- ٢١٧١
قهز ---------- ٢١٧١
قهقر ---------- ٢١٧١
قهل ---------- ٢١٧١
(باب القاف مع الياء) ---------- ٢١٧٢
قيأ ---------- ٢١٧٢
قيح ---------- ٢١٧٢
قيد ---------- ٢١٧٢
قير ---------- ٢١٧٣
قيس ---------- ٢١٧٣
قيض ---------- ٢١٧٤
قيظ ---------- ٢١٧٤
قيع ---------- ٢١٧٤
قيل ---------- ٢١٧٥
قيم ---------- ٢١٧٦
قين ---------- ٢١٧٧
قينقاع ---------- ٢١٧٨
قيى ---------- ٢١٧٨
حرف الكاف ---------- ٢١٧٩

(باب الكاف مع الهمزه) ---- ٢١٧٩
كأب ---- ٢١٧٩
كأد ---- ٢١٧٩
كأس ---- ٢١٧٩
كأكأ ---- ٢١٧٩
كأى ---- ٢١٨٠
(باب الكاف مع الباء) ---- ٢١٨٠
كبب ---- ٢١٨٠
كبت ---- ٢١٨٠
كبث ---- ٢١٨١
كبج ---- ٢١٨١
كبد ---- ٢١٨١
كبر ---- ٢١٨١
كبس ---- ٢١٨٦
كبش ---- ٢١٨٧
كبكب ---- ٢١٨٧
كبل ---- ٢١٨٧
كبن ---- ٢١٨٩
كبه ---- ٢١٨٩
كبا ---- ٢١٨٩
(باب الكاف مع التاء) ---- ٢١٩٢
كتب ---- ٢١٩٢
كتت ---- ٢١٩٤
كتد ---- ٢١٩٤
كتع ---- ٢١٩٤
كتف ---- ٢١٩٤

كتل ---- ٢١٩٦
كتم ---- ٢١٩٦
كتن ---- ٢١٩٧
(باب الكاف مع الثاء) ---- ٢١٩٧
كثب ---- ٢١٩٧
كثث ---- ٢١٩٨
كثر ---- ٢١٩٨
كثف ---- ٢١٩٩
كثكث ---- ٢١٩٩
(باب الكاف مع الجيم) ---- ٢٢٠٠
كجج ---- ٢٢٠٠
(باب الكاف مع الحاء) ---- ٢٢٠٠
كحب ---- ٢٢٠٠
كحل ---- ٢٢٠٠
(باب الكاف مع الخاء) ---- ٢٢٠٠
كخ ---- ٢٢٠٠
(باب الكاف مع الدال) ---- ٢٢٠١
كدح ---- ٢٢٠١
كدد ---- ٢٢٠١
كدس ---- ٢٢٠١
كدم ---- ٢٢٠٢
كدن ---- ٢٢٠٢
كدا ---- ٢٢٠٢
(باب الكاف مع الذال) ---- ٢٢٠٤
كذب ---- ٢٢٠٤
كذن ---- ٢٢٠٨

كذا ---------- ٢٢٠٨
(باب الكاف مع الراء) ---------- ٢٢٠٩
كرب ---------- ٢٢٠٩
كربس ---------- ٢٢٠٩
كرث ---------- ٢٢٠٩
كرد ---------- ٢٢١٠
كردس ---------- ٢٢١٠
كرر ---------- ٢٢١٠
كرزن ---------- ٢٢١٠
كرس ---------- ٢٢١٢
كرسع ---------- ٢٢١٢
كرسف ---------- ٢٢١٢
كرش ---------- ٢٢١٢
كرع ---------- ٢٢١٣
كركر ---------- ٢٢١٤
كركم ---------- ٢٢١٥
كرم ---------- ٢٢١٥
كرن ---------- ٢٢١٨
كرنف ---------- ٢٢١٨
كره ---------- ٢٢١٨
كرا ---------- ٢٢٢٠
(باب الكاف مع الزاى) ---------- ٢٢٢١
كزز ---------- ٢٢٢١
كزم ---------- ٢٢٢١
(باب الكاف مع السين) ---------- ٢٢٢٣
كسب ---------- ٢٢٢٣

كست ---- ٢٢٢٤
كسح ---- ٢٢٢٤
كسر ---- ٢٢٢٤
كسع ---- ٢٢٢٦
كسف ---- ٢٢٢٧
كسس ---- ٢٢٢٧
كسل ---- ٢٢٢٧
كسا ---- ٢٢٢٨
(باب الكاف مع الشين) ---- ٢٢٢٨
كشح ---- ٢٢٢٨
كشر ---- ٢٢٢٩
كشش ---- ٢٢٢٩
كشط ---- ٢٢٢٩
كشف ---- ٢٢٢٩
كشكش ---- ٢٢٢٩
كشى ---- ٢٢٣١
(باب الكاف مع الظاء) ---- ٢٢٣١
كظظ ---- ٢٢٣١
كظم ---- ٢٢٣١
(باب الكاف مع العين) ---- ٢٢٣٢
كعب ---- ٢٢٣٢
كعت ---- ٢٢٣٣
كعدب ---- ٢٢٣٣
كعع ---- ٢٢٣٤
كعكع ---- ٢٢٣٤
كعم ---- ٢٢٣٤

(باب الكاف مع الفاء) ---------- ٢٢٣٤
كفأ ---------- ٢٢٣٤
كفت ---------- ٢٢٣٩
كفح ---------- ٢٢٤٠
كفر ---------- ٢٢٤٠
كفف ---------- ٢٢٤٥
كفل ---------- ٢٢٤٨
كفن ---------- ٢٢٤٩
كفهر ---------- ٢٢٤٩
كفا ---------- ٢٢٤٩
(باب الكاف مع اللام) ---------- ٢٢٥١
كلأ ---------- ٢٢٥١
كلب ---------- ٢٢٥٢
كلثم ---------- ٢٢٥٣
كلح ---------- ٢٢٥٣
كلز ---------- ٢٢٥٣
كلف ---------- ٢٢٥٣
كلل ---------- ٢٢٥٥
كلم ---------- ٢٢٥٦
كلا ---------- ٢٢٥٨
(باب الكاف مع الميم) ---------- ٢٢٥٨
كمأ ---------- ٢٢٥٨
كمد ---------- ٢٢٥٨
كمس ---------- ٢٢٥٩
كمش ---------- ٢٢٥٩
كمع ---------- ٢٢٥٩

كمكم ---- ٢٢٥٩
كمم ---- ٢٢٥٩
كمن ---- ٢٢٦١
كمه ---- ٢٢٦١
كما ---- ٢٢٦١
(باب الكاف مع النون) ---- ٢٢٦٣
كنب ---- ٢٢٦٣
كنت ---- ٢٢٦٣
كنر ---- ٢٢٦٣
كنز ---- ٢٢٦٤
كنس ---- ٢٢٦٤
كنّصت ---- ٢٢٦٦
كنع ---- ٢٢٦٦
كنف ---- ٢٢٦٦
كنن ---- ٢٢٦٨
كنه ---- ٢٢٦٨
كنهور ---- ٢٢٦٨
كنا ---- ٢٢٧٠
(باب الكاف مع الواو) ---- ٢٢٧٠
كوب ---- ٢٢٧٠
كوث ---- ٢٢٧٠
كوثر ---- ٢٢٧١
كودن ---- ٢٢٧١
كوذ ---- ٢٢٧١
كور ---- ٢٢٧١
كوز ---- ٢٢٧٣

کوس ---------- ۲۲۷۳
کوع ---------- ۲۲۷۳
کوف ---------- ۲۲۷۴
کوکب ---------- ۲۲۷۴
کوم ---------- ۲۲۷۴
کون ---------- ۲۲۷۵
کوی ---------- ۲۲۷۶
(باب الکاف مع الهاء) ---------- ۲۲۷۶
کهر ---------- ۲۲۷۶
کهکه ---------- ۲۲۷۷
کهل (۴ ---------- ۲۲۷۷
کهم ---------- ۲۲۷۸
کهن ---------- ۲۲۷۸
کهول ---------- ۲۲۷۹
کهه ---------- ۲۲۸۰
کها ---------- ۲۲۸۰
(باب الکاف مع الیاء) ---------- ۲۲۸۰
کیت ---------- ۲۲۸۰
کیج ---------- ۲۲۸۰
کید ---------- ۲۲۸۰
کیر ---------- ۲۲۸۲
کیس ---------- ۲۲۸۲
کیع ---------- ۲۲۸۳
کیل ---------- ۲۲۸۳
حرف اللّام ---------- ۲۲۸۵
(باب اللام مع الهمزه) ---------- ۲۲۸۵

لات ---- ٢٢٨٥
لأم ---- ٢٢٨٥
لألأ ---- ٢٢٨٦
لأواء ---- ٢٢٨٦
لأى ---- ٢٢٨٦
(باب اللام مع الباء) ---- ٢٢٨٦
لبأ ---- ٢٢٨٦
لبب ---- ٢٢٨٨
لبث ---- ٢٢٩٠
لبج ---- ٢٢٩٠
لبد ---- ٢٢٩٠
لبس ---- ٢٢٩٢
لبط ---- ٢٢٩٣
لبق ---- ٢٢٩٣
لبك ---- ٢٢٩٥
لبن ---- ٢٢٩٥
(باب اللام مع التاء) ---- ٢٢٩٨
لتت ---- ٢٢٩٨
(باب اللام مع الثاء) ---- ٢٢٩٩
لثث ---- ٢٢٩٩
لثق ---- ٢٢٩٩
لثم ---- ٢٢٩٩
لثن ---- ٢٢٩٩
لثه ---- ٢٣٠١
(باب اللام مع الجيم) ---- ٢٣٠١
لجأ ---- ٢٣٠١

لجب ---- ٢٣٠١
لجج ---- ٢٣٠٢
لجف ---- ٢٣٠٣
لجلج ---- ٢٣٠٣
لجم ---- ٢٣٠٣
لجن ---- ٢٣٠٥
(باب اللام مع الحاء) ---- ٢٣٠٥
لحب ---- ٢٣٠٥
لحت ---- ٢٣٠٥
لحج ---- ٢٣٠٦
لحح ---- ٢٣٠٦
لحد ---- ٢٣٠٦
لحس ---- ٢٣٠٧
لحص ---- ٢٣٠٧
لحط ---- ٢٣٠٧
لحظ ---- ٢٣٠٧
لحف ---- ٢٣٠٧
لحق ---- ٢٣٠٨
لحک ---- ٢٣٠٨
لحلح ---- ٢٣٠٩
لحم ---- ٢٣٠٩
لحن ---- ٢٣١٢
لحا ---- ٢٣١٤
(باب اللام مع الخاء) ---- ٢٣١٤
لخخ ---- ٢٣١٤
لخص ---- ٢٣١٥

لخف ---- ٢٣١٥
لخلخ ---- ٢٣١٥
لخم ---- ٢٣١٥
لخن ---- ٢٣١٥
(باب اللام مع الدال) ---- ٢٣١٥
لدد ---- ٢٣١٥
لدغ ---- ٢٣١٧
لدم ---- ٢٣١٧
لدن ---- ٢٣١٨
لدا ---- ٢٣١٨
(باب اللام مع الذال) ---- ٢٣١٩
لذذ ---- ٢٣١٩
لذع ---- ٢٣١٩
لذا ---- ٢٣١٩
(باب اللام مع الزاى) ---- ٢٣٢١
لزب ---- ٢٣٢١
لزز ---- ٢٣٢١
لزم ---- ٢٣٢١
(باب اللام مع السين) ---- ٢٣٢١
لسب ---- ٢٣٢١
لسع ---- ٢٣٢١
لسن ---- ٢٣٢٢
(باب اللام مع الصاد) ---- ٢٣٢٣
لصف ---- ٢٣٢٣
لصق ---- ٢٣٢٣
لصا ---- ٢٣٢٣

(باب اللام مع الطاء) ---- ٢٣٢٣
لطأ ---- ٢٣٢٣
لطح ---- ٢٣٢٤
لطخ ---- ٢٣٢٤
لطط ---- ٢٣٢٤
لطف ---- ٢٣٢٦
لطم ---- ٢٣٢٦
لطا ---- ٢٣٢٧
(باب اللام مع الظاء) ---- ٢٣٢٧
لظظ ---- ٢٣٢٧
لظى ---- ٢٣٢٧
(باب اللام مع العين) ---- ٢٣٢٧
لعب ---- ٢٣٢٧
لعثم ---- ٢٣٢٨
لعس ---- ٢٣٢٨
لعط ---- ٢٣٢٨
لعع ---- ٢٣٢٩
لعق ---- ٢٣٢٩
لعلع ---- ٢٣٢٩
لعل ---- ٢٣٢٩
لعن ---- ٢٣٣٠
(باب اللام مع الغين) ---- ٢٣٣١
لغب ---- ٢٣٣١
لغث ---- ٢٣٣١
لغد ---- ٢٣٣١
لغز ---- ٢٣٣١

لغط ---------- ٢٣٣٢
لغم ---------- ٢٣٣٢
لغن ---------- ٢٣٣٢
لغا ---------- ٢٣٣٢
(باب اللام مع الفاء) ---------- ٢٣٣٤
لفأ ---------- ٢٣٣٤
لفت ---------- ٢٣٣٤
لفج ---------- ٢٣٣٥
لفح ---------- ٢٣٣٦
لفظ ---------- ٢٣٣٦
لفع ---------- ٢٣٣٦
لفف ---------- ٢٣٣٧
لفق ---------- ٢٣٣٧
لفا ---------- ٢٣٣٨
(باب اللام مع القاف) ---------- ٢٣٣٨
لقح ---------- ٢٣٣٨
لقس ---------- ٢٣٣٩
لقط ---------- ٢٣٤٠
لقع ---------- ٢٣٤١
لقف ---------- ٢٣٤١
لقق ---------- ٢٣٤١
لقلق ---------- ٢٣٤١
لقم ---------- ٢٣٤٣
لقن ---------- ٢٣٤٣
لقا ---------- ٢٣٤٣
(باب اللام مع الكاف) ---------- ٢٣٤٥

لكأ ---- ٢٣٤٥
لكد ---- ٢٣٤٥
لكز ---- ٢٣٤٥
لكع ---- ٢٣٤٥
(باب اللام مع الميم) ---- ٢٣٤٦
لمأ ---- ٢٣٤٦
لمح ---- ٢٣٤٦
لمز ---- ٢٣٤٦
لمس ---- ٢٣٤٧
لمص ---- ٢٣٤٩
لمظ ---- ٢٣٤٩
لمع ---- ٢٣٤٩
لملم ---- ٢٣٥٠
لمم ---- ٢٣٥٠
لمه ---- ٢٣٥١
لما ---- ٢٣٥٢
(باب اللام مع الواو) ---- ٢٣٥٢
لوب ---- ٢٣٥٢
لوث ---- ٢٣٥٣
لوح ---- ٢٣٥٤
لوذ ---- ٢٣٥٤
لوص ---- ٢٣٥٤
لوط ---- ٢٣٥٦
لوع ---- ٢٣٥٦
لوق ---- ٢٣٥٧
لوک ---- ٢٣٥٧

لوم ---- ٢٣٥٧
لون ---- ٢٣٥٧
لوا ---- ٢٣٥٩
(باب اللام مع الهاء) ---- ٢٣٦٠
لهب ---- ٢٣٦٠
لهبر ---- ٢٣٦٠
لهث ---- ٢٣٦١
لهج ---- ٢٣٦١
لهد ---- ٢٣٦١
لهز ---- ٢٣٦١
لهزم ---- ٢٣٦١
لهف ---- ٢٣٦٣
لهق ---- ٢٣٦٣
لهم ---- ٢٣٦٣
لها ---- ٢٣٦٣
(باب اللام مع الياء) ---- ٢٣٦٧
ليت ---- ٢٣٦٧
ليث ---- ٢٣٦٧
ليح ---- ٢٣٦٧
ليس ---- ٢٣٦٧
ليط ---- ٢٣٦٨
لين ---- ٢٣٦٩
ليه ---- ٢٣٦٩
ليا ---- ٢٣٦٩
حرف الميم ---- ٢٣٧٢
(باب الميم مع الهمزه) ---- ٢٣٧٢

مأبض ---- ٢٣٧٢
مأتم ---- ٢٣٧٢
مأثره ---- ٢٣٧٢
مأرب ---- ٢٣٧٢
مأزم ---- ٢٣٧٢
مأصر ---- ٢٣٧٣
مأس ---- ٢٣٧٣
مأق ---- ٢٣٧٣
مأل ---- ٢٣٧٤
مأم ---- ٢٣٧٤
مأن ---- ٢٣٧٤
ماء ---- ٢٣٧٥
(باب الميم مع التاء) ---- ٢٣٧٥
متت ---- ٢٣٧٥
متح ---- ٢٣٧٥
متخ ---- ٢٣٧٥
متع ---- ٢٣٧٧
متک ---- ٢٣٧٨
متن ---- ٢٣٧٨
(باب الميم مع الثاء) ---- ٢٣٧٩
مثث ---- ٢٣٧٩
مثل ---- ٢٣٧٩
مثن ---- ٢٣٨٢
(باب الميم مع الجيم) ---- ٢٣٨٢
مجج ---- ٢٣٨٢
مجد ---- ٢٣٨٣

مجر ---------- ٢٣٨٣
مجس ---------- ٢٣٨٤
مجع ---------- ٢٣٨٤
مجل ---------- ٢٣٨٦
(باب الميم مع الحاء) ---------- ٢٣٨٨
محج ---------- ٢٣٨٨
محح ---------- ٢٣٨٨
محز ---------- ٢٣٨٨
محسر ---------- ٢٣٩٠
محش ---------- ٢٣٩٠
محص ---------- ٢٣٩٠
محض ---------- ٢٣٩٠
محق ---------- ٢٣٩٢
محک ---------- ٢٣٩٢
محل ---------- ٢٣٩٢
محن ---------- ٢٣٩٣
محنب ---------- ٢٣٩٣
محا ---------- ٢٣٩٥
(باب الميم مع الخاء) ---------- ٢٣٩٥
مخخ ---------- ٢٣٩٥
مخر ---------- ٢٣٩٥
مخش ---------- ٢٣٩٦
مخض ---------- ٢٣٩٦
مخن ---------- ٢٣٩٧
(باب الميم مع الدال) ---------- ٢٣٩٧
مدج ---------- ٢٣٩٧

مدد ---------- ۲۳۹۷
مدر ---------- ۲۴۰۰
مدره ---------- ۲۴۰۰
مدن ---------- ۲۴۰۱
مدا ---------- ۲۴۰۱
(باب الميم مع الذال) ---------- ۲۴۰۲
مذح ---------- ۲۴۰۲
مذد ---------- ۲۴۰۲
مذر ---------- ۲۴۰۲
مذق ---------- ۲۴۰۲
مذقر ---------- ۲۴۰۲
مذل ---------- ۲۴۰۴
مذى ---------- ۲۴۰۴
مذينب ---------- ۲۴۰۵
(باب الميم مع الراء) ---------- ۲۴۰۵
مرأ ---------- ۲۴۰۵
مرث ---------- ۲۴۰۶
مرج ---------- ۲۴۰۶
مرجل ---------- ۲۴۰۷
مرخ ---------- ۲۴۰۷
مرد ---------- ۲۴۰۷
مرر ---------- ۲۴۰۸
مرز ---------- ۲۴۱۱
مرزبان ---------- ۲۴۱۱
مرس ---------- ۲۴۱۱
مرش ---------- ۲۴۱۳

مرض ---- ۲۴۱۳
مرط ---- ۲۴۱۳
مرع ---- ۲۴۱۵
مرغ ---- ۲۴۱۵
مرق ---- ۲۴۱۵
مرمر ---- ۲۴۱۶
مرن ---- ۲۴۱۶
مرود ---- ۲۴۱۶
مره ---- ۲۴۱۶
مرا ---- ۲۴۱۸
مریح ---- ۲۴۱۹
(باب المیم مع الزای) ---- ۲۴۲۰
مزد ---- ۲۴۲۰
مزر ---- ۲۴۲۰
مزز ---- ۲۴۲۰
مزع ---- ۲۴۲۱
مزق ---- ۲۴۲۱
مزمز ---- ۲۴۲۱
مزن ---- ۲۴۲۱
مزهر ---- ۲۴۲۱
مزیل ---- ۲۴۲۳
(باب المیم مع السین) ---- ۲۴۲۳
مستق ---- ۲۴۲۳
مسح ---- ۲۴۲۳
مسخ ---- ۲۴۲۶
مسد ---- ۲۴۲۷

مسس ---------- ۲۴۲۷
مسطح ---------- ۲۴۲۹
مسق ---------- ۲۴۲۹
مسک ---------- ۲۴۲۹
(باب المیم مع الشین) ---------- ۲۴۳۲
مشج ---------- ۲۴۳۲
مشر ---------- ۲۴۳۳
مشش ---------- ۲۴۳۳
مشط ---------- ۲۴۳۳
مشع ---------- ۲۴۳۵
مشفر ---------- ۲۴۳۵
مشق ---------- ۲۴۳۵
مشک ---------- ۲۴۳۵
مشلل ---------- ۲۴۳۵
مشمعل ---------- ۲۴۳۷
مشوذ ---------- ۲۴۳۷
مشی ---------- ۲۴۳۷
(باب المیم مع الصاد) ---------- ۲۴۳۷
مصح ---------- ۲۴۳۷
مصخ ---------- ۲۴۳۹
مصر ---------- ۲۴۳۹
مصص ---------- ۲۴۳۹
مصع ---------- ۲۴۴۰
مصمص ---------- ۲۴۴۰
(باب المیم مع الضاد) ---------- ۲۴۴۱
مضر ---------- ۲۴۴۱

مضض ---------- ٢٤٤١
مضمض ---------- ٢٤٤١
مضغ ---------- ٢٤٤٢
مضا ---------- ٢٤٤٢
(باب الميم مع الطاء) ---------- ٢٤٤٢
مطر ---------- ٢٤٤٢
مطط ---------- ٢٤٤٣
مطا ---------- ٢٤٤٣
(باب الميم مع الظاء) ---------- ٢٤٤٣
مظظ ---------- ٢٤٤٣
مظن ---------- ٢٤٤٣
(باب الميم مع العين) ---------- ٢٤٤٥
معتاط ---------- ٢٤٤٥
معج ---------- ٢٤٤٥
معد ---------- ٢٤٤٥
معر ---------- ٢٤٤٦
معز ---------- ٢٤٤٦
معس ---------- ٢٤٤٦
معص ---------- ٢٤٤٦
معض ---------- ٢٤٤٦
معط ---------- ٢٤٤٨
معک ---------- ٢٤٤٨
معمع ---------- ٢٤٤٨
معن ---------- ٢٤٤٨
معول ---------- ٢٤٥٠
معا ---------- ٢٤٥٠

(باب الميم مع الغين) ---------- ٢٤٥١
مغث ---------- ٢٤٥١
مغر ---------- ٢٤٥١
مغص ---------- ٢٤٥١
مغط ---------- ٢٤٥١
مغل ---------- ٢٤٥٣
(باب الميم مع الفاء) ---------- ٢٤٥٣
مفج ---------- ٢٤٥٣
(باب الميم مع القاف) ---------- ٢٤٥٣
مقت ---------- ٢٤٥٣
مقر ---------- ٢٤٥٤
مقس ---------- ٢٤٥٤
مقط ---------- ٢٤٥٤
مقق ---------- ٢٤٥٤
مقل ---------- ٢٤٥٤
مقه ---------- ٢٤٥٦
مقا ---------- ٢٤٥٦
(باب الميم مع الكاف) ---------- ٢٤٥٦
مكث ---------- ٢٤٥٦
مكد ---------- ٢٤٥٦
مكر ---------- ٢٤٥٧
مكس ---------- ٢٤٥٧
مكك ---------- ٢٤٥٧
مكن ---------- ٢٤٥٨
(باب الميم مع اللام) ---------- ٢٤٥٩
ملأ ---------- ٢٤٥٩

ملج ---------- ۲۴۶۱
ملح ---------- ۲۴۶۲
ملخ ---------- ۲۴۶۳
ملذ ---------- ۲۴۶۴
ملس ---------- ۲۴۶۴
ملص ---------- ۲۴۶۴
ملط ---------- ۲۴۶۴
ملع ---------- ۲۴۶۶
ملق ---------- ۲۴۶۶
ملک ---------- ۲۴۶۷
ملل ---------- ۲۴۶۹
ململ ---------- ۲۴۷۱
ملا (۱ ---------- ۲۴۷۲
(باب المیم مع المیم) ---------- ۲۴۷۲
اشاره ---------- ۲۴۷۲
مم ---------- ۲۴۷۲
(باب المیم مع النون) ---------- ۲۴۷۲
منأ ---------- ۲۴۷۲
منجف ---------- ۲۴۷۲
منح ---------- ۲۴۷۴
منع ---------- ۲۴۷۵
منقل ---------- ۲۴۷۵
منن ---------- ۲۴۷۵
منهر ---------- ۲۴۷۶
منا ---------- ۲۴۷۷
مناذر ---------- ۲۴۷۹

منار ---- ۲۴۷۹
(باب المیم مع الواو) ---- ۲۴۸۱
موبذ ---- ۲۴۸۱
موت ---- ۲۴۸۱
مود ---- ۲۴۸۳
مور ---- ۲۴۸۳
مزج ---- ۲۴۸۴
موس ---- ۲۴۸۴
موش ---- ۲۴۸۴
موص ---- ۲۴۸۴
موق ---- ۲۴۸۴
مول ---- ۲۴۸۴
موم ---- ۲۴۸۶
مومس ---- ۲۴۸۶
مویه ---- ۲۴۸۶
(باب المیم مع الهاء) ---- ۲۴۸۸
مهر ---- ۲۴۸۸
مهش ---- ۲۴۸۸
مهق ---- ۲۴۸۸
مهل ---- ۲۴۸۹
مهم ---- ۲۴۸۹
مهه ---- ۲۴۹۱
مهن ---- ۲۴۹۱
مهه ---- ۲۴۹۱
مها ---- ۲۴۹۳
مهیع ---- ۲۴۹۳

مهیم ---- ۲۴۹۵
(باب المیم مع الیاء) ---- ۲۴۹۵
میتاء ---- ۲۴۹۵
میتخه ---- ۲۴۹۵
میث ---- ۲۴۹۵
میثر ---- ۲۴۹۵
میجن ---- ۲۴۹۵
میح ---- ۲۴۹۷
مید ---- ۲۴۹۷
میر ---- ۲۴۹۷
میز ---- ۲۴۹۷
میس ---- ۲۴۹۸
میسع ---- ۲۴۹۸
میسم ---- ۲۴۹۸
میسوسن ---- ۲۴۹۸
میض ---- ۲۴۹۸
میط ---- ۲۴۹۸
میع ---- ۲۵۰۰
میقع ---- ۲۵۰۰
میل ---- ۲۵۰۰
مین ---- ۲۵۰۳
میناث ---- ۲۵۰۳
فهرس الجزء الرابع من النهایه ---- ۲۵۰۴
المجلد ۵ ---- ۲۵۰۹
اشاره ---- ۲۵۰۹
حرف النون ---- ۲۵۱۱

(باب النون مع الهمزه) ---------- ٢٥١١
نأج ---------- ٢٥١١
نأد ---------- ٢٥١١
نأأ ---------- ٢٥١١
(باب النون مع الباء) ---------- ٢٥١١
نبأ ---------- ٢٥١١
نبب ---------- ٢٥١٣
نبت ---------- ٢٥١٤
نبث ---------- ٢٥١٤
نبج ---------- ٢٥١٤
نبخ ---------- ٢٥١٤
نبد ---------- ٢٥١٥
نبذ ---------- ٢٥١٥
نبر ---------- ٢٥١٦
نبز ---------- ٢٥١٧
نبس ---------- ٢٥١٧
نبط ---------- ٢٥١٧
نبع ---------- ٢٥١٨
نبغ ---------- ٢٥١٩
نبق ---------- ٢٥١٩
نبل ---------- ٢٥١٩
نبه ---------- ٢٥٢١
نبا ---------- ٢٥٢١
(باب النون مع التاء) ---------- ٢٥٢٢
نتج ---------- ٢٥٢٢
نتخ ---------- ٢٥٢٢

نتر ---------- ٢٥٢٢
نتش ---------- ٢٥٢٣
نتق ---------- ٢٥٢٣
نتل ---------- ٢٥٢٣
نتن ---------- ٢٥٢٤
(باب النون مع الثاء) ---------- ٢٥٢٤
نثث ---------- ٢٥٢٤
نثد ---------- ٢٥٢٤
نثر ---------- ٢٥٢٥
نثط ---------- ٢٥٢٥
نثل ---------- ٢٥٢٦
نثا ---------- ٢٥٢٦
(باب النون مع الجيم) ---------- ٢٥٢٧
نجأ ---------- ٢٥٢٧
نجب ---------- ٢٥٢٧
نجث ---------- ٢٥٢٧
نجج ---------- ٢٥٢٨
نجح ---------- ٢٥٢٨
نجد ---------- ٢٥٢٨
نجذ ---------- ٢٥٣٠
نجر ---------- ٢٥٣١
نجز ---------- ٢٥٣١
نجش ---------- ٢٥٣١
نجع ---------- ٢٥٣٢
نجف ---------- ٢٥٣٢
نجل ---------- ٢٥٣٣

نجم ---------- ٢٥٣٣
نجا ---------- ٢٥٣٥
نجه ---------- ٢٥٣٦
(باب النون مع الحاء) ---------- ٢٥٣٦
نحب ---------- ٢٥٣٦
نحر ---------- ٢٥٣٧
نحز ---------- ٢٥٣٨
نحس ---------- ٢٥٣٨
نحص ---------- ٢٥٣٨
نحض ---------- ٢٥٣٩
نحل ---------- ٢٥٣٩
نحم ---------- ٢٥٤٠
نحا ---------- ٢٥٤٠
(باب النون مع الخاء) ---------- ٢٥٤٠
نخب ---------- ٢٥٤٠
نخت ---------- ٢٥٤٢
نخخ ---------- ٢٥٤٢
نخر ---------- ٢٥٤٣
نخس ---------- ٢٥٤٣
نخش ---------- ٢٥٤٤
نخص ---------- ٢٥٤٤
نخع ---------- ٢٥٤٤
نخل ---------- ٢٥٤٤
نخم ---------- ٢٥٤٦
نخا ---------- ٢٥٤٦
(باب النون مع الدال) ---------- ٢٥٤٦

ندب ---------- ۲۵۴۶
ندج ---------- ۲۵۴۶
ندح ---------- ۲۵۴۸
ندد ---------- ۲۵۴۸
ندر ---------- ۲۵۴۸
ندس ---------- ۲۵۴۹
ندغ ---------- ۲۵۴۹
ندم ---------- ۲۵۴۹
نده ---------- ۲۵۴۹
ندا ---------- ۲۵۴۹
(باب النون مع الذال) ---------- ۲۵۵۲
نذر ---------- ۲۵۵۲
(باب النون مع الراء) ---------- ۲۵۵۳
نرد ---------- ۲۵۵۳
نرمق ---------- ۲۵۵۳
باب النون مع الزای ---------- ۲۵۵۴
نزح ---------- ۲۵۵۴
نزر ---------- ۲۵۵۴
نزز ---------- ۲۵۵۴
نزع ---------- ۲۵۵۵
نزغ ---------- ۲۵۵۶
نزف ---------- ۲۵۵۶
نزک ---------- ۲۵۵۶
نزل ---------- ۲۵۵۶
نزه ---------- ۲۵۵۷
نزا ---------- ۲۵۵۷

(باب النون مع السين) ---------- ٢٥٥٨
نسأ ---------- ٢٥٥٨
نسب ---------- ٢٥٦٠
نسج ---------- ٢٥٦٠
نسخ ---------- ٢٥٦١
نسر ---------- ٢٥٦١
نسس ---------- ٢٥٦١
نسطاس ---------- ٢٥٦٢
نسع ---------- ٢٥٦٢
نسق ---------- ٢٥٦٢
نسک ---------- ٢٥٦٢
نسل ---------- ٢٥٦٤
نسم ---------- ٢٥٦٤
نسنس ---------- ٢٥٦٥
نسا ---------- ٢٥٦٥
(باب النون مع الشين) ---------- ٢٥٦٦
نشأ ---------- ٢٥٦٦
نشب ---------- ٢٥٦٧
نشج ---------- ٢٥٦٧
نشح ---------- ٢٥٦٨
نشد ---------- ٢٥٦٨
نشر ---------- ٢٥٦٩
نشز ---------- ٢٥٧٠
نشش ---------- ٢٥٧١
نشط ---------- ٢٥٧٢
نشغ ---------- ٢٥٧٣

نشف ---------- ۲۵۷۳
نشق ---------- ۲۵۷۴
نشل ---------- ۲۵۷۴
نشم ---------- ۲۵۷۴
نشنش ---------- ۲۵۷۵
نشا ---------- ۲۵۷۵
(باب النون مع الصاد) ---------- ۲۵۷۵
نصب ---------- ۲۵۷۵
نصت ---------- ۲۵۷۷
نصح ---------- ۲۵۷۷
نصر ---------- ۲۵۷۹
نصص ---------- ۲۵۸۰
نصع ---------- ۲۵۸۱
نصف ---------- ۲۵۸۱
نصل ---------- ۲۵۸۳
نصنص ---------- ۲۵۸۴
نصا ---------- ۲۵۸۵
(باب النون مع الضاد) ---------- ۲۵۸۵
نضب ---------- ۲۵۸۵
نضج ---------- ۲۵۸۶
نضح ---------- ۲۵۸۶
نضخ ---------- ۲۵۸۷
نضد ---------- ۲۵۸۹
نضر ---------- ۲۵۸۹
نضض ---------- ۲۵۹۰
نضل ---------- ۲۵۹۰

نضنض ---- ٢٥٩٠
نضا ---- ٢٥٩٠
(باب النون مع الطاء) ---- ٢٥٩٢
نطح ---- ٢٥٩٢
نطس ---- ٢٥٩٣
نطع ---- ٢٥٩٣
نطف ---- ٢٥٩٣
نطق ---- ٢٥٩٤
نطل ---- ٢٥٩٥
نطنط ---- ٢٥٩٥
نطا ---- ٢٥٩٥
(باب النون مع الظاء) ---- ٢٥٩٧
نظر ---- ٢٥٩٧
نظف ---- ٢٥٩٨
نظم ---- ٢٥٩٩
(باب النون مع العين) ---- ٢٥٩٩
نعب ---- ٢٥٩٩
نعت ---- ٢٥٩٩
نعثل ---- ٢٥٩٩
نعج ---- ٢٦٠٠
نعر ---- ٢٦٠٠
نعس ---- ٢٦٠١
نعش ---- ٢٦٠١
نعظ ---- ٢٦٠٢
نعف ---- ٢٦٠٢
نعق ---- ٢٦٠٢

نعل ---- ۲۶۰۲
نعم ---- ۲۶۰۴
نعمن ---- ۲۶۰۶
نعا ---- ۲۶۰۶
(باب النون مع الغين) ---- ۲۶۰۷
نغر ---- ۲۶۰۷
نغش ---- ۲۶۰۷
نغض ---- ۲۶۰۸
نغف ---- ۲۶۰۸
نغل ---- ۲۶۰۹
نغا ---- ۲۶۰۹
(باب النون مع الفاء) ---- ۲۶۰۹
نفث ---- ۲۶۰۹
نفج ---- ۲۶۰۹
نفح ---- ۲۶۱۱
نفخ ---- ۲۶۱۲
نفذ ---- ۲۶۱۳
نفر ---- ۲۶۱۴
نفس ---- ۲۶۱۵
نفش ---- ۲۶۱۸
نفص ---- ۲۶۱۹
نفض ---- ۲۶۱۹
نفع ---- ۲۶۲۰
نفق ---- ۲۶۲۰
نفل ---- ۲۶۲۱
نفه ---- ۲۶۲۲

نفا ---------- ٢٦٢٢
(باب النون مع القاف) ---------- ٢٦٢٣
نقب ---------- ٢٦٢٣
نقث ---------- ٢٦٢٥
نقح ---------- ٢٦٢٥
نقخ ---------- ٢٦٢٥
نقد ---------- ٢٦٢٥
نقر ---------- ٢٦٢٦
نقرس ---------- ٢٦٢٧
نقز ---------- ٢٦٢٧
نقس ---------- ٢٦٢٨
نقش ---------- ٢٦٢٨
نقص ---------- ٢٦٢٨
نقض ---------- ٢٦٣٠
نقط ---------- ٢٦٣٠
نقع ---------- ٢٦٣١
نقف ---------- ٢٦٣٢
نقق ---------- ٢٦٣٣
نقل ---------- ٢٦٣٣
نقم ---------- ٢٦٣٣
نقه ---------- ٢٦٣٥
نقا ---------- ٢٦٣٥
(باب النون مع الكاف) ---------- ٢٦٣٦
نكب ---------- ٢٦٣٦
نكت ---------- ٢٦٣٧
نكث ---------- ٢٦٣٨

نكج ---------- ٢٦٣٨
نكد ---------- ٢٦٣٨
نكر ---------- ٢٦٣٨
نكس ---------- ٢٦٤٠
نكش ---------- ٢٦٤١
نكص ---------- ٢٦٤١
نكف ---------- ٢٦٤١
نكل ---------- ٢٦٤١
نكه ---------- ٢٦٤٣
نكا ---------- ٢٦٤٣
(باب النون مع الميم) ---------- ٢٦٤٣
نمر ---------- ٢٦٤٣
نمرق ---------- ٢٦٤٤
نمس ---------- ٢٦٤٥
نمش ---------- ٢٦٤٥
نمص ---------- ٢٦٤٥
نمط ---------- ٢٦٤٥
نمل ---------- ٢٦٤٦
نمم ---------- ٢٦٤٦
نمنم ---------- ٢٦٤٦
نما ---------- ٢٦٤٧
(باب النون مع الواو) ---------- ٢٦٤٨
نوأ ---------- ٢٦٤٨
نوب ---------- ٢٦٤٩
نوت ---------- ٢٦٤٩
نوح ---------- ٢٦٤٩

نود ---------- ۲۶۵۰
نور ---------- ۲۶۵۰
نوز ---------- ۲۶۵۳
نوس ---------- ۲۶۵۳
نوش ---------- ۲۶۵۴
نوط ---------- ۲۶۵۴
نوق ---------- ۲۶۵۶
نوک ---------- ۲۶۵۶
نول ---------- ۲۶۵۶
نوم ---------- ۲۶۵۶
نون ---------- ۲۶۵۹
نوه ---------- ۲۶۵۹
نوا ---------- ۲۶۵۹
(باب النون مع الهاء) ---------- ۲۶۶۲
نهب ---------- ۲۶۶۲
نهبر ---------- ۲۶۶۲
نهت ---------- ۲۶۶۴
نهج ---------- ۲۶۶۴
نهد ---------- ۲۶۶۴
نهر ---------- ۲۶۶۶
نهز ---------- ۲۶۶۶
نهس ---------- ۲۶۶۷
نهش ---------- ۲۶۶۹
نهق ---------- ۲۶۶۹
نهک ---------- ۲۶۶۹
نهل ---------- ۲۶۷۱

نهم ---- ٢٦٧١
نهنه ---- ٢٦٧٢
نها ---- ٢٦٧٢
(باب النون مع الياء) ---- ٢٦٧٣
نيأ ---- ٢٦٧٣
نيب ---- ٢٦٧٣
نيح ---- ٢٦٧٣
نير ---- ٢٦٧٣
نيزک ---- ٢٦٧٣
نيط ---- ٢٦٧٥
نوف ---- ٢٦٧٥
نيل ---- ٢٦٧٥
حرف الواو ---- ٢٦٧٨
(باب الواو مع الهمزه) ---- ٢٦٧٨
وأد ---- ٢٦٧٨
وأل ---- ٢٦٧٨
وأم ---- ٢٦٧٩
واه ---- ٢٦٧٩
وأى ---- ٢٦٧٩
(باب الواو مع الباء) ---- ٢٦٧٩
وبأ ---- ٢٦٧٩
وبر ---- ٢٦٨١
وبش ---- ٢٦٨١
وبص ---- ٢٦٨٢
وبط ---- ٢٦٨٢
وبق ---- ٢٦٨٢

وبل ---------- ٢٦٨٢
وبه ---------- ٢٦٨٤
(باب الواو مع التاء) ---------- ٢٦٨٤
وتر ---------- ٢٦٨٤
وتغ ---------- ٢٦٨٦
وتن ---------- ٢٦٨٦
(باب الواو مع الثاء) ---------- ٢٦٨٧
وثأ ---------- ٢٦٨٧
وثب ---------- ٢٦٨٧
وثر ---------- ٢٦٨٧
وثق ---------- ٢٦٨٨
وثم ---------- ٢٦٨٨
وثن ---------- ٢٦٨٨
(باب الواو مع الجيم) ---------- ٢٦٨٩
وجأ ---------- ٢٦٨٩
وجب ---------- ٢٦٨٩
وجج ---------- ٢٦٩١
وجح ---------- ٢٦٩٢
وجد ---------- ٢٦٩٢
وجر ---------- ٢٦٩٣
وجز ---------- ٢٦٩٣
وجس ---------- ٢٦٩٣
وجع ---------- ٢٦٩٤
وجف ---------- ٢٦٩٤
وجل ---------- ٢٦٩٤
وجم ---------- ٢٦٩٤

وجن ---- ٢٦٩٤
وجه ---- ٢٦٩٦
(باب الواو مع الحاء) ---- ٢٦٩٧
وحد ---- ٢٦٩٧
وحر ---- ٢٦٩٨
وحش ---- ٢٦٩٨
وحف ---- ٢٧٠٠
وحل ---- ٢٧٠٠
وحم ---- ٢٧٠٠
وحوح ---- ٢٧٠٠
وحا ---- ٢٧٠٢
(باب الواو مع الخاء) ---- ٢٧٠٢
وخد ---- ٢٧٠٢
وخز ---- ٢٧٠٢
وخش ---- ٢٧٠٣
وخط ---- ٢٧٠٣
وخف ---- ٢٧٠٣
وخم ---- ٢٧٠٣
وخا ---- ٢٧٠٣
(باب الواو مع الدال) ---- ٢٧٠٥
ودج ---- ٢٧٠٥
ودد ---- ٢٧٠٥
ودس ---- ٢٧٠٥
ودع ---- ٢٧٠٥
ودف ---- ٢٧٠٩
ودق ---- ٢٧٠٩

ودک ---- ۲۷۱۱
ودن ---- ۲۷۱۱
ودا ---- ۲۷۱۱
(باب الواو مع الذال) ---- ۲۷۱۲
وذأ ---- ۲۷۱۲
وذح ---- ۲۷۱۲
وذر ---- ۲۷۱۲
وذف ---- ۲۷۱۴
وذل ---- ۲۷۱۴
وذم ---- ۲۷۱۴
(باب الواو مع الراء) ---- ۲۷۱۶
ورب ---- ۲۷۱۶
ورث ---- ۲۷۱۶
ورد ---- ۲۷۱۷
ورس ---- ۲۷۱۷
ورض ---- ۲۷۱۸
ورط ---- ۲۷۱۸
ورع ---- ۲۷۱۸
ورق ---- ۲۷۱۹
ورک ---- ۲۷۲۰
ورم ---- ۲۷۲۱
وره ---- ۲۷۲۱
ورا ---- ۲۷۲۱
(باب الواو مع الزای) ---- ۲۷۲۴
وزر ---- ۲۷۲۴
وزع ---- ۲۷۲۵

وزغ ---- ٢٧٢٦
وزن ---- ٢٧٢٧
وزا ---- ٢٧٢٧
(باب الواو مع السين) ---- ٢٧٢٧
وسد ---- ٢٧٢٧
وسط ---- ٢٧٢٩
وسع ---- ٢٧٣٠
وسق ---- ٢٧٣١
وسل ---- ٢٧٣١
وسم ---- ٢٧٣١
وسن ---- ٢٧٣٢
وسوس ---- ٢٧٣٢
(باب الواو مع الشين) ---- ٢٧٣٣
وشب ---- ٢٧٣٣
وشج ---- ٢٧٣٣
وشح ---- ٢٧٣٣
وشر ---- ٢٧٣٤
وشظ ---- ٢٧٣٤
وشع ---- ٢٧٣٤
وشق ---- ٢٧٣٤
وشک ---- ٢٧٣٦
وشل ---- ٢٧٣٦
وشم ---- ٢٧٣٦
وشوش ---- ٢٧٣٧
وشا ---- ٢٧٣٧
(باب الواو مع الصاد) ---- ٢٧٣٧

وصب ---- ٢٧٣٧
وصد ---- ٢٧٣٩
وصر ---- ٢٧٣٩
وصع ---- ٢٧٣٩
وصف ---- ٢٧٣٩
وصل ---- ٢٧٣٩
وصم ---- ٢٧٤٣
(باب الواو مع الضاد) ---- ٢٧٤٤
وضأ ---- ٢٧٤٤
وضح ---- ٢٧٤٤
وضر ---- ٢٧٤٥
وضع ---- ٢٧٤٥
وضم ---- ٢٧٤٧
وضن ---- ٢٧٤٨
(باب الواو مع الطاء) ---- ٢٧٤٩
وطأ ---- ٢٧٤٩
وطب ---- ٢٧٥٢
وطح ---- ٢٧٥٢
وطد ---- ٢٧٥٣
وطس ---- ٢٧٥٣
وطف ---- ٢٧٥٣
وطن ---- ٢٧٥٣
وطوط ---- ٢٧٥٥
(باب الواو مع الظاء) ---- ٢٧٥٥
وظب ---- ٢٧٥٥
وظف ---- ٢٧٥٥

(باب الواو مع العين) ---------- ٢٧٥٥
وعب ---------- ٢٧٥٥
وعث ---------- ٢٧٥٦
وعد ---------- ٢٧٥٦
وعر ---------- ٢٧٥٦
وعظ ---------- ٢٧٥٦
وعق ---------- ٢٧٥٧
وعک ---------- ٢٧٥٧
وعل ---------- ٢٧٥٧
وعوع ---------- ٢٧٥٧
وعا ---------- ٢٧٥٧
(باب الواو مع الغين) ---------- ٢٧٥٩
وغب ---------- ٢٧٥٩
وغر ---------- ٢٧٥٩
وغل ---------- ٢٧٦٠
وغم ---------- ٢٧٦٠
(باب الواو مع الفاء) ---------- ٢٧٦٠
وفد ---------- ٢٧٦٠
وفر ---------- ٢٧٦١
وفز ---------- ٢٧٦١
وفض ---------- ٢٧٦١
وفق ---------- ٢٧٦٣
وفه ---------- ٢٧٦٣
وفا ---------- ٢٧٦٣
(باب الواو مع القاف) ---------- ٢٧٦٥
وقب ---------- ٢٧٦٥

وقت ---- ٢٧٦٥
وقذ ---- ٢٧٦٥
وقر ---- ٢٧٦٦
وقش ---- ٢٧٦٦
وقص ---- ٢٧٦٧
وقط ---- ٢٧٦٧
وقظ ---- ٢٧٦٧
وقع ---- ٢٧٦٨
وقف ---- ٢٧٦٩
وقل ---- ٢٧٦٩
وقم ---- ٢٧٦٩
وقه ---- ٢٧٧٠
وقا ---- ٢٧٧٠
(باب الواو مع الكاف) ---- ٢٧٧١
وكأ ---- ٢٧٧١
وكب ---- ٢٧٧١
وكت ---- ٢٧٧١
وكد ---- ٢٧٧١
وكر ---- ٢٧٧٣
وكز ---- ٢٧٧٣
وكس ---- ٢٧٧٣
وكظ ---- ٢٧٧٤
وكع ---- ٢٧٧٤
وكف ---- ٢٧٧٤
وكل ---- ٢٧٧٦
وكن ---- ٢٧٧٧

وكا ---- ٢٧٧٧
(باب الواو مع اللام) ---- ٢٧٧٨
ولت ---- ٢٧٧٨
ولث ---- ٢٧٧٨
ولج ---- ٢٧٧٩
ولد ---- ٢٧٧٩
ولع ---- ٢٧٨٠
ولغ ---- ٢٧٨١
ولق ---- ٢٧٨١
ولم ---- ٢٧٨١
ولول ---- ٢٧٨١
وله ---- ٢٧٨٣
ولا ---- ٢٧٨٣
(باب الواو مع الميم) ---- ٢٧٨٧
ومد ---- ٢٧٨٧
ومض ---- ٢٧٨٧
ومق ---- ٢٧٨٧
(باب الواو مع النون) ---- ٢٧٨٨
ونا ---- ٢٧٨٨
(باب الواو مع الهاء) ---- ٢٧٨٨
وهب ---- ٢٧٨٨
وهز ---- ٢٧٨٩
وهص ---- ٢٧٨٩
وهط ---- ٢٧٨٩
وهف ---- ٢٧٨٩
وهق ---- ٢٧٩١

وهل ---- ٢٧٩١
وهم ---- ٢٧٩١
وهن ---- ٢٧٩٣
وها ---- ٢٧٩٣
(باب الواو مع الياء) ---- ٢٧٩٤
ويب ---- ٢٧٩٤
ويح ---- ٢٧٩٤
ويس ---- ٢٧٩٤
ويل ---- ٢٧٩٥
حرف الهاء ---- ٢٧٩٦
(باب الهاء مع الهمزه) ---- ٢٧٩٦
ها ---- ٢٧٩٦
(باب الهاء مع الباء) ---- ٢٧٩٧
هبب ---- ٢٧٩٧
هبت ---- ٢٧٩٧
هبج ---- ٢٧٩٧
هبد ---- ٢٧٩٩
هبر ---- ٢٧٩٩
هبط ---- ٢٧٩٩
هبل ---- ٢٨٠٠
هبلع ---- ٢٨٠٢
هبنقع ---- ٢٨٠٢
هبهب ---- ٢٨٠٢
هبا ---- ٢٨٠٢
(باب الهاء مع التاء) ---- ٢٨٠٤
هتت ---- ٢٨٠٤

هتر ---- ٢٨٠٤
هتف ---- ٢٨٠٦
هتک ---- ٢٨٠٦
هتم ---- ٢٨٠٦
(باب الهاء مع الجيم) ---- ٢٨٠٨
هجد ---- ٢٨٠٨
هجر ---- ٢٨٠٨
هجرس ---- ٢٨١١
هجس ---- ٢٨١١
هجع ---- ٢٨١١
هجل ---- ٢٨١١
هجم ---- ٢٨١١
هجن ---- ٢٨١٢
هجا ---- ٢٨١٢
(باب الهاء مع الدال) ---- ٢٨١٣
هدأ ---- ٢٨١٣
هدب ---- ٢٨١٣
هدج ---- ٢٨١٤
هدد ---- ٢٨١٤
هدر ---- ٢٨١٤
هدف ---- ٢٨١٥
هدل ---- ٢٨١٥
هدم ---- ٢٨١٥
هدن ---- ٢٨١٦
هده ---- ٢٨١٦
هدهد ---- ٢٨١٧

هدا ---------- ۲۸۱۷
(باب الهاء مع الذال) ---------- ۲۸۱۹
هذب ---------- ۲۸۱۹
هذذ ---------- ۲۸۱۹
هذر ---------- ۲۸۲۰
هذرم ---------- ۲۸۲۰
هذم ---------- ۲۸۲۰
(باب الهاء مع الراء) ---------- ۲۸۲۱
هرب ---------- ۲۸۲۱
هرت ---------- ۲۸۲۱
هرج ---------- ۲۸۲۱
هرد ---------- ۲۸۲۲
هرذل ---------- ۲۸۲۲
هرر ---------- ۲۸۲۲
هرس ---------- ۲۸۲۳
هرش ---------- ۲۸۲۴
هرف ---------- ۲۸۲۴
هرق ---------- ۲۸۲۴
هرقل ---------- ۲۸۲۴
هرم ---------- ۲۸۲۶
هرول ---------- ۲۸۲۶
هرا ---------- ۲۸۲۶
(باب الهاء مع الزای) ---------- ۲۸۲۷
هزج ---------- ۲۸۲۷
هزر ---------- ۲۸۲۷
هزز ---------- ۲۸۲۷

هزع ---- ٢٨٢٧
هزل ---- ٢٨٢٨
هزم ---- ٢٨٢٨
(باب الهاء مع الشين والصاد والضاد والطاء) ---- ٢٨٢٩
هشش ---- ٢٨٢٩
هشم ---- ٢٨٢٩
هصر ---- ٢٨٢٩
هضب ---- ٢٨٣١
هضم ---- ٢٨٣١
هطع ---- ٢٨٣٢
هطل ---- ٢٨٣٢
هطم ---- ٢٨٣٢
(باب الهاء مع الفاء) ---- ٢٨٣٢
هفت ---- ٢٨٣٢
هفف ---- ٢٨٣٢
هفک ---- ٢٨٣٤
هفا ---- ٢٨٣٤
(باب الهاء مع القاف والكاف) ---- ٢٨٣٤
هقع ---- ٢٨٣٤
هکر ---- ٢٨٣٥
هکم ---- ٢٨٣٥
(باب الهاء مع اللام) ---- ٢٨٣٥
هلب ---- ٢٨٣٥
هلس ---- ٢٨٣٦
هلع ---- ٢٨٣٦
هلک ---- ٢٨٣٦

هلل ---------- ٢٨٣٨
هلم ---------- ٢٨٣٩
هلا ---------- ٢٨٣٩
(باب الهاء مع الميم) ---------- ٢٨٤٠
همج ---------- ٢٨٤٠
همد ---------- ٢٨٤٠
همز ---------- ٢٨٤٠
همس ---------- ٢٨٤٠
همط ---------- ٢٨٤٢
همک ---------- ٢٨٤٢
همل ---------- ٢٨٤٢
همم ---------- ٢٨٤٢
هيمن ---------- ٢٨٤٣
همهم ---------- ٢٨٤٥
هما ---------- ٢٨٤٥
(باب الهاء مع النون) ---------- ٢٨٤٦
هنأ ---------- ٢٨٤٦
هنبث ---------- ٢٨٤٦
هنبر ---------- ٢٨٤٨
هنبط ---------- ٢٨٤٨
هنع ---------- ٢٨٤٨
هنن ---------- ٢٨٤٨
هنا ---------- ٢٨٤٩
(باب الهاء مع الواو) ---------- ٢٨٥٠
هوأ ---------- ٢٨٥٠
هوت ---------- ٢٨٥٠

هوج ---------- ٢٨٥٠
هود ---------- ٢٨٥١
هور ---------- ٢٨٥١
هوش ---------- ٢٨٥٢
هوع ---------- ٢٨٥٢
هوک ---------- ٢٨٥٢
هول ---------- ٢٨٥٢
هوم ---------- ٢٨٥٣
هون ---------- ٢٨٥٤
هوه ---------- ٢٨٥٤
هوا ---------- ٢٨٥٤
(باب الهاء مع الياء) ---------- ٢٨٥٥
هيأ ---------- ٢٨٥٥
هيب ---------- ٢٨٥٥
هيج ---------- ٢٨٥٦
هيد ---------- ٢٨٥٦
هيدر ---------- ٢٨٥٧
هيس ---------- ٢٨٥٧
هيش ---------- ٢٨٥٧
هيض ---------- ٢٨٥٩
هيع ---------- ٢٨٥٩
هيق ---------- ٢٨٥٩
هيل ---------- ٢٨٥٩
هيم ---------- ٢٨٦١
هين ---------- ٢٨٦١
هينم ---------- ٢٨٦٢

هيه ---------- ٢٨٦٢
حرف الياء ---------- ٢٨٦٣
(باب الياء مع الهمزه) ---------- ٢٨٦٣
يأجج ---------- ٢٨٦٣
يأس ---------- ٢٨٦٣
يأفخ ---------- ٢٨٦٣
يأل ---------- ٢٨٦٣
(باب الياء مع التاء والثاء) ---------- ٢٨٦٣
يتم ---------- ٢٨٦٣
يتن ---------- ٢٨٦٥
يثرب ---------- ٢٨٦٥
(باب الياء مع الدال) ---------- ٢٨٦٦
يد ---------- ٢٨٦٦
يدع ---------- ٢٨٦٧
(باب الياء مع الراء) ---------- ٢٨٦٧
يرر ---------- ٢٨٦٧
يربوع ---------- ٢٨٦٨
يرع ---------- ٢٨٦٨
يرمق ---------- ٢٨٦٨
يرمک ---------- ٢٨٦٨
يرنأ ---------- ٢٨٦٨
(باب الياء مع السين) ---------- ٢٨٦٨
يسر ---------- ٢٨٦٨
(باب الياء مع الطاء) ---------- ٢٨٧١
يطب ---------- ٢٨٧١
(باب الياء مع العين) ---------- ٢٨٧١

يعر ---------- ٢٨٧١
يعسوب ---------- ٢٨٧٢
يعفر ---------- ٢٨٧٢
يعقب ---------- ٢٨٧٢
يعل ---------- ٢٨٧٢
عوق ---------- ٢٨٧٤
(باب الياء مع الفاء والقاف) ---------- ٢٨٧٤
يفع ---------- ٢٨٧٤
يفن ---------- ٢٨٧٤
يقظ ---------- ٢٨٧٤
يقق ---------- ٢٨٧٤
(باب الياء مع اللام والميم) ---------- ٢٨٧٤
يلملم ---------- ٢٨٧٥
يليل ---------- ٢٨٧٦
يمم ---------- ٢٨٧٦
يمن ---------- ٢٨٧٦
(باب الياء مع النون) ---------- ٢٨٧٨
ينبع ---------- ٢٨٧٨
ينع ---------- ٢٨٧٨
(باب الياء مع الواو) ---------- ٢٨٧٩
يوح ---------- ٢٨٧٩
يوم ---------- ٢٨٧٩
(باب الياء مع الهاء) ---------- ٢٨٧٩
يهب ---------- ٢٨٧٩
يهم ---------- ٢٨٧٩
(باب الياء مع الياء) ---------- ٢٨٨١

ييعث ----- ٢٨٨١
فهرس الجزء الخامس من النهايه ----- ٢٨٨٢
الفهارس العامه لكتاب النهايه غريب الحديث والأثر ----- ٢٨٨٨
اشاره ----- ٢٨٨٨
١ - فهرس القرآن الكريم ----- ٢٨٩٠
اشاره ----- ٢٨٩٠
(سوره الفاتحه) ----- ٢٨٩٠
(سوره البقره) ----- ٢٨٩٠
(سوره آل عمران) ----- ٢٨٩٢
(سوره النساء) ----- ٢٨٩۴
(سوره المائده) ----- ٢٨٩۶
(سوره الأنعام) ----- ٢٨٩۶
(سوره الأعراف) ----- ٢٨٩۶
(سوره الأنفال) ----- ٢٨٩٨
(سوره التوبه) ----- ٢٩٠٠
(سوره يونس) ----- ٢٩٠٠
(سوره هود) ----- ٢٩٠٠
(سوره يوسف) ----- ٢٩٠٠
(سوره الرعد) ----- ٢٩٠٢
(سوره ابراهيم) ----- ٢٩٠٢
(سوره الحجر) ----- ٢٩٠٢
(سوره النحل) ----- ٢٩٠٣
(سوره الإسراء) ----- ٢٩٠۴
(سوره الكهف) ----- ٢٩٠۴
(سوره مريم) ----- ٢٩٠۵
(سوره طه) ----- ٢٩٠۶

(سوره الانبياء) ---------- ۲۹۰۶
(سوره الحج) ---------- ۲۹۰۷
(سوره المؤمنون) ---------- ۲۹۰۸
(سوره النور) ---------- ۲۹۰۸
(سوره الفرقان) ---------- ۲۹۰۸
(سوره الشعراء) ---------- ۲۹۰۹
(سوره النحل) ---------- ۲۹۱۰
(سوره القصص) ---------- ۲۹۱۰
(سوره الروم) ---------- ۲۹۱۰
(سوره الاحزاب) ---------- ۲۹۱۰
(سوره سبأ) ---------- ۲۹۱۱
(سوره فاطر) ---------- ۲۹۱۲
(سوره يس) ---------- ۲۹۱۲
(سوره الصافات) ---------- ۲۹۱۲
(سوره ص) ---------- ۲۹۱۲
(سوره الزمر) ---------- ۲۹۱۳
(سوره غافر) ---------- ۲۹۱۴
(سوره فصلت) ---------- ۲۹۱۴
(سوره الشورى) ---------- ۲۹۱۴
(سوره الزخرف) ---------- ۲۹۱۴
(سوره الدخان) ---------- ۲۹۱۴
(سوره الجاثيه) ---------- ۲۹۱۴
(سوره الأحقاف) ---------- ۲۹۱۶
(سوره محمد) ---------- ۲۹۱۶
(سوره الفتح) ---------- ۲۹۱۶
(سوره الحجرات) ---------- ۲۹۱۶

(سوره ق) ---------- ۲۹۱۷
(سوره الذاریات) ---------- ۲۹۱۸
(سوره الطور) ---------- ۲۹۱۸
(سوره النجم) ---------- ۲۹۱۸
(سوره الرحمن) ---------- ۲۹۱۸
(سوره الواقعه) ---------- ۲۹۱۸
(سوره الحشر) ---------- ۲۹۱۹
(سوره الممتحنه) ---------- ۲۹۲۰
(سوره الصف) ---------- ۲۹۲۰
(سوره الجمعه) ---------- ۲۹۲۰
(سوره المنافقون) ---------- ۲۹۲۰
(سوره التغابن) ---------- ۲۹۲۰
(سوره الطلاق) ---------- ۲۹۲۰
(سوره التحریم) ---------- ۲۹۲۰
(سوره الملک) ---------- ۲۹۲۱
(سوره الحاقه) ---------- ۲۹۲۱
(سوره نوح) ---------- ۲۹۲۲
(سوره الجن) ---------- ۲۹۲۲
(سوره المزمل) ---------- ۲۹۲۲
(سوره المدثر) ---------- ۲۹۲۲
(سوره القیامه) ---------- ۲۹۲۲
(سوره المرسلات) ---------- ۲۹۲۲
(سوره النبأ) ---------- ۲۹۲۳
(سوره عبس) ---------- ۲۹۲۴
(سوره التکویر) ---------- ۲۹۲۴
(سوره المطففین) ---------- ۲۹۲۴

(سوره الانشقاق) ---- ٢٩٢٤
(سوره البروج) ---- ٢٩٢٤
(سوره الطارق) ---- ٢٩٢٤
(سوره الغاشيه) ---- ٢٩٢٤
(سوره البلد) ---- ٢٩٢٥
(سوره الشمس) ---- ٢٩٢٥
(سوره الضحى) ---- ٢٩٢٦
(سوره الشرح) ---- ٢٩٢٦
(سوره العلق) ---- ٢٩٢٦
(سوره الزلزله) ---- ٢٩٢٦
(سوره الفيل) ---- ٢٩٢٦
(سوره الماعون) ---- ٢٩٢٦
(سوره الكوثر) ---- ٢٩٢٦
(سوره الكافرون) ---- ٢٩٢٦
(سوره النصر) ---- ٢٩٢٧
(سوره المسد) ---- ٢٩٢٧
(سوره الإخلاص) ---- ٢٩٢٨
(سوره الفلق) ---- ٢٩٢٨
(سوره الناس) ---- ٢٩٢٨
٢ - فهرس الأشعار ---- ٢٩٢٩
(أ) ---- ٢٩٢٩
(ب) ---- ٢٩٢٩
(ت) ---- ٢٩٣١
(ج) ---- ٢٩٣٢
(ح) ---- ٢٩٣٢
(خ) ---- ٢٩٣٢

(د) ---- ٢٩٣٢
(ر) ---- ٢٩٣٤
(س) ---- ٢٩٣٩
(ش) ---- ٢٩٤٠
(ع) ---- ٢٩٤٠
(ف) ---- ٢٩٤٢
(ق) ---- ٢٩٤٢
(ک) ---- ٢٩٤٥
(ل) ---- ٢٩٤٦
(م) ---- ٢٩٥٦
(ن) ---- ٢٩٥٨
(ی) ---- ٢٩٥٩
(الألف الينه) ---- ٢٩٦٠
٣ - فهرس أنصاف الأيات ---- ٢٩٦١
٤ - فهرس الارجاز ---- ٢٩٧٧
(ب) ---- ٢٩٧٧
(ت) ---- ٢٩٧٨
(ح) ---- ٢٩٧٩
(خ) ---- ٢٩٨٠
(د) ---- ٢٩٨٠
(ر) ---- ٢٩٨٢
(س) ---- ٢٩٨٣
(ع) ---- ٢٩٨٤
(ف) ---- ٢٩٨٤
(ق) ---- ٢٩٨٦
(ک) ---- ٢٩٨٧

(ل) ---- ۲۹۸۷
(م) ---- ۲۹۹۰
(ن) ---- ۲۹۹۳
(ه) ---- ۲۹۹۶
(ی) ---- ۲۹۹۶
۵- فهرس الأمثال ---- ۲۹۹۷
۶ - فهرس الايام والوقائع والحروب ---- ۳۰۰۹
۷ - فهرس الخيل وادوات الحرب ---- ۳۰۱۷
۸ - فهرس الاصنام ---- ۳۰۲۱
۹ - فهرس الاعلام ---- ۳۰۲۳
اشاره ---- ۳۰۲۳
(أ) ---- ۳۰۲۳
(ب) ---- ۳۰۴۶
(ت) ---- ۳۰۵۲
(ث) ---- ۳۰۵۴
(ج) ---- ۳۰۵۵
(ح) ---- ۳۰۶۴
(خ) ---- ۳۰۷۸
(د) ---- ۳۰۸۶
(ذ) ---- ۳۰۸۹
(ر) ---- ۳۰۹۲
(ز) ---- ۳۰۹۷
(س) ---- ۳۱۰۷
(ش) ---- ۳۱۲۶
(ص) ---- ۳۱۳۰
(ض) ---- ۳۱۳۴

(ط) ---- ٣١٣٥
(ظ) ---- ٣١٣٩
(ع) ---- ٣١٤٠
(غ) ---- ٣١٩٧
(ف) ---- ٣١٩٨
(ق) ---- ٣٢٠٣
(ک) ---- ٣٢١١
(ل) ---- ٣٢١٥
(م) ---- ٣٢١٨
(ن) ---- ٣٢٤٥
(ه) ---- ٣٢٥٠
(و) ---- ٣٢٥٦
(ی) ---- ٣٢٥٩
١٠ - فهرس القبائل والامم والفرق ---- ٣٢٦٤
(أ) ---- ٣٢٦٤
(ب) ---- ٣٢٧٦
(ت) ---- ٣٢٧٦
(ث) ---- ٣٢٧٧
(ج) ---- ٣٢٧٧
(ح) ---- ٣٢٧٩
(خ) ---- ٣٢٨١
(د) ---- ٣٢٨٢
(ذ) ---- ٣٢٨٣
(ر) ---- ٣٢٨٣
(ز) ---- ٣٢٨٣
(س) ---- ٣٢٨٤

(ش) ---- ۳۲۸۵
(ص) ---- ۳۲۸۶
(ض) ---- ۳۲۸۶
(ط) ---- ۳۲۸۷
(ع) ---- ۳۲۸۸
(غ) ---- ۳۲۹۱
(ف) ---- ۳۲۹۱
(ق) ---- ۳۲۹۲
(ک) ---- ۳۲۹۵
(ل) ---- ۳۲۹۷
(م) ---- ۳۲۹۷
(ن) ---- ۳۳۰۱
(ه) ---- ۳۳۰۳
(و) ---- ۳۳۰۴
(ی) ---- ۳۳۰۵
۱۱ - فهرس الأماکن ---- ۳۳۰۷
اشاره ---- ۳۳۰۷
(أ) ---- ۳۳۰۷
(ب) ---- ۳۳۱۱
(ت) ---- ۳۳۱۷
(ث) ---- ۳۳۱۹
(ج) ---- ۳۳۲۰
(ح) ---- ۳۳۲۳
(خ) ---- ۳۳۲۸
(د) ---- ۳۳۳۰
(ذ) ---- ۳۳۳۲

(ر) ---- ۳۳۳۴
(ز) ---- ۳۳۳۷
(س) ---- ۳۳۳۷
(ش) ---- ۳۳۴۱
(ص) ---- ۳۳۴۴
(ض) ---- ۳۳۴۶
(ط) ---- ۳۳۴۶
(ظ) ---- ۳۳۴۷
(ع) ---- ۳۳۴۸
(غ) ---- ۳۳۵۳
(ف) ---- ۳۳۵۵
(ق) ---- ۳۳۵۷
(ک) ---- ۳۳۶۰
(ل) ---- ۳۳۶۲
(م) ---- ۳۳۶۴
(ن) ---- ۳۳۷۴
(ه) ---- ۳۳۷۷
(و) ---- ۳۳۷۸
(ی) ---- ۳۳۷۹
۱۲ - فهرس الکتب ---- ۳۳۸۲
۱۳ - فهرس مراجع التحقیق ---- ۳۳۸۸
۱۴ - فهرس الاستدراکات والتصویبات ---- ۳۳۹۶
اشاره ---- ۳۳۹۶
الجزء الأول ---- ۳۳۹۶
الجزء الثانی ---- ۳۴۰۲
الجزء الثالث ---- ۳۴۰۶

الجزء الرابع ---------- ٣٤٠٩
الجزء الخامس ---------- ٣٤١١
الفهارس ---------- ٣٤١١
تعريف مركز ---------- ٣٤١٣

النهايه فى غريب الحديث و الاثر

اشاره

سرشناسه : ابن اثیر، مبارک بن محمد، ق ۶۰۶ - ۵۴۴

عنوان و نام پدیدآور : النهایه فی غریب الحدیث والاثر/ للامام مجدالدین ابی السعادات المبارک بن محمد الجرزی ابن الاثیر؛ تحقیق طاهر احمد الزاوی ، محمود محمد الطباحی

مشخصات نشر : بیروت : المکتبه الاسلامیه لصاحبها الحاج ریاض الشیخ ، ۱۳۸۳ ه = ۱۹۶۳ م = ۱۳۴۲.

مشخصات ظاهری : ۵ ج

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

موضوع : احادیث اهل سنت -- قرن ق ۶

موضوع : حدیث -- واژه نامه ها

توضیح : «النهایه فی غریب الحدیث و الاثر»، تالیف ابوالسعادات مبارک بن ابی الکرم محمد، معروف به ابن الاثیر جزری ، متوفی به سال ۶۰۶ ق می باشد که از لغت نامه های عربی به عربی به شمار می رود و در باب غریب حدیث تالیف شده است.درباره ی کلام غریب دو وجه گفته اند: یکی آنکه مراد از آن بعید المعنی و غامض باشد؛ چنانکه فهم بدان جز با تامل بسیار و به کار انداختن اندیشه نرسد و دیگر آن که مراد سخن قبایل دور افتاده ی عرب است، چون به کلمه ای از لغات عرب برمی خوریم آن را غریب می شماریم.

وی در این کتاب احادیث غریبی را که در متون و منابع دینی پراکنده است، گرد آورده و به شرح و توضیح آنها از جهت لغوی پرداخته است.

کتاب که در ۵ جلد حاوی مقدمه مولف و متن می باشد، طبق حروف الفبا تنظیم شده است که حاوی ۲۸ حرف است و ذیل هر حرف، باب هایی را بر مبنای عین الفعل مرتب کرده است و در هر باب مؤلف ریشه لغتی را که در حدیث به کار رفته ذکر می کند، سپس حدیث و یا سخن صحابی یا تابعی را بیان کرده و پس از آن به شرح لغت مورد نظر می پردازد.

ص: ۱

المجلد ۱

اشاره

ص: ۱

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

۱- مقدمه التحقیق

الحمد لله فاتحه کل خیر وتمام کل نعمه ، نحمده سبحانه وتعالی حمدا طاهرا طیّبا مبارکا فیه ، ونصلی ونسلم علی سیدنا محمد أفصح العرب لسانا ، وأبینهم حجه ، وأقومهم عباره ، وأرشدهم سبیلا ، صلی الله وسلم علیه وعلی آله الطاهرین وصحابته أجمعین ، وبعد :

فقد نشط العلماء منذ بدء التدوین إلی التصنیف فی غریب الحدیث. وشهدت أواخر القرن الثانی الهجری ومطالع القرن الثالث أولی هذه المحاولات المبارکه. فیقال إن أول من ارتاد الطریق وصنف فی غریب الحدیث أبو عبیده مَعْمَر بن المثّنی التیمی ، المتوفی سنه (۲۱۰ ه) (۱) ثم تتابعت الجهود وأخذت تخطو نحو الکمال ، فصنّف أبو عدنان السلمی ، عبد الرحمن بن عبد الأعلی معاصر أبی عبیده کتابا فی غریب الحدیث ، وصفه ابن دَرَسْتَوَیه بقوله : «ذکر فیه الأسانید ، وصنفه علی أبواب السنن والفقه إلا أنه لیس بالکبیر» (۲).

وفی القرن الثالث ألّف فی غریب الحدیث النَّضْر بن شُمَیْل المتوفی سنه (۲۰۳ ه).

ومحمد بن المستنیر ، قُطْرُب ، المتوفی سنه (۲۰۶ ه) واسم کتابه «غریب الآثار».

وأبو عمرو الشیبانی ، إسحاق بن مِرار ، المتوفی سنه (۲۱۰ ه)

۱- انظر ص ۵ وما بعدها من هذا الکتاب ، وتاریخ بغداد للخطیب ۱۲ / ۴۰۵ ، والفهرست لابن الندیم ص ۸۷ ، ط لیبزج. ومعجم الأدباء لیاقوت ۱۹ / ۱۵۵ ط دار المأمون ، وبغیه الوعاه للسیوطی ص ۳۹۵ ، وکشف الظنون لحاجی خلیفه ص ۱۲۰۳ ، ط استانبول ، والمعجم العربی للدکتور حسین نصار ص ۵۰ وما بعدها.

۲- تاریخ بغداد ۱۲ / ۴۰۵.

وأبو زيد الأنصارى ، سعيد بن أوس بن ثابت ، المتوفى سنه (٢١٥ ه).

وعبد الملك بن قُرَيْب ، الأصمعىّ ، المتوفى سنه (٢١٦ ه).

والحسن بن محبوب السرّاد ، من أصحاب الإمام الرضا المتوفى سنه (٢٠٣ ه).

وأبو عُبيد القاسم بن سلّام ، المتوفى سنه (٢٢٤ ه) ومن كتابه نسخه بدار الكتب المصريه برقم (٢٠٥١ حديث).

وابن الأعرابى ، محمد بن زياد ، المتوفى سنه (٢٣١ ه).

وعمرو بن أبى عمرو الشيبانى. المتوفى سنه (٢٣١ ه).

وعلى بن المغيره الأثرم. المتوفى سنه (٢٣٢ ه).

وأبو مروان عبد الملك بن حبيب المالكى الإلبيرى. المتوفى سنه (٢٣٨ ه).

وأبو جعفر محمد بن حبيب البغدادى النحوى. المتوفى سنه (٢٤٥ ه).

وأبو جعفر محمد بن عبد الله بن قادم (١).

وشَمِر بن حَمْدَوَيه الهروى ، المتوفى سنه (٢٥٥ ه).

وثابت بن أبى ثابت ، ورّاق أبى عبيد القاسم بن سلّام.

وابن قتيبه ، أبو محمد عبد الله بن مسلم. المتوفى سنه (٢٧٦ ه).

وأبو محمد ، سَلَمه بن عاصم الكوفى (٢).

وأبو إسحاق إبراهيم الحربى. المتوفى سنه (٢٨٥ ه).

وأبو العباس محمد بن يزيد ، المبرّد. المتوفى سنه (٢٨٥ ه).

ومحمد بن عبد السلام الخُشَنى. المتوفى سنه (٢٨٦ ه) وصف محمد بن خير (٣) كتابه فقال : «نيف على عشرين جزءا ، شرح حديث النبى عليه الصلاه والسلام فى أحد عشر جزءا ، وحديث الصحابه فى سته أجزاء ، والتابعين فى خمسه أجزاء».

١- انظر البغيه ص ٥٩ حيث يذكر السيوطى أن أبا جعفر خرج من بيته ولم يرجع سنه (٢٥١ ه).

٢- قال ابن الجزرى : توفى بعد السبعين ومائتين فيما أحسب (طبقات القراء ١ / ٣١١). وذكر صاحب كشف الظنون أنه توفى سنه (٣١٠ ه) (كشف الظنون ص ١٧٣٠.

٣- فهرسه ما رواه عن شيوخه ص ١٩٥ ط بيروت سنه ١٩٦٣ م

وأبو العباس أحمد بن يحيى ، ثعلب ، المتوفى سنه (٢٩١ ه).

وابن كَيسان ، محمد بن أحمد بن إبراهيم. وكتابه نحو أربعمائه ورقه (١).

ومحمد بن عثمان الجَعْد ، أحد أصحاب ابن كيسان.

ومن رجال القرن الرابع صنف فى غريب الحديث قاسم بن ثابت بن حزم السَّرَقُسْطِى ، المتوفى سنه (٣٠٢ ه) قال ياقوت : «ذكره الحُمَيْدى (٢) وقال : هو مؤلف كتاب غريب الحديث ، رواه عنه أبوه ثابت ، وله فيه زيادات ، وهو كتاب حسن مشهور. وذكره أبو محمد على بن أحمد [ابن حزم] وأثنى عليه وقال : ماشآه أبو عبيد إلا بتقدم العصر» (٣).

وقال القِفْطى : «ألّف قاسم بن ثابت كتابا فى شرح الحديث سمّاه كتاب «الدلائل» وبلغ فيه الغايه من الإتقان والتجويد حتى حُسد عليه. وذكر الطاعنون أنه من تأليف غيره من أهل المشرق ، ومات قبل إكماله فأكمله أبوه ثابت بن عبد العزيز. وقال أبو على إسماعيل بن القاسم القالى : لم يؤلف بالأندلس كتاب أكمل من كتاب ثابت فى شرح الحديث. وقد طالعت كتبا ألفت فى الأندلس ، ورأيت كتاب الخُشَنى فى شرح الحديث ، وطالعته فما رأيته صنع شيئا ، وكذلك كتاب عبد الملك بن حبيب» (٤).

توفى قاسم سنه (٣٠٢ ه) وتوفى أبوه ثابت سنه (٣١٣ ه).

وأبو محمد القاسم بن محمد الأنبارى المتوفى سنه (٣٠٤ ه).

وأبو موسى الحامض ، سليمان بن محمد بن أحمد. المتوفى سنه (٣٠٥ ه).

وابن دُرَيد ، أبو بكر محمد بن الحسن. المتوفى سنه (٣٢١ ه).

وأبو بكر محمد بن القاسم الأنبارى. المتوفى سنه (٣٢٨ ه). وقيل إن مصنفه فى غريب الحديث خمسه وأربعون ألف ورقه (٥).

١- معجم الأدباء ١٧ / ١٣٩. وقد ذكر الخطيب أن ابن كيسان توفى سنه ٢٩٩ ه (تاريخ بغداد ١ / ٣٣٥) ومثله فى إنباه الرواه ٣ / ٥٩ ، وفيه «قال الزبيدى : وهذا التاريخ لوفاته غلط» وقال ياقوت : الذى ذكره الخطيب لا شك سهو ، فإنى وجدت فى تاريخ أبى غالب همام بن الفضل أن ابن كيسان مات فى سنه عشرين وثلاثمائه (معجم الأدباء ١٧ / ١٤١).

٢- جذوه المقتبس ص ٣١٢

٣- معجم الأدباء ١٦ / ٢٣٧ وفيه : رواه عنه ابنه ثابت. وكذا فى الجذوه

٤- إنباه الرواه ١ / ٢٦٢

٥- وفيات الأعيان ٣ / ٤٦٤

وأبو الحسين عمر بن محمد بن القاضى المالكى. المتوفى سنه (٣٢٨ ه).

وأبو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد ، غلام ثعلب. المتوفى سنه (٣٤٥ ه) وكتابه على مسند أحمد بن حنبل.

وابن دَرَسْتَوَيْه ، أبو محمد عبد الله بن جعفر. المتوفى سنه (٣٤٧ ه).

وأبو سليمان الخطّابى ، حَمْد بن محمد بن إبراهيم بن الخطّاب البُسْتى الشافعى. المتوفى سنه (٣٨٨ ه).

وممن توفى فى القرن الخامس أبو عبيد الهروىّ ، أحمد بن محمد. المتوفى سنه (٤٠١ ه) وكتابه فى غريبى القرآن والحديث أحد كتابين اعتمد عليهما ابن الأثير فى تأليف كتابه. وتقتنى دار الكتب المصريه عده نسخ منه ، سنتكلم على واحده منها فيما بعد.

وأبو القاسم إسماعيل بن الحسن بن الغازى البيهقى المتوفى سنه (٤٠٢ ه) واسم كتابه «سمط الثريا فى معانى غريب الحديث» (١).

وأبو الفتح سُليم بن أيوب الرازى الشافعى. المتوفى سنه (٤٤٧ ه) ويوجد بدار الكتب المصريه نسخه من كتابه باسم «تقريب الغريبين» برقم (١٠١٧ تفسير).

وإسماعيل بن عبد الغافر ، راوى صحيح مسلم. المتوفى سنه (٤٤٩ ه).

وفى القرن السادس ألّف الشيخ العميد إبراهيم بن محمد بن إبراهيم النَّسَوِىّ المتوفى سنه (٥١٩ ه) قال ياقوت : «صنف فى غريب الحديث لأبى عبيد تصنيفا مفيدا» (٢).

وأبو الحسن عبد الغافر بن إسماعيل بن عبد الغافر الفارسى. المتوفى سنه (٥٢٩ ه) واسم كتابه «مجمع الغرائب فى غريب الحديث» وبدار الكتاب المصريه الجزء الثالث والأخير منه برقم (٥٠٦ حديث) ويبدأ بحرف الفاء.

وأبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد ، الزمخشرى المتوفى سنه (٥٣٨ ه) وكتابه «الفائق فى غريب الحديث» طبع مرتين ؛ أولاهما فى حيدرآباد سنه ١٣٢٤ ه ، والثانيه فى مصر سنه ١٣٦٤ ه - ١٩٤٥ م. بتحقيق الأستاذين محمد أبو الفضل إبراهيم ، وعلى البجاوى.

١- معجم الأدباء ٦ / ١٤٠ ، وبغيه الوعاه ١٩٤.

٢- معجم الأدباء ٢ / ١٤

والحافظ أبو موسى محمد بن أبى بكر المدينى الأصفهانى ، المتوفى سنه (٥٨١ ه) وكتابه «المغيث فى غريب القرآن والحديث» ثانى كتابين اعتمد عليهما ابن الأثير فى تصنيف «النهايه» ومنه مصوره بمعهد المخطوطات بجامعه الدول العربيه برقم (٥٠٠ حديث) عن نسخه بمكتبه كوبريلى.

وأبو شجاع محمد بن على بن شعيب بن الدهّان المتوفى سنه (٥٩٠ ه) وقد وصف السيوطى كتابه بأنه فى سته عشر مجلدا (١).

وابن الجوزى ، أبو الفرج عبد الرحمن بن على. المتوفى سنه (٥٩٧ ه).

وفى القرن السابع ألّف ابن الأثير المتوفى سنه (٦٠٦ ه) «النهايه» وابن الحاجب ، أبو عمرو عثمان ابن عمر المتوفى سنه (٦٤٦ ه) وقد وصف حاجى خليفه كتابه بأنه فى عشر مجلدات (٢).

وممن صنف فى غريب الحديث ولم نقف له على تاريخ ميلاد أو وفاه :

فُسْتُقَه (٣). وأحمد بن الحسن الكندى (٤). وأبو القاسم محمود بن أبى الحسن بن الحسين النيسابورى الغزنوى ، الملقب ببيان الحق (٥). واسم كتابه «جمل الغرائب فى تفسير الحديث».

* * *

هذه جهود العلماء فى شرح غريب الحديث بدأت متواضعةً على يد أبى عبيده مَعْمر بن المثنى ، ثم أخذت تخطو نحو الكمال حتى انبعثت بعمق وشمول على يد ابن الأثير.

لقد انتهى إلى ابن الأثير حصادٌ طيّب فى شرح غريب الحديث أفاد منه وأربى عليه فى استقصاء مُعجز ودأب مشكور بحيث جاء كتابه بحق «النهايَه» فى هذا الفن الشريف ، ولم تندّ عنه إلا أحاديث يسيره ذكرها السيوطى فى «الدر النثير» وفى «التذييل والتذنيب».

وقد ظهرت ثقافه ابن الأثير المتعدده الجوانب فى كتابه «النهايه» فهو لم يقف عند حدود الماده اللغويه فى شرح غريب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثارِ الصحابه والتابعين ؛ فنراه يناقش

١- بغيه الوعاء ص : ٧٧

٢- كشف الظنون ص ١٢٠٧.

٣- هكذا ذكره ابن النديم فى الفهرست ص ٨٧ ، وهو محمد بن على بن الفضل المدينى شيخ الطبرانى ، وليس هو ولد على ابن المدينى شيخ البخارى (نزهه الألباب فى الألقاب ، لابن حجر - مصوره بدار الكتب المصريه برقم ٢٦٠٣ تاريخ).

٤- ذكره ابن النديم فى الفهرست ص ٨٨ وصاحب كشف الظنون ص ١٢٠٥ ، وابن الأثير ص ٧ من هذا الكتاب

٥- ذكره صاحب كشف الظنون ص ٢٠٥ ، ٦٠١ ، ١٢٠٥. وياقوت فى معجم الأدباء ١٩ / ١٢٤ والسيوطى فى البغيه ص ٣٨٧.

مسائـل فقهيه ؛ مثل ما ورد فى النهى عن جلود السباع (۱) ويثير قضايا صرفيه (۲) ويحـاول التوفيق بين الأحاديث المتعارضه فى الظاهر ، مثل ما ورد فى الرُّقْيه (۳). كل ذلك فى إيجاز واف بليغ.

ولم نقف على أحـد صـنّف فى غريب الحـديث بعد ابن الأثير سوى ابن الحاجب المتوفى سـنه (۶۴۶ ه) وانحصـرت الجهود بعد ذلك فى التذييل على النهايه واختصارها.

فممن ذيل عليها صفىّ الدين محمود بن أبى بكر الأُرموى المتوفى سنه (۷۲۳ ه).

وممن اختصرها الشيخ على بن حسام الدين الهندى ، الشهير بالمتقى ، المتوفى سنه (۹۷۵ ه).

وعيسى بن محمد الصفوى ، المتوفى سنه (۹۵۳ ه) فى قريب من نصف حجمها (۴).

وجلال الدين السيوطى المتوفى سنه (۹۱۱ ه) وسمى مختصره «الدر النثير ، تلخيص نهايه ابن الأثير».

وقـد طبع «الـدر» بهـامش النهـايه. ثم رأى السـيوطى أن يفرد زياداته على النهايه وسـماها «التـذييل والتـذنيب على نهايه الغريب» ويوجـد هذا التذييل بآخر نسـخه من نسخ النهايه بدار الكتب المصـريه برقم (۲۰۹۴ حـديث) وهو فى سبع ورقات. ومن التذييل نسخه ببرلين برقم (۱۶۶۰) (۵).

وقد نظم النهايه شـعرا عماد الدين أبو الفدا إسماعيل بن محمد بن بردس البعلى الحنيلى الحافظ المتوفى سنه (۷۸۵ ه) ومنه نسخه ببرلين تحت رقم (۱۶۵۹) باسم «الكفايه فى نظم النهايه» (۵).

۱- انظر ماده «سبع»

۲- انظر ماده «رمم»

۳- انظر ماده «رقى»

۴- كشف الظنون ص ۱۹۸۹

۵- بروكلمان ۱ / ۳۵۷ وملحق الجزء الأول ص ۶۰۷

اشاره

(۱)

هو المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی الجَزَری ثم الموصلی الشافعی ، یکنی أبا السعادات ، ویلقّب مجد الدین ، ویعرف بابن الأثیر.

وقد اتفق المؤرخون علی أنه ولد سنه (۵۴۴ ه) ما عدا ابن تَغْرِی بَرْدِی الذی ذکر أنه ولد سنه (۵۴۰ ه) وهو قول لا یُعاج به ، حیث انعقد الإجماع علی أنه ولد فی أحد الربیعین سنه (۵۴۴ ه) بجزیره ابن عمر (۲).

نشأ أبو السعادات بالجزیره ، ولَقِن بها دروسَه الأولی ، ولما استوی یافعا انتقل إلی الموصل سنه (۵۶۵ ه) وهناک أخذت شخصیته تنضج وثقافته تغزر ، وأقبل علی ألوان المعرفه یتشرّبها علی مهل لیخرجها بعد ذلک إلی الناس علما نافعا فیه خیر وبرکه ونماء.

وقد استطاعت شخصیه أبی السعادات أن تجذب إلیه أنظار الحکام الذین رغبوا فی الإفاده من هذا العالم الکبیر الجلیل. قال یاقوت : «حدثنی أخوه أبو الحسن قال : تولی أخی أبو السعادات الخِزانه لسیف الدین الغازی بن مودود بن زنکی ، ثم ولّاه دیوان الجزیره وأعمالها ، ثم عاد إلی الموصل فناب فی الدیوان عن الوزیر جلال الدین أبی الحسن علی بن جمال الدین محمد بن منصور الأصبهانی ، ثم اتصل بمجاهد الدین قایماز [وکان نائب المملکه](۳) بالموصل ، فنال عنده درجه رفیعه ، فلما قبض علی مجاهد

۱- مصادر الترجمه : معجم الأدباء ، لیاقوت ۱۷ / ۷۱ - ۷۷ ط دار المأمون. إنباه الرواه للقفطی ۳ / ۲۵۷ - ۲۶۰ وفیات الأعیان ، لابن خلکان ۳ / ۲۸۹ - ۲۹۱ ط النهضه المصریه. طبقات الشافعیه الکبری ، لابن السبکی ۵ / ۱۵۳ ، ۱۵۴ النجوم الزاهره ، لابن تغری بردی ۶ / ۱۹۸ ، ۱۹۹ بغیه الوعاه ، للسیوطی ۳۸۵ ، ۳۸۶ شذرات الذهب ، لابن العماد الحنبلی ۵ / ۲۲ ، ۲۳

۲- بلده فوق الموصل ، بینهما ثلاثه أیام. قال یاقوت فی معجم البلدان : «وأحسب أن أول من عمرها الحسن بن عمر بن الخطاب التغلبی» وذکر ابن خلکان عن الواقدی أنه بناها رجل من أهل بَرْقَعِید ، یقال له عبد العزیز بن عمر.

۳- زیاده فی وفیات الأعیان.

الدين سنه (۵۸۹ ه) (۱) اتصل بخدمه الأتابک عز الدين مسعود بن مودود [وولى ديوان الإنشاء له](۲) إلى أن توفى عز الدين فاتصل بخدمه ولده نور الدين أرسلان شاه ، فصار واحد دولته حقيقه ، بحيث إن السلطان كان يقصد منزله فى مهامّ نفسه ؛ لأنه أقعد فى آخر زمانه ، فكانت الحركه تصعب عليه ، فكان يجيئه بنفسه أو يرسل إليه بدر الدين لؤلؤ الذى هو اليوم أمير الموصل».

وكان أبو السعادات ذا دين متين ، فلم تبهره أضواء الحكم ، ولم تثنه عما أخذ به نفسه من الدرس والتحصيل. وقد أراد نور الدين أن يستخلصه لنفسه ، فعرض عليه الوزاره غير مره فرفضها ، وهى منصب خطير تعشو إليه الأنظار وتعنو له الجباه.

قال ياقوت : «حدثنى أخوه المذكور قال : حدثنى أخى أبو السعادات قال : لقد ألزمنى نور الدين بالوزاره غير مره وأنا أستعفيه ، حتى غضب منى وأمر بالتوكيل بى. قال : فجعلت أبكى ، فبلغه ذلک فجاءنى وأنا على تلک الحال ، فقال لى : أبَلغ الأمر إلى هذا؟ ما علمت أن رجلا ممّن خلق الله يكره ما كرهتَ! فقلت : أنا يا مولانا رجل كبير ، وقد خدمت العلم عمرى ، واشتهر ذلک عنى فى البلاد بأسرها ، وأعلم أننى لو اجتهدت فى إقامه العدل بغايه جهدى ما قدرت أؤدّى حقّه ، ولو ظُلم أكّار (۳) فى ضيعه من أقصى أعمال السلطان لنُسب ظلمه إلىّ ، ورجعت أنت وغيرک باللائمه علىّ ، والمُلک لا يستقيم إلا بالتسمّح فى العسف ، وأخذ هذا الحق بالشده ، وأنا لا أقدر على ذلک. فأعفاه. وجاءنا إلى دارنا فخبّرنا بالحال ، فأما والده وأخوه فلاماه على الامتناع ، فلم يؤثّر اللوم عنده أسفا».

وهكذا سارت حياه أبى السعادات بين عزوف عن الدنيا ، وإقبال على العلم ، ورغبه فى المعرفه ، واستكثار من الخير والبر ، حتى عرض له مرض النِّقْرِس فأبطل حركه يديه ورجليه ، بحيث صار يحمل فى مَحَفّه. ولقد قابل رحمه الله هذه المحنه بقلب راضٍ ونفس مطمئنّه ، ورأى فيها الفرصه للبعد عن ضوضاء الناس ولهوهم ، والفراغ إلى الدرس والتصنيف.

۱- فليس صحيحا إذن ما ذكره ناشر جامع الأصول فى مقدمته من أن الأمير مجاهد قبض على ابن الأثير وسجنه. فالمقبوض عليه هو مجاهد الدين نفسه ، قبض عليه عز الدين مسعود لما تولى بعد أخيه سيف الدين. انظر ص ۷ ، ۸ ج ۱ من «جامع الأصول» وقارنه بما جاء فى وفيات الأعيان ۳ / ۲۴۷ ، ۲۸۹ ، ومعجم الأدباء ۱۷ / ۷۲

۲- زياده من طبقات الشافعيه.

۳- الأكار : الحراث.

قال ابن خلّكان : «حكى أخوه عز الدين أبو الحسن علىّ أنه لما أقعد جاءهم رجل مغربى ، والتزم أنه يداويه ويبرئه مما هو فيه ، وأنه لا يأخذ أجرا إلا بعد بُرْئه ، فمِلنا إلى قوله ، وأخذ فى معالجته بدُهن صنعه ، فظهرت ثمره صنعته ، ولانت رجلاه ، وصار يتمكن من مدّهما ، وأشرف على كمال البرء. فقال لى : أعط هذا المغربىّ شيئا يرضيه واصرفه ، فقلت له : لماذا وقد ظهر نُجح معاناته؟ فقال : الأمر كما تقول ، ولكنى فى راحه مما كنت فيه من صحبه هؤلاء القوم والالتزام بأخطارهم ، وقد سكنت روحى إلى الانقطاع والدَّعه. وقد كنت بالأمس وأنا معافى أذلّ نفسى بالسعى إليهم ، وها أنا اليوم قاعد فى منزلى ، فإذا طرأت لهم أمور ضروريه جاءونى بأنفسهم لأخذ رأيى ؛ وبين هذا وذاك كثير ، ولم يكن سبب هذا إلا هذا المرض ، فما أرى زواله ولا معالجته ، ولم يبق من العمر إلا القليل ، فدعنى أعيش باقيه حرّا سليما من الذلّ ، وقد أخذت منه أوفر حظ. قال عز الدين : فقبلت قوله وصرفت الرجل بإحسان».

وهكذا لزم الرجل بيته صابرا محتسبا ، يغشاه الأكابر ويحفِد إليه العلماء ؛ يقبسون من علمه وينهلون من فيضه. وكان آجره الله قد أنشأ رِباطا بقريه من قرى الموصل تسمى «قصر حرب» ووقف أملاكه عليه وعلى داره التى كان يسكنها بالموصل ، ووقف داره على الصوفيه.

قال ابن خلّكان : «وبلغنى أنه صنف هذه الكتب كلها فى مده العطله ، فإنه تفرغ لها ، وكان عنده جماعه يعينونه عليها فى الاختيار والكتابه».

وفى يوم الخميس سلخ ذى الحجه سنه (٦٠٦ ه) فاضت روحه الطاهره إلى بارئها ، ودفن برباطه بدرب درّاج داخل البلد.

قال القِفْطى : «ذكر لى أخوه أبو الحسن علىّ أنه رآه بعد موته أن نجاسه قد آذته. قال :

فاستقصيت وبحثت عن صحه هذه الرؤيا ، فوجدت أحد الأهالى قد أطلق غنما له فوق سطح الصُّفَّه التى هو فيها مدفون ، وقد كثر ما يخرج من أجوافها فوق ذلك الموضع ، فأزلته ونظفته مما حصل فيه» رحمه الله وجزاه بما يجزى به العلماء المخلصين.

علمه وثقافته

قال مجد الدين فى مقدمه كتابه (جامع الأصول من أحاديث الرسول) : «ما زلت منذ رَبْعان الشباب وحداثه السنّ مشغوفا بطلب العلم ومجالسه أهله ، والتشبه بهم حسب الإمكان ، وذلك من فضل

ص: ١٢

الله علىّ ولطفه بى أن حبّبه إلىّ ، فبذلت الوسع فى تحصيل ما وُفِّقت له من أنواعه ، حتى صارت فىّ قوه الاطّلاع على خفاياه وإدراك خباياه. ولم آلُ جهدا - والله الموفّق - فى إكمال الطلب وابتغاء الأرب ؛ إلى أن تشبثت من كلٍّ بطرَف تشبهت فيه بأضرابى ، ولا أقول تميزت به على أترابى.

فلله الحمد على ما أنعم به من فضله وأجزل به من طوله ...» (۱).

وقال ياقوت : «كان عالما فاضلا وسيّدا كاملا ، قد جمع بين علم العربيه والقرآن والنحو واللغه والحديث وشيوخه وصحته وسقمه ، والفقه ، وكان شافعيّا».

وفى الشذرات : «قال ابن خلّكان : كان فقيها محدّثا أديبا نحويّا ، عالما بصنعه الحساب والإنشاء ، ورعا عاقلا مهيبا ذا برّ وإحسان» (۲).

وهكذا لم يترك أبو السعادات باباً من أبواب المعرفه إلا ولجه ، ولا نافذه من نوافذ الثقافه إلا أطلّ منها ، حتى اكتملت له شخصيه علميه ناضجه ، غنيت جوانبها وأثرى إنتاجها.

ومجد الدين يقول الشعر - مقلّا - على طريقه العلماء ، ولكن له بعض مقطوعات تشِفّ عن حسٍّ أدبى رهيف. قال ياقوت : «حدثنى عز الدين أبو الحسن قال : حدثنى أخى أبو السعادات - رحمه الله - قال : كنت أشتغل بعلم الأدب على الشيخ أبى محمد سعيد بن المبارك بن الدهان النحوى البغدادى بالموصل ، وكان كثيرا ما يأمرنى بقول الشعر ، وأنا أمتنع من ذلك. قال : فبينا أنا ذات ليله نائم رأيت الشيخ فى النوم وهو يأمرنى بقول الشعر ، فقلت له : ضع لى مثالا أعمل عليه ، فقال :

جَبِ الفَلا مُدمناً إن فاتك والظَّفَرُ

وخُدَّ خَدَّ الثرى والليلُ مُعتكرُ

فقلت أنا :

فالعِزّ فى صَهَوات الخيل مَرْكَبُه

والمجدُ ينتجه الإسراءُ والسَّهرُ

فقال لى : أحسنت ؛ هكذا فقل ، فاستيقظت فأتممت عليها نحو العشرين بيتا.

«وحدثنى عز الدين أبو الحسن قال : كتب أخى أبو السعادات إلى صديق له فى صدر كتاب والشعر له :

۱- جامع الأصول ۱ / ۱۲

٢- هذا النقل لم تجده فى وفيات الأعيان المطبوع.

وإنى لمُهدٍ عن حنين مبرِّح

إليك على الأقصى من الدار والأدنى

وإن كانت الأشواق تزداد كلّما

تناقص بُعدُ الدار واقترب المغنى

سلاما كنَشْر الروض باكره الحيا

وهبّت عليه نسْمهُ السحرَ الأعلى

فجاء بمِسْكِىّ الهوا متحليّا

ببعض سجايا ذلك المجلس الأسمى

«وأنشدنى عز الدين قال : أنشدنى أخى مجد الدين أبو السعادات لنفسه :

عليك سلام فاح من نَشْر طيبه

نسيمٌ تولى بثَّه الرَّنْدُ والبانُ

وجاز على أطلال ميٍّ عشيّةً

وجاد عليه مُغْدِقُ الوَبْل هَتّانُ

فحمّلتُه شوقا حوته ضمائرى

تميد له أعلام رَضْوَى (١) ولُبْنانُ

«واستنشدته شيئا آخر من شعره فقال : كان أخى قليل الشعر ، لم يكن له به تلك العنايه ، وما أعرف الآن له غير هذا».

ومن شعره ما أنشد للأتابك صاحب الموصل ، وقد زَلّت به بغلته :

إن زلَّت البغله من تحته

فإن فى زَلّتها عذرا

حَمَّلها من علمه شاهقا

ومن ندی راحته بحرا

قال ابن خلّکان : «وهذا معنی مطروق ، وقد جاء فی الشعر کثیرا».

* * *

۱- جبل بالمدینه.

شيوخه ومن رووا عنه

تلمذ أبو السعادات لطائفه من العلماء الأجلاء ، فقرأ الأدب والنحو على ناصح الدين أبى محمد سعيد ابن المبارك بن على بن الدهّان البغدادى النحوى ، المتوفى سنه (٥٦٩ ه) (١).

وأبى الحرم مكّىّ بن ريّان بن شَبَّة بن صالح الماكِسِينىّ النحوى الضرير ، نزيل الموصل ، المتوفى سنه (٦٠٣ ه) (٢).

١- إنباه الرواه ٢ / ۴٧ ، وبغيه الوعاه ٢٥۶

٢- الإنباه ٣ / ٣٢٠ ، والبغيه ٣٩٧

وأخذ النحو وسمع الحديث من أبى بكر يحيى بن سعدون بن تمام بن محمد الأزدى القرطبى ، النحوى اللغوى المقرئ الأديب. المتوفى بالموصل سنه (٥٦٧ ه) (١).

وسمع الحديث بالموصل من جماعه ، منهم خطيب الموصل أبو الفضل عبد الله بن أحمد بن محمد الطوسى المتوفى سنه (٥٧٨ ه) (٢).

وقدم بغداد حاجّا فسمع بها من أبى القاسم صاحب ابن الخَلّ (٣).

وابنِ كُلَيْب ، أبى الفرج عبد المنعم بن عبد الوهاب بن سعد الحَرّانى ، ثم البغدادى الحنبلى التاجر ، المتوفى ببغداد سنه (٥٩٦ ه) (٤).

وعبد الوهاب بن سُكَيْنه ، الصوفى الشافعى ، المتوفى سنه (٦٠٧ ه) (٥).

وقد روى عنه ولدُه (٦). والشهاب الطوسى ، أبو الفتح محمد بن محمود بن محمد بن شهاب الدين ، نزيل مصر وشيخ الشافعيه ، المتوفى بمصر سنه (٥٩٦ ه) (٧) - وجماعه.

وآخر من روى عنه بالإجازه فخر الدين بن البخارى (٨).

وممن روى عنه أيضا القِفْطى المتوفى سنه (٦٤٦ ه) قال : ورويت عنه - رحمه الله -. وقال : كتب إلىّ الإجازه بجميع مصنّفاته ومسموعاته ومرويّاته.

١- طبقات القراء لابن الجزرى ٢ / ٣٧٢ ، والبغيه ٤١٢

٢- النجوم الزاهره ٦ / ٩٤ ، وشذرات الذهب ٤ / ٢٦٢

٣- هكذا ذكر ياقوت ، ولم نعثر على ترجمه لأبى القاسم هذا. أما ابن الخل فهو أبو الحسن محمد بن المبارك بن محمد بن عبد الله بن محمد ، الفقيه الشافعى البغدادى ، ولد سنه (٤٧٥ ه) وتوفى سنه (٥٥٢ ه). وفيات الأعيان ٣ / ٣٦٢ وطبقات الشافعيه ٤ / ٩٦

٤- وفيات الأعيان ٢ / ٣٩٤ ، وشذرات الذهب ٤ / ٣٢٧

٥- النجوم الزاهره ٦ / ٢٠١ ، وطبقات الشافعيه ٥ / ١٣٦

٦- هكذا ذكر ابن السبكى ، ولم يذكر اسمه

٧- طبقات الشافعيه ٤ / ١٨٥ ، وشذرات الذهب ٤ / ٣٢٧

٨- هكذا قال ابن السبكى ، ولعله قاضى القضاه أبو طالب على بن على بن هبه الله بن محمد بن على بن البخارى الشافعى المتوفى ببغداد سنه (٥٩٣ ه) ، طبقات الشافعيه ٤ / ٢٧٩ ، والنجوم الزاهره ٦ / ١٤٣

٥ – جامع الأصول فى أحاديث الرسول

قال ياقوت : «جمع فيه بين البخارى ومسلم والموطأ وسنن أبى داود وسنن النسائى والترمذى. عمله على حروف المعجم ، وشرح غريب الأحاديث ومعانيها وأحكامها ووصف رجالها ، ونبه على جميع ما يحتاج إليه منها. ثم قال : أقطع قطعا أنه لم يصنف مثله قط ولا يصنف» وقد طبع فى القاهره سنه ١٣٦٨ ه – ١٩٤٩ م فى اثنى عشر جزءا. بعنايه الشيخين عبد المجيد سليم وحامد الفقى.

ص: ١٦

۱۳ – المرصع فی الآباء والأمهات ، والأبناء والبنات ، والأذواء والذوات

ذکره یاقوت والسیوطی وابن السکبی. قال یاقوت : مجلد ، وقال السیوطی : «وقفت علیه ولخصت

منه الكَنى فى كرّاسه» وقد طبع فى «ويمار» سنه ١٨٩٦ م بعنايه «سيبولد» الألمانى ، فى ٢٦٧ صفحه من القطع الصغير.

۳- منهاج التحقيق

طبعت «النهايه» ثلاث طبعات : الطبعه الأولى بطهران سنه ۱۲۶۹ ه ، طبع حجر ، وهى غير مضبوطه ونقع فى مجلد واحد ، فى ۱۹۹ ورقه.

والثانيه بالمطبعه العثمانيه سنه ۱۳۱۱ ه ، وهى مضبوطه بالشكل الكامل ، وتقع فى أربعه أجزاء وعلى هامشها «الدر النثير» للسيوطى ، تلخيص النهايه. وهى بتصحيح عبد العزيز بن إسماعيل الأنصارى الطهطاوى.

والطبعه الثالثه بالمطبعه الخيريه سنه ۱۳۱۸ ه ، وهى غير مضبوطه ، وتقع فى أربعه أجزاء ، وبأسفلها طبع «الدر النثير» وقد ذكر فى الصفحه الأولى من الجزء الأول أن بهامشها كتابين ، أحدهما «مفردات الراغب الأصفهانى» فى غريب القرآن. وثانيهما «تصحيفات المحدثين» فى غريب الحديث ، للحافظ أبى أحمد الحسن بن عبد الله العسكرى ، ولكن لم يطبع بالهامش سوى «مفردات الراغب».

وأدق هذه الطبعات طبعه العثمانيه ، وهى على ما بذل فيها من جهد طيب مشكور لم تسلم من التصحيف والتحريف ، وجاء معظم ضبطها بحسب الشائع الدائر على الألسنه ، مما نبهنا على بعضه ، وأغضينا عن بعضه الآخر لظهور وجه الخطأ فيه. على أننا قد أفدنا من التقييدات وفروق النسخ التى

ذكرت بهامش هذه الطبعه وذكرناها معزُوّه. وقد اعتمدنا على هذه الطبعه واعتبرناها أصلا.

وكان لا بد من الرجوع إلى مخطوطه للنهايه. ونسخ النهايه الخطيه موفوره بدار الكتب المصريه وبغيرها من المكتبات. وقد استوثقنا نسخه بدار الكتب المصريه برقم (٥١٦ حديث) تقع فى مجلد واحد وعدد أوراقها ٣٤٣ ورقه ، ومسطرتها ٣٠ سطرا فى الصفحه ، ومقاسها ٢٥* ١٥ سم ، وهى بخط نسخى دقيق جدا ، وقد ضبطت بالشكل الكامل ، وكتبت المواد على الهامش بالحمره ، وبالهامش تفسيرات لغويه وإضافات معظمها من «الفائق» للزمخشرى. تمت كتابه سنه (١٠٨٩ ه) فى صبح يوم الأربعاء ، منتصف شهر ربيع الثانى. على يد إبراهيم بن سيد عبد الله الحسينى الخوراسكانى وقد أشرنا إلى هذه النسخه بالرمز (ا)

وحيث اعتمد ابن الأثير على كتاب «الغريبين» للهروى فقد اعتمدنا فى عملنا نسخه من «الغريبين» وهى محفوظه بدار الكتب المصريه برقم (٥٥ لغه تيمور) فى ثلاثه مجلدات ، تمت كتابه سنه (٦١٩ ه). وقد أفدنا كثيرا من مقابلتنا على كتاب الهروى هذا لتوثيق نقول ابن الأثير ، ووقعنا على فروق فى غايه الأهميه. وما لم ينص فى طبعه العثمانيه على أنه من الهروى صدرناه بعلامه الزياده [ه] على أن كثره من الأحاديث التى سبقت بالعلامه (ه) رمز النقل عن الهروى فى طبعه العثمانيه لم نجدها فى نسخه الهروى التى بين أيدينا ، فلم ننبه على عدم وجودها ، اعتمادا على أن ابن الأثير نفسه يذكر أن لكتاب الهروى نسخا متعدده. وقد التقطنا زيادات الهروى ؛ من إنشاد شعر أو ذكر مَثَل ، استئناسا على قاعده ، أو تدعيما لرأى.

ثم رأينا استصحاب «الفائق فى غريب الحديث» للزمخشرى. وقد رجعنا إليه فى مواطن كثيره ، سواء فيما ينقل عنه ابن الأثير أم فى غيره.

ولما كان ابن منظور قد أفرغ النهايه فى لسان العرب فقد اعتبرنا ما جاء من النهايه فى اللسان نسخه منها ، وأثبتنا ما بينه وبينها من فروق. كذلك نظرنا فى «تاج العروس ، شرح القاموس» للمرتضى الزّبيدى ، وأثبتنا رواياته ، حيث جاء معظم أحاديث «النهايه» فيه.

وقد نظرنا فى «الدر النثير» للسيوطى ، وسجلنا تعقيباته وزياداته ، ومعظمها عن

ابن الجوزى ، ولعله اطلع على غريبه ، فهو يكثر من النقل عنه.

وحيث أشكل متن الحديث رجعنا إلى كتب السنه. وخرّجنا منها الحديث ، ما وسع الجهد وأمكنت الطاقه.

هـذا وتحت يـدنا «جامع الأصول من أحاديث الرسول» لابن الأثير ، وهو يحتفل فيه بغريب الحديث ويفرد له شـرحا فى آخر كل كتاب.

على أن اهتمامنا تركّز فى ضبط الماده اللغويه بالاحتكام إلى المعاجم فى كل صغيره وكبيره. وما وجدناه خطأ فى الطبعه العثمانيه - أصـح الطبعـات - قوّمناه حين كان الضـبط بالقلم ، ونبهنا عليه حيث كان الضـبط بالعباره. ولم نتـدخل إلا بالقـدر الـذى يُجلّى النّص ويوثِّقه ، أو يرفع احتمالا ويزيل شبهه. والله من وراء القصد ، وهو ولىّ التوفيق.

القاهره فى المحرم سنه ١٣٨٣ ه

مايو سنه ١٩٦٣ م

الطاهر احمد الزاوى ، محمود محمد الطناحى

فهرس

الصفحه

۳ مقدمه المؤلف

۷۳ باب الهمزه مع النون

۱۳ حرف الهمزه

۷۹ باب الهمزه مع الواو

۱۳ باب الهمزه مع الباء

۸۳ باب الهمزه مع الهاء

۲۱ باب الهمزه مع التاء

۸۴ باب الهمزه مع الياء

۲۲ باب الهمزه مع الثاء

۸۹ حرف الباء

۲۵ باب الهمزه مع الجيم

۸۹ باب الباء مع الهمزه

۲۷ باب الهمزه مع الحاء

۹۱ باب الباء مع الباء

۲۸ باب الهمزه مع الخاء

۹۲ باب الباء مع التاء

۳۰ باب الهمزه مع الدال

۹۵ باب الباء مع الثاء

۳۳ باب الهمزه مع الذال

۹۶ باب الباء مع الجيم

۳۵ باب الهمزه مع الراء

۹۸ باب الباء مع الحاء

۴۳ باب الهمزه مع الزای

۱۰۱ باب الباء مع الخاء

۴۷ باب الهمزه مع السين

۱۰۳ باب الباء مع الدال

۵۰ باب الهمزه مع الشين

۱۱۰ باب الباء مع الذال

۵۲ باب الهمزه مع الصاد

۱۱۱ باب الباء مع الراء

۵۳ باب الهمزه مع الضاد

۱۲۳ باب الباء مع الزای

الصفحه

١٣٨ باب الباء مع العين

١٩٣ باب التاء مع اللام

١٤٢ باب الباء مع الغين

١٩٦ باب التاء مع الميم

١٤٤ باب الباء مع القاف

١٩٨ باب التاء مع النون

١٤٨ باب الباء مع الكاف

١٩٩ باب التاء مع الواو

١٥٠ باب الباء مع اللام

٢٠١ باب التاء مع الهاء

١٥٧ باب الباء مع النون

٢٠٢ باب التاء مع الياء

١٥٩ باب الباء مع الواو

٢٠٤ حرف الثاء

١٦٤ باب الباء مع الهاء

٢٠٤ باب الثاء مع الهمزه

١٧٠ باب الباء مع الياء

٢٠٥ باب الثاء مع الباء

١٧٦ باب الباء المفرده

٢٠٧ باب الثاء مع الجيم

١٧٨ حرف التاء

٢٠٨ باب الثاء مع الخاء

١٧٨ باب التاء مع الهمزه

٢٠٨ باب الثاء مع الدال

١٧٨ باب التاء مع الباء

٢٠٩ باب الثاء مع الراء

١٨١ باب التاء مع التاء

٢١١ باب الثاء مع الطاء

١٨١ باب التاء مع الجيم

٢١٢ باب الثاء مع العين

١٨٢ باب التاء مع الحاء

٢١٣ باب الثاء مع الغين

١٨٣ باب التاء مع الخاء

٢١٤ باب الثاء مع الفاء

١٨٤ باب التاء مع الراء

٢١٦ باب الثاء مع القاف

١٨٩ باب التاء مع السين

٢١٧ باب الثاء مع الكاف

١٩٠ باب التاء مع العين

٢١٨ باب الثاء مع اللام

١٩١ باب التاء مع الغين

٢٢١ باب الثاء مع الميم

١٩١ باب التاء مع الفاء

٢٢٣ باب الثاء مع النون

١٩٢ باب التاء مع القاف

٢٢٦ باب الثاء مع الواو

١٩٣ باب التاء مع الكاف

٢٣١ باب الثاء مع الياء

الصفحه

۲۳۲ حرف الجيم

۳۲۶ باب الحاء مع الباء

۲۳۲ باب الجيم مع الهمزه

۳۳۷ باب الحاء مع التاء

۲۳۳ باب الجيم مع الباء

۳۳۹ باب الحاء مع الثاء

۲۳۸ باب الجيم مع الثاء

۳۴۰ باب الحاء مع الجيم

۲۴۰ باب الجيم مع الحاء

۳۴۹ باب الحاء مع الدال

۲۴۲ باب الجيم مع الخاء

۳۵۶ باب الحاء مع الذال

۲۴۲ باب الجيم مع الدال

۳۵۸ باب الحاء مع الراء

۲۴۹ باب الجيم مع الذال

۳۷۶ باب الحاء مع الزاى

۲۵۳ باب الجيم مع الراء

۳۸۱ باب الحاء مع السين

۲۶۵ باب الجيم مع الزاى

٣٨٨ باب الحاء مع الشين

٢٧١ باب الجيم مع السين

٣٩٣ باب الحاء مع الصاد

٢٧٢ باب الجيم مع الشين

٣٩٨ باب الحاء مع الضاد

٢٧٤ باب الجيم مع الظاء

٤٠٢ باب الحاء مع الطاء

٢٧٤ باب الجيم مع العين

٤٠٤ باب الحاء مع الظاء

٢٧٧ باب الجيم مع الفاء

٤٠٦ باب الحاء مع الفاء

٢٨١ باب الجيم مع اللام

٤١١ باب الحاء مع القاف

٢٩١ باب الجيم مع الميم

٤١٧ باب الحاء مع الكاف

٣٠٢ باب الجيم مع النون

٤٢١ باب الحاء مع اللام

٣١٠ باب الجيم مع الواو

٤٣٦ باب الحاء مع الميم

٣١٩ باب الجيم مع الهاء

۴۴۸ باب الحاء مع النون

۳۲۳ باب الجيم مع الياء

۴۵۵ باب الحاء مع الواو

۳۲۶ حرف الحاء

۴۶۶ باب الحاء مع الياء

استدراکات والتصویب

الصفحه / السطر / الصواب

۵ / ۱۹ / التیمی

۱۴ / ۲۲ / حدیث الشوری سیذکره ابن الاثیر فی ماده وبر

۱۶ / ۲۰ / قوله : وفیه ذکر «أبلی» یقرا منفصلا عما قبله

۳۱ / ۲۳ / الرقم (۱) ینقل إلی السطر (۲۱) علی قوله « فأصلحوا رحالکم»

۳۲ / ۱۰ / فی أ واللسان «نَجَبَه» وانظر أیضا ص ۱۲۹ س ۲۱ / ۵۱ / ۲۱

لِمَن غَلَب

۱۲۵ / ۱۳ / یروی أیضا : «حدیثُ سِنّی» علی الإضافه

۱۸۳ / ۲ / الشاعر هو منصور الفقیه . انظر « التمثیل والمحاضره» للثعالبی ص ۴۰۶ بتحقیق الأخ الأستاذ عبد الفتاح الحلو، ومعجم الأدباء ۱۹/۱۸۹

۲۰۱ / ۵ / تَوَّه

۲۷۳ / ۲۵ / من حدیث ابن عمر ، الفائق ۳/۹۹

۳۸۳ / ۴ / یحیی بن یَعمَر

مقدّمه المؤلف

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أحمَدُ الله على نعمه بجميع مَحامده ، وأثنى عليه بآلائه فى بادئ الأمر وعائده ، وأشكره على وافر عطائه ورافده ، وأعترف بلُطْفه فى مصادر التوفيق وموارده.

وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمّدا عبده ورسوله ، شهاده متحلّ بقلائد الإخلاص وفرائده ، مستقل بإحكام قواعد التوحيد ومعاقده.

وأصلى على رسوله جامع نوافر الإيمان وشوارده ، ورافع أعلام الإسلام ومطارده (۱) ، وشارع نهج الهدى لقاصده ، وهادى سبيل الحق وماهده ، وعلى آله وأصحابه حماه معالم الدين ومعاهده ، وراده مشرعه السائغ لوارده.

أما بعد ، فلا خلاف بين أولى الألباب والعقول ، ولا ارتياب عند ذوى المعارف والمحصول ، أنّ علم الحديث والآثار من أشرف العلوم الإسلاميه قدرا ، وأحسنها ذكرا ، وأكملها نفعا وأعظمها أجرا.

وأنه أحد أقطاب الإسلام التى يدور عليها ، ومعاقده التى أضيف إليها ، وأنه فرض من فروض الكفايات يجب التزامه ، وحق من حقوق الدين يتعين إحكامه واعتزامه.

وهو على هذه الحال - من الاهتمام البيّن والالتزام المتعيّن - ينقسم قسمين : أحدهما معرفه ألفاظه ، والثانى معرفه معانيه. ولا شك أنّ معرفه ألفاظه مقدّمه فى الرتبه ؛ لأنها الأصل فى الخطاب وبها يحصل التفاهم ، فإذا عرفت ترتّبت المعانى عليها ، فكان الاهتمام ببيانها أولى.

ثم الألفاظ تنقسم إلى مفرده ومركبه ، ومعرفه المفرده مقدّمه على معرفه المركبه ؛ لأنّ التركيب فرع عن الإفراد.

۱- المطارد جمع مطرد - على وزن منبر - : الرمح القصير.

والألفاظ المفرده تنقسم قسمين : أحدهما خاصّ والآخر عامّ.

أما العام فهو ما يشترك فى معرفته جمهور أهل اللسان العربى مما يدور بينهم فى الخطاب ، فهم فى معرفته شرع سواء أو قريب من السّواء ، تناقلوه فيما بينهم وتداولوه ، وتلقّفوه من حال الصّغر لضروره التّفاهم وتعلّموه.

وأما الخاصّ فهو ما ورد فيه من الألفاظ اللّغويه ، والكلمات الغريبه الحوشيّه ، التى لا يعرفها إلا من عنى بها ، وحافظ عليها واستخرجها من مظانّها - وقليل ما هم - فكان الاهتمام بمعرفه هذا النوع الخاصّ من الألفاظ أهمّ مما سواه ، وأولى بالبيان مما عداه ، ومقدّما فى الرتبه على غيره ، ومبدوّا فى التعريف بذكره ؛ إذ الحاجه إليه ضروريه فى البيان ، لازمه فى الإيضاح والعرفان.

ثم معرفته تنقسم إلى معرفه ذاته وصفاته : أما ذاته فهى معرفه وزن الكلمه وبنائها ، وتأليف حروفها وضبطها ؛ لئلّا يتبدّل حرف بحرف أو بناء ببناء. وأما صفاته فهى معرفه حركاته وإعرابه ، لئلّا يختلّ فاعل بمفعول ، أو خبر بأمر ، أو غير ذلك من المعانى التى مبنى فهم الحديث عليها ، فمعرفه الذات استقل بها علماء اللغه والاشتقاق ، ومعرفه الصفات استقل بها علماء النحو والتّصريف ، وإن كان الفريقان لا يكادان يفترقان لاضطرار كلّ منهما إلى صاحبه فى البيان.

وقد عرفت - أيدك الله وإيّانا بلطفه وتوفيقه - : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح العرب لسانا ، وأوضحهم بيانا. وأعذبهم نطقا ، وأسدّهم لفظا. وأبينهم لهجه ، وأقومهم حجه. وأعرفهم بمواقع الخطاب ، وأهداهم إلى طرق الصواب. تأييدا إلهيّا ، ولطفا سماويا. وعنايه ربّانيه ، ورعايه روحانيه ، حتى لقد قال له علىّ بن أبى طالب كرم الله وجهه - وسمعه يخاطب وفد بنى نهد - : يا رسول الله نحن بنو أب واحد ، ونراك تكلم وفود العرب بما لا نفهم أكثره! فقال «أدّبنى ربّى فأحسن تأديبى ، وربّيت فى بنى سعد». فكان صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب على اختلاف شعوبهم وقبائلهم ، وتباين بطونهم وأفخاذهم وفصائلهم ، كلّا منهم بما يفهمون ، ويحادثهم بما يعملون. ولهذا قال - صدّق الله قوله - : «أمرت أن أخاطب الناس على قدر عقولهم» ، فكأنّ الله عزوجل قد أعلمه ما لم يكن يعلمه غيره من بنى أبيه ، وجمع فيه من المعارف ما تفرّق ولم يوجد فى قاصى العرب ودانيه. وكان أصحابه رضى الله عنهم ومن يفد عليه من العرب يعرفون أكثر ما يقوله ، وما جهلوه سألوه عنه فيوضحه لهم.

واستمرّ عصره صلى الله عليه وسلم إلى حين وفاته على هذا السّنن المستقيم. وجاء العصر الثانى - وهو عصر الصحابه - جاريا على هذا النّمط سالكا هذا المنهج. فكان اللسان العربى عندهم صحيحا محروسا لا يتداخله الخلل ، ولا يتطرّق إليه الزّلل ، إلى أن فتحت الأمصار ، وخالط العرب غير جنسهم من الروم والفرس والحبش والنّبط ، وغيرهم من أنواع الأمم الذين فتح الله على المسلمين بلادهم ، وأفاء عليهم أموالهم ورقابهم ، فاختلطت الفرق وامتزجت الألسن ، وتداخلت اللغات ونشأ بينهم الأولاد ، فتعلموا من اللسان العربى ما لا بدّ لهم فى الخطاب منه ، وحفظوا من اللغه ما لا غنى لهم فى المحاوره عنه ، وتركوا ما عداه لعدم الحاجه إليه ، وأهملوه لقلّه الرّغبه فى الباعث عليه ، فصار بعد كونه من أهمّ المعارف مطرحا مهجورا ، وبعد فرضيّته اللازمه كأن لم يكن شيئا مذكورا. وتمادت الأيام والحاله هذه على ما فيها من التّماسك والثّبات ، واستمرّت على سنن من الاستقامه والصلاح ، إلى أن انقرض عصر الصحابه والشأن قريب ، والقائم بواجب هذا الأمر لقلّته غريب. وجاء التابعون لهم بإحسان فسلكوا سبيلهم لكنهم قلّوا فى الإتقان عددا ، واقتفوا هديهم وإن كانوا مدّوا فى البيان يدا ، فما انقضى زمانهم على إحسانهم إلّا واللسان العربىّ قد استحال أعجميا أو كاد ، فلا ترى المستقلّ به والمحافظ عليه إلّا الآحاد.

هذا والعصر ذلك العصر القديم ، والعهد ذلك العهد الكريم ، فجهل الناس من هذا المهمّ ما كان يلزمهم معرفته ، وأخّروا منه ما كان يجب عليهم تقدمته ، واتخذوه وراءهم ظهريّا فصار نسيا منسيّا ، والمشتغل به عندهم بعيدا قصيّا. فلما أعضل الدّاء وعزّ الدّواء ، ألهم الله عزوجل جماعه من أولى المعارف والنّهى ، وذوى البصائر والحجى ، أن صرفوا إلى هذا الشأن طرفا من عنايتهم ، وجانبا من رعايتهم ، فشرّعوا فيه للناس مواردا ، ومهّدوا فيه لهم معاهدا ، حراسه لهذا العلم الشريف من الضياع ، وحفظا لهذا المهم العزيز من الاختلال.

فقيل إن أوّل من جمع فى هذا الفنّ شيئا وألّف أبو عبيده معمر بن المثنّى التيمى ، فجمع من ألفاظ غريب الحديث والأثر كتابا صغيرا ذا أوراق معدودات ، ولم تكن قلّته لجهله بغيره من غريب الحديث ، وإنّما كان ذلك لأمرين : أحدهما أن كلّ مبتدئ لشىء لم يسبق إليه ، ومبتدع لأمر لم يتقدّم فيه عليه ، فإنه يكون قليلا ثم يكثر ، وصغيرا ثم يكبر. والثانى أنّ الناس يومئذ كان فيهم بقيه وعندهم معرفه ، فلم يكن الجهل قد عمّ ، ولا الخطب قد طمّ.

ثم جمع أبو الحسن النّضر بن شميل المازنىّ بعده كتابا فى غريب الحديث أكبر من كتاب أبى

عبیده ، وشرح فیه وبسط علی صغر حجمه ولطفه. ثم جمع عبد الملک بن قریب الأصمعیّ - وکان فی عصر أبی عبیده وتأخر عنه - کتابا أحسن فیه الصّنع وأجاد ، ونیّف علی کتابه وزاد ، وکذلک محمّد ابن المستنیر المعروف بقطرب ، وغیره من أئمه اللغه والفقه جمعوا أحادیث تکلموا علی لغتها ومعناها فی أوراق ذوات عدد ، ولم یکد أحدهم ینفرد عن غیره بکبیر حدیث لم یذکره الآخر. واستمرّت الحال إلی زمن أبی عبید القاسم بن سلّام وذلک بعد المائتین ، فجمع کتابه المشهور فی غریب الحدیث والآثار الذی صار - وإن کان أخیرا - أوّلا ، لما حواه من الأحادیث والآثار الکثیره ، والمعانی اللطیفه ، والفوائد الجمّه ، فصار هو القدوه فی هذا الشأن فإنه أفنی فیه عمره وأطاب به ذکره ، حتی لقد قال فیما یروی عنه : «إنی جمعت کتابی هذا فی أربعین سنه ، وهو کان خلاصه عمری». ولقد صدق رحمه الله فإنه احتاج إلی تتبّع أحادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم علی کثرتها وآثار الصحابه والتابعین علی تفرّقها وتعدّدها ، حتی جمع منها ما احتاج إلی بیانه بطرق أسانیدها وحفظ رواتها. وهذا فن عزیز شریف لا یوفّق له إلا السعداء. وظنّ رحمه الله - علی کثره تعبه وطول نصبه - أنه قد أتی علی معظم غریب الحدیث وأکثر الآثار ، وما علم أنّ الشّوط بطین (۱) والمنهل معین ، وبقی علی ذلک کتابه فی أیدی الناس یرجعون إلیه ، ویعتمدون فی غریب الحدیث علیه ، إلی عصر أبی محمّد عبد الله بن مسلم بن قتیبه الدّینوری رحمه الله ، فصنف کتابه المشهور فی غریب الحدیث والآثار ، حذا فیه حذو أبی عبید ولم یودعه شیئا من الأحادیث المودعه فی کتاب أبی عبید إلا ما دعت إلیه حاجه من زیاده شرح وبیان أو استدراک أو اعتراض ، فجاء کتابه مثل کتاب أبی عبید أو أکبر منه. وقال فی مقدّمه کتابه : «وقد کنت زمانا أری أن کتاب أبی عبید قد جمع تفسیر غریب الحدیث ، وأن الناظر فیه مستغن به. ثم تعقبت ذلک بالنظر والتفتیش والمذاکره فوجدت ما ترک نحوا مما ذکر ، فتتبعت ما أغفل وفسرته علی نحو ما فسّر ، وأرجو أن لا یکون بقی بعد هذین الکتابین من غریب الحدیث ما یکون لأحد فیه مقال». وقد کان فی زمانه الإمام إبراهیم بن إسحاق الحربیّ رحمه الله ، وجمع کتابه المشهور فی غریب الحدیث ، وهو کتاب کبیر ذو مجلدات عدّه ، جمع فیه وبسط القول وشرح ، واستقصی الأحادیث بطرق أسانیدها ، وأطاله بذکر متونها وألفاظها ، وإن لم یکن فیها إلا کلمه واحده غریبه ، فطال لذلک کتابه وبسبب طوله ترک وهجر ، وإن کان کثیر الفوائد جمّ المنافع ؛ فإنّ الرّجل کان إماما حافظا متقنا عارفا بالفقه والحدیث واللغه والأدب ، رحمه الله علیه.

۱- أی بعید.

ثمّ صنّف الناس غير من ذكرنا فى هذا الفنّ تصانيف كثيره ، منهم شمر بن حمدويه ، وأبو العباس أحمد بن يحيى اللغوى المعروف بثعلب. وأبو العباس محمّد بن يزيد الثّمالى المعروف بالمبرّد. وأبو بكر محمّد بن القاسم الأنبارى. وأحمد بن الحسن الكندى. وأبو عمر محمّد بن عبد الواحد الزاهد صاحب ثعلب. وغير هؤلاء من أئمه اللغه والنحو والفقه والحديث.

ولم يخل زمان وعصر ممن جمع فى هذا الفن شيئا وانفرد فيه بتأليف ، واستبدّ فيه بتصنيف. واستمرّت الحال إلى عهد الإمام أبى سليمان أحمد بن محمّد بن أحمد الخطّابى البستى رحمه الله ، وكان بعد الثلثمائه والستين وقبلها ، فألف كتابه المشهور فى غريب الحديث ، سلك فيه نهج أبى عبيد وابن قتيبه ، واقتفى هديهما ، وقال فى مقدمه كتابه - بعد أن ذكر كتابيهما وأثنى عليهما - : «وبقيت بعدهما صبابه للقول فيها متبرّض توليت جمعها وتفسيرها ، مسترسلا بحسن هدايتهما وفضل إرشادهما ، بعد أن مضى علىّ زمان وأنا أحسب أنه لم يبق فى هذا الباب لأحد متكلّم ، وأن الأوّل لم يترك للآخر شيئا وأتّكل على قول ابن قتيبه فى خطبه كتابه : إنه لم يبق لأحد فى غريب الحديث مقال».

وقال الخطابى أيضا بعد أن ذكر جماعه من مصنفى الغريب وأثنى عليهم : «إلا أن هذه الكتب على كثره عددها إذا حصلت كان مآلها كالكتاب الواحد. إذا كان مصنفوها إنما سبيلهم فيها أن يتوالوا على الحديث الواحد فيعتوروه فيما بينهم ، ثم يتباروا فى تفسيره ويدخل بعضهم على بعض. ولم يكن من شرط المسبوق أن يفرّج للسابق عما أحرزه ، وأن يقتضب الكلام فى شىء لم يفسّر قبله على شاكله ابن قتيبه وصنيعه فى كتابه الذى عقّب به كتاب أبى عبيد. ثم إنه ليس لواحد من هذه الكتب التى ذكرناها أن يكون شىء منها على منهاج كتاب أبى عبيد فى بيان اللفظ وصحه المعنى وجوده الاستنباط وكثره الفقه ، ولا أن يكون من جنس كتاب ابن قتيبه فى إشباع التفسير وإيراد الحجه وذكر النظائر وتخليص المعانى ، إنما هى أوعامّتها إذا تقسمت وقعت بين مقصّر لا يورد فى كتابه إلا أطرافا وسواقط من الحديث ، ثم لا يوفّيها حقها من إشباع التفسير وإيضاح المعنى ، وبين مطيل يسرد الأحاديث المشهوره التى لا يكاد يشكل منها شىء ، ثم يتكلف تفسيرها ويطنب فيها. وفى الكتابين غنى ومندوحه عن كلّ كتاب ذكرناه قبل ؛ إذ كانا قد أتيا على جماع

ما تضمنت الأحاديث المودعه فيهما من تفسير وتأويل ، وزادا عليه فصارا أحق به وأملك له ، ولعل الشيء بعد الشيء منها قد يفوتهما.

قال الخطابى : وأما كتابنا هذا فإنى ذكرت فيه ما لم يرد فى كتابيهما ، فصرفت إلى جمعه عنايتى ، ولم أزل أتتبع مظانّها وألتقط آحادها ، حتى اجتمع منها ما أحب الله أن يوفّق له ، واتسق الكتاب فصار كنحو من كتاب أبى عبيد أو كتاب صاحبه.

قال : وبلغنى أن أبا عبيد مكث فى تصنيف كتابه أربعين سنه يسأل العلماء عما أودعه من تفسير الحديث والأثر ، والناس إذ ذاك متوافرون ، والروضه أنف ، والحوض ملآن. ثم قد غادر الكثير منه لمن بعده. ثم سعى له أبو محمّد سعى الجواد ، فأسأر القدر الذى جمعناه فى كتابنا ، وقد بقى من وراء ذلك أحاديث ذوات عدد لم أتيسر لتفسيرها تركتها ليفتحها الله على من يشاء من عباده ، ولكل وقت قوم ، ولكل نشء علم. قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَما نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ).

قلت : لقد أحسن الخطابى رحمه الله عليه وأنصف ، عرف الحق فقاله ، وتحرّى الصدق فنطق به ، فكانت هذه الكتب الثلاثه فى غريب الحديث والأثر أمّهات الكتب ، وهى الدائره فى أيدى الناس والتى يعوّل عليها علماء الأمصار ، إلا أنها وغيرها من الكتب المصنفه التى ذكرناها أو لم نذكرها لم يكن فيها كتاب صنف مرتّبا ومقفّى يرجع الإنسان عند طلب الحديث إليه إلّا كتاب الحربى ، وهو على طوله وعسر ترتيبه لا يوجد الحديث فيه إلّا بعد تعب وعناء. ولا خفاء بما فى ذلك من المشقه والنّصب مع ما فيه من كون الحديث المطلوب لا يعرف فى أىّ واحد من هذه الكتب هو ، فيحتاج طالب غريب حديث إلى اعتبار جميع الكتب أو أكثرها حتى يجد غرضه من بعضها. فلما كان زمن أبى عبيد أحمد بن محمّد الهروى صاحب الإمام أبى منصور الأزهرى اللغوى ، وكان فى زمن الخطابى وبعده وفى طبقته ، صنّف كتابه المشهور السائر فى الجمع بين غريبى القرآن العزيز والحديث ، ورتبه مقفى على حروف المعجم على وضع لم يسبق فى غريب القرآن والحديث إليه. فاستخرج الكلمات اللغويه الغريبه من أماكنها وأثبتها فى حروفها وذكر معانيها ؛ إذ كان الغرض والمقصد من هذا التصنيف معرفه الكلمه الغريبه لغه وإعرابا ومعنى ، لا معرفه متون الأحاديث والآثار وطرق أسانيدها وأسماء رواتها ، فإن ذلك علم مستقل بنفسه مشهور بين أهله.

ثمّ إنه جمع فيه من غريب الحديث ما فى كتاب أبى عبيد وابن قتيبه وغيرهما ممن تقدّمه عصره من مصنّفى الغريب ، مع ما أضاف إليه مما تتبعه من كلمات لم تكن فى واحد من الكتب المصنّفه قبله ، فجاء كتابه جامعا فى الحسن بين الإحاطه والوضع. فإذا أراد الإنسان كلمه غريبه وجدها فى حرفها بغير تعب ، إلا أنه جاء الحديث مفرّقا فى حروف كلماته حيث كان هو المقصود والغرض ، فانتشر كتابه بهذا التسهيل والتيسير فى البلاد والأمصار ، وصار هو العمده فى غريب الحديث والآثار. وما زال الناس بعده يقتفون هديه ، ويتبعون أثره ، ويشكرون له سعيه ، ويستدركون مافاته من غريب الحديث والآثار ، ويجمعون فيه مجاميع. والأيام تنقضى ، والأعمار تفنى ولا تنقضى إلا عن تصنيف فى هذا الفنّ إلى عهد الإمام أبى القاسم محمود بن عمر الزمخشرى الخوارزمى رحمه الله ، فصنف كتابه المشهور فى غريب الحديث وسماه «الفائق (١)». ولقد صادف هذا الاسم مسمّى ، وكشف من غريب الحديث كل معمّى ، ورتّبه على وضع اختاره مقفّى على حروف المعجم ، ولكن فى العثور على طلب الحديث منه كلفه ومشقه ، وإن كانت دون غيره من متقدّم الكتب لأنه جمع فى التّقفيه بين إيراد الحديث مسرودا جميعه أو أكثره أو أقله ، ثم شرح ما فيه من غريب فيجىء شرح كل كلمه غريبه يشتمل عليها ذلك الحديث فى حرف واحد من حروف المعجم ، فترد الكلمه فى غير حرفها ، وإذا تطلّبها الإنسان تعب حتى يجدها ، فكان كتاب الهروى أقرب متناولا وأسهل مأخذا ، وإن كانت كلماته متفرقه فى حروفها ، وكان النفع به أتمّ والفائده منه أعمّ.

فلما كان زمن الحافظ أبى موسى محمّد بن أبى بكر بن أبى عيسى المدينى الأصفهانى ، وكان إماما فى عصره حافظا متقنا تشدّ إليه الرحال ، وتناط به من الطلبه الآمال ، قد صنف كتابا جمع فيه مافات الهروى من غريب القرآن والحديث يناسبه قدرا وفائده ، ويماثله حجما وعائده ، وسلك فى وضعه مسلكه ، وذهب فيه مذهبه ، ورتّبه كما رتّبه ، ثم قال : «واعلم أنه سيبقى بعد كتابى أشياء لم تقع لى ولا وقفت عليها ؛ لأن كلام العرب لا ينحصر». ولقد صدق رحمه الله فإن الذى فاته من الغريب كثير ، ومات سنه إحدى وثمانين وخمسمائه.

وكان فى زماننا أيضا معاصر أبى موسى الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن على ابن الجوزى

١- طبع بمطبعه عيسى البابى الحلبى وشركاه بالقاهره ١٣۶۶ ه - ١٩۴٧ م.

البغدادى رحمه الله ، كان متفنّنا فى علومه متنوّعا فى معارفه ، فاضلا ، لكنه كان يغلب عليه الوعظ. وقد صنّف كتابا فى غريب الحديث خاصّه نهج فيه طريق الهروى فى كتابه ، وسلك فيه محجّته مجردا من غريب القرآن. وهذا لفظه فى مقدمته بعد أن ذكر مصنّفى الغريب : قال : «فقويت الظّنون أنه لم يبق شىء ، وإذا قد فاتهم أشياء ، فرأيت أن أبذل الوسع فى جمع غريب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعيهم ، وأرجو ألّا يشذّ عنى مهمّ من ذلك ، وأن يغنى كتابى عن جميع ما صنّف فى ذلك». هذا قوله.

ولقد تتبعت كتابه فرأيته مختصرا من كتاب الهروى ، منتزعا من أبوابه شيئا فشيئا ووضعا فوضعا ، ولم يزد عليه إلا الكلمه الشّاذّه واللفظه الفاذّه. ولقد قايست ما زاد فى كتابه على ما أخذه من كتاب الهروى فلم يكن إلا جزءا يسيرا من أجزاء كثيره.

وأما أبو موسى الأصفهانى رحمه الله فإنه لم يذكر فى كتابه مما ذكره الهروى إلا كلمه اضطر إلى ذكرها إما لخلل فيها ، أو زياده فى شرحها ، أو وجه آخر فى معناها ، ومع ذلك فإن كتابه يضاهى كتاب الهروى كما سبق ؛ لأن وضع كتابه استدراك مافات الهروى.

ولما وقفت على كتابه الذى جعله مكمّلا لكتاب الهروى ومتمّما وهو فى غايه من الحسن والكمال ، وكان الإنسان إذا أراد كلمه غريبه يحتاج إلى أن يتطلّبها فى أحد الكتابين فإن وجدها فيه وإلا طلبها من الكتاب الآخر ، وهما كتابان كبيران ذوا مجلدات عدّه ، ولا خفاء بما فى ذلك من الكلفه ، فرأيت أن أجمع ما فيهما من غريب الحديث مجرّدا من غريب القرآن ، وأضيف كل كلمه إلى أختها فى بابها تسهيلا لكلفه الطلب ، وتمادت بى الأيام فى ذلك أقدّم رجلا وأؤخّر أخرى ، إلى أن قويت العزيمه وخلصت النيه ، وتحقّقت فى إظهار ما فى القوه إلى الفعل ، ويسّر الله الأمر وسهّله ، وسنّاه ووفّق إليه ، فحينئذ أمعنت النظر وأنعمت الفكر فى اعتبار الكتابين والجمع بين ألفاظهما ، وإضافه كل منهما إلى نظيره فى بابه ، فوجدتهما - على كثره مما أودع فيهما من غريب الحديث والأثر - قد فاتهما الكثير الوافر ، فإنى فى بادئ الأمر وأوّل النظر مرّ بذكرى كلمات غريبه من غرائب أحاديث الكتب الصّحاح كالبخارى ومسلم - وكفاك بهما شهره فى كتب الحديث - لم يرد شىء منها فى هذين الكتابين ، فحيث عرفت ذلك تنبهت لاعتبار غير هذين الكتابين من كتب الحديث المدوّنه المصنفه فى أوّل الزمان وأوسطه وآخره. فتتبعتها واستقريت ما حضرنى منها ،

واستقصيت مطالعتها من المسانيد والمجاميع وكتب السّنن والغرائب قديمها وحديثها ، وكتب اللغه على اختلافها ، فرأيت فيها من الكلمات الغريبه مما فات الكتابين كثيرا ، فصدفت حينئذ عن الاقتصار على الجمع بين كتابيهما ، وأضفت ما عثرت عليه ووجدته من الغرائب إلى ما فى كتابيهما فى حروفها مع نظائرها وأمثالها.

وما أحسن ما قال الخطّابى وأبو موسى رحمه الله عليهما فى مقدمتى كتابيهما ، وأنا أقول أيضا مقتديا بهما : كم يكون قد فاتنى من الكلمات الغريبه التى تشتمل عليها أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعيهم رضى الله عنهم ، جعلها الله سبحانه ذخيره لغيرى يظهرها على يده ليذكر بها. ولقد صدق القائل الثّانى : كم ترك الأوّل للآخر ، فحيث حقق الله سبحانه النيه فى ذلك سلكت طريق الكتابين فى التّرتيب الذى اشتملا عليه ، والوضع الذى حوياه من التّقفيه على حروف المعجم بالتزام الحرف الأوّل والثانى من كلّ كلمه ، وإتباعهما بالحرف الثالث منها على سياق الحروف ، إلّا أنّى وجدت فى الحديث كلمات كثيره فى أوائلها حروف زائده قد بنيت الكلمه عليها حتى صارت كأنها من نفسها ، وكان يلتبس موضعها الأصلى على طالبها ، لا سيّما وأكثر طلبه غريب الحديث لا يكادون يفرقون بين الأصلى والزائد ، فرأيت أن أثبتها فى باب الحرف الذى هو فى أوّلها وإن لم يكن أصليّا ونبّهت عند ذكره على زيادته لئلّا يراها أحد فى غير بابها فيظنّ أنى وضعتها فيه للجهل بها فلا أنسب إلى ذلك ، ولا أكون قد عرّضت الواقف عليها للغيبه وسوء الظنّ. ومع هذا فإن المصيب فى القول والفعل قليل بل عديم. ومن الذى يأمن الغلط والسهو والزّلل؟ نسأل الله العصمه والتوفيق.

وأنا أسأل من وقف على كتابى هذا ورأى فيه خطأ أو خللا أن يصلحه وينبّه عليه ويوضّحه ويشير إليه حائزا بذلك منى شكرا جميلا ، ومن الله تعالى أجرا جزيلا.

وجعلت على ما فيه من كتاب الهروى (هاء) بالحمره ، وعلى ما فيه من كتاب أبى موسى (سينا) وما أضفته من غيرهما مهملا بغير علامه ليتميز ما فيهما عما ليس فيهما.

وجميع ما فى هذا الكتاب من غريب الحديث والآثار ينقسم قسمين : أحدهما مضاف إلى مسمّى ، والآخر غير مضاف ، فما كان غير مضاف فإن أكثره والغالب عليه أنه من أحاديث رسول الله صلى الله

عليه وسلم إلا الشيء القليل الذى لا تعرف حقيقته هل هو من حديثه أو حديث غيره ، وقد نبّهنا عليه فى مواضعه. وأما ما كان مضافا إلى مسمى فلا يخلو إما أن يكون ذلك المسمّى هو صاحب الحديث واللفظ له ، وإما أن يكون راويا للحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو غيره ، وإما أن يكون سببا فى ذكر ذلك الحديث أضيف إليه ، وإما أن يكون له فيه ذكر عرف الحديث به واشتهر بالنسبه إليه ، وقد سميته :

(النهايه فى غريب الحديث والأثر)

وأنا أرغب إلى كرم الله تعالى أن يجعل سعيى فيه خالصا لوجهه الكريم ، وأن يتقبله ويجعله ذخيره لى عنده يجزينى بها فى الدار الآخره ، فهو العالم بمودعات السّرائر وخفيّات الضّمائر. وأن يتغمّدنى بفضله ورحمته ، ويتجاوز عنّى بسعه مغفرته. (إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ). وعليه أتوكل (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ).

حرف الهمزه

باب الهمزه مع الباء

أبب

(أبب) (فى حديث أنس) أن عمر بن الخطاب قرأ قول الله تعالى : (وَفاكِهَةً وَأَبًّا) وقال : «فما الأبّ؟ ثم قال : ما كلّفنا أو ما أمرنا بهذا». الأَبُّ : المرعى المتهيّئ للرّعى والقطع : وقيل الأبّ من المرعى للدّواب كالفاكهه للإنسان. ومنه حديث قسّ بن ساعده : فجعل يرتع أَبّاً ، وأصيد ضبّا.

أبد

(أبد) [ه] قال رافع بن خديج : أصبنا نهب إبل فندّ منها بعير فرماه رجل بسهم فحبسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن لهذه الإبل (١) أَوَابِدَ كأوابد الوحش ، فإذا غلبكم منها شىء فافعلوا به هكذا» الْأَوَابِدُ جمع آبِدَه وهى التى قد تَأَبَّدَتْ أى توحّشت ونفرت من الإنس. وقد أَبَدَتْ تَأْبِدُ وتَأْبُدُ.

ومنه حديث أم زرع «فأراح علىّ من كلّ سائمه زوجين ، ومن كل آبِدَه اثنتين» تريد أنواعا من ضروب الوحش. ومنه قولهم : جاء بِآبِدَه : أى بأمر عظيم ينفر منه ويستوحش. وفى حديث الحج «قال له سراقه بن مالك : أرأيت متعتنا هذه ألعامنا أم لِلْأَبَدِ؟ فقال : بل هى للأَبَدِ» وفى روايه «ألعامنا هذا أم لِأَبَدٍ؟ فقال : بل لأبد أبد» وفى أخرى «لأبد الأبد» والأَبَدُ : الدّهر ، أى هى لآخر الدهر.

أبر

(أبر) (ه) فيه «خير المال مهره مأموره ، وسكّه مَأْبُورَه» السّكّه : الطريقه المصطفّه من النّخل ، والمَأْبُورَه الملقّحه ، يقال : أَبَرْتُ النّخله وأَبَرْتُهَا فهى مَأْبُورَه ومُؤَبَّرَه ، والاسم الإِبَارُ. وقيل السّكّه : سكّه الحرث ، والمَأْبُورَهُ المصلحه له ، أراد : خير المال نتاج أو زرع.

(ه) ومنه الحديث «من باع نخلا قد أُبِّرَتْ فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع»

ومنه حديث على بن أبى طالب فى دعائه على الخوارج «أصابكم حاصب ولا بقى منكم آبِرٌ»

١- فى الهروى : البهائم.

أى رجل يقوم بِتَأْبِيرِ النخل وإصلاحها ، فهو اسم فاعل من أَبَرَ المخففه ، ويروى بالثاء المثلثه ، وسيذكر فى موضعه. ومنه قول مالك ابن أنس «يشترط صاحب الأرض على المساقى كذا وكذا وإِبَارَ النخل».

(س) وفى حديث أسماء بنت عميس «قيل لعلى : ألا تتزوّج ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : ما لى صفراء ولا بيضاء ، ولست بِمَأْبُورٍ فى دينى فيورّى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى ، إنى لأوّل من أسلم» المَأْبُور : من أَبَرَتْهُ العقرب : أى لسعته بِإِبْرَتِهَا ، يعنى : لست غير الصحيح الدين ، ولا المتّهم فى الإسلام فيتألّفنى عليه بتزويجها إيّاى. ويروى بالثاء المثلثه ، وسيذكر. ولو روى : لست بمأبون - بالنون - أى متّهم لكان وجها.

(س) ومنه حديث مالك [بن دينار](١) «مثل المؤمن مثل الشاه المَأْبُورَه» أى التى أكلت الأَبْرَه فى علفها فنشبت فى جوفها ، فهى لا تأكل شيئا ، وإن أكلت لم ينجع فيها.

(س) ومنه حديث على «والذى فلق الحبّه وبرأ النّسمه لتخضبنّ هذه من هذه ، وأشار إلى لحيته ورأسه» فقال الناس : لو عرفناه أَبْرَنَا عترته : أى أهلكناه ، وهو من أَبَرْتُ الكلبَ إذا أطعمته الإِبْرَةَ فى الخبز ، هكذا أخرجه الحافظ أبو موسى الأصفهانى فى حرف الهمزه ، وعاد أخرجه فى حرف الباء ، وجعله من البوار : الهلاك ، فالهمزه فى الأوّل أصليه ، وفى الثانى زائده ، وسيجىء فى موضعه (٢).

أبرد

(أبرد) (س) فيه «إنّ البطيخ يقلع (٣) الإِبْرِدَه» الإِبْرِدَه - بكسر الهمزه والراء - عله معروفه من غلبه البرد والرطوبه تفتّر عن الجماع ، وهمزتها زائده ، وإنما أوردناها هاهنا حملا على ظاهر لفظها.

أبرز

(أبرز) (ه) فيه «ومنه ما يخرج كالذهب الإِبْرِيز» أى الخالص ، وهو الإِبْرِيزِىُّ أيضا ، والهمزه والياء زائدتان.

أبس

(أبس) (س) فى حديث جبير بن مطعم قال : «جاء رجل إلى قريش من فتح خيبر فقال : إنّ أهل خيبر أسروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويريدون أن يرسلوا به إلى قومه ليقتلوه ،

١- الزياده من ا.

٢- زاد الهروى فى الماده ، وهو أيضا فى اللسان : وفى حديث الشورى : «لا تؤبروا آثاركم» قال الرياشى : أى تعفوا عليها. وقال : ليس شىء من الدواب يؤبر أثره حتى لا يعرف طريقه إلا التفه. وهو عناق الأرض.

٣- فى ا واللسان : «يقطع».

فجعل المشركون يُوَبِّسُونَ به العباس» أى يعيّرونه. وقيل يخوّفونه. وقيل يرغمونه. وقيل يغضبونه ويحملونه على إغلاظ القول له. يقال : أَبَسْتُهُ أَبْساً وأَبَّسْتُهُ تَأْبِيساً.

أبض

(أبض) (س) فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم بال قائما لعلّه بِمَأْبِضَيْهِ» المَأْبِضُ : باطن الركبه هاهنا ، وهو من الإِبَاض. الحبل الذى يشدّ به رسغ البعير إلى عضده. والمَأْبِضُ مفعل منه : أى موضع الإِبَاضِ. والعرب تقول : إن البول قائما يشفى من تلك العلّه. وسيجىء فى حرف الميم.

أبط

(أبط) - فيه «أما والله إن أحدكم ليخرج بمسألته من عندى يَتَأَبَّطُهَا» أى يجعلها تحت إِبْطِهِ

(ه) ومنه حديث أبى هريره «كانت رديته التَّأَبُّطَ» هو أن يدخل الثوب تحت يده اليمنى فيلقيه على منكبه الأيسر.

(ه) ومنه حديث عمرو بن العاص «أنه قال لعمر : إنى والله ما تَأَبَّطَتْنِى الإماء» أى لم يحضنّنى ويتولّين تربيتى.

أبق

(أبق) - فيه «أن عبدا لابن عمر أَبَقَ فلحق بالروم» أَبَقَ العبد يَأْبَقُ ويَأْبِقُ إِبَاقاً إذا هرب ، وتَأَبَّقَ إذا استتر. وقيل احتبس. ومنه حديث شريح «كان يردّ العبد من الإِبَاقِ البات» أى القاطع الذى لا شبهه فيه. وقد تكرر ذكر الإباق فى الحديث.

أبل

(أبل) (س) فيه «لا تبع الثمره حتى تأمن عليها الأُبْلَه» الأُبْلَه بوزن العهده (١) : العاهه والآفه. وفى حديث يحيى بن يعمر «كل مال أدّيت زكاته فقد ذهبت أَبَلَتُهُ» ويروى «وبلته» الأَبَلَهُ - بفتح الهمزه والباء - الثّقل والطّلبه. وقيل هو من الوبال ، فإن كان من الأوّل فقد قلبت همزته فى الروايه الثانيه واوا ، وإن كان من الثانى فقد قلبت واوه فى الروايه الأولى همزه.

(س) وفيه «الناس كَإِبِلٍ مائه لا تجد فيها راحله» يعنى أن المرضىّ المنتجب من الناس فى عزه وجوده كالنّجيب من الإبل القوىّ على الأحمال والأسفار الذى لا يوجد فى كثير من الإبل. قال الأزهرى : الذى عندى فيه أن الله ذمّ الدنيا وحذّر العباد سوء مغبّتها ، وضرب لهم فيها الأمثال ليعتبروا ويحذروا ، كقوله تعالى «إِنَّما مَثَلُ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ» الآيه. وما أشبهها من الآى. وكان النبى صلى الله عليه وسلم

۱- جاء فی اللسان : رأیت نسخه من نسخ النهایه ، وفیها حاشیه ، قال : «قول أبی موسی : الأبله - بوزن العهده - : وهم» ، وصوابه «الأبله - بفتح الهمزه والباء - کما جاء فی أحادیث أخر».

يحذّرهم ما حذّرهم الله ويزهّدهم فيها ، فرغب أصحابه بعده فيها وتنافسوا عليها حتى كان الزهد فى النادر القليل منهم ، فقال : تجدون الناس بعدى كَإِبِلٍ مائه ليس فيها راحله ، أى أن الكامل فى الزهد فى الدنيا والرغبه فى الآخره قليل كقلّه الراحله فى الإبل. والراحله هى البعير القوىّ على الأسفار والأحمال ، النّجيب التام الخلق الحسن المنظر. ويقع على الذكر والأنثى. والهاء فيه للمبالغه.

ومنه حديث ضوالّ الإبل «أنها كانت فى زمن عمر إِبِلاً مُؤَبَّلَهً لا يمسها أحد» إذا كانت الإبل مهمله قيل إِبِلٌ أُبَّلَ ، فإذا كانت للقنيه قيل إِبِلٌ مُؤَبَّلَه ، أراد أنها كانت لكثرتها مجتمعه حيث لا يتعرّض إليها.

(ه) وفى حديث وهب «تَأَبَّلَ آدم عليه السلام على حوّاء بعد مقتل ابنه كذا وكذا عاما» أى توحّش عنها وترك غشيانها.

(س) ومنه الحديث «كان عيسى عليه السلام يسمّى أَبِيلَ الأَبِيلِينَ» الأَبِيل - بوزن الأمير - : الراهب ، سمى به لتأبّله عن النّساء وترك غشيانهنّ ، والفعل منه أَبَلَ يَأْبُلُ إِبَالَهً إذا تنسّك وترهّب. قال الشاعر :

وما سبّح الرّهبان فى كلّ بلده

أَبِيلَ الأَبِيلِينَ المسيح بن مريما (١)

ويروى :

أبيل الأَبِيلِيّينَ عيسى بن مريما

على النسب

(س) وفى حديث الاستسقاء «فألّف الله بين السحاب فَأُبِلْنَا» أى مطرنا وَابِلاً ، وهو المطر الكثير القطر ، والهمزه فيه بدل من الواو ، مثل أكّد ووكّد. وقد جاء فى بعض الروايات «فألف الله بين السحاب فَوَبَلَتْنَا» جاء به على الأصل.

وفيه ذكر «الأُبُلَّه» وهى بضم الهمزه والباء وتشديد اللام : البلد المعروف قرب البصره من جانبها البحرى. وقيل هو اسم نبطىّ وفيه ذكر «أُبْلَى» - هو بوزن حبلى - موضع بأرض بنى سليم بين مكه والمدينه ، بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما.

١- نسبه فى اللسان إلى ابن عبد الجن. وروايته فيه هكذا : * وما قدّس الرهبان فى كلّ هيكل * .. البيت وهو فى تاج العروس لعمرو بن عبد الحق.

وفيه ذكر «آبِل» - وهو بالمد وكسر الباء - موضع له ذكر فى جيش أسامه ، يقال له آبِلَ الزّيت.

أبلم

(أبلم) (س) فى حديث السقيفه «الأمر بيننا وبينكم كقدّ الأُبْلُمَه» الأُبْلُمَه بضم الهمزه واللام وفتحهما وكسرهما : خوصه المقل ، وهمزتها زائده. وإنما ذكرناها هاهنا حملا على ظاهر لفظها. يقول : نحن وإياكم فى الحكم سواء ، لا فضل لأمير على مأمور ، كالخوصه إذا شقّت باثنتين متساويتين.

أبن

(أبن) (ه) فى وصف مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تُؤْبَنُ فيه الحرم» أى لا يذكرن بقبيح ، كان يصان مجلسه عن رفث القول. يقال : أَبَنْتُ الرجل آبِنُهُ وآبُنُهُ إذا رميته بخلّه سوء ، فهو مَأْبُونٌ ، وهو مأخوذ من الأُبَنِ (١) ، وهى العقد تكون فى القسىّ تفسدها وتعاب بها

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن الشّعر إذا أُبِّنَتْ فيه النساء»

(ه) ومنه حديث الإفك «أشيروا علىّ فى أناس أَبَنُوا أهلى» أى اتهموها. والأَبْنُ التهمه

(ه) ومنه حديث أبى الدرداء «أن نُؤْبَنَ بما ليس فينا فربما زكّينا بما ليس فينا»

ومنه حديث أبى سعيد «ما كنا نَأْبِنُهُ برقيه» أى ما كنا نعلم أنه يرقى فنعيبه بذلك

(س) ومنه حديث أبى ذرّ «أنه دخل على عثمان بن عفان فما سبّه ولا أَبَّنَهُ» أى ما عابه. وقيل هو أنّبه بتقديم النون على الباء من التأنيب : اللوم والتوبيخ.

(س) وفى حديث المبعث «هذا إِبَّانُ نجومه» أى وقت ظهوره ، والنون أصليه فيكون فعّالا. وقيل هى زائده ، وهو فعلان من أبّ الشىء إذا تهيّأ للذهاب. وقد تكرر ذكره فى الحديث

(س) وفى حديث ابن عباس «فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أُبَيْنَى لا ترموا الجمره حتى تطلع الشمس» من حقّ هذه اللفظه أن تجىء فى حرف الباء ، لأن همزتها زائده. وأوردناها هاهنا حملا على ظاهرها. وقد اختلف فى صيغتها ومعناها : فقيل إنه تصغير أَبْنَى ، كأعمى وأعيمى ، وهو اسم مفرد يدل على الجمع. وقيل إنّ ابْناً يجمع على أَبْنَا مقصورا وممدودا. وقيل هو تصغير ابْنٍ ، وفيه نظر. وقال أبو عبيد : هو تصغير بَنِىَّ جمع ابْن مضافا إلى النفس ، فهذا يوجب أن تكون صيغه اللفظه فى الحديث أُبَيْنِىّ بوزن سريجىّ. وهذه التقديرات على اختلاف الروايات.

وفى الحديث «وكان من الأَبْنَاءِ» الأَبْنَاءُ فى الأصل جمع ابن ، ويقال لأولاد فارس الأبناء ، وهم

۱- فی الهروی : الواحده «أبنه» بضم الهمزه وسکون الباء وفتح النون

الذين أرسلهم كسرى مع سيف ابن ذى يزن لما جاء يستنجده على الحبشه فنصروه وملكوا اليمن وتديّروها وتزوّجوا فى العرب ، فقيل لأولادهم الأَبْنَاءُ ، وغلب عليهم هذا الاسم لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم.

وفى حديث أسامه قال له النبى صلى الله عليه وسلم لما أرسله إلى الروم «أغر على أُبْنَى صباحا» هى بضم الهمزه والقصر : اسم موضع من فلسطين بين عسقلان والرّمله ، ويقال لها يُبْنَى بالياء.

أبه

(أبه) (ه) فيه «ربّ أشعث أغبر ذى طمرين لا يُؤْبَهُ له» أى لا يحتفل به لحقارته. يقال أَبَهْتُ له آبَهُ.

(س) ومنه حديث عائشه فى التعوّذ من عذاب القبر «أشىء أوهمته (١) لم آبَهْ له ، أو شىء ذكّرته [إياه](٢)» أى لا أدرى أهو شىء ذكره النبى صلى الله عليه وسلم وكنت غفلت عنه فلم آبه له ، أم شىء ذكّرته إياه وكان يذكره بعد.

وفى كلام على «كم من ذى أُبَّهَةٍ قد جعلته حقيرا» الأُبَّهَه بالضم وتشديد الباء : العظمه والبهاء

(س) ومنه حديث معاويه «إذا لم يكن المخزومى ذا بأو وأُبَّهَه لم يشبه قومه» يريد أن بنى مخزوم أكثرهم يكونون هكذا.

أبهر

(أبهر) (س) فيه «ما زالت أكله خيبر تعادّنى فهذا أوان قطعت أَبْهَرِى» الأَبْهَر عرق فى الظهر ، وهما أَبْهَرَان. وقيل هما الأكحلان اللذان فى الذّراعين. وقيل هو عرق مستبطن القلب فإذا انقطع لم تبق معه حياه. وقيل الأَبْهَرُ عرق منشؤه من الرأس ويمتد إلى القدم ، وله شرايين تتّصل بأكثر الأطراف والبدن ، فالذى فى الرأس منه يسمى النّأمه ، ومنه قولهم : أسكت الله نأمته أى أماته ، ويمتدّ إلى الحلق فيسمى فيه الوريد ، ويمتد إلى الصدر فيسمّى الأَبْهَر ، ويمتد إلى الظهر فيسمّى الوتين ، والفؤاد معلّق به ، ويمتدّ إلى الفخذ فيسمى النّسا ، ويمتد إلى الساق فيسمى الصّافن. والهمزه فى الأبهر زائده. وأوردناه هاهنا لأجل اللفظ. ويجوز فى «أوان» الضم والفتح : فالضم لأنه خبر المبتدأ ، والفتح على البناء لإضافته إلى مبنى ، كقوله :

على حين عاتبت المشيب على الصّبا

وقلت ألّما تصح والشّيب وازع

١- أوهمت الشىء : تركته.

٢- الزياده من اللسان.

ومنه حديث على «فيلقى بالفضاء منقطعا أَبْهَرَاهُ».

أبا

(أبا) - قد تكرر فى الحديث «لا أَبَا لك» وهو أكثر ما يذكر فى المدح : أى لا كافى لك غير نفسك. وقد يذكر فى معرض الذّم كما يقال لا أمّ لك ، وقد يذكر فى معرض التعجّب ودفعا للعين ، كقولهم لله درّك ، وقد يذكر بمعنى جدّ فى أمرك وشمّر ؛ لأن من له أب اتّكل عليه فى بعض شأنه ، وقد تحذف اللام فيقال لا أَبَاكَ بمعناه. وسمع سليمان بن عبد الملك ؛ رجلا من الأعراب فى سنه مجدبه يقول :

ربّ العباد ما لنا وما لك

قد كنت تسقينا فما بدا لك

أنزل علينا الغيث لا أَبَا لك

فحمله سليمان أحسن محمل فقال : أشهد أن لا أَبَا له ولا صاحبه ولا ولد.

(س) وفى الحديث «لله أَبُوكَ» إذا أضيف الشىء إلى عظيم شريف اكتسى عظيما وشرفا ، كما قيل : بيت الله وناقَةُ اللهِ ، فإذا وجد من الولد ما يحسن موقعه ويحمد ، قيل لله أَبُوكَ فى معرض المدح والتعجب : أى أبوك لله خالصا حيث أبحب بك وأتى بمثلك. وفى حديث الأعرابى الذى جاء يسأل عن شرائع الإسلام ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : «أفلح وأَبِيهِ إن صدق» ، هذه كلمه جاريه على ألسن العرب تستعملها كثيرا فى خطابها وتريد بها التأكيد. وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم أن يحلف الرجل بأبيه ، فيحتمل أن يكون هذا القول قبل النهى. ويحتمل أن يكون جرى منه على عاده الكلام الجارى على الألسن ولا يقصد به القسم كاليمين المعفوّ عنها من قبيل اللّغو ، أو أراد به توكيد الكلام لا اليمين ، فإن هذه اللفظه تجرى فى كلام العرب على ضربين : للتعظيم وهو المراد بالقسم المنهىّ عنه ، وللتوكيد كقول الشاعر :

لعمر أَبِى الواشين لا عمر غيرهم

لقد كلّفتنى خطّه لا أريدها

فهذا توكيد لا قسم ؛ لأنه لا يقصد أن يحلف بأبى الواشين ، وهو فى كلامهم كثير.

(س) وفى حديث أم عطيه «كانت إذا ذكرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : بِأَبَاهُ ، أصله بأبى هو ، يقال بَأْبَأْتُ الصبىّ إذا قلت له بأبى أنت وأمّى ، فلما سكنت الياء قلبت ألفا ، كما قيل فى يا ويلتى يا ويلتا ، وفيها ثلاث لغات : بهمزه مفتوحه بين الباءين ، وبقلب الهمزه ياء مفتوحه ،

وبإبدال الياء الآخره ألفا وهى هذه ، والباء الأولى فى بأبى أنت وأمى متعلقه بمحذوف ، قيل هو اسم فيكون ما بعده مرفوعا تقديره : أنت مفدّى بأبى وأمّى. وقيل هو فعل وما بعده منصوب : أى فديتك بأبى وأمّى ، وحذف هذا المقدر تخفيفا لكثره الاستعمال وعلم المخاطب به.

(س) وفى حديث رقيقه «هنيئا لك أَيَا البطحاء» إنما سمّوه أبا البطحاء لأنهم شرفوا به وعظّموا بدعائه وهدايته ، كما يقال للمطاعم أَبُو الأضياف.

وفى حديث وائل بن حجر «من محمّد رسول الله إلى المهاجر بن أبو أميّه» حقّه أن يقول ابن أبى أميه ، ولكنه لاشتهاره بالكنيه ولم يكن له اسم معروف غيره لم يجرّ ، كما قيل على ابن أبو طالب.

وفى حديث عائشه قالت عن حفصه «وكانت بنت أَبِيهَا» أى إنها شبيهه به فى قوّه النّفس وحدّه الخلق والمبادره إلى الأشياء.

(س) وفى الحديث «كلّكم فى الجنه إلّا من أَبَى وشرد» أى إلا من ترك طاعه الله التى يستوجب بها الجنه ؛ لأنّ من ترك التسبب إلى شىء لا يوجد بغيره فقد أباه. والإِبَاءُ أشدّ الامتناع.

وفى حديث أبى هريره «ينزل المهدى فيبقى فى الأرض أربعين فقيل أربعين سنه؟ فقال أَبَيْتَ. فقيل شهرا؟ فقال أَبَيْتَ. فقيل يوما؟ فقال أَبَيْتَ» : أى أبيت أن تعرفه فإنه غيب لم يرد الخبر ببيانه ، وإن روى أَبَيْتُ بالرفع فمعناه أبيتُ أن أقول فى الخبر ما لم أسمعه. وقد جاء عنه مثله فى حديث العدوى والطّيره.

وفى حديث ابن ذى يزن «قال له عبد المطلب لما دخل عليه : أَبَيْتَ اللّعن» كان هذا من تحايا الملوك فى الجاهليه والدعاء لهم ، ومعناه أبيت أن تفعل فعلا تلعن بسببه وتذمّ.

وفيه ذكر «أَبًا» : هى بفتح الهمزه وتشديد الباء : بئر من بئار بنى قريظه وأموالهم يقال لها بئر أَبًا ، نزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى بنى قريظه.

وفيه ذكر «الأَبْوَاء» هو بفتح الهمزه وسكون الباء والمد : جبل بين مكه والمدينه ، وعنده بلد ينسب إليه.

أبين

(أبين) - فيه «من كذا وكذا إلى عدن أَبْيَنَ» أَبْيَنُ - بوزن أحمر - : قريه على جانب البحر ناحيه اليمن. وقيل هو اسم مدينه عدن.

(باب الهمزه مع التاء)

أتب

(أتب) [ه] فى حديث النّخعىّ «أنّ جاريه زنت فجلدها خمسين وعليها إِتْبٌ لها وإزار» الإِتْبُ بالكسر : برده تشقّ فتلبس من غير كمّين ولا جيب ، والجمع الأُتُوبُ ، ويقال لها البقيره.

أتم

(أتم) (س) فيه «فأقاموا عليه مَأْتَماً» المَأْتَمُ فى الأصل : مجتمع الرجال والنساء فى الغمّ والفرح ، ثم خصّ به اجتماع النساء للموت. وقيل هو للشّوابّ من النساء لا غير.

أتن

(أتن) (س ه) فى حديث ابن عباس «جئت على حمار أَتَانٍ» الحمار يقع على الذكر والأنثى. والأَتَانُ الحماره الأنثى خاصّه ، وإنما استدرك الحمار بالأتان ليعلم أنّ الأنثى من الحمر لا تقطع الصلاه ، فكذلك لا تقطعها المرأه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث. ولا يقال فيها أَتَانَهٌ ، وإن كان قد جاء فى بعض الحديث.

أتى

(أتى) (ه) فيه «أنه سأل عاصم بن عدىّ عن ثابت بن الدّحداح فقال : إنما هو أَتِىٌّ فينا» أى غريب. يقال رجل أَتِىٌّ وأَتَاوِىٌّ.

(ه) ومنه حديث عثمان «إنّا رجلان أَتَاوِيَّانِ» أى غريبان. قال أبو عبيد : الحديث يروى بالضّمّ ، وكلام العرب بالفتح ، يقال سيل أَتِىٌّ وأَتَاوِىٌّ : جاءك ولم يجئك مطره. ومنه قول المرأه التى هجت الأنصار :

أطعتم أَتَاوِىَ من غيركم

فلا من مراد ولا مذحج

أرادت بِالْأَتَاوِىّ النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فقتلها بعض الصحابه فأهدر دمها.

(س) وفى حديث الزبير «كنّا نرمى الأَتْوَ والأَتْوَيْنِ» أى الدّفعه والدّفعتين ، من الأتو : العدو ، يريد رمى السهام عن القسىّ بعد صلاه المغرب. ومنه قولهم : ما أحسن أَتْوَ يَدَى هذه الناقه وأَتْيَهُمَا : أى رجع يديها فى السير.

(ه) وفى حديث ظبيان فى صفه ديار ثمود قال «وأَتَوْا جداولها» أى سهّلوا طرق المياه إليها. يقال : أَتَّيتُ الماء إذا أصلحت مجراه حتى يجرى إلى مقارّه.

ص: ٢١

[(ه) وفى الحديث «لو لا أنه طريق مِيتَاء لحزنّا عليك يا إبراهيم» أى طريق مسلوك ، مفعال من الإِتْيَان.

(ه) ومنه حديث اللقطه «ما وجدت فى طريق مِيتَاء فعرّفه سنه» (١)] ومنه حديث بعضهم «أنّه رأى رجلا يُؤَتِّى الماء فى الأرض» أى يطرّق ، كأنه جعله يأتى إليها : أى يجىء.

(س) وفى الحديث «خير النّساء المُوَاتِيَهُ لزوجها» المُوَاتَاه : حسن المطاوعه والموافقه ، وأصله الهمز فخفّف وكثر حتى صار يقال بالواو الخالصه ، وليس بالوجه.

وفى حديث أبى هريره فى العدوى «أَنَّى قلت أُتِيتَ» أى دهيت وتغيّر عليك حسّك فتوهّمت ما ليس بصحيح صحيحا.

وفى حديث بعضهم «كم إِتَاءُ أرضك» أى ريعها وحاصلها ، كأنّه من الإِتَاوَه ، وهو الخراج.

(باب الهمزه مع الثاء)

أثر

(أثر) (ه) فيه «قال للأنصار : إنكم ستلقون بعدى أَثْرَهً فاصبروا» الأَثْرَه - بفتح الهمزه والثاء - الاسم من آثَرَ يُوثِرُ إِيثَاراً إذا أعطى ، أراد أنّه يُسْتَأْثَرُ عليكم فيفضّل غيركم فى نصيبه من الفىء. والاسْتِئْثَار : الانفراد بالشىء.

ومنه الحديث «وإذا اسْتَأْثَرَ الله بشىء فاله (٢) عنه».

ومنه حديث عمر «فوالله ما أَسْتَأْثِرُ بها عليكم ولا آخذها دونكم».

وفى حديثه الآخر لما ذكر له عثمان للخلافه فقال : «أخشى حفده وأُثْرَتَهُ» أى إيثاره.

(ه) - وفى الحديث «ألا إنّ كلّ دم ومَأْثَرَهٍ كانت فى الجاهليه فإنها تحت قدمىّ هاتين» مَآثِرُ العرب : مكارمها ومفاخرها التى تؤثر عنها ، أى تروى وتذكر.

(ه) ومنه حديث عمر «ما حلفت بأبى ذاكرا ولا آثِراً» أى ما حلفت به مبتدئا من نفسى ، ولا رويت عن أحد أنه حلف بها.

١- هذه الزياده موجوده فى هامش الأصل. وذكر مصححه أنها موجوده فى بعض النسخ ، وقد تابلناها على الهروى.

٢- قاله عنه : أى لا تشتغل به فإنه لا يمكن الوصول إليه.

ومنه حديث على فى دعائه على الخوارج «ولا بقى منكم آثِرٌ» أى مخبر يروى الحديث.

ومنه حديثه الآخر «ولست بِمَأْثُورٍ فى دينى» أى لست ممّن يؤثر عنّى شرّ وتهمه فى دينى. فيكون قد وضع المأثور وضع المأثور عنه. والمروىّ فى هذين الحديثين بالباء الموحده. وقد تقدّم.

ومنه قول أبى سفيان فى حديث قيصر «لو لا أن يَأْثُرُوا عنى الكذب» أى يروون ويحكون.

(ه) - وفى الحديث «من سرّه أن يبسط الله فى رزقه ، وينسأ فى أَثَرِهِ فليصل رحمه» الأَثَرُ : الأجل ، وسمى به لأنه يتبع العمر ، قال زهير :

والمرء ما عاش ممدود له أمل

لا ينتهى العمر حتّى ينتهى الأَثَرُ

وأصله من أثر مشيه فى الأرض ، فإن [من](١) مات لا يبقى له أثر ولا يرى لأقدامه فى الأرض أثر.

ومنه قوله للذى مرّ بين يديه وهو يصلى «قطع صلاتنا قطع الله أَثَرَهُ» ، دعاء عليه بالزّمانه لأنه إذا زمن انقطع مشيه فانقطع أثره.

أثف

(أثف) (س) فى حديث جابر «والبرمه بين الأَثَافِي» هى جمع أُثْفِيَّه وقد تخفّف الياء فى الجمع ، وهى الحجاره التى تنصب وتجعل القدر عليها. يقال أَثْفَيْتُ القدر إذا جعلت لها الأثافىّ ، وثَفَّيْتُهَا إذا وضعتها عليها ، والهمزه فيها زائده. وقد تكررت فى الحديث.

أثكل

(أثكل) (س) فى حديث الحد «فجلد بِأُثْكُول» وفى روايه بِإِثْكَال ، هما لغه فى العثكول والعثكال : وهو عذق النخله بما فيه من الشماريخ ، والهمزه فيه بدل من العين ، وليست زائده ، والجوهرى جعلها زائده ، وجاء به فى الثاء من اللام.

أثل

(أثل) (س) فيه «أنّ منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من أَثْل الغابه» الأَثْل شجر

شبيه بالطّرفاء إلا أنه أعظم منه ، والغابه غيضه ذات شجر كثير ، وهى على تسعه أميال من المدينه.

(ه) - وفى حديث مال اليتيم «فليأكل منه غير مُتَأَثِّلٍ مالا» أى غير جامع ، يقال مال مُؤَثَّل ، ومجد مُؤَثَّل. أى مجموع ذو أصل ، وأَثْلَهُ الشيء أصله.

ومنه حديث أبى قتاده «إنّه لأوّل مال تَأَثَّلْتُهُ» وقد تكرر فى الحديث.

أثلب

(أثلب) (س) فيه «الولد للفراش وللعاهر الأَثْلَب» الأَثْلَب - بكسر الهمزه واللام وفتحهما ،

١- الزياده من : ا

والفتح أكثر - الحجر. والعاهر الزّانى كما فى الحديث الآخر «وللعاهر الحجر» قيل معناه : له الرّجم. وقيل هو كنايه عن الخيبه. وقيل الأَثْلَب دقاق الحجاره. وقيل التراب. وهذا يوضح أن معناه الخيبه إذ ليس كلّ زان يرجم. وهمزته زائده ، وإنما ذكرناه هاهنا حملا على ظاهره.

أثم

(أثم) - فيه «من عضّ على شبدعه (١) سلم من الأَثَام» الأَثَام بالفتح الإثم ، يقال أَثِمَ يَأْثَمُ أَثَاماً. وقيل هو جزاء الإثم.

ومنه الحديث «أعوذ بك من المَأْثَمِ والمغرم» المَأْثَم : الأمر الذى يأثم به الإنسان ، أو هو الإثم نفسه وضعا للمصدر موضع الاسم.

وفى حديث ابن مسعود «أنه كان يلقّن رجلا (إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعامُ الْأَثِيمِ)» وهو فعيل من الإثم.

وفى حديث معاذ «فأخبر بها عند موته تَأَثُّماً» أى تجنّبا للإثم. يقال تَأَثَّمَ فلان إذا فعل فعلا خرج به من الإثم ، كما يقال تحرّج إذا فعل ما يخرج به من الحرج.

ومنه حديث الحسن «ما علمنا أحدا منهم ترك الصلاه على أحد من أهل القبله تَأَثُّماً» وقد تكرر ذكره.

(س) - وفى حديث سعيد بن زيد «ولو شهدت على العاشر لم إِيثَمْ» هى لغه لبعض العرب فى أَأْثَمَ ، وذلك أنهم يكسرون حرف المضارعه فى نحو نعلم وتعلم ، فلما كسروا الهمزه فى أَأْثَمَ انقلبت الهمزه الأصليه ياء.

أثا

(أثا) (ه) فى حديث أبى الحارث الأزدىّ وغريمه «لآتينّ عليّا فَلَأَثِيَنَ بك» أى لأشينّ بك. أَثَوْتُ بالرّجل وأَثَيْتُ به ، وأَثَوْتُهُ وأَثَيْتُهُ إذا وشيت به. والمصدر الأَثْوُ والأَثْىُ والإِثَاوَه والإِثَايَه.

ومنه الحديث «انطلقت إلى عمر أَثِيَ على أبى موسى الأشعرى» ومنه سمّيت الأُثَايَه الموضع المعروف بطريق الجحفه إلى مكه ، وهى فعاله منه. وبعضهم يكسر همزتها.

(أُثَيْلٌ) هو مصغّر ، موضع قرب المدينه ، وبه عين ماء لآل جعفر بن أبى طالب.

١- الشبدع - بالدال المهمله : اللسان ، والجمع شبادع

(باب الهمزه مع الجيم)

أجج

(أجج) (ه) فى حديث خيبر «فلمّا أصبح دعا عليّا فأعطاه الرّايه فخرج بها يَؤُجُ حتى ركزها تحت الحصن» الأَجُّ : الإسراع والهروله ، أَجَ يَؤُجُ أَجّاً.

(س) - وفى حديث الطّفيل «طرف سوطه يَتَأَجَّجُ» أى يضىء ، من أَجِيج النّار : توقّدها.

وفى حديث علىّ «وعذبها أُجَاج» الأُجَاج بالضم : الماء الملح الشّديد الملوحه.

ومنه حديث الأحنف «نزلنا سبخه نشّاشه ، طرف لها بالفلاه ، وطرف لها بالبحر الأُجَاج».

أجد

(أجد) (س) فى حديث خالد بن سنان «وجدت أُجُداً يحشّها» الأُجُد - بضم الهمزه والجيم - الناقه القويه الموثقه الخلق. ولا يقال للجمل أجد.

أجدل

(أجدل) (س) فى حديث مطرّف «يهوى هوىّ الأَجَادِل» هى الصّقور ، واحدها أَجْدَل ، والهمزه فيه زائده.

أجر

(أجر) (ه) فى حديث الأضاحى «كلوا وادّخروا وائْتَجِرُوا» أى تصدّقوا طالبين الأجر بذلك. ولا يجوز فيه ائتجروا بالإدغام ، لأن الهمزه لا تدغم فى التاء ، وإنما هو من الأجر لا [من](١) التجاره. وقد أجازه الهروى فى كتابه ، واستشهد عليه بقوله فى الحديث الآخر «إنّ رجلا دخل المسجد وقد قضى النبى صلى الله عليه وسلم صلاته فقال : من يتّجر فيقوم فيصلّى معه» الروايه إنما هى «يأتجر» وإن صح فيها يتّجر فيكون من التجاره لا [من](٢) الأجر ، كأنّه بصلاته معه قد حصّل لنفسه تجاره أى مكسبا.

ومنه حديث الزكاه «ومن أعطاها مُؤْتَجِراً بها» وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث أم سلمه «آجِرْنِى فى مصيبتى وأخلف لى خيرا منها» آجَرَهُ يُؤْجِرُهُ إذا أثابه وأعطاه الأَجْرَ والجزاء. وكذلك أَجَرَهُ يَأْجُرُهُ ، والأمر منهما آجِرْنِى وأْجُرْنِى. وقد تكرر فى الحديث.

(س) - وفی حدیث دیه التّرقوه «إذا کسرت بعیران ، فإن کان فیها أَجُورٌ فأربعه أبعره»

ص: ۲۵

۱- الزیاده من : ا

۲- الزیاده من : ا

الأجُورُ مصدر أَجِرَتْ يده تُوجرُ أَجْراً وأَجُوراً إذا جبرت على عقده وغير استواء فبقى لها خروج عن هيئتها.

(ه) وفى الحديث «من بات على إِجَّارٍ فقد برئت منه الذمّه» الإِجَّار - بالكسر والتشديد : السّطح الّذى ليس حواليه ما يردّ الساقط عنه.

ومنه حديث محمّد بن مسلمه «فإذا جاريه من الأنصار على إِجَّارٍ لهم» والإِنْجَارُ بالنون لغه فيه ، والجمع الأَجَاجِير والأَنَاجِيرُ.

ومنه حديث الهجره «فتلقّى الناس رسول الله فى السوق وعلى الأَجَاجِير والأناجير» يعنى السّطوح.

أجل

(أجل) (ه) فى حديث قراءه القرآن «يتعجّلونه ولا يَتَأَجَّلُونَهُ».

وفى حديث آخر «يتعجّله ولا يَتَأَجَّلُهُ» التَّأَجُّل تفعّل من الأجل ، وهو الوقت المضروب المحدود فى المستقبل ، أى أنهم يتعجّلون العمل بالقرآن ولا يؤخّرونه.

(ه) وفى حديث مكحول قال «كنّا بالساحل مرابطين فَتَأَجَّلَ مُتَأَجِّلٌ منّا» أى استأذن فى الرّجوع إلى أهله وطلب أن يضرب له فى ذلك أجل.

وفى حديث المناجاه «أَجْلَ أن يحزنه» أى من أَجْلِهِ ولِأَجْلِهِ ، والكلّ لغات ، وتفتح همزتها وتكسر.

ومنه الحديث «أن تقتل ولدك إِجْلَ أن يأكل معك» وأمّا أَجَل بفتحتين فبمعنى نعم.

(ه) - وفى حديث زياد «فى يوم ترمض فيه الآجَال» هى جمع إِجْل بكسر الهمزه وسكون الجيم ، وهو القطيع من بقر الوحش والظّباء.

أجم

(أجم) (ه) فيه «حتى توارت بِآجَامِ المدينه» أى حصونها ، واحدها أُجُم بضمتين. وقد تكررت فى الحديث.

(س) - وفى حديث معاويه «قال له عمرو بن مسعود : ما تسأل عمن سحلت مريرته وأَجَمَ النساء» أى كرههنّ ، يقال : أَجَمْتُ الطعام آجِمُهُ إذا كرهته من المداومه عليه.

أجن

(أجن) (س) فى حديث علىّ «ارتوى من آجِنٍ» هو الماء المتغيّر الطّعم واللون. ويقال

فيه أَجِنَ وأَجَنَ يَأْجَنُ ويَأْجِنُ أَجْناً وأُجُوناً فهو آجِنٌ وأَجِنٌ.

(س) ومنه حديث الحسن «أنه كان لا يرى بأسا بالوضوء من الماء الآجِنِ».

(س) - وفى حديث ابن مسعود «أنّ امرأته سألته أن يكسوها جلبابا فقال : إنى أخشى أن تدعى جلباب الله الذى جلببك ، قالت : وما هو؟ قال : بيتك ، قالت : أَجَنَّكَ من أصحاب محمّد تقول هذا؟» تريد : أمن أجل أنك ، فحذفت من واللام والهمزه وحرّكت الجيم بالفتح والكسر ، والفتح أكثر. والعرب فى الحذف باب واسع ، كقوله تعالى (لكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّى) تقديره لكن أنا هو الله ربى.

فيه ذكر (أَجْنَادَيْن) وهو بفتح الهمزه وسكون الجيم ، وبالنون وفتح الدال المهمله ، وقد تكسر : وهو الموضع المشهور من نواحى دمشق ، وبه كانت الوقعه بين المسلمين والروم.

(أَجْيَاد) جاء ذكره فى غير حديث ، وهو بفتح الهمزه وسكون الجيم ، وبالياء تحتها نقطتان : جبل بمكه ، وأكثر الناس يقولونه جِيَاد بحذف الهمزه وكسر الجيم.

(باب الهمزه مع الحاء)

أحد

(أحد) - فى أسماء الله تعالى الأَحَد وهو الفرد الذى لم يزل وحده ولم يكن معه آخر ، وهو اسم بنى لنفى ما يذكر معه من العدد ، تقول ما جاءنى أحد ، والهمزه فيه بدل من الواو ، وأصله وحد لأنه من الوحده.

(س) - وفى حديث الدعاء «أنه قال لسعد - وكان يشير فى دعائه بأصبعين - أَحِّدْ أَحِّدْ» أى أشر بأصبع واحده ، لأن الذى تدعو إليه واحد وهو الله تعالى.

(ه) - وفى حديث ابن عباس ، وسئل عن رجل تتابع عليه رمضانان فقال : «إِحْدَى من سبع» يعنى اشتدّ الأمر فيه. ويريد به إحدى سنى يوسف عليه السلام المجدبه. فشبه حاله بها فى الشدّه. أو من الليالى السبع التى أرسل الله فيها العذاب على عاد.

(أَحْرَاد) هو بفتح الهمزه وسكون الحاء ودال مهمله : بئر قديمه بمكه لها ذكر فى الحديث.

(أحن) (س) فيه «وفى صدره عليه إِحْنَةٌ» الإِحْنَه : الحقد ، وجمعها إِحَن وإِحَنَاتٌ.

ومنه حديث مازن «وفى قلوبكم البغضاء والإِحَنُ.

(ه) وأما حديث معاويه «لقد مَنَعَتْنِى القدرةُ من ذوى الحِنَاتِ» فهى جمع حِنَه ، وهى لغه قليله فى الإِحْنَهِ ، وقد جاءت فى بعض طرق حديث حارثه بن مضرّب فى الحدود (١).

(أَحْيَا) هو بفتح الهمزه وسكون الحاء وياء تحتها نقطتان : ماء بالحجاز كانت به غزوه عبيده ابن الحارث بن المطلب.

(باب الهمزه مع الخاء)

أخذ

(أخذ) (ه) فيه «أنه أَخَذَ السيف وقال : من يمنعك منى؟ فقال : كن خير آخِذٍ. أى خير آسر. والأَخِيذ الأسير.

ومنه الحديث «من أصاب من ذلك شيئا أُخِذَ به» يقال أُخِذَ فلان بذنبه : أى حبس وجوزى عليه وعوقب به.

ومنه الحديث «وإن أُخِذُوا على أيديهم نجوا» يقال أَخَذْتُ على يد فلان إذا منعته عمّا يريد أن يفعله ، كأنّك أمسكت يده.

(ه) - وفى حديث عائشه «أنّ امرأه قالت لها : أأُؤَخِّذُ جملى؟ قالت : نعم» التَّأْخِيذ حبس السّواحر أزواجهنّ عن غيرهنّ من النساء. وكنت بالجمل عن زوجها ، ولم تعلم عائشه. فلذلك أذنت لها فيه.

(ه) وفى الحديث «وكانت فيها إِخَاذَات أمسكت الماء» الإِخَاذَات الغدران التى تأخذ ماء السماء فتحبسه على الشاربه ، الواحده إِخَاذَه.

(ه) ومنه حديث مسروق «جالست أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالإِخَاذِ» هو مجتمع الماء. وجمعه أُخُذٌ ، ككتاب كتب. وقيل هو جمع الإِخَاذَه وهو مصنع للماء يجتمع فيه. والأولى أن يكون جنسا للإخاذه لا جمعا ، ووجه التّشبيه مذكور فى سياق الحديث. قال : تكفى الإخاذه الراكب وتكفى الإخاذه الرّاكبين ، وتكفى الإخاذه الفئام من الناس. يعنى أن فيهم الصغير والكبير والعالم والأعلم.

١- نص حديث ابن مضرب - كما فى اللسان - «ما بينى وبين العرب حنه».

(ه) ومنه حديث الحجاج فى صفه الغيث «وامتلأت الإِخَاذ».

وفى الحديث «قد أَخَذُوا أَخَذَاتِهِمْ» أى نزلوا منازلهم ، وهى بفتح الهمزه والخاء.

أخر

(أخر) فى أسماء الله تعالى الْآخِرُ والمُؤَخِّر. فالآخِرُ هو الباقى بعد فناء خلقه كله ناطقه وصامته. والمُؤَخِّرُ هو الذى يؤخّر الأشياء فيضعها فى مواضعها ، وهو ضد المقدّم.

وفيه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بِأَخَرَةٍ إذا أراد أن يقوم من المجلس كذا وكذا» أى فى آخر جلوسه. ويجوز أن يكون فى آخر عمره. وهى بفتح الهمزه والخاء.

(ه) - ومنه حديث أبى برزه «لما كان بِأَخَرَةٍ».

(س) وفى حديث ماعز «إنّ الأَخِرَ قد زنى» الأَخِرُ - بوزن الكبد - : هو الأبعد المتأخر عن الخير.

ومنه الحديث «المسأله أَخِرُ كسب المرء» أى أرذله وأدناه. ويروى بالمد ، أى إن السّؤال آخر ما يكتسب به المرء عند العجز عن الكسب. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «إذا وضع أحدكم بين يديه مثل آخِرَةِ الرّحل فلا يبالى من مرّ وراءه» هى بالمد الخشبه التى يستند إليها الرّاكب من كور البعير.

(س) وفى حديث آخر «مثل مُؤْخِرَتِهِ ، وهى بالهمزه والسكون لغه قليله فى آخِرَتِهِ ، وقد منع منها بعضهم ، ولا يشدّد.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له : أَخِّرْ عنى يا عمر» أى تَأَخَّرْ. يقال أَخِّرْ وتَأَخَّرْ وقدّم وتقدّم بمعنى ، كقوله تعالى «لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ» أى لا تتقدّموا. وقيل معناه أخّر عنى رأيك ، فاختصر إيجازا وبلاغه.

(أَخْضَرُ) هو بفتح الهمزه والضاد المعجمه : منزل قرب تبوك نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مسيره إليها.

أخا

(أخا) (ه) فيه «مثل المؤمن والإيمان كمثل الفرس فى آخِيَّتِهِ» الآخِيَّه بالمد والتشديد : حبيل أو عويد يعرض فى الحائط ويدفن طرفاه فيه ، ويصير وسطه كالعروه وتشدّ فيها الدابه. وجمعها

الأوَاخِيّ مشددا. والأخَايَا على غير قياس. ومعنى الحديث أنه يبعد عن ربه بالذّنوب وأصل إيمانه ثابت.

(س) ومنه الحديث «لا تجعلوا ظهوركم كَأَخَايَا الدّوابّ» أى لا تقوّسوها فى الصلاه حتى تصير كهذه العرى.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قال للعباس : أنت أَخِيَّه آباء رسول الله صلى الله عليه وسلم» أراد بِالْأَخِيَّهِ البقيه ، يقال له عندى أَخِيَّهٌ أى ماتّه قويه ، ووسيله قريبه ، كأنه أراد أنت الذى يستند إليه من أصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتمسك به.

وفى حديث ابن عمر «يَتَأَخَّى مُتَأَخِ رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يتحرّى ويقصد. ويقال فيه بالواو أيضا وهو الأكثر.

ومنه حديث السجود «الرجل يُؤَخِّى والمرأه تحتفز» أَخَّى الرجل إذا جلس على قدمه اليسرى ونصب اليمنى ، هكذا جاء فى بعض كتب الغريب فى حرف الهمزه ، والروايه المعروفه «إنما هو الرجل يخوّى والمرأه تحتفز» والتّخويه أن يجافى بطنه عن الأرض ويرفعها.

(إِخْوَان) (ه) فيه «إنّ أهل الإِخْوَان ليجتمعون» الإِخْوَانُ لغه قليله فى الخوان الذى يوضع عليه الطعام عند الأكل (١).

(باب الهمزه مع الدال)

أدب

(أدب) (س) فى حديث على «أمّا إخواننا بنو أميه فقاده أَدَبَه» الأَدَبَه جمع آدِب ، مثل كاتب وكتبه ، وهو الذى يدعو إلى المَأْدُبَه ، وهى الطعام الذى يصنعه الرجل يدعو إليه النّاس.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «القرآن مَأْدُبَه الله فى الأرض» يعنى مدعاته ، شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ومنافع.

١- أنشد الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

(ه) ومنه حديث كعب «إن لله مَـأْدُبَةً من لحوم الرّوم بمروج عكّا» أراد أنهم يقتلون بها فتنتابهم السباع والطير تأكل من لحومهم. والمشهور فى المَأْدُبَه ضم الدال ، وأجاز فيها بعضهم الفتح. وقيل هى بالفتح مفعله من الأدب.

أدد

(أدد) [ه] فى حديث على قال «رأيت النبى عليه السلام فى المنام فقلت : ما لقيت بعدك من الإِدَدِ والأود» الإِدَدُ بكسر الهمزه الدّواهى العظام ، واحدتها إِدَّةٌ بالكسر والتشديد. والأود العوج.

أدر

(أدر) (س) فيه «أن رجلاـ أتاه وبه أُدْرَةٌ فقال ائت بعسّ ، فحسا منه ثم مجّه فيه وقال انتضح به فذهبت عنه» الأُدْرَه بالضّمّ : نفخه فى الخصيه ، يقال رجل آدَرُ بيّن الأَدَرِ بفتح الهمزه والدال ، وهى التى تسمّيها الناس القيله.

(س) ومنه الحديث «إنّ بنى إسرائيل كانوا يقولون إن موسى آدَرُ ، من أجل أنّه كان لا يغتسل إلّا وحده» وفيه نزل قوله تعالى «لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى فَبَرَّأَهُ اللهُ مِمَّا قالُوا».

أدف

(أدف) – فى حديث الديات «فى الأُدَافِ الدّيه» يعنى الذكر إذا قطع ، وهمزته بدل من الواو ، من ودف الإناء إذا قطر ، وودفت الشّحمه إذا قطرت دهنا. ويروى بالذال المعجمه وهو هو.

أدم

(أدم) (س) فيه «نعم الإِدَام الخلّ» الإِدَام بالكسر ، والأُدْمُ بالضّمّ : ما يؤكل مع الخبز أىّ شىء كان.

ومنه الحديث «سيّد إِدَام أهل الدنيا والآخره اللحم» جعل اللحم أدما ، وبعض الفقهاء لا يجعله أدما ويقول : لو حلف أن لا يَأْتَدِمَ ثم أكل لحما لم يحنث.

ومنه حديث أم معبد «أنا رأيت الشّاه وإنها لَتَأْدَمُهَا وتَأْدَمُ صرمتها».

ومنه حديث أنس «وعصرت عليه أمّ سليم عكّه لها فَأَدَمَتْهُ» أى خلطته وجعلت فيه إداما يؤكل. يقال فيه بالمدّ والقصر. وروى بتشديد الدال على التكثير.

ومنه الحديث «أنه مرّ يقوم فقال إنكم تَأْتَدِمُونَ على أصحابكم فأصلحوا رحالكم (١) حتى تكونوا شامه فى الناس» أى إنّ لكم

من الغنى ما يصلحكم كالإدام الذى يصلح الخبز ، فإذا أصلحتم رحالكم كنتم فى الناس كالشّامه فى الجسد تظهرون للناظرين ، هكذا جاء فى بعض

ص: ۳۱

۱- فى ا واللسان : فأصلحوا حالكم.

كتب الغريب مرويّا مشروحا. والمعروف فى الروايه «إنكم قادمون على أصحابكم فأصلحوا رحالكم» والظاهر والله أعلم أنّه سهو.

(ه) ومنه حديث النكاح «لو نظرت إليها فإنه أحرى أن يُؤْدَمَ بينكما (١)» أى تكون بينكما المحبّه والاتّفاق. يقال أَدَمَ الله بينهما يَأْدِمُ أَدْماً بالسّكون : أى ألّف ووفّق. وكذلك آدَمَ يُودِمُ بالمدّ فعل وأفعل.

(س) وفيه «أنه لما خرج من مكه قال له رجل : إن كنت تريد النساء البيض ، والنّوق الأُدْم فعليك ببنى مدلج» الأُدْم جمع آدَم كأحمر وحمر. والأُدْمَه فى الإبل : البياض مع سواد المقلتين ، بعير آدَم بيّن الأدمه ، وناقه أَدْمَاء ، وهى فى الناس السّمره الشّديده. وقيل هو من أَدْمَهِ الأرض وهو لونها ، وبه سمى آدَمُ عليه السلام.

(س) ومنه حديث نَجَبَه «ابنتك المُؤْدَمَه المبشره» يقال للرجل الكامل إنه لمُؤْدَمٌ مبشر : أى جمع لين الأدمه ونعومتها ، وهى باطن الجلد ، وشدّه البشره وخشونتها وهى ظاهره.

وفى حديث عمر «قال لرجل : ما مالك ، فقال : أقرن وآدِمَه فى المنيئه» الآدِمَه بالمدّ جمع أَدِيم ، مثل رغيف وأرغفه ، والمشهور فى جمعه أُدُم. والمنيئه بالهمزه الدّباغ.

أدا

(أدا) (ه) فيه «يخرج من قبل المشرق جيش آدَى شىء وأعدّه ، أميرهم رجل طوال» أى أقوى شىء. يقال آدَنِى عليه بالمدّ ، أى قوّنى. ورجل مُؤْدٍ : تامّ السّلاح كامل أداه الحرب.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «أرأيت رجلا خرج مُؤْدِياً نشيطا».

ومنه حديث الأسود بن يزيد فى قوله تعالى «وإنّا لجميع حذرون» قال : مقوون مُؤْدُونَ : أى كاملو أداه الحرب.

وفى الحديث «لا تشربوا إلّا من ذى إِدَاءٍ» الإِدَاءُ بالكسر والمدّ : الوكاء ، وهو شداد السّقاء.

١- هذا الخطاب موجه للمغيره بن شعبه ، وقد خطب امرأه (كما فى اللسان).

وفى حديث المغيره «فأخذت الإِدَاوَهَ وخرجت معه» الإِدَاوَه بالكسر : إناء صغير من جلد يتّخذ للماء كالسّطيحه ونحوها ، وجمعها أَدَاوَى. وقد تكررت فى الحديث.

وفى حديث هجره الحبشه «قال : والله لَأَسْتَأْدِيَنَّهُ عليكم» أى لأستعدينّه ، فأبدل الهمزه من العين لأنهما من مخرج واحد ، يريد لأشكونّ إليه فعلكم بى ؛ ليعدينى عليكم وينصفنى منكم.

(باب الهمزه مع الذال)

إِذْخِر

(إِذْخِر) - فى حديث الفتح وتحريم مكه «فقال العباس : إلّا الإِذْخِر فإنه لبيوتنا وقبورنا» الإِذْخِر بكسر الهمزه : حشيشه طيبه الرائحه تسقّف بها البيوت فوق الخشب ، وهمزتها زائده. وإنما ذكرناها هاهنا حملا على ظاهر لفظها.

ومنه الحديث فى صفه مكه «وأعذق إِذْخِرُهَا» أى صار له أعذاق. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «حتى إذا كنّا بثنيّه أَذَاخِر» هى موضع بين مكه والمدينه ، وكأنها مسماه بجمع الإِذْخِر.

أذرب

(أذرب) (س [ه]) فى حديث أبى بكر «لتألمنّ النّوم على الصّوف الأَذْرَبِىّ كما يألم أحدكم النوم على حسك السعدان» الأَذْرَبِىّ منسوب إلى أذربيجان على غير قياس ، هكذا تقوله العرب ، والقياس أن يقول أذرىّ بغير باء ، كما يقال فى النسب إلى رامهرمز : رامىّ ، وهو مطرد فى النسب إلى الأسماء المركّبه.

أذرح

(أذرح) - فى حديث الحوض «كما بين جربى وأَذْرُح» هو بفتح الهمزه وضم الراء وحاء مهمله : قريه بالشام وكذلك جربى.

أذن

(أذن) - فيه «ما أَذِنَ الله لشىء كَإِذْنِهِ لنبى يتغنّى بالقرآن» أى ما استمع الله لشىء كاستماعه لنبى يتغنّى بالقرآن ، أى يتلوه يجهر به. يقال منه أَذِنَ يَأْذَنُ أَذَناً بالتحريك.

وفيه ذكر الأذَان ، وهو الإعلام بالشىء. يقال آذَنَ يُؤْذِنُ إِيذَاناً ، وأَذَّنَ يُؤَذِّنُ تَأْذِيناً ، والمشدد مخصوص فى الاستعمال بإعلام وقت الصلاه.

ومنه الحديث «إنّ قوما أكلوا من شجره فجمدوا (١) فقال النبىّ عليه السلام قرّسوا الماء فى الشّنان وصبّوه عليهم فيما بين الأَذَانَيْنِ» أراد بهما أذان الفجر والإقامه. والتّقريس : التبريد. والشنان : القرب الخلقان.

ومنه الحديث «بين كل أَذَانَيْنِ صلاه» يريد بها السّنن الرّواتب التى تصلى بين الأذان والإقامه قبل الفرض.

وفى حديث زيد بن ثابت (٢) «هذا الذى أوفى الله بِأُذُنِهِ» أى أظهر الله صدقه فى إخباره عما سمعت أذنه.

(س) وفى حديث أنس «أنه قال له : يا ذا الأُذُنَيْنِ» قيل معناه الحضّ على حسن الاستماع والوعى ، لأنّ السمع بحاسّه الأذن ، ومن خلق الله له أذنين فأغفل الاستماع ولم يحسن الوعى لم يعذر. وقيل إن هذا القول من جمله مزحه صلى الله عليه وسلم ولطيف أخلاقه ، كما قال للمرأه عن زوجها «ذاك الذى فى عينه بياض».

أذى

(أذى) (ه) فى حديث العقيقه «أميطوا عنه الأَذَى» يريد الشعر والنّجاسه وما يخرج على رأس الصبى حين يولد ، يحلق عنه يوم سابعه.

(ه) ومنه الحديث «أدناها إماطه الأَذَى عن الطريق» وهو ما يُؤْذِى فيها كالشّوك والحجر والنّجاسه ونحوها.

(س) ومنه الحديث «كلّ مُؤْذٍ فى النار» وهو وعيد لمن يؤذى النّاس فى الدنيا بعقوبه النار فى الآخره ، وقيل أراد كلّ مؤذ من السباع والهوامّ يجعل فى النار عقوبه لأهلها.

وفى حديث ابن عباس فى تفسير قوله تعالى : «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ) ذُرِّيَّاتِهِمْ» قال «كأنّهم الذّر فى آذِيِ الماء» الآذِيُ - بالمد والتشديد - : الموج الشديد. ويجمع على أَوَاذِيّ.

ومنه خطبه على : «تلتطم أَوَاذِيُ أمواجها»

١- فى اللسان : «فخمدوا» أى أصابهم فتور ، فأمر النبى صلى الله عليه وسلم بصب الماء البارد عليهم لينشطوا.

٢- فى ا واللسان : زيد بن أرقم.

(باب الهمزه مع الراء)

أرب

(أرب) (ه) فيه «أنّ رجلا اعترض النبيّ صلى الله عليه وسلم ليسأله فصاح به الناس ، فقال دعوا الرّجل أَرِبَ ما له» فى هذه اللفظه ثلاث روايات : إحداها أَرِبَ بوزن علم ، ومعناها الدّعاء عليه ، أى أصيبت آرَابه وسقطت ، وهى كلمه لا يراد بها وقوع الأمر ، كما يقال تربت يداك ، وقاتلك الله ، وإنما تذكر فى معرض التّعجّب. وفى هذا الدعاء من النبيّ صلى الله عليه وسلم قولان : أحدهما تعجّبه من حرص السائل ومزاحمته ، والثانى أنه لما رآه بهذه الحال من الحرص غلبه طبع البشريه فدعا عليه. وقد قال فى غير هذا الحديث : «اللهمّ (إِنَّما أَنَا بَشَرٌ) فمن دعوت عليه فاجعل دعائى له رحمه» وقيل معناه احتاج فسأل ، من أَرِبَ الرّجل يَأْرَبُ إذا احتاج ، ثم قال ما له؟ أى أىّ شىء به؟ وما يريد؟

والروايه الثانيه «أَرَبٌ ما له ، بوزن جمل (١) ، أى حاجه له ، وما زائده للتقليل ، أى له حاجه يسيره. وقيل معناه حاجه جاءت به ، فحذف ، ثم سأل فقال ما له.

والروايه الثالثه أَرِبٌ بوزن كتف ، والأَرِبُ الحاذق الكامل (٢) ، أى هو أرب ، فحذف المبتدأ ثم سأل فقال : ما له أى ما شأنه.

(س) ومثله الحديث الآخر «أنه جاءه رجل فقال : دلّنى على عمل يدخلنى الجنه ، فقال أَرُبَ ما له» أى أنه ذو خبره وعلم. يقال أَرُبَ الرجل بالضمّ فهو أَرِيبٌ ، أى صار ذا فطنه. ورواه الهروى «إِرْبٌ ما له» بوزن حمل أى أنه ذو إِرْبٍ : خبره وعلم.

(س [ه]) وفى حديث عمر «أنه نقم على رجل قولا قاله ، فقال : أَرِبْتَ عن ذى يديك» أى سقطت آرابك من اليدين خاصه. وقال الهروى : معناه ذهب ما فى يديك حتى تحتاج (٣). وفى هذا

١- ضبطه مصحح الأصل «إرب بوزن حمل» بكسر الهمزه وسكون الراء وما أثبتناه من ا ، واللسان وتاج العروس.

٢- أنشد الهروى. وهو لأبى العيال الهذلى ، يرثى عبد بن زهره : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

٣- أنشد الهروى لابن مقبل : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى إن احتجت إليه وأردته.

نظر ، لأنه قد جاء فى روايه أخرى لهذا الحديث «خررت عن يديك» وهى عباره عن الخجل مشهوره ، كأنه أراد أصابك خجل أو ذمّ. ومعنى خررت : سقطت.

(ه) وفى الحديث «أنه ذكر الحيّات فقال : من خشى إِرْبَهُنَ فليس منا» الإِرْبُ بكسر الهمزه وسكون الراء : الدّهاء ، أى من خشى غائلتها وجبن عن قتلها - للذى قيل فى الجاهليه إنها تؤذى قاتلها أو تصيبه بخبل - فقد فارق سنّتنا وخالف ما نحن عليه.

(ه) وفى حديث الصلاه «كان يسجد على سبعه آرَابٍ» أى أعضاء ، واحدها إِرْب بالكسر والسكون ، والمراد بالسبعه : الجبهه واليدان والركبتان والقدمان.

(ه) ومنه حديث عائشه «كان أملككم لِأَرَبِهِ» أى لحاجته ، تعنى أنه كان غالبا لهواه. وأكثر المحدّثين يروونه بفتح الهمزه والراء يعنون الحاجه ، وبعضهم يرويه بكسر الهمزه وسكون الراء ، وله تأويلان : أحدهما أنه الحاجه ، يقال فيها الأَرَبُ ، والإِرْبُ والإِرْبَهُ والمَأْرُبَه والمَأْرَبَه ، والثانى أرادت به العضو ، وعنت به من الأعضاء الذكر خاصّه.

وفى حديث المخنث «كانوا يعدّونه من غير أولى الإِرْبَهِ» أى النكاح.

(س) وفى حديث عمرو بن العاص «قال فَأَرِبْتُ بأبى هريره ولم تضرر بى إِرْبَهٌ أَرِبْتُهَا قط قبل يومئذ» أَرِبْتُ به أى احتلت عليه ، وهو من الإِرْب : الدّهاء والنّكر.

(س) وفيه «قالت قريش : لا تعجلوا فى الفداء لا يَأْرَبُ عليكم محمّد وأصحابه» أى يتشددون عليكم فيه. يقال أَرِبَ الدّهر يَأْرَبُ إذا اشتدّ. وتَأَرَّبَ علىّ إذا تعدى. وكأنه من الأُرْبَه : العقده.

(ه) ومنه حديث سعيد بن العاص «قال لابنه عمرو : لا تَتَأَرَّبْ على بناتى» أى لا تتشدّد ولا تتعد.

(ه) وفى الحديث «أنه أتى بكتف مُؤَرَّبَه» أى موفّره لم ينقص منها شىء. أَرَّبْتُ الشىء تَأْرِيباً إذا وفّرته.

(ه) وفيه «مُؤَارَبَه الأَرِيب جهل وعناء» أى إن الأَرِيب - وهو العاقل - لا يختل عن عقله.

(س) وفى حديث جندب «خرج برجل آرَابٌ» قيل هى القرحه ، وكأنها من آفات الآرَاب : الأعضاء.

أرث

(أرث) (س) وفى حديث الحج «إنكم على إِرْثٍ من إرث أبيكم إبراهيم» يريد به مِيرَاثَهُمْ ملّته. ومن هاهنا للتبيين ، مثلها فى قوله تعالى «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» وأصل همزته واو لأنه من ورث يرث.

(س) وفى حديث أسلم «قال كنت مع عمرو إذا نار تُؤَرَّثُ بصرار» التَّأْرِيث : إيقاد النار وإذكاؤها. والإِرَاث والأَرِيث النار. وصرار - بالصاد المهمله - موضع قريب من المدينه.

أَرْثَد

(أَرْثَد) - بفتح الهمزه وسكون الراء : واد بين مكه والمدينه ، وهو وادى الأبواء ، له ذكر فى حديث معاويه.

أرج

(أرج) (س) فيه «لما جاء نعى عمر إلى المدائن أَرِجَ الناس» أى ضّجوا بالبكاء ، هو من أَرِجَ الطيب إذا فاح. وأَرَّجْتُ الحرب إذا أثرتها.

إِرْدَبّ

(إِرْدَبّ) - فى حديث أبى هريره «منعت مصر إِرْدَبَّهَا» هو مكيال لهم يسع أربعه وعشرين صاعا والهمزه فيه زائده.

إردخل

(إردخل) (س) فى حديث أبى بكر بن عياش «قيل له : من انتخب هذه الأحاديث ، قال : انتخبها رجل إِرْدَخْل» الإِرْدَخْل : الضخم. يريد أنه فى العلم والمعرفه بالحديث ضخم كبير.

أرر

(أرر) فى خطبه على بن أبى طالب «يفضى كإفضاء الديكه ، ويَؤُرُّ بملاقحه» الأَرُّ الجماع. يقال : أَرَّ يَؤُرُّ أَرّاً ، وهو مِئَرٌّ بكسر الميم ، أى كثير الجماع.

أرز

(أرز) (ه) فيه «إن الإسلام لَيَأْرِزُ إلى المدينه كما تَأْرِزُ الحيّه إلى جحرها» أى ينضم إليها ويجتمع بعضه إلى بعض فيها.

ومنه كلام على بن أبى طالب «حتى يَأْرِزَ الأمر إلى غيركم».

ومنه كلامه الآخر «جعل الجبال للأرض عمادا ، وأَرَّزَ فيها أوتادا» أى أثبتها. إن كانت الزاى مخفّفه فهى من أَرَزَتِ الشّجره تَأْرِزُ إذا ثبتت فى الأرض. وإن كانت مشدده فهى من أَرَزَّتِ الجراده

ورَزَّتْ إذا أدخلت ذنبها فى الأرض لتلقى فيها بيضها. ورَزَزْتُ الشّىء فى الأرض رَزّاً : أثبته فيها. وحينئذ تكون الهمزه زائده ، والكلمه من حرف الراء.

(س) ومنه حديث أبى الأسود «إن سئل أَرَزَ» أى تقبض من بخله. يقال أَرَزَ يَأْرِزُ أَرْزاً ، فهو أَرُوزٌ ، إذا لم ينبسط للمعروف.

(ه) وفيه «مثل المنافق (١) مثل الأَرْزَه المجذيه على الأرض» الأَرْزَه - بسكون الراء وفتحها - شجره الأرزن ، وهو خشب معروف. وقيل هو الصنوبر. وقال بعضهم : هى الآرِزَه بوزن فاعله ، وأنكرها أبو عبيد.

(ه) وفى حديث صعصعه بن صوحان «ولم ينظر فى أَرْزِ الكلام» أى فى حصره وجمعه والتروّى فيه.

أرس

(أرس) (س ه) فى كتاب النبى عليه السلام إلى هرقل «فإن أبيت فعليك إثم الأَرِيسِيِّين» قد اختلف فى هذه اللفظه صيغه ومعنى : فروى الأَرِيسِّين بوزن الكريمين. وروى الإِرِّيسِّين بوزن الشِّرِّيبين. وروى الأَرِيسِّيِّين بوزن العظيمّيين. وروى بإبدال الهمزه ياء مفتوحه فى البخارى.

وأما معناها فقال أبو عبيد : هم الخدم والخول ، يعنى لصدّه إياهم عن الدين ، كما قال «رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا» أى عليك مثل إثمهم.

وقال ابن الأعرابى : أَرَسَ يَأْرِسُ أَرْساً فهو أَرِيسٌ ، وأَرَّسَ يُؤَرِّسُ تَأْرِيساً فهو إِرِّيس ، وجمعها أَرِيسُون وإِرِّيسُون وأَرَارِسَه ، وهم الأكّارون. وإنما قال ذلك لأن الأكّارين كانوا عندهم من الفرس ، وهم عبده النار ، فجعل عليه إثمهم.

وقال أبو عبيد فى كتاب الأموال : أصحاب الحديث يقولون الأَرِيسِّيِّين منسوبا مجموعا ، والصحيح الأَرِيسِين ، يعنى بغير نسب ، ورده الطحاوى عليه. وقال بعضهم : إن فى رهط هرقل فرقه تعرف بالأَرُوسِّيَّه ، فجاء على النسب إليهم. وقيل إنهم أتباع عبد الله بن أَرِيس - رجل كان فى الزمن الأوّل - قتلوا نبيا بعثه الله إليهم. وقيل الإِرِّيسُون ، الملوك واحدهم إِرِّيس. وقيل هم العشّارون.

ومنه حديث معاويه «بلغه أن صاحب الروم يريد قصد بلاد الشام أيام صفين ، فكتب

١- روايه اللسان ، وتاج العروس : مثل الكافر الخ.

إليه : بالله لئن تمّمت على ما بلغنى لأصالحنّ صاحبى ولأكوننّ مقدّمته إليك ، ولأجعلن القسطنطينيّه البخراء حممه سوداء ، ولأنزعنّك من الملك نزع الاصطفلينه ، ولأردنّك إِرِّيساً من الأَرَارِسَه ترعى الدّوابل».

وفى حديث خاتم النبى عليه السلام «فسقطت من يد عثمان فى بئر أَرِيس» هى بفتح الهمزه وتخفيف الراء بئر معروفه قريبا من مسجد قباء عند المدينه.

أرش

(أرش) [ه] قد تكرر فيه ذكر الأَرْش المشروع فى الحكومات ، وهو الذى يأخذه المشترى من البائع إذا اطّلع على عيب فى المبيع. وأُرُوش الجنايات والجراحات من ذلك ؛ لأنها جابره لها عما حصل فيها من النقص. وسمى أَرْشاً لأنه من أسباب النزاع ، يقال أَرَّشْتُ بين القوم إذا أوقعت بينهم.

أرض

(أرض) (ه) فيه «لا صيام لمن لم يُؤَرِّضْهُ من الليل» أى لم يهيئه ولم ينوه. يقال أَرَّضْتُ الكلام إذا سوّيته وهيّأته.

(ه) وفى حديث أم معبد «فشربوا حتى أَرَاضُوا» أى شربوا عللا بعد نهل حتى رووا ، من أَرَاضِ الوادى إذا استنقع فيه الماء وقيل أَرَاضُوا : أى ناموا على الإِرَاض (١) وهو البساط. وقيل حتى صبّوا اللبن على الأرض.

(ه) وفى حديث ابن عباس «أزلزلت الأرض أم بى أَرْض» الأَرْض بسكون الراء : الرّعده.

وفى حديث الجنازه «من أهل الأرض أم من أهل الذمه» أى الذين أقرّوا بأرضهم.

أرط

(أرط) - فيه «جىء بإبل كأنها عروق الأَرْطَى» هو شجر من شجر الرمل عروقه حمر. وقد اختلف فى همزته فقيل إنها أصليه ، لقولهم أديم مَأْرُوط. وقيل زائده لقولهم أديم مرطىّ ، وألفه للإلحاق ، أو بنى الاسم عليها وليست للتأنيث.

أرف

(أرف) - فيه «أىّ مال اقتسم وأُرِّفَ عليه فلا شفعه فيه» أى حدّ وأعلم.

ومنه حديث عمر «فقسّموها على عدد السهام وأعلموا أُرَفَهَا» الأُرَف جمع أُرْفَه وهى الحدود والمعالم. ويقال بالثاء المثلثه أيضا.

۱- کانت فی الأصل «الأرض» والتصحیح من : ا. والإراض : البساط الضخم.

(ه) ومنه حديث عثمان «الأرَفُ تقطع الشفعه».

ومنه حديث عبد الله بن سلام «ما أجد لهذه الأمه من أُرْفَهِ أجل بعد السبعين» أى من حدّ ينتهى إليه.

(ه) وفى حديث المغيره «الحديث من فى العاقل أشهى إلىّ من الشهد بماء رصفه بمحض الأُرْفِىّ» هو اللبن المحض الطّيّب ، كذا قاله الهروى عند شرحه الرصفه فى حرف الراء.

أرق

(أرق) قد تكرر. (س) فيه ذكر الأَرَق وهو السهر ، رجل أَرِقٌ إذا سهر لعله ، فإن كان السهر من عادته قيل أُرُقٌ بضم الهمزه والراء.

أرك

(أرك) - فيه «ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكىء على أَرِيكَتِه فيقول بيننا وبينكم كتاب الله» الأَرِيكَه : السرير فى الحجله من دونه ستر ، ولا يسمى منفردا أريكه. وقيل هو كل ما اتّكئ عليه من سرير أو فراش أو منصّه ، وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث الزهرى عن بنى إسرائيل «وعنبهم الأَرَاك» هو شجر معروف له حمل كعناقيد العنب ، واسمه الكباث بفتح الكاف ، وإذا نضج يسمى المرد.

(س) ومنه الحديث «أتى بلبن إبل أَوَارِك» أى قد أكلت الأراك. يقال أَرَكَتْ تَأْرِكُ وتَأْرُكُ فهى أَرِكَه إذا أقامت فى الأراك ورعته. والأَوَارِك جمع آرِكَه.

أرم

(أرم) (ه) فيه «كيف تبلغك صلاتنا وقد أَرِمْتَ» أى بليت ، يقال أَرِمَ المال إذا فنى. وأرض أَرِمَه لا تنبت شيئا. وقيل إنما هو أُرِمْتَ من الأَرْمِ : الأكل ، يقال أَرَمَتِ السنه بأموالنا : أى أكلت كل شىء ، ومنه قيل للأسنان الأُرَّم. وقال الخطابى : أصله أرممت ، أى بليت وصرت رميما ، فحذف إحدى الميمين ، كقولهم ظلت فى ظللت ، وكثيرا ما تروى هذه اللفظه بتشديد الميم ، وهى لغه ناس من بكر بن وائل ، وسيجىء الكلام عليها مستقصى فى حرف الراء إن شاء الله تعالى.

(س) وفيه «ما يوجد فى آرَامِ الجاهليه وخربها فيه الخمس» الآرَامُ الأعلام وهى حجاره تجمع وتنصب فى المفازه يهتدى بها ، واحدها إِرَم كعنب. وكان من عاده الجاهليه أنهم إذا وجدوا شيئا فى طريقهم لا يمكنهم استصحابه تركوا عليه حجاره يعرفونه بها ، حتى إذا عادوا أخذوه.

(ه) ومنه حديث سلمه بن الأكوع «لا يطرحون شيئا إلّا جعلت عليه آرَاماً».

وفى حديث عمير بن أفصى «أنا من العرب فى أَرُومَه بنائها» الأَرُومَه بوزن الأكوله : الأصل. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه ذكر إِرَم ، بكسر الهمزه وفتح الراء الخفيفه ، وهو موضع من ديار جذام أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى جعال بن ربيعه.

(س) وفيه أيضا ذكر «إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ» ، وقد اختلف فيها فقيل دمشق وقيل غيرها.

أرن

(أرن) (س) فى حديث الذبيحه «أَرِنْ أو أعجل ما أنهر الدم» هذه اللفظه قد اختلف فى صيغتها ومعناها. قال الخطابى : هذا حرف طال ما استثبتّ فيه الرواه وسألت عنه أهل العلم باللغه ، فلم أجد عند واحد منهم شيئا يقطع بصحته. وقد طلبت له مخرجا فرأيته يتّجه لوجوه : أحدها أن يكون من قولهم أَرَانَ القومُ فهم مُرِينُونَ إذا هلكت مواشيهم ، فيكون معناه : أهلكها ذبحا وأزهق نفسها بكل ما أنهر الدم غير السّن والظّفر ، على ما رواه أبو داود فى السنن بفتح الهمزه وكسر الراء وسكون النون. والثانى أن يكون اثْرَنْ بوزن اعْرَنْ ، من أَرِنَ يَأْرَنُ إذا نشط وخف ، يقول خفّ وأعجل لئلا تقتلها خنقا ، وذلك أنّ غير الحديد لا يمور فى الذكاه موره. والثالث أن يكون بمعنى أدم الحزّ ولا تفتر ، من قولك رَنَوْتُ النظر إلى الشىء إذا أدمته ، أو يكون أراد أدم النظر إليه وراعه ببصرك لئلا تزلّ عن المذبح ، وتكون الكلمه بكسر الهمزه والنون وسكون الراء ، بوزن إرم. وقال الزمخشرى : كل من علاك وغلبك فقد رَانَ بك. ورِينَ بفلان : ذهب به الموت. وأَرَانَ القومُ إذا رِينَ بمواشيهم : أى هلكت ، وصاروا ذوى رين فى مواشيهم ، فمعنى أَرِنْ أى صر ذا رين فى ذبيحتك. ويجوز أن يكون أَرَانَ تعديه رَانَ : أى أزهق نفسها.

(ه) ومنه حديث الشعبى «اجتمع جوار فَأَرِنَ» أى نشطن ، من الأَرَنِ : النشاط.

(ه) وفى حديث استسقاء عمر «حتى رأيت الأَرِينَه تأكلها صغار الإبل» الأَرِينَه : نبت معروف يشبه الخطمىّ. وأكثر المحدثين يرويه الأرنبه واحده الأرانب.

أرنب

(أرنب) - فى حديث الخدرى «فلقد رأيت على أنف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأَرْنَبَتِهِ أثر الماء والطين» الأَرْنَبَه : طرف الأنف.

(س) ومنه حديث وائل «كان يسجد على جبهته وأَرْنَبَتِهِ»

وفى حديث استسقاء عمر «حتى رأيت الأَرْنَبَةَ تأكلها صغار الإبل» هكذا يرويها أكثر المحدّثين. وفى معناها قولان ذكرهما القتيبى فى غريبه : أحدهما أنها واحده الأَرَانِب ، حملها السّيل حتى تعلّقت بالشجر فأكلت ، وهو بعيد ، لأنّ الإبل لا تأكل اللحم. والثانى أنها نبت لا يكاد يطول فأطاله هذا المطر حتى صار للإبل مرعى ، والذى عليه أهل اللغه أن اللفظه إنما هى الأرينه بياء تحتها نقطتان وبعدها نون ، وقد تقدمت فى أرن ، وصححه الأزهرى وأنكر غيره.

أرت

(أرت) (ه) فى حديث بلال «قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمعكم شىء من الإِرَهِ» أى القديد. وقيل هو أن يغلى اللحم بالخلّ ويحمل فى الأسفار.

ومنه حديث بريده «أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم إِرَهً» أى لحما مطبوخا فى كرش.

وفى الحديث «ذبح لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاه ثم صنعت فى الإِرَهِ» الإِرَهُ حفره توقد فيها النار. وقيل هى الحفره التى حولها الأثافى. يقال وَأَرْتُ إِرَهً. وقيل الإِرَهُ النار نفسها. وأصل الإِرَه إِرْىٌ بوزن علم ، والهاء عوض من الياء.

(س) ومنه حديث زيد بن حارثه «ذبحنا شاه ووضعناها فى الإِرَهِ حتى إذا نضجت جعلناها فى سفرتنا».

أرى

(أرى) (ه) فيه «أنه دعا لامرأه كانت تفرك زوجها ، فقال : اللهم أَرِّ بينهما» أى ألّف وأثبت الودّ بينهما ، من قولهم : الدابه تَأْرِى الدّابه إذا انضمّت إليها وألفت معها معلفا واحدا. وآرَيْتُهَا أنا. ورواه ابن الأنبارى «اللهم أَرِّ كلّ واحد منهما صاحبه» أى احبس كل واحد منهما على صاحبه حتى لا ينصرف قلبه إلى غيره ، من قولهم تَأَرَّيْتُ فى المكان إذا احتبست فيه ، وبه سميت الآخيّه آرِيًا لأنها تمنع الدّوابّ عن الانفلات. وسمى المعلف أَرِيًا مجازا ، والصواب فى هذه الروايه أن يقال «اللهم أَرِّ كلّ واحد منهما على صاحبه» فإن صحت الروايه بحذف على فيكون كقولهم تعلّقت بفلان ، وتعلّقت فلانا.

ومنه حديث أبى بكر «أنه دفع إليه سيفا ليقتل به رجلا فاستثبته ، فقال أَرِّ» أى مكّن

وثبت يدى من السيف. وروى أَرِ مخففه ، من الرؤيه ، كأنه يقول أَرِنِى بمعنى أعطنى.

(ه) وفى الحديث «أنه أهدى له أَرْوَى وهو محرم فردها» الأَرْوَى جمع كثره للأُرْوِيَّه ، وتجمع على أَرَاوِىّ ، وهى الأيايل. وقيل غنم الجبل.

(ه) ومنه حديث عون أنه ذكر رجلا تكلّم فأسقط فقال «جمع بين الأَرْوَى والنّعام» يريد أنه جمع بين كلمتين متناقضتين ، لأن الأَرْوَى تسكن شعف الجبال والنّعام تسكن الفيافى. وفى المثل : لا تجمع بين الأَرْوَى والنّعام.

(أَرْيَان) (س) فى حديث عبد الرحمن النّخعى «لو كان رأى الناس مثل رأيك ما أدّى الأَرْيَان» هو الخراج والإتاوه ، وهو اسم واحد كالشّيطان. قال الخطابى : الأشبه بكلام العرب أن يكون بضم الهمزه والباء المعجمه بواحده ، وهو الزياده على الحق. يقال فيه أُرْبَانٌ وعربان. فإن كانت الياء معجمه باثنتين فهو من التّأريه لأنه شىء قرّر على الناس وألزموه.

أريحاء

(أريحاء) - فى حديث الحوض «ذكر أَرِيحَاء» ، هى بفتح الهمزه وكسر الراء وبالحاء المهمله : اسم قريه بالغور قريبا من القدس.

(باب الهمزه مع الزاى)

أزب

(أزب) (س) فى حديث ابن الزبير «أنه خرج فبات فى القفر ، فلما قام ليرحل وجد رجلا طوله شبران عظيم اللحيه على الوليّه» يعنى البرذعه فنفضها فوقع ، ثم وضعها على الراحله ، وجاء وهو على القطع ، يعنى الطّنفسه فنفضه فوقع ، فوضعه على الراحله ، فجاء وهو بين الشّرخين أى جانبى الرحل ، فنفضه ثم شدّه وأخذ السّوط ثم أتاه فقال من أنت ، فقال أنا أَزَبُ ، قال : وما أَزَبُ؟ قال : رجل من الجن ، قال افتح فاك أنظر ، ففتح فاه فقال أهكذا حلوقكم ، ثم قلب السوط فوضعه فى رأس أزبّ حتى باص» أى فاته واستتر. الأَزَبُ فى اللغه الكثير الشّعر.

(س) ومنه حديث بيعه العقبه «هو شيطان اسمه أَزَبُ العقبه» وهو الحيه.

(س) وفى حديث أبى الأحوص «تسبيحه فى طلب حاجه خير من لقوح صفىّ (١) فى عام أَزْبَه

١- صفىّ : أى غزيره اللبن.

أو لزبه» يقال أصابتهم أَزْبَةٌ أو لزبه ، أى جدب ومحل.

أزر

(أزر) (س [ه]) فى حديث المبعث «قال له ورقه بن نوفل : إن يدركنى يومك أنصرك نصرا مُؤَزَّراً» أى بالغا شديدا. يقال أَزَّرَهُ وآزَرَهُ إذا أعانه وأسعده ، من الأَزْرِ : القوّه والشدّه.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «أنه قال للأنصار يوم السقيفه : لقد نصرتم وآزَرْتُمْ وآسيتم»

(س) وفى الحديث «قال الله تبارك وتعالى : العظمه إِزَارِى والكبرياء ردائى» ضرب الإزار والرداء مثلا فى انفراده بصفه العظمه والكبرياء ، أى ليستا كسائر الصِّفات التى قد يتّصف بها الخلق مجازا كالرّحمه والكرم وغيرهما ، وشبّههما بالإزار والرّداء لأن المتّصف بهما يشملانه كما يشمل الرداء الإنسان ؛ ولأنه لا يشاركه فى إزاره وردائه أحد ، فكذلك الله تعالى لا ينبغى أن يشركه فيهما أحد.

(س) ومثله الحديث الآخر «تَأَزَّرَ بالعظمه ، وتردّى بالكبرياء ، وتسربل بالعزم»

(س) وفيه «ما أسفل من الكعبين من الإِزَار ففى النار» أى ما دونه من قدم صاحبه فى النار عقوبه له ، أو على أن هذا الفعل معدود فى أفعال أهل النار.

ومنه الحديث «إِزْرَةُ المؤمن إلى نصف الساق ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين» الإِزْرَه بالكسر : الحاله وهيئه الائْتِزَار ، مثل الرّكبه والجلسه.

ومنه حديث عثمان «قال له أبان بن سعيد : ما لى أراك متحشّفا أسبل؟ فقال : هكذا كان إِزْرَه صاحبنا».

(ه) وفى حديث الاعتكاف «كان إذا دخل العشر الأواخر أيقظ أهله وشدّ المِئْزَر» المِئْزَر الإِزَار ، وكنّى بشدّه عن اعتزال النساء. وقيل أراد تشميره للعباده ، يقال شددت لهذا الأمر مئزرى ، أى تشمّرت له.

(س) وفى الحديث «كان يباشر بعض نسائه وهى مُؤْتَزِرَةٌ فى حاله الحيض» أى مشدوده الإزار. وقد جاء فى بعض الروايات وهى متّزره وهو خطأ ، لأن الهمزه لا تدغم فى التاء.

وفى حديث بيعه العقبه «لنمنعنّك مما نمنع منه أَزُرَنَا» أى نساءنا وأهلنا ، كنّى عنهنّ بالأزر. وقيل أراد أنفسنا. وقد يكنّى عن النفس بالإزار.

(ه) ومنه حديث عمر «كتب إليه من بعض البعوث أبيات فى صحيفه منها :

ألا أبلغ أبا حفص رسولا

فدى لك من أخى ثقه إِزَارِى (١)

أى أهلى ونفسى.

أزز

(أزز) (ه) فى حديث سمره «كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتهيت إلى المسجد فإذا هو بِأَزَزٍ» أى ممتلئ بالناس يقال أتيت الوالى والمجلس أَزَزٌ ، أى كثير الزحام ليس فيه متّسع. والناس أَزَزٌ إذا انضمّ بعضهم إلى بعض. وقد جاء هذا الحديث فى سنن أبى داود فقال : وهو بارز من البروز : الظهور ، وهو خطأ من الراوى : قاله الخطابى فى المعالم. وكذا قال الأزهرى فى التهذيب.

(ه) وفيه «أنه كان يصلى ولجوفه أَزِيزٌ كأزيز المرجل من البكاء» أى خنين من الخوف - بالخاء المعجمه - وهو صوت البكاء. وقيل هو أن يجيش جوفه ويغلى بالبكاء.

ومنه حديث جمل جابر «فنخسه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقضيب فإذا تحتى له أَزِيزٌ» أى حركه واهتياج وحدّه.

(ه) ومنه الحديث «فإذ المسجد يَتَأَزَّزُ» أى يموج فيه الناس ، مأخوذ من أَزِيزِ المرجل وهو الغليان.

وفى حديث الأشتر «كان الذى أَزَّ أمّ المؤمنين على الخروج ابن الزّبير» أى هو الذى حرّكها وأزعجها وحملها على الخروج. وقال الحربى : الأَزّ أن تحمل إنسانا على أمر بحيله ورفق حتى يفعله ، وفى روايه أخرى «أنّ طلحه والزبير أَزَّا عائشه حتى خرجت».

أزف

(أزف) - فيه «وقد أَزِفَ الوقت وحان الأجل» أى دنا وقرب.

١- هذا البيت من أبيات سته كتبها إلى عمر نفيله الأكبر الأشجعى. وكنيته أبو المنهال. والقصه مبسوطه فى اللسان (أزر).

أزفل

(أزفل) - فيه «أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى أَزْفَلَه» الأَزْفَلَه بفتح الهمزه : الجماعه من الناس وغيرهم. يقال جاءوا بِأَزْفَلَتِهِمْ وأجفلتهم ، أى جماعتهم ، والهمزه زائده.

(س) ومنه حديث عائشه «أنّها أرسلت أَزْفَلَةً من الناس» وقد تكررت فى الحديث.

أزل

(أزل) - فيه «عجب ربكم من أَزْلِكُمْ وقنوطكم» هكذا يروى فى بعض الطرق والمعروف «من إلّكم» وسيرد فى موضعه. الأَزْلُ : الشده والضّيق ، وقد أَزَلَ الرجل يَأْزِلُ أَزْلاً ، أى صار فى ضيق وجدب ، كأنه أراد من شده يأسكم وقنوطكم.

(ه) ومنه حديث طهفه «أصابتنا سنه (١) حمراء مُؤْزَلَه» أى آتيه بالأزل. ويروى «مُؤَزَّلَه» بالتشديد على التكثير.

(ه) ومنه حديث الدجال «أنه يحصر الناس فى بيت المقدس فَيُؤْزَلُونَ أزلا شديدا» أى يقحطون ويضيّق عليهم.

ومنه حديث على «إلّا بعد أَزْلٍ وبلاء»

أزم

(أزم) (ه) فى حديث الصلاه «أنه قال : أيكم المتكلم؟ فَأَزَمَ القوم» أى أمسكوا عن الكلام كما يمسك الصائم عن الطعام. ومنه سميت الحميه أَزْماً. والروايه المشهوره «فأرمّ» بالراء وتشديد الميم ، وسيجىء فى موضعه.

ومنه حديث السواك «يستعمله عند تغير الفم من الأَزْمِ»

(ه) ومنه حديث عمر «وسأل الحارث بن كلده ما الدواء قال : الأَزْم» يعنى الحميه ، وإمساك الأسنان بعضها على بعض.

(ه) ومنه حديث الصدّيق «نظرت يوم أحد إلى حلقه درع قد نشبت فى جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكببت لأنزعها ، فأقسم علىّ أبو عبيده فَأَزَمَ بها بثنيّتيه فجذبها جذبا رفيقا» أى عضّها وأمسكها بين ثنّيتيه.

ومنه حديث الكنز والشجاع الأقرع «فإذا أخذه أَزَمَ فى يده» أى عضّها.

١- روايه الهروى «سنيه» بالتصغير. قال : وصغر السنه تشديدا لأمرها وتنكيرا.

(س) وفى الحديث «اشتدّى أَزْمَه تنفرجى» الأزْمَه السّنه المجدبه. يقال إن الشّدّه إذا تتابعت انفرجت وإذا توالت تولّت.

ومنه حديث مجاهد «إن قريشا أصابتهم أَزْمَه شديده. وكان أبو طالب ذا عيال».

إزاء

(إزاء) (س) فى قصه موسى عليه السلام «أنه وقف بِإِزَاءِ الحوض» وهو مصبّ الدّلو وعقره مؤخره.

(ه) وفى الحديث «وفرقه آزَتِ الملوك فقاتلتهم على دين الله» أى قاومتهم. يقال : فلان إِزَاء لفلان : إذا كان مقاوما له.

وفيه «فرفع يديه حتى آزَتَا شحمه أذنيه» أى حاذتا. والإِزَاء : المحاذاه والمقابله. ويقال فيه وازتا.

ومنه حديث صلاه الخوف «فوازينا العدوّ» أى قابلناهم. وأنكر الجوهرى أن يقال وازينا.

(باب الهمزه مع السين)

أسبذ

(أسبذ) (س) فيه «أنه كتب لعباد الله الأَسْبَذِين» هم ملوك عمان بالبحرين ، الكلمه فارسيه ، معناها عبده الفرس ، لأنّهم كانوا يعبدون فرسا فيما قيل ، واسم الفرس بالفارسيه إسب.

اسبرنج

(اسبرنج) - فيه «من لعب بالإِسْبِرَنْجِ والنرد فقد غمس يده فى دم خنزير» هو اسم الفرس الذى فى الشّطرنج. واللفظه فارسيه معربه.

إستبرق

(إستبرق) - قد تكرر ذكر الإِسْتَبْرَق فى الحديث ، وهو ما غلظ من الحرير والإبريسم. وهى لفظه أعجميه معرّبه أصلها استبره. وقد ذكرها الجوهرى فى الباء من القاف ، على أن الهمزه والسين والتاء زوائد ، وأعاد ذكرها فى السين من الراء ، وذكرها الأزهرى فى خماسىّ القاف على أن همزتها وحدها زائده وقال : أصلها بالفارسيه استفره. وقال أيضا : إنها وأمثالها من الألفاظ حروف عربيّه وقع فيها وفاق بين العجميه والعربيه. وقال هذا عندى هو الصواب ، فذكرناها نحن هاهنا حملا على لفظها.

أسد

(أسد) (س) فى حديث أم زرع «إن خرج أَسِدَ» أى صار كالأسد فى الشجاعه. يقال أَسِدَ واسْتَأْسَدَ إذا اجترأ.

(س ه) ومنه حديث لقمان بن عاد «خذى منى أخى ذا الأَسَدِ» الأَسَدُ مصدر أَسِدَ يَأْسَدُ أَسَداً ، أى ذو القوّه الأسديه.

أسر

(أسر) (س ه) فى حديث عمر «لا يُؤْسَرُ أحد فى الإسلام بشهاده الزّور ، إنّا لا نقبل إلا العدول» أى لا يحبس ، وأصله من الأَسْرِ : القدّ ، وهى قدر ما يشدّ به الأَسِير.

(ه) وفى حديث ثابت البنانى «كان داود عليه السلام إذا ذكر عقاب الله تخلّعت أوصاله لا يشدّها إلا الأَسْر» أى الشدّ والعصب. والأَسْر القوّه والحبس. ومنه سمى الأَسِير.

ومنه حديث الدعاء «فأصبح طليق عفوك من إِسَارِ غضبك» الإِسَار بالكسر مصدر أَسَرْتُهُ أَسْراً وإِسَاراً. وهو أيضا الحبل والقدّ الذى يشدّ به الأسير.

(س) وفى حديث أبى الدرداء «أنّ رجلا قال له إن أبى أخذه الأُسْرُ» يعنى احتباس البول. والرجل منه مَأْسُور. والحصر احتباس الغائط.

(س) وفى الحديث «زنى رجل فى أُسْرَهٍ من الناس» الأُسْرَه عشيره الرّجل وأهل بيته لأنه يتقوّى بهم.

(س) وفيه «تجفو القبيله بِأَسْرِهَا» أى جميعها.

أسس

(أسس) - كتب عمر إلى أبى موسى رضى الله عنهما «أَسِّسْ بين الناس فى وجهك وعدلك» أى سَوِّ بينهم. وهو من سَاسَ الناس يَسُوسُهُمْ ، والهمزه فيه زائده. ويروى «آسِ بين الناس» من المواساه ، وسيجىء.

أسف

(أسف) (س) فيه «لا تقتلوا عسيفا ولا أَسِيفاً» الأَسِيف : الشيخ الفانى. وقيل العبد. وقيل الأسير.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «إن أبا بكر رجل أَسِيف» أى سريع البكاء والحزن. وقيل هو الرقيق.

(ه) وفى حديث موت الفجأه «راحه للمؤمن وأخذه أَسَفٍ للكافر» أى أخذه غضب أو غضبان. يقال أَسِفَ يَأْسَفُ أَسَفاً فهو آسِفٌ ، إذا غضب.

ص: ۴۸

(ه) ومنه حديث النخعى «إن كانوا ليكرهون أخذه كأخذه الأسَفِ»

ومنه الحديث «آسَفُ كما يَأْسَفُونَ».

ومنه حديث معاويه بن الحكم «فَأَسِفْتُ عليها».

وفى حديث أبى ذرّ «وامرأتان تدعوان إِسَافاً ونائله» هما صنمان تزعم العرب أنهما كانا رجلا وامرأه زنيا فى الكعبه فمسخا. وإِسَاف بكسر الهمزه وقد تفتح.

أسل

(أسل) - فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان أَسِيل الخد» الأَسَالَه فى الخدّ : الاستطاله وأن لا يكون مرتفع الوجنه.

(ه) وفى حديث عمر «ليذكّ لكم الأَسَل الرماح والنّبل» الأَسَل فى الأصل الرماح الطّوال وحدها ، وقد جعلها فى هذا الحديث كفايه عن الرماح والنّبل معا. وقيل النّبل معطوف على الأَسَل لا على الرماح ، والرماح بيان للأسل أو بدل.

(ه) ومنه حديث على «لا قود إلا بِالْأَسَلِ» يريد كلّ ما أرقّ من الحديد وحدّد من سيف وسكّين وسنان. وأصل الأَسَل نبات له أغصان كثيره دقاق لا ورق لها.

وفى كلام على رضى الله عنه «لم تجفّ لطول المناجاه أَسَلَاتُ ألسنتهم» هى جمع أَسَلَه وهى طرف اللّسان.

(س) ومنه حديث مجاهد «إن قطعت الأَسَلَه فبيّن بعض الحروف ولم يبيّن بعضا يحسب بالحروف» أى تقسم ديه اللسان على قدر ما بقى من حروف كلامه التى ينطق بها فى لغته ، فما نطق به لا يستحقّ ديته ، وما لم ينطق به استحقّ ديته.

أسن

(أسن) (س) فى حديث عمر «قال له رجل إنّى رميت ظبيا فَأَسِنَ فمات» أى أصابه دوار ، وهو الغشى.

وفى حديث ابن مسعود «قال له رجل كيف تقرأ هذه الآيه ؛ (مِنْ ماءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أو يَاسِنٍ» أَسَنَ (١) الماء يَأْسِنُ وأَسَنَ يَأْسُنُ فهو آسِنٌ إذا تغيرت ريحه.

ومنه حديث العباس فى موت النبى صلى الله عليه وسلم قال لعمر «خلّ بيننا وبين صاحبنا

١- أسن : من باب نصر ، وضرب ، وفرح.

فإنّه يَأْسُنُ كما يَأْسُنُ النّاس» أى يتغيّر. وذلك أن عمر كان قد قال : إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت ، ولكنه صعق كما صعق موسى عليه السلام. ومنعهم عن دفنه.

أسا

(أسا) - قد تكرر ذكر الأُسْوَه والمواساه فى الحديث ، وهى بكسر الهمزه وضمها : القدوه ، والمواساه المشاركه والمساهمه فى المعاش والرزق ، وأصلها الهمزه فقلبت واوا تخفيفا.

ومنه حديث الحديبيه «إن المشركين وَاسَوْنَا الصّلح» جاء على التخفيف ، وعلى الأصل جاء الحديث الآخر «ما أحد عندى أعظم يدا من أبى بكر ، آسَانِى بنفسه وماله!!».

ومنه حديث على «آسِ بينهم فى اللّحظه والنّظره».

(س) وكتاب عمر إلى أبى موسى «آسِ بين الناس فى وجهك وعدلك» أى اجعل كل واحد منهم أُسْوَه خصمه.

(ه) وفى حديث قيله «استرجع وقال رب آسِنِى لما أمضيت وأعنّى على ما أبقيت» أى عزّنى وصبّرنى. ويروى «أُسْنِى» بضم الهمزه وسكون السين ، أى عوّضنى. والأوس العوض.

وفى حديث أبى بن كعب «والله ما عليهم آسَى ، ولكن آسَى على من أضلّوا» الأَسَى مقصورا مفتوحا : الحزن ، أَسِىَ يَأْسَى أَسًى فهو آسٍ.

(س) وفى حديث ابن مسعود «يوشك أن ترمى الأرض بأفلاذ كبدها أمثال الأَوَاسِى» هى السّوارى والأساطين. وقيل هى الأصل ، واحدتها آسِيَه ؛ لأنها تصلح السّقف وتقيمه ، من أَسَوْتُ بين القوم إذا أصلحت.

(س) ومنه حديث عابد بنى إسرائيل «أنه أوثق نفسه إلى آسِيَهٍ من أَوَاسِى المسجد».

(باب الهمزه مع الشين)

أشب

(أشب) [ه] فيه أنّه قرأ «يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَهَ السَّاعَهِ شَىْءٌ عَظِيمٌ» «فَتَأَشَّبَ أصحابه حوله» أى اجتمعوا إليه وأطافوا به. والأُشَابَه أخلاط النّاس تجتمع من كل أوب.

ومنه حديث العباس يوم حنين «حتى تَأَشَّبُوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم» ويروى تناشبوا ، أى تدانوا وتضامّوا.

(ه) وفيه «إنى رجل ضرير بينى وبينك أَشَبٌ فرخّص لى فى كذا» الأَشَبُ كثره الشجر. يقال بلده أَشِبَةٌ إذا كانت ذات شجر ، وأراد هاهنا النخيل.

(ه) ومنه حديث الأعشى الحرمازىّ يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأن امرأته :

وقذفتنى بين عيص مُؤْتَشِب (١)

المُؤْتَشِب الملتفّ. والعيص أصل الشّجر.

أشر

(أشر) - فى حديث الزكاه وذكر الخيل «ورجل اتّخذها أَشَراً وبذخا» الأَشَر البطر. وقيل أشدّ البطر.

ومنه حديث الزكاه أيضا «كأغذّ ما كانت وأسمنه وآشَرِهِ» أى أبطره وأنشطه ، هكذا رواه بعضهم. والروايه «وأبشره» وسيرد فى بابه.

ومنه حديث الشّعبىّ «اجتمع جوار فأرنّ وأَشِرْنَ».

وفى حديث صاحب الأخدود «فوضع المِنْشَار على مفرق رأسه» المِنْشَار بالهمز : المنشار بالنون ، وقد يترك الهمز ، يقال : أَشَرْتُ الخشبه أَشْراً ، ووشرتها وشرا ، إذا شققتها ، مثل نشرتها نشرا ، ويجمع على مَآشِير ومواشير.

(س) ومنه الحديث «فقطعوهم بالْمَآشِيرِ» أى المناشير.

أشش

(أشش) (ه) فى حديث علقمه بن قيس «أنه كان إذا رأى من بعض أصحابه أَشَاشاً حدّثهم» أى إقبالا بنشاط. والأَشَاش والهشاش : الطّلاقه والبشاشه.

أشا

(أشا) (ه) فيه «أنه انطلق إلى البراز فقال لرجل كان معه : إئت هاتين الأَشَاءَتَيْنِ فقل لهما حتى تجتمعا ، فاجتمعتا فقضى حاجته» الأَشَاءُ بالمدّ والهمز. صغار النخل ، الواحده أَشَاءَه ، وهمزتها منقلبه من الياء ؛ لأن تصغيرها أُشَيٌّ ، ولو كانت أصليه لقيل أشييء.

١- شـطر بيت ، وتمـامه : سـألتُ حبيبى الوصـلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

(باب الهمزه مع الصاد)

أصر

(أصـر) (ه) فى حديث الجمعه «ومن تأخّر ولغا كان له كفلان من الإِصْرِ» الإِصْرُ : الإثم والعقوبه للغوه وتضييعه عمله ، وأصله من الضّيق والحبس. يقال أَصَرَهُ يَأْصِرُهُ إذا حبسه وضيّق عليه. والكفل : النّصيب.

ومنه الحديث «من كسب مالا من حرام فأعتق منه كان ذلك عليه إِصْراً».

ومنه الحديث الآخر «أنه سئل عن السلطان فقال : هو ظلّ الله فى الأرض ، فإذا أحسن فله الأجر وعليكم الشكر ، وإذا أساء فعليه الإِصْر وعليكم الصّبر».

[ه] وفى حديث ابن عمر «من حلف على يمين فيها إِصْرٌ فلا كفاره لها» هو أن يحلف بطلاق أو عتاق أو نذر ، لأنها أثقل الأيمان وأضيقها مخرجا ، يعنى أنّه يجب الوفاء بها ولا يتعوّض عنها بالكفّاره. والإِصْر فى غير هذا : العهد والميثاق ، كقوله تعالى : (وَأَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِى).

أصطب

(أصطب) (س) فيه «رأيت أبا هريره وعليه إزار فيه علق وقد خيّطه بِالْأُصْطُبَّه» الأُصْطُبَّه هى مشاقه الكتّان. والعلق الخرق.

أصطفل

(أصطفل) (س) فى كتاب معاويه إلى ملك الرّوم «ولأنزعنّك من الملك نزع الإِصْطَفْلِينَه» أى الجزره. لغه شاميّه. أوردها بعضهم فى حرف الهمزه على أنها أصليه ، وبعضهم فى الصاد على أنها زائده.

(س) ومنه حديث القاسم بن مخيمره «إن الوالى لينحت أقاربه أمانته كما تنحت القدوم الإِصْطَفْلِينَه حتى تخلص إلى قلبها» وليست اللفظه بعربيّه محضه ، لأن الصاد والطاء لا يجتمعان إلا قليلا.

أصل

(أصل) (ه) فى حديث الدجال «كأنّ رأسه أَصَيْلَهٌ» الأَصَلَه بفتح الهمزه والصاد : الأفعى. وقيل هى الحيه العظيمه الضّخمه القصيره. والعرب تشبّه الرأس الصغير الكثير الحركه برأس الحيه (١).

(س) وفى حديث الأضحيه «أنه نهى عن المُسْتَأْصَلَه» هى التى أخذ قرنها من أصله. وقيل هو من الأَصِيلَه بمعنى الهلاك.

۱- قال طرفه : سألتُ حبیبی الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ)

(باب الهمزه مع الضاد)

آض

(آض) (ه) فى حديث الكسوف «حتى آضَتِ الشّمسُ كأنها تَنُّومَه» أى رجعت وصارت ، يقال منه آضَ يَئِيضُ أيضا. وقد تكررت فى الحديث. ومن حقها أن تكون فى باب الهمزه مع الياء ، ولكنها لم ترد حيث جاءت إلّا فعلا فاتّبعنا لفظها.

أضم

(أضم) - فى حديث وفد نجران «وأَضِمَ عليها منه أخوه كرز بن علقمه حتى أسلم» يقال أَضِمَ الرّجل بالكسر يَأْضَمُ أَضَماً إذا أضمر حقدا لا يستطيع إمضاءه.

(س) ومنه الحديث الآخر «فَأَضِمُوا عليه».

(س) وفى بعض الأحاديث ذكر «إِضَم» ، هو بكسر الهمزه وفتح الضاد اسم جبل وقيل موضع.

أضا

(أضا) (ه) فيه «أن جبريل لقى النبى صلى الله عليه وسلم عند أَضَاه بنى غفار» الأَضَاه بوزن الحصاه : الغدير وجمعها أَضًى وإِضَاءً كأكم وإكام.

(باب الهمزه مع الطاء)

أطأ

(أطأ) (ه) فى حديث عمر «فيم الرّملان وقد أَطَّأَ الله الإسلام» أى ثبّته وأرساه. والهمزه فيه بدل من واو وطّأ.

أطر

(أطر) (ه) فيه «حتى تأخذوا على يدى الظالم وتَأْطِرُوه على الحق أَطْراً» أى تعطفوه عليه. ومن غريب ما يحكى فيه عن نفطويه قال : إنه بالظاء المعجمه من باب ظأر. ومنه الظّئر المرضعه ، وجعل الكلمه مقلوبه فقدم الهمزه على الظاء.

(س) ومنه فى صفه آدم عليه السلام «أنه كان طوالا فَأَطَرَ الله منه» أى ثناه وقصره ونقص من طوله ، يقال أَطَرْتُ الشىء فَانْأَطَرَ

وتَأَطَّرَ ، أى انثنى.

وفى حديث ابن مسعود «أتاه زياد بن عدى فَأَطَرَهُ إلى الأرض» أى عطفه. ويروى وطده. وسيجىء.

ص: ٥٣

(س) وفى حديث على «فَأَطَرْتُهَا بين نسائى» أى شققتها وقسمتها بينهن. وقيل هو من قولهم طار له فى القسمه كذا ، أى وقع فى حصّته ، فيكون من باب الطاء لا الهمزه.

(س) وفى حديث عمر بن عبد العزيز «يقصّ الشارب حتى يبدو الإِطَارُ» يعنى حرف الشّفه الأعلى الذى يحول بين منابت الشّعر والشّفه ، وكلّ شىء أحاط بشىء فهو إِطَارٌ له.

ومنه صفه شعر علىّ «إنما كان له إِطَارٌ» أى شعر محيط برأسه ووسطه أصلع.

أطط

(أطط) - فيه «أَطَّتِ السماء وحقّ لها أن تَئِطَّ» الأَطِيط صوت الأقتاب. وأَطِيطُ الإبل : أصواتها وحنينها. أى أنّ كثره ما فيها من الملائكه قد أنقلها حتى أَطَّتْ. وهذا مثل وإيذان بكثره الملائكه ، وإن لم يكن ثم أَطِيطٌ ، وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمه الله تعالى.

(ه) ومنه الحديث الآخر «العرش على منكب إسرافيل ، وإنه لَيَئِطُّ أَطِيطَ الرّحل الجديد» يعنى كور النّاقه ، أى أنه ليعجز عن حمله وعظمته ، إذ كان معلوما أن أَطِيطَ الرّحل بالراكب إنما يكون لقوّه ما فوقه وعجزه عن احتماله.

(ه) ومنه حديث أم زرع «فجعلنى فى أهل أَطِيط وصهيل» أى فى أهل إبل وخيل. ومنه حديث الاستسقاء «لقد أتيناك وما لنا بعير يَئِطُّ» أى يحنّ ويصيح ، يريد مالنا بعير أصلا ، لأن البعير لا بدّ أن يَئِطَّ.

ومنه المثل «لا آتيك ما أَطَّتِ الإبل».

ومنه حديث عتبه بن غزوان «ليأتينّ على باب الجنه وقت يكون له فيه أَطِيطٌ» أى صوت بالزّحام.

وفى حديث أنس بن سيرين قال «كنت مع أنس بن مالك حتى إذا كنا بِأَطِيط والأرض فضفاض» أَطِيط : موضع بين البصره والكوفه.

أطم

(أطم) (ه) فى حديث بلال «أنه كان يؤذّن على أُطُمٍ» الأُطُم بالضّمّ : بناء مرتفع ، وجمعه آطَامٌ.

(ه) ومنه الحديث «حتى توارت بآطَام المدينه» يعنى أبنيتها المرتفعه كالحصون.

وفى قصيده كعب بن زهير يمدح النبى صلى الله عليه وسلم.

وجلدها من أَطُوم لا يؤيّسه

الأَطُوم الزّرافه ، يصف جلدها بالقوّه والملاسه. ولا يؤيّسه : أى لا يؤثّر فيه.

(باب الهمزه مع الفاء)

أفد

(أفد) (ه) فى حديث الأحنف «قد أَفِدَ الحج». أى دنا وقته وقرب. ورجل أَفِدٌ أى مستعجل.

أفع

(أفع) (ه) فى حديث ابن عباس «لا بأس بقتل الأَفْعَوْ» أراد الأَفْعَى ، فقلب ألفها فى الوقف واوا ، وهى لغه أهل الحجاز ، والأَفْعَى ضرب من الحيّات معروف. ومنهم من يقلب الألف ياء فى الوقف. وبعضهم يشدّد الواو والياء. وهمزتها زائده.

ومنه حديث ابن الزبير «أنه قال لمعاويه : لا تطرق إطراق الأُفْعُوَان» هو بالضّمّ ذكر الأَفَاعِى.

أفف

(أفف) (ه) فيه «فألقى طرف ثوبه على أنفه ثم قال أُفٍ أُفٍّ» معناه الاستقذار لما شمّ. وقيل معناه الاحتقار والاستقلال ، وهى صوت إذا صوّت به الإنسان علم أنه متضجّر متكرّه. وقيل أصل الأُفِ من وسخ الأصبع إذا فتل. وقد أَفَّفْتُ بفلان تَأْفِيفاً ، وأَفَفْتُ به إذا قلت له أفّ لك. وفيها لغات هذه أفصحها وأكثرها استعمالا ، وقد تكررت فى الحديث.

(ه) وفى حديث أبى الدرداء «نعم الفارس عويمر غير أُفَّه» جاء تفسيره فى الحديث : غير جبان ، أو غير ثقيل. قال الخطابى : أرى الأصل فيه الأَفَف ، وهو الضّجر. وقال : قال بعض أهل اللغه : معنى الأُفَّه المعدم المقلّ. من الأَفَفِ وهو الشىء القليل.

أفق

(أفق) (ه) فى حديث عمر «أنه دخل على النبى صلى الله عليه وسلم وعنده أَفِيقٌ» هو الجلد الذى لم يتمّ دباغه. وقيل هو ما دبغ بغير القرظ.

ومنه حديث غزوان «فانطلقت إلى السّوق فاشتريت أَفِيقَةً» أى سقاء من أدم ، وأنّثه على تأويل القربه أو الشّنّه.

(ه) وفى حديث لقمان «صفّاق أَفَّاق» الأَفَّاق الذى يضرب فى آفَاق الأرض ، أى نواحيها مكتسبا ، واحدها أُفُق.

ومنه شعر العباس يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

وأنت لمّا ولدت أشرقت الأرض

وضاءت بنورك الأُفُق

أنث الأفق ذهابا إلى الناحيه ، كما أنث جرير السّور فى قوله :

لمّا أتى خبر الزّبير تضعضعت

سور المدينه والجبال الخشّع

ويجوز أن يكون الأُفُق واحدا وجمعا ، كالفلك. وضاءت لغه فى أضاءت.

أفك

(أفك) - فى حديث عائشه «حين قال لها أهل الإِفْك ما قالوا» الإِفْك فى الأصل الكذب ، وأراد به هاهنا ما كذب عليها مما رميت به.

وفى حديث عرض نفسه صلى الله عليه وسلم على قبائل العرب «لقد أُفِكَ قوم كذّبوك وظاهروا عليك» أى صرفوا عن الحق ومنعوا منه. يقال أَفَكَهُ يَأْفِكُهُ أَفْكاً إذا صرفه عن الشىء وقلبه ، وأُفِكَ فهو مَأْفُوكٌ. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث سعيد بن جبير ، وذكر قصّه هلاك قوم لوط قال : «فمن أصابته تلك الأَفِكَه أهلكته» يريد العذاب الذى أرسله الله عليهم فقلب بها ديارهم. يقال ائْتَفَكَتِ البلده بأهلها أى انقلبت ، فهى مُؤْتَفِكَه.

(ه) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «البصره إحدى المُؤْتَفِكَات» يعنى أنها غرقت مرّتين ، فشبّه غرقها بانقلابها.

ومنه حديث بشير بن الخصاصيه «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : ممن أنت؟ قال : من ربيعه ، قال : أنتم تزعمون لو لا ربيعه لَائْتَفَكَتِ الأرض بمن عليها» أى انقلبت.

أفكل

(أفكل) (ه) فيه «فبات وله أَفْكَل» الأَفْكَل بالفتح الرّعده من برد أو خوف ، ولا يبنى منه فعل ، وهمزته زائده ، ووزنه أفعل ، ولهذا إذا سمّيت به لم تصرفه للتعريف ووزن الفعل.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «فأخذنى أَفْكَل وارتعدت من شده الغيره».

ص: ۵۶

أفن

(أفن) - فى حديث على رضى الله عنه «إيّاك ومشاوره النساء فإن رأيهن إلى أَفْنٍ» الأَفْن : النقص. ورجل أَفِين ومَأْفُون ، أى ناقص العقل (١).

(ه) ومنه حديث عائشه «قالت لليهود : عليكم السّام واللعنه والأَفْن».

(باب الهمزه مع القاف)

أقحوان

(أقحوان) - فى حديث قس بن ساعده «بواسق أُقْحُوَان» الأُقْحُوَان : نبت معروف تشبّه به الأسنان ، وهو نبت طيب الريح ، ووزنه أفعلان ، والهمزه والنون زائدتان ، ويجمع على أَقَاحٍ. وقد جاء ذكره فى حديث قسّ أيضا مجموعا.

أقط

(أقط) - قد تكرر فى الحديث ذكر الأَقط ، وهو لبن مجفف يابس مستحجر يطبخ به.

(باب الهمزه مع الكاف)

أكر

(أكر) - فى حديث قتل أبى جهل «فلو غير أَكَّارٍ قتلنى؟» الأَكَّارُ : الزّرّاع ، أراد به احتقاره وانتقاصه ، كيف مثله يقتل مثله.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن المُؤَاكَرَه» يعنى المزارعه على نصيب معلوم مما يزرع فى الأرض ، وهى المخابره. يقال أَكَرْتُ الأرض أى حفرتها. والأُكْرَه الحفره ، وبه سمى الأَكَّار.

أكل

(أكل) (ه) فى حديث الشاه المسمومه «ما زالت أُكْلَه خيبر تعادّنى» الأُكْلَه بالضم اللقمه التى يأكل من الشاه ، وبعض الرواه يفتح الألف وهو خطأ ؛ لأنه لم يأكل منها إلّا لقمه واحده.

(ه) ومنه الحديث الآخر «فليضع فى يده أُكْلَةً أو أُكْلَتَيْنِ» أى لقمه أو لقمتين.

(ه) وفی حدیث آخر «من أَكَلَ بأخیه أَكْلَهً» معناه الرجل یکون صدیقا لرجل ، ثم

۱- ذکر الهروی مثلاـ: سألتُ حبیبی الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ) والرقین : المال. یقول : المال یستر نقصان الناقص.

يذهب إلى عدوّه فيتكلم فيه بغير الجميل ليجيزه عليه بجائزه ، فلا يبارك الله له فيها ، هى بالضم اللقمه ، وبالفتح المرّه من الأكل (۱).

(ه) وفى حديث آخر «أخرج لنا ثلاث أُكَلٍ» هى جمع أُكْلَه بالضم : مثل غرفه وغرف. وهى القرص من الخبز.

وفى حديث عائشه تصف عمر رضى الله عنهما «وبعج الأرض فقاءت أُكْلَهَا» الأُكْل بالضم وسكون الكاف اسم المَأْكُول ، وبالفتح المصدر ، تريد أن الأرض حفظت البذر وشربت ماء المطر ، ثم قاءت حين أنبتت ، فكنت عن النبات بالقىء. والمراد ما فتح الله عليه من البلاد بما أغزى إليها من الجيوش.

وفى حديث الربا «لعن الله آكِلَ الرّبا ومُؤَكِّلَهُ» يريد به البائع والمشترى.

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن المُؤَاكَلَه» هو أن يكون للرّجل على الرّجل دين فيهدى إليه شيئا» ، ليؤخّره ويمسك عن اقتضائه. سمّى مُؤَاكَلَه لأن كل واحد منهما يُؤَكِّلُ صاحبه أى يطعمه.

(ه) وفى حديث عمر «ليضربنّ أحدكم أخاه بمثل آكِلَه اللحم ثم يرى أنى لا أقيده» الآكِلَه عصا محدّده. وقيل الأصل فيها السّكّين ، شبّهت العصا المحدّده بها. وقيل هى السّياط.

(ه) وفى حديث له آخر «دع الرّبى والماخض والأَكُوله» أمر المصدّق أن يعدّ على ربّ الغنم هذه الثلاثه ولا يأخذها فى الصدقه لأنها خيار المال. والأَكُولَه التى تسمّن للأكل. وقيل هى الخصىّ والهرمه والعاقر من الغنم. قال أبو عبيد : والذى يروى فى الحديث الأَكِيلَه ، وإنما الأَكِيلَه المَأْكُولَه ، يقال هذه أَكِيلَه الأسد والذئب. وأمّا هذه فإنها الأَكُولَه.

وفى حديث النّهى عن المنكر «فلا يمنعه ذلك أن يكون أَكِيلَهُ وشريبه» الأَكِيل والشّريب : الذى يصاحبك فى الأكل والشرب ، فعيل بمعنى مفاعل.

(س) وفيه «أمرت بقريه تَأْكُلُ القرى» هى المدينه ، أى يغلب أهلها وهم الأنصار بالإسلام على غيرها من القرى ، وينصر الله دينه بأهلها ، ويفتح القرى عليهم ويغنّمهم إيّاها فيأكلونها.

۱- زاد الهروى : مع الاستيفاء.

(س [ه]) وفيه عن عمرو بن عبسه «ومَأْكُول حمير خير من آكِلِهَا» المَأْكُول الرعيّه والآكِلُون الملوك جعلوا أموال الرعيّه لهم مأكله ، أراد أن عوامّ أهل اليمن خير من ملوكهم. وقيل أراد بمأكولهم من مات منهم فأكلتهم الأرض ، أى هم خير من الأحياء الآكلين وهم الباقون.

أكم

(أكم) (س) فى حديث الاستسقاء «على الإِكَام والظّراب ومنابت الشّجر» الإِكَام بالكسر جمع أَكَمَه وهى الرابيه ، وتجمع الإِكَام على أَكَم (١) ، والأَكَمُ على آكَامٍ.

(س) وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «إذا صلى أحدكم فلا يجعل يديه على مَأْكَمَتَيْهِ» هما لحمتان فى أصل الوركين. وقيل بين العجز والمتنين ، وتفتح كافها وتكسر.

(س) ومنه حديث المغيره «أحمر المَأْكَمَه» لم يرد حمره ذلك الموضع بعينه ، وإنما أراد حمره ما تحتها من سفلته ، وهو مما يسبّ به ، فكنى عنها بها. ومثله قولهم فى السّبّ : يا ابن حمراء العجان.

أكا

(أكا) (ه) فيه «لا تشربوا إلّا من ذى إِكَاءٍ» الإِكَاء والوكاء : شداد السّقاء.

(باب الهمزه مع اللام)

ألب

(ألب) (ه) فيه «إن الناس كانوا علينا إِلْباً واحدا» الإِلْب بالفتح والكسر : القوم يجتمعون على عداوه إنسان. وقد تَأَلَّبُوا : أى تجمّعوا.

(ه) ومنه حديث عبد الله بن عمرو حين ذكر البصره فقال : «أما إنه لا يخرج منها أهلها إلّا الأَلْبَهُ» هى المجاعه ، مأخوذ من التَّأَلُّب : التّجمّع. كأنهم يجتمعون فى المجاعه ويخرجون أرسالا. وقد تكرر فى الحديث.

ألت

(ألت) (ه) فى حديث عبد الرحمن بن عوف يوم الشّورى «ولا تغمدوا سيوفكم عن أعدائكم فَتُؤْلِتُوا أعمالكم» أى تنقصوها. يقال أَلَتَهُ يَأْلِتُهُ ، وآلَتَهُ يُؤْلِتُهُ إذا نقصه ، وبالأولى نزل القرآن. قال القتيبى : لم تسمع اللغه الثانيه إلا فى هذا الحديث ، وأثبتها غيره. ومعنى الحديث :

۱- فی اللسان : جمع الإکام : أکم ، مثل کتاب وکتب ، وجمع الأکم : آکام مثل عنق وأعناق.

أنهم كانت لهم أعمال فى الجهاد مع النبى صلى الله عليه وسلم ، فإذا غمدوا سيوفهم وتركوا الجهاد نقصوا أعمالهم.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أن رجلا قال له : اتق الله ، فقال له رجل : أَتَأْلِتُ على أمير المؤمنين» أى أتحطّه بذلك وتضع منه وتنقصه. قال الأزهرى : فيه وجه آخر هو أشبه بما أراد الرجل ، وهو من قولهم أَلَتَهُ يمينا أَلْتاً إذا حلّفه. كأن الرجل لمّا قال لعمر رضى الله عنه اتّق الله فقد نشده بالله. تقول العرب أَلَتُّكَ بالله لما فعلت كذا ، معناه نشدتك بالله. والأَلْتُ والأَلْتَهُ : اليمين.

ألس

(ألس) (ه) فيه «اللهم إنا نعوذ بك من الأَلْس» هو اختلاط العقل. يقال أُلِسَ فهو مَأْلُوس. وقال القتيبى : هو الخيانه ، من قولهم لا يُدَالِسُ ولا يوالس ، وخطّأه ابن الأنبارى فى ذلك (١).

ألف

(ألف) (ه) فى حديث حنين «إنى أعطى رجالا حديثى عهد بكفر أَتَأَلَّفُهُمْ» التَّأَلُّف المداراه والإيناس ليثبتوا على الإسلام رغبه فيما يصل إليهم من المال.

ومنه حديث الزكاه «سهم للمُؤَلَّفَهِ قلوبهم».

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «وقد علمت قريش أن أوّل من أخذ لها الإِيلَاف لهاشم» الإِيلَاف العهد والذّمام ، كان هاشم بن عبد مناف أخذه من الملوك لقريش.

ألق

(ألق) (ه) فيه «اللهم إنا نعوذ بك من الأَلْقِ» هو الجنون. يقال أُلِقَ الرجل فهو مَأْلُوق ، إذا أصابه جنون. وقيل أصله الأولق وهو الجنون ، فحذف الواو. ويجوز أن يكون من

١- ذكر الهروى وجه الخطأ فقال «وقال ابن الأنبارى : أخطأ ؛ لأن المألوس والمسلوس عند العرب هو المضطرب العقل ، لا خلاف بين أهل اللغه فيه. قال المتلمس : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) جاء به - أى بالمألوس - بعد ضعف الرأى. ومعنى قولهم لا يؤالس : لا يخلط. قال الشاعر [الحصين بن القناع] : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى لا تخليط ، والسنوت - كتنور - : العسل.

الكـذب فى قول بعض العرب : أَلَقَ الرجـل يَأْلِقُ أَلْقاً فهو أَلِقٌ ، إذا انبسط لسانه بالكـذب. وقال القتيبى : هو من الولق : الكـذب ، فأبدل الواو همزه. وقد أخذه عليه ابن الأنبارى ؛ لأن إبدال الهمزه من الواو المفتوحه لا يجعل أصـلا يقاس عليه ، وإنما يتكلّم بما سمع منه. وفى الكذب ثلاث لغات : أَلْق وإِلْق ووَلْق.

ألك

(ألك) - فى حديث زيد بن حارثه وأبيه وعمه :

أَلِكْنِى إلى قومى وإن كنت نائيا

فإنى قطين البيت عند المشاعر

أى بلّغ رسالتى ، من الأَلُوكَهِ والمَأْلُكه ، وهى الرّساله.

ألل

(ألـل) (ه) فيه «عجب ربكم من إِلِّكَمْ وقنوطكم» الإِلُّ شـده القنوط ، ويجوز أن يكون من رفع الصوت بالبكـاء. يقال أَلَ يَئِلُ أَلًّا. قال أبو عبيد المحدّثون يروونه بكسر الهمزه ، والمحفوظ عند أهل اللغه الفتح ، وهو أشبه بالمصادر.

[ه] وفى حـديث الصـدّيق لمـا عرض عليه كلام مسيلمه قـال : «إن هـذا لم يخرج من إِلٍ»أى من ربوبى ه. والإِلّ بالكسـر هو الله تعالى. وقيل الإِلّ هو الأصل الجيّد ، أى لم يجئ من الأصل الذى جاء منه القرآن. وقيل الإِلّ النّسب والقرابه. فيكون المعنى : إن هذا كلام غير صادر عن مناسبه الحق والإدلاء بسبب بينه وبين الصّدق.

[ه] ومنه حـديث لقيـط «أنبئـك بمثـل ذلك. فى إِلِ الله» أى فى ربوبيّته وإلهيّته وقـدرته. ويجوز أن يكون فى عهـد الله ، من الإِلّ العهد.

(ه) ومنه حـديث أم زرع «وفىّ الإِلّ كريم الخلّ» أرادت أنها وفيّه العهـد ، وإنما ذكّر لأنه ذهب به إلى معنى التّشبيه : أى هى مثل الرجل الوفى العهد. والإِلُ القرابه أيضا (١).

ومنه حديث على «يخون العهد ويقطع الإِلَ».

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «أن امرأه سألت عن المرأه تحتلم ، فقالت لها عائشه رضى الله عنها : تربت يداك ، وأَلَّتْ (٢) ، وهل ترى المرأه ذلك» أَلَّتْ أى صاحت لما أصابها من شدّه

١- ومنه قوله تعالى : \i لا يَرْقُبُونَ فِى مُؤْمِنٍ (إِلًّا) وَلا ذِمَّةً\E أى قرابه ولا عهدا.

٢- الضمير فى ألت يرجع إلى عائشه ، وهى جمله معترضه. وقوله صاحت : أى عائشه.

هذا الكلام. وروى بضم الهمزه مع التشديد ، أى طعنت بالأَلَّهِ وهى الحربه العريضه النّصل ، وفيه بعد لأنه لا يلائم لفظ الحديث.

وفيه ذكر «إِلَال» هو بكسر الهمزه وتخفيف اللام الأولى : جبل عن يمين الإمام بعرفه.

ألنجوج

(ألنجوج) (ه) فيه «مجامرهم الأَلَنْجُوج» هو العود الذى يتبخّر به. يقال أَلَنْجُوج ويلنجوج وأَلَنْجَج ، والألف والنون زائدتان ، كأنه يلجّ فى تضوّع رائحته وانتشارها.

أله

(أله) (ه) فى حديث وهيب بن الورد «إذا وقع العبد فى أُلْهَانِيَّه الربّ لم يجد أحدا يأخذ بقلبه» هو مأخوذ من إلاه ، وتقديرها فعلانيه بالضم : يقول إِلَاهٌ بيّن الإِلَاهِيَّه والأُلْهَانِيَّه. وأصله من أَلِهَ يَأْلَهُ إذا تحيّر. يريد إذا وقع العبد فى عظمه الله تعالى وجلاله وغير ذلك من صفات الربوبيه ، وصرف وهمه إليها أبغض الناس حتى لا يميل قلبه إلى أحد.

ألى

(ألى) [ه] فيه «من يَتَأَلَ على الله يكذّبه» أى من حكم عليه وحلف ، كقولك والله ليدخلنّ الله فلانا النار ولينجحنّ الله سعى فلان ، وهو من الأَلِيَّه : اليمين. يقال آلَى يُولِى إِيلَاء ، وتَأَلَّى يَتَأَلَّى تَأَلِّياً ، والاسم الأَلِيَّه.

(ه) ومنه الحديث «ويل للمُتَأَلِّين من أمتى» يعنى الذين يحكمون على الله ويقولون فلان فى الجنه وفلان فى النار. وكذلك حديثه الآخر «من المُتَأَلِّى على الله».

وحديث أنس رضى الله عنه «أن النبىّ صلى الله عليه وسلم آلَى من نسائه شهرا» أى حلف لا يدخل عليهنّ ، وإنما عدّاه بمن حملا على المعنى وهو الامتناع من الدخول ، وهو يتعدّى بمن. وللإِيلَاء فى الفقه أحكام تخصه لا يسمى إيلاء دونها.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ليس فى الإصلاح إِيلَاءٌ» أى أن الإيلاء إنما يكون فى الضّرار والغضب لا فى الرّضا والنفع.

(ه) وفى حديث منكر ونكير «لا دريت ولا ائْتَلَيْتُ» أى ولا استطعت أن تدرى.

يقال ما آلُوهُ ، أى ما أستطيعه. وهو افتعلت منه. والمحدّثون يروونه «لا دريت ولا تليت» (۱) والصواب الأوّل.

[ه] ومنه الحديث «من صام الدهر لا صام ولا أَلَّى» أى لا صام ولا استطاع أن يصوم ، وهو فعّل منه ، كأنه دعا عليه. ويجوز أن يكون إخبارا ، أى لم يصم ولم يقصّر من ألوت إذا قصّرت. قال الخطابى : رواه إبراهيم بن فراس ولا آل ، بوزن عال ، وفسّر بمعنى ولا رجع. قال : والصواب ألى مشددا ومخفّفا. يقال : أَلَّى الرجل وأَلِيَ إذا قصّر وترك الجهد.

ومنه الحديث «ما من وال إلّا وله بطانتان ؛ بطانه تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر ، وبطانه لا تَأْلُوه خبالا» أى لا تقصر فى إفساد حاله.

ومنه زواج على رضى الله عنه ، قال النبى صلى الله عليه وسلم لفاطمه «ما يبكيك فما أَلَوْتُكِ ونفسى ، وقد أصبت لك خير أهلى» أى ما قصّرت فى أمرك وأمرى ، حيث اخترت لك عليا زوجا ، وقد تكرر فى الحديث ..

وفيه «تفكروا فى آلَاءِ الله ولا تتفكروا فى الله» الآلَاء النعم ، واحدها أَلًا بالفتح والقصر ، وقد تكسر الهمزه ، وهى فى الحديث كثيره.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «حتى أورى قبسا لقابس آلَاء الله».

[ه] وفى صفه أهل الجنه «ومجامرهم الأُلُوَّه (۲)» هو العود الذى يتبخّر به ، وتفتح همزته وتضم ، وهمزتها أصليه ، وقيل زائده.

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يستجمر بالأُلُوَّه غير مطرّاه».

۱- فى الهروى : قال أبو بكر : هو غلط ، وصوابه أحد وجهين : أن يقال : لا دريت ولا ائتليت ، أى ولا استطعت أن تدرى. يقال : ما آلوه : أى ما أستطيعه ، وهو افتعلت منه. والثانى لا دريت ولا أتليت ، يدعو عليه بألا تتلى إبله : أى لا يكون لها أولاد تتلوها أى تتبعها. والوجه الأول أجود. (انظر «تلا»).

۲- قال الهروى : وأراها كلمه فارسيه عربت. قال أبو عبيد : فيها لغتان : ألوّه وألوّه بفتح الهمزه وضمّها وتجمع الألوّه ألاويّه. قال الشاعر : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

(ه) وفيه «فتفل فى عين علىّ رضى الله عنه ومسحها بِأَلْيَه إبهامه» أَلْيَه الإبهام أصلها ، وأصل الخنصر الضّرّه.

ومنه حديث البراء رضى الله عنه «السّجود على أَلْيَتِي الكفّ» أراد أليه الإبهام وضرّه الخنصر فغلّب كالعمرين والقمرين.

وفى حديث آخر «كانوا يجتبّون أَلَيَاتِ الغنم أحياء» جمع الأَلْيَه وهى طرف الشاه. والجبّ القطع.

ومنه الحديث «لا تقوم الساعه حتى تضطرب أَلْيات نساء دوس على ذى الخلصه» ذو الخلصه بيت كان فيه صنم لدوس يسمى الخلصه. أراد لا تقوم الساعه حتى ترجع دوس عن الإسلام فتطوف نساؤهم بذى الخلصه وتضطرب أعجازهنّ فى طوافهنّ كما كن يفعلن فى الجاهليه.

وفيه «لا يقام الرجل من مجلسه حتى يقوم من إِلْيَهِ نفسه» أى من قبل نفسه من غير أن يزعج أو يقام. وهمزتها مكسوره. وقيل أصلها وليه فقلبت الواو همزه.

(س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كان يقوم له الرجل من إِلْيَتِهِ فما يجلس مجلسه» ويروى من ليته ؛ وسيذكر فى باب اللام.

(ه) وفى حديث الحج «وليس ثَمّ طرد ، ولا إِلَيْكَ إِلَيْكَ» هو كما يقال الطّريق الطّريق ، ويفعل بين يدى الأمراء ، ومعناه تنحّ وأبعد. وتكريره للتأكيد.

(ه) وفى حديث عمر «أنه قال لابن عباس رضى الله عنهم إنى قائل لك قولا وهو إِلَيْكَ» فى الكلام إضمار ، أى هو سرّ أفضيت به إليك.

(س) وفى حديث ابن عمر «اللهم إِلَيْكَ» أى أشكو إليك ، أو خذنى إليك (س) ومنه حديث الحسن «أنه رأى من قوم رعه سيئه فقال : اللهم إِلَيْكَ» أى اقبضنى إليك ، والرّعه : ما يظهر من الخلق.

(س) وفى الحديث «والشرّ ليس إِلَيْكَ» أى ليس مما يتقرّب به إليك ، كما يقول الرجل

لصاحبه أنا منك وإِلَيْكَ ، أى التجائى وانتمائى إليك.

وفى حديث أنس رضى الله عنه «أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «أما إن كل بناء وبال على صاحبه إلّا ما لا إلّا ما لا» أى إلّا ما لا بدّ منه للإنسان من الكنّ الذى تقوم به الحياه.

ألين

(ألين) - فيه «ذكر حصن أَلْيُون» هو بفتح الهمزه وسكون اللام وضم الياء ، اسم مدينه مصر قديما ، فتحها المسلمون وسمّوها الفسطاط. فأما أَلْبُون بالباء الموحده فمدينه باليمن ، زعموا أنها ذات البئر المعطّله والقصر المشيد ، وقد تفتح الباء.

(باب الهمزه مع الميم)

أمت

(أمت) (ه) فيه «إن الله تعالى حرّم الخمر فلا أَمْتَ فيها ، وإنما نهى عن السّكر والمسكر» لا أَمْتَ فيها أى لا عيب فيها. وقال الأزهرى : بل معناه لا شكّ فيها ولا ارتياب ، إنه من تنزيل رب العالمين. وقيل للشّك وما يرتاب فيه أَمْتٌ ؛ لأنّ الأَمْتَ الحزر والتّقدير ، ويدخلهما الظّنّ والشّك. وقيل معناه لا هواده فيها ولا لين ، ولكنّه حرّمها تحريما شديدا ، من قولهم سار فلان سيرا لا أَمْتَ فيه ، أى لا وهن فيه ولا فتور.

أمج

(أمج) - فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «حتى إذا كان بالكديد ماء بين عسفان وأَمَج» أَمَج بفتحتين وجيم : موضع بين مكه والمدينه.

أمد

(أمد) (ه) فى حديث الحجاج «قال للحسن : ما أَمَدُك؟ قال : سنتان لخلافه عمر» أراد أنه ولد لسنتين (١) من خلافته. وللإنسان أَمَدَانِ : مولده وموته. والأَمَدُ الغايه.

أمر

(أمر) (ه) فيه «خير المال مهره مَأْمُورَةٌ» هى الكثيره النّسل والنّتاج. يقال أَمَرَهُمُ الله فَأَمِرُوا ، أى كثروا. وفيه لغتان أَمَرَهَا فهى مَأْمُورَه

، وآمَرَهَا فهى مُؤْمَرَه.

(س) ومنه حديث أبى سفيان «لقد أَمِرَ أَمْرُ ابن أبى كبشه» أى كثر وارتفع شأنه ، يعنى النبى صلى الله عليه وسلم.

۱- فى الهروى : لسنتين بقيتا من خلافته. (۹ - النهايه - ۱)

(س) ومنه الحديث «أن رجلا قال له : ما لى أرى أَمْرَكَ يَأْمَرُ؟ فقال : والله لَيَأْمَرَنَ» ، أى ليزيدنّ على ما ترى.

ومنه حديث ابن مسعود «كنا نقول فى الجاهليه قد أَمِرَ بنو فلان» أى كثروا.

(ه) وفيه «أَمِيرِى من الملائكه جبريل» أى صاحب أمرى ووليّى ، وكل من فزعت إلى مشاورته ومُؤَامَرَتِهِ فهو أَمِيرُك.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «الرجال ثلاثه : رجل إذا نزل به أَمْرٌ ائْتَمَرَ رأيه» أى شاور نفسه وارتأى قبل مواقعه الأمر. وقيل المُؤْتَمِر الذى يهمّ بأمر يفعله.

(ه) ومنه الحديث الآخر «لا يَأْتَمِرُ رشدا» أى لا يأتى برشد من ذات نفسه. ويقال لكل من فعل فعلا من غير مشاوره : ائْتَمَر ، كأن نفسه أَمَرَتْهُ بشىء فَائْتَمَرَ لها ، أى أطاعها (١).

(س) وفيه «آمِرُوا النساء فى أنفسهن» أى شاوروهنّ فى تزويجهنّ. ويقال فيه وامرته ، وليس بفصيح ، وهذا أمر ندب وليس بواجب ، مثل قوله : البكر تستأذن. ويجوز أن يكون أراد به الثّيب دون الأبكار ؛ فإنه لا بدّ من إذنهنّ فى النكاح ، فإن فى ذلك بقاء لصحبه الزّوج إذا كان بإذنها.

(س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «آمِرُوا النّساء فى بناتهنّ» هو من جهه استطابه أنفسهنّ ، وهو أدعى للألفه ، وخوفا من وقوع الوحشه بينهما إذا لم يكن برضا الأم ، إذ البنات إلى الأمّهات أميل ، وفى سماع قولهنّ أرغب ؛ ولأنّ الأم ربما علمت من حال بنتها الخافى عن أبيها أمرا لا يصلح معه النكاح ، من علّه تكون بها أو سبب يمنع من وفاء حقوق النكاح. وعلى نحو من هذا يتأوّل قوله «لا- تزوّج البكر إلا- بإذنها وإذنها سكوتها» لأنّها قد تستحى أن تفصح بالإذن وتظهر الرغبه فى النكاح ، فيستدلّ بسكوتها على رضاها وسلامتها من الآفه. وقوله فى حديث آخر «البكر تُسْتَأْذَنُ والأيّم تُسْتَأْمَرُ» لأن الإذن يعرف بالسكوت ، والأمر لا يعلم إلا بالنّطق.

ومنه حديث المتعه «فَآمَرَتْ نفسها» أى شاورتها واستأمرتها.

۱- أنشد الهروى للنمر بن تولب : اعلما أنّ كلّ مؤتمر مخطئ فى الرأى أحياناً

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أما إنّ له إِمْرَةً كلعقه الكلب ابنه» الإِمْرَه بالكسر الإِمَارَه.

ومنه حديث طلحه «لعلك ساءتك إِمْرَه ابن عمّك».

وفى قول موسى للخضر عليهما السلام بالكسر : الأمر العظيم الشّنيع. وقيل العجب.

ومنه حديث ابن مسعود «ابعثوا بالهدى واجعلوا بينكم وبينه يوم أَمَار» الأَمَار والأَمَارَه : العلامه. وقيل الأَمَار جمع الأَمَارَه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «فهل للسفر أَمَارَه».

(س) وفى حديث آدم عليه السلام «من يطع إِمَّرَه لا يأكل ثمره» الإِمَّرَه بكسر الهمزه وتشديد الميم تأنيث الإِمَّر ، وهو الأحمق الضعيف الرأى الذى يقول لغيره مرنى بأمرك ، أى من يطع امرأه حمقاء يحرم الخير. وقد تطلق الإِمَّرَه على الرجل ، والهاء للمبالغه ، كما يقال رجل إمّعه. والإِمَّرَه أيضا النعجه ، وكنى بها عن المرأه كما كنى عنها بالشاه.

وفيه ذكر «أَمَر» ، هو بفتح الهمزه والميم : موضع من ديار غطفان خرج إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لجمع محارب.

أمع

(أمع) (ه) فيه «اغد عالما أو متعلّما ولا تكن إِمَّعَه» الإِمَّعَه بكسر الهمزه وتشديد الميم : الذى لا رأى له ، فهو يتابع كل أحد على رأيه ، والهاء فيه للمبالغه. ويقال فيه إِمَّع أيضا. ولا يقال للمرأه إِمَّعَه ، وهمزته أصليه ؛ لأنه لا يكون أفعل وصفا. وقيل هو الذى يقول لكل أحد أنا معك.

ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «لا يكوننّ أحدكم إِمَّعَه ، قيل وما الإِمَّعَه؟ قال الذى يقول أنا مع الناس».

أمم

(أمم) (ه) فيه «اتقوا الخمر فإنها أُمُّ الخبائث» أى التى تجمع كل خبث. وإذا قيل أُمُّ الخير فهى التى تجمع كل خير ، وإذا قيل أُمُّ الشّرّ فهى التى تجمع كل شر.

(س) وفى حديث ثمامه «أنه أتى أَمّ منزله» أى امرأته ، أو من تدبّر أمر بيته من النساء.

ومنه الحديث «أنه قال لزيد الخيل : نعم فتى إن نجا من أُمِ كلبه» هى الحمّى.

(ه) وفى حديث آخر «لم تضرّه أُمُ الصّبيان» يعنى الرّيح التى تعرض لهم ، فربما غشى عليهم منها.

(ه) وفيه «إن أطاعوهما - يعنى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما - فقد رشدوا ورشدت أُمُّهُمْ» أراد بالأُمِ الأُمَّه. وقيل هو نقيض قولهم هوت أُمُّهُ ، فى الدعاء عليه.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه قال لرجل لا أُمَ لكَ» هو ذمّ وسبّ ، أى أنت لقيط لا تعرف لكَ أم. وقيل قد يقع مدحا بمعنى التّعجّب منه ، وفيه بعد.

وفى حديث قس بن ساعده «أنه يبعث يوم القيامه أُمَّةً وحده» الأُمَّه الرجل المنفرد بدين ، كقوله تعالى «إِنَّ إِبْراهِيمَ كانَ أُمَّةً قانِتاً لِلَّهِ».

(ه) وفيه «لو لا أنّ الكلاب أُمَّه تسبّح لأمرت بقتلها» يقال لكل جيل من الناس والحيوان أمه.

(ه) وفيه «إن يهود بنى عوف أُمَّه من المؤمنين» يريد أنهم بالصّلح الذى وقع بينهم وبين المؤمنين كجماعه منهم ، كلمتهم وأيديهم واحده.

وفيه «إنّا أُمَّه أُمِّيَّه لا نكتب ولا نحسب» أراد أنهم على أصل ولاده أمّهم لم يتعلموا الكتابه والحساب ، فهم على جبلّتهم الأولى. وقيل الأُمِّى الذى لا يكتب.

(ه) ومنه الحديث «بعثت إلى أُمَّهٍ أُمِّيَّه» قيل للعرب : الأُمِّيُّون ؛ لأن الكتابه كانت فيهم عزيزه أو عديمه. ومنه قوله تعالى (بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ).

(ه) وفى حديث الشّجاج «فى الآمَّهِ ثلث الديه».

(ه) وفى حديث آخر «المَأْمُومَهُ» وهما الشّجّه التى بلغت أم الرأس ، وهى الجلده التى تجمع الدماغ. يقال رجل أَمِمٌ ومَأْمُوم. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «من كانت فترته إلى سنّه فَلِأَمٍ ما هو» أى قصد الطريق المستقيم ، يقال أَمَّهُ يَؤُمُّهُ أَمّاً ، وتَأَمَّمَهُ وتيمّمه. ويحتمل أن يكون الأَمُ ، أقيم مقام المأموم ، أى هو على طريق ينبغى أن يقصد ، وإن كانت الروايه بضم الهمزه فإنه يرجع إلى أصله ما هو بمعناه.

(ه) ومنه الحديث «كانوا يَتَأَمَّمُون شرار ثمارهم فى الصدقه» أى يتعمّدون ويقصدون. ويروى «يتيمّمون» ، وهو بمعناه.

ومنه حديث كعب بن مالك رضى الله عنه «وانطلقت أَتَأَمَّمُ رسول الله صلى الله عليه وسلم».

(ه) وفى حديث كعب «ثم يؤمر بِأَمِ الباب على أهل النار فلا يخرج منهم غمّ أبدا» أى يقصد إليه فيسدّ عليهم.

(س) وفى حديث الحسن «لا يزال أمر هذه الأمه أَمَماً ما ثبتت الجيوش فى أماكنها» الأَمَم : القرب ، واليسير.

أمن

(أمن) - فى أسماء الله تعالى «الْمُؤْمِنُ» هو الذى يصدق عباده وعده : فهو من الإِيمَانِ : التّصديق ، أو يُؤَمِّنُهُمْ فى القيامه من عذابه ، فهو من الأَمَان ، والأَمْن ضدّ الخوف.

(ه) وفيه «نهران مُؤْمِنَانِ ونهران كافران ، أما المؤمنان فالنّيل والفرات ، وأما الكافران فدجله ونهر بلخ» جعلهما مؤمنين على التّشبيه ، لأنهما يفيضان على الأرض فيسقيان الحرث بلا مؤونه وكلفه ، وجعل الآخرين كافرين لأنهما لا يسقيان ولا ينتفع بهما إلّا بمؤونه وكلفه ، فهذان فى الخير والنّفع كالمؤمنين ، وهذان فى قلّه النفع كالكافرين.

(س) ومنه الحديث «لا يزنى الزانى وهو مُؤْمِنٌ» قيل معناه النّهى وإن كان فى صوره الخبر. والأصل حذف الياء من يزنى ، أى لا يزن المؤمن ولا يسرق ولا يشرب» فإنّ هذه الأفعال لا تليق بالمؤمنين. وقيل هو وعيد يقصد به الردع ، كقوله صلى الله عليه وسلم «لا إِيمَانَ لمن لا أمانه له» «والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده». وقيل معناه لا يزنى وهو كامل الإيمان. وقيل : معناه إن الهوى يغطّى الإيمان ، فصاحب الهوى لا يرى إلّا هواه ولا ينظر إلى إيمانه النّاهى له عن ارتكاب

الفاحشه ، فكأن الإيمان فى تلك الحاله قد انعدم. وقال ابن عباس رضى الله عنهما «الإِيمَانُ نَزِهٌ فإذا أذنب العبد فارقه».

(س) ومنه الحديث الآخر «إذا زنى الرجل خرج منه الإِيمَانُ فكان فوق رأسه كالظّلّه ، فإذا أقلع رجع إليه الإيمان» وكل هذا محمول على المجاز ونفى الكمال دون الحقيقه فى رفع الإيمان وإبطاله.

وفى حديث الجاريه «أعتقها فإنها مُؤْمِنَةٌ» إنما حكم بإيمانها بمجرّد سؤاله إيّاها أين الله وإشارتها إلى السماء ، وقوله لها من أنا فأشارت إليه وإلى السماء ، تعنى أنت رسول الله. وهذا القدر لا يكفى فى ثبوت الإسلام والإيمان دون الإقرار بالشهادتين والتّبرّؤ من سائر الأديان. وإنما حكم بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم رأى منها أماره الإسلام ، وكونها بين المسلمين وتحت رقّ المسلم. وهذا القدر يكفى علما لذلك ، فإن الكافر إذا عرض عليه الإسلام لم يقتصر منه على قوله إنى مسلم حتى يصف الإسلام بكماله وشرائطه ، فإذا جاءنا من نجهل حاله فى الكفر والإيمان ، فقال إنى مسلم قبلناه ، فإذا كان عليه أماره الإسلام من هيأه وشاره : أى حسن ودار كان قبول قوله أولى ، بل نحكم عليه بالإسلام وإن لم يقل شيئا.

وفيه «ما من نبىّ إلا أعطى من الآيات ما مثله آمَنَ عليه البشر ، وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله إلىّ» أى آمنوا عند معاينه ما آتاهم الله من الآيات والمعجزات. وأراد بالوحى إعجاز القرآن الذى خصّ به ، فإنه ليس شىء من كتب الله تعالى المنزّله كان معجزا إلا القرآن.

(ه) وفى حديث عقبه بن عامر «أسلم الناس وآمَنَ عمرو بن العاص» كأنّ هذا إشاره إلى جماعه آمنوا معه خوفا من السيف ، وأن عمرا كان مخلصا فى إيمانه. وهذا من العامّ الذى يراد به الخاصّ.

وفى الحديث «النّجوم أَمَنَةُ السماء ، فإذا ذهبت النجوم أتى السّماء ما توعد ، وأنا أَمَنَةٌ لأصحابى ، فإذا ذهبت أتى أصحابى ما يوعدون ، وأصحابى أَمَنَةٌ لأمّتى ، فإذا ذهب أصحابى أتى أمّتى ما توعد» أراد بوعد السماء انشقاقها وذهابها يوم القيامه. وذهاب النّجوم تكويرها وانكدارها وإعدامها. وأراد بوعد أصحابه ما وقع بينهم من الفتن. وكذلك أراد بوعد الأمه. والإشاره فى الجمله

إلى مجيء الشّر عند ذهاب أهل الخير ، فإنه لما كان بين أظهرهم كان يبيّن لهم ما يختلفون فيه ، فلما توفّى جالت الآراء واختلفت الأهواء ، فكان الصحابه رضى الله عنهم يسندون الأمر إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فى قول أو فعل أو دلاله حال ، فلما فقد قلّت الأنوار وقويت الظّلم. وكذلك حال السماء عند ذهاب النّجوم. والأَمَنَهُ فى هذا الحديث جمع أَمِين وهو الحافظ.

وفى حديث نزول المسيح عليه السلام «وتقع الأَمَنَهُ فى الأرض» الأَمَنَه هاهنا الأمن ، كقوله تعالى «إذ يغشاكم النُّعاسُ أَمَنَهً مِنْهُ» يريد أن الأرض تمتلئ بالأمن فلا يخاف أحد من الناس والحيوان.

(ه) وفى الحديث «المؤذّن مُؤْتَمِنٌ» [مُؤْتَمَنٌ](1) القوم : الذى يثقون إليه ويتّخذونه أمينا حافظا. يقال اؤْتُمِنَ الرجل فهو مُؤْتَمَنٌ ، يعنى أن المؤذّن أَمِين الناس على صلاتهم وصيامهم.

وفيه «المجالس بالأَمَانَه» هذا ندب إلى ترك إعاده ما يجرى فى المجلس من قول أو فعل ، فكأنّ ذلك أمانه عند من سمعه أو رآه. والأَمَانَهُ تقع على الطّاعه والعباده والوديعه والثقه والأمان ، وقد جاء فى كل منها حديث.

(ه) وفيه «الأَمَانَهُ غنى» أى سبب الغنى. ومعناه أن الرجل إذا عرف بها كثر معاملوه فصار ذلك سببا لغناه.

وفى حديث أشراط الساعه «والأَمَانَهُ مغنما» أى يرى من فى يده أمانه أن الخيانه فيها غنيمه قد غنمها.

وفيه «الزرع أَمَانَهٌ والتّاجر فاجر» جعل الزّرع أمانه لسلامته من الآفات التى تقع فى التّجاره من التّزيّد فى القول والحلف وغير ذلك.

(س) وفيه «أستودع الله دينك وأَمَانَتَكَ» أى أهلك ومن تخلّفه بعدك منهم ، ومالك الذى تودعه وتستحفظه أمينك ووكيلك.

(س) وفيه «من حلف بِالْأَمَانَهِ فليس منّا» يشبه أن تكون الكراهه فيه لأجل أنه أمر أن يحلف بأسماء الله وصفاته. والأَمَانَهُ أمر من أموره ، فنهوا عنها من أجل التّسويه بينها وبين أسماء

١- الزياده من اللسان.

الله تعالى ، كما نهوا أن يحلفوا بآبائهم. وإذا قال الحالف : وأمانه الله كانت يمينا عند أبى حنيفه ، والشافعىّ رضى الله عنهما لا يعدّها يمينا.

أمه

(أمه) (ه) فى حديث الزّهرىّ «من امتحن فى حدّ فَأَمِهَ ثم تبرّأ فليست عليه عقوبه» أَمِهَ : أى أقرّ ، ومعناه أن يعاقب ليقرّ فإقراره باطل. قال أبو عبيد : ولم أسمع الأمه بمعنى الإقرار إلا فى هذا الحديث (١). وقال الجوهرى : هى لغه غير مشهوره.

(آمِينُ) (ه) فيه «آمِينُ خاتم رب العالمين» يقال آمِينُ وأَمِين بالمد والقصر ، والمد أكثر ، أى أنه طابع الله على عباده ، لأن الآفات والبلايا تدفع به ، فكان كخاتم الكتاب الذى يصونه ويمنع من فساده وإظهار ما فيه ، وهو اسم مبنىّ على الفتح ، ومعناه اللهم استجب لى. وقيل معناه : كذلك فليكن ، يعنى الدعاء. يقال أَمَّنَ فلان يُؤَمِّنُ تَأْمِيناً.

(ه) وفيه «آمِينُ درجه فى الجنه» أى أنها كلمه يكتسب بها قائلها درجه فى الجنه.

وفى حديث بلال رضى الله عنه «لا تسبقنى بِآمِين» يشبه أن يكون بلال كان يقرأ الفاتحه فى السكته الأولى من سكتتى الإمام ، فرّبما يبقى عليه منها شىء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد فرغ من قراءتها ، فاستمهله بلال فى التَّأْمِينِ بقدر ما يتم فيه بقيّه السوره حتى ينال بركه موافقته فى التأمين.

إما لا

(إما لا) (س) فى حديث بيع الثمر «إِمَّا لَا فلا تبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر» هذه الكلمه ترد فى المحاورات كثيرا ، وقد جاءت فى غير موضع من الحديث ، وأصلها إن وما ولا ، فأدغمت النون فى الميم ، وما زائده فى اللفظ لا حكم لها. وقد أمالت العرب لا إماله خفيفه ، والعوام يشبعون إمالتها فتصير ألفها ياء وهو خطأ. ومعناها إن لم تفعل هذا فليكن هذا.

١- زاد الهروى من كلام أبى عبيد : والأمه فى غير هذا : النسيان.

(باب الهمزه مع النون)

أنب

(أنب) (س) فى حديث طلحه رضى الله عنه «أنه قال : لمّا مات خالد بن الوليد استرجع عمر رضى الله عنهما ، فقلت : يا أمير المؤمنين.

ألا أراك بعيد الموت تندبنى

وفى حياتى ما زوّدتنى زادى

فقال عمر : لا تُؤَنِّبْنِى» التَّأْنِيب : المبالغه فى التّوبيخ والتّعنيف.

(س) ومنه حديث الحسن بن على لمّا صالح معاويه رضى الله عنهم «قيل له : سوّدت وجوه المؤمنين فقال : لا تُؤَنِّبْنِى».

(س) ومنه حديث توبه كعب بن مالك «ما زالوا يُؤَنِّبُونَنِى».

(س) وفى حديث خيفان «أهل الأَنَابِيب» هى الرّماح ، واحدها أُنْبُوبٌ ، يعنى المطاعين بالرّماح.

أنبجان

(أنبجان) (س) فيه «ائتونى بِأَنْبِجَانِيَّه أبى جهم» المحفوظ بكسر الباء ويروى بفتحها. يقال كساء أَنْبِجَانِىّ منسوب إلى منبج المدينه المعروفه ، وهى مكسوره الباء ، ففتحت فى النسب وأبدلت الميم همزه. وقيل إنها منسوبه إلى موضع اسمه أَنْبِجَان ، وهو أشبه ؛ لأن الأوّل فيه تعسّف ، وهو كساء يتّخذ من الصّوف وله خمل ولا علم له ، وهى من أدون الثّياب الغليظه ، وإنما بعث الخميصه إلى أبى جهم لأنه كان أهدى للنبى صلى الله عليه وسلم خميصه ذات أعلام ، فلما شغلته فى الصلاه قال ردّوها عليه وأتونى بأنبجانيّته. وإنما طلبها منه لئلا يؤثّر ردّ الهديه فى قلبه. والهمزه فيها زائده فى قول.

أنث

(أنث) (ه) فى حديث النّخعىّ «كانوا يكرهون المُؤَنَّث من الطّيب ولا يرون بذكورته بأسا» المُؤَنَّث طيب النّساء وما يلوّن الثياب ، وذكورته ما لا يلوّن كالمسك والعود والكافور.

وفى حديث المغيره «فضل مِئْنَاث» المِئْنَاث الّتى تلد الإِنَاث كثيرا ، كالمذكار الّتى تلد الذكور.

أنج

(أنج) (س) فى حديث سلمان «أهبط آدم عليه السلام من الجنه وعليه إكليل ، فتحاتّ

منه عود الأُنْجُوج» هو لغه فى العود الذى يتبخّر به ، والمشهور فيه ألنجوج ويلنجوج. وقد تقدم.

أنح

(أنـح) (ه) فى حديث عمر رضـى الله عنه «أنه رأى رجلا يَأْنِحُ ببطنه» أى يقلّه مثقلا به ، من الأُنُوح وهو صوت يسـمع من الجوف معه نفس وبهر ونهيج يعترى السّمين من الرجال. يقال أَنَحَ يَأْنِحُ أُنُوحاً فهو أَنُوح.

أندر

(أندر) (س) فيه «كان لأيّوب عليه السـلام أَنْدَرَان» الأَنْدَر : البيدر ، وهو الموضع الذى يداس فيه الطّعام بلغه الشام. والأَنْدَر أيضـا صبره من الطّعام ، وهمزه الكلمه زائده.

أندروردیه

(أندروردیه) (س) فى حديث على رضـى الله عنه «أنه أقبل وعليه أَنْدَرْوَرْدِيه» قيل هى نوع من السّراويل مشـمّر فوق الثّبان يغطّى الرّكبه. واللفظه أعجميه.

ومنه حديث سلمان رضى الله عنه «أنه جاء من المدائن إلى الشام وعليه كساء أَنْدَرْوَرْد كأنّ الأول منسوب إليه.

أندرم

(أندرم) فى حديث عبد الرحمن بن يزيد «وسـئل كيف يسلّم على أهل الذمه فقال قل أَنْدَرَايْنِم» قال أبو عبيد : هذه كلمه فارسيه معناها أأدخل. ولم يرد أن يخصّهم بالاستئذان بالفارسيه ولكنّهم كانوا مجوسا فأمره أن يخاطبهم بلسانهم. والذى يراد منه أنه لم يذكر السّلام قبل الاستئذان ، ألا ترى أنه لم يقل السلام عليكم أندراينم.

أنس

(أنس) - فى حـديث هاجر وإسـماعيل «فلما جاء إسـماعيل عليه السـلام كأنه آنَسَ شـيئا» أى أبصـر ورأى شـيئا لم يعهـده. يقال آنَسْتُ منه كذا : أى علمت ، واسْتَأْنَسْتُ : أى استعلمت.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «كان إذا دخل داره اسْتَأْنَسَ وتكلّم» أى استعلم وتبصّر قبل الدخول.

ومنه الحديث «ألم تر الجنّ وإبلاسـها ، ويأسـها من بعد إِيْنَاسِـهَا» أى أنها يئست مما كانت تعرفه وتدركه من استراق السّمع ببعثه

النبى صلى الله عليه وسلم.

ومنه حديث نجده الحرورىّ وابن عباس «حتى يُؤْنَسَ منه الرشد» أى يعلم منه كمال العقل وسداد الفعل وحسن التّصرّف. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «أنه نهى عن الحمر الإِنْسِيَّه يوم خيبر» يعنى التى تألف البيوت. والمشهور فيها

كسر الهمزه منسوبه إلى الإنْس وهم بنو آدم ، الواحد إِنْسِيّ. وفى كتاب أبى موسى ما يدل على أن الهمزه مضمومه ، فإنه قال : هى التى تألف البيوت والأُنْس ، وهو ضدّ الوحشه ، والمشهور فى ضدّ الوحشه الأُنْس بالضمّ ، وقد جاء فيه الكسر قليلا. قال ورواه بعضهم بفتح الهمزه والنون ، وليس بشىء. قلت : إن أراد أن الفتح غير معروف فى الروايه فيجوز ، وإن أراد أنه ليس بمعروف فى اللغه فلا ، فإنه مصدر أَنِسْتُ به آنَسُ أَنَساً وأَنَسَهً.

وفيه «لو أطاع الله الناس فى الناس لم يكن ناس» قيل معناه أن الناس إنما يحبّون أن يولد لهم الذّكران دون الإناث ، ولو لم يكن الإناث ذهبت النّاس. ومعنى أطاع : استجاب دعاءهم.

وفى حديث ابن صياد «قال النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم : انطلقوا بنا إلى أُنَيْسَيان قد رابنا شأنه» هو تصغير إِنْسَان جاء شاذّا على غير قياس ، وقياس تصغيره أُنَيْسَان.

أنف

(أنف) (ه) فيه «المؤمنون هيّنون ليّنون كالجمل الأَنِف» أى المَأْنُوف ، وهو الذى عقر الخشاش أنفه فهو لا يمتنع على قائده للوجع الذى به. وقيل الأَنِفُ الذّلول. يقال أَنِفَ البعير يَأْنَفُ أَنَفاً فهو أَنِفٌ إذا اشتكى أنفه من الخشاش. وكان الأصل أن يقال مَأْنُوف لأنه مفعول به ، كما يقال مصدور ومبطون للذى يشتكى صدره وبطنه. وإنما جاء هذا شاذّا ، ويروى كالجمل الآنِفِ بالمدّ ، وهو بمعناه.

وفى حديث سبق الحدث فى الصلاه «فليأخذ بِأَنْفِهِ ويخرج» إنما أمره بذلك ليوهم المصلين أنّ به رعافا ، وهو نوع من الأدب فى ستر العوره وإخفاء القبيح ، والكنايه بالأحسن عن الأقبح ، ولا يدخل فى باب الكذب والرّياء ، وإنما هو من باب التّجمّل والحياء وطلب السلامه من الناس.

[ه] وفيه «لكل شىء أُنْفَهٌ وأُنْفَهُ الصلاه التّكبيره الأولى» أُنْفَهُ الشىء : ابتداؤه ، هكذا روى بضم الهمزه. قال الهروى : والصحيح بالفتح.

[ه] وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «إنما الأمر أُنُفٌ» أى مُسْتَأْنَفٌ اسْتِئْنَافاً من غير أن يكون سبق به سابق قضاء وتقدير ، وإنما هو [مقصور](١) على اختيارك ودخولك فيه.

١- الزياده من الهروى.

قال الأزهرى : اسْتَأْنَفْتُ الشيء إذا ابتدأته ، وفعلت الشيء آنفا ، أى فى أول وقت يقرب منى.

(ه) ومنه الحديث «أنزلت علىّ سوره آنِفاً» أى الآن. وقد تكررت هذه اللفظه فى الحديث.

[ه] ومنه حديث أبى مسلم الخولانى «ووضعها فى أُنُفٍ من الكلإ وصفو من الماء» الأُنُف - بضم الهمزه والنون - : الكلأ الذى لم يرع ولم تطأه الماشيه.

وفى حديث معقل بن يسار «فحمى من ذلك أَنَفاً» يقال أَنِفَ من الشيء يَأْنَفُ أَنَفاً إذا كرهه وشرفت نفسه عنه ، وأراد به هاهنا أخذته الحميّه من الغيره والغضب. وقيل هو أَنْفاً بسكون النون للعضو ، أى اشتدّ غيظه وغضبه ، من طريق الكنايه ، كما يقال للمتغيّظ ورم أَنْفُهُ :

(ه) وفى حديث أبى بكر فى عهده إلى عمر رضى الله عنهما بالخلافه «فكلّكم ورم أَنْفُهُ» أى اغتاظ من ذلك ، وهو من أحسن الكنايات ، لأنّ المغتاظ يرم أَنْفُهُ ويحمر.

(ه) ومنه حديثه الآخر «أما إنك لو فعلت ذلك لجعلت أَنْفَكَ فى قفاك» يريد أعرضت عن الحق وأقبلت على الباطل. وقيل أراد إنك تقبل بوجهك على من وراءك من أشياعك فتؤثرهم ببرّك.

أنق

(أنق) - فى حديث قزعه مولى زياد «سمعت أبا سعيد يحدّث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع فَآنَقْنَنِى» أى أعجبننى. والأَنَق بالفتح الفرح والسرور ، والشيء الأَنِيق المعجب. والمحدّثون يروونه أَيْنَقْنَنِى ، وليس بشيء. وقد جاء فى صحيح مسلم : «لا أَيْنَقُ بحديثه» أى لا أعجب (١) ، وهى كذا تروى.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «إذا وقعت فى آل حم وقعت فى روضات أَتَأَنَّقُ فيهن» أى أعجب بهنّ ، وأستلذ قراءتهن ، وأتتبّع محاسنهنّ.

(ه) ومنه حديث عبيد بن عمير «ما من عاشيه أطول أَنَقاً ولا أبعد شبعا من طالب العلم» أى أشد إعجابا واستحسانا ومحبه ورغبه. والعاشيه من العشاء وهو الأكل فى الليل.

١- قال الهروى : ومن أمثالهم : ليس المتعلق (كالمُتَأَنِّقِ). ومعناه : ليس القانع بالعلقه - وهى البلغه - كالذى لا يقنع إلا (بِآنِقِ) الأشياء : أى بأعجبها.

وفى كلام علىّ رضى الله عنه «ترقّيت إلى مرقاه يقصر دونها الأَنُوق» هى الرّخمه لأنها تبيض فى رؤس الجبال والأماكن الصعبه فلا يكاد يظفر بها.

ومنه حديث معاويه «قال له رجل افرض لى ، قال : نعم ، قال : ولولدى ، قال : لا ، قال : ولعشيرتى ، قال : لا ، ثم تمثل بقول الشاعر :

طلب الأبلق العقوق فلما

لم يجده أراد بيض الأَنُوق

العقوق : الحامل من النوق ، والأبلق من صفات الذّكور ، والذّكر لا يحمل ، فكأنه قال : طلب الذّكر الحامل وبيض الأَنُوق ، مثل يضرب للذى يطلب المحال الممتنع. ومنه المثل «أعزّ من بيض الأَنُوق ، والأبلق العقوق»

أنك

(أنك) (س) فيه «من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صبّ فى أذنه الآنُكُ» هو الرّصاص الأبيض. وقيل الأسود. وقيل هو الخالص منه. ولم يجىء على أفعل واحدا غير هذا. فأما أشدّ فمختلف فيه هل هو واحد أو جمع. وقيل يحتمل أن يكون الآنُك فاعلا لا أفعلا ، وهو أيضا شاذ.

ومنه الحديث الآخر «من جلس إلى قينه ليسمع منها صبّ فى أذنيه الآنُك يوم القيامه» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

أنكلس

(أنكلس) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه بعث إلى السّوق فقال : لا تأكلوا الأَنْكَلِيس» هو بفتح الهمزه وكسرها : سمك شبيه بالحيّات ردىء الغذاء ، وهو الذى يسمى المارماهى. وإنما كرهه لهذا لا لأنه حرام. هكذا يروى الحديث عن على رضى الله عنه. ورواه الأزهرى عن عمار وقال : «الأنقليس» بالقاف لغه فيه.

أنن

(أنن) - فيه «قال المهاجرون : يا رسول الله إن الأنصار قد فضلونا ، إنهم آوونا وفعلوا بنا وفعلوا ، فقال. تعرفون ذلك لهم؟ ، قالوا : نعم ، قال : فَإِنَ ذلك» هكذا جاء مقطوع الخبر. ومعناه أن اعترافكم بصنيعهم مكافأه منكم لهم.

ومنه حديثه الآخر «من أزلّت إليه نعمه فليكافئ بها فإن لم يجد فليظهر ثناء حسنا فَإِنَ ذلك».

(س) ومنه الحديث «أنه قال لابن عمر رضى الله عنهما فى سياق كلام وصفه به : إِنَ عبد الله إِنَ عبد الله» وهذا وأمثاله من اختصاراتهم البليغه وكلامهم الفصيح.

(س) ومثله حديث لقيط بن عامر «ويقول ربك عزوجل وإِنَّه» أى وإنّه كذلك ، أو إنه على ما تقول ، وقيل إِنَ بمعنى نعم ، والهاء للوقف.

(س) ومنه حديث فضاله بن شريك «أنه لقى ابن الزبير : فقال : إن ناقتى قد نقب خفّها فاحملنى ، فقال : ارقعها بجلد واخصفها بهلب وسر بها البردين ، فقال فضاله : إنما أتيتك مستحملا لا مستوصفا ، لا حمل الله ناقه حملتنى إليك. فقال ابن الزبير : إِنَ وراكبها» أى نعم مع راكبها.

وفى حديث ركوب الهدى «قال له اركبها ، قال إنها بدنه فكرّر عليه القول ، فقال اركبها وإِنْ» أى وإن كانت بدنه. وقد جاء مثل هذا الحذف فى الكلام كثيرا.

أنا

(أنا) - فى حديث غزوه حنين «اختاروا إحدى الطائفتين إما المال وإما السّبى ، وقد كنت اسْتَأْنَيْتُ بكم» أى انتظرت وتربّصت يقال أَنَيْتُ ، وأَنَّيْتُ ، وتَأَنَّيْتُ ، واسْتَأْنَيْتُ.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لرجل جاء يوم الجمعه يتخطّى رقاب الناس : آذيت وآنَيْت» أى آذيت الناس بتخطّيك ، وأخّرت المجئ وأبطأت.

[ه] وفى حديث الحجاب بكسر الهمزه والقصر : النّضج.

وفى حديث الهجره «هل أَنَى الرّحيل» أى حان وقته. تقول أَنَى يَأْنِى. وفى روايه هل آنَ الرحيل : أى قرب.

(س) وفيه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلا أن يزوّج ابنته من جليبيب ، فقال : حتى أشاور أمّها ، فلما ذكره لها قالت : حلقا ، ألجليبيب إِنِيه ، لا ، لعمر الله» قد اختلف فى ضبط هذه اللفظه اختلافا كثيرا ، فرويت بكسر الهمزه والنون وسكون الياء وبعدها هاء ، ومعناها أنها لفظه تستعملها العرب فى الإنكار ، يقول القائل جاء زيد ، فتقول أنت : أزيد نيه ، وأ زيدٌ إِنِيه كأنك استبعدت مجيئه. وحكى سيبويه أنه قيل لأعرابى سكن البلد : أتخرج إذا أخصبت الباديه؟ فقال : أأنا إِنِيه؟ يعنى أتقولون لى هذا القول وأنا معروف بهذا الفعل ، كأنه أنكر استفهامهم إياه. ورويت أيضا بكسر الهمزه وبعدها باء ساكنه ثم نون مفتوحه ، وتقديرها أَلِجُلَيْبِيب ابنتى؟ فأسقطت

الياء ووقفت عليها بالهاء. قال أبو موسى : وهو فى مسند أحمد بن حنبل بخط أبى الحسن بن الفرات ، وخطّه حجه ، وهو هكذا معجم مقيد فى مواضع. ويجوز أن لا يكون قد حذف الياء وإنما هى ابنه نكره ، أى أتزوّج جليبيبا ببنت؟ تعنى أنه لا يصلح أن يزوّج ببنت ، إنما يزوّج مثله بأمه استنقاصا له. وقد رويت مثل هذه الروايه الثالثه بزياده ألف ولام للتعريف : أى ألجليبيب الابنه. ورويت ألجليبيب الأَمَه؟ تريد الجاريه ، كنايه عن بنتها. ورواه بعضهم أميه ، أو آمنه على أنه اسم البنت.

(باب الهمزه مع الواو)

أوب

(أوب) - فيه «صلاه الأَوَّابِين حين ترمض الفصال» الأَوَّابِين جمع أَوَّاب ، وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبه. وقيل هو المطيع. وقيل المسبّح ، يريد صلاه الضحى عند ارتفاع النهار وشده الحر. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(س) ومنه دعاء السفر «توبا توبا (١) لربّنا أَوْباً» أى توبا راجعا مكرّرا. يقال منه آبَ أَوْباً فهو آئِبٌ.

ومنه الحديث الآخر «آئِبُون تائبون» وهو جمع سلامه لِآئِب. وقد تكرر فى الحديث. وجاءوا من كل أَوْبٍ ، أى من كل مَآبٍ ومستقرّ.

(س) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «فَآبَ إليه ناس» أى جاءوا إليه من كل ناحيه.

(س) وفيه «شغلونا عن الصلاه حتى آبَتِ الشمس» أى غربت ، من الأَوْب : الرجوع ، لأنها ترجع بالغروب إلى الموضع الذى طلعت منه ، ولو استعمل ذلك فى طلوعها لكان وجها لكنه لم يستعمل.

أود

(أود) - فى صفه عائشه أباها رضى الله عنهما «وأقام أَوَدَهُ بثقافه» الأَوَد العوج ، والثقاف : تقويم المعوجّ.

(س) ومنه حديث نادبه عمر «وا عمراه ، أقام الأَوَدَ وشفى العمد» وقد تكرر فى الحديث.

١- فى ا ، اللسان : توبا ، مره واحده.

أور

(أور) – فى كلام علىّ رضى الله عنه «فإن طاعه الله حرز من أُوَار نيران موقده» الأُوَار بالضم : حراره النار والشمس والعطش.

(س) وفى حديث عطاء «أبْشِرى أَوْرَى شَلَم بِرَاكِبِ الْحِمَارِ» يريد بيتَ المقدس. قال الأعشى :

وقد طفت للمال آفاقه

عمان فحمص فَأَوْرَى شَلَم

والمشهور أَوْرَى شَلَّم بالتشديد ، فخفّفه للضروره ، وهو اسم بيت المقدس. ورواه بعضهم بالسين المهمله وكسر اللام كأنه عرّبه وقال : معناه بالعبرانيه بيت السلام. وروى عن كعب أن الجنه فى السماء السابعه بميزان بيت المقدس والصخره ، ولو وقع حجر منها وقع على الصخره ، ولذلك دعيت أَوْرَشَلَّم ، ودعيت الجنه دار السلام.

أوس

(أوس) (س) فى حديث قيله «رب آسِنِى لما أمضيت» أى عوّضنى. والأَوْس العوض والعطيه ، وقد تقدم. ويروى «رب أثبنى» من الثواب.

أوق

(أوق) (س) فيه «لا صدقه فى أقل من خمس أَوَاقٍ» الأَوَاقِىّ جمع أُوقِيَّه ، بضم الهمزه وتشديد الياء ، والجمع يشدّد ويخفف ، مثل أثفيّه وأثافىّ وأثاف ، وربما يجىء فى الحديث وقيّه ، وليست بالعاليه ، وهمزتها زائده. وكانت الأُوقِيَّه قديما عباره عن أربعين درهما ، وهى فى غير الحديث نصف سدس الرطل ، وهو جزء من اثنى عشر جزءا وتختلف باختلاف اصطلاح البلاد.

أول

(أول) (س) فى الحديث «الرؤيا لِأَوَّل عابر» أى إذا عبرها برّ صادق عالم بأصولها وفروعها ، واجتهد فيها وقعت له دون غيره ممن فسرها بعده.

وفى حديث الإفك «وأمرُنَا أمر العرب الأَوَّلِ» يروى بضم الهمزه وفتح الواو جمع الأُولَى ، ويكون صفه للعرب ، ويروى بفتح الهمزه وتشديد الواو صفه للأمر ، قيل وهو الوجه.

وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه وأضيافه «بسم الله الأُولَى للشيطان» يعنى الحاله التى غضب فيها وحلف أن لا يأكل. وقيل أراد

اللّقمه الأولى التى أحنث بها نفسه وأكل.

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «اللهم فقّه فى الدين وعلمه التَّأْوِيل» هو من آلَ الشىء يَؤُولُ إلى كذا : أى رجع وصار إليه ، والمراد بالتأويل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الأصلى إلى ما يحتاج إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ.

ص: ٨٠

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «كان النبى صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول فى ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك ، يَتَأَوَّلُ القرآنَ» تعنى أنه مأخوذ من قول الله تعالى «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ».

ومنه حديث الزهرى «قال قلت لعروه : ما بال عائشه رضى الله عنها تُشِمُّ فى السفر - يعنى الصلاه - قال : تَأَوَّلَتْ كما تَأَوَّلَ عثمانُ» أراد بتأويل عثمان ما روى عنه أنه أتمّ الصلاه بمكه فى الحج ، وذلك أنه نوى الإقامه بها.

[ه] وفيه «من صام الدهر فلا صام ولا آلَ» أى لا رجع إلى خير ، والأَوْل : الرجوع.

ومنه حديث خزيمه السلمى «حتى آلَ السّلامى» أى رجع إليه المخّ.

(ه) وفيه «لا تحل الصدقه لمحمد وآلِ محمّدٍ» قد اختلف فى آلِ النبى صلى الله عليه وسلم : فالأكثر على أنهم أهل بيته. قال الشافعى رضى الله عنه : دل هذا الحديث أن آلَ محمّد هم الذين حرمت عليهم الصدقه وعوّضوا منها الخمس ، وهم صليبه بنى هاشم وبنى المطلب. وقيل آلُهُ أصحابه ومن آمن به. وهو فى اللغه يقع على الجميع.

(ه) ومنه الحديث «لقد أعطى مزمارا من مزامير آل داود» أراد من مزامير داود نفسه ، والآل صله زائده. وقد تكرر ذكر الآل فى الحديث.

وفى حديث قسّ بن ساعده «قَطَعَتْ مَهْمَهاً وآلاً فَآلاً» الآلُ : السّراب ، والمهمه : القفر.

أومأ

(أومأ) (س) فيه «كان يصلى على حمار يُومِئُ إِيمَاءً» الإِيمَاءُ : الإشاره بالأعضاء كالرأس واليد والعين والحاجب ، وإنما يريد به هاهنا الرأس. يقال أَوْمَأْتُ إليه أُومِئُ إِيمَاءً ، ووَمَأْتُ لغه فيه ، ولا يقال أَوْمَيْتُ. وقد جاءت فى الحديث غير مهموزه على لغه من قال فى قرأت قريت ، وهمزه الإيماء زائده ، وبابها الواو ، وقد تكررت فى الحديث.

أون

(أون) - فيه «مر النبى صلى الله عليه وسلم برجل يحتلب شاه آوِنَه ، فقال : دعه داعى اللبن». يقال فلان يصنع ذلك الأمر آوِنَةً إذا كان يصنعه مرارا ويدعه مرارا ، يعنى أنه يحتلبها مره بعد

أخرى ، وداعى اللّبن : هو ما يتركه الحالب منه فى الضّرع ولا يستقصيه ليجتمع اللبن فى الضّرع إليه. وقيل إن آوِنَه جمع أَوَان ، وهو الحين والزمان.

(س) ومنه الحديث «هذا أَوَانُ قطعت أبهرى» وقد تكرر فى الحديث.

أوه

(أوه) - فى حديث أبى سعيد رضى الله عنه «فقال النبى صلى الله عليه وسلم عند ذلك : أَوْهِ عين الربا» أَوْهِ كلمه يقولها الرجل عند الشّكايه والتوجّع ، وهى ساكنه الواو مكسوره الهاء. وربما قلبوا الواو ألفا فقالوا : آهِ من كذا ، وربما شدّدوا الواو وكسروها وسكّنوا الهاء فقالوا : أَوِّهْ ، وربما حذفوا الهاء فقالوا أَوِّ. وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فيقول أَوَّه.

ومنه الحديث «أَوَّه لفراخ محمّد من خليفه يستخلف» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

وفى حديث الدعاء «اللهم اجعلنى لك مخبتا أَوَّاهاً منيبا» الأَوَّاه : المُتَأَوِّه المتضرّع. وقيل هو الكثير البكاء. وقيل الكثير الدعاء. وقد تكرر فى الحديث.

أوى

(أوى) - فيه «كان عليه السلام يخوّى فى سجوده حتى كنّا نَأْوِى له».

[ه] وفى حديث آخر «كان يصلى حتى كنت آوِى له» أى أرقّ له وأرثى.

(س) ومنه حديث المغيره «لا تَأْوِى من قلّه» أى لا ترحم زوجها ولا ترقّ له عند الإعدام. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث البيعه «أنه قال للأنصار : أبايعكم على أن تَأْوُونِى وتنصرونى» أى تضمونى إليكم وتحوطونى بينكم. يقال أَوَى وآوَى بمعنى واحد. والمقصور منهما لازم ومتعد.

(س) ومنه قوله «لا قطع فى ثمر حتى يَأْوِيهِ الجرين» أى يضمّه البيدر ويجمعه.

(ه س) ومنه «لا يَأْوِى الضالّه إلا ضالّ» كل هذا من أَوَى يَأْوِى. يقال أَوَيْتُ إلى المنزل وأَوَيْتُ غيرى وآوَيْتُهُ. وأنكر بعضهم المقصور المتعدّى وقال الأزهرى : هى لغه فصيحه.

ومن المقصور اللازم الحديث الآخر «أمّا أحدهم فَأَوَى إلى الله» أى رجع إليه.

ومن الممدود حديث الدعاء «الحمد لله الذى كفانا وآوَانَا» أى ردّنا إلى مَأْوًى لنا ولم يجعلنا منتشرين كالبهائم. والمَأْوَى : المنزل.

(س) وفى حديث وهب «أن الله تعالى قال : إنى أَوَيْتُ على نفسى أن أذكر من ذكرنى»

قال القتيبى : هذا غلط ، إلا أن يكون من المقلوب ، والصحيح وأيت من الوأى : الوعد ، يقول : جعلته وعدا على نفسى.

(س) وفى حديث الرؤيا «فَاسْتَأَى لها» بوزن استقى. وروى فاستاء لها بوزن استاق ، وكلاهما من المساءه ، أى ساءته. يقال استاء واستأى ، أى ساءه. وقال بعضهم : هو استالها بوزن اختارها ، فجعل اللام من الأصل ، أخذه من التأويل ، أى طلب تأويلها ، والصحيح الأوّل.

وفى حديث جرير «بين نخله وضاله وسدره وآءَه» الآءَةُ بوزن العاهه ، وتجمع على آءٍ بوزن عاه ، وهو شجر معروف ، وأصل ألفها التى بين الهمزتين واو.

(باب الهمزه مع الهاء)

أهب

(أهب) - فى حديث عمر «وفى البيت أُهُبٌ عطنه» الأُهُب - بضم الهمزه والهاء وبفتحهما - جمع إِهَاب وهو الجلد وقيل إنما يقال للجلد إهاب قبل الدبغ فأما بعده فلا. والعطنه : المنتنه التى هى فى دباغها.

(ه) ومنه الحديث «لو جعل القرآن فى إِهَاب ثم ألقى فى النار ما احترق» قيل : كان هذا معجزه للقرآن فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم ، كما تكون الآيات فى عصور الأنبياء. وقيل المعنى : من علمه الله القرآن لم تحرقه نار الآخره ، فجعل جسم حافظ القرآن كالإهاب له.

ومنه الحديث «أيّما إِهَابٍ دبغ فقد طهر».

[ه] ومنه قول عائشه فى صفه أبيها رضى الله عنهما «وحقن الدماء فى أُهُبِهَا» أى فى أجسادها.

وفيه ذكر «أَهَاب» ، وهو اسم موضع بنواحى المدينه. ويقال فيه يهاب بالياء.

أهل

(أهل) (س)فيه «أَهْل القرآن هم أَهْل الله وخاصّته» أى حفظه القرآن العاملون به هم أولياء الله والمختصّون به اختصاص أهل الإنسان به.

ومنه حديث أبى بكر فى استخلافه عمر رضى الله عنهما «أقول له إذا لقيته : استعملت عليهم

خير أَهْلِكَ» يريد خير المهاجرين. وكانوا يسمّون أهل مكه أهل الله تعظيما لهم ، كما يقال بيت الله. ويجوز أن يكون أراد أهل بيت الله ؛ لأنهم كانوا سكان بيت الله.

وفى حديث أم سلمه رضى الله عنها «ليس بك على أَهْلِكَ هوان» أراد بالأهل نفسه صلى الله عليه وسلم ، أى لا يعلق بك ولا يصيبك هوان عليهم.

(س) وفيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم أعطى الآهِلَ حظّين والأعزب حظّا» الآهِلُ الذى له زوجه وعيال ، والأعزب الذى لا زوجه له ، وهى لغه رديئه ، واللغه الفصحى عزب. يريد بالعطاء نصيبهم من الفىء.

(س) ومنه الحديث «لقد أمست نيران بنى كعب آهِلَه» أى كثيره الأهل.

ومنه الحديث «أنه نهى عن الحمر الأَهْلِيَّه» هى التى تألف البيوت ولها أصحاب ، وهى مثل الإنسيّه ، ضد الوحشيه.

وفيه «أنه كان يدعى إلى خبز الشعير والإِهَالَه السّنخه فيجيب» كل شىء من الأدهان مما يؤتدم به إِهَالَةٌ. وقيل هو ما أذيب من الأليه والشحم. وقيل الدّسم الجامد. والسّنخه المتغيره الريح.

[ه] ومنه حديث كعب فى صفه النار «كأنها متن إِهَالَه» أى ظهرها. وقد تكرر ذكر الإهاله فى الحديث.

(باب الهمزه مع الياء)

أيب

(أيب) (ه) فى حديث عكرمه «قال : كان طالوت أَيَّاباً» قال الخطّابى : جاء تفسيره فى الحديث أنه السّقّاء.

أيد

(أيد) - فى حديث حسان بن ثابت «إنّ روح القدس لا يزال يُؤَيِّدُكَ» أى يقوّيك وينصرك. والأَيْد القوّه. ورجل أَيِّد - بالتشديد - : أى قوىّ.

ومنه خطبه علىّ رضى الله عنه «وأمسكها من أن تمور بِأَيْدِهِ» أى قوّته.

أير

(أير) [ه] فى حديث علىّ رضى الله عنه «من يطل أَيْرُ أبيه ينتطق به» هذا مثل ضربه : أى من كثرت إخوته (١) اشتدّ ظهره بهم وعزّ. قال الشاعر (٢) :

فلو شاء ربّى كان أَيْرُ أبيكم

طويلا كأير الحارث بن سدوس

قال الأصمعى : كان له أحد وعشرون ذكرا.

أيس

(أيس) - فى قصيد كعب بن زهير :

وجلدها من أطوم لا يُؤَيِّسُهُ

التَّأْيِيس : التّذليل والتأثير فى الشىء ، أى لا يؤثّر فى جلدها شىء.

أيض

(أيض) [ه] فى حديث الكسوف «حتى آضَتِ الشمس» أى رجعت. يقال آضَ يَئِيضُ أَيْضاً ، أى صار ورجع. وقد تقدّم.

أيل

(أيل) (ه) فى حديث الأحنف «قد بلونا فلانا. فلم نجد عنده إِيَالَه للملك» الإِيَالَه : السّياسه. يقال فلان حسن الإِيَالَةِ وسيّئ الإياله.

(س) وفيه ذكر «جبريل وميكائيل» قيل هما جبر وميكا ، أضيفا إلى إِيل وهو اسم الله تعالى. وقيل هو الربوبيه.

وفيه «أن ابن عمر رضى الله عنهما أهلّ بحجّه من إِيلِيَاء» هى - بالمدّ والتخفيف - اسم مدينه بيت المقدس ، وقد تشدّد الياء الثانيه وتقصر الكلمه ، وهو معرّب.

وفيه ذكر «أَيْلَه» ، هو بفتح الهمزه وسكون الياء : البلد المعروف فيما بين مصر والشام.

أيم

(أيم) [ه] فيه «الأيِّم أحقّ بنفسها» الأيِّم فى الأصل التى لا زوج لها ، بكرا كانت أو ثيّبا ، مطلّقه كانت أو متوفّى عنها. ويريد بالأيّم فى هذا الحديث الثّيّب خاصّه. يقال تَأَيَّمَتِ المرأه وآمَتْ إذا أقامت لا تتزوج.

ومنه الحديث «امرأه آمَتْ من زوجها ذات منصب وجمال» أى صارت أَيِّماً لا زوج لها.

۱- عباره اللسان : «معناه أن من كثرت ذكور ولد أبيه شد بعضهم بعضا».

۲- هو السرادق السدوسى ، كما فى تاج العروس.

[ه] - ومنه حديث حفصه رضى الله عنها «أنها تَأَيَّمَتْ من زوجها خنيس (١) قبل النبى صلى الله عليه وسلم».

ومنه كلام علىّ رضى الله عنه «مات قيّمها وطال تَأَيُّمُهَا» والاسم من هذه اللفظه الأَيْمَه.

[ه] ومنه الحديث «تطول أَيْمَهُ إحداكنّ» يقال أَيِّمٌ بيّن الأَيْمَهِ.

(ه) والحديث الآخر «أنه كان يتعوّذ من الأَيْمَه والعيمه» أى طول التّعزّب. ويقال للرجل أيضا أَيِّم كالمرأه.

[ه] وفى الحديث «أنه أتى على أرض جرز مجدبه مثل الأَيْم» الأَيْم والأين : الحيّه اللطيفه. ويقال لها الأَيِّم بالتشديد ، شبّه الأرض فى ملاستها بالحيه.

(ه) ومنه حديث القاسم بن محمّد «أنه أمر بقتل الأَيْمِ».

وفى حديث عروه «أنه كان يقول : وايْمُ الله لئن كنت أخذت لقد أبقيت» ايْمُ الله من ألفاظ القسم ، كقولك لعمر الله وعهد الله ، وفيها لغات كثيره ، وتفتح همزتها وتكسر ، وهمزتها وصل ، وقد تقطع ، وأهل الكوفه من النحاه يزعمون أنها جمع يمين ، وغيرهم يقول هى اسم موضوع للقسم أوردناها هاهنا على ظاهر لفظها ، وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفيه «يتقارب الزمان ويكثر الهرج. قيل أَيْمُ هو يا رسول الله؟ قال : القتل القتل» يريد ما هو؟ وأصله أىّ ما هو ، أى أىّ شىء هو ، فخفف الياء وحذف ألف ما.

(س) ومنهن الحديث «أن النبى صلى الله عليه وسلم ساوم رجلا معه طعام ، فجعل شيبه بن ربيعه يشير إليه لا تبعه ، فجعل الرجل يقول : أَيْمَ تقول؟» يعنى أىّ شىء تقول.

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه دخل عليه ابنه فقال : إنى لا إِيمَنُ أن يكون بين الناس قتال» أى لا آمَنُ ، فجاء به على لغه من يكسر أوائل الأفعال المستقبله ، نحو نعلم وتعلم ، فانقلبت الألف ياء للكسره قبلها.

أين

(أين) فى قصيد كعب بن زهير :

١- فى الأصل وا واللسان : ابن خنيس. والمثبت أفاده مصحح الأصل ، وهو فى الهروى ، وأسد الغابه ج ٥ ص ٤٢٥ طبعه الوهبيه ، وطبقات ابن سعد ج ٨ ص ٥٦ طبعه ليدن.

فيها على الأيْن إرقال وتبغيل

الأَيْنُ : الإعياء والتّعب.

وفى حديث خطبه العيد «قال أبو سعيد : فقلت أَيْنَ الابتداء بالصلاه» أى أين تذهب؟ ثم قال : «الابتداء بالصلاه قبل الخطبه». وفى روايه «أين الابتداء بالصلاه؟» أى أين تذهب «ألا تبدأ بالصلاه» والأوّل أقوى.

وفى حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «أما آنَ للرجل أن يعرف منزله» أى أما حان وقرب؟ تقول منه آنَ يَئِين أَيْناً ، وهو مثل أنى يأنى أنى ، مقلوب منه. وقد تكرر فى الحديث.

أيه

(أيه) [ه] فيه «أنه أنشد شعر أميّه بن أبى الصّلت فقال عند كل بيت : إِيهِ» هذه كلمه يراد بها الاستزاده ، وهى مبنيه على الكسر ، فإذا وصلت نوّنت فقلت إِيهٍ حدّثنا ، وإذا قلت إِيهاً بالنصب فإنّما تأمره بالسكوت.

[ه] ومنه حديث أصيل الخزاعى «حين قدم عليه المدينه قال له : كيف تركت مكه؟ قال تركتها وقد أحجن ثمامها ، وأعذق إذخرها ، وأمشر سلمها ، فقال إِيهاً أصيل! دع القلوب تقرّ» أى كفّ واسكت. وقد ترد المنصوبه بمعنى التصديق والرّضى بالشىء.

(ه) ومنه حديث ابن الزبير ، لما قيل له يا بن ذات النّطاقين فقال : «إِيهاً والاله» أى صدقت ورضيت بذلك. ويروى إِيهِ بالكسر ، أى زدنى من هذه المنقبه.

(ه) وفى حديث أبى قيس الأودى «إنّ ملك الموت عليه السلام قال : إنى أُأَيِّهُ بها كما يُؤَيِّهُ بالخيل فتجيبنى» يعنى الأرواح. أَيَّهْتُ بفلان تَأْيِيهاً إذا دعوته وناديته ، كأنك قلت له يا أيّها الرجل.

(ه) وفى حديث معاويه «آهاً أبا حفص» هى كلمه تأسف ، وانتصابها على إجرائها مجرى المصادر ، كأنه قال : أتأسّف تأسّفا ، وأصل الهمزه واو.

وفى حديث عثمان رضى الله عنه «أحلّتهما آيَهٌ وحرّمتهما آيه» الآيه المحلّه هى قوله تعالى (أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ) والآيه المحرّمه قوله تعالى (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ. إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ) ومعنى الآيه من كتاب الله تعالى جماعه حروف وكلمات ، من قولهم خرج القوم بِآيَتِهِمْ ، أى بجماعتهم

لم يدعوا وراءهم شيئا ، والآيَةُ فى غير هذا : العلامه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وأصل آيَه أُوَيَه بفتح الواو ، وموضع العين واو ، والنسبه إليها أَوَوِىٌ. وقيل أصلها فاعله ، فذهبت منها اللام أو العين تخفيفا. ولو جاءت تامه لكانت آييه. وإنما ذكرناها فى هذا الموضع حملا على ظاهر لفظها.

أيهق

(أيهق) - فى حديث قس بن ساعده «ورضيع أَيْهُقَان» الأَيْهُقَان الجرجير البرّى.

إيا

(إيا) (ه) فى حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «أنه قال لفلان : أشهد أن النبى صلى الله عليه وسلم قال إنى أو إِيَّاكَ فرعون هذه الأمه» يريد أنك فرعون هذه الأمه ، ولكنه ألقاه إليه تعريضا لا تصريحا ، كقوله تعالى «وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ» وهذا كما تقول أحدنا كاذب ، وأنت تعلم أنك صادق ولكنك تعرّض به.

(س) وفى حديث عطاء «كان معاويه إذا رفع رأسه من السجده الأخيره كانت إِيَّاهَا» اسم كان ضمير السجده ؛ وإياها الخبر ، أى كانت هى هى ، يعنى كان يرفع منها وينهض قائما إلى الركعه الأخرى من غير أن يقعد قعده الاستراحه ، وإِيَّا اسم مبنى ، وهو ضمير المنصوب ، والضمائر التى تضاف إليها من الهاء والكاف والياء لا موضع لها من الإعراب فى القول القوىّ ، وقد تكون إِيَّا بمعنى التحذير.

(س) ومنه حديث عمر بن عبد العزيز «إِيَّاى وكذا» أى نحّ عنّى كذا ونحّنى عنه.

(س) وفى حديث كعب بن مالك «فتخلفنا أيّتها الثلاثه» يريد تخلّفهم عن غزوه تبوك وتأخّر توبتهم ، وهذه اللفظه تقال فى الاختصاص ، وتختص بالمخبر عن نفسه ، تقول أمّا أنا فأفعل كذا أَيُّهَا الرجل ، يعنى نفسه ، فمعنى قول كعب أَيَّتُهَا الثلاثه : أى المخصوصين بالتخلّف. وقد تكرر.

إى

(إى) (س) فى الحديث «إِى والله» وهى بمعنى نعم ، إلّا أنّها تختص بالمجىء مع القسم إيجابا لما سبقه من الاستعلام.

حرف الباء

(باب الباء مع الهمزه)

بأر

(بـأر) (ه) فيه «إن رجلاـ آتـاه الله مالا فلم يَبْتَئِرْ خيرا» أى لم يقـدم لنفسه خبيئه خير ولم يـدّخر ، تقول منه : بَأَرْتُ الشـىء وابْتَأَرْتُهُ إِبَارَةً وأَبْتَئِرُهُ.

وفى حديث عائشه رضـى الله عنها «اغتسـلى من ثلاثه أَبْؤُرٍ ، يمدّ بعضها بعضا» أَبْؤُر جمع قله للبِئْرِ وتجمع على آبَار ، وبِئَار ، ومدّ بعضها بعضا هو أن مياهها تجتمع فى واحده كمياه القناه.

وفيه «البِئْر جبـار» قيـل هى العـاديّه القـديمه لاـ يعلم لهـا حـافر ولا مالك فيقع فيها الإنسان أو غيره فهو جبار ، أى هـدر. وقيل هو الأجير الذى ينزل إلى البئر فينقّيها ويخرج شيئا وقع فيها فيموت.

بأس

(بـأس) (س) فى حـديث الصـلاه «تقنع يـديك وتَبْأَسُ» هو من البُؤْسِ : الخضوع والفقر. ويجوز أن يكون أمرا وخبرا. يقال بَئِسَ يَبْأَسُ بُؤْساً وبَأْساً : افتقر واشتدّت حاجته ، والاسم منه بَائِس.

ومنه حديث عمار رضى الله عنه «بُؤْسُ ابن سميّه» كأنه ترحّم له من الشده التى يقع فيها.

(س) ومنه الحديث الآخر «كان يكره البُؤْسَ والتَّبَاؤُس» يعنى عند الناس. ويجوز التَّبَؤُّس بالقصر والتشديد.

ومنه فى صـفه أهـل الجنه «إن لكم أن تنعّموا فلاـ تَبْؤُسُوا» بَؤُسَ يَبْؤُسُ - بالضم فيهما - بَأْساً ، إذا اشـتد حزنه. والمُبْتَئِس : الكاره والحزين.

ومنه حديث علىّ رضـى الله عنه «كنا إذا اشتد البَأْس اتّقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم» يريد الخوف ، ولا يكون إلا مع الشدّه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) ومنه الحديث «نهى عن كسر السّكه الجائزه بين المسلمين إلا من بَأْس» يعنى

الدّنانير والدراهم المضروبه ، أى لا تكسر إلا من أمر يقتضى كسرها ، إمّا لرداءتها أو شك فى صحه نقدها. وكره ذلك لما فيها من اسم الله تعالى. وقيل لأن فيه إضاعه المال. وقيل إنما نهى عن كسرها على أن تعاد تبرا ، فأمّا للنفقه فلا. وقيل كانت المعامله بها فى صدر الإسلام عددا لا وزنا ، فكان بعضهم يقصّ أطرافها فنهوا عنه.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «بِئْسَ أخو العشيره» بِئْسَ - مهموزا - فعل جامع لأنواع الذم ، وهو ضد نعم فى المدح. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «عسى الغوير أَبْؤُساً» هو جمع بَأْس ، وانتصب على أنه خبر عسى. والغوير ماء لكلب. وهو مثل ، أوّل من تكلم به الزّبّاء. ومعنى الحديث عسى أن تكون جئت بأمر عليك فيه تهمه وشدّه.

بابل

(بابل) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «قال إنّ حبّى صلى الله عليه وسلم نهانى أن أصلّى فى أرض بَابِلَ فإنها ملعونه» بَابِل هذا الصّقع المعروف بالعراق. وألفه غير مهموزه. قال الخطابى : فى إسناد هذا الحديث مَقال ، ولا أعلم أحدا من العلماء حرّم الصلاه فى أرض بابل. ويشبه - إن ثبت الحديث - أن يكون نهاه أن يتّخذها وطنا ومقاما ، فإذا أقام بها كانت صلاته فيها. وهذا من باب التعليق فى علم البيان ، أو لعلّ النهى له خاصّه ، ألا تراه قال نهانى.

ومثله حديثه الآخر «نهانى أن أقرأ ساجدا وراكعا ولا أقول نهاكم» ولعلّ ذلك إنذار منه بما لقى من المحنه بالكوفه وهى من أرض بابل.

بابوس

(بابوس) (ه) فى حديث جريج العابد «أنه مسح رأس الصّبى وقال : يا بَابُوسُ مَن أبوك» البَابُوس الصّبىّ الرضيع. وقد جاء فى شعر ابن أحمر لغير الإنسان. قال :

حنّت قلوصى إلى بَابُوسِهَا جزعا

وما حنينك أم ما أنت والذّكر

والكلمه غير مهموزه ، وقد جاءت فى غير موضع. وقيل هى اسم للرضيع من أىّ نوع كان. واختلف فى عربيّته.

بالام

(بالام) (س) فى ذكر أدم أهل الجنه «قال إدامهم بَالام والنّون. قالوا : وما هذا؟ قال : ثور ونون» هكذا جاء فى الحديث مفسّرا. أما

النّون فهو الحوت ، وبه سمّى يونس عليه السلام

ص: ۹۰

ذا النون. وأما بَالامُ فقد تمحّلوا لها شرحا غير مرضىّ. ولعلّ اللفظه عبرانيه. قال الخطابى : لعل اليهودى أراد التّعميه فقطع الهجاء وقدّم أحد الحرفين على الآخر وهى لام ألف وياء ، يريد لأى بوزن لعى ، وهو الثور الوحشى ، فصحّف الراوى الياء بالباء. قال : وهذا أقرب ما وقع لى فيه.

بأو

(بأو) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه حين ذكر له طلحه لأجل الخلافه قال : «لو لا بَأْوٌ فيه» البَأْوُ : الكبر والتّعظيم.

(ه) - ومنه حديث ابن عباس مع ابن الزبير «فَبَأَوْتُ بنفسى ولم أرض بالهوان» أى رفعتها وعظّمتها.

ومنه حديث عون بن عبد الله «امرأه سوء إن أعطيتها بَأَتْ» أى تكبّرت ، بوزن رمت.

(باب الباء مع الباء)

بيان

(بيان) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «لو لا أن أترك آخر الناس بَيَّاناً واحدا ما فتحت علىّ قريه إلا قسمتها» أى أتركهم شيئا واحدا ، لأنه إذا قسم البلاد المفتوحه على الغانمين بقى من لم يحضر الغنيمه ومن يجئ بعد من المسلمين بغير شىء منها ، فلذلك تركها لتكون بينهم جميعتهم. قال أبو عبيد : ولا أحسبه عربيا. وقال أبو سعيد الضرير : ليس فى كلام العرب بَيَّان. والصحيح عندنا بيّانا واحدا ، والعرب إذا ذكرت من لا يعرف قالوا هيّان بن بيّان ، المعنى لأسوّينّ بينهم فى العطاء حتى يكونوا شيئا واحدا لا فضل لأحد على غيره. قال الأزهرى : ليس كما ظن. وهذا حديث مشهور رواه أهل الإتقان. وكأنها لغه يمانيّه ولم تفش فى كلام معدّ. وهو والبأج بمعنى واحد.

بيه

(بيه) فى حديث ابن عمر رضى الله عنه «سلم عليه فتى من قريش فردّ عليه مثل سلامه ، فقال له : ما أحسبك أثبّتنى ، فقال : ألست بَيَّه» يقال للشابّ الممتلئ البدن نعمه : بَيَّه. وبَيَّه لقب عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب والى البصره. قال الفرزدق :

وبايعت أقواما وفيت بعهدهم

وبَيَّه قد بايعته غير نادم

وكانت أمّه (١) لقّبته به فى صغره ترقّصه فتقول :

لأنكحنّ بَبَّه

جاريه خدبّه

(باب الباء مع التاء)

بتت

(بتت) (س) فى حديث دار النّدوه وتشاورهم فى أمر النبى صلى الله عليه وسلم «فاعترضهم إبليس فى صوره شيخ جليل عليه بَتٌّ» أى كساء غليظ مربّع. وقيل طيلسان من خزّ ، ويجمع على بُتُوت.

ومنه حديث علىّ «أن طائفه جاءت إليه فقال لقنبر : بَتِّتْهُمْ» أى أعطهم البتوت.

ومنه حديث الحسن «أين الذين طرحوا الخزوز والحبرات ، ولبسوا البُتُوت والنّمرات».

ومنه حديث سفيان «أجد قلبى بين بُتُوت وعباء»

(ه) وفى حديث كتابه لحارثه بن قطن «ولا يؤخذ منكم عشر البَتَات» هو المتاع الذى ليس عليه زكاه مما لا يكون للتجاره.

(ه) وفيه «فإن المُنْبَتَ لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى» يقال للرجل إذا انقطع به فى سفره وعطبت راحلته : قد انْبَتَ ، من البَتِ : القطع ، وهو مطاوع بتّ يقال بَتَّهُ وأَبَتَّهُ. يريد أنه بقى فى طريقه عاجزا عن مقصده لم يقض وطره : وقد أعطب ظهره.

(ه) ومنه الحديث «لا صيام لمن لم يَبِتَ الصيام» فى إحدى الروايتين ، أى لم ينوه ويجزمه فيقطعه من الوقت الذى لا صوم فيه وهو الليل.

ومنه الحديث «أَبِتُّوا نكاح هذه النساء» أى اقطعوا الأمر فيه وأحكموه بشرائطه. وهو

١- هى هند بنت أبى سفيان. وأول الرجز ، كما فى تاج العروس : * والله ربّ الكعبه * وتمامه : مكرمه محبّه تحبّ من أحبّه تحبّ أهل الكعبه يُدخل فيها زبّه وتجب أهل الكعبه : أى تغلب نساء قريش حسنا.

تعريض بالنهى عن نكاح المتعه ، لأنه نكاح غير مَبْتُوت ، مقدّر بمدّه.

ومنه الحديث «طلقها ثلاثا بَتَّةً» أى قاطعه ، وصدقه بتّه أى منقطعه عن الإملاك. يقال بَتَّه والبَتَّه.

ومنه الحديث «أدخله الله الجنه البَتَّه».

ومنه حديث جويريه فى صحيح مسلم «أحسبه قال جويريه أو البَتَّه» كأنه شك فى اسمها فقال أحسبه قال جويريه ، ثم استدرك فقال : أو أَبُتُّ وأقطع أنه قال جويريه ، لا أحسب وأظن.

ومنه الحديث «لا تبيت المَبْتُوتَه إلا فى بيتها» هى المطلّقه طلاقا بائنا.

بتر

(بتر) [ه] فيه «كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أَبْتَر» أى أقطع. والبَتْر القطع.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أن قريشا قالت : الذى نحن عليه أحقّ مما هو عليه هذا الصّنبور المُبْتِر» يعنون النبى صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى سوره الكوثر. وفى آخرها (إِنَّ شانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) المُبْتِر الذى لا ولد له. قيل لم يكن يومئذ ولد له ، وفيه نظر ؛ لأنه ولد له قبل البعث والوحى ، إلا أن يكون أراد لم يعش له ذكر.

(ه) وفيه «أن العاص بن وائل دخل على النبى صلى الله عليه وسلم وهو جالس فقال : هذا الأَبْتَرُ» أى الذى لا عقب له.

(ه) وفى حديث الضحايا «أنه نهى عن المَبْتُورَه» هى التى قطع ذنبها.

(ه) وفى حديث زياد «أنه قال فى خطبته البَتْرَاء» كذا قيل لها البَتْرَاء ؛ لأنه لم يذكر فيها الله عزوجل ولا صلّى فيها على النبى صلى الله عليه وسلم.

وفيه «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم درعٌ يقال لها البَتْرَاء» سميت بذلك لقصرها.

(س) وفيه «أنه نهى عن البُتَيْرَاء» هو أن يوتر بركعه واحده ، وقيل هو الذى شرع فى ركعتين فأتمّ الأولى وقطع الثانيه.

ومنه حديث سعد «أنه أوتر بركعه فأنكر عليه ابن مسعود رضى الله عنهما وقال ما هذه البُتَيْرَاء؟».

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه ، وسئل عن صلاه الضحى فقال «حين تبهر البُتَيْرَاء الأرض» البُتَيْرَاء الشمس ، أراد حين تنبسط على وجه الأرض وترتفع. وأَبْتَرَ الرجل إذا صلى الضحى.

بتع

(بتع) (ه) فيه «أنه سئل عن البِتْع فقال : كل مسكر حرام» البِتْع بسكون التاء : نبيذ العسل وهو خمر أهل اليمن ، وقد تحرّك التاء كقمع وقمع ، وقد تكرر فى الحديث.

بتل

(بتل) [ه] فيه «بَتَّل رسول الله صلى الله عليه وسلم العمرى» أى أوجبها وملّكها ملكا لا يتطرّق إليه نقض. يقال بَتَلَهُ يَبْتُلُهُ بَتْلًا إذا قطعه.

(ه) وفيه «لا رهبانيّه ولا تَبَتُّلَ فى الإسلام» التَّبَتُّل : الانقطاع عن النساء وترك النكاح وامرأه بَتُول منقطعه عن الرجال لا شهوه لها فيهم. وبها سمّيت مريم أمّ المسيح عليهما السلام. وسميت فاطمه البَتُول لانقطاعها عن نساء زمانها فضلا ودينا وحسبا. وقيل لانقطاعها عن الدّنيا إلى الله تعالى.

(ه) ومنه حديث سعد رضى الله عنه «ردّ رسول الله صلى الله عليه وسلم التَّبَتُّل على عثمان بن مظعون» أراد ترك النكاح.

(س) وفى حديث النضر بن كلده «والله يا معشر قريش لقد نزل بكم أمر ما أَبْتَلْتُمْ بَتْلَه» يقال مرّ على بَتِيلَهٍ من رأيه ، ومُبْتِلَه ، أى عزيمه لا تردّ. وانْبَتَلَ فى السّير : مضى وجدّ. وقال الخطّابىّ : هذا خطأ ، والصواب ما انْتَبَلْتُمْ نَبْلَهُ ، أى ما انتبهتم له ولم تعلموا علمه. تقول العرب : أنذرتك الأمر فلم تَنْتَبِلْ نَبْلَهُ ، أى ما انتبهت له ، فيكون حينئذ من باب النون لا من الباء.

(ه) وفى حديث حذيفه «أقيمت الصلاه فتدافعوها وأبوا إلا تقديمه ، فلما سلّم قال : لَتُبَتِّلُنَ لها إماما أو لتصلّنّ وحدانا» معناه لتنصبنّ لكم إماما وتقطعنّ الأمر بإمامته ، من البَتْل : القطع ، أورده أبو موسى فى هذا الباب ، وأورده الهروى فى باب الباء واللام والواو ، وشرحه بالامتحان والاختبار ، من الابتلاء ، فتكون التّا آن فيها عند الهروى زائدتين ؛ الأولى للمضارعه والثانيه

للافتعال ، وتكون الأولى عند أبى موسى زائده للمضارعه والثانيه أصليه ، وشرحه الخطّابى فى غريبه على الوجهين معا.

(باب الباء مع الثاء)

بثث

(بثث) (ه) فى حديث أمّ زرع «زوجى لا أَبُثُّ خبره» أى لا أنشره لقبح آثاره.

(ه) وفيه أيضا «لا تَبُثَ حديثنا تَبْثِيثاً» ويروى تنثّ بالنون بمعناه.

(ه) وفيه أيضا «ولا يولج الكفّ ليعلم البَثّ» البَثّ فى الأصل أشدّ الحزن والمرض الشديد ، كأنه من شدّته يبثّه صاحبه ، والمعنى أنه كان بجسدها عيب أو داء فكان لا يدخل يده فى ثوبها فيمّسه لعلمه أن ذلك يؤذيها ، تصفه باللطف. وقيل هو ذمّ له ، أى لا يتفقّد أمورها ومصالحها ، كقولهم : ما أدخل يدى فى هذا الأمر ، أى لا أتفقّده.

ومنه حديث كعب بن مالك رضى الله عنه «فلما توجه قافلا من تبوك حضرنى بَثِّى» أى أشدّ حزنى.

(ه) وفى حديث عبد الله «لما حضر اليهودىّ الموت قال بَثْبِثُوه» أى كشّفوه. من البَثِ : إظهار الحديث ، والأصل فيه بَثِّثُوهُ ، فأبدلوا من الثاء الوسطى باء تخفيفا ، كما قالوا فى حثثت حثحث.

بثق

(بثق) - فى حديث هاجر أمّ إسماعيل عليه السلام «فغمز بعقبه على الأرض فَانْبَثَقَ الماء» أى انفجر وجرى.

بثن

(بثن) (ه) فى حديث خالد بن الوليد رضى الله عنه ، لما عزله عمر عن الشام «فلما ألقى الشّام بوانيه وصار بَثْنِيَّةً وعسلا عزلنى واستعمل غيرى» البَثْنِيَّه حنطه منسوبه إلى البَثْنَه ، وهى ناحيه من رستاق دمشق. وقيل هى الناعمه اللّيّنه من الرمله اللينه ، يقال لها بثنه. وقيل هى الزّبده ، أى صارت كأنها زبده وعسل ؛ لأنها صارت تجبى أموالها من غير تعب.

(باب الباء مع الجيم)

بجبج

(بجبج) (س) فى حديث عثمان رضى الله عنه «إن هذا البَجْبَاج النّفّاج لا يدرى أين الله عزوجل» البَجْبَجَه شىء يفعل عند مناغاه الصبى. وبَجْبَاج نفّاج أى كثير الكلام. والبَجْبَاج : الأحمق ؛ والنّفّاج : المتكبر.

بجج

(بجج) (س) فيه «قد أراحكم الله من البَجَّه والسّجّه» هى الفصيد ، من البَجّ : البطّ والطّعن غير النافذ. كانوا يفصدون عرق البعير ويأخذون الدم يتبلّغون به فى السّنه المجدبه ، ويسمونه الفصيد ، سمّى بالمرّه الواحده من البج ، أى أراحكم الله من القحط والضّيق بما فتح عليكم فى الإسلام. وقيل البَجَّه اسم صنم.

بجح

(بجح) (ه) فى حديث أمّ زرع «وبَجَّحَنِى فَبَجِحْتُ» أى فرّحنى ففرحت. وقيل عظّمنى فعظمت نفسى عندى. يقال فلان يَتَبَجَّحُ بكذا أى يتعظّم ويفتخر.

بجد

(بجد) (ه) فى حديث جبير بن مطعم «نظرت والناس يقتتلون يوم حنين إلى مثل البِجَاد الأسود يهوى من السماء» البِجَاد الكساء ، وجمعه بُجُد. أراد الملائكه الذين أيدهم الله بهم. ومنه تسميه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عبد نهم ذا البِجَادَين ؛ لأنه حين أراد المصير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعت أمّه بِجَاداً لها قطعتين فارتدى بإحداهما وائتزر بالأخرى.

ومنه حديث معاويه رضى الله عنه «أنه مازح الأحنف بن قيس فقال : ما الشىء الملفّف فى البِجَاد؟ قال : هو السّخينه يا أمير المؤمنين» الملفّف فى البِجَاد وطب اللّبن يلفّ فيه ليحمى ويدرك. وكانت تميم تعيّر به. والسخينه : حساء يعمل من دقيق وسمن يؤكل فى الجدب. وكانت قريش تعيّر بها. فلما مازحه معاويه بما يعاب به قومه مازحه الأحنف بمثله.

بجر

(بجر) - فيه «أنه بعث بعثا فأصبحوا بأرض بَجْرَاء» أى مرتفعه صلبه. والأَبْجَر : الذى ارتفعت سرّته وصلبت.

ومنه الحديث الآخر «أصبحنا فى أرض عزوبه بَجْرَاء. وقيل هى التى لا نبات بها.

(ه) ومنه حديث علىّ «أشكو إلى الله عجرى وبُجَرِى» أى همومى وأحزانى. وأصل

العجره نفخه فى الظهر ، فإذا كانت فى السّره فهى بُجْرَه. وقيل العجر العروق المتعقّده فى الظهر ، والبُجَر العروق المتعقّده فى البطن ، ثم نقلا إلى الهموم والأحزان ، أراد أنه يشكو إلى الله أموره كلّها ما ظهر منها وما بطن.

ومنه حديث أمّ زرع «إن أذكره أذكر عجره وبُجَرَه» أى أموره كلّها باديها وخافيها. وقيل أسراره وقيل عيوبه.

(س) ومنه حديث صفه قريش «أشحّه بُجْرَه» هى جمع بَاجِر ، وهو العظيم البطن. يقال بَجِرَ يَبْجَرُ بَجَراً فهو أَبْجَر وبَاجِر. وصفهم بالبطانه ونتوّ السّرر. ويجوز أن يكون كنايه عن كنزهم الأموال واقتنائهم لها ، وهو أشبه بالحديث ؛ لأنه قرنه بالشّحّ وهو أشدّ البخل.

(س) وفى حديث أبى بكر «إنما هو الفجر أو البَجْر» البَجْر بالفتح والضّم : الداهيه ، والأمر العظيم. أى إن انتظرت حتى يضىء لك الفجر أبصرت الطريق ، وإن خبطت الظلماء أفضت بك إلى المكروه. وقال المبرد فيمن رواه البحر بالحاء : يريد غمرات الدّنيا ، شبّهها بالبحر لتبحّر أهلها فيها.

ومنه كلام علىّ رضى الله عنه «لم آت لا أبا لكم بُجْرا».

(س) وفى حديث مازن «كان لهم صنم فى الجاهليه يقال له بَاجِر» تكسر جيمه وتفتح. ويروى بالحاء المهمله ، وكان فى الأزد.

بجس

(بجس) (ه) فى حديث حذيفه رضى الله عنه «ما منّا إلّا رجل به آمّه يَبْجُسُهَا الظّفر غير الرّجلين» يعنى عمر وعليا رضى الله عنهما. الآمّه الشّجّه التى تبلغ أمّ الرأس. ويَبْجُسُهَا : يفجرها ، وهو مثل ، أراد أنها نغله كثيره الصّديد ، فإن أراد أحد أن يفجرها بظفره قدر على ذلك لامتلائها ولم يحتج إلى حديده يشقّها بها ، أراد ليس منا أحد إلّا وفيه شىء غير هذين الرجلين.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه دخل على معاويه وكأنه قزعه تَتْبَجِسُ» أى تنفجر.

بجل

(بجل) (ه) فى حديث لقمان بن عاد «خذى منّى أخى ذا البَجَل» البَجَل بالتحريك الحسب والكفايه. وقد ذمّ أخاه به ، أى أنه قصير الهمّه راض بأن يكفى الأمور ويكون كلّا على غيره ، ويقول حسبى ما أنا فيه.

(ه) ومنه الحديث «فألقى تمرات فى يده وقال بَجَلِى من الدنيا» أى حسبى منها. ومنه قول الشاعر يوم الجمل :

نحن بنى ضبّه أصحاب الجمل

ردّوا علينا شيخنا ثمّ بَجَل

أى ثم حسب. وأمّا قول لقمان فى صفه أخيه الآخر : خذى منّى أخى ذا البَجَلَه ، فإنه مدح ، يقال رجل ذو بَجَلَه وذو بَجَالَه : أى ذو حسن ونبل ورواء. وقيل كانت هذه ألقابا لهم. وقيل البَجَال : الذى يُبَجِّلُهُ الناس ، أى يعظّمونه.

(ه) ومنه الحديث «أنه أتى القبور فقال : السلام عليكم أصبتم خيرا بَجِيلًا» أى واسعا كثيرا ، من التَّبْجِيل : التعظيم ، أو من البَجَال : الضّخم.

(س) وفى حديث سعد بن معاذ رضى الله عنه «أنه رمى يوم الأحزاب فقطعوا أَبْجَلَه» الأَبْجَل : عرق فى باطن الذراع. وهو من الفرس والبعير بمنزله الأكحل من الإنسان. وقيل هو عرق غليظ فى الرجل فيما بين العصب والعظم.

ومنه حديث المستهزئين «أمّا الوليد بن المغيره فأومأ جبريل إلى أَبْجَلِهِ».

بجا

(بجا) (س) فيه «كان أسلم مولى عمر بُجَاوِيّاً» هو منسوب إلى بُجَاوَه : جنس من السّودان. وقيل هى أرض بها السّودان.

(باب الباء مع الحاء)

بحبح

(بحبح) (س ه) فيه «من سره أن يسكن بُحْبُوحَه الجنه فليلزم الجماعه» بُحْبُوحَه الدّار : وسطها. يقال تبحبح إذا تمكن وتوسّط المنزل والمقام (س) ومنه حديث غناء الأنصاريه. «أهدى لها أكبشا تُبَحْبِحُ فى المربد» أى متمكّنه فى المبرد وهو الموضع.

(ه) وفى حديث خزيمه «تفطّر اللّحاء وتَبَحْبَحَ الحياء» أى اتّسع الغيث وتمكّن من الأرض.

بحت

(بحت) - فى حديث أنس رضى الله عنه قال «اختضب عمر بالحنّاء بَحْتاً» البَحْت الخالص الذى لا يخالطه شىء.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه كتب إليه أحد عمّاله من كوره ذكر فيها غلاء العسل ، وكره للمسلمين مُبَاحَتَه الماء» أى شربه بَحْتاً غير ممزوج بعسل أو غيره. قيل أراد بذلك ليكون أقوى لهم.

بحث

(بحث) (ه) فى حديث المقداد «قال أبت علينا سوره» يعنى سوره التوبه ، سميت بها لما تضمّنت من البحث عن أسرار المنافقين ، وهو إثارتها والتّفتيش عنها. والبُحُوث جمع بَحْث. ورأيت فى الفائق سوره البَحُوث بفتح الباء ، فإن صحت فهى فعول من أبنيه المبالغه ، ويقع على الذّكر والأنثى كامرأه صبور ، ويكون من باب إضافه الموصوف إلى الصفه.

(ه) ومنه الحديث «أن غلامين كانا يلعبان البَحْثَه» هى لعبه بالتراب. والبُحَاثَه التّراب الذى يبحث عما يطلب فيه.

بحح

(بحح) (س) فيه «فأخذت النبىّ صلى الله عليه وسلم بُحَّةٌ» البُحَّه بالضم غلظه فى الصّوت. يقال بَحَ يَبَحُ بُحُوحاً وإن كان من داء فهو البُحَاح. ورجل أَبَحُ : بيّن البَحَح إذا كان ذلك فيه خلقه.

بحر

(بحر) (ه) فيه «أنه ركب فرسا لأبى طلحه فقال : إن وجدناه لَبَحْرا» أى واسع الجرى. وسمّى البَحْرُ بحرا لسعته. وتَبَحَّرَ فى العلم : أى اتّسع.

ومنه الحديث «أبى ذلك البَحْر ابن عباس رضى الله عنهما» سمى بحرا لسعه علمه وكثرته.

(س) ومنه حديث عبد المطلب وحفر بئر زمزم «ثم بَحَرَهَا» أى شقّها ووسّعها حتى لا تنزف.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «حتى ترى الدّم البَحْرَانىّ» دم بَحْرَانىّ شديد الحمره ، كأنه قد نسب إلى البحر وهو اسم قعر الرّحم ، وزادوه فى النسب ألفا ونونا للمبالغه ، يريد الدم الغليظ الواسع. وقيل نسب إلى البحر لكثرته وسعته.

وفيه «ذكر بَحْرَان» وهو بفتح الباء وضمها وسكون الحاء : موضع بناحيه الفرع من الحجاز ، له ذكر فى سريّه عبد الله بن جحش.

(س) وفى حديث القسامه «قتل رجلا بِبَحْرَهِ الرّغاء على شط ليّه» البَحْرَه البلده.

(ه) ومنه حديث عبد الله بن أبىّ «ولقد اصطلح أهل هذه البُحَيْرَه على أن يعصّبوه بالعصابه» البُحَيْرَه : مدينه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو تصغير البَحْرَه. وقد جاء فى روايه مكبّرا ، والعرب تسمّى المدن والقرى البحار.

ومنه الحديث «وكتب لهم بِبَحْرِهِمْ» أى ببلدهم وأرضهم.

(ه) وفيه ذكر «البَحِيرَه» فى غير موضع ، كانوا إذا ولدت إبلهم سقبا بَحَرُوا أذنه : أى شقّوها وقالوا اللهم إن عاش ففتىّ وإن مات فذكىّ ، فإذا مات أكلوه وسمّوه البَحِيرَه. وقيل البَحِيرَه : هى بنت السّائبه ، كانوا إذا تابعت الناقه بين عشر إناث لم يركب ظهرها ، ولم يجزّ وبرها ، ولم يشرب لبنها إلّا ولدها أو ضيف ، وتركوها مسيّبه لسبيلها وسمّوها السّائبه ، فما ولدت بعد ذلك من أنثى شقّوا أذنها وخلّوا سبيلها ، وحرم منها ما حرم من أمّها وسموها البَحِيرَه.

(ه) ومنه حديث أبى الأحوص عن أبيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له هل تنتج إبلك وافيه آذانها فتشقّ فيها وتقول بُحُر» هى جمع بَحِيرَه ، وهو جمع غريب فى المؤنث ، إلا أن يكون قد حمله على المذكّر نحو نذير ونذر ، على أن بَحِيرَه فعيله بمعنى مفعوله ، نحو قتيله ، ولم يسمع فى جمع مثله فعل. وحكى الزمخشرى بَحِيرَه وبُحُر ، وصريمه وصرم ، وهى التى صرمت أذنها : أى قطعت.

(س) وفى حديث مازن «كان لهم صنم يقال له بَاحَر» بفتح الحاء ، ويروى بالجيم. وقد تقدم.

بحن

(بحن) (ه) فيه «إذا كان يوم القيامه تخرج بَحْنَانَه من جهنم فتلقط المنافقين لقط الحمامه القرطم» البَحْنَانَه : الشراره من النار.

(باب الباء مع الخاء)

بخ

(بخ) [ه] فيه «أنه لمّا قرأ : (وَسارِعُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ) ، قال رجل بَخْ بَخْ» هى كلمه تقال عند المدح والرّضى بالشىء ، وتكرر للمبالغه ، وهى مبنيه على السكون ، فإن وصلت جررت ونوّنت فقلت بَخٍ بَخٍ ، وربّما شدّدت. وبَخْبَخْتَ الرجل ، إذا قلت له ذلك. ومعناها تعظيم الأمر وتفخيمه. وقد كثر مجيئها فى الحديث.

بخت

(بخت) - فيه «فأتى بسارق قد سرق بُخْتِيَّه» البُخْتِيَّه : الأنثى من الجمال البُخْت ، والذكر بُخْتِىّ ، وهى جمال طوال الأعناق ، وتجمع على بُخْت وبَخَاتِىّ ، واللفظه معرّبه.

بختج

(بختج) - فى حديث النخعى «أهدى إليه بُخْتُج فكان يشربه مع العكر» البُخْتُج. العصير المطبوخ. وأصله بالفارسيه ميبخته ، أى عصير مطبوخ ، وإنما شربه مع العكر خيفه أن يصفّيه فيشتدّ ويسكر.

بختر

(بختر) (س) فى حديث الحجاج «لما أدخل عليه يزيد بن المهلّب أسيرا فقال الحجاج :

جميل المحيّا بَخْتَرِىّ إذا مشى

فقال يزيد :

وفى الدرع ضخم المنكبين شناق

البَخْتَرِىّ : المُتَبَخْتِر فى مشيه ، وهى مشيه المتكبر المعجب بنفسه.

بخند

(بخند) (س) فى حديث أبى هريره «إن العجّاج أنشده :

ساقا بَخَنْدَاه وكعبا أدرما

البَخَنْدَاه : التامّه القصب الرّيّا ، وكذلك الخبنداه. وقبل هذا البيت :

قامت تريك خشيه أن تصرما

ساقا بَخَنْدَاهً وكعبا أدرما

بخر

(بخر) - فى حديث عمر رضى الله عنه «إيّاكم ونومه الغداه فإنها مَبْخَرَه مجفره مجعره» وجعله القتيبى من حديث علىّ رضى الله عنه : مَبْخَرَه أى مظنّه للبَخَرِ ، وهو تغيّر ريح الفم.

ومنه حديث المغيره «إيّاك وكلّ مجفره مَبْخَرَه» يعنى من النساء.

وفى حديث معاويه «أنه كتب إلى ملك الروم : لأجعلنّ القسطنطينيه البَحْرَاء حممه سوداء» وصفها بذلك لبُخَار البحر.

بخس

(بخس) (ه) فى الحديث «يأتى على الناس زمان يستحل فيه الرّبا بالبيع ، والخمر بالنّبيذ ، والبَخْس بالزكاه» البَخْس ما يأخذه الولاه باسم العشر والمكوس ، يتأوّلون فيه الزكاه والصدقه.

بخص

(بخص) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان مَبْخُوص العقبين» أى قليل لحمهما. والبَخْصَه : لحم أسفل القدمين. قال الهروى : وإن روى بالنون والحاء والضاد فهو من النّحض : اللحم. يقال نحضت العظم إذا أخذت عنه لحمه.

(ه) وفى حديث القرظى «فى قوله تعالى : (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ، اللهُ الصَّمَدُ ،) لو سكت عنها لَتَبَخَّصَ لها رجال فقالوا ما صمد؟» البَخَص بتحريك الخاء : لحم تحت الجفن الأسفل يظهر عند تحديق الناظر إذا أنكر شيئا وتعجّب منه. يعنى لو لا أن البيان اقترن فى السّوره بهذا الاسم لتحيّروا فيه حتى تنقلب أبصارهم.

بخع

(بخع) (ه) فيه «أتاكم أهل اليمن هم أرقّ قلوبا وأَبْخَعُ طاعه» أى أبلغ وأنصح فى الطاعه من غيرهم ، كأنهم بالغوا فى بَخْع أنفسهم : أى قهرها وإذلالها بالطاعه. قال الزمخشرى : هو من بَخَعِ الذبيحه إذا بالغ فى ذبحها ، وهو أن يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبح البِخَاع - بالباء - وهو العرق الذى فى الصّلب. والنّخع بالنون دون ذلك ، وهو أن يبلغ بالذبح النّخاع ، وهو الخيط الأبيض الذى يجرى فى الرقبه ، هذا أصله ، ثم كثر حتى استعمل فى كل مبالغه ، هكذا ذكره فى كتاب الفائق فى غريب الحديث ، وكتاب الكشّاف فى تفسير القرآن ، ولم أجده لغيره. وطالما بحثت عنه فى كتب اللغه والطبّ والتشريح فلم أجد البخاع - بالباء - مذكورا فى شىء منها.

ومنه حديث عمر «فأصبحت يجنبنى الناس ومن لم يكن يَبْخَعُ لنا بطاعه».

(ه) ومنه حديث عائشه فى صفه عمر رضى الله عنهما «بَخَعَ الأرض فقاءت أكلها» أى قهر أهلها وأذلّهم وأخرج ما فيها من الكنوز وأموال الملوك. يقال : بَخَعْتُ الأرض بالزراعه إذا تابعت حراثتها ولم ترحها سنه.

بخق

(بخق) (ه) فيه «فى العين القائمه إذا بُخِقَتْ مائه دينار» أراد إذا كانت العين صحيحه الصّوره قائمه فى موضعها إلا أن صاحبها لا يبصر بها ثم بخصت أى قلعت بعد ففيها مائه دينار. وقيل : البَخَق أن يذهب البصر وتبقى العين قائمه منفتحه.

(ه) ومنه حديث نهيه عليه السلام عن البَخْقَاء فى الأضاحى.

ومنه حديث عبد الملك بن عمير يصف الأحنف «كان ناتئ الوجنه بَاخِق العين».

بخل

(بخل) (س) فيه «الولد مَبْخَلَه مجبنه» هو مفعله من البُخْل ومظنّه له ، أى يحمل أبويه على البخل ويدعوهما إليه فيبخلان بالمال لأجله.

ومنه الحديث الآخر «إنكم لَتُبَخِّلُون وتجبّنون».

(باب الباء مع الدال)

بدأ

(بدأ) – فى أسماء الله تعالى «المُبْدِئ» هو الذى أنشأ الأشياء واخترعها ابتداء من غير سابق مثال.

(ه) وفى الحديث «أنه نفّل فى البَدْأَه الرّبع وفى الرّجعه الثلث» أراد بِالبَدْأَهِ ابتداء الغزو ، وبالرجعه القفول منه. والمعنى : كان إذا نهضت سريّه من جمله العسكر المقبل على العدوّ فأوقعت بهم نفّلها الربع مما غنمت ، وإذا فعلت ذلك عند عود العسكر نفلها الثلث ، لأن الكرّه الثانيه أشقّ عليهم والخطر فيها أعظم ، وذلك لقوّه الظّهر عند دخولهم وضعفه عند خروجهم ، وهم فى الأوّل أنشط وأشهى للسير والإمعان فى بلاد العدوّ ، وهم عند القفول أضعف وأفتر وأشهى للرجوع إلى أوطانهم فزادهم لذلك.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «والله لقد سمعته يقول : ليضربنكم على الدّين عودا ، كما ضربتموهم عليه بَدْءاً» أى أوّلا ، يعنى العجم والموالى.

ومنه حديث الحديبيه «يكون لهم بَدْوُ الفجور وثناه» أى أوّله وآخره.

(ه) ومنه الحديث «منعت العراق درهمها وقفيزها ، ومنعت الشام مديها ودينارها ، ومنعت مصر إردبّها ، وعدتم من حيث بَدَأْتُمْ» هذا الحديث من معجزات النبى صلى الله عليه وسلم

لأنه أخبر بما لم يكن وهو فى علم الله كائن ، فخرّج لفظه على لفظ الماضى ، ودلّ به على رضاه من عمر بن الخطاب بما وظّفه على الكفره من الجزيه فى الأمصار.

وفى تفسير المنع وجهان : أحدهما أنه علم أنهم سيسلمون ويسقط عنهم ما وظّف عليهم ، فصاروا له بإسلامهم مانعين ، ويدل عليه قوله : وعدتم من حيث بدأتم ، لأن بدأهم فى علم الله تعالى أنهم سيسلمون ، فعادوا من حيث بدأوا. والثانى أنهم يخرجون عن الطاعه ويعصون الإمام فيمنعون ما عليهم من الوظائف. والمدى مكيال أهل الشام ، والقفيز لأهل العراق ، والإردبّ لأهل مصر.

(ه) وفى الحديث «الخيل مُبَدَّأَهُ يوم الورد» أى يبدأ بها فى السّقى قبل الإبل والغنم ، وقد تحذف الهمزه فتصير ألفا ساكنه.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «أنها قالت فى اليوم الذى بُدِئَ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : وا رأساه» يقال متى بُدِئَ فلان؟ أى متى مرض ، ويسأل به عن الحىّ والميت.

وفى حديث الغلام الذى قتله الخضر «فانطلق إلى أحدهم بَادِئَ الرأى فقتله» أى فى أوّل رأى رآه وابتدأه به ، ويجوز أن يكون غير مهموز ؛ من البدوّ : الظهور ، أى فى ظاهر الرأى والنّظر.

(س) وفى حديث ابن المسيّب فى حريم البئر «البَدِىء خمس وعشرون ذراعا» البَدِىء - بوزن البديع - : البئر التى حفرت فى الإسلام وليست بعاديّه قديمه.

بدج

(بدج) (ه) فى حديث الزبير «أنه حمل يوم الخندق على نوفل بن عبد الله بالسّيف حتى شقه باثنتين وقطع أُبْدُوج سرجه» يعنى لبده. قال الخطابى : هكذا فسره أحد رواته. ولست أدرى ما صحّته.

بدح

(بدح) (س) فى حديث أم سلمه «قالت لعائشه رضى الله عنهما : قد جمع القرآن ذيلك فلا تَبْدَحِيهِ» من البَدَاح وهو المتّسع من الأرض ، أى لا توسّعيه بالحركه والخروج. والبَدْح : العلانيه. وبَدَحَ بالأمر : باح به. ويروى بالنون ، وسيذكر فى بابه.

(ه) وفى حديث بكر بن عبد الله «كان أصحاب محمّد صلى الله عليه وسلم يتمازحون ويَتَبَادَحُون بالبطّيخ ، فإذا جاءت الحقائق كانوا هم الرجال» أى يترامون به. يقال بَدَحَ يَبْدَحُ إذا رمى.

بدد

(بدد) (ه) فى حديث يوم حنين «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَبَدَّ يده إلى الأرض فأخذ قبضه» أى مدّها.

ومنه الحديث «أنه كان يُبِدُّ ضبعيه فى السجود» أى يمدّهما ويجافيهما. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه حديث وفاه النبى صلى الله عليه وسلم «فَأَبَدَّ بصره إلى السّواك» كأنه أعطاه بُدَّتَهُ من النّظر ، أى حظّه.

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «دخلت على عمر وهو يُبِدُّنِى النّظر استعجالا لخبر ما بعثنى إليه».

(ه) وفيه «اللهم أحصهم عددا ، واقتلهم بِدَداً» يروى بكسر الباء جمع بُدَّه وهى الحصّه والنصيب ، أى اقتلهم حصصا مقسّمه لكل واحد حصّته ونصيبه. ويروى بالفتح أى متفرّقين فى القتل واحدا بعد واحد ، من التَّبْدِيد.

(ه) ومنه حديث عكرمه «فَتَبَدَّدُوه بينهم» أى اقتسموه حصصا على السّواء.

(ه) ومنه حديث خالد بن سنان «أنه انتهى إلى النار وعليه مدرعه صوف ، فجعل يفرّقها بعصاه ويقول : بَدّاً بَدّاً» أى تَبَدُّدِى وتفرّقى. يقال بَدَدْتُ بَدّاً ، وبَدَّدْتُ تَبْدِيداً. وهذا خالد هو الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم «نبىّ ضيّعه قومه».

(ه) وفى حديث أم سلمه «أن مساكين سألوها ، فقالت : يا جاريه أَبِدِّيهم تمره تمره» أى أعطيهم وفرّقى فيهم.

ومنه الحديث «إن لى صرمه أفقر منها وأطرق (١) وأُبِدُّ» أى أعطى.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كنا نرى أن لنا فى هذا الأمر حقا فَاسْتَبَدَدْتُمْ علينا» يقال اسْتَبَدَّ بالأمر يَسْتَبِدُّ به اسْتِبْدَاداً إذا تفرّد به دون غيره. وقد تكرر فى الحديث.

١- الذى فى اللسان وتاج العروس : «وقال رجل من العرب : إن لى صرمه أبد منها وأقرن». والصرمه هنا القطيع من الإبل من العشرين إلى الثلاثين والأربعين. ومعنى قوله أبد : أى أعطى واحدا واحدا ، ومعنى أقرن : أى أعطى اثنين اثنين. هكذا فسره أبو عبيد. ا ه ومعنى أفقر فى روايتنا : أعير. ويقال : أطرقنى فحلك ، أى أعرنى فحلك ليضرب فى إبلى. فهذا معنى أطرق فى روايتنا

(ه) وفى حديث ابن الزبير «أنه كان حسن البَادّ إذا ركب» البَادّ أصل الفخذ ، والبَادَّان أيضا - من ظهر الفرس - ما وقع عليه فخذ الفارس ، وهو من البَدَد : تباعد ما بين الفخذين من كثره لحمهما.

بدر

(بدر) (ه) فى حديث المبعث «فرجع بها ترجف بَوَادِرُهُ» هى جمع بَادِرَه وهى لحمه بين المنكب والعنق. والبَادِرَه من الكلام : الذى يسبق من الإنسان فى الغضب. ومنه قول النابغه :

ولا خير فى حلم إذا لم تكن له

بَوَادِر تحمى صفوه أن يكدّرا

(س) وفى حديث اعتزال النبى صلى الله عليه وسلم نساءه «قال عمر : فَابْتَدَرَتْ عيناى» أى سالتا بالدموع.

(س) وفى حديث جابر رضى الله عنه «كنا لا نبيع الثّمر حتى يَبْدُرَ» أى يبلغ. يقال بَدَرَ الغلام إذا تمّ واستدار. تشبيها بالبدر فى تمامه وكماله. وقيل إذا احمرّ البسر قيل له أَبْدَرَ.

(ه) وفيه «فأتى بِبَدْرٍ فيه بقول» أى طبق ، شبّه بالبدر لاستدارته.

بدع

(بدع) - فى أسماء الله تعالى «البَدِيع» ، هو الخالق المخترع لا عن مثال سابق ، فعيل بمعنى مفعل. يقال أَبْدَعَ فهو مُبْدِع.

(ه) وفيه «أن تهامه كبَدِيع العسل ، حلو أوّله حلو آخره» البَدِيع : الزّق الجديد ، شبّه به تهامه لطيب هوائها ، وأنه لا يتغيّر كما أن العسل لا يتغير.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه فى قيام رمضان «نعمت البِدْعَه هذه» البدعه بدعتان :

بدعه هدى ، وبدعه ضلال ، فما كان فى خلاف ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو فى حيّز الذّم والإنكار ، وما كان واقعا تحت عموم ما ندب الله إليه وحضّ عليه الله أو رسوله فهو فى حيز المدح ، وما لم يكن له مثال موجود كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من الأفعال المحموده ، ولا يجوز أن يكون ذلك فى خلاف ما ورد الشرع به ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم قد جعل له فى ذلك ثوابا فقال «من سنّ سنه حسنه كان له أجرها وأجر من عمل بها» وقال فى ضدّه «ومن سنّ سنه سيّئه كان عليه وزرها ووزر من عمل بها» وذلك إذا كان فى خلاف ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم. ومن

هـذا النوع قول عمر رضـى الله عنه : نعمت البـدعه هذه. لمّا كانت من أفعال الخير وداخله فى حيز المدح سـماها بدعه ومدحها ؛ لأن النبى صـلى الله عليه وسـلم لم يسـنّها لهم ، وإنما صلّاها ليالى ثم تركها ولم يحافظ عليها ، ولا جمع الناس لها ، ولا كانت فى زمن أبى بكر ، وإنما عمر رضى الله عنه جمع الناس عليها وندبهم إليها ، فبهذا سمّاها بدعه ، وهى على الحقيقه سنّه ، لقوله صلى الله عليه وسـلم «عليكم بسـنّتى وسـنّه الخلفاء الراشـدين من بعـدى!!» وقوله «اقتـدوا باللذين من بعدى أبى بكر وعمر!!» وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر «كل محدثه بِدْعَهٌ» إنما يريد ما خالف أصول الشـريعه ولم يوافق السّـنّه. وأكثر ما يسـتعمل المُبْتَدَع عرفا فى الذّم.

وفى حديث الهدى «فأزحفت عليه بالطريق فعىّ بشأنها إن هى أَبْدَعَتْ» يقال أَبْدَعَتِ الناقه إذا انقطعت عن السّـير بكلال أو ظلع ، كأنه جعل انقطاعها عما كانت مستمره عليه من عاده السّير إِبْدَاعاً ، أى إنشاء أمر خارج عما اعتيد منها.

ومنه الحـديث «كيف أصـنع بمـا أُبْـدِعَ علىّ منها» وبعضـهم يرويه أبـدعت. وأبـدع على ما لم يسم فاعله. وقال : هكـذا يسـتعمل. والأول أوجه وأقيس.

(ه) ومنه الحديث «أتاه رجل فقال إنّى أُبْدِعَ بى فاحملنى» أى انقطع بى لكلال راحلتى.

بدل

(بدل) [ه] فى حديث علىّ رضى الله عنه «الأَبْدَال بالشام» هم الأولياء والعبّاد ، الواحد بِدْل كحمل وأحمال ، وبَدَل كجمل ، سمّوا بذلك لأنهم كلما مات واحد منهم أبدل بآخر.

بدن

(بـدن) (ه) فيه «لا تبادرونى بالركوع والسّـجود ، إنّى قـد بَـدُنْتُ» قال أبو عبيـد هكذا روى فى الحديث بدنت ، يعنى بالتخفيف ، وإنما هو بَـدَّنْتُ بالتشديد : أى كبرت وأسـننت ، والتخفيف من البَدَانَه وهى كثره اللحم ، ولم يكن صـلى الله عليه وسـلم سـمينا. قلت : قـد جـاء فى صـفته صـلى الله عليه وسـلم فى حـديث ابن أبى هاله : بَادِن متماسك ، والبَادِن الضّـخم. فلما قال بادن أردفه بمتماسك ، وهو الذى يمسك بعض أعضائه بعضا ، فهو معتدل الخلق.

ومنه الحديث «أتحبّ أن رجلا بَادِناً فى يوم حارّ غسل ما تحت إزاره ثم أعطاكه فشربته».

وفى حديث علىّ «لما خطب فاطمه رضى الله عنهما ، قيل : ما عندك؟ قال : فرسى وبَدَنِى» البَدَن الدرع من الزّرد. وقيل هى القصيره منها.

ومنه حديث سطيح.

أبيض فضفاض الرّداء والبَدَن

أى واسع الدرع. يريد به كثره العطاء.

ومنه حديث مسح الخفّين «فأخرج يده من تحت بَدَنِهِ» استعار البدن هاهنا للجبّه الصغيره ، تشبيها بالدرع. ويحتمل أن يريد به من أسفل بدن الجبه ، ويشهد له ما جاء فى الروايه الأخرى «فأخرج يده من تحت البَدَنِ» وفيه «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس بَدَنَات» البَدَنَه تقع على الجمل والناقه والبقره ، وهى بالإبل أشبه. وسميت بدنه لعظمها وسمنها. وقد تكررت فى الحديث.

ومنه حديث الشعبى «قيل له إن أهل العراق يقولون إذا أعتق الرجل أمته ثم تزوّجها كان كمن يركب بَدَنَتَهُ» أى إنّ من أعتق أمته فقد جعلها محرّره لله ، فهى بمنزله البدنه التى تهدى إلى بيت الله تعالى فى الحج ، فلا تركب إلّا عن ضروره ، فإذا تزوّج أمته المعتقه كان كمن قد ركب بدنته المهداه.

بده

(بده) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «من رآه بَدِيهَه هابه» أى مفاجأه وبغته ، يعنى من لقيه قبل الاختلاط به هابه لوقاره وسكونه ، وإذا جالسه وخالطه بان له حسن خلقه.

بدا

(بدا) (ه) فيه «كان إذا اهتمّ لشىء بَدَا» أى خرج إلى البَدْو. يشبه أن يكون يفعل ذلك ليبعد عن الناس ويخلو بنفسه.

ومنه الحديث «أنه كان يَبْدُو إلى هذه التّلاع».

والحديث الآخر «من بَدَا جفا» أى من نزل الباديه صار فيه جفاء الأعراب.

(ه) والحديث الآخر «أنه أراد البَدَاوَه مرّه» أى الخروج إلى البَادِيَه. وتفتح باؤها وتكسر.

وحديث الدعاء «فإنّ جار البَادِي يتحوّل» هو الذى يكون فى الباديه ومسكنه المضارب والخيام ، وهو غير مقيم فى موضعه ، بخلاف جار المقام فى المدن. ويروى النّادى بالنّون.

ومنه الحديث «لا يبع حاضر لِبَاد» وسيجىء مشروحا فى حرف الحاء.

(س) وفى حديث الأقرع والأبرص والأعمى «بَدَا الله عزوجل أن يبتليهم» أى قضى بذلك ، وهو معنى البداء هاهنا ، لأن القضاء سابق. والبَدَاء استصواب شىء علم بعد أن لم يعلم ، وذلك على الله عزوجل غير جائز.

ومنه الحديث «السلطان ذو عدوان وذو بُدْوَان» أى لا يزال يبدو له رأى جديد.

(س) وفى حديث سلمه بن الأكوع «خرجت أنا ورباح مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى فرس طلحه أُبْدِيهِ مع الإبل» أى أبرزه معها إلى مواضع الكلأ ، وكل شىء أظهرته فقد أَبْدَيْتُهُ وبَدَّيْتُهُ.

(س) ومنه الحديث «أنه أمر أن يُبَادِىَ الناس بأمره» أى يظهره لهم.

ومنه الحديث «من يُبْدِ لنا صفحته نقم عليه كتاب الله» أى من يظهر لنا فعله الذى كان يخفيه أقمنا عليه الحدّ.

(س) وفيه :

باسم الإله وبه بَدِينَا

ولو عبدنا غيره شقينا (١)

يقال بَدِيتُ بالشىء - بكسر الدال - أى بدأت به ، فلما خفّف الهمزه كسر الدال فانقلبت الهمزه ياء ، وليس هو من بنات الياء.

وفى حديث سعد بن أبى وقاص «قال يوم الشورى : الحمد لله بَدِيّاً» البَدِىّ بالتشديد الأوّل ، ومنه قولهم : افعل هذا بَادِىَ بَدِيٍ ، أى أوّل كل شىء.

وفيه «لا تجوز شهاده بَدَوِيٍ على صاحب قريه» إنما كره شهاده البدوىّ لما فيه من الجفاء فى الدّين والجهاله بأحكام الشرع ؛ ولأنهم فى الغالب لا يضبطون الشهاده على وجهها ، وإليه ذهب مالك ، والناس على خلافه.

١- هو لعبد الله بن رواحه ، كما فى تاج العروس. وبعده : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

وفيه ذكر «بَدَا» بفتح الباء وتخفيف الدال : موضع بالشام قرب وادى القرى ، كان به منزل علىّ بن عبد الله بن العباس وأولاده.

(باب الباء مع الذال)

بذأ

(بـذأ) (ه) فى حـديث الشـعبى «إذا عظمت الخلقه فإنما هى يَـذَاء ونجاء» البَذَاء : المباذاه ، وهى المفاحشه ، وقد بَذُوَ يَبْذُو بَذَاءَةً ، والنّجاء : المناجاه. وهذه الكلمه بالمعتلّ أشبه منها بالمهموز ، وسيجىء مبينا فى موضعه.

بذج

(بذج) (ه) فيه «يؤتى بابن آدم يوم القيامه كأنه بَذَج من الذّلّ» البَذَجُ : ولد الضأن وجمعه بِذْجَان.

بذخ

(بـذخ) - فى حـديث الخيل «والـذى يتخـذها أشـرا وبطرا وبَذَخاً» البَذَخ - بالتحريك - الفخر والتّطاول. والبَاذِخ العالى ، ويجمع على بُذْخ.

ومنه كلام علىّ «وحمل الجبال البُذَّخ على أكتافها».

بذذ

(بـذذ) (ه) فيه «البَـذَاذَه من الإيمـان» البَـذَاذَه رثـاثه الهيئه. يقـال : يَـذُّ الهيئه ويَـاذّ الهيئه : أى رثّ اللّبسه. أراد التواضع فى اللبـاس وترك التّبجّح به.

(س) وفى الحديث «بَذَّ القائلين» أى سبقهم وغلبهم ، يَبُذُّ هم بَذّاً.

ومنه فى صفه مشيه صلى الله عليه وسلم «يمشى الهوينا يَبُذُّ القوم» إذا سارع إلى خير ومشى إليه. وقد تكرر فى الحديث.

بذر

(بذر) - فى حديث فاطمه رضى الله عنها عند وفاه النبى صلى الله عليه وسلم «قالت لعائشه رضى الله عنها : إنى إذن لَبَذِرَه» البَذِرُ : الذى يفشى السّرّ ويظهر ما يسمعه.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى صفه الأولياء «ليسوا بالمذاييع البُذْر» جمع بَذُور. يقال بَذَرْتُ الكلام بين الناس كما تُبْذَرُ الحبوب : أى أفشيته وفرّقته.

وفى حديث وقف عمر «ولوليّه أن يأكل منه غير مُتَأثِّلٍ» المُتَأثِّل : المُبَذِّر والمُتَبَذِّر : المسرف فى النّفقه. بَاذَرَ وبَذَّرَ مُبَاذَرَةً وتَبْذِيراً. وقد تكرر فى الحديث.

بذعر

(بذعر) (س) فى حديث عائشه رضى الله عنها «ابْذَعَرَّ النّفاق» أى تفرّق وتبدّد.

بذق

(بذق) (س) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «سبق محمّد البَاذَق» هو بفتح الذال الخمر ؛ تعريب باذه ، وهو اسم الخمر بالفارسيه ، أى لم تكن فى زمانه ، أو سبق قوله فيها وفى غيرها من جنسها.

بذل

(بذل) - فى حديث الاستسقاء «فخرج مُتَبَذِّلاً متخضّعا» التَّبَذُّل : ترك التزيّن والتّهيّئ بالهيئه الحسنه الجميله على جهه التواضع.

ومنه حديث سلمان «فرأى أم الدّرداء مُتَبَذِّلَه» وفى روايه مُبْتَذِلَه ، وهما بمعنى. وقد تكرر فى الحديث.

بذا

(بذا) (س) فيه «البَذَاء من الجفاء» البَذَاء بالمد : الفحش فى القول. وفلان بَذِىّ اللسان. تقول منه بَذَوْتُ على القوم وأَبْذَيْتُ أَبْذُو بَذَاءً.

ومنه حديث فاطمه بنت قيس «بَذَتْ على أحمائها» وكان فى لسانها بعض البذاء. ويقال فى هذا الهمز ، وليس بالكثير. وقد سبق فى أوّل الباب. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الباء مع الراء)

برأ

(برأ) - فى أسماء الله تعالى «الْبارِئُ» هو الذى خلق الخلق لا عن مثال. ولهذه اللفظه من الاختصاص بخلق الحيوان ما ليس لها بغيره من المخلوقات ، وقلّما تستعمل فى غير الحيوان ، فيقال بَرَأَ الله النسمه ، وخلق السموات والأرض. وقد تكرر ذكر البرء فى الحديث.

وفى حديث مرض النبى صلى الله عليه وسلم «قال العباس لعلىّ رضى الله عنه : كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : أصبح بحمد الله بَارِئاً» أى معافا. يقال بَرَأْتُ من المرض أَبْرَأُ بَرْءاً بالفتح ، فأنا بَارِئٌ ، وأَبْرَأَنِى الله من المرض ، وغير أهل الحجاز

يقولون : بَرِئْتُ بالكسر بُرْءاً بالضم.

(س) ومنه قول عبد الرحمن بن عوف لأبى بكر رضى الله عنهما «أراك بَارِئاً».

(س) ومنه الحديث فى اسْتِبْرَاء الجاريه «لا يمسّها حتى يَبْرَأَ رحمها» ويتبيّن حالها هل

هى حامل أم لا. وكذلك الِاسْتِبْرَاء الذى يذكر مع الاستنجاء فى الطهاره ، وهو أن يستفرغ بقيّه البول وينقّى موضعه ومجراه حتى يبريهما منه ، أى يبينه عنهما كما يبرأ من المرض والدّين ، وهو فى الحديث كثير.

وفى حديث الشرب «فإنه أروى وأَبْرَا» أى يبريه من ألم العطش ، أو أراد أنه لا يكون منه مرض ؛ لأنه قد جاء فى حديث آخر «فإنه يورث الكباد» وهكذا يروى الحديث «أبرا» غير مهموز لأجل أروى.

وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «لمّا دعاه عمر إلى العمل فأبى ، فقال عمر : إن يوسف قد سأل العمل ، فقال : إن يوسف منّى بَرِىء وأنا منه بَرَاء» أى برىء عن مساواته فى الحكم ، وأن أقاس به ، ولم يرد براءه الولايه والمحبّه ؛ لأنه مأمور بالإيمان به ، والبَرَاء والبَرِىء سواء.

بربر

(بربر) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «لما طلب إليه أهل الطائف أن يكتب لهم الأمان على تحليل الرّبا والخمر فامتنع قاموا ولهم تغزمر وبَرْبَرَهٌ» البَرْبَرَه : التخليط فى الكلام مع غضب ونفور.

ومنه حديث أحد «أخذ اللّواء غلام أسود فنصبه وبَرْبَرَ».

بربط

(بربط) (س) فى حديث على بن الحسين «لا قدّست أمّه فيها البَرْبَط» البَرْبَط ملهاه تشبه العود ، وهو فارسى معرّب. وأصله بربت ؛ لأن الضارب به يضعه على صدره ، واسم الصّدر : بر.

برث

(برث) (س) فيه «يبعث الله تعالى منها سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب ، فيما بين البَرْث الأحمر وبين كذا» البَرْث : الأرض اللّينه ، وجمعها بِرَاث ، يريد بها أرضا قريبه من حمص ، قتل بها جماعه من الشهداء والصالحين.

(ه) ومنه الحديث الآخر «بين الزّيتون إلى كذا بَرْثٌ أحمر».

برثم

(برثم) (س) فى حديث القبائل «سئل عن مضر فقال : تميم بُرْثُمَتُهَا وجرثمتها» قال الخطابى : إنما هو برثنتها بالنون ، أى مخالبها ، يريد شوكتها وقوّتها. والنون والميم يتعاقبان ، فيجوز أن تكون الميم لغه ، ويجوز أن تكون بدلا ، لازدواج الكلام فى الجرثومه

، كما قال الغدايا والعشايا.

ص: ١١٢

برثان

(برثان) - بَرْثَان هو بفتح الباء وسكون الراء : واد فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر. وقيل فى ضبطه غير ذلك.

برج

(برج) (س) فى صفه عمر رضى الله عنه «طوال أدلم أَبْرَج» البَرَج بالتحريك : أن يكون بياض العين محدقا بالسّواد كله لا يغيب من سوادها شىء.

(س) وفيه «كان يكره للنساء عشر خلال ، منها التَّبَرُّج بالزينه لغير محلّها» التَّبَرُّج : إظهار الزّينه للناس الأجانب وهو المذموم ، فأما للزوج فلا ، وهو معنى قوله لغير محلّها.

برجس

(برجس) - فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن الكواكب الخنّس فقال : هى البِرْجِيس وزحل وعطارد وبهرام والزّهره» البِرْجِيس : المشترى ، وبهرام : المرّيخ.

برجم

(برجم) (س) فيه «من الفطره غسل البَرَاجِم» هى العقد التى فى ظهور الأصابع يجتمع فيها الوسخ ، الواحده بُرْجُمَه بالضم. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث الحجاج «أمن أهل الرّهمسه والبَرْجَمَه أنت؟» البَرْجَمَه بالفتح : غلظ الكلام.

برح

(برح) (ه) فيه «أنه نهى عن التّوليه والتَّبْرِيح» جاء فى متن الحديث أنه قتل السّوء للحيوان ، مثل أن يلقى السمك على النار حيّا. وأصل التَّبْرِيح المشقّه والشده ، يقال بَرَّحَ به إذا شقّ عليه.

(س) ومنه الحديث «ضربا غير مُبَرِّح» أى غير شاق.

والحديث الآخر «لقينا منه البَرْح» أى الشدّه.

(س) وحديث أهل النهروان «لقوا بَرْحاً».

(س) والحديث الآخر «بَرَّحَتْ بى الحمّى» أى أصابنى منها البُرَحَاء ، وهو شدّتها.

(س) وحديث الإفك «فأخذه البُرَحَاء» أى شدّه الكرب من ثقل الوحى.

وحديث قتل أبى رافع اليهودى «بَرَّحَتْ بنا امرأته بالصّياح».

ص: ١١٣

وفيه «جاء بالكفر بَرَاحاً» أى جهارا ، من بَرِحَ الخفاء إذا ظهر ، ويروى بالواو ، وسيجىء.

(س) وفيه «حين دلكت بَرَاحِ» بَرَاحِ بوزن قطام من أسماء الشمس. قال الشاعر :

هذا مقام قدمى رباح

غدوه حتّى دلكت بَرَاحِ

دلوك الشمس : غروبها وزوالها. وقيل إن الباء فى بِرَاح مكسوره ، وهى باء الجرّ. والرَّاح جمع رَاحَه وهى الكفّ. يعنى أن الشمس قد غربت أو زالت ، فهم يضعون راحاتهم على عيونهم ينظرون هل غربت أو زالت. وهذان القولان ذكرهما أبو عبيد والأزهرى والهروى والزمخشرى وغيرهم من مفسّرى اللغه والغريب. وقد أخذ بعض المتأخرين القول الثانى على الهروى ، فظنّ أنه قد انفرد به وخطأه فى ذلك ، ولم يعلم أن غيره من الأئمه قبله وبعده ذهب إليه.

(س) وفى حديث أبى طلحه «أحبّ أموالى إلىّ بَيْرَحَى» هذه اللفظه كثيرا ما تختلف ألفاظ المحدّثين فيها ، فيقولون بَيْرَحَاءُ بفتح الباء وكسرها ، وبفتح الراء وضمها والمدّ فيهما ، وبفتحهما والقصر ، وهى اسم مال وموضع بالمدينه. وقال الزمخشرى فى الفائق : إنها فيعلى من البراح ، وهى الأرض الظاهره.

وفى الحديث «بَرِحَ ظبى» هو من البارح ضدّ السّانح ، فالسّانح ما مرّ من الطّير والوحش بين يديك من جهه يسارك إلى يمينك ، والعرب تتيمّن به لأنه أمكن للرّمى والصيد. والبَارِح ما مرّ من يمينك إلى يسارك ، والعرب تتطيّر به لأنه لا يمكنك أن ترميه حتى تنحرف.

برد

(برد) (ه) فيه «من صلّى البَرْدَيْنِ دخل الجنه» البَرْدَان والأَبْرَدَان الغداه والعشىّ. وقيل ظلّاهما.

ومنه حديث ابن الزبير «كان يسير بنا الأَبْرَدَيْنِ».

وحديثه الآخر مع فضاله بن شريك «وسر بها البَرْدَيْنِ».

(ه) وأما الحديث الآخر «أَبْرِدُوا بالظّهر» فالإِبْرَاد : انكسار الوهج والحرّ ، وهو من الإِبْرَاد : الدّخول فى البرد. وقيل معناه صلّوها فى أوّل وقتها ، من برد النهار وهو أوّله.

(ه) وفيه «الصوم فى الشتاء الغنيمه البَارِدَه» أى لا تعب فيه ولا مشقّه ، وكل محبوب

عندهم بارد. وقيل معناه الغنيمه الثابته المستقرّه ، من قولهم بَرَدَ لى على فلان حقّ ، أى ثبت.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «وددت أنه بَرَدَ لنا عملنا».

وفيه «إذا أبصر أحدكم امرأه فليأت زوجته فإن ذلك بَرْدُ ما فى نفسه» هكذا جاء فى كتاب مسلم بالباء الموحده من البرد ، فإن صحّت الرّوايه فمعناه أنّ إتيانه زوجته يبرّد ما تحرّكت له نفسه من حرّ شهوه الجماع ، أى يسكّنه ويجعله باردا. والمشهور فى غيره «فإن ذلك يردّ ما فى نفسه» بالياء ، من الردّ ، أى يعكسه.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه شرب النّبيذ بعد ما بَرَدَ» أى سكن وفتر. يقال جدّ فى الأمر ثم بَرَدَ ، أى فتر.

(ه) وفيه «لما تلقّاه بُرَيْدَه الأسلمى قال له : من أنت؟ قال : أنا بريده ، فقال لأبى بكر رضى الله عنهما : بَرَدَ أمرنا وصلح» أى سهل.

(ه) ومنه الحديث «لا تُبَرِّدُوا عن الظالم» أى لا تشتموه وتدعوا عليه فتخففوا عنه من عقوبه ذنبه.

(ه) وفى حديث عمر «فهبره بالسيف حتى بَرَدَ» أى مات.

(س) وفى حديث أمّ زرع «بَرُود الظّل» أى طيّب العشره. وفعول يستوى فيه الذّكر والأنثى.

(س) وفى حديث الأسود «أنه كان يكتحل بالبَرُود وهو محرم» البَرُود بالفتح : كحل فيه أشياء بارده ، وبَرَدْتُ عينى مخفّفا : كحلتها بالبرود.

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أصل كلّ داء البَرَدَه» هى التّخمه وثقل الطعام على المعده ، سميت بذلك لأنها تبرد المعده فلا تستمرئ الطعام.

(ه) وفى الحديث «إنّى لا أخيس بالعهد ولا أحبس البُرْد» أى لا أحبس الرسل الواردين علىّ. قال الزمخشرى : البُرْد - يعنى ساكنا - جمع بَرِيد وهو الرسول ، مخفّف من بُرُد ، كرسل مخفف من رسل ، وإنما خفّفه هاهنا ليزاوج العهد. والبَرِيد كلمه فارسيه يراد بها فى الأصل البغل ، وأصلها بريده دم ، أى محذوف الذّنب ، لأن بغال البريد كانت محذوفه الأذناب كالعلامه لها ، فأعربت

وخفّفت. ثم سمى الرسول الذى يركبه بَرِيداً ، والمسافه التى بين السّكّتين بَرِيداً ، والسكه موضع كان يسكنه الفيوج المرتّبون من بيت أو قبّه أو رباط ، وكان يرتّب فى كل سكه بغال. وبعد ما بين السكتين فرسخان وقيل أربعه.

(س) ومنه الحديث «لا تقصر الصلاه فى أقلّ من أربعه بُرُد» وهى سته عشر فرسخا ، والفرسخ ثلاثه أميال ، والميل أربعه آلاف ذراع.

(ه) ومنه الحديث «إذا أَبْرَدْتُمْ إلىّ بَرِيداً» أى أنفذتم رسولا.

(ه) وفيه ذكر «البُرْدِ والبُرْدَه» فى غير موضع من الحديث ، فالبُرْد نوع من الثياب معروف ، والجمع أَبْرَاد وبُرُود ، والبُرْدَه الشّمله المخطّطه. وقيل كساء أسود مربّع فيه صغر تلبسه الأعراب ، وجمعها بُرَد.

وفيه «أنه أمر أن يؤخذ البُرْدِىّ فى الصدقه» هو بالضم نوع من جيّد النمر.

برر

(برر) - فى أسماء الله تعالى «الْبَرُّ» هو العطوف على عباده ببرّه ولطفه. والبَرّ والبَارّ بمعنى ، وإنما جاء فى أسماء الله تعالى البرّ دون البارّ. والبِرّ بالكسر : الإحسان.

ومنه الحديث فى «بِرِّ الوالدين» ، وهو فى حقهما وحق الأقربين من الأهل ضدّ العقوق ، وهو الإساءه إليهم والتّضييع لحقّهم. يقال بَرَّ يَبَرُّ فهو بَارّ ، وجمعه بَرَرَه ، وجمع البَرّ أَبْرَار ، وهو كثيرا ما يخص بالأولياء والزهاد والعبّاد.

ومنه الحديث «تمسّحوا بالأرض فإنها بكم بَرَّه» أى مشفقه عليكم كالوالده البرّه بأولادها ، يعنى أن منها خلقكم ، وفيها معاشكم ، وإليها بعد الموت كفاتكم.

ومنه الحديث «الأئمه من قريش ، أَبْرَارُهَا أمراء أبرارها ، وفجّارها أمراء فجّارها» ، هذا على جهه الإخبار عنهم لا على طريق الحكم فيهم ، أى إذا صلح الناس وبرّوا وليهم الأخيار ، وإذا فسدوا وفجروا وليهم الأشرار. وهو كحديثه الآخر «كما تكونون يولّى عليكم».

وفى حديث حكيم بن حزام «أرأيت أمورا كنت أَتَبَرَّرُ بها» أى أطلب بها البرّ والإحسان إلى الناس والتقرّب إلى الله تعالى.

وفى حديث الاعتكاف «البِرَّ يُرِدْنَ» أى الطاعه والعباده.

ومنه الحديث «ليس من البِرِّ الصيام فى السفر».

وفى كتاب قريش والأنصار «وأن البِرَّ دون الإثم» أى أن الوفاء بما جعل على نفسه دون الغدر والنكث.

وفيه «الماهر بالقرآن مع السّفره الكرام البَرَرَه» أى مع الملائكه.

(ه س) وفيه «الحج المَبْرُور ليس له ثواب إلا الجنه» هو الذى لا يخالطه شىء من المآثم. وقيل هو المقبول المقابل بالبرّ وهو الثواب. يقال بَرَّ حجّه ، وبُرَّ حجّه وبَرَّ الله حجّه ، وأَبَرَّه بِرّاً بالكسر وإِبْرَاراً.

(ه) ومنه الحديث «بَرَّ الله قسمه وأَبَرَّهُ» أى صدّقه.

(س) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «لم يخرج من إلّ ولا بِرٍّ» أى صدق.

ومنه الحديث «أمرنا بسبع منها إِبْرَارُ المقسم».

(س) وفيه «أن رجلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إنّ ناضح آل فلان قد أَبَرَّ عليهم» أى استصعب وغلبهم ، من قولهم أَبَرَّ فلان على أصحابه أى علاهم.

وفى حديث زمزم «أتاه آت فقال احفر بَرَّه» سماها برّه لكثره منافعها وسعه مائها.

وفيه «أنه غيّر اسم امرأه كانت تسمّى بَرَّةَ فسماها زينب» وقال : تزكّى نفسها. كأنه كره لها ذلك.

(س) وفى حديث سلمان «من أصلح جوّانيّه أصلح الله بَرَّانِيَّه» أراد بالبَرَّانِي العلانيه ، والألف والنون من زيادات النّسب كما قالوا فى صنعاء صنعانىّ. وأصله من قولهم خرج فلان بَرّاً أى خرج إلى البَرِّ والصّحراء. وليس من قديم الكلام وفصيحه.

وفى حديث طهفه «ونستعضد البَرِير» أى نجنيه للأكل. والبَرِير ثمر الأراك إذا اسودّ وبلغ. وقيل هو اسم له فى كلّ حال.

(س) ومنه الحديث الآخر «ما لنا طعام إلا البَرِير».

برز

(برز) (ه) فى حديث أمّ معبد «وكانت بَرْزَةً تحتبى بفناء القبّه» يقال امرأه بَرْزَه إذا كانت كهله لا تحتجب احتجاب الشّوابّ ، وهى مع ذلك عفيفه عاقله تجلس للناس وتحدّثهم ، من البُرُوز وهو الظّهور والخروج.

(س) ومنه الحديث «كان إذا أراد البَرَازَ أبعد» البَرَازُ بالفتح اسم للفضاء الواسع ، فكنّوا به عن قضاء الغائط كما كنوا عنه بالخلاء ، لأنهم كانوا يَتَبَرَّزُونَ فى الأمكنه الخاليه من الناس. قال الخطّابىّ : المحدّثون يروونه بالكسر وهو خطأ ، لأنه بالكسر مصدر من المبارزه فى الحرب. وقال الجوهرى بخلافه ، وهذا لفظه : البِرَاز المُبَارَزَه فى الحرب ، والبِرَاز أيضا كنايه عن ثُفْل الغِذاء وهو الغائط ، ثم قال : والبَرَاز بالفتح الفضاء الواسع ، وتَبَرَّزَ الرّجل أى خرج إلى البَراز للحاجه. وقد تكرر المكسور فى الحديث.

ومن المفتوح حديث يَعْلَى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يغتسل بِالبَرَازِ» يريد الموضع المنكشف بغير ستره.

برزخ

(برزخ) - فى حديث المبعث عن أبى سعيد «فى بَرْزَخ ما بين الدنيا والآخره» البَرْزَخ : ما بين كل شيئين من حاجز.

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه صَلَّى بقوم فأسْوَى بَرْزَخاً» أى أسقط فى قراءته من ذلك الموضع إلى الموضع الذى كان انتهى إليه من القرآن.

ومنه حديث عبد الله «وسئل عن الرجل يجد الوسوسَ فقال : تلك بَرَازِخُ الإيمان» يريد ما بين أوّله وآخره. فأوّله الإيمان بالله ورسوله ، وأدناه إماطه الأذى عن الطريق. وقيل أراد ما بين اليقين والشك. والبَرَازِخُ جمع بَرْزَخ.

برزق

(برزق) (ه) فيه «لا تقوم الساعه حتى يكون الناس بَرَازِيق» ويروى بَرَازِق ، أى جماعات ، واحده بِرْزَاق وبَرْزَق. وقيل أصل الكلمه فارسيه معرّبه.

(ه) ومنه حديث زياد «ألم تكن منكم نهاه تمنع الناس عن كذا وكذا وهذه البَرَازِيق».

برس

(برس) - فى حديث الشّعبىّ «هو أحلّ من ماء بُرْس» بُرْس : أجَمَه معروفه بالعراق ، وهى الآن قريه.

برش

(برش) (س) فى حديث الطّرمّاح «رأيت جذيمه الأَبْرَش قصيرا أُبَيْرِش» هو تصغير أَبْرَش. والبُرْشَه لون مختلط حمره وبياضا ، أو غيرهما من الألوان.

برشم

(برشم) - فى حديث حذيفه «كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشّرّ فَبَرْشَمُوا له» أى حدّقوا النّظر إليه. والبَرْشَمَه إدامه النظر.

برض

(برض) (ه) فيه «ماء قليل يَتَبَرَّضُهُ الناس تَبَرُّضاً» أى يأخذونه قليلا قليلا. والبَرْض الشىء القليل.

(س) وفى حديث خزيمه وذكر السنه المجدبه «أيبست بَارِضَ الوديس» البَارِض : أوّل ما يبدو من النبات قبل أن تعرف أنواعه ، فهو ما دام صغيرا بَارِض ، فإذا طال تبيّنت أنواعه. والوَدِيس : ما غطّى وجه الأرض من النبات.

برطش

(برطش) (ه) فيه «كان عمر فى الجاهليه مُبَرْطِشاً» وهو السّاعى بين البائع والمشترى ، شبه الدّلّال ، ويروى بالسين المهمله بمعناه.

برطل

(برطل) - فى قصيد كعب بن زهير :

من خطمها ومن اللّحيين بِرْطِيل

البِرْطِيل : حجر مستطيل عظيم ، شبه به رأس الناقه.

برطم

(برطم) (س) فى حديث مجاهد «فى قوله تعالى (وَأَنْتُمْ سامِدُونَ) ، قال : هى البَرْطَمَه» وهو الانتفاخ من الغضب. ورجل مُبَرْطِم متكبر. وقيل مقطّب متغضّب. والسَّامِد : الرافع رأسه تكبرا.

برق

(برق) (ه) فيه «أَبْرِقُوا فإنّ دم عفراء أزكى عند الله من دم سوداوين» أى ضحّوا بالبَرْقَاء ، وهى الشاه التى فى خلال صوفها الأبيض طاقات سود. وقيل معناه اطلبوا الدّسم والسّمن. من بَرَقْتُ له إذا دسّمت طعامه بالسّمن.

وفى حديث الدجال «إن صاحب رايته فى عَجْب ذَنَبِه مثل أليه البَرَق ، وفيه هلبات كهلبات الفرس» البَرَق بفتح الباء والراء : الحمل ، وهو تعريب بره بالفارسيه.

(س) ومنه حديث قتاده «تسوقهم النار سوق البَرَق الكسير» أى المكسور القوائم. يعنى تسوقهم النار سوقا رفيقا كما يساق الحمل الظّالع.

(ه) وفى حديث عمرو «أنه كتب إلى عمر : إن البحر خلق عظيم يركبه خلق ضعيف ، دود على عود ، بين غرق وبَرَق» البَرَق بالتحريك : الحيره والدّهش.

[ه] ومنه حديث ابن عباس «لكل داخل بَرْقَه» أى دهشه.

ومنه حديث الدعاء «إذا بَرِقَتِ الأبصار» يجوز كسر الراء وفتحها ، فالكسر بمعنى الحيره ، والفتح من البَرِيقِ : اللّموع.

وفيه «كفى بِبَارِقَهِ السّيوف على رأسه فتنه» أى لمعانها. يقال : بَرَقَ بسيفه وأَبْرَقَ إذا لمع به.

(ه) ومنه حديث عمار «الجنه تحت البَارِقَه» أى تحت السيوف.

وفى حديث أبى إدريس «دخلت مسجد دمشق فإذا فتى بَرَّاق الثّنايا» وصف ثناياه بالحسن والصفاء ، وأنها تلمع إذا تبسّم كالبرق ، وأراد صفه وجهه بالبشر والطّلاقه.

ومنه الحديث «تَبْرُقُ أسارير وجهه» أى تلمع وتستنير كالبرق. وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفى حديث المعراج ذكر «البُرَاق» وهى الدّابه التى ركبها صلى الله عليه وسلم ليله الإسراء. سمّى بذلك لنصوع لونه وشدّه بريقه. وقيل لسرعه حركته شبّهه فيهما بالبرق.

وفى حديث وحشىّ «فاحتمله حتى إذا بَرِقَتْ قدماه رمى به» أى ضعفتا ، وهو من قولهم بَرِقَ بصره أى ضعف.

وفيه ذكر «بُرْقَه» ، هو بضم الباء وسكون الراء : موضع بالمدينه به مال كانت صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم منها.

برك

(برك) (س) فى حديث الصلاه على النبى صلى الله عليه وسلم «وبَارِكْ على محمّد وعلى آل محمّد» أى أثبت له وأدم ما أعطيته من التشريف والكرامه ، وهو من بَرَكَ البعير إذا ناخ فى موضع فلزمه. وتطلق البَرَكه أيضا على الزياده. والأصل الأوّل.

وفى حديث أمّ سليم «فحّنكه وبَرَّكَ عليه» أى دعا له بالبركه.

وفى حديث علىّ «ألقت السّحاب بَرْكَ بوانيها» البَرْك : الصّدر ، والبَوَانِى : أركان البنيه.

وفى حديث علقمه «لا تقربهم فإنّ على أبوابهم فتنا كَمَبَارِكِ الإبل» هو الموضع الذى تَبْرُكُ فيه ، أراد أنها تعدى ، كما أن الإبل الصحاح إذا أنيخت فى مبارك الجربى جربت.

وفى حديث الهجره «لو أمرتنا أن نبلغ معك بها بَرْكَ الغماد» تفتح الباء وتكسر ، وتضمّ الغين وتكسر ، وهو اسم موضع باليمن. وقيل هو موضع وراء مكه بخمس ليال.

(س) وفى حديث الحسين بن على (١) «ابْتَرَكَ الناس فى عثمان» أى شتموه وتنقّصوه.

برم

(برم) (ه) فيه «من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صبّ فى أذنيه البَرَم» هو الكحل المذاب. ويروى البَيْرَم ، وهو هو ، بزياده الياء ، وقيل البَيْرَم عتله النجّار.

(س) وفى حديث وفد مذحج «كرام غير أَبْرَام» الأَبْرَام اللئام ، واحدهم بَرَم بفتح الراء ، وهو فى الأصل الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر ، ولا يخرج فيه معهم شيئا.

(س) ومنه حديث عمرو بن معدى كرب «قال لعمر : أَأَبْرَام بنو المغيره؟ قال : ولم؟ قال : نزلت فيهم فما قرونى غير قوس وثور وكعب ، فقال عمر : إن فى ذلك لشبعا» القوس ما يبقى فى الجلّه من التّمر ، والثّور : قطعه عظيمه من الأقط ، والكعب : قطعه من السّمن.

(ه) وفى حديث خزيمه السلمى «أينعت العنمه وسقطت البَرَمَه» هى زهر الطّلح ، وجمعها بَرَم ، يعنى أنها سقطت من أغصانها للجدب.

وفى حديث الدعاء «السلام عليك غير مودّع بَرَماً» هو مصدر بَرِمَ به - بالكسر يَبْرَمُ بَرَماً بالتحريك إذا سئمه وملّه.

وفى حديث بريره «رأى بُرْمَةً تفور» البُرْمَه : القدر مطلقا ، وجمعها بِرَام ، وهى فى الأصل المتّخذه من الحجر المعروف بالحجاز واليمن ، وقد تكررت فى الحديث.

١- فى ا ، واللسان : وفى حديث على بن الحسين.

برنس

(برنس) (س) فى حديث عمر «سقط البُرْنُس عن رأسى» هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به ، من درّاعه أو جبّه أو ممطر أو غيره. وقال الجوهرى : هو قلنسوه طويله كان النّساك يلبسونها فى صدر الإسلام ، وهو من البرس - بكسر الباء - القطن ، والنون زائده. وقيل إنه غير عربى.

برهوت

(برهوت) (س) فى حديث علىّ «شرّ بئر فى الأرض بَرَهُوت» هى بفتح الباء والراء : بئر عميقه بحضرموت لا يستطاع النزول إلى قعرها. ويقال بُرْهُوت بضم الباء وسكون الراء ، فتكون تاؤها على الأوّل زائده ، وعلى الثانى أصليه ، أخرجه الهروى عن على ، وأخرجه الطبرانى فى المعجم عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم.

برهن

(برهن) فيه «الصّدقه بُرْهَان» البُرْهَان : الحجه والدليل ، أى أنها حجه لطالب الأجر من أجل أنها فرض يجازى الله به وعليه ، وقيل هى دليل على صحه إيمان صاحبها لطيب نفسه بإخراجها ، وذلك لعلاقه ما بين النفس والمال.

برو

(برو) (س) فى حديث ابن عباس «أهدى النبى صلى الله عليه وسلم جملا كان لأبى جهل فى أنفه بُرَهٌ من فضّه يغيظ بذلك المشركين» البُرَه : حلقه تجعل فى لحم الأنف ، وربما كانت من شعر. وليس هذا موضعها ، وإنما ذكرناها على ظاهر لفظها ، لأن أصلها بَرْوَه ، مثل فروه ، وتجمع على بُرىً ، وبُراتٌ ، وبُرينَ بضم الباء.

(س) ومنه حديث سلمه بن سحيم «إنّ صاحبا لنا ركب ناقه ليست بِمُبْرَاهٍ فسقط ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : غرّر بنفسه» أى ليس فى أنفها بره. يقال أَبْرَيْتُ الناقه فهى مُبْرَاهٌ.

برهره

(برهره) (بَرَهْرَه) فى حديث المبعث «فأخرج منه علقه سوداء ، ثم أدخل فيه البَرَهْرَهَه» قيل هى سكّينه بيضاء جديده صافيه ، من قولهم امرأه بَرَهْرَهَه كأنها ترعد رطوبه. ويروى رهرهه ، أى رحرحه واسعه. قال الخطابى : قد أكثرت السؤال عنها فلم أجد فيها قولا يقطع بصحّته ، ثم اختار أنها السّكّين.

برا

(برا) (س) فيه «قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا خير البَرِيَّه» البَرِيَّه :

الخلق ، وقد تكرر ذكرها فى الحديث. تقول : بَرَاهُ اللهُ يَبْرُوهُ بَرْواً ، أى خلقه ، ويجمع على البَرَايَا والبَرِيَّات ، من البَرَى التّراب ، هذا إذا لم يهمز ، ومن ذهب إلى أنّ أصله الهمز أخذه من برأ الله الخلق يبرؤهم ، أى خلقهم ، ثم ترك فيها الهمز تخفيفا ولم تستعمل مهموزه.

(ه) وفى حديث على بن الحسين «اللهم صل على محمّد عدد الثّرى والبَرَى والورى» البَرَى التّراب.

(س) وفى حديث حليمه السعديه «أنها خرجت فى سنه حمراء قد بَرَتِ المال» أى هزلت الإبل وأخذت من لحمها ، من البَرْى : القطع. والمال فى كلامهم أكثر ما يطلقونه على الإبل.

وفى حديث أبى جحيفه «أَبْرِى النّبل وأريشها» ، أى أنحتها وأصلحها وأعمل لها ريشا لتصير سهاما يرمى بها.

(س) وفيه «نهى عن طعام المُتَبَارِيَيْنِ أن يؤكل» هما المتعارضان بفعلهما ليعجز أحدهما الآخر بصنيعه. وإنما كرهه لما فيه من المباهاه والرّياء.

ومنه شعر حسان :

يُبَارِينَ الأعنّه مصعدات

على أكتافها الأسل الظّماء

المُبَارَاه : المجاراه والمسابقه ، أى يعارضها فى الجذب لقوّه نفوسها ، أو قوّه رؤوسها وعلك حدائدها. ويجوز أن يريد مشابهتها لها فى اللّين وسرعه الانقياد.

(باب الباء مع الزاى)

بزخ

(بزخ) (س) فى حديث عمر «أنه دعا بفرسين هجين وعربىّ إلى الشرب ، فتطاول العتيق فشرب بطول عنقه ، وتَبَازَخَ الهجين» التَّبازُخ : أن يثنى حافره إلى باطنه لقصر عنقه. وتَبازَخَ فلان عن الأمر أى تقاعس.

وفيه ذكر وفد «بُزَاخَه» هى بضم الباء وتخفيف الزاى : موضع كانت به وقعه للمسلمين فى خلافه أبى بكر الصديق رضى الله عنه.

بزر

(بزر) (س) فى حديث علىّ يوم الجمل «ما شبّهت وقع السيوف على الهام إلا بوقع البَيَازِر على المواجن» البَيَازِر : العصىّ واحدتها بَيْزَرَه ، وبَيْزَارَه. يقال : بَزَرَهُ بالعصا إذا ضربه بها. والمواجن : جمع ميجنه وهى الخشبه التى يدّق بها القصّار الثوب.

(س) وفى حديث أبى هريره «لا تقوم الساعه حتى تقاتلوا قوما ينتعلون الشّعر وهم البَازِر» قيل بَازِر ناحيه قريبه من كرمان بها جبال ، وفى بعض الروايات : هم الأكراد ، فإن كان من هذا فكأنه أراد أهل البَازِر ، ويكون سمّوا باسم بلادهم. هكذا أخرجه أبو موسى فى حرف الباء والزاى من كتابه وشرحه. والذى رويناه فى كتاب البخارى عن أبى هريره : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «بين يدى الساعه تقاتلون قوما نعالهم الشّعر وهو هذا البارز» وقال سفيان مرّه : وهم أهل البارز ، ويعنى بأهل البارز أهل فارس كذا هو بلغتهم. وهكذا جاء فى لفظ الحديث كأنه أبدل السين زايا فيكون من باب الباء والراء لا من باب الباء والزاى. والله أعلم. وقد اختلف فى فتح الراء وكسرها. وكذلك اختلف مع تقديم الزّاى.

بزز

(بزز) (ه) فى حديث أبى عبيده «إنه ستكون نبوّه ورحمه ، ثم كذا وكذا ، ثم تكون بِزِّيزَى وأخذ أموال بغير حق» البِزِّيزَى - بكسر الباء وتشديد الزاى الأولى والقصر - : السّلب والتغلّب. من بَزَّهُ ثيابه وابْتَزَّهُ إذا سلبه إيّاها (١). ورواه بعضهم بزبزيّا ، قال الهروى : عرضته على الأزهرى فقال هذا لا شىء. وقال الخطابىّ : إن كان محفوظا فهو من البَزِبزَه : الإسراع فى السّير ، يريد به عسف الولاه وإسراعهم إلى الظّلم.

(س) فمن الأوّل الحديث «فَيَبْتَزُّ ثيابى ومتاعى» أى يجرّدنى منها ويغلبنى عليها.

ومن الثانى الحديث الآخر «من أخرج صدقته (٢) فلم يجد إلّا بَزْبَزِيّاً فيردّها» هكذا جاء فى مسند أحمد بن حنبل.

وفى حديث عمر «لمّا دنا من الشام ولقيه الناس قال لأسلم : إنهم لم يروا على صاحبك بِزَّهَ

١- ومنه المثل : «من عزّ بَزَّ» أى من غلب سلب.

٢- فى الأصل واللسان : ضيفه. والمثبت من ا.

قوم غضب الله عليهم» البِزَّه : الهيئه ، كأنه أراد هيئه العجم ، وقد تكرر فى الحديث.

بزع

(بزع) (ه) فيه «مررت بقصر مشيد بَزِيع ، فقلت لمن هذا القصر؟ فقيل لعمر بن الخطاب!!» البَزِيع : الظريف من الناس ، شبّه القصر به لحسنه وجماله ، وقد تَبَزَّعَ الغلام أى ظرف. وتَبَزَّعَ الشّرّ أى تفاقم.

بزغ

(بزغ) – فيه «حين بَزَغَتِ الشمس» البُزُوغ الطلوع. يقال : بَزَغَتِ الشمس وبَزَغَ القمر وغيرهما إذا طلعت.

(س) وفيه «إن كان فى شىء شفاء ففى بَزْغَهِ الحجّام» البَزْغ والتَّبْزِيغ : الشّرط بالمِبْزَغ وهو المشرط. وبَزَغَ دمه : أساله.

بزق

(بزق) (ه) فى حديث أنس «أتينا أهل خيبر حين بَزَقَتِ الشمس» هكذا الروايه بالقاف ، وهى بمعنى بزغت ، أى طلعت ، والغين والقاف من مخرج واحد.

بزل

(بزل) فى حديث الديات «أربع وثلاثون ثنيّه إلى بَازِل عامها كلّها خلفات».

(ه) ومنه حديث علىّ بن أبى طالب :

بَازِل عامَيْن حديثُ سِنِّى

البَازِل من الإبل الذى تمّ ثمانى سنين ودخل فى التاسعه ، وحينئذ يطلع نابه وتكمل قوّته ، ثم يقال له بعد ذلك بَازِلُ عام وبَازِلُ عامين. يقول أنا مستجمع الشباب مستكمل القوّه.

وفى حديث العباس «قال يوم الفتح لأهل مكه : أسلموا تسلموا ، فقد استبطنتم بأشهب بَازِل» أى رميتم بأمر صعب شديد ، ضربه مثلا لشدّه الأمر الذى نزل بهم.

(ه) وفى حديث زيد بن ثابت «قضى فى البَازِلَه بثلاثه أبعره» البَازِلَه من الشّجاج التى تبزل اللحم أى تشقّه ، وهى المتلاحمه.

بزا

(بزا) [ه] فى قصيده أبى طالب عاتب قريشا فى أمر النبى صلى الله عليه وسلم :

كذبتم وبيت الله يُبْزَى محمّد

ولمّا نطاعن دونه ونناضل

يُبْزَى ، أى يقهر ويغلب ، أراد لا يبزى ، فحذف لا من جواب القسم ، وهى مراده ، أى لا يقهر ولم نقاتل عنه وندافع.

(س) وفى حديث عبد الرحمن بن جبير «لا تُبازِ كَتَبازِى المرأه» التَّبازِى أن تحرّك

العجز فى المشى ، وهو من البَزَاء : خروج الصّدر ودخول الظهر. وأَبْزَى الرجل إذا رفع عجزه. ومعنى الحديث فيما قيل : لا تنحن لكلّ أحد.

(باب الباء مع السين)

بسأ

(بسأ) – فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم قال بعد وقعه بدر : لو كان أبو طالب حيّا لرأى سيوفنا وقد بَسِئَتْ بالمياثل» بَسأَتْ بفتح السين وكسرها : أى اعتادت واستأنست ، والمياثل : الأمثال ، هكذا فسر ، وكأنه من المقلوب.

بسبس

(بسبس) فى حديث قسّ «فبينا أنا أجول بَسْبَسَهَا» البَسْبَس : البرّ المقفر الواسع ، ويروى سبسبها وهو بمعناه.

بسر

(بسر) (ه) فى حديث الأشجّ العبدى «لا تثجروا ولا تَبْسُرُوا» البَسْر بفتح الباء خلط البُسْر بالتّمر وانتباذهما معا.

(س) ومنه الحديث فى شرط مشترى النّخل على البائع «ليس له مِبْسَار» وهو الذى لا يرطب بسره.

(ه) وفيه «أنه كان إذا نهض فى سفره قال اللهم بك ابْتَسَرْتُ» أى ابتدأت بسفرى. وكل شىء أخذته غضّا فقد بَسَرْتَهُ وابْتَسَرْتَهُ ، هكذا رواه الأزهرى ، والمحدّثون يروونه بالنون والشين المعجمه أى تحركت وسرت.

[ه] – وفى حديث سعد «قال : لمّا أسلمت راغمتنى أمّى فكانت تلقانى مرّه بالبشر ومرّه بالبَشْر» البشر بالمعجمه : الطّلاقه ، وبالمهمله : القطوب. بَسَرَ وجهه يَبْسُرُه.

(ه) وفى حديث الحسن «قال للوليد التيّاس : لا تَبْسُر» البَسْر : ضرب الفحل الناقه قبل أن تطلب. يقول لا تحمل على النّاقه والشّاه قبل أن تطلب الفحل.

وفى حديث عمران بن حصين فى صلاه القاعد «وكان مَبْسُوراً» أى به بَوَاسِير ، وهى المرض المعروف.

بسس

(بسس) (ه) فيه «يخرج قوم من المدينه إلى العراق والشام يَبِسُّون يَبُسُّون والمدينه خير لهم

لو كانوا يعلمون» يقال بَسَسْتُ الناقه وأَبْسَسْتُهَا إذا سقتها وزجرتها وقلت لها بس بس بكسر الباء وفتحها.

(س) وفى حديث المتعه «ومعى برده قد بُسَ منها» أى نيل منها وبليت.

[ه] وفى حديث مجاهد «من أسماء مكه البَاسَّه» سمّيت بها لأنها تحطم من أخطأ فيها. والبَسّ : الحطم ، ويروى بالنون من النّسّ : الطّرد.

(س) وفى حديث المغيره «أشأم من البَسُوس» هى ناقه رماها كليب بن وائل فقتلها ، وبِسَبَبِها كانت الحرب المشهوره بين بكر وتغلب ، وصارت مثلا فى الشّؤم. والبَسُوسُ فى الأصل : الناقه التى لا تدرّ حتى يقال لها بسّ بس بالضم والتشديد ، وهو صويت للراعى يسكّن به الناقه عند الحلب. وقد يقال ذلك لغير الإبل.

وفى حديث الحجاج «قال للنّعمان بن زرعه : أمن أهل الرّسّ والبَسِ أنت» البَسّ الدّسّ. يقال بَسَ فلان لفلان من يتخبّر له خبره ويأتيه به ، أى دسّه إليه. والبَسْبَسَه : السّعايه بين الناس.

بسط

(بسط) - فى أسماء الله تعالى «البَاسِط» هو الذى يَبْسُطُ الرزق لعباده ويوسّعه عليهم بجوده ورحمته ، ويبسط الأرواح فى الأجساد عند الحياه.

(ه) وفيه «أنه كتب لوفد كلب كتابا فيه : فى الهموله الرّاعيه البِسَاط الظّؤار» البِسَاطُ يروى بالفتح والكسر والضّم ، قال الأزهرى : هو بالكسر جمع بِسْط وهى الناقه التى تركت وولدها لا يمنع منها ولا تعطف على غيره. وبِسْط بمعنى مَبْسُوطَه ، كالطّحن والقطف : أى بسطت على أولادها. وقال القتيبى : هو بالضم جمع بِسْط أيضا كظئر وظؤار ، وكذلك قال الجوهرى ، فأمّا بالفتح فهو الأرض الواسعه ، فإن صحّت الروايه به ، فيكون المعنى : فى الهموله التى ترعى الأرض الواسعه ، وحينئذ تكون الطاء منصوبه على المفعول. والظّؤار جمع ظئر وهى التى ترضع.

(ه) وفيه فى وصف الغيث «فوقع بَسِيطاً متداركا» أى انْبَسَطَ فى الأرض واتّسع. والمتدارك : المتتابع.

(ه) وفيه «يد الله تعالى بُسْطَان» أى مبسوطه. قال : الأشبه أن تكون الباء مفتوحه حملا على باقى الصفات كالرحمن والغضبان ، فأمّا بالضم ففى المصادر كالغفران والرّضوان. وقال

الزمخشرى : يدا الله بُسْطَان ، تثنيه بُسُطٌ ، مثل روضه أنف ، ثم تخفّف فيقال بُسْط كأذن وأذن ، وفى قراءه عبد الله «بَلْ يَدَاهُ بُسْطَانِ» جعل بَسْطَ اليد كنايه عن الجود وتمثيلا ، ولا يد ثمّ ولا بسط ، تعالى الله عن ذلك. وقال الجوهرى : ويدٌ بِسْطٌ أيضا ، يعنى بالكسر ، أى مطلقه ، ثم قال : وفى قراءه عبد الله «بَلْ يَدَاهُ بِسْطَانِ».

(س) ومنه حديث عروه «ليكن وجهك بِسْطاً» أى منبسطا منطلقا.

ومنه حديث فاطمه «يَبْسُطُنِى ما يَبْسُطُهَا» أى يسرّنى ما يسرها. لأن الإنسان إذا سرّ انبسط وجهه واستبشر.

(س) وفيه «لا تَبْسُطْ ذراعيك انْبِسَاطَ الكلب» أى لا تفرشهما على الأرض فى الصلاه. والانْبِسَاطُ مصدر انْبَسَطَ لا بَسَطَ ، فحمله عليه.

بسق

(بسق) (ه) فى حديث قطبه بن مالك «صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قرأ (وَالنَّخْلَ باسِقاتٍ)» البَاسِق : المرتفع فى علوّه.

(ه) ومنه الحديث فى صفه السّحاب «كيف ترون بَوَاسِقَهَا» أى ما استطال من فروعها.

ومنه حديث قس «من بَوَاسِق أقحوان».

وحديث ابن الزبير «وارجحنّ بعد تَبَسُّق» أى ثقل ومال بعد ما ارتفع وطال.

[ه] وفى حديث ابن الحنفيه «كيف بَسَقَ أبو بكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى كيف ارتفع ذكره دونهم. والبُسُوقُ : علوّ ذكر الرجل فى الفضل.

وفى حديث الحديبيه «فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبا الرّكيه فإمّا دعا وإما بَسَقَ فيه» بَسَقَ لغه فى بزق وبصق.

بسل

(بسل) (ه) فى حديث عمر «كان يقول فى دعائه آمين وبَسْلًا» أى إيجابا يا ربّ. والبَسْل يكون بمعنى الحلال والحرام.

(س) وفى حديث عمر «مات أسيد بن حضير وأُبْسِلَ ماله» أى أسلم بدينه واستغرقه ، وكان نخلا ، فردّه عمر وباع ثمره ثلاث سنين وقضى دينه.

(س) وفى حديث خيفان «قال لعثمان : أمّا هذا الحىّ من همدان فأبحاد بُسْل» أى شجعان ، وهو جمع بَاسِل ، كبازل وبزل ، سمّى به الشجاع لامتناعه ممّن يقصده.

بسن

(بسن) (ه) فى حديث ابن عباس «نزل آدم عليه السلام من الجنه بالبَاسِنَه» قيل إنها آلات الصّنّاع. وقيل هى سكّه الحرث ، وليس بعربىّ محض.

(باب الباء مع الشين)

بشر

(بشر) (1) (ه) فيه «ما من رجل له إبل وبقر لا يؤدّى حقها إلّا بطح لها يوم القيامه بقاع قرقر كأكثر ما كانت وأَبْشَرِهِ» أى أحسنه ، من البشر وهو طلاقه الوجه وبشاشته. ويروى «وآشره» من النشاط والبطر ، وقد تقدم.

وفى حديث توبه كعب «فأعطيته ثوبى بُشَارَه» البُشَارَه بالضم : ما يُعْطَى البَشِير ، كالعماله للعامل ، وبالكسر الاسم ، لأنها تظهر طلاقه الإنسان وفرحه.

(ه) وفى حديث عبد الله «من أحبّ القرآن فَلْيَبْشَرْ» أى فليفرح وليسرّ ، أراد أن محبه القرآن دليل على محض الإيمان. من بَشَرَ يَبْشَرُ بالفتح ، ومن رواه بالضم فهو من بَشَرْتُ الأديم أَبْشُرُهُ إذا أخذت باطنه بالشّفره ، فيكون معناه فليضمّر نفسه للقرآن ، فإن الاستكثار من الطعام ينسيه إياه.

(ه) وفى حديث عبد الله بن عمرو «أمرنا أن نَبْشُرَ الشوارب بشْراً» أى نحفيها حتى تبين بَشَرَتُهَا ، وهى ظاهر الجلد ، ويجمع على أبشار.

ومنه الحديث «لم أبعث عمّالى ليضربوا أَبْشَارَكُمْ».

ومنه الحديث «أنه كان يقبّل ويُبَاشِرُ وهو صائم» أراد بالمُبَاشَرَه الملامسه. وأصله من لمس بشره الرجل بشره المرأه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث. وقد ترد بمعنى الوطء فى الفرج وخارجا منه.

ومنه حديث نجيه «ابنتك المؤدمه المُبْشَرَه» يصف حسن بشرتها وشدّتها.

١- فى ا : نجبه ، بالباء الموحده والتحريك.

(س) وفى حديث الحجاج «كيف كان المطر وتَبْشِيره» أى مبدؤه وأوّله. ومنه : تَبَاشِير الصّبح : أوائله.

بشش

(بشش) (ه) فيه «لا يؤطّن الرجل المساجد للصلاه إلّا تَبَشْبَشَ الله به كما يَتَبَشْبَشُ أهل البيت بغائبهم» البَشّ : فرح الصّديق بالصديق ، واللطف فى المسأله والإقبال عليه ، وقد بَشِشْتُ به أَبَشُ. وهذا مثل ضربه لتلقيّه إياه ببرّه وتقريبه وإكرامه.

ومنه حديث علىّ «إذا اجتمع المسلمان فتذاكرا غفر الله لِأَبَشِّهِمَا بصاحبه».

ومنه حديث قيصر «وكذلك الإيمان إذا خالط بَشَاشَه القلوب» بَشَاشَه اللقاء : الفرح بالمرء والانبساط إليه والأنس به.

بشع

(بشع) - فيه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل البَشِع» أى الخشن الكريه الطّعم ، يريد أنه لمن يكن يذمّ طعاما.

ومنه الحديث «فوضعت بين يدى القوم وهى بَشِعَه فى الحلق».

بشق

(بشق) - فى حديث الاستسقاء «بَشَقَ المسافر ومنع الطريق» قال البخارى : أى انسدّ وقال ابن دريد : بَشَقَ : أسرع ، مثل بشك. وقيل معناه تأخر. وقيل حبس. وقيل ملّ. وقيل ضعف. وقال الخطّابىّ : بَشَقَ ليس بشىء وإنما هو لثق من اللّثق : الوحل ، وكذا هو فى روايه عائشه ، قالت : فلما رأى لثق الثياب على الناس. وفى روايه أخرى لأنس أن رجلا قال لما كثر المطر : يا رسول الله إنه لثق المال. قال ويحتمل أن يكون مشق ، أى صار مزلّه وزلقا ، والميم والباء يتقاربان. وقال غيره : إنما هو بالباء من بَشَقْتُ الثوب وبشكته إذا قطعته فى خفّه ، أى قطع بالمسافر. وجائز أن يكون بالنون ، من قولهم نشق الظّبى فى الحباله إذا علق فيها. ورجل بَشِقٌ : إذا كان ممن يدخل فى أمور لا يكاد يخلص منها.

بشك

(بشك) (ه) فى حديث أبى هريره «أن مروان كساه مطرف خزّ فكان يثنيه عليه إثناء من سعته ، فانشقّ ، فَبَشَكَهُ بَشْكاً» أى خاطه. البَشْك : الخياطه المستعجله المتباعده.

بشم

(بشم) (س) فى حديث سمره بن جندب «وقيل له إنّ ابنك لم ينم البارحه

ص: ۱۳۰

بَشَماً ، قال : لو مات ما صلّيت عليه» البَشَم : التّخمه عن الدّسم. ورجل بَشِمٌ بالكسر.

(س) ومنه حديث الحسن «وأنت تتجشّأ من الشّبع بَشَماً»

وفى حديث عباده «خير مال المسلم شاء تأكل من ورق القتاد والبَشَام» البَشَام : شجر طيّب الرّيح يستاك به ، واحدتها بَشَامَه.

(س) ومنه حديث عمرو بن دينار «لا بأس بنزع السّواك من البَشَامَه».

ومنه حديث عتبه بن غزوان «ما لنا طعام إلّا ورق البَشَام»

(باب الباء مع الصاد)

بصبص

(بصبص) (س) فى حديث دانيال عليه السلام «حين ألقى فى الجبّ وألقى عليه السّباع فجعلن يلحسنه ويُبَصْبِصْنَ إليه» يقال بَصْبَصَ الكلب بذنبه إذا حرّكه ، وإنما يفعل ذلك من طمع أو خوف.

بصر

(بصر) - فى أسماء الله تعالى «الْبَصِيرُ» هو الذى يشاهد الأشياء كلّها ظاهرها وخافيها بغير جارحه. والبَصَر فى حقّه عباره عن الصّفه التى ينكشف بها كمال نعوت المُبْصَرَات.

[ه] وفيه «فأمر به فَبُصِّرَ رأسه» أى قطع. يقال بَصَّرَهُ بسيفه إذا قطعه.

(ه) وفى حديث أم معبد «فأرسلت إليه شاه فرأى فيها بُصْرَه من لبن» تريد أثرا قليلا يُبْصِرُهُ الناظر إليه.

[ه] ومنه الحديث «كان يصلى بنا صلاه البَصَر ، حتى لو أن إنسانا رمى بنبله أبصرها» قيل هى صلاه المغرب ، وقيل صلاه الفجر لأنهما يؤدّيان وقد اختلط الظلام بالضياء. والبَصَرُ هاهنا بمعنى الإِبْصَار ، يقال بَصُرَ به بَصَراً.

ومنه الحديث «بَصُرَ عينى وسمع أذنى» وقد تكرر هذا اللفظ فى الحديث ، واختلف فى ضبطه ، فروى بَصُرَ وسمع ، وبَصَّرَ وسمّع ، وبَصَرٌ وسمع ، على أنهما اسمان.

وفى حديث الخوارج «وينظر فى النّصل فلا يرى بَصِيرَه» أى شيئا من الدّم يستدلّ به على الرّميّه ويستبينها به.

وفى حديث عثمان «ولتختلفنّ على بَصِيرَه» أى على معرفه من أمركم ويقين.

ومنه حديث أم سلمه «أليس الطريق يجمع التاجر وابن السبيل والمستبصر والمجبور» أى المستبين للشىء ، يعنى أنهم كانوا على بصيره من ضلالتهم ، أرادت أن تلك الرّفقه قد جمعت الأخيار والأشرار.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «بُصْرُ كلّ سماء مسيره خمسمائه عام» أى سمكها وغلظها ، وهو بضم الباء.

(ه) ومنه الحديث «بُصْرُ جلد الكافر فى النار أربعون ذراعا».

بصص

(بصص) (ه) فى حديث كعب «تمسك النار يوم القيامه حتى تَبِصَ كأنّها متن إهاله» أى تبرق ويتلألأ ضوؤها.

(باب الباء مع الضاد)

بضض

(بضض) (ه) فى حديث طهفه «ما تَبِضُ ببلال» أى ما يقطر منها لبن. يقال بَضَ الماء إذا قطر وسال.

(ه) ومنه حديث تبوك «والعين تَبِضُ بشىء من ماء».

(ه) ومنه حديث خزيمه «وبَضَّتِ الحلمه» أى درّت حلمه الضّرع باللبن.

ومنه الحديث «أنه سقط من الفرس فإذا هو جالس وعرض وجهه يَبِضُ ماء أصفر».

(س) وحديث النخعى «الشيطان يجرى فى الإحليل ويَبِضُ فى الدّبر» أى يدب فيه فيخيّل أنه بلل أو ريح.

وفى حديث علىّ «هل ينتظر أهل بَضَاضَه الشباب إلا كذا» البَضَاضَه : رقّه اللّون وصفاؤه الذى يؤثّر فيه أدنى شىء.

(ه) ومنه «قدم عمرو على معاويه وهو أَبَضُ الناس» أى أرقّهم لونا وأحسنهم بشره.

ومنه حديث رقيقه «ألا فانظروا فيكم رجلا أَبْيَضَ بَضّاً».

(ه) ومنه قول الحسن «تلقى أحدهم أبيض بَضّاً».

بضع

(بضع) [ه] فيه «تستأمر النساء فى أَبْضَاعِهِنَ» يقال أَبْضَعْتُ المرأه إِبْضَاعاً إذا زوّجتها.

والِاسْتِبْضَاعُ : نوع من نكاح الجاهليّه ، وهو استفعال من البُضْعِ : الجماع. وذلك أن تطلب المرأه جماع الرجل لتنال منه الولد فقط. كان الرجل منهم يقول لأمته أو امرأته : أرسلى إلى فلان فَاسْتَبْضِعِى منه ، ويعتزلها فلا يمسّها حتى يتبيّن حملها من ذلك الرجل. وإنما يفعل ذلك رغبه فى نجابه الولد.

(ه) ومنه الحديث «أن عبد الله أبا النبى صلى الله عليه وسلم مرّ بامرأه فدعته إلى أن يَسْتَبْضِعَ منها».

[ه] ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «وله حصّننى ربى من كل بُضْع» أى من كل نكاح ، والهاء فى له للنبى صلى الله عليه وسلم ، وكان تزوّجها بكرا من بين نسائه. والبُضْع يطلق على عقد النكاح والجماع معا ، وعلى الفرج.

[ه] ومنه الحديث «أنه أمر بلالا فقال : ألا من أصاب حبلى فلا يقربنّها فإن البُضْعَ يزيد فى السّمع والبصر» أى الجماع.

ومنه الحديث «وبُضْعُهُ أهله صدقه» أى مباشرته.

(س) ومنه حديث أبى ذر «وبَضِيعَتُهُ أهله صدقه».

ومنه الحديث «عَتَقَ بُضْعُكِ فاختارى» أى صار فرجك بالعتق حرا فاختارى الثبات على زوجك أو مفارقته.

(ه) ومنه حديث خديجه «لمّا تزوّجها النبى صلى الله عليه وسلم دخل عليها عمرو بن أسد ، فلما رآه قال : هذا البُضْعُ الذى لا يقرع أنفه» يريد هذا الكفء الذى لا يردّ نكاحه ، وأصله فى الإبل أن الفحل الهجين إذا أراد أن يضرب كرائم الإبل قرعوا أنفه بعصا أو غيرها ليرتدّ عنها ويتركها.

وفى الحديث «فاطمه بَضْعَهٌ منّى» البَضْعَهُ بالفتح : القطعه من اللحم ، وقد تكسر ، أى أنها جزء منّى ، كما أن القطعه من اللحم جزء من اللحم.

ومنه الحديث «صلاه الجماعه تفضل صلاه الواحد بِبِضْع وعشرين درجه» البِضْع فى العدد بالكسر ، وقد يفتح ، ما بين الثلاث إلى التّسع. وقيل ما بين الواحد إلى العشره ، لأنه قطعه من العدد.

وقال الجوهرى : تقول بِضْع سنين ، وبِضْعَهَ عشر رجلا ، فإذا جاوزت لفظ العشر لا تقول بضع وعشرون. وهذا يخالف ما جاء فى الحديث.

وفى حديث الشّجاج ذكر «البَاضِعَه» وهى الّتى تأخذ فى اللحم ، أى تشقّه وتقطعه.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه ضرب رجلا ثلاثين سوطا كلّها تَبْضَعُ وتحدر» أى تشق الجلد وتقطعه وتجرى الدم.

(س) وفيه «المدينه كالكير تنفى خبثها وتُبْضِعُ طيبها» كذا ذكره الزمخشرى. وقال : هو من أَبْضَعْتُهُ بضَاعَةً إذا دفعتها إليه ، يعنى أن المدينه تعطى طيبها ساكنها. والمشهور بالنون والصاد المهمله. وقد روى بالضاد والخاء المعجمتين ، وبالحاء المهمله من النضح والنضخ ، وهو رشّ الماء.

(س) وفيه «أنه سئل عن بئر بُضَاعَه» هى بئر معروفه بالمدينه ، والمحفوظ ضم الباء ، وأجاز بعضهم كسرها ، وحكى بعضهم بالصاد المهمله.

(س) وفيه ذكر «أَبْضَعَه» هو ملك من كنده ، بوزن أرنبه ، وقيل هو بالصاد المهمله.

(باب الباء مع الطاء)

بطأ

(بطأ) - فيه «من بَطَّأَ به عمله لم ينفعه نسبه» أى من أخّره عمله السّيّئ وتفريطه فى العمل الصالح لم ينفعه فى الآخره شرف النّسب. يقال بَطَّأَ به وأَبْطَأَ به بمعنى.

بطح

(بطح) (ه) فى حديث الزكاه «بُطِحَ لها بقاع قرقر» أى ألقى صاحبها على وجهه لتطأه.

(ه) وفى حديث ابن الزبير «وبنى البيت فأهاب بالناس إلى بَطْحِهِ» أى تسويته.

(ه) وفى حديث عمر «أنه أوّل من بَطَحَ المسجد وقال : ابْطَحُوهُ (١) من الوادى المبارك» أى ألقى فيه البَطْحَاء ، وهو الحصى الصغار. وبَطْحَاء الوادى وأَبْطَحُهُ : حصاه اللّيّن فى بطن المسيل.

ومنه الحديث «أنه صلى بالأَبْطَح» يعنى أبطح مكه ، وهو مسيل واديها ، ويجمع على البِطَاح ،

١- فى الأصل : وقال أبطحه. والمثبت من ا واللسان والهروى.

والأبَاطِح ، ومنه قيل قريش البِطَاح ، هم الذين ينزلون أباطح مكه وبطحاءها ، وقد تكررت فى الحديث.

(ه) وفيه «كانت كمام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بُطْحاً» أى لازقه بالرأس غير ذاهبه فى الهواء. الكمام جمع كمّه وهى القلنسوه.

(ه) وفى حديث الصّداق «لو كنتم تغرفون من بَطْحَان ما زدتم» بَطْحَان بفتح الباء اسم وادى المدينه. والبَطْحَانِيُّون منسوبون إليه ، وأكثرهم يضمون الباء ولعله الأصح.

وفيه ذكر «بُطَاح» هو بضم الباء وتخفيف الطاء : ماء فى ديار أسد ، وبه كانت وقعه أهل الرّدّه.

بطر

(بطر) (ه) فيه «لا ينظر الله يوم القيامه إلى من جرّ إزاره بَطَراً» البَطَر : الطّغيان عند النّعمه وطول الغنى.

(ه) ومنه الحديث «الكبر بَطَر الحقّ» هو أن يجعل ما جعله الله حقّا من توحيده وعبادته باطلا. وقيل هو أن يتجبّر عند الحقّ فلا يراه حقّا. وقيل هو أن يتكبّر عن الحق فلا يقبله.

بطرق

(بطرق) - فى حديث هرقل «فدخلنا عليه وعنده بَطَارِقَتُهُ من الرّوم» هى جمع بِطْرِيق ، وهو الحاذق بالحرب وأمورها بلغه الرّوم. وهو ذو منصب وتقدّم عندهم.

بطش

(بطش) (ه) فيه «فإذا موسى بَاطِش بجانب العرش» أى متعلّق به بقوّه. والبَطْش : الأخذ القوىّ الشديد.

بطط

(بطط) (س) فيه «أنه دخل على رجل به ورم فما برح به حتى بَطَّ» البَطّ : شقّ الدّمّل والخراج ونحوهما.

(س) وفى حديث عمر بن عبد العزيز «أنه أتى بَطَّه فيها زيت فصبّه فى السراج» البطّه. الدّبّه بلغه أهل مكه ، لأنها تعمل على شكل البطّه من الحيوان.

بطق

(بطق) (ه) فيه «يؤتى برجل يوم القيامه وتخرج له بِطَاقَه فيها شهاده أن لا إله إلا الله» البِطَاقَه : رقعه صغيره يثبت فيها مقدار ما يجعل فيه إن كان عينا فوزنه أو عدده ، وإن كان متاعا فثمنه. قيل سمّيت بذلك لأنّها تشدّ بِطَاقَه من الثّوب ، فتكون الباء حينئذ زائده. وهى كلمه كثيره الاستعمال بمصر.

ومنه حديث ابن عباس «قال لامرأه سألته عن مسئله : اكتبيها فى بِطَاقَه» أى رقعه صغيره. ويروى بالنون وهو غريب.

بطل

(بطل) [ه] فيه «ولا تستطيعه البَطَلَه» قيل هم السّحره. يقال أَبْطَلَ إذا جاء بالبَاطِل.

(س) وفى حديث الأسود بن سريع «كنت أنشد النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فلما دخل عمر قال : اسكت إن عمر لا يحب البَاطِل!!» أراد بالباطل صناعه الشّعر واتّخاذه كسبا بالمدح والذّمّ. فأمّا ما كان ينشده النبىّ صلى الله عليه وسلم فليس من ذلك ، ولكنّه خاف أن لا يفرق الأسود بينه وبين سائره ، فأعلمه ذلك وفيه :

شاكى السّلاح بَطَلٌ مجرّب

البَطَل : الشّجاع. وقد بَطُلَ بالضم بَطَالَه وبُطُولَه.

بطن

(بطن) - فى أسماء الله تعالى «الْباطِنُ» هو المحتجب عن أبصار الخلائق وأوهامهم فلا يدركه بصر ولا يحيط به وهم. وقيل هو العالم بما بطن. يقال : بَطَنْتُ الأمر إذا عرفت باطنه.

وفيه «ما بعث الله من نبىّ ولا استخلف من خليفه إلا كانت له بِطَانَتَان» بِطَانَه الرجل : صاحب سرّه وداخله أمره الذى يشاوره فى أحواله.

[ه] وفى حديث الاستسقاء «وجاء أهل البِطَانَه يضجّون» البِطَانَه : الخارج من المدينه.

وفى صفه القرآن «لكل آيه منها ظهر وبَطْنٌ» أراد بالظهر ما ظهر بيانه ، وبالبطن ما احتيج إلى تفسيره.

وفيه «المَبْطُون شهيد» أى الذى يموت بمرض بطنه كالاستسقاء ونحوه.

ومنه الحديث «أنّ امرأه ماتت فى بَطَن» وقيل أراد به هاهنا النّفاس وهو أظهر ، لأن البخارى ترجم عليه : باب الصلاه على النّفساء.

وفيه «تغدو خماصا وتروح بِطَاناً» أى ممتلئه البطون.

ومنه حديث موسى وشعيب عليهما السلام «وعود غنمه حفّلا بِطَانا».

ومنه حديث علىّ «أبيت مِبْطَاناً وحولى بطون غرثى» المِبْطَان الكثير الأكل والعظيم البطن.

وفى صفه علىّ «البَطِين الأنزع» أى العظيم البطن.

(س) وفى حديث عطاء «بَطَنَتْ بك الحمّى» أى أثّرت فى باطنك. يقال بَطَنَهُ الداء يَبْطُنُهُ.

(س) وفيه «رجل ارتبط فرسا لِيَسْتَبْطِنَهَا» أى يطلب ما فى بطنها من النّتاج.

[ه] وفى حديث عمرو بن العاص «قال لمّا مات عبد الرحمن بن عوف : هنيئا لك خرجت من الدّنيا بِبِطْنَتِكَ لم يتغضغض منها شىء (١)» ضرب البِطْنَه مثلا فى أمر الدّين ، أى خرج من الدنيا سليما لم يثلم دينه شىء. وتغضغض الماء : نقص. وقد يكون ذمّا ولم يرد هنا إلا المدح.

(ه) وفى صفه عيسى عليه السلام «فإذا رجل مُبَطَّن مثل السّيف» المُبَطَّن : الضّامر البطن.

وفى حديث سليمان بن صرد «الشّوط بَطِين» أى بعيد.

(س) وفى حديث علىّ «كتب على كل بَطْن عقوله» البَطْن ما دون القبيله وفوق الفخذ ، أى كتب عليهم ما تغرمه العاقله من الدّيات ، فبيّن ما على كل قوم منها. ويجمع على أَبْطُن وبُطُون. وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفيه «ينادى مناد من بُطْنَان العرش» أى من وسطه. وقيل من أصله. وقيل البُطْنَان جمع بَطْن : وهو الغامض من الأرض ، يريد من دواخل العرش.

ومنه كلام علىّ فى الاستسقاء «تروى به القيعان وتسيل به البُطْنَان».

١- فى الأصل : لم تتغضغض منها بشىء. وما أثبتناه من ا واللسان والهروى.

(ه) وفى حديث النّخعى «أنه كان يُبَطِّنُ لحيته» أى يأخذ الشّعر من تحت الحنك والذّقن.

وفى بعض الحديث «غسل البَطِنَه» أى الدُّبُر.

(باب الباء مع الظاء)

بظر

(بظر) - فى حديث الحديبيه «امصص بِبَظْر اللّات» البَظْر بفتح الباء : الهنه الّتى تقطعها الخافضه من فرج المرأه عند الختان.

(س) ومنه الحديث «يا بن مقطّعه البُظُور» جمع بَظْر ، ودعاه بذلك لأنّ أمه كانت تختن النساء. والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذّم وإن لم تكن أمّ من يقال له خاتنه.

[ه] وفى حديث علىّ «أنه قال لشريح فى مسئله سئلها : ما تقول فيها أيّها العبد الأَبْظَر» هو الذى فى شفته العليا طول مع نتوّ.

(باب الباء مع العين)

بعث

(بعث) - فى أسماء الله تعالى «البَاعِث» هو الذى يبعث الخلق ، أى يحييهم بعد الموت يوم القيامه.

وفى حديث علىّ يصف النبى صلى الله عليه وسلم «شهيدك يوم الدين وبَعِيثُك نعمه» أى مَبْعُوثك الذى بعثته إلى الخلق ، أى أرسلته ، فعيل بمعنى مفعول.

(ه) وفى حديث حذيفه «إن للفتنه بَعَثَات» أى إثارات وتهيّجات ، جمع بَعْثَه ، وهى المره من البعث. وكل شىء أثرته فقد بَعَثْتُهُ.

ومنه حديث عائشه «فَبَعَثَتِ البعير فإذا العقد تحته».

ومنه الحديث «أتانى الليله آتيان فَابْتَعَثَانِى» أى أيقظانى من نومى.

وحديث القيامه «يا آدم ابْعَثْ بَعْثَ النار» أى المبعوث إليها من أهلها ، وهو من باب تسميه المفعول بالمصدر.

ومنه حديث ابن زمعه «إِذِ انْبَعَثَ أَشْقاها» يقال انْبَعَثَ فلان لشأنه إذا ثار ومضى ذاهبا لقضاء حاجته.

وفى حديث عمر «لما صالح نصارى الشام كتبوا له أن لا نحدث كنيسه ولا قليّه ، ولا نخرج سعانين ولا بَاعُوثا» البَاعُوث للنصارى كالاستسقاء للمسلمين ، وهو اسم سريانى. وقيل هو بالغين المعجمه والتاء فوقها نقطتان.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «وعندها جاريتان تغنّيان بما قيل يوم بُعَاث» هو بضم الباء ، يوم مشهور كان فيه حرب بين الأوس والخزرج. وبُعَاث اسم حصن للأوس ، وبعضهم يقوله بالغين المعجمه ، وهو تصحيف.

بعثر

(بعثر) - فى حديث أبى هريره رضى الله عنه «إنى إذا لم أرك تَبَعْثَرَتْ نفسى» أى جاشت وانقلبت وغثت.

بعثط

(بعثط) [ه] فى حديث معاويه «قيل له : أخبرنا عن نسبك فى قريش ، فقال : أنا ابن بُعْثُطِهَا» البُعْثُط : سرّه الوادى. يريد أنه واسطه قريش ومن سرّه بطاحها.

بعج

(بعج) (ه) فيه «إذا رأيت مكّه قد بُعِجَت كظائم» أى شقّت وفتحت بعضها فى بعض. والكظائم جمع كظامه ، وهى آبار تحفر متقاربه وبينها مجرى فى باطن الأرض يسيل فيه ماء العليا إلى السّفلى حتى يظهر على الأرض ، وهى القنوات.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها فى صفه عمر «وبَعَجَ الأرض وبخعها» أى شقها وأذلّها ، كنت به عن فتوحه.

(ه) ومنه حديث عمرو بن العاص فى صفه عمر «إن ابن حنتمه بَعَجَتْ له الدنيا معاها» أى كشفت له كنوزها بالفىء والغنائم. وحنتمه أمّه.

ومنه حديث أم سليم «إن دنا منّى أحد أَبْعَجُ بطنه بالخنجر» أى أشقّ.

بعد

(بعد) - فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد البراز أَبْعَدَ» وفى أخرى يَتَبَعَّدُ ، وفى أخرى يُبْعِدُ فى المذهب ، أى الذّهاب عند قضاء الحاجه.

(س) وفيه «أن رجلا جاء فقال : إن الأبْعَدَ قد زنى» معناه المُتَباعِد عن الخير والعصمه.

يقال بعد بالكسر عن الخير فهو بَاعِد ، أى هالك والبُعْد الهلاك. والأبْعَد الخائن أيضا.

ومنه قولهم «كبّ الله الأَبْعَد لفيه».

وفى شهاده الأعضاء يوم القيامه «بُعْداً لَكُنَّ وسُحْقا» أى هلاكا. ويجوز أن يكون من البُعْد ضدّ القرب.

(س) وفى حديث قتل أبى جهل «هل أَبْعَدُ من رجل قتلتموه» كذا جاء فى سنن أبى داود ، ومعناها : أنهى وأبلغ ؛ لأنّ الشىء المتناهى فى نوعه يقال قد أَبْعَد فيه. وهذا أمر بَعِيدٌ ، أى لا يقع مثله لعظمه. والمعنى أنك استعظمت شأنى واسْتَبْعَدْت قتلى ، فهل هو أبعد من رجل قتله قومه. والروايات الصحيحه : أعمد بالميم.

(س) وفى حديث مهاجرى الحبشه «وجئنا إلى أرض البُعَدَاء» هم الأجانب الذين لا قرابه بيننا وبينهم ، واحدهم بَعِيد.

وفى حديث زيد بن أرقم «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم فقال : أمّا بَعْدُ» قد تكررت هذه اللفظه فى الحديث ، وتقدير الكلام فيها : أمّا بعد حمد الله تعالى فكذا وكذا. وبَعْدُ من ظروف المكان التى بابها الإضافه ، فإذا قطعت عنها وحذف المضاف إليه بنيت على الضمّ كقبل. ومثله قوله تعالى «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» أى من قبل الأشياء ومن بعدها.

بعر

(بعر) - فى حديث جابر «استغفر لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله البَعِير خمسا وعشرين مرّه» هى الليله التى اشترى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من جابر جمله وهو فى السّفر. وحديث الجمل مشهور. والبَعِير يقع على الذّكر والأنثى من الإبل ، ويجمع على أَبْعِرَه وبُعْرَان. وقد تكررت فى الحديث.

بعض

(بعض) - قد تكرر فيه ذكر «البَعُوض» وهو البقّ. وقيل صغاره ، واحدته بَعُوضَه.

بعع

(بعع) (ه) فيه «أخذها فَبَعَّهَا فى البطحاء» يعنى الخمر صبّها صبّا واسعا. والبَعَاع : شدّه المطر. ومنهم من يرويها بالثاء المثلثه ، من ثَعَّ يَثُعُّ إذا تقيّأ ، أى قذفها فى البطحاء. ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ألقت السحاب بَعَاعَ ما استقلّت به من الحمل».

بعق

(بعق) (ه) فى حديث الاستسقاء «جمّ البُعَاق» هو بالضم : المطر الكثير الغزير الواسع. وقد تَبَعَّقَ يَتَبَعَّقُ ، وانْبَعَقَ يَنْبَعِقُ.

(س) ومنه الحديث «كان يكره التَّبَعُّق فى الكلام» ويروى الانْبِعَاق ، أى التّوسّع فيه والتّكثّر منه.

(ه) وفى حديث حذيفه : «فأين هؤلاء الذين يُبَعِّقُونَ لقاحنا» أى ينحرونها ويسيلون دماءها.

بعل

(بعل) (ه) فى حديث التشريق «إنها أيام أكل وشرب وبِعَال» البِعَال : النكاح وملاعبه الرجل أهله. والمُبَاعَلَه : المباشره. ويقال لحديث العروسين بِعَال. والبَعْل والتَّبَعُّل : حسن العشره.

ومنه حديث أسماء الأشهليّه «إذا أحسنتنّ تَبَعُّلَ أزواجكنّ» أى مصاحبتهم فى الزوجيّه والعشره. والبَعْل الزوج ، ويجمع على بُعُولَه.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «إلّا امرأه يئست من البُعُولَه» والهاء فيها لتأنيث الجمع. ويجوز أن تكون البُعُولَه مصدر بَعَلَتِ المرأه ، أى صارت ذات بعل.

وفى حديث الإيمان «وأن تلد الأمه بَعْلَهَا» المراد بالبَعْل هاهنا المالك. يعنى كثره السّبى والتّسرّى ، فإذا استولد المسلم جاريه كان ولدها بمنزله ربّها.

ومنه حديث ابن عباس «أنه مرّ برجلين يختصمان فى ناقه وأحدهما يقول أنا والله بَعْلُهَا» أى مالكها وربّها.

(ه) وفيه «أن رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم : أبايعك على الجهاد ، فقال : هل لك من بَعْل» البَعْل : الكَلّ. يقال صار فلان بَعْلًا على قومه ، أى ثقلا وعيالا. وقيل أراد هل بقى لك من تجب عليك طاعته كالوالدين.

(ه) وفى حديث الزكاه «ما سقى بَعْلًا ففيه العشر» هو ما شرب من النّخيل بعروقه من الأرض من غير سقى سماء ولا غيرها. قال الأزهرى : هو ما ينبت من النّخل فى أرض يقرب ماؤها ، فرسخت عروقها فى الماء واستغنت عن ماء السماء والأنهار وغيرها.

ومنه حديث أكيدر «وإنّ لنا الضّاحيه من البَعْل» أى التى ظهرت وخرجت عن العماره من هذا النخل.

ومنه الحديث «العجوه شفاء من السّمّ ونزل بَعْلُها من الجنّه» أى أصلها. قال الأزهرى : أراد ببعلها قسبها الراسخ عروقه فى الماء ، لا يسقى بنضح ولا غيره ، ويجيء ثمره يابسا له صوت ، وقد اسْتَبْعَلَ النّخلُ إذا صار بعلا.

(س) وفى حديث عروه «فما زال وارثه بَعْلِيّاً حتى مات» أى غنيّا ذا نخل ومال. قال الخطابى : لا أدرى ما هذا إلا أن يكون منسوبا إلى بعل النّخل. يريد أنه اقتنى نخلا كثيرا فنسب إليه ، أو يكون من البَعْل : المالك والرئيس ، أى ما زال رئيسا متملّكا.

(ه) وفى حديث الشّورى «قال عمر : قوموا فتشاوروا فمن بَعَلَ عليكم أمركم فاقتلوه» أى من أبى وخالف.

(ه) وفى حديث آخر «من تأمّر عليكم من غير مشوره ، أو بَعَلَ عليكم أمرا».

وفى حديث آخر «فإن بَعَلَ أحد على المسلمين يريد تشتّت أمرهم ، فقدّموه فاضربوا عنقه».

(ه) وفى حديث الأحنف «لمّا نزل به الهياطله - وهم قوم من الهند - بَعَلَ بالأمر» أى دهش ، وهو بكسر العين.

(باب الباء مع الغين)

بغت

(بغت) - قد تكرر فيه ذكر «البَغْتَه» ، وهى الفجأه. يقال بَغَتَهُ يَبْغَتُهُ بَغْتاً ، أى فاجأه.

(س) - فى حديث صلح نصارى الشّام «ولا نظهر بَاغُوتاً» هكذا رواه بعضهم. وقد تقدّم فى العين المهمله والثاء المثلثه.

بغث

(بغث) (س) فى حديث جعفر بن عمرو «رأيت وحشيّا فإذا شيخ مثل البُغَاثَه» هى الضّعيف من الطّير ، وجمعها بُغَاث. وقيل هى لئامها وشرارها.

(س) ومنه حديث عطاء «فى بُغَاث الطّير مدّ» أى إذا صاده المحرم.

ومنه حديث المغيره يصف امرأه «كأنها بُغَاث».

بغثر

(بغثر) - فى حديث أبى هريره رضى الله عنه «إذا لم أرك تَبَغْثَرَتْ نفسى» أى غثت وتقلّبت. ويروى بالعين المهمله وقد تقدّم.

بغش

(بغش) (ه) فيه «كنّا مع النبى صلى الله عليه وسلم فأصابنا بُغَيْش» تصغير بَغْش ، وهو المطر القليل ، أوّله الطّلّ ثم الرّذاذ ، ثم البَغْش.

بغل

(بغل) - فى قصيد كعب بن زهير :

فيها على الأين إرقال وتَبْغِيل

التَّبْغِيل : تفعيل من البَغْل كأنه شبّه سيرها بسير البَغْل لشدّته.

بغم

(بغم) (س) فيه «كانت إذا وضعت يدها على سنام البعير أو عجزه رفع بُغَامه» البُغَام صوت الإبل. ويقال لصوت الظّبى أيضا بُغَام.

بغى

(بغى) - فيه «ابْغِنِى أحجارا أستطب بها» يقال ابْغِنِى كذا بهمزه الوصل ، أى اطلب لى ، وأَبْغِنِى بهمزه القطع ، أى أعنّى على الطلب.

ومنه الحديث «أَبْغُونِى حديده أستطب بها» بهمزه الوصل والقطع. وقد تكرر فى الحديث. يقال بَغَى يَبْغِى بُغَاءً - بالضم - إذا طلب.

ومنه حديث أبى بكر «أنه خرج فى بُغَاء إبل» جعلوا البُغَاء على زنه الأدواء ، كالعطاس والزّكام ، تشبيها به لشغل قلب الطّالب بالدّاء.

(س) ومنه حديث سراقه والهجره «انطلقوا بُغْيَاناً» أى ناشدين وطالبين ، جمع بَاغٍ كراع ورعيان.

ومنه حديث أبى بكر فى الهجره «لقيهما رجل بكراع الغميم ، فقال من أنتم؟ فقال أبو بكر : بَاغٍ وهاد ، عرّض ببغاء الإبل وهدايه الطريق ، وهو يريد طلب الدّين والهدايه من الضلاله.

وفى حديث عمّار «تقتله الفئه البَاغِيَه» هى الظالمه الخارجه عن طاعه الإمام. وأصل البَغْى مجاوزه الحدّ.

ومنه الحديث «فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا» أى إن أطعنكم فلا يبقى لكم عليهنّ طريق إلّا أن يكون بغيا وجورا.

ومنه حديث ابن عمر «قال لرجل : أنا أبغضك ، قال لم؟ قال لأنك تَبْغِى فى أذانك» أراد التّطريب فيه والتمديد ، من تجاوز الحدّ.

وفى حديث أبى سلمه «أقام شهرا يداوى جرحه فدمل على بَغْيٍ ولا يدرى به» أى على فساد.

وفيه «امرأه بَغِىّ دخلت الجنه فى كلب» أى فاجره ، وجمعها البَغَايَا. ويقال للأمه بَغِىّ وإن لم يرد به الذّم ، وإن كان فى الأصل ذمّا. يقال بَغَتِ المرأه تَبْغِى بِغَاءً - بالكسر - إذا زنت ، فهى بَغِىّ ، جعلوا البِغَاء على زنه العيوب ، كالحران والشّراد ، لأنّ الزّنا عيب.

(ه) وفى حديث عمر «أنه مرّ برجل يقطع سمرا بالباديه فقال : رعيت بَغْوَتَهَا وبَرَمَتَهَا وحَبَلَتَهَا وبَلَّتَهَا وفَتْلَتَهَا ثم تقطعها؟» قال القتيبى : يرويه أصحاب الحديث : معوتها ، وذلك غلط ؛ لأن المعوه البسره التى جرى فيها الإرطاب ، والصواب بَغْوَتها ، وهى ثمره السّمر أوّل ما تخرج ، ثم تصير بعد ذلك برمه ، ثم بلّه ، ثم فتله.

وفى حديث النّخعى «أن إبراهيم بن المهاجر جعل على بيت الرّزق فقال النخعى : ما بُغِىَ له» أى ما خير له.

(باب الباء مع القاف)

بقر

(بقر) (ه) فيه «نهى عن التَّبَقُّر فى الأهل والمال» هو الكثره والسّعه. والبَقْر : الشّق والتّوسعه.

وفى حديث أبى موسى «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : سيأتى على الناس فتنه بَاقِرَه تدع الحليم حيران» أى واسعه عظيمه.

(ه) وحديثه الآخر حين أقبلت الفتنه بعد مقتل عثمان «إن هذه لفتنه بَاقِرَه كداء البطن

لا يدرى أنّى يؤتى له» أى أنها مفسده للدّين مفرّقه للناس. وشبّهها بداء البطن لأنه لا يدرى ما هاجه وكيف يداوى ويتأتّى له.

وفى حديث حذيفه «فما بال هؤلاء الذين يَبْقُرُون بيوتنا» أى يفتحونها ويوسّعونها.

ومنه حديث الإفك «فَبَقَرَتْ لها الحديث» أى فتحته وكشفته.

وحديث أمّ سليم «إن دنا منّى أحد من المشركين بَقَرْتُ بطنه».

[ه] وفى حديث هدهد سليمان عليه السلام «فَبَقَرَ الأرض» أى نظر موضع الماء فرآه تحت الأرض.

(س) وفيه «فأمر بِبَقَرَةٍ من نحاس فأحميت» قال الحافظ أبو موسى : الذى يقع لى فى معناه أنه لا يريد شيئا مصوغا على صوره البقره ، ولكنّه ربّما كانت قدرا كبيره واسعه ، فسماها بَقَرَه ، مأخوذا من التَّبَقُّر : التوسع ، أو كان شيئا يسع بقره تامّه بتوابلها فسميّت بذلك.

وفى كتاب الصّدقه لأهل اليمن «فى ثلاثين بَاقُورَه بَقَرَةٌ» البَاقُورَه بلغه اليمن البَقَرُ ، هكذا قال الجوهرى رحمه الله ، فيكون قد جعل المميّز جمعا.

بقط

(بقط) (ه) فيه «أنّ عليا حمل على عسكر المشركين فما زالوا يُبَقِّطُون» أى يتعادون إلى الجبل متفرّقين. بَقَّطَ الرجل إذا صعد الجبل. والبَقْط : التّفرقه.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «ما اختلفوا فى بُقْطَه» هى البقعه من بقاع الأرض. ويجوز أن تكون من البُقْطَه وهى الفرقه من الناس. وقيل إنها من النّقطه بالنون وستذكر فى بابها.

(ه) وفى حديث ابن المسيّب «لا يصلح بَقْط الجنان» هو أن تعطى البستان على الثّلث أو الرّبع. وقيل البَقْط ما سقط من التّمر إذا قطع يخطئه المخلب.

بقع

(بقع) - فى حديث أبى موسى «فأمر لنا بذود بُقْع الذّرى» أى بيض الأسنمه ، جمع أَبْقَع. وقيل : الأَبْقَع ما خالط بياضه لون آخر.

ومنه الحديث «أنه أمر بقتل خمس من الدوابّ ، وعدّ منها الغراب الأَبْقَع».

(ه) ومنه الحديث «يوشك أن يستعمل عليكم بُقْعَان الشام» أراد عبيدها ومماليكها ، سمّوا بذلك لاختلاط ألوانهم ، فإن الغالب عليهم البياض والصّفره. وقال القتيبى : البُقْعَان الذين فيهم سواد وبياض ، لا يقال لمن كان أبيض من غير سواد يخالطه أبقع ، والمعنى أن العرب تنكح إماء الروم فيستعمل على الشام أولادهم وهم بين سواد العرب وبياض الروم.

(س) وفى حديث أبى هريره «أنه رأى رجلا مُبَقَّع الرجلين وقد توضأ» يريد به مواضع فى رجليه لم يصبها الماء ، فخالف لونها لون ما أصابه الماء.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «إنى لأرى بُقَّعَ الغسل فى ثوبه» جمع بُقْعَه.

(س) وفى حديث الحجاج «رأيت قوما بُقْعاً ، قيل ما البُقْع؟ قال : رقّعوا ثيابهم من سوء الحال» شبّه الثياب المرقّعه بلون الأَبْقَع.

[ه] وفى حديث أبى بكر والنّسابه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبى بكر رضى الله عنه : لقد عثرت من الأعرابىّ على بَاقِعَه» البَاقِعَه : الداهيه. وهى فى الأصل طائر حذر إذا شرب الماء نظر يمنه ويسره. وفى كتاب الهروى : أن عليا هو القائل لأبى بكر.

ومنه الحديث «ففاتحته فإذا هو بَاقِعَه» أى ذكىّ عارف لا يفوته شىء ولا يدهى.

(س) وفيه ذكر «بَقِيع الغرقد». البَقِيع من الأرض : المكان المتّسع ، ولا يسمّى بَقِيعاً إلا وفيه شجر أو أصولها. وبَقِيع الغرقد : موضع بظاهر المدينه فيه قبور أهلها ، كان به شجر الغرقد ، فذهب وبقى اسمه.

وفيه ذكر «بُقْع» ، هو بضم الباء وسكون القاف : اسم بئر بالمدينه ، وموضع بالشام من ديار كلب ، به استقرّ طلحه بن خويلد الأسدى لما هرب يوم بزاخه.

بقق

(بقق) (ه) فيه «أنّ حبرا من بنى إسرائيل صنّف لهم سبعين كتابا فى الأحكام ، فأوحى الله تعالى إلى نبىّ من أنبيائهم أن قل لفلان إنك قد ملأت الأرض بَقَاقاً ، وإنّ الله لم يقبل من بَقَاقِكَ شيئا»

البَقَاق : كثره الكلام. يقال بَقَ الرجل وأَبَقَ ، أى أن الله لم يقبل من إكثارك شيئا.

وفيه «أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبى ذرّ : ما لى أراك لقّا بَقّاً ، كيف بك إذا أخرجوك من المدينه» يقال : رجل لقّاق بَقّاق ، ولقاق بقاق ، إذا كان كثير الكلام. ويروى لقا بقا ، بوزن عصا ، وهو تبع للقا. واللّقا : المرميّ المطروح.

بقل

(بقل) (س) فى صفه مكه «وأَبْقَلَ حمضها» أَبْقَلَ المكان إذا خرج بَقْلُهُ ، فهو بَاقِل. ولا يقال مبقل ، كما قالوا أورس الشجر فهو وارس ولم يقولوا مورس ، وهو من النّوادر.

وفى حديث أبى بكر والنّسّابه «فقام إليه غلام (١) من بنى شيبان حين بَقَلَ وجهه» أى أوّل ما نبتت لحيته.

بقى

(بقى) - فى أسماء الله تعالى «البَاقِى» هو الذى لا ينتهى تقدير وجوده فى الاستقبال إلى آخر ينتهى إليه ، ويعبّر عنه بأنه أبدىّ الوجود.

(ه) وفى حديث معاذ «بَقَيْنَا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تأخر لصلاه العتمه» يقال بَقَيْتُ الرجل أَبْقِيهِ إذا انتظرته ورقبته.

ومنه حديث ابن عباس وصلاه الليل «فَبَقَيْتُ كيف يصلى النبى صلى الله عليه وسلم» وفى روايه «كراهه أن يرى أنى كنت أَبْقِيه» أى أنظره وأرصده.

وفى حديث النجاشىّ والهجره «وكان أَبْقَى الرجلين فينا» أى أكثر إبقاء على قومه. ويروى بالتّاء من التّقى.

(ه) وفيه «تَبَقَّهْ وتوقّه» هو أمر من البقاء والوقاء ، والهاء فيهما للسّكت ، أى استبق النّفس ولا تعرّضها للهلاك ، وتحرّز من الآفات.

(ه) وفى حديث الدعاء «لا تَبْقَى على من يضرع إليها» يعنى النار ، يقال أَبْقَيْتُ عليه أُبْقِى إِبْقَاءً ، إذا رحمته وأشفقت عليه. والاسم البُقْيَا.

١- فى الأصل : فقام إليه رجل. وما أثبتناه من ا واللسان ، وهو المناسب لما بعده.

(باب الباء مع الكاف)

بكأ

(بكأ) [ه] فيه «نحن معاشر الأنبياء فينا بَكَاء» أى قلّه الكلام إلا فيما يحتاج إليه. يقال بَكَأَتِ النّاقه والشاه إذا قلّ لبنها فهى بَكِىءٌ وبَكِيئَه ، ومعاشر منصوب على التّخصيص.

ومنه الحديث «من منح منيحه لبن بَكِيئَه كانت أو غزيره».

(ه) وحديث علىّ «دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على المنامه ، فقام إلى شاه بَكِىء فحلبها».

وحديث عمر «أنه سأل جيشا : هل ثبت لكم العدوّ قدر حلب شاه بَكِيئَه؟».

وحديث طاوس «من منح منيحه لبن فله بكل حلبه عشر حسنات غزرت أو بَكَأَت».

بكت

(بكت) (ه) فيه «أنه أتى بشارب فقال بَكِّتُوهُ» التَّبْكِيت : التّقريع والتّوبيخ. يقال له يا فاسق أما استحييت؟ أما اتّقيت الله» قال الهروى : و [قد](١) يكون باليد والعصا ونحوه.

بكر

(بكر) (س) فى حديث الجمعه «من بَكَّرَ وابْتَكَرَ» بَكَّرَ أتى الصّلاه فى أوّل وقتها. وكلّ من أسرع إلى شىء فقد بَكَّرَ إليه. وأما ابْتَكَرَ فمعناه أدرك أوّل الخطبه. وأوّل كلّ شىء بَاكُورَتُهُ. وابْتَكَرَ الرجل إذا أكل باكوره الفواكه. وقيل معنى اللّفظتين واحد ، فعّل وافتعل ، وإنما كرّر للمبالغه والتوكيد ، كما قالوا جادّ مجدّ.

(ه) ومنه الحديث «لا تزال أمّتى على سنّتى ما بَكَّرُوا بصلاه المغرب» أى صلّوها أوّل وقتها.

والحديث الآخر «بَكِّرُوا بالصلاه فى يوم الغيم فإنه من ترك العصر حبط عمله» أى حافظوا عليها وقدّموها.

١- الزياده من الهروى.

وفيه «لا تعلّموا أَبْكَار أولادكم كتب النصارى» يعنى أحداثكم. وبِكْر الرجل بالكسر : أوّل ولده.

(س) وفيه «استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجل بَكْراً» البَكْر بالفتح : الفتىّ من الإبل ، بمنزله الغلام من الناس. والأنثى بَكْرَه. وقد يستعار للناس.

ومنه حديث المتعه «كأنها بَكْرَه عيطاء» أى شابّه طويله العنق فى اعتدال.

ومنه حديث طهفه «وسقط الأملوج من البِكَارَه» البِكَارَه بالكسر : جمع البَكْر بالفتح يريد أن السّمن الذى قد علا بكاره الإبل بما رعت من هذا الشجر قد سقط عنها ، فسماه باسم المرعى إذ كان سببا له.

(س) وفيه «جاءت هوازن على بَكْرَه أبيها» هذه كلمه للعرب يريدون بها الكثره وتوفّر العدد ، وأنهم جاءوا جميعا لم يتخلّف منهم أحد ، وليس هناك بكره فى الحقيقه ، وهى التى يستقى عليها الماء ، فاستعيرت فى هذا الموضع. وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفيه «كانت ضربات علىّ مُبْتَكَرَات (١) لا عونا» أى إنّ ضربته كانت بِكْراً يقتل بواحده منها لا يحتاج أن يعيد الضّربه ثانيا. يقال ضربه بِكْر إذا كانت قاطعه لا تثنى. والعون جمع عوان ، وهى فى الأصل الكهله من النساء ، ويريد بها هاهنا المثنّاه.

(س) وفى حديث الحجاج «أنه كتب إلى عامله بفارس : ابعث إلىّ من عسل خلّار ، من النّحل الأَبْكَار ، من الدّستفشار ، الذى لم تمسّه النار» يريد بالأَبْكَار أفراخ النّحل ؛ لأن عسلها أطيب وأصفى ، وخلّار موضع بفارس ، والدّستفشار كلمه فارسيه معناها ما عصر بالأيدى.

بكع

(بكع) (ه) فى حديث أبى موسى «قال له رجل : ما قلت هذه الكلمه ، ولقد خشيت أن تَبْكَعَنِى بها» بَكَعْتُ الرّجل بَكْعاً إذا استقبلته بما يكره ، وهو نحو التّقريع.

ومنه حديث أبى بكره ومعاويه رضى الله عنهما «فَبَكَعَهُ به فزخّ فى أقفائنا».

[ه] ومنه حديث عمر «فَبَكَعَهُ بالسيف» أى ضربه ضربا متتابعا.

١- فى أساس البلاغه : «وكانت ضربات على أبكارا».

بكك

(بكك) [ه] فيه «فَتَبَاكَ الناس عليه» أى ازدحموا.

[ه] وفى حديث مجاهد «من أسماء مكه بَكَّه» قيل بَكَّه موضع البيت ، ومكّه سائر البلد. وقيل هما اسم البلده ، والباء والميم يتعاقبان. وسميت بَكَّه لأنها تَبُكُ أعناق الجبابره ، أى تدقّها. وقيل لأن الناس يَبُكُ بعضهم بعضا فى الطواف ، أى يزحم ويدفع.

بكل

(بكل) (س) فى حديث الحسن «سأله رجل عن مسئله ثم أعادها فقلبها. فقال : بَكَّلْتَ علىّ» أى خلّطت ، من البَكِيلَه وهى السّمن والدقيق المخلوط. يقال : بَكَلَ علينا حديثه ، وتَبَكَّلَ فى كلامه ، أى خلط.

بكم

(بكم) - فى حديث الإيمان «الصّم البُكْم» هم جمع الأَبْكَم وهو الذى خلق أخرس لا يتكلّم ، وأراد بهم الرّعاع والجهّال ، لأنهم لا ينتفعون بالسمع ولا بالنّطق كبير منفعه ، فكأنّهم قد سلبوهما.

ومنه الحديث «ستكون فتنه صماء بَكْمَاء عمياء» أراد أنها لا تسمع ولا تبصر ولا تنطق فهى لذهاب حواسّها لا تدرك شيئا ولا تقلع ولا ترتفع. وقيل شبّهها لاختلاطها ، وقتل البرىء فيها والسقيم بالأصم الأخرس الأعمى الذى لا يهتدى إلى شىء ، فهو يخبط خبط عشواء.

بكا

(بكا) (س) فيه «فإن لم تجدوا بُكَاءً فَتَبَاكَوْا» أى تكلّفوا البكاء.

(باب الباء مع اللام)

بلبل

(بلبل) - فيه «دنت الزلازل والبَلَابِل» هى الهموم والأحزان. وبَلْبَلَه الصّدر : وسواسه.

(ه) ومنه الحديث «إنما عذابها فى الدنيا البَلَابِل والفتن» يعنى هذه الأمه.

ومنه خطبه علىّ «لَتُبَلْبَلُنَ بَلْبَلَه ولتغربلنّ غربله».

بلت

(بلت) - فى حديث سليمان عليه السلام «احشروا الطّير إلا الشّنقاء والرّنقاء والبُلَت» البُلَت : طائر محترق الرّيش ، إذا وقعت ريشه منه فى الطّير أحرقته.

ص: ۱۵۰

بلج

(بلـج) (ه) فى حـديث أمّ معبد «أَبْلَج الوجه» أى مشـرق الوجه مسـفره. ومنه تَبَلَّجَ الصّبح وانْبَلَجَ. فأنا الأَبْلَج فهو الذى قد وضح ما بين حاجبيه فلم يقترنا ، والاسم البَلَج ، بالتحريك ، لم ترده أم معبد ؛ لأنها قد وصفته فى حديثها بالقرن

ومنه الحديث «ليله القدر بُلْجَه» أى مشرقه. والبُلْجَه بالضم والفتح : ضوء الصبح.

بلح

(بلـح) [ه] فيه «لاـ يزال المؤمن معنقـا صالحـا مـا لم يصب دما حراما ، فإذا أصاب دما حراما بَلَّحَ» بَلَّحَ الرجل إذا انقطع من الإعياء فلم يقدر أن يتحرّك. وقد أَبْلَحَهُ السّير فانقطع به ، يريد به وقوعه فى الهلاك بإصابه الدّم الحرام. وقد تخفّف اللام.

ومنه الحديث «استنفرتهم فَبَلَحُوا علىّ» أى أبوا ، كأنهم قد أعيوا عن الخروج معه وإعانته.

ومنه الحديث «فى الذى يدخل الجنه آخر الناس ، يقال له اعد ما بلغت قدماك ، فيعدو حتّى إذا بَلَّحَ».

(ه) ومنه حديث علىّ «إنّ من ورائكم فتنا وبلاء مكلحا مُبْلِحاً» أى معييا.

(س) وفى حديث ابن الزبير «ارجعوا فقد طاب البَلَح» هو أول ما يرطب من البسر ، واحدها بَلَحَه ، وقد تكرر فى الحديث.

بلد

(بلـد) (س) فيه «وأعوذ بك من ساكنى البَلَـد» البَلَـد من الأرض ما كان مأوى للحيوان وإن لم يكن فيه بناء ، وأراد بساكنيه الجنّ لأنهم سكان الأرض.

وفى حـديث العباس «فهى لهم تالـده بَالِـدَه» يعنى الخلافه لأولاده ، يقال للشـى الـدائم الـذى لا يزول تالد بَالِد ، فالتّالد القديم ، والبَالِد إتباع له.

وفيه «بُلَيد» ، هو بضم الباء وفتح اللام : قريه لآل على بواد قريب من ينبع.

بلدح

(بلدح) - فيه ذكر «بَلْدَح» ، بفتح الباء وسكون اللام ، والحاء المهمله اسم موضع بالحجاز قرب مكه.

بلس

(بلس) (س) فيه «فتأشّب أصحابه حوله وأَبْلَسُوا حتى ما أوضحوا بضاحكه» أَبْلَسُوا

أى أَسْكِتُوا ، والمُبْلِس : الساكت من الحزن أو الخوف. والإِبْلَاس : الحيره.

ومنه الحديث «ألم تر الجنّ وإِبْلَاسَهَا» أى تحيّرها ودهشها.

(ه) وفيه «من أحبّ أن يرقّ قلبه فليدم أكل البَلَس» هو بفتح الباء واللام : التّين وقيل هو شىء باليمن يشبه التّين. وقيل هو العدس ، وهو عن ابن الأعرابى مضموم الباء واللام.

ومنه حديث ابن جريج «قال سألت عطاء عن صدقه الحبّ ، فقال : فيه كلّه الصّدقه ، فذكر الذّره والدّخن والبُلُس والجلجلان» وقد يقال فيه البُلْسُن ، بزياده النون.

(س) وفى حديث ابن عباس «بعث الله الطير على أصحاب الفيل كالبَلَسَان» قال عبّاد بن موسى : أظنّها الزّرازير ، والبَلَسَان شجر كثير الورق ينبت بمصر ، وله دهن معروف. هكذا ذكره أبو موسى فى غريبه.

بلط

(بلط) - فى حديث جابر «عقلت الجمل فى ناحيه البَلَاط» البَلَاط ضرب من الحجاره تفرش به الأرض ، ثم سمى المكان بَلَاطا اتّساعا ، وهو موضع معروف بالمدينه. وقد تكرر فى الحديث.

بلعم

(بلعم) - فى حديث علىّ «لا يذهب أمر هذه الأمه إلّا على رجل واسع السّرم ضخم البُلْعُوم» البُلْعُوم بالضم ، والبُلْعُم : مجرى الطعام فى الحلق ، وهو المرىء ، يريد على رجل شديد عسوف ، أو مسرف فى الأموال والدّماء ، فوصفه بسعه المدخل والمخرج.

ومنه حديث أبى هريره «حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لو بثثته فيكم لقطع هذا البُلْعُوم».

بلغ

(بلغ) - فى حديث الاستسقاء «واجعل ما أنزلت لنا قوّه وبَلَاغاً إلى حين» البَلَاغ ما يَتَبَلَّغُ ويتوصّل به إلى الشىء المطلوب.

(ه) ومنه الحديث «كل رافعه رفعت عنا من البَلَاغِ فَلْتُبَلِّغْ عنّا» يروى بفتح الباء وكسرها ، فالفتح له وجهان : أحدهما أنه ما بَلَّغَ من القرآن والسّنن ، والآخر من ذوى البَلَاغِ ، أى الذين بَلَّغُونَا

يعنى ذوى التّبليغ ، فأقام الاسم مقام المصدر الحقيقى ، كما تقول أعطيته عطاء. وأما الكسر فقال الهروى : أراه من المبالغين فى التّبليغ. يقال بَالَغَ يُبَالِغُ مُبَالَغَةً وبِلَاغاً إذا اجتهدوا فى الأمر ، والمعنى فى الحديث. كلّ جماعه أو نفس تبلغ عنّا وتذيع ما نقوله فلتبلّغ ولتحك.

وفى حديث عائشه «قالت لعلىّ يوم الجمل قد بَلَغْتَ منا البُلَغِين» يروى بكسر الباء وضمها مع فتح اللام. وهو مثل. معناه قد بلغت منّا كلّ مَبْلَغ. ومثله قولهم : لقيت منه البرحين (١) ، أى الدّواهى ، والأصل فيه كأنه قيل خطب بُلَغٌ أى بَلِيغٌ ، وأمر بُرَح أى مبرّح ، ثم جمعا جمع السلامه إيذانا بأنّ الخطوب فى شدّه نكايتها بمنزله العقلاء الذين لهم قصد وتعمّد.

بلق

(بلق) (س) فى حديث زيد «فَبُلِقَ الباب» أى فتح كله ، يقال بَلَقْتُهُ فَانْبَلَقَ.

بلقع

(بلقع) (ه) فيه «اليمين الكاذبه تدع الديار بَلَاقِع» البَلَاقِع جمع بَلْقَع وبَلْقَعَه وهى الأرض القفر التى لا شىء بها ، يريد أن الحالف بها يفتقر ويذهب ما فى بيته من الرزق. وقيل هو أن يفرّق الله شمله ويغيّر عليه ما أولاه من نعمه.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «فأصبحت الأرض منى بَلَاقِع» ، وصفها بالجمع مبالغه ، كقولهم أرض سباسب ، وثوب أخلاق.

[ه] ومنه الحديث «شر النساء البَلْقَعَه» أى الخاليه من كل خير.

بلل

(بلل) (ه) فيه «بُلُّوا أرحامكم ولو بالسّلام» أى نَدّوها بصلتها. وهم يطلقون النّداوه على الصّله كما يطلقون اليبس على القطيعه ، لأنهم لما رأوا بعض الأشياء يتّصل ويختلط بالنّداوه ، ويحصل بينهما التّجافى والتّفرّق باليبس استعاروا البَلَل لمعنى الوصل ، واليبس لمعنى القطيعه.

(س) ومنه الحديث «فإنّ لكم رحما سَأَبُلُّهَا بِبِلَالِهَا» أى أصلكم فى الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئا. والبِلَال جمع بَلَل. وقيل هو كلّ ما بلّ الحلق من ماء أو لبن أو غيره.

(ه) ومنه حديث طهفه «ما تبضّ بِبِلَال» أراد به اللّبن. وقيل المطر.

١- البرحين : بتثليث الباء. كما فى القاموس.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إن رأيت بَلَلًا من عيش» أى خصبا ؛ لأنه يكون من الماء.

(ه) وفى حديث زمزم «هى لشارب حلّ وبِلٌ» البِلُ : المباح. وقيل الشّفاء ، من قولهم بَلَ من مرضه وأَبَلَ ، وبعضهم يجعله إتباعا لحلّ ، ويمنع من جواز الإتباع الواو.

(س) وفيه «من قدّر فى معيشته بَلَّهُ الله تعالى» أى أغناه. وفى كلام علىّ رضى الله تعالى عنه «فإن شكوا بانقطاع شرب أو بَالَّه» يقال لا تبلّك عندى بَالَّه ، أى لا يصيبك منى ندى ولا خير.

(س) وفى حديث المغيره «بَلِيلَه الإرعاد» أى لا تزال ترعد وتهدّد. والبَلِيلَه : الرّيح فيها ندى ، والجنوب أَبَلُ الرّياح ، جعل الإرعاد مثلا للوعيد والتّهديد ، من قولهم أرعد الرجل وأبرق إذا تهدّد وأوعد.

(س) وفى حديث لقمان «ما شىء أَبَلُ للجسم من اللهو» هو شىء كلحم العصفور ، أى أشدّ تصحيحا وموافقه له.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه كتب يستحضر المغيره من البصره : يمهل ثلاثا ثم يحضر على بُلَّتِهِ» أى على ما فيه من الإساءه والعيب. وهو بضم الباء.

(ه) وفى حديث عثمان «ألست ترعى بَلَّتَهَا» البَلَّه نور العضاه قبل أن ينعقد.

بلم

(بلم) (س) فى حديث الدجّال «رأيته بَيْلَمَانِيًا أقمر هجانا» أى ضخم منتفخ. ويروى بالفاء.

وفى حديث السقيفه «كقدّ الأُبْلُمَه» أى خوصه المقل. وقد تقدّم فى الهمزه.

بلن

(بلن) - فيه «ستفتحون بلادا فيها بَلَّانَات» أى حمّامات. والأصل بلّالات فأبدل اللام نونا.

بلور

(بلور) - فى حديث جعفر الصادق «لا يحبّنا أهل البيت الأحدب الموجَّه ولا الأعور البِلَّوْرَه» قال أبو عمر الزاهد : هو الذى عينه ناتئه ، هكذا شرحه ولم يذكر أصله.

بله

(بله) (س) فى حديث نعيم الجنه «ولا خطر على قلب بشر ، بَلْهَ ما اطّلعتم عليه» بَلْهَ

من أسماء الأفعال بمعنى دع واترك ، تقول بَلْهَ زيدا. وقد يوضع موضع المصدر ويضاف ، فيقال بَلْهَ زيد ، أى ترك زيد. وقوله ما اطّلعتم عليه : يحتمل أن يكون منصوب المحلّ ومجروره على التّقديرين ، والمعنى : دع ما اطّلعتم عليه من نعيم الجنه وعرفتموه من لذّاتها.

(ه) وفيه «أكثر أهل الجنه البُلْه» هو جمع الأَبْلَه وهو الغافل عن الشّر المطبوع على الخير (١). وقيل هم الذين غلبت عليهم سلامه الصّدور وحسن الظنّ بالناس ؛ لأنهم أغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التّصرّف فيها ، وأقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها ، فاستحقّوا أن يكونوا أكثر أهل الجنه. فأمّا الأَبْلَه وهو الذى لا عقل له فغير مراد فى الحديث.

وفى حديث الزّبرقان «خير أولادنا الأَبْلَه العقول» يريد أنّه لشدّه حيائه كالأبله وهو عقول.

بلا

(بلا) - فى حديث كتاب هرقل «فمشى قيصر إلى إيلياء لمّا أَبْلَاهُ الله تعالى» قال القتيبى : يقال من الخير أَبْلَيْتُهُ أُبْلِيهِ إِبْلَاءً. ومن الشّر بَلَوْتُهُ أَبْلُوهُ بَلَاءً. والمعروف أن الابْتِلَاء يكون فى الخير والشّر معا من غير فرق بين فعليهما. ومنه قوله تعالى «وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً» وإنّما مشى قيصر شكرا لاندفاع فارس عنه.

(س) ومنه الحديث «من أُبْلِىَ فذكر فقد شكر» الإِبْلَاء : الإنعام والإحسان ، يقال بَلَوْتُ الرجل وأَبْلَيْتُ عنده بَلَاءً حسنا. والابْتِلَاء فى الأصل الاختبار والامتحان. يقال بَلَوْتُهُ وأَبْلَيْتُهُ وابْتَلَيْتُهُ.

ومنه حديث كعب بن مالك «ما علمت أحدا أَبْلَاهُ الله أحسن ممّا أبلانى».

ومنه الحديث «اللهم لا تُبْلِنَا إلّا بالّتى هى أحسن» أى لا تمتحنّا.

وفيه «إنّما النّذر ما ابْتُلِىَ به وجه الله تعالى» أى أريد به وجهه وقصد به.

(س) وفى حديث برّ الوالدين «أَبْلِ الله تعالى عذرا فى برّها» أى أعطه وأبلغ العذر فيها إليه. المعنى أحسن فيما بينك وبين الله تعالى ببرّك إيّاها.

١- أنشد الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أراد أنها غر ، لا دهاء لها.

وفى حديث سعد يوم بدر «عسى أن يعطى هذا من لا يُبْلَى بلائى» أى لا يعمل مثل عملى فى الحرب ، كأنه يريد أفعل فعلا أختبر فيه ، ويظهر به خيرى وشرى.

(س) وفى حديث أمّ سلمه «إنّ من أصحابى من لا يرانى بعد أن فارقنى. فقال لها عمر رضى الله عنهما : بالله أمنهم أنا؟ قالت : لا ، ولن أُبْلِىَ أحدا بعدك» أى لا أخبر بعدك أحدا. وأصله من قولهم أَبْلَيْتُ فلانا يمينا ، إذا حلفت له بيمين طيّبت بها نفسه. وقال ابن الأعرابى : أَبْلَى بمعنى أخبر.

(س) وفيه «وتبقى حثاله لا يُبَالِيهِمُ الله بَالَه» وفى روايه لا يبالى بهم الله باله ، أى لا يرفع لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا. وأصل بَالَه بَالِيَه ، مثل عافاه الله عافيه ، فحذفوا الياء منها تخفيفا كما حذفوا ألف لم أبل ، يقال ما بَالَيْتُهُ وما بَالَيْتُ به ، أى لم أكترث به.

ومنه الحديث «هؤلاء فى الجنه ولا أُبَالِى ، وهؤلاء فى النار ولا أبالى» حكى الأزهرى عن جماعه من العلماء أن معناه لا أكره.

(س) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ما أُبَالِيهِ بَالَه».

(س) وفى حديث الرّجل مع عمله وأهله وماله «قال هو أقلّهم به بَالَه» أى مُبَالاه.

[ه] وفى حديث خالد بن الوليد رضى الله عنه «أما وابن الخطاب حيّ فلا ، ولكن إذا كان الناس بذى بِلِّىٍ وذى بِلَّى» وفى روايه بذى بِلِّيَان ، أى إذا كانوا طوائف وفرقا من غير إمام ، وكل من بعد عنك حتى لا تعرف موضعه فهو بذى بلىّ ، وهو من بلّ فى الأرض إذا ذهب ، أراد ضياع أمور النّاس بعده.

وفى حديث عبد الرزاق «كانوا فى الجاهليه يعقرون عند القبر بقره أو ناقه أو شاه ويسمّون العقيره البَلِيَّه» ، كان إذا مات لهم من يعزّ عليهم أخذوا ناقه فعقلوها عند قبره فلا تعلف ولا تسقى إلى أن تموت ، وربّما حفروا لها حفيره وتركوها فيها إلى أن تموت ، ويزعمون أن الناس يحشرون يوم القيامه ركبانا على البَلَايَا إذا عقلت مطاياهم عند قبورهم ، هذا عند من كان يقرّ منهم بالبعث.

(ه) وفى حديث حذيفه رضى الله عنه «لَتَبْتَلُنَ لها إماما أو لتصلّنّ وحدانا» أى لتختارنّ

هكـذا أورده الهروى فى هـذا الحرف ، وجعل أصـله من الابْتِلَاءِ : الاختبار ، وغيره ذكره فى الباء والتاء واللام. وقـد تقدّم ، وكأنّه أشبه. والله أعلم.

(باب الباء مع النون)

بند

(بند) (س) فى حديث أشراط الساعه «أن تغزو الرّوم فتسير بثمانين بَنْداً» البَنْدُ : العلم الكبير وجمعه بُنُود.

بنس

(بنس) (س) فى حـديث عمر رضـى الله عنه «بَنِّسُوا عن البيوت لاـ تطمّ امرأه أو صبىّ يسـمع كلامكم» أى تأخّروا لئلا يسـمعوا ما يستضرّون به من الرّفق الجارى بينكم.

بنن

(بنن) – فى حديث جابر رضى الله عنه وقتل أبيه يوم أحد «ما عرفته إلّا بِبَنَانِهِ» البَنَان : الأصابع. وقيل أطرافها ، واحدتها بَنَانَه.

(ه) وفيه «إن للمدينه بَنَّه» البَنَّه : الرّيح الطّيّبه ، وقد تطلق على المكروهه ، والجمع بِنَان.

(ه) ومنه حـديث علىّ «قال له الأشـعث بن قيس ما أحسـبك عرفتنى يا أمير المؤمنين ، قال : بلى وإنى لأجـد بَنَّه الغزل منك» أى ريح الغزل ، رماه بالحياكه. قيل كان أبو الأشعث يولع بالنّساجه.

(س) وفى حديث شـريح «قال له أعرابى – وأراد أن يعجل عليه بالحكومه – تَبَنَّنْ» أى تثبّت. وهو من قولهم أَبَنَ بالمكان إذا أقام فيه.

وفيه ذكر «بُنَانَه» ، وهى بضم الباء وتخفيف النّون الأولى : محلّه من المحالّ القديمه بالبصره.

بنها

(بنها) – بِنْهَا هو بكسـر الباء وسكون النون : قريه من قرى مصر بارك النبى صلى الله عليه وسلم فى عسلها ، والناس اليوم يفتحون الباء.

بنا

(بنا) – فى حديث الاعتكاف «فأمر بِبِنَائِهِ فقوّض» البناء واحد الأبْنِيَه ، وهى البيوت التى

تسكنها العرب فى الصحراء ، فمنها الطّراف ، والخباء ، والبِنَاء ، والقبّه ، والمضرب. وقد تكرر ذكره مفردا ومجموعا فى الحديث.

وفى حديث أنس رضى الله عنه «كان أوّل ما أنزل الحجاب فى مُبْتَنَى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب» الابْتِنَاء والبِنَاء : الدّخول بالزوجه. والأصل فيه أن الرجل كان إذا تزوج امرأه بنى عليها قبّه ليدخل بها فيها ، فيقال بَنَى الرجل على أهله. قال الجوهرى : ولا يقال بنى بأهله. وهذا القول فيه نظر ، فإنه قد جاء فى غير موضع من الحديث وغير الحديث. وعاد الجوهرى استعمله فى كتابه. والمُبْتَنَى هاهنا يراد به الابْتِنَاء ، فأقامه مقام المصدر.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «قال : يا نبىّ الله متى تَبْنِينِى» أى متى تدخلنى على زوجتى. وحقيقته متى تجعلنى أَبْتَنِى بزوجتى.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «ما رأيته صلى الله عليه وسلم متّقيا الأرض بشىء إلا أنى أذكر يوم مطر فإنّا بسطنا له بِنَاء» أى نطعا ، هكذا جاء تفسيره. ويقال له أيضا المَبْنَاه.

(س) وفى حديث سليمان عليه السلام «من هدم بِنَاء ربّه تبارك وتعالى فهو ملعون» يعنى من قتل نفسا بغير حق ؛ لأنّ الجسم بُنْيَان خلقه الله تعالى وركّبه.

(س) وفى حديث البراء بن معرور «رأيت أن لا أجعل هذه البَنِيَّه منّى بظهر» يريد الكعبه. وكانت تدعى بنيّه إبراهيم عليه السلام ، لأنه بناها ، وقد كثر قسمهم بربّ هذه البنيّه.

(س) وفى حديث أبى حذيفه «أنه تَبَنَّى سالما» أى اتّخذه ابْناً ، وهو تفعّل من الابن.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كنت ألعب بالبَنَات» أى التّماثيل التى تلعب بها الصّبايا. وهذه اللفظه يجوز أن تكون من باب الباء والنون والتاء ، لأنها جمع سلامه لبنت على ظاهر اللفظ.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه سأل رجلا قدم من الثّغر فقال : هل شرب الجيش

فى البُتَيَّات الصغار؟ قال : لا ، إن القوم ليؤتون بالإناء فيتداولونه حتى يشربوه كلّهم» البُتَيَّات هاهنا : الأقداح الصغار.

(س) وفيه «من بَنَى فى ديار العجم فعمل نيروزهم ومهرجانهم حشر معهم» قال أبو موسى : هكذا رواه بعضهم. والصواب تنأ ، أى أقام. وسيذكر فى موضعه.

(ه) وفى حديث المخنّث يصف امرأه «إذا قعدت تَبَنَّتْ» أى فرجّت رجليها لضخم ركبها ، كأنه شبّهها بالقبّه من الأدم ، وهى المَبْنَاه لسمنها وكثره لحمها. وقيل شبّهها بها إذا ضربت وطنّبت انفرجت ، وكذلك هذه إذا قعدت تربّعت وفرّجت رجليها.

(باب الباء مع الواو)

بوأ

(بوأ) (ه) فيه «أَبُوءُ بنعمتك علىّ وأَبُوءُ بذنبى» أى ألتزم وأرجع وأقرّ ، وأصل البَوَاء اللّزوم.

(ه) ومنه الحديث «فقد بَاءَ به أحدهما» أى التزمه ورجع به.

ومنه حديث وائل بن حجر «إن عفوت عنه يَبُوء بإثمه وإثم صاحبه» أى كان عليه عقوبه ذنبه وعقوبه قتل صاحبه ، فأضاف الإثم إلى صاحبه ؛ لأن قتله سبب لإثمه. وفى روايه «إن قتله كان مثله» أى فى حكم البَوَاء وصارا متساويين لا فضل للمقتصّ إذا استوفى حقه على المقتصّ منه.

(ه) وفى حديث آخر «بُؤْ للأمير بذنبك» أى اعترف به.

(ه) وفيه «من كذب علىّ متعمّدا فَلْيَتَبَوَّأْ مقعده من النار» قد تكررت هذه اللفظه فى الحديث ، ومعناها لينزل منزله من النار ، يقال بَوَّأَهُ الله منزلا ، أى أسكنه إيّاه ، وتَبَوَّأْتُ منزلا ، أى اتّخذته ، والمَبَاءَه : المنزل. ومنه الحديث «قال له رجل : أصلّى فى مَبَاءَه الغنم؟ قال : نعم» أى منزلها الذى تأوى إليه ، وهو المُتَبَوَّأ أيضا.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال فى المدينه : هاهنا المُتَبَوَّأ».

(ه) وفيه «عليكم بالبَاءَه» يعنى النّكاح والتّزوّج. يقال فيه البَاءَه والبَاء ، وقد يقصر ، وهو من المَبَاءه ، المنزل ؛ لأن من تزوّج امرأه بَوَّأَهَا منزلا. وقيل لأنّ الرجل يَتَبَوَّأ من أهله ، أى يستمكن كما يتبوّأ من منزله.

ومنه الحديث الآخر «أن امرأه مات عنها زوجها فمرّ بها رجل وقد تزيّنت للبَاءَه».

(س) وفيه «أنّ رجلا بَوَّأَ رجلا برمحه» أى سدّده قبله وهيّأه له.

(س) وفيه «أنه كان بين حيّين من العرب قتال ، وكان لأحدهما طول على الآخر ، فقالوا لا نرضى حتى يقتل بالعبد منّا الحرّ منهم ، وبالمرأه الرجل ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يَتَبَاءَوْا» قال أبو عبيد : كذا قال هشيم ، والصواب يَتَبَاوَءُوا بوزن يتقاتلوا ، من البَوَاء وهو المساواه ، يقال بَاوَأْتُ بين القتلى ، أى ساويت. وقال غيره يَتَبَاءَوْا صحيح ، يقال بَاءَ به إذا كان كفؤا له. وهم بَوَاء ، أى أكفاء ، معناه ذوو بَوَاء.

(ه) ومنه الحديث «الجراحات بَوَاء» أى سواء فى القصاص ، لا يؤخذ إلّا ما يساويها فى الجرح.

ومنه حديث الصادق «قيل له : ما بال العقرب مغتاظه على ابن آدم؟ فقال : تريد البَوَاء» أى تؤذى كما تؤذى.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «فيكون الثّواب جزاء والعقاب بَوَاء».

بوج

(بوج) (ه) فيه «ثم هبت ريح سوداء فيها برق مُتَبَوِّج» أى متألّق برعود وبروق ، من انْبَاجَ يَنْبَاج إذا انفتق.

(س) ومنه قول الشّمّاخ فى مرثيه عمر رضى الله عنه :

قضيت أمورا ثمّ غادرت بعدها

بَوَائِج فى أكمامها لم تفتّق

البَوَائِج : الدّواهى ، جمع بَائِجَه.

(س) وفى حديث عمر «اجعلها بَاجاً واحدا» أى شيئا واحدا. وقد يهمز ، وهو فارسى معرّب.

بوح

(بوح) (ه) فيه «إلا أن يكون كفرا بَوَاحاً» أى جهارا ، من بَاحَ بالشىء يَبُوحُ به إذا أعلنه. ويروى بالراء ، وقد تقدم.

(ه) وفيه «ليس للنّساء من بَاحَه الطّريق شىء» أى وسطه. وبَاحَه الدّار وسطها.

ومنه الحديث «نظّفوا أفنيتكم ولا تدعوها كَبَاحَه اليهود».

وفيه «حتى نقتل مقاتلتكم ونَسْبِيَ ذراريّكم» أى نسبيهم وننهبهم ونجعلهم له مُبَاحاً ، أى لا تبعه عليه فيهم. يقال أَبَاحَهُ يُبِيحُهُ ، واسْتَبَاحَهُ يَسْتَبِيحُهُ. والمُبَاح. خلاف المحذور ، وقد تكرر فى الحديث.

بور

(بور) (ه) فيه «فأولئك قوم بُورٌ» أى هلكى ، جمع بَائِر. والبَوَار الهلاك.

(س) ومنه حديث علىّ «لو عرفناه أَبَرْنَا عترته» وقد تقدم فى الهمزه.

ومنه حديث أسماء «فى ثقيف كذّاب ومُبِيرٌ» أى مهلك يسرف فى إهلاك الناس. يقال بَارَ الرجل يَبُورُ بَوْراً فهو بَائِر. وأَبَارَ غيره فهو مُبِير.

(ه) ومنه حديث عمر «الرجال ثلاثه : فرجل حائر بَائِر» إذا لم يتّجه لشىء ، وقيل هو إتباع لحائر.

(ه) وفى كتابه صلى الله عليه وسلم لأكيدر «وأنّ لكم البَوْر والمعامى» البَوْر الأرض التى لم تزرع ، والمعامى المجهوله ، وهو بالفتح مصدر وصف به ، ويروى بالضّم وهو جمع البَوَار ، وهى الأرض الخراب التى لم تزرع.

(ه) وفيه «نعوذ بالله من بَوَارِ الأيّم» أى كسادها ، من بَارَت السّوق إذا كسدت ، والأيّم التى لا زوج لها وهى مع ذلك لا يرغب فيها أحد.

(س) وفيه «أن داود سأل سليمان عليهما السلام ، وهو يَبْتَار علمه» أى يختبره ويمتحنه.

(ه) ومنه الحديث «كنّا نَبُور أولادنا بحبّ علىّ رضى الله عنه».

(س) وحديث علقمه الثقفى «حتى والله ما نحسب إلا أن ذاك شىء يَبْتَار به إسلامنا».

(ه) وفيه «كان لا يرى بأسا بالصلاه على البُورِىّ» هى الحصير المعمول من القصب. ويقال فيها بَارِيَّه وبُورِيَاء.

بوص

(بوص) (ه) فيه «أنه كان جالسا فى حجره قد كاد يَنْبَاص عنه الظّل» أى ينتقص عنه ويسبقه ويفوته.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه أراد أن يستعمل سعيد بن العاص فَبَاصَ منه» أى هرب واستتر وفاته.

(ه) وحديث ابن الزبير «أنه ضرب أزبّ حتى بَاصَ».

بوع

(بوع) (ه) فيه «إذا تقرّب العبد منّى بُوعاً أتيته هروله» البُوع والبَاع سواء ، وهو قدر مدّ اليدين وما بينهما من البدن ، وهو ها هنا مثل لقرب ألطاف الله تعالى من العبد إذا تقرّب إليه بالإخلاص والطاعه.

بوغ

(بوغ) [ه] فى حديث سطيح :

تلفّه فى الرّيح بَوْغَاء الدّمن

البَوْغَاء : التّراب النّاعم ، والدّمن ما تدّمن منه ، أى تجمّع وتلبّد. وهذا اللفظ كأنه من المقلوب ، تقديره تلفّه الريح فى بَوْغَاء الدّمن ، ويشهد له الروايه الأخرى

«تلفّه الريح ببَوْغَاء الدّمن».

ومنه الحديث فى أرض المدينه «إنّما هى سباخ وبَوْغَاء»

بوق

(بوق) (ه) فيه «لا يدخل الجنه من لا يأمن جاره بَوَائِقَه» أى غوائله وشروره ، واحدها بَائِقَه ، وهى الدّاهيه.

ومنه حديث المغيره «ينام عن الحقائق ويستيقظ لِلْبَوَائِق. وقد تكررت فى الحديث.

بوک

(بوک) - فيه «أنهم يَبُوكُونَ حسى تَبُوك بقدح» البَوْكُ : تثوير الماء بعود ونحوه ليخرج من الأرض ، وبه سميت غزوه تَبُوك. والحسى العين كالحفر.

(ه) ومنه الحديث «أن بعض المنافقين بَاكَ عينا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع فيها سهما».

وفى حديث عمر بن عبد العزيز «أنه رفع إليه رجل قال لرجل - وذكر امرأه أجنبيّه - إنّك تَبُوكُهَا ، فأمر بحدّه» أصل البَوْك فى ضراب البهائم ، وخاصّه الحمير ، فرأى عمر ذلك قذفا وإن لم يكن صرّح بالزنا.

(س) ومنه حديث سليمان بن عبد الملك «أن فلانا قال لرجل من قريش علام تَبُوكُ يتيمتك فى حجرك ، فكتب إلى ابن حزم أن اضربه الحدّ».

(ه) وفى حديث ابن عمر «أنه كانت له بندقه من مسك ، فكان يبلّها ثم يَبُوكُهَا» أى يديرها بين راحتيه.

بول

(بول) (س) فيه «من نام حتى أصبح فقد بَالَ الشيطان فى أذنه»

قيل معناه سخر منه وظهر عليه حتى نام عن طاعه الله عزوجل ، كقول الشاعر :

بَالَ سهيل فى الفضيخ ففسد

أى لمّا كان الفضيخ يفسد بطلوع سهيل كان ظهوره عليه مفسدا له.

(س) وفى حديث آخر عن الحسن مرسلا «أنّ النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : فإذا نام شغر الشيطان برجله فَبَالَ فى أذنه».

(س) وحديث ابن مسعود «كفى بالرجل شرّا أن يَبُولَ الشيطان فى أذنه» وكلّ هذا على سبيل المجاز والتّمثيل.

وفيه «أنه خرج يريد حاجه فاتّبعه بعض أصحابه فقال : تنحّ فإن كلّ بَائِلَه تفيخ» يعنى أن من يبول يخرج منه الرّيح ، وأنّث البائل ذهابا إلى النّفس.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «ورأى أسلم يحمل متاعه على بعير من إبل الصّدقه ، قال : فهلّا ناقه شصوصا أو ابن لبون بَوَّالاً» وصفه بالبول تحقيرا لشأنه وأنّه ليس عنده ظهر يرغب فيه لقوّه حمله ، ولا ضرع فيحلب ، وإنما هو بوّال.

(س) وفيه «كان للحسن والحسين قطيفه بَوْلَانِيَّه» هى منسوبه إلى بَوْلَان : اسم موضع كان يسرق فيه الأعراب متاع الحاجّ. وبَوْلَان أيضا فى أنساب العرب.

(س) وفيه «كلّ أمر ذى بَالٍ لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أبتر» البَال : الحال والشّأن. وأمر ذو بَالٍ أى شريف يحتفل له ويهتمّ به. والبَال فى غير هذا : القلب.

(س) ومنه حديث الأحنف «أنه نعى له فلان الحنظلى فما ألقى له بَالاً» أى فما استمع إليه ولا جعل قلبه نحوه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث المغيره «أنه كره ضرب البَالَه» هى بالتّخفيف حديده يصاد بها السّمك يقال للصّياد ارم بها فما خرج فهو لى بكذا ، وإنّما كرهه لأنه غرر ومجهول.

بولس

(بولس) - فيه «يحشر المتكبّرون يوم القيامه أمثال الذّرّ حتّى يدخلوا سجنا فى جهنّم يقال له بُولَسُ» هكذا جاء فى الحديث مسمّى.

بون

(بون) (س) فى حديث خالد «فلما ألقى الشّأم بَوَانِيهِ عزلنى واستعمل غيرى» أى خيره وما فيه من السّعه والنّعمه. والبَوَانِى فى الأصل : أضلاع الصّدر. وقيل الأكتاف والقوائم. الواحده بَانِيَه. ومن حقّ هذه الكلمه أن تجئ فى باب الباء والنون والياء. وإنما ذكرناها هاهنا حملا على ظاهرها ، فإنها لم ترد حيث وردت إلّا مجموعه.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ألقت السماء بركَ بَوَانِيهَا» يريد ما فيها من المطر.

وفى حديث النّذر «أنّ رجلا نذر أن ينحر إبلا بِبُوَانَهَ» هى بضمّ الباء ، وقيل بفتحها : هضبه من وراء ينبع.

(باب الباء مع الهاء)

بهأ

(بهأ) [ه] فى حديث عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه «أنه رأى رجلا يحلف عند المقام ، فقال : أرى الناس قد بَهَئُوا بهذا المقام» أى أنسوا حتى قلّت هيبته فى نفوسهم. يقال قد بَهَأْتُ به أَبْهَأُ.

ومنه حديث ميمون بن مهران «أنه كتب إلى يونس بن عبيد : عليك بكتاب الله فإن الناس قد بَهَئُوا به واستخفّوا عليه أحاديث الرّجال» قال أبو عبيد : روى بهوا به ، غير مهموز ، وهو فى الكلام مهموز.

بهت

(بهت) - فى حديث بيعه النّساء «وَلا يَأْتِينَ بِبُهْتانٍ يَفْتَرِينَهُ» هو الباطل الذى يتحيّر منه ، وهو من البُهْت التّحيّر ، والألف والنّون زائدتان. يقال بَهَتَهُ يَبْهَتُهُ. والمعنى لا يأتين بولد من غير أزواجهنّ فينسبنه إليهم. والبُهْت : الكذب والافتراء.

ومنه حديث الغيبه «وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بَهَتَّهُ» أى كذبت وافتريت عليه.

(س) ومنه حديث ابن سلام فى ذكر اليهود «إنهم قوم بُهْت» هو جمع بَهُوت من بناء المبالغه فى البُهْت ، مثل صبور وصبر ، ثم سكّن تخفيفا.

بهج

(بهج) - فى حديث الجنه «فإذا رأى الجنه وبَهْجَتَهَا» أى حسنها وما فيها من النّعيم. يقال بَهُجَ الشىء يَبْهُجُ فهو بَهِيجٌ ، وبَهِجَ به - بالكسر - إذا فرح وسرّ.

بهر

(بهر) (ه) فيه «أنه سار حتى ابْهَارَّ الليل» أى انتصف. وبُهْرَه كل شىء وسطه. وقيل ابْهَارَّ الليل إذا طلعت نجومه واستنارت ، والأوّل أكثر.

(ه) ومنه الحديث «فلما أَبْهَرَ القوم احترقوا» أى صاروا فى بُهْرَه النّهار ، وهو وسطه.

(س) والحديث الآخر «صلاه الضّحى إذا بَهَرَتِ الشمس الأرض» أى غلبها ضوءها ونورها.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «قال له عبد خير : أصلّى الضحى إذا بزغت الشمس؟ قال : لا حتّى تَبْهَرَ البتيراء» أى يستنير ضوءها.

(س) وفى حديث الفتنه «إن خشيت أن يَبْهَرَكَ شعاع السّيف» (١).

(ه) وفيه «وقع عليه البُهْر» هو بالضّم : ما يعترى الإنسان عند السّعى الشديد والعدو ، من النّهيج وتتابع النّفس.

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه أصابه قطع أو بُهْر» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه رفع إليه غلام ابْتَهَرَ جاريه فى شعر» الابْتِهَار أن يقذف المرأه بنفسه كاذبا ، فإن كان صادقا فهو الابتيار ، على قلب الهاء ياء.

۱- أی یغلبک ضوءه وبریقه. قاله صاحب الدر النثیر.

ومنه حديث العوّام بن حوشب «الابْتِهَار بالذّنب أعظم من ركوبه» لأنه لم يدّعه لنفسه إلا وهو لو قدر لفعل ، فهو كفاعله بالنّيّه ، وزاد عليه بقحّته وهتك ستره وتبجّحه بذنب لم يفعله.

(ه) وفى حديث ابن العاص «إنّ ابن الصّعبه ترك مائه بُهَار ، فى كل بُهَار ثلاثه قناطير ذهب وفضّه» البُهَار عندهم ثلثمائه رطل. قال أبو عبيد : وأحسبها غير عربيّه. وقال الأزهرى : هو ما يحمل على البعير بلغه أهل الشام ، وهو عربىّ صحيح. وأراد بابن الصّعبه طلحه بن عبيد الله ، كان يقال لأمّه الصّعبه.

بهرج

(بهرج) (س) فيه «أنه بَهْرَجَ دم ابن الحارث» أى أبطله.

(ه) ومنه حديث أبى محجن «أمّا إذ بَهْرَجْتَنِى فلا أشربها أبدا» يعنى الخمر ، أى أهدرتنى بإسقاط الحدّ عنّى.

(ه) وفى حديث الحجاج «أنه أتى بجراب لؤلؤ بَهْرَج» أى ردىء. والبَهْرَج : الباطل. وقال القتيبى : أحسبه بجراب لؤلؤ بُهْرِجَ ، أى عدل به عن الطريق المسلوك خوفا من العشّار. واللفظه معرّبه. وقيل هى كلمه هنديه أصلها نبهله ، وهو الرّدئ فنقلت إلى الفارسيه فقيل نبهره ، ثم عرّبت فقيل بَهْرَج.

بهز

(بهز) (ه) فيه «أنه أتى بشارب فخفق بالنّعال وبُهِزَ بالأيدى» البَهْز : الدّفع العنيف.

بهش

(بهش) (ه) فيه «أنه كان يدلع لسانه للحسن بن على فإذا رأى حمره لسانه بَهَشَ إليه» يقال للإنسان إذا نظر إلى الشىء فأعجبه واشتهاه وأسرع نحوه : قد بَهَشَ إليه.

ومنه حديث أهل الجنه «وإنّ أزواجه لَتَبْتَهِشْنَ عند ذلك ابْتِهَاشاً».

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أن رجلا سأله عن حيّه قتلها فقال : هل بَهَشَتْ إليك؟» أى أسرعت نحوك تريدك.

والحديث الآخر «ما بَهَشْتُ لهم بقصبه» أى ما أقبلت وأسرعت إليهم أدفعهم عنّى بقصبه.

(ه) وفيه «أنه قال لرجل. أمن أهل البَهْشِ أنت؟» البَهْش : المقل الرّطب (۱) وهو من شجر الحجاز ، أراد أمن أهل الحجاز أنت؟

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «بلغه أنّ أبا موسى يقرأ حرفا بلغته ، فقال : إنّ أبا موسى لم يكن من أهل البَهْشِ» أى ليس بحجازى.

ومنه حديث أبى ذرّ «لمّا سمع بخروج النبى صلى الله عليه وسلم أخذ شيئا من بَهْشٍ فتزوّده حتى قدم عليه».

(س) وفى حديث العرنيّين «اجتوينا المدينه وابْتَهَشَتْ لحومنا» يقال للقوم إذا كانوا سود الوجوه قباحا : وجوه البَهْش.

بهل

(بهل) [ه] فى حديث أبى بكر «من ولى من أمر الناس شيئا فلم يعطهم كتاب الله فعليه بَهْلَه الله» أى لعنه الله ، وتضم باؤها وتفتح. والمُبَاهَلَه الملاعنه ، وهو أن يجتمع القوم إذا اختلفوا فى شىء فيقولوا لعنه الله على الظالم منّا.

[ه] ومنه حديث ابن عباس «من شاء بَاهَلْتُهُ أنّ الحقّ معى».

وحديث ابن الصّبغاء «قال الذى بَهَلَهُ بريق» أى الذى لعنه ودعا عليه. وبريق اسم رجل.

وفى حديث الدعاء «والابْتِهَال أن تمدّ يديك جميعا» وأصله التّضرّع والمبالغه فى السؤال.

بهم

(بهم) (ه) فيه «يحشر الناس يوم القيامه عراه حفاه بُهْماً» البُهْم جمع بَهِيم ، وهو فى الأصل الذى لا يخالط لونه لون سواه ، يعنى ليس فيهم شىء من العاهات والأعراض الّتى تكون فى الدّنيا كالعمى والعور والعرج وغير ذلك ، وإنما هى أجساد مصحّحه لخلود الأبد فى الجنه أو النار. وقال بعضهم فى تمام الحديث : «قيل وما البُهْم؟ قال : ليس معهم شىء» ، يعنى من أعراض الدنيا ، وهذا يخالف الأوّل من حيث المعنى.

۱- ويابسه : الخشل. بفتح الخاء وسكون الشين

وفى حديث عياش بن أبى ربيعه «والأسود البَهِيم كأنه من ساسم» أى المصمت الذى لم يخالط لونه لون غيره.

[ه] وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كان إذا نزل به إحدى المُبْهَمَات كشفها» يريد مسأله معضله مشكله ، سمّيت مُبْهَمَه لأنها أُبْهِمَت عن البيان فلم يجعل عليها دليل.

ومنه حديث قسّ :

تجلو دجنّات الدّياجى والبُهَم

البُهَم جمع بُهْمَه بالضم ، وهى مشكلات الأمور.

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه سئل عن قوله تعالى «وَحَلائِلُ أَبْنائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ» ولم يبيّن أدخل بها الابن أم لا ، فقال : أَبْهِمُوا ما أَبْهَمَ الله» قال الأزهرى : رأيت كثيرا من أهل العلم يذهبون بهذا إلى إبهام الأمر وإشكاله ، وهو غلط. قال وقوله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ) إلى قوله (وَبَناتُ الْأُخْتِ) هذا كله يسمّى التّحريم المُبْهَم ؛ لأنه لا يحلّ بوجه من الوجوه ، كالبَهِيم من ألوان الخيل الذى لا شيه فيه تخالف معظم لونه ، فلما سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن قوله تعالى (وَأُمَّهاتُ نِسائِكُمْ) ولم يبيّن الله تعالى الدخول بهنّ أجاب فقال : هذا من مُبْهَم التّحريم الذى لا وجه فيه غيره ، سواء دخلتم بنسائكم أو لم تدخلوا بهنّ ، فأمّهات نسائكم محرّمات من جميع الجهات. وأما الرّبائب فلسن من المبهمات ؛ لأنّ لهنّ وجهين مبيّنين ، أحللن فى أحدهما وحرّمن فى الآخر ، فإذا دخل بأمّهات الرّبائب حرمت الربائب ، وإن لم يدخل بهنّ لم يحرمن ، فهذا تفسير المُبْهَم الذى أراد ابن عباس ، فافهمه. انتهى كلام الأزهرى. وهذا التفسير منه إنّما هو للرّبائب والأمّهات. لا لحلائل الأبناء ، وهو فى أوّل الحديث إنما جعل سؤال ابن عباس عن الحلائل لا الرّبائب والأمّهات.

وفى حديث الإيمان والقدر «وترى الحفاه العراه رعاء الإبل والبَهْم يتطاولون فى البنيان» البَهْم جمع بَهْمَه وهى ولد الضأن الذكر والأنثى ، وجمع البَهْم بِهَام ، وأولاد المعز سخال ، فإذا اجتمعا أطلق عليهما البَهْم والبِهَام ، قال الخطابى : أراد برعاء الإبل والبهم الأعراب وأصحاب البوادى الذين ينتجعون مواقع الغيث ولا تستقرّ بهم الدّار ، يعنى أن البلاد تفتح فيسكنونها ويتطاولون فى البنيان. وجاء

فى روايه «رعاه الإبل البُهُم» بضم الباء والهاء على نعت الرّعاه وهم السّود. وقال الخطابى : والبُهْم بالضم جمع البَهِيم ، وهو المجهول الذى لا يعرف.

(س) وفى حديث الصلاه «إنّ بَهْمَه مرّت بين يديه وهو يصلّى».

(س) والحديث الآخر «أنه قال للراعى ما ولّدت؟ قال : بَهْمَه ، قال : اذبح مكانها شاه» فهذا يدلّ على أنّ البَهْمَه اسم للأنثى ؛ لأنه إنّما سأله ليعلم أذكرا ولّد أم أنثى ، وإلّا فقد كان يعلم أنه إنما ولّد أحدهما.

بهن

(بهن) [ه] فى حديث هوازن «أنهم خرجوا بدريد بن الصِّمّه يَتَبَهَّنُون به» قيل إنّ الراوى غلط وإنّما هو : يتبهنسون به. والتّبهنس كالتّبختر فى المشى ، وهى مشيه الأسد أيضا. وقيل إنما هو تصحيف : يتيمّنون به ، من اليمن ضدّ الشّؤم.

(س) وفى حديث الأنصار «ابْهَنُوا منها آخر الدّهر» أى افرحوا وطيبوا نفسا بصحبتى ، من قولهم امرأه بَهْنَانَه أى ضاحكه طيّبه النّفس والأرج.

بهبه

(بهبه) - فى صحيح مسلم «بَهْ بَهْ إنك لضخم» قيل هى بمعنى بخ بخ ، يقال بخبخ به وبَهْبَهَ ، غير أن الموضع لا يحتمله إلا على بعد ؛ لأنه قال إنك لضخم كالمنكر عليه ، وبخ بخ لا يقال فى الإنكار.

بها

(بها) - فى حديث عرفه «يُبَاهِى بهم الملائكه» المُبَاهَاه : المفاخره ، وقد بَاهَى به يُبَاهِى مُبَاهَاةً.

ومنه الحديث «من أشراط الساعه أن يَتَبَاهَى الناس فى المساجد» وقد تكرّر ذكرها فى الحديث.

(ه) وفى حديث أمّ معبد «فحلب فيه ثجّا حتى علاه البَهَاء» أراد بهاء اللبن ، وهو وبيص رغوته.

(ه) وفيه «تنتقل العرب بِأَبْهَائِهَا إلى ذى الخلصه» أى ببيوتها ، وهو جمع البَهْو للبيت المعروف.

(س) وفيه «أنه سمع رجلا يقول حين فتحت مكّه : أَبْهُوا الخيل فقد وضعت (الْحَرْبُ

أَوْزارَها)» أى أعروا ظهورها ولا- تركبوها فما بقيتم تحتاجون إلى الغزو ، من أَبْهَى البيت إذا تركه غير مسكون. وبيت باه أى خال. وقيل إنما أراد وسّعوا لها فى العلف وأريحوها ، لا عطّلوها من الغزو ، والأوّل الوجه ؛ لأنّ تمام الحديث فقال «لا تزالون تقاتلون الكفّار حتى يقاتل بقيّتكم الدّجّال».

(باب الباء مع الياء)

بيت

(بيت) (ه) فيه «بشّر خديجه بِبَيْت من قصب» بَيْت الرجل داره وقصره وشرفه ، أراد بشّرها بقصر من زمرّده أو لؤلؤه مجوّفه.

(ه) وفى شعر العباس رضى الله عنه يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

حتّى احتوى بَيْتُك المهيمن من

خندف علياء تحتها النّطق

أراد شرفه ، فجعله فى أعلى خندف بيتا. والمهيمن : الشّاهد بفضلك.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «تزوّجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على بَيْتٍ قيمته خمسون درهما» أى متاع بيت ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «كيف تصنع إذا مات الناس حتّى يكون البَيْت بالوصيف» أراد بالبَيْت هاهنا القبر ، والوصيف : الغلام ، أراد أن مواضع القبور تضيق فيبتاعون كلّ قبر بوصيف.

وفيه «لا- صيام لمن لم يُبَيِّت الصِّيام» أى ينويه من الليل. يقال بَيَّتَ فلان رأيه إذا فكّر فيه وخمّره. وكل ما فكّر فيه ودبّر بليل فقد بُيِّتَ.

ومنه الحديث «هذا أمر بُيِّتَ بليل».

والحديث الآخر «أنه كان لا يُبَيِّتُ مالا ولا يقيله» أى إذا جاءه مال لم يمسكه إلى الليل ولا إلى القائله ، بل يعجّل قسمته.

والحديث الآخر «أنه سئل عن أهل الدار يُبَيَّتُون» أى يصابون ليلا. وتَبْيِيت العدوّ : هو أن يقصد فى الليل من غير أن يعلم فيؤخذ بغته ، وهو البَيَات.

ومنه الحديث «إذا بُيِّتُمْ فقولوا (حم ... لا يُنْصَرُونَ)» وقد تكرر فى الحديث. وكل من أدركه الليل فقد بَاتَ يَبِيتُ ، نام أو لم ينم.

بيح

(بيح) - فى حديث أبى رجاء «أيّما أحبّ إليك كذا وكذا ، أو بِيَاحٌ مُرَبَّبٌ؟» قال الجوهرى : البِيَاح بكسر الباء ضرب من السمك ، وربّما فتح وشدّد. وقيل إنّ الكلمه غير عربيّه. والمُرَبَّبُ : المعمول بالصباغ.

بيد

(بيد) (ه) فيه «أنا أفصح العرب بَيْدَ أنّى من قريش» بَيْدَ بمعنى غير.

ومنه الحديث الآخر «بَيْدَ أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا» وقيل معناه على أنهم ، وقد جاء فى بعض الروايات بايد أنّهم ، ولم أره فى اللغه بهذا المعنى. وقال بعضهم : إنها بأيد ، أى بقوّه ، ومعناه نحن السابقون إلى الجنه يوم القيامه بقوّه أعطاناها الله وفضّلنا بها.

وفى حديث الحج «بَيْدَاؤُكُمْ هذه التى تكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم» البَيْدَاء : المفازه التى لا شىء بها ، وقد تكرر ذكرها فى الحديث ، وهى هاهنا اسم موضع مخصوص بين مكّه والمدينه ، وأكثر ما ترد ويراد بها هذه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ قوما يغزون البيت ، فإذا نزلوا بالبَيْدَاء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا بَيْدَاء أَبِيدِيهِمْ ، فيخسف بهم» أى أهليكهم. والإِبَادَه : الإهلاك. أَبَادَهُ يُبِيدُهُ ، وبَادَ هو يَبِيد.

ومنه الحديث «فإذا هم بديار بَادَ أهلها» أى هلكوا وانقرضوا.

وحديث الحور العين «نحن الخالدات فلا نَبِيد» أى لا نهلك ولا نموت.

بيذق

(بيذق) - فى غزوه الفتح «وجعل أبا عبيده على البَيَاذِقَه» هم الرّجّاله. واللفظه فارسيه معربه. وقيل سمّوا بذلك لخفه حركتهم وأنّهم ليس معهم ما يثقلهم.

بيرحاء

(بيرحاء) - قد تقدم بيانها فى الباء والراء والحاء من هذا الباب.

بيشيارج

(بيشيارج) (س) فى حديث علىّ رضى الله عنه «البَيْشِيَارَجَاتُ تعظِّم البطن» قيل أراد به ما يقدّم إلى الضيف قبل الطعام ، وهى معرّبه. ويقال لها الفيشفارجات بفاءين.

بيض

(بيض) (ه س) فيه «لا تسلّط عليهم عدوّا من غيرهم فيستبيح بَيْضَتَهُمْ» أى مجتمعهم وموضع سلطانهم ، ومستقرّ دعوتهم. وبَيْضَه الدّار : وسطها ومعظمها ، أراد عدوّا يستأصلهم ويهلكهم جميعهم. قيل أراد إذا أهلك أصل البيضه كان هلاك كلّ ما فيها من طعم أو فرخ ، وإذا لم يهلك أصل البيضه ربّما سلم بعض فراخها. وقيل أراد بالبَيْضَه الخوذه ، فكأنّه شبّه مكان اجتماعهم والتئامهم ببيضه الحديد.

ومنه حديث الحديبيه. «ثم جئت بهم لبَيْضَتِك تفضّها» أى أهلك وعشيرتك.

وفيه «لعن الله السارق يسرق البَيْضَه فتقطع يده» يعنى الخوذه. قال ابن قتيبه : الوجه فى الحديث أنّ الله تعالى لما أنزل «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما» قال النبى صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البَيْضَه فتقطع يده ، على ظاهر ما نزل عليه ، يعنى بيضه الدّجاجه ونحوها ، ثم أعلمه الله تعالى بعد أن القطع لا يكون إلا فى ربع دينار فما فوقه. وأنكر تأويلها بالخوذه ؛ لأنّ هذا ليس موضع تكثير لما يأخذه السارق ، إنما هو موضع تقليل ، فإنه لا يقال. قبّح الله فلانا عرّض نفسه للضّرب فى عقد جوهر ، إنما يقال لعنه الله تعرّض لقطع يده فى خلق رثّ ، أو كبّه شعر.

(س) وفيه «أعطيت الكنزين الأحمر والأَبْيَض» فالأحمر ملك الشام ، والأَبْيَض ملك فارس. وإنما قال لفارس الأبيض لبياض ألوانهم ولأنّ الغالب على أموالهم الفضّه ، كما أنّ الغالب على ألوان أهل الشام الحمره وعلى أموالهم الذّهب.

(ه) ومنه حديث ظبيان ، وذكر حمير فقال «وكانت لهم البَيْضَاء والسّوداء ، وفارس الحمراء والجزيه الصّفراء» أراد بالبَيْضَاء الخراب من الأرض ؛ لأنه يكون أبيض لا غرس فيه ولا زرع ، وأراد بالسّوداء العامر منها لا خضرارها بالشجر والزرع ، وأراد بفارس الحمراء تحكّمهم عليه (١) وبالجزيه الصّفراء الذّهب ؛ لأنهم كانوا يجبون الخراج ذهبا.

ومنه «لا تقوم الساعه حتى يظهر الموت الأَبْيَض والأحمر» الأَبْيَض ما يأتى فجأه ولم يكن

١- كذا فى الأصل واللسان. وفى ا والهروى : وأراد بفارس الحمراء : العجم. وفى ا : لحكمهم عليه.

قبله مرض يغيّر لونه ، والأحمر الموت بالقتل لأجل الدّم.

(ه) وفى حديث سعد «أنه سئل عن السّلت بالبَيْضَاء فكرهه» البَيْضَاء الحنطه ، وهى السّمراء أيضا ، وقد تكرر ذكرها فى البيع والزكاه وغيرهما ، وإنما كره ذلك لأنهما عنده جنس واحد ، وخالفه غيره.

(س) وفى صفه أهل النار «فخذ الكافر فى النّار مثل البَيْضَاء» قيل هو اسم جبل.

وفيه «كان يأمرنا أن نصوم الأيّام البِيض» هذا على حذف المضاف يريد أيّام اللّيالى البيض ، وهى الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر. وسمّيت لياليها بيضا لأن القمر يطلع فيها من أوّلها إلى آخرها ، وأكثر ما تجىء الروايه الأيّام البيض ، والصّواب أن يقال أيّام البيض بالإضافه ؛ لأنّ البيض من صفه الليالى.

وفى حديث الهجره «فنظرنا فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مُبَيِّضِينَ» بتشديد الياء وكسرها ، أى لابسين ثيابا بيضا. يقال هم المبيّضه والمسوّده بالكسر.

ومنه حديث توبه كعب بن مالك «فرأى رجلا مُبَيِّضاً يزول به السّراب» ويجوز أن يكون مُبْيَضّاً بسكون الباء وتشديد الضاد ، من البياض.

بيع

(بيع) [ه] فيه «البَيِّعَان بالخيار ما لم يتفرّقا» هما البَائِع والمشترى. يقال لكلّ واحد منهما بَيِّع وبَائِع.

(س) وفيه «نهى عن بَيْعَتَيْنِ فى بَيْعَه» هو أن يقول بِعْتُكَ هذا الثّوب نقدا بعشره ونسيئه بخمسه عشر ، فلا يجوز ؛ لأنه لا يدرى أيّهما الثمن الذى يختاره ليقع عليه العقد. ومن صوره أن يقول بعتك هذا بعشرين على أن تبيعنى ثوبك بعشره فلا يصح للشرط الذى فيه ، ولأنه يسقط بسقوطه بعض الثّمن فيصير الباقى مجهولا ، وقد نهى عن بيع وشرط ، وعن بيع وسلف ، وهما هذان الوجهان.

(س ه) وفيه «لا يَبِعْ أحدكم على بيع أخيه» فيه قولان : أحدهما إذا كان المتعاقدان فى مجلس العقد وطلب طالب السّلعه بأكثر من الثّمن ليرغّب البائع فى فسخ العقد فهو محرّم ؛ لأنه إضرار

بالغير ، ولكنّه منعقد لأنّ نفس البيع غير مقصود بالنّهى ، فإنه لا خلل فيه. الثانى أن يرغّب المشترى فى الفسخ بعرض سلعه أجود منها بمثل ثمنها ، أو مثلها بدون ذلك الثّمن ، فإنه مثل الأوّل فى النّهى وسواء كانا قد تعاقدا على المبيع أو تساوما وقاربا الانعقاد ولم يبق إلا العقد ، فعلى الأوّل يكون البَيْع بمعنى الشراء ، تقول : بِعْتُ الشىء بمعنى اشتريته ، وهو اختيار أبى عبيد ، وعلى الثانى يكون البيع على ظاهره.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يغدو فلا يمرّ بسقّاط ولا صاحب بِيعَه إلا سلّم عليه» البِيعَه بالكسر من البيع : الحاله ، كالرّكبه والقعده.

وفى حديث المزارعه «نهى عن بَيْع الأرض» أى كرائها.

وفى حديث آخر «لا تَبِيعُوها» أى لا تكروها.

وفى الحديث «أنه قال : ألا تُبَايِعُونِى على الإسلام» هو عباره عن المعاقده عليه والمعاهده ، كأنّ كلّ واحد منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصه نفسه وطاعته ودخيله أمره. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

بيغ

(بيغ) (ه) فيه «لا يَتَبَيَّغْ بأحدكم الدّم فيقتله» أى غلبه الدّم على الإنسان ، يقال تَبَيَّغَ به الدّم إذا تردّد فيه. ومنه تَبَيَّغَ الماء إذا تردّد وتحيّر فى مجراه. ويقال فيه تبوّغ بالواو. وقيل إنه من المقلوب. أى لا يبغى عليه الدم فيقتله ، من البغى : مجاوزه الحدّ ، والأوّل الوجه.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «ابغنى خادما لا يكون قحما فانيا ، ولا صغيرا ضرعا ، فقد تَبَيَّغَ بى الدّم».

بين

(بين) (ه) فيه «إنّ من البَيَان لسحرا» البيان إظهار المقصود بأبلغ لفظ ، وهو من الفهم وذكاء القلب ، وأصله الكشف والظّهور. وقيل معناه أنّ الرجل يكون عليه الحقّ وهو أقوم بحجّته من خصمه فيقلب الحقّ ببيانه إلى نفسه ؛ لأنّ معنى السّحر قلب الشىء فى عين الإنسان ، وليس بقلب الأعيان ، ألا ترى أنّ البليغ يمدح إنسانا حتى يصرف قلوب السّامعين إلى حبه ، ثم يذمّه حتى يصرفها إلى بغضه.

ومنه «البذاء والبَيَان شعبتان من النّفاق» أراد أنّهما خصلتان منشؤهما النّفاق ، أمّا البذاء وهو الفحش فظاهر ، وأما البَيَان فإنما أراد منه بالذم التّعمّق فى النّطق والتّفاصح وإظهار التّقدّم فيه على

الناس ، وكأنه نوع من العجب والكبر ، ولذلك قال فى روايه أخرى : البذاء وبعض البيان ؛ لأنه ليس كلّ البيان مذموما.

ومنه حديث آدم وموسى عليهما السلام «أعطاك الله التّوراه فيها تِبْيَان كلّ شىء» أى كشفه وإيضاحه. وهو مصدر قليل فإنّ مصادر أمثاله بالفتح.

(ه) وفيه «ألا إنّ التَّبَيُّن من الله تعالى والعجله من الشيطان ، فَتَبَيَّنُوا» يريد به هاهنا التّثبّت ، كذا قاله ابن الأنبارى.

(س) وفيه «أوّل ما يُبِينُ على أحدكم فخذه» أى يعرب ويشهد عليه.

(ه) وفى حديث النّعمان بن بشير رضى الله عنه «قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبيه لمّا أراد أن يشهده على شىء وهبه ابنه النّعمان : هل أَبَنْتَ كلّ واحد منهم مثل الذى أبنت هذا» أى هل أعطيتهم مثله ما لا تُبِينُهُ به ، أى تفرده ، والاسم البَائِنَه. يقال : طلب فلان البَائِنَهَ إلى أبويه أو إلى أحدهما ، ولا يكون من غيرهما.

(ه) ومنه حديث الصدّيق «قال لعائشه رضى الله عنها» إنّى كنت أَبَنْتُكِ بنحل» أى أعطيتك.

(س) وفيه «من عال ثلاث بنات حتّى يَبِنَ أو يمتن» يَبِنَ بفتح الياء ، أى يتزوّجن. يقال أَبَانَ فلان بنته وبَيَّنَهَا إذا زوّجها. وبَانَتْ هى إذا تزوّجت. وكأنّه من البَيْن : البعد ، أى بعدت عن بيت أبيها.

ومنه الحديث الآخر «حتى بَانُوا أو ماتوا».

وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه فيمن طلّق امرأته ثلاث تطليقات «فقيل له إنها قد بَانَتْ منك ، فقال صدقوا» بَانَتِ المرأه من زوجها أى انفصلت عنه ووقع عليها طلاقه. والطلاق البَائِن هو الذى لا يملك الزوج فيه استرجاع المرأه إلا بعقد جديد ، وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وفى حديث الشرب «أَبِنِ القدح عن فيك» أى افصله عنه عند التّنفّس لئلا يسقط فيه شىء من الرّيق ، وهو من البَيْن : البعد والفراق.

ومنه الحديث فى صفته صلى الله عليه وسلم «ليس بالطويل البَائِن» أى المفرط طولا الذى بعد عن قدر الرجال الطّوال.

(س) وفيه «بَيْنَا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل» أصل بينا : بين ، فأشبعت الفتحه فصارت ألفا ، يقال بَيْنَا وبَيْنَمَا ، وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأه ، ويضافان إلى جمله من فعل وفاعل ، ومبتدأ وخبر ، ويحتاجان إلى جواب يتم به المعنى ، والأفصح فى جوابهما ، ألّا يكون فيه إذا وإذا ، وقد جاءا فى الجواب كثيرا ، تقول بينا زيد جالس دخل عليه عمرو ، وإذ دخل عليه عمرو ، وإذا دخل عليه.

ومنه قول الحرقه بنت النعمان :

بَيْنَا نسوس النّاس والأمر أمرنا

إذا نحن فيهم سوقه نتنصّف

بيا

(بيا) (س) فى حديث آدم عليه السلام «أنه استحرم بعد قتل ابنه مائه سنه فلم يضحك حتى جاءه جبريل عليه السلام فقال : حيّاك الله وبيّاكَ» قيل هو إتباع لحيّاك. وقيل معناه أضحكك. وقيل عجّل لك ما تحب. وقيل اعتمدك بالملك. وقيل تعمّدك بالتحيه. وقيل أصله بوّأك ، مهموزا فخفّف وقلب ، أى أسكنك منزلا فى الجنه وهيّأك له.

(باب الباء المفرده)

أكثر ما ترد البَاء بمعنى الإلصاق لما ذكر قبلها من اسم أو فعل بما انضمّت إليه ، وقد ترد بمعنى الملابسه والمخالطه ، وبمعنى من أجل ، وبمعنى فى ومن وعن ومع ، وبمعنى الحال ، والعوض ، وزائده ، وكل هذه الأقسام قد جاءت فى الحديث. وتعرف بسياق اللفظ الوارده فيه.

(ه) فى حديث صخر «أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن رجلا ظاهر من امرأته ثم وقع عليها فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : لعلّك بِذَلِكَ يا أبا سلمه ، فقال : نعم أنا بذلك» أى لعلّك صاحب الواقعه ، والباء متعلّقه بمحذوف تقديره لعلّك المبتلى بذلك.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه أتى بامرأه قد فجرت ، فقال مَن بِكَ» أى من الفاعل بك.

(س ه) وحديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يشتدّ بين هدفين فإذا أصاب خصله قال أنا بِهَا» يعنى إذا أصاب الهدف قال أنا صاحبها.

(ه) وفى حديث الجمعه «من توضّأ للجمعه فَبِهَا ونعمت» أى فبالرّخصه أخذ ، لأنّ السّنه فى الجمعه الغسل ، فأضمر ، تقديره : ونعمت الخصله هى ، فحذف المخصوص بالمدح. وقيل معناه فبالسّنّه أخذ ، والأوّل أولى.

(س) وفيه هاهنا للالتباس والمخالطه ، كقوله تعالى (تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ) أى مختلطه وملتبسه به ، ومعناه اجعل تسبيح الله مختلطا وملتبسا بحمده. وقيل البَاءُ للتّعديه ، كما يقال اذهب به : أى خذه معك فى الذّهاب ، كأنه قال : سبّح ربّك مع حمدك إيّاه.

(س) ومنه الحديث الآخر «سبحان الله وبحمده» أى وبحمده سبّحت. وقد تكرر ذكر الباء المفرده على تقدير عامل محذوف. والله تعالى أعلم.

حرف التاء

(باب التاء مع الهمزه)

وأد

(وأد) (س) فى حديث علىّ والعباس رضى الله عنهما «قال لهما عمر رضى الله عنه تَئِدَكُمْ» أى على رسلكم ، وهو من التُّؤْدَه ، كأنّه قال الزموا تؤدتكم. يقال تَئِدَ تَأْداً ، كأنه أراد أن يقول تأدكم ، فأبدل من الهمزه ياء. هكذا ذكره أبو موسى. والذى جاء فى الصحيحين أن عمر رضى الله عنه قال : اتَّئِدْ أنشدكم بالله ، وهو أمر بِالتُّؤَدَه : التّأنّى. يقال اتَّأَدَ فى فعله وقوله ، وتَوَأَّدَ إذا تأنّى وتثبّت ولم يعجل. واتَّئِدْ فى أمرك : أى تثبّت. وأصل التاء فيها واو. وقد تكررت فى الحديث.

تأر

(تأر) (ه) فيه «إن رجلا أتاه فَأَتْأَرَ إليه النظر» أى أحدّه إليه وحقّقه.

تأق

(تأق) (س [ه]) فى حديث الصراط «فيمرّ الرّجل كشدّ الفرس التَّئِق الجواد» أى الممتلئ نشاطا. يقال أَتْأَقْتُ الإناء إذا ملأته.

ومنه حديث علىّ «أَتْأَقَ الحياض بمواتحه».

تأم

(تأم) (س) فى حديث عمير بن أفصى «مُتْئِم أو مفرد» يقال أَتْأَمَتِ المرأه فهى مُتْئِم ؛ إذا وضعت اثنين فى بطن ، فإذا كان ذلك عادتها فهى مِتْآم. والولدان تَوْأَمَان. والجميع تُؤَام وتَوَائِم. والمفرد : التى تلد واحدا.

(باب التاء مع الباء)

تبب

(تبب) - فى حديث أبى لهب «تَبّاً لك سائر اليوم ألهذا جمعتنا؟» التَّبُ : الهلاك. يقال تَبَ يَتِبُ تَبّاً ، وهو منصوب بفعل مضمر متروك الإظهار. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

وفی حدیث الدعاء «حتی اسْتَتَبَ له ما حاول فی أعدائک» أی استقام واستمرّ.

تبت

(تبت) (س) فی حدیث دعاء قیام اللیل «اللهم اجعل فی قلبی نورا - وذکر سبعا - فی

التَّابُوت» أراد بالتَّابُوت الأضلاع وما تحويه كالقلب والكبد وغيرهما تشبيها بالصندوق الذى يحرز فيه المتاع ، أى أنه مكنون موضوع فى الصّندوق.

تبر

(تبر) (س [ه]) فيه «الذّهب بالذهب تِبْرُها وعينها ، والفضّه وعينها ، والفضّه بالفضّه تِبْرُها وعينها» التِّبْر هو الذهب والفضّه قبل أن يضربا دنانير ودراهم ، فإذا ضربا كانا عينا ، وقد يطلق التِّبْر على غيرهما من المعدنيّات كالنّحاس والحديد والرّصاص ، وأكثر اختصاصه بالذهب. ومنهم من يجعله فى الذهب أصلا وفى غيره فرعا ومجازا.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «عجز حاضر ورأى مُتَبِّر» أى مهلك. يقال تَبَرَهُ تَتْبِيراً أى كسره وأهلكه. والتَّبار : الهلاك. وقد تكرر فى الحديث.

تبع

(تبع) (س) فى حديث الزكاه «فى كل ثلاثين تَبِيع» التَّبِيع ولد البقره أوّل سنه. وبقره مُتْبِع : معها ولدها.

(ه) ومنه الحديث «إن فلانا اشترى معدنا بمائه شاه مُتْبِع» أى يتبعها أولادها.

ومنه حديث الحديبيه «وكنت تَبِيعاً لطلحه بن عبيد الله» أى خادما. والتَّبِيع الذى يتبعك بحقّ يطالبك به.

(ه س). ومنه حديث الحواله «إذا أُتْبِعَ أحدكم على ملىء فَلْيُتْبَعْ» أى إذا أحيل على قادر فليحتل. قال الخطابىّ : أصحاب الحديث يروونه اتّبع بتشديد التّاء ، وصوابه بسكون التّاء بوزن أكرم ، وليس هذا أمرا على الوجوب ، وإنما هو على الرّفق والأدب والإباحه.

[ه] وحديث قيس بن عاصم «قال يا رسول الله ما المال الذى ليس فيه تَبِعَه من طالب ولا ضيف؟ قال : نعم المال أربعون ، والكثير (١) ستّون» : يريد بالتَّبِعَه ما يتبع المال من نوائب الحقوق. وهو من تبعت الرجل بحقّى.

(ه) وفى حديث الأشعرى «اتَّبِعُوا القرآن ولا يَتَّبِعَنَّكُمْ» أى اجعلوه أمامكم ثم اتلوه ، وأراد : لا تدعوا تلاوته والعمل به فتكونوا قد جعلتموه وراءكم. وقيل معناه لا يطلبنّكم لتضييعكم إياه كما يطلب الرجل صاحبه بالتّبعه.

وفى حديث ابن عباس «بينا أنا أقرأ آيه فى سكّه من سكك المدينه ، إذ سمعت صوتا من

١- فى ا والهروى : والكثر ، بضم الكاف وتسكين الثاء المثلثه.

خلفى : أَتْبِعْ يا ابن عباس ، فالتفتّ فإذا عمر ، فقلت أتبعك على أبىّ بن كعب» أى أسند قراءتك ممن أخذتها ، وأحل على من سمعتها منه.

وفى حديث الدعاء «تَابِعْ بيننا وبينهم على الخيرات» أى اجعلنا نتّبعهم على ما هم عليه.

(ه) ومنه حديث أبى واقد «تَابَعْنَا الأعمال فلم نجد فيها أبلغ من الزّهد» أى عرفناها وأحكمناها. يقال للرجل إذا أتقن الشىء وأحكمه : قد تابع عمله.

(س) وفيه «لا تسبّوا تُبَّعا فإنه أوّل من كسا الكعبه» تُبَّع ملك فى الزمان الأوّل ، قيل اسمه أسعد أبو كرب ، والتَّبابِعَه : ملوك اليمن. قيل كان لا يسمّى تبّعا حتى يملك حضرموت وسبأ وحمير.

(س) وفيه «أوّل خبر قدم المدينه - يعنى من هجره النبى صلى الله عليه وسلم - امرأه كان لها تَابِع من الجنّ» التابع هاهنا جنىّ يتبع المرأه يحبّها. والتَّابِعَه جنّيه تتبع الرجل تحبّه.

تبل

(تبل) (س) فى قصيد كعب بن زهير :

بانت سعاد فقلبى اليوم مَتْبُول

أى مصاب بِتَبْلٍ ، وهو الدّخل والعداوه. يقال قلب مَتْبُول إذا غلبه الحب وهيّمه.

(ه) وفيه «ذكر تَبَالَه» هو بفتح التاء وتخفيف الباء : بلد باليمن معروف (١).

تبن

(تبن) فيه «إنّ الرجل ليتكلم بالكلمه يُتَبِّنُ فيها يهوى بها فى النار» هو إغماض الكلام والجدل فى الدين. يقال قد تَبَنَ يُتَبِّنُ تَتْبِيناً إذا أدقّ النّظر. والتَّبانَه : الفطنه والذكاء.

(ه) ومنه حديث سالم «كنا نقول : الحامل المتوفى عنها زوجها ينفق عليها من جميع المال حتى تَبَنْتُمْ» أى دقّقتم النّظر فقلتم غير ذلك.

١- فى المثل : «أهون من تباله على الحجاج ، وكان عبد الملك ولاه إياها ، فلما أتاها استحقرها فلم يدخلها.

وفى حديث عمر «صلّى رجل فى تُبّان وقميص» التُّبّان سراويل صغير يستر العوره المغلّظه فقط ، ويكثر لبسه الملّاحون ، وأراد به ها هنا السّراويل الصغير.

(س) ومنه حديث عمار «أنه صلى فى تُبّان وقال إنى ممثون» أى يشتكى مثانته.

وفى حديث عمرو بن معدى كرب «وأشرب التِّبْن من اللّبن» التِّبْن - بكسر التاء وسكون الباء - أعظم الأقداح يكاد يروى العشرين ، ثم الصّحن يروى العشره ، ثم العسّ يروى الثلاثه ، والأربعه ، ثم القدح يروى الرجلين ، ثم القعب يروى الرجل.

(س) وفى حديث عمر بن عبد العزيز «أنه كان يلبس رداء مُتَبَّناً بالزعفران» أى يشبه لونه لون التِّبْن.

(باب التاء مع التاء)

تتر

(تتر) - فى حديث أبى هريره «لا بأس بقضاء رمضان تترى» أى متفرّقا غير متتابع ، والتاء الأولى منقلبه عن واو ، وهو من المواتره. والتّواتر : أن يجىء الشّىء بعد الشىء بزمان ، ويصرف تترى ولا يصرف ، فمن لم يصرفه جعل الألف للتأنيث كغضبى ، ومن صرفه لم يجعلها للتأنيث كألف معزى.

(باب التاء مع الجيم)

تجر

(تجر) - فيه «إن التُّجَّار يبعثون يوم القيامه فجّارا إلا من اتقى الله وبرّ وصدق» سماهم فجّارا لما فى البيع والشراء من الأيمان الكاذبه والغبن والتّدليس والرّبا الذى لا يتحاشاه أكثرهم ، ولا يفطنون له ، ولهذا قال فى تمامه : إلا من اتقى الله وبرّ وصدق. وقيل أصل التَّاجِر عندهم الخمّار اسم يخصّونه به من بين التّجار. وجمع التَّاجِرُ تُجَّارٌ بالضم والتشديد ، وتِجَار بالكسر والتخفيف ، وبالضم والتخفيف.

(س) ومنه حديث أبى ذرّ «كنا نتحدّث أنّ التَّاجِر فاجر».

وفيه «من يَتَّجِرُ على هذا فيصلّى معه» هكذا يرويه بعضهم ؛ وهو يفتعل من التِّجَارَه لأنه يشترى بعمله الثواب ، ولا يكون من الأجر على هذه الروايه لأن الهمزه لا تدغم فى التاء ؛ وإنما يقال فيه يأتجر وقد تقدّم ذكره.

تجف

(تجف) - فيه «أعدّ للفقر تِجْفَافاً» التّجفاف ما يجلّل به الفرس من سلاح وآله تقيه الجراح. وفرس مُجَفَّفٌ عليه تِجْفَاف. والجمع التَّجَافِيف ، والتاء فيه زائده. وإنما ذكرناه هاهنا حملا على لفظه.

تجه

(تجه) - فى حديث صلاه الخوف «وطائفه تُجَاه العدوّ» أى مقابلهم وحذاءهم ، والتاء فيه بدل من واو وِجَاه ، أى مما يلى وجوههم.

(باب التاء مع الحاء)

تحت

(تحت) - فيه «لا تقوم الساعه حتى يهلك الوعول وتظهر التُّحُوت» التُّحُوت : الذين كانوا تحت أقدام الناس لا يعلم بهم لحقارتهم. وجعل تَحْتَ الذى هو ظرف نقيض فوق اسما فأدخل عليه لام التّعريف وجمعه. وقيل أراد بظهور التحوت ظهور الكنوز التى تحت الأرض.

ومنه حديث أبى هريره - وذكر أشراط الساعه - فقال : «وإنّ منها أن تعلو التُّحُوت الوعول» أى يغلب الضّعفاء من الناس أقوياءهم ، شبّه الأشراف بالوعول لارتفاع مساكنها.

تحف

(تحف) - فيه «تُحْفَه الصائم الدّهن والمجمر» يعنى أنه يذهب عنه مشقه الصوم وشدّته. والتُّحْفَه : طرفه الفاكهه ، وقد تفتح الحاء ، والجمع التُّحَف ثم تستعمل فى غير الفاكهه من الألطاف والنّعص (١) قال الأزهرى : أصل تُحْفَه وحفه ، فأبدلت الواو تاء ، فيكون على هذا من حرف الواو.

ومنه حديث أبى عمره فى صفه التّمر «تُحْفَه الكبير وصمته الصغير».

١- يقال : ما أنعصه بشيء : أى ما أعطاه. (تاج العروس - نعص).

(س) ومنه الحديث «تُحْفَه المؤمن الموت» أى ما يصيب المؤمن فى الدنيا من الأذى وما له عند الله من الخير الذى لا يصل إليه إلا بالموت ، ومنه قول الشاعر :

قد قلت إذ مدحوا الحياه فأسرفوا

فى الموت ألف فضيله لا تعرف

منها أمان عذابه بلقائه

وفراق كلّ معاشر لا ينصف

ويشبهه الحديث الآخر «الموت راحه المؤمن».

تحا

(تحا) (ه) فيه «التَّحِيَّاتُ لله» التَّحِيَّاتُ جمع تَحِيَّه ، قيل أراد بها السلام ، يقال حَيَّاكَ الله : أى سلم عليك. وقيل : التَّحِيَّه المُلك. وقيل البقاء. وإنّما جُمِعَ التحيه لأن ملوك الأرض يُحَيَّوْنَ بتحيَّات مختلفه ، فيقال لبعضهم أبيت اللّعن ، ولبعضهم أنعم صباحا ، ولبعضهم أسلم كثيرا ، ولبعضهم عش ألف سنه ، فقيل للمسلمين قولوا التَّحِيَّاتُ لله ، أى الألفاظ التى تدل على السلام والملك والبقاء هى لله تعالى. والتَّحِيَّهُ تفعله من الحياه ، وإنما أدغمت لاجتماع الأمثال ، والهاء لازمه لها ، والتاء زائده ، وإنما ذكرناها هاهنا حملا على ظاهر لفظها.

(باب التاء مع الخاء)

تخذ

(تخذ) - فى حديث موسى والخضر عليهما السلام «قالَ لَوْ شِئْتَ) لَتَخِذْتَ (عَلَيْهِ أَجْراً» يقال : تَخِذَ يَتْخَذُ ، بوزن سمع يسمع ، مثل أخذ يأخذ. وقرئ لتخذت و (لَاتَّخَذْتَ). وهو افتعل من تخذ فأدغم إحدى التاءين فى الأخرى ، وليس من أخذ فى شىء ، فإن الافتعال من أخذ ائتخذ ؛ لأنّ فاءها همزه والهمزه لا تدغم فى التاء. وقال الجوهرى : الاتِّخَاذُ ، افتعال من الأخذ ، إلا أنه أدغم بعد تليين [الهمزه (١)] وإبدال التاء ، ثم لما كثر استعماله بلفظ الافتعال توهموا أن التاء أصليه فبنوا منه فعل يفعل ، قالوا تخذ يتخذ ، وأهل العربيه على خلاف ما قال الجوهرى.

تخم

(تخم) [ه] فيه «ملعون من غيّر تُخُوم الأرض» أى معالمها وحدودها ، واحدها تُخْم.

۱- الزیاده من ا.

وقيل أراد بها حدود الحرم خاصه. وقيل هو عامّ فى جميع الأرض. وأراد المعالم التى يهتدى بها فى الطرق. وقيل هو أن يدخل الرجل فى ملك غيره فيقتطعه ظلما. ويروى تَخُوم الأرض ؛ بفتح التاء على الإفراد ، وجمعه تُخُم بضم التاء والخاء.

(باب التاء مع الراء)

ترب

(ترب) (س) فيه «احثوا فى وجوه المدّاحين التُرَاب» قيل أراد به الردّ والخيبه ، كما يقال للطالب المردود والخائب : لم يحصل فى كفه غير التراب ، وقريب منه قوله صلى الله عليه وسلم «وللعاهر الحجر». وقيل أراد به التراب خاصّه ، واستعمله المقداد على ظاهره ، وذلك أنه كان عند عثمان فجعل رجل يثنى عليه ، وجعل المقداد يحثو فى وجهه التراب ، فقال له عثمان : ما تفعل؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «احثوا فى وجوه المدّاحين التراب» وأراد بالمدّاحين الذين اتّخذوا مدح الناس عاده وجعلوه صناعه يستأكلون به الممدوح ، فأما من مدح على الفعل الحسن والأمر المحمود ترغيبا فى أمثاله وتحريضا للناس على الاقتداء به فى أشباهه فليس بمدّاح ، وإن كان قد صار مادحا بما تكلم به من جميل القول.

ومنه الحديث الآخر «إذا جاء من يطلب ثمن الكلب فاملأ كفّه تُرَاباً» يجوز حمله على الوجهين.

(ه) وفيه «عليك بذات الدّين تَرِبَتْ يداك» تَرِبَ الرجل ، إذا افتقر ، أى لصق بالتّراب. وأَتْرَبَ إذا استغنى ، وهذه الكلمه جاريه على ألسنه العرب لا يريدون بها الدعاء على المخاطب ولا وقوع الأمر به ، كما يقولون قاتله الله. وقيل معناها لله درّك. وقيل أراد به المثل ليرى المأمور بذلك الجدّ وأنه إن خالفه فقد أساء. وقال بعضهم هو دعاء على الحقيقه ، فإنه قد قال لعائشه رضى الله عنها : تَرِبَتْ يمينُك ؛ لأنه رأى الحاجه خيرا لها ، والأوّل الوجه ، ويعضده قوله :

(ه) فى حديث خزيمه «أنعم صباحا تَرِبَتْ يداك» فإنّ هذا دعاء له وترغيب فى استعماله ما تقدّمت الوصيّه به ، ألا تراه قال أنعم صباحا ، ثم عقبه بترتب يداك. وكثيرا ترد للعرب

ألفاظ ظاهرها الذمّ ، وإنما يريدون بها المدح كقولهم : لا أب لك ولا أمّ لك ، وهوت أمّه (۱) ، ولا أرض لك ونحو ذلك.

(س) ومنه حديث أنس «لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبّابا ولا فحّاشا ، كان يقول لأحدنا عند المعاتبه : تَرِبَ جبينه» قيل أراد به دعاء له بكثره السّجود.

(س) فأمّا قوله لبعض أصحابه «تَرِبَ نحرُكَ» فقتل الرجل شهيدا ، فإنه محمول على ظاهره.

وفى حديث فاطمه بنت قيس «وأما معاويه فرجل تَرِبٌ لا مال له» أى فقير.

(س) وفى حديث علىّ «لئن وليت بنى أميّه لأنفضنّهم نفض القصّاب التّراب الوذمه» التّراب جمع تَرْب تخفيف تَرِب ، يريد اللحوم التى تعفّرت بسقوطها فى التّراب ، والوذمه المنقطعه الأوذام ، وهى السّيور التى يشدّ بها عرى الدلو. قال الأصمعى : سألنى شعبه (۲) عن هذا الحرف ، فقلت : ليس هو هكذا ، إنما هو نفض القصّاب الوذام التّربه ، وهى التى قد سقطت فى التّراب ، وقيل الكروش كلها تسمى تَرِبَه ؛ لأنها يحصل فيها التّراب من المرتع ، والوذمه التى أخمل باطنها ، والكروش وذمه لأنها مخمله ويقال لخملها الوذم. ومعنى الحديث : لئن وليتهم لأطهّرنّهم من الدّنس ، ولأطيّبنّهم بعد الخبث. وقيل أراد بالقصّاب السّبع ، والتّرابُ أصل ذراع الشاه ، والسّبع إذا أخذ الشاه قبض على ذلك المكان ثم نفضها.

(ه) وفيه «خلق الله التُّرْبَه يوم السبت» يعنى الأرض. والتُّرْب والتُّرَاب والتُّرْبَه واحد ، إلّا أنهم يطلقون التُّربه على التأنيث.

وفيه «أَتْرِبُوا الكتاب فإنه أنجح للحاجه» يقال أَتْرَبْتُ الشىءَ إذا جعلت عليه التراب.

۱- أنشد الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) قال : «فظاهره أهلكه الله. وباطنه لله دره. وهذا المعنى أراده الشاعر فى قوله : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أراد : لله درها ، ما أحسن عينيها. وأرد بالغرّ من أنيابها : سادات أهل بيتها.

۲- الذى فى ا واللسان : سألت شعبه ... فقال :

وفيه ذكر «التَّرِيبَه» وهى أعلى صدر الإنسان تحت الذّقن ، وجمعها التَّرَائب.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كنّا بتُرْبَان» هو موضع كثير المياه ، بينه وبين المدينه نحو خمسه فراسخ.

وفى حديث عمر رضى الله عنه ذكر «تُرَبَه» ، وهو بضم التاء وفتح الراء : واد قرب مكّه على يومين منها.

ترث

(ترث) - فى حديث الدعاء «وإليك مآبى ولك تُرَاثِى» التُّرَاثُ : ما يخلّفه الرجل لورثته ، والتاء فيه بدل من الواو ، وذكرناها هاهنا حملا على ظاهر لفظه.

ترج

(ترج) (ه) فيه «نهى عن لبس القسّىّ المُتَرَّج» هو المصبوغ بالحمره صبغا مشبعا.

ترجم

(ترجم) (ه) فى حديث هرقل «إنه قال لِتَرْجُمَانِهِ» التُّرْجُمَان بالضم والفتح : هو الذى يُتَرْجِمُ الكلام ، أى ينقله من لغه إلى لغه أخرى. والجمع التَّرَاجِم. والتاء والنون زائدتان. وقد تكرر فى الحديث.

ترح

(ترح) (س) فيه «ما من فرحه إلا وتبعها تَرْحَه» التَّرَح ضدّ الفرح ، وهو الهلاك والانقطاع أيضا. والتَّرْحَه المرّه الواحده.

ترر

(ترر) (ه) فى حديث ابن زمل «ربعه من الرجال تَارٌّ» التَّارُّ : الممتلئ البدن. تَرَّ يَتِرُّ تَرَارَةً.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «أنه أتى بسكران فقال تَرْتِرُوه ومزمزوه» أى حرّكوه ليستنكه هل يوجد منه ريح الخمر أم لا. وفى روايه تلتلوه ، ومعنى الكلّ التّحريك.

ترز

(ترز) (ه) فى حديث مجاهد «لا تقوم الساعه حتى يكثر التُّرَاز» هو بالضم والكسر : موت الفجأه. وأصله من تَرَزَ الشىء إذا يبس.

(س) ومنه حديث الأنصارى الذى كان يستقى لليهود «كل دلو بتمره واشترط أن لا يأخذ تمره تَارِزَه» أى حشفه يابسه. وكلّ قويّ صلب يابس تَارِزٌ. وسمّى الميّت تَارِزاً ليبسه.

ترص

(ترص) (ه) فيه «لو وزن رجاء المؤمن وخوفه بميزان تَرِيص ما زاد أحدهما على الآخر» التَّرِيص - بالصاد المهمله - المحكم المقوّم. يقال أَتْرِصْ ميزانك فإنه شائل. وأَتْرَصْتَ الشيء وتَرَّصْتَهُ أى أحكمته ، فهو مُتْرَص وتَرِيص.

ترع

(ترع) (س ه) فيه «إن منبرى على تُرْعَه من تُرَعِ الجنه» التُّرْعَه فى الأصل : الروضه على المكان المرتفع خاصه ، فإذا كانت فى المطمئنّ فهى روضه. قال القتيبى : معناه أن الصلاه والذكر فى هذا الموضع يؤدّيان إلى الجنه ، فكأنه قطعه منها. وكذا قوله :

فى الحديث الآخر «ارتعوا فى رياض الجنه» أى مجالس الذّكر.

وحديث ابن مسعود «من أراد أن يرتع فى رياض الجنه فليقرأ آل حم» وهذا المعنى من الاستعاره فى الحديث كثير ، كقوله «عائد المريض فى مخارف الجنه» و «الجنه تحت بارقه السيوف» و «تحت أقدام الأمّهات» أى إن هذه الأشياء تؤدى إلى الجنه. وقيل التُّرْعَه الدّرجه. وقيل الباب. وفى روايه علىّ تُرْعَه من تُرَعِ الحوض. وهو مفتح الماء إليه ، وأَتْرَعْتَ الحوض إذا ملأته.

(س) وحديث ابن المنتفق «فأخذت بخطام راحله رسول الله صلى الله عليه وسلم فما تَرَعَنِى» التَّرَع : الإسراع إلى الشيء ، أى ما أسرع إلىّ فى النّهى. وقيل تَرَعَهُ عن وجهه : ثناه وصرفه.

ترف

(ترف) - فيه «أوه لفراخ محمّد من خليفه يستخلف عتريف مُتْرَف» المُتْرَف : المتنعّم المتوسّع فى ملاذّ الدنيا وشهواتها.

ومنه الحديث «إنّ إبراهيم عليه السلام فرّ به من جبّار مُتْرَف» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

ترق

(ترق) (س) فى حديث الخوارج «يقرأون القرآن لا يجاوز تَرَاقِيَهُمْ» التَّرَاقِى : جمع تَرْقُوَه ، وهى العظم الذى بين ثغره النّحر والعاتق. وهما تَرْقُوَتَان من الجانبين. ووزنها فعلوه بالفتح. والمعنى أنّ قراءتهم لا يرفعها الله ولا يقبلها ، فكأنها لم تتجاوز حلوقهم. وقيل المعنى أنهم لا يعملون بالقرآن ولا يثابون على قراءته ، فلا يحصل لهم غير القراءه.

وفيه «أن فى عجوه العاليه تِرْيَاقاً» التِّرْيَاق : ما يستعمل لدفع السّم من الأدويه والمعاجين ، وهو معرّب. ويقال بالدال أيضا.

(س) ومنه حديث ابن عمر «ما أبالى ما أتيت إن شربت تِرْيَاقاً» إنما كرهه من أجل ما يقع فيه من لحوم الأفاعى والخمر وهى حرام نجسه والتِّرْيَاق : أنواع ، فإذا لم يكن فيه شىء من ذلك فلا بأس به. وقيل الحديث مطلق ، فالأولى اجتنابه كلّه.

ترک

(ترک) (ه) فى حديث الخليل عليه السلام «أنه جاء إلى مكه يطالع تَرْكَتَهُ» التَّرْكَه - بسكون الراء - فى الأصل بيض النعام ، وجمعها تَرْك ، يريد به ولده إسماعيل وأمّه هاجر لما تركهما بمكه. قيل ولو روى بكسر الراء لكان وجها ، من التَّرِكَه وهو الشىء المَتْرُوك. ويقال لبيض النّعام أيضا تَرِيكَه ، وجمعها تَرَائِك.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «وأنتم تَرِيكَه الإسلام وبقيّه الناس».

(ه) وحديث الحسن «إن لله تعالى تَرَائِك فى خلقه» أراد أمورا أبقاها الله تعالى فى العباد من الأمل والغفله حتى ينبسطوا بها إلى الدنيا. ويقال للرّوضه يغفلها الناس فلا يرعونها : تَرِيكَه.

(س) وفيه «العهد الذى بيننا وبينهم الصلاه فمن تَرَكَهَا فقد كفر» قيل هو لمن تركها جاحدا. وقيل أراد المنافقين ؛ لأنّهم يصلّون رياء ، ولا سبيل عليهم حينئذ ، ولو تركوها فى الظاهر كفروا. وقيل أراد بالتَّرْكِ تركها مع الإقرار بوجوبها ، أو حتّى يخرج وقتها ، ولذلك ذهب أحمد بن حنبل إلى أنه يكفر بذلك حملا للحديث على ظاهره. وقال الشافعى : يقتل بتركها ويصلّى عليه ويدفن مع المسلمين.

ترمد

(ترمد) - فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم كتب لحصين بن نضله الأسدى كتابا أن له تَرْمُد وكُتَيْفَه» هو بفتح التاء وضم الميم موضع فى ديار بنى أسد ، وبعضهم يقوله : ثرمدا بفتح الثاء المثلثه والميم وبعد الدال المهمله ألف ، فأمّا تِرْمِذ بكسر التاء والميم فالبلد المعروف بخراسان.

تره

(تره) - فيه ذكر «التُّرَّهَات» ، وهى كنايه عن الأباطيل ، واحدها تُرَّهَه بضم التّياء وفتح الراء المشدّده ، وهى فى الأصل الطّرق الصّغار المتشعّبه عن الطريق الأعظم.

وفيه «من جلس مجلسا لم يذكر الله فيه كان عليه تِرَةً» التِّرَه : النّقص. وقيل التّبعه. والتّياء فيه عوض من الواو المحذوفه ، مثل وعدته عده. ويجوز رفعها ونصبها على اسم كان وخبرها. وذكرناه هاهنا حملا على ظاهره.

ترا

(ترا) (س) فى حديث أمّ عطيه «كنا لا نعدّ الكدره والصّفره والتَّرِيَّه شيئا» التَّرِيَّه بالتشديد : ما تراه المرأه بعد الحيض والاغتسال منه من كدره أو صفره. وقيل هى البياض الذى تراه عند الطّهر. وقيل هى الخرقه التى تعرف بها المرأه حيضها من طهرها. والتاء فيها زائده ؛ لأنه من الرؤيه والأصل فيها الهمز ، ولكنهم تركوه وشدّدوا الياء فصارت اللفظه كأنها فعيله ، وبعضهم يشدّد الراء والياء. ومعنى الحديث أنّ الحائض إذا طهرت واغتسلت ثم عادت رأت صفره أو كدره لم تعتدّ بها ولم يؤثر فى طهرها.

(باب التاء مع السين)

تسخن

(تسخن) (ه) فيه «أمرهم أن يمسحوا على التَّسَاخِين» هى الخفاف ، ولا واحد لها من لفظها. وقيل واحدها تَسْخَان وتِسْخِين وتَسْخَن ، والتاء فيها زائده. وذكرناها هاهنا حملا على ظاهر لفظها .. قال حمزه الأصفهانى : أمّا التَّسْخَان فتعريب تشكن ، وهو اسم غطاء من أغطيه الرأس كان العلماء والموابذه يأخذونه على رؤوسهم خاصه. وجاء فى الحديث ذكر العمائم والتَّسَاخِين ، فقال من تعاطى تفسيره : هو الخفّ ، حيث لم يعرف فارسيه.

تسع

(تسع) (ه) فيه «لئن بقيت إلى قابل لأصومنّ تَاسُوعَاء» هو اليوم التَّاسِع من المحرّم ، وإنما قال ذلك كراهه لموافقه اليهود ، فإنهم كانوا يصومون عاشوراء وهو العاشر ، فأراد أن يخالفهم ويصوم التاسع. قال الأزهرى : أراد بتاسوعاء عاشوراء ؛ كأنه تأوّل فيه عشر ورد الإبل ، تقول العرب : وردت الإبل عشرا إذا وردت اليوم التاسع. وظاهر الحديث يدلّ على خلافه ؛ لأنه قد كان يصوم

عاشوراء وهو اليوم العاشر. ثم قال «لئن بقيت إلى قابل لأصومنّ تاسوعاء» فكيف يعد بصوم يوم قد كان يصومه!

(باب التاء مع العين)

تعتع

(تعتع) (س) فيه «حتى يأخذ للضعيف حقه غير مُتَعْتَعٍ» بفتح التاء ، أى من غير أن يصيبه أذى يقلقله ويزعجه. يقال تَعْتَعَهُ فَتَتَعْتَعَ. و «غير» منصوب لأنه حال للضعيف.

ومنه الحديث الآخر «الذى يقرأ القرآن ويَتَتَعْتَعُ فيه» أى يتردّد فى قراءته ويتبلد فيها لسانه.

تعر

(تعر) - فيه «من تَعَارّ من الليل» أى هبّ من نومه واستيقظ ، والتاء زائده وليس بابه.

وفى حديث طهفه «ما طما البحر وقام تِعَار» تِعَار بكسر التاء : جبل معروف ، ويصرف ولا يصرف.

تعس

(تعس) (ه) فى حديث الإفك «تَعِسَ مسطح» يقال تَعِسَ يَتْعَسُ ، إذا عثر وانكبّ لوجهه ، وقد تفتح (١) العين ، وهو دعاء عليه بالهلاك.

(ه) ومنه الحديث «تَعِسَ عبد الدّينار وعبد الدّرهم» وقد تكرر فى الحديث.

تعهن

(تعهن) (س) فيه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بِتُعُهِّن» وهو قائل السّقيا. قال أبو موسى : هو بضم التاء والعين وتشديد الهاء موضع فيما بين مكه والمدينه. ومنهم من يكسر التّاء. وأصحاب الحديث يقولونه بكسر التاء وسكون العين.

تعض

(تعض) - فيه «وأهدت لنا نوطا من التّعضوض» هو بفتح التاء : تمر أسود شديد الحلاوه ، ومعدنه هجر. والتاء فيه زائده. وليس بابه.

۱- فی الهروی : وقال الفراء : تعست - بفتح العین - إذا خاطبت ، فإذا صرت إلی فعل قلت : تعس ، بکسر العین.

ومنه حديث وفد عبد القيس «أتسمّون هذا التَّعْضُوضَ».

وحديث عبد الملك بن عمير رضى الله عنه «والله لَتَعْضُوضٌ كأنه أخفاف الرّباع أطيب من هذا».

(باب التاء مع الغين)

تغب

(تغب) (ه) فى حديث الزهرى «لا يقبل الله شهاده ذى تَغْبَه» هو الفاسد فى دينه وعمله وسوء أفعاله. يقال تَغِبَ يَتْغَبُ تَغَباً إذا ملك فى دين أو دنيا. قال الزمخشرى : ويروى تَغِبَّه مشددا ، ولا يخلو أن يكون تفعله من غبّب ، مبالغه فى غبّ الشىء إذا فسد ، أو من غبّب الذئب الغنم إذا عاث فيها.

تغر

(تغر) - فى حديث عمر رضى الله عنه «فلا يبايع هو ولا الذى بايعه تَغِرَّة أن يقتلا» أى خوفا أن يقتلا ، وسيجىء مبينا فى حرف الغين ، لأنّ التاء زائده.

(باب التاء مع الفاء)

تفث

(تفث) (ه) فى حديث الحج ذكر «التَّفَثُ» وهو ما يفعله المحرم بالحج إذا حلّ ، كقصّ الشارب والأظفار ، ونتف الإبط ، وحلق العانه. وقيل هو إذهاب الشّعث والدّرن والوسخ مطلقا. والرجل تَفِثٌ. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فَتَفِثَتِ الدّماء مكانه» أى لطخته ، وهو مأخوذ منه.

تفل

(تفل) - فى حديث الحج «قيل يا رسول الله من الحاجّ؟ قال : الشّعث التَّفِل» التَّفِل : الذى قد ترك استعمال الطيب. من التَّفَل وهى الريح الكريهه.

(ه) ومنه الحديث «وليخرجن إذا خرجن تَفِلَات» أى تاركات للطّيب. يقال رجل تَفِلٌ وامرأه تَفِلَةٌ ومِتْفَال.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «قم عن الشمس فإنّها تَتْفِلُ الريح».

وفيه «فَتَفَلَ فيه» التَّفْل : نفخ معه أدنى بزاق ، وهو أكثر من النّفث. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

تفه

(تفه) – فى الحديث «قيل يا رسول الله وما الرّويبضه؟ فقال : الرجل التَّافِه ينطق فى أمر العامّه» التَّافِه : الخسيس الحقير.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه يصف القرآن «لا يَتْفَهُ ولا يتشانّ» هو من الشىء التَّافِه الحقير. يقال تَفِهَ يَتْفَهُ فهو تَافِهٌ.

ومنه الحديث «كانت اليد لا تقطع فى الشىء التَّافِهِ» وقد تكرر فى الحديث.

تفأ

(تفأ) (س) فيه «دخل عمر فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم دخل أبو بكر على تَفِئَه ذلك» أى على أثره ، وفيه لغه أخرى على تئفه ذلك ، بتقديم الياء على الفاء ، وقد تشدّد. والتاء فيه زائده على أنها تفعله. وقال الزمخشرى : لو كانت تفعله لكانت على وزن تهنئه ، فهى إذا لو لا القلب فعيله ، لأجل الإعلال ولامها همزه.

(باب التاء مع القاف)

تقد

(تقد) (ه) فى حديث عطاء ، وذكر الحبوب التى تجب فيها الصدقه ، وعدّ فيها «التِّقْدَه» ، هى بكسر التاء : الكزبره. وقيل الكرويا. وقد تفتح التاء وتكسر القاف. وقال ابن دريد : هى التّقرده ، وأهل اليمن يسمّون الأبزار : التّقرده.

تقف

(تقف) – فى حديث الزبير رضى الله عنه وغزوه حنين «ووقف حتى اتَّقَفَ الناس كلهم» اتَّقَفَ مطاوع وَقَفَ ، تقول وَقَفْتُ فَاتَّقَفَ ، مثل وعدته فاتّعد ، والأصل فيه اوتقف فقلبت الواو ياء لكونها وكسر ما قبلها ، ثم قلبت الياء تاء وأدغمت فى تاء الافتعال. وليس هذا بابها.

تقا

(تقا) (س) فيه «كنا إذا احمرّ البأس اتَّقَيْنَا برسول الله صلى الله عليه وسلم» أى جعلناه قدّامنا واستقبلنا العدوّ به وقمنا خلفه.

(س) ومنه الحديث الآخر «إنما الإمام جنّه يُتَّقَى به ويقاتل من ورائه» أى أنه يدفع به العدوّ ويتّقى بقوّته. والتاء فيها مبدله من الواو ؛ لأن أصلها من الوقايه ، وتقديرها اوتقى ، فقلبت

ص: ۱۹۲

وأدغمت ، فلما كثر استعماله توهّموا أن التاء من نفس الحرف فقالوا اتَّقَى يَتَّقِى ، بفتح التاء فيهما ، وربما قالوا تَقَى يَتْقِى ، مثل رمى يرمى.

ومنه الحديث «قلت وهل للسيف من تَقِيَّه؟ قال نعم ، تقيّه على أقذاء ، وهدنه على دخن» التَّقِيَّه والتُّقَاهُ بمعنى ، يريد أنهم يتّقون بعضهم بعضا ويظهرون الصلح والاتفاق ، وباطنهم بخلاف ذلك.

(باب التاء مع الكاف)

تكأ

(تكأ) (س) فيه «لا آكل مُتَكِّئاً» المُتَّكِئُ فى العربيه كل من استوى قاعدا على وطاء متمكنا ، والعامه لا تعرف المتكىء إلّا من مال فى قعوده معتمدا على أحد شقّيه ، والتاء فيه بدل من الواو ، وأصله من الوكاء وهو ما يشد به الكيس وغيره ، كأنه أوكأ مقعدته وشدّها بالقعود على الوطاء الذى تحته. ومعنى الحديث : إنى إذا أكلت لم أقعد متمكّنا فعل من يريد الاستكثار منه ، ولكن آكل بلغه ، فيكون قعودى له مستوفزا. ومن حمل الاتّكاء على الميل إلى أحد الشّقّين تأوّله على مذهب الطّب ، فإنه لا ينحدر فى مجارى الطعام سهلا ، ولا يسيغه هنيئا ، وربّما تأذّى به.

(س) ومنه الحديث الآخر «هذا الأبيض المُتَّكِئُ المرتفق» يريد الجالس المتمكن فى جلوسه.

(س) ومنه الحديث «التُّكَأَةُ من النّعمه» التُّكَأَةُ - بوزن الهمزه - ما يتكأ عليه. ورجل تُكَأَةٌ كثير الاتّكاء. والتاء بدل من الواو ، وبابها حرف الواو.

(باب التاء مع اللام)

تلب

(تلب) (س) فيه «فأخذت بِتَلْبِيبِهِ وجررته» يقال لَبَبَهُ وأخذ بِتَلْبِيبِهِ وتَلَابِيبِهِ إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحره ثم جررته. وكذلك إذا جعلت فى عنقه حبلا أو ثوبا ثم أمسكته به. والمُتَلَبِّبُ : موضع القلاده. واللَّبَّه : موضع الذبح ، والتاء فى التّلبيب زائده وليس بابه.

تلتل

(تلتل) - فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أتى بشارب فقال تَلْتِلُوه» هو أن يحرّك ويستنكه ليعلم هل شرب أم لا. وهو فى الأصل السّوق بعنف.

تلد

(تلد) [ه] فى حديث ابن مسعود «آل حم من تِلَادِى» أى من أوّل ما أخذته وتعلّمته بمكه. والتَّالِد : المال القديم الذى ولد عندك ، وهو نقيض الطّارف.

ومنه حديث العباس «فهى لهم تَالِدَه بالده» يعنى الخلافه. والبالد إتباع للتّاكد.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «أنها أعتقت عن أخيها عبد الرحمن تِلَاداً من تِلَادِهَا» فإنه مات فى منامه. وفى نسخه تِلَاداً من أَتْلَادِهِ.

(ه) وفى حديث شريح «أن رجلا اشترى جاريه وشرط أنّها مولّده فوجدها تَلِيدَه فردّها» قال القتيبى : التَّلِيدَه التى ولدت ببلاد العجم وحملت فنشأت ببلاد العرب ، والمولّده التى ولدت ببلاد الإسلام. والحكم فيه إن كان هذا الاختلاف يؤثر فى الغرض أو فى القيمه وجب له الردّ وإلّا فلا.

تلع

(تلع) - فيه «أنه كان يبدو إلى هذه التِّلَاع» التِّلَاع : مسايل الماء من علو إلى سفل ، واحدها تَلْعَه. وقيل هو من الأضداد ؛ يقع على ما انحدر من الأرض وأشرف منها.

(س) ومنه الحديث «فيجىء مطر لا يمنع منه ذنب تَلْعَه» يريد كثرته وأنه لا يخلو منه موضع.

والحديث الآخر «ليضربنّهم المؤمنون حتى لا يمنعوا ذنب تَلْعَه».

[ه] وفى حديث الحجاج فى صفه المطر «وأدحضت التِّلَاع» أى جعلتها زلقا تزلق فيها الأرجل.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «لقد أَتْلَعُوا أعناقهم إلى أمر لم يكونوا أهله فوقصوا دونه» أى رفعوها.

تلعب

(تلعب) - فی حدیث علیّ رضی الله عنه «زعم ابن النابغه (۱) أنی تِلْعَابَه تمراحه ، أعافس وأمارس» التِّلْعَابَهُ والتِّلِعَّابَهُ بتشدید العین ، والتِّلْعِیبَه : الکثیر اللعب والمرح. والتاء زائده.

۱- یعنی عمرو بن العاص.

(س) ومنه الحديث الآخر «كان علىّ رضى الله عنه تِلْعَابَه ، فإذا فزع فزع إلى ضرس حديد».

تلك

(تلك) - فى حديث أبى موسى وذكر الفاتحه «فَتِلْكَ بِتِلْكَ» هذا مردود إلى قوله فى الحديث «فإذا قرأ (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) فقولوا آمين يحبّكم الله» يريد أن آمين يستجاب بها الدعاء الذى تضمّنته السّوره أو الآيه ، كأنه قال : فَتِلْكَ الدّعوه مضمّنه بِتِلْكَ الكلمه ، أو معلّقه بها. وقيل : معناه أن يكون الكلام معطوفا على ما يليه من الكلام وهو قوله : وإذا كبّر وركع فكبّروا واركعوا ، يريد أن صلاتكم متعلّقه بصلاه إمامكم فاتّبعوه ، وائتمّوا به ، فتلك إنما تصحّ وتثبت بتلك ، وكذلك باقى الحديث.

تلل

(تلل) (ه) فيه «أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فَتُلَّت فى يدى» أى ألقيت. وقيل : التَلّ الصّب ، فاستعاره للإلقاء. يقال تَلَ يَتُلُ إذا صبّ ، وتَلَ يَتِلُ إذا سقط. وأراد ما فتحه الله تعالى لأمّته بعد وفاته من خزائن ملوك الأرض. ومنه الحديث الآخر «أنه أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره المشايخ ، فقال : أتأذن لى أن أعطى هؤلاء؟ فقال : والله لا أوثر بنصيبى منك أحدا ، فَتَلَّهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده» أى ألقاه.

(ه) وفى حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «وتركوك لِمَتَلِّكَ» أى لمصرعك ، من قوله تعالى (وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ) أى صرعه وألقاه.

[ه] والحديث الآخر «فجاء بناقه كوماء فَتَلَّهَا» أى أناخها وأبركها.

تلا

(تلا) (ه) فى حديث عذاب القبر «فيقال له لا دريت ولا تَلَيْتَ» هكذا يرويه المحدّثون. والصواب «ولا ائْتَلَيْتَ» وقد تقدّم فى حرف الهمزه. وقيل معناه لا قرأت : أى لا تَلَوْتَ ، فقلبوا الواو ياء ليزدوج الكلام مع دريت. قال الأزهرى : ويروى أتليت ، يدعو عليه أن لا تتلى إبله : أى لا يكون لها أولاد تتلوها.

(س) وفى حديث أبى حدرد «ما أصبحت أَتْلِيهَا ولا أقدر عليها» يقال أَتْلَيْتُ حقّى

عنده : أى أبقيت منه بقيّه ، وأَتْلَيْتُهُ : أحلته. وتَلِيتْ له تَلِيَّهٌ من حقّه وتُلَاوَه : أى بقيت له بقيّه.

تلان

(تلان) - فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «وسأله رجل عن عثمان وفراره يوم أحد ، وغيبته يوم بدر ، وبيعه الرّضوان ، فذكر عذره ، ثم قال : اذهب بهذا تَلَانَ معك» يريد الآن ، وهى لغه معروفه ؛ يزيدون التاء فى الآن ويحذفون الهمزه الأولى ، وكذلك يزيدونها على حين فيقولون : تَلَانَ وتَحِينَ. قال أبو وجزه :

العاطفون تحين ما من عاطف

والمطعمون زمان ما من مطعم

وقال الآخر (١) :

وصلينا كما زعمت تَلَانَا

وموضع هذه الكلمه حرف الهمزه.

(باب التاء مع الميم)

تمر

(تمر) (س) فى حديث سعد «أسد فى تَامُورَتِهِ» التَّامُورَه هاهنا : عرين الأسد ، وهو بيته الذى يكون فيه ، وهى فى الأصل الصّومعه ، فاستعارها للأسد. والتَّامُورَه والتَّامُور : علقه القلب ودمه ، فيجوز أن يكون أراد أنه أسد فى شدّه قلبه وشجاعته.

(ه) وفى حديث النّخعى «كان لا يرى بالتَّتْمِير بأسا» التَّتْمِير : تقطيع اللحم صغارا كالتَّمْر وتجفيفه وتنشيفه ، أراد أنه لا بأس أن يتزوّده المحرم. وقيل أراد ما قدّد من لحوم الوحش قبل الإحرام.

تمرح

(تمرح) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «زعم ابن النّابغه أنى تلعابه تِمْرَاحَهٌ» هو من

١- هو جميل بن معمر ، وصدر البيت : *نولّى قبل نأى دارى جمانا* وبعده : إنّ خير المواصلين صفاء من يوافى خليله حيث كانا

(اللسان – تلن)

المَرَح ، والمَرَحُ : النشاط والخفّه ، والتاء زائده ، وهو من أبنيه المبالغه. وذكرناها هاهنا حملا على ظاهرها.

تمم

(تمم) (س) فيه «أعوذ بكلمات الله التَّامَّات» إنما وصف كلامه بالتَّمَام لأنه لا يجوز أن يكون فى شىء من كلامه نقص أو عيب كما يكون فى كلام الناس. وقيل : معنى التَّمَام ها هنا أنها تنفع المتعوّذ بها وتحفظه من الآفات وتكفيه.

(س) ومنه حديث دعاء الأذان «اللهم ربّ هذه الدعوه التَّامَّه» وصفها بالتمام لأنها ذكر الله تعالى ، ويدعى بها إلى عبادته ، وذلك هو الذى يستحق صفه الكمال والتمام.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليله التَّمَام» هى ليله أربع عشره من الشهر ؛ لأن القمر يَتِمُّ فيها نوره. وتفتح تاؤه وتكسر. وقيل ليل التِّمَام - بالكسر - أطول ليله فى السّنه (١).

(ه) وفى حديث سليمان بن يسار «الجذع التَّامّ التِّمّ يجزئ» يقال تِمّ وتَمّ بمعنى التّمام. ويروى الجذع التَّامّ التَّمَم ، فالتَّامّ الذى استوفى الوقت الذى يسمّى فيه جذعا وبلغ أن يسمى ثنيّا ، والتَّمَم التّامّ الخلق ، ومثله خلق عمم.

(س) وفى حديث معاويه «أن تَمَمْتَ على ما تريد» هكذا روى مخفّفا ، وهو بمعنى المشدّد ، يقال تَمّ على الأمر ، وتَمَمَ عليه بإظهار الإدغام : أى استمرّ عليه.

(س) وفيه «فَتَتَامَّتْ إليه قريش» أى جاءته متوافره متتابعه.

وفى حديث أسماء رضى الله عنها «خرجت وأنا مُتِمٌّ» يقال امرأه مُتِمٌّ للحامل إذا شارفت الوضع ، والتِّمَام فيها وفى البدر بالكسر ، وقد تفتح فى البدر.

(ه) وفى حديث عبد الله رضى الله عنه «التَّمَائِم والرّقى من الشرك» التَّمَائِم جمع تَمِيمَه ، وهى خرزات كانت العرب تعلّقها على أولادهم يتّقون بها العين فى زعمهم ، فأبطلها الإسلام.

ومنه حديث ابن عمر «وما أبالى ما أتيت إن تعلّقت تَمِيمَه».

١- عباره اللسان : وليل التمام - بالكسر لا غير - أطول ما يكون من ليالى الشتاء.

والحديث الآخر «من علّق تَمِيمَه فلا أَتَمَ الله له» كأنهم كانوا يعتقدون أنها تمام الدّواء والشفاء ، وإنما جعلها شركا لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبه عليهم ، فطلبوا دفع الأذى من غير الله الذى هو دافعه.

تمن

(تمن) - فى حديث سالم بن سبلان «قال : سألت عائشه رضى الله عنها وهى بمكان مِنْ تَمَنٍ بسفح هرشى» هى بفتح التاء والميم وكسر النون المشدده : اسم ثنيّه هرشى بين مكه والمدينه.

(باب التاء مع النون)

تنأ

(تنأ) - فى حديث عمر رضى الله عنه «ابن السبيل أحقّ بالماء من التَّانِئ» أراد أن ابن السبيل إذا مرّ بركيه عليها قوم مقيمون فهو أحقّ بالماء منهم ، لأنه مجتاز وهم مقيمون. يقال تَنَأَ فهو تَانِئ : إذا أقام فى البلد وغيره.

(س) ومنه حديث ابن سيرين «ليس للتَّانِئَه شىء» يريد أن المقيمين فى البلاد الذين لا ينفرون مع الغزاه ليس لهم فى الفىء نصيب. ويريد بالتَّانِئَه الجماعه منهم ، وإن كان اللفظ مفردا وإنما التأنيث أجاز إطلاقه على الجماعه.

(س) ومنه الحديث «من تَنَأَ فى أرض العجم فعمل نيروزهم ومهرجانهم حشر معهم».

تنبل

(تنبل) (س) فى قصيد كعب بن زهير :

يمشون مشى الجمال الزّهر يعصمهم

ضرب إذا غرّد السّود التَّنَابِيل

التَّنَابِيل : القصار ، واحدهم تِنْبَل وتِنْبَال.

تنخ

(تنخ) (ه) فى حديث عبد الله بن سلام «أنه آمن ومن معه من يهود فَتَنَخُوا على الإسلام» أى ثبتوا عليه وأقاموا. يقال : تَنَخَ بالمكان تُنُوخاً : أى أقام فيه. ويروى بتقديم النون على التاء : أى رسخوا.

تنر

(تنر) (س) فيه «قال لرجل عليه ثوب معصفر : لو أنّ ثوبك فى تَنُّور أهلك أو تحت قدرهم كان خيرا» فذهب فأحرقه. وإنما أراد أنك لو صرفت ثمنه إلى دقيق تختبزه ، أو حطب تطبخ به كان خيرا لك. كأنه كره الثوب المعصفر. والتَّنُّور الذى يخبز فيه. يقال إنه فى جميع اللغات كذلك.

تنف

(تنف) (س) فيه «أنه سافر رجل بأرض تَنُوفَه» التَّنُوفَه : الأرض القفر. وقيل البعيده الماء ، وجمعها تَنَائِف. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

تنم

(تنم) (ه) فى حديث الكسوف «فآضت كأنها تَنُّومَه» هى نوع من نبات الأرض فيها وفى ثمرها سواد قليل.

تنن

(تنن) (س [ه]) فى حديث عمّار رضى الله عنه «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تِنِّى وتِرْبِى» تِنُ الرجلِ مثله فى السّنّ. يقال : هم أَتْنَان ، وأتراب ، وأسنان.

تنا

(تنا) [ه] فى حديث قتاده «كان حميد بن هلال من العلماء ، فأضرّت به التِّنَاوَه» أراد التّنايه ، وهى الفلاحه والزّراعه فقلب الياء واوا ، يريد أنه ترك المذاكره ومجالسه العلماء ، وكان نزل قريه على طريق الأهواز. ويروى «النّباوه» بالنّون والباء : أى الشّرف.

(باب التاء مع الواو)

توج

(توج) (س) فيه «العمائم تِيجَان العرب» التِّيجَان جمع تَاج : وهو ما يصاغ للملوك من الذهب والجوهر. وقد تَوَّجْتَهُ إذا ألبسته التَّاج ، أراد أن العمائم للعرب بمنزله التيجان للملوك ؛ لأنهم أكثر ما يكونون فى البوادى مكشوفى الرؤوس أو بالقلانس ، والعمائم فيهم قليله.

تور

(تور) (س) فی حدیث أم سلیم رضی الله عنها «أنها صنعت حیسا فی تَوْرٍ» هو إناء من صفر أو حجاره کالإجّانه ، وقد یتوضأ منه.

ومنه حدیث سلمان رضی الله عنه «لما احتضر دعا بمسک ، ثم قال لامرأته : أوحفیه فی تَوْر» أی اضربیه بالماء. وقد تکرر فی الحدیث.

توس

(توس) (س) فى حديث جابر رضى الله عنه «كان من تُوس الحياء» التُّوس : الطبيعه والخلقه. يقال : فلان من تُوس صدق : أى من أصل صدق.

توق

(توق) – فى حديث علىّ رضى الله عنه «ما لك تَتَوَّق فى قريش وتدعنا» تَتَوَّق تفعّل ، من التَّوْق وهو الشّوق إلى الشىء والنّزوع إليه ، والأصل تتتوّق بثلاث تاآت ، فحذف تاء الأصل تخفيفا ؛ أراد : لم تتزوّج فى قريش غيرنا وتدعنا ، يعنى بنى هاشم. ويروى تنوّق بالنون ، وهو من التّنوّق فى الشىء إذا عمل على استحسان وإعجاب به. يقال تنوّق وتأنّق.

(س) ومنه الحديث الآخر «إن امرأه قالت له : ما لك تَتَوَّق فى قريش وتدع سائرهم».

(س) وفى حديث عبيد الله بن عمر رضى الله عنهما «كانت ناقه النبى صلى الله عليه وسلم مُتَوَّقَه» كذا رواه بالتاء ، فقيل له : ما المُتَوَّقَه؟ قال : مثل قولك فرس تئق : أى جواد. قال الحربى : وتفسيره أعجب من تصحيفه ، وإنما هى منوّقه – بالنون – وهى التى قد ريضت وأدّبت.

تول

(تول) (ه) فى حديث عبد الله «التِّوَلَه من الشّرك» التِّوَلَه – بكسر التاء وفتح الواو – ما يحبّب المرأه إلى زوجها من السّحر وغيره ، جعله من الشّرك لاعتقادهم أن ذلك يؤثر ويفعل خلاف ما قدّره الله تعالى.

(ه) وفى حديث بدر «قال أبو جهل : إن الله تعالى قد أراد بقريش التُّوَلَه» هى بضم التاء وفتح الواو : الداهيه ، وقد تهمز.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أفتنا فى دابّه ترعى الشجر وتشرب الماء فى كرش لم تثّغر؟ قال : تلك عندنا الفطيم ، والتَّوْلَه ، والجذعه» قال الخطابى : هكذا روى ، وإنّما هو التّلوه ، يقال للجدى إذا فظم وتبع أمّه تلو والأنثى تلوه ، والأمّهات حينئذ المتالى ، فتكون الكلمه من باب تلا ، لا تول.

توم

(توم) (س) فيه «أتعجز إحداكنّ أن تتّخذ تُومَتَيْنِ من فضه» التُّومَه مثل الدّرّه تصاغ من الفضّه ، وجمعها تُوم وتُوَم.

(س) ومنه حديث الكوثر «ورضراضه التُّوم» أى الدّرّ. وقد تكرر فى الحديث.

تو

(تو) (ه) فيه «الاستجمار تَوٌّ ، والسّعى تَوٌّ ، والطواف تَوٌّ» التَّوُّ الفرد ؛ يريد أنه يرمى

الجمار فى الحج فردا ، وهى سبع حصيات ، ويطوف سبعا ، ويسعى سبعا. وقيل أراد بفرديّه الطواف والسعى : أن الواجب منهما مرّه واحده لا تثنّى ولا تكرّر ، سواء كان المحرم مفردا أو قارنا.

وقيل أراد بالاستجمار : الاستنجاء ، والسّنّه أن يستنجى بثلاث. والأوّل أولى لاقترانه بالطّواف والسعى.

(ه) وفى حديث الشّعبىّ «فما مضت إلّا تَوَّهٌ حتى قام الأحنف من مجلسه» أى ساعه واحده.

توا

(توا) (س) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه ، وقد ذكر من يدعى من أبواب الجنه فقال : «ذاك الذى لا تَوَى عليه» أى لا ضياع ولا خساره ، وهو من التَّوَى : الهلاك.

(باب التاء مع الهاء)

تهم

(تهم) (س) فيه «جاء رجل به وضح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له : انظر بطن واد لا مُنْجِدٍ ولا مُتْهِمٍ فتمعّك فيه ، ففعل ، فلم يزد الوَضَح حتى مات» المُتْهِم : الموضع الذى ينصبّ ماؤه إلى تِهَامَه. قال الأزهرى : لم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّ الوادى ليس من نجد ولا تِهَامَه ، ولكنّه أراد حدّا منهما ، فليس ذلك الموضع من نجد كلّه ، ولا من تهامه كلّه ، ولكنّه منهما ، فهو مُنْجِدٌ مُتْهِمٌ. ونجد ما بين العذيب إلى ذات عرق ، وإلى اليمامه ، وإلى جبلى طيّئ ، وإلى وجره ، وإلى اليمن. وذات عرق أوّل تهامه إلى البحر وجدّه. وقيل تِهَامَه ما بين ذات عرق إلى مرحلتين من وراء مكه ، وما وراء ذلك من المغرب فهو غور. والمدينه لا تهاميّه ولا نجديّه ، فإنها فوق الغور ودون نجد.

(س) وفيه «أنه حبس فى تُهْمَةٍ» التُّهْمَةُ فُعله من الوهم ، والتاء بدل من الواو ، وقد تفتح الهاء. واتَّهَمْتُهُ : أى ظننت فيه ما نسب إليه.

تهن

(تهن) (س) فى حديث بلال حين أذّن قبل الوقت «ألا إنّ العبد تَهِنَ» أى نام. وقيل النّون فيه بدل من الميم. يقال تَهِمَ يَتْهَمُ فهو تَهِم إذا نام. والتّهم شبه سدر يعرض من شدّه الحرّ وركود الرّيح. المعنى : أنه أشكل عليه وقت الأذان وتحيّر فيه فكأنه قد نام.

(باب التاء مع الياء)

تيح

(تيح) - فيه «فبى حلفت لَأُتِيحَنَّهُمْ فتنه تدع الحليم منهم حيران» يقال أَتَاحَ الله لفلان كذا : أى قدّره له وأنزله به. وتَاحَ له الشّىء.

تير

(تير) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «ثمّ أقبل مزبدا كالتَّيّار» هو موج البحر ولجّته.

تيس

(تيس) [ه] فى حديث أبى أيوب رضى الله عنه «أنه ذكر الغول فقال قل لها : تِيسِى جعار»

تِيسِىّ : كلمه تقال فى معنى إبطال الشىء والتّكذيب به. وجعار - بوزن قطام - مأخوذ من الجعر وهو الحدث ، معدول عن جاعره ، وهو من أسماء الضّبع ، فكأنه قال لها : كذبت يا خاريه. والعامه تغيّر هذه اللفظه ، تقول : طيزى بالطاء والزاى.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «والله لَأُتِيسَنَّهُمْ عن ذلك» أى لأبطلنّ قولهم ولأردّنّهم عن ذلك.

تيع

(تيع) (ه) فى حديث الزكاه «فى التِّيعَه شاه»

التِّيعَه : اسم لأدنى ما تجب فيه الزكاه من الحيوان ، وكأنها الجمله التى للسعاه عليها سبيل ، من تَاعَ يَتِيعُ إذا ذهب إليه ، كالخمس من الإبل ، والأربعين من الغنم.

(ه) وفيه «لا تَتَايَعُوا فى الكذب كما يَتَتَايَعُ الفراش فى النار» التَّتَايُع : الوقوع فى الشّرّ من غير فكره ولا رويّه ، والمتابعه عليه ، ولا يكون فى الخير.

(ه) ومنه الحديث «لما نزل قوله تعالى «وَالْمُحْصَناتُ مِنَ النِّساءِ» قال سعد بن عباده رضى الله عنه : إن رأى رجل مع امرأته رجلا فيقتله تقتلونه ، وإن أخبر يجلد ثمانين ، أفلا يضربه بالسّيف؟ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : كفى بالسّيف شا» أراد أن يقول شاهدا فأمسك. ثم قال : «لو لا أن يَتَتَايَعَ فيه الغيران والسكران» وجواب لو لا محذوف ، أراد لو لا تهافت الغيران والسّكران فى القتل لتمّمت على جعله شاهدا ، أو لحكمت بذلك.

ومنه حديث الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما «إنّ عليّا كرم الله وجهه أراد أمرا فَتَتَايَعَتْ عليه الأمور فلم يجد منزعا» يعنى فى أمر الجمل.

تيفق

(تيفق) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «وسئل عن (الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) فقال : هو بيت فى السماء تِيفَاقَ الكعبه» أراد حِذَاءها ومقابلها. يقال : كان ذلك لوفق الأمر وتَوْفَاقِهِ وتِيفَاقِهِ. وأصل الكلمه الواو ، والتاء زائده.

تيم

(تيم) (ه) فى كتابه لوائل بن حجر «والتِّيمَه لصاحبها» التِّيمَه بالكسر : الشّاه الزّائده على الأربعين حتى تبلغ الفريضه الأخرى. وقيل هى الشاه تكون لصاحبها فى منزله يحتلبها وليست بسائمه.

وفى قصيد كعب بن زهير.

مُتَيَّم إثرها لم يفد مكبول

أى معبّد مذلّل وتَيَّمَهُ الحبّ : إذا استولى عليه.

تين

(تين) (س) فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «تَانِ كالمرّتان» قال أبو موسى : كذا ورد فى الروايه ، وهو خطأ ، والمراد به خصلتان مرّتان. والصواب أن يقال : تَانِكَ المرّتان ، ويصل الكاف بالنون ، وهى للخطاب : أى تانك الخصلتان اللّتان أذكرهما لك. ومن قرنهما بالمرّتين احتاج أن يجرّهما ويقول : كالمرّتين ، ومعناه هاتان الخصلتان كخصلتين مرّتين ، والكاف فيها للتّشبيه.

تيه

(تيه) - فيه «إنّك امرؤ تَائِهٌ» أى متكبّر أو ضالّ متحيّر.

ومنه الحديث «فَتَاهَتْ به سفينته» وقد تَاهَ يَتِيهُ تَيْهاً : إذا تحيّر وضلّ ، وإذا تكبّر. وقد تكرر فى الحديث.

تيا

(تيا) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه «أنه رأى جاريه مهزوله فقال : من يعرف تَيَّا؟

فقال له ابنه : هى والله إحدى بناتك» تَيَّا تصغير تا ، وهى اسم إشاره إلى المؤنث ، بمنزله ذا للمذكّر ، وإنما جاء بها مصغّره تصغيرا لأمرها ، والألف فى آخرها علامه التّصغير ، وليست التى فى مكبّرها ، ومنه قول بعض السّلف ، وأخذ تبنه من الأرض ، فقال : تَيَّا من التوفيق خير من كذا وكذا من العمل.

حرف الثاء

(باب الثاء مع الهمزه)

ثأب

(ثأب) (س) فيه «التَّثَاؤُب من الشيطان» التَّثَاؤُب معروف ، وهو مصدر تَثَاءَبَ ، والاسم الثُّؤَبَاء ، وإنّما جعله من الشيطان كراهه له لأنه إنما يكون مع ثقل البدن وامتلائه واسترخائه وميله إلى الكسل والنّوم ، فأضافه إلى الشيطان لأنه الذى يدعو إلى إعطاء النّفس شهوتها ، وأراد به التّحذير من السّبب الذى يتولّد منه وهو التّوسّع فى المطعم والشّبع فيثقل عن الطاعات ، ويكسل عن الخيرات.

ثأج

(ثأج) (ه) فيه «لا تأتى يوم القيامه وعلى رقبتك شاه لها ثُؤَاج» الثُّؤَاج بالضّم : صوت الغنم.

ومنه كتاب عمير بن أفصى «إنّ لهم الثَّائِجَه» هى التى تصوّت من الغنم. وقيل هو خاص بالضّأن منها.

ثأد

(ثأد) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «قال فى عام الرّماده : لقد هممت أن أجعل مع كل أهل بيت من المسلمين مثلهم ، فإنّ الإنسان لا يهلك على نصف شبعه ، فقيل له : لو فعلت ذلك ما كنت فيها بابن ثَأْدَاء» أى ابن أمه ، يعنى ما كنت لئيما. وقيل ضعيفا عاجزا (١).

ثأر

(ثأر) - فى حديث محمّد بن مسلمه يوم خيبر «أنا له يا رسول الله الموتور الثَّائِر» أى طالب الثَّأْر ، وهو طالب الدّم. يقال ثَأَرْتُ القتيل ، وثَأَرْتُ به فأنا ثَائِر : أى قتلت قاتله.

(س) ومنه الحديث «يا ثَارَات عثمان» أى يا أهل ثاراته ، ويا أيها الطالبون بدمه ،

١- زاد الهروى : وقيل من الثأد ، وهو الطين المبتل. يقال : ثئد بالرجل مكانه ، وثئد بالبعير مبركه : إذا ابتل وفسد عليه. قال سويد

: سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

فحذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه. وقال الجوهرى : يقال يا ثَارَات فلان : أى يا قتله فلان ، فعلى الأوّل يكون قد نادى طالبى الثّأر ليعينوه على استيفائه وأخذه ، وعلى الثانى يكون قد نادى القتله تعريفا لهم وتقريعا وتفظيعا للأمر عليهم ، حتى يجمع لهم عند أخذ الثّأر بين القتل وبين تعريف الجرم. وتسميته وقرع أسماعهم به ؛ ليصدع قلوبهم فيكون أنكى فيهم وأشفى للنّفس.

ومنه حديث عبد الرحمن يوم الشّورى «لا تغمدوا سيوفكم عن أعدائكم فتوتروا ثَأْرَكُمْ» الثَّأْر هاهنا العدوّ ؛ لأنه موضع الثأر ، أراد أنكم تمكّنون عدوّكم من أخذ وتره عندكم. يقال وترته إذا أصبته بوتر ، وأوترته إذا أوجدته وتره ومكّنته منه.

ثأط

(ثأط) (س) فى شعر تبّع المروىّ فى حديث ابن عباس :

فرأى مغار الشّمس عند غروبها

فى عين ذى خلب وثَأْطٍ حرمد

الثَّأْط : الحمأه ، واحدتها ثَأْطَه. وفى المثل : ثَأْطَه مدّت بماء ، يضرب للرجل يشتدّ حمقه ، فإن الماء إذا زيد على الحمأه ازدادت فسادا.

ثأل

(ثأل) (س) فى صفه خاتم النبوه «كأنّه ثَآلِيل» الثَّآلِيل جمع ثُؤْلُول ، وهو هذه الحبّه التى تظهر فى الجلد كالحمّصه فما دونها.

ثأى

(ثأى) [ه] فى حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «ورأب الثَّأْى» أى أصلح الفساد ، وأصل الثَّأْى : خرم مواضع الخرز وفساده.

ومنه الحديث الآخر «رأب الله به الثَأْى».

(باب الثاء مع الباء)

ثبت

(ثبت) - فى حديث أبى قتاده رضى الله عنه «فطعنته فَأَثْبَتُّهُ» أى حبسته وجعلته ثَابِتاً فى مكانه لا يفارقه.

ومنه حديث مشوره قريش فى أمر النبى صلى الله عليه وسلم «قال بعضهم إذا أصبح فَأَثْبِتُوهُ بالوثاق».

ص: ٢٠٥

وفى حديث صوم [يوم](١) الشّك «ثم جاء الثَّبت أنه من رمضان» الثَّبت - بالتحريك - الحجه والبيّنه.

ومنه حديث قتاده بن النعمان «بغير بيّنه ولا ثَبت» وقد تكرر فى الحديث.

ثبج

(ثبج) (ه) فيه «خيار أمّتى أوّلها وآخرها ، وبين ذلك ثَبج أعوج ليس منك ولست منه»

الثَّبج : الوسط ، وما بين الكاهل إلى الظهر.

(ه) ومنه كتابه لوائل «وأنطوا الثَّبَجه» أى أعطوا الوسط فى الصدقه : لا من خيار المال ولا من رذالته ، وألحقها تاء التأنيث لانتقالها من الاسميّه إلى الوصفيه.

(س) ومنه حديث عباده «يوشك أن يرى الرجل من ثَبَجِ المسلمين» أى من وسطهم. وقيل من سراتهم وعليتهم.

(س) وحديث أمّ حرام «قوم يركبون ثَبَج هذا البحر» أى وسطه ومعظمه.

ومنه حديث الزهرى «كنت إذا فاتحت عروه بن الزبير فتقت به ثَبَج بحر».

ومنه حديث علىّ «وعليكم الرّواق المطنّب فاضربوا ثَبَجَهُ ، فإن الشيطان راكد فى كسره».

(س) وفى حديث اللّعان «إن جاءت به أُثَيْبِج فهو لهلال» تصغير الأَثْبَج ، وهو النّاتئ الثَّبَج : أى ما بين الكتفين والكاهل. ورجل أَثْبَج أيضا : عظيم الجوف.

ثبر

(ثبر) - فى حديث الدعاء «أعوذ بك من دعوه الثُّبور» هو الهلاك. وقد ثَبَرَ يَثْبُرُ ثُبوراً.

وفيه «من ثَابَرَ على ثنتى عشره ركعه من السّنه» المُثَابَرَه : الحرص على الفعل والقول ، وملازمتهما.

(س) وفى حديث أبى موسى «أتدرى ما ثَبَرَ الناس» أى ما الذى صدّهم ومنعهم من طاعه الله. وقيل ما بطّأ بهم عنها. والثَّبْر : الحبس.

(ه) وفى حديث أبى برده «قال دخلت على معاويه حين أصابته قرحه ، فقال : هلم يا ابن أخى فانظر ، فنظرت فإذا هى قد ثَبَرَت» أى انفتحت. والثَّبْرَه : النّقره فى الشىء.

۱- الزیاده من ا.

(ه) وفى حديث حكيم بن حزام «أن أمّه ولدته فى الكعبه ، وأنه حمل فى نطع ، وأخذ ما تحت مَثْبِرها فغسل عند حوض زمزم» المَثْبِر : مسقط الولد ، وأكثر ما يقال فى الإبل.

وفيه ذكر «ثَبِير» وهو الجبل المعروف عند مكه. وهو اسم ماء فى ديار مزينه ، أقطعه النبى صلى الله عليه وسلم شريس بن ضمره.

ثبط

(ثبط) (ه) فيه «كانت سوده رضى الله عنها امرأه ثَبِطَه» أى ثقيله بطيئه ، من التَّثْبِيط وهو التّعويق والشّغل عن المراد.

ثبن

(ثبن) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «إذا مرّ أحدكم بحائط فليأكل منه ولا يتّخذ ثِباناً» الثِّبَان : الوعاء الذى يحمل فيه الشىء ويوضع بين يدى الإنسان ، فإن حمل فى الحضن فهو خبنه. يقال : ثَبَنْتُ الثّوب أَثْبِنُهُ ثَبْناً وثَبَاناً : وهو أن تعطف ذيل قميصك فتجعل فيه شيئا تحمله ، الواحده ثُبْنَه.

(باب الثاء مع الجيم)

ثجج

(ثجج) (ه) فيه «أفضل الحج العجّ والثَّجُ» الثَّجُ : سيلان دماء الهدى والأضاحى. يقال ثَجَّهُ يَثُجُّهُ ثَجّاً.

(ه) ومنه حديث أمّ معبد «فحلب فيه ثَجّاً» أى لبنا سائلا كثيرا.

(ه) وحديث المستحاضه «إنّى أَثُجُّهُ ثَجّاً».

(ه) وقول الحسن فى ابن عباس «إنه كان مِثَجّاً» أى كان يصبّ الكلام صبّا ، شبّه فصاحته وغزاره منطقه بالماء المَثْجُوج. والمِثَجّ - بالكسر - من أبنيه المبالغه.

(س) وحديث رقيقه «اكتظ الوادى بِثَجِيجِهِ» أى امتلأ بسيله.

ثجر

(ثجر) (س) فيه «أنه أخذ بثُجْرَه صبى به جنون ، وقال اخرج أنا محمّد» ثُجْرَه النّحر : وسطه وهو ما حول الوهده التى فى اللّبه من أدنى الحلق. وثُجْرَه الوادى : وسطه ومتّسعه.

(ه) وفى حديث الأشجّ «لا تَثْجُرُوا ولا تبسروا» الثَّجِير : ما عصر من العنب

فجرت سلافته وبقيت عصارته. وقيل الثَّجِير : ثفل البسر يخلط بالتمر فينتبذ ، فنهاهم عن انتباذه.

ثجل

(ثجل) (ه) فى حديث أم معبد «ولم تزر به ثُجْلَه» أى ضخم بطن. ورجل أَثْجَل ، ويروى بالنون والحاء : أى نحول ودقّه.

(باب الثاء مع الخاء)

ثخن

(ثخن) - فى حديث عمر رضى الله عنه «فى قوله تعالى (ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ) ثم أحلّ لهم الغنائم» الإِثْخَان فى الشىء : المبالغه فيه والإكثار منه. يقال : أَثْخَنَهُ المرض إذا أثقله ووهنه. والمراد به ها هنا المبالغه فى قتل الكفّار.

ومنه حديث أبى جهل «وكان قد أُثْخِنَ» أى أثقل بالجراح.

وحديث علىّ رضى الله عنه «أوطأكم إِثْخَان الجراحه».

وحديث عائشه وزينب رضى الله عنهما «لم أنشبها حتى أَثْخَنْتُ عليها» أى بالغت فى جوابها وأفحمتها.

(باب الثاء مع الدال)

ثدن

(ثدن) (ه) فى حديث الخوارج «فيهم رجل مُثَدَّن اليد» ويروى «مَثْدُون اليد» أى صغير اليد مجتمعها. والمُثَدَّن والمَثْدُون : النّاقص الخلق ، ويروى «موتن اليد» بالتاء ، من أيتنت المرأه إذا ولدت يتنا ، وهو أن تخرج رجلا الولد فى الأوّل. وقيل المُثَدَّنُ مقلوب ثند ، يريد أنه يشبه ثندوه الثّدى ، وهى رأسه ، فقدّم الدال على النون مثل جذب وجبذ.

ثدا

(ثدا) (س) فى حديث الخوارج «ذو الثُّدَيَّه» هو تصغير الثَّدْى ، وإنما أدخل فيه الهاء وإن كان الثَّدْى مذكّرا ، كأنه أراد قطعه من ثدى. وهو تصغير الثّندوه بحذف النون ؛ لأنها من تركيب الثّدى ، وانقلاب الياء فيها واوا ؛ لضمه ما قبلها ، ولم يضرّ ارتكاب الوزن الشّاذّ لظهور الاشتقاق. ويروى ذو اليديّه بالياء بدل الثّاء ؛ تصغير اليد ، وهى مؤنثه.

(باب الثاء مع الراء)

ثرب

(ثرب) (ه) فيه «إذا زنت أمه أحدكم فليضربها الحدّ ولا يُثَرِّب» أى لا يوبّخها ولا يقرّعها بالزّنا بعد الضّرب. وقيل أراد لا يقنع فى عقوبتها بِالتَّثْرِيب ، بل يضربها الحدّ ، فإنّ زنا الإماء لم يكن عند العرب مكروها ولا منكرا ، فأمرهم بحدّ الإماء كما أمرهم بحدّ الحرائر.

(ه) وفيه «نهى عن الصلاه إذا صارت الشمس كالأَثَارِب» ، أى إذا تفرّقت وخصّت موضعا دون موضع عند المغيب ، شبّهها بالثُّرُوب ، وهى الشّحم الرقيق الذى يغشّى الكرش والأمعاء ، الواحد ثَرْب ، وجمعها فى القله أَثْرُب. والأَثَارِب : جمع الجمع.

ومنه الحديث «إنّ المنافق يؤخّر العصر حتى إذا صارت الشمس كَثَرْبِ البقره صلاها».

ثرثر

(ثرثر) - فيه «أبغضكم إلىّ الثَّرْثَارُون المتفيهقون» هم الذين يكثرون الكلام تكلّفا وخروجا عن الحقّ. والثَّرْثَرَه : كثره الكلام وترديده.

ثرد

(ثرد) (س) فيه «فضل عائشه على النّساء كفضل الثَّرِيد على سائر الطّعام!!» قيل لم يرد عين الثَّرِيد ، وإنما أراد الطّعام المتّخذ من اللحم والثَّرِيد معا ، لأنّ الثَّرِيد لا يكون إلا من لحم غالبا ، والعرب قلما تجد طبيخا ولا سيّما بلحم. ويقال الثَّرِيد أحد اللّحمين ، بل اللّذّه والقوّه إذا كان اللحم نضيجا فى المرق أكثر ممّا يكون فى نفس اللحم.

وفى حديث عائشه «فأخذت خمارا لها قد ثَرَدَتْه بزعفران» أى صبغته. يقال ثوب مَثْرُود : إذا غمس فى الصّبغ.

(ه) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «كل ما أفرى الأوداج غير مُثَرِّد» المُثَرِّد الذى يقتل بغير ذكاه. يقال ثَرَّدْتَ ذبيحتك. وقيل التَّثْرِيد : أن تذبح بشىء لا يسيل الدّم. ويروى غير مُثَرِّد ، بفتح الراء على المفعول. والرّوايه كل ، أمر بالأكل ، وقد ردّها أبو عبيد وغيره ، وقالوا : إنّما هو كلّ ما أفرى الأوداج ؛ أى كلّ شىء أفرى الأوداج ، والفرى : القطع.

وفى حديث سعيد ، وسئل عن بعير نحروه بعود فقال «إن كان مارَ مورا فكلوه ، وإن ثَرَدَ فلا».

ثرر

(ثرر) (ه) فى حديث خزيمه وذكر السّنه «غاضت لها الدّرّه ونقصت لها الثَّرَّه»

الثَّرَّه بالفتح : كثره اللّبن. يقال سحاب ثَرٌّ : كثير الماء. وناقه ثَرَّه : واسعه الإحليل ، وهو مخرج اللّبن من الضّرع ، وقد تكسر الثاء.

ثرم

(ثرم) (س) فيه «نهى أن يضحّى بالثَّرْماء» الثَّرَم : سقوط الثّنيّه من الأسنان. وقيل الثّنيّه والرّباعيه. وقيل هو أن تنقلع السّنّ من أصلها مطلقا ، وإنما نهى عنها لنقصان أكلها.

(س) ومنه الحديث فى صفه فرعون «أنه كان أَثْرَم».

ثرا

(ثرا) (س) فيه «ما بعث الله نبيّا بعد لوط إلا فى ثَرْوَه من قومه» الثَّرْوَه : العدد الكثير وإنما خصّ لوطا ، لقوله تعالى : «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ».

(س) ومنه الحديث «أنه قال للعباس رضى الله عنه : يملك من ولدك بعدد الثُّرَيَّا» الثُّرَيَّا : النّجم المعروف ، وهو تصغير ثَرْوَى. يقال ثَرَى القوم يَثْرُون ، وأَثْرَوا : إذا كثروا وكثرت أموالهم. ويقال : إنّ خلال أنجم الثُّرَيَّا الظاهره كواكب خفيّه كثيره العدد.

ومنه حديث إسمعيل عليه السلام «وقال لأخيه إسحاق عليه السلام : إنك أَثْرَيْت وأمشيت» أى كثر ثَرَاؤُك وهو المال ، وكثرت ماشيتك.

(ه) وحديث أم زرع «وأراح علىّ نعما ثَرِيًّا» أى كثيرا.

وحديث صله الرّحم «هى مَثْرَاه فى المال منسأه فى الأثر» مَثْرَاه – مفعله – من الثَّرَاء : الكثره.

(ه) وفيه «فأتى بالسّويق فأمر به فثُرِّىَ» أى بلّ بالماء. ثَرَّى التّراب يُثَرِّيه تَثْرِيه : إذا رشّ عليه الماء.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنا أعلم بجعفر ، إنه إن علم ثَرَّاه مرّه واحده ثم أطعمه» أى بلّه وأطعمه الناس.

وحديث خبز الشعير «فيطير منه ما طار وما بقى ثَرَّيْنَاه».

وفيه «فإذا كلب يأكل الثَّرَى من العطش» أى التّراب النّدىّ.

ومنه حديث موسى والخضر عليهما السلام «فبينا هو فى مكان ثَرْيَان» يقال مكان ثَرْيَان ، وأرض ثَرْيَا : إذا كان فى ترابهما بلل وندى.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يقعى فى الصلاه ويُثَرَّى» معناه أنه كان يضع يديه فى الأرض بين السّجدتين فلا يفارقان الأرض حتى يعيد السجده الثّانيه ، وهو من الثَّرَى : التّراب ؛ لأنهم أكثر ما كانوا يصلّون على وجه الأرض بغير حاجز ، وكان يفعل ذلك حين كبرت سنّه.

(ثُرَيْر) - هو بضمّ الثاء وفتح الراء وسكون الياء : موضع من الحجاز كان به مال لابن الزبير ، له ذكر فى حديثه.

(باب الثاء مع الطاء)

ثطط

(ثطط) (س) فى حديث أبى رهم «سأله النبى صلى الله عليه وسلم عمّن تخلف من غفار ، فقال : ما فعل النّفر الحمر الثِّطَاط» هى جمع ثَطَّ ، وهو الكوسج الذى عرى وجهه من الشّعر إلّا طاقات فى أسفل حنكه. رجل ثَطٌّ وأَثَطُّ.

ومنه حديث عثمان رضى الله عنه «وجىء بعامر بن عبد قيس فرآه أشغى ثَطًّا» ويروى حديث أبى رهم «النّطانط» جمع نطاط وهو الطّويل.

ثطا

(ثطا) (ه) فيه «أنه مرّ بامرأه [سوداء (١)] ترقّص صبيّا وتقول :

ذؤال يا ابن القرم يا ذؤاله

يمشى الثَّطَا ويجلس البهنقعه

فقال عليه السلام : «لا تقولى ذؤال فإنه شرّ السّباع». الثَّطَا : إفراط الحمق. رجل ثَطٌّ بيّن الثَّطَاه. وقيل : يقال هو يمشى الثَّطَا : أى يخطو كما يخطو الصّبىّ أوّل ما يدرج. والهبنقعه : الأحمق. وذؤال - ترخيم ذؤاله - وهو الذئب. والقرم : السيّد.

١- الزياده من اللسان وتاج العروس. وستأتى فيما بعد ، فى «ذأل»

(باب الثاء مع العين)

ثعب

(ثعب) (ه) فيه «يجىء الشّهيد يوم القيامه وجرحه يَثْعَب دما» أى يجرى.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «صلّى وجرحه يَثْعَب دما».

ومنه حديث سعد «فقطعت نساه فانْثَعَبَت جديّه الدم» أى سالت. ويروى فانبعثت.

ثعجر

(ثعجر) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «يحملها الأخضر المُثْعَنْجَر» هو أكثر موضع فى البحر ماء. والميم والنون زائدتان.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فإذا علمى بالقرآن فى علم علىّ كالقراره فى المُثْعَنْجَر» القراره : الغدير الصّغير.

ثعد

(ثعد) (س) فى حديث بكار بن داود «قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوم ينالون من الثَّعْد والحُلْقان وأَشْلٍ من لحم ، وينالون من أسقيه لهم قد علاها الطّحب ، فقال : ثكلتكم أمّهاتكم ، ألهذا خلقتم؟ أو بهذا أمرتم؟ ثم جاز عنهم فنزل الرّوح الأمين وقال : يا محمّد ربّك يقرئك السلام ويقول لك : إنّما بعثتك مؤلّفا لأمّتك. ولم أبعثك منفّرا ، ارجع إلى عبادى فقل لهم فليعملوا ، وليسدّدوا ، وليبشّروا» جاء فى تفسيره أنّ الثَّعْد : الزّبد ، والحُلقان : البسر الذى قد أرطب بعضه ، وأشل من لحم : الخروف المشوىّ. كذا فسره إسحاق بن إبراهيم القرشى أحد رواته. فأما الثَّعْد فى اللغه فهو ما لان من البسر ، واحدته ثَعْدَه.

ثعر

(ثعر) (ه) فيه «يخرج قوم من النار فينبتون كما تنبت الثَّعَارِير» هى القثّاء الصّغار ، شبّهوا بها لأنّ القثّاء ينمى سريعا. وقيل هى رءوس الطّراثيث تكون بيضا ، شبّهوا ببياضها ، واحدتها طرثوث ، وهو نبت يؤكل.

ثعع

(ثعع) (ه) فيه «أتته امرأه فقالت : إن ابنى هذا به جنون ، فمسح صدره ودعا له ، فثَعَّ ثَعَّةً فخرج من جوفه جرو أسود» الثَّعُّ : القىء. والثَّعَّه : المرّه الواحده.

ثعل

(ثعل) (ه) فى حديث موسى وشعيب عليهما السلام «ليس فيها ضبوب ولا ثَعُول» الثَّعُول : الشاه الّتى لها زياده حلمه ، وهو عيب ، والضّبوب : الضيقه مخرج اللبن.

ثعلب

(ثعلب) [ه] فى حديث الاستسقاء «اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابه يسدّ ثَعْلَب مربده بإزاره» المربد : موضع يجفّف فيه التّمر ، وثَعْلَبُه : ثقبه الذى يسيل منه ماء المطر.

(باب الثاء مع الغين)

ثغب

(ثغب) (ه) فى حديث عبد الله «ما شبّهت ما غبر من الدنيا إلّا بثَغْب ذهب صفوه وبقى كدره»

الثَّغْب - بالفتح والسكون - : الموضع المطمئن فى أعلى الجبل يستنقع فيه ماء المطر. وقيل هو غدير فى غلظ من الأرض ، أو على صخره ويكون قليلا.

ومنه حديث زياد «فثئت بسلاله من ماء ثَغْب».

ثغر

(ثغر) (ه) فيه «فلما مرّ الأجل قفل أهل ذلك الثَّغْر»

الثَّغْر : الموضع الذى يكون حدّا فاصلا بين بلاد المسلمين والكفار ، وهو موضع المخافه من أطراف البلاد.

(ه) وفى حديث فتح قيساريّه «وقد ثَغَرُوا منها ثَغْرَه واحده» الثَّغْرَه : الثّلمه.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «تستبق إلى ثُغْرَه ثنيّه».

وحديث أبى بكر والنّسّابه «أمكنت من سواء الثُّغْرَه» أى وسط الثغره. وهى نقره النّحر فوق الصدر.

والحديث الآخر «بادروا ثُغَر المسجد» أى طرائقه. وقيل : ثُغْرَه المسجد أعلاه.

(ه) وفيه «كانوا يحبّون أن يعلّموا الصّبى الصلاه إذا اثَّغَرَ» الاثِّغَار : سقوط سنّ الصبّى ونباتها ، والمراد به هاهنا السقوط. يقال إذا سقطت رواضع الصّبى قيل : ثُغِرَ فهو مَثْغُور ، فإذا نبتت بعد السقوط قيل : اثَّغَرَ ، واتَّغَرَ بالثّاء والثّاء تقديره اثْتَغَرَ ، وهو افتعل ، من الثَّغَر وهو ما تقدّم من الأسنان ، فمنهم من يقلب تاء الافتعال ثاء ويدغم فيها الثّاء الأصليه ، ومنهم من يقلب الثاء الأصليه تاء ويدغمها فى تاء الافتعال.

(ه) ومنه حديث جابر رضى الله عنه «ليس فى سنّ الصّبى شىء إذا لم يَثَّغِرْ» يريد النّبات بعد السّقوط.

وحديث ابن عباس رضى الله عنهما «أفتنا فى دابه ترعى الشّجر فى كرش لم تَثَّغِر» أى لم تسقط أسنانها.

(ه) وفى حديث الضحاك «أنه ولد وهو مُثَّغِرٌ» والمراد به هاهنا النّبات.

ثغم

(ثغم) (ه) فيه «أتى بأبى قحافه يوم الفتح وكأنّ رأسه ثَغَامَه» هو نبت أبيض الزّهر والثمر يشبّه به الشّيب. وقيل هى شجره تبيضّ كأنها الثّلج.

ثغا

(ثغا) (س) فى حديث الزكاه وغيرها «لا تجىء بشاه لها ثَغَاء» الثَّغَاء : صياح الغنم. يقال ما له ثَاغِيَه : أى شىء من الغنم.

ومنه حديث جابر رضى الله عنه «عمدت إلى عنز لأذبحها فثَغَت ، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثَغْوَتَها فقال : لا تقطع درّا ولا نسلا» الثَّغْوَه : المرّه من الثِّغَاء. وقد تكررت فى الحديث.

(باب الثاء مع الفاء)

ثفأ

(ثفأ) (س [ه]) فيه «ما ذا فى الأمرّين من الشفاء؟ الصّبر والثُّفَّاء» الثُّفَّاء : الخردل. وقيل الحرف ، ويسمّيه أهل العراق حبّ الرّشاد ، الواحده ثُفَّاءَه. وجعله مرّا للحروفه التى فيه ولذعه للّسان.

ثفر

(ثفر) (ه) فيه «أنه أمر المستحاضه أن تَسْتَثْفِر» هو أن تشدّ فرجها بخرقه عريضه بعد أن تحتشى قطنا ، وتوثق طرفيها فى شىء تشدّه على وسطها ، فتمنع بذلك سيل الدّم ، وهو مأخوذ من ثَفَر الدّابه الذى يجعل تحت ذنبها.

(ه) ومنه حديث ابن الزبير رضى الله عنه فى صفه الجنّ «فإذا نحن برجال وال كأنهم الرّماح ، مُسْتَثْفِرين ثيابهم» هو أن يدخل الرجل ثوبه بين رجليه كما يفعل الكلب بذنبه.

ثفرق

(ثفرق) - فى حديث مجاهد «إذا حضر المساكين عند الجداد ألقى لهم من الثَّفَارِيق والتمر» الأصل فى الثَّفَارِيق : الأقماع التى تلزق فى البسر ، واحدها ثُفْرُوق ، ولم يردها هاهنا وإنما كنى بها

عن شيء من البسر يعطونه. قال القتيبى : كأنّ الثُّفْرُوق - على معنى هذا الحديث - شعبه من شمراخ العذق.

ثفل

(ثفل) (س) فى غزوه الحديبيه «من كان معه ثُفْلٌ فليصطنع» أراد بالثُّفْلِ الدّقيق والسّويق ونحوهما. والاصطناع اتخاذ الصّنيع. أراد فليطبخ وليختبز.

(س) ومنه كلام الشافعى رضى الله عنه «قال : وبيّن فى سنته صلى الله عليه وسلم أن زكاه الفطر من الثُّفْل مما يقتات الرّجل وما فيه الزكاه» وإنما سمى ثُفْلًا لأنه من الأقوات التى يكون لها ثُفْل ، بخلاف المائعات.

(س) وفيه «أنه كان يحب الثُّفْل» قيل هو الثريد (١) وأنشد :

يحلف بالله وإن لم يسئل

ما ذاق ثُفْلا منذ عام أوّل

(ه) وفى حديث حذيفه ، وذكر فتنه فقال : «تكون فيها مثل الجمل الثَّفَال ، وإذا أكرهت فتباطأ عنها» هو البطىء الثَّقِيل. أى لا تتحرك فيها. وأخرجه أبو عبيد عن ابن مسعود رضى الله عنه. ولعلهما حديثان.

ومنه حديث جابر رضى الله عنه «كنت على جمل ثَفَال».

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «وتدقّهم الفتن دقّ الرّحا بِثِفَالِها» الثِّفَال - بالكسر - جلده تبسط تحت رحا اليد ليقع عليها الدقيق ، ويسمى الحجر الأسفل ثُفَالاً بها. والمعنى : أنها تدقهم دقّ الرّحا للحبّ إذا كانت مُثَفَّلَه ، ولا تُثَفَّل إلا عند الطّحن.

ومنه حديثه الآخر «استحار مدارها ، واضطرب. ثِفَالُها».

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه غسل يديه بالثِّفَال» هو - بالكسر والفتح - الإبريق.

ثفن

(ثفن) - فى حديث أنس رضى الله عنه «أنه كان عند ثَفِنَه ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجه الوداع» الثَّفِنَه - بكسر الفاء - ما ولى الأرض من كل ذات أربع إذا بركت ، كالرّكبتين وغيرهما ، ويحصل فيه غلظ من أثر البروك.

١- جاء فى الدر النثير : قال الترمذى فى الشمائل : يعنى ما بقى من الطعام.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما فى ذكر الخوارج «وأيديهم كأنّها ثَفِنُ الإبل (١)» هو جمع ثَفِنَه ، وتجمع أيضا على ثَفِنَات.

(س [ه]) ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «رأى رجلا بين عينيه مثل ثَفِنَه البعير ، فقال : لو لم تكن هذه كان خيرا» يعنى كان على جبهته أثر السّجود ، وإنما كرهها خوفا من الرّياء بها.

(ه) وفى حديث بعضهم «فحمل على الكتيبه فجعل يَثْفِنُها» أى يطردها. قال الهروى : ويجوز أن يكون يفنّها ، والفنّ : الطّرد.

(باب الثاء مع القاف)

ثقب

(ثقب) (س) فى حديث الصدّيق رضى الله عنه «نحن أَثْقَب الناس أنسابا» أى أوضحهم وأنورهم. والثَّاقِب : المضىء.

(ه) ومنه قول الحجاج لابن عباس رضى الله عنهما «إن كان لَمِثْقَباً» أى ثَاقِب العلم مضيئه. والمِثْقَب - بكسر الميم - العالم الفطن.

ثقف

(ثقف) (ه) فى حديث الهجره «وهو غلام لقن ثَقِف» أى ذو فطنه وذكاء. ورجل ثَقِفٌ ، وثَقُفٌ ، وثَقْفٌ. والمراد أنه ثابت المعرفه بما يحتاج إليه.

(ه) وفى حديث أمّ حكيم بنت عبد المطلب «إنّى حَصَانٌ فما أُكَلَّمُ ، وثَقَافٌ فما أُعَلم».

(س) وفى حديث عائشه ، تصف أباها رضى الله عنهما «وأقام أوده بِثَقَافِه» الثِّقَاف : ما تقوّم به الرّماح ، ريدانه سوّى عوج المسلمين.

وفيه «إذا ملك اثنا عشر من بنى عمرو بن كعب كان الثَّقَف والثِّقَاف إلى أن تقوم الساعه» يعنى الخصام والجلاد.

ثقل

(ثقل) (ه) فيه «إنى تارك فيكم الثَّقَلَيْن : كتاب الله وعترتى» سمّاهما ثَقَلَيْن ؛ لأنّ الأخذ بهما والعمل بهما ثَقِيل. ويقال لكلّ خطير [نفيس](٢) ثَقَل ، فسمّاهما ثَقَلَين إعظاما لقدرهما وتفخيما لشأنهما.

١- يصفهم بكثره الصلاه. ولهذا قيل لعبد الله بن وهب رئيسهم «ذو الثفنات» لأن طول السجود أثر فى ثفناته. (القاموس - ثفن)
٢- الزياده من ا واللسان والهروى.

وفى حديث سؤال القبر «يسمعهما من بين المشرق والمغرب إلّا الثَّقَلَين» الثَّقَلان : هما الجنّ والإنس ؛ لأنّهما قطّان الأرض. والثَّقَل فى غير هذا. متاع المسافر.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الثَّقَل من جمع بليل».

وحديث السائب بن يزيد «حجّ به فى ثَقَل رسول الله صلى الله عليه وسلم».

وفيه «لا يدخل النار من فى قلبه مِثْقَال ذرّه من إيمان» المِثْقَال فى الأصل. مقدار من الوزن ، أىّ شىء كان من قليل أو كثير ، فمعنى مِثْقَال ذرّه : وزن ذرّه. والناس يطلقونه فى العرف على الدّينار خاصّه ، وليس كذلك.

(باب الثاء مع الكاف)

ثكل

(ثكل) (س) فيه «أنه قال لبعض أصحابه : ثَكِلَتْكَ أمّك» أى فقدتك. والثُّكْل : فقد الولد. وامرأه ثَاكِل وثَكْلَى. ورجل ثَاكِل وثَكْلَان ، كانه دعا عليه بالموت لسوء فعله أو قوله. والموت يعمّ كلّ أحد ، فإذن الدعاء عليه كلا دعاء ، أو أراد إذا كنت هكذا فالموت خير لك لئلا تزداد سوءا ، ويجوز أن يكون من الألفاظ التى تجرى على ألسنه العرب ولا يراد بها الدّعاء ، كقولهم تربت يداك ، وقاتلك الله.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

قامت فجاوبها نكد مَثَاكِيل

هنّ جمع مِثْكَال ، وهى المرأه التى فقدت ولدها.

ثكم

(ثكم) (ه) فى حديث أمّ سلمه رضى الله عنها «قالت لعثمان بن عفّان رضى الله عنه : توخّ حيث توخّى صاحباك ، فإنّهما ثَكَمَا لك الحقّ ثَكْماً» أى بيّناه وأوضحاه. قال القتيبى : أرادت أنّهما لزما الحقّ ولم يظلما ، ولا خرجا عن المحجّه يمينا ولا شمالا. يقال ثَكِمْتُ المكان والطّريق : إذا لزمتهما.

(ه) ومنه الحديث الآخر «إنّ أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ثَكَمَا الأمر فلم يظلما» قال الأزهرى : أراد ركبا ثَكَمَ الطّريق ، وهو قصده.

ثكن

(ثكن) (ه) فيه يحشر النّاس على ثُكَنِهِم» الثُّكْنَه : الرايه والعلامه ، وجمعها ثُكَن. أى على ما ماتوا عليه ، وأدخلوا فى قبورهم من الخير والشّرّ. وقيل : الثُّكَنُ : مراكز الأجناد ومجتمعهم على لواء صاحبهم.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «يدخل البيت المعمور كلّ يوم سبعون ألف ملك على ثُكَنِهم. أى بالرّايات والعلامات.

(ه) وفى حديث سطيح :

كأنّما حثحث من حضنى ثَكَن (١)

ثَكَن بالتحريك : اسم جبل حجازى.

(باب الثاء مع اللام)

ثلب

(ثلب) (ه) فيه «لهم من الصّدقه الثِّلْبُ والنّاب» الثِّلْب من ذكور الإبل : الّذى هرم وتكسّرت أسنانه. والنّاب : المسنّه من إناثها.

(ه) ومنه حديث ابن العاص «كتب إلى معاويه : إنّك جرّبتنى ، فوجدتنى لست بالغمر الضّرع ، ولا بالثِّلْب الفانى» الغمر : الجاهل ، والضّرع : الضّعيف.

ثلث

(ثلث) - فيه «لكن اشربوا مثنى وثُلَاثَ وسمّوا الله تعالى» يقال فعلت الشىء مثنى وثُلَاثَ ورُبَاعَ - غير مصروفات - إذا فعلته مرّتين مرّتين ، وثَلَاثا ثَلَاثا ، وأربعا أربعا.

وفيه «ديه شبه العمد أَثْلَاثا» أى ثَلَاث وثَلَاثُون حقّه ، وثَلَاث وثَلَاثُون جذعه ، وأربع وثَلَاثُون ثنيّه.

وفى حديث (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) «والّذى نفسى بيده إنها لتعدل ثُلُثَ القرآن» جعلها تعدل

١- صـدر البيت كما فى اللسان : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

الثُّلُثَ ؛ لأن القرآن العزيز لا يتجاوز ثَلَاثَه أقسام ، وهى : الإرشاد إلى معرفه ذات الله تعالى وتقديسه ، أو معرفه صفاته وأسمائه ، أو معرفه أفعاله وسنّته فى عباده. ولمّا اشتملت سوره الإخلاص على أحد هذه الأقسام الثَّلَاثَه ، وهو التّقديس ، وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثُلُثِ القرآن ، لأن منتهى التقديس أن يكون واحدا فى ثَلَاثَه أمور : لا يكون حاصلا منه من هو من نوعه وشبهه ، ودل عليه قوله : (لَمْ يَلِدْ) ولا يكون هو حاصلا ممّن هو نظيره وشبهه ، ودل عليه قوله : (وَلَمْ يُولَدْ). ولا يكون فى درجته - وإن لم يكن أصلا له ولا فرعا - من هو مثله ، ودل عليه قوله : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ). ويجمع جميع ذلك قوله : (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ). وجملته : تفصيل قولك : لا إله إلا الله. فهذه أسرار القرآن. ولا تتناهى أمثالها فيه. (وَلا رَطْبٍ وَلا يابِسٍ إِلَّا فِى كِتابٍ مُبِينٍ).

[ه] وفى حديث كعب «أنه قال لعمر رضى الله عنه : أنبئنى ما المُثَلِّث؟ فقال : وما المُثَلِّث لا أبا لك؟ فقال : شرّ الناس المُثَلِّث» يعنى السّاعى بأخيه إلى السلطان ، يهلك ثَلَاثَه ؛ نفسه ، وأخاه ، وإمامه بالسّعى فيه إليه.

وفى حديث أبى هريره «دعاه عمر رضى الله عنه إلى العمل بعد أن كان عزله ، فقال : إنّى أخاف ثَلَاثاً واثنتين ، قال : أفلا تقول خمسا؟ فقال : أخاف أن أقول بغير حكم ، وأقضى بغير علم. وأخاف أن يضرب ظهرى ، وأن يشتم عرضى ، وأن يؤخذ مالى» الثَّلَاث والاثنتان هذه الخلال الخمس التى ذكرها ، وإنّما لم يقل خمسا ؛ لأن الخلّتين الأوليين من الحقّ عليه ، فخاف أن يضيّعه ، والخلال الثَّلَاث من الحقّ له ، فخاف أن يظلمه ، فلذلك فرّقها.

ثلج

(ثلج) - فى حديث عمر رضى الله عنه «حتى أتاه الثَّلَج واليقين» يقال ثَلِجَت نفسى بالأمر تَثْلَج ثَلَجاً ، وثَلَجَت تَثْلُج ثُلُوجا إذا اطمأنت إليه وسكنت ، وثبت فيها ووثقت به.

ومنه حديث ابن ذى يزن «وثَلَجَ صدرك».

(س) وحديث الأحوص «أعطيك ما تَثْلُج إليه».

وفى حديث الدعاء «واغسل خطاياى بماء الثَّلْج والبرد» إنما خصّهما بالذكر تأكيدا للطّهاره ومبالغه فيها ؛ لأنهما ما آن مفطوران على خلقتهما ، لم يستعملا ولم تنلهما الأيدى ، ولم تخضهما

الأرجل كسائر المياه التى خالطت التّراب ، وجرت فى الأنهار ، وجمعت فى الحياض ، فكانا أحقّ بكمال الطهاره.

ثلط

(ثلط) – فيه «فبالت وثَلَطَت» الثَّلْط : الرّجيع الرّقيق ، وأكثر ما يقال للإبل والبقر والفيله.

(س) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كانوا يبعرون وأنتم تَثْلِطُون ثَلْطاً» أى كانوا يتغوّطون يابسا كالبعر ؛ لأنهم كانوا قليلى الأكل والمآكل ، وأنتم تَثْلِطُون رقيقا ، وهو إشاره إلى كثره المآكل وتنوّعها.

ثلغ

(ثلغ) (ه) فيه «إذن يَثْلَغُوا رأسى كما تُثْلَغ الخبزه» الثَّلْغ : الشّدخ. وقيل هو ضربك الشّىء الرّطب بالشىء اليابس حتى ينشدخ.

ومنه حديث الرؤيا «وإذا هو يهوى بالصخره فيَثْلَغ بها رأسه».

ثلل

(ثلل) (ه) فيه «لا حمى إلّا فى ثلاث : ثَلَّه البئر ، وطول الفرس ، وحلقه القوم» ثَلَّه البئر : هو أن يحتفر بئرا فى أرض ليست ملكا لأحد ، فيكون له من الأرض حول البئر ما يكون ملقى لثَلَّتِها ، وهو التّراب الذى يخرج منها ، ويكون كالحريم لها لا يدخل فيه أحد عليه.

وفى كتابه لأهل نجران «لهم ذمّه الله وذمّه رسوله على ديارهم وأموالهم وثُلَّتِهم» الثُّلَّه بالضّم : الجماعه من الناس.

وفى حديث معاويه «لم تكن أمّه براعيه ثَلَّه» الثَّلَّه بالفتح : جماعه الغنم.

ومنه حديث الحسن رضى الله عنه «إذا كانت لليتيم ماشيه فللوصىّ أن يصيب من ثَلَّتِها ورسلها» أى من صوفها ولبنها ، فسمّى الصّوف بالثَّلَّه مجازا. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «رئى فى المنام وسئل عن حاله فقال : كاد يُثَلُ عرشى» أى يهدم ويكسر ، وهو مثل يضرب للرجل إذا ذلّ وهلك. وللعرش هنا معنيان : أحدهما السّرير ، والأسرّه للملوك ، فإذا هدم عرش الملك فقد ذهب عزّه. والثانى البيت ينصب بالعيدان ويظلّل ، فإذا هدم فقد ذلّ صاحبه.

ثلم

(ثلم) (س) فيه «نهى عن الشّرب من ثُلْمَه القدح» أى موضع الكسر منه. وإنما نهى عنه لأنّه لا يتماسك عليها فمّ الشّارب ، وربّما انصبّ الماء على ثوبه وبدنه. وقيل : لأنّ موضعها

لا يناله التّنظيف التّامّ إذا غسل الإناء. وقد جاء فى لفظ الحديث «إنه مقعد الشيطان» ولعلّه أراد به عدم النظافه.

(باب الثاء مع الميم)

ثمد

(ثمد) (ه) فى حديث طهفه «وافجر لهم الثَّمَد» الثَّمَد بالتحريك : الماء القليل ، أى افجره لهم حتى يصير كثيرا.

ومنه الحديث «حتّى نزل بأقصى الحديبيه على ثَمَد».

ثمر

(ثمر) (ه) فيه «لا قطع فى ثَمَر ولا كَثَر» الثَّمَر : الرّطب ، ما دام فى رأس النخله ، فإذا قطع فهو الرّطب ، فإذا كنز (١) فهو التّمر. والكَثَر : الجمّار. وواحد الثَّمَر ثَمَرَه ، ويقع على كلّ الثِّمَار ، ويغلب على ثَمَر النّخل.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «زاكيا نبتها ، ثَامِرا فرعها» يقال شجر ثَامِر إذا أدرك ثَمَرُه.

وفيه «إذا مات ولد العبد قال الله تعالى لملائكته : قبضتم ثَمَرَةَ فؤاده؟ فيقولون نعم» قيل للولد ثَمَرَه لأن الثَّمَرَه ما ينتجه الشجر ، والولد ينتجه الأب.

(س) ومنه حديث عمرو بن مسعود «قال لمعاويه : ما تسأل عمّن ذبلت بشرته ، وقطعت ثَمَرَتُه» يعنى نسله. وقيل انقطاع شهوه الجماع.

وفى حديث المبايعه «فأعطاه صفقه يده ، وثَمَرَةَ قلبه» أى خالص عهده.

(ه) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه أخذ بِثَمَرَهِ لسانه» أى بطرفه.

ومنه حديث الحدّ «فأتى بسوط لم تقطع ثَمَرَتُه» أى طرفه الذى يكون فى أسفله.

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أنه أمر بسوط فدقّت ثَمَرَتُه» وإنّما دقّها لتلين ، تخفيفا على الذى يضربه به.

(س) وفى حديث معاويه رضى الله عنه «قال لجاريه : هل عندك قرى؟ قالت : نعم ،

١- فى الأصل واللسان : «كبر». تصحيف ، والمثبت من ا والهروى. قال فى القاموس : وزمن الكناز - ويكسر - أوان كنز التمر.

خبز خمير ، ولبن ثَمِيرٌ ، وحيس جمير» الثَّمِير : الذى قد تحبّب زبده فيه ، وظهرت ثَمِيرَتُه : أى زبده. والجمير : المجتمع.

ثمغ

(ثمغ) - فى حديث صدقه عمر رضى الله عنه «إن حدث به حدث إنّ ثَمْغاً وصرمه ابن الأكوع وكذا وكذا جعله وقفا». هما مالان معروفان بالمدينه كان لعمر بن الخطاب رضى الله عنه فوقفهما.

ثمل

(ثمل) (ه س) فى حديث أم معبد «فحلب فيه ثجّا حتى علاه الثُّمَال» هو بالضّم : الرّغوه ، واحده ثُمَالَه.

وفى شعر أبى طالب يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه

ثِمَالُ اليتامى عصمه للارامل.

الثِّمَال - بالكسر - الملجأ والغياث. وقيل : هو المطعم فى الشّدّه.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «فإنّها ثِمَال حاضرتهم» أى غياثهم وعصمتهم.

وفى حديث حمزه رضى الله عنه وشارفى علىّ رضى الله عنه «فإذا حمزه ثَمِلٌ محمرّه عيناه» الثَّمِلُ الذى أخذ منه الشّراب والسّكر.

(س) ومنه حديث تزويج خديجه «أنّها انطلقت إلى أبيها وهو ثَمِلٌ» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه طلى بعيرا من إبل الصّدقه بقطران ، فقال له رجل لو أمرت عبدا كفاكه! فضرب بالثَّمَلَه فى صدره وقال : عبد أعبد منّى!» الثَّمَلَه بفتح الثاء والميم : صوفه ، أو خرقه يهنأ بها البعير ، ويدهن بها السّقاء.

(س) وفى حديثه الآخر «أنه جاءته امرأه جليله ، فحسرت عن ذراعيها وقالت : هذا من احتراش الضّباب ، فقال : لو أخذت الضّبّ فورّيته ، ثم دعوت بمكتفه فثَمَلْتِهِ كان أشبع» أى أصلحته.

وفى حديث عبد الملك «قال للحجّاج : أما بعد فقد ولّيتك العراقين صدمه ، فسر إليها

منطوىَ الثَّمِيلَه» أصل الثَّمِيلَه : ما يبقى فى بطن الدّابه من العلف والماء ، وما يدّخره الإنسان من طعام أو غيره ، وكلّ بقيه ثَمِيلَه. المعنى : سر اليها مخفّا.

ثمم

(ثمم) (ه) فى حديث عروه «وذكر أحيحه بن الجلاح وقول أخواله فيه : كنّا أهل ثُمِّهِ ورُمِّهِ» قال أبو عبيد : المحدّثون يروونه بالضّم ، والوجه عندى الفتح ، وهو إصلاح الشىء وإحكامه ، وهو والرّمّ بمعنى الإصلاح. وقيل : الثَّمّ قماش البيت ، والرّمّ مرمّه البيت. وقيل : هما بالضّم مصدران ، كالشّكر ، أو بمعنى المفعول كالذّخر : أى كنّا أهل تربيته والمتولّين لإصلاح شأنه.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «اغزوا والغزو حلو خضر قبل أن يصير ثُمَاماً ، ثم رماما ثم حطاما» الثُّمَام : نبت ضعيف قصير لا يطول. والرّمام : البالى ، والحطام. المتكسّر المتفتّت. المعنى : اغزوا وأنتم تنصرون وتوفّرون غنائمكم قبل أن يهن ويضعف ويكون كالثُّمَام.

ثمن

(ثمن) (س) فى حديث بناء المسجد «ثَامِنُونِى بحائطكم» أى قرّروا معى ثَمَنَه وبيعونيه بالثَّمَن. يقال : ثَامَنْت الرجلَ فى المبيع أُثَامِنُه ، إذا قاولته فى ثَمَنِه وساومته على بيعه واشترائه.

(باب الثاء مع النون)

ثند

(ثند) [ه] فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم «عارى الثَّنْدُوَتَين» الثَّنْدُوَتَان للرّجل كالثّديين للمرأه ، فمن ضمّ الثناء همز ، ومن فتحها لم يهمز ، أراد أنه لم يكن على ذلك الموضع منه كبير لحم.

(س) وفى حديث ابن عمرو بن العاص «فى الأنف إذا جدع الدّيه كامله ، وإن جدعت ثَنْدُوَتُه فنصف العقل» أراد بالثَّنْدُوَه فى هذا الموضع روثه الأنف ، وهى طرفه ومقدّمه.

ثنط

(ثنط) (س) فى حديث كعب «لمّا مدّ الله الأرض مادت فَثَنَطَهَا بالجبال» أى شقّها

فصارت كالأوتاد لها. ويروى بتقديم النون. قال الأزهرى : «فرق ابن الأعرابى بين النّثط والثَّنْط ، فجعل الثَّنْط شقّا ، والنّثط تثقيلا (۱). قال وهما حرفان غريبان ، فلا أدرى أعربيّان أم دخيلان» ، وما جاء إلا فى حديث كعب. ويروى بالباء بدل النون ، من التّثبيط : التعويق.

ثنن

(ثنن) (ه) فيه «إنّ آمنه أمّ النبى صلى الله عليه وسلم قالت : لما حملت به : ما وجدته فى قطن ولا ثُنَّه» الثُّنَّه : ما بين السّره والعانه من أسفل البطن.

(ه) ومنه حديث مقتل حمزه رضى الله تعالى عنه «قال وحشى : سدّدت رمحى لثُنَّتِه».

وحديث فارعه أخت أميّه «فشقّ ما بين صدره إلى ثُنَّتِه».

وفى حديث فتح نهاوند «وبلغ الدّم ثُنَنَ الخيل» الثُّنَن : شعرات فى مؤخّر الحافر من اليد والرجل.

ثنا

(ثنا) (ه) فيه «لا ثِنَى فى الصّدقه» : أى لا تؤخذ الزكاه مرّتين فى السّنه. والثِّنَى بالكسر والقصر : أن يفعل الشىء مرّتين. وقوله فى الصّدقه : أى فى أخذ الصدقه ، فحذف المضاف. ويجوز أن تكون الصدقه بمعنى التصديق ، وهو أخذ الصدقه ، كالزكاه والذّكاه بمعنى التزكيه ، والتّذكيه فلا يحتاج إلى حذف مضاف.

(ه) وفيه «نهى عن الثُّنْيَا إلا أن تعلم» هى أن يُسْتَثْنَى فى عقد البيع شىء مجهول فيفسد. وقيل هو أن يباع شىء جزافا فلا يجوز أن يُسْتَثْنَى منه شىء قلّ أو كثر ، وتكون الثُّنْيَا فى المزارعه أن يُسْتَثْنَى بعد النصف أو الثلث كيل معلوم (س) وفيه «من أعتق أو طلّق ثم اسْتَثْنَى فله ثُنْيَاه» أى من شرط فى ذلك شرطا ، أو علّقه على شىء فله ما شرط أو اسْتَثْنَى منه ، مثل أن يقول : طلّقتها ثلاثا إلّا واحده ، أو أعتقتهم إلّا فلانا.

(ه) وفيه «كان لرجل ناقه نجيبه فمرضت فباعها من رجل واشترط ثُنْيَاهَا» أراد قوائمها ورأسها.

۱- فى اللسان وتاج العروس : إثقالا.

(ه) وفى حديث كعب. وقيل ابن جبير «الشهداء ثَبِّيَه الله فى الخلق» كأنه تأوّل قول الله تعالى (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شاءَ اللهُ) فالذين اسْتَثْنَاهُم الله من الصّعق الشّهداء ، وهم الأحياء المرزوقون.

(ه) وفى حديث عمر «كان ينحر بدنته وهى باركه مَثْنِيَّه بِثِنَايَين» أى معقوله بعقالين ، ويسمّى ذلك الحبل الثِّنَايَه ، وإنّما لم يقولوا ثِنَاءَيْن بالهمز حملا على نظائره ، لأنه حبل واحد يشدّ بأحد طرفيه يد وبطرفه الثانى أخرى ، فهما كالواحد ، وإن جاء بلفظ اثْنَيْن ، ولا يفرد له واحد.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها تصف أباها «فأخذ بطرفيه وربّق لكم أَثْنَاءَه» أى ما انْثَنَى منه ، واحدها ثِنْيٌ ، وهو معاطف الثّوب وتضاعيفه.

ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «كان يَثْنِيهِ عليه أَثْنَاء من سعته» يعنى ثوبه.

وفى صفته صلى الله عليه وسلم «ليس بالطّويل المُتَثَنِّى» هو الذّاهب طولا ، وأكثر ما يستعمل فى طويل لا عرض له.

(س) وفى حديث الصلاه «صلاه الليل مَثْنَى مَثْنَى» أى ركعتان ركعتان بتشهّد وتسليم ، فى طويل لا عرض له. فهى ثُنَائِيَّه لا رباعيّه ، ومَثْنَى معدول من اثْنَيْن اثْنَيْن.

(ه) وفى حديث عوف بن مالك «أنّه سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن الإماره فقال : أوّلها ملامه ، وثِنَاؤُها ندامه ، وثلاثها عذاب يوم القيامه» أى ثَانِيها وثالثها.

(س) ومنه حديث الحديبيه «يكون لهم بدء الفجور وثِنَاهُ» أى أوّله وآخره.

وفى ذكر الفاتحه «هى السّبع المَثَانِى» سمّيت بذلك لأنّها تُثْنَى فى كل صلاه : أى تعاد. وقيل : المَثَانِى السّور التى تقصر عن المئين وتزيد عن المفصّل ، كأنّ المئين جعلت مبادى ، والّتى تليها مَثَانِى.

(ه) وفى حديث ابن عمرو «من أشراط الساعه أن يقرأ فيما بينهم بالمَثْنَاه ، ليس أحد يغيّرها ، قيل : وما المَثْنَاه؟ قال : ما استكتب من غير كتاب الله تعالى» وقيل إنّ المَثْنَاه هى أنّ أحبار بنى إسرائيل بعد موسى عليه السلام وضعوا كتابه فيما بينهم على ما أرادوا من غير كتاب الله ،

فهو المَثْنَاه ، فكأنّ ابن عمرو كره الأخذ عن أهل الكتاب ، وقد كانت عنده كتب وقعت إليه يوم اليرموك منهم ، فقال هذا لمعرفته بما فيها. قال الجوهرى : المَثْنَاه هى الّتى تسمّى بالفارسيه دو بيتى ، وهو الغناء.

وفى حديث الأضحيه «أنه أمر بالثَّنِيَّه من المعز» الثَّنِيَّه من الغنم ما دخل فى السّنه الثالثه ، ومن البقر كذلك ، ومن الإبل فى السادسه ، والذّكر ثَنِيٌّ ، وعلى مذهب أحمد بن حنبل : ما دخل من المعز فى الثَانِيَه ، ومن البقر فى الثالثه.

(س) وفيه «من يصعد ثَنِيَّه المرار حطّ عنه ما حط عن بنى إسرائيل» الثَّنِيَّه فى الجبل كالعقبه فيه. وقيل هو الطّريق العالى فيه. وقيل أعلى المسيل فى رأسه. والمرار بالضم : موضع بين مكه والمدينه من طريق الحديبيه. وبعضهم يقوله بالفتح ، وإنما حثّهم على صعودها لأنها عقبه شاقّه وصلوا إليها ليلا حين أرادوا مكه سنه الحديبيه ، فرغّبهم فى صعودها. والذى حط عن بنى إسرائيل هو ذنوبهم ، من قوله تعالى (وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ).

(س) وفى خطبه الحجاج :

أنا ابن جلا وطلّاع الثَّنَايَا

هى جمع ثَنِيَّه ، أراد أنه جلد يرتكب الأمور العظام.

(س) وفى حديث الدعاء «من قال عقيب الصلاه وهو ثَانٍ رجله» أى عاطف رجله فى التّشهّد قبل أن ينهض.

(س) وفى حديث آخر «من قال قبل أن يَثْنِى رجله»

وهذا ضدّ الأوّل فى اللفظ ، ومثله فى المعنى ؛ لأنه أراد قبل أن يصرف رجله عن حالتها التى هى عليها فى التشهّد.

(باب الثاء مع الواو)

ثوب

(ثوب) [ه] فيه «إذا ثُوِّب بالصلاه فائتوها وعليكم السكينه» التَّثْوِيب هاهنا : إقامه الصلاه. والأصل فى التَّثْوِيب : أن يجىء الرجل مستصرخا فيلوّح بِثَوْبِه ليرى ويشتهر ، فسمّى الدعاء تَثْوِيباً لذلك. وكلّ داع مُثَوِّبٌ. وقيل إنما سمّى تَثْوِيباً من ثَابَ يَثُوب إذا رجع ،

فهو رجوع إلى الأمر بالمبادره إلى الصلاه ، وأنّ المؤذن إذا قال حيّ على الصلاه فقد دعاهم إليها ، وإذا قال بعدها الصلاه خير من النّوم فقد رجع إلى كلام معناه المبادره إليها.

[ه] ومنه حديث بلال «قال : أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أُثَوِّب فى شىء من الصلاه إلّا فى صلاه الفجر» وهو قوله : الصلاه خير من النّوم ، مرّتين.

(ه) ومنه حديث أم سلمه رضى الله عنها «قالت لعائشه : إنّ عمود الدّين لا يثاب بالنّساء إن مال» أى لا يعاد إلى استوائه ، من ثَابَ يَثُوب إذا رجع.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «فجعل الناس يَثُوبُون إلى النبى» أى يرجعون.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لا أعرفنّ أحدا انتقص من سبل الناس إلى مَثَابَاتِه شيئا» المَثَابَات : جمع مَثَابَه وهى المنزل ؛ لأن أهله يَثُوبُون إليه : أى يرجعون. ومنه قوله تعالى : (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَةً لِلنَّاسِ) أى مرجعا ومجتمعا. وأراد عمر : لا أعرفنّ أحدا اقتطع شيئا من طرق المسلمين وأدخله داره.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها ، وقولها فى الأحنف «ألى (١) كان يستجمّ مَثَابَه سفهه؟

وحديث عمرو بن العاص رضى الله عنه «قيل له فى مرضه الذى مات فيه : كيف تجدك؟ قال : أجدنى أذوب ولا أَثُوب» أى أضعف ولا أرجع إلى الصّحّه.

وفى حديث ابن التّيهان «أَثِيبُوا أخاكم» أى جازوه على صنيعه. يقال : أَثَابَه يُثِيبُه إِثَابَه ، والاسم الثَّوَاب ، ويكون فى الخير والشّرّ ، إلا أنه بالخير أخصّ وأكثر استعمالا.

(ه س) وفى حديث الخدرى «لمّا حضره الموت دعا بِثِيَاب جدد فلبسها ، ثم ذكر عن النبى صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : إنّ الميت يبعث فى ثِيَابِه التى يموت فيها» قال الخطابى : أمّا أبو سعيد فقد استعمل الحديث على ظاهره ، وقد روى فى تحسين الكفن أحاديث ، قال وقد تأوّله بعض العلماء على المعنى ، وأراد به الحاله التى يموت عليها من الخير والشّر ، وعمله الذى يختم له به. يقال فلان طاهر الثِّيَاب : إذا وصفوه بطهاره النّفس والبراءه من العيب. وجاء فى تفسير قوله تعالى (وَثِيابَكَ فَطَهِّرْ)

١- فى ا واللسان : أبى.

أى عملك فأصلح. ويقال فلان دنس الثِّياب إذا كان خبيث الفعل والمذهب. وهذا كالحديث الآخر «يبعث العبد على ما مات عليه» قال الهروى : وليس قول من ذهب به إلى الأكفان بشىء ، لأنّ الإنسان إنّما يكفّن بعد الموت.

(س) وفيه «من لبس ثَوْب شهره ألبسه الله ثَوْب مذلّه» أى يشمله بالذّل كما يشمل الثَّوْب البدن ، بأن يصغّره فى العيون ويحقّره فى القلوب.

(س) وفيه «لتشبّع بما لم يعط كلابس ثَوْبَى زور» المشكل من هذا الحديث تثنيه الثَّوْب ، قال الأزهرى : معناه أن الرجل يجعل لقميصه كمّين ، أحدهما فوق الآخر ليرى أن عليه قميصين ، وهما واحد. وهذا إنما يكون فيه أحد الثَّوْبَين زورا لا الثَّوْبَان. وقيل : معناه أن العرب أكثر ما كانت تلبس عند الجده والقدره إزارا ورداء ، ولهذا حين سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلاه فى الثَّوْب الواحد قال : أوكلّكم يجد ثَوْبَين؟ وفسّره عمر رضى الله عنه بإزار ورداء ، وإزار وقميص وغير ذلك. وروى عن إسحاق بن راهويه قال : سألت أبا الغمر الأعرابى - وهو ابن ابنه ذى الرّمّه - عن تفسير ذلك فقال : كانت العرب إذا اجتمعوا فى المحافل كانت لهم جماعه يلبس أحدهم ثَوْبَين حسنين ، فإن احتاجوا إلى شهاده شهد لهم بزور ، فيمضون شهادته بِثَوْبَيه. يقولون : ما أحسن ثِيَابَه؟ وما أحسن هيئته؟ فيجيزون شهادته لذلك ، والأحسن فيه أن يقال : المتشبّع بما لم يعط : هو أن يقول أعطيت كذا ، لشىء لم يعطه ، فأما إنه يتّصف بصفات ليست فيه ، يريد أن الله منحه إياها ، أو يريد أن بعض الناس وصله بشىء خصّه به ، فيكون بهذا القول قد جمع بين كذبين : أحدهما اتّصافه بما ليس فيه وأخذه ما لم يأخذه ، والآخر الكذب على المعطى وهو الله تعالى أو الناس. وأراد بِثَوْبَى الزّور هذين الحالين اللّذين ارتكبهما واتّصف بهما. وقد سبق أن الثَّوْب يطلق على الصّفه المحموده والمذمومه ، وحينئذ يصح التّشبيه فى التّثنيه ، لأنه شبّه اثنين باثنين. والله أعلم.

ثور

(ثور) (ه) فيه «أنه أكل أَثْوَار أقط» الأَثْوَار جمع ثَوْر ، وهى قطعه من الأقط ، وهو لبن جامد مستحجر.

ومنه الحديث «توضّأوا ممّا مسّت النار ولو من ثَوْر أقط» يريد غسل اليد والفم منه. ومنهم من حمله على ظاهره وأوجب عليه وضوء الصلاه.

(س) ومنه حديث عمرو بن معدى كرب «أتيت بنى فلان فأتونى بثَوْرٍ وقوس وكعب» والقوس : بقيّه التّمر فى الجلّه ، والكعب : القطعه من السّمن.

(ه) وفيه «صلّوا العشاء إذا سقط ثَوْر الشّفق» أى انتشاره وثَوَرَان حمرته ، من ثَارَ الشىء يَثُور إذا انتشر وارتفع.

ومنه الحديث «فرأيت الماء يَثُور من بين أصابعه» أى ينبع بقوّه وشدّه.

والحديث الآخر «بل هى حمّى تفور أو تَثُور».

(ه) ومنه الحديث «من أراد العلم فَلْيُثَوِّرِ القرآن» أى لينقّر عنه ويفكّر فى معانيه وتفسيره وقراءته.

(ه) ومنه حديث عبد الله «أَثِيرُوا القرآن فإنّ فيه علم الأوّلين والآخرين».

(ه) ومنه الحديث «أنه كتب لأهل جرش بالحمى الذى حماه لهم للفرس والرّاحله والمُثِيرَه» أراد بالمُثِيرَه بقر الحرث ، لأنها تثير الأرض.

(س) ومنه الحديث «جاء رجل من أهل نجد ثَائِر الرأس يسأله عن الإيمان» أى منتشر شعر الرأس قائمه ، فحذف المضاف.

(س) والحديث الآخر «يقوم إلى أخيه ثَائِراً فريصته» أى منتفخ الفريصه قائمها غضبا. والفريضه : اللّحمه التى بين الجنب والكتف لا تزال ترعد من الدّابه ، وأراد بها هاهنا عصب الرّقبه وعروقها ، لأنها هى الّتى تثور عند الغضب. وقيل : أراد شعر الفريصه ، على حذف المضاف.

(س) وفيه «أنه حرّم المدينه ما بين عير إلى ثَوْرٍ» هما جبلان : أما عير فجبل معروف بالمدينه ، وأما ثَوْر ، فالمعروف أنه بمكه ، وفيه الغار الذى بات به النبى صلى الله عليه وسلم لمّا هاجر ، وفى روايه قليله «ما بين عير وأحد» وأحد بالمدينه ، فيكون ثور غلطا من الرّاوى وإن كان هو الأشهر فى الروايه والأكثر. وقيل إن عيرا جبل بمكه ، ويكون المراد أنه حرّم من المدينه قدر

ما بين عير وثور من مكه ، أو حرّم المدينه تحريما مثل تحريم ما بين عير وثور بمكه ، على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف (۱).

ثول

(ثول) (س) فى حديث عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه «انْثَال عليه الناس» أى اجتمعوا وانصبّوا من كلّ وجه ، وهو مطاوع ثَالَ يَثُولُ ثَوْلاً إذا صبّ ما فى الإناء. والثَّوْل : الجماعه.

(س) وفى حديث الحسن «لا بأس أن يضحّى بالثَّوْلَاء» الثَّوْل : داء يأخذ الغنم كالجنون يلتوى منه عنقها. وقيل هو داء يأخذها فى ظهورها ورؤوسها فتخرّ منه.

(س) وفى حديث ابن جريح «سأل عطاء عن مسّ ثُول الإبل فقال لا يتوضأ منه» الثُّول لغه فى الثّيل ، وهو وعاء قضيب الجمل. وقيل هو قضيبه.

ثوا

(ثوا) (ه) فى كتاب أهل نجران «وعلى نجران مَثْوَى رسلى» أى مسكنهم مدّه مقامهم ونزلهم. والمَثْوَى : المنزل ، من ثَوَى بالمكان يَثْوِى إذا أقام فيه.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أصلحوا مَثَاوِيَكُمْ» هى جمع المَثْوَى : المنزل.

(ه) وحديثه الآخر «أنه كتب إليه فى رجل قيل له : متى عهدك بالنّساء؟ فقال : البارحه ، فقيل : بمن؟ قال : بأمّ مَثْوَاىَ» أى ربّه المنزل الذى بات به ولم يرد زوجته ؛ لأنّ تمام الحديث «فقيل له : أما عرفت أنّ الله قد حرّم الزّنا؟ فقال : لا».

(ه) وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه ؛ «أن رجلا قال تَثَوَّيْتُهُ» أى تضيّفته. وقد تكرر ذكر هذا اللفظ فى الحديث.

وفيه «أنّ رمح النبى صلى الله عليه وسلم كان اسمه المُثْوِى» سمّى به لأنه يثبت المطعون به ، من الثَّوَى : الإقامه.

۱- قال صاحب الدر النثير : قلت بل الصواب أن ثورا جبل بالمدينه سوى الذى بمكه ، وهو صغير إلى الحمره بتدوير خلف أحد من جهه الشمال ، نبه عليه جماعه. قال فى القاموس : ما قاله أبو عبيد وغيره من أن ذكر «ثور» هنا تصحيف وأن الصواب إلى «أحد» غير جيد.

وفيه ذكر «الثُّوَيَّه» هى بضم الثاء وفتح الواو وتشديد الياء ، ويقال بفتح الثاء وكسر الواو : موضع بالكوفه به قبر أبى موسى الأشعرى ، والمغيره بن شعبه رضى الله عنهما.

(باب الثاء مع الياء)

ثيب

(ثيب) - فيه «الثَّيِّبُ بالثَّيِّبِ جلد مائه ورجم بالحجاره» الثَّيِّبُ من ليس ببكر ، ويقع على الذكر والأنثى ، رجل ثَيِّبٌ وامرأه ثَيِّبٌ ، وقد يطلق على المرأه المبالغه وإن كانت بكرا ، مجازا واتّساعا. والجمع بين الجلد والرّجم منسوخ. وأصل الكلمه الواو ، لأنه من ثَابَ يَثُوبُ إذا رجع ، كأن الثَّيِّب بصدد العود والرّجوع. وذكرناه هاهنا حملا على لفظه. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

ثيتل

(ثيتل) (س) فى حديث النّخعى «فى الثَّيْتَلِ بقره» الثَّيْتَلُ : الذكر المسنّ من الوعول ، وهو التّيس الجبلى ، يعنى إذا صاده المحرم وجب عليه بقره فداء.

حرف الجيم

(باب الجيم مع الهمزه)

جأث

(جأث) (ه) فى حديث المبعث «فَجُئِثْتُ منه فرقا» أى ذعرت وخفت. يقال جُئِثَ الرجلُ ، وجئف ، وجثّ : إذا فزع.

جؤجؤ

(جؤجؤ) - فى حديث علىّ «كأنى أنظر إلى مسجدها كَجُؤْجُؤ سفينه أو نعامه جاثمه ، أو كجؤجؤ طائر فى لجّه بحر» الجُؤْجُؤُ : «الصّدر. وقيل عظامه ، والجمع الجَآجِئُ.

(س) ومنه حديث سطيح :

حتّى أتى عارى الجَآجِئ والقطن

(س) وفى حديث الحسن «خلق جُؤْجُؤ آدم عليه السلام من كثيب ضريّه» وضريّه بئر بالحجاز ينسب إليها حمى ضريّه. وقيل سمى بضريّه بنت ربيعه بن نزار.

جأر

(جأر) (ه) فيه «كأنى أنظر إلى موسى له جُؤَارٌ إلى ربه بالتّلبيه» الجُؤَارُ : رفع الصّوت والاستغاثه ، جَأَرَ يَجْأَرُ.

ومنه الحديث «لخرجتم إلى الصّعدات تَجْأَرُون إلى الله».

ومنه الحديث «بقره لها جُؤَار» هكذا روى من طريق. والمشهور بالخاء المعجمه. وقد تكرر فى الحديث.

جأش

(جأش) (س) فى حديث بدء الوحى «ويسكن لذلك جَأْشُهُ» الجَأْش : القلب ، والنّفس ، والجنان. يقال : فلان رابط الجَأْش : أى ثابت القلب لا يرتاع ولا ينزعج للعظائم والشّدائد.

جأى

(جـأى) (س) فى حـديث يأجوج ومأجوج «وتَجْأَى الأرض من نتنهم حين يموتون» هكـذا روى مهموزا. قيل : لعلّه لغه فى قولهم جوى الماء يجوى إذا أنتن ، أى تنتن الأرض من

جيفهم ، وإن كـان الهمز فيه محفوظا ، فيحتمل أن يكون من قولهم كتيبه جَأْوَاء : بينه الجَأَى ، وهى التى يعلوها لون السّواد لكثره الـدّروع ، أو من قولهم سـقاء لا يَجْأَى شـيئا : أى لا يمسـكه ، فيكون المعنى أن الأرض تقذف صديدهم وجيفهم فلا تشـربه ولا تمسـكها كما لا يحبس هذا السقاء ، أو من قولهم : سمعت سرّا فما جَأَيْتُهُ : أى ما كتمته ، يعنى أنّ الأرض يستتر وجهها من كثره جيفهم.

وفى حديث عاتكه بنت عبد المطلب :

حلفت لئن عدتم لنصطلمنّكم

بِجَأْوَاء تردى حافتيه المقانب

أى بجيش عظيم تجتمع مقانبه من أطرافه ونواحيه.

(باب الجيم مع الباء)

جبأ

(جبأ) (ه) فى حديث أسامه «فلمّا رأونا جَبَأُوا من أخبيتهم» أى خرجوا. يقال : جَبَأَ عليه يَجْبَأُ إذا خرج.

جبب

(جبب) - فيه «أنهم كانوا يَجُبُّون أسنمه الإبل وهى حيّه» الجَبُّ : القطع.

ومنه حديث حمزه رضى الله عنه «أنه اجْتَبَ أسنمه شارفى علىّ رضى الله عنه لما شرب الخمر» وهو افتعل من الجبّ.

وحديث الانتباذ «فى المزاده المَجْبُوبَه» وهى التى قطع رأسها ، وليس لها عزلاء من أسفلها يتنفّس منها الشّرّاب.

(ه) وحـديث ابن عباس رضـى الله عنهما «قال نهى النبى صـلى الله عليه وسـلم عن الجُبّ. قيل وما الجبّ؟ فقالت امرأه عنده : هى المزاده يخيّط بعضها إلى بعض ، وكانوا ينتبذون فيها حتى ضريت» أى تعوّدت الانتباذ فيها واستدّت. ويقال لها المَجْبُوبَهُ أيضا.

(س) وحديث مأبور الخصىّ «الذى أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتله لمّا اتّهم بالزنا فإذا هو مَجْبُوب» أى مقطوع الذّكر.

(س) وحديث زنباع «أنه جَبَ غلاما له».

(س) ومنه الحديث «إنّ الإسلام يَجُبُ ما قبله ، والتّوبه تجبّ ما قبلها» أى يقطعان ويمحوان ما كان قبلهما من الكفر والمعاصى والذنوب.

(ه) وفى حديث مورّق «المتمسّك بطاعه الله إذا جَبَّبَ الناس عنها كالكارّ بعد الفارّ» أى إذا ترك النّاس الطاعات ورغبوا عنها. يقال : جَبَّبَ الرّجل : إذا مشى مسرعا فارّا من الشىء.

(ه) وفيه «أنّ رجلا مر بِجَبُوبِ بدر» الجَبُوب - بالفتح - الأرض الغليظه (۱). وقيل هو المدر ، واحدتها جَبُوبَه.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم يصلّى ويسجد على الجَبُوب».

(ه) ومنه حديث دفن أم كلثوم «فطفق النبىّ صلى الله عليه وسلم يلقى إليهم بالجَبُوب ويقول : سدّوا الفرج».

(س) والحديث الآخر «أنه تناول جَبُوبَه فتفل فيها».

وحديث عمر رضى الله عنه «سأله رجل فقال : عنّت لى عكرشه فشنقتها بِجَبُوبَه» أى رميتها حتى كفّت عن العدو.

(ه) وفى حديث بعض الصحابه «وسئل عن امرأه تزوّج بها : كيف وجدتها؟ فقال : كالخير من امرأه قبّاء جَبَّاء ، قالوا : أوليس ذلك خيرا؟ قال : ما ذاك بأدفأ للضّجيع ولا أروى للرّضيع» يريد بالجبّاء أنّها صغيره الثّديين ، وهى فى اللغه أشبه بالّتى لا عجز لها ، كالبعير الأجبّ الذى لا سنام له. وقيل : الجَبَّاءُ : القليله لحم الفخذين.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «إنّ سحر النبىّ صلى الله عليه وسلم جعل فى جُبّ طلعه» أى فى داخلها ، ويروى بالفاء ، وهما معا : وعاء طلع النّخيل.

جبجب

(جبجب) (س) فى حديث بيعه الأنصار «نادى الشيطان يا أصحاب الجُبَاجِب» هى جمع جُبْجُب - بالضم - وهو المستوى من الأرض ليس بحزن ، وهى هاهنا أسماء منازل بمنى ، سمّيت به ،

۱- أنشد الهروى لعبيد بن الأبرص. سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) والتكديح : التخديش.

قيل لأن كروش الأضاحى تلقى فيها أيام الحجّ ، والجَبْجَبَه : الكرش يجعل فيها اللّحم يتزوّد فى الأسفار.

(ه) وفى حديث عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه «أنه أودع مطعم بن عدى - لمّا أراد أن يهاجر - جُبْجُبَه فيها نوى من ذهب» هى زنبيل لطيف من جلود ، وجمعه جَبَاجِب. ورواه القتيبى بالفتح. والنّوى : قطع من ذهب ، وزن القطعه خمسه دراهم.

(س) ومنه حديث عروه «إن مات شىء من الإبل فخذ جلده فاجعله جَبَاجِب ينقل فيها» ، أى زبلا.

جبذ

(جبذ) (ه) فيه «فَجَبَذَنِى رجل من خلفى» الجَبْذ لغه فى الجذب. وقيل هو مقلوب. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

جبر

(جبر) - فى أسماء الله تعالى «الْجَبَّارُ» ومعناه الذى يقهر العباد على ما أراد من أمر ونهى. يقال : جَبَرَ الخلق وأَجْبَرَهُمْ ، وأَجْبَر أكثر. وقيل هو العالى فوق خلقه ، وفعّال من أبنيه المبالغه ، ومنه قولهم : نخله جَبَّارَه ، وهى العظيمه التى تفوت يد المتناول.

ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «يا أمه الجَبَّار» إنّما أضافها إلى الجبّار دون باقى أسماء الله تعالى ؛ لاختصاص الحال الّتى كانت عليها من إظهار العطر ، والبخور ، والتّباهى به ، والتّبختر فى المشى.

ومنه الحديث فى ذكر النار «حتى يضع الجَبَّار فيها قدمه» المشهور فى تأويله : أن المراد بالجبّار الله تعالى ، ويشهد له قوله فى الحديث الآخر «حتّى يضع ربّ العزه فيها قدمه» والمراد بالقدم : أهل النّار الذين قدّمهم الله تعالى لها من شرار خلقه ، كما أنّ المؤمنين قدمه الذين قدّمهم للجنه : وقيل أراد بالجَبَّار هاهنا المتمرّد العاتى ، ويشهد له قوله فى الحديث الآخر «إنّ النار قالت : وكّلت بثلاثه : بمن (جَعَلَ مَعَ اللهِ إِلهاً آخَرَ) ، وب (كُلِ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) ، وبالمصوّرين».

[ه] ومنه الحديث الآخر «كثافه جلد الكافر أربعون ذراعا بذراع الجَبَّار» أراد به هاهنا الطّويل. وقيل الملك ، كما يقال بذراع الملك. قال القتيبى : وأحسبه ملكا من ملوك الأعاجم كان تامّ الذّراع.

(ه) وفيه «أنه أمر امرأه فتأبّت عليه ، فقال : دعوها فإنها جَبَّارَه» أى مستكبره عاتيه.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «وجَبَّار القلوب على فطراتها» هو من جَبَر العظم المكسور ، كأنه أقام القلوب وأثبتها على ما فطرها عليه من معرفته والإقرار به ، شقيّها وسعيدها. قال القتيبى : لم أجعله من أَجْبَرَ ؛ لأنّ أفعل لا يقال فيه فعّال. قلت : يكون من اللغه الأخرى ، يقال جَبَرْتَ وأَجْبَرْتَ بمعنى قهرت.

(س) ومنه حديث خسف جيش البيداء «فيهم المستبصر ، والمَجْبُور ، وابن السّبيل» وهذا من جَبَرْتُ ، لا من أجبرت.

ومنه الحديث «سبحان ذى الجَبَرُوت والملكوت» هو فعلوت من الجبر والقهر.

والحديث الآخر «ثم يكون ملك وجَبَرُوت» أى عتوّ وقهر. يقال : جَبَّار بيّن الجَبَرُوَّه ، والجَبَرِيَّه ، والجَبَرُوت.

(ه) وفيه «جرح العجماء جُبَار» الجُبَار : الهدر. والعجماء : الدّابّه.

ومنه الحديث «السّائمه جُبَار» أى الدّابه المرسله فى رعيها.

[ه] وفى حديث الدعاء «واجْبُرْنِى واهدنى» أى أغننى ، من جبر الله مصيبته : أى ردّ عليه ما ذهب منه وعوّضه. وأصله من جبر الكسر.

جبل

(جبل) (س) فى حديث الدعاء «أسألك من خيرها وخير ما جُبِلَتْ عليه» أى خلقت وطبعت عليه.

(س) وفى صفه ابن مسعود «كان رجلا مَجْبُولا ضخما» المَجْبُول : المجتمع الخلق.

(ه) وفى حديث عكرمه «إنّ خالدا الحذّاء ، كان يسأله ، فسكت خالد ، فقال له عكرمه : ما لك أَجْبَلْتَ» أى انقطعت. من قولهم : أَجْبَلَ الحافر إذا أفضى إلى الجبل أو الصّخر الذى لا يحيك فيه المعول.

جبن

(جبن) - فى حديث الشفاعه «فلما كنا بظهر الجَبَّان» الجَبَّان والجَبَّانَه : الصّحراء ،

وتسمّى بها المقابر ؛ لأنها تكون فى الصحراء ، تسميه للشىء بموضعه. وقد تكرر فى الحديث ذكر الجُبْن والجَبَان. هو ضدّ الشّجاعه والشّجاع.

جبه

(جبه) (ه) فى حديث الزكاه «ليس فى الجَبْهَه صدقه» الجَبْهَه : الخيل. وقال أبو سعيد الضّرير قولا فيه بعد وتعسّف (١).

(ه) وفى حديث آخر «قد أراحكم الله من الجَبْهَه ، والسّجّه ، والبجّه» الجَبْهَه هاهنا : المذلّه. وقيل هو اسم صنم كان يعبد.

(س) وفى حديث حدّ الزنا «أنه سأل اليهود عنه فقالوا : عليه التَّجْبِيه. قال : ما التَّجْبِيه؟ قالوا : أن تحمّم وجوه الزّانيين ؛ ويحملا على بعير أو حمار ، ويخالف بين وجوههما» أصل التَّجْبِيهِ أن يحمل اثنان على دابه ويجعل قفا أحدهما إلى قفا الآخر. والقياس أن يقابل بين وجوههما ، لأنه مأخوذ من الجبهه. والتَّجْبِيه أيضا : أن ينكّس رأسه ، فيحتمل أن يكون المحمول على الدّابه إذا فعل به ذلك نكّس رأسه ، فسمّى ذلك الفعل تجبيها ، ويحتمل أن يكون من الجبه ، وهو الاستقبال بالمكروه. وأصله من إصابه الجبهه ، يقال : جَبَهْتُهُ إذا أصبت جبهته.

جبا

(جبا) (ه) فى كتاب وائل بن حجر «ومن أَجْبَا فقد أربى» الإِجْبَاء : بيع الزرع قبل أن يبدو صلاحه. وقيل هو أن يغيّب إبله عن المصدّق ، من أَجْبَأْتُهُ إذا واريته. والأصل فى هذه اللفظه الهمز ، ولكنه روى هكذا غير مهموز ، فإمّا أن يكون تحريفا من الراوى ، أو يكون ترك الهمز للازدواج بأربى. وقيل أراد بِالإِجْبَاءِ العينه ، وهو أن يبيع من رجل سلعه بثمن معلوم إلى أجل مسمّى ، ثم يشتريها منه بالنقد بأقل من الثّمن الذى باعها به.

(س) وفى حديث الحديبيه «فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جَبَاهَا ، فسقينا واستقينا» الجَبَا. بالفتح والقصر ما حول البئر ، وبالكسر ما جمعت فيه من الماء.

وفى حديث ثقيف «أنهم اشترطوا ألّا يعشروا ولا يحشروا ولا يُجَبُّوا ، فقال : لكم

١- اخذ السيوطى فى الدر النثير على المصنف أنه لم يبين هذا القول. وها نحن نذكره كما جاء فى الهروى : قال أبو سعيد : «الجبهه : الرجال يسعون فى حماله أو مغرم أو خير ، فلا يأتون أحدا إلا استحيا من ردهم. والعرب تقول : رحم الله فلانا فلقد كان يعطى فى الجبهه. وتفسير قوله «ليس فى الجبهه صدقه» أن المصدق إن وجد فى أيدى هذه الجبهه من الإبل ما يجب فى مثله الصدقه لم يأخذ مما فى أيديهم ؛ لأنهم جمعوها لحماله. وأما قوله «فإن الله قد أراحكم من الجبهه والسجه والبجه» فالجبهه هاهنا المذله. ا ه. وانظر تاج العروس (جبه).

ألّا تعشروا ، ولا تحشروا ، ولا خير فى دين ليس فيه ركوع» أصل التَّجْبِيَه : أن يقوم الإنسان قيام الراكع. وقيل هو أن يضع يديه على ركبتيه وهو قائم. وقيل : هو السّجود. والمراد بقولهم لا يجبّوا أنهم لا يصلّون. ولفظ الحديث يدل على الركوع ؛ لقوله فى جوابهم : ولا خير فى دين ليس فيه ركوع ، فسمّى الصلاه ركوعا ، لأنّه بعضها. وسئل جابر رضى الله عنه عن اشتراط ثقيف أن لا صدقه عليها ولا جهاد ، فقال : علم أنهم سيصّدّقون ويجاهدون إذا أسلموا ، ولم يرخّص لهم فى ترك الصلاه لأنّ وقتها حاضر متكرّر ، بخلاف وقت الزكاه والجهاد.

ومنه حديث عبد الله «أنه ذكر القيامه والنّفخ فى الصّور ، قال : فيقومون فَيُجَبُّون تَجْبِيَهَ رجل واحد قياما لربّ العالمين».

وحديث الرؤيا «فإذ أنا بتلّ أسود عليه قوم مُجَبُّون ينفخ فى أدبارهم بالنار».

(س) وفى حديث جابر رضى الله عنه «كانت اليهود تقول : إذا نكح الرجل امرأته مُجَبِّيَةً جاء الولد أحول» أى منكبّه على وجهها ، تشبيها بهيئه السجود.

وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «كيف أنتم إذا لم تَجْتَبُوا دينارا ولا درهما» الاجْتِبَاء افتعال ، من الجبايه ، وهو استخراج الأموال من مظانّها.

(ه) ومنه حديث سعد رضى الله عنه «نبطىّ فى جِبْوَتِهِ» الجِبْوَه والجِبْيَه : الحاله من جَبْيِ الخراج واستيفائه.

وفيه «أنه اجْتَبَاهُ لنفسه» أى اختاره واصطفاه.

(ه) وفى حديث خديجه رضى الله عنها «قالت : يا رسول الله ما بيت فى الجنّه من قصب؟ قال : هو بيت من لؤلؤه مُجَبَّأَه» فسّره ابن وهب فقال : مُجَبَّأَه أى مجوّفه. قال الخطابى : هذا لا يستقيم ، إلا أن يجعل من المقلوب فيكون مجوّبه من الجوب وهو القطع. وقيل هو من الجوب ، وهو نقير يجتمع فيه الماء.

(باب الجيم مع الثاء)

جثث

(جثث) - فى حديث بدء الوحى «فرفعت رأسى فإذا الملك الذى جاءنى بحراء فَجُثِثْتُ

منه» أى فزعت منه وخفت. وقيل : معناه قلعت من مكانى ، من قوله تعالى (اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ) وقال الحربى : أراد جئثت ، فجعل مكان الهمزه ثاء. وقد تقدم.

وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم : ما نرى هذه الكمأه إلّا الشّجره التى (اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ) فقال : بل هى من المنّ» ، اجْتُثَّتْ : أى قطعت. والجَثّ : القطع.

وفى حديث أنس «اللهم جاف الأرض عن جُثَّتِهِ» أى جسده. وقد تكررت فى الحديث.

جثجث

(جثجث) - فى حديث قسّ بن ساعده «وعرصات جَثْجَاث» الجَثْجَاث : شجر أصفر مرّ طيب الريح ، تستطيبه العرب وتكثر ذكره فى أشعارها.

جثم

(جثم) (ه) فيه «أنه نهى عن المُجَثَّمه» هى كل حيوان ينصب ويرمى ليقتل ، إلّا أنّها تكثر فى الطّير والأرانب وأشباه ذلك مما يَجْثِمُ فى الأرض : أى يلزمها ويلتصق بها ، وجَثَمَ الطائر جُثُوماً ، وهو بمنزله البروك للإبل.

(س) ومنه الحديث «فلزمها حتى تَجَثَّمَهَا» من تَجَثَّمَ الطائر أنثاه ، إذا علاها للسّفاد.

جثا

(جثا) (ه س) فيه «من دعا دعاء الجاهليه فهو من جُثَا جهنم».

وفى حديث آخر «من دعا يا لفلان فإنّما يدعو إلى جُثَا النّار» الجُثَا : جمع جُثْوَه بالضّم ، وهو الشىء المجموع.

(س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «إنّ الناس يصيرون يوم القيامه جُثاً ، كلّ أمّه تتبع نبيّها» أى جماعه ، وتروى هذه اللفظه جُثِيّ بتشديد الياء : جمع جَاثٍ ، وهو الذى يجلس على ركبتيه.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنا أوّل من يَجْثُو للخصومه بين يدى الله تعالى».

(س) ومن الأوّل حديث عامر «رأيت قبور الشهداء جُثًا» يعنى أتربه مجموعه.

(س) والحديث الآخر «فإذا لم نجد حجرا جمعنا جُثْوَه من تراب» وقد تكسر الجيم وتفتح ، ويجمع الجميع : جُثًا ، بالضم والكسر.

(س) وفى حديث إتيان المرأه مجبّيه ، رواه بعضهم «مُجَثَّأَه» كأنه أراد قد جُثِّيَتْ ، فهى مُجَثَّأَه : أى حملت على أن تجثو على ركبتيها.

(باب الجيم مع الحاء)

جججح

(جججح) فى حديث سيف بن ذى يزن.

بيض مغالبه غلب جَحَاجِحَه

الجَحَاجِحَه : جمع جَحْجَاح وهو السّيد الكريم ، والهاء فيه لتأكيد الجمع.

(س [ه]) وفى حديث الحسن ، وذكر فتنه ابن الأشعث فقال «والله إنها لعقوبه فما أدرى أمستأصله أم مُجَحْجَحَه» أى كافّه. يقال جَحْجَحْتُ عليه ، وحججحت ، وهو من المقلوب.

جحح

(جحح) (ه) فيه «أنه مرّ بامرأه مُجِحّ» المُجِحّ : الحامل المقرب الّتى دنا ولادها.

(س) ومنه الحديث «إن كلبه كانت فى بنى إسرائيل مُجِحّاً ، فعوى جراؤها فى بطنها» ويروى مُجِحَّه بالهاء على أصل التأنيث.

جحدل

(جحدل) (س) فيه «قال له رجل : رأيت فى المنام أن رأسى قطع وهو يَتَجَحْدَلُ وأنا أتبعه» هكذا جاء فى مسند الإمام أحمد ، والمعروف فى الروايه : يتدحرج ، فإن صحت الروايه به ، فالذى جاء فى اللغه أن جَحْدَلْتُهُ بمعنى صرعته.

جحر

(جحر) (ه) فى صفه الدّجّال «ليست عينه بناتئه ولا جَحْرَاء» أى غائره مُنْجَحِرَه فى نقرتها. وقال الأزهرى : هى بالخاء ، وأنكر الحاء ، وستجىء فى بابها.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «إذا حاضت المرأه حرم الجُحْرَان» يروى بكسر النون على التّثنيه ، تريد الفرج والدّبر ، ويروى بضم النّون ، وهو اسم الفرج ، بزياده الألف والنون ، تمييزا له عن غيره من الحجره. وقيل : المعنى أن أحدهما حرام قبل

الحيض ، فإذا حاضت حرما جميعا.

ص: ٢٤٠

جحش

(جحش) (ه) فيه «أنه صلى الله عليه وسلم سقط من فرس فَجُحِشَ شقّه» أى انخدش جلده وانسحج (١).

وفى حديث شهاده الأعضاء يوم القيامه «بعدا لكنّ وسحقا ، فعنكنّ كنت أُجَاحِشُ» أى أحامى وأدافع.

جحظ

(جحظ) (ه) فى حديث عائشه ، تصف أباها رضى الله عنهما «وأنتم حينئذ جُحَّظٌ تنتظرون العدوه» جُحُوظ العين : نتوءها وانزعاجها. والرجل جَاحِظ ، وجمعه جُحَّظ. تريد : وأنتم شاخصو الأبصار ، تترقّبون أن ينعق ناعق ، أو يدعو إلى وهن الإسلام داع.

جحف

(جحف) (ه) فيه «خذوا العطاء ما كان عطاء ، فإذا تَجَاحَفَتْ قريش الملك بينهم فارفضوه» يقال تَجَاحَفَ القوم فى القتال : إذا تناول بعضهم بعضا بالسّيوف. يريد إذا تقاتلوا على الملك.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه قال لعدىّ : إنّما فرضت لقوم أَجْحَفَتْ بهم الفاقه» أى أفقرتهم الحاجه ، وأذهبت أموالهم.

(س) وفى حديث عمار رضى الله عنه «أنه دخل على أم سلمه رضى الله عنها - وكان أخاها من الرّضاعه - فَاجْتَحَفَ ابنتها زينب من حجرها» أى استلبها. يقال : جَحَفْتُ الكره من وجه الأرض ، واجْتَحَفْتُهَا.

جحم

(جحم) (س) فيه «كان لميمونه رضى الله عنها كلب يقال له مسمار ، فأخذه داء يقال له الجُحَام ، فقالت : وا رحمتا لمسمار» هو داء يأخذ الكلب فى رأسه ، فيكوى منه ما بين عينيه. وقد يصيب الإنسان أيضا.

وفيه ذكر «الجَحِيم» فى غير موضع ، هو اسم من أسماء جهنم. وأصله ما اشتدّ لهبه من النّيران.

جحمر

(جحمر) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «إنّى امرأه جُحَيْمِر» هو تصغير جَحْمَرِش بإسقاط الحرف الخامس ، وهى العجوز الكبيره.

۱- فی الدر النثیر : «انسحج : أی انقشر. وهو قریب من الخدش. قاله الفارسی»

(باب الجيم مع الخاء)

جخجخ

(جخجخ) (ه) فيه «إذا أردت العزّ فَجَخْجِخْ فى جشم» أى ناد بهم وتحوّل إليهم.

جَخَ

(جَخَ) [ه] فى حديث البراء «أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد جَخَ» أى فتح عضديه عن جنبيه ، وجافاهما عنهما. ويروى جخّى بالياء ، وهو الأشهر ، وسيرد فى موضعه.

جخر

(جخر) (ه) فى صفه عين الدّجال «ليس بناتئه ولا جَحْرَاء» قال الأزهرى : الجَحْرَاء : الضّيقه التى لها غمص ورمص. ومنه قيل للمرأه جخراء ، إذا لم تكن نظيفه المكان. ويروى بالحاء المهمله. وقد تقدم.

جخف

(جخف) - فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فالتفت إلىّ - يعنى الفاروق رضى الله عنه - فقال : جَخْفاً جخفا» أى فخرا فخرا ، وشرفا شرفا. ويروى جفخا ، بتقديم الفاء ، على القلب.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه نام وهو جالس حتى سمعت جَخِيفَه ، ثم صلّى ولم يتوضأ» الجَخِيف : الصّوت من الجوف ، وهو أشدّ من الغطيط.

جخا

(جخا) (ه) فيه «كان إذا سجد جَخَّى» أى فتح عضديه وجافاهما عن جنبيه ، ورفع بطنه عن الأرض ، وهو مثل جخّ. وقد تقدم.

(ه) وفى حديث حذيفه رضى الله عنه «كالكوز مُجَخِّياً» المُجَخِّى : المائل عن الاستقامه والاعتدال ، فشبّه القلب الذى لا يعى خيرا بالكوز المائل الذى لا يثبت فيه شىء.

(باب الجيم مع الدال)

جدب

(جدب) (س) فيه «وكانت فيها أَجَادِب أمسكت الماء» الأَجَادِب : صلاب الأرض الّتى تمسك الماء فلا تشربه سريعا. وقيل هى الأرض التى لا نبات بها ، مأخوذ من الجَدْب ، وهو

القحط ، كأنه جمع أَجْدُب ، وأَجْدُب ، جمع جَدْب ، مثل كلب وأكلب وأكالب. قال الخطابى : أمّا أَجَادِب فهو غلط وتصحيف ، وكأنه يريد أن اللفظه أجارد ، بالراء والدال ، وكذلك ذكره أهل اللغه والغريب. قال : وقد روى أحادب ، بالحاء المهمله. قلت : والذى جاء فى الروايه أجادب بالجيم ، وكذلك جاء فى صحيحى البخارى ومسلم.

وفى حديث الاستسقاء «هلكت الأموال وأَجْدَبَتِ البلاد» أى قحطت وغلت الأسعار. وقد تكرر ذكر الجدب فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه جَدَبَ السّمر بعد العشاء» أى ذمّه وعابه. وكل عائب جَادِب (١)

جدث

(جدث) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «فى جَدَثٍ ينقطع فى ظلمته آثارها» الجَدَث : القبر ، ويجمع على أَجْدَاث.

ومنه الحديث «نبوّئهم أَجْدَاثَهُمْ» أى ننزلهم قبورهم. وقد تكرر فى الحديث.

جدح

(جدح) (س) فيه «انزل فَاجْدَح لنا» الجَدَح : أن يحرّك السّويق بالماء ويخوّض حتى يستوى. وكذلك اللّبن ونحوه ، والمِجْدَح : عود مجنّح الرأس تساط به الأشربه ، وربّما يكون له ثلاث شعب.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «جَدَحُوا بينى وبينهم شربا وبيئا» أى خلطوا.

[ه] وفى حديث عمر رضى الله عنه «لقد استسقيت بِمَجَادِيح السماء» المَجَادِيح : واحدها مِجْدَح ، والياء زائده للإشباع ، والقياس أن يكون واحدها مِجْدَاح ، فأمّا مِجْدَح فجمعه مَجَادِح. والمِجْدَح : نجم من النجوم. وقيل هو الدّبران. وقيل هو ثلاثه كواكب كالأثافى ؛ تشبيها بالمجدح الذى له ثلاث شعب ، وهو عند العرب من الأنواء الدّالّه على المطر ، فجعل الاستغفار مشبّها بالأنواء ، مخاطبه لهم بما يعرفونه ، لا قولا بالأنواء. وجاء بلفظ الجمع لأنه أراد الأنواء جميعها التى يزعمون أنّ من شأنها المطر.

١- أنشد الهروى لذى الرمه : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى لم يجد مقالا ، فهو يتعلل بالشىء القليل ، وليس بعيب.

جدجد

(جدجد) (ه) فيه «فأتينا على جُدْجُد متدمّن» الجُدْجُد بالضم : البئر الكثيره الماء. قال أبو عبيد : إنما هو الجدّ ، وهو البئر الجيّده الموضع من الكلأ.

(ه) وفى حديث عطاء «الجُدْجُد يموت فى الوضوء قال : لا بأس به». هو حيوان كالجراد يصوّت فى الليل. قيل : هو الصّرصر.

جدد

(جدد) - فى حديث الدعاء «تبارك اسمك وتعالى جَدُّكَ» أى علا جلالك وعظمتك. والجَدّ : الحظّ والسّعاده والغنى.

(ه) ومنه الحديث «ولا ينفع ذا الجَدّ منك الجدّ» أى لا ينفع ذا الغنى منك غناه ، وإنّما ينفعه الإيمان والطاعه.

[ه] ومنه حديث القيامه «وإذا أصحاب الجَدّ محبوسون» أى ذوو الحظّ والغنى.

(ه) وحديث أنس رضى الله عنه «كان الرجل إذا قرأ سوره البقره وآل عمران جَدَّ فينا» أى عظم قدره وصار ذا جدّ.

وفى الحديث «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جَدَّ فى السّير جمع بين الصّلاتين» أى إذا اهتمّ به وأسرع فيه. يقال جَدَّ يَجُدُّ ويَجِدُّ ، بالضم والكسر. وجَدَّ به الأمر وأَجَدّ. وجَدَّ فيه وأَجَدَّ : إذا اجتهد.

ومنه حديث أحد «لئن أشهدنى الله معى النبى صلى الله عليه وسلم قتال المشركين ليرينّ الله ما أُجِدُّ» أى ما أجتهد.

(ه) وفيه «أنه نهى عن جَدَادِ الليل» الجَدَاد بالفتح والكسر : صرام النخل ، وهو قطع ثمرتها. يقال جَدَّ الثّمره يَجُدُّهَا جَدّاً. وإنّما نهى عن ذلك لأجل المساكين حتى يحضروا فى النهار فيتصدّق عليهم منه (١).

ومنه الحديث «أنه أوصى بِجَادّ مائه وسق للأشعريّين ، وبجادّ مائه وسق للشّيبيّين» الجَادّ : بمعنى المَجْدُود : أى نخل يجدّ منه ما يبلغ مائه وسق.

١- زاد الهروى : لقوله تعالى (وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصادِهِ)

(ه) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «قال لعائشه رضى الله عنها : إنّى كنت نحلتك جَادّ عشرين وسقا».

والحديث الآخر «من ربط فرسا فله جَادّ مائه وخمسين وسقا» كان هذا فى أوّل الإسلام لعزّه الخيل وقلتها عندهم.

(س) وفيه «لا يأخذنّ أحدكم متاع أخيه لاعبا جَادّاً» أى لا يأخذه على سبيل الهزل ، ثم يحبسه فيصير ذلك جدّا. والجِدّ بكسر الجيم : ضدّ الهزل. يقال : جَدَّ يَجِدُّ جِدّاً.

ومنه حديث قس.

أَجِدَّكُمَا لا تقضيان كراكما

أى أبِجِدٍّ منكما ، وهو منصوب على المصدر.

(س) وفى حديث الأضاحى «لا يضحّى بِجَدَّاء» الجَدَّاء : ما لا لبن لها من كل حلوبه ، لآفه أيبست ضرعها. وتَجَدَّدَ الضّرع : ذهب لبنه. والجَدَّاء من النساء : الصغيره الثدى.

(س) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى صفه امرأه «قال : إنها جَدَّاء» أى صغيره الثّديين.

(س) وفى حديث أبى سفيان «جُدَّ ثديا أمّك» أى قطعا ، من الجَدّ : القطع ، وهو دعاء عليه.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كان لا يبالى أن يصلى فى المكان الجَدَد» أى المستوى من الأرض.

ومنه حديث أسر عقبه بن أبى معيط «فوحل به فرسه فى جَدَد من الأرض».

(ه) وفى حديث ابن سيرين «كان يختار الصلاه على الجُدّ إن قدر عليه» الجُدّ بالضم : شاطىء النّهر. والجُدَّه أيضا. وبه سمّيت المدينه التى عند مكه : جُدَّه.

(س) وفى حديث عبد الله بن سلام رضى الله عنه «وإذا جَوَادّ منهج عن يمينى» الجَوَادّ : الطّرق ، واحدها جَادَّه ، وهى سواء الطريق ووسطه. وقيل هى الطّريق الأعظم التى تجمع الطّرق ولا بدّ من المرور عليها.

(س) وفيه «ما على جَدِيد الأرض» أى وجهها.

(س) وفى قصّه حنين «كإمرار الحديد على الطّست الجَدِيد» وصف الطّست وهى مؤنثه ، بالجديد وهو مذكر ، إمّا لأنّ تأنيثها غير حقيقى فأوّله على الإناء والظرف ، أو لأن فعيلا يوصف به المؤنث بلا علامه تأنيث ، كما يوصف به المذكّر ، نحو امرأه قتيل ، وكف خضيب. وكقوله تعالى (إِنَّ رَحْمَتَ اللهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ).

جدر

(جدر) (س) فى حديث الزبير رضى الله عنه «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال له : احبس الماء حتى يبلغ الجَدْر» هو هاهنا المسنّاه. وهو ما رفع حول المزرعه كالجِدَار. وقيل هو لغه فى الجِدَار. وقيل هو أصل الجدار. وروى الجُدُر بالضم ، جمع جِدَار. ويروى بالذال. وسيجىء.

ومنه قوله لعائشه رضى الله عنها «أخاف أن يدخل قلوبهم أن أدخل الجَدْر فى البيت» يريد الحجر ، لما فيه من أصول حائط البيت.

وفيه «الكمأه جُدَرِىّ الأرض» شبّهها بالجدرى ، وهو الحبّ الذى يظهر فى جسد الصّبى لظهورها من بطن الأرض ، كما يظهر الجدرى من باطن الجلد ، وأراد به ذمّها.

(س) ومنه حديث مسروق «أتينا عبد الله فى مُجَدَّرِين ومحصّبين» أى جماعه أصابهم الجُدَرِىّ والحصبه : شبه الجدرى تظهر فى جلد الصّغير.

وفيه ذكر «ذى الجَدْر» بفتح الجيم وسكون الدال : مسرح على ستّه أميال من المدينه كانت فيه لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أغير عليها.

جدس

(جدس) (ه) فى حديث معاذ رضى الله عنه «من كانت له أرض جَادِسَه» هى الأرض التى لم تعمر ولم تحرث ، وجمعها جَوَادِس.

جدع

(جدع) (س) فيه «نهى أن يضحّى بِجَدْعَاء» الجَدْع : قطع الأنف ، والأذن - والشّفه ، وهو بالأنف أخصّ ، فإذا أطلق غلب عليه. يقال : رجل أَجْدَع ومَجْدُوع ، إذا كان مقطوع الأنف.

ومنه حديث المولود على الفطره «هل تحسّون فيها من جَدْعَاء» أى مقطوعه الأطراف ، أو واحدها. ومعنى الحديث : أن المولود يولد على نوع من الجبلّه ، وهى فطره الله تعالى وكونه متهيّئا لقبول الحق طبعا وطوعا ، لو خلّته شياطين الإنس والجنّ وما يختار لم يختر غيرها ، فضرب لذلك الجمعاء والجدعاء مثلا. يعنى أن البهيمه تولد مجتمعه الخلق ، سويّه الأطراف ، سليمه من الجدع ، لو لا تعرّض الناس إليها لبقيت كما ولدت سليمه.

ومنه الحديث «أنه خطب على ناقته الجَدْعَاء» هى المقطوعه الأذن ، وقيل لم تكن ناقته مقطوعه الأذن ، وإنما كان هذا اسما لها.

(س) والحديث الآخر «اسمعوا وأطيعوا وإن أمّر عليكم عبد حبشىّ مُجَدَّع الأطراف» أى مقطّع الأعضاء. والتّشديد للتكثير.

وفى حديث الصديق رضى الله عنه «قال لابنه يا غنثر فَجَدَّعَ وسبّ» أى خاصمه وذمّه. والمُجَادَعَه : المخاصمه.

جدف

(جدف) - فيه «لا تُجَدِّفُوا بنعم الله» أى تكفروها وتستقلّوها. يقال منه جَدَّفَ يُجَدِّفُ تَجْدِيفاً.

(ه) ومنه حديث كعب «شرّ الحديث التَّجْدِيف» أى كفر النّعمه واستقلال العطاء.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه سأل رجلا استهوته الجنّ ، فقال : ما كان طعامهم؟ قال : الفول وما (لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ). قال : فما كان شرابهم؟ قال : الجَدَف» الجَدَف بالتّحريك : نبات يكون باليمن لا يحتاج آكله معه إلى شرب ماء. وقيل : هو كلّ ما لا يغطّى من الشّراب وغيره وقال القتيبى : أصله من الجدف : القطع ، أراد ما يرمى به عن الشراب من زبد أو رغوه أو قذى ، كأنه قطع من الشّراب فرمى به ، هكذا حكاه الهروى عنه. والذى جاء فى صحاح الجوهرى : أن القطع هو الجذف ، بالذال المعجمه ، ولم يذكره فى الدال المهمله ، وأثبته الأزهرى فيهما.

جدل

(جدل) - فيه «ما أوتى قوم الجَدَل إلا ضلّوا» الجَدَل : مقابله الحجّه بالحجّه. والمُجَادَلَه :

المناظره والمخاصمه. والمراد به فى الحديث الجدل على الباطل ، وطلب المغالبه به. فأما الجدل لإظهار الحقّ فإنّ ذلك محمود ، لقوله تعالى (وَجادِلْهُمْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ).

(ه) وفيه «أنا خاتم النبيين فى أمّ الكتاب ، وإنّ آدم لَمُنْجَدِل فى طينته» أى ملقى على على الجَدَالَه ، وهى الأرض.

(ه) ومنه حديث ابن صيّاد «وهو مُنْجَدِل فى الشّمس».

(ه) وحديث علىّ «حين وقف على طلحه رضى الله عنهما فقال - وهو قتيل - أعزز علىّ أبا محمّد أن أراك مُجَدَّلاً تحت نجوم السماء» أى مرميّا ملقى على الأرض قتيلا.

(س) ومنه حديث معاويه «أنه قال لصعصعه : ما مرّ عليك جَدَّلْتُهُ» أى رميته وصرعته.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «العقيقه تقطع جُدُولاً لا يكسر لها عظم» الجُدُول جمع جِدْل ، بالكسر والفتح ، وهو العضو.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه كتب فى العبد إذا غزا على جَدِيلَتِهِ لا ينتفع مولاه بشىء من خدمته : فأسهم له» الجَدِيلَه : الحاله الأولى. يقال : القوم على جديله أمرهم : أى على حالتهم الأولى. وركب جَدِيلَهَ رأيه : أى عزيمته. والجَدِيلَه : الناحيه ، أراد أنه إذا غزا منفردا عن مولاه غير مشغول بخدمته عن الغزو.

ومنه قول مجاهد فى تفسير قوله تعالى (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ) قال «على جَدِيلَتِهِ» : أى طريقته وناحيته. قال شمر : ما رأيت تصحيفا أشبه بالصّواب ممّا قرأ مالك بن سليمان ، فإنه صحّف قوله على جديلته فقال : على حدّ يليه.

وفى حديث البراء رضى الله عنه فى قوله تعالى (قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا) قال : جَدْوَلاً ، وهو النّهر الصغير.

جدا

(جدا) (ه) فيه «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بِجَدَايَا وضغابيس» هى جمع جَدَايَه ، وهى من أولاد الظّباء ما بلغ ستّه أشهر أو سبعه ، ذكرا كان أو أنثى ، بمنزله الجدى من المعز.

ومنه الحديث الآخر «فجاءه بِجَدْى وجَدَايَه».

[ه] وفى حديث الاستسقاء «اللهم اسقنا جَداً طبقا» الجَدَا : المطر العامّ. ومنه أُخِذَ جَدَا العطيّه والجَدْوَى.

(س) ومنه «شعر خفاف بن ندبه السّلمى يمدح الصدّيق رضى الله عنه :

ليس لشىء غير تقوى جَدَا

وكلّ خلق عمره للفنا

هو من أَجْدَى عليه يُجْدِى إذا أعطاه.

(س) ومنه حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه «أنه كتب إلى معاويه يستعطفه لأهل المدينه ويشكو إليه انقطاع أعطيتهم والميره عنهم ، وقال فيه : وقد عرفوا أنه ليس عند مروان مال يجادونه عليه» يقال جَدَا ، واجْتَدَى ، واسْتَجْدَى ، إذا سأل وطلب. والمُجَادَاه مفاعله منه : أى ليس عنده مال يسألونه عليه.

[ه] وفى حديث سعد رضى الله عنه «قال : رميت يوم بدر سهيل بن عمرو فقطعت نساه ، فانثعبت جَدِيَّه الدم» الجَدِيَّه : أوّل دفعه من الدّم. ورواه الزمخشرى فقال : فانبعثت جَدِيَّه الدم ، أى سالت. وروى فاتّبعت جَدِيَّه الدم. قيل هى الطّريقه من الدم تتّبع ليقتفى أثرها.

(س) وفى حديث مروان «أنه رمى طلحه بن عبيد الله يوم الجمل بسهم فشكّ فخذه إلى جَدْيَه السّرج» الجَدْيَه بسكون الدال (١) : شىء يحشى ثم يربط تحت دفّتى السّرج والرّحل ، ويجمع على جَدَيَات وجَدًى بالكسر (٢).

ومنه حديث أبى أيوب «أتى بدابّه سرجها نمور» فنزع الصّفه يعنى الميثره ، فقيل : الجَدَيَات نمور ، فقال : إنما ينهى عن الصّفّه».

(باب الجيم مع الذال)

جذب

(جذب) (س) فيه «أنه عليه السلام كان يحبّ الجَذَب» الجَذَب بالتحريك : الجمّار ، وهو شحم النّخل ، واحدتها جَذَبَه.

١- وبكسرها مع تشديد الياء ، كما فى القاموس.

٢- فى صحاح الجوهرى بالفتح ، وحكاه عنه فى اللسان.

جذذ

(جذذ) - فيه «أنه قال يوم حنين : جُذُّوهُم جَذّاً» الجَذُّ : القطع : أى استأصلوهم قتلا.

ومنه حديث مازن «فثُرتُ إلى الصّنم فكسرتُه أَجْذَاذاً» أى قطعا وكسرا ، واحدها جَذٌّ.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أصول بيد جَذَّاء» أى مقطوعه ، كنى به عن قصور أصحابه وتقاعدهم عن الغزو ، فإنّ الجند للأمير كاليد ، ويروى بالحاء المهمله.

(ه) وفى حديث أنس «أنه كان يأكل جَذِيذَه قبل أن يغدو فى حاجته» أراد شربه من سويق أو نحو ذلك ، سمّيت به لأنها تُجَذُّ : أى تُدَقُّ وتُطْحَنُ.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه أمر نوفا البِكالىّ أن يأخذ من مِزْوَدِهِ جَذِيذاً». وحديثه الآخر «رأيت عليّا رضى الله عنه يشرب جَذِيذاً حين أفطر».

جذر

(جذر) (س) فى حديث الزبير رضى الله عنه : «احبس الماء حتّى يبلغ الجَذْرُ» يريد مبلغ تمام الشّرب ، من جَذْرِ الحساب ، وهو بالفتح والكسر : أصل كلّ شىء. وقيل أراد أصل الحائط. والمحفوظ بالدال المهمله. وقد تقدم.

(ه) ومنه حديث حذيفه «نزلت الأمانه فى جَذْرِ قلوب الرّجال» أى فى أصلها.

(س) وحديث عائشه رضى الله عنها «سألته عن الجَذْرِ قال : هو الشّاذَرْوَان الفارغ من البناء حول الكعبه».

جذع

(جذع) (س) فى حديث المبعث «أنّ ورقه بن نوفل قال : يا ليتنى فيها جَذَعاً» الضّمير فى فيها للنّبوّه : أى يا ليتنى كنت شابّا عند ظهورها ، حتى أبالغ فى نصرتها وحمايتها. وجَذَعاً منصوب على الحال من الضّمير فى فيها ؛ تقديره ليتنى مستقرّ فيها جَذَعاً : أى شابّا. وقيل هو منصوب بإضمار كان ، وضعّف ذلك ؛ لأن كان النّاقصه لا تضمر إلا إذا كان فى الكلام لفظ ظاهر يقتضيها ، كقولهم : إن خيرا فخير ، وإن شرّا فشرّ ؛ لأنّ إن تقتضى الفعل بشرطيّتها. وأصل الجَذَعِ من أسنان الدّوابّ ، وهو ما كان منها شابّا فتيّا ، فهو من الإبل ما دخل فى السّنه الخامسه ، ومن البقر والمعز ما دخل فى السّنه الثّانيه ، وقيل البقر فى الثالثه ، ومن الضأن ما تمّت له سنه ، وقيل أقل منها. ومنهم من يخالف بعض هذا فى التّقدير.

(ه س) ومنه حديث الضّحيّه «ضحّينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجَذَعِ من الضّأن ، والثّنيّ من المعز» وقد تكرر الجَذَعُ فى الحديث.

جذعم

(جذعم) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «أسلم أبو بكر وأنا جَذْعَمَهُ» وفى روايه «أسلمت وأنا جَذْعَمَهُ» أراد وأنا جَذَعٌ : أى حديث السّنّ ، فزاد فى آخره ميما توكيدا ، كما قالوا زرقم وستهم (١) ، والهاء للمبالغه.

جذل

(جذل) (ه) فيه «يبصر أحدكم القذى فى عين أخيه ، ولا يبصر الجِذْلُ فى عينه» الجِذْلُ بالكسر والفتح : أصل الشّجره يقطع ، وقد يجعل العود جِذْلاً.

ومنه حديث التّوبه «ثم مرّت بِجِذْلِ شجره فتعلّق به زمامها».

وحديث سفينه «أنه أشاط دم جزور بِجِذْلٍ» أى بعود.

(ه) وحديث السقيفه «أنا جُذَيْلُهَا المِحَكَّك» هو تصغير جِذْلٍ ، وهو العود الذى ينصب للإبل الجربى لتحتكّ به ، وهو تصغير تعظيم : أى أنا ممّن يستشفى برأيه كما تستشفى الإبل الجربى بالاحتكاك بهذا العود.

جذم

(جذم) - فيه «من تعلّم القرآن ثم نسيه لقى الله يوم القيامه وهو أَجْذَمُ» أى مقطوع اليد ، من الجَذْمِ : القطع.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «من نكث بيعته لقى الله وهو أَجْذَمُ ليست له يد» قال القتيبى : الأَجْذَمُ هاهنا الذى ذهبت أعضاؤه كلّها ، وليست اليد أولى بالعقوبه من باقى الأعضاء. يقال : رجل أَجْذَمُ ومَجْذُومٌ إذا تهافتت أطرافه من الجُذَام ، وهو الدّاء المعروف. قال الجوهرى : لا يقال للمَجْذُوم أَجْذَم. وقال ابن الأنبارى ردّا على ابن قتيبه : لو كان العقاب لا يقع إلّا بالجارحه الّتى باشرت المعصيه لما عوقب الزّانى بالجلد والرّجم فى الدّنيا ، وبالنّار فى الآخره. وقال ابن الأنبارى : معنى الحديث أنه لقى الله وهو أَجْذَمُ الحجّه ، لا لسان له يتكلّم ، ولا حجّه فى يده. وقول علىّ رضى الله عنه : ليست له يد : أى لا حجّه له. وقيل معناه لقيه منقطع السّبب ، يدلّ عليه قوله : القرآن سبب بيد الله وسبب بأيديكم ، فمن نسيه فقد قطع سببه. وقال الخطابى : معنى الحديث ما ذهب إليه ابن الأعرابى ، وهو أن من نسى القرآن لقى الله خالى اليد من الخير صفرها من الثّواب ، فكنى باليد عمّا تحويه وتشتمل عليه من الخير. قلت : وفى تخصيص علىّ بذكر اليد معنى ليس فى حديث

١- للأزرق ، ولعظيم الاست. (اللسان - جذع)

نسيان القرآن ، لأن البيعه تباشرها اليد من بين الأعضاء ، وهو أن يضع المبايع يده فى يد الإمام عند عقد البيعه وأخذها عليه.

(س) ومنه الحديث «كل خطبه ليست فيها شهاده فهى كاليد الجَذْمَاء» أى المقطوعه.

ومنه حديث قتاده فى قوله تعالى (وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) قال : «انْجَذَمَ أبو سفيان بالعير» أى انقطع بها من الرّكب وسار.

(س) وفى حديث زيد بن ثابت «أنه كتب إلى معاويه : إن أهل المدينه طال عليهم الجَذْمُ والجَذْبُ» أى انقطاع المِيرَه عنهم.

وفيه «أنه قال لمَجْذُوم فى وفد ثقيف : ارجع فقد بايعتك» المَجْذُومُ : الذى أصابه الجُذَام ، وهو الدّاء المعروف ، كأنه من جُذِمَ فهو مَجْذُومٌ. وإنّما ردّه النبى صلى الله عليه وسلم لئلّا ينظر أصحابه إليه فيزدرونه ويرون لأنفسهم عليه فضلا فيدخلهم العجب والزّهو ، أو لئلّا يحزن المَجْذُوم برؤيه النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ، وما فضلوا به عليه ، فيقلّ شكره على بلاء الله تعالى. وقيل لأن الجُذَام من الأمراض المعديه ، وكانت العرب تتطيّر منه وتتجنّبه ، فردّه لذلك ، أو لئلا يعرض لأحدهم جُذَام فيظنّ أن ذلك قد أعداه. ويعضد ذلك : الحديث الآخر «أنه أخذ بيد مَجْذُوم فوضعها مع يده فى القصعه ، وقال : كل ثقه بالله وتوكّلا عليه» وإنما فعل ذلك ليعلم النّاس أن شيئا من ذلك لا يكون إلا بتقدير الله تعالى ، وردّ الأوّل لئلا يأثم فيه الناس ، فإنّ يقينهم يقصر عن يقينه.

(س) ومنه الحديث «لا تديموا النّظر إلى المَجْذُومِين» لأنه إذا أدام النّظر إليه حقره ، ورأى لنفسه فضلا وتأذّى به المنظور إليه.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنه «أربع لا يَجُزْنَ فى البيع ولا النّكاح : المجنونه ، والمَجْذُومَه ، والبرصاء ، والعفلاء.

(ه) وفى حديث الأذان «فَعَلَا جِذْم حائط فأذّن» الجِذْمُ : الأصل ، أراد بقيّه حائط أو قطعه من حائط.

(س) ومنه حديث حاطب «لم يكن رجل من قريش إلّا وله جِذْمٌ بمكه» يريد الأهل والعشيره.

(ه س) وفيه «أنه أتى بتمر من تمر اليمامه ، فقال : ما هذا؟ فقيل : الجِذَامِيُ ، فقال اللهم بارك فى الجِذَامِيُ» قيل هو تمر أحمر اللّون.

جذا

(جذا) (ه) فيه «مثل المنافق كالأرزه المُجْذِيَهِ» هى الثّابته المنتصبه. يقال جَذَتْ تَجْذُو ، وأَجْذَتْ تُجْذِى.

(س) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فَجَذَا على ركبتيه» أى جثا ، إلّا أنّه بالذّال أدلّ على اللّزوم والثّبوت منه بالثّاء.

ومنه حديث فضاله «دخلت على عبد الملك بن مروان وقد جَذَا منخراه وشخصت عيناه ، فعرفنا فيه الموت» أى انتصب وامتدّ.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «مرّ بقوم يُجْذُونَ حجرا» أى يشيلونه ويرفعونه. ويروى «وهم يَتَجَاذَوْنَ مهراسا» المهراس : الحجر العظيم الذى تمتحن برفعه قوّه الرّجل وشدّته.

(باب الجيم مع الراء)

جرأ

(جرأ) - فى حديث ابن الزبير رضى الله عنهما وبناء الكعبه «تركها ، حتى إذا كان الموسم وقدم الناس يريد أن يُجَرِّئَهُمْ على أهل الشّام» هو من الجَرَاءَهِ : الإقدام على الشىء ، أراد أن يزيد فى جَرَاءَتِهِمْ عليهم ومطالبتهم بإحراق الكعبه. ويروى بالحاء المهله والباء ، وسيذكر فى موضعه.

ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «قال فيه ابن عمر : لكنّه اجْتَرَأَ وجبّنا» يريد أنّه أقدم على الإكثار من الحديث عن النبىّ صلى الله عليه وسلم ، وجبّنا نحن عنه ، فكثر حديثه وقلّ حديثنا.

ومنه الحديث «وقومه جُرَآءُ عليه» بوزن عُلَمَاء ، جمع جَرِىء : أى متسلّطين عليه غير هائبين له. هكذا رواه وشرحه بعض المتأخرين. والمعروف حرآء ، بالحاء المهمله ، وسيجىء.

جرب

(جرب) - فى حديث قرّه المُزَنِىّ «قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فأدخلت يدى فى جُرُبَّانِهِ» الجُرُبَّانُ بالضم وتشديد الباء : جيب القميص ، والألف والنّون زائدتان.

ومنه الحديث «والسّيف فى جُرُبَّانِهِ» أى فى غمده.

وفيه ذكر «جُرَابٍ» بضم الجيم وتخفيف الرّاء بئر قديمه كانت بمكه.

وفى حديث الحوض «ما بين جنبيه كما بين جَرْبَاء وأذرح» هما قريتان بالشّام بينهما ثلاث ليال ، وكتب لهما النبى صلى الله عليه وسلم أمانا ، فأمّا جَرْبَه بالهاء ، فقريه بالمغرب لها ذكر فى حديث رويفع بن ثابت.

جرث

(جرث) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه أباح أكل الجِرِّيثِ» وفى روايه أنه كان ينهى عنه ، هو نوع من السّمك يشبه الحيّات. ويقال له بالفارسيه : المارماهى.

جرثم

(جرثم) (ه) فيه «الأَسْدُ جُرْثُومَهُ العرب ، فمن أضلّ نسبه فليأتهم» الأَسْدُ بسكون السّين : الأزد ، فأبدل الزّاى سينا. والجُرْثُومَهُ : الأصل.

وفى حديث آخر «تميم بُرْثُمَتُهَا وجُرْثَمَتُهَا» الجُرْثُمَهُ : هى الجُرْثُومَهُ ، وجمعها جَرَاثِيم.

[ه] ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «من سرّه أن يَتَقَحَّمَ جَرَاثِيم جهنم فليقض فى الجَدّ».

[ه] وفى حديث ابن الزبير «لما أراد هدم الكعبه وبناءها كانت فى المسجد جَرَاثِيم» أى كان فيه أماكن مرتفعه عن الأرض مجتمعه من تراب أو طين ، أراد أنّ أرض المسجد لم تكن مستويه.

[ه] وفى حديث خزيمه «وعاد لها النِّقاد مُجْرَنْثِماً» أى مجتمعا منقبضا. والنِّقاد : صغار الغنم. وإنّما تجمّعت من الجَدْب لأنها لم تجد مرعى تنتشر فيه ، وإنّما لم يقل مُجْرَنْثِمَه لأنّ لفظ النِّقاد لفظ الاسم الواحد ، كالجدار والخمار. ويروى مُتَجَرْثِماً ، وهو مُتَفَعْلِلٌ منه ، والتّاء والنّون فيه زائدتان.

جرج

(جرج) - فى مناقب الأنصار «وقُتِلَتْ سَرَوَاتُهُمْ وجُرِجُوا» هكذا رواه بعضهم بجيمين ، من الجَرَجِ : الاضطراب والقلق. يقال جَرِجَ الخاتم إذا جال وقلق ، والمشهور فى الروايه جرحوا بالجيم والحاء ، من الجراحه.

جرجر

(جرجر) (ه) فيه «الذى يشرب فى إناء الذّهب والفضّه إنما يُجَرْجِرُ فى بطنه نارَ جهنم» أى يحدر فيها نار جهنم. فجعل الشّرب والجرع جَرْجَرَةً ، وهى صوت وقوع الماء فى الجوف. قال الزمخشرى : يروى برفع النار ، والأكثر النّصب ، وهذا القول مجاز ، لأنّ نار جهنم على الحقيقه لا تُجَرْجِرُ فى جوفه ، والجَرْجَرَةُ : صوت البعير عند الضّجر ، ولكنّه جعل صوت جرع الإنسان للماء فى هذه الأوانى المخصوصه - لوقوع النّهى عنها واستحقاق العقاب على استعمالها - كجَرْجَرَهِ نار جهنم فى بطنه من طريق المجاز ؛ هذا وجه رفع النار. ويكون قد ذكر يُجَرْجِرُ بالياء للفصل بينه وبين النار. فأمّا على النّصب فالشّارب هو الفاعل ، والنّار مفعوله ، يقال جَرْجَرَ فلان الماء إذا جرعه جرعا متواترا له صوت. فالمعنى كأنّما يجرع نار جهنم.

ومنه حديث الحسن «يأتى الحُبَّ فَيَكْتَازُ منه ثم يُجَرْجِرُ قائما» أى يغترف بالكوز من الحبّ ، ثم يشربه وهو قائم.

والحديث الآخر «قوم يقرأون القرآن لا يجاوز جَرَاجِرَهُمْ» أى حُلُوقَهم ، سمّاها جَرَاجِرَ لجَرْجَرَهِ الماء.

جرجم

(جرجم) (ه) فى حديث قتاده ، وذكر قصّه قوم لوط «ثم جَرْجَمَ بعضها على بعض» أى أسقط. والمُجَرْجَمُ : المصروع.

ومنه حديث وهب «قال : قال طالوت لداود عليه السلام : أنت رجل جرىء ، وفى جبالنا هذه جَرَاجِمَةٌ (١) يَحْتَرِبُون النّاس» أى لصوص يَسْتَلِبُون الناس ويَنْهَبُونَهم.

جرح

(جرح) - فيه «العجماء جَرْحُهَا جُبَار» الجَرْحُ هاهنا بفتح الجيم على المصدر لا غير ، قاله الأزهرى : فأما الجُرْحُ بالضم فهو الاسم.

(ه) ومنه حديث بعض التابعين «كثرت هذه الأحاديث واسْتَجْرَحَتْ» أى فسدت وقلّ صحاحها ، وهو اسْتَفْعَلَ ، من جَرَحَ الشّاهدَ إذا طعن فيه وردّ قوله. أراد أنّ الأحاديث كثرت حتى أحوجت أهل العلم بها إلى جَرْحِ بعض رواتها وردّ روايته.

١- فى الدر النثير : «وروى بالحاء أوله. وهو تصحيف». وانظر «حرج» فيما يأتى.

(ه) ومنه قول عبد الملك بن مروان وعظتكم فلم تزدادوا على الموعظه إلا اسْتِجْرَاحاً» أى إلّا ما يُكْسِبُكَم الجَرْح والطّعن عليكم.

جرد

(جرد) [ه] فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان أنور المُتَجَرَّد» أى ما جُرِّدَ عنه الثّياب من جسده وكشف ، يريد أنه كان مشرق الجسد.

وفى صفته أيضا «أنه أَجْرَدُ ذو مسربه» الأَجْرَدُ الذى ليس على بدنه شعر ، ولم يكن كذلك ، وإنّما أراد به أنّ الشّعر كان فى أماكن من بدنه ، كالمسربه ، والساعدين ، والسّاقين ، فإنّ ضدّ الأَجْرَدِ الأشعر ، وهو الذى على جميع بدنه شعر.

(س) ومنه الحديث «أهل الجنه جُرْدٌ مُرْدٌ».

(س) وحديث أنس رضى الله عنه «أنه أخرج نعلين جَرْدَاوَيْنِ ، فقال : هاتان نعلا رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى لا شعر عليهما.

وفيه «القلوب أربعه : قلب أَجْرَدُ فيه مثل السراج يزهر» أى ليس فيه غلّ ولا غشّ ، فهو على أصل الفطره ، فنور الإيمان فيه يزهر.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «تَجَرَّدُوا بالحج وإن لم تحرموا» أى تشبّهوا بالحاجّ وإن لم تكونوا حجّاجا. وقيل يقال : تَجَرَّدَ فلان بالحج إذا أفرده ولم يقرن (١) (ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «جَرِّدُوا القرآن ليربو فيه صغيركم ولا ينأى عنه كبيركم» أى لا تقرنوا به شيئا من الأحاديث ليكون وحده مفردا. وقيل : أراد أن لا يتعلّموا من من كتب الله شيئا سواه. وقيل أراد جَرِّدُوه من النقّط والإعراب وما أشبههما. واللام فى ليربو من صله جَرِّدُوا. والمعنى اجعلوا القرآن لهذا ، وخصّوه به واقصروه عليه دون النّسيان والإعراض عنه ، لينشأ على تعلّمه صغاركم ، ولا يتباعد عن تلاوته وتدبّره كباركم.

(ه) وفى حديث الشّراه «فإذا ظهروا بين النّهرين لم يطاقوا ، ثم يقلّون حتى يكون آخرهم لصوصا جَرَّادِين» أى يعرون الناس ثيابهم وينهبونها.

١- فى الدر النثير : «قلت : لم يحك ابن الجوزى ، والزمخشرى سواه ، قال فى الفائق : أى جيئوا بالحج مجردا مفردا ، وإن لم تقرنوا الإحرام بالعمره». انظر الفائق (جرد)

(س) ومنه حديث الحجاج «قال لأنس : لَأَجَرِّدَنَّكَ كما يُجَرَّدُ الضّبّ» أى لأسلخنك سلخ الضّبّ ؛ لأنه إذا شوى جُرِّدَ من جلده. وروى «لَأَجْرُدَنَّكَ» بتخفيف الرّاء. والجَرْدُ : أخذ الشيء عن الشّيء جرفا وعسفا. ومنه سمّى الجَارُود ، وهى السّنه الشّديده المحل ؛ كأنّها تهلك النّاس.

(س) ومنه الحديث «وبها سرحه سُرَّ تحتها سبعون نبيّا لم تعبل ولم تُجَرَّدْ» أى لم تصبها آفه تهلك ثمرتها ولا ورقها. وقيل هو من قولهم جُرِدَتِ الأرض فهى مَجْرُودَه : إذا أكلها الجَرَاد.

(س) وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه «ليس عندنا من مال المسلمين إلّا جَرْدُ هذه القطيفه» أى التى انْجَرَدَ خملها وخلقت.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «قالت لها امرأه : رأيت أمّى فى المنام وفى يدها شحمه ، وعلى فرجها جُرَيْدَةٌ» تصغير جَرْدَةٍ ، وهى الخرقه الباليه.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «إئتنى بجَرِيدَةٍ» الجَرِيده : السّعفه ، وجمعها جَرِيد.

(ه) ومنه الحديث «كتب القرآن فى جَرَائِد» جمع جَرِيده.

وفى حديث أبى موسى رضى الله عنه «وكانت فيها أَجَارِدُ أمسكت الماء» أى مواضع مُنْجَرِدَةٌ من النّبات. يقال : مكان أَجْرَدُ وأرض جَرْدَاء.

(ه) ومنه الحديث «تفتح الأرياف فيخرج إليها الناس ، ثم يبعثون إلى أهاليهم : إنكم فى أرض جَرَدِيَّةٍ» قيل هى منسوبه إلى الجَرَدِ - بالتّحريك - وهى كل أرض لا نبات بها.

(س) وفى حديث ابن أبى حدره «فرميته على جُرَيْدَاء متنه» أى وسطه ، وهو موضع القفا المُتَجَرِّدُ عن اللحم ، تصغير الجَرْدَاء.

(س) وفى قصه أبى رغال «فغنّته الجَرَادَتَان» هما مغنّيتان كانتا بمكه فى الزّمن الأوّل مشهورتان بحسن الصّوت والغناء.

جرذ

(جرذ) (س) فى الحديث ذكر «أمّ جُرْذَان» هو نوع من التّمر كبار. قيل : إنّ

نخله يجتمع تحته الفأر ، وهو الذى يسمّى بالكوفه الموشان ، يعنون الفار بالفارسيّه. والجُرْذَان جمع جُرَذ : وهو الذّكر الكبير من الفأر.

جرر

(جرر) - فيه «قال يا محمّد بم أخذتنى؟ قال : بجَرِيرَه حلفائك» الجَرِيرَه : الجنايه والذّنب ، وذلك أنه كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ثقيف موادعه ، فلما نقضوها ولم ينكر عليهم بنو عقيل ، وكانوا معهم فى العهد ، صاروا مثلهم فى نقض العهد ، فأخذه بجَرِيرَتِهم. وقيل معناه أخذت لتدفع بك جَرِيره حلفائك من ثقيف ، ويدل عليه أنه فدى بعد بالرجلين اللّذين أسرتهما ثقيف من المسلمين.

(ه) ومنه حديث لقيط «ثم بايعه على أن لا يَجُرَّ عليه إلّا نفسه» أى لا يؤخذ بجَرِيرَه غيره من ولد أو والد أو عشيره.

(ه) والحديث الآخر «لا تُجَارِّ أخاك ولا تشارِّه» أى لا تجنِ عليه وتلحق به جَرِيرَه ، وقيل معناه لا تماطله ، من الجَرِّ وهو أن تلويه بحقّه وتَجُرَّهُ من محلّه إلى وقت آخر. ويروى بتخفيف الراء ، من الجرى والمسابقه : أى لا تطاوله ولا تغالبه.

(س) ومنه حديث عبد الله «قال طعنت مسيلمه ومشى فى الرمح ، فنادانى رجل : أن أَجْرِرْهُ الرّمح ، فلم أفهم. فنادانى : ألق الرمح من يديك» أى اترك الرمح فيه. يقال أَجْرَرْتُهُ الرمح إذا طعنته به فمشى وهو يَجُرُّه ، كأنك أنت جعلته يَجُرُّهُ.

(س) ومنه الحديث «أَجِرَّ لى سراويلى» قال الأزهرى : هو من أَجْرَرْتُهُ رسنه : أى دع السّراويل علىّ أَجُرُّهُ. والحديث الأوّل أظهر فيه الإدغام على لغه أهل الحجاز ، وهذا أدغم على لغه غيرهم. ويجوز أن يكون لمّا سلبه ثيابه وأراد أن يأخذ سراويله قال : أَجِر لى سراويلى ، من الإجاره ، أى أبقه علىّ ، فيكون من غير هذا الباب.

(ه) ومنه الحديث «لا صدقه فى الإبل الجَارَّه» أى التى تَجُرُّ بأزمّتها وتقاد ، فاعله بمعنى مفعوله ، كأرض غامره : أى مغموره بالماء ، أراد ليس فى الإبل العوامل صدقه.

(ه) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه شهد الفتح ومعه فرس حرون وجمل جَرُور» هو الذى لا ينقاد ، فعول بمعنى مفعول.

وفيه «لو لا أن يغلبكم الناس عليها - يعنى زمزم - لنزعت معكم حتّى يؤثّر الجَرِير

بظهرى» الجَرِير : حبل من أدم نحو الزّمام ، ويطلق على غيره من الحبال المضفوره.

ومنه الحديث «ما من عبد ينام بالليل إلّا على رأسه جَرِير معقود».

(س) والحديث الآخر «أنه قال له نُقَاده الأسدى : إنّى رجل مُغْفِل فأين أَسِمُ؟ قال : فى موضع الجَرِير من السّالفه» أى فى مقدّم صفحه العنق. والمغفل الذى لا وسم على إبله.

(س) والحديث الآخر «أنّ الصحابه نازعوا جَرِير بن عبد الله رضى الله عنهم زمامه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خلّوا بين جَرِير والجَرِير» أى دعوا له زمامه.

(ه) وحديث ابن عمر رضى الله عنهما «من أصبح على غير وتر أصبح وعلى رأسه جَرِير سبعون ذراعا».

(س) والحديث الآخر «أن رجلا كان يَجُرُّ الجَرِير فأصاب صاعين من تمر ، فتصدقّ بأحدهما» يريد أنه كان يستقى الماء بالحبل.

وفيه «هلمّ جَرّاً» قد جاءت فى غير موضع ، ومعناها استدامه الأمر واتّصاله. يقال كان ذلك عام كذا وهلمّ جَرّاً إلى اليوم ، وأصله من الجَرِّ : السّحب. وانتصب جَرّاً على المصدر أو الحال.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «قالت : نصبت على باب حجرتى عباءه ، وعلى مَجَرِّ بيتى سترا» المَجَرُّ هو الموضع المعترض فى البيت الذى توضع عليه أطراف العوارض ، ويسمّى الجائز.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «المَجَرَّهُ باب السماء» المَجَرَّهُ : هى البياض المعترض فى السماء ، والنّسران من جانبيها.

وفيه «أنه خطب على ناقته وهى تقصع بجِرَّتِهَا» الجِرَّه : ما يخرجه البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلعه. يقال : اجْتَرَّ البعير يَجْتَرُّ. والقصع : شدّه المضغ.

ومنه حديث أم معبد «فضرب ظهر الشّاه فاجْتَرَّتْ ودَرَّت».

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لا يصلح هذا الأمر إلا لمن لا يحنق على جِرَّتِهِ» أى لا يحقد على رعيّته. فضرب الجِرَّه لذلك مثلا.

(ه) وفى حديث الشُّبْرُم «أنه حارّ جَارٌّ» : جَارٌّ إتباع لحارّ ، ومنهم من يرويه بارّ ، وهو إتباع أيضا.

وفى حديث الأشربه «أنه نهى عن نبيذ الجَرِّ ، وفى روايه ، نبيذ الجِرَار» الجَرُّ والجِرَار : جمع جَرَّةٌ ، وهو الإناء المعروف من الفخّار ، وأراد بالنّهى عن الجِرَار المدهونه ؛ لأنها أسرع فى الشّدّه والتّخمير.

[ه] وفى حديث عبد الرحمن «رأيته يوم أحد عند جَرِّ الجبل» أى أسفله.

(ه س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه سئل عن أكل الجِرِّيِ ، فقال : إنما هو شىء تحرّمه اليهود» الجِرِّىُ : بالكسر والتشديد : نوع من السّمك يشبه الحيّه ، ويسمّى بالفارسيه : مارماهى.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه كان ينهى عن أكل الجِرِّيِ والجرّيث».

وفيه «أن امرأه دخلت النار من جَرَّا هرّه» أى من أجلها.

جرز

(جرز) - فيه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هو يسير أتى على أرض جُرُزٍ مجدبه مثل الأيّم» الجُرُزُ : الأرض التى لا نبات بها ولا ماء.

ومنه حديث الحجاج ، وذكر الأرض ، ثم قال : «لتوجدنّ جُرُزاً لا يبقى عليها من الحيوان أحد».

جرس

(جرس) - فيه «جَرَسَتْ نحلُهُ العرفطَ» أى أكلتْ. يقال للنّحل : الجَوَارِس. والجَرْسُ فى الأصل : الصّوت الخفىّ. والعرفط شجر.

(س) ومنه الحديث «فيسمعون صوت جَرْسِ طير الجنّه» أى صوت أكلها ، قال الأصمعى : كنت فى مجلس شعبه ، فقال : يسمعون صوت جرش طير الجنه ، بالشين ، فقلت : جَرْسُ ، فنظر إلىّ وقال : خذوها عنه فإنه أعلم بهذا منّا.

(س) ومنه الحديث «فأقبل القوم يَدِبّون ويخفون الجَرْسَ» أى الصّوت.

(س) وفى حديث سعيد بن جبير ، فى صفه الصّلصال ، قال : «أرض خصبه جَرِسَهٌ» الجَرِسَهُ : الّتى تصوّت إذا حركت وقلبت.

(ه) وفى حديث ناقه النبى صلى الله عليه وسلم «وكانت ناقه مُجَرَّسَه» أى مجرّبه مدرّبه

فى الركوب والسير. والمُجَرَّسُ من الناس : الذى قد جرّب الأمور وخبرها.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال له طلحه : قد جَرَّسَتْكَ الدّهور» أى حنكتك وأحكمتك ، وجعلتك خبيرا بالأمور مجرّبا. ويروى بالشين المعجمه بمعناه.

(س) وفيه «لا تصحب الملائكه رفقه فيها جَرَسٌ» هو الجلجل الذى يعلّق على الدّوابّ ، قيل إنما كرهه لأنه يدلّ على أصحابه بصوته. وكان عليه السلام يحبّ أن لا يعلم العدوّ به حتى يأتيهم فجأه. وقيل غير ذلك.

جرش

(جرش) (س) فى حديث أبى هريره رضى الله عنه «لو رأيتُ الوُعُول تَجْرُشُ ما بين لَابَتَيْهَا ما هِجْتُها» يعنى المدينه. الجَرْشُ : صوت يحصل من أكل الشىء الخشن ، أراد لو رأيتها ترعى ما تعرّضت لها ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم حرّم صيدها. وقيل هو بالسين المهمله بمعناه. ويروى بالخاء والشين المعجمتين ، وسيأتى فى بابه إن شاء الله تعالى.

وفيه ذكر «جُرَش» هو بضم الجيم وفتح الراء : مخلاف من مخاليف اليمن. وهو بفتحهما : بلد بالشام ، ولهما ذكر فى الحديث.

جرض

(جرض) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «هل ينتظر أهل بضاضه الشّباب إلّا علز القلق وغصص الجَرَضُ» الجَرَضُ بالتحريك : أن تبلغ الرّوح الحلق ، والإنسان جَرِيض. وقد تكرر فى الحديث.

جرع

(جرع) - فى حديث المقداد رضى الله عنه «ما به حاجه إلى هذه الجُرْعَه» تروى بالضم والفتح ، فالضّمّ : الاسم من الشّرب اليسير ، والفتح : المرّه الواحده منه. والضم أشبه بالحديث. ويروى بالزاى وسيجىء.

(س) وفى حديث الحسن بن على رضى الله عنهما «وقيل له فى يوم حارّ : تَجَرَّعْ فقال : إنما يَتَجَرَّعُ أهل النّار» التَّجَرُّعُ : شرب فى عجله. وقيل هو الشّرب قليلا قليلا ، أشار به إلى قوله تعالى «يَتَجَرَّعُهُ وَلا يَكادُ يُسِيغُهُ».

وفى حديث عطاء «قال قلت للوليد : قال عمر وددت أنّى نجوت كفافا فقال : كَذَبْتَ ، فقلت : أو كُذِّبْتُ؟ فأَفْلَتُّ منه بِجُرَيْعَهِ الذّقن» الجُرَيْعَهِ تصغير الجُرْعَه ، وهو آخر ما يخرج من النّفس

عند الموت ، يعنى أفلتّ بعد ما أشرفت على الهلاك ، أى أنه كان قريبا من الهلاك كقرب الجُرْعَه من الذّقن.

(س) وفى قصه العباس بن مرداس وشعره.

وكرّى على المهر بالأَجْرَعِ

الأَجْرَعُ : المكان الواسع الذى فيه حزونه وخشونه.

وفى حديث قس «بين صدور جِرْعَان» هو بكسر الجيم : جمع جَرَعَه بفتح الجيم والراء ، وهى الرّمله التى لا تنبت شيئا ولا تمسك ماء.

ومنه حديث حذيفه «جئت يوم الجَرَعَه فإذا رجل جالس» أراد بها هاهنا اسم موضع بالكوفه كان به فتنه فى زمن عثمان بن عفّان رضى الله عنه.

جرف

(جرف) - فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه كان يستعرض الناس بالجُرْفِ» هو اسم موضع قريب من المدينه ، وأصله ما تَجْرُفُهُ السّيول من الأوديه. والجَرْفُ : أخذك الشيء عن وجه الأرض بالمِجْرَفَهِ. وقد تكرّر فى الحديث.

(ه) وفى الحديث ذكر «الطّاعون الجَارِفُ» ، سمّى جَارِفاً لأنه كان ذريعا ، جَرَفَ النّاسَ كَجَرْفِ السّيل.

(ه) وفيه «ليس لابن آدم إلّا بيت يكنّه ، وثوب يواريه ، وجِرَفُ الخبز» أى كِسَره ، الواحده جِرْفَه (١) ويروى باللام بدل الراء (٢).

جرم

(جرم) - فيه «أعظم المسلمين فى المسلمين جُرْماً من سأل عن شيء لم يُحَرَّمْ فَحُرِّمَ من أجل مسألته» الجُرْمُ : الذّنب. وقد جَرَمَ ، واجْتَرَمَ وتَجَرَّمَ.

(س) وفيه «لا تذهب مائه سنه وعلى الأرض عين تطرف ، يريد تَجَرُّم ذلك القرن». يقال تَجَرَّمَ ذلك القرن : أى انقضى وانصرم. وأصله من الجَرْمُ : القطع. ويروى بالخاء المعجمه من الخرم : القطع.

١- فى الدر النثير : قلت : زاد ابن الجوزى ضم الجيم فى المفرد والجمع مع الراء واللام.

٢- قال فى الدر النثير : وفات المصنف ماده (جرل) وفى السير فى غزوه الحديبيه «سلك بهم طريقا وعرا أجرل» أى كثير

الحجاره ، والجرل بفتحتين ، والجرول : الحجاره.

[ه] وفی حدیث قیس بن عاصم «لا جَرَمَ لأُفُلَّنَّ حدَّها» هذه کلمه ترد بمعنی تحقیق الشّیء. وقد اختلف فی تقدیرها ، فقیل : أصلها التّبرئه بمعنی لا بدّ ، ثم استعملت فی معنی حقّا. وقیل جَرَمَ بمعنی کسب. وقیل بمعنی وجب وحقّ ، و «لا» ردّ لما قبلها من الکلام ، ثم یبتدأ بها ، کقوله تعالی (لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ) أی لیس الأمر کما قالوا ، ثم ابتدأ فقال : وجب لهم النّار. وقیل فی قوله تعالی (لا یَجْرِمَنَّکُمْ شِقاقِی) أی لا یحملنّکم ویحدوکم. وقد تکررت فی الحدیث.

وفی حدیث علیّ «اتقوا الصّبحه فإنها مجفره منتنه لِلْجِرْمِ» قال ثعلب : الجِرْمُ : البدن.

ومنه حدیث بعضهم «کان حسن الجِرْمُ» وقیل الجِرْمُ هنا : الصّوت.

(ه) وفیه «والذی أخرج العذق من الجَرِیمَهِ ، والنّار من الوثیمه» الجَرِیمَه : النواه.

جرمز

(جرمز) - فی حدیث عمر رضی الله عنه «أنه کان یجمع جَرَامِیزَهُ ویثب علی الفرس» قیل هی الیدان والرّجلان ، وقیل هی جمله البدن ، وتَجَرْمَزَ إذا اجتمع.

(ه) ومنه حدیث المغیره «لمّا بعث إلی ذی الحاجبین قال : قالت لی نفسی لو جمعت جَرَامِیزَکَ فوثبت وقعدت مع العلج».

(ه) وحدیث الشّعبیّ ، وقد بلغه عن عکرمه فتیا فی طلاق ، فقال «جَرْمَزَ مولی ابن عباس» أی نکص عن الجواب ، وفرّ منه وانقبض عنه.

وحدیث عیسی بن عمر «قال : أقبلت مُجْرَمِّزاً حتی اقْعَنْبَیْتُ بین یدی الحسن» أی تجمّعت وانقبضت. والاقعنباء : الجلوس.

جرن

(جرن) - فیه «أنّ ناقته علیه السلام تَلَحْلَحَتْ عند بیت أبی أیوب ، وأرزمتْ ، ووضعتْ جِرَانَهَا» الجِرَانُ : باطن العنق.

(ه) ومنه حدیث عائشه رضی الله عنها «حتی ضرب الحقّ بِجِرَانِهِ» أی قرّ قراره واستقام ، کما أن البعیر إذا برک واستراح مدّ عنقه علی الأرض. وقد تکرر فی الحدیث.

(س) وفی حدیث الحدود «لا قطع فی ثمر حتی یُؤْوِیه الجَرِینُ» هو موضع تجفیف التّمر ، وهو له کالبیدر للحنطه ، ویجمع علی جُرُنٍ بضمّتین.

(س) ومنه حدیث أبیّ مع الغول «أنه کان له جُرُنٌ من تمر».

(س) وحديث ابن سيرين فى المحاقله «كانوا يشترطون قمامه الجُرُنِ» وقد جمع جِرَانُ البعير على جُرُن أيضا.

ومنه الحديث «فإذا جملان يصرفان ، فدنا منهما فوضعا جُرُنَهُمَا على الأرض».

جرا

(جرا) - فيه «أنه صلى الله عليه وسلم أُتِىَ بقناع جِرْوٍ» الجِرْوُ : صغار القثّاء. وقيل الرّمّان أيضا. ويجمع على أَجْرٍ.

[ه] ومنه الحديث «أنه أُهْدِىَ له أَجْرٍ زُغْبٌ» الزُّغْبُ : الذى زِئْبِرُهُ عليه (١). والقِناع : الطّبق.

وفى حديث أم إسماعيل عليه السلام «فأرسلوا جَرِيًّا» أى رسولا.

(ه) ومنه الحديث «قولوا بقولكم ولا يَسْتَجْرِيَنَّكُمُ الشيطان» أى لا يستغلبنّكم فيتّخذكم جَرِيًّا : أى رسولا ووكيلا. وذلك أنهم كانوا مدحوه فكره لهم المبالغه فى المدح ، فنهاهم عنه ، يريد : تكلّموا بما يحضركم من القول ، ولا تتكلفوه كأنكم وكلاء الشيطان ورسله ، تنطقون عن لسانه.

وفيه «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ؛ منها : صدقه جَارِيَه» أى دارّه متّصله ، كالوقوف المرصده لأبواب البرّ.

(ه) ومنه الحديث «الأرزاق جَارِيَهٌ» أى دارّه متّصله.

وفى حديث الرياء «من طلب العلم لِيُجَارِىَ به العلماء» أى يَجْرِى معهم فى المناظره والجدال ليظهر علمه إلى الناس رياء وسمعه.

ومنه الحديث «تَتَجَارَى بهم الأهواء كما يَتَجَارَى الكَلَب بصاحبه» أى يتواقعون فى الأهواء الفاسده ، ويتداعون فيها ، تشبيها بجَرْى الفرس. والكَلَبُ بالتحريك : داء معروف يعرض للكلب ، فمن عضّه قتله.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «إذا أَجْرَيْتَ الماء على الماء أجزأ عنك» يريد إذا صببت الماء على البول فقد طهر المحلّ ، ولا حاجه بك إلى غسله ودلكه منه.

١- الزئبر : ما يعلو الثوب الجديد ، مثل ما يعلو الخزّ. الصحاح (زبر).

ومنه الحديث «وأمسك الله جِرْيَه الماء» هى بالكسر : حاله الجَرَيَان.

ومنه «وعال قلم زكريّا الجِرْيَهُ ، وجَرَتْ الأقلام مع جِرْيَهِ الماء» كلّ هذا بالكسر.

(باب الجيم مع الزاى)

جزأ

(جزأ) - فيه «من قرأ جُزْءَهُ من الليل» الجُزْءُ : النّصيب والقطعه من الشيء ، والجمع أَجْزَاء. وجَزَأْتُ الشّيءَ : قسمته ، وجَزَّأْتُهُ للتّكثير.

ومنه الحديث «الرّؤيا الصّالحه جُزْءٌ من ستّه وأربعين جُزْءاً من النّبوّه» وإنما خصّ هذا العدد لأن عمر النبى صلى الله عليه وسلم - فى أكثر الروايات الصحيحه - كان ثلاثا وستّين سنه ، وكانت مدّه نبوّته منها ثلاثا وعشرين سنه ؛ لأنه بعث عند استيفاء الأربعين ، وكان فى أوّل الأمر يرى الوحى فى المنام ، ودام كذلك نصف سنه ، ثم رأى الملك فى اليقظه ، فإذا نسبت مدّه الوحى فى النّوم - وهى نصف سنه - إلى مدّه نبوّته ، وهى ثلاث وعشرون سنه ، كانت نصف جُزْءٍ من ثلاثه وعشرين جُزْءاً. وذلك جُزْءٌ واحد من ستّه وأربعين جُزْءاً. وقد تعاضدت الروايات فى أحاديث الرّؤيا بهذا العدد ، وجاء فى بعضها «جُزْءٌ من خمسه وأربعين جُزْءاً» ووجه ذلك أن عمره صلى الله عليه وسلم لم يكن قد استكمل ثلاثا وستين ، ومات فى أثناء السّنه الثالثه والسّتين ، ونسبه نصف السّنه إلى اثنتين وعشرين سنه وبعض الأخرى نسبه جُزْءٍ من خمسه وأربعين جُزْءاً. وفى بعض الروايات «جُزْءٌ من أربعين» ويكون محمولا على من روى أن عمره كان ستّين سنه ، فيكون نسبه نصف سنه إلى عشرين سنه كنسبه جُزْءٍ إلى أربعين.

ومنه الحديث «الهدى الصالح والسّمت الصالح جُزْءٌ من خمسه وعشرين جُزْءاً من النّبوّه» أى إن هذه الخلال من شمائل الأنبياء ، ومن جمله الخصال المعدوده من خصالهم ، وأنّها جُزْءٌ معلوم من أَجْزَاء أفعالهم ، فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم [عليها](١) وليس المعنى أن النّبوّه تَتَجَزَّأُ ، ولا أنّ من جمع هذه الخلال كان فيه جُزْءٌ من النبوّه ، فإن النبوّه غير مكتسبه. ولا مجتلبه بالأسباب ، وإنّما هى كرامه من الله تعالى. ويجوز أن يكون أراد بالنبوّه هاهنا ما جاءت به النبوّه ودعت إليه من الخيرات.

١- الزياده من أ

أى إن هذه الخلال جُزْءٌ من خمسه وعشرين جُزْءاً مما جاءت به النبوّه ودعا إليه الأنبياء.

ومنه الحديث «أنّ رجلا أعتق ستّه مملوكين عند موته لم يكن له مال غيرهم ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فَجَزَّأَهُمْ أثلاثا ، ثم أقرع بينهم ، فأعتق اثنين وأرقّ أربعه»

أى فرّقهم أَجْزَاءً ثلاثه ، وأراد بالتَّجْزِئَهِ أنه قسمهم على عبره القيمه دون عدد الرّؤوس ، إلّا أنّ قيمتهم تساوت فيهم فخرج عدد الرءوس مساويا للقيم. وعبيد أهل الحجاز إنّما هم الزّنوج والحبش غالبا ، والقيم فيهم متساويه أو متقاربه ، ولأنّ الغرض أن تنفذ وصيّته فى ثلث ماله ، والثّلث إنما يعتبر بالقيمه لا بالعدد. وقال بظاهر الحديث مالك والشافعى وأحمد. وقال أبو حنيفه رحمهم الله : يعتق ثلث كلّ واحد منهم ، ويستسعى فى ثلثيه.

وفى حديث الأضحيه «ولن تُجْزِئَ عن أحد بعدك» أى لن تكفى ، يقال أَجْزَأَنِى الشىء : أى كفانى ، ويروى بالياء ، وسيجىء.

(س) ومنه الحديث «ليس شىء يُجْزِئُ من الطّعام والشراب إلا اللّبن» أى ليس يكفى ، يقال جَزَأَتِ الإبلُ بالرّطب (١) عن الماء : أى اكتفت.

وفى حديث سهل «ما أَجْزَأَ منّا اليوم أحد كما أَجْزَأَ فلان» أى فعل فعلا ظهر أثره ، وقام فيه مقاما لم يقمه غيره ولا كفى فيه كفايته. وقد تكررت هذه اللفظه فى الحديث.

(س) وفيه «أنه صلى الله عليه وسلم أُتِىَ بقناع جَزْءٍ» قال الخطّابى : زعم راويه أنه اسم الرّطب عند أهل المدينه ، فإن كان صحيحا فكأنهم سمّوه بذلك للاجْتِزَاءِ به عن الطّعام ، والمحفوظ «بقناع جرو» بالراء وهو القثّاء الصّغار. وقد تقدم.

جزر

(جزر) - فيه ذكر «الجَزُورِ» فى غير موضع ، الجَزُورُ : البعير ذكرا كان أو أنثى ، إلا أنّ اللّفظه مؤنثه ، تقول هذه الجَزُوُ ر ، وإن أردت ذكرا ، والجمع جُزُرٌ وجَزَائِر.

ومنه الحديث «أن عمر رضى الله عنه أعطى رجلا شكا إليه سوء الحال ثلاثه أنياب جَزَائِر».

١- الرطب : الرّعى الأخضر من البقل والشجر ، وتضم الطاء وتسكن. القاموس (رطب)

ومنه الحديث «أنه بعث بعثا فمرّوا بأعرابيّ له غنم ، فقالوا أَجْزِرْنَا» أى أَعْطِنَا شاه تصلُحُ للذّبح.

[ه] والحديث الآخر «فقال : يا راعى أَجْزِرْنِى شاه».

وحديث خوّات «أبشر بجَزْرَةٍ سمينه» أى شاه صالحه لأن تُجْزَرَ : أى تذبح للأكل.

يقال : أَجْزَرْتُ القوم إذا أعطيتهم شاه يذبحونها ، ولا يقال إلّا فى الغنم خاصّه.

ومنه حديث الضحيه «فإنما هى جَزْرَةٌ أطعمها أهلَهُ» وتجمع على جَزَر بالفتح.

ومنه حديث موسى عليه السلام والسّحره «حتّى صارت حبالهم للثّعبان جَزَراً» وقد تكسر الجيم.

ومن غريب ما يروى فى حديث الزكاه «لا تأخذوا من جَزَرَاتِ أموال النّاس» أى ما يكون قد أعدّ للأكل ، والمشهور بالحاء المهمله.

وفيه «أنه نهى عن الصّلاه فى المَجْزِرَهِ والمقبره» المَجْزِرَهُ (١) : الموضع الذى تنحر فيه الإبل وتذبح فيه البقر والشّاء ، نهى عنها لأجل النّجاسه التى فيها من دماء الذّبائح وأرواثها ، وجمعها المَجَازِرُ.

[ه] ومنه حديث عمر رضى الله عنه «اتّقوا هذه المَجَازِرَ فإن لها ضَرَاوه كضراوه الخمر» نهى عن أماكن الذّبح ، لأن إلفها وإدامه النّظر إليها ، ومشاهده ذبح الحيوانات مما يقسّى القلب ، ويذهب الرحمه منه ، ويعضده قول الأصمعى فى تفسيره أنه أراد بالمَجَازِرِ النّدىّ ، وهو مجتمع القوم ، لأن الجُزُرَ إنّما تنحر عند جمع الناس. وقيل إنما أراد بالمَجَازِرِ إدمان أكل اللّحوم ، فكنى عنها بأمكنتها (٢).

وفى حديث الضحيه «لا أعطى منها شيئا فى جُزَارَتِها» الجُزَارَهُ بالضم : ما يأخذ الجَزَّار من الذّبيحه عن أجرته ، كالعُمَالَه للعامل. وأصل الجُزَارَهِ. أطراف البعير : الرأس ، واليدان ، والرجلان ، سمّيت بذلك لأن الجَزَّار كأن يأخذها عن أجرته ، فمنع أن يأخذ من الضحيه جزءا فى مقابله الأجره.

١- قال فى المصباح «المجزر : موضع الجزر ، مثل جعفر ، وربما دخلته الهاء فقيل : مجزره» وفى الصحاح بكسر الزاى.

٢- فى الدر النثير : قلت هذا أصح ، وبه جزم ابن الجوزى.

[ه] وفيه «أرأيت إن لقيت غنم ابن عمّى أأَجْتَزِرُ منها شاه» أى آخذ منها شاه أذبحها.

(ه) وفى حديث الحجاج «قال لأنس رضى الله عنه : لَأَجْزُرَنَّكَ جَزْرَ الضَّرَبِ» أى لأستأصلنّك ، والضَّرَبُ بالتّحريك : الغليظ من العسل. يقال جَزَرْتُ العسلَ إذا استخرجته من موضعه ، فإذا كان غليظا سهل استخراجه. وقد تقدم هذا الحديث فى الجيم والراء والدال. والهروى لم يذكره إلا هاهنا.

(س) وفى حديث جابر رضى الله عنه «ما جَزَرَ عنه البحر فَكُلْ» أى ما انكشف عنه الماء من حيوان البحر ، يقال جَزَرَ الماء يَجْزُرُ جَزْراً : إذا ذهب ونقص. ومنه الجَزْرُ والمدّ ، وهو رجوع الماء إلى خلف.

(ه) ومنه الحديث «إن الشيطان يئس أن يعبد فى جَزِيرَه العرب» قال أبو عبيد : هو اسم صقع من الأرض ، وهو ما بين حفر أبى موسى الأشعرى إلى أقصى اليمن فى الطّول ، وما بين رمل يبرين إلى منقطع السّماوه فى العرض. وقيل : هو من أقصى عدن إلى رِيف العراق طولا ، ومن جدّه وساحل البحر إلى أطراف الشام عرضا. قال الأزهرى : سمّيت جَزِيرَةً لأن بحر فارس وبحر السّودان أحاطا بجانبيها ، وأحاط بالجانب الشّمالى دجله والفرات. وقال مالك بن أنس : أراد بجَزِيرَهِ العرب المدينه نفسها. وإذا أطلقت الجَزِيرَةُ فى الحديث ولم تضف إلى العرب فإنّما يراد بها ما بين دجله والفرات.

جزز

(جزز) - فى حديث ابن رواحه «إنا إلى جَزَازِ النّخل» هكذا جاء فى بعض الروايات بزايين ، يريد به قطع التّمر. وأصله من الجَزِّ وهو قصّ الشّعر والصّوف. والمشهور فى الروايات بدالين مهملتين.

(س) ومنه حديث حماد فى الصّوم «وإن دخل حلقك جِزَّه فلا يضرّك» الجِزَّةُ بالكسر : ما يُجَزُّ من صوف الشّاه فى كلّ سنه ، وهو الذى لم يستعل بعد ما جُزَّ ، وجمعها جِزَزٌ.

(س) ومنه حديث قتاده فى اليتيم «له ماشيه يقوم وليّه على إصلاحها ويصيب من جِزَزِهَا ورِسْلها وعوارضها».

جزع

(جزع) (ه) فيه «أنه وقف على محسّر فقرع راحلته فخبّت حتى جَزَعَهُ» أى قطعه ، ولا يكون إلّا عرضا ، وجِزْعُ الوادى : منقطعه.

ومنه حديث مسيره إلى بدر «ثمّ جَزَعَ الصّفيراء».

(ه) ومنه حديث الضحيه «فتفرّق الناس إلى غنيمه فَتَجَزَّعُوها» أى اقتسموها. وأصله من الجَزْع : القطع.

والحديث الآخر «ثم انكفأ إلى كبشين أملحين فذبحهما ، وإلى جُزَيْعَه من الغنم فقسمها بيننا» الجُزَيْعَه : القطعه من الغنم ، تصغير جِزْعَه بالكسر ، وهو القليل من الشيء. يقال : جَزَعَ له جِزْعَه من المال : أى قطع له منه قطعه ، هكذا ضبطه الجوهرى مصغّرا (١) ، والذى جاء فى المجمل لابن فارس بفتح الجيم وكسر الزّاى. قال : هى القطعه من الغنم ، كأنها فعيله بمعنى مفعوله ، وما سمعناها فى الحديث إلا مصغّره.

(س) ومنه حديث المقداد رضى الله عنه «أتانى الشيطان فقال : إنّ محمّدا يأتى الأنصار فيتحفونه ؛ ما به حاجه إلى هذه الجُزَيْعَه» هى تصغير جِزْعَه ، يريد القليل من اللّبن. هكذا ذكره أبو موسى وشرحه ، والذى جاء فى صحيح مسلم : ما به حاجه إلى هذه الجِزْعَه ، غير مصغّره ، وأكثر ما يقرأ فى كتاب مسلم : الجرعه بضمّ الجيم وبالراء ، وهى الدفعه من الشّرب.

[ه] وفى حديث عائشه رضى الله عنها «انقطع عقد لها من جَزْعِ ظفار» الجَزْعُ بالفتح : الخَرَز اليمانى ، الواحده جَزْعَه ، وقد كثرت فى الحديث.

(س) وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «أنه كان يسبّح بالنّوى المُجَزَّعِ» وهو الذى حكّ بعضه بعضا حتى ابيضّ الموضع المحكوك منه وبقى الباقى على لونه ، تشبيها بالجَزْعِ.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «لمّا طعن جعل ابن عباس يُجْزِعُهُ» أى يقول له ما يسليه ويزيل جَزَعَهُ ، وهو الحزن والخوف.

جزف

(جزف) - فيه «ابتاعوا الطعام جُزَافاً» الجَزْفُ والجُزَاف : المجهول القدر ، مكيلا كان أو موزونا. وقد تكرر فى الحديث.

جزل

(جزل) (ه) فى حديث الدجّال «أنه يضرب رجلا بالسّيف فيقطعه جِزْلَتَيْنِ» الجِزْلَةُ بالكسر : القطعه ، وبالفتح المصدر.

١- انظر الصحاح (جزع) تحقيق الأستاذ عبد الغفور عطار ، فقد ضبطها بالشكل بفتح الجيم وكسر الزاى على وزن «فعيله» ، حيث لم يضبط الجوهرى بالعباره.

ومنه حديث خالد رضى الله عنه «لمّا انتهى إلى العزّى ليقطعها فَجَزَلَهَا باثنتين».

وفى حديث موعظه النّساء «قالت امرأه منهن جَزْلَةٌ» أى تامّه الخلق. ويجوز أن تكون ذات كلام جَزْلٍ : أى قوىّ شديد.

ومنه الحديث «اجمعوا لى حطبا جَزْلاً» أى غليظا قويّا.

جزم

(جزم) (ه) فى حديث النّخعى «التّكبير جَزْمٌ ، والتّسليم جَزْمٌ» أراد أنهما لا يمدّان ، ولا يعرب أواخر حروفهما ، ولكن يسكّن فيقال الله أكبر ، والسّلام عليكم ورحمه الله. والجَزْمُ : القطع ، ومنه سمّى جَزْمُ الإعراب وهو السّكون.

جزا

(جزا) - فى حديث الضحيه «لا تَجْزِى عن أحد بعدك» أى لا تقضى. يقال جَزَى عنّى هذا الأمر : أى قضى.

ومنه حديث صلاه الحائض «قد كنّ نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضن ، فأمرهنّ أن يَجْزِينَ» أى يقضين. ومنه قولهم : جَزَاه الله خيرا : أى أعطاه جَزَاء ما أسلف من طاعته. قال الجوهرى : وبنو تميم يقولون : أَجْزَأَتْ عنه شاةٌ ، بالهمز : أى قضت.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إذا أجريت الماء على الماء جَزَى عنك» ويروى بالهمز.

ومنه الحديث «الصّوم لى وأنا أَجْزِى به» قد أكثر الناس فى تأويل هذا الحديث ، وأنه لم خصّ الصّوم والجَزَاء عليه بنفسه عزوجل ، وإن كانت العبادات كلّها له وجَزَاؤُها منه ، وذكروا فيه وجوها مدارها كلّها على أن الصّوم سرّ بين الله والعبد لا يطّلع عليه سواه ، فلا يكون العبد صائما حقيقه إلّا وهو مخلص فى الطاعه ، وهذا وإن كان كما قالوا فإنّ غير الصّوم من العبادات يشاركه فى سرّ الطاعه ، كالصلاه على غير طهاره ، أو فى ثوب نجس ونحو ذلك من الأسرار المقترنه بالعبادات التى لا يعرفها إلا الله وصاحبها. وأحسن ما سمعت فى تأويل هذا الحديث أن جميع العبادات التى يتقرّب بها العباد إلى الله عزوجل - من صلاه ، وحجّ ، وصدقه ، واعتكاف ، وتبتّل ، ودعاء ، وقربان ، وهدى ، وغير ذلك من أنواع العبادات - قد عبد المشركون بها آلهتم ، وما كانوا يتّخذونه. (مِنْ دُونِ اللهِ أَنْداداً) ، ولم يسمع أن طائفه من طوائف المشركين وأرباب النّحل فى الأزمان المتقادمه عبدت آلهتها بالصّوم ، ولا تقرّبت إليها به ، ولا عرف الصوم فى العبادات إلا من جهه الشرائع ،

فلذلك قال الله عزوجل : (الصوم لى وأنا أَجْزِى به) : أى لم يشاركنى أحد فيه ، ولا عبد به غيرى ، فأنا حينئذ أَجْزِى به وأتولّى الجَزَاء عليه بنفسى ، لا أَكِلُهُ إلى أحد من ملك مقرّب أو غيره على قدر اختصاصه بى.

وفيه ذكر «الجِزْيَه» فى غير موضع ، وهى عباره عن المال الذى يعقد للكتابى عليه الذّمّه ، وهى فِعْله ، من الجزاء ، كأنها جَزَتْ عن قتله.

ومنه الحديث «ليس على مسلم جِزْيَه» أراد أنّ الذّمّى إذا أسلم وقد مرّ بعض الحول لم يطالب من الجِزْيَه بحصّه ما مضى من السّنه. وقيل أراد أن الذّمى إذا أسلم وكان فى يده أرض صولح عليها بخراج توضع عن رقبته الجِزْيَه وعن أرضه الخراج.

ومنه الحديث «من أخذ أرضا بِجِزْيَتِهَا» أراد به الخراج الذى يؤدّى عنها ، كانه لازم لصاحب الأرض كما تلزم الجِزْيَه الذّمّىّ. هكذا قال الخطّابى ، وقال أبو عبيد : هو أن يسلم وله أرض خراج فترفع عنه جِزْيَه رأسه وتترك عليه أرضه يؤدّى عنها الخراج.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أن دهقانا أسلم على عهده ، فقال له : إن أقمت فى أرضك رفعنا الجِزْيَه عن رأسك وأخذناها من أرضك ، وإن تحولت عنها فنحن أحقّ بها».

وحديث ابن مسعود رضى الله عنه «أنه اشترى من دهقان أرضا على أن يكفيه جِزْيَتَهَا» قيل إنّ اشترى هاهنا بمعنى اكترى ، وفيه بعد ؛ لأنه غير معروف فى اللغه. قال القتيبى : إن كان محفوظا ، وإلّا فأرى أنه اشترى منه الأرض قبل أن يؤدّى جِزْيَتها للسّنه التى وقع فيها البيع ، فضمّنه أن يقوم بخراجها.

(ه) وفيه «أنّ رجلا كان يداين الناس ، وكان له كاتب ومُتَجَازٍ» المُتَجَازِى : المتقاضى يقال : تَجَازَيْتُ دَينى عليه : أى تقاضيته.

(باب الجيم مع السين)

جسد

(جسد) (س) فى حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «أن امرأته ليس عليها أثر المَجَاسِد» هى جمع مُجْسَد بضمّ الميم : وهو المصبوغ المشبع بالجَسَد ، وهو الزعفران أو العصفر.

جسر

(جسر) (ه) فى حديث نوف بن مالك «قال : فوقع عُوجٌ على نيل مصر فَجَسَرَهُمْ سنه» أى صار لهم جِسْراً يعبرون عليه ، وتفتح جيمه وتكسر.

وفى حديث الشّعبى «أنه كان يقول لسيفه : اجْسُرْ جَسَّار» جَسَّار : فَعَّال من الجَسَارَه وهى الجراءه والإقدام على الشىء.

جسس

(جسس) - فيه بالجيم : التّفتيش عن بواطن الأمور وأكثر ما يقال فى الشّرّ. والجَاسُوس : صاحب سرّ الشّرّ. والنّاموس : صاحب سر الخير. وقيل التَّجَسُّسُ بالجيم أن يطلبه لغيره ، وبالحاء أن يطلبه لنفسه. وقيل بالجيم : البحث عن العورات ، وبالحاء : الاستماع ، وقيل معناهما واحد فى تطلّب معرفه الأخبار.

(س) ومنه حديث تميم الدّارى «أنا الجَسَّاسَه» يعنى الدّابّه التى رآها فى جزيره البحر ، وإنما سمّيت بذلك لأنها تَجُسُّ الأخبار للدّجال.

(باب الجيم مع الشين)

جشأ

(جشأ) - فى حديث الحسن «جَشَأَتِ الرّوم على عهد عمر رضى الله عنه» أى نهضت وأقبلت من بلادها ، يقال جَشَأَتْ نفسى جُشُوءاً : إذا نهضت من حزن أو فزع. وجَشَأَ الرجل : إذا نهض من أرض إلى أرض.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «فَجَشَأَ على نفسه» قال ثعلب : معناه ضيّق عليها.

جشب

(جشب) - فيه «أنه عليه الصلاه والسلام كان يأكل الجَشْبَ من الطعام» هو الغليظ الخشن من الطعام. وقيل غير المأدوم. وكلّ بشع الطّعم جَشْب.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «كان يأتينا بطعام جَشْبٍ».

وحديث صلاه الجماعه «لو وجد عرقا سمينا أو مِرماتين جَشِبَتَيْنِ لأجاب» هكذا ذكره بعض المتأخرين فى حرف الجيم. ولو دعى إلى مِرماتين جَشِبَتين أو خَشِبَتين لأجاب. وقال : الجَشِب الغليظ ، والخَشِب : اليابس ، من الخَشَب. والمرماه ظلف الشّاه لأنه يرمى

به. انتهى كلامه. والذى قرأناه وسمعناه - وهو المتداول بين أهل الحديث - مرماتين حسنتين ، من الحسن والجوده ، لأنه عطفهما

ص: ٢٧٢

على العرق السّمين ، وقد فسره أبو عبيد ومن بعده من العلماء ، ولم يتعرّضوا إلى تفسير الجشب والخشب فى هذا الحديث. وقد حكيت ما رأيت ، والعهده عليه.

جشر

(جشر) (ه) فى حديث عثمان رضى الله عنه «لا يغرّنّكم جَشَرُكُمْ من صلاتكم» الجَشَرُ : قوم يخرجون بدوابّهم إلى المرعى ويبيتون مكانهم ، ولا يأوون إلى البيوت ، فربّما رأوه سفرا فقصروا الصّلاه ، فنهاهم عن ذلك ، لأن المقام فى المرعى وإن طال فليس بسفر.

ومثله حديث ابن مسعود رضى الله عنه «يا معاشر الجُشَّار لا تغترّوا بصلاتكم» الجُشَّار : جمع جَاشِرٍ وهو الذى يكون مع الجَشَرِ.

ومنه الحديث «ومنّا من هو فى جَشْرِهِ»(١).

(س) وحديث أبى الدرداء رضى الله عنه «من ترك القرآن شهرين لم يقرأه فقد جَشَرَهُ» أى تباعد عنه. يقال : جَشَرَ عن أهله ؛ أى غاب عنهم.

ومنه حديث الحجاج «أنه كتب إلى عامله : ابعث إلىّ بالجَشِير اللّؤلؤىّ» الجَشِير : الجِراب. قاله الزمخشرى.

جشش

(جشش) (س) فيه «أنه سمع تكبيره رجل أَجَشِ الصّوت» أى فى صوته جُشَّةٌ ، وهى شدّه وغلظ.

ومنه حديث قس «أشدقُ أَجَشُ الصّوت».

(ه) وفيه «أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض أزواجه بِجَشِيشَهٍ» هى أن تطحن الحنطه طحنا جليلا ، ثم تجعل فى القدور ويلقى عليها لحم أو تمر وتطبخ ، وقد يقال لها دَشِيشَه بالدّال.

ومنه حديث جابر رضى الله عنه «فَعَمَدَتْ إلى شعير فَجَشَّتْهُ» أى طحنته.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كان ينهى عن أكل الجِرِّىّ ، والجِرِّيث والجَشَّاء» قيل هو الطّحال.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ما آكُلُ الجَشَّاء من شهوتها ولكن ليعلم أهل بيتى أنّها حلال».

جشع

(جشع) - فی حدیث جابر رضی الله عنه «ثم أقبل علینا فقال : أیّکم یحبّ أن یعرض الله

۱- أخرجه الزمخشری فی «الفائق» حدیث ابن عمر.

عنه؟ قال : «فَجَشِعْنَا» أى فزِعنا. والجَشَعُ : الجزع لفراق الإلف (١).

(ه) ومنه الحديث «فبكى معاذ جَشَعاً لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم».

ومنه حديث ابن الخصاصيّه «أَخافُ إذا حضر قتالٌ جَشِعَتْ نفسى فكرهتِ الموت».

جشم

(جشم) فى حديث زيد بن عمرو بن نفيل :

مهما تُجَشِّمُنِى فإنّى جَاشِمٌ

يقال : جَشِمْتُ الأمر بالكسر ، وتَجَشَّمْتُهُ : إذا تكلّفته ، وجَشَّمْتُهُ غيرى بالتّشديد ، وأَجْشَمْتُهُ : إذا كلّفته إياه. وقد تكرر.

(باب الجيم مع الظاء)

جظ

(جظ) (ه) فيه «أهل النّار كلّ جَظٍّ مستكبر» جاء تفسيره فى الحديث. قيل يا رسول الله : وما الجَظُّ؟ قال : الضَّخْم.

(باب الجيم مع العين)

جعب

(جعب) - فيه «فانتزع طَلَقاً من جَعْبَتِهِ» الجَعْبَةُ : الكنانه الّتى تجعل فيها السّهام. وقد تكررت فى الحديث.

جعثل

(جعثل) (س) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ستّه لا يدخلون الجنه ؛ منهم الجَعْثَل ، فقيل له : ما الجَعْثَلُ؟ قال : الفظّ الغليظ» وقيل : هو مقلوب الجَثْعَل ، وهو العظيم البطن. وقال الخطّابى : إنما هو العَثْجَل ، وهو العظيم البطن ، وكذلك قال الجوهرى.

جعثن

(جعثن) (س) فى حديث طهفه «ويَبِسَ الجِعْثِنُ» هو أصل النّبات ، وقيل أصل الصِّلِّيَان خاصّه ، وهو نبت معروف.

جعجع

(جعجع) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «فأخذنا عليهما أن يُجَعْجِعَا عند القرآن ولا يُجَاوِزاه» أى يقيما عنده. يقال : جَعْجَعَ القومُ إذا أناخوا بالجَعْجَاع ، وهى الأرض. والجَعْجَاع أيضا : الموضع الضّيّق الخشن.

١- قال السيوطى فى الدر النثير : الذى فى كتب اللغه أنه أشد الحرص وأسوأه.

(ه) ومنه كتاب عبيد الله بن زياد إلى عمر بن سعد «أن جَعْجِعْ بحسين وأصحابه» أى ضيّق عليهم المكان.

جعد

(جعـد) (ه) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به جَعْداً» الجَعْدُ فى صفات الرجال يكون مدحا وذمّا : فالمدح معناه أن يكون شديد الأسر والخلق ، أو يكون جَعْدَ الشّعر ، وهو ضدّ السَّبْط ، لأن السُّبُوطه أكثرها فى شعور العجم. وأما الذّم فهو القصير المتردّد الخلق. وقد يطلق على البخيل أيضا ، يقال : رجل جَعْدُ اليدين ، ويجمع على الجِعَاد.

ومنه الحديث «أنه سأل أَبَا رُهم الغِفَارى : ما فعل النّفر السّود الجِعَاد؟».

والحديث الآخر «على ناقه جَعْدَهٍ» أى مجتمعه الخلق شديده. وقد تكررت فى الحديث.

جعدب

(جعـدب) (ه) فى حديث عمرو «أنه قال لمعاويه : لقد رأيتك بالعراق وإنّ أمرك كحُقِّ الكَهُول ، أو كالجُعْدُبَهِ أو كالكُعْدُبَهِ» الجُعْدُبَهُ والكُعْدُبَهُ : النّفّاخات الّتى تكون من ماء المطر. والكَهُولُ : العنكبوت ، وحُقُّهَا : بيتها. وقيل الجُعْدُبَهُ والكُعْدُبَهُ : بيت العنكبوت. وأثبت الأزهرى القولين جميعا.

جعر

(جعر) - فى حديث العباس «أنه وسم الجَاعِرَتَيْنِ» هما لحمتان يكتنفان أصل الذنب ، وهما من الإنسان فى موضع رَقْمَتَى الحمار.

ومنه الحديث «أنه كوى حمارا فى جَاعِرَتَيْهِ».

وكتاب عبد الملك إلى الحجاج «قاتلك الله أسود الجَاعِرَتَيْنِ».

(س) وفى حديث عمرو بن دينار «كانوا يقولون فى الجاهليّه : دعوا الصّروره بجهله ، وإن رمى بِجَعْرِهِ فى رحله» الجَعْرُ : ما يَبِسَ من الثُّفْل فى الدُّبُر ، أو خرج يابسا.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إنّى مِجْعَار البطن» أى يابس الطّبيعه.

(ه) وحديثه الآخر «إيّاكم ونومه الغداه فإنّها مَجْعَرَهٌ» يريد يبس الطّبيعه : أى إنها مظنّه لذلك.

(ه) وفيه «أنه نهى عن لونين من التّمر ؛ الجُعْرُور ولون حُبَيْق» الجُعْرُور : ضرب من من الذّقل يحمل رطبا صغارا لا خير فيه.

(ه) وفيه «أنه نزل الجِعْرَانَه» قد تكرر ذكرها فى الحديث ، وهو موضع قريب من مكه ، وهى فى الحلّ ، وميقات للإحرام ، وهى بتسكين العين والتّخفيف وقد تكسر العين وتشدّد الراء.

جعس

(جعس) - فى حديث عثمان رضى الله عنه «لمّا أنفذه النبى صلى الله عليه وسلم إلى مكه نزل على أبى سفيان ، فقال له أهل مكه : ما أتاك به ابنُ عمّك؟ فقال : سألنى أن أخلى مكه لجَعَاسِيس يثرب» الجَعَاسِيس : اللّئام فى الخلق والخلق ، الواحد جُعْسُوس بالضم.

(ه) ومنه الحديث الآخر «أتخوّفنا بجَعَاسِيس يثرب».

جعظ

(جعظ) (ه) فيه «ألا أخبركم بأهل النار؟ كل جَظّ جَعْظٍ» الجَعْظُ : العظيم فى نفسه. وقيل السّيّىء الخلق الذى يتسخّط عند الطّعام.

جعظر

(جعظر) [ه] فيه «أهل النار كل جَعْظَرِيٍ جوّاظ» الجَعْظَرِىُ : الفظّ الغليظ المتكبّر. وقيل هو الذى ينتفخ بما ليس عنده وفيه قصر.

جعف

(جعف) (ه) فيه «مثل المنافق مثل الأرزه المجديه حتّى يكون انْجِعَافُهَا مرّه» أى انقلاعها ، وهو مطاوع جَعَفَهُ جَعْفاً.

(س) ومنه الحديث «أنه مرّ بمصعب بن عمير وهو مُنْجَعِف» أى مصروع.

وفى حديث آخر «بمصعب بن الزبير» وقد تكرر فى الحديث.

جعل

(جعل) (ه) فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «ذكر عنده الجَعَائِل ، فقال : لا أغزو على أجر ، ولا أبيع أجرى من الجهاد» الجَعَائِل : جمع جَعِيلَه ، أو جَعَالَه بالفتح ، والجُعل الاسم بالضّم ، والمصدر بالفتح. يقال جَعَلْتُ كذا جَعْلاً وجُعْلاً ، وهو الأجره

على الشيء فعلا أو قولا. والمراد فى الحديث أن يكتب الغزو على الرجل فيعطى رجلا آخر شيئا ليخرج مكانه ، أو يدفع المقيم إلى الغازى شيئا فيقيم الغازى ويخرج هو. وقيل : الجُعْلُ أن يكتب البعث على الغزاه فيخرج من الأربعه والخمسه رجل واحد ويُجْعَلُ له جُعْلٌ. ويروى مثله عن مسروق والحسن.

ص: ٢٧۶

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «إن جَعَلَهُ عبدا أو أمه فغير طائل ، وإن جَعَلَهُ فى كراع أو سلاح فلا بأس» أى إن الجُعْلَ الذى يعطيه للخارج إن كان عبدا أو أمه يختصّ به فلا عبره به ، وإن كان يعينه فى غزوه بما يحتاج إليه من سلاح أو كراع فلا بأس به.

ومنه حديثه الآخر «جَعِيلَهُ الغَرَقِ سُحت» وهو أن يَجْعَلَ له جُعْلًا ليخرج ما غرق من متاعه ، جَعَلَهُ سحتا لأنه عقد فاسد بالجهاله الّتى فيه.

وفيه «كما يدهده الجُعَلُ بأنفه» الجُعَلُ : حيوان معروف كالخنفساء.

جعه

(جعه) (ه) فيه «أنه نهى عن الجِعَهِ» هى النّبيذ المتّخذ من الشّعير.

(باب الجيم مع الفاء)

جفأ

(جفأ) (ه) فى حديث جرير «خلق الله الأرض السّفلى من الزَّبَد الجُفَاء» أى من زبد اجتمع للماء ، يقال جَفَأَ الوادى جُفَاءً» إذا رمى بالزّبد والقذى.

(ه) ومنه حديث البراء يوم حنين «انطلق جُفَاء من الناس إلى هذا الحىّ من هوازن» أراد سرعان الناس وأوائلهم ، شبّههم بجُفَاء السّيل ، هكذا جاء فى كتاب الهروى. والذى قرأناه فى كتاب البخارى ومسلم «انطلق أخفّاء من الناس» جمع خفيف. وفى كتاب الترمذى «سرعان الناس».

ومنه الحديث «متى تحلّ لنا الميته؟ قال : ما لم تَجْتَفِئُوا بقلا» أى تقتلعوه وترموا به ، من جَفَأْتُ القدر إذا رمت (١) بما يجتمع على رأسها من الوسخ والزّبد.

وفى حديث خيبر «أنه حرّم الحمر الأهليه فَجَفَئُوا القدور» أى فرّغوها وقلبوها. ويروى «فَأَجْفَئُوا» وهى لغه فيه قليله مثل كفأوا وأكفأوا.

جفر

(جفر) [ه] فى حديث حليمه ظئر النبى صلى الله عليه وسلم قالت «كان يشبّ فى اليوم شباب الصّبىّ فى الشهر ، فبلغ ستّا وهو جَفْرٌ» اسْتَجْفَرَ الصّبىّ إذا قوى على الأكل. وأصله فى أولاد المعز إذا بلغ أربعه أشهر وفصل عن أمّه وأخذ فى الرّعى قيل له جَفْرٌ ،

والأنثى جَفْرَةٌ.

ص: ۲۷۷

۱- فی الأصل : «رمیت» علی جعل «جفأ» متعدیا ونصب «القدر» علی المفعولیه. والمثبت من ا واللسان والقاموس

ومنه حديث أبى اليسر «فخرج إلىّ ابنٌ له جَفْرٌ».

(ه) وحديث عمر رضى الله عنه «فى الأرنب يصيبها المحرم جَفْرَةٌ».

(ه) وحديث أم زرع «يكفيه ذراع الجَفْرَةِ» مدحته بقلّه الأكل.

(ه) وفيه «صوموا ووفّروا أشعاركم فإنها مَجْفَرَةٌ» أى مقطعه للنكاح ، ونقص للماء. يقال جَفَرَ الفحلُ يَجْفُرُ جُفُوراً : إذا أكثر الضّراب وعدل عنه وتركه وانقطع.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لعثمان بن مظعون : عليك بالصوم فإنه مَجْفَرَةٌ».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه رأى رجلا فى الشمس ، فقال : قم عنها فإنها مَجْفَرَةٌ» أى تذهب شهوه النّكاح.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إيّاكم ونومه الغداه فإنها مَجْفَرَةٌ» وجعله القتيبى من حديث علىّ.

(ه) وفى حديث المغيره «إيّاك وكلّ مُجْفِرَةٍ» أى متغيّره ريح الجسد ، والفعل منه أَجْفَرَ ، ويجوز أن يكون من قولهم امرأه مُجْفِرَةُ الجنبين : أى عظيمتهما. وجَفَرَ جنباه : إذا اتّسعا ، كأنه كره السّمن.

[ه] وفيه «من اتخذ قوسا عربيه وجَفِيرَهَا نفى الله عنه الفقر» الجَفِير : الكنانه والجعبه التى تجعل فيها السّهام ، وتخصيصه القسىّ العربيه كراهه زىّ العجم.

(س) وفى حديث طلحه «فوجدناه فى بعض تلك الجِفَار» هى جمع جُفْرَه بالضم : وهى حفره فى الأرض. ومنه الجَفْرُ ، للبئر التى لم تطو.

وفيه ذكر «جُفْرَه» وهى بضم الجيم وسكون الفاء : جُفْرَةُ خالد من ناحيه البصره ، تنسب إلى خالد بن عبد الله بن أسيد ، لها ذكر فى حديث عبد الملك بن مروان.

جفف

(جفف) (ه) فى حديث سحر النبى صلى الله عليه وسلم «أنه جعل فى جُفِ طلعه ذكر» الجُفُّ : وعاء الطّلع ، وهو الغشاء الذى يكون فوقه. ويروى فى جبّ طلعه ، وقد تقدّم.

وفيه «جَفَّتِ الأقلام وطُوِيت الصّحف» يريد أن ما كتب فى اللوح المحفوظ من المقادير

والكائنات والفراغ منها ؛ تمثيلا بفراغ الكاتب من كتابته ويبس قلمه.

(س) وفيه «الجَفَاءُ فى هذين الجُفَّيْنِ ربيعه ومضر» الجِفُ والجُفَّةُ : العدد الكثير والجماعه من الناس ، ومنه قيل لبكر وتميم الجُفَّانِ. وقال الجوهرى : الجَفَّةُ بالفتح : الجماعه من الناس.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «كيف يصلح أمر بلد جلّ أهله هذان الجُفَّان»

(ه) وحديث عثمان رضى الله عنه «ما كنت لأدع المسلمين بين جُفَّيْنِ يضرب بعضهم رقاب بعض».

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «لا نفل فى غنيمه حتى تقسم جُفَّةً» أى كلّها ويروى «حتى تقسم على جُفَّتِهِ» أى جماعه الجيش أولا.

(س) وفى حديث أبى سعيد رضى الله عنه «قيل له : النبيذ فى الجُفِ؟ قال : أخبث وأخبث» الجُفُ : وعاء من جلود لا يوكأ : أى لا يشدّ. وقيل هو نصف قربه تقطع من أسفلها وتتّخذ دلوا. وقيل هو شىء ينقر من جذوع النّخل.

وفى حديث الحديبيه «فجاء يقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرس مُجَفَّفٍ» أى عليه تِجْفَافٌ ، وهو شىء من سلاح يترك على الفرس يقيه الأذى وقد يلبسه الإنسان أيضا ، وجمعه تَجَافِيف.

(س) ومنه حديث أبى موسى رضى الله عنه «أنه كان على تَجَافِيفه الدّيباج».

جفل

(جفل) (س) فيه «لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينه انْجَفَلَ الناس قِبَله» أى ذهبوا مسرعين نحوه. يقال : جَفَلَ ، وأَجْفَلَ ، وانْجَفَلَ :

(ه) فيه «فنعس رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته حتى كاد يَنْجَفِلُ عنها» هو مطاوع جَفَلَهُ إذا طرحه وألقاه : أى ينقلب عنها ويسقط. يقال ضربه فَجَفَلَهُ : أى ألقاه على الأرض (س) ومنه الحديث «ما يلى رجل شيئا من أمور الناس إلّا جىء به فَيُجْفَلُ على شفير جهنم».

(س) وحديث الحسن «أنه ذكر النّار فَأَجْفَلَ مغشيّا عليه» أى خرّ إلى الأرض.

وحديث عمر رضى الله عنه «أنّ رجلا يهوديا حمل امرأه مسلمه على حمار ، فلما خرج من المدينه جَفَلَهَا ، ثم تجثّمها لينكحها ، فأتى به عمر فقتله» أى ألقاها على الأرض وعلاها.

(ه) وحديث ابن عباس رضى الله عنهما «سأله رجل فقال : آتى البحر فأجده قد جَفَلَ سمكا كثيرا ، فقال : كل ، ما لم تر شيئا طافيا» أى ألقاه ورمى به إلى البرّ.

وفى صفه الدجال «أنه جُفَالُ الشَّعَر» أى كثيره.

(س) ومنه الحديث «أنّ رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم يوم حنين : رأيت قوما جَافِلَه جباههم يقتلون الناس» الجَافِلُ : القائم الشّعر المنتفشه. وقيل الجَافِلُ : المنزعج : أى منزعجه جباههم كما يعرض للغضبان.

جفن

(جفن) (ه) فيه «أنه قيل له : أنت كذا ، وأنت كذا ، وأنت الجَفْنَةُ الغرّاء» كانت العرب تدعو السيد المطعام جَفْنَةً (١) لأنه يضعها ويطعم الناس فيها فسمى باسمها. والغرّاء : البيضاء : أى أنها مملوءه بالشّحم والدّهن.

(س) ومنه حديث أبى قتاده «ناد يا جَفْنَةَ الرّكب» أى الذى يطعمهم ويشبعهم. وقيل أراد يا صاحب جَفْنَةِ الرّكب. فحذف المضاف للعلم بأن الجَفْنَةَ لا تنادى ولا تجيب.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه انكسر قلوص من إبل الصدقه فَجَفَنَهَا» أى اتّخذ منها طعاما فى جَفْنَةٍ وجمع الناس عليه.

[ه] وفى حديث الخوارج «سلوّا سيوفكم من جُفُونِهَا» جُفُون السّيوف : أغمادها ، واحدها جَفْنٌ. وقد تكرر فى الحديث.

جفا

(جفا) (ه) فيه «أنه كان يُجَافِى عضديه عن جنبيه للسّجود» أى يباعدهما.

ومنه الحديث الآخر «إذا سجدت فَتَجَافَ» وهو من الجَفَاء : البعد عن الشىء. يقال جَفَاهُ إذا بعد عنه ، وأَجْفَاه إذا أبعده.

١- أنشد الهروى لشاعر يرثى : يأجفنه كإزاء الحوض قد كفأوا ومنطقاً مثل وشى اليمنه الحبره

(س) ومنه الحديث «اقرأوا القرآن ولا تَجْفُوا عنه» أى تعاهدوه ولا تبعدوا عن تلاوته.

والحديث الآخر «غير الجَافِى عنه ولا الغالى فيه» والجَفَاء أيضا : ترك الصّله والبرّ.

(س) ومنه الحديث «البذاء من الجَفَاء» البذاء - بالذال المعجمه - الفحش من القول.

(س) والحديث الآخر «من بدا جَفَا» بدا بالدّال المهمله : خرج إلى الباديه : أى من سكن الباديه غلظ طبعه لقلّه مخالطه الناس. والجَفَاء : غلظ الطبع.

(س) ومنه فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم «ليس بالجَافِى ولا المهين» أى ليس بالغليظ الخلقه والطّبع ، أو ليس بالذى يَجْفُو أصحابه. والمهين : يروى بضم الميم وفتحها : فالضّمّ على الفاعل ، من أهان : أى لا يهين من صحبه ، والفتح على المفعول ، من المهانه : الحقاره ، وهو مهين أى حقير.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لا تزهدنّ فى جَفَاء الحقو» أى لا تزهدنّ فى غلظ الإزار ، وهو حثّ على ترك التّنعّم.

وفى حديث حنين «وخرج جُفَاءٌ من النّاس» هكذا جاء فى روايه. قالوا : معناه سرعان النّاس وأوائلهم ، تشبيها بجفاء السّيل ، وهو ما يقذفه من الزّبد والوسخ ونحوهما.

(باب الجيم مع اللام)

جلب

(جلب) (ه) فيه «لا جَلَبَ ولا جَنَبَ» الجَلَبُ يكون فى شيئين : أحدهما فى الزّكاه ، وهو أن يقدم المصدّق على أهل الزكاه فينزل موضعا ، ثم يرسل من يَجْلِبُ إليه الأموال من أماكنها ليأخذ صدقتها ، فنهى عن ذلك ، وأمر أن تؤخذ صدقاتهم على مياههم وأماكنهم. الثانى أن يكون فى السّباق : وهو أن يتبع الرجل فرسه فيزجره ويَجْلِبَ عليه ويصيح حثّا له على الجرى ، فنهى عن ذلك.

(ه) ومنه حديث الزبير رضى الله عنه «أن أمه قالت

أضربه كى يَلَبَ

، ويقود الجيش ذا الجَلَبِ (١)» قال القتيبى : هو جمع جَلَبَهٍ وهى الأصوات.

١- الروايه فى الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً

(ما سألتَ يَهُونُ)

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أراد أن يغالط بما أَجْلَبَ فيه» يقال أَجْلَبُوا عليه إذا تجمّعوا وتألّبوا. وأَجْلَبَهُ : أعانه. وأَجْلَبَ عليه : إذا صاح به واستحثّه.

ومنه حديث العقبه «إنكم تبايعون محمّدا على أن تحاربوا العرب والعجم مُجْلَبَه» أى مجتمعين على الحرب ، هكذا جاء فى بعض الروايات بالباء ، والروايه بالياء تحتها نقطتان ، وسيجىء فى موضعه.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان إذا اغتسل من الجنابه دعا بشىء مثل الجُلَّاب فأخذ بكفّه» قال الأزهرى : أراه أراد بالجُلَّابِ ماء الورد ، وهو فارسى معرّب ، والله أعلم. وفى هذا الحديث خلاف وكلام فيه طول ، وسنذكره فى حلب من حرف الحاء.

(س) وفى حديث سالم «قدم أعرابى بجَلُوبَةٍ فنزل على طلحه ، فقال طلحه : نهى النبى صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لبادٍ» الجَلُوبَةُ بالفتح : ما يُجْلَبُ للبيع من كل شىء ، وجمعه الجَلَائِبُ. وقيل الجَلَائِبُ : الإبل التى تُجْلَبُ إلى الرّجل النّازل على الماء ليس له ما يحتمل عليه فيحملونه عليها. والمراد فى الحديث الأوّل ، كأنه أراد أن يبيعها له طلحه. هكذا جاء فى كتاب أبى موسى فى حرف الجيم ، والذى قرأناه فى سنن أبى داود «بحلوبه» وهى الناقه التى تحلب ، وسيجىء ذكرها فى حرف الحاء.

وفى حديث الحديبيه «صالحوهم على أن لا يدخلوا مكه إلّا بجُلْبَان السلاح» الجُلْبَانُ - بضم الجيم وسكون اللّام - : شبه الجراب من الأدم يوضع فيه السيف مغمودا ، ويطرح فيه الراكب سوطه وأداته ، ويعلّقه فى آخره الكور أو واسطته ، واشتقاقه من الجُلْبَه ، وهى الجلده التى تجعل على القتب. ورواه القتيبى بضم الجيم واللام وتشديد الباء ، وقال : هو أوعيه السلاح بما فيها ولا أراه سمّى به إلّا لجفائه ، ولذلك قيل للمرأه الغليظه الجافيه جُلُبَّانَه ، وفى بعض الروايات «ولا يدخلها إلا بجُلُبَّان السلاح» : السيف والقوس ونحوه ، يريد ما يحتاج فى إظهاره والقتال به إلى معاناه ، لا كالرّماح لأنها مظهره يمكن تعجيل الأذى بها. وإنما اشترطوا ذلك ليكون علما وأماره للسلم ؛ إذ كان دخولهم صلحا.

(س) وفى حديث مالك «تؤخذ الزكاه من الجُلُبَان» هو بالتّخفيف : حبّ كالماش ، ويقال له أيضا الخُلَّر.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «من أحبّنا أهل البيت فليعدّ للفقر جِلْبَاباً» أى ليزهد فى الدنيا ، وليصبر على الفقر والقلّه. والجِلْبَاب : الإزار والرّداء. وقيل الملحفه. وقيل هو كالمقنعه تغطّى به المرأه رأسها وظهرها وصدرها ، وجمعه جَلَابِيب ، كنى به عن الصّبر ، لأنه يستر الفقر كما يستر الجِلْبَاب البدن. وقيل إنما كنى بالجِلْبَاب عن اشتماله بالفقر : أى فليلبس إزار الفقر. ويكون منه على حاله تعمّه وتشمله ؛ لأن الغنى من أحوال أهل الدنيا ، ولا يتهيّأ الجمع بين حبّ الدنيا وحبّ أهل البيت.

ومنه حديث أم عطيه «لتلبسها صاحبتها من جِلْبَابها» أى إزارها ، وقد تكرر ذكر الجِلباب فى الحديث.

جلج

(جلج) (ه) فيه «لما نزلت : (إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَما تَأَخَّرَ ،) قالت الصحابه : بَقِينا نحن فى جَلَجٍ لا ندرى ما يُصْنع بنا» قال أبو حاتم : سألت الأصمعى عنه فلم يعرفه ، وقال ابن الأعرابى وسلمه : الجَلَجُ : رؤوس الناس ، واحدتها جَلَجَه ، المعنى : إنّا بقينا فى عدد رؤوس كثيره من المسلمين.

وقال ابن قتيبه : معناه وبقينا نحن فى عدد من أمثالنا من المسلمين لا ندرى ما يصنع بنا ، وقيل الجَلَجُ فى لغه أهل اليمامه : جباب الماء ، كأنه يريد : تركنا فى أمر ضيّق كضيق الجباب.

(ه) ومنه كتاب عمر رضى الله عنه إلى عامله بمصر «أن خذ من كل جَلَجَهٍ من القبط كذا وكذا» أراد من كل رأس.

ومنه حديث أسلم «إن المغيره بن شعبه تكنّى أبا عيسى ، فقال له عمر : أما يكفيك أن تكنّى بأبى عبد الله؟ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنّانى أبا عيسى ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر ، وإنا بعد فى جَلَجَتِنَا» فلم يزل يكنى بأبى عبد الله حتى هلك.

جلجل

(جلجل) - فى حديث ابن جريج «وذكر الصدقه فى الجُلْجُلَانُ» هو السِمْسِم. وقيل حبّ كالكُزْبَرَه.

(س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يدّهن عند إحرامه بدهن جُلْجُلَان».

(ه) وفى حديث الخيلاء «يخسف به فهو يَتَجَلْجَلُ فيها إلى يوم القيامه» أى يغوص فى الأرض حين يخسف به. والجَلْجَلَةُ : حركه مع صوت.

وفى حديث السفر «لا تصحب الملائكه رفقه فيها جُلْجُلٌ» هو الجرس الصّغير الذى يعلّق فى أعناق الدّوابّ وغيرها.

جلح

(جلح) (ه) فى حديث الصدقه «ليس فيها عَقْصَاء ولا جَلْحَاء» هى الّتى لا قرن لها. والأَجْلَحُ من الناس : الذى انحسر الشّعر عن جانبى رأسه.

ومنه الحديث «حتّى يقتصّ للشّاه الجَلْحَاء من القَرْنَاء».

(ه) ومنه حديث كعب «قال الله تعالى لروميّه : لأدعنّك جَلْحَاء» أى لا حصن عليك. والحصون تشبّه بالقرون ، فإذا ذهبت الحصون جَلِحَتِ القرى ، فصارت بمنزله البقره الّتى لا قرن لها.

(ه) ومنه حديث أبى أيوب «من بات على سطح أَجْلَح فلا ذمّه له» يريد الذى ليس عليه جدار ولا شىء يمنع من السّقوط.

وفى حديث عمر والكاهن «يا جَلِيحُ أمر بحيح» جَلِيح اسم رجل قد ناداه.

جلخ

(جلخ) (ه) فى حديث الإسراء «فإذا بنهرين جَلْوَاخَيْنِ» أى واسعين ، قال :

ألا ليت شعرى هل أبيتنّ ليله

بأبطح جِلْوَاخٌ بأسفله نخل

جلد

(جلد) - فى حديث الطّواف «ليرى المشركون جَلَدَهُم» الجَلَدُ : القوّه والصّبر.

ومنه حديث عمر «كان أجوف جَلِيدا» أى قويّا فى نفسه وجسمه.

[ه] وفى حديث القسامه «أنّه استحلف خمسه نفر ، فدخل رجل من غيرهم فقال : ردّوا الأيمان على أَجَالِدِهِمْ» أى عليهم أنفسهم.

والأَجَالِدُ جمع الأَجْلَاد : وهو جسم الإنسان وشخصه (۱).

ص: ۲۸۴

۱- أنشد الهروی للأعشی : سألتُ حبیبی الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ)

يقال فلان عظيم الأجْلَاد ، وضئيل الأجْلَاد ، وما أشبه أَجْلَاده بأَجْلَاد أبيه : أى شخصه وجسمه. ويقال له أيضا التَّجَالِيد.

ومنه حديث ابن سيرين «كان أبو مسعود تشبّه تَجَالِيده بتَجَالِيد عمر» أى جسمه بجسمه.

وفى الحديث «قوم من جِلْدَتنا» أى من أنفسنا وعشيرتنا.

[ه] وفى حديث الهجره «حتّى إذا كنّا بأرض جَلْدَهٍ» أى صلبه.

(س) ومنه حديث سراقه «وَحِلَ بى فرسى وإنّى لفى جَلَدٍ من الأرض».

[ه] ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كنت أدلو بتمره أشترطها جَلْدَةً» الجَلْدَةُ بالفتح والكسر : هى اليابسه اللّحّاء الجيّده.

[ه] وفيه «أن رجلا طلب إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم أن يصلّى معه بالليل ، فأطال النبى صلى الله عليه وسلم فى الصّلاه ، فَجُلِدَ بالرجل نوما» أى سقط من شدّه النّوم. يقال جُلِدَ به : أى رمى به إلى الأرض.

(ه) ومنه حديث الزبير «كنت أتشدّد فَيُجْلَدُ بى» أى يغلبنى النّوم حتّى أقع.

[ه] وفى حديث الشافعى رضى الله عنه «كان مُجَالِدٌ يُجْلَدُ» أى كان يُتَّهَمُ ويُرمى بالكذب. وقيل فلان يُجْلَدُ بكلّ خير : أى يظنّ به ، فكأنّه وضع الظّنّ موضع التّهمه.

وفيه «فنظر إلى مُجْتَلَدِ القوم فقال : الآن حَمِيَ الوَطِيس» أى إلى موضع الجِلَاد ، وهو الضّرب بالسّيف فى القتال : يقال جَلَدْتُهُ بالسّيف والسّوط ونحوه إذا ضربته به.

ومنه حديث أبى هريره فى بعض الرّوايات «أيّما رجل من المسلمين سببْتُهُ أو لعنتُهُ أو جَلَدْتُهُ» هكذا رواه بإدغام التّاء فى الدّال ، وهى لغيّه.

(ه) وفيه «حسن الخلق يذيب الخطايا كما تذيب الشّمس الجَلِيدَ» هو الماء الجامد من البرد.

جلذ

(جلذ) [ه] فى حديث رُقَيْقَه «واجْلَوَّذَ المطر» أى امتدّ وقت تأخّره وانقطاعه.

جلز

(جلز) (ه) فيه «قال له رجل : إنى أحبّ أن أتجمّل بِجِلَازٍ سَوْطِىٍّ» الجِلَازُ : السّير الذى يشدّ فى طرف السّوط. قال الخطّابى : رواه يحيى بن معين : جلان ، بالنون ، وهو غلط.

جلس

(جلس) (ه) فيه «أنه أقطع بلالـ بن الحارث معادن الجبليّه غَوْرِيَّهَا وجَلْسِيَّهَا» الجَلْسُ : كل مرتفع من الأرض. ويقال لنجد جَلْسٌ أيضا. وجَلَسَ يَجْلِسُ فهو جَالِسٌ : إذا أتى نجدا. وفى كتاب الهروى : معادن الجبليّه (١) ، والمشهور معادن القبليّه بالقاف ، وهى ناحيه قرب المدينه. وقيل هى من ناحيه الفرع.

وفى حديث النساء «بِزَوْلَهٍ وجَلْسٍ» يقال امرأه جَلْسٌ إذا كانت تَجْلِسُ فى الفِنَاء ولا تَتَبَرَّج.

(ه) وفيه «وأن مَجْلِسَ بنى عوف ينظرون إليه» أى أهل المِجْلِس ، على حذف المضاف. يقال دارى تنظر إلى دار فلان ، إذا كانت تقابلها.

جلظ

(جلظ) (ه) فيه «إذا اضْطَجَعْتُ لاـ أَجْلَنْظِى» المُجْلَنْظِى : المستلقى على ظهره رافعا رجليه ، ويهمز ولاـ يهمز. يقال : اجْلَنْظَأْتُ واجْلَنْظَيْتُ ، والنّون زائده : أى لا أنام نومه الكسلان ، ولكن أنام مستوفزا.

جلع

(جلع) (ه) فى صفه الزّبير «أنه كان أَجْلَعَ فَرِجاً» الأَجْلَعُ : الّذى لا تنضمّ شفتاه. وقيل هو المنقلب الشّفه. وقيل هو الذى ينكشف فرجه إذا جلس.

[ه] وفى صفه امرأه «جَلِيع على زوجها ، حصان من غيره» الجَلِيع : التى لا تستر نفسها إذا خلت مع زوجها.

جلعب

(جلعب) (ه) فيه «كان سعد بن معاذ رجلاـ جَلْعَاباً» أى طويلاـ والجَلْعَبَهُ من النّوق الطّويله. وقيل هو الضّخم الجسيم. ويروى جِلْحَاباً.

جلعد

(جلعد) (س) فی شعر حمید بن ثور.

فحمّل الهمّ کنازا جَلْعَداً (۲)

الجَلْعَدُ : الصّلب الشّدید.

۱- فی النسخه التی بأیدینا : «القبلیه» لیس غیر.

۲- فی دیوانه ص ۷۷ ط دار الکتب «کلازا» والکلاز والکناز : الناقه المجتمعه الخلق الشدیده. والهم - بکسر الهاء - الشیخ الفانی.

جلف

(جلف) (ه) فيه «فجاء رجل جِلْفٌ جاف» الجِلْفُ : الأحمق. وأصله من الجِلْف ، وهى الشّاه المسلوخه التى قطع رأسها وقوائمها. ويقال للدّنّ [الفارغ](١) أيضا جِلْفٌ ، شبّه الأحمق بهما لضعف عقله.

(ه) وفى حديث عثمان رضى الله عنه «إنّ كل شىء سوى جِلْفِ الطّعام ، وظلّ ثوب ، وبيت يستر فضل» الجِلْفُ : الخبز وحده لا أدم معه وقيل. الخبز الغليظ اليابس. ويروى بفتح اللام - جمع جِلْفَةٍ - وهى الكِسْرَه من الخبز. وقال الهروى (٢) : الجِلْفُ هاهنا الظّرف ، مثل الخُرْج والجُوالِق ، يريد ما يترك فيه الخبز.

وفى بعض روايات حديث من تحلّ له المسأله «ورجل أصابت ماله جَالِفَه» هى السّنه التى تذهب بأموال النّاس ، وهو عامّ فى كلّ آفه من الآفات المذهبه للمال.

جلفط

(جلفط) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «لا أحمل المسلمين على أَعْوَاد نَجَرَهَا النّجّار وجَلْفَطَهَا الجِلْفَاط» الجِلْفَاط : الذى يسوّى السّفن ويصلحها ، وهو بالطّاء المهمله ، ورواه بعضهم بالمعجمه.

جلق

(جلق) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «قال للبيد قاتل أخيه زيد يوم اليمامه بعد أن أسلم : أنت قاتل أخى يا جُوَالِق؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين» الجُوَالِق بكسر اللّام : هو اللّبيد ، وبه سمّى الرجل لبيدا.

جلل

(جلل) - فى أسماء الله تعالى : العظمه.

ومنه الحديث «ألظّوا بيا ذا الجَلَالِ والإكرام».

ومنه الحديث الآخر «أَجِلُّوا الله يَغْفِرْ لكم» أى قولوا يا ذا الجَلَال والإكرام. وقيل : أراد عظّموه. وجاء تفسيره فى بعض الرّوايات : أى أسلموا. ويروى بالحاء المهمله ، وهو كلام أبى الدّرداء فى الأكثر.

ومن أسماء الله تعالى «الجَلِيل» وهو الموصوف بنعوت الجَلَال ، والحاوى جميعها هو الجَلِيل

١- الزياده من ا وانظر الصحاح واللسان (جلف).

٢- الذى فى الهروى : قال شمر عن ابن الأعرابى : الجلف ... الخ.

المطلق ، وهو راجع إلى كمال الصّفات ، كما أنّ الكبير راجع إلى كمال الذّات ، والعظيم راجع إلى كمال الذّات والصّفات.

وفى حديث الدعاء «اللهمّ اغفر لى ذنبى كلّه ؛ دِقَّهُ وجِلَّهُ» أى صغيره وكبيره. ويقال : ما له دِقٌّ ولا جِلٌّ.

(س) ومنه حديث الضـحّاك بن سـفيان «أخذتَ جِلَّهَ أموالهم» أى العظام الكبار من الإبل. وقيل هى المسانّ منها. وقيل هو ما بين الثَّنِيِّ إلى البازل. وجُلُّ كل شىء بالضّم : معظمه ، فيجوز أن يكون أراد : أخذت معظم أموالهم.

(س) ومنه حديث جابر رضى الله عنه «تزوّجت امرأه قد تَجالَّتْ» أى أَسَنَّتْ وكَبِرَتْ.

(س) وحديث أم صبيه «كنّا نكون فى المسجد نسوه قد تَجالَلْنَ» أى كبرن. يقال : جَلَّتْ فهى جَلِيلَه ، وتَجالَّتْ فهى مُتَجالَّه.

(ه) ومنه الحديث «فجاء إبليس فى صوره شيخ جَلِيل» أى مُسِنّ (١).

(ه) وفيه «أنه نهى عن أكل الجَلَّالَه وركوبها» الجَلَّالَه من الحيوان : التى تأكل العـذره ، والجِلَّةُ : البَعَر ، فوُضِع موضع العـذره. يقال جَلَّتِ الدّابه الجِلَّةَ ، واجْتَلَّتْهَا ، فهى جَالَّةٌ ، وجَلَّاله : إذا التقطتها.

(ه) ومنه الحديث «فإنما قذرت عليكم جَالّه القرى».

(ه) والحديث الآخر «فإنما حرّمتها من أجل جَوَالِ القريه» الجَوَالُ بتشديد اللام : جمع جَالَّه ، كسامّه وسوامٍّ.

ومنه حديث ابن عمر رضـى الله عنهما «قال له رجل : إنى أريد أن أصـحبك ، قال لا تصـحبنى على جَلَّال» وقد تكرر ذكرها فى الحـديث. فأمـا أكـل الجَلَّالَه فحلاـل إن لم يظهر النّتن فى لحمهـا ، وأمـا ركوبهـا فلعله لمـا يكثر من أكلها العـذره والبعر ، وتكثر النّجاسه على أجسامها

١- أنشـد الهروى لكثير : سـألتُ حبيبى الوصـلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى أسنّت.

وأفواهها ، وتلمس راكبها بفمها وثوبه بعرقها وفيه أثر العذره أو البعر فيتنجّس. والله أعلم.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «قال له رجل : التقطت شبكه على ظهر جَلَّال» هو اسم لطريق نجد إلى مكه.

(س) وفى حديث سويد بن الصامت «قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لعلّ الذى معك مثل الذى معى ، فقال : وما الذى معك؟ قال : مَجَلَّةُ لقمان» كلّ كتاب عند العرب مَجَلَّه ، يريد كتابا فيه حكمه لقمان.

(س) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «ألقى إلينا مَجَالَ» هى جمع مَجَلَّه ، يعنى صحفا.

قيل : إنها معرّبه من العبرانيه. وقيل هى عربيه. وهى مفعله من الجَلَال ، كالمذلّه من الذّل.

وفيه «أنه جَلَّلَ فرسا له سبق بردا عدنيّا» أى جعل البرد له جُلّا.

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يُجَلِّلُ بدنه القِبَاطىّ».

(س) وحديث علىّ رضى الله عنه «اللهم جَلِّلْ قتله عثمان خزيا» أى غطّهم به وألبسهم إيّاه كما يَتَجَلَّلُ الرجل بالثّوب.

(س) وحديث الاستسقاء «وابلا مُجَلِّلًا» أى يُجَلِّلُ الأرض بمائه ، أو بنباته. ويروى بفتح اللام على المفعول.

(س) وفى حديث العباس رضى الله عنه «قال يوم بدر : القتل جَلَلٌ ما عدا محمّدا» أى هيّن يسير. والجَلَلُ من الأضداد ، يكون للحقير والعظيم.

(س) وفيه «يستر المصلّى مثل مؤخره الرّحل فى مثل جُلَّهِ السّوط» أى فى مثل غلظه.

(ه) وفى حديث أبىّ بن خلف «إنّ عندى فرسا أُجِلُّها كلّ يوم فَرَقا من ذُرَّه أقتُلُكَ عليها ، فقال صلى الله عليه وسلم : بل أنا أقتلك عليها إن شاء الله» أى أَعْلِفُها إيّاه ، فوضع الإِجلال موضع الإعطاء ، وأصله من الشىء الجَلِيل (س) وفى شعر بلال رضى الله عنه :

ألا ليت شعرى هل أبيتنّ ليله

بواد وحولى إذخر وجَلِيل

الجَلِيل : الثّمام ، واحده جَلِيله. وقيل هو الثّمام إذا عظم وجلّ.

جلم

(جلم) - قوله «فأخذت منه بالجَلَمَيْن» الجَلَم : الّذى يجزّ به الشّعر والصّوف. والجَلَمان : شفرتاه. وهكذا يقال مثّنى كالمِقَصّ والمِقَصّين.

جلهم

(جلهم) - فيه «إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أخّر أبا سفيان (١) فى الإذن عليه وأدخل غيره من النّاس قبله ، فقال : ما كدت تأذن لى حتّى تأذن لحجاره الجُلْهُمَتَين قبلى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلّ الصّيد فى جوف الفرا» قال أبو عبيد : إنما هو لحجاره الجهلتين ، والجلهه : فم الوادى. وقيل جانبه (٢) زيدت فيها الميم كما زيدت فى زُرْقُم وسُتْهُم. وأبو عبيد يرويه بفتح الجيم والهاء ، وشمر يرويه بضمّهما. قال : ولم أسمع الجُلْهُمَه إلّا فى هذا الحديث (٣).

جلا

(جلا) - فى حديث كعب بن مالك «فجَلَا رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس أمرهم ليتأهّبوا» أى كشف وأوضح.

ومنه حديث الكسوف «حتى تَجَلَّتِ الشمس» أى انكشفت وخرجت من الكسوف. يقال : تَجَلَّتْ وانْجَلَتْ ، وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى صفه المهدىّ «أنه أَجْلَى الجبهه» الأَجْلَى : الخفيف شعر ما بين النّزعتين من الصّدغين ، والذى انحسر الشعر عن جبهته.

ومنه حديث قتاده فى صفه الدّجال أيضا «أنه أَجْلَى الجبهه».

(س) وفى حديث أم سلمه رضى الله عنها «أنها كرهت للمحدّ أن تكتحل بالجِلَاء» هو بالكسر والمد : الإثمد. وقيل هو بالفتح والمد والقصر : ضرب من الكحل. فأما الحلاء بضمّ الحاء المهمله والمدّ فحكاكه حجر على حجر يكتحل بها فيتأذّى البصر. والمراد فى الحديث الأوّل.

وفى حديث العقبه «إنكم تبايعون رسول الله محمّدا على أن تحاربوا العرب والعجم مُجْلِيَه» أى حربا مُجْلِيَه مخرجه عن الدّار والمال (٤).

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنّه خيّر وفد بزاخه بين الحرب المُجْلِيَه والسّلم المُخْزِيَه».

١- هو أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، وكان من المؤلفه قلوبهم كما فى اللسان.

٢- فى الدر النثير : «زاد ابن الجوزى : وقال أبو هلال العسكرى : جلهمه الوادى وسطه»

٣- القائل شمر ، كما فى اللسان ، وفيه وفى الدر والتاج والصحاح «قال أبو عبيد : ولم أسمع بالجلهمه إلا فى هذا الحديث وما جاءت إلا ولها أصل».

٤- رويت «مجلبه» بموحده ، وسبقت.

ومن كلام العرب «اختاروا فإما حرب مُجْلِيَه وإما سلم مخزيه» أى إما حرب تخرجكم عن دياركم ، أو سلم تخزيكم وتذلّكم. يقال جَلَا عن الوطن يَجْلُو جَلَاءً ، وأَجْلَى يُجْلِى إِجْلَاءً : إذا خرج مفارقا. وجَلَوْتُهُ أنا وأَجْلَيْتُهُ. وكلاهما لازم ومتعدّ.

ومنه حديث الحوض «يرد علىّ رهط من أصحابى فَيُجْلَوْنَ عن الحوض» هكذا روى فى بعض الطّرق : أى ينفون ويطردون. والروايه بالحاء المهمله والهمز.

(س) وفى حديث ابن سيرين «أنه كره أن يَجْلِىَ امرأته شيئا ثم لا يفى به». يقال جَلَا الرّجل امرأته وصيفا : أى أعطاها إياه.

وفى حديث الكسوف «فقمت حتى تَجَلَّانِى الغشى» أى غطّانى وغشّانى. وأصله تَجَلَّلَنِى ، فأبدلت إحدى اللامات ألفا ، مثل تَظَنّى وتَمَطّى فى تظنن وتمطّط. ويجوز أن يكون معنى تَجَلَّانِى الغشى : ذهب بقوّتى وصبرى ، من الجَلَاء ، أو ظهر بى وبَانَ علىّ.

(ه) وفى حديث الحجّاج.

أنا ابن جَلَا وطَلَّاع الثّنايا (١)

أى أنا الظّاهر الذى لا أخفى ، فكلّ أحد يعرفنى. ويقال للسيد ابن جَلَا. قال سيبويه : جَلَا فعل ماض ، كأنه قال : أَبِى الذى جَلَا الأمورَ ، أى أوضحها وكشفها.

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «إن ربى عزوجل قد رفع لى الدّنيا وأنا أنظر إليها جِلِّيَاناً من الله» أى إظهارا وكشفا. وهو بكسر الجيم وتشديد اللام.

(باب الجيم مع الميم)

جمح

(جمح) (ه) فيه «أنه جَمَحَ فى أثره» أى أسرع إسراعا لا يردّه شىء. وكل شىء مضى لوجهه على أمر فقد جَمَحَ.

١- تمامه : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) وهو لسحيم بن وثيل الرياحى كما فى الصحاح واللسان.

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «فطفِق يُجَمِّحُ إلى الشّاهد النّظرَ» أى يُدِيمه مع فتح العين ، هكذا جاء فى كتاب أبى موسى ، وكأنه - والله أعلم - سهو ، فإن الأزهرى والجوهرى وغيرهما ذكروه فى حرف الحاء قبل الجيم. وفسروه هذا التفسير. وسيجىء فى بابه ، ولم يذكره أبو موسى فى حرف الحاء

جمد

(جمد) (ه) فيه «إذا وقعت الجَوَامِدُ فلا شفعه» هى الحدود ما بين الملكين ، واحدها جَامِدُ.

(ه) وفى حديث التّيمى «إنا ما نَجْمُدُ عند الحقّ» يقال جَمَدَ يَجْمُدُ إذا بخل بما يلزمه من الحق.

وفى شعر ورقه بن نوفل :

وقبلنا سبّح الجودىّ والجُمُد (١)

الجُمُد - بضم الجيم والميم - جبل معروف. وروى بفتحهما.

وفيه ذكر «جُمْدَان» هو بضم الجيم وسكون الميم فى آخره نون : جبل على ليله من المدينه ، مرّ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : سيروا هذا جُمْدَان ، سبق المفرّدون.

جمر

(جمر) (ه) فيه «إذا اسْتَجْمَرْتَ فأوتر» الاسْتِجْمَار : التّمسّح بالجِمَار ، وهى الأحجار الصِّغار ، ومنه سمّيت جِمَار الحج ؛ للحصى الّتى يرمى بها. وأمّا موضع الجِمَار بمنى فسمّى جَمْرَه لأنها ترمى بالجِمَار وقيل لأنها مجمع الحصى التى يرمى بها ، من الجَمْرَةِ وهى اجتماع القبيله على من ناوأها ، وقيل سميّت به من قولهم أَجْمَرَ إذا أَسْرَعَ.

(س) ومنه الحديث «إن آدم عليه السلام رمى بمنى فأَجْمَرَ إبليس بين يديه».

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لا تُجَمِّرُوا الجيش فتفتنوهم» تَجْمِير الجيش : جمعهم فى الثّغور وحبسهم عن العود إلى أهلهم.

١- صدره : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) وهو فى اللسان لأميه بن أبى الصلت. وذكر نسبه ابن الأثير العجز لورقه بن نوفل.

(ه) ومنه حديث الهرمزان «إنّ كسرى جَمَّرَ بُعُوث فارس».

وفى حديث أبى إدريس «دخلت المسجد والناس أَجْمَرُ ما كانوا» : أى أجمع ما كانوا (١).

وحديث عائشه رضى الله عنها «أَجْمَرْتُ رأسى إِجْمَارًا شديدا» أى جمعته وضفرته. يقال أَجْمَرَ شعره إذا جعله ذؤابه ، والذّؤابه الجَمِيره ؛ لأنها جُمِّرَتْ أى جُمِعَتْ.

(ه) وحديث النخعى «الضافر والملبِّد والمُجْمِر عليهم الحلق» أى الذى يَضْفِرُ شعره وهو محرم يجب عليه حلقه. ورواه الزمخشرى بالتشديد. وقال : هو الذى يجمع شعره ويعقده فى قفاه.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لألحقنّ كلّ قوم بجمرتهم» أى بجماعتهم الّتى هم منها.

(س) ومنه حديثه الآخر «أنه سأل الحطيئه عن عبس ومقاومتها قبائل قيس ، فقال : يا أمير المؤمنين كنا ألف فارس كأنّنا ذهبه حمراء ، لا نَسْتَجْمِرُ ولا نحالف» أى لا نسأل غيرنا أن يتجمّعوا إلينا لاستغنائنا عنهم. يقال : جَمَّرَ بنو فلان إذا اجتمعوا وصاروا إلبا واحدا. وبنو فلان جَمْرَةٌ إذا كانوا أهل مَنَعَهٍ وشدّه. وجَمَرَاتُ العرب ثلاث : عَبْسٌ ، ونُمَيْرٌ ، وبَلْحَارث بن كعب. والجَمْرَةُ : اجتماع القبيله على من ناواها. والجَمْرَه : ألف فارس.

(س) وفيه «إذا أَجْمَرْتُمْ الميّتَ فجَمِّرُوه ثلاثا» أى إذا بخّرتموه بالطّيب. يقال ثوب مُجْمَرٌ ومُجَمَّرٌ. وأَجْمَرْتُ الثّوبَ وجَمَّرْتُه إذا بخّرته بالطيب. والذى يتولّى ذلك مُجْمِرٌ ومُجَمِّرٌ. ومنه نُعَيْمٌ المُجْمِرُ الذى كان يلى إِجْمَارَ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(ه) ومنه الحديث «ومَجَامِرُهُمُ الأَلُوَّه» المَجَامِرُ : جمع مِجْمَرٍ ومُجْمَرٍ ، فالمِجْمَرُ بكسر الميم : هو الذى يوضع فيه النار للبخور. والمُجْمَرُ بالضّم : الذى يتبخّر به وأُعِدَّ له الجَمْرُ ، وهو المراد فى هذا الحديث : أى إن بخورهم بالأَلُوّه وهو العود.

١- ويروى بالخاء المعجمه. وسيأتى.

(س) وفيه «كأنى أنظر إلى ساقه فى غرزه كأنها جَمَّارَه» الجَمَّارَه قلب النّخله وشحمتها ، شبّه ساقه ببياضها.

(س) وفى حديث آخر «أنه أتى بجَمَّار» هو جمع جَمَّارَه.

جمز

(جمز) [ه] فى حديث ماعز «فلمّا أَذْلَقَتْهُ الحجارةُ جَمَزَ» أى أسرع هاربا من القتل. يقال : جَمَزَ يَجْمِزُ جَمْزاً.

(س) ومنه حديث عبد الله بن جعفر «ما كان إلّا الجَمْز» يعنى السّير بالجنائز.

(س) ومنه الحديث «يردّونهم عن دينهم كفّارا جَمَزَى» الجَمَزَى بالتّحريك : ضرب من السّير سريع ، فوق العنق ودون الحضر. يقال : التّاقه تعدو الجَمَزَى ، وهو منصوب على المصدر.

[ه] وفيه «أنه توضّأ فضاق عن يديه كُمَّا جَمَّازه كانت عليه» الجَمَّازه : مدرعه صوف ضيّقه الكمّين.

جمس

(جمس) (ه) فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه سئل عن فأره وقعت فى سمن ، فقال : إن كان جَامِساً ألقى ما حولها وأكل» أى جامدا ، جَمَسَ وجمد بمعنى.

(س) ومنه حديث ابن عمير «لَفُطْسٌ خُنْسٌ بِزُبْدٍ جُمْسٍ» إن جعلت الجُمْسُ من نعت الزّبد كان معناه الجامد ، وإن جعلته من نعت الفُطْس - وتريد به التّمر - كان معناه الصُّلْبُ العَلِكُ. قاله الخطابى. وقال الزمخشرى : الجَمْسُ بالفتح : الجامد ، وبالضم جمع جُمْسَةٍ ، وهى البشره الّتى أرطبت كلّها وهى صلبه لم تنهضم بعد.

جمش

(جمش) (ه) فيه «إن لقيتها نعجه تحمل شفره وزنادا بخبت الجَمِيش فلا تهجها» الخبت : الأرض الواسعه. والجَمِيش : الذى لا نبات به ، كأنه جُمِشَ : أى حُلِقَ ، وإنّما خصّه بالذّكر لأن الإنسان إذا سلكه طال عليه وفنى زاده واحتاج إلى مال أخيه المسلم. ومعناه : إن عرضت لك هذه الحاله فلا تعرّض لنعم أخيك بوجه ولا سبب ، وإن كان ذلك سهلا متيسرا ، وهو معنى قوله : تحمل شفره وزنادا ، أى معها آله الذّبح والنار (١).

١- انظر ماده «خبت» فيما يأتى

جمع

(جمع) - فى أسماء الله تعالى «الجَامِعُ» هو الذى يَجْمَعُ الخلائق ليوم الحساب. وقيل : هو المؤلّف بين المتماثلات ، والمتباينات ، والمتضادّات فى الوجود.

(ه) وفيه «أوتيت جَوَامِعَ الكلم» يعنى القرآن ، جَمَعَ الله بلطفه فى الألفاظ اليسيره منه معانى كثيره ، واحدها جَامِعَةٌ : أى كلمه جَامِعَةٌ.

(ه) ومنه الحديث فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان يتكلّم بجَوَامِعِ الكلم» أى أنه كان كثير المعانى قليل الألفاظ.

والحديث الآخر «كان يستحبّ الجَوَامِعُ من الدّعاء» هى التى تَجْمَعُ الأغراض الصّالحه والمقاصد الصّحيحه ، أو تَجْمَعُ الثّناء على الله تعالى وآداب المسئله.

(ه) وحديث عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه «عجبت لمن لاحن النّاس كيف لا يعرف جَوَامِعَ الكلم» أى كيف لا يقتصر على الوجيز ويترك الفضول! والحديث الآخر «قال له : أقرئنى سوره جَامِعَةً ، فأقرأه : (إِذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزالَها)» أى أنها تَجْمَعُ أسباب الخير ، لقوله فيها (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا يَرَهُ).

والحديث الآخر «حدّثنى بكلمه تكون جِمَاعاً ، فقال : اتّق الله فيما تعلم» الجِمَاعُ : ما جَمَعَ عددا ، أى كلمه تَجْمَعُ كلمات.

ومنه الحديث «الخمر جِمَاعُ الإثم» أى مَجْمَعَهُ ومَظِنَّتُهُ.

[ه] ومنه حديث الحسن (١) «اتّقوا هذه الأهواء فإن جِمَاعَهَا الضّلاله».

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «(وَجَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَقَبائِلَ) ، قال الشّعوب : الجُمَّاعُ ، والقبائل : الأفخاذ» الجُمَّاعُ بالضّم والتّشديد : مُجْتَمَعُ أصل كلّ شىء ، أراد منشأ النّسب وأصل المولد. وقيل أراد به الفرق المختلفه من الناس كالأوزاع والأوشاب.

(ه) ومنه الحديث «كان فى جبل تِهَامه جُمَّاعٌ غصبوا المارّه» أى جَمَاعَات من قبائل شتّى متفرّقه.

١- فى اللسان : الحسين.

(ه) وفيه «كما تنتج البهيمه بهيمه جَمْعَاء» أى سليمه من العيوب ، مُجْتَمِعَهُ الأعضاء كاملتها فلا جدع بها ولا كىّ.

وفى حديث الشهداء «المرأه تموت بِجُمْعٍ» أى تموت وفى بطنها ولد. وقيل الّتى تموت بكرا. والجُمْعُ بالضّم : بمعنى المَجْمُوع ، كالذّخر بمعنى المذخور ، وكسر الكسائى الجيم ، والمعنى أنّها ماتت مع شىء مجموع فيها غير منفصل عنها ، من حمل أو بكاره.

[ه] ومنه الحديث الآخر «أيّما امرأه ماتت بِجُمْعٍ لم تطمث دخلت الجنه» وهذا يريد به البكر.

[ه] ومنه قول امرأه العجّاج «إنّى منه بجُمْعٍ» أى عذراء لم يفتضّنى.

وفيه «رأيت خاتم النّبوّه كأنه جُمْعٌ» يريد مثل جُمْعِ الكفّ ، وهو أن يَجْمَعَ الأصابع ويضمّها. يقال ضربه بجُمْعِ كفّه ، بضمّ الجيم.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «صلى المغرب ، فلما انصرف دَرَأَ جُمْعَةً من حَصَى المسجد» الجُمْعَةُ : المِجْمُوعه. يقال أعطنى جُمْعَةً من تمر ، وهو كالقُبْضَه.

(س) وفيه «له سهم جَمْعٌ» أى له سهم من الخير جُمِعَ فيه حظّان. والجيم مفتوحه. وقيل أراد بالجَمْعِ الجيش : أى كسهم الجيش من الغنيمه.

[ه] وفى حديث الربا «بِعِ الجَمْعَ بالدّراهم ، وابتع بها جنيبا» كلّ لون من النّخيل لا يعرف اسمه فهو جَمْعٌ ، وقيل الجَمْعُ : تمر مختلط من أنواع متفرّقه وليس مرغوبا فيه ، وما يخلط إلا لرداءته. وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الثَّقَل من جَمْعٍ بليل» جَمْعٌ : علم للمزدلفه ، سميت به لأن آدم عليه السلام وحوّاء لما أهبطا اجْتَمَعَا بها.

(س) وفيه «من لم يُجْمِعِ الصّيام من الليل فلا صيام له» الإِجْمَاعُ : إحكام النّيه والعزيمه. أَجْمَعْتُ الرّأى وأزمعته وعزمت عليه بمعنى.

ومنه حديث كعب بن مالك «أَجْمَعْتُ صِدْقَهُ».

وحديث صلاه السفر «ما لم أَجْمِعْ مكثا» أى ما لم أعزم على الإقامه. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث أحد «وإنّ رجلا من المشركين جَمِيعَ اللَّأْمَه» أى مُجْتَمِعَ السّلاح.

ومنه حديث الحسن «أنه سمع أنس بن مالك وهو يومئذ جَمِيع» أى مُجْتَمِعُ الخلق قوىّ لم يهرم ولم يضعف. والضّمير راجع إلى أنس.

وفى حديث الجمعه «أوّل جُمُعَةٍ جُمِّعَتْ بعد المدينه بِجُوَاثَى» جُمِّعَتْ بالتّشديد : أى صلّيت. ويوم الجُمُعَه سمّى به لاجتماع الناس فيه.

ومنه حديث معاذ «أنه وجد أهل مكه يُجَمِّعُونَ فى الحج فنهاهم عن ذلك» أى يصلّون صلاه الجُمُعَه. وإنما نهاهم عنه لأنّهم كانوا يستظلّون بفىء الحجر قبل أن تزول الشمس فنهاهم لتقديمهم. فى الوقت. وقد تكرر ذكر التَّجْمِيع فى الحديث.

[ه] وفى صفته عليه السلام «كان إذا مشى مشى مُجْتَمِعاً» أى شديد الحركه ، قوىّ الأعضاء ، غير مسترخ فى المشى.

(س) وفيه «إنّ خلق أحدكم يُجْمَعُ فى بطن أمّه أربعين يوما» أى إنّ النّطفه إذا وقعت فى الرّحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت فى جسم المرأه تحت كلّ ظفر وشعر ، ثم تمكث أربعين ليله ، ثم تنزل دما فى الرّحم ، فذلك جَمْعُهَا. كذا فسره ابن مسعود فيما قيل. ويجوز أن يريد بالجَمْعِ مكث النّطفه فى الرّحم أربعين يوما تتخمّر فيه حتى تتهيّأ للخلق والتّصوير ، ثم تخلق بعد الأربعين.

وفى حديث أبى ذرّ «ولا جِمَاع لنا فيما بعد» أى لا اجتِمَاع لنا.

وفيه «فَجَمَعْتُ علىَّ ثيابى» أى لبست الثياب التى نبرز بها إلى النّاس من الإزار والرّداء والعمامه والدّرع والخمار.

وفيه «فضرب بيده مَجْمَعَ ما بين عنقى وكَتِفى» أى حيث يَجْتَمِعَانِ. وكذلك مَجْمَعُ البحرين : ملتقاهما.

جمل

(جمل) - فى حديث القدر «كتاب فيه أسماء أهل الجنه وأهل النار أُجْمِلَ على آخرهم ،

فلا يزاد فيهم ولا ينقص» أَجْمَلْتُ الحساب إذا جمعت آحاده وكمّلت أفراده : أى أحصوا وجمعوا فلا يزاد فيهم ولا ينقص.

[ه] وفيه «لعن الله اليهود ، حرّمت عليهم الشّحوم فَجَمَلُوها وباعوها وأكلوا أثمانها» جَمَلْتُ الشّحم وأَجْمَلْتُهُ : إذا أذبته واستخرجت دهنه. وجَمَلْتُ أفصح من أَجْمَلْتُ.

ومنه الحديث «يأتوننا بالسّقاء يَجْمُلُونَ فيه الودك» هكذا جاء فى روايه. ويروى بالحاء المهمله. وعند الأكثرين «يجعلون فيه الودك».

ومنه حديث فضاله «كيف أنتم إذا قعد الجُمَلَاء على المنابر يقضون بالهوى ويقتلون بالغضب» الجُمَلَاء : الضّخام الخلق ، كأنّه جمع جَمِيل ، والجَمِيل : الشّحم المذاب.

[ه] وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به أورق جعدا جُمَالِيّاً» الجُمَالِىُ بالتّشديد : الضخم الأعضاء التّامّ الأوصال. يقال ناقه جُمَالِيَّةٌ مشبّهه بالجَمَلِ عظما وبدانه.

وفيه «همّ الناس بنحر بعض جَمَائِلِهِمْ» هى جمع جَمَل ، وقيل جمع جِمَالَه ، وجَمَالَةٌ جمع جَمَل ، كرساله ورسائل ، وهو الأشبه.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لكل أناس فى جَمَلِهِم خُبْر» ويروى «جُمَيْلِهِم» على التّصغير ، يريد صاحبهم ، وهو مثل يضرب فى معرفه كلّ قوم بصاحبهم : يعنى أن المسوّد يسوّد لمعنى ، وأن قومه لم يسوّدوه إلا لمعرفتهم بشأنه. ويروى «لكل أناس فى بعيرهم خُبْر» فاستعار الجَمَل والبعير للصّاحب.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها وسألتها امرأه «أُؤَخِّذ جَمَلِى؟» تريد زوجها : أى أحبسه عن إتيان النّساء غيرى ، فَكَنَتْ بالجَمَلِ عن الزّوج لأنه زوج النّاقه.

وفى حديث أبى عبيده «أنّه أذن فى جَمَلِ البحر» هو سمكه ضخمه شبيهه بالجَمَلِ ، يقال لها جَمَلُ البحر.

وفى حديث ابن الزبير رضى الله عنه «كان يسير بنا الأبردين ويتّخذ اللّيل جَمَلًا» يقال للرجل إذا سرى ليلته جمعاء ، أو أحياها بصلاه أو غيرها من العبادات : اتّخذ اللّيل جَمَلًا ، كأنه ركبه ولم ينم فيه.

[ه] ومنه حديث عاصم «لقد أدركت أقواما يتّخذون هذا اللّيل جَمَلًا ، يشربون النّبيذ ويلبسون المعصفر ، منهم زرّ بن حبيش وأبو وائل».

وفى حديث الإسراء «ثم عرضت له امرأه حسناء جَمْلَاء» أى جميله مليحه ، ولا أفعل لها من لفظها ، كديمه هطلاء.

(س) ومنه الحديث «جاء بناقه حسناء جَمْلَاء» والجَمَالُ يقع على الصّور والمعانى.

ومنه الحديث «إن الله تعالى جَمِيلٌ يحبّ الجَمَال» أى حسن الأفعال كامل الأوصاف.

وفى حديث مجاهد «أنّه قرأ : حتّى يلج الجُمَّلُ فى سمّ الخياط» الجُمَّل - بضمّ الجيم وتشديد الميم - : قلس السّفينه (١).

جمجم

(جمجم) (ه) فيه «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بِجُمْجُمَهٍ فيها ماء» الجُمْجُمَه : قدح من خشب. والجمع الجَمَاجِم ، وبه سمّى دير الجَمَاجِم ، وهو الذى كانت به وقعه ابن الأشعث مع الحجّاج بالعراق ، لأنه كان يعمل به أقداح من خشب. وقيل سمّى به لأنه بنى من جَمَاجِم القتلى لكثره من قتل به.

(س) ومنه حديث طلحه بن مصرّف «رأى رجلا يضحك فقال : إنّ هذا لم يشهد الجَمَاجِم» يريد وقعه دير الجَمَاجِم : أى إنه لو رأى كثره من قتل به من قرّاء المسلمين وساداتهم لم يضحك. ويقال للسادات جَمَاجِم.

(س) ومنه حديث عمر «ائت الكوفه فإن بها جُمْجُمَه العرب» أى ساداتها ، لأن الجُمْجُمَه الرأس ، وهو أشرف الأعضاء. وقيل جَمَاجِم العرب : التى تجمع البطون فينسب إليها دونهم.

(س) وفى حديث يحيى بن محمّد «أنه لم يزل يرى الناس يجعلون الجَمَاجِم فى الحرث» هى الخشبه التى تكون فى رأسها سكه الحرث.

جمم

(جمم) (ه) فى حديث أبى ذر «قلت : يا رسول الله كم الرّسل؟ قال : ثلاثمائه وخمسه عشر - وفى روايه - ثلاثه عشر ، جَمّ الغفير» هكذا جاءت الروايه. قالوا : والصواب جَمَّاء غفيرا.

١- القلس : حبل ضخم من ليف أو خوص (قاموس)

يقال : جاء القوم جَمًّا غفيرا ، والجَمَّاء الغفير ، وجَمَّاء غفيرا : أى مجتمعين كثيرين. والذى أنكر من الرّوايه صحيح ، فإنه يقال جاؤا الجَمُّ الغفير ، ثمّ حذف الألف واللّام ، وأضاف ، من باب صلاه الأولى ، ومسجد الجامع. وأصل الكلمه من الجُمُوم والجَمَّه ، وهو الاجتماع والكثره ، والغفير من الغفر ، وهو التّغطيه والستر ، فجعلت الكلمتان فى موضع الشّمول والإحاطه. ولم تقل العرب الجَمَّاء إلا موصوفا ، وهو منصوب على المصدر ، كطرّا ، وقاطبه ، فإنها أسماء وضعت موضع المصدر.

(س) وفيه «إن الله تعالى ليدينّ الجَمَّاء من ذات القرن» الجَمَّاء : التى لا قرن لها ، ويدى : أى يجزى.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أمرنا أن نبنى المدائن شرفا والمساجد جَمًّا» أى لا شرف لها. وجُمٌّ : جمع أَجَمٍ ، شبّه الشّرف بالقرون.

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «أما أبو بكر بن حزم فلو كتبت إليه : اذبح لأهل المدينه شاه ، لراجعنى فيها : أقرناء أم جَمَّاء؟» وقد تكرر فى الحديث ذكر الجَمَّاء ، وهى بالفتح والتشديد والمدّ : موضع على ثلاثه أميال من المدينه.

[ه] وفيه «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جُمَّةٌ جعده» الجُمَّه من شعر الرأس : ما سقط على المنكبين.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم «قالت : وقد وفت لى جُمَيْمَه» أى كثرت. والجُمَيْمَه. تصغير الجُمَّه.

وحديث ابن زمل «كأنما جُمِّمَ شعره» أى جعل جُمَّه. ويروى بالحاء ، وسيذكر.

(ه) ومنه الحديث «لعن الله المُجَمَّمَات من النّساء» هن اللاتى يتّخذن شعورهنّ جُمَّه ، تشبيها بالرجال.

وحديث خزيمه «اجتاحت جَمِيمَ اليبيس» الجَمِيم : نبت يطول حتّى يصير مثل جُمَّه الشّعر.

(ه) وفى حديث طلحه رضى الله عنه «رمى إلىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بسفرجله

وقال : دونكها فإنها تُجِمُ الفؤاد» أى تريح. وقيل تجمعه وتكمّل صلاحه ونشاطه.

[ه] ومنه حديث عائشه رضى الله عنها فى التّلبينه «فإنها تُجِمُ فؤاد المريض».

وحديثها الآخر «فإنها مَجَمَّه لها» أى مظنّه للاستراحه.

(س) وحديث الحديبيه «وإلا فقد جَمُّوا» أى استراحوا وكثروا.

وحديث أبى قتاده رضى الله عنه «فأتى النّاس الماء جَامِّين رواء» أى مستريحين قد رووا من الماء.

وحديث ابن عباس رضى الله عنهما «لأصبحنا غدا حين ندخل على القوم وبنا جَمَامَه» أى راحه وشبع وريّ.

(ه) وحديث عائشه رضى الله عنها «بلغها أنّ الأحنف قال شعرا يلومها فيه ، فقالت : سبحان الله : لقد استفرغ حلم الأحنف هجاؤه إيّاى ، ألى كان يَسْتَجِمُ مثابه سفهه؟» أرادت أنه كان حليما عن النّاس ، فلمّا صار إليها سفه ، فكأنه كان يُجَمُ سفهه لها : أى يريحه ويجمعه.

(س) ومنه حديث معاويه «من أحبّ أن يَسْتَجِمَ له الناس قياما فليتبوّأ مقعده من النّار» أى يجتمعون له فى القيام عنده ، ويحبسون أنفسهم عليه ، ويروى بالخاء المعجمه. وسيذكر.

[ه] وحديث أنس رضى الله عنه «توفّى رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى أَجَمُ ما كان» أى أكثر ما كان.

[ه] وفى حديث أم زرع «مال أبى زرع على الجُمَمِ محبوس» الجُمَمُ جمع جُمَّه : وهم القوم يسألون فى الدّيه. يقال : أَجَمَ يُجِمُ إذا أعطى الجُمَّه.

جمن

(جمن) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «يتحدّر منه العرق مثل الجُمَان» هو اللّؤلؤ الصّغار. وقيل حبّ يتّخذ من الفضّه أمثال اللؤلؤ.

ومنه حديث المسيح عليه السلام «إذا رفع رأسه تحدّر منه جُمَانُ اللؤلؤ».

جمهر

(جمهر) (ه) فى حديث ابن الزبير «قال لمعاويه : إنا لا ندع مروان يرمى جَمَاهِير قريش بمشاقصه» أى جماعاتها ، واحدها جُمْهُورٌ. وجَمْهَرْتُ الشىء إذا جمعته.

ومنه حديث النّخعى «أنه أهدى له بختج هو الجُمْهُورِىّ» البختج : العصير المطبوخ الحلال ، وقيل له الجُمْهُورِىّ لأن جُمْهُورَ النّاس يستعملونه : أى أكثرهم.

(س) وفى حديث موسى بن طلحه «أنه شهد دفن رجل فقال : جَمْهِرُوا قبره» أى اجمعوا عليه التّراب جمعا ، ولا تطيّنوه ولا تسوّوه. والجُمْهُور أيضا : الرّمله المجتمعه المشرفه على ما حولها.

(باب الجيم مع النون)

جنأ

(جنأ) (ه) فيه «أنّ يهوديّا زنى بامرأه فأمر برجمها ، فجعل الرجل يُجْنِئُ عليها» أى يكبّ ويميل عليها ليقيها الحجاره. أَجْنَأَ يُجْنِئُ إِجْنَاء. وفى روايه أخرى «فلقد رأيته يُجَانِئُ عليها» مفاعله ، من جَانَأَ يُجَانِئُ. ويروى بالحاء المهمله. وسيجىء.

ومنه حديث هرقل فى صفه إسحاق عليه السلام «أبيض أَجْنَأَ خفيف العارضين» الجَنَأ : ميل فى الظّهر. وقيل فى العنق.

جنب

(جنب) (س) فيه «لا تدخل الملائكه بيتا فيه جُنُب» الجُنُب : الذى يجب عليه الغسل بالجماع وخروج المنىّ. ويقع على الواحد ، والاثنين ، والجميع ، والمؤنّث ، بلفظ واحد. وقد يجمع على أَجْنَاب وجُنُبِين. وأَجْنَبَ يُجْنِبُ إِجْنَابًا ، والجِنَابَه الاسم ، وهى فى الأصل : البعد. وسمّى الإنسان جُنُباً لأنه نهى أن يقرب مواضع الصلاه ما لم يتطهّر. وقيل لِمُجَانَبَته الناس حتى يغتسل. وأراد بِالجُنُب فى هذا الحديث : الذى يترك الاغتسال من الجنابه عاده ، فيكون أكثر أوقاته جُنُبًا ، وهذا يدلّ على قلّه دينه وخبث باطنه. وقيل أراد بالملائكه هاهنا غير الحفظه. وقيل أراد لا تحضره الملائكه بخير. وقد جاء فى بعض الروايات كذلك.

(ه) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «الإنسان لا يُجْنِب وكذلك الثّوب والماء

والأرض» يريد أن هذه الأشياء لا يصير شيء منها جُنُباً يحتاج إلى الغسل لملامسه الجُنُب إيّاها ، وقد تكرر ذكر الجُنُب والجِنَابَه فى غير موضع.

(س) وفى حديث الزكاه والسّباق «لا جلب ولا جَنَبَ» الجَنَب بالتّحريك فى السّباق : أن يَجْنُب فرسا إلى فرسه الذى يسابق عليه ، فإذا فتر المركوب تحوّل إلى المَجْنُوب ، وهو فى الزكاه : أن ينزل العامل بأقصى مواضع أصحاب الصّدقه ، ثم يأمر بالأموال أن تُجْنَب إليه : أى تحضر ، فنهوا عن ذلك. وقيل هو أن يَجْنُبَ ربّ المال بماله : أى يبعده عن موضعه حتى يحتاج العامل إلى الإبعاد فى اتّباعه وطلبه.

(ه) وفى حديث الفتح «كان خالد بن الوليد رضى الله عنه على المُجَنِّبَه اليمنى ، والزّبير على المُجَنِّبَه اليسرى» مُجَنِّبَه الجيش : هى التى تكون فى الميمنه والميسره ، وهما مُجَنِّبَتَان ، والنون مكسوره. وقيل هى الكتيبه التى تأخذ إحدى ناحيتى الطريق ، والأوّل أصح. ومنه الحديث فى الباقيات الصّالحات «هنّ مقدّمات ، وهنّ مُجَنِّبَات ، وهنّ معقّبات».

[ه] ومنه الحديث «وعلى جَنَبَتَيِ الصراط داع» أى جَانِبَاه. وجَنَبَهُ الوادى : جَانِبُه وناحيته ، وهى بفتح النّون. والجَنْبَه بسكون النون : النّاحيه. يقال : نزل فلان جَنَبَه : أى ناحيه.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «عليكم بالجَنْبَه فإنها عفاف» قال الهروى : يقول اجْتَنِبُوا النّساء والجلوس إليهنّ ، ولا تقربوا ناحيتهنّ. يقال : رجل ذو جَنْبَه : أى ذو اعتزال عن الناس مُتَجَنِّب لهم.

(س) وحديث رقيقه «استكفوا جَنَابَيْه» أى حواليه ، تثنيه جَنَاب وهى النّاحيه.

(س) ومنه حديث الشّعبى «أجدب بنا الجَنَاب».

وحديث ذى المشعار «وأهل جَنَاب الهضب» هو بالكسر موضع.

(س) وفى حديث الشّهداء «ذات الجَنْب شهاده».

(س) وفى حديث آخر «ذو الجَنْب شهيد».

[ه] وفى آخر «المَجْنُوب شهيد» ذات الجَنْب : هى الدّبيله والدّمّل الكبيره الّتى تظهر

فى باطن الجَنْب وتنفجر إلى داخل ، وقلّما يسلم صاحبها. وذو الجَنْب الذى يشتكى جَنْبَه بسبب الدّبيله ، إلّا أنّ ذو للمذكّر وذات للمؤنّث ، وصارت ذات الجَنْب علما لها وإن كانت فى الأصل صفه مضافه. والمَجْنُوب : الذى أخذته ذات الجَنْب. وقيل أراد بالمَجْنُوب : الذى يشتكى جَنْبَه مطلقا.

وفى حديث الحديبيه «كأنّ الله قد قطع جَنْباً من المشركين» أراد بالجَنَبِ الأمر ، أو القطعه ، يقال ما فعلت فى جَنْب حاجتى؟ أى فى أمرها. والجَنْب : القطعه من الشىء تكون معظمه أو شيئا كثيرا منه.

(س) وفى حديث أبى هريره فى الرجل الذى أصابته الفاقه «فخرج إلى البرّيه فدعا ، فإذا الرحا يطحن ، والتّنّور مملوء جُنُوب شواء» الجُنُوب : جمع جَنْب ، يريد جَنْب الشّاه : أى أنه كان فى التّنّور جُنُوب كثيره لا جَنْبٌ واحد.

وفيه «بع الجمع بالدّراهم ، ثم ابتع بها جَنِيباً» الجَنِيبُ : نوع جيّد معروف من أنواع التّمر. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث الحارث بن عوف «إن الإبل جُنِّبَتْ قبلنا العام» أى لم تلقح فيكون لها ألبان. يقال جَنَّبَ بنو فلان فهم مُجَنِّبُون : إذا لم يكن فى إبلهم لبن ، أو قلّت ألبانهم وهو عام تَجْنِيب.

وفى حديث الحجاج «آكل ما أشرف من الجَنْبَه» الجَنْبَهُ - بفتح الجيم وسكون النون - رطب الصّلّيان من النبات. وقيل هو ما فوق البقل ودون الشّجر. وقيل هو كلّ نبت مورق فى الصّيف من غير مطر.

(س) وفيه «الجَانِب المستغزر يثاب من هبته» الجَانِب : الغريب يقال : جَنَبَ فلان فى بنى فلان يَجْنُب جَنَابَه فهو جَانِب : إذا نزل فيهم غريبا : أى أنّ الغريب الطّالب إذا أهدى إليك شيئا ليطلب أكثر منه فأعطه فى مقابله هديّته. ومعنى المستغزر : الذى يطلب أكثر ممّا أعطى.

(س) ومنه حديث الضحاك «أنه قال لجاريه : هل من مغرّبه خبر؟ قال : على جَانِب الخبر» أى على الغريب القادم.

(س) ومنه حديث مجاهد فى تفسير السّيّاره «قال : هم أَجْنَاب النّاس» يعنى الغرباء ، جمع جَنْب وهو الغريب.

جنبذ

(جنبذ) (س ه) فى صفه الجنه «فيها جَنَابِذ من لؤلؤ» الجَنَابِذ جمع جُنْبَذَه : وهى القبّه.

جنح

(جنح) [ه] فيه «أنه أمر بالتَّجَنُّح فى الصلاه» هو أن يرفع ساعديه فى السّجود عن الأرض ولا يفترشهما ، ويجافيهما عن جانبيه ، ويعتمد على كفّيه فيصيران له مثل جَنَاحَي الطائر.

(س) وفيه «إنّ الملائكه لتضع أَجْنِحَتَهَا لطالب العلم» أى تضعها لتكون وطاء له إذا مشى. وقيل : هو بمعنى التّواضع له تعظيما لحقّه. وقيل : أراد بوضع الأَجْنِحَه نزولهم عند مجالس العلم وترك الطّيران. وقيل : أراد به إظلالهم بها.

(س) ومنه الحديث الآخر «تظلّهم الطير بِأَجْنِحَتِها» وجَنَاحُ الطّير : يده.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان وقيذ الجَوَانِح» الجَوَانِح : الأضلاع ممّا يلى الصّدر ، الواحده جَانِحَه.

(س) وفيه «إذا اسْتَجْنَحَ الليل فأكفتوا صبيانكم» جُنْحُ الليل وجِنْحُه : أوّله. وقيل قطعه منه نحو النّصف ، والأوّل أشبه ، وهو المراد فى الحديث.

وفى حديث مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم «فوجد من نفسه خفّه فاجْتَنَحَ على أسامه حتّى دخل المسجد» أى خرج مائلا متّكئا عليه.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما فى مال اليتيم «إنّى لأَجْنَح أن آكل منه» أى أرى الأكل منه جُنَاحًا. والجُنَاحُ : الإثم. وقد تكرر ذكر الجُنَاح فى الحديث ، وأين ورد فمعناه الإثم والميل.

جند

(جند) (ه) فيه «الأرواح جُنُود مُجَنَّدَه ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف» مُجَنَّدَه : أى مجموعه ، كما يقال ألوف مؤلّفه ، وقناطير مقنطره ، ومعناه الإخبار عن مبدأ

كون الأرواح وتقدّمها الأجساد : أى أنّها خلقت أوّل خلقها على قسمين : من ائتلاف واختلاف ، كالجُنُود المجموعه إذا تقابلت وتواجهت. ومعنى تقابل الأرواح : ما جعلها الله عليه من السّعاده ، والشّقاوه ، والأخلاق فى مبدإ الخلق. يقول : إنّ الأجساد الّتى فيها الأرواح تلتقى فى الدّنيا فتأتلف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ، ولهذا ترى الخيّر يحبّ الأخيار ويميل إليهم ، والشّرّير يحبّ الأشرار ويميل إليهم.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه خرج إلى الشّام فلقيه أمراء الأَجْنَاد» الشّام خمسه أَجْنَاد : فلسطين ، والأردنّ ، ودمشق ، وحمص ، وقنّسرين ، كلّ واحد منها كان يسمّى جُنْدًا : أى المقيمين بها من المسلمين المقاتلين.

(س) وفى حديث سالم «سترنا البيت بجُنَادِيٍ أخضر ، فدخل أبو أيّوب فلمّا رآه خرج إنكارا له» قيل هو جنس من الأنماط أو الثّياب يستر بها الجدران.

وفيه «كان ذلك يوم أَجْنَادَين» بفتح الدّال : موضع بالشام ، وكانت به وقعه عظيمه بين المسلمين والرّوم فى خلافه عمر رضى الله تعالى عنه ، وهو يوم مشهور.

وفيه ذكر «الجَنَد» هو بفتح الجيم والنّون : أحد مخاليف اليمن : وقيل هى مدينه معروفه بها.

جندب

(جندب) - فيه «فجعل الجَنَادِب يقعن فيه» الجَنَادِب جمع جُنْدُب - بضمّ الدال وفتحها - وهو ضرب من الجراد. وقيل هو الذى يصرّ فى الحرّ.

ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «كان يصلّى الظّهر والجَنَادِب تنقز من الرّمضاء» أى تثب.

جندع

(جندع) (ه) «إنى أخاف عليكم الجَنَادِع» أى الآفات والبلايا. ومنه قيل للدّاهيه : ذات الجَنَادِع ، والنون زائده.

جنز

(جنز) (ه) فيه «أن رجلا كان له امرأتان فرميت إحداهما فى جَنَازَتِها» أى ماتت : تقول العرب إذا أخبرت عن موت إنسان : رمى فى جَنَازِته ؛ لأن الجنازه تصير مرميّا فيها. والمراد بالرّمى. الحمل والوضع. والجِنَازَه بالكسر والفتح : الميّت بسريره. وقيل بالكسر السّرير ، وبالفتح الميّت. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

جنف

(جنف) (ه س) فيه «إنا نردّ من جَنَفِ الظالم مثل ما نردّ من جَنَفِ الموصى» الجَنَف : الميل والجور.

ومنه حديث عروه «يردّ من صدقه الجَانِف فى مرضه ما يردّ من وصيّه المُجْنِف عند موته» يقال : جَنَفَ وأَجْنَفَ : إذا مال وجار ، فجمع فيه بين اللّغتين. وقيل الجَانِف : يختصّ بالوصيّه ، والمُجْنِف المائل عن الحقّ.

[ه] ومنه حديث عمر رضى الله عنه «وقد أفطر الناس فى رمضان ثم ظهرت الشمس فقال : نقضيه ، ما تَجَانَفْنَا فيه لإثم» أى لم نمل فيه لارتكاب الإثم. ومنه قوله تعالى (غَيْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ).

وفى غزوه خيبر ذكر «جَنْفَاء» هى بفتح الجيم وسكون النّون والمدّ : ماء من مياه بنى فزاره.

جنق

(جنق) (ه) فى حديث الحجاج «أنه نصب على البيت مِنْجَنِيقَين ، ووكّل بهما جَانِقَيْن ، فقال أحد الجَانِقَيْن عند رميه :

خطّاره كالجمل الفنيق

أعددتها للمسجد العتيق

الجَانِق : الذى يدبّر المَنْجَنِيق ويرمى عنها ، وتفتح الميم وتكسر ، وهى والنون الأولى زائدتان فى قول ، لقولهم جَنَقَ يَجْنِق إذا رمى. وقيل الميم أصليه لجمعه على مَجَانِيق. وقيل هو أعجمى معرّب ، والمَنْجَنِيق مؤنّثه.

جنن

(جنن) - فيه ذكر «الجَنَّه» فى غير موضع. الجَنَّه : هى دار النّعيم فى الدار الآخره ، من الاجْتِنَان وهو السّتر ، لتكاثف أشجارها وتظليلها بالتفاف أغصانها. وسمّيت بالجَنَّه وهى المرّه الواحده من مصدر جَنَّه جَنّاً إذا ستره ، فكأنّها ستره واحده ؛ لشدّه التفافها وإظلالها.

ومنه الحديث «جَنَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» أى ستره ، وبه سمّى الجِنُ لاستتارهم واختفائهم عن الأبصار ، ومنه سمّى الجَنِينُ لاستتاره فى بطن أمّه.

(س) ومنه الحديث «ولى دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإِجْنَانَه علىّ والعبّاس» أى دفنه وستره. ويقال للقبر الجَنَن ، ويجمع على أَجْنَان.

ومنه حديث علىّ «جعل لهم من الصّفيح أَجْنَان».

(ه) وفيه «أنه نهى عن قتل الجِنَّان» هى الحيّات الّتى تكون فى البيوت ؛ واحدها جَانّ ، وهو الدّقيق الخفيف. والجَانُّ : الشّيطان أيضا. وقد جاء ذكر الجَانّ والجِنّ والجِنَّان فى غير موضع من الحديث.

(ه) ومنه حديث زمزم «إنّ فيها جِنَّانًا كثيره» أى حيّات.

وفى حديث زيد بن نفيل «جِنَّان الجبال» أى الذين يأمرون بالفساد من شياطين الإنس ، أو من الجِنّ. والجِنَّه بالكسر : اسم للجِنّ.

وفى حديث السرقه «القطع فى ثمن المِجَنِ» هو التّرس ، لأنه يوارى حامله : أى يستره ، والميم زائده.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كتب إلى ابن عباس رضى الله عنهما : قلبت لابن عمّك ظهر المِجَنِ» هذه كلمه تضرب مثلا لمن كان لصاحبه على مودّه أو رعايه ثم حال عن ذلك ، ويجمع على مَجَانَ.

ومنه حديث أشراط الساعه «وجوههم كالمَجَانِ المطرقه» يعنى التّرك. وقد تكرّر ذكر المِجَنِ والمِجَانِ فى الحديث.

وفيه «الصّوم جُنَّةٌ» أى يقى صاحبه ما يؤذيه من الشّهوات. والجُنَّةُ : الوقايه.

(ه) ومنه الحديث «الإمام جُنَّةٌ» لأنه يقى المأموم الزّلل والسّهو.

ومنه حديث الصدقه «كمثل رجلين عليهما جُنَّتَانِ من حديد» أى وقايتان. ويروى بالباء الموحّده ؛ تثنيه جبّه اللّباس.

وفيه أيضا «تُجِنُ بنانه» أى تغطّيه وتستره.

وفيه «أنه نهى عن ذبائح الجِنِ» هو أن يبنى الرجل الدّار فإذا فرغ من بنائها ذبح ذبيحه ، وكانوا يقولون : إذا فعل ذلك لا يضرّ أهلها الجِنُ.

وفى حديث ماعز «أنه سأل أهله عنه فقال : أيشتكى أم به جِنَّةٌ؟ قالوا : لا» الجِنَّه بالكسر : الجُنُون.

وفى حديث الحسن «لو أصاب ابن آدم فى كلّ شىء جُنَ» أى أعجب بنفسه حتّى يصير كالمَجْنُون من شدّه إعجابه. قال القتيبى : وأحسب قول الشّنفرى من هذا :

فلو جُنَ إنسان من الحسن جُنَّت

ومنه حديثه الآخر «اللهم إنّى أعوذ بك من جُنُون العمل» أى من الإعجاب به ، ويؤكّد هذا حديثه الآخر «أنّه رأى قوما مجتمعين على إنسان ، فقال : ما هذا؟ فقالوا : مَجْنُون ، قال : هذا مصاب ، وإنما المَجْنُون الذى يضرب بمنكبيه ، وينظر فى عطفيه ، ويتمطّى فى مشيته.

وفى حديث فضاله «كان يخرّ رجال من قامتهم فى الصلاه من الخصاصه ، حتى يقول الأعراب : مَجَانِين ، أو مَجَانُون» المَجَانِين : جمع تكسير لمجنون ، وأما مجانون فشاذ ، كما شذّ شياطون فى شياطين. وقد قرئ «واتّبعوا ما تتلوا الشّياطون».

جنه

(جنه) (ه) فى شعر الفرزدق يمدح علىّ بن الحسين زين العابدين :

فى كفّه جُنَهِىٌ ريحه عبق

من كفّ أروع فى عرنينه شمم

الجُنَهِىُ : الخيزران. ويروى : فى كفّه خيزران.

جنى

(جنى) - فيه «لا يَجْنِى جَانٍ إلا على نفسه» الجِنَايَه : الذّنب والجرم وما يفعله الإنسان ممّا يوجب عليه العذاب أو القصاص فى الدنيا والآخره. المعنى : أنه لا يطالب بجِنَايَه غيره من أقاربه وأباعده ، فإذا جَنَى أحدهما جِنَايَه لا يعاقب بها الآخر ، كقوله تعالى (وَلا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى) وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

[ه] وفى حديث علىّ رضى الله عنه :

هذا جَنَاى وخياره فيه

إذ كلّ جان يده إلى فيه

هذا مثل ، أوّل من قاله عمرو بن أخت جذيمه الأبرش ، كان يَجْنِى الكمأه مع أصحاب له ، فكانوا إذا وجدوا خيار الكمأه أكلوها ، وإذا وجدها عمرو جعلها فى كمّه حتّى يأتى بها خاله. وقال هذه الكلمه فسارت مثلا. وأراد علىّ رضى الله عنه بقولها أنّه لم

يتلطّخ بشيء من فيء المسلمين ،

ص: ٣٠٩

بل وضعه مواضعه. يقال جَنَى واجْتَنَى والجَنَا : اسم ما يُجْتَنَى من الثّمر ، ويجمع الجَنَا على أَجْنٍ ، مثل عصا وأعص.

(ه) ومنه الحديث «أهدى له أَجْنٍ زغب» يريد القثّاء الغضّ ، هكذا جاء فى بعض الروايات ، والمشهور أجر بالراء. وقد سبق ذكره.

(س) وفى حديث أبى بكر «أنه رأى أبا ذرّ رضى الله عنهما ، فدعاه ، فجنا عليه ، فسارّه» جَنَا على الشّىء يَجْنُو : إذا أكبّ عليه. وقيل هو مهموز. وقيل الأصل فيه الهمز ، من جَنَأَ يَجْنَأُ إذا مال عليه وعطف ، ثم خفّف ، وهو لغه فى أجنأ. وقد تقدّمت فى أوّل الباب. ولو رويت بالحاء المهمله بمعنى أكبّ عليه لكان أشبه.

(باب الجيم مع الواو)

جوب

(جوب) - فى أسماء الله تعالى «المُجِيبُ» وهو الذى يقابل الدّعاء والسؤال بالقبول والعطاء. وهو اسم فاعل من أَجَابَ يُجِيبُ.

وفى حديث الاستسقاء «حتّى صارت المدينه مثل الجَوْبَه» هى الحفره المستديره الواسعه. وكلّ منفتق بلا بناء : جَوْبَه ، أى حتّى صار الغيم والسحاب محيطا بآفاق المدينه.

ومنه الحديث الآخر «فانْجَابَ السّحاب عن المدينه حتى صار كالإكليل» أى انجمع وتقبّض بعضه إلى بعض وانكشف عنها.

(س) وفيه «أتاه قوم مُجْتَابِى النّمار» أى لابسيها. يقال اجْتَبْتُ القميصَ والظّلام : أى دخلت فيهما. وكل شىء قطع وسطه فهو مَجُوب ومُجَوَّب ، وبه سمّى جَيْبُ القميص.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أخذت إهابا معطونا فَجَوَّبْتُ وسطه وأدخلته فى عنقى».

(س) وحديث خيفان «وأمّا هذا الحىّ من أنمار فجَوْبُ أب ، وأولاد علّه» أى أنّهم جِيبُوا من أب واحد وقُطِعُوا منه.

[ه] ومنه حديث أبى بكر «قال للأنصار رضى الله عنه وعنهم يوم السّقيفه : إنّما جِيبَت

العرب عنّا كما جِيبَت الرّحا عن قطبها» أى خرقت العرب عنّا ، فكنّا وسطا ، وكانت العرب حوالينا كالرّحا وقطبها الّذى تدور عليه.

(ه) وفى حديث لقمان بن عاد «جَوَّاب ليل سرمد» أى يسرى ليله كله لا ينام. يصفه بالشّجاعه ، يقال. جَابَ البلاد سيرا. أى قطعها.

(ه) وفيه «أنّ رجلا قال : يا رسول الله أىّ اللّيل أَجْوَبُ دعوه؟ قال : جوف اللّيل الغابر» أَجْوَب ، أى أسرع إِجَابَه. كما يقال : أطوع ، من الطّاعه. وقياس هذا أن يكون من جَابَ لا من أَجَابَ ؛ لأنّ ما زاد على الفعل الثّلاثى لا يبنى منه أفعل من كذا إلّا فى أحرف جاءت شاذّه قال الزمخشرى : «كأنه فى التّقدير من جَابَت الدّعوه بوزن فعلت بالضّم ، كطالت : أى صارت مُسْتَجَابَه ، كقولهم فى فقير وشديد ، كأنّهما من فقر وشدد ، وليس ذلك بمستعمل. ويجوز أن يكون من جُبْتُ الأرض إذا قطعتها بالسّير ، على معنى أمضى دعوه ، وأنفذ إلى مظّانّ الإِجَابَه والقبول».

وفى حديث بناء الكعبه «فسمعنا جَوَاباً من السماء ، فإذا بطائر أعظم من النّسر» الجَوَاب : صوت الجَوْب ، وهو انقضاض الطائر.

(س) وفى حديث غزوه أحد «وأبو طلحه مُجَوَّب على النبى صلى الله عليه وسلم بجحفه» أى مترّس عليه يقيه بها. ويقال للتّرس أيضا جَوْبَه.

جوث

(جوث) (س) فى حديث التّلب «أصاب النّبىّ صلى الله عليه وسلم جُوثَه» هكذا جاء فى روايته. قالوا : والصواب خوبه وهى الفاقه ، وستذكر فى بابها.

وفيه «أوّل جمعه جمّعت بعد المدينه بِجُوَاثَى» هو اسم حصن بالبحرين.

جوح

(جوح) (س) فيه «إنّ أبى يريد أن يَجْتَاح مالى» أى يستأصله ويأتى عليه أخذا وإنفاقا. قال الخطابى : يشبه أن يكون ما ذكره من اجْتِيَاح والده ماله أن مقدار ما يحتاج إليه فى النّفقه شىء كثير لا يسعه ماله إلّا أن يَجْتَاح أصله ، فلم يرخّص له فى ترك النّفقه عليه. وقال له : أنت ومالك لأبيك. على معنى أنه إذا احتاج إلى مالك أخذ منك قدر الحاجه ، وإذا لم يكن لك مال وكان لك كسب لزمك أن تكتسب وتنفق عليه ، فأمّا أن يكون أراد به إباحه ماله له حتّى يَجْتَاحَه ويأتى عليه إسرافا وتبذيرا فلا أعلم أحدا ذهب إليه. والله أعلم. والاجْتِيَاح من الجَائِحَه : وهى الآفه

التى تهلك الثّمار والأموال وتستأصلها ، وكلّ مصيبه عظيمه وفتنه مبيره : جَائِحَه ، والجمع جَوَائِح. وجَاحَهُم يَجُوحُهم جَوْحاً : إذا غشيهم بالجَوائِح وأهلكهم.

(س) ومنه الحديث «أعاذكم الله من جَوْح الدهر».

(س) والحديث الآخر «أنه نهى عن بيع السّنين ووضع الجَوَائِح» وفى روايه «وأمر بوضع الجَوَائِح» هذا أمر ندب واستحباب عند عامّه الفقهاء ، لا أمر وجوب. وقال أحمد وجماعه من أصحاب الحديث : هو لازم ، يوضع بقدر ما هلك. وقال مالك : يوضع فى الثلث فصاعدا : أى إذا كانت الجَائِحَه دون الثّلث فهو من مال المشترى ، وإن كانت أكثر فمن مال البائع.

جود

(جود) (ه) فيه «باعده الله من النار سبعين خريفا للمضمّر المَجِيد» المجيد : صاحب الجَوَاد ، وهو الفرس السّابق الجَيِّد ، كما يقال : رجل مقو ومضعف إذا كانت دابّته قويّه أو ضعيفه.

(س) ومنه حديث الصراط «ومنهم من يمرّ كأَجَاوِيد الخيل» هى جمع أَجْوَاد ، وأَجْوَاد جمع جَوَاد.

(س) ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «التسبيح أفضل من الحمل على عشرين جَوَادا».

(س) وحديث سليمان بن صرد «فسرت إليه جَوَادا» أى سريعا كالفرس الجَوَاد. ويجوز أن يريد سيرا جَوَادا ، كما يقال سرنا عقبه جوادا : أى بعيده.

وفى حديث الاستسقاء «ولم يأت أحد من ناحيه إلا حدّث بالجَوْد» الجَوْد : المطر الواسع الغزير. جَادَهُمُ المطر يَجُودُهم جَوْدا.

(س ه) ومنه الحديث «تركت أهل مكه وقد جِيدُوا» أى مطروا مطرا جَوْداً.

(س) وفيه «فإذا ابنه إبراهيم عليه الصلاه والسّلام يَجُود بنفسه» أى يخرجها ويدفعها كما يدفع الإنسان ماله يَجُود به. والجُود : الكرم. يريد أنه كان فى النّزع وسياق الموت.

(س) وفيه «تَجَوَّدْتُها لكَ» أى تخيّرت الأجود منها.

(س) وفى حديث ابن سلام «وإذا أنا بجَوَادَّ» الجَوَادُّ جمع جَادَّه : وهى معظم الطريق. وأصل هذه الكلمه من جدد ، وإنما ذكرناهاهنا حملا على ظاهرها.

جور

(جور) (ه) فى حديث أم زرع «ملء كسائها وغيظ جَارَتِها» الجَارَه : الضّرّه ، من المُجَاوَرَه بينهما : أى أنها ترى حسنها فيغيظها ذلك.

[ه] ومنه الحديث «كنت بين جَارَتَيْن لى» أى امرأتين ضرّتين.

وحديث عمر رضى الله عنه «قال لحفصه : لا يغرّك أن كانت جَارَتُك هى أوسم وأحبّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك» يعنى عائشه رضى الله عنها.

(س) وفيه «ويُجِيرُ عليهم أدناهم» أى إذا أَجَارَ واحد من المسلمين - حرّ أو عبد أو أمه - واحدا أو جماعه من الكفّار وخفرهم وأمّنهم جاز ذلك على جميع المسلمين ، لا ينقض عليه جواره وأمانه.

ومنه حديث الدعاء «كما تُجِيرُ بين البحور» أى تفصل بينها وتمنع أحدها من الاختلاط بالآخر والبغى عليه.

وحديث القسامه «وأحبّ أن تُجِيرَ ابنى هذا برجل من الخمسين» أى تؤمّنه منها ، ولا تستخلفه وتحول بينه وبينها. وبعضهم يرويه بالزّاى : أى تأذن له فى ترك اليمين وتجيزه.

وفى حديث ميقات الحج «وهو جَوْرٌ عن طريقنا» أى مائل عنه ليس على جادّته ، من جَارَ يَجُورُ إذا مال وضلّ.

ومنه الحديث «حتى يسير الرّاكب بين النّطفتين لا يخشى إلّا جَوْراً» أى ضلالا عن الطريق. هكذا روى الأزهرى وشرح. وفى روايه «لا يخشى جَوْراً» بحذف إلّا ، فإن صح فيكون الجَوْرُ بمعنى الظّلم.

(س) وفيه «أنه كان يُجَاوِرُ بحراء ويجاور فى العشر الأواخر من رمضان» أى يعتكف وقد تكرر ذكرها فى الحديث بمعنى الاعتكاف ، وهى مفاعله من الجِوَار.

(س) ومنه حديث عطاء «وسئل عن المُجَاوِر يذهب للخلاء» يعنى المعتكف فأمّا المُجَاوَرَه بمكه والمدينه فيراد بها المقام مطلقا غير ملتزم بشرائط الاعتكاف الشرعى.

وفيه ذكر «الجَار» هو بتخفيف الراء : مدينه على ساحل البحر ، بينها وبين مدينه الرّسول عليه الصلاه والسلام يوم وليله.

جوز

(جوز) - فيه «أنّ امرأه أتت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت : إنى رأيت فى المنام كأنّ جَائِز بيتى قد انكسر ، فقال : يردّ الله غائبك ، فرجع زوجها ثمّ غاب ، فرأت مثل ذلك ، فأتت النبى صلى الله عليه وسلم فلم تجده ، ووجدت أبا بكر فأخبرته فقال : يموت زوجك ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هل قصصتها على أحد؟ قالت : نعم. قال : هو كما قال لك» الجَائِز هو الخشبه التى توضع عليها أطراف العوارض فى سقف البيت ، والجمع أَجْوِزه (١).

ومنه حديث أبى الطّفيل وبناء الكعبه «إذا هم بحيّه مثل قطعه الجَائِز».

[ه] وفيه «الضّيافه ثلاثه أيام ، وجَائِزَته يوم وليله ، وما زاد فهو صدقه» أى يضاف ثلاثه أيام فيتكلّف له فى اليوم الأول مما اتّسع له من برّ وإلطاف ، ويقدّم له فى اليوم الثانى والثالث ما حضره ولا يزيد على عادته ، ثم يعطيه ما يَجُوزُ به مسافه يوم وليله ، ويسمّى الجِيْزَه : وهى قدر ما يَجُوز به المسافر من منهل إلى منهل ، فما كان بعد ذلك فهو صدقه ومعروف ، إن شاء فعل وإن شاء ترك ، وإنما كره له المقام بعد ذلك لئلا تضيق به إقامته فتكون الصّدقه على وجه المنّ والأذى.

ومنه الحديث «أَجِيزُوا الوفد بنحو ما كنت أُجِيزُهم» أى أعطوهم الجَيزَه والجَائِزَه : العطيه. يقال أَجَازَه يُجِيزُه إذا أعطاه.

ومنه حديث العباس «ألا أمنحك ألا أُجِيزُك» أى أعطيك. والأصل الأوّل فاستعير لكلّ عطاء.

(س) وفيه «إن الله تَجَاوَزَ عن أمّتى ما حدّثت به أنفسها» أى عفا عنهم. من جَازَه يَجُوزُه إذا تعدّاه وعبر عليه. وأنفسها بالنصب على المفعول. ويجوز الرفع على الفاعل.

١- وجوزان وجوائز أيضا كما فى القاموس.

ومنه الحديث «كنت أبايع الناس ، وكان من خلقى الجَوَازُ» أى التّساهل والتسامح فى البيع والاقتضاء. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه الحديث «أسمع بكاء الصّبى فأَتَجَوَّز فى صلاتى» أى أخفّفها وأقلّلها.

ومنه الحديث «تَجَوَّزُوا فى الصلاه» أى خفّفوها وأسرعوا بها. وقيل إنّه من الجَوْز : القطع والسّير.

وفى حديث الصراط «فأكون أنا وأمّتى أوّل من يُجِيزُ عليه» يُجِيزُ : لغه فى يَجُوز. يقال جَازَ وأَجَاز بمعنى.

ومنه حديث المسعى «لا تُجِيزُوا البطحاء إلّا شدّا».

وفى حديث القيامه والحساب «إنى لا أُجِيزُ اليوم على نفسى شاهدا إلا منّى» أى لا أنفذ وأمضى ، من أَجَاز أمره يُجِيزه إذا أمضاه وجعله جَائِزاً.

(س) ومنه حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «قبل أن تُجِيزُوا علىّ» أى تقتلونى وتنفذوا فىّ أمركم.

وفى حديث نكاح البكر «فإن صمتت فهو إذنها ، وإن أبت فلا جَوَازَ عليها» أى لا ولايه عليها مع الامتناع.

(ه) ومنه حديث شريح «إذا باع المُجِيزان فالبيع للأوّل ، وإذا أنكح المجيزان فالنّكاح للأوّل» المُجِيزُ : الولىّ والقيّم بأمر اليتيم. والمُجِيز : العبد المأذون له فى التّجاره.

(ه) ومنه حديثه الآخر «إنّ رجلا خاصم غلاما لزياد فى برذون باعه وكفل له الغلام ، فقال : إن كان مُجِيزاً وكفل لك غَرِمَ».

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه قام من جَوْز اللّيل يصلّى» جَوْزُ كلّ شىء : وسطه.

(س) ومنه حديث حذيفه رضى الله عنه «ربط جَوْزَه إلى سماء البيت ، أو جَائِز البيت» وجمع الجَوْز أَجْوَاز.

(س) ومنه حديث أبى المنهال «إنّ فى النار أوديه فيها حيّات أمثال أَجْوَاز الإبل» أى أوساطها.

(س) وفيه ذكر «ذى المَجَاز» هو موضع عند عرفات كان يقام به سوق من أسواق العرب فى الجاهليه. والمَجَاز : موضع الجَوَاز ، والميم زائده. قيل سمّى به لأن إِجَازَه الحاجّ كانت فيه.

جوس

(جوس) - فى حديث قسّ بن ساعده «جَوْسَه النّاظر الذى لا يحار» أى شدّه نظره وتتابعه فيه. ويروى حثّه النّاظر ، من الحثّ.

جوظ

(جوظ) - فيه «أهل النّار : كلّ جَوَّاظٍ» الجَوَّاظ : الجموع المنوع. وقيل الكثير اللّحم المختال فى مشيته. وقيل القصير البطين.

جوع

(جوع) (ه) فى حديث الرّضاع «إنما الرّضاعه من المَجَاعَه» المَجَاعَه مفعله ، من الجُوع : أى إن الذى يحرم من الرّضاع إنما هو الذى يرضع من جُوعِه ، وهو الطّفل ، يعنى أنّ الكبير إذا رضع امرأه لا يحرم عليها بذلك الرّضاع ؛ لأنه لم يرضعها من الجُوع.

(س) وفى حديث صله بن أشيم «وأنا سريع الاسْتِجَاعه» هى شده الجُوع وقوّته.

جوف

(جوف) - فى حديث خلق آدم صلى الله عليه وسلم «فلما رآه أَجْوَف عرف أنه خلق لا يتمالك» الأَجْوَف : الذى له جَوْف. ولا يتمالك أى لا يتماسك.

ومنه حديث عمران «كان عمر أَجْوَف جليدا» أى كبير الجَوْف عظيمها.

ومنه الحديث «لا تنسوا الجَوْفَ وما وعى» أى ما يدخل إليه من الطّعام والشّراب ويجمع فيه. وقيل أراد بالجَوْف القلب ، وما وعى : ما حفظ من معرفه الله تعالى. وقيل : أراد بالجَوْف البطن والفرج معا.

[ه] ومنه الحديث «إنّ أخوف ما أخاف عليكم الأَجْوَفَان».

(س) وفيه «قيل له : أىّ اللّيل أسمع؟ قال : جَوْف الليل الآخر» أى ثلثه الآخر ، وهو الجزء الخامس من أسداس الليل.

(س) ومنه حديث خبيب «فَجَافَتْنِى» أى وصلت إلى جَوْفِى.

(س) وحديث مسروق فى البعير المتردّى فى البئر «جُوفُوه» أى اطعنوا فى جَوْفِه.

(س) ومنه الحديث «فى الجَائِفَه ثلث الدّيه» هى الطّعنه التى تنفذ إلى الجَوْف. يقال جُفْتُه إذا أصبت جَوْفه ، وأَجَفْتُه الطّعنه وجُفْتُه بها ؛ والمراد بالجَوْف هاهنا كل ما له قوّه محيله كالبطن والدّماغ.

(س) ومنه حديث حذيفه «ما منّا أحد لو فتّش إلا فتّش عن جَائِفَه أو منقّله» المنقّله من الجراح : ما ينقل العظم عن موضعه ، أراد : ليس منّا أحد إلّا وفيه عيب عظيم ، فاستعار الجَائِفَه والمنقّله لذلك.

وفى حديث الحج «أنه دخل البيت وأَجَافَ الباب» أى ردّه عليه.

(س) ومنه الحديث «أَجِيفُوا أبوابكم» أى ردّوها. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث مالك بن دينار «أكلت رغيفا ورأس جُوَافَةٍ فعلى الدّنيا العفاء» الجُوَاف بالضّم والتّخفيف : ضرب من السّمك ، وليس من جيّده.

(ه) وفيه «فتوقّلت بنا القلاص من أعالى الجَوْف» الجَوْف : أرض لمراد. وقيل هو بطن الوادى.

جول

(جول) (ه) فيه «فَاجْتَالَتْهُم الشياطين» أى استخفّتهم فَجَالُوا معهم فى الضّلال. يقال جِال واجْتَال : إذا ذهب وجاء. ومنه الجَوَلَان فى الحرب ، واحتال الشّىء إذا ذهب به وساقه. والجَائِل. الزّائل عن مكانه. وروى بالحاء المهمله. وسيذكر.

(س) ومنه الحديث «لمّا جَالَتِ الخيل أهوى إلى عنقى» يقال جَال يَجُول جَوْلَه إذا دار.

(س) ومنه الحديث «للباطل جَوْلَه ثم يضمحلّ» هو من جَوَّل فى البلاد إذا طاف : يعنى أنّ أهله لا يستقرّون على أمر يعرفونه ويطمئنّون إليه.

(س) وأما حديث الصدّيق رضى الله عنه «إنّ للباطل نزوه ، ولأهل الحق جَوْلَه» فإنه يريد غلبه ، من جَال فى الحرب على قرنه يَجُول. ويجوز أن يكون من الأوّل ؛ لأنه قال بعده : يعفو لها الأثر وتموت السّنن.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا دخل إلينا لبس مِجْوَلا» المِجْوَل : الصّدره. وقال الجوهرى : هو ثوب صغير تَجُول فيه الجاريه. وروى الخطّابى عنها قالت : كان للنبى صلى الله عليه وسلم مِجْول. وقال : تريد صدره من حديد ، يعنى الزّرديّه.

(س) وفى حديث طهفه «ونَسْتَجِيل الجهام» أى نراه جَائِلا يذهب به الرّيح هاهنا وهاهنا. ويروى بالخاء المعجمه والحاء المهمله ، وهو الأشهر. وسيذكر فى موضعه.

(س) وفى حديث عمر للأحنف «ليس لك جُولٌ» أى عقل ، مأخوذ من جُول البئر بالضّم : وهو جدارها : أى ليس لك عقل يمنعك كما يمنع جدار البئر.

جون

(جون) - فى حديث أنس رضى الله عنه «جئت إلى النبى صلى الله عليه وسلم وعليه برده جَوْنِيَّه» منسوبه إلى الجَوْن ، وهو من الألوان ، ويقع على الأسود والأبيض. وقيل الياء للمبالغه ، كما تقول فى الأحمر أحمرىّ. وقيل هى منسوبه إلى بنى الجَوْن : قبيله من الأزد.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لمّا قدم الشام أقبل على جمل وعليه جلد كبش جُونِىٌّ» أى أسود. قال الخطابى : الكبش الجُونِىُ : هو الأسود الذى أشرب حمره. فإذا نسبوا قالوا جُونِىٌّ بالضّم ، كما قالوا فى الدّهرى دهرىّ. وفى هذا نظر ، إلّا أن تكون الروايه كذلك.

(ه) وفى حديث الحجاج «وعرضت عليه درع تكاد لا ترى لصفائها ، فقال له أنيس : إنّ الشّمس جَوْنَه» أى بيضاء قد غلبت صفاء الدّرع. وفى صفته صلى الله عليه وسلم «فوجدت ليده بردا وريحا كأنّما أخرجها من جُونَه عطّار» الجُونَه بالضم : الّتى يعدّ فيها الطّيب ويحرز.

جوا

(جوا) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «لأن أطّلى بِجِوَاءِ قدر أحبّ إلىّ من أن أطّلى بزعفران» الجِوَاء. وعاء القدر ، أو شىء توضع عليه من جلد أو خصفه ، وجمعها أَجْوِيَه. وقيل : هى الجِئَاء مهموزه ، وجمعها أَجْئِئَه. ويقال لها الجِيَاء أيضا بلا همز. ويروى «بجِئَاوَه» مثل جعاوه.

(س) وفى حديث العرنّيين «فاجْتَوَوُا المدينه» أى أصابهم الجَوَى : وهو المرض وداء الجوف إذا تطاول ، وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واستوخموها. ويقال : اجْتَوَيْت البلد إذا كرهت المقام فيه وإن كنت فى نعمه.

(س) وفى حديث عبد الرحمن بن القاسم «قال : كان القاسم لا يدخل منزله إلّا تأوّه ، قلت : يا أبت ما أخرج هذا منك إلّا جَوَى» يريد داء الجوف. ويجوز أن يكون من الجَوَى : شدّه الوجد من عشق أو حزن.

(ه) وفى حديث يأجوج ومأجوج «فتَجْوَى الأرض من نتنهم» يقال جَوِىَ يَجْوَى : إذا أنتن. ويروى بالهمز. وقد تقدم.

وفى حديث سلمان رضى الله عنه «إنّ لكلّ امرئ جَوَّانِيًّا وبرّانيًا ، فمن يصلح جَوَّانِيَّه يصلح الله برّانيّه ، ومن يفسد جوّانيّه يفسد الله برّانيّه» أى باطنا وظاهرا ، وسرّا وعلانيه ، وهو منسوب إلى جوّ البيت وهو داخله ، وزياده الألف والنون للتأكيد.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ثم فتق الأَجْوَاء ، وشقّ الأرجاء» الأَجْوَاء : جمع جَوٍّ ، وهو ما بين السّماء والأرض.

جوارش

(جوارش) - فيه «أهدى رجل من العراق إلى ابن عمر رضى الله عنه جَوَارِشَ» هو نوع من الأدويه المركّبه يقوّى المعده ويهضم الطعام. وليست اللفظه عربيه.

(باب الجيم مع الهاء)

جهجه

(جهجه) (ه) فيه «إنّ رجلا من أسلم عدا عليه ذئب ، فانتزع شاه من غنمه فجَهْجَأَه الرجل» أى زبره : أراد جَهْجَهَه ، فأبدل الهاء همزه لكثره الهاآت وقرب المخرج.

وفى حديث أشراط الساعه «لا تذهب اللّيالى حتى يملك رجل يقال له الجَهْجَاه» كأنه مركّب من هذا. ويروى الجهجل

جهد

(جهد) - فيه «لا هجره بعد الفتح ، ولكن جِهَاد ونيّه» الجِهَاد : محاربه الكفار ، وهو المبالغه واستفراغ ما فى الوسع والطّاقه من قول أو فعل. يقال جَهِدَ الرجل فى الشّىء : أى جدّ فيه وبالغ ، وجَاهَد فى الحرب مُجَاهَدَه وجِهَادا. والمراد بالنيه إخلاص العمل لله تعالى : أى إنّه لم يبق بعد فتح مكه هجره ؛ لأنّها قد صارت دار إسلام ، وإنما هو الإخلاص فى الجِهَاد وقتال الكفّار.

وفى حديث معاذ رضى الله عنه «أَجْتَهِد رأيى» الاجْتِهَاد : بذل الوسع فى طلب الأمر ،

وهو افتعال من الجُهْد : الطّاقه. والمراد به : ردّ القضيّه الّتى تعرض للحاكم من طريق القياس إلى الكتاب والسّنّه. ولم يرد الرّأى الذى يراه من قبل نفسه من غير حمل على كتاب أو سنّه.

وفى حديث أم معبد «شاه خلّفها الجَهْد عن الغنم» قد تكرر لفظ الجَهْد والجَهْد فى الحديث كثيرا ، وهو بالضم : الوسع والطّاقه ، وبالفتح : المشقّه. وقيل المبالغه والغايه. وقيل هما لغتان فى الوسع والطّاقه ، فأمّا فى المشقّه والغايه فالفتح لا غير. ويريد به فى حديث أم معبد : الهزال. ومن المضموم حديث الصدقه «أىّ الصّدقه أفضل؟ قال : جُهْد المقلّ» أى قدر ما يحتمله حال القليل المال.

(ه) ومن المفتوح حديث الدعاء «أعوذ بك من جَهْد البلاء» أى الحاله الشّاقّه.

وحديث عثمان رضى الله عنه «والناس فى جيش العسره مُجْهِدُون معسرون» يقال جُهِدَ الرجل فهو مَجْهُود : إذا وجد مشقّه. وجُهِدَ الناس فهم مَجْهُودُون : إذا أجدبوا. فأما أَجْهَد فهو مُجْهِد بالكسر : فمعناه ذو جَهْد ومشقّه ، وهو من أَجْهَدَ دابّته إذا حمل عليها فى السّير فوق طاقتها. ورجل مُجْهِدٌ : إذا كان ذا دابّه ضعيفه من التّعب. فاستعاره للحال فى قلّه المال. وأُجْهِدَ فهو مُجْهَد بالفتح : أى أنه أوقع فى الجَهْد : المشقّه.

(س) وفى حديث الغسل «إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جَهَدَهَا» أى دفعها وحفزها. يقال جَهَدَ الرجل فى الأمر : إذا جدّ فيه وبالغ.

وفى حديث الأقرع والأبرص «فو الله لا أَجْهَدُك اليوم بشىء أخذته لله» أى لا أشقّ عليك وأردّك فى شىء تأخذه من مالى لله تعالى. وقيل : الجَهْد من أسماء النكاح.

[ه] وفى حديث الحسن «لا يُجْهِد الرجل ماله ثم يقعد يسأل الناس» أى يفرّقه جميعه هاهنا وهاهنا.

(ه) وفيه «أنه صلى الله عليه وسلم نزل بأرض جَهَاد» هى بالفتح : الصّلبه. وقيل : التى لا نبات بها.

جهر

(جهر) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «من رآه جَهَرَه» أى عظم فى عينه. يقال جَهَرت الرجل واجْتَهَرتَه : إذا رأيته عظيم المنظر. ورجل جَهِير : أى ذو منظر.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إذا رأيناكم جَهَرْنَاكم» أى أعجبتنا أجسامكم (۱).

وفى حديث خيبر «وجد الناس بها بصلا وثوما فَجَهَرُوه» أى استخرجوه وأكلوه. يقال جَهَرْت البئر إذا كانت مندفنه فأخرجت ما فيها.

[ه] ومنه حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «اجْتَهَر دفن الرّواء» الاجْتِهَار : الاستخراج. وهذا مثل ضربته لإحكامه الأمر بعد انتشاره ، شبّهته برجل أتى على آبار قد اندفن ماؤها فأخرج ما فيها من الدّفن حتى نبع الماء.

(س) وفيه «كلّ أمّتى معافى إلا المُجَاهِرِين» هم الذين جَاهَرُوا بمعاصيهم ، وأظهروها ، وكشفوا ما ستر الله عليهم منها فيتحدّثون به. يقال جَهَرَ ، وأَجْهَر ، وجَاهَرَ.

ومنه الحديث «وإنّ من الإِجْهَار كذا وكذا» وفى روايه «الجِهَار» وهما بمعنى المُجَاهَره.

ومنه الحديث «لا غيبه لفاسق ولا مُجَاهِر».

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه كان رجلا مُجْهِراً» أى صاحب جهر ورفع لصوته. يقال : جَهَرَ بالقول : إذا رفع به صوته فهو جَهِيرٌ. وأَجْهَر فهو مُجْهِرٌ : إذا عرف بشدّه الصّوت. وقال الجوهرى : «رجل مِجْهَر بكسر الميم : إذا كان من عادته أن يَجْهَرَ بكلامه».

(س) ومنه الحديث «فإذا امرأه جَهِيرَه» أى عاليه الصّوت. ويجوز أن يكون من حسن المنظر.

(س) وفى حديث العباس رضى الله عنه «أنه نادى بصوت له جَهُورِىٌّ» أى شديد عال. والواو زائده. وهو منسوب إلى جَهْوَرَ بصوته.

جهز

(جهز) (ه) فيه «من لم يغز ولم يُجَهِّزْ غازيا» تَجْهِيز الغازى : تحميله وإعداد ما يحتاج إليه فى غزوه. ومنه تَجْهِيز العروس ، وتَجْهِيزُ الميّت.

۱- أنشد الهروى للقطامى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

وفيه «هل ينتظرون إلّا مرضا مفسدا أو موتا مُجْهِزاً» أى سريعا. يقال أَجْهَزَ على الجريح يُجْهِز ، إذا أسرع قتله وحرّره.

ومنه حديث عليّ رضى الله عنه «لا يُجْهَز على جريحهم» أى من صرع منهم وكفى قتاله لا يقتل ؛ لأنهم مسلمون ، والقصد من قتالهم دفع شرّهم ، فإذا لم يمكن ذلك إلا بقتلهم قتلوا.

(س) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أنه أتى على أبى جهل وهو صريع فأَجْهَز عليه.

جهش

(جهش) [ه] فى حديث المولد «فأَجْهَشْت بالبكاء» الجَهْش : أن يفزع الإنسان إلى الإنسان ويلجأ إليه ، وهو مع ذلك يريد البكاء ، كما يفزع الصّبىّ إلى أمّه وأبيه. يقال جَهَشْت وأَجْهَشْت.

(ه) ومنه الحديث «فجَهَشْنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم».

جهض

(جهض) (ه) فى حديث محمّد بن مسلمه رضى الله عنه «قال : قصدت يوم أحد رجلا فجَاهَضَنى عنه أبو سفيان» أى مانعنى عنه وأزالنى.

(ه) ومنه الحديث «فأَجْهَضُوهُم عن أثقالهم» أى نحّوهم عنها وأزالوهم. يقال أَجْهَضْته عن مكانه : أى أزلته. والإِجْهَاض : الإزلاق.

ومنه الحديث «فأَجْهَضت جنينها» أى أسقطت حملها. والسّقط : جَهِيض.

جهل

(جهل) (ه) فيه «إنكم لتُجَهِّلُون ، وتبخّلون ، وتجبّنون» أى تحملون الآباء على الجَهْل حفظا لقلوبهم. وقد تقدّم فى حرف الباء والجيم.

(ه) ومنه الحديث «من اسْتَجْهَل مؤمنا فعليه إثمه» أى من حمله على شىء ليس من خلقه فيغضبه فإنما إثمه على من أحوجه إلى ذلك.

ومنه حديث الإفك «ولكن اجْتَهَلَتْهُ الحميّةُ» أى حملته الأنفه والغضب على الجَهْل. هكذا جاء فى روايه.

ومنه الحديث «إنّ من العلم جَهْلاً» قيل : هو أن يتعلّم ما لا حاجه إليه كالنّجوم وعلوم الأوائل ، ويدع ما يحتاج إليه فى دينه من

علم القرآن والسّنّه. وقيل : هو أن يتكلّف العالم القول فيما لا يعلمه فيُجَهِّله ذلك.

ص: ٣٢٢

ومنه الحديث «إنك امرؤ فيك جَاهِلِيَّه» قد تكرر ذكرها فى الحديث ، وهى الحال الّتى كانت عليها العرب قبل الإسلام ؛ من الجَهْل بالله ورسوله وشرائع الدّين ، والمفاخره بالأنساب والكبر والتّجبّر وغير ذلك.

جهم

(جهم) - فى حديث طهفه «ونستحيل الجَهَام» الجَهَام : السّحاب الذى فرغ ماؤه. ومن روى نستخيل بالخاء المعجمه : أراد لا نتخيّل فى السّحاب خالاً إلّا المطر وإن كان جَهَاماً ؛ لشدّه حاجتنا إليه. ومن رواه بالحاء : أراد لا ننظر من السّحاب فى حال إلّا إلى جَهَام ، من قلّه المطر.

(س) ومنه قول كعب بن أسد لحىّ بن أخطب «جئتنى بِجَهَام» أى الذى تعرضه علىّ من الدّين لا خير فيه ، كالجَهَام الذى لا ماء فيه.

(س) وفى حديث الدعاء «إلى من تكلنى. إلى عدوّ يَتَجَهَّمُنى؟» أى يلقانى بالغلظه والوجه الكريه.

(س) ومنه الحديث «فتَجَهَّمَنِى القوم».

جهنم

(جهنم) (س) قد تكرر فى الحديث ذكر «جَهَنَّم» ، وهى لفظه أعجميه ، وهو اسم لنار الآخره. وقيل هى عربيه. وسمّيت بها لبعد قعرها. ومنه ركيه جِهِنَّام - بكسر الجيم والهاء والتشديد - : أى بعيده القعر. وقيل تعريب كهنّام بالعبرانى.

(باب الجيم مع الياء)

جيب

(جيب) (س) فى صفه نهر الجنه «حافتاه الياقوت المُجَيَّب» الذى جاء فى كتاب البخارى «اللؤلؤ المجوّف» وهو معروف. والذى جاء فى سنن أبى داود «المُجَيَّب ، أو المجوّف» بالشّك. والذى جاء فى معالم السّنن (١) «المُجَيَّب أو المجوَّب» بالباء فيهما على الشك. قال : معناه الأجوف. وأصله من جُبْتُ الشىء إذا قطعته. والشىء مَجِيب أو مَجُوب ، كما قالوا مشيب ومشوب. وانقلاب الواو عن الياء كثير فى كلامهم. فأما مُجَيَّب - مشدّدا - فهو من قولهم : جَيَّبَ يُجَيِّب فهو مُجَيَّب : أى مقوّر ، وكذلك بالواو.

جيح

(جيح) - فيه ذكر «سيحان وجَيْحَان» وهما نهران بالعواصم عند المصيصه وطرسوس.

۱- لأبی سلیمان الخطابی.

جيد

(جيد) - فى صفته عليه الصلاه والسلام «كأنّ عنقه جِيدُ دميه فى صفاء الفضه» الجِيد : العنق.

وفيه ذكر «أَجْيَاد» هو موضع بأسفل مكه معروف من شعابها.

جير

(جير) - فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه مرّ بصاحب جِيرٍ قد سقط فأعانه» الجِيرُ : الجصّ ، فإذا خلط بالنّوره فهو الجَيَّار. وقيل : الجَيَّار : النّوره وحدها.

جيز

(جيز) - قد تكرر فيه ذكر «الجِيزَه» وهى بكسر الجيم وسكون الياء : مدينه تلقاء مصر على النيل.

جيش

(جيش) (س) فى حديث الحديبيه «فما زال يَجِيشُ لهم بالرّىّ» أى يفور ماؤه ويرتفع.

ومنه حديث الاستسقاء «وما ينزل حتى يَجِيشَ كلّ ميزاب» أى يتدفّق ويجرى بالماء.

(ه) ومنه الحديث «ستكون فتنه لا يهدأ منها جانب إلّا جَاشَ منها جانب» أى فار وارتفع.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى صفه النبىّ صلى الله عليه وسلم «دامغ جَيْشَات الأباطيل» هى جمع جَيْشَه : وهى المرّه من جَاشَ إذا ارتفع.

[ه] ومنه الحديث «جاؤا بلحم فتَجَيَّشَت (١) أنفس أصحابه منه» أى غثت. وهو من الارتفاع ، كأنّ ما فى بطونهم ارتفع إلى حلوقهم فحصل الغثى.

وفى حديث البراء بن مالك «وكأنّ نفسى جَاشَت» أى ارتاعت وخافت.

(ه) وفى حديث عامر بن فهيره «فاسْتَجَاش عليهم عامر بن الطّفيل» أى طلب لهم الجَيْشَ وجمعه عليهم.

جيض

(جيض) (س) وفيه «فَحَاض النـاس جَيْضَه» يقـال : جَاضَ فى القتال إذا فرّ. وجَاضَ عن الحقّ : عـدل. وأصل الجَيْضَ : الميل عن الشىء ، ويروى بالحاء والصاد المهملتين. وسيذكر فى موضعه.

۱- ويروى بالحاء المهمله بمعنى نفرت ، وسيجىء.

جيف

(جيف) (س) فى حديث بدر «أتكلّم ناسا قد جَيَّفُوا» أى أنتنوا. يقال جَافَت الميته ، وجَيَّفْت ، واجْتَافَت. والجِيفَه : جثه الميت إذا أنتن.

(س) ومنه الحديث «فارتفعت ريح جِيفَه».

وحديث ابن مسعود «لا أعرفنّ أحدكم جِيفَه ليل قطرب نهار» أى يسعى طول نهاره لدنياه ، وينام طول ليله ، كالجِيفَه التى لا تتحرّك.

وفيه «لا يدخل الجنه جَيَّاف» هو النّبّاش. سمّى به لأنه يأخذ الثّياب عن جِيَف الموتى ، أو سمّى به لنتن فعله.

جيل

(جيل) (س) فى حديث سعد بن معاذ «ما أعلم من جِيلٍ كان أخبث منكم» الجِيلُ : الصّنف من الناس. وقيل الامّه. وقيل كل قوم يختصّون بلغه جِيلٌ.

جيا

(جيا) (س) فى حديث عيسى عليه السلام «أنه مرّ بنهر جاور جِيَّه منتنه» الجِيَّه - بالكسر غير مهموز - مجتمع الماء فى هبطه. وقيل أصلها الهمز وقد تخفّف الياء. وقال الجوهرى (١) : الجِيَّه : الماء المستنقع فى الموضع.

ومنه حديث نافع بن جبير بن مطعم «وتركوك بين قرنها والجِيَّه» قال الزمخشرى : الجِيَّه بوزن الثّيه ، والجَيَّه بوزن المرّه : مستنقع الماء.

وفيه ذكر «جِيٍ» بكسر الجيم وتشديد الياء : واد بين مكه والمدينه.

١- حكايه عن ثعلب.

حرف الحاء

(باب الحاء مع الباء)

حبب

(حبب) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «ويفترّ عن مثل حَبِ الغمام» يعنى البرد شبّه به ثغره فى بياضه وصفائه وبرده.

(س) وفى صفه أهل الجنه «يصير طعامهم إلى رشح مثل حَبَاب المسك» ، الحَبَاب بالفتح : الطّلّ الذى يصبح على النّبات. شبّه به رشحهم مجازا ، وأضافه إلى المسك ليثبت له طيب الرائحه. ويجوز أن يكون شبّهه بحَبَاب الماء ، وهى نفّاخاته الّتى تطفو عليه. ويقال لمعظم الماء حَبَاب أيضا.

(س) ومنه حديث علىّ «قال لأبى بكر رضى الله عنهما : طرت بعبابها وفزت بحَبَابِها» أى معظمها.

(س) وفيه «الحُبَاب شيطان» هو بالضّم اسم له ، ويقع على الحيّه أيضا ، كما يقال لها شيطان ، فهما مشتركان فيهما. وقيل الحُبَاب حيّه بعينها ، ولذلك غيّر اسم حُبَاب كراهيه للشيطان.

(ه) وفى حديث أهل النار «فينبتون كما تنبت الحِبَّه فى حميل السّيل» الحِبَّه بالكسر : بزور البقول وحَبُ الرياحين. وقيل هو نبت صغير ينبت فى الحشيش. فأما الحَبَّهُ بالفتح فهى الحنطه والشعير ونحوهما (١).

وفى حديث فاطمه رضى الله عنها «قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشه «أنها حِبَّه أبيك» الحِبُ بالكسر. المَحْبُوب ، والأنثى حِبَّه.

١- جاء فى الهروى : وقال ابن شميل : والحبه بضم الحاء وتخفيف الباء : القضيب من الكرم يغرس فيصير حبله.

ومنه الحديث «ومن يجترئ على ذلك إلّا أسامه حِبُ رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى مَحْبُوبه ، وكان يُحِبُّه صلى الله عليه وسلم كثيرا.

وفى حديث أحد «هو جبل يُحِبُّنا ونُحِبُّه» هذا محمول على المجاز ، أراد أنه جبل يُحِبُّنا أهله ونُحِبُّ أهله ، وهم الأنصار. ويجوز أن يكون من باب المجاز الصريح. أى إنّنا نُحِبُّ الجبل بعينه لأنه فى أرض من نُحِبُّ.

وفى حديث أنس رضى الله عنه «انظروا حُبَ الأنصار التّمر» هكذا يروى بضم الحاء ، وهو الاسم من المَحَبَّه. وقد جاء فى بعض الروايات بإسقاط انظروا ، وقال «حُبُ الأنصار التّمر» فيجوز أن يكون بالضم كالأوّل ، وحذف الفعل وهو مراد ، للعلم به ، أو على جعل التّمر نفس الحُبِ مبالغه فى حُبِّهم إياه. ويجوز أن تكون الحاء مكسوره بمعنى المَحْبُوب. أى مَحْبُوبُهم التّمر ، وحينئذ يكون التّمر على الأوّل - وهو المشهور فى الروايه - منصوبا بالحُبِ ، وعلى الثانى والثالث مرفوعا على خبر المبتدأ.

حبج

(حبج) (ه) فى حديث ابن الزبير رضى الله عنهما «إنّا لا نموت حَبَجًا على مضاجعنا كما يموت بنو مروان» الحَبَج بفتحتين : أن يأكل البعير لحاء العرفج ويسمن عليه ، وربّما بشم منه فقتله. عرّض بهم لكثره أكلهم وإسرافهم فى ملاذّ الدنيا ، وأنهم يموتون بالتّخمه.

حبر

(حبر) (ه) فى ذكر أهل الجنه «فرأى ما فيها من الحَبْرَه والسّرور» الحَبْرَه بالفتح : النّعمه وسعه العيش ، وكذلك الحُبُور.

ومنه حديث عبد الله «آل عمران غنى ، والنّساء مَحْبَره» أى مظنّه الحُبُور والسّرور.

(ه) وفى ذكر أهل النار «يخرج من النار رجل قد ذهب حِبْرُه وسبره» الحِبْرُ بالكسر ، وقد يفتح : أثر الجمال والهيئه الحسنه.

(ه) وفى حديث أبى موسى «لو علمت أنك تسمع لقراءتى لحَبَّرْتُها لك تَحْبِيراً» يريد تحسين الصّوت وتحزينه. يقال حَبَّرت الشىء تَحْبِيراً إذا حسّنته.

وفی حدیث خدیجه رضی الله عنها «لما تزوّجت برسول الله صلی الله علیه وسلم کست أباها حله وخلّقته ، ونحرت جزورا ، وکان قد شرب ، فلما أفاق قال : ما هذا الحَبِیرُ ، وهذا البعیر ، وهذا العقیر؟» الحَبِیرُ من البرود : ما کان موشیّا مخطّطا. یقال برد حَبِیر ، وبرد حِبَرَه بوزن عنبه : علی الوصف والإضافه ، وهو برد یمان ، والجمع حِبَرٌ وحِبَرَات.

ومنه حدیث أبی ذرّ رضی الله عنه «الحمد لله الذی أطعمنا الخمیر ، وألبسنا الحَبِیر».

(س ه) وحدیث أبی هریره «حین لا ألبس الحَبِیر» وقد تکرر ذکره فی الحدیث.

[ه] وفیه «سمّیت سوره المائده سوره الأَحْبَار» لقوله تعالی فیها (یَحْکُمُ بِهَا النَّبِیُّونَ الَّذِینَ أَسْلَمُوا لِلَّذِینَ هادُوا وَالرَّبَّانِیُّونَ وَالْأَحْبارُ) وهم العلماء ، جمع حِبْر وحَبَر بالفتح والکسر. وکان یقال لابن عباس رضی الله عنه : الحَبْر والبحر لعلمه وسعته. وفی شعر جریر :

إنّ البعیث وعبد آل مقاعس

لا یقرآن بسوره الأَحْبَار

أی لا یفیان بالعهود ، یعنی قوله تعالی (یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ).

(س) وفی حدیث أنس رضی الله عنه «إنّ الحُبَارَی لتموت هزلا بذنب بنی آدم» یعنی أنّ الله یحبس عنها القطر بعقوبه ذنوبهم ، وإنما خصّ ها بالذکر لأنها أبعد الطیر نجعه ، فربّما تذبح بالبصره ویوجد فی حوصلتها الحبّه الخضراء ، وبین البصره وبین منابتها مسیره أیام.

(س) وفی حدیث عثمان رضی الله عنه «کل شیء یحبّ ولده حتی الحُبَارَی» خصّ ها بالذکر لأنها یضرب بها المثل فی الحمق ، فهی علی حمقها (۱) تحبّ ولدها فتطعمه وتعلّمه الطّیران کغیرها من الحیوان.

حبس

(حبس) (ه) فی حدیث الزکاه «إنّ خالدا جعل أدراعه وأعتده حُبْسا فی سبیل الله» أی وقفا علی المجاهدین وغیرهم. یقال حَبَسْت أَحْبِس حَبْساً ، وأَحْبَست أُحْبِسُ إِحْبَاسا : أی وقفت ، والاسم الحُبْس بالضم.

(س) ومنه حدیث ابن عباس رضی الله عنهما «لما نزلت آیه الفرائض قال النبی صلّی الله

۱- فی الصحاح واللسان وتاج العروس : «... لأنه یضرب بها المثل فی الموق ، فهی علی موقها ... الخ» قال الجوهری : والموق [بضم المیم] : حمق فی غباوه.

عليه وسلم : لا حَبْسَ بعد سوره النّساء» أراد أنه لا يوقف مال ولا يزوى عن وارثه ، وكأنه إشاره إلى ما كانوا يفعلونه فى الجاهليه من حَبْسِ مال الميّت ونسائه ، كانوا إذا كرهوا النّساء لقبح أو قلّه مال حَبَسُوهُنَّ عن الأزواج ؛ لأنّ أولياء الميّت كانو أولى بهنّ عندهم. والحاء فى قوله لا حَبْسَ : يجوز أن تكون مضمومه ومفتوحه على الاسم والمصدر.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : حَبِّسِ الأصل وسبّل الثّمره» أى اجعله وقفا حَبِيسًا.

ومنه الحديث الآخر «ذلك حَبِيسٌ فى سبيل الله» أى موقوف على الغزاه يركبونه فى الجهاد. والحَبِيس فعيل بمعنى مفعول.

(ه) ومنه حديث شريح «جاء محمّد صلى الله عليه وسلم بإطلاق الحُبُس» الحُبُس : جمع حَبِيس ، وهو بضم الباء ، وأراد به ما كان أهل الجاهليه يُحَبِّسُونه ويحرّمونه : من ظهور الحامى ، والسائبه ، والبحيره ، وما أشبهها ، فنزل القرآن بإحلال ما حرّموا منها ، وإطلاق ما حَبَّسُوه ، وهو فى كتاب الهروى بإسكان الباء ، لأنه عطف عليه الحُبْس الذى هو الوقف ، فإن صحّ فيكون قد خفّف الضمه ، كما قالوا فى جمع رغيف رغف بالسكون ، والأصل الضم ، أو أنه أراد به الواحد.

(ه) وفى حديث طهفه «لا يُحْبَس درّكم» أى لا تُحْبَس ذوات الدّرّ - وهو اللّبن - عن المرعى بحشرها وسوقها إلى المصدّق ليأخذ ما عليها من الزكاه ؛ لما فى ذلك من الإضرار بها.

وفى حديث الحديبيه «ولكن حَبَسَهَا حَابِس الفيل» هو فيل أبرهه الحبشى الذى جاء يقصد خراب الكعبه ، فحَبَسَ الله الفيل فلم يدخل الحرم ، وردّ رأسه راجعا من حيث جاء ، يعنى أنّ الله حبس ناقه النبى صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى الحديبيه فلم تتقدّم ولم تدخل الحرم ، لأنه أراد أن يدخل مكه بالمسلمين.

(ه) وفى حديث الفتح «أنه بعث أبا عبيده على الحُبُس» هم الرّجّاله ، سمّوا بذلك لتَحَبُّسِهم عن الرّكبان وتأخّرهم ، واحدهم حَبِيس ، فعيل بمعنى مفعول أو بمعنى فاعل ، كأنه يَحْبِس من يسير من الرّكبان بمسيره ، أو يكون الواحد حَابِساً بهذا المعنى ، وأكثر ما تروى الحُبَّسُ - بتشديد الباء وفتحتها - فإن صحّت الروايه فلا يكون واحدها إلّا حَابِساً كشاهد وشهّد ، فأمّا حَبِيس فلا يعرف فى

جمع فعيل فعّل ، وإنما يعرف فيه فعل كما سبق ، كنذير ونذر. وقال الزمخشرى : «الحُبُسُ - يعنى بضم الباء والتخفيف - الرّجّاله ، سمّوا بذلك لحَبْسِهم الخيّاله ببطء مشيهم ، كأنه جمع حُبُوس ، أو لأنهم يتخلّفون عنهم ويَحْتَبِسُون عن بلوغهم ، كأنه جمع حَبِيس».

ومنه حديث الحجاج «إنّ الإبل ضمر (١) حُبُس ما جشّمت جشمت» هكذا رواه الزمخشرى (٢). وقال : الحُبُسُ جمع حَابِس ، من حَبَسَه إذا أخّره. أى إنها صوابر على العطش تؤخرّ الشّرب ، والروايه بالخاء والنون.

(س) وفيه «أنه سأل : أين حِبْس سيل ، فإنه يوشك أن تخرج منه نار تضىء منها أعناق الإبل ببصرى» الحِبْس بالكسر : خشب أو حجاره تبنى فى وسط الماء ليجتمع فيشرب منه القوم ويسقوا إبلهم. وقيل هو فلوق فى الحرّه يجتمع بها ماء لو وردت عليه أمّه لوسعتهم. ويقال للمصنعه التى يجتمع فيها الماء حِبْس أيضا. وحِبْس سيل : اسم موضع بحرّه بنى سليم ، بينها وبين السّوارقيّه مسيره يوم. وقيل إن حُبْس سيل - بضم الحاء - اسم للموضع المذكور.

وفيه ذكر «ذات حَبِيس» بفتح الحاء وكسر الباء ، وهو موضع بمكه. وحَبِيس أيضا موضع بالرّقّه به قبور شهداء صفّين.

حبش

(حبش) (س) فى حديث الحديبيه «إنّ قريشا جمعوا لك الأَحَابِيش» هم أحياء من من القاره انضمّوا إلى بنى ليث فى محاربتهم قريشا. والتَّحَبُّش : التّجمّع. وقيل حالفوا قريشا تحت جبل يسمّى حُبْشِيّاً فسمّوا بذلك.

وفيه «أوصيكم بتقوى الله والسّمع والطاعه وإن عبدا حَبَشِيّاً» أى أطيعوا صاحب الأمر ، واسمعوا له ، وإن كان عبدا حَبَشِّيّاً ، فحذف كان وهى مراده.

وفى حديث خاتم النبى صلى الله عليه وسلم «فيه فصّ حَبَشِىٌّ» يحتمل أنه أراد من الجزع أو العقيق ؛ لأنّ معدنهما اليمن والحبشه ، أو نوعا آخر ينسب إليها (٣).

١- كذا بالراء المهمله فى الأصل وفى او فى كل مراجعنا. ولم يعده المصنف فى ماده «ضمر» على عادته. وأعاده فى «ضمز» وقال : الإبل الضامزه : الممسكه عن الجرّه.

٢- الذى فى الفائق ١ / ٦٣٩ بالخاء والنون المشدده المفتوحه ، ولم يضبط الزمخشرى بالعباره.

٣- قال صاحب الدر النثير : ذكر ابن البيطار فى «المفردات» أنه صنف من الزبرجد.

وفى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما «أنه مات بالحُبْشِىّ» هو بضم الحاء ، وسكون الباء وكسر الشين والتشديد : موضع قريب من مكه. وقال الجوهرى : هو جبل بأسفل مكه.

حبط

(حبط) - فيه «أَحْبَطَ الله عمله» أى أبطله. يقال : حَبِطَ عمله يَحْبَط ، وأَحْبَطَه غيره ، وهو من قولهم : حَبِطَت الدابه حَبَطاً - بالتحريك - إذا أصابت مرعى طيّبا فأفرطت فى الأكل حتى تنتفخ فتموت.

[ه] ومنه الحديث «وإنّ مما ينبت الرّبيع ما يقتل حَبَطاً أو يلمّ» وذلك أن الرّبيع ينبت أحرار العشب ، فتستكثر منه الماشيه. ورواه بعضهم بالخاء المعجمه من التّخبّط وهو الاضطراب. ولهذا الحديث شرح يجىء فى موضعه ، فإنه حديث طويل لا يكاد يفهم إذا فرّق.

حبنط

(حبنط) [ه] فى حديث السّقط «يظلّ مُحْبَنْطِئاً على باب الجنه» المُحْبَنْطِئُ - بالهمز وتركه - المتغضّب المستبطىء للشىء. وقيل هو الممتنع امتناع طلبه ، لا امتناع إباء. يقال : احْبَنْطَأْتُ ، واحْبَنْطَيْتُ. والحَبَنْطَى : القصير البطين ، والنون والهمزه والألف والياء زوائد للإلحاق.

حبق

(حبق) (س ه) فيه «نهى عن لون الحَبِيق أن يؤخذ فى الصّدقه» هو نوع من أنواع التّمر ردىء منسوب إلى ابن حُبَيْق ، وهو اسم رجل. وقد تكرر فى الحديث. وقد يقال له بنات حُبَيْق ، وهو تمر أغبر صغير مع طول فيه. يقال حُبَيْق ، ونبيق ، وذوات العنيق ، لأنواع من التمر. والنّبيق : أغبر مدوّر. وذوات العنيق لها أعناق مع طول وغبره ، وربما اجتمع ذلك كلّه فى عذق واحد.

وفى حديث المنكر الذى كانوا يأتونه فى ناديهم «قال : كانوا يَحْبِقُون فيه» الحَبِق بكسر الباء : الضّراط. وقد حَبَقَ يَحْبِق.

حبك

(حبك) (ه) فى حديث عائشه رضى الله عنها «أنها كانت تَحْتَبِك تحت درعها فى الصلاه» أى تشدّ الإزار وتحكمه.

وفى حديث عمرو بن مرّه يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

لأصبحت خير النّاس نفسا ووالدا

رسول مليك النّاس فوق الحَبَائِك

الحَبَائِك : الطّرق ، واحدها حَبِيكَه : يعنى بها السّماوات ؛ لأنّ فيها طرق النّجوم. ومنه قوله تعالى (وَالسَّماءِ ذاتِ الْحُبُكِ) واحدها حِبَاك ، أو حَبِيك.

(س) ومنه الحديث فى صفه الدجال «رأسه حُبُك» أى شعر رأسه متكسّر من الجعوده ، مثل الماء السّاكن ، أو الرّمل إذا هبّت عليهما الرّيح ، فيتجعّدان ويصيران طرائق. وفى روايه أخرى «مُحَبَّك الشّعر» بمعناه.

حبل

(حبل) (ه) فى صفه القرآن «كتاب الله حَبْل ممدود من السّماء إلى الأرض» أى نور ممدود ، يعنى نور هداه. والعرب تشبّه النّور الممتدّ بالحَبْل والخيط. ومنه قوله تعالى (حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ) يعنى نور الصّبح من ظلمه الليل.

وفى حديث آخر «وهو حَبْل الله المتين» : أى نور هداه. وقيل عهده وأمانه الذى يؤمّن من العذاب. والحَبْل : العهد والميثاق.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «عليكم بحَبْل الله» أى كتابه. ويجمع الحَبْل على حِبَال.

(س) ومنه الحديث «بيننا وبين القوم حِبَال» أى عهود ومواثيق.

ومنه حديث دعاء الجنازه «اللهم إنّ فلان ابن فلان فى ذمّتك وحَبْل جوارك» كان من عاده العرب أن يخيف بعضها بعضا ، فكان الرجل إذا أراد سفرا أخذ عهدا من سيّد كلّ قبيله فيأمن به ما دام فى حدودها حتى ينتهى إلى الأخرى فيأخذ مثل ذلك ، فهذا حبل الجوار : أى ما دام مجاورا أرضه ، أو هو من الإجاره : الأمان والنّصره.

وفى حديث الدعاء «يا ذا الحَبْل الشديد» هكذا يرويه المحدّثون بالباء ، والمراد به القرآن ، أو الدين ، أو السّبب. ومنه قوله تعالى (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعاً وَلا تَفَرَّقُوا) وصفه بالشّدّه لأنها من صفات الحِبَال. والشّدّه فى الدين : الثّبات والاستقامه. قال الأزهرى : الصواب الحيل بالياء ، وهو القوّه. يقال حول وحيل بمعنى.

ومنه حديث الأقرع والأبرص والأعمى «أنا رجل مسكين قد انقطعت بى الحِبَال فى سفرى» أى الأسباب ، من الحَبْل : السّبب.

(س) وفى حديث عروه بن مضرّس «أتيتك من جبلى طيّئ ما تركت من حَبْل إلّا وقعت عليه» الحَبْل : المستطيل من الرّمل. وقيل : الضّخم منه ، وجمعه حِبَال. وقيل : الحِبَال فى الرّمل كالجبال فى غير الرمل.

(س) ومنه حديث بدر «صعدنا على حَبْل» أى قطعه من الرمل ضخمه ممتدّه.

ومنه الحديث «وجعل حَبْل المشاه بين يديه» أى طريقهم الذى يسلكونه فى الرّمل. وقيل أراد صفّهم ومجتمعهم فى مشيهم تشبيها بحَبْل الرّمل.

(س) وفى حديث أبى قتاده «فضربته على حَبْل عاتقه» هو موضع الرّداء من العنق. وقيل هو ما بين العنق والمنكب. وقيل هو عرق أو عصب هناك. ومنه قوله تعالى (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) الوريد : عرق فى العنق ، وهو الحبل أيضا ، فأضافه إلى نفسه لاختلاف اللفظين.

وفى حديث قيس بن عاصم «يغدو الناس بحِبَالِهم ، فلا يوزع رجل عن جمل يخطمه» يريد الحِبَال التى تشدّ بها الإبل : أى يأخذ كلّ إنسان جملا يخطمه بحَبْلِه ويتملّكه. قال الخطّابى : رواه ابن الأعرابى «يغدو الناس بجمالهم» والصحيح بحِبَالهم.

(س) وفى صفه الجنه «فإذا فيها حَبَائِل اللّؤلؤ» هكذا جاء فى كتاب البخارى. والمعروف جنابذ اللؤلؤ. وقد تقدم ، فإن صحّت الروايه فيكون أراد به مواضع مرتفعه كحِبَال الرّمل ، كأنه جمع حِبَالَه ، وحِبَالَه جمع حَبْل ، وهو جمع على غير قياس.

وفى حديث ذى المشعار «أتوك على قلص نواج ، متّصله بحَبَائل الإسلام» أى عهوده وأسبابه ، على أنها جمع الجمع كما سبق.

(س) وفيه «النّساء حَبَائِل الشيطان» أى مصايده ، واحدها حِبَاله بالكسر : وهى ما يصاد بها من أىّ شىء كان.

ومنه حديث ابن ذى يزن «وينصبون له الحَبَائِل».

(ه) وفى حديث عبد الله السعدى «سألت ابن المسيّب عن أكل الضّبع فقال : أويأكلها أحد؟ فقلت : إنّ ناسا من قومى يَتَحَبَّلُونها فيأكلونها» أى يصطادونها بالحِبَاله.

(ه) وفيه «لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلّا الحُبْلَه وورق السّمر» الحُبْلَه بالضم وسكون الباء : ثمر السّمر يشبه اللّوبياء. وقيل هو ثمر العضاه.

ومنه حديث عثمان رضى الله عنه «ألست ترعى معوتها وحُبْلَتها» وقد تكرّر فى الحديث.

(ه) وفيه «لا تقولوا للعنب الكرم. ولكن قولوا العنب والحَبَلَه» الحَبَلَه - بفتح الحاء والباء ، وربما سكّنت - الأصل أو القضيب من شجر الأعناب.

[ه] ومنه الحديث «لمّا خرج نوح من السّفينه غرس الحَبَلَه».

وحديث ابن سيرين «لما خرج نوح من السّفينه فقد حَبَلَتين كانتا معه ، فقال له الملك : ذهب بهما الشيطان» يريد ما كان فيهما من الخمر والسّكر.

(ه) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «كانت له حَبَلَه تحمل كرّا ، وكان يسمّيها أمّ العيال» أى كرمه.

(ه) وفيه «أنه نهى عن حَبَل الحَبَلَه» الحَبَل بالتحريك : مصدر سمّى به المحمول ، كما سمّى بالحمل ، وإنما دخلت عليه التاء للإشعار بمعنى الأنوثه فيه ، فالحَبَل الأوّل يراد به ما فى بطون النوق من الحمل ، والثانى حَبَل الذى فى بطون النوق. وإنما نهى عنه لمعنيين : أحدهما أنه غرر وبيع شىء لم يخلق بعد ، وهو أن يبيع ما سوف يحمله الجنين الذى فى بطن الناقه ، على تقدير أن تكون أنثى ، فهو بيع نتاج النّتايج. وقيل : أراد بحَبْل الحَبَله أن يبيعه إلى أجل ينتج فيه الحمل الذى فى بطن الناقه ، فهو أجل مجهول ولا يصحّ.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لمّا فتحت مصر أرادوا قسمتها ، فكتبوا إليه فقال : لا ، حتى يغزو منها حَبَل الحَبَلَه» يريد حتى يغزو منها أولاد الأولاد ، ويكون عامّا فى الناس والدّوابّ : أى يكثر المسلمون فيها بالتّوالد ، فإذا قسمت لم يكن قد انفرد بها الآباء دون الأولاد ، أو يكون أراد المنع من القسمه حيث علّقه على أمر مجهول.

(ه س) وفى حديث قتاده فى صفه الدجّال «أنه مُحَبَّل الشّعر» أى كأنّ كل قرن من قرون رأسه حَبْل. ويروى بالكاف. وقد تقدم.

وفيه «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم أقطع مجّاعه بن مراره الحُبَل» هو بضم الحاء وفتح الباء : موضع باليمامه.

حبن

(حبن) (ه) فيه «أنّ رجلا أَحْبَنَ أصاب امرأه فجلد بأثكول النّخله» الأَحْبَن المستشفى ، من الحَبَن بالتحريك : وهو عظم البطن.

(ه) ومنه الحديث «تجشّأ رجل فى مجلس ، فقال له رجل : دعوت على هذا الطّعام أحدا؟ قال : لا ، قال : فجعله الله حَبَناً وقددا» القداد : وجع البطن.

(س) ومنه حديث عروه «إنّ وفد أهل النار يرجعون زبّا حُبْناً» الحُبْن جمع الأَحْبَن.

(س) وفى حديث عقبه «أتمّوا صلاتكم ، ولا تصلّوا صلاه أمّ حُبَيْن» هى دويبّه كالحرباء ، عظيمه البطن إذا مشت تطأطىء رأسها كثيرا وترفعه لعظم بطنها ، فهى تقع على رأسها وتقوم. فشبّه بها صلاتهم فى السّجود ، مثل الحديث الآخر فى نقره الغراب.

(ه) ومنه الحديث «أنه رأى بلالا وقد خرج بطنه ، فقال : أمّ حُبَيْن» تشبيها له بها. وهذا من مزحه صلى الله عليه وسلم.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه رخص فى دم الحُبُون» وهى الدّماميل ، واحدها حِبْنٌ وحِبْنَه بالكسر : أى إنّ دمها معفوّ عنه إذا كان فى الثوب حاله الصلاه.

حبا

(حبا) (س) فيه «أنه نهى عن الاحْتِبَاء فى ثوب واحد» الاحْتِبَاء : هو أن يضمّ الإنسان رجليه إلى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ، ويشدّه عليها. وقد يكون الاحْتِبَاء باليدين عوض الثّوب. وإنّما نهى عنه لأنه إذا لم يكن عليه إلّا ثوب واحد ربّما تحرّك أو زال الثّوب فتبدو عورته.

(س) ومنه الحديث «الاحْتِبَاء حيطان العرب» أى ليس فى البرارى حيطان ، فإذا أرادوا

أن يستندوا احْتَبوا ، لأن الاحْتِبَاء يمنعهم من السّقوط ، ويصير لهم ذلك كالجدار. يقال : احْتَبى يَحْتَبِى احْتَبِاء ، والاسم الحِبْوَه بالكسر والضم ، والجمع حُباً وحِباً.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن الحُبْوَه يوم الجمعه والإمام يخطب» نهى عنها لأنّ الاحْتِبَاء يجلب النّوم فلا يسمع الخطبه ، ويعرّض طهارته للانتقاض.

(س) وفى حديث سعد «نبطىّ فى حِبْوَته» هكذا جاء فى روايه. والمشهور بالجيم ، وقد تقدم فى بابه.

(ه) وفى حديث الأحنف «وقيل له فى الحرب : أين الحلم؟ فقال : عند الحُبَا» أراد أنّ الحلم يحسن فى السّلم لا فى الحرب.

(س) وفيه «لو يعلمون ما فى العشاء والفجر لأتوهما ولو حَبْوا» الحَبْوُ : أن يمشى على يديه وركبتيه ، أو استه. وحَبَا البعير إذا برك ثم زحف من الإعياء. وحَبَا الصّبىّ : إذا زحف على استه.

(ه س) وفى حديث عبد الرحمن «إنّ حَابِياً خير من زاهق» الحَابِى من السّهام : هو الذى يقع دون الهدف ثم يزحف إليه على الأرض ، فإن أصاب فهو خازق وخاسق ، وإن جاوز الهدف ووقع خلفه فهو زاهق : أراد أنّ الحَابِى وإن كان ضعيفا فقد أصاب الهدف ، وهو خير من الزّاهق الذى جاوزه لقوّته وشدّته ولم يصب الهدف ، ضرب السّهمين ممثلا لواليين : أحدهما ينال الحقّ أو بعضه وهو ضعيف ، والآخر يجوز الحقّ ويبعد عنه وهو قوىّ.

وفى حديث وهب «كأنه الجبل الحَابِى» يعنى الثّقيل المشرف. والحَبِىُ من السحاب المتراكم.

(ه س) وفى حديث صلاه التسبيح «ألا أمنحك؟ ألا أَحْبُوك؟ يقال : حَبَاه كذا وبكذا : إذا أعطاه. والحِبَاء : العطيّه.

(باب الحاء مع التاء)

حت

(حت) (ه) فى حديث الدّم يصيب الثّوب «حُتِّيه ولو بضلع» أى حكّيه. والحكّ ، والحتّ ، والقشر سواء.

ومنه الحديث «ذاكر الله فى الغافلين مثل الشّجره الخضراء وسط الشّجر الذى تَحَاتَ ورقه من الضّريب» أى تساقط. والضّريب : الصّقيع.

(س) ومنه الحديث «تَحَاتَّت عنه ذنوبه» أى تساقطت.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنّ أسلم كان يأتيه بالصّاع من التّمر فيقول حُتَ عنه قشره» أى اقشره.

(س) ومنه حديث كعب «يبعث من بقيع الغرقد سبعون ألفا هم خيار من يَنْحَتُ عن خطمه المدر» أى ينقشر عن أنوفهم المدر ، وهو التّراب.

(ه) وفى حديث سعد «أنه قال له يوم أحد : احْتُتُهم يا سعد» أى اردده‌م.

حتف

(حتف) [ه] فيه «من مات حَتْفَ أنفه فى سبيل الله فهو شهيد» هو أن يموت على فراشه كأنه سقط لأنفه فمات. والحَتْف : الهلاك. كانوا يتخيّلون أنّ روح المريض تخرج من أنفه (١) فإن جرح خرجت من جراحته.

(ه) وفى حديث عبيد بن عمير «ما مات من السّمك حَتْف أنفه فلا تأكله» يعنى الطّافى.

ومنه حديث عامر بن فهيره :

والمرء يأتى حَتْفُه من فوقه

أى إنّ حذره وجبنه غير دافع عنه المتيّه إذا حلّت به. وأوّل من قال ذلك عمرو بن مامه فى شعره ، يريد أنّ الموت يجيئه من السّماء.

١- فى الدر النثير : قلت قال ابن الجوزى : وإنما قيل ذلك لأن نفسه تخرج من فيه وأنفه فغلب أحد الاسمين ، وهو أولى مما ذكره صاحب النهايه. ا ه وانظر اللسان (حتف).

[ه] وفى حديث قَيْلَه «إنّ صاحبها قال لها : كنت أنا وأنت كما قيل : حَتْفَها تحمل ضأنٌ بأظلافها» هذا مَثَل. وأصله : أنّ رجلا كان جائعا بالبلد القفر ، فوجد شاه ولم يكن معه ما يذبحها به ، فبحثت الشّاةُ الأرض فظهر فيها مديه فذبحها بها ، فصار مثلا لكلّ من أعان على نفسه بسوء تدبيره.

حتك

(حتك) (ه) فى حديث العرباض «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج فى الصّفّه وعليه الحَوْتَكِيّه» قيل هى عمامه يتعمّمها الأعراب يسمّونها بهذا الاسم. وقيل هو مضاف إلى رجل يسمّى حَوْتَكاً كان يتعمّم هذه العمّه.

وفى حديث أنس رضى الله عنه «جئت إلى النبى صلى الله عليه وسلم وعليه خميصه حَوْتَكِيّه» هكذا جاء فى بعض نسخ صحيح مسلم. والمعروف «خميصه جونيّه» وقد تقدّمت ، فإن صحّت الرّوايه فتكون منسوبه إلى هذا الرجل.

حتم

(حتم) - فى حديث الوتر «الوتر ليس بحَتْمٍ كصلاه المكتوبه» الحَتْم : اللّازم الواجب الذى لا بدّ من فعله.

(ه) وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به أسحم أَحْتَمَ» الأَحْتَم : الأسود. والحَتَمَه بفتح الحاء والتّاء : السّواد.

(ه) وفيه «من أكل وتَحَتَّمَ دخل الجنّه» التَّحَتُّم : أكل الحُتَامَه : وهى فتات الخبز السّاقط على الخوان.

حتن

(حتن) (س) فيه «أفَحِتْنُه فلان؟» الحِتْنُ بالكسر والفتح : المثل والقرن. والمُحَاتِنَه : المساواه. وتَحَاتَنُوا : تساووا.

حتا

(حتا) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه أعطى أبا رافع حَتِيّاً وعكّه سمن» الحَتِيُ : سويق المقل.

وحديثه الآخر «فأتيته بمزود مختوم فإذا فيه حَتِيٌّ».

(باب الحاء مع الثاء)

حثحث

(حثحث) - فى حديث سطيح :

كأنّما حُثْحِثَ من حضنى ثكن

أى حُثَّ وأسرع. يقال حَثَّه على الشىء ، وحَثْحَثَه بمعنى. وقيل الحاء الثانيه بدل من إحدى الثاءين.

حثل

(حثل) - فيه «لا تقوم الساعه إلا على حُثَالَه من الناس» الحُثَالَه : الرّدىء من كل شىء. ومنه حُثَالَه الشّعير والأرزّ والتّمر وكلّ ذى قشر.

(ه) ومنه الحديث «قال لعبد الله بن عمر : كيف أنت إذا بقيت فى حُثَالَه من الناس؟» يريد أراذلهم.

(ه) ومنه الحديث «أعوذ بك من أن أبقى فى حَثْل من الناس».

وفى حديث الاستسقاء «وارحم الأطفال المُحْثَله» يقال أَحْثَلْتُ الصّبى إذا أسأت غذاءه. والحَثْل : سوء الرّضاع وسوء الحال.

حثم

(حثم) - فى حديث عمر رضى الله عنه ذكر «حَثْمَه» وهى بفتح الحاء وسكون الثاء : موضع بمكه قرب الحجون.

حثا

(حثا) (س) فيه «احْثُوا فى وجوه المدّاحين التّراب» أى ارموا. يقال حَثَا يَحْثُو حَثْواً ويَحْثِى حَثْياً. يريد به الخيبه ، وألّا يعطوا عليه شيئا ، ومنهم من يجريه على ظاهره فيرمى فيها التّراب.

وفى حديث الغسل «كان يَحْثِى على رأسه ثلاث حَثَيَات» أى ثلاث غرف بيديه ، واحدها حَثْيه.

وفى حديث آخر «ثلاث حَثَيَات من حَثَيات ربّى تبارك وتعالى» هو كنايه عن المبالغه فى الكثره ، وإلّا فلا كفّ ثمّ ولا حثى ، جلّ الله عن ذلك وعزّ.

وفی حدیث عائشه وزینب رضی الله عنهما «فتقاولتا حتی اسْتَحَثَّتَا» هو استفعل ،

من الحَثْى ، والمراد أنّ كلّ واحده منهما رمت فى وجه صاحبتها التراب.

ومنه حديث العباس رضى الله عنه فى موت النّبى صلى الله عليه وسلم ودفنه «وإن يكن ما تقول يا ابن الخطّاب حقّا فإنّه لن يعجز أن يَحْثُو عنه تراب القبر ويقوم» أى يرمى به عن نفسه.

[ه] وفى حديث عمر «فإذا حصير بين يديه عليه الذهب منثورا نثر الحَثَا» هو بالفتح والقصر : دقاق التّبن (۱).

(باب الحاء مع الجيم)

حجب

(حجب) - فى حديث الصلاه «حين توارت بالحِجَاب» الحِجَاب هاهنا : الأفق ، يريد حين غابت الشمس فى الأفق واستترت به. ومنه قوله تعالى (حَتَّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ)

(ه) وفيه «إنّ الله يغفر للعبد ما لم يقع الحِجَاب ، قيل : يا رسول الله وما الحِجَاب؟ قال : أن تموت النّفس وهى مشركه» كأنها حُجِبَت بالموت عن الإيمان.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «من اطّلع الحِجَاب واقع ما وراءه» أى إذا مات الإنسان واقع ما وراء الحِجَابَيْن : حِجَاب الجنّه وحِجَاب النّار لأنّهما قد خفيا ، وقيل اطّلاع الحِجَاب : مدّ الرأس ، لأنّ المطالع يمدّ رأسه ينظر من وراء الحِجَاب وهو السّتر.

(س) وفيه «قالت بنو قصىّ : فينا الحِجَابَه» يعنون حجابه الكعبه ، وهى سدانتها ، وتولّى حفظها ، وهم الذين بأيديهم مفتاحها.

حجج

(حجج) - فى حديث الحَجِ «أيّها الناس قد فرض عليكم الحَجَ فحُجُّوا» الحَجُ فى اللغه. القصد إلى كلّ شىء ، فخصّه الشّرع بقصد معيّن ذى شروط معلومه ، وفيه لغتان : الفتح والكسر. وقيل الفتح المصدر ، والكسر الاسم ، تقول حَجَجْتُ البيت أَحُجُّه حَجّاً ، والحَجَّه بالفتح : المرّه الواحده على القياس. وقال الجوهرى : الحِجَّه بالكسر : المرّه الواحده ، وهو من الشّواذ. وذو الحِجَّه

۱- أنشد الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

بالكسر : شهر الحَجِ. ورجل حَاجٌ ، وامرأه حَاجَّه ، ورجال حُجَّاج ، ونساء حَوَاجُ. والحَجِيج : الحُجَّاج أيضا ، وربما أطلق الحَاجُ على الجماعه مجازا واتّساعا.

(س) ومنه الحديث «لم يترك حَاجَّه ولا داجّه» الحَاجُ والحَاجَّه : أحد الحُجَّاج ، والدّاجّ والدّاجّه : الأتباع والأعوان ، يريد الجماعه الحَاجَّه ومن معهم من أتباعهم.

ومنه الحديث الآخر «هؤلاء الدّاجّ وليسوا بالحَاجِ».

(ه) وفى حديث الدجال «إن يخرج وأنا فيكم فأنا حَجِيجُه» أى مُحَاجِجُه ومغالبه بإظهار الحُجَّه عليه ، والحُجَّه الدليل والبرهان. يقال حَاجَجْتُه حِجَاجا ومُحَاجَّه ، فأنا مُحَاجٌّ وحَجِيج. فعيل بمعنى مفاعل.

(ه) ومنه الحديث «فحَجَ آدم موسى» أى غلبه بالحُجَّه.

وفى حديث الدعاء «اللهم ثبّت حُجَّتِى فى الدنيا والآخره» أى قولى وإيمانى فى الدّنيا وعند جواب الملكين فى القبر.

(س) ومنه حديث معاويه «فجعلت أَحُجُ خصمى» أى أغلبه بالحُجَّه.

(س) وفيه «كانت الضّبع وأولادها فى حِجَاج عين رجل من العماليق» الحِجَاج بالكسر والفتح : العظم المستدير حول العين.

ومنه حديث جيش الخبط «فجلس فى حِجَاج عينه كذا وكذا نقرا» يعنى السّمكه الّتى وجدوها على البحر.

حجر

(حجر) - فيه ذكر «الحِجْر» فى غير موضع ، الحِجْرُ بالكسر : اسم الحائط المستدير إلى جانب الكعبه الغربىّ ، وهو أيضا اسم لأرض ثمود قوم صالح النبى عليه السلام. ومنه قوله تعالى : «كَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ» وجاء ذكره فى الحديث كثيرا.

(س) وفيه «كان له حصير يبسطه بالنهار ويَحْجُرُه بالليل» وفى روايه «يَحْتَجِرُه» أى يجعله لنفسه دون غيره. يقال حَجَرْتُ الأرض واحْتَجَرْتُها إذا ضربت عليها منارا تمنعها به عن غيرك.

وفى حديث آخر «أنه احْتَجَرَ حُجَيْرَه بخصفه أو حصير» الحُجَيْرَه تصغير الحُجْرَه ، وهو الموضع المنفرد.

(س [ه]) وفيه «لقد تَحَجَّرت واسعا» أى ضيّقت ما وسّعه الله وخصّصت به نفسك دون غيرك.

(س) وفى حديث سعد بن معاذ رضى الله عنه «لمّا تَحَجَّر جرحه للبرء انفجر» أى اجتمع والتأم وقرب بعضه من بعض.

وفيه «من نام على ظهر بيت ليس عليه حِجَارٌ فقد برئت منه الذّمّه» الحِجَار جمع حِجْر بالكسر وهو الحائط ، أو من الحُجْرَه وهى حظيره الإبل ، أو حُجْرَه الدار : أى إنه يَحْجُر الإنسان النّائم ويمنعه عن الوقوع والسّقوط. ويروى حجاب بالباء ، وهو كل مانع عن السّقوط. ورواه الخطّابى «حجى» بالياء وسيذكر فى موضعه. ومعنى براءه الذّمّه منه ؛ لأنه عرّض نفسه للهلاك ولم يحترز لها.

وفى حديث عائشه وابن الزبير رضى الله عنهما «لقد هممت أن أَحْجُرَ عليها» الحَجْرُ : المنع من التصرّف. ومنه حَجَر القاضى على الصّغير والسّفيه إذا منعهما من التّصرّف فى مالهما.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «هى اليتيمه تكون فى حِجْر وليّها» ويجوز أن يكون من حِجْر الثّوب وهو طرفه المقدّم ؛ لأنّ الإنسان يربّى ولده فى حِجْرِه ، والولىّ : القائم بأمر اليتيم. والحِجْر بالفتح والكسر : الثّوب والحضن ، والمصدر بالفتح لا غير.

[ه] وفيه «للنّساء حَجْرَتا الطّريق» أى ناحيتاه ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «إذا رأيت رجلا يسير من القوم حَجْرَةً» أى ناحيه منفردا ، وهى بفتح الحاء وسكون الجيم ، وجمعها حَجَرَات.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه : الحكم لله

ودع عنك نهبا صيح فى حَجَراتِه

هذا مثل للعرب يضرب لمن ذهب من ماله شيء ، ثم ذهب بعده ما هو أجلّ منه ، وهو صدر بيت لامرىء القيس :

فدع عنك نهبا صيح فى حَجَراته

ولكن حديثا ما حديث الرّواحل

أى دع النّهب الذى نهب من نواحيك وحدّثنى حديث الرّواحل ، وهى الإبل التى ذهبت بها ما فعلت.

(ه) وفيه «إذا نشأت حَجْريَّه ثم تشاءمت فتلك عين غديقه» حَجْرِيَّه - بفتح الحاء وسكون الجيم - يجوز أن تكون منسوبه إلى الحَجْرِ وهو قصبه اليمامه ، أو إلى حَجْرَه القوم ، وهى ناحيتهم ، والجمع حَجْرٌ مثل جمره وجمر ، وإن كانت بكسر الحاء فهى منسوبه إلى [الحِجْرِ (١)] أرض ثمود.

(س) وفى حديث الجسّاسه والدّجّال «تبعه أهل الحَجَر والمدر» يريد أهل البوادى الذين يسكنون مواضع الأَحْجَار والجبال ، وأهل المدر أهل البلاد.

(س) وفيه «الولد للفراش وللعاهر الحَجَر» أى الخيبه ، يعنى أنّ الولد لصاحب الفراش من الزّوج أو السيّد ، وللزانى الخيبه والحرمان ، كقولك : ما لك عندى شيء غير التراب ، وما بيدك غير الحَجَر. وقد سبق هذا فى حرف التاء. وذهب قوم إلى أنه كنى بالحَجَر عن الرّجم ، وليس كذلك لأنه ليس كلّ زان يرجم.

(ه) وفيه «أنه تلقّى جبريل عليهما السلام بأَحْجَار المراء» قال مجاهد : هى قباء.

وفى حديث الفتن «عند أَحْجَار الزّيت» هو موضع بالمدينه.

(ه) وفى حديث الأحنف «قال لعلىّ حين ندب معاويه عمرا للحكومه : لقد رميت بحَجَرِ الأرض» أى بداهيه عظيمه تثبت ثبوت الحَجَر فى الأرض.

[ه] وفى صفه الدّجال «مطموس العين ليست بناتئه ولا حَجْرَاء» قال الهروى : إن كانت هذه اللفظه محفوظه فمعناها أنها ليست بصلبه مُتَحَجِّره ، وقد رويت جحراء بتقديم الجيم وقد تقدّمت.

١- الزياده من ا والدر النثير.

وفى حديث وائل بن حُجْر «مزاهر وعرمان ومِحْجَر وعرضان» مِحْجَر بكسر الميم : قريه معروفه. وقيل هو بالنون ، وهى حظائر حول النّخل. وقيل حدائق.

حجز

(حجز) (س) فيه «إنّ الرّحم أخذت بحُجْزَه الرحمن» أى اعتصمت به والتجأت إليه مستجيره ، ويدل عليه قوله فى الحديث «هذا مقام العائذ بك من القطيعه» وقيل معناه أنّ اسم الرّحم مشتقّ من اسم الرّحمن ، فكأنّه متعلّق بالاسم آخذ بوسطه ، كما جاء فى الحديث الآخر «الرّحم شجنه من الرحمن» وأصل الحُجْزَه : موضع شدّ الإزار ، ثم قيل للإزار حُجْزَه للمجاوره. واحْتَجَزَ الرجل بالإزار إذا شدّه على وسطه ، فاستعاره للاعتصام والالتجاء والتمسّك بالشّىء والتعلّق به.

ومنه الحديث الآخر «والنبىّ آخذ بحُجْزَهِ الله» أى بسبب منه.

ومنه الحديث «منهم من تأخذه النار إلى حُجْزَتِه» أى مشدّ إزاره ، وتجمع على حُجَز.

ومنه الحديث «فأنا آخذ بحُجْزِكُم».

وفى حديث ميمونه «كان يباشر المرأه من نسائه وهى حائض إذا كانت محْتَجِزه» أى شادّه مئزرها على العوره ومالا تحلّ مباشرته ، والحَاجِز : الحائل بين الشّيئين.

وحديث عائشه رضى الله عنها «ذكرت نساء الأنصار فأثنت عليهن خيرا وقالت : لمّا نزلت سوره النّور عمدن إلى حُجَزِ مناطقهنّ فشققنها فاتّخذنها خمرا» أرادت بالحُجَزِ المآزر. وجاء فى سنن أبى داود «حُجُوز أو حجور» بالشّك. قال الخطّابى : الحجور - يعنى بالرّاء - لا معنى لها هاهنا ، وإنما هو بالزاى ، يعنى جمع حُجَز ، فكأنه جمع الجمع. وأما الحجور بالراء فهو جمع حجر الإنسان. قال الزمخشرى : واحد الحُجُوز حِجْز بكسر الحاء ، وهى الحُجْزه. ويجوز أن يكون واحدها حُجْزه على تقدير إسقاط التاء ، كبرج وبروج.

ومنه الحديث «رأى رجلا مُحْتَجزا بحبل وهو محرم» أى مشدود الوسط ، وهو مفتعل من الحُجْزَه.

[ه] وفى حديث علىّ رضى الله عنه وسئل عن بنى أميّه فقال : «هم أشدّنا حُجَزا - وفى

روایه : حُجْزَه - وأطلبنا للأمر لا ینال فینالونه» یقال رجل شدید الحُجْزه : أی صبور علی الشّدّه والجهد.

(ه) وفیه «ولأهل القتیل أن ینْحَجِزُوا ؛ الأدنی فالأدنی» أی یکفّوا عن القود ، وکلّ من ترک شیئا فقد انْحَجَز عنه ، والانْحِجَاز مطاوع حَجَزَه إذا منعه. والمعنی : أنّ لورثه القتیل أن یعفوا عن دمه ؛ رجالهم ونساؤهم ، أیّهم عفا - وإن کانت امرأه - سقط القود واستحقّوا الدّیه. وقوله الأدنی فالأدنی : أی الأقرب فالأقرب. وبعض الفقهاء یقول : إنّما العفو والقود إلی الأولیاء من الورثه ، لا إلی جمیع الورثه ممّن لیسوا بأولیاء.

(ه) وفی حدیث قیله «أیلام ابن ذه أن یفصل الخطّه وینتصر من وراء الحَجَزَه» الحَجَزَه هم الذین یمنعون بعض الناس من بعض ویفصلون بینهم بالحقّ ، والواحد حَاجِز ، وأراد بابن ذِهِ ولدها ، یقول إذا أصابه خطّه ضیم فاحتجّ عن نفسه وعبّر بلسانه ما یدفع به الظّلم عنه لم یکن ملوما.

[ه] وقالت أم الرّحال «إنّ الکلام لا یُحْجَز فی العکم» العکم بکسر العین : العدل. والحَجْز أن یدرج الحبل علیه ثم یشدّ.

وفی حدیث حریث بن حسان «یا رسول الله إن رأیت أن تجعل الدّهناء حِجَازاً بیننا وبین بنی تمیم» أی حدّا فاصلا یَحْجِزُ بیننا وبینهم. وبه سمّی الحِجَاز ؛ الصّقع المعروف من الأرض.

(ه) وفیه «تزوّجوا فی الحُجْز الصّالح فإنّ العرق دسّاس» الحُجْز بالضم والکسر : الأصل (۱). وقیل بالضم الأصل والمنبت ، وبالکسر هو بمعنی الحِجْزه ، وهی هیأه المُحْتَجز کنایه عن العفّه وطیب الإزار. وقیل هو العشیره لأنه یَحْتَجِز بهم أی یمتنع.

حجف

(حجف) (ه) فی حدیث بناء الکعبه «فتطوّقت بالبیت کالحَجَفَه» الحَجَفَه الترس.

۱- أنشد الهروی لرؤبه : سألتُ حبیبی الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ)

حجل

(حجل) (س) فى صفه الخيل «خير الخيل الأقرح المُحَجَّل» هو الذى يرتفع البياض فى قوائمه إلى موضع القيد ، ويجاوز الأرساغ ولا يجاوز الركبتين ؛ لأنّهما مواضع الأَحْجَال وهى الخلاخيل والقيود ، ولا يكون التَّحْجِيل باليد واليدين ما لم يكن معها رجل أو رجلان.

(س) ومنه الحديث «أمّتى الغرّ المُحَجَّلُون» أى بيض مواضع الوضوء من الأيدى والوجه والأقدام ، استعار أثر الوضوء فى الوجه واليدين والرّجلين للإنسان من البياض الذى يكون فى وجه الفرس ويديه ورجليه.

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه قال له رجل : إنّ اللّصوص أخذوا حِجْلَىْ امرأتى» أى خلخاليها.

(ه) وفيه «أنه عليه السلام قال لزيد : أنت مولانا فحَجِّل» الحَجْل : أن يرفع رجلا ويقفز على الأخرى من الفرح. وقد يكون بالرّجلين إلّا أنّه قفز. وقيل الحَجْل : مشى لنقيّد.

وفى حديث كعب «أجد فى التّوراه أنّ رجلا من قريش أوبش الثّنايا يَحْجِلُ فى الفتنه» قيل : أراد يتبختر فى الفتنه.

وفيه «كان خاتم النبوّه مثل زرّ الحَجَلَه» الحَجَلَهُ بالتّحريك : بيت كالقبّه يستر بالثّياب وتكون له أزرار كبار ، وتجمع على حِجَال.

ومنه الحديث «أعروا النّساء يلزمن الحِجَال».

ومنه حديث الاستئذان «ليس لبيوتهم ستور ولا حِجَال».

وفيه «فاصطادوا حَجَلًا» الحَجَل بالتّحريك : القبج ؛ لهذا الطّائر المعروف ، واحده حَجَلَه.

(ه) ومنه الحديث «اللهم إنى أدعو قريشا وقد جعلوا طعامى كطعام الحَجَل» يريد أنه يأكل الحبّه بعد الحبّه لا يجدّ فى الأكل. وقال الأزهرى : أراد أنهم غير جادّين فى إجابتى ، ولا يدخل منهم فى دين الله إلا النّادر القليل.

حجم

(حجم) (س) فى حديث حمزه «أنه خرج يوم أحد كأنه بعير مَحْجُوم» وفى روايه «رجل مَحْجُوم» أى جسيم ، من الحَجْم وهو النّتوّ.

[ه] ومنه الحديث «لا يصف حَجْم عظامها» أراد : لا يلتصق الثّوب ببدنها فيحكى النّاتئ والنّاشز من عظامها ولحمها ، وجعله واصفا على التّشبيه ؛ لأنه إذا أظهره وبيّنه كان بمنزله الواصف لها بلسانه.

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما وذكر أباه فقال «كان يصيح الصّيحه يكاد من سمعها يصعق كالبعير المَحْجُوم» الحِجَام : ما يشدّ به فم البعير إذا هاج لئلّا يعضّ.

وفيه «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ سيفا يوم أحد فقال : من يأخذ هذا السّيف بحقّه ، فأَحْجَمَ القوم» أى نكصوا وتأخّروا وتهيّبوا أخذه.

وفى حديث الصوم «أفطر الحَاجِم والمَحْجُوم» معناه أنّهما تعرّضا للإفطار : أمّا المَحْجُوم فللضّعف الذى يلحقه من خروج دمه ، فربّما أعجزه عن الصّوم ، وأمّا الحَاجِم فلا يأمن أن يصل إلى حلقه شىء من الدّم فيبتلعه ، أو من طعمه. وقيل هذا على سبيل الدّعاء عليهما : أى بطل أجرهما ، فكأنهما صارا مفطرين ، كقوله فيمن صام الدّهر «لا صام ولا أفطر».

ومنه الحديث «أعلق فيه مِحْجَماً» المِحْجَم بالكسر : الآله الّتى يجتمع فيها دم الحِجَامَه عند المصّ ، والمِحْجَم أيضا مشرط الحَجَّام.

ومنه الحديث «لعقه عسل أو شرطه مِحْجَم».

حجن

(حجن) (ه س) فيه «أنه كان يستلم الرّكن بمِحْجَنِه» المِحْجَنُ عصا معقّفه الرّأس كالصّولجان. والميم زائده.

(ه) ومنه الحديث «كان يسرق الحاجّ بمحجنه ، فإذا فطن به قال تعلّق بمِحْجَنى» ويجمع على مَحَاجِن.

ومنه حديث القيامه «وجعلت المَحاجن تمسك رجالا».

(ه) ومنه الحديث «توضع الرّحم يوم القيامه لها حُجْنَةٌ كحُجْنَه المغزل» أى صنّارته ، وهى المعوجّه التى فى رأسه.

(ه) وفيه «ما أقطعك العقيق لتَحْتَجِنَه» أى تتمّلكه دون النّاس ، والاحْتِجَان : جمع الشّىء وضمّه إليك ، وهو افتعال من الحَجَن.

ومنه حديث ابن ذى يزن «واحْتَجَنَّاه دون غيرنا».

وفيه «أنه كان على الحَجُون كئيبا» الحَجُون : الجبل المشرف ممّا يلى شعب الجزّارين بمكه. وقيل : هو موضع بمكه فيه اعوجاج. والمشهور الأوّل ، وهو بفتح الحاء.

(ه) وفى صفه مكه «أَحْجَنَ ثمامها» أى بدا ورقه. والثّمام نبت معروف.

حجا

(حجا) (س) فيه «من بات على ظهر بيت ليس عليه حِجاً فقد برئت منه الذّمّه» هكذا رواه الخطّابى فى معالم السّنن ، وقال : إنه يروى بكسر الحاء وفتحها ، ومعناه فيهما معنى السّتر ، فمن قال بالكسر شبّهه بالحِجَا : العقل ؛ لأنّ العقل يمنع الإنسان من الفساد ويحفظه من التّعرّض للهلاك ؛ فشبّه السّتر الذى يكون على السّطح المانع للإنسان من التّردّى والسّقوط بالعقل المانع له من أفعال السّوء المؤدّيه إلى الرّدى ، ومن رواه بالفتح فقد ذهب إلى النّاحيه والطّرف. وأَحْجَاء الشّىء : نواحيه ، واحدها حَجَا.

(س) وفى حديث المسأله «حتى يقول ثلاثه من ذوى الحِجَا من قومه : قد أصابت فلانا الفاقه فحلّت له المسأله» أى من ذوى العقل.

(س) وفى حديث ابن صيّاد «ما كان فى أنفسنا أَحْجَى أن يكون هو مذ مات» يعنى الدّجّال ، أَحْجَى بمعنى أجدر وأولى وأحقّ ، من قولهم حجا بالمكان إذا أقام وثبت.

(س) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «إنّكم معاشر همدان من أَحْجَى حىّ بالكوفه» أى أولى وأحقّ ، ويجوز أن يكون من أعقل حىّ بها.

[ه] وفيه «أنّ عمر رضى الله عنه طاف بناقه قد انكسرت ، فقال : والله ما هى بمغدّ فيَسْتَحْجِى لحمها» اسْتَحْجَى اللّحم إذا تغيّرت ريحه من المرض العارض. والمغدّ : النّاقه الّتى أخذتها الغدّه ، وهى الطّاعون.

(س) وفيه «أقبلت سفينه فحَجَتها الرّيح إلى موضع كذا» أى ساقتها ورمت بها إليه.

(ه) وفى حديث عمرو «قال لمعاويه : إنّ أمرك كالجعدبه أو كالحَجَاه فى الضّعف» الحَجَاه بالفتح : نفّاخات الماء.

(ه) وفيه «رأيت علجا يوم القادسيه قد تكنّى وتَحَجَّى فقتلته» تَحَجَّى : أى زمزم. والحِجَاء بالمدّ : الزّمزمه ، وهو من شعار المجوس. وقيل : هو من الحِجَاه : السّتر. واحْتَجَا : إذا كتمه.

(باب الحاء مع الدال)

حدأ

(حدأ) - فيه «خمس فواسق يقتلن فى الحلّ والحرم ؛ وعدّ منها الحِدَأ» وهو هذا الطّائر المعروف من الجوارح ، واحدها حِدْأَه بوزن عنبه.

حدب

(حدب) (س) فى حديث قيله «كانت لها ابنه حُدَيْبَاء» هو تصغير حَدْبَاء. والحَدَب بالتّحريك. ما ارتفع وغلظ من الظّهر. وقد يكون فى الصّدر ، وصاحبه أَحْدَب.

ومنه حديث يأجوج ومأجوج «وَهُمْ مِنْ كُلِ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ» يريد يظهرون من غليظ الأرض ومرتفعها ، وجمعه حِدَاب.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

يوما تظلّ حِدَاب الأرض ترفعها

من اللّوامع تخليط وتزييل

وفى القصيد أيضا :

كلّ ابن أنثى وإن طالت سلامته

يوما على آله حَدْبَاء محمول

يريد النّعش. وقيل أراد بالآله الحاله ، وبالحَدْبَاء الصّعبه الشّديده.

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه يصف أبا بكر «وأَحْدَبَهم على المسلمين!» أى أعطفهم وأشفقهم. يقال حَدِبَ عليه يَحْدِب إذا عطف.

وفيه ذكر «الحُدَيْبِيَّه» كثيرا وهى قريه قريبه من مكه سمّيت ببئر فيها ، وهى مخفّفه ، وكثير من المحدّثين يشدّدها.

ص: ۳۴۹

حدبر

(حدبر) - فى حديث علىّ رضى الله عنه فى الاستسقاء «اللهم إنّا خرجنا إليك حين اعتكرت علينا حَدَابِير السّنين» الحَدَابِير : جمع حِدْبَار وهى الناقه التى بدا عظم ظهرها ونشزت حراقيفها من الهزال ، فشبّه بها السّنين التى يكثر فيها الجدب والقحط.

(س) ومنه حديث ابن الأشعث «أنه كتب إلى الحجّاج : سأحملك على صعب حدباء حِدْبَار ينجّ ظهرها» ضرب ذلك مثلا للأمر الصّعب والخطّه الشديده.

حدث

(حدث) (س) فى حديث فاطمه رضى الله عنها «أنها جاءت إلى النبى صلى الله عليه وسلم فوجدت عنده حُدَّاثاً» أى جماعه يَتَحَدَّثُونَ ، وهو جمع على غير قياس ، حملا على نظيره ، نحو سامر وسُمّار ، فإن السُّمّار المُحَدِّثُونَ.

وفيه «يبعث الله السّحاب فيضحك أحسن الضّحك ويَتَحَدَّثُ أحسن الحَدِيث» جاء فى الخبر «أنّ حَدِيثَهُ الرّعد وضحكه البرق» وشبّهه بالحَدِيث لأنه يخبر عن المطر وقرب مجيئه ، فصار كالمحدّث به. ومنه قول نصيب :

فعاجوا فأثنوا بالذى أنت أهله

ولو سكتوا أثنت عليك الحقائب

وهو كثير فى كلامهم. ويجوز أن يكون أراد بالضّحك افترار الأرض بالنّبات وظهور الأزهار ، وبالحَدِيث ما يَتَحَدَّثُ به الناس من صفه النّبات وذكره. ويسمّى هذا النوع فى علم البيان المجاز التّعليقى ، وهو من أحسن أنواعه.

(ه) وفيه «قد كان فى الأمم مُحَدَّثُونَ ، فإن يكن فى أمّتى أحد فعمر بن الخطاب!» جاء فى الحديث تفسيره : أنهم الملهمون. والملهم هو الذى يلقى فى نفسه الشىء فيخبر به حدسا وفراسه ، وهو نوع يختصّ به الله عزوجل من يشاء من (عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى) ، مثل عمر ، كأنّهم حدّثوا بشىء فقالوه. وقد تكرّر فى الحديث.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «لو لا حِدْثَانُ قومك بالكفر لهدمت الكعبه وبنيتها» حِدْثَان الشّىء بالكسر : أوّله ، وهو مصدر حَدَثَ يَحْدُثُ حُدُوثاً وحِدْثَانا. والحَدِيث ضدّ القديم. والمراد به قرب عهدهم بالكفر والخروج منه والدخول فى الإسلام ، وأنه لم يتمكّن الدّين فى قلوبهم ، فلو هدمت الكعبه وغيّرتها ربّما نفروا من ذلك.

ومنه حديث حنين «إنّى أعطى رجالا حَدِيثى عهد بكفر أتألّفهم» وهو جمع صحّه لحَدِيث ، فعيل بمعنى فاعل.

ومنه الحديث «أناس حديثه أسنانهم» حَدَاثَةُ السّنّ : كنايه عن الشّباب وأوّل العمر.

ومنه حديث أمّ الفضل «زعمت امرأتى الأولى أنها أرضعت امرأتى الحُدْثَى» هى تأنيث الأَحْدَثِ ، يريد المرأه التى تزوّجها بعد الأولى.

وفى حديث المدينه «من أَحْدَثَ فيها حَدَثاً أو آوى مُحْدِثاً» الحَدَث : الأمر الحادث المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السّنّه. والمُحْدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول ، فمعنى الكسر : من نصر جانيا أو آواه وأجاره من خصمه ، وحال بينه وبين أن يقتصّ منه. والفتح : هو الأمر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الإيواء فيه الرّضا به والصبر عليه ، فإنه إذا رضى بالبدعه وأقرّ فاعلها ولم ينكر عليه فقد آواه.

ومنه الحديث «إيّاكم ومُحْدَثَات الأمور» جمع مُحْدَثَه - بالفتح - وهى ما لم يكن معروفا فى كتاب ولا سنّه ولا إجماع.

وحديث بنى قريظه «لم يقتل من نسائهم إلا امرأه واحده كانت أَحْدَثَتْ حَدَثاً» قيل حدثها أنّها سمّت النبى صلى الله عليه وسلم.

(ه) وفى حديث الحسن «حَادِثُوا هذه القلوب بذكر الله» أى اجلوها به ، واغسلوا الدّرن عنها ، وتعاهدوها بذلك كما يُحَادَثُ السّيف بالصّقال (١).

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أنه سلّم عليه وهو يصلّى فلم يردّ عليه السلام ، قال : فأخذنى ما قدم وما حَدُثَ» يعنى همومه وأفكاره القديمه والحديثه. يقال حَدَثَ الشّىء بالفتح يَحْدُثُ حُدُوثاً ، فإذا قرن بقدم ضمّ للازدواج بقدم.

حدج

(حدج) [ه] فى حديث المعراج «ألم تروا إلى ميّتكم حين يَحْدِجُ ببصره

١- أنشد الهروى للبيد : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

فإنما ينظر إلى المعراج» حَدَجَ ببصره يَحْدِجُ إذا حقق النّظر إلى الشّيء وأدامه.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «حدّث الناس ما حَدَجُوك بأبصارهم» أى ما داموا مقبلين عليك نشطين لسماع حديثك.

[ه] وفى حديث عمر رضى الله عنه «حَجَّهُ هاهنا ثم احْدِجْ هاهنا حتّى تفنَى» الحَدْجُ شدّ الأحمال وتوسيقها ، وشدّ الحِدَاجَهِ وهو القتب بأداته ، والمعنى حجّ حجّه واحده ثم أقبل على الجهاد إلى أن تهرم أو تموت ، فكنى بالحَدْجِ عن تهيئه المركوب للجهاد.

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «رأيت كأنّى أخذت حَدَجَهَ حنظل فوضعتها بين كتفى أبى جهل» الحَدَجَهُ بالتّحريك : الحنظله الفجّه الصّلبه ، وجمعها حَدَجٌ.

حدد

(حدد) - فيه ذكر «الحَدّ والحُدُود» فى غير موضع وهى محارم الله وعقوباته الّتى قرنها بالذّنوب. وأصل الحَدّ المنع والفصل بين الشّيئين ، فكأنّ حُدُود الشّرع فصلت بين الحلال والحرام فمنها ما لا يقرب كالفواحش المحرّمه ، ومنه قوله تعالى (تِلْكَ حُدُودُ اللهِ فَلا تَقْرَبُوها). ومنها ما لا يتعدّى كالمواريث المعيّنه ، وتزويج الأربع. ومنه قوله تعالى : (تِلْكَ حُدُودُ اللهِ فَلا تَعْتَدُوها).

(ه) ومنه الحديث «إنى أصبت حَدّا فأقمه علىّ» أى أصبت ذنبا أوجب علىّ حَدّاً : أى عقوبه.

(ه) ومنه حديث أبى العاليه «إنّ اللّمم ما بين الحَدَّيْنِ : حَدّ الدنيا وحَدّ الآخره» يريد بحَدّ الدنيا ما تجب فيه الحُدُود المكتوبه ، كالسّرقه والزّنا والقذف ، ويريد بحَدّ الآخره ما أوعد الله تعالى عليه العذاب كالقتل ، وعقوق الوالدين ، وأكل الرّبا ، فأراد أن اللمم من الذّنوب : ما كان بين هذين ممّا لم يوجب عليه حدّا فى الدنيا ولا تعذيبا فى الآخره.

(ه) وفيه «لا يحلّ لامرأه أن تُحِدَّ على ميّت أكثر من ثلاث» أَحَدَّتِ المرأه على زوجها تُحِدُّ ، فهى مُحِدٌّ ، وحَدَّتْ تَحُدُّ وتَحِدُّ فهى حَادٌّ : إذا حزنت عليه ، ولبست ثياب الحزن ، وتركت الزّينه.

(ه) وفيه «الحِدَّهُ تعترى خيار أمّتى» الحِدَّهُ كالنّشاط والسّرعه فى الأمور والمضاء فيها ،

مأخوذ من حَدّ السّيف ، والمراد بالحِدّه هاهنا المضاء فى الدّين والصّلابه والقصد فى الخير.

(ه) ومنه الحديث «خيار أمّتى أَحِدَّاؤها» هو جمع حَدِيد ، كشديد وأَشِدَّاء.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «كنت أدارى من أبى بكر بعض الحَدّ» الحَدّ والحِدّه سواء من الغضب ، يقال حَدَّ يَحِدُّ حَدّاً وحَدَّةً إذا غضب ، وبعضهم يرويه بالجيم ، من الجدّ ضدّ الهزل ، ويجوز أن يكون بالفتح من الحظّ.

(ه) وفيه «عشر من السّنّه ؛ وعدّ فيها الاسْتِحْدَاد» وهو حلق العانه بالحديد.

(ه) ومنه الحديث الآخر «أمهلوا كى تمتشطَ الشّعثه وتَسْتَحِدَّ المغيبه» ، وهو استفعل من الحديد ، كأنه استعمله على طريق الكنايه والتّوريه.

ومنه حديث خبيب رضى الله عنه «أنه استعار موسى لِيَسْتَحِدَّ بها» لأنّه كان أسيرا عندهم وأرادوا قتله ، فَاسْتَحَدَّ لئلا يظهر شعر عانته عند قتله.

وفى حديث عبد الله بن سلام «إن قومنا حَادُّونَا لما صدّقنا الله ورسوله» المُحَادَّةُ : المعاداه والمخالفه والمنازعه ، وهى مفاعله من الحدّ ، كأن كل واحد منهما تجاوز حدّه إلى الآخر.

(ه) ومنه الحديث فى صفه القرآن «لكل حرف حَدّ» أى نهايه ، ومنتهى كلّ شىء حَدُّهُ.

وفى حديث أبى جهل لما قال فى خزنه النّار - وهم تسعه عشر - ما قال ، قال له الصحابه «تقيس الملائكه بالحَدَّادِينَ» يعنى السّجّانين ، لأنّهم يمنعون المحبّسين من الخروج. ويجوز أن يكون أراد به صنّاع الحَدِيد ؛ لأنهم من أوسخ الصّنّاع ثوبا وبدنا.

حدر

(حدر) - فى حديث الأذان «إذا أذّنت فترسّل وإذا أقمت فاحْدُرْ» أى أسرع. حَدَرَ فى قراءته وأذانه يَحْدُرُ حَدْراً ، وهو من الحُدُور ضدّ الصّعود ، ويتعدّى ولا يتعدّى.

(س) ومنه حديث الاستسقاء «رأيت المطر يَتَحَادَرُ على لحيته» أى ينزل ويقطر وهو يتفاعل ، من الحُدُور.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه ضرب رجلا ثلاثين سوطا كلّها يَبْضَعُ ويَحْدُرُ» حَدَرَ الجلد يَحْدُرُ حَدْراً إذا ورم ، وحَدَرْتُهُ أنا ، ويروى يُحْدِرُ بضم الياء من أَحْدَرَ ، والمعنى أنّ السّياط بضعت جلده وأورمته.

(س) وفى حديث أمّ عطيه «ولد لنا غلام أَحْدَرُ شيء» أى أسمن شيء وأغلظه. يقال : حَدُرَ حَدْراً فهو حَادِرٌ.

ومنه حديث ابن عمر «كان عبد الله بن الحارث بن نوفل غلاما حَادِراً».

ومنه حديث أبرهه صاحب الفيل «كان رجلا قصيرا حَادِراً دحداحا».

(س) وفيه «أنّ أبىّ بن خلف كان على بعير له وهو يقول يا حَـدْرَاهَا» يريد : هل رأى أحد مثل هذا. ويجوز أن يريد يا حَـدْرَاءَ الإبل ، فقصرها ، وهى تأنيث الأَحْـدَر ، وهو الممتلئ الفخذ والعجز ، الدقيق الأعلى ، وأراد بالبعير هاهنا النّاقه ، وهو يقع على الذّكر والأنثى ، كالإنسان.

(ه) وفى حديث على رضى الله عنه :

أنا الّذى سمّتن أمّى حَيْدَرَهْ

الحَيْدَرَهُ : الأسد ، سمّى به لغلظ رقبته ، والياء زائده. قيل إنه لما ولد علىّ كان أبوه غائبا فسمّته أمّه أسدا باسم أبيها ، فلمّا رجع سمّاه عليّا ، وأراد بقوله حَيْدَرَه أنها سمّته أسدا. وقيل بل سمّته حَيْدَرَه.

حدق

(حدق) - فيه «سمع من السّماء صوتا يقول اسق حَدِيقَةَ فلان» الحَدِيقَةُ : كل ما أحاط به البناء من البساتين وغيرها. ويقال للقطعه من النّخل حَدِيقَةٌ وإن لم يكن محاطا بها ، والجمع الحَدَائِق. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث معاويه بن الحكم «فَحَـدَّقَنِى القوم بأبصارهم» أى رمونى بحَـدَقِهِم ، جمع حَـدَقَةٍ وهى العين. والتَّحْـدِيق : شدّه النّظر.

(س) ومنه حديث الأحنف «نزلوا فى مثل حَدَقَهِ البعير» شبّه بلادهم فى كثره مائها

وخصبها بالعين ، لأنّها توصف بكثره الماء والنّداوه ، ولأنّ المخّ لا يبقى فى شىء من الأعضاء بقاءه فى العين.

حدل

(حدل) [ه] فى الحديث «القضاه ثلاثه : رجل عَلِمَ فَحَدَلَ» أى جاز. يقال : إنه لَحَدْلٌ : أى غير عدل.

وفيه ذكر «حُدَيْلَه» بضم الحاء وفتح الدال ، وهى محلّه بالمدينه نسبت إلى بنى حُدَيْلَه : بطن من الأنصار.

حدم

(حدم) - فى حديث علىّ «يوشك أن تغشاكم دواجى ظلله واحْتِدَام علله» أى شدّتها ، وهو من احْتِدَام النّار : التهابها وشده حرّها.

حده

(حده) - فى حديث جابر ودفن أبيه «فجعلته فى قبر على حده» أى منفردا وحده.

وأصلها من الواو فحذفت من أوّلها وعوّض منها الهاء فى آخرها ، كعده وزنه من الوعد والوزن ، وإنما ذكرناها هنا لأجل لفظها.

ومنه حديثه الآخر «اجعل كلّ نوع من تمرك على حده».

حدا

(حدا) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «لا بأس بقتل الحِدَوْ والإِفْعَوْ» هى لغه فى الوقف على ما آخره ألف ، فقلبت الألف واوا. ومنهم من يقلبها ياء ، وتخفّف وتشدّد. والحِدَوُ هى الحدأ : جمع حدأه وهى الطائر المعروف ، فلما سكّن الهمز للوقف صارت ألفا فقلبها واوا.

ومنه حديث لقمان «إن أر مطمعى فَحِدَوٌّ تَلَمَّعُ» أى تختطف الشىء فى انقضاضها ، وقد أجرى الوصل مجرى الوقف ، فقلب وشدّد. وقيل أهل مكه يسمّون الحدأ حِدَوّاً بالتشديد.

(ه) وفى حديث مجاهد «كنت أَتَحَدَّى القرّاء» أى أتعمّدهم وأقصدهم للقراءه عليهم.

وفى حديث الدعاء «تَحْدُونِى عليها خلّه واحده» أى تبعثنى وتسوقنى عليها خصله واحده ، وهو من حَدْوِ الإبل ؛ فإنه من أكبر الأشياء على سوقها وبعثها. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الحاء مع الذال)

حذذ

(حذذ) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «أصول بيد حَذَّاء» أى قصيره لا تمتدّ إلى ما أريد. ويروى بالجيم ، من الجذّ : القطع. كنى بذلك عن قصور أصحابه وتقاعدهم عن الغزو. وكأنّها بالجيم أشبه.

[ه] وفى حديث عتبه بن غزوان «إنّ الدنيا قد آذنت بصرم وولّت حَذَّاء» أى خفيفه سريعه. ومنه قيل للقطاه حَذَّاء.

حذف

(حذف) [ه] فى حديث الصلاه «لا تتخلّلكم الشياطين كأنها بنات حَذَفٍ» وفى روايه «كأولاد الحَذَفِ» هى الغنم الصّغار الحجازيّه ، واحدتها حَذَفَةٌ بالتحريك. وقيل : هى صغار جرد ليس لها آذان ولا أذناب ، يجاء بها من جرش اليمن.

(س) وفيه «حَذْفُ السلام فى الصلاه سنّه» هو تخفيفه وترك الإطاله فيه. ويدلّ عليه حديث النّخعى «التكبير جزم ، والسلام جزم» فإنه إذا جزم السّلام وقطعه فقد خفّفه وحَذَفَهُ.

(س) وفى حديث عرفجه «فتناول السّيف فَحَذَفَهُ به» أى ضربه به عن جانب. والحَذْفُ يستعمل فى الرّمى والضرب معا.

حذفر

(حذفر) - فيه «فكأنما حيزت له الدنيا بحَذَافِيرِهَا» الحَذَافِير : الجوانب. وقيل الأعالى ، واحدها حِذْفَار ، وقيل حُذْفُور : أى فكأنما أعطى الدنيا بأسرها.

ومنه حديث المبعث «فإذا نحن بالحىّ قد جاءوا بِحَذَافِيرِهِم» أى جميعهم.

حذق

(حذق) - فيه «أنه خرج على صعده يتبعها حُذَاقِىٌّ» الحذُاقِىُ : الجحش. والصّعده : الأنان.

وفى حديث زيد بن ثابت «فما مرّ بى نصف شهر حتى حَذَقْتُهُ» أى عرفته وأتقنته.

حذل

(حذل) (س ه) فيه «من دخل حائطا فليأكل منه غير آخذ فى حَذْلِهِ شيئا» الحَذْلُ بالفتح والضم : حجزه الإزار والقميص وطرفه.

ومنه الحديث «هاتى حَذْلَكَ فجعل فيه المال».

حذم

(حذم) [ه] فى حديث عمر رضى الله عنه «إذا أقمت فَاحْذِمْ» الحَذْمُ : الإسراع ، يريد عجّل إقامه الصلاه ولا تطوّلها كالأذان. وأصل الحَذْمِ فى المشى : الإسراع فيه. هكذا ذكره الهروى فى الحاء المهمله. وذكره الزمخشرى فى الخاء المعجمه (١) ، وسيجىء.

حذن

(حذن) (ه) فيه «من دخل حائطا فليأكل منه غير آخذ فى حُذْنِهِ شيئا» هكذا جاء فى روايه ، وهو مثل الحذل باللام لطرف الإزار. وقد تقدّم.

حذا

(حذا) [ه] فيه «فأخذ قبضه من تراب فَحَذَا بها فى وجوه المشركين» أى حثا ، على الإبدال ، أو هما لغتان.

وفيه «لتركبنّ سنن من كان قبلكم حَذْوَ النّعل بالنعل» أى تعملون مثل أعمالهم كما تقطع إحدى النّعلين على قدر النّعل الأخرى. والحَذْوُ : التّقدير والقطع.

[ه] ومنه حديث الإسراء «يعمدون إلى عُرْض جنب أحدهم فَيَحْذُونَ منه الحُذْوَةُ من اللّحم» أى يقطعون منه القطعه.

وفى حديث ضالّه الإبل «معها حِذَاؤُهَا وسقاؤها» الحِذَاء بالمدّ : النّعل ، أراد أنها تقوى على المشى وقطع الأرض ، وعلى قصد المياه وورودها ورعى الشّجر ، والامتناع عن السّباع المفترسه ، شبّهها بمن كان معه حِذَاء وسِقَاء فى سفره. وهكذا ما كان فى معنى الإبل من الخيل والبقر والحمير.

(س) ومنه حديث ابن جريج «قلت لابن عمر : رأيتك تَحْتَذِى السّبت» أى تجعله نعلك ، احْتَذَى يَحْتَذِى إذا انتعل.

ومنه حديث أبى هريره يصف جعفر بن أبى طالب «خير من احْتَذَى النّعال».

(ه) وفى حديث مسّ الذّكر «إنما هو حِذْيَةٌ منك» أى قطعه. قيل هى بالكسر : ما قطع من اللّحم طولا.

ومنه الحديث «إنما فاطمه حِذْيَةٌ منّى يقبضنى ما يقبضها».

وفى حديث جهازها «أحد فراشيها محشوّ بِحُذْوَهِ الحَذَّائِين» الحُذْوَهُ والحُذَاوَه : ما يسقط من الجلود حين تبشر وتقطع ممّا يرمى به

وينفى. والحَذَّائِينَ جمع حَذَّاء ، وهو صانع النّعال.

ص: ۳۵۷

۱- الذى فى الفائق ۱ / ۴۷۸ بالحاء المهمله.

(س) وفى حديث نوف «إنّ الهدهد ذهب إلى خازن البحر ، فاستعار منه الحِذْيَه ، فجاء بها فألقاها على الزّجاجه ففلقها» قيل هى الماس الذى يَحْذِى الحجاره : أى يقطعها ، ويثقب به الجوهر.

(ه) وفيه «مثل الجليس الصّالح مثل الدّارىّ إن لم يُحْذِكَ من عطره علقك من ريحه» أى إن لم يعطك. يقال : أَحْذَيْتُهُ أَحْذِيه إِحْذَاءً ، وهى الحُذْيَا والحَذِيَّه.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فيداوين الجرحى ويُحْذَيْنَ من الغنيمه» أى يعطين.

(س) وفى حديث الهزهاز «قدمت على عمر رضى الله عنه بفتح ، فلمّا رجعت إلى العسكر قالوا : الحُذْيَا ، ما أصبت من أمير المؤمنين؟ قلت : الحُذْيَا شتم وسبّ» كأنه قد كان شتمه وسبّه ، فقال : هذا كان عطاءه إيّاى.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ذات عرق حَذْو قرن» الحَذْوُ والحِذَاء. الإزاء والمقابل : أى إنّها مُحَاذِيَتُهَا. وذات عرق : ميقات أهل العراق. وقرن ميقات أهل نجد ، ومسافتهما من الحرم سواء.

(باب الحاء مع الراء)

حرب

(حرب) - فى حديث الحديبيه «وإلّا تركناهم مَحْرُوبِين» أى مسلوبين منهوبين. الحَرَبُ بالتّحريك : نهب مال الإنسان وتركه لا شىء له.

(س) ومنه حديث المغيره «طلاقها حَرِيبَه» أى له منها أولاد إذا طلّقها حربوا وفجعوا بها ، فكأنّهم قد سلبوا ونهبوا.

ومنه الحديث «الحَارِب المشلّح» أى الغاصب والنّاهب الذى يعرّى الناس ثيابهم.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه كتب إلى ابن عباس : لمّا رأيت العدوّ قد حَرِبَ» أى غضب. يقال منه حَرِبَ يَحْرَبُ حَرَباً بالتّحريك.

ومنه حديث عيينه بن حصن «حتّى أدخل على نسائه من الحَرَبِ والحزن ما أدخل على نسائى».

ومنه حديث الأعشى الحرمازى :

فخَلَّفَتْنِى بنزاع وحَرَب

أى بخصومه وغضب.

ومنه حديث الدّين «فإنّ آخره حَرَب» وروى بالسّكون : أى النّزاع. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

ومنه حديث ابن الزبير رضى الله عنه عند إحراق أهل الشّام الكعبه «يريد أن يُحَرِّبَهُمْ» أى يزيد فى غضبهم على ما كان من إحراقها. حَرَّبْتُ الرجل بالتشديد : إذا حملته على الغضب وعرّفته بما يغضب منه. ويروى بالجيم والهمزه. وقد تقدّم.

(ه) وفيه «أنه بعث عروه بن مسعود إلى قومه بالطائف ، فأتاهم ودخل مِحْرَاباً له ، فأشرف عليهم عند الفجر ثم أذّن للصّلاه» المِحْرَابُ : الموضع العالى المشرف ، وهو صدر المجلس أيضا ، ومنه سمّى مِحْرَاب المسجد ، وهو صدره وأشرف موضع فيه.

(ه) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «أنه كان يكره المَحَارِيب» أى لم يكن يحبّ أن يجلس فى صدر المجلس ويترفّع على النّاس. والمَحَارِيب : جمع مِحْرَاب.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «فابعث عليهم رجلا مِحْرَاباً» أى معروفا بالحرب عارفا بها والميم مكسوره ، وهو من أبنيه المبالغه ، كالمِعْطَاء من العطاء.

ومنه حديث ابن عباس (١) «قال فى علىّ رضى الله عنهم : ما رأيت مِحْرَاباً مثله».

وفى حديث بدر «قال المشركون : اخرجوا إلى حَرَائِبِكُمْ» هكذا جاء فى بعض الرّوايات بالباء الموحّده ، جمع حَرِيبَه ، وهو مال الرجل الذى يقوم به أمره. والمعروف بالثاء المثلثه. وسيذكر

حرث

(حرث) (ه) فيه «احْرُثْ لدنياك كأنّك تعيش أبدا ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا» أى اعمل لدنياك ، فخالف بين اللفظين. يقال حَرَثْتُ واحْتَرَثْتُ. والظاهر من مفهوم لفظ هذا الحديث : أمّا فى الدنيا فللحثّ على عمارتها وبقاء الناس فيها حتى يسكن فيها وينتفع بها من يجىء بعدك ، كما انتفعت أنت بعمل من كان قبلك وسكنت فيما عمره ، فإنّ الإنسان إذا علم أنه يطول عمره أحكم ما يعمله وحرص على ما يكسبه ، وأمّا فى جانب الآخره فإنه حثّ على إخلاص العمل ،

١- فى ا : ابن مسعود.

وحضور النّيه والقلب فى العبادات والطاعات ، والإكثار منها ، فإنّ من يعلم أنه يموت غدا يكثر من عبادته ويخلص فى طاعته. كقوله فى الحديث الآخر «صلّ صلاه مودّع».

قال بعض أهل العلم : المراد من هذا الحديث غير السّابق إلى الفهم من ظاهره ؛ لأنّ النبى صلى الله عليه وسلم إنما ندب إلى الزّهد فى الدنيا ، والتّقليل منها ، ومن الانهماك فيها والاستمتاع بلذّاتها ، وهو الغالب على أوامره ونواهيه فيما يتعلق بالدنيا فكيف يحثّ على عمارتها والاستكثار منها ، وإنما أراد - والله أعلم - أنّ الإنسان إذا علم أنه يعيش أبدا قلّ حرصه ، وعلم أنّ ما يريده لن يفوته تحصيله بترك الحرص عليه والمبادره إليه ، فإنه يقول : إن فاتنى اليوم أدركته غدا ، فإنّى أعيش أبدا ، فقال عليه الصلاه والسلام : اعمل عمل من يظنّ أنه يخلّد فلا يحرص فى العمل ، فيكون حثّا له على الترك والتّقليل بطريقه أنيقه من الإشاره والتّنبيه ، ويكون أمره لعمل الآخره على ظاهره ، فيجمع بالأمرين حاله واحده وهو الزّهد والتّقليل ، لكن بلفظين مختلفين.

وقد اختصر الأزهرى هذا المعنى فقال : معناه تقديم أمر الآخره وأعمالها حذار الموت بالفوت على عمل الدنيا ، وتأخير أمر الدنيا كراهيه الاشتغال بها عن عمل الآخره.

(ه) وفى حديث عبد الله «احْرُثُوا هذا القرآن» أى فتّشوه وثوّروه. والحَرْثُ : التّفتيش.

(ه) وفيه «أصدق الأسماء الحَارِث» لأنّ الحَارِث هو الكاسب ، والإنسان لا يخلو من الكسب طبعا واختيارا.

[ه] ومنه حديث بدر «اخرجوا إلى معايشكم وحَرَائِثِكُمْ» أى مكاسبكم ، واحدها حَرِيثَه. قال الخطّابى : الحَرَائِثُ : أنضاء الإبل ، وأصله فى الخيل إذا هزلت فاستعير للإبل ، وإنّما يقال فى الإبل أحرفناها بالفاء. يقال ناقه حرف : أى هزيله. قال : وقد يراد بالحَرَائِثِ المكاسب ، من الاحْتِرَاث : الاكتساب. ويروى «حرائبكم» بالحاء والباء الموحّده. وقد تقدّم.

(س) ومنه قول معاويه «أنه قال للأنصار : ما فعلت نواضحكم؟ قالوا : حَرَثْنَاهَا يوم بدر» أى أهزلناها. يقال حَرَثْتُ الدّابّه وأَحْرَثْتُهَا بمعنى أهزلتها. وهذا يخالف قول الخطّابى.

وأراد معاويه بذكر نواضحهم تقريعا لهم وتعريضا لأنّهم كانوا أهل زرع وسقى ، فأجابوه بما أسكنه تعريضا بقتل أشياخه يوم بدر.

(ه) وفيه «وعليه خميصه حُرَيْثِيَّه» هكذا جاء فى بعض طرق البخارى ومسلم. قيل : هى منسوبه إلى حُرَيْث : رجل من قضاعه. والمعروف جونيّه. وقد ذكرت فى الجيم.

حرج

(حرج) (ه س) فيه «حدّثوا عن بنى إسرائيل ولا حَرَج» الحَرَجُ فى الأصل : الضّيق ، ويقع على الإثم والحرام. وقيل : الحَرَج أضيق الضّيق. وقد تكرر فى الحديث كثيرا. فمعنى قوله : حدّثوا عن بنى إسرائيل ولا حَرَجَ : أى لا بأس ولا إثم عليكم أن تحدّثوا عنهم ما سمعتم وإن استحال أن يكون فى هذه الأمّه ، مثل ما روى أنّ ثيابهم كانت تطول ، وأنّ النّار كانت تنزل من السماء فتأكل القربان وغير ذلك ؛ لا أن يحدّث عنهم بالكذب. ويشهد لهذا التّأويل ما جاء فى بعض رواياته «فإنّ فيهم العجائب» وقيل : معناه إنّ الحديث عنهم إذا أدّيته على ما سمعته حقّا كان أو باطلا لم يكن عليك إثم لطول العهد ووقوع الفتره ، بخلاف الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم ، لأنه إنما يكون بعد العلم بصحّه روايته وعداله رواته. وقيل : معناه إنّ الحديث عنهم ليس على الوجوب ؛ لأنّ قوله عليه الصلاه والسلام فى أوّل الحديث «بلّغوا عنّى» على الوجوب ، ثم أتبعه بقوله : وحدّثوا عن بنى إسرائيل ولا حَرَجَ : أى لا حَرَجَ عليكم إن لم تحدّثوا عنهم.

ومن أحاديث الحَرَجِ قوله فى قتل الحيّات «فَلْيُحَرِّجْ عليها» هو أن يقول لها أنت فى حَرَج : أى ضيق إن عدت إلينا ، فلا تلومينا أن نضيّق عليك بالتّتبّع والطّرد والقتل.

ومنها حديث اليتامى «تَحَرَّجُوا أن يأكلوا معهم» أى ضيّقوا على أنفسهم. وتَحَرَّجَ فلان إذا فعل فعلا يخرج به من الحَرَج : الإثم والضّيق.

(س) ومنه الحديث «اللهم إنّى أُحَرِّجُ حقّ الضّعيفين اليتيم والمرأه» أى أضيّقه وأحرّمه على من ظلمهما. يقال : حَرَّجَ علىّ ظلمك : أى حرّمه. وأَحْرَجَهَا بتطليقه : أى حرّمها.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما فى صلاه الجمعه «كره أن يُحْرِجَهُمْ» أى

يوقعهم فى الحرج. وأحاديث الحَرَجِ كثيره ، وكلها راجعه إلى هذا المعنى.

(س) وفى حديث حنين «حتّى تركوه فى حَرَجَهٍ» الحَرَجَهُ بالتحريك : مجتمع شجر ملتفّ كالغيضه ، والجمع حَرَجٌ وحِراجٌ.

ومنه حديث معاذ بن عمرو «نظرت إلى أبى جهل فى مثل الحَرَجَهِ».

والحديث الآخر «إنّ موضع البيت كان فى حَرَجَهٍ وعضاه».

(س) وفيه «قدم وفد مذحج على حَرَاجِيج» الحَرَاجِيج : جمع حُرْجُج وحُرْجُوج ، وهى النّاقه الطّويله. وقيل الضّامره. وقيل الحادّه القلب.

حرجم

(حرجم) [ه] فى حديث خزيمه ، وذكر السّنه فقال : «تركت كذا وكذا ، والذِّيخُ مُحْرَنْجِما» أى متقبّضا مجتمعا كالحا من شدّه الجدب : أى عمّ المحل حتّى نال السّباع والبهائم. والذِّيخ : ذكر الضّباع. والنّون فى احْرَنْجَمَ زائده. يقال حَرْجَمْتُ الإبل فَاحْرَنْجَمَتْ : أى رددتها فارتدّ بعضها على بعض واجتمعت.

وفيه «إنّ فى بلدنا حَرَاجِمَهً» أى لصوصا ، هكذا جاء فى كتب بعض المتأخرين ، وهو تصحيف ، وإنّما هو بجيمين ، كذا جاء فى كتب الغريب واللّغه. وقد تقدّم ، إلّا أن يكون قد أثبتها فرواها.

حرد

(حرد) (س) فى حديث صعصعه «فرفع لى بيت حَرِيدٌ» أى منتبذ متنحّ عن الناس ، من قولهم تَحَرَّدَ الجمل إذا تنحّى عن الإبل فلم يبرك ، فهو حَرِيد فَرِيد. وحَرَدَ الرجل حُرُوداً إذا تحوّل عن قومه.

(س) وفى حديث الحسن :

عَجَّلْتَ قَبْلَ حَنِيذِهَا بِشِوَائِهَا

وقَطَعْتَ مَحْرِدَهَا بحُكْمٍ فَاصِلٍ

المَحْرِدُ : المقطع. يقال حَرَدْتُ من سنام البعير حَرْداً إذا قطعت منه قطعه. وسيجىء مبيّنا فى عيا من حرف العين.

حرر

(حرر) - فيه «من فعل كذا وكذا فله عِدْلُ مُحَرَّرٍ» أى أجر معتق المحرّر : الذى جعل من العبيد حُرّا فأعتق. يقال : حَرَّ العبدُ يَحَرُّ حَرَاراً بالفتح : أى صار حرّا.

ومنه حديث أبى هريره «فأنا أبو هريره المُحَرَّرُ» أى المعتق.

وفى حديث أبى الدّرداء «شراركم الذين لا يُعْتَقُ مُحَرَّرُهُمْ» أى أنّهم إذا أعتقوه استخدموه ، فإذا أراد فراقهم ادّعوا رقّه.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه قال لمعاويه : حاجتى عطاء المُحَرَّرِين ، فإنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه شىء لم يبدأ بأوّل منهم» أراد بالمُحَرَّرِين الموالى ، وذلك أنّهم قوم لا ديوان لهم ، وإنما يدخلون فى جمله مواليهم ، والدّيوان إنما كان فى بنى هاشم ، ثم الذين يلونهم فى القرابه والسّابقه والإيمان. وكان هؤلاء مؤخّرين فى الذّكر ، فذكرهم ابن عمر ، وتشفّع فى تقديم أعطياتهم ، لما علم من ضعفهم وحاجتهم ، وتألّفا لهم على الإسلام.

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أفمنكم عَوْفٌ الذى يقال فيه : لا حُرَّ بوادى عَوْفٍ؟ قال لا» هو عَوْفُ بن مُحَلِّم بن ذُهْلٍ الشّيبانى ، كان يقال له ذلك لشرفه وعزّه ، وأنّ من حلّ واديه من الناس كان له كالعبيد والخول. والحُرُّ : أحد الأَحْرَار ، والأنثى حُرَّةٌ ، وجمعها حَرَائِرُ.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال للنّساء اللّاتى كنّ يخرجن إلى المسجد : لأردّنّكنّ حَرَائِر» أى لألزمنّكنّ البيوت فلا تخرجن إلى المسجد ؛ لأنّ الحجاب إنما ضرب على الحَرَائِر دون الإماء.

(س) وفى حديث الحجّاج «أنه باع معتقا فى حَرَارِهِ» الحَرَارُ بالفتح : مصدر ، من حَرَّ يَحَرُّ إذا صار حرّا. والاسم الحُرِّيَّةُ.

وفى قصيد كعب بن زهير :

قَنْوَاءُ فى حُرَّتَيْهَا للبصير بها

عِتْقٌ مُبِينٌ وفى الخَدَّيْنِ تَسْهِيلُ

أراد بالحُرَّتَيْنِ : الأذنين ، كأنّه نسبهما إلى الحُرِّيَّةِ وكرم الأصل.

(ه) وفى حديث على «أنه قال لفاطمه رضى الله عنهما : لو أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فسألته خادما يقيك حَرَّ ما أنت فيه من العمل» وفى روايه «حَارَّ ما أنت فيه» يعنى التّعب والمشقّه

من خدمه البيت ، لأنّ الحَرَارَةَ مقرونه بهما ، كما أنّ البرد مقرون بالراحه والسّكون. والحَارّ : الشاقّ المتعب.

ومنه حديث الحسن بن على رضى الله عنهما «قال لأبيه لمّا أمره بجلد الوليد بن عقبه : وَلِ حَارَّهَا من تَوَلَّى قَارَّهَا» أى ولّ الجَلْدَ من يلزم الوليد أمره ويعنيه شأنه. والقارّ ضدّ الحَارّ.

(س) ومنه حديث عيينه بن حِصْن «حتى أذيق نساءه من الحَرِّ مثل ما أذاق نسائى» يريد حرقه القلب من الوجع والغيظ والمشقّه.

(س) ومنه حديث أم المهاجر «لمّا نُعِيَ عمرُ قالت : وا حَرَّاه ، فقال الغلام : حَرٌّ انتشر فملأ البشر».

(س) وفيه «فى كلّ كبد حَرَّى أجر» الحَرَّى : فَعْلَى من الحَرّ ، وهى تأنيث حَرَّان ، وهما للمبالغه ، يريد أنّها لشدّه حرّها قد عطشت ويبست من العطش. والمعنى أنّ فى سقى كلّ ذى كبد حَرَّى أجرا. وقيل : أراد بالكبد الحَرَّى حياه صاحبها ، لأنه إنما تكون كبده حَرَّى إذا كان فيه حياه ، يعنى فى سقى كلّ ذى روح من الحيوان. ويشهد له ما جاء فى الحديث الآخر «فى كل كبد حَارَّةٍ أجر».

(س) والحديث الآخر «ما دخل جوفى ما يدخل جوف حَرَّانِ كَبِدٍ» وما جاء فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه نهى مُضَارِبَهُ أن يشترى بماله ذا كبد رطبه».

(س) وفى حديث آخر «فى كلّ كبد حَرَّى رطبه أجر» وفى هذه الروايه ضعف. فأمّا معنى رطبه فقيل : إنّ الكبد إذا ظمئت ترطّبت. وكذا إذا ألقيت على النار. وقيل كنى بالرّطوبه عن الحياه ، فإن الميّت يابس الكبد. وقيل وصفها بما يؤول أمرها إليه.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه وجمع القرآن «إنّ القتل قد اسْتَحَرَّ يوم اليمامه بقرّاء القرآن» أى اشتدّ وكثر ، وهو استفعل من الحَرِّ : الشّدّه.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «حَمِسَ الوغا واسْتَحَرَّ الموتُ».

(ه) وفى حديث صفّين «إنّ معاويه زاد أصحابه فى بعض أيام صفّين خمسَمائه خمسَمائه ،

فلما التقوا جعل أصحاب علىّ يقولون : لا خَمْسَ إلّا جندل الإِحَرِّين» هكذا رواه الهروى. والذى ذكره الخطّابى : أنّ حبّه العرنى قال : شهدنا مع علىّ يوم الجمل ، فقسم ما فى العسكر بيننا ، فأصاب كلّ رجل منّا خمسمائه. فقال بعضهم يوم صفّين :

قلت لنفسى السّوء لا تَفِرِّين

لا خَمْسَ إلّا جندل الإِحَرِّين

قال ورواه بعضهم :

لا خِمْس ...

، بكسر الخاء ، من وِرد الإبل ، والفتح أشبه بالحديث. ومعناه : ليس لك اليوم إلا الحجاره والخيبه. والإِحَرِّين : جمع الحَرَّه ، وهى الأرض ذات الحجاره السّود ، وتجمع على حَرٍّ ، وحِرَار ، وحَرَّات ، وحَرِّين ، وإِحَرِّين ، وهو من الجموع النادره كثُبِين وقُلِين ، فى جمع ثُبَه وقُلَه ، وزياده الهمزه فى أوّله بمنزله الحركه فى أرضين ، وتغيير أوّل سنين. وقيل : إنّ واحد إِحَرِّين : إِحَرَّه (١).

وفى حديث جابر رضى الله عنه «فكانت زياده رسول الله صلى الله عليه وسلم معى لا تفارقنى حتى ذهبت منّى يوم الحَرَّه» قد تكرّر ذكر الحَرَّه ويومها فى الحديث ، وهو يوم مشهور فى الإسلام أيام يزيد بن معاويه ، لما انتهب المدينه عسكره من أهل الشام الذين ندبهم لقتال أهل المدينه من الصحابه والتابعين ، وأَمَّرَ عليهم مسلم بن عقبه المُرِّى فى ذى الحجه سنه ثلاث وستين ، وعقيبها هلك يزيد. والحَرَّه هذه : أرض بظاهر المدينه بها حجاره سود كثيره ، وكانت الوقعه بها.

(س) وفيه «إنّ رجلا لطم وجه جاريه ، فقال له : أعجز عليك إلّا حُرُّ وجهها» حُرُّ الوجه : ما أقبل عليك وبدا لك منه. وحُرُّ كل أرض ودار : وسطها وأطيبها. وحُرُّ البقل والفاكهه والطّين : جيّدها.

[ه] ومنه الحديث «ما رأيت أشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن ، إلّا أنّ النبى صلى الله عليه وسلم كان أَحَرَّ حسنا منه» يعنى أرقّ منه رقّه حسن.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «ذُرِّى وأنا أُحِرُّ لك» يقول ذرّى الدّقيق لأتّخذ لك منه حَرِيرَه. والحَرِيرَهُ : الحسا المطبوخ من الدّقيق والدّسم والماء. وقد تكرر ذكر الحَرِيرَهِ فى أحاديث الأطعمه والأدويه.

١- فى اللسان : قال ثعلب : إنما هو الأحرّين ، جاء به على أحر ، كأنه أراد هذا الموضع الأحر ، أى الذى هو أحر من غيره. فصيره كالأكرمين والأرحمين.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «وقد سئلت عن قضاء صلاه الحائض فقالت : أَحَرُورِيَّةٌ أنت» الحَرُورِيَّةُ : طائفه من الخوارج نسبوا إلى حَرُورَاء بالمدّ والقصر ، وهو موضع قريب من الكوفه ، كان أوّل مجتمعهم وتحكيمهم فيها ، وهم أحد الخوارج الذين قاتلهم علىّ كرم الله وجهه. وكان عندهم من التّشدّد فى الدين ما هو معروف ، فلما رأت عائشه هذه المرأه تشدّد فى أمر الحيض شبّهتها بالحَرُورِيَّةِ وتشدّدهم فى أمرهم ، وكثره مسائلهم وتعنّتهم بها. وقيل أرادت أنها خالفت السّنّه وخرجت عن الجماعه كما خرجوا عن جماعه المسلمين. وقد تكرر ذكر الحروريه فى الحديث.

(س) وفى حديث أشراط الساعه «يُسْتَحَلُ الحِرُ والحَرِيرُ» هكذا ذكره أبو موسى فى حرف الحاء والراء ، وقال : الحِرُ بتخفيف الراء : الفرج ، وأصله حرح بكسر الحاء وسكون الراء ، وجمعه أحراح. ومنهم من يشدّد الراء وليس بجيّد ، فعلى التخفيف يكون فى حرح ، لا فى حرر. والمشهور فى روايه هذا الحديث على اختلاف طرقه «يستحلّون الخزّ» بالخاء المعجمه والزّاى ، وهو ضرب من ثياب الإبريسم معروف ، وكذا جاء فى كتابى البخارى وأبى داود ، ولعلّه حديث آخر ذكره أبو موسى ، وهو حافظ عارف بما روى وشرح ، فلا يتّهم. والله أعلم.

حرز

(حرز) - فى حديث يأجوج ومأجوج «فَحَرِّزْ عبادى إلى الطّور» أى ضُمَّهُم إليه ، واجعله لهم حِرْزاً. يقال : أَحْرَزْتُ الشىءَ أُحْرِزُهُ إِحْرَازاً إذا حفظته وضممته إليك وصنته عن الأخذ.

ومنه حديث الدعاء «اللهم اجعلنا فى حِرْزٍ حَارِزٍ» أى كهفٍ منيعٍ. وهذا كما يقال : شِعْرٌ شَاعِرٌ ، فأجرى اسم الفاعل صفه للشّعر ، وهو لقائله ، والقياس أن يقول حِرْزٍ مُحْرِزٍ ، أو حِرْزٍ حَرِيزٍ ، لأن الفعل منه أَحْرَزَ ، ولكن كذا روى ، ولعله لغه.

(ه) ومنه حديث الصدّيق «أنه كان يوتر من أوّل الليل ويقول :

وا حَرَزَا وأبتغى النّوافلَا

ويروى

«أَحْرَزْتُ نهبى وأبتغى النّوافل»

يريد أنه قضى وتره ، وأمن فواته ، وأَحْرَزَ أجره ، فإن استيقظ من الليل تنفّل ، وإلا فقد خرج من عهده الوتر. والحَرَزُ بفتح الراء : المُحْرَزُ ، فَعَلٌ بمعنى مُفْعَلٍ ، والألف فى وا حَرَزَا منقلبه عن ياء الإضافه ، كقولهم يا غلاما أقبل ، فى يا غلامى ، والنّوافل : الزّوائد. وهذا مثل للعرب يضرب لمن ظفر بمطلوبه وأَحْرَزَهُ ثم طلب الزياده.

(ه) وفى حديث الزكاه «لا تأخذوا من حَرَزَاتِ أموالِ الناس شيئا» أى من خيارها. هكذا يروى بتقديم الراء على الزاى ، وهو جمع حَرْزَه بسكون الراء ، وهى خيار المال ؛ لأنّ صاحبها يُحْرِزُهَا ويَصُونُها. والرّوايه المشهوره بتقديم الزّاى على الراء ، وسنذكرها فى بابها.

حرس

(حرس) (ه) فيه «لا قَطْعَ فى حَرِيسَهِ الجبل» أى ليس فيما يحرس بالجبل إذا سرق قطع ؛ لأنه ليس بحرز. والحَرِيسَه فعيله بمعنى مفعوله : أى أنّ لها من يَحْرُسُهَا ويَحْفَظُها. ومنهم من يجعل الحَرِيسَهَ السّرقه نفسها : يقال حَرَسَ يَحْرِسُ حَرْساً إذا سَرَقَ ، فهو حَارِسٌ ومُحْتَرِسٌ : أى ليس فيما يسرق من الجبل قطع.

ومنه الحديث «أنه سئل عن حَرِيسَهِ الجبل فقال فيها غرم مثلها وجلدات نكالا ، فإذا أواها المُرَاح ففيها القطع» ويقال للشّاه الّتى يدركها الليل قبل أن تصل إلى مُرَاحها : حَرِيسَه. وفلان يأكل الحَرَسَات : إذا سرق أغنام الناس وأكلها. والاحْتِرَاسُ : أن يسرق الشىء من المرعى. قاله شمر.

(ه) ومنه الحديث «أن غلمه لحاطب احْتَرَسُوا ناقةً لرجل فانتحروها»

وفى حديث أبى هريره «ثمن الحَرِيسَه حرام لعينها» أى أنّ أكل المسروقه وبيعها وأخذ ثمنها حرام كلّه.

وفى حديث معاويه «أنه تناول قُصَّةً من شَعر كانت فى يد حَرَسِيٍّ» الحَرَسِىُّ بفتح الراء : واحد الحُرَّاس والحَرَسِ ، وهم خَدَمُ السلطان المرتّبون لحفظه وحِرَاسَتِهِ. والحَرَسِىُّ واحد الحَرَسِ ، كأنه منسوب إليه حيث قد صار اسم جنس. ويجوز أن يكون منسوبا إلى الجمع شاذّا.

حرش

(حرش) (س) فيه «أنّ رجلا أتاه بِضِبّ بَاب احْتَرَشَهَا» الاحْتِرَاشُ والحَرْشُ : أن تهيّج الضّبّ من جحره ، بأن تضربه بخشبه أو غيرها من خارجه فيخرج ذنبه ويقرب من باب الجحر يحسب أنه أفعى ، فحينئذ يهدم عليه جحره ويؤخذ. والاحْتِرَاشُ فى الأصل : الجمع والكسب والخداع.

(ه) ومنه حديث أبى حَثْمَه فى صفه التمر «وتُحْتَرَشُ به الضِّباب» أى تصطاد. يقال إن الضّبّ يعجب بالتمر فيحبّه.

[ه] ومنه حديث المِسْوَر «ما رأيت رجلا ينفُرُ من الحَرْشِ مثله» يعنى معاويه ، يريد بالحَرْشِ الخديعه.

(س) وفيه «أنه نهى عن التَّحْرِيش بين البهائم» هو الإغراء وتهييج بعضها على بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والدّيوك وغيرها.

(س) ومنه الحديث «إن الشيطان قد يئس أن يعبد فى جزيره العرب ولكن فى التَّحْرِيش بينهم» أى فى حملهم على الفتن والحروب.

ومنه حديث علىّ فى الحج «فذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحَرِّشاً على فاطمه» أراد بالتَّحْرِيش هاهنا ذكر ما يوجب عتابه لها.

وفيه «أنّ رجلا أخذ من رجل آخر دنانيرَ حُرْشاً» جمع أَحْرَش : وهو كلّ شىء خشن : أراد بها أنّها كانت جديده عليها خشونه النّقش (١).

حرشف

(حرشف) (س) فى حديث غزوه حنين «أرى كتيبه حَرْشَفٍ» الحَرْشَفُ : الرَّجَّاله شبّهوا بالحَرْشَفِ من الجراد وهو أشدّه أكلا. يقال ما ثَمَّ غير حَرْشَفٍ رجال : أى ضعفاء وشيوخ. وصغار كلّ شىء حَرْشَفُهُ.

حرص

(حرص) (ه) فى ذكر الشّجاج «الحَارِصَه» وهى التى تَحْرُصُ الجلد أى تشقّه. يقال : حَرَصَ القصّار الثّوب إذا شقّه.

حرض

(حرض) (س) فيه «ما من مؤمن يَمْرَضُ مَرَضاً حتى يُحْرِضه» أى يُدْنِفُهُ ويُسْقِمُهُ. يقال : أَحْرَضَهُ المرض فهو حَرِضٌ وحَارِضٌ : إذا أفسد بدنه وأشفى على الهلاك.

(ه) وفى حديث عوف بن مالك «رأيت مُحَلِّم بن جَثَّامَه فى المنام ، فقلت : كيف أنتم؟ فقال بخير ، وجدنا ربّا رحيما غفر لنا ، فقلت : لكلّكم؟ فقال : لكلّنا غير الأَحْرَاض ، قلت : ومن

١- «فى حديث أبى الموالى «فأتت جاريه فأقبلت وأدبرت وإنى لأسمع بين فخذيها من لففها مثل فشيش الحرايش» الحرايش جنس من الحيات واحدها حريش». ذكر بهامش الأصل. وانظره فى ماده ف ش ش من هذا الكتاب

الأحْرَاض؟ قال : الذين يشار إليهم بالأصابع» أى اشتهروا بالشّرّ. وقيل : هم الذين أسرفوا فى الذنوب فأهلكوا أنفسهم. وقيل : أراد الذين فسدت مذاهبهم.

(ه) وفى حديث عطاء فى ذكر الصّدفه «كذا وكذا والإِحْرِيض» قيل هو العصفر.

وفيه ذكر «الحُرُض» بضمّتين وهو واد عند أحد.

وفيه ذكر «حُرَاض» بضم الحاء وتخفيف الراء : موضع قرب مكّه. قيل كانت به العزّى.

حرف

(حرف) (ه) فيه «نزل القرآن على سبعه أَحْرُفٍ كلّها كاف شاف» أراد بالحَرْفِ اللّغه ، يعنى على سبع لغات من لغات العرب : أى إنها مفرّقه فى القرآن ، فبعضه بلغه قريش ، وبعضه بلغه هذيل ، وبعضه بلغه هوازن ، وبعضه بلغه اليمن ، وليس معناه أن يكون فى الحَرْفِ الواحد سبعه أوجه ، على أنه قد جاء فى القرآن ما قد قرئ بسبعه وعشره ، كقوله تعالى (مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) و (عَبَدَ الطَّاغُوتَ) وممّا يبيّن ذلك قول ابن مسعود : إنّى قد سمعت القَرَأَهَ فوجدتهم متقاربين ، فاقْرَءُوا كما علّمتم ، إنّما هو كقول أحدكم : هلمّ وتعال وأقبل. وفيه أقوال غير ذلك هذا أحسنها. والحَرْفُ فى الأصل : الطّرف والجانب ، وبه سمّى الحَرْفُ من حُرُوف الهجاء.

[ه] ومنه حديث ابن عباس «أهل الكتاب لا يأتون النّساء إلّا على حَرْفٍ» أى على جانب. وقد تكرر مثله فى الحديث.

وفى قصيد كعب بن زهير :

حَرْفٌ أبوها أخوها من مُهَجَّنَهٍ

وعمّها خالها قَوْدَاء شِمْلِيل

الحَرْفُ : الناقه الضّامره ، شبّهت بالحَرْفِ من حُرُوف الهجاء لدقّتها.

(ه) وفى حديث عائشه «لمّا اسْتُخْلِفَ أبو بكر قال : لقد علم قومى أنّ حِرْفَتِى لم تكن تعجز عن مؤونه أهلى ، وشغلت بأمر المسلمين فسيأكل آل أبى بكر من هذا ويَحْتَرِفُ للمسلمين فيه» الحِرْفَهُ : الصّناعه وجهه الكسب. وحَرِيفُ الرجل : معامله فى حرفته ، وأراد باحْتِرَافِهِ للمسلمين نظره فى أمورهم وتثمير مكاسبهم وأرزاقهم. يقال : هو يَحْتَرِفُ لعياله ، ويَحْرُفُ : أى يكتسب.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لَحِرْفَةُ أحدكم أشدّ علىّ من عيلته» أى إنّ إغناء الفقير وكفايته أيسر علىّ من إصلاح الفاسد. وقيل : أراد لعدم حرفه أحدهم والاغتمام لذلك أشدّ علىّ من فقره.

ومنه حديثه الآخر «إنى لأرى الرجل يعجبنى فأقول هل له حِرْفَةٌ؟ فإن قالوا لا سقط من عينى» وقيل معنى الحديث الأوّل هو أن يكون من الحرْفَه بالضّم وبالكسر ، ومنه قولهم : حُرْفَةُ الأدب. والمُحَارَفُ بفتح الراء : هو المحروم المجدود الذى إذا طلب لا يرزق ، أو يكون لا يسعى فى الكسب. وقد حُورِفَ كسب فلان إذا شدّد عليه فى معاشه وضيّق ، كأنه ميل برزقه عنه ، من الانْحِرَاف عن الشىء وهو الميل عنه.

ومنه الحديث «سلّط عليهم موت طاعون ذفيف يُحَرِّفُ القلوب» أى يميلها ويجعلها على حَرْف : أى جانب وطرف. ويروى يحوّف بالواو وسيجىء.

ومنه الحديث «ووصف سفيان بكفّه فحَرَّفَهَا» أى أمالها.

والحديث الآخر «وقال بيده فَحَرَّفَهَا» كأنه يريد القتل. ووصف بها قطع السّيف بحدّه.

[ه] ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «آمنت بمُحَرِّفِ القلوب» أى مزيغها ومميلها ، وهو الله تعالى. وروى «بمحرّك القلوب».

[ه] وفى حديث ابن مسعود «موت المؤمن بعَرَقِ الجبين فيُحَارَفُ عند الموت بها ، فتكون كفّاره لذنوبه» أى يقايس بها. والمُحَارَفَةُ : المقايسه بالمِحْرَافِ ، وهو الميل الذى تختبر به الجراحه ، فوضع موضع المجازاه والمكافأه. والمعنى أنّ الشّدّه التى تعرض له حتى يعرق لها جبينه عند السّياق تكون كفّاره وجزاء لما بقى عليه من الذّنوب ، أو هو من المُحَارَفَهِ ، وهو التشديد فى المعاش.

(ه) ومنه الحديث «إنّ العبد لَيُحَارَفُ على عمله الخير والشرّ» أى يجازى. يقال : لا تُحَارِفْ أخاك بالسّوء : أى لا تجازه. وأَحْرَفَ الرجل إذا جازى على خير أو شرّ. قاله ابن الأعرابى.

حرق

(حرق) (ه) فيه «ضالّه المؤمن حَرَقُ النار» حَرَقُ النار بالتحريك : لهبها وقد يسكّن : أى إنّ ضالّه المؤمن إذا أخذها إنسان ليتملّكها أدّته إلى النار.

(ه) ومنه الحديث «الحَرَقُ والغَرَقُ والشَّرَقُ شهاده».

ومنه الحديث الآخر «الحَرِقُ شهيد» بكسر الراء

وفى روايه «الحَرِيق» هو الذى يقع فى حَرْقِ النار فيلتهب.

(ه) وفى حديث المظاهر «احْتَرَقْتُ» أى هلكتُ. والإِحْرَاق : الإهلاك ، وهو من إِحْرَاق النار.

ومنه حديث المجامع فى نهار رمضان أيضا «احْتَرَقْتُ» شبّها (١) ما وقعا فيه من الجماع فى المظاهره والصّوم بالهلاك.

(س) ومنه الحديث «أوحى إلىّ أن أَحْرِقَ قريشا» أى أَهْلِكَهُمْ.

وحديث قتال أهل الرّده «فلم يزل يُحَرِّقُ أعضاءهم حتى أدخلهم من الباب الذى خرجوا منه».

(ه) وفيه «أنه نهى عن حَرْقِ النّواه» هو بَرْدُها بالمِبْرَد. يقال حَرَقَهُ بالمِحْرَقِ. أى برده به.

ومنه القراءه «لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِى الْيَمِّ نَسْفاً» ويجوز أن يكون أراد إحراقها بالنار ، وإنما نهى عنه إكراما للنخله ، ولأنّ النوى قوت الدّواجن.

(ه) وفيه «شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء المُحْرَقَ من الخاصره» الماء المُحْرَقُ : هو المغلى بالحَرَقِ وهو النار ، يريد أنه شربه من وجع الخاصره.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «خير النّساء الحَارِقَه» وفى روايه «كَذَبَتْكُمُ الحَارِقَهُ» هى المرأه الضّيّقه الفرج. وقيل : هى التى تغلبها الشّهوه حتى تَحْرُقَ أنيابها بعضها على بعض : أى تحكّها. يقول عليكم بها (٢)

١- فى ا وتاج العروس : شبه

٢- فى الدر النثير : وقيل الحارقه : النكاح على جنب. حكاه ابن الجوزى ا ه ، وانظر القاموس (حرق)

ومنه حديثه الآخر «وجدتها حَارِقَةً طارقه فائقه».

ومنه الحديث «يَحْرُقُونَ أنيابهم غيظا وحنقا» أى يحكّون بعضها على بعض.

[ه] وفى حديث الفتح «دخل مكّه وعليه عمامه سوداء حَرَقَانِيّه» هكذا يروى. وجاء تفسيرها فى الحديث : أنها السّوداء ، ولا يدرى ما أصله. وقال الزمخشرى : الحَرَقَانِيّه هى التى على لون ما أَحْرَقَتْهُ النار ، كأنها منسوبه - بزياده الألف والنون - إلى الحَرَق بفتح الحاء والراء. وقال : يقال الحَرْقُ بالنار والحَرَقُ معا. والحَرَقُ من الدّق الذى يعرض للثوب عند دقه محرّك لا غير.

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «أراد أن يستبدل بعمّاله لما رأى من إبطائهم فى تنفيذ أمره فقال : أمّا عدىّ بن أرطاه فإنما غرّنى بعمامته الحَرَقَانِيّه السّوداء».

حرقف

(حرقف) - فيه «أنه عليه السلام ركب فرسا فنفرت. فندر منها على أرض غليظه ، فإذا هو جالس ، وعُرْض ركبتيه ، وحَرْقَفَتَيْهِ ، ومَنكِبَيه ، وعُرْض وجهه مُنْسَح» الحَرْقَفَةُ : عظم رأس الورك. يقال للمريض إذا طالت ضجعته : دبرت حَرَاقِفُهُ.

(س) ومنه حديث سويد «ترانى إذا دبرت حَرْقَفَتِى وما لى ضجعه إلّا على وجهى ، ما يسرّنى أنى نقصت منه قلامه ظفر».

حرم

(حرم) [ه] فيه «كلّ مسلم عن مسلم مُحْرِمٌ» يقال إنه لَمُحْرِمٌ عنك : أى يَحْرُمُ أذاك عليه. ويقال : مسلم مُحْرِمٌ ، وهو الذى لم يُحِلَّ من نفسه شيئا يوقع به. يريد أنّ المسلم معتصم بالإسلام ممتنع بحُرْمَتِهِ ممن أراده أو أراد ماله.

[ه] ومنه حديث عمر «الصيام إِحْرَام» لاجتناب الصائم ما يثلم صومه. ويقال للصائم مُحْرِمٌ. ومنه قول الراعى :

قتلوا ابن عفّان الخليفه مُحْرِماً

ودعا فلم أر مثله مخذولا.

وقيل : أراد لم يحلّ من نفسه شيئا يوقع به. ويقال للحالف مُحْرِمٌ لتَحَرُّمِهِ به.

ومنه قول الحسن «فى الرجل يُحْرِمُ فى الغضب» أى يَحْلف.

(س) وفى حديث عمر «فى الحَرَامِ كفّاره يمين» هو أن يقول : حَرَامُ الله لا أفعل كذا ،

كما يقول يمينُ الله ، وهى لغه العُقَيليّين. ويحتمل أن يريد تَحْرِيم الزوجه والجاريه من غير نيّه الطلاق.

ومنه قوله تعالى (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللهُ لَكَ) ثم قال (قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمانِكُمْ).

ومنه حديث عائشه «آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وحَرَّمَ ، فجعل الحَرَامَ حلالا» تعنى ما كان قد حَرَّمَهُ على نفسه من نسائه بالإيلاء عاد أحلّه وجعل فى اليمين الكفاره.

ومنه حديث علىّ «فى الرجل يقول لامرأته أنت علىَ حَرَامٌ».

وحديث ابن عباس «من حَرَّمَ امرأته فليس بشىء».

وحديثه الآخر «إذا حَرَّمَ الرجل امرأته فهى يمين يكفّرها».

(ه) وفى حديث عائشه «كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحلّه وحُرْمِهِ» الحُرْمُ - بضم الحاء وسكون الراء - الإِحْرَام بالحج ، وبالكسر : الرجل المُحْرِم. يقال : أنت حلّ ، وأنت حِرْمٌ. والإِحْرَام : مصدر أَحْرَمَ الرجل يُحْرِمُ إِحْرَاماً إذا أهلّ بالحج أو بالعمره وباشر أسبابهما وشروطهما من خلع المخيط واجتناب الأشياء التى منعه الشرع منها كالطّيب والنكاح والصّيد وغير ذلك. والأصل فيه المنع. فكأنّ المُحْرِم ممتنع من هذه الأشياء. وأَحْرَمَ الرجل إذا دخل الحَرَم ، وفى الشّهور الحُرُم وهى ذو القعده ، وذو الحجّه ، والمحرّم ، ورجب. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

ومنه حديث الصلاه «تَحْرِيمُهَا التكبير» كأنّ المصلّى بالتكبير والدخول فى الصلاه صار ممنوعا من الكلام والأفعال الخارجه عن كلام الصلاه وأفعالها ، فقيل للتكبير : تَحْرِيمٌ ؛ لمنعه المصلّى من ذلك ، ولهذا سمّيت تكبيره الإِحْرَام : أى الإِحْرَامُ بالصلاه.

وفى حديث الحديبيه «لا يسألونى خُطَّه يُعَظّمون فيها حُرُمَاتِ الله إلا أعطيتهم إيّاها» الحُرُمَات : جمع حُرْمَه ، كظُلْمَه وظُلُمَات ، يريد حُرْمَهَ الحَرَم ، وحُرْمَهَ الإحرام ، وحُرْمَهَ الشهر الحَرَام. والحُرْمَهُ : ما لا يحلّ انتهاكه.

ومنه الحديث «لا تسافر المرأه إلّا مع ذى مَحْرَمٍ منها» وفى روايه «مع ذى حُرْمَهٍ منها» ذو المَحْرَمِ : من لا يحلّ له نكاحها من الأقارب كالأب والإبن والأخ والعم ومن يجرى مجراهم.

[ه] ومنه حديث بعضهم «إذا اجتمعت حُرْمَتَانِ طرحت الصّغرى للكبرى» أى إذا كان أمر فيه منفعه لعامّه الناس ، ومضرّه على الخاصّه قدّمت منفعه العامّه.

ومنه الحديث «أما علمت أنّ الصّوره مُحَرَّمَهٌ» أى مُحَرَّمَهُ الضّرب ، أو ذات حُرْمَه.

والحديث الآخر «حَرَّمْتُ الظّلمَ على نفسى» أى تقدّستُ عنه وتعاليتُ ، فهو فى حقّه كالشىء المُحَرَّم على الناس.

والحديث الآخر «فهو حَرَام بحُرْمه الله» أى بتَحْرِيمه. وقيل الحُرْمَه الحقّ : أى بالحق المانع من تحليله.

وحديث الرضاع «فَتَحَرَّمَ بلبنها» أى صار عليها حراما.

وفى حديث ابن عباس وذكر عنده قول علىّ أو عثمان فى الجمع بين الأختين «حَرَّمَتْهُنّ آيهٌ وأَحَلَّتْهُنّ آيهٌ» فقال : «تُحَرِّمُهُنَّ علىّ قرابتى منهنّ ، ولا تُحَرِمُهنَّ علىّ قرابه بعضهنّ من بعض» أراد ابن عباس أن يخبر بالعله التى وقع من أجلها تَحْرِيم الجمع بين الأختين الحرّتين فقال : لم يقع ذلك بقرابه إحداهما من الأخرى ، إذ لو كان ذلك لم يحلّ وطء الثانيه بعد وطء الأولى ، كما يجرى فى الأم مع البنت ، ولكنّه قد وقع من أجل قرابه الرجل منهما ، فَحَرُمَ عليه أن يجمع الأخت إلى الأخت لأنها من أصهاره ، وكأنّ ابن عباس رضى الله عنهما قد أخرج الإماء من حكم الحرائر ؛ لأنه لا قرابه بين الرجل وبين إمائه. والفقهاء على خلاف ذلك ، فإنهم فلا يجيزون الجمع بين الأختين فى الحرائر والإماء. فأمّا الآيه المُحَرِّمَهُ فهى قوله تعالى (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ) وأما الآيه المُحِلَّه فقوله تعالى (أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ).

(ه) وفى حديث عائشه «أنه أراد البَدَاوَه فأرسل إلىّ ناقه مُحَرَّمَه» المُحَرَّمَهُ هى التى لم تركب ولم تذلّل.

(ه) وفيه «الذين تدركهم الساعه تبعث عليهم الحِرْمَهُ» هى بالكسر الغُلْمَه وطلب الجماع ، وكأنها بغير الآدمىّ من الحيوان أخصّ. يقال اسْتَحْرَمَتِ الشّاه إذا طلبت الفحل.

(س) وفى حديث آدم عليه السلام «أنه اسْتَحْرَمَ بعد موت ابنه مائه سنه لم يضحك» هو من قولهم أَحْرَمَ الرجل إذا دخل فى حُرْمَه لا تُهْتَك ، وليس من اسْتِحْرَام الشّاه.

(ه) وفيه «إنّ عياض بن حماد (١) المجاشعىّ كان حِرْمِىَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، فكان إذا حجّ طاف فى ثيابه» كان أشراف العرب الذين كانوا يتحمّسون فى دينهم - أى يتشدّدون - إذا حجّ أحدهم لم يأكل إلّا طعام رجل من الحرم ، ولم يطف إلّا فى ثيابه ، فكان لكل شريف من أشرافهم رجل من قريش ، فيكون كلّ واحد منهما حِرْمِىَ صاحبه ، كما يقال كَرِىٌّ للمُكْرِى والمُكترى. والنّسب فى الناس إلى الحَرَم حِرْمِىٌ بكسر الحاء وسكون الراء. يقال رجل حِرْمِىٌ ، فإذا كان فى غير الناس قالوا ثوب حَرَمِىٌ.

(ه) وفيه «حَرِيم البئر أربعون ذراعا» هو الموضع المحيط بها الذى يلقى فيه ترابها : أى إن البئر التى يحفرها الرجل فى موات فَحَرِيمِهَا ليس لأحد أن ينزل فيه ولا ينازعه عليه. وسمّى به لأنه يَحْرُمُ منعُ صاحبِهِ منه ، أو لأنه يَحْرُمُ على غيره التصرّفُ فيه.

حرمد

(حرمد) - فى شعر تبّع :

فرأى مغار الشّمس عند غروبها

فى عين ذى خلب وثأط حَرْمَدِ

الحَرْمَدُ : طين أسود شديد السّواد.

حرا

(حرا) [ه] فى حديث وفاه النبىّ صلى الله عليه وسلم «فما زال جسمه يَحْرِى» أى ينقص. يقال : حَرَى الشّىءُ يَحْرِى إذا نقص.

(ه) ومنه حديث الصدّيق «فما زال جسمه يَحْرِى بعد وفاه النبى صلى الله عليه وسلم حتى لحق به».

ومنه حديث عمرو بن عبسه «فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفيا حِرَاءٌ عليه قومُه» أى غِضَاب ذَوُو غمّ وهمّ ، قد انْتَقَصَهُم أمرُهُ وعِيلَ صبرهم به ، حتى أَثّر فى أجسامهم وانتقصهم.

(س) وفيه «إنّ هذا لَحَرِىٌ إن خطب أَن يُنْكَحَ» يقال : فلان حَرِىٌ بكذا وحَرًى بكذا ، وبالحَرَى أن يكون كذا : أى جدير وخليق. والمثقّل يثنّى ويجمع ، ويؤنث ، تقول

١- فى نسخه «ابن حمار» ومثله فى اللسان. قاله مصحح الأصل.

حَرِيَّانِ وحَرِيُّونَ (۱) وحَرِيَّةٌ. والمخفّف يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكّر والمؤنّث على حاله واحده ؛ لأنه مصدر.

(س) ومنه الحديث الآخر «إذا كان الرّجل يدعو فى شبيبته ثم أصابه أمر بعد ما كبر فَبِالحَرَى أن يستجاب له».

وفيه «تَحَرَّوْا ليله القدر فى العشر الأواخر» أى تعمّدوا طلبها فيها. والتَّحَرِّى : القصد والاجتهاد فى الطلب ، والعزم على تخصيص الشىء بالفعل والقول.

ومنه الحديث «لا تَتَحَرَّوْا بالصلاه طلوع الشمس وغروبها» وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفى حديث رجل من جهينه «لم يكن زيد بن خالد يقرّبه بِحَرَاه سخطا لله عزوجل» الحَرَا بالفتح والقصر : جَنَاب الرجل. يقال : اذهب فلا أراك بحَرَاى.

(س) وفيه «كان يتحنّث بحِرَاء» هو بالكسر والمدّ : جبل من جبال مكه معروف. ومنهم من يؤنثه ولا يصرفه. قال الخطّابى : وكثير من المحدّثين يغلطون فيه فيفتحون حاءه. ويَقْصُرُونَهُ ويُمِيلونه ، ولا يجوز إمالته ؛ لأنّ الراء قبل الألف مفتوحه ، كما لا تجوز إماله راشد ورافع.

(باب الحاء مع الزاى)

حزب

(حزب) (ه) فيه «طرأ علىّ حِزْبِى من القرآن فأحببت أن لا أخرج حتى أقضيه» الحِزْبُ ما يجعله الرجل على نفسه من قراءه أو صلاه كالورد. والحِزْبُ : النّوبه فى ورود الماء.

ومنه حديث أوس بن حذيفه «سألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف تُحَزِّبُونَ القرآن».

(ه) وفيه «اللهم اهزم الأَحْزَابَ وزلزلهم» الأَحْزَابُ : الطّوائف من الناس ، جمع حِزْب بالكسر.

۱- وأحرياء ، وهنّ حريّات وحرايا. الصحاح (حرا).

ومنه حديث ذكر يوم «الأحْزَاب» ، وهو غزوه الخندق. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفيه «كان إذا حَزَبَهُ أمر صلّى» أى إذا نزل به مهم أو أصابه غمّ.

ومنه حديث علىّ «نزلت كَرَائِهُ الأمور وحَوَازِبُ الخطوب» جمع حَازِبٍ ، وهو الأمر الشّديد.

ومنه حديث ابن الزبير «يريد أن يُحَزِّبَهُمْ» أى يقوّيهم ويشدّ منهم ، أو يجعلهم من حِزْبِهِ ، أو يجعلهم أَحْزَاباً ، والروايه بالجيم والراء. وقد تقدّم.

ومنه حديث الإفك «وطَفِقَتْ حَمْنَةُ تُحَازِبُ لها» أى تتعصّب وتسعى سعى جماعتها الذين يَتَحَزَّبُون لها. والمشهور بالحاء والراء ، من الحرب.

ومنه حديث الدعاء «اللهم أنت عدّتى إن حُزِبْتُ» ويروى بالراء بمعنى سلبت ، من الحرب.

حزر

(حزر) (ه) فيه «أنه بعث مصدّقا فقال : لا تأخذ من حَزَرَاتِ أنفس الناس شيئا» الحَزَرَاتُ : جمع حَزْرَه - بسكون الزاى - وهى خيار مال الرجل ، سمّيت حَزْرَةً لأن صاحبها لا يزال يَحْزُرُهَا فى نفسه ، سمّيت بالمرّه الواحده ، من الحَزْر ، ولهذا أضيفت إلى الأنفس.

ومنه الحديث الآخر «لا تأخذوا حَزَرَاتِ أموال الناس ، نكّبوا عن الطعام» ويروى بتقديم الراء على الزاى. وقد تقدّم.

حزز

(حزز) (س) فيه «أنه احْتَزَّ من كتف شاه ثم صلى ولم يتوضّأ» هو افْتَعَلَ من الحَزِّ : القطع. ومنه الحُزَّةُ وهى : القطعه من اللحم وغيره. وقيل الحَزُّ : القطع فى الشىء من غير إبانه. يقال : حَزَزْتُ العود أَحُزُّهُ حَزّاً.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «الإثم حَوَازُّ القلوب» هى الأمور التى تَحُزُّ فيها : أى تؤثّر كما يؤثر الحَزُّ فى الشىء ، وهو ما يخطر فيها من أن تكون معاصى لفقد الطّمأنينه إليها ، وهى بتشديد الزّاى : جمع حَازّ. يقال إذا أصاب مرفق البعير طرف كِرْكِرَتِهِ فقطعه وأدماه : قيل به حَازٌّ. ورواه

شمر «الإثم حَوَّاز القلوب» بتشديد الواو : أى يحوزها ويتملّكها ويغلب عليها ، ويروى «الإثم حَزَّازُ القلوب» بزايين الأولى مشدده ، وهى فعّال من الحَزِّ.

(ه) وفيه «وفلان آخذ بِحُزَّتِهِ» أى بعنقه. قال الجوهرى : هو على التشبيه بالحُزَّةِ وهو القطعه من اللحم قطعت طولا. وقيل أراد بحجزته وهى لغه فيها.

(س) وفى حديث مطرّف «لقيت عليّا بهذا الحَزِيز» هو المنهبط من الأرض. وقيل هو الغليظ منها. ويجمع على حُزّان.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

ترمى الغيوب بعينى مفرد لهق

إذا توقّدت الحُزَّانُ والميل

حزق

(حزق) (ه) فيه «لا رأى لحَازِقٍ» الحَازِقُ : الذى ضاق عليه خفّه فحَزَقَ رجله : أى عصرها وضغطها ، وهو فاعل بمعنى مفعول.

ومنه الحديث الآخر «لا يصلّى وهو حاقن أو حاقب أو حَازِقٌ».

(ه) وفى فضل البقره وآل عمران «كأنهما حَزْقَانِ من طير صوافّ» الحِزْقُ والحَزِيقَه : الجماعه من كل شىء. ويروى بالخاء والراء. وسيذكر فى بابه.

(ه) ومنه حديث أبى سلمه «لم يكن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مُتَحَزِّقِينَ ولا مُتَمَاوِتين» أى متقبّضين ومجتمعين. وقيل للجماعه حِزْقَةٌ لانضمام بعضهم إلى بعض.

(ه) وفيه أنه عليه السلام كان يرقّص الحسن والحسين ويقول :

حُزُقَّةٌ حُزُقَّه

تَرَقَّ عينَ بقّه

فترقّى الغلام حتى وضع قدميه على صدره. الحُزُقَّةُ : الضعيف المتقارب الخطو من ضعفه. وقيل القصير العظيم البطن ، فذكرها له على سبيل المداعبه والتّأنيس له. وتَرَقَّ : بمعنى اصعد. وعين بقّه : كنايه عن صغر العين. وحُزُقَّةٌ : مرفوع على خبر مبتدإ محذوف تقديره أنت حُزُقَّةٌ ، وحُزُقَّةٌ الثانى كذلك ، أو أنه خبر مكّرر. ومن لم ينوّن حُزُقَّه أراد يا حُزُقَّةُ ، فحذف حرف النداء وهو من الشّذوذ ، كقولهم أَطْرِقْ كَرَا ، لأنّ حرف النداء إنما يحذف من العلم المضموم أو المضاف.

(ه) وفى حديث الشّعبى «اجتمع جوارٍ فأَرِنَّ وأَشَرْنَ ولَعِبْنَ الحُزُقَّة» قيل : هى لعبه من اللّعب ، أخذت من التَّحَزُّقِ : التّجمّع.

(ه) وفى حديث على «أنه ندب الناس لقتال الخوارج ، فلمّا رجعوا إليه قالوا : أبشر فقد استأصلناهم ، فقال : حَزْقُ عَيْر حَزْقُ عَيْرٍ ، فقد بقيت منهم بقيّه» العَيْرُ : الحمار. والحَزْقُ : الشّدّ البليغ والتّضييق. يقال حَزَقَهُ بالحبل إذا قوّى شدَّه ، أراد أن أمرهم بعد فى إحكامه ، كأنه حمل حمار بولغ فى شدّه. وتقديره : حَزْقُ حملِ عيرٍ ، فحذف المضاف وإنما خصّ الحمار بإحكام الحمل ؛ لأنه ربما اضطرب فألقاه. وقيل : الحَزْقُ الضّراط ، أى أنّ ما فعلتم بهم فى قلّه الاكتراث له هو ضراط حمار. وقيل هو مثل يقال للمخبر بخبر غير تامّ ولا محصّل : أى ليس الأمر كما زعمتم.

حزل

(حزل) (ه) فى حديث زيد بن ثابت «قال : دعانى أبو بكر إلى جمع القرآن فدخلت عليه وعمر مُحْزَئِلٌ فى المجلس» أى منضمّ بعضه إلى بعض. وقيل مستوفز. ومنه احْزَأَلَّتِ الإبل فى السّير إذا ارتفعت.

حزم

(حزم) (س) فيه «الحَزْمُ سوء الظّنّ» الحَزْمُ ضبط الرجل أمره والحذر من فواته ، من قولهم : حَزَمْتُ الشىء : أى شددته.

ومنه حديث الوتر «أنه قال لأبى بكر : أخذتَ بِالْحَزْمِ».

والحديث الآخر «ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للبّ الحَازِمِ من إحداكن» أى أذهب لعقل الرجل المحترز فى الأمور المستظهر فيها.

والحديث الآخر «أنه سئل ما الحَزْمُ؟ فقال : تستشير أهل الرأى ثم تطيعهم».

(س) وفيه «أنه نهى أن يصلّى الرجل بغير حِزَام» أى من غير أن يشدّ ثوبه عليه ، وإنما أمر بذلك لأنهم كانوا قلّما يتسرولون ، ومن لم يكن عليه سراويل ، وكان عليه إزار ، أو كان جيبه واسعا ولم يتلبّب ، أو لم يشدّ وسطه ، ربما انكشفت عورته وبطلت صلاته.

(س) ومنه الحديث «نهى أن يصلّى الرجل حتى يَحْتَزِمَ» أى يتلبّب ويشدّ وسطه.

(س) والحديث الآخر «أنه أمر بالتَّحَزُّمِ فى الصلاه».

(س) وفى حديث الصوم «فَتَحَزَّمَ المفطرون» أى تلّبوا وشدّوا أوساطهم وعملوا للصائمين.

حزن

(حزن) - فيه «كان إذا حَزَنَهُ أمر صلّى» أى أوقعه فى الحُزْنِ. يقال حَزَنَنِى الأمرُ وأَحْزَنَنِى ، فأنا مَحْزُونٌ. ولا يقال مُحْزَوْنٌ. وقد تكرر فى الحديث. ويروى بالباء. وقد تقدّم.

(ه) ومنه حديث ابن عمر وذكر من يغزو ولا نيّة له فقال «إنّ الشيطان يُحَزِّنُهُ» أى يوسوس إليه ويندّمه ، ويقول له لم تركت أهلك ومالك؟ فيقع فى الحزن ويبطل أجره.

(س) وفى حديث ابن المسيّب «أن النبى صلى الله عليه وسلم أراد أن يغيّر اسم جدّه حَزْن ويسمّيه سهلا ، فأبى وقال : لا أغيّر اسما سمّانى به أبى ، قال سعيد : فما زالت فينا تلك الحُزُونَةُ بعد» الحَزْنُ : المكان الغليظ الخشن. والحُزُونَةُ : الخشونه.

(س) ومنه حديث المغيره «مَحْزُون اللهزمه» أى خشنها ، أو أن لهزمته تدّلت من الكآبه.

ومنه حديث الشّعبى «أَحْزَنَ بنا المنزل» أى صار ذا حُزُونَةٍ ، كأخصب وأجدب. ويجوز أن يكون من قولهم أَحْزَنَ الرجلُ وأسهل : إذا ركب الحَزْنَ والسّهل ، كأن المنزل أركبهم الحُزُونَه حيث نزلوا فيه.

حزور

(حزور) (س) فيه «كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غلمانا حَزَاوِرَه» هو جمع حَزْوَرٍ وحَزَوَّرٍ ، وهو الذى قارب البلوغ ، والتاء لتأنيث الجمع.

ومنه حديث الأرنب «كنت غلاما حَزَوَّراً فَصِدْتُ أرنبا» ولعلّه شُبِّهَ بحَزْوَرَةِ الأرض ، وهى الرابيه الصغيره.

(س) ومنه حديث عبد الله بن الحمراء «أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بالحَزْوَرَةِ من مكه» هو موضع بها عند باب الحنّاطين ، وهو بوزن قَسْوَرَه. قال الشافعى : الناس يشدّدون الحَزْوَرَةَ والحُدَيْبِيَه ، وهما مخفّفتان.

حزا

(حزا) (س) فى حديث هرقل «كان حَزَّاء» الحَزَّاء والحَازِى : الذى يَحْزِرُ الأشياء ويقدّرها بظنّه. يقال : حَزَوْتُ الشىءَ أَحْزُوهُ وأَحْزِيهِ. ويقال لخارص النّخل : الحَازِى. وللذى ينظر فى النّجوم حَزَّاء ؛ لأنه ينظر فى النّجوم وأحكامها بظنّه وتقديره فربّما أصاب.

(س) ومنه الحديث «كان لفرعون حَازٍ» أى كاهن.

وفى حديث بعضهم «الحَزَاءَةُ يشربها أكايس النّساء لِلطَّشَّهِ» الحَزَاءَةُ نبت بالباديه يشبه الكرفس إلا أنه أعرض ورقا منه. والحَزَاءُ : جنس لها. والطُّشَّهُ : الزكام. وفى روايه : «يشتريها أَكايِس النّساء للخافيه والإقلات». الخافيه : الجنّ. والإقلات : موت الولد. كأنّهم كانوا يرون ذلك من قبل الجنّ ، فإذا تبخّرن به نفعهنّ فى ذلك.

(باب الحاء مع السين)

حسب

(حسب) - فى أسماء الله تعالى «الحَسِيبُ» هو الكافى ، فَعِيل بمعنى مُفْعِل ، من أَحْسَبَنِى الشىءُ : إذا كفانى. وأَحْسَبْتُهُ وحَسَّبْتُهُ بالتّشديد أعطيته ما يرضيه حتى يقول حسبى.

ومنه حديث عبد الله بن عمرو «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : يَحْسِبُكَ أن تصوم من كل شهر ثلاثه أيام» ، أى يكفيك. ولو روى «بِحَسْبِكَ أن تصوم» أى كفايتك ، أو كافيك ، كقولهم بِحَسْبِكَ قول السّوء ، والباء زائده لكان وجها.

(ه) وفيه «الحَسَبُ المال ، والكرم التّقوى» الحَسَبُ فى الأصل : الشّرف بالآباء وما يعدّه الناس من مفاخرهم. وقيل الحَسَبُ والكرم يكونان فى الرجل وإن لم يكن له آباء لهم شرف. والشّرف والمجد لا يكونان إلّا بالآباء ، فجعل المال بمنزله شرف النفس أو الآباء. والمعنى أن الفقير ذا الحَسَب لا يوقّر ولا يحتفل به ، والغنىّ الذى لا حسب له يوقّر ويجلّ فى العيون.

(ه) ومنه الحديث الآخر «حَسَبُ المرء خلقه ، وكرمه دينه (١)».

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «حَسَبُ المرء دينه ، ومروءته خلقه».

وحديثه الآخر «حَسَبُ الرجل نقاء ثوبيه» أى أنّه يوقّر لذلك حيث هو دليل الثروه والجده.

(ه) ومنه الحديث «تنكح المرأه لِمِيسمها وحَسَبِهَا» قيل الحَسَبُ هاهنا الفعال الحسن.

١- فى الأصل : حسب المرء دينه ، وكرمه خلقه. والمثبت من ا واللسان والهروى.

(ه) ومنه حديث وفد هوازن «قال لهم اختاروا إحدى الطائفتين : إما المال ، وإما السّبى ، فقالوا : أما إذا خيّرتنا بين المال والحَسَبِ فإنّا نختار الحَسَبَ ، فاختاروا أبناءهم ونساءهم» أرادوا أن فكاك الأسرى وإيثاره على استرجاع المال حَسَبٌ وفعال حسن ، فهو بالاختيار أجدر. وقيل :المراد بالحَسَبِ هاهنا عدد ذوى القرابات ، مأخوذا من الحِسَاب ، وذلك أنهم إذا تفاخروا عدّ كلّ واحد منهم مناقبه ومآثر آبائه وحسبها. فالحَسَبُ : العدّ والمعدود. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «من صام رمضان إيمانا واحتِسَاباً» أى طلبا لوجه الله وثوابه. فالاحْتِسَاب من الحَسَبِ ، كالاعتداد من العدّ ، وإنما قيل لمن ينوى بعمله وجه الله احْتَسَبَهُ ؛ لأن له حينئذ أن يعتدّ عمله ، فجعل فى حال مباشره الفعل كأنه معتدّ به. والحِسْبَةُ اسم من الاحْتِسَاب ، كالعدّه من الاعتداد ، والاحْتِسَاب فى الأعمال الصالحه ، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر وتحصيله بالتّسليم والصّبر ، أو باستعمال أنواع البرّ والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلبا للثّواب المرجوّ منها.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أيها الناس احْتَسِبُوا أعمالَكم ، فإن من احْتَسَبَ عمله كتب له أجر عمله وأجر حِسْبَتِهِ.

(ه) ومنه الحديث «من مات له ولد فاحْتَسَبَهُ» أى احْتَسَبَ الأجر بصبره على مصيبته. يقال : احْتَسَبَ فلان ابنا له : إذا مات كبيرا ، وافترطه (١) إذا مات صغيرا ، ومعناه : اعتدّ مصيبته به فى جمله بلايا الله التى يثاب على الصّبر عليها. وقد تكرر ذكر الاحْتِسَاب فى الحديث.

(ه) وفى حديث طلحه «هذا ما اشترى طلحه من فلان فتاه بخمسمائه درهم بالحَسَبِ والطّيب» أى بالكرامه من المشترى والبائع ، والرّغبه وطيب النّفس منهما. وهو من حَسَّبْتُهُ إذا أكرمته. وقيل هو من الحُسْبَانَه ، وهى الوساده الصّغيره. يقال حَسَّبْتُ الرجل إذا وسّدته ، وإذا أجلسته على الحُسْبَانَه.

ومنه حديث سماك «قال شعبه : سمعته يقول : ما حَسَّبُوا ضيفَهم» أى ما أكرموه.

(ه) وفى حديث الأذان «إنّهم يجتمعون فَيَتَحَسَّبُونَ الصلاه ، فيجيئون بلا داع» أى

١- فى الأصل «وأفرطه» والمثبت هو الصحيح.

يتعرّفون ويتطلّبون وقتها ويتوقعونه ، فيأتون المسجد قبل أن يسمعوا الأذان. والمشهور فى الروايه يتحيّنون ، من الحين : الوقت : أى يطلبون حينها.

ومنه حديث بعض الغزوات «أنهم كانوا يَتَحَسَّبُونَ الأخبار» أى يطلبونها.

وفى حديث يحيى بن يَعْمَر «كان إذا هبّت الرّيح يقول : لا تجعلها حُسْبَاناً» أى عذابا.

وفيه «أفضل العمل منح الرّغاب ، لا يعلم حُسْبَانَ أجرها إلا الله عزوجل» الحُسْبَانُ بالضم : الحساب. يقال : حَسَبَ يَحْسُبُ حِسْبَاناً وحُسْبَاناً.

حسد

(حسد) - فيه «لا حَسَدَ إلا فى اثنتين» الحَسَدُ : أن يرى الرجل لأخيه نعمه فيتمنّى أن تزول عنه وتكون له دونه. والغَبْطُ : أن يتمنّى أن يكون له مثلها ولا يتمنّى زوالها عنه. والمعنى : ليس حَسَدٌ لا يضرّ إلّا فى اثنتين.

حسر

(حسر) (ه س) فيه «لا تقوم الساعه حتّى يَحْسُرَ الفرات عن جبل من ذهب» أى يكشف. يقال : حَسَرْتُ العمامه عن رأسى ، والثّوب عن بدنى : أى كشفتهما ومنه الحديث «فَحَسَرَ عن ذراعيه» أى أخرجهما من كمّيه.

(س) وحديث عائشه «وسئلت عن امرأه طلّقها زوجها فتزوّجها رجل فَتَحَسَّرَتْ بين يديه» أى قعدت حَاسِرَةً مكشوفه الوجه.

(س) ومنه حديث يحيى بن عبّاد «ما من ليله إلّا ملك يَحْسُرُ عن دواب الغزاه الكلال» أى يكشف. ويروى يحسّ. وسيجىء.

(س) ومنه حديث علىّ «ابنوا المساجد حُسَّراً فإن ذلك سيماء المسلمين» أى مكشوفه الجُدُر لا شرف لها (١).

ومثله حديث أنس «ابنوا المساجد جمّا» والحُسَّرُ جمع حَاسِر وهو الذى لا درع عليه ولا مغفر.

١- فى الدر النثير : قلت : إنما الحديث «ابنوا المساجد حسرا ومقنعين أى مغطاه رؤوسكم بالقناع ومكشفه منه» ، كذا فى كامل بن عدى وتاريخ ابن عساكر.

(ه) ومنه حديث أبى عبيده رضى الله عنه «أنه كان يوم الفتح على الحُسَّرِ» جمع حَاسِر كشَاهِدٍ وشُهَّدٍ.

(ه) وفى حديث جابر بن عبد الله «فأخذت حجرا فكسرته وحَسَرْتُهُ» يريد غصنا من أغصان الشّجره : أى قشره بالحجر.

(ه) وفيه «ادعوا الله عزوجل ولا تَسْتَحْسِرُوا» أى لا تملّوا. وهو استفعال فى حَسَرَ إذا أعيا وتَعَبَ ، يَحْسِرُ حُسُوراً فهو حَسِيرٌ.

ومنه حديث جرير «ولا يَحْسِرُ صاحبها» أى لا يتعب ساقيها ، وهو أبلغ.

(ه) ومنه الحديث «الحَسِير لا يُعْقَرُ» هو المعيى منها ، فعيل بمعنى مفعول ، أو فاعل : أى لا يجوز للغازى إذا حَسَرَتْ دابّته وأعيت أن يعقرها مخافه أن يأخذها العدو ، ولكن يسيّبها. ويكون لازما ومتعدّيا.

(ه) ومنه الحديث «حَسَرَ أخى فرسا له بعين التمر وهو مع خالد بن الوليد». ويقال فيه أَحْسَرَ أيضا.

(ه) وفيه «يخرج فى آخر الزّمان رجل يسمى أمير العُصَب ، أصحابه مُحَسَّرُونَ مُحَقَّرُونَ» أى مُؤْذَون محمولون على الحَسْرَه ، أو مطرودون متعبون ، من حَسَرَ الدّابه إذا أتعبها.

حسس

(حسس) (ه) فيه «أنه قال لرجل : متى أَحْسَسْتَ أمّ مِلدَم» أى متى وجدت مسّ الحمّى. والإِحْسَاس : العلم بالحَوَاسّ ، وهى مشاعر الإنسان كالعين والأذن والأنف واللسان واليد.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان فى مسجد الخَيف فسمع حِسَ حيّه» أى حركتها وصوت مشيها.

ومنه الحديث «إنّ الشيطان حَسَّاسٌ لَحَّاس» أى شديد الحسّ والإدراك.

[ه] وفيه «لا تَحَسَّسُوا ، ولا تَجَسَّسُوا» قد تقدم ذكره فى حرف الجيم مستوفى.

وفى حديث عوف بن مالك «فهجمت على رجلين فقلت : هل حَسْتُمَا من شىء؟ قالا : لا» حَسْتُ وأَحْسَسْتُ بمعنى ، فحذف إحدى السّينين تخفيفا : أى هل أَحْسَسْتُمَا من شىء : وقيل غير ذلك. وسيرد مبيّنا فى آخر هذا الباب.

(ه) وفى حديث عمر «أنه مرّ بامرأه قد ولدت ، فدعا لها بشربه من سويق وقال : اشربى هذا فإنه يقطع الحِسَ» الحِسُ : وجع يأخذ المرأه عند الولاده وبعدها.

وفيه «حُسُّوهُمْ بالسّيف حِسّا» أى استأصلوهم قتلا ، كقوله تعالى (إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ) وحَسَ البردُ الكلأَ إذا أهلكه واستأصله.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «لقد شَفَى وَحَاوِحَ صدرى حَسُّكُم إيّاهم بالنّصال».

ومنه حديثه الآخر «كما أزالوكم حَسّا بالنّصال»

ويروى بالشين المعجمه. وسيجىء.

(ه) ومنه الحديث فى الجراد «إذا حَسَّهُ البرد فقتله».

(ه) ومنه حديث عائشه «فبعثت إليه بجراد مَحْسُوس» أى قتله البرد. وقيل هو الذى مسّته النار.

(ه) وفى حديث زيد بن صوحان «ادفنونى فى ثيابى ولا تَحُسُّوا عنّى ترابا» أى لا تنفضوه.

ومنه حَسُ الدابَّه : وهو نفض التّراب عنها.

[ه] ومنه حديث يحيى بن عبّاد «ما من ليله أو قريه إلّا وفيها ملك يَحُسُ عن ظهور دوابّ الغزاه الكلال» أى يذهب عنها التّعب بِحَسِّهَا وإسقاط التّراب عنها.

وفيه «أنه وضع يده فى البرمه ليأكل فاحترقت أصابعه ، فقال : حَسِ» هى بكسر السين والتشديد : كلمه يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضّه وأحرقه غفله ، كالجمره والضّربه ونحوهما.

(ه) ومنه الحديث «أصاب قدمه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : حَسِ».

ومنه حديث طلحه رضى الله عنه «حين قطعت أصابعه يوم أحد فقال : حَسِ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكه والنّاس ينظرون» وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «أنّ رجلا قال : كانت لى ابنه عمّ فطلبت نفسها ، فقالت : أوتعطينى مائه دينار؟ فطلبتها من حَسِّى وبَسِّى» أى من كلّ جهه. يقال : جىء به من حَسِّكَ وبَسِّكَ : أى من حيث شئت.

(س) وفى حديث قتاده «إنّ المؤمن لَيَحِسُ للمنافق» أى يأوى إليه ويتوجع. يقال : حَسِسْتُ له بالفتح والكسر أَحِسُ : أى رققت له.

حسف

(حسف) [ه] فيه «أنّ عمر رضى الله عنه كان يأتيه أَسْلَمُ بالصّاع من التّمر ، فيقول : يا أسلمُ حُتَّ عنه قشرَه ، قال : فأَحْسِفُهُ ثم يأكله» الحَسْفُ كالحتّ ، وهو : إزاله القشر.

ومنه حديث سعد بن أبى وقاص «قال عن مصعب بن عمير : لقد رأيت جلده يَتَحَسَّفُ تَحَسُّفَ جلد الحيّه» أى يتقشّر.

حسك

(حسك) [ه] فيه «تياسروا فى الصّداق ، فإن الرجل ليعطى المرأه حتى يبقى ذلك فى نفسه عليها حَسِيكه» أى عداوه وحقدا. يقال : هو حَسَكُ الصّدر على فلان.

[ه] وفى حديث خيفان «أمّا هذا الحىّ من بلحارث بن كعب فحَسَكٌ أمراس» الحَسَكُ : جمع حَسَكَه ، وهى شوكه صلبه معروفه.

ومنه حديث عمرو بن معدى كرب «بنو الحارث حَسَكَهٌ مَسَكَهٌ».

[ه] وفى حديث أبى أمامه «أنه قال لقوم : إنّكم مُصَرِّرُونَ مُحَسِّكُون» هو كنايه عن الإمساك والبخل ، والصّرّ على الشّىء الذى عنده. قاله شمر.

وفيه ذكر «حُسَيْكَه» هو بضم الحاء وفتح السين : موضع بالمدينه كان به يهود من يهودها.

حسم

(حسم) (ه) فى حديث سعد رضى الله عنه «أنه كواه فى أَكْحَلهُ ثم حَسَمَهُ» أى قطع الدم عنه بالكىّ.

(ه) ومنه الحديث «أنه أتى بسارق فقال اقطعوه ثم احْسِمُوه» أى اقْطَعوا يده ثم اكْوُوها لينقطع الدّم.

(ه) ومنه الحديث «عليكم بالصوم فإنه مَحْسَمَهٌ للعرق» أى مقطعه للنّكاح. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فله مثل قُور حِسْمَا» حِسْمَا بالكسر والقصر : اسم بلد جذام. والقُور جمع قاره : وهى دون الجبل.

حسن

(حسن) - فى حديث الإيمان «قال : فما الإِحْسَان؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه» أراد بالإِحْسَان الإخلاص ، وهو شرط فى صحّه الإيمان والإسلام معا. وذلك أنّ من تلفّظ بالكلمه وجاء بالعمل من غير نيّه إخلاص لم يكن مُحْسِناً ، ولا كان إيمانه صحيحا. وقيل : أراد بالإِحْسَان الإشاره إلى المراقبه وحسن الطاعه ، فإنّ من راقب الله أَحْسَنَ عمله ، وقد أشار إليه فى الحديث بقوله «فإن لم تكن تراه فإنّه يراك».

(ه) وفى حديث أبى هريره «قال كنا عنده صلى الله عليه وسلم فى ليله ظلماء حندس ، وعنده الحَسَن والحُسَين ، فسمع تولول فاطمه رضى الله عنها وهى تناديهما : يا حَسَنَان ، يا حُسَيْنَان ، فقال : الحقا بأمّكما» غلّبت أحد الاسمين على الآخر ، كما قالوا العمران لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، والقمران للشمس والقمر.

(ه) وفى حديث أبى رجاء «أذكر مقتل بسطام بن قيس على الحَسَن» هو بفتحتين جبل معروف من رمل. وكان أبو رجاء قد عمّر مائه وثمانى وعشرين سنه.

حسا

(حسا) - فيه «ما أسكر منه الفرق فالحُسْوَةُ منه حرام» الحُسْوَةُ بالضّم : الجرعه من الشّراب بقدر ما يُحْسَى مرّه واحده. والحَسْوَه بالفتح : المرّه.

وفيه ذكر «الحَسَاء» وهو بالفتح والمدّ : طبيخ يتّخذ من دقيق وماء ودهن ، وقد يُحَلَّى ويكون رقيقا يُحْسَى.

وفى حديث أبى التَّيِّهان «ذهب يستعذب لنا الماء من حِشْى بنى حارثه» الحِشْىُ بالكسر وسكون السين ، وجمعه أَحْسَاء : حفيره قريبه القعر ، قيل إنه لا يكون إلّا فى أرض أسفلها حجاره وفوقها رمل ، فإذا أمطرت نشّفها الرمل ، فإذا انتهى إلى الحجاره أمسكته.

(س) ومنه الحديث «أنهم شربوا من ماء الحِسْى».

(س) وفى حديث عوف بن مالك «فهجمت على رجلين ، فقلت : هل حَسْتُمَا من شىء» قال الخطّابى : كذا ورد ، وإنما هو : هل حَسِيتُمَا؟ يقال : حَسِيتُ الخبر بالكسر : أى علمته ، وأَحَسْتُ الخبرَ ، وحَسِسْتُ بالخبر ، وأَحْسَسْتُ به ، كأنّ الأصل فيه حَسِسْتُ ، فأبدلوا إحدى السّينين ياء. وقيل هو من باب ظَلْتُ ومَسْتُ ، فى ظللت ومَسِسْتُ ، فى حذف أحد المثلين.

ومنه قول أبى زبيد (١) :

خلا أنّ العتاق من المطايا

أَحَسْنَ به فهنّ إليه شوس

ويروى حَسِينَ : أى أَحْسَسْنَ وحَسِسْنَ.

(باب الحاء مع الشين)

حشحش

(حشحش) (ه) فى حديث على وفاطمه «دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلينا قطيفه ، فلمّا رأيناه تَحَشْحَشْنَا ، فقال : مكانكما» التَّحَشْحُشُ : التّحرّك للنّهوض. يقال سمعت له حَشْحَشَةً وخَشْخَشَةً : أى حركه.

حشد

(حشد) - فى حديث فضل سوره الإخلاص «احْشِدُوا فإنّى سأقرأ عليكم ثلث القرآن» أى اجتمعوا واستحضروا النّاس. والحَشْدُ : الجماعه. واحْتَشَدَ القوم لفلان : تجمّعوا له وتأهّبوا.

(ه) ومنه حديث أم معبد «محفود مَحْشُود» أى أنّ أصحابه يخدمونه ويجتمعون إليه.

(ه) وحديث عمر «قال فى عثمان رضى الله عنهما : إنى أخاف حَشْدَهُ».

وحديث وفد مذحج «حُشَّدٌ رُفَّدٌ» الحُشَّدُ بالضم والتشديد : جمع حَاشِد.

(س) وحديث الحجّاج «أمن أهل المَحَاشِدِ والمَخَاطِب» أى مواضع الحَشْدِ والخُطَب. وقيل هما جمع الحَشْدِ والخُطَب على غير قياس ، كالمَشَابِه والمَلَامِح : أى الذين يجمعون الجموع للخروج. وقيل المَخْطَبَه الخُطْبه ، والمُخَاطَبَه مُفَاعَلَه ، من الخطاب والمشاوره.

حشر

(حشر) - فى أسماء النبى صلى الله عليه وسلم «قال : إنّ لى أسماء وعدّ فيها : وأنا الحَاشِرُ» أى الذى يُحْشَرُ الناسُ خلفَه وعلى ملّته دون ملّه غيره. وقوله : إنّ لى أسماء ، أراد أن هذه الأسماء التى عدّها مذكوره فى كتب الله تعالى المنزّله على الأمم التى كذّبت بنبوّته حجّه عليهم.

(ه) وفيه «انقطعت الهجره إلا من ثلاث : جِهاد أو نِيّه أو حَشْر» أى جهاد فى سبيل الله ، أو نيّه يفارق بها الرجل الفسق والفجور إذا لم يقدر على تغييره ، أو جلاء ينال الناس فيخرجون عن ديارهم. والحَشْرُ : هو الجلاء عن الأوطان. وقيل : أراد بالحَشْرِ الخروج فى النّفير إذا عمّ.

١- الطائى ، واسمه المنذر بن حرمله ، أو حرمله بن المنذر ؛ على خلاف فى اسمه.

وفيه «نار تطرد الناس إلى مَحْشَرِهِمْ» يريد به الشّام ؛ لأنّ بها يُحْشَرُ الناس ليوم القيامه.

ومنه الحديث الآخر «وتَحْشُرُ بقيّتهم النّار» أى تجمعهم وتسوقهم.

وفيه «أن وفد ثقيف اشترطوا أن لا يعشروا ولا يُحْشَرُوا» أى لا يندبون إلى المغازى ، ولا تضرب عليهم البعوث. وقيل لا يُحْشَرُونَ إلى عامل الزّكاه ليأخذ صدقه أموالهم ، بل يأخذها فى أماكنهم.

ومنه حديث صلح أهل نجران «على أن لا يُحْشَرُوا ولا يعشروا».

[ه] وحديث النّساء «لا يعشرن ولا يُحْشَرْنَ» يعنى للغزاه ، فإن الغزو لا يجب عليهن.

(س) وفيه «لم تدعها تأكل من حَشَراتِ الأرض» هى صغار دوابّ الأرض ، كالضّب ، واليربوع. وقيل هى هوامّ الأرض ممّا لا سمّ له ، واحدها حَشَرَةٌ.

(س) ومنه حديث التّلب «لم أسمع لِحَشَرَهِ الأرض تحريما».

وفى حديث جابر «فأخذت حجرا فكسرته وحَشَرْتُهُ» هكذا جاء فى روايه ، وهو من حَشَرْتُ السّنان إذا دقّقته وألطفته. والمشهور بالسّين المهمله. وقد ذكر.

حشرج

(حشرج) - فيه «ولكن إذا شخص البصر ، وحَشْرَجَ الصّدر ، فعند ذلك من أحبّ لقاء الله أحبّ الله لقاءه» الحَشْرَجَهُ : الغرغره عند الموت وتردّد النّفس.

ومنه حديث عائشه «دخلت على أبيها عند موته فأنشدت (١) :

لعمرك ما يغنى الثّراء ولا الغنى

إذا حَشْرَجَتْ يوما وضاق بها الصّدر

فقال : ليس كذلك ولكن «جاءت سكره الحقّ بالموت» وهى قراءه منسوبه إليه. والقراءه بتقديم الموت على الحق.

حشش

(حشش) - فى حديث الرؤيا «وإذا عنده نار يَحُشُّها» أى يوقدها. يقال : حَشَشْتُ النار أَحُشُّها إذا ألهبتها وأضرمتها.

(ه) ومنه حديث أبى بصير «ويل أمّه مِحَشُ حربٍ لو كان معه رجال» يقال : حَشَ الحربَ إذا أسعرها وهيّجها ، تشبيها بإسعار النار. ومنه يقال للرجل الشّجاع : نعم مِحَشُ الكتيبه.

ص: ۳۸۹

۱- لحاتم الطائى. (ديوانه ص ۱۱۸ ط الوهبيه) مع بعض اختلاف.

[ه] ومنه حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «وأطفأ ما حَشَّتْ يهود» أى ما أوقدت من نيران الفتنه والحرب.

(س) ومنه حديث زينب بنت جحش «قالت : دخل علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربنى بمِحَشَّةٍ» أى قضيب ، جعلته كالعود الذى تُحَشُ به النار : أى تحرّك ، كأنه حرّكها به لتفهم ما يقول لها.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كما أزالوكم حَشّاً (١) بالنّصال» أى إسعارا وتهييجا بالرّمى.

(ه) وفيه «أن رجلا من أسلم كان فى غنيمه له يَحُشُ عليها» قالوا : إنّما هو يهشّ بالهاء : أى يضرب أغصان الشّجره حتى ينتثر ورقها ، من قوله تعالى (وَأَهُشُّ بِها عَلى غَنَمِى) وقيل : إنّ يَحُشُ ويهشّ بمعنى ، أو هو محمول على ظاهره ، من الحَشِ : قطع الحَشِيشِ. يقال حَشَّهُ واحْتَشَّهُ ، وحَشَ على دابّته ، إذا قطع لها الحشيش.

(س) ومنه حديث عمر «أنه رأى رجلا يَحْتَشُ فى الحرم فزبره» أى يأخذ الحشيش ، وهو اليابس من الكلأ.

(س) ومنه حديث أبى السّليل «قال : جاءت ابنه أبى ذرّ عليها مِحَشُ صوف» أى كساء خشن خلق ، وهو من المِحَشِ بالفتح والكسر : الكساء الذى يوضع فيه الحَشِيشِ إذا أخذ.

(س) وفيه «إن هذه الحُشُوشَ محتضره» يعنى الكنف ومواضع قضاء الحاجه ، الواحد حَشُ بالفتح. وأصله من الحَشِ : البستان ، لأنهم كانوا كثيرا ما يتغوّطون فى البساتين.

ومنه حديث عثمان «أنه دفن فى حَشِ كوكب» وهو بستان بظاهر المدينه خارج البقيع.

(ه) ومنه حديث طلحه «أدخلونى الحَشَ فوضعوا اللّجّ على قفىّ» ويجمع الحَشُ - بالفتح والضم - على حُشَّان.

ومنه الحديث «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلى فى حُشَّان».

(ه) وفيه «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تؤتى النّساء فى مَحَاشِّهِنَ» هى جمع مَحَشَّه ، وهى الدّبر. قال الأزهرى : ويقال أيضا بالسين المهمله ، كنى بالمَحَاشِ عن الأدبار ، كما يكنّى بالحُشُوش عن مواضع الغائط.

١- روى بالسين المهمله. وسبق.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «مَحَاشُ النّساء عليكم حرام».

(س) ومنه حديث جابر «نهى عن إتيان النّساء فى حُشُوشِهِنَ» أى أدبارهنّ.

[ه] وفى حديث عمر «أتى بامرأه مات زوجها ، فاعتدّت أربعه أشهر وعشرا ، ثم تزوّجت رجلا فمكثت عنده أربعه أشهر ونصفا ، ثم ولدت ، فدعا عمر نساء فسألهنّ عن ذلك ، فقلن : هذه امرأه كانت حاملا من زوجها الأول ، فلمّا مات حَشَ ولدها فى بطنها» أى يبس. يقال : أَحَشَّت المرأه فهى مُحِشُ ، إذا صار ولدها كذلك. والحَشُ : الولد الهالك فى بطن أمّه.

ومنه الحديث «أنّ رجلا أراد الخروج إلى تبوك ، فقالت له أمّه أو امرأته : كيف بالودىّ؟ فقال : الغزو أنمى للودىّ ، فما ماتت منه وديّه ولا حَشَّت» أى يبست.

(س) ومنه حديث زمزم «فانفلتت البقره من جازرها بحُشَاشَه نفسها» أى برمق بقيّه الحياه والرّوح.

حشف

(حشف) (س) فيه «أنه رأى رجلا علّق قنو حَشَفٍ تصدّق به» الحَشَف : اليابس الفاسد من التمر. وقيل الضعيف الذى لا نوى له كالشّيص.

وفى حديث على رضى الله عنه «فى الحَشَفَه الدّيه» الحَشَفَهُ : رأس الذّكر إذا قطعها إنسان وجبت عليه الدّيه كامله.

(ه) وفى حديث عثمان «قال له أبان بن سعيد : ما لى أراك مُتَحَشِّفا؟ أسبِل ، فقال : هكذا كانت إزره صاحبنا صلى الله عليه وسلم» المُتَحَشِّف : اللابس للحَشِيف : وهو الخلق. وقيل : المُتَحَشِّف المبتئس المتقبّض. والإزره بالكسر : حاله المتأزّر.

حشك

(حشك) - فى حديث الدعاء «اللهم اغفر لى قبل حَشْكِ النّفس ، وأنّ العروق» الحَشْك النزع الشديد ، حكاه ابن الأعرابى.

حشم

(حشم) - فى حديث الأضاحى «فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لهم عيالا وحَشَماً» الحَشَم بالتحريك : جماعه الإنسان اللائذون به لخدمته.

(س) وفى حديث علىّ فى السارق «إنى لأَحْتَشِم أن لا أدع له يدا» أى استحيى وأنقبض

والحِشْمَه : الاستحياء ، وهو يَتَحَشَّم المحارم : أى يتوقّاها.

حشن

(حشن) – فى حديث أبى الهيثم بن التّيهان «من حِشَانَه» أى سقاء متغير الريح. يقال : حَشِن السقاء يَحْشَنُ فهو حَشِنٌ إذا تغيرت رائحته لبعد عهده بالغسل والتّنظيف.

وفيه ذكر «حُشَّان» هو بضم الحاء وتشديد الشين : أطم من آطام المدينه على طريق قبور الشهداء.

حشا

(حشا) (س) فى حديث الزكاه «خذ من حَواشِّى أموالهم» هى صغار الإبل ، كابن المخاض ، وابن اللّبون ، واحدها حاشِّيه. وحاشِيه كل شىء جانبه وطرفه. وهو كالحديث الآخر «اتّق كرائم أموالهم».

(ه) ومنه الحديث «أنه كان يصلى فى حاشيه المقام» أى جانبه وطرفه ، تشبيها بحاشيه الثّوب.

ومنه حديث معاويه «لو كنت من أهل الباديه لنزلت من الكلأ الحاشِيه».

(ه) وفى حديث عائشه «ما لى أراك حَشْيَاءَ رابيه» أى ما لك قد وقع عليك الحَشَا ، وهو الرّبو والنّهيج الذى يعرض للمسرع فى مشيه ، والمحتدّ فى كلامه من ارتفاع النّفس وتواتره. يقال : رجل حَشٍ وحَشْيَان ، وامرأه حَشِّيَةٌ وحَشْيَا. وقيل : أصله من إصابه الربو حَشَاه.

وفى حديث المبعث «ثم شقّا بطنى وأخرجا حُشْوَتِى» الحُشْوَه بالضم والكسر : الأمعاء.

ومنه حديث مقتل عبد الله بن جبير «إنّ حُشْوَته خرجت».

ومنه الحديث «مَحَاشِّى النساء حرام» هكذا جاء فى روايه. وهى جمع مِحْشَاه : لأسفل مواضع الطعام من الأمعاء ، فكنى به عن الأدبار. فأمّا الحَشَا فهو ما انضمّت عليه الضلوع والخواصر. والجمع أَحْشَاء. ويجوز أن تكون المَحَاشِّى جمع المِحْشى بالكسر ، وهى العظّامه التى تعظّ بها المرأه عجيزتها ، فكنى بها عن الأدبار.

(س) وفى حديث المستحاضه «أمرها أن تغتسل ، فإن رأت شيئا احْتَشَت» أى استدخلت شيئا يمنع الدّم من القطر ، وبه سمّى الحَشْو للقطن ؛ لأنه يُحْشَى به الفرش وغيرها.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «من يعذرنى من هؤلاء الضياطره ، يتخلف أحدهم يتقلّب على حَشَايَاه» أى على فراشه ، واحدها حَشِيَّه بالتشديد.

ومنه حديث عمرو بن العاص «ليس أخو الحرب من يضع خور الحَشَايا عن يمينه وشماله».

(باب الحاء مع الصاد)

حصب

(حصب) (ه) فيه «أنه أمر بتَحْصِيب المسجد» وهو أن تلقى فيه الحَصْبَاء ، وهو الحصى الصّغار.

ومنه حديث عمر «أنه حَصَّبَ المسجد ، وقال : هو أغفر للنّخامه» أى أستر للبزاقه إذا سقطت فيه.

ومنه الحديث «نهى عن مسّ الحَصْبَاء فى الصلاه» كانوا يصلّون على حَصْبَاء المسجد ولا حائل بين وجوههم وبينها ، فكانوا إذا سجدوا سوّوها بأيديهم ، فنهوا عن ذلك ، لأنه فعل من غير أفعال الصلاه ، والعبث فيها لا يجوز ، وتبطل به إذا تكرّر.

ومنه الحديث «إن كان لا بدّ من مسّ الحَصْبَاء فواحده» أى مره واحده ، رخّص له فيها لأنها غير مكرّره. وقد تكرر حديث مسّ الحَصْبَاء فى الصلاه.

وفى حديث الكوثر «فأخرج من حَصْبَائه فإذا ياقوت أحمر» أى حصاه الذى فى قعره.

(س) وفى حديث عمر «قال : يا لخزيمه حَصِّبُوا» أى أقيموا بالمُحَصَّب ، وهو الشّعب الذى مخرجه إلى الأبطح بين مكه ومنى.

[ه] ومنه حديث عائشه «ليس التَّحْصِيب بشىء» أرادت به النّوم بالمُحَصَّب عند الخروج من مكه ساعه والنّزول به ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم نزله من غير أن يسنّه للناس ، فمن شاء حَصَّبَ ، ومن شاء لم يُحَصِّب. والمُحَصَّب أيضا : موضع الجمار بمنى ، سمّيا بذلك للحصى الذى فيهما. ويقال لموضع الجمار أيضا حِصَاب ، بكسر الحاء.

[ه] وفى حديث مقتل عثمان «أنهم تَحَاصَبوا فى المسجد حتى ما أبصر أديم السّماء» أى تراموا بالحَصْبَاء.

ومنه حديث ابن عمر «أنه رأى رجلين يتحدّثان والإمام يخطب ، فحَصَبَهُما» أى رجمهما بالحَصْبَاء يسكتهما.

وفى حديث علىّ «قال للخوارج : أصابكم حَاصِبٌ» أى عذاب من الله. وأصله رميتم بالحَصْبَاء من السماء.

(س) وفى حديث مسروق «أتينا عبد الله فى مجدّرين ومُحَصَّبين» هم الذين أصابهم الجدرىّ والحَصْبَه ، وهما بثر يظهر فى الجلد. يقال : الحَصْبَه بسكون الصاد وفتحها وكسرها.

حصحص

(حصحص) (ه) فى حديث علىّ «لأن أُحَصْحِصَ فى يدى جمرتين أحبّ إلىّ من أن أُحَصْحِصَ كعبتين» الحَصْحَصَه : تحريك الشىء أو تحرّكه حتى يستقرّ ويتمكّن.

(ه) ومنه حديث سمره «أنه أتى بعنّين ، فأدخل معه جاريه ، فلما أصبح قال له : ما صنعت؟ قال : فعلت حتى حَصْحَصَ فيها» أى حركته حتى استمكن واستقر ، فسأل الجاريه فقالت : «لم يصنع شيئا ، فقال : خلّ سبيلها يا مُحَصْحِصُ».

حصد

(حصد) (ه) فيه «أنه نهى عن حِصَاد الليل» الحَصَاد بالفتح والكسر : قطع الزرع. وإنما نهى عنه لمكان المساكين حتى يحضروه. وقيل لأجل الهوامّ كيلا تصيب الناس.

ومنه حديث الفتح «فإذا لقيتموهم غدا أن تَحْصُدُوهم حَصْدا» أى تقتلوهم وتبالغوا فى قتلهم واستئصالهم ، مأخوذ من حَصْد الزرع.

(ه) ومنه الحديث «وهل يكبّ الناس على مناخرهم فى النار إلّا حَصَائِدُ ألسنتهم» أى ما يقتطعونه من الكلام الذى لا خير فيه ، واحدتها حَصِيدَه ، تشبيها بما يُحْصَد من الزرع ، وتشبيها للّسان وما يقتطعه من القول بحدّ المنجل الذى يُحْصَد به.

ومنه حديث ظبيان «يأكلون حَصِيدَها» الحَصِيد : المَحْصُود ، فعيل بمعنى مفعول.

حصر

(حصر) - فى حديث الحج «المُحْصَر بمرض لا يحلّ حتى يطوف بالبيت» الإِحْصَار : المنع والحبس. يقال : أَحْصَرَه المرض أو السّلطان إذا منعه عن مقصده ، فهو مُحْصَر ، وحَصَرَه إذا حبسه فهو مَحْصُور. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث زواج فاطمه «فلما رأت عليّا جالسا إلى جنب النبى صلى الله عليه وسلم حَصِرَت وبكت» أى استحيت وانقطعت ، كأن الأمر ضاق بها كما يضيق الحبس على المحبوس.

وفى حديث القبطىّ الذى أمر النبى صلى الله عليه وسلم عليّا بقتله «قال : فرفعت الريح ثوبه فإذا هو حَصُور» الحَصُور : الذى لا يأتى النساء ، سمى به لأنه حبس عن الجماع ومنع ، فهو فعول بمعنى مفعول. وهو فى هذا الحديث المجبوب الذّكر والأنثيين ، وذلك أبلغ فى الحَصْر لعدم آله الجماع.

وفيه «أفضل الجهاد وأجمله حجّ مبرور ، ثم لزوم الحُصْر» وفى روايه أنه قال لأزواجه : «هذه ثمّ لزوم الحُصْر» : أى أنّكنّ لا تعدن تخرجن من بيوتكن وتلزمن الحُصُر ، هى جمع الحَصِير الذى يبسط فى البيوت ، وتضم الصاد وتسكن تخفيفا.

(ه) وفى حديث حذيفه «تعرض الفتن على القلوب عرض الحَصِير» أى تحيط بالقلوب يقال : حَصَرَ به القوم. أى أطافوا. وقيل : هو عرق يمتدّ معترضا على جنب الدابّه إلى ناحيه بطنها ، فشبّه الفتن بذلك. وقيل : هو ثوب مزخرف منقوش إذا نشر أخذ القلوب بحسن صنعته ، فكذلك الفتنه تزيّن وتزخرف للناس ، وعاقبه ذلك إلى غرور.

(ه) وفى حديث أبى بكر «أن سعدا الأسلمىّ قال : رأيته بالخذوات وقد حلّ سفره معلّقه فى مؤخّره الحِصَار» الحِصَارُ : حقيبه يرفع مؤخّرها فيجعل كآخره الرّحل ، ويحشى مقدّمها فيكون كقادمته ، وتشدّ على البعير ويركب. يقال منه : احْتَصَرَت البعير [بالحصار](1).

(ه) وفى حديث ابن عباس «ما رأيت أحدا أخلق للملك من معاويه ، كان الناس

١- ساقط من ا والهروى.

يردون منه أرجاء واد رحب ، ليس مثل الحَصِر العقص» يعنى ابن الزّبير. الحَصِر : البخيل (١) ، والعقص : الملتوى الصّعب الأخلاق.

حصص

(حصص) (س) فيه «فجاءت سنه حَصَّت كلّ شىء» أى أذهبته. والحَصُ : إذهاب الشّعر عن الرأس بحلق أو مرض.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أتته امرأه فقالت : إنّ ابنتى تمعّط شعرها وأمرونى أن أرجّلها بالخمر ، فقال : إن فعلت ذلك فألقى الله فى رأسها الحَاصَّه» هى العلّه التى تَحُصُّ الشّعر وتذهبه.

(ه) ومنه حديث معاويه «كان أرسل رسولا من غسّان إلى ملك الروم ، وجعل له ثلاث ديات على أن ينادى بالأذان إذا دخل مجلسه ، ففعل الغسّانى ذلك ، وعند الملك بطارقته ، فهمّوا بقتله فنهاهم ، وقال : إنما أراد معاويه أن أقتل هذا غدرا وهو رسول ، فيفعل مثل ذلك بكلّ مستأمن منّا ، فلم يقتله ، ورجع إلى معاويه ، فلما رآه قال : أفلتّ وانْحَصَ الذّنب - أى انقطع. فقال : كلّا إنه لبهلبه» أى بشعره ، يضرب مثلا لمن أشفى على الهلاك ثم نجا.

(ه) وفى حديث أبى هريره «إذا سمع الشيطان الأذان ولّى وله حُصَاص» الحُصَاص : شده العدو وحدّته. وقيل : هو أن يمصع بذنبه ويصرّ بأذنيه ويعدو. وقيل : هو الضّراط.

[ه] وفى شعر أبى طالب :

بميزان قسط لا يَحُصُ شعيره

أى لا ينقص.

حصف

(حصف) - فى كتاب عمر إلى أبى عبيده «أن لا يمضى أمر الله إلّا بعيد الغرّه حَصِيف العقده» الحَصِيف : المحكم العقل. وإِحْصَاف الامر : إحكامه. ويريد بالعقده هاهنا الرّأى والتّدبير.

حصل

(حصل) - فيه «بذهبه (٢) لم تُحَصَّل من ترابها» أى لم تخلّص. وحَصَّلْت الأمر : حقّقته وأثبته (٣). والذّهب يذكّر ويؤنث.

١- أنشد الهروى [لجرير] : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى بخيلا بسرك.

٢- فى او اللسان : بذهب.

٣- فى اللسان : وأبنته.

حصلب

(حصلب) (ه) فى صفه الجنه «وحِصْلَبُها الصّوار» الحِصْلَب : التّراب. والصّواب : المسك.

حصن

(حصن) - فيه ذكر «الإِحْصَان والمُحْصَنَات فى غير موضع» أصل الإِحْصَان : المنع. والمرأه تكون مُحْصَنَه بالإسلام ، وبالعفاف ، والحرّيّه ، وبالتّزويج. يقال أَحْصَنَت المرأه فهى مُحْصِنَةٌ ، ومُحْصَنَةٌ. وكذلك الرجل. والمُحْصَن - بالفتح - يكون بمعنى الفاعل والمفعول ، وهو أحد الثلاثه التى جئن نوادر. يقال أَحْصَنَ فهو مُحْصَن ، وأسهب فهو مسهب ، وألفج فهو مفلج.

ومنه شعر حسان يثنى على عائشه :

حَصَان رزان ما تزنّ بريبه

وتصبح غرثى من لحوم الغوافل

الحَصَان بالفتح. المرأه العفيفه.

وفى حديث الأشعث «تَحَصَّنَ فى مِحْصَن» المِحْصَن : القصر والحِصْن. يقال : تَحَصَّن العدوّ إذا دخل الحِصْنَ واحتمى به.

حصا

(حصا) - فى أسماء الله تعالى «المُحْصِى» هو الذى أَحْصَى كل شىء بعلمه وأحاط به ، فلا يفوته دقيق منها ولا جليل. والإِحْصَاء : العدّ والحفظ.

(ه) ومنه الحديث «إنّ لله تسعه وتسعين اسما من أَحْصَاها دخل الجنّه» أى من أحصاها علما بها وإيمانا. وقيل : أَحْصَاها : أى حفظها على قلبه. وقيل : أراد من استخرجها من كتاب الله تعالى وأحاديث رسوله ، لأنّ النبى صلى الله عليه وسلم لم يعدها لهم ، إلّا ما جاء فى روايه عن أبى هريره وتكلّموا فيها. وقيل : أراد من أطاق العمل بمقتضاها ، مثل من يعلم أنه سميع بصير فيكفّ لسانه وسمعه عمّا لا يجوز له ، وكذلك باقى الأسماء. وقيل : أراد من أخطر (١) بباله عند ذكرها معناها ، وتفكّر فى مدلولها معظّما لمسمّاها ، ومقدّسا معتبرا بمعانيها ، ومتدبّرا راغبا فيها وراهبا. وبالجمله ففى كلّ اسم يجريه على لسانه يخطر بباله الوصف الدّالّ عليه.

ومنه الحديث «لا أُحْصِى ثناءً عليك» أى لا أُحْصِى نعمك والثناء بها عليك ، ولا أبلغ الواجب فيه.

والحديث الآخر «أكلّ القرآن أَحْصَيْتَ؟» أى حفظت.

۱- فی الأصل : أحضر. والمثبت من ا واللسان.

وقوله للمرأه «أَحْصِيها حتى نرجع» أى احفظيها.

(ه) ومنه الحديث «استقيموا ولن تُحْصُوا ، واعلموا أنّ خير أعمالكم الصّلاه» أى استقيموا فى كل شىء حتى لا تميلوا ، ولن تطيقوا الاستقامه ، من قوله تعالى (عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ) أى لن تطيقوا عدّه وضبطه.

(ه) وفيه «أنه نهى عن بيع الحَصَاه» هو أن يقول البائع أو المشترى : إذا نبذت إليك الحصاه فقد وجب البيع. وقيل : هو أن يقول : بعتك من السّلع ما تقع عليه حَصَاتُك إذا رميت بها ، أو بعتك من الأرض إلى حيث تنتهى حصاتك ، والكلّ فاسد لأنّه من بيوع الجاهليّه ، وكلّها غرر لما فيها من الجهاله. وجمع الحَصَاه : حَصىً.

وفيه «وهل يكبّ الناس على مناخرهم فى النّار إلّا حَصَا ألسنتهم» هو جمع حَصَاه اللّسان ، وهى ذرابته. ويقال للعقل حَصَاه. هكذا جاء فى روايه. والمعروف : حَصَائِد ألسنتهم. وقد تقدّمت.

(باب الحاء مع الضاد)

حضج

(حضج) (ه) فى حديث حنين «أنّ بغله رسول الله صلى الله عليه وسلم لمّا تناول الحصى ليرمى به المشركين فهمت ما أراد فانْحَضَجَت» أى انبسطت. وانْحَضَجَ : إذا ضرب بنفسه الأرض غيظا. وانْحَضَجَ من الغيظ : انقدّ وانشقّ.

(ه) ومنه حديث أبى الدرداء «قال فى الركعتين بعد العصر : أمّا أنا فلا أدعهما ، فمن شاء أن يَنْحَضِجُ فَلْيَنْحَضِج».

حضر

(حضر) - فى حديث ورود النار «ثم يصدرون عنها بأعمالهم كلمح البرق ، ثم كالرّيح ، ثم كحُضْر الفرس» الحُضْر بالضم : العدو. وأَحْضَرَ يُحْضِر فهو مُحْضِر إذا عدا.

ومنه الحديث «أنه أقطع الزّبير حُضْرَ فرسه بأرض المدينه».

(ه) ومنه حديث كعب بن عجره «فانطلقت مسرعا أو مُحْضِرا فأخذت بضبعيه».

وفيه «لا يبع حَاضِر لباد» الحَاضِر : المقيم فى المدن والقرى. والبادى : المقيم بالباديه. والمنهىّ عنه أن يأتى البدوىّ البلده ومعه قوت يبغى التّسارع إلى بيعه رخيصا ، فيقول له الحَضَرِى :

اتركه عندى لأغالى فى بيعه. فهذا البيع محرّم ، لما فيه من الإضرار بالغير. والبيع إذا جرى مع المغالاه منعقد. وهذا إذا كانت السّلعه ممّا تعمّ الحاجه إليها كالأقوات ، فإن كانت لا تعم ، أو كثر القوت واستغنى عنه ، ففى التّحريم تردّد ، يعوّل فى أحدهما على عموم ظاهر النّهى ، وحسم باب الضّرر ، وفى الثانى على معنى الضّرر وزواله. وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن معنى «لا يبع حَاضِرٌ لباد» فقال : لا يكون له سمسارا.

وفى حديث عمرو بن سلمه الجرمى «كنّا بحَاضِر يمرّ بنا الناس» الحَاضِر : القوم النّزول على ماء يقيمون به ولا يرحلون عنه. ويقال للمناهل المحَاضِر ، للاجتماع والحُضُور عليها. قال الخطّابى : ربّما جعلوا الحَاضِر اسما للمكان المَحْضُور. يقال نزلنا حَاضِرَ بنى فلان ، فهو فاعل بمعنى مفعول.

ومنه حديث أسامه «وقد أحاطوا بحَاضِرٍ فعم».

(س) والحديث الآخر «هجره الحَاضِر» أى المكان المَحْضُور. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث أكل الضّبّ «إنى تَحْضُرُنِى من الله حَاضِره» أراد الملائكه الذين يَحْضُرُونه. وحَاضِرَةٌ : صفه طائفه أو جماعه.

ومنه حديث صلاه الصبح «فإنها مشهوده مَحْضُورَه» أى تَحْضُرُهَا ملائكه الليل والنّهار.

(س) ومنه الحديث «إن هذه الحشوش مُحْتَضَرَةٌ» أى يحضرها الجنّ والشياطين.

وفيه «قولوا ما بِحَضْرَتِكُم» أى ما هو حَاضِرٌ عندكم موجود ، ولا تتكلّفوا غيره.

(س) ومنه حديث عمرو بن سلمه الجرمى «كنّا بِحَضْرَه ماء» أى عنده. وحَضْرَةُ الرجل : قربه.

وفيه «أنّه عليه الصلاه والسلام ذكر الأيّام وما فى كلّ منها من الخير والشّرّ ، ثم قال : والسّبت أَحْضَرُ ، إلّا أنّ له أشطرا» أى هو أكثر شرّا. وهو أفعل ، من الحُضُور. ومنه قولهم :

حُضِرَ فلانٌ واحْتُضِرَ : إذا دنا موته. وروى بالخاء المعجمه. وقيل هو تصحيف. وقوله : إلا أنّ له أشطرا : أى إنّ له خيرا مع شرّه. ومنه المثل «حلب الدّهر أشطره» أى نال خيره وشرّه.

وفى حديث عائشه «كفّن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثوبين حَضُورِيَّيْن» هما منسوبان إلى حَضُور ، وهى قريه باليمن.

وفيه ذكر «حَضِير» وهو بفتح الحاء وكسر الضاد : قاع يسيل عليه فيض النّقيع ، بالنّون.

حضرم

(حضرم) (س) فى حديث مصعب بن عمير «أنه كان يمشى فى الحَضْرَمِيّ» هو النّعل المنسوبه إلى حضرموت المتّخذه بها.

حضض

(حضض) (س) فيه «أنه جاءته هديه فلم يجد لها موضعا يضعها عليه ، فقال : ضعه بالحَضِيض ، فإنّما أنا عبد آكل كما يأكل العبد» الحَضِيض : قرار الأرض وأسفل الجبل.

ومنه حديث عثمان «فتحرّك الجبل حتّى تساقطت حجارته بالحَضِيض».

وفى حديث يحيى بن يعمر «كتب عن يزيد بن المهلّب إلى الحجّاج : إنّ العدوّ بعرعره الجبل ، ونحن بالحَضِيض».

وفيه ذكر «الحَضّ على الشىء» جاء فى غير موضع ، وهو الحث على الشىء. يقال : حَضَّه ، وحَضَّضَهُ ، والاسم الحِضِّيضَا ، بالكسر والتّشديد والقصر.

ومنه الحديث «فأين الحِضِّيضَا».

وفى حديث طاوس «لا بأس بالحُضَض» يروى بضم الضاد الأولى وفتحها. وقيل هو بطاءين. وقيل بضاد ثم طاء ، وهو دواء معروف. وقيل إنه يعقد من أبوال الإبل. وقيل : هو عقّار ، منه مكّى ، ومنه هندىّ ، وهو عصاره شجر معروف له ثمر كالفلفل ، وتسمّى ثمرته الحُضَض.

ومنه حديث سليم بن مطير «إذا أنا برجل قد جاء كأنّه يطلب دواء أو حُضَضًا».

حضن

(حضن) (س) فيه «أنه خرج مُحْتَضِناً أحد ابنى ابنته» أى حاملا له فى حِضْنِه. والحِضْن : الجنب. وهما حِضْنَان.

(ه) ومنه حديث أسيد بن حضير «أنه قال لعامر بن الطّفيل : اخرج بذمّتك لا أنفذ حِضْنَيْك».

ومنه حديث سطيح :

كأنما حثحث من حِضْنَىْ ثكن

وحديث علىّ رضى الله عنه «عليكم بالحِضْنَيْن» أى مجنّبتى العسكر.

ومنه حديث عروه بن الزبير «عجبت لقوم طلبوا العلم حتّى إذا نالوا منه صاروا حُضَّاناً لأبناء الملوك» أى مربّين وكافلين. وحُضَّان : جمع حَاضِن ، لأن المربّى والكافل يضمّ الطفل إلى حِضْنِه ، وبه سمّيت الحَاضِنَه ، وهى التى تربّى الطفل. والحَضَانَه بالفتح : فعلها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث السّقيفه «إنّ إخواننا من الأنصار يريدون أن يَحْضُنُونَا من هذا الأمر» أى يخرجونا. يقال حَضَنْتُ الرجل عن الأمر أَحْضُنُه حَضْناً وحَضَانَه : إذا نحّيته عنه وانفردت به دونه ، كأنه جعله فى حضن منه ، أى جانب. قال الأزهرى : قال الليث : يقال أَحْضَنَنِى من هذا الأمر : أى أخرجنى منه. قال : والصواب حَضَنَنِى.

ومنه الحديث «أن امرأه نعيم أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إنّ نعيما يريد أن يَحْضُنَنِى أمر ابنتى ، فقال : لا تَحْضُنْهَا وشاورها».

[ه] ومنه حديث ابن مسعود فى وصيّته «ولا تُحْضَن زينب عن ذلك» يعنى امرأته : أى لا تحجب عن وصيّته ولا يقطع أمر دونها.

(ه) وفى حديث عمران بن حصين «لأن أكون عبدا حبشيّا فى أعنز حَضَنِيَّات أرعاهنّ حتى يدركنى أجلى أحبّ إلىّ من أن أرمى فى أحد الصّفين بسهم أصبت أم أخطأت» الحَضَنِيَّات منسوبه إلى حَضَن بالتحريك ، وهو جبل بأعالى نجد. ومنه المثل «أنجد من رأى حَضَناً» وقيل هى غنم حمر وسود. وقيل : هى التى أحد ضرعيها أكبر من الآخر.

(باب الحاء مع الطاء)

حطط

(حطط) - فيه «من ابتلاه الله ببلاء فى جسده فهو له حِطَّه» أى تَحُطُّ عنه خطاياه وذنوبه. وهى فعله من حَطَّ الشىء يَحُطُّه إذا أنزله وألقاه.

ومنه الحديث فى ذكر حِطَّه بنى إسرائيل ، وهو قوله تعالى (وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ) أى قولوا حُطَّ عنّا ذنوبنا ، وارتفعت على معنى : مسألتنا حطّه ، أو أمرنا حطّه.

(ه) وفيه «جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غصن شجره يابسه فقال بيده فَحَطَّ ورقها» أى نثره.

ومنه حديث عمر «إذا حَطَطْتُمُ الرّحال فشدّوا السّروج» أى إذا قضيتم الحجّ ، وحططتم رحالكم عن الإبل ، وهى الأكوار والمتاع ، فشدّوا السّروج على الخيل للغزو.

وفى حديث سبيعه الأسلميّه «فحَطَّتْ إلى السّلب» أى مالت إليه ونزلت بقلبها نحوه.

وفيه «أنّ الصلاه تسمّى فى التوراه حَطُوطاً».

حطم

(حطم) (ه) فى حديث زواج فاطمه رضى الله عنها «أنه قال لعلىّ : أين درعك الحَطَمِيَّه» هى التى تَحْطِمُ السيوف : أى تكسرها. وقيل : هى العريضه الثّقيله. وقيل : هى منسوبه إلى بطن من عبد القيس يقال لهم حطمه بن محارب كانوا يعملون الدروع. وهذا أشبه الأقوال.

(ه) ومنه الحديث «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : شرّ الرّعاء الحُطَمَه» هو العنيف برعايه الإبل فى السّوق والإيراد والإصدار ، ويلقى بعضها على بعض ، ويعسفها. ضربه مثلا لوالى السّوء. ويقال أيضا حُطَمٌ ، بلا هاء.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كانت قريش إذا رأته فى حرب قالت : احذروا الحُطَم احذروا القطم».

ومنه قول الحجّاج فى خطبته

قد لفّها اللّيل بسوّاق حُطَم

أى عسوف عنيف. والحُطَم من أبنيه المبالغه ، وهو الذى يكثر منه الحَطْم. ومنه سمّيت النار الحُطَمَه : لأنها تَحْطِم كل شىء.

ومنه الحديث «رأيت جهنم يَحْطِم بعضها بعضها».

(س) ومنه حديث سوده «أنّها استأذنت أن تدفع من منى قبل حَطْمَه الناس» أى قبل أن يزدحموا ويحطم بعضهم بعضا.

وفى حديث توبه كعب بن مالك «إذن يَحْطِمكم الناس» أى يدوسونكم ويزدحمون عليكم.

[ه] ومنه سمى «حَطِيم مكه» ، وهو ما بين الركن والباب. وقيل : هو الحجر المخرج منها ، سمى به لأن البيت رفع وترك هو مَحْطُوما : وقيل لأنّ العرب كانت تطرح فيه ما طافت به من الثياب فتبقى حتّى تَنْحَطِم بطول الزمان ، فيكون فعيلا بمعنى فاعل.

(ه) وفى حديث عائشه «بعد ما حَطَمَه الناس».

وفى روايه «بعد ما حَطَمْتُمُوه» يقال : حَطَم فلانا أهله : إذا كبر فيهم ، كأنّهم بما حمّلوه من أثقالهم صيّروه شيخا مَحْطُومَا.

(ه) ومنه حديث هرم بن حبّان «أنّه غضب على رجل فجعل يَتَحَطَّم عليه غيظا» أى يتلظّى ويتوقّد ، مأخوذ من الحُطَمَه : النّار.

(س) وفى حديث جعفر «كنّا نخرج سنه الحَطْمَه» هى السنه الشديده الجدب.

(س) وفى حديث الفتح «قال للعبّاس : احبس أبا سفيان عند حَطْم الجبل» هكذا جاءت فى كتاب أبى موسى وقال : حطم الجبل : الموضع الذى حطم منه : أى ثلم فبقى منقطعا.

قال : ويحتمل أن يريد عند مضيق الجبل ، حيث يزحم بعضهم بعضا. ورواه أبو نصر الحميدى فى كتابه بالخاء المعجمه ، وفسّرها فى غريبه فقال : الخطم والخطمه : زعن الجبل ، وهو الأنف النادر منه. والذى جاء فى كتاب البخارى ، وهو أخرج الحديث فيما قرأناه ورأيناه من نسخ كتابه

«عنـد حَطْم الخيل» هكـذا مضـبوطا ، فإن صـحّت الرّوايه به ولم يكن تحريفا من الكتبه فيكون معناه - والله أعلم - أنه يحبسه فى الموضع المتضايق الذى تَتَحَطَّم فيه الخيل. أى يدوس بعضـها بعضا ، ويزحم بعضها بعضا فيراها جميعها ، وتكثر فى عينه بمرورها فى ذلك الموضع الضّـيّق. وكـذلك أراد بحبسه عنـد خطم الجبل على ما شـرحه الحميـدى ، فإنّ الأنف النّادر من الجبل يضـيّق الموضع الذى يخرج فيه.

حطا

(حطا) (ه) فى حـديث ابن عباس قال : أخـذ النبى صـلى الله عليه وسـلم بقفاى فحَطَانِى حَطْوَه» قال الهروى : هكذا جاء به الرّاوى عير مهموز. قـال ابن الأعرابى : الحَطْو : تحريك (١) الشّـىء مزعزعا. وقال : رواه شـمر بالهمز. يقال حَطَأَهُ يَحْطَؤُه حَطْأً : إذا دفعه بكفه. وقيل : لا يكون الحَطْء إلّا ضربه بالكفّ بين الكتفين.

ومنه حديث المغيره «قال لمعاويه حين ولّى عمرا : ما لبّثك السّهمىّ أن حَطَا بك إذ تشاورتما» أى دفعك عن رأيك.

(باب الحاء مع الظاء)

حظر

(حظر) - فيه «لا يلـج حَظِيرَه القـدس مـدمن خمر» أراد بحظيره القـدس الجنّه. وهى فى الأصل : الموضع الذى يحاط عليه لتأوى إليه الغنم والإبل ، يقيهما البرد والرّيح.

(ه) ومنه الحـديث «لا حمى فى الأراك ، فقال له رجل : أراكه فى حِظَارى» أراد الأرض التى فيها الزرع المحاط عليها كالحَظِيرَه ، وتفتـح الحـاء وتكسـر. وكـانت تلـك الأـراكه التى ذكرهـا فى الأرض التى أحياها قبل أن يحيبها ، فلم يملكها بالإحياء وملك الأرض دونها ؛ إذ كانت مرعى للسّارحه.

ومنه الحـديث «أتته امرأه فقالت : يا نبى الله ادع الله لى فلقد دفنت ثلاثه ، فقال : لقد احْتَظَرْتِ بحِظَارٍ شديد من النار» والاحْتِظَارُ : فعل الحِظَار ، أراد لقد احتميت بحمى عظيم من النار يقيك حرّها ويؤمّنك دخولها.

١- فى اللسان : تحريكك.

ومنه حديث مالك بن أنس «يشترط صاحب الأرض على المساقى شدّ الحِظَار» يريد به حائط البستان.

(ه) وفى حديث أكيدر «لا يُحْظَر عليكم النّبات» أى لا تمنعون من الزراعه حيث شئتم. والحَظْر : المنع.

ومنه قوله تعالى (وَما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً) وكثيرا ما يرد فى الحديث ذكر المَحْظُور ، ويراد به الحرام. وقد حَظَرْت الشىء إذا حرّمته. وهو راجع إلى المنع.

حظظ

(حظظ) (س) فى حديث عمر «من حَظَّ الرجل نفاق أيّمه وموضع حقّه» الحَظُّ : الجدّ والبخت. وفلان حَظِيظ ومَحْظُوظ ، أى من حَظَّه أن يرغب فى أيّمه ، وهى التى لا زوج لها من بناته وأخواته ، ولا يرغب عنهنّ ، وأن يكون حقّه فى ذمّه مأمون جحوده وتهضّمه ، ثقه وفىّ به.

حظا

(حظا) (س) فى حديث موسى بن طلحه «قال : دخل علىّ طلحه وأنا متصبّح فأخذ النّعل فحَظَانِى بها حَظَيَات ذوات عدد» أى ضربنى بها ، كذا روى بالظاء المعجمه. قال الحربى : إنما أعرفها بالطاء المهمله. وأمّا بالظاء فلا وجه له. وقال غيره : يجوز أن يكون من الحَظْوَه بالفتح ، وهو السّهم الصغير الذى لا نصل له. وقيل كلّ قضيب ثابت فى أصل فهو حَظْوَه ، فإن كانت اللفظه محفوظه فيكون قد استعار القضيب أو السّهم للنّعل. يقال : حَظَاه بالحَظْوه إذا ضربه بها ، كما يقال عصاه بالعصا.

وفى حديث عائشه «تزوّجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شوال وبنى بى فى شوال ، فأىّ نسائه كان أَحْظَى منّى؟» أى أقرب إليه منّى وأسعد به. يقال : حَظِيَت المرأه عند زوجها تَحْظَى حُظْوَه وحِظْوَه بالضّم والكسر (١) : أى سعدت به ودنت من قلبه وأحبّها.

١- وبالفتح أيضا : فهو مثلث ، كما فى تاج العروس.

(باب الحاء مع الفاء)

حفد

(حفـد) (ه) فى حديث أم معبد «مَحْفُود محشود ، لا عابس ، ولا مفند» المَحْفُود : الذى يخدمه أصحابه ويعظّمونه ويسرعون فى طاعته. يقال حَفَدْت وأَحْفَدْتُ ، فأنا حَافِد ومَحْفُودٌ. وحَفَدٌ وحَفَدَه جمع حَافِد ، كخدم وكفره.

ومنه حديث أميّه «بالنّعم مَحْفُود».

ومنه دعاء القنوت «وإليك نسعى ونَحْفِد» أى نسرع فى العمل والخدمه :

(ه) وحديث عمر ، وذكر له عثمان للخلافه فقال «أخشى حَفْدَه» أى إسراعه فى مرضات أقاربه.

حفر

(حفر) (س) فى حديث أبىّ «قال : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن التّوبه النّصوح فقال : هو النّدم على الذنب حين يفرط منك ، وتستغفر الله بندامتك عند الحَافِر ، ثم لا تعود إليه أبدا» قيل : كانوا لكرامه الفرس عندهم ونفاستهم بها لا يبيعونها إلّا بالنّقد ، فقالوا : النّقد ، فقالوا : النّقد عند الحَافِر : أى عند بيع ذات الحَافِر ، وسيّروه مثلا. ومن قال «عند الحَافِرَه» فإنه لمّا جعل الحافر فى معنى الدّابّه نفسها ، وكثر استعماله من غير ذكر الذّات ألحقت به علامه التأنيث ، إشعارا بتسميه الذّات بها ، أو هى فاعله من الحَفْر ، لأنّ الفرس بشدّه دوسها تَحْفِر الأرض. وهذا هو الأصل ، ثم كثر حتى استعمل فى كل أوّليّه ، فقيل : رجع إلى حَافِره وحَافِرَته ، وفعل كذا عند الحَافِر والحَافِرَه. والمعنى تنجيز النّدامه والاستغفار عند مواقعه الذّنب من غير تأخير ، لأن التأخير من الإصرار. والباء فى «بندامتك» بمعنى مع أو للاستعانه : أى تطلب مغفره الله بأن تندم. والواو فى «وتستغفر» للحال ، أو للعطف على معنى النّدم.

(ه) ومنه الحديث «إنّ هذا الأمر [لا](1) يترك على حالته حتّى يردّ إلى حَافِرَته» أى أوّل تأسيسه.

ومنه حديث سراقه «قال : يا رسول الله أرأيت أعمالنا التى نعمل أمؤاخذون بها عند الحَافِر ؛ خير فخير ، أو شرّ فشرّ ، أو شىء سبقت به المقادير وجفّت به الأقلام؟».

۱- الزياده من ا ، واللسان ، وشرح القاموس.

وفيه ذكر «حَفْر أبى موسى» وهى بفتح الحاء والفاء : ركايا احْتَفَرَها على جادّه البصره إلى مكه.

وفيه ذكر «الحَفِير» بفتح الحاء وكسر الفاء : نهر بالأردن نزل عنده النّعمان بن بشير. وأمّا بضم الحاء وفتح الفاء ، فمنزل بين ذى الحليفه وملل ، يسلكه الحاجّ.

حفز

(حفز) (س) فيه عن أنس «من أشراط الساعه حَفْزُ الموت ، قيل : وما حَفْزُ الموت؟ قال : موت الفجأه» الحَفْز : الحثّ والإعجال.

(ه) ومنه حديث أبى بكره «أنه دبّ إلى الصّفّ راكعا وقد حَفَزَه النفس» وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث البراق «وفى فخذيه جناحان يَحْفِزُ بهما رجليه».

[ه] ومنه الحديث «أنه عليه الصلاه والسلام أتى بتمر فجعل يقسمه وهو مُحْتَفِز» أى مستعجل مستوفز يريد القيام.

[ه] ومنه حديث ابن عباس «أنه ذكر عنده القدر فاحْتَفَزَ» أى قلق وشخص به. وقيل : استوى جالسا على وركيه كأنه ينهض.

ومنه حديث علىّ «إذا صلت المرأه فَلْتَحْتَفِز إذا جلست وإذا سجدت ولا تخوّى كما يخوّى الرجل» أى تتضامّ وتجتمع.

وفى حديث الأحنف «كان يوسّع لمن أتاه ، فإذا لم يجد متّسعا تَحَفَّزَ له تَحَفُّزاً».

حفش

(حفش) (ه) فى حديث ابن اللّتبيّه «كان وجّهه ساعيا على الزكاه ، فرجع بمال ، فقال : هلّا قعد فى حِفْشِ أمّه فينظر أيهدى إليه أم لا» الحِفْشُ بالكسر : الدّرج ، شبّه به بيت أمّه فى صغره. وقيل : الحِفْشُ البيت الصغير الذّليل القريب السّمك ، سمّى به لضيقه. والتَّحَفُّشُ : الانضمام والاجتماع.

ومنه حديث المعتدّه «كانت إذا توفّى عنها زوجها دخلت حِفْشاً ، ولبست شرّ ثيابها» وقد تكرر فى الحديث.

حفظ

(حفظ) - فى حديث حنين «أردت أن أُحْفِظَ الناس ، وأن يقاتلوا عن أهليهم وأموالهم» أى أغضبهم ، من الحَفِيظَه : الغضب.

(ه) ومنه الحديث «فبدرت منّى كلمه أَحْفَظْتُهُ» أى أغضبته.

حفف

(حفف) - فى حديث أهل الذكر «فيَحُفُّونَهم بأجنحتهم» أى يطوفون بهم ويدورون حولهم.

وفى حديث آخر «إلا حَفَّتْهُم الملائكه».

(ه) وفيه «من حَفَّنَا أو رفّنا فليقتصد» أى من مدحنا فلا يغلونّ فيه. والحفّه : الكرامه التامه.

(ه) وفيه «ظلّل الله مكان البيت غمامه ، فكانت حِفَافَ البيت» أى محدقه به.

وحِفَافَا الجبل : جانباه.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «كان أصلع ، له حِفَافٌ» هو أن ينكشف الشّعر عن وسط رأسه ويبقى ما حوله.

وفيه «أنه عليه الصلاه والسلام لم يشبع من طعام إلّا على حَفَفٍ» الحَفَفُ : الضّيق وقله المعيشه. يقال : أصابه حَفَفٌ وحُفُوف. وحَفَّت الأرض إذا يبس نباتها : أى لم يشبع إلّا والحال عنده خلاف الرّخاء والخصب.

ومنه حديث عمر «قال له وفد العراق : إن أمير المؤمنين بلغ سنّا وهو حَافُ المطعم» أى يابسه وقحله.

ومنه حديثه الآخر «أنه سأل رجلا فقال : كيف وجدت أبا عبيده؟ فقال : رأيت حفُوُفاً» أى ضيق عيش.

(ه) ومنه الحديث «بلغ معاويه أنّ عبد الله بن جعفر حَفَّفَ وجهد» أى قلّ ماله.

حفل

(حفل) (ه) فيه «من اشترى مُحَفَّلَه وردّها فليردّ معها صاعا» المُحَفَّلَه : الشاه. أو البقره ، أو الناقه ، لا يحلبها صاحبها أيّاما حتى يجتمع لبنها فى ضرعها ، فإذا احتلبها المشترى حسبها غزيره ،

فزاد فى ثمنها ، ثم يظهر له بعد ذلك نقص لبنها عن أيام تَحْفِيلِها ، سمّيت مُحَفَّلَه ، لأن اللبن حُفِّلٌ فى ضرعها : أى جمع.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف عمر رضى الله عنهما «فقالت : لله أمّ حَفَلَت له ودرّت عليه» أى جمعت اللّبن فى ثديها له.

(س) ومنه حديث حليمه «فإذا هى حَافِل» أى كثيره اللّبن.

وحديث موسى وشعيب عليهما السلام «فاستنكر أبوهما سرعه صدرهما بغنمهما حُفَّلاً بطانا» هى جمع حَافِل : أى ممتلئه الضّروع.

(س) ومنه الحديث فى صفه عمر «ودفقت فى مَحَافِلِها» جمع مَحْفِل ، أو مُحْتَفَلٌ ، حيث يَحْتَفِل الماء : أى يجتمع.

وفيه «وتبقى حُفَالَه كحُفَالَه التّمر» أى رذاله من الناس كردىء التّمر ونفايته ، وهو مثل الحثاله بالثاء. وقد تقدّم.

(ه) وفى رقيه النمله «العروس تكتحل وتَحْتَفِلُ» أى تتزيّن وتحتشد للزّينه. يقال : حَفَلْتُ الشىء ، إذا جلوته.

وفيه ذكر «المَحْفِل» وهو مجتمع الناس ، ويجمع على المَحَافِلِ.

حفن

(حفن) [ه] فى حديث أبى بكر «إنما نحن حَفْنَةٌ من حَفَنَات الله» أراد إنا على كثرتنا يوم القيامه قليل عند الله كالحَفْنَه ، وهى ملء الكفّ ، على جهه المجاز والتّمثيل ، تعالى الله عن التشبيه ، وهو كالحديث الآخر «حثيه من حثيات ربّنا».

وفيه «أن المقوقس أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماريه من حَفْن» هى بفتح الحاء وسكون الفاء والنون : قريه من صعيد مصر ، ولها ذكر فى حديث الحسن بن على رضى الله عنهما مع معاويه.

حفا

(حفا) - فيه «أنّ عجوزا دخلت عليه فسألها فَأَحْفَى ، وقال : إنها كانت تأتينا فى زمن خديجه ، وإنّ كرم العهد من الإيمان» يقال أَحْفَى فلان بصاحبه ، وحُفِىَ به ، وتَحَفَّى : أى بالغ فى برّه والسّؤال عن حاله.

ومنه حديث أنس «أنهم سألوا النبى صلى الله عليه وسلم حتى أَحْفَوْه» أى استقصوا فى السؤال.

(ه) وحديث عمر «فأنزل أويسا القرنىّ فاحْتَفَاه وأكرمه».

(ه) وحديث علىّ «أنّ الأشعث سلّم عليه فردّ عليه السلام بغير تَحَفٍ» أى غير مبالغ فى الرّدّ والسؤال.

وحديث السواك «لزمت السواك حتى كدت أُحْفِى فمى» أى استقصى على أسنانى فأذهبها بالتّسوّك.

[ه] ومنه الحديث «أمر أن تُحْفَى الشّوارب» : أى يبالغ فى قصّها.

(ه س) والحديث الآخر «إن الله تعالى يقول لآدم : أخرج نصيب جهنم من ذرّيتك ، فيقول : يا رب كم؟ فيقول : من كل مائه تسعه وتسعين ، فقالوا : يا رسول الله احْتُفِينَا إذا ، فما ذا يبقى؟» أى استؤصلنا ، من إِحْفَاء الشّعر. وكلّ شىء استؤصل فقد احْتُفِىَ.

ومنه حديث الفتح «أن تحصدوهم حصدا ، وأَحْفَى بيده» أى أمالها وصفا للحصد والمبالغه فى القتل.

وفى حديث خليفه «كتبت إلى ابن عباس أن يكتب إلىّ ويُحْفِى عنّى» أى يمسك عنى بعض ما عنده مما لا أحتمله ، وإن حمل الإِحْفَاء بمعنى المبالغه فيكون عنّى بمعنى علىّ. وقيل هو بمعنى المبالغه فى البرّ به والنصيحه له. وروى بالخاء المعجمه.

(ه) وفيه «أنّ رجلا عطس عند النبى صلى الله عليه وسلم فوق ثلاث ، فقال له : حَفَوْت» أى منعتنا أن نشمّتك بعد الثلاث ، لأنه إنما يشمّت فى الأولى والثانيه. والحَفْو : المنع ، ويروى بالقاف : أى شدّدت علينا الأمر حتى قطعتنا عن تشميتك. والشّدّ من باب المنع.

ومنه «أنّ رجلا سلم على بعض السّلف فقال : وعليكم السلام ورحمه الله وبركاته الزّاكيات.

فقال له : أراك قد حَفَوْتَنَا ثوابها» أى منعتنا ثواب السّلام حيث استوفيت علينا فى الردّ. وقيل : أراد تقصّيت ثوابها واستوفيته علينا.

وفى حديث الانتعال «لِيُحْفِهما جميعا أو لينعلهما جميعا» أى ليمش حَافِى الرّجلين

أو منتعلهما ، لأنه قد يشقّ عليه المشى بنعل واحده ، فإنّ وضع إحدى القدمين حَافِيَةً إنما يكون مع التّوقّى من أذى يصيبها ، ويكون وضع القدم المنتعله على خلاف ذلك فيختلف حينئذ مشيه الذى اعتاده فلا يأمن العثار. وقد يتصوّر فاعله عند الناس بصوره من إحدى رجليه أقصر من الأخرى.

(ه) وفيه «قيل له : متى تحلّ لنا الميته؟ فقال : ما لم تصطبحوا ، أو تغتبقوا ، أو تَحْتَفِئُوا بها بقلا فشأنكم بها» قال أبو سعيد الضّرير : صوابه «ما لم تَحْتَفُوا بها» بغير همز ، من أَحْفَى الشّعر. ومن قال تَحْتَفِئُوا مهموزا هو من الحَفَإِ ، وهو البردىّ فباطل ؛ لأن البردىّ ليس من البقول.

وقال أبو عبيد : هو من الحَفَأِ ؛ مهموز مقصور ، وهو أصل البردىّ الأبيض الرّطب منه ، وقد يؤكل. يقول ما لم تقتلعوا هذا بعينه فتأكلوه. ويروى «ما لم تَحْتَفُّوا» بتشديد الفاء ، من احْتَفَفْت الشيء إذا أخذته كلّه ، كما تَحُفُّ المرأه وجهها من الشّعر. ويروى «ما لم تجتفئوا» بالجيم. وقد تقدم. ويروى بالخاء المعجمه وسيذكر فى بابه.

وفى حديث السّباق ذكر «الحَفْيَاء» وهو بالمدّ والقصر : موضع بالمدينه على أميال. وبعضهم يقدّم الياء على الفاء.

(باب الحاء مع القاف)

حقب

(حقب) (ه) فيه «لا رأى لحَاقِب ولا لحاقن» الحَاقِب : الذى احتاج إلى الخلاء فلم يتبرّز فانحصر غائطه.

ومنه الحديث «نهى عن صلاه الحَاقِب والحاقن».

(س) ومنه الحديث «حَقِبَ أمر الناس» أى فسد واحتبس ، من قولهم حقب المطر : أى تأخّر واحتبس.

(ه) ومنه حديث عباده بن أحمر «فجمعت إبلى وركبت الفحل فحَقِبَ فتفاجّ يبول فنزلت عنه» حَقِبَ البعير : إذا احتبس بوله. وقيل هو أن يصيب قضيبه الحَقَبُ. وهو الحبل الذى يشدّ على حقو البعير فيورثه ذلك.

(س) ومنه حديث حنين «ثم انتزع طلقا من حَقَبِه» أى من الحبل المشدود على حقو

البعير ، أو من حَقِيبَتِه ، وهى الزياده (۱) التى تجعل فى مؤخّر القتب ، والوعاء الذى يجمع الرجل فيه زاده.

(س) ومنه حديث زيد بن أرقم «كنت يتيما لابن رواحه فخرج بى إلى غزوه مؤته مردفى على حَقِيبَه رحله».

(س) وحديث عائشه «فأَحْقَبَها عبد الرحمن على ناقه» أى أردفها خلفه على حَقِيبَه الرحل.

(س) وحديث أبى أمامه «أنه أَحْقَبَ زاده خلفه على راحلته» أى جعله وراءه حَقِيبَه.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «الإمّعه فيكم اليوم المُحْقِب النّاس دينه» وفى روايه «الذى يَحْقِب دينه الرّجال» أراد الذى يقلّد دينه لكل أحد. أى يجعل دينه تابعا لدين غيره بلا حجّه ولا برهان ولا رويّه ، وهو من الإرداف على الحَقِيبَه.

(س) وفى صفه الزبير «كان نفج الحَقِيبَه» أى رابى العجز ناتئه ، وهو بضم النون والفاء.

ومنه انتفج جنبا البعير : أى ارتفعا.

(س) وفيه ذكر «الأَحْقَب» ، وهو أحد النّفر الذين جاءوا إلى النبى صلى الله عليه وسلم من جنّ نصيبين. قيل كانوا خمسه : خسا ، ومسا ، وشاصه ، وباصه ، والأَحْقَب.

وفى حديث قسّ :

وأعبد من تعبّد فى الحِقَبِ

جمع حِقْبَه بالكسر وهى السّنه. والحُقْب بالضم. ثمانون سنه. وقيل أكثر. وجمعه حِقَاب.

حقحق

(حقحق) [ه] فى حديث سلمان «شرّ السّير الحَقْحَقَه» هو المتعب من السّير. وقيل هو أن تحمل الدابه على ما لا تطيقه.

ومنه حديث مطرّف «أنه قال لولده : شرّ السّير الحَقْحَقَه» وهو إشاره إلى الرّفق فى العباده.

حقر

(حقر) - فيه «عطس عنده رجل فقال : حَقِرْت ونقرت» حَقُرَ الرجل إذا صار حَقِيراً : أى ذليلا.

١- فى الأساس والتاج : الرفاده.

حقف

(حقف) (ه) فيه «فإذا ظبى حَاقِفٌ» أى نائم قد انحنى فى نومه.

وفى حديث قسّ «فى تنائف حِقَاف» وفى روايه أخرى «فى تنائف حَقَائِف» الحِقَاف : جمع حِقْف : وهو ما اعوجّ من الرّمل واستطال ، ويجمع على أَحْقَاف. فأما حَقَائِف فجمع الجمع ، إمّا جمع حِقَاف أو أَحْقَاف.

حقق

(حقق) - فى أسماء الله تعالى «الْحَقُ» هو الموجود حَقِيقَه المُتَحَقِّق وجوده وإلهيّته. والحَقُ : ضدّ الباطل.

ومنه الحديث «من رآنى فقد رأى الحَقَ» أى رؤيا صادقه ليست من أضغاث الأحلام. وقيل فقد رآنى حَقِيقَةً غير مشبّه.

ومنه الحديث «أمينا حَقٌ أمين» أى صدقا. وقيل واجبا ثابتا له الأمانه.

ومنه الحديث «أتدرى ما حَقُ العباد على الله؟» أى ثوابهم الذى وعدهم به ، فهو واجب الإنجاز ثابت بوعده الحقّ.

ومنه الحديث «الحَقُ بعدى مع عمر!».

ومنه حديث التّلبيه «لبّيك حَقّاً حقّا» أى غير باطل ، وهو مصدر مؤكّد لغيره : أى أنه أكّد به معنى ألزم طاعتك الذى دلّ عليه لبّيك ، كما تقول : هذا عبد الله حقّا فتؤكّد به ، وتكريره لزياده التأكيد. وتعبّدا مفعول له (١).

(س) ومنه الحديث «إن الله أعطى كل ذى حَقٍ حَقَّه فلا وصيّه لوارث» أى حظّه ونصيبه الذى فرض له.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه لمّا طعن أوقظ للصلاه ، فقال : الصلاه والله إذا ، ولا حَقَ» أى لا حظّ فى الإسلام لمن تركها. وقيل : أراد الصّلاه مقضيّه إذا ، ولا حقّ مقضىّ غيرها : يعنى فى عنقه حُقُوقاً جمّه يجب عليه الخروج من عهدتها وهو غير قادر عليه فهب أنه قضى حقّ الصلاه فما بال الحُقُوقُ الأخر؟.

١- هكذا بالأصل وا ، ولسنا نجد لقوله «تعبدا» مرجعا فى الحديث. وقد نقلها اللسان كما هى. وتشككك مصححه فقال : «قوله تعبدا .. الخ» هكذا بالأصل والنهايه.

(س) ومنه الحديث «ليله الضّيف حَقٌ ، فمن أصبح بفنائه ضيف فهو عليه دين» جعلها حقّا من طريق المعروف والمروءه ، ولم يزل قرى الضّيف من شيم الكرام ، ومنع القرى مذموم.

(س) ومنه الحديث «أيّما رجل ضاف قوما فأصبح محروما فإنّ نصره حَقٌ على كل مسلم حتى يأخذ قرى ليلته من زرعه وماله» وقال الخطّابى : يشبه أن يكون هذا فى الذى يخاف التّلف على نفسه ولا يجد ما يأكله ، فله أن يتناول من مال الغير ما يقيم نفسه. وقد اختلف الفقهاء فى حكم ما يأكله : هل يلزمه فى مقابلته شىء أم لا؟

(س ه) وفيه «ما حَقُ امرئ مسلم أن يبيت ليلتين إلّا ووصيّته عنده» أى ما الأحزم له والأحوط إلّا هذا. وقيل : ما المعروف فى الأخلاق الحسنه إلا من جهه الفرض. وقيل : معناه أنّ الله حكم على عباده بوجوب الوصيّه مطلقا ، ثم نسخ الوصيّه للوارث ، فبقى حقّ الرجل فى ماله أن يوصى لغير الوارث ، وهو ما قدّره الشارع بثلث ماله.

(ه) وفى حديث الحضانه «فجاء رجلان يَحْتَقَّان فى ولد» أى يختصمان ويطلب كل واحد منهما حَقَّه.

ومنه الحديث «من يُحَاقُّنِى فى ولدى».

وحديث وهب «كان فيما كلّم الله أيوب عليه السلام : أتُحَاقُّنِى بخطئك؟».

(س) ومنه كتابه لحصين «إنّ له كذا وكذا لا يُحَاقُّه فيها أحد».

(ه) وحديث ابن عباس «متى ما يغلوا فى القرآن يَحْتَقُّوا» أى يقول كل واحد منهم الحقّ بيدى.

(ه) وفى حديث علىّ «إذا بلغ النّساء نصّ الحِقَاق فالعصبه أولى» الحِقَاق : المخاصمه ، وهو أن يقول كل واحد من الخصمين : أنا أَحَقُ به. ونصّ الشىء : غايته ومنتهاه. والمعنى أن الجاريه ما دامت صغيره فأمّها أولى بها ، فإذا بلغت فالعصبه أولى بأمرها. فمعنى بلغت نصّ الحِقَاق : غايه البلوغ. وقيل : أراد بنصّ الحِقَاق بلوغ العقل والإدراك ، لأنه إنّما أراد منتهى الأمر الذى تجب فيه الحُقُوق. وقيل : المراد بلوغ المرأه إلى الحدّ الذى يجوز فيه تزويجها وتصرّفها فى أمرها ، تشبيها

بالحِقَاق من الإبل. جمع حِقٍ وحِقَّه ، وهو الذى دخل فى السّنه الرابعه ، وعند ذلك يتمكّن من ركوبه وتحميله. ويروى «نصّ الحَقَائق» جمع الحَقِيقَه : وهو ما يصير إليه حق الأمر ووجوبه ، أو جمع الحِقَّه من الإبل.

ومنه قولهم «فلان حامى الحَقِيقَه» إذا حمى ما يجب عليه حمايته.

(ه) وفيه «لا يبلغ المؤمن حَقِيقَةَ الإيمان حتى لا يعيب مسلما بعيب هو فيه» يعنى خالص الإيمان ومحضه وكنهه.

وفى حديث الزكاه ذكر «الحِقِ والحِقَّه» وهو من الإبل ما دخل فى السنه الرابعه إلى آخرها. وسمّى بذلك لأنه اسْتَحَقّ الركوب والتّحميل ، ويجمع على حِقَاق وحَقَائِق.

(ه) ومنه حديث عمر «من وراء حِقَاق العرفط» أى صغارها وشوابّها ، تشبيها بحِقَاق الإبل.

(ه) وفى حديث أبى بكر «أنه خرج فى الهاجره إلى المسجد ، فقيل له : ما أخرجك؟ قال : ما أخرجنى إلّا ما أجد من حَاقِ الجوع» أى صادقه وشدّته. ويروى بالتخفيف ، من حَاقَ به يَحِيقُ حَيْقاً وحَاقاً إذا أحدق به ، يريد من اشتمال الجوع عليه. فهو مصدر أقامه مقام الاسم ، وهو مع التشديد اسم فاعل من حقّ يحقّ.

وفى حديث تأخير الصلاه «وتَحْتَقُّونَها إلى شرق الموتى» أى تضيّقون وقتها إلى ذلك الوقت. يقال : هو فى حَاقٍ من كذا : أى فى ضيق ، هكذا رواه بعض المتأخرين وشرحه. والروايه المعروفه بالخاء المعجمه والنون ، وسيجىء.

(ه) وفيه «ليس للنساء أن يَحْقُقْنَ الطريق» هو أن يركبن حُقَّها ، وهو وسطها. يقال : سقط على حاقّ القفا وحقّه.

وفى حديث حذيفه «ما حَقَ القول على بنى إسرائيل حتى استغنى الرجال بالرجال والنّساء بالنساء» أى وجب ولزم.

(ه) وفى حديث عمرو بن العاص «قال لمعاويه : لقد تلافيت أمرك وهو أشدّ انفضاجا من حُقِ الكَهُول» حقّ الكهول : بيت العنكبوت ، وهو جمع حُقَّه : أى وأمرك ضعيف.

وفی حدیث یوسف بن عمر «إنّ عاملا من عمّالی یذکر أنه زرع کلّ حُقٍ ولقّ» الحُقُ : الأرض المطمئنّه. واللَّقُّ : المرتفعه.

حقل

(حقل) [ه] فیه «أنه نهی عن المُحَاقَله» المُحَاقَله مختلف فیها. قیل : هی اکتراء الأرض بالحنطه. هکذا جاء مفسّرا فی الحدیث ، وهو الذی یسمّیه الزّرّاعون : المحارثه (۱). وقیل : هی المزارعه علی نصیب معلوم کالثلث والرّبع ونحوهما. وقیل : هی بیع الطعام فی سنبله بالبرّ. وقیل : بیع الزرع قبل إدراکه. وإنّما نهی عنها لأنها من المکیل ، ولا یجوز فیه إذا کانا من جنس واحد إلّا مثلا بمثل ویدا بید. وهذا مجهول لا یدری أیّهما أکثر.

وفیه «النّسیئه والمُحَاقَله» مفاعله ، من الحَقْل وهو الزرع إذا تشعّب قبل أن یغلظ سوقه. وقیل : هو من الحَقْل وهی الأرض التی تزرع. ویسمّیه أهل العراق القراح.

(ه) ومنه الحدیث «ما تصنعون بمُحَاقِلکم» أی مزارعکم ، واحدها مَحْقَله ، من الحقل : الزرع ، کالمبقله من البقل.

ومنه الحدیث «کانت فینا امرأه تَحْقِل علی أربعاء لها سلقا» هکذا رواه بعض المتأخّرین وصوّبه : أی تزرع. والروایه : تزرع وتجعل (۲).

حقن

(حقن) (ه) فیه «لا رأی لحَاقِن» هو الذی حبس بوله ، کالحاقب للغائط.

(ه) ومنه الحدیث «لا یصلّینّ أحدکم وهو حَاقِنٌ - وفی روایه حَقِنٌ - حتی یتخفّف» الحاقن والحقن سواء.

ومنه الحدیث «فحَقَنَ له دمه» یقال حقنت له دمه إذا منعت من قتله وإراقته : أی جمعته له وحبسته علیه.

ومنه الحدیث «أنه کره الحُقْنَه» وهو أن یعطی المریض الدّواء من أسفله ، وهی معروفه عند الأطبّاء.

(ه) وفی حدیث عائشه «توفّی رسول الله صلی الله علیه وسلم بین حَاقِنَتِی وذاقتنی» الحَاقِنَه : الوهده المنخفضه بین التّرقوتین من الحلق.

۱- فی ا : المخابره. وفی اللسان : المجاربه.

۲- هکذا بالأصل وا. والذی فی اللسان نقلا عن النهایه «تزرع وتحقل»

حقا

(حقا) (ه) فيه «أنه أعطى النّساء اللاتى غسّلن ابنته حَقْوَه وقال : أشعرنها إيّاه» أى إزاره. والأصل فى الحَقْوِ معقد الإزار ، وجمعه أَحْقٍ وأَحْقَاء ، ثم سمّى به الإزار للمجاوره. وقد تكرر فى الحديث.

فمن الأصل حديث صله الرّحم «قال : قامت الرحم فأخذت بِحَقْو الرحمن» لمّا جعل الرّحم شجنه من الرحمن استعار لها الاستمساك به ، كما يستمسك القريب بقريبه ، والنّسيب بنسيبه. والحَقْو فيه مجاز وتمثيل. ومنه قولهم : عذت بحَقْو فلان إذا استجرت به واعتصمت.

وحديث النعمان يوم نهاوند «تعاهدوا هماينكم فى أَحْقِيكُمْ» الأَحْقِى جمع قلّه لِلْحَقْو : موضع الإزار.

(س) ومن الفرع حديث عمر «قال للنساء : لا تزهدن فى جفاء الحَقْو» أى لا تزهدن فى تغليظ الإزار وثخانته ليكون أستر لكنّ.

وفيه «إن الشيطان قال : ما حسدت ابن آدم إلّا على الطّسأه والحَقْوَه» الحقوه : وجع فى البطن. يقال منه : حُقِى فهو مَحْقُوٌّ.

(باب الحاء مع الكاف)

حكأ

(حكأ) - فى حديث عطاء «أنه سئل عن الحُكَأَه الحُكْأَه فقال : ما أحبّ قتلها»

الحُكأَهُ : العظاءه بلغه أهل مكه ، وجمعها حُكَاء. وقد يقال بغير همز ، ويجمع على حُكَا مقصورا. والحُكَاء ممدود : ذكر الخنافس ، وإنّما لم يحبّ قتلها لأنّها لا تؤذى. هكذا قال أبو موسى. وقال الأزهرى : أهل مكه يسمون العظاءه الحُكَأَه ، والجمع الحُكَا مقصور. قال : وقال أبو حاتم : قالت أمّ الهيثم : الحُكَاءَه ممدوده ومهموزه ، وهو كما قالت.

حكر

(حكر) (س) فيه «من احْتَكَرَ طعاما فهو كذا» أى اشتراه وحبسه ليقلّ فيغلو. والحُكْرُ والحُكْرَهُ الاسم منه.

ومنه الحديث «أنه نهى عن الحُكْرَهِ».

(س) ومنه حديث عثمان «أنه كان يشترى العير حُكْرَةً» أى جمله. وقيل جزافا. وأصل الحَكْر : الجمع والإمساك.

(س) وفى حديث أبى هريره «قال فى الكلاب : إذا وردن الحَكَر القليل فلا تطعمه» الحَكَر بالتحريك : الماء القليل المجتمع ، وكذلك القليل من الطعام واللّبن ، فهو فعل بمعنى مفعول : أى مجموع. ولا تطعمه : أى لا تشربه.

حكك

(حككك) - فيه «البرّ حسن الخلق ، والإثم ما حَكَ فى نفسك وكرهت أن يطّلع عليه الناس» يقال حَكَ الشىء فى نفسى : إذا لم تكن منشرح الصّدر به ، وكان فى قلبك منه شىء من الشّك والرّيب ، وأوهمك أنه ذنب وخطيئه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «الإثم ما حَكَ فى الصّدر وإن أفتاك المفتون».

(ه) والحديث الآخر «إيّاكم والحَكَّاكَات فإنّها المآثم» جمع حَكَّاكه ، وهى المؤثّره فى القلب.

(ه) وفى حديث أبى جهل «حتى إذا تَحَاكَّت الرّكب قالوا منّا نبىّ ، والله لا أفعل» أى تماسّت واصطكت : يريد تساويهم فى الشّرف والمنزله. وقيل : أراد به تجاثيهم على الرّكب للتّفاخر.

(ه) وفى حديث السقيفه «أنا جذيلها المُحَكَّك» أراد أنه يستشفى برأيه كما تستشفى الإبل الجربى باحْتِكَاكِها بالعود المُحَكَّك : وهو الذى كثر الاحتكاك به. وقيل : أراد أنه شديد البأس صلب المكسر ، كالجذل المحكّك. وقيل : معناه أنا دون الأنصار جذل حِكَاكٍ ، فبى تقرن الصّعبه. والتّصغير للتعظيم.

(س) وفى حديث عمرو بن العاص «إذا حَكَكْت قرحه دمّيتها» أى إذا امّمت غايه تقصّيتها وبلغتها.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه مرّ بغلمان يلعبون بالحِكَّه ، فأمر بها فدفنت» هى لعبه لهم ؛ يأخذون عظما فيَحُكُّونه حتى يبيضّ ، ثم يرمونه بعيدا ، فمن أخذه فهو الغالب.

حكم

(حكم) - فى أسماء الله تعالى «الحكم و (الْحَكِيمُ)» هما بمعنى الحَاكِم ، وهو القاضى. والحكيم

فعيل بمعنى فاعل ، أو هو الذى يُحْكِم الأشياء ويتقنها ، فهو فعيل بمعنى مفعل. وقيل : الحَكِيم : ذو الحِكْمَه. والحِكْمَهُ عباره عن معرفه أفضل الأشياء بأفضل العلوم. ويقال لمن يحسن دقائق الصّناعات ويتقنها : حَكِيم.

ومنه حديث صفه القرآن «وهو الذّكر الحَكِيم» أى الحَاكِم لكم وعليكم ، أو هو المُحْكَم الذى لا اختلاف فيه ولا اضطراب ، فعيل بمعنى مفعل ، أُحْكِمَ فهو مُحْكَم.

(س) ومنه حديث ابن عباس «قرأت المُحْكَم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم» يريد المفصّل من القرآن ، لأنه لم ينسخ منه شىء. وقيل : هو ما لم يكن متشابها ؛ لأنه أحكم بيانه بنفسه ولم يفتقر إلى غيره.

وفى حديث أبى شريح «أنه كان يكنّى أبا الحَكَم ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : إن الله هو الحَكَم ، وكنّاه بأبى شريح». وإنما كره له ذلك لئلا يشارك الله تعالى فى صفته.

(ه) وفيه «إنّ من الشّعر لحُكْماً» أى إنّ من الشعر كلاما نافعا يمنع من الجهل والسّفه ، وينهى عنهما. قيل : أراد بها المواعظ والأمثال التى ينتفع بها الناس. والحُكْم : العلم والفقه والقضاء بالعدل ، وهو مصدر حَكَمَ يَحْكُم. ويروى «إنّ من الشّعر لَحِكْمَه» وهى بمعنى الحكم.

ومنه الحديث (1) «الصّمت حُكْمٌ وقليل فاعله».

ومنه الحديث «الخلافه فى قريش ، والحُكْمُ فى الأنصار» خصّهم بالحُكْم ؛ لأن أكثر فقهاء الصحابه فيهم : منهم معاذ بن جبل ، وأبىّ بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وغيرهم.

ومنه الحديث «وبك حَاكَمْت» أى رفعت الحكم إليك فلا حكم إلّا لك. وقيل : بك خاصمت فى طلب الحكم وإبطال من نازعنى فى الدين ، وهى مفاعله من الحكم.

وفيه «إن الجنه للمُحَكَّمِين» يروى بفتح الكاف وكسرها ، فالفتح : هم الذين يقعون فى يد العدوّ فيخيّرون بين الشرك والقتل فيختارون القتل. قال الجوهرى : هم قوم من أصحاب

۱- عباره الهروى : ويقال : الصمت ... الخ.

الأخدود فعل بهم ذلك فاختاروا الثّبات على الإيمان مع القتل. وأمّا بالكسر فهو المنصف من نفسه. والأوّل الوجه.

(ه) ومنه حديث كعب «إنّ فى الجنّه دارا - ووصفها ، ثم قال - : لا ينزلها إلّا نبىّ أو صدّيق أو شهيد أو مُحَكَّم فى نفسه».

(س) وفى حديث ابن عباس «كان الرجل يرث امرأه ذات قرابه فيعضلها حتى تموت أو تردّ إليه صداقها ، فَأَحْكَمَ الله عن ذلك ونهى عنه» أى منع منه. يقال أَحْكَمْتُ فلانا : أى منعته. وبه سمّى الحَاكِم ؛ لأنه يمنع الظالم. وقيل : هو من حَكَمْت الفرس وأَحْكَمْته وحَكَّمْته : إذا قدعته وكففته.

(س) وفى الحديث «ما من آدمى إلا وفى رأسه حَكَمَه». وفى روايه «فى رأس كل عبد حَكَمَه ، إذا همّ بسيّئه فإن شاء الله أن يقدعه بها قدعه» الحَكَمَه : حديده فى اللّجام تكون على أنف الفرس وحنكه ، تمنعه عن مخالفه راكبه. ولما كانت الحكمه تأخذ بفم الدابه. وكان الحنك متّصلا بالرأس جعلها تمنع من هى فى رأسه ، كما تمنع الحكمه الدابه.

(س) ومنه حديث عمر «إن العبد إذا تواضع رفع الله حَكَمَتَه» أى قدره ومنزلته ، كما يقال : له عندنا حَكَمَةٌ : أى قدر. وفلان عالى الحَكَمَهِ. وقيل : الحَكَمَه من الإنسان : أسفل وجهه ، مستعار من موضع حَكَمَهِ اللّجام ، ورفعها كنايه عن الإعزاز ، لأنّ من صفه الذّليل تنكيس رأسه.

(س) ومنه الحديث «وأنا آخذ بحَكَمَه فرسه» أى بلجامه. [ه] وفى حديث النّخعىّ «حَكِّم اليتيم كما تُحَكِّمُ ولدك» أى امنعه من الفساد كما تمنع ولدك. وقيل : أراد حَكِّمْهُ فى ماله إذا صلح كما تحكّم ولدك.

(ه) وفيه «فى أرش الجراحات الحُكُومَه» يريد الجراحات التى ليس فيها ديه مقدّره. وذلك أن يجرح فى موضع من بدنه جراحه تشينه فيقيس الحاكم أرشها بأن يقول : لو كان هذا

المجروح عبدا غير مشين بهذه الجراحه كانت قيمته مائه مثلا ، وقيمته بعد الشّين تسعون ، فقد نقص عشر قيمته ، فيوجب على الجارح عشر ديه الحرّ لأن المجروح حرّ.

(س) وفيه «شفاعتى لأهل الكبائر من أمّتى حتى حَكَم وحَاء» هما قبيلتان جافيتان من وراء رمل يبرين.

حكا

(حكا) (س) فيه «ما سرّنى أنّى حَكَيْت إنسانا (١) وأنّ لى كذا وكذا» أى فعلت مثل فعله. يقال حَكَاهُ وحَاكَاه ، وأكثر ما يستعمل فى القبيح المُحَاكَاه.

(باب الحاء مع اللام)

حلأ

(حلأ) (س) فيه «يرد علىّ يوم القيامه رهط فيُحَلَّأُون عن الحوض» أى يصدّون عنه ويمنعون من وروده.

ومنه حديث عمر «سأل وفدا : ما لإبلكم خماصا؟ قالوا : حَلَّأَنَا بنو ثعلبه ، فأجلاهم» أى نفاهم عن موضعهم.

(س) ومنه حديث سلمه بن الأكوع «أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذى حَلَّيْتُهُم عنه بذى قرد» هكذا جاء فى الروايه غير مهموز ، فقلب الهمزه ياء ، وليس بالقياس ؛ لأنّ الياء لا تبدل من الهمزه إلا أن يكون ما قبلها مكسورا ، نحو بير ، وإيلاف. وقد شذ : قريت فى قرأت وليس بالكثير. والأصل الهمز.

حلب

(حلب) - فى حديث الزكاه «ومن حقّها حَلَبُهَا على الماء». وفى روايه «حَلَبُهَا يوم وردها» يقال حَلَبْتُ الناقه والشاه أَحْلِبُهَا حَلَباً بفتح اللام ، والمراد يَحْلُبُهَا على الماء ليصيب الناس من لبنها ومنه الحديث «فإن رضى حِلَابَهَا أمسكها» الحِلَاب : اللبن الذى يَحْلُبُه. والحِلَاب أيضا ، والمِحْلَب : الإناء الذى يُحْلَب فيه اللبن.

١- الروايه فى ا : «ما سرنى أنى حكيت فلانا ... الخ» وكذا فى تاج العروس.

(ه) ومنه الحديث «كان إذا اغتسل بدأ بشىء مثل الحِلَاب ، فأخذ بكفّه فبدأ بشقّ رأسه الأيمن ، ثم الأيسر» وقد رويت بالجيم وتقدّم ذكرها. قال الأزهرى : قال أصحاب المعانى : إنه الحِلَاب ، وهو ما تُحْلَبُ فيه الغنم ، كالمِحْلَب سواء ، فصحّف ، يعنون أنه كان يغتسل فى ذلك الحِلَاب : أى يضع فيه الماء الذى يغتسل منه واختار الجلّاب بالجيم ، وفسّره بماء الورد.

وفى هذا الحديث فى كتاب البخارى إشكال ، ربّما ظنّ أنه تأوّله على الطّيب فقال : باب من بدأ بالحِلَاب والطّيب عند الغسل. وفى بعض النسخ : أو الطّيب ، ولم يذكر فى الباب غير هذا الحديث «أنه كان إذا اغتسل دعا بشىء مثل الحِلَاب» وأمّا مسلم فجمع الأحاديث الوارده فى هذا المعنى فى موضع واحد ، وهذا الحديث منها ، وذلك من فعله يدلّك على أنه أراد الآنيه والمقادير. والله أعلم. ويحتمل أن يكون البخارى ما أراد إلّا الجلّاب بالجيم ؛ ولهذا ترجم الباب به وبالطّيب ، ولكن الذى يروى فى كتابه إنما هو بالحاء ، وهو بها أشبه ، لأن الطّيب لمن يغتسل بعد الغسل أليق منه قبله وأولى ؛ لأنه إذا بدأ به ثم اغتسل أذهبه الماء.

(س) وفيه «إياك والحَلُوب» أى ذات اللّبن. يقال ناقه حَلُوب : أى هى ممّا يُحْلَب.

وقيل : الحَلُوب والحَلُوبه سواء. وقيل : الحلوب الاسم ، والحلوبه الصّفه. وقيل : الواحده والجماعه.

(ه) ومنه حديث أم معبد «ولا حَلُوبَه فى البيت» أى شاه تُحْلَب.

ومنه حديث نقاده الأسدى «أبغنى ناقه حَلْبَانَه ركبانه» أى غزيره تُحْلَب ، وذلولا (1) تركب ، فهى صالحه للأمرين ، وزيدت الألف والنون فى بنائهما للمبالغه.

ومنه الحديث «الرّهن مَحْلُوب» أى لمرتهنه أن يأكل لبنه بقدر نظره عليه وقيامه بأمره وعلفه.

وفى حديث طهفه «ونَسْتَحْلِبُ الصّبير» أى نستدرّ السّحاب.

وفيه «كان إذا دعى إلى طعام جلس جلوس الحَلَب» وهو الجلوس على الرّكبه لِيُحْلَب الشّاه. وقد يقال : احْلُب فكل : أى اجلس ، وأراد به جلوس المتواضعين.

۱- فى الأصل : ذلوله ، والمثبت من ا واللسان.

(س) وفيه «أنه قال لقوم : لا تسقونى حَلَب امرأه» وذلك أن حَلَب النّساء عيب عند العرب يعيّرون به ، فلذلك تنزّه عنه.

ومنه حديث أبى ذرّ «هل يوافقكم عدوّكم حَلَب شاه نثور» أى وقت حلب شاه ، فحذف المضاف.

(ه) وفى حديث سعد بن معاذ «ظنّ أن الأنصار لا يَسْتَحْلِبُون له على ما يريد» أى لا يجتمعون. يقال : أَحْلَب القوم واسْتَحْلَبُوا : أى اجتمعوا للنّصره والإعانه. وأصل الإِحْلَاب : الإعانه على الحَلَب.

(ه) وفى حديث ابن عمر «قال : رأيت عمر يَتَحَلَّبُ فوه ، فقال : أشتهى جرادا مقلوّا» أى يتهيّأ رضابه للسّيلان.

(س) وفى حديث خالد بن معدان «لو يعلم الناس ما فى الحُلْبَه لاشتروها ولو بوزنها ذهبا» الحُلْبَه حبّ معروف. وقيل هو ثمر العضاه. والحُلْبَه أيضا : العرفج والقتاد ، وقد تضمّ اللام.

حلج

(حلج) (ه) فى حديث عدىّ «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : لا يَتَحَلَّجَنَ فى صدرك طعام» أى لا يدخل قلبك شىء منه فإنها نظيف فلا ترتابنّ فيه. وأصله من الحَلْج ، وهو الحركه والاضطراب. ويروى بالخاء المعجمه وهو بمعناه.

ومنه حديث المغيره «حتى تروه يَحْلِج فى قومه» أى يسرع فى حبّ قومه. ويروى بالخاء المعجمه أيضا.

حلس

(حلس) - فى حديث الفتن «عدّ منها فتنه الأَحْلَاس» جمع حِلْس ، وهو الكساء الذى بلى ظهر البعير تحت القتب ، شبّهها به للزومها ودوامها.

ومنه حديث أبى موسى «قالوا : يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال : كونوا أَحْلَاس بيوتكم» أى الزموها.

(ه) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «كن حِلْس بيتك حتى تأتيك يد خاطئه أو منيّه قاضيه».

وحديثه الآخر «قام إليه بنو فزاره فقالوا : يا خليفه رسول الله نحن أَحْلَاس الخيل» يريدون لزومهم لظهورها ، فقال : نعم ، أنتم أَحْلَاسُها ونحن فرسانها. أى أنتم راضتها وساستها فتلزمون ظهورها ، ونحن أهل الفروسيّه.

(ه) ومنه حديث الشّعبىّ «قال للحجّاج : اسْتَحْلَسْنَا الخوف» أى لازمناه ولم نفارقه ، كأنّا استمهدناه.

وفى حديث عثمان فى تجهيز جيش العسره «علىّ مائه بعير بِأَحْلَاسِهَا وأقتابها» أى بأكسيتها.

وفى حديث عمر رضى الله عنه فى أعلام النبوّه «ألم تر الجنّ وإبلاسها ، ولحوقها بالقلاص وأَحْلَاسِها».

(س) ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه فى مانعى الزكاه «مُحْلَسٌ أخفافها شوكا من حديد» أى أن أخفافها قد طورقت بشوك من حديد وألزمته وعوليت به ، كما ألزمت ظهور الإبل أَحْلَاسُها.

حلط

(حلط) - فى حديث عبيد بن عمير «إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كشاتين بين غنمين ، فاحتلط عبيد وغضب» الاحْتِلَاط : الضّجر والغضب.

حلف

(حلف) (ه س) فيه «أنه عليه السلام حَالَف بين قريش والأنصار».

(س) وفى حديث آخر «قال أنس رضى الله عنه : حَالَف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار فى دارنا مرّتين» أى آخى بينهم وعاهد.

وفى حديث آخر «لا حِلْفَ فى الإسلام» أصل الحِلْف : المعاقده والمعاهده على التّعاضد والتّساعد والاتّفاق ، فما كان منه فى الجاهليه على الفتن والقتال بين القبائل والغارات فذلك الذى ورد النّهى عنه فى الإسلام بقوله صلى الله عليه وسلم «لا حِلْف فى الإسلام» وما كان منه فى الجاهليه على نصر المظلوم وصله الأرحام كَحِلْفِ المطيّبين وما جرى مجراه ، فذلك الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم «وأيّما حِلْفٍ كان فى الجاهليه لم يزده الإسلام إلا شده» يريد من المعاقده على الخير ونصره الحق ،

وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحِلْفُ الذى يقتضيه الإسلام ، والممنوع منه ما خالف حكم الإسلام. وقيل المُحَالَفَه كانت قبل الفتح.

وقوله «لا حِلْفَ فى الإسلام» قاله زمن الفتح ، فكان ناسخا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه من المطيّبين ، وكان عمر رضى الله عنه من الأَحْلَاف. والأَحْلَاف ستّ قبائل : عبد الدار ، وجمح ، ومخزوم ، وعدىّ ، وكعب ، وسهم ، سمّوا بذلك لأنهم لمّا أرادت بنو عبد مناف أخذ ما فى أيدى عبد الدار من الحجابه والرّفاده واللّواء والسّقايه ، وأبت عبد الدار عقد كلّ قوم على أمرهم حلفا مؤكّدا على أن لا يتخاذلوا ، فأخرجت بنو عبد مناف جفنه مملوءه طيبا فوضعتها لِأَحْلَافِهِم ، وهم أسد ، وزهره ، وتيم ، فى المسجد عند الكعبه ، ثم غمس القوم أيديهم فيها وتعاقدوا ، وتعاقدت بنو عبد الدار وحُلَفَاؤُهَا حِلْفاً آخر مؤكّدا ، فسمّوا الأَحْلَاف لذلك.

(س) ومنه حديث ابن عباس «وجدنا ولايه المطيّبىّ خيرا من ولايه الأَحْلَافِىّ» يريد أبا بكر وعمر ، لأن أبا بكر كان من المطيّبين وعمر من الأَحْلَاف. وهذا أحد ما جاء من النّسب إلى الجمع ؛ لأن الأَحْلَاف صار اسما لهم ، كما صار الأنصار اسما للأوس والخزرج.

ومنه الحديث «أنه لما صاحت الصائحه على عمر ، قالت : وا سيّد الأَحْلَاف ، قال ابن عباس : نعم ، والمُحْتَلَفُ عليهم» يعنى المطيّبين. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «من حَلَفَ على يمين فرأى غيرها خيرا منها» الحَلْفُ : هو اليمين. حَلَفَ يَحْلِفُ حَلْفاً ، وأصلها العقد بالعزم والنّيه ، فخالف بين اللّفظين تأكيدا لعقده. وإعلاما أن لغو اليمين لا ينعقد تحته.

ومنه حديث حذيفه «قال له جندب : تسمعنى أُحَالِفُك منذ اليوم ، وقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تنهانى» أُحَالِفُك : أفاعلك ، من الحَلْفِ : اليمين.

(ه) وفى حديث الحجّاج «أنه قال ليزيد بن المهلّب : ما أمضى جنانه وأَحْلَفَ لسانه» أى ما أمضاه وأذربه ، من قولهم : سنان حَلِيفٌ : أى حديد ماض.

وفى حديث بدر «إنّ عتبه بن ربيعه برز لعبيده ، فقال : من أنت؟ قال : أنا الذى فى

الحَلْفَاء» أراد أنا الأسـد ، لأن مأوى الأسود الآجام ومنابت الحَلْفَاء ، وهو نبت معروف وقيل هو قصب لم يـدرك. والحَلْفَاء واحد يراد به الجمع ، كالقصباء والطّرفاء. وقيل واحدتها حَلْفَاه.

حلق

(حلق) [ه] فيه «أنه كان يصلى العصر والشمس بيضاء مُحَلِّقه» أى مرتفعه. والتَّحْلِيق : الارتفاع.

ومنه «حَلَّق الطائر فى جوّ السـماء» أى صـعد. وحكى الأزهرى عن شـمر قال : تَحْلِيق الشمس من أوّل النهار ارتفاعها ، ومن آخره انحدارها.

(ه) ومنه الحديث الآخر «فَحَلَّق ببصره إلى السماء» أى رفعه.

والحديث الآخر «أنه نهى عن بيع المُحَلِّقات» أى بيع الطير فى الهواء.

(ه) وفى حديث المبعث «فهممت أن أطرح نفسى من حَالِق» أى من جبل عال.

[ه] وفى حـديث عـائشه «فبعثت إليهم بقميص رسول الله صـلى الله عليه وسـلم فـانتخب الناس ، قال : فحَلَّق به أبو بكر إلىّ وقال : تزوّد منه واطوه (١)» أى رماه إلىّ.

(ه) وفيه «أنه نهى عن الحِلَق قبل الصـلاه - وفى روايه - عن التَّحَلُّق» أراد قبل صلاه الجمعه : الحِلَق بكسر الحاء وفتح اللام : جمع الحَلْقَه ، مثل قصـعه وقصع ، وهى الجماعه من الناس مستديرون كحلقه الباب وغيره. والتَّحَلُّق تفعّل منها ، وهو أن يتعمّدوا ذلك. وقال الجوهرى : «جمع الحَلْقَه حَلَق بفتح الحاء على غير قياس» ، وحكى عن أبى عمرو أن الواحد حَلَقه بالتحريك ، والجمع حَلَق بالفتح. وقال ثعلب : كلهم يجيزه على ضعفه. وقال الشّيبانى : ليس فى الكلام حَلَقه بالتحريك إلّا جمع حَالِق (٢).

ومنه الحديث الآخر «لا تصلّوا خلف النّيام ولا المُتَحَلِّقِين» أى الجلوس حِلَقاً حِلَقاً.

(س) وفيه «الجالس وسط الحَلْقَه ملعون» لأنه إذا جلس فى وسطها استدبر بعضهم بظهره فيؤذيهم بذلك فيسبّونه ويلعنونه.

(س) ومنه الحـديث «لا حمى إلّا فى ثلاث» وذكر منهـا «حَلْقَه القوم» أى لهم أن يحموهـا حتى لا يتخطـأهم أحـد ولا يجلس وسطها.

١- هكـذا فى الأصل وفى ا والهروى. والـذى فى اللسان : قالت : فحلق به أبو بكر إلىّ وقال : تزودى منه واطوه (كـذا!) وقد أشار مصحح الأصل إلى أن ما فى اللسان هو فى بعض نسخ النهايه.

٢- للذى يحلق الشعر.

(س) وفيه «أنه نهى عن حِلَقِ الذهب» هى جمع حَلْقَه وهو الخاتم لا فصّ له.

ومنه الحديث «من أحبّ أن يُحَلِّق جبينه حَلْقَه من نار فَلْيُحَلِّقْه حَلْقَه من ذهب».

ومنه حديث يأجوج ومأجوج «فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه ، وحَلَّقَ بإصبعيه الإبهام والتى تليها ، وعقد عشرا» أى جعل إصبعيه كالحَلْقَه. وعقد العشر من مواضعات الحسّاب ، وهو أن يجعل رأس إصبعه السّبابه فى وسط إصبعه الإبهام ويعملها كالحلقه.

(س) وفيه «من فكّ حَلْقَةً فك الله عنه حَلْقَةً يوم القيامه» حكى ثعلب عن ابن الأعرابى : أى أعتق مملوكا ، مثل قوله تعالى (فَكُّ رَقَبَةٍ).

وفى حديث صلح خيبر «ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصّفراء والبيضاء والحَلْقَه» الحَلْقَه بسكون اللام : السلاح عامّا. وقيل : هى الدّروع خاصه.

[ه] ومنه الحديث «وإنّ لنا أغفال الأرض والحَلْقَه» وقد تكررت فى الحديث.

[ه] وفيه «ليس منّا من صلق أو حَلَق» أى ليس من أهل سنّتنا من حَلَق شعره عند المصيبه إذا حلّت به.

ومنه الحديث «لعن من النساء الحَالِقَه والسالقه والخارقه» وقيل أراد به التى تَحْلِق وجهها للزينه.

ومنه حديث الحج «اللهم اغفر للمُحَلِّقِين ، قالها ثلاثا» : المُحَلِّقُون : الذين حَلَقُوا شعورهم فى الحج أو العمره ، وإنما خصّهم بالدعاء دون المقصّرين ، وهم الذين أخذوا من أطراف شعورهم ، ولم يَحْلِقُوا ؛ لأن أكثر من أحرم مع النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن معهم هدى ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم قد ساق الهدى ، ومن معه هدى فإنه لا يَحْلِق حتى ينحر هديه ، فلما أمر من ليس معه هدى أن يَحْلِقَ ويحل وجدوا فى أنفسهم من ذلك وأحبّوا أن يأذن لهم فى المقام على إحرامهم [حتى يكملوا الحج](١) وكانت طاعه النبى صلى الله عليه وسلم أولى لهم (٢) ، فلما لم يكن لهم بدّ من الإحلال كان التّقصير فى نفوسهم أخفّ من الحَلْق ، فمال أكثرهم إليه ، وكان فيهم من بادر إلى الطاعه وحَلَقَ ولم يراجع ، فلذلك قدّم المُحَلِّقِين وأخّر المقصّرين.

۱- زياده من ا واللسان.

۲- فى اللسان : أولى بهم.

(ه) وفيه «دبّ إليكم داء الأمم قبلكم البغضاء ، وهى الحَالِقَه (۱)» الحَالِقَه : الخصله التى من شأنها أن تَحْلِق : أى تهلك وتستأصل الدّين كما يستأصل الموسى الشعر. وقيل هى قطيعه الرّحم والتّظالم.

(ه) وفيه «أنه قال لصفيّه : عقرى حَلْقَى» أى عقرها الله وحَلَقَها ، يعنى أصابها وجع فى حَلْقِها خاصه. وهكذا يرويه الأكثرون غير منوّن بوزن غضبى حيث هو جار على المؤنث. والمعروف فى اللغه التّنوين ، على أنه مصدر فعل متروك اللفظ ، تقديره عقرها الله عقرا وحَلَقَها حَلْقاً. ويقال للأمر يعجب منه : عقرا حَلْقاً. ويقال أيضا للمرأه إذا كانت مؤذيه مشئومه. ومن مواضع التعجب قول أمّ الصّبى الذى تكلّم : عقرى! أو كان هذا منه! (ه) وفى حديث أبى هريره «لما نزل تحريم الخمر كنّا نعمد إلى الحُلْقَانَه فنقطع ما ذنّب منها» يقال للبسر إذا بدا الإرطاب فيه من قبل ذنبه : التّذنوبه ، فإذا بلغ نصفه فهو مجزّع ، فإذا بلغ ثلثيه فهو حُلْقَان ومُحَلْقِن ، يريد أنه كان يقطع ما أرطب منها ويرميه عند الانتباذ لئلا يكون قد جمع فيه بين البسر والرّطب.

ومنه حديث بكّار «مرّ بقوم ينالون من الثّعد والحُلْقَان».

حلقم

(حلقم) - فى حديث الحسن «قيل له : إن الحجاج يأمر بالجمعه فى الأهواز ، فقال : يمنع الناس فى أمصارهم ويأمر بها فى حَلَاقِيم البلاد!» أى فى أواخرها وأطرافها ، كما أنّ حُلْقُومَ الرجل وهو حَلْقُه فى طرفه. والميم أصليه. وقيل هو مأخوذ من الحَلْق ، وهى والواو زائدتان.

حلك

(حلك) - فى حديث خزيمه وذكر السّنه «وتركت الفريش مُسْتَحْلِكا» المُسْتَحْلِك : الشديد السّواد كالمحترق. ومنه قولهم أسود حَالِكٌ.

حلل

(حلل) - فى حديث عائشه «قالت : طيّبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لِحِلِّه وحرمه».

وفى حديث آخر «لِإِحْلَالِه حين حَلَ» يقال حَلَ المحرم يَحِلُ حَلَالاً وحِلًّا ، وأَحَلَ يُحِلُ إِحْلَالاً : إذا حَلَّ له ما يحرم عليه من محظورات الحجّ. ورجل حِلٌ من الإحرام : أى حَلَال. والحَلَالُ : ضدّ الحرام. ورجل حَلَال : أى غير محرم ولا متلبّس بأسباب الحجّ ، وأَحَلَ الرّجل إذا خرج إلى الحِلِّ عن الحرم. وأَحَلَ إذا دخل فى شهور الحِلِّ.

١- فى اللسان والهروى : البغضاء الحالقه.

(ه) ومنه حديث النّخعىّ «أَخِلَ بمن أَحَلَ بك» أى من ترك إحرامه وأَحَلَّ بك فقاتلك فَأْحِلل أنت أيضا به وقاتله وإن كنت محرما. وقيل : معناه إذا أَحَلَّ رجل ما حرّم الله عليه منك فادفعه أنت عن نفسك بما قدرت عليه.

(ه) وفى حديث آخر «من حَلَ بك فاحْلِل به» أى من صار بسببك حَلَالاً فصر أنت به أيضا حلالا. هكذا ذكره الهروى وغيره. والذى جاء فى كتاب أبى عبيد عن النّخعى فى المحرم يعدو عليه السبع أو اللّصّ «أَخِلَ بمن أَحَلَ بك» قال : وقد روى عن الشّعبىّ مثله وشرح مثل ذلك.

ومنه حديث دريد بن الصِّمّه «قال لمالك بن عوف : أنت مُخِلٌ بقومك» أى إنك قد أبحت حريمهم وعرّضتهم للهلاك ، شبّههم بالمحرم إذا أَحَلَّ ، كأنهم كانوا ممنوعين بالمقام فى بيوتهم فَحَلُّوا بالخروج منها.

وفى حديث العمره «حَلَّت العمره لمن اعتمر» أى صاره لكم حَلَالاً ـ جائزه. وذلك أنهم كانوا لا ـ يعتمرون فى الأشهر الحرم ، فذلك معنى قولهم : إذا دخل صفر حلت العمره لمن اعتمر.

(ه) وفى حديث العباس وزمزم «لست أُحِلُّها لمغتسل ، وهى لشارب حِلٌ وبِلٌّ» الحِلُ بالكسر الحَلَال ضدّ الحرام ومنه الحديث «وإنما أُحِلَّت لى ساعه من نهار» يعنى مكه يوم الفتح حيث دخلها عنوه غير محرم.

وفيه «إن الصلاه تحريمها التكبير وتَحْلِيلُها التّسليم» أى صار المصلى بالتسليم يَحِلُّ له ما حرم عليه فيها بالتكبير من الكلام والأفعال الخارجه عن كلام الصلاه وأفعالها ، كما يَحِلُّ للمحرم بالحجّ عند الفراغ منه ما كان حراما عليه.

[ه] ومنه الحديث «لا ـ يموت لمؤمن ثلاثه أولاد فتمسّه النار إلا تَحِلَّه القسم» قيل أراد بالقسم قوله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها) تقول العرب : ضربه تَحْلِيلا وضربه تعذيرا إذا لم يبالغ فى ضربه ، وهذا مثل فى القليل المفرط فى القله ، وهو أن يباشر من الفعل الذى يقسم عليه المقدار

الذى يبرّ به قسمه ، مثل أن يحلف على النّزول بمكان ، فلو وقع به وقعه خفيفه أجزأته ، فتلك تَحِلَّه قسمه. فالمعنى لا تمسّه النار إلّا مسّه يسيره مثل تَحِلَّهِ قسم الحالف ، ويريد بِتَحِلَّتِهِ الورود على النار والاجتياز بها. والتاء فى التّحلّه زائده.

(ه) ومنه الحديث الآخر «من حرس ليله من وراء المسلمين متطوّعا لم يأخذه الشيطان ولم ير النّار تمسّه إلّا تَحِلَّهَ القسم ، قال الله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها)

ومنه قصيد كعب بن زهير :

تخدى على يسرات وهى لاهيه (١)

ذوابل وَقْعُهُنَّ الأرض تَحْلِيل

أى قليل ، كما يحلف الإنسان على الشى أن يفعله فيفعل منه اليسيريُحَلّل به يمينه.

(ه) وفى حديث عائشه «أنها قالت لامرأه مرّت بها : ما أطول ذيلها؟ فقال : اغتبتيها ، قومى إليها فَتَحَلَّلِيها» يقال تَحَلَّلْتُه واسْتَحْلَلْتُه : إذا سألته أن يجعلك فى حلّ من قبله.

(ه) ومنه الحديث «من كان عنده مظلمه من أخيه فَلْيَسْتَحِلَّه».

(ه) وفى حديث أبى بكر «أنه قال لامرأه حلفت أن لا تعتق مولاه لها ، فقال لها : حِلًّا أمّ فلان ، واشتراها وأعتقها» أى تَحَلَّلِى من يمينك ، وهو منصوب على المصدر.

ومنه حديث عمرو بن معدى كرب «قال لعمر : حِلًّا يا أمير المؤمنين فيما تقول» أى تَحَلَّلْ من قولك.

وفى حديث أبى قتاده «ثم ترك فتَحَلَّلَ» أى لما انْحَلّتْ قواه ترك ضمّه إليه ، وهو تفعّل ، من الحَلِ نقيض الشّد.

وفى حديث أنس «قيل له : حدّثنا ببعض ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال وأَتَحَلَّلُ» أى أستثنى.

(ه) وفيه «أنه سئل : أىّ الأعمال أفضل؟ فقال : الحَالّ المرتحل ، قيل : وما ذاك؟ قال : الخاتم المفتتح ، وهو الذى يختم القرآن بتلاوته ، ثم يفتتح التّلاوه من أوّله ، شبهه بالمسافر يبلغ المنزل فيحلّ فيه ، ثم يفتتح سيره : أى يبتدؤه. وكذلك قرّاء أهل مكه إذا ختموا القرآن

١- هكذا فى الأصل وا. والذى فى اللسان وشرح ديوان كعب ص ١٣ «لاحقه» أى ضامره.

بالتّلاوه ابتدأوا وقرأوا الفاتحه وخمس آيات من أوّل سوره البقره إلى «وَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» ، ثم يقطعون القراءه ، ويسمّون فاعل ذلك : الحَالّ المرتحل ، أى ختم القرآن وابتدأ بأوّله ولم يفصل بينهما بزمان. وقيل : أراد بالحَالّ المرتحل الغازى الذى لا يقفل عن غزو إلّا عقبه بآخر.

وفيه «أَحِلُّوا الله يغفر لكم» أى أسلموا ، هكذا فسر فى الحديث. قال الخطّابى : معناه الخروج من حظر الشّرك إلى حِلِ الإسلام وسعته ، من قولهم أَحَلَ الرجل إذا خرج من الحرم إلى الحِلّ. ويروى بالجيم ، وقد تقدم. وهذا الحديث هو عند الأكثرين من كلام أبى الدرداء. ومنهم من جعله حديثا.

(ه) وفيه «لعن الله المُحَلِّلَ والمُحَلَّلَ له» وفى روايه «المُحِلَ والمُحَلَ له».

وفى حديث بعض الصحابه «لا أوتى بحَالٍ ولا مُحَلَّلٍ إلّا رجمتهما» جعل الزمخشرى هذا الأخير حديثا لا أثرا. وفى هذه اللفظه ثلاث لغات : حَلَّلْتُ ، وأَحْلَلْتُ ، وحَلَلْتُ ؛ فعلى الأولى جاء الحديث الأوّل ، يقال حَلَّلَ فهو مُحَلِّلٌ ومُحَلَّلٌ له ، وعلى الثانيه جاء الثانى ، تقول أَحَلَ فهو مُحِلٌ ومُحَلٌ له ، وعلى الثالثه جاء الثالث ، تقول حَلَلْتُ فأنا حَالٌ ، وهو مَحْلُول له. وقيل أراد بقوله لا أوتى بحَالٍ : أى بذى إِحْلال ، مثل قولهم ريح لاقح : أى ذات إلقاح. والمعنى فى الجميع : هو أن يطلّق الرجل امرأته ثلاثا فيتزوّجها رجل آخر على شريطه أن يطلّقها بعد وطئها لتحلّ لزوجها الأوّل. وقيل سمى مُحَلِّلا بقصده إلى التَّحْلِيل ، كما يسمّى مشتريا إذا قصد الشّراء

وفى حديث مسروق «فى الرجل تكون تحته الأمه فيطلّقها طلقتين ، ثم يشتريها ، قال : لا تَحِلُ له إلا من حيث حرمت عليه» أى أنها لا تَحِلُّ له وإن اشتراها (حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ). يعنى أنها كما حرمت عليه بالتّطليقتين فلا تَحِلُ له حتى يطلّقها الزوج الثانى تطليقتين فتَحِلُّ له بهما كما حرمت عليه بهما.

وفيه «أن تزانى حَلِيلَهَ جارك» حَلِيلَهُ الرجل : امرأته ، والرجل حَلِيلُها ؛ لأنها تحلّ معه ويحلّ معها. وقيل لأن كل واحد منهما يحلّ للآخر.

(س) ومنه حديث عيسى عليه السلام عند نزوله «أنه يزيد فى الحَلَال» قيل أراد أنه إذا نزل تزوّج فزاد فيما أَحَلَ الله له : أى ازداد منه لأنه لم ينكح إلى أن رفع.

وفى حديثه أيضا «فلا يَحِلُ لكافر يجد ريح نفسه إلا مات» أى هو حقّ واجب واقع ، لقوله تعالى (وَحَرامٌ عَلى قَرْيَةٍ) أى حقّ واجب عليها.

ومنه الحديث «حَلَّتْ له شفاعتى» وقيل : هى بمعنى غشيته ونزلت به.

فأما قوله «لا يَحُلُ الممرض على المصحّ» فبضم الحاء ، من الحُلُول : النزول. وكذلك فَلْيَحْلُل بضم اللام.

وفى حديث الهدى «لا ينحر حتى يبلغ مَحِلّه» أى الموضع والوقت الذى يحلّ فيهما نحره ، وهو يوم النحر بمنى ، وهو بكسر الحاء يقع على الموضع والزمان.

ومنه حديث عائشه «قال لها : هل عندكم شىء؟ قالت : لا ، إلّا شىء بعثت به إلينا نسيبه من الشاه التى بعثت إليها من الصدقه ، فقال : هات فقد بلغت مَحِلَّها» أى وصلت إلى الموضع الذى تحلّ فيه ، وقضى الواجب فيها من التّصدّق بها ، فصارت ملكا لمن تصدّق بها عليه ، يصحّ له التّصرف فيها ، ويصح قبول ما أهدى منها وأكله ، وإنما قال ذلك لأنه كان يحرم عليه أكل الصدقه.

(ه س) وفيه «أنه كره التّبرّج بالزينه لغير مَحلّها» يجوز أن تكون الحاء مكسوره من الحلّ ، ومفتوحه من الحلول ، أو أراد به الذين ذكرهم الله فى قوله (وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَ) الآيه. والتّبرّج : إظهار الزينه.

(ه) وفيه «خير الكفن الحُلَّه» الحُلَّه : واحده الحُلَلِ ، وهى برود اليمن ، ولا تسمّى حُلَّه إلا أن تكون ثوبين من جنس واحد (١).

ومنه حديث أبى اليسر «لو أنك أخذت برده غلامك وأعطيته معافريَّك ، أو أخذت معافريَّه وأعطيته بردتك فكانت عليك حُلَّه وعليه حُلَّه».

١- فى الدر النثير : قال الخطابى : الحُلَّةُ ثوبان : إزار ورداء ، ولا تكون حُلَّه إلا وهى جديده تحل من طيها فتلبس

(ه) ومنه الحديث «أنه رأى رجلا عليه حُلَّه قد ائتزر بأحدهما وارتدى بالأخرى» أى ثوبين.

(س) ومنه حديث علىّ «أنه بعث ابنته أمّ كلثوم إلى عمر لمّا خطبها ، فقال لها قولى له إن أبى يقول لك : هل رضيت الحُلَّه؟» كنى عنها بالحُلَّه لأن الحُلَّه من اللباس ، ويكنّى به عن النساء ، ومنه قوله تعالى (هُنَّ لِباسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِباسٌ لَهُنَ).

وفيه «أنه بعث رجلا على الصّدقه ، فجاء بفصيل مخلول أو مَحْلُول بالشك» المحلول بالحاء المهمله : الهزيل الذى حلّ اللحم عن أوصاله فعرى منه. والمخلول يجئ فى بابه.

(س) وفى حديث عبد المطلب

لاهمّ إنّ المرء يم

نع رحله فامنع حِلَالَكَ

الحِلَال بالكسر : القوم المقيمون المتجاورون ، يريد بهم سكان الحرم.

وفيه «أنهم وجدوا ناسا أَحِلَّه» كأنهم جمع حِلَال ، كعماد وأعمده ، وإنما هو جمع فعال بالفتح ، كذا قاله بعضهم. وليس أفعله فى جمع فعال بالكسر أولى منها فى جمع فعال بالفتح كفدّان وأفدنه.

وفى قصيد كعب بن زهير :

تمرّ مثل عسيب النّخل ذا خصل

بغارب لم تخوّنه الأَحَالِيل

الأَحَالِيل : جمع إِحْلِيل ، وهو مخرج اللبن من الضّرع ، وتخوّنه : تنقصه ، يعنى أنه قد نشف لبنها ، فهى سمينه لم تضعف بخروج اللبن منها. والإِحْلِيل يقع على ذكر الرجل وفرج المرأه.

ومنه حديث ابن عباس «أحمد إليكم غسل الإِحْلِيل» أى غسل الذكر.

وفى حديث ابن عباس «إنّ حَلْ لتوطى الناس وتؤذى وتشغل عن ذكر الله تعالى» حَلْ : زجر للناقه إذا حثثتها على السّير : أى أنّ زجرك إيّاها عند الإفاضه عن عرفات يؤدّى إلى ذلك من الإيذاء والشغل عن ذكر الله تعالى ، فسر على هينتك.

حلم

(حلم) [ه] فى أسماء الله تعالى «الحَلِيم» هو الذى لا يستخفّه شىء من عصيان العباد ،

ولا يستفزّه الغضب عليهم ، ولكنه جعل لكل شيء مقدارا فهو منته إليه.

وفى حديث صلاه الجماعه «لِيَلِنِى (١) منكم أولو الأَحْلَام والنّهى» أى ذوو الألباب ، العقول ، واحدها حِلْم بالكسر ، وكأنه من الحِلْم : الأناه والتّثبت فى الأمور ، وذلك من شعار العقلاء.

(ه) وفى حديث معاذ رضى الله عنه «أمره أن يأخذ من كل حَالِم دينارا»

يعنى الجزيه أراد بالحَالم : من بلغ الحُلُم وجرى عليه حكم الرجال ، سواء احتلم أو لم يحتلم.

(س) ومنه الحديث «غسل الجمعه واجب على كل حَالِم» وفى روايه «على كل مُحْتَلِم» أى بالغ مدرك.

(س) وفيه «الرؤيا من الله والحُلْم من الشيطان» الرّؤيا والحُلْم عباره عما يراه النائم فى نومه من الأشياء ، لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن ، وغلب الحُلْم على ما يراه من الشر والقبيح.

ومنه قوله تعالى (أَضْغاثُ أَحْلامٍ) ويستعمل كلّ واحد منهما موضع الآخر ، وتضم لام الحُلُم وتسكّن.

(س) ومنه الحديث «من تَحَلّمَ كلّف أن يعقد بين شعيرتين» أى قال إنه رأى فى النوم ما لم يره. يقال حَلَمَ بالفتح إذا رأى ، وتَحَلَّمَ إذا ادّعى الرؤيا كاذبا.

إن قيل : إنّ كذب الكاذب فى منامه لا يزيد على كذبه فى يقظته ، فلم زادت عقوبته ووعيده وتكليفه عقد الشّعيرتين؟ قيل : قد صحّ الخبر «إن الرؤيا الصادقه جزء من النّبوّه» والنّبوّه لا تكون إلّا وحيا ، والكاذب فى رؤياه يدّعى أن الله تعالى أراه ما لم يره ، وأعطاه جزءا من النبوّه لم يعطه إيّاه ، والكاذب على الله تعالى أعظم فريه ممن كذب على الخلق أو على نفسه.

(ه) وفى حديث عمر «أنه قضى فى الأرنب يقتله المحرم بحَلَّام» جاء تفسيره فى الحديث أنه الجدى. وقيل إنه يقع على الجدى والحمل حين تضعه أمه ، ويروى بالنون والميم بدل منها وقيل : هو الصغير الذى حَلَّمَه الرّضاع : أى سمّنه ، فتكون الميم أصليه.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه كان ينهى أن تنزع الحَلَمَه عن دابّته» الحَلَمَه بالتّحريك : القراد الكبير ، والجمع الحَلَم. وقد تكرر فى الحديث.

١- فى الأصل واو اللسان «ليلينى» والمثبت من صحيح مسلم ، باب تسويه الصفوف من كتاب الصلاه.

وفى حديث خزيمه ، وذكر السّنه «وبضّت الحَلَمَه» أى درّت حَلَمَه الثّدى ، وهى رأسه. وقيل : الحَلَمَه نبات ينبت فى السّهل. والحديث يحتملهما.

ومنه حديث مكحول «فى حَلَمَه ثدى المرأه ربع ديتها».

حلن

(حلن) - فى حديث عمر «قضى فى فداء الأرنب بِحُلَّانٍ» وهو الحلّام. وقد تقدم. والنون والميم يتعاقبان. وقيل : إن النّون زائده ، وإن وزنه فعلان لا فعّال.

(ه) ومنه حديث عثمان «أنه قضى فى أمّ حبين يقتلها المحرم بحُلَّانَ»

والحديث الآخر «ذبح عثمان كما يذبح الحُلَّانُ» أى إنّ دمه أبطل كما يبطل دم الحلّان.

(ه) وفيه «أنه نهى عن حُلْوَانِ الكاهن» هو ما يعطاه من الأجر والرّشوه على كهانته يقال : حلوته أحلوه حلوانا. والحلوان مصدر كالغفران ، ونونه زائده ، وأصله من الحلاوه ، وإنما ذكرناه هاهنا حملا على لفظه.

حلا

(حلا) - فيه «أنه جاءه رجل وعليه خاتم من حديد ، فقال : ما لى أرى عليك حِلْيَه أهل النار» الحَلْى اسم لكل ما يتزيّن به من مصاغ الذهب والفضّه ، والجمع حُلِىٌ بالضم والكسر. وجمع الحِلْيَه حِلىً ، مثل لِحْيَه ولِحًى ، وربّما ضمّ. وتطلق الحِلْيَه على الصّفه أيضا وإنما جعلها حِلْيَه أهل النّار لأن الحديد زىّ بعض الكفار وهم أهل النار. وقيل إنما كرهه لأجل نتنه وزهوكته. وقال فى خاتم الشّبه : ريح الأصنام ؛ لأنّ الأصنام كانت تتّخذ من الشّبه.

(ه) وفى حديث أبى هريره «أنه كان يتوضّأ إلى نصف السّاق ويقول : إنّ الحِلْيَه تبلغ إلى مواضع الوضوء» أراد بالحِلْيَه هاهنا التّحجيل يوم القيامه من أثر الوضوء ، من قوله صلى الله عليه وسلم «غرّ محجّلون» يقال حَلَّيْتُهُ أُحَلِّيه تَحْلِيَهً إذا ألبسته الحليه. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ «لكنّهم حَلِيَتِ الدنيا فى أعينهم» يقال : حَلِىَ الشىء بعينى يَحْلَى إذا استحسنته ، وحَلَا بفمى يَحْلُو.

وفى حديث قسّ «وحَلِىٌ وأقاح» الحَلِىُ على فعيل : يبيس النّصى من الكلأ ، والجمع أَحْلِيَه.

(س) وفى حديث المبعث «فسلقنى لحلَاوَه القفا» أى أضجعنى على وسط القفا لم يمل بى إلى أحد الجانبين ، وتضمّ حاؤه وتفتح وتكسر.

ومنه حديث موسى والخضر عليهما السلام «وهو نائم على حلَاوَه قفاه».

(باب الحاء مع الميم)

حمت

(حمت) - فى حديث أبى بكر «فإذا حَمِيتٌ من سمن» وهو النّحى والزّقّ الذى يكون فيه السّمن والرّبّ ونحوهما.

ومنه حديث وحشىّ بن حرب «كأنه حَمِيتٌ» أى زقّ.

(س) ومنه حديث هند لمّا أخبرها أبو سفيان بدخول النبى صلى الله عليه وسلم مكه قالت «اقتلوا الحَمِيت الأسود» تعنيه ، استعظاما لقوله حيث واجهها بذلك.

حمج

(حمج) (ه) وفى حديث عمر «قال لرجل : ما لى أراك مُحَمِّجاً» التَّحْمِيج : نظر بتحديق وقيل هو فتح العين فزعا (١).

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز «أن شاهدا كان عنده فطفق يُحَمِّجُ إليه النّظر» ذكره أبو موسى فى حرف الجيم وهو سهو. وقال الزمخشرى : إنها لغه فيه.

ومنه قول بعض المفسرين فى قوله تعالى (مُهْطِعِينَ مُقْنِعِى رُؤُسِهِمْ) قال : مُحَمِّجِينَ مديمى النّظر.

حمحم

(حمحم) (ه) فيه «لا يجىء أحدكم يوم القيامه بفرس له حَمْحَمَةٌ» الحَمْحَمَةُ : صوت الفرس دون الصّهيل.

حمد

(حمد) - فى أسماء الله تعالى «الْحَمِيدُ» أى المحمود على كل حال ، فعيل بمعنى مفعول.

١- أنشـد الهروى ، وهو فى اللسان لأبى العيال الهذلى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أراد حمج الجبان للموت ، فقلب.

والحَمْدُ والشكر متقاربان. والحَمْدُ أعمّهما ، لأنّك تَحْمِدُ الإنسان على صفاته الذّاتيّه وعلى عطائه ولا تشكره على صفاته.

(ه) ومنه الحديث «الحَمْدُ رأس الشّكر ، ما شكر الله عبد لا يَحْمِدُهُ» كما أنّ كلمه الإخلاص رأس الإيمان. وإنما كان رأس الشّكر لأنّ فيه إظهار النّعمه والإشاده بها ، ولأنه أعم منه ، فهو شكر وزياده.

(ه) وفى حديث الدعاء «سبحانك اللهمّ وبحَمْدِكَ»أى وبحَمْدِكَ أبتدئ. وقيل بحَمْدِكَ سبّحت. وقد تحذف الواو وتكون الباء للتّسبيب ، أو للملابسه : أى التّسبيح مسبّب بالحَمْدِ ، أو ملابس له.

ومنه الحديث «لواء الحَمْدِ بيدى» يريد به انفراده بالحمد يوم القيامه وشهرته به على رؤوس الخلق. والعرب تضع اللّواء موضع الشهره.

ومنه الحديث «وابعثه المقام المَحْمُود الذى وعدته» أى الذى يَحْمَدُهُ فيه جميع الخلق لتعجيل الحساب والإراحه من طول الوقوف. وقيل هو الشّفاعه.

(ه) وفى كتابه صلى الله عليه وسلم «أمّا بعد فإنى أَحْمَدُ إليك الله» أى أَحْمَدُهُ معك ، فأقام إلى مقام مع. وقيل معناه أَحْمَدُ إليك نعمه الله بتحديثك إيّاها.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «أَحْمَدُ إليكم غسل الإحليل» أى أرضاه لكم وأتقدّم فيه إليكم.

(ه) وفى حديث أمّ سلمه «حُمَادَيَات النّساء غضّ الأطراف» أى غاياتهنّ ومنتهى ما يحمد منهنّ. يقال : حُمَادَاكَ أن تفعل ، وقصاراك أن تفعل : أى جهدك وغايتك.

حمر

(حمر) (ه س) فيه «بعثت إلى الأَحْمَرِ والأسود» أى العجم والعرب ؛ لأنّ الغالب على ألوان العجم الحمره والبياض ، وعلى ألوان العرب الأدمه والسّمره. وقيل أراد الجنّ والإنس. وقيل أراد بالأَحْمَرِ الأبيض مطلقا ، فإنّ العرب تقول امرأه حَمْرَاء أى بيضاء. وسئل ثعلب : لم خصّ الأَحْمَر دون الأبيض؟ فقال : لأنّ العرب لا تقول رجل أبيض ؛ من بياض اللّون ، وإنما الأبيض عندهم الطّاهر

النّقىّ من العيوب ، فإذا أرادوا الأبيض من اللّون قالوا الأحْمَر. وفى هذا القول نظر ، فإنهم قد استعملوا الأبيض فى ألوان الناس وغيرهم.

(ه) ومنه الحديث «أعطيت الكنزين الأَحْمَر والأبيض» هى ما أفاء الله على أمّته من كنوز الملوك ، فالأَحْمَر الذهب ، والأبيض الفضه. والذّهب كنوز الرّوم لأنه الغالب على نقودهم ، والفضّه كنوز الأكاسره لأنها الغالب على نقودهم. وقيل : أراد العرب والعجم جمعهم الله على دينه وملته.

(ه) وفى حديث علىّ «قيل له : غلبتنا عليك هذه الحَمْرَاء» يعنون العجم والرّوم ، والعرب تسمّى الموالىّ الحَمْرَاء.

(ه) وفيه «أهلكهنّ الأَحْمَرَانِ» يعنى الذهب والزعفران. والضّمير للنّساء : أى أهلكهنّ حب الحلىّ والطّيب. ويقال للّحم والشّراب أيضا الأَحْمَرَانِ ، وللذهب والزعفران الأصفران ، وللماء واللّبن الأبيضان ، وللتّمر والماء الأسودان.

(س) وفيه «لو تعلمون ما فى هذه الأمّه من الموت الأَحْمَر» يعنى القتل لما فيه من حمره الدم ، أو لشدّته ، يقال موت أَحْمَرُ : أى شديد.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «قال : كنا إذا احْمَرَّ البأس اتّقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم» أى إذا اشتدّت الحرب استقبلنا العدوّ به وجعلناه لنا وقايه. وقيل أراد إذا اضطرمت نار الحرب وتسعّرت ، كما يقال فى الشّرّ بين القوم : اضطرمت نارهم ، تشبيها بحُمْرَةِ النّار. وكثيرا ما يطلقون الحُمْرَه على الشّدّه.

(ه) ومنه حديث طهفه «أصابتنا سنه حَمْرَاء» أى شديده الجدب ؛ لأنّ آفاق السماء تحمرّ فى سنى الجدب والقحط.

(ه) ومنه حديث حليمه «أنها خرجت فى سنه حَمْرَاء قد برت المال» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «خذوا شطر دينكم من الحُمَيْرَاء!» يعنى عائشه ، كان يقول لها احيانا يا حُمَيْرَاء تصغير الحَمْرَاء ، يريد البيضاء. وقد تكرر فى الحديث.

وفی حدیث عبد الملک «أراک أَحْمَرَ قرفا ، قال : الحُسن أَحْمَر» ، یعنی أنّ الحُسن فی الحُمْرَه ، ومنه قول الشاعر :

فإذا ظهرت تتنّعی

بالحُمْر (۱) إنّ الحسن

أَحْمَر

وقیل کنی بالأَحْمَرِ عن المشقّه والشّده : أی من أراد الحسن صبر علی أشیاء یکرهها.

(س) وفی حدیث جابر رضی الله عنه «فوضعته علی حِمَارَه من جرید» هی ثلاثه أعواد یشدّ بعض أطرافها إلی بعض ، ویخالف بین أرجلها وتعلّق علیها الإداوه لیبرد الماء ، وتسمّی بالفارسیه سهبای.

وفی حدیث ابن عباس «قدمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم لیله جمع علی حُمُرَات» هی جمع صحّه لحُمُر ، وحُمُر جمع حِمَار.

(ه) وفی حدیث شریح «أنه کان یردّ الحَمَّارَه من الخیل» الحَمَّارَه : أصحاب الحَمِیر : أی لم یلحقهم بأصحاب الخیل فی السّهام من الغنیمه. قال الزمخشری : فیه [أیضا](۲) أنه أراد بالحَمَّارَه الخیل التی تعدو عدو الحَمِیر.

(س) وفی حدیث أمّ سلمه رضی الله عنها «کانت لنا داجن فَحَمِرَتْ من عجین» الحَمَرُ بالتحریک : داء یعتری الدابه من أکل الشعیر وغیره. وقد حَمِرَتْ تَحْمَرُ حَمَراً.

(س) وفی حدیث علی رضی الله عنه «یقطع السارق من حِمَارَّهِ القدم» هی ما أشرف بین مفصلها وأصابعها من فوق.

وفی حدیثه الآخر «أنه کان یغسل رجلیه من حِمَارَّهِ القدم» وهی بتشدید الراء.

(س) وفی حدیث علیّ «فی حَمَارَّه القیظ» أی شدّه الحرّ ، وقد تخفف الراء.

وفیه «نزلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فجاءت حُمَّرَهٌ» الحُمَّرَهُ - بضم الحاء وتشدید المیم ، وقد تخفف : طائر صغیر کالعصفور.

۱- فی الأصل : «بالحسن» والمثبت من ا واللسان.

۲- الزیاده من ا واللسان ، وهی تدل علی أن الزمخشری یری التفسیرین معا ، وهو ما وجدناه فی الفائق ۱ / ۲۹۸

وفى حديث عائشه «ما تذكر من عجوز حَمْرَاء الشدقين» وصفتها بالدّرد ، وهو سقوط الأسنان من الكبر ، فلم يبق إلا حمره اللّثاه.

(ه) وفى حديث علىّ «عارضه رجل من الموالى فقال : اسكت يا ابن حَمْرَاء العجان» أى أى يا ابن الأمه ، والعجان ما بين القبل والدّبر ، وهى كلمه تقولها العرب فى السبّ والذّم.

حمز

(حمز) (ه) فى حديث ابن عباس «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أىّ الأعمال أفضل؟ فقال : أَحْمَزُهَا» أى أقواها وأشدّها. يقال : رجل حَامِزُ الفؤاد وحَمِيزُهُ : أى شديده.

(ه) وفى حديث أنس «كنّانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببقله كنت أجتنيها» أى كناه أبا حَمْزَه. وقال الأزهرى : البقله التى جناها أنس كان فى طعمها لذع فسمّيت حَمْزَه بفعلها. يقال رمّانه حَامِزَه : أى فيها حموضه.

ومنه حديث عمر «أنه شرب شرابا فيه حَمَازَةٌ» أى لذع وحدّه ، أو حموضه.

حمس

(حمس) (ه) فى حديث عرفه «هذا من الحُمْسِ فما باله خرج من الحرم!» الحُمْسُ جمع الأَحْمَس : وهم قريش ، ومن ولدت قريش ، وكنانه ، وجديله قيس ، سمّوا حُمْساً لأنهم تَحَمَّسُوا فى دينهم : أى تشدّدوا. والحَمَاسَةُ : الشّجاعه ، كانوا يقفون بمزدلفه ولا يقفون بعرفه ، ويقولون : نحن أهل الله فلا نخرج من الحرم. وكانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها وهم محرمون.

(س) وفى حديث عمر : «وذكر الأَحَامِس» هم جمع الأَحْمَس : الشّجاع.

وحديث علىّ : «حَمِسَ الوغى واستحرّ الموت» أى اشتدّ الحرب.

وحديث خيفان : «أمّا بنو فلان فمُسَكٌ أَحْمَاس» أى شجعان.

حمش

(حمش) - فى حديث الملاعنه «إن جاءت به حَمْشُ السّاقين فهو لشريك» يقال رجل حَمْشُ السّاقين ، وأَحْمَشُ السّاقين : أى دقيقهما.

ومنه حديث علىّ فى هدم الكعبه : «كأنى برجل أصلع أصمع حَمْش السّاقين قاعد عليها وهى تهدم».

ومنه حديث صفته عليه السلام : «فى ساقيه حُمُوشَةٌ».

(ه) ومنه حديث حدّ الزنا : «فإذا رجل حَمْشُ الخلق» استعاره من السّاق للبدن كله : أى دقيق الخلقه.

(ه) وفى حديث ابن عباس : «رأيت عليّا يوم صفّين وهو يُحْمِشُ أصحابه» أى يحرّضهم على القتال ويغضبهم. يقال حَمِشَ الشّر : اشتدّ وأَحْمَشْتُهُ أنا. وأَحْمَشْتُ النار إذا ألهبتها.

(س) ومنه حديث أبى دجانه : «رأيت إنسانا يُحْمِشُ النّاسَ» أى يسوقهم بغضب.

(س) ومنه حديث هند : «قالت لأبى سفيان يوم الفتح : اقتلوا الحَمِيتَ الأَحْمَشَ» هكذا جاء فى روايه (١) ، قالته له فى معرض الذمّ.

حمص

(حمص) (ه) فى حديث ذى الثّديّه : «كان له ثديّه مثل ثدى المرأه إذا مدّت امتدّت ، وإذا تُرِكَتْ تَحَمَّصَتْ» أى تقبّضت واجتمعت.

حمض

(حمض) (ه) فى حديث ابن عباس : «كان يقول إذا أفاض من عنده فى الحديث بعد القرآن والتفسير : أَحْمِضُوا» يقال : أَحْمَضَ القوم إِحْمَاضاً إذا أفاضوا فيما يؤنسهم من الكلام والأخبار. والأصل فيه الحَمْضُ من النبات ، وهو للإبل كالفاكهه للإنسان ، لمّا خاف عليهم الملال أحبّ أن يريحهم فأمرهم بالأخذ فى ملح الكلام والحكايات.

(ه) ومنه حديث الزّهرى : «الأُذُنُ مَجَّاجه وللنفس حَمْضَه» أى شهوه كما تشتهى الإبل الحَمْضُ. والمجّاجه : التى تمجّ ما تسمعه فلا تعيه ، ومع ذلك فلها شهوه فى السّماع.

ومنه الحديث فى صفه مكه : «وأبقل حَمْضُها» أى نبت وظهر من الأرض.

وحديث جرير : «بين (٢) سَلَم وأَرَاك ، وحُمُوض وعَنَاك» الحُمُوض جمع الحَمْض : وهو كل نبت فى طعمه حُمُوضَه.

(س) وفى حديث ابن عمر : «وسئل عن التَّحْمِيض ، قال : وما التَّحْمِيضُ؟ قال : يأتى الرجل المرأه فى دبرها ، قال : ويفعل هذا أحد من المسلمين؟» يقال : أَحْمَضْتُ الرجل عن الأمر ، أى حوّلته عنه ، وهو من أَحْمَضَتِ الإبل إذا ملّت رَعْىَ الخلّه - وهو الحلو من النبات - اشتهت الحَمْض فتحوّلت إليه.

ومنه : «قيل للتّفخيذ فى الجماع تَحْمِيض».

١- وروى بالسين المهمله ، وسبق.

٢- فى اللسان : «من».

حمق

(حمق) - فى حديث ابن عباس : «ينطلق أحدكم فيركب الحَمُوقَةَ» هى فَعُوله من الحُمْق : أى خصله ذات حمق. وحقيقه الحُمْق : وضع الشىء فى غير موضعه مع العلم بقبحه.

ومنه حديثه الآخر مع نجده الحرورىّ : «لو لا أن يقع فى أُحْمُوقَةٍ ما كتبت إليه» هى أُفْعُوله من الحُمْق بمعنى الحَمُوقَه.

(س) ومنه حديث ابن عمر فى طلاق امرأته : «أرأيت إن عجز واسْتَحْمَقَ» يقال اسْتَحْمَقَ الرجل : إذا فَعَلَ فِعْلَ الحَمْقَى. واسْتَحْمَقْتُهُ : وجدته أَحْمَقَ ، فهو لازم ومتعدّ ، مثل استنوق الجمل. ويروى : «اسْتُحْمِقَ» على ما لم يسمّ فاعله. والأوّل أولى ليزاوج عجز.

حمل

(حمل) - فيه «الحَمِيل غارم» الحَمِيل الكفيل : أى الكفيل ضامن.

(س) ومنه حديث ابن عمر : «كان لا يرى بأسا فى السّلم بالحَمِيل» أى الكفيل.

(ه) وفى حديث القيامه : «ينبتون كما تنبت الحبّه فى حَمِيل السّيل»

وهو ما يجىء به السّيل من طين أو غثاء وغيره ، فعيل بمعنى مفعول ، فإذا اتّفقت فيه حبّه واستقرّت على شطّ مجرى السّيل فإنها تنبت فى يوم وليله ، فشبّه بها سرعه عود أبدانهم وأجسامهم إليهم بعد إحراق النّار لها.

(ه) وفى حديث آخر : «كما تنبت الحبّه فى حَمَائِل السّيل» هو جمع حَمِيل.

(ه) وفى حديث عذاب القبر : «يضغط المؤمن فيه ضغطه تزول منها حَمَائِلُهُ» قال الأزهرى : هى عروق أنثييه ، ويحتمل أن يراد موضع حَمَائِل السيف : أى عواتقه وصدره وأضلاعه.

(ه) وفى حديث علىّ : «أنه كتب إلى شريح : الحَمِيل لا يورّث إلّا ببيّنه» وهو الذى يُحْمَلُ من بلاده صغيرا إلى بلاد الإسلام ، وقيل هو المَحْمُول (١) النّسب ، وذلك أن يقول الرجل لإنسان : هذا أخى أو ابنى ليزوى ميراثه عن مواليه ، فلا يصدّق إلا ببيّنه.

(ه) وفيه «لا تحلّ المسأله إلّا لثلاثه : رجل تَحَمَّلَ حَمَالَةً» الحَمَالَه بالفتح : ما يَتَحَمَّلُهُ الإنسان عن غيره من ديه أو غرامه ، مثل أن يقع حرب بين فريقين تسفك فيها الدّماء ، فيدخل بينهم رجل يتحمّل ديات القتلى ليصلح ذات البين. والتَّحَمُّل : أن يحملها عنهم على نفسه.

١- فى الأصل : «المجهول». والمثبت من ا واللسان والهروى.

ومنه حديث عبد الملك فى هدم الكعبه وما بنى ابن الزّبير منها «وددت ، أنى تركته وما تَحَمَّلَ من الإثم فى نقض الكعبه وبنائها».

وفى حديث قيس «قال : تَحَمَّلْتُ بعلىّ على عثمان فى أمر» أى استشفعت به إليه.

(س) وفيه «كنّا إذا أمرنا بالصدقه انطلق أحدنا إلى السّوق فَتَحَامَلَ» أى تكلّف الحمل بالأجره ليكتسب ما يتصدّق به ، تَحَامَلْتُ الشىء : تكلّفته على مشقّه.

ومنه الحديث الآخر : «كنّا نُحَامِلُ على ظهورنا» أى نَحْمِلُ لمن يَحْمِلُ لنا ، من المفاعله ، أو هو من التَّحَامُل.

(س) وفى حديث الفرع والعتيره : «إذا اسْتَحْمَلَ ذبحته فتصدّقت به» أى قوى على الحمل وأطاقه ؛ وهو استفعل من الحمل.

وفى حديث تبوك «قال أبو موسى : أرسلنى أصحابى إلى النبى صلى الله عليه وسلم أسأله الحُمْلَان» الحُمْلَان مصدر حَمَلَ يَحْمِلُ حُمْلَانا ، وذلك أنهم أرسلوه يطلب منه شيئا يركبون عليه.

ومنه تمام الحديث «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : ما أنا حَمَلْتُكُمْ ولكنّ الله حَمَلَكُمْ» أراد إفراد الله تعالى بالمنّ عليهم. وقيل : أراد لمّا ساق الله إليه هذه الإبل وقت حاجتهم كان هو الحَامِل لهم عليها ، وقيل : كان ناسيا ليمينه أنه لا يحملهم ، فلمّا أمر لهم بالإبل قال : ما أنا حَمَلْتُكُمْ ، ولكنّ الله حَمَلَكُمْ ، كما قال للصائم الذى أفطر ناسيا : «أطعمك الله وسقاك».

وفى حديث بناء مسجد المدينه :

هذا الحِمَالُ لا حِمَالُ خيبر

الحِمَالُ بالكسر من الحَمْلِ. والذى يحمل من خيبر التّمر : أى إنّ هذا فى الآخره أفضل من ذاك وأحمد عاقبه ، كأنه جمع حِمْلٍ أو حَمْلٍ ، ويجوز أن يكون مصدر حَمَلَ أو حَامَلَ.

ومنه حديث عمر «فأين الحِمَال؟» يريد منفعه الحمل وكفايته ، وفسره بعضهم بالحَمْل الذى هو الضّمان.

وفيه «من حَمَلَ علينا السّلاح فليس منّا» أى من حمل السّلاح على المسلمين لكونهم

مسلمين فليس بمسلم ، فإن لم يحمله عليهم لأجل كونهم مسلمين فقد اختلف فيه : فقيل معناه : ليس مثلنا. وقيل : ليس متخلّقا بأخلاقنا ولا عاملا بسنّتنا.

(س) وفى حديث الطّهاره «إذا كان الماء قلّتين لم يَحْمِلْ خَبَثاً» أى لم يظهره ولم يغلب عليه الخبث ، من قولهم فلان يَحْمِلُ غضبه : أى لا يظهره. والمعنى أنّ الماء لا ينجس بوقوع الخبث فيه إذا كان قلّتين. وقيل معنى لم يَحْمِل خبثا : أنه يدفعه عن نفسه ، كما يقال فلان لا يَحْمِلُ الضّيم ، إذا كان يأباه ويدفعه عن نفسه. وقيل : معناه أنه إذا كان قلّتين لم يَحْتَمِلْ أن تقع فيه نجاسه ؛ لأنه ينجس بوقوع الخبث فيه ، فيكون على الأوّل قد قصد أوّل مقادير المياه الّتى لا تنجس بوقوع النّجاسه فيها وهو ما بلغ القلّتين فصاعدا. وعلى الثانى قصد آخر المياه الّتى تنجس بوقوع النّجاسه فيها وهو ما انتهى فى القلّه إلى القلّتين. والأوّل هو القول ، وبه قال من ذهب إلى تحديد الماء بالقلّتين ، وأما الثانى فلا.

وفى حديث علىّ «لا تناظروهم بالقرآن فإنه حَمَّال ذو وجوه» أى يُحْمَلُ عليه كلّ تأويل فَيَحْتَمِلُهُ. وذو وجوه : أى ذو معان مختلفه.

وفى حديث تحريم الحمر الأهليه «قيل : لأنها كانت حَمُولَه الناس» الحَمُوله بالفتح : ما يحتمل عليه الناس من الدّوابّ ، سواء كانت عليها الأَحْمَالُ أو لم تكن كالرّكوبه.

ومنه حديث قطن «والحَمُوله المائره لهم لاغيه» أى الإبل الّتى تحمل الميره.

ومنه الحديث «من كانت له حُمُولَةٌ يأوى إلى شبع فليصم رمضان حيث أدركه» الحُمُولَةُ بالضم : الأَحْمَال ، يعنى أنه يكون صاحب أحمال يسافر بها ، وأما الحُمُولُ بلا هاء فهى الإبل الّتى عليها الهوادج ، كان فيها نساء أو لم يكن.

حمم

(حمم) (ه) فى حديث الرّجم «أنه مرّ بيهودىّ مُحَمَّمٍ مجلود» أى مسودّ الوجه ، من الحُمَمَه : الفَحْمَه ، وجمعها حُمَمٌ.

(ه) ومنه الحديث «إذا متّ فأحرقونى بالنار حتى إذا صرت حُمَماً فاسْحَقُونى».

(ه) وحديث لقمان بن عاد «خذى منّى أخى ذا الحُمَمَهِ» أراد سواد لونه.

(ه) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «كان إذا حَمَّمَ رأسه بمكه خرج واعتمر» أى اسودّ

بعد الحلق بنبات شعره. والمعنى أنه كان لا يؤخر العمره إلى المحرّم ، وإنّما كان يخرج إلى الميقات ويعتمر فى ذى الحجه.

ومنه حديث ابن زمل «كأنّما حَمَّمَ شعرُه بالماء» أى سُوِّدَ ؛ لأنّ الشّعر إذا شعث اغبرّ ، فإذا غسل بالماء ظهر سواده. ويروى بالجيم : أى جعل جمّه.

ومنه حديث قسّ «الوافد فى الليل الأَحَمِ» أى الأسود.

(ه) وفى حديث عبد الرحمن «أنه طلّق امرأته ومتّعها بخادم سوداء حَمَّمَها إيّاها» أى متّعها بها بعد الطّلاق وكانت العرب تسمّى المتعه التَّحْمِيم.

ومنه خطبه مسلمه «إنّ أقلّ الناس فى الدنيا همّا أقلّهم حَمّاً» أى مالا ومتاعا ، وهو من التَّحْمِيم : المتعه.

(ه) وفى حديث أبى بكر «إنّ أبا الأعور السّلمىّ قال له : إنّا جئناك فى غير مُحِمَّهٍ ، يقال أَحَمَّتِ الحاجه إذا أهمّت ولزمت. قال الزمخشرى : المُحِمَّهُ : الحاضره ، من أَحَمَ الشّىءُ إذا قرب ودنا.

(ه) وفى حديث عمر «قال : إذا التقى الزّحفان وعند حُمَّهِ النّهضات» أى شدّتها ومعظمها وحُمَّهُ كل شىء معظمه. وأصلها من الحَمّ : الحراره ، أو من حُمَّه السّنان وهى حدّته.

(ه) وفيه «مثل العالم مثل الحَمَّه» الحَمَّه : عين ماء حارّ يستشفى بها المرضى.

ومنه حديث الدجال : أخبرونى عن حَمَّه زُغَرَ» أى عينها. وزُغَرُ موضع بالشام.

ومنه الحديث «أنه كان يغتسل بالحَمِيم» هو الماء الحارّ.

وفيه «لا يبولنّ أحدكم فى مُسْتَحَمِّهِ» المُسْتَحَمّ : الموضع الذى يغتسل فيه بالحَمِيم ، وهو فى الأصل : الماء الحارّ ، ثم قيل للاغتسال بأىّ ماء كان اسْتِحْمَامٌ. وإنما نهى عن ذلك إذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول ، أو كان المكان صلبا فيوهم المغتسل أنه أصابه منه شىء فيحصل منه الوسواس.

(س) ومنه الحديث «إنّ بعض نسائه اسْتَحَمَّتْ من جنابه فجاء النبى صلى الله عليه وسلم يَسْتَحِمُ من فضلها» أى يغتسل.

(س) ومنه حديث ابن مغفّل «أنه كان يكره البول فى المُسْتَحَمِ».

(س) وفى حديث طلق «كنّا بأرض وبيئه مَحَمَّةٍ» أى ذات حُمَّى ، كالمأسده والمَذْأَبَةِ لموضع الأسود والذّئاب. يقال : أَحَمَّتِ الأرض : أى صارت ذات حمّى.

وفى الحديث ذكر «الحِمَام» كثيرا وهو الموت. وقيل هو قدر الموت وقضاؤه ، من قولهم حُمَ كذا : أى قُدِّرَ.

ومنه شعر ابن رواحه فى غزوه مؤته :

هذا حِمَامُ الموت قد صَلِيتِ

أى قضاؤه.

(س) وفى حديث مرفوع «أنه كان يعجبه النّظر إلى الأترج والحَمَامِ الأحمر» قال أبو موسى : قال هلال بن العلاء : هو التّفّاح. قال : وهذا التفسير لم أره لغيره. وفيه «اللهم هؤلاء أهل بيتى وحَامَّتِى ، أذهب عنهم الرّجس وطهّرهم تطهيرا» حَامَّةُ الإنسان : خاصّته ومن يقرب منه. وهو الحَمِيم أيضا.

(ه) ومنه الحديث «انصرف كلّ رجل من وفد ثقيف إلى حَامَّتِهِ».

(ه س) وفى حديث الجهاد «إذا بيّتم فقولوا حم ... (لا يُنْصَرُونَ)» قيل معناه : اللهمّ لا ينصرون ، ويريد به الخبر لا الدّعاء ؛ لأنه لو كان دعاء لقال لا ينصروا مجزوما ، فكأنه قال : والله لا ينصرون.

وقيل إنّ السّور التى فى أوّلها (حم) سور لها شأن ، فنبّه أنّ ذكرها لشرف منزلتها مما يستظهر به على استنزال النّصر من الله. وقوله (لا يُنْصَرُونَ) : كلام مستأنف ، كأنه حين قال قولوا حم ، قيل : ما ذا يكون إذا قلنا؟ فقال : (لا يُنْصَرُونَ).

حمن

(حمن) (س) فى حديث ابن عباس «كم قتلت من حَمْنَانَه» الحَمْنَانَه من القراد دون الحلم ، أوّله قمقامه ، ثم حَمْنَانَه ، ثم قراد ، ثم حلمه ، ثم علّ.

حمه

(حمه) (س) فيه «أنه رخّص فى الرّقيه من الحُمَه» وفى روايه : «من كلّ ذى حُمَه» الحُمَةُ بالتخفيف : السّمّ ، وقد يشدّد ، وأنكره الأزهرى ، ويطلق على إبره العقرب للمجاوره ، لأنّ السّم منها يخرج ، وأصلها حُمَوٌ ، أو حُمَىٌ بوزن صرد ، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفه أو الياء.

ومنه حديث الدجال «وتنزع حُمَهُ كلّ دابه» أى سمّها.

حما

(حما) (س ه) فيه «لا حِمَى إلّا لله ورسوله» قيل : كان الشريف فى الجاهليه إذا نزل أرضا فى حيّه استعوى كلبا فحَمَى مدى عواء الكلب لا يشركه فيه غيره ، وهو يشارك القوم فى سائر ما يرعون فيه ، فنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، وأضاف الحِمَى إلى الله ورسوله : أى إلّا ما يُحْمَى للخيل التى ترصد للجهاد ، والإبل التى يحمل عليها فى سبيل الله ، وإبل الزكاه وغيرها ، كما حَمَى عمر بن الخطاب النّقيع لنعم الصّدقه والخيل المعدّه فى سبيل الله.

(ه) وفى حديث أبيض بن حمال «لا حِمَى فى الأراك» فقال أبيض : أراكه فى حظارى : أى فى أرضى» وفى روايه أنه سأله عمّا يُحْمَى من الأراك فقال «ما لم تنله أخفاف الإبل» معناه أن الإبل تأكل منتهى ما تصل إليه أفواهها لأنها إنما تصل إليه بمشيها على أخفافها ، فيُحْمَى ما فوق ذلك. وقيل أراد أنه يُحْمَى من الأراك ما بعد عن العماره ولم تبلغه الإبل السارحه إذا أرسلت فى المرعى ، ويشبه أن تكون هذه الأراكه التى سأل عنها يوم إحياء الأرض وحظر عليها قائمه فيها ، فملك الأرض بالإحياء ، ولم يملك الأراكه ، فأمّا الأراك إذا نبت فى ملك رجل فإنه يحميه ويمنع غيره منه.

(س) وفى حديث عائشه ، وذكرت عثمان «عَتَبْنَا عليه موضع الغمامه المُحْمَاه» تريد الحِمَى الذى حَمَاهُ. يقال أَحْمَيْتُ المكان فهو مُحْمىً إذا جعلته حمى. وهذا شىء حَمىً : أى محظور لا يقرب ، وحَمَيْتُهُ حِمَايَةً إذا دفعت عنه ومنعت منه من يقربه ، وجعلته عائشه موضعا للغمامه لأنها تسقيه بالمطر ، والناس شركاء فيما سقته السماء من الكلإ إذا لم يكن مملوكا ، فلذلك عتبوا عليه.

(س) وفى حديث حنين «الآنَ حَمِيَ الوطيس» الوطيس : التّنّور ، وهو كنايه عن شدّه الأمر واضطرام الحرب. ويقال إنّ هذه الكلمه أوّل من قالها النبى صلى الله عليه وسلم لمّا اشتدّ البأس يومئذ ولم تسمع قبله ، وهى من أحسن الاستعارات.

ومنه الحديث «وقِدْر القوم حَامِيَةٌ تفور» أى حارّه تغلى ، يريد عزّه جانبهم وشدّه شوكتهم وحَمِيَّتَهُمْ.

وفى حديث مَعْقِل بن يسار «فَحَمِيَ من ذلك أنفا» أى أخذته الحَمِيَّه ، وهى الأنفه والغيره. وقد تكررت الحَمِيَّه فى الحديث.

وفى حديث الإفك «أَحْمِى سمعى وبصرى» أى أَمْنَعُهُمَا من أن أنسب إليهما ما لم يدركاه ، ومن العذاب لو كذبت عليهما.

(ه) وفيه «لا يخلونّ رجل بمغيبه وإن قيل حَمُوهَا ، ألا حَمُوهَا الموت» الحَمُ أحد الأَحْمَاء : أقارب الزّوج. والمعنى فيه أنه إذا كان رأيه هذا فى أبى الزّوج - وهو محرم - فكيف بالغريب! أى فلتمت ولا تفعلنّ ذلك ، وهذه كلمه تقولها العرب ، كما تقول الأسد الموت ، والسّلطان النار ، أى لقاؤهما مثل الموت والنار. يعنى أنّ خلوه الحَمِ معها أشدّ من خلوه غيره من الغرباء لأنه ربما حسّن لها أشياء وحملها على أمور تثقل على الزّوج من التماس ما ليس فى وسعه ، أو سوء عشره أو غير ذلك ، ولأنّ الزوج لا يؤثر أن يطّلع الحَمُ على باطن حاله بدخول بيته.

حمط

(حمط) (ه س) فى حديث كعب «أنه قال : أسماء النبى صلى الله عليه وسلم فى الكتب السالفه محمّد وأحمد وحِمْيَاطَا» قال أبو عمرو : سألت بعض من أسلم من اليهود عنه ، فقال : معناه يحمى الحرم ، ويمنع من الحرام ، ويوطىء الحلال.

(باب الحاء مع النون)

حنت

(حنت) (س) فى حديث عمر «أنه حرق بيت رويشد الثّقفى وكان حَانَوتاً تُعَاقَرُ فيه الخمر وتُبَاع» كانت العرب تسمّى بيوت الخمارين الحَوَانِيت ، وأهل العراق يسمّونها المواخير ، واحدها حَانُوت وماخور ، والحَانَةُ أيضا مثله. وقيل : إنهما من أصل واحد وإن اختلف بناؤهما. والحَانُوت يذكّر ويؤنث. قال الجوهرى : أصله حَانُوَةٌ بوزن تَرْقُوَه ، فلما سكّنت الواو انقلبت هاء التأنيث تاء.

حنتم

(حنتم) (ه س) فيه «أنه نهى عن الدّبّاء والحَنْتَمِ» الحَنْتَمُ : جرار مدهونه خضر كانت تحمل الخمر فيها إلى المدينه ثم اتّسع فيها فقيل للخزف كلّه حَنْتَم ، واحدتها حَنْتَمَةٌ. وإنما نهى عن الانتباذ فيها لأنّها تسرع الشّدّه فيها لأجل دهنها. وقيل لأنها كانت تعمل من طين يعجن بالدّم والشّعر فنهى عنها ليمتنع من عملها. والأوّل الوجه.

(س) ومنه حديث ابن العاص : «إن ابن حَنْتَمَه بَعَجَتْ له الدنيا معاها» حَنْتَمَه : أمّ عمر ابن الخطّاب ، وهى بنت هشام بن المغيره ابنه عمّ أبى جهل (۱).

حنث

(حنث) (ه) فيه «اليمين حِنْثٌ أو مندمه» الحِنْثُ فى اليمين نقضها ، والنّكث فيها. يقال : حَنِثَ فى يمينه يَحْنَثُ ، وكأنه من الحِنْثِ : الإثم والمعصيه. وقد تكرر فى الحديث. والمعنى أنّ الحالف إمّا أن يندم على ما حلف عليه ، أو يَحْنَثَ فتلزمه الكفّاره.

(ه) وفيه «من مات له ثلاثه من الولد لم يبلغوا الحِنْثَ» أى لم يبلغوا مبلغ الرجال ويجرى عليهم القلم فيكتب عليهم الحِنْث وهو الإثم. وقال الجوهرى : بلغ الغلام الحِنْث : أى المعصيه والطّاعه.

(ه س) وفيه «أنه كان يأتى حراء فَيَتَحَنَّثُ فيه» أى يتعبّد. يقال فلان يَتَحَنَّثُ : أى يفعل فعلا يخرج به من الإثم والحرج ، كما تقول يتأثّم ويتحرّج إذا فعل ما يخرج به من الإثم والحرج.

ومنه حديث حكيم بن حزام «أرأيت أمورا كنت أَتَحَنَّثُ بها فى الجاهليه» أى أتقرّب بها إلى الله.

ومنه حديث عائشه «ولا أَتَحَنَّثُ إلى نذرى» أى لا أكتسب الحِنْث وهو الذّنب ، وهذا بعكس الأوّل.

(ه) وفيه «يكثر فيهم أولاد الحِنْث» أى أولاد الزّنا ، من الحِنْث : المعصيه ، ويروى بالخاء المعجمه والباء الموحّده.

حنجر

(حنجر) (س) فى حديث القاسم «وسئل عن رجل ضرب حَنْجَرَه رجل فذهب صوته فقال : عليه الديه» الحَنْجَرَةُ : رأس الغَلْصَمَهِ حيث تراه ناتئا من خارج الحلق ، والجمع الحَنَاجِر.

ومنه الحديث «وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ» أى صعدت عن مواضعها من الخوف إليها.

۱- قال السيوطى فى الدر النثير : «وحنتمه أم عمر بن الخطاب ، أخت أبى جهل» وقال شارح القاموس : «ليست بأخت أبى جهل كما وهموا ، بل بنت عمه. نبه عليه الحافظ الذهبى».

حندس

(حندس) (س) فى حديث أبى هريره «كنّا عند النبى صلى الله عليه وسلم فى ليله ظلماء حِنْدِس» أى شديده الظّلمه.

ومنه حديث الحسن «وقام اللّيل فى حِنْدِسِهِ».

حنذ

(حنذ) (ه) فيه «أنه أتى بضبّ مَحْنُوذ» أى مشوىّ. ومنه قوله تعالى : (بِعِجْلٍ حَنِيذٍ).

ومنه حديث الحسن :

عجّلت قبل حَنِيذها بشوائها

أى عجّلت بالقرى ولم تنتظر المشوىّ ، وسيجىء فى حرف العين مبسوطا.

وفيه ذكر «حَنَذ» هو بفتح الحاء والنون وبالذال المعجمه : موضع قريب من المدينه

حنر

(حنر) (ه) فى حديث أبى ذر «لو صلّيتم حتى تكونوا كالحَنَائِر ما نفعكم حتى تحبّوا آل رسول الله صلى الله عليه وسلم» الحَنَائِرُ جمع حَنِيرَه : وهى القوس بلا وتر. وقيل : الطّاق المعقود وكل شىء منحنٍ فهو حَنِيرَه : أى لو تعبّدتم حتى تنحنى ظهوركم.

حنش

(حنش) (ه) فيه «حتى يدخل الوليد يده فى فم الحَنَشِ» أى فى فم الأفعى. وقيل : الحَنَشُ : ما أشبه رأسه رأس الحيّات ، من الوزغ والحرباء وغيرهما. وقيل الأَحْنَاش : هوامّ الأرض. والمراد فى الحديث الأوّل.

(س) ومنه حديث سَطِيح «أحلف بما بين الحرّتين من حَنَشٍ».

حنط

(حنط) - فى حديث ثابت بن قيس «وقد حسر عن فخذيه وهو يَتَحَنَّطُ» أى يستعمل الحَنُوط فى ثيابه عند خروجه إلى القتال ، كأنه أراد بذلك الاستعداد للموت ، وتوطين النّفس عليه بالصّبر على القتال ، والحَنُوط والحِنَاط واحد : وهو ما يخلط من الطّيب

لأكفان الموتى وأجسامهم خاصّه.

(ه) ومنه حديث عطاء «سئل : أىّ الحِنَاط أحبّ إليك؟ قال : الكافور».

ومنه الحديث «إنّ ثمود لمّا استيقنوا بالعذاب تكفّنوا بالأنطاع ، وتَحَنَّطُوا بالصّبر لئلا يجيفوا وينتنوا».

حنظب

(حنظب) - فى حديث ابن المسيّب «سأله رجل فقال : قتلت قرادا أو حُنْظُباً ، فقال : تصدّق بتمره» الحُنْظُبُ بضمّ الظّاء وفتحها : ذكر الخنافس والجراد. وقد يقال بالطّاء المهمله ، ونونه زائده عند سيبويه ، لأنه لم يثبت فعللا بالفتح ، وأصليّه عند الأخفش لأنه أثبته. وفى روايه «من قتل قرادا أو حُنْظُبَاناً وهو محرم تصدّق بتمره أو تمرتين» الحُنْظُبَان هو الحُنْظُب.

حنف

(حنف) (س) فيه «خلقت عبادى حُنَفَاء» أى طاهرى الأعضاء من المعاصى ، لا- أنّه خلقهم كلّهم مسلمين ، لقوله تعالى : (هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) وقيل أراد أنه خلقهم حُنَفَاء مؤمنين لمّا أخذ عليهم الميثاق : «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قالُوا بَلى» ، فلا يوجد أحد إلا وهو مقرّ بأنّ له ربّا وإن أشرك به ، واختلفوا فيه. والحُنَفَاء جمع حَنِيف : وهو المائل إلى الإسلام الثّابت عليه والحَنِيف عند العرب : من كان على دين إبراهيم عليه السلام. وأصل الحَنَفُ الميل.

ومنه الحديث «بعثت بالحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَه السَّهْلَه» وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفيه «أنه قال لرجل : ارفع إزارك ، قال : إنّى أَحْنَفُ» الحَنَف : إقبال القدم بأصابعها على القدم الأخرى.

حنق

(حنق) (ه) فى حديث عمر «لا يصلح هذا الأمر إلّا لمن لا يَحْنَقُ على جرّته» أى لا يحقد على رعيّته ، والحَنَقُ : الغيظ. والجرّه : ما يخرجه البعير من جوفه ويمضغه. والإِحْنَاق لحوق البطن والتصاقه. وأصل ذلك فى البعير أن يقذف بجرّته ، وإنّما وضع موضع الكظم من حيث إنّ الاجترار ينفخ البطن ، والكظم بخلافه. يقال : ما يَحْنَقُ فلان وما يكظم على جرّه : إذا لم ينطو على حقد ودغل.

ومنه حديث أبى جهل «إنّ محمّدا نزل يثرب ، وإنه حَنِقٌ عليكم»

ومنه شعر قتيله أخت النضر بن الحارث :

ما كان ضرّك لو مننت وربّما

منّ الفتى وهو المغيظ المُحْنَقُ

يقال حَنِقَ عليه بالكسر يَحْنَقُ فهو حَنِقٌ ، وأَحْنَقَهُ غيره فهو مُحْنِقٌ.

حنك

(حنك) - فى حديث ابن أمّ سُلَيم لمّا ولدته وبعثت به إلى النبى صلى الله عليه وسلم «فمضغ تمرا وحَنَّكَهُ به» أى مضغه ودلك به حَنَكَهُ ، يقال حَنَّكَ الصّبىّ وحَنَكَهُ.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان يُحَنِّكَ أولادَ الأنصار».

(س) وفى حديث طلحه «قال لعمر : قد حَنَّكَتْكَ الأمور» أى راضتك وهذّبتك. يقال بالتخفيف والتّشديد ، وأصله من حَنَكَ الفرس يَحْنُكُهُ : إذا جعل فى حَنَكِهِ الأسفل حبلا يقوده به.

وفى حديث خزيمه «والعضاه مُسْتَحْنِكاً» أى منقلعا من أصله. هكذا جاء فى روايه.

حنن

(حنن) (ه) فيه «أنه كان يصلّى إلى جذع فى مسجده ، فلما عُمِلَ له المنبر صعد عليه ، فحَنَ الجذع إليه» ، أى نزع واشتاق. وأصل الحَنِين : ترجيع الناقه صوتها إثر ولدها.

(ه) ومنه حديث عمر «لمّا قال الوليد بن عقبه بن أبى معيط : أقتل من بين قريش! فقال عمر رضى الله عنه : حَنَ قِدْحٌ ليس منها» هو مثل يضرب للرجل ينتمى إلى نسب ليس منه ، أو يدّعى ما ليس منه فى شىء. والقِدْح بالكسر : أحد سهام الميسر ، فإذا كان من غير جوهر أخواته ثم حرّكها المفيض بها خرج له صوت يخالف أصواتها فعرف به.

ومنه كتاب علىّ رضى الله عنه إلى معاويه «وأمّا قولك كيت وكيت ، فقد حَنَ قِدْح ليس منها».

(س) ومنه حديث «لا تتزوّجنّ حَنَّانَه ولا منّانه» هى التى كان لها زوج ، فهى تَحِنُ إليه وتعطف عليه.

(ه) وفى حديث بلال «أنه مرّ عليه ورقه بن نوفل وهو يعذّب فقال : والله لئن قتلتموه لأتّخذنّه حَنَاناً» الحَنَان : الرّحمه والعطف ، والحَنَان الرّزق والبركه. أراد : لأجعلنّ قبره موضع حَنَان ، أى مظنّه من رحمه الله فأتمسّح به متبرّكا كما يتمسّح بقبور الصالحين الذين قتلوا فى سبيل الله من الأمم الماضيه ، فيرجع ذلك عارا عليكم وسبّه عند الناس. وكان ورقه على دين عيسى عليه السلام. وهلك قبيل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قال للنبى صلى الله عليه وسلم : إن يدركنى يومك لأنصرنّك نصرا مؤزّرا.

وفى هذا نظر ، فإنّ بلالا ما عذّب إلّا بعد أن أسلم.

(س) ومنه الحديث «أنه دخل على أمّ سلمه وعندها غلام يسمّى الوليد ، فقال : اتّخذتم الوليد حَنَاناً! غيّروا اسمه» أى تتعطّفون على هذا الاسم وتحبّونه. وفى روايه أنه من أسماء الفراعنه ، فكره أن يسمّى به.

(س) وفى حديث زيد بن عمرو بن نفيل «حَنَانَيْكَ يا ربّ» أى ارحمنى رحمه بعد رحمه ، وهو من المصادر المثنّاه التى لا يظهر فعلها ، كلبّيك وسعديك.

فى أسماء الله تعالى «الحَنَّان» هو بتشديد النون : الرحيم بعباده ، فعّال ، من الرحمه للمبالغه.

وفيه ذكر «الحَنَّان» هو بهذا الوزن : رمل بين مكه والمدينه له ذكر فى مسير النبى صلى الله عليه وسلم إلى بدر.

(س) وفى حديث علىّ «إنّ هذه الكلاب التى لها أربعه أعين من الحِنّ» الحِنّ ضرب من الجنّ ، يقال مجنون مَحْنُون ، وهو الذى يصرع ثم يفيق زمانا. وقال ابن المسيّب : الحِنّ الكلاب السّود المعينه.

(س) ومنه حديث ابن عباس «الكلاب من الحِنّ. وهى ضعفه الجنّ ، فإذا غشيتكم عند طعامكم فألقوا لهنّ ، فإنّ لهنّ أنفسا» جمع نفس : أى أنها تصيب بأعينها.

حنه

(حنه) - فيه «لا تجوز شهاده ذى الظّنّه والحِنَه» الحِنَهُ : العداوه ، وهى لغه قليله فى الإحنه ، وهى على قلّتها قد جاءت فى غير موضع من الحديث.

(س) فمنها قوله «إلّا رجل بينه وبين أخيه حِنَهٌ».

(س) ومنه حديث حارثه بن مضرّب «ما بينى وبين العرب حِنَهٌ».

(س) ومنها حديث معاويه «لقد منعتنى القدره من ذوى الحَنَات» هى جمع حِنَه.

حنا

(حنا) - فى حديث صلاه الجماعه «لم يَحْنِ أحد منّا ظهره» أى لم يثنه للرّكوع. يقال حَنَا يَحْنِى ويَحْنُو.

ومنه حديث معاذ «وإذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على فخذيه وليَحْنَا (١)» هكذا جاء فى الحديث ، فإن كانت بالحاء فهى من حَنَى ظهرَه إذا عطفه ، وإن كانت بالجيم ، فهى من جنأ الرجل

١- هكذا بالألف فى الأصل وفى ا واللسان. والحديث أخرجه مسلم بالجيم فى باب «وضع الأيدى على الركب فى الركوع» من كتاب «المساجد ومواضع الصلاه». وقال النووى فى شرحه : قال القاضى عياض رحمه الله تعالى : روى «وليجنأ» وروى «وليَحْنَ»

بالحاء المهمله. قال : وهذا روايه أكثر شيوخنا ، وكلاهما صحيح ، ومعناه الانحناء والانعطاف فى الركوع. قال : ورواه بعض شيوخنا بضم النون ، وهو صحيح فى المعنى أيضا.

على الشيء إذا أكبّ عليه ، وهما متقاربان. والّذى قرأناه فى كتاب مسلم بالجيم. وفى كتاب الحميدى بالحاء.

ومنه حديث رجم اليهودى «فرأيته يَحْنَى عليها يقيها الحجاره» قال الخطّابى : الذى جاء فى كتاب السّنن : يجنى ، يعنى بالجيم. والمحفوظ إنما هو يَحْنَى بالحاء : أى يكبّ عليها. يقال حَنَا يَحْنِى حُنُوّا.

ومنه الحديث «قال لنسائه رضى الله عنهن : لا يُحْنِى عليكنّ بعدى إلّا الصّابرون» أى لا يعطف ويشفق. يقال حَنَا عليه يَحْنُو وأَحْنَى يُحْنِى.

(ه) ومنه الحديث «أنا وسفعاء الخدّين الحَانِيَه على ولدها كهاتين يوم القيامه - وأشار بإصبعيه». الحَانِيَه التى تقيم على ولدها ولا تتزوّج شفقه وعطفا.

(ه) ومنه الحديث الآخر فى نساء قريش «أَحْنَاه على ولد ، وأرعاه على زوج» إنما وحّد الضمير وأمثاله ذهابا إلى المعنى ، تقديره أَحْنَى من وُجد أو خُلق ، أو من هناك. ومثله قوله : أحسن الناس وجها ، وأحسنه خلقا [يريد أحسنهم خلقا](1) ، وهو كثير فى العربيه ومن أفصح الكلام.

(س) ومنه حديث أبى هريره «إياك والحَنْوَةَ والإقعاء» يعنى فى الصلاه ، وهو أن يطأطئ رأسه ويقوّس ظهره ، من حَنَيْتُ الشيء إذا عطفته.

(س) ومنه حديث عمر «لو صليتم حتّى تكونوا كالحَنَايَا» هى جمع حَنِيَّه ، أو حَنِىّ ، وهما القوس ، فعيل بمعنى مفعول ، لأنها مَحْنِيَّه ، أى معطوفه.

(س) ومنه حديث عائشه «فَحَنَتْ لها قوسَها» أى وترت ؛ لأنّها إذا وترتها عطفتها ، ويجوز أن يكون حنّت مشدّده ، يريد صوت القوس.

(ه) وفيه «كانوا معه فأشرفوا على حرّه واقم ، فإذا قبور بمَحْنِيَه» أى بحيث ينعطف الوادى ، وهو مُنْحَنَاه أيضا. ومَحَانِى الوادى معاطفه.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

۱- الزياده من ا واللسان.

شجّت بذى شبم من ماء مَحْنِيَه

صاف بأبطح أضحى وهو مشمول

خصّ ماء المَحْنِيَه لأنه يكون أصفى وأبرد.

(س) ومنه الحديث «إنّ العدوّ يوم حنين كمنوا فى أَحْنَاء الوادى» هى جمع حِنْو ، وهى منعطفه ، مثل مَحَانِيه.

ومنه حديث على رضى الله عنه «ملائمه لِأَحْنَائِهَا» أى معاطفها.

ومنه حديثه الآخر «فهل ينتظر أهل بضاضه الشّباب إلّا حَوَانِى الهرم» هى جمع حَانِيَه ، وهى التى تَحْنِى ظهر الشّيخ وتكبّه.

(باب الحاء مع الواو)

حوب

(حوب) (ه) فيه «ربّ تقبّل توبتى واغسل حَوْبَتِى» أى إثمى.

(ه) ومنه الحديث «اغفر لنا حَوْبَنَا» أى إثمنا. وتفتح الحاء وتضم. وقيل الفتح لغه الحجاز ، والضمّ لغه تميم.

(ه) ومنه الحديث «الربا سبعون حَوْباً» أى سبعون ضربا من الإثم.

ومنه الحديث «كان إذا دخل إلى أهله قال : توبا توبا ، لا تغادر علينا حَوْباً».

ومنه الحديث «إن الجفاء والحَوْب فى أهل الوبر والصّوف».

(ه) وفيه «أنّ رجلا سأله الإذن فى الجهاد ، فقال : ألك حَوْبَه؟ قال : نعم» يعنى ما يأثم به إن ضيّعه. وتَحَوَّبَ من الإثم إذا توقّاه ، وألقى الحُوب عن نفسه. وقيل الحَوْبَه هاهنا الأمّ والحرم.

ومنه الحديث «اتّقوا الله فى الحَوْبَات» يريد النّساء المحتاجات اللّاتى لا يستغنين عمّن يقوم عليهنّ ويتعهّدن ، ولا بدّ فى الكلام من حذف مضاف تقديره ذات حَوْبَه ، وذات حَوْبَات. والحَوْبَه : الحاجه.

(ه) ومنه حديث الدعاء «إليك أرفع حَوْبَتِى» أى حاجتى.

(ه) وفيه «أنّ أبا أيّوب أراد أن يطلّق أمّ أيوب ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : إنّ طلاق أمّ أيوب لَحُوبٌ» أى لوحشه أو إثم ، وإنّما أثّمه بطلاقها لأنها كانت مصلحه له فى دينه.

(ه) وفيه «ما زال صفوان يَتَحَوَّبُ رحالنا منذ اللّيله» التَّحَوُّب : صوت مع توجّع ، أراد به شدّه صياحه بالدّعاء ، ورحالنا منصوب على الظّرف. والحَوْبَه والحَيْبَه الهمّ والحزن.

(ه) وفيه «كان إذا قدم من سفر قال : آيبون تائبون لربّنا حامدون ، حَوْباً حوبا» حَوْب زجر لذكور الإبل ، مثل حَلْ ، لإناثها ، وتضم الباء وتفتح وتكسر ، وإذا نكّر دخله التّنوين ، فقوله حَوْبا حَوْبا بمنزله قولك سيرا سيرا ، كأنّه لمّا فرغ من دعائه زجر جمله.

(ه) وفى حديث ابن العاص «فعرف أنه يريد حَوْبَاء نفسه» الحَوْبَاء : روح القلب ، وقيل هى النّفس.

(س) وفيه «أنه قال لنسائه : أيّتكنّ تنبحها كلاب الحَوْأَب؟» الحَوْأَب : منزل بين مكه والبصره ، وهو الذى نزلته عائشه لمّا جاءت إلى البصره فى وقعه الجمل.

حوت

(حوت) - فيه «قال أنس : جئت إلى النبى صلى الله عليه وسلم وهو يَسِمُ الظّهر وعليه خميصه حُوَيْتِيَّه» هكذا جاء فى بعض نسخ مسلم ، والمشهور المحفوظ خميصه جونيّه : أى سوداء ، وأما حُوَيْتِيَّه فلا أعرفها ، وطال ما بحثت عنها فلم أقف لها على معنى. وجاء فى روايه أخرى «خميصه حوتكيّه» لعلّها منسوبه إلى القصر ، فإن الحوتكىّ الرجل القصير الخطو ، أو هى منسوبه إلى رجل يسمّى حوتكا. والله أعلم.

حوج

(حوج) (س) فيه «أنه كوى أسعد بن زراره وقال : لا أدع فى نفسى حَوْجَاءَ من أسعد» الحَوْجَاء الحاجه : أى لا أدع شيئا أرى فيه برأه إلا فعلته ، وهى فى الأصل الرّيبه التى يحتاج إلى إزالتها.

ومنه حديث قتاده «قال فى سجده حم : أن تسجد بالآخره منهما أحرى أن لا يكون فى نفسك حَوْجَاء» أى لا يكون فى نفسك منه شىء ، وذلك أن موضع السّجود منهما مختلف فيه هل هو فى آخر الآيه الأولى على (تَعْبُدُونَ) ، أو آخر الثانيه على (يَسْأَمُونَ) ، فاختار الثانيه لأنه الأحوط. وأن تسجد فى موضع المبتدأ وأحرى خبره.

(ه) وفيه «قال له رجل : يا رسول الله ما تركت من حَاجَه ولا داجه إلا أتيت» أى

ما تركت شيئا دعتنى نفسى إليه من المعاصى إلا وقد ركبته ، وداجه إتباع لحاجه. والألف فيها منقلبه عن الواو.

[ه] ومنه الحديث «أنه قال لرجل شكا إليه الحَاجَه : انطلق إلى هذا الوادى فلا تدع حَاجاً ولا حطبا ، ولا تأتنى خمسه عشر يوما» الحَاج : ضرب من الشوك ، الواحده حَاجَه.

حوذ

(حوذ) (ه) فى حديث الصلاه «فمن فرّغ لها قلبه وحَاذَ عليها بحدودها فهو مؤمن» أى حافظ عليها ، من حَاذَ الإبل يَحُوذُها حَوْذاً إذا حازها وجمعها ليسوقها.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف عمر «كان والله أَحْوَذِيّا (١) نسيج وحده» الأَحْوَذِىّ : الجادّ المنكمش (٢) فى أموره ، الحسن السّياق للأمور.

(ه) وفيه «ما من ثلاثه فى قريه ولا بدو لا تقام فيهم الصّلاه إلّا قد (اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ)» أى استولى عليهم وحواهم إليه. وهذه اللّفظه أحد ما جاء على الأصل من غير إعلال خارجه عن أخواتها ، نحو استقال واستقام.

(ه) وفيه «أغبط الناس المؤمن الخفيف الحَاذ» الحَاذ والحال واحد ، وأصل الحَاذ : طريقه المتن ، وهو ما يقع عليه اللّبد من ظهر الفرس : أى خفيف الظّهر من العيال.

(ه) ومنه الحديث الآخر «ليأتينّ على الناس زمان يغبط فيه الرّجل بخفّه الحاذ كما يغبط اليوم أبو العشره» ضربه مثلا لقلّه المال والعيال.

وفى حديث قس «غمير [ذات](٣) حَوْذَان» الحَوْذَان بقله لها قضب وورق ونور أصفر.

حور

(حور) (ه) فيه «الزّبير ابن عمّتى وحَوَارِىّ من أمّتى» أى خاصّتى من أصحابى وناصرى.

١- يروى بالزاى ، وسيجىء.

٢- المنكمش : المسرع.

٣- سقطت من ا واللسان.

ومنه «الحَوَارِيّون أصحاب المسيح عليه السلام» أى خلصانه وأنصاره. وأصله من التَّحْوِير : التّبييض. قيل إنهم كانوا قصّارين يُحَوِّرُون الثّياب : أى يبيّضونها.

ومنه «الخبز الحُوَّارَى» الذى نخل مرّه بعد مره. قال الأزهرى : الحَوَارِيُّون خُلْصان الأنبياء ، وتأويله الذين أخلصوا ونقّوا من كل عيب.

وفى حديث صفه الجنه «إن فى الجنه لمجتمعا للحُور العين» قد تكرر ذكر الحُور العين فى الحديث ، وهنّ نساء أهل الجنه ، واحدتهنّ حَوْرَاء ، وهى الشديده بياض العين الشديده سوادها.

(ه) وفيه «نعوذ بالله من الحَوْر بعد الكَوْر» أى من النّقصان بعد الزّياده. وقيل من فساد أمورنا بعد صلاحها. وقيل من الرّجوع عن الجماعه بعد أن كنّا منهم. وأصله من نقض العمامه بعد لفّها.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «حتى يرجع إليكما ابناكما بحَوْر ما بعثتما به» أى بجواب ذلك. يقال كلّمته فما ردّ إلىّ حَوْرا : أى جوابا. وقيل أراد به الخيبه والإخفاق. وأصل الحَوْر الرجوع إلى النّقص.

ومنه حديث عباده «يوشك أى يرى الرجل من ثبج المسلمين قرأ القرآن على لسان محمّد صلى الله عليه وسلم فأعاده وأبداه لا يَحُورُ فيكم إلا- كما يَحُورُ صاحب الحمار الميّت» أى لا يرجع فيكم بخير ، ولا ينتفع بما حفظه من القرآن ، كما لا ينتفع بالحمار الميت صاحبه.

(س) ومنه حديث سطيح «فلم يُحِرْ جوابا» أى لم يرجع ولم يردّ.

ومنه الحديث «من دعا رجلا بالكفر وليس كذلك حَارَ عليه» أى رجع عليه ما نسب إليه.

ومنه حديث عائشه «فغسلتها ، ثم أجففتها ، ثم أَحَرْتُهَا إليه».

ومنه حديث بعض السلف «لو عيّرت رجلا بالرّضع لخشيت أن يَحُورَ بى داؤه» أى يكون علىّ مرجعه.

وفيه «أنه كوى أسعد بن زراره على عاتقه حَوْرَاء».

(ه) وفى روايه «أنه وجد وجعا فى رقبته فَحَوَّرَه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديده» الحَوْرَاء : كيّه مدوّره ، من حَارَ يَحُورُ إذا رجع. وحَوَّرَهُ إذا كواه هذه الكيّه ، كأنه رجعها فأدارها.

(ه) ومنه الحديث «أنه لمّا أخبر بقتل أبى جهل قال : إن عهدى به وفى ركبتيه حَوْرَاءُ فانظروا ذلك ، فنظروا فرأوه» يعنى أثر كيّه كوى بها. وقيل سمّيت حَوْرَاء لأن موضعها يبيضّ من أثر الكىّ.

(ه) وفى كتابه لوفد همدان «لهم من الصّدقه الثّلب ، والنّاب ، والفصيل ، والفارض ، والكبش الحَوَرِىّ» الحَوَرِىّ منسوب إلى الحَوَر ، وهى جلود تتّخذ من جلود الضّأن. وقيل هو ما دبغ من الجلود بغير القرظ ، وهو أحد ما جاء على أصله ولم يعلّ كما أعلّ ناب.

حوز

(حوز) (س) فيه «أن رجلا من المشركين جميع اللّأمه كان يَحُوزُ المسلمين» أى يجمعهم ويسوقهم. حَازَهُ يَحُوزُهُ إذا قبضه وملكه واستبدّ به.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «الإثم حَوَّاز القلوب» هكذا رواه شمر بتشديد الواو ، من حَازَ يَحُوزُ : أى يجمع القلوب ويغلب عليها. والمشهور بتشديد الزاى. وقد تقدم.

ومنه حديث معاذ «فَتَحَوَّزَ كلّ منهم فصلّى صلاه خفيفه» أى تنحّى وانفرد. ويروى بالجيم من السّرعه والتّسهيل.

ومنه حديث يأجوج ومأجوج «فَحَوِّزْ عبادى إلى الطّور» أى ضمّهم إليه. والرّوايه فحرّز بالراء.

ومنه حديث عمر «قال لعائشه يوم الخندق : وما يؤمنك أن يكون بلاء أو تَحَوُّزٌ» هو من قوله تعالى (أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَهٍ) أى منضمّا إليها. والتَّحَوُّزُ والتَّحَيُّزُ والانْحِيَازُ بمعنى.

ومنه حديث أبى عبيده «وقد انْحَازَ على حلقه نشبت فى جراحه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد» أى أكبّ عليها وجمع نفسه وضمّ بعضها إلى بعض.

(ه) وفى حديث عائشه تصف عمر «كان والله أَحْوَزِيّا» هو الحسن السياق للأمور ، وفيه بعض النّفار. وقيل هو الخفيف ، ويروى بالذال. وقد تقدم.

(ه س) ومنه حديث «فحَمَى حَوْزَةَ الإسلام» أى حدوده ونواحيه. وفلان مانع لحَوْزَتِهِ : أى لما فى حَيِّزِهِ. والحَوْزَةُ فعله منه ، سميت بها الناحيه.

(ه) ومنه الحديث «أنه أتى عبد الله بن رواحه يعوده فما تَحَوَّزَ له عن فراشه» أى ما تنحّى. التَّحَوُّزُ من الحَوْزَةِ وهى الجانب ، كالتّنحّى من النّاحيه. يقال : تَحَوَّزَ وتَحَيَّزَ ، إلا أن التَّحَوُّز تفعّل ، والتَّحَيُّز تَفَعْيُل ، وإنما لم يتنحّ له عن صدر فراشه لأنّ السّنه فى ترك ذلك.

حوس

(حوس) (ه) فى حديث أحد «فَحَاسُوا العدوّ ضربا حتى أجهضوهم عن أثقالهم» أى بالغوا النّكايه فيهم. وأصل الحَوْس : شده الاختلاط ومداركه الضّرب : ورجل أَحْوَس : أى جرىء لا يردّه شىء.

(ه) ومنه حديث عمر «قال لأبى العدبّس : بل تَحُوسُك فتنه» أى تخالطك وتحثك على ركوبها. وكل موضع خالطته ووطئته فقد حُسْتَهُ وجسته.

ومنه حديثه الآخر «أنه رأى فلانا وهو يخطب امرأه تَحُوسُ الرّجال» أى تخالطهم.

[ه] وحديثه الآخر «قال لحفصه : ألم أر جاريه أخيك تَحُوسُ الناس؟».

ومنه حديث الدّجال «وأنه يَحُوسُ ذراريّهم».

(ه) وفى حديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «دخل عليه قوم فجعل فتى منه يَتَحَوَّسُ فى كلامه ، فقال : كبّروا كبّروا» التَّحَوُّس : تفعّل من الأَحْوَس وهو الشجاع ، : أى يتشجّع فى كلامه ويتجرّأ ولا يبالى. وقيل هو يتأهّب له ويتردّد فيه.

(س) ومنه حديث علقمه «عرفت فيه تَحَوُّس القوم وهيأتهم» أى تأهّبهم وتشجّعهم. ويروى بالشين.

حوش

(حوش) (ه) فى حديث عمر «ولم يتبع حُوشِىَ الكلام» أى وحشيّه وعقده ، والغريب المشكل منه.

وفيه «من خرج عليه أمّتى يقتل برّها وفاجرها ولا يَنْحَاشُ لمؤمنهم» أى لا يفزع لذلك ولا يكترث له ولا ينفر منه.

(ه س) ومنه حديث عمرو «وإذا ببياض يَنْحَاشُ منّى وأَنْحَاشُ منه» أى ينفر منّى وأنفر منه. وهو مطاوع الحَوْش : النّفار. وذكره الهروى فى الياء وإنما هو من الواو.

ومنه حديث سمره «وإذا عنده ولدان فهو يَحُوشُهُمْ ويصلح بينهم» أى يجمعهم.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنّ رجلين أصابا صيدا قتله أحدهما وأَحَاشَهُ الآخر عليه» يعنى فى الإحرام ، يقال حُشْتُ عليه الصّيد وأَحَشْتُهُ. إذا نفّرته نحوه وسقته إليه وجمعته عليه.

(ه س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه دخل أرضا له فرأى كلبا فقال أَحِيشُوهُ علىّ».

(س) وفى حديث معاويه «قلّ انْحِيَاشُهُ» أى حركته وتصرّفه فى الأمور.

وفى حديث علقمه «فعرفت فيه تَحَوُّشُ القوم وهيأتهم» يقال احْتَوَشَ القوم على فلان إذا جعلوه وسطهم ، وتَحَوَّشُوا عنه إذا تنحّوا.

حوص

(حوص) (ه) فى حديث علىّ «أنه قطع ما فضل عن أصابعه من كمّيه ثم قال للخيّاط حُصْهُ» أى خِطْ كفافه. حَاصَ الثّوب يَحُوصُهُ حَوْصاً إذا خاطه.

ومنه حديثه الآخر «كلّما حِيصَتْ من جانب تهتّكت من آخر».

وفيه ذكر «حَوْصَاء» بفتح الحاء والمدّ : هو موضع بين وادى القرى وتبوك نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث سار إلى تبوك. وقال ابن إسحاق : هو بالضاد المعجمه.

حوض

(حوض) - فى حديث أمّ إسماعيل عليهما السلام «لمّا ظهر لها ماء زمزم جعلت تُحَوِّضُهُ» أى تجعل له حَوْضا يجتمع فيه الماء.

حوط

(حوط) - فى حديث العباس رضى الله عنه «قلت : يا رسول الله ما أغنيت عن عمّك يعنى أبا طالب ، فإنه كان يَحُوطُكَ ويغضب لك» حَاطَهُ يَحُوطُهُ حَوْطاً وحِيَاطَةً : إذا حفظه وصانه وذبّ عنه وتوفّر على مصالحه.

ومنه الحديث «وتُحِيطُ دعوته من ورائهم» أى تحدق بهم من جميع جوانبهم. يقال : حَاطَهُ وأَحَاطَ به.

ومنه قولهم «أَحَطْتُ به علما» أى أحدق علمى به من جميع جهاته وعرفته.

ص: ۴۶۱

وفى حديث أبى طلحه «فإذا هو فى الحَائِط وعليه خميصه» الحَائِط هاهنا البستان من النخيل إذا كان عليه حَائِط وهو الجدار. وقد تكرر فى الحديث ، وجمعه الحَوَائِط.

ومنه الحديث «على أهل الحَوَائِط حفظها بالنّهار» يعنى البساتين ، وهو عامّ فيها.

حوف

(حوف) (س) فيه «سلّط عليهم موت طاعون يَحُوفُ القلوب» أى يغيّرها عن التوكّل ويدعوها إلى الانتقال والهرب منه ، وهو من الحَافَةِ : ناحيه الموضع وجانبه. ويروى يُحَوِّفُ بضم الياء وتشديد الواو وكسرها. وقال أبو عبيد : إنّما هو بفتح الياء وتسكين الواو.

(س) ومنه حديث حذيفه «لمّا قتل عمر رضى الله عنه نزل الناس حَافَه الإسلام» أى جانبه وطرفه.

وفيه «كان عماره بن الوليد وعمرو بن العاص فى البحر ، فجلس عمرو على مِيحَاف السّفينه فدفعه عماره» أراد بالمِيحَاف أحد جانبى السّفينه. ويروى بالنون والجيم.

(ه) وفى حديث عائشه «تزوّجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلىّ حَوْفٌ» الحَوْفُ : البقيره تلبسها الصّبيّه ، وهى ثوب لا كمّين له. وقيل هى سيور تشدّها الصّبيان عليهم. وقيل هو شدّه العيش.

حوق

(حوق) (س) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه حين بعث الجند إلى الشام «كان فى وصيّته : ستجدون أقواما مُحَوَّقَةً رءوسهم» الحَوْقُ : الكنس. أراد أنّهم حلقوا وسط رءوسهم ، فشبّه إزاله الشّعر منه بالكنس ، ويجوز أن يكون من الحُوق : وهو الإطار المحيط بالشىء المستدير حوله.

حول

(حول) (ه س) فيه «لا حَولَ ولا قوّه إلا بالله» الحَوْلُ هاهنا : الحركه. يقال حَالَ الشّخص يَحُولُ إذا تحرّك ، المعنى : لا حركه ولا قوّه إلا بمشيئه الله تعالى. وقيل الحَوْلُ : الحيله ، والأوّل أشبه.

(ه) ومنه الحديث «اللهم بك أصول وبك أَحُولُ» أى أتحرّك. وقيل أَحْتَالُ. وقيل أدفع وأمنع ، من حَالَ بين الشّيئين إذا منع أحدهما عن الآخر.

(ه) وفی حدیث آخر «بک أصاول وبک أَحَاوِلُ» هو من المفاعله. وقیل المُحَاوَلَهُ طلب الشیء بحیله.

(ه) وفی حدیث طهفه «ونَشْتَحِیلُ الجهام» أی ننظر إلیه هل یتحرّک أم لا. وهو نستفعل. من حَالَ یَحُولُ إذا تحرّک. وقیل معناه نطلب حال مطره. ویروی بالجیم. وقد تقدّم (۱).

(س) وفی حدیث خیبر «فحَالُوا إلی الحصن» أی تَحَوَّلُوا. ویروی أَحَالُوا : أی أقبلوا علیه هاربین ، وهو من التَّحَوُّلِ أیضا.

(س) ومنه «إذا ثوّب بالصلاه أَحَالَ الشیطان له ضراط» أی تَحَوَّلَ من موضعه. وقیل هو بمعنی طفق وأخذ وتهیّأ لفعله.

(ه س) ومنه الحدیث «من أَحَالَ دخل الجنه» أی أسلم. یعنی أنه تحوّل من الکفر إلی الإسلام.

وفیه «فاحْتَالَتْهُمُ الشیاطین» أی نقلتهم من حال إلی حال هکذا جاء فی روایه ، والمشهور بالجیم. وقد تقدم.

ومنه حدیث عمر رضی الله عنه «فاسْتَحَالَتْ غربا» أی تَحَوَّلَتْ دلوا عظیمه.

وفی حدیث ابن أبی لیلی «أُحِیلَتِ الصلاه ثلاثه أَحْوَال» أی غیّرت ثلاث تغییرات ، أو حُوِّلَتْ ثلاث تَحْوِیلات.

(س) ومنه حدیث قباث بن أشیم «رأیت خذق الفیل أخضر مُحِیلا» أی متغیّرا.

ومنه الحدیث «نهی أن یستنجی بعظم حَائِل» أی متغیر قد غیّره البلی ، وکلّ متغیر حَائِل فإذا أتت علیه السّنه فهو مُحِیل ، کأنه مأخوذ من الحول : السّنه.

(س) وفیه «أعوذ بک من شرّ کل ملقح ومُحِیل» المُحِیل : الذی لا یولد له ، من قولهم : حَالَتِ الناقه وأَحَالَتْ : إذا حملت عاما ولم تحمل عاما. وأَحَالَ الرجل إبله العام إذا لم یُضرِبها الفحل.

(ه) ومنه حدیث أمّ معبد «والشاء عازب حِیَال» أی غیر حوامل. حَالَتْ تَحُولُ حِیَالاً ، وهی شاء حِیال ، وإبل حِیَال : والواحده حَائِل ، وجمعها حُول أیضا بالضم.

۱- ویروی بالخاء المعجمه ، وسیجیء.

(ه) وفی حدیث موسی وفرعون «إنّ جبریل علیه السلام أخذ من حَالِ البحر فأدخله فا فرعون» الحَالُ : الطین الأسود کالحمأه.

ومنه الحدیث فی صفه الکوثر «حَالُهُ المسک» أی طینه.

(ه) وفی حدیث الاستسقاء «اللهم حَوَالَیْنَا ولا علینا» یقال رأیت الناس حَولَهُ وحَوَالَیْهِ : أی مطیفین به من جوانبه ، یرید اللهم أنزل الغیث فی مواضع النّبات لا فی مواضع الأبنیه.

(س) وفی حدیث الأحنف «إنّ إخواننا من أهل الکوفه نزلوا فی مثل حُوَلَاء الناقه ، من ثمار متهدّله وأنهار متفجّره» أی نزلوا فی الخصب. تقول العرب : ترکت أرض بنی فلان کحُوَلَاء الناقه إذا بالغت فی صفه خصبها ، وهی جلیده رقیقه تخرج مع الولد فیها ماء أصفر ، وفیها خطوط حمر وخضر

(س) وفی حدیث معاویه «لما احتضر قال لابنتیه : قلّبانی ، فإنکما لتقلّبان حُوَّلاً قُلَّباً ، إن وقی کتیه النار (۱)» الحُوَّلُ : ذو التّصرّف والاحْتِیَال فی الأمور. ویروی «حُوَّلِیّا قُلَّبِیّا إن نجا من عذاب الله» ویاء النّسبه للمبالغه.

ومنه حدیث الرجلین اللّذین ادّعی أحدهما علی الآخر «فکان حُوَّلاً قُلَّبا».

وفی حدیث الحجّاج «فما أَحَالَ علی الوادی» أی ما أقبل علیه.

وفی حدیث آخر «فجعلوا یضحکون ویُحِیلُ بعضهم علی بعض» أی یقبل علیه ویمیل إلیه.

(س) وفی حدیث مجاهد «فی التّورّک فی الأرض المُسْتَحِیلَه» أی المعوجّه لاسْتِحَالَتِهَا إلی العوج.

حولق

(حولق) - فیه ذکر «الحَوْلَقَه» هی لفظه مبنیّه من لا حول ولا قوّه إلا بالله ، کالبسمله من بسم الله ، والحمدله من الحمد لله. هکذا ذکره الجوهری بتقدیم اللّام علی القاف ، وغیره یقول :

۱- فی اللسان ، وتاج العروس : کبه ، بالباء الموحده.

الحَوْقَلَه بتقـديم القاف على اللام ، والمراد من هذه الكلمه إظهار الفقر إلى الله بطلب المعونه منه على ما يحاول من الأمور ، وهو حقيقه العبوديّه. وروى عن ابن مسعود أنه قال : معناه لا حول عن معصيه الله إلا بعصمه الله ، ولا قوّه على طاعه الله إلا بمعونه الله.

حوم

(حوم) (ه) فى حديث الاستسقاء «اللهم ارحم بهائمنا الحَائِمَه» هى التى تَحُومُ على الماء أى تطوف فلا تجد ماء ترده.

(س) وفى حديث عمر «ما ولى أحد إلّا حَامَ على قرابته» أى عطف كفعل الحَائِم على الماء. ويروى «حامى».

(س) وفى حديث وفد مذحج «كأنها أخاشب بالحَومَانَهِ» أى الأرض الغليظه المنقاده.

حوا

(حوا) (س) فيه «أنّ امرأه قالت : إنّ ابنى هذا كان بطنى له حِوَاء» الحِوَاء : اسم المكان الذى يَحْوِى الشّىءَ : أى يضمّه ويجمعه.

[ه] وفى حديث قيله «فوألنا إلى حِوَاء ضخم» الحِوَاء : بيوت مجتمعه من الناس على ماء ، والجمع أَحْوِيَه. ووألنا بمعنى لجأنا.

ومنه الحديث الآخر «ويطلب فى الحِوَاء العظيم الكاتب فما يوجد».

(ه) وفى حديث صـفيّه «كان يُحَوِّى وراءه بعباءه أو كساء ثم يردفها» التَّحْوِيَه : أن يدير كساء حول سنام البعير ثم يركبه ، والاسم الحَوِيَّه. والجمع الحَوَايَا.

ومنه حديث بدر «قال عمير بن وهب الجمحى لمّا نظر إلى أصـحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزرهم وأخبر عنهم : رأيت الحَوَايَا عليها المنايا ، نواضح يثرب تحمل الموت النّاقع».

(س) وفى حديث أبى عمرو النّخعى «ولدت جديا أسفع أَحْوَى» أى أسود ليس بشديد السّواد.

(ه) وفيه «خير الخيل الحُوُّ» الحُوُّ جمع أَحْوَى ، وهو الكميت الذى يعلوه سواد. والحُوَّه : الكمته. وقد حَوِىَ فهو أَحْوَى.

(ه) وفيه «أنّ رجلا قال : يا رسول الله هل علىّ فى مالى شىء إذا أدّيت زكاته؟ قال : فأين ما تَحاوَتْ عليك الفضول؟» هى تفاعلت ، من حَوَيْتُ الشىءَ إذا جمعته. يقول : لا تدع المواساه من فضل مالك. والفضول جمع فضل المال عن الحوائج. ويروى «تحاوأت» بالهمز ، وهو شاذّ مثل لبّأت بالحجّ.

وفى حديث أنس «شفاعتى لأهل الكبائر من أمّتى حتّى حَكَم وحَاء» هما حيّان من اليمن من وراء رمل يبرين. قال أبو موسى : يجوز أن يكون حَا ؛ من الحُوَّه ، وقد حذفت لامه. ويجوز أن يكون من حَوَى يَحْوِى. ويجوز أن يكون مقصورا غير ممدود.

(باب الحاء مع الياء)

حيب

(حيب) (س) فى حديث عروه «لمّا مات أبو لهب أريه بعض أهله بشرّ حِيبَهٍ» أى بشرّ حال. والحِيبَهُ والحُوبَهُ : الهمّ والحزن. والحِيبَهُ أيضا الحاجه والمسكنه.

حيد

(حيد) (ه) فيه «أنه ركب فرسا فمرّ بشجره فطار منها طائر فحَادَتْ فندر عنها» حَادَ عن الشىء والطّريق يَحِيدُ إذا عدل ، أراد أنها نفرت وتركت الجادّه.

وفى خطبه علىّ «فإذا جاء القتال قلتم حِيدِى حَيَادِ» حِيدِى أى ميلى. وحَيَادِ بوزن قَطَامِ. قال الجوهرى : هو مثل قولهم : فِيحِى فَيَاحِ ، أى اتّسعى. وفَيَاحِ اسم للغاره.

وفى كلامه أيضا يذمّ الدّنيا «هى الجَحُود الكَنُود الحَيُود المَيُود» وهذا البناء من أبنيه المبالغه.

حير

(حير) - فى حديث عمر «أنه قال : الرّجال ثلاثه : فرجل حَائِرٌ بائر» أى مُتَحَيِّر فى أمره لا يدرى كيف يهتدى فيه.

[ه] وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «ما أعطى رجل قطّ أفضل من الطّرق ، يطرق الرّجل الفحل فيلقح مائه فيذهب حَيْرِىَ دهر» ويروى «حَيْرِى دهر» بياء ساكنه «وحَيْرِىَ دهر» بياء مخفّفه ، والكل من تَحَيُّر الدّهر وبقائه. ومعناه مدّه الدهر. ودوامه : أى ما أقام الدّهر. وقد جاء فى تمام الحديث : «فقال له رجل : ما حَيْرِىُ الدهر ، قال : لا يحسب» أى لا يعرف حسابه

لكثرته ، يريد أنّ أجر ذلك دائم أبدا لموضع دوام النّسل.

(س) وفى حديث ابن سيرين فى غسل الميّت «يؤخذ شىء من سدر فيجعل فى مَحَارَه أو سكرّجه» المَحَارَهُ والحَائِرُ : الموضع الذى يجتمع فيه الماء ، وأصل المَحَارَهِ الصّدفه. والميم زائده.

وقد تكرر فيه ذكر «الحِيرَهِ» وهى بكسر الحاء : البلد القديم بظهر الكوفه ، ومحلّه معروفه بنيسابور.

حيزم

(حيزم) (س) فى حديث بدر «أقدم حَيْزُومُ» جاء فى التفسير أنه اسم فرس جبريل عليه السلام ، أراد أقدم يا حَيْزُومُ ، فحذف حرف النّداء. والياء فيه زائده.

(س) وفى حديث علىّ :

اشدد حَيَازِيمَكَ للموت

فإنّ الموت لاقيك (١)

الحَيَازِيمُ : جمع الحَيْزُوم ، وهو الصّدر. وقيل وسطه. وهذا الكلام كنايه عن التّشمير للأمر والاستعداد له.

حيس

(حيس) (س) فيه «أنه أولم على بعض نسائه بحَيْس» هو الطّعام المتّخذ من التّمر والأقط والسّمن. وقد يجعل عوض الأقط الدّقيق ، أو الفتيت. وقد تكرر ذكر الحَيْسِ فى الحديث.

(ه) وفى حديث أهل البيت «لا يحبنا اللّكع ولا المَحْيُوسُ» المَحْيُوس : الذى أبوه عبد وأمّه أمه ، كأنه مأخوذ من الحَيْس.

حيش

(حيش) (ه) فيه «أنّ قوما أسلموا فقدموا إلى المدينه بلحم ، فَتَحَيَّشَتْ أنفس أصحابه منه ، وقالوا : لعلّهم لم يسمّوا ، فسألوه فقال : سمّوا أنتم وكلوا» تَحَيَّشَتْ : أى نفرت. يقال : حَاشَ يَحِيشُ حَيْشاً إذا فزع ونفر. ويروى بالجيم. وقد تقدّم.

(س) – ومنه حديث عمر «أنه قال لأخيه زيد يوم ندب لقتال أهل الرّدّه : ما هذا الحَيْشُ والقِلّ» أى ما هذا الفزع والنفور. والقِلّ : الرّعده.

۱- کـذا بالأصـل وا واللسـان وتاج العروس. والبیت من بحر الهزج المخزوم - والخزم زیاده تکون فی أول البیت لا یعتـد بها فی تقطیعه - والـذی فی الأسـاس : سـألتُ حبیبی الوصـلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ)

(ه) وفيه «أنه دخل حَائِشَ نخل فقضى فيه حاجته» الحَائِشُ : النّخل الملتفّ المجتمع ، كأنه لالتفافه يَحُوش بعضه إلى بعض. وأصله الواو ، وإنّما ذكرناه هاهنا لأجل لفظه.

ومنه الحديث «أنه كان أحبّ ما استتر به إليه حَائِش نخل أو حائط» وقد تكرر فى الحديث.

حيص

(حيص) (ه) فى حديث ابن عمر «كان فى غزاه قال : فَحَاصَ المسلمون حَيْصَةً» أى جالوا جوله يطلبون الفرار. والمَحِيص : المهرب والمحيد. ويروى بالجيم والضّاد المعجمه. وقد تقدّم.

ومنه حديث أنس «لمّا كان يوم أحد حَاصَ المسلمون حَيْصَه ، قالوا : قتل محمّد».

(س) وحديث أبى موسى «أنّ هذه الفتنه حَيْصَه من حَيَصَات الفتن» أى روغه منها عدلت إلينا.

(ه) وفى حديث مطرّف «أنه خرج زمن الطاعون ، فقيل له فى ذلك ، فقال : هو الموت نُحَايِصُهُ ولا بدّ منه» المُحَايَصَةُ : مفاعله ، من الحَيْص : العدول والهرب من الشىء. وليس بين العبد وبين الموت مُحَايَصَه ، وإنّما المعنى أن الرجل فى فرط حرصه على الفرار من الموت كأنه يباريه ويغالبه ، فأخرجه على المفاعله لكونها موضوعه لإفاده المباراه والمغالبه فى الفعل ، كقوله تعالى (يُخادِعُونَ اللهَ وَهُوَ خادِعُهُمْ) فيؤول معنى نُحَايِصُهُ إلى قولك نحرص على الفرار منه.

(ه) وفى حديث ابن جبير «أثقلتم ظهره وجعلتم عليه الأرض حَيْصَ بَيْصَ» أى ضيّقتم عليه الأرض حتى لا يقدر على التّردّد فيها. يقال : وقع فى حَيْصَ بَيْصَ ، إذا وقع فى أمر لا يجد منه مخلصا. وفيه لغات عدّه ، ولا تنفرد إحدى اللّفظتين عن الأخرى. وحَيْصَ من حَاصَ إذا حاد ، وبَيْصَ من باص إذا تقدّم. وأصلها الواو. وإنّما قلبت ياء للمزاوجه بحَيْصَ. وهما مبنيّان بناء خمسه عشر.

حيض

(حيض) - قد تكرر ذكر «الحَيْضِ» وما تصرف منه ، من اسم ، وفعل ، ومصدر ، وموضع ، وزمان ، وهيئه ، فى الحديث. يقال : حَاضَتْ المرأه تَحِيضُ حَيْضاً ومَحِيضاً ، فهى حَائِضٌ ، وحَائِضَةٌ.

(س) فمن أحاديثه قوله : «لا تقبل صلاه حَائِضٍ إلا بخمار» أى التى بلغت سنّ المَحِيض وجرى عليها القلم ، ولم يرد فى أيام حيضها ، لأنّ الحائض لا صلاه عليها ، وجمع الحائض حُيَّضٌ وحَوَائِض.

ومنها قوله «تَحَيَّضِى فى علم الله ستّا أو سبعا» تَحَيَّضَتِ المرأه إذا قعدت أيّام حيضها تنتظر انقطاعه ، أراد عدّى نفسك حائضا وافعلى ما تفعل الحائض. وإنّما خصّ السّتّ والسبع لأنهما الغالب على أيام الحيض.

(س) ومنها حديث أمّ سلمه «قال لها : إنّ حِيضَتَكَ ليست فى يدك» الحِيضَةُ بالكسر الاسم من الحَيْض ، والحال الّتى تلزمها الحائض من التّجنّب والتَّحَيُّض ، كالجلسه والقعده ، من الجلوس والقعود ، فأما الحَيْضَةُ - بالفتح - فالمرّه الواحده من دفع الحيض ونوبه ، وقد تكرر فى الحديث كثيرا ، وأنت تفرق بينهما بما تقتضيه قرينه الحال من مساق الحديث.

ومنها حديث عائشه «ليتنى كنت حِيضَةً ملقاه» هى بالكسر خرقه الحيض. ويقال لها أيضا المَحِيضَه ، وتجمع على المَحَايِض.

ومنه حديث بئر بضاعه «يلقى فيها المَحَايِض» وقيل المَحَايِض جمع المَحِيض ، وهو مصدر حَاضَ فلما سمّى به جمعه. ويقع المَحِيض على المصدر والزمان والمكان والدّم.

ومنها الحديث «إنّ فلانه اسْتُحِيضَتْ» الاسْتِحَاضَه : أن يستمرّ بالمرأه خروج الدم بعد أيام حيضها المعتاده. يقال اسْتُحِيضَتْ فهى مُسْتَحَاضَه ، وهو استفعال من الحيض.

حيف

(حيف) (س) فى حديث عمر «حتى لا يطمع شريف فى حَيْفِكَ» أى فى ميلك معه لشرفه. والحَيْفُ : الجور والظلم.

حيق

(حيق) (س) فى حديث أبى بكر «أخرجنى ما أجد من حَاقِ الجوع» هو من حَاقَ يَحِيق حَيْقاً وحَاقاً : أى لزمه ووجب عليه. والحَيْقُ : ما يشتمل على الإنسان من مكروه. ويروى بالتشديد. وقد تقدم.

ومنه حديث علىّ «تحوّف من الساعه التى من سار فيها حَاقَ به الضّرّ».

حيك

(حيك) (ه) فيه «الإثم ما حَاكَ فى نفسك» أى أثّر فيها ورسخ. يقال : ما يَحِيكُ كلامك فى فلان : أى ما يؤثر. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث عطاء «قال له ابن جريج : فما حِيَاكَتُهُم وحِيَاكَتُكُم هذه؟» الحِيَاكَةُ : مشيه تبختر وتثبّط. يقال : تَحَيَّكَ فى مشيته ، وهو رجل حَيَّاك.

حيل

(حيل) (ه) فى حديث الدعاء «اللهم يا ذا الحَيْلِ الشديد» الحَيْلُ : القوّه. قال الأزهرى : المحدّثون يروونه الحبل بالباء ، ولا معنى له ، والصواب بالياء. وقد تقدم ذكره.

وفيه «فصلّى كلّ منّا حِيَالَهُ» أى تلقاء وجهه.

حين

(حين) - فى حديث الأذان «كانوا يَتَحَيَّنُونَ وقت الصلاه» أى يطلبون حينها. والحِينُ الوقت.

ومنه حديث رمى الجمار «كنا نَتَحَيَّنُ زوال الشمس».

(ه) - ومنه الحديث «تَحَيَّنُوا نوقكم» هو أن يحلبها مره واحده فى وقت معلوم. يقال : حَيَّنْتُهَا وتَحَيَّنْتُهَا.

وفى حديث ابن زمل «أكبّوا رواحلهم فى الطريق وقالوا : هذا حِينُ المنزل» أى وقت الرّكون إلى النّزول. ويروى «خير المنزل» بالخاء والراء.

حيا

(حيا) - فيه «الحَيَاءُ من الإيمان» جعل الحَيَاء ، وهو غريزه ، من الإيمان ، وهو اكتساب ؛ لأنّ المُسْتَحْيِى ينقطع بحيائه عن المعاصى ، وإن لم تكن له تقيّه ، فصار كالإيمان الذى يقطع بينها وبينه. وإنما جعله بعضه لأنّ الإيمان ينقسم إلى ائتمار بما أمر الله به ، وانتهاء عما نهى الله عنه ، فإذا حصل الانتهاء بالحياء كان بعض الإيمان.

(ه) ومنه الحديث «إذا لم تَسْتَحْيِ فاصنع ما شئت» يقال : اسْتَحْيَا يَسْتَحْيِى ، واسْتَحَى يَسْتَحِى ، والأوّل أعلى وأكثر ، وله تأويلان : أحدهما ظاهر وهو المشهور : أى إذا لم تَسْتَحِى من العيب ولم تخش العار مما تفعله فافعل ما تحدّثك به نفسك من أغراضها حسنا كان أو قبيحا ، ولفظه أمر ، ومعناه توبيخ وتهديد ، وفيه إشعار بأن الذى يردع الإنسان عن مواقعه السوء هو الحَيَاء ، فإذا

انخلع منه كـان كالمـأمور بارتكاب كل ضـلاله وتعاطى كل سـيئه. والثانى أن يحمل الأمر على بابه ، يقول : إذا كنت فى فعلك آمنا أن تَسْتَحْيِىَ منه لجريك فيه على سنن الصواب ، وليس من الأفعال التى يُسْتَحْيَا منها فاصنع منها ما شئت.

(س) وفى حـديث حنين «قـال للأنصـار : المَحْيَا مَحْيَاكُمْ والممات مماتكم» المَحْيَا مفعل من الحَيَاه ، ويقع على المصـدر والزمان والمكان.

وفيه «من أَحْيَا مواتـا فهو أحقّ به» الموات : الأـرض التى لم يجر عليهـا ملـك أحـد ، وإِحْيَاؤُهَا : مباشـرتها بتأثير شـىء فيها ، من إحاطه ، أو زرع ، أو عماره ونحو ذلك ، تشبيها بإِحْيَاء الميت.

(س) – ومنه حـديث عمر ، وقيـل سـلمان «أَحْيَوا مـا بين العشـاءين» أى اشـغلوه بالصـلاه والعبـاده والـذكر ، ولاـ تعطلوه فتجعلوه كـالميت بعطلته. وقيـل : أراد لاـ تنـاموا فيه خوفا من فوات صـلاه العشاء لأن النّوم موت ، واليقظه حَيَاه ، وإِحْيَاء الليل : السـهر فيه بالعباده ، وترك النوم. ومرجع الضّفه إلى صاحب الليل ، وهو من باب قوله (١) :

فأتت به حوش الفؤاد مبطّنا

سهدا إذا ما نام ليل الهوجل

أى نام فيه ، ويريد بالعشاءين المغرب والعشاء ، فغلّب.

(س) وفيه «أنه كـان يصـلى العصـر والشـمس حَيَّةً» أى صـافيه اللون لم يـدخلها التغير بـدنوّ المغيب ؛ كأنه جعل مغيبها لها موتا ، وأراد تقديم وقتها.

(س) وفيه «إن الملاـئكه قـالت لآـدم عليه السـلام : حَيَّاكَ الله وبَيَّاكَ» معنى حَيَّاكَ : أبقاك ، من الحياه. وقيل : هو من اسـتقبال المُحَيَّا وهو الوجه. وقيل ملّككَ وفرّحك. وقيل سلّم عليك ، وهو من التَّحِيَّهِ : السلام.

(ه) – ومنه حديث «تَحِيَّات الصلاه» وهى تفعله من الحياه. وقد ذكرناها فى حرف التاء لأجل لفظها.

۱– هو أبو كبير الهـذلى. (ديوان الهذليين ۲ / ۹۲) والروايه هنـاك : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

(ه) وفى حديث الاستسقاء «اللهم اسقنا غيثا مغيثا وحَياً ربيعا» الحَيَا مقصور : المطر لإحيائه الأرض. وقيل الخصب وما يحيا به الناس.

ومنه حديث القيامه «يصبّ عليهم ماء الحَيَا» هكذا جاء فى بعض الروايات. والمشهور يصبّ عليهم ماء الحَيَاه.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لا آكل السّمين حتى يَحْيَا الناس من أوّل ما يَحْيَوْنَ» أى حتى يمطروا ويخصبوا ، فإن المطر سبب الخصب. ويجوز أن يكون من الحياه لأن الخصب سبب الحياه.

(ه س) وفيه «أنه كره من الشّاه سبعا : الدّم ، والمراره ، والحَيَاء ، والغدّه ، والذّكر ، والأنثيين ، والمثانه» الحَيَاء ممدود : الفرج من ذوات الخفّ والظّلف. وجمعه أَحْيِيَه.

(ه) وفى حديث البراق «فدنوت منه لأركبه ، فأنكرنى ، فَتَحَيَّا منى» أى انقبض وانزوى ، ولا يخلو إما أن يكون مأخوذا من الحياء على طريق التمثيل ؛ لأن من شأن الحَيِيِّ أن ينقبض ، أو يكون أصله تحوّى : أى تجمّع ؛ فقلب واوه ياء ، أو يكون تفيعل من الْحَيّ وهو الجمع كتحيّز من الحوز.

(ه) وفى حديث الأذان «حَيَ على الصلاه حَيَ على الفلاح» أى هلمّوا إليهما وأقبلوا وتعالوا مسرعين.

(ه) - ومنه حديث ابن مسعود «إذا ذكر الصّالحون فَحَيَّهَلَا بعمر» أى ابدأ به واعجل بذكره ، وهما كلمتان جعلتا كلمه واحده. وفيها لغات. وهلا حثّ واستعجال.

(ه) وفى حديث ابن عمير «إن الرجل ليسأل عن كل شىء حتّى عن حَيَّهِ أهله» أى عن كل نفس حَيَّهٍ فى بيته كالهرّه وغيرها.

انتهى الجزء الأول من نهايه ابن الأثير

ويليه الجزء الثانى وأوله : (حرف الخاء)

المجلد ۲

اشاره

ص: ۱

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حرف الخاء

(باب الخاء مع الباء)

خبأ

(خبأ) فى حديث ابن صياد «قد خَبَأْتُ لك خَبْأً» الْخَبْءُ كلّ شىء غائب مستور. يقال خَبَأْتُ الشىء أَخْبَؤُهُ خَبْأً إذا أخفيته والْخَبْءُ والْخَبِئُ ، والْخَبِيئَةُ : الشىء الْمَخْبُوءُ.

(ه) ومنه الحديث : «ابتغوا الرّزق فى خَبَايَا الأرض» هى جمع خَبِيئَةٍ كخطيئه وخطايا ، وأراد بِالْخَبَايَا الزّرع ؛ لأنه إذا ألقى البذر فى الأرض فقد خَبَأَهُ فيها. قال عروه بن الزبير : ازرع فإن العرب كانت تتمثل بهذا البيت :

تتبّع خَبَايَا الأرض وادع مليكها

لعلّك يوما أن تجاب وترزقا

ويجوز أن يكون ما خَبَأَهُ الله فى معادن الأرض.

وفى حديث عثمان «قال : اخْتَبَأْتُ عند الله خصالا ؛ إنى لرابع الإسلام ، وكذا وكذا» أى ادّخرتها وجعلتها عنده لى خَبِيئَةً.

ومنه حديث عائشه تصف عمر رضى الله عنهما «ولفظت له خَبِيئَهَا» أى ما كان مَخْبُوءاً فيها من النّبات ؛ تعنى الأرض ، وهو فعيل بمعنى مفعول.

(س) وفى حديث أبى أمامه «لم أر كاليوم ولا جلد مُخَبَّأَهٍ» الْمُخَبَّأَهُ : الجاريه التى فى خدرها لم تتزوّج بعد ؛ لأن صيانتها أبلغ ممن قد تزوّجت.

ومنه حديث الزّبرقان «أبغض كنائنى إلىّ الطّلعه الْخُبَأَهُ» هى التى تطّلع مره ثم تَخْتَبِئُ أخرى.

خبب

(خبب) (س) فيه «إنه كان إذا طاف خَبَ ثلاثا» الْخَبَبُ : ضرب من العدو.

ومنه الحديث : وسئل عن السّير بالجنازه فقال : «ما دون الْخَبَبِ».

(س) ومنه حديث مفاخره رعاء الإبل والغنم «هل تَخُبُّونَ أو تصيدون» أراد أن

رعاء الغنم لا يحتاجون أن يَخُبُّوا فى آثارها ؛ ورعاء الإبل يحتاجون إليه إذا ساقوها إلى الماء.

(س) وفيه «أن يونس عليه السلام لمّا ركب البحر أخذهم خَبٌّ شديد» يقال خَبَ البحر إذا اضطرب.

(س) وفيه «لا يدخل الجنه خَبٌّ ولا خائن» الْخَبُ بالفتح : الخدّاع ، وهو الجربز الذى يسعى بين الناس بالفساد. رجل خَبٌّ وامرأه خَبَّةٌ. وقد تكسر خاؤه. فأما المصدر فبالكسر لا غير.

(س) ومنه الحديث الآخر «الفاجر خَبٌّ لئيم».

(س) ومنه الحديث : «من خَبَّبَ امرأه أو مملوكا على مسلم فليس منّا» أى خدعه وأفسده.

خبت

(خبت) فى حديث الدعاء «واجعلنى لك مُخْبِتاً» أى خاشعا مطيعا ، والْإِخْبَاتُ : الخشوع والتّواضع وقد أَخْبَتَ لله يُخْبِتُ.

ومنه حديث ابن عباس «فيجعلها مُخْبِتَةً منيبه» وقد تكرر ذكرها فى الحديث. وأصلها من الْخَبْتِ : المطمئن من الأرض.

(س) وفى حديث عمرو بن يثربىّ «إن رأيت نعجه تحمل شفره وزنادا بِخَبْتِ الجميش فلا تهجها» قال القتيبى : سألت الحجازيّين فأخبرونى أنّ بين المدينه والحجاز صحراء تعرف بِالْخَبْتِ ، والجميش : الذى لا ينبت. وقد تقدم فى حرف الجيم.

(ه) وفى حديث أبى عامر الراهب «لمّا بلغه أن الأنصار قد بايعوا النبى صلى الله عليه وسلم تغيّر وخَبُتَ» قال الخطّابى : هكذا روى بالتاء المعجمه بنقطتين من فوق. يقال رجل خَبِيتٌ أى فاسد. وقيل هو كالخبيث بالثاء المثلثه. وقيل هو الحقير الردىء ، والْخَتِيتُ بتاءين : الخسيس.

(ه س) وفى حديث مكحول «أنه مرّ برجل نائم بعد العصر فدفعه برجله وقال : لقد عوفيت ، إنها ساعه تكون فيها الْخَبْتَهُ» يريد الخبطه بالطاء : أى يتخبّطه الشيطان إذا مسّه بخبل أو جنون. وكان فى لسان مكحول لكنه فجعل الطاء تاء.

خبث

(خبث) فيه «إذا بلغ الماء قلّتين لم يحمل خَبَثاً» الْخَبَثُ بفتحتين : النَّجَسُ.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن كلّ دواء خَبِيثٍ» هو من جهتين : إحداهما النّجاسه وهو الحرام كالخمر والأرواث والأبوال كلها نجسه خَبِيثَةٌ ، وتناولها حرام إلا ما خصّته السّنّه من

أبوال الإبل عند بعضهم ، وروث ما يؤكل لحمه عند آخرين. والجهه الأخرى من طريق الطّعم والمذاق ؛ ولا ينكر أن يكون كره ذلك لما فيه من المشقه على الطّباع وكراهيه النفوس لها (۱).

(ه) ومنه الحديث «من أكل من هذه الشجره الْخَبِيثَهِ فلا يقربنّ مسجدنا» يريد الثّوم والبصل والكرّاث ، خُبْثُهَا من جهه كراهه طعمها وريحها ؛ لأنها طاهره وليس أكلها من الأعذار المذكوره فى الانقطاع عن المساجد ، وإنما أمرهم بالاعتزال عقوبه ونكالا ؛ لأنه كان يتأذّى بريحها.

(س) ومنه الحديث «مهر البغىّ خَبِيثٌ ، وثمن الكلب خَبِيثٌ ، وكسب الحجّام خَبِيثٌ» قال الخطّابى : قد يجمع الكلام بين القرائن فى اللفظ ويفرق بينها فى المعنى ، ويعرف ذلك من الأغراض والمقاصد. فأما مهر البغىّ وثمن الكلب فيريد بالخبيث فيهما الحرام لأن الكلب نجس ، والزنا حرام ، وبذل العوض عليه وأخذه حرام. وأما كسب الحجّام فيريد بالخبيث فيه الكراهه ، لأن الحجامه مباحه. وقد يكون الكلام فى الفصل الواحد بعضه على الوجوب ، وبعضه على النّدب ، وبعضه على الحقيقه ، وبعضه على المجاز ، ويفرق بينها بدلائل الأصول واعتبار معانيها.

وفى حديث هرقل «أصبح يوما وهو خَبِيثُ النّفس» أى ثقيلها كريه الحال.

ومنه الحديث «لا يقولنّ أحدكم خَبُثَتْ نفسى» أى ثقلت وغثت ، كأنه كره اسم الخبث.

(ه) وفيه «لا يصلّين الرجل وهو يدافع الْأَخْبَثَيْنِ» هما الغائط والبول.

(س) وفيه «كما ينفى الكير الْخَبَثَ» هو ما تلقيه النار من وسخ الفضّه والنّحاس وغيرهما إذا أذيبا. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «إنه كتب للعدّاء بن خالد - اشترى منه عبدا أو أمه - لا داء ، ولا خِبْثَه ، ولا غائله» أراد بِالْخِبْثَه الحرامَ ، كما عبّر عن الحلال بالطّيّب. والْخِبْثَه : نوع من أنواع الْخَبِيثِ ، أراد أنّه عبد رقيق ، لا أنه من قوم لا يحل سبيهم ، كمن أعطى عهدا أو أمانا ، أو من هو حرّ فى الأصل.

۱- قال فى الدر النثير : قلت : فسر فى روايه الترمذى بالسم.

(س) ومنه حديث الحجاج «أنه قال لأنس رضى الله عنه : يا خِبْثَه» يريد يا خَبِيثُ. ويقال للأخلاق الْخَبِيثَةِ خِبْثَه.

(س) وفى حديث سعيد «كذب مَخْبَثَانُ» الْمَخْبَثَانُ الْخَبِيثُ. ويقال للرجل والمرأه جميعا ، وكأنه يدلّ على المبالغه.

(س) وفى حديث الحسن يخاطب الدّنيا «خَبَاثِ ، كلّ عيدانك مضضنا فوجدنا عاقبته مرّا» خَبَاثِ - بوزن قطام - معدول ، من الْخُبْثِ ، وحرف النداء محذوف : أى يا خَبَاثِ. والمضّ مثل المصّ : يريد إنا جرّبناك وخبرناك فوجدنا عاقبتك مرّه.

(ه) وفيه «أعوذ بك من الْخُبُثِ والْخَبَائِثِ» بضم الباء جمع الْخَبِيثِ ، والْخَبَائِثُ جمع الْخَبِيثَةِ ، يريد ذكور الشياطين وإناثهم. وقيل هو الْخُبْثُ بسكون الباء ، وهو خلاف طيّب الفعل من فجور وغيره. والْخَبَائِثُ يريد بها الأفعال المذمومه والخصال الرديئه.

(ه) وفيه «أعوذ بك من الرّجس النّجس الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ» الْخَبِيثُ ذو الخُبْث فى نفسه ، والْمُخْبِثُ الذى أعوانه خُبَثَاءُ ، كما يقال للذى فرسه ضعيف مضعف. وقيل هو الذى يعلّمهم الخبث ويوقعهم فيه.

ومنه حديث قتلى بدر «فالقوا فى قليب خَبِيثٍ مُخْبِثٍ» أى فاسد مفسد لما يقع فيه.

(ه) وفيه «إذا كثر الْخُبْثُ كان كذا وكذا» أراد الفسق والفجور.

(ه) ومنه حديث سعد بن عباده «أنه أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم برجل مخدج سقيم وجد مع أمه يَخْبُثُ بها» أى يزنى.

خبج

(خبج) (ه س) فى حديث عمر «إذا أقيمت الصلاه ولّى الشيطان وله خَبَجٌ» الْخَبَجُ بالتحريك : الضّراط. ويروى بالحاء المهمله.

وفى حديث آخر «من قرأ آيه الكرسى خرج الشيطان وله خَبَجٌ كَخَبَجِ الحمار».

خبخب

(خبخب) فيه ذكر «بقيع الْخَبْخَبه» هو بفتح الخاءين وسكون الباء الأولى : موضع بنواحى المدينه.

خبر

(خبر) فى أسماء الله تعالى «الْخَبِيرُ» هو العالم بما كان وبما يكون. خَبَرْتُ الأمر أَخْبُرُهُ إذا عرفته على حقيقته.

(ه) وفی حدیث الحدیبیه «أنه بعث عینا من خزاعه یَتَخَبَّرُ له خَبَرَ قریش» أی یتعرّف. یقال تَخَبَّرَ الْخَبَرَ ، واسْتَخْبَرَ إذا سأل عن الْأَخْبَارِ لیعرفها.

(ه) وفیه «أنه نهی عن الْمُخَابَرَهِ» قیل هی المزارعه علی نصیب معیّن کالثلث والرّبع وغیرهما. والْخُبْرَهُ النّصیب (۱) ، وقیل هو من الْخَبَارِ : الأرض اللّینه. وقیل أصل الْمُخَابَرَهِ من خَیْبَر ؛ لأن النبی صلی الله علیه وسلم أقرّها فی أیدی أهلها علی النّصف من محصولها ، فقیل خَابَرَهم : أی عاملهم فی خیبر.

(س) وفیه «فدفعنا فی خَبَارٍ من الأرض» أی سهله لیّنه.

(ه) وفی حدیث طهفه «ونستخلب الْخَبِیر» الْخَبِیرُ : النبات والعشب ، شبّه بِخَبِیرِ الإبل وهو وبرها ، واستخلابه : احتشاشه بالمخلب وهو المنجل. والْخَبِیرُ یقع علی الوبر والزّرع والأکّار.

(س) وفی حدیث أبی هریره «حین لا آکل الْخَبِیرَ» هکذا جاء فی روایه : أی الخبز المأدوم. والْخَبِیرُ والْخُبْرَهُ : الإدام. وقیل هی الطعام من اللحم وغیره. یقال اخْبُرْ طعامک : أی دَسِّمه. وأتانا بِخُبْزه ولم یأتنا بِخُبْرَهٍ.

خبط

(خبط) (ه) فی حدیث تحریم مکه والمدینه «نهی أن یُخْبَطَ شجرها» الْخَبْط : ضرب الشجر بالعصا لیتناثر ورقها ، واسم الورق الساقط خَبَطٌ بالتحریک ، فَعَلٌ بمعنی مفعول ، وهو من علف الإبل.

ومنه حدیث أبی عبیده «خرج فی سریّه إلی أرض جهینه فأصابهم جوع فأکلوا الْخَبَط ، فسمّوا جیش الْخَبَط».

(ه) ومنه الحدیث «فضربتها ضرّتها بِمِخْبَط فأسقطت جنینا» الْمِخْبَط بالکسر : العصا التی یُخْبَط بها الشجر.

۱- أنشد الهروی : إذا ما جعلت الشاه للناس خبره فشأنک إنّی ذاهب لشئونی

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لقد رأيتنى بهذا الجبل احتطب مره وأَخْتَبِطُ أخرى» أى أضرب الشجر لينتثر الْخَبَط منه.

ومنه الحديث «سئل هل يضر الغبط؟ فقال : لا ، إلا كما يضر العضاه الْخَبْطُ» وسيجىء معنى الحديث مبيّنا فى حرف الغين.

وفى حديث الدعاء «وأعوذ بك أن يَتَخَبَّطَنِى الشيطان» أى يصرعنى ويلعب بى. والْخَبْطُ باليدين كالرّمح بالرّجلين.

(ه) ومنه حديث سعد «لا تَخْبِطُوا خَبْطَ الجمل ، ولا تمطّوا بآمين» نهاه أن يقدّم رجله عند القيام من السجود.

(ه) ومنه حديث علىّ «خَبَّاطُ عشوات» أى يَخْبِطُ فى الظّلام. وهو الذى يمشى فى الليل بلا مصباح فيتحيّر ويضل ، وربما تردّى فى بئر أو سقط على سبع ، وهو كقولهم : يَخْبِطُ فى عمياء ؛ إذا ركب أمرا بجهاله.

(س) وفى حديث ابن عامر «قيل له فى مرضه الذى مات فيه : قد كنت تقرى الضّيف ، وتعطى الْمُخْتَبِطَ» هو طالب الرّفد من غير سابق معرفه ولا وسيله ، شبّه بِخَابِطِ الورق أو خَابِطِ الليل.

خبل

(خبل) (ه) فيه «من أصيب بدم أو خَبْلٍ» الْخَبْلُ بسكون الباء : فساد الأعضاء. يقال خَبَلَ الحُبُّ قلبَه : إذا أفسده ، يَخْبِلُهُ ويَخْبُلُهُ خَبْلًا. ورجل خَبِلٌ ومُخْتَبِلٌ : أى من أصيب بقتل نفس ، أو قطع عضو. يقال بنو فلان يطالبون بدماء وخَبْلٍ : أى بقطع يد أو رجل.

(ه س) ومنه الحديث «بين يدى الساعه الْخَبْل» أى الفتن المفسده.

(ه س) ومنه حديث الأنصار «أنها شكت إليه رجلا صاحبَ خَبْلٍ يأتى إلى نخلهم فيفسده» أى صاحب فساد.

(ه) وفيه «من شرب الخمر سقاه الله من طينه الْخَبَالِ يوم القيامه» جاء تفسيره فى الحديث : أن الْخَبَالَ عصاره أهل النار. والْخَبَالُ فى الأصل : الفساد ، ويكون فى الأفعال والأبدان والعقول.

(ه) ومنه الحديث «وبطانه لا تألوه خَبَالًا» أى لا تقصّر فى إفساد أمره.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «إن قوما بنوا مسجدا بظهر الكوفه ، فأتاهم ، فقال : جئت لأكسر مسجد الْخَبَال» أى الفساد.

خبن

(خبن) فيه «من أصاب بفيه من ذى حاجه غير متّخذ خُبْنَه فلا شىء عليه» الْخُبْنَةُ : معطف الإزار وطرف الثّوب : أى لا يأخذ منه فى ثوبه. يقال أَخْبَنَ الرجل إذا خبأ شيئا فى خُبْنَةِ ثوبه أو سراويله.

(ه) ومنه حديث عمر «فليأكل منه ولا يتّخذ خُبْنَةً».

خبا

(خبا) فى حديث الاعتكاف «فأمر بِخِبَائِهِ فقوّض» الْخِبَاءُ : أحد بيوت العرب من وبر أو صوف ، ولا يكون من شعر. ويكون على عمودين أو ثلاثه. والجمع أَخْبِيَةٌ. وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا.

ومنه حديث هند «أهل خِبَاءٍ أو أَخْبَاءٍ» على الشّك. وقد يستعمل فى المنازل والمساكن.

ومنه الحديث «أنه أتى خِبَاءَ فاطمه رضى الله عنها وهى بالمدينه» يريد منزلها. وأصل الخباء الهمز ، لأنه يختبأ فيه.

(باب الخاء مع التاء)

ختت

(ختت) (ه) فى حديث أبى جندل «أنه اختأت للضّرب حتى خيف عليه» قال شمر : هكذا روى. والمعروف : أَخَتَ الرجل إذا انكسر واستحيا. والْمُخْتَتِئُ مثل الْمُخِتِ ، وهو المتصاغر المنكسر.

ختر

(ختر) فيه «ما خَتَرَ قوم بالعهد إلّا سلّط عليهم العدو» الْخَتْرُ : الغدر. يقال : خَتَرَ يَخْتِرُ فهو خَاتِرٌ وخَتَّارٌ للمبالغه.

ختل

(ختل) فيه «من أشراط الساعه أن تعطّل السيوف من الجهاد ، وأن تُخْتَلَ الدنيا بالدّين» أى تطلب الدنيا بعمل الآخره. يقال خَتَلَهُ يَخْتِلُهُ إذا خدعه وراوغه. وخَتَلَ الذئب الصّيد إذا تخفّى له.

(س) ومنه حديث الحسن فى طلّاب العلم «وصنف تعلّموه للاستطاله والْخَتْلِ» أى الخداع.

(س) ومنه الحديث «كأنّى أنظر إليه يَخْتِلُ الرجل ليطعنه» أى يداوره ويطلبه من حيث لا يشعر.

ختم

(ختم) (ه) فيه «آمين خَاتَمُ ربّ العالمين على عباده المؤمنين» قيل معناه طابعه وعلامته التى تدفع عنهم الأعراض والعاهات ؛ لأن خَاتَمَ الكتاب يصونه ويمنع الناظرين عما فى باطنه. وتفتح تاؤه وتكسر ، لغتان.

(س) وفيه «أنه نهى عن لبس الْخَاتَمِ إلا لذى سلطان» أى إذا لبسه لغير حاجه ، وكان للزينه المحضه ، فكره له ذلك ، ورخّصها للسلطان لحاجته إليها فى خَتْمِ الكتب.

(س) وفيه «أنه جاء رجل عليه خَاتَمُ شَبَه فقال : ما لى أجد منك ريح الأصنام» لأنها كانت تتّخذ من الشّبه. وقال فى خَاتَمِ الحديد «ما لى أرى عليك حليه أهل النار» لأنه كان من زىّ الكفار الذين هم أهل النار.

وفيه «التَّخَتُّمُ بالياقوت ينفى الفقر» يريد أنه إذا ذهب ماله باع خاتمه فوجد فيه غنى ، والأشبه - إن صحّ الحديث - أن يكون لخاصيّه فيه.

ختن

(ختن) (ه) فيه «إذا التقى الْخِتَانَانِ فقد وجب الغسل» هما موضع القطع من ذكر الغلام وفرج (١) الجاريه. ويقال لقطعهما : الإعذار والخفض.

(ه) وفيه «أن موسى عليه السلام آجر نفسه بعفّه فرجه وشبع بطنه ، فقال له خَتَنُهُ : إنّ لك فى غنمى ما جاءت به قالب لون» أراد بِخَتَنِهِ أبا زوجته. والْأَخْتَانُ من قبل المرأه. والأحماء من قبل الرجل. والصّهر يجمعهما. وخَاتَنَ الرجل الرجل إذا تزوّج إليه.

ومنه الحديث «علىّ خَتَنُ رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى زوج ابنته.

(ه) ومنه حديث ابن جبير «سئل أينظر الرجل إلى شعر خَتَنَتِهِ؟ فقرأ : (وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَ) ... الآيه. وقال : لا أراه فيهم ، ولا أراها فيهن» أراد بِالْخَتَنَةِ أمّ الزوجه (٢).

١- فى الهروى : ونواه الجاريه ، وهى مخفضها.

٢- فى الهروى والدر النثير : قال ابن شميل سميت المصاهره مخاتنه لالتقاء الختانين.

باب الخاء مع الثاء

خثر

(خثر) (س) فيه «أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو خَاثِرُ النّفس» أى ثقيل النّفس غير طيّب ولا نشيط.

ومنه الحديث «قال : يا أمّ سليم ما لى أرى ابنك خَاثِرَ النّفس؟ قالت : ماتت صعوته».

ومنه حديث علىّ «ذكرنا له الذى رأينا من خُثُورِهِ».

خثل

(خثل) فى حديث الزّبرقان «أحبّ صبياننا إلينا العريض الْخَثْلَهِ» هى الحوصله. وقيل : ما بين السّرّه إلى العانه. وقد تفتح الثاء.

خثا

(خثا) فى حديث أبى سفيان «فأخذ من خِثْيِ الإبل ففتّه» أى روثها. وأصل الْخثْيِ للبقر فاستعاره للإبل.

باب الخاء مع الجيم

خجج

(خجج) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه وذكر بناء الكعبه «فبعث الله السّكينه ، وهى ريح خَجُوج ، فتطوّقت بالبيت» هكذا قال الهروى. وفى كتاب القتيبى «فتطوّت موضع البيت كالحجفه» يقال ريح خَجُوجٌ أى شديده المرور فى غير استواء. وأصل الْخَجِ الشّقّ وجاء فى كتاب المعجم الأوسط للطّبرانى عن علىّ أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : «السّكينه ريح خَجُوجٌ».

ومنه حديثه الآخر «أنه كان إذا حمل فكأنه خَجُوجٌ».

(ه) وفى حديث عبيد بن عمير ، وذكر الذى بنى الكعبه لقريش وكان روميّا «كان فى سفينه أصابتها ريح فَخَجَّتْهَا» أى صرفتها عن جهتها ومقصدها بشدّه عصفها.

خجل

(خجل) (ه) فيه «أنه قال للنساء : إنكن إذا شبعتنّ خَجِلْتُنَ» أراد الكسل والتّوانى ؛ لأن الْخَجِلَ يسكت ويسكن ولا يتحرّك. وقيل : الْخَجِلُ أن يلتبس على الرجل أمره فلا يدرى

كيف المخرج منه. وقيل : الْخَجَل هاهنا : الأشَر والبطر من خَجِلَ الوادى : إذا كثر نباته وعشبه.

(ه س) ومنه حديث أبى هريره «إنّ رجلا ذهبت له أينق فطلبها ، فأتى على واد خَجِلٍ مغنّ معشب» الْخَجِل فى الأصل : الكثير النّبات الملتف المتكاثف. وخَجِلَ الوادى والنّبات : كثر صوت ذبّانه لكثره عشبه.

خجى

(خجى) (س) فى حديث حذيفه «كالكوز مُخَجِّياً» قال أبو موسى : هكذا أورده صاحب التّتمّه ، وقال : خَجَّى الكوز : أماله. والمشهور بالجيم قبل الخاء. وقد ذكر فى حرف الجيم.

باب الخاء مع الدال

خدب

(خدب) (ه) فى صفه عمر «خِدَبٌ من الرّجال كأنه راعى غنم» الْخِدَبُ - بكسر الخاء وفتح الدال وتشديد الباء - العظيم الجافى.

(س) ومنه حديث حميد بن ثور فى شعره :

وبين نسعيه خِدَبّاً ملبدا

يريد سنام بعيره ، أو جنبه : أى إنه ضخم غليظ.

ومنه حديث أم عبد الله بن الحارث بن نوفل :

لأنكحنّ ببّه

جاريه خِدَبَّةً (١)

خدج

(خدج) (ه) فيه «كلّ صلاه ليست فيها قراءه فهى خِدَاجٌ» الْخِدَاجُ : النّقصان. يقال : خَدَجَتِ الناقه إذا ألقت ولدها قبل أوانه وإن كان تامّ الخلق. وأَخْدَجَتْهُ إذا ولدته ناقص الخلق وإن كان لتمام الحمل. وإنما قال فهى خِدَاجٌ ، والْخِدَاجُ مصدر على حذف المضاف : أى ذات خداج ، أو يكون قد وصفها بالمصدر نفسه مبالغه كقوله :

١- انظر هامش ص ٩٢ من الجزء الأول من هذا الكتاب.

فإنما هى إقبال وإدبار (١)

(ه) ومنه حديث الزكاه «فى كلّ ثلاثين بقره تبيع خَدِيجٌ» أى ناقص الخلق فى الأصل. يريد تبيع كَالْخَدِيجِ فى صغر أعضائه ونقص قوّته عن الثّنىّ والرّباعى. وخَدِيجٌ فعيل بمعنى مُفعَل : أى مُخْدَج.

(ه) ومنه حديث سعد «أنه أتى النّبىّ صلى الله عليه وسلم بِمُخْدَجٍ سقيم» أى ناقص الخلق.

(ه) ومنه حديث ذى الثّديّه «إنه مُخْدَجُ اليد».

ومنه حديث علىّ «تسلم عليهم ولا تُخْدِجِ التّحيّه لهم» أى لا تنقصها.

خدد

(خدد) فيه ذكر : الشّقّ [فى الأرض](٢) ، وجمعه الْأَخَادِيدُ.

ومنه حديث مسروق «أنهار الجنّه تجرى فى غير أُخْدُودٍ» أى فى غير شق فى الأرض.

خدر

(خدر) (س) فيه «أنه عليه الصلاه والسلام كان إذا خطب إليه إحدى بناته أتى الْخِدْر فقال : إنّ فلانا خطبك إلىّ ، فإن طَعَنَتْ فى الْخِدْرِ لم يزوّجها» الْخِدْرُ ناحيه فى البيت يترك عليها ستر فتكون فيه الجاريه البكر ، خُدِّرَتْ فهى مُخَدَّرَهٌ. وجمع الْخِدْر الْخُدُورُ. وقد تكرر فى الحديث. ومعنى طعنت فى الْخِدْر : أى دخلت وذهبت فيه ، كما يقال طعن فى المفازه إذا دخل فيها. وقيل : معناه ضربت بيدها على السّتر ، ويشهد له ما جاء فى روايه أخرى «نقرت الْخِدْر» مكان طعنت. ومنه قصيد كعب بن زهير :

من خَادِرٍ من ليوث الأسد مسكنه

ببطن عثّر غيل دونه غيل

خَدَرَ الأسد وأَخْدَرَ ، فهو خَادِرٌ ومُخْدِرٌ : إذا كان فى خِدْرِهِ ، وهو بيته.

(س) وفى حديث عمر «أنه رزق النّاس الطّلاء ، فشربه رجل فَتَخَدَّرَ» أى ضعف وفتر كما يصيب الشارب قبل السّكر. ومنه خَدَرُ الرّجل واليد.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه خَدِرَتْ رجله ، فقيل له : ما لرجلك؟ قال : اجتمع عصبها. قيل له : اذكر أحبّ النّاس إليك» قال : يا محمد ، فبسطها.

۱- أی مقبله مدبره.

۲- الزیاده من واللسان

(س) وفى حديث الأنصارى «اشترط أن لا يأخذ تمره خَدِرَه» أى عفنه ، وهى التى اسودّ باطنها.

خدش

(خدش) (س) فيه «من سأل وهو غنىّ جاءت مسألته يوم القيامه خُدُوشاً فى وجهه» خَدْشُ الجلد : قشره بعود أو نحوه. خَدَشَهُ يَخْدِشُهُ خَدْشاً. والْخُدُوشُ جمعه ؛ لأنه سمّى به الأثر وإن كان مصدرا.

خدع

(خدع) (ه س) فيه «الحرب خَدْعَةٌ» يروى بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال ، وبضمها مع فتح الدال ، فالأوّل معناه أنّ الحرب ينقضى أمرها بِخَدْعَةٍ واحده ، من الْخِدَاعِ : أى أنّ المقاتل إذا خُدِعَ مرّه واحده لم تكن لها إقاله ، وهى أفصح الروايات وأصحها. ومعنى الثانى : هو الاسم من الْخِدَاعِ. ومعنى الثالث أن الحرب تَخْدَعُ الرجال وتمنّيهم ولا تفى لهم ، كما يقال : فلان رجل لعبه وضحكه : أى كثير اللّعب والضّحك.

(ه) وفيه «تكون قبل السّاعه سنون خَدَّاعَةٌ» أى تكثر فيها الأمطار ويقل الرّيع ، فذلك خَدَاعُهَا ؛ لأنها تطمعهم فى الخصب بالمطر ثم تخلف. وقيل الْخَدَّاعَه : القليله المطر ، من خَدَعَ الرّيق إذا جفّ.

(س) وفيه «أنه احتجم على الْأَخْدَعَيْنِ والكاهل» الْأَخْدَعانِ : عرقان فى جانبى العنق.

(س) وفى حديث عمر «أنّ أعرابيا قال له : قحط السّحاب ، وخَدَعَت الضّباب ، وجاعت الأعراب» خَدَعَت : أى استترت فى جحرتها ؛ لأنهم طلبوها ومالوا عليها للجدب الذى أصابهم. والْخَدْع : إخفاء الشّىء ، وبه سمّى الْمَخْدَع ، وهو البيت الصغير الذى يكون داخل البيت الكبير. وتضم ميمه وتفتح.

(س) ومنه حديث الفتن «إن دخل علىّ بيتى قال : أدخل الْمَخْدَعَ».

خدل

(خدل) (ه) فى حديث اللّعان «والذى رميت به خَدْلٌ جعد» الْخَدْلُ : الغليظ الممتلى السّاق.

خدلج

(خدلج) (س) فى حديث اللّعان «إن جاءت به خَدَلَّجَ السّاقين فهو لفلان» أى عظيمهما ، وهو مثل الخدل أيضا.

خدم

(خدم) (ه) فى حديث خالد بن الوليد «الحمد لله الذى فضّ خَدَمَتَكُمْ» الْخَدَمَةُ بالتحريك : سير غليظ مضفور مثل الحلقه يشد فى رسغ البعير ثم تشدّ إليها سرائح نعله ، فإذا انفضّت الخَدَمَه انحلّت السرائح وسقط النّعل ، فضرب ذلك مثلا لذهاب ما كانوا عليه وتفرّقه ، وشبّه اجتماع أمر العجم واتّساقه بالحلقه المستديره ، فلهذا قال : فضّ خَدَمَتَكُمْ : أى فرّقها بعد اجتماعها. وقد تكرر ذكر الْخَدَمَه فى الحديث. وبها سمّى الخلخال خَدَمَه.

(ه) ومنه الحديث «لا يحول بيننا وبين خَدَمِ نسائكم شىء» هو جمع خَدَمَهٍ ، يعنى الخلخال ، ويجمع على خِدَامٍ أيضا.

(ه) ومنه الحديث «كنّ يدلحن بالقرب على ظهورهنّ ، يسقين أصحابه باديه خِدَامُهُنَ».

(ه) وفى حديث سلمان «أنّه كان على حمار وعليه سراويل وخَدَمَتَاهُ تذبذبان» أراد بِخَدَمَتَيْهِ ساقيه ؛ لأنهما موضع الخدمتين. وقيل أراد بهما مخرج الرّجلين من السّراويل.

وفى حديث فاطمه وعلىّ رضى الله عنهما «اسألى أباك خَادِماً يقيك حرّ ما أنت فيه» الْخَادِمُ واحد الْخَدَم ، ويقع على الذكر والأنثى لإجرائه مجرى الأسماء غير المأخوذه من الأفعال ، كحائض وعاتق.

(س) ومنه حديث عبد الرحمن «أنه طلق امرأته فمتّعها بِخَادِمٍ سوداء» أى جاريه. وقد تكرر فى الحديث.

خدن

(خدن) فى حديث علىّ «إن احتاج إلى معونتهم فشرّ خليل وألأم خَدِينٍ» الْخِدْنُ والْخَدِينُ : الصّديق.

خدا

(خدا) فى قصيد كعب بن زهير :

تَخْدِى على يسرات وهى لاهيه (١)

الْخَدْىُ : ضرب من السّير. خَدَى يَخْدِى خَدْياً فهو خَادٍ.

۱- فی شرح دیوانه ص ۱۳ : «لاحقه» واللاحقه : الضامره.

(باب الخاء مع الذال)

خذع

(خذع) (س) فيه «فَخَذَعَهُ بالسّيف» الْخَذْعُ : تحزيز اللحم وتقطيعه من غير بينونه ، كالتّشريح. وخَذَعَهُ بالسّيف : ضربه به.

خذف

(خذف) (ه) فيه «أنه نهى عن الْخَذْفِ» هو رميك حصاه أو نواه تأخذها بين سبّابتيك وترمى بها ، أو تتّخذ مِخْذَفَةً من خشب ثم ترمى بها الحصاه بين إبهامك والسبابه.

ومنه حديث رمى الجمار «عليكم بمثل حصى الْخَذْف» أى صغارا.

(س) ومنه الحديث «لم يترك عيسى عليه السلام إلا مدرعه صوف ومِخْذَفَه» أراد بِالْمِخْذَفَهِ المقلاع. وقد تكرّر ذكر الْخَذْفِ فى الحديث.

خذق

(خذق) (ه) فى حديث معاويه «قيل له أتذكر الفيل؟ فقال : أذكر خَذْقَهُ» يعنى روثه. هكذا جاء فى كتاب الهروى والزّمخشرى وغيرهما عن معاويه. وفيه نظر ؛ لأنّ معاويه يصبو عن ذلك ، فإنه ولد بعد الفيل بأكثر من عشرين سنه ، فكيف يبقى روثه حتى يراه؟ وإنما الصحيح حديث قباث بن أشيم «قيل له أنت أكبر أم رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : رسول الله أكبر منّى وأنا أقدم منه فى الميلاد ، وأنا رأيت خَذْقَ الفيل أخضر محيلا».

خذل

(خذل) (ه) فيه «والمؤمن أخو المؤمن لا يَخْذُلُهُ» الْخَذْلُ : ترك الاغاثه والنّصره.

خذم

(خذم) (ه) فيه «كأنّكم بالتّرك وقد جاءتكم على براذين مُخَذَّمَه الآذان» أى مقطّعتها والْخَذْمُ : سرعه القطع ، وبه سمّى السيف مِخْذَماً.

(ه) ومنه حديث عمر «إذا أذّنت فاسترسل ، وإذا أقمت فَاخْذِمْ» هكذا أخرجه الزمخشرى ، وقال هو اختيار أبى عبيد ، ومعناه التّرتيل كأنه يقطع الكلام بعضه عن بعض ، وغيره يرويه بالحاء المهمله.

ومنه حديث أبى الزناد «أتى عبد الحميد - وهو أمير العراق - بثلاثه نفر قد قطعوا الطريق وخَذَمُوا بالسيوف» أى ضربوا الناس بها فى الطريق.

(س) ومنه حديث عبد الملك بن عمير «بمواسى خَذِمَهٍ» أى قاطعه.

(س) وحديث جابر «فضربا حتّى جعلا يَتَخَذَّمَانِ الشجره» أى يقطعانها.

خذا

(خذا) (س) فى حديث النّخعى «إذا كان الشّق أو الخرق أو الْخَذَا فى أذن الأضحيه فلا بأس» الْخَذَا فى الأذن : انكسار واسترخاء. وأذن خَذْوَاءُ : أى مسترخيه.

وفى حديث سعد الأسلمىّ «قال : رأيت أبا بكر بِالْخَذَوَاتِ وقد حلّ سفره معلّقه» الْخَذَوَاتُ : اسم موضع.

(باب الخاء مع الراء)

خرأ

(خرأ) (ه) فى حديث سلمان «قال له الكفّار : إن نبيّكم يعلّمكم كلّ شىء حتى الْخِرَاءَة ، قال أجل» الْخِرَاءَةُ بالكسر والمد : التّخلى والقعود للحاجه. قال الخطّابى : وأكثر الرّواه يفتحون الخاء. وقال الجوهرى : «إنها الْخَرَاءَةُ بالفتح والمدّ. يقال خَرِئَ خِرَاءَةً ، مثل كره كراهه». ويحتمل أن يكون بالفتح المصدر ، وبالكسر الاسم.

خرب

(خرب) (ه) فيه «الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارّا بِخَرَبَهٍ» الْخَرَبَةُ : أصلها العيب ، والمراد بها هاهنا الذى يفرّ بشىء يريد أن ينفرد به ويغلب عليه مما لا تجيزه الشّريعه. والْخَارِبُ أيضا : سارق الإبل خاصّه ، ثم نقل إلى غيرها اتّساعا ، وقد جاء فى سياق الحديث فى كتاب البخارى : أنّ الْخَرَبَةَ : الجنايه والبليّه. قال الترمذى : وقد روى بخزيه ، فيجوز أن يكون بكسر الخاء ، وهو الشىء الذى يستحيا منه ، أو من الهوان والفضيحه ، ويجوز أن يكون بالفتح وهو الفعله الواحده منها.

(س) وفيه «من اقتراب السّاعه إِخْرَابُ العامر وعماره الْخَرَابِ» الْإِخْرَابُ : أن يترك الموضع خَرِباً ، والتَّخْرِيبُ الهدم ، والمراد ما تُخَرِّبُهُ الملوك من العمران وتعمره من الْخَرَابِ شهوه لا إصلاحا ، ويدخل فيه ما يعمله المترفون من تَخْرِيبِ المساكن العامره لغير ضروره وإنشاء عمارتها.

وفی حدیث بناء مسجد المدینه «کان فیه نخل وقبور المشرکین وخِرَبٌ ، فأمر بِالْخِرَبِ فسوّیت» الْخِرَبُ : یجوز أن یکون بکسر الخاء وفتح الراء جمع خَرِبَه ، کنقمه ونقم ، ویجوز أن تکون جمع خَرِبَه - بکسر الخاء وسکون الراء علی التخفیف - کنعمه ونعم ، ویجوز أن یکون الْخَرِبُ بفتح الخاء وکسر الراء کنبقه ونبق ، وکلمه وکلم. وقد روی بالحاء المهمله والثاء المثلّثه ، یرید به الموضع المحروث للزّراعه.

(ه) وفیه «أنه سأله رجل عن إتیان النساء فی أدبارهنّ ، فقال : فی أیّ الْخُرْبَتَیْنِ ، أو فی أی الخرزتین ، أو فی أیّ الخصفتین» یعنی فی أیّ الثّقبین. والثلاثه بمعنی واحد ، وکلها قد رویت.

ومنه حدیث علیّ «کأنّی بحبشیّ مُخَرَّبٍ علی هذه الکعبه» یرید مثقوب الأذن. یقال مُخَرَّبٌ ومخرّم.

(ه) وفی حدیث المغیره «کأنه أمه مُخَرَّبَهٌ» أی مثقوبه الأذن. وتلک الثّقبه هی الْخُرْبَهُ.

(ه س) فی حدیث ابن عمر «فی الذی یقلّد بدنته ویبخل بالنّعل ، قال : یقلّدها خُرَّابَه» یروی بتخفیف الراء وتشدیدها ، یرید عروه المزاده. قال أبو عبید : المعروف فی کلام العرب أنّ عروه المزاده خُرْبَهٌ ، سمیت بها لاستدارتها ، وکل ثقب مستدیر خُرْبَه.

(ه س) وفی حدیث عبد الله «ولا سترت الْخَرَبَه» یعنی العوره. یقال ما فیه خَرَبَهٌ : أی عیب.

وفی حدیث سلیمان علیه السلام «کان ینبت فی مصلاه کلّ یوم شجره ، فیسألها ما أنت؟ فتقول : أنا شجره کذا أنبت فی أرض کذا ، أنا دواء من داء کذا ، فیأمر بها فتقطع ، ثم تصرّ وتکتب علی الصّره اسمها ودواؤها ، فلما کان فی آخر ذلک نبتت الینبوته ، فقال : ما أنت؟ فقالت أنا الْخَرُّوبَهُ وسکتت ، فقال : الآن أعلم أنّ الله قد أذن فی خراب هذا المسجد وذهاب هذا الملک». فلم یلبث أن مات.

(ه) وفيه ذكر «الْخُرَيْبَه» هى بضم الخاء مصغره : محلّه من محالّ البصره ينسب إليها خلق كثير.

خربز

(خربز) فى حديث أنس «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرّطب والْخِرْبِز» هو البطيخ بالفارسيه.

خربش

(خربش) (ه) فيه «كان كتاب فلان مُخَرْبَشاً» أى مشوّشا فاسدا ، الْخَرْبَشَهُ والْخرمشه : الإفساد والتّشويش.

خربص

(خربص) (ه) فيه «من تحلّى ذهبا أو حلّى ولده مثل خَرْبَصِيصَه» هى الهنه التى تتراءى فى الرمل لها بصيص كأنها عين جراده.

ومنه الحديث «إنّ نعيم الدنيا أقلّ وأصغر عند الله من خُرْبَصِيصَه».

خرت

(خرت) (س) فى حديث عمرو بن العاص «قال لما احتضر : كأنما أتنفّس من خُرْتِ إبره» أى ثقبها.

(ه) وفى حديث الهجره «فاستأجرا رجلا من بنى الدّيل هاديا خِرِّيتاً» الْخِرِّيتُ : الماهر الذى يهتدى لِأَخْرَاتِ المفازه ، وهى طرقها الخفيّه ومضايقها. وقيل : إنه يهتدى لمثل خَرْتِ الإبره من الطريق.

خرث

(خرث) فيه «جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سبى وخُرْثِىٌّ» الْخُرْثِىُ : أثاث البيت ومتاعه.

ومنه حديث عمير مولى آبى اللّحم «فأمر لى بشىء من خُرْثِىِ المتاع».

خرج

(خرج) (ه) فيه «الْخَرَاج بالضّمان» يريد بِالْخَرَاجِ ما يحصل من غله العين المبتاعه عبدا كان أو أمه أو ملكا ، وذلك أن يشتريه فيستغلّه زمانا ثم يعثر منه على عيب قديم لم يطلعه البائع عليه ، أو لم يعرفه ، فله ردّ العين المبيعه وأخذ الثّمن ، ويكون للمشترى ما استغلّه ، لأنّ المبيع لو كان تلف فى يده لكان من ضمانه ، ولم يكن له على البائع شىء. والباء فى بالضمان متعلّقه بمحذوف تقديره الْخَرَاجُ مستحق بالضّمان : أى بسببه.

(ه) ومنه حديث شريح «قال لرجلين احتكما إليه فى مثل هذا ، فقال للمشترى : ردّ الدّاء بدائه ، ولك الغلّه بالضمان».

(س) ومنه حديث أبى موسى «مثل الأترجّه طيّب ريحها طيّب خَرَاجُهَا» أى طعم ثمرها ، تشبيها بِالْخَرَاجِ الذى هو نفع الأرضين وغيرها.

(ه) وفى حديث ابن عباس «يَتَخَارَجُ الشّريكان وأهل الميراث» أى إذا كان المتاع بين ورثه لم يقتسموه ، أو بين شركاء وهو فى يد بعضهم دون بعض ، فلا بأس أن يتبايعوه بينهم ، وإن لم يعرف كلّ واحد منهم نصيبه بعينه ولم يقبضه ، ولو أراد أجنبى أن يشترى نصيب أحدهم لم يجز حتى يقبضه صاحبه قبل البيع ، وقد رواه عطاء عنه مفسرا ، قال : لا بأس أن يَتَخَارَج القوم فى الشّركه تكون بينهم ، فيأخذ هذا عشره دنانير نقدا ، وهذا عشره دنانير دينا. والتَّخَارُجُ : تفاعل من الخروج ، كأنه يَخْرُجُ كلّ واحد منهم عن ملكه إلى صاحبه بالبيع.

وفى حديث بدر «فَاخْتَرَجَ تمرات من قرنه» أى أَخْرَجَهَا ، وهو افتعل منه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ ناقه صالح عليه السلام كانت مُخْتَرَجَهً» يقال ناقه مُخْتَرَجه إذا خَرَجَتْ على خلقه الجمل البختىّ.

(ه) وفى حديث سويد بن عفله قال «دخلت على علىّ يوم الْخُرُوجِ فإذا بين يديه فاثور عليه خبز السّمراء ، وصحفه فيها خطيفه وملبنه» يوم الخُرُوج هو يوم العيد ، ويقال له يوم الزينه ، ويوم المشرق. وخبز السّمراء : الخشكار لحمرته ، كما قيل للّباب الحوّارى لبياضه.

خردق

(خردق) (س) فى حديث عائشه رضى الله عنها «قالت : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد كان يبيع الْخُرْدِيقَ ، كان لا يزال يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم» الخُرْدِيق : المرق ، فارسى معرّب ، أصله خوردیک. وأنشد الفراء :

قالت سليمى اشتر لنا دقيقا

واشتر شحيما نتّخذ خُرْدِيقاً

خردل

(خردل) (ه) فى حديث أهل النار «فمنهم الموبق بعمله ، ومنهم الْمُخَرْدَلُ» هو المرمىّ المصروع. وقيل المقطّع ، تقطّعه كلاليب الصراط حتى يهوى فى النار. يقال خَرْدَلْتُ اللحم - بالدال والذال - أى فصّلت أعضاءه وقطّعته.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما

لحم من القوم معفور خَرَادِيلُ

أى مقطّع قطعا.

خرر

(خرر) (ه) فى حديث حكيم بن حزام «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا أَخِرَّ إلا قائما» خَرَّ يَخُرُّ بالضم والكسر : إذا سقط من علو. وخَرَّ الماء يَخِرُّ بالكسر. ومعنى الحديث : لا أموت إلا متمسّكا بالإسلام. وقيل معناه : لا أقع فى شىء من تجارتى وأمورى إلا قمت به منتصبا له. وقيل معناه : لا أغبن ولا أغبن.

وفى حديث الوضوء «إلّا خَرَّتْ خطاياه» أى سقطت وذهبت. ويروى جرت بالجيم : أى جرت مع ماء الوضوء.

(س) وفى حديث عمر «أنه قال للحارث بن عبد الله : خَرَرْتَ من يديك» أى سقطت من أجل مكروه يصيب يديك من قطع أو وجع. وقيل هو كنايه عن الخجل ، يقال خَرَرْتُ عن يدى : خجلت. وسياق الحديث يدل عليه. وقيل معناه سقطت إلى الأرض من سبب يديك : أى من جنايتهما ، كما يقال لمن وقع فى مكروه : إنما أصابه ذلك من يده : أى من أمر عمله ، وحيث كان العمل باليد أضيف إليها.

(س) وفى حديث ابن عباس «من أدخل أصبعيه فى أذنيه سمع خَرِيرَ الكوثر» خَرِيرُ الماء : صوته ، أراد مثل صوت خرير الكوثر.

ومنه حديث قسّ «وإذا أنا بعين خَرَّارَةٍ» أى كثيره الجريان.

وفيه ذكر «الْخَرَّارِ» بفتح الخاء وتشديد الراء الأولى : موضع قرب الجحفه بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن أبى وقّاص رضى الله عنه فى سريّه.

خرس

(خرس) (ه) فيه فى صفه التّمر «هى صمنه الصّبىّ وخُرْسَهُ مريم» الْخُرْسَهُ : ما تطعمه المرأه عند ولادها. يقال : خَرَّسَت النّفساء : أى أطعمتها الخُرْسَه. ومريم هى أمّ المسيح عليه السلام ،

أراد قوله تعالى «وَهُزِّى إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا ، فَكُلِى» فأما الخُرْسُ بلا هاء فهو الطعام الذى يدعى إليه عند الولاده.

ومنه حديث حسّان «كان إذا دعى إلى طعام قال : أفى عرس ، أم خُرْس ، أم إعذار» فإن كان فى واحد من ذلك أجاب ، وإلّا لم يجب.

خرش

(خرش) (ه) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه أفاض وهو يَخْرِشُ بعيره بمحجنه» أى يضربه به ثم يجذبه إليه ، يريد تحريكه للإسراع ، وهو شبيه بالخدش والنّخس.

(س) ومنه حديث أبى هريره «لو رأيت العير تَخْرِشُ ما بين لابتيها ما مسسته» يعنى المدينه. وقيل معناه من اخْتَرَشْتُ الشىء إذا أخذته وحصّلته. ويروى بالجيم والشين المعجمه ، وقد تقدم. وقال الحربى : أظنّه بالجيم والسين المهمله ، من الجرس : الأكل.

(س) ومنه حديث قيس بن صيفى «كان أبو موسى يسمعنا ونحن نُخَارِشُهُمْ فلا ينهانا» يعنى أهل السواد ، ومُخَارَشَتُهُم : الأخذ منهم على كره. والْمِخْرَشَهُ والْمِخْرَشُ : خشبه يخط بها الخرّاز : أى ينقش الجلد ، ويسمّى المخطّ والمِخْرَش. والْمِخْرَاشُ أيضا : عصا معوجّه الرأس كالصّولجان.

ومنه الحديث «ضرب رأسه بِمِخْرَشٍ».

خرص

(خرص) فيه «أيّما امرأه جعلت فى أذنها خُرْصاً من ذهب جعل فى أذنها مثله خُرْصاً من النار» الْخِرْصُ - بالضم والكسر - الحلقه الصغيره من الحلى ، وهو من حلى الأذن. قيل كان هذا قبل النسخ ؛ فإنه قد ثبت إباحه الذّهب للنساء. وقيل هو خاصّ بمن لم تؤدّ زكاه حليها.

(ه) ومنه الحديث «أنه وعظ النساء وحثّهنّ على الصدقه ، فجعلت المرأه تلقى الْخُرْصَ والخاتم».

(ه) ومنه حديث عائشه «إنّ جرح سعد برأ فلم يبق منه إلا كالخُرْصِ» أى فى قله ما بقى منه. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه أمر بِخَرْص النخل والكرم» خَرَصَ النخله والكرمه يَخْرُصُهَا خَرْصاً : إذا حزر ما عليها من الرّطب تمرا ومن العنب زبيبا ، فهو من الْخَرْصِ : الظنّ ؛ لأن الحزر إنما هو

تقدير بظنّ ، والاسم الْخِرْص بالكسر. يقال كم خِرْصُ أرضك؟ وفاعل ذلك الْخَارِصُ. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «أنه كان يأكل العنب خَرْصاً» هو أن يضعه فى فيه ويخرج عرجونه عاريا منه ، هكذا جاء فى بعض الروايات ، والمروىّ خرطا بالطاء. وسيجىء.

(س) وفى حديث علىّ «كنت خَرِصاً» أى بى جوع وبرد. يقال خَرِصَ بالكسر خَرَصاً ، فهو خَرِصٌ وخَارِصٌ : أى جائع مقرور.

خرط

(خرط) (ه) فيه «أنه عليه الصلاه والسلام كان يأكل العنب خَرْطاً» يقال خَرَطَ العنقود واخْتَرَطَهُ إذا وضعه فى فيه ثم يأخذ حبّه ويخرج عرجونه عاريا منه.

(ه) وفى حديث علىّ «أتاه قوم برجل فقالوا إنّ هذا يؤمّنا ونحن له كارهون ، فقال له علىّ : إنّك لَخَرُوطٌ» الْخَرُوطُ : الذى يتهوّر فى الأمور ويركب رأسه فى كل ما يريد جهلا وقلّه معرفه ، كالفرس الخَرُوطِ الذى يجتذب رسنه من يد ممسكه ويمضى لوجهه.

وفى حديث صلاه الخوف «فَاخْتَرَطَ سيفه» أى سلّه من غمده ، وهو افتعل ، من الخَرْطِ.

(ه) وفى حديث عمر «أنه رأى فى ثوبه جنابه فقال : خُرِطَ علينا الاحتلام» أى أرسل علينا ، من قولهم خَرَطَ دلوه فى البئر : أى أرسله. وخَرَطَ البازىَّ إذا أرسله من سيره.

خرطم

(خرطم) (س) فى حديث أبى هريره - وذكر أصحاب الدّجّال فقال «خفافهم مُخَرْطَمَةٌ» أى ذات خَرَاطِيمَ وأنوف ، يعنى أن صدورها ورؤسها محدّده.

خرع

(خرع) (ه) فيه «إن المغيبه ينفق عليها من مال زوجها ما لم تَخْتَرِعْ مالَه» أى ما لم تقتطعه وتأخذه. والِاخْتِرَاعُ : الخيانه. وقيل : الِاخْتِرَاعُ : الاستهلاك.

(ه) وفى حديث الخدرى «لو سمع أحدكم ضغطه القبر لَخَرِعَ» أى دهش وضعف وانكسر.

(ه) ومنه حديث أبى طالب «لو لا أنّ قريشا تقول أدركه الْخَرَعُ لقلتها» ويروى بالجيم والزاى ، وهو الخوف. قال ثعلب : إنما هو بالخاء والراء.

(ه) وفى حديث يحيى بن أبى كثير «لا يجزى فى الصدقه الْخَرِعُ» هو الفصيل الضعيف. وقيل هو الصغير الذى يرضع. وكل ضعيف خَرِعٌ.

خرف

(خرف) (ه) فيه «عائد المريض على مَخَارِفِ الجنه حتى يرجع» الْمَخَارِفُ جمع مَخْرَف بالفتح وهو الحائط من النخل : أى أنّ العائد فيما يجوز من الثّواب كأنه على نخل الجنه يَخْتَرِفُ ثمارها وقيل الْمَخَارِفُ جمع مَخْرَفَه ، وهى سكّه بين صفّين من نخل يَخْتَرِفُ من أيّهما شاء : أى يجتنى. وقيل الْمَخْرَفَهُ الطريق : أى أنه على طريق تؤدّيه إلى طريق الجنه.

(ه) ومنه حديث عمر «تركتكم على مثل مَخْرَفَهِ النّعم» أى طرقها التى تمهّدها بأخفافها.

(ه) ومن الأوّل حديث أبى طلحه «إن لى مَخْرَفاً ، وإننى قد جعلته صدقه» أى بستانا من نخل. والمَخْرَف بالفتح يقع على النخل وعلى الرّطب.

(س) ومنه حديث أبى قتاده «فابتعت به مَخْرَفاً» أى حائط نخل يُخْرَف منه الرّطب.

(س) وفى حديث آخر «عائد المريض فى خِرَافَهِ الجنه» أى فى اجتناء ثمرها. يقال : خَرَفْتُ النّخله أَخْرُفُهَا خَرْفاً وخِرَافاً.

(ه) وفى حديث آخر «عائد المريض على خُرْفَه الجنه» الخُرْفَه بالضم : اسم ما يُخْتَرَفُ من النخل حين يدرك.

(ه) وفى حديث آخر «عائد المريض له خَرِيفٌ فى الجنه» أى مَخْرُوفٌ من ثمرها ، فعيل بمعنى مفعول.

(س) ومنه حديث أبى عمره «النخله خُرْفَهُ الصائم» أى ثمرته التى يأكلها ، ونسبها إلى الصائم لأنه يستحبّ الإفطار عليه.

(ه) وفيه «أنه أخذ مِخْرَفاً فأتى عذقا» الْمِخْرَفُ بالكسر : ما يجتنى فيه الثمر.

(س) وفيه «إنّ الشجر أبعد من الْخَارِفِ» هو الذى يَخْرُفُ الثمر : أى يجتنيه.

وفيه «فقراء أمّتى يدخلون الجنّه قبل أغنيائهم بأربعين خَرِيفاً» الْخَرِيفُ : الزّمان المعروف من فصول السّنه ما بين الصّيف والشتاء. ويريد به أربعين سنه لأنّ الْخَرِيفَ لا يكون

فى السّنه إلا مرّه واحده ، فإذا انقضى أربعون خريفا فقد مضت أربعون سنه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ أهل النّار يدعون مالكا أربعين خَرِيفاً».

(ه) والحديث الآخر «ما بين منكبى الخازن من خزنه جهنّم خَرِيفٌ» أى مسافه تقطع ما بين الخَرِيف إلى الخَرِيف.

(ه) وفى حديث سلمه بن الأكوع ورجزه :

لم يغذها مدّ ولا نصيف

ولا تميرات ولا رغيف (١)

لكن غذاها لبن خَرِيفُ

قال الأزهرى : اللّبن يكون فى الخَرِيف أدسم. وقال الهروى : الروايه اللبن الخَرِيفُ ، فيشبه أنه أجرى اللبن مجرى الثّمار التى تَخْتَرِفُ ، على الاستعاره ، يريد الطّرىّ الحديث العهد بالحلب.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «إذا رأيت قوما خَرَفُوا فى حائطهم» أى أقاموا فيه وقت اخْتِرَافِ الثّمار وهو الخَرِيف ، كقولك صافوا وشتوا : إذا أقاموا فى الصّيف والشّتاء ، فأما أَخْرَفَ وأصاف وأشتى ، فمعناه أنه دخل فى هذه الأوقات.

(س) وفى حديث الجارود «قلت : يا رسول الله ذود نأتى عليهنّ فى خُرُفٍ ، فنستمتع من ظهورهنّ ، وقد علمت ما يكفينا من الظّهر ، قال : ضالّه المؤمن حرق النار» قيل معنى قوله فى خُرُفٍ : أى فى وقت خروجهنّ إلى الخَرِيف.

(س) وفى حديث المسيح عليه السلام «إنما أبعثكم كالكباش تلتقطون خِرْفَانَ بنى إسرائيل» أراد بالكباش الكبار والعلماء ، وبِالْخِرْفَانِ الشّبّان والجهّال.

(س) وفى حديث عائشه «قال لها حدّثينى ، قالت ما أحدّثك حديث خُرَافَهَ» خُرَافَهُ : اسم رجل من عذره استهوته الجنّ ؛ فكان يحدّث بما رأى ، فكذبوه وقالوا حديث خُرَافَه ، وأجروه على كل ما يكذّبونه من الأحاديث ، وعلى كل ما يستملح ويتعجّب منه. ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال «خُرَافَهُ حقٌّ» والله أعلم.

خرفج

(خرفج) (ه) فى حديث أبى هريره «أنه كره السّراويل الْمُخَرْفَجَهَ» هى الواسعه الطّويله التى تقع على ظهور القدمين. ومنه عيش مُخَرْفَجٌ.

١- روايه الهروى والجوهرى : «ولا تعجيف» والتعجيف : الأكل دون الشبع.

خرق

(خرق) (ه) فيه «أنه نهى أن يضحّى بشرقاء أو خَرْقَاءَ» الْخَرْقَاءُ التى فى أذنها ثقب مستدير. والْخَرْقُ : الشّقّ.

ومنه الحديث فى صفه البقره وآل عمران «كأنهما خَرْقَان من طير صوافّ» هكذا جاء فى حديث النّوّاس ، فإن كان محفوظا بالفتح فهو من الْخَرْقِ : أى ما انْخَرَقَ من الشىء وبان منه ، وإن كان بالكسر فهو من الْخِرْقَةِ : القطعه من الجراد. وقيل الصواب «حِزْقَان» بالحاء المهمله والزاى ، من الحزقه وهى الجماعه من الناس والطير وغيرهما.

ومنه حديث مريم عليها السلام «فجاءت خِرْقَةٌ من جراد فاصطادت وشوته».

وفيه «الرّفق يمن والْخُرْقُ شؤم» الخرق بالضم : الجهل والحمق. وقد خَرِقَ يَخْرَقُ خَرَقاً فهو أَخْرَقُ. والاسم الْخُرْقُ بالضم.

(س) ومنه الحديث «تعين صانعا أو تصنع لِأَخْرَقَ» أى جاهل بما يجب أن يعمله ولم يكن فى يديه صنعه يكتسب بها.

(س) ومنه حديث جابر «فكرهت أن أجيئهنّ بِخَرْقَاءَ مثلهنّ» أى حمقاء جاهله ، وهى تأنيث الْأَخْرَقِ.

(ه) وفى حديث تزويج فاطمه عليا رضى الله عنهما «فلما أصبح دعاها فجاءت خَرِقَةً من الحياء» أى خجله مدهوشه ، من الْخَرَقِ : التّحيّر. وروى أنها أتته تعثر فى مرطها من الخجل.

(س) ومنه حديث مكحول «فوقع فَخَرِقَ» أراد أنه وقع ميتا.

(ه) وفى حديث علىّ «البرق مَخَارِيقُ الملائكه» هى جمع مِخْرَاقٍ ، وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا ، أراد أنه آله تزجر بها الملائكه السّحاب وتسوقه ، ويفسره حديث ابن عباس : «البرق سوط من نور تزجر به الملائكه السحاب».

(س) ومنه الحديث «إنّ أيمن وفتيه معه حلّوا أزرهم وجعلوها مَخَارِيقَ واجتلدوا بها ، فرآهم النبى صلى الله عليه وسلم فقال : لا من الله استحيوا ، ولا من رسوله استتروا ، وأمّ أيمن تقول : استغفِرْ لهم ، فبِلَأْيٍ ما استغفر لهم».

(س) وفى حديث ابن عباس «عمامه خُرْقَانِيَّه» كأنه لواها ثمّ كوّرها كما يفعله أهل

الرّساتيق. هكذا جاء فى روايه. وقد رويت بالحاء المهمله وبالضم والفتح وغير ذلك.

خرم

(خرم) فيه «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على ناقه خَرْمَاءَ» أصل الْخَرْمِ الثّقب والشّق. والْأَخْرَمُ : المثقوب الأذن ، والذى قطعت وَتَرَه أنفه أو طرفه شيئا لا يبلغ الجدع وقد انْخَرَمَ ثقبه : أى انشقّ ، فإذا لم ينشقّ فهو أخزم ، والأنثى خزماء.

(ه) ومنه الحديث «كره أن يضحّى بِالْمُخَرَّمَةِ الأذن» قيل أراد المقطوعه الأذن ، تسميه للشىء بأصله ، أو لأنّ الْمُخَرَّمَةَ من أبنيه المبالغه ، كأنّ فيها خُرُوماً وشقوقا كثيره.

(س) وفى حديث زيد بن ثابت «فى الْخَرَمَاتِ الثلاث من الأنف الدّيه ، فى كل واحده منها ثلثها» الْخَرَمَاتُ جمع خَرَمَةٍ : وهى بمنزله الاسم من نعت الْأَخْرَمِ ، فكأنه أراد بِالْخَرَمَاتِ الْمَخْرُومَاتِ ، وهى الحجب الثلاثه فى الأنف : إثنان خارجان عن اليمين واليسار ، والثالث الوتره يعنى أن الدّيه تتعلّق بهذه الحجب الثلاثه.

(ه) وفى حديث سعد «لمّا شكاه أهل الكوفه إلى عمر فى صلاته قال : ما خَرَمْتُ من صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا» أى ما تركت.

ومنه الحديث «لم أَخْرِمْ منه حرفا» أى لم أدع. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «يريد أن يَنْخَرِمَ ذلك القرن» القرن : أهل كلّ زمان ، وانْخِرَامُهُ : ذهابه وانقضاؤه.

وفى حديث ابن الحنفيّه «كدت أن أكون السّواد الْمُخْتَرَم» يقال اخْتَرَمَهُم الدهر وتَخَرَّمَهُمْ : أى اقتطعهم واستأصلهم.

وفيه ذكر «خُرَيْم» هو مصغر : ثنيّه بين المدينه والرّوحاء ، كان عليها طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفه من بدر.

(س) وفى حديث الهجره «مرّا بأوس الأسلمى ، فحملهما على جمل وبعث معهما دليلا وقال : اسلك بهما حيث تعلم من مَخَارِم الطّرق» المَخَارِمُ جمع مَخْرِمٍ بكسر الراء : وهو الطريق فى الجبل أو الرّمل. وقيل : هو منقطع أنف الجبل.

خرنب

(خرنب) فى قصه محمد بن أبى بكر الصدّيق ذكر «خَرْنَبَاء» هو بفتح الخاء وسكون الراء وفتح النون وبالباء الموحده والمد : موضع من أرض مصر.

(باب الخاء مع الزاى)

خزر

(خزر) (ه) فى حديث عتبان «أنه حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم على خَزِيرَةٍ تصنع له» الْخَزِيرَةُ : لحم يقطّع صغارا ويصبّ عليه ماء كثير ، فإذا نضج ذرّ عليه الدّقيق ، فإن لم يكن فيها لحم فهى عصيده. وقيل هى حسا من دقيق ودسم. وقيل إذا كان من دقيق فهى حريره ، وإذا كان من نخاله فهو خَزِيرَةٌ.

وفى حديث حذيفه «كأنى بهم خنس الأنوف ، خُزْرُ العيون» الْخَزَرُ بالتحريك : ضيق العين وصغرها. ورجل أَخْزَرُ ، وقوم خُزْرٌ.

(س) وفى الحديث «أنّ الشيطان لمّا دخل سفينه نوح عليه السلام ، قال : اخرج يا عدوّ الله من جوفها فصعد على خَيْزُرَانِ السفينه» هو سكّانها. ويقال له خَيْزُرَانَهٌ وكل غصن متثن خَيْزُرَان. ومنه شعر الفرزدق فى على بن الحسين زين العابدين :

فى كفّه خَيْزُرَانٌ ريحه عبق

من كفّ أروع فى عرنينه شمم

خزز

(خزز) (س) فى حديث علىّ «أنه نهى عن ركوب الخَزِّ والجلوس عليه» الخَزُّ المعروف أوّلا : ثياب تنسج من صوف وإبريسم ، وهى مباحه ، وقد لبسها الصّحابه والتّابعون ، فيكون النّهى عنها لأجل التّشبّه بالعجم وزىّ المترفين. وإن أريد بِالخَزِّ النّوع الآخر ، وهو المعروف الآن فهو حرام ؛ لأن جميعه معمول من الإبريسم ، وعليه يحمل الحديث الآخر «قوم يستحلّون الخَزَّ والحرير».

خزع

(خزع) (ه) فيه «أن كعب بن الأشرف عاهد النبى صلى الله عليه وسلم أن لا يقاتله ولا يعين عليه ، ثم غدر فَخَزَعَ منه هجاؤه له فأمر بقتله» الخَزْعُ : القطع. وخَزَعَ منه ، كقولك نال منه ووضع منه ، والهاء فى منه للنبى صلى الله عليه وسلم : أى نال منه بهجائه. ويجوز أن يكون لكعب ، ويكون المعنى : أن هجاءه [إياه](١) قطع منه عهده وذمّته.

(س) وفى حديث أنس فى الأضحيه «فتوزّعوها ، أو تَخَزَّعُوهَا» أى فرقوها ، وبه سمّيت

١- الزياده من ا واللسان.

القبيله خُزَاعَه لتفرّقهم بمكه ، وتَخَزَّعْنَا الشيء بيننا : أى اقتسمناه قطعا.

خزق

(خزق) فى حديث عدىّ «قلت يا رسول الله إنّا نرمى بالمعراض ، فقال : كل ما خَزَقَ ، وما أصاب بعرضه فلا تأكل» خَزَقَ السّهمُ وخسق : إذا أصاب الرّميّه ونفذ فيها. وسهم خَازِقٌ وخاسق.

(ه) وفى حديث سلمه بن الأكوع «فإذا كنت فى الشّجراء خَزَقْتُهُمْ بالنّبل» أى أصبتهم بها.

(س) ومنه حديث الحسن «لا تأكل من صيد المعراض إلّا أن يَخْزِقَ» وقد تكرر فى الحديث.

خزل

(خزل) (س) فى حديث الأنصار «وقد دفّت دافّه منكم يريدون أن يَخْتَزِلُونَا من أصلنا» أى يقتطعونا ويذهبوا بنا منفردين.

ومنه الحديث الآخر «أرادوا أن يَخْتَزِلُوهُ دوننا» أى ينفردون به.

ومنه حديث أحد «انْخَزَلَ عبد الله بن أبىّ من ذلك المكان» أى انفرد.

(ه) وفى حديث الشّعبى «قصل الذى مشى فَخَزِلَ» أى تفكّك فى مشيه.

ومنه «مشيه الْخَيْزَلَى».

خزم

(خزم) (ه) فيه «لا خِزَامَ ولا زمام فى الإسلام» الْخِزَامُ : جمع خِزَامَه ، وهى حلقه من شعر تجعل فى أحد جانبى منخرى البعير ، كانت بنو إسرائيل تَخْزِمُ أنوفها وتخرق تراقيها ونحو ذلك من أنواع التعذيب ، فوضعه الله تعالى عن هذه الأمّه ، أى لا يفعل الْخِزَامُ فى الإسلام.

(ه) ومنه الحديث «ودّ أبو بكر أنه وجد من رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا ، وأنه خُزِمَ أنفه بِخِزَامَهٍ».

(س) ومنه حديث أبى الدّرداء «اقرأ عليهم السلام ومرهم أن يعطوا القرآن بِخَزَائِمِهِمْ» هى جمع خِزَامَه ، يريد به الانقياد لحكم القرآن ، وإلقاء الأزمّه إليه. ودخول الباء فى خَزَائِمِهِمْ - مع كون أعطى يتعدى إلى مفعولين - كدخولها فى قوله : أعطى بيده : إذا انقاد ووكل أمره إلى من أطاعه

وعنا له. وفيها بيان ما تضمّنت من زياده المعنى على معنى الإعطاء المجرّد. وقيل الباء زائده. وقيل يعطوا مفتوحه الياء من عطا يعطو إذا تناول ، وهو يتعدّى إلى مفعول واحد ، ويكون المعنى : أن يأخذوا القرآن بتمامه وحقّه ، كما يؤخذ البعير بِخِزَامَتِهِ. والأول الوجه.

(ه) وفى حديث حذيفه «إن الله يصنع صانع الْخَزَم ويصنع كلّ صنعه» الْخَزَم بالتحريك : شجر يتّخذ من لحائه الحبال ، الواحده خَزَمَه ، وبالمدينه سوق يقال له سوق الخَزَّامِين ، يريد أن الله يخلق الصّناعه وصانعها ، كقوله تعالى «وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَما تَعْمَلُونَ» ويريد بصانع الخَزَم صانع ما يتّخذ من الْخَزَم.

خزا

(خزا) فى حديث وفد عبد القيس «مرحبا بالوفد غير خَزَايَا ولا ندامى» خَزَايَا : جمع خَزْيَانَ : وهو المستحيى. يقال خَزِىَ يَخْزَى خَزَايَةً : أى استحيا ، فهو خَزْيَانُ ، وامرأه خَزْيَاءُ. وخَزِىَ يَخْزَى خِزْياً : أى ذلّ وهان.

ومنه الدعاء المأثور «غير خَزَايَا ولا نادمين».

والحديث الآخر «إن الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارّا بِخَزْيَةٍ» أى بجريمه يستحيا منها. هكذا جاء فى روايه.

(ه) ومنه حديث الشّعبى «فأصابتنا خِزْيَه لم نكن فيها بررة أتقياء ، ولا فجره أقوياء» أى خصله استحيينا منها.

(ه) وحديث يزيد بن شجره «انهكوا وجوه القوم ولا تُخْزُوا الحور العين» أى لا تجعلوهنّ يستحيين من تقصيركم فى الجهاد. وقد يكون الْخِزْىُ بمعنى الهلاك والوقوع فى بليّه.

ومنه حديث شارب الخمر «أَخْزَاهُ الله» ويروى «خَزَاهُ الله» أى قهره. يقال منه خَزَاهُ يَخْزُوهُ. وقد تكرر ذكر الْخِزْى والْخَزَايَه فى الحديث.

(باب الخاء مع السين)

خسأ

(خسأ) فيه «فَخَسِأْتُ الكلب» أى طردته وأبعدته. والْخَاسِئُ : المُبْعَد. ومنه قوله تعالى «قالَ اخْسَؤُا فِيها وَلا تُكَلِّمُونِ» يقال خَسَأْتُهُ فَخَسِئَ ، وخَسَأَ وانْخَسَأَ ، ويكون الْخَاسِئُ بمعنى الصّاغر القمىء.

خسس

(خسس) فى حديث عائشه «أن فتاه دخلت عليها فقالت : إنّ أبى زوّجنى من ابن أخيه ، وأراد أن يرفع بى خَسِيسَتَهُ» الْخَسِيسُ : الدّنئ. والْخَسِيسَهُ والْخَسَاسَهُ : الحاله الّتى يكون عليها الْخَسِيسُ. يقال رفعت خَسِيسَتَهُ ومن خَسِيسَتِهِ : إذا فعلت به فعلا يكون فيه رفعته.

(س) ومنه حديث الأحنف «إن لم ترفع خَسِيسَتَنَا».

خسف

(خسف) فيه «إن الشّمس والقمر لا يَنْخَسِفَانِ لموت أحد ولا لحياته» يقال خَسَفَ القمر بوزن ضرب إذا كان الفعل له ، وخُسِفَ القمر على ما لم يسمّ فاعله. وقد ورد الْخُسُوفُ فى الحديث كثيرا للشمس ، والمعروف لها فى اللغه الكسوف لا الْخُسُوف ، فأما إطلاقه فى مثل هذا الحديث فتغليبا للقمر لتذكيره على تأنيث الشمس ، فجمع بينهما فيما يخص القمر ، وللمعاوضه أيضا ؛ فإنه قد جاء فى روايه أخرى «إن الشمس والقمر لا ينكسفان» وأما إطلاق الْخُسُوفِ على الشمس منفرده ، فلاشتراك الْخُسُوفِ والكسوف فى معنى ذهاب نورهما وإظلامهما. والِانْخِسَافُ مطاوع خَسَفْتُهُ فَانْخَسَفَ.

(ه) وفى حديث علىّ من ترك الجهاد ألبسه الله الذّلّه وسِيمَ الْخَسْفَ» الْخَسْفُ : النّقصان والهوان. وأصله أن تحبس الدّابّه على غير علف ، ثم استعير فوضع موضع الهوان. وسِيمَ : كلّف وألزم.

(ه) وفى حديث عمر «أن العباس سأله عن الشّعراء فقال : امرؤ القيس سابقهم ، خَسَفَ لهم عين الشعر فافتقر عن معان عور أصحّ بصرا» أى أنبطها وأغزرها لهم ، من قولهم خَسَفَ البئرَ إذا حفرها فى حجاره فنبعت بماء كثير ، يريد أنه ذلّل لهم الطّريق إليه ، وبصّرهم بمعانيه ، وفنّن أنواعه ، وقصّده ، فاحتذى الشّعراء على مثاله ، فاستعار العين لذلك.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «قال لرجل بعثه يحفر بئرا : أَخْسَفْتَ أم أوشلت؟» أى أطلعت ماء غزيرا أم قليلا.

خسا

(خسا) (س) فيه «ما أدرى كم حدّثنى أبى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَخَساً أم زكا» يعنى فردا أم زوجا.

(باب الخاء مع الشين)

خشب

(خشب) (ه) فيه «إن جبريل عليه السلام قال له : إن شئت جمعت عليهم الْأَخْشَبَيْنِ ، فقال دعنى أنذر قومى» الْأَخْشَبَانِ : الجبلان المطيفان بمكه ، وهما أبو قبيس والأحمر ، وهو جبل مشرف وجهه على قعيقعان. والْأَخْشَبُ كلّ جبل خشن غليظ الحجاره.

(ه) ومنه الحديث الآخر «لا تزول مكه حتى يزول أَخْشَبَاهَا».

ومنه حديث وفد مذحج «على حراجيج كأنها أَخَاشِبُ» جمع الْأَخْشَبِ.

(ه) وفى حديث عمر «اخْشَوْشِبُوا وتمعددوا» اخْشَوْشَبَ الرجل إذا كان صلبا خشنا فى دينه وملبسه ومطعمه وجميع أحواله. ويروى. بالجيم وبالخاء المعجمه والنون ، يريد عيشوا عيش العرب الأولى ولا تعوّدوا أنفسكم التّرفّه فيقعد بكم عن الغزو.

(ه) وفى حديث المنافقين «خُشُبٌ بالليل صخب بالنّهار» أراد أنهم ينامون الليل كأنهم خُشُبٌ مطرّحه لا يصلّون فيه ، ومنه قوله تعالى : «كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ» وتضمّ الشّين وتسكّن تخفيفا.

(ه) وفيه ذكر «خُشُب» بضمّتين ، وهو واد على مسيره ليله من المدينه ، له ذكر كثير فى الحديث والمغازى. ويقال له ذو خُشُب.

(س) وفى حديث سلمان «قيل كان لا يكاد يفقه كلامه من شدّه عجمته ، وكان يسمّى الْخَشَبَ الْخُشْبَانَ». وقد أنكر هذا الحديث ، لأن كلام سلمان يضارع كلام الفصحاء ، وإنما الْخُشْبَانُ جمع خَشَبٍ ، كحمل وحملان قال :

كأنهم بجنوب القاع خُشْبَانُ

ولا مزيد على ما تتساعد على ثبوته الرّوايه والقياس.

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يصلّى خلف الْخَشَبِيَّه» هم أصحاب المختار بن أبى عبيد. ويقال لضرب من الشّيعه الْخَشَبِيَّهُ. قيل لأنهم حفظوا خَشَبَه زيد بن على حين صلب ، والوجه الأول ؛ لأن صلب زيد كان بعد ابن عمر بكثير.

خشخش

(خشخش) (س) فيه «أنه قال لبلال رضى الله عنه : ما دخلت الجنه إلّا سمعت خَشْخَشَهً ، فقلت من هذا؟ فقالوا بلال» الْخَشْخَشَهُ : حركه لها صوت كصوت السلاح.

خشر

(خشر) (ه س) فيه «إذا ذهب الخيار وبقيت خُشَارَه كَخُشَارَهِ الشّعير» الْخُشَارَهُ : الرّدى من كل شىء.

خشرم

(خشرم) (ه) فيه «لتركبن سنن من كان قبلكم ذراعا بذراع ، حتى لو سلكوا خَشْرَم دبر لسلكتموه» الْخَشْرَمُ : مأوى النّحل والزّنابير (١) ، وقد يطلق عليهما أنفسهما. والدّبر : النّحل.

خشش

(خشش) (ه) فى الحديث «أن امرأه ربطت هرّه فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خَشَاش الأرض» أى هوامّها وحشراتها ، الواحده خَشَاشَهٌ. وفى روايه «من خَشِيشِهَا» وهى بمعناه. ويروى بالحاء المهمله ، وهو يابس النّبات ، وهو وهم. وقيل إنما هو خُشَيْشٌ بضم الخاء المعجمه تصغير خَشَاشٍ على الحذف ، أو خُشَيِّشٌ من غير حذف.

ومنه حديث العصفور «لم ينتفع بى ولم يدعنى أَخْتَشُ من الأرض» أى آكل من خَشَاشِهَا.

ومنه حديث ابن الزبير ومعاويه «هو أقلّ فى أنفسنا من خَشَاشَهٍ».

(س) وفى حديث الحديبيه ه «أنه أهدى فى عمرتها جملا كان لأبى جهل فى أنفه خِشَاشٌ من ذهب» الْخِشَاشُ : عويد يجعل فى أنف البعير يشدّ به الزّمام ليكون أسرع لانقياده.

١- قال الهروى : «وقد جاء الخشرم فى الشعر اسما لجماعه الزنابير» وأنشد فى صفه كلاب الصيد : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

(س) ومنه حديث جابر «فانقادت معه الشجره كالبعير الْمَخْشُوشِ» هو الذى جعل فى أنفه الخِشَاشُ. والْخِشَاشُ مشتق من خَشَ فى الشىء إذا دخل فيه ، لأنه يدخل فى أنف البعير.

ومنه الحديث «خُشُّوا بين كلامكم لا إله إلا الله» أى أدخلوا.

(ه) وفى حديث عبد الله بن أنيس «فخرج رجل يمشى حتى خَشَ فيهم».

(ه) وفى حديث عائشه ووصفت أباها فقالت : «خَشَاشُ المرآه والمخبر» أى أنه لطيف الجسم والمعنى. يقال رجل خِشَاشٌ وخَشَاشٌ إذا كان حادّ الرأس ماضيا لطيف المدخل.

(س) ومنه الحديث «وعليه خُشَاشَتَانِ» أى بردتان ، إن كانت الروايه بالتخفيف فيريد خفّتهما ولطفهما ، وإن كانت بالتشديد فيريد به حركتهما ، كأنهما كانتا مصقولتين كالثّياب الجدد المصقوله.

(ه) وفى حديث عمر «قال له رجل : رميت ظبيا وأنا محرم فأصبت خُشَشَاءَهُ» هو العظم الناتئ خلف الأذن ، وهمزته منقلبه عن ألف التأنيث ، ووزنها فعلاء كقوباء ، وهو وزن قليل فى العربيه.

خشع

(خشع) (ه) فيه «كانت الكعبه خُشْعَةً على الماء فدحيت منها الأرض» الْخُشْعَةُ : أكمه لاطئه بالأرض ، والجمع خُشَعٌ. وقيل هو ما غلبت عليه السّهوله : أى ليس بحجر ولا طين. ويروى خشفه بالخاء والفاء ، وسيأتى.

(س) وفى حديث جابر «أنه أقبل علينا فقال : أيّكم يحب أن يعرض الله عنه؟ قال فَخَشَعْنَا» أى خشينا وخضعنا. والْخُشُوع فى الصّوت والبصر كالخضوع فى البدن. هكذا جاء فى كتاب أبى موسى. والذى جاء فى كتاب مسلم «فجشعنا» بالجيم وشرحه الحميدى فى غريبه فقال : الجشع : الفزع والخوف.

خشف

(خشف) (ه) فيه «قال لبلال : ما عملك؟ فإنى لا أرانى أدخل الجنه فأسمع الْخَشْفَةَ فأنظر إلّا رأيتك» الْخَشْفَةُ بالسكون : الحسّ والحركه. وقيل هو الصّوت. والْخَشَفَةُ بالتحريك : الحركه. وقيل هما بمعنى ، وكذلك الخَشْف.

ومنه حديث أبى هريره «فسمعت أمّى خَشْفَ قدمى».

(ه) وفى حديث الكعبه «إنها كانت خَشَفَةً على الماء فدحيت منها الارض» قال الخطّابى : الْخَشَفَةُ واحده الخَشَف : وهى حجاره تنبت فى الأرض نباتا. وتروى بالحاء المهمله ، وبالعين بدل الفاء.

(ه) وفى حديث معاويه «كان سهم بن غالب من رؤوس الخوارج ، خرج بالبصره فأمّنه عبد الله بن عامر ، فكتب إليه معاويه : لو كنت قتلته كانت ذمّه خَاشَفْتَ فيها» أى سارعت إلى إخفارها. يقال : خَاشَفَ إلى الشرّ إذا بادر إليه ، يريد لم يكن فى قتلك له إلّا أن يقال قد أخفر ذمّته.

خشم

(خشم) (س) فيه «لقى الله تعالى وهو أَخْشَمُ» الْأَخْشَمُ : الذى لا يجد ريح الشىء ، وهو الْخُشَامُ.

ومنه حديث عمر «إن مرجانه وليدته أتت بولد زنا ، فكان عمر يحمله على عاتقه ويسلت خَشَمَهُ» الْخَشَمُ : ما يسيل من الخياشيم : أى يمسح مخاطه.

خشن

(خشن) (س) فى حديث الخروج إلى أحد «فإذا بكتيبه خَشْنَاء» أى كثيره السّلاح خَشِنَتِهِ. واخْشَوْشَنَ الشىء مبالغه فى خُشُونَتِهِ. واخْشَوْشَنَ : إذا لبس الخَشِنَ.

(س) ومنه حديث عمر «اخْشَوْشِنُوا» فى إحدى رواياته.

وحديثه الآخر «أنه قال لابن عباس : نشنشه من أَخْشَن» أى حجر من جبل. والجبال توصف بالخُشُونَه.

ومنه الحديث «أُخَيْشِنُ فى ذات الله» هو تصغير الْأَخْشَن لِلْخَشِنِ.

(س) وفى حديث ظبيان «ذنّبوا خِشَانَهُ» الْخِشَان : ما خَشُنَ من الأرض.

خشى

(خشى) فى حديث عمر رضى الله عنه «قال له ابن عباس : لقد أكثرت من الدعاء بالموت حتى خَشِيتُ أن يكون ذلك أسهل لك عند نزوله» خَشِيتُ هاهنا بمعنى رجوت.

(ه) وفى حديث خالد «أنه لمّا أخذ الرايه يوم مؤته دافع الناس وخَاشَى بهم» أى أبقى عليهم وحذر فانحاز. خَاشَى : فاعل من الْخَشْيَهِ. يقال خَاشَيْتُ فلانا : أى تاركته.

(باب الخاء مع الصاد)

خصب

(خصب) فيه ذكر «الْخِصْب» متكررا فى غير موضع ، وهو ضدّ الجدب. أَخْصَبَتِ الأرض ، وأَخْصَبَ القوم ، ومكان مُخْصِبٌ وخَصِيبٌ.

(ه) وفى حديث وفد عبد القيس «فأقبلنا من وفادتنا ، وإنّما كانت عندنا خَصِيبَةٌ نعلفها إبلنا وحميرنا» الْخَصِيبَةُ : الدّقل ، وجمعها خِصَابٌ. وقيل هى النخله الكثيره الحمل.

خصر

(خصر) (ه) فيه «أنه خرج إلى البقيع ومعه مِخْصَرَةٌ له» الْمِخْصَرَةُ : ما يَخْتَصِرُهُ الإنسان بيده فيمسكه من عصا ، أو عكّازه ، أو مقرعه ، أو قضيب ، وقد يتّكى عليه.

(ه) ومنه الحديث «الْمُخْتَصِرُونَ يوم القيامه على وجوههم النّور» وفى روايه «الْمُتَخَصِّرُونَ» أراد أنهم يأتون ومعهم أعمال لهم صالحه يتّكئون عليهم (١).

(ه) ومنه الحديث «فإذا أسلموا فاسألهم قضبهم الثلاثه التى إذا تَخَصَّرُوا بها سجد لهم» أى كانوا إذا أمسكوها بأيديهم سجد لهم أصحابهم ؛ لأنهم إنّما يمسكونها إذا ظهروا للناس. والْمِخْصَرَةُ كانت من شعار الملوك. والجمع الْمَخَاصِرُ.

ومنه حديث علىّ وذكر عمر فقال «واخْتَصَرَ عنزَتَه» العنزه : شبه العكّازه.

(ه) وفيه «نهى أن يصلّى الرجل مُخْتَصِراً» قيل هو من الْمِخْصَرَهِ ، وهو أن يأخذ بيده عصا يتّسكىء عليها. وقيل : معناه أن يقرأ من آخر السّوره آيه أو آيتين ولا يقرأ السّوره بتمامها فى فرضه. هكذا رواه ابن سيرين عن أبى هريره. ورواه غيره : مُتَخَصِّراً ، أى يصلّى وهو واضع يده على خَصْرِهِ ، وكذلك الْمُخْتَصِرُ.

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن اخْتِصَارِ السّجده» قيل أراد أن يَخْتَصِرَ الآيات التى فيها السّجده فى الصّلاه فيسجد فيها. وقيل أراد أن يقرأ السوره ، فإذا انتهى إلى السجده جاوزها ولم يسجد لها.

١- فى الدر النثير : قال ثعلب : معناه المصلون بالليل ، فإذا تعبوا وضعوا أيديهم على خواصرهم من التعب. حكاه ابن الجوزى.

(ه) ومنه الحديث «الِاخْتِصَارُ فى الصلاه راحه أهل النّار» أى أنه فعل اليهود فى صلاتهم ، وهم أهل النّار ، على أنه ليس لأهل النّار الذين هم خالدون فيها راحه.

ومنه حديث أبى سعيد ، وذكر صلاه العيد «فخرج مُخَاصِراً مروان» الْمُخَاصَرَهُ : أن يأخذ الرجل بيد رجل آخر يتماشيان ويد كلّ واحد منهما عند خَصْرِ صاحبه.

ومنه الحديث «فأصابنى خَاصِرَهٌ» أى وجع فى خَاصِرَتِى. قيل : إنه وجع فى الكليتين.

(س) فيه «أن نعله عليه الصلاه والسلام كانت مُخَصَّرَهً» أى قطع خَصْرَاهَا حتى صارا مستدقّين. ورجل مُخَصَّرٌ : دقيق الْخَصْر. وقيل الْمُخَصَّرَهُ التى لها خَصْرَان.

خصص

(خصص) (س) فيه أنه مرّ بعبد الله بن عمرو وهو يصلح خُصّاً له وهى». الْخُصُ : بيت يعمل من الخشب والقصب ، وجمعه خِصَاصٌ ، وأَخْصَاصٌ (١) ، سمى به لما فيه من الْخِصَاصِ وهى الفرج والأنقاب.

(س) ومنه الحديث «أن أعرابيّا أتى باب النبى صلى الله عليه وسلم فألقم عينه خَصَاصَه الباب» أى فرجته.

وفى حديث فضاله «كان يخرّ رجال من قامتهم فى الصلاه من الْخَصَاصَه» أى الجوع والضّعف. وأصلها الفقر والحاجه إلى الشىء.

(ه) وفيه «بادروا بالأعمال ستّا : الدّجال وكذا وكذا وخُوَيْصَّهُ أحدكم» يريد حادثه الموت التى تَخُصُّ كل إنسان ، وهى تصغير خَاصَّه ، وصُغِّرَتْ لاحتقارها فى جنب ما بعدها من البعث والعرض والحساب وغير ذلك. ومعنى مبادرتها بالأعمال. الانكماش (٢) فى الأعمال الصالحه. والاهتمام بها قبل وقوعها. وفى تأنيث السّت إشاره إلى أنها مصائب ودواه.

ومنه حديث أم سليم «وخُوَيْصَّتُكَ أنس» أى الذى يَخْتَصُّ بخدمتك ، وصغّرته لصغر سنّه يومئذ.

خصف

(خصف) (ه) فيه «أنه كان يصلى ، فأقبل رجل فى بصره سوء فمرّ ببئر عليها خَصِيفَه فوقع فيها» الْخَصِيفَهُ بالتحريك : واحده الخَصَف : وهى الجلّه التى يكنز فيها التمر ، وكأنها فعل بمعنى مفعول ، من الْخَصْفِ ، وهو ضمّ الشىء إلى الشىء ، لأنه شىء منسوج من الخوص.

١- وخصوص أيضا كما فى القاموس.

٢- أى الإسراع.

ومنه الحديث «كان له خَصَفَةٌ يحجرها ويصلّى عليها».

(س) والحديث الآخر «أنه كان مضطجعا على خَصَفَةٍ» وتجمع على الْخِصَافِ أيضا.

(ه) ومنه الحديث «أن تبّعا كسا البيت المسوح فانتفض البيت منه ومزّقه عن نفسه ، ثم كساه الْخَصَف فلم يقبله ، ثم كساه الأنطاع فقبلها» قيل أراد بِالْخَصَفِ هاهنا الثّياب الغلاظ جدّا ، تشبيها بالخصف المنسوج من الخوص.

وفيه «وهو قاعد يَخْصِفُ نعلَه» أى كان يخرزها ، من الْخَصْفِ : الضم والجمع.

ومنه الحديث فى ذكر علىّ «خَاصِفُ النّعل».

(ه) ومنه شعر العباس رضى الله عنه يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

من قبلها طبت فى الظّلال وفى

مستودع حيث يُخْصَفُ الورق

أى فى الجنّه ، حيث خَصَفَ آدم وحوّاء (عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ).

وفيه «إذا دخل أحدكم الحمّام فعليه بالنّشير ولا يَخْصِفُ» النّشيرُ : المئزر. وقوله لا يَخْصِف : أى لا يضع يده على فرجه.

خصل

(خصل) (ه) فى حديث ابن عمر «أنه كان يرمى ، فإذا أصاب خَصْلَهً قال : أنا بها أنا بها» الخَصْلَهُ : المرّه من الخَصْل ، وهو الغلبه فى النّضال والقرطسه فى الرّمى. وأصل الخَصْلِ القطع ؛ لأنّ المتراهنين يقطعون أمرهم على شىء معلوم. والخَصْلُ أيضا : الخطر الذى يخاطر عليه. وتَخَاصَلَ القوم : أى تراهنوا فى الرّمى ، ويجمع أيضا على خِصَالٍ.

وفيه «كانت فيه خَصْلَه من خِصَال النّفاق» أى شعبه من شعبه وجزء منه ، أو حاله من حالته.

(ه) وفى كتاب عبد الملك إلى الحجاج «كميش الإزار منطوى الْخَصِيلَه» هى لحم العضدين والفخذين والساقين. وكل لحم فى عصبه خَصِيلَه ، وجمعها خَصَائِلُ (١).

خصم

(خصم) (ه) فيه «قالت له أمّ سلمه أراك ساهم الوجه أمن علّه؟ قال لا ، ولكن السّبعه الدّنانير التى أتينا بها أمس نسيتها فى خُصْمِ الفراش ، فبتّ ولم أقسمها» خُصْمُ كل شىء : طرفه وجانبه ، وجمعه خُصُومٌ ، وأَخْصَامٌ (٢).

١- وخصيل أيضا كما فى القاموس.

٢- ويروى بالضاد المعجمه ، وسيأتى.

(ه) ومنه حديث سهل بن حنيف يوم صفّين لمّا حكّم الحكمان «هذا أمر لا يسدّ منه خُصْمٌ إلا انفتح علينا منه خُصْمٌ آخر» أراد الإخبار عن انتشار الأمر وشدّته ، وأنه لا يتهيّأ إصلاحه وتلافيه ، لأنه بخلاف ما كانوا عليه من الاتّفاق.

(باب الخاء مع الضاد)

خضب

(خضب) (ه) «فيه بكى حتى خَضَبَ دمعه الحصى» أى بلّها ، من طريق الاستعاره ، والأشبه أن يكون أراد المبالغه فى البكاء ، حتى احمرّ دمعه فَخَضَبَ الحصى.

(ه) وفيه أنه قال فى مرضه الذى مات فيه : «أجلسونى فى مِخْضَبٍ فاغسلونى» الْمِخْضَبُ بالكسر : شبه المركن ، وهى إجّانه تغسل فيها الثياب.

خضخض

(خضخض) (ه) فى حديث ابن عباس «سئل عن الْخَضْخَضَهِ فقال : هو خير من الزّنا. ونكاح الأمه خير منه» الْخَضْخَضَهُ : الاستمناء ، وهو استنزال المنىّ فى غير الفرج. وأصل الْخَضْخَضَهِ التحريك.

خضد

(خضد) فى إسلام عروه بن مسعود «ثم قالوا السّفر وخَضْدُهُ» أى تعبه وما أصابه من الإعياء. وأصل الْخَضْدِ : كسر الشىء اللّين من غير إبانه له. وقد يكون الخَضْد بمعنى القطع.

ومنه حديث الدعاء «تقطع به دابرهم وتَخْضِدُ به شوكتهم».

ومنه حديث علىّ «حرامها عند أقوام بمنزله السّدر الْمَخْضُود» أى الذى قطع شوكه.

ومنه حديث ظبيان «يرشّحون خَضِيدَهَا» أى يصلحونه ويقومون بأمره. والخَضِيدُ فعيل بمعنى مفعول.

وفى حديث أميّه بن أبى الصلت «بالنّعم محفود ، وبالذّنب مَخْضُودٌ» يريد به هاهنا أنه منقطع الحجّه كأنه منكسر.

(ه) وفى حديث الأحنف حين ذكر الكوفه فقال «تأتيهم ثمارهم لم تُخْضَدْ» أراد أنها تأتيهم بطراوتها لم يصبها ذبول ولا انعصار ؛ لأنها تحمل فى الأنهار الجاريه. وقيل صوابه لم تَخْضَدْ بفتح التاء على أنّ الفعل لها ، يقال خَضِدَتِ الثمره تُخْضَدُ خَضَداً إذا غبّت أياما فضمرت وانزوت.

(ه) وفى حديث معاويه «أنه رأى رجلا يجيد الأكل فقال : إنه لمِخْضَد» الْخَضْدُ : شدّه الأكل وسرعته. ومِخْضَدٌ مفعل منه ، كأنه آله للأكل.

(ه) ومنه حديث مسلمه بن مخلد «أنه قال لعمرو بن العاص : إنّ ابن عمّك هذا لَمِخْضَدٌ» أى يأكل بجفاء وسرعه.

خضر

(خضر) (ه) فيه «إن أخوف ما أخاف عليكم بعدى ما يخرج الله لكم من زهره الدنيا ، وذكر الحديث ، ثم قال : إنّ الخير لا يأتى إلا- بالخير ، وإنّ ممّا ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلمّ ، إلّا آكله الخَضِرِ ، فإنها أكلت حتى إذا امتدّت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ثم رتعت ، وإنما هذا المال خَضِرٌ حلو ، ونعم صاحب المسلم ، هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل» هذا الحديث يحتاج إلى شرح ألفاظه مجتمعه ، فإنه إذا فرّق لا يكاد يفهم الغرض منه :

الحبط بالتحريك : الهلاك. يقال حبط يحبط حبطا ، وقد تقدم فى الحاء. ويلمّ : يقرب. أى يدنو من الهلاك. والخَضِرُ بكسر الضاد : نوع من البقول. ليس من أحرارها وجيّدها. وثلط البعير يثلط إذا ألقى رجيعه سهلا رقيقا. ضرب فى هذا الحديث مثلين : أحدهما للمفرط فى جمع الدّنيا والمنع من حقّها ، والآخر للمقتصد فى أخذها والنّفع بها. فقوله : إنّ ممّا ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلمّ ، فإنه مثل للمفرط الذى يأخذ الدنيا بغير حقّها ، وذلك أن الربيع ينبت أحرار البقول فتستكثر الماشيه منه لاستطابتها إياه ، حتى تنتفخ بطونها عند مجاوزتها حدّ الاحتمال ، فتنشقّ أمعاؤها من ذلك فتهلك أو تقارب الهلاك ، وكذلك الذى يجمع الدّنيا من غير حلّها ويمنعها مستحقّها قد تعرّض للهلاك فى الآخره بدخول النّار ، وفى الدنيا بأذى الناس له وحسدهم إيّاه ، وغير ذلك من أنواع الأذى. وأما قوله إلا آكله الْخَضِرِ ، فإنه مثل للمقتصد ، وذلك أن الْخَضِرِ ليس من أحرار البقول وجيّدها التى ينبتها الربيع بتوالى أمطاره فتحسن وتنعم ، ولكنّه من البقول التى ترعاها المواشى بعد هيج البقول ويبسها حيث لا- تجد سواها ، وتسمّيها العرب الجنبه ، فلا- ترى الماشيه تكثر من أكلها ولا تستمرئها ، فضرب آكله الخَضِرِ من المواشى مثلا لمن يقتصد فى أخذ الدنيا وجمعها ، ولا يحمله الحرص على أخذها بغير حقّها ، فهو بنجوه من وبالها ، كما نجت آكله الخَضِر ،

ألا تراه قال : أكلت حتى إذا امتدّت خاصرتاها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ، أراد أنها إذا شبعت منها بركت مستقبله عين الشمس تستمرئ بذلك ما أكلت ، وتجترّ وتثلط ، فإذا ثلطت فقد زال عنها الحبط. وإنما تحبط الماشيه لأنها تمتلئ بطونها ولا تثلط ولا تبول ، فتنتفخ أجوافها ، فيعرض لها المرض فتبهلك. وأراد بزهره الدنيا حسنها وبهجتها ، وببركات الأرض نماءها وما يخرج من نباتها.

(ه) ومنه الحديث «إنّ الدنيا حلوه خَضِرَةٌ» أى غضّه ناعمه طريّه.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «اغزوا والغزو حلو خَضِرٌ» أى طرىّ محبوب لما ينزل الله فيه من النصر ويسهّل من الغنائم.

(ه) وفى حديث علىّ «اللهم سلّط عليهم فتى ثقيف الذّيّال (۱) يلبس فروتها ، ويأكل خَضِرَتَهَا» أى هنيئها ، فشبّهه بالخضر الغضّ النّاعم.

ومنه حديث القبر «يملأ عليه خَضِراً (۲)» أى نعما غضّه.

(ه) وفيه «تجنّبوا من خَضْرَائِكُمْ ذوات الريح» يعنى الثّوم والبصل والكرّاث وما أشبهها.

(ه) وفيه «أنه نهى عن الْمُخَاضَرَةِ» هى بيع الثمار خُضْراً لم يبد صلاحها.

ومنه حديث اشتراط المشترى على البائع «أنه ليس له مِخْضَارٌ» الْمِخْضَار : أن ينتثر البسر وهو أَخْضَرُ.

(ه) وفى حديث مجاهد «ليس فى الْخَضْرَاوَاتِ صدقه» يعنى الفاكهه والبقول. وقياس ما كان على هذا الوزن من الصّفات أن لا يجمع هذا الجمع ، وإنما يجمع به ما كان اسما لا صفه ، نحو صحراء ، وخنفساء ، وإنما جمعه هذا الجمع لأنه قد صار اسما لهذه البقول لا صفه ، تقول العرب لهذه البقول : الْخَضْرَاءُ لا تريد لونها.

ومنه الحديث «أتى بقدر فيه خَضِراتٌ» بكسر الضاد أى بقول ، واحدها خَضِرَةٌ.

۱- هو الحجاج بن يوسف الثقفى

۲- فى الدر النثير : قلت قال القرطبى فى التذكره : فسر فى الحديث بالريحان.

(ه) وفيه «إياكم وخَضْرَاءَ الدّمن» جاء فى الحديث أنها المرأه الحسناء فى منبت السّوء ، ضرب الشجره التى تنبت فى المزبله فتجىء خَضِرَةً ناعمه ناضره ، ومنبتها خبيث قذر مثلا للمرأه الجميله الوجه اللئيمه المنصب.

(ه) وفى حديث الفتح «مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتيبته الْخَضْرَاءِ» يقال كتيبه خَضْرَاء إذا غلب عليها لبس الحديد ، شبّه سواده بِالْخُضْرَةِ. والعرب تطلق الخُضْرَةَ على السّواد.

(س) ومنه حديث الحارث بن الحكم «أنه تزوج امرأه فرآها خَضْرَاءَ فطلّقها» أى سوداء.

وفى حديث الفتح «أبيدت خَضْرَاء قريش» أى دهماؤهم وسوادهم.

(س) ومنه الحديث الآخر «فأبيدوا خَضْرَاءَهُمْ».

وفى الحديث «ما أظلّت الخَضْرَاءُ ولا أقلّت الغبراء أصدق لهجه من أبى ذرّ» الْخَضْرَاءُ السّماء ، والغبراء الأرض.

(ه) وفيه «من خُضِّرَ له فى شىء فليلزمه» أى بورك له فيه ورزق منه. وحقيقته أن تجعل حالته خَضْرَاء.

ومنه الحديث «إذا أراد الله بعبد شرّا أَخْضَرَ له فى اللبن والطّين حتى يبنى».

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان أَخْضَرَ الشّمط» أى كانت الشّعرات التى قد شابت منه قد اخْضَرَّت بالطيب والدّهن المروّح.

خضرم

(خضرم) (ه) فيه «أنه خطب النّاس يوم النّحر على ناقه مُخَضْرَمَهٍ» هى التى قطع طرف أذنها ، وكان أهل الجاهليه يُخَضْرِمُونَ نعمهم ، فلما جاء الإسلام أمرهم النبى صلى الله عليه وسلم أن يُخَضْرِمُوا فى غير الموضع الذى يُخَضْرِمُ فيه أهل الجاهليه. وأصل الخَضْرَمَهِ : أن يجعل الشىء بين بين ، فإذا قطع بعض الأذن فهى بين الوافره والناقصه. وقيل هى المنتوجه بين النّجائب والعكاظيّات. ومنه قيل لكل من أدرك الجاهليه والإسلام مُخَضْرَمٌ ؛ لأنه أدرك الْخَضْرَمَتَيْنِ.

ومنه الحديث «إنّ قوما بيّتوا ليلا وسيقت نعمهم فادّعوا أنهم مسلمون ، وأنهم خَضْرَمُوا خَضْرَمَهَ الإسلام».

خضع

(خضع) فيه «أنه نهى أن يَخْضَعَ الرجل لغير امرأته» أى يلين لها فى القول بما يطمعها منه. والْخُضُوعُ : الانقياد والمطاوعه. ومنه قوله تعالى «فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِى فِى قَلْبِهِ مَرَضٌ» ويكون لازما كهذا الحديث ومتعدّيا.

(ه) كحديث عمر رضى الله عنه «إنّ رجلا مرّ فى زمانه برجل وامرأه وقد خَضَعَا بينهما حديثا ، فضربه حتى شجّه فأهدره عمر رضى الله عنه» : أى ليّنا بينهما الحديث وتكلّما بما يطمع كلّا منهما فى الآخر.

(س) وفى حديث استراق السمع «خُضْعَاناً لقوله» الخُضْعَانُ مصدر خَضَعَ يَخْضُعُ خُضُوعاً وخُضْعَاناً ، كالغفران والكفران. ويروى بالكسر كالوجدان. ويجوز أن يكون جمع خَاضِعٍ. وفى روايه خُضَّعاً لقوله ، جمع خَاضِعٍ.

(ه) وفى حديث الزبير «أنه كان أَخْضَعَ» أى فيه انحناء.

خضل

(خضل) فيه «أنه خطب الأنصار فبكوا حتى أَخْضَلُوا لحاهم» أى بلّوها بالدّموع. يقال خَضِلَ واخْضَلَ إذا ندى ، وأَخْضَلْتُهُ أنا.

ومنه حديث عمر «لمّا أنشده الأعرابى :

يا عمر الخير جزيت الجنّه

الأبيات بكى عمر حتى اخْضَلَّتْ لحيته.

(س) وحديث النجاشى «بكى حتى أَخْضَلَ لحيته».

(ه) وحديث أمّ سليم «قال لها خَضِّلِى قنازعَكِ» أى ندّى شعرك بالماء والدّهن ليذهب شعثه. والقنازع : خصل الشّعر.

(س) وفى حديث قسّ «مُخْضَوْضَلَه أغصانها» هو مفعوله منه للمبالغه.

(ه) وفى حديث الحجاج «قالت له امرأه : تزوّجنى هذا على أن يعطينى خَضْلاً نبيلا» تعنى لؤلؤا صافيا جيّدا. الواحده خَضْلَهٌ ، والنّبيل : الكبير ، يقال درّه خَضْلَهٌ.

خضم

(خضم) فى حديث علىّ رضى الله عنه «فقام إليه بنو أميّه يَخْضَمُونَ مال الله خَضْمَ الإبلِ نبته الرّبيع» الخَضْمُ : الأكل بأقصى الأضراس ، والقضم بأدناها. خَضِمَ يَخْضَمُ خَضْماً.

ومنه حديث أبى ذرّ «تأكلون خَضْماً ونأكل قضما».

(ه) وفى حديث أبى هريره «أنه مرّ بمروان وهو يبنى بنيانا له ، فقال : ابنوا شديدا ، وأمّلوا بعيدا ، واخْضَمُوا فسنقضم».

(س) وفى حديث المغيره «بئس لعمر الله زوج المرأه المسلمه خُضَمَةٌ حطمه» أى شديد الخَضْم. وهو من أبنيه المبالغه.

(س) وفى حديث أم سلمه رضى الله عنها «الدّنانير السّبعه نسيتها فى خُضْمِ الفراش» أى جانبه ، حكاها أبو موسى عن صاحب التّتمه ، وقال الصحيح بالصاد المهمله. وقد تقدم.

وفى حديث كعب بن مالك وذكر الجمعه «فى نقيع يقال له نقيع الخَضَمَات» وهو موضع بنواحى المدينه.

(باب الخاء مع الطاء)

خطأ

(خطأ) (ه) فيه «قتيل الخَطَإِ ديته كذا وكذا» قتل الخَطَإِ ضدّ العمد ، وهو أن تقتل إنسانا بفعلك من غير أن تقصد قتله ، أو لا تقصد ضربه بما قتلته به. قد تكرر ذكر الخَطَإِ والخَطِيئَةِ فى الحديث. يقال خَطِئَ فى دينه خِطْأً إذا أثم فيه. والخِطْءُ : الذنب والإثم. وأَخْطَأَ يُخْطِئُ. إذا سلك سبيل الخَطَإِ عمدا أو سهوا. ويقال خَطِئَ بمعنى أَخْطَأَ أيضا. وقيل خَطِئَ إذا تعمّد ، وأَخْطَأَ إذا لم يتعمّد. ويقال لمن أراد شيئا ففعل غيره ، أو فعل غير الصواب : أَخْطَأَ.

(ه) ومنه حديث الدجال «إنه تلده أمّه فيحملن النساء بِالْخَطَّائِينَ» يقال رجل خَطَّاءٌ إذا كان ملازما لِلْخَطَايَا غير تارك لها ، وهو من أبنيه المبالغه. ومعنى يحملن بِالْخَطَّائِينَ : أى بالكفره والعصاه الذين يكونون تبعا للدّجّال. وقوله يحملن النساء على لغه من يقول أكلونى البراغيث ومنه قول الشاعر :

ولكن ديافىّ أبوه وأمّه

بحوران يعصرن السّليط أقاربه

(س) ومنه حديث ابن عباس «أنه سئل عن رجل جعل أمر امرأته بيدها ، فقالت أنت طالق ثلاثا ، فقال : خَطَّأَ الله نوءها ، ألا طلّقت نفسها!» يقال لمن طلب حاجه فلم ينجح : أَخْطَأَ نوؤك ، أراد جعل الله نوءها مُخْطِئاً لها لا يصيبها مطره. ويروى خطّى الله نوءها بلا همز ، ويكون من خطط ، وسيجىء فى موضعه. ويجوز أن يكون من خطّى الله عنك السّوء : أى جعله يتخطّاك ، يريد يتعدّاها فلا يمطرها. ويكون من باب المعتلّ اللام.

(س) ومنه حديث عثمان «أنه قال لامرأه ملّكت أمرها فطلّقت زوجها : إنّ الله خَطَّأَ نوءها» أى لم تنجح فى فعلها ، ولم تصب ما أرادت من الخلاص.

وفى حديث ابن عمر «أنهم نصبوا دجاجه يترامونها ، وقد جعلوا لصاحبها كلّ خَاطِئَه من نبلهم» أى كلّ واحده لا تصيبها. والْخَاطِئَهُ هاهنا بمعنى الْمُخْطِئَه.

وفى حديث الكسوف «فَأَخْطَأَ بدرع حتى أدرك بردائه» أى غلط. يقال لمن أراد شيئا ففعل غيره : أَخْطَأَ ، كما يقال لمن قصد ذلك ، كأنه فى استعجاله غلط فأخذ درع بعض نسائه عوض ردائه. ويروى خطا ، من الخطو : المشى ، والأوّل أكثر.

خطب

(خطب) (ه) فيه «نهى أن يَخْطُبَ الرجل على خِطْبَةِ أخيه» هو أن يَخْطُبَ الرجل المرأه فتركن إليه ويتّفقا على صداق معلوم ويتراضيا ، ولم يبق إلا العقد. فأما إذا لم يتّفقا ويتراضيا ولم يركن أحدهما إلى الآخر فلا يمنع من خِطْبَتِهَا ، وهو خارج عن النّهى. تقول منه خَطَبَ يَخْطُبُ خِطْبَةً بالكسر ، فهو خَاطِبٌ ، والاسم منه الْخُطْبَةُ أيضا. فأما الخطبه بالضم فهو من القول والكلام.

(س) ومنه الحديث «إنه لحرىّ إن خَطَبَ أن يُخَطَّبَ» أى يجاب إلى خطبته. يقال خَطَبَ إلى فلان فَخَطَّبَهُ وأَخْطَبَهُ : أى أجابه.

وفيه «قال ما خَطْبُكَ» ، أى ما شأنك وحالك. وقد تكرر فى الحديث. والْخَطْبُ : الأمر الذى يقع فيه الْمُخَاطَبَهُ ، والشّأن والحال ، ومنه قولهم : جلّ الْخَطْبُ : أى عظم الأمر والشّأن.

ومنه حديث عمر ، وقد أفطر فى يوم غيم من رمضان فقال : «الْخَطْبُ يسير».

وفى حديث الحجاج «أمن أهل المحاشد والمَخَاطِبِ؟» أراد بالمَخَاطِبِ الخُطَبَ ، جمع على

غير قياس ، كالمشابه والملامح. وقيل هو جمع مَخْطَبه ، والْمَخْطَبَهُ : الْخُطْبه. والْمُخَاطَبَهُ : مفاعله ، من الخِطَاب والمشاوره ، تقول خَطَبَ يَخْطُبُ خُطْبَهً بالضم فهو خَاطِبٌ وخَطِيبٌ ؛ أراد : أأنت من الذين يَخْطُبُونَ الناس ويحثّونهم على الخروج والاجتماع للفتن؟.

خطر

(خطر) (ه) فى حديث الاستسقاء «والله ما يَخْطِرُ لنا جمل» أى ما يحرّك ذنبه هزالا لشدّه القحط والجدب. يقال خَطَرَ البعير بذنبه يَخْطِرُ إذا رفعه وحطّه. وإنما يفعل ذلك عند الشّبع والسّمن.

ومنه حديث عبد الملك لما قتل عمرو بن سعيد «والله لقد قتلته وإنه لأعزّ علىّ من جلده ما بين عينىّ ، ولكن لا يَخْطِر فحلان فى شول».

ومنه حديث مرحب «فخرج يَخْطِرُ بسيفه» أى يهزّه معجبا بنفسه متعرّضا للمبارزه ، أو أنه كان يَخْطِرُ فى مشيته : أى يتمايل ويمشى مشيه المعجب وسيفه فى يده ، يعنى أنه كان يَخْطِرُ وسيفه معه ، والباء للملابسه.

ومنه حديث الحجاج لمّا نصب المنجنيق على مكه :

خَطَّارَهٌ كالجمل الفنيق

شبّه رميها بِخَطَرَانِ الجمل.

وفى حديث سجود السّهو «حتى يَخْطِر الشيطان بين المرء وقلبه» ، يريد الوسوسه.

ومنه حديث ابن عباس «قام نبىّ الله صلى الله عليه وسلم يوما يصلى فَخَطَرَ خَطْرَهً ، فقال المنافقون : إن له قلبين».

(ه) وفيه «ألا هل مشمّر للجنه؟ فانّ الجنه لا خَطَرَ لها» أى لا عوض لها ولا مثل. والْخَطَرُ بالتحريك فى الأصل : الرّهن وما يُخَاطَرُ عليه. ومثل الشىء ، وعدله. ولا يقال إلا فى الشىء الذى له قدر ومزيّه.

ومنه الحديث «ألا رجل يُخَاطِرُ بنفسه وماله» أى يلقيهما فى الهلكه بالجهاد.

(ه) ومنه حديث عمر فى قسمه وادى القرى «فكان لعثمان منه خَطَرٌ ، ولعبد الرحمن خَطَرٌ» أى حظّ ونصيب.

(ه) ومنه حديث النعمان بن مقرّن «قال يوم نهاوند : إنّ هؤلاء - يعنى المجوس - قد أَخْطَرُوا لكم رثّه ومتاعا ، وأَخْطَرْتُمْ لهم الإسلام ، فنافحوا عن دينكم» الرّثّه : ردىء المتاع. المعنى أنهم قد شرطوا لكم ذلك وجعلوه رهنا من جانبهم ، وجعلتم رهنكم دينكم ، أراد أنهم لم يعرّضوا للهلاك إلا متاعا يهون عليهم ، وأنتم عرّضتم لهم أعظم الأشياء قدرا وهو الإسلام.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه أشار إلى عمّار وقال : جرّوا له الْخَطِيرَ ما انجرّ» وفى روايه «ما جرّه لكم» الْخَطِيرُ : الحبل. وقيل زمام البعير. المعنى اتّبعوه ما كان فيه موضع متّبع ، وتوقّوا ما لم يكن فيه موضع. ومنهم من يذهب به إلى إِخْطَارِ النفس وإشراطها فى الحرب : أى اصبروا لعمّار ما صبر لكم.

خطرف

(خطرف) فى حديث موسى والخضر عليهما السلام «وإن الاندلاث والتَّخَطْرُفُ من الانقحام والتكلّف» تَخْطَرَفَ الشىء إذا جاوزه وتعدّاه. وقال الجوهرى : خَظْرَفَ البعير فى سيره - بالظاء المعجمه - لغه فى خذرف ، إذا أسرع ووسّع الخطو.

خطط

(خطط) (ه س) فى حديث معاويه بن الحكم «أنه سأل النبىّ صلى الله عليه وسلم عن الخَطِّ ، فقال : كان نبىّ من الأنبياء يَخُطُّ ، فمن وافق خَطَّهُ علم مثل علمه» وفى روايه «فمن وافق خَطَّهُ فذاك» قال ابن عباس : الْخَطُّ هو الذى يَخُطُّهُ الحازى ، وهو علم قد تركه الناس ، يأتى صاحب الحاجه إلى الحازى فيعطيه حلوانا ، فيقول له اقعد حتى أَخُطَّ لك ، وبين يدى الحازى غلام له معه ميل ، ثم يأتى إلى أرض رخوه فَيَخُطُّ فيها خُطُوطاً كثيره بالعجله لئلا يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو منها على مهل خَطَّين خَطَّين ، وغلامه يقول للتّفاؤل : ابنى عيان أسرعا البيان ، فإن بقى خَطَّان فهما علامه النّجح ، وإن بقى خَطٌّ واحد فهو علامه الخيبه. وقال الحربىّ : الْخَطُّ هو أن يَخُطَّ ثلاثه خُطُوطٌ ، ثم يضرب عليهنّ بشعير أو نوى ويقول يكون كذا وكذا ، وهو ضرب من الكهانه. قلت : الخَطُّ المشار إليه علم معروف ، وللناس فيه تصانيف كثيره ، وهو معمول به إلى الآن ، ولهم فيه أوضاع واصطلاح وأسام وعمل كثير ، ويستخرجون به الضمير وغيره ، وكثيرا ما يصيبون فيه.

(س) وفى حديث ابن أنيس «ذهب بى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله فدعا

بطعام قليل ، فجعلت أَخَطِّطُ ليشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى أَخُطَّ فى الطعام أريه أنى آكل ولست بآكل.

(س) وفى حديث قيله «أيلام ابن هذه أن يفصل الْخُطَّه» أى إذا نزل به أمر مشكل فصله برأيه. الْخُطَّةُ : الحال والأمر والخطب.

ومنه حديث الحديبيه «لا يسألونى خُطَّه يعظّمون فيها حرمات الله إلا أعطيتهم إيّاها».

وفى حديثها أيضا «أنه قد عرض عليكم خُطَّه رشد فاقبلوها» أى أمرا واضحا فى الهدى والاستقامه.

(ه) وفيه «أنه ورّث النساء خِطَطَهُنَ دون الرجال» الخِطَطُ جمع خِطَّةٍ بالكسر ، وهى الأرض يَخْتَطُّها الإنسان لنفسه بأن يعلّم عليها علامه ويَخُطُّ عليها خَطّاً ليعلم أنه قد احتازها ، وبها سمّيت خِطَطُ الكوفه والبصره. ومعنى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم أعطى نساء ، منهنّ أمّ عبد خِطَطاً يسكنّها بالمدينه شبه القطائع لا حظّ للرّجال فيها.

(ه) وفى حديث أمّ زرع «وأخذ خَطِّيّاً» الْخَطِّىُ بالفتح : الرّمح المنسوب إلى الخَطُّ ، وهو سيف البحر عند عمان والبحرين ؛ لأنها تحمل إليه وتثقّف به.

(س) وفيه «أنه نام حتى سمع غطيطه أو خَطِيطُهُ» الْخَطِيطُ قريب من الغطيط : وهو صوت النائم. والخاء والغين متقاربتان.

(ه) وفى حديث ابن عباس «خَطَّ الله نوءها» هكذا جاء فى روايه ، وفسر أنه من الْخَطِيطَه ، وهى الأرض التى لا تمطر بين أرضين ممطورتين.

(س) ومنه حديث أبى ذر «نرعى الْخَطَائِطَ ونرد المطائط».

(ه) وفى حديث ابن عمر فى صفه الأرض الخامسه «[فيها](1) حيّات كسلاسل الرّمل ، وكَالْخَطَائِطِ بين الشقائق» الْخَطَائِطُ : الطّرائق ، واحدتها خَطِيطَةٌ.

خطف

(خطف) فيه «لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء فى الصلاه أو لَتُخْطَفَنَ أبصارهم»

۱- زياده من ا

الخَطْف : استلاب الشيء وأخذه بسرعه ، يقال خَطِفَ الشيء يَخْطَفُهُ ، واخْتَطَفَهُ يَخْتَطِفُهُ. ويقال خَطَفَ يَخْطِفُ ، وهو قليل.

ومنه حديث أحد «إن رأيتمونا تَخْتَطِفُنَا الطّير فلا تبرحوا» أى تستلبنا وتطير بنا ، وهو مبالغه فى الهلاك.

ومنه حديث الجنّ «يَخْتَطِفُونَ السّمع» أى يسترقونه ويستلبونه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه نهى عن المجثّمه والْخَطْفَه» يريد ما اخْتَطَفَ الذئب من أعضاء الشاه وهى حيّه ؛ لأن كلّ ما أبين من حىّ فهو ميّت ، والمراد ما يقطع من أطراف الشّاه ، وذلك أنه لمّا قدم المدينه رأى الناس يجبّون أسنمه الإبل وأليات الغنم ويأكلونها. والْخَطْفَهُ المرّه الواحده من الخطف ، فسمّى بها العضو المُخْتَطَف.

(س) وفى حديث الرضاعه «لا تحرّم الخَطْفَهُ والْخَطْفَتَانِ» أى الرّضعه القليله يأخذها الصّبىّ من الثّدى بسرعه.

[ه] وفى حديث علىّ رضى الله عنه «فإذا بين يديه صحفه فيها خَطِيفَه وملبنه» الخَطِيفَه : لبن يطبخ بدقيق ويُخْتَطَفُ بالملاعق بسرعه.

(ه) ومنه حديث أنس «أن أمّ سليم رضى الله عنها كان عندها شعير فجشّته وجعلته خَطِيفَةً للنبى صلى الله عليه وسلم».

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «نفقتك رياء وسمعه لِلْخَطَّافِ» هو بالفتح والتشديد : الشيطان لأنه يَخْطَفُ السّمع. وقيل هو بضم الخاء على أنه جمع خَاطِفٍ ، أو تشبيها بِالْخُطَّافِ ، وهو الحديده المعوجّه كالكلّوب يُخْتَطَفُ بها الشيء ، ويجمع على خَطَاطِيفَ.

ومنه حديث القيامه. «فيه خَطَاطِيفُ وكلاليب».

(س) وفى حديث ابن مسعود «لأن أكون نفضت يدىّ من قبور بنىّ أحبّ إلىّ من أن يقع منى بيض (١) الخُطَّاف فينكسر» الْخُطَّافُ : الطائر المعروف. قال ذلك شفقه ورحمه.

١- فى الأصل واللسان «... من أن يقع من بيض الخطاف ...» والمثبت من ا.

خطل

(خطل) فى خطبه علىّ «فركب بهم الزّلل وزيّن لهم الخَطَل» الْخَطَلُ : المنطق الفاسد. وقد خَطِلَ فى كلامه وأَخْطَلَ.

خطم

(خطم) فيه «تخرج الدابّه ومعها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتجلّى (١) وجه المؤمن بالعصا وتَخْطِمُ أنف الكافر بالخاتم» أى تسمه بها ، من خَطَمْتُ البعير إذا كويته خطّا من الأنف إلى أحد خدّيه ، وتسمى تلك السّمه الْخِطَامَ.

(ه) ومنه حديث حذيفه رضى الله عنه «تأتى الدّابه المؤمن فتسلّم عليه ، وتأتى الكافر فَتَخْطِمُهُ».

(ه) ومنه حديث لقيط فى قيام الساعه والعرض على الله «وأمّا الكافر فَتَخْطِمُهُ بمثل الحمم الأسود» أى تصيب خَطْمَهُ وهو أنفه ، يعنى تصيبه فتجعل له أثرا مثل أثر الْخِطَام فتردّه بصغر (٢). والحمم : الفحم.

وفى حديث الزكاه «فَخَطَمَ له أخرى دونها» أى وضع الْخِطَام فى رأسها وألقاه إليه ليقودها به. خِطَامُ البعير أن يؤخذ حبل من ليف أو شعر أو كتّان فيجعل فى أحد طرفيه حلقه ثم يشدّ فيه الطّرف الآخر حتى يصير كالحلقه ، ثم يقاد البعير ، ثم يثنّى على مَخْطِمِهِ. وأما الذى يجعل فى الأنف دقيقا فهو الزّمام.

وفى حديث كعب «يبعث الله من بقيع الغرقد سبعين ألفا هم خيار من ينحتّ عن خَطْمِهِ المدر» أى تنشق عن وجهه الأرض. وأصل الْخَطْمِ فى السّباع : مقاديم أنوفها وأفواهها ، فاستعارها للنّاس.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

كأنّ ما فات عينيها ومذبحها

من خَطْمِهَا ومن اللّحيين برطيل

أى أنفها.

ومنه الحديث «لا يصلى أحدكم وثوبه على أنفه فإنّ ذلك خَطْمُ الشيطان».

(ه) ومنه حديث عائشه «لمّا مات أبو بكر قال عمر : لا يكفّن إلّا فيما أوصى به ،

١- فى اللسان : فتحلى. وأشار مصححه إلى أنها فى التهذيب : فتجلو.

٢- الصغر - بالضم - الذل والضيم.

فقالت عائشه : والله ما وضعت الخطم على أنفنا» أى ما ملكتنا بعد فتنهانا أن نصنع ما نريد. والْخُطُمُ جمع خِطَامٍ ، وهو الحبل الذى يقاد به البعير.

وفى حديث شدّاد بن أوس «ما تكلّمت بكلمه إلا وأنا أَخْطِمُهَا» أى أربطها وأشدّها ، يريد الاحتراز فيما يقوله ، والاحتياط فيما يلفظ به.

وفى حديث الدجّال «خبأت لكم خَطْمَ شاه».

(ه) وفيه «أنه وعد رجلا أن يخرج إليه فأبطأ عليه ، فاما خرج قال : شغلنى عنك خَطْمٌ» قال ابن الأعرابى : هو الخطب الجليل. وكأنّ الميم فيه بدل من الباء. ويحتمل أن يراد به أمر خَطَمَهُ أى منعه من الخروج.

وفيه «أنّه كان يغسل رأسه بِالْخِطْمِي وهو جنب ، يجتزئ بذلك ولا يصبّ عليه الماء» أى أنه كان يكتفى بالماء الذى يغسل به الْخَطْمِى وينوى به غسل الجنابه ، ولا يستعمل بعده ماء آخر يخص به الغسل.

خطا

(خطا) فى حديث الجمعه «رأى رجلا يَتَخَطَّى رقاب النّاس» أى يَخْطُو خُطْوَةً خُطْوَةً. والْخُطْوَةُ بالضم : بعد ما بين القدمين فى المشى ، وبالفتح المرّه (١). وجمع الْخُطْوَةِ فى الكثره خُطاً ، وفى القلّه خُطْوَات بسكون الطاء وضمها وفتحها.

ومنه الحديث «وكثره الْخُطَا إلى المساجد» وخُطُوَات الشيطان (٢).

(باب الخاء مع الظاء)

خظا

(خظا) فى حديث سجاح امرأه مسيلمه «خَاظِى البضيع» يقال خَظَا لحمُهُ يَخْظُو أى اكتنز. ويقال لحمه خَظاً بظا : أى مكتنز ، وهو فعل ، والبضيع : اللحم.

١- وجمعها. خطوات بالتحريك ، وخطاء بالكسر. كما فى اللسان.

٢- كذا فى الأصل وا. والذى فى اللسان : وقوله عزوجل (وَلا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ) قيل هى طرقه ، أى لا تسلكوا الطريق التى يدعوكم إليها.

(باب الخاء مع الفاء)

خفت

(خفت) [ه] فى حديث أبى هريره رضى الله عنه «مثل المؤمن كمثل خَافِتِ الزرع يميل مرّه ويعتدل أخرى» وفى روايه «كمثل خَافِتَهِ الزرع» الْخَافِتُ : والْخَافِتَهُ ما لان وضعف من الزرع الغضّ ، ولحوق الهاء على تأويل السّنبله. ومنه خَفَتَ الصّوت إذا ضعف وسكن. يعنى أن المؤمن مرزّا فى نفسه وأهله وماله ، ممنوّ بالأحداث فى أمر دنياه. ويروى كمثل خامه الزّرع. وستجىء فى بابها.

[ه] ومنه الحديث «نوم المؤمن سبات ، وسمعه خُفَاتٌ» أى ضعيف لا حسّ له.

ومنه حديث معاويه وعمرو بن مسعود «سمعه خُفَاتٌ ، وفهمه تارات».

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها قالت «ربّما خَفَتَ النبى صلى الله عليه وسلم بقراءته ، وربّما جهر».

وحديثها الآخر «أنزلت «وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخافِتْ بِها» فى الدّعاء» وقيل فى القراءه. والْخَفْتُ ضدّ الجهر.

وفى حديثها الآخر «نظرت إلى رجل كاد يموت تَخَافُتاً ، فقالت ما لهذا؟ فقيل إنه من القرّاء» التَّخَافُتُ : تكلّف الْخُفُوت ، وهو الضّعف والسّكون وإظهاره من غير صحّه.

ومنه حديث صلاه الجنازه «كان يقرأ فى الركعه الأولى بفاتحه الكتاب مُخَافَتَه» هو مفاعله منه.

خفج

(خفج) فى حديث عبد الله بن عمرو «فإذا هو يرى التّيوس تنبّ على الغنم خَافِجَةً» الخَفَجُ : السّفاد. وقد يستعمل فى النّاس. ويحتمل أن يكون بتقديم الجيم على الخاء ، وهو أيضا ضرب من المباضعه.

خفر

(خفر) (ه) فيه «من صلى الغداه فإنه فى ذمّه الله فلا تُخْفِرُنَ الله فى ذمّته» خَفَرْت الرجل : أجرته وحفظته. وخَفَرْتُهُ إذا كنت له خَفِيراً ، أى حاميا وكفيلا. وتَخَفَّرت به إذا استجرت به. والْخُفَارَهُ - بالكسر والضم - : الذّمام. وأَخْفَرْتُ الرجل ، إذا نقضتَ عهده وذمامه. والهمزه فيه

للإزاله : أى أزلت خِفَارَتَهُ ، كأشكيته إذا أزلت شكايته ، وهو المراد فى الحديث.

ومنه حديث أبى بكر «من ظلم أحدا من المسلمين فقد أَخْفَرَ الله» وفى روايه «ذمّه الله».

(ه) وحديثه الآخر «من صلى الصبح فهو فى خُفْرَهِ الله» أى فى ذمته.

(س) وفى بعض الحديث «الدّموع خُفَرُ العيون» الْخُفَرُ : جمع خُفْرَهٍ ، وهى الذّمّه : أى أنّ الدّموع التى تجرى خوفا من الله تجير العيون من النار ، لقوله عليه الصلاه والسلام «عينان لا تمسّهما النّار : عين بكت من خشيه الله تعالى».

(س) وفى حديث لقمان بن عاد «حييّ خَفِرٌ» أى كثير الحياء. والخَفَرُ بالفتح : الحياء.

(س) ومنه حديث أم سلمه لعائشه «غضّ الأطراف وخَفَرَ الإعراض» أى الحياء من كل ما يكره لهنّ أن ينظرن إليه ، فأضافت الْخَفَر إلى الإعراض : أى الذى تستعمله لأجل الإعراض. ويروى الأعراض بالفتح : جمع العرض : أى إنهنّ يستحيين ويتستّرن لأجل أعراضهن وصونها.

خفش

(خفش) (س) فى حديث عائشه «كأنهم معزى مطيره فى خَفْشٍ» قال الخطّابى : إنّما هو الْخَفَشُ ، مصدر خَفِشَتْ عينه خَفَشاً إذا قلّ بصرها ، وهو فساد فى العين يضعف منه نورها ، وتغمص دائما من غير وجع : تعنى أنهم فى عمى وحيره ، أو فى ظلمه ليل. وضربت المعزى مثلا لأنها من أضعف الغنم فى المطر والبرد.

ومنه كتاب عبد الملك إلى الحجاج «قاتلك الله أُخَيْفِش العينين» هو تصغير الْأَخْفَشِ. وقد تكرر فى الحديث.

خفض

(خفض) فى أسماء الله تعالى «الخَافِضُ» هو الذى يَخْفِضُ الجبّارين والفراعنه : أى يضعهم ويهينهم ، ويَخْفِضُ كلّ شىء يريد خَفْضَهُ. والخَفْضُ ضدّ الرّفع.

ومنه الحديث «إن الله يَخْفِضُ القسط ويرفعه» القسط : العدل ينزله إلى الأرض مرّه ويرفعه أخرى.

ومنه حديث الدّجّال «فرفّع فيه وخَفَّضَ» أى عظّم فتنته ورفع قدرها ، ثم وهّن أمره وقدره وهوّنه. وقيل : أراد أنه رفع صوته وخَفَضه فى اقتصاص أمره.

ومنه حديث وفد تميم «فلما دخلوا المدينه بهش إليهم النّساء والصّبيان يبكون فى وجوههم فَأَخْفَضَهُمْ ذلك» أى وضع منهم. قال أبو موسى : أظنّ الصّواب بالحاء المهمله والظاء المعجمه : أى أغضبهم.

وفى حديث الإفك «ورسول الله صلى الله عليه وسلم يُخَفِّضُهُمْ» أى يسكّنهم ويهوّن عليهم الأمر ، من الخَفْضِ : الدّعه والسّكون.

(س) ومنه حديث أبى بكر «قال لعائشه فى شأن الإفك : «خَفِّضِى عليك» أى هوّنى الأمر عليك ولا تحزنى له.

(ه) وفى حديث أم عطيه «إذا خَفَضْتِ فأشمّى» الخَفْضُ للنساء كالختان للرّجال. وقد يقال للخائن خَافِضٌ ، وليس بالكثير.

خفف

(خفف) فيه «إنّ بين أيدينا عقبه كؤودا لا يجوزها إلا المُخِفُّ» يقال أَخَفَ الرجل فهو مُخِفٌّ وخِفٌّ وخَفِيفٌ ، إذا خَفَّت حاله ودابّته ، وإذا كان قليل الثّقل ، يريد به الْمُخِفَّ من الذّنوب وأسباب الدنيا وعلقها.

[ه] ومنه الحديث الآخر «نجا المُخِفُّونَ».

(ه) ومنه حديث علىّ ، لمّا استخلفه النبىّ صلى الله عليه وسلم فى غزوه تبوك ، قال «يا رسول الله يزعم المنافقون أنك استثقلتنى وتَخَفَّفْتَ منّى» أى طلبت الخِفَّهَ بترك استصحابى معك.

(س) وفى حديث ابن مسعود «أنه كان خَفِيفَ ذات اليد» أى فقيرا قليل المال والحظّ من الدنيا. ويجمع الْخَفِيفُ على أَخْفَافٍ.

(س) ومنه الحديث «خرج شبّان أصحابه وأَخْفَافُهُمْ حسّرا» وهم الذين لا متاع معهم ولا سلاح. ويروى خِفَافهم وأَخِفَّاؤُهُمْ ، وهما جمع خَفِيفٍ أيضا.

وفى حديث خطبته فى مرضه «أيّها الناس إنه قد دنا منّى خُفُوفٌ من بين أظهركم» أى حركه وقرب ارتحال. يريد الإنذار بموته صلى الله عليه وسلم.

(س) ومنه حديث ابن عمر «قد كان منى خُفُوفٌ» أى عجله وسرعه سير.

(س) ومنه الحديث «لما ذكر له قتل أبى جهل اسْتَخَفَّهُ الفرح» أى تحرّك لذلك وخَفَّ. وأصله السّرعه.

[ه] ومنه قول عبد الملك لبعض جلسائه «لا تغتابنّ عندى الرّعيّه فإنه لا يُخِفُّنِى» أى لا يحملنى على الْخِفَّهِ فأغضب لذلك.

وفيه «كان إذا بعث الخرّاص قال خَفِّفُوا الخرص ، فان فى المال العريّه والوصيه» أى لا تستقصوا عليهم فيه ، فانهم يطعمون منها ويوصون.

(ه) وفى حديث عطاء «خَفِّفُوا على الأرض» وفى روايه «خِفُّوا» أى لا ترسلوا أنفسكم فى السّجود إرسالا ثقيلا فيؤثّر فى جباهكم.

(ه) ومنه حديث مجاهد «إذا سجدت فَتَخَافَ» أى ضع جبهتك على الأرض وضعا خَفِيفاً. ويروى بالجيم ، وقد تقدم.

(ه) وفيه «لا سبق إلّا فى خُفٍ أو نصل أو حافر» أراد بالخُفِ الإبل ، ولا بدّ من حذف مضاف : أى فى ذى خُفٍّ وذى نصل وذى حافر. والخُفُ للبعير كالحافر للفرس.

ومنه الحديث الآخر «نهى عن حمى الأراك إلّا ما لم تنله أَخْفَافُ الإبل» أى ما لم تبلغه أفواهها بمشيها إليه. قال الأصمعىّ : الخُفُ : الجمل المسن ، وجمعه أَخْفَافٌ : أى ما قرب من المرعى لا يحمى ، بل يترك لمسانّ الإبل وما فى معناها من الضّعاف التى لا تقوى على الإمعان فى طلب المرعى.

وفى حديث المغيره «غليظه الْخُفُ» استعار خُفَّ البعير لقدم الإنسان مجازا.

خفق

(خفق) (ه) فيه «أيّما سريّه غزت فَأَخْفَقت كان لها أجرها مرّتين» الْإِخْفَاقُ : أن يغزو فلا يغنم شيئا ، وكذلك كلّ طالب حاجه إذا لم تقض له. وأصله من الخَفْقِ : التحرّك : أى صادفت الغنيمه خَافِقَهً غير ثابته مستقره.

(ه) وفى حديث جابر «يخرج الدّجال فى خَفْقَهٍ من الدّين وإدبار من العلم» أى فى حال

ضعف من الدّين وقلّه أهله ، من خَفَقَ الليل إذا ذهب أكثره ، أو خَفَقَ إذا اضطرب ، أو خَفَقَ إذا نعس. هكذا ذكره الهروى عن جابر. وذكره الخطّابى عن حذيفه بن أسيد.

(س) ومنه الحديث «كانوا ينتظرون العشاء حتى تَخْفِقَ رؤوسهم» أى ينامون حتى تسقط أذقانهم على صدورهم وهم قعود. وقيل هو من الْخُفُوقِ : الاضطراب.

وفى حديث منكر ونكير «إنّه ليسمع خَفْقَ نعالهم حين يولّون عنه» يعنى الميّت : أى يسمع صوت نعالهم على الأرض إذا مشوا. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث عمر «فضربهما بِالْمِخْفَقَهِ ضربات وفرّق بينهما» الْمِخْفَقَهُ : الدّرّه.

(ه) وفى حديث عبيده السّلمانى «سئل ما يوجب الغسل؟ قال : الخَفْقُ والخلاط» الْخَفْقُ : تغييب القضيب فى الفرج ، من خَفَقَ النجم وأَخْفَقَ إذا انحطّ فى المغرب. وقيل : هو من الْخَفْق : الضّرب.

(ه) وفيه «منكبا إسرافيل يحكّان الْخَافِقَيْنِ» هما طرفا السماء والأرض. وقيل المغرب والمشرق. وخَوَافِق السماء : الجهات التى تخرج منها الرّياح الأربع.

خفا

(خفا) (ه) فيه «أنه سأل عن البرق فقال : أَخَفْواً أم وميضا» خَفَا البرق يَخْفُو ويَخْفِى خَفْواً وخَفْياً إذا برق برقا ضعيفا.

(ه) وفيه «ما لم تصطبحوا أو تغتبقوا ، أو تَخْتَفُوا بقلا» أى تظهرونه. يقال اخْتَفَيْتُ الشىء إذا أظهرته (١) ، وأَخْفَيْتُهُ إذا سترته. ويروى بالجيم والحاء ، وقد تقدم.

ومنه الحديث «أنه كان يُخْفِى صوته بآمين» رواه بعضهم بفتح الياء من خَفَى يَخْفِى إذا أظهر ، كقوله تعالى «إِنَّ السَّاعَهَ آتِيَهٌ أَكادُ أُخْفِيها» فى إحدى القراءتين.

(ه) وفيه «إن الحزاءه تشتريها أكايس النساء لِلْخَافِيَهِ والإقلات» الْخَافِيَهُ : الجنّ ، سمّوا بذلك لاستتارهم عن الأبصار.

(ه) ومنه الحديث «لا تحدثوا فى القرع فإنه مصلّى الْخَافِين» أى الجنّ. والقرع بالتحريك : قطع من الأرض بين الكلأ لا نبات فيها.

١- فى الدر النثير : «عباره ابن الجوزى فى قولك اختفيت الشىء أى استخرجته». ومثله فى اللسان

(س) وفيه «أنه لعن الْمُخْتَفِى والْمُخْتَفِيَهَ» الْمُخْتَفِى : النّبّاش عند أهل الحجاز ، وهو من الِاخْتِفَاءُ : الاستخراج ، أو من الاستتار ؛ لأنه يسرق فى خُفْيَةٍ.

(س) ومنه الحديث الآخر «من اخْتَفَى ميّتا فكأنما قتله».

(س) وحديث على بن رباح «السّنّه أن تقطع اليد الْمُسَتَخْفِيَهُ ولا تقطع اليد المستعليه» يريد بِالْمُسْتَخْفِيَهِ يد السارق والتبّاش ، وبالمستعليه يد الغاصب والناهب ومن فى معناهما.

(س) وفى حديث أبى ذرّ «سقطت كأنى خِفَاء» الْخِفَاء : الكساء ، وكل شىء غطّيت به شيئا فهو خِفَاءٌ.

وفيه «إنّ الله يحبّ العبد التّقىّ الغنىّ الْخَفِىَ» هو المعتزل عن الناس الذى يَخْفَى عليهم مكانه.

ومنه حديث الهجره «أَخْفِ عنّا» أى استر الخبر لمن سألك عنّا.

(س) ومنه الحديث «خير الذّكر الْخَفِىُ» أى ما أَخْفَاهُ الذاكر وستره عن الناس. قال الحربى : والذى عندى أنه الشّهره وانتشار خبر الرجل ؛ لأن سعد بن أبى وقّاص أجاب ابنه عمر على ما أراده عليه ودعاه إليه من الظّهور وطلب الخلافه بهذا الحديث.

(س) وفيه «إنّ مدينه قوم لوط حملها جبريل عليه السلام على خَوَافِى جناحه» هى الريش الصّغار التى فى جناح الطائر ، ضدّ القوادم ، واحداتها خَافِيَهٌ.

(س) ومنه حديث أبى سفيان «ومعى خنجر مثل خَافِيَهِ النّسر» يريد أنه صغير.

(باب الخاء مع القاف)

خقق

(خقق) (ه) فيه «فوقصت به ناقته فى أَخَاقِيق جرذان فمات» الْأَخَاقِيقُ : شقوق فى الأرض كالأخاديد ، واحدها أُخْقُوقٌ. يقال خَقَ فى الأرض وخدّ بمعنى. وقيل إنما هى لخاقيق ، واحدها لخقوق ، وصحّح الأزهرى الأوّل وأثبته.

(ه) وفى حديث عبد الملك «كتب إلى الحجّاج : أما بعد فلا تدع خَقّاً من الأرض ولا لقّا إلّا زرعته» الخَقُ : الجحر ، واللّقّ بالفتح : الصّدع.

(باب الخاء مع اللام)

خلأ

(خلأ) (ه) فى حديث الحديبيه «أنه بركت به راحلته فقالوا خَلَأَتِ القصواء ، فقال ما خَلَأَت القصواء ، وما ذاك لها بخلق ، ولكن حبسها حابس الفيل» الخِلَاءُ للنّوق كالإلحاح للجمال ، والحران للدّوابّ. يقال : خَلَأَت الناقه ، وألحّ الجمل ، وحرن الفرس.

(ه) وفى حديث أمّ زرع «كنت لك كأبى زرع لأمّ زرع فى الألفه والرّفاء ، لا فى الفرقه والْخِلَاء» الْخِلَاءُ بالكسر والمد : المباعده والمجانبه.

خلب

(خلب) (ه) فيه «أتاه رجل وهو يخطب ، فنزل إليه وقعد على كرسى خُلْبٍ قوائمه من حديد» الْخُلْب : اللّيف ، واحدته خُلْبَةٌ.

ومنه الحديث «وأمّا موسى فجعد آدم على جمل أحمر مخطوم بِخُلْبَةٍ» وقد يسمّى الحبل نفسه خُلْبَه.

ومنه الحديث «بليف خُلْبَه» على البدل.

وفيه «أنه كان له وساده حشوها خُلْب» وفى حديث الاستسقاء «اللهم سقيا غير خُلَّبٍ برقها» أى خال عن المطر. الْخُلَّب : السّحاب يومض برقه حتى يرجى مطره ، ثم يخلف ويقلع وينقشع ، وكأنه من الخِلَابَه وهى الخداع بالقول اللطيف.

(س) ومنه حديث ابن عباس «كان أسرع من برق الْخُلَّب» إنما خصّه بالسّرعه لخفّته بخلوّه من المطر.

(ه) ومنه الحديث «إذا بعت فقل لا خِلَابَةَ» أى لا خداع. وجاء فى روايه «فقل لا خيابه» بالياء ، وكأنها لثغه من الراوى أبدل اللام ياء.

ومنه الحديث «إنّ بيع المحفّلات خِلَابَةٌ ، ولا تحلّ خِلَابَةُ مسلم» والمحفّلات : التى جمع لبنها فى ضرعها.

(ه) ومنه الحديث (۱) «إذا لم تغلب فَاخْلُبْ» أى إذا أعياك الأمر مغالبه فاطلبه مخادعه.

ومنه الحديث «إن كان خَلَبَهَا».

(ه) وفى حديث طهفه «ونَسْتَخْلِبُ الخبير» أى نحصده ونقطعه بِالْمِخْلَبِ ، وهو المنجل ، والخبير : النّبات.

(س) وفى حديث ابن عباس وقد حاجّه عمر فى قوله تعالى «تَغْرُبُ فِى عَيْنٍ حَمِئَةٍ» فقال عمر : حاميه ، فأنشد ابن عباس لتبّع :

فرأى مغار الشّمس عند غروبها

فى عين ذى خُلُبٍ وثأط حرمد

الْخُلُب : الطّين اللّزج والحمأه.

خلج

(خلج) (ه) فيه «أنه صلّى صلاه فجهر فيها بالقراءه وجهر خلفه قارىء ، فقال : لقد ظننت أنّ بعضهم خَالَجَنِيهَا» أى نازعنيها. وأصل الخَلْجِ : الجذب والنّزع.

(ه) ومنه الحديث «ليردنّ علىّ الحوض أقوام ثم لَيُخْتَلَجُنَ دونى» أى يجتذبون ويقتطعون.

(ه) ومنه الحديث «يَخْتَلِجُونَهُ على باب الجنه» أى يجتذبونه.

ومنه حديث عمار وأمّ سلمه «فَاخْتَلجهَا من جحرها».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى ذكر الحياه «إن الله تعالى جعل الموت خَالِجاً لأشطانها» أى مسرعا فى أخذ حبالها.

وحديثه الآخر «تنكّب الْمَخَالِجَ عن وضح السّبيل» أى الطّرق المتشعّبه عن الطّريق الأعظم الواضح.

۱- هو فى الهروى واللسان والتاج مثل. قال فى اللسان : «ويروى فاخلب بالكسر. ومعناه على الضم : اخدع. وعلى الكسر : انتش قليلا شيئا يسيرا بعد شىء ، كأنه أخذ من مخلب الجارحه».

وحديث المغيره «حتى تروه يَخْلِجُ فى قومه أو يحلج» أى يسرع فى حبّهم. يروى بالخاء والحاء. وقد تقدّم.

(ه) ومنه الحديث «فحنّت الخشبه حنين النّاقه الْخَلُوج» هى التى اخْتُلِجَ ولدها : أى انتزع منها.

(ه) ومنه حديث أبى مجلز «إذا كان الرجل مُخْتَلِجاً فسرّك أن لا تكذب فانسبه إلى أمّه» : يقال رجل مُخْتَلِجٌ إذا نوزع فى نسبه ، كأنه جذب منهم وانتزع. وقوله فانسبه إلى أمّه يريد إلى رهطها وعشيرتها ، لا إليها نفسها.

وفى حديث عدى قال له عليه الصلاه والسلام «لا يَخْتَلِجنّ فى صدرك طعام» أى لا يتحرّك فيه شىء من الرّيبه والشّك. ويروى بالحاء ، وقد تقدّم. وأصل الِاخْتِلَاجِ : الحركه والاضطراب.

وفى حديث عائشه ، وسئلت عن لحم الصّيد للمحرم فقالت : «إن تَخَلَّجَ فى نفسك شىء فدعه».

(س) ومنه الحديث «ما اخْتَلَجَ عرق إلّا ويكفّر الله به».

(س) وفى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر «إنّ الحكم بن أبى العاص بن أميّه أبا مروان كان يجلس خلف النبى صلى الله عليه وسلم ، فإذا تكلّم اخْتَلَجَ بوجهه ، فرآه فقال له : كن كذلك ، فلم يزل يَخْتَلِجُ حتى مات» أى كان يحرّك شفتيه وذقنه استهزاء وحكايه لفعل النبى صلى الله عليه وسلم ، فبقى يرتعد ويضطرب إلى أن مات.

وفى روايه «فضرب به شهرين ، ثم أفاق خَلِيجاً» أى صرع ثم أفاق مُخْتَلِجاً قد أخذ لحمه وقوّته. وقيل مرتعشا.

(ه) وفى حديث شريح «إنّ نسوه شهدن عنده على صبىّ وقع حيّا يَتَخَلَّجُ» أى يتحرّك.

(ه) وحديث الحسن «أنه رأى رجلا يمشى مشيه أنكرها ، فقال : تَخَلَّجَ فى مشيته خَلَجَانَ المجنون» الخَلَجَانُ بالتّحريك : مصدر ، كالنّزوان.

(س) وفی بعض الحدیث «إنّ فلانا ساق خَلِیجاً» الْخَلِیجُ : نهر یقتطع من النّهر الأعظم إلی موضع ینتفع به فیه.

خلد

(خلد) فی حدیث علیّ یذمّ الدّنیا «من دان لها وأَخْلَدَ إلیها» أی رکن إلیها ولزمها. ومنه قوله تعالی «وَلکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَواهُ».

خلس

(خلس) (س) فیه «أنه نهی عن الْخَلِیسَهِ» وهی ما یستخلص من السّبع فیموت قبل أن یذکّی ، من خَلَسْتُ الشیء واخْتَلَسْتُهُ إذا سلبته ، وهی فعیله بمعنی مفعوله.

ومنه الحدیث «لیس فی النّهبه ولا فی الْخَلِیسَهِ قطع» وفی روایه «ولا فی الْخُلْسَه» أی ما یؤخذ سلبا ومکابره.

ومنه حدیث علیّ «بادروا بالأعمال مرضا حابسا أو موتا خَالِساً» أی یَخْتَلِسُکُمْ علی غفله.

(ه) وفیه «سر حتّی تأتی فتیات قعسا ورجالا طلسا ، ونساء خُلْساً» الْخُلْسُ : السّمر ، ومنه «صبیّ خِلَاسِیٌّ» ، إذا کان بین أبیض وأسود (۱) یقال خَلَسَتْ لحیته إذا شمطت.

خلص

(خلص) فیه «(قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) هی سوره الْإِخْلَاصِ» سمّیت به لأنها خَالِصَهٌ فی صفه الله تعالی خاصّه ، أو لأنّ اللّافظ بها قد أَخْلَصَ التّوحید لله تعالی.

وفیه «أنه ذکر یوم الخَلَاصِ ، قالوا یا رسول الله ما یوم الخَلَاصِ؟ قال یوم یخرج إلی الدّجّال من المدینه کل منافق ومنافقه ، فیتمیّز المؤمنون منهم ویَخْلُصُ بعضهم من بعض».

وفی حدیث الاستسقاء «فَلْیَخْلُصْ هو وولده لیتمیّز من الناس».

ومنه قوله تعالی : «فَلَمَّا اسْتَیْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِیًّا» أی تمیّزوا عن الناس متناجین.

وفی حدیث الإسراء «فلما خَلَصْتُ بمستوی» أی وصلت وبلغت. یقال خَلَصَ فلان إلی فلان : أی وصل إلیه. وخَلَصَ أیضا إذا سلم ونجا (۲).

۱- کذا فی الأصل وا ، ولو قال : «... إذا کان بین أبوین أبیض وأسود» - کما عبر القاموس - لکان أبین. وعباره اللسان :

الخلاسى : الولد بين أبيض وسوداء ، أو بين أسود وبيضاء».

٢- فى الأصل : «ونجا منه». وقد أسقطنا «منه» حيث لم ترد فى ا واللسان والدر النثير :

ومنه حديث هرقل «إنى أَخْلُصُ إليه» وقد تكرر فى الحديث بالمعنيين.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه قضى فى حكومه بِالْخَلَاصِ» أى الرّجوع بالثّمن على البائع إذا كانت العين مستحقّه وقد قبض ثمنها : أى قضى بما يُتَخَلَّصُ به من الخصومه.

(س) ومنه حديث شريح «أنه قضى فى قوس كسرها رجل بِالْخَلَاصِ».

وفى حديث سلمان «أنه كاتب أهله على كذا وكذا ، وعلى أربعين أوقيّه خِلَاص». الْخِلَاصُ بالكسر : ما أَخْلَصَتْهُ النّار من الذّهب وغيره ، وكذلك الْخُلَاصَهُ بالضّم.

(ه) وفيه «لا تقوم الساعه حتى تضطرب أليات نساء دوس على ذى الْخَلَصَهِ» هو بيت كان فيه صنم لدوس وخثعم وبجيله وغيرهم. وقيل ذو الْخَلَصَهِ : الكعبه اليمانيّه التى كانت باليمن ، فأنفذ إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم جرير بن عبد الله فخرّبها. وقيل ذو الْخَلَصَهِ : اسم الصّنم نفسه ، وفيه نظر لأن ذو لا يضاف إلّا إلى أسماء الأجناس ، والمعنى أنهم يرتدّون ويعودون إلى جاهليّتهم فى عباده الأوثان ، فيسعى نساء بنى دوس طائفات حول ذى الْخَلَصَهِ ، فترتج أعجازهنّ. وقد تكرّر ذكرها فى الحديث.

خلط

(خلط) (ه) فى حديث الزكاه «لا خِلَاط ولا وراط» الْخِلَاطُ مصدر خَالَطَهُ يُخَالِطُهُ مُخَالَطَهً وخِلَاطاً. والمراد به أن يَخْلِطَ الرجل إبله بإبل غيره ، أو بقره أو غنمه ليمنع حقّ الله منها ويبخس المصدّق فيما يجب له ، وهو معنى قوله فى الحديث الآخر «لا يجمع بين متفرّق ولا يفرّق بين مجتمع خشيه الصّدقه» أمّا الجمع بين المتفرّق فهو الخِلَاطُ. وذلك أن يكون ثلاثه نفر مثلا ، ويكون لكلّ واحد أربعون شاه ، وقد وجب على كل واحد منهم شاه ، فإذا أظلّهم المصدّق جمعوها لئلا يكون عليهم فيها إلّا شاه واحده. وأما تفريق المجتمع فأن يكون اثنان شريكان ، ولكل واحد منهما مائه شاه وشاه ، فيكون عليهما فى ماليهما ثلاث شياه ، فإذا أظلّهما المصدّق فرّقا غنمهما ، فلم يكن على كل واحد منهما إلا شاه واحده. قال الشافعى : الخطاب فى هذا للمصدّق ولربّ المال. قال : والخشيه خشيتان : خشيه السّاعى أن تقلّ الصّدقه ، وخشيه رب المال أن يقلّ ماله ، فأمر كل واحد منهما أن لا يحدث فى المال شيئا من الجمع والتّفريق. هذا على مذهب الشافعى ، إذا الْخُلْطَهُ مؤثّره عنده. أمّا أبو حنيفه فلا أثر لها عنده ، ويكون معنى الحديث نفى الْخِلَاطِ

لنفى الأثر ، كأنّه يقول : لا أثر لِلْخُلْطَهِ فى تقليل الزكاه وتكثيرها.

(ه) ومنه حديث الزكاه أيضا «وما كان من خَلِيطَيْنِ فإنهما يتراجعان بينهما بالسّويّه» الْخَلِيطُ : الْمُخَالِطُ ، ويريد به الشريك الذى يَخْلِطُ ماله بمال شريكه. والتراجع بينهما هو أن يكون لأحدهما مثلا أربعون بقره وللآخر ثلاثون بقره ، ومالهما مُخْتَلِطٌ ، فيأخذ الساعى عن الأربعين مسنّه ، وعن الثلاثين تبيعا ، فيرجع باذل المسنّه بثلاثه أسباعها على شريكه ، وباذل التّبيع بأربعه أسباعه على شريكه ، لأنّ كلّ واحد من السّنّين واجب على الشّيوع ، كأنّ المال ملك واحد. وفى قوله بالسّويّه دليل على أنّ الساعى إذا ظلم أحدهما فأخذ منه زياده على فرضه فإنه لا يرجع بها على شريكه ، وإنما يغرم له قيمه ما يخصّه من الواجب دون الزياده. وفى التراجع دليل على أن الْخُلْطَهَ تصحّ مع تمييز أعيان الأموال عند من يقول به.

(ه) وفى حديث النّبيذ «أنه نهى عن الخَلِيطَيْنِ أن ينبذا» يريد ما ينبذ من البسر والتّمر معا ، أو من العنب والزّبيب ، أو من الزّبيب والتمر ونحو ذلك مما ينبذ مُخْتَلِطاً. وإنما نهى عنه لأنّ الأنواع إذا اختلفت فى الانتباذ كانت أسرع للشده والتّخمير.

والنّبيذ المعمول من خَلِيطَيْنِ ، ذهب قوم إلى تحريمه وإن لم يسكر أخذا بظاهر الحديث ، وبه قال مالك وأحمد. وعامّه المحدّثين قالوا : من شربه قبل حدوث الشّده فيه فهو آثم من جهه واحده ، ومن شربه بعد حدوثها فهو آثم من جهتين : شرب الْخَلِيطَيْنِ وشرب المسكر. وغيرهم رخّص فيه وعلّلوا التحريم بالإسكار.

(س) وفيه «ما خَالَطَت الصّدقه مالا إلا هلكته» قال الشافعى : يعنى أن خيانه الصّدقه تتلف المال الْمَخْلُوطُ بها. وقيل هو تحذير للعمال عن الخيانه فى شىء منها. وقيل هو حثّ على تعجيل أداء الزكاه قبل أن تَخْتَلِطَ بماله.

وفى حديث الشّفعه «الشّريك أولى من الْخَلِيطِ ، والخَلِيطُ أولى من الجار» الشّريك : المشارك فى الشّيوع ، والخَلِيطُ : المشارك فى حقوق الملك كالشّرب والطّريق ونحو ذلك.

(س) وفى حديث الوسوسه «رجع الشيطان يلتمس الخِلَاط» أى يُخَالِطُ قلب المصلى بالوسوسه.

(س) ومنه حديث عبيده «وسئل ما يوجب الغسل؟ قال : الخفق والخِلَاطُ» أى الجماع ، من الْمُخَالَطَهِ.

(س) ومنه خطبه الحجاج «ليس أوان يكثر الْخِلَاطُ» يعنى السِّفاد.

وفى حديث معاويه «أنّ رجلين تقدّما إليه فادّعى أحدهما على صاحبه مالا ، وكان المدّعى حوّلا قلّبا مِخْلَطاً مزيلا» الْمِخْلَطُ بالكسر الذى يَخْلِطُ الأشياء فيلبسها على السامعين والناظرين.

وفى حديث سعد «وإن كان أحدنا ليضع كما تضع الشاه ، ماله خِلْطٌ» أى لا يَخْتَلِطُ نجوهم بعضه ببعض لجفافه ويبسه ، فإنهم كانوا يأكلون خبز الشعير وورق الشجر لفقرهم وحاجتهم.

ومنه حديث أبى سعيد «كنا نرزق تمر الجمع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم» وهو الْخِلْطُ من التمر : أى الْمُخْتَلِطُ من أنواع شتّى.

وفى حديث شريح «جاءه رجل فقال : إنى طلّقت امرأتى ثلاثا وهى حائض ، فقال : أمّا أنا فلا أَخْلِطُ حلالا بحرام» أى لا أحتسب بالحيضه التى وقع فيها الطلاق من العدّه ، لأنها كانت له حلالا فى بعض أيام الحيضه وحراما فى بعضها.

(س) وفى حديث الحسن يصف الأبرار «وظنّ الناس أن قد خُولِطُوا وما خُولِطُوا ، ولكن خَالَطَ قلبهم همّ عظيم» يقال خُولِطَ فلان فى عقله مُخَالَطَهً إذا اختلّ عقله.

خلع

(خلع) (س) فيه «من خَلَعَ يدا من طاعه لقى الله تعالى لا حجّه له» أى خرج من طاعه سلطانه ، وعدا عليه بالشر ، وهو من خَلَعْتُ الثّوب إذا ألقيته عنك. شبّه الطاعه واشتمالها على الإنسان به ، وخصّ اليد لأنّ المعاهده والمعاقده بها.

ومنه الحديث «وقد كانت هذيل خَلَعُوا خَلِيعاً لهم فى الجاهليه» كانت العرب يتعاهدون ويتعاقدون على النّصره والإعانه ، وأن يؤخذ كلّ منهم بالآخر ، فإذا أرادوا أن يتبرّأوا من إنسان قد حالفوه أظهروا ذلك إلى الناس ، وسمّوا ذلك الفعل خَلْعاً ، والمتبرّأ منه خَلِيعاً : أى مَخْلُوعاً ، فلا يؤخذون بجنايته ولا يؤخذ بجنايتهم ، فكأنهم قد خَلَعُوا اليمين التى كانوا قد لبسوها

معه ، وسمّوه خَلْعاً وخَلِيعاً مجازا واتّساعا ، وبه يسمى الإمام والأمير إذا عزل خَلِيعاً ، كأنه قد لبس الخلافه والإماره ثم خَلَعَهَا.

(ه) ومنه حديث عثمان «قال له إنّ الله سيقمّصك قميصا وإنك تلاص على خَلْعِهِ» أراد الخلافه وتركها والخروج منها.

ومنه حديث كعب «إنّ من توبتى أن أَنْخَلِعَ من مالى صدقه» أى أخرج منه جميعه وأتصدّق به وأعرى منه كما يعرى الإنسان إذا خَلَعَ ثوبَه.

[ه] وفى حديث عثمان «كان إذا أتى بالرجل الذى قد تَخَلَّعَ فى الشّراب المسكر جلده ثمانين» هو الذى انهمك فى الشّرب ولازمه ، كأنه خَلَعَ رسنه وأعطى نفسه هواها ، وهو تفعّل ، من الْخَلْعِ.

وفى حديث ابن الصّيبغاء «فكان رجل منهم خَلِيعٌ» أى مستهتر بالشّرب واللهو ، أو من الْخَلِيعِ : الشاطر الخبيث الذى خَلَعَتْهُ عشيرته وتبرّأوا منه.

(ه س) وفيه «الْمُخْتَلِعَاتُ هنّ المنافقات» يعنى اللاتى يطلبن الخُلْعَ والطلاق من أزواجهن بغير عذر. يقال خَلَعَ امرأته خُلْعاً ، وخَالَعَهَا مُخَالَعَةً ، واخْتَلَعَتْ هى منه فهى خَالِعٌ. وأصله من خَلْعِ الثّوب. والْخُلْعُ أن يطلّق زوجته على عوض تبذله له ، وفائدته إبطال الرّجعه إلا بعقد جديد. وفيه عند الشافعى خلاف : هل هو فسخ أو طلاق ، وقد يسمّى الخُلْع طلاقا.

(س) ومنه حديث عمر «إنّ امرأه نشزت على زوجها ، فقال له عمر : اخْلَعْهَا» أى طلّقها واتركها.

وفيه «من شرّ ما أعطى الرجل شحّ هالع وجبن خَالِعٌ» أى شديد كأنه يَخْلَعُ فؤاده من شدّه خوفه ، وهو مجاز فى الْخَلْعِ. والمراد به ما يعرض من نوازع الأفكار وضعف القلب عند الخوف.

خلف

(خلف) (ه) فيه «يحمل هذا العلم من كلّ خَلَفٍ عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين ، وتأوّل الجاهلين» الخَلَفُ بالتحريك والسكون : كل من يجىء بعد من مضى ،

إلا أنه بالتحريك فى الخير ، وبالتسكين فى الشّرّ. يقال خَلَفُ صدق ، وخَلْفُ سوء. ومعناهما جميعا القرن من الناس. والمراد فى هذا الحديث المفتوح.

(ه) ومن السكون الحديث «سيكون بعد ستين سنه (خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاةَ)».

وحديث ابن مسعود «ثم إنها تَخْلُفُ من بعدهم (١) خُلُوفٌ» هى جمع خَلْفٍ.

وفى حديث الدعاء «اللهم أعط كلّ منفق خَلَفاً» أى عوضا. يقال خَلَفَ الله لك خَلَفاً بخير ، وأَخْلَفَ عليك خيرا : أى أبدلك بما ذهب منك وعوّضك عنه. وقيل إذا ذهب للرّجل ما يَخْلُفُهُ مثل المال والولد قيل أَخْلَفَ الله لك وعليك ، وإذا ذهب له ما لا يَخْلُفُهُ غالبا كالأب والأمّ قيل خَلَفَ الله عليك. وقد يقال خَلَفَ الله عليك إذا مات لك ميّت : أى كان الله خَلِيفَةً عليك. وأَخْلَفَ الله عليك : أى أبدلك.

(س) ومنه الحديث «تكفّل الله للغازى أن يُخْلِفَ نفقته».

وحديث أبى الدرداء فى الدعاء للميت «اخْلُفْهُ فى عقبه» أى كن لهم بعده.

وحديث أمّ سلمه «اللهم اخْلُفْ لى خيرا منه».

[ه] ومنه الحديث «فلينفض فراشه فإنه لا يدرى ما خَلَفَهُ عليه» [أى](٢) لعلّ هامّه دبّت فصارت فيه بعده ، وخِلَاف الشىء : بعده.

ومنه الحديث «فدخل ابن الزّبير خِلَافَهُ».

وفى حديث الدّجّال «قد خَلَفَهُمْ فى ذرّياتهم».

وحديث أبى اليسر «أَخَلَفْتَ غازيا فى سبيل الله فى أهله بمثل هذا؟» يقال خَلَفْتُ الرّجل فى أهله إذا أقمت بعده فيهم وقمت عنه بما كان يفعله ، والهمزه فيه للاستفهام.

وحديث ماعز «كلما نفرنا فى سبيل الله خَلَفَ أحدهم له نبيب كنبيب التّيس»

وحديث الأعشى الحرمازى.

فَخَلَفَتْنِى بنزاع وحرب

أى بقيت بعدى ، ولو روى بالتشديد لكان بمعنى تركتنى خَلفها. والحرب : الغضب.

١- فى ا والأصل : من بعده. وأشار مصححه إلى أنها هكذا فى جميع نسخ النهايه التى بين يديه. وما أثبتناه نحن من اللسان وتاج

العروس.

٢- زياده من ا والدر النثير.

(ه) وفى حديث جرير «خير المرعى الأراك والسّلم إذا أَخْلَفَ كان لجينا» أى إذا أخرج الْخِلْفَه وهو ورق يخرج بعد الورق الأول فى الصّيف.

ومنه حديث خزيمه السّلميّ «حتى آل السّلامى وأَخْلَفَ الخزامى» أى طلعت خِلْفَتُهُ من أصوله بالمطر.

(س) وفى حديث سعد «أَتَخَلَّفُ عن هجرتى» يريد خوف الموت بمكه ، لأنّها دار تركوها لله تعالى وهاجروا إلى المدينه ، فلم يحبّوا أن يكون موتهم بها ، وكان يومئذ مريضا. والتَّخَلُّفُ : التّأخر.

ومنه حديث سعد «فَخَلَّفَنَا فكنّا آخر الأربع» أى أخرنا ولم يقدّمنا.

والحديث الآخر «حتى إنّ الطّائر ليمرّ بجنباتهم فما يُخَلِّفُهُمْ» أى ما يتقدّم عليهم ويتركهم وراءه.

(س) وفيه «سؤوا صفوفكم ولا- تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قلوبكم» أى إذا تقدّم بعضكم على بعض فى الصفوف تأثّرت قلوبكم ، ونشأ بينكم الْخُلْفُ.

(س) ومنه الحديث الآخر «لتسوّن صفوفكم ، أو لَيُخَالِفَنَ الله بين وجوهكم» يريد أن كلّا منهم يصرف وجهه عن الآخر ، ويوقع بينهم التّباغض ، فإنّ إقبال الوجه على الوجه من أثر المودّه والألفه. وقيل أراد بها تحويلها إلى الأدبار. وقيل تغيير صورها إلى صور أخرى.

وفيه «إذا وعد أَخْلَفَ» أى لم يف بوعده ولم يصدق. والاسم منه الْخُلْفُ بالضم.

(س) وفى حديث الصوم «خِلْفَهُ فم الصّائم أطيب عند الله من ريح المسك» الْخِلْفَهُ بالكسر : تغيّر ريح الفم. وأصلها فى النّبات أن ينبت الشيء بعد الشيء ؛ لأنها رائحه حدثت بعد الرائحه الأولى. يقال خَلَفَ فمه يَخْلُفُ خِلْفَهً وخُلُوفاً.

(ه) ومنه الحديث «لَخُلُوفُ فم الصّائم أطيب عند الله من ريح المسك».

(ه) ومنه حديث علىّ ، وسئل عن قبله الصائم فقال : «وما أربك إلى خُلُوفِ فيها؟».

(ه) وفيه «إن اليهود قالت : لقد علمنا أن محمدا لم يترك أهله خُلُوفاً» أى لم يتركهنّ سدى لا راعى لهنّ ولا حامى. يقال حىّ خُلُوفٌ : إذا غاب الرجال وأقام النساء. ويطلق على المقيمين والظاعنين.

ومنه حديث المرأه والمزادتين «ونفرنا خُلُوف» أى رجالنا غيّب.

وحديث الخدرى «فأتينا القوم خُلُوفاً».

(س) وفى حديث الديه «كذا وكذا خَلِفَه» الْخَلِفَه - بفتح الخاء وكسر اللام - : الحامل من النّوق ، وتجمع على خَلِفَات وخَلَائِف. وقد خَلِفَتْ إذا حملت ، وأَخْلَفَتْ إذا حالت. وقد تكرر ذكرها فى الحديث مفرده ومجموعه.

ومنه الحديث «ثلاث آيات يقرؤهنّ أحدكم خير له من ثلاث خَلِفَاتٍ سمان عظام».

ومنه حديث هدم الكعبه «لمّا هدموها ظهر فيها مثل خَلَائِفِ الإبل» أراد بها صخورا عظاما فى أساسها بقدر النّوق الحوامل.

(س) وفيه «دع داعى اللّبن ، قال فتركت أَخْلَافَها قائمه» الْأَخْلَاف : جمع خِلْف بالكسر ، وهو الضّرع لكلّ ذات خفّ وظلف. وقيل هو مقبض يد الحالب من الضّرع. وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفى حديث عائشه وبناء الكعبه «قال لها : لو لا حدثان قومك بالكفر لبنيتها على أساس إبراهيم ، وجعلت لها خَلْفَيْنِ ، فإنّ قريشا استقصرت من بنائها» الْخَلْف : الظّهر ، كأنه أراد أن يجعل لها بابين ، والجهه التى تقابل الباب من البيت ظهره ، فإذا كان لها بابان فقد صار لها ظهران. ويروى بكسر الخاء : أى زيادتين كالثّديين ، والأوّل الوجه.

وفى حديث الصلاه «ثم أُخَالِف إلى رجال فأحرّق عليهم بيوتهم» أى آتيهم من خَلْفِهِمْ ، أو أُخَالِف ما أظهرت من إقامه الصلاه وأرجع إليهم فآخذهم على غفله ، أو يكون بمعنى أَتَخَلَّفُ عن الصلاه بمعاقبتهم.

ومنه حديث السّقيفه «وخَالَف عنّا علىّ والزّبير» أى تَخَلَّفَا.

(ه) وفى حديث عبد الرحمن ابن عوف «إنّ رجلا أَخْلَفَ السّيف يوم بدر» يقال

أَخْلَفَ يده : إذا أراد سيفه فَأَخْلَفَ يده إلى الكنانه. ويقال : خَلَفَ له بالسيف : إذا جاءه من ورائه فضربه.

(ه) ومنه الحديث «جئت فى الهاجره فوجدت عمر يصلّى ، فقمت عن يساره فَأَخْلَفَنِى فجعلنى عن يمينه» أى أدارنى من خلفه.

ومنه الحديث «فَأَخْلَفَ بيده وأخذ يدفع الفضل».

(ه) وفى حديث أبى بكر «جاءه أعرابى فقال له : أنت خَلِيفَه رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال لا ـ قال فما أنت؟ قال : أنا الْخَالِفَهُ بعده» (١) الْخَلِيفَهُ من يقوم مقام الذاهب ويسدّ مسدّه ، والهاء فيه للمبالغه ، وجمعه الْخُلَفَاءُ على معنى التّذكير لا على اللفظ ، مثل ظريف وظرفاء. ويجمع على اللفظ خَلَائِفُ ، كظريفه وظرائف. فأما الْخَالِفَهُ فهو الذى لا غناء عنده ولا خير فيه. وكذلك الْخَالِفُ. وقيل هو الكثير الخِلَافُ ، وهو بيّن الخَلَافَه بالفتح. وإنما قال ذلك تواضعا وهضما من نفسه حين قال له أنت خليفه رسول الله.

(ه) ومنه الحديث «لمّا أسلم سعيد بن زيد قال له بعض أهله : إنى لأحسبك خَالِفَه بنى عدىّ» أى الكثير الخلاف لهم. وقال الزمخشرى : «إنّ الخطّاب أبا عمر قاله لزيد بن عمرو أبى سعيد بن زيد لمّا خَالَفَ دين قومه. ويجوز أن يريد به الذى لا خير عنده».

ومنه الحديث «أيّما مسلم خَلَفَ غازيا فى خَالِفَتِهِ» أى فيمن أقام بعده من أهله وتَخَلَّفَ عنه.

(ه) وفى حديث عمر «لو أطقت الأذان مع الخِلِّيفَى لأذّنت» الخِلِّيفَى بالكسر والتشديد والقصر : الْخِلَافَهُ ، وهو وأمثاله من الأبنيه ، كالرّميّا والدّليلا ، مصدر يدل على معنى الكثره. يريد به كثره اجتهاده فى ضبط أمور الخلافه وتصريف أعنّتها.

وفيه ذكر «خَلِيفَه» بفتح الخاء وكسر اللام : جبل بمكه يشرف على أجياد.

(ه) وفى حديث معاذ «من تحوّل من مِخْلَاف إلى مِخْلَاف فعشره وصدقته إلى مِخْلَافِهِ

١- أراد القاعد بعده. قاله الهروى نسبه إلى ثعلب. ثم قال : والخالفه : الذى يستخلفه الرئيس على أهله وماله ثقه به.

الأوّل إذا حال عليه الحول» المِخْلَافُ فى اليمن كالرّستاق فى العراق ، وجمعه المَخَالِيفُ ، أراد أنه يؤدّى صدقته إلى عشيرته التى كان يؤدّى إليها.

(ه) ومنه حديث ذى المشعار «من مِخْلَاف خارف ويام» هما قبيلتان من اليمن.

خلق

(خلق) فى أسماء الله تعالى «الْخالِقُ» وهو الذى أوجد الأشياء جميعها بعد أن لم تكن موجوده. وأصل الخَلْقِ التّقدير ، فهو باعتبار تقدير ما منه وجودها ، وباعتبار الإيجاد على وفق التقدير خَالِقٌ.

وفى حديث الخوارج «هم شرّ الْخَلْقِ والْخَلِيقَه» الْخَلْقُ : الناس. والْخَلِيقَةُ : البهائم. وقيل هما بمعنى واحد ، ويريد بهما جميع الْخَلَائِقِ.

وفيه «ليس شىء فى الميزان أثقل من حسن الْخُلُق» الخُلُقُ - بضم اللام وسكونها - : الدّين والطّبع والسّجيّه ، وحقيقته أنه لصوره الإنسان الباطنه وهى نفسه وأوصافها ومعانيها المختصّه بها بمنزله الخَلْق لصورته الظاهره وأوصافها ومعانيها ، ولهما أوصاف حسنه وقبيحه ، والثّواب والعقاب ممّا يتعلّقان بأوصاف الصّوره الباطنه أكثر مما يتعلّقان بأوصاف الصوره الظاهره ، ولهذا تكرّرت الأحاديث فى مدح حسن الخُلُق فى غير موضع.

(س) كقوله «أكثر ما يدخل الناس الجنه تقوى الله وحسن الخُلُقِ».

(س) وقوله «أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خُلُقا».

(س) وقوله «إنّ العبد ليدرك بحسن خُلُقِهِ درجه الصائم القائم».

وقوله «بعثت لأتمّم مكارم الْأَخْلَاقِ» وأحاديث من هذا النوع كثيره ، وكذلك جاء فى ذمّ سوء الْخُلُق أحاديث كثيره.

(ه) وفى حديث عائشه «كان خُلُقُه القرآن» أى كان متمسّكا بآدابه وأوامره ونواهيه وما يشتمل عليه من المكارم والمحاسن والألطاف.

(ه) وفى حديث عمر «من تَخَلَّقَ للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شانه الله» أى تكلّف أن يظهر من خُلُقِهِ خلاف ما ينطوى عليه ، مثل تصنّع وتجمّل إذا أظهر الصّنيع والجميل.

وفيه «ليس لهم فى الآخره من خَلَاقٍ» الخَلَاق بالفتح : الحظّ والنّصيب.

ومنه حديث أبىّ «وأمّا طعام لم يصنع إلّا لك فإنك إن أكلته إنما تأكل منه بِخَلَاقِك» أى بحظّك ونصيبك من الدّين. قال له ذلك فى طعام من أقرأه القرآن ، وقد تكرر ذكره فى الحديث.

وفى حديث أبى طالب «إِنْ هذا إِلَّا اخْتِلاقٌ» أى كذب ، وهو افتعال من الخَلْقِ والإبداع ، كأنّ الكاذب يَخْلُقُ قوله. وأصل الخَلْقِ : التقدير قبل القطع.

ومنه حديث أخت أميّه بن أبى الصّلت «قالت : فدخل علىّ وأنا أَخْلُقُ أديما» أى أقدّره لأقطعه.

وفى حديث أمّ خالد «قال لها أبلى وأَخْلِقِى» يروى بالقاف والفاء ، فبالقاف من إِخْلَاقِ الثّوب تقطيعه ، وقد خَلُقَ الثوب وأَخْلَقَ. وأما الفاء فبمعنى العوض والبدل ، وهو الأشبه. وقد تكرر الْإِخْلَاق بالقاف فى الحديث.

(ه) وفى حديث فاطمه بنت قيس «وأمّا معاويه فرجل أَخْلَقُ من المال» أى خلو عار. يقال حجر أَخْلَقُ : أى أملس مصمت لا يؤثّر فيه شىء.

(ه) ومنه حديث عمر «ليس الفقير الذى لا مال له ، إنّما الفقير الْأَخْلَقُ الكسب». أراد أنّ الفقر الأكبر إنما هو فقر الآخره ، وأنّ فقر الدنيا أهون الفقرين. ومعنى وصف الكسب بذلك أنّه وافر منتظم لا يقع فيه وكس ولا يتحيّفه نقص ، وهو مثل للرّجل الذى لا يصاب فى ماله ولا ينكب ، فيثاب على صبره ، فإذا لم يصب فيه ولم ينكب كان فقيرا من الثّواب.

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز «كتب له فى امرأه خَلْقَاءَ تزوّجها رجل ، فكتب إليه : إن كانوا علموا بذلك - يعنى أولياءها - فأغرمهم صداقها لزوجها» الْخَلْقَاءُ : هى الرّتقاء ، من الصّخره الملساء المصمته.

وفيه ذكر «الْخَلُوق» قد تكرر فى غير موضع ، وهو طيب معروف مركب يتّخذ من الزّعفران وغيره من أنواع الطّيب ، وتغلب عليه الحمره والصّفره. وقد ورد تاره بإباحته وتاره بالنّهى عنه ، والنّهى أكثر وأثبت. وإنّما نهى عنه لأنه من طيب النّساء ، وكنّ أكثر استعمالا له منهم. والظاهر أنّ أحاديث النّهى ناسخه.

وفى حديث ابن مسعود وقتله أبا جهل «وهو كالجمل الْمُخَلَّق» أى التّامّ الخلق.

(س [ه]) وفى حديث صفه السحاب «واخْلَوْلَقَ بعد تفرّق» أى اجتمع وتهيّا للمطر وصار خَلِيقاً به. يقال خَلُقَ بالضّم ، وهو أَخْلَق به ، وهذا مَخْلَقَه لذلك : أى هو أجدر ، وجدير به.

(ه) ومنه خطبه ابن الزبير «إنّ الموت قد تغشّاكم سحابه ، وأحدق بكم ربابه ، واخْلَوْلَقَ بعد تفرّق» وهذا البناء للمبالغه ، وهو افعوعل ، كاغدودن ، واعشوشب.

خلل

(خلل) فيه «إنّى أبرأ إلى كلّ ذى خُلَّةٍ من خُلَّتِهِ» الْخُلَّه بالضّم : الصّداقه والمحبّه التى تَخَلَّلَتِ القلب فصارت خِلَالَهُ : أى فى باطنه. والْخَلِيلُ : الصّديق ، فعيل بمعنى مفاعل ، وقد يكون بمعنى مفعول ، وإنّما قال ذلك لأن خُلَّتَهُ كانت مقصوره على حبّ الله تعالى ، فليس فيها لغيره متّسع ولا شركه من محابّ الدنيا والآخره. وهذه حال شريفه لا ينالها أحد بكسب واجتهاد ، فإنّ الطّباع غالبه ، وإنّما يخصّ الله بها من يشاء من عباده مثل سيّد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه ، ومن جعل الخَلِيل مشتقّا من الخَلَّه وهى الحاجه والفقر ، أراد إنى أبرأ من الاعتماد والافتقار إلى أحد غير الله تعالى. وفى روايه «أبرأ إلى كلّ خِلٍ من خَلَّتِهِ» بفتح الخاء وبكسرها وهما بمعنى الخلّه والخليل.

ومنه الحديث «لو كنت متّخذا خَلِيلاً لاتّخذت أبا بكر!!».

والحديث الآخر «المرء بِخَلِيلِهِ ، أو قال على دين خَلِيلِهِ ، فلينظر امرؤ من يُخَالِلْ» وقد تكرر ذكره فى الحديث. وقد تطلق الْخُلَّه على الخَلِيل ، ويستوى فيه المذكر والمؤنث ، لأنه فى الأصل مصدر. تقول خَلِيل بيّن الخُلَّه والخُلُولَه ، ومنه قصيد كعب بن زهير :

ياويحها خُلَّه لو أنّها صدقت

موعودها (١) أو لو انّ

النّصح مقبول

ومنه حديث حسن العهد «فيهديها فى خُلَّتِهَا» أى أهل ودّها وصداقتها.

ومنه الحديث الآخر «فيفرّقها فى خَلَائِلِهَا» جمع خَلِيلَه.

(ه) وفيه «اللهم سادّ الخَلَّه» الخَلَّهُ بالفتح : الحاجه والفقر : أى جابرها.

(س) ومنه حديث الدعاء للميت «اللهم اسدد خَلَّتَهُ» وأصلها من التَّخَلُّلِ بين الشّيئين ،

۱- الروایه فی شرح دیوانه ص ۷ : «ما وعدت».

وهى الفرجه والثّلمه التى تركها بعده ؛ من الْخَلَل الذى أبقاه فى أموره.

(ه) ومنه حديث عامر بن ربيعه «فو الله ما عدا أن فقدناها اخْتَلَلْنَاها» أى احتجنا إليها فطلبناها.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «عليكم بالعلم فإنّ أحدكم لا يدرى متى يُخْتَلُ إليه» أى يحتاج إليه.

وفيه «أنه أتى بفصيل مَخْلُولٍ أو محلول» : أى مهزول ، وهو الذى جعل على أنفه خِلَالٌ لئلّا يرضع أمّه فتهزل. وقيل الْمَخْلُولُ : السّمين ضدّ المهزول. والمهزول إنّما يقال له خَلٌّ ومُخْتَلٌّ ، والأوّل الوجه. ومنه يقال لابن المخاض خَلٌّ لأنه دقيق الجسم.

(س) وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه «كان له كساء فدكى فإذا ركب خَلَّه عليه» أى جمع بين طرفيه بِخِلَال من عود أو حديد.

ومنه : خَلَلْتُهُ بالرّمح إذا طعنته به.

ومنه حديث بدر وقتل أميّه بن خلف «فَتَخَلَّلُوه بالسّيوف من تحتى» أى قتلوه بها طعنا حيث لم يقدروا أن يضربوه بها ضربا.

(س) وفيه «التَّخَلُّلُ من السّنّه» هو استعمال الخِلَال لإخراج ما بين الأسنان من الطّعام. والتَّخَلُّلُ أيضا والتَّخْلِيلُ : تفريق شعر اللّحيه وأصابع اليدين والرّجلين فى الوضوء. وأصله من إدخال الشّىء فى خِلَال الشىء ، وهو وسْطُهُ.

(س) ومنه الحديث «رحم الله الْمُتَخَلِّلِين من أمّتى فى الوضوء والطّعام».

(ه) ومنه الحديث «خَلِّلُوا بين الأصابع لا يُخَلِّلُ الله بينها بالنّار».

وفيه «إنّ الله يبغض البليغ من الرّجال الذى يَتَخَلَّلُ الكلام بلسانه كما تَتَخَلَّلُ الباقره الكلأ بلسانها» هو الذى يتشدّق فى الكلام ويفخّم به لسانه ويلفّه كما تلفّ البقره الكلأ بلسانها لفّا.

(ه) وفى حديث الدّجّال «يخرج من خَلَّه بين الشّام والعراق» أى فى طريق بينهما.

وقيل للطّريق والسّبيل خَلَّةٌ ؛ لأنّه خَلَ ما بين البلـدين : أى أخـذ مخيط (۱) ما بينهما. ورواه بعضـهم بالحاء المهمله ، من الحلول : أى سمت ذلك وقبالته.

(س) وفى حديث المقدام «ما هذا بأوّل ما أَخْلَلْتُمْ بى» أى أوهنتمونى ولم تعينونى. والْخَلَل فى الأمر والحرب كالوهن والفساد.

(س) وفى حديث سنان بن سلمه «إنّا نلتقط الْخِلَال» يعنى البسر أوّل إدراكه ، واحدتها خَلَالَه بالفتح.

خلا

(خلا) (س) فى حديث الرّؤيا «أليس كلّكم يرى القمر مُخْلِياً به» يقال خَلَوْتُ به ومعه وإليه. وأَخْلَيْتُ به إذا انفردت به : أى كلّكم يراه منفردا لنفسه ، كقوله : لا تضارّون فى رؤيته.

(س) ومنه حـديث أمّ حبيبه «قالت له : لست لك بِمُخْلِيَةٍ» أى لم أجـدك خَالِياً من الزّوجات غيرى. وليس من قولهم امرأه مُخْلِيَةٌ إذا خَلَتْ من الزّوج.

(س) وفى حديث جابر «تزوّجت امرأه قد خَلَا منها» أى كبرت ومضى معظم عمرها.

ومنه الحديث «فلمّا خَلَا سنّى ونثرت له ذا بطنى» تريد أنّها كبرت وأولدت له.

(ه) وفى حديث معاويه القشيرى «قلت يا رسول الله : ما آيات الإسـلام؟ قال : أن تقول أسلمت وجهى إلى الله وتَخَلَّيْتُ» التَّخَلِّى : التّفرّغ. يقال تَخَلَّى للعباده ، وهو تفعّل ، من الْخُلُوِّ. والمراد التّبرّؤ من الشّرك ، وعقد القلب على الإيمان.

(ه) ومنه حديث أنس «أنت خِلْوٌ من مصيبتى» الخِلْوُ بالكسر : الفارغ البال من الهموم. والخِلْوُ أيضا : المنفرد.

ومنه الحديث «إذا كنت إماما أو خِلْواً».

(ه) ومنه حديث ابن مسـعود «إذا أدركت من الجمعه ركعه ، فإذا سلّم الإمام فَأَخْلِ وجهك وضمّ إليها ركعه» يقال أَخْلِ أمرك ، واخْلُ بأمرك. أى تفرّغ له وتفرّد به. وورد فى تفسيره

۱- فى الأصل : محيط - بضم الميم وكسـر الحاء - والمثبت من ا واللسان والهروى. وفى الهروى : يقال : خطت اليوم خيطه ، أى سرت سيره.

استتر بإنسان أو بشىء وصلّ ركعه أخرى ، ويحمل الاستتار على أن لا يراه الناس مصلّيا ما فاته فيعرفوا تقصيره فى الصلاه ، أو لأنّ النّاس إذا فرغوا من الصّلاه انتشروا راجعين فأمره أن يستتر بشىء لئلا يمرّوا بين يديه.

وفى حديث ابن عمر : فى قوله تعالى «لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ» قال فَخَلَّى عنهم أربعين عاما ، ثم قال : «اخْسَؤُا فِيها وَلا تُكَلِّمُونِ» أى تركهم وأعرض عنهم.

وحديث ابن عباس «كان أناس يستحيون أن يَتَخَلَّوْا فيفضوا إلى السماء» يَتَخَلَّوْا من الْخَلَاءِ وهو قضاء الحاجه ، يعنى يستحيون أن ينكشفوا عند قضاء الحاجه تحت السماء.

(س) وفى حديث تحريم مكه «لا يُخْتَلَى خَلَاها» الْخَلَا مقصور : النّبات الرّطب الرّقيق ما دام رطبا ، واخْتِلَاؤُهُ : قطعه. وأَخْلَتِ الأرض : كثر خَلَاهَا ، فإذا يبس فهو حشيش.

(س) ومنه حديث ابن عمر «كان يَخْتَلِى لفرسه» أى يقطع له الخلا.

ومنه حديث عمرو بن مرّه :

إذا اخْتُلِيَتْ فى الحرب هام الأكابر

أى قطعت رؤوسهم.

وفى حديث معتمر «سئل مالك عن عجين يعجن بدردىّ ، فقال : إن كان يسكر فلا ، فحدّث الأصمعىّ به معتمرا فقال : أو كان كما قال :

رأى فى كفّ صاحبه خَلَاهً

فتعجبه ويفزعه الجرير

الْخَلَاهُ : الطّائفه من الْخَلَا ، ومعناه أن الرجل يندّ بعيره فيأخذ بإحدى يديه عشبا وبالأخرى حبلا ، فينظر البعير إليهما فلا يدرى ما يصنع ، وذلك أنه أعجبته فتوى مالك ، وخاف التّحريم لاختلاف الناس فى المسكر ، فتوقّف وتمثل بالبيت.

(س) وفى حديث ابن عمر «الْخَلِيَّهُ ثلاث» كان الرجل فى الجاهليه يقول لزوجته : أنت خَلِيَّهٌ فكانت تطلق منه ، وهى فى الإسلام من كنايات الطّلاق ، فإذا نوى بها الطّلاق وقع. يقال رجل خَلِىٌّ لا زوجه له ، وامرأه خَلِيَّهٌ لا زوج لها.

(س) ومنه حديث عمر «أنه رفع إليه رجل قالت له امرأته شبّهنى ، فقال كأنّك ظبيه ،

كأنـك حمـامه ، فقـالت لا أرضـى حتّى تقول خَلِيَّه طالق ، فقال ذلك. فقال عمر : خـذ بيـدها فإنها امرأتك». أراد بِالْخَلِيَّهِ هاهنا النّاقه تُخَلَّى من عقالهـا ، وطلقت من العقـال تطلق طلقـا فهى طـالق. وقيـل أراد بِالْخَلِيَّهِ الغزيره يؤخـذ ولـدها فيعطف عليه غيرها وتُخَلَّى للحىّ يشربون لبنها. والطالق الناقه التى لا خطام عليها ، وأرادت هى مخادعته بهذا القول ليلفظ به فيقع عليها (١) الطّلاق ، فقال له عمر : خذ بيدها فإنها امرأتك ، ولم يوقع عليها الطلاق لأنه لم ينوبه الطلاق ، وكان ذلك خداعا منها.

وفى حديث أم زرع «كنت لك كأبى زرع لأم زرع فى الألفه والرّفاء لا فى الفرقه والخَلَاء» يعنى أنّه طلّقها وأنا لا أطلقّك.

(ه) وفى حـديث عمر «إنّ عاملاـ له على الطّـائف كتب إليه : إنّ رجالاـ من فهم كلّمونى فى خَلَايَا لهم أسـلموا عليها وسألونى أن أحميها لهم» الخَلَايَا جمع خَلِيَّه وهو الموضع الذى تعسّل فيه النّحل ، وكأنّها الموضع التى تُخْلِى فيه أجوافَها.

ومنه حديثه الآخر «فى خَلَايَا العسل العشر».

وفى حديث علىّ «وخَلَاكُمْ ذمّ ما لم تشردوا» يقال افعل ذلك وخَلَاكَ ذمّ ، أى أعذرت وسقط عنك الذّمّ.

وفى حديث بهز بن حكيم «إنهم ليزعمون أنّك تنهى عن الغىّ وتَسْتَخْلى به» أى تستقل به وتنفرد.

ومنه الحـديث «لاـ يَخْلُو عليهمـا أحـد بغير مكه إلّا لم يوافقـاه» يعنى المـاء واللّحم : أى ينفرد بهمـا. يقال خَلَا وأَخْلَى. وقيل يَخْلُو يعتمد ، وأَخْلَى إذا انفرد.

(س) ومنه الحـديث «فَاسْـتَخْلَاهُ البكاء» أى انفرد به. ومنه قولهم : أَخْلَى فلان على شـرب اللّبن إذا لم يأكل غيره. قال أبو موسـى : قال أبو عمرو : هو بالخاء المعجمه ، وبالحاء لا شىء.

١- فى الأصل : عليه. والمثبت من ا واللسان

(باب الخاء مع الميم)

خمر

(خمر) (ه) فيه «خَمِّرُوا الإناء وأوكئوا السّقاء» التَّخْمِيرُ : التّغطيه.

ومنه الحديث «إنه أتى بإناء من لبن ، فقال : هلّا خَمَّرْتَهُ ولو بعود تعرضه عليه».

(ه) ومنه الحديث «لا تجد المؤمن إلّا فى إحدى ثلاث : فى مسجد يعمره ، أو بيت يُخَمِّرُهُ ، أو معيشه يدبّرها» أى يستره ويصلح من شأنه.

(ه) ومنه حديث سهل بن حنيف «انطلقت أنا وفلان نلتمس الْخَمَرَ» الخَمَرُ بالتحريك : كل ما سترك من شجر أو بناء أو غيره.

(ه) ومنه حديث أبى قتاده «فأبغنا مكانا خَمِراً» أى ساترا يتكاثف شجره.

ومنه حديث الدجّال «حتى ينتهوا (١) إلى جبل الْخَمَرِ» هكذا يروى بالفتح ، يعنى الشجر الملتفّ ، وفسّر فى الحديث أنه جبل بيت المقدس لكثره شجره.

ومنه حديث سلمان «أنه كتب إلى أبى الدّرداء : يا أخى إن بعدت الدار من الدار فإنّ الرّوح من الرّوح قريب ، وطير السماء على أرفه خَمَرِ الأرض تقع» الأرفه : الأخصب ، يريد أنّ وطنه أرفق به وأرفه له فلا يفارقه. وكان أبو الدّرداء كتب إليه يدعوه إلى الأرض المقدّسه.

(ه) وفى حديث أبى إدريس «قال دخلت المسجد والناس أَخْمَرُ ما كانوا» أى أوفر. يقال دخل فى خَمَارِ الناس : أى فى دهمائهم. ويروى بالجيم (٢).

ومنه حديث أويس القرنى «أكون فى خَمَارِ الناس» أى فى زحمتهم حيث أخفى ولا أعرف.

وفى حديث أم سلمه «قال لها وهى حائض ناولينى الْخُمْرَه» هى مقدار ما يضع الرجل عليه وجهه فى سجوده من حصير أو نسيجه خوص ونحوه من النّبات ، ولا تكون خُمْرَه إلّا فى هذا المقدار

١- فى ا : حتى ينتهى. وفى اللسان : تنتهوا

٢- بمعنى أجمع. وقد تقدم

وسمّيت خُمْرَه لأنّ خيوطها مستوره بسعفها ، وقد تكررت فى الحديث. هكذا فسّرت. وقد جاء فى سنن أبى داود عن ابن عباس قال : جاءت فأره فأخذت تجرّ الفتيله ، فجاءت بها فألقتها بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخُمْرَه التى كان قاعدا عليها ، فأحرقت منها مثل موضع درهم. وهذا صريح فى إطلاق الخُمْرَه على الكبير من نوعها.

(س) وفيه «أنه كان يمسح على الخفّ والخِمَار» أراد به العمامه ، لأن الرجل يغطّى بها رأسه ، كما أن المرأه تغطّيه بِخِمَارِهَا ، وذلك إذا كان قد اعتمّ عمّه العرب فأدارها تحت الحنك فلا يستطيع نزعها فى كل وقت فتصير كالخفّين ، غير أنه يحتاج إلى مسح القليل من الرأس ، ثم يمسح على العمامه بدل الاستيعاب.

(س) ومنه حديث عمرو «قال لمعاويه : ما أشبه عينك بِخِمْرَه هند» الخِمْرَةُ هيئه الِاخْتِمَارِ.

وفى المثل «إنّ العوان لا تعلّم الخِمْرَة» أى المرأه المجرّبه لا تعلّم كيف تفعل.

(ه) وفى حديث معاذ «من اسْتَخْمَرَ قوما أوّلهم أحرار وجيران مستضعفون فإن له ما قصر فى بيته» اسْتَخْمَرَ قوما أى استعبدهم بلغه اليمن. يقول الرجل للرجل أَخْمِرْنِى كذا : أى أعطنيه وملّكنى إياه : المعنى من أخذ قوما قهرا وتملّكا ، فإنّ من قصره : أى احتبسه واحتازه فى بيته واستجراه فى خدمته إلى أن جاء الإسلام فهو عبد له. قال الأزهرى : الْمُخَامَرَةُ : أن يبيع الرجل غلاما حرّا على أنه عبد ، وقول معاذ من هذا ، أراد من استعبد قوما فى الجاهليه ، ثم جاء الإسلام فله ما حازه فى بيته لا يخرج من يده. وقوله وجيران مستضعفون ، أراد ربّما استجار به قوم أو جاوروه فاستضعفهم واستعبدهم ، فكذلك لا يخرجون من يده ، وهذا مبنىّ على إقرار النّاس على ما فى أيديهم.

(س) ومنه الحديث «ملّكه على عربهم وخُمُورهم» أى أهل القرى ، لأنّهم مغلوبون مغمورون بما عليهم من الخراج والكلف والأثقال ، كذا شرحه أبو موسى.

وفى حديث سمره «أنه باع خَمْراً ، فقال عمر : قاتل الله سمره» الحديث. قال الخطّابى : إنما باع عصيرا ممّن يتّخذه خَمْراً ، فسمّاه باسم ما يؤول إليه مجازا ، كقوله تعالى «إِنِّى أَرانِى أَعْصِرُ خَمْراً»

فنقم عليه عمر ذلك لأنه مكروه أو غير جائز. فأمّا أن يكون سمره باع خَمْراً فلا ، لأنه لا يجهل تحريمه مع اشتهاره.

خمس

(خمس) فى حديث خيبر «محمّد والْخَمِيسُ» الْخَمِيسُ : الجيش ، سمّى به لأنه مقسوم بخمسه أقسام : المقدّمه ، والسّاقه ، والميمنه ، والميسره ، والقلب. وقيل لأنّه تُخَمَّسُ فيه الغنائم. ومحمّد خبر مبتدأ محذوف ، أى هذا محمد.

ومنه حديث عمرو بن معدى كرب «هم أعظمنا خَمِيساً وأشدّنا شريسا» أى أعظمنا جيشا.

(س) ومنه حديث عدى بن حاتم «ربعت فى الجاهليه وخَمَسْتُ فى الإسلام» أى قدت الجيش فى الحالين ، لأنّ الأمير فى الجاهليه كان يأخذ ربع الغنيمه ، وجاء الإسلام فجعله الْخُمُسَ ، وجعل له مصارف ، فيكون حينئذ من قولهم : ربعت القوم وخَمَسْتُهُمْ - مخففا - إذا أخذت ربع أموالهم وخُمُسَهَا. وكذلك إلى العشره.

[ه] وفى حديث معاذ «كان يقول فى اليمن : ائتونى بِخَمِيسٍ أو لبيس آخذه منكم فى الصّدقه» الْخَمِيسُ : الثّوب الذى طوله خَمْسُ أذرع. ويقال له الْمَخْمُوسُ أيضا. وقيل سمّى خَمِيساً لأن أول من عمله ملك باليمن يقال له الخِمْسُ بالكسر. وقال الجوهرى : «الخِمْسُ : ضرب من برود اليمن». وجاء فى البخارى خميص بالصاد ، قيل إن صحّت الروايه فيكون مذكّر الخميصه ، وهى كساء صغير ، فاستعارها للثّوب.

(س) وفى حديث خالد «أنّه سأل عمّن يشترى غلاما تامّا سلفا ، فإذا حلّ الأجل قال : خذ منّى غلامين خُمَاسِيَّيْنِ ، أو علجا أمرد ، قيل لا بأس» الخُمَاسِيَّان : طول كلّ واحد منهما خَمْسَهُ أشبار ، والأنثى خُمَاسِيَّه. ولا يقال سداسىّ ولا سباعىّ ولا فى غير الخمسه.

وفى حديث الحجّاج «أنه سأل الشّعبىّ عن الْمُخَمَّسَهِ» هى مسأله من الفرائض اختلف فيها خَمْسَهٌ من الصّحابه : عثمان ، وعلىّ ، وابن مسعود ، وزيد ، وابن عبّاس ، وهى أمّ وأخت وجدّ.

خمش

(خمش) (ه) فيه «من سأل وهو غنىّ جاءت مسألته يوم القيامه خُمُوشاً فى وجهه» أى

خدوشا ، يقال خَمَشَتِ المرأه وجهها تَخْمِشُهُ خَمْشاً وخُمُوشاً. الْخُمُوشُ مصدر ، ويجوز أن يكون جمعا للمصدر حيث سمّى به.

(س) ومنه حديث ابن عباس «حين سئل هل يقرأ فى الظّهر والعصر؟ فقال : خَمْشاً» دعا عليه بأن يُخْمَشَ وجهه أو جلده ، كما يقال جدعا وقطعا ، وهو منصوب بفعل لا يظهر.

(ه) وفى حديث قيس بن عاصم «كان بيننا وبينهم خُمَاشَاتٌ فى الجاهليّه» واحدها خُمَاشَةٌ : أى جراحات وجنايات ، وهى كلّ ما كان دون القتل والدّيه من قطع ، أو جدع ، أو جرح ، أو ضرب أو نهب ونحو ذلك من أنواع الأذى.

(ه) ومنه حديث الحسن «وسئل عن قوله تعالى «وَجَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها» فقال : هذا من الخُمَاشِ» أراد الجراحات التى لا قصاص فيها.

خمص

(خمص) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «خُمْصَان الْأَخْمَصَيْنِ» الْأَخْمَصُ من القدم : الموضع الذى لا يلصق بالأرض منها عند الوطء ، والخُمْصَان المبالغ منه : أى أنّ ذلك الموضع من أسفل قدميه شديد التّجافى عن الأرض. وسئل ابن الأعرابى عنه فقال : إذا كان خَمْصُ الْأَخْمَص بقدر لم يرتفع جدّا ولم يستو أسفل القدم جدّا فهو أحسن ما يكون ، وإذا استوى أو ارتفع جدّا فهو مذموم ، فيكون المعنى : أن أَخْمَصه معتدل الخَمَصِ ، بخلاف الأوّل. والخَمْصُ والخَمْصَةُ والمَخْمَصَةُ : الجوع والمجاعه.

ومنه حديث جابر «رأيت بالنبى صلى الله عليه وسلم خمصا شديدا» ويقال رجل خُمْصَان وخَمِيص إذا كان ضامر البطن ، وجمع الخَمِيص خِمَاصٌ.

(ه) ومنه الحديث «كالطّير تغدو خِمَاصاً وتروح بطانا» أى تغدو بكره وهى جياع ، وتروح عشاء وهى ممتلئه الأجواف.

(ه) ومنه الحديث الآخر «خِمَاص البطون خفاف الظّهور» أى أنّهم أعفّه عن أموال الناس ، فهو ضامر والبطون من أكلها ، خفاف الظّهور من ثقل وزرها.

(ه) وفيه «جئت إليه وعليه خَمِيصَةٌ جونيّه» قد تكرر ذكر الْخَمِيصَه فى الحديث ،

وهى ثوب خزّ أو صوف معلم. وقيل لا تسمّى خَمِيصَه إلا أن تكون سوداء معلمه ، وكانت من لباس الناس قديما ، وجمعها الخَمَائِصُ.

خمط

(خمط) (س) فى حديث رفاعه بن رافع «قال : الماء من الماء ، فَتَخَمَّطَ عمر» أى غضب.

خمل

(خمل) (س) فيه «أنه جهّز فاطمه رضى الله عنها فى خَمِيل وقربه ووساده أدم» الْخَمِيلُ والخَمِيلَةُ : القطيفه ، وهى كل ثوب له خمل من أىّ شىء كان. وقيل : الخَمِيلُ الأسود من الثّياب.

ومنه حديث أم سلمه رضى الله عنها «إنه أدخلنى معه فى الخَمِيلَةِ»

(س) وحديث فضاله «أنه مرّ ومعه جاريه له على خَمْلَه بين أشجار فأصاب منها» أراد بالخَمْلَه الثّوب الذى له خَمْلٌ. وقيل الصّحيح على خَمِيلَةٍ ، وهى الأرض السّهله اللّيّنه.

[ه] وفيه «اذكروا الله ذكرا خَامِلاً» أى منخفضا توقيرا لجلاله. يقال خَمَلَ صوته إذا وضعه وأخفاه ولم يرفعه.

خمم

(خمم) (ه) فيه «سئل أىّ النّاس أفضل؟ فقال : الصّادق اللّسان ، الْمَخْمُومُ القلب» وفى روايه «ذو القلب المَخْمُوم ، واللّسان الصّادق» جاء تفسيره فى الحديث أنّه النّقىّ الذى لا غلّ فيه ولا حسد ، وهو من خَمَمْتُ البيت إذا كنسته.

(س) ومنه قول مالك «وعلى المساقى خَمُ العين» أى كنسها وتنظيفها.

(س) وفى حديث معاويه «من أحبّ أن يَسْتَخِمَ له الرجال قياما» قال الطّحاوى : هو بالخاء المعجمه ، يريد أن تتغيّر روائحهم من طول قيامهم عنده. يقال : خَمَ الشّىء وأَخَمَ إذا تغيّرت رائحته. ويروى بالجيم. وقد تقدّم.

[ه] وفيه ذكر «غدير خُمٍ» موضع بين مكه والمدينه تصبّ فيه عين هناك ، وبينهما مسجد للنبى صلى الله عليه وسلم.

خما

(خما) فيه ذكر «خُمَّى» بضم الخاء وتشديد الميم المفتوحه ، وهى بئر قديمه كانت بمكه.

(باب الخاء مع النون)

خنب

(خنب) (س) فى حديث زيد بن ثابت «فى الْخِنَّابَتَيْنِ إذا خرمتا ، قال فى كل واحده ثلث ديه الأنف» هما بالكسر والتشديد : جانبا المنخرين عن يمين الوتره وشمالها. وهمزها اللّيث. وأنكره الأزهرى ، وقال : لا يصح.

خنث

(خنث) (ه) فيه «نهى عن اخْتِنَاثِ الأسقيه» خَنَثْتُ السّقاء إذا ثنيت فمه إلى خارج وشربت منه ، وقبعته إذا ثنيته إلى داخل. وإنما نهى عنه لأنه ينتّنها ، فإن إدامه الشّرب هكذا مما يغيّر ريحها. وقيل لا يؤمن أن يكون فيها هامّه. وقيل لئلا يترشّش الماء على الشارب لسعه فم السّقاء. وقد جاء فى حديث آخر إباحته. ويحتمل أن يكون النّهى خاصّا بالسّقاء الكبير دون الإداوه.

ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يشرب من الإدواه ولا يَخْتَنِثُهَا ، ويسمّيها نفعه» سماها بالمرّه ، من النّفع ، ولم يصرفها للعلميه والتأنيث.

(ه) ومنه حديث عائشه فى ذكر وفاه النبى صلى الله عليه وسلم «قالت : فَانْخَنَثَ فى حجرى فما شعرت حتى قبض» أى انكسر وانثنى لاسترخاء أعضائه عند الموت.

خنبج

(خنبج) فى حديث تحريم الخمر ذكر «الخَنَابِجِ» قيل هى حباب تدسّ فى الأرض الواحده خُنْبُجَه ، وهى معرّبه.

خندف

(خندف) (س) فى حديث الزبير «سمع رجلا يقول : يا لَخِنْدِف ، فخرج وبيده السيف وهو يقول : أُخَنْدِفُ إليك أيّها الْمُخَنْدِفُ» الْخَنْدَفَةُ : الهروله والإسراع فى المشى. يقول يا من يدعو خِنْدِفاً أنا أجيبك وآتيك. وخِنْدِفُ فى الأصل لقب ليلى بنت عمران بن إلحاف بن قضاعه ، سميت بها القبيله ، وهذا كان قبل النّهى عن التّعزى بعزاء الجاهليّه.

خندم

(خندم) (س) فى حديث العباس ، حين أسره أبو اليسر يوم بدر ، قال «إنه لأعظم فى عينىّ من الخَنْدَمَه» قال أبو موسى : أظنّه جبلا. قلت : هو جبل معروف عند مكه.

خنز

(خنز) (ه) فيه «لو لا بنو إسرائيل ما خَنِزَ اللحم» أى ما أنتن يقال خَنِزَ يَخْنَزُ ، وخزن يخزن ، إذا تغيّرت ريحه.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه قضى قضاء فاعترض عليه بعض الحروريّه ، فقال له : اسكت يا خُنَّازُ» الْخُنَّازُ : الوزغه ، وهى التى يقال لها سامّ أبرص.

(س) وفيه ذكر «الخُنْزُوَانَه» وهى الكبر ؛ لأنها تغيّر عن السّمت الصالح ، وهى فعلوانه ، ويحتمل أن تكون فنعلانه ، من الخزو ، وهو القهر ، والأوّل أصح.

خنزب

(خنزب) (س) فى حديث الصلاه «ذلك شيطان يقال له خَنْزَب» قال أبو عمرو : وهو لقب له. والْخَنْزَبُ قطعه لحم منتنه ، ويروى بالكسر والضم.

خنس

(خنس) (ه) فيه «الشيطان يوسوس إلى العبد ، فإذا ذكر الله خَنَسَ» أى انقبض وتأخر (١).

(ه) ومنه الحديث «يخرج عنق من النار فَتَخْنِسُ بالجبّارين فى النار» أى تدخلهم وتغيّبهم فيها.

(ه) ومنه حديث كعب «فَتَخْنِسُ بهم النار» (٢)

وحديث ابن عباس «أتيت النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ، فأقامنى حذاءه ، فلما أقبل على صلاته انْخَنَسْتُ».

ومنه حديث أبى هريره «أن النبى صلى الله عليه وسلم لقيه فى بعض طرق المدينه ، قال فَانْخَنَسْتُ منه» وفى روايه «اخْتَنَسْتُ» على المطاوعه بالنون والتاء. ويروى «فانتجشت» بالجيم والشين ، وسيجىء.

وحديث الطّفيل «أتيت ابن عمر فَخَنَسَ عنّى أو حبس» هكذا جاء بالشك.

١- أنشد الهروى للعلاء الحضرمى - وأنشده رسول الله صلى الله عليه وسلم : وإن دحسوا بالشرّ فاعف تكرّما وإن خنسوا عنك الحديث فلا تسل وانظر «دحس» فيما يأتى.

٢- فى الدر النثير : قال ابن الجوزى : أى تجذبهم وتتأخر.

(ه) وحديث صوم رمضان «وخَنَسَ إبهامه فى الثالثه» أى قبضها.

وفى حديث جابر «أنه كان له نخل فَخَنَسَتِ النّخل» أى تأخرت عن قبول التّلقيح فلم يؤثّر فيها ولم تحملى تلك السّنه.

ومنه الحديث «سمعته يقرأ «فَلا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ» هى الكواكب لأنها تغيب بالنهار وتظهر بالليل. وقيل هى الكواكب الخمسه السّيّاره. وقيل زحل والمشترى والمرّيخ والزّهره وعطارد ، يريد به مسيرها ورجوعها ، لقوله تعالى «الْجَوارِ الْكُنَّسِ» ولا يرجع من الكواكب غيرها. وواحد الخُنَّس خَانِسٌ.

(س) وفيه «تقاتلون قوما خُنْسَ الآنف» الخَنَسُ بالتحريك : انقباض قصبه الأنف وعرض الأرنبه. والرّجل أَخْنَسُ. والجمع خُنْسٌ. والمراد بهم التّرك ، لأنه الغالب على آنافهم ، وهو شبيه بالفطس.

ومنه حديث أبى المنهال فى صفه النار «وعقارب أمثال البغال الخُنْسِ».

(س) ومنه حديث عبد الملك بن عمير «والله لفطس خُنْسٌ ، بزبد جمس ، يغيب فيها الضّرس» أراد بالفطس نوعا من تمر المدينه ، وشبّهه فى اكتنازه وانحنائه بالأنوف الْخُنْسِ ؛ لأنها صغار الحبّ لاطئه الأقماع.

(س) وفى حديث الحجاج «إنّ الإبل ضمّز (١) خُنَّسٌ ما جشّمت جشمت» الخُنَّسُ جمع خَانِسٍ : أى متأخّر. والضّمّز. جمع ضامز. وهو الممسك عن الجرّه : أى أنّها صوابر على العطش وما حمّلتها حملته. وفى كتاب الزمخشرى «ضمّر وحبس (٢)» بالحاء المهمله والباء الموحده بغير تشديد.

خنع

(خنع) (ه) فيه «إنّ أَخْنَعَ الأسماء من تسمّى ملك الأملاك» أى أذلّها وأوضعها. والخَانِعُ : الذّليل الخاضع.

ومنه حديث علىّ يصف أبا بكر «وشمّرت إذ خَنَعُوا».

خنف

(خنف) (ه) فيه «أتاه قوم فقالوا : أحرق بطوننا التّمر ، وتخرّقت عنّا الخُنُفُ» هى جمع خَنِيفٍ ، وهو نوع غليظ من أردإ الكتّان ، أراد ثيابا تعمل منه كانوا يلبسونها.

١- فى الأصل وا «ضمر» بالراء. والتصويب من اللسان. وانظر تعليقنا ص ٣٣٠ من الجزء الأول

٢- الذى فى الفائق ١ / ۶٣٩ بالخاء المعجمه والنون المشدده المفتوحه وفيه «ضمر» بالراء.

ومنه رجز كعب :

ومذقه كطرّه الخَنِيفِ

المذقه : الشّربه من اللّبن الممزوج ، شبّه لونها بطرّه الخَنِيف.

وفى حديث الحجاج «إنّ الإبل ضمّز خُنُفٌ» هكذا جاء فى روايه بالفاء ، جمع خَنُوفٍ ، وهى النّاقه التى إذا سارت قلبت خفّ يدها إلى وحشيّه من خارج.

وفى حديث عبد الملك «أنه قال لحالب ناقه : كيف تحلبها؟ أَخَنْفاً ، أم مصرا ، أم فطرا» الخَنْفُ : الحلب بأربع أصابع يستعين معها بالإبهام.

خنق

(خنق) فى حديث معاذ رضى الله عنه «سيكون عليكم أمراء يؤخّرون الصّلاه عن ميقاتها ، ويَخْنُقُونَهَا إلى شرق الموتى» أى يضيّقون وقتها بتأخيرها. يقال خَنَقْتُ الوقت أَخْنُقُهُ إذا أخّرته وضيّقته. وهم فى خُنَاق من الموت ، أى فى ضيق.

خنن

(خنن) (س) فيه «أنه كان يُسْمَعُ خَنِينُهُ فى الصلاه» الخَنِينُ : ضرب من البكاء دون الانتحاب. وأصل الخَنِينِ خروج الصّوت من الأنف ، كالحنين من الفم.

ومنه حديث أنس «فغطّى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خَنِينٌ».

(س) وحديث علىّ «أنه قال لابنه الحسن : إنك تَخِنُ خَنِينَ الجاريه».

(س) وحديث خالد «فأخبرهم الخبر فَخَنُّوا يبكون».

وحديث فاطمه «قام بالباب له خَنِينٌ» وقد تكرّر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عائشه «قال لها بنو تميم : هل لك فى الأحنف؟ قالت : لا ، ولكن كونوا على مَخَنَّتِهِ» أى طريقته. وأصل الْمَخَنَّهِ : المحجّه البيّنه ، والفناء ، ووسط الدار ، وذلك أن الأحنف تكلّم فيها بكلمات ، وقال أبياتا يلومها فيها فى وقعه الجمل منها :

فلو كانت الأكنان دونك لم يجد

عليك مقالا ذو أذاه يقولها

فبلغها كلامه وشعره فقالت : ألى كان يستجمّ مثابه سفهه ، وما للأحنف والعربيّه ، وإنّما هم علوج لآل عبيد الله سكنوا الرّيف ،

إلى الله أشكو عقوق أبنائى ، ثم قالت :

بنىّ اتّعظ إنّ المواعظ سهله

ويوشك أن تكتان وعرا سبيلها

ص: ٨٥

ولا تنسين فى الله حقّ أمومتى

فإنّك أولى النّاس أن لا تقولها

ولا تنطقن فى أمّه لى بالخنا

حنيفيّه قد كان بعلى رسولها

خنا

(خنا) فيه «أَخْنَى الأسماء عند الله رجل تسمّى ملك الأملاك» الخَنَا : الفحش فى القول ، ويجوز أن يكون من أَخْنَى عليه الدّهر إذا مال عليه وأهلكه.

ومنه الحديث «من لم يدع الخَنَا والكذب فلا حاجه لله فى أن يدع طعامه وشرابه».

(ه) وفى حديث أبى عبيده «فقال رجل من جهينه : والله ما كان سعد لِيُخْنِىَ بابنه فى شقّه من تمر» أى يسلمه ويخفر ذمّته ، هو من أَخْنَى عليه الدّهر. وقد تكرر ذكر الخَنَا فى الحديث.

(باب الخاء مع الواو)

خوب

(خوب) (ه) فيه «نعوذ بك من الحَوْبَهِ» يقال خَابَ يَخُوبُ خَوْباً إذا افتقر. وأصابتهم خَوْبَهٌ إذا ذهب ما عندهم.

ومنه حديث التّلب بن ثعلبه «أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خَوْبَهٌ فاستقرض منّى طعاما» ، أى حاجه.

خوت

(خوت) (ه) فى حديث أبى الطّفيل وبناء الكعبه «قال : فسمعنا خَوَاتاً من السماء» أى صوتا مثل حفيف جناح الطّائر الضّخم. خَاتَتِ العقاب تَخُوتُ خَوْتاً وخَوَاتاً.

خوث

(خوث) (س) فى حديث التّلب «أصاب النبىّ صلى الله عليه وسلم خَوْثَهٌ» هكذا جاء فى روايه. قال الخطّابى : لا أراها محفوظه ، وإنما هى بالباء المفرده. وقد ذكرت.

خوخ

(خوخ) (ه) فيه «لا يبقى فى المسجد خَوْخَةٌ إلا سدّت ، إلا خَوْخَةَ أبى بكر» وفى حديث آخر «إلا خَوْخَةَ علىّ» الخَوْخَةُ : باب صغير كالنّافذه الكبيره ، وتكون بين بيتين ينصب عليها باب.

وفى حديث حاطب ذكر «روضه خَاخٍ» هى بخاءين معجمتين : موضع بين مكه والمدينه.

ص: ٨۶

خور

(خور) فى حديث الزكاه «يحمل بعيرا له رغاء ، أو بقره لها خُوَارٌ» الخُوَارُ : صوت البقر.

ومنه حديث مقتل أبىّ بن خلف «فخرّ يَخُورُ كما يَخُورُ الثّور».

(ه) وفى حديث عمر «لن تَخُورَ قوى مادام صاحبها ينزع وينزو» خَارَ يَخُورُ إذا ضعفت قوّته ووهت : أى لن يضعف صاحب قوّه يقدر أن ينزع فى قوسه ، ويثب إلى ظهر دابّته.

ومنه حديث أبى بكر «قال لعمر : أجبّار فى الجاهليه وخَوَّارٌ فى الإسلام».

(ه) وفى حديث عمرو بن العاص «ليس أخو الحرب من يضع خُورَ الحشايا عن يمينه وعن شماله» أى يضع ليان الفرش والأوطيه وضعافها عنده ، وهى الّتى لا تحشى بالأشياء الصّلبه.

خوز

(خوز) فيه ذكر «خُوزِ كرمان» وروى «خُوز وكرمان» والْخُوزُ : جيل معروف ، وكرمان : صقع معروف فى العجم. ويروى بالراء المهمله ، وهو من أرض فارس ، وصوّبه الدّارقطنى. وقيل إذا أضفت فبالراء ، وإذا عطفت فبالزاى.

خوص

(خوص) فى حديث تميم الدارىّ «ففقدوا جاما من فضّه مُخَوَّصاً بذهب» أى عليه صفائح الذّهب مثل خُوصِ النّخل.

[ه] ومنه الحديث «مثل المرأه الصّالحه مثل التّاج الْمُخَوَّص بالذّهب».

(ه) والحديث الآخر «وعليه ديباج مُخَوَّصٌ بالذّهب» أى منسوج به كَخُوصِ النّخل ، وهو ورقه.

(س) ومنه الحديث «أن الرّجم أنزل فى الأحزاب ، وكان مكتوبا فى خُوصَهٍ فى بيت عائشه فأكلتها شاتها».

(س) وفى حديث أبان بن سعيد «تركت الثّمام قد خَاصَ» كذا جاء فى الحديث ، وإنّما هو أَخْوَصَ : أى تمّت خُوصَتُهُ طالعه.

وفى حديث علىّ وعطائه «أنه كان يزعب لقوم ويُخَوِّصُ لقوم» أى يكثر. ويقلّل : يقال خَوِّصْ ما أعطاك : أى خذه وإن قلّ.

خوض

(خوض) (س) فيه «ربّ مُتَخَوِّضٍ فى مال الله تعالى» أصل الخَوْضِ : المشى فى الماء وتحريكه ، ثم استعمل فى التّلبّس بالأمر والتصرّف فيه : أى ربّ متصرّف فى مال الله تعالى بما لا يرضاه الله. والتَّخَوُّضُ : تفعّل منه. وقيل هو التّخليط فى تحصيله من غير وجهه كيف أمكن.

وفى حديث آخر «يَتَخَوَّضُون فى مال الله».

خوف

(خوف) فى حديث عمر «نعم المرء صهيب لو لم يَخَفِ الله لم يعصه» أراد أنه إنما يطيع الله حبّا له لا خَوْفَ عقابه ، فلو لم يكن عقاب يَخَافُهُ ما عصى الله ، ففى الكلام محذوف تقديره : لو لم يَخَفِ الله لم يعصه فكيف وقد خَافَهُ!.

وفيه «أَخِيفُوا الهوامّ قبل أن تُخِيفَكُمْ» أى احترسوا منها ، فإذا ظهر منها شىء فاقتلوه : المعنى اجعلوها تَخَافُكُمْ ، واحملوها على الخَوْف منكم ؛ لأنها إذا رأتكم تقتلونها فرّت منكم.

وفى حديث أبى هريره «مثل المؤمن كمثل خَافَةِ الزرع» الخَافَةُ : وعاء الحبّ ، سميت بذلك لأنها وقايه له. والروايه بالميم ، وستجىء.

خوق

(خوق) فيه «أما تستطيع إحداكنّ أن تأخذ خَوْقاً من فضّه فتطليه بزعفران» الخوق : الحلقه.

خول

(خول) فى حديث العبيد «هم إخوانكم وخَوَلُكُم ، جعلهم الله تحت أيديكم» الخَوَلُ : حشم الرجل وأتباعه ، واحدهم خَائِلٌ. وقد يكون واحدا ، ويقع على العبد والأمه ، وهو مأخوذ من التَّخْوِيل : التّمليك. وقيل من الرّعايه.

ومنه حديث أبى هريره «إذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين كان عباد الله خَوَلاً» أى خدما وعبيدا. يعنى أنهم يستخدمونهم ويستعبدونهم.

(ه) وفيه «أنه كان يَتَخَوَّلُنَا بالموعظه» أى يتعهّدنا ، من قولهم فلان خَائِلُ مال ، وهو الذى يصلحه ويقوم به. وقال أبو عمرو : الصواب : يتحوّلنا بالحاء ؛ أى يطلب الحال التى ينشطون فيها للموعظه فيعظهم فيها ، ولا يكثر عليهم فيملّوا. وكان الأصمعى يرويه : يتخوّننا بالنون ؛ أى يتعدّنا.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه دعا خَوَلِيَّهُ» الْخَوَلِىُ عند أهل الشام :

القيّم بأمر الإبل وإصلاحها ، من التَّخَوُّلِ : التّعهّد وحسن الرّعايه.

[ه] وفى حديث طلحه قال لعمر : «إنا لا ننبو فى يديك ولا نَخُولُ عليك» : أى لا نتكبر عليك. يقال خَالَ الرجل يَخُولُ ، واخْتَالَ يَخْتَالُ إذا تكبّر. وهو ذو مَخِيلَهٍ.

خوم

(خوم) (س) فيه «مثل المؤمن مثل الْخَامَهِ من الزّرع تفيّئها الرّياح» هى الطاقه الغضّه اللّيّنه من الزّرع ، وألفها منقلبه عن واو.

خون

(خون) (س) فيه «ما كان لنبىّ أن تكون له خَائِنَهُ الأعين» أى يضمر فى نفسه غير ما يظهره ، فإذا كفّ لسانه وأومأ بعينه فقد خَانَ ، وإذا كان ظهور تلك الحاله من قبل العين سمّيت خَائِنَهَ الأعين. ومنه قوله تعالى «يَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْيُنِ» أى ما يَخُونُونَ فيه من مسارقه النّظر إلى ما لا يحلّ. والْخَائِنَهُ بمعنى الخِيَانَهِ ، وهى من المصادر التى جاءت على لفظ الفاعل ، كالعافيه.

(س) وفيه «أنه ردّ شهاده الْخَائِنِ والْخَائِنَه» قال أبو عبيد : لا نراه خصّ به الخِيَانَهَ فى أمانات الناس دون ما افترض الله على عباده وائتمنهم عليه ، فإنه قد سمّى ذلك أمانه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَماناتِكُمْ» فمن ضيّع شيئا مما أمر الله به ، أو ركب شيئا مما نهى عنه فليس ينبغى أن يكون عدلا.

(س) وفيه «نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا لئلا يَتَخَوَّنَهُمْ» أى يطلب خِيَانَتَهُمْ وعثراتهم ويتّهمهم.

وفى حديث عائشه وقد تمثّلت ببيت لبيد بن ربيعه :

يتحدّثون مَخَانَهً وملاذه

ويعاب قائلهم وإن لم يشغب

المَخَانَهُ : مصدر من الخِيَانَهِ. والتَّخَوُّنُ : التّنقّص.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

لم تَخَوَّنْهُ الأحاليل

وفى حديث أبى سعيد «فإذا أنا بِأَخَاوِينَ عليها لحوم منتنه» هى جمع خِوَانٍ وهو ما يوضع عليه الطّعام عند الأكل.

(ه) ومنه حديث الدّابه «حتى إنّ أهل الخِوَانِ ليجتمعون فيقول هذا يا مؤمن ، وهذا يا كافر» وجاء فى روايه «الإخوان» بهمزه ، وهى لغه فيه. وقد تقدمت.

خوّه

(خوّه) فى صفه أبى بكر «لو كنت متّخذا خليلا لاتّخذت أبا بكر خليلا ولكن خُوَّه الإسلام!!» كذا جاء فى روايه. وهى لغه فى الأخوّه ، وليس موضعها ، وإنّما ذكرناها لأجل لفظها.

(ه) وفيه «فأخذ أبا جهل خُوَّهٌ فلا ينطق» أى فتره. وكذلك هذا ليس موضعه ، والهاء فيهما زائده.

خوى

(خوى) (ه) فيه «أنه كان إذا سجد خَوَّى» أى جافى بطنه عن الأرض ورفعها ، وجافى عضديه عن جنبيه حتى يَخْوَى ما بين ذلك.

ومنه حديث علىّ «إذا سجد الرجل فَلْيُخَوِّ ، وإذا سجدت المرأه فلتحتفز».

وفى حديث صله «فسمعت كخَوَايَهِ الطائر» الخَوَايَهُ : حفيف الجناح.

وفى حديث سهل «فإذا هم بديار خَاوِيَه على عروشها» خَوَى البيت إذا سقط وخلا فهو خَاوٍ ، وعروشها : سقوفها.

(باب الخاء مع الياء)

خيب

(خيب) فى حديث علىّ «من فاز بكم فقد فاز بالقدح الْأَخْيَبِ» أى بالسّهم الْخَائِبِ الذى لا نصيب له من قداح الميسر ، وهى ثلاثه : المنيح ، والسّفيح ، والوغد. والْخَيْبَهُ : الحرمان والخسران. وقد خَابَ يَخِيبُ ويَخُوبُ.

ومنه الحديث «خَيْبَهً لك» و «يا خَيْبَهَ الدّهر». وقد تكرر فى الحديث.

خيتعور

(خيتعور) فيه «ذاك ذئب العقبه يقال له الْخَيْتَعُورُ» يريد شيطان العقبه ، فجعل الْخَيْتَعُور اسما له ، وهو كلّ شىء يضمحلّ ولا يدوم على حاله واحده ، أولا تكون له حقيقه كالسّراب ونحوه ، وربّما سمّوا الدّاهيه والغول خَيْتَعُوراً ، والياء فيه زائده.

خير

(خير) فيه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلّمنا الِاسْتِخَارَة فى كل شىء» الْخَيْرُ ضدّ الشّر. تقول منه خِرْتُ يا رجل. فأنت خَائِرٌ وخَيِّرٌ. وخَارَ الله لك : أى أعطاك ما هو خَيْرٌ لك. والخِيرَةُ بسكون الياء : الاسم منه. فأمّا بالفتح فهى الاسم ، من قولك اخْتَارَهُ الله ، ومحمّد صلى الله عليه وسلم خِيَرَةُ الله من خلقه. يقال بالفتح والسّكون. والِاسْتِخَارَةُ : طلب الخِيَرَه فى الشىء ، وهو استفعال منه. يقال اسْتَخِرِ اللَّه يَخِرْ لك.

ومنه دعاء الِاسْتِخَارَه «اللهمّ خِرْ لى» أى اخْتَرْ لى أصلح الأمرين ، واجعل لى الخِيَرَةَ فيه.

وفيه «خَيْرُ النّاس خَيْرُهُمْ لنفسه» معناه إذا جامل النّاس جاملوه ، وإذا أحسن إليهم كافأوه بمثله.

وفى حديث آخر «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لأهله» هو إشاره إلى صله الرّحم والحثّ عليها.

(ه) وفيه «رأيت الجنه والنار فلم أر مثل الْخَيْرِ والشرّ» أى لم أر مثلهما لا يميّز بينهما ، فيبالغ فى طلب الجنه والهرب من النار.

(ه) وفيه «أعطه جملا خِيَاراً رباعيا» يقال جمل خِيَارٌ وناقه خِيَارٌ ، أى مُخْتَارٌ ومُخْتَارَةٌ.

وفيه «تَخَيَّرُوا لنطفكم» أى اطلبوا ما هو خَيْرُ المناكح وأزكاها ، وأبعد من الخبث والفجور.

(س [ه]) وفى حديث أبى ذرّ «أن أخاه أنيسا نافر رجلا عن صرمه له وعن مثلها ، فَخُيِّرَ أنيس فأخذ الصِّرمه» أى فضّل وغلّب. يقال نافرته فنفرته ، وخَايَرْتُهُ فَخِرْتُهُ : أى غلبته. وقد كان خَايَرَهُ فى الشّعر.

وفى حديث عامر بن الطّفيل «أنه خَيَّرَ فى ثلاث» أى جعل له أن يَخْتَارَ منها واحدا ، وهو بفتح الخاء.

وفى حديث بريره «أنّها خُيِّرَتْ فى زوجها» بالضم.

فأما قوله «خَيَّرَ بين دور الأنصار» فيريد : فضّل بعضها على بعض.

وفيه «البيّعان بالخِيَار ما لم يتفرّقا» الخِيَار : الاسم من الِاخْتِيَارِ ، وهو طلب خير الأمرين إما إمضاء البيع ، أو فسخه ، وهو على ثلاثه أضرب : خِيَار المجلس ، وخِيَار الشّرط ، وخِيَار النّقيصه :

أمّا خِيَارُ المجلس فالأصل فيه قوله «البيّعان بالخِيَار ما لم يتفرّقا إلّا بيع الخِيَار» أى إلا بيعا شرط فيه الخِيَار فلا يلزم بالتّفرّق. وقيل معناه : إلّا بيعا شرط فيه نفى خِيَار المجلس فيلزم بنفسه عند قوم. وأمّا خِيَارُ الشّرط فلا تزيد مدّته على ثلاثه أيام عند الشّافعى ، أوّلها من حال العقد أو من حال التّفرّق.

وأمّا خِيَارُ النّقيصه فأن يظهر بالمبيع عيب يوجب الرّدّ أو يلتزم البائع فيه شرطا لم يكن فيه ، ونحو ذلك.

خيس

(خيس) فيه «إنى لا أَخِيسُ بالعهد» أى لا أنقضه. يقال خَاسَ بعهده يَخِيسُ ، وخَاسَ بوعده إذا أخلفه.

[ه] وفى حديث علىّ «أنه بنى سجنا فسمّاه الْمُخَيَّس» ، وقال :

بنيت بعد نافع مُخَيَّساً

بابا حصينا وأمينا كيسا

نافع : اسم حبس كان له من قصب ، هرب منه طائفه من المحبّسين ، فبنى هذا من مدر وسمّاه المُخَيَّس ، وتفتح ياؤه وتكسر. يقال : خَاسَ الشّىء يَخِيسُ إذا فسد وتغيّر. والتَّخْيِيس : التّذليل. والإنسان يُخَيَّسُ فى الحبس ، أى يذلّ ويهان. والمُخَيَّسُ بالفتح : موضع التَّخْيِيس ، وبالكسر فاعله.

ومنه الحديث «أنّ رجلا سار معه على جمل قد نوّقه وخَيَّسَهُ» أى راضه وذلّله بالركوب.

(س) وفى حديث معاويه «أنه كتب إلى الحسين بن على : إنى لم أكسك ولم أَخِسْكَ» أى لم أذلّك ولم أهنك ، أو لم أخلفك وعدا.

خيسر

(خيسر) فى حديث عمر ذكر «الخَيْسَرَى» وهو الذى لا يجيب إلى الطعام لئلّا يحتاج إلى المكافأه ، وهو من الخسار. قال الجوهرى : «الخسار والخساره والخَيْسَرَى (١) : الضلال والهلاك». والياء زائده.

خيط

(خيط) (ه) فيه «أدّوا الخِيَاطَ والمِخْيط» الْخِيَاطُ الْخَيْطُ ، والمِخْيَطُ بالكسر الإبره.

وفى حديث عدىّ «الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» يريد بياض النهار وسواد اللّيل.

١- فى الأصل وا : الخيسر. والتصويب من الصحاح واللسان.

خيعم

(خيعم) فى حديث الصّادق «لا يحبّنا أهل البيت الخَيْعَامَه» قيل هو المأبون. والياء زائده. والهاء للمبالغه.

خيف

(خيف) (س) فيه «نحن نازلون غدا بِخَيْف بنى كنانه» يعنى المحصّب. الْخَيْفُ : ما ارتفع عن مجرى السّيل وانحدر عن غلظ الجبل. ومسجد منى يسمى مسجد الخَيْفِ ؛ لأنه فى سفح جبلها.

(س) وفى حديث بدر «مضى فى مسيره إليها حتى قطع الخُيُوف» هى جمع خَيْفٍ.

(س) وفى صفه أبى بكر «أَخْيَف بنى تيم» الخَيَفُ فى الرجل أن تكون إحدى عينيه زرقاء والأخرى سوداء.

كثير مما يقع فى هذا الحرف تشتبه فيه الواو بالياء فى الأصل ؛ لأنهما يشتركان فى القلب والتّصريف. وقد تقدّم فى الواو منها شىء ، وسيجىء منه هاهنا شىء آخر. والعلماء مختلفون فيهما فممّا جاء فيه.

خيل

(خيل) (س) حديث طهفه «ونَسْتَخِيلُ الجهام» هو نستفعل ، من خِلْتُ إِخَالُ إذا ظننت : أى نظنّه خليقا بالمطر. وقد أَخَلْتُ السّحابه وأَخْيَلْتُهَا.

ومنه حديث عائشه «كان إذا رأى فى السماء اخْتِيَالاً تغير لونه» الِاخْتِيَالُ أن يُخَالَ فيها المطر.

(ه) وفى حديث آخر «كان إذا رأى مَخِيلَةً أقبل وأدبر» الْمَخِيلَه : موضع الخَيْل ، وهو الظّنّ ، كالمظنّه ، وهى السحابه الخليقه بالمطر. ويجوز أن تكون مسمّاه بالمَخِيلَه التى هى مصدر ، كالمحبسه من الحبس (١).

(س) ومنه الحديث «ما إِخَالُكَ سرقت» أى ما أظنّك. يقال : خِلْتُ إِخَالُ بالكسر والفتح ، والكسر أفصح وأكثر استعمالا ، والفتح القياس.

وفيه «من جرّ ثوبه خُيَلَاء لم ينظر الله إليه». الخُيَلَاءُ والخِيَلَاءُ بالضم والكسر - الكبر والعجب. يقال : اخْتَالَ فهو مُخْتَالٌ. وفيه خُيَلَاءُ ومَخِيلَةٌ : أى كبر.

١- فى اللسان نقلا عن المصنف «كالمحسبه من الحسب».

(س) ومنه الحديث «من الخُيَلَاء ما يحبّه الله» ، يعنى فى الصدقه وفى الحرب ، أما الصّدقه فأن تهزّه أريحيّه السّخاء فيعطيها طيّبه بها نفسه ، فلا يستكثر كثيرا ، ولا يعطى منها شيئا إلّا وهو له مستقل. وأما الحرب فأن يتقدّم فيها بنشاط وقوّه نخوه وجنان.

ومنه الحديث «بئس العبد عبد تَخَيَّلَ واخْتَالَ» هو تفعّل وافتعل منه.

(ه) وحديث ابن عباس «كل ما شئت والبس ما شئت ، ما أخطأتك خلّتان : سرف ومَخِيلَةٌ».

(س) وفى حديث زيد بن عمرو بن نفيل «البرّ أبغى لا الْخَالَ» يقال هو ذو خَالٍ أى ذو كبر.

(س) وفى حديث عثمان «كان الحمى ستّه أميال ، فصار خَيَالٌ بكذا وخَيَالٌ بكذا» وفى روايه «خَيَال بإمّره ، وخَيَال بأسود العين» وهما جبلان. قال الأصمعى : كانوا ينصبون خشبا عليها ثياب سود تكون علامات لمن يراها ويعلم أنّ ما فى داخلها من الأرض حمى. وأصلها أنها كانت تنصب للطّير والبهائم على المزدرعات فتظنّه إنسانا فلا تسقط فيه.

(ه) وفى الحديث «يا خَيْلَ الله اركبى» هذا على حذف المضاف ، أراد : يا فرسان خيل الله اركبى. وهذا من أحسن المجازات وألطفها.

وفى صفه خاتم النّبوّه «عليه خِيلَانٌ» هى جمع خَالٍ ، وهو الشامه فى الجسد.

ومنه الحديث «كان المسيح عليه السلام كثير خِيلَانِ الوجه».

خيم

(خيم) (س) فيه «الشّهيد فى خَيْمَهِ الله تحت العرش» الخَيْمَهُ معروفه ، ومنه خَيَّمَ بالمكان : أى أقام فيه وسكنه ، فاستعارها لظّلّ رحمه الله ورضوانه وأمنه ، ويصدّقه الحديث الآخر «الشهيد فى ظِلّ الله وظلّ عرشه».

(ه) وفيه «من أحبّ أن يَسْتَخِيمَ له الرّجال قياما» أى كما يقام بين يدى الملوك والأمراء ، وهو من قولهم خَامَ يَخِيمُ ، وخَيَّمَ يُخَيِّمُ إذا أقام بالمكان. ويروى يستخمّ ويستجمّ. وقد تقدّما فى موضعيهما.

حرف الدال

(باب الدال مع الهمزه)

دأب

(دأب) فيه «عليكم بقيام الليل فإنه دَأْبُ الصالحين قبلكم» الدَّأْبُ : العاده والشّأن ، وقد يحرّك ، وأصله من دَأَبَ فى العمل إذا جدّ وتعب ، إلّا أنّ العرب حوّلت معناه إلى العاده والشأن.

ومنه الحديث «فكان دَأْبِى ودَأْبُهُمْ» وقد تكرر فى الحديث.

(س) ومنه حديث البعير الذى سجد له «فقال لصاحبه : إنه يشكو إلىّ أنك تجيعه وتُدْئِبُهُ» أى تكدّه وتتعبه. دَأَبَ يَدْأَبُ دَأْباً ودُءُوباً وأَدْأَبْتُهُ أنا.

دأدأ

(دأدأ) فيه «أنه نهى عن صوم الدَّأْدَاء» قيل هو آخر الشّهر. وقيل يوم الشّك. والدَّآدِى : ثلاث ليال من آخر الشهر قبل ليالى المحاق. وقيل هى هى.

ومنه الحديث «ليس عفر اللّيالى كالدَّآدِئِ» العُفْر : البِيض المُقْمِره ، والدَّآدِئُ : المظلمه لاختفاء القمر فيها.

وفى حديث أبى هريره «وبر تَدَأْدَأَ من قدوم ضأن» أى أقبل علينا مسرعا ، وهو من الدِّئْدَاء : أشدّ عدو البعير. وقد دَأْدَأَ وتَدَأْدَأَ. ويجوز أن يكون تدهده فقلبت الهاء همزه : أى تدحرج وسقط علينا.

(س) ومنه حديث أحد «فَتَدَأْدَأَ عن فرسه».

دأل

(دأل) (ه) فى حديث خزيمه «إن الجنه محظور عليها بِالدَّآلِيلِ» أى بالدّواهى والشدّائد ، واحدها دُؤْلُولٌ. وهذا كقوله «حفّت الجنّه بالمكاره».

(باب الدال مع الباء)

دبب

(دبب) فى حديث أشراط السّاعه ذكر «دَابَّه الأرض» قيل إنّها دَابَّةٌ طولها ستّون ذراعا ، ذات قوائم ووبر. وقيل هى مختلفه الخلقه تشبه عدّه من الحيوانات ، ينصدع جبل الصّفا فتخرج منه ليله جمع والنّاس سائرون إلى منّى. وقيل من أرض الطائف ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام ، لا يدركها طالب ، ولا يعجزها هارب ، تضرب المؤمن بالعصا وتكتب فى وجهه مؤمن ، وتطبع الكافر بالخاتم وتكتب فى وجهه كافر.

[ه] وفيه «أنه نهى عن الدُّبَّاء والحنتم» الدُّبَّاءُ : القرع ، واحدها دُبَّاءَةٌ ، كانوا ينتبذون فيها فتسرع الشّدّه فى الشراب. وتحريم الانتباذ فى هذه الظّروف كان فى صدر الإسلام ثم نسخ ، وهو المذهب. وذهب مالك وأحمد إلى بقاء التّحريم. ووزن الدُّبَّاء فعّال ، ولامه همزه لأنه لم يعرف انقلاب لامه عن واو أو ياء ، قاله الزّمخشرى ، وأخرجه الهروى فى هذا الباب على أن الهمزه زائده ، وأخرجه الجوهرى فى المعتل على أن همزته منقلبه ، وكأنه أشبه.

(ه) وفيه «أنه قال لنسائه. ليت شعرى أيّتكنّ صاحبه الجمل الْأَدْبَبِ. تنبحها كلاب الحوأب» أراد الْأَدَبَ فأظهر الإدغام لأجل الحوأب. والْأَدَبُ : الكثير وبر الوجه.

(ه) وفيه «وحملها على حمار من هذه الدَّبَّابَه» أى الضّعاف التى تَدِبُّ فى المشى ولا تسرع.

ومنه الحديث «عنده غليّم يُدَبِّبُ» أى يدرج فى المشى رويدا.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه قال : «كيف تصنعون بالحصون؟ قال : نتّخذ دَبَّابَاتٍ يدخل فيها الرجال» الدَّبَّابَةُ : آله تتّخذ من جلود وخشب يدخل فيها الرجال ويقرّبونها من الحصن المحاصر لينقبوه ، وتقيهم ما يرمون به من فوقهم.

(ه) وفى حديث ابن عباس «اتّبعوا دُبَّةَ قريش ولا تفارقوا الجماعه». الدُّبَّةُ بالضم : الطريقه والمذهب.

(ه) وفيه لا يدخل الجنه دَيُّوثٌ ولا قلّاع» هو الذى يَدِبُ بين الرّجال والنّساء ،

ويسعى للجمع بينهم. وقيل هو النّمّام ؛ لقولهم فيه إنه لَتَدِبُ عقاربه ، والياء فيه زائده.

دبج

(دبج) فيه ذكر «الدِّيبَاجِ» فى غير موضع ، وهو الثّياب المتّخذه من الإبريسم ، فارسى معرّب ، وقد تفتح داله ، ويجمع على دَيَابِيجَ ودَبَابِيجَ بالياء والباء ؛ لأن أصله دبَّاجٌ.

ومنه حديث النخعى «كان له طيلسان مُدَبَّجٌ» هو الذى زيّنت أطرافه بِالدِّيبَاج.

دبح

(دبح) (ه) فيه «إنه نهى أن يُدَبِّحَ الرجل فى الصّلاه» هو الذى يطأطئ رأسه فى الركوع حتى يكون أخفض من ظهره. وقيل دَبَّحَ تَدْبِيحاً إذا طأطأ رأسه ، ودَبَّحَ ظهره إذا ثناه فارتفع وسطه كأنه سنام. قال الأزهرى : رواه الليث بالذال المعجمه ، وهو تصحيف والصحيح بالمهمله.

دبر

(دبر) (س) فى حديث ابن عباس «كانوا يقولون فى الجاهليه : إذا برأ الدَّبَرُ وعفا الأثر» الدَّبَرُ بالتحريك : الجرح الذى يكون فى ظهر البعير. يقال دَبِرَ يَدْبَرُ دَبَراً. وقيل هو أن يقرح خفّ البعير.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قال لامرأه : أَدْبَرْتِ وأنقبت» أى دَبِرَ بعيرك وحفى. يقال : أَدْبَرَ الرّجل إذا دَبِرَ ظهر بعيره ، وأنقب إذا حفى خفّ بعيره.

(ه س) وفيه «لا تقاطعوا ولا تَدَابَرُوا» أى لا يعطى كلّ واحد منكم أخاه دُبُرَهُ وقفاه فيعرض عنه ويهجره.

(ه) ومنه الحديث «ثلاثه لا يقبل الله لهم صلاه : رجل أتى الصّلاه دِبَاراً» أى بعد ما يفوت وقتها. وقيل دِبَارٌ جمع دُبُر ، وهو آخر أوقات الشّىء ، كَالْأَدْبَارِ فى قوله تعالى «وَأَدْبارَ السُّجُودِ» ويقال فلان ما يدرى قبال الأمر من دِبَارِهِ : أى ما أوّله من آخره. والمراد أنه يأتى الصلاه حين أَدْبَرَ وقتها.

(س) ومنه الحديث «لا يأتى الجمعه إلا دَبْراً» يروى بالفتح والضّم ، وهو منصوب على الظّرف.

ومنه حديث ابن مسعود «ومن الناس من لا يأتى الصلاه إلا دُبْراً».

وحديث أبى الدرداء رضى الله عنه «هم الذين لا يأتون الصلاه إلا دُبُراً».

(ه) والحديث الآخر «لا يأتى الصلاه إلا دَبْرِيّاً» يروى بفتح الباء وسكونها ، وهو منسوب إلى الدَّبْرِ : آخر الشىء ، وفتح الباء من تغييرات النّسب ، وانتصابه على الحال من فاعل يأتى.

وفى حديث الدعاء «وابعث عليهم بأسا تقطع به دَابِرَهُمْ» أى جميعهم حتى لا يبقى منهم أحد. و (دابِرُ الْقَوْمِ) : آخر من يبقى منهم ويجىء فى آخرهم.

ومنه الحديث «أيّما مسلم خلف غازيا فى دَابِرَتِهِ» أى من بقى بعده.

(ه) وفى حديث عمر «كنت أرجو أن يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتّى يَدْبُرَنَا» أى يخلفنا بعد موتنا. يقال دَبَرْتُ الرجل إذا بقيت بعده.

وفيه «إن فلانا أعتق غلاما له عن دُبُرٍ» أى بعد موته. يقال دَبَّرْتُ العبد إذا علّقت عتقه بموتك ، وهو التَّدْبِيرُ : أى أنه يعتق بعد ما يُدَبِّرُهُ سيّده ويموت. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث أبى هريره «إذا زوّقتم مساجدكم وحلّيتم مصاحفكم فَالدَّبَارُ عليكم» هو بالفتح : الهلاك.

(س) وفى الحديث «نصرت بالصّبا ، وأهلكت عاد بِالدَّبُورِ» هو بالفتح : الرّيح التى تقابل الصّبا والقبول. قيل سمّيت به لأنها تأتى من دُبُرِ الكعبه ، وليس بشىء ، وقد كثر اختلاف العلماء فى جهات الرّياح ومهابّها اختلافا كثيرا فلم نطل بذكر أقوالهم.

(ه س) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه ، قال له أبو جهل يوم بدر وهو صريع : «لمن الدَّبَرَه» أى الدّوله والظّفر والنّصره ، وتفتح الباء وتسكّن. ويقال على من الدَّبَرَه أيضا : أى الهزيمه.

(ه) وفيه «نهى أن يضحّى بمقابله أو مُدَابَرَهٍ» الْمُدَابَرَهُ : أن يقطع من مؤخّر أذن الشّاه شىء ثم يترك معلّقا كأنه زنمه.

(ه) وفيه «أما سمعته من معاذ يُدَبِّرُهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يحدّث به عنه. قال ثعلب : إنما هو يذبّره ، بالذال المعجمه : أى يتقنه. قال الزّجّاج : الذَّبْرُ : القراءه.

(ه) وفيه «أرسل الله عليهم مثل الظّلّه من الدَّبْرِ» هو بسكون الباء : النّحل (۱). وقيل الزّنابير. والظَّلَّه : السحاب.

ومنه حديث سكينه «جاءت إلى أمّها وهى صغيره تبكى ، فقالت : ما بك؟ قالت : مرّت بى دُبَيْرَهٌ فلسعتنى بِأُبَيْرَه» هى تصغير الدَّبْرَهِ : النّحله.

(ه س) وفى حديث النّجاشى «ما أحبّ أن يكون دَبْرَى لى ذهبا وأنّى آذيت رجلا من المسلمين» هو بالقصر : اسم جبل. وفى روايه «ما أحبّ أن لى دَبْراً من ذهب» الدَّبْرُ بلسانهم : الجبل ، هكذا فسّر ، وهو فى الأولى معرفه ، وفى الثانيه نكره.

وفى حديث قيس بن عاصم «إنى لأفقر البكر الضّرع والناب الْمُدْبِرَ» أى التى أَدْبَرَ خيرها.

دبس

(دبس) (ه) فيه «أن أبا طلحه كان يصلى فى حائط له فطار دُبْسِىٌّ فأعجبه» الدُّبْسِىُ : طائر صغير. قيل هو ذكر اليمام ، وقيل إنه منسوب إلى طير دُبْسٍ ، والدُّبْسَهُ : لون بين السّواد والحمره. وقيل إلى دِبْسِ الرّطب ، وضمّت داله فى النّسب كدهرىّ وسهلىّ. قاله الجوهرى.

دبل

(دبل) (ه) فى حديث خيبر «دلّه الله على دُبُولٍ كانوا يتروّون منها» أى جداول ماء ، واحدها دَبْلٌ ، سمّيت به لأنها تُدْبَلُ : أى تصلح وتعمّر.

وفى حديث عمر «أنه مرّ فى الجاهليّه على زنباع بن روح ، وكان يعشر من مرّ به ، ومعه ذهبه ، فجعلها فى دَبِيلٍ وألقمها شارفا له» الدَّبِيلُ : من دَبَلَ اللّقمه ودَبَّلَهَا إذا جمعها وعظّمها ، يريد أنه جعل الذهب فى عجين وألقمه الناقه.

(س) وفى حديث عامر بن الطّفيل «فأخذته الدُّبَيْلَه» هى خراج ودمّل كبير تظهر فى الجوف فتقتل صاحبها غالبا ، وهى تصغير دُبْلَه. وكل شىء جمع فقد دُبِلَ.

دبن

(دبن) (س) فى حديث جندب بن عامر «أنه كان يصلّى فى الدِّبْنِ» الدِّبْنُ : حظيره الغنم إذا كانت من القصب ، وهى من الخشب زريبه ، ومن الحجاره صيره.

۱- فى الدر النثير : قلت «عليك بغسل الدبر» اختلف فيه فقيل بعين مهمله ، والدبر : النحل ، وقيل بمعجمه يعنى الاستنجاء ، وهو الأرجح.

دبه

(دبه) فيه ذكر «دَبَهٍ» هى بفتح الدال والباء المخففه : بلد بين بدر والأصافر ، مرّ بها النبىّ صلى الله عليه وسلم فى مسيره إلى بدر.

(دَباً) فى حديث عائشه «قالت : يا رسول الله كيف الناس بعد ذلك؟ قال : دَباً يأكل شداده ضعافه حتى تقوم عليهم الساعه» الدَّبَا مقصور : الجراد قبل أن يطير. وقيل هو نوع يشبه الجراد ، واحدته دَبَاةٌ.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال له رجل : أصبت دَبَاةً وأنا محرم ، قال : اذبح شويهه».

(باب الدال مع الثاء)

دثث

(دثث) (س) فيه «دُثَ فلان» أى أصابه التواء فى جنبه. والدَّثُ : الرّمى والدّفع.

ومنه حديث أبى رئال «كنت فى السّوس ، فجاءنى رجل به شبه الدّثانيه» أى التواء فى لسانه ، كذا قال الزمخشرى.

دثر

(دثر) [ه] فيه «ذهب أهل الدُّثُورِ بالأجور» الدُّثُورُ : جمع دَثْرٍ ، وهو المال الكثير ، ويقع على الواحد والاثنين والجميع.

(ه) ومنه حديث طهفه «وابعث راعيها فى الدَّثْرِ» وقيل أراد بِالدَّثْرِ هاهنا الخصب والنّبات الكثير.

وفى حديث الأنصار رضى الله عنهم «أنتم الشّعار والناس الدِّثَار» هو الثّوب الذى يكون فوق الشِّعَارِ ، يعنى أنتم الخاصّه والناس العامّه.

ومنه الحديث «كان إذا نزل عليه الوحى يقول دَثِّرُونِى دَثِّرُونِى» أى غطّونى بما أدفأ به. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(س) وفى حديث أبى الدرداء «إنّ القلب يَدْثُرُ كما يَدْثُرُ السّيف ، فجلاؤه ذكر الله» أى يصدأ كما يصدأ السيف. وأصل الدُّثُورِ : الدّروس ، وهو أن تهبّ الرّياح على المنزل فتغّشى رسومه بالرمل وتغطيها بالتراب.

وفی حدیث عائشه «دَثَرَ مکان البیت فلم یحجّه هود علیه السلام».

(ه) ومنه حدیث الحسن «حادثوا هذه القلوب بذکر الله فإنها سریعه الدُّثُورِ» یعنی دروس ذکر الله وامحاءه منها. یقول : اجلوها واغسلوا الرّین والطّبع الذی علاها بذکر الله. ودُثُورُ النّفوس (۱) : سرعه نسیانها.

دثن

(دثن) فیه ذکر غزوه «دَاثِنٍ» وهی ناحیه من غزّه الشام أوقع بها المسلمون بالرّوم ، وهی أوّل حرب جرت بینهم.

وفیه ذکر «الدَّثِینَهِ» وهی بکسر الثاء وسکون الیاء : ناحیه قرب عدن لها ذکر فی حدیث أبی سبره النّخعیّ.

(باب الدال مع الجیم)

دجج

(دجج) (ه) فی حدیث ابن عمر «أنه رأی قوما فی الحجّ لهم هیأه أنکرها ، فقال : هؤلاء الدَّاجُ ولیسوا بالحاجّ» الداجّ : أتباع الحاجّ کالخدم والأجراء والجمّالین ؛ لأنهم یَدِجُّونَ علی الأرض : أی یدبّون ویسعون فی السّیر. وهذان اللفظان وإن کانا مفردین فالمراد بهما الجمع ، کقوله تعالی «مُسْتَکْبِرِینَ بِهِ سامِراً تَهْجُرُونَ».

وفیه «أنه قال لرجل : أین نزلت؟ قال : بالشّقّ الأیسر من منی ، قال : ذاک منزل الدَّاجِ فلا تنزله».

ومنه الحدیث «قال له رجل : ما ترکت من حاجّه ولا دَاجَّهٍ إلا أتیت» هکذا جاء فی روایه بالتشدید. قال الخطّابی : الحاجّه : القاصدون البیت ، والدَّاجَّهُ : الراجعون ، والمشهور بالتخفیف. وأراد بالحاجه الحاجه الصغیره ، وبالدَّاجَه الحاجه الکبیره. وقد تقدم فی حرف الحاء.

(س) وفی حدیث وهب «خرج جالوت مُدَجَّجاً فی السّلاح» یروی بکسر الجیم وفتحها : أی علیه سلاح تامّ ، سمّی به لأنه یَدِجُ : أی یمشی رویدا لثقله. وقیل : لأنه یتغطّی به ، من دَجَّجَتِ السماء إذا تغیّمت. وقد تکرر فی الحدیث.

۱- فی الأصل : النفس. والمثبت من ا واللسان والهروی

دجر

(دجر) (س) فى حديث عمر «قال اشتر لنا بالنّوى دَجْراً» الدَّجْرُ بالفتح والضم : اللّوبياء. وقيل : هو بالفتح والكسر ، وأما بالضم فهى خشبه يشدّ عليها حديده الفدّان.

ومنه حديث ابن عمر «أنه أكل الدَّجْرَ ثم غسل يده بالثّفال».

دجل

(دجل) (س) فيه «أن أبا بكر خطب فاطمه إلى النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنى وعدتها لعلىّ ولست بِدَجَّالٍ» أى لست بخدّاع ولا ملبّس عليك أمرك. وأصل الدَّجْلِ : الخلط. يقال : دَجَّلَ إذا لبّس وموّه.

ومنه الحديث «يكون فى آخر الزمان دَجَّالُونَ» أى كذّابون مموّهون. وقد تكرر ذكر الدَّجَّال فى الحديث ، وهو الذى يظهر فى آخر الزمان يدّعى الألوهيّه. وفعّال من أبنيه المبالغه : أى يكثر منه الكذب والتّلبيس.

دجن

(دجن) فيه «لعن الله من مثّل بِدَوَاجِنِهِ» هى جمع دَاجِنٍ ، وهى الشاه التى يعلفها الناس فى منازلهم. يقال شاه دَاجِنٌ ، ودَجَنَتْ تَدْجُنُ دُجُوناً. والْمِدَاجَنَهُ : حسن المخالطه. وقد يقع على غير الشاء من كل ما يألف البيوت من الطّير وغيرها. والمثله بها أن يخصيها ويجدعها.

ومنه حديث عمران بن حصين رضى الله عنه «كانت العضباء دَاجِناً لا تمنع من حوض ولا نبت» هى ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(ه) وفى حديث الإفك «تدخل الدَّاجِنُ فتأكل عجينها».

وفى حديث قسّ :

يجلو دُجُنَّاتِ الدّياجى والبهم

الدُّجُنَّات : جمع دُجُنَّةٍ ، وهى الظّلمه. والدّياجى : اللّيالى المظلمه.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما. «إنّ الله مسح ظهر آدم بِدَجْنَاءَ» هو بالمدّ والقصر : اسم موضع ، ويروى بالحاء المهمله.

دجا

(دجا) (س) فيه «أنه بعث عيينه بن بدر حين أسلم النّاس ودَجَا الإسلام فأغار على بنى عدىّ بن جندب وأخذ أموالهم» دَجَا الإسلام : أى شاع وكثر ، من دَجَا الليل إذا تمّت ظلمته وألبس كلّ شىء. ودَجَا أمرُهُم على ذلك : أى صلح.

[ه] ومنه الحديث «ما رؤى مثل هذا منذ دَجَا الإسلام» وفى روايه «منذ دَجَتِ الإسلام» فأنّث على معنى الملّه.

ومنه الحديث «من شقّ عصا المسلمين وهم فى إسلام دَاجٍ» ويروى «دامج».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «يوشك أن تغشاكم دَوَاجِى ظلله» أى ظلمها ، واحدها دَاجِيَةٌ.

(باب الدال مع الحاء)

دحح

(دحح) (ه) فى حديث أسامه «كان له بطن مُنْدَحٌ» أى متّسع ، وهو مطاوع دَحَّهُ يَدُحُّهُ دَحّاً.

(ه) ومنه حديث عطاء «بلغنى أن الأرض دُحَّتْ من تحت الكعبه دَحّاً» وهو مثل دحيت.

وفى حديث عبيد الله بن نوفل ، وذكر ساعه يوم الجمعه «فنام عبيد الله فَدُحَ دَحَّهً» الدَّحُ : الدّفع وإلصاق الشىء بالأرض ، وهو قريب من الدّسّ.

دحدح

(دحدح) فى صفه أبرهه صاحب الفيل «كان قصيرا حادرا دَحْدَاحاً» الدَّحْدَحُ والدَّحْدَاحُ : القصير السّمين.

(س) ومنه حديث الحجاج ، قال لزيد بن أرقم «إن محمّديّكم هذا لَدَحْدَاحٌ».

دحر

(دحر) (ه) فى حديث عرفه «ما من يوم إبليس فيه أَدْحَرُ ولا أدحق منه فى يوم عرفه» الدَّحْرُ : الدّفع بعنف على سبيل الإهانه والإذلال ، والدّحق : الطّرد والإبعاد. وأفعل الذى للتّفضيل من دُحِرَ ودحق ، كأشهر وأجنّ من شهر وجنّ. وقد نزّل وصف الشيطان بأنه أَدْحَرُ وأدحق منزله وصف اليوم به لوقوع ذلك فيه ؛ فلذلك قال من يوم عرفه ، كأنّ اليوم نفسه هو الْأَدْحَرُ الأدحق.

ومنه حديث ابن ذى يزن «ويُدْحَرُ الشيطان».

دحس

(دحس) (ه) فى حديث سلخ الشّاه «فَدَحَسَ بيده حتى توارت إلى الإبط ،

ثم مضى وصلّى ولم يتوضأ» أى دسّها بين الجلد واللّحم كما يفعل السّلّاخ.

وفى حديث جرير «أنه جاء النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى بيت مَدْحُوسٍ من الناس فقام بالباب» أى مملوء ، وكلّ شىء ملأته فقد دَحَسْتَهُ. والدَّحْسُ والدسّ متقاربان.

ومنه حديث طلحه «أنه دخل عليه داره وهى دِحَاسٌ» أى ذات دِحَاسٍ. وهو الامتلاء والزحام.

(ه) ومنه حديث عطاء «حقّ على النّاس أن يَدْحَسُوا الصّفوف حتى لا يكون بينهم فرج» أى يزدحموا فيها ويدسّوا أنفسهم بين فرجها. ويروى بخاء معجمه ، وهو بمعناه.

وفى شعر العلاء بن الحضرمى ؛ أنشده النبىّ صلى الله عليه وسلم :

وإن دَحَسُوا بالشّرّ فاعف تكرّما

وإن خنسوا عنك الحديث فلا تسل

يروى بالحاء والخاء ، يريد إن فعلوا الشّرّ من حيث لا تعلم.

دحسم

(دحسم) (س ه) فيه «كان يبايع الناس وفيهم رجل دُحْسُمَانٌ» الدُّحْسُمَانُ والدّحمسان : الأسود السّمين الغليظ. وقيل : السّمين الصحيح الجسم ، وقد تلحق بهما ياء النّسب كأحمرىّ.

دحص

(دحص) (ه) فى حديث إسماعيل عليه السلام «فجعل يَدْحَصُ الأرض بعقبيه» أى يفحص ويبحث بهما ويحرّك التّراب.

دحض

(دحض) [ه] فى حديث مواقيت الصّلاه «حين تَدْحَضُ الشمس» أى تزول عن وسط السماء إلى جهه المغرب ، كأنّها دَحَضَتْ ، أى زلقت.

ومنه حديث الجمعه «كرهت أن أخرجكم فتمشون فى الطّين والدَّحْض» أى الزّلق.

وحديث وفد مذحج «نجباء غير دُحَّضِ الأقدام» الدُّحَّضُ : جمع دَاحِضٍ ، وهم الذين لا ثبات لهم ولا عزيمه فى الأمور.

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «إنّ النبى (١) صلى الله عليه وسلم قال : إنّ دون جسر جهنّم طريقا ذا دَحْضٍ».

(ه) وفى حديث معاويه «قال لابن عمرو : لا تزال تأتينا بهنه تَدْحَضُ بها فى بولك» أى تزلق. ويروى بالصاد : أى تبحث فيها برجلك.

(س) وفى حديث الحجّاج فى صفه المطر «فَدَحَضت الثّلاع» أى صيّرتها مزلقه. وقد تكرر فى الحديث.

دحق

(دحق) (ه) فى حديث عرفه «ما من يوم إبليس فيه أدحر ولا أَدْحَقُ منه فى يوم عرفه» وقد تقدّم فى دحر.

(ه) ومنه الحديث حين عرض نفسه على أحياء العرب «بئس ما صنعتم ، عمدتم إلى دَحِيقٍ قوم فأجرتموه» أى طريدهم. والدَّحْقُ : الطّرد والإبعاد.

وفى حديث علىّ «سيظهر بعدى عليكم رجل مُنْدَحِقُ البطن» أى واسعها ، كأنّ جوانبها قد بعد بعضها من بعض فاتّسعت.

دحل

(دحل) [ه] فى حديث أبى وائل «قال : ورد علينا كتاب عمر رضى الله عنه إذا قال الرّجل للرّجل لا تَدْحَلْ فقد أمّنه» يقال دَحَلَ يَدْحَلُ إذا فرّ وهرب : معناه إذا قال له لا تفرّ ولا تهرب فقد أعطاه بذلك أمانا. وحكى الأزهرى أنّ معنى لا تَدْحَل بالنّبطيّه : لا تخف.

(ه) وفى حديث أبى هريره «أنّ رجلا سأله فقال : إنى رجل مصراد أفأدخل المبوله معى فى البيت؟ فقال نعم ، واذْحَلْ فى الكسر» الدَّحْلُ : هوّه تكون فى الأرض وفى أسافل الأوديه ، يكون فى رأسها ضيق ثم يتّسع أسفلها ، وكسر الخباء : جانبه ، فشبّه أبو هريره جوانب الخباء ومداخله بِالدَّحْلِ. يقول : صر فيه كالذى يصير فى الدَّحْلِ. ويروى : وادح لها فى الكسر : أى وسّع لها موضعا فى زاويه منه.

١- فى ا والهروى : «ان خليلى».

دحم

(دحم) (ه) فيه «أنه سئل هل يتناكح أهل الجنّه فيها؟ فقال : نعم دَحْماً دَحْماً» هو النّكاح والوطء بدفع وإزعاج. وانتصابه بفعل مضمر : أى يَدْحَمُونَ دَحْماً. والتّكرير للتأكيد وهو بمنزله قولك لقيتهم رجلا رجلا : أى دَحماً بعد دَحْم.

ومنه حديث أبى الدّرداء وذكر أهل الجنّه فقال : «إنّما تَدْحَمُونَهُنَ دَحْماً».

دحمس

(دحمس) (س) فى حديث حمزه بن عمرو «فى ليله ظلماء دُحْمُسَهٍ» أى مظلمه شديده الظّلمه.

(س [ه]) ومنه الحديث «أنه كان يبايع الناس وفيهم رجل دُحْمُسَانٌ» وفى روايه «دُحْمُسَانِىٌ» أى أسود سمين. وقد تقدّم.

دحن

(دحن) (س) فى حديث ابن جبير ، وفى روايه عن ابن عباس «خلق الله آدم من دَحْنَاء ومسح ظهره بنعمان السّحاب» دَحْنَاءُ : اسم أرض ، ويروى بالجيم. وقد تقدّم.

دحا

(دحا) (ه) فى حديث علىّ وصلاته على النبى صلى الله عليه وسلم «اللهم يا دَاحِىَ المَدْحُوَّاتِ» وروى «الْمَدْحِيَّات» الدَّحْوُ : البسط ، والْمَدْحُوَّاتُ : الأرضون. يقال دَحَا يَدْحُو ويَدْحَى : أى بسط ووسّع.

ومنه حديثه الآخر «لا تكونوا كقيض بيض فى أَدَاحِىَ» الْأَدَاحِىُ : جمع الْأُدْحِىِ ، وهو الموضع الذى تبيض فيه النّعامه وتفرّخ ، وهو أفعول ، من دَحَوْتُ ، لأنها تَدْحُوهُ برجلها ، أى تبسطه ثم تبيض فيه.

ومنه حديث ابن عمر «فَدَحَا السّيل فيه بالبطحاء» أى رمى وألقى.

(ه) ومنه حديث أبى رافع «كنت ألاعب الحسن والحسين بالمداحى» هى أحجار أمثال القرصه ، كانوا يحفرون حفيره ويَدْحُونَ فيها بتلك الأحجار ، فإن وقع الحجر فيها فقد غلب صاحبها ، وإن لم يقع غلب. والدَّحْوُ : رمى اللّاعب بالحجر والجوز وغيره.

(ه) ومنه حديث ابن المسيّب «أنه سئل عن الدَّحْوِ بالحجاره فقال : لا بأس به» أى المراماه بها والمسابقه.

وفى الحديث «كان جبريل عليه السلام يأتيه فى صوره دِحْيَةَ الكلبى» هو دِحْيَةُ بن خليفه أحد الصحابه ، كان جميلا حسن الصّوره. ويروى بكسر الدال وفتحها. والدِّحْيَةُ : رئيس الجند ومقدّمهم. وكأنّه من دَحَاهُ يَدْحُوهُ إذا بسطه ومهّده ؛ لأن الرّئيس له البسط والتمهيد. وقلب الواو فيه ياء نظير قلبها فى صبيه وفتيه. وأنكر الأصمعىّ فيه الكسر.

[ه] ومنه الحديث «يدخل البيت المعمور كلّ يوم سبعون ألف دِحْيَةٍ مع كلّ دِحْيَةٍ سبعون ألف ملك».

(باب الدال مع الخاء)

دخخ

(دخخ) (س) فيه «أنه قال لابن صيّاد : خبأت لك خبيئا (١) ، قال : هو الدُّخُّ» الدُّخُّ بضم الدّال وفتحها : الدّخان. قال :

عند رواق البيت يغشى الدُّخَّا

وفسّر فى الحديث أنه أراد بذلك «يَوْمَ تَأْتِى السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ» وقيل إن الدّجّال يقتله عيسى عليه السلام بجبل الدّخان. فيحتمل أن يكون أراده تعريضا بقتله ؛ لأنّ ابن صيّاد كان يظنّ أنه الدّجّال.

دخر

(دخر) فيه : الذليل المهان.

دخس

(دخس) (ه) فى حديث سلخ الشاه «فَدَخَسَ بيده حتى توارت إلى الإبط» أى أدخلها بين اللّحم والجلد. ويروى بالحاء ، وقد تقدّم. وكذلك ما فيه من حديث عطاء والعلاء بن الحضرمىّ. ويروى بالخاء أيضا.

دخل

(دخل) (س) فيه «إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفضه بِدَاخِلَةِ إزاره فإنه لا يدرى ما خلفه عليه» دَاخِلَةُ الإزار : طرفه وحاشيته من داخل. وإنّما أمره بِدَاخِلَتِهِ دون خارجته لأنّ المؤتزر يأخذ إزاره بيمينه وشماله فيلزق ما بشماله على جسده وهى دَاخِلَةُ إزاره ، ثم يضع ما بيمينه فوق دَاخِلَتِهِ ، فمتى عاجله أمر وخشى سقوط إزاره أمسكه بشماله ودفع عن نفسه بيمينه ،

١- جاء فى اللسان وتاج العروس بلفظ : «ما خبأت لك؟ قال : هو الدخ». وفى الفائق ١ / ٣٩٣. «إنى خبأت لك خبيئا ، فما هو؟ قال : الدخ».

فإذا صار إلى فراشه فحلّ إزاره فإنما يحلّ بيمينه خارجه الإزار ، وتبقى الدَّاخِلَهُ معلّقه وبها يقع النّفض ؛ لأنها غير مشغوله باليد.

(ه) فأمّا حديث العائن «أنه يغسل دَاخِلَهُ إزاره» فإن حمل على ظاهره كان كالأوّل ، وهو طرف الإزار الذى يلى جسد المؤتزر ، وكذلك :

(ه) الحديث الآخر «فلينزع دَاخِلَه إزاره» وقيل : أراد يغسل العائن موضع داخله إزاره من جسده لا إزاره. وقيل : دَاخِلَهُ الإزار : الورك. وقيل : أراد به مذاكيره ، فكنى بِالدَّاخِلَهِ عنها ، كما كنى عن الفرج بالسّراويل.

وفى حديث قتاده بن النعمان : «كنت أرى إسلامه مَدْخُولاً» الدَّخَلُ بالتحريك : العيب والغشّ والفساد. يعنى أنّ إيمانه كان متزلزلا فيه نفاق.

ومنه حديث أبى هريره : «إذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين كان دين الله دَخَلاً ، وعباد الله خولا» وحقيقته أن يدخلوا فى الدين أمورا لم تجر بها السّنّه.

وفيه : «دَخَلَتِ العمره فى الحجّ» معناه أنها سقط فرضها بوجوب الحجّ ودَخَلَتْ فيه وهذا تأويل من لم يرها واجبه. فأمّا من أوجبها فقال : معناه أنّ عمل العمره قد دَخَلَ فى عمل الحجّ ، فلا يرى على القارن أكثر من إحرام واحد وطواف وسعى. وقيل : معناه أنها قد دَخَلَتْ فى وقت الحجّ وشهوره ، لأنهم كانوا لا يعتمرون فى أشهر الحجّ ، فأبطل الإسلام ذلك وأجازه.

[ه] وفى حديث عمر «من دُخْلَهِ الرّحم» يريد الخاصّه والقرابه ، وتضم الدال وتكسر

(ه) وفى حديث الحسن «إنّ من النّفاق اختلاف الْمَدْخَلِ والمخرج» أى سوء الطّريقه والسّيره.

وفى حديث معاذ وذكر الحور العين «لا تؤذيه فإنه دَخِيل عندك». الدَّخِيلُ : الضّيف والنّزيل.

ومنه حديث عدىّ «وكان لنا جارا أو دَخِيلًا» (١).

١- فى الدر النثير : قال ابن الجوزى «فى الدخيل صدقه» هو الجاورس اه. والجاورس - بفتح الواو - حب يشبه الذره ، وهو أصغر منها ، وقيل نوع من الدّخن. (المصباح المنير - جرس)

دخن

(دخن) (ه) فيه «أنه ذكر فتنه فقال : دَخَنُهَا من تحت قدمى رجل من أهل بيتى» يعنى ظهورها وإثارتها ، شبّهها بالدُّخَانِ المرتفع. والدَّخَنُ بالتحريك : مصدر دَخِنَتِ النار تَدْخَنُ إذا ألقى عليها حطب رطب فكثر دُخَانُهَا. وقيل أصل الدَّخَنِ أن يكون فى لون الدّابّه كدوره إلى سواد.

(ه) ومنه الحديث «هدنه على دَخَنٍ» أى على فساد واختلاف ، تشبيها بِدُخَانِ الحطب الرّطب لما بينهم من الفساد الباطن تحت الصّلاح الظاهر. وجاء تفسيره فى الحديث أنه لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه : أى لا يصفو بعضها لبعض ولا ينصع حبّها ، كالكدوره التى فى لون الدّابّه.

(باب الدال مع الدال)

دد

(دد) (ه) فيه «ما أنا من دَدٍ ولا الدَّدُ منّى» الدَّدُ : اللهو واللّعب ، وهى محذوفه اللّام وقد استعملت متمّمه : دَداً كندى ، ودَدَنٌ كبدن ، ولا يخلو المحذوف أن يكون ياء ، كقولهم يد فى يدى ، أو نونا كقولهم لد فى لدن. ومعنى تنكير الدَّدِ فى الجمله الأولى : الشّياع والاستغراق ، وأن لا يبقى شىء منه إلا وهو منزّه عنه : أى ما أنا فى شىء من اللهو واللّعب. وتعريفه فى الجمله الثانيه لأنه صار معهودا بالذكر ، كأنه قال : ولا ذلك النوع منى ، وإنما لم يقل ولا هو منى ؛ لأنّ الصريح آكد وأبلغ. وقيل اللام فى الدَّدِ لاستغراق جنس اللّعب. أى ولا جنس اللّعب منى ، سواء كان الذى قلته أو غيره من أنواع اللّعب واللهو. واختيار الزمخشرى الأوّل ، وقال : ليس يحسن أن تكون لتعريف الجنس [لأن الكلام يتفكّك](1) ويخرج عن التئامه. والكلام جملتان ، وفى الموضعين مضاف محذوف تقديره : ما أنا من أهل دَدٍ ولا الدَّدُ من أشغالى.

[باب الدال مع الراء]

درأ

(درأ) (ه) فيه «ادْرَءُوا الحدود بالشّبهات» أى ادفعوا. دَرَأَ يَدْرَأُ دَرْءاً إذا دفع.

(ه) ومنه الحديث «اللهم إنى أَدْرَأُ بك فى نحورهم» أى أدفع بك فى نحورهم لتكفينى أمرهم. وإنّما خصّ النّحور لأنه أسرع وأقوى فى الدّفع والتّمكّن من المدفوع.

ومنه الحديث «إذا تَدَارَأْتُمْ فى الطريق» أى تدافعتم واختلفتم.

١- الزياده من الفائق ١ / ٣٩٤

(ه) والحديث الآخر «كان لا يُدَارِى ولا يمارى» أى لا يشاغب ولا يخالف ، وهو مهموز. وروى فى الحديث غير مهموز ليزاوج يمارى ، فأمّا المُدَارَاةُ فى حسن الخلق والصّحبه فغير مهموز ، وقد يهمز.

ومنه الحديث «إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلّى فجاءت بهمه تمرّ بين يديه ، فما زال يُدَارِئُهَا» أى يدافعها ، ويروى بغير همز ، من المداراه. قال الخطّابى : وليس منها.

(ه) وفى حديث أبى بكر والقبائل «قال له دغفل :

صادف دَرْءُ السّيل دَرْءاً يدفعه (١)

يقال للسّيل إذا أتاك من حيث لا تحتسبه : سيل دَرْءٌ أى يدفع هذا ذاك وذاك هذا. ودَرَأَ علينا فلان يَدْرَأُ إذا طلع مفاجأه.

(ه) وفى حديث الشّعبى فى المختلعه : «إذا كان الدَّرْءُ من قبلها فلا بأس أن يأخذ منها» أى الخلاف والنّشوز.

(ه) وفيه «السّلطان ذو تُدْرَإٍ» أى ذو هجوم لا يتوقّى ولا يهاب ، ففيه قوّه على دفع أعدائه ، والتّاء زائده كما زيدت فى ترتب وتنضب.

ومنه حديث العباس بن مرداس :

وقد كنت فى القوم ذا تُدْرَإٍ

فلم أعط شيئا ولم أمنع

(ه) وفى حديث عمر «أنه صلّى المغرب ، فلمّا انصرف دَرَأَ جمعه من حصى المسجد وألقى عليها رِدَاءَهُ واستلقى» أى سوّاها بيده وبسطها. ومنه قولهم : يا جاريه ادْرَئِى لى الوساده : أى ابسطى.

(س) وفى حديث دريد بن الصّمّه فى غزوه حنين «دَرِيئَةٌ أمام الخيل» الدَّرِيئَةُ مهموزه : حلقه يتعلم عليها الطّعن. والدّريّه بغير همز : حيوان يستتر به الصّائد فيتركه يرعى مع الوحش ، حتى إذا أنست به وأمكنت من طالبها رماها. وقيل على العكس منهما فى الهمز وتركه.

١- تمامه فى الهروى : يهيضه حيناً وحيناً يصدعه

درب

(درب) (س) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «لا تزالون تهزمون الرّوم ، فإذا صاروا إلى التَّدْرِيبِ وقفت الحرب» التَّدْرِيبُ : الصّبر فى الحرب وقت الفرار. وأصله من الدُّرْبَه : التّجربه. ويجوز أن يكون من الدُّرُوبِ وهى الطّرق ، كالتّبويب من الأبواب : يعنى أن المسالك تضيق فتقف الحرب.

(س) ومنه حديث جعفر بن عمرو «وأَدْرَبْنَا» أى دخلنا الدَّرْبَ ، وكلّ مدخل إلى الرّوم دَرْبٌ. وقيل هو بفتح الراء للنّافذ منه ، وبالسّكون لغير النّافذ.

وفى حديث عمران بن حصين «فكانت ناقه مُدَرَّبَةً» أى مخرّجه مؤدّبه قد ألفت الركوب والسّير : أى عوّدت المشى فى الدُّرُوبِ فصارت تألفها وتعرفها فلا تنفر.

درج

(درج) (ه) فى حديث أبى أيوب «قال لبعض المنافقين وقد دخل المسجد : أَدْرَاجَكَ يا منافق من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم» الْأَدْرَاجُ : جمع دَرَجٍ وهو الطّريق : أى اخرج من المسجد وخذ طريقك الذى جئت منه. يقال رجع أَدْرَاجَهُ. أى عاد من حيث جاء.

(ه) وفى حديث عبد الله ذى البجادين ، يخاطب ناقه النبى صلى الله عليه وسلم :

تعرّضى مَدَارِجاً وسومى

تعرّض الجوزاء للنّجوم

هذا أبو القاسم فاستقيمى

الْمَدَارِجُ : الثّنايا الغلاظ ، واحدتها مَدْرَجَةٌ ، وهى المواضع التى يُدْرَجُ فيها : أى يمشى.

وفى خطبه الحجاج «ليس هذا بعشّك فَادْرُجِى» (١) ، أى اذهبى ، وهو مثل يضرب لمن يتعرّض إلى شىء ليس منه ، وللمطمئنّ فى غير وقته فيؤمر بالجدّ والحركه.

(س) وفى حديث كعب «قال له عمر : لأىّ ابنى آدم كان النّسل. فقال : ليس لواحد منهما نسل ، أما المقتول فَدَرَجَ ، وأما القاتل فهلك نسله فى الطّوفان» دَرَجَ أى مات.

(س) وفى حديث عائشه «كنّ يبعثن بِالدِّرَجَهِ فيها الكرسف» هكذا يروى بكسر الدال وفتح الراء. جمع دُرْجٍ ، وهو كالسّفط الصّغير تضع فيه المرأه خفّ متاعها وطيبها. وقيل : إنّما هو بِالدُّرْجَهِ تأنيث دُرْجٍ. وقيل إنما هى الدُّرْجَه بالضم ، وجمعها الدُّرَجُ ، وأصله شىء يُدْرَجُ :

۱- فی الفائق ۳ / ۲۳۱ : لیس أوان عشک فادرجی

أى يلفّ ، فيدخل فى حياء النّاقه ؛ ثم يخرج ويترك على حوار فتشمّه فتظنّه ولدها فترأمه.

درد

(درد) (ه) فيه «لزمت السّواك حتى خشيت أن يُدْرِدَنِى» أى يذهب بأسنانى. والدَّرَدُ : سقوط الأسنان.

وفى حديث الباقر «أتجعلون فى النّبيذ الدُّرْدِىَ؟ قيل : وما الدُّرْدِىُ؟ قال : الرّؤبه» أراد بِالدُّرْدِىِ الخميره التى تترك على العصير والنّبيذ ليتخمّر ، وأصله ما يركد فى أسفل كلّ مائع كالأشربه والأدهان.

دردر

(دردر) فى حديث ذى الثّديّه «له ثديّه مثل البضعه تَدَرْدَرُ» أى ترجرج تجىء وتذهب. والأصل تَتَدَرْدَرُ ، فحذف إحدى التاءين تخفيفا.

درر

(درر) (س) فيه «أنه نهى عن ذبح ذوات الدَّرِّ» أى ذوات اللّبن. ويجوز أن يكون مصدر دَرَّ اللّبن إذا جرى.

(ه) ومنه الحديث «لا يحبس دَرُّكُمْ» أى ذوات الدَّرِّ ، أراد أنّها لا تحشر إلى المصدّق ، ولا تحبس عن المرعى إلى أن تجتمع الماشيه ثم تعدّ ؛ لما فى ذلك من الإضرار بها.

وفى حديث خزيمه «غاضت لها الدِّرَّهُ» هى اللّبن إذا كثر وسال.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه أوصى عمّاله فقال : أَدِرُّوا لقحه المسلمين» أراد فيئهم وخراجهم ، فاستعار له اللّقحه والدِّرَّهَ.

(س) وفى حديث الاستسقاء «ديما دِرَراً» هو جمع دِرَّهٍ. يقال للسّحاب دِرَّه : أى صبّ واندفاق. وقيل الدِّرَرُ الدَّارُّ ، كقوله تعالى : «دِيناً قِيَماً» أى قائما.

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم فى ذكر حاجبيه «بينهما عرق يُدِرُّهُ الغضب» أى يمتلىء دما إذا غضب كما يمتلىء الضّرع لبنا إذا دَرَّ.

(س) وفى حديث أبى قلابه «صلّيت الظّهر ثم ركبت حمارا دَرِيراً» الدَّرِيرُ : السّريع العدو من الدّوابّ ، المكتنز الخلق.

(ه) وفى حديث عمرو. قال لمعاويه «تلافيت أمرك حتى تركته مثل فلكه الْمُدِرِّ» الْمُدِرُّ بتشديد الراء : الغزّال. ويقال للمغزل نفسه الدَّرَارَه والْمِدَرَّه ، ضربه مثلا لإحكامه أمره

بعد استرخائه. وقال القتيبى : أراد بِالْمُدِرِّ الجاريه إذا فلكّ ثدياها ودَرَّ فيها الماء. يقول : كان أمرك مسترخيا فأقمته حتى صار كأنّه حلمه ثدى قد أَدَرَّ. والأوّل الوجه.

(ه) وفيه «كما ترون الكوكب الدُّرِّىَ فى أفق السماء» أى الشديد الإناره ، كأنه نسب إلى الدُّرِّ ، تشبيها بصفائه. وقال الفرّاء : الكوكب الدُّرِّىُ عند العرب هو العظيم المقدار. وقيل هو أحد الكواكب الخمسه السيّاره.

(ه) ومنه حديث الدجال «إحدى عينيه كأنها كوكب دُرِّىٌ».

درس

(درس) (س) فيه «تَدَارَسُوا القرآن» أى اقرأوه وتعهّدوه لئلا تنسوه. يقال : دَرَسَ يَدْرُسُ دَرْساً ودِرَاسَةً. وأصل الدِّرَاسَةِ الرياضه والتّعهّد للشىء.

(س) ومنه حديث اليهودى الزانى «فوضع مِدْرَاسَهَا كفّه على آيه الرّجم» الْمِدْرَاسُ صاحب دراسه كتبهم. ومفعل ومفعال من أبنيه المبالغه.

فأما الحديث الآخر «حتى أتى المِدْرَاسَ» فهو البيت الذى يَدْرُسُونَ فيه. ومفعال غريب فى المكان.

(س) وفى حديث عكرمه فى صفه أهل الجنه «يركبون نجبا ألين مشيا من الفراش المَدْرُوسِ» أى الموطّأ الممهّد.

وفى قصيد كعب بن زهير فى روايه :

مطرّح البزّ والدِّرْسَانِ مأكول

الدِّرْسَانُ : الخلقان من الثياب ، واحدها دَرْسٌ ودِرْسٌ. وقد يقع على السّيف والدّرع والمغفر.

درع

(درع) (س) فى حديث المعراج «فإذا نحن بقوم دُرْع ، أنصافهم بيض وأنصافهم سود» الْأَدْرَعُ من الشاء الذى صدره أسود وسائره أبيض. وجمع الأَدْرَعِ دُرْعٌ ، كأحمر وحمر ، وحكاه أبو عبيد بفتح الراء ولم يسمع من غيره ، وقال : واحدتها دُرْعَةٌ ، كغرفه وغرف.

ومنه قولهم «ليال دُرْع» أى سود الصّدور بيض الأعجاز.

وفى حديث خالد «جعل أدعو له وأعتده حبسا فى سبيل الله» الْأَدْرَاعُ : جمع دِرْعٍ ، وهى الزّرديّه.

وفى حديث أبى رافع «فغلّ نمره فَدُرِّع مثلها من نار» أى ألبس عوضها دِرْعاً من نار. ودِرْعُ المرأه : قميصها. والدُّرَّاعَهُ ، والْمِدْرَعَهُ ، والْمِدْرَعُ واحد. وادَّرَعَهَا إذا لبسها. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

درک

(درک) فيه «أعوذ بک من دَرْكِ الشّقاء» الدَّرْكُ : اللّحاق والوصول إلى الشىء ، أَدْرَكْتُهُ إِدْرَاكاً ودَرَكاً.

ومنه الحديث «لو قال إن شاء الله لم يحنث وكان دَرَكاً لحاجته» (۱).

وفيه ذكر الدَّرَكُ بالتحريک ، وقد يسكّن. واحد الْأَدْرَاكِ ، وهى منازل فى النار. والدَّرَكُ إلى أسفل (۲) ، والدّرج إلى فوق.

درکل

(درکل) (ه) فيه «أنه مرّ على أصحاب الدِّرَكْلَهِ» هذا الحرف يروى بكسر الدال وفتح الراء وسكون الكاف ، ويروى بكسر الدال وسكون الراء وكسر الكاف وفتحها ، ويروى بالقاف عوض الكاف ، وهى ضرب من لعب الصبيان ، قال ابن دريد : أحسبها حبشيّه. وقيل هو الرّقص.

[ه] ومنه الحديث «أنه قدم عليه فتيه من الحبشه يدرقلون» أى يرقصون.

درم

(درم) (س) فى حديث أبى هريره «إنّ العجّاج أنشده :

ساقا بخنداه وكعبا أَدْرَما

الْأَدْرَمُ الذى لا حجم لعظامه. ومنه «الأَدْرَمُ» الذى لا أسنان له ، يريد أن كعبها مستومع الساق ليس بناتىء فإنّ استواءه دليل السمن ، ونتوءه دليل الضّعف.

درمک

(درمک) (س) فى صفه الجنه «وتربتها الدَّرْمَكُ» هو الدّقيق الحوّارى.

ومنه حديث قتاده بن النعمان «فقدمت ضافطه من الدَّرْمَكِ» ويقال له الدَّرْمَكَهُ ، وكأنها واحدته فى المعنى.

١- فى ا واللسان : وكان دركا له فى حاجته.

٢- فى الأصل الأسفل. والتصويب من ا واللسان والهروى.

ومنه الحديث أنه سأل ابن صيّاد عن تربه الجنّه فقال : «دَرْمَكَهٌ بيضاء».

درمق

(درمق) (س) فى حديث خالد بن صفوان «الدّرهم يطعم الدَّرْمَقَ ويكسو النّرمق» الدَّرْمَقُ هو الدّرمك ، فأبدل الكاف قافا.

درن

(درن) (س) فى حديث الصلوات الخمس «تذهب الخطايا كما يذهب الماء الدَّرَنَ» الدَّرَنُ : الوسخ.

(س) ومنه حديث الزكاه «ولم يعط الهرمه ولا الدَّرِنَه» أى الجرباء. وأصله من الوسخ.

(ه) وفى حديث جرير «وإذا سقط كان دَرِيناً» الدَّرِينُ : حطام المرعى إذا تناثر وسقط على الأرض.

درنک

(درنک) (س) فى حديث عائشه «سترت على بابى دُرْنُوكاً» الدُّرْنُوكُ : ستر له خمل ، وجمعه دَرَانِک.

ومنه حديث ابن عباس «قال عطاء : صَلّينا معه على دُرْنُوكٍ قد طبّق البيت كلّه» وفى روايه «درموک» بالميم ، وهو على التّعاقب.

دره

(دره) فى حديث المبعث «فأخرج علقه سوداء ، ثم أدخل فيه الدَّرَهْرَهَ» هى سكّين معوجّه الرّأس ، فارسىّ معرّب. وبعضهم يرويه «البرهرهه» بالباء. وقد تقدمت.

درى

(درى) (ه) فيه «رأس العقل بعد الإيمان بالله مُدَارَاهُ النّاس» المداراه غير مهموز : ملاينه الناس وحسن صحبتهم واحتمالهم لئلا ينفروا عنک. وقد يهمز.

(س) ومنه الحديث «كان لا يُدَارِى ولا يمارى» هكذا يروى غير مهموز. وأصله الهمز وقد تقدم.

وفيه «كان فى يده مِدْرىً يحک به رأسه» الْمِدْرَى والْمِدْرَاهُ : شىء يعمل من حديد أو خشب على شكل سنّ من أسنان المشط وأطول منه يسرّح به الشّعر المتلبّد ، ويستعمله من لا مشط له.

(س) ومنه حديث أبىّ «إنّ جاريه له كانت تَدَّرِى رأسه بِمِدْرَاهَا» أى تسرّحه. يقال

ادَّرَتِ المرأه تَدَّرِی ادِّرَاءً إذا سرّحت شعرها به ، وأصلها تَدْتَرِی ؛ تفتعل ، من استعمال المِدْرَی ، فأدغمت التاء فی الدال.

(باب الدال مع الزای)

دزج

(دزج) (س) فیه «أدبر الشیطان وله هزج ودَزَجٌ» قال أبو موسی. الهزج صوت الرّعد والذّبّان ، وتهزّجت القوس : صوّتت عند خروج السّهم منها ، فیحتمل أن یکون معناه معنی الحدیث الآخر «أدبر وله ضراط» قال : والدَّزَجُ لا أعرف معناه هاهنا ، إلا أنّ الدَّیْزَجَ معرّب دَیْزَهْ ، وهو لون بین لونین غیر خالص. قال : ویروی بالراء المهمله وسکونها فیهما. فالهرج سرعه عدو الفرس والاختلاط فی الحدیث ، والدّرج مصدر درج إذا مات ولم یخلّف نسلا علی قول الأصمعی. ودرج الصّبیّ : مشی. هذا حکایه قول أبی موسی فی باب الدال مع الزّای ، وعاد قال فی باب الهاء مع الزای «أدبر الشیطان وله هزج ودَزَجٌ» وفی روایه «وزجّ» وقیل : الهزج : الرّنّه ، والدَّزَجُ دونه.

(باب الدال مع السین)

دسر

(دسر) فی حدیث عمر «إن أخوف ما أخاف علیکم أن یؤخذ الرجل المسلم البریء عند الله فَیُدْسَرُ کما یُدْسَرُ الجزور» الدَّسْرُ : الدّفع. أی یدفع ویکبّ للقتل کما یفعل بالجزور عند النّحر.

(ه) ومنه حدیث ابن عباس ، وسئل عن زکاه العنبر فقال «إنما هو شیء دَسَرَهُ البحر» أی دفعه وألقاه إلی الشّطّ.

(ه) ومنه حدیث الحجاج «إنه قال لسنان بن یزید النّخعی [علیه لعنه الله](۱) : کیف قتلت الحسین؟ فقال : دَسَرْتُهُ بالرّمح دَسْراً ، وهبرته بالسیف هبرا» أی دفعته به دفعا عنیفا. فقال الحجاج : أما والله لا تجتمعان فی الجنه أبدا.

وفی حدیث علیّ «رفعها بغیر عمد یدعمها ولا دِسَارٍ ینتظمها» الدِّسَارُ : المسمار ، وجمعه دُسُرٌ.

۱- سقط من ا واللسان والهروی

دسس

(دسس) فيه «استجيدوا الخال فإنّ العرق دَسَّاسٌ» أى دخّال ، لأنه ينزع فى خفاء ولطف. دَسَّهُ يَدُسُّهُ دَسّاً إذا أدخله فى الشىء بقهر وقوّه.

دسع

(دسع) (ه) فى حديث القيامه «ألم أجعلك تربع وتَدْسَع» تَدْسَعُ : أى تعطى فتجزل. والدَّسْعُ الدّفع ، كأنه إذا أعطى دَسَعَ : أى دفع.

ومنه قولهم للجواد «هو ضخم الدَّسِيعَه» أى واسع العطيّه.

ومنه حديث كتابه بين قريش والأنصار «وإن المؤمنين المتقين أيديهم على من بغى عليهم أو ابتغى دَسِيعَةَ ظلم» أى طلب دفعا على سبيل الظّلم ، فأضافه إليه ، وهى إضافه بمعنى من. ويجوز أن يراد بِالدَّسِيعَةِ العطيه : أى ابتغى منهم أن يدفعوا إليه عطيّه على وجه ظلمهم : أى كونهم مظلومين أو أضافها إلى ظلمه لأنه سبب دفعهم لها.

(ه) ومنه حديث ظبيان وذكر حمير «فقال : بنوا المصانع ، واتّخذوا الدَّسَائِعَ» يريد العطايا. وقيل الدَّسَائِعُ : الدّساكر. وقيل الجفان والموائد.

ومنه حديث علىّ وذكر ما يوجب الوضوء فقال : «دَسْعَةٌ تملأ الفم» يريد الدّفعه الواحده من القىء. وجعله الزمخشرى حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وقال : هى من دَسَعَ البعير بجرّته دَسْعاً إذا نزعها من كرشه وألقاها إلى فيه.

ومنه حديث معاذ «قال مرّ بى النبى صلى الله عليه وسلم وأنا أسلخ شاه فَدَسَعَ يده بين الجلد واللحم دَسْعَتَيْنِ» أى دفعها دفعتين.

ومنه حديث قس «ضخم الدَّسِيعَه» الدَّسِيعَهُ هاهنا مجتمع الكتفين. وقيل هى العنق.

دسكر

(دسكر) فى حديث أبى سفيان وهرقل «إنه أذن لعظماء الرّوم فى دَسْكَرَةٍ له» الدَّسْكَرَةُ : بناء على هيئه القصر ، فيه منازل وبيوت للخدم والحشم ، وليست بعربيّه محضه.

دسم

(دسم) [ه] فيه «أنه خطب الناس ذات يوم وعليه عمامه دَسْمَاءُ» أى سوداء.

ومنه الحديث الآخر «خرج وقد عصب رأسه بعصابه دَسِمَةٍ».

(ه) ومنه حديث عثمان «رأى صبيّا تأخذه العين جمالا ، فقال : دَسِّمُوا نونته» أى سوّدوا النّقره التى فى ذقنه لتردّ العين عنه.

(ه) وفى حديث أبى الدرداء «أرضيتم إن شبعتم عاما ثم عاما لا تذكرون الله إلّا دَسْماً (١)» يريد ذكرا قليلا ، من التَّدْسِيم وهو السّواد الذى يجعل خلف أذن الصّبىّ لكيلا تصيبه العين ولا يكون إلا قليلا. وقال الزمخشرى : هو من دَسَمَ المطر الأرض إذا لم يبلغ أن يبلّ الثّرى. والدَّسِيمُ : القليل الذكر.

ومنه حديث هند «قالت يوم الفتح لأبى سفيان : اقتلوا هذا الدَّسِمَ الأحمش» أى الأسود الدّنىء.

(ه) وفيه «إن للشيطان لغوقا ودِسَاماً» الدِّسَامُ : ما تسدّ به الأذن فلا تعى ذكرا ولا موعظه. وكل شىء سددته فقد دَسَمْتَهُ. يعنى أنّ وساوس الشيطان مهما وجدت منفذا دخلت فيه.

(ه) وفى حديث الحسن فى المستحاضه «تغتسل من الأولى إلى الأولى وتَدْسِمُ ما تحتها» أى تسدّ فرجها وتحتشى ، من الدِّسَامِ : السّداد.

(باب الدال مع العين)

دعب

(دعب) (ه) فيه «أنه عليه الصلاه والسلام كان فيه دُعَابَةٌ» الدُّعَابَةُ : المُزَاحُ.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لجابر : فهلّا بكرا تُدَاعِبُهَا وتُدَاعِبُك».

ومنه حديث عمر وذكر له علىّ للخلافه فقال «لو لا دُعَابَةٌ فيه!!».

دعثر

(دعثر) (ه) فى حديث الغيل «إنه ليدرك الفارس فَيُدَعْثِرُهُ» أى يصرعه ويهلكه. والمراد النّهى عن الغيله ، وهو أن يجامع الرّجل امرأته وهى مرضع (٢) وربما حملت ، واسم ذلك اللّبن الغيل بالفتح ، فإذا حملت فسد لبنها ، يريد أنّ من سوء أثره فى بدن الطّفل وإفساد مزاجه وإرخاء قواه أن ذلك لا يزال ماثلا فيه إلى أن يشتدّ ويبلغ مبلغ الرّجال ، فإذا أراد منازله قرن فى الحرب وهن عنه وانكسر. وسبب وهنه وانكساره الغيل.

١- فى الهروى : «قال ابن الأعرابى : يكون هذا مدحا ويكون ذما ؛ فإذا كان مدحا فالذكر حشو قلوبهم وأفواههم ، وإذا كان ذما فإنما هم يذكرون الله ذكرا قليلا ... الخ» اه. وانظر شارح القاموس (دسم).

٢- فى الأصل : مرضعه. والمثبت من ا واللسان

دعج

(دعج) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «فى عينيه دَعَجٌ» الدَّعَجُ والدُّعْجَةُ : السّواد فى العين وغيرها ، يريد أن سواد عينيه كان شديد السّواد. وقيل : الدَّعَجُ : شدّه سواد العين فى شدّه بياضها.

(س) وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به أَدْعَجَ» وفى روايه «أُدَيْعِجَ جعدا» الْأُدَيْعِجُ : تصغير الْأَدْعَجِ.

(س) ومنه حديث الخوارج «آيتهم رجل أَدْعَج» وقد حمل الخطّابىّ هذا الحديث على سواد اللّون جميعه ، وقال : إنّما تأوّلناه على سواد الجلد ، لأنه قد روى فى خبر آخر «آيتهم رجل أسود».

دعدع

(دعدع) فى حديث قسّ «ذات دَعَادِعَ وزعازع» الدَّعَادِعُ : جمع دَعْدَع ، وهى الأرض الجرداء الّتى لا نبات بها.

دعر

(دعر) فى حديث عمر «اللهم ارزقنى الغلظه والشّدّه على أعدائك وأهل الدَّعَارَهِ والنّفاق» الدَّعَارَهُ : الفساد والشّرّ. ورجل دَاعِرٌ : خبيث مفسد.

(س) ومنه الحديث «كان فى بنى اسرائيل رجل دَاعِرٌ» ويجمع على دُعَّارٍ.

(س) ومنه حديث عدىّ «فأين دُعَّارُ طىّ» أراد بهم قطّاع الطّريق.

دعس

(دعس) (ه) فيه «فإذا دنا العدوّ كانت المُدَاعَسَهُ بالرّماح حتى تقصّد» المُدَاعَسَهُ : المطاعنه. وتقصّد : تتكسّر.

دعع

(دعع) فى حديث السّعى «أنهم كانوا لا يُدَعُّونَ عنه ولا يكرهون» الدَّعُّ : الطّرد والدّفع.

ومنه الحديث «اللهم دُعَّهما إلى النار دَعّاً».

دعق

(دعق) فى حديث علىّ «وذكر فتنه فقال : حتى تَدْعَق الخيل فى الدّماء» أى تطأ فيه. يقال دَعَقَت الدّوابّ الطّريق إذا أثّرت فيه.

دعلج

(دعلج) فى حديث فتنه الأزد «إن فلانا وفلانا يُدَعْلِجَان بالليل إلى داركَ ليجمعا بين هذين الغارّين» أى يختلفان.

ص: ١١٩

دعم

(دعم) فيه «لكل شيء دِعَامَةٌ» الدِّعَامَةُ بالكسر : عماد البيت الذى يقوم عليه ، وبه سمّى السّيد دِعَامَةً.

ومنه حديث أبى قتاده «فمال حتى كاد ينجفل فأتيته فَدَعَمْتُهُ» أى أسندته.

ومنه حديث عمرو بن عبسه «شيخ كبير يَدَّعِمُ على عصا له» أصلها يَدْتَعِمُ ، فأدغم التاء فى الدال.

ومنه حديث الزّهرى «أنه كان يَدَّعِمُ على عسرائه» أى يتّكئ على يده العسراء ، تأنيث الأعسر.

ومنه حديث عمر بن عبد العزيز ، ووصف عمر بن الخطّاب فقال «دِعَامَةٌ للضعيف».

دعمص

(دعمص) (س) فى حديث الأطفال «هم دَعَامِيصُ الجنه» الدَّعَامِيصُ : جمع دُعْمُوصٍ ، وهى دويبّه تكون فى مستنقع الماء. والدُّعْمُوصُ أيضا : الدّخّال فى الأمور : أى أنهم سيّاحون فى الجنه دخّالون فى منازلها لا يمنعون من موضع ، كما أنّ الصّبيان فى الدنيا لا يمنعون من الدّخول على الحرم ولا يحتجب منهم أحد.

دعا

(دعا) (س ه) فيه «أنه أمر ضرار بن الأزور أن يحلب ناقه وقال له : دع دَاعِىَ اللبن لا تجهده» أى أبق فى الضّرع قليلا من اللبن ولا تستوعبه كلّه ، فإن الذى تبقيه فيه يَدْعُو ما وراءه من اللبن فينزله ، وإذا استقصى كل ما فى الضّرع أبطأ درّه على حالبه.

وفيه «ما بال دَعْوَى الجاهليه» هو قولهم : يال فلان ، كانوا يَدْعُونَ بعضهم بعضا عند الأمر الحادث الشديد.

ومنه حديث زيد بن أرقم «فقال قوم يا للأنصار ، وقال قوم يا للمهاجرين ، فقال صلى الله عليه وسلم : دعوها فإنها منتنه».

ومنه الحديث «تَدَاعَتْ عليكم الأمم» أى اجتمعوا ودَعَا بعضهم بعضا.

(س) ومنه حديث ثوبان «يوشك أن تَدَاعَى عليكم الأمم كما تَدَاعَى الأكله على قصعتها».

(س) ومنه الحديث «كمثل الجسد إذا اشتكى بعضه تَدَاعَى سائره بالسّهر والحمّى». كأنّ بعضه دَعَا بعضا.

ومنه قولهم «تَدَاعَتِ الحيطان» أى تساقطت أو كادت.

(ه) وفى حديث عمر «كان يقدّم الناس على سابقتهم فى أعطياتهم ، فإذا انتهت الدَّعْوَه إليه كبّر» أى النّداء والتّسميه ، وأن يقال دونك يا أمير المؤمنين. يقال دَعَوْتُ زيدا إذا ناديته ، ودَعَوْتُهُ زيدا إذا سمّيته. ويقال : لبنى فلان الدَّعْوَةُ على قومهم إذا قدّموا فى العطاء عليهم.

(ه) وفيه «لو دُعِيتُ إلى ما دُعِىَ إليه يوسف عليه السلام لأجبت» يريد حين دُعِىَ للخروج من الحبس فلم يخرج ، وقال : «ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ» يصفه بالصبر والثّبات : أى لو كنت مكانه لخرجت ولم ألبث. وهذا من جنس تواضعه فى قوله : لا تفضّلونى على يونس ابن متّى.

(ه) وفيه «أنه سمع رجلا يقول فى المسجد : من دَعَا إلى الجمل الأحمر؟ فقال : لا وجدت» يريد من وجده فدعا إليه صاحبه ، لأنه نهى أن تنشد الضّالّه فى المسجد.

(س) وفيه «لا دِعْوَةَ فى الإسلام» الدِّعْوَةُ فى النّسب بالكسر ، وهو أن ينتسب الإنسان إلى غير أبيه وعشيرته ، وقد كانوا يفعلونه ، فنهى عنه وجعل الولد للفراش.

ومنه الحديث «ليس من رجل ادَّعَى إلى غير أبيه وهو يعلمه إلّا كفر» وفى حديث آخر «فالجنه عليه حرام» وفى حديث آخر «فعليه لعنه الله» وقد تكررت الأحاديث فى ذلك. والِادِّعَاءُ إلى غير الأب مع العلم به حرام ، فمن اعتقد إباحه ذلك كفر لمخالفه الإجماع ، ومن لم يعتقد إباحته ففى معنى كفره وجهان : أحدهما أنه أشبه فعله فعل الكفار ، والثانى أنه كافر نعمه الله والإسلام عليه ، وكذلك الحديث الآخر «فليس منّا» أى إن اعتقد جوازه خرج من الإسلام ، وإن لم يعتقده فالمعنى أنه لم يتخلّق بأخلاقنا.

ومنه حديث على بن الحسين «المستلاط لا يرث ويُدْعَى له ويُدْعَى به». المستلاط : المستلحق فى النّسب. ويُدْعَى له : أى ينسب إليه ، فيقال فلان ابن فلان ، ويُدْعَى به أى يكنّى فيقال هو أبو فلان ، ومع ذلك لا يرث ؛ لأنه ليس بولد حقيقىّ.

(س) وفی کتابه إلی هرقل «أَدْعُوک بِدِعَایَهِ الإسلام» أی بدعوته ، وهی کلمه الشّهاده التی یُدْعَی إلیها أهل الملل الکافره ، وفی روایه : بِدَاعِیَهِ الإسلام ، وهی مصدر بمعنی الدّعوه ، کالعافیه والعاقبه.

(س) ومنه حدیث عمیر بن أفصی «لیس فی الخیل دَاعِیَهٌ لعامل» أی لا دَعْوَی لعامل الزّکاه فیها ، ولا حقّ یَدْعُو إلی قضائه ، لأنها لا تجب فیها الزّکاه.

(ه) وفیه «الخلافه فی قریش ، والحکم فی الأنصار ، والدَّعْوَهُ فی الحبشه» أراد بِالدَّعْوَه الأذان ، جعله فیهم تفضیلا لمؤذّنه بلال (۱).

وفیه «لو لا دَعْوَهُ أخینا سلیمان لأصبح موثقا یلعب به ولدان أهل المدینه» یعنی الشیطان الذی عرض له فی صلاته ، وأراد بِدَعْوَه سلیمان علیه السلام قوله «وَهَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی» ومن جمله ملکه تسخیر الشّیاطین وانقیادهم له.

ومنه الحدیث «سأخبرکم بأوّل أمری : دَعْوَه أبی إبراهیم ، وبشاره عیسی» دَعْوَهُ إبراهیم علیه السلام هی قوله تعالی «رَبَّنا وَابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِکَ» وبشاره عیسی قوله «وَمُبَشِّراً بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اسْمُهُ أَحْمَدُ».

ومنه حدیث معاذ لمّا أصابه الطّاعون قال : «لیس برجز ولا طاعون ، ولکنّه رحمه ربّکم ، ودَعْوَهُ نبیّکم» أراد قوله «اللهم اجعل فناء أمّتی بالطّعن والطّاعون».

(س) ومنه الحدیث «فإن دَعْوَتَهُم تحیط من ورائهم» أی تحوطهم وتکنفهم وتحفظهم ، یرید أهل السّنّه دون أهل البدعه. والدَّعْوَهُ : المرّه الواحده من الدُّعَاء.

وفی حدیث عرفه «أکثر دُعَائِی ودُعَاء الأنبیاء قبلی بعرفات «(لا إِلهَ إِلَّا اللهُ) وحده (لا شَرِیکَ لَهُ) ، (لَهُ الْمُلْکُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ)» إنما سمّی التّهلیل والتحمید والتّمجید دُعَاءً لأنه بمنزلته فی استیجاب ثواب الله وجزائه ، کالحدیث الآخر «إذا شغل عبدی ثناؤه علیّ عن مسألتی أعطیته أفضل ما أعطی السائلین».

۱- فی الهروی : وجعل الحکم فی الأنصار لکثره فقهائها.

(باب الدال مع الغين)

دغر

(دغر) (ه) فيه «لا تعذّبن أولادكنّ بِالدَّغْرِ» الدَّغْرُ : غمز الحلق بالأصبع ، وذلك أن الصّبىّ تأخذه العذره ، وهى وجع يهيج فى الحلق من الدّم ، فتدخل المرأه فيه إصبعها فترفع بها ذلك الموضع وتكبسه.

(ه) ومنه الحديث قال لأمّ قيس بنت محصن «علام تَدْغَرْنَ أولادكنّ بهذه العُلُق».

(ه) وفى حديث علىّ «لا قطع فى الدَّغْرَةِ» قيل هى الخلسه ، وهى من الدّفع ، لأنّ المختلس يدفع نفسه على الشىء ليختلسه.

دغفق

(دغفق) (ه) فيه «فتوضّأنا كلّنا منها ونحن أربع عشره مائه نُدَغْفِقُهَا دَغْفَقَةً». دَغْفَقَ الماء إذا دفقه وصبّه صبّا كثيرا واسعا. وفلان فى عيش دَغْفَقٍ : أى واسع.

دغل

(دغل) (ه) فيه «اتّخذوا دين الله دَغَلًا» أى يخدعون به النّاس. وأصل الدَّغَلِ : الشّجر الملتفّ الذى يكمن أهل الفساد فيه ، وقيل هو من قولهم أَدْغَلْتُ فى هذا الأمر إذا أدخلت فيه ما يخالفه ويفسده.

(س) ومنه حديث علىّ «ليس المؤمن بالمُدْغِل» هو اسم فاعل من أَدْغَلَ.

دغم

(دغم) (ه) فيه «أنه ضحّى بكبش أَدْغَمَ» هو الذى يكون فيه أدنى سواد ، وخصوصا فى أرنبته وتحت حنكه.

(باب الدال مع الفاء)

دفأ

(دفأ) (ه) فيه «أنه أتى بأسير يرعد ، فقال لقوم : اذهبوا به فَأَدْفُوهُ ، فذهبوا به فقتلوه. فوداه صلى الله عليه وسلم» أراد صلى الله عليه وسلم الإِدْفَاءَ من الدَّفْءِ ، فحسبوه الْإِدْفَاء بمعنى القتل فى لغه أهل اليمن. وأراد النبى صلى الله عليه وسلم أَدْفِئُوهُ بالهمز فخفّفه بحذف الهمزه ، وهو تخفيف شاذّ ، كقولهم لاـ هناك المرتع ، وتخفيفه القياسى أن تجعل الهمزه بين بين ، لاـ أن تحذف ، فارتكب

الشّذوذ لأن الهمز ليس من لغه قريش. فأمّا القتل فيقال فيه أَدْفَأْتُ الجريح ، ودَافَأْتُهُ ، ودفوته ، ودافيته ، ودافففته إذا أجهزت عليه.

(ه) وفيه «لنا من دِفْئِهِمْ وصرامهم» أى من إبلهم وغنمهم. الدِّفْءُ : نتاج الإبل وما ينتفع به منها ، سمّاها دَفْءً لأنها يتّخذ من أوبارها وأصوافها ما يُسْتَدْفَأُ به.

دفدف

(دفدف) فى حديث الحسن «وإن دَفْدَفَتْ بهم الهماليج» أى أسرعت ، وهو من الدَّفِيف : السّير اللّيّن ، بتكرير الفاء.

دفر

(دفر) (ه) فى حديث قيله «ألقى إليّ ابنه أخى يا دَفَارِ» أى يا منتنه. والدَّفْرُ : النّتن ، وهى مبنيه على الكسر بوزن قطام. وأكثر ما يرد فى النّداء.

(ه) وفى حديث عمر ، لمّا سأل كعبا عن ولاه الأمر فأخبره فقال : «وا دَفْرَاهُ» أى وا نتناه من هذا الأمر. وقيل أراد وا ذلّاه. يقال دَفَرَهُ فى قفاه إذا دفعه دفعا عنيفا.

ومن الأول حديثه الآخر «إنما الحاجّ الأشعث الْأَدْفَرُ الأشعر».

(ه) ومن الثانى حديث عكرمه فى تفسير قوله تعالى «يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلى نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا» قال : يُدْفَرُونَ فى أقفيتهم دَفْراً.

دفع

(دفع) (س) فيه «إنه دَفَعَ من عرفات» أى ابتدأ السّير ودَفَعَ نفسه منها ونحّاها ، أو دفع ناقته وحملها على السّير.

ومنه حديث خالد «أنه دَافَعَ بالناس يوم مؤته» أى دَفَعَهُمْ عن موقف الهلاك. ويروى بالراء ، من رفع الشىء إذا أزيل عن موضعه.

دفف

(دفف) فى حديث لحوم الأضاحى «إنما نهيتكم عنها من أجل الدَّافَّهِ التى دَفَّتْ» الدَّافَّةُ : القوم يسيرون جماعه سيرا ليس بالشديد. يقال : هم يَدِفُّونَ دَفِيفاً. والدَّافَّه : قوم من الأعراب يردون المصر ، يريد أنهم قوم قدموا المدينه عند الأضحى ، فنهاهم عن ادّخار لحوم الأضاحى ليفرّقوها ويتصدّقوا بها ، فينتفع أولئك القادمون بها.

(ه) ومنه حديث عمر «قال لمالك بن أوس : قد دَفَّت علينا من قومك دَافَّه».

(ه) وحديث سالم «إنه كان يلى صدقه عمر ، فإذا دَفَّتْ دَافَّه من الأعراب وجّهها فيهم».

(ه) وحديث الأحنف «قال لمعاويه : لو لا عزمه أمير المؤمنين لأخبرته أنّ دَافَّةً دَفَّت».

(ه) ومنه الحديث «إن فى الجنه لنجائب تَدِفُ بركبانها» أى تسير بهم سيرا ليّنا.

(س) والحديث الآخر «طفق القوم يَدِفُّونَ حوله».

(ه) وفيه «كل ما دَفَ ولا تأكل ما صفّ» أى كل ما حرّك جناحيه فى الطّيران كالحمام ونحوه ، ولا تأكل ما صفّ جناحيه كالنّسور والصّقور.

وفيه «لعله يكون أوقر دَفَ رحله ذهبا وورقا» دَفَ الرّحل : جانب كور البعير ، وهو سرجه.

وفيه «فصل ما بين الحلال والحرام الصّوت والدُّفُ» هو بالضم والفتح معروف ، والمراد به إعلان النكاح.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «أنه دَافَ أبا جهل يوم بدر» أى أجهز عليه وحرّر قتله. يقال : دَافَفْتُ على الأسير ، ودافيته ، ودَفَّفْتُ عليه. وفى روايه أخرى «أقعص ابنا عفراء أبا جهل ودَفَّفَ عليه ابن مسعود» ويروى بالذال المعجمه بمعناه.

(ه) ومنه حديث خالد «أنه أسر من بنى جذيمه قوما ، فلما كان الليل نادى مناديه : من كان معه أسير فَلْيُدَافِهِ» أى يقتله. وروى بالتخفيف بمعناه ، من دافيت عليه.

(ه) وفيه «إنّ خبيبا قال وهو أسير بمكه : ابغونى حديده أستطيب بها ، فأعطى موسى فَاسْتَدَفَ بها» أى حلق عانته واستأصل حلقها ، وهو من دَفَفْتُ على الأسير.

دفق

(دفق) (ه) فى حديث الاستسقاء «دُفَاقُ العزائل» الدُّفاق : المطر الواسع الكثير. والعزائل : مقلوب العزالى ، وهو مخارج الماء من المزاده.

وفى حديث الزّبرقان «أبغض كنائنى إلىّ التى تمشى الدِّفِقَّى» هى بالكسر والتشديد والقصر : الإسراع فى المشى.

دفن

(دفن) (ه) فى حديث علىّ «قم عن الشمس فإنها تظهر الداء الدَّفِين» هو الداء المستتر الذى قهرته الطّبيعه. يقول : الشمس تعينه على الطّبيعه وتظهره بحرّها.

وفى حديث عائشه تصف أباها «واجتهر دُفُنَ الرّواء» الدُّفُنُ جمع دَفِينٍ ، وهو الشىء الْمَدْفُونُ.

(ه) وفى حديث شريح «كان لا يردّ العبد من الِادِّفَانِ ، ويردّه من الإباق البات» الِادِّفَانُ : هو أن يختفى العبد عن مواليه اليوم واليومين ، ولا يغيب عن المصر ، وهو افتعال من الدّفن ؛ لأنه يَدْفِنُ نفسه فى البلد : أى يكتمها. والإباق : هو أن يهرب من المصر. والباتّ : القاطع الذى لا شبهه فيه.

دفا

(دفا) (ه) فيه «أنه أبصر فى بعض أسفاره شجره دَفْوَاء تسمّى ذات أنواط» الدَّفْوَاء : العظيمه الظّليله ، الكثيره الفروع والأغصان.

(ه) وفى صفه الدّجال «إنّه عريض النّحر فيه دَفاً» الدَّفَا مقصور : الانحناء. يقال رجل أَدْفَى ، هكذا ذكره الجوهرى فى المعتل. وجاء به الهروى فى المهموز فقال : رجل أَدْفَأ ، وامرأه دَفْآء.

(باب الدال مع القاف)

دقر

(دقر) (ه) فى حديث عمر «قال لأسلم مولاه : أخذتك دِقْرَارَهُ أهلك» الدِّقْرَارَهُ : واحده الدَّقَارِيرِ ، وهى الأباطيل وعادات السوء ، أراد أنّ عاده السّوء التى هى عاده قومك ، وهى العدول عن الحقّ والعمل بالباطل قد نزعتك وعرضت لك فعملت بها. وكان أسلم عبدا بجاويّا.

(س) وفى حديث عبد خير «قال : رأيت على عمّار دِقْرَارَه ، وقال إنّى ممثون» الدِّقْرَارَه : التّبّان ، وهو السِّراويل الصغير الذى يستر العوره وحدها. والممثون : الذى يشتكى مثانته.

وفى حديث مسيره إلى بدر «إنه جزع الصّفيراء ثم صبّ فى دَقْرَان» هو واد هناك. وصبّ : انحدر.

دقع

(دقع) (ه) فيه «قال للنساء : إنكنّ إذا جعتنّ دَقِعْتُنَ» الدَّقْع : الخضوع فى طلب الحاجه ، مأخوذ من الدَّقْعَاء وهو التّراب : أى لصقتنّ به.

(ه) ومنه الحديث «لا تحلّ المسأله إلا لذى فقر مُدْقع» أى شديد يفضى بصاحبه إلى الدَّقْعَاءِ. وقيل هو سوء احتمال الفقر.

دقق

(دقق) فى حديث معاذ «قال : فإن لم أجد؟ قال له : اسْتَدِقَ الدنيا واجتهد رأيك» أى احتقرها واستصغرها. وهو استفعل ، من الشيء الدَّقِيق الصغير.

ومنه حديث الدعاء «اللهم اغفر لى ذنبى كلّه ؛ دِقَّهُ وجِلَّهُ».

وفى حديث عطاء فى الكيل «قال : لا دَقَ ولا زلزله» هو أن يَدُقَّ ما فى المكيال من المكيل حتى ينضمّ بعضه إلى بعض.

وفى مناجاه موسى عليه السلام «سلنى حتّى الدُّقَّه» قيل هى بتشديد القاف : الملح الْمَدْقُوقُ ، وهى أيضا ما تسفيه الرّيح وتسحقه من التّراب.

دقل

(دقل) فى حديث ابن مسعود «هذّا كهذّ الشّعر ، ونثرا كنثر الدَّقَل» هو ردئ التّمر ويابسه ، وما ليس له اسم خاصّ فتراه ليبسه ورداءته لا يجتمع ويكون منثورا. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فصعد القرد الدَّقَل» هو خشبه يمدّ عليها شراع السّفينه ، وتسمّيها البحريّه : الصّارى.

((باب الدال مع الكاف)

دكدك

(دكدك) (ه) فى حديث جرير ووصف منزله فقال «سهل ودَكْدَاكٌ» الدَّكْدَاكُ : ما تلبّد من الرّمل بالأرض ولم يرتفع كثيرا : أى أنّ أرضهم ليست ذات حزونه ، ويجمع على دَكَادِكَ.

ومنه حديث عمرو بن مرّه :

إليك أجوب القور بعد الدَّكَادِكِ

دكك

(دكك) فى حديث علىّ «ثمّ تَدَاكَكْتُمْ علىّ تَدَاكَك الإبل الهيم على حياضها» أى ازدحمتم. وأصل الدَّكِ : الكسر.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «أنا أعلم الناس بشفاعه محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامه ، قال : فَتَدَاكَ الناس عليه».

(ه) وفى حديث أبى موسى «كتب إلى عمر إنّا وجدنا بالعراق خيلا عراضا دُكّا» أى عراض الظّور قصارها. يقال فرس أَدَكُ ، وخيل دُكٌ ، وهى البراذين.

دكل

(دكل) فى قصيده مدح بها أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم :

علىّ له فضلان فضل قرابه

وفضل بنصل السّيف والسّمر الدُّكْل

الدُّكْل والدّكن واحد ، يريد لون الرّماح.

دكن

(دكن) (س) فى حديث فاطمه «أنّها أوقدت القدر حتى دَكِنَتْ ثيابها» دَكِنَ الثّوب إذا اتّسخ واغبرّ لونه يَدْكَنُ دَكَناً.

ومنه حديث أمّ خالد فى القميص «حتّى دَكِنَ».

وفى حديث أبى هريره «فبنينا له دُكّاناً من طين يجلس عليه» الدُّكّانُ : الدَّكّه المبنيّه للجلوس عليها ، والنون مختلف فيها ، فمنهم من يجعلها أصلا ، ومنهم من يجعلها زائده.

باب الدال مع اللام

دلث

(دلث) [ه] فى حديث موسى والخضر عليهما السلام «وإنّ الِانْدِلَاثَ والتّخطرف من النقحام والتّكلّف» الِانْدِلَاثُ : التّقدّم بلا فكره ولا رويّه.

دلج

(دلـج) (س ه) فيه «عليكم بالـدُّلْجَهِ» هو سير الليل. يقال أَدْلَجَ بالتّخفيف إذا سار من أوّل اللّيل ، وادَّلَجَ - بالتشديد - إذا سار من آخره. والاسم منهما الدُّلْجَه والدَّلْجَه ، بالضم والفتح ، وقد تكرر ذكرهما فى الحديث. ومنهم من يجعل الْإِدْلَاجَ للّيل كلّه ، وكأنّه المراد فى هذا الحديث ، لأنه عقّبه بقوله «فإنّ الأرض تطوى باللّيل». ولم يفرّق بين أوّله وآخره. وأنشدوا لعلىّ رضى الله عنه :

اصبر على السّير والْإِدْلَاج فى السّحر

وفى الرّواح على الحاجات والبكر

فجعل الْإِدْلَاجَ فى السّحر.

دلح

(دلـح) (ه) فيه «كنّ النّساء يَدْلَحْنَ بالقرب على ظهورهنّ فى الغزو» والدَّلْحُ : أن يمشى بالحمل وقد أثقله. يقال دَلَحَ البعير يَدْلَحُ. والمراد أنّهنّ كنّ يستقين الماء ويسقين الرّجال.

ومنه حديث علىّ ووصف الملائكه فقال : «ومنهم كالسّحائب الدُّلَّحِ» جمع دَالِحٍ.

(ه) ومنه حديث «إنّ سلمان وأبا الدّرداء اشتريا لحما فَتَدَالَحَاهُ بينهما على عود» أى وضعاه على عود واحتملاه آخذين بطرفيه.

دلدل

(دلـدل) (س) فى حديث أبى مرثد «فقالت عناق البغىّ : يا أهل الخيام هذا الدُّلْدُلُ الذى يحمل أسـراركم» الدُّلْدُلُ : القنفذ. وقيل ذكر القنافذ ، يحتمل أنّها شبّهته بالقنفذ لأنه أكثر ما يظهر فى اللّيل ، ولأنه يخفى رأسه فى جسده ما استطاع. ودَلْدَلَ فى الأرض : ذهب. ومرّ يُدَلْدِلُ ويَتَدَلْدَلُ فى مشيه إذا اضطرب.

ومنه الحديث «كان اسم بغلته عليه السلام دُلْدُلاً».

دلس

(دلس) (ه) فی حدیث ابن المسیّب «رحم الله عمر لو لم ینه عن المتعه لاتّخذها الناس

دَوْلَسِيّاً» أى ذريعه إلى الزّنا مُدَلِّسَهً. التَّدْلِيسُ : إخفاء العيب. والواو فيه زائده.

دلع

(دلع) [ه] فيه «أنه كان يَدْلَعُ لسانه للحسن» أى يخرجه حتى ترى حمرته فيهشّ إليه ، يقال دَلَعَ وأَدْلَعَ.

(ه) ومنه الحديث «أن امرأه رأت كلبا فى يوم حارّ قد أَدْلَعَ لسانه من العطش».

ومنه الحديث «يبعث شاهد الزّور يوم القيامه مُدْلِعاً لسانه فى النّار».

دلف

(دلف) فى حديث الجارود «دَلَفَ إلى النبى صلى الله عليه وسلم وحسر لثامه» أى قرب منه وأقبل عليه ، من الدَّلِيفِ وهو المشى الرّويد.

(ه) ومنه حديث رقيقه «ولْيَدْلِفْ إليه من كل بطن رجل».

دلق

(دلق) (ه) فيه «يلقى فى النار فَتَنْدَلِقُ أقتاب بطنه» الِانْدِلَاقُ : خروج الشّىء من مكانه ، يريد خروج أمعائه من جوفه.

ومنه «انْدَلَقَ السّيف من جفنه» إذ شقّه وخرج منه.

ومنه الحديث «جئت وقد أَدْلَقَنِى البرد» أى أخرجنى.

(ه) وفى حديث حليمه السّعديه «ومعها شارف دَلْقَاء» أى متكسّره الأسنان لكبرها ، فإذا شربت الماء سقط من فيها. ويقال لها أيضا الدَّلُوقُ ، والدِّلْقِم ، والميم زائده.

دلك

(دلك) فيه ذكر «دُلُوك الشمس» فى غير موضع من الحديث ، ويراد به زوالها عن وسط السّماء ، وغروبها أيضا. وأصل الدُّلُوكِ : الميل.

(ه) وفى حديث عمر أنه كتب إلى خالد بن الوليد : «بلغنى أنه أعدّ لك دَلُوكٌ عجن بخمر ، وإنّى أظنّكم آل المغيره ذرء النار» الدَّلُوكُ بالفتح : اسم لما يَتَدَلَّكَ به من الغسولات ، كالعدس ، والأشنان ، والأشياء المطيّبه.

وفى حديث الحسن وسئل «أيُدَالِكُ الرّجل امرأته؟ قال : نعم إذا كان ملفجا» الْمُدَالَكَهُ : المماطله ، يعنى مطله إيّاها بالمهر.

دلل

(دلل) (ه) فی حدیث علیّ فی صفه الصحابه «ویخرجون من عنده أَدِلَّه» هو جمع

دَلِيلٍ : أى بما قد علّموه فَيَدُلُّونَ عليه النّاس ، يعنى يخرجون من عنده فقهاء ، فجعلهم أنفسهم أَدِلَّةً مبالغه.

(ه) وفيه «كانوا يرحلون إلى عمر فينظرون إلى سمته ودَلِّهِ فيتشبّهون به» وقد تكرّر ذكر الدَّلِ فى الحديث ، وهو والهدى والسّمت عباره عن الحاله التى يكون عليها الإنسان من السّكينه والوقار ، وحسن السّيره والطّريقه واستقامه المنظر والهيئه.

(ه) ومنه حديث سعد «بينا أنا أطوف بالبيت إذ رأيت امرأه أعجبنى دَلُّهَا» أى حسن هيأتها. وقيل حسن حديثها.

(س) وفيه «يمشى على الصراط مُدِلًّا» أى منبسطا لا خوف عليه ، وهو من الْإِدْلَالِ والدَّالَّه على من لك عنده منزله.

دلم

(دلم) فيه «أميركم رجل طوال أَدْلَمُ» الْأَدْلَمُ : الأسود الطويل.

ومنه الحديث «فجاء رجل أَدْلَمُ فاستأذن على النبى صلى الله عليه وسلم» قيل هو عمر بن الخطاب.

(س) ومنه حديث مجاهد فى ذكر أهل النار «لسعتهم عقارب كأمثال البغال الدُّلْمِ» أى السّود ، جمع أَدْلَم

دله

(دله) (س) فى حديث رقيقه «دَلَّهَ عقلى» أى حيّره وأدهشه. وقد دَلِهَ يَدْلَهُ.

دلا

(دلا) فى حديث الإسراء «فَتَدَلَّى فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ)» التَّدَلِّى : النزول من العلوّ. وقاب القوس : قدره. والضمير فى تَدَلَّى لجبريل عليه السلام.

(س) وفى حديث عثمان «تطأطأت لكم تطأطأ الدُّلَاهِ» هم جمع دَالٍ - مثل قاض وقضاه - وهو النازع بالدّلو المستقى به الماء من البئر. يقال أَدْلَيْتُ الدَّلْوَ ودَلَيْتُهَا إذا أرسلتها فى البئر. ودَلَوْتُهَا أَدْلُوهَا فأنا دَالٍ : إذا أخرجتها ، المعنى تواضعت لكم وتطامنت كما يفعل المستقى بِالدَّلْوِ.

(س) ومنه حديث ابن الزبير «إنّ حبشيّا وقع فى بئر زمزم فأمرهم أن يَدْلُوا ماءها» أى يستقوه.

(ه) ومنه حديث استسقاء عمر «وقد دَلَوْنَا به إليك مستشفعين به» يعنى العباس. أى توسّلنا ، وهو من الدَّلْوِ لأنه يتوصّل به إلى الماء. وقيل أراد به أقبلنا وسقنا ، من الدَّلْوِ : وهو السّوق الرّفيق.

(باب الدال مع الميم)

دمث

(دمث) فى صفته صلى الله عليه وسلم «دَمِثٌ ليس بالجافى» أراد به أنه كان ليّن الخلق فى سهوله. وأصله من الدَّمْثِ ، وهو الأرض السّهله الرّخوه ، والرّمل الذى ليس بمتلبّد. يقال دَمِثَ المكان دَمَثاً إذا لان وسهل. فهو دَمِثٌ ودَمْثٌ.

(ه) ومنه الحديث «أنه مال إلى دَمْثٍ من الأرض فبال فيه» وإنما فعل ذلك لئلا يرتدّ عليه رشاش البول.

ومنه حديث ابن مسعود «إذا قرأت آل حم وقعت فى روضات دَمِثَاتٍ» جمع دَمِثَةٍ.

وحديث الحجاج فى صفه الغيث «فلبّدت الدِّمَاثَ» أى صيّرتها لا تسوخ فيها الأرجل. وهى جمع دَمْثٍ.

(ه) ومنه الحديث «من كذب علىّ فإنما يُدَمِّثُ مجلسه من النار» أى يمهّد ويوطّئ.

دمج

(دمج) (ه) فيه «من شقّ عصا المسلمين وهم فى إسلام دَامِجٍ فقد خلع ربقه الإسلام من عنقه» الدَّامِجُ : المجتمع. والدُّمُوجُ : دخول الشىء فى الشىء.

(س) وفى حديث زينب «أنها كانت تكره النّقط والأطراف إلا أن تَدْمُجَ اليد دَمْجاً فى الخضاب» أى تعمّ جميع اليد.

ومنه حديث علىّ «بل انْدَمَجْتُ على مكنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الأرشيه فى الطّوىّ البعيده» أى اجتمعت عليه ، وانطويت واندرجت.

ومنه حديثه الآخر «سبحان من أَدْمَجَ قوائم الذّرّه والهمجه».

دمر

(دمر) (ه) فيه «من اطّلع فى بيت قوم بغير إذنهم فقد دَمَرَ» وفى روايه «من سبق

طرفه استئذانه فقد دَمَرَ عليهم» أى هجم ودخل بغير إذن ، وهو من الدَّمَارِ : الهلاك ؛ لأنه هجوم بما يكره ، والمعنى أن إساءه المطّلع مثل إساءه الدَّامِر.

ومنه حديث ابن عمر «فدحا السّيل بالبطحاء حتى دَمَّرَ المكان الذى كان يصلّى فيه» أى أهلكه. يقال : دَمَّرَهُ تَدْمِيراً ، ودَمَّرَ عليه بمعنى. ويروى «حتى دفن المكان» والمراد منهما دروس الموضع وذهاب أثره. وقد تكرر فى الحديث.

دمس

(دمس) فى أراجيز مسيلمه «واللّيل الدَّامِس» أى الشّديد الظّلمه.

(ه) وفيه «كأنما خرج من دَيْمَاسٍ» هو بالفتح والكسر : الكنّ : أى كأنه مخدّر لم ير شمسا. وقيل هو السّرب المظلم. وقد جاء فى الحديث مفسّرا أنه الحمّام.

دمع

(دمع) [ه] فى ذكر الشّجاج «الدَّامِعَهُ» هو أن يسيل الدّم منها قطرا كَالدَّمْعِ ، وليست الدّامغه بالغين المعجمه.

دمغ

(دمغ) (ه) فى حديث علىّ «دَامِغُ جيشات الأباطيل» أى مهلكها ، يقال : دَمَغَهُ يَدْمَغُهُ دَمْغاً إذا أصاب دِمَاغَهُ فقتله.

(ه) ومنه ذكر الشّجاج «الدَّامِغَه» أى التى انتهت إلى الدِّمَاغِ.

ومنه حديث علىّ : «رأيت عينيه عينى دَمِيغٍ» يقال رجل دَمِيغٌ ومَدْمُوغٌ إذا خرج دِمَاغُهُ.

دمق

(دمق) (ه) فى حديث خالد «كتب إلى عمر : إنّ الناس قد دَمَقُوا فى الخمر وتزاهدوا فى الحدّ» أى تهافتوا فى شربها وانبسطوا وأكثروا منه. وأصله من دَمَقَ على القوم إذا هجم بغير إذن ، مثل دمر.

دمك

(دمك) فى حديث إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاه والسلام «كانا يبنيان البيت فيرفعان كلّ يوم مِدْمَاكاً» الْمِدْمَاكُ : الصّف من اللّبن والحجاره فى البناء. عند أهل الحجاز : مِدْمَاكٌ ، وعند أهل العراق : ساف ، وهو من الدَّمْكِ : التّوثيق. والْمِدْمَاكُ : خيط البنّاء والنّجّار أيضا.

(ه) ومنه الحديث «كان بناء الكعبه فى الجاهليّه مِدْمَاكُ حجاره ومِدْمَاكُ عيدان من سفينه انكسرت».

دمل

(دمل) (ه) فى حديث سعد «كان يَدْمُلُ أرضه بالعرّه» أى يصلحها ويعالجها بها ، وهى السّرقين. من دَمَلَ بين القوم إذا أصلح بينهم. وانْدَمَلَ الجرح إذا صلح.

ومنه حديث أبى سلمه «دَمِل جرحه على بغى فيه ولا يدرى به» أى انختم على فساد ولم يعلم به.

دملج

(دملج) (س) فى حديث خالد بن معدان «دَمْلَجَ الله لؤلؤه» دَمْلَجَ الشىء إذا سوّاه وأحسن صنعته. والدُّمْلُجُ والدُّمْلُوجُ : الحجر الأملس والمعضد من الحلىّ.

دملق

(دملق) (ه) فى حديث ظبيان وذكر ثمود «رماهم الله بِالدَّمَالِقِ» أى بالحجاره الملس.

يقال دَمْلَقْتُ الشىء ودملكته إذا أدرته وملّسته.

دمم

(دمم) (س) فى حديث البهىّ «كانت بأسامه دَمَامَةٌ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : قد أحسن بنا إذا لم يكن جاريه» الدَّمَامَةُ بالفتح : القصر والقبح ، ورجل دَمِيمٌ.

ومنه حديث المتعه «وهو قريب من الدَّمَامَه».

ومنه حديث عمر «لا يزوّجن أحدكم ابنته بِدَمِيمٍ».

وفى كلام الشافعى «وتطلى المعتدّه وجهها بِالدِّمَامِ وتمسحه نهارا» الدِّمَامُ : الطّلاء.

ومنه : دَمَمْتُ الثّوب إذا طليته بالصّبغ. ودَمَ البيت طيّنه.

(ه) ومنه حديث النّخعى «لا بأس بالصّلاه فى دِمَّه الغنم» يريد مربضها ، كأنه دُمَ بالبول والبعر : أى ألبس وطلى. وقيل أراد دمنه الغنم ، فقلب النّون ميما لوقوعها بعد الميم ثم أدغم. قال أبو عبيد : هكذا سمعت الفزارىّ يحدّثه ، وإنما هو فى الكلام بالدّمنه بالنون.

دمن

(دمن) (ه) فيه «إيّاكم وخضراء الدِّمَنِ» الدِّمَنُ جمع دِمْنَةٍ : وهى ما تُدَمِّنُهُ الإبل والغنم بأبوالها وأبعارها : أى تلبّده فى مرابضها ، فرّبما نبت فيها النبات الحسن النّضير.

ومنه الحديث «فينبتون نبات الدِّمْنِ فى السّيل» هكذا جاء فى روايه بكسر الدال وسكون الميم ، يريد البعر لسرعه ما ينبت فيه.

ومنه الحديث «فأتينا على جدجد مُتَدَمِّنٍ» أى بئر حولها الدِّمْنَةُ.

وحديث النخعى «كان لا يرى بأسا بالصلاه فى دِمْنَهِ الغنم».

(ه) وفيه «مُدْمِنُ الخمر كعابد الوثن» هو الذى يعاقر شربها ويلازمه ولا ينفك عنه. وهذا تغليظ فى أمرها وتحريمها.

(ه) وفيه «كانوا يتبايعون الثّمار قبل أن يبدو صلاحها ، فإذا جاء التّقاضى قالوا أصاب الثمر الدَّمَانُ» هو بالفتح وتخفيف الميم : فساد الثّمر وعفنه قبل إدراكه حتى يسودّ ، من الدِّمْنِ وهو السّرقين. ويقال إذا طلعت النّخله عن عفن وسواد قيل أصابها الدَّمَانُ. ويقال الدّمال باللام أيضا بمعناه ، هكذا قيّده الجوهرى وغيره بالفتح. والذى جاء فى غريب الخطّابى بالضمّ ، وكأنه أشبه ، لأنّ ما كان من الأدواء والعاهات فهو بالضّم ، كالسّعال والنّحاز والزّكام. وقد جاء فى الحديث : القشام والمراض ، وهما من آفات الثّمره ، ولا خلاف فى ضمّهما. وقيل هما لغتان. قال الخطّابى : ويروى الدّمار بالراء ، ولا معنى له.

دما

(دما) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «كأن عنقه جيد دُمْيَهٍ» الدُّمْيَهُ : الصّوره المصوّره ، وجمعها دُمًى ؛ لأنها يتنوّق فى صنعتها ويبالغ فى تحسينها.

وفى حديث العقيقه «يحلق رأسه ويُدَمَّى» وفى روايه «ويسمّى» كان قتاده إذا سئل عن الدَّمِ كيف يصنع به قال : إذا ذبحت العقيقه أخذت منها صوفه واستقبلت بها أوداجها ، ثم توضع على يافوخ الصّبى ليسيل على رأسه مثل الخيط ، ثم يغسل رأسه بعد ويحلق. أخرجه أبو داود فى السنن. وقال : هذا وهم من همّام. وجاء بتفسيره فى الحديث عن قتاده وهو منسوخ. وكان من فعل الجاهليّه. وقال يسمّى أصحّ. وقال الخطّابى : إذا كان قد أمرهم بإماطه الأذى اليابس عن رأس الصّبى فكيف يأمرهم بِتَدْمِيَهِ رأسه؟ والدَّمُ نجس نجاسه مغلّظه.

وفيه «إنّ رجلا جاء معه أرنب فوضعها بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم ثم قال : إنى وجدتها تَدْمَى» أى أنّها ترمى الدَّم ، وذلك أنّ الأرنب تحيض كما تحيض المرأه.

(ه) وفى حديث سعد «قال : رميت يوم أحد رجلا بسهم فقتلته ، ثم رميت بذلك السّهم أعرفه ، حتى فعلت ذلك وفعلوه ثلاث مرات ، فقلت هذا سهم مبارك مُدَمًّى ، فجعلته

فى كنانتى ، فكان عنده حتى مات» الْمُدَمَّى من السّهام : الذى أصابه الدَّمُ فحصل فى لونه سواد وحمره ممّا رمى به العدوّ ، ويطلق على ما تكرّر الرّمى به ، والرّماه يتبرّكون به. وقال بعضهم : هو مأخوذ من الدَّامِيَاءِ وهى البركه.

وفى حديث زيد بن ثابت «فى الدَّامِيَه بعير» الدَّامِيَهُ : شجّه تشقّ الجلد حتى يظهر منها الدم ، فإن قطر منها فهى دامعه.

وفى حديث بيعه الأنصار والعقبه «بل الدَّمُ الدَّمُ ، والهدم الهدم» أى أنكم تطلبون بدمى وأطلب بدمكم ، ودمى ودمكم شىء واحد. وسيجىء هذا الحديث مبيّنا فى حرفى اللام والهاء.

وفى حديث عمر «أنه قال لأبى مريم الحنفى : لأنا أشدّ بغضا لك من الأرض لِلدَّمِ» يعنى أنّ الدَّمَ لا تشربه الأرض ولا يغوص فيها ، فجعل امتناعها منه بغضا مجازا. ويقال : إنّ أبا مريم كان قتل أخاه زيدا يوم اليمامه.

وفى حديث ثمامه بن أثال «إن تقتل تقتل ذا دَمٍ» أى من هو مطالب بدم ، أو صاحب دم مطلوب. ويروى ذا ذمّ بالذال المعجمه : أى ذا ذمام وحرمه فى قومه. وإذا عقد ذمّه وفّى له.

ومنه حديث قتل كعب بن الأشرف «إنى لأسمع صوتا كأنّه صوت دَمٍ» أى صوت طالب دم يستشفى بقتله.

(س) وفى حديث الوليد بن المغيره «والدَّمِ ما هو بشاعر» يعنى النبى صلى الله عليه وسلم ، هذه يمين كانوا يحلفون بها فى الجاهليّه ، يعنى دم ما يذبح على النّصب.

ومنه الحديث «لا والدِّمَاء» أى دِمَاء الذّبائح ، ويروى «لا والدُّمَى» جمع دُمْيَهٍ ، وهى الصّوره ، ويريد بها الأصنام.

باب الدال مع النون

دندن

(دندن) (ه س) فيه «أنه سأل رجلا ما تدعو فى صلاتك؟ فقال : أدعو بكذا وكذا ، وأسأل ربّى الجنّه ، وأتعوّذ به من النّار ، فأمّا دَنْدَنَتُكَ ودَنْدَنَهُ معاذ فلا نحسنها ، فقال عليه الصلاه والسلام : حولهما نُدَنْدِنُ» وروى «عنهما نُدَنْدِنُ» الدَّنْدَنَهُ : أن يتكلم الرجل بالكلام تسمع نغمته ولا يفهم ، وهو أرفع من الهينمه قليلا. والضمير فى حولهما للجنه والنّار : أى حولهما نُدَنْدِنُ وفى طلبهما ، ومنه دَنْدَنَ الرجل إذا اختلف فى مكان واحد مجيئا وذهابا. وأمّا عنهما نُدَنْدِنُ فمعناه أنّ دَنْدَنَتَنَا صادره عنهما وكائنه بسببهما. وقد تكرر فى الحديث.

دنس

(دنس) فى حديث الإيمان «كأنّ ثيابه لم يمسّها دَنَسٌ» الدَّنَسُ : الوسخ. وقد تَدَنَّسَ الثّوب : اتّسخ.

دنق

(دنق) [ه] فى حديث الأوزاعى «لا بأس للأسير إذا خاف أن يمثّل به أن يُدَنِّقَ للموت» أى يدنو منه. يقال دَنَّقَ تَدْنِيقاً إذا دنا ، ودَنَّقَ وجه الرّجل إذا اصفرّ من المرض ، ودَنَّقَتِ الشّمس إذا دنت من الغروب ، يريد له أن يظهر أنه مشف على الموت لئلا يمثّل به.

وفى حديث الحسن «لعن الله الدَّانَقَ ومن دَنَّقَ الدَّانَق» هو بفتح النون وكسرها : سدس الدّينار والدّرهم (١) ، كأنه أراد النّهى عن التّقدير والنّظر فى الشىء التّافه الحقير.

دنا

(دنا) (ه س) فيه «سمّوا الله ودَنُّوا وسمّتوا» أى إذا بدأتم بالأكل كلوا ممّا بين أيديكم وقرب منكم ، وهو فعّلوا ، من دَنَا يَدْنُو. وسمّتوا : أى ادعوا للمطعم بالبركه.

وفى حديث الحديبيه «علام نعطى الدَّنِيَّهَ فى ديننا» أى الخصله المذمومه ، والأصل فيه الهمز ، وقد تخفف ، وهو غير مهموز أيضا بمعنى الضعيف الخسيس.

وفى حديث الحج «الجمره الدُّنْيَا» أى القريبه إلى منى ، وهى فعلى من الدُّنُوِّ ، والدُّنْيَا أيضا اسم لهذه الحياه لبعد الآخره عنها. والسماء الدُّنْيَا لقربها من ساكنى الأرض. ويقال سماء الدُّنْيَا على الإضافه.

١- كذا فى الأصل وا واللسان وشرح القاموس. والذى فى الصحاح والمصباح والقاموس «الدانق : سدس الدرهم» وهو ما ذكره اللسان أيضا.

وفى حديث حبس الشمس «فَادَّنَى من القريه» (١) هكذا جاء فى مسلم ، وهو افتعل ، من الدنوّ. وأصله ادتنا ، فأدغمت التاء فى الدّال.

وفى حديث الأيمان «ادْنُه» هو أمر بالدُّنُوِّ : القرب ، والهاء فيه للسكت جيء بها لبيان الحركه. وقد تكرّرت فى الحديث.

(باب الدال مع الواو)

دوبل

(دوبل) (س) فى حديث معاويه «أنه كتب إلى ملك الرّوم : لأردّنّك إرّيسا من الأرارسه ترعى الدَّوَابِلَ» هى جمع دَوْبَلٍ ، وهو ولد الخنزير والحمار ، وإنما خصّ الصّغار لأنّ راعيها أوضع من راعى الكبار ، والواو زائده.

دوج

(دوج) (س) فيه «ما تركت حاجه ولا دَاجَةً إلا اقتطعتها» الدَّاجَةُ إتباع الحاجه ، وعينها مجهوله فحملت على الواو ؛ لأنّ المعتلّ العين بالواو أكثر من الياء ، ويروى بتشديد الجيم. وقد تقدم.

دوح

(دوح) (ه) فيه «كم من عذق دَوَّاحٍ فى الجنه لأبى الدّحداح» الدَّوَّاحُ : العظيم الشديد العلوّ ، وكلّ شجره عظيمه دَوْحَه. والعذق بالفتح : النخله.

ومنه حديث الرؤيا «فأتينا على دَوْحَهٍ عظيمه» أى شجره.

ومنه حديث ابن عمر «إنّ رجلا قطع دَوْحَةً من الحرم فأمره أن يعتق رقبه».

دوخ

(دوخ) (ه) فى حديث وفد ثقيف «أَدَاخَ العرب ودان له النّاس» أى أذلّهم. يقال دَاخَ يَدُوخُ إذا ذلّ ، وأَدَخْتُهُ أنا فَدَاخ.

دوخل

(دوخل) (س) فى حديث صله بن أشيم «فإذا سبّ فيه دَوْخَلَّهُ رُطَب فأكلت منها» هى بتشديد اللام : سفيفه من خوص كالزّبيل ، والقوصرّه يترك فيها التّمر وغيره ، والواو زائده.

دود

(دود) (س) فيه «إن المؤذّنين لا يُدَادُونَ» أى لا يأكلهم الدُّودُ. يقال دَادَ الطعام ، وأَدَادَ ، ودَوَّدَ فهو مُدَوِّدٌ بالكسر ، إذا وقع فيه الدُّودُ.

١- فى الأصل واللسان : بالقريه. وما أثبتناه من ا. والذى فى مسلم باب تحليل الغنائم من كتاب الجهاد : فأدنى للقريه.

دور

(دور) (ه) فيه «ألا أخبركم بخير دُورِ الأنصار؟ دُورِ بنى النّجار ثم كذا وكذا» الدُّورُ جمع دَارٍ وهى المنازل المسكونه والمحالّ ، وتجمع أيضا على دِيَارٍ ، وأراد بها هاهنا القبائل ، وكلّ قبيله اجتمعت فى محلّه سميت تلك المحله دَاراً ، وسمى ساكنوها بها مجازا على حذف المضاف : أى أهل الدّور.

(ه) ومنه الحديث «ما بقيت دَارٌ إلّا بنى فيها مسجد» أى قبيله.

فأما قوله عليه الصلاه والسلام «وهل ترك لنا عقيل من دَارٍ» فإنما يريد به المنزل لا القبيله.

(س) ومنه حديث زياره القبور «سلام عليكم دَارَ قوم مؤمنين» سمّى موضع القبور دَاراً تشبيها بِدَارِ الأحياء لاجتماع الموتى فيها.

وفى حديث الشفاعه «فأستأذن على ربّى فى دَارِهِ» أى فى حضره قدسه. وقيل فى جنّته ، فإن الجنه تسمّى دَارَ السلام. والله هو السلام.

وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه :

يا ليله من طولها وعنائها

على أنّها من دَارَهِ الكفر نجّت

الدَّارَه أخصّ من الدّار.

وفى حديث أهل النار «يحترقون فيها إلّا دَارَاتِ وجوههم» هى جمع دَارَهٍ وهو ما يحيط بالوجه من جوانبه ، أراد أنّها لا تأكلها النار لأنها محلّ السجود.

(ه) وفيه «إن الزمان قد اسْتَدَارَ كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض» يقال دَارَ يَدُورُ ، واسْتَدَارَ يَسْتَدِيرُ بمعنى إذا طاف حول الشىء وإذا عاد إلى الموضع الذى ابتدأ منه. ومعنى الحديث أن العرب كانوا يؤخّرون المحرّم إلى صفر وهو النّسىء ليقاتلوا فيه ، ويفعلون ذلك سنه بعد سنه ، فينتقل المحرّم من شهر إلى شهر حتى يجعلوه فى جميع شهور السّنه ، فلما كانت تلك السّنه كان قد عاد إلى زمنه المخصوص به قبل النّقل ، ودارت السّنه كهيئتها الأولى.

وفى حديث الإسراء «قال له موسى عليه السلام : لقد دَاوَرْتُ بنى إسرائيل على أدنى من هذا فضعفوا» هو فاعلت ، من دَارَ بالشىء يَدُورُ به إذا طاف حوله. ويروى راودت.

وفيه «فيجعل الدَّائِرَةَ عليهم» أى الدّوله بالغلبه والنّصر.

(ه) وفيه «مثل الجليس الصالح مثل الدَّارِيِ» الدَّارِىُ بتشديد الياء : العطّار. قالوا لأنه نسب إلى دَارِين ، وهو موضع فى البحر يؤتى منه بالطّيب.

ومنه كلام علىّ رضى الله عنه «كأنه قلع دَارِىٌ» أى شراع منسوب إلى هذا الموضع البحرى.

دوس

(دوس) (ه) فى حديث أمّ زرع «ودَائِسٌ ومنقّ» الدَّائِسُ : هو الذى يَدُوسُ الطّعام ويدقّه بالفدّان ليخرج الحبّ من السّنبل ، وهو الدِّيَاسُ ، وقلبت الواو ياء لكسره الدال.

دوف

(دوف) (س) فى حديث أم سليم «قال لها وقد جَمَعَتْ عَرَقَهُ : ما تصنعين؟ قالت عرقُك أَدُوفُ به طيبى» أى أخاط ، يقال دُفْتُ الدّواء أَدُوفُهُ إذا بللته بماء وخلطته ، فهو مَدُوفٌ ومَدْوُوفٌ على الأصل ، مثل مصون ومصوون ، وليس لهما نظير. ويقال فيه داف يديف بالياء ، والواو فيه أكثر.

(س) وفى حديث سلمان «أنه دعا فى مرضه بمسك فقال لامرأته : أَدِيفِيهِ فى تور من ماء».

دوفص

(دوفص) (س) فى حديث الحجاج «قال لطبّاخه : أكثر دَوْفَصَهَا» قيل هو البصل الأبيض الأملس.

دوك

(دوك) (ه) فى حديث خيبر «لأعطينّ الرايه غدا رجلا يحبّه الله ورسوله ويحب الله ورسوله ، يفتح الله على يديه ، فبات الناس يَدُوكُونَ تلك الليله» أى يخوضون ويموجون فيمن يدفعها إليه. يقال وقع الناس فى دَوكَةٍ ودُوكَةٍ : أى فى خوض واختلاط.

دول

(دول) فى حديث أشراط الساعه «إذا كان المغنم دُوَلاً» جمع دُولَةٍ بالضم ، وهو ما يَتَدَاوَلُ من المال ، فيكون لقوم دون قوم.

ومنه حديث الدعاء «حدّثنى بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تَتَدَاوَلْهُ بينك وبينه الرجال» أى لم تتناقله الرجال ويرويه واحد عن واحد ، إنما ترويه أنت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وفى حديث وفد ثقيف «نُدَالُ عليهم ويُدَالُونَ علينا» الْإِدَالَه : الغلبه. يقال : أَدِيلَ لنا على أعدائنا ، أى نصرنا عليهم ، وكانت الدَّوْلَةُ لنا. والدَّوْلَةُ : الانتقال من حال الشّدّه إلى الرّخاء (١).

ومنه حديث أبى سفيان وهرقل «نُدالُ عليه ويُدالُ علينا» أى نغلبه مره ويغلبنا أخرى.

ومنه حديث الحجاج «يوشك أن تُدَالَ الأرض منّا» أى تجعل لها الكرّه والدولهُ علينا فتأكل لحومنا كما أكلنا ثمارها ، وتشرب دماءنا كما شربنا مياهها.

(ه) وفى حديث أم المنذر «قالت : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علىّ وهو ناقه ، ولنا دَوَالٍ معلّقه» الدَّوَالِى جمع دَالِيَهٍ ، وهى العذق من البسر يعلّق ، فإذا أرطب أكل ، والواو فيه منقلبه عن الألف. وليس هذا موضعها ، وإنما ذكرناها لأجل لفظها.

دولج

(دولج) (ه) فى حديث عمر «أنّ رجلا أتاه فقال : أتتنى امرأه أبايعها ، فأدخلتها الدَّوْلَجَ وضربت بيدى إليها» الدَّوْلَجُ : المخدع ، وهو البيت الصغير داخل البيت الكبير. وأصل الدَّوْلَجِ وولج ، لأنه فوعل ، من ولج يلج إذا دخل ، فأبدلوا من الواو تاء فقالوا تولج ، ثم أبدلوا من التاء دالا فقالوا دولج. وكل ما ولجت فيه من كهف أو سرب ونحوهما فهو تولج ودَوْلَج ، والواو فيه زائده. وقد جاء الدَّوْلَجُ فى حديث إسلام سلمان ، وقالوا : هو الكناس مأوى الظّباء.

دوم

(دوم) (ه) فيه «رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى ظلّ دَوْمَهٍ» الدَّوْمَهُ واحده الدَّوْمِ ، وهى ضخام الشجر. وقيل هو شجر المقل.

(س) وفيه ذكر «دَوْمَهُ الجندل» وهى موضع ، وتضم دالها وتفتح.

١- أنشد الهروى للخليل بن أحمد : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

وفی حدیث قصر الصلاه ذکر «دَوْمَیْنِ» وهی بفتح الدال وکسر المیم. وقیل بفتحها : قریه قریبه من حمص.

(س) وفی حدیث قس والجارود «قد دَوَّمُوا العمائم» أی أداروها حول رؤسهم.

ومنه حدیث الجاریه المفقوده «فحملنی علی خافیه من خوافیه ثم دَوَّمَ بی فی السماء» أی أدارنی فی الجوّ.

(س) ومنه حدیث عائشه «أنها کانت تصف من الدُّوَامِ سبع تمرات عجوه فی سبع غدوات علی الرّیق» الدُّوَامُ بالضم والتخفیف : الدّوار الذی یعرض فی الرأس. یقال دِیمَ به وأُدِیم.

(ه) وفیه «أنه نهی أن یبال فی الماء الدَّائِم» أی الراکد الساکن ، من دَامَ یَدُومُ إذا طال زمانه.

(س) ومنه حدیث عائشه «قالت للیهود : علیکم السام الدَّام» أی الموت الدَّائِم ، فحذفت الیاء لأجل السام.

دوا

(دوا) (ه) فی حدیث أمّ زرع «کلّ دَاءٍ له دَاءٌ» أی کلّ عیب یکون فی الرجال (۱) فهو فیه. فجعلت العیب دَاءً. وقولها له دَاءٌ خبر لکلّ. ویحتمل أن یکون صفه لداء ، وداء الثانیه خبر لکل : أی کلّ داء فیه بلیغ متناه ، کما یقال إنّ هذا الفرس فرس.

(ه س) ومنه الحدیث «وأیّ دَاءٍ أَدْوَی من البخل» أی أیّ عیب أقبح منه : والصواب أدوأ بالهمز ، وموضعه أوّل الباب ، ولکن هکذا یروی ، إلا أن یجعل من باب دَوِیَ یَدْوَی دَوًی فهو دَوٍ ، إذا هلک بمرض باطن.

(ه) ومنه حدیث العلاء بن الحضرمی «لا دَاء ولا خبثه» هو العیب الباطن فی السّلعه الذی لم یطّلع علیه المشتری.

(س) وفیه «إنّ الخمر دَاءٌ ولیست بِدَوَاءٍ» استعمل لفظ الدَّاءِ فی الإثم کما استعمله فی العیب.

(ه) ومنه قوله «دبّ إلیکم دَاءُ الأمم قبلکم ، البغضاء والحسد» فنقل الدَّاءَ من الأجسام

۱- فی الأصل : الرجل. والمثبت من ا واللسان والهروی.

إلى المعانى ، ومن أمر الدنيا إلى أمر الآخره. وقال : وليست بِدَوَاءٍ وإن كان فيها دَوَاءٌ من بعض الأمراض على التّغليب والمبالغه فى الذّم. وهذا كما نقل الرّقوب ، والمفلس ، والصّرعه ، وغيرها لضرب من التّمثيل والتّخييل.

وفى حديث علىّ «إلى مرعى وبىّ ومشرب دَوِيٍ» أى فيه دَاءٌ ، وهو منسوب إلى دَوٍ ، من دَوِىَ بالكسر يَدْوَى.

(س) وفى حديث جهيش «وكأيّن قطعنا إليك من دَوِّيَّه سربخ» الدَّوُّ : الصحراء التى لا نبات بها ، والدَّوِّيَّهُ منسوبه إليها ، وقد تبدل من إحدى الواوين ألف ، فيقال دَاوِيَّه على غير قياس ، نحو طائىّ فى النّسب إلى طىّ.

وفى حديث الإيمان «نسمع دَوِىَ صوته ولا نفقه ما يقول» الدَّوِىُ : صوت ليس بالعالى ، كصوت النّحل ونحوه.

ومنه خطبه الحجاج :

قد لفّها الليل بصلبىّ

أروع خرّاج من الدَّاوِي (١)

يعنى الفلوات ، جمع دَاوِيَّهٍ ، أراد أنه صاحب أسفار ورحل ، فهو لا يزال يخرج من الفلوات ويحتمل أن يكون أراد به أنه بصير بالفلوات فلا يشتبه عليه شىء منها.

(باب الدال مع الهاء)

دهدأ

(دهدأ) (ه) فى حديث الرؤيا «فَيَتَدَهْدَى الحجر فيتبعه فيأخذه» أى يتدحرج. يقال دَهْدَيْتُ الحجر ودهدهته.

ومنه الحديث «لما يُدَهْدِهُ الجعل خير من الّذين ماتوا فى الجاهليّه» هو الذى يدحرجه من السّرجين.

١- بعده : * مهاجر ليس بأعرابى *

والحديث الآخر «كما يُدَهْدِهُ الجعل النّتن بأنفه».

دهر

(دهر) (ه) فيه «لا تسبّوا الدَّهْرَ فإن الدّهر هو الله» وفى روايه «فإنّ الله هو الدَّهْرُ» كان من شأن العرب أن تذمّ الدَّهْرَ وتسبّه عند النّوازل والحوادث، ويقولون أبادهم الدّهر، وأصابتهم قوارع الدّهر وحوادثه، ويكثرون ذكره بذلك فى أشعارهم. وذكر الله عنهم فى كتابه العزيز فقال: «وَقالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَنَحْيا وَما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ» والدَّهْرُ اسم للزّمان الطّويل ومدّه الحياه الدّنيا، فنهاهم النبىّ صلى الله عليه وسلم عن ذمّ الدَّهْرِ وسبّه: أى لا تسبّوا فاعل هذه الأشياء، فإنّكم إذا سببتموه وقع السّبّ على الله تعالى لأنّه الفعّال لما يريد لا الدّهر، فيكون تقدير الروايه الأولى: فإن جالب الحوادث ومنزّلها هو الله لا غير، فوضع الدّهر موضع جالب الحوادث لاشتهار الدّهر عندهم بذلك، وتقدير الروايه الثانيه: فإن الله هو جالب للحوادث لا غيره الجالب، ردّا لاعتقادهم أن جالبها الدّهر.

(ه) وفى حديث سطيح.

فإن ذا الدَّهْرَ أطوار دَهَارِيرُ

حكى الهروى عن الأزهرى أن الدَّهَارِيرَ جمع الدُّهُورِ، أراد أن الدّهر ذو حالين من بؤس ونعم. وقال الجوهرى: يقال دَهْرٌ دَهَارِيرُ: أى شديد، كقولهم ليله ليلاء، ويوم أيوم. وقال الزمخشرى: الدَّهَارِيرُ تصاريف الدّهر ونوائبه، مشتقّ من لفظ الدّهر، ليس له واحد من لفظه كعباديد.

(ه) وفى حديث موت أبى طالب «لو لا أنّ قريشا تقول دَهَرَهُ الجزع لفعلت» يقال دَهَرَ فلانا أمر إذا أصابه مكروه.

(س) وفى حديث أمّ سليم «ما ذاك دَهْرُكِ» يقال ما ذاك دَهْرِى، وما دَهْرِى بكذا: أى همّتى وإرادتى.

(س) وفى حديث النجاشى «فلا دَهْوَرَه اليوم على حرب إبراهيم» الدَّهْوَرَهُ: جمعك الشىء وقذفك إياه فى مهواه، كأنه أراد: لا ضيعه عليهم ولا يترك حفظهم وتعهّدهم. والواو زائده.

دهس

(دهس) (ه) فيه «إنه أقبل من الحديبيه فنزل دَهَاساً من الأرض» الدَّهَاسُ والدَّهْسُ : ما سهل ولان من الأرض ، ولم يبلغ أن يكون رملا.

ومنه حديث دريد بن الصّمّه «لا حزن ضرس ولا سهل دَهْسٌ».

دهق

(دهق) فى حديث ابن عباس «كَأْساً دِهاقاً» أى مملوءه. أَدْهَقْتُ الكأس إذا ملأتها.

(س) وفى حديث علىّ «نطفه دِهَاقاً وعلقه محاقا» أى نطفه قد أفرغت إفراغا شديدا ، من قولهم أَدْهَقْتُ الماء إذا أفرغته إفراغا شديدا ، فهو إذا من الأضداد.

دهقن

(دهقن) فى حديث حذيفه «أنه استسقى ماء فأتاه دِهْقَانٌ بماء فى إناء من فضّه» الدِّهْقَانُ بكسر الدال وضمها : رئيس القريه ومقدّم التّنّاء وأصحاب الزّراعه ، وهو معرّب ، ونونه أصليه ، لقولهم تَدَهْقَنَ الرجل ، وله دَهْقَنَةٌ بموضع كذا. وقيل النون زائده وهو من الدّهق : الامتلاء.

(س) ومنه حديث علىّ «أهداها إلىّ دِهْقَانٌ» وقد تكرر فى الحديث.

دهم

(دهم) (ه) فيه لمّا نزل قوله تعالى «عَلَيْها تِسْعَةَ عَشَرَ» قال أبو جهل : أما تستطيعون يا معشر قريش وأنتم الدَّهْمُ أن يغلب كلّ عشره منكم واحدا» الدَّهْمُ : العدد الكثير.

ومنه الحديث «محمد فى الدَّهْمِ بهذا القوز».

ومنه حديث بشير بن سعد «فأدركه الدَّهْمُ عند اللّيل».

[ه] والحديث الآخر «من أراد أهل المدينه بِدَهْمٍ» أى بأمر عظيم وغائله ، من أمر يَدْهَمُهُمْ : أى يفجأهم.

ومنه حديث بعضهم وسبق إلى عرفه فقال «اللهم اغفر لى من قبل أن يَدْهَمَكَ الناس!». أى يكثروا عليك ويفجأوك. ومثل هذا لا يجوز أن يستعمل فى الدّعاء إلّا لمن يقوله من غير تكلّف.

وفى حديث علىّ «لم يمنع ضوء نورها ادْهِمَامُ سجف الليل المظلم» الِادْهِمَامُ مصدر

ادْهَمَ أى اسودّ ، والِادْهِيمَامُ : مصدر ادْهَامَ ، كالاحمرار والاحميرار فى احمرّ واحمارّ.

وفى حديث قس «وروضه مُدْهَامَّه» أى شديده الخضره المتناهيه فيها ، كأنّها سوداء لشدّه خضرتها.

(ه) وفيه «إنه ذكر الفتن حتى ذكر فتنه الأحلاس ثم فتنه الدُّهَيْمَاءِ».

ومنه حديث حذيفه «أتتكم الدُّهَيْمَاءُ ترمى بالرّضف» هى تصغير الدَّهْمَاءِ ، يريد الفتنه المظلمه ، والتّصغير فيها للتّعظيم. وقيل أراد بِالدُّهَيْمَاءِ الداهيه ، ومن أسمائها الدُّهَيْمُ ، زعموا أن الدُّهَيْمَ اسم ناقه كان غزا عليها سبعه إخوه فقتلوا عن آخرهم ، وحملوا عليها حتى رجعت بهم ، فصارت مثلا فى كلّ داهيه.

دهمق

(دهمق) (ه) فى حديث عمر «لو شئت أن يُدْهَمَقَ لى لفعلت» أى يليّن لى الطّعام ويجوّد.

دهن

(دهن) فى حديث صفيّه ودحيبه «إنّما هذه الدَّهْنَاء مقيّد الجمل» هو موضع معروف ببلاد تميم. وقد تكرّر فى الحديث.

وفى حديث سمره «فيخرجون منه كأنّما دُهِنُوا بِالدِّهَانِ» هو جمع الدُّهْنِ.

ومنه حديث قتاده بن ملحان «وكنت إذا رأيته كأنّ على وجهه الدِّهَان».

وفى حديث هرقل «وإلى جانبه صوره تشبهه إلا أنّه مُدْهَانُ الرّأس» أى دَهِينُ الشّعر ، كالمصفارّ والمحمارّ.

وفى حديث طهفه «نشف المُدْهُن» هو نقره فى الجبل يجتمع فيها المطر.

ومنه الحديث «كأن وجهه مُدْهُنَةٌ» هى تأنيث الْمُدْهُن ، شبّه وجهه لإشراق السّرور عليه بصفاء الماء المجتمع فى الحجر. والْمُدْهُن أيضا والْمِدْهُنَه : ما يجعل فيه الدُّهْن ، فيكون قد شبّهه بصفاء الدُّهْن. وقد جاء فى بعض نسخ مسلم «كأنّ وجهه مذهبه» بالذال المعجمه والباء الموحّده ، وسيذكر فى الذال.

ده

(ده) (س) فى حديث الكاهن «إلّا دَهٍ فلا دَهٍ» هذا مثل من أمثال العرب

قديم ، معناه إن لم تنله الآن لم تنله أبدا. وقيل أصله فارسىّ : أى إن لم تعط الآن لم تعط أبدا.

(باب الدال مع الياء)

ديث

(ديث) (ه) فى حديث علىّ «ودُيِّثَ بالصَّغار» أى ذُلِّل.

ومنه «بعير مُدَيَّثٌ» إذا ذلّل بالرياضه.

(س) وفى حديث بعضهم «كان بمكان كذا وكذا ، فأتاه رجل فيه كالدِّيَاثَهِ واللّخلخانيّه» الدِّيَاثَهُ : الالتواء فى اللّسان ، ولعلّه من التّذليل والتّليين.

وفيه «تحرم الجنه على الدَّيُّوثِ» هو الذى لا يغار على أهله. وقيل هو سريانىّ معرّب.

دجر

(دجر) فى كلام علىّ «تغريد ذوات المنطق فى دَيَاجِيرِ الأوكار» الدَّيَاجِيرُ : جمع دَيْجُورٍ وهو الظلام. والياء والواو زائدتان.

ديخ

(ديخ) فى حديث عائشه تصف عمر «ففنّخ الكفره ودَيَّخَهَا» أى أذلّها وقهرها. يقال دَيَّخَ ودوّخ بمعنى واحد.

ومنه حديث الدعاء «بعد أن يُدَيِّخَهُمُ الأسر» وبعضهم يرويه بالذال المعجمه ، وهى لغه شاذّه.

ديد

(ديد) فى حديث ابن عمر «خرجت ليله أطوف فإذا أنا بامرأه تقول كذا وكذا ، ثم عدت فوجدتها ودَيْدَانُهَا أن تقول ذلك» الدَّيْدَانُ والدَّيْدَنُ : العاده.

ديذ

(ديذ) (س) فى حديث سفيان الثّورىّ «منعتهم أن يبيعوا الدَّاذِىَ» هو حبّ يطرح فى النّبيذ فيشتدّ حتى يسكر.

ديف

(ديف) فيه «وتُدِيفُونَ فيه من القطيعاء» أى تخلطون ، والواو فيه أكثر من الياء. ويروى بالذال المعجمه ، وليس بالكثير.

ديم

(ديم) (ه) فى حديث عائشه ، وسئلت عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبادته

فقالت : «كان عمله دِيمَةً» الدِّيمَةُ : المطر الدائم فى سكون ، شبّهت عمله فى دوامه مع الاقتصاد بِدِيمَةِ المطر. وأصله الواو فانقلبت ياء للكسره قبلها ، وإنما ذكرناها هنا لأجل لفظها.

(ه) ومنه حديث حذيفه وذكر الفتن فقال : «إنها لآتيتكم دِيَماً» أى إنها تملأ الأرض فى دوام. ودِيَمٌ جمع دِيمَةٍ : المطر.

(س) وفى حديث جهيش بن أوس «ودَيْمُومَةٍ سردح» هى الصّحراء البعيده وهى فعلوله ، من الدوام : أى بعيده الأرجاء يدوم السّير فيها. وياؤها منقلبه عن واو. وقيل هى فيعلوله ، من دممت القدر إذا طليتها بالرّماد : أى أنها مشتبهه لا علم بها لسالكها.

دين

(دين) فى أسماء الله تعالى «الدَّيَّانُ» قيل هو القهّار. وقيل هو الحاكم والقاضى ، وهو فعّال ، من دَانَ الناس : أى قهرهم على الطاعه ، يقال دِنْتُهُمْ فَدَانُوا : أى قهرتهم فأطاعوا.

ومنه شعر الأعشى الحرمازى ، يخاطب النبىّ صلى الله عليه وسلم.

يا سيّد الناس ودَيَّانَ العرب (١)

ومنه الحديث «كان علىّ دَيَّانَ هذه الأمه».

ومنه حديث أبى طالب قال له صلى الله عليه وسلم : «أريد من قريش كلمه تَدِينُ لهم بها العرب» أى تطيعهم وتخضع لهم.

(ه) ومنه الحديث «الكيّس من دَانَ نفسه وعمل لما بعد الموت» أى أذلّها واستعبدها ، وقيل حاسبها.

(ه) وفيه «إنه عليه الصلاه والسلام كان على دِينِ قومه» ليس المراد به الشّرك الذى كانوا عليه ، وإنما أراد أنه كان على ما بقى فيهم من إرث إبراهيم عليه السلام من الحجّ والنّكاح والميراث وغير ذلك من أحكام الإيمان. وقيل هو من الدِّينِ : العاده ، يريد به أخلاقهم فى الكرم والشّجاعه وغيرها.

١- الرجز بتمامه فى اللسان (ذرب) ونسبه إلى أعشى بنى مازن ، ثم قال : وذكر ثعلب عن ابن الأعرابى أن هذا الرجز للأعور بن قراد بن سفيان ، من بنى الحرماز ، وهو أبو شيبان الحرمازى ، أعشى بنى حرماز

وفى حديث الحج «كانت قريش ومن دَانَ بدينهم» أى اتّبعهم فى دينهم ووافقهم عليه واتّخذ دِينَهُمْ له دينا وعباده.

وفى دعاء السفر «أستودع الله دِينَكَ وأمانتك» جعل دينه وأمانته من الودائع ؛ لأن السّفر تصيب الإنسان فيه المشقّه والخوف فيكون ذلك سببا لإهمال بعض أمور الدّين ، فدعا له بالمعونه والتّوفيق. وأما الأمانه هاهنا فيريد بها أهل الرّجل وماله ومن يخلفه عند سفره.

وفى حديث الخوارج «يمرقون من الدِّينِ مروق السّهم من الرّميّه» يريد أن دخولهم فى الإسلام ثم خروجهم منه لم يتمسّكوا منه بشىء ، كالسّهم الذى دخل فى الرّميّه ثم نفذ فيها وخرج منها ولم يعلق به منها شىء. قال الخطّابى : قد أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم فرقه من فرق المسلمين ، وأجازوا مناكحتهم ، وأكل ذبائحهم ، وقبول شهادتهم. وسئل عنهم علىّ بن أبى طالب فقيل : أكفّار هم؟ قال : من الكفر فرّوا ، قيل : أفمنافقون هم؟ قال : إنّ المنافقين (لا يَذْكُرُونَ اللهَ إِلَّا قَلِيلًا) ، وهؤلاء يذكرون الله (بُكْرَةً وَأَصِيلًا). فقيل : ما هم؟ قال : قوم أصابتهم فتنه (فَعَمُوا وَصَمُّوا). قال الخطّابى : فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم يمرقون من الدّين ، أراد بِالدِّينِ الطّاعه : أى أنهم يخرجون من طاعه الإمام المفترض الطّاعه ، وينسلخون منها. والله أعلم.

(س) وفى حديث سلمان «إن الله لَيَدِينُ للجمّاء من ذات القرن» أى يقتصّ ويجزى. والدِّينُ : الجزاء.

(س) ومنه حديث ابن عمرو «لا تسبّوا السّلطان ، فإن كان لا بدّ فقولوا : اللهم دِنْهُمْ كما يَدِينُونَنَا» أى اجزهم بما يعاملوننا به.

(ه) وفى حديث عمر «إن فلانا يَدِينُ ولا مال له» يقال دَانَ واسْتَدَانَ وادَّانَ مشدّدا : إذا أخذ الدَّيْنَ واقترض ، فإذا أعطى الدَّيْنَ قيل أَدَانَ مخفّفا.

(ه) ومنه حديثه الآخر عن أسيفع جهينه «فَادَّانَ معرضا» أى اسْتَدَانَ معرضا عن الوفاء.

وفيه «ثلاثه حقّ على الله عونهم ، منهم الْمِتْدْيَانُ الذى يريد الأداء» الْمِتْدْيَانُ : الكثير الدَّيْن الذى علته الدُّيُونُ ، وهو مفعال من الدّين للمبالغه.

(س) وفى حديث مكحول «الدَّيْنُ بين يدى الذّهب والفضّه ، والعشر بين يدى الدَّيْن فى الزّرع والإبل والبقر والغنم» ، يعنى أن الزّكاه تقدّم على الدّين ، والدّين يقدّم على الميراث.

ديوان

(ديوان) (ه) فيه «لا يجمعهم دِيوَانُ حافظ» الدِّيوَانُ : هو الدّفتر الذى يكتب فيه أسماء الجيش وأهل العطاء. وأوّل من دَوَّنَ الدَّوَاوِينَ عمر ، وهو فارسىّ معرّب.

حرف الذال

(باب الذال مع الهمزه)

ذأب

(ذأب) (س) فى حديث دغفل وأبى بكر «إنّك لست من ذَوَائِبِ قريش» الذَّوَائِبُ جمع ذُؤَابَةٍ وهى الشّعر المضفور من شعر الرّأس ، وذُؤَابَةُ الجبل : أعلاه ، ثم استعير للعزّ والشرف والمرتبه : أى لست من أشرافهم وذوى أقدارهم.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «خرج منكم إلىّ جنيد مُتَذَائِبٌ ضعيف» الْمُتَذَائِبُ : المضطرب ، من قولهم تَذَاءَبَتِ الرّيح : أى اضطرب هبوبها.

ذأر

(ذأر) (ه) فيه «أنه لمّا نهى عن ضرب النّساء ذَئِرَ النّساءُ على أزواجهنّ» أى نشزن عليهم واجترأن. يقال : ذَئِرَتِ المرأه تَذْأَرُ فهى ذَئِرٌ وذَائِرٌ : أى ناشز. وكذا الرّجل.

ذأف

(ذأف) فى حديث خالد بن الوليد قال فى غزوه بنى جذيمه : «من كان معه أسير فَلْيُذْئِفْ عليه» أى يجهز عليه ويسرع قتله. يقال : أَذْأَفْتُ الأسير وذَأَفْتُهُ إذا أجهزت عليه. ويروى بالدال المهمله ، وقد تقدم.

ذأل

(ذأل) (ه) فيه «أنه مرّ بجاريه سوداء وهى ترقّص صبيّا لها وتقول :

ذُؤَالُ يا بن القرم يا ذُؤَالَه (١)

فقال عليه الصلاه والسلام : «لا تقولى ذُؤَالُ فإن ذُؤَالَ شرّ السّباع» ذُؤَالُ ترخيم ذُؤَالَهَ ، وهو اسم علم للذئب. كأسامه للأسد.

ذأم

(ذأم) (س) فى حديث عائشه قالت لليهود «عليكم السّام والذَّامُ» الذَّامُ : العيب ، ويهمز ولا يهمز. ويروى بالدّال المهمله. وقد تقدم.

١- تمامه : يمشى الثطا ويجلس الهيتقمه وانظر «ثطا» من كتابنا هذا فى الجزء الأول ص ٢١١

ذأن

(ذأن) (ه) فى حديث حذيفه «قال لجندب بن عبد الله : كيف تصنع إذا أتاك من النّاس مثل الوتد أو مثل الذُّؤنُون يقول اتّبعنى ولا أتّبعك» الذُّؤْنُونُ : نبت طويل ضعيف له رأس مدوّر ، وربّما أكله الأعراب ، وهو من ذأنه إذا حقّره وضعّف شأنه ، شبّهه به لصغره وحداثه سنّه ، وهو يدعو المشايخ إلى اتّباعه ، أى ما تصنع إذا أتاك رجل ضالّ وهو فى نحافه جسمه كالوتد أو الذُّؤْنُون لكدّه نفسه بالعباده يخدعك بذلك ويستتبعك.

(باب الذال مع الباء)

ذبب

(ذبب) (ه) فيه «أنه رأى رجلا طويل الشّعر فقال : ذُبَابٌ» الذُّبَابُ : الشّؤم. وقيل الذُّبَابُ الشّرّ الدائم. يقال أصابك ذُبَابٌ من هذا الأمر.

(س) ومنه حديث المغيره «شرّها ذُبَابٌ».

(ه) وفيه «قال رأيت أنّ ذُبَابَ سيفى كسر ، فأوّلته أنه يصاب رجل من أهلى ، فقتل حمزه» ذُبَابُ السيف : طرفه الذى يضرب به. وقد تكرّر فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه صلب رجلا على ذُبَابٍ» هو جبل بالمدينه.

(ه) وفيه «عمر الذُّبَاب أربعون يوما ، والذُّبَابُ فى النار» قيل كونه فى النار ليس بعذاب له ، ولكن ليعذّب به أهل النار بوقوعه عليهم.

(س) وفى حديث عمر «كتب إلى عامله بالطّائف فى خلايا العسل وحمايتها : إن أدّى ما كان يؤدّيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نحله فاحم له ، فإنّما هو ذُبَابٌ غيث يأكله من شاء» يريد بِالذُّبَابِ النّحل ، وإضافته إلى الغيث على معنى أنه يكون مع المطر حيث كان ، ولأنّه يعيش بأكل ما ينبته الغيث ، ومعنى حمايه الوادى له أنّ النّحل إنما يرعى أنوار النّبات وما رخص منها ونعم ، فإذا حميت مراعيها أقامت فيها ورعت وعسّلت فكثرت منافع أصحابها ، وإذا لم تحم مراعيها احتاجت إلى أن تبعد فى طلب المرعى ، فيكون رعيها أقلّ. وقيل معناه أن يحمى لهم الوادى الذى تعسّل فيه فلا يترك أحد يعرض للعسل ؛ لأنّ سبيل العسل

المباح سبيل المياه والمعادن والصّيود ، وإنما يملكه من سبق إليه ، فإذا حماه ومنع الناس منه وانفرد به وجب عليه إخراج العشر منه عند من أوجب فيه الزّكاه.

ذبح

(ذبح) فى حديث القضاء «من ولّى قاضيا فقد ذُبِحَ بغير سكّين» معناه التّحذير من طلب القضاء والحرص عليه : أى من تصدّى للقضاء وتولّاه فقد تعرّض لِلذَّبْحِ فليحذره. والذَّبْحُ هاهنا مجاز عن الهلاك ، فإنه من أسرع أسبابه. وقوله بغير سكين يحتمل وجهين : أحدهما أنّ الذَّبْحَ فى العرف إنما يكون بالسكين فعدل عنه ليعلم أنّ الذى أراد به ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه. والثانى أنّ الذَّبْحَ الذى يقع به راحه الذّبيحه وخلاصها من الألم إنما يكون بالسكين ، فإذا ذُبِحَ بغير السكين كان ذبحه تعذيبا له ، فضرب به المثل ليكون أبلغ فى الحذر وأشدّ فى التّوقّى منه.

وفى حديث الضّحيه «فدعا بِذِبْحٍ فَذَبَحَهُ» الذِّبْحُ بالكسر ما يُذْبَحُ من الأضاحىّ وغيرها من الحيوان ، وبالفتح الفعل نفسه.

وفى حديث أم زرع «وأعطانى من كل ذَابِحَةٍ زوجا» هكذا جاء فى روايه : أى أعطانى من كل ما يجوز ذبحه من الإبل والبقر والغنم وغيرها زوجا ، وهى فاعله بمعنى مفعوله. والروايه المشهوره بالراء والياء ، من الرّواح.

(ه) وفيه «أنه نهى عن ذَبَائِحِ الجنّ» كانوا إذا اشتروا دارا ، أو استخرجوا عينا ، أو بنوا بنيانا ذَبَحُوا ذَبِيحَةً مخافه أن تصيبهم الجنّ ، فأضيفت الذَّبَائِحُ إليهم لذلك.

وفيه «كلّ شىء فى البحر مَذْبُوحٌ» أى ذكىّ لا يحتاج إلى الذّبح.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «ذَبْحُ الخمر الملح والشمس والنّينان» النينان جمع نون وهى السمكه ، وهذه صفه مرّىّ يعمل بالشام ؛ تؤخذ الخمر فيجعل فيها الملح والسمك ، وتوضع فى الشمس فتتغيّر الخمر إلى طعم المرّىّ فتستحيل عن هيأتها كما تستحيل إلى الخلّيه. يقول : كما أنّ الميته حرام والْمَذْبُوحَهُ حلال ، فكذلك هذه الأشياء ذَبَحَتِ الخمر فحلّت ، فاستعار الذّبح للإحلال. والذَّبْحُ فى الأصل : الشّقّ.

وفيه «أنه عاد البراء بن معرور وأخذته الذُّبَحَه فأمر من لعطه بالنار» الذُّبَحَه بفتح الباء

وقد تسكن : وجع يعرض فى الحلق من الدّم. وقيل هى قرحه تظهر فيه فينسدّ معها وينقطع النّفس فنقتل.

[ه] ومنه الحديث «أنه كوى أسعد بن زراره فى حلقه من الذُّبَحَهِ».

وفى حديث كعب بن مرّه وشعره :

إنّى لأحسب قوله وفعاله

يوما وإن طال الزّمان ذُبَاحاً

هكذا جاء فى روايه. والذُّبَاحُ : القتل ، وهو أيضا نبت يقتل آكله. والمشهور فى الروايه : رياحا.

(ه) وفى حديث مروان «أتى برجل ارتدّ عن الإسلام ، فقال كعب : أدخلوه المَذْبَحَ وضعوا التوراه وحلّفوه بالله» المَذْبَحُ واحد الْمَذَابِحِ ، وهى المقاصير. وقيل المحاريب. وذَبَّحَ الرجل : إذا طأطأ رأسه للركوع.

ومنه الحديث «أنه نهى عن التَّذْبِيحِ فى الصلاه» هكذا جاء فى روايه ، والمشهور بالدال المهمله. وقد تقدم.

ذبذب

(ذبذب) (ه س) فيه «من وقى شرّ ذَبْذَبِهِ دخل الجنه» يعنى الذّكر ، سمّى به لِتَذَبْذُبِهِ : أى حركته.

ومنه الحديث «فكأنى أنظر إلى يديه تَذَبْذَبَانِ» أى تتحرّكان وتضطربان ، يريد كمّيه.

(س) ومنه حديث جابر «كان علىّ برده لها ذَبَاذِبُ» أى أهداب وأطراف ، واحدها ذِبْذِبٌ بالكسر ، سمّيت بذلك لأنها تتحرك على لابسها إذا مشى.

(ه) وفيه «تزوّج وإلاـ فأنت من الْمُذَبْذَبِينَ» أى المطرودين عن المؤمنين ؛ لأنك لم تقتد بهم ، وعن الرّهبان لأنك تركت طريقتهم. وأصله من الذّبّ وهو الطّرد. ويجوز أن يكون من الأوّل.

ذبر

(ذبر) (ه) فيه «أهل الجنه خمسه أصناف ، منهم الذى لا ذَبْرَ له» أى لا نطق له

ولا لسان يتكلم به من ضعفه. والذَّبْر فى الأصل : القراءه. وكتاب ذَبِرٌ : سهل القراءه. وقيل المعنى لا فهم له ، من ذَبَرْتُ الكتاب إذا فهمته وأتقنته. ويروى بالزاى. وسيجىء فى موضعه.

(ه) ومنه حديث معاذ «أما سمعته كان يَذْبَرُهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يتقنه. والذَّابِرُ : المنقن. ويروى بالدال ، وقد تقدم.

وفى حديث النجاشى «ما أحبّ أنّ لى ذَبْراً من ذهب» أى جبلا ؛ بلغتهم. ويروى بالدال. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث ابن جدعان «أنا مُذَابِرٌ» أى ذاهب. والتفسير فى الحديث.

ذبل

(ذبل) (س) فى حديث عمرو بن مسعود قال لمعاويه وقد كبر : «ما تسأل عمّن ذَبُلَتْ بشرته» أى قلّ ماء جلده وذهبت نضارته.

(باب الذال مع الحاء)

ذحل

(ذحل) (س) فى حديث عامر بن الملوّح «ما كان رجل ليقتل هذا الغلام بِذَحْلِهِ إلّا قد استوفى» الذَّحْلُ : الوتر وطلب المكافأه بجنايه جنيت عليه من قتل أو جرح ونحو ذلك. والذَّحْلُ : العداوه أيضا.

(باب الذال مع الخاء)

ذخر

(ذخر) فى حديث الضحيه «كلوا وادَّخِرُوا».

(س) وفى حديث أصحاب المائده «أمروا أن لا يَدَّخِرُوا فَادَّخَرُوا» هذه اللّفظه هكذا ينطق بها بالدال المهمله ، ولو حملناها على لفظها لذكرناها فى حرف الدال ، وحيث كان المراد من ذكرها معرفه تصريفها لا معناها ذكرناها فى حرف الذال. وأصل الِادِّخَارِ : إذتخار ، وهو افتعال من الذُّخْرِ. يقال ذَخَرَهُ يَذْخُرُهُ ذُخْراً ، فهو ذَاخِرٌ ، واذْتَخَرَ يَذْتَخِرُ فهو مُذْتَخِرٌ ، فلما أرادوا أن يدغموا ليخفّ النّطق قلبوا التاء إلى ما يقاربها من الحروف وهو الدال المهمله ، لأنهما من مخرج واحد ، فصارت اللفظه : مذدخر بذال ودال ، ولهم حينئذ فيه مذهبان : أحدهما - وهو الأكثر - أن

تقلب الـذال المعجمه دالا وتدغم فيها فتصير دالا مشدّده ، والثانى - وهو الأقلّ - أن تقلب الدّال المهمله ذالا وتدغم فتصير ذالا مشدّده معجمه ، وهذا العمل مطّرد فى أمثاله نحو ادّكر واذّكر ، واتّغر واثّغر.

وفيه ذكر «تمر ذَخِيرَهَ» هو نوع من التّمر معروف

(باب الذال مع الراء)

ذرأ

(ذرأ) فى حديث الدعاء «أعوذ بكلمات الله التامّات من شر كلّ ما خلق وذَرَأَ وبرأ» ذَرَأَ الله الخلق يَذْرَؤُهُمْ ذَرْءاً إذا خلقهم ، وكأنّ الذَّرْءَ مختصّ بخلق الذُّرِّيَّه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه حـديث عمر كتب إلى خالد «وإنى لأظنّكم آل المغيره ذَرْءَ النار» يعنى خلقها الذين خلقوا لها. ويروى ذرو النار بالواو ، أراد الذين يفرّقون فيها ، من ذرت الرّيح التّراب إذا فرّقته.

ذرب

(ذرب) (ه) فيه «فى ألبان الإبل وأبوالها شـفاء للـذَّرَبِ» هو بالتحريك : الـدّاء الذى يعرض للمعده فلا تهضم الطعام ، ويفسد فيها فلا تمسكه.

(ه) ومنه حديث الأعشى (١) «أنه أنشد النبى صلى الله عليه وسلم أبياتا فى زوجته منها قوله :

إليك أشكو ذِرْبَهً من الذِّرَبْ

كنى عن فسادهـا وخيانتهـا بالـذِّرْبَهِ وأصـله من ذَرَب المعـده وهو فسادها. وذِرْبَهٌ منقوله من ذَرِبَهٍ ، كمعـده من معـده. وقيل أراد سلاطه لسانها وفساد منطقها ، من قولهم ذَرِبَ لسانه إذا كان حادّ اللّسان لا يبالى ما قال.

(ه) ومنه حديث حذيفه «قال يا رسول الله إنى رجل ذَرِبُ اللّسان».

ومنه الحديث «ذَرِب النّساء على أزواجهنّ» أى فسدت ألسنتهنّ وانبسطن عليهم فى القول. والرّوايه ذئر النّساء بالهمز. وقد تقدم.

١- انظر هامش ص ١۴٨

(س) وفى حديث أبى بكر «ما الطّاعون؟ قال : ذَرَبٌ كالدّمّل» يقال ذَرِبَ الجرح إذا لم يقبل الدّواء.

ذرح

(ذرح) فى حديث الحوض «ما بين جنبيه كما بين جرباء وأَذْرُح» هما قريتان بالشّام بينهما مسيره ثلاث ليال.

ذرر

(ذرر) (ه) فيه «أنه رأى امرأه مقتوله فقال : ما كانت هـذه تقاتل! الْحَق خالدا فقل له : لا تقتل ذُرِّيَّةً ولا عسيفا» الذُّرِّيَّةُ اسم يجمع نسل الإنسان من ذكر وأنثى ، وأصلها الهمز لكنّهم حذفوه فلم يستعملوها إلّا غير مهموزه ، وتجمع على ذُرِّيَّاتٍ ، وذَرَارِىّ مشدّدا. وقيل أصلها من الذَّرِّ بمعنى التّفريق ، لأنّ الله تعالى ذَرَّهُم فى الأرض ، والمراد بها فى هذا الحديث النّساء لأجل المرأه المقتوله.

(ه) ومنه حديث عمر «حجّوا بالـذُّرِّيَّه ولاـ تـأكلوا أرزاقهـا وتـذروا أرباقهـا فى أعناقهـا» أى حجّوا بالنّساء ، وضـرب الأرباق وهى القلائد مثلا لما قلّدت أعناقها من وجوب الحجّ. وقيل كنى بها عن الأوزار.

وفى حـديث جبير بـن مطعـم «رأيـت يـوم حنين شـيئا أسـود ينزل من السّـماء ، فوقـع إلى الأـرض ، فـدبّ مثـل الـذَّرِّ ، وهزم الله المشركين» الذَّرُّ : النّمل الأحمر الصّغير ، واحدتها ذَرَّةٌ. وسئل ثعلب عنها فقال : إنّ مائه نمله وزن حبّه ، والذَّرَّةُ واحده منها. وقيل الذَّرَّةُ ليس لها وزن ، ويراد بها ما يرى فى شعاع الشمس الدّاخل فى النّافذه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وفى حديث عائشه «طيّبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحرامه بِذَرِيرَةٍ» هو نوع من الطّيب مجموع من أخلاط.

(س) وفى حـديث النّخعىّ «ينثر على قميص الميّت الـذَّرِيرَةُ» قيل : هى فتات قصب مّا كان لنشّاب وغيره (١). كذا جاء فى كتاب أبى موسى.

(س) وفى حديثه أيضا «تكتحل المحدّ بِالذَّرُورِ». الذَّرُورُ بالفتح : ما يُذَرُّ فى العين من الدّواء اليابس. يقال ذَرَرْتُ عينه إذا داويتها به

١- عباره الأساس : وهى فتات قصب الطيب ، وهو قصب يجاء به من الهند كقصب النشاب.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «ذُرِّى وأنا أحرّ لك» أى ذُرِّى الدّقيق فى القدر لأعمل لك منه حريره.

ذرع

(ذرع) (س ه) فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم أَذْرَعَ ذِرَاعَيْهِ من أسفل الجبّه» أى أخرجهما.

(س ه) ومنه الحديث الآخر «وعليه جمّازه فَأَذْرَعَ منها يده» أى أخرجها. هكذا رواه الهروى ، وفسّره. وقال أبو موسى : اذَّرَعَ ذِرَاعَيْهِ اذِّرَاعاً. وقال : وزنه افتعل ، من ذَرَع : أى مدّ ذِرَاعَيْهِ ، ويجوز ادَّرَعَ واذَّرَعَ كما تقدّم فى اذّخر ، وكذلك قال الخطّابى فى المعالم : معناه أخرجهما من تحت الجبّه ومدّهما. والذَّرْعُ : بسط اليد ومدّها ، وأصله من الذِّرَاعِ وهو السّاعد.

ومنه حديث عائشه وزينب رضى الله عنهما : «قالت زينب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : حسبك إذ قلبت لك ابنه أبى قحافه ذُرَيِّعَتَيْهَا» الذُّرَيِّعَهُ تصغير الذِّرَاع ، ولحوق الهاء فيها لكونها مؤنثه ، ثم ثنّتها مصغّره ، وأرادت به ساعديها.

وفى حديث ابن عوف «قلّدوا أمركم رحب الذِّرَاع» أى واسع القوّه والقدره والبطش. والذَّرْعُ : الوسع والطّاقه.

ومنه الحديث «فكبر فى ذَرْعِى» أى عظم وقعه وجلّ عندى.

(ه) والحديث الآخر : «فكسر ذلك من ذَرْعِى» أى ثبّطنى عمّا أردته.

ومنه حديث إبراهيم عليه الصلاه والسلام «أوحى الله إليه أن ابن لى بيتا ، فضاق بذلك ذَرْعاً» ومعنى ضيق الذِّرَاع والذَّرْعِ : قصرها ، كما أنّ معنى سعتها وبسطها طولها. ووجه التّمثيل أن القصير الذّراع لا ينال ما يناله الطّويل الذّراع ولا يطيق طاقته ، فضرب مثلا للذى سقطت قوّته دون بلوغ الأمر والاقتدار عليه.

(ه) وفى صفته عليه الصلاه والسلام «كان ذَرِيعَ المشى» أى سريع المشى واسع الخطو.

ومنه الحديث «فأكل أكلا ذَرِيعاً» أى سريعا كثيرا.

وفيه «من ذَرَعَهُ القئ فلا قضاء عليه» يعنى الصّائم : أى سبقه وغلبه فى الخروج.

(ه) وفى حديث الحسن «كانوا بِمَذَارِعِ اليمن» هى القرى القريبه من الأمصار. وقيل هى قرى بين الرّيف والبرّ.

(ه) ومنه الحديث «خيركنّ أَذْرَعُكُنَ للمغزل» أى أخفّكنّ به. وقيل أقدركنّ عليه.

ذرف

(ذرف) فى حديث العرباض «وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظه بليغه ذَرَفَتْ منها العيون» ذَرَفَتِ العين تَذْرِفُ إذا جرى دمعها.

(ه) وفى حديث علىّ «ها أنا الآن قد ذَرَّفْتُ على الخمسين» أى زدت عليها. ويقال ذَرَفَ وذَرَّفَ.

ذرق

(ذرق) (س) فيه «قاع كثير الذُّرَق» الذُّرَقُ بضم الذال وفتح الراء الحندقوق ، وهو نبت معروف.

ذرا

(ذرا) فيه «إن الله خلق فى الجنه ريحا من دونها باب مغلق لو فتح ذلك الباب لَأَذْرَتْ ما بين السماء والأرض» وفى روايه «لَذَرَتِ الدنيا وما فيها» يقال ذَرَتْهُ الرّيح وأَذْرَتْهُ تَذْرُوهُ ، وتُذْرِيهِ : إذا أطارته. ومنه تَذْرِيَهُ الطّعام.

ومنه الحديث أنّ رجلا قال لأولاده «إذا متّ فأحرقونى ثم ذَرُّونِى فى الرّيح».

(ه) ومنه حديث علىّ «يَذْرُو الرّوايه ذَرْوَ الرّيح الهشيم» أى يسرد الروايه كما تنسف الريح هشيم النّبت.

(س) وفيه «أوّل الثلاثه يدخلون النار منهم ذو ذَرْوَةٍ لا يعطى حقّ الله من ماله» أى ذو ثروه ، وهى الجده والمال ، وهو من باب الاعتقاب لاشتراكهما فى المخرج.

وفى حديث أبى موسى «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإبل غرّ الذُّرَى» أى بيض الأسنمه سمانها. والذُّرَى : جمع ذِرْوَةٍ وهى أعلى سنام البعير. وذِرْوَةُ كلّ شىء أعلاه.

(ه) ومنه الحديث «على ذِرْوَةِ كلّ بعير شيطان».

وحديث الزبير «سأل عائشه الخروج إلى البصره فأبت عليه ، فما زال يفتل فى الذِّرْوَةِ

والغارب حتّى أجابته» جعل فتل وبر ذِرْوَةِ البعير وغاربه مثلا لإزالتها عن رأيها ، كما يفعل بالجمل النّفور إذا أريد تأنيسه وإزاله نفاره.

(س) وفى حديث سليمان بن صرد «قال بلغنى عن علىّ ذَرْوٌ من قول تشذّر لى فيه بالوعيد» الذَّرْوُ من الحديث : ما ارتفع إليك وترامى من حواشيه وأطرافه ، من قولهم ذَرَا إلىّ فلان : أى ارتفع وقصد.

(س) ومنه حديث أبى الزناد «كان يقول لابنه عبد الرحمن : كيف حديث كذا؟ يريد أن يُذَرَّى منه» أى يرفع من قدره وينوّه بذكره.

ومنه قول رؤبه :

عمدا أُذَرِّى حسبى أن يشتما (١)

أى أرفعه عن الشّتيمه.

وفى حديث سحر النبى صلى الله عليه وسلم «ببئر ذَرْوَانَ» بفتح الذال وسكون الراء ، وهى بئر لبنى زريق بالمدينه ، فأما بتقديم الواو على الرّاء فهو موضع بين قديد والجحفه.

(باب الذال مع العين)

ذعت

(ذعت) (ه) فيه «إنّ الشيطان عرض لى يقطع صلاتى فأمكننى الله منه فَذَعَتُّهُ» أى خنقته. والذَّعْتُ والدّعت بالذال والدال : الدّفع العنيف. والذَّعْتُ أيضا : المعك فى التّراب.

ذعذع

(ذعذع) فى حديث علىّ أنه قال لرجل : ما فعلت بإبلك؟ وكانت له إبل كثيره ، فقال : «ذَعْذَعَتْهَا النّوائب ، وفرّقتها الحقوق ، فقال : ذلك خير سبلها» أى خير ما خرجت فيه. الذَّعْذَعَهُ : التّفريق. يقال ذَعْذَعَهُمُ الدّهر : أى فرّقهم.

١- بعده : لا ظالم الناس ولا مظلماً اللسان (ذرا).

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «إنّ نابغه بنى جعده لمدحه مدحه فقال فيها :

لتجبر منه جانبا (١)

ذَعْذَعَتْ به

صروف اللّيالى والزّمان المصمّم

وزياده الباء فيه للتأكيد.

وفى حديث جعفر الصادق رضى الله عنه «لا يحبّنا أهل البيت الْمُذَعْذَعُ ، قالوا : وما الْمُذَعْذَعُ؟ قال : ولد الزّنا».

ذعر

(ذعر) (س) فى حديث حذيفه «قال له ليله الأحزاب : قم فائت القوم ولا تَذْعَرْهُمْ علىّ» يعنى قريشا. الذَّعْرُ : الفزع ، يريد لا تعلمهم بنفسك وامش فى خفيه لئلّا ينفروا منك ويقبلوا علىّ.

(ه) ومنه حديث نائل مولى عثمان «ونحن نترامى بالحنظل ، فما يزيدنا عمر على أن يقول : كذاك لا تَذْعَرُوا علينا» أى لا تنفّروا إبلنا علينا. وقوله كذاك : أى حسبكم.

(س) ومنه الحديث «لا يزال الشّيطان ذَاعِراً من المؤمن» أى ذا ذُعْرٍ وخوف ، أو هو فاعل بمعنى مفعول : أى مَذْعُور. وقد تكرر فى الحديث.

ذعلب

(ذعلب) (س) فى حديث سواد بن مطرف «الذِّعْلِب الوجناء» الذِّعْلِبُ والذِّعْلِبَهُ : الناقه السريعه.

(باب الذال مع الفاء)

ذفر

(ذفر) (س) فى صفه الحوض «وطينه مسك أَذْفَرُ» أى طيّب الرّيح. والذَّفَرُ بالتحريك : يقع على الطّيّب والكريه ، ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به.

ومنه صفه الجنّه «وترابها مسك أَذْفَرُ».

(س) وفيه «فمسح رأس البعير وذِفْرَاه» ذِفْرَى البعير أصل أذنه ، وهما ذِفْرَيَانِ. والذِّفْرَى مؤنثه ، وألفها للتأنيث أو للإلحاق.

۱- فی الأصل وا «خائفا» والمثبت من الهروی واللسان والفائق ۱ / ۴۳۲ وديوانه ص ۱۳۷ ، طبع روما سنه ۱۹۵۳.

وفى حديث مسيره إلى بدر «أنه جزع الصّفيراء ثم صبّ فى ذِفْرَان» هو بكسر الفاء واد هناك.

ذفف

(ذفف) (س) فيه أنه قال لبلال : «إنّى سمعت ذَفَ نعليك فى الجنه» أى صوتهما عند الوطء عليهما. ويروى بالدّال المهمله. وقد تقدم.

(س) وكذلك يروى حديث الحسن «وإن ذَفَّفَتْ بهم الهماليج» أى أسرعت.

وفى حديث علىّ «أنه أمر يوم الجمل فنودى أن لا يتبع مدبر ، ولا يقتل أسير ، ولا يُذَفَّفُ على جريح» تَذْفِيفُ الجريح : الإجهاز عليه وتحرير قتله.

ومنه حديث ابن مسعود «فَذَفَّفْتُ على أبى جهل».

وحديث ابن سيرين «أقعص ابنا عفراء أبا جهل وذَفَّفَ عليه ابن مسعود» ويروى بالدال المهمله. وقد تقدم.

وفيه «سلّط عليهم آخر الزمان موت طاعون ذَفِيف يحوّف القلوب» الذَّفِيفُ : الخفيف السّريع.

(س) ومنه حديث سهل «قال : دخلت على أنس وهو يصلّى صلاه خفيفه ذَفِيفَةً كأنها صلاه مسافر».

وفى حديث عائشه «أنه نهى عن الذّهب والحرير ، فقالت : شىء ذَفِيفٌ يربط به المسك» أى قليل يشدّ به.

(باب الذال مع القاف)

ذقن

(ذقن) (ه) فى حديث عائشه «توفّى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حاقنتى وذَاقِنَتِى» الذَّاقِنَةُ : الذَّقَنُ. وقيل طرف الحلقوم. وقيل ما يناله الذَّقَنُ من الصّدر.

(ه) وفى حديث عمر «إن عمران بن سواده قال له : أربع خصال عاتبتك عليها رعيّتك ، فوضع عود الدّرّه ثم ذَقَّنَ عليها وقال : هات» يقال ذَقَنَ على يده وعلى عصاه - بالتشديد والتخفيف - إذا وضعه تحت ذَقَنِهِ واتّكأ عليه.

(باب الذال مع الكاف)

ذكر

(ذكر) فيه «الرجل يقاتل لِلذِّكْر ، ويقاتل ليحمد» أى لِيُذْكَرَ بين الناس ويوصف بالشّجاعه. والذِّكْرُ : الشرف والفخر.

ومنه الحديث فى صفه القرآن «وهو الذِّكْرُ الحكيم» أى الشّرف المحكم العارى من الاختلاف.

وفى حديث عائشه «ثم جلسوا عند الْمَذْكَر حتى بدا حاجب الشمس» الْمَذْكَرُ : موضع الذّكر ، كأنها أرادت عند الرّكن الأسود أو الحجر. وقد تكرر ذكر الذّكر فى الحديث ، ويراد به تمجيد الله تعالى ، وتقديسه ، وتسبيحه وتهليله ، والثّناء عليه بجميع محامده.

(ه) وفى حديث علىّ «إن عليّا يَذْكُرُ فاطمه» أى يخطبها. وقيل يتعرّض لخطبتها.

وفى حديث عمر «ما حلفت بها ذَاكِراً ولا آثرا» أى ما تكلّمت بها حالفا ، من قولك ذَكَرْتُ لفلان حديث كذا وكذا أى قلته له. وليس من الذِّكْر بعد النّسيان.

وفيه «القرآن ذَكَرٌ فَذَكِّرُوهُ» أى أنه جليل خطير فأجلّوه.

(س) ومنه الحديث «إذا غلب ماء الرجل ماء المرأه أَذْكَرَا» أى ولدا ذَكَراً ، وفى روايه «إذا سبق ماء الرّجل ماء المرأه أَذْكَرَتْ بإذن الله» أى ولدته ذكرا. يقال أَذْكَرَتِ المرأه فهى مُذْكِرٌ إذا ولدت ذكرا ، فإذا صار ذلك عادتها قيل مِذْكَارٌ.

[ه] ومنه حديث عمر «هبلت أمّه لقد أَذْكَرَتْ به» أى جاءت به ذكرا جلدا.

ومنه حديث طارق مولى عثمان «قال لابن الزبير حين صرع : والله ما ولدت النساء أَذْكَرَ منك» يعنى شهما ماضيا فى الأمور.

وفى حديث الزكاه «ابن لبون ذَكَرٌ» ذَكَرَ الذَّكَرَ توكيدا. وقيل تنبيها على نقص الذُّكُورِيَّه فى الزكاه مع ارتفاع السّنّ. وقيل لأنّ الابن يطلق فى بعض الحيوانات على الذَّكَرِ والأنثى ، كابن آوى ، وابن عرس ، وغيرهما ، لا يقال فيه بنت آوى ولا بنت عرس ، فرفع الإشكال بذكر الذّكر.

وفى حديث الميراث «لأولى رجل ذَكَرٍ» قيل : قاله احترازا من الخنثى. وقيل تنبيها على اختصاص الرجال بالتّعصيب للذّكوريّه.

(س) وفيه «كان يطوف على نسائه ويغتسل من كلّ واحده ويقول إنه أَذْكَرُ» أى أحدّ.

(س) وفى حديث عائشه «أنه كان يتطيّب بِذِكَارَهِ الطّيب» الذِّكَارَهُ بالكسر : ما يصلح للرجال ، كالمسك والعنبر والعود ، وهى جمع ذَكَرٍ ، والذُّكُورَهُ مثله.

ومنه الحديث «كانوا يكرهون المؤنّث من الطّيب ، ولا يرون بِذُكُورَتِهِ بأسا» هو ما لا لون له ينفض ، كالعود والكافور ، والعنبر. والمؤنّث : طيب النساء كالخلوق والزّعفران.

وفيه «أنّ عبدا أبصر جاريه لسيّده ، فغار السيّد فجبّ مَذَاكِيرَهُ» هى جمع الذَّكَرِ على غير قياس.

ذكا

(ذكا) فيه «ذَكَاهُ الجنين ذَكَاهُ أمّه» التَّذْكِيهُ : الذّبح والنّحر. يقال : ذَكَّيْتُ الشاه تَذْكِيهً ، والاسم الذَّكَاهُ ، والمذبوح ذَكِيٌّ. ويروى هذا الحديث بالرفع والنصب ، فمن رفعه جعله خبر المبتدأ الذى هو ذَكَاهُ الجنين ، فتكون ذَكَاهُ الأمّ هى ذَكَاهُ الجنين فلا يحتاج إلى ذبح مستأنف ، ومن نصب كان التقدير ذكاه الجنين كذكاه أمّه ، فلما حذف الجارّ نصب ، أو على تقدير يُذَكَّى تَذْكِيهً مثل ذكاه أمه ، فحذف المصدر وصفته وأقام المضاف إليه مقامه ، فلا بدّ عنده من ذبح الجنين إذا خرج حيّا. ومنهم من يرويه بنصب الذّكاتين : أى ذَكُّوا الجنين ذكاه أمّه.

ومنه حديث الصيد «كل ما أمسكت عليك كلابك ذَكِيٌّ وغير ذَكِيٍ» أراد بالذَّكِي ما أمسك عليه فأدركه قبل زهوق روحه فَذَكَّاهُ فى الحلق أو اللّبه ، وأراد بغير الذّكىّ ما زهقت نفسه قبل أن يدركه فَيُذَكِّيهِ مما جرحه الكلب بسنّه أو ظفره.

(ه) وفى حديث محمد بن على «ذَكَاهُ الأرض يبسها» يريد طهارتها من النجاسه ، جعل يبسها من النجاسه الرّطبه فى التّطهير بمنزله تذكيه الشاه فى الإحلال ؛ لأن الذبح يطهّرها ويحلّ أكلها.

(س) وفى حديث ذكر النار «قشبنى ريحها وأحرقنى ذَكَاؤُهَا» الذَّكَاءُ : شدّه وهج النار ، يقال ذَكَّيْتُ النار إذا أتممت إشعالها ورفعتها. وذَكَتِ النار تَذْكُو ذَكًا - مقصور - : أى اشتعلت. وقيل هما لغتان.

(باب الذال مع اللام)

ذلذل

(ذلذل) فى حديث أبى ذر «يخرج من ثديه يَتَذَلْذَلُ» أى يضطرب ، من ذَلَاذِلِ الثّوب وهى أسافله. وأكثر الروايات يتزلزل ، بالزاى.

ذلف

(ذلف) (س) فيه «لا تقوم الساعه حتى تقاتلوا قوما صغار الأعين ذُلْفَ الآنف» الذَّلَفُ بالتحريك : قصر الأنف وانبطاحه. وقيل ارتفاع طرفه مع صغر أرنبته. والذُّلْفُ بسكون اللام جمع أَذْلَفَ كأحمر وحمر. والآنف جمع قلّه للأنف وضع موضع جمع الكثره ، ويحتمل أنه قلّلها لصغرها.

ذلق

(ذلق) (ه) فى حديث ماعز «فلما أَذْلَقَتْهُ الحجاره جمز وفرّ» أى بلغت منه الجهد حتى قلق.

[ه] ومنه حديث عائشه «أنها كانت تصوم فى السّفر حتى أَذْلَقَهَا الصوم (1)» أى جهدها وأذابها. يقال أَذْلَقَهُ الصوم وذَلَقَهُ : أى ضعّفه.

(س) ومنه الحديث «إنه ذَلِقَ يوم أُحُد من العطش» أى جهده حتى خرج لسانه.

(ه) وفى مناجاه أيوب عليه السلام «أَذْلَقَنِى البلاء فتكلّمت» أى جهدنى.

ومنه حديث الحديبيه «يكسعها بقائم السّيف حتى أَذْلَقَهُ» أى أقلقه.

(ه) وفى حديث الرّحم «جاءت الرحم فتكلّمت بلسان ذُلَقٍ طلق» أى فصيح بليغ ، هكذا جاء فى الحديث على فعل بوزن صرد. ويقال طلق ذَلِقٌ ، وطلق ذُلُقٌ ، وطليق ذَلِيق ، ويراد بالجميع المضاء والنّفاذ. وذَلْقُ كل شىء حدّه.

[ه] وفى حديث أمّ زرع «على حدّ سنان مُذَلَّق» أى محدّد ، أرادت أنها معه على مثل السّنان المحدّد فلا تجد معه قرارا.

١- كذا فى الأصل واللسان. والذى فى ا والهروى وأصل الفائق ١ / ٤٣٦ «السموم».

(س) ومنه حديث جابر «فكسرت حجرا وحسرته فَانْذَلَقَ» أى صار له حدّ يقطع.

وفى حديث حفر زمزم «ألم نسق الحجيج وننحر الْمِذْلَاقَةَ الرّفد». الْمِذْلَاقَةُ : الناقه السّريعه السّير.

وفى أشراط الساعه ذكر «ذُلَقْيَه» هى بضم الذال وسكون القاف وفتح الياء تحتها نقطتان : مدينه للرّوم.

ذلل

(ذلل) فى أسماء الله تعالى «المُذِلُ» هو الذى يلحق الذُّلَّ بمن يشاء من عباده ، وينفى عنه أنواع العزّ جميعها.

(ه) وفيه «كم من عـذق مُـذَلَّل لأبى الدّحداح» تَذْلِيلُ العذوق : أنها إذا خرجت من كوافيرها التى تغطّيها عند انشـقاقها عنها يعمد الآبر فيسمّحها (١) ويبسّـرها حتى تتدلّى خارجه من بين الجريد والسّـلّاء ، فيسـهل قطافها عند إدراكها ، وإن كانت العين مفتوحه فهى النّخله ، وتَذْلِيلُهَا : تسهيل اجتناء ثمرها وإدناؤها من قاطفها.

(ه) ومنه الحـديث «يتركون المـدينه على خير مـا كـانت مُـذَلَّلَهً لاـ يغشاهـا إلا العوافى» أى ثمارها دانيه سـهله المتناول مخلّاه غير محميّه ولا ممنوعه على أحسن أحوالها. وقيل أراد أنّ المدينه تكون مخلّاه خاليه من السّكّان لا يغشاها إلا الوحوش.

ومنه الحديث «اللهم اسقنا ذُلُلَ السّحاب» هو الذى لا رعد فيه ولا برق ، وهو جمع ذَلُولٍ ، من الذِّلِ بالكسر ضدّ الصّعب.

ومنه حديث ذى القرنين «أنه خيّر فى ركوبه بين ذُلُلِ السّحاب وصعابه فاختار ذُلُلَهُ».

ومنه حـديث عبـد الله «ما من شـىءمن كتاب الله إلا وقد جاء على أَذْلَالِهِ» أى على وجوهه وطرقه ، وهو جمع ذِلٍ بالكسـر. يقال : ركبوا ذِلَ الطّريق ، وهو ما مهّد منه وذُلِّلَ.

[ه] ومنه خطبه زياد «إذا رأيتمونى أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على أَذْلَالِهِ».

وفى حديث ابن الزبير «بعض الذُّلِ أبقى للأهل والمال» معناه أن الرجل إذا أصابته خطّه

١- فى بعض النسخ «فيمسحها» قاله مصحح الأصل.

ضيم يناله فيها ذُلٌ فصبر عليها كان أبقى له ولأهله وماله ، فإذا لم يصبر ومرّ فيها طالبا للعز غرّر بنفسه وأهله وماله ، وربّما كان ذلك سببا لهلاكه.

ذلا

(ذلا) (ه) في حديث فاطمه رضى الله عنها «ما هو إلا أن سمعت قائلا يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فَاذْلَوْلَيْتُ حتى رأيتُ وجهَهُ» أى أسرعت. يقال اذْلَوْلَى الرّجل إذا أسرع مخافه أن يفوته شيء. وهو ثلاثيّ كرّرت عينه وزيد واوا للمبالغه ، كاقلولى واغدودن.

(باب الذال مع الميم)

ذمر

(ذمر) (س) في حديث عليّ «إلّا أنّ عثمان فضح الذِّمَارَ ، فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : مه» الذِّمَارُ : ما لزمك حفظه ممّا وراءك وتعلّق بك.

(س) ومنه حديث أبى سفيان «قال يوم الفتح : حبّذا يوم الذِّمَارِ» يريد الحرب ؛ لأنّ الإنسان يقاتل على ما يلزمه حفظه.

(س) ومنه الحديث «فخرج يَتَذَمَّرُ» أى يعاتب نفسه ويلومها على فوات الذِّمَارِ.

(س) ومنه حديث موسى عليه السلام «أنه كان يَتَذَمَّرُ على ربّه» أى يجترئ عليه ويرفع صوته فى عتابه.

ومنه حديث طلحه «لمّا أسلم إذا أمّه تَذْمُرُهُ وتسبّه» أى تشجّعه على ترك الإسلام وتسبّه على إسلامه. وذَمَرَ يَذْمُرُ إذا غضب.

ومنه الحديث «وأمّ أيمن تَذْمُرُ وتصخب» ويروى تذمّر بالتشديد.

(ه) ومنه الحديث «فجاء عمر ذَامِراً» أى متهدّدا.

ومنه حديث عليّ «ألا وإنّ الشيطان قد ذَمَرَ حزبه» أى حضّهم وشجّعهم.

(س) وحديث صلاه الخوف «فَتَذَامَرَ المشركون وقالوا هلّا كنّا حملنا عليهم وهم فى الصلاه» أى تلاوموا على ترك الفرصه ، وقد يكون بمعنى تحاضّوا على القتال. والذَّمْرُ : الحثّ مع لوم واستبطاء.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «فوضعت رجلى على مُذَمَّر أبى جهل» الْمُذَمَّرُ : الكاهل والعنق وما حوله.

وفيه ذكر «ذِمَار» وهو بكسر الذال ، وبعضهم يفتحها : اسم قريه باليمن على مرحلتين من صنعاء. وقيل هو اسم صنعاء.

ذمل

(ذمل) (س) فى حديث قس «يسير ذَمِيلًا» أى سيرا سريعا ليّنا. وأصله فى سير الإبل.

ذمم

(ذمم) قد تكرر فى الحديث ذكر «الذِّمَّه والذِّمَام» وهما بمعنى العهد ، والأمان ، والضّمان ، والحرمه ، والحقّ. وسمّى أهل الذِّمَّه لدخولهم فى عهد المسلمين وأمانهم.

(ه) ومنه الحديث «يسعى بِذِمَّتِهِمْ أدناهم» أى إذا أعطى أحد الجيش العدوّ أمانا جاز ذلك على جميع المسلمين ، وليس لهم أن يخفروه ، ولا أن ينقضوا عليه عهده. وقد أجاز عمر أمان عبد على جميع الجيش.

ومنه الحديث «ذِمَّةُ المسلمين واحده».

والحديث الآخر فى دعاء المسافر «اقلبنا بِذِمَّه» أى اردنا إلى أهلنا آمنين.

(س) ومنه الحديث «فقد برئت منه الذِّمَّه» أى إنّ لكلّ أحد من الله عهدا بالحفظ والكلاءه ، فإذا ألقى بيده إلى التهلكه ، أو فعل ما حرّم عليه ، أو خالف ما أمر به خذلته ذِمَّةُ الله تعالى.

وفيه «لا تشتروا رقيق أهل الذِّمَّهِ وأرضيهم» المعنى أنهم إذا كان لهم مماليك وأرضون وحال حسنه ظاهره كان أكثر لجزيتهم ، وهذا على مذهب من يرى أنّ الجزيه على قدر الحال ، وقيل فى شراء أرضيهم أنه كرهه لأجل الخراج الذى يلزم الأرض لئلّا يكون على المسلم إذا اشتراها فيكون ذلّا وصغارا.

وفى حديث سلمان «قيل له ما يحل من ذِمَّتِنَا» أراد من أهل ذمّتنا ، فحذف المضاف.

وفى حديث علىّ «ذِمَّتِى رهينه وأنا به زعيم» أى ضمانى وعهدى رهن فى الوفاء به.

(ه) وفيه «ما يذهب عنى مَذَمَّه الرّضاع؟ فقال : غرّه : عبد أو أمه» الْمَذَمَّةُ بالفتح مفعله من الذَّم ، وبالكسر من الذِّمَّه والذِّمَام. وقيل هى بالكسر والفتح الحقّ والحرمه التى يُذَمُّ مضيّعها ، والمراد بِمَذَمَّهِ الرّضاع : الحقّ اللّازم بسبب الرّضاع ، فكأنّه سأل ما يسقط عنى حقّ المرضعه حتّى أكون قد أدّيته كاملا؟ وكانوا يستحبّون أن يعطوا للمرضعه عند فصال الصّبىّ شيئا سوى أجرتها.

(ه) وفيه «خلال المكارم كذا وكذا والتَّذَمُّم للصّاحب» هو أن يحفظ ذمامه ويطرح عن نفسه ذَمَّ النّاس له إن لم يحفظه.

(ه) وفيه «أرى عبد المطّلب فى منامه احفر زمزم لا- تنزف ولا- تُذَمّ» أى لا- تعاب ، أو لا تلفى مَذْمُومَه ، من قولك أَذْمَمْتُهُ إذا وجدته مَذْمُوماً. وقيل لا يوجد ماؤها قليلا ، من قولهم بئر ذَمَّه ، إذا كانت قليله الماء.

[ه] ومنه حديث البراء «فأتينا على بئر ذمَّه فنزلنا فيها» سمّيت بذلك لأنها مَذْمُومَةٌ.

ومنه حديث أبى بكر «قد طلع فى طريق معوره حزنه ، وإنّ راحلته أَذَمَّتْ» أى انقطع سيرها ، كأنّها حملت النّاس على ذمّها.

ومنه حديث حليمه السّعديه «فخرجت على أتانى تلك ، فلقد أَذَمَّتْ بالرّكب» أى حبستهم لضعفها وانقطاع سيرها.

ومنه حديث المقداد حين أحرز لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم «وإذا فيها فرس أَذَمُ» أى كالّ قد أعيا فوقف.

(ه) وفى حديث يونس عليه السلام «إنّ الحوت قاءه رذيّا ذَمّاً» أى مَذْمُوماً شبه الهالك ، والذَّمُ والْمَذْمُومُ واحد.

وفى حديث الشّؤم والطّيره «ذروها ذَمِيمَةً» أى اتركوها مَذْمُومَةً ، فعيله بمعنى مفعوله ، وإنما أمرهم بالتّحوّل عنها إبطالا لما وقع فى نفوسهم من أنّ المكروه إنما أصابهم بسبب سكنى الدار ،

فإذا تحوّلوا عنها انقطعت مادّه ذلك الوهم وزال ما خامرهم من الشّبهه.

وفى حديث موسى والخضر عليهما السلام «أخذته من صاحبه ذِمَامَهٌ» أى حياء وإشفاق ، من الذّم واللّوم.

ومنه حديث ابن صيّاد «فأصابتنى منه ذِمَامَهٌ».

(باب الذال مع النون)

ذنب

(ذنب) (ه) فيه «أنه كان يكره الْمُذَنِّبَ من البسر مخافه أن يكونا شيئين فيكون خليطا» الْمُذَنِّبُ بكسر النون : الذى بدا فيه الإرطاب من قبل ذَنَبِهِ : أى طرفه. ويقال له أيضا : التَّذْنُوبُ.

(ه) ومنه حديث أنس «أنه كان لا يقطع التَّذْنُوب من البسر إذا أراد أن يفتضخه».

ومنه حديث ابن المسيّب «كان لا يرى بِالتَّذْنُوبِ أن يفتضخ بأسا».

(س) وفيه «من مات على ذُنَابَى طريق فهو من أهله» يعنى على قصد طريق. وأصل الذُّنَابَى منبت ذَنَبِ الطائر.

(س) ومنه حديث ابن عباس : «كان فرعون على فرس ذَنُوبٍ» أى وافر شعر الذَّنَبِ.

(ه) وفى حديث حذيفه «حتى يركبها الله بالملائكه فلا يمنع ذَنَبٌ تلعه» وصفه بالذّل والضّعف وقلّه المنعه ، وأَذْنَابُ المسايل : أسافل الأوديه. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه الحديث «يقعد أعرابها على أَذْنَابِ أوديتها فلا يصل إلى الحجّ أحد». ويقال لها أيضا المَذَانِبُ.

ومنه حديث ظبيان «وذَنَّبُوا خشانه» أى جعلوا له مَذَانِبَ ومجارى. والخشان : ما خشن من الأرض.

(ه) وفى حديث علىّ - وذكر فتنه تكون فى آخر الزمان - قال : «فإذا كان ذلك ضرب يعسوب الدّين بِذَنَبِهِ» أى سار فى الأرض مسرعا بأتباعه ولم يعرّج على الفتنه. والْأَذْنَابُ : الأتباع ، جمع ذَنَبٍ ، كأنّهم فى مقابل الرّؤوس وهم المقدّمون.

وفى حديث بول الأعرابى فى المسجد «فأمر بِذَنُوبٍ من ماء فأريق عليه» الذَّنُوبُ : الدّلو العظيمه ، وقيل لا تسمّى ذَنُوباً إلا إذا كان فيها ماء. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الذال مع الواو)

ذوب

(ذوب) (ه) فيه «من أسلم على ذَوْبَهٍ أو مأثره فهى له» الذَّوْبَهُ : بقيّه المال يَسْتَذِيبُهَا الرجل : أى يستبقيها. والمَأْثَرَه : المكرمه.

(س) وفى حديث عبد الله «فيفرح المرء أن يَذُوبَ له الحقّ» أى يجب.

(س) وفى حديث قس.

أَذُوبُ الليالى أو يجيب صداكما

أى أنتظر فى مرور الليالى وذهابها ، من الْإِذَابَه : الإغاره. يقال أَذَابَ علينا بنو فلان : أى أغاروا.

(ه) وفى حديث ابن الحنفيّه «إنه كان يُذَوِّبُ أمّه» أى يضفر ذَوَائِبَهَا.

والقياس يذنّب بالهمز ؛ لأن عين الذّؤابه همزه ، ولكنّه جاء غير مهموز ، كما جاء الذوائب على غير القياس (1).

وفى حديث الغار «فيصبح فى ذُوبَانِ النّاس» يقال لصعاليك العرب ولصوصها ذُوبَانٌ ، لأنّهم كالذئاب. والذُّوبَانُ : جمع ذئب ، والأصل فيه الهمز ، ولكنّه خفّف فانقلب واوا. وذكرناه هاهنا حملا على لفظه.

ذود

(ذود) (ه) فيه «ليس فيما دون خمس ذَوْدٍ صدقه» الذَّوْدُ من الإبل : ما بين الثّنتين إلى التّسع. وقيل ما بين الثّلاث إلى العشر. واللفظه مؤنثه ، ولا واحد لها من لفظها كالنّعم. وقال أبو عبيد : الذَّوْدُ من الإناث دون الذّكور ، والحديث عامّ فيهما ، لأن من ملك خمسه من الإبل وجبت عليه فيها الزكاه ذكورا كانت أو إناثا. وقد تكرر ذكر الذَّوْدِ فى الحديث.

١- والقياس : ذآئب. الفائق ١ / ۴۴١.

وفى حديث الحوض «إنى لبعقر حوضى أَذُودُ الناس عنه لأهل اليمن» أى أطردهم وأدفعهم.

وفى حديث علىّ «وأمّا إخواننا بنو أميه فقاده ذَادَةٌ!» الذَّادَةُ جمع ذَائِدٍ : وهو الحامى الدّافع. قيل أراد أنهم يَذُودُونَ عن الحرم.

ومنه الحديث «فَلْيُذَادَنَ رجال عن حوضى» أى ليطردنّ ، ويروى : فلا تُذَادُنَ : أى لا تفعلوا فعلا يوجب طردكم عنه ، والأوّل أشبه. وقد تكرر فى الحديث.

ذوط

(ذوط) (ه) فى حديث أبى بكر «لو منعونى جديا أَذْوَطَ لقاتلتهم عليه» الْأَذْوَطُ : النّاقص الذّقن من الناس وغيرهم. وقيل هو الّذى يطول حنكه الأعلى ويقصر الأسفل.

ذوق

(ذوق) (ه) فيه «لم يكن يذمّ ذَوَاقاً» الذَّوَاقُ : المأكول والمشروب ، فعال بمعنى مفعول ، من الذَّوْقِ يقع على المصدر والاسم. يقال ذُقْتُ الشىء أَذُوقُهُ ذَوَاقاً وذَوْقاً ، وما ذُقْتُ ذَوَاقاً ، أى شيئا.

[ه] ومنه الحديث «كانوا إذا خرجوا من عنده لا يتفرّقون إلا عن ذَوَاقٍ» ضرب الذَّوَاق مثلا لما ينالون عنده من الخير : أى لا يتفرّقون إلا عن علم وأدب يتعلّمونه ، يقوم لأنفسهم وأرواحهم مقام الطّعام والشّراب لأجسامهم.

وفى حديث أحد «إن أبا سفيان لمّا رأى حمزه مقتولا معفّرا قال له : ذُقْ عقق» أى ذُقْ طعم مخالفتك لنا وترككك دينك الذى كنت عليه يا عاقّ قومه. جعل إسلامه عقوقا. وهذا من المجاز أن يستعمل الذَّوْق - وهو مما يتعلق بالأجسام - فى المعانى ، كقوله تعالى «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» وقوله «فَذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ».

(ه) ومنه الحديث «إن الله لا يحب الذَّوَّاقِين والذَّوَّاقَات» يعنى السّريعى النّكاح السّريعى الطّلاق.

ذوى

(ذوى) فى حديث عمر «أنه كان يستاك وهو صائم بعود قد ذَوَى» أى يبس. يقال ذَوَى العود يَذْوِى ويَذْوَى.

[ه] وفى حديث صفه المهدىّ «قرشىّ يمان ليس من ذِى ولا ذُو» أى ليس نسبه نسب

أَذْوَاءِ اليمن ، وهم ملوك حمير ، منهم ذو يزن ، وذو رعين (۱) وقوله قرشيّ يمان : أى قرشى النّسب يمانىّ المنشأ. وهذه الكلمه عينها واو ، وقياس لامها أن تكون ياء ؛ لأن باب طوى أكثر من باب قوى.

ومنه حديث جرير «يطلع عليكم رجل من ذى يمن على وجهه مسحه من ذى ملك» كذا أورده أبو عمر الزّاهد ، وقال ذِى هاهنا صله : أى زائده

(باب الذال مع الهاء)

ذهب

(ذهب) فى حديث جرير وذكر الصّدقه «حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلّل كأنه مُذْهَبَةٌ» هكذا جاء فى سنن النّسائى وبعض طرق مسلم. والروايه بالدّال المهمله والنّون ، وقد تقدّمت ، فإن صحّت الروايه فهى من الشّىء الْمُذْهب ، وهو المموّه بِالذَّهَبِ ، أو من قولهم فرس مُذْهَبٌ ؛ إذا علت حمرته صفره. والأنثى مُذْهَبَةٌ. وإنما خصّ الأنثى بالذّكر لأنّها أصفى لونا وأرقّ بشره.

(س) وفى حديث علىّ «فبعث من اليمن بِمُذَهَيْبَةٍ» هى تصغير ذَهَبٍ ، وأدخل الهاء فيها لأنّ الذَّهَبَ يؤنّث ، والمؤنّث الثّلاثى إذا صغّر ألحق فى تصغيره الهاء ، نحو قويسه وشميسه. وقيل هو تصغير ذَهَبَةٍ على نيّه القطعه منها ، فصغّرها على لفظها.

وفى حديث علىّ «لو أراد الله أن يفتح لهم كنوز الذِّهْبَان لفعل» هو جمع ذَهَبَ ، كبرق وبرقان. وقد يجمع بالضّم نحو حمل وحملان.

(ه) وفيه «كان إذا أراد الغائط أبعد الْمَذْهَبَ» هو الموضع الذى يتغوّط فيه ، وهو مفعل من الذَّهَاب. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ فى الاستسقاء «لا قزع ربابها ، ولا شفّان ذِهَابُهَا» الذِّهَابُ : الأمطار

۱- أنشد الهروى للكميت : وما أعنى بقولى أسفليكم ولكنّى أريد به الذّوينا

اللّيّنه ، واحدتها ذِهْبَةٌ بالكسر. وفى الكلام مضاف محذوف تقديره : ولا ذات شفّان ذِهَابُهَا.

(ه) وفى حديث عكرمه «سئل عن أَذَاهِبَ من برّ وأَذَاهِبَ من شعير ، فقال : يضم بعضها إلى بعض ثم تزكّى» الذَّهَبُ بفتح الهاء : مكيال معروف باليمن ، وجمعه أَذْهَابٌ ، وجمع الجمع أَذَاهِبُ.

(باب الذال مع الياء)

ذيت

(ذيت) فى حديث عمران والمرأه والمزادتين «كان من أمره ذَيْتَ وذَيْتَ» هى مثل كيت وكيت ، وهو من ألفاظ الكنايات.

ذيح

(ذيح) (ه) فى حديث علىّ «كان الأشعث ذا ذِيحٍ» الذِّيحُ : الكبر.

ذيخ

(ذيخ) فى حديث القيامه «وينظر الخليل عليه السلام إلى أبيه فإذا هو بِذِيخٍ متلطّخ» الذِّيخُ : ذكر الضّباع ، والأنثى ذِيخَةٌ. وأراد بالتّلطّخ التلطّخ برجيعه ، أو بالطّين كما قال فى الحديث الآخر «بِذِيخٍ أمدر» : أى متلطّخ بالمدر.

(ه) ومنه حديث خزيمه «والذِّيخُ محرنجما» أى إنّ السّنه تركت ذكر الضّباع مجتمعا منقبضا من شده الجدب.

ذيع

(ذيع) (س) فى حديث علىّ ووصف الأولياء «ليسوا بِالْمَذَايِيعِ البذر» هو جمع مِذْيَاعٍ ، من أَذَاعَ الشىء إذا أفشاه. وقيل أراد الذين يشيعون الفواحش ، وهو بناء مبالغه.

ذيف

(ذيف) (س) فى حديث عبد الرحمن بن عوف :

يفدّيهم وودّوا لو سقوه

من الذِّيفَان مترعه ملايا

الذِّيفَانُ : السمّ القاتل ، ويهمز ولا يهمز ، والملايا يريد بها المملوءه ، فقلب الهمزه ياء ، وهو قلب شاذ.

ذيل

(ذيل) فيه «بات جبريل يعاتبنى فى إِذَالَهِ الخيل» أى إهانتها والاستخفاف بها.

(ه س) ومنه الحديث الآخر «أَذَالَ الناس الخيل» وقيل أراد أنهم وضعوا أداه الحرب عنها وأرسلوها.

وفى حديث مصعب بن عمير «كان مترفا فى الجاهليه يدّهن بالعبير ويُذِيلُ يمنه اليمن» أى يطيل ذَيْلَها. واليمنه : ضرب من برود اليمن.

ذيم

(ذيم) (ه) فيه «عادت محامده ذَاماً» الذَّام والذَّيْم : العيب ، وقد يهمز.

ومنه حديث عائشه «قالت لليهود : عليكم السّام والذَّامُ» وقد تقدم فى أوّل الحرف.

حرف الرّاء

(باب الراء مع الهمزه)

رأب

(رأب) (س) فى حديث علىّ يصف أبا بكر رضى الله عنهما «كنت للدّين رَأْباً» الرَّأْبُ : الجمع والشدّ ، يقال رَأَبَ الصّدع إذا شعبه. ورَأَبَ الشيء إذا جمعه وشدّه برفق.

ومنه حديث عائشه تصف أباها «يَرْأَبُ شعبها».

(س) وفى حديثها الآخر «ورَأَبَ الثأى» أى أصلح الفاسد وجبر الوهن.

ومنه حديث أمّ سلمه لعائشه رضى الله عنهما «لا يَرْأَبُ بهنّ إن صدع» قال القتيبى : الروايه صدع ، فإن كان محفوظا فإنه يقال صدعت الزّجاجه فصدعت ، كما يقال جبرت العظم فجبر ، وإلا فإنه صدع ، أو انصدع.

رأس

(رأس) (ه) فيه «إنّه عليه الصلاه والسلام كان يصيب من الرَّأْسِ وهو صائم» هو كنايه عن القبله.

(ه) وفى حديث القيامه «ألم أذرك تَرْأَسُ وتربع» رأس القوم يَرْأَسُهُمْ رِئَاسَةً : إذا صار رَئِيسَهُمْ ومقدّمهم.

ومنه الحديث «رَأْسُ الكفر من قبل المشرق» ويكون إشاره إلى الدجّال أو غيره من رُؤَسَاءِ الضلال الخارجين بالمشرق.

رأف

(رأف) فى أسماء الله تعالى «الرَّءُوفُ» هو الرحيم بعباده العطوف عليهم بألطافه. والرَّأْفَةُ أرقّ من الرحمه ، ولا تكاد تقع فى الكراهه ، والرحمه قد تقع فى الكراهه للمصلحه. وقد رَأَفْتُ به أَرْأَفُ ، ورَؤُفْتُ أَرْؤُفُ فأنا رَءُوفٌ. وقد تكرر ذكر الرَّأْفَه فى الحديث.

رأم

(رأم) (س) فى حديث عائشه تصف عمر «تَرْأَمُهُ ويأباها» تريد الدنيا : أى تعطف عليه كما تَرْأَمُ الأمّ ولدها والنّاقه حوارها فتشمّه وتترشّفه ، وكلّ من أحبّ شيئا وألفه فقد رَئِمَهُ يَرْأَمُهُ.

رأى

(رأى) (ه) فى حديث لقمان بن عاد «ولا تملأ رِئَتِى جنبى» الرِّئَةُ التى فى الجوف معروفه. يقول : لست بجبان تنتفخ رئتى فتملأ جنبى. هكذا ذكرها الهروى ، وليس موضعها ، فإن الهاء فيها عوض من الياء المحذوفه ، تقول منه رأيته إذا أصبت رِئَتَهُ.

(ه) فيه «أنا برىء من كلّ مسلم مع مشرك ، قيل : لم يا رسول الله؟ قال : لا تَرَاءَى ناراهما» أى يلزم المسلم ويجب عليه أن يباعد منزله عن منزل المشرك ، ولا ينزل بالموضع الذى إذا أوقدت فيه ناره تلوح وتظهر لنار المشرك إذا أوقدها فى منزله ، ولكنه ينزل مع المسلمين فى دارهم. وإنما كره مجاوره المشركين لأنّهم لا عهد لهم ولا أمان ، وحثّ المسلمين على الهجره. والتَّرَائِى : تفاعل من الرُّؤْيَه ، يقال : تَرَاءَى القوم إذا رَأَى بعضهم بعضا ، وتَرَاءَى لى الشىء : أى ظهر حتى رَأَيْتُهُ. وإسناد التَّرَائِى إلى النارين مجاز ، من قولهم دارى تنظر إلى دار فلان : أى تقابلها. يقول ناراهما مختلفتان ، هذه تدعو إلى الله ، وهذه تدعو إلى الشيطان فكيف يتفقان. والأصل فى تَرَاءَى تَتَرَاءَى ، فحذف إحدى التاءين تخفيفا.

(ه) ومنه الحديث «إنّ أهل الجنه لَيَتَرَاءَوْنَ أهل علّيين كما ترون الكوكب الدّرّىّ فى أفق السماء» أى ينظرون ويرون.

(ه) ومنه حديث أبى البخترى «تَرَاءَيْنَا الهلال» أى تكلّفنا النّظر إليه هل نراه أم لا.

ومنه حديث رمل الطّواف «إنما كنّا رَاءَيْنَا به المشركين» هو فاعلنا ، من الرُّؤْيَه : أى أَرَيْنَاهُمْ بذلك أنّا أقوياء.

(ه) وفيه «أنه خطب فَرُئِىَ أنّه لم يسمع» رُئِىَ : فعل لم يسمّ فاعله ، من رَأَيْتُ بمعنى ظننت ، وهو يتعدّى إلى مفعولين ، تقول : رَأَيْتُ زيدا عاقلا ، فإذا بنيته لما لم يسمّ فاعله تعدّى إلى مفعول واحد ، فقلت : رُئِىَ زيدٌ عاقلا ، فقوله إنه لم يسمع جمله فى موضع المفعول الثانى. والمفعول الأوّل ضميره.

وفى حديث عثمان «أُرَاهُمْ أَرَاهُمُنِى الباطل شيطانا» أراد أنّ الباطل جعلنى عندهم شيطانا ، وفيه شذوذ من وجهين : أحدهما أن ضمير الغائب إذا وقع متقدّما على ضمير المتكلم والمخاطب

فالوجه أن يجاء بالثانى منفصلا ، تقول أعطاه إيّاى ، فكان من حقّه أن يقول أراهم إيّاى ، والثانى أن واو الضمير حقّها أن تثبت مع الضمائر كقولك أعطيتمونى ، فكان حقّه أن يقول أراهمونى.

(س) وفى حديث حنظله «تذكّرنا بالنار والجنه كأنّا رَأْىَ عين» تقول جعلت الشىء رَأْىَ عينك وبِمَرْأَى منك : أى حذاءك ومقابلك بحيث تراه ، وهو منصوب على المصدر : أى كأنّا نَرَاهُمَا رَأْىَ العين.

(س) وفى حديث الرُّؤْيَا «فإذا رجل كريه الْمَرْآه» أى قبيح المنظر. يقال رجل حسن المنظر والْمَرْآهُ ، وحسن فى مَرْآهِ العين ، وهى مفعله من الرُّؤْيَه.

ومنه الحديث «حتى يتبين له رِئْيُهُمَا» هو بكسر الراء وسكون الهمزه : أى منظرهما وما يُرَى منهما. وقد تكرر.

(ه) وفى الحديث «أَرَأَيْتَكَ ، وأَرَأَيْتَكُمَا ، وأَرَأَيْتَكُمْ» وهى كلمه تقولها العرب عند الاستخبار بمعنى أخبرنى ، وأخبرانى ، وأخبرونى. وتاؤها مفتوحه أبدا.

وكذلك تكرر أيضا «ألم تَرَ إلى فلان ، وأ لم تَرَ إلى كذا» وهى كلمه تقولها العرب عند التعجّب من الشىء ، وعند تنبيه المخاطب ، كقوله تعالى «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ» ... ، «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ» أى ألم تعجب بفعلهم ، وأ لم ينته شأنهم إليك.

وفى حديث عمر «قال لسواد بن قارب : أنت الذى أتاك رَئِيُّكَ بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال نعم» يقال للتابع من الجن رَئِىٌّ بوزن كمىّ ، وهو فعيل ، أو فعول ، سمّى به لأنه يتراءى لمتبوعه ، أو هو من الرّأى ، من قولهم فلان رَئِىُ قومه إذا كان صاحب رأيهم ، وقد تكسر راؤه لإتباعها ما بعدها.

(ه) وفى حديث الخدرى «فإذا رَئِىٌّ مثل نحى» يعنى حيّه عظيمه كالزّق ، سمّاها بِالرَّئِىِ الجنّى ؛ لأنهم يزعمون أن الحيّات من مسخ الجن ، ولهذا سموه شيطانا وحبابا وجانّا.

(س) وفى حديث عمر وذكر المتعه «ارْتَأَى امرؤ بعد ذلك ما شاء أن يَرْتَئِىَ» أى أفكر وتأنّى ، وهو افتعل من رؤيه القلب ، أو من الرأى.

ومنه حديث الأزرق بن قيس «وفينا رجل له رَأْىٌ» يقال فلان من أهل الرَّأْيِ : أى أنه يرى رأى الخوارج ويقول بمذهبهم وهو المراد هاهنا ، والمحدّثون يسمون أصحاب القياس أصحاب الرَّأْيِ ، يعنون أنهم يأخذون برأيهم فيما يشكل من الحديث ، أو ما لم يأت فيه حديث ولا أثر.

(باب الراء مع الباء)

ربأ

(ربأ) (ه س) فيه «مثلى ومثلكم كرجل ذهب يَرْبَأُ أهله» أى يحفظهم من عدوّهم ، والاسم الرَّبِيئَةُ ، وهو العين والطّليعه الذى ينظر للقوم لئلّا يدهمهم عدوّ ، ولا يكون إلّا على جبل أو شرف ينظر منه. وارْتَبَأْتُ الجبل : أى صعدته. وقد تكرر فى الحديث.

ربب

(ربب) (ه) فى أشراط الساعه «وأن تلد الأمه رَبَّهَا أو رَبَّتَهَا» الرَّبُ يطلق فى اللّغه على المالك ، والسّيّد ، والمدبّر ، والمربّى ، والقيّم ، والمنعم ، ولا يطلق غير مضاف إلّا على الله تعالى ، وإذا أطلق على غيره أضيف ، فيقال رَبُ كذا. وقد جاء فى الشّعر مطلقا على غير الله تعالى ، وليس بالكثير ، وأراد به فى هذا الحديث المولى والسّيّد ، يعنى أنّ الأمه تلد لسيّدها ولدا فيكون لها كالمولى ؛ لأنه فى الحسب كأبيه ، أراد أن السّبى يكثر والنّعمه تظهر فى النّاس فتكثر السّرارى.

(س) ومنه حديث إجابه المؤذّن «اللهم رَبَ هذه الدّعوه التّامّه» أى صاحبها. وقيل المتمّم لها والزّائد فى أهلها والعمل بها والإجابه لها.

(س) ومنه حديث أبى هريره «لا يقل المملوك لسيّده رَبِّى» كره أن يجعل مالكه رَبّاً له ؛ لمشاركه الله تعالى فى الرُّبُوبِيَّه. فأما قوله تعالى «اذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ» فإنه خاطبه على المتعارف عندهم ، وعلى ما كانوا يسمّونهم به. ومثله قول موسى عليه السلام للسّامرى «وَانْظُرْ إِلى إِلهِكَ» أى الذى اتخذته إلها.

(س) فأما الحديث فى ضالّه الإبل «حتى يلقاها رَبُّهَا» فإن البهائم غير متعبّده ولا مخاطبه فهى بمنزله الأموال التى يجوز إضافه مالكيها إليها وجعلهم أَرْبَاباً لها.

ومنه حديث عمر «رَبُ الصّريمه ورَبُ الغنيمه» وقد كثر ذلك فى الحديث.

(س) ومنه حديث عروه بن مسعود «لمّا أسلم وعاد إلى قومه دخل منزله ، فأنكر قومه دخوله قبل أن يأتى الرَّبَّةَ» يعنى اللّات ، وهى الصّخره التى كانت تعبدها ثقيف بالطّائف.

ومنه حديث وفد ثقيف «كان لهم بيت يسمّونه الرَّبَّةَ يضاهئون به بيت الله تعالى ، فلما أسلموا هدمه المغيره».

(س) وفى حديث ابن عباس مع الزبير «لأن يَرُبَّنِى بنو عمّى أحبّ إلىّ من أن يَرُبَّنِى غيرهم» وفى روايه «وإن رَبُّونى رَبَّنِى أكفاء كرام» أى يكونون علىّ أمراء وساده مقدّمين ، يعنى بنى أميّه ، فإنهم فى النّسب إلى ابن عباس أقرب من ابن الزّبير. يقال رَبَّهُ يَرُبُّهُ : أى كان له رَبّاً.

ومنه حديث صفوان بن أميه قال لأبى سفيان بن حرب يوم حنين : «لأن يَرُبَّنِى رجل من قريش أحبّ إلىّ من أن يَرُبَّنِى رجل من هوازن».

(ه) وفيه «ألك نعمه تَرُبُّهَا» أى تحفظها وتراعيها وتُرَبِّيهَا كما يُرَبِّى الرجل ولده. يقال : رَبَ فلان ولده يَرُبُّهُ رَبّاً ورَبَّبَهُ ورَبَّاهُ ، كلّه بمعنى واحد.

وفى حديث عمر «لا تأخذ الأكوله ولا الرُّبَّى ولا الماخض» الرُّبَّى التى تُرَبَّى فى البيت من الغنم لأجل اللّبن. وقيل هى الشاه القريبه العهد بالولاده ، وجمعها رُبَابٌ بالضّم.

ومنه الحديث الآخر «ما بقى فى غنمى إلّا فحل أو شاه رُبَّى».

(س) وفى حديث النّخعى «ليس فى الرَّبَائِبِ صدقه» الرَّبَائِبُ : الغنم التى تكون فى البيت ، وليست بسائمه ، واحدتها رَبِيبَهٌ بمعنى مَرْبُوبَهٍ ، لأنّ صاحبها يَرُبُّهَا.

ومنه حديث عائشه «كان لنا جيران من الأنصار لهم رَبَائِبُ ، فكانوا يبعثون إلينا من ألبانها».

ومنه حديث ابن عباس «إنّما الشّرط فى الرَّبَائِبِ» يريد بنات الزّوجات من غير أزواجهنّ الذين معهنّ.

وفى حديث ابن ذى يزن :

أسد تُرَبِّبُ فى الغيضات أشبالا

أى تربّى ، وهو أبلغ منه ومن تَرُبُ ، بالتكرير الذى فيه.

وفيه «الرَّابُ كافل» هو زوج أمّ اليتيم ، وهو اسم فاعل ، من رَبَّهُ يَرُبُّهُ : أى أنه تكفّل بأمره.

ومنه حديث مجاهد «كان يكره أن يتزوّج الرجل امرأه رَابِّهِ» يعنى امرأه زوج أمّه لأنه كان يربّيه.

(س) وفى حديث المغيره «حملها رِبَابٌ» رِبَابُ المرأه : حدثان ولادتها. وقيل هو ما بين أن تضع إلى أن يأتى عليها شهران. وقيل عشرون يوما ، يريد أنها تحمل بعد أن تلد بيسير ، وذلك مذموم فى النّساء ، وإنما يحمد أن لا تحمل بعد الوضع حتى تتمّ رضاع ولدها.

(ه) ومنه حديث شريح «إن الشّاه تحلب فى رِبَابِهَا».

(ه) وفى حديث الرؤيا «فإذا قصر مثل الرَّبَابَهِ البيضاء» الرَّبَابَهُ - بالفتح - السّحابه التى ركب بعضها بعضا.

ومنه حديث ابن الزبير «وأحدق بكم رَبَابُهُ» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «اللهم إنّى أعوذ بك من غنى مبطر وفقر مُرِبٍ» أو قال «ملبّ» أى لازم غير مفارق ، من أَرَبَ بالمكان وألبّ : إذا أقام به ولزمه.

(ه) وفى حديث علىّ «الناس ثلاثه : عالم رَبَّانِىٌّ» هو منسوب إلى الرّب بزياده الألف والنّون للمبالغه. وقيل هو من الرَّبِ بمعنى التّربيه ، كانوا يربّون المتعلّمين بصغار العلوم قبل كبارها ، والرَّبَّانىُ : العالم الراسخ فى العلم والدّين. أو الذى يطلب بعلمه وجه الله تعالى. وقيل العالم العامل المعلّم.

(ه) ومنه حديث ابن الحنفيه قال حين توفّى ابن عباس : «مات رَبَّانِىُ هذه الأمّه».

(س) وفى صفه ابن عباس «كأنّ على صلعته الرُّبَ من مسك وعنبر» الرُّبُ ما يطبخ من التّمر ، وهو الدّبس أيضا.

ربث

(ربث) (ه) فى حديث علىّ «إذا كان يوم الجمعه غدت الشياطين براياتها فيأخذون الناس بِالرَّبَائِثِ فيذكّرونهم الحاجات» أى لِيُرَبِّثُوهُمْ بها عن الجمعه. يقال رَبَّثْتُهُ عن الأمر إذا حبسته وثبّطنه. والرَّبَائِثُ جمع رَبِيثَةٍ وهى الأمر الذى يحبس الإنسان عن مهامّه. وقد جاء فى بعض الروايات «يرمون الناس بِالتَّرَابِيثِ» قال الخطّابى : وليس بشىء.

قلت : يجوز - إن صحّت الروايه - أن يكون جمع تَرْبِيثَةٍ وهى المرّه الواحده من التَّرْبِيثِ. تقول : رَبَّثْتُهُ تَرْبِيثاً وتَرْبِيثَةً واحده ، مثل قدّمته تقديما وتقديمه واحده.

ربح

(ربح) (ه) فى حديث أبى طلحه «ذلك مال رَابِحٌ» أى ذو رِبْحٍ ، كقولك لابن وتامر ويروى بالياء. وسيجىء.

(ه) وفيه «إنه نهى عن رِبْحِ ما لم يضمن» هو أن يبيعه سلعه قد اشتراها ولم يكن قبضها بِرِبْحٍ ، فلا يصحّ البيع ولا يحل الرِّبْحُ ؛ لأنّها فى ضمان البائع الأوّل ، وليست من ضمان الثانى ، فَرِبْحُهَا وخسارتها للأوّل.

ربحل

(ربحل) فى حديث ابن ذى يزن «وملكا رِبَحْلًا» الرِّبَحْلُ - بكسر الراء وفتح الباء الموحده - الكثير العطاء.

ربخ

(ربخ) (س) فى حديث علىّ «إنّ رجلا خاصم إليه أبا امرأته فقال : زوّجنى ابنته وهى مجنونه ، فقال : ما بدا لك من جنونها؟ فقال : إذا جامعتها غشى عليها ، فقال : تلك الرَّبُوخُ ؛ لست لها بأهل» أراد أن ذلك يحمد منها. وأصل الرَّبُوخِ من تَرَبَّخَ فى مشيه إذا استرخى. يقال : رَبَخَتِ المرأه تَرْبَخُ فهى رَبُوخٌ ؛ إذا عرض لها ذلك عند الجماع.

ربد

(ربد) (ه) فيه «إنّ مسجده صلى الله عليه وسلم كان مِرْبَداً ليتيمين» الْمِرْبَدُ : الموضع الذى تحبس فيه الإبل والغنم ، وبه سمّى مِرْبَدَ المدينه والبصره. وهو بكسر الميم وفتح الباء ، من رَبَدَ بالمكان إذا أقام فيه. ورَبَدَهُ إذا حبسه.

(ه) ومنه الحديث «إنه تيمّم بِمِرْبَدِ النّعم» والْمِرْبَدُ أيضا : الموضع الذى يجعل فيه التّمر لينشف ، كالبيدر للحنطه.

(ه) ومنه الحديث «حتى يقوم أبو لبابه يسدّ ثعلب مِرْبَده بإزاره» يعنى موضع تمره.

(س) وفى حديث صالح بن عبد الله بن الزبير «إنه كان يعمل رَبَداً بمكه» الرَّبَدُ بفتح الباء : الطين ، والرَّبَّادُ : الطّيّان : أى بناء من طين كالسّكر ، ويجوز أن يكون من الرَّبْدِ : الحبس ؛ لأنه يحبس الماء. ويروى بالزاى والنون. وسيجىء فى موضعه.

(ه) وفيه «إنه كان إذا نزل عليه الوحى ارْبَدَّ وجهه» أى تغيّر إلى الغبره. وقيل الرُّبْدَةُ : لون بين السّواد والغبره.

(ه) ومنه حديث حذيفه فى الفتن «أىّ قلب أشربها صار مُرْبَدّاً» وفى روايه «صار مُرْبَادّاً» هما من ارْبَدَّ وارْبَادَّ. ويريد ارْبِدَادَ القلب من حيث المعنى لا الصوره ، فإن لون القلب إلى السّواد ما هو.

(ه) ومنه حديث عمرو بن العاص «إنه قام من عند عمر مُرْبَدَّ الوجه فى كلام أسمعه».

ربذ

(ربذ) (ه) فى حديث عمر بن عبد العزيز «إنه كتب إلى عامله عدىّ بن أرطاه : إنما أنت رِبْذَةٌ من الرِّبَذِ» الرِّبْذَةُ بالكسر والفتح : صوفه يهنأ بها البعير بالقطران ، وخرقه يجلو بها الصائغ الحلىّ ، يعنى إنما نصبت عاملا لتعالج الأمور برأيك وتجلوها بتدبيرك. وقيل هى خرقه الحائض ، فيكون قد ذمّه على هذا القول ونال من عرضه. ويقال هى صوفه من العهن تعلّق فى أعناق الإبل وعلى الهوادج ولا طائل لها ، فشبّهه بها أنه من ذوى الشاره والمنظر مع قله النّفع والجدوى. وحكى الجوهرى فيها الرَّبَذَةُ بالتحريك وقال : هى لغه. والرَّبَذَةُ بالتحريك أيضا : قريه معروفه قرب المدينه ، بها قبر أبى ذرّ الغفارى.

ربز

(ربز) (س) فى حديث عبد الله بن بسر «قال : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دارى فوضعنا له قطيفه رَبِيزَةً» أى ضخمه ، من قولهم كيس رَبِيزٌ وصرّه رَبِيزَةٌ. ويقال للعاقل الثّخين : رَبِيزٌ. وقد رَبُزَ رَبَازَه ، وأَرْبَزْتُهُ إِرْبَازاً. ومنهم من يقول رميز بالميم. وقال الجوهرى فى فصل الراء من حرف الزاى : كبش رَبِيزٌ أى مكتنز أعجز ، مثل ربيس.

ربس

(ربس) (س) فيه «إنّ رجلاـ جاء إلى قريش فقال : إن أهل خيبر أسروا محمدا ويريدون أن يرسلوا به إلى قومه ليقتلوه ، فجعل المشركون يُرْبِسُونَ به العبّاس» يحتمل أن يكون من الْإِرْبَاسِ وهو المراغمه : أى يسمعونه ما يسخطه ويغيظه. ويحتمل أن يكون من قولهم جاءوا بأمور رُبْسٍ : أى سود ، يعنى يأتونه بداهيه. ويحتمل أن يكون من الرَّبِيسِ وهو المصاب بمال أو غيره : أى يصيبون العبّاس بما يسوءه.

ربص

(ربص) فيه «إنما يريد أن يَتَرَبَّصَ بكم الدّوائر» التَّرَبُّصُ : المكث والانتظار. وقد تكرر فى الحديث.

ربض

(ربض) (ه) فى حديث أمّ معبد «فدعا بإناء يُرْبِضُ الرّهط» أى يرويهم ويثقلهم حتى يناموا ويمتدّوا على الأرض. من رَبَضَ فى المكان يَرْبِضُ إذا لصق به وأقام ملازما له. يقال أَرْبَضَتِ الشمس إذا اشتدّ حرّها حتى تَرْبِضَ الوحش فى كناسها. أى تجعلها تَرْبِضُ فيه. ويروى بالياء. وسيجىء.

(ه) ومنه الحديث «أنه بعث الضّحّاك بن سفيان إلى قومه وقال : إذا أتيتهم فَارْبِضْ فى دارهم ظبيا» أى أقم فى دارهم آمنا لا تبرح ، كأنك ظبى فى كناسه قد أمن حيث لا يرى إنسيّا. وقيل المعنى أنه أمره أن يأتيهم كالمتوحّش ؛ لأنه بين ظهرانى الكفره ، فمتى رابه منهم ريب نفر عنهم شاردا كما ينفر الظّبى.

(س) وفى حديث عمر «ففتح الباب فإذا شبه الفصيل الرَّابِض» أى الجالس المقيم.

ومنه الحديث «كَرَبْضَه العنز» ويروى بكسر الراء : أى جثّتها إذا بركت.

(س) ومنه الحديث «إنه رأى قبّه حولها غنم رُبُوضٌ» جمع رَابِضٍ.

وحديث عائشه «رأيت كأنّى على ظرب وحولى بقر رُبُوضٌ».

(س) وحديث معاويه «لاـ تبعثوا الرَّابِضِينَ التّرك والحبشه» أى المقيمين السّاكنين ، يريد لاـ تهيّجوهم عليكم ماداموا لا يقصدونكم.

(س) ومنه الحديث «الرَّابِضَهُ ملائكه أهبطوا مع آدم يهدون الضّلالّ» ولعلّه من الإقامه أيضا. قال الجوهرى : الرَّابِضَهُ : بقيّه حمله الحجّه ، لا تخلو منهم الأرض. وهو فى الحديث.

(ه) وفيه «مثل المنافق كمثل الشّاه بين الرَّبَضَيْنِ» وفى روايه «بين الرَّبِيضَيْنِ» الرَّبِيضُ : الغنم نفسها. والرَّبَضُ : موضعها الذى تَرْبِضُ فيه. أراد أنه مذبذب كالشاه الواحده بين قطيعين من الغنم ، أو بين مَرْبِضَيْهِمَا.

ومنه حديث علىّ «والناس حولى كَرَبِيضَهِ الغنم» أى كالغنم الرُّبَّضُ.

(س) وفيه «أنا زعيم ببيت فى رَبَضِ الجنّه» هو بفتح الباء : ما حولها خارجا عنها ، تشبيها بالأبنيه التى تكون حول المدن وتحت القلاع. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث ابن الزبير وبناء الكعبه «فأخذ ابن مطيع العتله من شقّ الرُّبْضِ الذى يلى دار بنى حميد» الرُّبْضُ بضم الراء وسكون الباء : أساس البناء. وقيل وسطه ، وقيل هو والرَّبَضُ سواء ، كسقم وسقم.

(س) وفى حديث نجبه «زوّج ابنته من رجل وجهّزها ، وقال : لا يبيت عزبا وله عندنا رَبَضٌ» رَبَضُ الرّجل : المرأه التى تقوم بشأنه. وقيل هو كلّ من استرحت إليه ، كالأمّ والبنت والأخت ، وكالقيّم والمعيشه والقوت.

(ه) وفى حديث أشراط الساعه «وأن تنطق الرُّوَيْبِضَهُ فى أمر العامّه ، قيل : وما الرُّوَيْبِضَهُ يا رسول الله؟ فقال : الرجل التّافه ينطق فى أمر العامّه» الرُّوَيْبِضَهُ ، تصغير الرَّابِضَهُ وهو العاجز الذى رَبَضَ عن معالى الأمور وقعد عن طلبها ، وزياده التّاء للمبالغه. والتَّافِهُ : الخسيس الحقير.

(ه) وفى حديث أبى لبابه «أنه ارتبط بسلسله رَبُوضٍ إلى أن تاب الله عليه» هى الضّخمه الثّقيله اللّازقه بصاحبها. وفعول من أبنيه المبالغه يستوى فيه المذكر والمؤنث.

(س) وفى حديث قتل القرّاء يوم الجماجم «كانوا رِبْضَهً» الرِّبْضَهُ : مقتل قوم قتلوا فى بقعه واحده.

ربط

(ربط) (ه) فيه «إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثره الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاه بعد الصلاه ، فذلكم الرِّبَاطُ» الرِّبَاطُ فى الأصل : الإقامه على جهاد العدوّ بالحرب ، وارتباط الخيل وإعدادها ، فشبّه به ما ذكر من الأفعال الصّالحه والعباده. قال القتيبى : أصل الْمُرَابَطَهِ أن

يَرْبِطَ الفريقان خيولهم فى ثغر ، كلّ منهما معدّ لصاحبه (۱) فسّمى المقام فى الثّغور رِبَاطاً. ومنه قوله «فذلكم الرِّبَاطُ» أى أنّ المواظبه على الطّهاره والصلاه والعباده. كالجهاد فى سبيل الله ، فيكون الرِّبَاطُ مصدر رَابَطْتُ : أى لازمت. وقيل الرِّبَاطُ هاهنا اسم لما يُرْبَطُ به الشىء : أى يشدّ ، يعنى أن هذه الخلال تَرْبُطُ صاحبها عن المعاصى وتكفّه عن المحارم.

ومنه الحديث «إنّ رَبِيطَ بنى إسرائيل قال : زين الحكيم الصّمت» أى زاهدهم وحكيمهم الذى رَبَطَ نفسه عن الدنيا : أى شدّها ومنعها.

ومنه حديث عدىّ «قال الشّعبى : وكان لنا جارا ورَبِيطاً بالنّهرين».

ومنه حديث ابن الأكوع «فَرَبَطْتُ عليه أستبقى نفسى» أى تأخّرت عنه ، كأنه حبس نفسه وشدّها.

ربع

(ربع) (س) فى حديث القيامه «ألم أذرك تَرْبَعُ وترأس» أى تأخذ رُبع الغنيمه. يقال رَبَعْتُ القوم أَرْبُعُهُمْ : إذا أخذت رُبع أموالهم ، مثل عشرتهم أعشرهم. يريد ألم أجعلك رئيسا مطاعا ؛ لأنّ الملك كان يأخذ الرُّبع من الغنيمه فى الجاهليه دون أصحابه ، ويسمّى ذلك الرُّبعُ : الْمِرْبَاعُ.

(ه) ومنه قوله لعدىّ بن حاتم «إنك تأكل المِرْبَاعَ وهو لا يحل لك فى دينك» وقد تكرر ذكر الْمِرْبَاع فى الحديث.

ومنه شعر وفد تميم.

نحن الرّءوس وفينا يقسم الرُّبُع

يقال رُبْعٌ ورُبُعٌ ، يريد ربع الغنيمه ، وهو واحد من أَرْبَعَهٍ.

(س) وفى حديث عمرو بن عبسه «لقد رأيتنى وإنى لَرُبُعُ الإسلام» أى رَابِعُ أهل الإسلام ، تقدمنى ثلاثه وكنت رابعهم.

(س) ومنه الحديث «كنت رَابِعَ أَرْبَعَهٍ» أى واحدا من أربعه.

۱- فسر القاموس المرابطه بقوله : «أن يربط كل من الفريقين خيولهم فى ثغره ، وكل معد لصاحبه».

(س) وفى حديث الشّعبى فى السّقط «إذا نكس فى الخلق الرَّابِع» أى إذا صار مضغه فى الرّحم ؛ لأنّ الله عزوجل قال : (فَإِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ تُرابٍ ، ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ، ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ، ثُمَّ مِنْ مُضْغَهٍ)».

(س) وفى حديث شريح : حدّث امرأه حديثين ، فإن أبت فَأَرْبَع» هذا مثل يضرب للبليد الذى لا يفهم ما يقال له ، أى كرّر القول عليها أربع مرات. ومنهم من يرويه بوصل همزه أربع بمعنى قف واقتصر ، يقول حدّثها حديثين ، فإن أبت فأمسك ولا تتعب نفسك.

(س) وفى بعض الحديث «فجاءت عيناه بِأَرْبَعَهٍ» أى بدموع جرت من نواحى عينيه الْأَرْبَعِ.

وفى حديث طلحه «إنه لمّا رُبَعَ يوم أحد وشلّت يده قال له : باء طلحه بالجنه» رُبَعَ : أى أصيبت أَرْبَاع رأسه وهى نواحيه. وقيل أصابه حمّى الرِّبْع. وقيل أصيب جبينه.

(ه) وفى حديث سبيعه الأسلميه «لمّا تعلّت من نفاسها تشوّفت للخطّاب ، فقيل لها لا يحل لك ، فسألت النبى صلى الله عليه وسلم فقال لها : ارْبَعِى على نفسك» له تأويلان : أحدهما أن يكون بمعنى التّوقّف والانتظار ، فيكون قد أمرها أن تكفّ عن التزوّج وأن تنتظر تمام عدّه الوفاه ، على مذهب من يقول إن عدّتها أبعد الأجلين ، وهو من رَبَعَ يَرْبَعُ إذا وقف وانتظر ، والثانى أن يكون من رَبَعَ الرجل إذا أخصب ، وأَرْبَع إذا دخل فى الرَّبِيع : أى نفّسى عن نفسك وأخرجيها من بؤس العدّه وسوء الحال. وهذا على مذهب من يرى أنّ عدّتها أدنى الأجلين ، ولهذا قال عمر : إذا ولدت وزوجها على سريره - يعنى لم يدفن - جاز أن تتزوّج.

ومنه الحديث «فإنه لا يَرْبَع على ظلعك من لا يحزنه أمرك» أى لا يحتبس عليك ويصبر إلّا من يهمّه أمرك.

ومنه حديث حليمه السعديه «ارْبَعِى علينا» أى ارفقى واقتصرى.

ومنه حديث صله بن أشيم «قلت أى نفس ، جعل رزقك كفافا فَارْبَعِى فَرَبَعْتُ ولم تكدّ» أى اقتصرى على هذا وارضى به.

(ه) وفى حديث المزارعه «ويشترط ما سقى الرَّبِيعُ والْأَرْبِعَاءُ» الرَّبِيعُ : النهر الصغير ، والْأَرْبِعَاء : جمعه.

ومنه الحديث «وما ينبت على رَبِيعِ السّاقى» هذا من إضافه الموصوف إلى الصّفه : أى النّهر الذى يسقى الزّرع.

(ه) ومنه الحديث «فعدل إلى الرَّبِيعِ فتطهّر».

(ه) ومنه الحديث «إنهم كانوا يكرون الأرض بما ينبت على الْأَرْبِعَاءِ» أى كانوا يكرون الأرض بشىء معلوم ويشترطون بعد ذلك على مكتريها ما ينبت على الأنهار والسّواقى.

ومنه حديث سهل بن سعد «كانت لنا عجوز تأخذ من أصول سلق كنّا نغرسه على أَرْبِعَائِنَا».

وفى حديث الدعاء «اللهم اجعل القرآن رَبِيعَ قلبى» جعله رَبِيعاً له لأنّ الإنسان يرتاح قلبه فى الرَّبِيعِ من الأزمان ويميل إليه.

(ه) وفى دعاء الاستسقاء «اللهم اسقنا غيثا مغيثا مُرْبِعاً» أى عامّا يغنى عن الارتياد والنّجعه ، فالناس يَرْبَعُونَ حيث شاءوا : أى يقيمون ولا يحتاجون إلى الانتقال فى طلب الكلأ ، أو يكون من أَرْبَعَ الغيث إذا أنبت الربيع.

(س) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنه جمّع فى مُتَرَبَّعٍ له» الْمَرْبَعُ والْمُتَرَبَّعُ والْمُرْتَبَعُ : الموضع الذى ينزل فيه أيام الرَّبِيع ، وهذا على مذهب من يرى إقامه الجمعه فى غير الأمصار.

وفيه ذكر «مِرْبَع» بكسر الميم ، وهو مال مِرْبَعٍ بالمدينه فى بنى حارثه ، فأما بالفتح فهو جبل قرب مكه.

(س) وفيه «لم أجد إلا جملا خيارا رَبَاعِيّاً» يقال للذّكر من الإبل إذا طلعت رَبَاعِيَتُهُ رَبَاعٌ ، والأنثى رَبَاعِيَهٌ بالتخفيف ، وذلك إذا دخلا فى السنه السابعه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «مرى بنيك أن يحسنوا غذاء رِبَاعِهِمْ» الرِّبَاعُ بكسر الراء جمع رُبَعٍ ،

وهو ما ولد من الإبل فى الرّبيع. وقيل ما ولد فى أوّل النّتاج ، وإحسان غذائها أن لا يستقصى حلب أمهاتها إبقاء عليها.

ومنه حديث عبد الملك بن عمير «كأنه أخفاف الرِّبَاع»

ومنه حديث عمر «سأله رجل من الصّدقه فأعطاه رُبَعَةً يتبعها ظئراها» هو تأنيث الرُّبَع.

(س) ومنه حديث سليمان بن عبد الملك :

إن بنىّ صبيه صيفيّون

أفلح من كان له رِبْعِيُّونَ

الرِّبْعِىُ : الّذى ولد فى الرّبيع على غير قياس ، وهو مثل للعرب قديم.

(ه س) وفى حديث هشام فى وصف ناقه «إنّها لَمِرْبَاعٌ مسياع» هى من النوق التى تلد فى أوّل النّتاج. وقيل هى التى تبكّر فى الحمل. ويروى بالياء ، وسيذكر.

وفى حديث أسامه قال له عليه الصلاه والسلام : «وهل ترك لنا عقيل من رَبْعٍ» وفى روايه «من رِبَاع» الرَّبْعُ : المنزل ودار الإقامه. ورَبْعُ القوم محلّتهم ، والرِّبَاعُ جمعه.

(س) ومنه حديث عائشه «أرادت بيع رِبَاعِهَا» أى منازلها.

(س) ومنه الحديث «الشّفعه فى كل رَبْعَةٍ أو حائط أو أرض» الرَّبْعَةُ أخصّ من الرَّبْع.

وفى حديث هرقل «ثم دعا بشىء كَالرَّبْعَةِ العظيمه» الرَّبْعَةُ : إناء مُرَبَّعٌ كالجونه.

(ه) وفى كتابه للمهاجرين والأنصار «إنهم أمّه واحده على رِبَاعَتِهِمْ» يقال القوم على رِبَاعَتِهِمْ ورِبَاعِهِمْ : أى على استقامتهم ، يريد أنهم على أمرهم الذى كانوا عليه. ورِبَاعَةُ الرجل : شأنه وحاله التى هو رَابِعٌ عليها : أى ثابت مقيم.

وفى حديث المغيره «إنّ فلانا قد ارْتَبَعَ أمر القوم» أى انتظر أن يؤمّر عليهم.

ومنه «الْمُسْتَرْبِعُ» المطيق للشىء. وهو على رِبَاعَةِ قومه : أى هو سيّدهم.

(ه) وفيه «أنه مرّ بقوم يَرْبَعُونَ حجرا» ويروى يَرْتَبِعُونَ. رَبْعُ الحجر وارْتِبَاعُهُ :

إشالته ورفعه لإظهار القوّه. ويسمّى الحجر الْمَرْبُوعَ والرَّبِيعَهَ ، وهو من رَبَعَ بالمكان إذا ثبت فيه وأقام.

(ه) وفى صفته عليه الصلاه والسلام «أطول من الْمَرْبُوعِ» هو بين الطويل والقصير. يقال رجل رَبْعَهٌ ومَرْبُوعٌ.

(ه) وفيه «أغبّوا عياده المريض وأَرْبِعُوا» أى دعوه يومين بعد العياده وأتوه اليوم الرابع ، وأصله من الرِّبْعِ فى أوراد الإبل ، وهو أن ترد يوما وتترك يومين لا تسقى ، ثم ترد اليوم الرابع.

ربغ

(ربغ) فيه «إنّ الشيطان قد أَرْبَغَ فى قلوبكم وعشّش» أى أقام على فساد اتّسع له المقام معه. قاله الأزهرى.

وفى حديث عمر «هل لك فى ناقتين مُرْبَغَتَيْنِ سمينتين» أى مخصبتين. الْإِرْبَاغُ : إرسال الإبل على الماء ترده أىّ وقت شاءت ، أَرْبَغْتُهَا فهى مُرْبَغَهٌ ، ورَبَغَتْ هى ، أراد ناقتين قد أُرْبِغَتَا حتى أخصبت أبدانهما وسمنتا.

وفيه ذكر «رَابِغ» هو بكسر الباء : بطن واد عند الجحفه.

ربق

(ربق) [ه] فيه «من فارق الجماعه قيد شبر فقد خلع رِبْقَه الإسلام من عنقه» مفارقه الجماعه : ترك السّنه واتّباع البدعه. والرِّبْقَهُ فى الأصل : عروه فى حبل تجعل فى عنق البهيمه أو يدها تمسكها ، فاستعارها للإسلام ، يعنى ما يشدّ به المسلم نفسه من عرى الإسلام : أى حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه. وتجمع الرِّبْقَهُ على رِبَقٍ ، مثل كسره وكسر. ويقال للحبل الذى تكون فيه الرِّبْقَهُ : رِبْقٌ ، وتجمع على أَرْبَاقٍ ورِبَاقٍ.

(س) ومنه الحديث «لكم الوفاء بالعهد ما لم تأكلوا الرِّبَاقَ» شبّه ما يلزم الأعناق من العهد بِالرِّبَاقِ ، واستعار الأكل لنقض العهد ، فإن البهيمه إذا أكلت الرِّبْقَ خلصت من الشّدّ.

ومنه حديث عمر «وتذروا أَرْبَاقَهَا فى أعناقها» شبّه ما قلّدته أعناقها من الأوزار والآثام ، أو من وجوب الحج ، بِالْأَرْبَاقِ اللازمه لأعناق البهم.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف أباها «واضطرب حبل الدّين فأخذ بطرفيه ورَبَّقَ لكم أثناءه» تريد لمّا اضطرب الأمر يوم الردّه أحاط به من جوانبه وضمّه ، فلم يشذّ منهم أحد ، ولم يخرج عما جمعهم عليه. وهو من تَرْبِيقِ البهم : شدّه فى الرِّبَاقِ.

(ه) ومنه حديث علىّ «قال لموسى بن طلحه : انطلق إلى العسكر فما وجدت من سلاح أو ثوب ارْتُبِقَ فاقبضه ، واتّق الله واجلس فى بيتك» رَبَقْتُ الشىء وارْتَبَقْتُهُ لنفسى ، كربطته وارتبطته ، وهو من الرِّبْقَه : أى ما وجدت من شىء أخذ منكم وأصيب فاسترجعه. كان من حكمه فى أهل البغى أنّ ما وجد من مالهم فى يد أحد يسترجع منه.

ربك

(ربك) (ه) فى صفه أهل الجنه «إنهم يركبون المياثر على النّوق الرُّبْكِ» هى جمع الْأَرْبَكِ ، مثل الأرمك ، وهو الأسود من الإبل الذى فيه كدره.

وفى حديث علىّ «تحيّر فى الظّلمات وارْتَبَكَ فى المهلكات» ارتبك فى الأمر : إذا وقع فيه ونشب ولم يتخلّص ، ومنه ارْتَبَكَ الصّيد فى الحباله.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «ارْتَبَكَ والله الشيخ».

ربل

(ربل) فى حديث بنى إسرائيل «فلمّا كثروا ورَبَلُوا» أى غلظوا ، ومنه تَرَبَّلَ جسمُه إذا انتفخ وربا.

(ه) وفى حديث عمرو بن العاص «انظروا لنا رجلا يتجنّب بنا الطّريق ، فقالوا : ما نعلم إلا فلانا فإنه كان رَبِيلًا فى الجاهليّه» الرَّبِيلُ : اللّصّ الذى يغزو القوم وحده. ورَابِلَهُ العرب هم الخبثاء المتلصّصون على أسؤقهم. هكذا قال الهروى. وقال الخطابى : هكذا جاء به المحدّث بالباء الموحده قبل الياء. قال : وأراه الرَّيْبَل ، الحرف المعتل قبل الحرف الصّحيح. يقال ذئب رِيبَالٌ ، ولصّ رِيبَالٌ. وسمّى الأسد رِيبَالًا لأنه يغير وحده ، والياء زائده. وقد يهمز ولا يهمز.

(س) ومنه حديث ابن أنيس «كأنه الرِّئْبَالُ الهصور» أى الأسد ، والجمع الرَّآبِيلُ والرَّيَابِيلُ ، على الهمز وتركه.

ربا

(ربا) قد تكرر ذكر «الرِّبَا» فى الحديث والأصل فيه الزّياده. رَبَا المال يَرْبُو رَبْواً إذا

زاد وارتفع ، والاسم الرِّبَا مقصور ، وهو فى الشّرع : الزّياده على أصل المال من غير عقد تبايع ، وله أحكام كثيره فى الفقه. يقال : أَرْبَى الرجل فهو مُرْبٍ.

ومنه الحديث «من أجبى فقد أَرْبَى».

ومنه حديث الصّدقه «فَتَرْبُو فى كفّ الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل».

(ه) وفيه «الفردوس رَبْوَةُ الجنّه» أى أرفعها. الرُّبْوَةُ بالضم والفتح : ما ارتفع من الأرض.

(ه) وفى حديث طهفه «من أبى فعليه الرِّبْوَةُ» أى من تقاعد عن أداء الزّكاه فعليه الزّياده فى الفريضه الواجبه عليه ، كالعقوبه له ، ويروى «من أقرّ بالجزيه فعليه الرِّبْوَةُ» أى من امتنع عن الإسلام لأجل الزكاه كان عليه من الجزيه أكثر مما يجب عليه بالزكاه.

(ه) وفى كتابه فى صلح نجران «أنه ليس عليهم رُبِّيَّةٌ ولا دم» قيل إنما هى رُبْيَه من الرّبا ، كالحبيه من الاحتباء ، وأصلهما الواو ، والمعنى أنه أسقط عنهم ما استسلفوه فى الجاهليه من سلف ، أو جنوه من جنايه. والرُّبِّيَةُ - مخفّفه - لغه فى الرّبا ، والقياس رُبْوَةٌ. والذى جاء فى الحديث رُبِّيَّه ؛ بالتشديد ، ولم يعرف فى اللغه. قال الزمخشرى : سبيلها أن تكون فعّوله من الرّبا ، كما جعل بعضهم السّرّيه فعّوله من السّرو ، لأنها أسرى جوارى الرجل.

وفى حديث الأنصار يوم أحد «لئن أصبنا منهم يوما مثل هذا لَنُرْبِيَنَ عليهم فى التمثيل» أى لنزيدنّ ولنضاعفنّ.

(ه) وفى حديث عائشه «ما لكِ حشياء رَابِيَةً» الرَّابِيَةُ : التى أخذها الرَّبْوُ ، وهو النّهيج وتواتر النّفس الذى يعرض للمسرع فى مشيه وحركته.

(باب الراء مع التاء)

رتب

(رتب) (ه) فى حديث لقمان بن عاد «رَتَبَ رُتُوبَ الكعب» أى انتصب كما ينتصب الكعب إذا رميته. وصفه بالشّهامه وحدّه النّفس (١).

١- أنشد الهروى لأبى كبير : وإذا يهبّ من المنام رأيته كرتوب كعب السّاق ليس بزمّل

ومنه حديث ابن الزبير «كان يصلى فى المسجد الحرام ، وأحجار المنجنيق تمرّ على أذنه وما يلتفت كأنّه كعب رَاتِبٌ».

(س) وفيه «من مات على مَرْتَبَةٍ من هذه الْمَرَاتِبِ بعث عليها» الْمَرْتَبَةُ : المنزله الرّفيعه ، أراد بها الغزو والحجّ ونحوهما من العبادات الشّاقّه ، وهى مفعله ، من رَتَبَ إذا انتصب قائما والْمَرَاتِبُ جمعها.

وفى حديث حذيفه قال يوم الدّار : «أما إنّه سيكون لها وقفات ومَرَاتِبُ ، فمن مات فى وقفاتها خير ممن مات فى مَرَاتِبِهَا» الْمَرَاتِبُ : مضايق الأوديه فى حزونه.

رتت

(رتت) (س) فى حديث المسور «أنه رأى رجلا أَرَتَ يؤمّ الناس فأخّره» الْأَرَتُ : الذى فى لسانه عقده وحبسه ، ويعجل فى كلامه فلا يطاوعه لسانه.

رتج

(رتج) (ه) فيه «إنّ أبواب السّماء تفتح فلا تُرْتَج» أى لا تغلق.

ومنه الحديث «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بِإِرْتَاجِ الباب» أى إغلاقه.

ومنه حديث ابن عمر «أنه صلّى بهم المغرب فقال : (وَلَا الضَّالِّينَ) ، ثم أُرْتِجَ عليه» أى استغلقت عليه القراءه. ويقال أيضا للباب رِتَاجٌ.

(ه) ومنه الحديث «جعل ماله فى رِتَاجِ الكعبه» أى لها ، فكنى عنها بالباب ، لأنّ منه يدخل إليها. وجمع الرِّتَاجِ : رُتُجٌ.

(ه) ومنه حديث مجاهد عن بنى إسرائيل «كانت الجراد تأكل مسامير رُتُجِهِمْ» أى أبوابهم.

ومنه حديث قسّ «وأرض ذات رِتَاجٍ».

وفيه ذكر «رَاتِجٍ» بكسر التاء ، وهو أطم من آطام المدينه ، كثير الذّكر فى الحديث والمغازى.

رتع

(رتع) (ه) فى حديث الاستسقاء «اللهم اسقنا غيثا مربعا مُرْتِعاً» أى ينبت من الكلأ ما تَرْتَعُ فيه المواشى وترعاه. والرَّتَعُ : الاتّساع فى الخصب. وكل مخصب مُرْتِعٌ.

(ه) ومنه حديث ابن زمل «فمنهم المُرْتِعُ» أى الذى يخلّى ركابه تَرْتَعُ.

(ه) ومنه حديث أمّ زرع «فى شبع وريّ ورَتْع» أى تتنعّم.

ومنه الحديث «إذا مررتم برياض الجنه فَارْتَعُوا» أراد برياض الجنه ذكر الله ، وشبّه الخوض فيه بالرّتع فى الخصب.

(ه) ومنه الحديث «وأنه من يَرْتَعُ حول الحمى يوشك أن يخالطه» أى يطوف به ويدور حوله.

ومنه حديث عمر «إنى والله أُرْتِعَ فأشبع» يريد حسن رعايته للرّعيّه ، وأنه يدعهم حتى يشبعوا فى الْمَرْتَعِ.

(ه) وفى حديث الغضبان الشيبانى «قال له الحجاج : سمنت ، قال : أسمننى القيد والرَّتَعَهُ» الرَّتَعَهُ بفتح التاء وسكونها : الاتّساع فى الخصب.

رتك

(رتك) (ه) فى حديث قيله «تُرْتِكَانِ بعيريهما» أى يحملانهما على السّير السّريع. يقال رَتَكَ يَرْتِكُ رَتْكاً ورَتَكَاناً.

رتل

(رتل) فى صفه قراءه النبى صلى الله عليه وسلم «كان يُرَتِّلُ آيه آيه» تَرْتِيلُ القراءه : التّأنى فيها والتّمهّل وتبيين الحروف والحركات ، تشبيها بالثّغر الْمُرَتَّلُ ، وهو المشبّه بنور الأقحوان. يقال رَتَّلَ القراءه وتَرَتَّلَ فيها. وقد تكرر فى الحديث.

رتم

(رتم) (س) فى حديث أبى ذر «فى كلّ شىء صدقه حتى فى بيانك عن الْأَرْتَمِ» كذا وقع فى الروايه ، فإن كان محفوظا فلعلّه من قولهم : رَتَمْتُ الشىء إذا كسرته ، ويكون معناه معنى الأرتّ ، وهو الذى لا يفصح الكلام ولا يصحّحه ولا يبيّنه ، وإن كان بالثّاء المثلثه فيذكر فى بابه.

وفيه «النّهى عن شدّ الرَّتَائِمِ» هى جمع رَتِيمَهٍ ، وهى خيط يشدّ فى الأصبع لتستذكر به الحاجه.

رتا

(رتا) (ه) فيه «الحسا يَرْتُو فؤاد الحزين» أى يشدّه ويقوّيه.

وفی حدیث فاطمه «أنها أقبلت إلی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لها : ادنی یا فاطمه ، فدنت رَتْوَةً ، ثم قال لها : ادنی یا فاطمه ، فدنت رَتْوَةً» الرَّتْوَةُ هاهنا : الخطوه.

(ه) وفی حدیث معاذ «أنه یتقدّم العلماء یوم القیامه بِرَتْوَةٍ» أی برمیه سهم (۱). وقیل بمیل. وقیل مدی البصر.

(ه) ومنه حدیث أبی جهل «فیغیب فی الأرض ثم یبدو رَتْوَه».

(باب الراء مع الثاء)

رثأ

(رثأ) فی حدیث عمرو بن معدی کرب «وأشرب التّبن من اللّبن رَثِیئَةً أو صریفا» الرَّثِیئَةُ : اللبن الحلیب یصب علیه اللّبن الحامض فیربّ من ساعته.

ومن أمثالهم «الرَّثِیئَةُ تفثأ الغضب» أی تکسره وتذهبه.

(ه) ومنه حدیث زیاد «لهو أشهی إلیّ من رَثِیئَةٍ فثئت بسلاله ثغب فی یوم شدید الودیقه».

رثث

(رثث) (س) فیه «عفوت لکم عن الرِّثَّةِ» وهو متاع البیت الدّون. وبعضهم یرویه الرِّثِّیَّه ، والصواب الرِّثَّه بوزن الهرّه.

(ه) ومنه حدیث علیّ «أنه عرّف رِثَّه أهل النّهر ، فکان آخر ما بقی قدر».

(ه) ومنه حدیث النعمان بن مقرّن یوم نهاوند «ألا إنّ هؤلاء قد أخطروا لکم رِثَّه وأخطرتم لهم الإسلام» وجمع الرِّثَّهُ : رِثَاثٌ.

(ه) ومنه الحدیث «فجمعت الرِّثَاثُ إلی السّائب».

(ه) وفی حدیث ابن نهیک «أنه دخل علی سعد وعنده متاع رَثٌّ ، ومثال رَثٌّ» أی خلق بال.

وفی حدیث کعب بن مالک «أنه ارْتُثَ یوم أحد ، فجاء به الزّبیر یقود بزمام راحلته» الِارْتِثَاثُ : أن یحمل الجریح من المعرکه وهو ضعیف قد أثخنته الجراح. والرَّثِیثُ أیضا : الجریح ، کَالْمُرْتَثِ.

۱- الذی فی الهروی : «أی بدرجه ومنزله. ویقال بخطوه» وفسر الرتوه فی حدیث أبی جهل بما فسرها به ابن الأثیر فی حدیث معاذ.

(س) ومنه حديث زيد بن صوحان «أنه ارْتُثَ يوم الجمل وبه رمق».

(س) ومنه حديث أمّ سلمه «فرآنى مُرْتَثَّه» أى ساقطه ضعيفه. وأصل اللّفظه من الرَّثِ : الثّوب الخلق. والْمُرْتَثُ : مفتعل منه.

رثد

(رثد) (ه) فى حديث عمر «إنّ رجلا ناداه فقال : هل لك فى رجل رَثَدْتَ حاجته وطال انتظاره» أى دافعت بحوائجه ومطلته ، من قولك : رَثَدْتُ المتاع إذا وضعت بعضه فوق بعض. وأراد بحاجته حوائجه ، فأوقع المفرد موقع الجمع ، كقوله تعالى «فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ» أى بذنوبهم.

رثع

(رثع) (ه) فى حديث ابن عبد العزيز يصف القاضى «ينبغى أن يكون ملقيا لِلرَّثَعِ متحمّلا للّائمه» الرَّثَعُ بفتح الثاء : الدّناءه والشّره والحرص ، وميل النّفس إلى دنىء المطامع.

رثم

(رثم) (س) فيه «خير الخيل الْأَرْثَمُ الأقرح» الْأَرْثَمُ : الذى أنفه أبيض وشفته العليا.

وفى حديث أبى ذر «بيانك عن الْأَرْثَمُ صدقه» هو الذى لا يصحّح كلامه ولا يبيّنه لآفه فى لسانه أو أسنانه. وأصله من رَثِيم الحصى ، وهو ما دقّ منه بالأخفاف ، أو من رَثَمْتُ أنفه إذا كسرته حتى أدميته ، فكأن فمه قد كسر فلا يفصح فى كلامه. ويروى بالتاء وقد تقدّم.

رثى

(رثى) (ه) فيه «أنّ أخت شدّاد بن أوس بعثت إليه عند فطره بقدح لبن وقالت : يا رسول الله إنّما بعثت به إليك مَرْثِيَةً لك من طول النّهار وشدّه الحرّ» أى توجّعا لك وإشفاقا ، من رثى له إذا رقّ وتوجّع. وهى من أبنيه المصادر ، نحو المغفره والمعذره. وقيل الصّواب أن يقال مَرْثَاةً لك ، من قولهم رَثَيْتُ للحىّ رَثْياً ومَرْثَاةً ، ورَثَيْتُ الميّت مَرْثِيَةً.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن التَّرَثِّى» وهو أن يندب الميّت فيقال : وا فلاناه.

(باب الراء مع الجيم)

رجب

(رجب) (ه) فى حديث السّقيفه «أنا جذيلها المحكّك : وعذيقها الْمُرَجَّبُ» الرُّجْبَهُ : هو أن تعمد النّخله الكريمه ببناء من حجاره أو خشب إذا خيف عليها لطولها وكثره حملها أن تقع. ورَجَّبْتُهَا فهى مُرَجَّبَهٌ. والعذيق : تصغير العذق بالفتح ، وهى النخله ، وهو تصغير تعظيم ، وقد يكون تَرْجِيبُهَا بأن يجعل حولها شوك لئلّا يرقى إليها ، ومن التَّرْجِيبِ أن تعمد بخشبه ذات شعبتين. وقيل : أراد بِالتَّرْجِيبِ التّعظيم. يقال رَجَبَ فلان مولاه : أى عظّمه. ومنه سمّى شهر رَجَب ، لأنه كان يعظّم.

ومنه الحديث «رَجَبُ مضر الذى بين جمادى وشعبان» أضاف رَجَباً إلى مضر ؛ لأنهم كانوا يعظّمونه خلاف غيرهم ، فكأنّهم اختصّوا به ، وقوله بين جمادى وشعبان تأكيد للبيان وإيضاح ؛ لأنّهم كانوا ينسئونه ويؤخّرونه من شهر إلى شهر ، فيتحوّل عن موضعه المختصّ به ، فبيّن لهم أنه الشّهر الذى بين جمادى وشعبان ، لا ما كانوا يسمّونه على حساب النّسىء وفيه «هل تدرون ما العتيره؟ هى التى تسمّونها الرَّجَبِيَّهَ» كانوا يذبحون فى شهر رجب ذبيحه وينسبونها إليه.

(س) وفيه «ألا تنقّون رَوَاجِبَكُمْ» هى ما بين عقد الأصابع من داخل ، واحدها رَاجِبَهٌ ، والبَرَاجِم : العقد المتشنّجه فى ظاهر الأصابع.

رجج

(رجج) (ه) فيه «من ركب البحر إذا ارْتَجَ فقد برئت منه الذمّه» أى اضطرب ، وهو افتعل ، من الرَّجِ ، وهو الحركه الشّديده. ومنه قوله تعالى (إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا)

وروى أرتج ، من الإِرْتَاج : الإغلاق ، فإن كان محفوظا فمعناه أغلق عن أن يركب ، وذلك عند كثره أمواجه.

ومنه حديث النفخ فى الصّور «فَتَرْتَجُ الأرض بأهلها» أى تضطرب.

ومنه حديث ابن المسيّب «لمّا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارْتَجَّتْ مكه بصوت عال».

ومنه حديث علىّ «وأمّا شيطان الرّدهه فقد كفيته بصعقه سمعت لها وجبه قلبه ورَجَّه صدره».

وحديث ابن الزبير «جاء فَرَجَ الباب رَجّاً شديدا» أى زعزعه وحرّكه.

(س) ومنه حديث عمر بن عبد العزيز «الناس رَجَاجٌ بعد هذا الشيخ» يعنى ميمون بن مهران» هم رعاع الناس وجهّالههم.

رجح

(رجح) (س) فى حديث عائشه وزواجها «إنها كانت على أُرْجُوحَهٍ» وفى روايه «مَرْجُوحَه» الْأُرْجُوحَهُ : حبل يشدّ طرفاه فى موضع عال ثم يركبه الإنسان ويحرّك وهو فيه ، سمّى به لتحرّكه ومجيئه وذهابه.

رجحن

(رجحن) فى حديث علىّ «فى حجرات القدس مُرْجَحِنِّينَ» ارْجَحَنَ الشىء إذا مال من ثقله وتحرّك.

ومنه حديث ابن الزبير فى صفه السّحاب «وارْجَحَنَ بعد تبسّق» أى ثقل ومال بعد علوّه ، أورد الجوهرىّ هذا الحرف فى حرف النّون ، على أنّ النّون أصليه ، وغيره يجعلها زائده من رجح الشىء يرجح إذا ثقل.

رجرج

(رجرج) (ه) فى حديث ابن مسعود «لا تقوم السّاعه إلّا على شرار النّاس كَرِجْرِجَهِ الماء الخبيث (١)» الرِّجْرِجَهُ - بكسر الرّاءين - بقيه الماء الكدره فى الحوض المختلطه بالطّين ، فلا ينتفع بها. قال أبو عبيد : الحديث يروى كَرِجْرَاجَهِ الماء. والمعروف فى الكلام رِجْرِجَه. وقال الزمخشرى : «الرِّجْرَاجَهُ : هى المرأه الّتى يَتَرَجْرَجُ كفلها. وكتيبه رَجْرَاجَهٌ : تموج من كثرتها ، فكأنه - إن صحّت الرّوايه - قصد الرِّجْرِجَه ، فجاء بوصفها ؛ لأنها طينه رقيقه تَتَرَجْرَجُ».

[ه] فى حديث الحسن ، وذكر يزيد بن المهلّب ، فقال : «نصب قصبا علّق عليها خرقا فاتّبعه رِجْرِجَه من الناس» أراد رذاله الناس ورعاعهم الذين لا عقول لهم.

١- روايه الهروى : رجرجه كرجرجه الماء الخبيث

رجز

(رجز) (س) فى حديث الوليد بن المغيره حين قالت قريش للنبى صلى الله عليه وسلم إنه شاعر فقال : «لقد عرفت الشّعر ؛ رَجَزَهُ وهزجه وقريضه فما هو به» الرَّجَزُ : بحر من بحور الشّعر معروف ونوع من أنواعه ، يكون كلّ مصراع منه مفردا ، وتسمّى قصائده أَرَاجِيزَ ، واحدها أُرْجُوزَةٌ ، فهو كهيئه السّجع إلا أنه فى وزن الشّعر. ويسمّى قائله رَاجِزاً ، كما يسمّى قائل بحور الشّعر شاعرا. قال الحربى : ولم يبلغنى أنه جرى على لسان النبى صلى الله عليه وسلم من ضروب الرَّجَزِ إلّا ضربان : المنهوك ، والمشطور. ولم يعدّهما الخليل شعرا ، فالمنهوك كقوله فى روايه البراء أنه رأى النبىّ صلى الله عليه وسلم على بغله بيضاء يقول :

أنا النّبىّ لا كذب

أنا ابن عبد المطّلب

والمشطور كقوله فى روايه جندب أن النبى صلى الله عليه وسلم دميت إصبعه فقال :

هل أنت إلّا إصبع دميت

وفى سبيل الله ما لقيت

وروى أن العجّاج أنشد أبا هريره :

ساقا بخنداه وكعبا أدرما

فقال : كان النبى عليه الصلاه والسلام يعجبه نحو هذا من الشّعر. قال الحربىّ : فأمّا القصيده فلم يبلغنى أنه أنشد بيتا تامّا على وزنه ، إنما كان ينشد الصّدر أو العجز ، فإن أنشده تامّا لم يقمه على ما بنى عليه ، أنشد صدر بيت لبيد :

ألا كلّ شىء ما خلا الله باطل

وسكت عن عجزه وهو :

وكلّ نعيم لا محاله زائل

وأنشد عجز بيت طرفه :

ويأتيك بالأخبار من لم تزوّد

وصدره :

ستبدى لك الأيّام ما كنت جاهلا

وأنشد ذات يوم :

أتجعل نهبى ونهب العبى

د بين الأقرع وعيينه

ص: ١٩٩

فقالوا : إنما هو :

.. بين عيينه والأقرع

فأعادها : بين الأقرع وعيينه ، فقام أبو بكر فقال : أشهد أنك رسول الله. ثم قرأ (وَما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ وَما يَنْبَغِي لَهُ). والرَّجَزُ ليس بشعر عند أكثرهم. وقوله :

أنا ابن عبد المطّلب

لم يقله افتخارا به ؛ لأنه كان يكره الانتساب إلى الآباء الكفّار ، ألا ترى لمّا قال له الأعرابى : يا ابن عبد المطّلب ، قال : قد أجبتك ، ولم يتلفّظ بالإجابه كراهه منه لما دعاه به ، حيث لم ينسبه إلى ما شرّفه الله به من النّبوّه والرساله ، ولكنّه أشار بقوله :

أنا ابن عبد المطلب

إلى رؤيا رآها عبد المطلب كانت مشهوره عندهم ، رأى تصديقها ، فذكّرهم إيّاها بهذا القول. والله أعلم.

وفى حديث ابن مسعود «من قرأ القرآن فى أقلّ من ثلاث فهو رَاجِزٌ» إنما سمّاه رَاجِزاً لأن الرَّجَزَ أخفّ على لسان المنشد ، واللسان به أسرع من القصيد.

(ه) وفيه «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرس يقال له الْمُرْتَجِزُ» سمّى به لحسن صهيله.

وفيه «إن معاذا أصابه الطاعون فقال عمرو بن العاص : لا أراه إلا رِجْزاً أو طوفانا ، فقال معاذ : ليس بِرِجْز ولا طوفان» قد جاء ذكر الرِّجْز مكرّرا فى غير موضع ، وهو بكسر الراء : العذاب والإثم والذّنب. ورِجْزُ الشيطان : وساوسه.

رجس

(رجس) (س) فيه «أعوذ بك من الرِّجْسُ النّجس» الرِّجْسُ : القذر ، وقد يعبّر به عن الحرام والفعل القبيح ، والعذاب ، واللّعنه ، والكفر ، والمراد فى هذا الحديث الأوّل. قال الفرّاء : إذا بدأوا بالنّجس ولم يذكروا معه الرِّجْس فتحوا النون والجيم ، وإذا بدأوا بِالرِّجْسِ ثم أتبعوه النّجس كسروا الجيم.

ومنه الحديث «نهى أن يستنجى بروثه وقال : إنها رِجْسٌ» أى مستقذره. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث سطيح «لمّا ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارْتَجَسَ إيوان كسرى» أى اضطرب وتحرّك حركه سمع لها صوت.

ومنه الحديث «إذا كان أحدكم فى الصلاه فوجد رِجْساً أو رجزا فلا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا».

رجع

(رجع) فى حديث الزكاه «فإنهما يَتَرَاجَعَانِ بينهما بالسّويّه» التَّرَاجُعُ بين الخليطين : أن يكون لأحدهما مثلا أربعون بقره ، وللآخر ثلاثون ومالهما مشترك ، فيأخذ العامل عن الأربعين مسنّه ، وعن الثلاثين تبيعا ، فَيَرْجِعُ باذل المسنّه بثلاثه أسباعها على خليطه ، وباذل التّبيع بأربعه أسباعه على خليطه ؛ لأنّ كلّ واحد من السّنّين واجب على الشّيوع ، كأن المال ملك واحد. وفى قوله : بالسّويه دليل على أنّ الساعى إذا ظلم أحدهما فأخذ منه زياده على فرضه فإنه لا يَرْجِعُ بها على شريكه ، وإنما يغرم له قيمه ما يخصّه من الواجب عليه دون الزياده. ومن أنواع التَّرَاجُعِ أن يكون بين رجلين أربعون شاه ، لكل واحد منهما عشرون ، ثم كل واحد منهما يعرف عين ماله ، فيأخذ العامل من غنم أحدهما شاه ، فَيَرْجِعُ على شريكه بقيمه نصف شاه. وفيه دليل على أن الخلطه تصحّ مع تمييز أعيان الأموال عند من يقول به.

(ه) وفيه «أنه رأى فى إبل الصدقه ناقه كوماء ، فسأل عنها المصدّق فقال : إنّى ارْتَجَعْتُهَا بإبل فسكت» الِارْتِجَاعُ : أن يقدم الرجل بإبله المصر فيبيعها ثم يشترى بثمنها غيرها فهى الرِّجْعَهُ بالكسر ، وكذلك هو فى الصّدقه ، إذا وجب غلى ربّ المال سنّ من الإبل فأخذ مكانها سنّا أخرى ، فتلك التى أخذ رِجْعَهٌ ؛ لأنه ارْتَجَعَهَا من الذى وجبت عليه.

ومنه حديث معاويه «شكت بنو تغلب إليه السّنه ، فقال : كيف تشكون الحاجه مع اجتلاب المهاره وارْتِجَاعِ البكاره» أى تجلبون أولاد الخيل فتبيعونها وتَرْتَجِعُونَ بأثمانها البكاره للقنيه ، يعنى الإبل.

(ه) وفيه ذكر «رَجْعَه الطلاق فى غير موضع» وتفتح راؤها وتكسر على المرّه والحاله ، وهو ارْتِجَاعُ الزّوجه المطلّقه غير البائنه إلى النكاح من غير استئناف عقد.

وفى حديث السّحور «فإنه يؤذّن بليل ؛ لِيَرْجِعَ قائمكم ويوقظ نائمكم» القَائِمُ : هو الذى

يصلّى صلاه الليل ، ورُجُوعُهُ : عوده إلى نومه ، أو قعوده عن صلاته إذا سمع الأذان. ويَرْجِعُ : فعل قاصر ومتعدّ ، تقول رَجَعَ زيد ، ورَجَعْتُهُ أنا ، وهو هاهنا متعدّ ؛ ليزاوج يوقظ.

(س) وفى صفه قراءته عليه الصلاه والسلام يوم الفتح «أنه كان يُرَجِّعُ» التَّرْجِيعُ : ترديد القراءه ، ومنه تَرْجِيعُ الأذان. وقيل هو تقارب ضروب الحركات فى الصّوت. وقد حكى عبد الله ابن مغفّل تَرْجِيعَهُ بمدّ الصّوت فى القراءه نحو : آء آء آء ، وهذا إنما حصل منه والله أعلم يوم الفتح ؛ لأنه كان راكبا ، فجعلت الناقه تحرّكه وتنزّيه ، فحدث التَّرْجِيعُ فى صوته.

(س) وفى حديث آخر «غير أنه كان لا يُرَجِّعُ» ووجهه أنه لم يكن حينئذ راكبا ، فلم يحدث فى قراءته التَّرْجِيعُ.

(س) وفيه «أنه نفّل فى البدأه الرّبع ، وفى الرَّجْعَهِ الثّلث» أراد بِالرَّجْعَهِ عود طائفه من الغزاه إلى الغزو بعد قفولهم ، فينفّلهم الثلث من الغنيمه ؛ لأن نهوضهم بعد القفول أشقّ ، والخطر فيه أعظم. وقد تقدّم هذا مستقصى فى حرف الباء. والرَّجْعَه : المرّه من الرُّجُوعِ.

ومنه حديث ابن عباس «من كان له مال يبلّغه حجّ بيت الله ، أو تجب عليه فيه زكاه فلم يفعل ، سأل الرَّجْعَهَ عند الموت» أى سأل أن يردّ إلى الدنيا ليحسن العمل ، ويستدرك ما فات. والرَّجْعَهُ : مذهب قوم من العرب فى الجاهليه معروف عندهم. ومذهب طائفه من فرق المسلمين من أولى البدع والأهواء ، يقولون : إنّ الميت يَرْجِعُ إلى الدنيا ويكون فيها حيّا كما كان ، ومن جملتهم طائفه من الرافضه يقولون : إنّ علىّ بن أبى طالب مستتر فى السّحاب ، فلا يخرج مع من خرج من ولده حتى ينادى مناد من السماء : اخرج مع فلان ، ويشهد لهذا المذهب السّوء قوله تعالى (حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِ ارْجِعُونِ. لَعَلِّى أَعْمَلُ صالِحاً) يريد الكفار ، نحمد الله على الهدايه والإيمان.

(س) وفى حديث ابن مسعود «أنه قال للجلّاد : اضرب وارْجِعْ يديك» قيل : معناه أن لا يرفع يديه إذا أراد الضّرب ، كأنه كان قد رفع يده عند الضّرب ، فقال : ارْجِعْهَا إلى موضعها.

(س) وفى حديث ابن عباس «أنه حين نعى له قثم اسْتَرْجَعَ» أى قال : (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ). يقال منه : رَجَّعَ واسْتَرْجَعَ. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه نهى أن يستنجى بِرَجِيعٍ أو عظم» الرَّجِيعُ : العذره والرّوث ، سمى رَجِيعاً لأنه رَجَعَ عن حالته الأولى بعد أن كان طعاما أو علفا.

(ه) وفيه ذكر «غزوه الرَّجِيعِ» وهو ماء لهذيل.

رجف

(رجف) فيه «أيّها الناس اذكروا الله ، جاءت (الرَّاجِفَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ)» الرَّاجِفَةُ : النفخه الأولى التى يموت لها الخلائق ، والرادفه : النفخه الثانيه التى يحيون لها يوم القيامه. وأصل الرَّجْفِ : الحركه والاضطراب.

ومنه حديث المبعث «فرجع تَرْجُفُ بها بوادره».

رجل

(رجل) (ه) فيه «أنه نهى عن التَّرَجُّلِ إلّا غبّا» التَّرَجُّلُ والتَّرْجِيلُ : تسريح الشّعر وتنظيفه وتحسينه ، كأنه كره كثره التّرفّه والتّنعّم. والْمِرْجَلُ والمسرح : المشط ، وله فى الحديث ذكر ، وقد تكرر ذكر التَّرْجِيلِ فى الحديث بهذا المعنى. وفى صفته عليه الصلاه والسلام «كان شعره رَجِلًا» أى لم يكن شديد الجعوده ولا شديد السّبوطه ، بل بينهما.

(س) وفيه أنه «لعن الْمُتَرَجِّلاتِ من النساء» يعنى اللاتى يتشبّهن بِالرِّجَالِ فى زيّهم وهيأتهم ، فأمّا فى العلم والرّأى فمحمود. وفى روايه «لعن الرَّجُلَهَ من النّساء» بمعنى الْمُتَرَجِّلَهِ. ويقال امرأه رَجُلَه ؛ إذا تشبّهت بالرّجال فى الرّأى والمعرفه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ عائشه كانت رَجُلَهَ الرّأى».

(س) وفى حديث العرنيّين «فما تَرَجَّلَ النهار حتى أتى بهم» أى ما ارتفع النهار ، تشبيها بارتفاع الرَّجُلِ عن الصّبى.

وفى حديث أيوب عليه السلام «أنه كان يغتسل عريانا ، فخرّ عليه رِجْلٌ من جراد ذهب» الرِّجْلُ بالكسر : الجراد الكثير.

(ه) ومنه الحديث «كأنّ نبلهم رِجْل جراد».

(س) وحديث ابن عباس «أنه دخل مكه رِجْلٌ من جراد ، فجعل غلمان مكه يأخذون منه ، فقال : أما إنّهم لو علموا لم يأخذوه» كره ذلك فى الحرم لأنه صيد.

(ه) وفيه «الرّؤيا لأوّل عابر ، وهى على رِجْلِ طائر» أى أنها على رِجْلِ قَدَرٍ جار ، وقضاء ماض من خير أو شرّ ، وأنّ ذلك هو الذى قسمه الله لصاحبها ، من قولهم : اقتسموا دارا فطار سهم فلان فى ناحيتها : أى وقع سهمه وخرج ، وكلّ حركه من كلمه أو شىء يجرى لك فهو طائر. والمراد أن الرؤيا هى الّتى يعبّرها المعبّر الأوّل ، فكأنّها كانت على رجل طائر فسقطت ووقعت حيث عبّرت ، كما يسقط الّذى يكون على رجل الطائر بأدنى حركه.

[ه] وفى حديث عائشه «أهدى لنا رِجْلُ شاه فقسمتها إلّا كتفها» تريد نصف شاه طولا ، فسمّتها باسم بعضها.

ومنه حديث الصّعب بن جثّامه «أنه أهدى إلى النبى صلى الله عليه وسلم رِجْلَ حمار وهو مُحْرِمٌ» أى أحد شقّيه. وقيل أراد فخذه.

(ه) وفى حديث ابن المسيّب «لا أعلم نبيّا هلك على رِجْلِهِ من الجبابره ما هلك على رِجْلِ موسى عليه السلام» أى فى زمانه. يقال : كان ذلك على رِجْلِ فلان : أى فى حياته.

(ه) وفيه «أنه عليه الصلاه والسلام اشترى رِجْلَ سراويل» هذا كما يقال اشترى زوج خفّ ، وزوج نعل ، وإنّما هما زوجان ، يريد رِجْلَىْ سراويل ، لأن السّراويل من لباس الرِّجْلَيْنِ. وبعضهم يسمّى السّراويل رِجْلًا.

(س) وفيه «الرِّجْلُ جُبَارٌ» أى ما أصابت الدابه بِرِجْلِهَا فلا قود على صاحبها. والفقهاء فيه مختلفون فى حاله الرّكوب عليها وقودها وسوقها ، وما أصابت بِرِجْلِهَا أو يدها ، وقد تقدّم ذلك فى حرف الجيم. وهذا الحديث ذكره الطّبرانى مرفوعا ، وجعله الخطّابى من كلام الشّعبى.

وفى حديث الجلوس فى الصلاه «إنه لجفاء بِالرَّجُلِ» أى بالمصلّى نفسه. ويروى بكسر الراء وسكون الجيم ، يريد جلوسه على رِجْلِهِ فى الصّلاه.

وفى حديث صلاه الخوف «فإن كان خوف هو أشدّ من ذلك صلّوا رِجَالاً وركبانا» الرِّجَالُ جمع رَاجِلٍ : أى ماش.

وفی قصید کعب بن زهیر :

تظلّ منه سباع الجوّ ضامزه (۱)

ولا تمشّی بواديه الْأَرَاجِيلُ

هم الرَّجَّالَهُ ، وکأنّه جمع الجمع. وقیل أراد بِالْأَرَاجِيلِ الرِّجَالَ ، وهو جمع الجمع أیضا.

وفی حدیث رفاعه الجذامی ذکر «رِجْلَی» هی بوزن دفلی : حرّه رِجْلَی فی دیار جذام (۲).

رجم

(رجم) (ه) فیه «أنه قال لأسامه : انظر هل تری رَجَماً» الرَّجَمُ بالتحریک : حجاره مجتمعه یجمعها الناس للبناء وطیّ الآبار ، وهی الرِّجَامُ أیضا.

[ه] ومنه حدیث عبد الله بن مغفّل «لا تَرْجُمُوا قبری» أی لا تجعلوا علیه الرَّجَمَ ، وهی الحجاره ، أراد أن یسوّوه بالأرض ولا یجعلوه مسنّما مرتفعا. وقیل : أراد لا تنوحوا عند قبری ، ولا تقولوا عنده کلاما سیّئا قبیحا ، من الرَّجْمِ : السّبّ والشّتم. قال الجوهری : المحدّثون یروونه لا تَرْجُمُوا قبری ؛ مخفّفا ، والصحیح لا تُرَجِّمُوا مشدّدا : أی لا تجعلوا علیه الرُّجَمَ ، وهی جمع رُجْمَهٍ بالضم : أی الحجاره الضخام : قال : والرَّجَمُ بالتحریک : القبر نفسه. والذی جاء فی کتاب الهروی : والرَّجَمُ بالفتح والتحریک : الحجاره.

وفی حدیث قتاده «خلق الله هذه النجوم لثلاث : زینه للسماء ، و (رُجُوماً لِلشَّياطِينِ) ، وعلامات یهتدی بها» الرُّجُومُ : جمع رَجْم وهو مصدر سمّی به ، ویجوز أن یکون مصدرا لا جمعا. ومعنی کونها (رُجُوماً لِلشَّياطِينِ) : أن الشّهب التی تنقضّ فی اللیل منفصله من نار الکواکب ونورها ، لا أنهم یُرْجَمُونَ بالکواکب أنفسها ؛ لأنها ثابته لا تزول ، وما ذاک إلّا کقبس یؤخذ من نار ، والنار ثابته فی مکانها. وقیل أراد بِالرُّجُومِ الظّنون التی تحزر وتظنّ. ومنه قوله تعالی : (وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ) وما یعانیه المنجّمون من الحدس والظّن والحکم علی اتّصال النجوم وافتراقها ، وإیّاهم عنی بالشیاطین لأنهم شیاطین الإنس. وقد جاء فی بعض الأحادیث «من اقتبس بابا من علم النجوم لغیر ما ذکر الله فقد اقتبس شعبه من السّحر ، المنجّم کاهن ،

۱- الروایه فی شرح دیوانه ص ۲۲ «منه تظل حمیر الوحش ضامزه».

۲- زاد صاحب الدر النثیر من أحادیث الماده : قال الفارسی «وکان إبلیس ثنی رجلا» معناه اتکل علی ذلک ومال طمعا فی أن یرحم ویعتق من النار.

والكاهن ساحر ، والساحر كافر» فجعل المنجّم الذى يتعلّم النجوم للحكم بها وعليها ، وينسب التأثيرات من الخير والشر إليها كافرا ، نعوذ بالله من ذلك ، ونسأله العصمه فى القول والعمل. وقد تكرر ذكر رَجْمِ الغيب والظّنّ فى الحديث.

رجن

(رجن) (ه) فى حديث عمر ، أنه كتب فى الصّدقه إلى بعض عمّاله كتابا فيه : «ولا تحبس الناس أوّلهم على آخرهم ، فإن الرَّجْنَ للماشيه عليها شديد ولها مهلك» رَجَنَ الشاهَ رَجْناً إذا حبسها وأساء علفها ، وهى شاه رَاجِنٌ وداجن : أى آلفه للمنزل. والرَّجْنُ : الإقامه بالمكان.

(ه) وفى حديث عثمان «أنه غطّى وجهه وهو محرم بقطيفه حمراء أُرْجَوان» أى شديده الحمره ، وهو معرّب من أرغوان ، وهو شجر له نور أحمر ، وكل لون يشبهه فهو أُرْجُوَان. وقيل هو الصّبغ الأحمر الذى يقال له النّشاستج ، والذكر والأنثى فيه سواء. يقال ثوب أُرْجُوَان ، وقطيفه أُرْجُوان. والأكثر فى كلامهم إضافه الثّوب أو القطيفه إلى الْأُرْجُوَان. وقيل إنّ الكلمه عربيه والألف والنون زائدتان. ما يرد فى الحرف يشتبه فيه المهموز بالمعتل ؛ فلذلك أخّرناه وجمعناه هاهنا.

رجأ

(رجأ) فى حديث توبه كعب بن مالك «وأَرْجَأَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا» أى أخّره. والْإِرْجَاءُ : التأخير ، وهذا مهموز.

(س) ومنه حديث ذكر «الْمُرْجِئَه» وهم فرقه من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصيه ، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعه. سمّوا مُرْجِئَةً لاعتقادهم أنّ الله أَرْجَأَ تعذيبهم على المعاصى : أى أخّره عنهم. والْمُرْجِئَةُ تهمز ولا تهمز. وكلاهما بمعنى التأخير. يقال : أَرْجَأْتُ الأمر وأَرْجَيْتُهُ إذا أخّرته. فتقول من الهمز رجل مُرْجِئٌ ، وهم الْمُرْجِئَهُ ، وفى النسب مُرْجِئِىٌّ ، مثال مرجع ، ومرجعه ، ومرجعىّ ، وإذا لم تهمزه قلت رجل مُرْجٍ ومُرْجِيَه ، ومُرْجِىّ ، مثل معط ، ومعطيه ، ومعطىّ.

(س) ومنه حديث ابن عباس «ألا ترى أنهم يتبايعون الذّهب والطّعام مُرْجىً» أى مؤجّلا مؤخّرا ، ويهمز ولا يهمز. وفى كتاب الخطّابى على اختلاف نسخه : مُرَجّىً

بالتشديد للمبالغه. ومعنى الحديث : أن يشترى من إنسان طعاما بدينار إلى أجل ، ثم يبيعه منه أو من غيره قبل أن يقبضه بدينارين مثلا ، فلا يجوز ؛ لأنه فى التّقدير بيع ذهب بذهب والطّعام غائب ، فكأنه قد باعه دينار الذى اشترى به الطّعام بدينارين ، فهو ربا ؛ ولأنه بيع غائب بناجز ولا يصحّ. وقد تكرّر فيه ذكر الرَّجَاء بمعنى التّوقّع والأمل. تقول رَجَوْتُهُ أَرْجُوهُ رَجْواً ورَجَاءً ورَجَاوَةً ، وهمزته منقلبه عن واو ، بدليل ظهورها فى رجاوه ، وقد جاء فيها رَجَاءَةٌ.

ومنه الحديث «إلّا رَجَاءَةَ أن أكون من أهلها».

(س) وفى حديث حذيفه «لمّا أتى بكفنه قال : إن يصب أخوكم خيرا فعسى وإلّا فليترام بى رجواها إلى يوم القيامه» أى جانبا الحفره ، والضمير راجع إلى غير مذكور ، يريد به الحفره. والرَّجَا مقصور : ناحيه الموضع ، وتثنيته رَجَوَانِ ، كعصا وعصوان ، وجمعه أَرْجَاء. وقوله : فليترام بى ، لفظه أمر ، والمراد به الخبر : أى وإلا ترامى بى رَجَوَاهَا ، كقوله «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا».

(ه) ومنه حديث ابن عباس (١) ووصف معاويه فقال : «كان الناس يردون منه أَرْجَاءَ وادٍ رَحْبٍ» أى نواحيه ، وصفه بسعه العطن والاحتمال والأناه.

(باب الراء مع الحاء)

رحب

(رحب) [ه] فيه أنه قال لخزيمه بن حكيم : «مَرْحَباً» أى لقيت رُحْباً وسعه. وقيل : معناه رَحَّبَ الله بك مَرْحَباً ، فجعل الْمَرْحَب موضع التَّرْحِيب.

[ه] ومنه حديث ابن زمل «على طريق رَحْبٍ» أى واسع.

وفى حديث كعب بن مالك «فنحن كما قال الله فينا : (وَضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ)».

١- هو كذلك فى الفائق ١ / ٤٦٨. وأخرجه الهروى من حديث ابن الزبير يصف معاويه.

(س) ومنه حديث ابن عوف «قلّدوا أمركم رَحْبَ الذّراع» أى واسع القوّه عند الشّدائد.

(س) ومنه حديث ابن سيّار «أرَحُبَكم الدّخول فى طاعه فلان؟» أى أوَسِعَكم؟ ولم يجئ فعل - بضم العين - من الصحيح متعدّيا غيره.

رحرح

(رحرح) (س) فى حديث أنس «فأتى بقدح رَحْرَاحٍ فوضع فيه أصابعه» الرَّحْرَاحُ : القريب القعر مع سعه فيه.

(ه) ومنه الحديث فى صفه الجنه «وبحبوحتها رَحْرَحَانِيَّه» أى وسطها فيّاح واسع ، والألف والنون زيدتا للمبالغه.

رحض

(رحض) فى حديث أبى ثعلبه سأله عن أوانى المشركين فقال : «إن لم تجدوا غيرها فَارْحَضُوهَا بالماء ، وكلوا واشربوا» أى اغسلوها. والرَّحْضُ : الغسل.

(ه) ومنه حديث عائشه «قالت فى عثمان : استتابوه حتى إذا ما تركوه كالثّوب الرَّحِيض أحالوا عليه فقتلوه» الرَّحِيضُ : المغسول ، فعيل بمعنى مفعول ، تريد أنه لما تاب وتطهّر من الذّنب الذى نسبوه إليه قتلوه.

ومنه حديث ابن عباس فى ذكر الخوارج «وعليهم قمص مُرَحَّضَه» أى مغسوله.

[ه] وحديث أبى أيوب «فوجدنا مَرَاحِيضَ هُمْ قد استقبل بها القبله» أراد المواضع التى بنيت للغائط ، واحدها مِرْحَاضٌ : أى مواضع الاغتسال.

(س) وفى حديث نزول الوحى «فمسح عنه الرُّحَضَاء» هو عرق يغسل الجلد لكثرته ، وكثيرا ما يستعمل فى عرق الحمّى والمرض.

ومنه الحديث «جعل يمسح الرُّحَضَاء عن وجهه فى مرضه الذى مات فيه» وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

رحق

(رحق) فيه «أيّما مؤمن سقى مؤمنا على ظمأ سقاه الله يوم القيامه من الرَّحِيقِ المختوم» الرَّحِيقُ : من أسماء الخمر ، يريد خمر الجنه. والمَخْتُومُ : المصون الذى لم يبتذل لأجل ختامه.

رحل

(رحل) (ه) فيه «تجدون الناس كإبل مائه ليس فيها رَاحِلَةٌ» الرَّاحِلَةُ من الإبل : البعير القوىّ على الأسفار والأحمال ، والذّكر والأنثى فيه سواء ، والهاء فيها للمبالغه ، وهى التى يختارها الرجل لمركبه ورَحْله على النّجابه وتمام الخلق وحسن المنظر ، فإذا كانت فى جماعه الإبل عرفت. وقد تقدّم معنى الحديث فى حرف الهمزه عند قوله كإبل مائه.

(ه) ومنه حديث النابغه الجعدى «إن ابن الزّبير أمر له بِرَاحِلَه رَحِيلٍ» أى قوىّ على الرِّحْلَه ، ولم تثبت الهاء فى رَحِيلٍ ؛ لأن الرَّاحِلَةَ تقع على الذّكر.

ومنه الحديث «فى نجابه ولا رُحْلَه» الرُّحْلَةُ بالضم : القوّه ، والجوده أيضا ، وتروى بالكسر بمعنى الِارْتِحَالِ.

(ه) وفيه «إذا ابتلّت النّعال فالصلاه فى الرِّحَالِ» يعنى الدّور والمساكن والمنازل ، وهى جمع رَحْلٍ. يقال لمنزل الإنسان ومسكنه : رَحْلُهُ. وانتهينا إلى رِحَالِنَا : أى منازلنا.

(ه) ومنه حديث يزيد بن شجره «وفى الرِّحَالِ ما فيها».

(س) وفى حديث عمر «قال يا رسول الله حوّلت رَحْلِى البارحه» كنى برحله عن زوجته ، أراد به غشيانها فى قبلها من جهه ظهرها ، لأنّ المجامع يعلو المرأه ويركبها ممّا يلى وجهها ، فحيث ركبها من جهه ظهرها كنى عنه بتحويل رحله ، إما أن يريد به المنزل والمأوى ، وإمّا أن يريد به الرَّحْلَ الذى تركب عليه الإبل ، وهو الكور. وقد تكرر ذكر رحل البعير مفردا ومجموعا فى الحديث ، وهو له كالسّرج للفرس.

ومنه حديث ابن مسعود «إنّما هو رَحْلٌ وسرج ، فرحل إلى بيت الله ، وسرج فى سبيل الله» يريد أن الإبل تركب فى الحجّ ، والخيل تركب فى الجهاد.

(ه) وفيه «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم سجد فركبه الحسن فأبطأ فى سجوده ، فلمّا فرغ سئل عنه فقال : إنّ ابنى ارْتَحَلَنِى فكرهت أن أعجله» أى جعلنى كَالرَّاحِلَهِ فركب على ظهرى.

(ه) وفيه «عند اقتراب السّاعه تخرج نار من قعر عدن تُرَحِّلُ الناس» أى تحملهم على

الرَّحِيلِ ، والرَّحِيلُ والتَّرْحِيلُ والْإِرْحَالُ بمعنى الإزعاج والإشخاص. وقيل تُرَحِّلُهُمْ أى تنزلهم الْمَرَاحِل. وقيل تَرْحَلُ معهم إذا رَحَلُوا وتنزل معهم إذا نزلوا.

وفيه «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداه وعليه مرط مُرَحَّلٌ» الْمُرَحَّلُ الذى قد نقش فيه تصاوير الرِّحَال.

(ه) ومنه حديث عائشه وذكرت نساء الأنصار «فقامت [كلّ](1) امرأه إلى مرطها الْمُرَحَّل.

(ه) ومنه الحديث «كان يصلى وعليه من هذه الْمُرَحَّلَات» يعنى المروط الْمُرَحَّلَه ، وتجمع على الْمَرَاحِلِ.

(ه) ومنه الحديث «حتى يبنى الناس بيوتا يوشّونها وشى الْمَرَاحِلِ» ويقال لذلك العمل : التَّرْحِيل.

(س ه) وفيه «لتكفّنّ عن شتمه أو لَأَرْحَلَنَّكَ بسيفى» أى لأعلونّك به. يقال رَحَلْتُهُ بما يكره : أى ركبته.

رحم

(رحم) فى أسماء الله تعالى «الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ» وهما اسمان مشتقّان من الرَّحْمَةِ ، مثل ندمان ونديم ، وهما من أبنيه المبالغه. ورَحْمَان أبلغ من رَحِيم. والرَّحْمَنُ خاصّ لله لا يسمّى به غيره ، ولا يوصف. والرَّحِيمُ يوصف به غير الله تعالى ، فيقال : رجل رَحِيمٍ ، ولا يقال رَحْمَنٌ.

وفيه «ثلاث ينقص بهنّ العبد فى الدنيا ، ويدرك بهنّ فى الآخره ما هو أعظم من ذلك : الرُّحْم ، والحياء ، وعىّ اللسان» الرُّحْمُ بالضم : الرَّحْمَهُ ، يقال رَحِمَ رُحْماً ، ويريد بالنّقصان ما ينال المرء بقسوه القلب ، ووقاحه الوجه ، وبسطه اللّسان التى هى أضداد تلك الخصال من الزياده فى الدنيا.

(س) ومنه حديث مكه «هى أمّ رُحْمٍ» أى أصل الرَّحْمَه.

وفيه «من ملك ذا رَحِمٍ محرم فهو حرّ» ذو الرَّحِمِ هم الأقارب ، ويقع على كلّ من يجمع بينك وبينه نسب ، ويطلق فى الفرائض على الأقارب من جهه النّساء ، يقال ذو رَحِمٍ محرم ومحرّم ،

١- الزياده من ا واللسان والفائق ٣ / ٢١.

وهم من لا يحلّ نكاحه كالأمّ والبنت والأخت والعمّه والخاله. والذى ذهب إليه أكثر أهل العلم من الصحابه والتابعين ، وإليه ذهب أبو حنيفه وأصحابه وأحمد أنّ من ملك ذا رَحِمٍ محرم عتق عليه ذكرا كان أو أنثى ، وذهب الشافعى وغيره من الأئمه والصحابه والتابعين إلى أنّه يعتق عليه الأولاد (١) والآباء والأمّهات ، ولا يعتق عليه غيرهم من ذوى قرابته. وذهب مالك إلى أنه يعتق عليه الولد والوالدان والإخوه ، ولا يعتق غيرهم.

رحا

(رحا) (ه) فيه «تدور رَحَا الإسلام لخمس أو ستّ أو سبع وثلاثين سنه ، فإن يقم لهم دينهم يقم لهم سبعين سنه ، وإن يهلكوا فسبيل من هلك من الأمم» وفى روايه «تدور فى ثلاث وثلاثين سنه ، أو أربع وثلاثين سنه ، قالوا : يا رسول الله سوى الثّلاث والثّلاثين؟ قال : نعم».

يقال دارت رَحَا الحرب إذا قامت على ساقها. وأصل الرَّحَا : التى يطحن بها. والمعنى أن الإسلام يمتد قيام أمره على سنن الاستقامه والبعد من إحداثات الظّلمه إلى تقضّى هذه المدّه التى هى بضع وثلاثون. ووجهه أن يكون قاله وقد بقيت من عمره السّنون الزائده على الثلاثين باختلاف الرّوايات ، فإذا انضمّت إلى مدّه خلافه الأئمه الراشدين وهى ثلاثون سنه كانت بالغه ذلك المبلغ ، وإن كان أراد سنه خمس وثلاثين من الهجره ؛ ففيها خرج أهل مصر وحصروا عثمان رضى الله عنه وجرى فيها ما جرى ، وإن كانت ستّا وثلاثين ، ففيها كانت وقعه الجمل ، وإن كانت سبعا وثلاثين ففيها كانت وقعه صفّين. وأما قوله : يقم لهم سبعين عاما ، فإن الخطّابى قال : يشبه أن يكون أراد مدّه ملك بنى أميّه وانتقاله إلى بنى العبّاس ، فإنه كان بين استقرار الملك لبنى أميّه إلى أن ظهرت دعاه الدّوله العبّاسيه بخراسان نحو من سبعين سنه ، وهذا التأويل كما تراه ، فإنّ المدّه التى أشار إليها لم تكن سبعين سنه ، ولا كان الدّين فيها قائما. ويروى «تزول رَحَا الإسلام» عوض تدور : أى تزول عن ثبوتها واستقرارها.

(س) وفى حديث صفه السحاب «كيف ترون رَحَاهَا» أى استدارتها ، أو ما استدار منها.

١- فى الأصل : أولاد الآباء. والمثبت من ا واللسان.

(ه) وفى حديث سليمان بن صرد «أتيت عليّا حين فرغ من مَرْحَى الجمل» الْمَرْحَى : الموضع الذى دارت عليه رَحَا الحرب. يقال رَحَيْتُ الرَّحَا ورَحَوْتُهَا إذا أدرتها.

(باب الراء مع الخاء)

رخخ

(رخخ) (ه) فيه «يأتى على الناس زمان أفضلهم رَخَاخاً أقصدهم عيشا» الرَّخَاخُ : لين العيش. ومنه أرض رَخَاخٌ : أى ليّنه رخوه.

رخل

(رخل) (س) فى حديث ابن عباس «وسئل عن رجل أسلم فى مائه رَخِلٍ فقالا : لا خير فيه» الرَّخِلُ بكسر الخاء : الأنثى من سخال الضأن ، والجمع رِخَالٌ ورُخْلَان بالكسر والضم. وإنما كره السّلم فيها لتفاوت صفاتها وقدر سنّها.

رخم

(رخم) (س) فى حديث الشّعبى ، وذكر الرافضه فقال «لو كانوا من الطّير لكانوا رَخَماً» الرَّخَمُ : نوع من الطّير معروف ، واحدته رَخَمَه ، وهو موصوف بالغدر والموق. وقيل بالقذر.

ومنه قولهم «رَخِمَ السّقاء ؛ إذا أنتن».

وفيه ذكر «شعب الرَّخَم بمكه».

(ه) وفى حديث مالك بن دينار «بلغنا أن الله تبارك وتعالى يقول لداود يوم القيامه : يا داود مجّدنى اليوم بذلك الصّوت الحسن الرَّخِيم» هو الرّقيق الشّجىّ الطّيّب النّغمه.

رخا

(رخا) فى حديث الدعاء «اذكر الله فى الرَّخَاءِ يذكرك فى الشدّه».

والحديث الآخر «فليكثر الدّعاء عند الرَّخَاء» الرَّخَاءُ : سعه العيش.

(ه) ومنه الحديث «ليس كلّ الناس مُرْخًى عليه» أى موسّعا عليه فى رزقه ومعيشته.

(ه) والحديث الآخر «اسْتَرْخِيَا عنّى» أى انبسطا واتّسعا.

وحديث الزبير وأسماء فى الحجّ «قال لها اسْتَرْخِى عنّى» وقد تكرّر ذكر الرَّخَاءِ فى الحديث.

(باب الراء مع الدال)

ردأ

(ردأ) فى وصيّه عمر عند موته «وأوصيه بأهل الأمصار خيرا ، فإنهم رِدْءُ الإسلام وجباه المال» الرِّدْءُ : العون والناصر.

ردح

(ردح) (ه) فى حديث أمّ زرع «عكومها رَدَاحٌ» يقال امرأه رَدَاحٌ : ثقيله الكفل. والعُكُومُ : الأعدال ، جمع عكم ، وصفها بالثّقل لكثره ما فيها من المتاع والثياب.

(ه) ومنه حديث علىّ «إنّ من ورائكم أمورا متماحله رُدُحاً» المُتَمَاحِلَهُ : المتطاوله. والرُّدُحُ : الثقيله العظيمه ، واحدها رَدَاحٌ : يعنى الفتن ، وروى «إن من ورائكم فتنا مُرْدِحَه» أى مثقله. وقيل مغطّيه على القلوب. من أَرْدَحْتُ البيت إذا سترته. ومن الأوّل :

حديث ابن عمر فى الفتن «لأكوننّ فيها مثل الجمل الرَّدَاحُ» أى الثّقيل الذى لا انبعاث له.

(ه) ومنه حديث أبى موسى وذكر الفتن فقال «وبقيت الرَّدَاحُ المظلمه» أى الثقيله العظيمه.

ردد

(ردد) فى صفته عليه الصلاه والسلام «ليس بالطويل البائن ولا القصير الْمُتَرَدِّدِ» أى المتناهى فى القصر ، كأنه تَرَدَّدَ بعض خلقه على بعض ، وتداخلت أجزاؤه.

وفى حديث عائشه «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رَدٌّ» أى مَرْدُودٌ عليه. يقال أمر رَدٌّ ؛ إذا كان مخالفا لما عليه أهل السّنّه ، وهو مصدر وصف به.

(س ه) وفيه «أنه قال لسراقه بن جعشم : ألا أدلّك على أفضل الصّدقه؟ ابنتك مَرْدُودَهٌ عليك ليس لها كاسب غيرك» الْمَرْدُودَهُ : التى تطلّق وتُرَدُّ إلى بيت أبيها ، وأراد : ألا أدلّك على أفضل أهل الصدقه؟ فحذف المضاف.

(ه س) ومنه حديث الزبير فى وصيّته بدار وقفها «ولِلْمَرْدُودَهِ من بناته أن تسكنها» لأن المطلّقه لا مسكن لها على زوجها.

(س ه) وفيه «رُدُّوا السائل ولو بظِلْف محرق» أى أعطوه ولو ظلفا محرقا ، ولم يُرِد رَدَّ الحرمان والمنع ، كقولك سلّم فَرَدَّ عليه : أى أجابه.

وفى حديث آخر «لا تَرُدُّوا السّائل ولو بظلف محرق» أى لا تَرُدُّوهُ رَدَّ حرمانٍ بلا شىء ، ولو أنه ظلف.

(س) وفى حديث أبى إدريس الخولانى «قال لمعاويه : إن كان داوى مرضاها ، ورَدَّ أولاها على أخراها» أى إذا تقدّمت أوائلها وتباعدت عن الأواخر لم يدعها تتفرّق ، ولكن يحبس المتقدّمه حتى تصل إليها المتأخّره.

(س) وفى حديث القيامه والحوض «فيقال إنهم لم يزالوا مُرْتَدِّينَ على أعقابهم» أى متخلّفين عن بعض الواجبات ، ولم يرد رِدَّه الكفر ، ولهذا قيّده بأعقابهم ، لأنه لم يَرْتَدَّ أحد من الصحابه بعده ، وإنما ارْتَدَّ قوم من جفاه الأعراب.

وفى حديث الفتن «ويكون عند ذلكم القتال رَدَّه شديده» هو بالفتح : أى عطفه قويه.

(ه س) وفى حديث ابن عبد العزيز «لا رِدِّيدَى فى الصّدقه» رِدِّيدَى بالكسر والتشديد والقصر : مصدر من رَدَّ يَرُدُّ ، كالقتّيتى (۱) والخصّيصى ، المعنى أن الصّدقه لا تؤخذ فى السّنه مرتين ، كقوله عليه الصلاه والسلام «لا ثنى فى الصّدقه».

ردع

(ردع) فى حديث الإسراء «فمررنا بقوم رُدْعٍ» الرُّدْعُ : جمع أَرْدَعَ ، وهو من الغنم الذى صدره أسود وباقيه أبيض. يقال تيس أَرْدَعُ وشاه رَدْعَاءُ.

(ه) وفى حديث عمر «إنّ رجلا قال له : رميت ظبيا فأصبت خشاشاه ، فركب رَدْعه فمات» الرَّدْعُ : العنق : أى سقط على رأسه فاندقّت عنقه. وقيل ركب رَدْعَهُ : أى خرّ صريعا لوجهه ، فكلما همّ بالنّهوض ركب مقاديمه. قال الزّمخشرى : الرَّدْعُ هاهنا اسم للدّم على سبيل التّشبيه بالزّعفران ، ومعنى ركوبه دمه أنه جرح فسال دمه فسقط فوقه متشحّطا فيه. قال : ومن

۱- القتيتى : النميمه.

جعل الرَّدْع العنق فالتّقدير ركب ذات رَدْعِهِ : أى عنقه ، فحذف المضاف (۱) ، أو سمّى العنق رَدْعاً على سبيل الاتّساع (۲).

وفى حديث ابن عباس «لم ينه عن شىء من الأرديه إلّا عن المزعفره التى تَرْدَعُ على الجلد» أى تنفض صبغها عليه. وثوب رَدِيعٌ : مصبوغ بالزّعفران.

(س) ومنه حديث عائشه «كفّن أبو بكر فى ثلاثه أثواب أحدها به رَدْعٌ من زعفران» أى لطخ لم يعمّه كلّه.

(ه) وفى حديث حذيفه «ورَدَعَ لها رَدْعَةً» أى وجم لها حتى تغيّر لونه إلى الصّفره.

ردغ

(ردغ) (س) فيه «من قال فى مؤمن ما ليس فيه حبسه الله فى رَدْغَهِ الخبال» جاء تفسيرها فى الحديث «أنها عصاره أهل النار» والرَّدَغَهُ بسكون الدال وفتحها : طين ووحل كثير ، وتجمع على رَدَغٍ ورِدَاغٍ.

(س) ومنه حديث حسّان بن عطيّه «من قفا مؤمنا بما ليس فيه وقفه الله فى رَدْغَهِ الخبال».

(س) ومنه الحديث «من شرب الخمر سقاه الله من رَدْغَهِ الخبال» والحديث الآخر «خطبنا فى يوم ذى رَدَغٍ».

(س) والحديث الآخر «منعتنا هذه الرِّدَاغُ عن الجمعه» ويروى بالزاى بدل الدّال ، وهى بمعناه.

والحديث الآخر «إذا كنتم فى الرِّدَاغِ أو الثّلج وحضرت الصّلاه فأومئوا إيماء».

(س) وفى حديث الشّعبى «دخلت على مصعب بن الزبير فدنوت منه حتى وقعت يدى على مَرَادِغِهِ» هى ما بين العنق إلى التّرقوه. وقيل لحم الصّدر ، الواحده مَرْدَغَهٌ.

ردف

(ردف) (ه) فى حديث وائل بن حجر «أنّ معاويه سأله أن يُرْدِفَهُ وقد صحبه فى

۱- انظر الفائق ۱ / ۳۴۵ ، ۳۴۶.

۲- زاد فى الدر النثير : قال الفارسى قال أبو عبيد : وفيه معنى آخر أنه ركب ردعه : أى لم يردعه شىء فيمنعه عن وجهه ، ولكنه ركب ذلك فمضى لوجهه. والردع : المنع. اه وانظر اللسان (ردع).

طريق ، فقال : لست من أَرْدَافِ الملوك» هم الذين يخلفونهم فى القيام بأمر المملكه بمنزله الوزراء فى الإسلام ، واحدهم رِدْفٌ ، والاسم الرِّدَافَةُ كالوزاره.

وفى حديث بدر «فأمدّهم الله (بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُرْدِفِينَ)» أى متتابعين يَرْدِفُ بعضهم بعضا.

وفى حديث أبى هريره «على أكتافها أمثال النّواجذ شحما تدعونه أنتم الرَّوَادِفُ» هى طرائق الشّحم ، واحدتها رَادِفَةٌ.

ردم

(ردم) فيه «فتح اليوم من رَدْمِ يأجوج ومأجوج مثل هذه ، وعقد بيده تسعين» رَدَمْتُ الثّلمه رَدْماً إذا سددتها ، والاسم والمصدر سواء : الرَّدْمُ. وعقد التسعين من مواضعات الحسّاب ، وهو أن تجعل رأس الأصبع السّبّابه فى أصل الإبهام وتضمّها حتى لا يبين بينهما إلّا خلل يسير.

رده

(رده) (ه) فى حديث علىّ «أنه ذكر ذا الثّديّه فقال : شيطان الرَّدْهَه يحتدره رجل من بجيله» الرَّدْهَةُ : النّقره فى الجبل يستنقع فيها الماء. وقيل الرَّدْهَةُ : قلّه الرابيه.

وفى حديثه أيضا «وأمّا شيطان الرَّدْهَه فقد كفيته بصيحه سمعت لها وجيب قلبه» قيل أراد به معاويه لمّا انهزم أهل الشام يوم صفّين ، وأخلد إلى المحاكمه.

ردا

(ردا) فيه «أنه قال فى بعير تَرَدَّى فى بئر : ذكّه من حيث قدرت» تَرَدَّى : أى سقط. يقال رَدَى وتَرَدَّى لغتان ، كأنه تفعّل ، من الرَّدَى : الهلاك : أى اذبحه فى أىّ موضع أمكن من بدنه إذا لم تتمكّن من نحره.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذى رَدَى فهو ينزع بذنبه» أراد أنه وقع فى الإثم وهلك ، كالبعير إذا تَرَدَّى فى البئر. وأريد أن ينزع بذنبه فلا يقدر على خلاصه.

وفى حديثه الآخر «إنّ الرجل ليتكلّم بالكلمه من سخط الله تُرْدِيهِ بعد ما بين السماء والأرض» أى توقعه فى مهلكه.

وفى حديث عاتكه :

بجأواء تَرْدِى حافتيه المقانب

أى تعدو. يقال رَدَى الفرس يَرْدِى رَدْياً ، إذا أسرع بين العدو والمشى الشديد.

وفى حديث ابن الأكوع «فَرَدَيْتُهُمْ بالحجاره» أى رميتهم بها. يقال رَدَى يَرْدِى رَدْياً إذا رمى. والْمِرْدَى والْمِرْدَاهُ : الحجر ، وأكثر ما يقال فى الحجر الثقيل.

(س) ومنه حديث أحد «قال أبو سفيان : من رَدَاهُ؟» أى من رماه.

(ه) وفى حديث علىّ «من أراد البقاء ولا بقاء فليخفّف الرِّدَاءَ. قيل : وما خفّه الرِّدَاءِ؟ قال : قلّه الدّين» سمّى رِدَاءً لقولهم : دينك فى ذمّتى ، وفى عنقى ، ولازم فى رقبتى ، وهو موضع الرِّدَاءِ ، وهو الثّوب ، أو البرد الذى يضعه الإنسان على عاتقيه وبين كتفيه فوق ثيابه (١) ، وقد كثر فى الحديث. وسمّى السّيف رِدَاءً ؛ لأنّ من تقلّده فكأنه قد تَرَدَّى به.

ومنه حديث قسّ «تَرَدَّوْا بالصّماصم» أى صيّروا السيوف بمنزله الْأَرْدِيَه.

ومنه الحديث «نعم الرِّدَاءُ القوس» لأنها تحمل فى موضع الرِّدَاء من العاتق.

(باب الراء مع الذال)

رذذ

(رذذ) (س) فيه «ما أصاب أصحاب محمد يوم بدر إلّا رَذَاذٌ لبّد لهم الأرض» الرَّذَاذُ : أقلّ ما يكون من المطر ، وقيل هو كالغبار.

رذل

(رذل) فيه «وأعوذ بك أن أردّ (إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ)» أى آخره فى حال الكبر والعجز والخرف. والْأَرْذَلُ من كل شىء : الرّدئ منه.

رذم

(رذم) فى حديث عبد الملك بن عمير «فى قدور رَذِمَهٍ» أى متصبّبه من الامتلاء. والرَّذْمُ : القطر والسّيلان. وجفنه رَذُومٌ ، وجفان رُذُمٌ ، كأنّها تسيل دسما لامتلائها.

ومنه حديث عطاء فى الكيل «لا دقّ ولا رَذْمٌ ولا زلزله» هو أن يملأ المكيال حتى يجاوز رأسه.

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : ويجوز أن يقال : كنى بالرداء عن الظهر ؛ لأن الرداء يقع عليه ، فمعناه : فليخفف ظهره ولا يثقله بالدين.

رذا

(رذا) (س) فى حديث الصّدقه «ولا يعطى الرَّذِيَّه ولا الشّرط اللّئيمه» أى الهزيله. يقال ناقه رَذِيَّةٌ ، ونوق رَذَايَا. والرَّذِىُ : الضّعيف من كل شىء.

(ه) ومنه حديث يونس عليه السلام «فقاءه الحوت رَذِيّاً» أى ضعيفا.

(س) ومنه حديث ابن الأكوع «وأَرْذَوْا فرسين فأخذتهما» أى تركوهما لضعفهما وهزالهما. وروى بالدّال المهمله من الرّدى : الهلاك : أى أتعبوهما حتى أسقطوهما وخلّفوهما. والمشهور بالذال المعجمه.

(باب الراء مع الزاى)

رزأ

(رزأ) (س) فى حديث سراقه بن جعشم «فلم يَرْزَأْنِى شيئا» أى لم يأخذا منّى شيئا. يقال رَزَأْتُهُ أَرْزَؤُهُ. وأصله النّقص.

(س) ومنه حديث عمران والمرأه صاحبه المزادتين «أتعلمين أنّا ما رَزَأْنَا من مائك شيئا» أى ما نقصنا منه شيئا ولا أخذنا.

ومنه حديث ابن العاص «وأجد نجوى أكثر من رُزْئِى» النّجو : الحدث : أى أجده أكثر ممّا آخذ من الطعام (س) وفى حديث الشّعبىّ أنه قال لبنى العنبر : «إنّما نهينا عن الشّعر إذا أبّنت فيه النساء ، وتُرُوزِئَتْ فيه الأموال» أى استجلبت به الأموال واستنقصت من أربابها وأنفقت فيه.

(س) وفيه «لو لا أن الله تعالى لا يحب ضلاله العمل ما رَزَيْنَاكَ عقالا» جاء فى بعض الروايات هكذا غير مهموز ، والأصل الهمز ، وهو من التخفيف الشّاذّ. وضلاله العمل : بطلانه وذهاب نفعه.

وفى حديث المرأه التى جاءت تسأل عن ابنها «إن أُرْزَأْ ابنى فلم أُرْزَأْ حياى» أى إن أصبت به وفقدته فلم أصب بحياى. والرُّزْءُ : المصيبه بفقد الأعزّه. وهو من الانتقاص أيضا.

ومنه حديث ابن ذى يزن «فنحن وفد التهنئه لا وفد الْمَرْزَأَهِ» أى المصيبه.

رزب

(رزب) فى حديث أبى جهل «فإذا رجل أسود يضربه بِمِرْزَبَهٍ فيغيب فى الأرض» الْمِرْزَبَهُ بالتخفيف : المطرقه الكبيره التى تكون للحدّاد.

ومنه حديث الملك «وبيده مِرْزَبَهٌ» ويقال لها : الْإِرْزَبَّهُ ، بالهمز والتشديد.

رزز

(رزز) (ه) فى حديث علىّ «من وجد فى بطنه رِزّاً فلينصرف وليتوضّأ» الرِّزُّ فى الأصل : الصّوت الخفىّ ، ويريد به القرقره. وقيل هو غمز الحدث وحركته للخروج. وأمره بالوضوء لئلا يدافع أحد الأخبثين ، وإلا فليس بواجب إن لم يخرج الحدث. وهذا الحديث هكذا جاء فى كتب الغريب عن علىّ نفسه. وأخرجه الطبرانى عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم.

وفى حديث أبى الأسود «إن سئل ارْتَزَّ» أى ثبت وبقى مكانه وخجل ولم ينبسط ، وهو افتعل ، من رَزَّ إذا ثبت. يقال ارْتَزَّ البخيل عند المسأله إذا بخل. ويروى أَرَزَ بالتخفيف : أى تقبّض. وقد تقدم فى الهمز.

رزغ

(رزغ) (ه) فى حديث عبد الرحمن بن سمره «قيل له : أما جمّعت؟ فقال منعنا هذا الرَّزَغ» هو الماء والوحل. وقد أَرْزَغَتْ السماء فهى مُرْزِغَهٌ.

ومنه الحديث الآخر «خطبنا فى يوم ذى رَزَغ» ويروى الحديثان بالدّال وقد تقدما.

ومنه حديث خفاف بن ندبه «إن لم تُرْزغ الأمطار غيثا».

رزق

(رزق) فى أسماء الله تعالى «الرَّزَّاقُ» وهو الذى خلق الْأَرْزَاقَ وأعطى الخلائق أَرْزَاقَهَا وأوصلها إليهم. وفعّال من أبنيه المبالغه. والْأَرْزَاقُ نوعان : ظاهره للأبدان كالأقوات ، وباطنه للقلوب والنّفوس كالمعارف والعلوم.

(س) وفى حديث الجونيّه التى أراد النبى صلى الله عليه وسلم أن يتزوّجها «قال : اكسها رَازِقِيَّيْنِ» وفى روايه «رازفيّتين» الرَّازِقِيَّه : ثياب كتّان بيض. والرَّازِقِىُ : الضّعيف من كل شىء.

رزم

(رزم) (ه) فيه «إنّ ناقته تلحلحت وأَرْزَمَتْ» أى صوّتت. والْإِرْزَامُ : الصوت لا يفتح به الفم.

(ه) وفى حديث سليمان بن يسار «وكان فيهم رجل على ناقه له رَازِمٍ» هى التى لا تتحرّك من الهزال. وناقه رَازِمٌ ، أى ذات رُزَامٍ ، كامرأه حائض. وقد رَزَمَتْ رُزَاماً.

ومنه حديث خزيمه فى روايه الطبرانى «تركت المخّ رُزَاماً» إن صحّت الروايه فيكون على حذف مضاف تقديره : تركت ذوات المخّ رُزَاماً ، ويكون رُزَاماً جمع رَازِمٍ.

(ه) وفى حديث عمر «إذا أكلتم فَرَازِمُوا» الْمُرَازَمَهُ : الملازمه والمخالطه» أراد اخلطوا الأكل بالشّكر وقولوا بين اللّقم : الحمد لله. وقيل أراد اخلطوا أكلكم ، فكلوا لبّنا مع خشن ، وسائغا مع جشب. وقيل الْمُرَازَمَهُ فى الأكل : المعاقبه ، وهو أن يأكل يوما لحما ، ويوما لبنا ، ويوما تمرا ، ويوما خبزا قفارا. يقال للإبل إذا رعت يوما خلّه ويوما حمضا : قد رَازَمَتْ.

[ه] ومنه حديثه الآخر «أنه أمر بغرائر جعل فيهنّ رِزَمٌ من دقيق» جمع رِزْمَهٍ وهى مثل ثلث الغراره أو ربعها.

رزن

(رزن) فى شعر حسان يمدح عائشه رضى الله عنها :

حصان رَزَانٌ ما تزنّ بريبه

وتصبح غرثى من لحوم الغوافل

يقال امرأه رَزَانٌ بالفتح ، ورَزِينَه : إذا كانت ذات ثبات ووقار وسكون. والرَّزَانَهُ فى الأصل : الثّقل.

(باب الراء مع السين)

رسب

(رسب) (س) فيه «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف يقال له الرَّسُوبُ» أى يمضى فى الضّريبه ويغيب فيها. وهو فعول من رَسَبَ يَرْسُبُ إذا ذهب إلى أسفل ، وإذا ثبت.

(س) ومنه حديث خالد بن الوليد «كان له له سيف سمّاه مِرْسَباً» وفيه يقول :

ضربت بِالْمِرْسَبِ رأس البطريق

كأنّه آله لِلرُّسُوبِ.

(س) وفى حديث الحسن يصف أهل النّار «إذا طفت بهم النار أَرْسَبَتْهُمُ الأغلال» أى إذا رفعتهم وأظهرتهم حطّتهم الأغلال بثقلها إلى أسفلها.

رسح

(رسح) (س) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به أَرْسَحَ فهو لفلان» الْأَرْسَحُ : الذى لا عجز له ، أو هى صغيره لاصقه بالظّهر.

(س) ومنه الحديث «لا تسترضعوا أولادكم الرُّسْحَ ولا العمش ، فإن اللّبن يورث الرَّسَحَ والعمش» جمع رَسْحَاء وعمشاء.

رسس

(رسس) (ه) فى حديث ابن الأكوع «إن المشركين رَاسُونَا الصّلح وابتدأونا (١) فى ذلك» يقال رَسَسْتُ بينهم أَرُسُ رَسّاً : أى أصلحت. وقيل معناه فاتحونا ، من قولهم بلغنى رَسٌ من خبر : أى أوّله. ويروى وَاسَوْنَا بالواو : أى اتّفقوا معنا عليه. والواو فيه بدل من همزه الأسوه.

[ه] ومنه حديث النخعى «إنى لأسمع الحديث أَرُسُّهُ فى نفسى وأحدّث به الخادم» أَرُسُّهُ فى نفسى : أى أثبته. وقيل أراد : أبتدئ بذكره ودرسه فى نفسى ، وأحدّث به خادمى أستذكره بذلك.

(ه) ومنه حديث الحجاج «أنه قال للنّعمان بن زرعه : أمن أهل الرَّسِ والرّهمسه أنت؟» أهل الرَّسِ : هم الذين يبتدئون الكذب ويوقعونه فى أفواه الناس. وقال الزمخشرى : هو من رَسَ بين القوم إذا أفسد ، فيكون قد جعله من الأضداد (٢).

وفى حديث بعضهم «إنّ أصحاب الرَّسِ قوم رَسُّوا نبيّهم» أى رَسُّوهُ فى بئر حتى مات.

رسع

(رسع) [ه] فى حديث ابن عمرو (٣) بن العاص «بكى حتى رَسِعَتْ عينه» أى تغيّرت وفسدت والتصقت أجفانها. وتفتح سينها وتكسر وتشدد أيضا. ويروى بالصاد. وسيذكر.

١- فى الأصل : أى ابتدأونا ، وما أثبتناه من ا والهروى واللسان.

٢- انظر الفائق ١ / ٤٨٠.

٣- هو عبد الله كما فى اللسان.

رسف

(رسف) (س) فى حديث الحديبيه «فجاء أبو جندل يَرْسُفُ فى قيوده» الرَّسْفُ والرَّسِيفُ : مشى المقيّد إذا جاء يتحامل برجله مع القيد.

رسل

(رسل) (ه) فيه «إن الناس دخلوا عليه بعد موته أَرْسَالاً يصلّون عليه» أى أفواجا وفرقا متقطّعه ، يتبع بعضهم بعضا ، واحدهم رَسَلٌ بفتح الراء والسين.

ومنه الحديث «إنّى فرط لكم على الحوض ، وإنه سيؤتى بكم رَسَلًا رَسَلًا فترهقون عنّى» أى فرقا. والرَّسَلُ : ما كان من الإبل والغنم من عشر إلى خمس وعشرين. وقد تكرر ذكر الْأَرْسَالِ فى الحديث.

[ه] ومنه حديث طهفه «ووقير كثير الرَّسَلِ قليل الرِّسْلِ» يريد أنّ الذى يُرْسَلُ من المواشى إلى الرعى كثير العدد ، لكنه قليل الرِّسْلِ ، وهو اللّبن ، فهو فعل بمعنى مفعل : أى أَرْسَلَهَا فهى مُرْسَلَةٌ. قال الخطّابى : هكذا فسّره ابن قتيبه. وقد فسّره العذرىّ وقال : كثير الرَّسَلِ : أى شديد التّفرّق فى طلب المرعى ، وهو أشبه ، لأنه قال فى أوّل الحديث : مات الودىّ وهلك الهدىّ ، يعنى الإبل ، فإذا هلكت الإبل مع صبرها وبقائها على الجدب كيف تسلم الغنم وتنمى حتى يكثر عددها؟ وإنما الوجه ما قاله العذرى ، فإن الغنم تتفرّق وتنتشر فى طلب المرعى لقلّته.

(ه) وفى حديث الزكاه «إلّا من أعطى فى نجدتها ورِسْلِهَا» النَّجْدَةُ : الشدّه. والرِّسْلُ بالكسر : الهينه والتأنّى. قال الجوهرى : يقال افعل كذا وكذا على رِسْلِكَ بالكسر : أى اتّئد فيه ، كما يقال على هينتك. قال : ومنه الحديث «إلا من أعطى فى نجدتها ورِسْلِهَا» أى الشده والرخاء. يقول يعطى وهى سمان حسان يشتدّ عليه إخراجها فتلك نجدتها. ويعطى فى رِسْلِهَا وهى مهازيل مقاربه. وقال الأزهرى : معناه إلا من أعطى فى إبله ما يشقّ عليه عطاؤه ، فيكون نجده عليه ، أى شدّه ، ويعطى ما يهون عليه إعطاؤه منها مستهينا به على رِسْلِهِ. وقال الأزهرى : قال بعضهم (١) : فى رِسْلِهَا أى بطيب نفس منه. وقيل ليس للهزال فيه معنى ؛ لأنه ذكر الرِّسْل بعد النّجده ، على جهه التّفخيم

١- هو ابن الأعرابى ؛ كما صرح به الهروى واللسان.

[للإبل][(١)] فجرى مجرى قولهم : إلاـ من أعطى فى سمنها وحسنها ووفور لبنها ، وهذا كله يرجع إلى معنى واحد ، فلاـ معنى للهزال ؛ لأن من بذل حقّ الله من المضنون به كان إلى إخراجه مما يهون عليه أسهل ، فليس لذكر الهزال بعد السمن معنى.

قلت : والأحسن - والله أعلم - أن يكون المراد بالنّجده : الشدّه والجدب ، وبِالرِّسْلِ : الرّخاء والخصب ؛ لأن الرِّسْلَ اللّبن ، وإنما يكثر فى حال الرّخاء والخصب ، فيكون المعنى أنه يخرج حقّ الله فى حال الضّيق والسّعه ، والجدب والخصب ؛ لأنه إذا أخرج حقّها فى سنه الضّيق والجدب كان ذلك شاقّا عليه ، فإنه إجحاف به ، وإذا أخرجها فى حال الرّخاء كان ذلك سهلا عليه ؛ ولذلك قيل فى الحديث : يا رسول الله وما نجدتها ورِسْلُهَا؟ قال : عسرها ويسرها ، فسمّى النّجده عسرا والرِّسْلَ يسرا ؛ لأن الجدب عسر والخصب يسر ، فهذا الرّجل يعطى حقّها فى حال الجدب والضّيق وهو المراد بالنّجده ، وفى حال الخصب والسّعه ، وهو المراد بِالرِّسْلِ. والله أعلم.

(ه) وفى حديث الخدرى «رأيت فى عام كثر فيه الرِّسْلُ البياض أكثر من السّواد ، ثم رأيت بعد ذلك فى عام كثر فيه التّمر ؛ السّواد أكثر من البياض» أراد بِالرِّسْلِ اللّبن ، وهو البياض إذا كثر قلّ التّمر ، وهو السّواد.

وفى حديث صفيه «فقال النبى صلى الله عليه وسلم : «على رِسْلِكُمَا» أى اثبتا ولا تعجلا. يقال لمن يتأنّى ويعمل الشىء على هينته. وقد تكررت فى الحديث.

(ه س) وفيه «كان فى كلامه تَرْسِيلٌ» أى ترتيل. يقال تَرَسَّلَ الرجل فى كلامه ومشيه إذا لم يعجل ، وهو والتّرتيل سواء.

(س) ومنه حديث عمر «إذا أذّنت فَتَرَسَّلْ» أى تأنّ ولا تعجل.

(س) وفيه «أيّما مسلم اسْتَرْسَلَ إلى مسلم فغبنه فهو كذا» الِاسْتِرْسَالُ : الاستئناس والطّمأنينه إلى الإنسان والثّقه به فيما يحدّثه به ، وأصله السكون والثّبات.

ومنه الحديث «غبن الْمُسْتَرْسِل ربا».

١- الزياده من ا واللسان والهروى.

(ه) وفى حديث أبى هريره «أن رجلا من الأنصار تزوّج امرأه مُرَاسِلًا» أى ثيّبا. كذا قال الهروى.

وفى قصيد كعب بن زهير :

أمست سعاد بأرض لا يبلّغها

إلا العتاق النّجيبات المَرَاسِيلُ

المَرَاسِيلُ : جمع مِرْسَالٍ ، وهى السّريعه السّير

رسم

(رسم) (ه) فيه «لمّا بلغ كراع الغميم إذا النّاس يَرْسُمُونَ نحوه» أى يذهبون اليه سراعا. والرَّسِيمُ : ضرب من السّير سريع يؤثّر فى الأرض.

(س) وفى حديث زمزم «فَرُسِّمَتْ بالقباطىّ والمطارف حتى نزحوها» أى حشوها حشوا بالغا ، كأنّه مأخوذ من الثياب الْمُرَسَّمَهِ ، وهى المخطّطه خطوطا خفيّه. ورَسَمَ فى الأرض : غاب.

رسن

(رسن) (ه) فى حديث عثمان «وأجررت الْمَرْسُونَ رَسَنَهُ» الْمَرْسُونُ : الذى جعل عليه الرَّسَنُ ؛ وهو الحبل الذى يقاد به البعير وغيره. يقال رَسَنْتُ الدّابّه وأَرْسَنْتُهَا. وأجررته أى جعلته يجرّه ، وخلّيته يرعى كيف شاء. والمعنى أنه أخبر عن مسامحته وسجاحه أخلاقه ، وتركه التّضييق على أصحابه.

وفى حديث عائشه «قالت ليزيد بن الأصمّ ابن أخت ميمونه وهى تعاتبه : ذهبت والله ميمونه ورمى بِرَسَنِكَ على غاربك» أى خلّى سبيلك ، فليس لك أحد يمنعك مما تريده.

(باب الراء مع الشين)

رشح

(رشح) فى حديث القيامه «حتى يبلغ الرَّشْحُ آذانهم» الرَّشْحُ : العرق لأنه يخرج من البدن شيئا فشيئا كما يَرْشَحُ الإناء المتخلخل الأجزاء.

(ه) وفى حديث ظبيان «يأكلون حصيدها ويُرَشِّحُونَ خضيدها» الخَضِيدُ : المقطوع من شجر الثّمر. وتَرْشِيحِهِمْ له : قيامهم عليه وإصلاحهم له إلى أن تعود ثمرته تطلع ، كما يفعل بشجر الأعناب والنخيل.

(س) ومنه حديث خالد بن الوليد «أنه رَشَّحَ ولده لولايه العهد» أى أهّله لها. والتَّرْشِيحُ : التّربيه والتهيئه للشىء.

رشد

(رشد) فى أسماء الله تعالى «الرَّشِيدُ» هو الذى أَرْشَدَ الخلق إلى مصالحهم : أى هداهم ودلّهم عليها ، فعيل بمعنى مُفْعِل. وقيل هو الذى تنساق تدبيراته إلى غاياتها على سنن السّداد ، من غير إشاره مشير ولا تسديد مسدّد.

وفيه «عليكم بسنّتى وسنّه الخلفاء الرَّاشِدِينَ من بعدى» الرَّاشِدُ : اسم فاعل ، من رَشَدَ يَرْشُدُ رُشْداً ، ورَشِدَ يَرْشَدُ رَشَداً ، وأَرْشَدْتُهُ أنا. والرُّشْدُ : خلاف الغىّ. ويريد بِالرَّاشِدِينَ أبا بكر وعمر وعثمان وعليّا رضى الله عنهم ، وإن كان عامّا فى كل من سار سيرتهم من الأئمه.

ومنه الحديث «وإِرْشَادُ الضالّ» أى هدايته الطريق وتعريفه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «من ادّعى ولدا لغير رِشْدَهٍ فلا يرث ولا يورث» يقال هذا ولد رِشْدَهٍ إذا كان لنكاح صحيح ، كما يقال فى ضدّه : ولد زنيه ، بالكسر فيهما. وقال الأزهرى فى فصل بغى : كلام العرب المعروف : فلان ابن زنيه وابن رَشْدَهٍ ، وقد قيل زنيه ورِشْدَهٌ ، والفتح أفصح اللّغتين.

رشش

(رشش) فيه «فلم يكونوا يَرُشُّونَ شيئا من ذلك» أى ينضحونه بالماء.

رشق

(رشق) فى حديث حسان قال له النبى صلى الله عليه وسلم فى هجائه للمشركين : «لهو أشدّ عليهم من رَشْقِ النّبل» الرَّشْقُ : مصدر رَشَقَهُ يَرْشُقُهُ رَشْقاً إذا رماه بالسّهام.

(س) ومنه حديث سلمه «فألحق رجلا فَأَرْشُقُهُ بسهم».

ومنه الحديث «فَرَشَقُوهُمْ رَشْقاً» ، ويجوز أن يكون هاهنا بالكسر وهو الوجه ، من الرّمى. وإذا رمى القوم كلهم دفعه واحده قالوا رمينا رِشْقاً. والرِّشْقُ أيضا أن يرمى الرامى بالسّهام ، ويجمع على أَرْشَاقٍ.

(س) ومنه حديث فضاله «أنه كان يخرج فيرمى الْأَرْشَاقَ».

(ه) وفى حديث موسى عليه السلام «كأنى بِرَشْقِ القلم فى مسامعى حين جرى على الألواح بكتبه التوراه» الرَّشْقُ والرِّشْقُ : صوت القلم إذا كتب به.

رشا

(رشا) (س) فيه «لعن الله الرَّاشِيَ والْمُرْتَشِيَ والرَّائِشَ» الرِّشْوَةُ والرُّشْوَةُ : الوصله إلى الحاجه بالمصانعه. وأصله من الرِّشَاءِ الذى يتوصّل به إلى الماء. فَالرَّاشِى من يعطى الذى يعينه على الباطل. والْمُرْتَشِى الآخذ. والرَّائِشُ الذى يسعى بينهما يستزيد لهذا ويستنقص لهذا. فأمّا ما يعطى توصّلا إلى أخذ حق أو دفع ظلم فغير داخل فيه. روى أنّ ابن مسعود أخذ بأرض الحبشه فى شىء ، فأعطى دينارين حتى خلّى سبيله ، وروى عن جماعه من أئمه التابعين قالوا : لا بأس أن يصانع الرجل عن نفسه وماله إذا خاف الظلم.

(باب الراء مع الصاد)

رصح

(رصح) (ه) فى حديث اللعان «إن جاءت به أُرَيْصِحَ» هو تصغير الْأَرْصَحِ ، وهو الناتئ الأليتين ، ويجوز بالسين ، هكذا قال الهروى. والمعروف فى اللغه أن الأرسح والْأَرْصَحُ هو الخفيف لحم الأليتين ، وربما كانت الصاد بدلا من السين. وقد تقدم ذكر الأرسح.

رصد

(رصد) فى حديث أبى ذر «قال له عليه الصلاه والسلام : ما أحبّ عندى مثل أحد ذهبا فأنفقه فى سبيل الله وتمسى ثالثه وعندى منه دينار ، إلا دينارا أُرْصِدُهُ لدين» أى أعدّه. يقال رَصَدْتُهُ إذا قعدت له على طريقه تترقّبه ، وأَرْصَدْتُ له العقوبه إذا أعددتها له. وحقيقته جعلتها على طريقه كالمترقّبه له.

ومنه الحديث «فَأَرْصَدَ الله على مدرجته ملكا» أى وكّله بحفظ المدرجه ، وهى الطريق ، وجعله رَصَداً : أى حافظا معدّا.

(ه) ومنه حديث الحسن بن على ، وذكر أباه فقال «ما خلّف من دنياكم إلّا ثلاثمائه درهم كان أَرْصَدَهَا لشراء خادم».

(ه) وفى حديث ابن سيرين «كانوا لا يُرْصِدُونَ الثمار فى الدّين ، وينبغى أن يُرْصِدُوا العين فى الدّين» أى إذا كان على الرجل دين وعنده من العين مثله لم تجب عليه الزكاه ، فإن كان عليه

دين وأخرجت أرضه ثمرا فإنه يجب فيه العشر ، ولم يسقط عنه فى مقابله الدّين لاختلاف حكمهما ، وفيه بين الفقهاء خلاف.

رصص

(رصص) (ه) فيه «تَرَاصُّوا فى الصفوف» أى تلاصقوا حتى لا تكون بينكم فرج. وأصله تراصصوا ، من رَصَ البناء يَرُصُّهُ رَصّاً إذا ألصق بعضه ببعض ، فأدغم.

(ه) ومنه الحديث «لصبّ عليكم العذاب صبّا ثم لَرُصَ رَصّاً».

(ه) ومنه حديث ابن صياد «فَرَصَّهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى ضمّ بعضه إلى بعض. وقد تكرر فى الحديث.

رصع

(رصع) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به أُرَيْصِع» هو تصغير الْأَرْصَعِ ، وهو بمعنى الأرسح. وقد تقدّم. قال الجوهرى : الْأَرْصَعُ لغه فى الأرسح ، والأنثى رَصْعَاءُ.

(س) وفى حديث ابن عمرو «أنّه بكى حتى رَصَعَتْ عينه» أى فسدت. وهو بالسين أشهر. وقد تقدم.

(س) وفى حديث قسّ «رَصِيع أيهقان» التَّرْصِيعُ : التّركيب والتّزيين. وسيف مُرَصَّعٌ أى محلّى بالرَّصَائِعِ ، وهى حلق من الحلىّ ، واحدتها رَصِيعَةٌ. والأيهقان : نبت. يعنى أنّ هذا المكان قد صار بحسن هذا النّبت كالشىء المحسّن المزيّن بِالتَّرْصِيعِ. ويروى رضيع أيهقان بالضاد.

رصغ

(رصغ) (س) فيه «إنّ كمّه كان إلى رُصْغِهِ» هى لغه فى الرّسغ ، وهو مفصل ما بين الكفّ والسّاعد.

رصف

(رصف) فيه «أنه مضغ وترا فى رمضان ورَصَفَ به وتر قوسه» : أى شدّه به وقوّاه. والرَّصْفُ : الشّدّ والضّمّ. ورَصَفَ السّهم إذا شدّه بالرِّصَافِ ، وهو عقب يلوى على مدخل النّصل فيه.

(ه س) ومنه حديث الخوارج «ينظر فى رِصَافِهِ ، ثم فى قذذه فلا يرى شيئا» وواحد الرِّصَافُ : رَصَفَهٌ بالتّحريك. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر «أتى فى المنام فقيل له تصدّق بأرض كذا ، قال : ولم يكن لنا مال أَرْصَفُ بنا منها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : تصدّق واشترط» أى أرفق بنا وأوفق لنا. والرَّصَافَةُ : الرفق فى الأمور.

وفى حديث ابن الصّبغاء.

بين القران السّوء والتَّرَاصُفِ

التَّرَاصُفُ : تنضيد الحجاره وصفّ بعضها إلى بعض.

(ه) ومنه حديث المغيره «لحديث من عاقل (١) أحبّ إلىّ من الشّهد بماء رَصَفَهٍ» الرَّصَفَهُ بالتحريك واحده الرَّصَفِ ، وهى الحجاره التى يُرْصَفُ بعضها إلى بعض فى مسيل فيجتمع فيها ماء المطر.

(س) وفى حديث معاذ فى عذاب القبر «ضربه بِمِرْصَافَهٍ وسط رأسه» أى مطرقه ؛ لأنها يُرْصَفُ بها المضروب : أى يضمّ (٢).

(باب الراء مع الضاد)

رضب

(رضب) (ه) فيه «فكأنّى أنظر إلى رُضَابِ بزاق رسول الله صلى الله عليه وسلم» قال الهروى : إنما أضاف الرُّضَابَ إلى البزاق ؛ لأن البزاق هو الرّيق السّائل ، والرُّضَابُ ما تحبّب منه وانتشر ، يريد كأنّى أنظر إلى ما تحبّب وانتشر من بزاقه حين تفل فيه.

رضخ

(رضخ) (ه) فى حديث عمر «وقد أمرنا لهم بِرَضْخٍ فاقسمه بينهم» الرَّضْخُ : العطيّه القليله.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ويَرْضَخُ له على ترك الدّين رَضِيخَهً» هى فعيله من الرَّضْخِ : أى عطيه.

(ه) وفى حديث العقبه «قال لهم : كيف تقاتلون؟ قالوا : إذا دنا القوم كانت الْمُرَاضَخَهُ»

١- روايه الهروى : «لحديث من فى العاقل».

٢- فى الدر النثير : قال الفارسى : ويروى بمرضاخه ، بالحاء والخاء وهى حجر ضخم.

هى المراماه بالسهام (۱) من الرَّضْخِ : الشّدخ. والرَّضْخُ أيضا : الدّقّ والكسر.

(س) ومنه حديث الجاريه المقتوله على الأوضاح «فَرَضَخَ رأس اليهودى قاتلها بين حجرين».

(ه س) ومنه حديث بدر «شبّهتها النّواه تنزو من تحت الْمَرَاضِخِ» هى جمع مِرْضَخَةٍ وهى حجر يُرْضَخُ به النّوى ، وكذلك المِرْضَاخُ.

(ه) وفى حديث صهيب «أنه كان يَرْتَضِخُ لكنه روميّه ، وكان سلمان يَرْتَضِخُ لكنه فارسيّه» أى كان هذا ينزع فى لفظه إلى الرّوم ، وهذا إلى الفرس ، ولا يستمرّ لسانهما على العربيّه استمرارا.

رضرض

(رضرض) (س) فى صفه الكوثر «طينه المسك ورَضْرَاضَهُ التّوم» الرَّضْرَاضُ : الحصى الصّغار. والتّوم : الدّرّ.

(ه) وفيه «أنّ رجلا قال له : مررت بجبوب بدر فإذا برجل أبيض رَضْرَاضٍ وإذا رجل أسود بيده مرزبه من حديد يضربه بها الضّربه بعد الضّربه ، فقال : ذاك أبو جهل» الرَّضْرَاضُ : الكثير اللّحم.

رضض

(رضض) فى حديث الجاريه المقتوله على الأوضاح «إنّ يهوديا رَضَ رأس جاريه بين حجرين» الرَّضُ : الدّق الجريش.

(س) ومنه الحديث «لصبّ عليكم العذاب صبّا ، ثم لَرُضَ رَضّاً» هكذا جاء فى روايه ، والصحيح بالصّاد المهمله. وقد تقدّم.

رضع

(رضع) [ه] فيه «فإنّما الرَّضَاعَةُ من المجاعه» الرَّضَاعَةُ بالفتح والكسر : الاسم من الْإِرْضَاع ، فأما من اللؤم فالفتح لا غير. يعنى أن الْإِرْضَاعَ الذى يحرّم النّكاح إنما هو فى الصّغر عند جوع الطّفل ، فأمّا فى حال الكبر فلا. يريد أنّ رِضَاعَ الكبير لا يحرّم.

(س) وفى حديث سويد بن غفله «فإذا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يأخذ

۱- جاء فى الدر النثير : قال الفارسى : فيه نظر ، والأوجه أن تحمل على المراماه بالحجاره بحيث يرضخ بعضهم رأس بعض.

من رَاضِع لبن» أراد بِالرَّاضِعِ ذات الدّرّ واللّبن. وفى الكلام مضاف محذوف تقديره : ذات رَاضِعٍ. فأما من غير حذف فَالرَّاضِعُ الصّغير الذى هو بعد يَرْضَع. ونهيه عن أخذها لأنّها خيار المال ، ومن زائده ، كما تقول : لاتأكل من الحرام : أى لا تأكل الحرام. وقيل هو أن يكون عند الرّجل الشّاه الواحده أو اللّقحه قد اتّخذها للدّرّ ، فلا يؤخذ منها شىء.

(س) وفى حديث ثقيف «أسلمها الرُّضَّاعَ وتركوا المصاع» الرُّضَّاعُ جمع رَاضِعٍ وهو اللّئيم ، سمّى به لأنه للؤمه يَرْضَعُ إبله أو غنمه [ليلا](1) لئلّا يسمع صوت حلبه. وقيل لأنه لا يَرْضَعُ الناس : أى يسألهم. وفى المثل : لئيم رَاضِعٌ. والمِصَاع : المضاربه بالسّيف.

[ه] ومنه حديث سلمه

خذها وأنا ابن الأكوع

واليوم يوم الرُّضَّعِ

جمع رَاضِعٍ كشاهد وشهّد : أى خذ الرّميه منّى واليوم يوم هلاك اللّئام.

ومنه رجز يروى لفاطمه عليها السلام :

ما بى من لؤم ولا رَضَاعَه

والفعل منه رَضُعَ بالضم.

ومنه حديث أبى ميسره «لو رأيت رجلا يَرْضَعُ فسخرت منه خشيت أن أكون مثله» أى يَرْضَعُ الغنم من ضروعها ، ولا يحلب اللّبن فى الإناء للؤمه ، أى لو عيّرته بهذا لخشيت أن أبتلى به.

(ه) وفى حديث الإماره «قال نعمت الْمُرْضِعَهُ وبئست الفاطمه» ضرب الْمُرْضِعَه مثلا للإماره وما توصّله إلى صاحبها من المنافع ، وضرب الفاطمه مثلا للموت الذى يهدم عليه لذّاته ويقطع منافعها دونه.

(س) وفى حديث قسّ «رَضِيعُ أيهقان» رَضِيع : فعيل بمعنى مفعول ، يعنى أن النّعام فى هذا المكان ترتع هذا النّبت وتمصّه بمنزله اللّبن لشدّه نعومته وكثره مائه. ويروى بالصاد. وقد تقدم.

١- زياده من ا.

رضف

(رضف) فى حديث الصلاه «كان فى التّشهد الأوّل كأنه على الرَّضْفِ» الرَّضْفُ : الحجاره المحماه على النار ، واحدتها رَضْفَةٌ.

(ه) ومنه حديث حذيفه ، وذكر الفتن «ثم التى تليها ترمى بِالرَّضْفِ» أى هى فى شدّتها وحرّها كأنها ترمى بِالرَّضْفِ.

(ه) ومنه الحديث «أنه أتى برجل نعت له الكىّ فقال : اكووه أو ارْضِفُوهُ» أى كمّدوه بالرضف.

وحديث أبى ذر «بشّر الكنّازين بِرَضْفٍ يحمى عليه فى نار جهنم».

(ه) ومنه حديث الهجره «فيبيتان فى رسلهما ورَضِيفِهِمَا» الرَّضِيفُ : اللبن الْمَرْضُوف ، وهو الذى طرح فيه الحجاره المحماه ليذهب وخمه.

وحديث وابصه «مثل الذى يأكل القسامه كمثل جدى بطنه مملوء رَضْفاً».

(س) وفى حديث أبى بكر «فإذا قريص من ملّه فيه أثر الرَّضِيفِ» يريد قرصا صغيرا قد خبز بالملّه ، وهى الرّماد الحارّ. يقال رضفه يرضفه. والرّضيف : ما يشوى من اللحم على الرَّضْفِ : أى مَرْضُوفٌ ، يريد أثر ما علق بالقرص من دسم اللحم الْمَرْضُوفُ.

(س) ومنه «أنّ هندا بنت عتبه لمّا أسلمت أرسلت إليه بجديين مَرْضُوفَيْنِ».

(ه) وفى حديث معاذ فى عذاب القبر «ضربه بِمِرْضَافَه وسط رأسه» أى بآله من الرَّضْفِ. ويروى بالصاد. وقد تقدم.

رضم

(رضم) (ه) فيه «أنه لما نزلت «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» أتى رَضَمَهَ جبل فعلا أعلاها حجرا» الرَّضَمَهُ واحده الرَّضْمِ والرِّضَامِ. وهى دون الهضاب. وقيل صخور بعضها على بعض.

ومنه حديث أنس فى المرتدّ نصرانيا «فألقوه بين حجرين ورَضَمُوا عليه الحجاره».

(س ه) ومنه حديث أبى الطفيل «لما أرادت قريش بناء البيت بالخشب وكان البناء الأوّل رَضْماً».

(ه) ومنه الحديث «حتى ركز الرايه فى رَضْمٍ من حجاره».

رضى

(رضى) فى حديث الدعاء «اللهم إنى أعوذ بِرِضَاكَ من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك» وفى روايه بدأ بالمعافاه ثم بِالرِّضَا ، إنما ابتدأ بالمعافاه من العقوبه ؛ لأنها من صفات الأفعال كالإماته والإحياء. والرِّضَا والسّخط من صفات الذات. وصفات الأفعال أدنى رتبه من صفات الذات ، فبدأ بالأدنى مترقّيا إلى الأعلى. ثم لمّا ازداد يقينا وارتقاء ترك الصفات وقصر نظره على الذات فقال : أعوذ بك منك ، ثم لما ازداد قربا استحيا معه من الاستعاذه على بساط القرب ، فالتجأ إلى الثّناء فقال : لا أحصى ثناء عليك ، ثم علم أن ذلك قصور فقال : أنت كما أثنيت على نفسك ، وأمّا على الروايه الأولى فإنما قدّم الاستعاذه بِالرِّضَا على السّخط ؛ لأنّ المعافاه من العقوبه تحصل بحصول الرِّضَا ، وإنما ذكرها لأنّ دلاله الأولى عليها دلاله تضمين ، فأراد أن يدلّ عليها دلاله مطابقه ، فكنى عنها أوّلا ، ثم صرّح بها ثانيا ، ولأنّ الرَّاضِى قد يعاقب للمصلحه ، أو لاستيفاء حق الغير.

(باب الراء مع الطاء)

رطأ

(رطأ) فى حديث ربيعه «أدركت أبناء أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يدّهنون بِالرِّطَاءِ» وفسّره فقال : الرِّطَاءُ التّدهّن الكثير ، أو قال الدّهن الكثير. وقيل الرِّطَاءُ هو الدّهن بالماء ، من قولهم : رَطَأْتُ القوم إذا ركبتهم بما لا يحبّون ؛ لأنّ الماء يعلوه الدّهن.

رطب

(رطب) (س) فيه «إنّ امرأه قالت : يا رسول الله إنّا كلّ على آبائنا وأبنائنا فما يحلّ لنا من أموالهم؟ قال : الرَّطْب تأكلنه وتهدينه» أراد ما لا يدّخر ولا يبقى كالفواكه والبقول والأطبخه ، وإنما خصّ الرَّطْبَ لأنّ خطبه أيسر والفساد إليه أسرع ، فإذا ترك ولم يؤكل هلك ورمى ، بخلاف اليابس إذا رفع وادّخر ، فوقعت المسامحه فى ذلك بترك الاستئذان ، وأن يجرى على العاده المستحسنه فيه ، وهذا فيما بين الآباء والأمّهات والأبناء ، دون الأزواج والزّوجات ، فليس لأحدهما أن يفعل شيئا إلا بإذن صاحبه.

(س) وفيه «من أراد أن يقرأ القرآن رَطْباً» أى ليّنا لا شدّه فى صوت قارئه.

رطل

(رطل) (ه) فى حديث الحسن «لو كشف الغطاء لشغل محسن بإحسانه ومسىء

بإساءته عن تجديد ثوب أو تَرْجِيل شعر» هو تليينه بالدهن وما أشبهه.

رطم

(رطم) (س) فى حديث الهجره «فَارْتَطَمَتْ بسراقه فرسه» أى ساخت قوائمها كما تسوخ فى الوحل.

ومنه حديث علىّ «من اتّجر قبل أن يتفقّه فقد ارْتَطَمَ فى الرّبا ، ثم ارْتَطَمَ ثم ارْتَطَمَ» أى وقع فيه وارتبك ونشب.

رطن

(رطن) (س) فى حديث أبى هريره «قال أتت امرأه فارسيه فَرَطَنَتْ له» الرَّطَانَهُ بفتح الراء وكسرها ، والتَّرَاطُنُ : كلام لا يفهمه الجمهور ، وإنما هو مواضعه بين اثنين أو جماعه ، والعرب تخص بها غالبا كلام العجم.

ومنه حديث عبد الله بن جعفر والنّجاشى «قال له عمرو : أما ترى كيف يَرْطُنُونَ بحزب الله» أى يكنون ، ولم يصرّحوا بأسمائهم. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الراء مع العين)

رعب

(رعب) فيه «نصرت بِالرُّعْبِ مسيره شهر» الرُّعْبُ : الخوف والفزع. كان أعداء النبى صلى الله عليه وسلم قد أوقع الله تعالى فى قلوبهم الخوف منه ، فإذا كان بينه وبينهم مسيره شهر هابوه وفزعوا منه.

ومنه حديث الخندق :

إن الأولى رَعَبُوا علينا

هكذا جاء فى روايه بالعين المهمله ، ويروى بالغين المعجمه. والمشهور : بغوا ؛ من البغى. وقد تكرر الرُّعْب فى الحديث.

رعبل

(رعبل) (ه) فيه «أنّ أهل اليمامه رَعْبَلُوا فسطاط خالد بالسّيف» أى قطّعوه. وثوب رَعَابِيلُ : أى قِطَعٌ.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

ترمى (١) اللّبان

بكفّيها ومدرعها

مشقق عن تراقیها رَعَابِیلُ

ص: ۲۳۳

۱- الروایه فی شرح دیوانه ص ۱۸ : «تفری».

رعث

(رعث) (ه) فيه «قالت أمّ زينب بنت نبيط : كنت أنا وأختاى فى حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يحلّينا رِعَاثاً من ذهب ولؤلؤ» الرِّعَاثُ : القرطه ، وهى من حلىّ الأذن ، واحدتها رَعْثَةٌ ورَعَثَةٌ ، وجنسها الرَّعْثُ.

(ه) وفى حديث سحر النبى صلى الله عليه وسلم «ودفن تحت رَاعُوثَةِ البئر» هكذا جاء فى روايه ، والمشهور بالفاء ، وهى هى وستذكر.

رعج

(رعج) (س) فى حديث الإفك «فَارْتَعَجَ العسكر» يقال رَعَجَهُ الأمر وأَرْعَجَهُ : أى أقلقه. ومنه رَعَجَ البرق وأَرْعَجَ ، إذا تتابع لمعانه.

(ه) ومنه حديث قتاده فى قوله تعالى : «(خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بَطَراً وَرِئاءَ النَّاسِ) ، هم مشركو قريش يوم بدر خرجوا ولهم ارْتِعَاجٌ» أى كثره واضطراب وتموّج.

رعد

(رعد) فى حديث يزيد بن الأسود «فجىء بهما تُرْعَدُ فرائصهما» أى ترجف وتضطرب من الخوف.

(س) ومنه حديث ابنى مليكه «إنّ أمّنا ماتت حين رَعَدَ الإسلام وبرق» أى حين جاء بوعيده وتهدّده. يقال رَعَدَ وبرق ، وأَرْعَدَ وأبرق : إذا توعّد وتهدّد.

رعرع

(رعرع) (ه) فى حديث وهب «لو يمرّ على القصب الرَّعْرَاع لم يسمع صوته» هو الطّويل ، من تَرَعْرَعَ الصّبى إذا نشأ وكبر.

رعص

(رعص) (ه) فى حديث أبى ذر «خرج بفرس له فتمعّك ثم نهض ثم رَعَصَ» أى لمّا قام من متمعّكه انتفض وارتعد. يقال ارْتَعَصَتِ الشجره : أى تحرّكت. ورَعَّصَتْهَا الرّيح وأَرْعَصَتْهَا. وارْتَعَصَتِ الحيّه إذا تلوّت (١).

(ه) ومنه الحديث «فضربت بيدها على عجزها فَارْتَعَصَتْ» أى تلوّت وارتعدت.

رعظ

(رعظ) (س) فيه «أهدى له يكسوم سلاحا فيه سهم قد ركّب معبله فى رُعْظِهِ» الرُّعْظُ : مدخل النّصل فى السّهم. والمعبل والمعبله

: النّصل.

ص: ۲۳۴

۱- قال العجاج - وأنشده الهروی : سألتُ حبیبی الوصلَ منه دُعابَهً وأعْلَمُ أنَّ الوصل لیس یکونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لی برفقٍ مجیباً (ما سألتَ یَهُونُ) (اللسان - رعص).

رعع

(رعع) (س) فى حديث عمر «أنّ الموسم يجمع رَعَاعَ النّاس» أى غوغاءهم وسقّاطهم وأخلاطهم ، الواحد رَعَاعَةٌ.

ومنه حديث عثمان حين تنكّر له الناس «إنّ هؤلاء النّفر رَعَاع غثره».

وحديث علىّ «وسائر النّاس همج رَعَاعٌ».

رعف

(رعف) (ه) فى حديث سحر النبى صلى الله عليه وسلم «ودفن تحت رَاعُوفَةِ البئر» هى صخره تترك فى أسفل البئر إذا حفرت تكون ناتئه هناك ، فإذا أرادوا تنقيه البئر جلس المنقّى عليها. وقيل هى حجر يكون على رأس البئر يقوم المستقى عليه. ويروى بالثاء المثلّثه. وقد تقدم.

(ه) وفى حديث أبى قتاده «أنه كان فى عرس فسمع جاريه تضرب بالدّف ، فقال لها ارْعَفِى» أى تقدّمى (١). يقال : منه رَعِفَ بالكسر يَرْعَفُ بالفتح ، ومن الرُّعَافِ رَعَفَ بالفتح يَرْعُفُ بالضم.

(ه) ومنه حديث جابر «يأكلون من تلك الدّابه ما شاءوا حتى ارْتَعَفُوا» أى قويت أقدامهم فركبوها وتقدّموا.

رعل

(رعل) فى حديث ابن زمل «فكأنّى بِالرَّعْلَةِ الأولى حين أشفوا على المرج كبروا ، ثم جاءت الرَّعْلَةُ الثانيه ، ثم جاءت الرَّعْلَةُ الثالثه» يقال للقطعه من الفرسان رَعْلَه ، ولجماعه الخيل رَعِيلٌ.

ومنه حديث علىّ «سراعا إلى أمره رَعِيلًا» أى ركّابا على الخيل.

رعم

(رعم) (ه) فيه «صلّوا فى مراح الغنم وامسحوا رُعَامَهَا» الرُّعَامُ ما يسيل من أنوفها. وشاه رَعُومٌ.

رعى

(رعى) فى حديث الإيمان «حتى ترى رِعَاءَ الشّاء يتطاولون فى البنيان» الرِّعَاءُ بالكسر والمدّ جمع رَاعِى الغنم ، وقد يجمع على رُعَاءٍ بالضم.

(س) وفى حديث عمر «كأنه رَاعِى غنم» أى فى الجفاء والبذاذه.

(س) وفى حديث دريد «قال يوم حنين لمالك بن عوف : إنما هو رَاعِى ضأن ماله

۱- قال الهروى : ومنه قيل للفرس إذا تقدم الخيل : راعف. وأنشد يرعف الالف بالمدجج ذى القو نس حتّى يؤوب كالتمثال

وللحرب!» كأنّه يستجهله ويقصّر به عن رتبه من يقود الجيوش ويسوسها.

وفيه «نساء قريش خير نساء ، أحناه على طفل فى صغره ، وأَرْعَاهُ على زوج فى ذات يده» هو من الْمُرَاعَاةِ : الحفظ والرّفق وتخفيف الكلف والأثقال عنه. وذات يده كنايه عمّا يملك من مال وغيره.

ومنه الحديث «كُلُّكُم رَاعٍ وكلّكم مسئول عن رَعِيَّتِهِ» أى حافظ مؤتمن. والرَّعِيَهُ كل من شمله حفظ الرَّاعِى ونظره.

وفيه «إلّا إِرْعَاءً عليه» أى إبقاء ورفقا. يقال أَرْعَيْتُ عليه. والْمُرَاعَاهُ الملاحظه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر «لا يعطى من الغنائم شىء حتى تقسم إلّا لِرَاعٍ أو دليل» الرّاعى هاهنا عين القوم على العدوّ ، من الرِّعَايَهِ والحفظ.

(س) ومنه حديث لقمان بن عاد «إذا رَعَى القوم غفل» يريد إذا تحافظ القوم لشىء يخافونه غفل ولم يَرْعَهُمْ.

وفيه «شر النّاس رجل يقرأ كتاب الله لا يَرْعَوِى إلى شىء منه» أى لا ينكفّ ولا ينزجر ، من رَعَا يَرْعُو إذا كفّ عن الأمور. وقد ارْعَوَى عن القبيح يَرْعَوِى ارْعِوَاءً. والاسم الرَّعْيَا بالفتح والضم. وقيل الِارْعِوَاءُ : النّدم على الشىء والانصراف عنه وتركه.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «إذا كانت عندك شهاده فسئلت عنها فأخبر بها ولا تقل حتى آتى الأمير لعله يرجع أو يَرْعَوِى».

(باب الراء مع الغين)

رغب

(رغب) (س) فيه «أفضل العمل منح الرِّغَابِ ، لا يعلم حسبان أجرها إلا الله عزوجل» الرِّغَابُ : الإبل الواسعه الدّرّ الكثيره النفع ، جمع الرَّغِيبِ وهو الواسع. يقال جوف رَغِيبٌ وواد رَغِيبٌ.

(س) ومنه حديث حذيفه «ظعن بهم أبو بكر ظعنه رَغِيبَهً ، ثم ظعن بهم عمر كذلك»

أی ظعنه واسعه کبیره. قال الحربی : هو إن شاء الله تسییر أبی بکر الناس إلی الشّام وفتحه إیّاها بهم ، وتسییر عمر إیّاهم إلی العراق وفتحها بهم.

ومنه حدیث أبی الدرداء «بئس العون علی الدّین قلب نخیب وبطن رَغِیبٌ».

(ه) وحدیث الحجاج «لمّا أراد قتل سعید بن جبیر رضی الله عنه ائتونی بسیف رَغِیبٍ» أی واسع الحدّین یأخذ فی ضربته کثیرا من المضروب.

(ه) وفیه «کیف أنتم إذا مرج الدّین وظهرت الرَّغْبَهُ» أی قلّت العفّه وکثر السّؤال. یقال : رَغِبَ یَرْغَبُ رَغْبَهً إذا حرص علی الشیء وطمع فیه. والرَّغْبَهُ السّؤال والطّلب.

(ه) ومنه حدیث أسماء «أتتنی أمّی رَاغِبَهً (۱) وهی مشرکه» أی طامعه تسألنی شیئا.

وفی حدیث الدعاء «رَغْبَهً ورهبه إلیک» أعمل لفظ الرغبه وحدها ، ولو أعملهما معا لقال : رَغْبَهً إلیک ورهبه منک ، ولکن لمّا جمعهما فی النّظم حمل أحدهما علی الآخر کقول الشاعر (۲) :

وزجّجن الحواجب والعیونا

وقول الآخر :

متقلّدا سیفا ورمحا

ومنه حدیث عمر رضی الله عنه «قالوا له عند موته : جزاک الله خیرا فعلت وفعلت ، فقال : رَاغِبٌ وراهب» یعنی أنّ قولکم لی هذا القول إمّا قول رَاغِبٍ فیما عندی ، أو راهب منّی. وقیل أراد : إنّنی رَاغِبٌ فیما عند الله وراهب من عذابه ، فلا تعویل عندی علی ما قلتم من الوصف والإطراء.

(ه) ومنه الحدیث «إنّ ابن عمر کان یزید فی تلبیته : والرُّغْبَی إلیک والعمل»

وفی روایه «والرَّغْبَاءُ إلیک» بالمدّ ، وهما من الرَّغْبَهِ ، کالنّعمی والنّعماء من النّعمه.

۱- روایه الهروی : أتتنی أمی رَاغِبَه فی العهد الذی کان بین قریش وبین رسول الله صلی الله علیه وسلم.

۲- هو الراعی النمیری وصدر البیت : إذا ما الغا نبات برزن یوماً

(ه) وفى حديثه أيضا «لا تدع ركعتى الفجر فإنّ فيهما الرَّغَائِبَ» أى ما يُرْغَبُ فيه من الثّواب العظيم. وبه سمّيت صلاه الرَّغَائِبِ ، واحدتها رَغِيبَةٌ.

وفيه «إنى لَأَرْغَبُ بك عن الأذان» يقال رَغِبْتُ بفلان عن هذا الأمر إذا كرهته له وزهدت له فيه.

(ه) وفيه «الرُّغْبُ شؤم» أى الشّره والحرص على الدنيا. وقيل سعه الأمل وطلب الكثير.

ومنه حديث مازن.

وكنت امرأ بالرُّغْبِ والخمر مولعا

أى بسعه البطن وكثره الأكل. ويروى بالزاى يعنى الجماع. وفيه نظر.

رغث

(رغث) (ه) فى حديث أبى هريره «ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تَرْغَثُونَهَا» يعنى الدنيا. أى ترضعونها ، من رَغَثَ الجدى أمّه إذا رضعها.

ومنه حديث الصدقه «أن لا يؤخذ فيها الرّبّى والماخض والرَّغُوثُ» أى التى ترضع.

رغس

(رغس) (ه) فيه «إنّ رجلا رَغَسَهُ الله مالا وولدا» أى أكثر له منهما وبارك له فيهما. والرَّغْسُ : السّعه فى النّعمه ، والبركه والنّماء.

رغل

(رغل) فى حديث ابن عباس «أنه كان يكره ذبيحه الْأَرْغَلِ» أى الأقلف. وهو مقلوب الأغرل ، كجبذ وجذب.

(ه) وفى حديث مسعر «أنه قرأ على عاصم فلحن فقال أرَغَلْتَ؟» أى صرت صبيّا ترضع بعد ما مهرت القراءه. يقال رَغَلَ الصبىّ يَرْغَلُ إذا أخذ ثدى أمه فرضعه بسرعه. ويجوز بالزاى لغه فيه.

رغم

(رغم) فيه «أنه عليه السلام قال : رَغِمَ أنفه ، رَغِمَ أنفه ، رَغِمَ أنفه ، قيل من يا رسول الله؟ قال : من أدرك أبويه أو أحدهما حيّا ولم يدخل الجنه» يقال رَغِمَ يَرْغَمُ ، ورَغَمَ يَرْغَمُ رَغْماً ورِغْماً ورُغْماً ، وأَرْغَمَ الله أنفه : أى ألصقه بِالرَّغَامِ وهو التراب. هذا هو الأصل ، ثم استعمل فى الذّل والعجز عن الانتصاف ، والانقياد على كره.

ومنه الحديث «إذا صلّى أحدكم فليلزم جبهته وأنفه الأرض حتى يخرج منه الرَّغْمُ» أى يظهر ذله وخضوعه.

(ه) ومنه الحديث «وإن رَغِمَ أنف أبى الدّرداء» (١) أى وإن ذلّ : وقيل وإن كره.

(ه) ومنه حديث معقل بن يسار «رَغِمَ أنفى لأمر الله» أى ذلّ وانقاد.

ومنه حديث سجدتى السهو «كانتا تَرْغِيماً للشيطان».

(ه) وحديث عائشه فى الخضاب «وأَرْغِمِيهِ» أى أهينيه وارمى به فى التراب.

(ه) وفيه «بعثت مَرْغَمَةً» الْمَرْغَمَةُ : الرُّغْمُ ، أى بعثت هوانا للمشركين وذلّا.

(ه) وفى حديث أسماء «إن أمّى قدمت علىّ رَاغِمَةً (٢) مشركه أفأصلها؟ قال : نعم» لمّا كان العاجز الذّليل لا يخلو من غضب قالوا : تَرَغَّمَ إذا غضب ، ورَاغَمَهُ إذا غاضبه ، تريد أنها قدمت علىّ غضبى لإسلامى وهجرتى متسخّطه لأمرى ، أو كارهه مجيئها إلىّ لو لا مسيس الحاجه ، وقيل هاربه من قومها ، من قوله تعالى «يَجِدْ فِى الْأَرْضِ مُراغَماً كَثِيراً وَسَعَةً» أى مهربا ومتّسعا.

(ه) ومنه الحديث «إن السّقط لَيُرَاغِمُ ربّه إن أدخل أبويه النار» أى يغاضبه.

(س) وفى حديث الشاه المسمومه «فلمّا أَرْغَمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أَرْغَمَ بشر بن البراء ما فى فيه» أى ألقى اللّقمه من فيه فى التراب.

(س) وفى حديث أبى هريره «صلّ فى مراح الغنم وامسح الرَّغَامَ عنها» كذا رواه بعضهم بالغين المعجمه ، وقال : إنه ما يسيل من الأنف. والمشهور فيه والمروى بالعين المهمله. ويجوز أن يكون أراد مسح التّراب عنها رعايه لها وإصلاحا لشأنها.

رغن

(رغن) (ه) فى حديث ابن جبير «فى قوله تعالى : (أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) : أى رَغَنَ» يقال رَغَنَ إليه وأَرْغَنَ إذا مال إليه وركن. قال الخطّابى : الذى جاء فى الروايه بالعين المهمله وهو غلط.

١- فى الدر النثير : وإن رغم أنف أبى ذر.

٢- رويت راغبه. وتقدمت فى رغب.

رغا

(رغا) فيه «لا يأتى أحدكم يوم القيامه ببعير له رُغَاء» الرُّغَاءُ : صوت الإبل. وقد تكرر فى الحديث. يقال رَغَا يَرْغُو رُغَاءً ، وأَرْغَيْتُهُ أنا.

(س) ومنه حديث الإفك «وقد أَرْغَى الناس للرّحيل» أى حملوا رواحلهم على الرُّغَاءِ. وهذا دأب الإبل عند رفع الأحمال عليها.

(س) ومنه حديث أبى رجاء «لا يكون الرجل متّقيا حتى يكون أذلّ من قعود ، كلّ من أتى عليه أَرْغَاهُ» أى قهره وأذلّه ، لأن البعير لا يَرْغُو إلّا عن ذلّ واستكانه ، وإنما خصّ القعود لأن الفتىّ من الإبل يكون كثير الرُّغَاءِ.

وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه «فسمع الرَّغْوَةَ خلف ظهره فقال : هذه رَغْوَةُ ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم الجدعاء» الرَّغْوَةُ بالفتح : المرّه من الرّغاء ، وبالضم الاسم كالغرفه والغرقه.

وفى حديث «تَرَاغَوْا عليه فقتلوه» أى تصايحوا وتداعوا على قتله.

(س) وفى حديث المغيره «مليله الْإِرْغَاءِ» أى مملوله الصّوت ، يصفها بكثره الكلام ورفع الصّوت ، حتى تضجر السامعين. شبّه صوتها بالرّغاء ، أو أراد إزباد شدقيها لكثره كلامها ، من الرَّغْوَةِ : الزَّبَد.

(باب الراء مع الفاء)

رفأ

(رفأ) (س) فيه «نهى أن يقال للمتزوّج : بالرِّفَاءِ والبنين» الرِّفَاءُ : الالتئام والاتّفاق والبركه والنّماء ، وهو من قولهم رَفَأْتُ الثّوب رَفْأً ورفوته رفوا. وإنما نهى عنه كراهيه ؛ لأنه كان من عادتهم ، ولهذا سنّ فيه غيره.

(س) ومنه الحديث «كان إذا رَفَّأَ الإنسان قال : بارك الله لك وعليك ، وجمع بينكما على خير» ويهمز الفعل ولا يهمز.

ومنه حديث أم زرع «كنت لك كأبى زرع لأمّ زرع فى الألفه والرِّفَاءِ».

(س) ومنه الحديث «قال لقريش : جئتكم بالذّبح ، فأخذتهم كلمته ، حتى إنّ أشدّهم

فيه وضاءه لَيَرْفَؤُهُ بأحسن ما يجد من القول» أى يسكّنه ويرفق به ويدعو له.

ومنه حديث شريح «قال له رجل : قد تزوّجت هذه المرأه ، قال : بِالرِّفَاءِ والبنين».

(س) وفى حديث تميم الدارى «إنهم ركبوا البحر ثم أَرْفَأُوا إلى جزيره» أَرْفَأْتُ السّفينه إذا قرّبتها من الشّط. والموضع الذى تشدّ فيه : المَرْفَأُ ، وبعضهم يقول : أرفينا بالياء ، والأصل الهمز.

ومنه حديث موسى عليه السلام «حتى أَرْفَأَ به عند فرضه الماء».

وحديث أبى هريره فى القيامه «فتكون الأرض كالسّفينه الْمُرْفَأَهُ فى البحر تضربها الأمواج».

رفت

(رفت) (س) فى حديث ابن الزبير «لمّا أراد هدم الكعبه وبناءها بالورس قيل له إن الورس يَرْفَتُ» أى يتفتّت ويصير رُفَاتاً. يقال : رَفَتُ الشيء فَارْفَتَ ، وتَرَفَّتَ : أى تكسّر. والرُّفَاتُ كل ما دقّ وكسر.

رفث

(رفث) (ه) فى حديث ابن عباس «أنشد وهو محرم :

وهنّ يمشين بنا هميسا

إن تصدق الطّير ننك لميسا (١)

فقيل له : أتقول الرَّفَثَ وأنت محرم؟ فقال : إنما الرَّفَثُ ما روجع به النّساء» كأنه يرى الرَّفَثَ الذى نهى الله عنه ما خوطبت به المرأه ، فأمّا ما يقوله ولم تسمعه امرأه فغير داخل فيه. وقال الأزهرى : الرَّفَثُ كلمه جامعه لكل ما يريده الرجل من المرأه.

رفح

(رفح) (ه) فيه «كان إذا رَفَّحَ إنسانا قال : بارك الله عليك» أراد رفّأ : أى دعا له بالرّفاء ، فأبدل الهمزه حاء. وبعضهم يقول رقّح بالقاف. والتَّرْقِيحُ : إصلاح المعيشه.

(ه) ومنه حديث عمر «لما تزوّج أمّ كلثوم بنت علىّ قال : رَفِّحُونِى» أى قولوا لى ما يقال للمتزوّج.

رفد

(رفد) (ه) فى حديث الزكاه «أعطى زكاه ماله طيّبه بها نفسه رَافِدَةً عليه» الرَّافِدَةُ فاعله ، من الرِّفْدِ وهو الإعانه. يقال رَفَدْتُهُ أَرْفِدُهُ ؛

إذا أعنته : أى تعينه نفسه على أدائها.

ص: ۲۴۱

۱- هذا البيت ساقط فى الهروى.

(ه) ومنه حديث عباده «ألا ترون أنى لا أقوم إلّا رِفْداً» أى إلا أن أعان على القيام. ويروى بفتح الراء وهو المصدر.

(ه) ومنه ذكر «الرِّفَادَهِ» وهو شىء كانت قريش تَتَرَافَدُ به فى الجاهليه : أى تتعاون ، فيخرج كل إنسان بقدر طاقته ، فيجمعون مالا عظيما ، فيشترون به الطّعام والزّبيب للنّبيذ ، ويطعمون الناس ويسقونهم أيام موسم الحج حتى ينقضى.

ومنه حديث ابن عباس «والذين عاقدت أيمانكم من النّصر والرِّفَادَهِ» أى الإعانه.

ومنه حديث وفد مذحج «حىّ حشّد رُفَّدٌ» جمع حاشد ورَافِدٍ.

(ه) وفى حديث أشراط الساعه «وأن يكون الفىء رِفْداً» أى صله وعطيه. يريد أن الخراج والفىء الذى يحصل وهو لجماعه المسلمين يصير صلات وعطايا ، ويخص به قوم دون قوم ، فلا يوضع مواضعه.

(ه) وفيه «نعم المنحه اللّقحه ؛ تغدو برفد وتروح بِرَفْدٍ» الرَّفْدُ والْمِرْفَدُ : قدح تحلب فيه النّاقه.

ومنه حديث حفر زمزم :

ألم نسق الحجيج ونن

حر المذلاقه الرُّفْدا

الرُّفْدُ بالضم ، جمع رَفُود ، وهى التى تملأ الرَّفْد فى حلبه واحده.

(س) وفيه «أنه قال للحبشه : دونكم يا بنى أَرْفِدَهَ» هو لقب لهم. وقيل هو اسم أبيهم الأقدم يعرفون به. وفاؤه مكسوره ، وقد تفتح.

رفرف

(رفرف) (ه) فى حديث وفاته صلى الله عليه وسلم «فرفع الرَّفْرَفُ فرأينا وجهه كأنه ورقه» الرَّفْرَفُ : البساط (١) ، أو السّتر ، أراد شيئا كان يحجب بينهم وبينه ، وكلّ ما فضل من شىء فثنى وعطف فهو رَفْرَفٌ.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «فى قوله تعالى «لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى» قال

١- جاء فى الهروى والدر النثير : قال ابن الأعرابى : الرفرف هاهنا الفسطاط. والرفرف فى حديث المعراج : البساط والرفرف : الرف يجعل عليه طرائف البيت.

رأى رَفْرَفاً أخضر سدّ الأفق» أى بساطا. وقيل فراشا. ومنهم من يجعل الرَّفْرَفَ جمعا ، واحده رَفْرَفَةٌ ، وجمع الرَّفْرَفِ رَفَارِفُ. وقد قرئ به «متّكئين على رَفَارِفَ خضر».

(ه) وفى حديث المعراج ذكر «الرَّفْرَف» وأريد به البساط. وقال بعضهم : الرَّفْرَفُ فى الأصل ما كان من الدّيباج وغيره رقيقا حسن الصّنعه ، ثم اتّسع فيه.

(س) وفيه «رَفْرَفَتِ الرحمه فوق رأسه» يقال رَفْرَفَ الطائر بجناحيه إذا بسطهما عند السّقوط على شىء يحوم عليه ليقع فوقه.

(س) ومنه حديث أم السائب «أنه مرّ بها وهى تُرَفْرِفُ من الحُمَّى ، فقال : ما لَكِ تُرَفْرِفِينَ!» أى ترتعد. ويروى بالزّاى ، وسيذكر.

رفش

(رفش) (ه) فى حديث سلمان «إنه كان أَرْفَشَ الأذنين» أى عريضهما ، تشبيها بالرَّفْشِ الذى يجرف به الطعام.

رفض

(رفض) فى حديث البراق «أنه استصعب على النبى صلى الله عليه وسلم ثم ارْفَضَ عرقا وأقرّ» أى جرى عرقه وسال ، ثم سكن وانقاد وترك الاستصعاب.

ومنه حديث الحوض «حتى يَرْفَضّ عليهم» أى يسيل. وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنّ أمرأه كانت تزفن والصّبيان حولها ، إذ طلع عمر فَارْفَضَ الناس عنها» أى تفرّقوا.

ومنه حديث مرّه بن شراحيل «عوتب فى ترك الجمعه فذكر أنّ به جرحا ربما ارْفَضَ فى إزاره» أى سال فيه قيحه وتفرّق. وقد تكرر فى الحديث.

رفع

(رفع) فى أسماء الله تعالى «الرَّافِعُ» هو الذى يَرْفَعُ المؤمنين بالإسعاد ، وأولياءه بالتّقريب. وهو ضدّ الخفض.

(ه) وفيه «كلّ رَافِعَةٍ رَفَعَتْ علينا من البلاغ فقد حرّمتها أن تعضد أو تخبط» أى كلّ نفس أو جماعه تبلّغ عنا وتذيع ما نقوله فلتبلّغ ولتحك ، إنّى حرّمتها أن يقطع شجرها أو يخبط ورقها. يعنى المدينه. والبلاغ بمعنى التّبليغ ، كالسّلام بمعنى التّسليم. والمراد من أهل البلاغ : أى المبلّغين ، فحذف المضاف. ويروى من البلّاغ ، بالتشديد بمعنى المبلّغين ، كالحدّاث بمعنى المحدّثين.

والرَّفْعُ هاهنا من رَفَعَ فلان على العامل إذا أذاع خبره وحكى عنه. ورَفَعْتُ فلانا إلى الحاكم إذا قدّمته إليه.

(س) وفيه «فَرَفَعْتُ ناقتى» أى كلّفتها الْمَرْفُوعَ من السّير ، وهو فوق الموضوع ودون العدو. يقال ارْفَعْ دابّتك أى أسرع بها.

ومنه الحديث «فَرَفَعْنَا مطيّنا ، ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيّته ، وصفيّه خلفه».

وفى حديث الاعتكاف «كان إذا دخل العشر أيقظ أهله ورَفَعَ المئزر» جعل رَفْعَ المئزر - وهو تشميره عن الإسبال - كنايه عن الاجتهاد فى العباده. وقيل كنى به عن اعتزال النساء.

وفى حديث ابن سلام «ما هلكت أمّه حتى تَرْفَع القرآن على السلطان» أى يتأوّلونه ويرون الخروج به عليه.

رفغ

(رفغ) (ه) فيه «عشر من السّنّه : كذا وكذا ونتف الرُّفْغَيْنِ» أى الإبطين. الرُّفْغُ بالضم والفتح : واحد الْأَرْفَاغِ ، وهى أصول المغابن كالآباط والحوالب ، وغيرها من مطاوى الأعضاء وما يجتمع فيه من الوسخ والعرق.

(ه) ومنه الحديث «كيف لا- أوهم (١) ورُفْغُ أحدكم بين ظفره وأنملته» أراد بِالرُّفْغِ هاهنا وسخ الظّفر ، كأنّه قال : ووسخ رُفْغِ أحدكم. والمعنى أنكم لا تقلّمون أظفاركم ثم تحكّون بها أَرْفَاغَكُمْ ، فيعلق بها ما فيها من الوسخ.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «إذا التقى الرُّفْغَانِ وجب الغسل» يريد التقاء الختانين ، فكنى عنه بالتقاء أصول الفخذين ؛ لأنه لا يكون إلّا بعد التقاء الختانين. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أَرْفَغَ لكم المعاش» أى أوسع عليكم. وعيش رَافِغٌ : أى واسع.

ومنه حديثه «النّعم الرَّوَافِغُ» جمع رَافِغَهٍ.

رفف

(رفف) فيه «من حفّنا أو رَفَّنَا فليقتصد» أراد المدح والإطراء. يقال فلان يَرُفُّنَا : أى يحوطنا ويعطف علينا.

١- انظر «وهم» فيما يأتى :

[ه] وفی حدیث ابن زمل «لم تر عینی مثله (۱) قطّ یَرِفُ رَفِیفاً یقطر نداه (۲)» یقال للشیء إذا کثر ماؤه من النّعمه والغضاضه حتی یکاد یهتزّ : رَفَ یَرِفُ رَفِیفاً.

ومنه حدیث معاویه «قالت له امرأه : أعیذک بالله أن تنزل وادیا فتدع أوّله یَرِفُ وآخره یقفّ».

[ه] ومنه حدیث النابغه الجعدی «وکأنّ فاه البرد یَرِفُ» أی تبرق أسنانه ، من رَفَ البرق یَرِفُ إذا تلألأ.

(ه) ومنه الحدیث الآخر «تَرِفُ غروبه» الغروب : الأسنان.

[ه] وفی حدیث أبی هریره ، وسئل عن القبله للصّائم فقال : «إنی لَأَرُفُ شفتیها وأنا صائم» أی أمصّ وأترشّف. یقال منه رَفَ یَرُفُ بالضم.

(ه) ومنه حدیث عبیده السّلمانی «قال له ابن سیرین : ما یوجب الجنابه؟ فقال : الرَّفُ والاستملاق» یعنی المصّ (۳) والجماع ، لأنه من مقدّماته.

[ه] وفی حدیث عثمان رضی الله عنه «کان نازلا بالأبطح فإذا فسطاط مضروب ، وإذا سیفّ معلّق فی رَفِیفِ الفسطاط» الفسطاط : الخیمه. ورَفِیفُهُ : سقفه. وقیل هو ما تدلّی منه.

(ه) وفی حدیث أمّ زرع «زوجی إن أکل رَفَ» الرَّفُ : الإکثار من الأکل ، هکذا جاء فی روایه.

(س) وفیه «أن امرأه قالت لزوجها : أحجّنی ، قال : ما عندی شیء ، قالت : بع تمر رَفِّک» الرَّفُ بالفتح : خشب یرفع عن الأرض إلی جنب الجدار یوقّی به ما یوضع علیه. وجمعه رُفُوفٌ ورِفَافٌ.

۱- الضمیر فی مثله یعود إلی مرج ذکر فی الحدیث. قاله فی الدر النثیر.

۲- فی الفائق ۲ / ۴۵۳ «نداوه».

۳- قال السیوطی فی الدر النثیر : قال الفارسی : أراد امتصاص فرج المرأه ذکر الرجل وقبولها ماءه ، علی مذهب من قال الماء من الماء.

(س) ومنه حديث كعب بن الأشرف «إنّ رِفَافِى تقصّف تمرا من عجوه يغيب فيها الضّرس».

(ه) وفيه «بعد الرِّفِ والوقير» الرِّفُ بالكسر : الإبل العظيمه : والوَقِيرُ : الغنم الكثيره ، أى بعد الغنى واليسار.

رفق

(رفق) (ه) فى حديث الدعاء «وألحقنى بالرَّفِيق الأعلى» الرَّفِيقُ : جماعه الأنبياء الّذين يسكنون أعلى علّيين ، وهو اسم جاء على فعيل ، ومعناه الجماعه ، كالصّديق والخليط يقع على الواحد والجمع.

[ه] ومنه قوله تعالى «وَحَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» والرَّفِيقُ : الْمُرَافِقُ فى الطّريق. وقيل معنى ألحقنى بِالرَّفِيقِ الأعلى : أى بالله تعالى (١) يقال الله رَفِيقٌ بعباده ، من الرِّفْقِ والرّأفه ، فهو فعيل بمعنى فاعل.

ومنه حديث عائشه «سمعته يقول عند موته : بل الرَّفِيق الأعلى» وذلك أنه خيّر بين البقاء فى الدّنيا وبين ما عند الله ، فاختار ما عند الله. وقد تكرّر فى الحديث.

(س) وفى حديث المزارعه «نهانا عن أمر كان بنا رَافِقاً» أى ذا رِفْق. والرِّفْقُ : لين الجانب ، وهو خلاف العنف. يقال منه رَفَقَ يَرْفُقُ ويَرْفِقُ.

ومنه الحديث «ما كان الرِّفْقُ فى شىء إلّا زانه» أى اللّطف.

والحديث الآخر «أنت رَفِيقٌ والله الطّبيب» أى أنت تَرْفُقُ بالمريض وتتلطّفه ، والله الذى يبرئه ويعافيه.

ومنه الحديث «فى إِرْفَاقِ ضعيفهم وسدِّ خَلَّتهم» أى إيصال الرّفق إليهم.

(س) وفيه «أيّكم ابن عبد المطّلب؟ قالوا : هو الأبيض الْمُرْتَفِقُ» أى المتّكىء على الْمِرْفَقَهِ وهى كالوساده ، وأصله من الْمِرْفَقِ ، كأنه استعمل مِرْفَقَهُ واتكأ عليه.

ومنه حديث ابن ذى يزن.

١- فى الهروى : غلط الأزهرى قائل هذا واختار المعنى الأول.

اشرب هنيئا عليك التّاج مُرْتَفِقاً

(ه) وفى حديث أبى أيوب «وجدنا مَرَافِقَهُمْ قد استقبل بها القبله» يريد الكنف والحشوش ، واحدها مِرْفَقٌ بالكسر.

وفى حديث طهفه فى روايه «ما لم تضمروا الرِّفَاقَ» وفسّر بالنّفاق.

رفل

(رفل) (ه) فيه «مثل الرَّافِلَهِ فى غير أهلها كالظّلمه يوم القيامه» هى التى تَرْفُلُ فى ثوبها : أى تتبختر (١) والرِّفْلُ : الذّيل. ورَفَلَ إزاره إذا أسبله وتبختر فيه.

ومنه حديث أبى جهل «يَرْفُلُ فى النّاس». ويروى يزول بالزّاى والواو : أى يكثر الحركه ولا يستقرّ.

(ه) وفى حديث وائل بن حجر «يسعى ويَتَرَفَّلُ على الأقوال» أى يتسوّد ويترأّس ، استعاره من تَرْفِيلِ الثوب وهو إسباغه وإسباله.

رفن

(رفن) (ه) فيه «إنّ رجلا شكا إليه التّعزّب فقال له : عفّ شعرك ، ففعل فَارْفَأَنَ» أى سكن ما كان به. يقال ارْفَأَنَ عن الأمر وارْفَهَنَ ، ذكره الهروى فى رفأ ، على أنّ النون زائده. وذكره الجوهرى فى حرف النون على أنّها أصليه ، وقال : ارْفَأَنَ الرّجل [ارْفِئْنَاناً](٢) على وزن اطمأن : أى نفر ثم سكن.

رفه

(رفه) (ه) فيه أنه نهى عن الْإِرْفَاهِ» هو كثره التّدهّن والتّنعّم. وقيل التّوسّع فى المشرب والمطعم ، وهو من الرِّفْهِ : ورد الإبل ، وذاك أن ترد الماء متى شاءت ، أراد ترك التّنعّم والدّعه ولين العيش ؛ لأنه من زىّ العجم وأرباب الدّنيا.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «فلما رُفِّهَ عنه» أى أريح وأزيل عنه الضيق والتعب.

(س) ومنه حديث جابر رضى الله عنه «أراد أن يُرَفِّهَ عنه» أى ينفّس ويخفّف.

(س) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «إن الرجل ليتكلم بالكلمه فى الرَّفَاهِيَهِ من سخط الله ترديه بعد ما بين السماء والأرض» الرَّفَاهِيَهُ : السّعه والتنعّم : أى أنه ينطق بالكلمه

١- فى الدر النثير : قال الفارسى وابن الجوزى : هى المتبرجه بالزينه لغير زوجها.

٢- زياده من الصحاح.

على حسبان أنّ سخط الله تعالى لا يلحقه إن نطق بها وأنه فى سعه من التّكلّم بها ، وربما أوقعنه فى مهلكه ، مدى عظمها عند الله ما بين السماء والأرض. وأصل الرَّفَاهِيَه : الخصب والسّعه فى المعاش.

(س) ومنه حديث سلمان رضى الله عنه «وطير السماء على أَرْفَهِ خمر الأرض يقع» قال الخطّابى : لست أدرى كيف رواه الأصمّ بفتح الألف أو ضمّها ، فإن كانت بالفتح فمعناه : على أخصب خمر الأرض ، وهو من الرَّفْهِ ، وتكون الهاء أصليه. وإن كانت بالضم فمعناه الحدّ والعلم يجعل فاصلا بين أرضين ، وتكون التاء للتأنيث مثلها فى غرفه.

رفا

(رفا) (ه) فيه «أنه نهى أن يقال بالرِّفَاءِ والبنين» ، ذكره الهروى فى المعتلّ هاهنا ولم يذكره فى المهموز. وقال : يكون على معنيين : أحدهما الاتّفاق وحسن الاجتماع ، والآخر أن يكون من الهدوء والسّكون (١). قال : وكان إذا زَفَّى رجلا : أى إذا أحبّ أن يدعو له بِالرِّفَاءِ ، فترك الهمز ولم يكن الهمز من لغته. وقد تقدم.

(باب الراء مع القاف)

رقأ

(رقأ) فيه «لا تسبّوا الإبل فإن فيها رَقُوءَ الدّم» يقال رَقَأَ الدّمع والدّم والعرق يَرْقَأُ رُقُوءاً بالضم ، إذا سكن وانقطع ، والاسم الرَّقُوءُ بالفتح : أى أنها تعطى فى الديات بدلا من القود فيسكن بها الدّم.

(س) ومنه حديث عائشه «فبتّ ليلتى لا يَرْقَأُ لى دمع» وقد تكرر فى الحديث.

رقب

(رقب) فى أسماء الله تعالى «الرَّقِيبُ» وهو الحافظ الذى لا يغيب عنه شىء ، فعيل بمعنى فاعل.

ومنه الحديث «ارْقُبُوا محمّدا فى أهل بيته» أى احفظوه فيهم.

ومنه الحديث «ما من نبىّ إلّا أعطى سبعه نجباء رُقَبَاء» أى حفظه يكونون معه.

١- زاد الهروى : «وفى حديث آخر : كان إذا رفأ رجلا قال : جمع الله بينكما فى خير» أى إذا تزوج رجل. وأصل الرفء الاجتماع. ومن رواه «إذا رفى رجلا» أراد إذا أحب أن يدعو له بالرفاء ، فترك الهمز. ولم يكن الهمز من لغته».

(ه) وفيه أنه قال : «ما تعدّون الرَّقُوبَ فيكم؟ قالوا : الذى لا يبقى له ولد ، فقال : بل الرَّقُوب الذى لم يقدّم من ولده شيئا» ، الرَّقُوب فى اللغه : الرجل والمرأه إذا لم يعش لهما ولد ، لأنه يَرْقُبُ موته ويرصده خوفا عليه ، فنقله النبى صلى الله عليه وسلم إلى الذى لم يقدّم من الولد شيئا : أى يموت قبله ، تعريفا أن الأجر والثواب لمن قدّم شيئا من الولد ، وأنّ الاعتداد به أكثر ، والنّفع فيه أعظم. وأنّ فقدهم وإن كان فى الدنيا عظيما فإن فقد الأجر والثواب على الصبر والتسليم للقضاء فى الآخره أعظم ، وأنّ المسلم ولده فى الحقيقه من قدّمه واحتسبه ، ومن لم يرزق ذلك فهو كالذى لا ولد له. ولم يقله إبطالا لتفسيره اللّغوى ، كما قال : إنما المحروب من حرب دينه ، ليس على أن من أخذ ماله غير محروب.

(ه) وفيه «الرُّقْبَى لمن أُرْقِبَهَا» هو أن يقول الرجل للرجل قد وهبت لك هذه الدار ، فإن متّ قبلى رجعت إلىّ ، وإن متّ قبلك فهى لك. وهى فعلى من الْمُرَاقَبَهِ ؛ لأن كلّ واحد منهما يَرْقُبُ موت صاحبه. والفقهاء فيها مختلفون ، منهم من يجعلها تمليكا ، ومنهم من يجعلها كالعاريّه ، وقد تكررت الأحاديث فيها.

وفيه «كأنما أعتق رَقَبَهً» قد تكررت الأحاديث فى ذكر الرَّقَبَهِ وعتقها وتحريرها وفكّها وهى فى الأصل العنق ، فجعلت كنايه عن جميع ذات الإنسان ؛ تسميه للشىء ببعضه ، فإذا قال : أعتق رَقَبَهً ، فكأنه قال أعتق عبدا أو أمه.

ومنه قولهم «ذنبه فى رَقَبَتِهِ».

ومنه حديث قسم الصّدقات «وَفِى الرِّقابِ» يريد المكاتبين من العبيد يعطون نصيبا من الزكاه يفكّون به رِقَابَهُمْ ، ويدفعونه إلى مواليهم.

(س) ومنه حديث ابن سيرين «لنا رِقَابُ الأرض» أى نفس الأرض ، يعنى ما كان من أرض الخراج فهو للمسلمين ، ليس لأصحابه الذين كانوا فيه قبل الإسلام شىء ؛ لأنها فتحت عنوه.

ومنه حديث بلال «والرّكائب المناخه لك رِقَابُهُنَ وما عليهنّ» أى ذواتهنّ وأحمالهن.

ومنه حديث الخيل «ثم لم ينس حقّ الله فى رِقَابِهَا وظهورها» أراد بحقّ رِقَابِهَا الإحسان إليها ، وبحق ظهورها الحمل عليها.

(س) وفى حديث حفر بئر زمزم.

فغار سهم الله ذى الرَّقِيب

الرَّقِيبُ : الثالث من سهام الميسر وفى حديث عيينه بن حصن ذكر «ذى الرَّقِيبَهِ» وهو بفتح الراء وكسر القاف : جبل بخيبر.

رقح

(رقح) (س) فى حديث الغار والثلاثه الذين أووا إليه «حتى كثرت وارْتَقَحَتْ» أى زادت ، من الرَّقَاحَهِ : الكسب والتجاره. وتَرْقِيحُ المال : إصلاحه والقيام عليه.

ومنه الحديث «كان إذا رَقَّحَ إنسانا» يريد إذا رفّأ إنسانا. وقد تقدم فى الراء والفاء.

رقد

(رقد) (س) فى حديث عائشه «لا تشرب فى رَاقُودٍ ولا جرّه» الرَّاقُودُ : إناء خزف مستطيل مقيّر ، والنّهى عنه كالنهى عن الشرب فى الحناتم والجرار المقيّره.

رقرق

(رقرق) (ه) فيه «إن الشمس تطلع تَرَقْرَقُ» أى تدور وتجىء وتذهب ، وهو كنايه عن ظهور حركتها عند طلوعها ، فإنها يرى لها حركه متخيّله ، بسبب قربها من الأفق وأبخرته المعترضه بينها وبين الأبصار ، بخلاف ما إذا علت وارتفعت.

رقش

(رقش) (ه) فى حديث أمّ سلمه «قالت لعائشه : لو ذكّرتك قولا تعرفينه نهشتنى (١) نهش الرَّقْشَاءِ المطرق» الرَّقْشَاءُ : الأفعى ، سميت بذلك لِتَرْقِيشٍ فى ظهرها ، وهى نقط وخطوط. وإنما قالت المطرق : لأن الحيّه تقع على الذّكر والأنثى.

رقط

(رقط) (ه) فى حديث حذيفه «أتتكم الرَّقْطَاءُ والمظلمه» يعنى فتنه شبّهها بالحيه الرَّقْطَاءِ ، وهو لون فيه بياض وسواد. والمظلمه التى تعم ، والرَّقْطَاءُ التى لا تعم.

(ه) وفى حديث أبى بكره وشهادته على المغيره «لو شئت أن أعدّ رُقَطاً كانت بفخذيها» أى فخذى المرأه التى رمى بها.

١- هكذا بالأصل واللسان. وفى ا والهروى وأصل الفائق ١ / ٥٨٥ : «نهشته».

وفی حدیث صفه الحزوره «اغفرّ بطحاؤها وارْقَاطَّ عوسجها» ارْقَاطَّ من الرُّقْطَهِ وهو البیاض والسواد. یقال ارْقَطَّ وارْقَاطَّ ، مثل احمرّ واحمارّ. قال القتیبی. أحسبه ارْقَاطَّ عرفجها ، یقال إذا مطر العرفج فلان عوده : قد ثقّب عوده ، فإذا اسودّ شیئا قیل : قد قمل ، فإذا زاد قیل : قد ارْقَاطَّ ، فإذا زاد قیل : قد أدبی.

رقع

(رقع) (ه) فیه : «أنه قال لسعد بن معاذ حین حکم فی بنی قریظه : لقد حکمت بحکم الله من فوق سبعه (۱) أَرْقِعَهٍ» یعنی سبع سموات. وکل سماء یقال لها رَقِیعٌ ، والجمع أَرْقِعَهٌ. وقیل الرَّقِیعُ اسم سماء الدنیا ، فأعطی کل سماء اسمها.

وفیه «یجیء أحدکم یوم القیامه وعلی رقبته رِقَاعٌ تخفق» أراد بِالرِّقَاعِ ما علیه من الحقوق المکتوبه فی الرِّقَاعِ. وخفوقها حرکتها.

(ه) وفیه «المؤمن واه رَاقِعٌ» أی یهی دینه بمعصیته ، ویَرْقَعُهُ بتوبته ، من رَقَعْتُ الثوب إذا رممته.

(ه) وفی حدیث معاویه «کان یلقم بید ویَرْقَعُ بالأخری» أی یبسطها ثم یتبعها اللّقمه یتّقی بها ما ینتثر منها.

رقق

(رقق) (س) فیه «یودی المکاتب بقدر ما رَقَ منه دیه العبد ، وبقدر ما أدّی دیه الحرّ» قد تکرر ذکر الرِّقِ والرَّقِیقِ فی الحدیث. والرِّقُ : الملک. والرَّقِیقُ : المملوک ، فعیل بمعنی مفعول. وقد یطلق علی الجماعه کالرفیق ، تقول رَقَ العبد وأَرَقَّهُ واسْتَرَقَّهُ. ومعنی الحدیث : أنّ المکاتب إذا جنی علیه جنایه وقد أدّی بعض کتابته ، فإنّ الجانی علیه یدفع إلی ورثته بقدر ما کان أدّی من کتابته دیه حرّ ، ویدفع إلی مولاه بقدر ما بقی من کتابته دیه عبد ، کأن کاتب علی ألف ، وقیمته مائه ، فأدّی خمسمائه ثم قتل ، فلورثه العبد خمسه آلاف ، نصف دیه حرّ ، ولمولاه خمسون ، نصف قیمته. وهذا الحدیث أخرجه أبو داود فی السّنن عن ابن عباس ، وهو مذهب النّخعی. ویروی عن علیّ شیء منه. وأجمع الفقهاء علی أنّ المکاتب عبد ما بقی علیه درهم.

۱- فی الأصل : سبع أرقعه. والمثبت من ا واللسان والهروی. قال فی اللسان : «جاء به علی التذکیر کأنه ذهب به إلی معنی السقف. وعنی سبع سموات».

وفی حدیث عمر «فلم یبق أحد من المسلمین إلّا له فیها حظّ وحقّ ، إلّا بعض من تملکون من أَرِقَّائِکَمْ» أی عبیدکم. قیل أراد به عبیدا مخصوصین ، وذلک أنّ عمر رضی الله عنه کان یعطی ثلاثه مماليک لبنی غفار شهدوا بدرا ، لکل واحد منهم فی کل سنه ثلاثه آلاف درهم ، فأراد بهذا الاستثناء هؤلاء الثلاثه. وقیل أراد جمیع المماليک. وإنّما استثنی من جمله المسلمین بعضا من کلّ ، فکان ذلک منصرفا إلی جنس المماليک ، وقد یوضع البعض موضع الکلّ حتی قیل إنه من الأضداد.

(س) وفیه «أنه ما أکل مُرَقَّقاً حتی لقی الله تعالی» هو الأرغفه الواسعه الرَّقِیقَهُ. یقال رَقِیقٌ ورُقَاقٌ ، کطویل وطوال.

(ه) وفی حدیث ظبیان «ویخفضها بطنان الرَّقَاق» الرَّقَاقُ : ما اتّسع من الأرض ولان ، واحدها رِقٌّ بالکسر.

(ه) وفیه «کان فقهاء المدینه یشترون الرِّقَ فیأکلونه» هو بالکسر : العظیم من السّلاحف ، ورواه الجوهری مفتوحا (۱).

(ه) وفیه «استوصوا بالمعزی فإنه مال رَقِیقٌ» أی لیس له صبر الضّأن علی الجفاء وشدّه البرد.

ومنه حدیث عائشه «إنّ أبا بکر رجل رَقِیقٌ» أی ضعیف هیّن لیّن.

ومنه الحدیث : «أهل الیمن أَرَقُ قلوبا» أی ألین وأقبل للموعظه. والمراد بِالرِّقَّهِ ضدّ القسوه والشّدّه.

(ه) ومنه حدیث عثمان رضی الله عنه «کبرت سنّی ورَقَ عظمی» أی ضعف. وقیل هو من قول عمر رضی الله عنه.

(ه) وفی حدیث الغسل «إنه بدأ بیمینه فغسلها ، ثم غسل مَرَاقَّهُ بشماله». الْمَرَاقُ : ما سفل من البطن فما تحته من المواضع التی تَرِقُّ جلودها ، واحدها مَرَقٌ. قاله الهروی. وقال الجوهری : لا واحد لها (۲).

۱- ورواه الهروی بالفتح أیضا. وقال : وجمعه رقوق.

۲- فی الصحاح : له.

ومنه الحديث «أنه اطّلى حتى إذا بلغ الْمَرَاقَ ولى هو ذلك بنفسه».

(ه) وفى حديث الشّعبى «سئل عن رجل قبّل أمّ امرأته ، فقال : أعن صبوح تُرَقِّقُ؟ حرمت عليه امرأته» هذا مثل للعرب. يقال لمن يظهر شيئا وهو يريد غيره ، كأنه أراد أن يقول : جامع أمّ امرأته فقال قبّل. وأصله : أنّ رجلا نزل بقوم فبات عندهم ، فجعل يُرَقِّقُ كلامه ويقول : إذا أصبحت غدا فاصطبحت فعلت كذا (١) ، يريد إيجاب الصّبوح عليهم ، فقال بعضهم : أعن صبوح تُرَقِّقُ : أى تعرّض بالصّبوح. وحقيقته أنّ الغرض الذى يقصده كأنّ عليه ما يستره ، فيريد أن يجعله رقيقا شفّافا ينمّ على ما وراءه. وكأن الشعبى اتّهم السائل ، وأراد بالقبله ما يتبعها فغلّظ عليه الأمر.

وفيه «وتجىء فتنه فَيُرَقِّقُ بعضها بعضا» أى تشوّق بتحسينها وتسويلها.

رقل

(رقل) فى حديث علىّ رضى الله عنه «ولا يقطع عليهم رَقْلَه» الرَّقْلَةُ : النخله الطويله ، وجنسها الرَّقْلُ ، وجمعها الرِّقَالُ.

ومنه حديث جابر فى غزوه خيبر «خرج رجل كأنّه الرَّقْلُ فى يده حربه».

[ه] ومنه حديث أبى حثمه «ليس الصّقر فى رءوس الرَّقْلِ الراسخات فى الوحل» الصّقر : الدّبس.

(س) وفى حديث قسّ ذكر «الْإِرْقَال» وهو ضرب من العدو فوق الخبب. يقال أَرْقَلَتِ الناقه تُرْقِلُ إِرْقَالاً ، فهى مُرْقِلٌ ومِرْقَالٌ.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

فيها على الأين إِرْقَالٌ وتبغيل

رقم

(رقم) (ه) فيه «أتى فاطمه فوجد على بابها سترا موشّى فقال : ما أنا والدنيا والرَّقْمَ» يريد النّقش والوشى ، والأصل فيه الكتابه.

ومنه الحديث «كان يزيد فى الرَّقْمِ» أى ما يكتب على الثياب من أثمانها لتقع المرابحه عليه ، أو يغترّ به المشترى ، ثم استعمله المحدّثون فيمن يكذب ويزيد فى حديثه.

١- زاد الهروى : «أو قال : إذا صبحتمونى غدا فكيف آخذ فى حاجتى».

(ه) ومنه الحديث «كان يسوّى بين الصّفوف حتى يدعها مثل القدح أو الرَّقِيمِ» الرَّقِيمُ الكتاب ، فعيل بمعنى مفعول : أى حتى لا يرى فيها عوجا ، كما يقوّم الكاتب سطوره.

[ه] ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ما أدرى ما الرَّقِيمُ؟ كتاب أم بنيان (١)» يعنى فى قوله تعالى «أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى صفه السماء «سقف سائر ورَقِيمٌ مائر» يريد به وشى السماء بالنجوم (س) وفيه «ما أنتم فى الأمم إلّا كَالرَّقْمَةِ فى ذراع الدابه» الرَّقْمَةُ هنا : الهنه الناتئه فى ذراع الدابه من داخل ، وهما رَقْمَتَانِ فى ذراعيها.

وفيه «صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم رَقْمَةً من جبل» رَقْمَةُ الوادى : جانبه. وقيل مجتمع مائه.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «هو إذا كَالْأَرْقَمِ» أى الحيّه التى على ظهرها رَقْمٌ : أى نقش ، وجمعها أَرَاقِمُ.

رقن

(رقن) (ه) فيه «ثلاثه لا تقربهم الملائكه بخير ، منهم الْمُتَرَقِّنُ بالزّعفران» أى المتلطّخ به. والرَّقُونُ والرِّقَانُ : الزّعفران والحنّاء.

رقه

(رقه) (ه) فى حديث الزكاه «وفى الرِّقَهِ رُبْعُ العُشْرِ».

(ه) وفى حديث آخر «عفوت لكم عن صدقه الخيل والرّقيق ، فهاتوا صدقه الرِّقَهِ» يريد الفضّه والدّراهم المضروبه منها. وأصل اللّفظه الوَرِقُ ، وهى الدّراهم المضروبه خاصّه ، فحذفت الواو وعوّض منها الهاء. وإنما ذكرناها هاهنا حملا على لفظها ، وتجمع الرِّقَهُ على رِقَات ورِقِين (٢). وفى الوَرِقِ ثلاث لغات : الوَرْق والوِرْق والوَرِق.

رقى

(رقى) فيه «ما كنّا نأبنه بِرُقْيَهٍ» قد تكرر ذكر الرُّقْيَهِ والرُّقَى والرَّقْىُ والِاسْتِرْقَاءُ فى الحديث. والرُّقْيَهُ : العوذه التى يُرْقَى بها صاحب الآفه كالحمّى والصّرع وغير ذلك من الآفات. وقد جاء فى بعض الأحاديث جوازها ، وفى بعضها النّهى عنها :

١- الذى فى الهروى : سأل ابن عباس كعبا عن الرقيم ، فقال : هى القريه التى خرج منها أصحاب الكهف .... وقال الفراء : الرقيم : لوح كانت أسماؤهم مكتوبه فيه.

٢- وفى المثل : «وجدان الرقين يغطى أفن الأفين» أى الغنى وقايه للحمق. قاله الهروى.

(س) فمن الجواز قوله «اسْتَرْقُوا لها فإنّ بها النّظره» أى اطلبوا لها من يرقيها.

(س) ومن النّهى قوله «لا يَسْتَرْقُونَ ولا يكتوون» والأحاديث فى القسمين كثيره ، ووجه الجمع بينهما أنّ الرُّقَى يكره منها ما كان بغير اللّسان العربىّ ، وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه فى كتبه المنزّله ، وأن يعتقد أن الرُّقْيَا نافعه لا محاله فيتّكل عليها ، وإيّاها أراد بقوله «ما توكّل من اسْتَرْقَى» ولا يكره منها ما كان فى خلاف ذلك ؛ كالتّعوّذ بالقرآن وأسماء الله تعالى ، والرُّقَى المرويّه ، ولذلك قال للذى رَقَى بالقرآن وأخذ عليه أجرا : «من أخذ بِرُقْيَه باطل فقد أخذت برقيه حقّ».

(س) وكقوله فى حديث جابر «أنه عليه الصلاه والسلام قال : اعرضوها علىّ ، فعرضناها فقال : لا بأس بها ، إنّما هى مواثيق» كأنه خاف أن يقع فيها شىء مما كانوا يتلفّظون به ويعتقدونه من الشّرك فى الجاهليه ، وما كان بغير اللسان العربىّ ، ممّا لا يعرف له ترجمه ولا يمكن الوقوف عليه فلا يجوز استعماله.

(س) وأمّا قوله «لا رُقْيَه إلّا من عين أو حمه» فمعناه لا رُقْيَه أولى وأنفع. وهذا كما قيل : لا فتى إلّا علىّ. وقد أمر عليه الصلاه والسلام غير واحد من أصحابه بالرُّقْيَهِ. وسمع بجماعه يَرْقُونَ فلم ينكر عليهم.

(س) وأمّا الحديث الآخر فى صفه أهل الجنه الذين يدخلونها بغير حساب «هم الذين لا يَسْتَرْقُونَ ولا يكتوون ، (وَعَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ)» فهذا من صفه الأولياء المعرضين عن أسباب الدّنيا الذين لا يلتفتون إلى شىء من علائقها. وتلك درجه الخواصّ لا يبلغها غيرهم ، فأمّا العوامّ فمرخّص لهم فى التّداوى والمعالجات ، ومن صبر على البلاء وانتظر الفرج من الله بالدعاء كان من جمله الخواصّ والأولياء ، ومن لم يصبر رخّص له فى الرُّقْيَهِ والعلاج والدّواء ، ألا ترى أن الصّدّيق لمّا تصدق بجميع ماله لم ينكر عليه ، علما منه بيقينه وصبره ، ولمّا أتاه الرجل بمثل بيضه الحمام من الذّهب وقال : لا أملك غيره ضربه به ، بحيث لو أصابه عقره ، وقال فيه ما قال.

(س) وفى حديث استراق السّمع «ولكنهم يُرَقُّونَ فيه» أى يتزيّدون. يقال : رَقَّى فلان على الباطل إذا تقوّل ما لم يكن وزاد فيه ، وهو من الرُّقِيِ : الصّعود والارتفاع. يقال رَقِيَ يَرْقَى

رُقِيّاً ، ورَقَّى ، شدّد للتّعديه إلى المفعول. وحقيقه المعنى أنهم يرتفعون إلى الباطل ويدّعون فوق ما يسمعونه.

ومنه الحديث «كنت رَقَّاءً على الجبال» أى صعّادا عليها. وفعّال للمبالغه.

(باب الراء مع الكاف)

ركب

(ركب) (ه) فيه «إذا سافرتم فى الخصب فأعطوا الرُّكُبَ أسنّتها» الرُّكُبُ بضم الراء والكاف جمع رِكَابٍ ، وهى الرّواحل من الإبل. وقيل جمع رَكُوبٍ ، وهو ما يُرْكَبُ من كل دابّه ، فعول بمعنى مفعول. والرَّكُوبَهُ أخصّ منه.

(س) ومنه الحديث «ابغنى ناقه حلبانه رَكْبانَه» أى تصلح للحلب والرُّكُوبِ ، والألف والنون زائدتان للمبالغه ، ولتعطيا معنى النّسب إلى الحلب والرّكوب.

(س) وفيه «سيأتيكم رُكَيْبٌ مبغضون ، فإذا جاءوكم فرحّبوا بهم» يريد عمّال الزكاه ، وجعلهم مبغضين ؛ لما فى نفوس أرباب الأموال من حبّها وكراهه فراقها. والرُّكَيْبُ : تصغير ركب ، والرَّكْبُ اسم من أسماء الجمع ، كنفر ورهط ، ولهذا صغّره على لفظه ، وقيل هو جمع رَاكِبٍ كصاحب وصحب ، ولو كان كذلك لقال فى تصغيره : رُوَيْكِبُونَ ، كما يقال صويحبون. والرَّاكِبُ فى الأصل هو راكب الإبل خاصّه ، ثم اتّسع فيه فأطلق على كل من رَكِبَ دابّه.

(ه) وفيه «بشّر رَكِيبَ السّعاه بقطع من جهنم مثل قور حسمى» الرَّكِيبُ - بوزن القتيل - الرّاكب ، كالضّريب والصّريم ، للضّارب والصّارم. وفلان رَكِيبُ فلان ، للذى يركب معه ، والمراد بركيب السّعاه من يركب عمّال الزكاه بالرّفع عليهم ويستخينهم ويكتب عليهم أكثر ممّا قبضوا ، وينسب إليهم الظّلم فى الأخذ. ويجوز أن يراد من يَرْكَبُ منهم الناس بالغشم والظّلم ، أو من يصحب عمّال الجور. يعنى أنّ هذا الوعيد لمن صحبهم ، فما الظّن بالعمّال أنفسهم!

(س) وفى حديث الساعه «لو نتج رجل مهرا له لم يُرْكِبْ حتى تقوم الساعه»يقال أَرْكَبَ المُهْرُ يُرْكِبُ فهو مُرْكِبٌ بكسر الكاف ، إذا حان له أن يركب.

(ه) وفى حديث حذيفه «إنّما تهلكون إذا صرتم تمشون الرَّكَباتِ كأنّكم يعاقيب حجل»

الرَّكْبَةُ : المرّه من الرّكوب ، وجمعها رَكَباتٌ بالتحريك ، وهى منصوبه بفعل مضمر هو حال من فاعل تمشون ، والرّكبات واقع موقع ذلك الفعل مستغنى به عنه. والتقدير : تمشون تركبون الرّكبات ، مثل قولهم أرسلها العراك : أى أرسلها تعترك العراك. والمعنى تمشون راكبين رؤسكم هائمين مسترسلين فيما لا ينبغى لكم ، كأنكم فى تسرّعكم إليه ذكور الحجل فى سرعتها وتهافتها ، حتى إنها إذا رأت الأنثى مع الصائد ألقت أنفسها عليها حتى تسقط فى يده. هكذا شرحه الزمخشرى. وقال الهروى : معناه أنكم تركبون رؤسكم فى الباطل. والرَّكَباتُ : جمع رَكَبةٍ ، يعنى بالتحريك ، وهم أقلّ من الرّكب. وقال القتيبى : أراد تمضون على وجوهكم من غير تثبّت يركب بعضكم بعضا.

(س) وفى حديث أبى هريره «فإذا عمر قد رَكِبَنِى» أى تبعنى وجاء على أثرى ؛ لأنّ الراكب يسير بسير المركوب. يقال رَكِبْتُ أثره وطريقه إذا تبعته ملتحقا به.

(ه) وفى حديث المغيره مع الصديق «ثم رَكَبْتُ أنفه بِرُكْبَتِى» يقال رَكَبْتُهُ أَرْكُبُهُ بالضم : إذا ضربته بركبتك.

(س [ه]) ومنه حديث ابن سيرين «أما تعرف الأزد ورَكْبَهَا؟ اتّق الأزد لا يأخذوك فَيَرْكُبُوكَ» أى يضربونك بركبهم ، وكان هذا معروفا فى الأزد.

ومنه الحديث «أنّ المهلّب ابن أبى صفره دعا بمعاويه بن عمرو وجعل يَرْكُبُهُ برجله ، فقال : أصلح الله الأمير ، أعفنى من أمّ كيسان» وهى كنيه الركبه بلغه الأزد.

(س) وفيه ذكر «ثنيّه رَكُوبَه» وهى ثنيّه معروفه بين مكه والمدينه عند العرج ، سلكها النبى صلى الله عليه وسلم.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «لبيت بِرُكْبَه أحبّ إلىّ من عشره أبيات بالشام» رُكْبَه : موضع بالحجاز بين غمره وذات عرق. قال مالك بن أنس : يريد لطول الأعمار والبقاء ، ولشدّه الوباء بالشّام.

ركح

(ركح) (ه) فيه «لا شفعه فى فناء ولا طريق ولا رُكْح» الرُّكْحُ بالضم : ناحيه البيت من ورائه ، وربّما كان فضاء لا بناء فيه.

ومنه الحديث «أهل الرُّكْحِ أحقّ بِرُكْحِهِمْ».

(س) وفى حديث عمر «قال لعمرو بن العاص : ما أحبّ أن أجعل لك علّه تَرْكَحُ إليها» أى ترجع وتلجأ إليها. يقال رَكَحْتُ إليه ، وأَرْكَحْتُ ، وارْتَكَحْتُ.

ركد

(ركد) (ه) فيه «نهى أن يبال فى الماء الرَّاكِدِ» هو الدّائم السّاكن الذى لا يجرى.

ومنه حديث الصلاه «فى ركوعها وسجودها ورُكُودِهَا» هو السكون الذى يفصل بين حركاتها ، كالقيام والطّمأنينه بعد الركوع ، والقعده بين السّجدتين وفى التشهد.

(س) ومنه حديث سعد بن أبى وقاص «أَرْكُدُ بهم فى الأولليين وأحذف فى الأخريين» أى أسكن وأطيل القيام فى الركعتين الأوليين من الصلاه الرّباعيه ، وأخفّف فى الأخريين.

ركز

(ركز) (ه) فى حديث الصدقه «وفى الرِّكَازِ الخمس» الرِّكَازُ عند أهل الحجاز : كنوز الجاهليه المدفونه فى الأرض ، وعند أهل العراق : المعادن ، والقولان تحتملهما اللغه ؛ لأنّ كلّا منهما مَرْكُوزٌ فى الأرض : أى ثابت. يقال رَكَزَهُ يَرْكُزُهُ رَكْزاً إذا دفنه ، وأَرْكَزَ الرجل إذا وجد الرِّكَاز. والحديث إنّما جاء فى التفسير الأوّل وهو الكنز الجاهلىّ ، وإنما كان فيه الخمس لكثره نفعه وسهوله أخذه. وقد جاء فى مسند أحمد فى بعض طرق هذا الحديث «وفى الرَّكَائِز الخمس» كأنها جمع رَكِيزَهٍ أو رِكَازَهٍ ، والرَّكِيزَهُ والرِّكْزَهُ : القطعه من جواهر الأرض الْمَرْكُوزَهُ فيها. وجمع الرِّكْزَهِ رِكَازٌ.

(ه) ومنه حديث عمر «إن عبدا وجد رِكْزَهً على عهده فأخذها منه» أى قطعه عظيمه من الذهب. وهذا يعضد التفسير الثانى.

(ه) وفى حديث ابن عباس فى قوله تعالى «فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَهٍ» قال : هو رِكْزُ الناس» الرِّكْزُ : الحس والصّوت الخفىّ ، فجعل القسوره نفسها رِكْزاً. لأنّ القسوره جماعه الرّجال.

وقيل جماعه الرّماه ، فسمّاهم باسم صوتهم ، وأصلها من القسر وهو القهر والغلبه. ومنه قيل للأسد قسوره.

ركس

(ركس) (ه) فى حديث الاستنجاء «إنه أتى بروث فقال إنه رِكْسٌ» هو شبيه المعنى بالرّجيع ، يقال رَكَسْتُ الشىء وأَرْكَسْتُهُ إذا رددته ورجعته. وفى روايه «إنه رَكِيسٌ» فعيل بمعنى مفعول.

ومنه الحديث «اللهم ارْكُسْهُمَا فى الفتنه رَكْساً».

(س) والحديث الآخر «الفتن تَرْتَكِسُ بين جراثيم العرب» أى تزدحم وتتردّد.

(ه) وفيه «أنه قال لعدىّ بن حاتم : إنك من أهل دين يقال لهم الرَّكُوسِيَّه» هو دين بين النصارى والصابئين.

ركض

(ركض) (س) فى حديث المستحاضه «إنما هى رَكْضَةٌ من الشيطان» أصل الرَّكْضِ : الضّرب بالرجل والإصابه بها ، كما تركض الدّابه وتصاب بالرّجل ، أراد الأضرار بها والأذى. المعنى أن الشيطان قد وجد بذلك طريقا إلى التّلبيس عليها فى أمر دينها وطهرها وصلاتها حتى أنساها ذلك عادتها ، وصار فى التقدير كأنه رَكْضَةٌ بآله من رَكَضَاتِهِ.

(ه) وفى حديث ابن عمرو بن العاص «لنفس المؤمن أشدّ ارْتِكَاضاً على الذّنب من العصفور حين يغدف به» أى أشدّ حركه واضطرابا.

[ه] وفى حديث عمر بن عبد العزيز «قال : إنّا لمّا دفنّا الوليد رَكَضَ فى لحده» أى ضرب برجله الأرض.

ركع

(ركع) فى حديث علىّ قال : «نهانى أن أقرأ وأنا رَاكِعٌ أو ساجد» قال الخطابى : لمّا كان الرُّكُوعُ والسجود - وهما غايه الذّل والخضوع - مخصوصين بالذكر والتسبيح نهاه عن القراءه فيهما ، كأنه كره أن يجمع بين كلام الله تعالى وكلام الناس فى موطن واحد ؛ فيكونان على السّواء فى المحل والموقع.

ركك

(ركك) (ه) فيه «إنه لعن الرُّكَاكَهَ» هو الدّيّوث الذى لا يغار على أهله ، سمّاه

رُكَاكَةً على المبالغه فى وصفه بالرّكاكه ، وهى الضّعف ، يقال رجل رَكِيكٌ ورُكَاكَةٌ : إذا استضعفته النساء ولم يهبنه ولا يغار عليهن ، والهاء فيه للمبالغه.

(س) ومنه الحديث «إنه يبغض الولاه الرَّكَكَه» جمع رَكِيكٍ ، مثل ضعيف وضعفه ، وزنا ومعنى.

(ه) وفيه «إن المسلمين أصابهم يوم حنين رَكٌّ من مطر» هو بالكسر والفتح : المطر الضعيف ؛ وجمعه رِكَاكٌ.

ركل

(ركل) فيه «فَرَكَلَهُ برجله» أى رفسه.

(س) ومنه حديث عبد الملك «أنه كتب إلى الحجّاج : لَأَرْكُلَنَّكَ رَكْلَةً».

ركم

(ركم) فى حديث الاستسقاء «حتى رأيت رُكَاماً» الرُّكَامُ : السّحاب المتراكب بعضه فوق بعض.

ومنه الحديث «فجاء بعود وجاء ببعره حتى رَكَمُوا فصار سوادا».

ركن

(ركن) (ه) فيه «أنه قال : رحم الله لوطا ، إن كان ليأوى (١) (إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ)» أى إلى الله تعالى الذى هو أشدّ الْأَرْكَانِ وأقواها ، وإنّما ترحّم عليه لسهوه حين ضاق صدره من قومه حتى قال «أَوْ آوِى إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ» أراد عزّ العشيره الذين يستند إليهم كما يستند إلى الرّكن من الحائط.

وفى حديث الحساب «ويقال لِأَرْكَانِهِ انطقى» أى لجوارحه. وأَرْكَانُ كل شىء جوانبه التى يستند إليها ويقوم بها.

(ه س) وفى حديث حمنه «كانت تجلس فى مِرْكَنِ أختها (٢) وهى مستحاضه» الْمِرْكَنُ بكسر الميم : الإجّانه التى يغسل فيها الثياب. والميم زائده ، وهى التى تخصّ الآلات.

(ه) وفى حديث عمر «دخل الشام فأتاه أُرْكُون قريه فقال : قد صنعت لك طعاما» هو

١- فى الأصل : أنه كان يأوى. وما أثبتناه فى ا واللسان والهروى.

٢- هى زينب ، كما ذكر الهروى.

رئيسها ودهقانها الأعظم ، وهو أفعول من الرُّكُونِ : السّكون إلى الشيء والميل إليه ؛ لأن أهلها إليه يَرْكَنُونَ : أى يسكنون ويميلون.

ركا

(ركا) (ه) فى حديث المتشاحنين «ارْكُوا هذين حتى يصطلحا» يقال رَكَاهُ يَرْكُوهُ إذا أخّره. وفى روايه «اتركوا هذين» ، من التّرك. ويروى «ارهكوا هذين» بالهاء : أى كلّفوهما وألزموهما ، من رهكت الدابه إذا حملت عليها فى السّير وجهدتها.

(س) وفى حديث البراء «فأتينا على رَكِيٍ ذمّه» الرَّكِىُ : جنس لِلرَّكِيَهِ ، وهى البئر ، وجمعها رَكَايَا. والذّمّه : القليله الماء.

ومنه حديث علىّ «فإذا هو فى رَكِيٍ يتبرّد» وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا.

وفى حديث جابر «أنه أتى النبى صلى الله عليه وسلم بِرَكْوَهٍ فيها ماء» الرَّكْوَهُ : إناء صغير من جلد يشرب فيه الماء ، والجمع رِكَاءٌ.

(باب الراء مع الميم)

رمث

(رمث) (ه) فيه «إنّا نركب أَرْمَاثاً لنا فى البحر» الْأَرْمَاثُ : جمع رَمَثٍ - بفتح الميم - وهو خشب يضم بعضه إلى بعض ثم يشدّ ويركب فى الماء ، ويسمى الطّوف ، وهو فعل بمعنى مفعول ، من رَمَثْتُ الشيء إذا لممته وأصلحته.

(س) وفى حديث رافع بن خديج وسئل عن كراء الأرض البيضاء بالذّهب والفضه فقال : «لا بأس ، إنّما نهى عن الْإِرْمَاثِ» هكذا يروى ، فإن كان صحيحا فيكون من قولهم : رَمَثْتُ الشيء بالشيء إذا خلطته ، أو من قولهم : رَمَّثَ عليه وأَرْمَثَ إذا زاد ، أو من الرَّمَثِ وهو بقيّه اللّبن فى الضّرع. قال : فكأنه نهى عنه من أجل اختلاط نصيب بعضهم ببعض ، أو لزياده يأخذها بعضهم من بعض ، أو لإبقاء بعضهم على البعض شيئا من الزّرع. والله أعلم.

(س) وفى حديث عائشه «نهيتكم عن شرب ما فى الرِّمَاثِ والنّقير» قال أبو موسى : إن كان اللّفظ محفوظا فلعلّه من قولهم : حبل أَرْمَاثٌ : أى أرمام ، ويكون المراد به الإناء الذى قد قدم وعتق ، فصارت فيه ضراوه بما ينبذ فيه ، فإنّ الفساد يكون إليه أسرع.

رمح

(رمح) (س) فيه «السّلطان ظلّ الله ورُمْحُهُ» استوعب بهاتين الكلمتين نوعى ما على الوالى للرّعيه : أحدهما الانتصار من الظالم والإعانه ، لأنّ الظّل يلجأ إليه من الحراره والشّدّه ، ولهذا قال فى تمامه : «يأوى إليه كلّ مظلوم» والآخر إرهاب العدوّ ؛ ليرتدع عن قصد الرّعيّه وأذاهم فيأمنوا بمكانه من الشّرّ. والعرب تجعل الرُّمْحَ كنايه عن الدّفع والمنع.

رمد

(رمد) (س) فيه «قال : سألت ربّى أن لا يسلّط على أمّتى سنه فَتُرْمِدَهُمْ فأعطانيها» أى تهلكهم. يقال رَمَدَهُ وأَرْمَدَهُ إذا أهلكه وصيّره كالرَّمَادِ. ورَمَدَ وأَرْمَدَ إذا هلك. والرَّمْدُ والرَّمَادَهُ الهلاك.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه أخّر الصّدقه عام الرَّمَادَهِ» وكانت سنه جدب وقحط فى عهده فلم يأخذها منهم تخفيفا عنهم. وقيل سمّى به لأنهم لمّا أجدبوا صارت ألوانهم كلون الرَّمَادِ.

(س) وفى حديث وافد عاد «خذها رَمَاداً رِمْدِداً ، لا تذر من عاد أحدا» الرِّمْدِدُ بالكسر. المتناهى فى الاحتراق والدّقه ، كما يقال ليل أليل ويوم أيوم إذا أرادوا المبالغه.

(ه) وفى حديث أم زرع «زوجى عظيم الرَّمَادِ» أى كثير الأضياف والإطعام ؛ لأن الرماد يكثر بالطّبخ.

(ه) وفى حديث عمر «شوى أخوك حتى إذا أنضج رَمَّدَ» أى ألقاه فى الرماد ، وهو مثل يضرب للذى يصنع المعروف ثم يفسده بالمنّه أو يقطعه.

(ه) وفى حديث المعراج «وعليهم ثياب رُمْدٌ» أى غبر فيها كدوره كلون الرماد ، واحدها أَرْمَدُ.

وفيه ذكر «رَمْد» بفتح الراء : ماء أقطعه النبى صلى الله عليه وسلم جميلا العدوىّ حين وفد عليه.

(ه) وفى حديث قتاده «يتوضّأ الرّجل بالماء الرَّمِد» أى الكدر الذى صار على لون الرماد.

رمرم

(رمرم) (ه) فی حدیث الهرّه «حبستها فلا أطعمتها ولا أرسلتها تُرَمْرِمُ من خشاش الأرض» أی تأکل. وأصلها من رَمَّتِ الشاهُ وارْتَمَّتْ من الأرض إذا أکلت. والمِرَمَّه - من ذوات الظّلف - بالکسر والفتح کالفم من الإنسان.

(ه) وفی حدیث عائشه «کان لآل رسول الله صلی الله علیه وسلم وحش ، فإذا خرج - تعنی النبی صلی الله علیه وسلم - لعب وجاء وذهب ، فإذ جاء ربض فلم یَتَرَمْرَمْ ما دام فی البیت» أی سکن ولم یتحرّک ، وأکثر ما یستعمل فی النّفی (۱).

رمس

(رمس) (س) فی حدیث ابن عباس «أنه رَامَسَ عمر بالجحفه وهما محرمان» أی أدخلا رؤوسهما فی الماء حتی یغطّیهما. وهو کالغمس بالغین. وقیل هو بالراء : أن لا یطیل اللّبث فی الماء ، وبالغین أن یطیله.

[ه] ومنه الحدیث «الصائم یَرْتَمِسُ ولا یغتمس».

ومنه حدیث الشعبی «إذا ارْتَمَسَ الجنب فی الماء أجزأه ذلک».

(س) وفی حدیث ابن مغفّل «ارْمُسُوا قبری رَمْساً» أی سوّوه بالأرض ولا تجعلوه مسنّما مرتفعا. وأصل الرَّمْسِ : السّتر والتّغطیه. ویقال لما یحثی علی القبر من التراب رَمْسٌ ، وللقبر نفسه رَمْسٌ.

وفیه ذکر «رَامِس» هو بکسر المیم : موضع فی دیار محارب ، کتب به رسول الله صلی الله علیه وسلم لعظیم بن الحارث المحاربی.

رمص

(رمص) (س) فی حدیث ابن عباس رضی الله عنهما «کان الصّبیان یصبحون غُمْصا رُمْصاً ، ویصبح رسول الله صلی الله علیه وسلم صقیلا دهینا» أی فی صغره. یقال غَمِصَتِ العین ورَمِصَتْ ، من الغَمَص والرَّمَصُ ، وهو البیاض الذی تقطعه العین ویجتمع فی زوایا الأجفان ، والرَّمَصُ : الرطب منه ، والغَمَص : الیابس ، والغُمْص والرُّمْصُ : جمع أغمص وأَرْمَصَ ، وانتصبا علی الحال لا علی الخبر ، لأنّ أصبح تامّه ، وهی بمعنی الدّخول فی الصباح. قاله الزمخشری.

ومنه الحدیث «فلم تکتحل (۲) حتی کادت عیناها تَرْمَصَانِ» ویروی بالضاد ، من الرمضاء : شدّه الحرّ ، یعنی تهیج عیناها.

۱- قال الهروی : ویجوز أن یکون مبنیا من رام یریم ، کما تقول : خضخضت الإناء ، وأصله من خاض یخوض. ونخنخت البعیر ، وأصله أناخ.

٢- هی صفیه بنت أبی عبید. کما فی الفائق ١ / ٢٤٤

(س) ومنه حديث صفيّه «اشتكت عينها حتى كادت تَرْمَصُ» وإن روى بالضاد أراد حتى تحمى.

رمض

(رمض) (ه) فيه «صلاه الأوّابين إذا رَمِضَتِ الفصال» وهى أن تحمى الرَّمْضَاء وهى الرّمل ، فتبرك الفصال من شدّه حرّها وإحراقها أخفافها.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال لراعى الشّاء : عليك الظّلف من الأرض لا تُرَمِّضْهَا» رَمَّضَ الراعى ماشيته وأَرْمَضَهَا إذا رعاها فى الرمضاء.

ومنه حديث عقيل «فجعل يتتبّع القىء من شدّه الرَّمَضِ» هو بفتح الميم : المصدر ، يقال رَمِضَ يَرْمَضُ رَمَضاً. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه سمّى «رَمَضَان» لأنهم لمّا نقلوا أسماء الشهور عن اللغه القديمه سمّوها بالأزمنه التى وقعت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام شدّه الحرّ ورمضه. وقيل فيه غير ذلك.

(ه) وفيه «إذا مدحت الرجل فى وجهه فكأنما أمررت على حلقه موسى رَمِيضاً» الرَّمِيضُ : الحديد الماضى ، فعيل بمعنى مفعول ، من رَمَضَ السّكّين يَرْمِضُهُ إذا دقّه بين حجرين ليرقّ ؛ ولذلك أوقعه صفه للمؤنث.

رمع

(رمع) (ه) فيه «أنه استبّ عنده رجلان فغضب أحدهما حتى خيّل إلى من رآه أنّ أنفه يَتَرَمَّعُ» قال أبو عبيد : هذا هو الصواب ، والروايه : يتمزّع. ومعنى يَتَرَمَّعُ : كأنه يرعد من الغضب. وقال الأزهرى : إن صحّ يتمزّع فإن معناه يتشقّق. يقال مزعت الشىء إذا قسمته. وسيجىء فى موضعه.

وفيه ذكر «رِمَع» هى بكسر الراء وفتح الميم : موضع من بلاد عكّ باليمن.

رمق

(رمق) (ه) فى حديث طهفه «ما لم تضمروا الرِّمَاقَ» أى النّفاق. يقال رَامَقَهُ رِمَاقاً ، وهو أن ينظر إليه شزرا نظر العداوه ، يعنى ما لم تضق قلوبكم عن الحق. يقال عيشه رِمَاقٌ : أى ضَيِّقٌ. وعيش رَمِقٌ ومُرَمَّقٌ : أى يمسك الرَّمَق ، وهو بقيه الروح وآخر النّفس.

ومنه الحديث «أتيت أبا جهل وبه رَمَقٌ».

(س) وفى حديث قسّ «أَرْمُقُ فدفدها» أى أنظر نظرا طويلا شزرا.

رمک

(رمک) (ه) فی حدیث جابر «وأنا علی جمل أَرْمَکَ» هو الذی فی لونه کدوره.

(س) ومنه الحدیث «اسم الأرض العلیا الرَّمْکَاء» ، وهو تأنیث الْأَرْمَکِ. ومنه الرَّامِکُ ، وهو شیء أسود یخلط بالطّیب.

رمل

(رمل) (ه) فی حدیث أمّ معبد «وکان القوم مُرْمِلِینَ» أی نفد زادهم. وأصله من الرَّمْلِ ، کأنّهم لصقوا بالرّمل ، کما قیل للفقیر التّرب.

ومنه حدیث جابر «کانوا فی سریّه وأَرْمَلُوا من الزّاد».

(ه) وحدیث أبی هریره «کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزاه فَأَرْمَلْنَا» وقد تکرر فی الحدیث عن أبی موسی الأشعری ، وابن عبد العزیز ، والنّخعی ، وغیرهم.

(ه) وفی حدیث عمر رضی الله عنه «دخلت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وإذا هو جالس علی رُمَالِ سریر» وفی روایه «علی رُمَالِ حصیر» الرُّمَالُ : ما رُمِلَ أی نسج. یقال رَمَلَ الحصیرَ وأَرْمَلَهُ فهو مَرْمُولٌ ومُرْمَلٌ ، ورَمَّلْتُهُ ، شدّد للتکثیر. قال الزمخشری : ونظیره : الحطام والرّکام ، لما حطم ورکم. وقال غیره : الرُّمَالُ جمع رَمْلٍ بمعنی مرمول ، کخلق الله بمعنی مخلوقه. والمراد أنه کان السریر قد نسج وجهه بالسّعف ، ولم یکن علی السّریر وطاء سوی الحصیر. وقد تکرر فی الحدیث.

وفی حدیث الطواف «رَمَلَ ثلاثا ومشی أربعا» یقال رَمَلَ یَرْمُلُ رَمَلًا ورَمَلَاناً إذا أسرع فی المشی وهزّ منکبیه.

(س) ومنه حدیث عمر «فیم الرَّمَلَانُ والکشف عن المناکب وقد أطّأ الله الإسلام؟» یکثر مجیء المصدر علی هذا الوزن فی أنواع الحرکه ، کالنّزوان ، والنّسلان ، والرّسفان وأشباه ذلک. وحکی الحربی فیه قولا غریبا قال : إنه تثنیه الرَّمَلِ ، ولیس مصدرا ، وهو أن یهزّ منکبیه ولا یسرع ، والسّعی أن یسرع فی المشی ، وأراد بالرَّمَلَیْنِ الرَّمَل والسّعی. قال : وجاز أن یقال للرَّمَل والسعی الرَّمَلَانِ ؛ لأنه لمّا خفّ اسم الرّمل وثقل اسم السّعی غلّب الأخفّ فقیل الرَّمَلَان ، کما قالوا القمران ، والعمران ، وهذا القول من ذلک الإمام کما تراه ، فإن الحال التی شرع فیها رَمَلُ الطواف ، وقول عمر فیه ما قال یشهد بخلافه ؛ لأنّ رمل الطّواف هو الّذی أمر به النبی صلی الله

عليه وسلم أصحابه فى عمره القضاء ؛ ليرى المشركين قوّتهم حيث قالوا وهنتهم حمّى يثرب ، وهو مسنون فى بعض الأطواف دون البعض. وأما السعى بين الصفا والمروه فهو شعار قديم من عهد هاجر أمّ إسماعيل عليهما السلام ، فإذا المراد بقول عمر رَمَلَانُ الطواف وحده الذى سنّ لأجل الكفار ، وهو مصدر. وكذلك شرحه أهل العلم لا خلاف بينهم فيه ، فليس للتثنيه وجه. والله أعلم.

(س) وفى حديث الحمر الأهليه «أمر أن تكفأ القدور وأن يُرَمِّلَ اللحم بالتّراب» أى يلتّ بالرمل لئلا ينتفع به.

(ه) وفى حديث أبى طالب يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه

ثمال اليتامى عصمه لِلْأَرَامِلِ

الْأَرَامِلُ : المساكين من رجال ونساء. ويقال لكلّ واحد من الفريقين على انفراده أَرَامِل ، وهو بالنّساء أخصّ وأكثر استعمالا ، والواحد أَرْمَلُ وأَرْمَلَهُ. وقد تكرر ذكر الأَرْمَل والأَرْمَلَه فى الحديث. فَالْأَرْمَلُ الذى ماتت زوجته ، والْأَرْمَلَهُ التى مات زوجها. وسواء كانا غنيّين أو فقيرين.

رمم

(رمم) (س) فيه «قال : يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أَرَمَّتَ» قال الحربىّ : هكذا يرويه المحدّثون ، ولا أعرف وجهه ، والصواب : أَرَمَّتْ ، فتكون التاء لتأنيث العظام ، أو رَمِمْتَ : أى صرت رَمِيماً. وقال غيره : إنما هو أَرَمْتَ بوزن ضربت. وأصله أَرْمَمْتَ : أى بليت ، فحذفت إحدى الميمين ، كما قالوا أحست فى أحسست. وقيل : إنما هو أَرْمَتَ بتشديد التاء على أنه أدغم إحدى الميمين فى التاء ، وهذا قول ساقط ؛ لأن الميم لا تدغم فى التاء أبدا. وقيل : يجوز أن يكون أُرِمْتَ بضم الهمزه بوزن أُمِرْتَ ، من قولهم أَرِمَتِ الإبلُ تَأْرِمُ إذا تناولت العلف وقلعته من الأرض.

قلت : أصل هذه الكلمه من رَمَ الميّت ، وأَرَمَ إذا بَلِىَ. والرِّمَّةُ : العظم البالى ، والفعل الماضى من أَرَمَ للمتكلم والمخاطب أَرْمَمْتُ وأَرْمَمْتَ بإظهار التضعيف ، وكذلك كلّ فعل مضعّف فإنه يظهر فيه التضعيف معهما ، تقول فى شدّ : شددت ، وفى أعدّ : أعددت ، وإنما ظهر التضعيف لأن تاء المتكلم والمخاطب متحركه ولا يكون ما قبلهما إلّا ساكنا ، فإذا سكن ما قبلها وهى الميم الثانيه التقى

ساكنان ، فإن الميم الأولى سكنت لأجل الإدغام ولا يمكن الجمع بين ساكنين ، ولا يجوز تحريك الثانى لأنه وجب سكونه لأجل تاء المتكلم والمخاطب ، فلم يبق إلا تحريك الأوّل ، وحيث حرّك ظهر التضعيف ، والذى جاء فى هذا الحديث بالإدغام ، وحيث لم يظهر التضعيف فيه على ما جاء فى الروايه احتاجوا أن يشدّدوا التاء ليكون ما قبلها ساكنا حيث تعذر تحريك الميم الثانيه ، أو يتركوا القياس فى التزام ما قبل تاء المتكلم والمخاطب.

فإن صحّت الرّوايه ولم تكن محرّفه فلا يمكن تخريجه إلّا على لغه بعض العرب ، فإن الخليل زعم أن ناسا من بكر بن وائل يقولون : رَدَّتُ ورَدَّتَ ، وكذلك مع جماعه المؤنث يقولون : رُدَّنَ ومُرَّنَ ، يريدون رَدَدْتُ ورَدَدْتَ ، وارْدُدْنَ وامْرُرْنَ. قال : كأنهم قدّروا الإدغام قبل دخول التاء والنون ، فيكون لفظ الحديث : أَرَمَّتَ بتشديد الميم وفتح التاء. والله أعلم.

(ه) وفى حديث الاستنجاء «أنه نهى عن الاستنجاء بالرّوث والرِّمَّه» الرِّمَّهُ والرَّمِيمُ : العظم البالى. ويجوز أن تكون الرِّمَّهُ جمع الرَّمِيمِ ، وإنما نهى عنها لأنها ربما كانت ميته ، وهى نجسه ، أو لأن العظم لا يقوم مقام الحجر لملاسته.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «قبل أن يكون ثماما ثم رُمَاماً» الرُّمَامُ بالضم : مبالغه فى الرميم ، يريد الهشيم المتفتّت من النّبت. وقيل هو حين تنبت رؤوسه فَتُرَمُ : أى تؤكل.

(ه) وفيه «أيّكم المتكلم بكذا وكذا؟ فَأَرَمَ القوم» أى سكتوا ولم يجيبوا. يقال أَرَمَ فهو مُرِمٌ. ويروى : فأزم بالزاى وتخفيف الميم ، وهو بمعناه ؛ لأنّ الأزم الإمساك عن الطعام والكلام ، وقد تقدّم فى حرف الهمزه.

ومنه الحديث الآخر «فلما سمعوا بذلك أَرَمُّوا ورهبوا» أى سكتوا وخافوا.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه يذمّ الدنيا «وأسبابها رِمَامٌ» أى باليه ، وهى بالكسر جمع رُمَّهٍ بالضم ، وهى قطعه حبل باليه.

(ه) ومنه حديث علىّ «إن جاء بأربعه يشهدون وإلّا دفع إليه بِرُمَّتِهِ» الرُّمَّهُ بالضم : قطعه حبل يشدّ بها الأسير أو القاتل إذا قيد إلى القصاص : أى يسلّم إليهم بالحبل الذى شدّ به تمكينا لهم منه لئلا يهرب ، ثم اتّسعوا فيه حتى قالوا أخذت الشىء بِرُمَّتِهِ : أى كلّه.

وفيه ذكر «رُمّ» بضم الراء وتشديد الميم ، وهى بئر بمكه من حفر مرّه بن كعب.

(س) وفى حديث النعمان بن مقرّن «فلينظر إلى شسعه ورَمِ ما دثر من سلاحه» الرَّمُ : إصلاح ما فسد ولمّ ما تفرّق.

(ه) وفيه «عليكم بألبان البقر فإنها تَرُمُ من كلّ الشجر» أى تأكل ، وفى روايه : تَرْتَمُ ، وهى بمعناه ، وقد تقدّم فى رمرم.

(س) وفى حديث زياد بن حدير «حملت على رِمٍ من الأكراد» أى جماعه نزول ، كالحىّ من الأعراب. قال أبو موسى : وكأنه اسم أعجمى. ويجوز أن يكون من الرِّمِ ، وهو الثّرى. ومنه قولهم : جاء بالطّم والرِّمِ.

(ه) وفى حديث أم عبد المطلب جدّ النبى صلى الله عليه وسلم «قالت حين أخذه عمّ المطلب (١) منها : كنّا ذوى ثُمِّه ورُمِّهِ» يقال ما له ثُمٌّ ولا رمٌ ، فالثُّمّ قماش البيت ، والرُّمُ مرمّه البيت ، كأنها أرادت كنا القائمين بأمره منذ ولد إلى أن شبّ وقوى. وقد تقدم فى حرف الثّاء مبسوطا.

وهذا الحديث ذكره الهروى فى حرف الراء من قول أمّ عبد المطّلب ، وقد كان رواه فى حرف الثاء من قول أخوال أحيحه بن الجلاح فيه ، وكذا رواه مالك فى الموطّأ عن أحيحه ، ولعله قد قيل فى شأنهما معا ، ويشهد لذلك أن الأزهرىّ قال : هذا الحرف روته الرّواه هكذا ، وأنكره أبو عبيد فى حديث أحيحه ، والصحيح ما روته الرواه.

رمن

(رمن) فى حديث أم زرع «يلعبان من تحت خصرها بِرُمَّانَتَيْنِ» أى أنها ذات ردف كبير ، فإذا نامت على ظهرها نبا الكفل بها حتى يصير تحتها متّسع يجرى فيه الرُّمَّان ، وذلك أن ولديها كان معهما رُمَّانَتانِ ، فكان أحدهما يرمى رُمَّانَتَهُ إلى أخيه ، ويرمى أخوه الأخرى إليه من تحت خصرها.

رمى

(رمى) (ه) فيه يمرقون من الدين كما يمرق السّهم من الرَّمِيَّةِ» الرَّمِيَّةُ : الصّيد الذى تَرْمِيهِ فتقصده وينفذ فيه سهمك. وقيل هى كل دابّه مَرْمِيَّةٍ.

وفى حديث الكسوف «خرجت أَرْتَمِى بأسهمى» وفى روايه أَتَرَامَى. يقال رَمَيْتُ

١- فى الأصل : عبد المطلب. والمثبت من ا واللسان.

بالسّهم رَمْياً ، وارْتَمَيْتُ ، وتَرَامَيْتُ تَرَامِياً ، ورَامَيْتُ مُرَامَاةً ؛ إذا رميت بالسهام عن القسىّ. وقيل خرجت أَرْتَمِى إذا رميت القنص ، وأَتَرَمَّى إذا خرجت ترمى فى الأهداف ونحوها.

ومنه الحديث «ليس وراء الله مَرْمًى» أى مقصد ترمى إليه الآمال ويوجّه نحوه الرّجاء. والْمَرْمَى : موضع الرمى ، تشبيها بالهدف الذى ترمى إليه السّهام.

وفى حديث زيد بن حارثه رضى الله عنه «أنه سبى فى الجاهليه ، فَتَرَامَى به الأمر إلى أن صار إلى خديجه رضى الله عنها ، فوهبته للنبى صلى الله عليه وسلم فأعتقه» تَرَامَى به الأمر إلى كذا : أى صار وأفضى إليه ، وكأنه تفاعل من الرّمى : أى رَمَتْهُ الأقدار إليه.

(س) وفيه «من قتل فى عِمِّيَّه فى رِمِّيَّا تكون بينهم بالحجاره» الرِّمِّيَّا بوزن الهجّيرا والخصّيصا ، من الرّمى ، وهو مصدر يراد به المبالغه.

(س) وفى حديث عدىّ الجذامى «قال : يا رسول الله كان لى امرأتان فاقتتلتا ، فَرَمَيْتُ إحداهما ، فَرُمِيَ فى جنازتها ، أى ماتت ، فقال : اعقلها ولا ترثها» يقال رُمِيَ فى جنازه فلان إذا مات ؛ لأنّ جنازته تصير مَرْمِيّاً فيها. والمراد بِالرَّمْيِ : الحمل والوضع ، والفعل فاعله الذى أسند إليه هو الظّرف بعينه ، كقولك سير بزيد ، ولذلك لم يؤنّث الفعل. وقد جاء فى روايه : فرميت فى جنازتها بإظهار التاء.

(ه) وفى حديث عمر «إنى أخاف عليكم الرَّمَاءُ» يعنى الرّبا. والرَّمَاءُ بالفتح والمدّ : الزياده على ما يحل. ويروى : الْإِرْمَاءُ. يقال أَرْمَى على الشّىء إِرْمَاءً إذا زاد عليه ، كما يقال أربى.

(ه) وفى حديث صلاه الجماعه «لو أن أحدهم دعى إلى مِرْمَاتَيْنِ لأجاب وهو لا يجيب إلى الصلاه» الْمِرْمَاةُ : ظلف الشّاه. وقيل ما بين ظلفيها ، وتكسر ميمه وتفتح. وقيل الْمِرْمَاةُ بالكسر : السّهم الصغير الذى يتعلّم به الرّمى ، وهو أحقر السّهام وأدناها (١) : أى لو دعى إلى أن يعطى سهمين من هذه السّهام لأسرع الإجابه. قال الزمخشرى : وهذا ليس بوجيه ، ويدفعه قوله

١- قال السيوطى فى الدر النثير : وقيل : هى لعبه كانوا يلعبون بها بنصال محدده يرمونها فى كوم من تراب فأيهم أثبتها فى الكوم غلب. حكاه ابن سيد الناس فى شرح الترمذى عن الأخنس.

فى الروايه الأخرى «لو دعى إلى مِرْمَاتَيْنِ أو عرق» وقال أبو عبيد : هذا حرف لا أدرى ما وجهه ، إلا أنه هكذا يفسّر بما بين ظلفى الشّاه ، يريد به حقارته.

(باب الراء مع النون)

رنح

(رنح) (ه) فى حديث الأسود بن يزيد «أنه كان يصوم فى اليوم الشّديد الحرّ الذى إنّ الجمل الأحمر لَيُرَنَّحُ فيه من شدّه الحرّ» أى يدار به ويختلط. يقال رُنِّحَ فلان تَرْنِيحاً إذا اعتراه وهن فى عظامه من ضرب ، أو فزع ، أو سكر. ومنه قولهم : رَنَّحَهُ الشراب ، ومن رواه يريح - بالياء - أراد يهلك ، من أراح الرّجل إذا مات.

(س) ومنه حديث يزيد الرّقاشى «المريض يُرَنَّحُ والعرق من جبينه يترشّح».

(س) ومنه حديث عبد الرحمن بن الحارث «أنه كان إذا نظر إلى مالك بن أنس قال : أعوذ بالله من شرّ ما تَرَنَّحَ له» أى تحرّك له وطلبه.

رنف

(رنف) فيه «كان إذا نزل عليه الوحى وهو على القصواء تذرف عيناها وتُرْنِفُ بأذنيها من ثقل الوحى» يقال أَرْنَفَتِ الناقه بأذنيها إذا أرختهما من الإعياء.

(ه) وفى حديث عبد الملك «أنّ رجلا قال له : خرجت بى قرحه ، فقال له : فى أىّ موضع من جسدك؟ فقال : بين الرَّانِفَهِ والصَّفَن : فأعجبه حسن ما كنى به» الرَّانِفَهُ : ما سال من الأليه على الفخذين ، والصَّفَن : جلده الخصيه.

رنق

(رنق) (س) فيه أنه ذكر النّفخ فى الصّور فقال «ترتجّ الأرض بأهلها فتكون كالسّفينه الْمُرَنِّقَهِ فى البحر تضربها الأمواج» يقال رَنَّقَتِ السفينه إذا دارت فى مكانها ولم تسر. والتَّرْنِيقُ : قيام الرجل لا يدرى أيذهب أم يجىء. ورَنَّقَ الطائر : إذا رفرف فوق الشىء.

(س) ومنه حديث سليمان عليه السلام «احشروا الطّير إلّا الرَّنْقَاء» هى القاعده على البيض.

(ه) وفى حديث الحسن «وسئل : أينفخ الرجل فى الماء؟ فقال : إن كان من رَنَقٍ فلا بأس» أى من كدر. يقال ماء رَنْق بالسكون ، وهو بالتّحريك المصدر.

ومنه حديث ابن الزبير «وليس للشّارب إلّا الرَّنْقُ والطّرق».

رنم

(رنم) (س) فيه «ما أذن الله لشيء إذنه لنبيّ حسن التَّرَنُّم بالقرآن» وفى روايه «حسن الصّوت يَتَرَنَّمُ بالقرآن» التَّرَنُّمُ : التّطريب والتّغنّى وتحسين الصّوت بالتّلاوه ، ويطلق على الحيوان والجماد ، يقال تَرَنَّمَ الحمام والقوس.

رنن

(رنن) فيه «فتلقّانى أهل الحىّ بِالرَّنِينِ» الرَّنِينُ : الصّوت ، وقد رَنَ يَرِنُ رَنِيناً.

(باب الراء مع الواو)

روب

(روب) (س) فى حديث الباقر «أتجعلون فى النّبيذ الدّردىّ؟ قيل : وما الدّردى؟ قال الرُّوبَهُ ، قالوا : نعم» الرُّوبَهُ فى الأصل خميره اللّبن ، ثم تستعمل فى كل ما أصلح شيئا ، وقد تهمز.

ومنه الحديث «لا شوب ولا رَوْبَ فى البيع والشّراء» أى لا غشّ ولا تخليط. ومنه قيل للّبن الممخوض : رَائِبٌ ؛ لأنه يخلط بالماء عند المخض ليخرج زبده.

روث

(روث) (س) فى حديث الاستنجاء «نهى عن الرَّوْثِ والرّمّه» الرَّوْثُ : رجيع ذوات الحافر ، والرَّوْثَهُ أخصّ منه ، وقد رَاثَتْ تَرُوثُ رَوْثاً.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «فأتيته بحجرين ورَوْثَهٍ فردّ الرَّوْثَهَ».

(ه) وفى حديث حسان بن ثابت «أنه أخرج لسانه فضرب به رَوْثَهَ أنفه» أى أرنبته وطرفه من مقدّمه.

(س) ومنه حديث مجاهد «فى الرَّوْثَهِ ثلث الديه» وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفيه «إن رَوْثَهَ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت فضّه» فسّر أنها أعلاه ممّا يلى الخنصر من كفّ القابض.

روح

(روح) قد تكرر ذكر «الرُّوحِ» فى الحديث ، كما تكرر فى القرآن ، ووردت فيه على معان ، والغالب منها أن المراد بِالرُّوحِ الذى

يقوم به الجسد وتكون به الحياه ، وقد أطلق على

القرآن ، والوحى ، والرحمه ، وعلى جبريل فى قوله تعالى «الرُّوحُ الْأَمِينُ» و (رُوحُ الْقُدُسِ). والرُّوحُ يذكر ويؤنث.

(ه) وفيه «تحابّوا بذكر الله ورُوحِهِ» أراد ما يحيا به الخلق ويهتدون ، فيكون حياه لهم. وقيل أراد أمر النّبوّه. وقيل هو القرآن.

(س) ومنه الحديث «الملائكه الرُّوحَانِيُّونَ» يروى بضم الراء وفتحها ، كأنه نسبه إلى الرُّوحِ أو الرَّوْحِ ، وهو نسيم الرّيح ، والألف والنون من زيادات النّسب ، ويريد به أنهم أجسام لطيفه لا يدركها البصر.

(س) ومنه حديث ضمام «إنى أعالج من هذه الْأَرْوَاحِ» الْأَرْوَاحُ هاهنا كنايه عن الجنّ ، سمّوا أَرْوَاحاً لكونهم لا يُرَون ، فهم بمنزله الأرواح.

(ه) وفيه «من قتل نفسا معاهده لم يَرَحْ رَائِحَهَ الجنّه» أى لم يشم ريحها. يقال رَاحَ يَرِيحُ ، ورَاحَ يَرَاحُ ، وأَرَاحَ يُرِيحُ : إذا وجد رائحه الشّىء ، والثلاثه قد روى بها الحديث.

وفيه «هبّت أَرْوَاحُ النّصر» الْأَرْوَاحُ جمع رِيحٍ لأنّ أصلها الواو ، وتجمع على أَرْيَاحٍ قليلا ، وعلى رِيَاحٍ كثيرا ، يقال الرِّيحُ لآل فلان : أى النّصر والدّوله. وكان لفلان ريح.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «كان الناس يسكنون العاليه فيحضرون الجمعه وبهم وسخ ، فإذا أصابهم الرَّوْحُ سطعت أَرْوَاحُهُمْ ، فيتأذّى به النّاس فأمروا بالغسل» الرَّوْحُ بالفتح : نسيم الرّيح ، كانوا إذا مرّ عليهم النّسيم تكيف بِأرواحهم وحملها إلى النّاس.

(س) ومنه الحديث «كان يقول إذا هاجت الرِّيحُ : اللهم اجعلها رِيَاحاً ولا تجعلها ريحا» العرب تقول : لا تلقح السّحاب إلا من رياح مختلفه ، يريد اجعلها لقاحا للسّحاب ، ولا تجعلها عذابا. ويحقق ذلك مجىء الجمع فى آيات الرّحمه ، والواحد فى قصص العذاب ، ك (الرِّيحَ الْعَقِيمَ) ، و (رِيحاً صَرْصَراً).

وفيه «الرِّيحُ من رَوْحِ الله» أى من رحمته بعباده.

(س) وفيه «أنّ رجلا حضره الموت فقال لأولاده : أحرقونى ثم انظروا يوما راحا فأذرونى فيه»

يوم رَاحٌ : أى ذو ريح ، كقولهم رجل مال. وقيل : يوم راح وليله رَاحَهٌ إذا اشتدّت الريح فيهما.

(س) وفيه «رأيتهم يَتَرَوَّحُونَ فى الضّحى» أى احتاجوا إلى التَّرَوُّحِ من الحرّ بِالْمِرْوَحَهِ ، أو يكون من الرَّوَاحِ : العود إلى بيوتهم ، أو من طلب الراحه.

[ه] ومنه حديث ابن عمر «ركب ناقه فارهه فمشت به مشيا جيّدا فقال :

كأنّ راكبها غصن بِمَرْوَحَهٍ

إذا تدلّت به أو شارب ثمل

الْمَرْوَحَهُ بالفتح : الموضع الذى تخترقه الريح ، وهو المراد ، وبالكسر : الآله التى يتروّح بها. أخرجه الهروى من حديث ابن عمر ، والزمخشرى من حديث عمر.

(س) وفى حديث قتاده «أنه سئل عن الماء الذى قد أَرْوَحَ أيتوضّأ منه؟ فقال : لا بأس» يقال أَرْوَحَ الماء وأَرَاحَ إذا تغيرت ريحه.

(ه) وفيه «من رَاحَ إلى الجمعه فى الساعه الأولى فكانّما قرّب بدنه» أى مشى إليها وذهب إلى الصلاه ، ولم يرد رَوَاحَ آخر النّهار. يقال رَاحَ القوم وتَرَوَّحُوا إذا ساروا أىّ وقت كان. وقيل أصل الرّواح أن يكون بعد الزوال ، فلا تكون الساعات التى عدّدها فى الحديث إلا فى ساعه واحده من يوم الجمعه ، وهى بعد الزوال ، كقولك قعدت عندك ساعه ، وإنما تريد جزءا من الزمان وإن لم تكن ساعه حقيقيّه التى هى جزء من أربعه وعشرين جزءا مجموع اللّيل والنهار.

وفى حديث سرقه الغنم «ليس فيه قطع حتى يؤويه الْمُرَاح» الْمُرَاحُ بالضم : الموضع الذى تروح إليه الماشيه : أى تأوى إليه ليلا. وأمّا بالفتح فهو الموضع الذى يروح إليه القوم أو يروحون منه ، كالمغدى ، للموضع الذى يغدى منه.

ومنه حديث أمّ زرع «وأَرَاحَ علىّ نعما ثريّا» أى أعطانى ؛ لأنّها كانت هى مُرَاحاً لنعمه.

وفى حديثها أيضا «وأعطانى من كل رَائِحَهٍ زوجا» أى مما يروح عليه من أصناف المال أعطانى نصيبا وصنفا. ويروى ذابحه بالذال المعجمه والباء. وقد تقدّم.

(س) ومنه حديث الزبير «لولا حدود فرضت وفرائض حدّت تُرَاحُ على أهلها» أى

تردّ إليهم ، وأهلها هم الأئمه. ويجوز بالعكس ، وهو أنّ الأئمه يردّونها إلى أهلها من الرّعيه.

ومنه حديث عائشه «حتى أَرَاحَ الحقّ على أهله».

(س) وفى حديث عقبه «رَوَّحْتُهَا بالعشى» أى رددتها إلى المراح.

(س) وحديث أبى طلحه «ذاك مال رَائِحٌ» أى يَرُوحُ عليك نفعه وثوابه ، يعنى قرب وصوله إليه. ويروى بالباء وقد سبق.

ومنه الحديث «على رَوْحَهٍ من المدينه» أى مقدار رَوْحَهٍ ، وهى المرّه من الرواح.

(ه) وفيه «أنه قال لبلال : أَرِحْنَا بها يا بلال» أى أذّن بالصلاه نَسْتَرِحْ بأدائها من شغل القلب بها. وقيل كان اشتغاله بالصّلاه راحه له ؛ فإنه كان يعدّ غيرها من الأعمال الدّنيويه تعبا ، فكان يَسْتَرِيحُ بالصلاه لما فيها من مناجاه الله تعالى ، ولهذا قال «قرّه عينى فى الصلاه» وما أقرب الرّاحه من قرّه العين. يقال : أَرَاحَ الرجل واسْتَرَاحَ إذا رجعت نفسه إليه بعد الإعياء.

(ه) ومنه حديث أم أيمن «إنها عطشت مهاجره فى يوم شديد الحرّ ، فدلّى إليها دلو من السّماء فشربت حتى أَرَاحَتْ».

(س) وفيه «أنه كان يُرَاوِحُ بين قدميه من طول القيام» أى يعتمد على إحداهما مره وعلى الأخرى مره ليوصل الراحه إلى كل منهما.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «أنه أبصر رجلا صافّا قدميه فقال : لو رَاوَحَ كان أفضل».

ومنه حديث بكر بن عبد الله «كان ثابت يُرَاوِحُ ما بين جبهته وقدميه» أى قائما وساجدا ، يعنى فى الصلاه.

(س) ومنه حديث «صلاه التَّرَاوِيحِ» لأنهم كانوا يَسْتَرِيحُونَ بين كلّ تسليمتين. والتَّرَاوِيحُ جمع تَرْوِيحَهٍ ، وهى المرّه الواحده من الراحه ، تفعيله منها ، مثل تسليمه من السّلام.

(ه) وفى شعر النابغه الجعدى يمدح ابن الزبير :

حكيت لنا الصّدّيق لما وليتنا

وعثمان والفاروق فَارْتَاحَ معدم

أى سمحت نفس المعدم وسهل عليه البذل. يقال : رِحْتُ للمعروف أَرَاحُ رَيْحاً ، وارْتَحْتُ أَرْتَاحُ ارْتِيَاحاً ، إذا ملت إليه وأحببته.

[ه] ومنه قولهم «رجل أَرْيَحِيّ» إذا كان سخيّا يَرْتَاحُ للنّدى.

[ه] وفيه «نهى أن يكتحل المحرم بالإثمد الْمُرَوَّحِ» أى المطيّب بالمسك ، كأنه جعل له رَائِحَةٌ تفوح بعد أن لم تكن له رائحه.

ومنه الحديث الآخر «أنه أمر بالإثمد الْمُرَوَّحِ عند النّوم».

وفى حديث جعفر «ناول رجلا ثوبا جديدا فقال : اطوه على راحته» أى على طيّه الأوّل.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه كان أَرْوَحَ كأنه راكب والناس يمشون» الْأَرْوَحُ الذى تتدانى عقباه ويتباعد صدرا قدميه.

(ه) ومنه الحديث «لكأنّى أنظر إلى كنانه بن عبد ياليل قد أقبل تضرب درعه رَوْحَتَىْ رجليه».

(س) ومنه الحديث «أنه أتى بقدح أَرْوَحَ» أى متّسع مبطوح.

(س) وفى حديث الأسود بن يزيد «إن الجمل الأحمر ليريح فيه من الحرّ» الْإِرَاحَةُ هاهنا : الموت والهلاك. ويروى بالنّون. وقد تقدّم.

رود

(رود) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه ، فى صفه الصحابه رضى الله عنهم «يدخلون رُوَّاداً ويخرجون أدلّه» أى يدخلون عليه طالبين العلم وملتمسين الحكم من عنده ، ويخرجون أدلّه هداه للنّاس. والرُّوَّادُ : جمع رَائِدٍ ، مثل زائر وزوّار. وأصل الرَّائِدِ الذى يتقدّم القوم يبصر لهم الكلأ ومساقط الغيث. وقد رَادَ يَرُودُ رِيَاداً.

ومنه حديث الحجاج فى صفه الغيث «وسمعت الرُّوَّاد تدعو إلى رِيَادَتِهَا» أى تطلب الناس إليها.

[ه] ومنه الحديث «الحمّى رَائِدُ الموت» أى رسوله الذى يتقدّمه كما يتقدم الرائد قومه.

(ه) ومنه حديث المولد «أعيذك بالواحد ، من شرّ كل حاسد ، وكل خلق رَائِد» أى متقدم بمكروه.

[ه] ومنه حديث وفد عبد القيس «إنّا قوم رَادَةٌ» هو جمع رَائِدٍ ، كحائك وحاكه : أى نرود الخير والدّين لأهلنا.

(ه) ومنه الحديث «إذا بال أحدكم فَلْيَرْتَدْ لبوله» أى يطلب مكانا ليّنا لئلا يرجع عليه رشاش بوله. يقال رَادَ وارْتَادَ واسْتَرَادَ.

(س) ومنه حديث معقل بن يسار وأخته (١) «فَاسْتَرَادَ لأمر الله» أى رجع ولان وانقاد.

وفى حديث أبى هريره «حيث يُرَاوِدُ عمّه أبا طالب على الإسلام» أى يراجعه ويراوده.

ومنه حديث الإسراء «قال له موسى عليه السلام : قد والله رَاوَدْتُ بنى إسرائيل على أدنى من ذلك فتركوه».

وفى حديث أنجشه «رُوَيْدَك رفقا بالقوارير» أى أمهل وتأنّ ، وهو تصغير رُودٍ. يقال أَرُودُ به إِرْوَاداً : أى رفق. ويقال رُوَيْدَ زيد ، ورُوَيْدَكَ زيدا ، وهى فيه مصدر مضاف. وقد تكون صفه نحو : ساروا سيرا رُوَيْداً ، وحالا نحو : ساروا رُوَيْداً ، وهى من أسماء الأفعال المتعدّيه.

(س) وفى حديث قسّ :

ومَرَاداً لمحشر الخلق طرّا

أى موضعا يحشر فيه الخلق ، وهو مفعل من رَادَ يَرُودُ ، وإن ضمّت الميم فهو اليوم الذى يراد أن تحشر فيه الخلق.

روذس

(روذس) رُوذِس لها ذكر فى الحديث ، وهى اسم جزيره بأرض الروم. وقد اختلف فى ضبطها ، فقيل هى بضم الراء وكسر الذال المعجمه. وقيل هى بفتحها. وقيل بشين معجمه.

روز

(روز) (س) فى حديث مجاهد فى قوله تعالى «وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِى الصَّدَقاتِ». قال : «يَرُوزُكَ ويسألك». الرَّوْزُ : الامتحان والتقدير. يقال رُزْتُ ما عند فلان إذا اختبرته وامتحنته ، المعنى يمتحنك ويذوق أمرك هل تخاف لائمته إذا منعته منه أم لا.

(س) ومنه حديث البراق «فاستصعب فَرَازَهُ جبريل عليه السلام بأذنه» أى اختبره.

(ه) ومنه الحديث «كان رَازُ سفينه نوح عليه السلام جبريل» الرَّازُ : رأس البنّائين ، أراد أنّه كان رأس مدبّرى السّفينه ، وهو من رَازَ يَرُوزُ.

روض

(روض) فى حديث طلحه «فَتَرَاوَضْنَا حتى اصطرف منّى» أى تجاذبنا فى البيع

١- جاء بهامش الأصل : فى بعض النسخ : وأخيه.

والشراء ، وهو ما يجرى بين المتبايعين من الزّياده والنّقصان ، كأنّ كلّ واحد منهما يَرُوضُ صاحبه ، من رِيَاضَهِ الدّابه ، وقيل هى المواصفه بالسّلعه ، وهو أن تصفها وتمدحها عنده.

(ه) ومنه حديث ابن المسيّب «أنه كره الْمُرَاوَضَه» وهو أن تواصف الرجل بالسّلعه ليست عندك ، ويسمّى بيع المواصفه. وبعض الفقهاء يجيزه إذا وافقت السّلعه الصّفه.

(ه س) وفى حديث أمّ معبد «فدعا بإناء يُرِيضُ الرّهط» أى يرويهم بعض الرّى ، من أَرَاضَ الحوض إذا صبّ فيه من الماء ما يوارى أرضه. والرَّوْضُ نحو من نصف قربه. والروايه المشهوره فيه بالباء ، وقد تقدّم.

(ه) وفى حديثها أيضا «فشربوا حتى أَرَاضُوا» أى شربوا عللا بعد نهل ، مأخوذ من الروضه وهو الموضع الذى يستنقع فيه الماء. وقيل معنى أَرَاضُوا : صبّوا اللبن على اللبن.

روع

(روع) (ه) فيه «إن روح القدس نفث فى رُوعِى» أى فى نفسى وخلدى. وروح القدس : جبريل.

[ه] ومنه «إنّ فى كل أمه محدّثين ومُرَوَّعِينَ» الْمُرَوَّعُ : الملهم ، كأنه ألقى فى روعه الصّواب.

وفى حديث الدعاء «اللهم آمن رَوْعَاتِى» هى جمع رَوْعَهٍ ، وهى المرّه الواحده من الرَّوْعِ : الفزع.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه ليدى قوما قتلهم خالد بن الوليد ، فأعطاهم ميلغه الكلب ، ثم أعطاهم بِرَوْعَهِ الخيل» يريد أنّ الخيل رَاعَتْ نساءهم وصبيانهم ، فأعطاهم شيئا لما أصابهم من هذه الرّوعه.

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «إذا شمط الإنسان فى عارضيه فذلك الرَّوْعُ» كأنه أرد الإنذار بالموت.

(ه) ومنه الحديث «كان فزع بالمدينه ، فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرس أبى طلحه ليكشف الخبر ، فعاد وهو يقول : لن تُرَاعُوا ، لن تراعوا ، إن وجدناه لبحرا».

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «فقال له الملك : لم تُرَعْ» أى لا فزع ولا خوف.

ومنه حديث ابن عباس «فلم يَرُعْنِي إلّا رجل آخذ بمنكبيّ» أى لم أشعر ، وإن لم يكن من لفظه ، كأنه فاجأه بغته من غير موعد ولا معرفه ، فَرَاعَهُ ذلك وأفزعه.

(ه) وفى حديث وائل بن حجر «إلى الأقيال العباهله الْأَرْوَاعِ» الْأَرْوَاعُ : جمع رَائِعٍ ، وهم الحسان الوجوه. وقيل هم الذين يَرُوعُونَ الناس ، أى يفزعونهم بمنظرهم هيبه لهم. والأوّل أوجه.

ومنه حديث صفه أهل الجنه «فَيَرُوعُهُ ما عليه من اللّباس» أى يعجبه حسنه.

(س) ومنه حديث عطاء «كان يكره للمحرم كل زينه رَائِعَه» أى حسنه. وقيل معجبه رائقه.

روغ

(روغ) (ه) فيه «إذا كفى أحدكم خادمه حرّ طعامه فليقعده معه ، وإلا فَلْيُرَوِّغْ له لقمه» أى : يطعمه لقمه مشرّبه من دسم الطعام.

ومنه حديث عمر رضى عنه «أنه سمع بكاء صبيّ فسأل أمّه فقالت : إنى أُرِيغُهُ على الفطام : أى أديره عليه وأريده منه. يقال فلان يُرِيغُنِي على أمر وعن أمر : أى يراودنى ويطلبه منى.

ومنه حديث قس «خرجت أُرِيغُ بعيرا شرد منّى» أى أطلبه بكلّ طريق.

ومنه «رَوَغَانُ الثّعلب».

(س) وفى حديث الأحنف «فعدلت إلى رَائِغَةٍ من رَوَائِغِ المدينه» أى طريق يعدل ويميل عن الطريق الأعظم. ومنه قوله تعالى «فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ» أى مال عليهم وأقبل.

روق

(روق) (ه) فيه «حتى إذا ألقت السماء بِأَرْوَاقِهَا» أى بجميع ما فيها من الماء.

والْأَرْوَاقُ : الأثقال ، أراد مياهها المثقله للسحاب.

[ه] وفى حديث عائشه رضى الله عنها «ضرب الشيطان رَوْقَهُ» الرَّوْقُ : الرِّوَاقُ ، وهو ما بين يدى البيت. وقيل رِوَاقُ البيت : سماوته ، وهى الشّقّه التى تكون دون العليا.

ومنه حديث الدجال «فيضرب رِوَاقَهُ فيخرج إليه كلّ منافق» أى فسطاطه وقبّته وموضع جلوسه.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه :

تلكم قريش تمنّانى لتقتلنى

فلا وربّك ما برّوا وما ظفروا

فإن هلكت فرهن ذمّتى لهم

بذات رَوْقَيْنِ لا يعفو لها أثر

الرَّوْقَانِ : تثنيه الروق وهو القرن ، وأراد بها هاهنا الحرب الشديده. وقيل الداهيه. ويروى بذات ودقين ... ، وهى الحرب الشديده أيضا.

ومنه شعر عامر بن فهيره :

كالثّور يحمى أنفه بروقه

(ه) وفى حديث ذكر الروم «فيخرج إليهم رُوقَةُ المؤمنين» أى خيارهم وسراتهم.

وهى جمع رَائِقٍ ، من رَاقَ الشّىء إذا صفا وخلص. وقد يكون للواحد ، يقال غلام رُوقَةٌ وغلمان رُوقَةٌ.

روم

(روم) (ه) فى حديث أبى بكر ، وقيل بعض التابعين «أنه أوصى رجلا فى طهارته ، فقال : عليك بالمغفله والمنشله والرَّوْم» الرَّوْمُ : شحمه الأذن.

وفيه ذكر «بئر رُومَه» هى بضم الراء : بئر بالمدينه اشتراها عثمان رضى الله عنه وسبّلها.

روى

(روى) (ه) فيه أنه عليه السلام «سمّى السحاب رَوَايَا البلاد» الرَّوَايَا من الإبل : الحوامل للماء ، واحدتها رَاوِيَةٌ ، فشبّهها بها. ومنه سميت المزاده رَاوِيَه. وقيل بالعكس.

(س) ومنه حديث بدر «وإذا بِرَوَايَا قريش» أى إبلهم التى كانوا يستقون عليها.

(ه) وفى حديث عبد الله «شرّ الرَّوَايَا رَوَايَا الكذب» هى جمع رَوِيَّةٍ ، وهى ما يُرَوِّى الإنسان فى نفسه من القول والفعل : أى يزوّر ويفكّر. وأصلها الهمز ، يقال روّأت فى الأمر. وقيل هى جمع رَاوِيَةٍ ؛ للرجل الكثير الرِّوَايَه ، والهاء للمبالغه. وقيل جمع رَاوِيَه : أى الذين يَرْوُونَ الكذب : أى تكثر رِوَايَاتُهُمْ فيه.

(س) وفى حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «واجتهر دفن الرَّوَاء» هو بالفتح والمدّ : الماء الكثير. وقيل العذاب الذى فيه للواردين رِىٌّ ، فإذا كسرت الراء قصرته ، يقال : ماء رِوًى.

(س) وفى حديث قيله «إذا رأيت رجلا ذا رُوَاءٍ طمح بصرى إليه» الرُّوَاءُ بالمدّ والضم : المنظر الحسن ، كذا ذكره أبو موسى فى الراء والواو ، وقال هو من الرّىّ والِارْتِوَاءِ ، وقد يكون من الْمَرْأَى والمنظر ، فيكون فى الراء والهمزه. وفيه ذكره الجوهرى.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كان يأخذ مع كل فريضه عقالا ورِوَاءً» الرِّوَاءُ بالكسر والمدّ : حبل يقرن به البعيران. وقال الأزهرى : الرِّوَاء : الحبل الذى يروى به على البعير : أى يشدّ به المتاع عليه. فأمّا الحبل الذى يقرن به البعيران فهو القرن والقران.

ومنه الحديث «ومعى إداوه عليها خرقه قد رَوَّأْتُهَا» هكذا جاء فى روايه بالهمز ، والصواب بغير همز : أى شددتها بها وربطتها عليها. يقال رَوَيْتُ البعير ، مخفّف الواو ، إذا شددت عليه بالرّواء.

وفى حديث ابن عمر «كان يلبّى بالحج يوم التَّرْوِيَهِ» هو اليوم الثّامن من ذى الحجّه ، سمّى به لأنهم كانوا يَرْتَوُونَ فيه من الماء لما بعده : أى يسقون ويستقون.

وفيه «ليعقلنّ الدين من الحجاز معقل الْأُرْوِيَّهِ من رأس الجبل» الْأُرْوِيَّهُ : الشاه الواحده من شياه الجبل ، وجمعها أَرْوَى. وقيل هى أنثى الوعول وهى تيوس الجبل. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الراء مع الهاء)

رهب

(رهب) (س) فى حديث الدعاء «رغبه ورَهْبَهً إليك» الرَّهْبَهُ : الخوف والفزع ، جمع بين الرّغبه والرّهبه ، ثم أعمل الرّغبه وحدها. وقد تقدّم فى الرّغبه.

وفى حديث رضاع الكبير «فبقيت سنه لا أحدّث بها رَهْبَتَهُ» هكذا جاء فى روايه : أى من أجل رهبته ، وهو منصوب على المفعول له ، وتكرّرت الرَّهْبَهُ فى الحديث.

(ه) وفيه «لا رَهْبَانِيَّهَ فى الإسلام» هى من رهبنه النصارى. وأصلها من الرَّهْبَهِ : الخوف ، كانوا يَتَرَهَّبُونَ بالتّخلّى من أشغال الدّنيا ، وترك ملاذّها ، والزّهد فيها ، والعزله عن أهلها ، وتعمّد مشاقّها ، حتى إنّ منهم من كان يخصى نفسه ، ويضع السّلسله فى عنقه ، وغير ذلك من

أنواع التّعذيب ، فنفاها النبى صلى الله عليه وسلم عن الإسلام ونهى المسلمين عنها. والرُّهْبَانُ : جمع رَاهِبٍ ، وقد يقع على الواحد ويجمع على رَهَابِين ورَهَابِنَةٍ. والرَّهْبَنَةُ فعلنه ، منه ، أو فعلله على تقدير أصليّه النون وزيادتها. والرَّهْبَانِيَّةُ منسوبه إلى الرّهبنه بزياده الألف.

(س) ومنه الحديث «عليكم بالجهاد فإنه رَهْبَانِيَّةُ أمتى» يريد أن الرُّهْبَانَ وإن تركوا الدنيا وزهدوا فيها وتخلّوا عنها ، فلا ترك ولا زهد ولا تخلّى أكثر من بذل النفس فى سبيل الله ، وكما أنه ليس عند النّصارى عمل أفضل من التَّرَهُّبِ ، ففى الإسلام لا عمل أفضل من الجهاد ، ولهذا قال «ذروه سنام الإسلام الجهاد فى سبيل الله».

وفى حديث عوف بن مالك «لأن يمتلىء ما بين عانتى إلى رَهَابَتِى قيحا أحبّ إلىّ من أن يمتلىء شعرا» الرَّهَابَةُ بالفتح : غضروف كاللسان معلق فى أسفل الصّدر مشرف على البطن. قال الخطابى : ويروى بالنون وهو غلط.

(ه) ومنه الحديث «فرأيت السّكاكين تدور بين رَهَابَتِهِ ومعدته».

وفى حديث بهز بن حكيم «إنى لأسمع الرَّاهِبَه» هى الحاله التى تُرْهِبُ : أى تفزع وتخوّف. وفى روايه «أسمعك رَاهِباً» أى خائفا.

رهج

(رهج) فيه «ما خالط قلب امرئ رَهْجٌ فى سبيل الله إلّا حرّم الله عليه النار» الرَّهْجُ : الغبار.

(س) وفى حديث آخر «من دخل جوفه الرَّهْجُ لم يدخله حرّ النّار».

رهره

(رهره) (ه) فى حديث المبعث «فشق عن قلبه وجىء بطست رَهْرَهَهٍ» قال القتيبى : سألت أبا حاتم عنها فلم يعرفها. وقال : سألت الأصمعى عنها فلم يعرفها. قال القتيبى : كأنه أراد بطست رحرحه بالحاء ، وهى الواسعه ، فأبدل الهاء من الحاء ، كما قالوا مدهت فى مدحت (١).

١- جاء فى الهروى وفى الدر النثير يحكى عن الفارسى وابن الجوزى : قال ابن الأنبارى «هذا بعيد جدا ، لأن الهاء لا تبدل من الحاء إلا فى المواضع التى استعملت العرب فيها ذلك ، ولا يقاس عليها ؛ لأن الذى يجيز القياس عليها يلزم أن يبدل الحاء هاء فى قولهم «رحل الرجل» .... وليس هذا من كلام العرب ، وإنما هو «درهره» فأخطأ الراوى فأسقط الدال». والدرهره : سكين معوجه الرأس.

وقيل : يجوز أن يكون من قولهم جسم رَهْرَهَةٌ ، أى أبيض من النّعمه ، يريد طستا بيضاء متلألئه. ويروى برهرهه ، وقد تقدّمت فى حرف الباء.

رهس

(رهس) (ه س) فى حديث عباده «وجراثيم العرب تَرْتَهِسُ» أى تضطرب فى الفتنه. ويروى بالشين المعجمه : أى تصطكّ قبائلهم فى الفتن. يقال : ارتهش الناس إذا وقعت فيهم الحرب ، وهما متقاربان فى المعنى. ويروى ترتكس. وقد تقدم.

ومنه حديث العرنيّين «عظمت بطوننا وارْتَهَسَتْ أعضادنا» أى اضطربت. ويجوز أن يكون بالشين والسين.

رهش

(رهش) (س) فى حديث قزمان «أنه جرح يوم أحد فاشتدّت به الجراحه ، فأخذ سهما فقطع به رَوَاهِشَ يديه فقتل نفسه» الرَّوَاهِشُ : أعصاب فى باطن الذّراع ، واحدها رَاهِشٌ.

(س) وفى حديث ابن الزبير «ورَهِيشُ الثّرى عرضا» الرَّهِيشُ من التّراب : المنثال الذى لا يتماسك ، من الِارْتِهَاشِ : الاضطراب. والمعنى لزوم الأرض : أى يقاتلون على أرجلهم لئلا يحدّثوا أنفسهم بالفرار ، فعل البطل الشجاع إذا غشى نزل عن دابّته واستقبل لعدوّه ، ويحتمل أن يكون أراد القبر : أى اجعلوا غايتكم الموت.

رهص

(رهص) (س) فيه «إنه عليه السلام احتجم وهو محرم من رَهْصَةٍ أصابته» أصل الرَّهْصُ : أن يصيب باطن حافر الدابه شىء يوهنه ، أو ينزل فيه الماء من الإعياء. وأصل الرَّهْصِ : شده العصر.

ومنه الحديث «فرمينا الصّيد حتى رَهَصْنَاهُ» أى أوهنّاه.

(س) ومنه حديث مكحول «أنه كان يرقى من الرَّهْصَه : اللهم أنت الواقى وأنت الباقى وأنت الشّافى».

(ه) وفيه «وإنّ ذنبه لم يكن عن إِرْهَاصٍ» أى عن إصرار وإرصاد. وأصله من الرّهص : وهو تأسيس البنيان.

رهط

(رهط) فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «فأيقظنا ونحن ارْتِهَاطٌ» أى فرق مُرْتَهِطُونَ ، وهو مصدر أقامه مقام الفعل ، كقول الخنساء :

وإنما هى إقبال وإدبار

أى مقبله ومدبره ، أو على معنى ذوى ارْتِهَاطٍ. وأصل الكلمه من الرَّهْطِ ، وهم عشيره الرجل وأهله. والرَّهْطُ من الرجال ما دون العشره. وقيل إلى الأربعين ولا تكون فيهم امرأه ، ولا واحد له من لفظه ، ويجمع على أَرْهُط وأَرْهَاطٍ ، وأَرَاهِطُ جمع الجمع.

رهف

(رهف) (س) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «كان عامر بن الطفيل مَرْهُوفَ البدن» أى لطيف الجسم دقيقه. يقال رَهَفْتُ السيف وأَرْهَفْتُهُ فهو مَرْهُوفٌ ومُرْهَفٌ : أى رقّقت حواشيه ، وأكثر ما يقال مُرْهَفٌ.

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آتيه بمديه ، فأتيته بها ، فأرسل بها فَأُرْهِفَتْ» أى سنّت وأخرج حدّاها.

(س) وفى حديث صعصعه بن صوحان «إنى لأترك الكلام مما أُرْهِف به» أى لا أركب البديهه ، ولا أقطع القول بشىء قبل أن أتأمّله وأروّى فيه. ويروى بالزاى من الإِزْهَاف : الاستقدام.

رهق

(رهق) فيه «إذا صلّى أحدكم إلى شىء فَلْيَرْهَقْهُ» أى فليدن منه ولا يبعد عنه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «ارْهَقُوا القبله» أى ادنوا منها.

ومنه قولهم «غلام مُرَاهِقٌ» أى مقارب للحلم.

(ه) وفى حديث موسى والخضر عليهما السلام «فلو أنه أدرك أبويه» أى أغشاهما وأعجلهما. يقال : رَهِقَهُ بالكسر يَرْهَقُهُ رَهَقاً : أى غشيه ، وأَرْهَقَهُ أى أغشاه إياه ، وأَرْهَقَنِى فلان إثما حتى رَهِقْتُهُ : أى حمّلنى إثما حتى حمّلته له.

ومنه الحديث «فإن رَهِقَ سيّده دين» أى لزمه أداؤه وضيّق عليه.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أَرْهَقْنَا الصلاه ونحن نتوضأ» أى أخرناها عن وقتها حتى كدنا نغشيها ونلحقها بالصلاه التى بعدها.

(ه) وفيه «إنّ فى سيف خالد رَهَقاً» أى عجله.

(ه) وحديث سعد رضى الله عنه «كان إذا دخل مكه مُرَاهِقاً خرج إلى عرفه قبل أن يطوف بالبيت» أى إذا ضاق عليه الوقت بالتأخير حتى يخاف فوت الوقوف ، كأنه كان يقدم يوم التّرويه أو يوم عرفه.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه وعظ رجلا فى صحبه رجل رَهِقٍ» أى فيه خفّه وحدّه : يقال رجل فيه رَهَقٌ إذا كان يخفّ إلى الشّرّ ويغشاه. والرَّهَقُ : السّفه وغشيان المحارم.

(ه) ومنه حديث أبى وائل «أنه صلّى على امرأه كانت تُرَهَّقُ» أى تتّهم بشرّ.

ومنه الحديث «سلك رجلان مفازه ، أحدهما عابد والآخر به رَهَقٌ».

(س) والحديث الآخر «فلان مُرَهَّقٌ» أى متّهم بسوء وسفه. ويروى مُرَهِّقٌ أى ذو رهق.

(ه) ومنه الحديث «حسبك من الرَّهَقِ والجفاء أن لا يعرف بيتك» الرَّهَقُ هاهنا : الحمق والجهل ، أراد حسبك من هذا الخلق أن يجهل بيتك ولا يعرف ، يريد أن لا تدعو أحدا إلى طعامك فيعرف بيتك ، وذلك أنه كان اشترى منه إزارا فقال للوزّان : زن وأرجح ، فقال : من هذا؟ فقال المسئول : حسبك جهلا أن لا يعرف بيتك. هكذا ذكره الهروى ، وهو وهم ، وإنما هو حسبك من الرَّهَقِ والجفاء أن لا تعرف نبيّك : أى أنه لمّا سأل عنه حيث قال زن وأرجح لم يكن يعرفه ، فقال له المسئول : حسبك جهلا أن لا تعرف نبيّك ، على أنّى رأيته فى بعض نسخ الهروى مصلحا (١) ، ولم يذكر فيه التعليل بالطعام والدعاء إلى البيت.

رهك

(رهك) (س) فى حديث المتشاحنين «ارْهِكْ هذين حتى يصطلحا» أى كلّفهما وألزمهما ، من رَهَكْتُ الدابه إذا حملت عليها فى السّير وجهدتها.

رهم

(رهم) (س) فى حديث طهفه «ونستخيل الرِّهَامَ» هى الأمطار الضعيفه ، واحدتها رِهْمَةٌ. وقيل الرِّهْمَةُ أشدّ وقعا من الديمه.

١- وهو كذلك فى نسخته التى بأيدينا.

رهمس

(رهمس) (ه) فی حدیث الحجاج «أمن أهل الرّسّ والرَّهْمَسَه[أنت](۱)؟» هی المساررہ فی إثاره الفتنه وشقّ العصابین المسلمین.

رهن

(رهن) (ه) فیه «کـل غلام رَهِینَهٌ بعقیقته» الرَّهِینَهُ : الرَّهْنُ ، والهاء للمبالغه ، کالشّتیمه والشـتم ، ثم اسـتعملا بمعنی الْمَرْهُونِ ، فقیل هو رَهْنٌ بکـذا ، ورَهِینَهٌ بکـذا. ومعنی قوله رَهِینَهٌ بعقیقته أن العقیقه لازمه له لا بدّ منها ، فشـبّهه فی لزومها له وعدم انفکاکه منها بالرّهن فی ید المرتهن.

قال الخطابی : تکلّم الناس فی هـذا ، وأجود ما قیل فیه ما ذهب إلیه أحمد بن حنبل. قال : هذا فی الشـفاعه ، یرید أنه إذا لم یعقّ عنه فمات طفلا لم یشـفع فی والدیه. وقیل معناه أنه مَرْهُونٌ بأذی شـعره ، واسـتدلّوا بقوله : فأمیطوا عنه الأذی ، وهو ما علق به من دم الرّحم (۲).

رها

(رهـا) (ه) فیه «نهی أن یباع رَهْو (۳) الماء» أراد مجتمعه ، سـمّی رَهْواً باسم الموضع الـذی هو فیه لانخفاضه. والرَّهْوَهُ : الموضع الذی تسیل إلیه میاه القوم.

(ه) ومنه الحـدیث «سـئل عن غطفان فقال : رَهْوَهٌ تنبع ماء» الرَّهْوَهُ تقع علی المرتفع کما تقع علی المنخفض ، أراد أنّهم جبل ینبع منه الماء ، وأن فیهم خشونه وتوعّرا.

(ه) ومنه الحـدیث «لا شـفعه فی فناء ، ولا منقبه ، ولا طریق ، ولا رکـح ، ولا رَهْوٍ» أی أنّ المشارک فی هـذه الأشـیاء الخمسه لا تکون له شـفعه إن لم یکن شریکا فی الدّار والمنزل التی هذه الأشیاء من حقوقها ، فإنّ واحدا من هذه الأشیاء لا یوجب له شفعه (۴).

وفی حدیث علیّ رضی الله عنه یصف السماء «ونظم رَهوَات فُرَجِها» أی المواضع المتفتّحه منها ، وهی جمع رَهْوَهٍ.

(ه) وفی حدیث رافع بن خدیج «أنه اشتری بعیرا من رجل ببعیرین ، فأعطاه أحدهما وقال :

۱- زیاده من الهروی.

۲- فی الدر النثیر : وقال ابن الجوزی فی حدیث أم معبد «فغادرها رهنا» أی خلف الشاه عندها مرتهنه بأن تدر.

۳- فی الهروی : «نهی أن یمنع رهو الماء» وفی اللسان : «نهی أن یباع رهو الماء أو یمنع».

۴- وهذا قول أهل المدینه ، لأنهم لا یوجبون الشفعه إلا للشریک المخالط. قاله الهروی.

آتيک بالآخر غدا رَهْواً» أى عفوا سهلا لا احتباس فيه. يقال : جاءت الخيل رَهْواً. أى متتابعه.

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «إذ مرّت به عنانه تَرَهْيَأَتْ» أى سحابه تهيّأت للمطر ، فهى تريده ولم تفعل.

(باب الراء مع الياء)

ريب

(ريب) قد تكرر فى الحديث ذكر «الرَّيْبُ» وهو بمعنى الشّكّ. وقيل هو الشّك مع التّهمه. يقال رَابَنِى الشّىء وأَرَابَنِى بمعنى شكّكنى. وقيل أَرَابَنِى فى كذا أى شكّكنى وأوهمنى الرّيبه فيه ، فإذا استيقنته قلت رَابَنِى بغير ألف (١).

(ه) ومنه الحديث «دع ما يُرِيبُكَ إلى ما لا يُرِيبُكَ» يروى بفتح الياء وضمها : أى دع ما تشكّ فيه إلى ما لا تشكّ فيه.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «مكسبه فيها بعض الرِّيبَهِ خير من المسئله» أى كسب فيه بعض الشّك أحلال هو أم حرام خير من سؤال الناس.

(ه) وفى حديث أبى بكر «قال لعمر رضى الله عنهما : عليك بِالرَّائِبِ من الأمور ، وإياك والرَّائِبَ منها» الرَّائِبُ من اللّبن : ما مخض وأخذ زبده ، المعنى : عليك بالذى لا شبهه فيه ، كالرائب من الألبان وهو الصّافى الذى ليس فيه شبهه ولا كدر ، وإياك والرَّائِبَ منها : أى الأمر الذى فيه شبهه وكدر. وقيل اللّبن إذا أدرك وخثر فهو رَائِبٌ وإن كان فيه زبده ، وكذلك إذا أخرج منه زبده ، فهو رَائِبٌ أيضا. وقيل إنّ الأول من رَابَ اللبن يَرُوبُ فهو رَائِبٌ ، والثانى من رَابَ يَرِيبُ إذا وقع فى الشّك : أى عليك بالصّافى من الأمور ودع المشتبه منها.

وفيه «إذا ابتغى الأمير الرِّيبَهَ فى الناس أفسدهم» أى إذا اتّهمهم وجاهرهم بسوء الظّن فيهم أدّاهم ذلك إلى ارتكاب ما ظنّ بهم ففسدوا.

١- أنشد الهروى : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ) أى إن أصبته بحادث قال أربت : أى أوهمت ، ولم تحقق على سبيل المقاربه.

وفی حدیث فاطمه رضی الله عنها «یُرِیبُنِی ما یُرِیبُهَا» أی یسوءنی ما یسوءها ، ویزعجنی ما یزعجها. یقال رَابَنِی هذا الأمر ، وأَرَابَنِی إذا رأیت منه ما تکره.

(س) ومنه حدیث الظّبی الحاقف «لا یَرِیبُهُ أحد بشیء» أی لا یتعرّض له ویزعجه.

(س) وفیه «إنّ الیهود مرّوا برسول الله صلی الله علیه وسلم ، فقال بعضهم : سلوه.

وقال بعضهم : ما رَابُکُمْ إلیه» أی ما إربکم وحاجتکم إلی سؤاله.

(س) ومنه حدیث ابن مسعود «ما رَابُکَ إلی قطعها» قال الخطّابی : هکذا یروونه ، یعنی بضم الباء ، وإنما وجهه ما إربک إلی قطعها : أی ما حاجتک إلیه. قال أبو موسی :

ویحتمل أن یکون الصّواب : ما رَابَکَ إلیه بفتح الباء : أی ما أقلقک وألجأک إلیه. وهکذا یرویه بعضهم.

ریث

(ریث) (ه) فی حدیث الاستسقاء «عجلا غیر رَائِثٍ» أی غیر بطیء متأخّر. رَاثَ علینا خبر فلان یَرِیثُ إذا أبطأ.

ومنه الحدیث «وعد جبریل علیه السلام رسول الله صلی الله علیه وسلم أن یأتیه فَرَاثَ علیه».

والحدیث الآخر «کان إذا اسْتَرَاثَ الخبر تمثّل بقول طرفه.

ویأتیک بالأخبار من لم تزوّد (۱)

هو استفعل من الرَّیْثِ. وقد تکرّر فی الحدیث.

(س) ومنه «فلم یلبث إلا رَیْثَمَا» قلت : أی إلا قدر ذلک. وقد یستعمل بغیر ما ولا أن ، کقوله :

لا یصعب الأمر إلّا رَیْثَ ترکبه (۲)

وهی لغه فاشیه فی الحجاز ، یقولون : یرید یفعل ، أی أن یفعل ، وما أکثر ما رأیتها وارده فی کلام الشافعی رحمه الله علیه.

۱- صدره : ستبدی لک الایام ما کنت جاهلاً

۲- هو لأعشی باهله ، کما فی اللسان ، وتمامه : وکلّ أمرٍ سوی الفحشاء یأتمر

ريح

(ريح) قد تكرر ذكر «الرِّيحِ والرِّيَاحِ» فى الحديث. وأصلها الواو ، وقد تقدّم ذكرها فيه فلم نعدها هاهنا وإن كان لفظها يقتضيه.

ريحان

(ريحان) فيه «إنكم لتبخّلون وتجهّلون وتجبّنون ، وإنّكم لمن رَيْحَانِ الله» يعنى الأولاد. الرَّيْحَانُ : يطلق على الرّحمه والرّزق والرّاحه ، وبالرّزق سمّى الولد رَيْحَاناً.

(ه) ومنه الحديث «قال لعلىّ رضى الله عنه : أوصيك بِرَيْحَانَتَىَ خيرا فى الدنيا قبل أن ينهدّ ركناك» فلمّا مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هذا أحد الرّكنين ، فلمّا ماتت فاطمه رضى الله عنها قال : هذا الرّكن الآخر. وأراد بِرَيْحَانَتَيْهِ الحسن والحسين رضى الله عنهما.

(س) وفيه «إذا أعطى أحدكم الرَّيْحَانَ فلا يردّه» هو كل نبت طيّب الرّيح من أنواع المشموم.

ريد

(ريد) (س) فى حديث عبد الله «إنّ الشيطان يريد ابن آدم بكل رِيدَهٍ» أى بكل مطلب ومراد. يقال : أَرَادَ يُرِيدُ إِرَادَةً. والرِّيدَةُ : الاسم من الإراده. قالوا : أصلها الواو. وإنما ذكرت هاهنا للفظها.

وفيه ذكر «رَيْدَان» بفتح الراء وسكون الياء : أطم من آطام المدينه لآل حارثه ابن سهل.

رير

(رير) (س [ه]) فى حديث خزيمه وذكر السّنه ، فقال : «تركت المخّ رَاراً» أى ذائبا رقيقا ؛ للهزال وشدّه الجدب.

ريش

(ريش) (ه) فى حديث علىّ «أنه اشترى قميصا بثلاثه دراهم وقال : الحمد لله الذى هذا من رِيَاشِهِ» الرِّيَاشُ والرِّيشُ : ما ظهر من اللّباس ، كاللّبس واللّباس. وقيل الرِّيَاشُ جمع الرِّيشِ.

(ه) ومنه حديثه الآخر «أنه كان يفضل على امراه مؤمنه من رِيَاشِهِ» أى ممّا يستفيده. ويقع الرِّيَاشُ على الخصب والمعاش والمال المستفاد.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «يفكّ عانيها ويَرِيشُ مملقها» أى يكسوه ويعينه ، وأصله من الرِّيشِ ، كأنّ الفقير المملق لا نهوض به كالمقصوص الجناح.

يقال رَاشَهُ يَرِيشُهُ إذا أحسن إليه. وكلّ من أوليته خيرا فقد رشته.

ومنه الحديث «إنّ رجلا رَاشَهُ الله مالا» أى أعطاه.

ومنه حديث أبى بكر والنّسّابه :

الرَّائِشُونَ وليس يعرف رَائِشٌ

والقائلون هلمّ للأضياف

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال لجرير بن عبد الله. وقد جاءه من الكوفه : أخبرنى عن الناس ، فقال : هم كسهام الجعبه ، منها القائم الرَّائِشُ» أى ذو الريش ، إشاره إلى كماله واستقامته.

ومنه حديث أبى جحيفه «أبرى النّبل وأَرِيشُهَا» أى أنحتها وأعمل لها رِيشاً. يقال منه : رِشْتُ السّهم أَرِيشُهُ.

(ه) وفيه «لعن الله الرَّاشِىَ والْمُرْتَشِىَ والرَّائِشَ» الرَّائِشُ : الذى يسعى بين الراشى والمرتشى ليقضى أمرهما.

ريط

(ريط) [ه] فى حديث حذيفه رضى الله عنه «ابتاعوا لى رَيْطَتَيْنِ نقيّتين» وفى روايه «إنه أتى بكفنه رَيْطَتَيْنِ فقال : الحىّ أحوج إلى الجديد من الميّت» الرَّيْطَهُ : كل ملاءه ليست بلفقين. وقيل كل ثوب رقيق ليّن. والجمع رَيْطٌ ورِيَاطٌ.

ومنه حديث أبى سعيد فى ذكر الموت «ومع كل واحد منهم رَيْطَهٌ من رِيَاطِ الجنه» وقد تكررت فى الحديث.

ومنه حديث ابن عمر «أتى بِرَائِطَهٍ فتمندل بعد الطعام (١) بها» قال سفيان : يعنى بمنديل. وأصحاب العربيه يقولون رَيْطَه.

ريع

(ريع) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه «املكوا العجين فإنه أحد الرَّيْعَيْنِ» الرَّيْعُ : الزياده والنّماء على الأصل ، يريد زياده الدّقيق عند الطّحن على كيل الحنطه ، وعند الخبز على الدّقيق. والملك والإملاك : إحكام العجن وإجادته.

١- روايه الهروى : «أتى عمر برائطه يتمندل بها بعد الطعام فكرهها» وفى اللسان «فطرحها» وأخرجه من حديث ابن عمر.

ومنه حديث ابن عباس فى كفّاره اليمين «لكل مسكين مدّ حنطه رَيْعُهُ إدامه» أى لا يلزمه مع المدّ إدام ، وأن الزياده التى تحصل من دقيق المدّ إذا طحنه يشترى به الإدام.

(س) وفى حديث جرير «وماؤنا يَرِيعُ» أى يعود ويرجع.

[ه] ومنه حديث الحسن فى القىء «إن رَاعَ منه شىء إلى جوفه فقد أفطر» أى إن رجع.

(ه) ومنه حديث هشام فى صفه ناقه «إنها لَمِرْيَاعٌ مسياع» أى يسافر عليها ويعاد.

وفيه ذكر «رَائِعَه» هو موضع بمكه به قبر آمنه أمّ النبى صلى الله عليه وسلم فى قول.

ريف

(ريف) (س) فيه «تفتح الْأَرْيَافُ فيخرج إليها الناس» هى جمع رِيفٍ ، وهو كل أرض فيها زرع ونخل. وقيل هو ما قارب الماء من أرض العرب ومن غيرها.

ومنه حديث العرنيّين «كنّا أهل ضرع ولم نكن أهل رِيفٍ» أى إنّا من أهل الباديه لا من أهل المدن.

ومنه حديث فروه بن مسيك «وهى أرض رِيفِنَا وميرتنا».

ريق

(ريق) (س) فى حديث علىّ رضى الله عنه «فإذا بِرَيْق سيف من ورائى» هكذا يروى بكسر الباء وفتح الراء ، من رَاقَ السراب إذا لمع ، ولو روى بفتحها على أنها أصليه من البَرِيقِ لكان وجها بيّنا. قال الواقدى : لم أسمع أحدا إلا يقول بِرَيْقِ سيف من ورائى ، يعنى بكسر الباء وفتح الراء.

ريم

(ريم) [ه] فيه «قال للعباس رضى الله عنه : لا تَرِمْ من منزلك غدا أنت وبنوك» أى لا تبرح. يقال : رَامَ يَرِيمُ إذا برح وزال من مكانه ، وأكثر ما يستعمل فى النّفى.

(ه) ومنه الحديث «فو الكعبه ما رَامُوا» أى ما برحوا. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه ذكر «رِيم» هو بكسر الراء : اسم موضع قريب من المدينه.

رين

(رين) (ه) فى حديث عمر «قال عن أسيفع جهينه : أصبح قد رِينَ به» أى أحاط

الـدّين بمـاله. يقـال رِينَ بالرجـل رَيْناً إذا وقع فيما لا يسـتطيع الخروج منه. وأصل الرَّيْنِ : الطّبع والتّغطيه. ومنه قوله تعالى «كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ» أى طبع وختم.

ومنه حديث علىّ «لتعلم أيّنا الْمَرِينُ على قلبه ، والمغطّى على بصره» الْمَرِينُ : المفعول به الرّين.

[ه] ومنه حديث مجاهد فى قوله تعالى (وَأَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ) قال : هو الرَّانُ» الرَّانُ والرَّيْنُ سواء ، كالذّام والذّيم ، والعاب والعيب.

وفيه «إنّ الصُّيَّام يـدخلون الجنه من بـاب الرَّيَّان» قـال الحربى : إن كـان هـذا اسـما للبـاب ، وإلا فهو من الرّواء ، وهو الماء الـذى يروى. يقال روى يروى فهو رَيَّان ، وامرأه رَيَّا. فالرَّيَّان فعلان من الرّىّ ، والألف والنون زائـدتان ، مثلهما فى عطشان ، فيكون من بـاب رَيَا لا ـ رَيَنَ. والمعنى أن الصّـيّام بتعطيشـهم أنفسـهم فى الـدّنيا يـدخلون من باب الرَّيَّان ليأمنوا من العطش قبل تمكّنهم فى الجنه.

ريهقان

(ريهقان) (ه س) فى حديث عمر «خرج علينا رسول الله صـلى الله عليه وسلم وعليه قميص مصبوغ بِالرَّيْهُقَانِ» هو الزّعفران ، والياء والألف والنون زوائد.

ريا

(ريـا) فى حـديث خيبر «سـأعطى الرَّايَهَ غـدا رجلا ـ يحبه الله عزوجـل ورسوله» الرَّايَهُ هاهنا : العَلَم. يقال رَيَّيْتُ الرايهَ : أى ركزتها. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفيه «الدّين رَايَهُ الله فى الأرض يجعلها فى عنق من أذلّه» الرَّايَهُ : حديده مستديره على قدر العنق تجعل فيه.

(س) ومنه حديث قتاده فى العبد الآبق «كره له الرَّايَهَ ورخّص فى القيد».

حرف الزّاى

(باب الزاى مع الهمزه)

زأد

(زأد) (س) فى حديث «فَزُئِد» يقال زَأَدْتُهُ أَزْأَدُهُ زَأْداً ، فهو مَزْءُودٌ إذا أفزعته وذعرته.

زأر

(زأر) (س) فيه «فسمع زَئِيرَ الأسد» يقال زَأَرَ الأسد يَزْأَرُ زَأْراً وزَئِيراً إذا صاح وغضب.

(س) ومنه قصه فتح العراق وذكر مرزبان «الزَّأْرَه» هى الأجمه. سميت بها لزئير الأسد فيها. والمرزبان : الرئيس المقدّم. وأهل اللغه يضمّون ميمه.

ومنه الحديث «إن الجارود لمّا أسلم وثب عليه الحطم فأخذه وشدّه وثاقا وجعله فى الزَّأْرَهِ».

(باب الزاى مع الباء)

زبب

(زبب) (س) فى حديث الزَّكَاهِ «يجىء كنز أحدكم شجاعا أقرع له زَبِيبَتَانِ» الزَّبِيبَهُ : نكته سوداء فوق عين الحيّه. وقيل هما نقطتان تكتنفان فاها. وقيل هما زبدتان فى شدقيها.

ومنه حديث بعض القرشيين «حتى عرقت وزَبَّبَ صماغاك» أى خرج زبد فيك فى جانبى شفتك.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنا إذا والله مثل التى أحيط بها فقيل : زَبَابِ زَبَابِ حتى دخلت جحرها ، ثم احتفر عنها فاجترّ برجلها فذبحت» أراد الضّبع إذا أرادوا صيدها أحاطوا

بها ، ثم قالوا لها : زباب زباب. كأنهم يؤنّسونها بذلك. والزَّبَابُ : جنس من الفأر لا يسمع ، لعلّها تأكله كما تأكل الجراد. المعنى : لا أكون مثل الضّبع تخادع عن حتفها.

(ه) وفى حديث الشعبى «كان إذا سئل عن مسئله معضله قال : زَبَّاء ذات وبر ، لو سئل عنها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعضلت بهم». يقال للدّاهيه الصّعبه : زَبَّاء ذات وبر. والزَّبَبُ : كثره الشّعر. يعنى أنّها جمعت بين الشّعر والوبر.

(س) وفى حديث عروه «يبعث أهل النار وفدهم فيرجعون إليهم زُبّاً حبنا» الزُّبُ : جمع الْأَزَبُ ، وهو الذى تدقّ أعاليه ومفاصله وتعظم سفلته. والحبن : جمع الأحبن ، وهو الذى اجتمع فى بطنه الماء الأصفر.

زبد

(زبد) (ه) فيه «إنا لا نقبل زَبْدَ المشركين» الزَّبْدُ بسكون الباء : الرّفد والعطاء. يقال منه زَبَدَهُ يَزْبِدُهُ بالكسر. فأما يَزْبُدُهُ بالضم فهو إطعام الزُّبْدِ. قال الخطّابى : يشبه أن يكون هذا الحديث منسوخا ، لأنه قد قبل هديه غير واحد من المشركين ، أهدى له المقوقس ماريه والبغله ، وأهدى له أكيدر دومه ، فقبل منهما. وقيل إنما ردّ هديّته (١) ليغيظه بردّها فيحمله ذلك على الإسلام. وقيل ردّها لأنّ للهديّه موضعا من القلب ، ولا يجوز عليه أن يميل بقلبه إلى مشرك ، فردها قطعا لسبب الميل ، وليس ذلك مناقضا لقبوله هديه النجاشى والمقوقس وأكيدر ؛ لأنهم أهل كتاب.

زبر

(زبر) (ه) فى حديث أهل النار «وعدّ منهم الضعيف الذى لا زَبْرَ له» أى لا عقل له يَزْبُرُهُ وينهاه عن الإقدام على ما لا ينبغى.

ومنه الحديث «إذا رددت على السّائل ثلاثا فلا عليك أن تَزْبُرَهُ» أى تنهره وتغلظ له فى القول والرد.

(س) وفى حديث صفيه بنت عبد المطلب «كيف وجدت زَبْراً؟ أقطا وتمرا ، أو مشمعلّا صقرا؟» الزَّبْرُ بفتح الزاى وكسرها : القوىّ الشّديد ، وهو مكبّر الزُّبَيْرِ ، تعنى ابنها : أى كيف وجدته؟ كطعام يؤكل ، أو كالصّقر؟

(ه) وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه دعا فى مرضه بدواه ومِزْبَرٍ فكتب اسم الخليفه بعده» الْمِزْبَرُ بالكسر : القلم. يقال زَبَرْتُ الكتاب أَزْبُرُهُ إذا أتقنت كتابته.

١- المهدى هو عياض بن حمار ، قبل أن يسلم. الفائق ١ / ٥٢١.

(ه) وفى حديث الأحنف «كان له جاريه سليطه اسمها زَبْرَاءُ ، فكان إذا غضبت قال : هاجت زَبْرَاءُ» فذهبت كلمته هذه مثلا ، حتى يقال لكل شىء هاج غضبه. وزَبْرَاءُ : تأنيث الْأَزْبَرِ ، من الزُّبْرَهِ ، وهى ما بين كتفى الأسد من الوبر.

(ه) ومنه حديث عبد الملك «إنه أتى بأسير مصدّر أَزْبَرَ» أى عظيم الصّدر والكاهل ؛ لأنّهما موضع الزّبره.

(س) وفى حديث شريح «إن هى هرّت وازْبَارَّتْ فليس لها» أى اقشعرّت وانتفشت. ويجوز أن يكون من الزّبره ، وهى مجتمع الوبر فى المرفقين والصّدر.

وفيه ذكر «الزَّبِيرِ» هو بفتح الزاى وكسر الباء : اسم الجبل الذى كلّم الله تعالى عليه موسى عليه السلام فى قول.

زبرج

(زبرج) فى حديث علىّ رضى الله عنه «حليت الدنيا فى أعينهم ، وراقهم زِبْرِجُهَا» الزِّبْرِجُ : الزينه والذّهب والسحاب.

زبع

(زبع) (ه) فى حديث عمرو بن العاص لما عزله معاويه عن مصر «جعل يَتَزَبَّعُ لمعاويه» التَّزَبُّعُ : التّغير وسوء الخلق وقله الاستقامه ، كأنه من الزَّوْبَعَهِ : الريح المعروفه.

زبق

(زبق) فيه ذكر «الزَّابُوقَه» هى بضم الباء : موضع قريب من البصره كانت به وقعه الجمل أوّل النّهار.

زبل

(زبل) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه «أن امرأه نشزت على زوجها فحبسها فى بيت الزِّبْلِ» هو بالكسر السّرجين ، وبالفتح مصدر زَبَلْتُ الأرض إذا أصلحتها بالزّبل. وإنما ذكرنا هذه اللفظه مع ظهورها لئلا تصحّف بغيرها ؛ فإنها بمكان من الاشتباه.

زبن

(زبن) (ه) فيه «أنه نهى عن الْمُزَابَنَهِ والمحاقله» قد تكرر ذكر الْمُزَابَنَه فى الحديث ، وهى بيع الرّطب فى رؤس النّخل بالتّمر ، وأصله من الزَّبْن وهو الدفع ، كأنّ كل واحد من المتبايعين يَزْبِنُ صاحبه عن حقّه بما يزداد منه. وإنما نهى عنها لما يقع فيها من الغبن والجهاله.

وفی حدیث علیّ رضی الله عنه «کالنّاب الضّروس تَزْبِنُ برجلها» أی تدفع.

(ه) وفی حدیث معاویه «وربما زَبَنَتْ فکسرت أنف حالبها» یقال للنّاقه إذا کان من عادتها أن تدفع حالبها عن حلبها : زَبُونٌ.

(ه) ومنه الحدیث «لا یقبل الله صلاه الزِّبِّینِ» هو الذی یدافع الأخبثین ، وهو بوزن السّجّیل ، هکذا رواه بعضهم ، والمشهور بالنّون.

زبا

(زبا) (س) فیه «أنه نهی عن مَزَابِی القبور» هی ما ینـدب به المیت ویناح به علیه ، من قولهم ما زَبَاهُمْ إلی هذا : أی ما دعاهم. وقیل هی جمع مِزْبَاهٍ ، من الزُّبْیَهِ وهی الحفره ، کأنه - والله أعلم - کره أن یشق القبر ضریحا کالزّبیه ولا یلحد ، ویعضده قوله «اللّحد لنا والشّقّ لغیرنا» وقد صحّفه بعضهم فقال : عن مراثی القبور (۱).

(س) وفی حدیث علیّ رضی الله عنه «أنه سئل عن زُبْیَهٍ أصبح الناس یتدافعون فیها ، فهوی فیها رجل ، فتعلّق بآخر ، وتعلّق الثانی بثالث ، والثّالث برابع ، فوقعوا أربعتهم فیها فخدشهم الأسد فماتوا ، فقال : علی حافرها الدّیه : للأوّل ربعها ، وللثانی ثلاثه أرباعها ، وللثالث نصفها ، وللرابع جمیع الدّیه ، فأخبر النبیّ صلی الله علیه وسلم به فأجاز قضاءه» الزُّبْیَهُ : حفیره تحفر للأسد والصّید ویغطی رأسها بما یسترها لیقع فیها. ویروی الحکم فی هذه المسأله علی غیر هذا الوجه.

(ه) وفی حدیث عثمان رضی الله عنه «أما بعد فقد بلغ السیل الزُّبَی» هی جمع زُبْیَه وهی الرّابیه التی لا یعلوها الماء ، وهی من الأضداد. وقیل إنّما أراد الحفره التی تحفر للسبع ولا تحفر إلا فی مکان عال من الأرض لئلّا یبلغها السّیل فتنطمّ. وهو مثل یضرب للأمر یتفاقم ویتجاوز الحدّ.

(س) وفی حدیث کعب بن مالک «جرت بینه وبین غیره محاوره ، قال کعب : فقلت له

۱- جاء فی الدر النثیر : قلت : المصنف انعکس علیه الأمر ، فإن الأول التصحیف ، والثانی هو المحفوظ ، کذا ذکره الخطابی والفارسی قالا : وإنما کره من المراثی النیاحه علی مذهب الجاهلیه.

كلمه أَزْبِيه بـذلك» أى أزعجه وأقلقه ، من قولهم : أَزْبَيْتُ الشّـىء أَزْبِيهِ إذا حملته. ويقـال فيه زَبَيْتُهُ لأـن الشّـىء إذا حمـل أزعج وأزيل عن مكانه.

(باب الزاى مع الجيم)

زجج

(زجج) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أَزَجُ الحواجب» الزَّجَجُ : تقوّس فى الحاجب مع طول فى طرفه وامتداد.

(س) وفى حـديث الّـذى استسـلف ألف دينار فى بنى إسـرائيل «فأخذ خشـبه فنقرها وأدخل فيها ألف دينار وصـحيفه ، ثم زَجَّجَ موضـعها» أى سوّى موضع النّقر وأصـلحه ، من تَزْجِيجِ الحواجب ، وهو حذف زوائد الشعر. ويحتمل أن يكون مأخوذا من الزُّجِ : النصل ، وهو أن يكون النّقر فى طرف الخشبه ، فترك فيه زُجّاً ليمسكه ويحفظ ما فى جوفه.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «قالت : صلى النبى صلى الله عليه وسلم ليله فى رمضان فتحدّثوا بذلك ، فأمسى المسجد من اللّيله المقبله زَاجّاً» قال الحربى : أظنه أراد جأزا. أى غاصّا بالناس ، فقلب ، من قولهم جئز بالشّـراب جأزا إذا غصّ به. قال أبو موسى : ويحتمل أن يكون راجّا بالراء. أراد أن له رجّه من كثره الناس.

وفيه ذكر «زُجِ لاوه» هو بضم الزاى وتشديد الجيم : موضع نجديّ بعث إليه رسول الله صـلى الله عليه وسـلم الضـحّاك بن سفيان يدعو أهله إلى الإسلام. وزُجٌ أيضا : ماء أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم العدّاء بن خالد.

زجر

(زجر) (س) فى حـديث ابن مسـعود رضـى الله عنه «من قرأ القرآن فى أقـلّ من ثلاث فهو زَاجِرٌ» من زَجْرِ الإبل يَزْجُرُهَا إذا حثّها وحملها على السّرعه. والمحفوظ «راجز» وقد تقدم.

ومنه الحديث «فسمع وراءه زَجْراً» أى صياحا على الإبل وحثّا.

وفى حديث العزل «كأنه زَجَرَ» أى نهى عنه. وحيث وقع الزَّجْرُ فى الحديث فإنما يراد به النّهى.

(س) وفيه «كان شريح زَاجِراً شاعرا» الزَّجْرُ للطّير : هو التّيمّن والتّشؤّم بها والتفؤّل بطيرانها ، كالسانح والبارح ، وهو نوع من الكهانه والعيافه.

زجل

(زجل) (ه) فيه «أنه أخذ الحربه لأبىّ بن خلف فَزَجَلَهُ بها» أى رماه بها فقتله.

ومنه حديث عبد الله بن سلام «فأخذ بيدى فَزَجَلَ بى» أى رمانى ودفع بى.

(س) وفى حديث الملائكه «لهم زَجَل بالتسبيح» أى صوت رفيع عال.

زجا

(زجا) فيه «كان يتخلّف فى المسير فَيُزْجِى الضّعيف» أى يسوقه ليلحقه بالرّفاق.

(س) ومنه حديث علىّ «ما زالت تُزْجِينِى حتى دخلت عليه» أى تسوقنى وتدفعنى.

(س) وحديث جابر «أعيا ناضحى فجعلت أُزْجِيهِ» أى أسوقه.

(س) وفيه «لا تَزْجُو صلاه لا يقرأ فيها بفاتحه الكتاب» هو من أَزْجَيْتُ الشىء فَزَجَا إذا روّجته فراج وتيسّر. المعنى : لا تجزئ صلاه وتصح إلّا بالفاتحه.

(باب الزاى مع الحاء)

زحزح

(زحزح) فيه «من صام يوما فى سبيل الله زَحْزَحَهُ الله عن النار سبعين خريفا» زَحْزَحَهُ أى نحّاه عن مكانه وباعده منه ، يعنى باعده عن النّار مسافه تقطع فى سبعين سنه ؛ لأنه كلما مرّ خريف فقد انقضت سنه.

[ه] ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه قال لسليمان بن صرد لما حضره بعد فراغه من الجمل : تَزَحْزَحْتَ وتربّصت فكيف رأيت الله صنع؟».

ومنه حديث الحسن بن علىّ رضى الله عنهما «كان إذا فرغ من الفجر لم يتكلم حتى تطلع الشمس وإن زُحْزِحَ» أى وإن أريد تنحيته عن ذلك وأزعج وحمل على الكلام.

زحف

(زحف) فيه «اللهم اغفر له وإن كان فرّ من الزَّحْفِ» أى فرّ من الجهاد ولقاء العدوّ فى الحرب. والزَّحْفُ : الجيش يَزْحَفُونَ إلى العدوّ : أى يمشون. يقال زَحَفَ إليه زَحْفاً إذا مشى نحوه.

(ه) وفيه «إنّ راحلته أَزْحَفَتْ» أى أعيت ووقفت. يقال أَزْحَفَ البعير فهو مُزْحِفٌ إذا وقف من الإعياء ، وأَزْحَفَ الرجل إذا أعيت دابّته ، كأن أمرها أفضى إلى الزّحف. وقال الخطّابى : صوابه : أُزْحِفَتْ عليه ، غير مسمّى الفاعل. يقال زُحِفَ البعير إذا قام من الإعياء. وأَزْحَفَهُ السفر. وزَحَفَ الرجل إذا انسحب على استه.

ومنه الحديث «يَزْحَفُونَ على أستاههم» وقد تكرر فى الحديث.

زحل

(زحل) (ه) فيه «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رجل من المشركين يدقّنا ويُزَحِّلُنَا من ورائنا» أى ينحّينا. يقال زَحَلَ الرجل عن مقامه وتَزَحَّلَ إذا زال عنه. ويروى يزجلنا بالجيم : أى يرمينا. ويروى : يدفّنا بالفاء ، من الدّفّ : السّير.

(ه) ومنه حديث أبى موسى أتاه عبد الله يتحدّث عنده ، فلما أقيمت الصلاه زَحَلَ وقال : «ما كنت أتقدّم رجلا من أهل بدر» أى تأخّر ولم يؤمّ القوم.

ومنه حديث الخدرى «فلما رآه زَحَلَ له وهو جالس إلى جنب الحسين».

ومنه حديث ابن المسيّب «قال لقتاده : ازْحَلْ عنّى فقد نزحتنى» أى أنفدت ما عندى.

(باب الزاى مع الخاء)

زخخ

(زخخ) فيه «مثل أهل بيتى مثل سفينه نوح ؛ من تخلّف عنها زُخَ به فى النار» أى دفع ورمى. يقال زَخَّهُ يَزُخُّهُ زَخّاً.

(ه) ومنه حديث أبى موسى «اتّبعوا القرآن ولا يتّبعنّكم ، فإنه من يتّبعه القرآن يَزُخْ فى قفاه».

وحديث أبى بكره ودخولهم على معاويه «قال : فَزُخَ فى أقفائنا» أى دفعنا وأخرجنا.

[ه] ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه كتب إلى عثمان بن حنيف : لا تأخذنّ من الزُّخَّهِ والنّخّه شيئا» الزُّخَّهُ : أولاد الغنم لأنها تُزَخُ : أى تساق وتدفع من ورائها ، وهى فعله بمعنى مفعول ، كالقبضه والغرفه. وإنما لا تؤخذ منها الصدقه إذا كانت منفرده ، فإذا كانت مع أمّهاتها اعتدّ بها فى الصّدقه ولا تؤخذ ، ولعل مذهبه كان لا يأخذ منها شيئا.

(ه) ومنه حديثه الآخر :

أفلح من كانت له مِزَخَّهْ

يَزُخُّهَا ثم ينام الفخّه

الْمِزَخَّهُ بالكسر : الزّوجه ، لأنه يَزُخُّهَا : أى يجامعها. وقال الجوهرى : هو بالفتح.

زخر

(زخر) (س) فى حديث جابر رضى الله عنه «فَزَخَرَ البحر» أى مدّ وكثر ماؤه وارتفعت أمواجه.

زخرف

(زخرف) (ه) فيه «إنه لم يدخل الكعبه حتى أمر بِالزُّخْرُفِ فنحّى» هو نقوش وتصاوير بالذهب كانت زيّنت بها الكعبه ، أمر بها فحكّت. والزُّخْرُفُ فى الأصل : الذهب وكمال حسن الشىء.

ومنه الحديث «نهى أن تُزَخْرَفَ المساجد» أى تنقش وتموّه بالذّهب. ووجه النّهى يحتمل أن يكون لئلا تشغل المصلى.

والحديث الآخر «لَتُزَخْرِفُنَّهَا كما زَخْرَفَتِ اليهود والنّصارى» يعنى المساجد.

ومنه حديث صفه الجنه «لَتَزَخْرَفَتْ له ما بين خوافق السموات والأرض».

وفى وصيته لعيّاش بن أبى ربيعه لما بعثه إلى اليمن «فلن تأتيك حجّه إلا دحضت ، ولا كتاب زُخْرُفٍ إلّا ذهب نوره» أى كتاب تمويه وترقيش يزعمون أنه من كتب الله ، وقد حرّف أو غيّر ما فيه وزيّن ذلك التغيير وموّه.

زخزب

(زخزب) (ه) فى حديث الفرع وذبحه ، قال : «وأن تتركه حتى يصير ابن مخاض أو ابن لبون زُخْزُبّاً خيرٌ من أن تكفأ إناءك وتولّه ناقتك» الزُّخْزُبُ : الذى قد غلظ جسمه واشتدّ لحمه. والفَرْعُ : هو أوّل ما تلده الناقه ، كانوا يذبحونه لآلهتهم ، فكره ذلك : وقال : لأن تتركه حتى يكبر وتنتفع بلحمه خير من أنك تذبحه فينقطع لبن أمّه فتكبّ إناءك الذى كنت تحلب فيه ، وتجعل ناقتك والهه بفقد ولدها.

زخم

(زخم) فيه ذكر «زُخْم» هو بضم الزاى وسكون الخاء : جبل قرب مكه.

(باب الزای مع الراء)

زرب

(زرب) (س) فی حدیث بنی العنبر «فأخذوا زِرْبِیَّهَ أمّی فأمر بها فردّت» الزِّرْبِیَّهُ : الطّنفسه. وقیل البساط ذو الخمل ، وتکسر زایها وتفتح وتضم ، وجمعها زَرَابِیُّ.

(ه) وفی حدیث أبی هریره «ویل لِلزِّرْبِیَّهِ ، قیل : وما الزِّرْبِیَّهُ؟ قال : الذین یدخلون علی الأمراء ، فإذا قالوا شرّا أو قالوا شیئا (۱) قالوا : صدق» شبّههم فی تلوّنهم بواحده الزَّرَابِی ، وما کان علی صبغتها وألوانها ، أو شبّههم بالغنم المنسوبه إلی الزِّرْبِ : وهو الحظیره التی تأوی إلیها ، فی أنهم ینقادون للأمراء ویمضون علی مشیتهم انقیاد الغنم لراعیها.

ومنه رجز کعب :

تبیت بین الزِّرْبِ والکنیف

وتکسر زایه وتفتح. والکنیف : الموضع الساتر ، یرید أنها تعلف فی الحظائر والبیوت لا بالکلأ والمرعی.

زرر

(زرر) (س) فی صفه خاتم النبوّه «إنه مثل زِرِّ الحجله» الزِّرُّ : واحد الْأَزْرَارِ التی تشدّ بها الکلل والسّتور علی ما یکون فی حجله العروس. وقیل إنما هو بتقدیم الراء علی الزای ، ویرید بالحجله القبجه ، مأخوذ من أرزّت الجراده إذا کبست ذنبها فی الأرض فباضت ، ویشهد له ما رواه الترمذی فی کتابه بإسناده عن جابر بن سمره «وکان خاتم رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی بین کتفیه غدّه حمراء مثل بیضه الحمامه».

(ه) وفی حدیث أبی ذر : قال یصف علیا «وإنه لعالم الأرض وزِرُّهَا الذی تسکن إلیه» أی قوامها ، وأصله من زِرِّ القلب ، وهو عظیم صغیر یکون قوام القلب به. وأخرج الهروی هذا الحدیث عن سلمان.

۱- فی الهروی : أو قالوا سیئا.

(س) وفى حديث أبى الأسود «قال لإنسان : ما فعلت امرأته التى كانت تُزَارُّهُ وتمارّه؟» الْمُزَارَّةُ من الزَّرِّ وهو العضّ ، وحمار مِزَرٌّ : كثير العض.

زرع

(زرع) قد تكرر فيه ذكر «الزِّرَاعَهِ» وهى معروفه. وقد جاء فى بعض الحديث «الزَّرَّاعَهُ» بفتح الزاى وتشديد الراء. قيل هى الأرض التى تُزْرَعُ.

زرف

(زرف) (ه) فى خطبه الحجاج «إياى وهذه الزَّرَافَاتِ» يعنى الجماعات ، واحدهم زَرَافَةٌ بالفتح ، نهاهم أن يجتمعوا فيكون ذلك سببا لثوران الفتنه.

(ه) وفى حديث قرّه بن خالد «كان الكلبىّ يُزَرِّفُ فى الحديث» أى يزيد فيه ، مثل يزلّف.

زرم

(زرم) (ه) فيه «أنه بال عليه الحسن بن على فأخذ من حجره ، فقال : لا تُزْرِمُوا ابنى» أى لا تقطعوا عليه بوله. يقال زَرِمَ الدمعُ والبولُ إذا انقطعا ، وأَزْرَمْتُهُ أنا.

ومنه حديث الأعرابى الذى بال فى المسجد قال : «لا تُزْرِمُوهُ».

زرمق

(زرمق) (ه) فى حديث ابن مسعود «إن موسى عليه السلام أتى فرعون وعليه زُرْمَانِقَةٌ» أى جبّه صوف. والكلمه أعجميه. قيل هى عبرانيّه ، والتفسير فى الحديث. وقيل فارسيّه ، وأصله أشتربانه : أى متاع الجمّال.

زرنب

(زرنب) (ه) فى حديث أم زرع «المسّ مسّ أرنب ، والرّيح ريح زَرْنَبٍ» الزَّرْنَبُ : نوع من أنواع الطّيب. وقيل هو نبت طيّب الرّيح. وقيل هو الزعفران (١).

زرنق

(زرنق) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «لا أدع الحجّ ولو تَزَرْنَقْتُ» وفى روايه «ولو أن أَتَزَرْنَقَ» أى ولو استقيت على الزُّرْنُوقِ بالأجره ، وهى آله معروفه من الآلات التى يستقى بها من الآبار ، وهو أن ينصب على البئر أعواد وتعلّق عليها البكره. وقيل أراد

من الزَّرْنَقَهِ ، وهى العِينَهُ ، وذلك بأن يشترى الشّىء بأكثر من ثمنه إلى أجل ثم يبيعه منه أو من غيره بأقلّ مما اشتراه ، كأنه معرّب زرنه : أى ليس الذّهب معى.

(ه) ومنه الحديث «كانت عائشه تأخذ الزَّرْنَقَهَ» أى العينه.

١- فى الهروى : «قال ابن السكيت : أرادت : زوجى لين العريكه طيب الذكر والعرض».

ومنه حديث ابن المبارك «لا بأس بِالزَّرْنَقِهِ».

[ه] وفى حديث عكرمه «قيل له : الجنب ينغمس فى الزُّرْنُوقِ أيجزئه؟ قال : نعم» الزُّرْنُوقُ : هو النّهر الصّغير ، وكأنه أراد الساقيه التى يجرى فيها الماء الذى يستقى بالزّرنوق ؛ لأنه من سببه.

زرا

(زرا) فيه «فهو أجدر أن لا تَزْدَرُوا نعمه الله عليكم» الِازْدِرَاءُ : الاحتقار والانتقاص والعيب ، وهو افتعال ، من زَرَيْتُ عليه زِرَايَةً إذا عبته ، وأَزْرَيْتُ به إِزْرَاءً إذا قصّرت به وتهاونت. وأصل ازْدَرَيْتُ ازْتَرَيْتُ ، وهو افتعلت منه ، فقلبت التاء دالا لأجل الزاى.

(باب الزاى مع الطاء)

زطط

(زطط) (س) فى بعض الأخبار «فحلق رأسه زُطِّيَّةً» قيل هو مثل الصّليب ، كأنه فعل الزُّطِّ ، وهم جنس من السّودان والهنود.

(باب الزاى مع العين)

زعب

(زعب) (ه) فيه «أنه قال لعمرو بن العاص : إنى أرسلت إليك لأبعثك فى وجه يسلّمك الله ويغنمك ، وأَزْعَبُ لك زَعْبَةً من المال» أى أعطيك دفعه من المال. وأصل الزَّعْبِ : الدّفع والقسم.

(س) ومنه حديث أبى الهيثم «فلم يلبث أن جاء بقربه يَزْعَبُهَا» أى يتدافع بها ويحملها لثقلها. وقيل زَعَبَ بحمله إذا استقام.

وفى حديث علىّ وعطيّته «أنه كان يَزْعَبُ لقوم ويخوّص لآخرين» الزَّعْبُ : الكثره.

وفى حديث سحر النبى صلى الله عليه وسلم «أنه كان تحت زَعُوبَةٍ أو زعوفه» هى بمعنى راعوفه ، وقد تقدمت فى حرف الراء.

زعج

(زعج) (س) فى حديث أنس «رأيت عمر يُزْعِجُ أبا بكر إِزْعَاجاً يوم السّقيفه» أى يقيمه ولا يدعه يستقرّ حتى بايعه.

(س) وفى حديث ابن مسعود «الحلف يُزْعِجُ السّلعه ويمحق البركه» أى ينفقها ويخرجها من يد صاحبها ويقلقها.

زعر

(زعر) (س) فى حديث ابن مسعود «إنّ امرأه قالت له : إنى امرأه زَعْرَاءُ» أى قليله الشّعر ، وهو الزَّعَرُ بالتحريك. ورجل أَزْعَرُ ، والجمع زُعْرٌ.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه يصف الغيث «أخرج به من زُعْرِ الجبال الأعشاب» يريد القليله النّبات ، تشبيها بقله الشّعر.

زعم

(زعم) (ه) فيه «الزَّعِيمُ غارم» الزَّعِيمُ : الكفيل ، والغَارِمُ : الضّامن.

ومنه حديث علىّ «ذمّتى رهينه وأنا به زَعِيمٌ» أى كفيل. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه ذكر أيوب عليه السلام فقال : كان إذا مرّ برجلين يَتَزَاعَمَانِ ، فيذكران الله ، كفّر عنهما» أى يتداعيان شيئا فيختلفان فيه ، فيحلفان عليه كان يكفّر عنهما لأجل حلفهما. وقال الزّمخشرى : «معناه أنهما يتحادثان بِالزَّعَمَاتِ : وهى ما لا يوثق به من الأحاديث ، وقوله فيذكران الله : أى على وجه الاستغفار».

ومنه الحديث «بئس مطيّه الرجل زَعَمُوا» معناه أنّ الرجل إذا أراد المسير إلى بلد والظعن فى حاجه ركب مطيته ، وسار حتى يقضى أربه ، فشبّه ما يقدّمه المتكلّم أمام كلامه ويتوصّل به إلى غرضه - من قوله زعموا كذا وكذا - بالمطيه التى يتوصّل بها إلى الحاجه. وإنما يقال زعموا فى حديث لا سند له ولا ثبت فيه ، وإنما يحكى على الألسن على سبيل البلاغ ، فذمّ من الحديث ما كان هذا سبيله. والزُّعْمُ بالضم والفتح : قريب من الظنّ.

(س) وفى حديث المغيره «زَعِيمُ الأنفاس» أى موكّل بالأنفاس يصعّدها لغلبه الحسد والكآبه عليه ، أو أراد أنفاس الشّرب ، كأنه يتحسّس كلام الناس ويعيبهم بما يسقطهم. والزَّعِيمُ هنا بمعنى الوكيل.

زعن

(زعن) (س) فى حديث عمرو بن العاص «أردت أن تبلّغ الناس عنّى مقاله يَزْعَنُونَ إليها» أى يميلون إليها. يقال زَعَنَ إلى الشّىء إذا مال إليه. قال أبو موسى : أظنّه يركنون إليها فصحّف. قلت : الأقرب إلى التّصحيف أن يكون : يذعنون من الإذعان وهو الانقياد ، فعدّاها بإلى بمعنى اللّام. وأمّا يركنون فما أبعدها من يَزْعَنُونَ.

زعنف

(زعنف) (ه) فى حديث عمرو بن ميمون «إيّاكم وهذه الزَّعَانِيفَ الذين رغبوا عن الناس وفارقوا الجماعه» هى الفرق المختلفه. وأصلها أطراف الأديم والأكارع. وقيل أجنحه السّمك ، واحدتها زِعْنِفَةٌ ، وجمعها زَعَانِفُ ، والياء فى الزَّعَانِيفِ للإشباع ، وأكثر ما تجىء فى الشّعر ، شبّه من خرج عن الجماعه بها.

(باب الزاى مع الغين)

زغب

(زغب) (س) فيه «أنه أهدى له أجر زُغْبٌ» أى قثّاء صغار. والزُّغْبُ جمع الْأَزْغَبِ ، من الزَّغَبِ : صغار الريش أوّل ما يطلع ، شبّه به ما على القثّاء من الزّغب.

زغر

(زغر) فى حديث الدجال «أخبرونى عن عين زُغَرَ هل فيها ماء؟ قالوا : نعم» زُغَر بوزن صرد : عين بالشّام من أرض البلقاء. قيل هو اسم لها. وقيل اسم امرأه نسبت إليها.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «ثم يكون بعد هذا غرق من زُغَر» وسياق الحديث يشير إلى أنها عين فى أرض البصره ، ولعلها غير الأولى. فأمّا زُعْر - بسكون العين المهمله - فموضع بالحجاز.

باب الزاى مع الفاء

زفت

(زفت) (ه) فيه «أنه نهى عن الْمُزَفَّتِ من الأوعيه» هو الإناء الذى طلى بِالزِّفْتِ وهو نوع من القار ، ثم انتبذ فيه.

زفر

(زفر) (س) فيه «وكان النساء يَزْفِرْنَ القرب يسقين الناس فى الغزو» ، أى يحملنها مملوءه ماء. زَفَرَ وازْدَفَرَ إذا حمل. والزِّفْرُ : القربه.

ومنه الحديث «كانت أمّ سليط تَزْفِرُ لنا القرب يوم أحد».

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كان إذا خلا مع صاغيته وزَافِرَتِهِ انبسط» زَافِرَهُ الرجل : أنصاره وخاصّته.

زفزف

(زفزف) (س) فى حديث أمّ السائب «أنه مرّ بها وهى تُزَفْزِفُ من الحمّى» أى ترتعد من البرد. ويروى بالرّاء. وقد تقدّم.

زفف

(زفف) (ه) فى حديث تزويج فاطمه رضى الله عنها «أنه صنع طعاما وقال لبلال : أدخل الناس علىّ زُفَّةً زُفَّةً» أى طائفه بعد طائفه ، وزمره بعد زمره ، سمّيت بذلك لِزَفِيفِهَا فى مشيها وإقبالها بسرعه.

(س) ومنه الحديث «يُزَفُ علىّ بينى وبين إبراهيم عليه السلام إلى الجنه» إن كسرت الزاى فمعناه يسرع ، من زَفَ فى مشيه وأَزَفَ إذا أسرع ، وإن فتحت فهو من زَفَفْتُ العروس أَزُفُّهَا إذا أهديتها إلى زوجها.

ومنه الحديث «إذا ولدت الجاريه بعث الله إليها ملكا يَزِفُ البركه زَفّاً».

ومنه حديث المغيره «فما تفرّقوا حتى نظروا إليه قد تكتّب يُزَفُ فى قومه».

زفل

(زفل) فى حديث عائشه «أنها أرسلت إلى أَزْفَلَةٍ من الناس» أى جماعه. وقد تقدّم هو وأمثاله فى حرف الهمزه ، لأجل لفظه وإن كان هذا موضعه.

زفن

(زفن) فى حديث فاطمه رضى الله عنها «أنها كانت تَزْفِنُ للحسن» أى ترقّصه. وأصل الزَّفْنِ : اللّعب والدفع.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «قدم وفد الحبشه فجعلوا يَزْفِنُونَ ويلعبون» أى يرقصون.

(س) ومنه حديث عبد الله بن عمرو «إنّ الله أنزل الحقّ ليذهب به الباطل ، ويبطل به اللعب والزَّفْن ، والزّمارات والمزاهر ، والكنّارات» ساق هذه الألفاظ سياقا واحدا.

(باب الزاى مع القاف)

زقف

(زقف) (ه) فيه «يأخذ الله السموات والأرض يوم القيامه بيده ثم يَتَزَقَّفُهَا تَزَقُّفَ الرّمّانه».

[ه] ومنه الحديث «بلغ عمر أنّ معاويه قال : لو بلغ هذا الأمر إلينا بنى عبد مناف - يعنى الخلافه - تَزَقَّفْنَاهُ تَزَقُّفَ الأكره» التَّزَقُّفُ. كالتّلقّف. يقال تَزَقَّفْتُ الكره وتلقّفتها ، وهو أخذها باليد على سبيل الاختطاف والاستلاب من الهواء. وهكذا جاء الحديث «الأكره» والأفصح الكره. وبنى عبد مناف : منصوب على المدح ، أو مجرور على البدل من الضّمير فى إلينا.

ومنه الحديث «إنّ أبا سفيان قال لبنى أميّه : تَزَقَّفُوهَا تَزَقُّفَ الكره» يعنى الخلافه.

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «لما اصطفّ الصفّان يوم الجمل كان الأشتر زَقَفَنِى منهم فأتخذنا ، فوقعنا إلى الأرض ، فقلت اقتلونى ومالكا (١)» أى اختطفنى واستلبنى من بينهم. والائتخاذ : افتعال من الأخذ بمعنى التّفاعل : أى أخذ كلّ واحد منّا صاحبه.

زقق

(زقق) (ه) فيه «من منح منحه لبن أو هدى زُقَاقاً» الزُّقَاقُ بالضّم : الطّريق ، يريد من دلّ الضّال أو الأعمى على طريقه. وقيل أراد من تصدّق بِزُقَاقٍ من النّخل ، وهى السّكه منها. والأوّل أشبه ؛ لأن هدى من الهدايه لا من الهديّه.

(ه) وفى حديث علىّ «قال سلّام : أرسلنى أهلى إليه وأنا غلام فقال : ما لى أراك مُزَقَّقاً» أى محذوف شعر الرّأس كلّه ، وهو من الزِّقِ : الجلد يجز شعره ولا ينتف نتف الأديم : يعنى ما لى أراك مطموم الرّأس كما يطم الزّقّ؟

ومنه حديث سلمان «أنه رئى مطموم الرأس مُزَقَّقاً».

(س) ومنه حديث بعضهم «أنه حلق رأسه زُقِّيَه» أى حلقه منسوبه إلى التَّزْقِيقِ. ويروى بالطّاء. وقد تقدّم.

زقم

(زقم) فى صفه النار «لو أن قطره من الزَّقُّومِ قطرت فى الدنيا» الزَّقُّومُ : ما وصف الله فى كتابه العزيز فقال : «إِنَّها شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِى أَصْلِ الْجَحِيمِ ، طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ» وهى فعّول من الزَّقْمِ : اللّقم الشديد ، والشّرب المفرط.

١- مالك : هو اسم الأشتر. الفائق ١ / ٥٣۶.

(س) ومنه الحديث «إنّ أبا جهل قال : إنّ محمدا يخوّفنا شجره الزَّقُّومِ ، هاتوا الزّبد والتّمر وتَزَقَّمُوا» أى كلوا. وقيل أكل الزّبد والتمر بلغه إفريقيه : الزَّقُّوم.

زقا

(زقا) فى حديث هشام بن عروه «أنت أثقل من الزَّوَاقِى» هى الدّيكه ، واحدها زَاقٍ يقال : زَقَا يَزْقُو إذا صاح. وكل صائح زَاقٍ. يريد أنها إذا زَقَتْ سحرا تفرّق السُّمَّارُ والأحباب. ويروى : أثقل من الزّاووق ، وسيجىء.

(باب الزاى مع الكاف)

زكت

(زكت) (س) فى صفه علىّ رضى الله عنه «أنه كان مَزْكُوتاً» أى مملوءا علما ، من قولهم زَكَتُ الإناء إذا ملأته ، وزَكَتُّهُ الحديث زَكْتاً إذا أوعاه إياه. وقيل : أراد كان مذّاء ، من المذى.

زكن

(زكن) (س) فى ذكر إياس بن معاويه قاضى البصره ، يضرب به المثل فى الذّكاء ، قال بعضهم «أَزْكَنُ من إياس» الزَّكْنُ والْإِزْكَانُ : الفطنه ، والحدس الصّادق. يقال زَكَنْتُ منه كذا زَكْناً وزَكَانَهً ، وأَزْكَنْتُهُ.

زكا

(زكا) (ه) قد تكرر فى الحديث ذكر «الزَّكَاه والتَّزْكِيه» وأصل الزَّكَاهِ فى اللّغه الطّهاره والنّماء والبركه والمدح ، وكلّ ذلك قد استعمل فى القرآن والحديث ، ووزنها فعله كالصّدقه ، فلما تحرّكت الواو وانفتح ما قبلها انقلبت ألفا ، وهى من الأسماء المشتركه بين المخرج والفعل ، فتطلق على العين ، وهى الطّائفه من المال الْمُزَكَّى بها ، وعلى المعنى ، وهو التَّزْكِيهُ. ومن الجهل بهذ البيان أتى من ظلم نفسه بالطّعن على قوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاهِ فاعِلُونَ) ذاهبا إلى العين ، وإنما المراد المعنى الذى هو التّزكيه ، فالزَّكَاهُ طهره للأموال ، وزَكَاهُ الفطر طهره للأبدان.

وفى حديث زينب «كان اسمها برّه ، فغيّره ، وقال : تُزَكِّى نفسها!» زَكَّى الرجل نفسه إذا وصفها وأثنى عليها.

وفی حدیث الباقر «أنه قال : زَكَاهُ الأرض یبسها» یرید طهارتها من النّجاسه کالبول وأشباهه بأن یجفّ ویذهب أثره.

(س) وفی حدیث معاویه «أنه قدم المدینه بمال ، فسأل عن الحسن بن علی فقیل إنه بمکه فَأَزْکَی المال ومضی فلحق (۱) الحسن ، فقال : قدمت بمال ، فلما بلغنی شخوصک أَزْکَیْتُهُ ، وها هو ذا» کأنه یرید أوعیته مما تقدم. هکذا فسّره أبو موسی.

(باب الزای مع اللام)

زلحف

(زلحف) (ه) فی حدیث سعید بن جبیر «ما ازْلَحَفَ ناکحُ الأمه عن الزّنا إلّا قلیلا ، لأن الله تعالی یقول : (وَأَنْ تَصْبِرُوا خَیْرٌ لَکُمْ)» أی ما تنحّی وما تباعد. یقال ازْلَحَفَ وازحلفّ ، علی القلب ، وتَزَلْحَفَ. قال الزمخشری : الصواب ازْلَحَفَ کاقشعرّ ، وازَّلْحَفَ (۲) بوزن اطّهّر ، علی أن أصله ازتلحف فأدغمت التاء فی الزّای.

زلخ

(زلخ) (ه) فیه «إن فلانا المحاربیّ أراد أن یفتک بالنبی صلی الله علیه وسلم فلم یشعر به إلا وهو قائم علی رأسه ومعه السیف ، فقال : اللهمّ اکفنیه بما شئت ، فانکبّ لوجهه من زُلَّخَهٍ زُلِّخَهَا بین کتفیه وندر سیفه» یقال رمی الله فلانا بِالزُّلَّخَهِ - بضم الزای وتشدید اللام وفتحها - وهو وجع یأخذ فی الظّهر لا یتحرک الإنسان من شدّته (۳) ، واشتقاقها من الزَّلْخ وهو الزّلق ، ویروی بتخفیف اللام. قال الجوهری : «الزَّلْخُ : المزلّه تزلّ منها الأقدام ، والزُّلَّخَهُ مثال القبره : الزّحلوقه التی تَتَزَلَّخُ منها الصّبیان» قال الخطّابی : رواه بعضهم : فزلّج بین کتفیه ، یعنی بالجیم وهو غلط.

زلزل

(زلزل) فیه «اللهم اهزم الأحزاب وزَلْزِلْهُمْ» الزَّلْزَلَهُ فی الأصل : الحرکه العظیمه والإزعاج الشدید ، ومنه زَلْزَلَهُ الأرض ، وهو هاهنا کنایه عن التّخویف والتحذیر : أی اجعل أمرهم مضطربا متقلقلا غیر ثابت.

۱- فی الأصل : «فلقی» والمثبت من ا واللسان.

۲- الذی فی الفائق ۱ / ۵۳۹ : وازّحلف ؛ علی أن الأصل تزلحف قلب تزحلف ، فادغمت التاء فی الزای.

۳- أنشد الهروی : داو بها ظهرک من توجاعه من زلخات فیه وانقطاعه

ومنه حديث عطاء «لا دقّ ولا زَلْزَلَهَ فى الكيل» أى لا يحرّك ما فيه ويهزّ لينضمّ ويسع أكثر مما فيه.

وفى حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «حتى يخرج من حلمه ثدييه يَتَزَلْزَلُ».

زلع

(زلع) فيه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّى حتى تَزْلَعَ قدماه» يقال زَلِعَ قدمه بالكسر ، يَزْلَعُ زَلَعاً بالتحريك إذا تشقّق.

ومنه حديث أبى ذر «مرّ به قوم وهم محرمون وقد تَزَلَّعَتْ أيديهم وأرجلُهُم ، فسألوه بأىّ شىء نداويها؟ فقال بالدّهن».

(ه) ومنه الحديث «إن المحرم إذا تَزَلَّعَتْ رِجْلُهُ فله أن يدهنها».

زلف

(زلف) (ه) فى حديث يأجوج ومأجوج «فيرسل الله مطرا فيغسل الأرض حتى يتركها كَالزَّلَفَةِ» الزَّلَفَةُ بالتّحريك ، وجمعها زُلَفٌ : مصانع الماء ، وتجمع على الْمَزَالِفِ أيضا. أراد أن المطر يغدّر فى الأرض فتصير كأنها مصنعه من مصانع الماء. وقيل : الزَّلَفَةُ : المرآه ، شبّهها بها لاستوائها ونظافتها. وقيل الزَّلَفَةُ : الرَّوضه. ويقال بالقاف أيضا.

(س) وفيه «إذا أسلم العبد فحسن إسلامه يكفّر الله عنه كلّ سيئه أَزْلَفَهَا» أى أسلفها وقدّمها. والأصل فيه القرب والتقدّم.

ومنه حديث الضحيه «أتى ببدنات خمس أو ستّ ، فطفقن يَزْدَلِفْنَ إليه بأيّتهنّ يبدأ» أى يقربن منه ، وهو يفتعلن من القرب ، فأبدل التاء دالا لأجل الزاى.

ومنه الحديث «إنه كتب إلى مصعب بن عمير - وهو بالمدينه - انظر من اليوم الذى تتجهّز فيه اليهود لسبتها ، فإذا زالت الشّمس فَازْدَلِفْ إلى الله بركعتين واخطب فيهما» أى تقرّب.

ومنه حديث أبى بكر والنّسّابه «فمنكم الْمُزْدَلِفُ الحرّ صاحب العمامه الفرده» إنما سمّى الْمُزْدَلِفَ لاقترابه إلى الأقران وإقدامه عليهم. وقيل لأنه قال فى حرب كليب : ازْدَلِفُوا قوسى أو قدرها» أى تقدّموا فى الحرب بقدر قوسى.

(ه) ومنه حديث الباقر «ما لك من عيشك إلّا لذّه تَزْدَلِفُ بك إلى حمامك» أى تقرّبك إلى موتك.

ومنه سمّى المشعر الحرام «مُزْدَلِفَه» لأنه ينقرّب إلى الله فيها (١).

وفى حديث ابن مسعود ذكر «زُلَف اللّيل» وهى ساعاته ، واحدتها زُلْفَهٌ. وقيل هى الطّائفه من الليل قليله كانت أو كثيره.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «إنّ رجلا قال له : إنى حججت من رأس هرّ ، أو خاركَ ، أو بعض هذه الْمَزَالِفِ» رأس هرّ وخاركَ : موضعان من ساحل فارس يرابط فيهما. والْمَزَالِفُ : قرى بين البر والريف ، واحدتها مَزْلَفَهٌ.

زلق

(زلق) (ه) فى حديث علىّ «أنه رأى رجلين خرجا من الحمّام مُتَزَلِّقَيْنِ» تَزَلَّقَ الرجل إذا تنعّم حتى يكون للونه بريق وبصيص.

وفيه «كان اسم ترس النبى صلى الله عليه وسلم الزَّلُوقَ» أى يَزْلَقُ عنه السلاح فلا يخرقه.

وفيه «هدر الحمام فَزَلِقَتِ الحمامه» الزَّلَقُ : العجز : أى لمّا هدر الذّكر ودار حول الأنثى أدارت إليه مؤخّرها.

زلل

(زلل) (ه) فيه «من أُزِلَّت إليه نعمه فليشكرها» أى أسديت إليه وأعطيها ، وأصله من الزَّلِيلِ ، وهو انتقال الجسم من مكان إلى مكان ، فاستعير لانتقال النّعمه من المنعم إلى المنعم عليه. يقال زَلَّتْ منه إلى فلان نعمه وأَزَلَّهَا إليه.

(س) وفى صفه الصراط «مدحضه مَزَلَّه» الْمَزَلَّهُ : مفعله من زَلَ يَزِلُ إذا زلق ، وتفتح الزّاى وتكسر ، أراد أنّه تزلق عليه الأقدام ولا تثبت.

وفى حديث عبد الله بن أبى سرح «فَأَزَلَّهُ الشيطان فلحق بالكفّار» أى حمله على الزَّلَلِ وهو الخطأ والذّنب. وقد تكرر فى الحديث.

١- فى الهروى أنها سميت المزدلفه ، من الازدلاف وهو الاجتماع ، لاجتماع الناس بها اه. وانظر المصباح والقاموس (زلف)

(س) ومنه حديث علىّ ؛ كتب إلى ابن عبّاس رضى الله عنهم «اختطفت ما قدرت عليه من أموال الأمّه اختطاف الذّئب الْأَزَلِ داميه المعزى» الْأَزَلُ فى الأصل : الصّغير العجز ، وهو فى صفات الذّئب الخفيف. وقيل هو من قولهم زَلَ زَلِيلًا إذا عدا. وخصّ الدّاميه لأن من طبع الذئب محبّه الدم ، حتى إنه يرى ذئبا داميا فيثب عليه ليأكله.

زلم

(زلم) (ه) فى حديث الهجره «قال سراقه : فأخرجت زُلَماً» وفى روايه «الْأَزْلَام» الزُّلَمُ والزَّلَمُ واحد الْأَزْلَام : وهى القداح التى كانت فى الجاهليه عليها مكتوب الأمر والنهى ، افعل ولا تفعل ، كان الرجل منهم يضعها فى وعاء له ، فإذا أراد سفرا أو زواجا أو أمرا مهمّا أدخل يده فأخرج منها زَلَماً ، فإن خرج الأمر مضى لشأنه ، وإن خرج النّهى كفّ عنه ولم يفعله. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(ه) وفى حديث سطيح :

أم فاز (١) فَازْلَمَ به شأو العنن

ازْلَمَ : أى ذهب مسرعا ، والأصل فيه ازلأمّ فحذف الهمزه تخفيفا. وقيل أصلها ازْلَامَ كاشهابّ فحذف الألف تخفيفا أيضا ، وشأو العنن : اعتراض الموت على الخلق. وقيل ازْلَمَ : قبض. والعنن الموت : أى عرض له الموت فقبضه.

(باب الزاى مع الميم)

زمت

(زمت) (ه) فيه «أنه كان عليه السلام من أَزْمَتِهِمْ فى المجلس» أى أرزنهم وأوقرهم.

يقال : رجل زَمِيتٌ وزِمِّيتٌ ، هكذا ذكره الهروى فى كتابه عن النبى صلى الله عليه وسلم (٢). والّذى جاء فى كتاب أبى عبيد وغيره قال فى حديث زيد بن ثابت «كان من أفكه النّاس إذا خلا مع أهله وأَزْمَتِهِمْ فى المجلس» ولعلّهما حديثان.

زمخر

(زمخر) (ه) فى حديث ابن ذى يزن :

يرمون عن عتل كأنّها غبط

بِزَمْخَرٍ يعجل المرمىّ إعجالا (٣)

١- يروى «فاد» بالدال المهمله ، والفعلان بمعنى «مات».

٢- وكذا فعل الزمخشرى فى الفائق ٣ / ٣٧.

٣- نسبه فى اللسان لأبى الصلت الثقفى. ثم قال : «وفى التهذيب. قال أميه بن أبى الصلت ....» وذكر البيت.

الزَّمْخَرُ : السّهم الدّقيق الطويل. والغبط : خشب الرّحال ، وشبّه القسىّ الفارسيه بها.

زمر

(زمر) (ه) فيه «نهى عن كسب الزَّمَّارَهِ» هى الزّانيه. وقيل هى بتقديم الراء على الزّاى ، من الرّمز وهى الإشاره بالعين أو الحاجب أو الشّفه (١) ، والزّوانى يفعلن ذلك ، والأوّل الوجه. قال ثعلب : الزَّمَّارَهُ هى البغىّ الحسناء ، والزَّمِيرُ : الغلام الجميل. وقال الأزهرى : يحتمل أن يكون أراد المغنّيه. يقال غناء زَمِيرٌ : أى حسن. وزَمَّرَ إذا غنّى ، والقصبه التى يُزَمَّرُ بها زَمَّارَه.

(س) ومنه حديث أبى بكر «أبِمَزْمُورِ الشيطان فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم» وفى روايه «مِزْمَارَه الشّيطان عند النبى صلى الله عليه وسلم» الْمَزْمُورُ - بفتح الميم وضمّها - والْمِزْمَارُ سواء ، وهو الآله التى يُزَمَّرُ بها.

وفى حديث أبى موسى «سمعه النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فقال لقد أعطيت مِزْمَاراً من مَزَامِيرِ آل داود» شبّه حسن صوته وحلاوه نغمته بصوت الْمِزْمَارِ. وداود هو النبى عليه السلام ، وإليه المنتهى فى حسن الصّوت بالقراءه. والآل فى قوله آل داود مقحمه. قيل معناه هاهنا الشخص.

(ه س) وفى حديث ابن جبير رضى الله عنه «أنه أتى به إلى الحجاج وفى عنقه زَمَّارَهٌ» الزَّمَّارَهُ : الغلّ والسّاجور الذى يجعل فى عنق الكلب.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «ابعث إلىّ بفلان مُزَمَّراً مسمّعا» أى مسجورا مقيّدا. قال الشاعر :

ولى مسمعان (٢) وزَمَّارَهٌ

وظلّ مديد وحصن أمق

[كان محبوسا](٣) فمسمعاه : قيداه لصوتهما إذا مشى ، وزَمَّارَتُهُ : السّاجور. والظّل والحصن السّجن وظلمته.

١- أنشد الهروى : رمزت إلىّ مخافه من بعلها من غير أن يبدو إلىّ كلامها

٢- رواه الهروى بكسر الميم الأولى وفتح الثانيه. ثم قال : ويروى بالضم والكسر.

٣- الزياده من ا واللسان والهروى.

زمزم

(زمزم) فی حدیث قباث بن أشیم «والذی بعثک بالحق ما تحرّک به لسانی ولا تَزَمْزَمَتْ به شفتای» الزَّمْزَمَهُ : صوت خفیّ لا یکاد یفهم.

ومنه حدیث عمر «کتب إلی أحد عمّاله فی أمر المجوس : وانههم عن الزَّمْزَمَهِ» هی کلام یقولونه عند أکلهم بصوت خفیّ.

وفیه «ذکر زَمْزَم» وهی البئر المعروفه بمکه. قیل سمّیت بها لکثره مائها. یقال : ماء زُمَازِمٌ وزَمْزَمٌ. وقیل هو اسم علم لها.

زمع

(زمع) (س) فی حدیث أبی بکر والنّسّابه «إنک من زَمَعَاتِ قریش» الزَّمَعَهُ بالتّحریک : التّلعه الصّغیره : أی لست من أشرافهم ، وقیل هی ما دون مسایل الماء من جانبی الوادی.

زمل

(زمل) (ه) فی حدیث قتلی أحد «زَمِّلُوهُمْ بثیابهم ودمائهم» أی لفّوهم فیها. یقال تَزَمَّلَ بثوبه إذا التفّ فیه.

ومنه حدیث السقیفه «فإذا رجل مُزَمَّلٌ بین ظهرانیهم» أی مغطّی مدثّر ، یعنی سعد بن عباه.

(ه) وفی حدیث أبی الدرداء «لئن فقدتمونی لتفقدنّ زِمْلاً عظیما» الزِّمْلُ : الحمل ، یرید حملا عظیما من العلم. قال الخطّابی : رواه بعضهم زُمَّل بالضم والتشدید ، وهو خطأ.

وفی حدیث ابن رواحه «أنه غزا معه ابن أخیه علی زَامِلَه» الزَّامِلَهُ : البعیر الذی یحمل علیه الطّعام والمتاع ، کأنها فاعله من الزَّمْلِ : الحمل.

ومنه حدیث أسماء «وکانت زِمَالَهُ رسول الله صلی الله علیه وسلم وزِمَالَهُ أبی بکر واحده» أی مرکوبهما وأداتهما وما کان معهما فی السّفر.

(ه) وفیه «أنه مشی عن زَمِیل» الزَّمِیلُ : العدیل الذی حمله مع حملک علی البعیر. وقد زَامَلَنِی : عادلنی. والزَّمِیلُ أیضا : الرّفیق فی السّفر الذی یعینک علی أمورک ، وهو الرّدیف أیضا.

وفيه «للقسىّ أَزَامِيلُ وغمغمه» الْأَزَامِيلُ : جمع الْأَزْمَلِ ، وهو الصوت ، والياء للإشباع ، وكذلك الغمغمه ، وهى فى الأصل كلام غير بيّن.

زمم

(زمم) (ه) فيه لا زِمَامَ ولا خزام فى الإسلام» أراد ما كان عبّاد بنى إسرائيل يفعلونه من زَمِ الأنوف ، وهو أن يخرق الأنف ويعمل فيه زِمَامٌ كزمام النّاقه ليقاد به.

[ه] وفيه «أنه تلا القرآن على عبد الله بن أبىّ وهو زَامٌ لا يتكلّم» أى رافع رأسه لا يقبل عليه. والزَّمُ : الكبر. وزَمَ بأنفه إذا شمخ وتكبّر. وقال الحربى فى تفسيره : رجل زَامٌ أى فزع.

زمن

(زمن) (ه) فيه «إذا تقارب الزَّمَانُ لم تكد رؤيا المؤمن تكذب» أراد استواء اللّيل والنّهار واعتدالهما. وقيل : أراد قرب انتهاء أمد الدّنيا. والزَّمَانُ يقع على جميع الدّهر وبعضه (١).

زمهر

(زمهر) (ه س) فى حديث ابن عبد العزيز «قال : كان عمر مُزْمَهِرّاً على الكافر» أى شديد الغضب عليه. والزَّمْهَرِيرُ : شدّه البرد ، وهو الذى أعدّه الله عذابا للكفّار فى الدّار الآخره.

(باب الزاى مع النون)

زنأ

(زنأ) (ه) فيه «لا يصلّينّ أحدكم وهو زَنَاءٌ» أى حاقن بوله. يقال زَنَأَ بوله يَزْنَأُ زَنْئاً فهو زَنَاءٌ بوزن جبان ، إذا احتقن. وأَزْنَأَهُ إذا حقنه. والزَّنْءُ فى الأصل : الضّيق ، فاستعير للحاقن لأنه يضيق ببوله.

(ه) ومنه الحديث الآخر «أنه كان لا يحبّ من الدّنيا إلا أَزْنَأَهَا» أى أضيقها.

(س) وفى حديث سعد بن ضمره «فَزَنَئُوا عليه بالحجاره» أى ضيّقوا.

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : ويحتمل أنه عباره عن قرب الأجل ، وهو أن يطعن المؤمن فى السن ويبلغ أوان الكهوله والمشيب ، فإن رؤياه أصدق ، لاستكمال تمام الحلم والأناه وقوه النفس.

(ه) وفيه «لا يصلى زَانِئٌ» يعنى الذى يصعد فى الجبل حتى يستتمّ الصّعود ، إمّا لأنّه لا يتمكّن ، أو ممّا يقع عليه من البهر والنّهيج فيضيق لذلك نفسه. يقال : زَنَأَ فى الجبل يَزْنَأُ إذا صعد.

زنج

(زنج) (س) فى حديث زياد «قال عبد الرحمن بن السائب : فَزَنَجَ شيء أقبل طويل العنق ، فقلت : ما أنت؟ فقال : أنا النّقّاد ذو الرّقبه» قال الخطابى : لا أدرى ما زَنَجَ ، وأحسبه بالحاء. والزَّنَح : الدّفع ، كأنه يريد هجوم هذا الشخص وإقباله. ويحتمل أن يكون زلج باللام والجيم ، وهو سرعه ذهاب الشيء ومضيّه. وقيل هو بالحاء بمعنى سنح وعرض ، وتَزَنَّحَ علىّ فلان أى تطاول.

زنخ

(زنخ) (ه) فيه «إن رجلا دعاه فقدّم إليه إهاله زَنِخَةً فيها عرق» أى متغيره الرّائحه. ويقال سنخه بالسين.

زند

(زند) (ه) فى حديث صالح بن عبد الله بن الزّبير «أنه كان يعمل زَنَداً بمكه» الزَّنَدُ بفتح النون : المسنّاه من خشب وحجاره يضمّ بعضها إلى بعض. والزّمخشرى أثبتها بالسكون وشبّهها بِزَنْدِ السّاعد. ويروى بالراء والباء وقد تقدم.

وفيه ذكر «زَنْدَوَرَد» وهو بسكون النون وفتح الواو والراء : ناحيه فى أواخر العراق لها ذكر كثير فى الفتوح.

زنق

(زنق) (ه) فى حديث أبى هريره «وإن جهنم يقاد بها مَزْنُوقَه» الْمَزْنُوقُ : المربوق بِالزِّنَاقِ ، وهو حلقه توضع تحت حنك الدابّه ، ثم يجعل فيها خيط يشدّ برأسه تمنع جماحه. والزِّنَاقُ : الشّكال أيضا. وزَنَقْتُ الفرس إذا شكّلت قوائمه الأربع.

ومنه حديث مجاهد فى قوله تعالى (لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا) قال : شبه الزِّنَاق ،

(س) وفى حديث أبى هريره الآخر «أنه ذكر الْمَزْنُوق فقال : المائل شقّه لا يذكر الله» قيل أصله من الزَّنَقَهِ ، وهى ميل فى جدار فى سكه أو عرقوب واد. هكذا فسره الزّمخشرى.

ومنه حديث عثمان «قال : من يشترى هذه الزَّنَقَهَ فيزيدها فى المسجد؟».

زنم

(زنم) فيه ذكر «الزَّنِيم» وهو الدّعيّ فى النّسب الملحق بالقوم وليس منهم ، تشبيها له بِالزَّنَمَهِ ، وهى شىء يقطع من أذن الشاه ويترك معلّقا بها ، وهى أيضا هنه مدلّاه فى حلق الشّاه كالملحقه بها.

ومنه حديث علىّ وفاطمه رضى الله عنهما :

بنت نبىّ ليس بِالزَّنِيمِ

(س) وحديث لقمان «الضّائنه الزَّنَمَه» أى ذات الزّنمه. ويروى الزّلمه ، وهو بمعناه.

زنن

(زنن) (ه) فيه لا يصلينّ أحدكم وهو زِنِّينٌ» أى حاقن. يقال زَنَ فذنّ : أى حقن فقطر. وقيل هو الذى يدافع الأخبثين معا.

ومنه الحديث «لا يقبل الله صلاه العبد الآبق ولا صلاه الزِّنِّين».

ومنه الحديث «لا يؤمّنكم أنصر ولا أَزَنُ ولا أفرع».

(س) وفى حديث ابن عباس يصف عليا رضى الله عنهم «ما رأيت رئيسا محربا يُزَنُ به» أى يتّهم بمشاكلته. يقال زَنَّهُ بكذا وأَزَنَّهُ إذا اتّهمه به وظنّه فيه.

(س) ومنه حديث الأنصار وتسويدهم جدّ بن قيس ، «إنا لَنُزِنُّهُ بالبخل» أى نتّهمه به.

والحديث الآخر «فتى من قريش يُزَنُ بشرب الخمر».

(س) ومنه شعر حسان فى عائشه :

حصان رزان ما تُزَنُ بريبه (١)

زنه

(زنه) فيه «سبحان الله عدد خلقه وزنه عرشه» أى بوزن عرشه فى عظم قدره. وأصل الكلمه الواو ، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفه من أوّلها ، تقول : وزن يزن وزنا وزنه ، كوعد يعد عده ، وإنما ذكرناها لأجل لفظها.

١- تمامه : وتصبح غرثى من لحوم الفوافل

زنا

(زنا) (ه) فيه ذكر «قسطنطينيّه الزَّانِيَه» يريد الزَّانِى أهلها. كقوله تعالى (وَكَمْ قَصَمْنا مِنْ قَرْيَهٍ كانَتْ ظالِمَهً) أى ظالمه الأهل.

(س) وفيه «إنه وفد عليه بنو مالك بن ثعلبه ، فقال : من أنتم؟ قالوا : نحن بنو الزِّنْيَهِ ، فقال : بل أنتم بنو الرّشده» الزَّنْيَه بالفتح والكسر : آخر ولد الرّجل والمرأه ، كالعجزه. وبنو مالك يسمّون بنى الزّنْيَه لذلك. وإنما قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم بل أنتم بنو الرّشده ؛ نفيا لهم عما يوهمه لفظ الزِّنْيَهِ من الزّنا ، وهو نقيض الرّشده. وجعل الأزهرى الفتح فى الزَّنْيَهِ والرَّشده أفصح اللّغتين. ويقال للولد إذا كان من زنا : هو لزنيه ، وهو فى الحديث أيضا.

(باب الزاى مع الواو)

زوج

(زوج) (ه) فيه «من أنفق زَوْجَيْنِ فى سبيل الله ابتدرته حجبه الجنه. قيل : وما زَوْجَانِ؟ قال : فرسان ، أو عبدان أو بعيران» الأصل فى الزَّوْجِ : الصِّنف والنّوع من كل شىء ، وكل شيئين مقترنين ؛ شكلين كانا أو نقيضين فهما زوجان. وكلّ واحد منهما زوج. يريد من أنفق صنفين من ماله فى سبيل الله. جعله الزمخشرى من حديث أبى ذر ، وهو من كلام النبى صلى الله عليه وسلم. ويروى مثله أبو هريره أيضا عنه.

زود

(زود) فيه «قال لوفد عبد القيس : أمعكم من أَزْوِدَتِكُمْ شىء؟ قالوا : نعم» الْأَزْوِدَهُ : جمع زَادٍ على غير القياس.

(س) ومنه حديث أبى هريره «ملأنا أَزْوِدَتَنا» يريد مَزَاوِدَنا ، جمع مِزْوَدٍ ، حملا له على نظيره ، كالأوعيه فى وعاء ، مثل ما قالوا الغدايا والعشايا ، وخزايا وندامى.

(س) وفى حديث ابن الأكوع «فأمرنا نبىّ الله صلى الله عليه وسلم فجمعنا تَزَاوِدَنَا» أى ما تَزَوَّدْنَاهُ (١) فى سفرنا من طعام.

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : لست أتحقق أنه بالفتح أو بالكسر ، فإن كان بالفتح فهو مصدر بمنزله التزويد فمعناه : جمعنا ما تزودنا به ، فعبر بلفظ المصدر عن الزاد. ومن قال بالكسر فيحتمل أنه اسم موضوع للزاد كالتمثال والتمساح. قال : وإنما يتمحل هذا لأجل النقل ، وإلا فالوجه : فجمعنا أزوادنا.

زور

(زور) (ه) فيه «المتشبّع بما لم يعط كلابس ثوبى زُورٍ» الزُّورُ : الكذب ، والباطل ، والتّهمه. وقد تكرر ذكر شهاده الزّور فى الحديث ، وهى من الكبائر.

فمنها قوله «عدلت شهاده الزُّورِ الشّرك بالله» وإنما عادلته لقوله تعالى (وَالَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلهاً آخَرَ) ثم قال بعدها (وَالَّذِينَ لا يَشْهَدُونَ الزُّورَ).

(س) وفيه «إنّ لِزَوْرِكَ عليك حقّا» الزَّوْرُ : الزَّائِرُ ، وهو فى الأصل مصدر وضع موضع الاسم ، كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم. وقد يكون الزَّوْرُ جمع زَائِرٍ ، كراكب وركب. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث طلحه «حتى أَزَرْته شعوب» أى أوردته المنيّه فَزَارَهَا. وشعوب من أسماء المنيّه.

(ه) وفى حديث عمر يوم السقيفه «كنت زَوَّرْتُ فى نفسى مقاله» أى هيأت وأصلحت. والتَّزْوِيرُ : إصلاح الشىء. وكلام مُزَوَّرٌ : أى محسّن.

(ه) ومنه حديث الحجاج «رحم الله امرأ زَوَّرَ نفسه على نفسه» أى قوّمها وحسّنها. قاله القتيبى. وقيل إنما أراد : اتّهم نفسه على نفسه ، وحقيقته نسبتها إلى الزّور ، كفسّقه وجهّله.

(ه) وفى حديث الدجال «رآه مكبّلا بالحديد بِأَزْوِرَهِ» هى جمع زِوَارٍ وزِيَارٍ : وهو حبل يجعل بين التّصدير والحقب. والمعنى أنه جمعت يداه إلى صدره وشدّت. وموضع بِأَزْوِرَه النصب ، كأنه قال مكبّلا مُزَوَّراً.

وفى حديث أمّ سلمه «أرسلت إلى عثمان : يا بنىّ ، ما لى أرى رعيّتك عنك مُزْوَرِّينَ» أى معرضين منحرفين. يقال ازْوَرَّ عنه وازْوَارَّ بمعنى.

ومنه شعر عمر رضى الله عنه :

بالخيل عابسه زُوراً مناكبها

الزُّورُ : جمع أَزْوَرَ ، من الزَّوَرِ : الميل.

وفى قصيد كعب بن زهير :

فى خلقها عن بنات الزَّوْرِ (١) تفضيل

الزَّوْرُ : الصّدر ، وبناته : ما حواليه من الأضلاع وغيرها (٢).

زوق

(زوق) (س) فيه «ليس لى ولنبىّ أن ندخل بيتا مُزَوَّقاً» أى مزيّنا ، قيل أصله من الزَّاوُوقِ وهو الزّئبق ؛ لأنه يطلى به مع الذّهب ثم يدخل النار. فيذهب الزّئبق ويبقى الذّهب.

ومنه الحديث «أنه قال لابن عمر : إذا رأيت قريشا قد هدموا البيت ثم بنوه فَزَوَّقُوهُ ، فإن استطعت أن تموت فمت» كره تَزْوِيقَ المساجد لما فيه من التّرغيب فى الدّنيا وزينتها ، أو لشغلها المصلّى.

(ه) ومنه حديث هشام بن عروه «أنه قال لرجل : أنت أثقل من الزَّاوُوقِ» يعنى الزّئبق. كذا يسميه أهل المدينه. (٣).

زول

(زول) فى حديث كعب بن مالك «رأى رجلا مبيضّا يَزُولُ به السّراب» أى يرفعه ويظهره. يقال زَالَ به السّراب إذا ظهر شخصه فيه خيالا.

ومنه قصيد كعب :

يوما تظلّ حداب الأرض ترفعها

من اللّوامع تخليط وتَزْيِيلُ

يريد أنّ لوامع السّراب تبدو دون حداب الأرض ، فترفعها تاره وتخفضها أخرى.

(ه) وفى حديث جندب الجهنى «والله لقد خالطه سهمى ولو كان زَائِلَه لتحرّك» الزَّائِلَهُ : كلّ شىء من الحيوان يَزُولُ عن مكانه ولا يستقرّ ، (٤) وكان هذا المرميّ قد سكّن نفسه لا يتحرّك لئلا يحسّ به فيجهز عليه.

١- الروايه فى شرح ديوانه ١٠ «عن بنات الفحل» وبنات الفحل : النوق.

٢- فى الدر النثير : قلت : ونهى عن الزور. فسر بوصل الشعر. اه ، وانظر ماده (سفف) فيما يأتى.

٣- انظر (زقا) فيما سبق.

٤- قال الهروى : يقع على الإنسان وغيره ، وأنشد : وكنت امرءا أرمى الزوائل مرّه وأصبحت قد ودعت رمى الزّوائل قال : هذا رجل كان يختل النساء فى شبيبته ويصيبهن.

وفى قصيد كعب :

فى فتيه (١) من قريش قال

قائلهم

ببطن مكّه لمّا أسلموا زُولُوا

أى انتقلوا عن مكّه مهاجرين إلى المدينه.

(ه) وفى حديث قتاده «أخذه العويل والزَّوِيلُ» : أى القلق والانزعاج ، بحيث لا يستقرّ على المكان. وهو والزَّوَالُ بمعنى.

وفى حديث أبى جهل «يَزُولُ فى النّاس» أى يكثر الحركه ولا يستقرّ. ويروى يرفل. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث النّساء «بِزَوْلَهٍ وجلس» الزَّوْلَهُ : المرأه الفطنه الدّاهيه. وقيل الظّريفه. والزَّوْلُ : الخفيف الحركات.

زوى

(زوى) (ه) فيه «زُوِيَتْ لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها» أى جمعت : يقال زَوَيْتُهُ أَزْوِيهِ زَيّاً.

ومنه دعاء السفر «وازْوِ لنا البعيد» أى اجمعه واطوه.

[ه] والحديث الآخر «إن المسجد لينزوى من النّخامه كما تنزوى الجلده فى النّار» أى ينضمّ وينقبض. وقيل أراد أهل المسجد ، وهم الملائكه.

[ه] ومنه الحديث «أعطانى ربّى اثنتين ، وزَوَى عنّى واحده».

ومنه حديث الدعاء «وما زَوَيْتَ عنّى مما أحبّ» أى صرفته عنّى وقبضته.

[ه] ومنه حديث عمر «قال للنبى صلى الله عليه وسلم : عجبت لما زَوَى الله عنك من الدّنيا».

(ه) وفى حديث آخر «لَيُزْوَأَنَّ الإيمان بين هذين المسجدين» هكذا روى بالهمز ، والصّواب : لَيُزْوَيَنَ بالياء : أى ليجمعنّ ويضمّنّ.

(ه) ومنه حديث أم معبد :

فيا لقصىّ ما زَوَى الله عنكم

أى ما نحّى عنكم من الخير والفضل.

۱- الروایه فی شرح دیوانه ۲۳ : فی عصبه.

(س) وفى حديث عمر : «كنت زَوَّيْتُ فى نفسى كلاما» أى جمعت. والروايه : زَوَّرْت بالراء. وقد تقدم.

وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كان له أرض زَوَتْهَا أرض أخرى» أى قربت منها فضيّقتها. وقيل أحاطت بها.

(باب الزاى مع الهاء)

زهد

(زهد) (ه) فيه «أفضل النّاس مؤمن مُزْهِدٌ» الْمُزْهِدُ : القليل الشّىء. وقد أَزْهَدَ إِزْهَاداً وشىء زَهِيدٌ : قليل.

ومنه الحديث «ليس عليه حساب ولا على مؤمن مُزْهِدٍ».

(س) ومنه حديث ساعه الجمعه «فجعل يُزَهِّدُهَا» أى يقلّلها.

وحديث علىّ رضى الله عنه «إنك لَزَهِيدٌ».

(س) ومنه حديث خالد «كتب إلى عمر رضى الله عنهما : أن الناس قد اندفعوا فى الخمر وتَزَاهَدُوا الحدّ» أى احتقروه وأهانوه ، ورأوه زَهِيداً.

ومنه حديث الزهرى ، وسئل عن الزُّهْدِ فى الدّنيا فقال : «هو أن لا يغلب الحلال شكره ، ولا الحرام صبره» أراد أن لايعجز ويقصر شكره على ما رزقه الله من الحلال ، ولا صبره عن ترك الحرام.

زهر

(زهر) (ه) فى صفته عليه السلام «أنه كان أَزْهَرَ اللّون» الْأَزْهَرُ : الأبيض المستنير : والزَّهْرُ والزَّهْرَةُ : البياض النيّر ، وهو أحسن الألوان.

ومنه حديث الدجال «أعور جعد أَزْهَرُ».

ومنه الحديث «سألوه عن جدّ بنى عامر بن صعصعه فقال : جمل أَزْهَرُ متفاجّ».

(ه) ومنه الحديث «سوره البقره وآل عمران الزَّهْرَاوَانِ» أى المنيرتان ، واحدتهما زَهْرَاءُ.

(ه) ومنه الحديث «أكثروا الصلاه علىّ فى اللّيله الغرّاء واليوم الْأَزْهَر» أى ليله الجمعه ويومها ، هكذا جاء مفسّرا فى الحديث.

ومنه الحديث «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زَهْرَهِ الدّنيا وزينتها» أى حسنها وبهجتها وكثره خيرها.

(ه) وفيه «أنه قال لأبى قتاده فى الإناء الذى توضّأ منه : ازْدَهِرْ به فإنّ له شأنا» أى احتفظ به واجعله فى بالك (١) ، من قولهم : قضيت منه زَهْرَتِى : أى وطرى. وقيل هو من ازْدَهَرَ إذا فرح : أى ليسفر وجهك وليَزْهَرْ. وإذا أمرت صاحبك أن يجدّ فيما أمرته به قلت له : ازْدَهِرْ. والدّال فيه منقلبه عن تاء الافتعال. وأصل ذلك كله من الزُّهْرَهِ : الحسن والبهجه.

زهف

(زهف) (س) فى حديث صعصعه «قال لمعاويه : إنّى لأترك الكلام فما أُزْهِفُ به» الْإِزْهَافُ : الاستقدام. وقيل هو من أَزْهَفَ فى الحديث إذا زاد فيه. ويروى بالرّاء. وقد تقدّم.

زهق

(زهق) (ه) فيه «دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمه ، وما تسمع نفس من حسّ تلك الحجب شيئا إلا زَهَقَتْ» أى هلكت وماتت. يقال زَهَقَتْ نفسه تَزْهَقُ.

ومنه حديث عثمان رضى الله عنه فى الذّبح «أقرّوا الأنفس حتى تَزْهَقَ» أى حتى تخرج الرّوح من الذّبيحه ولا يبقى فيها حركه ، ثم تسلخ وتقطّع.

(ه) وفى حديث عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه «أنّ حابيا خير من زَاهِقٍ» الزَّاهِقُ : السّهم الذى يقع وراء الهدف ولا يصيب ، والحابى : الذى يقع دون الهدف ثم يزحف إليه ويصيب ، أراد أن الضّعيف الذى يصيب الحقّ خير من القوىّ الذى لا يصيبه.

زهل

(زهل) فى قصيد كعب بن زهير :

يمشى القراد عليها ثم يزلقه

عنها (٢) لبان وأقراب

زَهَالِيلُ

الزَّهَالِيلُ : الملس ، واحدها زُهْلُولٌ. والأقراب : الخواصر.

۱- أنشد الهروی لجریر. فإنّک قین وابن قینین فازدهر بکیرک إن الکیر للقین نافع

۲- الروایه فی شرح دیوانه ۱۲ : منها.

زهم

(زهم) (س) فى حديث يأجوج ومأجوج «وتجأى الأرض من زَهَمِهِمْ» الزَّهَمُ بالتحريك. مصدر زَهِمَتْ يدُه تَزْهَمُ من رائحه اللحم. والزُّهْمَةُ بالضم : الرّيح المنتنه ، أراد أن الأرض تنتن من جيفهم.

زها

(زها) (ه) فيه «نهى عن بيع الثمر حتى يُزْهِىَ» وفى روايه حتى يَزْهُوَ. يقال زَهَا النّخل يَزْهُو إذا ظهرت ثمرته. وأَزْهَى يُزْهِى إذا اصفرّ واحمرّ. وقيل هما بمعنى الاحمرار والاصفرار. ومنهم من أنكر يَزْهُو. ومنهم من أنكر يُزْهِى.

وفى حديث أنس «قيل له : كم كانوا؟ قال : زُهَاء ثلاثمائه» أى قدر ثلاثمائه ، من زَهَوْتُ القوم إذا حزرتهم.

(ه) ومنه الحديث «إذا سمعتم بناس يأتون من قبل المشرق أولى زُهَاء يعجب الناس من زيّهم فقد أظلّت السّاعه» أى ذوى عدد كثير. وقد تكررت هذه اللفظه فى الحديث.

(س) وفيه «من اتّخذ الخيل زُهَاءً ونواء على أهل الإسلام فهى عليه وزر» الزُّهَاءُ بالمدّ ، والزَّهْوُ : الكبر والفخر. يقال زُهِىَ الرّجل فهو مَزْهُوٌّ ، هكذا يتكلّم به على سبيل المفعول ، كما يقولون عنى بالأمر ، ونتجت الناقه ، وإن كان بمعنى الفاعل ، وفيه لغه أخرى قليله زَهَا يَزْهُو زَهْواً.

(س) ومنه الحديث «إن الله لا ينظر إلى العائل الْمَزْهُوِّ».

(س) وحديث عائشه «إن جاريتى تُزْهِى أن تلبسه فى البيت» أى تترفّع عنه ولا ترضاه ، تعنى درعا كان لها.

(باب الزاى مع الياء)

زيب

(زيب) فى حديث الرّيح «اسمها عند الله الْأَزْيَبُ وعندكم الجنوب» الْأَزْيَبُ : من أسماء ريح الجنوب. وأهل مكه يستعملون هذا الاسم كثيرا.

زيح

(زيح) فى حديث كعب بن مالك «زَاحَ عنّى الباطل» أى زال وذهب. يقال زَاحَ عنّى الأمر يَزِيحُ.

زيد

(زيد) فى حديث القيامه «عشر أمثالها وأَزِيد» هكذا يروى بكسر الزاى ، على أنه فعل مستقبل ، ولو روى بسكون الزاى وفتح الياء على أنه اسم بمعنى أكثر لجاز.

زير

(زير) (س) فى صفه أهل النار «الضّعيف الذى لا زِيرَ له» هكذا رواه بعضهم ، وفسّره أنه الذى لا رأى له ، والمحفوظ بالباء الموحده وفتح الزّاى. وقد تقدم.

وفيه «لا يزال أحدكم كاسرا وساده يتّكئ عليه ويأخذ فى الحديث فعل الزِّير» الزِّيرُ من الرجال : الذى يحبّ محادثه النّساء ومجالستهن ، سمّى بذلك لكثره زيارته لهن. وأصله من الواو ، وذكرناه هاهنا للفظه.

وفيه «إنّ الله تعالى قال لأيوب عليه السلام : لا ينبغى أن يخاصمنى إلّا من يجعل الزِّيَارَ فى فم الأسد» الزِّيَارُ : شىء يجعل فى فم الدّابه إذا استصعبت لتنقاد وتذلّ.

(س) وفى حديث الشافعى رضى الله عنه «كنت أكتب العلم وألقيه فى زِيرٍ لنا» الزِّيرُ : الحبّ الذى يعمل فيه الماء.

زيغ

(زيغ) فى حديث الدعاء «لا تُزِغْ قلبى» أى لا تمله عن الإيمان. يقال زَاغَ عن الطّريق يَزِيغُ إذا عدل عنه.

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أخاف إن تركت شيئا من أمره أن أَزِيغَ» أى أجور وأعدل عن الحقّ.

وحديث عائشه رضى الله عنها «وَإِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ» أى مالت عن مكانها ، كما يعرض للإنسان عند الخوف.

(س) وفى حديث الحكم «أنه رخّص فى الزَّاغِ» هو نوع من الغربان صغير.

زيف

(زيف) فى حديث علىّ رضى الله عنه «بعد زَيَفَان وثباته» الزَّيَفَانُ بالتحريك : التّبختر فى المشى ، من زَافَ البعير يَزِيفُ إذا تبختر ، وكذلك ذكر الحمام عند الحمامه إذا رفع مقدّمه بمؤخّره واستدار عليها.

وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أنه باع نفايه بيت المال وكانت زُيُوفاً وقسيّه» أى رديئه. يقال درهم زَيْفٌ وزَائِفٌ.

زيل

(زيل) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه ، ذكر المهدى فقال «إنه أَزْيَلُ الفخذين» أى منفرجهما ، وهو الزَّيَلُ والتَّزَيُّلُ.

(ه) وفى بعض الأحاديث «خالطوا الناس وزَايِلُوهُمْ» أى فارقوهم فى الأفعال التى لا ترضى الله ورسوله.

زيم

(زيم) فى قصيد كعب :

سمر العجايات يتركن الحصى زِيَماً

لم يقهنّ رؤوس الأكم تنعيل

الزِّيَمُ : المتفرّق ، يصف شدّه وطئها أنه يفرّق الحصى.

وفى حديث خطبه الحجاج :

هذا أوان الحرب (١) فاشتدّى زِيَم

هو اسم ناقه أو فرس ، وهو يخاطبها ويأمرها بالعدو. وحرف النداء محذوف.

زين

(زين) (ه) فيه «زَيِّنُوا القرآن بأصواتكم» قيل هو مقلوب ، أى زَيِّنُوا أصواتكم بالقرآن. والمعنى : الهجوا بقراءته وتَزَيَّنُوا به ، وليس ذلك على تطريب القول والتّحزين ، كقوله «ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن» أى يلهج بتلاوته كما يلهج سائر النّاس بالغناء والطّرب. هكذا قال الهروى والخطّابى ومن تقدّمهما. وقال آخرون : لا حاجه إلى القلب ، وإنما معناه الحثّ على التّرتيل الذى أمر به فى قوله تعالى «وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً» فكأنّ الزِّينَه للمرتّل لا للقرآن ، كما يقال : ويل

۱- یروی : أوان الشد.

للشّعر من روايه السّوء ، فهو راجع إلى الرّاوى لا للشّعر : فكأنّه تنبيه للمقصّر فى الرّوايه على ما يعاب عليه من اللّحن والتّصحيف وسوء الأداء ، وحثّ لغيره على التّوقّى من ذلك ، فكذلك قوله «زَيِّنُوا القرآن» يدل على ما يُزَيِّنُ به من الترتيل والتّدبّر ومراعاه الإعراب.

وقيل أراد بالقرآن القراءه ، فهو مصدر قرأ يقرأ قراءه وقرآنا : أى زيّنوا قراءتكم القرآن بأصواتكم. ويشهد لصحّه هذا ، وأن القلب لا وجه له ، حديث أبى موسى «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم استمع إلى قراءته فقال : لقد أتيت مزمارا من مزامير آل داود ، فقال : لو علمت أنك تستمع لحبّرته لك تحبيرا» أى حسّنت قراءته وزيّنتها ، ويؤيّد ذلك تأييدا لا شبهه فيه حديث ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لكلّ شىء حليه ؛ وحليه القرآن حسن الصوت» والله أعلم.

(ه) وفى حديث الاستسقاء قال : «اللهم أنزل علينا فى أرضنا زِينَتَهَا» أى نباتها الذى يُزَيِّنُهَا.

وفى حديث خزيمه «ما منعنى ألّا أكون مُزْدَانَاً بإعلانك» أى مُتَزَيِّناً بإعلان أمرك ، وهو مفتعل من الزّينه ، فأبدل التّاء دالا لأجل الزاى.

(س) وفى حديث شريح «أنه كان يجيز من الزِّينَهِ ويردّ من الكذب» يريد تَزْيِينَ السّلعه للبيع من غير تدليس ولا كذب فى نسبتها أو صفتها.

حرف السّين

(باب السين مع الهمزه)

سأب

(سأب) (ه) فى حديث المبعث «فأخذ جبريل بحلقى فَسَأَبَنِى حتى أجهشت بالبكاء» السَّأْبُ : العصر فى الحلق ، كالخنق.

سأر

(سأر) فيه «إذا شربتم فَأَسْئِرُوا» أى أبقوا منه بقيّه. والاسم السُّؤْرُ.

(س) ومنه حديث الفضل بن العباس «لا أوثر بِسُؤْرِكَ أحدا» أى لا أتركه لأحد غيرى.

(س) ومنه الحديث «فما أَسْأَرُوا منه شيئا» ويستعمل فى الطّعام والشّراب وغيرهما.

ومنه الحديث «فضل عائشه على النّساء كفضل الثّريد على سَائِرِ الطّعام!» أى باقيه. والسَّائِرُ مهموز : الباقى. والناس يستعملونه فى معنى الجميع ، وليس بصحيح. وقد تكرّرت هذه اللّفظه فى الحديث ، وكلّها بمعنى باقى الشىء.

سأسم

(سأسم) فى وصيته لعيّاش بن أبى ربيعه «والأسود البهيم كأنّه من سَاسَمٍ» السَّاسَمُ : شجر أسود ، وقيل هو الآبنوس.

سأف

(سأف) فى حديث المبعث «فإذا الملك الذى جاءنى بحراء فَسَئِفْتُ منه» أى فزعت ، هكذا جاء فى بعض الرّوايات.

سأل

(سأل) فيه «لِلسَّائِلِ حقّ وإن جاء على فرس» السَّائِلُ : الطّالب. معناه الأمر بحسن الظّن بِالسَّائِلِ إذا تعرّض لك ، وأن لا تجبهه بالتّكذيب والرّدّ مع إمكان الصّدق : أى لا تخيّب السَّائِلَ وإن رابك منظره وجاء راكبا على فرس ، فإنّه قد يكون له فرس ووراءه عائله أو دين يجوز معه أخذ الصّدقه ، أو يكون من الغزاه ، أو من الغارمين وله فى الصّدقه سهم.

(س) وفيه «أعظم المسلمين فى المسلمين جرما من سَأَلَ عن أمر لم يحرّم ، فحرّم على النّاس

من أجل مَسْأَلَتِهِ» السُّؤَالُ فى كتاب الله والحديث نوعان : أحدهما ما كان على وجه التّبيين والتّعلّم ممّا تمسّ الحاجه إليه ، فهو مباح ، أو مندوب ، أو مأمور به ، والآخر ما كان على طريق التّكلّف والتعنّت ، فهو مكروه ، ومنهىّ عنه. فكلّ ما كان من هذا الوجه ووقع السكوت عن جوابه فإنما هو ردع وزجر للسّائل ، وإن وقع الجواب عنه فهو عقوبه وتغليظ.

ومنه الحديث «أنه نهى عن كثره السُّؤَالِ» قيل هو من هذا. وقيل هو سُؤَالُ الناس أموالهم من غير حاجه.

(س) ومنه الحديث الآخر «أنه كره الْمَسَائِلَ وعابها» أراد الْمَسَائِلَ الدّقيقه التى لا يحتاج إليها.

ومنه حديث الملاعنه «لمّا سَأَلَهُ عاصم عن أمر من يجد مع أهله رجلا ، فأظهر النبىّ صلى الله عليه وسلم الكراهه فى ذلك» إيثارا لستر العوره وكراهه لهتك الحرمه. وقد تكرر ذكر السّؤال والمسائل وذمّها فى الحديث.

سئم

(سئم) (س) فيه «إن الله لا يَسْأَمُ حتى تَسْأَمُوا» هذا مثل قوله «لا يملّ حتى تملّوا» وهو الرّوايه المشهوره. والسَّآمَةُ : الملل والضّجر. يقال : سَئِمَ يَسْأَمُ سَأَماً وسَآمَةً ، وسيجىء معنى الحديث مبينا فى حرف الميم.

ومنه حديث أم زرع «زوجى كليل تهامه ، لا حرّ ولا قرّ ، ولا سَآمَه» أى أنه طلق معتدل فى خلوّه من أنواع الأذى والمكروه بالحرّ والبرد والضّجر : أى لا يضجر منّى فيملّ صحبتى.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «أن اليهود دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا : السَّأْمُ عليكم ، فقالت عائشه : عليكم السَّأْمُ والذّأم واللّعنه» هكذا جاء فى روايه مهموزا من السّأم ، ومعناه أنكم تَسْأَمُونَ دينكم. والمشهور فيه ترك الهمز ، ويعنون به الموت. وسيجىء فى المعتلّ.

باب السين مع الباء

سبأ

(سبأ) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه «إنه دعا بالجفان فَسَبَأَ الشّراب فيها» يقال : سَبَأْتُ الخمر أَسْبُؤُهَا سَبْئاً وسِبَاءً : اشتريتها. والسَّبِيئَةُ : الخمر. قال أبو موسى : المعنى فى الحديث فيما قيل : جمعها وخبأها.

وفيه ذكر «سَبَأ» وهو اسم مدينه بلقيس باليمن. وقيل هو اسم رجل ولد عامّه قبائل اليمن. وكذا جاء مفسّرا فى الحديث. وسمّيت المدينه به.

سبب

(سبب) (ه) فيه «كلّ سَبَبٍ ونسب ينقطع إلّا سَبَبِى ونسبى» النّسب بالولاده والسَّبَبُ بالزّواج. وأصله من السَّبَبِ ، وهو الحبل الذى يتوصّل به إلى الماء ، ثم استعير لكلّ ما يتوصّل به إلى شىء ، كقوله تعالى (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ) أى الوصل والمودّات.

(س) ومنه حديث عقبه «وإن كان رزقه فى الْأَسْبَاب» أى فى طرق السّماء وأبوابها.

(س) وحديث عوف بن مالك «أنه رأى فى المنام كأن سَبَباً دلّى من السماء» أى حبلا. وقيل لا يسمى الحبل سببا حتى يكون أحد طرفيه معلّقا بالسّقف أو نحوه.

(س) وفيه «ليس فى السُّبُوبِ زكاه» هى الثياب الرّقاق ، الواحد سِبٌ ، بالكسر ، يعنى إذا كانت لغير التّجاره. وقيل إنما هى السّيوب ، بالياء ، وهى الرّكاز ؛ لأن الركاز يجب فيه الخمس لا الزّكاه.

ومنه حديث صله بن أشيم «فإذا سِبٌ فيه دوخلّه رطب» أى ثوب رقيق.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه سئل عن سَبَائِبَ يسلف فيها» السَّبَائِبُ : جمع سَبِيبَهٍ ، وهى شقّه من الثياب أىّ نوع كان. وقيل هى من الكتّان.

ومنه حديث عائشه «فعمدت إلى سَبِيبَهٍ من هذه السَّبَائِبِ فحشتها صوفا ثم أتتنى بها».

(ه) ومنه الحديث «دخلت على خالد وعليه سَبِيبَةٌ».

(ه) وفى حديث استسقاء عمر «رأيت العباس رضى الله عنه وقد طال عمر ، وعيناه تنضمّان (1) وسَبَائِبُهُ تجول على صدره» يعنى ذوائبه ، واحدها سَبِيبٌ. وفى كتاب الهروى على اختلاف نسخه «وقد طال عمره» (2) وإنما هو طال عُمَرَ : أى كان أطول منه ؛ لأن عمر لمّا استسقى أخذ العباس إليه وقال : اللهم إنّا نتوسّل إليك بعمّ نبيّك. وكان إلى جانبه ، فرآه الراوى وقد طاله : أى كان أطول منه.

وفيه «سِبَابُ المسلم فسوق وقتاله كفر» السَّبُ : الشّتم. يقال سَبَّهُ يَسُبُّهُ سَبّاً وسِبَاباً. قيل هذا محمول على من سبّ أو قاتل مسلما من غير تأويل. وقيل إنما قال ذلك على جهه التّغليظ ، لا أنّه يخرجه إلى الفسق والكفر.

(س) وفى حديث أبى هريره «لا تمشينّ أمام أبيك ، ولا تجلس قبله ، ولا تدعه باسمه ، ولا تَسْتَسِبَ له» أى لا تعرّضه للسّبّ وتجرّه إليه ، بأن تَسُبَّ أبا غيرك فَيَسُبَّ أباك مجازاه لك. وقد جاء مفسّرا فى الحديث الآخر «إن من أكبر الكبائر أن يَسُبَّ الرجل والديه. قيل : وكيف يَسُبُ والديه؟ قال : يَسُبُّ أبا الرجل فَيَسُبُّ أباه وأمّه».

(ه) ومنه الحديث «لا تَسُبُّوا الإبل فإن فيها رقوء الدّم».

سبت

(سبت) (ه) فيه «يا صاحب السِّبْتَيْنِ اخلع نعليك» السِّبْتُ بالكسر : جلود البقر المدبوغه بالقرظ يتّخذ منها النّعال ، سمّيت بذلك ؛ لأن شعرها قد سُبِتَ عنها : أى حلق وأزيل. وقيل لأنّها انْسَبَتَتْ بالدّباغ : أى لانت ، يريد : يا صاحب النّعلين. وفى تسميتهم للنّعل المتّخذه من السِّبْتِ سِبْتاً اتساع ، مثل قولهم : فلان يلبس الصوف والقطن والإبريسم : أى الثياب المتخذه منها. ويروى السِّبْتِيَّيْنِ ، على النّسب إلى السّبت. وإنما أمره بالخلع احتراما للمقابر ؛ لأنه كان يمشى بينها. وقيل لأنها كان بها قذر ، أو لاختياله فى مشيه (3).

١- كذا فى الأصل وا واللسان وتاج العروس. والذى فى الهروى «تبصّان» وفى الفائق ٢ / ٣٦٦ «تنضحان» وبص : برق ولمع ، ونضحت العين : فارت بالدمع (القاموس).

٢- فى نسخه الهروى التى بين أيدينا : وقد طال عمر.

٣- قال الهروى : ويدل على أن السبت ما لا شعر له حديث ابن عمر «قيل له : إنك تلبس النعال السبتيه! فقال : رأيت النبى صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال التى ليس عليها شعر وأنا أحب أن ألبسها».

(ه) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «قيل له : إنك تلبس النعال السِّبْتِيَّةِ» إنما اعترض عليه لأنها نعال أهل النّعمه والسّعه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وفى حديث عمرو بن مسعود «قال لمعاويه : ما تسأل عن شيخ نومه سُبُاتٌ ، وليله هبات» السُّبَاتُ : نوم المريض والشيخ المسنّ ، وهو النّومه الخفيفه. وأصله من السَّبْتِ : الراحه والسكون ، أو من القطع وترك الأعمال.

[ه] وفيه ذكر «يوم السَّبْتِ» وسَبَتَ اليهود وسَبَتِ اليهود تَسْبُتُ إذا أقاموا عمل يوم السّبت. والْإِسْبَاتُ : الدخول فى السّبت. وقيل سمّى يوم السَّبْتِ ؛ لأن الله تعالى خلق العالم فى ستّه أيّام آخرها الجمعه ، وانقطع العمل ، فسمّى اليوم السّابع يوم السَّبْتِ.

ومنه الحديث «فما رأينا الشّمس سَبْتاً» قيل أراد أسبوعا من السّبت إلى السّبت فأطلق عليه اسم اليوم ، كما يقال عشرون خريفا ، ويراد عشرون سنه. وقيل أراد بِالسَّبْتِ مدّه من الزّمان قليله كانت أو كثيره.

سبج

(سبج) (ه) فى حديث قيله «وعليها سُبَيِّجٌ لها» هو تصغير سَبِيجٍ ، كرغيف ورغيّف وهو معرّب شبى ، للقميص بالفارسيه. وقيل هو ثوب صوف أسود.

سبح

(سبح) قد تكرر فى الحديث ذكر «التَّسْبِيح» على اختلاف تصرّف اللّفظه. وأصل التَّسْبِيحُ : التّنزيه والتقديس والتبرئه من النّقائص ، ثم استعمل فى مواضع تقرب منه اتّساعا. يقال سَبَّحْتُهُ أُسَبِّحُهُ تَسْبِيحاً وسُبْحَاناً ، فمعنى (سُبْحانَ اللهِ) : تنزيه الله ، وهو نصب على المصدر بفعل مضمر ، كأنه قال : أبرّئ الله من السّوء براءه. وقيل معناه : التّسرّع إليه والخفّه فى طاعته. وقيل معناه : السّرعه إلى هذه اللّفظه. وقد يطلق التَّسْبِيحُ على غيره من أنواع الذّكر مجازا ، كالتّحميد والتّمجيد وغيرهما. وقد يطلق على صلاه التطوّع والنافله. ويقال أيضا للذّكر ولصلاه النّافله : سُبْحَه. يقال : قضيت سُبْحَتِى. والسُّبْحَهُ من التّسبيح ؛ كالسّخره من التّسخير. وإنما خصّت النافله بالسّبحه وإن شاركتها الفريضه فى معنى التّسبيح لأن التَّسْبِيحَاتِ فى الفرائض نوافل ، فقيل لصلاه النّافله سُبْحَه ، لأنها نافله كالتّسبيحات والأذكار فى أنها غير واجبه. وقد تكرر ذكر السبحه فى الحديث كثيرا.

(ه) فمنها الحديث «اجعلوا صلاتكم معهم سُبْحَهً» أى نافله.

ومنها الحديث «كنا إذا نزلنا منزلا لا نُسَبِّحُ حتى تحلّ الرّحال» أراد صلاه الضّحى ، يعنى أنهم كانوا مع اهتمامهم بالصّلاه لا يباشرونها حتى يحطّوا الرّحال ويريحوا الجمال ؛ رفقا بها وإحسانا.

(س) وفى حديث الدعاء «سُبُّوحٌ قدّوس» يرويان بالضم والفتح ، والفتح أقيس ، والضم أكثر استعمالا ، وهو من أبنيه المبالغه. والمراد بهما التنزيه.

وفى حديث الوضوء «فأدخل أصبعيه السَّبَّاحَتَيْنِ فى أذنه» السَّبَاحَهُ والْمُسَبِّحَهُ : الإصبع التى تلى الإبهام ، سمّيت بذلك لأنها يشار بها عند التسبيح.

(ه) وفيه «أن جبريل عليه السلام قال : «لله دون العرش سبعون حجابا ، لو دنونا من أحدها لأحرقتنا سُبُحَاتُ وجه ربّنا».

(س) وفى حديث آخر «حجابه النور أو النار ، لو كشفه لأحرقت سُبُحَاتُ وجهه كلّ شىء أدركه بصره» سُبُحَاتُ الله : جلاله وعظمته ، وهى فى الأصل جمع سُبْحَهٍ. وقيل أضواء وجهه. وقيل سُبُحَاتُ الوجه : محاسنه ، لأنك إذا رأيت الحسن الوجه. قلت : سُبْحَانَ الله. وقيل معناه تنزيه له : أى سُبْحَانَ وجهه. وقيل : إن سُبُحَاتِ وجهه كلام معترض بين الفعل والمفعول : أى لو كشفها لأحرقت كلّ شىء أدركه بصره ، فكأنه قال : لأحرقت سبحات الله كل شىء أبصره ، كما تقول : لو دخل الملك البلد لقتل والعياذ بالله كلّ من فيه. وأقرب من هذا كلّه أن المعنى : لو انكشف من أنوار الله التى تحجب العباد عنه شىء لأهلك كلّ من وقع عليه ذلك النّور ، كما خرّ موسى عليه السلام صعقا ، وتقطّع الجبل دكّا لمّا تجلّى الله سبحانه وتعالى.

(س) وفى حديث المقداد «أنه كان يوم بدر على فرس يقال له سَبْحَه» هو من قولهم فرس سَابِحٌ ، إذا كان حسن مدّ اليدين فى الجرى.

سبحل

(سبحل) فيه «خير الإبل السِّبَحْلُ» أى الضّخم.

سبخ

(سبخ) (ه) فى حديث عائشه «أنه سمعها تدعو على سارق سرقها ، فقال : لا تُسَبِّخِى عنه بدعائك عليه» أى لا تخفّفى عنه الإثم الذى استحقّه بالسّرقه.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أمهلنا يُسَبِّخْ عنا الحرّ» أى يخفّ.

وفيه «أنه قال لأنس - وذكر البصره - إن مررت بها ودخلتها فإيّاك وسِبَاخَهَا وكلأها» السِّبَاخُ : جمع سَبَخَه ، وهى الأرض التى تعلوها الملوحه ولا تكاد تنبت إلا بعض الشجر. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

سبد

(سبد) (ه) فى حديث الخوارج «التَّسْبِيدُ فيهم فاش» هو الحلق واستئصال الشّعر. وقيل هو ترك التّدهّن وغسل الرّأس.

وفى حديث آخر «سيماهم التّحليق والتَّسْبِيدُ».

(ه) ومنه حديث ابن عباس «أنه قدم مكه مُسَبِّداً رأسه» يريد ترك التّدهّن والغسل.

سبذ

(سبذ) (س) فى حديث ابن عباس «جاء رجل من الْأَسْبَذِيِّينَ إلى النبى صلى الله عليه وسلم». هم قوم من المجوس لهم ذكر فى حديث الجزيه. قيل كانوا مسلحه لحصن المشقّر من أرض البحرين ، الواحد أَسْبَذِىٌّ ، والجمع الْأَسَابِذَهُ.

سبر

(سبر) (ه) فيه «يخرج رجل من النّار قد ذهب حبره وسِبْرُهُ» السِّبْرُ : حسن الهيئه والجمال. وقد تفتح السّين.

(ه) ومنه حديث الزبير «قيل له : مر بنيك حتى يتزوّجوا فى الغرائب ، فقد غلب عليهم سِبْرُ أبى بكر ونحوله» السِّبْرُ هاهنا : الشّبه. يقال عرفته بِسِبْرِ أبيه : أى بشبهه وهيأته. وكان أبو بكر نحيفا دقيق المحاسن ، فأمره أن يزوّجهم للغرائب ليجتمع لهم حسن أبى بكر وشدّه غيره.

(ه) وفيه «إسباغ الوضوء فى السَّبَراتِ» السَّبَرَاتُ : جمع سَبْرَهٍ بسكون الباء ، وهى شدّه البرد.

ومنه حديث زواج فاطمه رضى الله عنها «فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غداه سَبْرَه».

(س) وفى حديث الغار «قال له أبو بكر : لا تدخله حتى أَسْبُرَهُ قبلك» أى اختبره وأعتبره وأنظر هل فيه أحد أو شىء يؤذى.

وفيه «لا بأس أن يصلّى الرجل وفى كمّه سَبُّورَةٌ» قيل هى الألواح من السّاج يكتب فيها التّذاكر ، وجماعه من أصحاب الحديث يروونها سنّوره ، وهو خطأ.

(س) وفى حديث حبيب بن أبى ثابت «قال : رأيت على ابن عباس ثوبا سَابِرِيّاً أستشفّ ما وراءه» كلّ رقيق عندهم سَابِرِىٌّ. والأصل فيه الدروع السَّابِرِيَّةُ ، منسوبه إلى سَابُورَ.

سبسب

(سبسب) (س) فيه «أبدلكم الله تعالى بيوم السَّبَاسِبِ يوم العيد» يوم السَّبَاسِبُ عيد للنّصارى ، ويسمّونه السّعانين.

(س) وفى حديث قس «فبينا أنا أجول سَبْسَبَهَا» السَّبْسَبُ : القفر ، والمفازه. ويروى بسبسها ، وهما بمعنى.

سبط

(سبط) (ه) فى صفته عليه السلام «سَبْط القصب» السَّبْطُ بسكون الباء وكسرها : الممتدّ الذى ليس فيه تعقّد ولا نتوّ ، والقصب يريد بها ساعديه وساقيه.

(س) وفى حديث الملاعنه إن جاءت به سَبْطاً فهو لزوجها» أى ممتدّ الأعضاء تامّ الخلق.

(ه) ومنه الحديث فى صفه شعره صلى الله عليه وسلم «ليس بِالسَّبْطِ ولا الجعد القطط»

السَّبْطُ من الشّعر : الْمُنْبَسِطُ المسترسل ، والقطط : الشّديد الجعوده : أى كان شعره وسطا بينهما.

(ه) وفيه «الحسين سِبْطٌ من الْأَسْبَاطِ» أى أمّه من الأمم فى الخير. والْأَسْبَاطُ فى أولاد إسحاق بن إبراهيم الخليل بمنزله القبائل فى ولد إسماعيل ، واحدهم سِبْطٌ ، فهو واقع على الأمّه ، والأمّه واقعه عليه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «الحسن والحسين سِبْطَا رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى طائفتان وقطعتان منه. وقيل الْأَسْبَاطُ خاصّه : الأولاد. وقيل أولاد الأولاد. وقيل أولاد البنات.

ومنه حديث الضّباب «إن الله غضب على سِبْطٍ من بنى إسرائيل فمسخهم دوابّ».

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كانت تضرب اليتيم يكون فى حجرها حتى

يُسْبِطَ» أى يمتدّ على وجه الأرض. يقال أَسْبَطَ على الأرض إذا وقع عليها ممتدّا من ضرب أو مرض.

(س) وفيه «أنه أتى سُبَاطَةَ قوم فبال قائما» السُّبَاطَةُ والكناسه : الموضع الذى يرمى فيه التراب والأوساخ وما يكنس من المنازل. وقيل هى الكناسه نفسها. وإضافتها إلى القوم إضافه تخصيص لا ملك ؛ لأنها كانت مواتا مباحه. وأما قوله : قائما ، فقيل لأنه لم يجد موضعا للقعود ؛ لأن الظاهر من السُّبَاطَهِ أن لا يكون موضعها مستويا. وقيل لمرض منعه عن القعود. وقد جاء فى بعض الروايات : لعله بمأبضيه. وقيل فعله للتّداوى من وجع الصّلب ؛ لأنهم كانوا يتداوون بذلك.

وفيه «أن مدافعه البول مكروهه ، لأنه بال قائما فى السُّبَاطَهِ ولم يؤخّره».

سبطر

(سبطر) (ه) فى حديث شريح «إن هى قرّت ودرّت واسْبَطَرَّتْ فهو لها» أى امتدّت للإرضاع ومالت إليه.

ومنه حديث عطاء «أنه سئل عن رجل أخذ من الذّبيحه شيئا قبل أن تَسْبَطِرَّ ، فقال : ما أخذت منها فهو ميته» أى قبل أن تمتدّ بعد الذّبح.

سبع

(سبع) فيه «أوتيت السَّبْعَ المثانى» وفى روايه «سَبْعاً مِنَ الْمَثانِى» قيل هى الفاتحه لأنها سبع آيات. وقيل السّور الطوال من البقره إلى التّوبه ، على أن تحسب التوبه والأنفال بسوره واحده ، ولهذا لم يفصل بينهما فى المصحف بالبسمله. ومن فى قوله : (مِنَ الْمَثانِى) ، لتبيين الجنس ، ويجوز أن تكون للتبعيض : أى سَبْعُ آيات أو سبع سور من جمله ما يثنى به على الله من الآيات.

وفيه «إنه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم سَبْعِينَ مره» قد تكرر ذكر السَّبْعِينَ والسَّبْعَه والسَّبْعمائه فى القرآن والحديث. والعرب تضعها موضع التضعيف والتكثير ، كقوله تعالى (كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ) وكقوله «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّهً فَلَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ» وكقوله [عليه السلام] «الحسنه بعشر أمثالها إلى سَبْعِمِائَهٍ» وأعطى رجل أعرابيا درهما فقال : سَبَّعَ الله لك الأجر ، أراد التضعيف.

(ه) وفيه «للبكر سَبْعٌ وللثّيب ثلاث» يجب على الزّوج أن يعدل بين نسائه فى القسم فيقيم عند كل واحده مثل ما يقيم عند الأخرى ، فإن تزوّج عليهنّ بكرا أقام عندها سَبْعَهَ أيام لا تحسبها

عليه نساؤه فى القسم ، وإن تزوّج ثيّبا أقام عندها ثلاثه أيام لا تحسب عليه.

ومنه الحديث «قال لأم سلمه حين تزوّجها - وكانت ثيّبا - إن شئت سَبَّعْتُ عندك ثم سَبَّعْتُ عند سائر نسائى ، وإن شئت ثلّثت ثم درت» أى لا أحتسب بالثلاث عليك. اشتقّوا فَعَّل من الواحد إلى العشره ، فمعنى سَبَّعَ : أقام عندها سبعا ، وثلّث أقام عندها ثلاثا. وسَبَّعَ الإناء إذا غسله سبع مرّات ، وكذلك من الواحد إلى العشره فى كلّ قول أو فعل.

(ه) وفيه «سَبَّعَتْ سليم يوم الفتح» أى كملت سبعمائه رجل.

(ه) وفى حديث ابن عباس وسئل عن مسئله فقال «إحدى من سَبْعٍ» أى اشتدّت فيها الفتيا وعظم أمرها. ويجوز أن يكون شبّهها بإحدى اللّيالى السّبع التى أرسل الله فيها الرّيح على عاد ، فضربها لها مثلا فى الشدّه لإشكالها. وقيل أراد سبع سنى يوسف الصدّيق عليه السلام فى الشدّه.

ومنه الحديث «إنه طاف بالبيت أُسْبُوعاً» أى سبع مرّات.

ومنه «الْأُسْبُوعُ للأيّام السّبعه». ويقال له سُبُوعٌ بلا ألف لغه فيه قليله. وقيل هو جمع سُبْعٍ أو سَبْعٍ ، كبرد وبرود ، وضرب وضروب.

ومنه حديث سلمه بن جناده «إذا كان يوم سبوعه» يريد يوم أُسْبُوعِهِ من العرس : أى بعد سبعه أيام.

(ه س) وفيه «إنّ ذئبا اختطف شاه من الغنم أيام مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانتزعها الرّاعى منه ، فقال الذئب : من لها يوم السَّبْعِ؟» قال ابن الأعرابى : السَّبْعُ بسكون الباء : الموضع الذى إليه يكون المحشر يوم القيامه ، أراد من لها يوم القيامه. والسَّبْعُ أيضا : الذّعر ، سَبَعْتُ فلانا إذا ذعرته. وسَبَعَ الذّئب الغنمَ إذا فرسها : أى من لها يوم الفزع. وقيل هذا التأويل يفسد بقول الذّئب فى تمام الحديث : يوم لا راعى لها ، غيرى. والذّئب لا يكون لها راعيا يوم القيامه. وقيل أراد من لها عند الفتن حين يتركها الناس هملا لا راعى لها ، نهبه للذئاب والسِّبَاعِ ، فجعل السَّبُع لها راعيا إذ هو منفرد بها ، ويكون حينئذ بضمّ الباء. وهذا إنذار بما يكون من الشّدائد والفتن التى يهمل الناس فيها مواشيهم فتستمكن منها السّباع بلا مانع. وقال أبو موسى بإسناده عن أبى

عبيده : يوم السَّبْع عيد كان لهم فى الجاهليّه يشتغلون بعيدهم ولهوهم ، وليس بالسَّبُع الذى يفترس الناس. قال : وأملاه أبو عامر العبدرى الحافظ بضم الباء ، وكان من العلم والإتقان بمكان.

وفيه «نهى عن جلود السِّبَاعِ» السِّبَاعُ تقع على الأسد والذّئاب والنّمور وغيرها. وكان مالك يكره الصلاه فى جلود السّباع وإن دبغت ، ويمنع من بيعها. واحتجّ بالحديث جماعه ، وقالوا إنّ الدّباغ لا يؤثر فيما لا يؤكل لحمه. وذهب جماعه إلى أن النّهى تناولها قبل الدّباغ ، فأما إذا دبغت فقد طهرت. وأما مذهب الشّافعى فإن الدّباغ (١) يطهّر جلود الحيوان المأكول وغير المأكول إلا الكلب والخنزير وما تولّد منهما ، والدّباغ يطهّر كلّ جلد ميته غيرهما. وفى الشّعور والأوبار خلاف هل تطهر بالدّباغ أم لا. وقيل إنما نهى عن جلود السِّبَاعِ مطلقا ، وعن جلد النّمر خاصّا ، ورد فيه أحاديث لأنه من شعار أهل السّرف والخيلاء.

ومنه الحديث «أنه نهى عن أكل كلّ ذى ناب من السِّبَاع» هو ما يفترس الحيوان ويأكله قهرا وقسرا ، كالأسد والنّمر والذّئب ونحوها.

(ه) وفيه «أنه صبّ على رأسه الماء من سِبَاعٍ كان منه فى رمضان» السِّبَاعُ : الجماع. وقيل كثرته.

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن السِّبَاعِ» هو الفخار بكثره الجماع. وقيل هو أن يتسابّ الرّجلان فيرمى كلّ واحد صاحبه بما يسوءه. يقال سَبَعَ فلان فلانا إذا انتقصه وعابه (٢).

وفيه ذكر «السَّبِيع» هو بفتح السين وكسر الباء : محلّه من محالّ الكوفه منسوبه إلى القبيله ، وهم بنو سَبِيعٍ من همدان.

سبغ

(سبغ) (ه) فى حديث قتل أبىّ بن خلف «زجله بالحربه فتقع فى ترقوته تحت تَسْبِغَهِ البيضه» التَّسْبِغَهُ : شىء من حلق الدّروع والزّرد يعلّق بالخوذه دائرا معها ليستر الرّقبه وجيب الدّرع.

١- فى الأصل وا واللسان «فإن الذبح» والمثبت أفاده مصحح الأصل. وهو الصواب المعروف فى مذهب الشافعيه.

٢- فى الدر النثير : قلت الأول تفسير ابن لهيعه. وقال ابن وهب : يريد جلود السباع ، حكاه البيهقى فى سننه.

(س) ومنه حديث أبى عبيده «إنّ زردتين من زرد التَّشْبِغَهِ نشبتا فى خدّ النبى صلى الله عليه وسلم يوم أحد» وهى تفعله مصدر سَبَّغَ ، من السُّبُوغ : الشّمول.

(س) ومنه الحديث «كان اسم درع النبى صلى الله عليه وسلم ذو السُّبُوغِ» لتمامها وسعتها.

(س) وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به سَابِغَ الأليتين» أى تامّها وعظيمهما ، من سُبُوغِ الثّوب والنّعمه.

(س) ومنه حديث شريح «أَسْبِغُوا لليتيم فى النّفقه» أى أنفقوا عليه تمام ما يحتاج إليه ، ووسّعوا عليه فيها.

سبق

(سبق) (س) فيه «لا سَبَقَ إلا فى خفّ أو حافر أو نصل» السَّبَقُ بفتح الباء : ما يجعل من المال رهنا على الْمُسَابَقَهِ. وبالسّكون : مصدر سَبَقْتُ أَسْبِقُ سَبْقاً. المعنى لا يحل أخذ المال بالمسابقه إلّا فى هذه الثّلاثه ، وهى الإبل والخيل والسّهام ، وقد ألحق بها الفقهاء ما كان بمعناها ، وله تفصيل فى كتب الفقه. قال الخطّابى : الرّوايه الصحيحه بفتح الباء.

(س) ومنه الحديث «أنه أمر بإجراء الخيل ، وسَبَّقَهَا ثلاثه أعذق من ثلاث نخلات» سَبَّقَ هاهنا بمعنى أعطى السَّبَق. وقد يكون بمعنى أخذ ، وهو من الأضداد ، أو يكون مخفّفا وهو المال المعيّن.

ومنه الحديث «استقيموا فقد سَبَقْتُمْ سَبْقاً بعيدا» يروى بفتح السين وبضمها على ما لم يسمّ فاعله ، والأوّل أولى ، لقوله بعده : وإن أخذتم يمينا وشمالا فقد ضللتم.

وفى حديث الخوارج «سَبَقَ الفرث والدّم» أى مرّ سريعا فى الرّميّه وخرج منها لم يعلق منها بشىء من فرثها ودمها لسرعته ، شبّه به خروجهم من الدّين ولم يعلقوا بشىء منه.

سبك

(سبك) (س) فى حديث عمر «لو شئت لملأت الرّحاب صلائق وسَبَائِكَ» أى ما سُبِكَ من الدقيق ونخل فأخذ خالصه. يعنى الحوّارى ، وكانوا يسمّون الرّقاق السَّبَائِك.

سبل

(سبل) قد تكرر فى الحديث ذكر «سَبِيل الله وابن السَّبِيلِ» فَالسَّبِيلُ : فى الأصل الطّريق ويذكّر ويؤنّث ، والتأنيث فيها أغلب. وسَبِيلُ الله عامّ يقع على كل عمل خالص سلك به طريق

التقرّب إلى الله تعالى بأداء الفرائض والنّوافل وأنواع التّطوّعات ، وإذا أطلق فهو فى الغالب واقع على الجهاد ، حتى صار لكثره الاستعمال كأنه مقصور عليه. وأمّا ابن السَّبِيلِ فهو المسافر الكثير السّفر ، سمى ابنا لها لملازمته إيّاها.

(ه) وفيه «حريم البئر أربعون ذراعا من حواليها لأعطان الإبل والغنم ، وابن السَّبِيلِ أوّل شارب منها» أى عابر السَّبِيل المجتاز بالبئر أو الماء أحقّ به من المقيم عليه ، يمكّن من الورد والشّرب ، وأن يرفع لشفته ثم يدعه للمقيم عليه.

(س) وفى حديث سمره «فإذا الأرض عند أَسْبُلِهِ» أى طرقه ، وهو جمع قله للسّبيل إذا أنّثت ، وإذا ذكّرت فجمعها أَسْبِلَةٌ.

وفى حديث وقف عمر «احبس أصلها وسَبِّلْ ثمرتها» أى اجعلها وقفا ، وأبح ثمرتها لمن وقفتها عليه ، سَبَّلْتُ الشىء إذا أبحته ، كأنّك جعلت إليه طريقا مطروقه.

(ه) وفيه «ثلاثه لا ينظر الله إليهم يوم القيامه : الْمُسْبِلُ إزاره» هو الذى يطوّل ثوبه ويرسله إلى الأرض إذا مشى. وإنما يفعل ذلك كبرا واختيالا. وقد تكرّر ذكر الْإِسْبَالِ فى الحديث ، وكلّه بهذا المعنى.

ومنه حديث المرأه والمزادتين «سَابِلَه رجليها بين مزادتين» هكذا جاء فى روايه. والصّواب فى اللّغه مُسْبِلَه : أى مدلّيه رجليها. والرّوايه سادله : أى مرسله.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «من جرّ سَبَلَهُ من الخيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامه» السَّبَلُ بالتحريك : الثياب المسبله ، كالرّسل ، والنشر ؛ فى المرسله والمنشوره. وقيل : إنها أغلظ ما يكون من الثياب تتّخذ من مشاقه الكتّان.

ومنه حديث الحسن «دخلت على الحجّاج وعليه ثياب سَبَلَهٌ».

(ه) وفيه «إنه كان وافر السَّبَلَه» السَّبَلَهُ بالتحريك : الشّارب ، والجمع السِّبَالُ ، قاله الجوهرى. وقال الهروى (١) هى الشّعرات التى تحت اللّحى الأسفل. والسَّبَلَهُ عند العرب مقدّم اللّحيه وما أَسْبَلَ منها على الصّدر.

١- حكايه عن الأزهرى.

ومنه حديث ذى الثّديّه «عليه شعيرات مثل سَبَالَهِ السّنّور».

(س) وفى حديث الاستسقاء «اسقنا غيثا سَابِلًا» أى هاطلا غزيرا. يقال أَسْبَلَ المطر والدّمع إذا هطلا. والاسم السَّبَلُ بالتحريك.

(س) ومنه حديث رقيقه.

فجاد بالماء جونىّ له سَبَلٌ

أى مطر جود هاطل.

(س) وفى حديث مسروق «لا تسلم فى قراح حتى يُسْبِلَ» أَسْبَلَ الزّرع إذا سَنْبَلَ. والسَّبَلُ : السُّنْبُلُ ، والنون زائده.

سبن

(سبن) (س) فى حديث أبى برده ، فى تفسير الثّياب القسّيّه «قال : فلما رأيت السَّبَنِىَ عرفت أنها هى» السَّبَنِيَّةُ : ضرب من الثّياب تتّخذ من مشاقه الكتّان ، منسوبه إلى موضع بناحيه المغرب يقال له سبن.

سبنت

(سبنت) (س) فى مرثيه عمر رضى الله عنه :

وما كنت أرجو أن تكون وفاته

بكفّى سَبَنْتَى أزرق العين مطرق

السَّبَنْتَى والسّبندى : النّمر.

سبنج

(سبنج) (س) فيه «كان لعلى بن الحسين سَبَنْجُونَه من جلود الثّعالب ، كان إذا صلّى لم يلبسها» ؛ هى فروه. وقيل هى تعريب آسمان جون : أى لون السّماء.

سبهل

(سبهل) (س) فيه «لا يجيئن أحدكم يوم القيامه سَبَهْلَلًا» أى فارغا ، ليس معه من عمل الآخره شىء. يقال جاء يمشى سَبَهْلَلًا ؛ إذا جاء وذهب فارغا فى غير شىء.

(س) ومنه حديث عمر «إنى لأكره أن أرى أحدكم سَبَهْلَلًا لا فى عمل دنيا ولا فى عمل آخره» التنكير فى دنيا وآخره يرجع إلى

المضاف إليهما وهو العمل ، كأنه قال : لا فى عمل من أعمال الدّنيا ولا فى عمل من أعمال الآخره.

سبا

(سبا) قد تكرر فى الحديث ذكر «السَّبْى والسَّبِيَّه والسَّبَايَا» فَالسَّبْىُ : النّهب وأخذ الناس عبيدا وإماء ، والسَّبِيَّهُ : المرأه المنهوبه ، فعيله بمعنى مفعوله ، وجمعها السَّبَايَا.

(س) وفيه «تسعه أعشار الرّزق فى التّجاره ، والجزء الباقى فى السَّابِيَاءِ» يريد به النّتاج فى المواشى وكثرتها. يقال إنّ لآل فلان سَابِيَاءَ : أى مواشى كثيره. والجمع السَّوَابِى ، وهى فى الأصل الجلده التى يخرج فيها الولد. وقيل هى المشيمه.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال لظبيان : ما مالك؟ قال : عطائى ألفان. قال : اتخذ من هذا الحرث والسَّابِيَاء قبل أن يليك غلمه من قريش لا تعدّ العطاء معهم مالا» يريد الزّراعه والنّتاج.

(باب السين مع التاء)

ستت

(ستت) (ه س) فيه «إن سعدا خطب امرأه بمكه فقيل : إنّها تمشى على سِتٍ إذا أقبلت ، وعلى أربع إذا أدبرت» يعنى بِالسِّتِ يديها وثدييها ورجليها : أى أنها لعظم ثدييها ويديها كأنها تمشى مكبّه. والأربع رجلاها وأليتاها ، وأنهما كادتا تمسّان الأرض لعظمهما ، وهى بنت غيلان الثّقفيّه التى قيل فيها : تقبل بأربع وتدبر بثمان ، وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف.

ستر

(ستر) فيه «إن الله حيىّ سَتِيرٌ يحب الحياء والسَّتْرَ» سَتِيرٌ : فعيل بمعنى فاعل : أى من شأنه وإرادته حبّ السّتر والصّون.

(ه) وفيه أيّما رجل أغلق بابه على امرأته وأرخى دونها إِسْتَارَةً فقد تمّ صداقها» الْإِسْتَارَةُ من السِّتْرِ كَالسِّتَارَةِ ، وهى كالإعظامه من العظامه. قيل لم تستعمل إلا فى هذا الحديث. ولو رويت أَسْتَارَةُ ؛ جمع سِتْرٍ لكان حسنا.

ومنه حديث ماعز «ألّا سَتَرْتَهُ بثوبك يا هزّال» إنما قال ذلك حبّا لإخفاء الفضيحه وكراهيه لإشاعتها.

ستل

(ستل) (ه) فى حديث أبى قتاده «قال : كنّا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر ، فبينا نحن ليله مُتَسَاتِلِينَ عن الطّريق نعس رسول الله صلى الله عليه وسلم» تَسَاتَلَ القوم إذا تتابعوا واحدا فى أثر واحد. والْمَسَاتِلُ : الطّرق الضّيّقه ، لأن النّاس يَتَسَاتَلُونَ فيها.

سته

(سته) (ه) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به مُسْتَهاً جعدا فهو لفلان» أراد بِالْمُسْتَهِ الضّخم الأليتين. يقال أُسْتِهَ فهو مُسْتَهٌ ، وهو مفعل من الاست. وأصل الاست سَتَهٌ ، فحذفت الهاء وعوض منها الهمزه.

ومنها حديث البراء «قال : مرّ أبو سفيان ومعاويه خلفه وكان رجلا مُسْتَهاً».

(باب السين مع الجيم)

سجج

(سجج) (ه) «فيه إن الله قد أراحكم من السَّجَّه والبجّه» السَّجَّهُ والسَّجَاجُ : اللّبن الذى رقّق بالماء ليكثر. وقيل هو اسم صنم كان يعبد فى الجاهليه.

سجح

(سجح) (ه) فى حديث علىّ يحرّض أصحابه على القتال «وامشوا إلى الموت مشيه سُجُحاً أو سَجْحَاء». السُّجُحُ : السّهله. والسَّجْحَاءُ تأنيث الْأَسْجَحِ وهو السّهل.

(ه) ومنه حديث عائشه «قالت لعلىّ يوم الجمل حين ظهر : ملكت فَأَسْجِحْ» أى قدرت فسهّل وأحسن العفو ، وهو مثل سائر.

ومنه حديث ابن الأكوع فى غزوه ذى قرد «ملكت فَأَسْجِحْ».

سجد

(سجد) (س) فيه «كان كسرى يَسْجُدُ للطّالع» أى يتطامن وينحنى. والطالع هو السّهم الذى يجاوز الهدف من أعلاه ، وكانوا يعدّونه كالمقرطس ، والذى يقع عن يمينه وشماله يقال له عاضد. والمعنى أنه كان يسلّم لرامیه ويستسلم. وقال الأزهرى : معناه أنه كان يخفض رأسه إذا شخص سهمه وارتفع عن الرّميّه ، ليتقوّم السّهم فيصيب الدّاره. يقال أَسْجَدَ الرجل : طأطأ رأسه وانحنى. قال :

وقلن له أَسْجِدْ لليلى فَأَسْجَدَا

يعنى البعير : أى طأطأ لها لتركبه. فأما سَجَدَ فبمعنى خضع.

ومنه «سُجُود الصلاه» وهو وضع الجبهه على الأرض ، ولا خضوع أعظم منه.

سجر

(سجر) (س) فى صفته عليه السلام «أنه كان أَسْجَرَ العين» السُّجْرَةُ : أن يخالط بياضها حمره يسيره. وقيل هو أن يخالط الحمره الزّرقه. وأصل السَّجَرِ والسُّجْرَةِ : الكدره.

(س) وفى حديث عمرو بن عبسه «فصلّ حتى يعدل الرّمح ظلّه ، ثم اقصر فإن جهنم تُسْجَرُ وتفتح أبوابها» أى توقد ، كأنه أراد الإبراد بالظّهر لقوله «أبردوا بالظّهر فإن شدّه الحرّ من فيح جهنم» وقيل أراد به ما جاء فى الحديث الآخر «إن الشّمس إذا استوت قارنها الشّيطان ، فإذا زالت فارقها» فلعلّ سَجْرَ جهنم حينئذ لمقارنه الشيطان الشمس ، وتهيئته لأن يسجد له عبّاد الشمس ، فلذلك نهى عن الصلاه فى ذلك الوقت. قال الخطابى : قوله : «تُسْجَرُ جهنم» ، و «بين قرنى الشيطان وأمثالها» من الألفاظ الشّرعيه التى أكثرها ينفرد الشّارع بمعانيها ، ويجب علينا التّصديق بها والوقوف عند الإقرار بصحتها والعمل بموجبها.

سجس

(سجس) (ه) فى حديث المولد «ولا تضرّوه فى يقظه ولا منام سَجِيسَ الليالى والأيام» أى أبدا. يقال لا آتيك سَجِيسَ الليالى : أى آخر الدّهر. ومنه قيل للماء الراكد سَجِيسٌ ؛ لأنه آخر ما يبقى.

سجسج

(سجسج) (ه) فيه «ظلّ الجنه سَجْسَجٌ» أى معتدل لا حرّ ولا قرّ.

ومنه حديث ابن عباس «وهواؤها السَّجْسَجُ».

(ه) ومنه الحديث «أنه مرّ بواد بين المسجدين فقال : هذه سَجَاسِجُ مرّ بها موسى عليه السلام» هى جمع سَجْسَجٍ ، وهو الأرض ليست بصلبه ولا سهله.

سجع

(سجع) (ه) فيه «أن أبا بكر اشترى جاريه فأراد وطأها ، فقالت : إنى حامل ، فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إن أحدكم إذا سَجَعَ ذلك الْمَسْجَع فليس بالخيار على الله وأمر بردّها» أراد سلك ذلك المسلك وقصد ذلك المقصد. وأصل السَّجْع : القصد المستوى على نسق واحد.

سجف

(سجف) (س) فيه «وألقى السَّجْف» السَّجْفُ : السّتر. وأَسْجَفَهُ إذا أرسله وأسبله. وقيل لا يسمى سِجْفاً إلا أن يكون مشقوق الوسط كالمصراعين. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث أم سلمه «أنها قالت لعائشه : وجّهت سِجَافَته» أى هتكت ستره وأخذت وجهه. ويروى بالدال. وسيجئ.

سجل

(سجل) (ه) فيه «أن أعرابيا بال فى المسجد ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

بِسَجْلٍ من ماء فصبّ على بوله» السَّجْلُ : الدّلو الملأى ماء. ويجمع على سِجَالٍ.

(ه) ومنه حديث أبى سفيان وهرقل «والحرب بيننا سِجَالٌ» أى مرّه لنا ومرّه علينا. وأصله أنّ المستقين بِالسَّجْلِ يكون لكل واحد منهم سَجْلٌ.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «افتتح سوره النساء فَسَجَلَهَا» أى قرأها قراءه متّصله. من السَّجْلِ : الصّبّ. يقال سَجَلْتُ الماء سَجْلاً إذا صببته صبّا متّصلا.

(ه) وفى حديث ابن الحنفيه «قرأ : (هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ) ، فقال : هى مُسْجَلَةٌ للبرّ والفاجر» أى هى مرسله مطلقه فى الإحسان إلى كلّ أحد ؛ برّا كان أو فاجرا. والْمُسْجَلُ : المال المبذول.

ومنه الحديث «ولا تُسْجِلُوا أنعامكم» أى لا تطلقوها فى زروع الناس.

وفى حديث الحساب يوم القيامه «فتوضع السِّجِلَّات فى كفّه» هى جمع سِجِلٍ بالكسر والتشديد ، وهو الكتاب الكبير.

سجلط

(سجلط) (س) فيه «أهدى له طيلسان من خزّ سِجِلَّاطِيٍ» قيل هو الكحلىّ. وقيل هو على لون السِّجِلَّاطِ ، وهو الياسمين ، وهو أيضا ضرب من ثياب الكتّان ونمط من الصّوف تلقيه المرأه على هودجها. يقال سِجِلَّاطِيٌ وسِجِلَّاطٌ ، كرومّى وروم.

سجم

(سجم) (س) فى شعر أبى بكر رضى الله عنه :

فدمع العين أهونه سِجَامُ

سَجَمَ الدّمع والعين والماء ، يَسْجُمُ سُجُوماً وسِجَاماً إذا سال.

سجن

(سجن) فى حديث أبى سعيد «ويؤتى بكتابه مختوما فيوضع فى السِّجِّينِ» هكذا جاء بالألف واللام ، وهو بغيرهما اسم علم للنار.

ومنه قوله تعالى (إِنَّ كِتابَ الْفُجَّارِ لَفِى سِجِّينٍ) وهو فعّيل من السَّجْن : الحبس.

سجا

(سجا) (س) فيه «أنه لما مات صلى الله عليه وسلم سُجِّيَ ببرد حبره» أى غُطِّى. والْمُتَسَجِّى : المتغطّى ، من اللّيل السَّاجِى ، لأنه

يغطّى بظلامه وسكونه.

ص: ۳۴۴

ومنه حديث موسى والخضر عليهما السلام «فرأى رجلا مُسَجًّى عليه بثوب» وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «ولا ليل داج ولا بحر سَاجٍ» أى ساكن.

وفيه «أنه كان خلقه سَجِيَّةً» أى طبيعه من غير تكلّف.

(باب السين مع الحاء)

سحب

(سحب) فيه «كان اسم عمامه النبى صلى الله عليه وسلم السَّحَابَ» سمّيت به تشبيها بِسَحَابِ المطر لِانْسِحَابِهِ فى الهواء.

(س) وفى حديث سعد وأروى «فقامت فَتَسَحَّبَتْ فى حقّه» أى اغتصبته وأضافته إلى أرضها.

سحت

(سحت) (ه) فيه «أنه أحمى لجرش حمى ، وكتب لهم بذلك كتابا فيه : فمن رعاه من النّاس فماله سُحْتٌ» يقال مال فلان سُحْتٌ : أى لا شىء على من استهلكه ، ودمه سُحْتٌ : أى لا شىء على من سفكه. واشتقاقه من السَّحْتِ وهو الإهلاك والاستئصال. والسُّحْتُ : الحرام الذى لا يحلّ كسبه ، لأنه يَسْحَتُ البركه : أى يذهبها.

ومنه حديث ابن رواحه وخرص النّخل «أنه قال ليهود خيبر لما أرادوا أن يرشوه : أتطعمونى السُّحْت» أى الحرام. سمى الرّشوه فى الحكم سُحْتاً.

ومنه الحديث «يأتى على النّاس زمان يستحل فيه كذا وكذا ، والسُّحْتُ بالهديّه» أى الرّشوه فى الحكم والشّهاده ونحوهما. ويرد فى الكلام على الحرام مره وعلى المكروه أخرى ، ويستدل عليه بالقرائن. وقد تكرّر فى الحديث.

سحح

(سحح) (ه) فيه «يمين الله سَحَّاء لا يغيضها شىء الليل والنهار» أى دائمه الصّبّ والهطل بالعطاء. يقال سَحَ يَسُحُ سَحّاً فهو سَاحٌ ، والمؤنّثه سَحَّاءُ ، وهى فعلاء لا أفعل لها كهطلاء ، وفى روايه «يمين الله ملأى سَحّاً» بالتنوين على المصدر. واليمين هاهنا كنايه عن محل عطائه. ووصفها بالامتلاء لكثره منافعها ، فجعلها كالعين الثّرّه التى لا يغيضها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح.

وخصّ اليمين لأنها فى الأكثر مظنّه العطاء على طريق المجاز والاتساع ، والليل والنهار منصوبان على الظرف.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «أنه قال لأسامه حين أنفذ جيشه إلى الشام : أغر عليهم غاره سَحَّاءَ» أى تَسُحُّ عليهم البلاء دفعه من غير تلبّث (١).

(ه) وفى حديث الزبير «وللدّنيا أهون علىّ من منحه سَاحَّهٍ» أى شاه ممتلئه سمنا. ويروى سَحْسَاحَه ، وهو بمعناه. يقال سَحَّتِ الشاه تَسِحُ بالكسر سُحُوحاً وسُحُوحَهً ، كأنها تصبّ الودك صبّا.

ومنه حديث ابن عباس «مررت على جزور سَاحٍ» أى سمينه.

وحديث ابن مسعود «يلقى شيطان الكافر شيطان المؤمن شاحبا أغبر مهزولا ، وهذا سَاحٌ» أى سمين ، يعنى شيطان الكافر.

سحر

(سحر) (ه) فيه «إنّ من البيان لَسِحْراً» أى منه ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حقّ. وقيل معناه إنّ من البيان ما يكتسب به من الإثم ما يكتسبه السَّاحِرُ بسحره ، فيكون فى معرض الذّم ، ويجوز أن يكون فى معرض المدح ؛ لأنه يستمال به القلوب ، ويترضى به الساخط ، ويستنزل به الصّعب. والسِّحْرُ فى كلامهم : صرف الشىء عن وجهه.

(س) وفى حديث عائشه «مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سَحْرِى ونحرى» السَّحْرُ : الرّئه ، أى أنه مات وهو مستند إلى صدرها وما يحاذى سحرها منه. وقيل السَّحْرُ ما لصق بالحلقوم من أعلى البطن. وحكى القتيبى عن بعضهم أنه بالشين المعجمه والجيم ، وأنه سئل عن ذلك فشبّك بين أصابعه وقدّمها عن صدره ، كأنه يضم شيئا إليه : أى أنه مات وقد ضمّته بيديها إلى نحرها وصدرها ، والشّجر : التّشبيك ، وهو الذّقن أيضا. والمحفوظ الأوّل.

(س) ومنه حديث أبى جهل يوم بدر «قال لعتبه بن ربيعه : انتفخ سَحْرُكَ» أى رئتك. يقال ذلك للجبان.

١- ويروى «سنحاء» بالنون ، و «مسحاء» بالميم ، وسيأتى.

(س) وفيه ذكر «السَّحُور» مكررا فى غير موضع ، وهو بالفتح اسم ما يُتَسَحَّرُ به من الطّعام والشّراب. وبالضّم المصدر والفعل نفسه. وأكثر ما يروى بالفتح. وقيل إن الصّواب. بالضم ؛ لأنه بالفتح الطعام. والبركه والأجر والثواب فى الفعل لا فى الطعام.

سحط

(سحط) فى حديث وحشىّ «فبرك عليه فَسَحَطَهُ سَحْطَ الشاه» أى ذبحه ذبحا سريعا.

(ه) ومنه الحديث «فأخرج لهم الأعرابى شاه فَسَحَطُوهَا».

سحق

(سحق) فى حديث الحوض «فأقول لهم سُحْقاً سُحْقاً» أى بعدا بعدا. ومكان سَحِيقٌ : بعيد.

(ه) وفى حديث عمر «من يبيعنى بها سَحْق ثوب» السَّحْقُ : الثوب الخلق الذى انْسَحَقَ وبلى ، كأنه بعد من الانتفاع به.

(س) وفى حديث قسّ «كالنّخله السَّحُوقِ» : أى الطويله التى بعد ثمرها على المجتنى.

سحك

(سحك) فى حديث خزيمه «والعضاه مُسْحَنْكِكاً» الْمُسْحَنْكِكُ : الشديد السّواد. يقال اسْحَنْكَكَ الليل إذا اشتدّت ظلمته. ويروى مُسْتَحْنِكاً. أى منقلعا من أصله.

وفى حديث المحرق «إذا متّ فَاسْحَكُونِى» أو قال «فاسحقونى» هكذا جاء فى روايه ، وهما بمعنى. ورواه بعضهم «اسهكونى» بالهاء ، وهو بمعناه.

سحل

(سحل) (ه) فيه «أنه كفّن فى ثلاثه أثواب سَحُولِيَّه ليس فيها قميص ولا عمامه» يروى بفتح السين وضمّها ، فالفتح منسوب إلى السَّحُولِ ، وهو القصّار ؛ لأنه يَسْحَلُهَا : أى يغسلها ، أو إلى سَحُولٍ وهى قريه باليمن : وأما الضم فهو جمع سَحْلٍ ، وهو الثّوب الأبيض النّقى ، ولا يكون إلّا من قطن ، وفيه شذوذ لأنه نسب إلى الجمع ، وقيل إنّ اسم القريه بالضم أيضا.

(ه) وفيه «إنّ أمّ حكيم بنت الزّبير أتته بكتف ، فجعلت تَسْحَلُهَا له ، فأكل منها ثم صلّى ولم يتوضّأ» السَّحْلُ : القشر والكشط : أى تكشط ما عليها من اللحم : وروى «فجعلت تسحاها» وهو بمعناه.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «أنه افتتح سوره النساء فَسَحَلَهَا» أى قرأها كلّها قراءه متتابعه متّصله ، وهو من السَّحْل بمعنى السّح والصّب. ويروى بالجيم. وقد تقدم.

(ه) وفيه «إنّ الله تعالى قال لأيّوب عليه السلام : لا ينبغى لأحد أن يخاصمنى إلّا من يجعل الزّيار فى فم الأسد والسِّحَال فى فم العنقاء» السِّحَالُ والْمِسْحَلُ واحد ، وهى الحديده التى تجعل فى فم الفرس ليخضع ، ويروى بالشين المعجمه والكاف ، وسيجىء.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «إنّ بنى أميّه لا يزالون يطعنون فى مِسْحَل ضلاله» أى إنهم يسرعون فيها ويجدّون فيها الطعن. يقال طعن فى العنان ، وطعن فى مسحله إذا أخذ فى أمر فيه كلام ومضى فيه مجدّا.

(ه) وفى حديث معاويه «قال له عمرو بن مسعود : ما تسأل عمّن سُحِلَت مريرته» أى جعل حبله المبرم سَحِيلاً. السَّحِيلُ : الحبل الرّخو المفتول على طاق ، والمبرم على طاقين ، وهو المرير والمريره ، يريد استرخاء قوّته بعد شدّتها.

(س) ومنه الحديث «إنّ رجلا جاء بكبائس من هذه السُّحَّل» قال أبو موسى. هكذا يرويه أكثرهم بالحاء المهمله ، وهو الرّطب الذى لم يتمّ إدراكه وقوّته ، ولعله أخذ من السَّحِيل : الحبل. ويروى بالخاء المعجمه ، وسيجىء فى بابه.

(س) وفى حديث بدر «فَسَاحَلَ أبو سفيان بالعير» أى أتى بهم سَاحِلَ البحر.

سحم

(سحم) (س) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به أَسْحَمَ أحتم» الْأَسْحَمُ : الأسود.

(س) ومنه حديث أبى ذر «وعنده امرأه سَحْمَاءُ» أى سوداء. وقد سمّى بها النّساء.

ومنه «شريك بن سَحْمَاء» صاحب حديث اللّعان.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال له رجل : احملنى وسُحَيْماً» هو تصغير أَسْحَم ، وأراد به الزّقّ ، لأنه أسود ، وأوهمه بأنه اسم رجل.

سحن

(سحن) فيه ذكر «السَّحْنَه» وهى بشره الوجه وهيأته وحاله ، وهى مفتوحه السين ، وقد تكسر. ويقال فيها السَّحْنَاءُ أيضا بالمدّ.

سحا

(سحا) فى حديث أم حكيم «أتته بكتف تَسْحَاهَا» أى تقشرها وتكشط عنها اللحم.

(ه) ومنه الحديث «فإذا عرض وجهه عليه السلام مُنْسَحٍ» أى منقشر.

ومنه حديث خيبر «فخرجوا بِمَسَاحِيهِمْ ومكاتلهم» الْمَسَاحِى : جمع مِسْحَاةٍ ، وهى المجرفه من الحديد ، والميم زائده ؛ لأنه من السَّحْوِ : الكشف والإزاله.

(س) وفى حديث الحجاج «من عسل النّدغ والسِّحَاء» النّدغ بالفتح والكسر : السّعتر البرّى. وقيل شجره خضراء لها ثمره بيضاء. والسِّحَاءُ بالكسر والمدّ : شجره صغيره مثل الكفّ لها شوك وزهره حمراء فى بياض تسمّى زهرتها البهرمه ، وإنما خص هذين النّبتين لأن النّحل إذا أكلتهما طاب عسلها وجاد.

(باب السين مع الخاء)

سخب

(سخب) فيه «حضّ النّساء على الصّدقه ، فجعلت المرأه تلقى القرط والسِّخَاب» هو خيط ينظم فيه خرز ويلبسه الصّبيان والجوارى. وقيل هو قلاده تتّخذ من قرنفل ومحلب وسكّ ونحوه ، وليس فيها من اللّؤلؤ والجوهر شىء.

ومنه حديث فاطمه رضى الله عنها «فألبسته سِخَاباً» أى الحسن ابنها.

والحديث الآخر «إنّ قوما فقدوا سِخَاب فتاتهم فاتّهموا به امرأه».

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «وكأنّهم صبيان يمرثون سُخُبَهُمْ» هى جمع سِخَابٍ.

[ه] وفى حديث المنافقين «خشب بالليل سُخُبٌ بالنهار» أى إذا جنّ عليهم الليل سقطوا نياما كأنهم خشب ، فإذا أصبحوا تَسَاخَبُوا على الدنيا شحّا وحرصا. والسَّخَبُ والصّخب : بمعنى الصياح. وقد تكرر فى الحديث.

سخبر

(سخبر) (ه) فى حديث ابن الزبير «قال لمعاويه : لا تطرق إطراق الأفعوان فى أصل السَّخْبَرِ» هو شجر تألفه الحيّات فتسكن فى أصوله ، الواحده سَخْبَرَهٌ ، يريد لا تتغافل عما نحن فيه.

سخد

(سخد) (ه) فى حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه «كان يحيى ليله سبع عشره (١) من

١- فى الهروى : ليله سبع وعشرين من رمضان.

رمضان ، فيصبح وكأنّ السُّخْدَ على وجهه» هو الماء الأصفر الغليظ الذى يخرج مع الولد إذا نتج. شبّه ما بوجهه من التّهيّج بِالسُّخْدِ فى غلظه من السّهر.

سخر

(سخر) (ه) فيه «أَتَسْخَرُ منّى وأنت الملك (١)» أى أتستهزئ بى؟ وإطلاق ظاهره على الله لا يجوز ، وإنما هو مجاز بمعنى أتضعنى فيما لا أراه من حقّى ، فكأنها صوره السُّخْرِيَّه. وقد تكرر ذكر السُّخْرِيَّه [فى الحديث (٢)] والتَّسْخِيرُ ، بمعنى التكليف والحمل على الفعل بغير أجره. تقول من الأوّل : سَخِرْتُ منه وبه أَسْخَرُ سَخَراً بالفتح والضم فى السين والخاء. والاسم السُّخْرِىُ بالضم والكسر ، والسُّخْرِيَّهُ ، وتقول من الثانى : سَخَّرَهُ تَسْخِيراً ، والاسم السُّخْرَى بالضم ، والسُّخْرَهُ.

سخط

(سخط) فى حديث هرقل «فهل يرجع أحد منهم سَخْطَه لدينه» السَّخْطُ والسُّخْطُ : الكراهيه للشىء وعدم الرضا به.

ومنه الحديث «إن الله يَسْخَطُ لكم كذا» أى يكرهه لكم ويمنعكم منه ويعاقبكم عليه ، أو يرجع إلى إراده العقوبه عليه. وقد تكرر فى الحديث.

سخف

(سخف) فى إسلام أبى ذر «أنه لبث أياما فما وجد سَخْفَهَ جوع» يعنى رقّته وهزاله. والسَّخَفُ بالفتح. رقه العيش ، وبالضم رقّه العقل. وقيل هى الخفّه التى تعترى الإنسان إذا جاع ، من السَّخَفِ وهى الخفّه فى العقل وغيره.

سخل

(سخل) (ه) فيه «أنه خرج إلى ينبع حين وادع بنى مدلج ، فأهدت إليه امرأه رطبا سُخَّلًا فقبله» السُّخَّلُ بضم السين وتشديد الخاء : الشيص عند أهل الحجاز. يقولون سَخَّلَتِ النّخله إذا حملت شيصا.

ومنه الحديث الآخر «إن رجلا جاء بكبائس من هذه السُّخَّل» ويروى بالحاء المهمله. وقد تقدم.

(ه) وفيه «كأنّى بجبّار يعمد إلى سَخْلِى فيقتله» السَّخْلُ : المولود المحبّب إلى أبويه. وهو فى الأصل ولد الغنم.

١- فى اللسان وتاج العروس «وأنا الملك».

٢- الزياده من ا.

سخم

(سخم) (س) فيه «اللهم اسلل سَخِيمَةَ قلبى» السَّخِيمَةُ : الحقد فى النفس.

وفى حديث آخر «اللهم إنّا نعوذ بك من السَّخِيمَةِ».

ومنه حديث الأحنف «تهادوا تذهب الإحن والسَّخَائِم» أى الحقود ، وهى جمع سَخِيمَةٍ.

وفيه «من سلّ سَخِيمَتَهُ على طريق من طرق المسلمين فعليه لعنه الله» يعنى الغائط والنّجو (۱).

سخن

(سخن) (س) فى حديث فاطمه رضى الله عنها «أنها جاءت النبى صلى الله عليه وسلم ببرمه فيها سَخِينَةٌ» أى طعام حارّ يتّخذ من دقيق وسمن. وقيل دقيق وتمر ، أغلظ من الحساء وأرقّ من العصيده. وكانت قريش تكثر من أكلها ، فعيّرت بها حتى سمّوا سَخِينَه.

(س) ومنه الحديث «أنه دخل على عمّه حمزه فصنعت لهم سَخِينَه فأكلوا منها».

ومنه حديث الأحنف ومعاويه «قال له : ما الشىء الملفّف فى البجاد؟ قال : السَّخِينَةُ يا أمير المؤمنين» وقد تقدّم.

وفى حديث معاويه بن قرّه «شرّ الشّتاء السَّخِينُ» أى الحارّ الذى لا برد فيه. والّذى جاء فى غريب الحربى «شرّ الشتاء السُّخَيْخِينُ» وشرحه : أنّه الحارّ الذى لا برد فيه ، ولعلّه من تحريف بعض النّقله.

(س) وفى حديث أبى الطّفيل «أقبل رهط معهم امرأه ، فخرجوا وتركوها مع أحدهم ، فشهد عليه رجل منهم ، فقال : رأيت سَخِينَتَيْهِ تضرب استها» يعنى بيضتيه ، لحرارتهما.

وفى حديث واثله «أنه عليه السلام دعا بقرص فكسره فى صحفه وصنع فيها ماء سُخْناً» ماء سُخْن بضم السين وسكون الخاء : أى حارّ. وقد سَخُنَ الماء وسَخَنَ وسَخِنَ.

۱- زاد الهروى : «فى حديث عمر رضى الله عنه فى شاهد الزور «يسخّم وجهه» أى يسوّد. وقال الأصمعىّ : السّخام : الفحم. ومنه قيل : سخّم الله وجهه. قال شمر : السّخام : سواد القدر» اه وهذا الحديث ذكره السيوطى فى الدر النثير عن ابن الجوزى. وانظره فى اللسان (سخم).

(س) وفيه «أنه قال له رجل : يا رسول الله هل أنزل عليك طعام من السّماء؟ فقال : نعم أنزل عليّ طعام فى مِسْخَنَةٍ» هى قدر كالتّور (۱) يُسَخَّنُ فيها الطّعام.

(ه) وفى الحديث «أنه أمرهم أن يمسحوا على المشاوذ والتَّسَاخِين» التَّسَاخِينُ : الخفاف ، ولا واحد لها من لفظها. وقيل واحدها تَسْخَان وتَسْخِين. هكذا شرح فى كتب اللّغه والغريب. وقال حمزه الأصفهانى فى كتاب الموازنه : التَّسْخَانُ تعريب تشكن ، وهو اسم غطاء من أغطيه الرّأس ، كان العلماء والموابذه يأخذونه على رؤسهم خاصّه دون غيرهم. قال : وجاء ذكر التَّسَاخِين فى الحديث فقال من تعاطى تفسيره : هو الخفّ ، حيث لم يعرف فارسيته. وقد تقدّم فى حرف التاء.

(باب السين مع الدال)

سدد

(سدد) (س) فيه «قاربوا وسَدِّدُوا» أى اطلبوا بأعمالكم السَّدَادَ والاستقامه ، وهو القصد فى الأمر والعدل فيه.

(س) ومنه الحديث «أنه قال لعليّ : سل الله السَّدَادَ ، واذكر بِالسَّدَادِ تَسْدِيدَكَ السّهم» أى إصابه القصد.

ومنه الحديث «ما من مؤمن يؤمن بالله ثم يُسَدِّدُ» أى يقتصد فلايغلو ولا يسرف.

(ه) ومنه حديث أبى بكر ، وسئل عن الإزار فقال «سَدِّدْ وقارب» أى اعمل به شيئا لا تعاب على فعله ، فلا تفرط فى إرساله ولا تشميره. جعله الهروى من حديث أبى بكر ، والزّمخشرى من حديث النبى صلى الله عليه وسلم وأنّ أبا بكر سأله.

(س) وفى صفه متعلّم القرآن «يغفر لأبويه إذا كانا مُسَدَّدَيْنِ» أى لازمى الطّريقه المستقيمه ، يروى بكسر الدّال وفتحها على الفاعل والمفعول.

ومنه الحديث «كان له قوس تسمّى السَّدَاد» سمّيت به تفاؤلا بإصابه ما يرمى عنها. وقد تكررت هذه اللّفظه فى الحديث.

۱- التور : إناء يشرب فيه ، مذكر.

[ه] وفى حديث السؤال «حتى يصيب سِدَاداً من عيش» أى ما يكفى حاجته. والسِّدَادُ بالكسر : كلّ شىء سَدَدْتُ به خللا. وبه سمّى سِدَاد الثغر والقاروره والحاجه. والسُّدُّ بالفتح والضم : الجبل والرّدم.

ومنه «سَدُّ الرّوحاء ، وسَدُّ الصّهباء» وهما موضعان بين مكه والمدينه. والسُّدُّ بالضم أيضا : ماء سماء عند جبل لغطفان ، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بِسَدِّهِ.

وفيه «أنه قيل له : هذا على وفاطمه قائمين بِالسُّدَّهِ فأذن لهما» السُّدَّه : كالظّله على الباب لتقى الباب من المطر. وقيل هى الباب نفسه. وقيل هى الساحه بين يديه.

(ه) ومنه حديث واردى الحوض «هم الذين لا تفتح لهم السُّدَدُ ولا ينكحون المنعمات» أى لا تفتح لهم الأبواب.

وحديث أبى الدرداء «أنه أتى باب معاويه فلم يأذن له ، فقال : من يغش سُدَد السلطان يقم ويقعد».

(ه) وحديث المغيره «أنه كان لا يصلى فى سُدَّهِ المسجد الجامع يوم الجمعه مع الإمام. وفى روايه أنه كان يصلى» يعنى الظّلال التى حوله ، وبذلك سمى إسماعيل السُّدِّىَ ؛ لأنه كان يبيع الخمر فى سُدَّهِ مسجد الكوفه.

(ه) ومنه حديث أمّ سلمه «أنها قالت لعائشه لما أرادت الخروج إلى البصره : إنك سُدَّه بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمّته» أى باب فمتى أصيب ذلك الباب بشىء فقد دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حريمه وحوزته ، واستفتح ما حماه ، فلا تكونى أنت سبب ذلك بالخروج الذى لا يجب عليك ، فتحوجى الناس إلى أن يفعلوا مثلك.

(ه) وفى حديث الشعبى «ما سَدَدْتُ على خصم قطّ» أى ما قطعت عليه فَأَسُدَّ كلامه.

سدر

(سدر) فى حديث الإسراء «ثم رفعت إلى سِدْرَهِ المنتهى» السِّدْرُ : شجر النبق. وسِدْرَهُ المنتهى : شجره فى أقصى الجنه إليها ينتهى علم الأوّلين والآخرين ولا يتعدّاها.

(س) ومنه «من قطع سِدْرَهً صوّب الله رأسه فى النار». قيل أراد به سِدْرَ مكه لأنها

حرم. وقيل سِدْرَ المدينه ، نهى عن قطعه ليكون أنسا وظلّا لمن يهاجر إليها. وقيل أراد السِّدْرَ الذى يكون فى الفلاه يستظل به أبناء السبيل والحيوان ، أو فى ملك إنسان فيتحامل عليه ظالم فيقطعه بغير حقّ ، ومع هذا فالحديث مضطرب الروايه ، فإن أكثر ما يروى عن عروه بن الزبير ، وكان هو يقطع السِّدْرَ ويتخذ منه أبوابا. قال هشام : وهذه أبواب من سدر قطعه أبى. وأهل العلم مجمعون على إباحه قطعه.

(س) وفيه «الذى يَسْدَرُ فى البحر كالمتشحّط فى دمه» السَّدَرُ بالتحريك : كالدّوار وهو كثيرا ما يعرض لراكب البحر. يقال سَدِرَ يَسْدَرُ سَدَراً ، والسَّدِرُ بالكسر من أسماء البحر.

وفى حديث علىّ «نفر مستكبرا وخبط سَادِراً» أى لاهيا.

(س) وفى حديث الحسن «يضرب أَسْدَرَيْهِ» أى عطفيه ومنكبيه ، يضرب بيديه عليهما وهو بمعنى الفارغ. ويروى بالزاى والصاد بدل السين بمعنى واحد. وهذه الأحرف الثلاثه تتعاقب مع الدال.

وفى حديث بعضهم «قال : رأيت أبا هريره يلعب السُّدَّر» السُّدَّرُ : لعبه يقامر بها ، وتكسر سينها وتضم ، وهى فارسيه معرّبه عن ثلاثه أبواب (۱).

(س) ومنه حديث يحيى بن أبى كثير «السُّدَّرُ هى الشيطانه الصّغرى» يعنى أنها من أمر الشيطان.

سدس

(سدس) فى حديث العلاء بن الحضرمى ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال «إنّ الإسلام بدا جذعا ، ثمّ ثنيّا ، ثم رباعيا ، ثم سَدِيساً ، ثم بازلا. قال عمر : فما بعد البزول إلا النّقصان» السَّدِيسُ من الإبل ما دخل فى السّنه الثامنه ، وذلك إذا ألقى السنّ التى بعد الرّباعيه.

سدف

(سدف) (ه) فى حديث علقمه الثّقفى «كان بلال يأتينا بالسّحور ونحن مُسْدِفُونَ ، فيكشف لنا القبّه فَيُسْدِف لنا طعاما» السُّدْفَهُ : من الأضداد تقع على الضياء والظّلمه ، ومنهم من

۱- فى الدر النثير : قال الفارسى : وقيل هى أن يدور دورانا بشده حتى يبقى سادرا ، يدور رأسه حتى يسقط على الأرض

يجعلها اختلاط الضّوء والظّلمه معا ، كوقت ما بين طلوع الفجر والإسفار ، والمراد به فى هذا الحديث الإضاءه ، فمعنى مُسْدِفُونَ داخلون فى السُّدْفَهِ ، ويُسْدِفُ لنا : أى يضىء. ويقال اسْدِفِ الباب : أى افتحه حتى يضىء البيت. والمراد بالحديث المبالغه فى تأخير السّحور.

ومنه حديث أبى هريره «فصلّ الفجر إلى السَّدَفِ» أى إلى بياض النهار.

ومنه حديث علىّ «وكشفت عنهم سُدَفُ الرّيب» أى ظلمها.

(ه) وفى حديث أمّ سلمه «قالت لعائشه : قد وجّهت سِدَافَتَهُ» السِّدَافَهُ : الحجاب والسّتر من السُّدْفَهِ : الظلمه ، يعنى أخذت وجهها وأزلتها عن مكانها الذى أمرت به.

(س) وفى حديث وفد تميم :

ونطعم النّاس عند القحط كلهم

من السَّدِيفِ إذا لم يؤنس القزع

السَّدِيفُ : شحم السّنام ، والقزع : السّحاب : أى نطعم الشّحم فى المحل.

سدل

(سدل) فيه «نهى عن السَّدْلِ فى الصّلاه» هو أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل ، فيركع ويسجد وهو كذلك. وكانت اليهود تفعله فنهوا عنه. وهذا مطّرد فى القميص وغيره من الثياب. وقيل هو أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه.

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه رأى قوما يصلّون قد سَدَلُوا ثيابهم فقال : كأنّهم اليهود».

[ه] ومنه حديث عائشه «إنها سَدَلَتْ قناعها وهى محرمه» أى أسبلته .. وقد تكرر ذكر السَّدْلِ فى الحديث.

سدم

(سدم) (س) فيه «من كانت الدّنيا همّه وسَدَمَهُ جعل الله فقره بين عينيه» السَّدَمُ : اللّهج والولوع بالشىء (١)

سدن

(سدن) (ه) فيه ذكر «سِدَانَهِ الكعبه» هى خدمتها وتولّى أمرها ، وفتح بابها وإغلاقه يقال سَدَنَ يَسْدُنُ فهو سَادِنٌ. والجمع سَدَنَهٌ. وقد تكرر فى الحديث.

۱- فی الدر النثیر : قال الفارسی : هو همّ فی ندم.

سدى

(سدى) فيه «من أَسْدَى إليكم معروفا فكافئوه» أَسْدَى وأولى وأعطى بمعنى. يقال أَسْدَيْتُ إليه معروفا أُسْدِى إِسْدَاءً.

(ه) وفيه «أنه كتب ليهود تيماء : إن لهم الـذّمّه وعليهم الجزيه بلا عـداء ، النّهار مـدى والليل سُـدًى» السُّدَى : التّخليه ، والمـدى : الغايه. يقال إبل سُدًى : أى مهمله. وقد تفتح السّين. أراد أن ذلك لهم أبدا ما كان الليل والنهار.

(باب السين مع الراء)

سرب

(سـرب) (ه) فيه «من أصـبح آمنا فى سِـرْبِهِ معافى فى بدنه» يقال فلان آمن فى سِرْبِهِ بالكسر : أى فى نفسه. وفلان واسع السِّرْبِ : أى رخىّ البال. ويروى بالفتح ، وهو المسلك والطّريق. يقال خلّ سَرْبَهُ : أى طريقه.

ومنه حديث ابن عمرو «إذا مات المؤمن تخلّى له سَرْبُهُ يسرح حيث شاء» أى طريقه ومذهبه الذى يمرّ فيه.

وفى حديث موسى والخضر عليهما السلام «فكان للحوت سَرَباً» السَّرَبُ بالتحريك : المسلك فى خفيه.

(س) وفيه «كـأنهم سِـرْب ظبـاء» السِّرْبُ بالكسـر ، والسِّرْبَهُ : القطيع من الظّبـاء والقطـا والخيـل ونحوهـا ، ومن النّسـاء على التّشبيه بالظّباء. وقيل السِّرْبَهُ : الطّائفه ، من السِّرْب.

وفى حديث عائشه : «فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُسَرِّبُهُنَ إلىّ فيلعبن معى» أى يبعثهن ويرسلهن إلىّ.

(س) ومنه حديث علىّ «إنى لَأُسَرِّبُهُ عليه» أى أرسله قطعه قطعه.

(س) ومنه حديث جابر «فإذا قصّـر السّهم قال سَرِّبْ شيئا» أى أرسله. يقال سَرَّبْتُ إليه الشّىء إذا أرسلته واحدا واحدا. وقيل : سِرْباً سِرْباً ، وهو الأشبه.

(س) وفى صفته عليه السلام «أنه كان ذا مَسْرُبَه» الْمَسْرُبَهُ بضم الراء : ما دقّ من شعر الصدّر سائلا إلى الجوف.

(س) وفى حديث آخر «كان دقيق الْمَسْرُبَه».

(ه) وفى حديث الاستنجاء «حجرين للصّفحتين وحجرا لِلْمَسْرُبَه» هى بفتح الراء وضمها مجرى الحدث من الدّبر. وكأنّها من السّرب : المسلك.

وفى بعض الأخبار «دخل مَسْرُبَتَهُ» قيل هى مثل الصّفّه بين يدى الغرفه ، وليست التى بالشين المعجمه ، فإن تلك الغرفه.

سربخ

(سربخ) (س) فى حديث جهيش «وكائن قطعنا إليك من دوّيه سَرْبَخ» أى مفازه واسعه بعيده الأرجاء.

سربل

(سربل) فى حديث عثمان رضى الله عنه «لا أخلع سِرْبَالاً سَرْبَلَنِيهِ الله» السِّرْبَالُ : القميص ، وكنى به عن الخلافه ، ويجمع على سَرَابِيلَ.

ومنه الحديث «النوائح عليهن سَرَابِيلُ من قطران» وقد تطلق السَّرَابِيلُ على الدّروع. ومنه قصيد كعب بن زهير :

شمّ العرانين أبطال لبوسهم

من نسج داود فى الهيجا سَرَابِيلُ

سرج

(سرج) (س) فيه «عمر سِرَاجُ أهل الجنه!!» قيل أراد أن الأربعين الذين تمّوا بإسلام عمر رضى الله عنه وعنهم كلّهم من أهل الجنه ، وعمر فيما بينهم كَالسِّرَاجِ ، لأنهم اشتدّوا بإسلامه ، وظهروا للناس ، وأظهروا إسلامهم بعد أن كانوا مختفين خائفين ؛ كما أنّ بضوء السِّرَاجِ يهتدى الماشى.

سرح

(سرح) (ه) فى حديث أم زرع «له إبل قليلات المَسَارِحِ كثيرات المبارك» الْمَسَارِحُ : جمع مَسْرَحٍ ، وهو الموضع الذى تَسْرَحُ إليه الماشيه بالغداه للرّعى. يقال سَرَحَتِ الماشيه تَسْرَحُ فهى سَارِحَهٌ ، وسَرَحْتُهَا أنا ، لازما ومتعدّيا. والسَّرْحُ : اسم جمع وليس بتكسير سَارِح ، أو هو تسميه بالمصدر ، تصفه بكثره الإطعام وسقى الألبان : أى إنّ إبله على كثرتها لا تغيب عن الحىّ ولا تَسْرَحُ إلى المراعى البعيده ، ولكنّها تبرك بفنائه ليقرب الضّيفان من لبنها ولحمها ، خوفا من أن ينزل به ضيف وهى بعيده عازبه. وقيل معناه أن إبله كثيره فى حال بروكها ، فإذا سَرَحَتْ كانت قليله لكثره ما نحر منها فى مباركها للأضياف.

ومنه حديث جرير «ولا يعزب سَارِحُهَا» أى لا يبعد ما يَسْرَحُ منها إذا غدت للمرعى.

(ه) ومنه «لا تعدل سَارِحَتُكُمْ» أى لا تصرف ماشيتكم عن مرعى تريده.

(ه) والحديث الآخر «لا يمنع سَرْحُكُمْ» السَّرْحُ والسَّارِحُ والسَّارِحَةُ سواء : الماشيه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه س) وفى حديث ابن عمر «فإنّ هناك سَرْحَةً لم تجرد ولم تُسْرَحْ» السَّرْحَةُ : الشجره العظيمه ، وجمعها سَرْحٌ. ولم تُسْرَحْ : أى لم يصبها السّرح فيأكل أغصانها وورقها. وقيل هو مأخوذ من لفظ السّرحه ، أراد لم يؤخذ منها شىء ، كما يقال : شجرت الشّجره إذا أخذت بعضها.

(ه) ومنه حديث ظبيان «يأكلون ملّاحها ويرعون سِرَاحَهَا» جمع سَرْحَه أو سَرْح.

(س) وفى حديث الفارعه «إنها رأت إبليس ساجدا تسيل دموعه كَسُرُحِ الجنين» السُّرُحُ : السّهل. يقال ناقه سُرُحٌ ، ونوق سُرُحٌ ، ومشيه سُرُحٌ : أى سهله. وإذا سهلت ولاده المرأه قيل ولدت سُرُحاً. ويروى «كسريح الجنين» وهو بمعناه. والسَّرْحُ والسَّرِيحُ أيضا : إدرار البول بعد احتباسه.

(ه) ومنه حديث الحسن «يا لها نعمه - يعنى الشّربه من الماء - تشرب لذّه وتحرج سُرُحاً» أى سهلا سريعا.

سرحان

(سرحان) (س) فى حديث الفجر الأوّل «كأنه ذنب السِّرْحَانِ» السِّرْحَانُ : الذّئب.

وقيل الأسد ، وجمعه سِرَاحٌ وسَرَاحِين.

سرد

(سرد) فى صفه كلامه «لم يكن يَسْرُدُ الحديث سَرْداً» أى يتابعه ويستعجل فيه.

ومنه الحديث «إنه كان يَسْرُدُ الصّوم سَرْداً» أى يواليه ويتابعه.

(س) ومنه الحديث «أنّ رجلا قال له : يا رسول الله إنى أَسْرُدُ الصّيام فى السّفر ، فقال : إن شئت فصم وإن شئت فأفطر».

سردح

(سردح) (ه) فى حديث جهيش «وديمومه سَرْدَح» السَّرْدَحُ : الأرض اللّينه

المستويه. قال الخطابى : الصّردح بالصّاد : هو المكان المستوى ، فأما بالسين فهو السِّرْدَاحُ. وهى الأرض اللينه.

سردق

(سردق) فيه ذكر «السُّرَادِقِ» فى غير موضع ، وهو كلّ ما أحاط بشىء من حائط أو مضرب أو خباء.

سرر

(سرر) (ه) فيه «صوموا الشّهر وسِرَّهُ» أى أوّله. وقيل مستهلّه. وقيل وسطه. وسِرُّ كلّ شىء جوفه ، فكأنّه أراد الأيام البيض. قال الأزهرى : لا أعرف السِّرَّ بهذا المعنى. إنما يقال سِرَارُ الشّهر وسَرَارُهُ وسَرَرُهُ ، وهو آخر ليله يَسْتَسِرُّ الهلال بنور الشّمس (١).

(ه) ومنه الحديث «هل صمت من سِرَارِ هذا الشّهر شيئا» قال الخطّابى : كان بعض أهل العلم يقول فى هذا : إنّ سؤاله سؤال زجر وإنكار ، لأنه قد نهى أن يستقبل الشّهر بصوم يوم أو يومين. قال : ويشبه أن يكون هذا الرجل قد أوجبه على نفسه بنذر ، فلذلك قال له فى سياق الحديث : إذا أفطرت - يعنى من رمضان - فصم يومين ، فاستحب له الوفاء بهما.

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «تبرق أَسَارِيرُ وجهه» الْأَسَارِيرُ : الخطوط التى تجتمع فى الجبهه وتتكسّر ، واحدها سِرٌّ أو سَرَرٌ ، وجمعها أَسْرَارٌ ، وأَسِرَّةٌ ، وجمع الجمع أَسَارِيرُ.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه فى صفته أيضا «كأنّ ماء الذهب يجرى فى صفحه خدّه ، ورونق الجلال يطّرد فى أَسِرَّه جبينه».

وفيه «أنه عليه السلام ولد معذورا مَسْرُوراً» أى مقطوع السُّرَّه ، وهى ما يبقى بعد القطع ممّا تقطعه القابله ، والسَّرَرُ ما تقطعه ، وهو السُّرُّ بالضم أيضا.

(س) ومنه حديث ابن صائد «أنه ولد مَسْرُوراً».

(س) وحديث ابن عمر رضى الله عنهما «فإنّ بها سَرْحَةً سُرِرَ تحتها سبعون نبيا» أى قطعت سُرَرُهُمْ ، يعنى أنهم ولدوا تحتها ، فهو يصف بركتها ، والموضع الّذى هى فيه يسمى وادى السُّرَر ، بضم السين وفتح الراء. وقيل هو بفتح السين والراء. وقيل بكسر السين.

١- فى الدر النثير : قال البيهقى فى سننه «الصحيح أن سره آخره وأنه أراد به اليوم أو اليومين اللذين يتسرر فيهما القمر» وقال الفارسى : انه الأشهر ، قال : وروى «هل صمت من سره هذا الشهر» كأنه أراد وسطه لأن السره وسط قامه الإنسان.

(ه) ومنه حديث السّقط «أنه يجترّ والديه بِسَرَرِهِ حتى يدخلهما الجنه».

(س) وفى حديث حذيفه «لا تنزل سُرَّه البصره» أى وسطها وجوفها ، من سرّه الإنسان فإنها فى وسطه.

(ه) وفى حديث ظبيان «نحن قوم من سَرَارَهِ مذحج» أى من خيارهم. وسَرَارَهُ الوادى : وسطه وخير موضع فيه.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها ، وذكر لها المتعه فقالت «والله ما نجد فى كتاب الله إلّا النكاح والِاسْتِسْرَارَ» تريد اتّخاذ السَّرَارِى. وكان القياس الاستسراء ، من تسرّيت إذا اتّخذت سرّيّه ، لكنّها ردّت الحرف إلى الأصل وهو تَسَرَّرْتُ ، من السِّرُّ : النكاح ، أو من السُّرُورِ فأبدلت إحدى الرّاآت ياء. وقيل إنّ أصلها الياء ، من الشّىء السّرىّ النّفيس.

(س) ومنه حديث سلامه «فَاسْتَسَرَّنِى» أى اتّخذنى سرّيه. والقياس أن تقول : تَسَرَّرَنِى أو تَسَرَّانِى. فأما اسْتَسَرَّنِى فمعناه ألقى إلىّ سرّا ، كذا قال أبو موسى ، ولا فرق بينه وبين حديث عائشه فى الجواز.

(س) وفى حديث طاوس «من كانت له إبل لم يؤدّ حقّها أتت يوم القيامه كَأَسَرِّ (١) ما كانت ، تطؤه بأخفافها» أى كأسمن ما كانت وأوفره ، من سِرِّ كل شىء وهو لبّه ومخّه. وقيل هو من السُّرُور ؛ لأنها إذا سمنت سَرَّتِ الناظرَ إليها.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «إنه كان يحدّثه عليه السلام كأخى السِّرَار» السِّرَارُ : الْمُسَارَرَهُ : أى كصاحب السِّرَار ، أو كمثل المساررة لخفض صوته. والكاف صفه لمصدر محذوف.

وفيه «لا تقتلوا أولادكم سِرّاً فإنّ الغيل يدرك الفارس فيدعثره من فرسه» الغيل : لبن المرأه المرضع إذا حملت ، وسمّى هذا الفعل قتلا لأنه قد يفضى به إلى القتل ، وذلك أنه يضعفه ويرخى قواه ويفسد مزاجه ، فإذا كبر واحتاج إلى نفسه فى الحرب ومنازله الأقران عجز عنهم وضعف فربما قتل ، إلّا أنه لما كان خفيّا لا يدرك جعله سِرّاً.

١- يروى : «كآشر ما كانت» و «كأبشر» وقد تقدم فى «أشر» و «بشر».

وفى حديث حذيفه «ثم فتنه السَّرَّاءِ» : السَّرَّاءُ : البطحاء. وقال بعضهم : هى التى تدخل الباطن وتزلزله ، ولا أدرى ما وجهه.

سرع

(سرع) (س) فى حديث سهو الصلاه «فخرج سَرَعَان الناس» السَّرَعَانُ بفتح السين والراء : أوائل الناس الذين يَتَسَارَعُونَ إلى الشىء ويقبلون عليه بسرعه. ويجوز تسكين الراء.

ومنه حديث يوم حنين «فخرج سَرَعَانُ الناس وأخفّاؤهم».

وفى حديث تأخير السّحور «فكانت سُرْعَتِى أن أدرك الصلاه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم» يريد إِسْرَاعِى. والمعنى أنه لقرب سحوره من طلوع الفجر يدرك الصلاه بإسراعه.

(س) وفى حديث خيفان «مَسَارِيعُ فى الحرب» جمع مِسْرَاع ، وهو الشديد الْإِسْرَاعُ فى الأمور ، مثل مطعان ومطاعين ، وهو من أبنيه المبالغه.

(ه) وفى صفته عليه السلام «كأن عنقه أَسَارِيعُ الذّهب» أى طرائقه وسبائكه ، واحدها أُسْرُوعٌ ، ويُسْرُوع.

[ه] ومنه الحديث «كان على صدره الحسن أو الحسين فبال ، فرأيت بوله أَسَارِيعَ» أى طرائق.

(ه) وفى حديث الحديبيه «فأخذ بهم بين سَرْوَعَتَيْنِ ومال بهم عن سنن الطريق» السَّرْوَعَةُ. رابيه من الرمل.

سرغ

(سرغ) (ه) فى حديث الطاعون «حتى إذا كان بِسَرْغٍ» هى بفتح الراء وسكونها : قريه بوادى تبوك من طريق الشّام. وقيل على ثلاث عشره مرحله من المدينه.

سرف

(سرف) (س) فى حديث ابن عمر «فإنّ بها سرحه لم تعبل ولم تُسْرَفْ» أى لم تصبها السُّرْفَةُ ، وهى دويبّه صغيره تثقب الشجر تتخذه بيتا ، يضرب بها المثل ، فيقال : أصنع من سُرْفَه.

(ه س) وفى حديث عائشه «إنّ للّحم سَرَفاً كَسَرَفِ الخمر» أى ضراوه كضراوتها ، وشدّه كشدّتها ، لأنّ من اعتاده ضرى بأكله فَأَسْرَفَ فيه ، فعل مدمن الخمر فى ضراوته بها وقلّه صبره عنها. وقيل أراد بِالسَّرَفِ الغفله ، يقال رجل سَرِفُ الفؤاد ، أى غافل ، وسَرفُ العقل : أى

قليله. وقيل هو من الْإِسْرَافِ والتّبذير فى النّفقه لغير حاجه ، أو فى غير طاعه الله ، شبّهت ما يخرج فى الإكثار من اللّحم بما يخرج فى الخمر. وقد تكرر ذكر الْإِسْرَافِ فى الحديث. والغالب على ذكره الإكثار من الذّنوب والخطايا ، واحتقاب الأوزار والآثام.

ومنه الحديث «أردتكم فَسَرِفْتُكُمْ» أى أخطأتكم.

وفيه «أنه تزوّج ميمونه بِسَرِفٍ» هو بكسر الراء : موضع من مكه على عشره أميال. وقيل أقل وأكثر.

سرق

(سرق) (ه) فى حديث عائشه «قال لها : رأيتك يحملك الملك فى سَرَقَةٍ من حرير!» أى فى قطعه من جيّد الحرير ، وجمعها سَرَقٌ.

ومنه حديث ابن عمر «رأيت كأنّ بيدى سَرَقَةً من حرير».

ومنه حديث ابن عباس «إذا بعتم السَّرَق فلا تشتروه» أى إذا بعتموه نسيئه فلا تشتروه ، وإنما خصّ السَّرَقَ بالذّكر لأنه بلغه عن تجّار أنّهم يبيعونه نسيئه ثم يشترونه بدون الثّمن ، وهذا الحكم مطّرد فى كلّ المبيعات ، وهو الذى يسمى العينه.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أنّ سائلا سأله عن سَرَقِ الحرير. فقال : هلّا قلت شقق الحرير» قال أبو عبيد : هى الشّقق إلّا أنها البيض منها خاصّه ، وهى فارسيه ، أصلها سره ، وهو الجيّد.

وفى حديث عدىّ «ما تخاف على مطيّتها السَّرَقُ» السَّرَقُ بالتحريك بمعنى السَّرِقَه ، وهو فى الأصل مصدر. يقال سَرَقَ يَسْرِقُ سَرَقاً.

ومنه الحديث «تَسْتَرِق الجنّ السمع» هو تفتعل ، من السَّرِقَه ، أى أنها تستمعه مختفيه كما يفعل السَّارِق. وقد تكرر فى الحديث فعلا ومصدرا.

سرم

(سرم) (س) فى حديث علىّ «لا يذهب أمر هذه الأمّه إلّا على رجل واسع السُّرْمِ ضخم البلعوم» السُّرْمُ : الدّبر ، والبلعوم : الحلق ، يريد رجلا عظيما شديدا.

ومنه قولهم إذا استعظموا الأمر واستصغروا فاعله «إنما يفعل هذا من هو أوسع سُرْماً منك» ويجوز أن يريد به أنه كثير التّبذير والإسراف فى الأموال والدّماء ، فوصفه بسعه المدخل والمخرج.

سرمد

(سرمد) فی حدیث لقمان «جوّاب لیل سَرْمَدٍ» السَّرْمَدُ : الدائم الذی لا ینقطع ، ولیل سَرْمَدٌ : طویل.

سری

(سری) (س ه) فیه «یردّ مُتَسَرِّیهِمْ علی قاعدهم» الْمُتَسَرِّی : الذی یخرج فی السَّرِیَّه ، وهی طائفه من الجیش یبلغ أقصاها أربعمائه تبعث إلی العدوّ ، وجمعها السَّرَایَا ، سمّوا بذلک لأنهم یکونون خلاصه العسکر وخیارهم ، من الشّیء السَّرِیِ النّفیس. وقیل سمّوا بذلک لأنهم ینفذون سرّا وخفیه ، ولیس بالوجه ، لأن لام السّرِیّ راء ، وهذه یاء. ومعنی الحدیث أن الإمام أو أمیر الجیش یبعثهم وهو خارج إلی بلاد العدوّ ، فإذا غنموا شیئا کان بینهم وبین الجیش عامّه ، لأنهم ردء لهم وفئه ، فأمّا إذا بعثهم وهو مقیم ، فإن القاعدین معه لا یشارکونهم فی المغنم ، فإن کان جعل لهم نفلا من الغنیمه لم یشرکهم غیرهم فی شیء منه علی الوجهین معا.

وفی حدیث سعد رضی الله عنه «لا یسیر بِالسَّرِیَّهِ» أی لا یخرج بنفسه مع السَّرِیَّهِ فی الغزو. وقیل معناه لا یسیر فینا بالسّیره النفیسه.

(س) ومنه حدیث أمّ زرع «فنکحت بعده سَرِیّاً» أی نفیسا شریفا. وقیل سخیّا ذا مروءه ، والجمع سَرَاةٌ بالفتح علی غیر قیاس ، وقد تضم السین ، والاسم منه السرو.

(ه) ومنه الحدیث «أنه قال لأصحابه یوم أحد : الیوم تُسَرُّونَ» أی یقتل سَرِیُّکُمْ ، فقتل حمزه.

ومنه الحدیث «لمّا حضر بنی شیبان وکلم سَرَاتَهُمْ ومنهم المثنّی بن حارثه» أی أشرافهم. وتجمع السَّرَاه علی سَرَوَاتٍ.

ومنه حدیث الأنصار «قد افترق ملؤهم وقتلت سَرَوَاتُهُمْ» أی أشرافهم.

ومنه حدیث عمر «أنه مرّ بالنّخع فقال : أری السَّرْوَ فیکم متربّعا» أی أری الشّرف فیکم متمکّنا.

وفی حدیثه الآخر «لئن بقیت إلی قابل لیأتینّ الرّاعی بِسَرْو حمیر حقّه لم یعرق جبینه فیه» السَّرْوُ : ما انحدر من الجبل وارتفع عن الوادی فی الأصل : والسَّرْوُ أیضا محلّه حمیر.

ومنه حدیث ریاح بن الحارث «فصعدوا سَرْواً» أی منحدرا من الجبل. ویروی

حديث عمر «ليأتينّ الرّاعى بِسَرَوَات حمير» والمعروف فى واحد سَرَوَاتٍ سَرَاةٌ ، وسَرَاةُ الطريق : ظهره ومعظمه.

(ه) ومنه الحديث «ليس للنساء سَرَوَاتُ الطّرق» أى لا يتوسّطنها ، ولكن يمشين فى الجوانب. وسَرَاةُ كلّ شىء ظهره وأعلاه.

(س) ومنه الحديث «فمسح سَرَاةُ البعير وذفراه».

(ه) وفى حديث أبى ذر «كان إذا التاثت راحله أحدنا طعن بِالسُّرْوَهِ فى ضبعها» يريد ضبع الناقه. والسُّرْوَهُ بالضم والكسر : النّصل القصير.

ومنه الحديث «أنّ الوليد بن المغيره مرّ به فأشار إلى قدمه ، فأصابته سِرْوَهٌ فجعل يضرب ساقه حتى مات».

(ه) وفيه «الحسا يَسْرُو عن فؤاد السقيم» أى يكشف عن فؤاده الألم ويزيله.

(ه) ومنه الحديث «فإذا مطرت - يعنى السحابه - سُرِّىَ عنه» أى كشف عنه الخوف. وقد تكرر ذكر هذه اللّفظه فى الحديث ، وخاصه فى ذكر نزول الوحى عليه ، وكلّها بمعنى الكشف والإزاله. يقال سَرَوْتُ الثوب وسريته إذا خلعته. والتّشديد فيه للمبالغه.

(ه) وفى حديث مالك بن أنس رحمه الله «يشترط صاحب الأرض على المساقى خمّ العين وسِرْوَ الشّرب» أى تنقيه أنهاره وسواقيه. قال القتيبى : أحسبه من قولك سَرَوْتُ الشىء إذا نزعته.

وفى حديث جابر رضى الله عنه «قال له : ما السُّرَى يا جابر؟» السُّرَى : السّير بالليل ، أراد ما أوجب مجيئك فى هذا الوقت. يقال سَرَى يَسْرِى سُرًى ، وأَسْرَى يُسْرِى إِسْرَاءً ، لغتان. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث موسى عليه السلام والسبعين من قومه «ثم تبرزون صبيحه سَارِيَهٍ» أى صبيحه ليله فيها مطر. والسَّارِيَهُ : سحابه تمطر ليلا ، فاعله ، من السُّرَى : سير الليل ، وهى من الصفات الغالبه.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

تنفى (١) الرّياح

القذى عنه وأفرطه

من صوب سَارِيَةٍ بيض يعاليل

(س) وفيه «نهى أن يصلّى بين السَّوَارِى» هى جمع سَارِيَةٍ وهى الأسطوانه. يريد إذا كان فى صلاه الجماعه لأجل انقطاع الصّف.

(باب السين مع الطاء)

سطح

(سطح) (ه) فيه «فضربت إحداهما الأخرى بِمِسْطَحٍ» الْمِسْطَحُ بالكسر : عود من أعواد الخباء.

(ه) وفى حديث علىّ وعمران «فإذا هما بامرأه بين سَطِيحَتَيْنِ» السَّطِيحَهُ من المزاد : ما كان من جلدين قوبل أحدهما بالآخر فَسُطِحَ عليه ، وتكون صغيره وكبيره. وهى من أوانى المياه. وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «قال للمرأه التى معها الصّبيان : أطعميهم وأنا أَسْطَحُ لك» أى أبسطه حتى يبرد.

سطر

(سطر) فيه «لست علىّ بِمُسَيْطِرٍ» أى مسلّط. يقال سَيْطَرَ يُسَيْطِرُ ، وتَسَيْطَرَ يَتَسَيْطَرُ فهو مُسَيْطِرٌ ومُتَسَيْطِرٌ. وقد تقلب السين صادا لأجل الطّاء.

(ه) وفى حديث الحسن «سأله الأشعث عن شىء من القرآن فقال له : إنك والله ما تُسَطِّرُ علىّ بشىء» أى ما تروّج وتلبّس. يقال سَطَّرَ فلان على فلان إذا زخرف له الأقاويل ونَمَّقَها ، وتلك الأقاويل : الْأَسَاطِيرُ والسُّطُرُ.

سطع

(سطع) (ه) فى حديث أم معبد «فى عنقه سَطَعٌ» أى ارتفاع وطول.

(ه) وفى حديث السّحور : «كلوا واشربوا ولا يهيدنّكم السَّاطِعُ المصعد» يعنى الصّبح الأوّل المستطيل. يقال : سَطَعَ الصّبح يَسْطَعُ فهو سَاطِعٌ ، أول ما ينشقّ مستطيلا.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «كلوا واشربوا ما دام الضّوء سَاطِعاً».

۱- الروایه فی شرح دیوانه ص ۷ «تجلو».

سطم

(سطم) (ه) فيه «من قضيت له بشيء من حقّ أخيه فلا يأخذنّه ، فإنما أقطع له سِطَاماً من النّار» ويروى «إِسْطَاماً من النّار» وهما الحديده التى تحرّك بها النار وتسعر : أى أقطع له ما يسعر به النار على نفسه ويشعلها ، أو أقطع له نارا مسعره. وتقديره ذات إِسْطَامٍ. قال الأزهرى : لا أدرى أهى عربيه أم أعجميه عرّبت. ويقال لحدّ السيف سِطَامٌ وسَطْمٌ.

(س) ومنه الحديث «العرب سِطَامُ الناس» أى هم فى شوكتهم وحدّتهم كالحدّ من السّيف.

سطه

(سطه) (س) فى حديث صلاه العيد «فقامت امرأه من سِطَهِ النساء» أى من أوساطهنّ حسبا ونسبا. وأصل الكلمه الواو وهو بابها ، والهاء فيها عوض من الواو كعده وزنه ، من الوعد والوزن.

سطا

(سطا) (س) فى حديث الحسن «لا بأس أن يَسْطُوَ الرجل على المرأه إذا لم توجد امرأه تعالجها وخيف عليها» يعنى إذا نشب ولدها فى بطنها ميّتا فله - مع عدم القابله - أن يدخل يده فى فرجها ويستخرج الولد ، وذلك الفعل السَّطْوُ ، وأصله القهر والبطش. يقال سَطَا عليه وبه.

(باب السين مع العين)

سعد

(سعد) (س) فى حديث التّلبيه «لبّيك وسَعْدَيْكَ» أى سَاعَدْت طاعتك مُسَاعَدَةً ، بعد مساعده ، وإِسْعَاداً بعد إسعاد ، ولهذا ثنّى ، وهو من المصادر المنصوبه بفعل لا يظهر فى الاستعمال. قال الجرمى : لم يسمع سَعْدَيْكَ مفردا.

(ه) وفيه «لا إِسْعَادَ ولا عقر فى الإسلام» هو إِسْعَادُ النّساء فى المناحات ، تقوم المرأه فتقوم معها أخرى من جاراتها فَتُسَاعِدُهَا على النّياحه. وقيل كان نساء الجاهليه يُسْعِدُ بعضهن بعضا على ذلك سنه فنهين عن ذلك.

ومنه الحديث الآخر «قالت له أمّ عطيه : إنّ فلانه أَسْعَدَتْنِى فأريد أن أُسْعِدَهَا ، فما قال لها النبى صلى الله عليه وسلم شيئا. وفى روايه قال : فاذهبى فَأَسْعِدِيهَا ثم بايعينى» قال الخطابى : أما الْإِسْعَادُ فخاصّ فى هذا المعنى. وأما الْمُسَاعَدَةُ فعامّه فى كلّ معونه. يقال إنّها من وضع الرجل يده على سَاعِدِ صاحبه إذا تماشيا فى حاجه.

(ه) وفى حديث البحيره «سَاعِدُ الله أشدّ ، وموساه أحدّ» أى لو أراد الله تحريمها بشقّ آذانها لخلقها كذلك ، فإنه يقول لها كونى فتكون.

(ه) وفى حديث سعد «كنا نكرى الأرض بما على السّواقى وما سَعِدَ من الماء فيها ، فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك» أى ما جاء من الماء سيحا لا يحتاج إلى داليه. وقيل معناه ما جاء من غير طلب. قال الأزهرى : السَّعِيدُ : النهر ، مأخوذ من هذا وجمعه سُعُدٌ.

ومنه الحديث «كنا نزارع على السَّعِيدِ».

(ه) وفى خطبه الحجاج «انج سَعْدُ فقد قتل سُعَيْدٌ» هذا مثل سائر ، وأصله أنه كان لضبّه ابنان سَعْدٌ وسُعَيْدٌ فخرجا يطلبان إبلا لهما ، فرجع سَعْد ولم يرجع سُعَيْد ، فكان ضبّه إذا رأى سوادا تحت الليل قال : سَعْدٌ أَمْ سُعَيْدٌ ، فسار قوله مثلا يضرب فى الاستخبار عن الأمرين الخير والشر أيّهما وقع.

(س) وفى صفه من يخرج من النار «يهتز كأنه سَعْدَانَه» هو نبت ذو شوك ، وهو من جيّد مراعى الإبل تسمن عليه.

ومنه المثل «مرعى ولا كَالسَّعْدَان».

ومنه حديث القيامه والصراط «عليها خطاطيف وكلاليب وحسكه لها شوكه تكون بنجد يقال لها السَّعْدَانُ» شبّه الخطاطيف بشوك السّعدان. وقد تكرّر فى الحديث.

سعر

(سعر) (س) فى حديث أبى بصير «ويل امّه مِسْعَرُ حرب لو كان له أصحاب» يقال سَعَرْتُ النار والحرب إذا أوقدتهما ، وسَعَّرْتُهُمَا بالتشديد للمبالغه. والْمِسْعَرُ والْمِسْعَارُ : ما تحرّك به النار من آله الحديد. يصفه بالمبالغه فى الحرب والنّجده ، ويجمعان على مَسَاعِرَ ومَسَاعِيرَ.

ومنه حديث خيفان «وأما هذا الحىّ من همدان فأنجاد بسل مَسَاعِيرُ غير عزل».

(س) وفى حديث السقيفه :

ولا ينام الناس من سُعَارِهِ

أى من شرّه. والسُّعَارُ : حرّ النار.

ومنه حديث عمر «أنه أراد أن يدخل الشام وهو يَسْتَعِرُ طاعونا» اسْتَعَارَ اسْتِعَارَ النارِ

لشدّه الطاعون يريد كثرته وشدّه تأثيره. وكذلك يقال فى كل أمر شديد. وطاعونا منصوب على التمييز ، كقوله «وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه يحث أصحابه «اضربوا هبرا ، وارموا سَعْراً» أى رميا سريعا ، شبّهه باستعار النار.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحش ، فإذا خرج من البيت أَسْعَرَنَا قفزا» أى ألهبنا وآذانا.

(س) وفيه «قالوا يا رسول الله : سَعِّرْ لنا ، فقال : إن الله هو الْمُسَعِّرُ» أى أنه هو الذى يرخص الأشياء ويغليها ، فلا اعتراض لأحد عليه. ولذلك لا يجوز التَّسْعِيرُ.

سعسع

(سعسع) (ه) فى حديث عمر «إن الشهر قد تَسَعْسَعَ ، فلو صمنا بقيّته» أى أدبر وفنى إلا أقلّه. ويروى بالشين. وسيجىء (١).

سعط

(سعط) (س) فيه «أنه شرب الدواء واسْتَعَطَ» يقال سَعَطْتُهُ وأَسْعَطْتُهُ فَاسْتَعَطَ ، والاسم السَّعُوطُ بالفتح ، وهو ما يجعل من الدواء فى الأنف.

سعف

(سعف) (س) فيه «فاطمه بضعه منى يُسْعِفُنِى ما أَسْعَفَهَا» الْإِسْعَافُ : الإعانه وقضاء الحاجه والقرب : أى ينالنى ما نالها ، ويلمّ بى ما ألمّ بها.

(س) وفيه «أنه رأى جاريه فى بيت أمّ سلمه بها سَعْفَةٌ» هى بسكون العين : قروح تخرج على رأس الصبى. ويقال هو مرض يسمى داء الثّعلب يسقط معه الشّعر. كذا رواه الحربى ، وفسره بتقديم العين على الفاء ، والمحفوظ بالعكس. وسيذكر.

(س) وفى حديث عمار «لو ضربونا حتى يبلغوا بنا سَعَفَات هجر» السَّعَفَاتُ جمع سَعَفَةٍ بالتحريك ، وهى أغصان النخيل. وقيل إذا يبست سميت سَعَفَةً ، وإذا كانت رطبه فهى شطبه. وإنما خصّ هجر للمباعده فى المسافه ، ولأنها موصوفه بكثره النخيل.

(س) ومنه حديث ابن جبير فى صفه الجنّه ونخيلها «كربها ذهب ، وسَعَفُهَا كسوه أهل الجنه».

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : وروى بالشين أولا ثم السين ؛ أى الشاسع ، وهو الذاهب البعيد.

سعل

(سعل) (س) فيه «لا صفر ولا غول ولكن السَّعَالِى» هى جمع سِعْلَاةٍ ، وهم سحره الجنّ : أى أنّ الغول لا تقدر أن تغول أحدا أو تضله ، ولكن فى الجن سحره كسحره الإنس ، لهم تلبيس وتخييل.

سعن

(سعن) (ه) فى حديث عمر «وأمرت بصاع من زبيب فجعل فى سِعْنٍ» السُّعْنُ : قربه أو إداوه ينتبذ فيها وتعلّق بوتد أو جذع نخله. وقيل هو جمع ، واحده سُعْنَةٌ.

[ه] وفى بعض الحديث «اشتريت سُعْناً مطبقا» قيل هو القدح العظيم يحلب فيه.

(س) وفى حديث شرط النصارى «ولا يخرجوا سَعَانِينَ» هو عيد لهم معروف قبل عيدهم الكبير بأسبوع. وهو سريانى معرّب. وقيل هو جمع واحده سُعْنُون.

سعى

(سعى) (س) فيه «لا مُسَاعَاةَ فى الإسلام ، ومن سَاعَى فى الجاهليه فقد لحق بعصبته» الْمُسَاعَاةُ الزّنا ، وكان الأصمعى يجعلها فى الإماء دون الحرائر لأنّهنّ كنّ يَسْعَيْنَ لمواليهنّ فيكسبن لهم بضرائب كانت عليهنّ. يقال : سَاعَتْ الأمه إذا فجرت. وسَاعَاهَا فلان إذا فجر بها ، وهو مفاعله من السّعى ، كأن كلّ واحد منهما يَسْعَى لصاحبه فى حصول غرضه ، فأبطل الإسلام ذلك ولم يلحق النّسب بها ، وعفا عمّا كان منها فى الجاهليه ممن ألحق بها.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه أتى فى نساء أو إماء سَاعَيْنَ فى الجاهليه ، فأمر بأولادهنّ أن يقوّموا على آبائهم ولا يسترقّوا». معنى التّقويم : أن تكون قيمتهم على الزّانين لموالى الإماء ، ويكونوا أحرارا لاحقى الأنساب بآبائهم الزّناه. وكان عمر رضى الله عنه يلحق أولاد الجاهليه بمن ادّعاهم فى الإسلام ، على شرط التّقويم. وإذا كان الوطء والدّعوى جميعا فى الإسلام فدعواه باطله ، والولد مملوك ؛ لأنه عاهر ، وأهل العلم من الأئمه على خلاف ذلك. ولهذا أنكروا بأجمعهم على معاويه فى استلحاقه زيادا ، وكان الوطء فى الجاهليه والدّعوى فى الإسلام.

(ه) وفى حديث وائل بن حجر «أن وائلا يُسْتَسْعَى ويترفّل على الأقوال» أى يستعمل على الصّدقات ، ويتولى استخراجها من أربابها ، وبه سمّى عامل الزكاه السَّاعِى. وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا

ومنه قوله «ولتدركنّ القلاص فلا يُسْعَى عليها» أى تترك زكاتها فلا يكون لها سَاعٍ.

(س ه) ومنه حديث العتق «إذا أعتق بعض العبد فإن لم يكن له مال اسْتُسْعِيَ غير مشقوق عليه» اسْتِسْعَاءُ العبد إذا عتق بعضه ورقّ بعضه : هو أن يَسْعَى فى فكاك ما بقى من رقّه ، فيعمل ويكسب ويصرف ثمنه إلى مولاه ، فسمّى تصرّفه فى كسبه سِعَايَةً. وغير مشقوق عليه : أى لا يكلّفه فوق طاقته. وقيل معناه اسْتَسْعَى العبد لسيّده : أى يستخدمه مالك باقيه بقدر ما فيه من الرّق ، ولا يحمّله ما لا يقدر عليه. قال الخطابى : قوله : اسْتُسْعِيَ غير مشقوق عليه ، لا يثبته أكثر أهل النّقل مسندا عن النبى صلى الله عليه وسلم ، ويزعمون أنه من قول قتاده.

(ه) وفى حديث حذيفه فى الأمانه «وإن كان يهوديّا أو نصرانيّا ليردّنّه علىّ سَاعِيه» ، يعنى رئيسهم الذى يصدرون عن رأيه ولا يمضون أمرا دونه. وقيل أراد الوالى الذى عليه : أى ينصفنى منه ، وكل من ولى أمر قوم فهو ساع عليهم.

(ه) وفيه «إذا أتيتم الصلاه فلا تأتوها وأنتم تَسْعَوْنَ» السَّعْىُ : العدو ، وقد يكون مشيا ، ويكون عملا وتصرّفا ، ويكون قصدا ، وقد تكرر فى الحديث. فإذا كان بمعنى المضىّ عدّى بإلى ، وإذا كان بمعنى العمل عدّى باللام.

ومنه حديث علىّ فى ذم الدنيا «من سَاعَاهَا فاتته» أى سابقها ، وهى مفاعله ، من السعى ، كأنها تَسْعَى ذاهبه عنه ، وهو يَسْعَى مجدّا فى طلبها ، فكل منهما يطلب الغلبه فى السّعى.

(ه) وفى حديث ابن عباس «السَّاعِى لغير رشده» أى الذى يسعى بصاحبه إلى السلطان ليؤذيه ، يقول هو ليس بثابت النّسب وولد حلال.

(ه) ومنه حديث كعب «السَّاعِى مثلّث» يريد أنه يهلك (١) بِسِعَايَتِهِ ثلاثه نفر : السلطان والمَسْعِيَ به ونفسه.

١- كذا بالأصل واللسان وفى ا والهروى والدر النثير : «مهلك»

(باب السين مع الغين)

سغب

(سغب) (س) فيه «ما أطعمته إذا كان سَاغِباً» أى جائعا. وقيل لا يكون السَّغَبُ إلا مع التّعب. يقال : سَغِبَ يَسْغَبُ سَغَباً وسُغُوباً فهو سَاغِبٌ.

(ه) ومنه الحديث «أنه قدم خيبر بأصحابه وهم مُسْغِبُونَ» أى جياع. يقال أَسْغَبَ إذا دخل فى السُّغُوبِ ، كما يقال : أقحط إذا دخل فى القحط. وقد تكرر فى الحديث.

سغسغ

(سغسغ) (ه) فى حديث واثله «وصنع منه ثريده ثم سَغْسَغَهَا» أى روّاها بالدّهن والسّمن. ويروى بالشين.

ومنه حديث ابن عباس فى طيب المحرم «أما أنا فَأُسَغْسِغُهُ فى رأسى» أى أروّيه به. ويروى بالصاد. وسيجىء.

(باب السين مع الفاء)

سفح

(سفح) فيه «أوّله سِفَاحٌ وآخره نكاح» السِّفَاحُ : الزّنا ، مأخوذ من سَفَحْتُ الماء إذا صببته. ودم مَسْفُوحٌ : أى مراق. وأراد به هاهنا أنّ المرأه تُسَافِحُ رجلا مدّه ثم يتزوّجها بعد ذلك ، وهو مكروه عند بعض الصحابه.

(س) وفى حديث أبى هلال «فقتل على رأس الماء حتى سَفَحَ الدم الماء» جاء تفسيره فى الحديث أنه أعطى الماء ، وهذا لا يلائم اللغه لأنّ السَّفْحَ الصبّ ، فيحتمل أنه أراد أنّ الدم غلب على الماء فاستهلكه ؛ كالإناء الممتلئ إذا صبّ فيه شىء أثقل مما فيه فإنه يخرج مما فيه بقدر ما صبّ فيه ، فكأنّه من كثره الدّم انصبّ الماء الذى كان فى ذلك الموضع فخلفه الدم.

سفر

(سفر) فيه «مثل الماهر بالقرآن مثل السَّفَرَهِ» هم الملائكه ، جمع سَافِرٍ ، والسَّافِرُ فى الأصل الكاتب ، سمّى به لأنه يبين الشىء ويوضّحه.

ومنه قوله تعالى (بِأَيْدِى سَفَرَهٍ. كِرامٍ بَرَرَهٍ).

وفى حديث المسح على الخفّين «أمرنا إذا كنا سَفْراً أو مُسَافِرِينَ» ،

الشكّ من الراوى فى السّفر والمسافرين. السَّفْرُ : جمع سَافِرٍ ، كصاحب وصحب. والْمُسَافِرُونَ جمع مُسَافِرٍ. والسَّفْرُ والْمُسَافِرُونَ

بمعنی

ص: ۳۷۱

ومنه الحديث «أنه قال لأهل مكه عام الفتح : يا أهل البلد صلّوا أربعا فإنّا سَفْرٌ» ويجمع السَّفْرُ على أَسْفَارٍ.

(ه) ومنه حديث حذيفه ، وذكر قوم لوط قال «وتتبّعت أَسْفَارُهُمْ بالحجاره» أى القوم الذين سَافَرُوا منهم.

(س) وفيه «أَسْفِرُوا بالفجر فإنه أعظم للأجر» أَسْفَرَ الصبح إذ انكشف وأضاء. قالوا : يحتمل أنهم حين أمرهم بتغليس صلاه الفجر فى أوّل وقتها كانوا يصلّونها عند الفجر الأول حرصا ورغبه ، فقال أَسْفِرُوا بها : أى أخّروها إلى أن يطلع الفجر الثّانى وتتحقّقوه ، ويقوّى ذلك أنّه قال لبلال : نوّر بالفجر قدر ما يبصر القوم مواقع نبلهم.

وقيل إنّ الأمر بالإسفار خاصّ فى اللّيالى المقمره ؛ لأنّ أوّل الصّبح لا يتبين فيها ، فأمروا بالإسفار احتياطا.

(ه) ومنه حديث عمر «صلّوا المغرب والفجاج مُسْفِرَةٌ» أى بيّنه مضيئه لا تخفى.

وحديث علقمه الثقفى «كان يأتينا بلال بفطرنا ونحن مُسْفِرُونَ جدّا».

(ه) وفى حديث عمر «أنه دخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله لو أمرت بهذا البيت فَسُفِرَ» أى كنس. والْمِسْفَرَةُ : المكنسه ، وأصله الكشف.

(س) ومنه حديث النخعى «أنه سَفَرَ شعره» أى استأصله وكشفه عن رأسه.

(س) وفى حديث معاذ «قال : قرأت على النبى صلى الله عليه وسلم سَفْراً سَفْراً ، فقال : هكذا فاقرأ» جاء تفسيره فى الحديث «هذّا هذّا» قال الحربى : إن صحّ فهو من السّرعه والذهاب. يقال أَسْفَرَتِ الإبل إذا ذهبت فى الأرض ، وإلّا فلا أعرف وجهه (١).

وفى حديث علىّ «أنه قال لعثمان رضى الله عنهما. إن النّاس قد اسْتَسْفَرُونِى بينك وبينهم» أى جعلونى سَفِيراً بينك وبينهم ، وهو الرّسول المصلح بين القوم ، يقال سَفَرْتُ بين القوم أَسْفِرُ سِفَارَةً إذا سعيت بينهم فى الإصلاح.

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : السفر : الكتاب وجمعه أسفار ، كأنه قال : قرأت عليه كتابا كتابا أى سوره سوره لأن كل سوره ككتاب ، أو قطعه قطعه. قال : وهذا أوجه من أن يحمل على السرعه فإنها غير محموده.

(ه) وفيه «فوضع يده على رأس البعير ثم قال : هات السِّفَارَ ، فأخذه فوضعه فى رأسه» السِّفَارُ : الزمام ، والحديده التى يخطم بها البعير ليذلّ وينقاد. يقال سَفَرْتُ البعير وأَسْفَرْتُهُ : إذا خطمته وذلّلته بالسّفار.

(س) ومنه الحديث «ابغنى ثلاث رواحل مُسْفَرَات» أى عليهن السّفار ، وإن روى بكسر الفاء فمعناه القويه على السّفر ، يقال منه : أَسْفَرَ البعير واسْتَسْفَرَ.

(س) ومنه حديث الباقر «تصدّق بجلال بدنك وسُفْرِهَا» هو جمع السِّفَارِ.

(س) وفى حديث ابن مسعود «قال له ابن السّعدى : خرجت فى السّحر أَسْفِرُ فرسا لى ، فمررت بمسجد بنى حنيفه» أراد أنه خرج يدمّنه على السّير ويروّضه ليقوى على السّفر. وقيل هو من سَفَرْتُ البعير إذا رعيته السَّفِير ، وهو أسافل الزّرع. ويروى بالقاف والدال.

(س) وفى حديث زيد بن حارثه «قال : ذبحنا شاه فجعلناها سُفْرَتَنَا أو فى سُفْرَتِنَا» السُّفْرَةُ طعام يتّخذه المسافر ، وأكثر ما يحمل فى جلد مستدير ، فنقل اسم الطّعام إلى الجلد وسمى به كما سمّيت المزاده راويه ، وغير ذلك من الأسماء المنقوله. فالسُّفْرَةُ فى طعام السّفر كاللُّهْنَه للطّعام الذى يؤكل بكره.

(س) ومنه حديث عائشه «صنعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبى بكر سُفْرَةً فى جراب» أى طعاما لمّا هاجرا.

(ه) وفى حديث ابن المسيّب «لو لا أصوات السَّافِرَهِ لسمعتم وجبه الشمس [و](١) السَّافِرَةُ أمّه من الرّوم» ، هكذا جاء متّصلا بالحديث.

سفسر

(سفسر) فى حديث أبى طالب يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

فإنّى والضّوابح كلّ يوم

وما تتلو السَّفَاسِرَةُ الشّهور

السَّفَاسِرَةُ : أصحاب الأَسْفَارِ ، وهى الكتب.

سفسف

(سفسف) (ه) فيه «إن الله يحب معالى الأمور ويبغض سَفْسَافَهَا».

وفى حديث آخر «إن الله رضى لكم مكارم الأخلاق وكره لكم سَفْسَافَهَا» السَّفْسَافُ :

۱- الزیاده من الهروی واللسان

الأمر الحقير والردئ من كل شيء ، وهو ضدّ المعالى والمكارم. وأصله ما يطير من غبار الدقيق إذا نخل ، والتراب إذا أثير.

وفى حديث فاطمه بنت قيس «إنى أخاف عليك سَفَاسِفَه» هكذا أخرجه أبو موسى فى السين والفاء ولم يفسره. وقال : ذكره العسكرى بالفاء والقاف (۱) ، ولم يورده أيضا فى السّين والقاف. والمشهور المحفوظ فى حديث فاطمه إنما هو «إنى أخاف عليك قسقاسته» بقافين قبل السّينين ، وهى العصا ، فأما سفاسفه وسقاسقه بالفاء أو القاف فلا أعرفه ، إلا أن يكون من قولهم لطرائق السيف سفاسقه ، بفاء بعدها قاف ، وهى التى يقال لها الفرند ، فارسيه معرّبه.

سفع

(سفع) (ه) فيه «أنا وسَفْعَاءُ الخدّين ، الحانيه على ولدها يوم القيامه كهاتين ، وضمّ أصبعيه» السُّفْعَهُ : نوع من السواد ليس بالكثير. وقيل هو سواد مع لون آخر ، أراد أنها بذلت نفسها ، وتركت الزّينه والترفّه حتى شحب لونها واسودّ إقامه على ولدها بعد وفاه زوجها.

(ه) وفى حديث أبى عمرو النّخعى «لما قدم عليه فقال : يا رسول الله إنى رأيت فى طريقى هذا رؤيا : رأيت أتانا تركتها فى الحىّ ولدت جديا أَسْفَعَ أحوى ، فقال له : هل لك من أمه تركتها مسرّه حملا؟ قال : نعم. قال : فقد ولدت لك غلاما وهو ابنك. قال : فما له أَسْفَعُ أحوى؟ قال : ادن ، فدنا منه ، قال : هل بك من برص تكتمه؟ قال : نعم والذى بعثك بالحق ما رآه مخلوق ولا علم به ، قال : هو ذاك».

ومنه حديث أبى اليسر «أرى فى وجهك سُفْعَهً من غضب» أى تغيّرا إلى السّواد. وقد تكررت هذه اللّفظه فى الحديث.

(ه) وفيه «ليصيبن أقواما سَفْعٌ من النار» أى علامه تغير ألوانهم. يقال سَفَعْتُ الشيء إذا جعلت عليه علامه ، يريد أثرا من النار (۲).

۱- فى الأصل : بالقاف والفاء. وأثبتنا ما فى ا واللسان

۲- أنشد الهروى : وكنت إذا نفس الجبان نزت به سفعت على العرنين منه بميسم قال : معناه : أعلمته

(ه) وفی حدیث أم سلمه «أنه دخل علیها وعندها جاریه بها سَفْعَه ، فقال : إن بها نظره فاسترقوا لها» أی علامه من الشّیطان ، وقیل ضربه واحده منه ، وهی المرّه من السَّفْعِ : الأخذ. یقال سَفَعَ بناصیه الفرس لیرکبه ، المعنی أن السَّفْعَهَ أدرکتها من قبل النّظره فاطلبوا لها الرّقیه. وقیل : السَّفْعَهُ : العین ، والنّظره : الإصابه بالعین.

ومنه حدیث ابن مسعود «قال لرجل رآه : إنّ بهذا سَفْعَهً من الشیطان ، فقال له الرجل : لم أسمع ما قلت ، فقال : نشدتک بالله هل تری أحدا خیرا منک؟ قال : لا. قال : فلهذا قلت ما قلت» جعل ما به من العجب مسّا من الجنون.

ومنه حدیث عباس الجشمیّ «إذا بعث المؤمن من قبره کان عند رأسه ملک ، فإذا خرج سَفَعَ بیده وقال : أنا قرینک فی الدنیا» أی أخذ بیده.

سفف

(سفف) (ه) فیه «أتی برجل فقیل إنه سرق ، فکأنما أُسِفَ وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم» أی تغیّر واکمدّ کأنما ذرّ علیه شیء غیره ، من قولهم أَسْفَفْتُ الوشم ، وهو أن یغرز الجلد بإبره ثم تحشی المغارز کحلا.

(س) ومنه الحدیث الآخر «أن رجلا شکا إلیه جیرانه مع إحسانه إلیهم ، فقال : إن کان کذلک فکأنّما تُسِفُّهُمُ الملّ» الملّ : الرّماد : أی تجعل وجوههم کلون الرّماد. وقیل هو من سَفِفْتُ الدّواء أَسَفُّهُ ، وأَسْفَفْتُهُ غیری ، وهو السَّفُوفُ بالفتح.

ومنه الحدیث الآخر «سَفُ الملّه خیر من ذلک».

وفی حدیث علیّ «لکنی أَسْفَفْتُ إذ (۱) أَسَفُّوا» أَسَفَ الطائر إذا دنا من الأرض ، وأَسَفَ الرجل للأمر إذا قاربه.

(س) وفی حدیث أبی ذر «قالت له امرأه : ما فی بیتک سُفَّهٌ ولا هفّه» السُّفَّهُ : ما یُسَفُ من الخوص کالزّبیل ونحوه : أی ینسج. ویحتمل أن یکون من السَّفُوفِ : أی ما یُسْتَفُّ.

(ه) ومنه حدیث النخعی «کره أن یوصل الشّعر ، وقال : لا بأس بِالسُّفَّهِ» هو شیء من القرامیل تضعه المرأه فی شعرها لیطول. وأصله من سَفِ الخوص ونسجه.

۱- فی الأصل : إذا. وأثبتنا ما فی ا واللسان.

(ه) وفى حديث الشعبى «أنه كره أن يُسِفَ الرجل النظر إلى أمّه أو ابنته أو أخته» أى يحدّ النظر إليهنّ ويديمه.

سفق

(سفق) (س) فى حديث أبى هريره «كان يشغلهم السَّفْق بالأسواق» يروى بالسين والصاد ، يريد صفق الأكفّ عند البيع والشّراء. والسين والصاد يتعاقبان مع القاف والخاء ، إلا أنّ بعض الكلمات يكثر فى الصاد ، وبعضها يكثر فى السين. وهكذا يروى :

(س) حديث البيعه «أعطاه صفقه يمينه» بالسين والصاد. وخصّ اليمين لأن البيع [والبيعه (١)] بها يقع.

سفك

(سفك) فيه «أن يَسْفِكُوا دماءهم» السَّفْكُ : الإراقه والإجراء لكل مائع. يقال : سَفَكَ الدم والدمع والماء يَسْفِكُهُ سَفْكاً ، وكأنّه بالدم أخصّ. وقد تكرر فى الحديث.

سفل

(سفل) فى حديث صلاه العيد «فقالت امرأه من سَفِلَهِ النساء» السَّفِلَهُ بفتح السين وكسر الفاء السُّقَاط من الناس. والسَّفَالَهُ : النّذاله. يقال هو من السَّفِلَهِ ، ولا يقال هو سفله ، والعامّه تقول رجل سَفِلَه من قوم سَفل ، وليس بعربى. وبعض العرب يخفّف فيقول فلان من سِفْلَهِ الناس ، فينقل كسره الفاء إلى السين.

سفوان

(سفوان) فيه ذكر «سَفَوَان» هو بفتح السين والفاء : واد من ناحيه بدر ، بلغ إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طلب كرز الفهرى لمّا أغار على سرح المدينه ، وهى غزوه بدر الأولى.

سفه

(سفه) (ه) فيه «إنما البغى مَن سَفِهَ الحقّ» أى من جهله. وقيل جهل نفسه ولم يفكر فيها. وفى الكلام محذوف تقديره : إنما البغى فعل من سَفِهَ الحق. والسَّفَهُ فى الأصل : الخفّه والطيش. وسَفِهَ فلان رأيه إذا كان مضطربا لا استقامه له. والسَّفِيهُ : الجاهل. ورواه الزمخشرى «من سَفَهِ الحقّ» على أنه اسم مضاف إلى الحق. قال : وفيه وجهان : أحدهما أن يكون على حذف الجار وإيصال الفعل ، كأن الأصل : سَفِهَ على الحق ، والثانى أن يضمّن معنى فعل متعدّ كجهل ، والمعنى الاستخاف بالحق ، وألّا يراه على ما هو عليه من الرّجحان والرّزانه.

١- الزياده من ا واللسان

سفا

(سفا) (ه) فی حدیث کعب «قال لأبی عثمان النّهدی : إلی جانبکم جبل مشرف علی البصره یقال له سنام؟ قال : نعم ، قال : فهل إلی جانبه ماء کثیر السَّافِی؟ قال : نعم. قال : فإنه أوّل ماء یرده الدّجال من میاه العرب» السَّافِی : الریح التی تَسْفِی التراب. وقیل للتّراب الذی تَسْفِیهِ الریح أیضا سَافٍ ، أی مَسْفِیٌّ ، ک (ماءٍ دافِقٍ). والماء السَّافی الذی ذکره هو سَفَوَان ، وهو علی مرحله من باب المربد بالبصره.

(باب السین مع القاف)

سقب

(سقب) (س) فیه «الجار أحقّ بِسَقَبِهِ» السَّقَبُ بالسین والصاد فی الأصل : القرب. یقال سَقِبَتِ الدار وأَسْقَبَتْ : أی قربت. ویحتجّ بهذا الحدیث من أوجب الشّفعه للجار ، وإن لم یکن مقاسما : أی أنّ الجار أحقّ بالشّفعه من الذی لیس بجار ، ومن لم یثبتها للجار تأوّل الجار علی الشّریک ، فإن الشریک یسمّی جارا. ویحتمل أن یکون أراد أنه أحق بالبرّ والمعونه بسبب قربه من جاره ، کما جاء فی الحدیث الآخر «أنّ رجلا قال للنبی صلی الله علیه وسلم : إنّ لی جارین فإلی أیّهما أهدی؟ قال : إلی أقربهما منک بابا».

سقد

(سقد) (ه) فی حدیث ابن السّعدی «خرجت سحرا أُسَقِّدُ فرسا لی» أی أضمّره. یقال أَسْقَدَ فرسه وسَقَّدَهُ. هکذا أخرجه الزمخشری (۱) عن ابن السّعدی. وأخرجه الهروی عن أبی وائل. ویروی بالفاء والراء وقد تقدم.

سقر

(سقر) فی ذکر النار «سماها سَقَر» وهو اسم عجمیّ علم لنار الآخره ، لا ینصرف للعجمه والتّعریف. وقیل هو من قولهم : سَقَرَتْهُ الشمس إذا أذابته ، فلا ینصرف للتأنیث والتّعریف.

(س) وفیه «ویظهر فیهم السَّقَّارُونَ ، قالوا : وما السَّقَّارُون یا رسول الله؟ قال : نشء یکونون فی آخر الزّمان ، تحیّتهم إذا التقوا التلاعن» السَّقَّارُ والصّقّار : اللّعّان لمن لا یستحق اللّعن ، سمی بذلک لأنه یضرب الناس بلسانه ، من الصّقر وهو ضربک الصّخره بالصّاقور ، وهو المعول.

۱- والروایه عنده ۱ / ۶۰۳ «أسقّد بفرس لی» قال : والباء فی «أسقد بفرس» مثل «فی» فی قوله : یجرح فی عراقیبها. والمعنی : أفعل التضمیر لفرسی.

وجاء ذكر «السَّقَّارِينَ» فى حديث آخر. وجاء تفسيره فى الحديث أنهم الكذّابون. قيل : سموا به لخبث ما يتكلّمون به.

سقسق

(سقسق) (س [ه]) فيه «أن ابن مسعود كان جالسا إذ سَقْسَقَ على رأسه عصفور فنكته بيده» أى ذرق. يقال سَقْسَقَ وزقزق ، وسَقَ وزقّ إذا حذف بذرقه (١).

سقط

(سقط) (س) فيه «لله عزوجل أفرح بتوبه عبده من أحدكم يَسْقُطُ على بعيره قد أضلّه» أى يعثر على موضعه ويقع عليه ، كما يَسْقُطُ الطائر على وكره.

ومنه حديث الحارث بن حسان «قال له النبى صلى الله عليه وسلم ، وسأله عن شىء ، فقال : على الخبير سَقَطْتَ» أى على العارف به وقعت ، وهو مثل سائر للعرب.

(س) وفيه «لأن أقدّم سِقْطاً أحبّ إلىّ من مائه مستلئم» السِّقْطُ بالكسر والفتح والضم ، والكسر أكثرها : الولد الذى يَسْقُطُ من بطن أمه قبل تمامه ، والمستلئم : لابس عدّه الحرب. يعنى أن ثواب السّقط أكثر من ثواب كبار الأولاد ؛ لأن فعل الكبير يخصّه أجره وثوابه ، وإن شاركه الأب فى بعضه ، وثواب السّقط موفّر على الأب.

ومنه الحديث «يحشر ما بين السِّقْطِ إلى الشيخ الفانى مردا جردا مكحّلين» وقد تكرر ذكره فى الحديث (س) وفى حديث الإفك «فَأَسْقَطُوا لها به» يعنى الجاريه : أى سبّوها وقالوا لها من سقط الكلام ، وهو رديئه بسبب حديث الإفك.

ومنه حديث أهل النار «ما لى لا يدخلنى إلا ضعفاء الناس وسَقَطُهُمْ» أى أراذلهم وأدوانهم.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «كتب إليه أبيات فى صحيفه منها :

يعقّلهنّ جعده من سليم

معيدا يبتغى سَقَط العذارى

١- فى الدر النثير : قال الفارسى : كذا ذكره الهروى ، وقال الحربى : معناه صوّت وصاح.

أى عثراتهن وزلّاتهن. والعذارى جمع عذراء.

(س) ومنه حديث ابن عمر «كان لا يمرّ بِسَقَّاطٍ أو صاحب بيعه إلا سلّم عليه» هو الذى يبيع سَقَطَ المتاع وهو رديئه وحقيره.

(س) وفى حديث أبى بكر «بهذه الأظرب السَّوَاقِط» أى صغار الجبال المنخفضه اللّاطئه بالأرض.

(ه) وفى حديث سعد «كان يُسَاقِطُ فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يرويه عنه فى خلال كلامه ، كأنه يمزج حديثه بالحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو من أسقط الشيء إذا ألقاه ورمى به.

وفى حديث أبى هريره «أنه شرب من السَّقِيطِ» ذكره بعض المتأخّرين فى حرف السين. وفسّره بالفخّار. والمشهور فيه لغه وروايه الشين المعجمه. وسيجيء. فأما السَّقِيطُ بالسين فهو الثّلج والجليد.

سقع

(سقع) (س) فى حديث الأشج الأمويّ «أنه قال لعمرو بن العاص فى كلام جرى بينه وبين عمر : إنّك سَقَعْتَ الحاجب ، وأوضعت الراكب» السَّقْعُ والصقع : الضّرب بباطن الكفّ : أى إنك جبّهته بالقول ، وواجهته بالمكروه حتى أدّى عنك وأسرع. ويريد بالإيضاع - وهو ضرب من السّير - إنك أذعت ذكر هذا الخبر حتى سارت به الرّكبان.

سقف

(سقف) فى حديث أبى سفيان وهرقل «أَسْقَفَهُ على نصارى الشّام» أى جعله أُسْقُفّاً عليهم ، وهو عالم رئيس من علماء النّصارى ورؤسائهم ، وهو اسم سريانىّ ، ويحتمل أن يكون سمى به لخضوعه وانحنائه فى عبادته. والسَّقَفُ فى اللغه طول فى انحناء.

(ه) ومنه حديث عمر «لا يمنع أُسْقُفٌ من سِقِّيفَاء» السِقِّيفَى مصدر كالخلّيفى من الخلافه : أى لا يمنع من تَسَقُّفِهِ وما يعانيه من أمر دينه وتقدّمه.

(س) وفى حديث مقتل عثمان رضى الله عنه «فأقبل رجل مُسَقَّفٌ بالسّهام فأهوى بها إليه» أى طويل ، وبه سمى السَّقْف لعلوه وطول جداره (١).

١- فى الدر النثير قلت : زاد الفارسى وابن الجوزى : وفيه مع طوله انحناء.

ومنه حديث اجتماع المهاجرين والأنصار «فى سَقِيفَه بنى ساعده» هى صفّه لها سَقْفٌ ، فعيله بمعنى مفعوله.

(س) وفى حديث الحجاج «إيّاى وهذه السُّقَفَاء» هكذا يروى ، ولا يعرف أصله. قال الزمخشرى : «قيل هو تصحيف ، والصواب الشّفعاء جمع شفيع ؛ لأنهم كانوا يجتمعون إلى السّلطان فيشفعون فى أصحاب الجرائم (١) ، فنهاهم عن ذلك» ؛ لأن كلّ واحد منهم يشفع للآخر ، كما نهاهم عن الاجتماع فى قوله : وإياى وهذه الزّرافات.

سقم

(سقم) (س) فى قصه إبراهيم الخليل عليه السلام والسَّقَمُ : المرض. قيل إنه استدل بالنّظر فى النّجوم على وقت حمّى كانت تأتيه ، وكان زمانه زمان نجوم ، فلذلك نظر فيها. وقيل إن ملكهم أرسل إليه أنّ غدا عيدنا اخرج معنا ، فأراد التخلّف عنهم ، فنظر إلى نجم ، فقال : إن هذا النجم لم يطلع قط إلا أَسْقَمُ. وقيل أراد أنى سقيم بما أرى من عبادتكم غير الله. والصحيح أنها إحدى كذباته الثلاث ، والثانيه قوله «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا» ، والثالثه قوله عن زوجته سارَه إنها أختى ، وكلها كانت فى ذات الله ومكابده عن دينه.

سقه

(سقه) فيه «والله ما كان سعد ليخنى بابنه فى سِقَهٍ من تمر» قال بعض المتأخّرين فى غريب جمعه فى باب السين والقاف : السِّقَه جمع وَسْقٍ ، وهو الحمل ، وقدّره الشرع بستين صاعا : أى ما كان ليسلم ولده ويخفر ذمته فى وسق تمر. وقال : قد صحّفه بعضهم بالشّين المعجمه ، وليس بشىء.

والذى ذكره أبو موسى فى غريبه بالشين المعجمه ، وفسّره بالقطعه من التمر ، وكذلك أخرجه الخطّابى والزمخشرى بالشين المعجمه ، فأما السين المهمله فموضعه حرف الواو حيث جعله من الوسق ، وإنما ذكره فى السين حملا على ظاهر لفظه. وقوله إن سِقَه جمع وَسْق غير معروف ، ولو قال إن السقه الوسق ، مثل العده فى الوعد ، والزّنه فى الوزن ، والرّقه فى الورق ، والهاء فيها عوض من الواو لكان أولى.

سقى

(سقى) فيه «كلّ مأثره من مآثر الجاهليه تحت قدمىّ إلّا سِقَايَهَ الحاجّ وسدانه البيت»

١- عباره الزمخشرى ٣ / ٢٣٣ : يشفعون فى المريب.

هى ما كانت قريش تَسْقِيهِ الحجّاج من الزّبيب المنبوذ فى الماء ، وكان يليها العباس بن عبد المطلب فى الجاهليه والإسلام.

وفيه «أنه خرج يَسْتَسْقِى فقلب رداءه» قد تكرر ذكر الِاسْتِسْقَاء فى الحديث فى غير موضع. وهو استفعال من طلب السُّقْيَا : أى إنزال الغيث على البلاد والعباد. يقال سَقَى الله عباده الغيث ، وأَسْقَاهُمْ. والاسم السُّقْيَا بالضم. واسْتَسْقَيْتُ فلانا إذا طلبت منه أن يَسْقِيَكَ.

(ه) وفى حديث عثمان «وأبلغت الرّاتع مِسْقَاته» الْمِسْقَاةُ بالفتح والكسر : موضع الشّرب. وقيل هو بالكسر آله الشّرب ، يريد أنه رفق برعيّته ولان لهم فى السّياسه ؛ كمن خلّى المال يرعى (١) حيث شاء ثم يبلغه المورد فى رفق.

وفى حديث عمر «أن رجلا من بنى تميم قال له : يا أمير المؤمنين اسْقِنِى شبكه على ظهر جلّال بقلّه الحزن» الشَّبَكَه : بئار مجتمعه ، واسْقِنِى أى اجعلها لى سُقْيَا وأقطعنيها تكون لى خاصّه.

ومنه الحديث «أعجلتهم أن يشربوا سِقْيَهُمْ» هو بالكسر اسم الشىء الْمُسْقَى.

ومنه حديث معاذ فى الخراج «وإن كان نشر أرض يسلم عليها صاحبها ، فإنه يخرج منها ما أعطى نشرها ربع الْمَسْقَوِى وعشر المظمئىّ» الْمَسْقَوِىُ - بالفتح وتشديد الياء من الزرع - ما يسقى بالسّيح. والمظمئىّ ما تسقيه السماء. وهما فى الأصل مصدرا أسقى وأظمأ ، أو سقى وظمئ منسوبا إليهما.

ومنه حديثه الآخر «إنه كان إمام قومه ، فمرّ فتى بناضحه يريد سَقِيّاً» وفى روايه «يريد سَقِيَّه» السَّقِىُ والسَّقِيَّهُ : النخل الذى يسقى بِالسَّوَاقِى : أى بالدّوالى.

(ه) وفى حديث عمر «قال لمحرم قتل ظبيا : خذ شاه من الغنم فتصدّق بلحمها ، وأَسْقِ إهابها» أى أعط جلدها من يتّخذه سقاء. والسِّقَاءُ : ظرف الماء من الجلد ، ويجمع على أَسْقِيَهٍ ، وقد تكرر ذكره فى الحديث مفردا ومجموعا.

١- عباره الهروى : ترعى حيث شاءت ثم يبلغها .... الخ اه. والمال أكثر ما يطلق عند العرب على الإبل.

وفی حدیث معاویه «إنه باع سِقَایَه من ذهب بأکثر من وزنها» السِّقَایَهُ : إناء یشرب فیه.

(س) وفی حدیث عمران بن حصین «أنه سُقِیَ بطنه ثلاثین سنه» یقال سُقِیَ بطنه ، وسَقَی بطنه ، واسْتَسْقَی بطنه : أی حصل فیه الماء الأصفر. والاسم السِّقْیُ بالکسر. والجوهری لم یذکر إلّا سقی بطنه واستسقی.

(س) وفی حدیث الحج «وهو قائل السُّقْیَا» السُّقْیَا : منزل بین مکه والمدینه. قیل هی علی یومین من المدینه.

(س) ومنه الحدیث «أنه کان یستعذب له الماء من بیوت السُّقْیَا».

(س) وفیه «أنه تفل فی فم عبد الله بن عامر وقال : أرجو أن تکون سِقَاءً» أی لا تعطش.

(باب السین مع الکاف)

سکب

(سکب) (ه) فیه «کان له فرس یسمّی السَّکْبَ» یقال فرس سَکْبٌ أی کثیر الجری کأنما یصب جریه صبّا. وأصله من سَکَبَ الماء یَسْکُبُهُ.

(ه) ومنه حدیث عائشه «أنه کان یصلی فیما بین العشاءین (۱) حتی ینصدع الفجر إحدی عشره رکعه ، فإذا سَکَبَ المؤذن بالأولی من صلاه الفجر قام فرکع رکعتین خفیفتین» أرادت إذا أذّن ، فاستعیر السّکب للإفاضه فی الکلام ، کما یقال أفرغ فی أذنی حدیثا : أی ألقی وصبّ.

(ه) وفی بعض الحدیث «ما أنا بمنط عنک شیئا یکون علی أهل بیتک سبّه سَکْباً (۲)» یقال : هذا أمر سَکْبٌ : أی لازم. وفی روایه «انّا نمیط عنک شیئا».

۱- کذا فی الأصل وا والفائق ۱ / ۶۰۵ والذی فی اللسان «فیما بین العشاء إلی انصداع الفجر» وروایه الهروی «کان یصلی کذا وکذا رکعه فإذا سکب المؤذن ... الخ».

۲- کذا فی الأصل وا والدر النثیر والهروی. والذی فی اللسان «سنّه».

سكت

(سكت) (ه) فى حديث ماعز «فرميناه بجلاميد الحرّه حتى سَكَتَ» أى سكن ومات.

(س) وفيه «ما تقول فى إِسْكَاتَتِكَ» هى إفعاله ، من السُّكُوتِ ، معناها سُكُوتٌ يقتضى بعده كلاما أو قراءه مع قصر المدّه. وقيل أراد بهذا السكوت ترك رفع الصوت بالكلام ، ألا تراه قال : ما تقول فى إِسْكَاتَتِكَ : أى سُكُوتِكَ عن الجهر ، دون السّكوت عن القراءه والقول.

(س) وفى حديث أبى أمامه «وأَسْكَتَ واستغضب ومكث طويلا» أى أعرض ولم يتكلّم. يقال تكلّم الرجل ثم سَكَتَ بغير ألف ، فإذا انقطع كلامه فلم يتكلم قيل أَسْكَتَ.

سكر

(سكر) (ه) فيه «حرمت الخمر بعينها ، والسَّكَرُ من كل شراب» السَّكَرُ بفتح السين والكاف : الخمر المعتصر من العنب ، هكذا رواه الأثبات. ومنهم من يرويه بضم السين وسكون الكاف ، يريد حاله السَّكْرَانِ ، فيجعلون التحريم لِلسُّكْرِ لا لنفس الْمُسْكِر فيبيحون قليله الذى لا يُسْكِر. والمشهور الأول. وقيل السَّكَرُ بالتحريك : الطّعام. قال الأزهرى : أنكر أهل اللغه هذا ، والعرب لا تعرفه.

ومنه حديث أبى وائل «أن رجلا أصابه الصّفر فنعت له السَّكَرُ ، فقال : إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرّم عليكم».

(س) وفيه «أنه قال للمستحاضه لمّا شكت إليه كثره الدّم : اسْكُرِيهِ» أى سدّيه بخرقه وشدّيه بعصابه ، تشبيها بسكر الماء.

سكرك

(سكرك) فيه «أنه سئل عن الغبيراء فقال : لا خير فيها» ونهى عنها. قال مالك : فسألت زيد بن أسلم ما الغبيراء؟ فقال : «هى السُّكُرْكَهُ» هى بضم السين والكاف وسكون الراء : نوع من الخمور يتّخذ من الذّره. قال الجوهرى : «هى خمر الحبش» ، وهى لفظه حبشيه ، وقد عرّبت فقيل السّقرقع. وقال الهروى :

(ه) وفى حديث الأشعرى «وخمر الحبش السُّكُرْكَه».

سكرج

(سكرج) فيه «لا آكل فى سُكُرُّجَهٍ» هى بضم السين والكاف والراء والتشديد : إناء صغير يؤكل فيه الشىء القليل من الأدم ، وهى فارسيه. وأكثر ما يوضع فيها الكوامخ (١) ونحوها.

سكع

(سكع) فى حديث أم معبد

وهل يستوى ضلّال قوم تَسَكَّعُوا

أى تحيّروا. والتَّسَكُّعُ : التمادى فى الباطل.

سكك

(سكك) (ه) فيه «خير المال سِكَّةٌ مأبوره» السِّكَّةُ : الطريقه المصطفّه من النّخل. ومنها قيل للأزقّه سِكَكٌ لاصطفاك الدّور فيها. والمأبوره : الملقحه.

(ه) وفيه «أنه نهى عن كسر سِكَّهِ المسلمين الجائزه بينهم» أراد الدّنانير والدراهم المضروبه ، يسمّى كل واحد منهما سِكَّه ، لأنه طبع بالحديده. واسمها السِّكَّهُ والسكُ. وقد تقدم معنى هذا الحديث فى بأس من حرف الباء.

(ه) وفيه «ما دخلت السِّكَّه دار قوم إلّا ذلّوا» هى التى تحرث بها الأرض : أى أن المسلمين إذا أقبلوا على الدّهقنه والزراعه شغلوا عن الغزو ، وأخذهم السّلطان بالمطالبات والجبايات. وقريب من هذا الحديث قوله «العزّ فى نواصى الخيل ، والذّلّ فى أذناب البقر».

(س) وفيه «أنه مرّ بجدى أَسَكَ» أى مصطلم الأذنين مقطوعهما.

(ه) وفى حديث الخدرى «أنه وضع يديه على أذنيه وقال : اسْتَكَّتَا إن لم أكن سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول الذّهب بالذّهب» الحديث : أى صمّتا. والِاسْتِكَاكُ الصّمم وذهاب السّمع ، وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه خطب الناس على منبر الكوفه وهو غير مَسْكُوكٍ» أى غير مسمّر بمسامير الحديد. والسَّكُ : تضبيب الباب. والسَّكِّىُ : المسمار. ويروى بالشين ، وهو المشدود.

وفى حديث عائشه «كنا نضمّد جباهنا بِالسُّكِ المطيّب عند الإحرام» هو طيب معروف يضاف إلى غيره من الطّيب ويستعمل.

١- هی ما یؤتدم به. مفردها : کامخ ، بفتح المیم ، وربما کسرت ، وهو معرب. (المصباح).

(ه) وفی حدیث الصّبیه المفقوده «قالت : فحملنی علی خافیه من خوافیه ثم دوّم بی فی السُّکَاکِ» السُّکَاکُ والسُّکَاکَهُ : الجوّ ، وهو ما بین السماء والأرض.

ومنه حدیث علیّ «شقّ الأرجاء وسَکَائِکَ الهواء» السَّکَائِکُ : جمع السُّکَاکَهِ ، وهی السُّکَاکُ ، کذؤابه وذوائب.

سکن

(سکن) قد تکرر فی الحدیث ذکر «الْمِسْکِین ، والْمَسَاکِین ، والْمَسْکَنه ، والتَّمَسْکُن» وکلها یدور معناها علی الخضوع والذّله ، وقلّه المال ، والحال السّیئه. واسْتَکَانَ إذا خضع. والْمَسْکَنَهُ : فقر النّفس. وتَمَسْکَنَ إذا تشبّه بِالْمَسَاکِینِ ، وهم جمع الْمِسْکِینِ ، وهو الذی لا شیء له. وقیل هو الذی له بعض الشّیء. وقد تقع الْمَسْکَنَهُ علی الضّعف.

(ه) ومنه حدیث قیله «قال لها : صدقت الْمِسْکِینَهُ» أراد الضعف ولم یرد الفقر (۱).

(ه) وفیه «اللهمّ أحینی مِسْکِیناً ، وأمتنی مِسْکِیناً ، واحشرنی فی زمره الْمَسَاکِین» أراد به التّواضع والإخبات ، وأن لا یکون من الجبّارین المتکبّرین.

(ه) وفیه «أنه قال للمصلی : تبأّس وتَمَسْکَنْ» أی تذلّل وتخضّع ، وهو تمفعل من السکون. والقیاس أن یقال تسکّن وهو الأکثر الأفصح. وقد جاء علی الأوّل أحرف قلیله ، قالوا : تمدرع وتمنطق وتمندل (۲).

(س) وفی حدیث الدّفع من عرفه «علیکم السَّکِینَهُ» أی (۳) الوقار والتّأنی فی الحرکه والسیر.

(س) وفی حدیث الخروج إلی الصلاه «فلیأت وعلیه السَّکِینَه».

وفی حدیث زید بن ثابت «کنت إلی جنب رسول الله صلی الله علیه وسلم فغشیته السَّکِینَه» یرید ما کان یعرض له من السّکون والغیبه عند نزول الوحی.

(ه) وحدیث ابن مسعود «السَّکِینَهُ مغنم وترکها مغرم» وقیل أراد بها هاهنا الرّحمه.

۱- قال الهروی : «وفی بعض الروایات أنه قال لقیله : «یا مِسْکِینَهُ علیک السَّکِینَهَ». أراد : علیک الوقار. یقال : رجل ودیع ساکن : وقور هادئ» اه. وانظر لهذه الروایه اللسان.

۲- من المدرعه والمنطقه والمندیل. والقیاس : تدرّع وتنطق وتندّل.

۳- فی ا واللسان : والوقار.

(س) ومنه حديثه الآخر «ما كنا نبعد أن السَّكِينَه تنطق على لسان عمر» وفى روايه : «كنّا أصحاب محمد لا نشكّ أن السَّكِينَه تَكَلَّمُ على لسان عمر!» قيل هو من الوقار والسّكون. وقيل الرّحمه. وقيل أراد السَّكِينَهَ التى ذكرها الله فى كتابه العزيز. قيل فى تفسيرها أنها حيوان له وجه كوجه الإنسان مجتمع ، وسائرها خلق رقيق كالرّيح والهواء. وقيل هى صوره كالهرّه كانت معهم فى جيوشهم ، فإذا ظهرت انهزم أعداؤهم. وقيل هى ما كانوا يسكنون إليه من الآيات التى أعطيها موسى عليه السلام. والأشبه بحديث عمر أن يكون من الصّوره المذكوره.

ومنه حديث علىّ وبناء الكعبه «فأرسل الله إليه السَّكِينَهَ ، وهى ريح خجوج» أى سريعه الممرّ. وقد تكرر ذكر السكينه فى الحديث.

وفى حديث توبه كعب «أمّا صاحباى فَاسْتَكَانَا وقعدا فى بيوتهما» أى خضعا وذلّا ، والِاسْتِكَانَهُ : استفعال من الكون.

(ه) وفى حديث المهدى «حتى إنّ العنقود ليكون سُكْنَ أهل الدّار» أى قوتهم من بركته ، وهو بمنزله النّزل ، وهو طعام القوم الذى ينزلون عليه.

وفى حديث يأجوج ومأجوج «حتى إنّ الرّمانه لتشبع السَّكْنَ» هو بفتح السين وسكون الكاف : أهل البيت ، جمع سَاكِنٍ كصاحب وصحب.

(ه) وفيه «اللهم أنزل علينا فى أرضنا سَكَنَهَا» أى غياث أهلها الذى تَسْكُنُ أنفسهم إليه ، وهو بفتح السين والكاف.

(ه) وفيه «أنه قال يوم الفتح : استقرّوا على سَكِنَاتِكُمْ فقد انقطعت الهجره» أى على مواضعكم ومَسَاكِنكُمْ ، واحدتها سَكِنَهٌ ، مثل مكنه ومكنات ، يعنى أن الله تعالى قد أعزّ الإسلام وأغنى عن الهجره والفرار عن الوطن خوف المشركين.

(ه) وفى حديث المبعث «قال الملك لمّا شقّ بطنه [للملك الآخر (۱)] ائتنى بِالسِّكِّينَهِ» هى لغه فى السِّكِّينِ ، والمشهور بلا هاء.

(س) ومنه حديث أبى هريره «إن سمعت بِالسِّكِّينِ إلا فى هذا الحديث ، ما كنا نسميها إلا المديه».

۱- الزياده فى الهروى.

(باب السين مع اللام)

سلأ

(سلأ) فيه فى صفه الجبان «كأنما يضرب جلده بالسُّلَّاءَةِ» هى شوكه النّخله ، والجمع سُلَّاء ، بوزن جمّار. وقد تكررت فى الحديث.

سلب

(سلب) (ه) فيه «إنه قال لأسماء بنت عميس بعد مقتل جعفر : تَسَلَّبِى ثلاثا ، ثم اصنعى ما شئت» أى البسى ثوب الحداد وهو السِّلَابُ ، والجمع سُلُبٌ. وتَسَلَّبَتِ المرأه إذا لبسته وقيل هو ثوب أسود تغطى به المحدّ رأسها.

ومنه حديث بنت أم سلمه «أنها بكت على حمزه ثلاثه أيام وتَسَلَّبَتْ».

(س) وفيه «من قتل قتيلا فله سَلَبُهُ» وقد تكرر ذكر السَّلَبِ فى الحديث ، وهو ما يأخذه أحد القرنين فى الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابّه وغيرها ، وهو فَعَل بمعنى مفعول : أى مَسْلُوب.

(ه) وفى حديث صله «خرجت إلى جشر لنا والنخل سُلُبٌ» أى لا حمل عليها ، وهو جمع سَلِيبٍ ، فعيل بمعنى مفعول.

(ه) وفى حديث ابن عمر «دخل عليه ابن جبير وهو متوسّد مرفقه حشوها ليف أو سَلَب» السَّلَبُ بالتحريك : قشر شجر معروف باليمن يعمل منه الحبال. وقيل هو ليف المقل ، وقيل خوص الثّمام. وقد جاء فى حديث «أن النبى صلى الله عليه وسلم كان له وساده حشوها سَلَبٌ».

(ه) ومنه حديث صفه مكه «وأَسْلَبَ ثُمامُها» أى أخرج خوصه.

سلت

(سلت) (ه) فيه «أنه لعن السَّلْتَاءَ والمرهاء» السَّلْتَاءُ من النساء : التى لا تختضب. وسَلَتَت الخضاب عن يدها إذا مسحته وألقته.

[ه] ومنه حديث عائشه وسئلت عن الخضاب فقالت «اسْلُتِيهِ وأرغميه».

ومنه الحديث «أمرنا أن نَسْلُتَ الصّحفه» أى نتتبع ما بقى فيها من الطعام ، ونمسحها بالأصبع ونحوها.

(س) ومنه الحديث «ثم سَلَتَ الدّم عنها» أى أماطه.

[ه] وفى حديث عمر «فكان يحمله على عاتقه ويَسْلُتُ خشمه» أى يمسح مخاطه عن أنفه. هكذا جاء الحديث مرويا عن عمر ، وأنه كان يحمل ابن أمته مرجانه ويفعل به ذلك.

وأخرجه الهروى عن النبى صلى الله عليه وسلم «أنه كان يحمل الحسين على عاتقه ويَسْلُتُ خشمه» ولعله حديث آخر. وأصل السَّلْتِ القطع.

ومنه حديث أهل النار «فينفذ الحميم إلى جوفه فَيَسْلُتُ ما فيها» أى يقطعه ويستأصله.

وحديث سلمان «أن عمر رضى الله عنه قال : من يأخذها بما فيها» يعنى الخلافه ، فقال سلمان : «من سَلَتَ الله أنفه» أى جدعه وقطعه.

(ه) وحديث حذيفه وأزد عمان «سَلَتَ الله أقدامها» أى قطعها.

[ه] وفيه «أنه سئل عن بيع البيضاء بِالسُّلْتِ فكرهه» السُّلْتُ : ضرب من الشّعير أبيض لا قشر له. وقيل هو نوع من الحنطه ، والأوّل أصح ؛ لأن البيضاء الحنطه.

سلح

(سلح) فى حديث عقبه بن مالك «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سريّه فَسَلَّحْتُ رجلا منهم سيفا» أى جعلته سِلَاحَهُ. والسِّلَاحُ : ما أعددته للحرب من آله الحديد مما يقاتل به ، والسّيف وحده يسمّى سِلَاحاً ، يقال سَلَحْتُهُ أَسْلَحُهُ إذا أعطيته سلاحا ، وإن شدّد فللتّكثير. وتَسَلَّحَ : إذا لبس السّلاح.

(س) ومنه حديث عمر «لمّا أتى بسيف النّعمان بن المنذر دعا جبير بن مطعم فَسَلَّحَهُ إياه».

ومنه حديث أبىّ «قال له : من سَلَّحَكَ هذا القوس؟ فقال : طفيل».

وفى حديث الدعاء «بعث الله له مَسْلَحَةً يحفظونه من الشيطان» الْمَسْلَحَةُ : القوم الذين يحفظون الثّغور من العدوّ. وسمّوا مَسْلَحَةً لأنهم يكونون ذوى سلاح ، أو لأنهم يسكنون الْمَسْلَحَه ، وهى كالثغر والمرقب يكون فيه أقوام يرقبون العدوّ لئلا يطرقهم على غفله ، فإذا رأوه أعلموا أصحابهم ليتأهّبوا له. وجمع المَسْلَحِ : مَسَالِحُ.

ومنه الحديث «حتى يكون أبعد مَسَالِحِهِمْ سَلَاح» وهو موضع قريب من خيبر.

والحديث الآخر «كان أدنى مَسَالِح فارس إلى العرب العذيب».

سلخ

(سلخ) (س) فى حديث عائشه «ما رأيت امرأه أحبّ إلىّ أن أكون فى مِسْلَاخِهَا من سوده» كأنها تمنّت أن تكون فى مثل هديها وطريقتها. ومِسْلَاخُ الحيّه جلدها. والسِّلْخُ بالكسر : الجلد.

(ه) ومنه حديث سليمان عليه السلام والهدهد «فَسَلَخُوا موضع الماء كما يُسْلَخُ الإهاب فخرج الماء» أى حفروا حتى وجدوا الماء.

(ه) وفى حديث ما يشترطه المشترى على البائع «إنه ليس له مِسْلَاخٌ ، ولا مخضار ، ولا معرار ولا مبسار» الْمِسْلَاخُ : الّذى ينتثر بسره.

سلسل

(سلسل) (س) فيه «عجب ربّك من أقوام يقادون إلى الجنّه بِالسَّلَاسِلِ» قيل هم الأسرى يقادون إلى الإسلام مكرهين ، فيكون ذلك سبب دخولهم الجنّه ، ليس أنّ ثمّ سَلْسَلَه. ويدخل فيه كل من حمل على عمل من أعمال الخير.

(س) ومنه حديث ابن عمرو «فى الأرض الخامسه حيّات كَسَلَاسِلِ الرّمل» هو رمل ينعقد بعضه على بعض ممتدّا.

وفيه «اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من سَلْسَلِ الجنّه» هو الماء البارد. وقيل السّهل فى الحلق. يقال سَلْسَلٌ وسَلْسَالٌ. ويروى «من سلسبيل الجنّه» وهو اسم عين فيها.

وفيه ذكر «غزوه ذات السُّلَاسِل» هو بضم السين الأولى وكسر الثانيه : ماء بأرض جذام ، وبه سمّيت الغزوه. وهو فى اللغه الماء السَّلْسَالُ. وقيل هو بمعنى السّلسال.

سلط

(سلط) (ه س) فى حديث ابن عباس «رأيت عليّا وكأنّ عينيه سراجا سَلِيطٍ» وفى روايه «كضوء سراج السَّلِيطِ» السَّلِيطُ : دهن الزّيت. وهو عند أهل اليمن دهن السّمسم.

سلع

(سلع) (س) فى حديث خاتم النبوّه «فرأيته مثل السِّلْعَهِ» هى غدّه تظهر بين الجلد واللّحم إذا غمزت باليد تحرّكت.

سلف

(سلف) (ه) فيه «من سَلَّفَ فَلْيُسَلِّفْ فى كيل معلوم إلى أجل معلوم» يقال سَلَّفْتُ

وأَسْلَفْتُ تَسْلِيفاً وإِسْلَافاً ، والاسم السَّلَفُ ، وهو فى المعاملات على وجهين : أحدهما القرض الذى لا منفعه فيه للمقرض غير الأجر والشكر ، وعلى المقترض ردّه كما أخذه ، والعرب تسمّى القرض سَلَفاً. والثانى هو أن يعطى مالا فى سلعه إلى أجل معلوم بزياده فى السّعر الموجود عند السَّلَفِ ، وذلك منفعه لِلْمُسْلِفِ. ويقال له سَلَم دون الأوّل.

(س) ومنه الحديث «إنه اسْتَسْلَفَ من أعرابى بكرا» أى استقرض.

(س) ومنه الحديث «لا يحل سَلَفٌ وبيع» هو مثل أن يقول : بعتك هذا العبد بألف على أن تُسْلِفَنِى ألفا فى متاع ، أو على أن تقرضنى ألفا ؛ لأنه إنما يقرضه ليحابيه فى الثّمن فيدخل فى حدّ الجهاله ؛ ولأن كل قرض جرّ منفعه فهو ربا ، ولأن فى العقد شرطا ولا يصح.

وفى حديث دعاء الميت «واجعله لنا سَلَفاً» قيل هو من سلف المال ، كأنه قد أَسْلَفَهُ وجعله ثمنا للأجر والثّواب الذى يجازى على الصبر عليه. وقيل سَلَفُ الإنسان من تقدمه بالموت من آبائه وذوى قرابته ، ولهذا سمّى الصّدر الأوّل من التّابعين السَّلَف الصالح.

ومنه حديث مذحج «نحن عباب سَلَفِهَا» أى معظمها والماضون منها.

(س) وفى حديث الحديبيه «لأقاتلنّهم على أمرى حتى تنفرد سَالِفَتِى» السَّالِفَهُ : صفحه العنق ، وهما سَالِفَتَانِ من جانبيه. وكنى بانفرادها عن الموت لأنها لا تنفرد عمّا يليها إلا بالموت. وقيل : أراد حتى يفرّق بين رأسى وجسدى.

(س) وفى حديث ابن عباس «أرض الجنه مَسْلُوفَهٌ» أى ملساء ليّنه ناعمه. هكذا أخرجه الخطابى والزمخشرى عن ابن عباس. وأخرجه أبو عبيد عن عبيد بن عمير الليثى. وأخرجه الأزهرى عن محمد بن الحنفيه.

(ه) وفى حديث عامر بن ربيعه «وما لنا زاد إلا السَّلْفُ من التمر» السَّلْفُ بسكون اللام : الجراب الضّخم. والجمع سُلُوفٌ. ويروى إلا السّفّ من التمر ، وهو الزّبيل من الخوص.

سلفع

(سلفع) (ه) فى حديث أبى الدرداء «وشرّ نسائكم السَّلْفَعَهُ» هى الجريئه على الرّجال ، وأكثر ما يوصف به المؤنث ، وهو بلا هاء أكثر.

ومنه حديث ابن عباس «فى قوله تعالى : (فَجاءَتْهُ إِحْداهُما تَمْشِى عَلَى اسْتِحْياءٍ) قال ليست بِسَلْفَعٍ».

وحديث المغيره «فقماء سَلْفَع».

سلق

(سلق) ه) فيه «ليس منا من سَلَقَ أو حلق» سَلَقَ : أى رفع صوته عند المصيبه. وقيل هو أن تصك المرأه وجهها وتمرشه ، والأوّل أصح.

(ه) ومنه الحديث «لعن الله السَّالِقَةَ والحالقه» يقال بالصّاد.

ومنه ديث علىّ «ذاك الخطيب الْمِسْلَق الشّحشاح» يقال مِسْلَقٌ ومِسْلَاقٌ إذا كان نهايه فى الخطابه.

(ه) وفى حديث عتبه بن غزوان «وقد سُلِقَتْ أفواهنا من أكل الشّجر» أى خرج فيها بثور ، وهوداء يقال له السُّلَاقُ.

(ه) وفى حديث المبعث «فانطلقا بى إلى ما بين المقام وزمزم فَسَلَقَانِى على قفاى» أى ألقيانى على ظهرى. يقال سَلَقَهُ وسَلْقَاهُ بمعنى. ويروى بالصّاد ، والسّين أكثر وأعلى.

ومنه لحديث الآخر «فَسَلَقَنِى لحلاوه القفا».

(ه) وفى حديث آخر «فإذا رجل مُسْلَنْقٍ» ى مُسْتَلْقٍ على قفاه. يقال اسْلَنْقَى يَسْلَنْقِى اسْلِنْقَاءً. والنون زائده.

(س) وفى حديث أبى الأسود «أنه وضع النّحو حين اضطرب كلام العرب وغلبت السَّلِيقَةُ» (١) أى اللّغه التى يسترسل فيها المتكلم بها على سَلِيقَتِهِ : أى سجيّته وطبيعته من غير تعمّد (٢) إعراب ولا تجنّب لحن. قال :

ولست بنحوىّ يلوك لسانه

ولكن سَلِيقِىٌّ أقول فأعرب

أى أجرى على طبيعتى ولا ألحن.

١- كذا فى الأصل والفائق ١ / ٦١١. وفى ا واللسان وتاج العروس : «السليقيّه».

٢- فى تاج العروس «تعهّد» وفى الفائق «تقيّد».

سلل

(سلل) ه) يه «لا إغلال ولا إِسْلَالَ» لْإِسْلَالُ : السّرقه الخفيّه. يقال سَلَ البعير وغيره فى جوف اللّيل إذا انتزعه من بين الإبل ، وهى السَّلَّهُ. وأَسَلَ : أى صار ذا سَلَّهٍ ، وإذا أعان غيره عليه. ويقال الْإِسْلَالُ الغاره الظّاهره. وقيل سَلُ السّيوف.

(س) وفى حديث عائشه «فَانْسَلَلْتُ من بين يديه» ى مضيت وخرجت بتأنّ وتدريج.

(س) ومنه حديث حسّان «لَأَسُلَّنَّكَ منهم كما تُسَلُ الشّعره من العجين».

(س) وحديث الدعاء «اللهم اسْلُلْ سخيمه قلبى».

(س) والحديث الآخر «من سَلَ سخيمته فى طريق النّاس».

(س) وحديث أم زرع «مضجعه كَمَسَلِ شطبه» الْمَسَلُ : مصدر بمعنى المسلول : أى ما سلّ من قشره ، والشّطبه : السّعفه الخضراء. وقيل السيف.

وفى حديث زياد «بِسُلَالَهٍ من ماء ثغب» أى ما استخرج من ماء الثّغب وسلّ منه.

(س) وفيه «اللهم اسق عبد الرحمن من سَلْسَبِيلِ الجنّه» قيل هو الشّراب البارد. وقيل الخالص الصّافى من القذى والكدر ، فهو فعيل بمعنى مفعول. ويروى «سلسال الجنه ، وسلسبيلها» وقد تقدما.

وفيه «غبار ذيل المرأه الفاجره يورث السِّلَ» يريد أنّ من اتّبع الفواجر وفجر ذهب ماله وافتقر ، فشبّه خفّه المال وذهابه بخفه الجسم وذهابه إذا سُلَّ.

سلم

(سلم) فى أسماء الله تعالى «السَّلامُ» قيل معناه سلامته مما يلحق الخلق من العيب والفناء. والسَّلَامُ فى الأصل السَّلَامَهُ. يقال سَلِمَ يَسْلَمُ سَلَامَهً وسَلَاماً. ومنه قيل للجنّه (دارُ السَّلامِ) ، لأنها دار السلامه من الآفات.

(س) ومنه الحديث «ثلاثه كلّهم ضامن على الله ، أحدهم من يدخل بيته بِسَلَامٍ» أراد أن يلزم بيته طلبا للسلامه من الفتن ورغبه فى العزله. وقيل أراد أنه إذا دخل بيته سَلَّمَ. والأوّل الوجه.

(س) وفى حديث التسليم «قل السَّلَامُ عليك ، فإنّ عليك السَّلَام تحيّه الموتى» هذا إشاره إلى ما جرت به عادتهم فى المراثى ، كانوا يقدّمون ضمير الميت على الدّعاء له كقوله :

عليك سَلَامٌ من أمير وباركت

يد الله فى ذاك الأديم الممزّق

وكقول الآخر :

عليك سَلَامُ الله قيس بن عاصم

ورحمته ما شاء أن يترحّما

وإنما فعلوا ذلك لأن المسلّم على القوم يتوقّع الجواب ، وأن يقال له عليك السلام ، فلما كان الميت لا يتوقع منه جواب جعلوا السلام عليه كالجواب. وقيل : أراد بالموتى كفّار الجاهليه.

وهذا فى الدّعاء بالخير والمدح ، فأما فى الشرّ والذّم فيقدّم الضمير كقوله تعالى «وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِى» وقوله : «عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ».

والسنّه لا تختلف فى تحيه الأموات والأحياء. ويشهد له الحديث الصحيح أنه كان إذا دخل القبور قال : «سَلَامٌ عليكم دار قوم مؤمنين».

والتَّسْلِيمُ مشتقّ من السلام اسم الله تعالى لسلامته من العيب والنّقص. وقيل معناه أن الله مطّلع عليكم فلا تغفلوا. وقيل معناه اسم السَّلَامِ عليك : أى اسم الله عليك ، إذ كان اسم الله يذكر على الأعمال توقّعا لاجتماع معانى الخيرات فيه وانتفاء عوارض الفساد عنه. وقيل معناه سَلِمْتَ منى فاجعلنى أَسْلَمُ منك ، من السَّلَامَهِ بمعنى السلام.

ويقال السَّلَامُ عليكم ، وسَلَامٌ عليكم ، وسَلَامٌ ، بحذف عليكم ، ولم يرد فى القرآن غالبا إلا منكّرا كقوله تعالى (سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ) فأمّا فى تشهّد الصلاه فيقال فيه معرّفا ومنكّرا ، والظاهر الأكثر من مذهب الشافعى رحمه الله أنه اختار التنكير ، وأما فى السَّلَامِ الذى يخرج به من الصلاه فروى الرّبيع عنه أنه لا يكفيه إلا معرّفا ، فإنه قال : أقلّ ما يكفيه أن يقول السَّلَامُ عليكم ، فإن نقص من هذا حرفا عاد فسلّم. ووجهه أن يكون أراد بِالسَّلَامِ اسم الله تعالى ، فلم يجز حذف الألف واللّام منه ، وكانوا يستحسنون أن يقولوا فى الأوّل سَلَامٌ عليكم ، وفى الآخر السَّلَامُ عليكم ، وتكون الألف واللام للعهد. يعنى السلام الأوّل.

وفى حديث عمران بن حصين «كان يُسَلَّمُ علىّ حتى اكتويت» يعنى أنّ الملائكه كانت تسلّم عليه ، فلما اكتوى بسبب مرضه تركوا السلام عليه ؛ لأن الكىّ يقدح فى التّوكل والتَّسْلِيم إلى الله والصبر على ما يبتلى به العبد وطلب الشفاء من عنده ، وليس ذلك قادحا فى جواز الكىّ ولكنّه قادح فى التّوكّل ، وهى درجه عاليه وراء مباشره الأسباب.

(س) وفى حديث الحديبيه «أنه أخذ ثمانين من أهل مكه سَلْماً» يروى بكسر السين وفتحها ، وهما لغتان فى الصّلح ، وهو المراد فى الحديث على ما فسّره الحميدى فى غريبه. وقال الخطّابى : أنه السَّلَمُ بفتح السين واللام ، يريد الِاسْتِسْلَامَ والإذعان ، كقوله تعالى (وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ) أى الانقياد ، وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين والجميع. وهذا هو الأشبه بالقضيه ؛ فإنهم لم يؤخذوا عن صلح. وإنما أخذوا قهرا وأَسْلَمُوا أنفسهم عجزا ، وللأوّل وجه ، وذلك أنهم لم تجر معهم حرب ، وإنما لمّا عجزوا عن دفعهم أو النّجاه منهم رضوا أن يؤخذوا أسرى ولا يقتلوا ، فكأنهم قد صولحوا على ذلك فسمّى الانقياد صلحا وهو السلم.

ومنه كتابه بين قريش والأنصار «وإنّ سِلْمَ المؤمنين واحد لا يُسَالَمُ مؤمن دون مؤمن» أى لا يصالح واحد دون أصحابه ، وإنما يقع الصّلح بينهم وبين عدوّهم باجتماع ملئهم على ذلك.

(ه) ومن الأول حديث أبى قتاده «لآتينّك برجل سَلَمٍ» أى أسير لأنه اسْتَسْلَمَ وانقاد.

وفيه «أَسْلَمُ سَالَمَهَا الله» هو من المُسَالَمَهِ وترك الحرب. ويحتمل أن يكون دعاء وإخبارا : إما دعاء لها أن يُسَالِمَهَا الله ولا يأمر بحربها ، أو أخبر أن الله قد سَالَمَهَا ومنع من حربها.

وفيه «الْمُسْلِمُ أخو المسلم لا يظلمه ولا يُسْلِمُهُ» يقال : أَسْلَمَ فلان فلانا إذا ألقاه إلى الهلكه ولم يحمه من عدوّه ، وهو عامّ فى كل من أسلمته إلى شىء ، لكن دخله التّخصيص ، وغلب عليه الالقاء فى الهلكه.

ومنه الحديث «إنى وهبت لخالتى غلاما ، فقلت لها لا تُسْلِمِيهِ حجّاما ولا صائغا ولا قصّابا» أى لا تعطيه لمن يعلمه إحدى هذه الصنائع ، إنما كره الحجّام والقصّاب لأجل النّجاسه التى يباشرانها مع تعذّر الاحتراز ، وأما الصائغ فلما يدخل صنعته من الغشّ ، ولأنه يصوغ الذهب

والفضه ، وربّما كان من آنيه أو حلى للرجال وهو حرام ، ولكثره الوعد والكذب فى إنجاز ما يستعمل عنده.

(س) وفيه «ما من آدمى إلّا ومعه شيطان ، قيل : ومعك؟ قال : نعم ، ولكن الله أعاننى عليه فَأَسْلَمَ» وفى روايه «حتى أَسْلَمَ» أى انقاد وكفّ عن وسوستى. وقيل دخل فى الإسلام فسلمت من شره. وقيل إنما هو فَأَسْلَمُ بضم الميم ، على أنه فعل مستقبل : أى أَسْلَمُ أنا منه ومن شرّه. ويشهد للأوّل :

(س) الحديث الآخر «كان شيطان آدم كافرا وشيطانى مُسْلِماً».

وفى حديث ابن مسعود «أنا أول من أَسْلَم» يعنى من قومه ، كقوله تعالى عن موسى عليه السلام «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» يعنى مؤمنى زمانه ، فإن ابن مسعود لم يكن أوّل من أسلم ، وإن كان من السّابقين الأوّلين.

(ه) وفيه «كان يقول إذا دخل شهر رمضان : اللهم سَلِّمْنِى من رمضان وسَلِّمْ رمضان لى وسَلِّمْهُ منى» قوله سَلِّمْنِى منه أى لا يصيبنى فيه ما يحول بينى وبين صومه من مرض أو غيره. وقوله سَلِّمْهُ لى : هو أن لا يغمّ عليه الهلال فى أوّله أو آخره فيلتبس عليه الصوم والفطر. وقوله وسَلِّمْهُ منى : أى يعصمه من المعاصى فيه.

وفى حديث الإفك «وكان علىّ مُسَلَّماً فى شأنها» أى سالما لم يبد بشىء من أمرها. ويروى بكسر اللام : أى مُسَلِّماً للأمر ، والفتح أشبه : أى أنه لم يقل فيها سوءا.

(ه س) وفى حديث الطواف «أنه أتى الحجر فَاسْتَلَمَهُ» هو افتعل من السّلام : التحيه. وأهل اليمن يسمّون الركن الأسود المحيّا : أى أنّ الناس يحيّونه بالسّلام. وقيل هو افتعل من السَّلَامِ وهى الحجاره ، واحدتها سَلِمَهٌ بكسر اللام. يقال اسْتَلَمَ الحجر إذا لمسه وتناوله.

(س) وفى حديث جرير «بين سَلَمٍ وأراك» السَّلَمُ شجر من العضاه واحدتها سَلَمَهٌ بفتح اللام ، وورقها القرظ الذى يدبغ به. وبها سمّى الرجل سَلَمَه ، وتجمع على سَلَمَاتٍ.

ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يصلى عند سَلَمَاتٍ فى طريق مكه». ويجوز أن يكون بكسر اللام جمع سَلِمَهٍ وهى الحجر.

(ه) وفيه «على كل سُلَامَى من أحدكم صدقه» السُّلَامَى : جمع سُلَامِيَه وهى الأنمله من أنامل الأصابع. وقيل واحده وجمعه سواء. ويجمع على سُلَامِيَاتٍ وهى التى بين كلّ مفصلين من أصابع الإنسان. وقيل السُّلَامَى : كل عظم مجوّف من صغار العظام : المعنى على كلّ عظم من عظام ابن آدم صدقه. وقيل : إن آخر ما يبقى فيه المخ من البعير إذا عجف السُّلَامَى والعين. قال أبو عبيد : هو عظم يكون فى فرسن البعير.

(ه) ومنه حديث خزيمه فى ذكر السّنه «حتى آل السُّلَامَى» أى رجع إليه المخّ.

وفيه «من تَسَلَّمَ فى شىء فلا يصرفه إلى غيره» يقال أَسْلَمَ وسَلَّمَ إذا أسلف. والاسم السَّلَمُ ، وهو أن تعطى ذهبا أو فضّه فى سلعه معلومه إلى أمد معلوم ، فكأنك قد أَسْلَمْتَ الثمن إلى صاحب السّلعه وسَلَّمْتَهُ إليه. ومعنى الحديث أن يسلف مثلا فى برّ فيعطيه المستسلف غيره من جنس آخر ، فلا يجوز له أن يأخذه. قال القتيبى : لم أسمع تفعّل من السّلم إذا دفع إلّا فى هذا.

ومنه حديث ابن عمر «كان يكره أن يقال : السَّلَمُ بمعنى السّلف ، ويقول الْإِسْلَامُ لله عزوجل» كأنه ضنّ بالإسم الذى هو موضوع للطّاعه والانقياد لله عن أن يسمّى به غيره ، وأن يستعمله فى غير طاعه الله ، ويذهب به إلى معنى السّلف. وهذا من الإخلاص باب لطيف المسلك. وقد تكرّر ذكر السّلم فى الحديث.

(س) وفيه «أنهم مرّوا بماء فيه سَلِيمٌ ، فقالوا : هل فيكم من راق» السَّلِيمُ اللّديغ. يقال سَلَمَتْهُ الحيّه أى لدغته. وقيل إنما سمّى سَلِيماً تفاؤلا بالسّلامه ، كما قيل للفلاه المهلكه مفازه.

وفى حديث خيبر ذكر «السُّلَالِم» هى بضم السين ، وقيل بفتحها : حصن من حصون خيبر. ويقال فيه أيضا السُّلَالِيمُ.

سلا

(سلا) (س) فيه «أنّ المشركين جاءوا بِسَلَى جزور فطرحوه على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلى» السَّلَى : الجلد الرّقيق الذى يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفا فيه. وقيل هو فى الماشيه السَّلَى ، وفى النّاس المشيمه ، والأوّل أشبه ، لأن المشيمه تخرج بعد الولد ، ولا يكون الولد فيها حين يخرج.

(س) ومنه الحديث «أنه مرّ بسخله تتنفس فى سَلَاهَا».

(س) وفى حديث عمر «لا يدخلنّ رجل على مغيبه ، يقول : ما سَلِئْتُمُ العام وما نتجتم الآن» أى ما أخذتم من سَلَى ماشيتكم ، وما ولد لكم. وقيل يحتمل أن يكون أصله ما سَلَأْتُم بالهمز ، من السَّلَاء وهو السّمن ، فترك الهمز فصارت ألفا ثم قلب الألف ياء.

(س) وفى حديث ابن عمر «وتكون لكم سَلْوَةٌ من العيش» أى نعمه ورفاهيه ورغد يُسْلِيكُمْ عن الهمّ.

(باب السين مع الميم)

سمت

(سمت) فى حديث الأكل «سمّوا الله ودنّوا وسَمِّتُوا» أى إذا فرغتم فادعوا بالبركه لمن طعمتم عنده. والتَّسْمِيتُ الدّعاء.

(ه) ومنه الحديث «فى تَسْمِيتِ العاطس» لمن رواه بالسّين المهمله. وقيل اشتقاق تَسْمِيتِ العاطس من السَّمْتِ ، وهو الهيئه الحسنه : أى جعلك الله على سَمْتٍ حسن ، لأن هيئته تنزعج للعطاس.

(ه) ومنه حديث عمر «فينظرون إلى سَمْتِهِ وهديه» أى حسن هيئته ومنظره فى الدّين ، وليس من الحسن والجمال. وقيل هو من السَّمْتِ : الطّريق. يقال الزم هذا السَّمْت ، وفلان حسن السَّمْتِ : أى حسن القصد.

ومنه حديث حذيفه «ما نعلم أحدا أقرب سَمْتاً وهديا ودلّا بالنبى صلى الله عليه وسلم من ابن أمّ عبد» يعنى ابن مسعود.

(ه) ومنه حديث عوف بن مالك «فانطلقت لا أدرى أين أذهب إلّا أنى أُسَمِّتُ» أى ألزم سمت الطّريق ، يعنى قصده. وقيل هو بمعنى أدعو الله له. وقد تكرر ذكر السَّمْتِ والتَّسْمِيتِ فى الحديث.

سمج

(سمج) فى حديث علىّ «عاث فى كل جارحه منه جديد بلى سَمَّجَهَا» سَمُجَ الشىء بالضم سَمَاجَةً فهو سَمِجٌ : أى قبح فهو قبيح. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

سمح

(سمح) (ه) فيه «فيقول الله تعالى : أَسْمِحُوا لعبدى كَإِسْمَاحِهِ إلى عبادى» الْإِسْمَاحُ : لغه فى السَّمَاحِ. يقال سَمَحَ وأَسْمَحَ إذا جاد وأعطى عن كرم وسخاء. وقيل إنما يقال فى السخاء سَمَحَ ، وأما أَسْمَحَ فإنّما يقال فى المتابعه والانقياد. يقال أَسْمَحَتْ نفسه : أى انقادت. والصحيح الأوّل. والمُسَامَحَهُ المساهله.

(ه) وفيه «اسْمَحْ يُسْمَح لك» أى سهّل يسهل عليك.

(س) ومنه حديث عطاء «اسْمَحْ يُسْمَحْ بك».

ومنه الحديث المشهور «السَّمَاحُ رباح» أى المساهله فى الأشياء يربح صاحبها.

سمحق

(سمحق) (ه) فى أسماء الشّجاج «السِّمْحَاقُ» وهى التى بينها وبين العظم قشره رقيقه. وقيل تلك القشره هى السِّمْحَاقُ ، وهى فوق قحف الرّأس ، فإذا انتهت الشّجّه إليها سمّيت سِمْحَاقاً.

سمخ

(سمخ) (س) فى حديث ابن عمر «أنه كان يدخل أصبعيه فى سِمَاخَيْهِ» السِّمَاخُ : ثقب الأذن الذى يدخل فيه الصّوت. ويقال بالصّاد لمكان الخاء.

سمد

(سمد) (ه) فى حديث علىّ «أنه خرج والناس ينتظرونه للصلاه قياما ، فقال : ما لى أراكم سَامِدِينَ» السَّامِدُ : المنتصب إذا كان رافعا رأسه ناصبا صدره ، أنكر عليهم قيامهم قبل أن يروا إمامهم. وقيل السَّامِدُ : القائم فى تحيّر.

(ه) ومنه الحديث الآخر «ما هذا السُّمُودُ» هو من الأوّل. وقيل هو الغفله والذّهاب عن الشّىء.

(ه) ومنه حديث ابن عباس فى قوله تعالى «وَأَنْتُمْ سامِدُونَ» قال مستكبرون. وحكى الزمخشرى : أنه الغناء فى لغه حمير. يقال اسْمُدِى لنا أى غنّى.

(س) وفى حديث عمر «إنّ رجلا كان يُسَمِّدُ أرضه بعذره النّاس ، فقال : أما يرضى

أحدكم حتى يطعم الناس ما يخرج منه» السِّمَادُ : ما يطرح فى أصول الزرع والخضر من العذره والزّبل ليجود نباته.

(س) وفى حديث بعضهم «اسْمَادَّتْ رجلها» أى انتفخت وورمت ، وكل شىء ذهب أو هلك فقد اسْمَدَّ واسْمَادَّ.

سمر

(سمر) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان أَسْمَرَ اللّون» وفى روايه «أبيض مشربا حمره» ووجه الجمع بينهما أن ما يبرز إلى الشمس كان أَسْمَرَ ، وما تواريه الثّياب وتستره كان أبيض.

(س) وفى حديث المصرّاه «يردّها ويردّ معها صاعا من تمر لا سَمْرَاء» وفى روايه «صاعا من طعام لا سَمْرَاء» وفى أخرى «من طعام سَمْرَاء» السَّمْرَاءُ : الحنطه. ومعنى نفيها : أى لا يلزم بعطيّه الحنطه لأنها أغلى من التّمر بالحجاز. ومعنى إثباتها إذا رضى بدفعها من ذات نفسه. ويشهد لها روايه ابن عمر «ردّ مثلى لبنها قمحا» والقمح الحنطه.

ومنه حديث علىّ «فإذا عنده فاثور عليه خبز السَّمْرَاء» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث العرنيّين «فَسَمَرَ (١) أعينهم» أى أحمى لهم مسامير الحديد ثم كحلهم بها.

(ه) وفى حديث عمر فى الأمه يطؤها مالكها يلحق به ولدها قال «فمن شاء فليمسكها ومن شاء فَلْيُسَـمِّرْهَا» يروى بالسين والشين. ومعناهما الإرسال والتّخليه. قال أبو عبيد : لم نسمع السين المهمله إلا فى هذا الحديث. وما أراه إلّا تحويلا ، كما قالوا سمّت وشمّت.

(س) وفى حديث سعد «وما لنا طعام إلّا هذا السَّمْرُ» هو ضرب من شجر الطّلح ، الواحده سَمُرَةٌ.

ومنه الحديث «يا أصحاب السَّمُرَهِ» هى الشجره التى كانت عندها بيعه الرضوان عام الحديبيه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث قيله «إذ جاء زوجها من السَّامِرِ» هم القوم الذين يَسْمُرُونَ بالليل : أى

١- يروى «سمل» وسيأتى

يتحدّثون. السَّامِرُ : اسم للجمع ، كالباقر ، والجامل للبقر والجمال. يقال سَمَرَ القوم يَسْمُرُونَ ، فهم سُمَّارٌ وسَامِرٌ.

ومنه حديث «السَّمَرُ بعد العشاء» الروايه بفتح الميم من المُسَامَرَهِ وهو الحديث بالليل. ورواه بعضهم بسكون الميم. وجعله المصدر. وأصل السَّمَر لون ضوء القمر ؛ لأنهم كانوا يتحدّثون فيه. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ «لا أطور به ما سَمَرَ سَمِيرٌ» أى أبدا. والسَّمِيرُ : الدّهر. ويقال فيه : لا أفعله ما سَمَرَ ابنا سَمِير ، وابناه : الليل والنهار : أى لا أفعله ما بقى الدّهر.

سمسر

(سمسر) (ه) فى حديث قيس بن أبى غرزه «كنّا نسمّى السَّمَاسِرَةَ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمانا التّجار» السَّمَاسِرَةُ : جمع سِمْسَار ، وهو القيّم بالأمر الحافظ له ، وهو فى البيع اسم للذى يدخل بين البائع والمشترى متوسّطا لإمضاء البيع (١). والسَّمْسَرَةُ : البيع والشراء.

ومنه حديث ابن عباس فى تفسير قوله «لا يبع حاضر لباد» قال : لا يكون له سِمْسَاراً.

سمسم

(سمسم) فى حديث أهل النار «فيخرجون منها قد امتحشوا كأنهم عيدان السَّمَاسِم» هكذا يروى فى كتاب مسلم على اختلاف طرقه ونسخه ، فإن صحّت الروايه بها فمعناه - والله أعلم - أن السَّمَاسِمَ جمع سِمْسِمٍ ، وعيدانه تراها إذا قلعت وتركت ليؤخذ حبّها دقاقا سودا كأنها محترقه ، فشبّه بها هؤلاء الذين يخرجون من النار وقد امتحشوا.

وطالما تطلّبت معنى هذه الكلمه وسألت عنها فلم أر شافيا ولا أجبت فيها بمقنع. وما أشبه أن تكون هذه اللّفظه محرّفه ، وربّما كانت كأنهم عيدان السّاسم ، وهو خشب أسود كالآبنوس. والله أعلم.

سمط

(سمط) (س) فيه «أنه ما أكل شاه سَمِيطاً» أى مشويّه ، فعيل بمعنى مفعول.

١- أنشد الهروى للأعشى : فأصبحت لا أستطيع الكلام سوى أن أُراجع سمسارها قال الزمخشرى فى الفائق ١ / ۶١٣ : يريد السفير بينهما

وأصل السَّمْط : أن ينزع صوف الشاه المذبوحه بالماء الحارّ ، وإنما يفعل بها ذلك فى الغالب لتشوى.

وفى حديث أبى سليط «رأيت على النبى صلى الله عليه وسلم نعل أَسْمَاطٍ» هو جمع سَمِيطٍ. والسَّمِيطُ من النّعل : الطاق الواحد لا رقعه فيه. يقال نعل أَسْمَاطٍ إذا كانت غير مخصوفه ، كما يقال ثوب أخلاق وبرمه أعشار.

وفى حديث الإيمان «حتى سلّم من طرف السِّمَاطِ» السِّمَاطُ : الجماعه من الناس والنخل. والمراد به فى الحديث الجماعه الذين كانوا جلوسا عن جانبيه.

سمع

(سمع) فى أسماء الله تعالى «السَّمِيعُ» وهو الذى لا يعزب عن إدراكه مَسْمُوعٌ وإن خفى فهو يَسْمَعُ بغير جارحه. وفعيل من أبنيه المبالغه.

(ه) وفى دعاء الصلاه «سَمِعَ الله لمن حمده» أى أجاب من حمده وتقبّله. يقال اسْمَعْ دعائى : أى أجب ، لأنّ غرض السائل الإجابه والقبول.

(س ه) ومنه الحديث «اللهم إنى أعوذ بك من دعاء لا يُسْمَع» أى لا يستجاب ولا يعتدّ به ، فكأنّه غير مسموع.

(س) ومنه الحديث «سَمِعَ سَامِعٌ بحمد الله وحسن بلائه علينا» أى لِيَسْمَعِ السَّامِعُ ، وليشهد الشاهد حمدنا لله على ما أحسن إلينا وأولانا من نعمه. وحسن البلاء : النّعمه. والاختبار بالخير ليتبيّن الشّكر ، وبالشّر ليظهر الصّبر.

(ه) وفى حديث عمرو بن عبسه «قال له : أىّ السّاعات أَسْمَعُ؟ قال : جوف اللّيل الآخر» أى أوفق لِاسْتِمَاعِ الدّعاء فيه ، وأولى بالاستجابه. وهو من باب نهاره صائم وليله قائم.

ومنه حديث الضحاك «لمّا عرض عليه الإسلام : قال فَسَمِعْتُ منه كلاما لم أَسْمَعْ قطّ قولا أَسْمَعَ منه» يريد أبلغ وأنجع فى القلب.

(ه س) وفيه «من سَمَّعَ الناس بعمله سَمَّعَ الله به سَامِعُ خلقه» وفى روايه «أَسَامِعَ خلقه» يقال سَمَّعْتُ بالرّجل تَسْمِيعاً وتَسْمِعَةً إذا شهرته وندّدت به. وسَامِعٌ : اسم فاعل من سَمِعَ ،

وأَسَامِعُ : جمع أَسْمُع ، وأَسْمُعٌ : جمع قلّه لِسَمْعٍ. وسَمَّعَ فلان بعمله إذا أظهره ليسمع. فمن رواه سَامِعُ خلقه بالرفع جعله من صفه الله تعالى : أى سمّع الله سامع خلقه به الناس ، ومن رواه أَسَامِعَ أراد أن الله يسمّع به أَسْمَاعَ خلقه يوم القيامه. وقيل أراد من سمّع الناس بعمله سمّعه الله وأراه ثوابه من غير أن يعطيه. وقيل من أراد بعمله الناس أَسْمَعَهُ الله الناس ، وكان ذلك ثوابه. وقيل أراد أن من يفعل فعلا صالحا فى السّر ثم يظهره ليسمعه النّاس ويحمد عليه فإن الله يسمّع به ويظهر إلى الناس غرضه ، وأن عمله لم يكن خالصا. وقيل يريد من نسب إلى نفسه عملا صالحا لم يفعله ، وادّعى خيرا لم يصنعه ، فإن الله يفضحه ويظهر كذبه.

ومنه الحديث «إنما فعله سُمْعَةً ورياء» أى ليسمعه الناس ويروه. وقد تكرر هذا اللفظ فى غير موضع.

(ه) ومنه الحديث «قيل لبعض الصحابه : لم لا تكلّم عثمان؟ قال : أترونني أكلّمه سَمْعَكُمْ» أى بحيث تسمعون.

(ه) وفى حديث قيله «لا تخبر أختى فتتّبع أخا بكر بن وائل بين سَمْعِ الأرض وبصرها» يقال خرج فلان بين سمع الأرض وبصرها إذا لم يدر أين يتوجّه ؛ لأنه لا يقع على الطريق. وقيل أرادت بين طول الأرض وعرضها. وقيل : أرادت بين سمع أهل الأرض وبصرهم ، فحذفت المضاف. ويقال للرّجل إذا غرّر بنفسه وألقاها حيث لا يدرى أين هو : ألقى نفسه بين سمع الأرض وبصرها. وقال الزمخشرى : «هو تمثيل. أى لا يسمع كلامهما ولا يبصرهما إلا الأرض» تعنى أختها والبكرىّ الذى تصحبه.

(س) وفيه «ملأ الله مَسَامِعَهُ» هى جمع مِسْمَعٍ ، وهو آله السّمع ، أو جمع سَمْعٍ على غير قياس ، كمشابه وملامح. والْمَسْمَعُ بالفتح : خرقها.

(س) ومنه حديث أبى جهل «إن محمدا نزل يثرب ، وأنه حنق عليكم ، نفيتموه نفى القراد عن الْمَسَامِعِ» يعنى عن الآذان : أى أخرجتموه من مكه إخراج استئصال ؛ لأن أخذ القراد عن الدّابه قلعه بالكلّيه ، والأذن أخفّ الأعضاء شعرا بل أكثرها لا شعر عليه ، فيكون النّزع منها أبلغ.

وفى حديث الحجاج «كتب إلى بعض عمّاله : ابعث إلىّ فلانا مُسَمَّعاً مزمّرا» أى مقيّدا مسجورا. والْمُسْمِعُ (١) من أسماء القيد. والزّمّاره : السّاجور.

سمعمع

(سمعمع) (س) فى حديث علىّ :

سَمَعْمَعٌ كأنّنى من جنّ

أى سريع خفيف ، وهو فى وصف الذّئب أشهر.

[ه] ومنه حديث سفيان بن نبيح الهذلى «ورأسه متمزّق الشعر سَمَعْمَعٌ» أى لطيف الرّأس.

سمغد

(سمغد) (س) فيه «أنه صلى حتى اسْمَغَدَّتْ رجلاه» أى تورّمتا وانتفختا. والْمُسْمَغِدُّ : المتكبّر المنتفخ غضبا. واسْمَغَدَّ الجرح إذا ورم.

سمك

(سمك) (ه) فى حديث علىّ «وبارئ الْمَسْمُوكَاتِ» أى السّموات السّبع. والسَّامِكُ : العالى المرتفع. وسَمَكَ الشىء يَسْمُكُهُ إذا رفعه.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه نظر فإذا هو بِالسِّمَاكِ ، فقال : قد دنا طلوع الفجر فأوتر بركعه» السِّمَاكُ : نجم فى السّماء معروف. وهما سِمَاكَانِ : رامح وأعزل. والرّامح لا نوء له ، وهو إلى جهه الشّمال ، والأعزل من كواكب الأنواء ، وهو إلى جهه الجنوب. وهما فى برج الميزان. وطلوع السّماك الأعزل مع الفجر يكون فى تشرين الأوّل.

سمل

(سمل) (س) فى حديث العرنيّين «فقطع أيديهم وأرجلهم ، وسَمَلَ أعينهم» أى فقأها بحديده محماه أو غيرها. وقيل هو فقؤها بالشّوك ، وهو بمعنى السّمر. وقد تقدم. وإنما فعل بهم ذلك لأنهم فعلوا بالرّعاه مثله وقتلوهم ، فجازاهم على صنيعهم بمثله. وقيل إن هذا كان قبل أن تنزل الحدود ، فلما نزلت نهى عن المثله.

وفى حديث عائشه «ولنا سَمَلُ قطيفه كنّا نلبسها» السَّمَلُ : الخلق من الثّياب. وقد سَمَلَ الثّوب وأَسْمَلَ.

١- فى ا والهروى بكسر الميم الأولى وفتح الثانيه. وانظر «زمر» فيما سبق.

(ه) ومنه حديث قيله «وعليها أَسْمَالُ مليّتين» هى جمع سَمَلٍ. والمليّه تصغير الملاءه (۱) ، وهى الإزار.

ومنه حديث علىّ «فلم يبق منها إلا سَمَلَهٌ كَسَمَلَهِ الإداوه» هى بالتحريك الماء القليل يبقى فى أسفل الإناء.

سملق

(سملق) فى حديث علىّ «ويصير معهدها قاعا سَمْلَقاً» السَّمْلَقُ : الأرض المستويه الجرداء التى لا شجر فيها.

سمم

(سمم) (ه) فيه «أعيذكما بكلمات الله التّامّه ، من كل سَامَّه وهامّه» السَّامَّهُ : ما يَسُمُّ ولا يقتل مثل العقرب والزّنبور ونحوهما. والجمع سَوَامُ.

(س) ومنه حديث عياض «ملنا إلى صخره فإذا بيض ، قال : ما هذا؟ قلنا : بيض السَّامِ» يريد سَامَ أبرص ، وهو نوع من الوزغ.

وفى حديث ابن المسيّب «كنّا نقول إذا أصبحنا : نعوذ بالله من شرّ السَّامَّهِ والعامّه» السَّامَّهُ هاهنا خاصّه الرّجل. يقال سَمَ إذا خصّ.

(س) وفى حديث عمير بن أفضى «يورده السَّامَّه» أى الموت. والصحيح فى الموت أنه السّام بتخفيف الميم.

ومنه حديث عائشه «أنها قالت لليهود : عليكم السَّام والذّام».

(س) وفيه «واحدا» أى مأتى واحدا ، وهو من سِمَامِ الإبره : ثقبها. وانتصب على الظّرف : أى فى سمام واحد ، لكنّه ظرف محدود أجرى مجرى المبهم.

(س) وفى حديث عائشه «كانت تصوم فى السّفر حتى أذلقها السَّمُوم» هو حرّ النهار. يقال للرّيح التى تهب حارّه بالنهار : سَمُومٌ. وبالليل حرور.

۱- قال فى الفائق ۲ / ۲۶۱ : «مليّه تصغير ملاءه ، على الترخيم» اه والروايه فى الهروى بالهمز «مليئه ومليئتين».

(س) وفی حدیث علیّ یذم الدّنیا «غذاؤها سِمَامٌ» السِّمَامُ - بالکسر - جمع السَّمِ القاتل.

سمن

(سمن) (ه) فیه «یکون فی آخر الزّمان قوم یَتَسَمَّنُونَ» أی یتکثّرون بما لیس عندهم ، ویدّعون ما لیس لهم من الشّرف. وقیل أراد جمعهم الأموال. وقیل یحبّون التوسّع فی المآکل والمشارب ، وهی أسباب السِّمَنِ.

ومنه الحدیث الآخر «ویظهر فیهم السِّمَنُ».

(ه) وفیه «ویل لِلْمُسَمِّنَاتِ یوم القیامه من فتره فی العظام» أی اللاتی یستعملن السِّمْنَهَ ، وهو دواء یَتَسَمَّنُ به النّساء. وقد سُمِّنَتْ فهی مُسَمَّنَهٌ.

(ه) وفی حدیث الحجاج «إنه أتی بسمکه مشویه ، فقال للذی جاء بها : سَمِّنْهَا ، فلم یدر ما یرید» یعنی برّدها قلیلا.

سمه

(سمه) فی حدیث علیّ «إذا مشت هذه الأمّه السُّمَّیْهَی فقد تودّع منها» السُّمَّهَی ، والسُّمَّیْهَی بضم السین وتشدید المیم : التّبختر من الکبر ، وهو فی غیر هذا الباطل والکذب.

سما

(سما) (س) فی حدیث أمّ معبد «وإن صمت (۱) سَمَا وعلاه البهاء» أی ارتفع وعلا علی جلسائه. والسُّمُوُّ : العلوّ. یقال : سَمَا یَسْمُو سُمُوّاً فهو سَامٍ.

(ه) ومنه حدیث ابن زمل «رجل طوال إذا تکلّم یَسْمُو» أی یعلو برأسه ویدیه إذا تکلم. یقال فلان یَسْمُو إلی المعالی إذا تطاول إلیها.

(س) ومنه حدیث عائشه «قالت زینب : یا رسول الله أحمی سمعی وبصری ، وهی التی کانت تُسَامِینِی منهنّ» أی تعالینی وتفاخرنی ، وهو مفاعله من السُّمُوِّ : أی تطاولنی فی الحظوه عنده.

۱- الضمیر یعود إلی النبی صلی الله علیه وسلم ، والروایه فی الفائق ۱ / ۷۸ : «إن صمت فعلیه الوقار ، وإن تکلم سما وعلاه البهاء».

(س) ومنه حديث أهل أحد «إنهم خرجوا بسيوفهم يَتَسَامَوْنَ كأنهم الفحول» أى يتبارون ويتفاخرون. ويجوز أن يكون يتداعون بأسمائهم.

(س) وفيه «إنه لمّا نزل : (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) قال : اجعلوها فى ركوعكم» الِاسْمُ هاهنا صله وزياده ، بدليل أنه كان يقول فى ركوعه سبحان ربّى العظيم وبحمده ، فحذف الاسم. وهذا على قول من زعم أن الِاسْمَ هو المسمّى. ومن قال إنه غيره لم يجعله صله.

(س) وفيه «صلّى بنا فى إثر سَمَاءٍ من الليل» أى إثر مطر. وسمّى المطر سَمَاءً لأنه ينزل من السماء. يقال : ما زلنا نطأ السَّمَاءَ حتى أتيناكم : أى المطر ، ومنهم من يؤنّثه ، وإن كان بمعنى المطر ، كما يذكر السَّمَاء ، وإن كانت مؤنّثه ، كقوله تعالى (السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ).

(س) وفى حديث هاجر «تلك أمّكم يا بنى ماء السَّمَاءِ» تريد العرب ، لأنهم يعيشون بماء المطر ويتتبّعون مساقط الغيث.

(س) وفى حديث شريح «اقتضى مالى مُسَمًّى» أى باسمى.

(باب السين مع النون)

سنبك

(سنبك) فيه «كره أن يطلب الرّزق فى سَنَابِكِ الأرض» أى أطرافها ، كأنّه كره أن يسافر السّفر الطويل فى طلب المال.

(ه) ومنه الحديث «تخرجكم الرّوم منها كفرا كفرا إلى سُنْبُكٍ من الأرض» أى طرف. شبّه الأرض فى غلظها بِسُنْبُكِ الدابه وهو طرف حافرها. أخرجه الهروى فى هذا الباب. وأخرجه الجوهرى فى سبك وجعل النون زائده.

سنبل

(سنبل) فى حديث عثمان «أنه أرسل إلى امرأه بشقيقه سُنْبُلَانِيَّةٍ» أى سابغه الطول ، يقال ثوب سُنْبُلَانِىٌّ ، وسَنْبَلَ ثوبه إذا أسبله وجرّه من خلفه أو أمامه. والنون زائده مثلها فى سنبل الطعام. وكلهم ذكروه فى السين والنون حملا على ظاهر لفظه.

(ه س) ومنه حديث سلمان «وعليه ثوب سُنْبُلَانِيٌّ» قال الهروى : يحتمل أن يكون منسوبا إلى موضع من المواضع.

سنت

(سنت) (ه) فيه «عليكم بالسَّنَى والسَّنُّوتِ» السَّنُّوتُ : العسل. وقيل الرّبّ. وقيل الكمّون. ويروى بضم السين ، والفتح أفصح (١).

ومنه الحديث الآخر «لو كان شىء ينجى من الموت لكان السّنى والسَّنُّوت».

(س) وفيه «وكان القوم مُسْنِتِينَ» أى مجدبين ، أصابتهم السّنه ، وهى القحط والجدب. يقال أَسْنَتَ فهو مُسْنِتٌ إذا أجدب. وليس بابه ، وسيجىء فيما بعد.

ومنه حديث أبى تميمه «الله الذى إذا أَسْنَتَ أنبت لك» أى إذا أجدبت أخصبك.

سنح

(سنح) (س) فى حديث عائشه واعتراضها بين يديه فى الصلاه «قالت : أكره أن أَسْنَحَهُ» أى أكره أن أستقبله ببدنى فى صلاته ، من سَنَحَ لى الشىء إذا عرض. ومنه السَّانِحُ ضدّ البارح.

(س) وفى حديث أبى بكر «كان منزله بِالسُّنُحِ» هى بضم السين والنّون. وقيل بسكونها موضع بعوالى المدينه فيه منازل بنى الحارث بن الخزرج.

(س) ومنه حديث أبى بكر «أنه قال لأسامه : أغر عليهم غاره سَنْحَاء» من سَنَحَ له الشىء إذا اعترضه. هكذا جاء فى روايه. والمعروف غاره سحّاء. وقد تقدم (٢).

سنحف

(سنحف) (ه) فى حديث عبد الملك «إنّك لَسِنَّحْفٌ» أى عظيم طويل ، وهو السِّنْحَافُ أيضا ، هكذا ذكره الهروى فى السين والحاء. والذى فى كتاب الجوهرى وأبى موسى بالشين والخاء المعجمتين. وسيجىء.

سنحنح

(سنحنح) (ه) فى حديث علىّ.

سَنَحْنَحُ اللّيل كأنّى جنّى

أى لا أنام اللّيل ، فأنا متيقّظ أبدا. ويروى سمعمع. وقد تقدم.

۱- وفیه لغه أخری «سنّوت» (الهروی والقاموس).

۲- وتروی بالمیم «مسحاء» وستجیء.

سنخ

(سنخ) (ه) فيه «أن خيّاطا دعاه فقدّم إليه إهاله سَنِخَه» السَّنِخَةُ : المتغيّره الرّيح. ويقال بالزاى. وقد تقدم.

(س) وفى حديث علىّ «ولا يظمأ على التّقوى سِنْخُ أصل» السِّنْخُ والأصل واحد ، فلما اختلف اللّفظان أضاف أحدهما إلى الآخر.

(س) ومنه حديث الزّهرىّ «أصل الجهاد وسِنْخُهُ الرّباط» يعنى المرابطه عليه.

سند

(سند) (س) فى حديث أحد «رأيت النّساء يُسْنِدْنَ فى الجبل» أى يصعّدن فيه. والسَّنَدُ ما ارتفع من الأرض. وقيل ما قابلك من الجبل وعلا عن السّفح. ويروى بالشين المعجمه ، وسيذكر.

(ه) ومنه حديث عبد الله بن أنيس «ثم أَسْنَدُوا إليه فى مشربه» أى صعدوا. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث أبى هريره «خرج ثمامه بن أثال وفلان مُتَسَانِدَيْنِ» أى متعاونين ، كأنّ كلّ واحد منهما يَسْتَنِدُ على الآخر ويستعين به.

(ه) وفى حديث عائشه «أنه رئى عليها أربعه أثواب سَنَد» هو نوع من البرود اليمانيه. وفيه لغتان : سِنْدٌ وسَنَد ، والجمع أَسْنَادٌ.

(س) وفى حديث عبد الملك «إن حجرا وجد عليه كتاب بِالْمُسْنَدِ» هى كتابه قديمه. وقيل هو خط حمير.

سندر

(سندر) (ه) فى حديث علىّ :

أكيلكم بالسّيف كيل السَّنْدَرَهْ

أى أقتلكم قتلا واسعا ذريعا. السَّنْدَرَهُ : مكيال واسع. قيل يحتمل أن يكون اتّخذ من السَّنْدَرَهِ وهى شجره يعمل منها النّبل والقسىّ. والسَّنْدَرَهُ أيضا العجله. والنون زائده وذكرها الهروى فى هذا الباب ولم ينّبه على زيادتها.

سندس

(سـندس) (ه) فيه «بعث رسول الله صـلى الله عليه وسـلم إلى عمر بجبّه سُنْدُسٍ» السُّنْدُسُ : ما رقّ من الدّيباج ورفع (١). وقد تكرر فى الحديث.

سنط

(سنط) فيه ذكر «السَّنُوطِ» هو بفتح السين الذى لا لحيه له أصلا. يقال رجل سَنُوطٌ وسِنَاطٌ بالكسر.

سنع

(سنع) (س) فى حديث هشام يصف ناقه «إنها لَمِسْنَاعٌ» أى حسنه الخلق. والسَّنَعُ :

الجمال. ورجل سَنِيعٌ ، ويروى بالياء. وسيجىء.

سنم

(سـنم) (س) فيه «خير الماء السَّنِمُ» أى المرتفع الجارى على وجه الأرض. ونبت سَنِمٌ أى مرتفع. وكلّ شـىء علا شيئا فقد تَسَنَّمَهُ. ويروى بالشين والباء.

(ه) ومنه حديث لقمان «يهب المائه البكره السَّنِمَه» أى العظيمه السَّنَام. وسَنَامُ كل شىء أعلاه.

وفى شعر حسان :

وأنّ سَنَامَ المجد من آل هاشم

بنو بنت مخزوم ووالدك العبد

أى أعلى المجد.

ومنه حديث ابن عمير «هاتوا كجزور سَنِمَهٍ فى غداه شبمه» ويجمع السّنام على أَسْنِمَهٍ.

(س) ومنه الحـديث «نساء على رؤسـهنّ كَأَسْنِمَهِ البخت» هنّ اللّواتى يتعمّمن بالمقانع على رؤسـهنّ يكبّرنها بها ، وهو من شـعار المغنّيات.

سنن

(سـنن) قد تكرر فى الحديث ذكر «السُّنَّه» وما تصرّف منها. والأصل فيها الطريقه والسّيره. وإذا أطلقت فى الشّرع فإنما يراد بها ما

أمر به النبى صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وندب إليه قولاـ وفعلاـ ، مما لم ينطق به الكتاب العزيز. ولهذا يقال فى أدلّه الشّرع الكتاب والسُّنَّه ، أى القرآن والحديث.

۱- وغليظه : الاستبرق.

(س) ومنه الحديث «إنما أنسِى لِتَأْسُنَ» أى إنما أدفع إلى النّسيان لأسوق الناس بالهدايه إلى الطّريق المستقيم ، وأبيّن لهم ما يحتاجون أن يفعلوا إذا عرض لهم النّسيان. ويجوز أن يكون من سَنَنْتُ الإبل إذا أحسنت رعيتها والقيام عليها.

ومنه حديث «أنه نزل المحصّب ولم يَسُنَّه» أى لم يجعله سنّه يعمل بها. وقد يفعل الشىء لسبب خاصّ فلا يعمّ غيره. وقد يفعل لمعنى فيزول ذلك المعنى ويبقى الفعل على حاله متّبعا ، كقصر الصلاه فى السّفر للخوف ، ثم استمرّ القصر مع عدم الخوف.

(س) ومنه حديث ابن عباس «رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بِسُنَّةٍ» أى أنه لم يَسُنَّ فعله لكافّه الأمّه ، ولكن لسبب خاصّ ، وهو أن يرى المشركين قوّه أصحابه ، وهذا مذهب ابن عباس ، وغيره يرى أن الرّمل فى طواف القدوم سُنَّه.

وفى حديث محلّم بن جثّامه «اسْنُنِ اليوم وغيّر غدا» أى اعمل بسنّتك التى سَنَنْتَهَا فى القصاص ، ثم بعد ذلك إذا شئت أن تغير فغيّر : أى تغير ما سَنَنْتَ. وقيل تغير : من أخذ الغير ، وهى الدّيه.

وفيه «إن أكبر الكبائر أن تقاتل أهل صفقتك ، وتبدّل سُنَّتَك» أراد بتبديل السّنه أن يرجع أعرابيا بعد هجرته.

(ه) وفى حديث المجوس «سُنُّوا بهم سُنَّةَ أهل الكتاب» أى خذوهم على طريقتهم وأجروهم فى قبول الجزيه منهم مجراهم.

(س) ومنه الحديث «لا ينقض عهدهم عن سُنَّةِ ماحل» أى لا ينقض بسعى ساع بالنّميمه والإفساد ، كما يقال : لا أفسد ما بينى وبينك بمذاهب الأشرار وطرقهم فى الفساد. والسُّنَّةُ الطريقه ، والسَّنَنُ أيضا.

(ه) ومنه الحديث «ألا رجل يردّ عنّا من سَنَنِ هؤلاء».

(س) وفى حديث الخيل «اسْتَنَّتْ شرفا أو شرفين» اسْتَنَ الفرس يَسْتَنُ اسْتِنَاناً : أى عدا لمرحه ونشاطه شوطا أو شوطين ولا راكب عليه.

(ه) ومنه الحديث «إن فرس المجاهد لَيَسْتَنُ فى طوله».

(س) وحديث عمر «رأيت أباه يَسْتَنُ بسيفه كما يَسْتَنُ الجمل» أى يمرح ويخطر به. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث السّواك «أنه كان يَسْتَنُ بعود من أراك» الِاسْتِنَانُ : استعمال السّواك ، وهو افتعال من الْأَسْنَانِ : أى يمرّه عليها.

(س) ومنه حديث الجمعه «وأن يدّهن ويَسْتَنَ».

(س) وحديث عائشه فى وفاه النبى صلى الله عليه وسلم «فأخذت الجريده فَسَنَنْتُهُ بها» أى سوّكته بها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «أعطوا الرّكب أَسِنَّتَهَا» قال أبو عبيد (١) : إن كانت اللّفظه محفوظه فكأنها جمع الْأَسْنَانِ. يقال لما تأكله الإبل وترعاه من العشب سِنٌ وجمعه أَسْنَانٌ ، ثم أَسِنَّهٌ.

وقال غيره (٢) : الْأَسِنَّهُ جمع السِّنَانِ لا جمع الأسنان ، تقول العرب : الحمض يَسُنَ الإبل على الخلّه : أى يقوّيها كما يقوّى السَّنُ حدّ السّكين. فالحمض سِنَانٌ لها على رعى الخلّه. والسِّنَانُ الاسم ، وهو القوّه.

واستصوب الأزهرى القولين معا. وقال الفراء : السِّنُ الأكل الشديد.

وقال الأزهرى : أصابت الإبل سِنّاً من الرّعى (٣) إذا مشقت منه مشقا صالحا. ويجمع السِّنُ بهذا المعنى أَسْنَاناً [ثم تجمع الْأَسْنَانُ أَسِنَّه (٤)]. مثل كنّ وأكنان وأكنّه (٥).

وقال الزمخشرى : «المعنى أعطوها ما تمتنع به من النّحر ؛ لأن صاحبها إذا أحسن رعيتها سمنت وحسنت فى عينه فيبخل بها من أن تنحر ، فشبه ذلك بالأسنّه فى وقوع الامتناع بها».

١- أول كلام أبى عبيد كما فى الهروى واللسان «لا أعرف الأسنه إلا جمع سنان ، للرمح ، فإن كان الحديث محفوظا ... الخ»

٢- هو أبو سعيد [الضرير] كما ذكر الهروى واللسان.

٣- فى الأصل والدر النثير «المرعى» وأثبتنا ما فى ا واللسان والهروى.

۴- الزياده من اللسان.

۵- زاد الهروى واللسان : «ويقويه حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إذا سرتم فى الخصب فأمكنوا الرّكاب أسنانها». قال أبو منصور : وهذا اللفظ يدل على صحه ما قال أبو عبيد فى الأسنه أنها جمع الأسنان ، والأسنان جمع السن ، وهو الأكل والرعى».

هذا على أنّ المراد بِالْأَسِنَّهِ جمع سِنَانٍ ، وإن أريد بها جمع سِنٍ فالمعنى أمكنوها من الرّعى.

(س) ومنه الحديث «أعطوا السِّنَ حظّها من السِّنِ» أى أعطوا ذوات السّنّ وهى الدّوابّ حظّها من السّن وهو الرّعى.

(ه) ومنه حديث جابر «فأمكنوا الرّكاب أَسْنَاناً» أى ترعى أسنانا.

وفى حديث الزكاه «أمرنى أن آخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعا ومن كل أربعين مُسِنَّه» قال الأزهرى : البقره والشاه يقع عليهما اسم المُسِنِ اذا أثنيا ، وتثنيان فى السّنه الثالثه ، وليس معنى إِسْنَانِهَا كبرها كالرجل المسنّ ، ولكن معناه طلوع سنّها فى السّنه الثالثه.

(ه) وفى حديث ابن عمر «ينفى (۱) من الضحايا التى لم تُسْنَنْ» رواه القتيبى بفتح النون الأولى ، قال : وهى التى لم تنبت أسنانها ، كأنها لم تعط أسنانا ، كما يقال لم يلبن فلان إذا لم يعط لبنا. قال الأزهرى : وهم فى الروايه ، وإنما المحفوظ عن أهل الثّبت والضبط بكسر النون ، وهو الصواب فى العربيه. يقال لم تُسْنِنْ ولم تُسِنَ. وأراد ابن عمر أنه لا يضحّى بأضحيّه لم تثن : أى لم تصر ثنّيه ، فإذا أثنت فقد أَسَنَّتْ. وأدنى الأسنان الإثناء.

(س) وفى حديث عمر «أنه خطب فذكر الرّبا فقال : إن فيه أبوابا لا تخفى على أحد منها السّلم فى السِّنِ» يعنى الرقيق والدوابّ وغيرهما من الحيوان. أراد ذوات السّنّ. وسِنُ الجارحه مؤنّثه. ثم استعيرت للعمر استدلالا بها على طوله وقصره. وبقيت على التأنيث.

(س) ومنه حديث علىّ :

بازل عامين حديث سِنِّى (۲)

أى أنا شابّ حدث فى العمر ، كبير قوىّ فى العقل والعلم.

(ه) وحديث عثمان «وجاوزت أَسْنَانَ أهل بيتى» أى أعمارهم. يقال فلان سِنُ فلان ، إذا كان مثله فى السّنّ.

۱- كذا بالأصل وا والدر النثير والفائق ۱ / ۶۱۸ والذى فى اللسان والهروى «يتّقى»

۲- يروى «حديث سنّى» بالإضافه.

وفى حديث ابن ذى يزن «لأوطئنّ أَسْنَانَ العرب كعبه» يريد ذوى أسنانهم ، وهم الأكابر والأشراف.

[ه] وفى حديث عليّ «صدقنى سِنَ بكره» هذا مثل يضرب للصّادق فى خبره ، ويقوله الإنسان على نفسه وإن كان ضارّا له. وأصله أن رجلا ساوم رجلا فى بكر ليشتريه ، فسأل صاحبه عن سنّه فأخبره بالحقّ ، فقال المشترى : صدقنى سِنَ بكره.

وفى حديث بول الأعرابى فى المسجد «فدعا بدلو من ماء فَسَنَّهُ عليه» أى صبّه. والسَّنُ الصّبّ فى سهوله. ويروى بالشين. وسيجىء.

(ه) ومنه حديث الخمر «سَنَّهَا فى البطحاء».

(ه) وحديث ابن عمر «كان يَسُنُ الماء على وجهه ولا يشنّه» أى كان يصبّه ولا يفرّقه عليه ومنه

حديث عمرو بن العاص عند موته «فَسُنُّوا علىّ التّراب سَنّاً» أى ضعوه وضعا سهلا.

(س) وفيه «أنه حضّ على الصّدقه ، فقام رجل قبيح السُّنَّه» : السُّنَّهُ : الصّوره ، وما أقبل عليك من الوجه. وقيل سُنَّهُ الخدّ : صفحته.

(س) وفى حديث بروع بنت واشق «وكان زوجها سُنَ فى بئر» أى تغيّر وأنتن ، من قوله تعالى : «مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» أى متغيّر. وقيل أراد بِسُنَ أَسِنَ بوزن سَمِعَ ، وهو أن يدور رأسه من ريح كريهه شمّها ويغشى عليه.

سنه

(سنه) فى حديث حليمه السعديه «خرجنا نلتمس الرّضعاء بمكه فى سَنَهٍ سَنْهَاء» أى لا نبات بها ولا مطر. وهى لفظه مبنيه من السَّنَهِ ، كما يقال ليله ليلاء ويوم أيوم. ويروى فى سَنَهٍ شهباء ، وسيجىء.

ومنه الحديث «اللهم أعنّى على مضر بِالسَّنَهِ» السَّنَهُ : الجدب ، يقال أخذتهم السَّنَهُ إذا أجدبوا وأقحطوا ، وهى من الأسماء الغالبه ، نحو الدّابّه فى الفرس ، والمال فى الإبل : وقد خصّوها بقلب لامها تاء فى أسنتوا إذا أجدبوا.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه كان لا يجيز نكاحا عام سَنَهٍ» أى عام جدب ، يقول لعلّ الضّيق يحملهم على أن ينكحوا غير الأكفاء.

(ه) وكذلك حديثه الآخر «كان لا يقطع فى عام سَنَهٍ» يعنى السّارق. وقد تكررت فى الحديث.

(ه) وفى حديث طهفه «فأصابتنا سُنَيَّهٌ حمراء» أى جدب شديد ، وهو تصغير تعظيم.

(س) ومنه حديث الدعاء على قريش «أعنّى عليهم بِسِنِينَ كَسِنِى يوسف» هى التى ذكرها الله تعالى فى كتابه «ثُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ» أى سبع سِنِينَ فيها قحط وجدب.

(س) وفيه أنه نهى عن بيع السِّنِينَ» هو أن يبيع ثمره نخله لأكثر من سنه ، نهى عنه لأنه غرر ، وبيع ما لم يخلق.

وهو مثل الحديث الآخر «أنه نهى عن المعاومه». وأصل السَّنَهِ سَنْهَةٌ بوزن جبهه ، فحذفت لامها ونقلت حركتها إلى النّون فبقيت سَنَه ؛ لأنها من سَنَهَتِ النخله وتَسَنَّهَتْ إذا أتى عليها السّنون. وقيل إنّ أصلها سَنْوَه بالواو فحذفت الهاء ، لقولهم : تَسَنَّيْتُ عنده إذا أقمت عنده سنه فلهذا يقال على الوجهين : استأجرته مُسَانَهَه ومساناه. وتصغّر سُنَيْهَه وسنيّه ، وتجمع سَنَهَات وسنوات فإذا جمعتها جمع الصّحه كسرت السين ، فقلت سنون وسنين. وبعضهم يضمّها. ومنهم من يقول سنين على كلّ حال فى الرّفع والنّصب والجرّ ، ويجعل الإعراب على النون الأخيره ، فإذا أضفتها على الأوّل حذفت نون الجمع للإضافه ، وعلى الثانى لا تحذفها فتقول سنى زيد ، وسنين زيد.

سنا

(سنا) (س) فيه «بشّر أمّتى بِالسَّنَاءِ» أى بارتفاع المنزله والقدر عند الله تعالى. وقد سَنِىَ يَسْنَى سَنَاء أى ارتفع. والسَّنَى بالقصر : الضّوء.

(ه) وفيه «عليكم بِالسَّنَى والسّنّوت ، السَّنَى بالقصر : نبات معروف من الأدويه ؛

له حمل (۱) إذا يبس وحرّكته الريح سمعت له زجلا. الواحده سَنَاةٌ. وبعضهم يرويه بالمدّ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «إنه ألبس الخميصه أمّ خالد وجعل يقول يا أمّ خالد سَنَا سَنَا» قيل سَنَا بالحبشيّه حسن ، وهى لغه ، وتخفّف نونها وتشدّد. وفى روايه «سنه سنه» وفى أخرى : «سنّاه سناه» بالتشديد والتخفيف فيهما.

(س) وفى حديث الزكاه «ما سقى بالسَّوَانِى ففيه نصف العشر» السَّوَانِى جمع سَانِيَهٍ ، وهى النّاقه التى يستقى عليها.

(س) ومنه حديث البعير الذى شكا إليه صلى الله عليه وسلم فقال أهله «إنّا كنّا نَسْنُو عليه» أى نستقى.

ومنه حديث فاطمه رضى الله عنها «لقد سَنَوْتُ حتى اشتكيت صدرى».

وحديث العزل «إنّ لى جاريه هى خادمنا وسَانِيَتُنَا فى النّخل» كأنها كانت تسقى لهم نخلهم عوض البعير. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث معاويه ، أنه أنشد :

إذا الله سَنَّى عقد شىء تيسّرا (۲)

يقال سَنَّيْتُ الشىء إذا فتحته وسهّلته. وتَسَنَّى لى كذا : أى تيسّر وتأتّى.

۱- فى اللسان : حمل أبيض.

۲- صدره كما فى اللسان : وأعلم علماً ليس بالظن أنّه أو : فلا تيأسا واستعفوا الله إنّه ومعنى قوله : استغورا الله : اطلبا منه الغيره ، وهى الميره.

(باب السين مع الواو)

سوأ

(سوأ) فى حديث الحديبيه والمغيره «وهل غسلت سَوْأَتَكَ إلّا أمس» السَّوْأَةُ فى الأصل الفرج ، ثم نقل إلى كلّ ما يستحيا منه إذا ظهر من قول أو فعل. وهذا القول إشاره إلى غدر كان المغيره فعله مع قوم صحبوه فى الجاهليّه فقتلهم وأخذ أموالهم.

ومنه حديث ابن عباس فى قوله تعالى «وَطَفِقا يَخْصِفانِ عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ» قال يجعلانه على سَوْءَاتِهِمَا» أى على فروجهما. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(ه) وفيه «سَوْآءُ ولود خير من حسناء عقيم» السَّوْآءُ : القبيحه. يقال : رجل أَسْوَأُ وامرأه سَوْآءُ. وقد يطلق على كلّ كلمه أو فعله قبيحه. أخرجه الأزهرى حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم. وأخرجه غيره حديثا عن عمر.

(س) ومنه حديث عبد الملك بن عمير «السَّوْآءُ بنت السّيد أحبّ إلىّ من الحسناء بنت الظّنون».

(س) وفيه «أن رجلا قصّ عليه رؤيا فَاسْتَاءَ لها ، ثم قال : خلافه نبوّه ، ثم يؤتى الله الملك من يشاء» اسْتَاءَ بوزن استاك ، افتعل من السُّوءِ ، وهو مطاوع سَاءَ. يقال اسْتَاءَ فلان بمكانى أى سَاءَهُ ذلك. ويروى «فاستالها» أى طلب تأويلها بالتأمّل والنّظر.

[ه] ومنه الحديث «فما سَوَّأَ عليه ذلك» أى ما قال له أَسَأْتَ.

سوب

(سوب) فى حديث ابن عمر ذكر «السُّوبِيه» وهى بضم السين وكسر الباء الموحده وبعدها ياء تحتها نقطتان : نبيذ معروف يتّخذ من الحنطه. وكثيرا ما يشربه أهل مصر.

سوخ

(سوخ) (س) فى حديث سراقه والهجره «فَسَاخَتْ يد فرسى» أى غاصت فى الأرض. يقال سَاخَتِ الأرض به تَسُوخُ وتَسِيخُ.

ومنه حديث موسى صلوات الله عليه «فَسَاخَ الجبل (وَخَرَّ مُوسى صَعِقاً)».

(س) وفى حديث الغار «فَانْسَاخَتْ الصّخره» كذا روى بالخاء : أى غاصت فى الأرض ، وإنما هو بالحاء المهمله. وسيجىء.

سود

(سود) (ه س) فيه «أنه جاءه رجل فقال : أنت سَيِّدُ قريش ، فقال : السَّيِّدُ الله» أى هو الذى تحقّ له السِّيَادَةُ. كأنّه كره أن يحمد فى وجهه ، وأحبّ التّواضع.

(س) ومنه الحديث «لمّا قالوا له أنت سَيِّدُنَا ، قال : قولوا بقولكم» أى ادعونى نبيّا ورسولا كما سمّانى الله ، ولا تسمّونى سيّدا كما تسمّون رؤساءكم ، فإنى لست كأحدهم ممن يَسُودُكُمْ فى أسباب الدنيا.

(ه) ومنه الحديث «أنا سَيِّدُ ولد آدم ولا فخر» قاله إخبارا عما أكرمه الله تعالى به من الفضل والسُّودَد ، وتحدّثا بنعمه الله تعالى عنده ، وإعلاما لأمّته ليكون إيمانهم به على حسبه وموجبه. ولهذا أتبعه بقوله ولا فخر : أى أنّ هذه الفضيله التى نلتها كرامه من الله لم أنلها من قبل نفسى ، ولا بلغتها بقوّتى ، فليس لى أن أفتخر بها.

(س) وفيه «قالوا يا رسول الله من السَّيِّدُ؟ قال : يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاه والسلام ، قالوا : فما فى أمّتك من سَيِّد؟ قال : بلى ، من آتاه الله مالا ، ورزق سماحه فأدّى شكره ، وقلّت شكايته فى الناس».

(س) ومنه «كلّ بنى آدم سَيِّدٌ ، فالرجل سَيِّدُ أهل بيته ، والمرأه سَيِّدَهُ أهل بيتها».

(س) وفى حديثه للأنصار «قال : من سَيِّدُكُمْ؟ قالوا : الجدّ بن قيس ، على أنا نبخّله. قال وأىّ داء أدوى من البخل».

(ه س) وفيه «أنه قال للحسن بن علىّ رضى الله عنهما : إن ابنى هذا سَيِّد» قيل أراد به الحليم ، لأنه قال فى تمامه «وإنّ الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين».

(س) وفيه «أنه قال للأنصار : قوموا إلى سَيِّدِكُمْ» يعنى سعد بن معاذ. أراد أفضلكم رجلا.

(س) ومنه «أنه قال لسعد بن عباده : انظروا إلى سَيِّدِنَا هذا ما يقول» هكذا رواه الخطّابى ، وقال يريد : انظروا إلى من سَوَّدْنَاهُ على قومه ورأّسناه عليهم ، كما يقول السلطان الأعظم : فلان أميرنا وقائدنا : أى من أمّرناه على النّاس ورتّبناه لقود الجيوش. وفى روايه «انظروا إلى سَيِّدِكُمْ» أى مقدّمكم.

وفى حديث عائشه «إن امرأه سألتها عن الخضاب فقالت : كان سَيِّدِى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره ريحه» أرادت معنى السِّيَادَهِ تعظيما له ، أو ملك الزّوجيّه ، من قوله تعالى (وَأَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ).

ومنه حديث أم الدرداء «قالت : حدثنى سَيِّدِى أبو الدّرداء».

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «تفقّهوا قبل أن تُسَوَّدُوا» أى تعلموا العلم ما دمتم صغارا ، قبل أن تصيروا سَادَةً منظورا إليكم فتستحيوا أن تتعلّموه بعد الكبر فتبقوا جهّالا. وقيل : أراد قبل أن تتزوّجوا وتشتغلوا بالزواج عن العلم ، من قولهم : اسْتَادَ الرجل إذا تزوّج فى سَادَهٍ.

ومنه حديث قيس بن عاصم «اتقوا الله وسَوِّدُوا أكبركم».

(ه) وفى حديث ابن عمر «ما رأيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أَسْوَدَ من معاويه ، قيل : ولا عمر! قال : كان عمر خيرا منه ، وكان هو أَسْوَدَ من عمر» قيل أراد أسخى وأعطى للمال.

وقيل أحلم منه. والسَّيِّدُ يطلق على الربّ والمالك ، والشّريف ، والفاضل ، والكريم ، والحليم ، ومتحمّل أذى قومه ، والزّوج ، والرئيس ، والمقدّم. وأصله من سَادَ يَسُودُ فهو سَيْوِدٌ ، فقلبت الواو ياء لأجل الياء السّاكنه قبلها ثم أدغمت.

(س) وفيه «لا تقولوا للمنافق سَيِّدٌ ، فإنه إن كان سَيِّدَكُمْ وهو منافق فحالكم دون حاله ، والله لا يرضى لكم ذلك».

(س) وفيه «ثنىّ الضأن خير من السَّيِّدِ من المعز» هو المسنّ. وقيل الجليل وإن لم يكن مسنّا.

(س) وفيه «أنه قال لعمر : انظر إلى هؤلاء الْأَسَاوِدِ حولك» أى الجماعه المتفرّقه. يقال : مرّت بنا أَسَاوِدُ من النّاس وأَسْوِدَاتٌ ، كأنها جمع أَسْوِدَهٍ ، وأَسْوِدَهٌ جمع قله لِسَوَادٍ ، وهو الشخص ؛ لأنه يرى من بعيد أَسْوَدَ.

[ه] ومنه حديث سلمان «دخل عليه سعد رضى الله عنهما يعوده فجعل يبكى ويقول : لا أبكى جزعا من الموت أو حزنا على الدّنيا ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلينا

ليكف أحدكم مثل زاد الرّاكب ، وهذه الْأَسَاوِدُ حولى ، وما حوله إلّا مطهره وإجّانه ، وجفنه» يريد الشّخوص من المتاع الذى كان عنده. وكلّ شخص من إنسان أو متاع أو غيره سَوادٌ. ويجوز أن يريد بِالْأَسَاوِدِ الحيّات ، جمع أَسْوَدَ ، شبّهها بها لاستضراره بمكانها.

(ه) ومنه الحديث ، وذكر الفتن «لتعودنّ فيها أَسَاوِدَ صبّا» والْأَسْوَدُ أخبث الحيّات وأعظمها ، وهو من الصّفه الغالبه ، حتى استعمل استعمال الأسماء وجمع جمعها (١).

[ه] ومنه الحديث «أنه أمر بقتل الْأَسْوَدَيْنِ» أى الحيّه والعقرب.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «لقد رأيتنا وما لنا طعام إلّا الأَسْوَدَانِ» هما التّمر والماء. أما التمر فَأَسْوَدُ وهو الغالب على تمر المدينه ، فأضيف الماء إليه ونعت بنعته إتباعا. والعرب تفعل ذلك فى الشيئين يصطحبان فيسمّيان معا باسم الأشهر منهما ، كالقمرين والعمرين.

(ه) وفى حديث أبى مجاز «أنه خرج إلى الجمعه وفى الطّريق عذرات يابسه ، فجعل يتخطّاها ويقول : ما هذه الْأَسْوِدَاتُ» هى جمع سَوْدَاتٍ ، وسَوْدَاتٌ جمع سَوْدَهٍ ، وهى القطعه من الأرض فيها حجاره سُودٌ خشنه ، شبّه العذره اليابسه بالحجاره السُّودِ.

(ه) وفيه «ما من داء إلا فى الحبّه السَّوْدَاءِ له شفاء إلا السّام» أراد الشّونيز (٢).

(ه) وفيه «فأمر بِسَوَادِ البطن فشوى له» أى الكبد.

(ه) وفيه «أنه ضحّى بكبش يطؤ فى سَوَادٍ ، وينظر فى سَوَادٍ ، ويبرك فى سَوَادٍ» أى أَسْوَد القوائم والمرابض والمحاجر.

(ه) وفيه «عليكم بِالسَّوَادِ الأعظم» أى جمله النّاس ومعظمهم الذين يجتمعون على طاعه السّلطان وسلوك النّهج المستقيم.

(ه) وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «قال له : إذنك علىّ أن ترفع (٣) الحجاب وتستمع سِوَادِى حتى أنهاك» السِّوَادُ بالكسر (٤) : السّرار. يقال سَاوَدْتُ

١- فى الهروى : وقال ابن الأعرابى فى تفسيره : يعنى جماعات ، وهو جمع سواد من الناس أى جماعه ، ثم أسوده ، ثم أساود.
٢- فى الهروى والدر النثير : وقيل هى الحبه الخضراء. والعرب تسمى الأخضر أسود ، والأسود أخضر.
٣- فى اللسان «أذنك على أن ترفع» والحديث أخرجه مسلم فى باب «جواز جعل الإذن رفع حجاب ، من كتاب السلام» بلفظ «إذنك علىّ أن يرفع الحجاب ....»
۴- قال فى الدر النثير : قال أبو عبيد : ويجوز الضم.

الرّجل مُسَاوَدَةً إذا ساررته. قيل هو من إدناء سَوَادِكَ من سَوَادِهِ : أى شخصك من شخصه.

(ه) وفيه «إذا رأى أحدكم سَوَاداً بليل فلا يكن أجبن السَّوَادَيْنِ» أى شخصا.

(ه) وفيه «فجاء بعود وجاء ببعره حتى ركموا فصار سَوَاداً» أى شخصا يبين من بعد.

ومنه الحديث «وجعلوا سَوَاداً حيسا» أى شيئا مجتمعا ، يعنى الأزوده.

سور

(سور) (ه) فى حديث جابر رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : قوموا فقد صنع جابر سُوراً» أى طعاما يدعو إليه النّاس. واللّفظه فارسيّه.

(ه) وفيه «أتحبّين أن يُسَوِّرَكِ الله بِسُوَارَيْنِ من نار» السُّوَارُ من الحلىّ معروف ، وتكسر السين وتضمّ. وجمعه أَسْوِرَةٌ ثم أَسَاوِرُ وأَسَاوِرَةٌ. وسَوَّرْتُهُ السِّوَارَ إذا ألبسته إيّاه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث صفه الجنه «أخذه سُوَارُ فرح» السُّوَارُ بالضم : دبيب الشراب فى الرّأس : أى دبّ فيه الفرح دبيب الشّراب.

وفى حديث كعب بن مالك «مشيت حتى تَسَوَّرْتُ جدار أبى قتاده» أى علوته. يقال تَسَوَّرْتُ الحائط وسَوَّرْتُهُ.

(س) ومنه حديث شيبه «لم يبق إلا أن أُسَوِّرَهُ» أى أرتفع إليه وآخذه.

ومنه الحديث «فَتَسَاوَرْتُ لها» أى رفعت لها شخصى.

(س) وفى حديث عمر «فكدت أُسَاوِرُهُ فى الصلاه» أى أواثبه وأقاتله.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

إذا يُسَاوِرُ قرنا لا يحلّ له

أن يترك القرن إلّا وهو مجدول (١)

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «أنها ذكرت زينب فقالت : كلّ خلالها محمود (٢) ما خلا سَوْرَةً من غرب» أى ثوره (٣) من حدّه. ومنه يقال للمعربد سَوَّارٌ.

١- الروايه فى شرح ديوانه ٢٢ : مغلول.

٢- فى الأصل : محموده ، وأثبتنا ما فى ا والهروى واللسان.

٣- فى الأصل واللسان : سوره ، وأثبتنا ما فى ا والدر النثير والهروى.

ومنه حديث الحسن «ما من أحد عمل عملا إلّا سَارَ فى قلبه سَوْرَتَانِ».

(ه) وفيه «لا يضرّ المرأه أن لا تنقض شعرها إذا أصاب الماء سُورَ رأسها» أى أعلاه ، وكلّ مرتفع سُورٌ. وفى روايه «سُورَةَ الرأس» ومنه سُورُ المدينه. ويروى «شوى رأسها» جمع شَوَاهٍ ، وهى جلده الرأس. هكذا قال الهروىّ. وقال الخطّابى : ويروى شور الرأس. ولا أعرفه. وأراه شَوَى الرأس ، جمع شَوَاه. قال بعض المتأخرين : الرّوايتان غير معروفتين. والمعروف «شؤون رأسها» وهى أصول الشّعر. وطرائق الرأس (١).

سوس

(سوس) فيه «كانت بنو إسرائيل تَسُوسُهُمْ أنبياؤهم» أى تتولّى أمورهم كما تفعل الأمراء والولاه بالرّعيّه. والسِّيَاسَهُ : القيام على الشىء بما يصلحه.

سوط

(سوط) (س) فى حديث سوده «أنه نظر إليها وهى تنظر فى ركوه فيها ماء فنهاها وقال : إنّى أخاف عليكم منه الْمِسْوَطَ» يعنى الشيطان ، سمى به من سَاطَ القدر بِالْمِسْوَطِ : والْمِسْوَاطِ ، وهو (٢) خشبه يحرّك بها ما فيها ليختلط ، كأنه يحرّك الناس للمعصيه ويجمعهم فيها.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «لَتُسَاطُنَ سَوْطَ القدر».

وحديثه مع فاطمه رضى الله عنهما :

مَسُوطٌ لحمها بدمى ولحمى

أى ممزوج ومخلوط.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

لكنّها خلّه قد سِيطَ من دمها

فجع وولع وإخلاف وتبديل

أى كأنّ هذه الأخلاق قد خلطت بدمها.

ومنه حديث حليمه «فشقّا بطنه ، فهما يَسُوطَانِهِ»

(س) وفيه «أوّل من يدخل النار السَّوَّاطُونَ» قيل هم الشّرط الذين يكون معهم الْأَسْوَاطُ يضربون بها الناس.

۱- فی اللسان : طرائق الناس.

۲- فی الأصل والدر : وهی. وأثبتنا ما فی ا واللسان.

سوع

(سوع) (ه) فيه «فى السُّوَعَاءِ الوضوء» السُّوَعَاءُ : المذى ، وهو بضم السين وفتح الواو والمدّ.

وفيه ذكر «السَّاعَةِ» هو يوم القيامه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث. والسَّاعَةُ فى الأصل تطلق بمعنيين : أحدهما أن تكون عباره عن جزء من أربعه وعشرين جزءا هى مجموع اليوم والليله. والثانى أن تكون عباره عن جزء قليل من النّهار أو الليل. يقال جلست عندك سَاعَةً من النهار : أى وقتا قليلا منه ، ثم استعير لاسم يوم القيامه. قال الزّجّاج : معنى السَّاعَةِ فى كلّ القرآن : الوقت الذى تقوم فيه القيامه ، يريد أنها ساعه خفيفه يحدث فيها أمر عظيم ، فلقلّه الوقت الذى تقوم فيه سمّاها سَاعَه. والله أعلم.

سوغ

(سوغ) (س) فى حديث أبى أيوب رضى الله عنه «إذا شئت فاركب ثم سُغْ فى الأرض ما وجدت مَسَاغاً» أى ادخل فيها ما وجدت مدخلا. وسَاغَتْ به الأرض : أى ساخت وسَاغَ الشّراب فى الحلق يَسُوغُ : أى دخل سهلا.

سوف

(سوف) (س) فيه «لعن الله الْمُسَوِّفَةَ» هى التى إذا أراد زوجها أن يأتيها لم تطاوعه ، وقالت سوف أفعل. والتَّسْوِيفُ : المطل والتّأخير.

(س) وفى حديث الدّؤلى «وقف عليه أعرابى فقال : أكلنى الفقر ، وردّنى الدّهر ضعيفا مُسِّيفاً» الْمُسِّيفُ : الذى ذهب ماله. من السُّوَافِ ، وهو داء يهلك الإبل. وقد تفتح سينه خارجا عن قياس نظائره. وقيل هو بالفتح الفناء.

(ه) وفيه «اصطدت نهسا بِالْأَسْوَافِ» هو اسم لحرم المدينه الذى حرّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد تكرر فى الحديث.

سوق

(سوق) فى حديث القيامه «يكشف عن سَاقِهِ» السَّاقُ فى اللغه الأمر الشديد. وكشف السَّاقِ مثل فى شدّه الأمر ، كما يقال للأقطع الشّحيح : يده مغلوله ، ولا يد ثمّ ولا غلّ ، وإنما هو مثل فى شدّه البخل. وكذلك هذا لا سَاقَ هناك ، ولا كشف. وأصله أنّ الإنسان إذا وقع فى أمر شديد يقال شمّر عن ساعده ، وكشف عن ساقه ؛ للاهتمام بذلك الأمر العظيم. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «قال فى حرب الشّراه : لا بدّ لى من قتالهم ولو تلفت ساقى» قال ثعلب : السَّاقُ هاهنا النّفس.

(س) وفيه «لا يستخرج كنز الكعبه إلا ذو السُّوَيْقَتَيْنِ من الحبشه» السُّوَيْقَه تصغير السَّاقِ ، وهى مؤنثه ، فلذلك ظهرت التاء فى تصغيرها. وإنما صغّر السَّاقَ لأنّ الغالب على سُوقِ الحبشه الدّقه والحموشه.

(ه) وفى حديث معاويه «قال رجل : خاصمت إليه ابن أخى فجعلت أحجّه ، فقال أنت كما قال :

إنّى أتيح له حرباء تنضبه

لا يرسل السَّاقَ إلا ممسكا سَاقاً

أراد بالسّاق هاهنا الغصن من أغصان الشّجره ، المعنى لا تنقضى له حجّه حتى يتعلّق بأخرى ، تشبيها بالحرباء وانتقالها من غصن إلى غصن تدور مع الشّمس.

وفى حديث الزّبرقان «الْأَسْوَقُ الأعنق» هو الطويل الساق والعنق.

وفى صفه مشيه صلى الله عليه وسلم «كان يَسُوقُ أصحابه» أى يقدّمهم أمامه ويمشى خلفهم تواضعا ، ولا يدع أحدا يمشى خلفه.

ومنه الحديث «لا تقوم الساعه حتى يخرج رجل من قحطان يَسُوقُ الناس بعصاه» هو كنايه عن استقامه النّاس وانقيادهم إليه واتّفاقهم عليه ، ولم يرد نفس العصا ، وإنما ضربها مثلا لاستيلائه عليهم وطاعتهم له ، إلا أن فى ذكرها دليلا على عسفه بهم وخشونته عليهم.

(س) وفى حديث أمّ معبد «فجاء زوجها يَسُوقُ أعنزا ما تَسَاوَقُ» أى ما تتابع. والْمُسَاوَقَهُ : المتابعه ، كأنّ بعضها يَسُوقُ بعضا. والأصل فى تَسَاوَقُ تَتَسَاوَقُ ، كأنها لضعفها وفرط هزالها تتخاذل ، ويتخلّف بعضها عن بعض.

وفيه «وسَوَّاقٌ يَسُوقُ بهنّ» أى حاد يحدو بالإبل ، فهو يسوقهنّ بحدائه ، وسوّاق الإبل يقدمها.

ومنه «رويدك سَوْقَك بالقوارير».

وفی حدیث الجمعه «إذا جاءت سُوَيْقَةٌ» أی تجاره ، وهی تصغیر السُّوقِ ، سمّیت بها لأن التّجاره تجلب إلیها ، وتُسَاقُ المبیعات نحوها.

(س) وفیه «دخل سعید علی عثمان وهو فی السَّوْقِ» أی فی النّزع ، کأنّ روحه تساق لتخرج من بدنه. ویقال له السِّیَاقُ أیضا ، وأصله سِوَاق ، فقلبت الواو یاء لکسره السّین ، وهما مصدران من سَاقَ یَسُوقُ.

ومنه الحدیث «حضرنا عمرو بن العاص وهو فی سِیَاقِ الموت».

(س) وفیه فی صفه الأولیاء «إن کانت السَّاقَهُ کان فیها ، وإن کان فی الحرس کان فیه» (۱) السَّاقَهُ جمع سَائِقٍ ، وهم الذین یَسُوقُونَ جیش الغزاه ، ویکونون من ورائه یحفظونه.

ومنه سَاقَهُ الحاجّ.

(س) وفی حدیث المرأه الجونیّه التی أراد النبی صلی الله علیه وسلم أن یدخل بها فقال لها «هبی لی نفسک ، فقالت : وهل تهب الملکه نفسها لِلسُّوقَهِ» السُّوقَهُ من الناس : الرّعیّه ومن دون الملک. وکثیر من الناس یظنّون أن السُّوقَهَ أهل الْأَسْوَاقِ.

(ه) وفیه «أنه رأی بعبد الرّحمن وضرا من صفره فقال : مهیم؟ فقال : تزوّجت امرأه من الأنصار ، فقال : ما سُقْتَ منها؟» (۲) أی ما أمهرتها بدل بضعها. قیل للمهر سَوْقٌ ؛ لأن العرب کانوا إذا تزوّجوا سَاقُوا الإبل والغنم مهرا ؛ لأنّها کانت الغالب علی أموالهم ، ثم وضع السَّوْقَ موضع المهر ، وإن لم یکن إبلا ـ وغنما. وقوله منها بمعنی البدل ، کقوله تعالی ، (وَلَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْکُمْ مَلائِکَهً فِی الْأَرْضِ یَخْلُفُونَ) أی بدلکم (۳)

۱- روایه اللسان : «وإن کان فی الجیش کان فیه». والحدیث أخرجه البخاری فی باب «الحراسه فی الغزو فی سبیل الله» من کتاب «الجهاد والسیر» بلفظ «إن کان فی الحراسه کان فی الحراسه ، وإن کان فی الساقه کان فی الساقه».

۲- الروایه فی اللسان «ما سقت إلیها» وذکر روایه ابن الأثیر.

۳- أنشد الهروی : أخذت ابن هند من علیّ وبئسما أخذت وفیها منک ذاکیه اللّهب یقول : أخذته بدلا من علیّ.

سوک

(سوک) (س [ه]) فی حدیث أمّ معبد «فجاء زوجها یسوق أعنزا عجافا تَسَاوَکُ هرالا» وفی روایه «ما تَسَاوَک هزالا» یقال تَسَاوَکْتُ الإبل إذا اضطربت أعناقها من الهزال ، أراد أنها تتمایل من ضعفها. ویقال أیضا : جاءت الإبل ما تَسَاوَک هزالا : أی ما تحرّک رؤسها.

وفیه «السِّوَاکُ مطهره للفم مرضاه للرّبّ» السِّوَاکُ بالکسر ، والْمِسْوَاکُ : ما تدلک به الأسنان من العیدان. یقال سَاکَ فاه یَسُوکُهُ إذا دلکه بالسّواک. فإذا لم تذکر الفم قلت اسْتَاکَ.

سول

(سول) فی حدیث عمر رضی الله عنه «اللهم إلّا أن تُسَوِّلَ لی نفسی عند الموت شیئا لا أجده الآن» التَّسْوِیلَ : تحسین الشیء وتزیینه وتحبیبه إلی الإنسان لیفعله أو یقوله. وقد تکرر فی الحدیث.

سوم

(سوم) (ه) فیه «أنه قال یوم بدر : سَوِّمُوا فإن الملائکه قد سَوَّمَتْ» أی اعملوا لکم علامه یعرف بها بعضکم بعضا ، والسُّومَهُ والسّمه : العلامه.

وفیه «إن لله فرسانا من أهل السماء مُسَوَّمِینَ» أی معلّمین.

ومنه حدیث الخوارج «سِیمَاهُم التّحالق» أی علامتهم. والأصل فیها الواو فقلبت لکسره السین ، وتمدّ وتقصر.

وفیه «نهی أن یَسُومَ الرجل علی سَوْم أخیه» الْمُسَاوَمَهُ : المجاذبه بین البائع والمشتری علی السّلعه وفصل ثمنها. یقال سَامَ یَسُومُ سَوْماً ، وسَاوَمَ واسْتَامَ. والمنهیّ عنه أن یَتَسَاوَمَ المتبایعان فی السّلعه ویتقارب الانعقاد ، فیجیء رجل آخر یرید أن یشتری تلک السّلعه ویخرجها من ید المشتری الأوّل بزیاده علی ما استقرّ الأمر علیه بین الْمُتَسَاوِمَیْنِ ورضیا به قبل الانعقاد ، فذلک ممنوع عند المقاربه ، لما فیه من الإفساد ، ومباح فی أوّل العرض والمساومه.

[ه] ومنه الحدیث «أنّه نهی عن السَّوْم قبل طلوع الشّمس» هو أن یُسَاوِمَ بسلعته فی ذلک الوقت ؛ لأنه وقت ذکر الله تعالی ، فلا یشتغل فیه بشیء غیره. وقد یجوز أن یکون من

رعى الإبل ، لأنها إذا رعت قبل طلوع الشمس والمرعى ند أصابها منه الوباء ، وربّما قتلها ، وذلك معروف عند أرباب المال من العرب (۱).

وفيه «فى سَائِمَهِ الغنم زكاه» السَّائِمَهُ من الماشيه : الراعيه. يقال سَامَتْ تَسُومُ سَوْماً ، وأَسَمْتُهَا أنا.

ومنه الحديث «السَّائِمَهُ جبار» يعنى أن الدّابه المرسله فى مرعاها إذا أصابت إنسانا كانت جنايتها هدرا.

ومنه حديث ذى البجادين يخاطب ناقه النبى صلى الله عليه وسلم :

تعرّضى مدارجا وسُومِى

تعرّض الجوزاء للنّجوم

وفى حديث فاطمه رضى الله عنها «أنها أتت النبى صلى الله عليه وسلم ببرمه فيها سخينه فأكل وما سَامَنِى غيره ، وما أكل قطّ إلّا سَامَنِى غيره» هو من السَّوْمِ : التّكليف. وقيل معناه عرض علىّ ، من السَّوْمِ وهو طلب الشّراء.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «من ترك الجهاد ألبسه الله الذّلّه وسِيمَ الخسف» أى كلّف وألزم. وأصله الواو فقلبت ضمه السين كسره ، فانقلبت الواو ياء.

(ه) وفيه «لكلّ داء دواء إلا السَّامَ» يعنى الموت. وألفه منقلبه عن واو.

(ه) ومنه الحديث «إن اليهود كانوا يقولون للنبى : السَّامُ عليكم» يعنى الموت ويظهرون أنهم يريدون السلام عليكم.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «إنها سمعت اليهود يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم : السَّامُ عليك يا أبا القاسم ، فقالت : عليكم السَّامُ والذّام واللّعنه»

ولهذا قال «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم ، يعنى الذى يقولونه لكم ردّوه عليهم. قال الخطّابى : عامّه المحدّثين يروون هذا الحديث : فقولوا وعليكم ، بإثبات واو العطف. وكان ابن عيينه يرويه بغير واو. وهو الصواب ،

۱- فى الدر النثير : قلت : هذا هو الذى اختاره الخطابى وبدأ به الفارسى ، وقال ابن الجوزى إنه أظهر الوجهين قال : لأنه ينزل فى الليل على النبات داء فلا ينحل إلا بطلوع الشمس.

لأنه إذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه بعينه مردودا عليهم خاصه ، وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم فيما قالوه ؛ لأن الواو تجمع بين الشّيئين.

سوأ

(سوأ) (س) فيه «سألت ربى أن لا يسلّط على أمّتى عدوّا من سَوَاءِ أنفسهم ، فيستبيح بيضتهم» أى من غير أهل دينهم. سَوَاءٌ بالفتح والمدّ مثل سِوًى بالكسر والقصر ، كالقلاء والقلى.

(س) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «سَوَاءُ البطن والصدر» أى هما متساويان لا ينبو أحدهما عن الآخر. وسَوَاءُ الشّىء : وسطه لاستواء المسافه إليه من الأطراف.

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه والنسّابه «أمكنت من سَوَاءِ الثّغره» أى وسط ثغره النّحر.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «يوضع الصّراط على سَوَاءِ جهنم».

وحديث قسّ «فإذا أنا بهضبه فى تَسْوَائِهَا» أى فى الموضع المستوى منها ، والتاء زائده للتّفعال. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كان يقول : حبّذا أرض الكوفه ، أرض سَوَاءٌ سهله» أى مستويه. يقال : مكان سَوَاءٌ : أى متوسّط بين المكانين. وإن كسرت السّين فهى الأرض التى ترابها كالرّمل.

وفيه «لا يزال الناس بخير ما تفاضلوا ، فإذا تَسَاوَوْا هلكوا» معناه أنهم إنما يَتَسَاوَوْنَ إذا رضوا بالنّقص وتركوا التّنافس فى طلب الفضائل ودرك المعالى. وقد يكون ذلك خاصّا فى الجهل ، وذلك أن النّاس لا يَتَسَاوَوْنَ فى العلم ، وإنما يَتَسَاوَوْنَ إذا كانوا كلهم جهّالا. وقيل أراد بِالتَّسَاوِى التحزّب والتّفرّق ، وألّا يجتمعوا على إمام ، ويدّعى كلّ واحد الحقّ لنفسه فينفرد برأيه.

(ه) وفى حديث علىّ «صلّى بقوم فَأَسْوَى برزخا فعاد إلى مكانه فقرأه» الْإِسْوَاءُ فى القراءه والحساب كالإشواء فى الرّمى : أى أسقط وأغفل. والبرزخ : ما بين الشّيئين. قال الهروى : ويجوز أشوى بالشين بمعنى أسقط. والروايه بالسين.

(باب السين مع الهاء)

سهب

(سهب) (س) فى حديث الرّؤيا «أكلوا وشربوا وأَسْهَبُوا» أى أكثروا وأمعنوا. يقال أَسْهَبَ فهو مُسْهَبٌ - بفتح الهاء - إذا أمعن فى الشيء وأطال. وهو أحد الثلاثه التى جاءت كذلك.

(س) ومنه الحديث «أنه بعث خيلا فَأَسْهَبَتْ شهرا» أى أمعنت فى سيرها.

(س) وحديث ابن عمر «قيل له : ادع الله لنا ، فقال : أكره أن أكون من الْمُسْهِبِينَ» بفتح الهاء : أى الكثيرى الكلام. وأصله من السَّهْبِ ، وهى الأرض الواسعه ، ويجمع على سُهُبٍ.

ومنه حديث علىّ «وفرّقها بِسُهُبٍ بيدها».

وفى حديثه الآخر «وضرب على قلبه بِالْإِسْهَابِ» قيل هو ذهاب العقل.

سهر

(سهر) فيه «خير المال عين سَاهِرَةٌ لعين نائمه» أى عين ماء تجرى ليلا ونهارا وصاحبها نائم ، فجعل دوام جريها سَهَراً لها.

سهل

(سهل) (س) فيه «من كذب علىّ [متعمّدا](١) فقد اسْتَهَلَ مكانه من جهنم» أى تبوّأ واتّخذ مكانا سَهْلًا من جهنم ، وهو افتعل ، من السَّهْلِ ، وليس فى جهنم سهل.

وفى حديث رمى الجمار «ثم يأخذ ذات الشّمال فَيُسْهِلُ ، فيقوم مستقبل القبله» أَسْهَلَ يُسْهِلُ إذا صار إلى السّهل من الأرض ، وهو ضد الحزن. أراد أنه صار إلى بطن الوادى.

(س) ومنه حديث أمّ سلمه فى مقتل الحسين رضى الله عنه «أن جبريل عليه السلام أتاه بِسِهْلَةٍ أو تراب أحمر» السِّهْلَةُ : رمل خشن ليس بالدّقاق النّاعم.

وفى صفته عليه الصلاه والسلام «أنه سَهْلُ الخدّين صلتهما» أى سائل الخدّين غير مرتفع الوجنتين. وقد تكرر ذكر السَّهْلِ فى الحديث ، وهو ضدّ الصعب ، وضد الحزن.

١- زياده من ا واللسان.

سهم

(سهم) فيه «كان للنبى صلى الله عليه وسلم سَهْمٌ من الغنيمه شهد أو غاب» السَّهْمُ فى الأصل واحد السِّهَامِ التى يضرب بها فى الميسر ، وهى القداح ، ثم سمّى به ما يفوز به الفالج سَهْمُهُ ، ثم كثر حتّى سمى كل نصيب سَهْماً. ويجمع السَّهْمُ على أَسْهُمٍ ، وسِهَامٍ ، وسُهْمَانٍ.

ومنه الحديث «ما أدرى ما السُّهْمَانُ».

وحديث عمر «فلقد رأيتنا نستفىء سُهْمَانَهُمَا».

ومنه حديث بريده «خرج سَهْمُكَ» أى بالفلج والظّفر.

ومنه الحديث «اذهبا فتوخّيا ثم اسْتَهِمَا» أى اقترعا. يعنى ليظهر سهم كل واحد منكما.

وحديث ابن عمر «وقع فى سَهِمِى جاريه» يعنى من المغنم. وقد تكرر ذكره فى الحديث مفردا ومجموعا ومصرّفا.

(س) وفى حديث جابر رضى الله عنه «أنه كان يصلى فى برد مُسَهَّم أخضر» أى مخطط فيه وشىء كالسّهام.

(ه) وفيه «فدخل علىّ سَاهِمَ الوجه» أى متغيّره. يقال سَهَمَ لونه يَسْهَمُ : إذا تغير عن حاله لعارض.

ومنه حديث أمّ سلمه «يا رسول الله ما لى أراك سَاهِمَ الوجه».

وحديث ابن عباس رضى الله عنهما فى ذكر الخوارج «مُسْهَمَةٌ وجوههم».

سه

(سه) (ه) فيه «العين وكاء السّه» السّه : حلقه الدّبر ، وهو من الاست. وأصلها سته بوزن فرس ، وجمعها أستاه كأفراس ، فحذفت الهاء وعوّض منها الهمزه فقيل اسْتٌ. فإذا رددت إليها الهاء وهى لامها وحذفت العين التى هى التّاء انحذفت الهمزه التى جىء بها عوض الهاء ، فتقول سه بفتح السين ، ويروى فى الحديث «وكاء السَّتِ» بحذف الهاء وإثبات العين ، والمشهور الأوّل.

ومعنى الحديث أنّ الإنسان مهما كان مستيقظا كانت استه كالمشدوده الموكىّ عليها ،

فإذا نام انحلّ وكاؤها. كنى بهذا اللفظ عن الحدث وخروج الرّيح ، وهو من أحسن الكنايات وألطفها.

سها

(سها) فيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم سَهَا فى الصلاه» السَّهْوُ فى الشىء : تركه عن غير علم. والسَّهْوُ عنه تركه مع العلم.

ومنه قوله تعالى (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ).

(ه) وفيه «أنه دخل على عائشه وفى البيت سَهْوَةٌ عليها ستر» السَّهْوَةُ : بيت صغير منحدر فى الأرض قليلا ، شبيه بالمخدع والخزانه. وقيل هو كالصّفّه تكون بين يدى البيت. وقيل شبيه بالرّفّ أو الطاق يوضع فيه الشىء.

(ه) وفيه «وإنّ عمل أهل النار سهله بِسَهْوَهٍ» السَّهْوَهُ : الأرض اللينه التّربه. شبّه المعصيه فى سهولتها على مرتكبها بالأرض السّهله التى لا حزونه فيها.

(ه) ومنه حديث سلمان «حتى يغدو الرجل على البغله السَّهْوَهِ فلا يدرك أقصاها» يعنى الكوفه. السَّهْوَهُ : اللّيّنه السّير التى لا تتعب راكبها.

ومنه الحديث «آتيك به غدا سَهْواً رهوا» أى ليّنا ساكنا.

(باب السين مع الياء)

سيأ

(سيأ) (س) فيه «لا تسلّم ابنك سَيَّاءً» جاء تفسيره فى الحديث أنه الذى يبيع الأكفان ويتمنّى موت الناس ، ولعلّه من السّوء والمساءه ، أو من السَّيْءِ بالفتح ، وهو اللّبن الذى يكون فى مقدّم الضّرع. يقال سَيَّأْتُ الناقه إذا اجتمع السَّيْءُ فى ضرعها. وسَيَّأْتُهَا : حلبت ذلك منها ، فيحتمل أن يكون فعّالا ، من سَيَّأْتُهَا إذا حلبتها ، كذا قال أبو موسى.

(س) ومنه حديث مطرّف «قال لابنه لمّا اجتهد فى العباده : خير الأمور أوساطها ، والحسنه بين السَّيِّئَتَيْنِ» أى الغلوّ سَيِّئَهٌ والتّقصير سَيِّئَهٌ ، والاقتصاد بينهما حسنه. وقد كثر ذكر السَّيِّئَهِ فى الحديث ، وهى والحسنه من الصفات الغالبه. يقال كلمه حسنه ، وكلمه سَيِّئَهٌ ،

وفعله حسنه وفعله سَيِّئَةٌ ، وأصلها سيوئه فقلبت الواو ياء وأدغمت ، وإنما ذكرناها هنا لأجل لفظها.

سيب

(سيب) [ه] قد تكرر فى الحديث ذكر «السَّائِبَه ، والسَّوَائِبِ». كان الرجل إذا نذر لقدوم من سفر ، أو برء من مرض ، أو غير ذلك قال ناقتى سَائِبَةٌ ، فلا تمنع من ماء ولا مرعى ، ولا تحلب ، ولا تركب. وكان الرجل إذا أعتق عبدا فقال هو سَائِبَةٌ فلا عقل بينهما ولا ميراث. وأصله من تَسْيِيبِ الدّواب ، وهو إرسالها تذهب وتجىء كيف شاءت.

ومنه الحديث «رأيت عمرو بن لحىّ يجرّ قصبه فى النار ، وكان أوّل من سَيَّبَ السَّوَائِبَ وهى التى نهى الله عنها فى قوله : أمّ البحيره ، وقد تقدمت فى حرف الباء.

(ه س) ومنه حديث عمر «الصّدقه والسَّائِبَةُ ليومهما» أى يراد بهما ثواب يوم القيامه : أى من أعتق سائبته ، وتصدّق بصدقته ، فلا يرجع إلى الانتفاع بشىء منها بعد ذلك فى الدنيا ، وإن ورثهما عنه أحد فليصرفهما فى مثلهما. وهذا على وجه الفضل وطلب الأجر ، لا على أنه حرام ، وإنما كانوا يكرهون أن يرجعوا فى شىء جعلوه لله وطلبوا به الأجر.

(س) ومنه حديث عبد الله «السَّائِبَةُ يضع ماله حيث شاء» أى العبد الذى يعتق سَائِبَةً ، ولا يكون ولاؤه لمعتقه ولا وارث له ، فيضع ماله حيث شاء. وهو الذى ورد النّهى عنه.

(س) ومنه الحديث «عرضت علىّ النار فرأيت صاحب السَّائِبَتَيْنِ يدفع بعصا» السَّائِبَتَانِ : بدنتان أهداهما النبىّ صلى الله عليه وسلم إلى البيت ، فأخذهما رجل من المشركين فذهب بهما ، سمّاهما سَائِبَتَيْنِ ، لأنه سَيَّبَهُمَا لله تعالى.

(س) وفيه «إن رجلا شرب من سقاء ، فَانْسَابَتْ فى بطنه حيّه ، فنهى عن الشّرب من فم السّقاء» أى دخلت وجرت مع جريان الماء. يقال سَابَ الماء وانْسَابَ إذا جرى.

(س) وفى حديث عبد الرحمن بن عوف «إنّ الحيله بالمنطق أبلغ من السُّيُوبِ فى الكلم» السُّيُوبُ : ما سُيِّبَ وخلّى فَسَابَ : أى ذهب. وسَابَ فى الكلام : خاض فيه بهذر. أى التلطّف والتقلّل منه أبلغ من الإكثار.

(ه) وفی کتابه لوائل بن حجر «وفی السُّیُوبِ الخمس» السُّیُوبُ : الرّکاز. قال أبو عبید : ولا أراه أخذ إلّا من السَّیْبِ ، وهو العطاء ، وقیل السُّیُوبُ عروق من الذّهب والفضّه تَسِیبُ فی المعدن : أی تتکوّن فیه وتظهر. قال الزمخشری : السُّیُوبُ [الرّکاز](۱) جمع سَیْبٍ ، یرید به المال المدفون فی الجاهلیه ، أو المعدن [وهو العطاء](۲) لأنه من فضل الله تعالی وعطائه لمن أصابه.

(س) وفی حدیث الاستسقاء «واجعله سَیْباً نافعا» أی عطاء. ویجوز أن یرید مطرا سَائِباً : أی جاریا.

(ه) وفی حدیث أسید بن حضیر «لو سألتنا سَیَابَه ما أعطیناکها» السَّیَابَهُ بفتح السین والتخفیف : البلحه ، وجمعها سَیَابٌ ، وبها سمّی الرجل سَیَابَه.

سیج

(سیج) فی حدیث ابن عباس «أن النبی صلی الله علیه وسلم کان یلبس فی الحرب من القلانس ما یکون من السِّیجَانِ الخضر» السِّیجَانُ جمع سَاجٍ وهو الطّیلسان الأخضر. وقیل هو الطیلسان المقوّر ینسج کذلک ، کأنّ القلانس کانت تعمل منها أو من نوعها. ومنهم من یجعل ألفه منقلبه عن الواو ومنهم من یجعلها عن الیاء.

ومنه حدیثه الآخر «أنه زرّ سَاجاً علیه وهو محرم فافتدی».

(ه) ومنه حدیث أبی هریره «أصحاب الدّجال علیهم السِّیجَانُ» وفی روایه «کلهم ذو سیف محلّی وسَاجٍ».

ومنه حدیث جابر «فقام فی سَاجَهٍ» هکذا جاء فی روایه. والمعروف «نساجه» وهی ضرب من الملاحف منسوجه.

سیح

(سیح) (ه) فیه «لا سِیَاحَهَ فی الإسلام» یقال سَاحَ فی الأرض یَسِیحُ سِیَاحَهً إذا ذهب فیها. وأصله من السَّیْحِ وهو الماء الجاری المنبسط علی وجه الأرض ، أراد مفارقه الأمصار وسکنی البراری وترک شهود الجمعه والجماعات. وقیل أراد الذین یَسِیحُونَ فی الأرض بالشّرّ والنّمیمه والإفساد بین الناس.

(ه) ومنه حدیث علیّ رضی الله عنه «لیسوا بِالْمَسَایِیحِ البذر» أی الذین یسعون بالشّر والنّمیمه. وقیل هو من التَّسْرِیحِ فی الثوب ، وهو أن تکون فیه خطوط مختلفه.

۱- الزیاده من الفائق ۱ / ۶

۲- الزیاده من الفائق ۱ / ۶

ومن الأوّل الحديث «سِيَاحَةُ هذه الأمه الصِّيام» قيل للصائم سَائِحٌ ؛ لأن الذى يَسِيحُ فى الأرض متعبّد يَسِيحُ ولا زاد له ولا ماء ، فحين يجد يطعم. والصّائم يمضى نهاره لا يأكل ولا يشرب شيئا فشبّه به.

وفى حديث الزكاه «ما سقى بِالسَّيْحِ ففيه العشر» أى بالماء الجارى.

ومنه حديث البراء فى صفه بئر «فلقد أخرج أحدنا بثوب مخافه الغرق ثم سَاحَتْ» أى جرى ماؤها وفاضت.

وفيه ذكر «سَيْحَان» وهو نهر بالعواصم قريبا من المصيصه وطرسوس ، ويذكر مع جيحان.

(س) وفى حديث الغار «فَانْسَاحَتِ الصّخره» أى اندفعت واتّسعت.

ومنه «سَاحَهُ الدّار» ويروى بالخاء (۱) ، وقد سبق. وبالصّاد وسيجىء.

سيخ

(سيخ) فى حديث يوم الجمعه «ما من دابّه إلّا وهى مُسِيخَهٌ» أى مصغيه مستمعه. ويروى بالصّاد ، وهو الأصل.

سيد

(سيد) (س) فى حديث مسعود بن عمرو «لكأنّى بجندب بن عمرو أقبل كَالسِّيدِ» أى الذّئب. وقد يسمّى به الأسد. وقد تقدمت أحاديث السَّيِّد والسِّيَادَه فى السين والواو لأنه موضعها.

سير

(سير) فيه «أهدى له أكيدر دومه حلّه سِيَرَاءَ» السِّيَرَاءُ بكسر السين وفتح الياء والمدّ : نوع من البرود يخالطه حرير كَالسُّيُورِ ، فهو فعلاء من السَّيْرِ : القدّ. هكذا يروى على الصفه. وقال بعض المتأخرين : إنما هو حلّه سِيَرَاء على الإضافه ، واحتجّ بأن سيبويه قال : لم يأت فِعَلاء صفه ، ولكن اسما. وشرح السِّيَرَاءَ بالحرير الصافى ، ومعناه حلّه حرير.

(س) ومنه «أنه أعطى عليّا بردا سِيَرَاءَ وقال : اجعله خمرا».

(س) ومنه حديث عمر «أنه رأى حله سِيَرَاء تباع ، فقال : لو اشتريتها».

۱- أى انساخت الصخره.

ومنه حديثه الآخر «إنّ أحد عمّاله وفد إليه وعليه حلّه مُسَيَّرَه» أى فيها خطوط من إبريسم كَالسُّيُورِ. ويروى عن علىّ حديث مثله.

(س) وفيه «نصرت بالرّعب مَسِيرَةَ شهر» أى المسافه التى يُسَارُ فيها من الأرض ، كالمنزله ، والمتهمه ، وهو مصدر بمعنى السّير ، كالمعيشه ، والمعجزه ، من العيش والعجز. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث بدر ذكر «سَيِّرٍ» بفتح السين وتشديد الياء المكسوره : كثيب بين بدر والمدينه ، قسم عنده النبىّ صلى الله عليه وسلم غنائم بدر.

(س) وفى حديث حذيفه «تَسَايَرَ عنه الغضب» أى سَارَ وزال.

سيس

(سيس) (س) فى حديث البيعه «حملتنا العرب على سِيسَائِهَا» سِيسَاءُ الظّهر من الدواب مجتمع وسطه ، وهو موضع الركوب : أى حملتنا على ظهر الحرب وحاربتنا.

سيط

(سيط) فيه «معهم سِيَاطٌ كأذناب البقر» السِّيَاطُ : جمع سَوْط وهو الذى يجلد به. والأصل سواط بالواو فقلبت ياء للكسره قبلها. ويجمع على الأصل أَسْوَاطاً.

وفى حديث أبى هريره «فجعلنا نضربه بِأَسْيَاطِنَا وقسيّنا» هكذا روى بالياء ، وهو شاذّ ، والقياس أسواطنا ، كما قالوا فى جمع ريح أرياح شاذّا ، والقياس أرواح. وهو المطّرد المستعمل. وإنما قلبت الواو فى سياط للكسره قبلها ، ولا كسره فى أسواط.

سيع

(سيع) (ه) فى حديث هشام فى وصف ناقه «إنها لَمِسْيَاعٌ مرباع» أى تحتمل الضّيعه وسوء الولايه. يقال : أَسَاعَ ماله. أى أضاعه. ورجل مِسْيَاعٌ : أى مضياع.

سيف

(سيف) (س) فى حديث جابر «فأتينا سِيفَ البحر» : أى ساحله.

سيل

(سيل) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «سَائِلُ الأطراف» أى ممتدّها. ورواه بعضهم بالنون وهو بمعناه ، كجبريل وجبرين.

سيم

(سیم) (ه) فی حدیث هجره الحبشه «قال النجاشیّ للمهاجرین الیه : امکثوا فأنتم سُیُومٌ» أی آمنون. کذا جاء تفسیره فی الحدیث ، وهی کلمه حبشیه. وتروی بفتح السین.

وقيل سُيُومٌ جمع سَائِم : أى تسومون فى بلدى كالغنم السائمه لا يعارضكم أحد.

سيه

(سيه) (س) فيه «وفى يده قوس آخذ بِسِيَتِهَا» سِيَةُ القوس : ما عُطِف من طرفيها ، ولها سِيَتان ، والجمع سِيَاتٌ وليس هذا بابها ، فإن الهاء فيها عوض من الواو المحذوفه كعده.

(ه) ومنه حديث أبى سفيان «فانثنت علىّ سِيَتاها» يعنى سيتَىْ قوسه.

سيا

(سيا) (ه س) فى حديث جبير بن مطعم «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : إنما بنو هاشم وبنو المطلب سِيٌّ واحد» هكذا رواه يحيى بن معين : أى مثل وسواء. يقال هما سِيَّانِ : أى مثلان. والروايه المشهوره فيه «شىء واحد» بالشين المعجمه.

حرف الشين

(باب الشين مع الهمزه)

شأب

(شأب) فى حديث علىّ «تمريه الجنوب درر أهاضيبه ودفع شَآبِيبِهِ» الشَّآبِيبُ : جمع شُؤْبُوبٍ ، وهو الدّفعه من المطر وغيره.

شأز

(شأز) (ه) فى حديث معاويه «دخل على خاله أبى هاشم بن عتبه وقد طعن فبكى ، فقال : أوجع يُشْئِزُكَ؟ أم حرص على الدنيا» يُشْئِزُكَ : أى يقلقك. يقال شَئِزَ وشُئِزَ فهو مَشْئُوزٌ ، وأَشْأَزَهُ غيره. وأصله الشَّأْزُ ، وهو الموضع الغليظ الكثير الحجاره.

شأشأ

(شأشأ) فيه «أنّ رجلا من الأنصار قال لبعيره : شأ ، لعنك الله» يقال شَأْشَأْتُ بالبعير : إذا زجرته وقلت له شأ. ورواه بعضهم بالسين المهمله ، وهو بمعناه. وقال الجوهرى : «شَأْشَأْتُ بالحمار : دعوته وقلت له : تشؤ تشؤ» (١) ولعلّ الأوّل منه وليس بزجر.

شأف

(شأف) (ه) فيه «خرجت بآدم شَأْفَه فى رجله» الشَّأْفَه بالهمز وغير الهمز : قرحه تخرج فى أسفل القدم فتقطع أو تكوى فتذهب.

ومنه قولهم «استأصل الله شَأْفَتَهُ» أى أذهبه.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «قال له أصحابه : لقد استأصلنا شَأْفَتَهُمْ» يعنون الخوارج.

شأم

(شأم) فى حديث ابن الحنظليه «حتى تكونوا كأنّكم شَأْمَهٌ فى الناس» الشَّأْمَهٌ : الخال فى الجسد معروفه ، أراد : كونوا فى أحسن زىّ وهيئه حتى تظهروا للناس وينظروا إليكم ، كما تظهر الشَّامَهُ وينظر إليها دون باقى الجسد.

١- زاد فى الصحاح : وقال رجل من بنى الحرماز : تشأتشأ» ، وفتح الشين.

(ه) وفيه «إذا نَشَأَتْ بحريّه ثم تَشَاءَمَتْ فتلك عين غديقه» أى أخذت نحو الشَّأْمِ. يقال أَشْأَمَ وشَاءَمَ إذا أتى الشَّأْمَ ، كأيمن ويامن ، فى اليمن.

(س) وفى صفه الإبل «ولا يأتى خيرها إلّا من جانبها الْأَشْأَمِ» يعنى الشّمال.

ومنه قولهم لليد الشمال : «الشُّؤْمَى» تأنيث الْأَشْأَمِ. يريد بخيرها لبنها ؛ لأنها إنما تحلب وتركب من الجانب الأيسر.

ومنه حديث عدى «فينظر أيمن منه وأَشْأَم منه فلا يرى إلّا ما قدّم».

شأن

(شأن) فى حديث الملاعنه «لكان لى ولها شَأْنٌ» الشَّأْنُ : الخطب والأمر والحال ، والجمع شُئُونٌ : أى لو لا ما حكم الله به من آيات الملاعنه ، وأنه أسقط عنها الحدّ لأقمته عليها حيث جاءت بالولد شبيها بالذى رميت به.

(س) ومنه حديث الحكم بن حزن «والشَّأْنُ إذ ذاك دون» أى الحال ضعيفه ، ولم ترتفع ولم يحصل الغنى.

ومنه الحديث «ثم شَأْنَكَ بأعلاها» أى استمتع بما فوق فرجها ، فإنه غير مضيّق عليك فيه. وشَأْنَكَ منصوب بإضمار فعل. ويجوز رفعه على الابتداء والخبر محذوف تقديره : مباح أو جائز.

وفى حديث الغسل «حتى تبلغ به شُئُونَ رأسها» هى عظامه وطرائقه ومواصل قبائله ، وهى أربعه بعضها فوق بعض.

(س) وفى حديث أيّوب المعلّم «لما انهزمنا ركبت شَأْناً من قصب ، فإذا الحسن على شاطىء دجله ، فأدنيت الشَّأْنَ فحملته معى» قيل الشَّأْنُ : عرق فى الجبل فيه تراب ينبت ، والجمع شُئُونٌ. قال أبو موسى : ولا أرى هذا تفسيرا له.

شأو

(شأو) (س) فيه «فطلبته أرفع فرسى شَأْواً وأسير شَأْواً» الشَّأْوُ : الشّوط والمدى.

(س) ومنه حديث ابن عباس «قال لخالد بن صفوان صاحب ابن الزبير ، وقد ذكر سنّه العمرين فقال : تركتما سنّتهما شَأْواً بعيدا» وفى روايه «شَأْواً مغربا» ، والمغرب : البعيد. ويريد بقوله تركتما : خالدا وابن الزبير.

(س) وفى حديث عمر «أنه قال لابن عباس : هذا الغلام الذى لم يجتمع شوى رأسه» يريد شئونه. وقد تقدمت.

(باب الشين مع الباء)

شبب

(شبب) [ه] فيه «أنه ائتزر ببرده سوداء ، فجعل سوادها يَشُبُ بياضه ، وجعل بياضه يَشُبُ سوادها» وفى روايه «أنه لبس مدرعه سوداء ، فقالت عائشه رضى الله عنها : ما أحسنها عليك يَشُبُ سوادها بياضك ، وبياضك سوادها» أى تحسّنه ويحسّنها. ورجل مَشْبُوبٌ إذا كان أبيض الوجه أسود الشّعر ، وأصله من شَبَ النار إذا أوقدها فتلألأت ضياء ونورا.

(ه) ومنه حديث أمّ سلمه رضى الله عنها حين توفّى أبو سلمه «قالت : جعلت على وجهى صبرا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : إنه يَشُبُ الوجه فلا تفعليه» أى يلوّنه ويحسّنه.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه فى الجواهر التى جاءته من فتح نهاوند «يَشُبُ بعضها بعضا».

(س [ه]) وفى كتابه لوائل بن حجر «إلى الأقيال العباهله ، والأرواع الْمَشَابِيبِ» أى الساده الرّؤوس ، الزّهر الألوان ، الحسان المناظر ، واحدهم مَشْبُوبٌ ، كأنما أوقدت ألوانهم بالنّار. ويروى الْأَشِبَّاء ، جمع شَبِيبٍ ، فعيل بمعنى مفعول.

وفى حديث بدر «لمّا برز عتبه وشيبه والوليد ، برز إليهم شَبَبَةٌ من الأنصار» أى شُبَّانٌ ، واحدهم شَابٌ ، وقد صحّفه بعضهم : ستّه ، وليس بشىء.

(ه) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «كنت أنا وابن الزّبير فى شَبَبَةٍ معنا» يقال شَبَ يَشِبُ شَبَاباً ، فهو شَابٌ ، والجمع شَبَبَةٌ وشُبَّانٌ.

(س) ومنه حديث شريح «تجوز شهاده الصّبيان على الكبار يُسْتَشَبُّونَ» أى يستشهد من شَبَ وكبر منهم إذا بلغ ، كأنه يقول : إذا تحمّلوها فى الصّبى ، وأدّوها فى الكبر جاز.

(ه) وفى حديث سراقه «اسْتَشِبُّوا على أسوقكم فى البول» أى استوفزوا عليها ،

ولا تستقرّوا على الأرض بجميع أقدامكم وتدنوا منها ، من شلبّ الفرس يَشِبُ شِبَاباً ، إذا رفع يديه جميعا من الأرض.

وفى حديث أمّ معبد «فلما سمع حسّان شعر الهاتف شَبَّبَ يجاوبه» أى ابتدأ فى جوابه ، من تَشْبِيبِ الكتب ، وهو الابتداء بها والأخذ فيها ، وليس من تَشْبِيبِ النساء فى الشّعر. ويروى : نشب بالنون : أى أخذ فى الشعر وعلق فيه.

(س) وفى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما «أنه كان يُشَبِّبُ بليلى بنت الجودىّ فى شعره» تَشْبِيبُ الشّعر : ترقيقه بذكر النّساء.

وفى حديث أسماء «أنها دعت بمركن وشَبٍ يمان» الشَبُ : حجر معروف يشبه الزّاج ، وقد يدبغ به الجلود.

شبث

(شبث) فى حديث عمر قال : «الزبير ضرس ضبس شَبِثٌ» الشَّبِثُ بالشىء : المتعلّق به. يقال شَبِثَ يَشْبَثُ شَبَثاً. ورجل شَبِثٌ إذا كان من طبعه ذلك.

وفيه ذكر «شُبَيْثٍ» بضم الشين مصغر : ماء معروف.

ومنه «داره شُبَيْثٍ».

شبح

(شبح) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان مَشْبُوحَ الذّراعين» أى طويلهما. وقيل عريضهما (١). وفى روايه «كان شَبْح الذّراعين» والشَّبْحُ : مدّك الشىء (٢) بين أوتاد كالجلد والحبل. وشَبَحْتُ العود إذا نحتّه حتى تعرّضه.

(ه) وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه مرّ ببلال وقد شُبِحَ فى الرّمضاء» أى مدّ فى الشّمس على الرّمضاء ليعذّب.

ومنه حديث الدجال «خذوه فَاشْبَحُوهُ» وفى روايه «فَشَبِّحُوهُ».

(س) وفيه «فنزع سقف بيتى شَبْحَةً شَبْحَةً» أى عودا عودا.

١- فى الدر النثير : قلت : رجح الفارسى وابن الجوزى الثانى.

٢- فى الأصل : مد الشى ، والمثبت من ا واللسان والهروى.

شبدع

(شبدع) (ه) فيه «من عضّ على شِبْدِعِهِ سلم من الآثام» أى على لسانه. يعنى سكت ولم يخض مع الخائضين ، ولم يلسع به الناس ، لأنّ العاضّ على لسانه لا يتكلّم. والشِّبْدِعُ فى الأصل : العقرب.

شبر

(شبر) (س) فى دعائه لعلى وفاطمه رضى الله عنهما «جمع الله شملكما ، وبارك فى شَبْرِكُمَا» الشَّبْرُ فى الأصل : العطاء. يقال شَبَرَهُ شَبْراً إذا أعطاه ، ثم كنى به عن النّكاح لأنّ فيه عطاء.

(ه س) ومنه الحديث «نهى عن شَبْرِ الجمل» أى أجره الضّراب. ويجوز أن يسمّى به الضّراب نفسه ، على حذف المضاف : أى عن كراء شَبْرِ الجمل ، كما قال : نهى عن عسب الفحل : أى عن ثمن عسبه.

(ه) ومنه حديث يحيى بن يعمر «قال لرجل خاصم امرأته فى مهرها : أإن سألتك ثمن شكرها وشَبْرِك أنشأت تطلّها» أراد بِالشَّبْرِ النكاح.

وفى حديث الأذان ذكر له «الشَّبُّورُ» وجاء فى الحديث تفسيره أنه البوق ، وفسّروه أيضا بالقبع (١). واللفظه عبرانيّه.

شبرق

(شبرق) (س) فى حديث عطاء «لا بأس بالشِّبْرِقِ والضّغابيس ما لم تنزعه من أصله» الشِّبْرِقُ : نبت حجازى يؤكل وله شوك ، وإذا يبس سمّى الضّريع : أى لا بأس بقطعهما من الحرم إذا لم يستأصلا.

ومنه فى ذكر المستهزئين «فأما العاص بن وائل فإنه خرج على حمار فدخل فى أخمص رجله شِبْرِقَةٌ فهلك».

شبرم

(شبرم) (س) فى حديث أم سلمه رضى الله عنها «أنها شربت الشُّبْرُمَ ، فقال إنه حارّ جارّ» الشُّبْرُمُ : حبّ يشبه الحمّص يطبخ ويشرب ماؤه للتّداوى. وقيل إنه نوع من الشّيح. وأخرجه الزمخشرى عن أسماء بنت عميس. ولعله حديث آخر.

١- فى ا : القنع. وهو والقبع والقثع بالمعنى المذكور.

شبع

(شبع) فيه «الْمُتَشَبِّعُ بما لا يملك كلابس ثوبى زور» أى المتكثّر بأكثر مما عنده يتجمّل بذلك ، كالذى يرى أنه شَبْعَان ، وليس كذلك ، ومن فعله فإنما يسخر من نفسه. وهو من أفعال ذوى الزّور ، بل هو فى نفسه زور : أى كذب.

(ه) وفيه «أنّ زمزم كان يقال لها فى الجاهليه شُبَاعَه» لأن ماءها يروى ويُشْبِعُ.

شبق

(شبق) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «قال لرجل وطىء وهو محرم قبل الإفاضه : شَبَقٌ شديد» الشَّبَقُ بالتحريك : شده الغلمه وطلب النكاح.

شبك

(شبك) (س) فيه «إذا مضى أحدكم إلى الصلاه فلا يُشَبِّكَنَ بين أصابعه فإنه فى صلاه» تَشْبِيكُ اليد : إدخال الأصابع بعضها بعض. قيل كره ذلك كما كره عقص الشّعر ، واشتمال الصّمّاء والاحتباء. وقيل التَّشْبِيكُ والاحتباء مما يجلب النّوم ، فنهى عن التعرّض لما ينقض الطهاره. وتأوّله بعضهم أن تَشْبِيكَ اليد كنايه عن ملابسه الخصومات والخوض فيها. واحتجّ بقوله عليه السلام حين ذكر الفتن «فَشَبَّكَ بين أصابعه وقال : اختلفوا فكانوا هكذا».

(س) ومنه حديث مواقيت الصلاه «إذا اشْتَبَكَتِ النجوم» أى ظهرت جميعها واختلط بعضها ببعض لكثره ما ظهر منها.

(س) وفيه «أنه وقعت يد بعيره فى شَبَكَهِ جرذان» أى أنقابها. وجحرتها تكون متقاربه بعضها من بعض.

(ه) وفى حديث عمر «أن رجلا من بنى تميم التقط شَبَكَه على ظهر جلّال ، فقال : يا أمير المؤمنين اسقنى شَبَكَه» الشَّبَكَهُ : آبار متقاربه قريبه الماء يفضى بعضها إلى بعض ، وجمعها شِبَاكٌ ، ولا واحد لها من لفظها.

وفى حديث أبى رهم «الذين لهم نعم بِشَبَكَه جرح» هى موضع بالحجاز فى ديار غفار.

شبم

(شبم) (ه) فى حديث جرير «خير الماء الشَّبِمُ» أى البارد. والشَّبَمُ بفتح الباء : البرد. ويروى بالسين والنون. وقد سبق.

ومنه حديث زواج فاطمه رضى الله عنها «فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غداه شَبِمَهٍ».

وفى حديث عبد الملك بن عمير «فى غداه شَبِمَهٍ».

ومنه قصيد كعب بن زهير :

شجّت بذى شَبَمٍ من ماء محنيه

صاف بأبطح أضحى وهو مشمول

يروى بكسر الباء وفتحها ، على الاسم والمصدر.

شبه

(شبه) (س) فى صفه القرآن «آمنوا بِمُتَشَابِهِهِ ، واعملوا بمحكمه» الْمُتَشَابِهُ : ما لم يتلقّ معناه من لفظه. وهو على ضربين : أحدهما إذا ردّ إلى المحكم عرف معناه ، والآخر ما لا سبيل إلى معرفه حقيقته. فالمتتبّع له مبتغ للفتنه ، لأنه لا يكاد ينتهى إلى شىء تسكن نفسه إليه.

(ه) ومنه حديث حذيفه وذكر فتنه فقال «تُشَبِّهُ مقبله وتبيّن مدبره» أى أنّها إذا أقبلت شَبَّهَتْ على القوم وأرتهم أنهم على الحقّ حتى يدخلوا فيها ويركبوا منها ما لا يجوز ، فإذا أدبرت وانقضت بان أمرها ، فعلم من دخل فيها أنه كان على الخطأ.

(ه) وفيه «أنه نهى أن تسترضع الحمقاء ، فإنّ اللّبن يَتَشَبَّهُ» أى إن المرضعه إذا أرضعت غلاما فإنه ينزع إلى أخلاقها فَيُشْبِهُهَا ، ولذلك يختار للرّضاع العاقله الحسنه الأخلاق ، الصحيحه الجسم.

(ه) ومنه حديث عمر «اللّبن يُشَبَّهُ عليه».

وفى حديث الدّيات «ديه شِبْهِ العمد أثلاث» شِبْهُ العمد أن ترمى إنسانا بشىء ليس من عادته أن يقتل مثله ، وليس من غرضك قتله ، فيصادف قضاء وقدرا فيقع فى مقتل فيقتل ، فتجب فيه الدّيه دون القصاص.

شبا

(شبا) فى حديث وائل بن حجر «أنه كتب لأقوال شَبْوَهَ بما كان لهم فيها من ملك» شَبْوَهُ : اسم النّاحيه التى كانوا بها من اليمن وحضرموت.

وفيه «فما فلّوا له شَبَاهً» الشَّبَاهُ : طرف السّيف وحدّه ، وجمعها شَباً.

باب الشين مع التاء

شتت

(شتت) فيه «يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شَتَّى» أى مختلفه. يقال شَتَ الأمر شَتّاً وشَتَاتاً. وأمر شَتٌ وشَتِيتٌ. وقوم شَتَّى : أى متفرّقون.

ومنه الحديث فى الأنبياء عليهم السلام «وأمّهاتهم شَتَّى» أى دينهم واحد ، وشرائعهم مختلفه. وقيل أراد اختلاف أزمانهم. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

شتر

(شتر) (ه) فى حديث عمر «لو قدرت عليهما لَشَتَّرْتُ بهما» أى أسمعتهما القبيح. يقال شَتَّرْتُ به تَشْتِيراً. ويروى بالنون من الشنّار ، وهو العار والعيب.

ومنه حديث قتاده «فى الشَّتَرِ ربع الديه» هو قطع الجفن الأسفل. والأصل انقلابه إلى أسفل. والرجل أَشْتَرُ.

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه يوم بدر «فقلت قريب مفرّ ابن الشَّتْرَاءِ» هو رجل كان يقطع الطريق ، يأتى الرّفقه فيدنو منهم ، حتى إذا همّوا به نأى قليلا ، ثم عاودهم حتى يصيب منهم غرّه. المعنى أن مفرّه قريب وسيعود ، فصار مثلا.

شتن

(شتن) فى حديث حجه الوداع ذكر «شَتَانٍ» هو بفتح الشين وتخفيف التاء : جبل عند مكه. يقال بات به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دخل مكه.

شتا

(شتا) (ه) فى حديث أمّ معبد «وكان القوم مرملين مُشْتِينَ» الْمُشْتِى : الذى أصابته المجاعه (١). والأصل فى الْمُشْتِى الداخل فى الشِّتَاءِ ، كالمربع والمصيف للداخل فى الرّبيع والصّيف. والعرب تجعل الشِّتَاءَ مجاعه لأن الناس يلزمون فيه البيوت ولا يخرجون للانتجاع. والروايه المشهوره : مسنتين ، بالسين المهمله والنون قبل التاء ، من السّنه : الجدب. وقد تقدّم.

١- أنشد الهروى للحطيئه : إذا نزل الشتاه بدار قومٍ تجنّب دار يهتم الشتاه أراد : لا يتبين على جارهم أثر ضيق الشتاء لتوسيعهم عليه.

(باب الشين مع الثاء)

ششث

(شـثث) فيه «أنه مرّ بشاه ميّته ، فقال عن جلدها : أليس فى الشَّثِ والقرظ ما يطهّره» الشَّثُ : شجر طيّب الريح مرّ الطّعم ، ينبت فى جبال الغور ونجد. والقَرَظ : ورق السّلم ، وهما نبتان يدبغ بهما. هكذا يروى هذا الحديث بالثاء المثلثه ، وكذا يتداوله الفقهاء فى كتبهم وألفاظهم. وقال الأزهرى فى كتاب لغه الفقه. إنّ الشَّبّ - يعنى بالباء الموحّده - هو من الجواهر التى أنبتها الله فى الأرض يدبغ به ، شبه الزاج. قال : والسّماع الشّبّ بالباء ، وقد صحّفه بعضهم فقال الشَّثُ. والشَّثُ : شجر مرّ الطّعم ، ولا أدرى أيدبغ به أم لا. وقال الشافعى فى الأمّ : الدباغ بكل ما دبغت به العرب من قرظ وشبّ ، يعنى بالباء الموحده.

(ه) وفى حديث ابن الحنفيّه «ذكر رجلا يلى الأمر بعد السّفيانى ، فقال : يكون بين شَثٍ وطبّاق» الطَّبّاق : شجر ينبت بالحجاز إلى الطائف. أراد أن مخرجه ومقامه المواضع التى ينبت بها الشَّثُ والطّبّاق.

شثن

(شـثن) (ه س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «شَثْن الكفّين والقدمين» أى أنهما يميلان إلى الغلظ والقصر. وقيل هو الذى فى أنامله غلظ بلاقصر ، ويحمد ذلك فى الرجال ؛ لأنه أشدّ لقبضهم ، ويذمّ فى النساء.

ومنه حديث المغيره «شَثْنَه الكفّ» أى غليظته.

(باب الشين مع الجيم)

شجب

(شـجب) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى شَجْبٍ فاصطبّ منه الماء وتوضّأ» الشَّجْبُ بالسكون : السقاء الذى قد أخلق وبلى وصار شنّا. وسقاء شَاجِبٌ : أى يابس. وهو من الشَّجْبِ : الهلاك ، ويجمع على شُجُبٍ وأَشْجَابٍ.

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «فاستقوا من كل بئر ثلاث شُجُبٍ».

وحديث جابر رضى الله عنه «كان رجل من الأنصار يبرّد لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء فى أَشْجَابِهِ».

[ه] وحديث الحسن «المجالس ثلاثه : فسالم ، وغانم ، وشَاجِبٌ» أى هالك. يقال شَجَبَ يَشْجُبُ فهو شَاجِبٌ ، وشَجِبَ يَشْجَبُ فهو شَجِبٌ : أى إمّا سالم من الإثم ، وإما غانم للأجر ، وإما هالك آثم. وقال أبو عبيد : ويروى «الناس ثلاثه : السّالم الساكت ، والغانم الذى يأمر بالخير وينهى عن المنكر ، والشَّاجِبُ الناطق بالخنا المعين على الظّلم».

(س) وفى حديث جابر «وثوبه على الْمِشْجَب» هو بكسر الميم عيدان تضمّ رؤوسها ويفرّج بين قوائمها وتوضع عليها الثّياب ، وقد تعلّق عليها الأسقيه لتبريد الماء ، وهو من تَشَاجَبَ الأمر : إذا اختلط.

شجج

(شجج) (ه) فى حديث أمّ زرع «شَجَّكِ ، أو فَلَّكِ ، أو جَمَعَ كلًّا لكِ» الشَّجُّ فى الرأس خاصّه فى الأصل ، وهو أن يضربه بشىء فيجرحه فيه ويشقّه ، ثم استعمل فى غيره من الأعضاء. يقال شَجَّهُ يَشُجُّهُ شَجّاً.

ومنه الحديث فى ذكر «الشِّجَاجِ» وهى جمع شَجَّه ، وهى المرّه من الشَّجِ.

وفى حديث جابر «فأشرع ناقته فشربت فَشَجَّتْ فبالت» هكذا ذكره الحميدى فى كتابه. وقال : معناه قطعت الشّرب ، من شَجَجْتُ المفازه إذا قطعتها بالسّير. والذى رواه الخطّابى فى غريبه وغيره : فَشَجَّتْ وبالت ، على أنّ الفاء أصليه والجيم مخففه ، ومعناه تفاجّت وفرّقت ما بين رجليها لتبول.

وفى حديث جابر رضى الله عنه «أردفنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقمت خاتم النّبوّه فكان يَشُجُ علىّ مسكا» أى أشمّ منه مسكا ، وهو من شَجَ الشّراب إذا مزجه بالماء ، كأنه كان يخلط النّسيم الواصل إلى مشمّه بريح المسك.

ومنه قصيد كعب :

شُجَّتْ بذى شبم من ماء محنيه

أى مزجت وخلطت.

شجر

(شجر) فيه «إيّاكم وما شَجَرَ بين أصحابى» أى ما وقع بينهم من الاختلاف. يقال شَجَرَ الأمر يَشْجُرُ شُجُوراً إذا اختلط. واشْتَجَرَ القوم وتَشَاجَرُوا إذا تنازعوا واختلفوا.

(ه) ومنه حديث أبى عمرو النخعى «يَشْتَجِرُونَ اشْتِجَارَ أطباق الرّأس» أراد أنّهم يشتبكون فى الفتنه والحرب اشتباك أطباق الرأس ، وهى عظامه التى يدخل بعضها فى بعض. وقيل أراد يختلفون.

(ه) وفى حديث العباس رضى الله عنه «كنت آخذا بحكمه بغله النبى صلى الله عليه وسلم يوم حنين وقد شَجَرْتُهَا بها» أى ضربتها بلجامها أكفّها حتى فتحت فاها ، وفى روايه «والعبّاس يَشْجُرُهَا ، أو يَشْتَجِرُهَا بلجامها» والشَّجْرُ : مفتح الفم. وقيل هو الذّقن.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها فى إحدى رواياته «قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شَجْرِى ونحرى» وقيل هو التّشبيك : أى أنها ضمّته إلى نحرها مشبّكه أصابعها.

(ه) ومن الأول حديث أمّ سعد «فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها أو يسقوها شَجَرُوا فاها» أى أدخلوا فى شَجْرِهِ عودا حتى يفتحوه به.

وحديث بعض التابعين «تفقّد فى طهارتك كذا وكذا ، والشّاكل ، والشَّجْرَ» أى مجتمع اللّحيين تحت العنفقه.

[ه] وفى حديث الشّراه «فَشَجَرْنَاهُم بالرّماح» أى طعنّاهم بها حتى اشتبكت فيهم.

(ه) وفى حديث حنين «ودريد بن الصّمّه يومئذ فى شِجَارٍ له» هو مركب مكشوف دون الهودج ، ويقال له مَشْجَرٌ أيضا.

وفيه «الصّيخره والشَّجَرَه من الجنه» قيل أراد بالشَّجَرَهِ الكرمه. وقيل يحتمل أن يكون أراد شَجَرَهَ بيعه الرّضوان بالحديبيه ؛ لأن أصحابها استوجبوا الجنه.

(س) وفى حديث ابن الأكوع «حتى كنت فى الشَّجْرَاءِ» أى بين الْأَشْجَارِ المتكاثفه ، وهو للشّجره كالقصباء للقصبه ، فهو اسم مفرد يراد به الجمع. وقيل هو جمع ، والأوّل أوجه.

ومنه الحديث «ونأى بى الشَّجَر» أى بعد بى المرعى فى الشَّجَرُ.

شجع

(شجع) (ه) فيه «يجىء كنز أحدهم يوم القيامه شُجَاعاً أقرع» الشُّجَاعُ بالضم والكسر : الحيه الذكر. وقيل الحيه مطلقا. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث أبى هريره فى منع الزكاه «إلا بعث عليه يوم القيامه سعفها وليفها أَشَاجِع تنهشه» أى حيّات ، وهى جمع أَشْجَعِ وهى الحيه الذكر. وقيل جمع أَشْجِعَةٍ ، وأَشْجِعَةٌ جمع شُجَاعٍ وهى الحيه.

(س) وفى صفه أبى بكر رضى الله عنه «عارى الْأَشَاجِعِ» هى مفاصل الأصابع ، واحدها أَشْجَعُ : أى كان اللحم عليها قليلا.

شجن

(شجن) (ه) فيه «الرّحم شُجْنَةٌ من الرّحمن» أى قرابه مشتبكه كاشتباك العروق ، شبّهه بذلك مجازا واتّساعا. وأصل الشُّجْنَه بالكسر والضم : شعبه فى غصن من غصون الشجره.

(ه) ومنه قولهم «الحديث ذو شُجُونٍ» أى ذو شعب وامتساك بعضه ببعض.

(ه) وفى حديث سطيح.

تجوب بى الأرض علنداه شَجَن

الشَّجَنُ : الناقه المتداخله الخلق ، كأنها شجره مُتَشَجِّنَه : أى متّصله الأغصان بعضها ببعض. ويروى شزن. وسيجىء.

شجا

(شجا) (ه) فى حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما قالت : «شَجِىُ النّشيج» الشَّجْوُ : الحزن. وقد شَجِىَ يَشْجَى فهو شَجٍ. والنَّشِيج : الصّوت الذى يتردّد فى الحلق.

(س) وفى حديث الحجاج «إنّ رفقه ماتت بِالشَّجِى» هو بكسر الجيم وسكون الياء : منزل على طريق مكه.

باب الشين مع الحاء

شحب

(شحب) فيه «من سرّه أن ينظر إلىّ فلينظر إلى أشعث شَاحِبٍ» الشَّاحِبُ : المتغير اللون والجسم لعارض من سفر أو مرض ونحوهما. وقد شَحَبَ يَشْحَبُ شُحُوباً.

ومنه حديث ابن الأكوع «رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم شَاحِباً شاكيا».

وحديث ابن مسعود «يلقى شيطان الكافر شيطان المؤمن شَاحِباً».

وحديث الحسن «لا تلقى المؤمن إلّا شَاحِباً» لأنّ الشُّحُوبَ من آثار الخوف وقلّه المأكل والتّنعّم.

شحث

(شحث) (س) فيه «هلمّى المديه فَاشْحَثِيهَا بحجر» أى حدّيها وسنّيها. ويقال بالذال.

شحج

(شحج) (ه) فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه دخل المسجد فرأى قاصّا صيّاحا ، فقال : اخفض من صوتك ، ألم تعلم أن الله يبغض كل شَحَّاجٍ» الشُّحَاجُ : رفع الصوت.

وقد شَحَجَ يَشْحَجُ فهو شَحَّاجٌ ، وهو بالبغل والحمار أخصّ ، كأنه تعريض بقوله تعالى (إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ).

شحح

(شحح) (س) فيه «إياكم والشُّحَ». الشُّحُ : أشدّ البخل ، وهو أبلغ فى المنع من البخل. وقيل هو البخل مع الحرص. وقيل البخل فى أفراد الأمور وآحادها ، والشُّحُ عامٌّ : وقيل البخل بالمال ، والشُّحُ بالمال والمعروف. يقال شَحَ يَشُحُ شَحّاً ، فهو شَحِيحٌ. والاسم الشُّحُ.

(س) وفيه «برئ من الشُّحِ من أدّى الزكاه وقرى الضّيف ، وأعطى فى النائبه».

ومنه الحديث «أن تتصدّق وأنت صحيح شَحِيحٌ تأمل البقاء وتخشى الفقر».

(س) ومنه حديث ابن عمر «إنّ رجلا قال له : إنّى شَحِيحٌ ، فقال : إن كان شُحُّكَ لا يحملك على أن تأخذ ما ليس لك فليس بِشُحِّكَ بأس».

(س) ومنه حديث ابن مسعود «قال له رجل : ما أعطى ما أقدر على منعه ، قال : ذاك البخل ، والشُّحُ أن تأخذ مال أخيك بغير حقه».

(س) وفى حديث ابن مسعود «أنه قال : الشُّحُ منع الزّكاه وإدخال الحرام».

شحذ

(شحذ) فيه «هلمّى المديه واشْحَذِيهَا» يقال شَحَذْتُ السّيف والسكّين إذا حدّدته بالمسنّ وغيره مما يخرج حدّه.

شحشح

(شحشح) (ه) فى حديث علىّ «أنه رأى رجلا يخطب ، فقال : هذا الخطيب الشَّحْشَحُ» أى الماهر الماضى فى كلامه ، من قولهم قطاه شَحْشَحٌ ، وناقه شَحْشَحَهٌ : أى سريعه.

شحط

(شحط) (س) فى حديث محيّصه «وهو يَتَشَحَّطُ فى دمه» أى يتخبّط فيه ويضطرب ويتمرّغ.

(ه) وفى حديث ربيعه «فى الرجل يعتق الشقص من العبد ، قال : يُشْحَطُ الثّمن ثم يعتق كلّه» أى يبلغ به أقصى القيمه. يقال شَحَطَ فلان فى السّوم إذا أبعد فيه. وقيل معناه يجمع ثمنه ، من شَحَطْتُ الإناء إذا ملأته.

شحم

(شحم) فيه «ومنهم من يبلغ العرق إلى شَحْمَهِ أذنيه» شَحْمَهُ الأذن : موضع خرق القرط ، وهو مالان من أسفلها.

(س) ومنه حديث الصلاه «إنه كان يرفع يديه إلى شَحْمَهِ أذنيه».

(س) وفيه «لعن الله اليهود حرّمت عليهم الشُّحُومُ فباعوها وأكلوا أثمانها» الشَّحْمُ المحرّم عليهم هو شَحْمُ الكلى والكرش والأمعاء ، وأمّا شَحْمُ الظّهور والأليه فلا.

(س) وفى حديث علىّ «كلوا الرّمّان بِشَحْمِهِ فإنه دباغ المعده» شَحْمُ الرمان : ما فى جوفه سوى الحبّ.

شحن

(شحن) فيه «يغفر الله لكل عبد ما خلا مشركا أو مُشَاحِناً». الْمُشَاحِنُ : المعادى والشَّحْنَاءُ العداوه. والتَّشَاحُنُ تفاعل منه. وقال الأوزاعى : أراد بِالْمُشَاحِنِ هاهنا صاحب البدعه المفارق لجماعه الأمه.

ومن الأوّل «إلّا رجلا كان بينه وبين أخيه شَحْنَاء» أى عداوه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

شحا

(شحا) (ه) فى حديث علىّ «ذكر فتنه فقال لعمّار : والله لَتَشْحُونَ فيها شَحْواً لا يدرككَ الرجل السّريع» الشَّحْوُ : سعه الخطو. يريد أنك تسعى فيها وتتقدّم.

(ه) ومنه حديث كعب يصف فتنه قال : «ويكون فيها فتى من قريش يَشْحُو فيها شَحْواً كثيرا» أى يمعن فيها ويتوسّع. يقال ناقه شَحْوَاءُ أى واسعه الخطو.

(ه) ومنه «أنه كان للنبى صلى الله عليه وسلم فرس يقال له الشَّحَّاءُ» هكذا روى بالمدّ ، وفسّر بأنه الواسع الخطو.

(باب الشين مع الخاء)

شخب

(شخب) فيه «يبعث الشهيد يوم القيامه وجرحه يَشْخُبُ دما» الشَّخْبُ : السّيلان. وقد شَخَبَ يَشْخُبُ ويَشْخَبُ. وأصل الشَّخْبِ : ما يخرج من تحت يد الحالب عند كل غمزه وعصره لضرع الشّاه.

(س) ومنه الحديث «إن المقتول يجىء يوم القيامه تَشْخُبُ أوداجه دما».

(س) والحديث الآخر «فأخذ مشاقص فقطع براجمه فَشَخَبَتْ يداه حتى مات».

(س) ومنه حديث الحوض «يَشْخُبُ فيه ميزابان من الجنّه».

شخت

(شخت) (ه) فى حديث عمر «أنه قال للجنّىّ : إنّى أراك ضئيلا شَخِيتاً» الشَّخْتُ والشَّخِيتُ : النّحيف الجسم الدقيقه. وقد شَخُتَ يَشْخُتُ شُخُوتَةً.

شخص

(شخص) فى حديث ذكر الميت «إذا شَخَصَ بصره» شُخُوصُ البصر : ارتفاع الأجفان إلى فوق ، وتحديد النّظر وانزعاجه.

(ه) وفى حديث قيله «قالت : فَشُخِصَ بى» يقال للرجل إذا أتاه ما يقلقه : قد شُخِصَ به ، كأنه رفع من الأرض لقلقه وانزعاجه.

[ه] ومنه «شُخُوصُ المسافر» خروجه عن منزله.

ومنه حديث عثمان رضى الله عنه «إنما يقصر الصلاه من كان شَاخِصاً أو بحضره عدوّه» أى مسافرا.

ومنه حديث أبى أيوب «فلم يزل شَاخِصاً فى سبيل الله تعالى».

وفيه «لا شَخْصَ أغير من الله» الشَّخْصُ : كلّ جسم له ارتفاع وظهور. والمراد به فى حقّ الله تعالى إثبات الذّات ، فاستعير لها لفظ الشّخص. وقد جاء فى روايه أخرى «لا شىء أغير من الله»

وقيل معناه : لا ينبغى لشخص أن يكون أغير من الله.

(باب الشين مع الدال)

شدخ

(شدخ) (س) فيه «فَشَدَخُوهُ بالحجاره» الشَّدْخُ : كسر الشّىء الأجوف. تقول شَدَخْتُ رأسه فَانْشَدَخَ.

(ه) وفى حديث ابن عمر فى السّقط «إذا كان شَدَخاً أو مضغه فادفنه فى بيتك» هو بالتحريك : الذى يسقط من بطن أمّه رطبا رخصا لم يشتدّ (١).

شدد

(شدد) فيه «يردّ مُشِدُّهُمْ على مضعفهم» الْمُشِدُّ : الذى دوابّه شَدِيدَهٌ قويه ، والمُضْعِفُ الذى دوابّه ضعيفه. يريد أن القوىّ من الغزاه يساهم الضعيف فيما يكسبه من الغنيمه.

وفيه «لا تبيعوا الحبّ حتّى يَشْتَدَّ» أراد بالحبّ الطعام ، كالحنطه والشعير ، واشْتِدَادُهُ : قوّته وصلابته.

(س) وفيه «من يُشَادُّ الدين يغلبه» أى ثاويه ويقاومه ، ويكلّف نفسه من العباده فيه فوق طاقته. والْمُشَادَدَهُ : المغالبه. وهو مثل الحديث الآخر «إن هذا الدّين متين فأوغل فيه برفق».

(ه) ومنه الحديث «ألا تَشِدُّ فَنَشِدَّ معك» أى تحمل على العدوّ فنحمل معك. يقال شَدَّ فى الحرب يَشِدُّ بالكسر.

ومنه الحديث «ثم شَدَّ عليه فكان كأمس الذّاهب» أى حمل عليه فقتله.

١- فى الهروى والدر النثير : وقيل الذى يولد لغير تمام.

وفى حديث قيام رمضان «أحيا الليل وشَدَّ المئزر» هو كنايه عن اجتناب النّساء ، أو عن الجدّ والاجتهاد فى العمل ، أو عنهما معا.

وفى حديث القيامه «كحضر الفرس ، ثم كَشَدِّ الرجل» الشَّدُّ : العدو.

ومنه حديث السّعى «لا تقطع الوادى إلّا شَدّاً» أى عدوا.

(س) وفى حديث الحجّاج :

هذا أوان الحرب فَاشْتَدِّى زيم

زيم : اسم ناقته أو فرسه.

وفى حديث أحد «حتى رأيت النساء يَشْتَدِدْنَ فى الجبل» أى يعدون ، هكذا جاءت اللفظه فى كتاب الحميدى. والذى جاء فى كتاب البخارى «يَشْتَدَّدْنَ» هكذا جاء بدال واحده. والّذى جاء فى غيرهما «يسندن» بالسين المهمله والنون : أى يصعّدن فيه ، فإن صحّت الكلمه على ما فى البخارى - وكثيرا ما يجىء أمثالها فى كتب الحديث ، وهو قبيح فى العربيه ، لأنّ الإدغام إنما جاز فى الحرف المضعّف لما سكن الأوّل وتحرّك الثانى ، فأما مع جماعه النّساء فإنّ التضعيف يظهر ؛ لأنّ ما قبل نون النساء لا يكون إلّا ساكنا فيلتقى ساكنان ، فيحرّك الأوّل وينفكّ الإدغام ، فتقول يَشْتَدِدْنَ - فيمكن تخريجه على لغه بعض العرب من بكر بن وائل ، يقولون : رَدَّتُ ، ورَدَّتَ ، ورِدَّنَ ، يريدون رَدَدْتُ ، ورَدَدْتَ ، ورَدَدْنَ. قال الخليل : كأنهم قدّروا الإدغام قبل دخول التاء والنون ، فيكون لفظ الحديث يشتدّن.

وفى حديث عتبان بن مالك «فغدا علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما اشْتَدَّ النهار» أى علا وارتفعت شمسه.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

شَدَّ النّهار ذراعا عيطل نصف

قامت فجاوبها نكد مثاكيل

أى وقت ارتفاعه وعلوّه.

شدف

(شدف) [س] فى حديث ابن ذى يزن «يرمون عن شُدُفٍ» هى جمع شَدْفَاءِ ، والشَّدْفَاءُ العوجاء : يعنى القوس الفارسيّه. قال أبو موسى : أكثر الرّوايات بالسين المهمله ، ولا معنى لها.

شدق

(شدق) (س) فى صفته عليه السلام «يفتتح الكلام ويختتمه بِأَشْدَاقِهِ» الْأَشْدَاقُ جوانب الفم ، وإنما يكون ذلك لرحب شِدْقَيْهِ. والعرب تمتدح بذلك. ورجل أَشْدَقُ : بيّن الشَّدَقِ.

(س) فأما حديثه الآخر «أبغضكم إلىّ الثّرثارون الْمُتَشَدِّقُونَ» فهم المتوسّعون فى الكلام من غير احتياط واحتراز. وقيل : أراد بِالْمُتَشَدِّقِ : المستهزئ بالناس يلوى شِدْقَهُ بهم وعليهم.

شدقم

(شدقم) (س) فى حديث جابر رضى الله عنه «حدّثه رجل بشىء فقال : ممن سمعت هذا؟ فقال : من ابن عباس ، فقال : من الشَّدْقَمِ!» هو الواسع الشِّدْقِ ، ويوصف به المنطيق البليغ المفوّه. والميم زائده.

(باب الشين مع الذال)

شذب

(شذب) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أقصر من الْمُشَذَّبِ» هو الطويل البائن الطّول مع نقص فى لحمه. وأصله من النّخله الطّويله التى شُذِّبَ عنها جريدها : أى قطّع وفرّق.

(ه) ومنه حديث علىّ «شَذَّبَهُمْ عنّا تخرّم الآجال» وقد تكرر فى الحديث.

شذذ

(شذذ) (ه) فى حديث قتاده وذكر قوم لوط فقال «ثم أتبع (١) شُذَّانَ القوم صخرا منضودا» أى من شَذَّ منهم وخرج عن جماعته. وشُذَّان جمع شَاذٍّ ، مثل شابّ وشبّان. ويروى بفتح الشين وهو المتفرّق من الحصى وغيره. وشُذَّانُ الناس : متفرّقوهم. كذا قال الجوهرى.

شذر

(شذر) (ه) فى حديث عائشه «إن عمر شرّد الشّرك شَذَرَ مذر» أى فرّقه وبدّده فى كل وجه. ويروى بكسر الشين والميم وفتحهما.

وفى حديث حنين «أرى كتيبه حرشف كأنهم قد تَشَذَّرُوا للحمله» أى تهيّأوا لها وتأهّبوا.

(ه) ومنه حديث علىّ «قال له سليمان بن صرد : لقد بلغنى عن أمير المؤمنين ذرو من

١- الفاعل مستتر يعود على جبريل عليه السلام

قول تَشَذَّرَ لی به» أی توعّد وتهدّد. ویروی «تشزّر» بالزای ، کأنه من النّظر الشّزر. وهو نظر المغضب.

شذا

(شذا) فی حدیث علیّ «أوصیتهم بما یجب علیهم من کفّ الأذی وصرف الشَّذَا» هو بالقصر : الشرّ والأذی. یقال أذیت وأَشْذَیْتُ.

(باب الشین مع الراء)

شرب

(شرب) (س) فی صفته صلی الله علیه وسلم «أبیض مُشْرَبٌ حمره» الْإِشْرَابُ : خلط لون بلون ، کأن أحد اللّونین سقی اللّون الآخر. یقال بیاض مُشْرَبٌ حمره بالتخفیف. وإذا شدّد کان للتکثیر والمبالغه.

(س) ومنه حدیث أحد «أنّ المشرکین نزلوا علی زرع أهل المدینه وخلّوا فیه ظهرهم وقد شُرِّبَ الزرع الدقیق» وفی روایه «شَرِبَ الزّرع الدقیق» وهو کنایه عن اشتداد حبّ الزرع وقرب إدراکه. یقال شَرَّبَ قصب الزرع إذا صار الماء فیه ، وشُرِّبَ السّنبل الدقیق إذا صار فیه طعم. والشُّرْبُ فیه مستعار ، کأنّ الدقیق کان ماء فَشُرِبَهُ.

ومنه حدیث الإفک «لقد سمعتموه وأُشْرِبَتْهُ قلوبکم» أی سقیته قلوبکم کما یسقی العطشان الماء. یقال شَرِبْتُ الماء وأُشْرِبْتُهُ إذا سقیته. وأُشْرِبَ قلبه کذا : أی حلّ محلّ الشَّرَابِ واختلط به کما یختلط الصّبغ بالثوب.

وفی حدیث أبی بکر «وأُشْرِبَ قلبُهُ الإشفاق».

(س ه) وفی حدیث أیام التّشریق «إنها أیام أکل وشُرْبٍ» یروی بالضم والفتح وهما بمعنی ، والفتح أقلّ اللّغتین (۱) ، وبها قرأ أبو عمرو «شَرْبَ الهیم» یرید أنها أیام لا یجوز صومها.

۱- فی الهروی : قال الفراء : «الشّرب والشّرب والشّرب ثلاث لغات ، وفتح الشین أقلها ، إلا أن الغالب علی الشّرب جمع شارب ، وعلی الشّرب الحظ والنصیب من الماء.»

وفيه «من شَرِبَ الخمر فى الدنيا لم يَشْرَبْهَا فى الآخره» وهذا من باب التعليق فى البيان ، أراد أنه لم يدخل الجنه ، لأنّ الخمر من شَرَابِ أهل الجنه ، فإذا لم يَشْرَبْها فى الآخره لم يكن قد دخل الجنه.

وفى حديث علىّ وحمزه رضى الله عنهما «وهو فى هذا البيت فى شَرْبٍ من الأنصار» الشَّرْبُ بفتح الشين وسكون الراء : الجماعه يَشْرَبُونَ الخمر.

(ه) وفى حديث الشّورى «جرعه شَرُوبٌ أنفع من عذب موب» الشَّرُوب من الماء : الذى لا يُشْرَبُ إلّا عند الضّروره ، ويستوى فيه المؤنّث والمذكّر ، ولهذا وصف بها الجرعه. ضرب الحديث مثلا لرجلين أحدهما أدون وأنفع ، والآخر أرفع وأضرّ.

وفى حديث عمر «اذهب إلى شَرَبَهٍ من الشَّرَبَاتِ فادلك رأسك حتى تنقّيه» الشَّرَبَهُ بفتح الراء : حوض يكون فى أصل النّخله وحولها يملأ ماء لتشربه.

(ه) ومنه حديث جابر «أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدل إلى الرّبيع فتطّهر وأقبل إلى الشَّرَبَهِ» الرّبيع : النّهر.

(ه) ومنه حديث لقيط «ثم أشرفت عليها وهى شَرْبَهٌ واحده» قال القتيبى : إن كان بالسكون فإنّه أراد أن الماء قد كثر ؛ فمن حيث أردت أن تَشْرَبَ شَرِبْتَ. ويروى بالياء تحتها نقطتان وسيجىء.

(ه س) وفيه «ملعون ملعون من أحاط على مَشْرَبَهٍ» الْمَشْرَبَهُ بفتح الراء من غير ضم : الموضع الذى يشرب منه كالمشرعه ، ويريد بالإحاطه تملّكه ومنع غيره منه.

(ه) وفيه «أنه كان فى مَشْرُبَهٍ له» الْمَشْرُبَهُ بالضم والفتح : الغرفه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «فينادى يوم القيامه مناد فَيَشْرَئِبُّونَ لصوته» أى يرفعون رؤسهم لينظروا إليه. وكلّ رافع رأسه مُشْرَئِبٌّ.

(ه) ومنه حديث عائشه «واشْرَأَبَ النّفاق» أى ارتفع وعلا.

شرج

(شرج) (ه) فيه «فتنحّى السّحاب فأفرغ ماءه فى شَرْجَةٍ من تلك الشِّرَاجِ» الشَّرْجَةُ : مسيل الماء من الحرّه إلى السّهل. والشَّرْجُ جنس لها ، والشِّرَاجُ جمعها.

(ه) ومنه حديث الزبير «أنه خاصم رجلا فى شِرَاجِ الحرّه».

ومنه الحديث «أنّ أهل المدينه اقتتلوا وموالى معاويه على شَرْجٍ من شِرَاجِ الحرّه».

ومنه حديث كعب بن الأشرف «شَرْجُ العجوز» هو موضع قرب المدينه.

(ه) وفى حديث الصوم «فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفطر فأصبح الناس شَرْجَيْنِ» يعنى نصفين : نصف صيام ونصف مفاطير.

(س) وفى حديث مازن :

فلا رأيهم رأيى ولا شَرْجُهُمْ شَرْجِى

يقال : ليس هو من شَرْجِهِ : أى من طبقته وشكله.

(ه) ومنه حديث علقمه «وكان نسوه يأتينها مُشَارَجَاتٍ لها» أى أتراب وأقران. يقال هذا شَرْجُ هذا وشَرِيجُهُ ومُشَارِجُهُ : أى مثله فى السنّ ومشاكله.

(ه) ومنه حديث يوسف بن عمر «أنا شَرِيجُ الحجّاج» أى مثله فى السّنّ.

(س) وفى حديث الأحنف «فأدخلت ثياب صونى العيبه فَأَشْرَجْتُهَا» يقال أَشْرَجْتُ العيبه وشَرَجْتُهَا إذا شددتها بالشَّرَجِ ، وهى العرى.

شرجب

(شرجب) (س) فى حديث خالد «فعارضنا رجل شَرْجَبٌ» الشَّرْجَبُ : الطويل. وقيل هو الطويل القوائم العارى أعالى العظام.

شرح

(شرح) [ه] فيه «وكان هذا الحىّ من قريش يَشْرَحُونَ النّساء شَرْحاً» يقال شَرَحَ فلان جاريته إذا وطئها نائمه على قفاها.

(ه) وفى حديث الحسن «قال له عطاء : أكان الأنبياء صلى الله عليهم يَشْرَحُونَ إلى الدّنيا والنّساء؟ فقال : نعم ، إن لله ترائك فى خلقه» أراد كانوا ينبسطون إليها ويَشْرَحُونَ صدورهم لها.

شرخ

(شرخ) (ه) فيه «اقتلوا شُيُوخَ المشركين واستحيوا شَرْخَهُمْ» أراد بالشيوخ الرّجال

المسانّ أهل الجلد والقوّه على القتال ، ولم يرد الهرمى. والشَّرْخُ : الصّغار الذين لم يدركوا. وقيل أراد بالشيوخ الهرمى الذين إذا سبوا لم ينتفع بهم فى الخدمه ، وأراد بِالشَّرْخِ الشباب أهل الجلد الذين ينتفع بهم فى الخدمه. وشَرْخُ الشباب : أوّله. وقيل نضارته وقوّته. وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين والجمع. وقيل هو جمع شَارِخٍ ، مثل شارب وشرب.

وفى حديث عبد الله بن رواحه «قال لابن أخيه فى غزوه مؤته : لعلك ترجع بين شَرْخَيِ الرّحل» أى جانبيه ، أراد أنه يستشهد فيرجع ابن أخيه راكبا موضعه على راحلته فيستريح. وكذا كان ، استشهد ابن رواحه رضى الله عنه فيها.

(س) ومنه حديث ابن الزبير مع أزبّ. «جاء وهو بين الشَّرْخَيْنِ» أى جانبى الرحل.

وفى حديث أبى رهم «لهم نعم بشبكه شَرْخ» هو بفتح الشين وسكون الرّاء : موضع بالحجاز. وبعضهم يقوله بالدال.

شرد

(شرد) فيه «لتدخلنّ الجنّه أجمعون أكتعون إلّا من شَرَدَ على الله» أى خرج عن طاعته وفارق الجماعه. يقال شَرَدَ البعير يَشْرُدُ شُرُوداً وشِرَاداً إذا نفر وذهب فى الأرض.

(ه) ومنه الحديث «إنه قال لخوّات بن جبير : ما فعل شِرَادُكَ» قال الهروى : أراد بذلك التّعريض له بقصّته مع ذات النّحيين فى الجاهليّه ، وهى معروفه (١) يعنى أنه لما فرغ منها شَرَدَ وانفلت خوفا من التّبعه. وكذلك قال الجوهرى فى الصحاح ، وذكر القصّه. وقيل إنّ هذا وهم من الهروى والجوهرى ومن فسّره بذلك.

والحديث له قصه مرويّه عن خوّات إنه قال : نزلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرّ الظّهران ، فخرجت من خبائى ، فإذا نسوه يتحدّثن فأعجبننى ، فرجعت فأخرجت حلّه من عيبتى فلبستها ثم جلست إليهن ، فمرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فهبته ، فقلت : يا رسول الله جمل لى شَرُودٌ وأنا أبتغى له قيدا ، فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبعته ، فألقى إلىّ رداءه ودخل الأراك فقضى حاجته وتوضّأ ؛ ثم جاء فقال : أبا عبد الله : ما فعل شِرَادُ جملك؟ ثم ارتحلنا ، فجعل لا يلحقنى إلّا قال : السلام عليكم أبا عبد الله ، ما فعل شِرَادُ جملك؟ قال :

١- انظر الصحاح (نحا)

فتعجلت إلى المدينه ، واجتنبت المسجد ومجالسه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما طال ذلك علىّ تحيّنت ساعه خلوه المسجد ، ثم أتيت المسجد فجعلت أصلى. فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعض حجره ، فجاء فصلى ركعتين خفيفتين وطوّلت الصلاه رجاء أن يذهب ويدعنى ، فقال طوّل يا أبا عبد الله ما شئت فلست بقائم حتى تنصرف ، فقلت : والله لأعتذرنّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأبرئن صدره ، فانصرفت ، فقال : السلام عليكم أبا عبد الله ما فعل شِرَاد الجمل (۱)؟ فقلت : والذى بعثك بالحق ما شَرَدَ ذلك الجمل منذ أسلمت ، فقال : رحمك الله ، مرّتين أو ثلاثا ، ثم أمسك عنّى فلم يعد.

شرر

(شرر) (ه) فى حديث الدعاء «الخير بيديك ، والشَّرُّ ليس إليك» أى أنّ الشَّرَّ لا يتقرّب به إليك ، ولا يبتغى به وجهك ، أو أن الشَّرَّ لا يصعد إليك ، وإنما يصعد إليك الطّيّب من القول والعمل. وهذا الكلام إرشاد إلى استعمال الأدب فى الثّناء على الله ، وأن تضاف إليه محاسن الأشياء دون مساويها ، وليس المقصود نفى شىء عن قدرته وإثباته لها ، فإن هذا فى الدعاء مندوب إليه. يقال يا ربّ السماء والأرض ، ولا يقال يا ربّ الكلاب والخنازير ، وإن كان هو ربّها. ومنه قوله تعالى «وَلِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى فَادْعُوهُ بِها».

وفيه «ولد الزّنا شَرُّ الثلاثه» قيل هذا جاء فى رجل بعينه كان موسوما بالشّرّ. وقيل هو عامّ. وإنما صار ولد الزنا شَرّاً من والديه لأنه شرّهم أصلا ونسبا وولاده ، ولأنه خلق من ماء الزّانى والزّانيه ، فهو ماء خبيث. وقيل لأن الحدّ يقام عليهما فيكون تمحيصا لهما ، وهذا لا يدرى ما يفعل به فى ذنوبه.

(س) وفيه «لا يأتى عليكم عام إلّا والذى بعده شَرٌّ منه» سئل الحسن عنه فقيل : ما بال زمان عمر بن عبد العزيز بعد زمان الحجّاج؟ فقال : لا بدّ للناس من تنفيس. يعنى أنّ الله ينفّس عن عباده وقتا مّا ، ويكشف البلاء عنهم حينا.

(ه) فيه «إن لهذا القرآن شِرَّهً ، ثم إن الناس عنه فتره» الشِّرَّهُ : النشاط والرّغبه.

(س) ومنه الحديث الآخر «لكلّ عابد شِرَّهٌ».

۱- فى ا : ما فعل شراد جملك

(س) وفيه «لا تُشَارِّ أخاك» هو تفاعل من الشّرّ : أى لا تفعل به شرّا يحوجه إلى أن يفعل بك مثله. ويروى بالتخفيف.

ومنه حديث أبى الأسود «ما فعل الذى كانت امرأته تُشَارُّهُ وتمارّه».

(س) وفى حديث الحجاج «لها كظّه تَشْتَرُّ» يقال اشْتَرَّ البعير واجترّ ، وهى الجرّه لما يخرجه البعير من جوفه إلى فمه ويمضغه ثم يبتلعه. والجيم والشين من مخرج واحد.

شرس

(شرس) (ه)فى حديث عمرو بن معديكرب «هم أعظمنا خميسا وأشدّنا شَرِيساً» أى شراسه. وقد شَرِسَ يَشْرَسُ فهو شَرِسٌ. وقوم فيهم شَرَسٌ وشَرِيسٌ وشَرَاسَةٌ : أى نفور وسوء خلق. وقد تكرر فى الحديث.

شرسف

(شرسف) فى حديث المبعث «فشقّا ما بين ثغره نحرى إلى شُرْسُوفِى» الشُّرْسُوفُ واحد الشَّرَاسِيفِ ، وهى أطراف الأضلاع المشرفه على البطن. وقيل هو غضروف معلّق بكل بطن.

شرشر

(شرشر) (ه) فى حديث الرؤيا «فَيُشَرْشِرُ شدقه إلى قفاه» أى يشقّقه ويقطّعه.

شرص

(شرص) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «ما رأيت أحسن من شَرَصَهِ علىّ» الشَّرَصَهُ بفتح الراء : الجلحه ، وهى انحسار الشعر عن جانبى مقدّم الرأس. هكذا قال الهروى. وقال الزمخشرى : هو بكسر الشين وسكون الراء ، وهما شِرْصَيتَانِ ، والجمع شِرَاصٌ.

شرط

(شرط) فيه «لا يجوز شَرْطَانِ فى بيع» هو كقولك : بعتك هذا الثوب نقدا بدينار ، ونسيئه بدينارين ، وهو كالبيعتين فى بيعه ، ولا فرق عند أكثر الفقهاء فى عقد البيع بين شَرْطٍ واحد أو شَرْطَيْنِ. وفرّق بينهما أحمد ، عملا بظاهر الحديث.

ومنه الحديث الآخر «نهى عن بيع وشَرْطٍ» وهو أن يكون الشَّرْطُ ملازما فى العقد لا قبله ولا بعده.

ومنه حديث بريره «شَرْطُ الله أحقّ» يريد ما أظهره وبيّنه من حكم الله تعالى بقوله «الولاء لمن أعتق» وقيل هو إشاره إلى قوله تعالى (فَإِخْوانُكُمْ فِى الدِّينِ وَمَوالِيكُمْ).

(ه) وفيه ذكر «أَشْرَاطِ الساعه» فى غير موضع. الْأَشْرَاطُ : العلامات ، واحدها شَرَطٌ بالتحريك. وبه سميت شُرَط السلطان ، لأنهم جعلوا لأنفسهم علامات يعرفون بها. هكذا قال أبو عبيد. وحكى الخطّابى عن بعض أهل اللغه أنه أنكر هذا التفسير ، وقال : أَشْرَاطُ الساعه : ما ينكره الناس من صغار أمورها قبل أن تقوم الساعه. وشُرَطُ السلطان : نخبه أصحابه الذين يقدّمهم على غيرهم من جنده. وقال ابن الأعرابى : هم الشُّرَطُ ، والنّسبه إليهم شُرَطِىٌّ. والشُّرْطَةُ ، والنسبه إليهم شُرْطِىٌّ (ه) وفى حديث ابن مسعود «وتُشْرَطُ شُرْطَةً للموت لا يرجعون إلّا غالبين» الشُّرْطَةُ أوّل طائفه من الجيش تشهد الوقعه.

وفيه «لا تقوم الساعه حتى يأخذ الله شَرِيطَتَهُ من أهل الأرض ، فيبقى عجاج لا يعرفون معروفا ، ولا ينكرون منكرا» يعنى أهل الخير والدّين. والْأَشْرَاطُ من الأضداد يقع على الأشراف والأرذال. قال الأزهرى : أظنّه شَرَطَتَهُ : أى الخيار ، إلّا أن شمرا كذا رواه.

(ه) وفى حديث الزكاه «ولا الشَّرَط اللّئيمه» أى رذال المال. وقيل صغاره وشراره.

(ه) وفيه «نهى عن شَرِيطَهِ الشيطان» قيل هى الذّبيحه التى لا تقطع أوداجها ويستقصى ذبحها ، وهو من شَرْطِ الحجّام. وكان أهل الجاهليه يقطعون بعض حلقها ويتركونها حتى تموت. وإنما أضافها إلى الشيطان لأنه هو الذى حملهم على ذلك ، وحسّن هذا الفعل لديهم ، وسوّله لهم.

شرع

(شرع) قد تكرر فى الحديث ذكر «الشَّرْعِ والشَّرِيعَهِ» فى غير موضع ، وهو ما شَرَعَ الله لعباده من الدّين : أى سنّه لهم وافترضه عليهم. يقال : شَرَعَ لهم يَشْرَعُ شَرْعاً فهو شَارِعٌ. وقد شَرَعَ الله الدين شَرْعاً إذا أظهره وبيّنه. والشَّارِعُ : الطريق الأعظم. والشَّرِيعَهُ مورد الإبل على الماء الجارى.

(س) وفيه «فَأَشْرَعَ ناقته» أى أدخلها فى شريعه الماء. يقال شَرَعَتِ الدواب فى الماء تَشْرَعُ شَرْعاً وشُرُوعاً إذا دخلت فيه. وشَرَّعْتُهَا أنا ، وأَشْرَعْتُهَا تَشْرِيعاً وإِشْرَاعاً. وشَرَعَ فى الأمر والحديث : خاض فيهما.

(ه) ومنه حديث علىّ «إنّ أهون السّقى التَّشْرِيعُ» هو إيراد أصحاب الإبل إبلهم شَرِيعَهً لا يحتاج معها إلى الاستقاء من البئر. وقيل معناه إنّ سقى الإبل هو أن تورد شريعه الماء أوّلا ثمّ يستقى لها ، يقول : فإذا اقتصر على أن يوصلها إلى الشّريعه ويتركها فلا يستقى لها فإن هذا أهون السّقى وأسهله مقدور عليه لكلّ أحد ، وإنما السّقى التّام أن ترويها.

(س) وفی حدیث الوضوء «حتی أَشْرَعَ فی العضد» أی أدخله فی الغسل وأوصل الماء إلیه.

(س) وفیه «کانت الأبواب شَارِعَةً إلی المسجد» أی مفتوحه الیه. یقال شَرَعْتُ الباب إلی الطّریق : أی أنفذته إلیه.

(س) وفیه «قال رجل : إنی أحبّ الجمال حتی فی شِرْعِ نعلی» أی شراکها ، تشبیه بِالشِّرْعِ وهو وَتَرُ العُود ؛ لأنه ممتدّ علی وجه النّعل کامتداد الوتر علی العود. والشِّرْعَةُ أخصّ منه ، وجمعها : شِرَعٌ.

(س) وفی حدیث صور الأنبیاء علیهم السلام «شِرَاع الأنف» أی ممتدّ الأنف طویله.

(س) وفی حدیث أبی موسی «بینا نحن نسیر فی البحر والریح طیبه والشِّرَاعُ مرفوع» شِرَاعُ السفینه بالکسر : ما یرفع فوقها من ثوب لتدخل فیه الریح فتجریها.

وفیه «أنتم فیه شَرْعٌ سواء» أی متساوون لا فضل لأحدکم فیه علی الآخر ، وهو مصدر بفتح الرّاء وسکونها ، یستوی فیه الواحد والاثنان والجمع ، والمذکر والمؤنث.

(ه) وفی حدیث علیّ :

شَرْعُکَ ما بلّغک المحلّا

أی حسبک وکافیک. وهو مثل یضرب فی التّبلیغ (۱) بالیسیر.

ومنه حدیث ابن مغفّل «سأله غزوان عمّا حرّم من الشّراب فعرّفه ، قال فقلت : شَرْعِی» أی حسبی.

شرف

(شرف) (س) فیه «لا ینتهب نهبه ذات شَرَفٍ وهو مؤمن» أی ذات قدر وقیمه ورفعه یرفع الناس أبصارهم للنّظر إلیها ، ویَسْتَشْرِفُونَهَا.

(ه) ومنه الحدیث «کان أبو طلحه حسن الرّمی ، فکان إذا رمی اسْتَشْرَفَهُ

۱- کذا فی الأصل وفی ا واللسان والدر النثیر. والذی فی الصحاح والقاموس وشرحه : التبلّغ.

النبى صلى الله عليه وسلم لينظر إلى مواقع نبله» أى يحقّق نظره ويطّلع عليه. وأصل الِاسْتِشْرَافِ : أن تضع يدك على حاجبك وتنظر ، كالذى يستظلّ من الشمس حتى يستبين الشىء. وأصله من الشَّرَفِ : العلوّ ، كأنه ينظر إليه من موضع مرتفع فيكون أكثر لإدراكه.

(ه) ومنه حديث الأضاحى «أمرنا أن نَسْتَشْرِفَ العين والأذن» أى نتأمّل سلامتهما من آفه تكون بهما. وقيل هو من الشُّرْفَةِ ، وهى خيار المال. أى أمرنا أن نتخيّرها.

(ه) ومن الأوّل حديث أبى عبيده «قال لعمر لمّا قدم الشام وخرج أهله يستقبلونه : ما يسرّنى أن أهل البلد اسْتَشْرَفُوكَ» أى خرجوا إلى لقائك. وإنما قال له ذلك لأن عمر رضى الله عنه لما قدم الشام ما تزيّا بزىّ الأمراء ، فخشى أن لا يستعظموه.

(ه) ومنه حديث الفتن «من تَشَرَّفَ لها اسْتَشْرَفَتْ له» أى من تطلّع إليها وتعرّض لها واتته فوقع فيها.

(ه) ومنه الحديث «لا تَتَشَرَّفُوا للبلاء» أى لا تتطلّعوا إليه وتتوقّعوه.

(ه) ومنه الحديث «ما جاءك من هذا المال وأنت غير مُشْرِفٍ له فخذه» يقال أَشْرَفْتُ الشىء أى علوته. وأَشْرَفْتُ عليه : اطّلعت عليه من فوق. أراد ما جاءك منه وأنت غير متطلّع إليه ولا طامع فيه.

ومنه الحديث «لا تَشَرَّفْ يصبك سهم» أى لا تَتَشَرَّفْ من أعلى الموضع. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «حتى إذا شَارَفَتِ انقضاء عدّتها» أى قربت منها وأَشْرَفَتْ عليها.

(ه) وفى حديث ابن زمل «وإذا أمام ذلك ناقه عجفاء شَارِفٌ» الشَّارِفُ : الناقه المسنّه (١).

(ه) ومنه حديث علىّ وحمزه رضى الله عنهما :

ألا يا حمز لِلشُّرُفِ النّواء

وهنّ معقّلات بالفناء

١- زاد الهروى : وكذلك الناب ، ولا يقالان للذكر.

هى جمع شَارِفٍ ، وتضم راؤها وتسكّن تخفيفا. ويروى «... ذا الشَّرَفِ النّواء» بفتح الشين والراء : أى ذا العلاء والرّفعه.

(ه) ومنه الحديث «تخرج بكم الشُّرْفُ الجون ، قيل يا رسول الله : وما الشُّرْفُ الجون؟ فقال : فتن كقطع الليل المظلم» شبّه الفتن فى اتّصالها وامتداد أوقاتها بالنّوق المسنه السّود ، هكذا يروى بسكون الراء ، وهو جمع قليل فى جمع فاعل ، لم يرد إلا فى أسماء معدوده. قالوا : بازل وبزل ، وهو فى المعتلّ العين كثير نحو عائذ وعوذ ، ويروى هذا الحديث بالقاف وسيجئ.

(ه) وفى حديث سطيح «يسكن مَشَارِفَ الشام» الْمَشَارِفُ : القرى التى تقرب من المدن. وقيل القرى التى بين بلاد الريف وجزيره العرب. قيل لها ذلك لأنها أَشْرَفَتْ على السّواد.

وفى حديث ابن مسعود «يوشك أن لا يكون بين شَرَافٍ وأرض كذا جمّاء ولا ذات قرن» شَرَاف : موضع. وقيل ماء لبنى أسد.

وفيه «أنّ عمر حمى الشَّرَف والرّبذه» كذا روى بالشين وفتح الراء. وبعضهم يرويه بالمهمله وكسر الراء.

ومنه الحديث «ما أحبّ أن أنفخ فى الصلاه وأن لى ممرّ الشَّرَف».

(س) وفى حديث الخيل «فاستنّت شَرَفاً أو شَرَفَيْنِ» أى عدت شوطا أو شوطين.

(ه) وفى حديث ابن عباس «أمرنا أن نبنى المدائن شُرَفاً والمساجد جمّا» الشُّرَفُ التى طوّلت أبنيتها بِالشُّرَفِ ، واحدتها شُرْفَةٌ.

(س) وفى حديث عائشه «أنها سئلت عن الخمار يصبغ بِالشَّرَفِ فلم تر به بأسا» الشَّرَفُ : شجر أحمر يصبغ به الثّياب.

(ه) وفى حديث الشّعبىّ «قيل للأعمش : لم لم تستكثر من الشعبى؟ فقال : كان يحتقرنى ، كنت آتيه مع إبراهيم فيرحّب به ويقول لى : اقعد ثمّ أيّها العبد ، ثم يقول :

لا نرفع العبد فوق سنّته

ما دام فينا بأرضنا شرَف

أى شَرِيفٌ. يقال هو شَرَفُ قومه وكرمهم : أى شَرِيفُهُمْ وكريمهم.

شرق

(شرق) (ه) فى حديث الحج ذكر «أيام التَّشْرِيقِ فى غير موضع» وهى ثلاثه أيام تلى عيد النحر ، سمّيت بذلك من تَشْرِيقِ اللّحم ، وهو تقديده وبسطه فى الشمس ليجفّ ، لأنّ لحوم الأضاحى كانت تُشَرَّقُ فيها بمنى. وقيل سمّيت به لأن الهدى والضّحايا لا تنحر حتى تَشْرُقَ الشمس : أى تطلع.

(ه) وفيه «أن المشركين كانوا يقولون : أَشْرِقْ ثبير كيما نغير» ثبير : جبل بمنى ، أى ادخل أيها الجبل فى الشُّرُوقِ ، وهو ضوء الشمس. كيما نغير : أى ندفع للنّحر. وذكر بعضهم أن أيام التَّشْرِيقِ بهذا سميت.

وفيه «من ذبح قبل التَّشْرِيقِ فليعد» أى قبل أن يصلّى صلاه العيد ، وهو من شُرُوقِ الشمس لأن ذلك وقتها.

(ه) ومنه حديث علىّ «لا جمعه ولا تَشْرِيقَ إلّا فى مصر جامع» أراد صلاه العيد ، ويقال لموضعها المُشَرَّقُ.

(س) ومنه حديث مسروق «انطلق بنا إلى مُشَرَّقِكُمْ» يعنى المصلّى. وسأل أعرابى رجلا فقال : أين منزل الْمُشَرَّقِ ، يعنى الذى يصلّى فيه العيد. ويقال لمسجد الخيف الْمُشَرَّقُ ، وكذلك لسوق الطائف.

وفى حديث ابن عباس «نهى عن الصلاه بعد الصبح حتى تَشْرُق الشمس» يقال شَرَقَتِ الشمس إذا طلعت ، وأَشْرَقَتْ إذا أضاءت. فإن أراد فى الحديث الطلوع فقد جاء فى حديث آخر حتى تطلع الشمس ، وإن أراد الإضاءه فقد جاء فى حديث آخر حتى ترتفع الشمس ، والإضاءه مع الارتفاع.

(ه) وفيه «كأنهما ظلّتان سوداوان بينهما شَرْقٌ» الشَّرْقُ هاهنا : الضّوء ، وهو الشمس ، والشّقّ أيضا.

[ه] وفى حديث ابن عباس «فى السماء باب للتّوبه يقال له الْمِشْرِيقُ ، وقد ردّ حتى ما بقى إلا شَرْقُهُ» أى الضوء الذى يدخل من شقّ الباب.

(ه) ومنه حديث وهب «إذا كان الرجل لا ينكر عمل السّوء على أهله جاء طائر يقال له القرقفنّه فيقع على مِشْرِيقِ بابه فيمكث أربعين يوما ، فإن أنكر طار ، وإن لم ينكر مسح بجناحيه على عينيه فصار قنذعا ديّوثا».

(س) وفيه «لا تستقبلوا القبله ولا تستدبروها ، ولكن شَرِّقُوا أو غرّبوا» هذا أمر لأهل المدينه ومن كانت قبلته على ذلك السّمت ممّن هو فى جهتى الشّمال والجنوب ، فأمّا من كانت قبلته فى جهه الشَّرْقِ أو الغرب ، فلا يجوز له أن يُشَرِّقَ ولا يغرّب ، إنما يجتنب أو يشتمل.

وفيه «أناخت بكم الشُّرُقُ الجون» يعنى الفتن التى تجىء من جهه الْمَشْرِقِ ، جمع شَارِقٍ. ويروى بالفاء. وقد تقدّم.

(ه) وفيه «أنه ذكر الدنيا فقال : إنما بقى منها كَشَرَقِ الموتى» له معنيان : أحدهما أنه أراد به آخر النهار ؛ لأن الشمس فى ذلك الوقت إنما تلبث قليلا ثم تغيب ، فشبّه ما بقى من الدنيا ببقاء الشّمس تلك الساعه ، والآخر من قولهم شَرِق الميّت بريقه إذا غصّ به ، فشبه قلّه ما بقى من الدنيا بما بقى من حياه الشَّرِقِ بريقه إلى أن تخرج نفسه. وسئل الحسن بن محمد بن الحنفيه عنه فقال : ألم تر إلى الشمس إذا ارتفعت عن الحيطان فصارت بين القبور كأنها لجّه ، فذلك شَرَقُ الموتى. يقال شَرِقَتِ الشمس شَرَقاً إذا ضعف ضوءها (۱).

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «ستدركون أقواما يؤخّرون الصلاه إلى شَرَقِ الموتى».

(ه) وفيه «أنه قرأ سوره المؤمنين فى الصّلاه ، فلما أتى على ذكر عيسى وأمّه أخذته شَرْقَةٌ فركع» الشَّرْقَةُ : المرّه من الشَّرَقِ : أى شَرِقَ بدمعه فعيى بالقراءه. وقيل أراد أنه شَرِقَ بريقه فترك القراءه وركع.

ومنه الحديث «الحرق والشَّرَقُ شهاده» هو الذى يَشْرَقُ بالماء فيموت.

ومنه الحديث «لا تأكل الشَّرِيقَةَ فإنها ذبيحه الشيطان» فعيله بمعنى مفعوله.

(ه) ومنه حديث ابن أبىّ «اصطلحوا على أن يعصّبوه فَشَرِقَ بذلك» أى غصّ به. وهو

۱- قال الهروى : وهذا وجه ثالث.

مجاز فيما نال من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلّ به ، حتى كأنه شيء لم يقدر على إساغته وابتلاعه فغصّ به.

(ه) وفيه «نهى أن يضحّى بِشَرْقَاءَ»هى المشقوقه الأذن باثنتين. شَرَق أذنها يَشْرُقُهَا شَرْقاً إذا شقّها. واسم السّمه الشَّرَقَهُ بالتحريك.

وفى حديث عمر «قال فى النّاقه المنكسره : ولا هى بفقيء فَتَشْرَقُ عروقها» أى تمتلئ دما من مرض يعرض لها فى جوفها. يقال شَرِقَ الدم بجسده شَرَقاً إذا ظهر ولم يسل.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يخرج يديه فى السجود وهما متفلّقتان قد شَرِقَ بينهما الدّم».

(س) ومنه حديث عكرمه «رأيت ابنين لسالم عليهما ثياب مُشْرَقَه» أى محمرّه. يقال شَرِقَ الشيء إذا اشتدّت حمرته ، وأَشْرَقْتُهُ بالصّبغ إذا بالغت فى حمرته.

(س) ومنه حديث الشّعبى «سئل عن رجل لطم عين آخر فَشَرِقَتْ بالدم ولمّا يذهب ضوءها ، فقال :

لها أمرها حتى إذا ما تبوّأت

بأخفافها مأوى تبوّأ مضجعا

الضمير فى لها للإبل يهملها الراعى ، حتى إذا جاءت إلى الموضع الذى أعجبها فأقامت فيه مال الراعى إلى مضجعه. ضربه مثلا للعين : أى لا يحكم فيها بشيء حتى تأتى على آخر أمرها وما تؤول إليه ، فمعنى شَرِقَتْ بالدم : أى ظهر فيها ولم يجر منها.

شرک

(شرک) (س) فيه «الشِّرْكُ أخفى فى أمّتى (۱) من دبيب النّمل» يريد به الرّياء فى العمل ، فكأنه أَشْرَكَ فى عمله غير الله.

ومنه قوله تعالى (وَلا يُشْرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً) يقال شَرِكْتُهُ فى الأمر أَشْرَكُهُ شِرْكَهً ، والاسم الشِّرْكُ. وشَارَكْتُهُ إذا صرت شَرِيكَهُ. وقد أَشْرَكَ بالله فهو مُشْرِكٌ إذا جعل له شَرِيكاً. والشِّرْكُ : الكفر.

۱- فى الأصل : فى أمتى أخفى. والمثبت من ا واللسان وتاج العروس.

(س) ومنه الحديث «من حلف بغير الله فقد أَشْرَكَ» حيث جعل ما لا يحلف به محلوفا به كاسم الله الذى يكون به القسم.

(س) ومنه الحديث «الطّيره شِرْكٌ ، ولكنّ الله يذهبه بالتّوكل» جعل التطيّر شِرْكاً بالله فى اعتقاد جلب النّفع ودفع الضّرر ، وليس الكفر بالله ؛ لأنه لو كان كفرا لما ذهب بالتّوكل.

وفيه «من أعتق شِرْكاً له فى عبد» أى حصّه ونصيبا.

(ه) وحديث معاذ «أنه أجاز بين أهل اليمن الشِّرْك» أى الِاشْتِرَاك فى الأرض ، وهو أن يدفعها صاحبها إلى آخر بالنّصف أو الثلث أو نحو ذلك.

(ه) وحديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «إنّ شِرْكَ الأرض جائز».

ومنه الحديث «أعوذ بك من شرّ الشيطان وشِرْكِهِ» أى ما يدعو إليه ويوسوس به من الْإِشْرَاكِ بالله تعالى. ويروى بفتح الشين والراء : أى حبائله ومصايده. واحدها شَرَكَةٌ.

(س) ومنه حديث عمر «كالطّير الحذر يرى أن له فى كلّ طريق شَرَكاً».

وفيه «النّاس شُرَكَاء فى ثلاث : الماء والكلأ والنّار» أراد بالماء ماء السّماء والعيون والأنهار الذى لا مالك له ، وأراد بالكلأ المباح الذى لا يختصّ بأحد ، وأراد بالنار الشجر الذى يحتطبه الناس من المباح فيوقدونه. وذهب قوم إلى أن الماء لا يملك ولا يصح بيعه مطلقا. وذهب آخرون إلى العمل بظاهر الحديث فى الثلاثه. والصحيح الأوّل.

وفى حديث تلبيه الجاهليه «لبّيك لا شَرِيكَ لك ، إلّا شَرِيكٌ هو لك ، تملكه وما ملك» يعنون بِالشَّرِيكِ الصّنم ، يريدون أن الصّنم وما يملكه ويختصّ به من الآلات التى تكون عنده وحوله والنّذور التى كانوا يتقرّبون بها إليه ملك لله تعالى ، فذلك معنى قولهم : تملكه وما ملك.

(س) وفيه «أنه صلّى الظهر حين زالت الشمس وكان الفىء بقدر الشِّرَاكِ» الشِّرَاكُ : أحد سيور

النّعل التى تكون على وجهها ، وقدره هاهنا ليس على معنى التّحديد ، ولكن زوال الشمس لا يبين إلّا بأقل ما يرى من الظّل ، وكان حينئذ بمكه هذا القدر. والظّلّ يختلف باختلاف الأزمنه والأمكنه ، وإنما يتبيّن ذلك فى مثل مكه من البلاد التى يقلّ فيها الظّل. فإذا كان أطول النهار واستوت الشمس فوق الكعبه لم ير لشىء من جوانبها ظلّ ، فكلّ بلد يكون أقرب إلى خطّ الاستواء ومعدّل (١) النهار يكون الظّلّ فيه أقصر ، وكل ما بعد عنهما إلى جهه الشمال يكون الظّل [فيه (٢)] أطول.

[ه] وفى حديث أم معبد :

تَشَارَكْنَ هزلى مخّهنّ قليل

أى عمّهنّ الهزال ، فَاشْتَرَكْنَ فيه (٣).

شرم

(شرم) (ه) فى حديث ابن عمر «أنه اشترى ناقه فرأى بها تَشْرِيمَ الظّئار فردّها» التَّشْرِيمُ : التّشقيق. وتَشَرَّمَ الجلد إذا تشقّق وتمزّق. وتَشْرِيمُ الظّئار : هو أن تعطف الناقه على غير ولدها. وسيجىء بيانه فى الظاء.

(ه) ومنه حديث كعب «أنه أتى عمر بكتاب قد تَشَرَّمَتْ نواحيه ، فيه التوراه».

[ه] ومنه الحديث «أن أبرهه جاءه حجر فشرم أنفه فسمّى الْأَشْرَم».

شرا

(شرا) (ه) فى حديث السائب «كان النبى صلى الله عليه وسلم شريكى ، فكان خير شريك لا يُشَارِى ، ولا يمارى ، ولا يدارى» الْمُشَارَاهُ : الملاجّه. وقد شَرِىَ واسْتَشْرَى إذا لجّ فى الأمر. وقيل لا يُشَارِى من الشّرّ : أى لا يشارره ، فقلب إحدى الرّاءين ياء. والأوّل الوجه.

(س) ومنه الحديث الآخر «لا تُشَارِ أخاك» فى إحدى الرّوايتين.

(ه) ومنه حديث المبعث «فَشَرِىَ الأمر بينه وبين الكفّار حين سبّ آلهتهم» أى عظم وتفاقم ولجّوا فيه.

١- فى اللسان «معتدل».

٢- زياده من ا واللسان.

٣- انظر «سوك» فيما سبق.

(ه) والحديث الآخر «حتى شَرِىَ أمرهما».

وحديث أمّ زرع «ركب شَرِيّاً» أى ركب فرسا يَسْتَشْرِى فى سيره ، يعنى يلجّ ويجدّ. وقيل الشَّرِىُ : الفائق الخيار.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف أباها «ثم اسْتَشْرَى فى دينه» أى جدّ وقوى واهتمّ به. وقيل هو من شَرِىَ البرق واسْتَشْرَى إذا تتابع لمعانه (١).

وفى حديث الزبير «قال لابنه عبد الله : والله لا أَشْرِى عملى بشىء ، وللدّنيا أهون علىّ من منحه ساحّه» لا أَشْرِى : أى لا أبيع. يقال شَرَى بمعنى باع واشْتَرَى.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه جمع بنيه حين أَشْرَى أهل المدينه مع ابن الزّبير وخلعوا بيعه يزيد» أى صاروا كَالشُّرَاهِ فى فعلهم ، وهم الخوارج وخروجهم عن طاعه الإمام. وإنما لزمهم هذا اللّقب لأنهم زعموا أنهم شَرَوْا دنياهم بالآخره : أى باعوها. والشُّرَاهُ جمع شَارٍ. ويجوز أن يكون من الْمُشَارَّه : الملاجّه.

(س) وفى حديث أنس فى قوله تعالى (وَمَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ) قال : هو الشَّرْيَانُ. قال الزمخشرى : الشَّرْيَانُ والشَّرْىُ : الحنظل : وقيل هو ورقه ، ونحوهما الرّهوان والرّهو ، للمطمئنّ من الأرض ، الواحده شَرْيَهٌ. وأما الشِّرْيَانُ - بالكسر والفتح - فشجر يعمل منه القسىّ ، الواحده شِرْيَانَه.

ومن الأوّل حديث لقيط «ثم أشرفت عليها وهى شَرْيَهٌ واحده» هكذا رواه بعضهم. أراد أنّ الأرض اخضرّت بالنّبات ، فكأنّها حنظله واحده. والرّوايه شربه بالباء الموحده.

(س) وفى حديث ابن المسيّب «قال لرجل : انزل أَشْرَاء الحرم» أى نواحيه وجوانبه ، الواحد شَرًى.

وفيه ذكر «الشَّرَاهِ» وهو بفتح الشين : جبل شامخ من دون عسفان ، وصقع بالشام

١- فى الأصل : «إذا تتابع فى لمعانه» وأسقطنا «فى» حيث لم ترد فى ا واللسان والهروى.

قريب من دمشق كان يسكنه علىّ بن عبد الله بن العباس وأولاده إلى أن أتتهم الخلافه.

وفى حديث عمر فى الصّدقه «فلا يأخذ إلّا تلك السّنّ من شَرْوَى إبله ، أو قيمه عدل» أى من مثل إبله. والشَّرْوَى : المثل. وهذا شَرْوَى هذا : أى مثله.

ومنه حديث علىّ «ادفعوا شَرْوَاهَا من الغنم».

وحديث شريح «قضى فى رجل نزع فى قوس رجل فكسرها ، فقال : له شَرْوَاهَا» وكان يضمّن القصّار شَرْوَى الثوب الذى أهلكه.

وحديث النخعى «فى الرجل يبيع الرجل ويشترط الخلاص قال : له الشَّرْوَى» أى المثل.

(باب الشين مع الزاى)

شزب

(شزب) [ه] فيه «وقد توشّح بِشَزْبَةٍ كانت معه» الشَّزْبَةُ من أسماء القوس ، وهى التى ليست بجديد ولا خلق ، كأنّها التى شَزَبَ قضيبها : أى ذبل. وهى الشَّزِيبُ أيضا (١).

وفى حديث عمر «يرثى عروه بن مسعود الثّقفى :

بالخيل عابسه زورا مناكبها

تعدو شَوَازِبَ بالشّعث الصّناديد

الشَّوَازِبُ : المضمّرات ، جمع شَازِبٍ ، ويجمع على شُزَّبٍ أيضا.

شزر

(شزر) (س) فى حديث علىّ «الحظوا الشَّزْرَ واطعنوا اليسر» الشَّزْرُ : النظر عن اليمين والشّمال ، وليس بمستقيم الطّريقه. وقيل هو النّظر بمؤخر العين ، وأكثر ما يكون النّظر الشَّزْرُ فى حال الغضب وإلى الأعداء.

ومنه حديث سليمان بن صرد «قال : بلغنى عن أمير المؤمنين ذرو تَشَزَّرَ لى به» أى تغضّب علىّ فيه. هكذا جاء فى روايه.

شزن

(شزن) فيه «أنه قرأ سوره ص ، فلما بلغ السّجده تَشَزَّنَ الناس للسجود ، فقال

١- أنشد الهروى : لو كنت ذا نبل وذا شزيب ما خفت شدّات الخبيث الذيب

عليه السلام : إنما هى توبه نبيّ ، ولكنّى رأيتكم تَشَزَّنْتُمْ ، فنزل وسجد وسجدوا». التَّشَزُّنُ : التّأهّب والتّهيّؤ للشىء والاستعداد له ، مأخوذ من عرض الشىء وجانبه ، كأنّ الْمُتَشَزِّنَ يدع الطّمأنينه فى جلوسه ويقعد مستوفزا على جانب.

ومنه حديث عائشه «أن عمر دخل على النّبى صلى الله عليه وسلم يوما فقطّب وتَشَزَّنَ له». أى تأهّب.

[ه] وحديث عثمان «قال لسعد وعمّار رضى الله عنهم : ميعادكم يوم كذا حتى أَتَشَزَّن» أى أستعدّ للجواب.

(ه) وحديث الخدرى «أنه أتى جنازه ، فلما رآه القوم تَشَزَّنُوا ليوسّعوا له».

(ه) وحديث ابن زياد «نعم الشىء الإماره لو لا قعقعه البرد ، والتَّشَزُّن للخطب».

(ه) وحديث ظبيان «فترامت مذحج بأسنّتها وتَشَزَّنَتْ بأعنّتها».

(س) وفى حديث الذى اختطفته الجنّ «كنت اذا هبطت شَزَناً أجده بين ثندوتىّ» الشَّزَنُ بالتّحريك : الغليظ من الأرض.

(ه) وفى حديث لقمان بن عاد «وولّاهم شَزَنه» يروى بفتح الشين والزاى ، وبضمهما ، وبضم الشين وسكون الزاى ، وهى لغات فى الشّده والغلظه. وقيل هو الجانب : أى يولى أعداءه شدّته وبأسه ، أو جانبه : أى إذا دهمهم أمر ولّاهم جانبه فحاطهم بنفسه. يقال ولّيته ظهرى إذا جعله وراءه وأخذ يذبّ عنه.

وفى حديث سطيح

تجوب بى الأرض علنداه شَزَن

أى تمشى من نشاطها على جانب. وشَزِنَ فلان إذا نشط. والشَّزَنُ : النّشاط. وقيل الشَّزَنُ : المعيى من الحفاء.

(باب الشين مع السين)

شسع

(شسع) (س) فيه «إذا انقطع شِسْعُ أحدكم فلا يمشى فى نعل واحده» الشِّسْعُ : أحد سيور النّعل ، وهو الذى يدخل بين الأصبعين ، ويدخل طرفه فى الثّقب الذى فى صدر النّعل المشدود فى الزّمام. والزّمام السّير الذى يعقد فيه الشِّسْع. وإنما نهى عن المشى فى نعل واحده لئلا تكون إحدى الرجلين أرفع من الأخرى ، ويكون سببا للعثار ، ويقبح فى المنظر ، ويعاب فاعله.

(س) وفى حديث ابن أم مكتوم «إنى رجل شَاسِعُ الدّار» أى بعيدها. وقد تكرر ذكر الشِّسْعِ والشُّسُوعِ فى الحديث.

(باب الشين مع الصاد)

شصص

(شصص) (ه) فى حديث عمر «رأى أسلم (١) يحمل متاعه على بعير من إبل الصّدقه ، قال : فهلّا ناقةً شَـصُوصاً» الشَّصُوصُ : التى قد قلّ لبنها جدّا ، أو ذهب. وقد شَصَّتْ وأَشَصَّتْ. والجمع شَصَائِصُ وشُصُصٌ.

(ه) ومنه الحديث «أنّ فلانا اعتذر إليه من قلّه اللّبن ، وقال : إنّ ماشيتنا شُصُصٌ».

(س) وفى حديث ابن عمير «فى رجل ألقى شِصَّهُ وأخذ سمكه» الشِّصُ بالكسر والفتح : حديده عقفاء يصاد بها السمك.

(باب الشين مع الطاء)

شطأ

(شطأ) [ه] فى حديث أنس «فى قوله تعالى (أَخْرَجَ شَطْأَهُ) ، قال نباته وفروخه» يقال أَشْطَأَ الزرع فهو مُشْطِئٌ إذا فرّخ. وشَاطِئُ النّهر : جانبه وطرفه.

شطب

(شـطب) (ه) فى حديث أمّ زرع «مضـجعه كمسلّ شَطْبَةٍ» الشَّطْبَةُ : السّعفه من سعف النخله ما دامت رطبه ، أرادت أنه قليل اللّحم دقيق الخصر ، فشبّهته بِالشَّطْبَةِ : أى موضع نومه دقيق

١- هو غلام عمر.

لنحافته. وقيل أرادت بمَسَلِ الشَّطْبَهِ سيفا سلّ من غمده. والمسلّ مصدر بمعنى السّلّ ، أقيم مقام المفعول : أى كمسلول الشَّطْبَهِ ، تعنى ما سلّ من قشره أو من غمده.

(ه) وفى حديث عامر بن ربيعه «أنه حمل على عامر بن الطّفيل وطعنه ، فَشَطَبَ الرمح عن مقتله» أى مال وعدل عنه ولم يبلغه ، وهو من شَطَبَ بمعنى بعد.

شطر

(شطر) فيه «أنّ سعدا رضى الله عنه استأذن النبى صلى الله عليه وسلم أن يتصدّق بماله قال : لا ، قال : الشَّطْرَ ، قال : لا ، قال : الثلث ، فقال : الثّلث ، والثلث كثير» الشَّطْرُ : النصف ، ونصبه بفعل مضمر : أى أهب الشَّطْرَ ، وكذلك الثلث.

(ه) ومنه الحديث «من أعان على قتل مؤمن (١) بِشَطْرِ كلمه» قيل هو أن يقول أق ، فى أقتل ، كما قال عليه الصلاه والسلام «كفى بالسيف شا» يريد شاهدا (٢).

(س) ومنه «أنه رهن درعه بِشَطْرٍ من شعير» قيل أراد نصف مكّوك. وقيل أراد نصف وسق. يقال شَطْرٌ وشَطِيرٌ ، مثل نصف ونصيف.

ومنه الحديث «الطّهور شَطْرُ الإيمان» لأنّ الإيمان يطهّر نجاسه الباطن ، والطّهور يطهّر نجاسه الظاهر.

ومنه حديث عائشه «كان عندنا شَطْرٌ من شعير».

(ه س) وفى حديث مانع الزكاه «إنّا آخذوها وشَطْرَ ماله ، عزمه من عزمات ربّنا» قال الحربى : غلط [بهز](٣) الرّاوى فى لفظ الرّوايه ، وإنما هو «وشُطِّرَ ماله» أى يجعل ماله شطرين ويتخيّر عليه المصدّق فيأخذ الصدقه من خير النّصفين عقوبه لمنعه الزّكاه ، فأمّا ما لا تلزمه فلا. وقال الخطابى فى قول الحربى : لا أعرف هذا الوجه. وقيل معناه إن الحقّ مستوفى منه غير متروك

١- فى الأصل «ولو بشطر كلمه» وقد سقطت «ولو» من ا واللسان والهروى. والحديث كما أثبتناه أخرجه ابن ماجه فى باب «التغليظ فى قتل مسلم ظلما» من كتاب «الديات» وتمامه : «لقى الله عزوجل مكتوب بين عينيه : آيس من رحمه الله».

٢- زاد اللسان : وقيل هو أن يشهد اثنان عليه زورا بأنه قتل فكأنهما قد اقتسما الكلمه فقال هذا شطرها وهذا شطرها ؛ إذ كان لا يقتل بشهاده أحدهما.

٣- زياده من اللسان والهروى.

عليه وإن تلف شَطْرُ ماله ، كرجل كان له ألف شاه مثلا فتلفت حتى لم يبق له إلّا عشرون ، فإنه يؤخذ منه عشر شياه لصدقه الألف وهو شَطْرُ ماله الباقى. وهذا أيضا بعيد ، لأنه قال : إنّا آخذوها وشطر ماله ، ولم يقل إنّا آخذوا شطر ماله. وقيل إنه كان فى صدر الإسلام يقع بعض العقوبات فى الأموال ، ثم نسخ ، كقوله فى الثمر المعلّق : من خرج بشىء منه فعليه غرامه مثليه والعقوبه. وكقوله فى ضالّه الإبل المكتومه : غرامتها ومثلها معها ، وكان عمر يحكم به ، فغرّم حاطبا ضعف ثمن ناقه المزنىّ لمّا سرقها رفيقه ونحروها. وله فى الحديث نظائر. وقد أخذ أحمد بن حنبل بشىء من هذا وعمل به ، وقال الشافعىّ فى القديم : من منع زكاه ماله أخذت منه وأخذ شَطْرُ ماله عقوبه على منعه ، واستدل بهذا الحديث. وقال فى الجديد : لا يؤخذ منه إلا الزكاه لا غير. وجعل هذا الحديث منسوخا. وقال : كان ذلك حيث كانت العقوبات فى المال ثم نسخت. ومذهب عامّه الفقهاء أن لا واجب على متلف الشىء أكثر من مثله أو قيمته.

(س) وفى حديث الأحنف «قال لعلىّ وقت التّحكيم : يا أمير المؤمنين إنى قد عجمت الرجل وحلبت أَشْطُرَهُ ، فوجدته قريب القعر كليل المديه ، وإنك قد رميت بحجر الأرض» الْأَشْطُرُ جمع شَطْرٍ وهو خلف النّاقه. وللنّاقه أربعه أخلاف كلّ خلفين منها شَطْرٌ ، وجعل الْأَشْطُر موضع الشَّطْرَيْنِ كما تجعل الحواجب موضع الحاجبين ، يقال حلب فلان الدهر أَشْطُرَهُ : أى اختبر ضروبه من خيره وشرّه ، تشبيها بحلب جميع أخلاف النّاقه ما كان منها حفلا وغير حفل ، ودارّا وغير دارّ. وأراد بالرجلين الحكمين : الأوّل أبو موسى ، والثّانى عمرو بن العاص.

(ه) وفى حديث القاسم بن محمد «لو أن رجلين شهدا على رجل بحقّ أحدهما شَطِيرٌ فإنه يحمل شهاده الآخر» الشَّطِيرُ : الغريب ، وجمعه شُطُرٌ. يعنى لو شهد له قريب من أب أو ابن أو أخ ومعه أجنبىّ صحّحت شهاده الأجنبى شهاده القريب ، فجعل ذلك حملا له. ولعلّ هذا مذهب للقاسم ، وإلا فشهاده الأب والابن لا تقبل.

ومنه حديث قتاده «شهاده الأخ إذا كان معه شَطِيرٌ جازت شهادته» وكذا هذا ، فإنه لا فرق بين شهاده الغريب مع الأخ أو القريب ، فإنها مقبوله.

شطط

(شطط) (ه) فى حديث تميم الدّارى «أنّ رجلا كلمه فى كثره العباده ، فقال : أرأيت

إن كنت مؤمنا ضعيفا ، وأنت مؤمن قوى إنك لَشَاطِّى حتى أحمل قوّتك على ضعفى ، فلا أستطيع فأنبتّ» أى إذا كلّفتنى مثل عملك مع قوّتك وضعفى فهو جور منك ، وقوله إنك لَشَاطِّى : أى أى لظالم لى ، من الشَّطَطِ وهو الجور والظلم والبعد عن الحقّ. وقيل هو من قولهم شَطَّنِى فلان يَشُطُّنِى شَطّاً إذا شقّ عليك وظلمك.

ومنه حديث ابن مسعود «لا وكس ولا شَطَطَ».

(ه) وفيه «أعوذ بك من الضّبنه وكآبه الشِّطَّهِ» : الشِّطَّهُ بالكسر : بعد المسافه ، من شَطَّتِ الدار إذا بعدت.

شطن

(شطن) (س) فى حديث البراء «وعنده فرس مربوطه بِشَطَنَيْنِ» الشَّطَنُ : الحبل. وقيل هو الطّويل منه. وإنما شدّه بِشَطَنَيْنِ لقوّته وشدّته.

ومنه حديث علىّ «وذكر الحياه فقال : إن الله جعل الموت خالجا لِأَشْطَانِهَا». هى جمع شَطَنٍ ، والخَالِج : المسرع فى الأخذ ، فاستعار الْأَشْطَانَ للحياه لامتدادها وطولها.

(ه) وفيه «كل هوى شَاطِنٌ فى النار» الشَّاطِنُ : البعيد عن الحقّ. وفى الكلام مضاف محذوف ، تقديره كلّ ذى هوى. وقد روى كذلك.

(ه) وفيه «أنّ الشمس تطلع بين قرنى شَيْطَانٍ» إن جعلت نون الشيطان أصليّه كان من الشَّطَنِ : البعد : أى بعد عن الخير ، أو من الحبل الطويل ، كأنّه طال فى الشّرّ. وإن جعلتها زائده كان من شاط يشيط إذا هلك ، أو من استشاط غضبا إذا احتدّ فى غضبه والتهب ، والأوّل أصحّ ، قال الخطابى : قوله تطلع بين قرنى الشَّيْطَانِ ، من ألفاظ الشّرع التى أكثرها ينفرد هو بمعانيها ، ويجب علينا التصديق بها ، والوقوف عند الإقرار بأحكامها والعمل بها. وقال الحربى : هذا تمثيل : أى حينئذ يتحرّك الشيطان ويتسلّط ، وكذلك قوله «الشَّيْطَانُ يجرى من ابن آدم مجرى الدّم» إنما هو أن يتسلّط عليه فيوسوس له ، لا أنه يدخل جوفه.

(س) وفيه «الراكب شَيْطَانٌ والراكبان شَيْطَانَانِ والثلاثه ركب» يعنى أنّ الانفراد والذّهاب فى الأرض على سبيل الوحده من فعل الشَّيْطَانِ ، أو شىء يحمله عليه الشيطان. وكذلك

الرّاكبان ، وهو حثّ على اجتماع الرّفقه فى السّفر. وروى عن عمر أنه قال فى رجل سافر وحده : أرأيتم إن مات من أسأل عنه؟

وفى حديث قتل الحيّات «حرّجوا عليه فإن امتنع وإلا فاقتلوه فإنه شَيْطَانٌ» أراد أحد شَيَاطِينِ الجنّ. وقد تسمّى الحيه الدّقيقه الخفيفه شَيْطَاناً وجانّا على التّشبيه.

(باب الشين مع الظاء)

شظظ

(شظظ) (ه) فيه «أنّ رجلا كان يرعى لقحه له ففجئها الموت فنحرها بِشَظَاظٍ» الشِّظَاظُ خشبه محدّده (١) الطرف تدخل فى عروتى الجوالقين لتجمع بينهما عند حملهما على البعير ، والجمع أَشِظَّةٌ.

ومنه حديث أمّ زرع «مرفقه كَالشِّظَاظِ».

شظف

(شظف) (ه) فيه «أنه عليه السلام لم يشبع من طعام إلّا على شَظَفٍ» الشَّظَفُ بالتحريك شدّه العيش وضيقه.

شظم

(شظم) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه.

يعقّلهنّ جعد شَيْظَمِىٌ

الشَّيْظَمُ : الطّويل. وقيل الجسيم. والياء زائده.

شظى

(شظى) (ه) فيه «يعجب ربّك من راع فى شَظِيَّةٍ يؤذّن ويقيم الصّلاه» الشَّظِيَّةُ : قطعه مرتفعه فى رأس الجبل. والشَّظِيَّةُ : الفلقه من العصا ونحوها ، والجمع الشَّظَايَا ، وهو من التَّشَظِّى : التّشعّب والتّشقّق.

(ه) ومنه الحديث «فَانْشَظَّتْ رباعيه رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى انكسرت.

ومنه الحديث «أن الله لمّا أراد أن يخلق لإبليس نسلا وزوجه ألقى عليه الغضب ، فطارت منه شَظِيَّةٌ من نار فخلق منها امرأته».

١- فى ا واللسان : «خشيبه» على التصغير.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فطارت منه شَظِيَّةٌ ووقعت منه أخرى من شدّه الغضب».

(باب الشين مع العين)

شعب

(شعب) فيه «الحياء شُعْبَةٌ من الإيمان» الشُّعْبَةُ : الطائفه من كلّ شىء ، والقطعه منه. وإنما جعله بعضه لأنّ المستحيى ينقطع بحيائه عن المعاصى وإن لم تكن له تقيّه ، فصار كالإيمان الذى يقطع بينها وبينه. وقد تقدم فى حرف الحاء.

ومنه حديث ابن مسعود «الشّباب شُعْبَةٌ من الجنون» إنما جعله شُعْبَةً منه لأن الجنون يزيل العقل ، وكذلك الشّباب قد يسرع إلى قلّه العقل لما فيه من كثره الميل إلى الشّهوات والإقدام على المضارّ.

(ه) وفيه «إذا قعد الرجل من المرأه بين شُعَبِهَا الأربع وجب عليه الغسل» هى اليدان والرّجلان. وقيل الرّجلان والشّفران ، فكنى بذلك عن الإيلاج.

وفى المغازى «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قريشا وسلك شُعْبَه» هى بضم الشين وسكون العين موضع قرب يليل ، ويقال له شُعْبَةُ بن عبد الله.

(ه) وفى حديث ابن عباس «قيل له : ما هذه الفتيا التى شَعَبَتِ الناس» أى فرّقتهم. يقال شَعَبَ الرجل أمره يَشْعَبُهُ إذا فرّقه ، وفى روايه تَشَعَّبَتْ بالنّاس (١).

(ه) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها وصفت أباها «يرأب شَعْبَهَا» أى يجمع متفرّق أمر الأمّه وكلمتها. وقد يكون الشَّعْبُ بمعنى الإصلاح فى غير هذا الباب ، وهو من الأضداد.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «وشَعْبٌ صغير من شَعْبٍ كبير» أى صلاح قليل من فساد كثير.

وفيه «اتّخذ مكان الشَّعْبِ سلسله» أى مكان الصّدع والشّقّ الذى فيه.

۱- تروى «شغبت» بالغين المعجمه ، و «تشغفت» وستجىء.

(ه) وفى حديث مسروق «أن رجلا من الشُّعُوبِ أسلم فكانت تؤخذ منه الجزيه» قال أبو عبيد : الشُّعُوبُ هاهنا : العجم ، ووجهه أن الشَّعْبَ ما تَشَعَّبَ منه قبائل العرب أو العجم ، فخصّ بأحدهما ، ويجوز أن يكون جمع الشُّعُوبِي ، وهو الذى يصغّر شأن العرب ولا يرى لهم فضلا على غيرهم ، كقولهم اليهود والمجوس فى جمع اليهودىّ والمجوسىّ.

(ه) وفى حديث طلحه «فما زلت واضعا رجلى على خدّه حتى أَزَرْتُهُ شَعُوبَ» شَعُوبُ من أسماء المنيّه غير مصروف ، وسمّيت شَعُوبَ لأنها تفرّق ، وأَزَرْتُه من الزّياره.

شعث

(شعث) (س) فيه لمّا بلغه هجاء الأعشى علقمه بن علاثه العامرىّ نهى أصحابه أن يرووا هجاءه ، وقال : إنّ أبا سفيان شَعَّثَ منّى عند قيصر ، فرد عليه علقمه وكذّب أبا سفيان» يقال شَعَّثْتُ من فلان إذا غضضت منه وتنقّصته ، من الشَّعْثِ وهو انتشار الأمر. ومنه قولهم : لمّ الله شَعَثَهُ.

(س) ومنه حديث عثمان «حين شَعَّثَ الناس فى الطّعن عليه» أى أخذوا فى ذمّه والقدح فيه بِتَشْعِيثِ عرضه.

(س) ومنه حديث الدعاء «أسألك رحمه تلمّ بها شَعَثِى» أى تجمع بها ما تفرّق من أمرى.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه كان يغتسل وهو محرم ، وقال : إنّ الماء لا يزيده إلّا شَعَثاً» أى تفرّقا فلا يكون متلبّدا.

ومنه الحديث «ربّ أَشْعَثَ أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبرّه».

(س) ومنه حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «أحلقتم الشَّعَثَ» أى الشّعر ذا الشَّعَثِ.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه قال لزيد بن ثابت رضى الله عنهما لمّا فرّع أمر الجدّ مع الإخوه فى الميراث : شَعِّثْ ما كنت مُشَعِّثاً» أى فرّق ما كنت مفرّقا.

(س) ومنه حديث عطاء «أنه كان يجيز أن يُشَعَّثَ سنى الحرم ما لم يقلع من أصله» أى يؤخذ من فروعه المتفرّقه ما يصير به شَعْثاً ولا يستأصله.

شعر

(شعر) قد تكرر فى الحديث ذكر «الشَّعَائِرِ» وشَعَائِرُ الحج آثاره وعلاماته ، جمع شَعِيرَةٍ. وقيل هو كل ما كان من أعماله كالوقوف والطّواف والسّعى والرّمى والذّبح وغير ذلك. وقال الأزهرى : الشَّعَائِرُ : المعالم التى ندب الله إليها وأمر بالقيام عليها.

(س ه) ومنه «سمّى الْمَشْعَرُ الحرام» لأنه معلم للعباده وموضع.

(ه) ومنه الحديث «أنّ جبريل عليه السلام قال له : مر أمّتك حتى يرفعوا أصواتهم بالتّلبيه فإنها من شَعَائِرِ الحج».

(ه) ومنه الحديث «أنّ شِعَارَ أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كان فى الغزو يا منصور أَمِتْ أَمِتْ» أى علامتهم التى كانوا يتعارفون بها فى الحرب. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(س [ه]) ومنه «إِشْعَارُ البدن» وهو أن يشقّ أحد جنبى سنام البدنه حتى يسيل دمها ويجعل ذلك لها علامه تعرف بها أنها هدى.

(ه) وفى حديث مقتل عمر رضى الله عنه «أنّ رجلا رمى الجمره فأصاب صلعه عمر فدمّاه فقال رجل من بنى لهب : أُشْعِرَ أمير المؤمنين» أى أعلم للقتل ، كما تعلم البدنه إذا سيقت للنّحر ، تطيّر اللّهبىّ بذلك ، فحقّت طيرته ، لأن عمر لمّا صدر من الحج قتل (١).

(ه) ومنه حديث مقتل عثمان رضى الله عنه «أنّ التّجيبىّ دخل عليه فَأَشْعَرَهُ مشقصا» أى دمّاه به.

وحديث الزبير «أنه قاتل غلاما فَأَشْعَرَهُ».

(ه) ومنه حديث مكحول «لا سلب إلّا لمن أَشْعَرَ علجا أو قتله» أى طعنه حتى يدخل السّنان جوفه.

(س) وفى حديث معبد الجهنى «لمّا رماه الحسن بالبدعه قالت له أمّه : إنك أَشْعَرْتَ ابنى فى النّاس» أى شهّرته بقولك ، فصار له كالطّعنه فى البدنه.

(ه) وفيه «أنه أعطى النّساء اللواتى غسّلن ابنته حقوه فقال : أَشْعِرْنَهَا إيّاه»

۱- فى الهروى والدر النثير : كانت العرب تقول للملوك إذا قتلوا : أشعروا ؛ صيانه لهم عن لفظ القتل.

أى : اجعلنه شِعَارَهَا. والشِّعَارُ : الثوب الذى يلى الجسد لأنه يلى شعره.

(ه) ومنه حديث الأنصار «أنتم الشِّعَارُ والناس الدّثار» أى أنتم الخاصّه والبطانه ، والدِّثَارُ : الثوب الذى فوق الشّعار.

ومنه حديث عائشه «أنه كان ينام فى شُعُرِنَا» هى جمع الشِّعَارِ ، مثل كتاب وكتب. وإنما خصّ تها بالذكر لأنها أقرب إلى أن تنالها النّجاسه من الدّثار حيث تباشر الجسد.

ومنه الحديث الآخر «أنه كان لا يصلّى فى شُعُرِنَا ولا فى لحفنا» إنما امتنع من الصلاه فيها مخافه أن يكون أصابها شىء من دم الحيض ، وطهاره الثّوب شرط فى صحّه الصّلاه بخلاف النّوم فيها.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «أن أخا الحاجّ الأشعث الْأَشْعَرُ» أى الذى لم يحلق شَعْره ولم يرجّله.

(س) ومنه حديثه الآخر «فدخل رجل أَشْعَرُ» أى كثير الشَّعْرِ. وقيل طويله.

(س) وفى حديث عمرو بن مرّه «حتى أضاء لى أَشْعَرُ جهينه» هو اسم جبل لهم.

(س) وفى حديث المبعث «أتانى آت فشقّ من هذه إلى هذه ، أى من ثغره نحره إلى شِعْرَتِهِ» الشِّعْرَةُ بالكسر : العانه وقيل منبت شَعَرِهَا.

(س) وفى حديث سعد «شهدت بدرا وما لى غير شَعْرَةٍ واحده ، ثم أكثر الله لى من اللّحى بعد» قيل أراد ما لى إلا بنت واحده ، ثم أكثر الله من الولد بعد. هكذا فسّر.

(ه) وفيه «أنه لمّا أراد قتل أبىّ بن خلف تطاير الناس عنه تطاير الشُّعْرِ عن البعير ، ثم طعنه فى حلقه» الشُّعْرُ بضمّ الشين وسكون العين جمع شَعْرَاء ، وهى ذِبَّانٌ حُمر. وقيل زرق تقع على الإبل والحمير وتؤذيها أذى شديدا. وقيل هو ذباب كثير الشّعر.

وفى روايه «أنّ كعب بن مالك ناوله الحربه ، فلمّا أخذها انتفض بها انتفاضه تطايرنا عنها تطاير الشَّعَارِيرِ» هى بمعنى الشُّعْرِ ، وقياس واحدها شُعْرُورٌ. وقيل هى ما يجتمع على دبره البعير من الذّبّان ، فإذا هيّجت تطايرت عنها.

(ه) وفيه «أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شَعَارِيرُ» هى صغار القثّاء ، واحدها شُعْرُورٌ.

(س) وفى حديث أمّ سلمه رضى الله عنها «أنها جعلت شَعَارِيرَ الذّهب فى رقبتها» هو ضرب من الحلىّ أمثال الشَّعِيرِ.

وفيه «وليت شِعْرِى ما صنع فلان» أى ليت علمى حاضر أو محيط بما صنع ، فحذف الخبر وهو كثير فى كلامهم. وقد تكرر فى الحديث.

شعشع

(شعشع) (س) فى حديث البيعه «فجاء رجل أبيض شَعْشَاعٌ» أى طويل. يقال رجل شَعْشَاعٌ وشَعْشَعٌ وشَعْشَعَانٌ.

(ه) ومنه حديث سفيان بن نبيح «تراه عظيما شَعْشَعاً».

(ه) وفيه «أنه ثرد ثريده فَشَعْشَعَهَا» أى خلط بعضها ببعض. كما يُشَعْشَعُ الشّراب بالماء. ويروى بالسين والغين المعجمه. وقد تقدم.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إنّ الشّهر قد تَشَعْشَعَ فلو صمنا بقيّته». كأنه ذهب به إلى رقّه الشّهر وقلّه ما بقى منه ، كما يُشَعْشَعُ اللبن بالماء. ويروى بالسين والعين. وقد تقدم.

شعع

(شعع) (ه) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «سترون بعدى ملكا عضوضا ، وأمّه شَعَاعاً» أى : متفرّقين مختلفين. يقال ذهب دمه شَعَاعاً. أى متفرّقا.

شعف

(شعف) (ه) فى حديث عذاب القبر «فإذا كان الرجل صالحا أجلس فى قبره غير فزع ولا مَشْعُوفٍ» الشَّعَفُ : شدّه الفزع ، حتى يذهب بالقلب. والشَّعَفُ : شدّه الحب وما يغشى قلب صاحبه.

(ه) وفيه «أو رجل فى شَعَفَةٍ من الشِّعَافِ فى غنيمه له حتى يأتيه الموت وهو معتزل الناس» شَعَفَةُ كلّ شىء أعلاه ، وجمعها شِعَافٌ. يريد به رأس جبل من الجبال.

ومنه «قيل لأعلى شعر الرأس شَعَفَةٌ».

(ه) ومنه حديث يأجوج ومأجوج «صغار العيون صُهْبُ الشِّعَافِ» أى صهب الشّعور.

(ه) ومنه الحديث «ضربنى عمر فأغاثنى الله بِشَعَفَتَيْنِ فى رأسى» أى ذؤابتين من شعره وَقَتَاهُ الضّربَ.

شعل

(شعل) (ه) فيه «أنه شقّ الْمَشَاعِل يوم خيبر» هى زقاق كانوا ينتبذون فيها ، واحدها مِشْعَلٌ ومِشْعَالٌ.

(ه) وفى حديث عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه «كان يسمر مع جلسائه فكاد السّراج يخمد ، فقام وأصلح الشَّعِيلَةَ ، وقال : قمت وأنا عمر وقعدت وأنا عمر» الشَّعِيلَةُ : الفتيله الْمُشْعَلَةُ.

شعن

(شعن) (ه) فيه «فجاء رجل طويل مُشْعَانٌ بغنم يسوقها» هو المنتفش الشّعر ، الثّائر الرأس. يقال شعر مُشْعَانٌ ورجل مُشْعَانٌ ومُشْعَانُ الرأس. والميم زائده.

(باب الشين مع الغين)

شغب

(شغب) (س) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «قيل له : ما هذه الفتيا التى شَغَبَتْ (١) فى النّاس» الشَّغْبُ بسكون الغين : تهييج الشّرّ والفتنه والخصام ، والعامّه تفتحها. يقال شَغَبْتُهُمْ ، وبهم ، وفيهم ، وعليهم.

ومنه الحديث «أنه نهى عن المُشَاغَبَهِ» أى المخاصمه والمفاتنه.

وفى حديث الزهرى «أنه كان له مال بِشَغْبٍ وبَدَا» هما موضعان بالشّام ، وبه كان مقام على بن عبد الله بن العبّاس وأولاده إلى أن وصلت إليهم الخلافه. وهو بسكون الغين.

شغر

(شغر) (ه) فيه «أنه نهى عن نكاح الشِّغَارِ» قد تكرر ذكره فى غير حديث ، وهو نكاح معروف فى الجاهليه ، كان يقول الرجل للرّجل : شَاغِرْنِى : أى زوّجنى أختك أو بنتك أو من تلى أمرها ، حتى أزوّجك أختى أو بنتى أو من ألى أمرها ، ولا يكون بينهما مهر ، ويكون بضع كل واحده منهما فى مقابله بضع الأخرى. وقيل له شِغَارٌ لارتفاع المهر بينهما ، من شَغَرَ الكلب إذا رفع إحدى رجليه ليبول. وقيل الشَّغْرُ : البعد. وقيل الاتّساع.

١- رويت «شعبت» بالمهمله ، وسبقت. وستأتى «تشغفت».

ومنه الحديث «فإذا نام شَغَرَ الشيطان برجله فبال فى أذنه».

ومنه حديث علىّ «قبل أن تَشْغَرَ برجلها فتنه تطأ فى خطامها».

وحديثه الآخر «والأرض لكم شَاغِرَةٌ» أى واسعه.

ومنه حديث ابن عمر «فحجن ناقته حتى أَشْغَرَتْ» أى اتّسعت فى السّير وأسرعت.

شغزب

(شغزب) (س) فى حديث الفرع «تتركه حتى يكون شُغْزُبّاً» هكذا رواه أبو داود فى السّنن. قال الحربىّ : الذى عندى أنه زخزبّا ، وهو الذى اشتدّ لحمه وغلظ. وقد تقدم فى الزاى. قال الخطّابى : ويحتمل أن تكون الزّاى أبدلت شينا والخاء غينا فصحّف. وهذا من غرائب الإبدال.

(س) وفى حديث ابن معمر «أنه أخذ رجلا بيده الشَّغْزَبِيَّه» قيل هو ضرب من الصّراع ، وهو اعتقال المصارع رجله برجل صاحبه ورميه إلى الأرض. وأصل الشَّغْزَبِيَّهِ الالتواء والمكر. وكلّ أمر مستصعب شَغْزَبِىٌّ.

شغف

(شغف) فى حديث علىّ «أنشاه فى ظلم الأرحام وشُغُفِ الأستار» الشُّغُفُ : جمع شَغَافِ القلب ، وهو حجابه ، فاستعاره لموضع الولد.

ومنه حديث ابن عباس «ما هذه الفتيا التى تَشَغَّفَتِ الناس» أى وسوستهم وفرّقتهم ، كأنها دخلت شَغَاف قلوبهم.

ومنه حديث يزيد الفقير «كنت قد شَغَفَنِى رأى من رأى الخوارج» وقد تكرر فى الحديث.

شغل

(شغل) (ه) فيه «أنّ عليا رضى الله عنه خطب الناس بعد الحكمين على شَغْلَهٍ» هى البيدر ، بفتح الغين وسكونها.

شغا

(شغا) (س) فى حديث عمر رضى الله عنه «أنّ رجلا من تميم شكا إليه الحاجه فماره ، فقال بعد حول لأُلِمَّنَّ بِعُمَر ، وكان شَاغِىَ السّنّ ، فقال : ما أرى عمر إلا سيعرفنى ، فعالجها حتى قلعها ، ثم أتاه» الشَّاغِيَهُ من الأسنان : التى تخالف نبتتها نبته أخواتها. وقيل هو خروج الثّنيّتين

وقيل هو الذى تقع أسنانه العليا تحت رؤوس السّفلى. والأوّل أصحّ (١). ويروى «شاغن» بالنون ، وهو تصحيف. يقال شَغِيَ يَشْغَى فهو أَشْغَى.

(ه) ومنه حديث عثمان رضى الله عنه «جىء إليه بعامر بن قيس فرأى شيخا أَشْغَى».

ومنه حديث كعب «تكون فتنه ينهض فيها رجل من قريش أَشْغَى» وفى روايه «له سنّ شَاغِيَةٌ».

(س) وفى حديث عمر «أنه ضرب امرأه حتى أَشَاغَتْ ببولها» هكذا يروى ، وإنما هو أَشْغَتْ. والْإِشْغَاءُ أن يقطر البول قليلا قليلا.

(باب الشين مع الفاء)

شفر

(شـفر) (ه) فى حديث سـعد بن الربيع «لا عذر لكم إن وصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيكم شُفْرٌ يطرف» الشُّفْرُ بالضم ، وقد يفتح : حرف جفن العين الذى ينبت عليه الشعر.

ومنه حديث الشـعبى «كانوا لا يوقّتون فى الشُّفْرِ شـيئا» أى لا يوجبون فيه شيئا مقدّرا. وهذا بخلاف الإجماع ، لأنّ الدّيه واجبه فى الأجفان ، فإن أراد بِالشُّفْرِ هاهنا الشعر ففيه خلاف ، أو يكون الأوّل مذهبا للشّعبى.

(ه س) وفيه «إن لقيتها نعجه تحمل شَفْرَةً وزنادا فلا تَهِجْها»الشَّفْرَةُ : السكين العريضه.

(ه) ومنه الحديث «أن أنسا كان شَـفْرَةَ القوم فى سفرهم» أى أنه كان خادمهم الذى يكفيهم مهنتهم» شبّه بالشّفره لأنها تمتهن فى قطع اللّحم وغيره.

١- فى الدر النثير : وقيل هى السن الزائده على الأسنان. حكاه الفارسى وابن الجوزى.

وفى حديث ابن عمر «حتى وقفوا بى على شَفِيرِ جهنم» أى جانبها وحرفها. وشَفِيرُ كل شىء : حرفه.

وفى حديث كرز الفهرى «لما أغار على سرح المدينه وكان يرعى بِشُفَر» هو بضم الشين وفتح الفاء : جبل بالمدينه يهبط إلى العقيق.

شفع

(شفع) (س) فيه «الشُّفْعَةُ فى كلّ ما لم يقسم» الشُّفْعَةُ فى الملك معروفه ، وهى مشتقّه من الزّياده ، لأن الشَّفِيعَ يضم المبيع إلى ملكه فَيَشْفَعُهُ به ، كأنّه كان واحدا وترا فصار زوجا شَفْعاً. والشَّافِعُ هو الجاعل الوتر شَفْعاً.

(ه) ومنه حديث الشعبى «الشُّفْعَةُ على رؤوس الرجال» هو أن تكون الدار بين جماعه مختلفى السّهام ، فيبيع واحد منهم نصيبه ، فيكون ما باع لشركائه بينهم على رؤوسهم لا على سهامهم. وقد تكرر ذكر الشُّفْعَهِ فى الحديث.

وفى حديث الحدود «إذا بلغ الحدّ السلطان فلعن الله الشَّافِعَ والْمُشَفَّعَ» قد تكرر ذكر الشَّفَاعَهِ فى الحديث فيما يتعلّق بأمور الدنيا والآخره ، وهى السّؤال فى التّجاوز عن الذّنوب والجرائم بينهم. يقال شَفَعَ يَشْفَعُ شَفَاعَةً ، فهو شَافِعٌ وشَفِيعٌ ، والْمُشَفَّعُ : الذى يقبل الشّفاعه ، والْمُشَفَّعُ الذى تُقْبَل شفاعته.

(ه) وفيه «أنه بعث مصدّقا فأتاه رجل بشاه شَافِعٍ فلم يأخذها» هى التى معها ولدها ، سميت به لأنّ ولدها شَفَعَهَا وشَفَعَتْهُ هى ، فصارا شَفْعاً. وقيل شاه شَافِعٌ ، إذا كان فى بطنها ولدها ويتلوها آخر ، وفى روايه «هذه شاه الشَّافِعِ» بالإضافه ، كقولهم : صلاه الأولى ومسجد الجامع.

(ه) وفيه «من حافظ على شَفْعَهِ الضّحى غفر له ذنوبه» يعنى ركعتى الضحى ، من الشَّفْعِ : الزّوج. ويروى بالفتح والضم ، كالغرفه والغرفه ، وإنما سمّاها شَفْعَه لأنها أكثر من واحده. قال القتيبى : الشَّفْعُ الزوج ، ولم أسمع به مؤنثا إلّا هاهنا ، وأحسبه ذهب بتأنيثه إلى الفعله الواحده ، أو إلى الصلاه.

شفف

(شفف) (ه) فيه «أنه نهى عن شِفِ ما لم يضمن» الشَّفُ : الربح والزياده (۱) ، وهو كقوله : نهى عن ربح ما لم يضمن. وقد تقدم.

(ه) ومنه الحديث «فمثله كمثل ما لا شِفَ له».

(ه) ومنه حديث الرّبا «ولا تُشِفُّوا أحدهما على الآخر» أى لا تفضّلوا. والشِّفُ : النّقصان أيضا ، فهو من الأضداد. يقال شَفَ الدّرهم يَشِفُ ، إذا زاد وإذا نقص. وأَشَفَّهُ غيره يُشِفُّهُ.

(ه) ومنه الحديث «فَشَفَ الخلخالان نحوا من دانق فقرضه».

(ه) وفى حديث أنس رضى الله عنه «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم خطب أصحابه يوما وقد كادت الشمس تغرب ولم يبق منها إلّا شِفٌ» أى شىء قليل. الشِّفُ [والشَّفَا](۲) والشُّفَافَةُ : بقيه النهار.

(ه) وفى حديث أم زرع «وإن شرب اشْتَفَ» أى شرب جميع ما فى الإناء. والشُّفَافَةُ : الفضله التى تبقى فى الإناء. وذكر بعض المتأخّرين أنه روى بالسين المهمله ، وفسّره بالإكثار من الشّرب. وحكى عن أبى زيد أنه قال : شَفِفْتُ الماء إذا أكثرت من شربه ولم ترو.

ومنه حديث ردّ السلام «قال إنه تَشَافَّهَا» أى استقصاها ، وهو تفاعل منه.

(ه) وفى حديث عمر «لا تلبسوا نساءكم القباطىّ ، إن لا يَشِفُ فإنه يصف» يقال شَفَ الثوب يَشِفُ شُفُوفاً إذا بدا ما وراءه ولم يستره : أى أنّ القباطىّ ثياب رقاق ضعيفه النّسج ، فإذا لبستها المرأه لصقت بأردافها فوصفتها ، فنهى عن لبسها ، وأحبّ أن يكسين الثّخان الغلاظ.

ومنه حديث عائشه «وعليها ثوب قد كاد يَشِفُ».

(س) ومنه حديث كعب «يؤمر برجلين إلى الجنّه ، ففتحت الأبواب ورفعت

۱- ويقال الشّفّ والشّفّ. والمعروف بالكسر. (اللسان).

۲- زياده من ا واللسان والهروى.

الشُّفُوفُ» هى جمع شِفٍ بالكسر والفتح ، وهو ضرب من السّتور يَسْتَشِفُ ما وراءه. وقيل ستر أحمر رقيق من صوف.

(س) وفى حديث الطفيل «فى ليله ذات ظلمه وشِـفَافٍ» الشِّفَافُ : جمع شَفِيفٍ ، وهو لذع البرد. ويقال لا يكون إلّا برد ريح مع نداوه. ويقال له الشَّفَّانِ أيضا.

شفق

(شفق) فى مواقيت الصلاه «حتى يغيب الشَّفَقُ» الشَّفَقُ من الأضداد ، يقع على الحمره التى ترى فى المغرب بعد مغيب الشمس ، وبه أخذ الشافعى ، وعلى البياض الباقى فى الأفق الغربى بعد الحمره المذكوره ، وبه أخذ أبو حنيفه.

وفى حديث بلال «وإنما كان يفعل ذلك شَفَقاً من أن يدركه الموت» الشَّفَقُ والْإِشْفَاقُ : الخوف. يقال أَشْفَقْتُ أُشْفِقُ إِشْفَاقاً ، وهى اللغه العاليه. وحكى ابن دريد : شَفِقْتُ أَشْفَقُ شَفَقاً.

ومنه حديث الحسن «قال عبيده : أتيناه فازدحمنا على مدرجه رَثَّه ، فقال : أحسنوا مَلَأَكُم أيها المرءون ، وما على البناء شَفَقاً ، ولكن عليكم» انتصب شَفَقاً بفعل مضمر تقديره : وما أُشْفِقُ على البناء شَفَقاً ، وإنما أُشْفِقُ عليكم ، وقد تكرر فى الحديث.

شفن

(شفن) (ه) فيه «أنّ مُجَالداً رأى الأسود يقصّ فى المسجد فَشَفَنَ إليه» الشَّفْنُ : أن يرفع الإنسان طرْفه ينظر إلى الشىء كالمتعجّب منه ، أو الكاره له ، أو المبغض. وقد شَفَنَ يَشْفِنُ ، وشَفِنَ يَشْفَنُ.

وفى روايه أبى عبيد عن مجالد : «رأيتكم صنعتم شيئا فَشَفَنَ الناس إليكم ، فإيّاكم وما أنكر المسلمون».

(س) ومنه حديث الحسن «تموت وتترك مالك لِلشَّافِنِ» أى الذى ينتظر موتك. استعار (١) النّظر للانتظار ، كما استعمل فيه النّظر. ويجوز أن يريد به العدوّ ؛ لأنّ الشُّفُونَ نظر المبغض.

١- فى الأصل : «استعمل» وأثبتنا ما فى ا واللسان والدر النثير.

وفيه «أنه صلى بنا ليله ذات ثلجٍ وشَفَّانٍ» أى ريح بارده. والألف والنون زائدتان. وذكرناه لأجل لفظه.

وفى حديث استسقاء علىّ رضى الله عنه «لا قَزَعٌ ربابُها ، ولا شَفَّانٌ ذِهَابُها» والذِّهَابُ بالكسر : الأمطار اللينه. ويجوز أن يكون شَفَّان فعلان من شفّ إذا نقص : أى قليله أمطارها.

شفه

(شفه) (س) فيه «إذا صنع لأحدكم خادمه طعاما فليقعده معه ، فإن كان مَشْفُوهاً فليضع فى يده منه أكله أو أكلتين» الْمَشْفُوهُ : القليل. وأصله الماء الذى كثرت عليه الشِّفَاهُ حتى قلّ. وقيل : أراد فإن كان مكثورا عليه : أى كثرت أكلته.

شفا

(شفا) (ه) فى حديث حسان «فلما هجا كفّار قريش شَفَى واشْتَفَى» أى شَفَى المؤمنين واشْتَفَى هو. وهو من الشِّفَاءِ : البرء من المرض. يقال شَفَاهُ الله يَشْفِيهِ ، واشْتَفَى افتعل منه ، فنقله من شِفَاءِ الأجسام إلى شِفَاءِ القلوب والنفوس. وقد تكرر فى الحديث.

(س) ومنه حديث الملدوغ «فَشَفَوْا له بكلّ شىء» أى عالجوه بكل ما يُشْتَفَى به ، فوضع الشِّفَاء موضع العلاج والمداواه.

وفيه ذكر «شُفَيَّه» هى بضم الشين مصغّره : بئر قديمه حفرتها بنو أسد.

(س) وفيه «أن رجلا أصاب من مغنم ذهبا ، فأتى به النبىّ صلى الله عليه وسلم يدعو له فيه ، فقال : ما شَفَّى فلانٌ أفضل مما شَفَّيْتَ ، تعلّم خمس آيات» أراد ما ازداد وربح بتعلّمه الآيات الخمس أفضل مما استزدت وربحت من هذا الذّهب ، ولعلّه من باب الإبدال ، فإن الشَّفَ الزياده والربح ، فكأن أصله شَفَّفْتَ ؛ فأبدل إحدى الفا آت ياء ، كقوله تعالى «دَسَّاها» فى دسّسها ، وتقضّى البازى فى تقضّض.

(ه) وفى حديث ابن عباس «ما كانت المتعه إلّا رحمه رحم الله بها أمّه محمد صلى الله عليه وسلم ، لو لا نهيه عنها ما احتاج إلى الزناء إلّا شَفًى» أى إلّا قليل من الناس (١) ، من قولهم غابت الشمس إلّا شَفًى : أى إلّا قليلا من ضوئها عند غروبها. وقال الأزهرى : قوله إلّا شَفًى ، أى إلا

١- فى الهروى واللسان : أى إلا خطيئه من الناس قليله لا يجدون شيئا يستحلون به الفروج.

أن يُشْفِيَ ، يعنى يشرف على الزنا ولا يواقعه ، فأقام الاسم وهو الشَّفَى مقام المصدر الحقيقى وهو الْإِشْفَاءُ على الشىء (١) وحرف كل شى شَفَاهُ.

ومنه حديث علىّ «نازل بِشَفَى جرف هار» أى جانبه.

(ه) ومنه حديث ابن زمل «فَأَشْفَوْا على المرج» أى أشرفوا عليه. ولا يكاد يقال أَشْفَى إلّا فى الشرّ.

(ه) ومنه حديث سعد «مرضت مرضا أَشْفَيْتُ منه على الموت».

(ه) ومنه حديث عمر «لا تنظروا إلى صلاه أحد ولا إلى صيامه ، ولكن انظروا إلى ورعه إذا أَشْفَى» أى أشرف على الدنيا وأقبلت عليه.

(ه) وفى حديثه الآخر «إذا ائْتُمِنَ أدّى ، وإذا أَشْفَى ورع» أى إذا أشرف على شىء تورّع عنه. وقيل أراد المعصيه والخيانه.

(باب الشين مع القاف)

شقح

(شقح) (ه) فى حديث البيع «نهى عن بيع التمر حتى يُشَقِّحَ» هو أن يحمرّ أو يصفرّ ، يقال أَشْقَحَتِ البسره وشَقَّحَتْ إِشْقَاحاً وتَشْقِيحاً ، والاسم : الشُّقْحَهُ.

[ه] ومنه الحديث «كان على حُيَىِّ بن أخطب حلّه شُقْحِيَّه» أى حمراء.

(ه) وفى حديث عمّار «أنه قال لمن تناول من عائشه : اسكت مقبوحا مَشْقُوحاً منبوحا» الْمَشْقُوحُ : المكسور ، أو المبعد ، من الشَّقْحِ : الكسر أو البعد.

ومنه حديثه الآخر «قال لأم سلمه : دعى هذه المقبوحه الْمَشْقُوحَه» يعنى بنتها زينب ، وأخذها من حجرها وكانت طفله.

شقشق

(شقشق) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «إن كثيرا من الخطب من شَقَاشِقِ الشيطان» الشِّقْشِقَهُ : الجلده الحمراء التى يخرجها الجمل العربى من جوفه ينفخ فيها فتظهر من شدقه ،

١- فى اللسان : قال أبو منصور [الأزهرى] : وهذا الحديث يدل على أن ابن عباس علم أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعه فرجع إلى تحريمها بعد ما كان باح بإحلالها.

ولا تكون إلّا للعربى ، كذا قال الهروى. وفيه نظر. شبه الفصيح المنطيق بالفحل الهادر ، ولسانه بِشِقْشِقَتِهِ ، ونسبها إلى الشيطان لما يدخل فيه من الكذب والباطل ، وكونه لا يبالى بما قال. وهكذا أخرجه الهروى عن علىّ ، وهو فى كتاب أبى عبيده (١) وغيره من كلام عمر.

ومنه حديث علىّ فى خطبه له «تلك شِقْشِقَةٌ هدرت ، ثم قرّت».

[ه] ويروى له شعر فيه :

لسانا كَشِقْشِقَهِ الأرحبىّ

أو كالحسام اليمانى (٢)

الذّكر

وفى حديث قسّ «فإذا أنا بالفنيق يُشَقْشِقُ النّوق» قيل إنّ يُشَقْشِقُ هاهنا بمعنى يشقّق ، ولو كان مأخوذا من الشِّقْشِقَهِ لجاز ، كأنه يهدر وهو بينها.

شقص

(شقص) (ه) فيه «أنه كوى سعد بن معاذ أو أسعد بن زراره فى أكحله بِمِشْقَصٍ ثم حسمه» الْمِشْقَصُ : نصل السّهم إذا كان طويلا غير عريض ، فإذا كان عريضا فهو المعبله.

ومنه الحديث «أنه قصّر عند المروه بِمِشْقَصٍ» ويجمع على مَشَاقِصَ.

ومنه الحديث «فأخذ مَشَاقِصَ فقطع براجمه» وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا.

(ه) وفيه «من باع الخمر فَلْيُشَقِّصِ الخنازير» أى فليقطّعها قطعا ويفصّلها أعضاء كما تفصّل الشاه إذا بيع لحمها. يقال شَقَّصَهُ يُشَقِّصُهُ. وبه سمّى القصّاب مُشَقِّصاً. المعنى : من استحلّ بيع الخمر فليستحلّ بيع الخنزير ، فإنهما فى التّحريم سواء. وهذ لفظ أمر معناه النهى ، تقديره : من باع الخمر فليكن للخنازير قصّابا. جعله الزمخشرى من كلام الشّعبى. وهو حديث مرفوع رواه المغيره بن شعبه. وهو فى سنن أبى داود.

ومنه الحديث «أن رجلا أعتق شِقْصاً من مملوك» الشِّقْصُ والشَّقِيصُ : النصيب فى العين المشتركه من كل شىء ، وقد تكرر فى الحديث.

١- كذا فى الأصل واللسان. والذى فى ا : أبى عبيد.

٢- روايه الهروى : أو كالحسام البتار الذّكر قال : ويروى «اليمانى الذكر».

شقط

(شقط) (ه) فى حديث ضمضم «قال : رأيت أبا هريره يشرب من ماء الشَّقِيطِ» الشَّقِيطُ : الفخّار. وقال الأزهرى : هى جرار من خزف يجعل فيها الماء. وقد رواه بعضهم بالسين. وقد تقدم.

شقق

(شقق) (ه) فيه «لو لا أن أَشُقَ على أمتى لأمرتهم بالسّواك عند كلّ صلاه» أى لو لا أن أثقّل عليهم ، من الْمَشَقَّهِ وهى الشّدّه.

(ه) ومنه حديث أم زرع «وجدنى فى أهل غنيمه بِشِقٍ» يروى بالكسر والفتح فالكسر من الْمَشَقَّهِ ، يقال هم بِشِقٍ من العيش إذا كانوا فى جهد ، ومنه قوله تعالى «لَمْ تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِ الْأَنْفُسِ» وأصله من الشِّقِ : نصف الشىء ، كأنه قد ذهب نصف أنفسكم حتى بلغتموه. وأما الفتح فهو من الشَّقِ : الفصل فى الشىء ، كأنها أرادت أنهم فى موضع حرج ضيّق كَالشَّقِ فى الجبل. وقيل «شَقٌ» اسم موضع بعينه.

ومن الأوّل الحديث «اتّقوا النار ولو بِشِقِ تمره» أى نصف تمره ، يريد أن لا تستقلوا من الصّدقه شيئا.

(ه س) وفيه «أنه سأل عن سحائب مرّت وعن برقها ، فقال : أَخَفْواً أَمْ وميضاً أَمْ يَشُقُ شَقّاً» يقال شَقَ البرق إذا لمع مستطيلا إلى وسط السماء ، وليس له اعتراض ، ويَشُقُ معطوف على الفعل الذى انتصب عنه المصدران ، تقديره : أيخفى أم يومض أم يَشُقُ.

[ه] ومنه الحديث «فلما شَقَ الفجران أمر بإقامه الصّلاه» يقال شَقَ الفجر وانْشَقَ إذا طلع ، كأنه شَقَ موضع طلوعه وخرج منه.

ومنه «ألم تروا إلى الميّت إذا شَقَ بصره» أى انفتح. وضمّ الشين فيه غير مختار.

(س) وفى حديث قيس بن سعد «ما كان ليخنى بابنه فى شِقَّهٍ من تمر» أى قطعه تشق منه. هكذا ذكره الزمخشرى وأبو موسى بعده فى الشين. ثم قال :

(س) ومنه الحديث «أنه غضب فطارت منه شِقَّه» أى قطعه ، ورواه بعض المتأخرين بالسين المهمله. وقد تقدم.

ومنه حديث عائشه «فطارت شِقَّهٌ منها فى السماء وشِقَّهٌ فى الأرض» هو مبالغه فى الغضب

والغيظ ، يقال قد انْشَقَ فلان من الغضب والغيظ ، كأنه امتلأ باطنه منه حتى انشق. ومنه قوله تعالى (تَكادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ).

(س) وفى حديث قرّه بن خالد «أصابنا شُقَاقٌ ونحن مُحْرِمون ، فسألنا أبا ذرّ فقال : عليكم بالشّحم» الشُّقَاق : تَشَقُّقُ الجلد ، وهو من الأدواء ، كالسّعال ، والزّكام ، والسّلاق.

(س) وفى حديث البيعه «تَشْقِيقُ الكلام عليكم شديد» أى التّطلّب فيه ليخرجه أحسن مخرج.

وفى حديث وفد عبد القيس «إنّا نأتيك من شُقَّةٍ بعيده» أى مسافه بعيده. والشُّقَّةُ أيضا : السّفر الطويل.

(س) وفى حديث زهير «على فرس شَقَّاء مقّاء» أى طويله.

وفيه «أنه احتجم وهو محرم من شَقِيقَةٍ كانت به» الشَّقِيقَةُ : نوع من صداع يعرض فى مقدّم الرّأس وإلى أحد جانبيه.

(س) وفى حديث عثمان «أنه أرسل إلى امرأه بِشُقَيْقَةٍ سنبلانيه» الشُّقَّةُ : جنس من الثياب وتصغيرها شُقَيْقَةٌ. وقيل هى نصف ثوب.

(س) وفيه «النساء شَقَائِقُ الرّجال»أى نظائرهم وأمثالهم فى الأخلاق والطّباع ، كأنهنّ شُقِقْنَ منهم ، ولأن حوّاء خلقت من آدم عليه السلام. وشَقِيقُ الرجل : أخوه لأبيه وأمّه ، ويجمع على أَشِقَّاء.

(س) ومنه الحديث «أنتم إخواننا وأَشِقَّاؤُنَا».

وفى حديث ابن عمرو «وفى الأرض الخامسه حيّات كالخطائط بين الشَّقَائِقِ» هى قطع غلاظ بين حبال الرّمل ، واحدتها شَقِيقَةٌ. وقيل هى الرّمال نفسها.

(س) وفى حديث أبى رافع «إنّ فى الجنّه شجره تحمل كسوه أهلها ، أشدّ حمره من شَقَائِقِ النُّعمان» هو هذا الزّهر الأحمر المعروف. ويقال له الشَّقِر. وأصله من الشَّقِيقَةِ وهى الفرجه بين الرّمال. وإنما أضيفت إلى النُّعمان وهو ابن المنذر ملك العرب ؛ لأنه نزل شَقَائِق

رمل قد أنبتت هذا الزّهر ، فاستحسنه ، فأمر أن يحمى له ، فأضيفت إليه ، وسمّيت شَقَائِقِ النُّعمان ، وغلب اسم الشَّقَائِقِ عليها. وقيل النُّعمان اسم الدّم ، وشَقَائِقُهُ : قطعه ، فشبّهت به لحمرتها. والأوّل أكثر وأشهر.

شقل

(شقل) فيه «أوّل من شاب إبراهيم عليه السلام ، فأوحى الله تعالى إليه : اشْقَلْ وقارا» الشَّقْلُ : الأخذ. وقيل الوزن.

شقه

(شقه) فيه «نهى عن بيع الثّمر حتى يُشْقِهَ» جاء تفسيره فى الحديث : الْإِشْقَاهُ : أن يحمّر أو يصفرّ ، وهو من أَشْقَحَ يُشْقِحُ ، فأبدل من الحاء هاء. وقد تقدم ، ويجوز فيه التشديد.

شقى

(شقى) فيه «الشَّقِىُ من شَقِىَ فى بطن أمّه» قد تكرر ذكر الشَّقِي ، والشَّقَاءِ ، والْأَشْقِيَاءِ ، فى الحديث ، وهو ضدّ السّعيد والسّعاده والسّعداء. يقال أَشْقَاهُ الله فهو شَقِىٌ بيّن الشَّقْوَهِ والشَّقَاوَهِ. والمعنى أن من قدّر الله عليه فى أصل خلقته أن يكون شَقِيّاً فهو الشَّقِىُ على الحقيقه ، لا من عرض له الشَّقَاءُ بعد ذلك ، وهو إشاره إلى شقاء الآخره لا شقاء الدنيا.

(باب الشين مع الكاف)

شكر

(شكر) فى أسماء الله تعالى «الشَّكُورُ» هو الذى يزكو عنده القليل من أعمال العباد فيضاعف لهم الجزاء ، فَشُكْرُهُ لعباده مغفرته لهم. والشَّكُورُ من أبنيه المبالغه. يقال : شَكَرْتُ لك ، وشَكَرْتُكَ ، والأوّل أفصح ، أَشْكُرُ شُكْراً وشُكُوراً فأنا شَاكِرٌ وشَكُورٌ. والشُّكْرُ مثل الحمد ، إلّا أنّ الحمد أعمّ منه ، فإنك تحمد الإنسان على صفاته الجميله ، وعلى معروفه ، ولا تَشْكُرُهُ إلّا على معروفه دون صفاته. والشُّكْرُ : مقابله النّعمه بالقول والفعل والنيّه ، فيثنى على المنعم بلسانه ، ويذيب نفسه فى طاعته ، ويعتقد أنه موليها ، وهو من شَكِرَتِ الإبل تَشْكَرُ : إذا أصابت مرعى فسمنت عليه.

ومنه الحديث «لا يَشْكُرُ الله من لا يَشْكُرُ الناس» معناه أنّ الله لا يقبل شُكْرَ العبد

على إحسانه إليه إذا كان العبد لا يَشْكَرُ إحسان الناس ، ويكفر معروفهم ؛ لاتّصال أحد الأمرين بالآخر. وقيل : معناه أنّ من كان من طبعه وعادته كفران نعمه الناس وترك الشّكر لهم كان من عادته كفر نعمه الله تعالى وترك الشّكر له. وقيل معناه أنّ من لا يشكر الناس كان كمن لا يشكر الله وإن شكره ، كما تقول لا يحبّنى من لا يحبّك : أى أن محبّتك مقرونه بمحبّتى ، فمن أحبّنى يحبّك ، ومن لم يحبّك فكأنه لم يحبّنى. وهذه الأقوال مبنيه على رفع اسم الله تعالى ونصبه. وقد تكرر ذكر الشكر فى الحديث.

(ه) وفى حديث يأجوج ومأجوج «وإنّ دوابّ الأرض تسمن وتَشْكَرُ شَكَراً من لحومهم» أى تسمن وتمتلىء شحما. يقال شَكِرَتِ الشاه بالكسر تَشْكَرُ شَكَراً بالتحريك إذا سمنت وامتلأ ضرعها لبنا.

(ه) وفى حديث عمر بن عبد العزيز «أنه قال لسميره هلال بن سراج بن مجّاعه : هل بقى من كهول بنى مجّاعه أحد؟ قال : نعم ، وشَكِيرٌ كثير» أى ذرّيه صغار ، شبّههم بِشَكِيرِ الزرع ، وهو ما ينبت منه صغارا فى أصول الكبار.

(ه) وفيه «أنه نهى عن شَكْرِ البغىّ» الشَّكْرُ بالفتح : الفرج (1) أراد ما تعطى على وطئها : أى نهى عن ثمن شَكْرِهَا ، فحذف المضاف ، كقوله نهى عن عسب الفحل : أى عن ثمن عسبه.

(ه) ومنه حديث يحيى بن يعمر «أإن سألتك ثمنَ شَكْرِهَا وشبرِك أنشأت تطلّها».

(س) وفى حديث «فَشَكَرْتُ الشّاه» أى أبدلت شَكْرَهَا وهو الفَرْج.

شكس

(شكس) [ه] فى حديث علىّ «فقال : أنتم (شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ)» أى مختلفون متنازعون.

شكع

(شكع) (ه) فى حديث عمر «لما دنا من الشّام ولقيه الناس جعلوا يتراطنون فَأَشْكَعَهُ ، وقال لأسلم : إنهم لن يروا على صاحبك بزّه قوم غضب الله عليهم» الشَّكَعُ بالتحريك : شدّه الضّجر. يقال شَكِعَ ، وأَشْكَعَهُ غيره. وقيل معناه أغضبه.

۱- فى اللسان : وقيل لحم الفرج.

ومنه الحديث «أنه دخل على عبد الرحمن بن سهيل وهو يجود بنفسه ، فإذا هو شَكِعُ البزّه» أى ضجر الهيئه والحاله.

شكك

(شكك) (ه) فيه «أنا أولى بالشَّكِ من إبراهيم» لمّا نزلت «وَإِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى ، قالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ؟ قالَ : بَلى وَلكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى» قال قوم سمعوا الآيه : شَكَ إبراهيم ولم يَشُكَ نبيّنا صلى الله عليه وسلم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تواضعا منه وتقديما لإبراهيم على نفسه «أنا أحقّ بِالشَّكِ من إبراهيم» أى أنا لم أَشُكَ وأنا دونه فكيف يَشُكُ هو. وهذا كحديثه الآخر «لا تفضّلونى على يونس بن متّى».

وفى حديث فداء عيّاش بن أبى ربيعه «فأبى النبىّ صلى الله عليه وسلم أن يفديه إلّا بِشِكَّهِ أبيه» أى بسلاح أبيه جميعه. الشِّكَّهُ بالكسر : السلاح. ورجل شَاكُ السّلاح وشَاكٌ فى السّلاح.

(س) ومنه حديث محلّم بن جثّامه «فقام رجل عليه شِكَّهٌ».

(س) وفى حديث الغامديّه «أنه أمر بها فَشُكَّتْ عليها ثيابها ثم رجمت» أى جمعت عليها ولفّت لئلا تنكشف ، كأنها نظمت وزرّت عليها بشوكه أو خلال. وقيل معناه أرسلت عليها ثيابها. والشَّكُ : الاتّصال واللّصوق.

(س) ومنه حديث الخدرى «أنّ رجلا دخل بيته فوجد حيّه فَشَكَّهَا بالرّمح» أى خرقها وانتظمها به.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه خطبهم على منبر الكوفه وهو غير مَشْكُوكٍ» أى غير مشدود ولا مثبت.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

بيض سوابغ قد شُكَّتْ لها حلق

كأنّها حلق القفعاء مجدول

ويروى بالسين المهمله ، من السّكك وهو الضّيق.

شكل

(شكل) (ه) فى صفته عليه السلام «كان أَشْكَلَ العينين» أى فى بياضهما شىء من حمره ، وهو محمود محبوب. يقال ماء أَشْكَلُ ، إذا خالطه الدّم.

(ه) ومنه حديث مقتل عمر رضى الله عنه «فخرج النّبيذ مُشْكِلًا» أى مختلطا بالدّم غير صريح ، وكل مختلط مُشْكِلٌ.

وفى وصيه علىّ رضى الله عنه «وأن لا يبيع من أولاد نخل هذه القرى وديّه حتى يُشْكِلَ أرضها غراسا» أى حتى يكثر غراس النخل فيها ، فيراها الناظر على غير الصّفه التى عرّفها به فَيُشْكِلُ عليه أمرها.

(ه) وفيه «قال : فسألت أبى عن شَكْلِ النبى صلى الله عليه وسلم» أى عن مذهبه وقصده. وقيل عما يُشَاكِلُ أفعاله. والشِّكْلُ بالكسر : الدّلّ ، وبالفتح : المثل والمذهب.

ومنه الحديث «فى تفسير المرأه العربه أنها الشَّكِلَةُ» بفتح الشين وكسر الكاف ، وهى ذات الدّلّ.

(ه س) وفيه «أنه كره الشِّكَالَ فى الخيل» هو أن تكون ثلاث قوائم منه محجّله وواحده مطلقه ، تشبيها بالشِّكَالِ الذى تُشْكِلُ به الخيل ؛ لأنه يكون فى ثلاث قوائم غالبا. وقيل هو أن تكون الواحده محجّله والثلاث مطلقه. وقيل هو أن تكون إحدى يديه وإحدى رجليه من خلاف محجّلتين. وإنما كرهه لأنه كَالْمَشْكُولِ صوره تفوّلا. ويمكن أن يكون جرّب ذلك الجنس فلم يكن فيه نجابه. وقيل إذا كان مع ذلك أغرّ زالت الكراهه لزوال شبه الشِّكَالِ. والله أعلم.

(س) وفيه «أن ناضحا تردّى فى بئر فذكىّ من قبل شَاكِلَتِهِ» أى خاصرته.

(س) وفى حديث بعض التابعين «تفقّدوا الشَّاكِلُ فى الطّهاره» هو البياض الذى بين الصّدغ والأذن.

شكم

(شكم) (ه) فيه «أنه حجمه أبو طيبه وقال لهم : اشْكُمُوهُ» الشُّكْمُ بالضم : الجزاء. يقال شَكَمَهُ يَشْكُمُهُ. والشَّكْدُ : العطاء بلا جزاء. وقيل هو مثله ، وأصله من شَكِيمَهِ اللّجام ، كأنها تمسك فاه عن القول.

(س) ومنه حديث عبد الله بن رباح «أنه قال للرّاهب : إنّى صائم ، فقال : ألا أَشْكُمُكَ

على صومك شُكْمَةً! توضع يوم القيامه مائده ، وأوّل من يأكل منها الصّائمون» أى ألا أبشّرك بما تعطى على صومك.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها تصف أباها «فما برحت شَكِيمَتُهُ فى ذات الله» أى شدّه نفسه. يقال فلان شديد الشَّكِيمَه إذا كان عزيز النفس أبيّا قويّا ، وأصله من شَكِيمَهِ اللّجام فإن قوّتها تدلّ على قوّه الفرس.

شكا

(شكا) (ه) فيه «شَكَوْنَا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرّ الرّمضاء فلم يُشْكِنَا» أى شَكَوْا إليه حرّ الشمس وما يصيب أقدامهم منه إذا خرجوا إلى صلاه الظّهر ، وسألوه تأخيرها قليلا فلم يُشْكِهِمْ : أى لم يجبهم إلى ذلك ، ولم يزل شَكْوَاهُمْ. يقال أَشْكَيْتُ الرجل إذا أزلت شَكْوَاهُ ، وإذا حملته على الشَّكْوَى. وهذا الحديث يذكر فى مواقيت الصّلاه ، لأجل قول أبى إسحق أحد رواته. وقيل له فى تعجيلها ، فقال : نعم. والفقهاء يذكرونه فى السّجود ، فإنّهم كانوا يضعون أطراف ثيابهم تحت جباههم فى السّجود من شدّه الحرّ ، فنهوا عن ذلك ، وأنّهم لمّا شَكَوْا إليه ما يجدون من ذلك لم يفسح لهم أن يسجدوا على طرف ثيابهم.

وفى حديث ضبّه بن محصن «قال : شَاكَيْتُ أبا موسى فى بعض ما يُشَاكِى الرجل أميره» هو فاعلت ، من الشَّكْوَى ، وهو أن تخبر عن مكروه أصابك.

(ه) وفى حديث ابن الزبير «لما قيل له يا ابن ذات النّطاقين أنشد :

وتلك شَكَاهُ ظاهر عنك عارها (١)

الشَّكَاهُ : الذّمّ والعيب ، وهى فى غير هذا المرض.

(س) ومنه حديث عمرو بن حريث «أنه دخل على الحسن فى شَكْوٍ له» الشَّكْوُ ، والشَّكْوَى ، والشَّكَاهُ ، والشِّكَايَهُ : المرض.

(س) وفى حديث عبد الله بن عمرو «كان له شَكْوَهٌ ينقع فيها زبيبا» الشَّكْوَهُ :

١- صدره : وعيّرها الواشون أنى أحبّها وهو لأبى ذؤيب (ديوان الهذليين القسم الأول ص ٢١ ط دار الكتب).

وعاء كالدّلو أو القربه الصّغيره ، وجمعها شُكَى. وقيل جلد السّخله ما دامت ترضع شَكْوَةٌ ، فإذا فطمت فهو البدره ، فإذا أجذعت فهو السّقاء.

(س) ومنه حديث الحجاج «تَشَكَّى النّساء» أى اتّخذن الشُّكَى للّبن. يقال شَكَّى ، وتَشَكَّى ، واشْتَكَى إذا اتخذ شَكْوَةً.

(باب الشين مع اللام)

شلح

(شلح) (ه) فيه «الحارب الْمُشَلِّحُ» هو الّذى يعرّى الناس ثيابهم ، وهى لغه سواديّه. كذا قال الهروى.

ومنه حديث علىّ فى وصف الشّراه «خرجوا لصوصا مُشَلِّحِينَ».

شلشل

(شلشل) (ه) فيه «فإنه يأتى يوم القيامه ، وجرحه يَتَشَلْشَلُ» أى يتقاطر دما. يقال شَلْشَلَ الماء فَتَشَلْشَلَ.

شلل

(شلل) فيه «وفى اليد الشَّلَّاءِ إذا قطعت ثلث ديتها» هى المنتشره العصب التى لا تواتى صاحبها على ما يريد لما بها من الآفه. يقال شَلَّتْ يده تَشَلُ شَلَلًا ، ولا تضم الشين.

ومنه الحديث «شَلَّتْ يده يوم أحد».

ومنه حديث بيعه علىّ «يد شَلَّاء وبيعه لا تتم» يريد يد طلحه ، كانت أصيبت يده يوم أحد ، وهو أوّل من بايعه.

شلا

(شلا) (ه) فيه «أنه قال لأبىّ بن كعب فى القوس التى أهداها له الطّفيل بن عمرو على إقرائه القرآن : تقلّدها شِلْوَه من جهنّم» ويروى «شِلْواً من جهنم» أى قطعه منها. والشِّلْوُ : العضو.

(ه) ومنه الحديث «ائتنى بِشِلْوِهَا الأيمن» أى بعضوها الأيمن ، إمّا يدها أو رجلها.

ومنه حديث أبى رجاء «لمّا بلغنا أن النبى صلى الله عليه وسلم أخذ فى القتل هربنا ، فاستثرنا شِلْوَ أرنب دفينا» ويجمع الشِّلْوُ على أَشْلٍ وأَشْلَاءٍ.

(س) فمن الأوّل حديث بكّار «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم مرّ بقوم ينالون من النّعد

والحلقان وأَشْلٍ من لحم» أى قطع من اللّحم ، ووزنه أفعل كأضرس ، فحذفت الضمه والواو استثقالا وألحق بالمنقوص كما فعل بدلو وأدل.

(س) ومن الثانى حديث علىّ «وأَشْلَاء جامعه لأعضائها».

(س [ه]) وفى حديث عمر «أنه سأل جبير بن مطعم ممّن كان النّعمان بن المنذر؟ فقال : كان من أَشْلَاء قنص بن معدّ» أى من بقايا أولاده ، وكأنّه من الشِّلْوِ : القطعه من اللحم ؛ لأنها بقيه منه. قال الجوهرى : يقال بنو فلان أَشْلَاءٌ فى بنى فلان : أى بقايا فيهم.

(ه) وفيه «اللّصّ إذا قطعت يده سبقت إلى النّار ، فإن تاب اشْتَلَاهَا» أى استنقذها. ومعنى سبقها : أنه بالسّرقه استوجب النّار ، فكانت من جمله ما يدخل النّار ، فإذا قطعت سبقته إليها لأنّها فارقته ، فإذا تاب استنقذ بنيته حتى يده.

(ه) ومنه حديث مطرّف «وجدت العبد بين الله وبين الشيطان ، فإن اسْتَشْلَاهُ ربّه نجّاه ، وإن خلّاه والشيطان هلك» أى استنقذه. يقال : اشْتَلَاهُ واسْتَشْلَاهُ إذا استنقذه من الهلكه وأخذه. وقيل هو من الدّعاء. يقال : أَشْلَيْتُ الكلب وغيره ، إذا دعوته إليك ، أى إن أغاثه الله ودعاه إليه أنقذه.

(ه) وفيه «أنه عليه السلام قال فى الورك : ظاهره نسا وباطنه شَلًا» يريد لا لحم على باطنه ، كأنه اشْتُلِيَ ما فيه من اللّحم : أى أخذ.

(باب الشين مع الميم)

شمت

(شمت) فى حديث الدعاء «اللهم إنى أعوذ بك من شَمَاتَهِ الأعداء» الشَّمَاتَهُ : فرح العدوّ ببليّه تنزل بمن يعاديه. يقال : شَمِتَ به يَشْمَتُ فهو شَامِتٌ ، وأَشْمَتَهُ غيره.

(ه) ومنه الحديث «ولا تطع فىّ عدوّا شَامِتاً» أى لا تفعل بى ما يحبّ ، فتكون كأنّك قد أطعته فىّ.

(س) وفى حديث العطاس «فَشَمِّتَ أحدهما ولم يُشَمِّتِ الآخر» التَّشْمِيتُ بالشين والسّين : الدّعاء بالخير والبركه ، والمعجمه أعلاهما. يقال شَمَّتَ فلانا ، وشَمَّتَ عليه تَشْمِيتاً ، فهو مُشَمِّتٌ.

واشتقاقه من الشَّوَامِتِ ، وهى القوائم ، كأنه دعا للعاطس بالثّبات على طاعه الله تعالى. وقيل معناه : أبعدك الله عن الشَّمَاتَهِ ، وجنّبك ما يُشْمَتُ به عليك.

(ه) ومنه حديث زواج فاطمه رضى الله عنها «فأتاهما فدعا لهما وشَمَّتَ عليهما ثمّ خرج».

شمخ

(شمخ) (س) فى حديث قسّ «شَامِخُ الحسب» الشَّامِخُ : العالى ، وقد شَمَخَ يَشْمَخُ شُمُوخاً.

ومنه الحديث «فَشَمَخَ بأنفه» أى ارتفع وتكبّر. وقد تكرّر فى الحديث.

شمر

(شمر) (ه) فى حديث عمر «لا يقرّنّ أحد أنه يطأ جاريته إلّا ألحقت به ولدها ، فمن شاء فليمسكها ومن شاء فَلْيُشَمِّرْهَا» التَّشْمِيرُ : الإرسال. قال أبو عبيد : هو فى الحديث بالسين المهمله ، وهو بمعناه. وقد تقدّم.

وفى حديث سطيح :

شَمِّرْ فإنّك ماضى الأمر شِمِّيرُ

الشِّمِّيرُ بالكسر والتشديد : من التَّشَمُّرِ فى الأمر. والتَّشْمِيرُ : الهمّ ، وهو الجدّ فيه والاجتهاد. وفعّيل من أبنيه المبالغه.

وفى حديث ابن عباس «فلم يقرب الكعبه ، ولكن شَمَّرَ إلى ذى المجاز» أى قصد وصمّم وأرسل إبله نحوها.

(س) وفى حديث عوج مع موسى عليه السلام «إنّ الهدهد جاء بِالشَّمُّورِ ، فجاب الصخره على قدر رأس إبره» قال الخطّابى : لم أسمع فى الشَّمُّورِ شيئا أعتمده ، وأَرَاهُ الألماسَ. يعنى الذى يثقب به الجوهر ، وهو فعّول من الانْشِمَار ، والِاشْتِمَارُ : المضىّ والنفوذ.

شمرخ

(شمرخ) (ه) فيه «خذوا عِثْكَالاً فيه مائه شِمْرَاخٍ فاضربوه به» العِثْكَالُ : العذق ، وكل غصن من أغصانه شِمْرَاخٌ ، وهو الذى عليه البسر.

شمز

(شمز) فيه «سيليكم أمراء تقشعرّ منهم الجلود ، وتَشْمَئِزُّ منهم القلوب» أى تتقبّض وتجتمع. وهمزته زائده. يقال اشْمَأَزَّ يَشْمَئِزُّ اشْمِئْزَازاً.

شمس

(شمس) (س) فيه «ما لى أراكم رافعى أيديكم فى الصلاه كأنها أذناب خيل شُمْسٍ» هى جمع شُمُوسٍ ، وهو النّفور من الدّوابّ الذى لا يستقرّ لشغبه وحدّته.

شمط

(شمط) فى حديث أنس «لو شئت أن أعدّ شَمَطَاتٍ كنّ فى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلت» الشَّمَطُ : الشيب ، والشَّمَطَاتُ : الشّعرات البيض التى كانت فى شعر رأسه ، يريد قلّتها.

(س) وفى حديث أبى سفيان :

صريح لؤىّ لا شَمَاطِيطُ جرهم

الشَّمَاطِيطُ : القطع المتفرّقه ، الواحد شِمْطَاطٌ وشِمْطِيطٌ.

شمع

(شمع) (ه) فيه «من يتتبع الْمَشْمَعَه يُشَمِّعُ الله به» الْمَشْمَعَهُ : المزاح والضّحك. أراد من استهزأ بالناس جازاه الله مجازاه فعله. وقيل أراد : من كان من شأنه العبث والاستهزاء بالناس أصاره الله إلى حاله يعبث به ويستهزأ منه فيها.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «قلنا للنبى صلى الله عليه وسلم : إذا كنّا عندك رقّت قلوبنا ، وإذا فارقناك شَمَعْنَا أو شممنا النّساء والأولاد» أى لاعبنا الأهل وعاشرناهنّ. والشِّماعُ : اللهو واللّعب.

شمعل

(شمعل) (س) فى حديث صفيّه أمّ الزبير «أقطا وتمرا ، أو مُشْمَعِلًّا صقرا» الْمُشْمَعِلُ : السريع الماضى. وناقه مُشْمَعِلَّةٌ : سريعه.

شمل

(شمل) (س) فيه «ولا تَشْتَمِل اشْتِمَالَ اليهود» الِاشْتِمَالُ : افتعال من الشَّمْلَةِ ، وهو كساء يتغطّى به ويتلفّف فيه ، والمنهىّ عنه هو التّجلّل بالثوب وإسباله من غير أن يرفع طرفه.

[ه] ومنه الحديث «نهى عن اشْتِمَالِ الصّمّاء».

(س) والحديث الآخر «لا يضرّ أحدكم إذا صلّى فى بيته شَمْلًا» أى فى ثوب واحد يَشْمَلُهُ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث الدعاء «أسألك رحمه تجمع بها شَمْلِى» الشَّمْلُ : الاجتماع.

(ه) وفيه «يعطى صاحب القرآن الخلد بيمينه والملك بِشِمَالِهِ» لم يرد أنّ شيئا يوضع فى

يديه ، وإنما أراد أنّ الخلد والملك يجعلان له ، فلمّا كانت اليد على الشيء سبب الملك له والاستيلاء عليه استعير لذلك.

(ه) وفى حديث عليّ رضى الله عنه «قال للأشعث بن قيس : إنّ أبا هذا كان ينسج الشِّمَالَ بيمينه» وفى روايه «ينسج الشِّمَالَ باليمين» الشِّمَالُ : جمع شَمْلَةٍ ، وهو الكساء والمئزر يتّشح به. وقوله الشِّمَال بيمينه ، من أحسن الألفاظ وألطفها بلاغه وفصاحه.

وفى حديث مازن «بقريه يقال لها شَمَائِلُ» يروى بالشين والسّين ، وهى من أرض عمان.

وفى قصيد كعب بن زهير :

صاف بأبطح أضحى وهو مَشْمُولُ

أى ماء ضربته ريح الشّمال وفيه أيضا :

وعمّها خالها قوداء شِمْلِيلُ

الشِّمْلِيلُ - بالكسر - : السريعه الخفيفه.

شمم

(شمم) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «يحسبه من لم يتأمّله أَشَمَ» الشَّمَمُ : ارتفاع قصبه الأنف واستواء أعلاها وإشراف الأرنبه قليلا.

ومنه قصيد كعب :

شُمُّ العرانين أبطال لبوسهم

شُمٌّ جمع أَشَمَ ، والعَرَانِين : الأنوف ، وهو كنايه عن الرّفعه والعلوّ وشرف الأنفس. ومنه قولهم للمتكبّر المتعالى : شمخ بأنفه.

(ه) وفى حديث عليّ حين أراد أن يبرز لعمرو بن عبدودّ «قال : أخرج إليه فَأُشَامُّهُ قبل اللّقاء» أى أختبره وأنظر ما عنده. يقال شَامَمْتُ فلانا إذا قاربته وتعرّفت ما عنده بالاختبار والكشف ، وهى مفاعله من الشمّ ، كأنّك تَشُمُّ ما عنده ويَشُمُّ ما عندك ، لتعملا بمقتضى ذلك.

ومنه قولهم «شَامَمْنَاهُمْ ثم ناوشناهم».

(ه) وفى حديث أمّ عطيه «أَشِمِّى ولا تنهكى» شبّه القطع اليسير بِإِشْمَامِ الرّائحه ، والنّهك بالمبالغه فيه : أى اقطعى بعض النّواه ولا تستأصليها.

(باب الشين مع النون)

شنأ

(شنأ) (ه) فى حديث عائشه رضى الله عنها «عليكم بِالْمَشْنِئَهِ النّافعه التّلبينه» تعنى الحساء ، وهى مفعوله ، من شَنِئْتُ : أى أبغضت. وهذا البناء شاذّ ، فإن أصله مَشْنُوءٌ بالواو ، ولا يقال فى مقروء وموطوء : مقرئ وموطئ ، ووجهه أنه لمّا خفّف الهمزه صارت ياء فقال مشنئ كمرضئ ، فلما أعاد الهمزه استصحب الحال المخففه. وقولها التّلبينه : هى تفسير للمشنئه ، وجعلتها بغيضه لكراهتها.

ومنه حديث أمّ معبد «لا تَشْنَؤُهُ من طول» كذا جاء فى روايه ، أى لا يبغض لفرط طوله. ويروى «لا يتشنّى من طول» أبدل من الهمزه ياء. يقال شَنِئْتُهُ أَشْنَؤُهُ شَنْئاً وشَنَآناً.

(س) ومنه حديث علىّ «ومبغض يحمله شَنَآنِى على أن يبهتنى»

(س) وفى حديث كعب «يوشك أن يرفع عنكم الطاعون ويفيض عليكم (١) شَنَآنُ الشّتاء ، قيل : وما شَنَآنُ الشّتاء؟ قال : برده» استعار الشَّنَآنَ للبرد لأنه يفيض فى الشتاء. وقيل أراد بالبرد سهوله الأمر والرّاحه ؛ لأنّ العرب تكنى بالبرد عن الراحه ، والمعنى : يرفع عنكم الطاعون والشّدّه ، ويكثر فيكم التّباغض ، أو الدعه والراحه.

شنب

(شنب) (س ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «ضليع الفم أَشْنَبُ» الشَّنَبُ : البياض والبريق والتّحديد فى الأسنان.

شنج

(شنج) فيه «إذا شخص البصر وتَشَنَّجَتِ الأصابع» أى انقبضت وتقلّصت.

(س) ومنه حديث الحسن «مثل الرّحم كمثل الشّنّه ، إن صببت عليها ماء لانت وانبسطت ، وإن تركتها تَشَنَّجَتْ ويبست».

١- كذا فى الأصل. وفى ا : «منكم» ، وفى اللسان «فيكم».

(س) وفى حديث مسلمه «أمنع الناس من السّراويل الْمُشَنَّجه» قيل هى الواسعه التى تسقط على الخلف حتى تغطّى نصف القدم ، كأنه أراد إذا كانت واسعه طويله لا تزال ترفع فَتَتَشَنَّجُ.

شنخب

(شنخب) (ه) فى حديث علىّ «ذوات الشَّنَاخِيبِ الصِّمّ» الشَّنَاخِيبُ : رؤس الجبال العاليه ، واحدها شُنْخُوبٌ ، والنّون زائده. وذكرناها هنا للفظها.

شنخف

(شنخف) (س) فى حديث عبد الملك «سلّم عليه إبراهيم بن متمّم بن نويره بصوت جهورىّ فقال : إنّك لَشِنَّخْفٌ ، فقال : إنّى من قوم شِنَّخْفِينَ» الشِّنَّخْفُ : الطويل العظيم. هكذا رواه الجماعه فى الشّين والخاء المعجمتين بوزن جردحل. وذكره الهروى فى السّين والحاء المهملتين. وقد تقدم.

شنذ

(شنذ) (ه) فى حديث سعد بن معاذ «لمّا حُكِّمَ فى بنى قريظه حملوه على شَنَذَةٍ من ليف» هى بالتحريك شبه إكاف يجعل لمقدّمته حنو. قال الخطّابى : ولست أدرى بأىّ لسان هى.

شنر

(شنر) (س [ه]) فى حديث النّخعىّ «كان ذلك شَناراً فيه نار»الشَّنَارُ : العيب والعار. وقيل هو العيب الذى فيه عار. وقد تكرر فى الحديث.

شنشن

(شنشن) (ه) فى حديث عمر ، قال لابن عباس رضى الله عنهما فى كلام :

«شِنْشِنَه أعرفها من أخزم».

أى فيه شبه من أبيه فى الرّأى والحزم والذّكاء. الشِّنْشِنَةُ : السّجيّه والطّبيعه. وقيل القطعه والمضغه من اللّحم. وهو مثل. وأوّل من قاله أبو أخزم الطّائى. وذلك أنّ أخزم كان عاقّا لأبيه ، فمات وترك بنين عقّوا جدّهم وضربوه وأدموه فقال :

إنّ بنىّ زمّلونى بالدّم

شِنْشِنَةٌ أعرفها من أخزم

ويروى نشنشه ، بتقديم النون. وسيذكر.

شنظر

(شنظر) (ه) فى ذكر أهل النار «الشِّنْظِيرُ الفحّاش» وهو السّيّىء الخلق.

(ه) وفى حديث الحرب «ثم تكون جراثيم ذات شَنَاظِيرَ» قال الهروى :

هكذا الروايه ، والصواب الشَّنَاظِى جمع شُنْظُوَهٍ بالضم ، وهى كالأنف الخارج من الجبل.

شنع

(شنع) (ه) فى حديث أبى ذر «وعنده امرأه سوداء مُشَنَّعَهٌ» أى قبيحه. يقال منظر شَنِيعٌ وأَشْنَعُ ومُشَنَّعٌ.

شنف

(شنف) (ه) فى إسلام أبى ذر «فإنهم قد شَنِفُوا له» أى أبغضوه. يقال شَنِفَ له شَنَفاً إذا أبغضه.

ومنه حديث زيد بن عمرو بن نفيل «قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما لى أرى قومك قد شَنِفُوا لك».

وفى حديث بعضهم «كنت أختلف إلى الضحّاك وعلىّ شَنْفُ ذهب فلا ينهانى» الشَّنْفُ من حلىّ الأذن ، وجمعه شُنُوفٌ. وقيل هو ما يعلّق فى أعلاها.

شنق

(شنق) (ه س) فيه «لا شِنَاقَ ولا شغار» الشَّنَقُ - بالتحريك : ما بين الفريضتين من كلّ ما تجب فيه الزكاه ، وهو ما زاد على الإبل من الخمس إلى التّسع ، وما زاد منها على العشر إلى أربع عشره : أى لا يؤخذ فى الزّياده على الفريضه زكاه إلى أن تبلغ الفريضه الأخرى ، وإنما سمّى شَنَقاً لأنه لم يؤخذ منه شىء فَأُشْنِقَ إلى ما يليه مما أخذ منه : أى أضيف وجمع ، فمعنى قوله لا شِنَاقَ : أى لا يُشْنِقُ الرجل غنمه أو إبله إلى مال غيره ليبطل الصدقه ، يعنى لا تَشَانَقُوا فتجمعوا بين متفرّق ، وهو مثل قوله : لا خلاط.

والعرب تقول إذا وجب على الرجل شاه فى خمس من الإبل : قد أَشْنَقَ : أى وجب عليه شَنَقٌ ، فلا يزال مُشْنِقاً إلى أن تبلغ إبله خمسا وعشرين ففيها ابنه مخاض ، وقد زال عنه اسم الْإِشْنَاقِ. ويقال له معقل : أى مؤدّ للعقال مع ابنه المخاض ، فإذا بلغت ستّا وثلاثين إلى خمس وأربعين فهو مفرض : أى وجبت فى إبله الفريضه. والشِّنَاقُ : المشاركه فى الشَّنَقِ والشَّنَقَيْنِ ، وهو ما بين الفريضتين. ويقول بعضهم لبعض : شَانَقَنِى ، أى اخلط مالى ومالك لتخفّ علينا الزكاه.

وروى عن أحمد بن حنبل أنّ الشَّنَقَ ما دون الفريضه مطلقا ، كما دون الأربعين من الغنم (١)

١- انظر اللسان (شنق) ففيه بسط لما أجمل المصنف.

(ه) وفيه «أنه قام من الليل يصلّى فحلّ شِنَاقَ القربه» الشِّنَاقُ : الخيط أو السّير الذى تعلّق به القربه ، والخيط الذى يشدّ به فمها. يقال شَنَقَ القربه وأَشْنَقَهَا إذا أوكأها ، وإذا علّقها.

وفى حديث علىّ «إن أَشْنَق لها خرم» يقال شَنَقْتُ البعير أَشْنُقُهُ شَنْقاً ، وأَشْنَقْتُهُ إِشْنَاقاً إذا كففته بزمامه وأنت راكبه : أى إن بالغ فى إِشْنَاقِهَا خرم أنفها. ويقال شَنَقَ لها وأَشْنَقَ لها.

ومنه حديث جابر «فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوّل طالع ، فأشرع ناقته فشربت وشَنَقَ لها».

(ه) ومنه حديث طلحه «أنه أنشد قصيده وهو راكب بعيرا ، فما زال شَانِقاً رأسه (١) حتى كتبت له».

(س) ومنه حديث عمر «سأله رجل محرم فقال : عنّت لى عكرشه فَشَنَقْتُهَا بجبوبه» أى رميتها حتى كفت عن العدو.

(س) وفى حديث الحجاج ويزيد بن المهلّب :

وفى الدّرع ضخم المنكبين شَنَاقُ

الشَّنَاقُ بالفتح (٢) : الطويل.

(س) وفى قصه سليمان عليه السلام «احشروا الطير إلا الشَّنْقَاءَ» هى التى تزقّ فراخها.

شنن

(شنن) (ه) فيه «أنه أمر بالماء فقرّس فى الشِّنَانِ» الشِّنَانُ : الأسقيه الخلقه ، واحدها شَنٌّ وشَنَّةٌ ، وهى أشدّ تبريدا للماء من الجدد.

(س) ومنه حديث قيام الليل «فقام إلى شَنٍ معلّقه» أى قربه.

١- أى : رأس البعير

٢- قال فى القاموس : الشّناق - ككتاب : الطويل ؛ للمذكر والمؤنث والجمع.

والحديث الآخر «هل عندكم ماء بات فى شَنَّةٍ» وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود فى صفه القرآن «لا يَتْفَهُ ولا يَتَشَانُ» أى لا يخلق على كثره الردّ (١).

(س) وحديث عمر بن عبد العزيز «إذا اسْتَشَنَ ما بينك وبين الله فابلله بالإحسان إلى عباده» أى إذا أخلق.

وفيه «إذا حمّ أحدكم فَلْيَشُنَ عليه الماء» أى فليرشّه عليه رشّا متفرّقا. الشَّنُ : الصّبّ المنقطع ، والسَّنّ : الصّب المتّصل.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «كان يسنّ الماء على وجهه ولا يَشُنُّهُ» أى يجريه عليه ولا يفرّقه. وقد تقدّم.

وكذلك يروى حديث بول الأعرابى فى المسجد بالشين أيضا.

(ه) ومنه حديث رقيقه «فَلْيَشُنُّوا الماء وليمسّوا الطّيب».

ومنه الحديث «أنه أمره أن يَشُنَ الغاره على بنى الملوّح» أى يفرّقها عليهم من جميع جهاتهم.

(ه) ومنه حديث علىّ «(اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا) حتى شُنَّتْ عليكم الغارات» وقد تكرر فى الحديث.

(باب الشين مع الواو)

شوب

(شوب) (ه) فيه «لا- شَوْبَ ولا- روب» أى لا- غشّ ولا تخليط فى شراء أو بيع. وأصل الشَّوْبِ : الخلط ، والرّوب من اللّبن : الرّائب لخلطه بالماء. ويقال للمخلّط فى كلامه : هو يَشُوبُ ويروب. وقيل معنى لا شَوْبَ ولا روب : أنك برىء من هذه السّلعه.

١- قال فى الفائق ١ / ١٣٣ : وقيل معنى التشان : الامتزاج بالباطل ، من الشّنانه وهى اللبن المذيق اه واللبن المذيق : هو الممزوج بالماء.

(ه) وفيه «يشهد بيعكم الحلف واللغو فَشُوبُوهُ بالصدقه» أمرهم بالصّدقه لما يجرى بينهم من الكذب والرّبا والزّياده والنّقصان فى القول ، لتكون كفّاره لذلك.

شوحط

(شوحط) (س) فيه «أنه ضربه بمخرش من شوحط» الشَّوْحَطُ : ضرب من شجر الجبال تتخذ منه القسىّ. والواو زائده.

شور

(شور) (س) فيه «أنه أقبل رجل وعليه شُورَةٌ حسنه» الشُّورَةُ - بالضم : الجمال والحسن ، كأنه من الشَّوْرِ ، وهو عرض الشّىء وإظهاره. ويقال لها أيضا : الشَّارَةُ ، وهى الهيئه.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا أتاه وعليه شَارَةٌ حسنه» وألفها مقلوبه عن الواو. ومنه حديث عاشوراء «كانوا يتّخذونه عيدا ويلبسون نساءهم فيه حليّهم وشَارَتَهُمْ» أى لباسهم الحسن الجميل.

(ه) وفى حديث أبى بكر «أنه ركب فرسا يَشُورُهُ» أى يعرضه. يقال : شَارَ الدابّه يَشُورُهَا إذا عرضها لتباع ، والموضع الذى تعرض فيه الدّوابّ يقال له الْمِشْوَارُ.

(ه) ومنه حديث أبى طلحه «أنه كان يَشُورُ نفسه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى : يعرضها على القتل. والقتل فى سبيل الله بيع النفس. وقيل يَشُورُ نفسه : أى يسعى ويَخِف ، يُظهر بذلك قوّته. ويقال شُرْتُ الدّابه ، إذا أجريتها لتعرف قوّتها.

(ه) ومنه حديث طلحه «أنه كان يَشُورُ نفسه على غُرْلَتِهِ» أى وهو صبىّ لم يختتن بعد. والغُرْلَةُ : القلفه.

(س) وفى حديث ابن اللُّتْبِيّه «أنه جاء بِشَوَارٍ كثير» الشَّوَارُ - بالفتح : متاع البيت.

(ه) وفى حديث عمر «فى الذى تدلّى بحبل لِيَشْتَارَ عسلا» يقال شَارَ العسل يَشُورُهُ ، واشْتَارَهُ يَشْتَارُهُ (١) إذا اجتناه من خلاياه ومواضعه.

شوس

(شوس) فى حديث الذى بعثه إلى الجنّ «فقال : يا نبىّ الله أسُفْعٌ شُوسٌ؟» الشُّوسُ : الطّوال ، جمع أَشْوَسَ. كذا قال الخطابى.

١- وأشاره ، واستشاره. كما فى القاموس.

(س) وفى حديث التّيمىّ «ربّما رأيت أبا عثمان النهدىّ يَتَشَاوَسُ ، ينظر أزالت الشمس أم لا» التَّشَاوُسُ : أن يقلب رأسه ينظر إلى السماء بإحدى عينيه. والشَّوَسُ : النظر بأحد شقّى العين. وقيل هو الذى يصغّر عينيه ويضم أجفانه لينظر.

شوص

(شوص) (ه) فيه «أنه كان يَشُوصُ فاه بالسّواك» أى يدلك أسنانه وينقّيها. وقيل هو أن يستاك من سفل إلى علو. وأصل الشَّوَصِ : الغسل.

ومنه الحديث «استغنوا عن الناس ولو بِشَوْصِ السّواك» أى بغسالته. وقيل بما يتفتّت منه عند التّسوّك.

(س) وفيه «من سبق العاطس بالحمد أمن الشَّوْصَ واللّوص والعلّوص» الشَّوْصُ : وجع الضّرس. وقيل الشَّوْصَةُ : وجع فى البطن من ريح تنعقد تحت الأضلاع.

شوط

(شوط) فى حديث الطواف «رمل ثلاثه أَشْوَاطٍ» هى جمع شَوْطٍ ، والمراد به المرّه الواحده من الطواف حول البيت ، وهو فى الأصل مسافه من الأرض يعدوها الفرس كالميدان ونحوه.

(ه) ومنه حديث سليمان بن صرد «قال لعلىّ : يا أمير المؤمنين إن الشَّوْطَ بَطِينٌ ، وقد بقى من الأمور ما تعرف به صديقك من عدوّك» البَطِينُ : البعيد ، أى الزمان طويل يمكن أن أستدرك فيه ما فرّطت.

(س) وفى حديث المرأه الجونيه ذكر «الشَّوْطِ» وهو اسم حائط من بساتين المدينه.

شوف

(شوف) فى حديث عائشه «أنها شَوَّفَتْ جاريه ، فطافت بها وقالت : لعلّنا نصيد بها بعض فتيان قريش» أى زيّنتها ، يقال شَوَّفَ وشيّف وتَشَوَّفَ : أى تزيّن. وتَشَوَّفَ للشىء أى طمح بصره إليه.

(س) ومنه حديث سبيعه «أنها تَشَوَّفَتْ للخطّاب» أى طمحت وتشرّفت.

ومنه حديث عمر «ولكن انظروا إلى ورعه إذا أَشَافَ» أى أشرف على الشّىء ، وهو بمعنى أشفى. وقد تقدّم.

شوک

(شوک) (س) فیه «أنه کوی أسعد بن زراره من الشَّوْکَهِ» هی حمره تعلو الوجه والجسد. یقال منه : شِیکَ الرجل فهو مَشُوکٌ. وکذلک إذا دخل فی جسمه شَوْکَهٌ.

(س) ومنه الحدیث «وإذا شِیکَ فلا انتقش» أی إذا شَاکَتْهُ شَوْکَه فلا یقدر علی انتقاشها ، وهو إخراجها بالمنقاش.

ومنه الحدیث «ولا یُشَاکُ المؤمن».

والحدیث الآخر «حتی الشَّوْکَه یُشَاکُهَا».

وفی حدیث أنس رضی الله عنه : «قال لعمر حین قدم علیه بالهرمزان : ترکت بعدی عدوّا کبیرا وشَوْکَهً شدیده» أی : قتالا شدیدا وقوّه ظاهره. وشَوْکَهُ القتال شدّته وحدّته.

ومنه الحدیث «هلمّ إلی جهاد لا شَوْکَهَ فیه» یعنی الحجّ.

شول

(شول) (ه) فی حدیث نضله بن عمرو «فهجم علیه شَوَائِلُ له فسقاه من ألبانها» الشَّوَائِلُ : جمع شَائِلَهٍ ، وهی الناقه التی شَالَ لبنها : أی ارتفع. وتسمّی الشَّوْلَ : أی ذات شَوْلٍ ؛ لأنه لم یبق فی ضرعها إلا شَوْلٌ من لبن : أی بقیّه. ویکون ذلک بعد سبعه أشهر من حملها.

ومنه حدیث علیّ «فکأنّکم بالساعه تحدوکم حدو الزّاجر بِشَوْلِهِ» أی الذی یزجر إبله لتسیر.

(س) ومنه حدیث ابن ذی یزن :

أتی هرقلا وقد شَالَتْ نعامتهم

فلم یجد عنده النّصر الذی سألا

یقال شَالَتْ (۱) نَعَامَتُهُم إذا ماتوا وتفرّقوا ، کأنهم لم یبق منهم إلّا بقیه. والنَّعَامَهُ : الجماعه.

شوم

(شوم) فیه «إن کان الشُّومُ ففی ثلاث : المرأه والدّار والفرس» أی إن کان ما یکره ویخاف عاقبته ففی هذه الثلاثه ، وتخصیصه لها لأنه لمّا أبطل مذهب العرب فی التّطیّر بالسّوانح والبوارح من الطّیر والظّباء ونحوهما قال : فإن کانت لأحدکم دار یکره سکناها ، أو امرأه

۱- الذی فی الصحاح (نعم) : یقال للقوم إذا ارتحلوا عن منهلهم أو تفرقوا : قد شالت نعامتهم.

يكره صحبتها ، أو فرس يكره ارتباطها فليفارقها ، بأن ينتقل عن الدّار ، ويطلّق المرأه ، ويبيع الفرس. وقيل إن شُومَ الدار ضيقها وسوء جارها ، وشُومَ المرأه أن لا تلد ، وشُومَ الفرس أن لا يغزى عليها. والواو فى الشوم همزه ، ولكنها خفّفت فصارت واوا ، وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها مهموزه ، ولذلك أثبتناها هاهنا. والشُّومُ : ضدّ اليمن. يقال : تَشَاءَمْتُ بالشىء وتيمّنْتُ به.

شوه

(شوه) (ه) فيه «بينا أنا نائم رأيتنى فى الجنّه ، فإذا امرأه شَوْهَاءُ إلى جنب قصر» الشَّوْهَاءُ : المرأه الحسنه الرائعه ، وهو من الأضداد. يقال للمرأه القبيحه شَوْهَاءُ ، والشَّوْهَاءُ : الواسعه الفم والصغيره الفم.

ومنه حديث ابن الزبير رضى الله عنهما «شَوَّهَ الله حلوقكم» أى وسّعها.

(ه) ومنه حديث بدر «قال حين رمى المشركين بالتراب : شَاهَتِ الوجوه» أى قبحت. يقال شَاهَ يَشُوهُ شَوْهاً ، وشَوِهَ شَوَهاً ، ورجل أَشْوَهُ ، وامرأه شَوْهَاءُ. ويقال للخطبه التى لا يصلّى فيها على النبى صلى الله عليه وسلم شَوْهَاءُ.

ومنه الحديث «أنه قال لابن صيّاد : شَاهَ الوجه» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «أنه قال لصفوان بن المعطّل حين ضرب حسّان بالسيف : أَتَشَوَّهْتَ على قومى أن هداهم الله عزوجل للإسلام» أى أتنكّرتَ وتقبّحتَ لهم. وجعل الأنصار قومه لنصرتهم إياه. وقيل الأَشْوَهُ : السريع الإصابه بالعين (١) ورجل شَائِهُ البصر ، وشَاهِى البصر : أى حديده. قال أبو عبيده : يقال لا تُشَوِّهْ علىّ : أى لا تقل ما أحسنك ، فتصيبنى بعينك.

شوى

(شوى) (س) فى حديث عبد المطلب «كان يرى أن السّهم إذا أخطأه فقد أَشْوَى» يقال رمى فَأَشْوَى إذا لم يصب المقتل. وشَوَيْتُهُ : أصبت شَوَاتَهُ. والشَّوَى : جلد الرأس ، وقيل أطراف البدن كالرأس واليد والرجل ، الواحده شَوَاهٌ.

١- فى الدر النثير : «قلت : هذا قاله الحربى ظنا» بل إنه قال : لم أسمع فيه شيئا. وقال الفارسى : ليس فى هذا المعنى ما يليق بلفظ الحديث. وقال الأصمعى : يقال : فرس أشوه ، إذا كان مديد العنق فى ارتفاع ، فعلى هذا يمكن أن يقال : معناه : ارتفعت وامتد عنقك على قومى».

ومنه الحديث «لا تنقض الحائض شعرها إذا أصاب الماء شَوَى رأسها» أى جلده.

(ه) ومنه حديث مجاهد «كلّ ما أصاب الصائم شَوًى إلّا الغيبه» أى شىء هين لا يفسد صومه ، وهو من الشَّوَى : الأطراف : أى إنّ كلّ شىء أصابه لا يبطل صومه إلّا الغيبه فإنها تبطله ، فهى كالمقتل. والشَّوَى : ما ليس بمقتل. يقال : كل شىء شَوًى ما سلم لك دينك : أى هيّن.

(ه) وفى حديث الصدقه «وفى الشَّوِي فى كل أربعين واحده» الشَّوِيُ : اسم جمع للشاه. وقيل هو جمع لها ، نحو كلب وكليب.

ومنه كتابه لقطن بن حارثه «وفى الشَّوِي الوريّ مسنّه».

(س) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه سئل عن المتعه أتجزئ فيها شاه؟ فقال : ما لى ولِلشَّوِي» أى الشّاء ، كان من مذهبه أنّ المتمتّع بالعمره إلى الحجّ تجب عليه بدنه.

(باب الشين مع الهاء)

شهب

(شهب) (ه) فى حديث العباس رضى الله عنه «قال يوم الفتح : يا أهل مكه : أسلموا تسلموا ، فقد استبطنتم بِأَشْهَبَ بازل» أى رميتم بأمر صعب شديد لا طاقه لكم به. يقال يوم أَشْهَبُ ، وسنه شَهْبَاءُ ، وجيش أَشْهَبُ : أى قوىّ شديد. وأكثر ما يستعمل فى الشدّه والكراهه. وجعله بازلا لأنّ بزول البعير نهايته فى القوّه.

(س) ومنه حديث حليمه «خرجت فى سنه شَهْبَاءَ» أى ذات قحط وجدب. والشَّهْبَاءُ : الأرض البيضاء التى لا خضره فيها لقلّه المطر ، من الشُّهْبَهِ ، وهى البياض ، فسمّيت سنه الجدب بها.

وفى حديث استراق السّمع «فربّما أدركه الشِّهَابُ قبل أن يلقيها» يعنى الكلمه المسترقه ، وأراد بِالشِّهَابِ الذى ينقضّ فى الليل شبه الكوكب ، وهو فى الأصل الشّعله من النار.

شهبر

(شهبر) (س) فيه «لا تتزوّجنّ شَهْبَرَه ، ولا لهبره ، ولا نهبره ولا هيذره ، ولا لفوتا» الشَّهْبَرَهُ والشّهربه : الكبيره الفانيه.

شهد

(شـهد) فی أسماء الله تعالی «الشَّهِیدُ» هو الذی لا یغیب عنه شیء. والشَّاهِدُ : الحاضر وفعیل من أبنیه المبالغه فی فاعل ، فإذا اعتبر العلم مطلقا فهو العلیم ، وإذا أضیف إلی الأمور الباطنه فهو الخبیر ، وإذا أضیف إلی الأمور الظاهره فهو الشَّهِیدُ. وقد یعتبر مع هذا أن یَشْهَدَ علی الخلق یوم القیامه بما علم.

ومنه حدیث علیّ «وشَهِیدُکَ یوم الدین» أی شَاهِدُکَ علی أمّته یوم القیامه.

(ه) ومنه الحدیث «سید الأیام یوم الجمعه ، هو شَاهِدٌ» أی هو یَشْهَدُ لمن حضر صلاته. وقیل فی قوله تعالی «وَشاهِدٍ وَمَشْهُودٍ» إنّ شَاهِداً یوم الجمعه ، ومَشْهُوداً یوم عرفه ، لأنّ الناس یَشْهَدُونَهُ : أی یحضرونه ویجتمعون فیه.

ومنه حدیث الصلاه «فإنها مَشْهُودَهٌ مکتوبه» أی تَشْهَدُهَا الملائکه وتکتب أجرها للمصلّی.

ومنه حدیث صلاه الفجر «فإنها مَشْهُودَهٌ محضوره» أی یحضرها ملائکه اللیل والنهار ، هذه صاعده وهذه نازله.

(ه س) وفیه «المبطون شَهِیدٌ والغرق (۱) شَـهِیدٌ» قد تکرر ذکر الشَّهِیدِ والشَّهَادَهِ فی الحدیث. والشَّهِیدُ فی الأصل من قتل مجاهدا فی سبیل الله ، ویجمع علی شُـهَدَاءَ ، ثم اتّسع فیه فأطلق علی من سمّاه النبی صلی الله علیه وسلم من المبطون ، والغرق ، والحرق ، وصاحب الهـدم ، وذات الجنب وغیرهم. وسـمّی شَـهِیداً لأنّ الله وملائکته شُـهُودٌ له بالجنّه. وقیل لأنه حیّ لم یمت ، کأنه شَاهِدٌ : أی حاضـر. وقیـل لأنّ ملائکه الرّحمه تَشْـهَدُهُ. وقیل لقیامه بشـهاده الحقّ فی أمر الله حتی قتل. وقیل لأنّه یشـهد ما أعـدّ الله له من الکرامه بالقتل. وقیل غیر ذلک. فهو فعیل بمعنی فاعل ، وبمعنی مفعول علی اختلاف التّأویل.

(س) وفیه «خیر الشُّهَدَاءِ الذی یأتی بشهادته قبل أن یسألها» هو الذی لا یعلم (۲) صاحب

۱- فی الأصل واللسان : الغریق. والمثبت من ا وهو روایه المصنف فی «غرق» وسیجیء.

۲- فی الأصل وا : «لا یعلم بها صاحب الحق ...» وقد أسقطنا «بها» حیث أسقطها اللسان.

الحق أنّ له معه شَـهَادَةً. وقيل هى فى الأمانه والوديعه وما لا يعلمه غيره. وقيل هو مثل فى سرعه إجابه الشّاهد إذا اسْتُشْـهِدَ أن لا يؤخّرها ولا يمنعها. وأصل الشَّهَادَهِ الإخبار بما شَاهَدَهُ وشَهِدَهُ.

(س) ومنه الحـديث «يأتى قوم يَشْـهَدُونَ ولا يُسْتَشْـهَدُونَ» هـذا عامّ فى الذى يؤدّى الشَّهَادَهَ قبل أن يطلبها صاحب الحقّ منه ، فلا تقبل شـهادته ولا يعمل بها ، والذى قبله خاصّ. وقيل معناه هم الذين يَشْـهَدُونَ بالباطل الذى لم يحملوا الشهاده عليه ، ولا كانت عندهم. ويجمع الشَّاهِدُ على شُهَدَاء ، وشُهُودٍ ، وشُهَّدٍ ، وشُهَّادٍ.

[ه] وفى حـديث عمر «مـا لكم إذا رأيتم الرجـل يخرّق أعراض النـاس أن لاـ تعرّبوا (١) عليه؟ قـالوا : نخـاف لسـانه ، قال : ذلك أحرى أن لاـ تكونوا شُـهَدَاءَ» أى إذا لم تفعلوا ذلك لم تكونوا فى جمله الشّـهداء الـذين يستشـهدون يوم القيامه على الأمم التى كذّبت أنبياءها.

ومنه الحديث «اللّعّانون لا يكونون شُهَدَاءَ» أى لا تسمع شهادتهم. وقيل لا يكونون شهداء يوم القيامه على الأمم الخاليه.

وفى حديث اللّقطه «فَلْيَشْهَدْ ذا عدل» الأمر بالشهاده أمر تأديب وإرشاد ، لما يخاف من تسويل النّفس وانبعاث الرّغبه فيها فتدعوه إلى الخيانه بعد الأمانه ، وربّما نزل به حادث الموت فادّعاها ورثته وجعلوها من جمله تركته.

ومنه الحديث «شَاهِدَاكَ أو يمينه» ارتفع شاهداك بفعل مضمر معناه : ما قال شاهداك.

(ه س) وفى حديث أبى أيوب رضى الله عنه «أنه ذكر صلاه العصر ثم قال : لا صلاه بعدها حتى يرى الشَّاهِد ، قيل : وما الشَّاهِدُ؟ قال : النجم» سمّاه الشاهد لأنه يَشْهَدُ بالليل : أى يحضر ويظهر.

ومنه قيل لصلاه المغرب «صلاه الشَّاهِدِ».

وفى حديث عائشه «قالت لامرأه عثمان بن مظعون وقد تركت الخضاب والطّيب :

١- فى اللسان : «ألا تعزموا» ، وسيعيده المصنف فى «عرب».

أمُشْهِدٌ أم مغيب؟ فقالت : مُشْهِدٌ كمغيب» يقال امرأه مُشْهِدٌ إذا كان زوجها حاضرا عندها ، وامرأه مغيب إذا كان زوجها غائبا عنها. ويقال فيه مغيبه ، ولا يقال مشهده. أرادت أن زوجها حاضر لكنّه لا يقربها فهو كالغائب عنها.

(س) وفى حديث ابن مسعود «كان يعلّمنا التَّشَهُدَ كما يعلّمنا السّوره من القرآن» يريد تَشَهُّدَ الصلاه ، وهو التّحيات ، سمّى تَشَهُّداً لأن فيه شهاده أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وهو تفعّل من الشهاده.

شهر

(شهر) (ه س) فيه «صوموا الشَّهْرَ وسرّه» الشَّهْرُ : الهلال ، سمّى به لِشُهْرَتِهِ وظهوره ، أراد صوموا أوّل الشّهر وآخره. وقيل سرّه وسطه.

ومنه الحديث «الشَّهْرُ تسع وعشرون» وفى روايه «إنّما الشَّهْرُ» أى إنّ فائده ارتقاب الهلال ليله تسع وعشرين ليعرف نقص الشهر قبله ، وإن أريد به الشهر نفسه فتكون اللام فيه للعهد.

وفيه «سئل أىّ الصوم أفضل بعد شَهْرِ رمضان؟ فقال : شَهْرُ الله المحرّم» أضاف الشهر إلى الله تعظيما له وتفخيما ، كقولهم بيت الله ، وآل الله ، لقريش.

(س) وفيه «شَهْرَا عيدٍ لا ينقصان» يريد شهر رمضان وذا الحجّه : أى إن نقص عددهما فى الحساب فحكمهما على التّمام ، لئلا تحرج أمّته إذا صاموا تسعه وعشرين ، أو وقع حجّهم خطأ عن التّاسع أو العاشر ، لم يكن عليهم قضاء ، ولم يقع فى نسكهم نقص. وقيل فيه غير ذلك. وهذا أشبه.

(س) وفيه «من لبس ثوب شُهْرَهٍ ألبسه الله ثوب مذله يوم القيامه» الشُّهْرَهُ : ظهور الشّىء فى شنعه حتى يَشْهَرَهُ الناس.

ومنه حديث عائشه «خرج أبى شَاهِراً سيفه راكبا راحلته» تعنى يوم الرّدّه : أى مبرزا له من غمده.

(س) ومنه حديث ابن الزبير «من شَهَرَ سيفه ثم وضعه فدمه هدر» أى من أخرجه من غمده للقتال ، وأراد بوضعه ضرب به.

(ه) وفى شعر أبى طالب :

فإنّى والضوابح كلّ يوم

وما تتلو السّفاسره الشُّهُورُ

أى العلماء ، واحدهم شَهْرٌ. كذا قال الهروى.

شهق

(شهق) (س) فى حديث بدء الوحى «ليتردّى من رءوس شَوَاهِقِ الجبال» أى عواليها. يقال جبل شَاهِقٌ : أى عال.

شهل

(شهل) (س) فى صفته عليه السلام «كان أَشْهَلَ العين» الشُّهْلَةُ : حمره فى سواد العين كالشّكله فى البياض.

شهم

(شهم) (س) فيه «كان شَهْماً» أى نافذا فى الأمور ماضيا. والشَّهْمُ : الذّكىّ الفؤاد.

شها

(شـها) (ه) فى حديث شدّاد بن أوس «عن النبى صلى الله عليه وسلم : إنّ أخوف ما أخاف عليكم الرّياء والشَّهْوَةُ الخفيّه» قيل هى كلّ شىء من المعاصى يضمره صاحبه ويصرّ عليه وإن لم يعمله. وقيل هو أن يرى جاريه حسناء فيغضّ طرفه ثم ينظر بقلبه كما كان ينظر بعينه. قال الأزهرى : والقول الأوّل ، غير أنّى أستحسن أن أنصب الشهوه الخفيه وأجعل الواو بمعنى مع ، كأنه قال : إنّ أخوف ما أخاف عليكم الرياء مع الشهوه الخفيّه للمعاصى ، فكأنه يرائى الناس بتركه المعاصى ، والشهوه فى قلبه مخفاه. وقيل : الرياء ما كان ظاهرا من العمل ، والشهوه الخفيه حبّ اطلاع الناس على العمل (١).

(س) وفى حديث رابعه «يا شَهْوَانِىُ» يقال رجل شَهْوَانُ وشَهْوَانِىٌ إذا كان شديد الشهوه ، والجمع شَهَاوَى كسكارى.

١- فى الدر النثير : قلت : هذا أرجح ، ولم يحك ابن الجوزى سواه ، وسياق الحديث يدل عليه.

باب الشين مع الياء

شيأ

(شيأ) فيه «أن يهوديّا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إنّكم تنذرون وتشركون ، تقولون ما شَاءَ الله وشِئْتُ. فأمرهم النبىّ صلى الله عليه وسلم أن يقولوا ما شَاءَ الله ثم شِئْتُ». الْمَشِيئَةُ مهموزه : الإراده ، وقد شِئْتُ الشَّىْءَ أَشَاؤُهُ. وإنما فرق بين قول ما شاء الله وشئت ، وما شاء الله ثم شئت ؛ لأنّ الواو تفيد الجمع دون الترتيب ، وثمّ تجمع وترتّب ، فمع الواو يكون قد جمع بين الله وبينه فى المشيئه ، ومع ثم يكون قد قدّم مشيئه الله على مشيئته. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

شيح

(شيح) (ه) فيه «أنه ذكر النّار ثم أعرض وأَشَاحَ» الْمُشِيحُ : الحذر والجادّ فى الأمر. وقيل المقبل إليك ، المانع لما وراء ظهره ، فيجوز أن يكون أَشَاحَ أحد هذه المعانى : أى حذر النار كأنه ينظر إليها ، أو جدّ على الإيصاء باتّقائها ، أو أقبل إليك فى خطابه.

ومنه فى صفته «إذا غضب أعرض وأَشَاحَ» وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث سطيح «على جمل مُشِيحٍ» أى جادّ مسرع.

شيخ

(شيخ) (س) فيه ذكر «شِيخَان قريش» هو جمع شَيْخٍ ، مثل ضيف وضيفان.

وفى حديث أحد ذكر «شَيْخَانِ» هو بفتح الشين وكسر النون : موضع بالمدينه عسكر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله خرج إلى أحد ، وبه عرض الناس.

شيد

(شيد) فى الحديث «من أَشَادَ على مسلم عوره يَشِينُهُ بها بغير حقّ شَانَهُ الله بها يوم القيامه» يقال أَشَادَهُ وأَشَادَ به إذا أشاعه ورفع ذكره ، من أَشَدْتُ البنيان فهو مُشَادٌ ، وشَيَّدْتُهُ إذا طوّلته ، فاستعير لرفع صوتك بما يكرهه صاحبك.

(ه) ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «أيّما رجل أَشَادَ على امرىء مسلم كلمه هو منها برىء» ويقال : شَادَ البنيان يَشِيدُهُ شَيْداً إذا حصّصه وعمله بِالشِّيدِ ، وهو كل ما طليت به الحائط من حصّ وغيره.

شير

(شير) (ه) فيه «أنه رأى امرأه شَيِّرَةً عليها مناجد» أى حسنه الشَّارَهِ والهيئه. وأصلها الواو. وذكرناها هاهنا لأجل لفظها.

وفيه «أنه كان يُشِيرُ فى الصلاه» أى يومى باليد أو الرّأس ، يعنى يأمر وينهى. وأصلها الواو.

ومنه الحديث «قوله للّذى كان يُشِير بأصبعه فى الدّعاء : أحِّد أحِّد».

ومنه الحديث «كان إذا أشَار أشار بكفّه كلّها» أراد أنّ إشاراته كانت مختلفه ، فما كان منها فى ذكر التّوحيد والتشهد فإنه كان يشير بالمسبّحه وحدها ، وما كان منها فى غير ذلك فإنّه كان يشير بكفّه كلها ليكون بين الإشارتين فرق.

ومنه الحديث «وإذا تحدّث اتّصل بها» أى وصل حديثه بإشاره تؤكّده.

(س) ومنه حديث عائشه «من أَشَارَ إلى مؤمن بحديده يريد قتله فقد وجب دمه» أى حلّ للمقصود بها أن يدفعه عن نفسه ولو قتله ، فوجب هاهنا بمعنى حلّ.

(ه) وفى حديث إسلام عمرو بن العاص «فدخل أبو هريره فَتَشَايَرَه الناس» أى اشتهروه بأبصارهم ، كأنه من الشارَه ، وهى الهيئه واللّباس.

(ه) وفى حديث ظبيان «وهم الذين خطّوا مَشايِرَها» أى ديارها ، الواحده مَشارَه ، وهى مَفْعَله من الشاره ، والميم زائده.

شيز

(شيز) (س) فى حديث بدر ، فى شعر ابن سواده :

وماذا بالقليب قليب بدر

من الشّيزى تزيّن بالسّنام

الشِّيزَى : شجر يتّخذ منه الجفان ، وأراد بالجفان أربابها الذين كانوا يطعمون فيها وقتلوا ببدر وألقوا فى القليب ، فهو يرثيهم. وسمّى الجفان شِيزَى باسم أصلها.

شيص

(شيص) (س) فيه «نهى قوما عن تأبير نخلهم فصارت شِيصاً» الشِّيصُ : التمر الذى لا يشتدّ نواه ويقوى. وقد لا يكون له نوى أصلا ، وقد تكرر فى الحديث.

شيط

(شيط) (ه) فيه «إذا اسْتَشَاطَ السّلطان تسلّط الشيطان» أى إذا تلهّب وتحرّق

من شدّه الغضب وصار كأنّه نار ، تسلط عليه الشيطان فأغراه بالإيقاع بمن غضب عليه. وهو استفعل ، من شَاطَ يَشِيطُ إذا كاد يحترق.

(ه) ومنه الحديث «ما رئى ضاحكا مُسْتَشِيطاً» أى ضاحكا ضحكا شديدا كالمتهالك فى ضحكه ، يقال اسْتَشَاطَ الحمام إذا طار.

(س) وفى صفه أهل النار «ألم تروا إلى الرّأس إذا شُيِّطَ» من قولهم شَيَّطَ اللحم أو الشعر أو الصّوف إذا أحرق بعضه.

(ه) وفى حديث زيد بن حارثه يوم مؤته «أنه قاتل برايه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شَاطَ فى رماح القوم» أى هلك.

ومنه حديث عمر «لمّا شهد على المغيره ثلاثه نفر بالزنا قال : شَاطَ ثلاثه أرباع المغيره».

(ه) ومنه حديثه الآخر «إن أخوف ما أخاف عليكم أن يؤخذ الرجل المسلم البرىء فَيُشَاطَ لحمه كما تُشَاطُ الجزور» يقال أَشَاطَ الجزور إذا قطّعها وقسّم لحمها. وشَاطَتِ الجزور إذا لم يبق فيها نصيب إلا قسّم.

[ه] وفيه «إنّ سفينه أَشَاطَ دم جزور بجذل فأكله» أى سفك وأراق. يعنى أنه ذبحها بعود.

[ه] وفى حديث عمر «القسامه توجب العقل ، ولا تُشِيطُ الدّم» أى تؤخذ بها الدّيه ولا يؤخذ بها القصاص. يعنى لا تهلك الدّم رأسا بحيث تهدره حتى لا يجب فيه شىء من الدّيه.

(س) وفيه «أعوذ بك من شرّ الشيطان وفتونه ، وشِيطَاه وشجونه» قيل الصواب وأَشْطَانُهُ : أى حباله الّتى يصيد بها.

شيع

(شيع) (ه) فيه «القدريّه شِيعَهُ الدّجّال» أى أولياؤه وأنصاره. وأصل الشِّيعَهِ الفرقه من النّاس ، وتقع على الواحد والاثنين والجمع ، والمذكّر والمؤنّث بلفظ واحد ، ومعنى واحد. وقد غلب هذا الاسم على كلّ من يزعم أنه يتولّى عليّا رضى الله عنه وأهل بيته ، حتى

صار لهم اسما خاصّا ، فإذا قيل فلان من الشِّيعَهِ عرف أنه منهم ، وفى مذهب الشِّيعَهِ كذا : أى عندهم. وتجمع الشِّيعَهُ على شِيَعٍ. وأصلها من الْمُشَايَعَهِ ، وهى المتابعه والمطاوعه.

(س) ومنه حديث صفوان «إنى لأرى موضع الشّهاده لو تُشَايِعُنِى نفسى» أى تتابعنى.

ومنه حديث جابر لما نزلت «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ» قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هاتان أهون وأيسر» الشِّيَعُ : الفرق ، أى يجعلكم فرقا مختلفين.

(ه س) وفى حديث الضحايا «نهى عن الْمُشَيَّعَهِ» هى التى لا تزال تتبع الغنم عجفا : أى لا تلحقها ، فهى أبدا تُشَيِّعُهَا : أى تمشى وراءها. هذا إن كسرت الياء ، وإن فتحتها فلأنها تحتاج إلى من يُشَيِّعُهَا : أى يسوقها لتأخرها عن الغنم.

(ه س) وفى حديث خالد «أنه كان رجلا مُشَيَّعاً» الْمُشَيَّعُ : الشّجاع ، لأن قلبه لا يخذله كأنّه يُشَيِّعُهُ أو كأنه يُشَيِّعُ بغيره.

ومنه حديث الأحنف «وإنّ حسكه كان رجلا مُشَيَّعاً» أراد به هاهنا العجول ، من قولك : شَيَّعْتُ النار إذا ألقيت عليها حطبا تشعلها به.

(ه س) وفى حديث مريم عليها السلام «أنها دعت للجراد فقالت : اللهم أعشه بغير رضاع ، وتابع بينه بغير شِيَاعٍ» الشِّيَاعُ بالكسر : الدّعاء بالإبل لتساق وتجتمع. وقيل لصوت الزّمّاره شِيَاعٌ ؛ لأن الرّاعى يجمع إبله بها : أى تابع بينه من غير أن يصاح به.

ومنه حديث على رضى الله عنه «أمرنا بكسر الكوبه والكنّاره والشِّيَاع».

(س) وفيه «الشِّيَاعُ حرام» كذا رواه بعضهم. وفسّره بالمفاخره بكثره الجماع. وقال أبو عمر : إنه تصحيف ، وهو بالسين المهمله والباء الموحده. وقد تقدّم. وإن كان محفوظا فلعلّه من تسميه الزّوجه شَاعَهً.

[ه] ومنه حديث سيف بن ذى يزن «أنه قال لعبد المطلب : هل لك من شَاعَهٍ» أى زوجه ، لأنها تُشَايِعُهُ : أى تتابعه.

ومنه الحديث «أنه قال لفلان : ألك شَاعَةٌ؟».

(س) وفيه «أيّما رجل أَشَاعَ على رجل عوره ليشينه بها» أى أظهر عليه ما يعيبه. يقال شَاعَ الحديث وأَشَاعَهُ ، إذا ظهر وأظهره.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «بعد بدر بشهر أو شَيْعِهِ» أى أو نحوا من شهر. يقال أقمت به شهرا أو شَيْعَ شهر : أى مقداره أو قريبا منه.

شيم

(شيم) (ه) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه شكى إليه خالد بن الوليد ، فقال : لا أَشِيمُ سيفا سلّه الله على المشركين» أى لا أغمده. والشَّيْمُ من الأضداد ، يكون سلّا وإغمادا.

(س) ومنه حديث علىّ «أنه قال لأبى بكر رضى الله عنهما لما أراد أن يخرج إلى أهل الردّه وقد شهر سيفه : شِمْ سيفك ولا تفجعنا بنفسك» وأصل الشَّيْمِ النظر إلى البرق ، ومن شأنه أنه كما يخفق يخفى من غير تلبّث ، فلا يُشَامُ إلّا خافقا وخافيا ، فشبّه بهما السّلّ والإغماد.

وفى شعر بلال :

وهل أَرِدْنَ يوما مياهَ مَجَنَّهٍ

وهل يَبْدُوَنْ لى شَامَهٌ وطَفيل

قيل هما جبلان مشرفان على مجنّه. وقيل عينان عندها ، والأوّل أكثر. ومَجَنَّه : موضع قريب من مكه كانت تقام به سوق فى الجاهليّه. وقال بعضهم : إنه شابه ، بالباء ، وهو جبل حجازى.

شين

(شين) فى حديث أنس رضى الله عنه يصف شعر النبى صلى الله عليه وسلم «ما شَانَهُ الله ببيضاء» الشَّيْنُ : العيب. وقد شَانَهُ يَشِينُهُ. وقد تكرر فى الحديث. جعل الشّيب هاهنا عيبا وليس بعيب ، فإنه قد جاء فى الحديث أنه وقار وأنه نور. ووجه الجمع بينهما أنه لما رأى عليه السلام أبا قحافه ورأسه كالثّغامه أمرهم بتغييره وكرهه ، ولذلك قال «غيّروا الشيب» فلمّا علم أنس ذلك من عادته قال : ما شَانَهُ الله ببيضاء ، بناء على هذا القول ، وحملا له على هذا الرّأى ، ولم يسمع الحديث الآخر ، ولعلّ أحدهما ناسخ للآخر.

شيه

(شيه) (س) فى حديث سواده بن الربيع «أتيته بأمّى فأمر لها بِشِيَاهِ غنمٍ» الشِّيَاهُ : جمع شَاهٍ ،

وأصل الشَّاهِ شَاهَهٌ ، فحذفت لامها. والنسب إليها شَاهِيٌ وشَاوِيٌ ، وجمعها شِيَاهٌ وشَاءٌ ، وشَوِيٌّ وتصغيرها شُوَيْهَه وشُوَيَّه. فأمّا عينها فواو ، وإنما قلبت فى شياه لكسره الشين ، ولذلك ذكرناها هاهنا. وإنما أضافها إلى الغنم لأنّ العرب تسمّى البقره الوحشيه شاه ، فميّزها بالإضافه لذلك.

(س) وفيه «لا يُنقَض عهدُهم عن شِتْيَه ماحِل» هكذا جاء فى روايه : أى من أجل وشْى واشٍ. وأصل شيه وشى ، فحذفت الواو وعوّضت منها الهاء. وذكرناها هاهنا على لفظها. والمَاحِلُ : السّاعى بالمحال.

(س) وفى حديث الخيل «فإن لم يكن أدهم فكميت على هذه الشِّيَه» الشِّيَه : كلّ لون يخالف مُعظَم لون الفرس وغيره ، وأصله من الوشى ، والهاء عوض من الواو المحذوفه ، كالزّنه والوزن. يقال وَشَيْتُ الثوبَ أَشِيه وَشْيا وشِيَةً. وأصلها وشْيهٌ. والوَشْى : النقش. أراد على هذه الصّفه وهذا اللون من الخيل. وباب هذه الكلمات الواو. والله أعلم.

انتهى الجزء الثانى من نهايه ابن الأثير

ويليه الجزء الثالث وأوله (حرف الصاد)

فهرس الجزء الثانى من النهايه

صفحه

٣ حرف الخاء

٨٢ باب الخاء مع النون

٣ باب الخاء مع الباء

٨٦ باب الخاء مع الواو

٩ باب الخاء مع التاء

٩٠ باب الخاء مع الياء

١١ باب الخاء مع الجيم

حرف الدال

١١ باب الخاء مع الخاء

٩٥ باب الدال مع الهمزه

١٢ باب الخاء مع الدال

٩٦ باب الدال مع الباء

١٦ باب الخاء مع الذال

١٠٠ باب الدال مع الثاء

١٧ باب الخاء مع الراء

١٠١ باب الدال مع الجيم

٢٨ باب الخاء مع الزاى

١٠٣ باب الدال مع الحاء

۳۱ باب الخاء مع السين

۱۰۷ باب الدال مع الخاء

۳۲ باب الخاء مع الشين

۱۰۹ باب الدال مع الدال

۳۶ باب الخاء مع الصاد

۱۰۹ باب الدال مع الراء

۳۹ باب الخاء مع الضاد

۱۱۶ باب الدال مع السين

۴۴ باب الخاء مع الطاء

۱۱۶ باب الدال مع الزاى

۵۱ باب الخاء مع الظاء

۱۱۸ باب الدال مع العين

۵۲ باب الخاء مع الفاء

۱۲۳ باب الدال مع الفاء

۵۷ باب الخاء مع القاف

۱۲۶ باب الدال مع القاف

۵۸ باب الخاء مع اللام

۱۲۸ باب الدال مع الكاف

۷۷ باب الخاء مع الميم

١٢٩ باب الدال مع اللام

١٧٩ باب الراء مع الباء

١٣٢ باب الدال مع الميم

١٩١ باب الراء مع التاء

١٣٧ باب الدال مع النون

١٩٥ باب الراء مع الثاء

١٣٨ باب الدال مع الواو

١٩٧ باب الراء مع الجيم

١٤٣ باب الدال مع الهاء

٢٠٧ باب الراء مع الحاء

١٤٧ باب الدال مع الياء

٢١٢ باب الراء مع الخاء

حرف الذال

٢١٣ باب الراء مع الدال

١٥١ باب حرف الذال مع الهمزه

٢١٧ باب الراء مع الذال

١٥٢ باب حرف الذال مع الباء

٢١٨ باب الراء مع الزاى

١٥٥ باب حرف الذال مع الحاء

٢٢٠ باب الراء مع السين

١٥٥ باب حرف الذال مع الخاء

٢٢٤ باب الراء مع الشين

١٥٦ باب حرف الذال مع الراء

٢٢٦ باب الراء مع الصاد

١٦٠ باب حرف الذال مع العين

٢٢٨ باب الراء مع الضاد

١٦١ باب حرف الذال مع الفاء

٢٣٢ باب الراء مع الطاء

١٦٢ باب حرف الذال مع القاف

٢٣٣ باب الراء مع العين

١٦٣ باب حرف الذال مع الكاف

٢٣٦ باب الراء مع الغين

١٦٥ باب حرف الذال مع اللام

٢٤٠ باب الراء مع الفاء

١٦٧ باب حرف الذال مع الميم

٢٤٨ باب الراء مع القاف

١٧٠ باب حرف الذال مع النون

٢٥٦ باب الراء مع الكاف

١٧١ باب حرف الذال مع الواو

٢٦١ باب الراء مع الميم

۱۷۳ باب حرف الذال مع الهاء

۲۷۰ باب الراء مع النون

۱۷۴ باب حرف الذال مع الياء

۲۷۱ باب الراء مع الواو

حرف الراء

۲۷۱ باب الراء مع الهاء

۱۷۶ باب الراء مع الهمزه

۲۸۶ باب الراء مع الياء

حرف الزای

۳۴۵ باب السین مع الحاء

۲۹۲ باب الزای مع الهمزه

۳۴۹ باب السین مع الخاء

۲۹۲ باب الزای مع الباء

۳۵۲ باب السین مع الدال

۲۹۶ باب الزای مع الجیم

۳۵۶ باب السین مع الراء

۲۹۷ باب الزای مع الحاء

۳۶۵ باب السین مع الطاء

۲۹۸ باب الزای مع الخاء

۳۶۶ باب السین مع العین

۳۰۰ باب الزای مع الراء

۳۷۱ باب السین مع الغین

۳۰۲ باب الزای مع الطاء

۳۷۱ باب السین مع الفاء

۳۰۲ باب الزای مع العین

۳۷۷ باب السین مع القاف

۳۰۴ باب الزای مع الغین

۳۸۲ باب السین مع الکاف

۳۰۴ باب الزای مع الفاء

۳۸۷ باب السین مع اللام

۳۰۵ باب الزای مع القاف

۳۹۷ باب السین مع المیم

۳۰۷ باب الزای مع الکاف

۴۰۶ باب السین مع النون

۳۰۸ باب الزای مع اللام

۴۱۶ باب السین مع الواو

۳۱۱ باب الزای مع المیم

۴۲۸ باب السین مع الهاء

۳۱۴ باب الزای مع النون

۴۳۰ باب السین مع الیاء

۳۱۷ باب الزای مع الواو

حرف الشین

۳۲۱ باب الزای مع الهاء

۴۳۶ باب الشین مع الهمزه

۳۲۴ باب الزای مع الیاء

۴۳۸ باب الشین مع الباء

حرف السین

۴۴۳ باب الشین مع التاء

۳۲۷ باب السین مع الهمزه

۴۴۴ باب الشین مع الثاء

۳۲۹ باب السین مع الباء

۴۴۴ باب الشین مع الجیم

۳۴۱ باب السین مع الثاء

۴۴۸ باب الشین مع الحاء

۳۴۲ باب السین مع الجیم

۴۵۰ باب الشین مع الخاء

۴۵۱ باب الشین مع الدال

ص: ۵۲۵

۴۵۳ باب الشين مع الذال

۴۸۴ باب الشين مع الفاء

۴۵۴ باب الشين مع الراء

۴۸۹ باب الشين مع القاف

۴۷۰ باب الشين مع الزاى

۴۹۳ باب الشين مع الكاف

۴۷۲ باب الشين مع الصاد

۴۹۸ باب الشين مع اللام

۴۷۲ باب الشين مع السين

۴۹۹ باب الشين مع الميم

۴۷۲ باب الشين مع الطاء

۵۰۵ باب الشين مع النون

۴۷۶ باب الشين مع الظاء

۵۰۷ باب الشين مع الواو

۴۷۷ باب الشين مع العين

۵۱۲ باب الشين مع الهاء

۴۸۲ باب الشين مع الغين

۵۱۷ باب الشين مع الياء

المجلد ۳

اشاره

ص: ۱

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حرف الصّاد

(باب الصاد مع الهمزه)

صأصأ

(صأصأ) (ه) فيه «أن عبيد الله بن جحش كان أسلم وهاجر إلى الحبشه ، ثم ارتدّ وتنصّر ، فكان يمرّ بالمسلمين فيقول : فَقَّحْنَا وصَأْصَأْتُمْ» أى أبصرنا أمرنا ولم تبصروا أمركم. يقال صَأْصَأَ الجِرْوُ إذا حرّك أجفانه لينظر قبل أن يفقّح ، وذلك أن يريد فتحها قبل أوانها.

(باب الصاد مع الباء)

صبأ

(صبأ) (س) فى حديث بنى جذيمه «كانوا يقولون لمّا أسلموا : صَبَأْنَا صَبَأْنَا» قد تكرّرت هذه اللفظه فى الحديث. يقال صَبَأَ فلانٌ إذا خرج من دين إلى دين غيره ، من قولهم صَبَأَ نابُ البعيرِ إذا طلع. وصَبَأَتِ النّجومُ إذا خرجت من مطالعها. وكانت العرب تسمّى النبى صلى الله عليه وسلم الصَّابِئ ، لأنه خرج من دين قريش إلى دين الإسلام. ويسمّون من يدخل فى الإسلام مَصْبُوّاً ، لأنهم كانوا لا يهمزون ، فأبدلوا من الهمزه واوا. ويسمّون المسلمين الصُّبَاهَ بغير همز ، كأنّه جمع الصَّابِى غير مهموز ، كقاض وقضاه ، وغاز وغزاه.

صبب

(صبب) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «إذا مشى كأنّما ينحطّ فى صَبَبٍ» أى فى موضع منحدر. وفى روايه «كأنما يهوى من صَبُوبٍ» يروى بالفتح والضّم ، فالفتح اسم لما يُصَبُّ على الإنسان من ماء وغيره ، كالطّهور والغسول ، والضم جمع صَبَبٍ. وقيل الصَّبَب والصَّبُوب : تَصَوُّب نهرٍ أو طريقٍ.

ومنه حديث الطواف «حتى إذا انْصَبَّتْ قدماه فى بطن الوادى» أى انحدرت فى المسعى.

ومنه حديث الصلاه «لم يَصُبَ رأسَهُ» أى لم يمله إلى أسفل.

ومنه حديث أسامه «فجعل يرفع يده إلى السماء ثمّ يَصُبُّهَا عَلَيَّ أعرف أنه يدعو لى».

(س) وفى حديث مسيره إلى بدر «أنه صَبَ فى ذَفِرَانَ» أى مضى فيه منحدرا ودافعا ، وهو موضع عند بدر.

(س) ومنه حديث ابن عباس «وسئل أىُّ الطّهور أفضل؟ قال : أن تقوم وأنت صَبَبٌ» أى يَنْصَبُ منك الماء ، يعنى يتحدّر.

(س) ومنه الحديث «فقام إلى شجب فاصْطَبَ منه الماء» هو افتعل ، من الصَّبِ : أى أخذه لنفسه. وتاء الافتعال مع الصّاد تقلب طاء ليسهل النّطق بهما ، لأنّهما من حروف الإطباق.

وفى حديث بريره «قالت لها عائشه رضى الله عنهما : إن أحبّ أهلك أن أَصُبَ لهم ثمنك صَبَّةً واحده» أى دفعه واحده ، من صَبَ الماء يَصُبُّه صَبّاً إذا أفرغه.

ومنه صفه على رضى الله عنه لأبى بكر حين مات «كنت على الكافرين عذابا صَبًّا!» هو مصدر بمعنى الفاعل والمفعول.

(ه) وفى حديث واثله بن الأسقع فى غزوه تبوك «فخرجت مع خير صاحب ، زادى فى الصُّبَّه» الصُّبَّه : الجماعه من الناس. وقيل هى شىء يشبه السّفره. يريد كنت آكل مع الرفقه الذين صحبتهم ، وفى السّفره التى كانوا يأكلون منها. وقيل إنما هى الصِّنَّه بالنون ، وهى بالكسر والفتح شبه السَّلَّه يوضع فيها الطعام.

(ه) ومنه حديث شقيق «أنّه قال لإبراهيم النّخعى : ألم أُنَبَّأ أنّكم صُبَّتَان صُبَّتَان» أى جماعتان جماعتان.

وفيه «ألا هل عسى أحد منكم أن يتّخذ الصُّبَّه من الغنم» أى جماعه منها ، تشبيها بجماعه النّاس ، وقد اختلف فى عددها ، فقيل ما بين العشرين إلى الأربعين من الضأن والمعز. وقيل من المعز خاصّه. وقيل نحو الخمسين. وقيل ما بين السّتين إلى السبعين. والصُّبَّه من الإبل نحو خمس أو ست.

(س) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «اشتريت صُبَّه من غنم».

(س) وفى حديث قتل أبى رافع اليهودى «فوضعت صَبِيبَ السّيفِ فى بطنه» أى طرفه وآخر ما يبلغ سيلانه حين ضرب وعمل. وقيل طرفه مطلقا.

(س) وفيه «لَتَسْمَعَ آيةً خيرٌ لك من صَبِيبٍ ذهباً» قيل هو الجليد. وقيل هو ذهب مَصْبُوب كثيرا غير معدود ، وهو فعيل بمعنى مفعول. وقيل يحتمل أن يكون اسم جبل كما قال فى حديث آخر : «خير من صبير ذهبا».

(ه) وفى حديث عقبه بن عامر «أنه كان يختضب بالصَّبِيب» قيل هو ماء ورق السّمسم (١) ، ولون مائه أحمر يعلوه سواد. وقيل هو عصاره العصفر أو الحنّاء.

(ه) وفى حديث عتبه بن غزوان «ولم يبق منها إلّا صُبَابه كصُبَابَةِ الإناء» الصُّبَابه : البقيّه اليسيره من الشراب تبقى فى أسفل الإناء.

وفيه «لتعودنّ فيها أساود صُبًّا» الأَسَاوِدُ : الحيات. والصُّبّ : جمع صَبُوب ، على أن أصله صُبُبٌ ، كرسول ورُسُل ، ثم خفّف كرُسْل فأدغم ، وهو غريب من حيث الإدغام. قال النّضر : إنّ الأسود إذا أراد أن ينهش ارتفع ثم انْصَبَ على الملدوغ. ويروى «صُبَّى» بوزن حبلى. وسيذكر فى آخر الباب.

صبح

(صبح) (ه) فى حديث المولد (٢) «أنه كان يتيما فى حجر أبى طالب ، وكان يُقرَّب إلى الصّبيان تَصْبِيحُهُم فيختلسون ويَكُفُّ» أى يقرَّب إليهم غَداؤهم ، وهو اسم على تفعيل كالتّرعيب (٣) والتّنوير.

[ه] ومنه الحديث «أنه سئل متى تَحِلُّ لنا الميته؟ فقال : ما لم تَصْطَبِحُوا ، أو تغتبقوا ،

١- زاد الهروى : أو غيره من نبات الأرض.

٢- فى اللسان : المبعث.

٣- فى الأصل وا : «الترغيب» ، بالغين المعجمه. وأثبتناه بالمهمله كما فى الهروى واللسان. قال فى اللسان «التّرعيب للسّنام المقطّع. والتّنوير اسم لنور الشجر».

أو تحتفّوا بها بقلا» الاصْطِبَاحُ هاهنا : أكل الصَّبُوح ، وهو الغداء. والغَبُوق : العشاء. وأصلهما فى الشّرب ، ثم استعملا فى الأكل : أى ليس لكم أن تجمعوهما (١) من الميته.

قال الأزهرى : قد أنكر هذا على أبى عبيد ، وفسّر أنه أراد إذا لم تجدوا لُبَيْنَه تَصْطَبِحُونَهَا ، أو شرابا تَغْتَبِقُونه ، ولم تجدوا بعد عدمكم (٢) الصَّبُوح والغَبُوق بقله تأكلونها حلّت لكم الميته. قال : وهذا هو الصحيح.

ومنه حديث الاستسقاء «وما لنا صبىٌّ يَصْطَبِحُ» أى ليس عندنا لبن بقدر ما يشربه الصّبى بكره ، من الجدب والقحط ، فضلا عن الكبير.

ومنه حديث الشّعبىّ «أعن صَبُوحٍ تُرَقِّقُ؟» قد تقدم معناه فى حرف الراء.

(س) وفيه «من تَصَبَّحَ سبع تمرات عجوه» هو تفعّل ، من صَبَحْتُ القوم إذا سقيتهم الصَّبُوح. وصَبَّحْت بالتشديد لغه فيه.

(س) ومنه حديث جرير «ولا يحسر صَابِحُهَا» أى لا يَكِلُّ ولا يَعْيَا صَابِحُهَا ، وهو الذى يسقيها صَبَاحا ، لأنه يوردها ماء ظاهرا على وجه الأرض.

وفيه «أَصْبِحُوا بالصُّبْحِ فإنه أعظم للأجر» أى صلّوها عند طلوع الصُّبْح. يقال أَصْبَحَ الرجلُ إذا دخل فى الصُّبْح.

وفيه «أنه صَبَّحَ خيبرَ» أى أتاها صَبَاحا.

(ه) ومنه حديث أبى بكر :

كلّ امرئ مُصَبَّحٌ فى أهله

والموت أدنى من شراك نعله

أى مأتىٌّ بالموت صَبَاحا لكونه فيهم وقتئذ.

وفيه لمّا نزلت «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» صَعَّد على الصّفا وقال : «يا صَبَاحَاه» هذه كلمه يقولها المستغيث ، وأصلها إذا صاحوا للغاره ، لأنهم أكثر ما كانوا يغيرون عند الصَّبَاح ، ويسمّون يوم

١- فى الأصل وا : «أن تجمعوا». والمثبت من اللسان والهروى والدر النثير.
٢- فى الأصل وا : «بعد عدم الصّبوح». وأثبتنا ما فى اللسان والهروى.

الغاره يوم الصَّبَاح ، فكأنّ القائل يا صَبَاحاه يقول قد غشينا العدوّ. وقيل إن المتقاتلين كانوا إذا جاء الليل يرجعون عن القتال ، فإذا عاد النهار عاودوه ، فكأنه يريد بقوله يا صَبَاحاه : قد جاء وقت الصَّبَاح فتأهّبوا للقتال.

(س) ومنه حديث سلمه بن الأكوع «لمّا أُخِذَت لِقَاحُ رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى : يا صَبَاحاه» وقد تكرّر فى الحديث.

(س) وفيه «فَأَصْبِحِى سراجك» أى أصلحيها وأضيئيها. والمِصْبَاح : السّراج.

(س) ومنه حديث جابر فى شحوم الميته «ويَسْتَصْبِحُ بها الناسُ» أى يشعلون بها سرجهم.

ومنه حديث يحيى بن زكريا عليهما السلام «كان يخدم بيت المقدس نهارا ، ويُصْبِحُ فيه ليلا» أى يسرج السّراج.

(ه) وفيه «أنه نهى عن الصُّبْحَه» وهى النوم أوّل النّهار ، لأنه وقت الذّكر ، ثم وقت طلب الكسب.

[ه] ومنه حديث أم زرع «أَرْقُدُ فأَتَصَبَّحُ» أرادت أنّها مكفيّه ، فهى تنام الصُّبْحَه.

وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به أَصْبَحَ أصهب» الأَصْبَح : الشديد حمره الشعر. والمصدر الصَّبَح ، بالتحريك.

صبر

(صبر) فى أسماء الله تعالى «الصَّبُور» هو الذى لا يعاجل العصاه بالانتقام ، وهو من أبنيه المبالغه ، ومعناه قريب من معنى الحَلِيم ، والفرق بينهما أنّ المذنب لا يأمن العقوبه فى صفه الصَّبُور كما يأمنها فى صفه الحليم.

ومنه الحديث «لا أحدَ أَصْبَرُ على أذى يسمعه من الله عزوجل» أى أشدّ حلما عن فاعل ذلك وترك المعاقبه عليه.

(س) وفى حديث الصوم «صم شهر الصَّبْرِ» هو شهر رمضان. وأصل الصَّبْر : الحبس ، فسمّى الصوم صَبْراً لما فيه من حبس النّفس عن الطعام والشّراب والنّكاح.

(ه) وفيه «أنه نهى عن قتل شيء من الدّواب صَبْراً» هو أن يمسك شيء من ذوات الرّوح حيّا ثم يرمى بشيء حتى يموت.

(ه) ومنه الحديث «نهى عن المَصْبُوره (۱) ، ونهى عن صَبْرِ ذى الرّوح».

(ه) ومنه الحديث فى الذى أمسك رجلا وقتله آخر [فقال (۲)] «اقتلوا القاتل واصْبِرُوا الصَّابِر» أى احبسوا الذى حبسه للموت حتى يموت كفعله به. وكلّ من قتل فى غير معركه ولا حرب ولا خطأ فإنه مقتول صَبْراً.

ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صَبْرِ الرّوح» وهو الخصاء. والخصاء صَبْرٌ شديد.

(س) وفيه «من حلف على يمينٍ مَصْبُورهٍ كاذباً».

(س) وفى حديث آخر «من حلف على يمين صَبْرٍ» أى ألزم بها وحبس عليها ، وكانت لازمه لصاحبها من جهه الحكم. وقيل لها مَصْبُوره وإن كان صاحبها فى الحقيقه هو المَصْبُور ، لأنه إنما صُبِرَ من أجلها : أى حُبِسَ ، فوصفت بالصَّبْر ، وأضيفت إليه مجازا.

(س) وفيه «أن النّبى صلى الله عليه وسلم طعن إنسانا بقضيب مداعبةً فقال له : أَصْبِرْنِى قال : اصْطَبِرْ» أى أَقِدنى من نفسك. قال : استَقِدْ. يقال صَبَرَ فلانٌ من خصمه واصْطَبَرَ : أى اقتصّ منه. وأَصْبَرَهُ الحاكم : أى أقصّه من خصمه.

(ه) ومنه حديث عثمان حين ضرب عمّارا رضى الله عنهما ، فلمّا عوتب قال : «هذه يدى لعمّار فليَصْطَبِرْ».

(س) وفى حديث ابن عباس «فى قوله تعالى (وَكانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ) قال : كان يصعد بخار من الماء إلى السّماء ، فاسْتَصْبَرَ فعاد صَبِيراً ، فذلك قوله (ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَهِيَ دُخانٌ) الصَّبِير : سحابٌ أبيض متراكب متكاثف ، يعنى تكاثف البخار وتراكم فصار سحابا.

۱- قال فى اللسان : المصبوره التى نهى عنها هى المحبوسه على الموت.

۲- الزياده من اللسان والهروى.

(ه) ومنه حديث طهفه «ونستحلب الصَّبِير».

وحديث ظبيان «وسقوهم بصَبِير النّيطل» أى بسحاب الموت والهلاك.

وفيه «من فعل كذا وكذا كان له خيرا من صَبِيرٍ ذهبا» هو اسم جبل باليمن. وقيل : إنما هو مثل جبل صِيرٍ ، بإسقاط الباء الموحده ، وهو جبل لطيّئ. وهذه الكلمه جاءت فى حديثين لعلىّ ومعاذ : أمّا حديث علىّ فهو صِير ، وأما روايه معاذ فصَبِير ، كذا فرق بينهما بعضهم.

(ه) وفى حديث الحسن «من أسلف سلفا فلا يأخذنّ رهنا ولا صَبِيرا» الصَّبِير : الكفيل. يقال صَبَرْتُ به أَصْبُرُ بالضّم.

وفيه «أنه مرّ فى السّوق على صُبْرَه طعامٍ فأدخل يده فيها» الصُّبْره : الطعام المجتمع كالكومه ، وجمعها صُبَر. وقد تكررت فى الحديث مفرده ومجموعه.

ومنه حديث عمر «دخل على النبى صلى الله عليه وسلم وإنّ عند رجليه قَرَظا مَصْبُوراً» أى مجموعا قد جُعِل صُبْرَه كصُبْرَه الطعامِ.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «سدره المنتهى صُبْرُ الجنه» أى أعلى نواحيها. وصُبْرُ كل شىء أعلاه.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «قلتم هذه صَبَّارَهُ القُرِّ» هى بتشديد الراء : شدّه البرد وقوّته ، كحمارّه القيظ.

صبع

(صبع) فيه «ليس آدمى إلّا وقلبه بين أَصْبُعَين من أَصَابِعِ اللهِ تعالى».

وفى حديث آخر «قلب المؤمن بين أَصْبُعَيْنِ من أَصَابِعِ اللهِ يقلّبه كيف يشاء» الأَصَابِع : جمع أَصْبُع ، وهى الجارحه. وذلك من صفات الأجسام ، تعالى الله عزوجل عن ذلك وتقدّس. وإطلاقها عليه مجاز كإطلاق اليد ، واليمين ، والعين ، والسمع ، وهو جار مجرى التمثيل والكنايه عن سرعه تقلّب القلوب ، وإن ذلك أمر معقود بمشيئه الله تعالى. وتخصيص ذكر الأصابع كنايه عن أجزاء القدره والبطش ، لأن ذلك باليد ، والأَصَابِع أجزاؤها.

صبغ

(صبغ) (ه) فيه «فينبتون كما تنبت الحبّه فى حميل السّيل ، هل رأيتم الصَّبْغَاءَ؟»

قال الأزهرى : الصَّبْغَاء نبتٌ معروف. وقيل هو نبت ضعيف كالثّمام. قال القتيبى : شبّه نبات لحومهم بعد احتراقها بنبات الطّاقه من النّبت حين تطلع تكون صَبْغَاءَ ، فما يلى الشمس من أعاليها أخضر ، وما يلى الظّلّ أبيض.

(س) وفى حديث قتاده «قال أبو بكر : كلّا ، لا يعطيه أُصَيْبِغ قريشٍ» يصفه بالضعف والعجز والهوان ، تشبيه بالأَصْبَغ وهو نوع من الطّيور ضعيف. وقيل شبّهه بالصَّبْغَاء وهو النبات المذكور. ويروى بالضاد المعجمه والعين المهمله ، تصغير ضبع على غير قياس ، تحقيرا له.

وفيه «فَيُصْبَغُ فى النار صَبْغَه» أى يغمس كما يغمس الثوب فى الصِّبْغ.

وفى حديث آخر «اصْبُغُوه فى النار».

وفى حديث علىّ فى الحج «فوجد فاطمه رضى الله عنهما لبست ثيابا صَبِيغاً» أى مصبوغه غير بيض ، وهو فعيل بمعنى مفعول.

وفيه «أكذب النّاس الصَّبَّاغُون والصَّوَّاغُون» هم صَبَّاغو الثيابِ وصاغه الحلىّ ، لأنهم يمطلون بالمواعيد. روى عن أبى رافع الصّائغ قال : كان عمر رضى الله عنه يمازحنى يقول : أكذب النّاس الصّيّاغ. يقول اليوم وغدا. وقيل أراد الذين يَصْبِغُون الكلام ويصوغونه : أى يغيّرونه ويخرصونه. وأصل الصَّبْغ التغيير.

ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «رأى قوما يتعادون ، فقال : ما لهم؟ فقالوا : خرج الدّجال ، فقال : كَذَبَه كَذَبَها الصَّبَّاغُون» وروى الصوّاغوان (١).

صبا

(صبا) (ه) فيه «أنه رأى حسينا يلعب مع صِبْوَةٍ فى السِّكَّه» الصِّبْوَه والصِّبْيَه : جمع صَبِيٍ ، والواو القياس ، وإن كانت الياء أكثر استعمالا.

(ه) وفيه «أنه كان لا يُصَبِّى رأسَهُ فى الركوع ولا يقنعه» أى لا يخفضه كثيرا ولا يميله إلى الأرض ، من صَبَا إلى الشىء يَصْبُو إذا مال. وصَبَّى رأسَهُ تَصْبِيَةً ، شدّد للتكثير. وقيل هو مهموز من صَبَأَ إذا خرج من دين إلى دين. قال الأزهرى : الصّواب لا يُصَوِّبُ. ويروى لا يَصُبُّ. وقد تقدم.

١- والصّيّاغون أيضا ، كما فى الفائق ٢ / ١١.

ومنه حديث الحسن بن على «والله ما ترك ذهبا ولا فضّه ولا شيئا يُصْبَى إليه».

(س) ومنه الحديث «وشابٌّ ليست له صَبْوَةٌ» أى ميل إلى الهوى ، وهى المرّه منه.

ومنه حديث النخعى «كان يعجبهم أن يكون للغلام إذا نشأ صَبْوَةٌ» إنما كان يعجبهم ذلك لأنه إذا تاب وارعوى كان أشدّ لاجتهاده فى الطّاعه ، وأكثر لندمه على ما فرط منه ، وأبعد له من أن يعجب بعمله أو يتّكل عليه.

وفى حديث الفتن «لتَعُودُنَّ فيها أساود صُبًّى» هى جمع صَابٍ كغاز وغُزًّى ، وهم الذين يَصْبُونَ إلى الفتنه أى يميلون إليها. وقيل إنما هو صُبَّاء جمع صَابِئ بالهمز كشاهد وشهّاد ، ويروى : صُبٌّ. وقد تقدم.

(س) ومنه حديث هوازن «قال دريد بن الصّمه : ثم أَلْقِ الصُّبَّى على متون الخيل» أى الذين بشتهون الحرب ويميلون إليها ويحبّون التقدّم فيها والبرار.

وفى حديث أم سلمه رضى الله عنها «لمّا خطبها النبى صلى الله عليه وسلم قالت : إنى امرأه مُصْبِيَهٌ مُؤْتِمَه» أى ذات صِبْيَانٍ وأيتام.

(باب الصاد مع التاء)

صتت

(صتت) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «إنّ بنى إسرائيل لمّا أمروا أن يقتل بعضهم بعضا قاموا صَتَّيْنِ» وأخرجه الهروى عن قتاده : إنّ بنى إسرائيل قاموا صَتِيَتَيْنِ : الصَّتُ والصَّتِيتُ : الفرقه من النّاس. وقيل هو الصّف منهم.

صتم

(صتم) (س) فى حديث ابن صيّاد «أنه وزن تسعين فقال : صَتْماً ، فإذا هى مائه» الصَّتْمُ : التّامُ. يقال أعطيته ألفا صَتْماً : أى تامّا كاملا. والصَّتَمُ بفتح التاء وسكونها : الصّلب الشديد.

(باب الصاد مع الحاء)

صحب

(صحب) (ه) فيه «اللهم اصْحَبْنَا بِصُحْبَه واقلِبنا بذمّه» أى احفظنا بحفظك فى سفرنا ، وارجعنا بأمانك وعهدك إلى بلدنا.

(ه س) وفى حديث قيله «خرجت أبتغى الصَّحَابَةَ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم» الصَّحَابَه بالفتح : جمع صَاحِب ، ولم يجمع فاعل على فعاله إلّا هذا.

وفيه «فأَصْحَبَتِ الناقةُ» أى انقادت واسترسلت وتبعت صَاحِبَها.

صحح

(صحح) (ه) فيه «الصّوم مَصَحَّةٌ» يروى بفتح الصاد وكسرها (١) وهى مفعله من الصِّحَّه : العافيه ، وهو كقوله فى الحديث الآخر «صوموا تَصِحُّوا».

ومنه الحديث «لا يوردنّ ذو عاهه على مُصِحٍ».

وفى الحديث آخر «لا يوردنّ مُمْرِض على مُصِحٍ» المُصِحُ : الذى صَحَّتْ ماشيتُهُ من الأمراض والعاهات : أى لا يوردنّ من إبله مرضى على من إبله صِحَاحٌ ويسقيها معها ، كأنّه كره ذلك مخافه أن يظهر بمال المُصِحّ ما ظهر بمال الممرض. فيظنّ أنها أعدتها فيأثم بذلك. وقد قال عليه الصلاه والسلام «لا عدوى».

(س) وفيه «يقاسم ابن آدم أهل النّار قسمه صَحَاحاً» يعنى قابيل الذى قتل أخاه هابيل : أى أنه يقاسمهم قسمه صَحِيحَه ، فله نصفها ولهم نصفها. الصَّحَاح بالفتح بمعنى الصَّحِيح. يقال درهم صَحِيح وصَحَاح. ويجوز أن يكون بالضم كطُوال فى طويل. ومنهم من يرويه بالكسر ولا وجه له.

صحر

(صحر) فيه «كفّن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثوبين صُحَارِيَّيْنِ» صُحَار : قريه باليمن نُسِبَ الثوبُ إليها. وقيل هو من الصُّحْرَه ، وهى حمره خفيّه كالغبره. يقال ثوب أَصْحَرُ وصُحَارِىُ.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «فأَصْحِرْ لعدوّك وامض على بصيرتك» أى كن من أمره على أمر واضح منكشف ، من أَصْحَرَ الرجلُ إذا خرج إلى الصَّحْرَاءِ.

ومنه حديث الدعاء «فأَصْحِرْ بى لغضبك فريدا».

(ه) وحديث أم سلمه لعائشه رضى الله عنهما» سَكَّنَ اللهُ عُقَيراكِ فلا تُصْحِرِيهَا» أى

١- والفتح أعلى. قاله فى اللسان.

لا تبرزيها إلى الصَّحْرَاء. هكذا جاء فى هذا الحديث متعدّيا على حذف الجارّ وإيصال الفعل ، فإنه غير متعدّ.

(س) وفى حديث عثمان «أنه رأى رجلا يقطع سمره بِصُحَيْرَاتِ اليمامِ» هو اسم موضع. واليَمَامُ : شجر أو طير. والصُّحَيْرَاتُ : جمع مصغّر ، واحده صُحْرَه ، وهى أرض ليّنه تكون فى وسط الحرّه. هكذا قال أبو موسى ، وفسّر اليمام بشجر أو طير. أما الطّير فصحيح ، وأما الشجر فلا يعرف فيه يمام بالياء ، وإنما هو ثمام بالثاء المثلثه ، وكذلك ضبطه الحازمى ، وقال : هو صُحَيْرَاتُ الثُّمامِ. ويقال فيه الثُّمام بلا هاء ، قال : وهى إحدى مراحل النبى صلى الله عليه وسلم إلى بدر.

صحصح

(صحصح) (س) فى حديث جهيش «وكأيّن قطعنا إليك من كذا وكذا وتنوفةٍ صَحْصَحٍ» الصَّحْصَحُ والصَّحْصَحَهُ والصَّحْصَحَانُ : الأرضُ المستويهُ الواسعه. والتَّنُوفَهُ : البرّيّه.

ومنه حديث ابن الزبير «لمّا أتاه قتل الضّحّاك. قال : إنّ ثعلب بن ثعلب حفر بالصَّحْصَحه فأخطأت استه الحفره» وهذا مثل للعرب تضربه فيمن لم يصب موضع حاجته. يعنى أن الضّحّاك طلب الإماره والتقدّم فلم ينلها.

صحف

(صحف) فيه «أنه كتب لعيينه بن حصن كتابا ، فلما أخذه قال : يا محمد أترانى حاملا إلى قومى كتابا كصَحِيفَه المتلمّس» الصَّحِيفَه : الكتاب ، والمُتَلَمِّس شاعر معروف ، واسمه عبد المسيح بن جرير ، كان قدم هو وطرفه الشاعر على الملك عمرو بن هند ، فنقم عليهما أمرا ، فكتب لهما كتابين إلى عامله بالبحرين يأمره بقتلهما ، وقال : إنّى قد كتبت لكما بجائزه. فاجتازا بالحيره ، فأعطى المتلمسُ صَحِيفَتَهُ صبيّا فقرأها فإذا فيها يأمر عامله بقتله ، فألقاها فى الماء ومضى إلى الشام ، وقال : لطَرَفَه : افعل مثل فعلى فإنّ صَحِيفَتَكَ مثل صَحِيفَتِى ، فأبى عليه ، ومضى بها إلى العامل ، فأمضى فيه حكمه وقتله ، فضُرِبَ بهما المثل.

(س) وفيه «ولا تسأل المرأه طلاق أختها لتستفرغ صَحْفَتَهَا» الصَّحْفَه : إناءٌ كالقصعه المبسوطه ونحوها ، وجمعها صِحَاف. وهذا مثل يريد به الاستئثار عليها بحظّها ، فتكون كمن استفرغ صَحْفَه غيره وقلب ما فى إنائه إلى إناء نفسه. وقد تكررت فى الحديث.

صحل

(صحل) [ه] فى صفته صلى الله عليه وسلم «وفى صوته صَحَلٌ» هو بالتحريك كالبحّه ، وألّا يكون حادّ الصّوت.

ومنه حديث رقيقه «فإذا أنا بهاتف يصرخ بصوتٍ صَحِلٍ».

(س) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يرفع صوته بالتّلبيه حتى يَصْحَلُ» أى يبحّ.

وفى حديث أبى هريره فى حديث نبذ العهد فى الحج «فكنت أنادى حتى صَحِلَ صوتى».

صحن

(صحن) فى حديث الحسن «سأله رجل عن الصَّحْنَاه فقال : وهل يأكل المسلمون الصَّحْنَاه؟!» هى التى يقال لها الصّير ، وكلا اللّفظين غير عربى.

(باب الصاد مع الخاء)

صخب

(صخب) فى حديث كعب «قال فى التوراه : محمّد عبدى ، ليس بفظّ ولا غليظ ولا صَخُوبٍ فى الأسواق» وفى روايه «ولا صَخَّابٍ» الصَّخَب والسّخب : الضّجّه ، واضطراب الأصوات للخصام. وفعول وفعّال للمبالغه.

ومنه حديث خديجه «لا صَخَب فيه ولا نصب».

وحديث أم أيمن «وهى تَصْخَبُ وتذمر عليه».

وفى حديث المنافقين «صُخُبٌ بالنهار» أى صيّاخون فيه ومتجادلون.

صخخ

(صخخ) فى حديث ابن الزبير وبناء الكعبه «فخاف الناس أن تصيبهم صَاخَّةٌ من السماء» الصَّاخَّه : الصيحه التى تَصُخُ الأسماع : أى تقرعها وتصمّها.

صخد

(صخد) فى قصيد كعب بن زهير.

يوما يظلّ به الحرباء مُصْطَخِداً

كأنّ ضاحيه بالنّار مملول

المُصْطَخِد : المنتصب. وكذلك المصطخم. يصف انتصاب الحرباء إلى الشمس فى شدّه الحرّ.

وفی حدیث علی رضی الله عنه «ذوات الشّناخیب الصّمّ من صَیَاخِیدِهَا» جمع صَیْخُود. وهی الصخره الشدیده. والیاء زائده.

ص: ۱۴

صخر

(صخر) (س) فيه «الصَّخْرَه من الجنّه» يريد صَخْرَةَ بيت المقدس (١).

(باب الصاد مع الدال)

صدأ

(صدأ) (س) فيه «إنّ هذه القلوب تَصْدَأُ كما يَصْدَأُ الحديد» هو أن يركبها الرّين بمباشره المعاصى والآثام ، فيذهب بجلائها ، كما يعلو الصَّدَأ وجه المرآه والسّيف ونحوهما.

(ه س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه سأل الأسقفّ عن الخلفاء ، فحدثه حتى انتهى إلى نعت الرابع منهم ، فقال صَدَأٌ من حديد» ويروى صدع. أراد دوام لبس الحديد لاتّصال الحروب فى أيّام علىّ وما مُنِىَ به من مقاتله الخوارج والبغاه ، وملابسه الأمور المشكله والخطوب المعضله. ولذلك قال عمر رضى الله عنه : وا دفراه ، تضجرا من ذلك واستفحاشا. ورواه أبو عبيد غير مهموز ، كأنّ الصَّدَأ لغه فى الصّدع ، وهو اللطيف الجسم. أراد أنّ عليّا رضى الله عنه خفيف يخف إلى الحروب ولا يكسل لشدّه بأسه وشجاعته.

صدد

(صدد) فيه «يسقى من صَدِيد أهل النّار» الصَّدِيد : الدّم والقيح الذى يسيل من الجسد.

(ه) ومنه حديث الصدّيق رضى الله عنه فى الكفن «إنّما هو للمهل والصَّدِيد»(٢).

وفيه «فلا يَصُدَّنَّكُمْ ذلك» الصَّدّ : الصّرف والمنع. يقال صَدَّهُ ، وأَصَدَّهُ ، وصَدَّ عنه. والصَّدّ : الهجران.

ومنه الحديث «فيَصُدُّ هذا ويَصُدُّ هذا» أى يعرض بوجهه عنه. والصَّدّ : الجانب.

صدر

(صدر) فيه «يهلكون مهلكا واحدا ، ويَصْدُرُون مَصَادِرَ شتّى» الصَّدَر بالتحريك : رجوع المسافر من مقصده ، والشّاربه من الورد. يقال صَدَرَ يَصْدُرُ صُدُوراً وصَدَراً ، يعنى أنهم يخسف بهم جميعهم فيهلكون بأسرهم خيارهم وشرارهم ، ثم يَصْدُرُون بعد الهلكه مَصَادِرَ متفرّقه على قدر أعمالهم ونيّاتهم ، ف (فَرِيقٌ فِى الْجَنَّهِ وَفَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ).

ومنه الحديث «للمهاجر إقامه ثلاث بعد الصَّدَرِ» يعنى بمكه بعد أن يقضى نسكه.

١- فى الدر النثير : قلت قال فى الملخص : وقيل الحجر الأسود.

٢- روايه الهدوى : «إنما هما للمهل أو الصّديد». قال : يعنى ثوبى الكفن.

ومنه الحديث «كان له ركوه تسمى الصَّادِر» سمّيت به لأنه يُصْدَر عنها بالرِّىِّ.

ومنه الحديث «فَأَصْدَرَتْنا ركابُنا» أى صرفتنا رواء ، فلم نحتج إلى المقام بها للماء.

وفى حديث ابن عبد العزيز «قال لعبيد الله بن عبد الله بن عتبه : «حتّى متى تقول هذا الشعر؟ فقال :

لا بدّ للمَصْدُور من أن يسعلا

المَصْدُور : الذى يشتكى صَدْرَهُ ، يقال صُدِرَ ، فهو مَصْدُور ، يريد أنّ من أصيب صَدْرُهُ لا بدّ له أن يسعل ، يعنى أنه يحدث للإنسان حال يتمثّل فيه بالشعر ، ويطيّب به نفسه ولا يكاد يمتنع منه.

(س) ومنه حديث الزهرى «قيل له إن عبيد الله يقول الشعر ، قال : ويستطيع المَصْدُور ألّا ينفث!» أى لا يبزق. شبّه الشّعر بالنّفث ، لأنهما يخرجان من الفم.

ومنه حديث عطاء «قيل له : رجل مَصْدُور ينهز قيحا أحدث هو؟ قال : لا» يعنى يبزق قيحا.

(س) وفى حديث الخنساء «أنها دخلت على عائشه رضى الله عنها وعليها خمار ممزّق وصِدَارٌ شعر» الصِّدَار : القميص القصير. وقيل ثوب رأسه كالمقنعه وأسفله يغشّى الصَّدْر والمنكبين.

(س) وفى حديث عبد الملك «أنه أتى بأسير مُصَدَّرٍ أزبر» المُصَدَّر : العظيم الصّدر.

(س) وفى حديث الحسن «يضرب أَصْدَرَيْهِ» أى منكبيه. ويروى بالسين والزاى. وقد تقدّما.

صدع

(صدع) (س) فى حديث الاستسقاء «فَتَصَدَّعَ السحاب صِدْعاً» أى تقطّع وتفرّق. يقال صَدَعْتُ الرّداءَ صَدْعاً إذا شققته. والاسم الصِّدْع بالكسر. والصَّدْع فى الزجاجه بالفتح.

(س) ومنه الحديث «فأعطانى قبطيّه وقال : اصْدَعْهَا صِدْعَيْنِ» أى شقّها بنصفين.

ومنه حديث عائشه «فصَدَعَتْ منه صِدْعَةً فاخترت بها».

(ه) ومنه الحديث «إن المصدّق يجعل الغنم صِدْعَيْنِ ، ثم يأخذ منهما الصّدقه» أى فرقين.

(ه) ومنه الحديث «فقال بعد ما تَصَدَّعَ القومُ كذا وكذا» أى بعد ما تفرقوا.

وفى الحديث أوفى بن دلهم «النّساء أربع ، منهن صَدَعٌ تفرّق ولا تجمع».

(س) وفى حديث عمر والأسقفّ «كأنه صَدَعٌ من حديد» فى إحدى الرّوايتين. الصَّدَع : الوعْل الذى ليس بالغليظ ولا الدّقيق ، وإنما يوصف بذلك لاجتماع القوّه فيه والخفّه. شبّهه فى نهضته إلى صعاب الأمور وخفّته فى الحروب حين يفضى الأمر إليه بالوعل لتوقّله فى رؤس الجبال ، وجعله من حديد مبالغه فى وصفه بالشدّه والبأس والصّبر على الشدائد.

(ه) ومنه حديث حذيفه «فإذا صَدَعٌ من الرجال» أى رجل بين الرجلين (١).

صدغ

(صدغ) (ه) فى حديث قتاده «قال : كان أهل الجاهليّه لا يورّثون الصّبىّ ، يقولون ما شأن هذا الصَّدِيغِ الذى لا يحترف ولا ينفع نجعل له نصيبا فى الميراث» الصَّدِيغ : الضعيف. يقال ما يَصْدَغُ نملةً من ضعفه : أى ما يقتل. ويجوز أن يكون فعيل بمعنى مفعول ، من صَدَغَهُ عن الشىء إذا صرفه. وقيل هو من الصَّدِيغ ، وهو الذى أتى له من وقت الولاده سبعه أيام ، لأنه إنما يشتدّ صُدْغُهُ إلى هذه المدّه ، وهو ما بين العين إلى شحمه الأذن.

صدف

(صدف) (ه) فيه «كان إذا مرّ بِصَدَفٍ مائل أسرع المشى» الصَّدَف بفتحتين وضمّتين : كلّ بناء عظيم مرتفع ، تشبيها بِصَدَفِ الجبل ، وهو ما قابلك من جانبه.

ومنه حديث مطرّف «من نام تحت صَدَفٍ مائل ينوى التوكّل ، فليرم بنفسه من طمار وهو ينوى التوكّل» يعنى أنّ الاحتراس من المهالك واجب ، وإلقاء الرجل بيده إليها والتعرّض لها جهل وخطأ.

(س) وفى حديث ابن عباس «إذا مطرت السماء فتحت الأَصْدَاف أفواهها» الأَصْدَاف : جمع الصَّدَف ، وهو غلاف اللؤلؤ ، واحدته صَدَفَه ، وهى من حيوان البحر.

١- فى الدر النثير : قلت : قال الفارسى : معناه جماعه فى موضع من المسجد لأن الصّديع رقعه جديده فى الثوب الخلق ، فأولئك القوم فى المسجد بمنزله الرقعه فى الثوب.

صدق

(صدق) (س) فی حدیث الزکاه «لا یؤخذ فی الصَّدَقَهِ هَرِمَه ولا تیس إلّا أن یشاء المُصَدِّق» رواه أبو عبید بفتح الدال والتّشدید ، یرید صاحب الماشیه : أی الذی أُخِذت صَدَقَهُ مالِهِ ، وخالفه عامّه الرّواه فقالوا بکسر الدّال ، وهو عامل الزّکاه الذی یستو فیها من أربابها. یقال صَدَّقَهُم یُصَدِّقُهُم فهو مُصَدِّق. وقال أبو موسی : الروایه بتشدید الصاد والدال معا ، وکسر الدال ، وهو صاحب المال. وأصله المُتَصَدِّق فأدغمت التاء فی الصاد. والاستثناء فی التّیس خاصّه ، فإن الهرمه وذات العوار لا یجوز أخذهما فی الصَّدَقَه إلّا أن یکون المال کلّه کذلک عند بعضهم. وهذا إنما یتّجه إذا کان الغرض من الحدیث النّهی عن أخذ التّیس لأنه فحل المعز ، وقد نهی عن أخذ الفحل فی الصَّدَقَه لأنه مضرّ برب المال ، لأنه یعزّ علیه ، إلّا أن یسمح به فیؤخذ ، والذی شرحه الخطّابی فی «المعالم» أن المُصَدِّق بتخفیف الصاد العامل ، وأنه وکیل الفقراء فی القبض ، فله أن یتصرّف لهم بما یراه مما یؤدّی إلیه اجتهاده.

وفی حدیث عمر رضی الله عنه «لا تغالوا فی الصَّدَقات» هی جمع صَدُقَه ، وهو مهر المرأه. ومنه قوله تعالی : «وَآتُوا النِّساءَ صَدُقاتِهِنَ نِحْلَهً» وفی روایه «لا تغالوا فی صُدُقِ النّساء» جمع صَدَاق.

(س) وفیه «لیس عند أبوینا ما یُصْدِقَانِ عنّا» أی یؤدّیان إلی أزواجنا عنّا الصَّدَاق. یقال أَصْدَقْتُ المرأهَ إذا سمّیت لها صَدَاقاً ، وإذا أعطیتها صَدَاقَهَا ، وهو الصَّدَاق والصِّدَاق والصَّدَقَه أیضا (۱). وقد تکرر فی الحدیث.

وفیه ذکر «الصِّدِّیق» قد جاء فی غیر موضع. وهو فعّیل للمبالغه فی الصِّدْق. ویکون الذی یُصَدِّقُ قولُهُ بالعمل.

(ه) وفیه أنه لمّا قرأ «وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ» قال : تَصَدَّقُ رجل من دیناره ، ومن درهمه ، ومن ثوبه» أی لِیَتَصَدَّقْ ، لفظه الخبر ومعناه الأمر ، کقولهم فی المثل «أنجز حرّ ما وعد» : أی لینجز.

۱- وفیه أیضا : الصّدقه ، والصّدقه والصّدقه. (القاموس - صدق).

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «صَدَقَنِى سِنَّ بَكْرِهِ» هذا مثل يضرب للصَّادِق فى خبره. وقد تقدّم فى حرف السين.

صدم

(صدم) (ه) فيه «الصبر عند الصَّدْمَةِ الأولى» أى عند قوّه المصيبه وشدّتها ، والصَّدْم : ضرب الشىء الصّلب بمثله. والصَّدْمَه المرّه منه.

(ه) ومنه حديث مسيره إلى بدر «خرج حتى أفتق من الصَّدْمَتَيْنِ» (١). يعنى من جانبى الوادى. سمّيا بذلك كأنهما لتقابلهما يَتَصَادَمَانِ ، أو لأنّ كل واحده منهما تَصْدِمُ من يمرّ بها ويقابلها.

(ه) ومنه حديث عبد الملك «كتب إلى الحجّاج : إنى قد ولّيتك العراقين صَدْمَةً فسِرْ إليهما» أى دفعه واحده.

صدا

(صدا) فى حديث أنس فى غزوه حنين «فجعل الرجل يَتَصَدَّى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمر بقتله» التَّصَدِّى : التّعرّض للشىء. وقيل هو الذى يستشرف الشىء ناظرا إليه.

(ه) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، وذكر أبا بكر «كان والله برّا تقيّا لا يُصَادَى غَرْبُه» أى لا تدارى حدّته ويسكن غضبه. والمُصَادَاه ، والمداراه ، والمداجاه سواء. والغَرْبُ : الحدّه. هكذا رواه الزمخشرى. وفى كتاب الهروى «كان يُصَادَى منه غرب» (٢) بحذف حرف النّفى ، وهو الأشبه ، لأن أبا بكر كانت فيه حدّه يسيره.

وفيه «لتردنّ يوم القيامه صَوَادِيَ» أى عطاشا. والصَّدَى : العطش.

وفى حديث الحجاج «قال لأنس رضى الله عنه : أصمّ الله صَدَاك» أى أهلكك. الصَّدَى : الصّوت الذى يسمعه المصوّت عقيب صياحه راجعا إليه من الجبل والبناء المرتفع ، ثم استعير للهلاك ، لأنه إنما يجيب الحىّ ، فإذا هلك الرجل صمّ صَدَاه كأنه لا يسمع شيئا فيجيب عنه. وقيل الصَّدَى الدماغ. وقيل موضع السّمع منه. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

١- بسكون الدال ، وقد تكسر (القاموس - صدم)

٢- وهى روايه الزمخشرى أيضا ، لا كما ذكر ابن الأثير. انظر الفائق ٢ / ١٥.

(باب الصاد مع الراء)

صرب

(صرب) (ه) فى حديث الجشمىّ «قال له : هل تنتج إبلك وافيه أعينها وآذانها ، فتجدع (١) هذه فتقول صَرْبَى» هو بوزن سكرى ، من صَرَبْتُ اللّبنَ فى الضّرع إذا جمعته ، ولم تحلبه. وكانوا إذا جدعوها أعفوها من الحلب إلا للضّيف. وقيل هى المشقوقه الأذن مثل البحيره ، أو المقطوعه. والباء بدل من الميم (٢).

(س) ومنه حديث ابن الزبير «فيأتى بالصَّرْبَه من اللّبن» هى اللّبن الحامض. يقال جاء بصَرْبَه تزوِى الوجه من حموضتها.

صرح

(صرح) (س) فى حديث الوسوسه «ذاك صَرِيح الإيمان» أى كراهتكم له وتفاديكم منه صَرِيح الإيمان. والصَّرِيح : الخالص من كل شىء ، وهو ضد الكنايه ، يعنى أن صَرِيح الإيمان هو الذى يمنعكم من قبول ما يلقيه الشيطان فى أنفسكم حتى يصير ذلك وسوسه لا تتمكّن فى قلوبكم ، ولا تطمئن إليه نفوسكم ، وليس معناه أن الوسوسه نفسها صَرِيح الإيمان ، لأنّها إنّما تتولّد من فعل الشيطان وتسويله ، فكيف يكون إيمانا صَرِيحا.

(ه) وفى حديث أم معبد :

دعاها بشاه حائل فتحلّبت

له بصَرِيح ضرّه الشّاه مزبد (٣)

أى لبن خالص لم يمذق. والضَّرَّه : أصل الضرع.

وفى حديث ابن عباس «سئل متى يحل شراء النّخل؟ قال : حين يُصَرِّحُ ، قيل وما التَّصْرِيح؟ قال : حتى يستبين الحلو من المرّ» قال الخطابى : هكذا يروى ويفسّر. وقال : الصواب يصوّح بالواو. وسيذكر فى موضعه.

١- روايه الهروى واللسان «فتجدعها وتقول ..» وهى روايه المصنف فى «صرم».

٢- كما يقال : ضربه لازم ولازب.

٣- روايه الهروى : عليه صريحاً ضرّه الشاه مزبد

صرخ

(صرخ) (ه) فيه «كان يقوم من اللّيل إذا سمع صوت الصَّارِخ» يعنى الدّيك ، لأنه كثير الصّياح فى الليل.

(ه) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه اسْتَصْرَخَ على امرأته صفيّه» اسْتَصْرَخَ الإنسان وبه إذا أتاه الصَّارِخ ، وهو المصوّت يعلمه بأمر حادث يستعين به عليه ، أو ينعى له ميّتا. والاسْتِصْرَاخ : الاستغاثه. واسْتَصْرَخْتُهُ إذا حملته على الصُّرَاخ.

صرد

(صرد) (س) فيه «ذاكر الله تعالى فى الغافلين مثل الشّجره الخضراء وسط الشّجر الذى تحاتّ ورقه من الصَّرِيد» الصَّرِيد : البرد ، ويروى من الجليد (١).

ومنه الحديث «سئل ابن عمر عمّا يموت فى البحر صَرْداً ، فقال : لا بأس به» يعنى السّمك الذى يموت فيه من البرد.

(س) ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «سأله رجل فقال : إنى رجلٌ مِصْرَادٌ» هو الذى يشتدّ عليه البرد ولا يطيقه ويقلّ له احتماله. والمِصْرَاد أيضا القوىّ على البرد ، فهو من الأضداد.

(س) وفيه «لن يدخل الجنه إلّا تَصْرِيداً» أى قليلا. وأصل التَّصْرِيد : السّقى دون الرّىّ. وصَرَّدَ له العطاء قلله.

ومنه شعر عمر رضى الله عنه ، يرثى عروه بن مسعود :

يسقون فيها شرابا غير تَصْرِيد

(س) وفيه «أنه نهى المُحْرِم عن قتل الصُّرَدِ» هو طائر ضخم الرأس والمنقار ، له ريش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود.

(س) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه نهى عن قتل أربع من الدّواب : النّمله ، والنّحله ، والهدهد ، والصُّرَد» قال الخطابى : إنّما جاء فى قتل النّمل عن نوع منه خاصّ ، وهو الكبار ذوات الأرجل الطّوال ، لأنها قليله الأذى والضّرر. وأما النحله فلما فيها من المنفعه وهو العسل والشّمع. وأما الهدهد والصُّرَد فلتحريم لحمهما ، لأنّ الحيوان إذا نُهِىَ عن قتله ولم يكن

١- وروايه الزمخشرى «من الضّريب» وهو الصقيع. (الفائق ١ / ٢٣۶). وهى روايه المصنف فى «حت» وسبقت.

ذلك لاحترامه أو لضرر فيه كان لتحريم لحمه. ألا ترى أنه نهى عن قتل الحيوان لغير مأكله. ويقال إنّ الهدهد منتن الريح فصار فى معنى الجلّاله ، والصُّرَد تتشاءم به العرب وتتطيّر بصوته وشخصه. وقيل إنما كرهوه من اسمه ، من التَّصْرِيد وهو التّقليل.

صردح

(صردح) (ه) فى حديث أنس رضى الله عنه «رأيت الناس فى إماره أبى بكر جُمِعُوا فى صَرْدَحٍ ينفذهم البصر ، ويسمعهم الصّوت» الصَّرْدَح : الأرض الملساء ، وجمعها صَرَادِح.

صرر

(صرر) فيه «ما أَصَرَّ من استغفر» أَصَرَّ على الشىء يُصِرُّ إِصْرَاراً إذا لزمه وداومه وثبت عليه. وأكثر ما يستعمل فى الشرّ والذّنوب ، يعنى من أتبع الذنب بالاستغفار فليس بِمُصِرٍّ عليه وإن تكرر منه.

ومنه الحديث «ويل للمُصِرِّينَ الذين يُصِرُّون على ما فعلوه (وَهُمْ يَعْلَمُونَ)» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «لا صَرُورَةَ فى الإسلام» قال أبو عبيد : هو فى الحديث التّبتّل وترك النكاح : أى ليس ينبغى لأحد أن يقول لا أتزوّج ، لأنه ليس من أخلاق المؤمنين. وهو فعل الرّهبان. والصَّرُورَه أيضا الذى لم يحجّ قط. وأصله من الصَّرِّ : الحبس والمنع. وقيل أراد من قتل فى الحرم قتل ، ولا يقبل منه أن يقول إنى صَرُورَه ، ما حججت ولا عرفت حرمه الحرم. كان الرجل فى الجاهليه إذا أحدث حدثا فلجأ إلى الكعبه لم يُهَجْ ، فكان إذا لقيه وليُّ الدّم فى الحرم قيل له هو صَرُورَةٌ فلا تَهِجْه.

(س) وفيه «أنه قال لجبريل عليه السلام : تأتينى وأنت صَارّ بين عينيك» أى مقبّض جامع بينهما كما يفعل الحزين. وأصل الصَّرِّ : الجمع والشدّ.

(س) ومنه الحديث «لا يحلّ لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يَحُلّ صِرَارَ ناقه بغير إذن صاحبها ، فإنه خاتم أهلها» من عاده العرب أن تَصُرَّ ضروع الحلوبات إذا أرسلوها إلى المرعى سارحه. ويسّمون ذلك الرّباط صِرَاراً ، فإذا راحت عشيّا حلّت تلك الأَصِرَّه وحلبت ، فهى مَصْرُورَه ومُصَرَّرَه.

(س) ومنه حديث مالك بن نويره حين جمع بنو يربوع صدقاتهم ليوجّهوا بها إلى أبى بكر ، فمنعهم من ذلك وقال :

وقلت خذوها هذه صدقاتكم

مُصَرَّرَه أخلافها لم تجرّد

سأجعل نفسى دون ما تحذرونه

وأرهنكم يوما بما قلته يدى

وعلى هذا المعنى تأوّلوا قول الشافعىّ رضى الله عنه فيما ذهب إليه من أمر المُصَرَّاه ، وسيجىء مبيّنا فى موضعه.

(س) وفى حديث عمران بن حصين «تكاد تَنْصَرُّ من الملء» كأنّه من صَرَرْتُهُ إذا شددته. هكذا جاء فى بعض الطّرق. والمعروف تتضرّج : أى تنشقّ.

(ه) ومنه حديث علىّ : «أخرجا ما تُصَرِّرَانِهِ» أى ما تجمعانه فى صدوركما.

(ه) ومنه «لمّا بعث عبد الله بن عامر إلى ابن عمر بأسير قد جمعت يداه إلى عنقه ليقتله ، قال : أمّا وهو مَصْرُور فلا».

(س) وفيه «حتى أتينا صِرَاراً» هى بئر قديمه على ثلاثه أميال من المدينه من طريق العراق. وقيل موضع.

(س) وفيه «أنه نهى عمّا قتله الصِّرُّ من الجراد» أى البرد.

وفى حديث جعفر بن محمد «اطّلع علىّ ابن الحسين وأنا أنتف صِرّاً» هو عصفور أو طائر فى قدّه أصفر اللّون ، سمّى بصوته. يقال : صَرَّ العصفورُ يَصِرُّ صُرُوراً إذا صاح.

(س) ومنه الحديث «أنه كان يخطب إلى جذع ، ثم اتّخذ المنبر فاصْطَرَّتِ السّاريةُ» أى صوّتت وحنّت. وهو افتعلت من الصَّرِير ، فقلبت التاء طاء لأجل الصّاد.

وفى حديث سطيح :

أزرقُ مُهْمَى النّابِ صَرَّارُ الأذن

صَرَّ أذنَهُ وصَرَّرَهَا : أى نصبها وسوّاها.

صرع

(صرع) (ه) فيه «ما تعدّون الصُّرَعَةَ فيكم؟ قالوا : الذى لا يَصْرَعُهُ الرجال. قال : هو الّذى يملك نفسه عند الغضب» الصُّرَعَه بضم

الصاد وفتح الرّاء : المبالغ فى الصِّرَاع الذى

ص: ٢٣

لا يغلب ، فنقله إلى الذى يغلب نفسه عند الغضب ويقهرها ، فإنّه إذا ملكها كان قد قهر أقوى أعدائه وشرّ خصومه ، ولذلك قال : «أعدى عدوّ لك نفسك التى بين جنبيك».

وهذا من الألفاظ التى نقلها (١) عن وضعها اللّغوىّ لضرب من التّوسّع والمجاز ، وهو من فصيح الكلام ، لأنه لما كان الغضبان بحاله شديده من الغيظ ، وقد ثارت عليه شهوه الغضب ، فقهرها بحلمه ، وصَرَعَهَا بثباته ، كان كالصُّرَعَه الذى يَصْرَعُ الرجال ولا يَصْرَعُونَهُ.

وفيه «مثل المؤمن كالخامه من الزّرع تَصْرَعُهَا الريحُ مره وتعدلها أخرى» أى تميلها وترميها من جانب إلى جانب.

ومنه الحديث «أنه صُرِعَ عن دابّه فجحش شقّه» أى سقط عن ظهرها.

والحديث الآخر «أنه أردف صفيه فعثرت ناقته فصُرِعَا جميعا».

صرف

(صرف) (ه) فيه «لا يقبل الله منه صَرْفاً ولا عدلا» قد تكررت هاتان اللفظتان فى الحديث ، فالصَّرْف : التوبه. وقيل النافله. والعَدْلُ : الفديه. وقيل الفريضه.

(س) وفى حديث الشّفعه «إذا صُرِّفَتِ الطّرق فلا شفعه» أى بُيِّنَت مَصَارِفُها وشوارعها. كأنه من التَّصَرُّف والتَّصْرِيف.

(ه) وفى حديث أبى إدريس الخولانىّ «من طلب صَرْفَ الحديث يبتغى به إقبال وجوه الناس إليه» أراد بِصَرْفِ الحديث ما يتكلّفه الإنسان من الزياده فيه على قدر الحاجه. وإنما كره ذلك لما يدخله من الرّياء والتصنّع ، ولما يخالطه من الكذب والتّزيّد. يقال : فلان لا يحسن صَرْفَ الكلام : أى فضل بعضه على بعض. وهو من صَرْفِ الدّراهم وتفاضلها. هكذا جاء فى كتاب «الغريب» عن أبى إدريس. والحديث مرفوع من روايه أبى هريره رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم فى سنن أبى داود.

وفى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «أتيت النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو نائم فى ظلّ الكعبه ، فاستيقظ محمارّا وجهه كأنه الصِّرْف» هو بالكسر شجر أحمر يدبغ به الأديم. ويسمّى الدم والشراب إذا لم يمزجا صِرْفاً. والصِّرْف : الخالص من كل شىء.

١- أى النبى عليه السلام. والذى فى اللسان : ... التى نقلها اللغويون عن وضعها ... الخ.

(س) ومنه حديث جابر رضى الله عنه «تغيّر وجهه حتى صار كالصِّرْف».

(س) ومنه حديث على رضى الله عنه «لتعركنّكم عَرْك الأديمِ الصِّرْف». أى الأحمر.

(ه) وفيه «أنه دخل حائطا من حوائط المدينه ، فإذا فيه جملان يَصْرِفَانِ ويُوعدان ، فدنا منهما فوضعا جُرُنَهُما» الصَّرِيف : صوت ناب البعير. قال الأصمعى : إذا كان الصَّرِيف من الفحوله فهو من النشاط ، وإذا كان من الإناث فهو من الإعياء.

(س) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه : «لا يروعه منها إلّا صَرِيف أنياب الحدثان».

(س) ومنه الحديث «أسمع صَرِيف الأقلام» أى صوت جريانها بما تكتبه من أقضيه الله تعالى ووحيه ، وما ينتسخونه من اللّوح المحفوظ.

(س) ومنه حديث موسى عليه السلام «أنه كان يسمع صَرِيف القلم حين كتب الله تعالى له التوراه».

(ه) وفى حديث الغار «ويبيتان فى رِسْلِها وصَرِيفِها» الصَّرِيف : اللبن ساعه يَصْرِفُ عن الضّرع.

ومنه حديث ابن الأكوع.

لكن غذاها اللبن الخريف

المخض والقارص والصَّرِيفُ

وحديث عمرو بن معديكرب «أشرب التّبن من اللبن رثيئه أو صَرِيفا».

(س ه) وفى حديث وفد عبد القيس «أتسمّون هذا الصَّرَفَانِ» هو ضرب من أجود التمر وأوزنه.

صرق

(صرق) (ه) فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه كان يأكل يوم الفطر قبل أن يخرج إلى المصلّى من طَرَفِ الصَّرِيقَهِ ، ويقول إنه سنّه» الصَّرِيقَه : الرّقاقه ، وجمعها صُرُق وصَرَائِق. وروى الخطابى فى غريبه عن عطاء أنه كان يقول : «لا أغدو حتى آكل من طرف الصَّرِيفَه» وقال : هكذا روى بالفاء ، وإنما هو بالقاف.

صرم

(صرم) (ه) فى حديث الجشمىّ «فتجدعها وتقول : هذه صُرُمٌ» هى جمع صَرِيم ، وهو الذى صُرِمَتْ أذنه : أى قطعت. والصَّرْمُ : القطع.

(س) ومنه الحديث «لا يحلّ لمسلم أن يُصَارِمَ مسلما فوق ثلاث» أى يهجره ويقطع مكالمته.

ومنه حديث عتبه بن غزوان «إنّ الدنيا قد آذنت بِصَرْمٍ» أى بانقطاع وانقضاء.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «لا تجوز المُصَرَّمَه الأَطْباء» يعنى المقطوعه الضّروع. وقد يكون من انقطاع اللّبن ، وهو أن يصيب الضّرع داء فيُكْوَى بالنار فلا يخرج منه لبن أبدا.

(س) وحديثه الآخر «لمّا كان حين يُصْرَمُ النخل بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحه إلى خيبر» المشهور فى الروايه فتح الراء : أى حين يقطع ثمر النّخل ويجدّ والصِّرَام : قطع الثّمره واجتناؤها من النّخله. يقال هذا وقت الصِّرَام والجداد. ويروى : حين يُصْرِمُ النخلُ. بكسر الراء ، وهو من قولك أَصْرَمَ النخلُ إذا جاء وقت صِرَامِهِ. وقد يطلق الصِّرَام على النخل نفسه لأنه يُصْرَمُ.

(س) ومنه الحديث «لنا من دفئهم وصِرَامِهِمْ» أى من نخلهم. وقد تكرّرت هذه اللفظه فى الحديث.

ومنه «أنه غيّر اسم أَصْرَمَ فجعله زرعه» كرهه لما فيه من معنى القطع. وسمّاه زرعه لأنه من الزّرع : النّبات.

(ه) وفى حديث عمر «كان فى وصيّته : إن تُوُفِّيتُ وفى يدى صِرْمَهُ ابنِ الأكوع فسُنَّتُها سُنَّهُ ثمغٍ». الصِّرْمَه هاهنا القطعه الخفيفه من النخل. وقيل من الإبل. وثَمْغٌ : مالٌ كان لعمر رضى الله عنه وقفه : أى سبيلها سبيل هذا المال.

(س) وفى حديث أبى ذرّ «وكان يغير على الصِّرْمِ فى عمايه الصُّبح» الصِّرْم : الجماعه ينزلون بإبلهم ناحيه على ماء.

(س) ومنه حديث المرأه صاحبه الماء «أنهم كانو يغيرون على من حولهم ولا يغيرون على الصِّرْمِ الذى هى فيه».

وفى كتابه لعمرو بن مرّه «فى التَّيْعَه والصُّرَيْمَه شاتان إن اجتمعتا ، وإن تفرّقتا فشاه شاه» الصُّرَيْمَه : تصغير الصِّرْمَه ، وهى القطيع من الإبل والغنم. قيل هى من العشرين إلى الثلاثين والأربعين ، كأنها إذا بلغت هذا القدر تستقلّ بنفسها فيقطعها صاحبها عن معظم إبله وغنمه. والمراد بها فى الحديث من مائه وإحدى وعشرين شاه إلى المائتين ، إذا اجتمعت ففيها شاتان ، وإن كانت لرجلين وفرّق بينهما فعلى كلّ واحد منهما شاه.

(س) ومنه حديث عمر «قال لمولاه : أَدْخِل ربّ الصُّرَيْمَهِ والغُنَيْمَه» يعنى فى الحِمى والمرعى. يريد صاحب الإبل القليله والغنم القليله.

(ه) وفيه «فى هذه الأمّه خمس فتن ، قد مضت أربع وبقيت واحده ، وهى الصَّيْرَمُ» يعنى الداهيه المستأصله ، كالصّيلم ، وهى من الصَّرْم : القطع. والياء زائده.

صرا

(صرا) (ه) فى حديث يوم القيامه «ما يَصْرِينِى منك أى عبدى» وفى روايه : «ما يَصْرِيك منّى» أى ما يقطع مسألتك ويمنعك من سؤالى : يقال صَرَيْتُ الشىءَ إذا قطعته وصَرَيْتُ الماءَ وصَرَّيْتُهُ إذا جمعته وحبسته.

(ه) ومنه الحديث «من اشترى مُصَرَّاةً فهو بخير النّظرين» المُصَرَّاه : الناقه أو البقره أو الشّاه يُصَرَّى اللّبنُ فى ضرعها : أى يجمع ويحبس. قال الأزهرى : ذكر الشافعى رضى الله عنه المُصَرَّاه وفّسرها أنّها التى تُصَرُّ أخلافُها ولا تحلب أياما حتى يجتمع اللبن فى ضرعها ، فإذا حلبها المشترى استغزرها. وقال الأزهرى : جائز أن تكون سمّيت مُصَرَّاه من صَرِّ أخلافِها ، كما ذكر ، إلّا أنّهم لمّا اجتمع لهم فى الكلمه ثلاث راآت قلبت إحداها ياء ، كما قالوا تظنّيت فى تظنّنت. ومثله تَقَضّى البازى فى تقضّض ، والتّصدِّى فى تصدّد. وكثير من أمثال ذلك أبدلوا من أحد الأحرف المكرره ياء كراهيه لاجتماع الأمثال. قال : وجائز أن تكون سمّيت مُصَرَّاةً من الصَّرْيِ ، وهو الجمع كما سبق. وإليه ذهب الأكثرون.

وقد تكررت هذه اللفظه فى الأحاديث ، منها ، قوله عليه السلام «لا تُصَرُّوا الإبل والغنم» فإن كان من الصّرّ فهو بفتح التاء وضمّ الصّاد ، وإن كان من الصَّرْى فيكون بضم التاء وفتح الصاد. وإنما نهى عنه لأنه خداع وغشّ.

وفى حديث أبى موسى «أنّ رجلا استفتاه فقال : امرأتى صَرِىَ لبنُهَا فى ثديها ، فدعت جاريةً لها فمصَّته ، فقال : حرمت عليك» أى اجتمع فى ثديها حتى فسد طعمه. وتحريمها على مذهب من يرى أن رضاع الكبير يحرّم.

(ه) وفيه «أنه مسح بيده النّصل الذى بقى فى لبّه رافع بن خديج وتفل عليه فلم يَصِرْ» أى لم يجمع المِدَّه.

(س) وفى حديث الإسراء فى فرض الصّلاه «علمتُ أنها أمر الله صِرَّى» أى حتم واجب وعزيمه وجدّ. وقيل هى مشتقّه من صَرَى إذا قطع. وقيل هى مشتقّه من أَصْرَرْت على الشىء إذا لزمته ، فإن كان من هذا فهو من الصاد والراء المشدّده. وقال أبو موسى : إنه صِرِّىٌّ بوزن جنّى. وصِرِّىُّ العزم : أى ثابته ومستقرّه.

ومن الأوّل حديث أبى سمّال الأسدى ، وقد ضلّت ناقته فقال «أَيْمُنُكَ لئن لم تردَّها علَىَّ لا عَبَدْتُك ، فأصابها وقد تعلّق زمامها بعوسجه فأخذها وقال : عَلِمَ ربّى أنها منّى صِرَّى» أى عزيمه قاطعه ، ويمين لازمه.

(ه) وفى حديث عرض نفسه صلى الله عليه وسلم على القبائل «وإنما نزلنا الصَّرَيَيْنِ ، اليمامه والسّمامه» هما تثنيه صَرَّى وهو الماء المجتمع. ويروى الصِّيرَيْن. وسيجىء فى موضعه.

(ه) وفى حديث ابن الزّبير وبناء البيت «فأمر بصَوَارٍ فنُصِبَت حولَ الكعبه» الصَّوَارِى جمع الصَّارِى ، وهو دقل السّفينه الذى ينصب فى وسطها قائما ويكون عليه الشِّراع.

(باب الصاد مع الطاء)

صطب

(صطب) (ه) فى حديث ابن سيرين «حتى أخذ بلحيتى فأقمت فى مِصْطَبَّه البصره» المِصْطَبَّه بالتشديد : مجتمع النّاس ، وهى أيضا شبه الدّكان ، يُجلس عليها ويُتَّقى بها الهوامّ من الليل.

صطفل

(صطفل) فى حديث معاويه كتب إلى ملك الرّوم : «ولأنزِعنّك من الملك نزعَ الإِصْطَفْلِينَه» أى الجزره. ذكرها الزمخشرى فى حرف الهمزه ، وغيره فى حرف الصاد ، على أصليه الهمزه وزيادتها.

(ه) ومنه حديث القاسم بن مُخَيْمِرَه «إن الوالى لتنحت أقاربه أمانته كما تنحت القدوم الإِصْطَفْلِينَه ، حتى تخلص إلى قلبها» وليست اللفظه بعربيه محضه ، لأنّ الصّاد والطاء لا يكادان يجتمعان إلّا قليلا.

(باب الصاد مع العين)

صعب

(صعب) (ه) فى حديث خيبر (١) «من كان مُصْعِباً فليرجع» أى من كان بعيره صَعْباً غير منقاد ولا ذلول. يقال أَصْعَبَ الرجلُ فهو مُصْعِب.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «فلما ركب الناس الصَّعْبَهَ والذّلول لم نأخذ من النّاس إلا ما نعرف» أى شدائد الأمور وسهولها. والمراد ترك المبالاه بالأشياء والاحتراز فى القول والعمل.

(س) وفى حديث خَيْفان «صَعَابِيبُ ، وهم أهل الأنابيب» الصَّعَابِيب : جمع صُعْبُوب ، وهم الصِّعَاب : أى الشّداد.

صعد

(صعد) (ه) فيه «إيّاكم والقعود بالصُّعُدَاتِ» هى الطّرق ، وهى جمع صُعُدٍ ، وصُعُدٌ جمع صَعِيدٍ ، كطريق وطرق وطرقات. وقيل هى جمع صُعْدَه ، كظلمه ، وهى فناء باب الدّار وممرّ الناس بين يديه.

ومنه الحديث «ولخرجتم إلى الصُّعُدَات تجأرون إلى الله».

(ه) وفيه «أنه خرج على صَعْدَه ، يتبعها حُذاقِيٌّ ، عليها قَوْصف (٢) ، لم يبق منها

١- أخرجه الهروى من حديث حنين.

٢- روايه الهروى «قرطف» وهو القوصف والقرصف : القطيفه.

إلا قَرْقَرُها» الصَّعْدَه : الأتان الطّويله الظّهر. والحُذاقِىُ : الجحش. والقَوْصَفُ : القطيفه. وقَرْقَرُها : ظهرها.

وفى شعر حسان رضى الله عنه :

يُبَارِين الأَعِنَّه مُصْعِدَاتٍ

أى مقبلات متوجّهات نحوكم. يقال صَعِدَ إلى فوق صُعُوداً إذا طلع. وأَصْعَدَ فى الأرض إذا مضى وسار.

وفيه «لا صلاه لمن لم يقرأ بفاتحه الكتاب فَصَاعِداً» أى فما زاد عليها ، كقولهم : اشتريته بدرهم فصَاعِداً ، وهو منصوب على الحال ، تقديره : فزاد الثمن صَاعِداً.

ومنه الحديث فى رجز :

فهو ينمّى صُعُدَا

أى يزيد صُعُوداً وارتفاعا. يقال صَعِدَ إليه وفيه وعليه.

ومنه الحديث «فَصَعَّدَ فى النظر وصوّبه» أى نظر إلى أعلاى وأسفلى يتأمّلنى.

وفى صفته صلى الله عليه وسلم «كأنّما ينحطّ فى صُعُدٍ» هكذا جاء فى روايه. يعنى موضعا عاليا يَصْعَدُ فيه وينحطّ. والمشهور «كأنما ينحطّ فى صبب» والصُّعُد - بضمّتين - : جمع صُعُود ، وهو خلاف الهبوط ، وهو بفتحتين خلاف الصّبب.

(ه س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «ما تَصَعَّدَنِى شىء ما تَصَعَّدَتْنِى خِطبهُ النكاح» يقال تَصَعَّدَهُ الأمرُ إذا شقّ عليه وصعب ، وهو من الصُّعُود : العقبه. قيل (١) إنما تصعب عليه لقرب الوجوه من الوجوه ونظر بعضهم إلى بعض ، ولأنهم إذا كان جالسا معهم كانوا نظراء وأكفاء. وإذا كان على المنبر كانوا سوقه ورعيّه.

وفى حديث الأحنف :

إنّ على كلّ رئيس حقّا

أن يَخْضِبَ الصَّعْدَه أو تَنْدَقَّا

الصَّعْدَه : القناه التى تنبت مستقيمه.

١- القائل ابن المقفع. انظر الفائق ٢ / ٢۴.

صعر

(صعر) (ه) فيه «يأتى على النّاس زمان ليس فيهم إلّا أَصْعَرُ أو أبتر» الأَصْعَرُ : المعرض بوجهه كبرا (١).

ومنه حديث عمّار «لا يلى الأمر بعد فلان إلّا كلّ أَصْعَرَ أبتر» أى كلّ معرض عن الحقّ ناقص.

(س) ومنه الحديث «كلّ صَعَّار ملعون» الصَّعَّار : المتكبّر لأنه يميل بخدّه ويعرض عن النّاس بوجهه (٢). ويروى بالقاف بدل العين ، وبالضاد المعجمه والفاء والزّاى.

وفى حديث توبه كعب «فأنا إليه أَصْعَرُ» أى أميل.

وحديث الحجاج «أنه كان أَصْعَرَ كُهَاكِهاً».

صعصع

(صعصع) (س) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «تَصَعْصَعَ بهم الدّهرُ فأصبحوا كلا شىء» أى بدّدهم وفرقهم. ويروى بالضاد المعجمه : أى أذلّهم وأخضعهم.

(ه) ومنه الحديث «فَتَصَعْصَعَتِ الراياتُ» (٣) أى تفرّقت. وقيل تحركت واضطربت.

صعفق

(صعفق) (ه) فى حديث الشّعبى «ما جاءك عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فخذه ودع ما يقول هؤلاء الصَّعَافِقَه» هم الّذين يدخلون السوق بلا رأس مال ، فإذا اشترى التّاجر شيئا دخل معه فيه ، واحدهم صَعْفَق. وقيل صَعْفُوق ، وصَعْفَقِيّ. أراد أنّ هؤلاء لا علم عندهم ، فهم بمنزله التّجار الذين ليس لهم رأس مال.

وفى حديثه الآخر «أنه سئل عن رجل أفطر يوما من رمضان ، فقال : ما يقول فيه الصَّعَافِقَه».

صعق

(صعق) فيه «فإذا موسى بَاطِشٌ بالعرش ، فلا أدرى أجُوزِىَ بالصَّعْقَه أم لا» الصَّعْق :

١- قال الهروى : وأراد رذاله النّاس الذين لا دين لهم.

٢- فى الدر النثير : قلت قال الفارسى : فسر مالك الصعّار بالنّمام ا ه. وانظر «صقر» فيما يأتى.

٣- فى الهروى : «فتصعصعت الذئاب».

أن يُغشى على الإنسان من صوت شديد يسمعه ، وربّما مات منه ، ثم استعمل فى الموت كثيرا. والصَّعْقَه : المرّه الواحده منه. ويريد بها فى الحديث قوله تعالى «وَخَرَّ مُوسى صَعِقاً».

ومنه حديث خزيمه وذكر السّحاب «فإذا زجر رعدت ، وإذا رعد صَعِقَتْ» أى أصابت بِصَاعِقَه. والصَّاعِقَه : النار التى يرسلها الله تعالى مع الرّعد الشديد. يقال صَعِقَ الرجل ، وصُعِقَ ، وقد صَعَقَتْهُ الصَّاعِقَه. وقد تكرر ذكر هذه الفظه فى الحديث ، وكلّها راجع إلى الغشى والموت والعذاب.

(ه) ومنه حديث الحسن «ينتظر بالمَصْعُوق ثلاثا مالم يخافوا عليه نتنا» هو المغشىّ عليه ، أو الّذى يموت فجأه لا يعجّل دفنه.

صعل

(صعل) (ه) فى حديث أم معبد «لم تُزْرِ به صَعْلَه» هى صغر الرأس. وهى أيضا الدِّقَّه والنّحول فى البدن.

ومنه حديث هدم الكعبه «كأنّى به صَعْلٌ يهدم الكعبه» وأصحاب الحديث يروونه : أَصْعَلُ.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كأنى برجل من الحبشه أَصْعَلَ أصمعَ قاعدٍ عليها وهى تُهْدم».

وفى صفه الأحنف «أنه كان صَعْلَ الرّأس».

صعنب

(صعنب) (ه) فيه «أنه سوّى ثريدهً فلَبَّقَها ثم صَعْنَبَها» أى رفع رأسها وجعل لها ذروه وضمّ جوانبها.

صعا

(صعا) (س) فى حديث أم سليم» قال لها : ما لى أرى ابنكِ خاثِرَ النّفسِ؟ قالت : ماتت صَعْوَتُهُ» هى طائر أصغر من العصفور.

(باب الصاد مع الغين)

صغر

(صغر) فيه «إذا قلت ذلك تَصَاغَرَ حتى يكون مثل الذّباب» يعنى الشّيطان : أى ذلّ وامّحق. ويجوز أن يكون من الصُّغْر والصَّغَار ، وهو الذّل والهوان.

ومنه حديث على يصف أبا بكر رضى الله عنهما «برغم المنافقين وصَغَر الحاسدين» أى ذلّهم وهوانهم.

ومنه الحديث «المُحرِمُ يقتل الحيّه بِصَغَرٍ لها».

وفيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم أقام بمكه بضع عشره سنه ، قال عروه : فَصَغَّرَهُ» أى اسْتَصْغَرَ سنَّهُ عن ضبط ذلك ، وفى روايه «فغَفَّرَه» أى قال غفر الله له. وقد تكرر فى الحديث.

صغصغ

(صغصغ) فى حديث ابن عباس «وسئل عن الطّيب للمحرم فقال : أمّا أنا فأُصَغْصِغُهُ فى رأسى» هكذا روى. قال الحربى : إنما هو «أسغسغه» بالسين : أى أروّيه به. والسين والصاد يتعاقبان مع الغين والخاء والقاف والطاء. وقيل صَغْصَغَ شعره إذا رجّله.

صغى

(صغى) (ه) فى حديث الهرّه «أنه كان يُصْغِى لها الإناء» أى يميله ليسهل عليها الشّرب منه.

ومنه الحديث «يُنْفَخ فى الصّور فلا يسمعه أحد إلّا أَصْغَى لِيتاً» أى أمال صفحه عنقه إليه.

وفى حديث ابن عوف «كاتبت أميّه بن خلف أن يحفظنى فى صَاغِيَتِى بمكه ، وأحفظه فى صَاغِيَتِهِ بالمدينه» هم خاصّه الإنسان والمائلون إليه.

ومنه حديث على رضى الله عنه «كان إذا خلا مع صَاغِيَتِهِ وزافِرَتِهِ انبسط» وقد تكرر ذكر الإِصْغَاء والصَّاغِيَه فى الحديث.

(باب الصاد مع الفاء)

صفت

(صفت) (ه) فى حديث الحسن «قال المفضّل بن رالان : سألته عن الّذى يستيقظ فيجد بلّه ، فقال : أمّا أنت فاغتسِلْ ، ورآنى صِفْتَاتاً» الصِّفْتَات : الكثير اللحم المكتنزه.

صفح

(صفح) (ه) فى حديث الصلاه «التسبيح للرجال ، والتَّصْفِيح للنساء». التَّصْفِيح

والتّصفيق واحد. وهو من ضرب صَفْحَه الكفّ على صفحه الكفّ الآخر ، يعنى إذا سها الإمام نبّهه المأموم ، إن كان رجلا قال سبحان الله ، وإن كان امرأه ضربت كفّها على كفّها عوض الكلام.

(س) ومنه حديث «المُصَافَحَه عند اللّقاء» وهى مفاعله من إلصاق صَفْح الكفّ بالكفّ ، وإقبال الوجه على الوجه.

ومنه الحديث «قلب المؤمن مُصْفَحٌ على الحقّ» أى ممال عليه ، كأنّه قد جعل صَفْحَهُ : أى جانبه عليه.

ومنه حديث حذيفه والخدرىّ «القلوب أربعه : منها قلب مُصْفَح اجتمع فيه النّفاق والإيمان» المُصْفَح : الذى له وجهان يَلقَى أهل الكفر بوجه وأهل الإيمان بوجه. وصَفْحُ كلِّ شىء : وجهه وناحيته.

(س) ومنه الحديث «غير مقنع رأسه ولا صَافِحٍ بخدّه» أى غير مبرز صفحه خدّه ، ولا مائل فى أحد الشّقّين.

(ه) ومنه حديث عاصم بن ثابت فى شعره :

تزلّ عن صَفْحَتِى المعابل

أى أحد جانبى وجهه.

ومنه حديث الاستنجاء «حجرين للصَّفْحَتَيْن وحجرا للمَسرُبه» أى جانبى المخرج.

(ه) وفى حديث سعد بن عباده «لو وجدت معها رجلا لضربته بالسيف غير مُصْفَح» يقال أَصْفَحَهُ بالسيف إذا ضربه بعرضه دون حدّه ، فهو مُصْفِح. والسيف مُصْفَح. ويرويان معا.

(ه) ومنه الحديث «قال رجل من الخوارج : لنضربنّكم بالسّيوف غير مُصْفَحَات».

(س) وفى حديث ابن الحنفيه «أنه ذكر رجلا مُصْفَحَ الرأسِ» أى عريضه.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها ، تصف أباها «صَفُوح عن الجاهلين» أى كثير الصَّفْح والعفو والتّجاوز عنهم. وأصله من الإعراض بِصَفْحَهِ الوجه ، كأنه أعرض بوجهه عن ذنبه. والصَّفُوح من أبنيه المبالغه.

(ه) ومنه «الصَّفُوح فى صفه الله تعالى» وهو العفوّ عن ذنوب العباد ، المعرض عن عقوبتهم تكرّما.

(ه) وفيه «ملائكه الصَّفِيح الأعلى» الصَّفِيح من أسماء السّماء.

ومنه حديث عليّ وعماره «الصَّفِيح الأعلى من ملكوته».

(ه) وفى حديث أم سلمه رضى الله عنها «أُهدِيت لى فِدْرَةٌ من لحم ، فقلت للخادم ارفعيها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا هى قد صارت فِدره حجر ، فقصّت القصّه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : لعلّه قام على بابكم سائل فأَصْفَحْتُمُوه» أى خيّبتموه. يقال صَفَحْتُهُ إذا أعطيته ، وأَصْفَحْتُهُ إذا حرمته.

وفيه ذكر «الصِّفَاح» هو بكسر الصاد وتخفيف الفاء : موضع بين حنين وأنصاب الحرم يسره الدّاخل إلى مكه.

صفد

(صفد) (ه) فيه «إذا دخل شهر رمضان صُفِّدَتِ الشياطين» أى شدّت وأوثقت بالأغلال. يقال : صَفَدْتُهُ وصَفَّدْتُهُ (١) ، والصَّفْد والصِّفَاد : القيد.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «قال له عبد الله بن أبى عمّار : لقد أردت أن آتى به مَصْفُوداً» أى مقيّدا.

ومنه الحديث «نهى عن صلاه الصَّافِد» هو أن يقرن بين قدميه معا كأنّهما فى قيد.

صفر

(صفر) (ه) فيه «لا عدوى ولا هامه ولا صَفَر» كانت العرب تزعم أن فى البطن حيّه يقال لها الصَّفَر ، تصيب الإنسان إذا جاع وتؤذيه ، وأنّها تعدى ، فأبطل الإسلام ذلك. وقيل أراد به النّسىء الذى كانوا يفعلونه فى الجاهليّه ، وهو تأخير المحرّم إلى صَفَر ، ويجعلون صَفَر هو الشهر الحرام ، فأبطله.

١- قال الهروى : وأما أصفدته بالألف فمعناه : أعطيته. قال الأعشى : [تضيفته يوماً فقرّب مقعدى] وصفدنى على الزمانه قائدا وانظر اللسان (صفد)

(ه) ومن الأول الحديث «صَفْرَةٌ فى سبيل الله خير من حُمْر النَّعَم» أى جوعه. يقال : صَفِرَ الوطب إذا خلا من اللّبن.

(ه) وحديث أبى وائل «أنّ رجلا أصابه الصَّفَر فَنُعِتَ له السَّكَر» الصَّفَر : اجتماع الماء فى البطن ، كما يعرض للمستسقى. يقال : صُفِرَ فهو مَصْفُور ، وصَفِرَ صَفَراً فهو صَفِرٌ. والصَّفَر أيضا : دود يقع فى الكبد وشراسيف الأضلاع ، فيَصْفَرُّ عنه الإنسان جدّا ، وربّما قتله.

(ه) وفى حديث أم زرع «صِفْرُ ردائِها وملء كسائها» أى أنها ضامره البطن ، فكأنّ رداءها صِفْر : أى خال. والرّداء ينتهى إلى البطن فيقع عليه.

ومنه الحديث «أَصْفَرُ البيوت من الخير البيت الصِّفْر من كتاب الله».

(ه) ومنه الحديث «نهى فى الأضاحى عن المُصْفَرَه» وفى روايه «المَصْفُورَه» قيل : هى المستأصله الأذن ، سمّيت بذلك لأن صماخيها صَفِرَا من الأذن : أى خَلَوَا. يقال صَفِرَ الإناءُ إذا خلا ، وأَصْفَرْتُهُ إذا أخليته. وإن رويت «المُصَفَّرَه» بالتشديد فللتكثير. وقيل هى المهزوله لخلوّها من السّمن. قال الأزهرى : رواه شمر بالغين ، وفسّره على ما فى الحديث ، ولا أعرفه. قال الزمخشرى. هو من الصّغار ، ألا ترى إلى قولهم للذليل : مجدّع ومصلّم.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كانت إذا سئلت عن أكل كلّ ذى ناب من السّباع قرأت «قُلْ لا أَجِدُ فِى ما أُوحِىَ إِلَىَّ مُحَرَّماً عَلى طاعِمٍ يَطْعَمُهُ» الآيه. وتقول : إن البرمه ليرى فى مائها صُفْرَه» تعنى أن الله حرّم الدم فى كتابه. وقد ترخّص الناس فى ماء اللحم فى القدر ، وهو دم ، فكيف يقضى على ما لم يحرّمه الله بالتحريم. كأنّها أرادت أن لا تجعل لحوم السّباع حراما كالدم ، وتكون عندها مكروهه ، فإنها لا تخلو أن تكون قد سمعت نهى النبى صلى الله عليه وسلم عنها.

(ه) وفى حديث بدر «قال عتبه بن ربيعه لأبى جهل : يا مُصَفِّرَ اسْتِهِ» رماه بالأُبْنَه ، وأنّه كان يُزَعْفِر استَهُ. وقيل هى كلمه تقال للمتنعّم المترف الذى لم تحنّكه التّجارب والشّدائد. وقيل

أراد يا مضرّط نفسه ، من الصَّفِير ، وهو الصّوت بالفم والشّفتين ، كأنّه قال : يا ضرّاط. نسبه إلى الجبن والخور (۱).

(س) ومنه الحديث «أنه سمع صَفِيره».

(ه) وفيه «أنه صالح أهل خيبر على الصَّفْرَاء والبيضاء والحلقه» أى على الذّهب والفضه والدّروع.

ومنه حديث عليّ رضى الله عنه «يا صَفْرَاء اصْفَرِّى ويا بيضاء ابيضّى» يريد الذهب والفضه.

(ه) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «اغزوا تغنموا بنات الأَصْفَر» يعنى الروم ، لأن أباهم الأوّل كان أَصْفَر اللّون. وهو روم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم.

وفيه ذكر «مَرْج الصُّفَّر» هو بضم الصاد وتشديد الفاء : موضع بغوطه دمشق ، كان به وقعه للمسلمين مع الرّوم.

(س) وفى حديث مسيره إلى بدر «ثمّ جزع الصُّفَيْرَاء» هى تصغير الصَّفْرَاء ، وهى موضع مجاور بدر.

صفف

(صفف) (س) فيه «نهى عن صُفَفِ النُّمُور» هى جمع صُفَّه ، وهى للسّرج بمنزله الميثره من الرّحل. وهذا كحديثه الآخر «نهى عن ركوب جلود النّمور».

(س) وفى حديث أبى الدرداء رضى الله عنه «أصبحت لا أملك صُفَّةً ولا لُفَّه» الصُّفَّه : ما يجعل على الرّاحه من الحبوب. واللُّفَّه : اللّقمه.

(ه) وفى حديث الزبير «كان يتزوّد صَفِيف الوحش وهو محرم» أى قديدها. يقال : صَفَفْتُ اللحمَ أَصِفُّهُ صَفّاً ، إذا تركته فى الشمس حتى يجفّ.

(ه) وفيه ذكر «أهل الصُّفَّه» هم فقراء المهاجرين ، ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه فكانوا يأوون إلى موضع مظلّل فى مسجد المدينه يسكنونه.

وفى حديث صلاه الخوف «أن النبى صلى الله عليه وسلم كان مُصَافَ العدوِّ بعسفان» أى

۱- قال فى الدر النثير : زاد ابن الجوزى : وقيل كان به برص فكان يردعه بالزعفران.

مقابلهم. يقال : صَفَ الجيش يَصُفُّهُ صَفّاً ، وصَافَّهُ فهو مُصَافّ ، إذا رتّب صُفُوفَه فى مقابل صُفُوفِ العدوّ. والمَصَافّ - بالفتح وتشديد الفاء - جمع مَصَفّ ، وهو موضع الحرب الذى يكون فيه الصُّفُوف. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث البقره وآل عمران «كأنهما حِزْقان من طير صَوَافَ» أى باسطات أجنحتها فى الطّيران. والصَّوَافُ : جمع صَافَّه.

صفق

(صفق) (ه) فيه «إن أكبر (١) الكبائر أن تقاتل أهل صَفْقَتِكَ» هو أن يعطى الرجل الرجل عهده وميثاقه ، ثم يقاتله ، لأن المتعاهدين يضع أحدهما يده فى يد الآخر ، كما يفعل المتبايعان ، وهى المرّه من التَّصْفِيق باليدين.

ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أعطاه صَفْقَهَ يده وثمره قلبه».

وفى حديث أبى هريره «ألهاهم الصَّفْقُ بالأسواق» أى التّبايع.

(ه) وحديث ابن مسعود رضى الله عنهما «صَفْقَتَانِ فى صَفْقَه ربا» هو كحديث «بيعتين فى بيعه». وقد تقدّم فى حرف الباء.

(س) وفيه «أنه نهى عن الصَّفْق والصّفير» كأنه أراد معنى قوله تعالى (وَما كانَ صَلاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكاءً وَتَصْدِيَةً) كانوا يُصَفِّقُون ويصفّرون ليشغلوا النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين فى القراءه والصلاه. ويجوز أن يكون أراد الصَّفْق على وجه اللهو واللّعب.

(ه) وفى حديث لقمان «صَفَّاق أَفَّاق» هو الرجل الكثير الأسفار والتصرّف (٢) على التّجارات. والصَّفْق والأفق قريب (٣) من السّواء. وقيل الأفّاق من أفق الأرض : أى ناحيتها.

(س) وفى حديث أبى هريره رضى الله عنه «إذا اصْطَفَقَ الآفاقُ بالبياض» أى اضطرب وانتشر الضّوء ، وهو افتعل ، من الصَّفْق ، كما تقول اضطرب المجلس بالقوم.

١- هكذا فى كل المراجع - وفى الدر النثير فقط «إنّ من أكبر الكبائر ..».

٢- فى اللسان والهروى : .. فى التّجارات.

٣- فى اللسان والهروى : قريبان.

[ه] وفى حديث عائشه «فَأَصْفَقَتْ له نسوان مكه» أى اجتمعت إليه. وروى : فانْصَفَقَتْ له.

ومنه حديث جابر رضى الله عنه «فنزعنا فى الحوض حتى أَصْفَقْنَاه» أى جمعنا فيه الماء. هكذا جاء فى روايه ، والمحفوظ «أفهقناه» : أى ملأناه.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنه سئل عن امرأه أخذت بأنثيى زوجها فحرقت الجلد ولم تخرق الصِّفَاق ، فقضى بنصف ثلث الديه» الصِّفَاق : جلدةٌ رقيقةٌ تحت الجلد الأعلى وفوق اللحم.

(س) وفى كتاب معاويه إلى ملك الروم «لأنزعنّك من الملك نزع الأَصْفَقَانِيَّه» هم الخَوَل بلغه اليمن. يقال : صَفَقَهُم من بلد إلى بلد : أخرجهم منه قهرا وذلّا ، وصَفَقَهُم عن كذا : أى صرفهم.

صفن

(صفن) (ه) فيه «إذا رفع رأسه من الركوع قمنا خلفه صُفُوناً». كلُّ صافٍّ قدميه قائما فهو صَافِن. والجمع صُفُون ، كقاعد وقعود.

(ه) ومنه الحديث «من سرّه أن يقوم له الناس صُفُوناً» أى واقفين. والصُّفُون : المصدر أيضا.

(ه) ومنه الحديث «فلمّا دنا القوم صَافَنَّاهُم» أى واقفناهم وقمنا حذاءهم.

والحديث الآخر «نهى عن صلاه الصَّافِن» أى الذى يجمع بين قدميه. وقيل هو الذى يَثنى قدمه إلى ورائه كما يفعل الفَرَس إذا ثنى حافِرَه.

ومنه حديث مالك بن دينار «رأيت عكرمه يصلى وقد صَفَنَ بين قدميه».

(ه) وفيه «أنه عوّذ عليّا حين ركب وصفن ثيابه فى سرجه» أى جمعها فيه.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «لئن بقيت لأسوّينّ بين الناس حتى يأتى الرّاعى حقّه فى صُفْنِهِ» الصُّفْن : خريطه تكون للرّاعى ، فيها طعامه وزناده وما يحتاج إليه. وقيل هى السّفره التى تجمع بالخيط ، وتضم صادها وتفتح.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «الحقنى بالصُّفْن» أى بالرَّكوه.

(س) وفى حديث أبى وائل «شهدت صِفِّين ، وبئست الصِّفُّون» فيها وفى أمثالها لغتان : إحداهما إجراء الإعراب على ما قبل النون وتركها مفتوحه كجمع السّلامه ، كما قال أبو وائل. والثانيه أن تجعل النون حرف الإعراب وتقرّ الياء بحالها ، فتقول : هذه صِفِّينُ ورأيت صِفِّينَ ومررت بصِفِّينَ وكذلك تقول فى قنّسرين ، وفلسطين ، ويبرين.

صفا

(صفا) (ه) فيه «إن أعطيتم الخمس وسهم النبى صلى الله عليه وسلم والصَّفِىَ فأنتم آمنون» الصَّفِىّ : ما كان يأخذه رئيس الجيش ويختاره لنفسه من الغنيمه قبل القسمه. ويقال له الصَّفِيَّه. والجمع الصَّفَايَا.

ومنه حديث عائشه «كانت صَفِيَّه رضى الله عنها من الصَّفِىّ» تعنى صَفِيَّه بنت حيىّ ، كانت ممّن اصْطَفَاه النبى صلى الله عليه وسلم من غنيمه خيبر. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(ه) وفى حديث عوف بن مالك «تسبيحةٌ فى طلب حاجه خيرٌ من لَقُوحٍ صَفِىٍ فى عامِ لَزْبَه» الصَّفِىّ : الناقه الغزيره اللّبن ، وكذلك الشّاه. وقد تكررت فى الحديث.

وفيه «إنّ الله لا يرضى لعبده المؤمن إذا ذهب بِصَفِيِّهِ من أهل الأرض فصبر واحتسب بثواب دون الجنّه» صَفِىُ الرجلِ : الذى يُصَافِيهِ الوّدّ ويخلصه له ، فعيل بمعنى فاعل أو مفعول.

(س) ومنه الحديث «كسانيه صَفِيِّى عُمَرُ» أى صديقى.

(س) وفى حديث عوف بن مالك «لهم صِفْوَةُ أمرهم» الصِّفْوَه بالكسر : خيار الشىء وخلاصته وما صَفَا منه. وإذا حذفت الهاء فتحت الصاد.

وفى حديث علىّ والعباس «أنّهما دخلا على عمر رضى الله عنه وهما يختصمان فى الصَّوَافِى التى أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من أموال بنى النّضير» الصَّوَافِى : الأملاك والأراضى التى جلا عنها أهلها أو ماتوا ولا وارث لها ، واحدها صَافِيَه. قال الأزهرى : يقال للضّياع التى يستخلصها السلطان لخاصّته : الصَّوَافى. وبه أَخَذَ مَن قرأ «فاذكروا اسم الله عليها صَوَافِى» أى خالصه لله تعالى.

وفيه ذكر «الصَّفَا والمروه» فى غير موضع. هو اسم أحد جبلى المسعى. والصَّفَا فى الأصل جمع صَفَاه ، وهى الصّخره والحجر الأملس.

(س) ومنه حديث معاويه «يضرب صَفَاتَهَا بِمِعْوَلِهِ» هو تمثيل : أى اجتهد عليه وبالغ فى امتحانه واختباره.

ومنه الحديث «لا تقرع لهم صفاه» أى لا ينالهم أحد بسوء.

وفى حديث الوحى «كأنها سلسله على صَفْوَان» الصَّفْوَان : الحجر الأملس. وجمعه صُفِىّ صِفِىّ. وقيل هو جمعٌ ، واحدُهُ صَفْوَانَه.

(باب الصاد مع القاف)

صقب

(صقب) (ه) فيه «الجار أحقّ بِصَقَبِهِ» الصَّقَب : القرب والملاصقه. ويروى بالسين. وقد تقدّم. والمراد به الشّفعه.

(ه) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «كان إذا أُتِىَ بالقتيل قد وُجِدَ بين القريتين حمله على أَصْقَبِ القريتين إليه» أى أقربهما.

صقر

(صقر) (ه) فيه «كلُ صَقَّار ملعونٌ ، قيل يا رسول الله : وما الصَّقَّار؟ قال : نَشْءٌ يكونون فى آخر الزمان ، تكون تحيّتهم بينهم إذا تلاقوا التّلاعن ، ويروى بالسين. وقد تقدّم. ورواه مالك بالصّاد ، وفسّره بالنّمّام. ويجوز أن يكون أراد به ذا الكبر والأبّهه (١) ، لأنه يميل بخدّه.

ومنه الحديث «لا يقبل الله من الصَّقُور يوم القيامه صَرفا ولا عدلا» هو بمعنى الصَّقَّار. وقيل هو الدَّيُّوث القوّاد على حرمه.

(ه) وفى حديث أبى خيثمه «ليس الصَّقْر فى رءوس النخل» الصَّقْر : عسل الرّطب هاهنا ، وهو الدّبس ، وهو فى غير هذا اللّبن الحامض. وقد تكرر ذكر الصَّقْر فى الحديث ، وهو هذا الجارح المعروف من الجوارح الصّائده.

۱- قال الهروى : ورواه بعض أهل العلم بالعين ، وقال : هو ذو الكبر. وأنكره الأزهرى.

صقع

(صقع) (س) فيه «ومن زنى مِمْ بِكر فاصْقَعُوهُ مائه» أى اضربوه. وأصل الصَّقْع : الضّرب على الرأس. وقيل : الضرب ببطن الكفّ. وقوله «مِمْ بِكْر» لغه أهل اليمن ، يبدلون لام التعريف ميماً.

ومنه الحديث «ليس من امبّر امصيام فى امسفر» فعلى هذا تكون راء بكر مكسوره من غير تنوين ، لأن أصله من البكر ، فلمّا أبدل اللّام ميما بقيت الحركه بحالها ، كقولهم بلحارث ، فى بنى الحارث ، ويكون قد استعمل البكر موضع الأبكار. والأشبه أن يكون بكر نكره منوّنه ، وقد أبدلت نون من ميما ، لأن النون الساكنه إذا كان بعدها باء قلبت فى اللّفظ ميما ، نحو منبر ، وعنبر ، فيكون التّقدير : من زنى من بكر فاصْقَعُوهُ.

ومنه الحديث «أنّ منقذا صُقِعَ آمَّةً فى الجاهليه» أى شجّ شجّه بلغت أُمّ رأسه.

(ه) وفى حديث حذيفه بن أسيد «شرّ الناس فى الفتنه الخطيب المِصْقَع» أى البليغ الماهر فى خطبته الدّاعى إلى الفتن الذى يحرّض الناس عليها ، وهو مفعل ، من الصّقع : رفع الصّوت ومتابعته. ومفعل من أبنيه المبالغه.

صقل

(صقل) (ه) فى حديث أم معبد «ولم تزر به صُقْلَةٌ» أى دقّه ونحول. يقال صَقَلْتُ الناقةَ إذا أضمرتها. وقيل : أرادت أنه لم يكن منتفخ الخاصره جدّا ، ولا ناحلا جدّا. ويروى بالسين على الإبدال من الصّاد. ويروى صعله بالعين. وقد تقدم.

(باب الصاد مع الكاف)

صكك

(صككك) فيه «أنه مرّ بجَدْيٍ أَصَكَ ميِّتٍ» الصَّكَكُ : أن تضرب إحدى الركبتين الأخرى عند العدو فتؤثر فيهما أثرا ، كأنّه لما رآه ميّتا قد تقلّصت ركبتاه وصفه بذلك ، أو كان شعر ركبتيه قد ذهب من الاصْطِكَاكِ وانجرد فعرفه به. ويروى بالسين وقد تقدّم.

(س) ومنه كتاب عبد الملك إلى الحجاج «قاتلك الله أُخَيْفِشَ العينين أَصَكَ الرِّجلَين».

وفيه «حمل على جمل مِصَكٍ» هو بكسر الميم وتشديد الكاف ، وهو القوىّ الجسم الشديد الخلق. وقيل هو من الصَّكَكِ : احتكاك العرقوبين.

وفى حديث ابن الأكوع «فأَصُكُ سهما فى رجله» أى أضربه بسهم.

(س) ومنه الحديث «فاصْطَكُّوا بالسّيوف». أى تضاربوا بها ، وهو افتعلوا من الصَّكِ ، قلبت التاء طاء لأجل الصّاد.

(ه) وفيه ذِكر «الصَّكِيكِ» وهو الضعيف ، فعيل بمعنى مفعول ، من الصَّكِ : الضّرب. أى يضرب كثيرا لاستضعافه.

وفى حديث أبى هريره «قال لمروان : أحللت بيعَ الصِّكَاكِ» هى جمع صَكّ وهو الكتاب. وذلك أن الأمراء كانوا يكتبون للناس بأرزاقهم وأعطياتهم كتبا فيبيعون ما فيها قبل أن يقبضوها تعجّلا ، ويعطون المشترى الصَّكَّ ليمضى ويقبضه ، فنُهُوا عن ذلك لأنه بيع ما لم يقبض.

(ه) وفيه «أنه كان يستظل بظلّ جفنه عبد الله بن جدعان صَكَّهَ (١) عُمَىّ» يريد فى الهاجره. والأصل فيها أن عميّا مصغّر مرخّم ، كأنه تصغير أعمى. وقيل إنّ عميّا اسم رجل من عدوان كان يفيض (٢) بالحاجّ عند الهاجره وشده الحرّ. وقيل إنّه أغار على قومه فى حرّ الظّهيره فضرب به المثل فيمن يخرج فى شدّه الحرّ ، يقال لقيته صَكَّهَ عُمَىّ. وكانت هذه الجفنه لابن جدعان فى الجاهليه يطعم فيها الناس ، وكان يأكل منها القائم والرّاكب لعظمها. وكان له مناد ينادى : هلمّ إلى الفالوذ ، وربّما حضر طعامه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

١- فى الأصل «... فى صكّه عمى» وأسقطنا «فى» حيث لم ترد فى كل مراجعنا.
٢- قال مصحح الأصل : فى بعض النسخ «يقيظ» ا ه وفى المصباح : قاظ الرجل بالمكان قيظا ، من باب باع : أقام به أيام الحر.

(باب الصاد مع اللام)

صلب

(صلب) (ه) فيه «نَهَى عن الصلاه فى الثّوب المُصَلَّب» هو الذى فيه نقش أمثال الصُّلْبَان.

ومنه الحديث «كان إذا رأى التَّصْلِيب فى موضع قَضَبَه».

وحديث عائشه رضى الله عنها «فناولتها عطافا فرأت فيه تَصْلِيباً فقالت : نحّيه عنّى».

وحديث أم سلمه رضى الله عنها «أنها كانت تكره الثّياب المُصَلَّبَه».

(س ه) وحديث جرير رضى الله عنه «رأيت على الحسن ثوبا مُصَلَّباً» وقال القتيبى : يقال خمار مُصَلَّب. وقد صَلَّبَتِ المرأهُ خمارها ، وهى لبسه معروفه عند النّساء. والأول الوجه.

(س) ومنه حديث مقتل عمر رضى الله عنه «خرج ابنه عبيد الله فضرب جُفَيْنه الأعجمىّ فَصَلَّبَ بين عينيه» أى ضربه على عُرْضِه حتى صارت الضّربه كالصَّلِيب.

(ه) وفيه «قال : صلّيت إلى جنب عمر فوضعت يدى على خاصرتى ، فلمّا صلّى قال : هذا الصَّلْبُ فى الصلاه ، كان النبى صلى الله عليه وسلم ينهى عنه» أى شِبْهُ الصَّلْبِ ، لأن المَصْلُوب يُمَدّ باعُه على الجذع. وهيئه الصَّلْب فى الصلاه أن يضع يديه على خاصرتيه ويجافى بين عضديه فى القيام.

وفيه «إنّ الله خلق للجّنه أهلا ، خلقها لهم وهم فى أَصْلَاب آبائهم» الأَصْلَاب : جمع صُلْب ، وهو الظّهر.

[ه] ومنه حديث سعيد بن جبير «فى الصُّلْب الدّيه» أى إن كُسِرَ الظّهر فَحُدِبَ الرجل ففيه الدّيه. وقيل أراد إن أصيب صُلْبُهُ بشىء حتى أُذْهِبَ منه الجماع ، فسمّى الجماع صُلْباً ، لأنّ المنىّ يخرج منه.

[ه] وفى شعر العباس رضى الله عنه ، يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

تُنقَل من صَالِبٍ (١) إلى

رحمٍ

إذا مَضَى عالَمٌ بَدَا طَبَقُ

١- ضبطه فى الأصل واللسان بفتح اللام. والضبط المثبت من ا والهروى والقاموس.

الصَّالِب : الصُّلْب ، وهو قليل الاستعمال.

(ه) وفيه «أنه لمّا قدم مكه أتاه أصحاب الصُّلُب» قيل هم الذين يجمعون العظام إذا أخذت عنها لحومها ، فيطبخونها بالماء ، فإذا خرج الدّسم منها جمعوه وائتدموا به (١). والصُّلُب جمع الصَّلِيب. والصَّلِيبُ : الودك.

(ه) ومنه حديث على «أنه استفتى فى استعمال صَلِيب الموتى فى الدّلاء والسّفن فأبى عليهم». وبه سمّى المَصْلُوب ، لما يسيل من ودكه.

(س) وفى حديث أبى عبيده «تمر ذخيره مُصَلَّبه» أى صُلْبه. وتمر المدينه صُلْب. وقد يقال رطبٌ مُصَلِّب ، بكسر اللام : أى يابس شديد.

(س) ومنه الحديث «أطيب مضغه صيحانيّه مُصَلَّبه» أى بلغت الصَّلَابَه فى اليبس. ويروى بالياء. وسيذكر.

(س) وفى حديث العباس :

إنّ المُغَالِبَ صُلْبَ اللهِ مغلوب

أى قوّه الله.

صلت

(صلت) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان صَلْتَ الجبين» أى واسعه. وقيل الصَّلْت : الأملس. وقيل البارز.

وفى حديث آخر «كان سهل الخدّين صَلْتَهما».

(س) وفى حديث غورث «فاخترط السيفَ وهو فى يده صَلْتاً» أى مجرّدا. يقال : أَصْلَتَ السّيفَ إذا جرّده من غمده. وضربه بالسيف صَلْتا وصُلْتا.

وفيه «مرّت سحابه فقال : تَنْصَلِتُ» أى تقصد للمطر. يقال انْصَلَتَ يَنْصَلِتُ إذا تجرّد. وإذا أسرع فى السّير. ويروى «تَنَصَّلَتْ» بمعنى أقبلت.

صلح

(صلح) [ه] فى أخبار مكه :

١- فى الأصل وا : «وتأدّموا» وأثبتنا ما فى الهروى واللسان.

أبا مطرٍ هلمّ إلى صَلَاحٍ

فتكفيك النّدامَى من قريش (١)

صَلَاح : اسم عَلَم لمكّه (٢).

صلخم

(صلخم) (ه) فيه «عرضت الأمانه على الجبال الصّمّ الصَّلَاخِم» أى الصّلاب المانعه ، الواحد صَلْخَم.

صلد

(صلد) [ه] فى حديث عمر «لمّا طعن سقاه الطّبيب لبنا فخرج من الطّعنه أبيض يَصْلِدُ» أى يبرق ويبِصّ.

ومنه حديث عطاء بن يسار «قال له بعض القوم : أقسمت عليك لما تقيّأت ، فقاء لبنا يَصْلِدُ».

ومنه حديث ابن مسعود يرفعه «ثم لحا قضيبه فإذا هو أبيض يَصْلِدُ».

صلصل

(صلصل) (س) فى صفه الوحى «كأنه صَلْصَلَةٌ على صفوان» الصَّلْصَلَه : صوت الحديد إذا حرّك. يقال صلّ الحديد ، وصَلْصَلَ. والصَّلْصَلَه أشدّ من الصّليل.

ومنه حديث حنين «أنهم سمعوا صَلْصَلَه بين السماء والأرض».

صلع

(صلع) (ه) فى حديث لقمان «وإن لا أرى مطمعا فوقّاع بِصُلَّعٍ» (٣) هى الأرض التى لا نبات فيها. وأصله من صَلَعِ الرأس ، وهو انحسار الشّعر عنه.

١- هو فى اللسان لحرب بن أميه ، يخاطب أبا مطر الحضرمى ، وقيل هو للحارث بن أميه. وبعده : وتأمن وسطهم وتعيش فيهم أبا مطر هديت بخير عيش وتكن بلدةً عزّت لقاحا وتأمن أن يزورك ربّ جيش قال ابن برى : الشاهد فى هذا الشعر صرف «صلاح» والأصل فيها أن تكون مبنيه كقطام.

٢- قال فى اللسان : يجوز أن يكون من الصلح لقوله تعالى (حَرَماً آمِناً) ويجوز أن يكون من الصلاح.

٣- الذى فى اللسان (صلع) والفائق ١ / ٥٩ ، والهروى : إن أر مطمعى فحدأ وقّع ، وإلّا أر مطمعى فوقّاع بصلّع.

(ه) ومنه الحديث «ما جرى اليعفور بِصُلَّع» ويقال لها الصَّلْعَاء أيضا.

ومنه حديث أبى حثمه «وتحترش بها الضّباب من الأرض الصَّلْعَاء».

(ه) ومنه الحديث «تكون جبروّه صَلْعَاء» أى ظاهره بارزه.

ومنه الحديث «أنّ أعرابيّا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن الصُّلَيْعَاء والقريعاء» هى تصغير الصَّلْعَاء ، للأرض التى لا تنبت.

(ه) وفى حديث عائشه «أنها قالت لمعاويه رضى الله عنهما حين ادّعى زيادا : ركبت الصُّلَيْعَاء» أى الدّاهيه والأمر الشديد ، أو السّوأه الشّنيعه البارزه المكشوفه.

وفى حديث الذى يهدم الكعبه «كأنّى به أفيدع أُصَيْلِعَ» هو تصغير الأَصْلَع الذى انحسر الشّعر عن رأسه.

(ه) ومنه حديث بدر «ما قتلنا إلّا عجائز صُلْعا» أى مشايخ عجزه عن الحرب ، ويجمع الأَصْلَع على صُلْعَان أيضا.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أيّما أشرف : الصُّلْعَان أو الفُرعان؟».

صلغ

(صلغ) فيه «عليهم الصَّالِغُ والقارح» هو من البقر والغنم الذى كمل وانتهى سنّه. وذلك فى السّنه السّادسه. ويقال بالسين.

صلف

(صلف) (س) فيه «آفه الظّرف الصَّلَف» هو الغلوّ فى الظّرف ، والزياده على المقدار مع تكبّر.

ومنه الحديث «من يبغ فى الدّين يَصْلَفْ» أى من يطلب فى الدّين أكثر ممّا وقف عليه يقلّ حظّه.

(س) ومنه الحديث «كم من صَلَفٍ تحت الرّاعده» هو مثل لمن يكثر قول ما لا يفعل : أى تحت سحاب ترعد ولا تمطر.

(س) ومنه الحديث «لو أنّ امرأه لا تتصنّع لزوجها صَلِفَتْ عنده» أى ثقلت عليه ولم تحظ عنده ، وولّاها صَلِيفَ عنقِهِ : أى جانبه.

(س) ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «تنطلق إحداكنّ فتصانع بمالها عن ابنتها الحظيّه ، ولو صانعت عن الصَّلِفَه كانت أحقّ».

(س) وفى حديث ضميره «قال يا رسول الله : إنى أحالف ما دام الصَّالِفَانِ مكانه. قال : بل ما دام أحد مكانه» قيل : الصَّالِفَان جبل كان يتحالف أهل الجاهليه عنده ، وإنّما كره ذلك لئلا يساوى فعلهم فى الجاهليه فعلهم فى الإسلام.

صلق

(صلق) (ه) فيه «ليس منّا من صَلَقَ أو حَلَقَ» الصَّلْقُ : الصوت الشديد ، يريد رفعه فى المصائب (١) وعند الفجيعه بالموت ، ويدخل فيه النّوح. ويقال بالسين.

ومنه الحديث «أنا برىء من الصَّالِقَه والحالقه».

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أما والله ما أجهل عن كراكر وأسنمه ، ولو شئت لدعوت بصلاء وصناب وصَلَائِقَ» الصَّلَائِقُ : الرّقاق ، واحدتها صَلِيقَه. وقيل هى الحملان المشويّه ، من صَلَقْتُ الشّاةَ إذا شويتها. ويروى بالسين ، وهو كلّ ما سُلِقَ من البقول وغيرها.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه تَصَلَّقَ ذات ليله على فراشه» أى تلوّى وتقلّب ، من تَصَلَّقَ الحوتُ فى الماء إذا ذهب وجاء.

ومنه حديث أبى مسلم الخولانىّ «ثم صبّ فيه من الماء وهو يَتَصَلَّقُ فيها (٢)».

صلل

(صلل) (ه) فيه «كُلْ ما رَدَّ عليك قوسُك ما لم يَصِلَ» أى ما لم يُنْتِنْ. يقال صَلَ اللّحمُ وأَصَلَ. هذا على الاستحباب ، فإنه يجوز أكل اللّحم المتغيّر الرّيح إذا كان ذكيّا.

(س) وفيه «أتحبون أن تكونوا كالحمير الصَّالَّه» قال أبو أحمد العسكرى : هو بالصاد

١- أنشد الهروى للبيد : فصلقنا فى مراد صلقه وصداء ألحقتهم بالثلل أى بالهلاك.

٢- فى ا : «فيهما» ، وسقطت «فيها» من اللسان.

غير المعجمه ، فرووه بالضّاد المعجمه ، وهو خطأ. يقال للحمار الوحشى الحادّ الصّوت : صَالٌ وصَلْصَال ، كأنه يريد الصّحيحه الأجساد الشّديده الأصوات لقوّتها ونشاطها.

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسير الصَّلْصَال «هو الصَّالُ ، الماء يقع على الأرض فتنشق فيجفّ ويصير له صوت».

صلم

(صلم) (ه) فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه «يكون الناس صُلَامَاتٍ يضرب بعضهم رقاب بعض» الصِّلَامَات : الفِرَق والطّوائف ، واحدتها صِلَامَه (١).

وفى حديث ابن الزبير لما قتل أخوه مصعب «أسلمه النعام المُصَلَّمُ الآذان أهل العراق» يقال للنّعام مُصَلَّم ، لأنّها لا آذان لها ظاهره. والصَّلْمُ : القطع المستأصل ، فإذا أطلق على الناس فإنما يراد به الذليل المهان.

ومنه قوله :

فإن أنتم لم تَثأَرُوا واتَّدَيتم

فمَشُّوا بآذان النّعام المُصَلَّمِ

(س) ومنه حديث الفتن «وتُصْطَلَمُون فى الثالثه» الاصْطِلَام : افتعال ، من الصَّلْم : القطع.

ومنه حديث الهدى والضحايا «ولا المُصْطَلَمَهُ أَطباؤُها».

وحديث عاتكه «لئن عدتم لَيَصْطَلِمَنَّكُم».

(ه) وفى حديث ابن عمر «فتكون الصَّيْلَم بينى وبينه» أى القطيعه المنكره. والصَّيْلَم : الدّاهيه. والياء زائده.

ومنه حديث ابن عمر «اخرجوا يا أهل مكه قبل الصَّيْلَم ، كأنّى به أفيحج أفيدع يهدم الكعبه».

صلور

(صلور) (ه) فى حديث عمار «لا تأكلوا الصِّلَّوْرَ والأَنْقَلَيس (٢)» الصِّلَّوْر : الجرِّىّ ، والإِنْقَلِيس : المارْمَاهِى ، وهما نوعان من السّمك كالحيّات.

١- بتثليث الصاد ، كما فى القاموس.

٢- بفتح الهمزه واللام وبكسرهما ، كما فى القاموس.

صلا

(صلا) قد تكرر فيه ذكر «الصَّلَاه والصَّلَوَات» وهى العباده المخصوصه ، وأصلها فى اللّغه الدعاء فسميّت ببعض أجزائها. وقيل إنّ أصلها فى اللغه التعظيم. وسمّيت العباده المخصوصه صَلَاه لما فيها من تعظيم الربّ تعالى. وقوله فى التشهد الصَّلَوَات لله : أى الأدعيه التى يراد بها تعظيم الله تعالى ، هو مستحقّها لا تليق بأحد سواه. فأمّا قولنا : اللهمّ صَلِ على محمّد فمعناه : عظّمه فى الدنيا بإعلاء ذكره ، وإظهار دعوته ، وإبقاء شريعته ، وفى الآخره بتشفيعه فى أمّته ، وتضعيف أجره ومثوبته. وقيل : المعنى لمّا أمر الله سبحانه بالصَّلَاه عليه ولم نبلغ قدر الواجب من ذلك أحلناه على الله ، وقلنا : اللهم صَلِ أنت على محمد ، لأنك أعلم بما يليق به.

وهذا الدعاء قد اختلف فيه : هل يجوز إطلاقه على غير النبى صلى الله عليه وسلم ، أم لا؟ والصحيح أنه خاصّ له فلا يقال لغيره. وقال الخطّابى : الصَّلَاه التى بمعنى التعظيم والتكريم لا تقال لغيره ، والتى بمعنى الدّعاء والتبريك تقال لغيره.

[ه] ومنه الحديث «اللهم صَلِ على آل أبى أوفى» أى ترحّم وبرّك. وقيل فيه إنّ هذا خاصّ له ، ولكنه هو آثر به غيره. وأما سواه فلا يجوز له أن يخصّ به أحدا.

(ه) وفيه «من صَلَّى علَىَ صَلَاهً صَلَّتْ عليه الملائكهُ عشرا» أى دعت له وبرّكت.

(ه) والحديث الآخر «الصائم إذا أُكِلَ عنده الطعامُ صَلَّتْ عليه الملائكهُ».

(ه) والحديث الآخر «إذا دُعِىَ أحدكم إلى طعام فليجب ، وإن كان صائما فليُصَلِ» أى فليدع لأهل الطّعام بالمغفره والبركه.

(ه) وحديث سوده «يا رسول الله إذا متنا صَلَّى لنا عثمانُ بن مظعون» أى يستغفر لنا.

(ه) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصَلَّى أبو بكر وثَلَّثَ عمرُ» المُصَلِّى فى خيل الحلبه : هو الثانى ، سُمِّىَ به لأنّ رأسه يكون عند صَلَا الأوّلِ ، وهو ما عن يمين الذَّنَب وشماله.

(ه) وفيه «أنه أُتِىَ بشاه مَصْلِيَّه» أى مشويّه. يقال صَلَيْتُ اللحمَ - بالتخفيف - : أى شويته ، فهو مَصْلِىٌ. فأما إذا أحرقته وألقيته فى النّار قلت صَلَّيْتُهُ بالتشديد ، وأَصْلَيْتُهُ. وصَلَّيْتُ العصا بالنّار أيضا إذا ليّنتها وقوّمتها.

(س) ومنه الحديث «أطيب مضغه صيحانيّه مَصْلِيَّه» أى مشمّسه قد صُلِيَتْ فى الشمس ، ويروى بالباء وقد تقدّمت.

(س) ومنه حديث عمر «لو شئت لدعوت بِصِلَاءٍ وصِنَاب» الصِّلَاء بالمدّ والكسر : الشّواء.

وفى حديث حذيفه «فرأيت أبا سفيان يَصْلِى ظهرَهُ بالنّار» أى يُدْفِئه.

(س) وفى حديث السّقيفه «أنا الذى لا يُصْطَلَى بناره» الاصْطِلَاء : افتعال ، من صَلَا النّارِ والتّسخّن بها : أى أنا الذى لا يُتَعَرّض لحربى. يقال فلان لا يُصْطَلَى بناره إذا كان شجاعا لا يطاق.

(ه) وفيه «إنّ للشّيطان مَصَالِيَ وفُخُوخا» المَصَالِى : شبيهه بالشَّرَك ، واحدتها مِصْلَاه ، أراد ما يستفزّ به الناس من زينه الدّنيا وشهواتها. يقال صَلَيْتُ لفلان إذا عملت له فى أمر تريد أن تمحل به.

(س) وفى حديث كعب «إنّ الله بارك لدوابّ المجاهدين فى صِلِّيَانِ أرضِ الرّوم ، كما بارك لها فى شعير سوريه» الصِّلِّيَان : نبت معروف له سَنَمَةٌ عظيمه كأنه رأس القَصَب : أى يقوم لخيلهم مقام الشّعير. وسوريه هى الشأم.

(باب الصاد مع الميم)

صمت

(صمت) (ه) فى حديث أسامه رضى الله عنه «لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت عليه يوم أَصْمَتَ فلم يتكلم» يقال : صَمَتَ العليلُ وأَصْمَتَ فهو صَامِتٌ ومُصْمِت ، إذا اعتقل لسانه.

ومنه الحديث «أنّ امرأه من أحمس حجّت مُصْمِتَةً» أى ساكته لا تتكلم.

(ه) ومنه الحديث «أَصْمَتَتْ أمامهُ بنتُ أبى العاص» أى اعتقل لسانها.

وفى حديث صفه التّمره «أنها صُمْتَةٌ للصّغير» أى أنه إذا بكى أسكت بها.

وفی حدیث العباس «إنما نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الثّوب المُصْمَت من خزّ» هو الذی جمیعه إبریسم لا یخالطه فیه قطن ولا غیره.

وفیه «علی رقبته صَامِت» یعنی الذهب والفضه ، خلاف الناطق ، وهو الحیوان ، وقد تکرّر ذکر الصَّمْت فی الحدیث.

صمخ

(صمخ) فی حدیث الوضوء «فأخذ ماء فأدخل أصابعه فی صِمَاخ أذنیه» الصِّمَاخ : ثقب الأذن : ویقال بالسین.

[ه] ومنه حدیث أبی ذرّ «فضرب الله علی أَصْمِخَتِهِم» هی جمع قلّه للصِّمَاخ : أی أن الله أنامهم.

وفی حدیث علی رضی الله عنه «أصغت لاستراقه صَمَائِخ الأسماع» هی جمع صِمَاخ ، کشمال وشمائل.

صمد

(صمد) فی أسماء الله تعالی «الصَّمَدُ» هو السیّد الذی انتهی إلیه السّودد. وقیل هو الدائم الباقی. وقیل هو الذی لا جوف له. وقیل الذی یُصْمَدُ فی الحوائج إلیه : أی یقصد.

(ه) ومنه حدیث عمر رضی الله عنه «إیاکم وتعلّم الأنساب والطّعن فیها ، فو الذی نفس عمر بیده لو قلت لا یخرج من هذا الباب إلا صَمَدٌ ما خرج إلّا أقلّکم» هو الذی انتهی فی سودده ، أو الذی یقصد فی الحوائج.

وفی حدیث معاذ بن الجموح فی قتل أبی جهل «فَصَمَدْتُ له حتی أمکنتنی منه غرّه» أی ثبتّ له وقصدته وانتظرت غفلته.

ومنه حدیث علیّ «فصَمْداً صَمْداً حتی ینجلی لکم عمود الحق».

صمر

(صمر) (ه) فی حدیث علیّ «أنه أعطی أبا رافع عکّه سمن وقال : ادفع هذا إلی أسماء (۱) لتدهن به بنی أخیه من صَمَرِ البحرِ» یعنی من نتن ریحه.

صمصم

(صمصم) (س) فی حدیث أبی ذر «لو وضعتم الصَّمْصَامَه علی رقبتی» الصَّمْصَامَه : السّیف القاطع ، والجمع صَمَاصِم.

۱- هی أسماء بنت عمیس. وکانت زوجه جعفر بن أبی طالب أخی علی. اللسان (صمر)

ومنه حديث قسّ «تردّوا بالصَّمَاصِم» أى جعلوها لهم بمنزله الأرديه ، لحملهم لها ووضع حمائلها على عواتقهم.

صمع

(صمع) (ه) فى حديث على رضى الله عنه «كأنى برجل أصعل أَصْمَعَ يهدم الكعبه» الأَصْمَع : الصّغير الأذن من الناس وغيرهم.

(ه) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «كان لا يرى بأسا أن يضحِّى بالصَّمْعَاء» أى الصّغيره الأذنين.

(س) وفيه «كإبل أكلت صَمْعَاء» قيل هى البُهْمَى إذا ارتفعت قبل أن تتفقأ. وقيل : الصَّمْعَاء : البقله التى ارتوت واكتنزت.

صمعد

(صمعد) (س) فيه «أصبح وقد اصْمَعَدَّتْ قدماه» أى انتفخت وورمت.

صمغ

(صمغ) (ه) فى حديث على «نظّفوا الصِّمَاغَيْنِ فإنهما مقعدا الملكين» الصِّمَاغَان : مجتمع الرّيق فى جانبى الشّفه. وقيل هما ملتقى الشّدقين. ويقال لهما الصَّامِغَان ، والصَّاغمان ، والصّواران.

ومنه حديث بعض القرشيّين «حتى عرقت وزبّب صِمَاغَاك» أى طلع زبدهما.

(س) وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، فى اليتيم إذا كان مجدورا «كأنه صَمْغَه» يريد حين يبيضّ الجدرىّ على بدنه فيصير كالصَّمْغ.

(س) ومنه حديث الحجاج «لأقلعنّك قلع الصَّمْغَه» أى لأستأصلنّك. والصَّمْغ إذا قُلِعَ انقلع كله من الشّجره ولم يبق له أثر ، وربّما أخذ معه بعض لحائها.

صمل

(صمل) (س) فيه «أنت رجل صُمْلٌ» الصُّمُلّ - بالضّمّ والتشديد - : الشديد الخلق. وصَمَلَ الشيءُ يَصْمُلُ صُمُولاً : صَلُبَ واشتدّ. وصَمَلَ الشّجرُ إذا عطش فخشن ويبس.

(س) ومنه حديث معاويه «إنها صَمِيلَه» أى فى ساقها يبس وخشونه.

صمم

(صمم) فى حديث الإيمان «وأن ترى الحفاه العراه الصُّمَ البُكْمَ رؤوسَ الناس» الصُّمّ : جمع الأَصَم ، وهو الذى لا يسمع ، وأراد

به الذى لا يهتدى ولا يقبل الحقّ ، من صَمَمِ العقلِ ، لا صَمَمِ الأذن.

ص: ۵۳

وفى حديث جابر بن سمره رضى الله عنه «ثم تكلّم النبى صلى الله عليه وسلم بكلمه أَصَمَّنِيهَا الناسُ» أى شغلونى عن سماعها ، فكأنّهم جعلونى أَصَمَّ.

(س) وفيه «شهر الله الأَصَمّ رجب» سمّى أَصَمّ لأنّه كان لا يسمع فيه صوت السّلاح ، لكونه شهرا حراما ، ووصف بالأَصَمّ مجازا ، والمراد به الإنسان الذى يدخل فيه ، كما قيل ليل نائم ، وإنما النّائم من فى اللّيل ، فكأنّ الإنسان فى شهر رجب أَصَمّ عن سمع صوت السّلاح.

(س) ومنه الحديث «الفتنه الصَّمَّاء العمياء» هى التى لا سبيل إلى تسكينها لتناهيها فى دهائها ، لأن الأصمّ لا يسمع الاستغاثه ، فلا يقلع عما يفعله. وقيل هى كالحيّه الصَّمَّاء التى لا تقبل الرُّقَى.

(ه) وفيه «أنه نهى عن اشتمال الصَّمَّاء» هو أن يتجلّل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا. وإنما قيل لها صَمَّاء ، لأنه يسدّ على يديه ورجليه المنافذ كلّها ، كالصّخره الصَّمَّاء التى ليس فيها خرق ولا صدع. والفقهاء يقولون : هو أن يتغطّى بثوب واحد ليس عليه غيره ، ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبه ، فتنكشف عورته.

ومنه الحديث «والفاجر كالأرزه صَمَّاء» أى مكتنزه لا تخلخل فيها.

(س) وفى حديث الوطء «فى صِمَامٍ واحد» أى مسلك واحد. الصِّمَام : ما تسدّ به الفرجه ، فسمّى الفرج به. ويجوز أن يكون فى موضع صِمَام ، على حذف المضاف. ويروى بالسّين. وقد تقدّم.

صما

(صما) (ه) فيه «كلّ ما أَصْمَيْت ودع ما أنميت» الإِصْمَاء : أن يقتل الصيد مكانه. ومعناه سرعه إزهاق الرّوح ، من قولهم للمسرع : صَمَيَان. والإِنْمَاءُ : أن تصيب إصابه غير قاتله فى الحال. يقال أنميت الرّميّه ، ونمت بنفسها. ومعناه : إذا صدت بكلب أو سهم أو غيرهما فمات وأنت تراه غير غائب عنك فكل منه ، وما أصبته ثم غاب عنك فمات بعد ذلك فدعه ، لأنك لا تدرى أمات بصيدك أم بعارض آخر.

(باب الصاد مع النون)

صنب

(صنب) (ه) فيه «أتاه أعرابى بأرنب قد شواها ، وجاء معها بصِنَابِها» الصِّنَاب : الخردل المعمول بالزّيت ، وهو صباغ يؤتدم به.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه : «لو شئت لدعوت بصلاء (١) وصِنَاب».

صنبر

(صنبر) (ه) فيه «أن قريشا كانوا يقولون : إنّ محمّدا صُنْبُور» أى أبتر ، لا عقب له (٢). وأصل الصُّنْبُور : سعفه تنبت فى جذع النّخله لا فى الأرض. وقيل هى النّخله المنفرده التى يدقّ أسفلها. وأرادوا أنه إذا قلع انقطع ذكره ، كما يذهب أثر الصُّنْبُور ، لأنه لا عقب له.

(س) وفيه «أنّ رجلا وقف على ابن الزّبير حين صلب فقال : قد كنت تجمع بين قطرى الليله الصِّنَّبْرَه قائما» أى الليله الشّديده البرد.

صنخ

(صنخ) (ه) فى حديث أبى الدّرداء «نعم البيت الحمّام! يذهب بالصَّنَخَه (٣) ويُذكِّر النّارَ» يعنى الدّرن والوسخ. يقال صَنِخَ بدنه وسنخ ، والسين أشهر.

صند

(صند) (س) فيه ذكر «صَنَادِيد قريش» فى غير موضع ، وهم أشرافهم ، وعظماؤهم ورؤساؤهم ، الواحد صِنْدِيد ، وكلّ عظيم غالب صِنْدِيد.

(س) ومنه حديث الحسن «كان يتعوّذ من صَنَادِيد القَدَر» أى نوائبه العظام الغوالب.

صنع

(صنع) (ه) فيه «إذا لم تستحى فاصْنَعْ ما شئت» هذا أمر يراد به الخبر. وقيل هو على الوعيد والتّهديد ، كقوله تعالى (اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ) وقد تقدّم مشروحا فى الحاء.

١- فى الهروى : «بصرائق». والصرائق : جمع صريقه ، وهى الرقاقه من الخبز. القاموس (صرق).

۲- فی الدر النثیر : «وقیل الناشیء الحدث. حکاه ابن الجوزی».

۳- فی الهروی : «یذهب الصّنخه» وهی روایه المصنف فی «صنن».

وفى حديث عمر «حين جرح قال لابن عبّاس : انظر من قتلنى ، فقال : غلام المغيره بن شعبه ، فقال : الصَّنَع؟ قال : نعم» يقال رجل صَنَعٌ وامرأه صَنَاعٌ ، إذا كان لهما صَنْعَه يعملانها بأيديهما ويكسبان بها.

ومنه حديثه الآخر «الأمه غير الصَّنَاع».

(ه) وفيه «اصْطَنَعَ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ذهب» أى أمر أن يُصْنَعَ له. كما تقول اكتتب : أى أمر أن يكتب له. والطاء بدل من تاء الافتعال لأجل الصاد.

(ه) ومنه حديث الخدرى «قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا توقدوا بليل نارا» ثم قال : «أوقدوا واصْطَنِعُوا» أى اتّخذوا صَنِيعاً ، يعنى طعاما تُنْفِقونه فى سبيل الله.

ومنه حديث آدم «قال لموسى عليهما السلام : أنت كليم الله الذى اصْطَنَعَكَ لنفسه» هذا تمثيل لما أعطاه الله من منزله التّقريب والتّكريم. والاصْطِنَاع : افتعال من الصَّنِيعَه ، وهى العطيّه والكرامه والإحسان.

(س) وفى حديث جابر «كان يُصَانِع قائدَه» أى يداريه. والمُصَانَعَه : أن تَصْنَعَ له شيئا لِيَصْنَعَ لك شيئا آخر ، وهى مفاعله من الصُّنْع.

(س) وفيه «من بلغ الصِّنْعَ بسهم» الصِّنْع بالكسر : الموضع الذى يتّخذ للماء ، وجمعه أَصْنَاع. ويقال لها مَصْنَعٌ ومَصَانِعُ. وقيل أراد بالصِّنْع هاهنا الحصن. والمَصَانِع : المبانى من القصور وغيرها.

(س) وفى حديث سعد «لو أنّ لأحدكم وادىَ مالٍ ، ثمّ مرّ على سبعه أسهم صُنُعٍ لكلّفته نفسُهُ أن ينزل فيأخذها» كذا قال «صُنُع» قال الحربى : وأظنّه «صيغه» : أى مستويه من عمل رجل واحد.

صنف

(صنف) (ه) فيه «فلينفضه بِصَنِفَهِ إزارِهِ ، فإنه لا يدرى ما خلفه عليه» صَنِفَهُ الإزارِ - بكسر النون - : طرفه ممّا يلى طرّته.

صنم

(صنم) قد تكرر فيه ذكر «الصَّنَم والأَصْنَام» وهو ما اتّخذ إلها من دون الله تعالى. وقيل هو ما كان له جسم أو صوره ، فإن لم يكن له جسم أو صوره فهو وثن.

صنن

(صنن) (ه) فى حديث أبى الدّرداء «نعم البيت الحمّام يذهب الصِّنَّه ويذكِّر النار» الصِّنَّه : الصُّنَان ورائحه معاطف الجسم إذا تغيّرت ، وهو من أَصَنَ اللحمُ إذا أنتن.

(س) وفيه «فأُتِىَ بعرق يعنى الصَّنَ» هو بالفتح : زبيل كبير. وقيل هو شبه السّلّه المطبقه.

صنو

(صنو) (ه) فى حديث العباس «فإنّ عمّ الرجل صنو أبيه» وفى روايه : «العباس صِنْوِى» الصِّنْو : المثل. وأصله أن تطلع نخلتان من عرق واحد. يريد أن أصل العباس وأصل أبى واحد ، وهو مثل أبى أو مثلى ، وجمعه صِنْوَان. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث أبى قلابه «إذا طال صِنَاء الميّت نُقِّىَ بالأشنان» أى درنه ووسخه. قال الأزهرى : وروى بالضاد ، وهو وسخ النار والرّماد.

(باب الصاد مع الواو)

صوب

(صوب) فيه «من قطع سدره صَوَّبَ اللهُ رأسه فى النار» سئل أبو داود السّجستانى عن هذا الحديث فقال : هو حديث مختصر ، ومعناه : من قطع سدره فى فلاه يستظلّ بها ابن السبيل عبثا وظلما بغير حق يكون له فيها صَوَّبَ الله رأسه فى النار : أى نكّسه.

(س) ومنه الحديث «وصَوَّبَ يده» أى خفضها.

(ه) وفيه «من يرد الله به خيرا يُصِبْ منه» أى ابتلاه بالمَصَايِب ليثيبه عليها. يقال مُصِيبَه ، ومَصُوبَه ، ومُصَابَه ، والجمع مَصَايِب ، ومَصَاوِب. وهو الأمر المكروه ينزل بالإنسان. ويقال : أَصَابَ الإنسان من المال وغيره : أى أخذ وتناول.

ومنه الحديث «يُصِيبُون ما أَصَابَ الناس» أى ينالون ما نالوا.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان يُصِيبُ من رأس بعض نسائه وهو صائم» أراد التّقبيل.

(ه) وفى حديث أبى وائل «كان يسأل عن التفسير فيقول : أَصَابَ الله الذى أراد» يعنى

أراد الله الذى أراد. وأصله من الصَّوَاب ، وهو ضدّ الخطأ. يقال : أَصَابَ فلان فى قوله وفعله ، وأَصَابَ السهم القرطاس ، إذا لم يخطئ. وقد تكرر فى الحديث.

صوت

(صوت) (س) فيه «فصل ما بين الحلال والحرام الصَّوْت والدُّفّ» يريد إعلان النكاح ، وذهاب الصَّوْت ، والذكر به فى الناس. يقال : له صَوْتٌ وصِيتٌ : أى ذكر. والدّفّ الذى يطبّل به ، ويفتح ويضم.

وفيه «أنهم كانوا يكرهون الصَّوْت عند القتال» هو مثل أن ينادى بعضهم بعضا ، أو يفعل بعضهم فعلا له أثر فيصيح ويعرّف نفسه على طريق الفخر والعجب.

صوح

(صوح) (ه) فيه «نهى عن بيع النّخل قبل أن يُصَوِّحَ» أى قبل أن يستبين صلاحه وجيّده من رديئه.

ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه سئل : متى يحلّ شراء النّخل؟ فقال : حين يُصَوِّحُ» ويروى بالراء. وقد تقدّم.

وفى حديث الاستسقاء «اللهم انْصَاحَتْ جبالنا» أى تشقّقت وجفّت لعدم المطر. يقال صَاحَهُ يَصُوحُهُ فهو مُنْصَاحٌ ، إذا شقّه. وصَوَّحَ النّبات إذا يبس وتشقّق.

ومنه حديث على رضى الله عنه «فبادروا العلم من قبل تَصْوِيح نبته».

(س) وحديث ابن الزّبير «فهو يَنْصَاحُ عليكم بوابل البلايا» أى ينشقّ عليكم.

قال الزّمخشرى : ذكره الهروى بالضاد والخاء ، وهو تصحيف (١).

وفيه ذكر «الصَّاحَه» هى بتخفيف الحاء : هضاب حمر بقرب عقيق المدينه.

(ه) وفى حديث محلّم اللّيثى «فلما دفنوه لفظته الأرض ، فألقوه بين صَوْحَيْنِ» الصَّوْح : جانب الوادى وما يقبل من وجهه القائم.

صور

(صور) فى أسماء الله تعالى «الْمُصَوِّرُ» وهو الذى صَوَّرَ جميع الموجودات ورتّبها ، فأعطى كلّ شىء منها صُورَه خاصّه ، وهيئه منفرده يتميّز بها على اختلافها وكثرتها.

وفيه «أتانى الليله ربّى فى أحسن صُورَه» الصُّورَه ترد فى كلام العرب على ظاهرها ،

١- لم يتعرض الزمخشرى لروايه الهروى. انظر الفائق ١ / ۴۵٣.

وعلى معنى حقيقه الشىء وهيئته ، وعلى معنى صفته. يقال صُورَه الفعل كذا وكذا : أى هيئته. وصُورَه الأمر كذا وكذا : أى صفته. فيكون المراد بما جاء فى الحديث أنه أتاه فى أحسن صفه. ويجوز أن يعود المعنى إلى النبى صلى الله عليه وسلم : أى أتانى ربّى وأنا فى أحسن صُورَه. وتجرى معانى الصُّورَه كلّها عليه ، إن شئت ظاهرها أو هيئتها ، أو صفتها. فأما إطلاق ظاهر الصُّورَه على الله تعالى فلا ، تعالى الله عن ذلك علوّا كبيرا.

وفيه «أنه قال : يَطْلُعُ من تحت هذا الصَّوْر رجلٌ من أهل الجنه ، فطلع أبو بكر!» الصَّوْر : الجماعه من النّخل ، ولا واحد له من لفظه ، ويجمع على صِيرَان.

(ه) ومنه الحديث «أنه خرج إلى صَوْر بالمدينه».

والحديث الآخر «أنه أتى امرأه من الأنصار ففرشت له صَوْراً ، وذبحت له شاه».

وحديث بدر «إنّ أبا سفيان بعث رجلين من أصحابه ، فأحرقا صَوْراً من صِيرَان العُرَيْض» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى صفه الجنه «وترابها الصُّوَار» يعنى المسك. وصُوَارُ المسكِ : نَفْجَتُه. والجمع أَصْوِرَه.

(س) وفيه «تعهّدوا الصِّوَارَيْن فإنّهما مقعد الملك» هما ملتقى الشّدقين : أى تعهّدوهما بالنظافه.

(س) وفى صفه مشيه صلى الله عليه وسلم «كان فيه شىء من صَوَرٍ» أى ميل. قال الخطّابى : يشبه أن يكون هذا الحال إذا جدّ فى السّير لا خِلْفهً.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «وذكر العلماء فقال : تنعطف (1) عليهم بالعلم قلوب لا تَصُورُهَا الأرحامُ» أى لا تميلها. هكذا أخرجه الهروى عن عمر ، وجعله الزّمخشرى من كلام الحسن.

(س) وحديث ابن عمر رضى الله عنهما «إنى لأُذْنِى الحائضَ منّى وما بى إليها صَوَرَهٌ» أى ميل وشهوه تَصُورُنِى إليها.

۱- فى الهروى والفائق ۲ / ۴۴ : «تتعطّف».

ومنه حديث مجاهد «كره أن يَصُورَ شجرةً مثمرةً» أى يميلها ، فإنّ إمالتها ربّما أدّتها إلى الجفوف. ويجوز أن يكون أراد به قطعها.

(ه) ومنه حديث عكرمه «حمله العرش كلّهم صُورٌ» جمع أَصْوَر ، وهو المائل العنق لثقل حمله.

وفيه ذكر «النّفخ فى الصُّور» هو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام عند بعث الموتى ، إلى المحشر. وقال بعضهم : إنّ الصُّور جمع صُورَه ، يريد صُوَرَ الموتى ينفخ فيها الأرواح. والصحيح الأوّل ، لأن الأحاديث تعاضدت عليه ، تاره بالصُّور ، وتاره بالقَرن.

(س) وفيه «يَتَصَوَّرُ المَلَك على الرّحم» أى يسقط. من قولهم ضربته ضربه تَصَوَّرَ منها : أى سقط.

وفى حديث ابن مقرن «أما علمت أنّ الصُّورَه محرّمه» أراد بالصُّورَه الوجه. وتحريمها المنع من الضّرب واللّطم على الوجه.

ومنه الحديث «كره أن تُعْلَمَ الصُّورَه» أى يجعل فى الوجه كَىّ أو سِمَه.

صوع

(صوع) فيه «أنه كان يغتسل بالصَّاع ويتوضّأ بالمُدّ» قد تكرر ذكر الصَّاع فى الحديث ، وهو مكيال يسع أربعه أمداد. والمدّ مختلف فيه ، فقيل هو رطل وثلث بالعراقىّ ، وبه يقول الشافعىّ وفقهاء الحجاز. وقيل هو رطلان ، وبه أخذ أبو حنيفه وفقهاء العراق ، فيكون الصَّاع خمسه أرطال وثلثا ، أو ثمانيه أرطال.

(ه) ومنه الحديث «أنه أعطى عطيّه بن مالك صَاعاً من حرّه الوادى» أى موضعا يُبْذَر فيه صَاعٌ ، كما يقال أعطاه جريبا من الأرض : أى مَبْذَرَ جريبٍ. وقيل الصَّاع : المطمئن من الأرض.

[ه] وفى حديث سلمان رضى الله عنه «كان إذا أصاب الشاه من المغنم فى دار الحرب عمد إلى جلدها فجعل منه جرابا ، وإلى شعرها فجعل منه حبلا ، فينظر رجلا صَوَّعَ به فرسَه فيعطيه» أى جمح برأسه وامتنع على صاحبه.

(س) وفى حديث الأعرابى «فانْصَاعَ مدبرا» أى ذهب مسرعا.

صوغ

(صوغ) فى حديث على رضى الله عنه «واعدت صَوَّاغاً من بنى قينقاع» الصَّوَّاغ : صَائِغ الحَلْى. يقال صَاغَ يَصُوغُ ، فهو صَائِغ وصَوَّاغ.

(س) ومنه الحديث «أكذب الناس الصَّوَّاغُون» قيل لمطالهم ومواعيدهم الكاذبه. وقيل أراد الذين يزيّنون الحديث ويَصُوغُون الكَذِبَ. يقال صَاغَ شعرا ، وصَاغَ كلاما : أى وضعه ورتّبه. ويروى «الصَّيَّاغُون» بالياء ، وهى لغه أهل الحجاز ، كالدّيّار والقيّام. وإن كانا من الواو.

(ه) ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه وقيل له خرج الدجّال فقال : «كذبه كذبها الصَّوَّاغُون».

(س) ومنه حديث بكر المزنى «فى الطعام يدخل صَوْغاً ويخرج سُرُحا» أى الأطعمه المصنوعه ألوانا ، المهيّأه بعضها إلى بعض.

صول

(صول) (س) فى حديث الدعاء «اللهمّ بك أحول وبك أصول» وفى روايه «أُصَاوِلُ» أى أسطو وأقهر. والصَّوْلَه : الحمله والوثبه.

ومنه الحديث «إن هذين الحيّين من الأوس والخزرج كانا يَتَصَاوَلَانِ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تَصَاوُلَ الفحلين» أى لا يفعل أحدهما معه شيئا إلّا فعل الآخر معه شيئا مثله.

ومنه حديث عثمان «فصَامِتٌ صَمْتُهُ أَنْفذُ من صَوْلِ غيرِهِ» أى إمساكه أشدّ علَىَّ من تطاول غيره.

صوم

(صوم) فيه «صَوْمُكُم يوم تَصُومُون» أى أنّ الخطأ موضوع عن النّاس فيما كان سبيله الاجتهاد ، فلو أنّ قوما اجتهدوا فلم يروا الهلال إلّا بعد الثّلاثين ولم يفطروا حتى استوفوا العدد ، ثم ثبت أن الشّهر كان تسعا وعشرين فإنّ صَوْمَهُم وفطرهم ماض ، ولا شىء عليهم من إثم أو قضاء ، وكذلك فى الحج إذا أخطأوا يوم عرفه والعيد فلا شىء عليهم.

وفيه «أنه سئل عمّن يَصُومُ الدهر ، فقال : لا صَامَ ولا أفطر» أى لم يَصُمْ ولم يُفْطِرْ. كقوله تعالى (فَلا صَدَّقَ وَلا صَلَّى) وهو إحباط لأجره على صَوْمِهِ حيث خالف السّنّه. وقيل هو دعاء عليه كراهيه لصنيعه.

وفيه «فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إنّى صَائِمٌ» معناه أن يردّه بذلك عن نفسه لينكفّ. وقيل هو أن يقول ذلك فى نفسه ويذكّرها به فلا يخوض معه ويكافئه على شتمه فيفسد صَوْمُه ويحبط أجره.

وفيه «إذا دعى أحدكم إلى طعام وهو صَائِم فليقل إنى صَائِم» يعرّفهم ذلك لئلا يكرهوه على الأكل ، أو لئلّا تضيق صدورهم بامتناعه من الأكل.

وفيه «من مات وهو صَائِمٌ صَامَ عنه وليُّهُ» قال بظاهره قوم من أصحاب الحديث ، وبه قال الشافعىّ فى القديم ، وحمله أكثر الفقهاء على الكفّاره ، وعبّر عنها بالصَّوْمِ إذ كانت تلازمه.

صوى

(صوى) (ه) فى حديث أبى هريره «إنّ للإسلام صُوًى ومناراً كمنار الطريق» الصُّوَى : الأعلام المنصوبه من الحجاره فى المفازه المجهوله (١) ، يستدلّ بها على الطّريق ، واحدتها صُوَّةٌ كقوّه : أراد أنّ للإسلام طرائق وأعلاما يُهتَدَى بها.

(ه) وفى حديث لقيط «فيخرجون من الأَصْوَاء فينظرون إليه» الأَصْوَاء : القبور. وأصلها من الصُّوَى : الأعلام ، فشبّه القبور بها.

[ه] وفيه «التَّصْوِيَه خِلَابَه» التَّصْوِيَه مثل التّصريه : وهو أن تترك الشّاه أيّاما لا تحلب. والخِلَابَه : الخداع. وقيل التَّصْوِيَه أن يبيّس أصحاب الشاه لبنها عمدا ليكون أسمن لها.

(باب الصاد مع الهاء)

صهب

(صهب) (س) فى حديث اللّعان «إن جاءت به أَصْهَبَ - وفى روايه أُصَيْهِبَ - فهو لفلان» الأَصْهَب : الذى يعلو لونه صُهْبَه ، وهى كالشُّقره. والأُصَيْهِب تصغيره ، قاله الخطّابى. والمعروف أن الصُّهْبَه مختصّه بالشَّعَر ، وهى مره يعلوها سواد.

١- فى الدر النثير : زاد الفارسى : وقال الأصمعى : هو ما غلظ وارتفع عن الأرض. ولم يبلغ أن يكون جبلا». اه ، وانظر الصحاح (صوى).

ومنه الحديث «كان يَرمى الجمار على ناقه له صَهْبَاءَ» وقد تكرر ذكرها.

«وفيه ذكر «الصَّهْبَاء» وهى موضع على روحه من خيبر.

صهر

(صهر) (ه) فيه «أنه كان يؤسّس مسجد قباء فَيُصْهِرُ الحجر العظيم إلى بطنه» أى يُدْنِيه إليه. يقال صَهَرَهُ وأَصْهَرَهُ إذا قرّبه وأدناه.

ومنه حديث علىّ «قال له ربيعه بن الحرث : نلت صِهْرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نحسدك عليه» الصِّهْر : حرمه التّزويج. والفرق بينه وبين النّسب أن النّسب ما رجع إلى ولاده قريبه من جهه الآباء ، والصِّهْر ما كان من خِلْطه تُشبه القرابه يحدثها التّزويج.

وفى حديث أهل النار «فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه ، وهو الصَّهْر» أى الإذابه. يقال صَهَرْتُ الشحمَ إذا أذبته.

(ه) ومنه الحديث «إنّ الأسود كان يَصْهَرُ رجليه بالشحم وهو محرم» أى يذيبه [عليهما](١) ويدهنهما به. يقال صَهَرَ بَدَنَه إذا دهنه بالصَّهِيرِ.

صهل

(صهل) (ه) فى حديث أم معبد «فى صوته صَهَلٌ» أى حدّه وصلابه ، من صَهِيلِ الخيلِ وهو صوتها ، ويروى بالحاء. وقد تقدّم.

(ه) ومنه حديث أم زرع «فجعلنى فى أهل صَهِيلٍ وأَطِيط» تريد أنها كانت فى أهل قلّه فنقلها إلى أهل كثره وثروه ، لأنّ أهل الخيل والإبل أكثر [مالا](٢) من أهل الغنم.

صه

(صه) (س) قد تكرر فى الحديث ذكر «صَهْ» وهى كلمه زجر تقال عند الإسكات ، وتكون للواحد والاثنين والجمع ، والمذكّر والمؤنث ، بمعنى اسكت. وهى من أسماء الأفعال ، وتنوّن ولا تنوّن ، فإذا نوّنت فهى للتّنكير ، كأنك قلت اسكت سكوتا ، وإذا لم تنوّن فلتّعريف : أى اسكت السّكوت المعروف منك.

۱- زياده من الهروى.

۲- سقطت من ا واللسان.

(باب الصاد مع الياء)

صيأ

(صيأ) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «قال لأمرأه : أنت مثل العقرب تلدغ وتَصِيءُ» صَاءَتِ العقرب تَصِيءُ إذا صاحت. قال الجوهرى : «هو مقلوب من صَأَى (١)» يَصْئِى ، مثل رمى يرمى ، والواو فى قوله وتَصِيءُ للحال : أى تلدغ وهى صَائِحَه.

صيب

(صيب) (ه) فى حديث الاستسقاء «اللهم اسقنا غيثا صَيِّباً» أى منهمرا متدفّقا. وأصله الواو ، لأنه من صَابَ يَصُوبُ إذا نزل ، وبناؤه صَيْوِب ، فأبدلت الواو ياء وأدغمت (٢). وإنّما ذكرناه هاهنا لأجل لفظه.

(س) وفيه «يولد فى صُيَّابَةِ قومِهِ» يريد النبى صلى الله عليه وسلم : أى صميمهم وخالصهم وخيارهم. يقال صُيَّابَه القومِ وصُوَّابَتُهُم ، بالضم والتشديد فيهما.

صيت

(صيت) فيه «ما من عبد إلّا وله صِيتٌ فى السماء» أى ذكر وشهره وعرفان. ويكون فى الخير والشّر.

(س) وفيه «كان العبّاس رجلا صَيِّتاً» أى شديد الصوت عاليه. يقال هو صَيِّتٌ وصَائِتٌ كميّت ومائت. وأصله الواو ، وبناؤه فيعِل ، فقلب وأدغم.

صيخ

(صيخ) (س) فى حديث ساعه الجمعه «ما من دابّه إلّا وهى مُصِيخَه» أى مستمعه منصته. ويروى بالسين وقد تقدم.

(س) وفى حديث الغار «فانْصَاخَت الصّخره» هكذا روى بالخاء المعجمه ، وإنما هو بالمهمله بمعنى انشقّت. يقال انْصَاخَ الثوب إذا انشقّ من قبل نفسه. وألفها منقلبه عن الواو ، وإنما ذكرناها هنا لأجل روايتها بالخاء المعجمه. ويروى بالسين. وقد تقدمت. ولو قيل

١- انظر الصحاح (صأى).

٢- زاد الهروى : «وقال الفراء : هو صويب ، مثل فعيل. وقال شمر : قال بعضهم : الصّيّب : الغيم ذو المطر. وقال الأخفش : هو المطر».

إن الصاد فيها مبدله من السين لم تكن الخاء غلطا. يقال ساخ فى الأرض يسوخ ويسيخ إذا دخل فيها.

صيد

(صيد) قد تكرر ذكر «الصَّيْد» فى الحديث اسما وفعلا ومصدرا. يقال صَادَ يَصِيدُ صَيْداً ، فهو صَائِد ، ومَصِيد. وقد يقع الصَّيْد على المَصِيد نفسه ، تسميه بالمصدر. كقوله تعالى (لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) قيل : لا يقال للشّىء صَيْدٌ حتى يكون ممتنعا حلالا لا مالك له.

وفى حديث أبى قتاده «قال له : أشرتم أو أَصَدْتُمْ» يقال : أَصَدْتُ غيرى إذا حملته على الصَّيْد وأغريته به.

وفيه «إنّا اصَّدْنَا حمار وحش» هكذا روى بصاد مشدّده. وأصله اصْطَدْنَا ، فقلبت الطاء صادا وأدغمت ، مثل اصّبر ، فى اصطبر. وأصل الطّاء مبدله من تاء افتعل.

وفى حديث الحجّاج «قال لامرأه : إنك كتون لفوت لقوف صَيُودٌ» (١) أراد أنها تَصِيدُ شيئا من زوجها. وفعول من أبنيه المبالغه.

(ه) وفيه «أنه قال لعلىّ رضى الله عنه «أنت الذّائد عن حوضى يوم القيامه ، تذود عنه الرّجال كما يذاد البعير الصَّاد» يعنى الّذى به الصَّيْد ، وهو داء يصيب الإبل فى رؤسها فتسيل أنوفها وترفع رؤسها ، ولا تقدر أن تلوى معه أعناقها. يقال بعير صَادٌ. أى ذو صَادٍ ، كما يقال رجل مال ، ويوم راح : أى ذو مال وريح. وقيل أصل صَاد : صَيِدٌ بالكسر ، ويجوز أن يروى : صادٍ بالكسر ، على أنه اسم فاعل من الصَّدَى : العطش.

ومنه حديث ابن الأكوع «قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنّى رجل أَصِيدُ أفأصلّى فى القميص الواحد؟ قال : نعم ، وازرره عليك ولو بشوكه» هكذا جاء فى روايه ، وهو الذى فى رقبته علّه لا يمكنه الالتفات معها. والمشهور «إنّى رجلٌ أَصِيدُ» ، من الاصْطِيَاد.

١- فى ا : «إنك كتون لفوت صيود» وفى اللسان : «كنون كفوت صيود» والمثبت من الأصل ، وهو موافق لروايه المصنف فى (كتن ، لفت ، لقف).

وفى حديث جابر رضى الله عنه «كان يحلف أنّ ابن صَيَّاد الدّجّال» قد اختلف الناس فيه كثيرا ، وهو رجل من اليهود أو دخيل فيهم ، واسمه صافُ ، فيما قيل ، وكان عنده شىء من الكهانه والسّحر. وجمله أمره أنه كان فتنه امتحن الله به عباده المؤمنين ، (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ وَيَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَهٍ) ، ثم إنه مات بالمدينه فى الأكثر. وقيل إنه فقد يوم الحرّه فلم يجدوه. والله أعلم.

صير

(صير) (ه) فيه «من اطّلع مِن صِيرِ بابٍ فقد دَمَرَ» الصِّيرُ : شقّ الباب. ودمر : دخل

(ه) وفى حديث عرضه على القبائل «قال له المثنّى بن حارثه : إنا نزلنا بين صِيرَيْنِ ، اليمامه والسّماه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما هذان الصِّيرَانِ؟ فقال : مياه العرب وأنهار كسرى» الصِّيرُ : الماء الذى يحضره الناس ، وقد صَارَ القوم يَصِيرُونَ إذا حضروا الماء. ويروى : «بين صِيرَتَيْنِ» ، وهى فِعْله منه. ويروى «بين صَرَيَيْنِ» ، تثنيه صرًى. وقد تقدم.

(ه) وفيه «ما من أمّتى أحد إلّا وأنا أعرفه يوم القيامه ، قالوا : وكيف تعرفهم مع كثره الخلائق؟ قال : أرأيت لو دخلت صِيرَهً فيها خيل دهم وفيها فرس أغرّ محجّل أما كنت تعرفه منها؟» الصِّيرَه : حظيره تتّخذ للدوابّ من الحجاره وأغصان الشّجر. وجمعها صِيَر. قال الخطّابى : قال أبو عبيد : صَيْرَه بالفتح ، وهو غلط.

(س) وفيه «أنه قال لعلىّ : ألا أعلّمك كلمات لو قلتهن وعليك مثل صِيرٍ غُفِرَ لك» هو اسم جبل. ويروى «صُور» ، بالواو.

(س) وفى روايه أبى وائل «إنّ عليا رضى الله عنه قال : لو كان عليك مثل صِيرٍ دينا لأدّاه الله عنك» ويروى «صَبِير». وقد تقدم.

(ه) وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه مرّ به رجل معه صِيرٌ فذاق منه» جاء تفسيره فى الحديث أنه الصِّحناء ، وهى الصّحناه (١) قال ابن دريد : أحسبه سريانيّا.

١- فى ا والهروى بكسر الصاد المشدده. قال فى القاموس (صحن) : والصّحنا والصّحناه ، ويمدان ويكسران.

ومنه حديث المعافرىّ «لعلّ الصِّيرَ أحبُّ إليك من هذا».

وفى حديث الدعاء «(عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا) ... (وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ)» أى المرجع. يقال صِرْتُ إلى فلان أَصِيرُ مَصِيراً ، وهو شاذّ. والقياس مَصَاراً مثل ، معاش.

صيص

(صيص) (ه) فيه «أنه ذكر فتنه تكون فى أقطار الأرض كأنها صَيَاصِى بقر» أى قرونها ، واحدتها صِيصِيَه ، بالتخفيف. شبّه الفتنه بها لشدّتها وصعوبه الأمر فيها. وكلّ شىء امتنع به وتحصّن به فهو صِيصِيَةٌ.

ومنه قيل للحصون «الصَّيَاصِى» وقيل : شبّه الرّماح التى تشرع فى الفتنه وما يشبهها من سائر السلاح بقرون بقر مجتمعه.

(س ه) ومنه حديث أبى هريره رضى الله عنه «أصحاب الدّجال شواربهم كالصَّيَاصِى» يعنى أنهم أطالوها وفتلوها حتى صارت كأنها قرون بقر. والصِّيصِيَّه أيضا : الوتد (١) الذى يقلع به التّمر ، والصّنّاره التى يغزل بها وينسج.

ومنه حديث حميد بن هلال «أنّ امرأه خرجت : فى سريّه وتركت ثنتى عشره عنزا لها وصِيصِيَتَهَا التى كانت تنسج بها».

صيغ

(صيغ) (س) فى حديث الحجّاج «رميت بكذا وكذا صِيغَةً من كثب فى عدوّك» يريد سهاما رمى بها فيه. يقال هذه سهام صِيغَةٌ ، أى مستويه من عمل رجل واحد. وأصلها الواو فانقلبت ياء لكسره ما قبلها. يقال هذا صَوْغُ هذا ، إذا كان على قدره ، وهما صَوْغَانِ : أى سيّان. ويقال صِيغَةُ الأمرِ كذا وكذا : أى هيأته التى بنى عليها وصَاغَهَا قائله أو فاعله.

صيف

(صيف) (س ه) فى حديث أنس رضى الله عنه «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور أبا بكر يوم بدر فى الأسرى ، فتكلّم أبو بكر فصَافَ عنه» أى عدل بوجهه عنه ليشاور غيره. يقال صَافَ السّهم يَصِيفُ ، إذا عدل عن الهدف.

(ه) ومنه الحديث الآخر «صَافَ أبو بكر عن أبى برده».

(س) وفى حديث عباده «أنه صلّى فى جبّه صَيِّفَه» أى كثيره الصُّوف. يقال صَافَ الكبشُ

١- فى الهروى : «الودّ» وهو والوتد بمعنى.

يَصُوفُ صَوْفاً فهو صَائِف وصَيِّف ، إذا كثر صُوفُهُ. وبناء اللفظه : صَيْوِفَه ، فقلبت ياء وأدغمت. وذكرناها هاهنا لظاهر لفظها.

(س) وفى حديث الكلاله «حين سئل عنها عمر فقال له : تكفيك آيه الصَّيْف» أى التى نزلت فى الصَّيْف. وهى الآيه التى فى آخر سوره النّساء. والّتى فى أولها نزلت فى الشّتاء.

(س) وفى حديث سليمان بن عبد الملك لما حضرته الوفاه قال :

إنّ بَنِىَّ صِبْيَةٌ صَيْفِيُّون

أفلح من كان له رِبْعِيُّون

أى ولدوا على الكبر : يقال أَصَافَ الرجلُ يُصِيفُ إِصَافَةً إذا لم يولد له حتى يسنّ ويكبر. وأولاده صَيْفِيُّون. والرّبيعيّون الذين ولدوا فى حداثته وأوّل شبابه. وإنّما قال ذلك ، لأنه لم يكن له فى أبنائه من يقلّده العهد بعده.

حرف الضاد

(باب الضاد مع الهمزه)

ضأضأ

(ضأضأ) (ه) فى حديث الخوارج «يخرج من ضِئْضِئِ هذا قومٌ يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدّين كما يمرق السهم من الرّميّه» الضِّئْضِئُ : الأصل. يقال ضِئْضِئُ صدقٍ ، وضُوضُؤُ صدق. وحكى بعضهم ضِئْضِيءٌ ، بوزن قنديل ، يريد أنه يخرج من نسله وعقبه. ورواه بعضهم بالصّاد المهمله. وهو بمعناه.

ومنه حديث عمر «أعطيت ناقه فى سبيل الله فأردت أن أشترى من نسلها ، أو قال من ضِئْضِئِهَا ، فسألت النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : دعها حتى تجىء يوم القيامه هى وأولادها فى ميزانك».

ضأل

(ضأل) (ه) فى حديث إسرافيل عليه السلام «وإنه لَيَتَضَاءَلُ من خشيه الله» وفى روايه «لعظمه الله» أى يتصاغر تواضعا له. وتَضَاءَلَ الشّىءُ إذا انقبض وانضمّ بعضه إلى بعض ، فهو ضَئِيلٌ. والضَّئِيلُ : النّحيف الدّقيق.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قال للجنّى : إنى أراك ضَئِيلًا شخيتا».

(س) وحديث الأحنف «إنك لَضَئِيلٌ» أى نحيف ضعيف. وقد تكرر فى الحديث.

ضأن

(ضأن) فى حديث شقيق «مثل قرّاء هذا الزّمان كمثل غنمٍ ضَوَائِنَ ذات صوف عجاف» الضَّوَائِن : جمع ضَائِنَه ، وهى الشاه من الغنم ، خلاف المعز.

(باب الضاد مع الباء)

ضبأ

(ضبأ) (ه) فيه «فضَبَأَ إلى ناقته» أى لزق بالأرض يستتر بها. يقال أَضْبَأْتُ إليه أَضْبَأ إذا لجأت إليه. ويقال فيه أَضْبَأ يُضْبِئُ فهو مُضْبِئٌ.

ومنه حديث على رضى الله عنه «فإذا هو مُضْبِئٌ».

ضبب

(ضبب) (ه) فيه «أن أعرابيا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بِضَبٍ ، فقال : إنّى فى غائط مُضِبَّه» هكذا جاء فى الرّوايه بضم الميم وكسر الضاد ، والمعروف بفتحهما. يقال أَضَبَّتْ أرضُ فلان إذا كثر ضِبَابُهَا. وهى أرض مَضَبَّه : أى ذات ضِبَابٍ ، مثل مأسده ، ومذأبه ، ومربعه : أى ذات أسود وذئاب ويرابيع. وجمع المَضَبَّهِ : مَضَابّ ، فأمّا مُضِبَّه فهى اسم فاعل من أَضَبَّتْ كأغدّت ، فهى مغدّه ، فإن صحّت الروايه فهى بمعناها. ونحو من هذا البناء :

(س) الحديث الآخر : «لم أزل مُضِبّاً بعدُ» هو من الضَّبِ : الغضب والحقد : أى لم أزل ذا ضَبٍّ.

وحديث علىّ «كلّ منهما حامل ضَبٍ لصاحبه».

وحديث عائشه «فغضب القاسم وأَضَبَ عليها».

(س) والحديث الآخر «فلما أَضَبُّوا عليه» أى أكثروا. يقال : أَضَبُّوا ، إذا تكلّموا متتابعا ، وإذا نهضوا فى الأمر جميعا.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أنه كان يفضى بيديه إلى الأرض إذا سجد وهما تَضِبَّانِ دما» الضَّبُ : دون السّيلان ، يعنى أنه لم ير الدم القاطر ناقضا للوضوء. يقال ضَبَّتْ لثاتُهُ دما : أى قطرت.

ومنه الحديث «ما زال مُضِبّاً مذ اليوم» أى إذا تكلم ضَبَّتْ لثاتُهُ دما.

(س) وفى حديث أنس «إن الضَّبَ ليموت هزالا فى جحره بذنب ابن آدم» أى يحبس المطر عنه بشؤم ذنوبهم. وإنما خصّ الضَّبّ لأنه أطول الحيوان نفسا ، وأصبرها على الجوع. وروى «الحُبَارَى» بدل الضَّبّ ، لأنها أبعد الطّير نجعه.

[ه] وفى حديث موسى وشعيب عليهما السلام «ليس فيها ضَبُوبٌ ولا ثَعُول» الضَّبُوب : الضَّيِّقَه ثقبُ الإحليل.

وفيه «كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم فى طريق مكه ، فأصابتنا ضَبَابَةٌ فرّقت بين الناس» هى البخار المتصاعد من الأرض فى يوم الدّجن ، يصير كالظّله تحجب الأبصار لظلمتها.

ضبث

(ضبث) (ه) فی حدیث سمیط (۱) «أوحی الله تعالی إلی داود علیه السلام : قل للملأ من بنی إسرائیل : لا یدعونی والخطایا بین أَضْبَاثِهِمْ» أی فی قبضاتهم. والضَّبْثَه : القبضه : یقال ضَبَثْتُ علی الشیء إذا قبضت علیه : أی هم محتقبون للأوزار ، محتملوها غیر مقلعین عنها. ویروی بالنّون. وسیذکر.

ومنه حدیث المغیره «فُضُلٌ ضَبَاثٌ» أی مختاله (۲) معتلقه بکلّ شیء ممسکه له. هکذا جاء فی روایه. والمشهور «مئناث» : أی تلد الإناث.

ضبح

(ضبح) (ه) فی حدیث ابن مسعود «لا یخرجنّ أحدکم إلی ضَبْحَه بلیل - أی صیحه یسمعها - فلعلّه یصیبه مکروه» وهو من الضَّبَاحِ : صوت الثعلب ، والصّوت الذی یسمع من جوف الفرس. ویروی «صیحه» بالصّاد والیاء (۳).

ومنه حدیث ابن الزّبیر «قاتل الله فلانا. ضَبَحَ ضَبْحَهَ الثعلب وقبع قبعه القنفذ».

(س) وحدیث أبی هریره «إن أُعْطِیَ مدح وضَبَحَ» أی صاح وخاصم عن معطیه. وفی شعر أبی طالب :

فإنّی والضَّوَابِحِ (۴) کلّ یوم

هی جمع ضَابِح ، یرید القسم بمن یرفع صوته بالقراءه ، وهو جمع شاذّ فی صفه الآدمی کفوارس.

ضبر

(ضبر) (ه) فی حدیث أهل النار «یخرجون من النّار ضَبَائِرَ ضَبَائِرَ» هم الجماعات فی تفرقه ، واحدتها ضِبَارَه ، مثل عماره وعمائر. وکل مجتمع : ضِبَارَه.

۱- فی الأصل وا : «شمیط» بالشین المعجمه ، وأثبتناه بالسین المهمله من الهروی واللسان. وانظر أسد الغابه ۲ / ۳۵۷ ، الإصابه ۱۳۳۳.

۲- فی الأصل : «محتاله» بالحاء المهمله. وکتبناه بالمعجمه من ا واللسان.

۳- الذی فی الهروی : «ضیحه ، بالضاد والیاء» ضبط قلم.

۴- سبقت بفتح الحاء فی ص ۳۷۳ ، ۵۱۶ من الجزء الثانی. وکذلک ضبطت فی اللسان.

وفی روایه أخری «فیخرجون ضِبَارَاتٍ ضِبَارَات» هو جمع صحّه للضِّبَارَه ، والأوّل جمع تکسیر.

ومنه الحدیث «أتته الملائکه بحریره فیها مسک ومن ضَبَائِر الرّیحان».

وفی حدیث سعد بن أبی وقّاص رضی الله عنه «الضَّبْرُ ضَبْرُ البلقاء ، والطعن طعن أبی محجن» الضَّبْر : أن یجمع الفرس قوائمه ویثب. والبلقاء : فرس سعد.

وکان سعد حبس أبا محجن الثّقفی فی شرب الخمر وهم فی قتال الفرس ، فلمّا کان یوم القادسیّه رأی أبو محجن من الفرس قوّه ، فقال لامرأه سعد : أطلقینی ولک الله علیَّ إن سلّمنی الله أن أرجع حتی أضع رجلی فی القید ، فحلّته فرکب فرسا لسعد یقال لها البلقاء ، فجعل لا یحمل علی ناحیه من العدوّ إلّا هزمهم ، ثم رجع حتی وضع رجلیه فی القید ، ووفی لها بذمّته. فلمّا رجع سعد أخبرته بما کان من أمره ، فخلّی سبیله.

(ه) وفی حدیث الزّهری ، وذکر بنی إسرائیل فقال : «جعل الله جوزهم الضَّبْر» هو جوز البرّ.

وفیه «إنّا لا نأمن أن یأتوا بِضَبُورٍ» هی الدّبّابات التی تقرّب إلی الحصون لینقب من تحتها ، الواحده ضَبْرَه (۱).

ضبس

(ضبس) (ه) فی حدیث طهفه «والفلوّ الضَّبِیس» الفلوّ : المهر ، والضَّبِیس : الصّعب العسر. یقال رجلٌ ضَبِسٌ وضَبِیسٌ.

ومنه حدیث عمر وذکر الزبیر فقال : «ضَبِسٌ ضَرِسٌ».

ضبط

(ضبط) (ه) فیه «أنه سئل عن الأَضْبَط» هو الذی یعمل بیدیه جمیعا ، یعمل بیساره کما یعمل بیمینه.

وفی الحدیث «یأتی علی النّاس زمان وإنّ البعیر الضَّابِط والمزادتین أحبّ إلی الرجل ممّا یملک» الضَّابِط : القویّ علی عمله.

۱- فی الهروی : «الواحد ضبر» وکذا فی الفائق ۲ / ۲۷۸. وانظر القاموس (ضبر).

[ه] وفى حديث أنس «سافر ناس من الأنصار فأرملوا ، فمرّوا بحىٍّ من العرب فسألوهم القرى فلم يقروهم ، وسألوهم الشّراء فلم يبيعوهم ، فَتَضَبَّطُوهُم وأصابوا منهم (١)» يقال تَضَبَّطْتُ فلانا إذا أخذته على حبس منك له وقهر.

ضبع

(ضبع) [ه] فيه «أنّ رجلا أتاه فقال : قد أكلتنا الضَّبُع يا رسول الله» يعنى السّنه المجدبه ، وهى فى الأصل الحيوان المعروف. والعرب تكنى به عن سنه الجدب.

ومنه حديث عمر «خشيت أن تأكلهم الضَّبُع».

(س) وفيه «أنه مرّ فى حجّه على امرأه معها ابن لها صغير ، فأخذت بِضَبْعَيْهِ وقالت : ألهذا حجّ؟ فقال : نعم ، ولك أجر» الضَّبْع بسكون الباء : وسط العضد. وقيل هو ما تحت الإبط.

(س) ومنه الحديث «أنه طاف مُضْطَبِعاً وعليه برد أخضر» هو أن يأخذ الإزار أو البرد فيجعل وسطه تحت إبطه الأيمن ، ويلقى طرفيه على كتفه الأيسر من جهتى صدره وظهره. وسمّى بذلك لإبداء الضَّبْعَيْن. ويقال للإبط الضَّبْع ، للمجاوره.

(س) وفى قصه إبراهيم عليه السلام وشفاعته فى أبيه «فيمسخه الله ضِبْعَاناً أَمْدَرَ» الضِّبْعَانُ : ذَكَرُ الضِّبَاعِ.

ضبن

(ضبن) (ه) فيه «اللهمّ إنى أعوذ بك من الضُّبْنَه فى السّفر» الضُّبْنَه والضِّبْنَه (٢) : ما تحت يدك من مال وعيال ومن تلزمك نفقته. سُمُّوا ضُبْنَهً ضِبْنَهً ، لأنّهم فى ضِبْنِ مَن يعولهم. والضِّبْن : ما بين الكشح والإبط (٣). تعوّذ بالله من كثره العيال فى مظنّه الحاجه وهو السّفر. وقيل تعوّذ من صحبه من لا غناء فيه ولا كفايه من الرّفاق ، إنما هو كلّ وعيال على من يرافقه.

(ه) ومنه الحديث «فدعا بميضأه فجعلها فى ضِبْنِهِ» أى حضنه. واضْطَبَنْتُ الشّىءَ إذا جعلته فى ضِبْنِكَ.

١- فى الهروى : «فضبطوهم وأصابوا فيهم».

٢- الضبنه ، مثلثه الضاد ، وضبنه ، كفرحه. القاموس (ضبن).

٣- عباره الهروى : «الضبن : فوق الكشح ودون الإبط ، والحضر ما بينهما».

(ه) ومنه حديث عمر «إنّ الكعبه تَفِيءُ على دار فلان بالغداه ، وتفيء [هى](١) على الكعبه بالعشىّ. وكان يقال لها رضيعه الكعبه ، فقال : إنّ داركم قد ضَبَنَتِ الكعبهَ ، ولا بدّ لى من هدمها» أى أنها لمّا صارت الكعبه فى فيئها بالعشىّ كانت كأنها قد ضَبَنَتْهَا ، كما يحمل الإنسان الشىء فى ضِبْنِهِ.

(س) ومنه حديث ابن عمر «يقول القبر : يا ابن آدم قد حُذِّرْت ضيقى ونتنى وضِبْنِى» أى جنبى وناحيتى. وجمع الضِّبْن أَضْبَان.

ومنه حديث سميط (٢) «لا يدعونى والخطايا بين أَضْبَانِهِم» أى يحملون الأوزار على جنوبهم. ويروى بالثاء المثلّثه. وقد تقدّم.

(باب الضاد مع الجيم)

ضجج

(ضجج) (س) فى حديث حذيفه «لا يأتى على الناس زمان يَضِجُّونَ منه إلّا أردفهم الله أمرا يشغلهم عنه» الضَّجِيج : الصّياح عند المكروه والمشقّه والجزع.

ضجع

(ضجع) فيه «كانت ضِجْعَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم أَدَما حشوها ليف» الضِّجْعَه بالكسر : من الاضْطِجَاعِ ، وهو النّوم ، كالجِلسه من الجلوس ، وبفتحها المرّه الواحده. والمراد ما كان يَضْطَجِعُ عليه ، فيكون فى الكلام مضاف محذوف ، والتقدير : كانت ذات ضِجْعَتِهِ ، أو ذات اضْطِجَاعِهِ فراش أدم حشوها ليف.

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «جمع كومه من رمل وانْضَجَعَ عليها» هو مطاوع أَضْجَعَهُ ، نحو أزعجته فانزعج ، وأطلقته فانطلق. وانفعل بابه الثلاثى ، وإنما جاء فى الرّباعى قليلا على إنابه أَفْعَلَ مناب فَعَلَ.

ضجن

(ضجن) (س) فيه «أنه أقبل حتى إذا كان بِضَجْنَان» هو موضع أو جبل بين مكه والمدينه. وقد تكرر فى الحديث.

١- سقطت من ا واللسان ، وهى فى الأصل والهروى.

٢- انظر تعليقنا ص ٧١.

(باب الضاد مع الحاء)

ضحح

(ضحح) (ه) فى حديث أبى خيثمه «يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الضِّحِ والرّيح ، وأنا فى الظّل!» أى يكون بارزا لحرّ الشمس وهبوب الرّياح. والضِّحّ بالكسر : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض ، وهو كالقمراء للقمر. هكذا هو أصل الحديث. ومعناه.

وذكره الهروى فقال : أراد كثره الخيل والجيش. يقال جاء فلان بالضِّحِ والرّيح : أى بما طلعت عليه الشمس وهبّت عليه (١) الريح ، يعنون المال الكثير. هكذا فسره الهروى. والأوّل أشبه بهذا الحديث.

ومن الأوّل الحديث «لا يقعدنّ أحدكم بين الضِّحِ والظّل فإنه مقعد الشيطان» أى يكون نصفه فى الشمس ونصفه فى الظّل.

وحديث عيّاش بن أبى ربيعه «لمّا هاجر أقسمت أمّه بالله لا يظلّها ظلّ ولا تزال فى الضِّحِ والرّيح حتى يرجع إليها».

(س) ومن الثانى الحديث الآخر «لو مات كعب عن الضِّحِ والريح لورثه الزّبير» أراد أنه لو مات عمّا طلعت عليه الشمس وجرت عليه الرّيح ، كنى بهما عن كثره المال. وكان النبى صلى الله عليه وسلم قد آخى بين الزّبير وبين كعب بن مالك. ويروى «عن الضّيح والرّيح». وسيجىء.

ضحضح

(ضحضح) (ه) فى حديث أبى طالب «وجدته فى غمرات من النّار فأخرجته إلى ضَحْضَاحٍ» وفى روايه «أنه فى ضَحْضَاحٍ من نار يغلى منه دماغه!» الضَّحْضَاح فى الأصل : ما رقّ من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين ، فاستعاره للنار.

ومنه حديث عمرو بن العاص يصف عمر ، قال : «جانب غمرتها ، ومشى ضَحْضَاحها وما ابتلّت قدماه» أى لم يتعلّق من الدنيا بشىء. وقد تكرر فى الحديث.

ضحك

(ضحك) (ه) فيه «يبعث الله تعالى السّحاب فَيَضْحَكُ أحسن الضَّحِك» جعل انجلاءه

١- فى الهروى : «به».

عن البرق ضَحِكاً ، استعاره ومجازا ، كما يفترّ الضَّاحِك عن الثّغر. وكقولهم ضَحِكَتِ الأرضُ ، إذا أخرجت نباتها وزهرتها.

(ه) وفيه «ما أوضحوا بضَاحِكَه» أى ما تبسّموا. والضَّوَاحِك : الأسنان التى تظهر عند التّبسّم.

ضحل

(ضحل) (س) فى كتابه لأكيدر «ولنا الضّاحيه من الضَّحْل» الضَّحْل بالسكون : القليل من الماء. وقيل هو الماء القريب المكان ، وبالتحريك مكان الضَّحْل. ويروى «الضّاحيه من البعل». وقد تقدّم فى الباء.

ضحا

(ضحا) (س) فيه «إنّ على كلّ أهل بيت أَضْحَاةً كلّ عام» أى أُضْحِيَّه. وفيها أربع لغات : أُضْحِيَّه ، وإِضْحِيَّه ، والجمع أَضَاحِىّ. وضَحِيَّه ، والجمع ضَحَايَا. وأَضْحَاه ، والجمع أَضْحًى. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث سلمه بن الأكوع «بينا نحن نَتَضَحَّى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى نتغدّى. والأصل فيه أن العرب كانوا يسيرون فى ظعنهم ، فإذا مرّوا ببقعه من الأرض فيها كلأ وعشب قال قائلهم : ألا ضَحُّوا رُوَيدا ، أى ارفقوا بالإبل ، حتى تَتَضَحَّى ، أى تنال من هذا المرعى ، ثم وضعت التَّضْحِيَه مكان الرّفق لتصل الإبل إلى المنزل وقد شبعت ، ثم اتّسع فيه حتى قيل لكلّ من أكل فى وقت الضُّحَى : هو يَتَضَحَّى ، أى يأكل فى هذا الوقت. كما يقال يتغدّى ويتعشّى فى الغداء والعشاء. والضَّحَاء بالمدّ والفتح : هو إذا علت الشمس إلى ربع السماء فما بعده.

(س) ومنه حديث بلال «فلقد رأيتهم يتروّحون فى الضَّحَاء» : أى قريبا من نصف النهار ، فأما الضَّحْوَه فهو ارتفاع أوّل النهار. والضُّحَى بالضم والقصر فوقه ، وبه سمّيت صلاه الضُّحَى. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) ومنه حديث عمر «اضْحُوا بصلاه الضُّحَى» أى صلّوها لوقتها ولا تؤخّروها إلى ارتفاع الضُّحَى.

(ه) ومن الأول كتاب علىّ إلى ابن عباس «ألا ضَحِ رويداً (۱) قد بلغت المدى» أى اصبر قليلا.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «فإذا نضب عمره وضَحَا ظلُّه» أى مات. يقال ضَحَا الظِّلُّ إذا صار شمسا ، فإذا صار ظلّ الإنسان شمسا فقد بطل صاحبه.

(ه) ومنه حديث الاستسقاء «اللهمّ ضَاحَتْ بلادُنا واغبرّت أرضنا» أى برزت للشمس وظهرت لعدم النّبات فيها. وهى فاعَلَت ، من ضَحَى ، مثل رامت من رمى ، وأصلها : ضَاحَيَتْ.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «رأى محرما قد استظلّ ، فقال : أَضْحِ لمن أحرمت له» أى اظهر واعتزل الكنّ والظّلّ ، يقال ضَحِيتُ للشمس ، وضَحِيتُ أَضْحَى فيهما إذا برزت لها وظهرت.

قال الجوهرى : يرويه المحدّثون «أَضْحِ» بفتح الألف وكسر الحاء (۲). وإنما هو بالعكس.

(س) ومنه حديث عائشه «فلم يرعنى إلا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضَحَا» أى ظهر.

(ه) ومنه الحديث «ولنا الضَّاحِيَه من البعل» أى الظاهره البارزه التى لا حائل دونها.

(س) ومنه الحديث «أنه قال لأبى ذرّ : إنى أخاف عليك من هذه الضَّاحِيَه» أى الناحيه البارزه.

(س) وحديث عمر «أنه رأى عمرو بن حريث ، فقال : إلى أين؟ قال : إلى الشام ، قال : أما إنها ضَاحِيَه قومك» أى ناحيتهم.

۱- روايه الهروى : «ألا ضحّ رويدا فكأن قد بلغت المدى». وهى روايه الزمخشرى أيضا فى الفائق ۲ / ۴۲۸.

۲- بعد هذا فى الصحاح (ضحا) : من أضحيت. وقال الأصمعى : إنما هو «اضح لمن أحرمت له» ، بكسر الألف وفتح الحاء ، من ضحيت أضحى ، لإنه إنما أمره بالبروز للشمس ، ومنه قوله تعالى : (وَأَنَّكَ لا تَظْمَؤُا فِيها وَلا تَضْحى). ا ه واللفظه فى الهروى : «إضح» ، ضبط قلم.

ومنه حديث أبى هريره «وضَاحِيَه مُضَرَ مخالفون لرسول الله صلى الله عليه وسلم» أى أهل الباديه منهم. وجمع الضَّاحِيَه : ضَوَاحٍ.

ومنه حديث أنس «قال له : البصره إحدى المؤتفكات فانزل فى ضَوَاحِيها».

ومنه قيل «قريش الضَّوَاحِى» أى النازلون بظواهر مكه.

(ه) وفى حديث إسلام أبى ذرّ «فى ليله إِضْحِيَانٍ» [أى مضيئه (١)] مقمره. يقال ليله إِضْحِيَانٌ وإِضْحِيَانَةٌ (٢) والألف والنون زائدتان.

(باب الضاد مع الراء)

ضرأ

(ضرأ) (س) فى حديث معديكرب «مشوا فى الضَّرَاءِ» هو بالفتح والمد : الشّجر الملتفّ فى الوادى. وفلان يمشى الضَّرَاء ، إذا مشى مستخفيا فيما يوارى من الشّجر. ويقال للرّجل إذا ختل صاحبه ومكر به : هو يدبّ له الضَّرَاء ويمشى له الخمر (٣).

وهذه اللفظه ذكرها الجوهرى فى المعتل ، وهو بابها ، لأن همزتها منقلبه عن ألف وليست أصليه ، وأبو موسى ذكرها فى الهمزه حملا على ظاهر لفظها فاتّبعناه.

ضرب

(ضرب) قد تكرر فى الحديث «ضَرْبُ الأمثالِ» وهو اعتبار الشىء بغيره وتمثيله به. والضَّرْب : المثال.

وفى صفه موسى عليه السلام «أنه ضَرْبٌ من الرّجال» هو الخفيف اللحم الممشوق المستدقّ.

وفى روايه «فإذا رجل مُضْطَرِبٌ ، رَجْلُ الرأسِ» هو مفتعل من الضَّرْب ، والطاء بدل من تاء الافتعال.

١- سقطت من ا واللسان.

٢- زاد الهروى : «وضحيانه وضحياء ، ويوم ضحيان. قال : وهكذا جاء فى الحديث».

٣- عباره الجوهرى. «هو يمشى له الضّراء ويدبّ له الخمر». الصحاح (ضرا).

(س) ومنه فى صفه الدجال «طُوَال ضَرْبٌ من الرجال».

(س) وفيه «لا تُضْرَبُ أكباد الإبل إلّا إلى ثلاثه مساجد» أى لا تركب ولا يسار عليها. يقال ضَرَبْتُ فى الأرض ، إذا سافرت.

(ه) ومنه حديث على «إذا كان كذا ضَرَبَ يعسوب الدّين بذنبه» أى أسرع الذهاب فى الأرض فرارا من الفتن.

(س) ومنه حديث الزّهرى «لا تصلح مُضَارَبَهٌ من طعمته حرام» المُضَارَبَه : أن تعطى مالا لغيرك يتّجر فيه فيكون له سهم معلوم من الرّبح ، وهى مفاعله من الضَّرْب فى الأرض والسّير فيها للتّجاره.

وفى حديث المغيره «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم انطلق حتى تَوَارى عنّى فضَرَبَ الخلاءَ ثم جاء» يقال ذهب يَضْرِبُ الغائطَ. والخلاء ، والأرض ، إذا ذهب لقضاء الحاجه.

(س) ومنه الحديث «لا يذهب الرّجلان يَضْرِبَان الغائط يتحدثان».

وفيه «أنه نهى عن ضِرَاب الجمل» هو نزوه على الأنثى. والمراد بالنهى ما يؤخذ عليه من الأجره ، لا عن نفس الضِّرَاب. وتقديره : نهى عن ثمن ضِرَاب الجمل ، كنهيه عن عسب الفحل : أى عن ثمنه. يقال : ضَرَبَ الجملُ الناقه يَضْرِبُها إذا نزا عليها. وأَضْرَبَ فلانٌ ناقته : أى أنزى الفحل عليها.

(س) ومنه الحديث الآخر «ضِرَاب الفحل من السّحت» أى أنه حرام. وهذا عامّ فى كلّ فحل.

(س) وفى حديث الحجّام «كم ضَرِيبَتُكَ؟» الضَّرِيبَه : ما يؤدّى العبد إلى سيّده من الخراج المقرّر عليه ، وهى فعيله بمعنى مفعوله ، وتجمع على ضَرَائِب.

ومنه حديث الإماء «اللّاتى كان عليهن لمواليهنّ ضَرَائِب».

وقد تكرّر ذكرها فى الحديث مفردا ومجموعا.

(ه) وفيه «أنه نهى عن ضَرْبَه الغائص» هو أن يقول الغائص فى البحر للتّاجر : أغوص غوصه ، فما أخرجته فهو لك بكذا ، نهى عنه لأنه غرر.

(ه) وفيه «ذاكر الله فى الغافلين كالشجره الخضراء وسط الشجر الذى تحاتّ من الضَّرِيب» هو الجليد.

(ه) وفيه «إنّ المسلم المسدّد ليدرك درجه الصّوّام بحسن ضَرِيبَتِهِ» أى طبيعته وسجيّته.

(ه) وفيه «أنه اضْطَرَبَ خاتما من ذهب» أى أمر أن يُضْرَبَ له ويصاغ ، وهو افتعل من الضَّرْب : الصياغه ، والطاء بدل من التاء.

ومنه الحديث «يَضْطَرِبُ بناءً فى المسجد» أى ينصبه ويقيمه على أوتاد مَضْرُوبَه فى الأرض.

وفيه «حتى ضَرَبَ الناس بعطن» أى رويت إبلهم حتى بركت وأقامت مكانها.

وفيه «فضُرِبَ على آذانهم» هو كنايه عن النوم ، ومعناه حجب الصوت والحسّ أن يلجا آذانهم فينتبهوا ، فكأنها قد ضُرِبَ عليها حجاب.

ومنه حديث أبى ذرّ «ضُرِبَ على أصمختهم فما يطوف بالبيت أحد».

وفى حديث ابن عمر «فأردت أن أَضْرِبَ على يده» أى أعقد معه البيع ، لأنّ من عاده المتبايعين أن يضع أحدهما يده فى يد الآخر عند عقد التّبايع.

(س) وفيه «الصُّداع ضَرَبَانٌ فى الصُّدغين» ضَرَبَ العرقُ ضَرَبَاناً وضَرْباً إذا تحرّك بقوّه.

(س) وفيه «فضَرَبَ الدّهرُ من ضَرَبَانِهِ» ويروى «من ضَرْبِهِ» أى مرّ من مروره وذهب بعضه.

وفى حديث عائشه «عتبوا على عثمان ضَرْبَهَ السّوطِ والعصا» أى كان من قبله يَضْرِب فى العقوبات بالدّرّه والنّعل ، فخالفهم.

(س) وفى حديث ابن عبد العزيز «إذا ذهب هذا وضُرَبَاؤُهُ» هم الأمثال والنُّظَرَاء ، واحدهم : ضَرِيب.

(س) وفى حديث الحجّاج «لأجزُرَنّك جَزْرَ الضَّرَب» هو بفتح الراء : «العسل الأبيض الغليظ. ويروى بالصّاد ، وهو العسل الأحمر.

ضرج

(ضرج) (س) فيه «قال : مرّ بى جعفر فى نفر من الملائكه مُضَرَّج الجناحين بالدّم» أى ملطّخا به.

(س) ومنه الحديث «وعلىّ ريطه مُضَرَّجَه» أى ليس صبغها بالمشبع.

(س) وفى كتابه لوائل «وضَرَّجُوهُ بالأضاميم» أى دمّوه بالضَّرْب. والضَّرْج : الشَّقّ أيضا.

ومنه حديث المرأه صاحبه المزادتين «تكاد تَتَضَرَّجُ من الملء» أى تنشقّ.

ضرح

(ضرح) (ه) فيه «الضُّرَاح بيتٌ فى السّماء حيال الكعبه» ويروى : «الضَّرِيح» ، وهو البيت المعمور ، من المُضَارَحَه ، وهى المقابله والمضارعه. وقد جاء ذكره فى حديث علىّ ومجاهد ، ومن رواه بالصّاد فقد صحّف.

وفى حديث دفن النبى صلى الله عليه وسلم «نرسل إلى اللّاحد والضَّارِح فأيّهما سبق تركناه» الضَّارِح : هو الذى يعمل الضَّرِيح ، وهو القبر ، فعيل بمعنى مفعول ، من الضَّرْح : الشّقّ فى الأرض.

ومنه حديث سطيح «أوفى على الضَّرِيح» وقد تكرر فى الحديث.

ضرر

(ضرر) فى أسماء الله تعالى «الضَّارّ» هو الذى يَضُرُّ من يشاء من خلقه ، حيث هو خالق الأشياء كلّها خيرها وشرّها ونفعها وضَرِّها.

(ه) وفيه «لا ضَرَرَ ولا ضِرَارَ فى الإسلام» الضَّرُّ : ضدّ النفع ، ضَرَّهُ يَضُرُّه ضَرّاً وضِرَاراً وأَضَرَّ به يُضِرُّ إِضْرَاراً. فمعنى قوله لا ضَرَر : أى لا يَضُرُّ الرجلُ أخاه فينقصه شيئا من حقّه. والضِّرَار : فِعال ، من الضَّرّ : أى لا يجازيه على إِضْرَاره بإدخال الضَّرَر عليه. والضَّرَر : فعل الواحد والضِّرَار : فعل الاثنين ، والضَّرَر : ابتداء الفعل ، والضِّرَار : الجزاء عليه. وقيل الضَّرَر : ما تَضُرُّ به

صاحبك وتنتفع به أنت ، والضِّرَار : أن تَضُرَّه من غير أن تنتفع به. وقيل هما بمعنى ، وتكرارهما للتأكيد.

ومنه الحديث «إنّ الرجل ليعمل والمرأه بطاعه الله ستّين سنه ، ثم يحضرهما الموت فيُضَارِرَانِ فى الوصيّه ، فتجب لهما النّار» المُضَارَرَه فى الوصيّه : أن لا تمضى ، أو ينقص (١) بعضها ، أو يوصى لغير أهلها ، ونحو ذلك مما يخالف السّنّه.

(ه) ومنه حديث الرّؤيه «لا تُضَارُّون فى رؤيته» يروى بالتشديد والتخفيف ، فالتشديد بمعنى لا تتخالفون ولا تتجادلون فى صحّه النّظر إليه ، لوضوحه وظهوره. يقال ضَارَّه يُضَارُّه ، مثل ضَرَّه يَضُرُّه.

قال الجوهرى : «يقال أَضَرَّنِى (٢) فلانٌ ، إذا دنا منّى دنوّا شديدا».

فأراد بالمُضَارَّه الاجتماع والازدحام عند النّظر إليه. وأما التّخفيف فهو من الضّير ، لغه فى الضُّرّ ، والمعنى فيه كالأوّل.

ومنه الحديث «لا يَضُرُّه أن يمسّ من طيب إن كان له» هذه كلمه تستعملها العرب ، ظاهرها الإباحه ، ومعناها الحضّ والتّرغيب.

(ه) ومنه حديث معاذ «أنه كان يصلّى فأَضَرَّ به غصن [فمدّه](٣) فكسره» أى دنا منه دنوّا شديدا فآذاه.

وفى حديث البراء «فجاء ابن أم مكتوم يشكو ضَرَارَتَهُ» الضَّرَارَه هاهنا : العَمَى. والرجل ضَرِيرٌ ، وهو من الضَّرّ : سوء الحال.

وفيه «ابْتُلِينا بالضَّرَّاء فصبرنا ، وابتلينا بالسَّرَّاء فلم نصبر» الضَّرَّاء : الحاله التى تَضُرُّ ، وهى نقيض السّرّاء ، وهما بناآن للمؤنث ، ولا مذكّر لهما ، يريد إنا اختبرنا بالفقر والشّده والعذاب فصبرنا عليه ، فلما جاءتنا السّرّاء ، وهى الدّنيا والسّعه والرّاحه بطرنا ولم نصبر.

وفى حديث على ، عن النبى صلى الله عليه وسلم «أنه نهى عن بيع المُضْطَرِّ» هذا يكون من

١- فى ا «ينقض» بالضاد المعجمه.

٢- الذى فى الصحاح (ضرر): «أضرّ بى».

٣- من الهروى.

وجهين : أحدهما أن يُضْطَرَّ إلى العقد من طريق الإكراه عليه ، وهذا بيع فاسد لا ينعقد ، والثانى أن يُضْطَرَّ إلى البيع لدين ركبه أو مؤونه ترهقه فيبيع ما فى يده بالوكس للضَّرُوره ، وهذا سبيله فى حقّ الدّين والمروءه أن لا يبايع على هذا الوجه ، ولكن يعان ويقرض إلى الميسره ، أو تشترى سلعته بقيمتها ، فإن عقد البيع مع الضّروره على هذا الوجه صحّ ولم يفسخ ، مع كراهه أهل العلم له. ومعنى البيع هاهنا الشّراء أو المبايعه ، أو قبول البيع. والمُضْطَرّ : مفتعل من الضّر ، وأصله مضترر ، فأدغمت الراء وقلبت التّاء طاء لأجل الضّاد.

ومنه حديث ابن عمر «لا تبتع من مُضْطَرّ شيئا» حمله أبو عبيد على المكره على البيع ، وأنكر حمله على المحتاج.

وفى حديث سمره «يجزى من الضَّارُوره صبوح أو غبوق» الضَّارُوره : لغه فى الضَّرُوره. أى إنما يحل للمُضْطَرّ من الميته أن يأكل منها ما يسدّ الرّمق غداء أو عشاء ، وليس له أن يجمع بينهما.

وفى حديث عمرو بن مرّه «عند اعتكار الضَّرَائِر» الضَّرَائِر : الأمور المختلفه ، كضَرَائر النّساء لا يتّفقن ، واحدتها ضَرَّه.

[ه] وفى حديث أمّ معبد.

له بصريح ضَرَّه الشّاه مُزْبِد

الضَّرَّه : أصل الضّرع.

ضرس

(ضرس) فيه «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم اشترى من رجل فرسا كان اسمه الضَّرِس ، فسماه السَّكْبَ ، وأوّل ما غزا عليه أُحُدا» الضَّرِس : الصّعب السيئ الخلق.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه قال فى الزّبير : «هو ضَبِسٌ ضَرِسٌ» يقال رجلٌ ضَرِسٌ وضَرِيسٌ.

(ه) ومنه الحديث فى صفه علىّ «فإذا فُزِعَ فُزِعَ إلى ضَرِسٍ حديد» أى صعب العريكه قوىّ. ومن رواه بكسر الضّاد وسكون الراء فهو أحد الضُّرُوس ، وهى الآكام الخشنه : أى إلى جبل من حديد. ومعنى قوله : «إذا فزع» : أى فزع إليه والتجئ ، فحذف الجارّ واستتر الضّمير.

(س) ومنه حديثه الآخر «كان ما نشاء من ضِرْسٍ قاطع» أى ماض فى الأمور نافذ العزيمه. يقال فلان ضِرْسٌ من الأضْرَاس : أى داهيه ، وهو فى الأصل أحد الأسنان ، فاستعاره لذلك.

ومنه حديثه الآخر «لا يعضّ فى العلم بِضِرْسٍ قاطع» أى لم يتقنه ولم يحكم الأمور.

(ه) وفى حديث ابن عباس «أنه كره الضَّرْس» هو صمت يوم إلى اللّيل. وأصله العضّ [الشديد](1) بالأَضْرَاس. أخرجه الهروى عن ابن عباس ، والزمخشرى عن أبى هريره.

(س) وفى حديث وهب «أن ولد زنا فى بنى إسرائيل قرّب قربانا فلم يقبل ، فقال : يا ربّ يأكل أبواى الحَمْضَ وأَضْرَسُ أنا! أنت أكرم من ذلك. فقبل قربانه» الحَمْضُ : من مراعى الإبل إذا رعته ضَرِسَتْ أسنانُها. والضَّرَس - بالتحريك - : ما يعرض للأسنان من أكل الشّىء الحامض. المعنى : يذنب أبواى وأؤاخذ أنا بذنبهما.

ضرط

(ضرط) (س) فيه «إذا نادى المنادى بالصّلاه أدبر الشيطان وله ضُرَاطٌ».

وفى روايه «وله ضَرِيطٌ» يقال ضُرَاط وضَرِيط ، كنهاق ونهيق.

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه دخل بيت المال فأَضْرَطَ به» أى استخفّ به.

(س) ومنه حديثه الآخر «أنه سئل عن شىء فأَضْرَطَ بالسّائل» أى استخفّ به وأنكر قوله. وهو من قولهم : تكلّم فلان فأَضْرَطَ به فلانٌ ، وهو أن يجمع شفتيه ويخرج من بينهما صوتا يشبه الضَّرْطَه ، على سبيل الاستخفاف والاستهزاء.

ضرع

(ضرع) (ه) فيه «أنه قال لولَدَىْ جعفر رضى الله عنه : ما لى أراهما ضَارِعَيْنِ؟ فقالوا : إنّ العين تسرع إليهما» الضَّارِع : النّحيف الضّاوى الجسم. يقال ضَرِعَ يَضْرَعُ فهو ضَارِع وضَرَعٌ ، بالتّحريك.

(ه) ومنه حديث قيس بن عاصم «إنى لأُفْقِرُ البَكْرَ الضَّرَع والنّاب المدبر» أى أُعِيرُهُما للركوب ، يعنى الجمل الضعيف والناقه الهرمه.

١- من الهروى ، والقاموس (ضرس).

ومنه حديث المقداد «وإذا فيهما فَرَس آدمُ (١) ومُهْرٌ ضَرَعٌ».

وحديث عمرو بن العاص «لستُ بالضَّرَع».

(ه) ومنه قول الحجّاج لمسلم بن قتيبه «ما لى أراك ضَارع الجسم».

(س) وفى حديث عدىّ «قال له : لا يختلجنّ فى صدرك شىء ضَارَعْتَ فيه النّصرانيّه» المُضَارَعَه : المشابهه والمقاربه ، وذلك أنه سأله عن طعام النّصارى ، فكأنه أراد : لا يتحرّكنّ فى قلبك شكّ أنّ ما شابهت فيه النّصارى حرام أو خبيث أو مكروه.

وذكره الهروى فى باب الحاء المهمله مع اللام (٢) ، ثم قال : يعنى أنه نظيف. وسياق الحديث لا ينساب هذا التّفسير.

ومنه حديث معمر بن عبد الله «إنى أخاف أن تُضَارِعَ» أى أخاف أن يشبه فعلك الرّياء (٣).

ومنه حديث معاويه «لست بنُكَحه طُلَقَه ، ولا بسُبَبَه ضُرَعَه» أى لست بشتّام للرّجال المشابه لهم والمساوى.

وفى حديث الاستسقاء «خرج متبذّلا مُتَضَرِّعاً» التَّضَرُّع : التذلّل والمبالغه فى السّؤال والرّغبه. يقال ضَرِعَ يَضْرَعُ بالكسر والفتح ، وتَضَرَّعَ إذا خضع وذلّ.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «فقد ضَرَعَ الكبير ورقّ الصّغير».

ومنه حديث على رضى الله عنه «أَضْرَعَ اللهُ خدودَكُم» أى أذلّها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث سلمان رضى الله عنه «قد ضَرِعَ به» أى غلبه ، كذا فسّره الهروى ، وقال (٤) يقال : لفلان فرس قد ضَرَعَ به : أى غلبه.

وفى حديث أهل النار «فيغاثون بطعام من ضَرِيع» هو نبت بالحجاز له شوك كبار. ويقال له الشّبرق. وقد تكرر فى الحديث.

١- فى ا : «أذمّ» والمثبت فى الأصل واللسان.

٢- وأخرجه من حديث علىّ.

٣- فى ا : «الرّبا» والمثبت من الأصل واللسان.

٤- حكايه عن ابن شميل.

ضرغم

(ضرغم) (س) فى حديث قسّ «والأسد الضَّرْغَام» : هو الضّارى الشديد المقدام من الأسود.

ضرک

(ضرک) (س) فى قصه ذى الرّمّه ورؤبه «عاله ضَرَائِک» الضَّرَائِک : جمع ضَرِيک ، وهو الفقير السّيّئ الحال. وقيل الهزيل.

ضرم

(ضرم) (ه) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «قال قيس بن أبى حازم : كان يخرج إلينا وكأنّ لحيته ضِرَامُ عرفج» الضِّرَام : لهب النّار ، شبّهت به لأنه كان يخضبها بالحنّاء.

ومنه حديث علىّ «والله لودّ معاويه أنه ما بقى من بنى هاشم نافخُ ضَرَمَهٍ» الضَّرَمَه بالتّحريک : النار. وهذا يقال عند المبالغه فى الهلاک ، لأن الكبير والصغير ينفخان النار. وأَضْرَمَ النار إذا أوقدها.

ومنه حديث الأخدود «فأمر بالأخاديد وأَضْرَمَ فيها النّيرانَ».

ضرو

(ضرو) (ه) فيه «أنّ قيسا ضِرَاءُ الله» هو بالكسر جمع ضِرْو ، وهو من السّباع ما ضَرِىَ بالصّيد ولهج به : أى أنّهم شجعان ، تشبيها بالسّباع الضَّارِيَه فى شجاعتها. يقال ضَرِىَ بالشىء يَضْرَى ضَرًى وضَرَاوَه (١) فهو ضَارٍ ، إذا اعتاده.

ومنه الحديث «إن للإسلام ضَرَاوَه» أى عاده ولهجا به لا يصبر عنه.

(ه) ومنه حديث عمر «إنّ للّحم ضَرَاوَه كضَرَاوَه الخمر» أى أنّ له عاده ينزع إليها كعاده الخمر. وقال الأزهرى : أراد أنّ له عاده طلّابه لأكله ، كعاده الخمر مع شاربها ، ومن اعتاد الخمر وشربها أسرف فى النّفقه ولم يتركها ، وكذلک من اعتاد اللّحم لم يكد يصبر عنه ، فدخل فى دأب المسرف فى نفقته.

ومنه الحديث «من اقتنى كلبا إلّا كلب ماشيه أو ضَارٍ» أى كلبا معوّدا بالصّيد. يقال ضَرِىَ الكلب وأَضْرَاه صاحبه : أى عوّده وأغراه به ، ويجمع على ضَوَارٍ. والمواشى الضَّارِيَه : المعاده لرعى زروع الناس.

١- زاد الهروى : «وضراء».

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه نهى عن الشّرب فى الإناء الضَّارِى ، هو الذى ضُـرِّىَ بالخمر وعوّد بها (١) ، فإذا جعل فيه العصير صار مسكرا. وقال ثعلب : الإناء الضَّارِى هاهنا هو السّائل : أى أنه ينغّص الشّرب على شاربه.

(ه) وفى حـديث أبى بكر رضـى الله عنه «أنه أكل مع رجل به ضِرْو من جـذام» يروى بالكسـر والفتـح ، فالكسـر يريد أنه داء قد ضَرِىَ به لا يفارقه ، والفتح من ضَرَا الجرحُ يَضْرُو ضَرْواً إذا لم ينقطع سيلانه : أى به قرحه ذات ضَرْوٍ.

وفى حديث علىّ «يمشون الخفاء ويدبّون الضَّرَاء» هو بالفتح وتخفيف الرّاء والمدّ : الشجر الملتفّ ، يريد به المكر والخديعه. وقد تقدّم مثله فى أوّل الباب ، وإن كان هذا موضعه.

وفى حـديث عثمان رضـى الله عنه «كان الحِمَى - حِمَى ضَـرِيَّةَ - على عهـده سـتّةَ أميال» ضَـرِيَّةُ : امرأةٌ سـمّى بها الموضعُ ، وهو بأرض نجد.

(باب الضاد مع الزاى)

ضزن

(ضـزن) (ه) فى حـديث عمر رضـى الله عنـه «بعـث بعامـل ثم عزله فانصـرف إلى منزله بلاـ شـىء ، فقـالت له امرأته : أين مرافق العمل؟ فقال لها : كان معى ضَـيْزَنَانِ يحفظان ويعلمان» يعنى الملكين الكاتبين. الضَّيْزَنُ : الحافظ النّقه ، أرضـى أهله بهذا القول ، وعرّض بالملكين ، وهو من معاريض الكلام ومحاسنه ، والياء فى الضَّيْزَن زائده (٢).

(باب الضاد مع الطاء)

ضطر

(ضـطر) (ه) فى حديث علىّ رضـى الله عنه «من يَعْذِرُنِى من هؤلاء الضَّيَاطِرَه» هم الضّـخام الّذين لا غناء عندهم ، الواحد ضَيْطَار. والياء زائده.

ضطرد

(ضطرد) فى حديث مجاهد «إذا كان عند اضْطِرَاد الخيل وعند سلّ السّيوف أجزأ

١- فى ا : «وعوّدها». وأثبتنا ما فى الأصل واللسان.

٢- قال الهروى : والضيزن فى غيره : الذى يتزوج امرأه أبيه بعد موته.

الرجل أن تكون صلاته تكبيرا» الاضْطِرَاد هو الأطّراد : وهو افتعال من طراد الخيل ، وهو عدوها وتتابعها ، فقلبت تاء الافتعال طاء ، ثم قلبت الطاء الأصليه ضادا. وموضعه حرف الطّاء ، وإنما ذكرناه هاهنا لأجل لفظه.

ضطم

(ضطم) فيه «كان نبيّ الله صلى الله عليه وسلم إذا اضْطَمَ عليه الناس أعنق» أى إذا ازدحموا. وهو افتعل من الضّمّ ، فقلبت التاء طاء لأجل الضاد. وموضعه فى الضاد والميم. وإنما ذكرناه هاهنا لأجل لفظه.

ومنه حديث أبى هريره «فدنا الناس واضْطَمَ بعضهم إلى بعض».

(باب الضاد مع العين)

ضعضع

(ضعضع) فيه «ما تضعضع امرؤ لآخر يريد به عرض الدنيا إلا ذهب ثلثا دينه» أى خضع وذلّ.

(ه) ومنه حديث أبى بكر فى إحدى الرّوايتين «قد تضعضع بهم الدّهر فأصبحوا فى ظلمات القبور» أى أذلّهم.

ضعف

(ضعف) (ه) فى حديث خيبر (١) «من كان مُضْعِفاً فليرجع» أى من كانت دابّته ضَعِيفَه. يقال : أَضْعَفَ الرجل فهو مُضْعِف ، إذا ضَعُفَتْ دابّته.

(ه) ومنه حديث عمر «المُضْعِف أميرٌ على أصحابه» يعنى فى السفر : أى أنّهم يسيرون بسيره.

وفى حديث آخر «الضَّعِيفُ أمير الرّكب».

(س) وفى حديث أهل الجنه «كلّ ضَعِيف مُتَضَعَّف» يقال تَضَعَّفْتُهُ واسْتَضْعَفْتُهُ بمعنى ، كما يقال تيقّن واستيقن. يريد الذى يَتَضَعَّفُهُ النّاس ويتجبّرون عليه فى الدّنيا للفقر ورثاثه الحال.

١- جعله الهروى من حديث حنين.

ومنه حديث الجنه «ما لى لا يدخلنى إلا الضُّعَفَاء» قيل هم الّذين يبرّئون أنفسهم من الحول والقوّه.

(س) ومنه الحديث «اتّقوا الله فى الضَّعِيفَيْن» يعنى المرأه والمملوك.

(ه) وفى حديث أبى ذر قال : «فتَضَعَّفْتُ رجلا» أى اسْتَضْعَفْتُهُ.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «غلبنى أهل الكوفه ، أستعمل عليهم المؤمن فَيُضَعَفَ ، وأستعمل عليهم القوىّ فيفجّر».

[ه] وفى حديث أبى الدّحداح :

إلّا رجاء الضِّعْف فى المعاد

أى مثلى الأجر ، يقال : إن أعطيتنى درهما فلك ضِعْفُهُ : أى درهمان ، وربما قالوا فلك ضِعْفَاه.

وقيل ضِعْفُ الشىء مثله ، وضِعْفَاه مثلاه. قال الأزهرى : الضِّعْف فى كلام العرب : المثل فما زاد. وليس بمقصور على مثلين ، فأقلّ الضِّعْف محصور فى الواحد ، وأكثره غير محصور.

(س) ومنه الحديث «تَضْعُفُ صلاهُ الجماعه على صلاه الفذّ خمسا وعشرين درجه» أى تزيد عليها. يقال ضَعُفَ الشىءُ يَضْعُفُ إذا زاد ، وضَعَّفْتُهُ وأَضْعَفْتُهُ وضَاعَفْتُهُ بمعنى.

ضعه

(ضعه) فيه ذكر «الضَّعَه» وهى الذّل والهوان والدّناءه ، وقد وَضُعَ ضَعَهً فهو وَضِيع ، والهاء فيه عوض من الواو المحذوفه. وقد تكسر الضّاد.

(باب الضاد مع الغين)

ضغبس

(ضغبس) (ه) فيه «أنّ صفوان بن أميّه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ضَغَابِيس وجدايه» هى صغار القثّاء (١) ، واحدها ضُغْبُوس. وقيل هى نبت ينبت فى أصول الثّمام يشبه الهليون يسلق بالخلّ والزيت ويؤكل.

١- عباره الهروى : «هى شبه صغار القثّاء».

(ه) وفى حديث آخر «لا بأس باجتناء الضَّغَابِيس فى الحرم» وقد تكرر فى الحديث.

ضغث

(ضغث) (ه) فى حديث ابن زمل «فمنهم الآخذ الضِّغْث» الضِّغْث : ملء اليد من الحشيش المختاط. وقيل الحزمه منه ومما أشبهه من البقول ، أراد : ومنهم من نال من الدّنيا شيئا.

ومنه حديث ابن الأكوع «فأخذت سلاحهم فجعلته ضِغْثاً» أى حزمه.

ومنه حديث علىّ فى مسجد الكوفه «فيه ثلاث أعين أنبتت بالضِّغْث» يريد به الضِّغْثَ الذى ضرب به أيوب عليه السلام زوجته ، وهو قوله تعالى (وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَلا تَحْنَثْ).

(ه) ومنه حديث أبى هريره «لأَنْ يمشى معى ضِغْثَانِ من نار أحبّ إلىّ من أن يسعى غلامى خلفى» أى حزمتان من حطب ، فاستعارهما للنّار ، يعنى أنّهما قد اشتعلتا وصارتا نارا.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «اللهمّ إن كتبت علىّ إثما أو ضِغْثاً فامحه عنى» أراد عملا مختلطا غير خالص. من ضَغَثَ الحديثَ إذا خلطه ، فهو فعل بمعنى مفعول. ومنه قيل للأحلام الملتبسه أَضْغَاث.

(س) وفى حديث عائشه «كانت تَضْغَثُ رأسَها» الضِّغْث : معالجه شعر الرس باليد عند الغسل ، كأنها تخلط بعضه ببعض ، ليدخل فيه الغسول والماء.

ضغط

(ضغط) (س) فيه «لتُضْغَطُنَ على باب الجنه» أى تزحمون. يقال ضَغَطَهُ يَضْغَطُهُ ضَغْطاً : إذا عصره وضيّق عليه وقهره.

ومنه حديث الحديبيه «لا تتحدّث العرب أنّا أخذنا ضُغْطَةً» أى عصرا وقهرا. يقال أخذت فلانا ضُغْطَه بالضّم ، إذا ضيّقت عليه لتكرهه على الشّىء.

(س) ومنه الحديث «لا يشترينّ أحدكم مال امرئ فى ضُغْطَه من سلطان» أى قهر.

(س) ومنه الحديث «لا تجوز الضُّغْطَه» قيل هى أن تصالح من لك عليه مال على بعضه ثم تجد البيّنه فتأخذه بجميع المال.

(ه) ومنه حديث شريح «كان لا يجيز الاضطهاد والضُّغْطَه» وقيل هو أن يمطل الغريم بما عليه من الدّين حتى يضجر [به](1) صاحب الحقّ ، ثم يقول له : أتدع منه كذا وتأخذ الباقى معجّلا؟ فيرضى بذلك.

ومنه الحديث «يعتق الرجل من عبده ما شاء ، إن شاء ثلثا ، وإن شاء ربعا ، وإن شاء خمسا ليس بينه وبين الله ضُغْطَه».

(ه) ومنه حديث معاذ «لمّا رجع عن العمل قالت له امرأته : أين ما جئت به؟ فقال : كان معى ضَاغِط» أى أمين حافظ ، يعنى الله تعالى المطّلع على سرائر العباد ، فأوهم امرأته أنه كان معه من يحفظه ويضيّق عليه ويمنعه عن الأخذ ، ليُرْضِيَها بذلك.

ضغم

(ضغم) [ه] فى حديث عتبه بن عبد العزّى «فعدا عليه الأسد فأخذ برأسه فضَغَمَهُ ضَغْمَه» الضَّغْم : العضّ الشديد ، وبه سمّى الأسد ضَيْغَماً ، بزياده الياء.

ومنه حديث عمر والعجوز «أعاذكم الله من جرح الدّهر وضَغْمِ الفقر» أى عضّه.

ضغن

(ضغن) فيه «فتكون دماء (2) فى عمياء فى غير ضَغِينَه وحمل سلاح» الضِّغْن : الحقد والعداوه والبغضاء ، وكذلك الضَّغِينَه ، وجمعها الضَّغَائِن.

ومنه حديث العبّاس «إنّا لنعرف الضَّغَائِن فى وجوه أقوام».

ومنه حديث عمر «أيّما قوم شهدوا على رجل بحدّ ولم يكن بحضره صاحب

١- زياده من ا.

٢- فى الأصل : «فيكون دماء ...» وفى ا : «فيكون دما ...» وفى اللسان : «فتكون دماء ...» والحديث أخرجه ابن حنبل فى مسنده ، ٢ / ٢١٧ من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص بلفظ : «فتكون دماء فى غير ضغينه ولا حمل سلاح». وأبو داود فى سننه ... (باب ديات الأعضاء ، من كتاب الديات) ٢ / ١٦٥. ولفظه «فيكون دما فى عميا فى غير ضغينه ولا حمل سلاح».

الحدّ فإنّما شهدوا عن ضِغْنٍ» أى حقد وعداوه ، يريد فيما كان بين الله تعالى وبين العباد كالزّنا والشّرب ونحوهما.

(ه) وفى حديث عمرو «الرجل يكون فى دابّته الضِّغْن فيقوّمها جهده ، ويكون فى نفسه الضِّغْن فلا يقوّمها» الضِّغْن فى الدّابه : هو أن تكون عسره الانقياد.

ضغا

(ضغا) فيه «أنّه قال لعائشه عن أولاد المشركين : إن شئت دعوت الله تعالى أن يسمعك تَضَاغِيَهُم فى النّار» أى صياحهم وبكاءهم. يقال ضَغَا يَضْغُو ضَغْواً وضُغَاءً إذا صاح وضجّ.

ومنه الحديث «ولكنّى أكرمك أن تَضْغُوَ هؤلاء الصّبيه عند رأسك بكره وعشيّا».

(ه) والحديث الآخر «وصبيتى يَتَضَاغَوْنَ حولى».

ومنه حديث حذيفه فى قصّه قوم لوط «فألوى بها حتى سمع أهل السّماء ضُغَاءَ كلابهم».

وفى حديث آخر «حتى سمعت الملائكه ضَوَاغِيَ كلابها» جمع ضَاغِيَه وهى الصّائحه.

(باب الضاد مع الفاء)

ضفر

(ضفر) (ه) فى حديث علىّ «إنّ طلحه نازعه فى ضَفِيرَه كان علىٌّ ضَفَرَهَا فى واد» الضَّفِيرَه : مثل المسنّاه المستطيله المعموله بالخشب والحجاره ، وضَفْرُهَا عملها ، من الضَّفْر وهو النّسج.

ومنه ضَفْرُ الشَّعَر وإدخال بعضه فى بعض.

(ه) ومنه الحديث الآخر «فقام على ضَفِيرَه السُّدَّه»

والحديث الآخر «وأشار بيده وراء الضَّفِيرَه».

(ه) ومنه حديث أم سلمه «إنّى امرأه أَشُدُّ ضَفْر رأسى» أى تعمل شعرها ضَفَائِر ، وهى الذوائب المَضْفُورَه.

ومنه حديث عمر «من عقص أو ضَفَرَ فعليه الحلق» يعنى فى الحجّ.

(س) ومنه حديث النّخعىّ «الضَّافِر والملبّد والمجمّر عليهم الحلق».

(س) وحديث الحسن بن علىّ رضى الله عنهما «أنّه غرز ضَفْرَهُ فى قفاه» أى غرز طرف ضَفِيرَتِهِ فى أصلها.

(ه) ومنه الحديث «إذا زنت الأمه فبعها ولو بِضَفِيرٍ» أى حبل مفتول من شعر ، فعيل بمعنى مفعول.

(ه) وفى حديث جابر «ما جزر عنه الماء فى ضَفِير (١) البحر فكله» أى شطّه وجانبه. وهو الضَّفِيرَه أيضا.

(ه) وفيه «ما على الأرض من نفس تموت لها عند الله خير تحبّ أن ترجع إليكم ولا تُضَافِرَ الدّنيا ، إلّا القتيل فى سبيل الله ، فإنه يحب أن يرجع فيقتل مرّه أخرى» المُضَافَرَه : المعاوده والملابسه : أى لا يحب معاوده الدّنيا وملابستها إلّا الشّهيد.

قال الزّمخشرىّ : «هو عندى مفاعله ، من الضّفز (٢) ، وهو الطّفر (٣) والوثوب فى العدو. أى لا يطمح إلى الدنيا ولا ينزو إلى العود إليها إلا هو».

ذكره الهروى بالراء ، وقال : المُضَافَرَه بالضاد والراء : التّألّب. وقد تَضَافَرَ القومُ وتظافروا ، إذا تألّبوا.

وذكره الزمخشرى ولم يقيّده ، لكنه جعل اشتقاقه من الضّفز (٤) ، وهو الطّفر والقفز ، وذلك بالزاى ، ولعله يقال بالراء والزاى ، فإنّ الجوهرى قال فى حرف الراء : «والضَّفْر : السّعى. وقد ضَفَرَ يَضْفِرُ ضَفْراً» والأشبه بما ذهب إليه الزمخشرى أنه بالزاى.

١- فى ا : «وضفير البحر» وفى الهروى : «من ضفير البحر» وما أثبتناه من الأصل واللسان ، والفائق ٢ / ٦٧.

٢- هكذا ينقل المصنف عن الزمخشرى أنه بالزّاى ، ولم نجده فى الفائق ٢ / ٦٦ إلا بالراء. ولم يضبطه الزمخشرى بالعباره.

٣- عباره الزمخشرى : «وهو الأفر». والافر : العدو.

٤- هكذا ينقل المصنف عن الزمخشرى أنه بالزّاى ، ولم نجده فى الفائق ٢ / ٦٦ إلا بالراء. ولم يضبطه الزمخشرى بالعباره.

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «مُضَافَرَه القوم» أى معاونتهم. وهذا بالراء لا شكّ فيه.

ضفز

(ضفز) [ه] فيه «ملعون كلّ ضَفَّاز» هكذا جاء فى روايه ، وهو النّمّام.

(ه) وفى حديث الرؤيا «فيضفزونه فى فى أحدهم» أى يدفعونه فيه ويلقمونه إيّاه. يقال ضَفَزْتُ البعيرَ إذا علفته الضَّفَائِزَ ، وهى اللّقم الكبار ، الواحده ضَفِيزَه. والضَّفِيز : شعير يجرش وتعلفه الإبل.

(ه) ومنه الحديث «أنه مرّ بوادى ثمود ، فقال : من اعتجن بمائه فليَضْفِزْهُ بعيرَه» أى يلقمه إيّاه.

(ه) ومنه الحديث «قال لعلىّ : ألا إنّ قوما يزعمون أنهم يحبونك ، يُضْفَزُون الإسلامَ ثم يلفظونه ، قالها ثلاثا» : أى يلقّنونه ثم يتركونه ولا يقبلونه.

(ه) وفيه «أنه عليه السلام ضَفَزَ بين الصّفا والمروه» أى هرول ، من الضَّفْز : القفز والوثوب.

(ه) ومنه حديث الخوارج «لمّا قتل ذو الثّديّه ضَفَزَ أصحابُ علىٍ ضَفْزاً» أى قفزوا فرحا بقتله.

[ه] وفيه «أنه أوتر بسبع أو تسع ثم نام حتى سمع ضغيزه أو ضَفِيزَه» قال الخطّابىّ : الضّغيز ليس بشىء ، وأمّا الضَّفِيز فهو كالغطيط ، وهو الصّوت الذى يسمع من النائم عند ترديد نفسه.

قال الهروى : إن كان محفوظا فهو شبه الغطيط. وروى بالصاد المهمله والراء والصّفير (١). يكون بالشّفتين.

ضفط

(ضفط) فى حديث قتاده بن النّعمان «فقدم ضَافِطَه من الدّرمك» الضَّافِط والضَّفَّاط :

١- عباره الهروى : «غير أن الصّفير يكون بالشّفتين».

الذى يجلب الميره والمتاع إلى المدن ، والمكارى الذى يكرى الأحمال (۱) ، وكانوا يومئذ قوما من الأنباط يحملون إلى المدينه الدّقيق والزيت وغيرهما.

[ه] ومنه الحديث «أنّ ضَفَّاطِين قدموا المدينه».

(ه) وفى حديث عمر «اللهم إنى أعوذ بك من الضَّفَاطَه» هى ضعف الرّأى والجهل. وقد ضَفُطَ يَضْفُطُ ضَفَاطَةً فهو ضَفِيط.

[ه] ومنه حديثه الآخر «أنه سئل عن الوتر فقال : أنا أوتر حين ينام الضَّفْطَى» أى ضعفاء الآراء والعقول.

ومنه الحديث «إذا سرّكم أن تنظروا إلى الرجل الضَّفِيط المطاع فى قومه فانظروا إلى هذا» يعنى عيينه بن حصن.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «وعوتب فى شىء فقال : إنّ فىّ ضَفَطَاتٌ ، وهذه إحدى ضَفَطَاتِى» أى غفلاتى.

ومنه حديث ابن سيرين «بلغه عن رجل شىء فقال : إنى لأراه ضَفِيطاً».

(س) وفى حديثه الآخر «أنه شهد نكاحا فقال : أين ضَفَاطَتُكُم؟» أراد الدُّفّ ، فسمّاه ضَفَاطَه ، لأنه لهو ولعب ، وهو راجع إلى ضعف الرّأى. وقيل الضَّفَاطَه لُعبه.

ضفف

(ضفف) (ه) فيه «أنه لم يشبع من خبز ولحم إلّا على ضَفَفٍ» الضَّفَف : الضّيق والشّدّه : أى لم يشبع منهما إلّا عن ضيق وقلّه (۲) وقيل إن الضَّفَف اجتماع النّاس. يقال ضَفَ القومُ على الماء يَضُفُّون ضَفّاً وضَفَفاً : أى لم يأكل خبزا ولحما وحده ، ولكن يأكل مع النّاس.

وقيل الضَّفَف : أن تكون الأَكَلَه أكثر من مقدار الطّعام ، والحَفَف أن تكون بمقداره.

۱- فى ا : «الأجمال» بالجيم. والمثبت فى الأصل واللسان.

۲- قال الهروى : «وبعضهم يرويه «على شظف» وهما جميعا : الضيق والشده».

وفى حديث علىّ «فيقف ضِفَّتَىْ جفونِهِ» أى جانبيها. الضِّفَّه بالكسر والفتح : جانب النّهر ، فاستعاره للجفن.

ومنه حديث عبد الله بن خبّاب مع الخوارج «فقدّموه على ضَفَّه النّهر فضربوا عنقه».

ضفن

(ضفن) فى حديث عائشه بنت طلحه رضى الله عنها «أنها ضَفَنَتْ جاريةً لها» الضَّفْن : ضربُك اسْتَ الإنسان بظهر قدمك.

(باب الضاد مع اللام)

ضلع

(ضلع) [ه] فيه «أعوذ بك من الكسل وضَلَعِ الدّين» أى ثقله. والضَّلَع : الاعوجاج : أى يثقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء والاعتدال. يقال ضَلِعَ بالكسر يَضْلَعُ ضَلَعاً بالتحريك. وضَلَعَ بالفتح يَضْلَعُ ضَلْعاً بالتسكين : أى مال.

ومن الأوّل حديث علىّ : «واردد إلى الله ورسوله ما يُضْلِعُكَ من الخطوب» أى يثقلك.

(س) ومن الثانى حديث ابن الزّبير «فرأى ضَلْعَ معاويه مع مروان» أى ميله.

(س) ومنه الحديث «لا تنقش الشّوكه بالشّوكه فإن ضَلْعَهَا معها» أى ميلها. وقيل هو مثل.

[ه] وفى حديث غسل دم الحيض «حُتِّيه بِضِلَعٍ» أى بعود ، والأصل فيه ضِلَعُ الحيوان ، فسمّى به العود الذى يشبهه. وقد تسكّن اللام تخفيفا.

[ه] وفى حديث بدر «كأنى أراهم (١) مقتّلين بهذه الضِّلَعِ الحمراء» الضِّلَع : جبيل منفرد صغير ليس بمنقاد ، يُشَبَّه بالضِّلَع.

وفى روايه «إنّ ضَلْعَ قريش عند هذه الضِّلْع الحمراء» أى ميلهم.

[ه] وفى صفته صلى الله عليه وسلم «ضَلِيع الفم» أى عظيمه. وقيل واسعه. والعرب

١- فى الهروى : «كأنى أرادكم». وفى اللسان : «كأنى بكم».

تمدح عظم الفم وتذمّ صغره (۱). والضَّلِيع : العظيم الخلق الشديد.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أنه قال له الجنّى : إنّى منهم لضَلِيع» أى عظيم الخلق وقيل هو العظيم الصّدر الواسع الجنبين.

(س) ومنه حديث مقتل أبى جهل «فتمنّيت أن أكون بين أَضْلَعَ منهما» أى بين رجلين أقوى من الرّجلين اللذين كنت بينهما وأشد.

(ه) ومنه حديث على فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم «كما (۲) حمّل فاضْطَلَعَ بأمرك لطاعتك» اضْطَلَعَ : افتعل ، من الضَّلَاعَه ، وهى القوّه. يقال اضْطَلَعَ بحِمله : أى قوى عليه ونهض به.

(س) وفى حديث زمزم «فأخذ بعراقيها فشرب حتى تَضَلَّعَ» أى أكثر من الشرب حتى تمدّد جنبه وأَضْلَاعُهُ.

(س) ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أنه كان يَتَضَلَّعُ من زمزم».

(س) وفيه «أنه أهدى إلى النبى صلى الله عليه وسلم ثوب سيراء مُضَلَّع بقزّ» المُضَلَّع : الذى فيه سيور وخطوط من الإبريسم أو غيره ، شبه الأَضْلَاع.

(س) ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «وقيل له : ما القسّيّه؟ قال : ثياب مُضَلَّعَه فيها حرير» أى فيها خطوط عريضه كالأَضْلَاع.

(س) وفيه «الحمل المُضْلِع والشّرّ الذى لا ينقطع إظهار البدع» المُضْلِع : المثقل ، كأنه يتّكى على الأَضْلَاع ، ولو روى بالظاء ، من الظَّلَع : الغمز والعرج لكان وجها.

ضلل

(ضلل) (س) فيه «لولا أنّ الله لا يحب ضَلَالَه العمل ما رزأناكم عقالا» أى بطلان العمل وضياعه ، مأخوذ من الضَّلَال : الضّياع.

ومنه قوله تعالى (ضَلَ سَعْيُهُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا).

۱- فى الأصل : «تمدح عظيم الفم وتذم صغيره» والمثبت من ا واللسان والهروى.

۲- فى الهروى : «لما» واللام مضبوطه بالكسر ، ضبط قلم.

(ه) ومنه الحديث «ضَالَّه المؤمن حرق النّار» قد تكرر ذكر «الضَّالَّه» فى الحديث. وهى الضّائعه من كلّ ما يقتنى من الحيوان وغيره. يقال : ضَلَ الشىء إذا ضاع ، وضَلَ عن الطّريق إذا حار ، وهى فى الأصل فاعله ، ثم اتّسع فيها فصارت من الصّفات الغالبه ، وتقع على الذّكر والأنثى ، والاثنين والجمع ، وتجمع على ضَوَالّ. والمراد بها فى هذا الحديث الضَّالَّه من الإبل والبقر مما يحمى نفسه ويقدر على الإبعاد فى طلب المرعى والماء ، بخلاف الغنم.

وقد تطلق الضَّالَّه على المعانى.

ومنه الحديث «الكلمه الحكيمه ضَالَّه المؤمن» وفى روايه «ضَالَّه كلّ حكيم» أى لا يزال يتطلّبها كما يتطلّب الرجل ضَالَّته.

(ه) ومنه الحديث «ذَرُّونى فى الرّيح لعلّى أَضِلُ الله» أى أفوته ويخفى عليه مكانى. وقيل : لعلّى أغيب عن عذاب الله تعالى. يقال : ضَلَلْتُ الشىءَ وضَلِلْتُهُ إذا جعلته فى مكان ولم تدر أين هو ، وأَضْلَلْتُهُ إذا ضيّعته. وضَلَ الناسى إذا غاب عنه حفظ الشىء. ويقال أَضْلَلْتُ الشىءَ إذا وجدته ضَالّا ، كما تقول : أحمدته وأبخلته إذا وجدته محمودا وبخيلا.

(ه) ومنه الحديث «أن النبى صلى الله عليه وسلم أتى قومه فأَضَلَّهُم» أى وجدهم ضُلَّالا غير مهتدين إلى الحقّ.

وفيه «سيكون عليكم أئمه إن عصيتموهم ضَلَلْتُم» يريد بمعصيتهم الخروج عليهم وشقّ عصا المسلمين. وقد يقع أَضَلَّهُم فى غير هذا على الحمل على الضَّلَال والدّخول فيه.

وفى حديث علىّ ، وقد سئل عن أشعر الشّعراء فقال : «إن كان ولا بدّ فالمَلِك الضِّلِّيل» يعنى امرأ القيس ، كان يلقّب به. والضِّلِّيل بوزن القنديل : المبالغ فى الضَّلَال جدّا ، والكثير التّتبع للضَّلَال.

(باب الضاد مع الميم)

ضمخ

(ضمخ) (س) فيه «أنه كان يُضَمِّخُ رأسه بالطّيب» التَّضَمُّخ : التّلطّخ بالطّيب وغيره ، والإكثار منه.

(س) ومنه الحديث «أنه كان مُتَضَمِّخاً بالخلوق» وقد تكرر ذكره كثيرا.

ضمد

(ضمد) (ه) فى حديث علىّ «وقيل له : أنت أمرت بقتل عثمان ، فضَمِدَ» أى اغتاظ. يقال ضَمِدَ يَضْمَدُ ضَمَداً - بالتحريك - إذا اشتدّ غيظه وغضبه.

(ه) وفى حديث طلحه «أنه ضَمَدَ عينيه بالصّبر وهو مُحْرِم» أى جعله عليهما وداواهما به. وأصل الضَّمْد : الشّدّ. يقال ضَمَدَ رأسَه وجرحه إذا شدّه بالضِّمَاد ، وهى خرقه يشدّ بها العضو المؤوف. ثم قيل لوضع الدّواء على الجرح وغيره وإن لم يشدّ.

(س) وفى صفه مكه «من خُوص وضَمْدٍ» الضَّمْد بالسكون : رطب الشّجر ويابسه.

وفيه «أنّ رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البداوه فقال : اتّق الله ولا يضرّك أن تكون بجانب ضَمَدٍ» هو بفتح الضّاد والميم : موضع باليمن.

ضمر

(ضمر) فيه «من صام يوما فى سبيل الله باعده الله من النار سبعين خريفا للمُضَمِّرِ المُجِيد» المُضَمِّر : الذى يُضَمِّرُ خيله لغزو أو سباق. وتَضْمِير الخيل : هو أن يظاهر عليها بالعلف حتى تسمن ، ثم لا تعلف إلّا قوتا لتخفّ. وقيل تشدّ عليها سروجها وتجلّل بالأجلّه حتى تعرق تحتها فيذهب رهلها ويشتدّ لحمها. والمُجِيد : صاحب الجياد. والمعنى أن الله يباعده من النار مسافه سبعين سنه تقطعها الخيل المُضَمَّرَه الجياد ركضا.

وقد تكرر ذكر التَّضْمِير» فى الحديث.

(ه) وفى حديث حذيفه «اليوم المِضْمَار وغدا السّباق» أى اليوم العمل فى الدّنيا للاستباق فى الجنه. والمِضْمَار : الموضع الذى تُضَمَّرُ فيه الخيل ، ويكون وقتا للأيام التى تُضَمَّرُ فيها. ويروى هذا الكلام أيضا لعلىّ رضى الله عنه.

وفيه «إذا أبصر أحدكم امرأه فليأت أهله ، فإنّ ذلك يُضْمِرُ ما فى نفسه» أى يضعفه ويقلّله ، من الضُّمُور ، وهو الهُزَال والضّعف.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «كتب إلى ميمون بن مهران فى مظالم كانت فى بيت المال أن يردّها على أربابها ويأخذ منها زكاه عامها ، فإنها كانت مالا ضِمَاراً» المال الضِّمَار : الغائب الذى لا يرجى ، وإذا رُجِىَ فليس بِضِمَارٍ ، من أَضْمَرْتُ الشىءَ إذا غيّبته ، فعال بمعنى فاعل ، أو مفعل ، ومثله من الصّيِغات : ناقه كناز. وإنما أخذ منه زكاه عام واحد ، لأنّ أربابه ما كانوا يرجون ردّه عليهم ، فلم يوجب عليهم زكاه السّنين الماضيه وهو فى بيت المال.

ضمز

(ضمز) فى حديث علىّ «أفواههم ضَامِزَه ، وقلوبهم قرحه» الضَّامِز : الممسك ، وقد ضَمَزَ يَضْمِزُ.

ومنه قصيد كعب :

منه تظلّ سباع الجوّ ضَامِزَه (١)

ولا تمشّى بواديه الأراجيل

أى ممسكه من خوفه.

(س) ومنه حديث الحجاج «إن الإبل ضُمُزٌ خُنُسٌ» أى ممسكه عن الجرّه. ويروى بالتشديد ، وهما جمع ضَامِزٍ.

وفى حديث سبيعه «فضَمَزَ لى بعض أصحابه» قد اختلف فى ضبط هذه اللفظه : فقيل هى بالضّاد والزّاى ، من ضَمَزَ إذا سكت ، وضَمَزَ غيرَه إذا أسكته ، وروى بدل اللام نونا : أى سكّتنى ، وهو أشبه. ورويت بالراء والنّون. والأول أشبههما.

ضمس

(ضمس) فى حديث عمر «قال عن الزّبير : ضَرِسٌ ضَمِسٌ» والروايه : ضَبِسٌ. والميم قد تبدل من الباء ، وهما بمعنى الصّعب العسر.

ضمعج

(ضمعج) (س) فى حديث الأشتر يصف امرأه أرادها «ضَمْعَجاً طُرْطُبّاً» الضَّمْعَج : الغليظه. وقيل القصيره. وقيل التّامّه الخلق.

١- الروايه فى شرح ديوانه ص ١٢ : «منه تظل حمير الوحش ...».

ضمل

(ضمل) (ه) فی حدیث معاویه «أنّه خطب إلیه رجل بنتا له عرجاء ، فقال : إنّها ضَمِیلَه ، فقال : إنّی أرید أن أتشرّف بمصاهرتک ، ولا أریدها للسّباق فی الحلبه» الضَّمِیلَه : الزّمنه.

قال الزمخشری : «إن صحّت الروایه [بالضاد](۱) فاللام بدل من النون ، من الضَّمَانَه ، وإلّا فهی بالصاد المهمله. قیل لها ذلک لیُبْسٍ وجُسُوٍّ فی ساقها. وکلّ یابس فهو صامل وصمیل» (۲).

ضمم

(ضمم) [ه] فی حدیث الرؤیه «لا تَضَامُّونَ فی رؤیته» یروی بالتّشدید والتخفیف ، فالتشدید معناه : لا یَنْضَمّ بعضکم إلی بعض وتزدحمون وقت النّظر إلیه ، ویجوز ضمّ التاء وفتحها علی تفاعلون ، وتتفاعلون. ومعنی التخفیف : لا ینالکم ضیم فی رؤیته ، فیراه بعضکم دون بعض. والضَّیْم : الظّلم.

(ه) وفی کتابه لوائل بن حجر «ومن زنی من ثیّب فضرّجوه بالأَضَامِیم» یرید الرّجم. والأَضَامِیم : الحجاره ، واحدتها : إِضْمَامَه. وقد یشبّه بها الجماعات المختلفه من الناس.

(س) ومنه حدیث یحیی بن خالد «لنا أَضَامِیم من هاهنا وهاهنا» أی جماعات لیس أصلهم واحدا ، کأنّ بعضهم ضُمَ إلی بعض.

(س) وفی حدیث أبی الیسر «ضِمَامَه من صحف» أی حزمه. وهی لغه فی الإِضْمَامَه.

وفی حدیث عمر «یا هُنَیُّ ضُمَ جناحک عن النّاس» أی ألن جانبک لهم وارفق بهم.

وفی حدیث زبیب العنبریّ «أَغْدِنِی علی رجل من جندک ضَمَ منّی ما حرّم الله ورسوله» أی أخذ من مالی وضَمَّهُ إلی ماله.

ضمن

(ضمن) (ه) فی کتابه لأکیدر «ولکم الضَّامِنَه من النّخل» هو ما کان داخلا

۱- من الفائق ۲ / ۷۱.

۲- فی الأصل وا واللسان : «ضامل وضمیل» بالضاد المعجمه ، وکتبناه بالصاد المهمله من الفائق. وهو الصواب.

فی العماره وتَضَمَّنَتْهُ أمصارُهُم وقراهم. وقیل سمّیت ضَامِنَه ، لأن أربابها ضَمِنُوا عمارتها وحفظها ، فهی ذات ضَمَانٍ ، کعیشه راضیه ، أی ذات رضا ، أو مرضیّه.

(ه) ومنه الحدیث «من مات فی سبیل الله فهو ضَامِن علی الله أن یدخله الجنه» أی ذو ضَمَان ، لقوله تعالی : (وَمَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَی اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اللهِ) هکذا أخرجه الهروی والزّمخشری من کلام علیّ. والحدیث مرفوع فی الصّحاح عن أبی هریره بمعناه.

فمن طرقه «تَضَمَّنَ اللهُ لمن خرج فی سبیله لا یخرجه إلّا جهادا فی سبیلی وإیمانا بی وتصدیقا (۱) برسلی فهو عَلَیَ ضَامِن أن أدخله الجنّه ، أو أرجعه إلی مسکنه الذی خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنیمه».

[ه] وفیه «أنه نهی عن بیع المَضَامِین والملاقیح» المَضَامِین : ما فی أصلاب الفحول ، وهی جمع مَضْمُون. یقال ضَمِنَ الشیءَ ، بمعنی تَضَمَّنَهُ.

ومنه قولهم «مَضْمُون الکتاب کذا وکذا» والمَلَاقِیحُ : جمع ملقوح ، وهو ما فی بطن الناقه. وفسّرهما مالک فی الموطّأ بالعکس ، وحکاه الأزهری عن مالک عن ابن شهاب عن ابن المسیّب. وحکاه أیضا عن ثعلب عن ابن الأعرابی. قال : إذا کان فی بطن النّاقه حمل فهو ضَامِن ومِضْمَان ، وهنّ ضَوَامِنُ ومَضَامِینُ. والّذی فی بطنها ملقوح وملقوحه.

(ه) وفیه «الإمام ضَامِن والمؤذّن مؤتمن» أراد بالضَّمَان هاهنا الحفظ والرّعایه ، لا ضَمَان الغرامه ، لأنه یحفظ علی القوم صلاتهم. وقیل : إنّ صلاه المتقدین به فی عهدته ، وصحّتها مقرونه بصحّه صلاته ، فهو کالمتکفّل لهم صحّه صلاتهم.

(ه) وفی حدیث عکرمه «لا تشتر لبن البقر والغنم مُضَمَّناً ، ولکن اشتره کیلا مسمّی» أی لا تشتره وهو فی الضرع ، لأنه فی ضِمْنِهِ.

۱- قال النووی فی شرحه لمسلم (باب فضل الجهاد والخروج فی سبیل الله): «هکذا هو فی جمیع النسخ «جهاد» بالنصب. وکذا قال بعده «وإیمانا بی وتصدیقا» وهو منصوب علی أنه مفعول له. وتقدیره : لا یخرجه المخرج ویحرکه المحرک إلا للجهاد والإیمان والتصدیق».

(ه) وفى حديث ابن عمر «من اكتتب ضَمِناً بعثه الله ضَمِناً يوم القيامه» الضَّمِن : الذى به ضَمَانَه فى جسده ، من زمانه ، أو كسر ، أو بلاء. والاسم الضَّمَن ، بفتح الميم. والضَّمَان والضَّمَانَه : الزّمانه. المعنى : من كتب نفسه فى ديوان الزّمنى ليعذر عن الجهاد ولا زمانه به ، بعثه الله يوم القيامه زمنا. ومعنى اكتتب : أى سأل أن يكتب فى جمله المعذورين. وبعضهم أخرجه عن عبد الله ابن عمرو بن العاص.

ومنه حديث ابن عمير «معبوطه غير ضَمِنَه» أى أنها ذبحت لغير علّه.

(س) ومنه الحديث «أنه كان لعامر بن ربيعه ابن أصابته رميه يوم الطّائف فضَمِنَ منها» أى زمن.

ومنه الحديث «أنهم كانوا يدفعون المفاتيح إلى ضَمْنَاهم ، ويقولون إن احتجتم فكلوا» الضَّمْنَى : الزّمنى ، جمع ضَمِنٍ.

(باب الضاد مع النون)

ضنأ

(ضنأ) فى حديث قتيله بنت النضر بن الحارث ، أو أخته :

أمحمّد ولأنت ضِنْءُ نجيبه

من قومها والفحل فحل معرق

الضِّنْء بالكسر : الأصل. يقال فلان فى ضِنْءِ صدقٍ ، وضِنْءِ سوءٍ. وقيل الضِّنْء بالكسر والفتح : الولد.

ضنك

(ضنك) (ه) فى كتابه لوائل بن حجر «فى التّيعه شاه لا مقورّه الأليا ط ، ولا ضِنَاكٌ» الضِّنَاك بالكسر : المكتنز اللحم. ويقال للذّكر والأنثى بغير هاء.

وفيه «أنه عطس عنده رجل فشمّته رجل ، ثم عطس فشمّته ، ثم عطس فأراد أنه يشمّته فقال : دعه فإنه مَضْنُوك» أى مزكوم. والضُّنَاك بالضم : الزّكام. يقال أَضْنَكَهُ اللهُ وأزكمه. والقياس أن يقال : فهو مُضْنَك ومُزْكَم ، ولكنه جاء على أُضْنِكَ وأُزْكِمَ.

(س) ومنه الحديث «امتخط فإنّك مَضْنُوك» وقد تكرر فى الحديث.

ضنن

(ضنن) (ه) فيه «إن لله ضَنَائِنَ من خلقه ، يحييهم فى عافيه ويميتهم فى عافيه» الضَّنَائِن : الخصائص ، واحدهم : ضَنِينَه ، فعيله بمعنى مفعوله ، من الضِّنِ ، وهو ما تختصّه وتَضِنُ به : أى تبخل لمكانه منك وموقعه عندك. يقال فلانٌ ضِنِّى من بين إخوانى ، وضِنَّتِى : أى أختصّ به وأَضِنُ بمودّته. ورواه الجوهرى «إن لله ضِنّاً من خلقه».

ومنه حديث الأنصار «لم نقل إلّا ضِنّاً برسول الله صلى الله عليه وسلم» أى بخلا به وشحّا أن يشاركنا فيه غيرنا.

ومنه حديث ساعه الجمعه «فقلت : أخبرنى بها ولا تَضْنَنْ بها عَلَىَّ» أى لا تبخل. يقال ضَنَنْتُ أَضِنُ ، وضَنِنْتُ أَضَنُ. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث زمزم «قيل له : احفر المَضْنُونَه» أى التى يُضَنُّ بها لنفاستها وعزّتها. وقيل للخلوق والطّيب المَضْنُونَه ، لأنه يُضَنُّ بهما.

ضنا

(ضنا) (س) فى حديث الحدود «انّ مريضا اشتكى حتى أَضْنَى» أى أصابه الضَّنَى وهو شده المرض حتى نحل جسمه.

(س) وفيه «لا تَضْطَنِى عنّى» أى لا تبخلى بانبساطك إلىّ ، وهو افتعال من الضَّنَى : المرض ، والطاء بدل من التاء.

(ه) وفى حديث ابن عمر «قال له أعرابى : إنى أعطيت بعض بنىّ ناقه حياته ، وإنّها أَضْنَتْ واضطربت ، فقال : هى له حياته وموته».

قال الهروى والخطّابى : هكذا روى. والصّواب : ضَنَتْ ، أى كثر أولادها. يقال امرأه ماشيه وضَانِيَه ، وقد مشت وضَنَتْ : أى كثر أولادها.

وقال غيرهما : يقال ضَنَتِ المرأةُ تَضْنِى ضَنًى ، وأَضْنَتْ ، وضَنَأَتْ ، وأَضْنَأَتْ ، إذا كثر أولادها.

(باب الضاد مع الواو)

ضوأ

(ضوأ) [ه] فيه «لا تَسْتَضِيئُوا بنار المشركين» أى لا تستشيروهم ولا تأخذوا آراءهم. جعل الضَّوْء مثلا للرأى عند الحيره.

وفى حديث بدء الوحى «يسمع الصّوت ويرى الضَّوْء» أى ما كان يسمع من صوت الملك ويراه من نوره وأنوار آيات ربّه.

وفى شعر العباس :

وأنت لمّا ولدت أشرقت ال

أرض وضَاءَتْ بنورك الأفق

يقال ضَاءَتْ وأَضَاءَتْ بمعنى : أى استنارت وصارت مُضِيئَه.

ضوج

(ضوج) فيه ذكر «أَضْوَاج الوادى» أى معاطفه ، الواحد ضَوْج. وقيل هو إذا كنت بين جبلين متضايقين ثم اتّسع فقد انْضَاجَ لك.

ضور

(ضور) (ه) فيه «أنه دخل على امرأه وهى تَتَضَوَّرُ من شدّه الحمى» أى تتلوّى وتضجّ وتتقلّب ظهرا لبطن. وقيل تَتَضَوَّرُ : تُظهِر الضَّوْرَ بمعنى الضُّرّ (١). يقال ضَارَهُ يَضُورُهُ ويَضِيرُهُ.

ضوع

(ضوع) فيه «جاء العباس فجلس على الباب وهو يَتَضَوَّعُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم رائحه لم يجد مثلها» تَضَوُّعُ الرّيحِ : تفرقّها وانتشارها وسطوعها ، وقد تكرر فى الحديث.

ضوضو

(ضوضو) (ه) فى حديث الرؤيا «فإذا أتاهم ذلك اللهب ضَوْضَوْا» أى ضجّوا واستغاثوا. والضَّوْضَاه : أصوات الناس وغلبتهم (٢) ، وهى مصدر.

ضوا

(ضوا) (ه) فيه «فلما هبط من ثنيّه الأراك يوم حنين ضَوَى إليه المسلمون» أى مالوا يقال : ضَوَى إليه ضَيّاً وضُوِيّاً ، وانْضَوَى إليه.

ويقال : ضَوَاه إليه وأَضْوَاه.

ص: ۱۰۵

۱- وعليه اقتصر الهروى.

۲- فى اللسان والصحاح (ضوى): «وجلبتهم».

(ه) وفيه «اغتربوا لا تَضْوُوا (۱)» أى تزوّجوا الغرائب دون القرائب ، فإن ولد الغريبه أنجب وأقوى من ولد القريبه. وقد أَضْوَت المرأه إذا ولدت ولدا ضعيفا. فمعنى لا تَضْوُوا : لا تأتوا بأولاد ضَاوِين : أى ضعفاء نحفاء ، الواحد : ضَاوٍ.

ومنه الحديث «لا تنكحوا القرابه القريبه ، فإن الولد يخلق ضَاوِيًا».

(باب الضاد مع الهاء)

ضهد

(ضهد) (س) فى حديث شريح «كان لا يجيز الاضْطِهَاد ولا الضّغطه» هو الظلم والقهر. يقال ضَهَدَه ، وأَضْهَدَه ، واضْطَهَدَه. والطاء بدل من تاء الافتعال. المعنى أنه كان لا يجيز البيع واليمين وغيرهما فى الإكراه والقهر.

ضهل

(ضهل) (ه) فى حديث يحيى بن يعمر «أنشأت تطلّها وتَضْهَلُهَا» أى تعطيها شيئا قليلا ، من الماء الضَّهْل ، وهو القليل. يقال ضَهَلْتُه أَضْهَلُه. وقيل تَضْهَلُها : أى تردّها إلى أهلها. من ضَهَلْتُ إلى فلان إذا رجعت إليه.

ضها

(ضها) (ه) فيه «أشدّ الناس عذابا يوم القيامه الذين يُضَاهُون خلق الله» أراد المصوّرين. والمُضَاهَاه : المشابهه. وقد تهمز وقرئ بهما.

(ه) وفى حديث عمر «قال لكعب : ضَاهَيْتُ اليهوديّه (۲)» أى شابهتها وعارضتها.

(باب الضاد مع الياء)

ضيح

(ضيح) (س) فى حديث كعب بن مالك «لو مات يومئذ عن الضِّيح والرِّيح لَوَرِثَه الزّبير» هكذا جاء فى روايه. والمشهور : الضّحّ ، وهو ضوء الشّمس ، فإن صحّت الروايه فهو مقلوب من ضحى الشمس ، وهو إشراقها. وقيل الضِّيح : قريب من الرّيح.

۱- فى الأصل : «اغتربوا ولا تضووا» وقد أسقطنا الواو حيث سقطت من ا واللسان والهروى.

۲- كذا فى الأصل واللسان. والذى فى ا والهروى : «اليهود».

(ه) وفى حديث عمّار «إن آخر شربه تشربها ضَيَاحٌ» الضَّيَاح والضَّيْح بالفتح : اللبن الخاثر يصب فيه الماء ثم يخلط. رواه يوم قتل بصفّين وقد جيء بلبن ليشربه.

(س) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «فسقته ضَيْحَةً حامضه» أى شربه من الضَّيْح.

(ه) ومنه الحديث «من لم يقبل العذر ممّن تنصّل إليه ، صادقا كان أو كاذبا ، لم يرد عَلَىَّ الحوض إلّا مُتَضَيِّحاً» أى متأخّرا عن الواردين ، يجيء بعد ما شربوا ماء الحوض إلّا أقلّه فيبقى كدرا مختلطا بغيره ، كاللّبن المخلوط بالماء.

ضيخ

(ضيخ) (ه) فى حديث ابن الزبير «إن الموت قد تغشّاكم سحابه وهو مُنْضَاخ عليكم بوابل البلايا» يقال انْضَاخَ الماءُ ، وانْضَخَّ إذا انصبّ. ومثله فى التّقدير انقاض الحائط وانقضّ إذا سقط ، شبّه المتيّه بالمطر وانسيابه.

هكذا ذكره الهروى وشرحه.

وذكره الزّمخشرى فى الصّاد والحاء المهملتين ، وأنكر ما ذكره الهروى (١).

ضير

(ضير) فى حديث الرؤيا «لا تُضَارُون فى رؤيته» من ضَارَه يَضِيرُه ضَيْراً : أى ضرّه ، لغه فيه ، ويروى بالتشديد وقد تقدم.

ومنه حديث عائشه «وقد حاضت فى الحجّ فقال : لا يَضِيرُكَ» أى لا يضرّك. وقد تكرر فى الحديث.

ضيع

(ضيع) (ه) فيه «من ترك ضَيَاعاً فإلىَّ» الضَّيَاع : العيال. وأصله مصدر ضَاعَ يَضِيعُ ضَيَاعاً ، فسمّى العيال بالمصدر ، كما تقول : من مات وترك فقرا : أى فقراء. وإن كسرت الضّاد كان جمع ضَائِع ، كجائع وجياع.

ومنه الحديث «تعين ضَائِعاً» أى ذا ضَيَاعٍ من فقر أو عيال أو حال قصّر عن القيام بها.

١- انظر تعليقنا ص ٥٨ من هذا الجزء.

ورواه بعضهم بالصاد المهمله والنون. وقيل إنه هو الصّواب وقيل هو فى حديث بالمهمله. وفى آخر بالمعجمه ، وكلاهما صواب فى المعنى.

وفى حديث سعد «إنى أخاف على الأعناب الضَّيْعَه» أى أنها تَضِيعُ وتتلف. والضَّيْعَه فى الأصل : المرّه من الضَّيَاع. وضَيْعَه الرجل فى غير هذا ما يكون منه معاشه ، كالصّنعه والتّجاره والزّراعه وغير ذلك.

(ه) ومنه الحديث «أفشى (١) الله عليه ضَيْعَتَه» أى أكثر عليه معاشه.

ومنه حديث ابن مسعود «لا تتّخذوا الضَّيْعَه فترغبوا فى الدّنيا».

وحديث حنظله «عافسنا الأزواج والضَّيْعَات» أى المعايش.

(س) وفيه «أنه نهى عن إِضَاعَه المال» يعنى إنفاقه فى غير طاعه الله تعالى والإسراف والتّبذير.

وفى حديث كعب بن مالك «ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مَضِيعَه» المَضِيعَه بكسر الضاد مفعله من الضَّيَاع : الاطّراح والهوان ، كأنّه فيه ضَائِع ، فلما كانت عين الكلمه ياء وهى مكسوره نقلت حركتها إلى العين فسكنت الياء فصارت بوزن معيشه. والتقدير فيهما سواء.

ومنه حديث عمر «ولا تدع الكثير بدار مَضِيعَه».

ضيف

(ضيف) (ه) فيه «نهى عن الصلاه إذا تَضَيَّفَتِ الشمس للغروب» أى مالت. يقال ضَافَ عنه يَضِيفُ.

ومنه الحديث «ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلّى فيها : إذا طلعت الشمس حتى ترتفع ، وإذا تَضَيَّفَتْ للغروب ، ونصف النهار».

ومنه حديث أبى بكر «أنه قال له ابنه عبد الله : ضِفْتُ عنك يوم بدر» أى ملت عنك وعدلت.

وفيه «مُضِيفٌ ظهرَه إلى القبّه» أى مسنده. يقال أَضَفْتُه إليه أُضِيفُه.

١- فى الهروى : «أفسد».

(س) وفيه «أن العدوّ يوم حنين كمنوا فى أحناء الوادى ومَضَايِفِه» والضَّيْف : جانب الوادى.

(ه) وفى حديث علىٍ «أنّ ابن الكوّاء وقيس بن عباد جاآه فقالا: أتيناك مُضَافَيْنِ مثقلين (١) - أى ملجأين - من أَضَافَه إلى الشّىء إذ ضمّه إليه.

وقيل معناه : أتيناك خائفين. يقال أَضَافَ من الأمر وضَافَ إذا حاذره وأشفق منه. والمَضُوفَه : الأمر الذى يحذر منه ويخاف. ووجهه أن يجعل المُضَاف مصدرا بمعنى الإِضَافَه ، كالمُكرَم بمعنى الإكرام ، ثم يصف بالمصدر ، وإلّا فالخائف مُضِيفٌ لا مُضَافٌ.

وفى حديث عائشه «ضَافَهَا ضَيْفٌ فأمرَتْ له بملحفه صفراء» ضِفْتُ الرجلَ إذا نزلت به فى ضِيَافَه ، وأَضَفْتُه إذا أنزلته ، وتَضَيَّفْتُه إذا نزلت به ، وتَضَيَّفَنِى إذا أنزلنى.

ومنه حديث النّهدى «تَضَيَّفْتُ أبا هريره سبعا».

ضيل

(ضيل) (س) فيه «قال لجرير : أين منزلك؟ قال : بأكناف بيشه (٢) بين نخله وضَالَه» الضَّالَه بتخفيف اللام : واحده الضَّال ، وهو شجر السّدر من شجر الشّوك ، فإذا نبت على شطّ الأنهار قيل له العبرىّ ، وألفه منقلبه عن الياء. يقال أَضَالَتِ الأرض وأَضْيَلَتْ.

وفى حديث أبى هريره «قال له أبان بن سعيد : وبر تدلّى من رأس ضَالٍ» ضَالٌ بالتخفيف : مكان أو جبل بعينه ، يريد به توهين أمره وتحقير قدره. ويروى بالنّون ، وهو أيضا جبل فى أرض دوس. وقيل أراد به الضأن من الغنم فتكون ألفه همزه.

١- فى الهروى : «مضافين مثقلين» ضبط قلم.

٢- بيشه : اسم لموضعين ، أولهما : قريه غنّاء فى واد كثير الأهل من بلاد اليمن. وثانيهما : من عمل مكه مما يلى اليمن ، من مكه على خمس مراحل ، وبها من النخل والفسيل شىء كثير. معجم البلدان ١ / ٧٩١.

حرف الطاء

(باب الطاء مع الهمزه)

طأطأ

(طأطأ) (ه) فى حديث عثمان «تَطَأْطَأْتُ لكم (١) تَطَأْطُؤَ الدُّلاه» أى خفضت لكم (١) نفسى كما يخفضها المستَقُون بالدّلاء ، وتواضعت لكم وانحنيت. والدُّلَاهُ : جمع دال ، وهو الذى يستقى الدلو ، كقاض وقضاه.

(باب الطاء مع الباء)

طبب

(طبب) (ه) فيه «أنه احتجم حين طُبَ» أى لمّا سحر. ورجل مَطْبُوب : أى مسحور ، كَنَوْا بالطِّبّ عن السِّحر ، تفاؤلا بالبرء ، كما كنوا بالسّليم عن اللّديغ (٢).

(ه) ومنه الحديث «فلعلّ طِبّاً أصابه» أى سحرا.

والحديث الآخر «إنه مَطْبُوب».

وفى حديث سلمان وأبى الدّرداء «بلغنى أنك جعلت طَبِيباً» الطَّبِيب فى الأصل : الحاذق بالأمور العارف بها ، وبه سمّى الطَّبِيب الذى يعالج المرضى. وكنى به هاهنا عن القضاء والحكم بين الخصوم ، لأن منزله القاضى من الخصوم بمنزله الطَّبِيب من إصلاح البدن. والمُتَطَبِّب الذى يعانى الطِّبَّ ولا يعرفه معرفه جيّده.

[ه] وفى حديث الشّعبى «ووصف معاويه فقال : «كان كالجمل الطَّبِ» يعنى الحاذق بالضِّراب. وقيل الطَّبُ من الإبل : الّذى لا يضع خَفَّه إلّا حيث يُبصر ، فاستعار أحد هذين المعنيين لأفعاله وخلاله.

١- فى الهروى «لهم».

٢- فى الهروى : «وقال أبو بكر : الطبّ : حرف من الأضداد ، يقال طبّ لعلاج الداء ، وطبّ للسحر ، وهو من أعظم الأدواء». ا ه وانظر الأضداد لابن الأنبارى ص ٢٣١.

طبج

(طبج) (ه) فيه «أنه كان فى الحىّ رجل له زوجه وأمٌّ ضعيفه ، فشكت زوجته إليه أمّه ، فقام الأَطْبَج إلى أمّه فألقاها فى الوادى» الطَّبَج : استحكام الحماقه. وقد طَبِجَ يَطْبَجُ [طَبَجاً] (١) فهو أَطْبَج.

هكذا ذكره الهروى بالجيم. ورواه غيره بالخاء. وهو الأحمق الذى لا عقل له وكأنّه الأشبه.

طبخ

(طبخ) (ه) فى الحديث «إذا أراد الله بعبد سوءا جعل ماله فى الطَّبِيخَيْنِ» قيل هما الجصّ والآجرّ ، فعيل بمعنى مفعول.

(س) وفى حديث جابر «فاطَّبَخْنَا» هو افتعلنا من الطَّبْخ ، فقلبت التاء طاء لأجل الطاء قبلها. والاطِّبَاخ مخصوص بمن يَطْبَخُ لنفسه ، والطَّبْخ عامّ لنفسه ولغيره.

(ه) وفى حديث ابن المسيّب «ووقعت الثالثه فلم ترتفع وفى الناس طَبَاخٌ» أصل الطَّبَاخ : القوّه والسّمن ، ثم استعمل فى غيره ، فقيل فلان لا طَبَاخَ له : أى لا عقل له ولا خير عنده.

أراد أنها لم تُبْقِ فى الناس من الصّحابه أحدا. وعليه يبنى حديث الأَطْبَخ الذى ضرب أمّه ، عند من رواه بالخاء.

طبس

(طبس) (س) فى حديث عمر «كيف لى بالزّبير وهو رجل طِبْسٌ» الطِّبْس : الذّئب ، أراد أنه رجل يشبه الذئب فى حرصه وشرهه. قال الحربى. أظنّه أراد لَقِسٌ : أى شره حريص.

طبطب

(طبطب) (ه) فى حديث ميمونه بنت كردم «ومعه درّه كدرّه الكتّاب ، فسمعت الأعراب يقولون : الطَّبْطَبِيَّه الطَّبْطَبِيَّه» قال الأزهرى : هى حكايه وقع السّياط. وقيل : حكايه وقع الأقدام عند السّعى. يريد أقبل الناس إليه يسعون ولأقدامهم طَبْطَبَه : أى صوت. ويحتمل

١- زياده من الهروى ، وقال : وقال ابن حمّويه : سئل شمر عن الطّبج ، بالجيم وسكون الباء فقال : هو الضرب على الشىء الأجوف كالرأس وغيره.

أن يكون أراد بها الدّرّه نفسها ، فسماها طَبْطَبِيَّه ، لأنها إذا ضرب بها حكت صوت طَبْ طَبْ ، وهى منصوبه على التّحذير ، كقولك : الأسد الأسد ، أى احذروا الطَّبْطَبِيَّه.

طبع

(طبع) (ه) فيه «من ترك ثلاث جمع من غير عذر طَبَعَ اللهُ على قلبه» أى ختم عليه وغشّاه ومنعه ألطافه. والطَّبْع بالسكون : الختم ، وبالتّحريك : الدّنس. وأصله من الوسخ والدنس يغشيان السّيف. يقال طَبَعَ السيفُ يَطْبَعُ طَبَعاً. ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الأوزار والآثام وغيرهما من المقابح.

(ه) ومنه الحديث «أعوذ بالله من طَمَع يَهْدى إلى طَبَعٍ» أى يؤدّى إلى شين وعيب. وكانوا يرون أن الطَّبَع هو الرّين.

قال مجاهد : الرّين أيسرُ من الطَّبَع ، والطَّبَع أيسرُ من الإقفال ، والإقفال أشدّ ذلك كلّه. وهو إشاره إلى قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ) وقوله : (طَبَعَ اللهُ عَلى قُلُوبِهِمْ) وقوله : «أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها».

ومنه حديث ابن عبد العزيز «لا يتزوّج من العرب فى الموالى إلا الطّمع الطَّبع».

وفى حديث الدعاء «اختمه بآمين ، فإنّ آمين مثل الطَّابَع على الصّحيفه» الطَّابَع بالفتح : الخاتم. يريد أنه يختم عليها وترفع كما يفعل الإنسان بما يعزّ عليه.

(ه) وفيه «كلّ الخلال يُطْبَعُ عليها المؤمن إلّا الخيانه والكذب» أى يخلق عليها. والطِّبَاع : ما ركّب فى الإنسان من جميع الأخلاق التى لا يكاد بزوالها (١) من الخير والشّرّ. وهو اسم مؤنث على فعال ، نحو مهاد ومثال ، والطَّبَع : المصدر.

(ه) وفى حديث الحسن «وسئل عن قوله تعالى : (لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ) فقال : هو الطِّبِّيع فى كُفُرَّاه» الطِّبِّيع بوزن القنديل : لبّ الطّلع. وكُفُرَّاه وكافُورُه : وعاؤه.

(س) وفى حديث آخر «ألقى الشّبكه فطَبَّعَها سمكا» أى ملأها. يقال تَطَبَّعَ النهر : أى امتلأ. وطَبَّعْتُ الإناء : إذا ملأته.

١- الذى فى الهروى : التى لا يزايلها».

طبق

(طبق) (ه) فی حدیث الاستسقاء «اللهم اسقنا غیثا طَبَقاً» أی مالئا للأرض مغطّیا لها. یقال غیث طَبَقٌ : أی عامّ واسع.

(ه) ومنه الحدیث «لله مائه رحمه ، کلّ رحمه منها کطِبَاق الأرض» أی کغشائها.

(ه) ومنه حدیث عمر «لو أنّ لی طِبَاقَ (۱) الأرض ذهبا» أی ذهبا یعم الأرض فیکون طَبَقاً لها.

(ه) وفی شعر العباس :

إذا مضی عالَم بدا طَبَقٌ

یقول : إذا مضی قرن بدا قرن. وقیل للقرن طَبَق ، لأنهم طَبَقٌ للأرض ثم ینقرضون ویأتی طَبَقٌ آخر.

(ه) ومنه الحدیث «قریش الکتبه الحسبه ملح هذه الأمّه ، علم عالمهم طِبَاقُ الأرض».

[ه] وفی روایه «علم عالم قریش طَبَقُ الأرض»

(س) وفیه «حجابه النّور لو کُشِفَ طَبَقُه لأحرق سبحات وجهه کلّ شیء أدرکه بصره» الطَّبَق : کلّ غطاء لازم علی الشیء.

وفی حدیث ابن مسعود فی أشراط السّاعه «توصل الأَطْبَاق وتقطع الأرحام» یعنی بالأَطْبَاق البعداء والأجانب ، لأن طَبَقَات الناس أصناف مختلفه.

(س) وفی حدیث أبی عمرو النّخعی «یشتجرون اشتجار أَطْبَاق الرّأس» أی عظامه فإنها مُتَطَابِقَه مشتبکه کما تشتبک (۲) الأصابع. أراد التحام الحرب والاختلاط فی الفتنه.

[ه] وفی حدیث الحسن «أنه أُخْبِرَ بأمر فقال : إحدی المُطْبِقَات» یرید إحدی الدّواهی والشّدائد التی تُطْبِقُ علیهم. ویقال للدّواهی بنات طَبَقٍ.

۱- فی الهروی : «أطباق الأرض».

۲- فی ا : «مشبّکه کما تشبّک». والمثبت من الأصل واللسان.

[ه] وفی حدیث عمران بن حصین رضی الله عنه «أن غلاما أبق له فقال : لأقطعنّ منه طَابِقاً إن قدرت علیه» أی عضوا ، وجمعه طَوَابِق. قال ثعلب : الطَّابِق والطَّابَق : العضو من أعضاء الإنسان کالید والرّجل ونحوهما.

ومنه حدیث علیّ رضی الله عنه «إنما أمرنا فی السّارق بقطع طَابَقِهِ» أی یده.

وحدیثه الآخر «فخبزت خبزا وشویت طَابَقاً من شاه» أی مقدار ما یأکل منه اثنان أو ثلاثه.

[ه] وفی حدیث ابن مسعود «أنه کان یُطَبِّقُ فی صلاته» هو أن یجمع بین أصابع یدیه ویجعلهما بین رکبتیه فی الرکوع والتشهّد.

(ه) وفی حدیثه أیضا «وتبقی أصلاب المنافقین طَبَقاً واحدا» الطَّبَق : فقار الظّهر ، واحدتها طَبَقَه ، یرید أنه صار فقارهم کلّه کالفقاره الواحده ، فلا یقدرون علی السّجود.

(ه س) ومنه حدیث ابن الزبیر «قال لمعاویه : وایم الله لئن ملک مروان عنان خیل تنقاد له [فی عثمان (۱)] لیرکبنّ منک طَبَقاً تخافه» یرید فقار الظهر : أی لیرکبن منک مرکبا صعبا وحالا لا یمکنک تلافیها. وقیل أراد بالطَّبَق المنازل والمراتب : أی لیرکبنّ منک منزله فوق منزله فی العداوه.

[ه] وفی حدیث ابن عباس «سأل أبا هریره مسأله فأفتاه ، فقال : طَبَّقْتَ» أی أصبت وجه الفُتْیَا. وأصل التَّطْبِیق إصابه المفصل ، وهو طَبَق العظمین : أی ملتقاهما فیفصل بینهما.

(ه) وفی حدیث أم زرع «زوجی عیاياء طَبَاقَاء» هو المُطْبَق علیه حُمقا. وقیل هو الذی أموره مُطْبَقَه علیه : أی مغشّاه. وقیل هو الّذی یعجز عن الکلام فتَنْطَبِقُ شفتاه.

(ه) وفیه «إنّ مریم علیها السلام جاعت فجاء طَبَقٌ من جراد فصادت منه» أی قطیع من الجراد.

وفی حدیث عمرو بن العاص «إنی کنت علی أَطْبَاق ثلاث» أی أحوال ، واحدها طَبَق.

۱- سقط من الهروی.

(س) وفى كتاب على رضى الله عنه إلى عمرو بن العاص «كما وافق شنٌّ طَبَقَهْ» هذا مثل للعرب يضرب لكلّ اثنين أو أمرين جمعتهما حاله واحده اتّصف بها كلّ منهما. وأصله فيما قيل : إن شنّا قبيله من عبد القيس ، وطَبَقاً حيّ من إياد ، اتفقوا على أمر فقيل لهما ذلك ، لأن كلّ واحد منهما وافق شكله ونظيره.

وقيل شنّ : رجل من دهاه العرب ، وطَبَقَه : امرأه من جنسه زوّجت منه ، ولهما قصّه.

وقيل الشّنّ : وعاء من أدم تشنّن : أى أخلق فجعلوا له طَبَقاً من فوقه فوافقه ، فتكون الهاء فى الأوّل للتأنيث ، وفى الثانى ضمير الشّنّ.

[ه] وفى حديث ابن الحنفيه رضى الله عنه «أنه وصف من يلى الأمر بعد السّفيانى فقال : يكون بين شتٍّ وطُبَّاق» هما شجرتان تكونان بالحجاز. وقد تقدم فى حرف الشين.

وفى حديث الحجّاج «فقال الرجل : قم فاضرب عنق هذا الأسير ، فقال : إن يَدِى طَبِقَه»

هى التى لصق عضدها بجنب صاحبه فلا يستطيع أن يحرّكها.

طبن

(طبن) (ه) فيه «فطَبِنَ لها غلام رومىّ» أصل الطَّبَن والطَّبَانَه : الفطنه. يقال : طَبِنَ لكذا طَبَانَه فهو طَبِنٌ : أى هجم على باطنها وخبر أمرها وأنها ممن تواتيه على المراوده. هذا إذا روى بكسر الباء ، وإن روى بالفتح كان معناه خيّبها وأفسدها.

طبا

(طبا) فى حديث الضحايا «ولا المُصْطَلَمَه أَطْبَاؤُها» أى المقطوعه الضّروع. والأَطْبَاء : الأخلاف ، واحدها : طُبْى بالضم والكسر. وقيل (١) يقال لموضع الأخلاف من الخيل والسّباع : أَطْبَاء. كما يقال فى ذوات الخفّ والظّلف : خلف وضرع.

(ه) ومنه حديث عثمان «قد بلغ السّيل الزُّبَى وجاوز الحزام الطُّبْيَيْنِ» هذا كنايه عن المبالغه فى تجاوز حدّ الشرّ والأذى ، لأن الحزام إذا انتهى إلى الطُّبْيَيْنِ فقد انتهى إلى أبعد غاياته ، فكيف إذا جاوزه!

١- فى الأصل : «وقد يقال» والمثبت من او اللسان. وتقوّيه عباره الهروى فى حديث عثمان : «ويقال».

ومنه حديث ذى الثُّدَيَّه «كأنّ إحدى يديه طُبْىُ شاةٍ».

(س) وفى حديث ابن الزبير «إن مصعبا اطَّبَى القلوبَ حتى ما تعدل به» أى تحبّب إلى قلوب الناس وقرّبها منه. يقال طَبَاه يَطْبُوه ويَطْبِيه إذا دعاه وصرفه إليه واختاره لنفسه. واطَّبَاه يَطَّبِيه ، افتعل منه ، فقلبت التاء طاء وأدغمت.

(باب الطاء مع الحاء)

طحر

(طحر) (س) فى حديث الناقه القصواء «فسمعنا لها طَحِيراً» الطَّحِير : النَّفَس العالى.

وفى حديث يحيى بن يعمر «فإنك تَطْحَرُها» أى تبعدها وتقصيها. وقيل أراد تدحرها ، فقلب الدال طاء ، وهو بمعناه. والدَّحْرُ : الإبعاد. والطَّحْر أيضا : الجماع والتمدّد.

طحرب

(طحرب) (ه) وفى حديث سلمان وذكر يوم القيامه فقال : «تدنو الشمس من رؤوس الناس وليس على أحد منهم طُحْرُبَه» الطُّحْرُبَه بضم الطاء والراء ، وبكسرهما (١) وبالحاء والخاء : اللباس. وقيل الخرقه. وأكثر ما يستعمل فى النّفى.

طحن

(طحن) فى إسلام عمر رضى الله عنه «فأخرجنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صفّين ، له كديد ككديد الطَّحِين». الكَدِيدُ : التراب الناعم. والطَّحِين : المَطْحُون ، فعيل بمعنى مفعول.

(باب الطاء مع الخاء)

طخرب

(طخرب) فى حديث سلمان «وليس على أحد منهم طُخْرُبَه» وقد تقدّم فى الطاء مع الحاء.

طخا

(طخا) [ه] فيه «إذا وجد أحدكم طَخَاءً على قلبه فليأكل السّفرجل» الطَّخَاء : ثقل وغشى ، وأصل الطَّخَاء والطَّخْيَه (٢) : الظلمه والغيم.

۱- فی الدر النثیر : «زاد الفارسی : وبالفتح». اه ویوافقه ما فی القاموس (طحرب).

۲- الطخیه ، مثلثه الطاء. القاموس (طخا).

(ه) ومنه الحديث «إن للقلب طَخَاء كطَخَاء القمر» أى ما يغشّيه من غيم يغطّى نوره.

(باب الطاء مع الراء)

طرأ

(طرأ) (س) فيه «طَرَأَ علىّ حزبى من القرآن» أى ورد وأقبل. يقال طَرَأَ يَطْرَأُ مهموزا إذا جاء مفاجأه ، كأنه فجئه الوقت الّذى كان يؤدّى فيه ورده من القراءه ، أو جعل ابتداءه فيه طُرُوءاً منه عليه. وقد يترك الهمز فيه فيقال طَرَا يَطْرُو طُرُوّاً. وقد تكرر فى الحديث.

طرب

(طرب) (س) فيه «لعن الله من غيّر المَطْرَبَه والمقربه» المَطْرَبَه : واحده المَطَارِب ، وهى طرق صغار تنفذ إلى الطرق الكبار. وقيل هى الطّرق الضّيّقه المتفرّقه. يقال طرّبت عن الطريق : أى عدلت عنه.

طربل

(طربل) (ه) فيه «إذا مرّ أحدكم بطِرْبَال مائل فليسرع المشى» هو البناء المرتفع كالصّومعه والمنظره من مناظر العجم. وقيل : هو علم يبنى فوق الجبل ، أو قطعه من جبل.

طرث

(طرث) فى حديث حذيفه رضى الله عنه «حتى ينبت اللّحم على أجسادهم كما تنبت الطَّرَاثِيث على وجه الأرض» هى جمع طُرْثُوث ، وهو نبت ينبسط على وجه الأرض كالفطر.

طرد

(طرد) (ه) فيه «لا بأس بالسّباق ما لم تُطْرِدْهُ ويُطْرِدْك» الإِطْرَاد : هو أن تقول : إن سبقتنى فلك علىّ كذا ، وإن سبقك فلى عليك كذا.

وفى حديث قيام الليل «هو قربه إلى الله تعالى ومَطْرَدَه الدّاء عن الجسد» أى أنّها حاله من شأنها إبعاد الدّاء ، أو مكان يختصّ به ويعرف ، وهى مفعله من الطَّرْد.

وفى حديث الإسراء «فإذا نهران يَطَّرِدَان». أى يجريان ، وهما يفتعلان ، من الطَّرْد.

ومنه الحديث «كنت أُطَارِد حيّه» أى أخادعها لأصيدها. ومنه طِرَاد الصّيد.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أَطْرَدْنَا المعترفين» يقال أَطْرَده السلطان وطَرَّدَه إذا أخرجه عن بلده. وحقيقته أنه صيّره طَرِيدا. وطَرَدْتُ الرجلَ طَرْداً إذا أبعدته ، فهو مَطْرُود وطَرِيد.

(ه) وفى حديث قتاده «فى الرجل يتوضّأ بالماء الرّمد وبالماء الطَّرِد» هو الذى تخوضه الدّواب ، سمّى بذلك لأنها تَطَّرِدُ فيه بخوضه ، وتَطْرُدُه أى تدفعه.

(ه) وفى حديث معاويه «أنه صعد المنبر وفى يده طَرِيدَه». أى شقّه طويله من حرير.

طرر

(طرر) (ه) فى حديث الاستسقاء «فنشأت طُرَيْرَةٌ من السّحاب» الطُّرَيْرَه : تصغير الطُّرَّه ، وهى قطعه من السّحاب تبدو (١) من الأفق مستطيله. ومنه طُرَّه الشّعر والثّوب : أى طرفه.

(ه) ومنه الحديث «أنه أعطى عمر حلّه وقال : لتعطيّنها بعض نسائك يتّخذنها طُرَّات بينهنّ» أى يقطّعنها ويتّخذنها مقانع (٢). وطُرَّات : جمع طُرَّه.

وقال الزمخشرى : يتّخذنها طُرَّات أى قطعا ، من الطَّرِّ : وهو القطع.

(س) ومنه الحديث «إنه كان يَطُرُّ شاربه» أى يقصّه.

(س) وحديث الشّعبى «يقطع الطَّرَّار» هو الذى يشقّ كُمَّ الرّجل ويسلّ ما فيه ، ومن الطَّرِّ : القطع والشّق.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه قام من جوز اللّيل وقد طُرَّت النجوم» أى أضاءت.

ومنه «سيف مَطْرُور» أى صقيل.

ومن رواه بفتح الطّاء أراد : طلعت. يقال طَرَّ النبات يَطُرُّ إذا نبت ، وكذلك الشّارب.

(ه) وفى حديث عطاء «إذا طَرَرْتَ مسجدك بمدر فيه روث فلا تصلّ فيه حتى

١- فى الهروى : «تبدأ».

٢- فى الهروى : «ستورا». قال فى القاموس (قنع) : والمقنع والمقنعه - بكسر ميمهما - ما تقنّع به المرأه رأسها.

تغسله السماء» أى إذا طيّنته وزيّنته. من قولهم رجل طَرِير : أى جميل الوجه.

وفى حديث قسّ.

ومرادا لمحشر الخلق طُرّاً

أى جميعا ، وهو منصوب على المصدر أو الحال.

طرز

(طرز) فيه «قالت صفيّه لزوجات النبى صلى الله عليه وسلم : من فيكنّ مثلى؟ أبى نبىّ ، وعمّى نبىّ ، وزوجى نبىّ ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم علّمها لتقول ذلك لهنّ ، فقالت لها عائشه : ليس هذا من طِرَازِك» أى ليس هذا من نفسك وقريحتك. والطِّرَاز فى الأصل : الموضع الذى تنسج فيه الثّياب الجياد. ويقال للإنسان إذا تكلّم بشىء جيّد استنباطا وقريحه : هذا من طِرَازِه.

طرس

(طرس) (س) فيه «كان النّخعى يأتى عبيده فى المسائل ، فيقول عبيده : طَرِّسْها يا أبا إبراهيم» طَرِّسْها : أى امحها. يعنى الصّحيفه. يقال طَرَّسْتُ الصّحيفه إذا أنعمت محوها.

طرطب

(طرطب) (س [ه]) فى حديث الحسن وقد خرج من عند الحجّاج فقال : «دخلت على أحيول يُطَرْطِبُ شُعَيرات له» يريد ينفخ بشفتيه فى شاربه غيظا أو كبرا (١) والطَّرْطَبَه : الصّفير بالشّفتين للضّأن.

أخرجه الهروى عن الحسن ، والزمخشرى عن النّخعى (٢).

(س) وفى حديث الأشتر «فى صفه امرأه أرادها ضمعجا طُرْطُبّاً» الطُّرْطُبّ : العظيمه الثّديين.

طرف

(طرف) (ه) فيه «فمال طَرَفٌ من المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى قطعه مكنهم وجانب. ومنه قوله تعالى (لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ).

(ه) وفيه «كان إذا اشتكى أحدهم لم تنزل البرمه حتى يأتى على أحد طَرَفَيْهِ» أى حتى

١- فى الأصل : «أى كبرا». وفى اللسان : «وكبرا». واعتمدنا ما فى ا والفائق ٢ / ٨٢.

٢- إنما أخرجه الزمخشرىّ عن الحسن. انظر الفائق ٢ / ٨٢.

يفيق من علّته أو يموت ، لأنهما منتهى أمر العليل. فهما طَرَفَاه : أى جانباه.

ومنه حديث أسماء بنت أبى بكر «قالت لابنها عبد الله : ما بى عجله إلى الموت حتّى آخذ على أحد طَرَفَيْك : إمّا أن تستخلف فتقرّ عينى ، وإمّا أن تقتل فأحتسبك».

وفيه «إن إبراهيم الخليل عليه السلام جعل فى سرب وهو طفل ، وجعل رزقه فى أَطْرَافه» أى كان يمصّ أصابعه فيجد فيها ما يغذّيه.

(ه) وفى حديث قبيصه بن جابر «ما رأيت أقطع طَرَفاً من عمرو بن العاص» يريد أمضى لسانا منه. وطَرَفَا الإنسان لسانه وذكره.

ومنه قولهم : «لا يدرى أىّ طَرَفَيْه أطول».

(س) ومنه حديث طاوس «إنّ رجلا واقع الشّراب الشّديد فسقى فضرى ، فلقد رأيته فى النّطع وما أدرى أىّ طَرَفَيْه أسرع» أراد حلقه ودبره : أى أصابه القىء والإسهال فلم أدر أيّهما أسرع خروجا من كثرته.

وفى حديث أمّ سلمه «قالت لعائشه : حماديات النّساء غضّ الأَطْرَاف» أرادت قبض اليد والرّجل عن الحركه والسّير. يعنى تسكين الأَطْرَاف وهى الأعضاء.

وقال القتيبى : هى جمع طَرْف العين ، أرادت غضّ البصر.

قال الزّمخشرى : «الطَّرْف لا يُثَنّى ولا يُجمَع لأنه مصدر ، ولو جُمِعَ فلم يسمع فى جمعه أَطْرَاف ، ولا أكاد أشكّ أنه تصحيف ، والصواب «غضّ الإطراق» : أى يغضضن من أبصارهنّ مطرقات راميات بأبصارهنّ إلى الأرض» (1).

(س) ومنه حديث نظر الفجأه قال : «أَطْرِفْ بصرك» أى اصرفه عمّا وقع عليه وامتدّ إليه. ويروى بالقاف وسيذكر.

(ه) وفى حديث زياد «إنّ الدنيا قد طَرَفَتْ أعينكم» أى طمحت بأبصاركم إليها ، من قولهم امرأه مَطْرُوفَه بالرّجال ، إذا كانت طمّاحه إليهم. وقيل طَرَفَتْ أعينكم : أى صرفتها إليها.

١- انظر الفائق ١ / ٥٨۶.

ومنه حديث عذاب القبر «كان لا يَتَطَرَّفُ من البول» : أى لا يتباعد ، من الطَّرَف : الناحيه.

(س) وفيه «رأيت على أبى هريره مِطْرَفَ خزّ» المِطْرَف بكسر الميم وفتحها وضمها : الثوب الذى فى طَرَفَيْه عَلَمان. والميم زائده. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «كان عمرو لمعاويه كالطِّرَاف الممدود» (١) الطِّرَاف : بيت من أَدَم معروف من بيوت الأعراب.

(س) وفى حديث فضيل «كان محمد بن عبد الرحمن أصلع ، فطُرِفَ له طَرْفَه» أصل الطَّرْف : الضّرب على طَرَفِ العين ، ثم نقل إلى الضرب على الرّأس.

طرق

(طرق) (ه س) فيه «نهى المسافر أن يأتى (٢) أهله طُرُوقاً» أى ليلاـ وكل آت باللّيل طَارِق. وقيل أصل الطُّرُوق : من الطَّرْق وهو الدّق. وسمّى الآتى بالليل طَارِقاً لحاجته إلى دقّ الباب.

(س) ومنه حديث على رضى الله عنه «إنها خارقه طَارِقَه» أى طَرَقَتْ بخير. وجمع الطَّارِقَه : طَوَارِق.

ومنه الحديث «أعوذ بك من طَوَارِق اللّيل إلّا طَارِقاً يَطْرُقُ بخير».

وقد تكرر ذكر الطُّرُوق فى الحديث.

(ه) وفيه «الطّيره والعيافه والطَّرق من الجبت» الطَّرق : الضّرب بالحصا الذى يفعله النساء. وقيل هو الخطّ فى الرّمل. وقد مرّ تفسيره فى حرف الخاء.

(ه) وفيه «فرأى عجوزا تَطْرُقُ شعرا» هو ضرب الصّوف والشّعر بالقضيب لينتفش.

١- فى ا «الممدّد» والمثبت من الأصل واللسان.

٢- فى الأصل : «عن أن يأتى» وأسقطنا «عن» حيث لم ترد فى ا واللسان والهروى.

(ه) وفی حدیث الزکاه «فیها حقّه طَرُوقَه الفحل» أی یعلو الفحل مثلها فی سنّها. وهی فعوله بمعنی مفعوله. أی مرکوبه للفحل. وقد تکرر فی الحدیث.

(ه) ومنه الحدیث «کان یصبح جنبا من غیر طَرُوقَه» أی زوجه. وکلّ امرأه طَرُوقَه زوجها. وکلّ ناقه طَرُوقَه فحلِها.

(ه) ومنه الحدیث «ومن حقّها إِطْرَاق فحلها» أی إعارته للضّراب. واسْتِطْرَاق الفحل : استعارته لذلک.

ومنه الحدیث «من أَطْرَقَ مسلما فعقّت له الفرس».

ومنه حدیث ابن عمر «ما أعطی رجل قطّ أفضل من الطَّرْق ، یُطْرِقُ الرجلُ الفحل فیلقح مائه ، فیذهب حیرّ دهر» : أی یحوی أجره أبد الآبدین. والطَّرْق فی الأصل : ماء الفحل. وقیل هو الضّراب ثم سمّی به الماء.

(ه) ومنه حدیث عمر (۱) «والبیضه منسوبه إلی طَرْقِها» أی إلی فحلها.

(ه) وفیه «کأنّ وجوههم المجانّ المُطْرَقَه» أی التّراس الّتی ألبست العقب شیئا فوق شیء. ومنه طَارَقَ النّعل ، إذا صیّرها طاقا فوق طاق ، ورکّب بعضها فوق بعض. ورواه بعضهم بتشدید الراء للتّکثیر. والأول أشهر.

(س) ومنه حدیث عمر رضی الله عنه «فلبست خفّین مُطَارَقَیْن» أی مطبقین واحدا فوق الآخر. یقال أَطْرَقَ النّعل وطَارَقَها. وقد تکرر فی الحدیث.

وفی حدیث نظر الفجأه «أَطْرِقْ بصرک» الإِطْرَاق : أن یقبل ببصره إلی صدره ویسکت ساکتا.

[ه] وفیه «فأَطْرَقَ ساعه» أی سکت.

وفی حدیث آخر «فأَطْرَقَ رأسه» أی أماله وأسکنه.

۱- أخرجه الهروی من حدیث عمرو. وضبط عمرو - بالقلم - بفتح العین وتسکین المیم. ولفظ الحدیث فیه «البیضه منسوبه إلی طرقها».

ومنه حديث زياد «حتى انتهكوا الحريم ، ثم أَطْرَقُوا وراءكم» : أى استتروا بكم.

(ه) وفى حديث النّخعى «الوضوء بالطَّرْق أحبّ إلىّ من التيمّم» الطَّرْق : الماء الذى خاضته الإبل وبالت فيه وبعرت.

ومنه حديث ابن الزّبير «وليس للشّارب إلا الرّنق والطَّرْق».

وفيه «لا أرى أحدا به طِرْق يتخلّف» الطِّرْق بالكسر : القوّه. وقيل الشّحم. وأكثر ما يستعمل فى النّفى.

وفى حديث سبره «إن الشيطان قعد لابن آدم بأَطْرُقِهِ» هى جمع طَرِيق على التّأنيث ، لأن الطَّرِيق تذكر وتؤنث ، فجمعه على التّذكير : أَطْرِقَه ، كرغيف وأرغفه ، وعلى التأنيث : أَطْرُق ، كيمين وأيمن.

[ه] وفى حديث هند :

نحن بنات طَارِق

نمشى على النّمارق.

الطَّارِق : النّجم ، أى آباؤنا فى الشّرف والعلو كالنّجم.

طرا

(طرا) (ه) فيه «لا تُطْرُونِى كما أَطْرَتِ النّصارى عيسى بن مريم» الإِطْرَاء : مجاوزه الحدّ فى المدح ، والكذب فيه.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه كان يستجمر بالألوّه غير المُطَرَّاه» الألوّه : العود. والمُطَرَّاه : التى يعمل عليها ألوان الطّيب غيرها كالعنبر والمسك والكافور.

ومنه قولهم «عسل مُطَرَّى» أى مربّى بالأفاويه.

(ه) وفيه «أنه أكل قديدا على طِرِّيَانٍ» قال الفراء : هو الذى تسميه العامّه الطِّرْيَان. وقال ابن السّكّيت : هو الذى يؤكل عليه.

(باب الطاء مع الزاى)

طزج

(طزج) فى حديث الشّعبى «قال لأبى الزّناد : تأتينا بهذه الأحاديث قسيّه ، وتأخذها منّا طَازِجَه» القسيّه : الرّديئه. والطَّازِجَه : الخالصه المنقّاه ، وكأنّه تعريب تازه ، بالفارسيّه.

(باب الطاء مع السين)

طسأ

(طسأ) فيه «إن الشّيطان قال : ما حسدت ابن آدم إلّا على الطُّسْأَه (۱) والحقوه» الطُّسْأَه : التّخمه والهيضه. يقال طَسِئَ إذا غلب الدّسم على قلبه. وطَسِئَتْ نفسه فهى طَاسِئَه منه.

طسس

(طسس) فى حديث الإسراء «واختلف إليه ميكائيل بثلاث طِسَاس من زمزم» الطِّسَاس : جمع طَسّ طِسّ ، وهو الطَّسْت الطِّسْت ، والتاء فيه بدل من السين ، فجمع على أصله ، ويجمع على طُسُوس أيضا.

طسق

(طسق) فى حديث عمر «أنه كتب إلى عثمان بن حنيف فى رجلين من أهل الذّمه أسلما : ارفع الجزيه عن رؤسهما ، وخذ الطَّسْق من أرضيهما» الطَّسْق : الوظيفه من خراج الأرض المقرّر عليها ، وهو فارسى معرّب.

طسم

(طسم) (س) فى حديث مكه «وسكّانها طَسْم وجديس» هما قوم من أهل الزّمان الأوّل. وقيل طَسْم : حيٌّ من عاد.

(باب الطاء مع الشين)

طشش

(طشش) (ه) فيه «الحزاءه يشربها أكايس النّساء للطَّشَّه» هى داء يصيب النّاس كالزّكام ، سمّيت طَشَّه لأنّه إذا استنثر صاحبها طَشَ كما يَطِشُ المطر ، وهو الضعيف القليل منه.

ومنه حديث الشّعبىّ وسعيد فى قوله تعالى (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً)(۲) قال : طَشٌ يوم بدر.

(س) ومنه حديث الحسن «أنه كان يمشى فى طَشٍ ومطر».

۱- ضبطت فى الأصل بفتح الطاء. هنا وفى صفحه ۴۱۷ من الجزء الأول. والصواب الضم.

۲- الآيه ۲۴ من سوره الروم. وانظر آيه الأنفال ۱۱.

(باب الطاء مع العين)

طعم

(طعم) (س) فيه «أنه نهى عن بيع الثمره حتى تُطْعِمَ» يقال أَطْعَمَتِ الشّجره إذا أثمرت ، وأَطْعَمَتِ الثمره إذا أدركت. أى صارت ذات طَعْم وشيئا يؤكل منها. وروى «حتى تُطْعَمَ» أى تؤكل ، ولا تؤكل إلا إذا أدركت.

(ه) ومنه حديث الدّجّال «أخبرونى عن نخل بيسان هل أَطْعَمَ؟» أى هل أثمر.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «كرجرجه الماء لا تُطْعِمُ» أى لا طَعْمَ لها. يقال أَطْعَمَتِ الثمره إذا صار لها طعم. والطَّعْم بالفتح : ما يؤدّيه ذوق الشىء من حلاوه ومراره وغيرهما ، وله حاصل ومنفعه. والطُّعْم بالضم : الأكل. ويروى «لا تَطَّعِم» بالتشديد. وهو تفتعل من الطَّعْم ، كتطّرد من الطرد.

(ه) ومنه الحديث (١) فى زمزم «أنّها طَعَامُ طُعْمٍ وشفاء سُقم» أى يشبع الإنسان إذا شرب ماءها كما يشبع من الطَّعَام.

ومنه حديث أبى هريره فى الكلاب «إذا وردن الحكر الصّغير فلا تَطْعَمْهُ» أى لا تشربه.

(س) ومنه حديث بدر «ما قتلنا أحدا به طَعْمٌ ، ما قتلنا إلا عجائز صلعا» هذه استعاره : أى قتلنا من لا اعتداد به ولا معرفه له ولا قدر. ويجوز فيه فتح الطاء وضمها ، لأن الشىء إذا لم يكن فيه طُعْمٌ ولا له طَعْمٌ فلا جدوى فيه للآكل ولا منفعه.

(ه) وفيه «طَعَام الواحد يكفى الاثنين ، وطَعَام الاثنين يكفى الأربعه» يعنى شبع الواحد قوت الاثنين ، وشبع الاثنين قوت الأربعه. ومثله قول عمر عام الرّماده : لقد هممت أن أنزل على أهل كلّ بيت مثل عددهم ، فإنّ الرجل لا يهلك على نصف بطنه.

١- أخرجه الهروى من قول ابن عباس.

(ه) وفی حدیث أبی بکر «إن الله إذا أَطْعَمَ نبیّا طُعْمَه ثم قبضه جعلها للّذی یقوم بعده» الطَّعْمَه بالضم : شبه الرّزق ، یرید به ما کان له من الفیء وغیره. وجمعها طُعَم.

ومنه حدیث میراث الجدّ «إن السّدس الآخر طُعْمَه» أی أنه زیاده علی حقّه.

(ه) ومنه حدیث الحسن «وقتال علی کسب هذه الطُّعْمَه» یعنی الفیء والخراج. والطِّعْمَه بالکسر والضم : وجه المکسب. یقال هو طیّب الطُّعْمَه وخبیث الطُّعْمَه ، وهی بالکسر خاصّه حاله الأکل.

ومنه حدیث عمر بن أبی سلمه «فما زالت تلک طِعْمَتِی بعد» أی حالتی فی الأکل.

(ه س) وفی حدیث المصرّاه «من ابتاع مصرّاه فهو بخیر النّظرین ، إن شاء أمسکها وإن شاء ردّها وردّ معها صاعا من طَعَام لا سمراء» الطَّعَام : عامّ فی کل ما یقتات من الحنطه والشّعیر والتمر وغیر ذلک. وحیث استثنی منه السّمراء وهی الحنطه فقد أطلق الصّاع فیما عداها من الأَطْعِمَه ، إلا أنّ العلماء خصّوه بالتمر لأمرین : أحدهما أنه کان الغالب علی أَطْعِمَتِهِم ، والثانی أنّ معظم روایات هذا الحدیث إنما جاءت صاعا من تمر ، وفی بعضها قال «من طَعَام» ثم أعقبه بالاستثناء فقال «لا سمراء» ، حتی إن الفقهاء قد ترددوا فیما لو أخرج بدل التمر زبیبا أو قوتا آخر ، فمنهم من تبع التّوقیف ، ومنهم من رآه فی معناه إجراء له مجری صدقه الفطر. وهذا الصاع الذی أمر بردّه مع المصرّاه هو بدل عن اللّبن الذی کان فی الضّرع عند العقد. وإنما لم یجب ردّ عین اللّبن أو مثله أو قیمته لأنّ عین اللّبن لا تبقی غالبا ، وإن بقیت فتمتزج بآخر اجتمع فی الضّرع بعد العقد إلی تمام الحلب. وأما المثلیّه فلأنّ القدر إذا لم یکن معلوما بمعیار الشّرع کانت المقابله من باب الرّبا ، وإنما قدّر من التّمر دون النّقد لفقده عندهم غالبا ، ولأن التمر یشارک اللّبن فی المالیّه والقوتیّه. ولهذا المعنی نصّ الشافعی رحمه الله أنه لو ردّ المصرّاه بعیب آخر سوی التّصریه رد معها صاعا من تمر لأجل اللّبن.

(س) وفی حدیث أبی سعید «کنا نخرج زکاه الفطر (۱) صاعا من طَعَام ، أو صاعا

۱- فی ا واللسان «صدقه الفطر». والمثبت من الأصل. وهو موافق لاصطلاح الشافعیین.

من شعير» قيل أراد به البرّ. وقيل التّمر ، وهو أشبه ، لأن البرّ كان عندهم قليلا لا يتّسع لإخراج زكاه الفطر. وقال الخليل : إنّ العالى فى كلام العرب أن الطَّعَام هو البرّ خاصّه.

(س) وفيه «إذا اسْتَطْعَمَكُم الإمام فأَطْعِمُوه» أى إذا أرتج عليه فى قراءه الصّلاه واستفتحكم فافتحوا عليه ولقّنوه ، وهو من باب التّمثيل تشبيها بالطَّعَام ، كأنّهم يدخلون القراءه فى فيه كما يدخل الطَّعَام.

ومنه الحديث الآخر «فاسْتَطْعَمْتُه الحديثَ» أى طلبتُ منه أن يحدّثنى وأن يذيقنى طَعْمَ حديثه.

طعن

(طعن) (ه) فيه «فناء أمّتى بالطَّعْنِ والطَّاعُون» الطَّعْن : القتل بالرّماح. والطَّاعُون : المرض العامّ والوباء الذى يفسد له الهواء فتفسد به الأمزجه والأبدان. أراد أنّ الغالب على فناء الأمّه بالفتن التى تسفك فيها الدّماء ، وبالوباء (١).

وقد تكرر ذكر الطَّاعُون فى الحديث. يقال طُعِنَ الرجل فهو مَطْعُون ، وطَعِين ، إذا أصابه الطَّاعُون.

ومنه الحديث «نزلت على أبى هاشم بن عتبه وهو طَعِين».

وفيه «لا يكون المؤمن طَعَّاناً» أى وقّاعا فى أعراض الناس بالذّم والغيبه ونحوهما. وهو فعّال ، من طَعَنَ فيه وعليه بالقول يَطْعَنُ - بالفتح والضم - إذا عابه. ومنه الطَّعْن فى النّسب.

ومنه حديث رجاء بن حيوه «لا تحدّثنا عن متهارت ولا طَعَّان».

(س) وفيه «كان إذا خطب إليه بعض بناته أتى الخِدْر فقال : إنّ فلانا يذكر فلانه ، فإن طَعَنَتْ فى الخِدْر لم يزوّجها» أى طَعَنَتْ بأصبعها ويدها على السّتر المرخى على الخدر. وقيل طَعَنَتْ فيه : أى دَخَلَته. وقد تقدم فى الخاء.

١- الذى فى الهروى فى شرح هذا الحديث : «أراد - والله أعلم - بالطعن أن تصيب الإنسان نظره من الجن فربما مات منه. وقيل الطعن أن يقتل بالحديد ، كأنه قال : فناء أمّتى بالفتن التى تسفك فيها الدماء ، وبالطاعون الذريع».

(س) ومنه الحديث «أنه طَعَنَ بأَصْبُعِه فى بطنه» أى ضربه برأسها.

(س) وفى حديث علىّ «والله لودّ معاويه أنه ما بقى من بنى هاشم نافخ ضَرَمَه إلّا طَعَنَ فى نيطه» يقال طَعَنَ فى نَيْطِه : أى فى جنازته. ومن ابتدأ بشىء أو دخله فقد طَعَنَ فيه. ويروى «طُعِنَ» على ما لم يسمّ فاعله. والنَّيْط : نياط القلب وهو علاقته.

(باب الطاء مع الغين)

طغم

(طغم) (س) فى حديث علىّ «يا طَغَام الأحلام» أى يا من لا عقل له ولا معرفه. وقيل هم أوغاد الناس وأراذلهم.

طغا

(طغا) (س) فيه «لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطَّوَاغِى».

وفى حديث آخر «ولا بالطَّوَاغِيت» فالطَّوَاغِى جمع طَاغِيَه ، وهى ما كانوا يعبدونه من الأصنام وغيرها.

ومنه الحديث «هذه طَاغِيَه دوس وخثعم» أى صنمهم ومعبودهم ، ويجوز أن يكون أراد بالطَّوَاغِى من طَغَى فى الكفر وجاوز القدر فى الشّرّ ، وهم عظماؤهم ورؤساؤهم. وأما الطَّوَاغِيت فجمع طَاغُوت وهو الشيطان أو ما يزيّن لهم أن يعبدوه من الأصنام. ويقال للصّنم طَاغُوت. والطَّاغُوت يكون واحدا وجمعا.

(س) وفى حديث وهب «إنّ للعلم طُغْيَاناً كطُغْيَان المال» أى يحمل صاحبه على التّرخّص بما اشتبه منه إلى ما لا يحلّ له ، ويترفّع به على من دونه ، ولا يعطى حقّه بالعمل به كما يفعل ربّ المال. يقال : طَغَوْتُ وطَغَيْتُ أَطْغَى طُغْيَاناً وقد تكرر فى الحديث.

(باب الطاء مع الفاء)

طفح

(طفح) (ه) فيه «من قال كذا وكذا غفر له وإن كان عليه طِفَاحُ الأرض ذنوبا» أى مِلْؤُها حتى تَطْفَحُ : أى تفيض.

طفر

(طفر) (س) فيه «فطَفَرَ عن راحلته» الطَّفْر : الوثوب ، وقيل : هو وثب فى ارتفاع. والطَّفْرَه : الوثبه.

(ه) فيه «كلّكم بنو آدم طَفُ الصّاعِ ، ليس لأحد على أحد فضل إلّا بالتّقوى» أى قريب بعضكم من بعض. يقال : هذا طَفُ المكيال وطِفَافُهُ وطَفَافُهُ : أى ما قرب من ملئه. وقيل : هو ماعلا فوق رأسه. ويقال له أيضا : طُفَاف بالضم. والمعنى كلّكم فى الانتساب إلى أب واحد بمنزله واحده فى النقص والتّقاصر عن غايه التّمام. وشبّههم فى نقصانهم بالمكيل الذى لم يبلغ أن يملأ المكيال ، ثم أعلمهم أن التّفاضل ليس بالنّسب ولكن بالتّقوى.

(س) ومنه الحديث فى صفه إسرافيل «حتى كأنّه طِفَافُ الأرض» أى قربها.

وفى حديث عمر «قال لرجل : ما حبسك عن صلاه العصر؟ فذكر له عذرا ، فقال عمر : طَفَّفْتُ» أى نقصت. والتَّطْفِيف يكون بمعنى الوفاء والنّقص.

(س) ومنه حديث ابن عمر «سبقت الناس ، وطَفَّفَ بى الفرس مسجد بنى زريق» أى وثب بى حتّى كاد يساوى المسجد. يقال : طَفَّفْتُ بفلان موضع كذا : أى رفعته إليه وحاذيته به.

(س) وفى حديث حذيفه «أنه استسقى دهقانا فأتاه بقدح فضّه فحذفه به ، فنكّس الدّهقان وطَفَّفَه القدح» أى علا رأسه وتعدّاه.

وفى حديث عرض نفسه على القبائل «أما أحدهما فطُفُوفُ البرّ وأرض العرب» الطُّفُوف : جمع طَفّ ، وهو ساحل البحر وجانب البرّ.

(س) ومنه حديث مقتل الحسين رضى الله عنه : «أنه يقتل بالطَّفِ» سمّى به لأنه طرف البرّ ممّا يلى الفرات ، وكانت تجرى يومئذ قريبا منه.

طفق

(طفق) (ه) فيه «فطَفِقَ يلقى إليهم الجبوب» طَفِقَ : بمعنى أخذ فى الفعل وجعل يفعل ، وهى من أفعال المقاربه. وقد تكرر فى الحديث ، والجبوب : المدر.

طفل

(طفل) (ه) فى حديث الاستسقاء «وقد شغلت أمّ الصّبىّ عن الطِّفْل» أى شغلت بنفسها عن ولدها بما هى فيه من الجدب.

ومنه قوله تعالى (تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ). وقولهم : وقع فلان فى أمر لا ينادى وليده ، والطِّفْل : الصّبىّ ويقع على الذّكر والأنثى والجماعه. ويقال طِفْلَه وأَطْفَال.

(س) وفى حديث الحديبيه «جاءوا بالعوذ المَطَافِيل» أى الإبل مع أولادها. والمُطْفِل : النّاقه القريبه العهد بالنّتاج معها طِفْلُهَا. يقال : أَطْفَلَتْ فهى مُطْفِل. ومُطْفِلَه. والجمع مَطَافِل ومَطَافِيل بالإشباع. يريد أنّهم جاءوا بأجمعهم كبارهم وصغارهم.

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «فأقبلتم إلىّ إقبال العوذ المَطَافِل» فجمع بغير إشباع.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه كره الصلاه على الجنازه إذا طَفَلَتِ الشمس للغروب» أى دنت منه. واسم تلك السّاعه : الطَّفَل. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى شعر بلال رضى الله عنه.

وهل يبدون لى شامه وطَفِيل

قيل : هما جبلان بنواحى مكه. وقيل : عينان.

طفا

(طفا) (ه) فيه «اقتلوا ذا الطُّفْيَتَيْنِ والأبتر» الطُّفْيَه : خوصه المقل فى الأصل ، وجمعها طُفًى. شبّه الخطّين اللّذين على ظهر الحيّه بخوصتين من خوص المقل.

ومنه حديث علىّ «اقتلوا الجانّ ذا الطُّفْيَتَيْنِ».

(ه) وفى صفه الدجّال «كأن عينه عنبه طَافِيَه» هى الحبّه التى قد خرجت عن حدّ نبته أخواتها ، فظهرت من بينها وارتفعت. وقيل : أراد به الحبّه الطَّافِيَه على وجه الماء ، شبّه عينه بها. والله أعلم.

(باب الطاء مع اللام)

طلب

(طلب) فى حديث الهجره «قال سراقه : فالله لكما أن أردّ عنكما الطَّلَبَ» هو جمع طَالِب ، أو مصدر أقيم مقامه ، أو على حذف المضاف : أى أهل الطَّلَب.

(س) ومنه حديث أبى بكر فى الهجره «قال له : أمشى خلفك أخشى الطَّلَب».

(س) ومنه حديث نقاده الأسدى «قلت : يا رسول الله اطْلُبْ إلىّ طَلِبَةً فإنى أحب أن أُطْلِبَكها» الطَّلِبَه : الحاجه. والإِطْلَاب : إنجازها وقضاؤها. يقال : طَلَبَ إلىّ فأَطْلَبْتُه : أى أسعفته بما طَلَبَ.

ومنه حديث الدعاء «ليس لى مُطْلِبٌ سِواك».

طلح

(طلح) (ه) فى حديث إسلام عمر رضى الله عنه «فما برح يقاتلهم حتى طَلَحَ» أى أعيا ، يقال : طَلَحَ يَطْلَحُ طُلُوحاً فهو طَلِيح ، ويقال : ناقه طَلِيح ، بغير هاء.

ومنه حديث سطيح «على جمل طَلِيح» أى معى.

وفى قصيد كعب :

وجلدها من أطوم لا يؤيّسه

طِلْحٌ بضاحيه المتنين مهزول

الطِّلْح بالكسر : القراد ، أى لا يؤثّر القراد فى جلدها لملاسته.

(س) وفى بعض الحديث ذكر «طَلْحَه الطَّلَحَات» هو رجل من خزاعه اسمه طَلْحَه بن عبيد الله بن خلف ، وهو الذى قيل فيه :

رحم الله أعظما دفنوها

بسجستان طَلْحَه الطَّلَحَات (١)

وهو غير طَلْحَه بن عبيد الله التّيمىّ الصّحابى. قيل إنّه جمع بين مائه عربىّ وعربيّه بالمهر والعطاء الواسعين ، فولد لكلّ واحد منهم ولد سمّى طَلْحَه فأضيف إليهم. والطَّلْحَه فى الأصل : واحده الطَّلْح ، وهى شجر عظام من شجر العضاه.

۱- البیت لعبید الله بن قیس الرقیّات. دیوانه ص ۲۰ ط بیروت ۱۹۵۸ م والروایه فیه «نضّر الله».

طلخ

(طلخ) (ه) فيه «أنه كان فى جنازه فقال : أيّكم يأتى المدينه فلا يدع فيها وثنا إلّا كسره ولا صوره إلّا طَلَخَها» أى لطخها بالطّين حتى يطمسها ، من الطَّلْخ ، وهو الذى يبقى فى أسفل الحوض والغدير.

وقيل : معناه سوّدها ، من الليله المُطْلَخِمَّه ، على أن الميم زائده.

طلس

(طلس) (ه) فيه «أنه أمر بِطَلْسِ الصّور التى فى الكعبه» أى بطمسها ومحوها.

(ه) ومنه الحديث «أن قول لا إله إلا الله يَطْلِسُ ما قبله من الذنوب».

ومنه حديث علىّ رضى الله عنه «أنه قال له : لا تدع تمثالا إلّا طَلَسْتَه» أى محوته. وقيل : الأصل فيه الطُّلْسَه ، وهى الغبره إلى السّواد. والأَطْلَس : الأسود والوسخ.

ومنه الحديث «تأتى رجالا طُلْساً» أى مغبرّه (١) الألوان ، جمع أَطْلَس.

(ه) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنّه قطع يد مُوَلَّد أَطْلَسَ سرق» أراد أسود وسخا. وقيل الأَطْلَس : اللّص ، شبّه بالذّئب الذى تساقط شعره.

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «أن عاملا وفد عليه أشعث مغبرّا عليه أَطْلَاس» يعنى ثيابا وسخه. يقال : رجل أَطْلَس الثّوب : بيّن الطُّلْسَه.

طلع

(طلع) (ه س) فيه فى ذكر القرآن «لكل حرف حدّ ، ولكلّ حدّ مُطَّلَعٌ» أى لكلّ حدّ مصعد يصعد إليه من معرفه علمه. والمُطَّلَع : مكان الاطِّلَاع من موضع عال. يقال : مُطَّلَع هذا الجبل من مكان كذا : أى مأتاه ومصعده.

وقيل معناه : إنّ لكلّ حدّ منتهكا ينتهكه مرتكبه : أى أن الله عزوجل لم يحرّم حرمه إلّا علم أن سَيَطَّلِعُهَا مُسْتَطْلِعٌ.

ويجوز أن يكون «لكل حدّ مَطْلَع» بوزن مصعد ومعناه.

(ه) ومنه حديث عمر «لو أن لى ما فى الأرض جميعا لافتديت به من هول المُطَّلَع»

١- فى ا : «مغبّروا».

يريد به الموقف يوم القيامه ، أو ما يشرف عليه من أمر الآخره عقيب الموت ، فشبّهه بالمُطَّلَع الذى يشرف عليه من موضع عال.

(ه) وفيه «أنه كان إذا غزا بعث بين يديه طَلَائِع» هم القوم الذين يبعثون لِيطلِعُوا طِلْعَ العدوّ ، كالجواسيس ، واحدهم طَلِيعَه ، وقد تطلق على الجماعه. والطَّلَائِع : الجماعات.

(س) وفى حديث ابن ذى يزن «قال لعبد المطلب : أَطْلَعْتُك طِلْعَهُ» أى أعلمتكه. الطِّلْع بالكسر : اسم ، من اطَّلَعَ على الشىء إذا علمه.

(س) وفى حديث الحسن رضى الله عنه «إنّ هذه الأنفس طُلَعَه» الطُّلَعَه بضم الطاء وفتح اللام : الكثيره التَّطَلُّع إلى الشىء : أى أنها كثيرهالميل إلى هواها وما تشتهيه حتى تهلك صاحبها. وبعضهم يرويه بفتح الطاء وكسر اللام ، وهو بمعناه. والمعروف الأول.

ومنه حديث الزّبرقان «أبغض كنائنى إلىّ الطُّلَعَه الخبأه» أى التى تَطْلُعُ كثيرا ثم تختبئ.

وفيه «أنه جاءه رجل به بذاذه تعلو عنه العين ، فقال : هذا خير من طِلَاعِ الأرض ذهبا» أى ما يملؤها حتى يَطْلُعَ عنها ويسيل.

(ه) ومنه حديث عمر «لو أنّ لى طِلَاع الأرض ذهبا»

(ه) وحديث الحسن «لأنّ أعلم أنّى برىء من النّفاق أحبّ إلىّ من طِلَاع الأرض ذهبا».

وفى حديث السّحور «لا يهيدنّكم الطَّالِع» يعنى الفجر الكاذب.

(س) وفى حديث كسرى «أنه كان يسجد للطَّالِع» هو من السهام الذى (١) يجاوز الهدف ويعلوه. وقد تقدّم بيانه فى حرف السين.

طلفح

(طلفح) (ه) فى حديث عبد الله «إذا ضنّوا عليك بالمُطَلْفَحَه فكل رغيفك» أى إذا

١- فى الأصل : «التى» والمثبت من ا واللسان ، ومما سبق فى ماده (سجد) :

بخل الأمراء عليك بالرّقاقه التى هى من طعام المترفين والأغنياء فاقنع برغيفك. يقال : طَلْفَحَ الخبزَ وفَلْطَحَهُ إذا رقّقه وبسطه.

وقال بعض المتأخّرين : أراد بالمُطَلْفَحه الدّراهم ، والأوّل أشبه ، لأنه قابله بالرغيف.

طلق

(طلق) (ه) فى حديث حنين «ثم انتزع طَلَقاً من حقبه فقيّد به الجمل» الطَّلَق بالتحريك : قيد من جلود.

(س) وفى حديث ابن عباس «الحياء والإيمان مقرونان فى طَلَقٍ» الطَّلَق هاهنا : حبل مفتول شديد الفتل : أى هما مجتمعان لا يفترقان ، كأنهما قد شدّا فى حبل أو قيد.

وفيه «فرفعت فرسى طَلَقاً أو طَلَقَيْنِ» هو بالتحريك : الشّوط والغايه التى تجرى إليها الفرس.

(س) وفيه «أفضل الإيمان أن تكلّم أخاك وأنت طَلِيق» أى مستبشر منبسط الوجه.

ومنه الحديث «أن تلقاه بوجه طَلِق» يقال : طَلُقَ الرجل بالضم يَطْلُقُ طَلَاقَه ، فهو طَلِق ، وطَلِيق (١) : منبسط الوجه متهلّله.

(س) وفى حديث الرّحم «تتكلّم بلسان طَلْق» يقال رجل طَلْقُ اللّسان وطِلْقُهُ وطُلُقُهُ وطَلِيقُه (٢) : أى ماضى القول سريع النّطق.

(س) وفى صفه ليله القدر «ليله سمحه طَلْقَه» أى سهله طيّبه. يقال يوم طَلْقٌ ، وليله طَلْقٌ وطَلْقَه ، إذا لم يكن فيها حرّ ولا برد يؤذيان.

(ه) وفيه «الخيل طِلْقٌ» الطِّلْق بالكسر : الحلال. يقال أعطيته من طِلْق مالى : أى من صفوه وطيّبه ، يعنى أن الرّهان على الخيل حلال.

(ه) وفيه «خير الخيل الأقرح ، طَلْقُ اليد اليمنى» أى مُطْلَقُها ليس فيها تحجيل.

١- قال فى القاموس : طلق ككرم ، وهو طلق الوجه ، مثلّثه ، وككتف وأمير.

٢- قال فى القاموس : طلق اللسان ، بالفتح والكسر ، وكأمير ، وبضمتين ، وكصرد ، وكتف.

وفی حدیث عثمان وزید رضی الله عنهما «الطَّلَاق بالرّجال والعدّه بالنّساء» أی هذا متعلّق بهؤلاء ، وهذه متعلقه بهؤلاء. فالرجل يُطَلِّقُ والمرأه تعتدّ. وقيل : أراد أنّ الطَّلَاق يتعلّق بالزّوج فی حرّيّته ورقّه. وكذلك العدّه بالمرأه فی الحالتين.

وفيه الفقهاء خلاف ، فمنهم من يقول : إن الحرّه إذا كانت تحت العبد لا تبين إلّا بثلاث ، وتبين الأمه تحت الحرّ باثنتين.

ومنهم من يقول : إن الحرّه تبين تحت العبد باثنتين ، ولا تبين الأمه تحت الحرّ بأقلّ من ثلاث.

ومنهم من يقول : إذا كان الزوج عبدا والمرأه حرّه ، أو بالعكس ، أو كانا عبدين فإنّها تبين باثنتين.

وأما العدّه فإن المرأه إن كانت حرّه اعتدّت بالوفاء أربعه أشهر وعشرا ، وبالطَّلَاق ثلاثه أطهار أو ثلاث حيض ، تحت حرّ كانت أو عبد. وإن كانت أمه اعتدّت شهرين وخمسا ، أو طهرين أو حيضتين ، تحت عبد كانت أو حرّ.

(ه) وفی حدیث عمر والرجل الذی قال لزوجته : «أنت خليّه طَالِق» الطَّالِق من الإبل : التی طُلِقَتْ فی المرعی. وقيل : هی التی لا قيد عليها. وكذلك الخليّه. وقد تقدّمت فی حرف الخاء.

وطَلَاق النساء لمعنيين : أحدهما حلّ عقد النكاح ، والآخر بمعنی التّخليه والإرسال.

(س) وفی حدیث الحسن «إنك رجل طِلِّيق» (۱) أی كثير طَلَاق النّساء. والأجود أن يقال : مِطْلَاق ومِطْلِيق وطُلَقَه.

ومنه حدیث علیّ رضی الله عنه «إن الحسن مِطْلَاق فلا تزوّجوه».

(س) وفی حدیث ابن عمر رضی الله عنهما «أن رجلا حجّ بأمّه فحملها علی عاتقه ،

۱- فی ا : «طلق».

فسأله ، هل قضى حقّها؟ قال : لا ، ولا طَلْقَةً واحدةً» الطَّلْق : وجع الولاده. والطَّلْقَه : المرّه الواحده.

(س) وفيه «أن رجلا اسْتَطْلَقَ بطنُهُ» أى كثر خروج ما فيه ، يريد الإسهال.

(س) وفى حديث حنين «خرج إليها ومعه الطُّلَقَاء» هم الّذين خَلَّى عنهم يوم فتح مكه وأَطْلَقَهُم فلم يسترقّهم ، واحدهم : طَلِيق ، فعيل بمعنى مفعول. وهو الأسير إذا أُطْلِقَ سبيله.

(س) ومنه الحديث «الطُّلَقَاء من قريش والعنقاء من ثقيف» كأنه ميّز قريشا بهذا الاسم ، حيث هو أحسن من العنقاء. وقد تكرر فى الحديث.

طلل

(طلل) (ه) فيه «أن رجلا عضّ يد رجل فانتزعها من فيه فسقطت ثنايا العاضّ ، فَطَلَّهَا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم» أى أهدرها. هكذا يروى «طَلَّهَا» بالفتح ، وإنما يقال : طُلَ دمُهُ ، وأُطِلَ ، وأَطَلَّهُ الله. وأجاز الأوّل الكسائىّ (١).

ومنه الحديث «من لا أكل ولا شرب ولا استهلّ ، ومثل ذلك يُطَلُّ».

(ه) وفى حديث صفيه بنت عبد المطّلب «فَأَطَلَ علينا يهوديّ» أى أشرف. وحقيقته : أوفى علينا بطَلَلِهِ ، وهو شخصه.

(س) ومنه حديث أبى بكر «أنه كان يصلّى على أَطْلَال السّفينه» هى جمع طَلَل ، ويريد به شراعها.

وفى حديث أشراط الساعه «ثم يرسل الله مطرا كأنّه الطَّلّ» الطَّلّ : الذى ينزل من السّماء فى الصّحو. والطَّلّ أيضا : أضعف المطر. (٢)

١- عباره الهروى : وقال الكسائى : يجوز طلّ الدم نفسه.

٢- القائل هو المبرّد ، كما ذكر الهروى.

طلم

(طلم) (ه) فيه «أنه مرّ برجل يعالج طُلْمَه لأصحابه فى سفر» الطُّلْمَه : خبزه تجعل فى المَلَّه ، وهى الرّماد الحارّ. وأصل الطَّلْم : الضّرب ببسط الكفّ.

وقيل الطُّلْمَه : صفيحه من حجاره كالطّابق يخبز عليها.

وفى شعر حسّان فى روايه :

تُطَلِّمُهُنَ بالخمر النّساء

والمشهور فى الروايه «تُلَطِّمُهُنّ ...» (١) وهو بمعناه.

طلا

(طلا) (ه) فيه «ما أَطْلَى نبيٌّ قطّ» أى ما مال إلى هواه. وأصله من ميل الطُّلَى ، وهى الأعناق ، واحدتها : طُلَاه. يقال : أَطْلَى الرجل إِطْلَاءً إذا مالت عنقه إلى أحد الشّقّين.

(س) وفى حديث علىّ رضى الله عنه «أنه كان يرزقهم الطِّلَاء» الطِّلَاء بالكسر والمدّ : الشّراب المطبوخ من عصير العنب ، وهو الرّبّ. وأصله القطران الخاثر الذى تُطْلَى به الإبل.

(س) ومنه الحديث «إن أوّل ما يكفأ الإسلام كما يكفأ الإناء فى شراب يقال له الطِّلَاء» هذا نحو الحديث الآخر «سيشرب ناس من أمّتى الخمر يسمّونها بغير اسمها» يريد أنهم يشربون النّبيذ المسكر المطبوخ ويسمّونه طِلَاءً ، تحرّجا من أن يسمّوه خمرا.

فأما الّذى فى حديث علىّ فليس من الخمر فى شىء ، وإنما هو الرّبّ الحلال. وقد تكرر ذكر الطِّلَاء فى الحديث.

(س) وفى قصّه الوليد بن المغيره «إنّ له لحلاوه وإنّ عليه لَطُلَاوَه» أى رونقا وحسنا. وقد تفتح الطاء.

١- وهى روايه الديوان ص ا ، ط ليدن. وصدر البيت : * تظلّ جيادنا متمطرات *

(باب الطاء مع الميم)

طمث

(طمث) فى حديث عائشه «حتى جئنا سَرِفَ فَطَمِثْتُ» يقال طَمِثَتِ المرأه تَطْمَثُ طَمْثاً إذا حاضت ، فهى طَامِث ، وطَمَثَتْ إذا دَمِيَتْ بالافتضاض والطَّمْث (١) : الدّم والنّكاح. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

طمح

(طمح) (س) فى حديث قيله «كنت إذا رأيت رجلا ذا قشر طَمَحَ بصرى إليه» أى امتدّ وعلا.

ومنه الحديث «فخرّ إلى الأرض فطَمَحَتْ عيناه إلى السّماء».

طمر

(طمر) (ه) فيه «ربّ أشعث أغبر ذى طِمْرَيْنِ لا يؤبه له» الطِّمْر : الثوب الخلق.

(ه) وفى حديث الحساب يوم القيامه «فيقول العبد : عندى العظائم المُطَمَّرَات» أى المخبّآت من الذّنوب. والأمور المُطَمِّرَات بالكسر : المهلكات ، وهو من طَمَرْتُ الشىءَ إذا أخفيته. ومنه المَطْمُورَه : الحبس.

وفى حديث مطرّف «من نام تحت صدف مائل وهو ينوى التّوكّل فليرم نفسه من طَمَارٍ وهو ينوى التوكل» طَمَار : بوزن قطام : الموضع المرتفع العالى. وقيل هو اسم جبل : أى لا ينبغى أن يعرّض نفسه للمهالك ويقول قد توكّلت.

(ه) وفى حديث نافع «كنت أقول لابن دأب إذا حدّث : أقم المِطْمَر» هو بكسر الميم الأولى وفتح الثانيه : الخيط الذى يقوّم عليه البناء ، ويسمّى التُّرَّ (٢) أى أقول : قوّم الحديث واصدق فيه.

١- قال فى المصباح : «طمث الرجل امرأته طمثا ، من بابى ضرب وقتل : افتضّها وافترعها. وطمثت المرأه طمثا ، من باب ضرب : إذا حاضت. وطمثت تطمث ، من باب تعب ، لغه». وقال صاحب القاموس : «طمثت ، كنصر وسمع : حاضت».

٢- بالفارسيه. كما ذكر الهروى.

طمس

(طمس) (س) فى صفه الدّجال «أنه مَطْمُوس العين» أى ممسوحها من غير بخص. والطَّمْس : استئصال أثر الشىء.

وفى حديث وفد مذحج «ويمسى سرابها طَامِساً» أى أنّه يذهب مرّه ويعود أخرى.

قال الخطّابى : كان الأشبه أن يكون «سرابها طاميا» ولكن كذا يروى.

وقد تكرر ذكر الطَّمْس فى الحديث.

طمطم

(طمطم) (ه) فى حديث أبى طالب «إنه لفى ضحضاح من النّار ، ولولاى لكان فى الطَّمْطَام!» الطَّمْطَام فى الأصل : معظم ماء البحر ، فاستعاره هاهنا لمعظم النّار ، حيث استعار ليسيرها الضّحضاح ، وهو الماء القليل الذى يبلغ الكعبين.

[ه] وفى صفه قريش «ليس فيهم طُمْطُمَانِيَّه حمير» شبّه كلام حمير لما فيه من الألفاظ المنكره بكلام العجم. يقال : رجل أعجم طِمْطِمِىٌّ. وقد طَمْطَمَ فى كلامه.

طمم

(طمم) فى حديث حذيفه «خرج وقد طَمَ شعره» أى جزّه واستأصله.

ومنه حديث سلمان «أنه ربى مَطْمُوم الرأس».

(س) والحديث الآخر «وعنده رجل مَطْمُوم الشّعر».

(س) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لا تُطَمّ امرأه أو صبىّ تسمع كلامكم» أى لا تزاع (١) ولا تغلب بكلمه تسمعها من الرّفث. وأصله من طَمَ الشىء إذا عظم. وطَمَ الماء إذا كثر ، وهو طَامّ.

[ه] ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه والنّسّابه «ما من طَامّه إلّا وفوقها طَامَّه» أى ما من أمر عظيم إلا وفوقه ما هو أعظم منه. وما من داهيه إلّا وفوقها داهيه.

طما

(طما) (ه) فى حديث طهفه «ما طَمَا البحر (٢) وقام تِعَارُ» أى ارتفع بأمواجه. وتعار : اسم جبل.

١- فى ا : «تراع» بالراء.

٢- فى الهروى : «بحر».

(باب الطاء مع النون)

طنب

(طنب) (ه) فيه «ما بين طُنُبَيِ المدينه أحوج منّى إليها» أى ما بين طرفيها. والطُّنُب : أحد أَطْنَاب الخيمه ، فاستعاره للطّرف والنّاحيه.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «أنّ الأشعث بن قيس تزوّج امرأه على حكمها فردّها عمر إلى أَطْنَاب بيتها» أى إلى مهر مثلها. يريد إلى ما بُنِيَ عليه أمر أهلها وامتدّت عليه أَطْنَاب بيوتهم.

(ه) ومنه الحديث «ما أحبّ أن بيتى مُطَنَّب ببيت محمّد ، إنى أحتسب خطاى» مُطَنَّب : أى مشدود بالأَطْنَاب ، يعنى ما أحبّ أن يكون بيتى إلى جانب بيته ، لأنى أحتسب عند الله كثره خطاى من بيتى إلى المسجد.

طنف

(طنف) فى حديث جريج «كان سنّتهم إذا ترهّب الرجل منهم ثم طُنِّفَ بالفجور لم يقبلوا منه إلا القتل» أى اتّهم. يقال : طَنَّفْتُهُ فهو مُطَنَّف : أى اتّهمته فهو متّهم.

طنفس

(طنفس) قد تكرر فيه ذكر «الطُّنْفُسَه» وهى بكسر الطاء والفاء وبضمهما ، وبكسر الطاء وفتح الفاء : البساط الذى له خمل رقيق ، وجمعه طَنَافِس.

طنن

(طنن) (س) فى حديث علىّ رضى الله عنه «ضربه فأَطَنَ قِحفه» أى جعله يَطِنُّ من صوت القطع. وأصله من الطَّنِين وهو صوت الشىء الصّلب.

ومنه حديث معاذ بن الجموح «قال : صمدت يوم بدر نحو أبى جهل ، فلمّا أمكننى حملت عليه وضربته ضربه أَطْنَتْ قدمَه بنصف ساقه ، فو الله ما أشبّهها حين طاحت إلا النّواه تطيح من مرضخه النّوى» أَطْنَتْها : أى قطعتها. استعاره من الطَّنِين : صوت القطع والمرضخه : الآله التى يرضخ بها النّوى : أى يكسر.

(س) وفى الحديث «فمن تَطَّنُ؟» أى من تتهم ، وأصله تظتنّ ، من الظّنّه : التّهمه ، فأدغم الظّاء فى التّاء ، ثم أبدل منهما طاء مشدّده ، كما يقال مطّلم فى مظتلم.

أورده أبو موسى فى هذا الباب ، وذكر أنّ صاحب «التّتمّه» أورده فيه الظاهر لفظه. قال :

ولو روى بالظاء المعجمه لجاز. يقال : مطّلم ومظّلم ، ومضطلم ، كما يقال : مدّكر ومذّكر ومذدكر.

ومنه حديث ابن سيرين «لم يكن علىّ يُطَّنُ فى قتل عثمان» أى يتّهم. ويروى بالظاء المعجمه. وسيجىء فى بابه.

طنا

(طنا) فى حديث اليهوديه التى سمّت النبى صلى الله عليه وسلم «عمدت إلى سمّ لا يُطْنِى» أى لا يسلم عليه أحد. يقال : رماه الله بأفعى لا تُطْنِى ، أى لا يفلت لديغها.

(باب الطاء مع الواو)

طوب

(طوب) (ه) فيه «إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود [غريبا](1) كما بدأ ، فطُوبَى للغرباء» طُوبَى : اسم الجنّه. وقيل هى شجره فيها ، وأصلها : فعلى ، من الطّيب ، فلمّا ضمّت الطاء انقلبت الياء واوا. وقد تكررت فى الحديث.

وفيه «طُوبَى للشّام لأنّ الملائكه باسطه أجنحتها عليها» المراد بها هاهنا فُعْلَى من الطِّيب ، لا الجنه ولا الشّجره.

طوح

(طوح) (س [ه]) فى حديث أبى هريره رضى الله عنه فى يوم اليرموك «فما رئى موطن أكثر قحفا ساقطا ، وكفّا طَائِحَه» أى طائره من معصمها ساقطه. يقال طَاحَ الشىء يَطُوحُ ويَطِيحُ إذا سقط وهلك ، فهو على يَطِيح من باب فعل يفعل ، مثل حسب يحسب. وقيل هو من باب باع يبيع.

طود

(طود) فى حديث عائشه تصف أباها «ذاك طَوْدٌ منيف» أى جبل عال. وقد تكرر فى الحديث.

طور

(طور) فى حديث سطيح

* فإنّ ذا الدّهر أَطْوَار دهارير *

۱- زياده من ا واللسان.

الأَطْوَار : الحالات المختلفه والتّارات ، والحدود ، واحدها طَوْر : أى مرّه ملك ومرّه هلك ومرّه بؤس ومره نعم.

(س) ومنه حديث النّبيذ «تعدّى طَوْرَه» أى جاوز حدّه وحاله الذى يخصّه ويحلّ فيه شربه.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «والله لا أَطُور به ما سمر سمير» أى لا أقربه أبدا.

طوع

(طوع) (ه) فيه «هوى متّبع وشحّ مُطَاعٌ» هو أن يطيعه صاحبه فى منع الحقوق التى أوجبها الله عليه فى ماله. يقال : أَطَاعَه يُطِيعُه فهو مُطِيع. وطَاعَ له يَطُوع ويَطِيع فهو طَائِع ، إذا أذعن وانقاد ، والاسم الطَّاعَه.

ومنه الحديث «فإن هم طَاعُوا لك بذلك» وقيل : طَاعَ : إذا انقاد ، وأَطَاعَ : اتّبع الأمر ولم يخالفه. والاسْتِطَاعَه : القدره على الشّىء. وقيل : هى استفعال من الطَّاعَه.

(س) وفيه «لا طَاعَةَ فى معصيه الله» يريد طَاعَه ولاه الأمر إذا أمروا بما فيه معصيه كالقتل والقطع ونحوه. وقيل : معناه أن الطَّاعَه لا تسلم لصاحبها ولا تخلص إذا كانت مشوبه بالمعصيه ، وإنّما تصحّ الطَّاعَه وتخلص مع اجتناب المعاصى ، والأوّل أشبه بمعنى الحديث ، لأنه قد جاء مقيّدا فى غيره ، كقوله «لا طَاعَةَ لمخلوق فى معصيه الله» وفى روايه «معصيه الخالق».

وفى حديث أبى مسعود البدرىّ رضى الله عنه «فى ذكر (الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)» أصل المُطَّوِّع : المتطوّع ، فأدغمت التاء فى الطاء ، وهو الذى يفعل الشىء تبرّعا من نفسه. وهو تفعّل من الطّاعه.

طوف

(طوف) (ه) فى حديث الهرّه «إنّما هى من الطَّوَّافين عليكم والطَّوَّافات» الطَّائِف : الخادم الذى يخدمك برفق وعنايه ، والطَّوَّاف : فعّال منه ، شبّهها بالخادم الذى يطوف على مولاه ويدور حوله ، أخذا من قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلا عَلَيْهِمْ جُناحٌ بَعْدَهُنَ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ). ولمّا كان فيهنّ ذكور وإناث قال : الطَّوَّافُون والطَّوَّافَات.

(س) ومنه الحديث «لقد طَوَّفْتُمَا بى اللّيله» يقال : طَوَّفَ تَطْوِيفا وتَطْوَافا.

ومنه الحديث «كانت المرأه تَطُوفُ بالبيت وهى عريانه فتقول : من يعيرنى تَطْوافاً؟» تجعله على فرجها. هذا على حذف المضاف : أى ذا تَطْوَاف. ورواه بعضهم بكسر التّاء. وقال : هو الثّوب الذى يُطَاف به ، ويجوز أن يكون مصدرا أيضا.

وفيه ذكر «الطَّوَاف بالبيت» وهو الدّوران حوله. تقول : طُفْتُ أَطُوفُ طَوْفا وطَوَافا ، والجمع الأَطْوَاف.

(ه) وفى حديث لقيط «ما يبسط أحدكم يده إلّا وقع عليها قدح مطهّره من الطَّوَاف والأذى» الطَّوْف : الحدث من الطّعام. المعنى أنّ من شرب تلك الشّربه طهر من الحدث والأذى (١). وأنّث القدح لأنه ذهب بها إلى الشّربه.

ومنه الحديث «نهى عن متحدّثين على طَوْفِهما» أى عند الغائط.

[ه] وحديث أبى هريره رضى الله عنه «لا يصلّ (٢) أحدكم وهو يدافع الطَّوْف» ورواه أبو عبيد عن ابن عبّاس.

وفى حديث عمرو بن العاص ، وذكر الطاعون فقال «لا أراه إلّا رجزا أو طُوفَانا» أراد بالطُّوفَان البلاء ، وقيل الموت.

طوق

(طوق) (ه) فيه من ظلم شبرا من أرض طَوَّقَه الله من سبع أرضين» أى يخسف الله به الأرض فتصير البقعه المغصوبه منها فى عنقه كالطَّوْق.

وقيل : هو أن يُطَوَّقَ حملها يوم القيامه أى يكلّف ، فيكون من طَوْقِ التّكليف لا من طَوْقِ التّقليد.

(ه) ومن الأوّل حديث الزكاه «يُطَوَّقُ ماله شجاعا أقرع» أى يجعل له كالطَّوْق فى عنقه.

١- بعده فى الهروى : «وهو الحيض».
٢- فى الأصل وا : «لا يصلّى» وفى اللسان : «لا يصلّينّ» والمثبت من الهروى.

ومنه الحديث «والنخل مُطَوَّقَه بثمرها» أى صارت أعذاقها لها كالأطْوَاق فى الأعناق.

ومن الثانى حديث أبى قتاده ومراجعه النبىّ صلى الله عليه وسلم فى الصّوم «فقال النبى صلى الله عليه وسلم : وددت أنى طُوِّقْتُ ذلك» أى ليته جعل ذلك داخلا فى طَاقَتِى وقدرتى ، ولم يكن عاجزا عن ذلك غير قادر عليه لضعف فيه ، ولكن يحتمل أنه خاف العجز عنه للحقوق التى تلزمه لنسائه ، فإن إدامه الصّوم تخلّ بحظوظهنّ منه.

(س) ومنه حديث عامر بن فهيره.

كلّ امرئ مجاهد بطَوْقِه

أى أقصى غايته ، وهو اسم لمقدار ما يمكن أن يفعله (١) بمشقّه منه. وقد تكرر فى الحديث.

طول

(طول) (س) فيه «أوتيت السّبع الطُّوَلَ» الطُّوَل ، بالضم : جمع الطُّولَى ، مثل الكبر فى الكبرى. وهذا البناء يلزمه الألف واللام والإضافه. والسّبع الطُّوَل هى البقره ، وآل عمران ، والنّساء ، والمائده ، والأنعام ، والأعراف ، والتّوبه.

ومنه حديث أم سلمه «أنه كان يقرأ فى المغرب بِطُولَى الطُّولَيَيْن» الطُّولَيَيْن : تثنيه الطُّولَى ، ومذكّرها الأَطْوَل : أى أنه كان يقرأ فيها بأَطْوَل السّورتين الطَّوِيلَتَيْن. تعنى الأنعام والأعراف.

(س) وفى حديث استسقاء عمر «فطَالَ العبّاس عمر» أى غلبه فى طول القامه ، وكان عمر طَوِيلا من الرّجال ، وكان العبّاس أشدّ طُولاً منه.

وروى أنّ امرأه قالت : رأيت عبّاسا يَطُوف بالبيت كأنّه فسطاط أبيض ، وكانت رأت علىّ ابن عبد الله بن عباس ، وقد فرع الناس طُولا ، كأنه راكب مع مشاه ، فقالت : من هذا فأعلمت ، فقالت : إنّ الناس ليرذلون. وكان رأس علىّ بن عبد الله إلى منكب أبيه عبد الله ، ورأس عبد الله إلى منكب العبّاس ، ورأس العبّاس إلى منكب عبد المطلب.

١- فى ا «يفعل».

(س) وفيه «اللهم بك أحاول وبك أَطَاوِل» أَطَاوِلُ : مفاعله من الطَّوْل بالفتح ، وهو الفضل والعلوّ على الأعداء.

(ه) ومنه الحديث «تَطَاوَلَ عليهم الرّبّ بفضله» أى تَطَوَّلَ (۱) ، وهو من باب : طارقت النّعل ، فى إطلاقها على الواحد.

ومنه الحديث «أنه قال لأزواجه : أوّلكنّ لحوقا بى أَطْوَلُكُنَ يداً ، فاجتمعن يَتَطَاوَلْنَ ، فَطَالَتْهُنَ سودهُ ، فماتت زينب أوّلهنّ» أراد أمدّكنّ يدا بالعطاء ، من الطَّوْل ، فظنّنه من الطُّول. وكانت زينب تعمل بيدها وتتصدّق به.

(ه) ومنه الحديث «إنّ هذين الحيّين من الأوس والخزرج كانا يَتَطَاوَلَانِ على رسول الله صلى الله عليه وسلم تَطَاوُلَ الفحلين» أى يَسْتَطِيلَان على عدوّه ويتباريان فى ذلك ليكون كلّ واحد منهما أبلغ فى نصرته من صاحبه ، فشبّه ذلك التّبارى والتّغالب بتَطَاوُلِ الفحلين على الإبل ، يذبّ كلّ واحد منهما الفحول عن إبله ليظهر أيّهما أكثر ذبّا.

(ه) ومنه حديث عثمان «فتفرّق الناس فرقا ثلاثا : فصامِتٌ صَمْتُهُ أنفذُ من طَوْلِ غيره» ويروى «من صول غيره» أى إمساكه أشدّ من تَطَاوُلِ غيره. يقال : طَالَ عليه ، واسْتَطَالَ ، وتَطَاوَلَ ، إذا علاوه وترفّع عليه.

(س) ومنه الحديث «أربى الرّبا الاسْتِطَالَه فى عرض النّاس» أى استحقارهم ، والتّرفّع عليهم ، والوقيعه فيهم.

(س) وفى حديث الخيل «ورجل طَوَّلَ لها فى مرج فقطعت طِوَلَها».

(ه) وفى حديث آخر «فأَطَالَ لها فقطعت طِيَلَها» الطِّوَل والطِّيَل بالكسر : الحبل الطَّويل يشدّ أحد طرفيه فى وتد أو غيره والطّرف الآخر فى يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه. وطَوَّلَ وأَطَالَ بمعنى : أى شدّها فى الحبل.

۱- فى الهروى : «أى أشرف».

ومنه الحديث «لِطِوَلِ الفرس حمى» أى لصاحب الفرس أن يحمى الموضع الذى يدور فيه فرسه المشدود فى الطِّوَل إذا كان مباحا لا مالك له.

وفيه «أنه ذكر رجلا من أصحابه قبض فكفّن فى كفن غير طَائِل» أى غير رفيع ولا نفيس. وأصل الطَّائِل : النّفع والفائده.

(س) ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه فى قتل أبى جهل «ضربته بسيف غير طَائِل» أى غير ماض ولا قاطع ، كأنّه كان سيفا دونا بين السّيوف.

طوا

(طوا) (س) فى حديث بدر «فقذفوا فى طَوِيٍ من أَطْوَاء بدر» أى بئر مَطْوِيَّه من آبارها. والطَّوِىّ فى الأصل صفه ، فعيل بمعنى مفعول ، فلذلك جمعوه على الأَطْوَاء ، كشريف وأشراف ، ويتيم وأيتام ، وإن كان قد انتقل إلى باب الاسميّه.

وفى حديث فاطمه رضى الله عنها «قال لها : لا أُخْدِمُكِ وأَتْرُكُ أهل الصُّفَّه تَطْوَى بطونهم» يقال : طَوِىَ من الجوع يَطْوَى طَوًى فهو طَاوٍ : أى خالى البطن جائع لم يأكل. وطَوَى يَطْوِى إذا تعمّد ذلك.

(س) ومنه الحديث «يبيت شبعان وجاره طَاوٍ».

والحديث الآخر «يَطْوِى بطنه عن جاره» أى يجيع نفسه ويؤثر جاره بطعامه.

(س) والحديث الآخر «أنه كان يَطْوِى يومين» أى لا يأكل فيهما ولا يشرب. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث علىّ وبناء الكعبه «فتَطَوَّتْ موضع البيت كالحجفه» أى استدارت كالتّرس. وهو تفعّلت ، من الطَّىّ.

وفى حديث السّفر «اطْوِ لنا الأرض» أى قرّبها لنا وسهّل السّير فيها حتى لا تطول علينا ، فكأنّها قد طُوِيَتْ.

ومنه الحديث «إن الأرض تُطْوَى باللّيل ما لا تُطْوَى بالنّهار» أى تقطع مسافتها ، لأنّ الإنسان فيه أنشط منه فى النّهار ، وأقدر على المشى والسّير لعدم الحرّ وغيره.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «طُوًى» وهو بضم الطاء وفتح الواو المخفّفه : موضع عند باب مكه يستحبّ لمن دخل مكه أن يغتسل به.

(باب الطاء مع الهاء)

طهر

(طهر) (ه) فيه «لا يقبل الله صلاه بغير طُهُور» الطُّهُور بالضّم : التَّطَهُّر ، وبالفتح الماء الذى يُتَطَهَّرُ به ، كالوَضُوء والوُضُوء ، والسَّحُور والسُّحُور. وقال سيبويه : الطَّهُور بالفتح يقع على الماء والمصدر معا ، فعلى هذا يجوز أن يكون الحديث بفتح الطاء وضمها ، والمراد بهما التَّطَهُّر.

وقد تكرر لفظ الطَّهَارَه فى الحديث على اختلاف تصرّفه. يقال : طَهَرَ يَطْهُرُ طُهْراً فهو طَاهِر. وطَهُرَ يَطْهُرُ ، وتَطَهَّرَ يَتَطَهَّرُ تَطَهُّراً فهو مُتَطَهِّر. والماء الطَّهُور فى الفقه : هو الذى يرفع الحدث ويزيل النّجس ، لأن فعولا من أبنيه المبالغه ، فكأنّه تناهى فى الطَّهَارَه. والماء الطَّاهِرُ غير الطَّهُور : هو الذى لا يرفع الحدث ولا يزيل النّجس ، كالمستعمل فى الوضوء والغسل.

ومنه حديث ماء البحر «هو الطَّهُور ماؤه الحلّ ميتته» أى المُطَهِّر.

وفى حديث أم سلمه «إنّى أطيل ذيلى وأمشى فى المكان القذر ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : يُطَهِّرُه ما بعده» هو خاصّ فيما كان يابسا لا يعلق بالثّوب منه شىء ، فأمّا إذا كان رطبا فلا يَطْهُرُ إلّا بالغسل. وقال مالك : هو أن يطأ الأرض القذره ، ثمّ يطأ الأرض اليابسه النّظيفه ، فإنّ بعضها يُطَهِّر بعضا. فأما النّجاسه مثل البول ونحوه تصيب الثّوب أو بعض الجسد فإنّ ذلك لا يُطَهِّرُه إلّا الماء إجماعا. وفى إسناد هذا الحديث مقال.

طهم

(طهم) (ه) فى صفته عليه السلام «لم يكن بالمُطَهَّم» المُطَهَّم : المنتفخ الوجه. وقيل : الفاحش السِّمن. وقيل : النحيف الجسم ، وهو من الأضداد (١).

١- فى الهروى : «قال أحمد بن يحيى : اختلف الناس فى تفسير هذا الحرف ، فقالت طائفه : هو الذى كلّ عضو منه حسن على حدته. وقالت طائفه : المطهّم : الفاحش السِّمن. وقيل : هو المنتفخ الوجه ، ومنه قول الشاعر : * ووجه فيه تطهيم * أى انتفاخ وجهامه. وقالت طائفه : هو النحيف الجسم. قال أبو سعيد : الطّهمه والطّخمه فى اللون : تجاوز السّمره إلى السواد ، ووجه مطهّم ، إذا كان كذلك».

طهمل

(طهمل) (س) فيه «وقفت امرأه على عمر فقالت : إنى امرأه طَهْمَلَه» هى الجسيمه القبيحه. وقيل الدّقيقه. والطَّهْمَل : الذى لا يوجد له حجم إذا مُسّ.

طها

(طها) [ه] فى حديث أمّ زرع «وما طُهَاهُ أبى زرع» تعنى الطّباخين ، واحدهم : طَاهٍ. وأصل الطَّهْو : الطّبخ الجيّد المنضج. يقال : طَهَوْتُ الطّعام إذا أنضجته وأتقنت طبخه.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «وقيل له : أسمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : إلّا (١) ما طَهْوِى؟» أى ما عملى إن لم أسمعه؟ يعنى أنه لم يكن لى عمل غير السّماع ، أو أنه إنكار لأن يكون الأمر على خلاف ما قال. وقيل هو بمعنى التّعجّب ، كأنه قال : وإلّا فأىّ شىء حفظى وإحكامى ما سمعت (٢)!

(باب الطاء مع الياء)

طيب

(طيب) قد تكرر فى الحديث ذكر «الطَّيِّب والطَّيِّبَات» وأكثر ما ترد بمعنى الحلال ، كما أنّ الخبيث كنايه عن الحرام. وقد يرد الطَّيِّب بمعنى الطاهر.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لعمّار (٣) : مرحبا بالطَّيِّب المُطَيَّب» أى الطاهر المطهّر.

(ه) ومنه حديث علىّ «لمّا مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بأبى أنت وأمّى طِبْتَ حيّا وميّتا» أى طهرت.

(ه) «والطَّيِّبَات فى التّحيّات» أى الطَّيِّبات من الصلاه والدعاء والكلام مصروفات إلى الله تعالى.

١- فى الهروى : «إذا».

٢- زاد الهروى على هذه التوجيهات ، قال : «وقال أبو العباس عن ابن الأعرابى : الطّهى : الذّنب فى قول أبى هريره. وطهى طهيا إذا أذنب. يقول : فما ذنبى؟ إنما هو شىء قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم». وقد حكى السيوطى فى الدر النثير هذا التوجيه عن الفارسى ، عن ابن الأعرابى أيضا.

٣- أخرجه الهروى من قول عمار نفسه.

(ه) وفيه «أنه أمر أن تسمّى المدينه طَيْبَه وطَابَه» هما من الطِّيب ، لأنّ المدينه كان اسمها يثرب ، والثَّرب (۱) الفساد ، فنهى أنّ تسمّى به وسمّاها طَيْبَه وطَابَه ، وهما تأنيث طَيْب وطَاب ، بمعنى الطِّيب. وقيل : هو من الطَّيِّب بمعنى الطاهر ، لخلوصها من الشّرك وتطهيرها منه.

ومنه الحديث «جعلت لى الأرض طَيِّبَه طهورا» أى نظيفه غير خبيثه.

وفى حديث هوازن «من أحبّ أن يُطَيِّبَ ذلك منكم» أى يحلّله ويبيحه. وطَابَت نفسه بالشىء إذا سمحت به من غير كراهه ولا غضب (۲).

(ه) وفيه «شهدت غلاما مع عمومتى حِلْفَ المُطَيَّبِين» اجتمع بنو هاشم وبنو زهره وتيم فى دار ابن جدعان فى الجاهليّه ، وجعلوا طِيباً فى جفنه وغمسوا أيديهم فيه ، وتحالفوا على التّناصر والأخذ للمظلوم من الظّالم ، فسُمُّوا المُطَيَّبِين. وقد تقدم فى حرف الحاء.

(ه) وفيه «نهى أن يَسْتَطِيبَ الرجل بيمينه» الاسْتِطَابَه والإِطَابَه : كنايه عن الاستنجاء. سمّى بها من الطِّيب ، لأنه يُطَيِّب جسده بإزاله ما عليه من الخبث بالاستنجاء : أى يطهّره. يقال منه : أَطَابَ واسْتَطَابَ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «ابغنى حديده أَسْتَطِيبُ (۳) بها» يريد حلق العانه ، لأنه تنظيف وإزاله أذى.

(ه) وفيه «وهم سبى طِيَبَه» الطِّيَبَه - بكسر الطاء وفتح الياء - فعله ، من الطِّيب ، ومعناه أنه سبى صحيح السّباء لم يكن عن غدر ولا نقض عهد.

وفى حديث الرؤيا «رأيت كأننا فى دار ابن زيد وأتينا برطب ابن طَابٍ» هو نوع من أنواع تمر المدينه منسوب إلى ابن طَابٍ : رجل من أهلها. يقال : عذق ابن طَابٍ ، ورطب ابن طَابٍ ، وتمر ابن طَابٍ.

۱- فى الهروى : «التثرّب».

۲- فى بعض النسخ بالصاد المهمله. قاله مصحح الأصل.

۳- فى الهروى : «أستطب».

(س) ومنه حديث جابر «وفى يده عرجون ابن طَابٍ».

(ه) وفى حديث أبى هريره «أنه دخل على عثمان وهو محصور ، فقال : الآن طَابَ امْضَرْبُ» أى حلّ القتال. أراد : طَابَ الضّرب ، فأبدل لام التّعريف ميما ، وهى لغه معروفه.

وفى حديث طاوس «أنه سئل عن الطَّابَه تطبخ على النّصف» الطَّابَه : العصير ، سُمّى به لطِيبِهِ وإصلاحه ، على النصف : هو أن يغلى حتى يذهب نصفه.

طير

(طير) (ه س) فيه «الرؤيا لأوّل عابر ، وهى على رِجْل طَائِرٍ» كلّ حركه من كلمه أو جار يجرى فهو طَائِر مجازا ، أراد : على رِجل قَدَر جارٍ ، وقضاء ماض ، من خير أو شرّ ، وهى لأوّل عابر يعبرها : أى أنها إذا احتملت تأويلين أو أكثر فعبرها من يعرف عبارتها وقعت على ما أوّلها ، وانتفى عنها غيره من التأويل.

وفى حديث آخر «الرّؤيا على رِجل طَائِرٍ ما لم تُعبر» أى لا يستقرّ تأويلها حتّى تعبر. يريد أنها سريعه السّقوط إذا عبرت. كما أنّ الطَّيْر لا يستقرّ فى أكثر أحواله ، فكيف يكون ما على رِجله؟

وفى حديث أبى ذرّ «تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طَائِر يَطِير بجناحيه إلّا عندنا منه علم» يعنى أنه استوفى بيان الشّريعه وما يحتاج إليه فى الدّين ، حتى لم يبق مشكل. فضرب ذلك مثلا. وقيل : أراد أنه لم يترك شيئا إلّا بيّنه حتى بيّن لهم أحكام الطَّيْر وما يحلّ منه وما يحرم ، وكيف يذبح ، وما الّذى يفدى منه المحرم إذا أصابه ، وأشباه ذلك ، ولم يرد أنّ فى الطَّيْر علما سوى ذلك علّمهم إيّاه ، أو رخّص لهم أن يتعاطوا زجر الطَّيْر كما كان يفعله أهل الجاهليه.

وفى حديث أبى بكر والنّسّابه «فمنكم شيبه الحمد مُطْعِمُ طَيْرِ السماء؟ قال : لا» شيبه الحمد : هو عبد المطّلب بن هاشم ، سمّى مُطْعِمُ طَيْرِ السماء ، لأنه لما نحر فداء ابنه عبد الله أبى النبى صلى الله عليه وسلم مائه بعير ، فرّقها على رؤوس الجبال فأكلتها الطَّيْر.

(ه) وفى صفه الصحابه «كأنّما على رؤوسهم الطَّيْرُ» وصفهم بالسّكون والوقار ، وأنهم لم يكن فيهم طيش ولا خفّه ، لأن الطَّيْر لا تكاد تقع إلا على شىء ساكن.

وفيه «رجل ممسك بعنان فرسه فى سبيل الله يَطِيرُ على متنه» أى يجريه فى الجهاد. فاستعار له الطَّيَرَان.

ومنه حديث وابصه «فلما قتل عثمان طَارَ قلبى مَطَارَه» أى مال إلى جهه يهواها وتعلّق بها. والمَطَار : موضع الطَّيَرَان.

(س) ومنه حديث عائشه «أنها سمعت من يقول : إنّ الشّؤم فى الدّار والمرأه ، فطَارَت شقّه منها فى السّماء وشقّه فى الأرض» أى كأنها تفرّقت وتقطّعت قطعا ، من شدّه الغضب.

(س) ومنه حديث عروه «حتى تَطَايَرَت شؤون رأسه» أى تفرّقت فصارت قطعا.

(س) ومنه الحديث «خذ ما تَطَايَرَ من شعر رأسك» أى طال وتفرّق.

وفى حديث أمّ العلاء الأنصاريه «اقتسمنا المهاجرين فطَارَ لنا عثمان بن مظعون» أى حصل نصيبنا منهم عثمان.

(س) ومنه حديث رويفع «إن كان أحدنا فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لَيَطِيرُ له النّصل وللآخر القدح» معناه أنّ الرجلين كانا يقتسمان السّهم فيقع لأحدهما نصله وللآخر قدحه. وطَائِر الإنسان : ما حصل له فى علم الله مما قدّر له.

(ه) ومنه الحديث «بالميمون طَائِرُه» أى بالمبارك حظّه. ويجوز أن يكون أصله من الطَّيْر السّانح والبارح.

وفى حديث السّحور والصّلاه ذكر «الفجر المُسْتَطِير» هو الذى انتشر ضوءه واعترض فى الأفق ، بخلاف المستطيل.

ومنه حديث بنى قريظه :

وهان على سراه بنى لؤىّ

حريق بالبويره مُسْتَطِير

أى منتشر متفرّق ، كأنه طَارَ فى نواحيها.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «فقدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله ، فقلنا : اغتيل

أو اسْتُطِيرَ» أى ذُهِبَ به بسرعه كأن الطَّيْر حملته ، أو اغتاله أحد. والاسْتِطَارَه والتَّطَايُر : التفرّق والذّهاب.

(ه) وفى حديث علىّ «فأَطَرْتُ الحلّه بين نسائى» أى فرّقتها بينهنّ وقسّمتها فيهنّ. وقيل الهمزه أصليّه. وقد تقدّم.

(س) وفيه «لا عدوى ولا طِيَرَهَ» الطِّيَرَه بكسر الطاء وفتح الياء ، وقد تسكّن : هى التّشاؤم بالشّىء. وهو مصدر تَطَيَّرَ. يقال : تَطَيَّرَ طِيَرَةً ، وتخير خيره ، ولم يجىء من المصادر هكذا غيرهما. وأصله فيما يقال : التَّطَيُّر بالسّوانح والبوارح من الطَّيْر والظباء وغيرهما. وكان ذلك يصدّهم عن مقاصدهم ، فنفاه الشّرع ، وأبطله ونهى عنه ، وأخبره أنّه ليس له تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرّ. وقد تكرر ذكرها فى الحديث اسما وفعلا.

ومنه الحديث «ثلاث لا يسلم أحد منهنّ : الطِّيَرَه والحسد والظّنّ. قيل : فما نصنع؟ قال : إذا تَطَيَّرْتَ فامض ، وإذا حسدت فلا تبغ ، وإذا ظننت فلا تحقّق».

ومنه الحديث الآخر «الطِّيَرَه شرك ، وما منّا إلّا ، ولكنّ الله يذهبه بالتّوكّل» هكذا جاء فى الحديث مقطوعا. ولم يذكر المستثنى : أى إلّا وقد يعتريه التَّطَيُّر وتسبق إلى قلبه الكراهه. فحذف اختصارا واعتمادا على فهم السّامع.

وهذا كحديثه الآخر «ما فينا إلّا من همّ أو لمّ ، إلّا يحيى بن زكريّا» فأظهر المستثنى.

وقيل إنّ قوله : «وما منّا إلّا» من قول ابن مسعود أدرجه فى الحديث ، وإنما جعل الطِّيَرَه من الشّرك ، لأنّهم كانوا يعتقدون أن التَّطَيُّر يجلب لهم نفعا أو يدفع عنهم ضرّا إذا عملوا بموجبه ، فكأنّهم أشركوه مع الله فى ذلك.

وقوله : «ولكنّ الله يذهبه بالتّوكّل» معناه أنه إذا خطر له عارض التَّطَيُّر فتوكّل على الله وسلّم إليه ولم يعمل بذلك الخاطر غفره الله له ولم يؤاخذه به.

(ه) وفيه «إيّاك وطِيَرَاتِ الشّباب» أى زلّاتهم وغرّاتهم (١) ، جمع طِيَرَه.

١- فى الأصل واللسان : «وعثراتهم» وأثبتنا ما فى الهروى وا.

طيش

(طيش) فى حديث الحساب «فطَاشَتِ السّجلّات وثقلت البطاقه» الطَّيْش : الخفّه. وقد طَاشَ يَطِيشُ طَيْشاً ، فهو طَائِش.

(س) ومنه حديث عمر بن أبى سلمه «كانت يدى تَطِيشُ فى الصّحفه» أى تخفّ وتتناول من كلّ جانب.

ومنه حديث جرير «ومنها العصل الطَّائِش» أى الزالّ عن الهدف كذا وكذا.

(س) ومنه حديث ابن شبرمه «وسئل عن السّكر فقال : إذا طَاشَت رجلاه واختلط كلامه».

طيف

(طيف) فى حديث المبعث «فقال بعض القوم : قد أصاب هذا الغلام لمم أو طَيْف من الجنّ» أى عرض له عارض منهم. وأصل الطَّيْف : الجنون. ثم استعمل فى الغضب ، ومسّ الشيطان ووسوسته. ويقال له طَائِف ، وقد قُرِئَ بهما قوله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طَيْفٌ من الشيطان يقال طَافَ يَطِيفُ ويَطُوفُ طَيْفاً وطَوْفاً ، فهو طَائِف ، ثم سمّى بالمصدر. ومنه طَيْف الخيال الذى يراه النائم.

(س) ومنه الحديث «فطَافَ بى رجل وأنا نائم».

(س) وفيه «لا تزال طَائِفَه من أمّتى على الحقّ» الطَّائِفَه : الجماعه من النّاس. وتقع على الواحد ، كأنه أراد نفسا طَائِفَه. وسئل إسحاق بن راهويه عنه فقال : الطَّائِفَه دون الألف ، وسيبلغ هذا الأمر إلى أن يكون عدد المتمسّكين بما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ألفا ، يسلّى بذلك أن لا يعجبهم كثره أهل الباطل.

وفى حديث عمران بن حصين وغلامه الآبق «لأقطعنّ منه طَائِفاً» هكذا جاء فى روايه : أى بعض أطرافه. والطَّائِفَه : القطعه من الشىء. ويروى بالباء والقاف. وقد تقدّم.

طين

(طين) (ه) فيه «ما من نفس منفوسه تموت فيها مثقال نمله من خير إلّا طِينَ عليه يوم القيامه طَيْناً» أى جبل عليه. يقال طَانَه الله على طِينَتِهِ : أى خلقه على جبلّته. وطِينَهُ الرجل : خلقه وأصله. وطَيْناً مصدر من طَانَ. ويروى «طِيمَ عليه» بالميم. وهو بمعناه.

طيا

(طيا) (ه) فيه «لمّا عرض نفسه على قبائل العرب قالوا له : يا محمد اعمد لِطِيَّتِك» (١) أى امض لوجهك وقصدك. والطِّيَّه : فعله ، من طَوَى. وإنّما ذكرناها هاهنا لأجل لفظها.

۱- الطّیه ، بالتشدید والتخفیف. کما ذکر الهروی والسیوطی فی الدر.

حرف الظاء

(باب الظاء مع الهمزه)

ظأر

(ظأر) فيه «ذكر ابنه إبراهيم عليه السلام ، فقال : إنّ له ظِئْراً فى الجنّه» الظِّئْر : المرضعه غير ولدها. ويقع على الذّكر والأنثى.

ومنه حديث سيف القين «ظِئْرُ إبراهيم ابن النبى صلى الله عليه وسلم» هو زوج مرضعته.

(س) ومنه الحديث «الشهيد تبتدره زوجتاه كظِئْرَيْن أضلّتا فصيليهما».

(س) ومنه حديث عمر «أعطى ربعه يتبعها ظِئْرَاها» أى أمّها وأبوها.

(ه) وفى حديث عمر «أنه كتب إلى هُنَيٍّ وهو فى نعم الصّدقه : أن ظَاوِرْ. قال : «فكنّا نجمع النّاقتين والثلاث على الرُّبَع». هكذا روى بالواو. والمعروف فى اللّغه : ظَائِرْ ، بالهمز.

والظِّئَار : أن تعطف الناقه على غير ولدها. يقال : ظَأَرَها يَظْأَرُها ظَأْراً ، وأَظْأَرَها وظَاءَرَها. والاسم الظِّئَار ، وكانوا إذا أرادوا ذلك شدّوا أنف النّاقه وعينيها ، وحشوا فى حيائها خرقه ثم خلوّه بخلالين وتركوها كذلك يومين فتظنّ أنّها قد مُخِضَت للولاده ، فإذا غمّها ذلك وأكربها نفّسوا عنها واستخرجوا الخرقه من حيائها ، ويكونون قد أعدّوا لها حوارا من غيرها فيلطخونه بتلك الخرقه ويقدّمونه إليها ، ثم يفتحون أنفها وعينيها فإذا رأت الحوار وشمّته ظنّت أنها ولدته فترأمه وتعطف عليه.

ومنه حديث قطن «ومَن ظَأَرَهُ الإسلام» أى عطفه عليه.

وحديث علىّ «أَظْأَرُكم على الحقّ وأنتم تفرّون منه».

(ه) وحديث ابن عمر «أنه اشترى ناقه فرأى بها تشريم الظِّئَار فردّها».

وحديث صعصعه بن ناجيه جدّ الفرزدق «قد أصبنا ناقتيك ، ونتجناهما ، وظَأَرْنَاهُما على أولادهما».

(باب الظاء مع الباء)

ظبب

(ظبب) (س) فى حديث البراء «فوضعت ظَبِيبَ السّيف فى بطنه» قال الحربى : هكذا روى. وإنما هو «ظُبَه السّيف» وهو طرفه ، ويجمع على الظّباه والظّبين. وأما الضَّبِيب بالضّاد فسيلان الدّم من الفم وغيره. وقال أبو موسى : إنما هو بالصاد المهمله ، وقد تقدّم فى موضعه.

ظبى

(ظبى) (ه) فيه أنه بعث الضّحاك بن سفيان إلى قومه وقال : إذا أتيتهم فاربض فى دارهم ظَبْياً» كان بعثه إليهم يتجسّس أخبارهم ، فأمره أن يكون منهم بحيث يراهم ، فإن أرادوه بسوء تهيأ له الهرب ، فيكون كالظَّبْى الذى لا يربض إلا وهو متباعد ، فإذا ارتاب نفر. وظَبْياً منصوب على التّفسير (١).

(ه) وفيه «أنه أهدى إلى النبى صلى الله عليه وسلم ظَبْيَةٌ فيها خَرَز فأعطى الآهل منها والعزب» الظَّبْيَه : جراب صغير عليه شعر. وقيل : هى شبه الخريطه والكيس.

وفى حديث أبى سعيد مولى أبى أسيد «قال : التقطت ظَبْيَةً فيها ألف ومائتا درهم وقُلْبَان من ذهب» أى وجدت.

ومنه حديث زمزم «قيل له : احفر ظَبْيَةَ ، قال : وما ظَبْيَةُ؟ قال : زمزم» سمّيت به تشبيها بالظَّبْيَه : الخريطه ، لجمعها ما فيها.

وفى حديث عمرو بن حزم «من ذى المروه إلى الظَّبْيَه» وهو موضع فى ديار جهينه

١- زاد الهروى : «وقال القتيبى : قال ابن الأعرابى : أراد أقم فى دارهم آمنا لا تبرح ، كأنك ظبى فى كناسه قد أمن حيث لا يرى أنيسا».

أقطعه النبى صلى الله عليه وسلم عوسجه الجهنىّ. فأمّا عرق الظَّبْيَه بضم الظاء : فموضع على ثلاثه أميال من الرّوحاء ، به مسجد للنبى صلى الله عليه وسلم.

(س) وفى حديث على رضى الله عنه «نافحوا بالظُّبَا» هى جمع ظُبَه السيف ، وهو طرفه وحدّه. وأصل الظُّبَه : ظُبَوٌ ، بوزن صرد ، فحذفت الواو وعوّض منها الهاء.

(س) ومنه حديث قيله «فأصابت ظُبَتُهُ طَائفةً من قرون رأسه» وقد تكرّرت فى الحديث مفرده ومجموعه.

(باب الظاء مع الراء)

ظرب

(ظرب) (ه) فى حديث الاستسقاء «اللهم على الآكام والظِّرَاب وبطون الأوديه» الظِّرَاب : الجبال الصّغار ، واحدها : ظَرِب بوزن كتف. وقد يجمع فى القلّه على أَظْرُب (١).

(ه) ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أين أهلك يا مسعود؟ فقال : بهذه الأَظْرُب السّواقط» السّواقط : الخاشعه المنخفضه.

ومنه حديث عائشه «رأيت كأنّى على ظَرِب» ويصغّر على ظُرَيْب.

ومنه حديث أبى أمامه فى ذكر الدجّال «حتى ينزل على (٢) الظَّرِيب الأحمر».

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «إذا غسق الليل على الظِّرَاب» إنّما خصّ الظِّرَاب لقصرها. أراد أن ظلمه اللّيل تقرب من الأرض. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «كان له عليه السلام فرس يقال له الظَّرِب» تشبيها بالجبيل لقوته. ويقال ظُرِّبَتْ حوافر الدّابه : أى اشتدّت وصلبت.

ظرر

(ظرر) (ه) فى حديث عدىّ «إنّا نصيد الصّيد فلا نجد ما نذكّى به إلّا الظِّرَار وشقّه العصا» الظِّرَار : جمع ظُرَر ، وهو حجر صلب محدّد ، ويجمع أيضا على أَظِرَّه.

١- قال الهروى : «ويجمع أيضا على ظرب ، مثل : كتاب ، وكتب».

٢- فى ا : «عند».

ومنه حديثه الآخر «فأخذت ظِرَاراً من الأظِرَّه فذبحتها به» ويجمع أيضا على ظِرَّان ، كصرد وصردان.

ومنه حديث عدىّ أيضا «لا سكّين إلّا الظِّرَّان».

ظرف

(ظرف) (ه) فى حديث عمر رضى الله عنه «إذا كان اللّصّ ظَرِيفاً لم يقطع» أى إذا كان بليغا جيّد الكلام احتجّ عن نفسه بما يسقط عنه الحدّ. والظَّرْف فى اللسان : البلاغه ، وفى الوجه : الحسن ، وفى القلب : الذّكاء.

ومنه حديث معاويه «قال : كيف ابن زياد؟ قالوا : ظَرِيف ، على أنه يلحن ، قال : أوليس ذلك أَظْرَفَ له؟».

ومنه حديث ابن سيرين «الكلام أكثر من أن يكذب ظَرِيف» أى أن الظَّرِيف لا تضيق عليه معانى الكلام ، فهو يكنى ويعرّض ولا يكذب.

(باب الظاء مع العين)

ظعن

(ظعن) (س) فى حديث حنين «فإذا بهوازن على بكره آبائهم بظُعُنِهِم وشائهم ونعمهم» الظُّعُن : النّساء ، واحدتها : ظَعِينَه. وأصل الظَّعِينَه : الرّاحله التى يُرحَل ويُظْعَنُ عليها : أى يسار. وقيل للمرأه ظَعِينَه ، لأنها تَظْعَنُ مع الزّوج حيثما ظَعَنَ ، أو لأنّها تُحْمَل على الرّاحله إذا ظَعَنَتْ. وقيل الظَّعِينَه : المرأه فى الهودج ، ثم قيل للهودج بلا امرأه ، وللمرأه بلا هودج : ظَعِينَه. وجمع الظَّعِينَه : ظُعْن وظُعُن وظَعَائِن وأَظْعَان. وظَعَنَ يَظْعَنُ ظَعْناً وظَعَناً بالتحريك إذا سار.

(ه) ومنه الحديث «أنه أعطى حليمه السّعديّه بعيرا موقّعا للظَّعِينَه» أى للهودج.

(س) ومنه حديث سعيد بن جبير «ليس فى جمل ظَعِينَه صدقه» إن روى بالإضافه فالظَّعِينَه المرأه ، وإن روى بالتّنوين ، فهو الجمل الذى يُظْعَنُ عليه ، والتاء فيه للمبالغه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(باب الظاء مع الفاء)

ظفر

(ظفر) (ه) فى صفه الدجّال «وعلى عينه ظَفَره غليظه» هى بفتح الظاء والفاء : لحمه تنبت عند المآقى ، وقد تمتدّ إلى السّواد فتغشّيه.

(س) وفى حديث أم عطيّه «لا تمسّ المحدّ إلّا نبذه من قسط أَظْفَار» وفى روايه «من قسط وأَظْفَار» الأَظْفَار : جنس من الطّيب لا واحد له من لفظه. وقيل واحده : ظُفْر. وقيل : هو شىء من العطر أسود. والقطعه منه شبيهه بالظُّفْر.

(س) وفى حديث الإفك «عِقْد من جَزْع أَظْفَار» وهكذا روى ، وأريد به العِطر المذكور أولا ، كأنّه يؤخذ ويثقب ويجعل فى العقد والقلاده. والصّحيح فى الرّوايات أنه «من جزع ظَفَارِ» بوزن قطام ، وهى اسم مدينه لحمير باليمن. وفى المثل : من دخل ظَفَارِ حَمَّر. وقيل : كلّ أرض ذات مغره (١) ظَفَارِ.

(س) وفيه «كان لباس آدم عليه السلام الظُّفُرَ» أى شىء يشبه الظُّفُرَ فى بياضه وصفائه وكثافته.

(باب الظاء مع اللام)

ظلع

(ظلع) (ه) فيه «فإنه لا يربع على ظَلْعِكَ من ليس يحزنه أمرك» الظَّلْع بالسّكون : العرج. وقد ظَلَعَ يَظْلَعُ ظَلْعاً فهو ظَالِع. المعنى لا يقيم عليك فى حال ضعفك وعرجك إلّا من يهتمّ لأمرك وشأنك ، ويحزنه أمرك وشأنك. وربع فى المكان : إذا أقام به.

ومنه حديث الأضاحى «ولا العرجاء البيّن ظَلْعُها».

(س) وفى حديث علىّ يصف أبا بكر رضى الله عنهما «علوت إذا ظَلَعُوا» أى انقطعوا وتأخّروا لتقصيرهم ، وحديثه الآخر «وليستأن بذات النّقب والظَّالِع» أى بذات الجرب والعرجاء.

١- المغره ، ويحرّك : طين أحمر. (القاموس ، مغر).

وفيه «أعطِى قوما أخاف ظَلَعَهُم» هو بفتح اللام : أى ميلهم عن الحقّ وضعف إيمانهم. وقيل ذنبهم. وأصله داء فى قوائم الدّابه تغمز منه. ورجل ظَالِع : أى مائل مذنب. وقيل : إنّ المائل بالضّاد.

ظلف

(ظلف) فى حديث الزكاه «فتطؤه بأَظْلَافِها» الظِّلْف للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل ، والخفّ للبعير. وقد تكرر فى الحديث. وقد يطلق الظِّلْف على ذات الظِّلْف أنفسها مجازا.

ومنه حديث رقيقه «تتابعت على قريش سنو جدب أقحلت الظِّلْف». أى ذات الظِّلْف.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «مرّ على راع فقال له : عليك الظَّلَف من الأرض لا ترمّضها» الظَّلَف بفتح الظاء واللام : الغليظ الصّلب من الأرض ممّا لا يبين فيه أثر. وقيل اللّيّن منها ممّا لا رمل فيه ولا حجاره. أمره أن يرعاها فى الأرض التى هذه صفتها لئلا ترمض بحرّ الرّمل وخشونه الحجاره فتتلف أَظْلَافها.

(ه) وفى حديث سعد «كان يصيبنا ظَلَفُ العيش بمكه» أى بؤسه وشدّته وخشونته ، من ظَلَف الأرض.

ومنه حديث مصعب بن عمير رضى الله عنه «لمّا هاجر أصابه ظَلَفٌ شديد».

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «ظَلَفَ الزّهد شهواته» أى كفّها ومنعها.

(ه) وفى حديث بلال رضى الله عنه «كان يؤذّن على ظَلِفَات أقتاب مغرّزه فى الجدار» هى الخشبات الأربع التى تكون على جنبى البعير ، الواحده : ظَلِفَه ، بكسر اللام.

ظلل

(ظلل) (س) فيه «الجنّه تحت ظِلَال السّيوف» هو كنايه عن الدّنوّ من الضّراب فى الجهاد حتى يعلوه السّيف ويصير ظِلُّه عليه. والظِّلّ : الفىء الحاصل من الحاجز بينك وبين الشمس أىّ شىء كان. وقيل : هو مخصوص بما كان منه إلى زوال الشمس ، وما كان بعده فهو الفىء.

ومنه الحديث «سبعه يُظِلَّهُم الله فى ظِلِّه».

(س) وفى حديث آخر «سبعه فى ظِلِ العرش» أى فى ظِلِّ رحمته.

(ه س) والحديث الآخر «السّلطان ظِلُ الله فى الأرض» لأنه يدفع الأذى عن النّاس كما يدفع الظِّلُ أذى حرّ الشمس (1). وقد يكنّى بالظِّلِ عن الكنف والناحيه.

[ه] ومنه الحديث «إنّ فى الجنّه شجره يسير الراكب فى ظِلِّها مائه عام» أى فى ذراها وناحيتها.

وقد تكرر ذكر الظِّلّ فى الحديث. ولا يخرج عن أحد هذه المعانى.

[ه] ومنه شعر العباس ، يمدح النّبى صلى الله عليه وسلم :

من قبلها طبت فى الظِّلَال وفى

مستودع حيث يخصف الورق

أراد ظِلَال الجنّه : أى كنت طيّبا فى صلب آدم ، حيث كان فى الجنّه. وقوله «من قبلها ...». أى من قبل نزولك إلى الأرض ، فكنى عنها ولم يتقدّم لها ذكر ، لبيان المعنى.

وفيه «أنه خطب آخر يوم من شعبان فقال : أيّها النّاس قد أَظَلَّكُم شهر عظيم» يعنى رمضان : أى أقبل عليكم ودنا منكم ، كأنّه ألقى عليكم ظِلَّه.

ومنه حديث كعب بن مالك «فلمّا أَظَلَ قادما حضرنى بثّى».

(ه) وفيه «أنه ذكر فتنا كأنّها الظُّلَل» هى كلّ ما أَظَلَّك ، واحدتها : ظُلَّه. أراد كأنّها الجبال أو السّحب.

[ه] ومنه «عَذابُ يَوْمِ الظُّلَّهِ» وهى سحابه أَظَلَّتْهُم ، فلجأوا إلى ظِلِّها من شدّه الحرّ

۱- قال الهروى فى تفسير هذا الحديث : «قيل : ستر الله ، وقيل : خاصّه الله ، يقال : أظلّ الشهر ، أى قرب ، وقيل : معناه العزّ والمنعه». وقد حكى السيوطى فى الدر هذا التفسير عن الفارسى.

فأطبقت عليهم وأهلكتهم.

وفيه «رأيت كأن ظُلَّه تنطف السّمن والعسل» أى شبه السّحابه يقطر منها السّمن والعسل.

ومنه الحديث «البقره وآل عمران كأنّهما ظُلَّتان أو غمامتان».

وفى حديث ابن عباس «الكافر يسجد لغير الله ، وظِلُّه يسجد لله» قالوا : معناه : يسجد له جسمه الذى عنه الظِّلُّ.

ظلم

(ظلم) (ه) فى حديث ابن زمل «لزموا الطّريق فلم يَظْلِمُوه» أى لم يعدلوا عنه. يقال : أخذ فى طريق فما ظَلَمَ يمينا ولا شمالا.

(ه) ومنه حديث أمّ سلمه «إنّ أبا بكر وعمر ثكما الأمر فما ظَلَمَاه» أى لم يعدلا عنه. وأصل الظُّلْم : الجور ومجاوزه الحدّ.

ومنه حديث الوضوء «فمن زاد أو نقص فقد أساء وظَلَمَ» أى أساء الأدب بتركه السّنّه والتّأدّب بأدب الشّرع ، وظَلَمَ نفسه بما نقصها من الثّواب بترداد المرّات فى الوضوء.

(ه) وفيه «أنه دعى إلى طعام وإذا البيت مُظَلَّم فانصرف ولم يدخل» المُظَلَّم : المزوّق. وقيل : هو المموّه بالذهب والفضّه.

قال الهروى : أنكره الأزهرى بهذا المعنى.

وقال الزمخشرى : «هو من الظَّلْم ، وهو موهه الذّهب [والفضّه](١) ومنه قيل للماء الجارى على الثّغر : «ظَلْم».

ومنه قصيد كعب بن زهير :

تجلو غوارب (٢) ذى ظَلْم إذا

ابتسمت

كأنّه منهل بالرّاح معلول

وقيل الظَّلْم : رقّه الأسنان وشدّه بياضها.

١- من الفائق ٢ / ١٠١.

٢- الروايه فى شرح ديوانه ص ٧ «عوارض». وهى روايه المصنف فى «عرض» وستجىء.

(ه) وفيه «إذا سافرتم فأتيتم على مَظْلُوم فأغذّوا السّير» المَظْلُوم : البلد الذى لم يصبه الغيث ولا رِعْىَ فيه للدّوابّ. والإِغْذَاذُ : الإسراع.

(س) وفى حديث قسّ «ومهمه فيه ظُلْمَان ظِلْمَان» هى جمع ظَلِيم ، وهو ذكر النّعام.

(باب الظاء مع الميم)

ظمأ

(ظمأ) قد تكرر فى الحديث ذكر «الظَّمَأ» وهو شدّه العطش. يقال : ظَمِئْتُ أَظْمَأ فأنا ظَامِئ ، وقوم ظِمَاء ، والاسم : الظِّمْء بالكسر. والظَّمْآن : العطشان ، والأنثى ظَمْأَى. والظِّمْء بالكسر : ما بين الوردين ، وهو حبس الإبل عن الماء إلى غايه الورد. والجمع : الأَظْمَاء.

(س) وفى حديث بعضهم «حين لم يبق من عمرى إلّا ظِمْء حمار» أى شىء يسير ، وإنما خصّ الحمار لأنه أقلّ الدّواب صبرا عن الماء. وظِمْء الحياه : من وقت الولاده إلى وقت الموت.

وفى حديث معاذ «وإن كان نشر أرض يسلم عليها صاحبها فإنه يخرج منها ما أعطى نشرها : ربع المسقوىّ وعشر المَظْمَئِي» المَظْمَئِيّ : الذى تسقيه السماء ، والمَسْقَوِيّ : الذى يسقى بالسّيح ، وهما منسوبان إلى المَظْمَأ والمسقى ، مصدرى أسقى وأَظْمَأ. وقال أبو موسى : المَظْمِيّ ، أصله : المَظْمَئِيّ ، فترك همزه ، يعنى فى الرّوايه. وأورده الجوهرى فى المعتل ، ولم يذكره فى الهمزه ، ولا تعرّض إلى ذكر تخفيفه.

(باب الظاء مع النون)

ظنب

(ظنب) (س) فى حديث المغيره «عاريه الظُّنْبُوب» هو حرف العظم اليابس من السّاق : أى عرى عظم ساقها من اللحم لهزالها.

ظنن

(ظنن) (ه) فيه «إيّاكم والظَّنّ ، فإنّ الظَّنّ أكذب الحديث» أراد الشكّ يعرض

لـك فى الشّـىء فتحقّقه وتحكم به ، وقيـل أراد إيّـاكم وسوء الظَّنّ وتحقيقه ، دون مبادى الظُّنُون التى لا تملك وخواطر القلوب التى لا تدفع.

(ه) ومنه الحديث «وإذا ظَنَنْتَ فلا تُحَقّق».

(ه) ومنه حديث عمر رضى الله عنه «احتجزوا من النّاس بسوء الظَّنِ» أى لا تثقوا بكلّ أحد فإنه أسلم لكم.

ومنه المثل : الحزم سوء الظَّنّ.

(ه) وفيه «لا تجوز شهاده ظَنِين» أى متّهم فى دينه ، فعيل بمعنى مفعول ، من الظِّنَّه : التّهمه.

(س [ه]) ومنه الحديث الآخر «ولا ظَنِين فى ولاء» هو الذّى ينتمى إلى غير مواليه ، لا تقبل شهادته للتّهمه.

(ه) ومنه حـديث ابن سـيرين «لم يكن علىّ يُظَّنُ فى قتـل عثمان» أى يتّهم. وأصـله يُظْتَنُّ ، ثم قلبت التاء طاء مهمله ، ثم قلبت ظاء معجمه ، ثم أدغمت. ويروى بالطاء المهمله المدغمه. وقد تقدم فى حرف الطاء.

وقد تكرر ذكر الظَّنّ والظِّنَّه ، بمعنى الشّك والتهمه. وقد يجىء الظَّنّ بمعنى العلم.

ومنه حديث أسيد بن حضير «فَظَنَنَّا أن لم يجد عليهما» أى علمنا.

ومنه حديث عبيده «قال أنس بن سيرين : سألته عن قوله تعالى : «أَوْ لامَسْتُمُ النِّساءَ» فأشار بيده ، فظَنَنْت ما قال» أى علمت.

(ه) وفيه «فنزل على ثمد بوادى الحديبيه ظَنُونِ الماء يتبرّضه تبرّضا» الماء الظَّنُون : الذى تتوهمه ولست منه على ثقه ، فعول بمعنى مفعول. وقيل : هى البئر التى يُظَنُّ أن فيها ماء وليس فيها ماء. وقيل : البئر القليله الماء.

ومنه حديث شهر «حجّ رجل فمرّ بماء ظَنُون» وهو راجع إلى الظَّنِ : الشّكّ والتّهمه.

ومنه حديث علىّ «إنّ المؤمن لا يمسى ولا يصبح إلّا ونفسه ظَنُون عنده» أى متّهمه لديه.

ومنه حديث عبد الملك بن عمير «السّوآء بنت السّيد أحبّ إلىّ من الحسناء بنت الظَّنُون» أى المتّهمه.

(ه) وفى حديث عمر رضى الله عنه «لا زكاه فى الدَّيْن الظَّنُون» هو الذى لا يدرى صاحبه أيصل إليه أم لا.

ومنه حديث علىّ ، وقيل عثمان رضى الله عنهما «فى الدَّيْن الظَّنُون يزكّيه إذا قبضه لما مضى».

(س) وفى حديث صله بن أشيم «طلبت الدّنيا من مَظَانّ حلالها» المَظَانّ : جمع مَظِنَّه بكسر الظاء ، وهى موضع الشىء ومعدنه ، مفعله ، من الظَّنِ بمعنى العلم. وكان القياس فتح الظاء ، وإنّما كسرت لأجل الهاء. المعنى : طلبتها فى المواضع التى يعلم فيها الحلال.

(باب الظاء مع الهاء)

ظهر

(ظهر) فى أسماء الله تعالى «الظَّاهِرُ» هو الذى ظَهَرَ فوق كلّ شىء وعلا عليه. وقيل : هو الذى عرف بطرق الاستدلال العقلى بما ظَهَرَ لهم من آثار أفعاله وأوصافه.

(س) وفيه ذكر «صلاه الظُّهْر» وهو اسم لنصف النهار ، سمّى به من ظَهِيرَه الشمس ، وهو شدّه حرّها. وقيل : أضيفت إليه لأنّه أَظْهَرُ أوقات الصلاه للأبصار. وقيل : أَظْهَرُها حرّا. وقيل : لأنّها أوّل صلاه أُظْهِرَتْ وصُلِّيَت.

وقد تكرر ذكر «الظَّهِيرَه» فى الحديث ، وهو شدّه الحرّ نصف النّهار. ولا يقال فى الشّتاء ظَهِيرَه. وأَظْهَرْنا إذا دخلنا فى وقت الظُّهْر ، كأصبحنا وأمسينا فى الصّباح والمساء. وتجمع الظَّهِيرَه على الظَّهَائِر.

ومنه حديث ابن عمر «أتاه رجل يشكو النّقرس فقال : كَذَبَتْك الظَّهَائِرُ» أى عليك بالمشى فى حرّ الهواجر.

وفيه ذكر «الظِّهَار» فى غير موضع. يقال : ظَاهَرَ الرجل من امرأته ظِهَاراً. وتَظَهَّرَ ، وتَظَاهَرَ إذا قال لها : أنت عَلَىَّ كظَهْرِ أمى. وكان فى الجاهليه طلاقا. وقيل : إنّهم أرادوا : أنت علىَّ كبطن أمى : أى كجماعها ، فكنوا بالظَّهْر عن البطن للمجاوره. وقيل : إنّ إتيان المرأه وظَهْرُها إلى السماء كان حراما عندهم. وكان أهل المدينه يقولون : إذا أتيت المرأه ووجهها إلى الأرض جاء الولد أحول ، فلقصد الرّجل المطلّق منهم إلى التّغليظ فى تحريم امرأته عليه شبّهها بالظَّهْر ، ثم لم يقنع بذلك حتى جعلها كظَهْرِ أمّه. وإنما عدّى الظِّهَار بمن ، لأنهم كانوا إذا ظَاهَرُوا المرأه تجنّبوها كما يتجنبون المطلّقه ويحترزون منها ، فكأنّ قوله : ظَاهَرَ من امرأته : أى بعد واحترز منها ، كما قيل : آلَى من امرأته ، لمّا ضمّن معنى التباعد عدّى بمن.

(ه) وفيه ذكر «قريش الظَّوَاهِر» وهم الذين نزلوا بظُهُور جبال مكه. والظَّوَاهِر : أشراف الأرض. وقريش البطاح ، وهم الذين نزلوا بطاح مكه.

(ه) ومنه كتاب عمر إلى أبى عبيده رضى الله عنهما «فَاظْهَرْ بمن معك من المسلمين إليها» يعنى إلى أرض ذكرها : أى اخرج بهم إلى ظَاهِرِها.

(ه) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «كان صلى الله عليه وسلم يصلّى العصر ولم تَظْهَرِ الشمس بعد من حجرتها» أى لم ترتفع ولم تخرج إلى ظَهْرِها.

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «لما قيل : يا ابن ذات النّطاقين تمثّل بقول أبى ذؤيب.

وتلك شكاه ظَاهِرٌ عنك عارها (١)

يقال : ظَهَرَ عنّى هذا العيب ، إذا ارتفع عنك ، ولم ينلك منه شىء. أراد أنّ نطاقها لا يغضّ منه فيعيّر به ، ولكنّه يرفع منه ويزيده نبلا.

(ه) وفيه «خير الصّدقه ما كان عن ظَهْرِ غنى» أى ما كان عفوا قد فضل عن غنى. وقيل : أراد ما فضل عن العيال. والظَّهْر قد يزاد فى مثل هذا إشباعا للكلام وتمكينا ، كأنّ صدقته مستنده إلى ظَهْرٍ قوىّ من المال.

١- انظر تعليقنا ص ٤٩٧ من الجزء الثانى.

وفيه «من قرأ القرآن فاسْتَظْهَرَه» أى حفظه. تقول : قرأت القرآن عن ظَهْرِ قلبى : أى قرأته من حفظى.

(س) وفيه «ما نزل من القرآن آيه إلّا لها ظَهْر وبطن» قيل ظَهْرُها : لفظها ، وبطنها : معناها. وقيل : أراد بالظَّهْر ما ظَهَرَ تأويله وعرف معناه ، وبالبطن ما بطن تفسيره. وقيل قصصه فى الظَّاهِر أخبار ، وفى الباطن عبر وتنبيه وتحذير ، وغير ذلك. وقيل : أراد بالظَّهْر التّلاوه ، وبالبطن التّفهّم والتّعظيم.

وفى حديث الخيل «ولم ينس حقّ الله فى رقابها ولا ظُهُورِها» حقُ الظُهُور : أن يحمل عليها منقطعا به أو يجاهد عليها.

ومنه الحديث الآخر «ومن حقّها إفقار ظَهْرِها»

(س) وفى حديث عرفجه «فتناول السيف من الظَّهْر فحذفه به» الظَّهْر : الإبل التى يحمل عليها وتركب. يقال : عند فلان ظَهْرٌ : أى إبل.

(س) ومنه الحديث «أتأذن لنا فى نحر ظَهْرِنا؟» أى إبلنا التى نركبها ، وتجمع على ظُهْرَان ، بالضم.

ومنه الحديث «فجعل رجال يستأذنونه فى ظُهْرَانهم فى علو المدينه» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فأقاموا بين ظَهْرَانَيْهم وبين أَظْهُرِهِم» قد تكررت هذه اللفظه فى الحديث ، والمراد بها أنّهم أقاموا بينهم على سبيل الاسْتِظْهَار والاستناد إليهم ، وزيدت فيه ألف ونون مفتوحه تأكيدا ، ومعناه أنّ ظَهْراً منهم قدّامه وظَهْرا منهم وراءه ، فهو مكنوف من جانبيه ، ومن جوانبه إذا قيل بين أَظْهُرِهم ، ثم كثر حتى استعمل فى الإقامه بين القوم مطلقا.

وفى حديث علىّ «(اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا) حتى شنّت عليكم الغارات» أى جعلتموه وراء ظُهُورِكم ، فهو منسوب إلى الظَّهْر ، وكسر الظاء من تغييرات النّسب.

(ه) وفيه «فعمد إلى بعير ظَهِير فأمر به فرُحِل» يعنى شديد الظَّهر قويّا على الرّحله.

(س) وفيه «أنه ظَاهَرَ بين درعين يوم أحد» أى جمع ولبس إحداهما فوق الأخرى. وكأنّه من التَّظَاهُر : التّعاون والتّساعد.

ومنه حديث علىّ «أنه بارز يوم بدر وظَاهَرَ» أى نصر وأعان.

ومنه الحديث «فظَهَرَ الّذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ، فقنت شهرا بعد الرّكوع يدعو عليهم» أى غلبوهم. هكذا جاء فى روايه. قالوا : والأشبه أن يكون مغيّر ، كما جاء فى الرّوايه الأخرى «فغدروا بهم».

(س) وفيه «أنه أمر خرّاص النّخل أن يَسْتَظْهِرُوا» أى يحتاطوا لأربابها ويدعوا لهم قدر ما ينوبهم وينزل بهم من الأضياف وأبناء السّبيل.

(ه) وفى حديث أبى موسى «أنه كسا فى كفّاره اليمين ثوبين ، ظَهْرَانِيّاً ومعقّدا» الظَّهْرَانىّ : ثوب يجاء به من مرّ الظَّهْرَان. وقيل : هو منسوب إلى ظَهْرَان : قريه من قرى البحرين. والمعقّد : برد من برود هجر.

وقد تكرر ذكر «مرّ الظَّهْرَان» فى الحديث. وهو واد بين مكه وعسفان. واسم القريه المضافه إليه : مرّ ، بفتح الميم وتشديد الراء.

ومنه حديث النابغه الجعدى «أنشده صلى الله عليه وسلم :

بلغنا السّماء مجدنا وسناؤنا

وإنّا لنرجو فوق ذلك مَظْهَرا

فغضب وقال لى : أين المَظْهَر يا أبا ليلى؟ قال : إلى الجنّه يا رسول الله. قال : أجل إن شاء الله» المَظْهَر : المصعد.

ظهم

(ظهم) (ه) فى حديث عبد الله بن عمرو (1) «فدعا بصندوق ظَهْم» الظَّهْم : الخلق. كذا فسّر فى الحديث. قال الأزهرى : لم أسمعه إلّا فيه.

١- فى الهروى : «عبد الله بن عمر».

حرف العين

(باب العين مع الباء)

عبأ

(عبأ) (س) فى حديث عبد الرحمن بن عوف «قال : عَبَأْنَا النبىّ صلى الله عليه وسلم ببدر ليلا» يقال : عَبَأْتُ الجيش عَبْأً ، وعَبَّأْتُهُم تَعْبِئَه وتَعْبِيئاً ، وقد يترك الهمز فيقال : عَبَّيْتُهُم تَعْبِيَه : أى رتّبتهم فى مواضعهم وهيّأتهم للحرب.

عبب

(عبب) (س) فيه «إنّا حىّ من مذحج ، عُبَاب سلفها ولباب شرفها» عُبَاب الماء : أوّله ، وحبابه : معظمه. ويقال جاءوا بعُبَابِهم : أى جاءوا بأجمعهم. وأراد بسلفهم من سلف من آبائهم ، أو ما سلف من عزّهم ومجدهم.

[ه] ومنه حديث علىّ يصف أبا بكر رضى الله عنهما «طِرْت بِعُبَابِها وفزت بحبابها!» أى سبقت إلى جمّه الإسلام ، وأدركت أوائله ، وشربت صفوه ، وحويت فضائله.

هكذا أخرج الحديث الهروىّ والخطّابىّ ، وغيرهما من أصحاب الغريب.

وقال بعض فضلاء المتأخّرين : هذا تفسير الكلمه على الصواب لو ساعد النقل. وهذا هو حديث أسيد بن صفوان قال : لمّا مات أبو بكر جاء علىّ فمدحه فقال فى كلامه : طرت بغنائها ، بالغين المعجمه والنون - وفزت بحيائها ، بالحاء المكسوره والياء المعجمه باثنتين من تحتها. هكذا ذكره الدّارقطنى من طرق فى كتاب «ما قالت القرابه فى الصحابه» وفى كتاب «المؤتلف والمختلف» وكذلك ذكره ابن بطّه فى «الإبانه» والله أعلم.

(ه) وفيه «مصّوا الماء مصّا ولا تَعُبُّوه عَبّاً» العَبّ : الشّرب بلا تنفّس.

ومنه الحديث «الكُبَاد من العَبّ» الكباد : داء يعرض للكبد.

وفى حديث الحوض «يَعُبُّ فيه ميزابان» أى يصبّان فيه ولا ينقطع انصبابهما. هكذا جاء فى روايه. والمعروف بالغين المعجمه والتاء فوقها نقطتان.

[ه] وفيه «إنّ الله وضع عنكم عُبِّيَّه الجاهليه» يعنى الكبر ، وتضمّ عينها وتكسر. وهى فعّوله أو فعّيله ، فإن كانت فعّوله فهى من التَّعْبِيَه ، لأن المتكبّر ذو تكلّف وتَعْبيه ، خلاف من يسترسل على سجيّته. وإن كانت فعّيله فهى من عُبَاب الماء ، وهو أوله وارتفاعه. وقيل : إنّ اللام قلبت ياء ، كما فعلوا فى : تقضّى البازى (۱).

عبث

(عبث) فيه «من قتل عصفورا عَبَثاً» العَبَث : اللّعب. والمراد أن يقتل الحيوان لعبا لغير قصد الأكل ، ولا على جهه التّصيد للانتفاع. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «أنه عبث فى منامه» أى حرّك يديه كالدّافع أو الآخذ.

عبثر

(عبثر) (س) فى حديث قس «ذات حوذان وعَبَيْثَرَان» هو نبت طيّب الرّائحه من نبت الباديه. ويقال : عَبَوْثَرَان بالواو ، وتفتح العين وتضمّ.

عبد

(عبد) (ه) فى حديث الاستسقاء «هؤلاء عِبِدَّاكَ بفناء حرمك» العِبِدَّا ، بالقصر والمدّ : جمع العَبْد ، كالعِبَاد والعَبِيد.

(ه) ومنه حديث عامر بن الطّفيل «أنه قال للنبى صلى الله عليه وسلم : ما هذه العِبِدَّا حولك يا محمد» أراد فقراء أهل الصّفّه. وكانوا يقولون : اتّبعه الأرذلون.

وفى حديث علىّ «هؤلاء قد ثارت معهم عِبْدَانُكُم» هو جمع عَبْد أيضا.

(س) ومنه الحديث «ثلاثه أنا خصمهم : رجل اعْتَبَدَ محرّرا» وفى روايه «أَعْبَدَ محرّرا» أى اتخذه عَبْداً. وهو أن يعتقه ثم يكتمه إياه أو يعتقله بعد العتق فيستخدمه كرها ، أو يأخذ حرّا فيدّعيه عَبْدا ويتملّكه. يقال : أَعْبَدْتُهُ واعْتَبَدْتُه : أى اتّخذته عَبْدا. والقياس أن يكون أَعْبَدْتُه جعلته عبداً. ويقال : تَعَبَّدَه واسْتَعْبَدَه : أى صيّره كالعبد.

وفى حديث عمر فى الفداء «مكان عَبْد عبد» كان من مذهب عمر فيمن سبى من العرب

۱- قال الهروى : «قال بعض أصحابنا : هو من العبّ. وقال الأزهرى : بل هو مأخوذ من العب ، وهو النور والضياء. ويقال : هذا عب الشمس ، وأصله : عبو الشمس».

فى الجاهليه وأدركه الإسلام وهو عند من سباه أن يرد حرّا إلى نسبه ، وتكون قيمته عليه يؤدّيها إلى من سباه ، فجعل مكان كلّ رأس منهم رأسا من الرّقيق.

وأما قوله «وفى ابن الأمه عَبْدَان» فإنّه يريد الرجل العربى يتزوّج أمه لقوم فتلد منه ولدا ، فلا يجعله رقيقا ، ولكنّه يفدى بعَبْدَيْن. وإلى هذا ذهب الثّورىّ وابن راهويه ، وسائر الفقهاء على خلافه.

وفى حديث أبى هريره «لا يقل أحدكم لمملوكه : عَبْدِى وأمتى ، وليقل : فتاى وفتاتى» هذا على نفى الاستكبار عليهم وأن ينسب عُبُودِيَّتَهُم إليه ، فإنّ المستحقّ لذلك الله تعالى هو ربّ العِبَاد كلهم والعَبِيد.

(ه) وفى حديث علىّ «وقيل له : أنت أمرت بقتل عثمان أو أعنت على قتله فَعَبِدَ وضَمِدَ». أى غضب غضب أنفه. يقال : عَبِدَ بالكسر يَعْبَدُ بالفتح عَبَداً بالتحريك ، فهو عَابِدٌ وعَبِدٌ.

(س) ومنه حديثه الآخر «عَبِدْتُ فصَمتُّ» أى أنفت فسكتّ.

(س) وفى قصّه العباس بن مرداس وشعره :

أتجعل نهبى ونهب العَبِى

د بين عيينه والأقرع

العَبِيد مصغرّا : اسم فرسه.

عبر

(عبر) فيه «الرّؤيا لأوّل عَابِر» يقال : عَبَرْتُ الرّؤيا أَعْبُرُها عَبْراً ، وعَبَّرْتُها تَعْبِيراً إذا أوّلتها وفسّرتها ، وخبّرت بآخر ما يؤول إليه أمرها ، يقال : هو عَابِر الرّؤيا ، وعَابِر للرّؤيا ، وهذه اللام تسمى لام التّعقيب ، لأنّها عقّبت الإضافه ، والعَابِر : الناظر فى الشّىء. والمُعْتَبِر : المستدلّ بالّشىء على الشّىء.

ومنه الحديث «للرّؤيا كُنًى وأسماء فكنّوها بكناها واعْتَبِرُوها بأسمائها».

(ه) ومنه حديث ابن سيرين «كان يقول : إنى أَعْتَبِرُ الحديث» المعنى فيه أنّه يُعَبِّرُ الرّؤيا على الحديث ، ويَعْتَبِرُ به كما يَعْتَبِرُها بالقرآن فى تأويلها ، مثل أن يُعَبِّر الغراب بالرجل الفاسق ،

والضّلع بالمرأه ، لأنّ النبى صلى الله عليه وسلم سمّى الغراب فاسقا ، وجعل المرأه كالضِّلْع ، ونحو ذلك من الكنى والأسماء.

وفى حديث أبى ذرّ «فما كانت صحف موسى؟ قال : كانت عِبَراً كلّها» العِبَر : جمع عِبْرَه ، وهى كالموعظه ممّا يتّعظ به الإنسان ويعمل به ويَعْتَبِرُ ، ليستدلّ به على غيره.

(ه) وفى حديث أم زرع «وعُبْرُ جارتها» أى أنّ ضرّتها ترى من عفّتها ما تَعْتَبِرُ به. وقيل : إنها ترى من جمالها ما يُعَبّر عينها : أى يبكيها. ومنه العين العَبْرى : أى الباكيه. يقال عَبِرَ بالكسر واسْتَعْبَرَ.

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «أنه ذكر النبى صلى الله عليه وسلم ثم اسْتَعْبَرَ فبكى» هو استفعل ، من العِبْرَه ، وهى تحلّب الدمع.

(ه) وفيه «أتعجز إحداكنّ أن تتّخذ تُوَمَتَيْن تلطخهما بِعَبِيرٍ أو زعفران» العَبِير : نوع من الطّيب ذو لون يجمع من أخلاط. وقد تكرر فى الحديث.

عبرب

(عبرب) (س) فى حديث الحجّاج «قال لطبّاخه : اتّخذ لنا عَبْرَبِيَّه وأَكثِرْ فَيْجَنَها» العَبْرَب : السّمّاق. والفَيْجَن : السّذاب.

عبس

(عبس) فى صفته صلى الله عليه وسلم «لا ـ عَابِسٌ ولا ـ مُفَنَّد» العَابِس : الكريه الملقى ، الجهم المحيّا. عَبَسَ يَعْبِسُ فهو عَابِس ، وعَبَّسَ فهو مُعَبِّس وعَبَّاس.

ومنه حديث قسّ.

يبتغى دفع بأس يوم عَبُوس

هو صفه لأصحاب اليوم : أى يوم يُعَبَّسُ فيه ، فأجراه صفه على اليوم ، كقولهم : ليل نائم : أى ينام فيه.

[ه] وفيه «أنه نظر إلى نعم بنى فلان وقد عَبِسَتْ فى أبوالها وأبعارها من السّمن» هو أن تجفّ على أفخاذها ، وذلك إنما يكون من كثره الشّحم والسّمن. وإنما عدّاه بفى ، لأنه أعطاه معنى انغمست.

(ه س) ومنه حديث شريح «أنه كان يردّ (۱) من العَبَس» يعنى العبد البوّال فى فراشه إذا تعوّده وبان أثره على بدنه.

عبط

(عبـط) [ه] فيه من اعْتَبَـطَ مؤمنا قتلا فإنه قود» أى قتله بلا جنايه كانت منه ولا جريره توجب قتله ، فإنّ القاتل يقاد به ويقتل. وكلّ من مات بغير علّه فقد اعْتُبِطَ. ومات فلان عَبْطَةً : أى شابّا صحيحا. وعَبَطْتُ النّاقةَ واعْتَبَطْتُها إذا ذبحتها من غير مرض.

(س) ومنه الحديث «من قتل مؤمنا فاعْتَبَطَ بقتله لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا» هكذا جاء الحديث فى سنن أبى داود. ثم قال فى آخر الحـديث : «قال خالد بن دهقان - وهو راوى الحديث - سألت يحيى بن يحيى الغسّانى عن قوله : «اعْتَبَطَ بقتله» قال : الّذين يقاتلون فى الفتنه [فيقتل أحدهم](۲) فيرى أنه على هُدًى لا يستغفر الله منه» وهذا التفسير يدلّ على أنه من الغبطه بالغين المعجمه ، وهى الفرح والسّرور وحسن الحال ، لأنّ القاتل يفرح بقتل خصمه ، فإذا كان المقتول مؤمنا وفرح بقتله دخل فى هذا الوعيد.

وقال الخطّابى «فى معالم السـنن» ، وشـرح هـذا الحـديث فقال : اعْتَبَطَ قتله : أى قتله ظلما لا عن قصاص. وذكر نحو ما تقـدّم فى الحديث قبله ، ولم يذكر قول خالد ولا تفسير يحيى بن يحيى.

ومنه حديث عبد الملك بن عمير «مَعْبُوطَه نفسها» أى مذبوحه ، وهى شابّه صحيحه.

ومنه شعر أميّه :

من لم يمت عَبْطَه يمت هرما

للموت كأس والمرء ذائقها

(ه) وفيه «فقاءت لحما عَبِيطاً» العَبِيطُ : الطّرىّ غير النّضيج.

ومنه حديث عمر «فدعا بلحم عَبِيط» أى طرىّ غير نضيج ، هكذا روى وشرح.

۱- أى فى الرقيق ، كما ذكر الهروى.

۲- تكمله لازمه من سنن أبى داود (باب فى تعظيم قتل المؤمن ، من كتاب الفتن) ۲ / ۱۳۴ ط القاهره ، ۱۲۸۰ ه.

والّذی جاء فی غریب الخطّابی علی اختلاف نسخه «فدعا بلحم غلیظ» بالغین والظاء المعجمتین ، یرید لحما خشنا عاسیا لا ینقاد فی المضغ ، وکأنه أشبه.

(ه) وفیه «مُرِی بنیک لا یَعْبِطُوا ضروع الغنم» أی لا یشدّدوا الحلب فیعقروها ویدموها بالعصر ، من العَبِیط ، وهو الدّم الطّریّ ، ولا یستقصون حلبها حتی یخرج الدّم بعد اللّبن. والمراد : أن لا یَعْبِطُوها ، فحذف أن وأعملها مضمره ، وهو قلیل ، ویجوز أن تکون لا ناهیه بعد أمر ، فحذف النون للنّهی.

(س) وفی حدیث عائشه «قالت : فقد رسول الله صلی الله علیه وسلم رجلا کان یجالسه فقالوا : اعْتَبَطَ ، فقال : قوموا بنا نعوده» کانوا یسمّون الوعک اعْتِباطاً. یقال : عَبَطَتْهُ الدّواهی إذا نالته.

عبقر

(عبقر) (ه) فیه «فلم أر عَبْقَرِیّاً یفری فریّه (۱)» عَبْقَرِیّ القوم : سیّدهم وکبیرهم وقویّهم. والأصل فی العَبْقَرِیّ ، فیما قیل ، أن عَبْقَر قریه یسکنها الجنّ فیما یزعمون ، فکلما رأوا شیئا فائقا غریبا ممّا یصعب عمله ویدقّ ، أو شیئا عظیما فی نفسه نسبوه إلیها فقالوا : عَبْقَرِیّ ، ثم اتّسع فیه حتی سمّی به السّید الکبیر.

[ه] ومنه حدیث عمر «أنه کان یسجد علی عَبْقَرِیّ» قیل : هو الدّیباج. وقیل : البسط الموشیّه. وقیل : الطّنافس الثّخان.

(س ه) وفی حدیث عصام «عین الظّبیه العَبْقَرَه» یقال : جاریه عَبْقَرَه : أی ناصعه اللّون. ویجوز أن تکون واحده العَبْقَر ، وهو النّرجس تشبّه به العین ، حکاه أبو موسی.

عبل

(عبل) (ه) فی حدیث الخندق «فوجدوا أَعْبَلَه» قال الهروی : الأَعْبَل والعَبْلَاء : حجاره بیض. قال الشاعر :

۱- أخرجه الهروی من قول النبیّ صلی الله علیه وسلم یذکر عمر رضی الله عنه.

* كأنّما لأمتها الأعْبَل (۱) *

قال : والأَعْبِلَه : جمع على غير هذا الواحد.

(س) وفى صفه سعد بن معاذ رضى الله عنه «كان عَبْلًا من الرّجال» أى ضخما.

وفى حديث ابن عمر «فإنّ هناك سرحه لم تُعْبَل» أى لم يسقط ورقها. يقال عَبَلْتُ الشجرةَ عَبْلًا إذا أخذت ورقها ، وأَعْبَلَتِ الشجرةُ إذا طلع ورقها ، وإذا رمت به أيضا. والعَبَل : الورق.

وفى حديث الحديبيه «وجاء عامر برجل من العَبَلَات» العَبَلَات بالتحريك : اسم أميّه الصّغرى من قريش. والنّسب إليهم : عَبْلِىّ ، بالسّكون ردّا إلى الواحد ، لأنّ أمّهم اسمها عَبْلَه. كذا قاله الجوهرى.

وفى حديث علىّ «تكنّفتكم غوائله ، وأقصدتكم مَعَابِلُه» المَعَابِل : نصال عراض طوال ، الواحده : مَعْبَلَه.

[ه] ومنه حديث عاصم بن ثابت :

تزلّ عن صفحتى المَعَابِل

وقد تكرر فى الحديث.

عبهل

(عبهل) (ه) فى كتابه لوائل بن حجر «إلى الأقيال العَبَاهِلَه» هم الذين أقرّوا على ملكهم لا يزالون عنه. وكلّ شىء ترك لا يمنع مما يريد ولا يضرب على يديه فقد عَبْهَلْتَهُ. وعَبْهَلْتُ الإبلَ إذا تركتها ترد متى شاءت. وواحد العَبَاهِلَه : عَبْهَل ، والتاء لتأكيد الجمع ، كقشعم وقشاعمه. ويجوز أن يكون الأصل : عَبَاهِيل جمع عُبْهُول ، أو عِبْهَال ، فحذفت الياء وعوّض منها الهاء ، كما قيل : فرازنه ، فى فرازين. والأوّل أشبه.

۱- صدره كما فى اللسان : * والضرب فى أقبال ملمومه *

عبا

(عبا) (س) فيه «لباسهم العَبَاء» هو ضرب من الأكسيه ، الواحده عَبَاءَه وعَبَايَه ، وقد تقع على الواحد ، لأنه جنس. وقد تكرّر فى الحديث.

(باب العين مع التاء)

عتب

(عتب) فيه «كان يقول لأحدنا عند المَعْتِبه : ما له تربت يمينه!» يقال : عَتَبَهُ يَعْتِبُه عَتْباً ، وعَتَبَ عليه يَعْتُبُ ويَعْتِبُ عَتْباً ومَعْتَباً. والاسم المَعْتِبه ، بالفتح والكسر ، من الموجده والغضب. والعِتَاب : مخاطبه الإدلال ومذاكره الموجده. وأَعْتَبَنِى فلانٌ إذا عاد إلى مسرّتى. واسْتَعْتَبَ : طلب أن يرضى عنه ، كما تقول : استرضيته فأرضانى. والمُعْتَب : المُرضى.

ومنه الحديث «لا يتمنّينّ أحدكم الموت ، إمّا محسنا فلعلّه يزداد ، وإمّا مسيئا فلعله يَسْتَعْتِبُ» أى يرجع عن الإساءه ويطلب الرّضا.

ومنه الحديث «ولا بعد الموت من مُسْتَعْتَب» أى ليس بعد الموت من استرضاء ، لأنّ الأعمال بطلت وانقضى زمانها. وما بعد الموت دار جزاء لا دار عمل.

(ه) ومنه الحديث «لا يُعَاتَبُون فى أنفسهم» يعنى لعظم ذنوبهم وإصرارهم عليها. وإنما يُعَاتَبُ من ترجى عنده العُتْبَى : أى الرّجوع عن الذّنب والإساءه.

(س) وفيه «عَاتِبُوا الخيل فإنها تُعْتِبُ» أى أدّبوها وروّضوها للحرب والرّكوب ، فإنّها تتأدّب وتقبل العِتَاب.

وفى حديث سلمان رضى الله عنه «أنه عَتَّبَ سراويله فتشمّر» التَّعْتِيب : أن تجمع الحجزه وتطوى من قدّام.

(س) وفى حديث عائشه رضى الله عنها «إنّ عَتَبَات الموت تأخذها» أى شدائده. يقال حمل فلان فلانا على عَتَبَه : أى على أمر كريه من الشّده والبلاء.

(س) وفى حديث ابن النّحّام «قال لكعب بن مرّه ، وهو يحدّث بدرجات المجاهد : ما الدّرجه؟ فقال : أما إنها ليست بِعَتَبَهِ أمّك» العَتَبه فى الأصل : أسكفّه الباب. وكلّ مرقاه

من الدّرج : عَتَبه : أى أنها ليست بالدّرجه التى تعرفها فى بيت أمّك. فقد روى «أنّ ما بين الدّرجتين كما بين السماء والأرض».

وفى حديث الزّهرىّ : «قال فى رجل أنعل دابّه رجل فعَتَبتْ» أى غمزت. يقال منه عَتَبتْ تَعْتِبُ وتَعْتُبُ عَتَباناً إذا رفعت يدا أو رجلا ومشت على ثلاث قوائم. وقالوا : هو تشبيه ، كأنها تمشى على عَتَباتِ الدّرج فتنزو من عَتَبه إلى عَتَبه. ويروى «عَنِتَتْ» بالنون وسيجىء.

وفى حديث ابن المسيّب «كلّ عظم كسر ثم جبر غير منقوص ولا مُعْتَب فليس فيه إلّا إعطاء المداوى ، فإن جبر وبه عَتَبٌ فإنه يقدّر متبه بقيمه أهل البصر» العَتَب بالتحريك : النقص وهو إذا لم يحسن جبره وبقى فيه ورم لازم ، أو عرج. يقال فى العظم المجبور : أُعْتِبَ فهو مُعْتَب. وأصل العَتَب : الشّده.

عتت

(عتت) (ه) فى حديث الحسن «أنّ رجلا حلف أيمانا فجعلوا يُعَاتُّونَه ، فقال : عليه كفّاره» أى يرادّونه فى القول ويلحّون عليه فيكرّر الحلف. يقال : عَتَّهُ يَعُتُّه عَتّاً ، وعَاتَّهُ عِتَاتاً إذا ردّ عليه القول مرّه بعد مره.

عتد

(عتد) (ه) فيه «أنّ خالد بن الوليد رضى الله عنه جعل رقيقه وأَعْتُدَهُ حبسا فى سبيل الله» الأَعْتُدُ : جمع قلّه للعَتَاد ، وهو ما أعدّه الرجل من السّلاح والدّواب وآله الحرب. وتجمع على أَعْتِدَه أيضا.

وفى روايه «أنه احتبس أدراعه وأَعْتَاده».

قال الدارقطنى : قال أحمد بن حنبل : قال علىّ بن حفص «وأَعْتَادَه» وأخطأ فيه وصحّف ، وإنما هو «وأَعْتُدَه» والأدراع : جمع درع ، وهى الزّرديّه.

وجاء فى روايه «أعبده» بالباء الموحده ، جمع قلّه للعبد.

وفى معنى الحديث قولان : أحدهما أنه كان قد طولب بالزّكاه عن أثمان الدّروع والأَعْتُدِ ، على معنى أنها كانت عنده للتّجاره ، فأخبرهم النبى صلى الله عليه وسلم أنه لا زكاه عليه فيها ، وأنّه قد جعلها حبسا فى سبيل الله. والثانى أن يكون اعتذر لخالد ودافع عنه. يقول : إذا كان خالد قد جعل

أدراعه وأَعْتُدَه فى سبيل الله تبرّعا وتقرّبا إلى الله وهو غير واجب عليه ، فكيف يستجيز منع الصّدقه الواجبه عليه!

(ه) وفى صفته عليه السلام «لكلّ حال عنده عَتَاد» أى ما يصلح لكلّ ما يقع من الأمور.

وفى حديث أم سليم «ففتحت عَتِيدَتَها» هى كالصّندوق الصغير الذى تترك فيه المرأه ما يعزّ عليها من متاعها.

(س) وفى حديث الأضحيه «وقد بقى عندى عَتُود» هو الصّغير من أولاد المعز إذا قوى ورعى وأتى عليه حول. والجمع : أَعْتِدَه.

ومنه حديث عمر ، وذكر سياسته فقال : «وأضمّ العَتُود» أى أردّه إذا ندّ وشرد.

عتر

(عتر) [ه] فيه «خلّفت فيكم الثّقلين ، كتاب الله وعِتْرَتِى» عِتْرَه الرجل : أخصّ أقاربه. وعِتْرَه النبى صلى الله عليه وسلم : بنو عبد المطّلب. وقيل : أهل بيته الأقربون ، وهم أولاده وعلىّ وأولاده. وقيل : عِتْرَتُه الأقربون والأبعدون منهم.

[ه] ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «نحن عِتْرَه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيضته التى تفقّأت عنهم!!» لأنهم كلّهم من قريش.

(ه) ومنه حديثه الآخر «قال للنبى صلى الله عليه وسلم حين شاور أصحابه فى أسارى بدر : عِتْرَتُك وقومك» أراد بعِتْرَته العبّاس ومن كان فيهم من بنى هاشم ، وبقومه قريشا. والمشهور المعروف أن عِتْرَتَهُ أهل بيته الذين حرّمت عليهم الزكاه.

(س) وفيه «أنه أُهْدِىَ إليه عِتْرٌ» العِتْر : نبت ينبت متفرّقا ، فإذا طال وقطع أصله خرج منه شبه اللّبن. وقيل هو المرزجوش (١).

(س) وفى حديث آخر «يفلغ رأسى كما تفلغ العِتْرَه» هى واحده العِتْر. وقيل هى شجره العرفج.

١- فى الأصل واللسان : «المرزنجوش» والمثبت من ا والمعرّب للجواليقى ص ٨٠ ، ٣٠٩ ، وقال الشيخ أحمد شاكر فى تعليقه على المعرّب : ويقال : المرزنجوش ، بالنون أيضا.

ومنه حديث عطاء «لا بأس أن يتداوى المحرم بالسّنا والعِتْر».

(ه) وفيه ذكر «العِتْر» وهو جبل بالمدينه من جهه القبله.

(ه) وفيه «على كل مسلم أضحاه وعُتَيْرَه» كان الرجل من العرب ينذر النّذر ، يقول : إذا كان كذا وكذا ، أو بلغ شاؤه كذا فعليه أن يذبح من كل عشره منها فى رجب كذا. وكانوا يسمّونها العَتَائِر. وقد عَتَرَ يَعْتِرُ عَتْراً إذا ذبح العَتِيرَه. وهكذا كان فى صدر الإسلام وأوّله ، ثم نسخ. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

قال الخطّابى : العَتِيرَه تفسيرها فى الحديث أنها شاه تذبح فى رجب. وهذا هو الذى يشبه معنى الحديث ويليق بحكم الدّين. وأما العَتِيرَه التى كانت تَعْتِرُهَا الجاهليه فهى الذّبيحه التى كانت تذبح للأصنام ، فيصبّ دمها على رأسها.

عترس

(عترس) (ه) فى حديث ابن عمر «قال : سرقت عيبه لى ومعنا رجل يتّهم ، فاستعديت عليه عمر ، وقلت : لقد أردت أن آتى به مصفودا ، فقال : تأتينى به مصفودا تُعَتْرِسُهُ» أى تقهره من غير حكم أوجب ذلك. والعَتْرَسَه : الأخذ بالجفاء والغلظه.

ويروى «تأتينى به بغير بيّنه» وقيل : إنّه تصحيف «تُعَتْرِسُهُ» وأخرجه الزّمخشرى عن عبد الله ابن أبى عمّار أنه قال لعمر (١).

(ه) ومنه حديث عبد الله «إذا كان الإمام تخاف عَتْرَسَتَهُ فقل : اللهم ربّ السّماوات السّبع وربّ العرش العظيم كن لى جارا من فلان».

عترف

(عترف) (ه) فيه «أنه ذكر الخلفاء بعده فقال : «أوّه لفراخ محمّد من خليفه يستخلف ، عِتْرِيفٍ مُتْرَفٍ ، يقتل خَلَفى وخَلَف الخَلَف» العِتْرِيف : الغاشم الظّالم. وقيل : الدّاهى الخبيث. وقيل : هو قلب العفريت ، الشّيطان الخبيث.

قال الخطّابى : قوله «خَلَفى» يتأوّل على ما كان من يزيد بن معاويه إلى الحسين بن علىّ وأولاده الذين قتلوا معه. وخَلَف الخَلَف ما كان منه يوم الحرّه على أولاد المهاجرين والأنصار.

عتق

(عتق) (ه) فيه «خرجت أمّ كلثوم بنت عقبه وهى عَاتِق فقبل هجرتها» العَاتِق :

١- وأخرجه الهروى من حديث عمرو ، وقد جاء عمر بخصمه.

الشّابّه أوّل ما تدرک. وقيل : هى الّتى لم تبن من والديها ولم تزوّج ، وقد أدركت وشبّت ، وتجمع على العُتَّق والعَوَاتِق.

(س) ومنه حديث أمّ عطيّه «أمرنا أن نخرج فى العيدين الحُيَّض والعُتَّق» وفى روايه «العَوَاتِق» يقال : عَتَقَتِ الجاريهُ فهى عَاتِق ، مثل حاضت فهى حائض. وكلّ شىء بلغ إناه فقد عَتُقَ : والعَتِيق : القديم.

(س) ومنه الحديث «عليكم بالأمر العَتِيق» أى القديم الأوّل. ويجمع على عِتَاق ، كشريف وشراف.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «إنهنّ من العِتَاق الأُوَل ، وهنّ من تلادى» أراد بالعِتَاق الأول السّور التى أنزلت أوّلا بمكه ، وأنها من أوّل ما تعلّمه من القرآن.

وفيه «لن يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيُعْتِقَه» يقال : أَعْتَقْتُ العبدَ أُعْتِقُه عِتْقاً وعَتَاقَه ، فهو مُعْتَق. وأنا مُعْتِق. وعَتَقَ هو فهو عَتِيق : أى حرّرته فصار حرّا. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

وقوله «فيُعْتِقَه» ليس معناه استئناف العِتْق فيه بعد الشّراء ، لأنّ الإجماع منعقد على أنّ الأب يَعْتِقُ على الإبن إذا ملكه فى الحال ، وإنما معناه أنه إذا اشتراه فدخل فى ملكه عَتَقَ عليه ، فلما كان الشّراء سببا لعِتْقِهِ أضيف العِتْق إليه. وإنما كان هذا جزاء له لأنّ العِتْق أفضل ما ينعم به أحد على أحد إذ (١) خلّصه بذلك من الرّق ، وجبر به النّقص الذى فيه ، وتكمل له أحكام الأحرار فى جميع التّصرّفات.

وفى حديث أبى بكر «أنه سمّى عَتِيقاً لأنه أُعْتِقَ من النّار» سمّاه به النبى صلى الله عليه وسلم لمّا أسلم. وقيل : كان اسمه عَتِيقاً ، والعَتِيق : الكريم الرّائع من كلّ شىء.

عتک

(عتک) (ه) فيه «أنه قال : أنا ابن العَوَاتِک من سليم» العَوَاتِک : جمع عَاتِکَه. وأصل العَاتِکَه المتضمّخه بالطّيب. ونخله عَاتِکَه : لا تَأْتَبِر.

١- فى الأصل وا : «إذا» والمثبت من اللسان.

والعَوَاتِك : ثلاث نسوه كنّ من أمّهات النبى صلى الله عليه وسلم : إحداهنّ : عَاتِكَه بنت هلال بن فالج بن ذكوان ، وهى أمّ عبد مناف بن قصىّ. والثانيه : عَاتِكَه بنت مرّه بن هلال ابن فالج بن ذكوان ، وهى أمّ هاشم بن عبد مناف ، والثالثه : عَاتِكَه بنت الأوقص بن مرّه بن هلال ، وهى أمّ وهب أبى آمنه أمّ النبى صلى الله عليه وسلم. فالأولى من العَوَاتِك عمّه الثانيه ، والثانيه عمّه الثّالثه. وبنو سليم تفخر بهذه الولاده.

ولبنى سليم مفاخر أخرى : منها أنّها ألّفت معه يوم فتح مكه : أى شهده منهم ألف ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدّم لواءهم يومئذ على الالويه ، وكان أحمر. ومنها أنّ عمر رضى الله عنه كتب إلى أهل الكوفه والبصره ومصر والشّام : أن ابعثوا إلىّ من كلّ بلد أفضله رجلا ، فبعث أهل الكوفه عتبه بن فرقد السّلمى ، وبعث أهل البصره مجاشع بن مسعود السّلمى ، وبعث أهل مصر معن بن يزيد السّلمى ، وبعث أهل الشّام أبا الأعور السّلمى.

عتل

(عتل) (س) فيه «أنه قال لعتبه بن عبد : ما اسمك؟ قال : عَتَلَه ، قال : بل أنت عتبه» كأنه كره العَتَلَه لما فيها من الغلظه والشّدّه ، وهى عمود حديد يهدم به الحيطان. وقيل : حديده كبيره يقلع بها الشّجر والحجر.

(س) ومنه حديث هدم الكعبه «فأخذ ابن مطيع العَتَلَه» ومنه اشتقّ العُتُلُ ، وهو الشّديد الجافى ، والفظّ الغليظ من النّاس.

عتم

(عتم) (ه) فيه «يغلبنّكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء ، فإنّ اسمها فى كتاب الله العشاء ، وإنما يُعْتَمُ بحلاب الإبل» قال الأزهرى : أرباب النّعم فى الباديه يريحون الإبل ثم ينيخونها فى مراحها حتى يُعْتِمُوا : أى يدخلوا فى عَتَمَهِ اللّيل وهى ظلمته. وكانت الأعراب يسمّون صلاه العشاء صلاه العَتَمَه ، تسميه بالوقت ، فنهاهم عن الاقتداء بهم ، واستحبّ لهم التّمسّك بالاسم النّاطق به لسان الشّريعه.

وقيل : أراد لا يغرّنّكم فعلهم هذا فتؤخّروا صلاتكم ، ولكن صلّوها إذا حان وقتها.

ومنه حديث أبى ذرّ رضى الله عنه «واللّقاح قد روّحت وحلبت عَتَمَتُهَا» أى حلبت

ما كانت تحلب وقت العَتَمَه ، وهم يسمّون الحلاب عَتَمَه باسم الوقت. وأَعْتَمَ : إذا دخل فى العَتَمَه. وقد تكرر ذكر العَتَمَه والإِعْتَام والتَّعْتِيم فى الحديث.

(ه) وفيه «أنّ سلمان رضى الله عنه غرس كذا وكذا وديه والنبى صلى الله عليه وسلم يناوله وهو يغرس ، فما عَتَّمَتْ منها وديّه» أى ما أبطأت أن علقت (١) ، يقال : أَعْتَمَ الشىءَ وعَتَّمَهُ إذا أخّره. وعَتَمَتِ الحاجةُ وأَعْتَمَتْ إذا تأخّرت.

(س) وفى حديث عمر «نهى عن الحرير إلّا هكذا وهكذا ، فما عَتَّمَنَا[أنه](٢) يعنى الأعلام» أى ما أبطأنا عن معرفه ما عنى وأراد.

(س) وفى حديث أبى زيد الغافقىّ «الأسوكه ثلاثه : أراك ، فإن لم يكن ، فعَتَمٌ أو بطم (٣)» العَتَم بالتحريك : الزيتون ، وقيل : شىء يشبهه.

عته

(عته) فيه : «رفع القلم عن ثلاثه : عن الصّبىّ والنائم والمَعْتُوه» هو المجنون المصاب بعقله. وقد عُتِهَ فهو مَعْتُوه.

عتا

(عتا) فيه : «بئس العبد عبد عَتَا وطغى» العُتُوّ : التّجبّر والتّكبّر. وقد عَتَا يَعْتُو عُتُوّاً فهو عَاتٍ. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث عمر رضى الله عنه «بلغه أن ابن مسعود يقرئ الناس «عَتَّى حينٍ» يريد (حَتَّى حِينٍ) ، فقال : إنّ القرآن لم ينزل بلغه هذيل ، فأقرئ النّاس بلغه قريش» كلّ العرب يقولون : حتّى ، إلا هذيلا وثقيفا فإنهم يقولون : عَتَّى.

(باب العين مع الثاء)

عثث

(عثث) (ه) فى حديث الأحنف «بلغه أن رجلا يغتابه فقال :

* عُثَيْثَه تقرض جلدا أملسا *

عُثَيْثَه : تصغير عُثَّه ، وهى دويبّه تلحس الثّياب والصّوف ، وأكثر ما تكون فى الصّوف ،

١- فى الهروى : «ما أخطأت حتى علقت».

٢- من ا واللسان.

٣- البطم ، بالضم وبضمتين : الحبه الخضراء ، أو شجرها.

والجمع : عُثّ ، وهو مثل يضرب للرّجل يجتهد أن يؤثّر فى الشىء فلا يقدر عليه.

ويروى «تقرم» بالميم ، وهو بمعنى تقرض.

عثر

(عثر) (س) فيه «لا ـ حليم إلّا ذو عَثْرَه» أى لا ـ يحصل له الحلم ويوصف به حتى يركب الأمور وتنخرق عليه ويَعْثُرُ فيها ، فيعتبر بها ويستبين مواضع الخطأ فيتجنّبها. ويدل عليه قوله بعده : «ولا حكيم إلا ذو تجربه». والعَثْرَه : المرّه من العِثَار فى المشى.

(س) ومنه الحديث «لا ـ تبدأهم بالعَثْرَه» أى بالجهاد والحرب ، لأن الحرب كثيره العِثَار فسماها بالعَثْرَه نفسها ، أو على حذف المضاف : أى بذى العَثْرَه. يعنى ادعهم إلى الإسلام أوّلا ، أو الجزيه ، فإن لم يجيبوا فبالجهاد.

(ه) وفيه «أنّ قريشا أهل أمانه ، من بغاها العَوَاثِيرَ كبّه الله لمنخريه» ويروى «العَوَاثِر» العَوَاثِير : جمع عَاثُور ، وهو المكان الوعث الخشن ، لأنه يُعْثَرُ فيه. وقيل : هو حفره تحفر ليقع فيها الأسد وغيره فيصاد. يقال : وقع فلان فى عَاثُورِ شرٍّ ، إذا وقع فى مهلكه ، فاستعير للورطه والخطّه المهلكه. وأما العَوَاثِر فهى جمع عَاثِر ، وهى حباله الصائد ، أو جمع عَاثِرَه ، وهى الحادثه التى تَعْثُر بصاحبها ، من قولهم : عَثَرَ بهم الزمان ، إذا أخنى عليهم.

(س) وفى حديث الزكاه «ما كان بعلا أو عَثَرِيّاً ففيه العشر» هو من النّخيل الذى يشرب بعروقه من ماء المطر يجتمع فى حفيره ، وقيل : هو العذى. وقيل : هو ما يسقى سيحا. والأوّل أشهر.

(ه) وفيه «أبغض الناس إلى الله تعالى العَثَرِىّ» قيل : هو الذى ليس فى أمر الدنيا ولا أمر الآخره ، يقال : جاء فلان عَثَرِيّاً إذا جاء فارغا. وقيل : هو من عَثَرِىِ النخل ، سمّى به لأنه لا يحتاج فى سقيه إلى تعب بدالیه وغيرها ، كأنه عَثَرَ على الماء عَثْراً بلا عمل من صاحبه ، فكأنه نسب إلى العَثْر ، وحركه الثاء من تغييرات النّسب.

(س) وفيه «أنه مرّ بأرض تسمّى عَثِرَه ، فسمّاها خضره» العَثِرَه : من العَثِير وهو الغبار والياء زائده. والمراد بها الصّعيد الذى لا نبات فيه.

(س) ومنه الحديث «هى أرض عِثْيَرَه».

وفى قصيد كعب بن زهير :

مِنْ خادِرٍ من لُيُوث الأُسْدِ مَسْكَنُهُ (١) ببطن عَثَّرَ غِيلٌ دُونَه غِيلُ

عَثَّرَ - بوزن قَدَّم - : اسم موضع تنسب إليه الأسد.

عثعث

(عثعث) (ه) فى حديث علىّ رضى الله عنه «ذاك زمان العَثَاعِث» أى الشّدائد ، من العَثْعَثَه : الإفساد. والعَثْعَث : ظهر الكثيب لا نبات فيه. وبالمدينه جبل يقال له : عَثْعَث. ويقال له أيضا : سليع ، تصغير سلع.

عثكل

(عثكل) (ه) فيه «خذوا عِثْكَالاً فيه مائه شمراخ فاضربوه به ضربه» العِثْكَال : العذق من أعذاق النّخل الذى يكون فيه الرّطب. يقال : عِثْكَال وعُثْكُول. وإثكال وأثكول.

عثم

(عثم) (ه) فى حديث النّخعىّ «فى الأعضاء إذا انجبرت على غير عَثْم صلح ، وإذا انجبرت على عَثْم الديه» يقال : عَثَمْتُ يدَه فَعَثَمَتْ إذا جبرتها على غير استواء ، وبقى فيها شىء لم ينحكم. ومثله من البناء : رجعته فرجع ، ووقفته فوقف. ورواه بعضهم : «عثل» باللام ، وهو بمعناه.

[ه] وفى شعر النابغه الجعدى يمدح ابن الزبير :

أتاك أبو ليلى يجوب به الدّجى

دجى الليل جوّاب الفلاه عَثَمْثَم

هو الجمل القوى الشّديد.

عثن

(عثن) (ه) فى حديث الهجره وسراقه «وخرجت قوائم دابّته ولها عُثَانٌ» أى دخان ، وجمعه : عَوَاثِن ، على غير قياس.

(ه) وفيه «أنّ مسيلمه لمّا أراد الإعراس بسجاح قال : عَثِّنُوا لها» أى بخّروا لها البخور.

(س) وفيه «وفّروا العَثَانِين» هى جمع عُثْنُون ، وهى اللّحيه.

۱- الروایه فی شرح دیوانه ص ۲۱ : من ضیغم من ضراء الأُسد مخدره

(باب العين مع الجيم)

عجب

(عجب) (ه) فيه «عَجِبَ ربُّك من قوم يساقون إلى الجنه فى السّلاسل» أى عظم ذلك عنده وكبر لديه. أعلم الله تعالى أنه إنما يَتَعَجَّبُ الآدميّ من الشّىء إذا عظم موقعه عنده وخفى عليه سببه ، فأخبرهم بما يعرفون ليعلموا موقع هذه الأشياء عنده.

وقيل : معنى عَجِبَ ربُّك : أى رضى وأثاب ، فسمّاه عجبا مجازا ، وليس بِعَجَبٍ فى الحقيقه. والأوّل الوجه.

ومنه الحديث «عَجِبَ ربُّك من شابّ ليست له صبوه».

[ه] والحديث الآخر «عَجِبَ ربُّكم من إلّكم وقنوطكم» وإطلاق التَّعَجُّب على الله مجاز ، لأنه لا تخفى عليه أسباب الأشياء. والتَّعَجُّب ممّا خفى سببه ولم يعلم.

(ه) وفيه «كلّ ابن آدم يبلى إلّا العَجْب» وفى روايه «إلّا عَجْبَ الذّنبِ» العَجْب بالسكون : العظم الذى فى أسفل الصّلب عند العجز ، وهو العسيب من الدّواب.

عجج

(عجج) (ه) فيه «أفضل الحجّ العَجِ والثّجّ» العَجّ : رفع الصّوت بالتّلبيه ، وقد عَجَ يَعِجُ عَجّاً ، فهو عَاجّ وعَجَّاج.

ومنه الحديث «إنّ جبريل أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : كنّ عَجَّاجا ثجّاجا».

(س) ومنه الحديث «من وحّد الله فى عَجَّتِهِ وجبت له الجنه» أى من وحّده علانيه برفع صوته.

ومنه الحديث «من قتل عصفورا عبثا عَجَ إلى الله يوم القيامه».

وفى حديث الخيل «إن مرّت بنهر عَجَّاج فشربت منه كتبت له حسنات» أى كثير الماء ، كأنه يَعِجُ من كثرته وصوت تدفّقه (ه) وفيه «لا تقوم الساعه حتى يأخذ الله شريطته من أهل الأرض ، فيبقى عَجَاجٌ لا يعرفون معروفا ، ولا ينكرون منكرا» العَجَاج : الغوغاء والأراذل ومن لا خير فيه. واحدهم : عَجَاجَه.

عجر

(عجر) (ه) فى حـديث أمّ زرع «إن أذكره أذكر عُجَرَه وبُجَرَه» العُجَر : جمع عُجْرَه ، وهى الشـىء يجتمع فى الجسـد كالسّلعه والعقده.

وقيل : هى خرز الظّهر أرادت ظاهر أمره وباطنه ، وما يظهره وما يخفيه ، وقيل : أرادت عيوبه.

(ه) ومنه حديث علىّ «إلى الله أشكو عُجَرَى وبُجَرَى» أى همومى وأحزانى. وقد تقدّم مبسوطا فى حرف الباء.

وفى حديث عيّاش ابن أبى ربيعه لمّا بعثه إلى اليمن «وقضيب ذو عُجَر كَأنه من خيزران» أى ذو عقد.

وفى حديث عبيد الله بن عدىّ بن الخيار «جاء وهو مُعْتَجِر بعمامته ما يرى وحشىّ منه إلّا عينيه ورجليه» الاعْتِجَار بالعمامه : هو أن يلفّها على رأسه ويردّ طرفها على وجهه ، ولا يعمل منها شيئا تحت ذقنه.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «أنه دخل مكه وهو مُعْتَجِرٌ بعمامه سوداء».

عجز

(عجز) (س) فيه «لا تَدَبَّروا أَعْجَاز أمور قد ولّت صدورها» الأَعْجَاز جمع عَجُزٍ وهو مؤخّر الشّىء يريد بها أواخر الأمور ، وصدورها أوائلها ، يحرّض على تدبّر عواقب الأمور قبل الدّخول فيها ، ولا تتبع عند تولّيها وفواتها.

(ه) ومنه حديث علىّ «لنا حقّ إن نعطه نأخذه ، وإن نمنعه نركب أَعْجَاز الإبل وإن طال السّرى» الرّكوب على أَعْجَاز الإبل شاقّ : أى إن منعنا حقّنا ركبنا مركب المشقّه صابرين عليها وإن طال الأمد.

وقيل : ضرب أَعْجَاز الإبل مثلا لتأخّره عن حقّه الذى كان يراه له وتقدّم غيره عليه ، وأنه يصبر على ذلك وإن طال أمده : أى إن قدّمنا للإمامه تقدّمنا ، وإن أخّرنا صبرنا على الأثره وإن طالت الأيام.

وقيل : يجوز أن يريد : وإن نمنعه نبذل الجهد فى طلبه ، فعل من يضرب فى ابتغاء طلبته

أكباد الإبل ولا يبالى باحتمال طول السّرى. والأوّلان الوجه لأنه سلّم وصبر على التأخّر ولم يقاتل. وإنما قاتل بعد انعقاد الإمامه له.

(س) وفى حديث البراء «أنه رفع عَجِيزَتَه فى السّجود» العَجِيزَه : العَجُز ، وهى للمرأه خاصّه فاستعارها للرجل.

(س) وفيه «إيّاكم والعُجُزَ العقر» العُجُز : جمع عَجُوز وعَجُوزَه (١) وهى المرأه المسنّه ، وتجمع على عَجَائِز. والعُقُرُ : جمع عاقر ، وهى التى لا تلد.

(س) وفى حديث عمر «ولا تُلِثّوا بدار مَعْجِزَه» أى لا تقيموا فى موضع تَعْجِزُون فيه عن الكسب. وقيل بالثّغر مع العيال. والمَعْجَزَه - بفتح الجيم وكسرها - مفعله ، من العَجْز : عدم القدره.

ومنه الحديث «كلّ شىء بقدر حتى العَجْزُ والكيس» وقيل : أراد بالعَجْز ترك ما يجب فعله بالتّسويف ، وهو عامّ فى أمور الدّنيا والدّين.

وفى حديث الجنه «ما لى لا يدخلنى إلّا سَقَط النّاس وعَجَزُهُم» جمع عَاجِز ، كخادم وخدم. يريد الأغبياء العَاجِزِين فى أمور الدّنيا.

(س) وفيه «أنه قدم على النبى صلى الله عليه وسلم صاحب كسرى فوهب له مِعْجَزَه ، فسمّى ذا المِعْجَزَه» هى بكسر الميم : المنطقه بلغه اليمن ، سمّيت بذلك لأنها تلى عَجُزَ المتنطّق.

عجس

(عجس) (س) فى حديث الأحنف : «فيَتَعَجَّسُكُم فى قريش» أى يتتبّعكم.

عجف

(عجف) (ه) فى حديث أم معبد «تسوق أعنزا عِجَافا» جمع عَجْفَاء ، وهى المهزوله من الغنم وغيرها.

ومنه الحديث «حتى إذا أَعْجَفَها ردّها فيه» أى أهزلها.

عجل

(عجل) (ه) فى حديث عبد الله بن أنيس «فأسندوا إليه فى عَجَلَه من نخل» هو أن ينقر الجذع ويجعل فيه مثل الدّرج ليصعد فيه إلى الغرف وغيرها. وأصل العَجَلَه : خشبه معترضه على البئر ، والغرب معلّق بها.

١- قال فی القاموس : «العجوز : الشیخ والشیخه. ولا تقل عجوزه ، أو هی لغیّه ردیئه».

(ه) وفی حدیث خزیمه «ویحمل الرّاعی العُجَالَه» هی لبن یحمله الرّاعی من المرعی إلی أصحاب الغنم قبل أن تروح علیهم.

قال الجوهری : «هی الإِعْجَالَه (۱) والعُجَالَه بالضم : ما تَعَجَّلته من شیء».

وفیه ذکر «العَجُول» هی بفتح العین وضم الجیم : رکیه بمکّه حفرها قصیّ.

عجم

(عجم) (ه) فیه «العَجْمَاء جُرْحُها جُبَار» العَجْمَاء : البهیمه ، سمّیت به لأنّها لا تتکلم. وکلّ ما لا یقدر علی الکلام فهو أَعْجَم ومُسْتَعْجم.

(س) ومنه الحدیث «بعدد کلّ فصیح وأَعْجَم» قیل : أراد بعدد کلّ آدمیّ وبهیمه.

ومنه الحدیث «إذا قام أحدکم من اللّیل فاسْتُعْجِمَ القرآنُ علی لسانه» أی أُرْتِجَ علیه فلم یقدر أن یقرأ ، کأنه صار به عُجْمَه.

(ه) ومنه حدیث ابن مسعود «ما کنا نَتَعَاجَمُ أنّ مَلَکا ینطق علی لسان عمر» أی ما کنا نکنی ونورّی. وکل من لم یفصح بشیء فقد أَعْجَمَه.

(ه) ومنه حدیث الحسن «صلاه النهار عَجْمَاء» لأنّها لا تسمع فیها قراءه.

وفی حدیث عطاء «وسئل عن رجل ألهز رجلا فقطع بعض لسانه فَعَجُمَ کلامه ، فقال : یعرض کلامه علی المُعْجَم ، فما نقص کلامه منها قسمت علیه الدّیه» المُعْجَم : حروف ا ب ت ث ، سمّیت بذلک من التَّعْجِیم ، وهو إزاله العُجْمَه بالنّقط.

(ه) وفی حدیث أم سلمه «نهانا أن نَعْجُمَ النّوی طبخا» هو أن یبالغ فی نضجه حتی یتفتّت وتفسد قوّته التی یصلح معها للغنم. والعَجَم - بالتّحریک - : النّوی.

وقیل : المعنی أن التّمر إذا طبخ لتؤخذ حلاوته طبخ عفوا حتی لا یبلغ الطبخ النّوی ولا یؤثّر فیه تأثیر من یَعْجُمُه : أی یلوکه ویعضّه ، لأنّ ذلک یفسد طعم الحلاوه ، أو لأنه قوت للدّواجن فلا ینضج لئلّا تذهب طعمته.

۱- وعبارته فی الصحاح : «والإعجاله : ما یعجّله الراعی من اللبن إلی أهله قبل الحلب».

(ه) وفى حديث طلحه «قال لعمر رضى الله عنهما : لقد جرّستك الدّهور وعَجَمَتْك الأمور» (١) أى خبرتك ، من العَجْم : العضّ. يقال : عَجَمْتُ العودَ إذا عضضته لتنظر أصلب هو أم رخو.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «إنّ أمير المؤمنين نكب كنانته فعَجَمَ عيدانها عودا عودا».

[ه] وفيه «حتى صعدنا إحدى عُجْمَتَىْ بدر» العُجْمَه بالضم من الرّمل : المشرف على ما حوله.

عجن

(عجن) (س) فيه «إن الشيطان يأتى أحدكم فينقر عند عِجَانِهِ» العِجَان : الدّبر. وقيل ما بين القبل والدّبر.

ومنه حديث علىّ «أنّ أعجميّا عارضه فقال : اسكت يا ابن حمراء العِجَان» هو سبّ كان يجرى على ألسنه العرب.

(س) وفى حديث ابن عمر «أنه كان يَعْجِنُ فى الصّلاه ، فقيل له : ما هذا؟ فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يَعْجِنُ فى الصّلاه» أى يعتمد على يديه إذا قام ، كما يفعل الذى يَعْجِنُ العَجِينَ.

عجا

(عجا) (ه) فيه أنه قال : «كنت يتيما ولم أكن عَجِيّاً» هو الذى لا لبن لأمّه ، أو ماتت أمّه فعلّل بلبن غيرها ، أو بشىء آخر فأورثه ذلك وهنا. يقال : عَجَا الصّبىَ يَعْجُوه إذا عالله بشىء ، فهو عَجِىٌ وهو يَعْجَى عَجاً. ويقال للّبن الذى يُعَاجَى به الصّبىُّ : عُجَاوَه.

(ه) ومنه حديث الحجاج «أنه قال لبعض الأعراب : أراك بصيرا بالزّرع ، فقال : إنى طال ما عَاجَيْتُه وعَاجَانِى» أى عانيته وعالجته.

وفيه «العَجْوَه من الجنه» وقد تكرر ذكرها فى الحديث. وهو نوع من تمر المدينه أكبر من الصّيحانىّ يضرب إلى السّواد من غرس النبى صلى الله عليه وسلم.

١- فى الهروى واللسان : «وعجمتك البلايا».

وفى قصيد كعب :

سمر العُجَايَات يتركن الحصى زيما

لم يقهنّ رؤس الأكم تنعيل

هى أعصاب قوائم الإبل والخيل ، واحدتها : عُجَايَه.

(باب العين مع الدال)

عدد

(عدد) (ه) فيه «إنّما أقطعته الماء العِدّ» أى الدّائم الذى لا انقطاع لمادّته ، وجمعه : أَعْدَاد.

ومنه الحديث «نزلوا أَعْدَادَ مياه الحديبيه» أى ذوات المادّه ، كالعيون والآبار.

[ه] وفيه «ما زالت أكله خيبر تُعَادُنِى» أى تراجعنى ويعاودنى ألم سمّها فى أوقات معلومه. ويقال : به عِدَاد من ألم يعاوده فى أوقات معلومه. والعِدَاد اهتياج وجع اللّديغ ، وذلك إذا تمّت له سنه من يوم لدغ هاج به الألم.

وفيه «فيَتَعَادّ بنو الأمّ كانوا مائه ، فلا يجدون بقى منهم إلا الرجل الواحد» أى يَعُدّ بعضهم بعضا.

(س) ومنه حديث أنس رضى الله عنه «إنّ ولدى لَيَتَعَادُّون مائه أو يزيدون عليها» وكذلك يَتَعَدَّدُون.

(ه) ومنه حديث لقمان «ولا نَعُدُّ فضله علينا» أى لا نحصيه لكثرته. وقيل : لا نَعْتَدُّه علينا منّه له (١).

(ه) وفيه «أنّ رجلا سئل عن القيامه متى تكون ، فقال : إذا تكاملت العِدَّتَان» قيل هما عِدَّه أهل الجنّه وعِدَّه أهل النّار : أى إذا تكاملت عند الله برجوعهم إليه قامت القيامه (٢) يقال عَدَّ الشىءَ يَعُدُّه عَدّاً وعِدَّه.

١- الذى فى الهروى : «ولا يعدّ فضله علينا ، أى لكثرته. ويقال : لا يعتدّ إفضاله علينا منّه له».

٢- ذكر الهروى هذا الرأى عزوا إلى القتيبى ، وزاد عليه فقال : «وقال غيره : قال الله تعالى (إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا) فكأنهم إذا استوفوا المعدود لهم قامت عليهم القيامه».

ومنه الحديث «لم يكن للمطلّقه عِدَّه ، فأنزل الله عزوجل العِدَّه للطّلاق» وعِدَّه المرأه المطلّقه والمتوفّى عنها زوجها هى ما تَعُدُّه من أيّام أقرائها ، أو أيام حملها ، أو أربعه أشهر وعشر ليال ، والمرأه مُعْتَدَّه. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

ومنه حديث النّخعىّ «إذا دخلت عِدَّه فى عِدَّه أجزأت إحداهما» يريد إذا لزمت المرأه عِدَّتَان من رجل واحد فى حال واحد كفت إحداهما عن الأخرى ، كمن طلّق امرأته ثلاثا ثم مات وهى فى عِدَّتِها فإنها تَعْتَدُّ أقصى العِدَّتَين ، وغيره يخالفه فى هذا ، أو كمن مات وزوجته حامل فوضعت قبل انقضاء عِدَّه الوفاه ، فإنّ عِدَّتَها تنقضى بالوضع عند الأكثر.

وفيه ذكر «الأيام المَعْدُودَات» هى أيام التّشريق ، ثلاثه أيام بعد يوم النّحر.

(س) وفيه «يخرج جيش من المشرق آدَى (١) شىءٍ وأَعَدَّه» أى أكثره عِدَّةً وأتمّه وأشدّه اسْتِعْدَاداً.

عدس

(عدس) فى حديث أبى رافع «أنّ أبا لهب رماه الله بالعَدَسَه» هى بثره تشبه العَدَسَه ، تخرج فى مواضع من الجسد ، من جنس الطّاعون ، تقتل صاحبها غالبا.

عدف

(عدف) (س) فيه «ما ذقت عَدُوفاً» أى ذواقا. والعَدُوف : العلف فى لغه مضر. والعَدْف : الأكل والمأكول. وقد يقال بالذال المعجمه.

عدل

(عدل) فى أسماء الله تعالى «العَدْل» هو الّذى لا يميل به الهوى فيجور فى الحكم ، وهو فى الأصل مصدر سمّى به فوضع موضع العَادِل ، وهو أبلغ منه لأنه جعل المسمّى نفسه عَدْلاً.

(ه) وفيه «لم يقبل الله منه صرفا ولا عَدْلاً» قد تكرر هذا القول فى الحديث. والعَدْل : الفديه وقيل : الفريضه. والصَّرْف : التّوبه. وقيل النّافله.

[ه] وفى حديث قارئ القرآن وصاحب الصّدقه «فقال : ليست لهما بعَدْلٍ بعِدْلٍ» قد

١- فى الأصل وا : «أذى» بالذال المعجمه. وأثبتناه بالمهمله من اللسان. وقد سبق فى ماده «أدا».

تكرر ذكر العِدْل والعَدْل بالكسر والفتح فى الحديث. وهما بمعنى المثل. وقيل : هو بالفتح ما عَادَلَه من جنسه ، وبالكسر ما ليس من جنسه. وقيل بالعكس.

ومنه حديث ابن عباس «قالوا : ما يغنى عنّا الإسلام وقد عَدَلْنَا بالله» أى أشركنا به وجعلنا له مثلا.

ومنه حديث علىّ «كذب العَادِلُون بك إذ (١) شبّهوك بأصنامهم».

(س) وفيه «العلم ثلاثه منها فريضه عَادِلَه» أراد العَدْل فى القسمه : أى مُعَدَّلَه على السّهام المذكوره فى الكتاب والسّنه من غير جور. ويحتمل أن يريد أنها مستنبطه من الكتاب والسّنه ، فتكون هذه الفريضه تُعْدَلُ بما أخذ عنهما.

(س) وفى حديث المعراج «فأتيت بإناءين ، فعَدَّلْتُ بينهما» يقال هو يُعَدِّل أمره ويُعَادِلُه إذا توقّف بين أمرين أيهما يأتى ، يريد أنّهما كانا عنده مستويين لا يقدر على اختيار أحدهما ولا يترجّح عنده ، وهو من قولهم : عَدَلَ عنه يَعْدِلُ عُدُولاً إذا مال ، كأنه يميل من الواحد إلى الآخر.

(س) وفيه «لا تُعْدَل سارحتكم» أى لا تصرف ماشيتكم وتمال عن المرعى ولا تمنع.

ومنه حديث جابر «إذ (٢) جاءت عمّتى بأبى وخالى مقتولين عَادَلْتُهُما على ناضح» أى شددتهما على جنبى البعير كالعِدْلَيْن.

عدم

(عدم) (ه س) فى حديث المبعث «قالت له خديجه : كلّا إنّك تكسب المَعْدُوم وتحمل الكلّ» يقال : فلان يكسب المَعْدُوم إذا كان مجدودا محظوظا : أى يكسب ما يحرمه غيره.

وقيل : أرادت تكسب الناس الشىء المَعْدُوم الذيث لا يجدونه مما يحتاجون إليه.

وقيل : أرادت بالمَعْدُوم الفقير الذى صار من شدّه حاجته كالمَعْدُوم نفسه.

١- فى ا : «إذا».

٢- فى ا ، واللسان : «إذا».

فيكون «تكسب» على التأويل الأوّل متعدّيا إلى مفعول واحد هو المَعْدُوم ، كقولك : كسبت مالا ، وعلى التأويل الثّانى والثّالث يكون متعدّيا إلى مفعولين ، تقول : كسبت زيدا مالا أى أعطيته. فمعنى الثانى : تعطى الناس الشىء المَعْدُوم عندهم ، فحذف المفعول الأوّل. ومعنى الثّالث : تعطى الفقير المال ، فيكون المحذوف المفعول الثانى. يقال : عَدِمْتُ الشىءَ أَعْدَمُه عَدَماً إذا فقدته. وأَعْدَمْتُه أنا. وأَعْدَمَ الرجلُ يُعْدِمُ فهو مُعْدِمٌ وعَدِيم : إذا افتقر.

وفيه «من يقرض غير عَدِيم ولا ظلوم» العَدِيم الذى لا شىء عنده ، فعيل بمعنى فاعل.

عدن

(عدن) (س) فى حديث بلال بن الحارث «أنه أقطعه مَعَادِن القبليّه» المَعَادِن : المواضع التى تستخرج منها جواهر الأرض كالذّهب والفضّه والنّحاس وغير ذلك ، واحدها مَعْدِن. والعَدْن : الإقامه. والمَعْدِن : مركز كلّ شىء.

ومنه الحديث «فعن مَعَادِن العرب تسألونى؟ قالوا. نعم» أى أصولها الّتى ينسبون إليها ويتفاخرون بها.

(س) وفيه ذكر «عَدَنِ أَبْيُن» هى مدينه معروفه باليمن ، أضيفت إلى أبين بوزن أبيض ، وهو رجل من حمير ، عَدَنَ بها : أى أقام. ومنه سمّيت جنه عَدْن : أى جنه إقامه. يقال : عَدَنَ بالمكان يَعْدِنُ عَدْناً إذا لزمه ولم يبرح منه.

عدا

(عدا) (ه) فيه «لا عَدْوَى ولا صَفَر» قد تكرر ذكر العَدْوَى فى الحديث. العَدْوَى : اسم من الإِعْدَاء ، كالرّعوى والبقوى ، من الإرعاء والإبقاء. يقال : أَعْدَاه الدّاء يُعْدِيه إِعْدَاءً ، وهو أن يصيبه مثل ما بصاحب الداء. وذلك أن يكون ببعير جرب مثلا فتتّقى مخالطته بإبل أخرى حذارا أن يتعدّى ما به من الجرب إليها فيصيبها ما أصابه. وقد أبطله الإسلام ، لأنهم كانوا يظنون أن المرض بنفسه يَتَعَدَّى ، فأعلمهم النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه ليس الأمر كذلك ، وإنما الله هو الذى يمرض وينزل الدّاء. ولهذا قال فى بعض الأحاديث : «فمن أَعْدَى البعير الأوّل؟» أى من أين صار فيه الجرب؟

(ه) وفيه «ما ذئبان عَادِيَان أصابا فريقه غنم» العَادِى : الظّالم. وقد عَدَا يَعْدُو عليه عُدْوَاناً. وأصله من تجاوز الحدّ فى الشىء.

ومنه الحديث «ما يقتله المحرم كذا وكذا ، والسّبع العَادِى» أى الظّالم الذى يفترس الناس.

ومنه حديث قتاده بن النّعمان «أنه عُدِىَ عليه» أى سرق ماله وظلم.

ومنه الحديث «كتب ليهود تيماء أنّ لهم الذّمّه وعليهم الجزيه بلا عَدَاء» العَدَاء بالفتح والمدّ : الظلم وتجاوز الحدّ.

(س) ومنه الحديث «المُعْتَدِى فى الصّدقه كمانعها» وفى روايه «فى الزّكاه» هو أن يعطيها غير مستحقّها. وقيل : أراد أنّ السّاعى إذا أخذ خيار المال ربما منعه فى السّنه الأخرى فيكون السّاعى سبب ذلك ، فهما فى الإثم سواء.

ومنه الحديث «سيكون قوم يَعْتَدُون فى الدّعاء» هو الخروج فيه عن الوضع الشّرعى والسّنّه المأثوره.

(ه) وفى حديث عمر «أنه أتى بسطيحتين فيهما نبيذ ، فشرب من إحداهما وعَدَّى عن الأخرى» أى تركها لما رابه منها. يقال : عَدِّ عن هذا الأمر : أى تجاوزه إلى غيره.

(س) ومنه حديثه الآخر «أنه أهدى له لبن بمكّه فعَدَّاه» أى صرفه عنه.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «لا قطع على عَادِى ظهر».

(ه) ومنه حديث ابن عبد العزيز «أنه أتى برجل قد اختلس طوقا فلم يَرَ قطعَهُ وقال : تلك عَادِيَه الظّهر» العَادِيَه : من عَدَا يَعْدُو على الشّىء إذا اختلسه. والظّهر : ما ظهر من الأشياء. لم ير فى الطوق قطعا لأنه ظاهر على المرأه والصّبىّ.

(ه) وفيه «إنّ السلطان ذو عَدَوَان وذو بدوان» أى سريع الانصراف والملال ، من قولك : ما عَدَاك : أى ما صرفك؟

(ه) ومنه حديث علىّ (۱) «قال لطلحه يوم الجمل : «عرفتنى بالحجاز وأنكرتنى بالعراق فما عَدَا ممّا بدا؟» لأنه بايعه بالمدينه وجاء يقاتله بالبصره : أى ما الّذى صرفك ومنعك وحملك على التّخلّف بعد ما ظهر منك من الطاعه والمتابعه. وقيل : معناه ما بدا لك منّى فصرفك عنّى؟

(ه) وفى حديث لقمان «أنا لقمان بن عَادٍ لِعَادِيَهٍ لِعَادٍ» (۲). العَادِيَه : الخيل تَعْدُو. والعَادِى : الواحد ، أى أنا للجمع والواحد. وقد تكون العَادِيَه الرّجال يَعْدُون.

(س) ومنه حديث خيبر «فخرجت عَادِيَتُهُم» أى الذين يَعْدُون على أرجلهم.

[ه] وفى حديث حذيفه «أنه خرج وقد طمّ رأسه وقال : إنّ تحت كلّ شعره [لا يصيبها الماء](۳) جنابه ، فمن ثمّ عَادَيْتُ رأسى كما ترون» طمّه : أى استأصله ليصل الماء إلى أصول شعره (۴).

(ه) ومنه حديث حبيب بن مسلمه «لمّا عزله عمر عن حمص قال : رحم الله عمر ينزع قومه ويبعث القوم العِدَى» العِدَى بالكسر : الغرباء والأجانب والأَعْدَاء. فأما بالضم فهم الأَعْدَاء خاصّه. أراد أنه يعزل قومه من الولايات ويولّى الغرباء والأجانب.

(ه) وفى حديث ابن الزّبير وبناء الكعبه «وكان فى المسجد جراثيم وتَعَادٍ» أى أمكنه مختلفه غير مستويه.

وفى حديث الطاعون «لو كانت لك إبل فهبطت واديا له عُدْوَتَان» العُدْوَه بالضم والكسر : جانب الوادى.

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «فقرّبوها إلى الغابه تصيب من أثلها وتَعْدُو فى الشّجر» يعنى

۱- أخرجه الهروى من قول على رضى الله عنه لبعض الشيعه.

۲- فى الأصل : «لعاديه وعاد» والمثبت من ا واللسان والهروى.

۳- من الهروى واللسان.

۴- زاد الهروى : «وحكى أبو عدنان عن أبى عبيده : عاديت شعرى ، أى رفعته عند الغسل. وعاديت الوساده : ثنيتها. وعاديت الشيء باعدته.

الإبلَ : أى ترعى العُدْوَه ، وهى الخلّه ، ضرب من المرعى محبوب إلى الإبل. وإبل عَادِيَه وعَوَادٍ إذا رعته.

(س) وفى حديث قسّ «فإذا شجره عَادِيَّه» أى قديمه كأنها نسبت إلى عَادٍ ، وهم قوم هود النبىّ صلى الله عليه وسلم. وكلّ قديم ينسبونه إلى عَاد وإن لم يدركهم.

ومنه كتاب على رضى الله عنه إلى معاويه «لم يمنعنا قديم عزّنا وعَادِىّ طَولنا على قومك أن خلطناكم بأنفسنا».

(باب العين مع الذال)

عذب

(عـذب) (س) فيه «أنه كان يُسْتَعْذَبُ له الماء من بيوت السّقيا» أى يحضر له منها الماء العَذْب ، وهو الطّيّب الذى لا ملوحه فيه. يقال : أَعْذَبْنَا واسْتَعْذَبْنا : أى شربنا عَذْبا واستقينا عَذْبا.

ومنه حديث أبى التّيّهان «أنه خرج يَسْتَعْذِبُ الماء» أى يطلب الماء العَذْب.

وفى كلام علىّ يذمّ الدّنيا «اعْذَوْذَبَ جانبٌ منها واحلولى» هما افعوعل ، من العُذُوبَه والحلاوه ، وهو من أبنيه المبالغه.

(س) وفى حديث الحجّاج «ماء عِذَاب» يقال : ماءه عَذْبَهٌ ، وماء عِذَاب ، على الجمع ، لأنّ الماء جنس للماءه.

(س) وفيه ذكر «العُذَيْب» وهو اسم ماء لبنى تميم على مرحله من الكوفه مسمّى بتصغير العَذْب. وقيل : سمّى به لأنّه طرف أرض العرب ، من العَذَبَه وهى طرف الشّىء.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه شيّع سريّه فقال : «أَعْذِبُوا عن ذكر النّساء أنفسكم ، فإن ذلكم يكسركم عن الغزو» أى امنعوها. وكلّ من منعته شيئا فقد أَعْذَبْتَه. وأَعْذَبَ لازم ومتعدّ.

وفيه «الميّت يُعَذَّبُ ببكاء أهله عليه» يشبه أن يكون هذا من حيث إنّ العرب كانوا

يوصون أهلهم بالبكاء والنّوح عليهم وإشاعه النّعى فى الأحياء ، وكان ذلك مشهورا من مذاهبهم. فالميّت تلزمه العقوبه فى ذلك بما تقدّم من أمره به.

عذر

(عذر) (س) فيه «الوليمةُ فى الإِعْذَارِ حقٌّ» الإِعْذَار : الختان. يقال : عَذَرْتُه وأَعْذَرْته فهو مَعْذُور ومُعْذَر ، ثم قيل للطّعام الذى يطعم فى الختان : إِعْذَار.

(س) ومنه حديث سعد رضى الله عنه «كنّا إِعْذَارَ عام واحد» أى ختنّا فى عام واحد. وكانوا يختنون لسنّ معلومه فيما بين عشر سنين وخمس عشره. والإِعْذَار بكسر الهمزه : مصدر أَعْذَرَه ، فسمّوا به.

ومنه الحديث «ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم مَعْذُوراً مسرورا» أى مختونا مقطوع السّرّه.

(س) ومنه حديث ابن صيّاد «أنه ولدته أمّه وهو مَعْذُور مسرور».

(س) وفى صفه الجنه «إنّ الرجل ليُفضى فى الغداه الواحده إلى مائه عَذْرَاء» العَذْرَاء : الجاريه التى لم يمسّها رجل ، وهى البكر ، والذى يفتضّها أبو عُذْرِها وأبو عُذْرَتِها. والعُذْرَه : ما للبكر من الالتحام قبل الافتضاض.

[ه] ومنه حديث الاستسقاء :

أتيناك والعَذْرَاء يدمى لبانها

أى يدمى صدرها من شدّه الجدب.

ومنه حديث النّخعىّ «فى الرجل يقول : إنه لم يجد امرأته عَذْرَاء ، قال : لا شىء عليه» لأنّ العَذْرَه قد تذهبها الحيضه والوثبه وطول التّعنيس. وجمع العَذْرَاء : عَذَارَى.

ومنه حديث جابر «ما لك وللعَذَارَى ولعابهنّ» أى ملاعبتهنّ ، ويجمع على عَذَارِى ، كصحارى وصحارى.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه :

معيدا يبتغى سقط العَذَارَى

وفيه «لقد أَعْذَرَ الله من بلغ من العمر ستّين سنه» أى لم يبق فيه موضعا للاعْتِذَار

حيث أمهله طول هذه المدّه ولم يَعْتَذِر. يقال : أَعْذَرَ الرّجل إذا بلغ أقصى الغايه من العُذْر. وقد يكون أَعْذَرَ بمعنى عَذَرَ.

(س) ومنه حديث المقداد «لقد أَعْذَرَ الله إليك» أى عَذَرَك وجعلك موضع العُذْر وأسقط عنك الجهاد ورخّص لك فى تركه ، لأنه كان قد تناهى فى السّمن وعجز عن القتال.

[ه] ومنه الحديث «لن يهلك النّاس حتى يُعْذِرُوا من أنفسهم» يقال : أَعْذَرَ فلانٌ من نفسه إذا أمكن منها ، يعنى أنّهم لا يهلكون حتى تكثر ذنوبهم وعيوبهم فيستوجبون العقوبه ويكون لمن يعذبهم عُذْر ، كأنهم قاموا بعُذْرِه فى ذلك. ويروى بفتح الياء ، من عَذَرْتُه وهو بمعناه. وحقيقه عَذَرْتُ : محوت الإساءه وطمستها.

(ه) ومنه الحديث «أنه اسْتَعْذَرَ أبا بكر رضى الله عنه من عائشه كان عتب عليها فى شىء ، فقال لأبى بكر : كن عَذِيرِى منها إن أدّبتها» أى قم بعُذْرِى فى ذلك.

[ه] ومنه حديث الإفك «فاسْتَعْذَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله بن أبىّ ، فقال وهو على المنبر : من يَعْذِرُنى من رجل قد بلغنى عنه كذا وكذا؟ فقال سعد : أنا أَعْذِرُك منه» أى من يقوم بعُذْرِى إن كافأته على سوء صنيعه فلا يلومنى؟

ومنه حديث أبى الدّرداء رضى الله عنه «من يَعْذِرُنى من معاويه؟ أنا أخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبرنى (١) عن رأيه».

ومنه حديث علىّ «من يَعْذِرُنى من هؤلاء الضّياطره».

(ه) ومنه حديثه الآخر «قال وهو ينظر إلى ابن ملجم :

عَذِيرَك من خليلك من مراد»

يقال : عَذِيرَك من فلان بالنّصب : أى هات من يَعْذِرُك فيه ، فعيل بمعنى فاعل.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «قال لمن اعْتَذَر إليه : عَذَرْتُك غير مُعْتَذِر» أى من غير أن تَعْتَذِر ، لأن المعتذر يكون محقّا وغير محقّ.

١- فى ا : «أنا أخبر ... وهو يخبرنى».

وفى حديث ابن عمر «إذا وضعت المائده فليأكل الرجل مما عنده ، ولا يرفع يده وإن شبع ، وليُعْذِرْ ، فإنّ ذلك يخجل جليسه» الإِعْذَار : المبالغه فى الأمر : أى ليبالغ فى الأكل ، مثل الحديث الآخر «أنه كان إذا أكل مع قوم كان آخرهم أكلا».

وقيل : إنّما هو «وليُعَذِّرْ» من التَّعْذِير : التّقصير. أى ليقصّر فى الأكل ليتوفّر على الباقين ولير أنّه يبالغ.

(ه) ومنه الحديث «جاءنا بطعام جشب فكنّا نُعَذِّر» أى نقصّر ونرى أنّنا مجتهدون.

(ه س) ومنه حديث بنى إسرائيل «كانوا إذا عمل فيهم بالمعاصى نهوهم تَعْذِيرا» أى نهيا قصّروا فيه ولم يبالغوا ، وضع المصدر موضع اسم الفاعل حالا ، كقولهم : جاء مشيا.

ومنه حديث الدعاء «وتعاطى ما نهيت عنه تَعْذِيرا».

(س) وفيه «أنه كان يَتَعَذَّر فى مرضه» أى يتمنّع ويتعسّر. وتَعَذَّرَ عليه الأمر إذا صعب.

(س) وفى حديث علىّ «لم يبق لهم عَاذِر» أى أثر.

وفيه «أنه رأى صبيّا أعلق عليه من العُذْرَه» العُذْرَه بالضم. وجع فى الحلق يهيج من الدّم. وقيل : هى قرحه تخرج فى الخرم الذى بين الأنف والحلق تعرض للصّبيان عند طلوع العُذْرَه ، فتعمد المرأه إلى خرقه فتفتلها فتلا شديدا وتدخلها فى أنفه فتطعن ذلك الموضع فيتفجّر منه دم أسود ، وربّما أقرحه ، وذلك الطّعن يسمّى الدّغر. يقال : عَذَرَت المرأه الصّبىَّ إذا غمزت حلقه من العُذْرَه ، أو فعلت به ذلك ، وكانو بعد ذلك يعلّقون عليه علاقا كالعوذه. وقوله «عند طلوع العُذْرَه» هى خمسه كواكب تحت الشّعرى العبور وتسمّى العَذَارَى ، وتطلع فى وسط الحرّ. وقوله : «من العُذْرَه» : أى من أجلها.

(س) وفيه «للفقر أزين للمؤمن من عِذَار حسن على خدّ فرس» العِذَارَان من الفرس كالعارضين من وجه الإنسان ، ثم سمّى السّير الذى يكون عليه من اللّجام عِذَارا باسم موضعه.

ومنه كتاب عبد الملك إلى الحجاج «استعملتك على العراقين ، فاخرج إليهما كميش الإزار شديد العِذَار» يقال للرجل إذا عزم على الأمر : هو شديد العِذَار ، كما يقال فى خلافه : فلان خليع العِذَار ، كالفرس الذى لا لجام عليه ، فهو يعير على وجهه ، لأن اللّجام يمسكه.

ومنه قولهم «خلع عِذَارَه» إذا خرج عن الطّاعه وانهمك فى الغىّ.

(س) وفيه «اليهود أنتن خلق الله عَذِرَه» العَذِرَه : فناء الدّار وناحيتها.

ومنه الحديث «إن الله نظيف يحب النّظافه ، فنظّفوا عَذِرَاتِكم ولا تشبّهوا باليهود».

وحديث رقيقه «وهذه عِبِدَّاؤك بعَذِرَاتِ حرمك»

(ه) ومنه حديث علىّ «عاتب قوما فقال : ما لكم لا تنظّفون عَذِرَاتِكم» أى أفنيتكم.

(ه س) وفى حديث ابن عمر «أنه كره السّلت الذى يزرع بالعَذِرَه» يريد الغائط الذى يلقيه الإنسان. وسمّيت بالعَذِرَه ، لأنهم كانوا يلقونها فى أفنيه الدّور.

عذفر

(عذفر) فى قصيد كعب :

ولن يبلّغها إلّا عُذَافِرَةٌ

العُذَافِرَه : النّاقه الصّلبه القويّه.

عذق

(عذق) (ه) فيه «كم من عَذْق مذلّل فى الجنه لأبى الدّحداح» العَذْق بالفتح : النّخله ، وبالكسر : العرجون بما فيه من الشّماريخ ، ويجمع على عِذَاق.

ومنه حديث أنس «فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمّى عِذَاقَها» أى نخلاتها.

(ه) ومنه حديث عمر «لا قطع فى عِذْقٍ معلّق» لأنه ما دام معلّقا فى الشجره فليس فى حرز.

ومنه «لا والّذى أخرج العَذْق من الجريمه» أى النّخله من النّواه.

ومنه حديث السّقيفه «أنا عُذَيْقُها المرجّب» تصغير العَذْق : النّخله ، وهو تصغير تعظيم. وبالمدينه أطم لبنى أميّه بن زيد يقال له : عَذْق.

(ه) ومنه حديث مكه «وأَعْذَق إذخرها» أى صارت له عُذُوق وشعب. وقيل : أَعْذَق بمعنى أزهر. وقد تكرر العَذْق والعِذْق فى الحديث ويفرق بينهما بمفهوم الكلام الواردان فيه.

عذل

(عذل) (ه) وفى حديث ابن عباس «وسئل عن الاستحاضه فقال : ذلك العَاذِل يغذو» العَاذِل : اسم العرق الذى يسيل منه دم الاستحاضه ، ويغذو : أى يسيل.

وذكر بعضهم «العَاذِر» بالراء. وقال : العَاذِرَه : المرأه المستحاضه ، فاعله بمعنى مفعوله ، من إقامه العذر. ولو قال : إنّ العاذر هو العرق نفسه لأنه يقوم بعذر المرأه لكان وجها. والمحفوظ «العَاذِل» باللام.

عذم

(عذم) (ه) فيه «أن رجلا كان يرائى فلا يمرّ بقوم إلّا عَذَمُوه» أى أخذوه بألسنتهم. وأصل العَذْم : العضّ.

ومنه حديث علىّ «كالنّاب الضّروس تَعْذِمُ بفيها وتخبط بيدها».

ومنه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص «فأقبل عَلَىَّ أبى فعَذَمَنِى وعضّنى بلسانه».

عذا

(عذا) (ه) فى حديث حذيفه «إن كنت لا بدّ نازلا بالبصره فانزل على عَذَوَاتِها ، ولا تنزل سُرَّتها» جمع عَذَاه. وهى الأرض الطّيّبه التّربه (١) البعيده من المياه والسّباخ.

(باب العين مع الراء)

عرب

(عرب) (ه) فيه «الثّيب يُعْرِبُ عنها لسانُها» هكذا يروى بالتخفيف ، من أَعْرَبَ. قال أبو عبيد : الصواب «يُعَرِّبُ» يعنى بالتشديد. يقال : عَرَّبْتُ عن القوم إذا تكلّمت عنهم.

وقيل : إن أَعْرَبَ بمعنى عَرَّبَ. يقال : أَعْرَبَ عنه لسانُه وعَرَّبَ.

قال ابن قتيبه : الصواب «يُعْرِبُ عنها» بالتخفيف. وإنّما سمّى الإِعْرَاب إِعْرَابا لتبيينه وإيضاحه. وكلا القولين لغتان متساويتان ، بمعنى الإبانه والإيضاح.

١- فى الهروى : «الثّريّه».

[ه] ومنه الحديث «فإنما كان يُعْرِبُ عمّا فى قلبه لسانُه».

(ه) ومنه حديث التّيمى «كانوا يستحبّون أن يلقّنوا الصّبىّ حين يُعَرِّبُ أن يقول : لا إله إلا الله ، سبع مرّات» ، أى حين ينطق ويتكلّم.

(ه) ومنه حديث عمر «ما لكم إذا رأيتم الرجل يخرّق أعراض الناس أن لا تُعَرِّبُوا عليه» قيل : معناه التّبيين والأيضاح : أى ما يمنعكم أن تصرّحوا له بالإنكار ولا تساتروه. وقيل : التَّعْرِيب : المنع والإنكار. وقيل : الفحش والتّقبيح (١) ، من عَرِبَ الجرح إذا فسد.

(ه) ومنه الحديث «أن رجلا أتاه فقال : إنّ ابن أخى عَرِبَ بطنُه» أى فسد. فقال : اسقه عسلا».

ومن الأوّل حديث «السّقيفه أَعْرَبُهُم أحسابا» أى أبينهم وأوضحهم.

(ه) ومنه الحديث «أن رجلا من المشركين كان يسبّ النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فقال له رجل من المسلمين : والله لتكفّن عن شتمه أو لأرحّلنّك بسيفى هذا ، فلم يزدد إلا اسْتِعْرَاباً ، فحمل عليه فضربه ، وتعاوى عليه المشركون فقتلوه» الاسْتِعْرَاب : الإفحاش فى القول.

(س) ومنه حديث عطاء «أنه كره الإِعْرَاب للمحرم» هو الإفحاش فى القول والرّفث ، كأنه اسم موضع من التَّعْرِيب والإِعْرَاب. يقال : عَرَّبَ وأَعْرَبَ إذا أفحش. وقيل : أراد به الإيضاح والتّصريح بالهجر من الكلام. ويقال له أيضا : العَرَابَه ، بفتح العين وكسرها.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «فى قوله تعالى (فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ) هو العِرَابَه فى كلام العَرَب».

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «لا تحلّ العِرَابَه للمحرم».

[ه] ومنه حديث بعضهم «ما أوتى أحد من مُعَارَبَه النّساء ما أوتيته أنا» كأنّه أراد أسباب الجماع ومقدّماته.

١- بعد هذا فى الهروى : «وإنما أراد : ما يمنعكم من أن تعرّبوا ، ولا : صله [زائده] هاهنا».

(ه) وفيه «أنه نهى عن بيع العُرْبَان» هو أن يشترى السّلعه ويدفع إلى صاحبها شيئا على أنه إن أمضى البيع حسب من الثمن ، وإن لم يمض البيع كان لصاحب السّلعه ولم يرتجعه المشترى. يقال : أَعْرَبَ فى كذا ، وعَرَّبَ ، وعرْبَنَ ، وهو عُرْبَانٌ ، وعُرْبُونٌ ، وعَرَبُون. قيل : سمّى بذلك لأنّ فيه إِعْرَاباً لعقد البيع : أى إصلاحا وإزاله فساد ، لئلا يملكه غيره باشترائه. وهو بيع باطل عند الفقهاء ، لما فيه من الشّرط والغرر. وأجازه أحمد. وروى عن ابن عمر إجازته. وحديث النّهى منقطع.

(س ه) ومنه حديث عمر «أنّ عامله بمكه اشترى دارا للسّجن بأربعه آلاف ، وأَعْرَبُوا فيها أربعمائه» أى أسلفوا ، وهو من العُرْبَان.

[ه] ومنه حديث عطاء «أنه كان ينهى عن الإِعْرَاب فى البيع».

[ه] وفيه «لا تنقشوا فى خواتيمكم عَرَبِيّاً» أى لا تنقشوا فيها : محمد رسول الله لأنّه كان نقش خاتم النبى صلى الله عليه وسلم.

(ه) ومنه حديث عمر «لا تنقشوا فى خواتيمكم العَرَبِيَّه» وكان ابن عمر يكره أن ينقش فى الخاتم القرآن.

وفيه «ثلاث من الكبائر ، منها التَّعَرُّب بعد الهجره» هو أن يعود إلى الباديه ويقيم مع الأَعْرَاب بعد أن كان مهاجرا. وكان من رجع بعد الهجره إلى موضعه من غير عذر يعدّونه كالمرتدّ.

ومنه حديث ابن الأكوع «لمّا قتل عثمان خرج إلى الرّبذه وأقام بها ، ثم إنّه دخل على الحجّاج يوما فقال له : يا بن الأكوع ارتددت على عقبيك وتَعَرَّبْت» ويروى بالزّاى. وسيجىء.

ومنه حديثه الآخر : تمثّل فى خطبته

مهاجر ليس بأَعْرَابىّ

جعل المهاجر ضدّ الأَعْرَابىّ. والأَعْرَاب : ساكنو الباديه من العَرَب الذين لا يقيمون فى الأمصار ولا يدخلونها إلّا لحاجه. والعَرَب : اسم لهذا الجيل المعروف من الناس. ولا واحد له من لفظه. وسواء أقام بالباديه أو المدن. والنّسب إليهما : أَعْرَابىّ وعَرَبِىّ.

(س) وفى حديث سطيح «يقود خيلا عِرَاباً» أى عَرَبِيَّه منسوبه إلى العَرَب ، فرّقوا بين الخيل والنّاس ، فقالوا فى الناس : عَرَبٌ وأَعْرَابٌ ، وفى الخيل : عِرَاب.

(س) وفى حديث الحسن «أنه قال له البتّىّ : ما تقول فى رجل رُعِفَ فى الصّلاه؟ فقال الحسن : إن هذا يُعَرِّبُ الناس ، وهو يقول رُعِفَ!» أى يعلّمهم العَرَبِيَّه ويلحن.

(س) وفى حديث عائشه «فاقدروا قدر الجاريه العَرِبَه» هى الحريصه على اللهو. فأما العُرُب - بضمتين - فجمعُ عَرُوبٍ ، وهى المرأه الحسناء المتحبّبه إلى زوجها.

(س) وفى حديث الجمعه «كانت تسمّى عَرُوبَه» هو اسم قديم لها ، وكأنه ليس بعَرَبِى. يقال : يوم عَرُوبَه ، ويوم العَرُوبَه. والأفصح أن لا يدخلها الألف واللام. وعَرُوباء : اسم السّماء السّابعه.

عرج

(عرج) فى أسماء الله تعالى «ذو المَعَارِج» المَعَارِج : المصاعد والدّرج ، واحدها : مَعْرَج ، يريد مَعَارِج الملائكه إلى السّماء. وقيل المَعَارِج : الفواضل العاليه. والعُرُوج : الصّعود ، عَرَجَ يَعْرُجُ عُرُوجاً. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه المِعْرَاج. وهو بالكسر شبه السّلم ، مفعال ، من العُرُوج : الصّعود ، كأنه آله له.

وفيه «من عَرَج أو كسر أو حُبِس فليجز مثلها وهو حلّ» أى فليقض مثلها ، يعنى الحجّ. يقال : عَرَج يَعْرُجُ عَرَجاناً (١) إذا غمز من شىء أصابه. وعَرِجَ يَعْرَجُ عَرَجاً إذا صار أَعْرَج ، أو كان خلقه فيه. المعنى أنّ من أحصره مرض ، أو عدوّ فعليه أن يبعث بهدى ويواعد الحامل يوما بعينه يذبحها فيه. فإذا ذبحت تحلّل. والضمير فى «مثلها» للنّسيكه.

(س) وفيه «فلم أُعَرِّجْ عليه» أى لم أقم ولم أحتبس.

وفيه ذكر «العُرْجُون» وهو العود الأصفر الذى فيه شماريخ العذق ، وهو فعلون ، من الانْعِرَاج : الانعطاف ، والواو والنون زائدتان ، وجمعه : عَرَاجِين.

١- فى الأصل : «عرجا» وأثبتنا ما فى ا واللسان ، والفائق ٢ / ١٢٩.

ومنه حديث الخدرىّ «فسمعت تحريكا فى عَرَاجِين البيت» أراد بها الأعواد التى فى سقف البيت ، شبّهها بالعَرَاجِين.

وفيه ذكر «العَرْج» وهو بفتح العين وسكون الراء : قريه جامعه من عمل الفرع ، على أيام من المدينه.

عرد

(عرد) فى قصيد كعب.

ضرب إذا عَرَّدَ السّودُ التّنابيلُ

أى فرّوا وأعرضوا. ويروى بالغين المعجمه ، من التَّغْرِيد : التّطريب.

(س) وفى خطبه الحجّاج :

والقوس فيها وتر عُرُدٌّ

العُرُدُّ بالضم والتشديد : الشّديد من كلّ شىء. يقال : وتر عُرُدٌّ وعُرُنْدٌ.

عرر

(عرر) [ه] فيه (١) «كان إذا تَعَارَّ من الليل قال كذا وكذا» أى إذا استيقظ ، ولا يكون إلّا يقظه مع كلام. وقيل : هو تمطّى وأنّ (٢) وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفى حديث حاطب «لمّا كتب إلى أهل مكه ينذرهم مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، فلمّا عوتب فيه قال : كنت رجلا عَرِيراً فى أهل مكه» أى دخيلا غريبا ولم أكن من صميمهم. وهو فعيل بمعنى فاعل ، من عَرَرْتُه إذا أتيته تطلب معروفه.

ومنه حديث عمر «من كان حليفا وعَرِيراً فى قوم قد عقلوا عنه ونصروه فميراثه لهم».

(ه) وفى حديث عمر «أن أبا بكر أعطاه سيفا محلّى ، فنزع عمر الحليه وأتاه بها ، وقال : أتيتك بهذا لما يَعْرُرُك من أمور النّاس» يقال : عَرَّه واعْتَرَّه ، وعَرَاه واعْتَرَاه إذا أتاه متعرّضا لمعروفه ،

١- أخرجه الهروى واللسان من حديث سلمان الفارسى رضى الله عنه.

٢- زاد الهروى : «وقال قوم : علم».

والوجه فيه أنّ الأصل : يَعُرُّك ، ففكّ الإدغام ، ولا يجىء مثل هذا الاتّساع إلّا فى الشّعر.

وقال أبو عبيد : لا أحسبه محفوظا ، ولكنّه عندى «لما يعروك» بالواو : أى لما ينوبك من أمر الناس ويلزمك من حوائجهم ، فيكون من غير هذا الباب.

ومنه الحديث «فأكل وأطعم (الْقانِعَ وَالْمُعْتَرَّ)».

ومنه حديث علىّ «فإنّ فيهم قانعا ومُعْتَرّاً» هو الذى يتعرّض للسّؤال من غير طلب.

(ه) ومنه حديث أبى موسى «قال له علىّ ، وقد جاء يعود ابنه الحسن : ما عَرَّنا بك أيّها الشيخ؟» أى ما جاءنا بك؟.

وفى حديث عمر «اللهم إنى أبرأ إليك من مَعَرَّه الجيش» هو أن ينزلوا بقوم فيأكلوا من زروعهم بغير علم. وقيل : هو قتال الجيش دون إذن الأمير. والمَعَرَّه : الأمر القبيح المكروه والأذى ، وهى مفعله من العَرِّ.

(ه) وفى حديث طاوس «إذا اسْتَعَرَّ عليكم شىء من النّعم» أى ندّ واستعصى ، من العَرَارَه ، وهى الشّدّه والكثره وسوء الخلق.

(ه) وفيه «أنّ رجلا سأل آخر عن منزله ، فأخبره أنه ينزل بين حيّين من العرب ، فقال : نزلت بين المَعَرَّه والمجرّه» المجرّه التى فى السّماء : البياض المعروف ، والمَعَرَّه : ما وراءها من ناحيه القطب الشّمالى ، سمّيت مَعَرَّه لكثره النّجوم فيها ، أراد بين حيّين عظيمين ككثره النّجوم. وأصل المَعَرَّه : موضع العَرِّ ، وهو الجرب ، ولهذا سمّوا السماء الجرباء ، لكثره النّجوم فيها ، تشبيها بالجرب فى بدن الإنسان.

(س) ومنه الحديث «إن مشترى النّخل يشترط على البائع ليس له مِعْرَارٌ» هى التى يصيبها مثل العَرّ ، وهو الجرب.

(س) وفيه «إيّاكم ومشارّه الناس فإنها تظهر العُرَّه» هى القذر وعذره الناس ، فاستعير للمساوى والمثالب.

(ه) ومنه حديث سعد «أنه كان يدمل أرضه بالعُرَّه» أى يصلحها. وفى روايه «كان يحمل مكيال عُرَّه إلى أرض له بمكه».

ومنه حديث ابن عمر «كان لا يَعُرُّ أرضه» أى لا يزبّلها بالعُرَّه.

(ه) ومنه حديث جعفر بن محمد «كل سبع تمرات من نخله غير مَعْرُورَه» أى غير مزبّله بالعُرَّه.

عرزم

(عرزم) (س) فى حديث النّخعىّ «لا تجعلوا فى قبرى لبنا عَرْزَمِيّاً» عَرْزَمُ : جبّانه بالكوفه نسب اللّبن إليها ، وإنما كرهه لأنّها موضع أحداث الناس ويختلط لبنه بالنّجاسات.

عرس

(عرس) (س) فيه «كان إذا عَرَّسَ بليلٍ توسّد لبنه ، وإذا عَرَّسَ عند الصّبح نصب ساعده نصبا ووضع رأسه على كفّه» التَّعْرِيس : نزول المسافر آخر الليل نزله للنّوم والاستراحه ، يقال منه : عَرَّسَ يُعَرِّسُ تَعْرِيساً. ويقال فيه : أَعْرَسَ ، والمُعَرِّس : موضع التَّعْرِيس ، وبه سمّى مُعَرَّس ذى الحليفه ، عَرَّسَ به النبىّ صلى الله عليه وسلم وصلّى فيه الصّبح ثم رحل.

وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث أبى طلحه وأم سليم «فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : أَعْرَسْتُم اللّيله؟ قال : نعم» أَعْرَسَ الرجلُ فهو مُعْرِس إذا دخل بامرأته عند بنائها ، وأراد به هاهنا الوطء ، فسمّاه إِعْرَاساً لأنّه من توابع الإِعْرَاس ، ولا يقال فيه عَرَّسَ.

(ه) ومنه حديث عمر «نهى عن متعه الحجّ ، وقال : قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله ، ولكنّى كرهت أن يظلّوا بها مُعْرِسِين» أى ملمّين بنسائهم.

(س) وفيه «فأصبح عَرُوساً» يقال للرجل عَرُوس ، كما يقال للمرأه. وهو اسم لهما عند دخول أحدهما بالآخر.

وفى حديث ابن عمر «أنّ امرأه قالت له : إنّ ابنتى عُرَيِّسٌ ، وقد تمعّط شعرها» هى تصغير العَرُوس ، ولم تلحقه تاء التأنيث وإن كان مؤنّثا ، لقيام الحرف الرّابع مقامه. وقد تكرر ذكر الإِعْرَاس والعُرْس والعَرُوس.

[ه] ومنه حديث حسّان «كان إذا دعى إلى طعام قال : أفى عُرْس أم خُرس؟» يريد به طعام الوليمه ، وهو الذى يعمل عند العُرْس ، يسمّى عُرْساً باسم سببه.

عرش

(عرش) (ه) فيه «اهتزّ العَرْش لموت سعد» العَرْش هاهنا : الجنازه ، وهو سرير الميّت ، واهتزازه فرحه لحمل سعد عليه إلى مدفنه.

وقيل : هو عَرْشُ الله تعالى ، لأنه قد جاء فى روايه أخرى : «اهتزّ عَرْشُ الرّحمن لموت سعد» وهو كنايه عن ارتياحه بروحه حين صعد به ، لكرامته على ربّه. وكلّ من خفّ لأمر وارتاح عنه فقد اهتزّ له.

وقيل : هو على حذف مضاف تقديره : اهتزّ أهل العَرْشِ بقدومه على الله ، لما رأوا من منزلته وكرامته عنده.

وفى حديث بدء الوحى «فرفعت رأسى فإذا هو قاعد على عَرْشٍ فى الهواء» وفى روايه «بين السماء والأرض» يعنى جبريل على سرير.

(ه) ومنه الحديث «أو كالقنديل المعلّق بالعَرْش» العَرْش هاهنا : السّقف ، وهو والعَرِيش : كلّ ما يستظلّ به.

(ه) ومنه الحديث «قيل له : ألا نبنى لك عَرِيشاً».

والحديث الآخر «كنت أسمع قراءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على عَرِيش لى».

ومنه حديث سهل بن أبى حثمه «إنّى وجدت ستّين عَرِيشاً فألقيت لهم من خرصها كذا وكذا» أراد بالعَرِيش أهل البيت ، لأنّهم كانوا يأتون النّخيل فيبتنون فيه من سعفه مثل الكوخ فيقيمون فيه يأكلون مدّه حمل الرّطب إلى أن يصرم.

(ه) ومنه حديث سعد «قيل له : إنّ معاويه ينهانا عن متعه الحج ، فقال : تمتّعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعاويه كافر بالعُرُش» العُرُش : جمع عَرِيش ، أراد عُرُش مكه ، وهى بيوتها ، يعنى أنّهم تمتّعوا قبل إسلام معاويه.

وقيل : أراد بقوله «كافر» الاختفاء والتّغطّى ، يعنى أنه كان مختفيا فى بيوت مكه. والأوّل أشهر.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يقطع التّلبيه إذا نظر إلى عُرُوش مكه» أى بيوتها. وسمّيت عُرُوشاً ، لأنها كانت عيدانا تنصب ويظلّل عليها ، واحدها : عَرْش.

(س) وفيه «فجاءت حمّره فجعلت تُعَرِّشُ» التَّعْرِيش : أن ترتفع وتظلّل بجناحيها على من تحتها.

(ه) وفى حديث مقتل أبى جهل «قال لابن مسعود : سيفك كهام ، فخذ سيفى فاحتزّ به رأسى من عُرْشِى» العُرْش : عرق فى أصل العنق.

وقال الجوهرى : «العُرْش [بالضمّ (١)] أحدُ عُرْشَيِ العنق ، وهما لحمتان مستطيلتان فى ناحيتى العنق».

عرص

(عرص) (ه) فى حديث عائشه «نصبت على باب حجرتى عباءه مقدمه من غزاه خيبر أو تبوك ، فهتك العَرْص حتى وقع بالأرض» قال الهروى : المحدّثون يروونه بالضاد المعجمه ، وهو بالصاد والسين ، وهو خشبه توضع على البيت عرضا إذا أرادوا تسقيفه ، ثم تلقى عليه أطراف الخشب القصار. يقال : عَرَّصْتُ البيت تَعْرِيصاً.

وذكره أبو عبيد بالسين ، وقال : والبيت المُعَرَّس الذى له عرس ، وهو الحائط تجعل بين حائطى البيت لا يبلغ به أقصاه.

والحديث جاء فى سنن أبى داود بالضاد المعجمه ، وشرحه الخطابى فى «المعالم». وفى «غريب الحديث» بالصاد المهمله. وقال : قال الراوى : العرض ، وهو غلط.

وقال الزمخشرى : إنه العَرْص ، بالمهمله ، وشرح نحو ما تقدم. قال : وقد روى بالضاد المعجمه ، لأنه يوضع على البيت عرضا.

(س) وفى حديث قسّ «فى عَرَصات جثجاث» العَرَصَات : جمع عَرْصَه ، وهى كلّ موضع واسع لا بناء فيه.

عرض

(عرض) (ه) فيه «كلّ المسلم على المسلم حرام ، دمه وماله وعِرْضُه» العِرْض.

١- من الصحاح.

موضع المدح والذّم من الإنسان ، سواء كان فى نفسه أو فى سلفه ، أو من يلزمه أمره.

وقيل : هو جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ، ويحامى عنه أن ينتقص ويثلب.

وقال ابن قتيبه : عِرْض الرّجل : نفسه وبدنه لا غير.

(ه) ومنه الحديث «فمن اتّقى الشّبهات استبرأ لدينه وعِرْضِه» أى احتاط لنفسه ، لا يجوز فيه معنى الآباء والأسلاف.

(س) ومنه حديث أبى ضمضم «اللهم إنى تصدّقت بعِرْضِى على عبادك» أى تصدّقت بعِرْضِى على من ذكرنى بما يرجع إلىّ عيبه.

ومنه شعر حسّان :

فإنّ أبى ووالده وعِرْضِى

لعِرْض محمد منكم وقاء

فهذا خاصّ للنّفس.

(ه) ومنه حديث أبى الدّرداء «أقرض من عِرْضِك ليوم فقرك» أى من عابك وذمّك فلا تجازه ، واجعله قرضا فى ذمّته لتستوفيه منه يوم حاجتك فى القيامه.

(ه) وفيه «لىّ الواجد يُحِلّ عقوبته وعِرْضَه» أى لصاحب الدّين أن يذمّه ويصفه بسوء القضاء.

(ه) وفيه «إن أَعْرَاضَكم عليكم حرام كحرمه يومكم هذا» هى جمع العِرْض المذكور أوّلا على اختلاف القول فيه.

(ه) ومنه حديث صفه أهل الجنه «إنما هو عرق يجرى من أَعْرَاضِهم مثل المسك» أى من معاطف أبدانهم ، وهى المواضع التى تعرق من الجسد.

ومنه حديث أمّ سلمه لعائشه «غضّ الأطراف وخفر الأَعْرَاض» أى إنهنّ للخفر والصّون يتستّرن. ويروى بكسر الهمزه : أى يُعْرِضْنَ عما كره لهنّ أن ينظرن إليه ولا يلتفتن نحوه.

(ه) ومنه حديث عمر للحطيئه «فاندفعت تغنّى بأَعْرَاض المسلمين» أى تغنّى بذمّهم وذمّ أسلافهم فى شعرك.

وفيه «عُرِضَتْ علىّ الجنّه والنّار آنفا فى عُرْضِ هذا الحائط» العُرْض بالضم : الجانب والناحيه من كلّ شىء.

ومنه الحديث «فإذا عُرْضُ وجهه منسح» أى جانبه.

[ه] والحديث الآخر «فقدّمت إليه الشّراب فإذا هو ينشّ فقال : اضرب به عُرْض الحائط».

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «اذهب بها فاخلطها ثم ائتنا بها من عُرْضِها» أى من جانبها.

[ه] ومنه حديث ابن الحنفيّه «كلّ الجبن عُرْضاً» أى اشتره ممّن وجدته ولا تسأل عمّن عمله من مسلم أو غيره» مأخوذ من عُرْضِ الشىء ، وهو ناحيته.

ومنه حديث الحج «فأتى جمره الوادى فاسْتَعْرَضَها» أى أتاها من جانبها عَرْضاً.

(ه) وفى حديث عمر «سأل عمرو بن معديكرب عن عله بن جلد فقال : أولئك فوارس أَعْرَاضِنا ، وشفاء أمراضنا»الأَعْرَاض : جمع عُرْض ، وهو النّاحيه : أى يحمون نواحينا وجهاتنا عن تخطّف العدوّ ، أو جمع عَرْض ، وهو الجيش ، أو جمع عِرْض : أى يصونون ببلائهم (١) أَعْرَاضِنا أن تذمّ وتعاب.

(ه) وفيه «أنه قال لعدىّ بن حاتم. إنّ وسادك لَعَرِيضٌ» وفى روايه «إنك لعَرِيضُ القفا» كنى بالوساد عن النّوم ، لأن النّائم يتوسّد : أى إنّ نومك لطويل كثير.

وقيل : كنى بالوساد عن موضع الوساد من رأسه وعنقه ، ويشهد له الروايه الثّانيه ، فإنّ عِرَضَ القفا كنايه عن السّمن.

وقيل : أراد من أكل مع الصّبح فى صومه أصبح عَرِيض القفا ، لأنّ الصّوم لا يؤثر فيه.

(ه) وفى حديث أحد «قال للمنهزمين : لقد ذهبتم فيها عَرِيضَه» أى واسعه.

١- فى بعض النسخ «ببلادكم» أفاده مصحح الأصل.

(ه) ومنه الحديث «لئن أقصرت الخطبه لقد أَعْرَضْتَ المسأله» أى جئت بالخطبه قصيره ، وبالمسأله واسعه كثيره.

(ه) وفيه «لكم فى الوظيفه الفريضه ، ولكم العَوارِض» العَوارِض : المريضه. وقيل : هى الّتى أصابها كسر ، يقال : عَرَضَتِ النّاقه إذا أصابها آفه أو كسر : أى إنا لا نأخذ ذات العيب فنصرّ بالصّدقه. يقال : بنو فلان أكّالون للعَوَارِض ، إذا لم ينحروا إلّا ما عَرَضَ له مرض أو كسر ، خوفا أن يموت فلا ينتفعون به ، والعرب تعيّر بأكله.

ومنه حديث قتاده فى ماشيه اليتيم «تصيب من رسلها وعَوَارِضِها».

ومنه الحديث «أنه بعث بدنه مع رجل ، فقال : إن عُرِضَ لها فانحرها» أى إن أصابها مرض أو كسر.

(س) وحديث خديجه «أخاف أن يكون عُرِضَ له» أى عَرَضَ له الجنّ ، أو أصابه منهم مسّ.

(س) وحديث عبد الرحمن بن الزّبير وزوجته «فاعْتُرِضَ عنها» أى أصابه عَارِض من مرض أو غيره منعه عن إتيانها.

(س) وفيه «لا جلب ولا جنب ولا اعْتِرَاض» هو أن يَعْتَرِضَ رجل بفرسه فى السّباق فيدخل مع الخيل.

(س) ومنه حديث سراقه «أنه عَرَضَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر الفرس» أى اعْتَرَضَ به الطّريق يمنعهما من المسير.

(س) ومنه حديث أبى سعيد «كنت مع خليلى صلى الله عليه وسلم فى غزوه ، إذا رجل يقرّب فرسا فى عِرَاض القوم» أى يسير حذاءهم مُعَارِضا لهم.

(س) ومنه حديث الحسن بن على «أنه ذكر عمر فأخذ الحسين فى عِرَاضِ كلامه» أى فى مثل قوله ومقابله.

(س) ومنه الحديث «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عَارَضَ جنازه أبى طالب» أى أتاها مُعْتَرِضاً من بعض الطّريق ولم يتبعه من منزله.

ومنه الحديث «إن جبريل عليه السلام كان يُعَارِضُه القرآن فى كلّ سنه مرّه ، وأنه عَارَضَه العام مرّتين» أى كان يدارسه جميع ما نزل من القرآن ، من المُعَارَضَه : المقابله.

ومنه «عَارَضْتُ الكتاب بالكتاب» أى قابلته به.

(ه) وفيه «إن فى المَعَارِيض لمندوحه عن الكذب» المَعَارِيض : جمع مِعْرَاض ، من التَّعْرِيض ، وهو خلاف التّصريح من القول. يقال : عرفت ذلك فى مِعْرَاض كلامه ومِعْرَض كلامه ، بحذف الألف ، أخرجه أبو عبيد وغيره من حديث عمران بن حصين (١) وهو حديث مرفوع.

ومنه حديث عمر «أما فى المَعَارِيض ما يغنى المسلم عن الكذب؟»

ومنه حديث ابن عباس «ما أحبّ بمَعَارِيض الكلام حمر النّعم».

(ه) ومنه الحديث «من عَرَّضَ عَرَّضْنَا له - أى من عَرَّضَ بالقذف عَرَّضْنَا له بتأديب لا يبلغ الحدّ - ومن صرّح بالقذف حددناه».

(س) وفيه «من سعاده المرء خفّه عَارِضَيْهِ» العَارِض من اللحيه : ما ينبت على عُرْض اللّحى فوق الذّقن.

وقيل : عَارِضَا الإنسان : صفحتا خدّيه. وخفّتهما كنايه عن كثره الذكر لله تعالى وحركتهما به.

كذا قال الخطّابى. وقال [قال](٢) ابن السّكّيت : فلان خفيف الشّفه إذا كان قليل السّؤال للنّاس.

وقيل : أراد بخفّه العَارِضَيْن خفّه اللّحيه ، وما أراه مناسبا.

(ه) وفيه «أنه بعث أمّ سليم لتنظر امرأه ، فقال : شَمِّى عَوَارِضَ ها» العَوَارِض : الأسنان التى فى عُرْض الفم ، وهى ما بين الثّنايا والأضراس ، واحدها عَارِض ، أمرها بذلك لتبور به نكهتها.

وفى قصيد كعب :

١- وكذلك فعل الهروى.

٢- من ا واللسان.

تجلو عَوَارِض ذى ظلم إذا ابتسمت

يعنى تكشف عن أسنانها.

(ه) وفى حديث عمر وذكر سياسته فقال : «وأضرب العَرُوض» وهو بالفتح من الإبل الذى يأخذ يمينا وشمالا ولا يلزم المحجّه. يقول : أضربه حتى يعود إلى الطّريق. جعله مثلا لحسن سياسته للأمّه (١).

(ه) ومنه حديث ذى البجادين يخاطب ناقه النبى صلى الله عليه وسلم :

تَعَرَّضِى مدارجا وسومى

تَعَرُّض الجوزاء للنّجوم

أى خذى يمنه ويسره ، وتنكّبى الثنايا الغلاظ. وشبّهها بالجوزاء لأنها تمرّ معترضه فى السّماء ، لأنّها غير مستقيمه الكواكب فى الصّوره.

ومنه قصيد كعب :

مَدْخُوسَهٌ قُذِفَتْ بِالنَّحْضِ عَن عُرُضٍ (٢)

أى أنها تَعْتَرِض فى مرتعها.

وفى حديث قوم عاد : السّحاب الذى يَعْتَرِض فى أفق السماء.

(س) وفى حديث أبى هريره «فأخذ فى عَرُوض آخر» أى فى طريق آخر من الكلام. والعَرُوض : طريق فى عُرْض الجبل ، والمكان الذى يُعَارِضك إذا سرت.

١- فى الأصل : «سياسته الأمه» وفى ا : «سياسته الأمه» والمثبت من الهروى واللسان.

٢- الروايه فى شرح ديوانه ، ص ١٢ : عيرانه قذفت فى اللحم عن عُرُض ويلاحظ أن ابن الأثير لم يذكره فى ماده «دخس» على عادته ، بل ذكره فى ماده «عير». قال صاحب القاموس : الدّخيس : اللحم المكتنز الكثير. والدّخس ، بالفتح : الإنسان التارّ المكتنز.

(س) ومنه حديث عاشوراء «فأمر أن يؤذنوا أهل العَرُوض» أراد من بأكناف مكه والمدينه. يقال لمكّه والمدينه واليمن : العَرُوض ، ويقال للرّساتيق بأرض الحجاز : الأَعْرَاض ، واحدها : عِرْض ، بالكسر.

وفى حديث أبى سفيان «أنه خرج من مكه حتى بلغ العُرَيض» هو بضم العين مصغّر : واد بالمدينه به أموال لأهلها.

ومنه الحديث الآخر «ساق خليجا من العُرَيْض».

(س) وفيه «ثلاث فيهنّ البركه ، منهن البيع إلى أجل ، والمُعَارَضه» أى بيع العَرْض بالعَرْض ، وهو بالسّكون : المتاع بالمتاع لا نقد فيه. يقال : أخذت هذه السّلعه عَرْضا إذا أعطيت فى مقابلتها سلعه أخرى.

(ه) وفيه «ليس الغنى عن كثره العَرَض ، إنّما الغنى غنى النّفس» العَرَض بالتحريك : متاع الدنيا وحطامها.

(ه) ومنه الحديث «الدّنيا عَرَضٌ حاضر يأكل منه البرّ والفاجر» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى كتابه لأقوال شبوه (١) «ما كان لهم من ملك وعرمان ومزاهر وعِرْضَان» العِرْضَان (٢) : جمع العَرِيض ، وهو الذى أتى عليه من المعز سنه ، وتناول الشّجر والنّبت بعُرْض شدقه ، وهو عند أهل الحجاز خاصّه الخصىّ منها ، ويجوز أن يكون جمع العِرْض ، وهو الوادى الكثير الشّجر والنخل.

ومنه حديث سليمان عليه السلام «أنه حكم فى صاحب الغنم أنه يأكل من رسلها وعِرْضَانِها».

(س) ومنه الحديث «فتلقّته امرأه معها عَرِيضَان أهدتهما له» ويقال لواحدها : عَرُوض أيضا ، ولا يكون إلا ذكرا.

١- فى الهروى : «شنوءه».

٢- العرضان ، بالكسر والضم. كما فى القاموس.

(ه) وفى حديث عدىّ «إنّى أرمى بالمِعْرَاض فيخزق» المِعْرَاض بالكسر : سهم بلا ريش ولا نصل ، وإنما يصيب بعَرْضه دون حدّه.

[ه] وفيه «خمّروا آنيتكم ولو بعود تَعْرِضُونَه عليه» أى تضعونه عليه بالعَرْض.

(س) وفى حديث حذيفه «تُعْرَض الفتن على القلوب عَرْضَ الحصير» أى توضع عليها وتبسط كما يبسط الحصير. وقيل : هو من عَرْض الجند بين يدى السّلطان لإظهارهم واختبار أحوالهم.

(ه) ومنه حديث عمر عن أسيفع جهينه «فادّان مُعْرِضا» يريد بالمُعْرِض المُعْتَرِض : أى اعْتَرَضَ لكل من يقرضه. يقال : عَرَضَ لى الشىء ، وأَعْرَضَ ، وتَعَرَّضَ ، واعْتَرَضَ بمعنى.

وقيل : أراد أنّه إذا قيل له : لا تستدن ، فلا يقبل ، من أَعْرَضَ عن الشىء إذا ولّاه ظهره.

وقيل : أراد مُعْرِضا عن الأداء.

(ه) وفيه «أن ركبا من تجّار المسلمين عَرَّضُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثيابا بيضا» أى أهدوا لهما. يقال : عَرَضْتُ الرجل إذا أهديت له. ومنه العُرَاضَه ، وهى هديه القادم من سفره.

[ه] ومنه حديث معاذ «وقالت له امرأته ، وقد رجع من عمله : أين ما جئت به مما يأتى به العمّال من عُرَاضَه أهلهم؟».

وفى حديث أبى بكر وأضيافه «قد عُرِضُوا فأبوا» هو بتخفيف الرّاء على ما لم يسمّ فاعله ، ومعناه : أطعموا وقدّم لهم الطّعام.

(ه) وفيه «فاسْتَعْرضهم الخوارج» أى قتلوهم من أى وجه أمكنهم ولا يبالون من قتلوا.

(س) ومنه حديث الحسن «أنه كان لا يتأثّم من قتل الحرورىّ المُسْتَعْرِض» هو الذى يَعْتَرِض الناس يقتلهم.

(س) وفى حديث عمر «تدعون أمير المؤمنين وهو مُعْرَضٌ لكم» هكذا روى

بالفتح. قال الحربى : الصواب بالكسر. يقال : أَعْرَضَ الشىء يُعْرِضُ من بعيد إذا ظهر : أى تدعونه وهو ظاهر لكم!

(س) ومنه حديث عثمان بن أبى العاص «أنه رأى رجلا فيه اعْتِرَاض» هو الظّهور والدّخول فى الباطل والامتناع من الحق. واعْتَرَضَ فلان الشىء تكلّفه.

(س) وفى حديث عمرو بن الأهتم «قال للزّبرقان إنه شديد العَارِضَه» أى شديد الناحيه ذو جلد وصرامه.

(س) وفيه «أنه رفع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عَارِضُ اليمامه» هو موضع معروف.

وفى قصيد كعب.

عُرْضَتُها طامس الأعلام مجهول

هو من قولهم : بعير عُرْضَه للسفر : أى قوىّ عليه. وجعلته عُرْضَه لكذا : أى نصبته له.

(ه) وفيه «أن الحجّاج كان على العُرْضِ وعنده ابن عمر» كذا روى بالضم. قال الحربى : أظنّه أراد العُرُوض : جمع العُرْض ، وهو الجيش.

عرطب

(عرطب) (ه) فيه «إن الله يغفر لكلّ مذنب إلّا صاحب عَرْطَبَه أو كوبه» العَرْطَبَه بالفتح والضم : العود. وقيل الطُّنْبُور.

عرعر

(عرعر) فى حديث يحيى بن يعمر «والعدوّ بعُرْعُرَهِ الجبل» عُرْعُرَهُ كل شىء بالضم : رأسه وأعلاه.

عرف

(عرف) قد تكرر ذكر «المَعْرُوف» فى الحديث ، وهو اسم جامع لكلّ ما عُرِفَ من طاعه الله والتقرّب إليه والإحسان إلى النّاس ، وكلّ ما ندب إليه الشّرع ونهى عنه من المحسّنات والمقبّحات ، وهو من الصّفات الغالبه : أى أمر مَعْرُوف بين النّاس إذا رأوه لا ينكرونه. والمَعْرُوف : النّصفه وحسن الصّحبه مع الأهل وغيرهم من الناس. والمنكر : ضدّ ذلك جميعه.

[ه] ومنه الحديث «أهل المَعْرُوف فى الدنيا هم أهل المعروف فى الآخره» أى من بذل مَعْرُوفَه للناس فى الدنيا آتاه الله جزاء مَعْرُوفه فى الآخره.

وقيل : أراد من بذل جاهه لأصحاب الجرائم التى لا تبلغ الحدود فيشفع فيهم شفّعه الله فى أهل التّوحيد فى الآخره.

وروى عن ابن عباس فى معناه قال : يأتى أصحاب المَعْرُوف فى الدنيا يوم القيامه فيغفر لهم بمَعْرُوفِهِم ، وتبقى حسناتهم جامّه فيعطونها لمن زادت سيّئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنه ، فيجتمع لهم الإحسان إلى الناس فى الدنيا والآخره.

وفيه أنه قرأ فى الصلاه «وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفاً» يعنى الملائكه أرسلوا للمَعْرُوف والإحسان. والعُرْف : ضدّ النُّكْر. وقيل : أراد أنّها أرسلت متتابعه كعُرْفِ الفرس.

(س) وفيه «من فعل كذا وكذا لم يجد عَرْفَ الجنه» أى ريحها الطّيّبه. والعَرْف : الرّيح.

ومنه حديث علىّ «حبّذا أرض الكوفه ، أرض سواء سهله مَعْرُوفَه» أى طيّبه العَرْف. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «تَعَرَّفْ إلى الله فى الرّخاء يَعْرِفْكَ فى الشّده» أى اجعله يَعْرِفْكَ بطاعته والعمل فيما أولاك من نعمته ، فإنه يجازيك عند الشّده والحاجه إليه فى الدّنيا والآخره.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «فيقال لهم : هل تَعْرِفُون ربّكم؟ فيقولون : إذا اعْتَرَفَ لنا عَرَفْنَاه» أى إذا وصف نفسه بصفه نحقّقه بها عَرَفْنَاه.

ومنه الحديث فى تَعْرِيف الضالّه «فإن جاء من يَعْتَرِفُها» يقال : عَرَّفَ فلانٌ الضالّه : أى ذكرها وطلب من يَعْرِفُها ، فجاء رجل يَعْتَرِفُها : أى يصفها بصفه يعلم أنه صاحبها.

(ه) وفى حديث عمر : «أطردنا المُعْتَرِفِين» هم الذين يقرّون على أنفسهم بما يجب عليهم فيه الحدّ أو التّعزير. يقال : أطرده السّلطان وطرّده إذا أخرجه عن بلده ، وطرده إذا أبعده.

ويروى «اطردوا المُعْتَرِفِين» كأنه كره لهم ذلك وأحبّ أن يستروه على أنفسهم.

(س) وفى حديث عوف بن مالك «لتردّنه أو لأُعَرِّفَنَّكَها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى لأجازيّنك بها حتى تَعْرِفَ سوء صنيعك. وهى كلمه تقال عند التّهديد والوعيد.

(س) وفيه «العِرَافَه حقّ ، والعُرَفَاء فى النار» العُرَفَاء : جمع عَرِيف ، وهو القيّم بأمور القبيله أو الجماعه من النّاس يلى أمورهم ويَتَعَرَّف الأمير منه أحوالهم ، فعيل بمعنى فاعل. والعِرَافَه : عمله.

وقوله «العِرَافَه حقّ» أى فيها مصلحه للناس ورفق فى أمورهم وأحوالهم.

وقوله «العُرَفَاء فى النار» تحذير من التّعرّض للرياسه لما فى ذلك من الفتنه ، وأنه إذا لم يقم بحقّه أثم واستحق العقوبه.

(ه) ومنه حديث طاوس «أنه سأل ابن عبّاس : ما معنى قول الناس : أهل القرآن عُرَفَاء أهل الجنه؟ فقال : رؤساء أهل الجنه» وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا ومصدرا.

وفى حديث ابن عباس «ثُمَّ مَحِلُّها إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ» وذلك بعد المُعَرَّف» يريد به بعد الوقوف بعَرَفَه ، وهو التَّعْرِيف أيضا. والمُعَرَّف فى الأصل : موضع التَّعْرِيف ، ويكون بمعنى المفعول.

(ه) وفيه «من أتى عَرَّافا أو كاهنا» أراد بالعَرَّاف : المنجّم أو الحازى الذى يدّعى علم الغيب ، وقد استأثر الله تعالى به.

(س) وفى حديث ابن جبير «ما أكلت لحما أطيب من مَعْرِفَه البرذون» أى منبت عُرْفِه من رقبته.

(س) وفى حديث كعب بن عجره «جاءوا كأنهم عُرْفٌ» أى يتبع بعضهم بعضا.

عرفج

(عرفج) (س) وفى حديث أبى بكر «خرج كأنّ لحيته ضرام عَرْفَج» العَرْفَج : شجر معروف صغير سريع الاشتعال بالنار ، وهو من نبات الصّيف.

عرفط

(عرفط) (ه) فيه «جرست نحله العُرْفُط» العُرْفُط بالضم : شجر الطّلح ، وله صمغ كريه الرّائحه ، فإذا أكلته النّحل حصل فى عسلها من ريحه.

عرق

(عرق) (ه) فى حديث المظاهر «أنه أتى بعَرَقٍ من تمر» هو زبيل منسوج من نسائج الخوص ، وكل شىء مضفور فهو عَرَقٌ وعَرَقَةٌ بفتح الراء فيهما. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث إحياء الموات «وليس لعِرْقِ ظالم حقّ» هو أن يجىء الرجل إلى أرض قد أحياها رجل قبله فيغرس فيها غرسا غصبا ليستوجب به الأرض.

والروايه «لعِرْقٍ» بالتنوين ، وهو على حذف المضاف : أى لذى عِرْقٍ ظالم ، فجَعَلَ العِرْقَ نفسه ظالما والحقّ لصاحبه ، أو يكون الظّالم من صفه صاحب العِرْق ، وإن روى «عِرْقِ» بالإضافه فيكون الظالم صاحب العِرْق ، والحقّ للعِرْق ، وهو أحد عُرُوق الشجره.

(ه) ومنه حديث عكراش «أنه قدم على النبى صلى الله عليه وسلم بإبل من صدقات قومه كأنّها عُرُوق الأرطى» هو شجر معروف واحدته : أرطاه ، وعُرُوقُه طوال حمر ذاهبه فى ثرى الرمال الممطوره فى الشّتاء ، تراها إذا أثيرت حمرا مكتنزه ترفّ يقطر منها الماء ، شبّه بها الإبل فى اكتنازها وحمره ألوانها.

(س) وفيه «إنّ ماء الرجل يجرى من المرأه إذا واقعها فى كلّ عِرْقٍ وعصب» العِرْق من الحيوان : الأجوف الذى يكون فيه الدّم ، والعصب : غير الأجوف.

(س) وفيه «أنه وقّت لأهل العِرَاق ذات عِرْق» هو منزل معروف من منازل الحاجّ. يحرم أهل العِرَاق بالحجّ منه ، سمّى به لأنّ فيه عِرْقا ، وهو الجبل الصغير. وقيل : العِرْق من الأرض سبخه تنبت الطّرفاء.

والعِرَاق فى اللغه : شاطئ النّهر والبحر ، وبه سمى الصّقع ، لأنه على شاطئ الفرات ودجله.

(س) ومنه حديث جابر «خرجوا يقودون به حتى لمّا كان عند العِرْق من الجبل الذى دون الخندق نكّب».

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يصلّى إلى العِرْق الذى فى طريق مكه».

(ه) وفى حديث عمر بن عبد العزيز «إنّ امرأ ليس بينه وبين آدم أب حىّ لَمُعْرَقٌ له فى الموت» أى أنّ له فيه عِرْقا وأنّه أصيل فى الموت.

ومنه حديث قتيله أخت النضر بن الحارث.

والفحل فحل مُعْرِق

أى عَرِيق النّسب أصيل.

(ه) وفيه «أنه تناول عَرْقاً ثم صلّى ولم يتوضأ» العَرْق بالسكون : العظم إذا أخذ عنه معظم اللّحم ، وجمعه : عُرَاق ، وهو جمع نادر ، يقال : عَرَقْتُ العظم ، واعْتَرَقْتُه ، وتَعَرَّقْتُه إذا أخذت عنه اللحم بأسنانك.

ومنه الحديث «لو وجد أحدهم عَرْقاً سمينا أو مرماتين» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث الأطعمه «فصارت عَرْقَه» يعنى أنّ أضلاع السّلق قامت فى الطّبخ مقام قطع اللّحم ، هكذا جاء فى روايه. وفى أخرى بالغين المعجمه والفاء ، يريد المرق من الغرف.

(ه) وفيه «قال ابن الأكوع : فخرج رجل على ناقه ورقاء وأنا على رجلى (١) فأعْتَرِقُها حتى آخذ بخطامها» يقال : عَرَقَ فى الأرض إذا ذهب فيها ، وجرت الخيل عَرَقاً : أى طلقا. ويروى بالغين وسيجىء.

(ه) وفى حديث عمر «جشمت (٢) إليك عَرَق القربه» أى تكلفت إليك وتعبت حتى عَرِقْتُ كعَرَقِ القربه ، وعَرَقُها : سيلان مائها.

وقيل : أراد بعَرَقِ القربه عَرَق حاملها من ثقلها.

وقيل : أراد إنّى قصدتك وسافرت إليك واحتجت إلى عَرَقِ القربه وهو ماؤها.

١- فى الأصل واللسان : «وأنا على رحلى فاعترقها حتى أخذ بخطامها». وهو خطأ صوابه من ا والهروى ، ومما يأتى فى ماده «غرق». غير أن روايه الهروى : «وأنا على رجلىّ فاعترقتها حتى آخذ بخطامها».
٢- فى الهروى : «تجشّمت».

وقيل : أراد تكلّفت لك ما لم يبلغه أحد وما لا يكون ، لأنّ القربه لا تَعْرَق.

وقال الأصمعى : عَرَقَ القربه معناه الشّدّه ، ولا أدرى ما أصله.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «أنه رأى فى المسجد عَرَقَةً فقال : غطّوها عنّا» قال الحربى : أظنّها خشبه فيها صوره.

وفى حديث وائل بن حجر «أنه قال لمعاويه وهو يمشى فى ركابه : تَعَرَّقْ فى ظلّ ناقتى» أى امش فى ظلّها وانتفع به قليلا قليلا.

(س [ه]) وفى حديث عمر «قال لسلمان : أين تأخذ إذا صدرت ، أعلى المُعَرِّقَه ، أم على المدينه؟» هكذا روى مشدّدا. والصّواب التخفيف (1) ، وهى طريق كانت قريش تسلكها إذا سارت إلى الشّام تأخذ على ساحل البحر ، وفيها سلكت عير قريش حين كانت وقعه بدر.

(س) وفى حديث عطاء «أنه كره العُرُوق للمحرم» العُرُوق : نبات أصفر طيب الرّيح والطّعم يعمل فى الطّعام. وقيل : هو جمع واحده عِرْق.

(س) وفيه «رأيت كأنّ دلوا دلّى من السّماء فأخذ أبو بكر بعَرَاقِيها فشرب» العَرَاقِى : جمع عَرْقُوَه الدّلو ، وهو الخشبه المعروضه على فم الدّلو ، وهما عَرْقُوَتَان كالصّليب. وقد عَرْقَيْتُ الدّلو إذا ركّبت العَرْقُوَه فيها.

عرقب

(عرقب) (س) فى حديث القاسم «كان يقول للجزّار : لا تُعَرْقِبْها» أى لا تقطع عُرْقُوبَها ، وهو الوتر الذى خلف الكعبين بين مفصل القدم والسّاق من ذوات الأربع ، وهو من الإنسان فويق العقب.

وفى قصيد كعب :

كانت مواعيد عُرْقُوبٍ لها مثلا

وما مواعيدها إلّا الأباطيل

عُرْقُوب : هو ابن معبد ، رجل من العمالقه كان وعد رجلا ثمر نخله ، فجاءه حين أطلعت

١- وهو روايه الهروى.

فقـال : حتى تصـير بلحا ، فلما أبلحت قال : دعها حتى تصـير بسـرا ، فلما أبسـرت قال : دعها حتى تصـير رطبا ، فلما أرطبت قال : دعها حتى تصير تمرا ، فلما أتمرت عمد إليها من الليل فجدّها ولم يعطه منها شيئا ، فصارت مثلا فى إخلاف الوعد.

عرك

(عرك) فى صـفته صلى الله عليه وسلم «أصدق النّاس لهجه وألينهم عريكه» العَرِيكَه : الطّبيعه. يقال : فلان ليّن العَرِيكَه ، إذا كان سلسا مطاوعا منقادا قليل الخلاف والنّفور.

وفى حديث ذمّ السّوق «فإنها مَعْرَكَه الشـيطان ، وبها ينصب رايته» المَعْرَكَه والمُعْتَرَك : موضع القتال : أى موطن الشـيطان ومحلّه الـذى يأوى إليه ويكثر منه ، لما يجرى فيه من الحرام والكـذب والرّبا والغصب ، ولـذلك قال : «وبها ينصب رايته» كنايه عن قوّه طمعه فى إغوائهم ، لأنّ الرّايات فى الحروب لا تنصب إلّا مع قوّه الطمع فى الغلبه ، وإلّا فهى مع اليأس تحطّ ولا ترفع.

(ه) وفى كتـابه لقـوم من اليهـود «إنّ عليكم ربـع مـا أخرجت نخلكم. وربع مـا صـادت عُرُوكُكُم ، وربع المغزل» العُرُوك : جمع عَرَك بالتحريك ، وهم الذين يصيدون السمك.

(ه) ومنه الحديث «إنّ العَرَكِىَ سأله عن الطّهور بماء البحر» العَرَكِىُ بالتشديد : واحد العَرَكِ ، كعربىّ وعَرَب.

وفيه «أنه عاوده كذا وكذا عَرْكَه» أى مرّه. يقال : لقيته عَرْكَه بعد عَرْكَه : أى مرّه بعد أخرى.

وفى حديث عائشه تصف أباها «عُرَكَةٌ للأذاه بجنبه» أى يحتمله. ومنه عَرَكَ البعير جنبه بمرفقه إذا دلكه فأثّر فيه.

وفى حديث عائشه «حتى إذا كنّا بسرف عَرَكْتُ» أى حضت. عَرَكَتِ المرأه تَعْرُكُ عِرَاكاً فهى عَارِك.

(ه) ومنه الحديث «إنّ بعض أزواجه كانت محرمه فذكرت العَرَاك قبل أن تفيض» وقد تكرر فى الحديث.

عرم

(عرم) (س) فى حديث عاقر الناقه «فانبعث لها رجل عَارِم» أى خبيث شرّير. وقد عَرُمَ بالضم والفتح والكسر. والعُرَام : الشّده والقوّه والشّراسه.

ومنه حديث أبى بكر «إنّ رجلا قال له : عَارَمْتُ غلاما بمكه فعضّ أذنى فقطع منها» أى خاصمت وفاتنت.

ومنه حديث علىّ «على حين (فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ) ، واعْتِرَام من الفتن» أى اشتداد.

وفى حديث معاذ «أنه ضحّى بكبش أَعْرَم» هو الأبيض الذى فيه نقط سود. والأنثى عَرْمَاء.

(ه) وفى كتاب أقوال شبوه «ما كان لهم من ملك وعُرْمَانٍ» العُرْمَان : المزارع ، وقيل الأكره ، الواحد : أَعْرَم. وقيل عَرِيم.

عرن

(عرن) فى صفته عليه السلام «أقنى العِرْنين» العِرْنين : الأنف. وقيل رأسه. وجمعه عَرَانِين.

ومنه قصيد كعب :

شُمُّ العَرَانِين أبطالٌ لَبُوسهم

ومنه حديث علىّ «من عَرَانين أنوفها».

وفيه «اقتلوا من الكلاب كلّ أسود بهيم ذى عُرْنَتَين» العُرْنَتَان : النّكتتان اللّتان يكونان فوق عين الكلب.

(ه) وفيه «أن بعض الخلفاء دفن بعَرِين مكّه» أى بفنائها. وكان دفن عند بئر ميمون. والعَرِين فى الأصل : مأوى الأسد ، شبّهت به لعزّها ومنعتها.

وفى حديث الحج : وارتفعوا عن بطن عُرَنَه» هو بضم العين وفتح الراء : موضع عند الموقف بعرفات.

عرجم

(عرجم) فى حديث عمر «أنه قضى فى الظّفر إذا اعْرَنْجَمَ بقلوص» جاء تفسيره فى الحديث إذا فسد.

قال الزمخشری : «ولا تعرف حقیقته ، ولم یثبت عند (۱) أهل اللّغه سماعا. والذی یؤدّی إلیه الاجتهاد أن یکون معناه جسأ وغلظ» وذکر له أوجها واشتقاقات بعیده.

وقیل : إنّه احرنجم بالحاء : أی تقبّض ، فحرّفه الرّواه.

عره

(عره) (س) فی حدیث عروه بن مسعود «قال : والله ما کلّمت مسعود بن عمرو منذ عشر سنین ، واللیله أکلّمه! فخرج فناداه ، فقال : من هذا؟ فقال : عروه ، فأقبل مسعود وهو یقول : أطرقت عَرَاهِیَه ، أم طرقت بِدَاهیه؟» قال الخطّابی : هذا حرف مشکل. وقد کتبت فیه إلی الأزهری ، وکان من جوابه أنه لم یجده فی کلام العرب. والصواب عنده «عتاهیه» وهی الغفله والدّهش : أی أطرقت غفله بلا رویّه ، أو دَهَشاً؟.

قال الخطابی : وقد لاح لی فی هذا شیء ، وهو أن تکون الکلمه مرکّبه من اسمین : ظاهر ومکنّی وأبدل فیهما حرفا ، وأصلها إمّا من العراء وهو وجه الأرض ، وإما من العرا مقصورا ، وهو النّاحیه ، کأنه قال : أطرقت عرائی : أی فنائی زائرا وضیفا ، أم أصابتک داهیه فجئت مستغیثا ، فالهاء الأولی من عَرَاهِیَه مبدله من الهمزه ، والثانیه هاء السّکت زیدت لبیان الحرکه.

وقال الزمخشری : «یحتمل أن تکون بالزای ، مصدر عزه یعزه فهو عزه إذا لم یکن له أرب فی الطّرق. فیکون معناه : أطرقت بلا أرب وحاجه. أم أصابتک داهیه أحوجتک إلی الاستغاثه».

عرا

(عرا) (ه) فیه «أنه رخّص فی العَرِیَّه والعَرَایَا» قد تکرر ذکرها فی الحدیث واختلف فی تفسیرها ، فقیل : إنه لما نهی عن المزابنه وهو بیع الثمر فی رؤوس النّخل بالتمر رخّص فی جمله المزابنه فی العَرَایَا ، وهو أن من لا نخل له من ذوی الحاجه یدرک الرّطب ولا نقد بیده یشتری به الرّطب لعیاله ، ولا نخل له یطعمهم منه ویکون قد فضل له من قوته تمر ، فیجیء إلی صاحب النخل فیقول له : بعنی ثمر نخله أو نخلتین بخرصها من التمر ، فیعطیه ذلک الفاضل من التمر بثمر تلک النّخلات لیصیب من رطبها مع الناس ، فرخّص فیه إذا کان دون خمسه أوسق.

۱- فی الفائق ۲ / ۱۳۶ : «عن».

والعَرِيَّه : فعيله بمعنى مفعوله ، من عَرَاه يَعْرُوه إذا قصده.

ويحتمل أن تكون فعيله بمعنى فاعله ، من عَرِىَ يَعْرَى إذا خلع ثوبه ، كأنّها عُرِّيَتْ من جمله التّحريم فَعرِيَتْ : أى خرجت.

(ه) وفيه «إنّما مثلى ومثلكم كمثل رجل أنذر قومه جيشا فقال : أنا النّذير العُرْيَان» (١) خصّ العُرْيَان لأنه أبين للعين وأغرب وأشنع عند المبصر. وذلك أنّ ربيئه القوم وعينهم يكون على مكان عال ، فإذا رأى العدوّ قد أقبل نزع ثوبه وألاح به لينذر قومه ويبقى عُرْيَاناً.

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «عَارِى الثّديين» ويروى «الثّندوتين» أراد أنه لم يكن عليهما شعر. وقيل : أراد لم يكن عليهما لحم ، فإنه قد جاء فى صفته : أشعر الذّراعين والمنكبين وأعلى الصّدر.

(س) وفيه «أنه أتى بفرس مُعْرَوْرٍ» أى لا سرج عليه ولا غيره. واعْرَوْرَى فرسه إذا ركبه عُرْياً ، فهو لازم ومتعدّ ، أو يكون أتى بفرس مُعْرَوْرًى ، على المفعول. ويقال : فرس عُرْىٌ ، وخيل أَعْرَاء.

(ه) ومنه الحديث «أنه ركب فرسا عُرْياً لأبى طلحه» ولا يقال : رجل عُرْىٌ ، ولكن عُرْيَان.

(س) وفيه «لا ينظر الرجل إلى عِرْيَهِ المرأه» هكذا جاء فى بعض روايات مسلم (٢) يريد ما يُعْرَى منها وينكشف. والمشهور فى الروايه «لا ينظر إلى عَوْرَهِ المرأه».

١- فى الهروى : قال ابن السّكّيت : هو رجل من خثعم حمل عليه يوم ذى الخلصه عوف بن عامر فقطع يده ويد امرأته.

٢- صحيحه فى (باب تحريم النظر إلى العورات ، من كتاب الحيض) وقال النووى فى شرحه : «ضبطنا هذه اللفظه على ثلاثه أوجه : عريه ، بكسر العين وإسكان الراء. وعريه ، بضم العين وإسكان الراء. وعريّه ، بضم العين وفتح الراء وتشديد الياء. قال أهل اللغه : عريه الرجل ، بضم العين وكسرها هى متجرّده ، والثالثه على التصغير».

(س) وفى حديث أبى سلمه «كنت أرى الرؤيا أَعْرَى منها» أى يصيبنى البرد والرّعده من الخوف. يقال : عُرِىَ فهو مَعْرُوٌّ. والعُرَوَاء : الرّعده.

ومنه حديث البراء بن مالك «أنه كان يصيبه العُرَوَاء» وهو فى الأصل برد الحمّى.

(س) وفيه «فكره أن يُعْرُوا المدينه» وفى روايه «أن تَعْرَى» أى تخلو وتصير عَرَاء وهو الفضاء من الأرض ، وتصير دورهم فى العَرَاء.

(س) وفيه «كانت فدك لحقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم التى تَعْرُوه» أى تغشاه وتنتابه.

ومنه حديث أبى ذر «ما لك لا تَعْتَرِيهم وتصيب منهم» عَرَاه واعْتَرَاه إذا قصده يطلب منه رفده وصلته. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «أنّ امرأه مخزوميّه كانت تستعير المتاع وتجحده ، فأمر بها فقطعت يدها» الاسْتِعَارَه : من العَارِيَّه وهى معروفه. وذهب عامّه أهل العلم إلى أن المُسْتَعِير إذا جحد العَارِيَّه لا يقطع لأنه جاحد خائن ، وليس بسارق ، والخائن والجاحد لا قطع عليه نصّا وإجماعا.

وذهب إسحاق إلى القول بظاهر هذا الحديث.

وقال أحمد : لا أعلم شيئا يدفعه.

قال الخطّابى : وهو حديث مختصر اللّفظ والسّياق. وإنما قطعت المخزوميه لأنها سرقت ، وذلك بيّن فى روايه عائشه لهذا الحديث.

ورواه مسعود بن الأسود فذكر أنّها سرقت قطيفه من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما ذكرت الاسْتِعَارَه والجحد فى هذه القصّه تعريفا لها بخاصّ صفتها ، إذ كانت الاسْتِعَارَه والجحد معروفه بها ، ومن عادتها كما عرفت بأنّها مخزوميه ، إلّا أنها لمّا استمرّ بها هذا الصنيع ترقّت إلى السّرقه واجترأت عليها ، فأمر بها فقطعت.

(س) وفيه «لا تشدّ العُرَى إلّا إلى ثلاثه مساجد» هى جمع عُرْوَه ، يريد عُرَى الأحمال والرّواحل.

(باب العين مع الزاى)

عزب

(عزب) [ه] فيه «من قرأ القرآن فى أربعين ليله فقد عَزَبَ» أى بعد عهده بما ابتدأ منه ، وأبطأ فى تلاوته. وقد عَزَبَ يَعْزُبُ فهو عَازِب إذا أبعد.

(ه) ومنه حديث أم معبد «والشّاء عَازِب حيال» أى بعيده المرعى لا تأوى إلى المنزل فى اللّيل. والحيال : جمع حائل وهى التى لم تحمل.

(ه) ومنه الحديث «أنه بعث بعثا فأصبحوا بأرض عَزُوبَه بَجْرَاء» أى بأرض بعيده المرعى قليلته ، والهاء فيها للمبالغه ، مثلها فى فروقه وملوله.

(س) ومنه الحديث «إنهم كانوا فى سفر مع النبى صلى الله عليه وسلم فسمع مناديا فقال : انطروا تجدوه مُعْزِباً أو مكلئا» المُعْزِب : طالب الكلأ العَازِب ، وهو البعيد الذى لم يرع. وأَعْزَبَ القومُ : أصابوا عَازِباً من الكلأ.

(س) ومنه حديث أبى بكر «كان له غنم فأمر عامر بن فهيره أن يَعْزُبَ بها» أى يبعد فى المرعى. وروى «يُعَزِّبَ» بالتشديد : أى يذهب بها إلى عَازِب من الكلأ.

وفى حديث أبى ذرّ «كنت أَعْزُبُ عن الماء» أى أبعد.

ومنه حديث عاتكه :

فهنّ هواء والحلوم عَوَازِب

جمع عَازِب : أى أنّها خاليه بعيده العقول.

وفى حديث ابن الأكوع «لمّا أقام بالرّبذه قال له الحجّاج : ارتددت على عقبيك ، تَعَزَّبْتَ؟ قال : لا ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لى فى البدو» أراد : بعدت عن الجماعات والجمعات بسكنى الباديه. ويروى بالراء وقد تقدم.

ومنه الحديث «كما يتراءون الكوكب العَازِب فى الأفق» هكذا جاء فى روايه : أى البعيد. والمعروف «الغارب» بالغين المعجمه والراء ، و«الغابر» بالباء الموحده.

وقد تكرر فيه ذكر العَزَب والعُزُوبَه ، وهو البعيد عن النكاح. ورجل عَزَبٌ وامرأه عَزْبَاء ، ولا يقال فيه أَعْزَب.

عزر

(عزر) فى حديث المبعث «قال ورقه بن نوفل : إن بعث وأنا حىّ فسأُعَزِّرُه وأنصره» التَّعْزِير هاهنا : الإعانه والتّوقير والنّصر مرّه بعد مرّه. وأصل التَّعْزِير : المنع والرّدّ ، فكأنّ من نصرته قد رددت عنه أعداءه ومنعتهم من أذاه ، ولهذا قيل للتأديب الذى هو دون الحدّ تَعْزِير ، لأنه يمنع الجانى أن يعاود الذّنب. يقال : عَزَرْتُه ، وعَزَّرْتُه ، فهو من الأضداد. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه حديث سعد «أصبحت بنو أسد تُعَزِّرُنِى على الإسلام» أى توقّفنى عليه. وقيل : توبّخنى على التقصير فيه.

عزز

(عزز) فى أسماء الله تعالى «الْعَزِيزُ» هو الغالب القوىّ الذى لا يغلب. والعِزَّه فى الأصل : القوّه والشّدّه والغلبه. تقول : عَزَّ يَعِزُّ بالكسر إذا صار عَزِيزاً ، وعَزَّ يَعَزُّ بالفتح إذا اشتدّ.

ومن أسماء الله تعالى «المُعِزُّ» وهو الذى يهب العِزَّ لمن يشاء من عباده.

ومنه الحديث «قال لعائشه : هل تدرين لم كان قومك رفعوا باب الكعبه؟ قالت : لا ، قال : تَعَزُّزاً أن لا يدخلها إلّا من أرادوا» أى تكبّرا وتشدّدا على النّاس.

وقد جاء فى بعض نسخ مسلم «تَعَزُّراً» براء بعد زاى ، من التّعزير : التّوقير ، فأمّا أن يريد توقير البيت وتعظيمه ، أو تعظيم أنفسهم وتكبّرهم على الناس.

(ه) وفى حديث مرض النبى صلى الله عليه وسلم «فاشْتُعِزَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم» أى اشتدّ به المرض وأشرف على الموت.

يقال : عَزَّ يَعَزُّ بالفتح إذا اشتدّ ، واشْتَعَزَّ به المرض وغيره ، واشْتَعَزَّ عليه إذا اشتدّ عليه وغلبه ، ثم يبنى الفعل للمفعول به الذى هو الجارّ والمجرور.

ومنه الحديث «لمّا قدم المدينه نزل على كلثوم بن الهدم (١) وهو شاك ، ثم استُعِزَّ بكلثوم ، فانتقل إلى سعد بن خيثمه».

١- ضبط فى الأصل واللسان بفتح الهاء ، وضبطناه بكسرها وسكون الدال من الإصابه ٥ / ٣١١.

وفی حدیث علیّ «لمّا رأی طلحه قتیلا قال : أَعْزِزْ علیَّ أبا محمد أن أراک مجدّلا تحت نجوم السّماء» یقال : عَزَّ علَیَ یَعِزُّ أن أراک بحال سیئه : أی یشتدّ ویشقّ علیَّ. وأَعْزَزْتُ الرجل إذا جعلته عَزِیزاً.

(ه) وفی حدیث ابن عمر «أنّ قوما محرمین اشترکوا فی قتل صید ، فقالوا : علی کلّ رجل منّا جزاء ، فسألوا ابن عمر فقال لهم : إنّکم لمُعَزَّزٌ بکم» أی مشدّد بکم ومثقّل علیکم الأمر ، بل علیکم جزاء واحد.

وفی کتابه صلی الله علیه وسلم لوفد همدان «علی أنّ لهم عَزَازَها» العَزَاز : ما صلب من الأرض واشتدّ وخشن ، وإنما یکون فی أطرافها.

ومنه الحدیث «أنه نهی عن البول فی العَزَاز لئلا یترشّش علیه».

وحدیث الحجّاج فی صفه الغیث «وأسالت العَزَاز».

(ه) وحدیث الزّهریّ «قال : کنت أختلف إلی عبید الله بن عبد الله بن عتبه ، فکنت أخدمه ، وذکر جهده فی الخدمه ، فقدّرت أنی استنظفت ما عنده واستغنیت عنه ، فخرج یوما ، فلم أقم له ولم أظهر من تکرمته ما کنت أظهره من قبل ، فنظر إلیّ فقال : إنک بعد فی العَزَاز فقم» أی أنت فی الأطراف من العلم لم تتوسّطه بعد.

(ه) وفی حدیث موسی وشعیب علیهما الصلاه والسلام «فجاءت به قالب لون لیس فیها عَزُوزٌ ولا فشوش» العَزُوز : الشّاه البکیئه القلیله اللّبن الضّیقه الإحلیل.

ومنه حدیث عمرو بن میمون «لو أنّ رجلا أخذ شاه عَزُوزاً فحلبها ما فرغ من حلبها حتی أصلّی الصّلوات الخمس» یرید التّجوّز فی الصّلاه وتخفیفها.

(س) ومنه حدیث أبی ذرّ «هل یثبت لکم العدوّ حلب شاه؟ قال : إی والله وأربع عُزُزٍ» هو جمع عَزُوز کصبور وصبر.

(س) وفی حدیث عمر «اخشوشنوا وتَمَعْزَزُوا» أی تشدّدوا فی الدّین وتصلّبوا ، من العِزِّ القوّه والشّدّه ، والمیم زائده کتمسکن من السّکون. وقیل هو من المعز وهو الشدّه أیضا ، وسیجیء.

عزف

(عزف) (س) فى حديث عمر «أنه مرّ بعَزْفٍ دُفٍّ فقال : ما هذا؟ فقالوا : ختان ، فسكت» العَزْف : اللّعب بالمَعَازِف ، وهى الدّفوف وغيرها مما يضرب. وقيل : إنّ كلّ لعب عَزْفٌ.

وفى حديث ابن عباس «كانت الجنّ تَعْزِفُ الليل كلّه بين الصّفا والمروه» عَزِيف الجن : جرس أصواتها. وقيل : هو صوت يسمع كالطّبل باللّيل. وقيل : إنه صوت الرّياح فى الجوّ فتوهّمه أهل الباديه صوت الجنّ. وعَزِيف الرّياح : ما يسمع من دويّها.

(س) ومنه الحديث «إن جاريتين كانتا تغنّيان بما تَعَازَفت الأنصار يوم بعاث» أى بما تناشدت من الأراجيز فيه ، وهو من العَزِيف : الصّوت ، وروى بالراء المهمله : أى تفاخرت. ويروى «تقاذفت وتقارفت».

وفى حديث حارثه «عَزَفَتْ نفسى عن الدّنيا» أى عافتها وكرهتها. ويروى «عَزَفْتُ نفسى عن الدّنيا» بضم التاء : أى منعتها وصرفتها.

عزق

(عزق) فى حديث سعيد «وسأله رجل فقال : تكاريت من فلان أرضا فعَزَقْتُها» أى أخرجت الماء منها. يقال : عَزَقْتُ الأرضَ أَعْزِقُها عَزْقاً إذا شققتها. وتلك الأداه التى يشقّ بها مِعْزَقَه ومِعْزَق. وهى كالقدوم والفأس. قيل : ولا يقال ذلك لغير الأرض.

ومنه الحديث «لا تَعْزِقُوا» أى لا تقطعوا.

عزل

(عزل) (ه) فيه «سأله رجل من الأنصار عن العَزْل» يعنى عَزْل الماء عن النّساء حذر الحمل. يقال : عَزَلَ الشىء يَعْزِلُه عَزْلاً إذا نحّاه وصرفه. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه الحديث «أنه كان يكره عشر خلال ، منها عَزْلُ الماء لغير محلّه أو عن محلّه» أى يَعْزِله عن إقراره فى فرج المرأه وهو محلّه. وفى قوله «لغير محلّه» تعريض بإتيان الدّبر.

[ه] وفى حديث سلمه «رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبيه عُزُلاً» أى ليس معى سلاح ، والجمع أَعْزَال ، كجنب وأجناب. يقال : رجل عُزُل وأَعْزَل.

(ه) ومنه الحديث «من رأى مقتل حمزه؟ فقال رجل أَعْزَل : أنا رأيته».

ومنه حديث الحسن «إذا كان الرّجل أَعْزَل فلا بأس أن يأخذ من سلاح الغنيمه» ويجمع على عُزْل بالسكون.

ومنه حديث خيفان «مساعير غير عُزْل».

وحديث زينب «لمّا أجارت أبا العاص خرج الناس إليه عُزْلاً».

وفى قصيد كعب :

زالوا فما زال أنكاس ولا كشف

عند اللّقاء ولا ميل مَعَازِيل

أى ليس معهم سلاح ، واحدهم : مِعْزَال.

[ه] وفى حديث الاستسقاء :

دفاق العَزَائِل جمّ البعاق (١)

العَزَائِل أصله : العَزَالِى (٢) مثل : الشّائك والشّاكى. والعَزَالِى : جمع العَزْلَاء ، وهو فم المزاده الأسفل ، فشبّه اتّساع المطر واندفاقه بالذى يخرج من فم المزاده.

ومنه الحديث «فأرسلت السّماء عَزَالِيَها».

وحديث عائشه «كنّا ننبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى سقاء له عَزْلَاء»

عزم

(عزم) (ه) فيه «خير الأمور عَوَازِمها» أى فرائضها التى عَزَمَ الله عليك بفعلها. والمعنى ذوات عَزْمِها التى فيها عَزْم.

وقيل : هى ما وكّدت رأيك وعَزْمَك عليه ، ووفّيت بعهد الله فيه. والعَزْم : الجدّ والصّبر.

ومنه قوله تعالى (فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ).

١- صدر بيت ، وعجزه : أغاث به الله عليا مضر انظر حواشى اللسان (عزل).

٢- فى الهروى : «العزالى والعزالى ... وقدّمت الياء من العزالى على اللام ، كما قالوا : عاقنى يعوقنى ، وعقانى يعقونى».

والحديث الآخر «ليَعْزِم المسأله» أى يجدّ فيها ويقطعها.

وحديث أم سلمه «فعَزَمَ الله لى» أى خلق لى قوّه وصبرا.

(ه) ومنه الحديث «قال لأبى بكر : متى توتر؟ فقال : أوّل الليل. وقال لعمر : متى توتر؟ فقال : من آخر الليل. فقال لأبى بكر : أخذت بالحزم. وقال لعمر : أخذت بالعَزْم» أراد أن أبا بكر حذر فوات الوتر بالنّوم فاحتاط وقدّمه ، وأن عمر وثق بالقوّه على قيام الليل فأخّره. ولا خير فى عَزْمٍ بغير حزم ، فإنّ القوّه إذا لم يكن معها حذر أورطت صاحبها.

(ه) ومنه الحديث «الزكاه عَزْمَه من عَزَمَاتِ الله تعالى» أى حقّ من حقوقه وواجب من واجباته.

ومنه حديث سجود القرآن «ليست سجده صاد من عَزَائِم السّجود».

(س [ه]) وحديث ابن مسعود «إن الله يحبّ أن تُؤْتَى رُخَصُه كما يحبّ أن تؤتى عَزَائِمُه» واحدتها : عَزِيمَه.

(س) وفى حديث عمر «اشتدّت العَزَائِم» يريد عَزَمَاتُ الأمراء على الناس فى الغزو إلى الأقطار البعيده وأخذهم بها.

[ه] وفى حديث سعد «فلما أصابنا البلاء اعْتَزَمْنَا لذلك» أى احتملناه وصبرنا عليه. وهو افتعلنا من العَزْم.

(ه) وفيه «أن الأشعث قال لعمرو بن معديكرب : أما والله لئن دنوت لأضرّطنّك ، فقال عمرو : كلّا والله إنّها لعَزُوم مفزّعه» أى صبور صحيحه العقد. والاست يقال لها أمّ عِزْم (١) ، يريد أن استه ذات عَزْمٍ وقوّه ، وليست بواهيه فتضرط (٢).

١- الذى فى الهروى «أم عزمه» وقال فى القاموس : وأمّ العزم ، وعزمه ، وأمّ عزمه - مكسورات : الاست.

٢- بعده فى الهروى واللسان : وأراد نفسه.

(ه) وفی حدیث أنجشه «قال له : رویدک سوقا بالعَوَازِم» العَوَازِم : جمع عَوْزَمٍ (۱) ، وهی النّاقه المسنّه وفیها بقیّه ، کنی بها عن النّساء ، کما کنی عنهنّ بالقوارير. ویجوز أن یکون أراد النوق نفسها لضعفها.

عزور

(عزور) فیه ذکر «عَزْوَر» هی بفتح العین وسکون الزای وفتح الواو : ثنیّه الجحفه علیها الطّریق من المدینه إلی مکه. ویقال فیها : عَزْوَرا.

عزا

(عزا) (ه) فیه «من تَعَزَّی بعَزَاء الجاهلیه فأعضّوه بهن أبیه ولا ـ تکنوا» التَّعَزِّی : الانتماء والانتساب إلی القوم. یقال : عَزَیْتُ الشیء وعَزَوْتُه أَعْزِیه وأَعْزُوه إذا أسندته إلی أحد. والعَزَاء والعِزْوَه : اسم لدعوی المستغیث ، وهو أن یقول : یا لفلان ، أو یا للأنصار ، ویا للمهاجرین.

[ه] ومنه الحدیث الآخر «من لم یَتَعَزَّ بِعَزَاء الله فلیس منّا» أی لم یدع بدعوی الإسلام ، فیقول : یا للإسلام ، أو یا للمسلمین ، أو یا لله.

ومنه حدیث عمر «أنه قال : یا لله للمسلمین».

وحدیثه الآخر «ستکون للعرب دعوی قبائل ، فإذا کان کذلک فالسّیف السیف حتی یقولوا : یا للمسلمین».

[ه] وقیل : أراد بالتَعَزِّی فی هذا الحدیث التّأسّی والتصبّر عند المصیبه ، وأن یقول : (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَیْهِ راجِعُونَ) ، کما أمر الله تعالی ، ومعنی قوله «بعَزَاء الله». أی بتَعْزِیَه الله إیّاه ، فأقام الاسم مقام المصدر.

(ه) وفی حدیث عطاء «قال ابن جریج : إنه حدّث بحدیث فقلت له : أتَعْزِیه إلی أحد؟» وفی روایه «إلی من تَعْزِیه؟» أی تسنده.

وفیه «ما لی أراکم عِزِین» جمع عِزَه ، وهی الحلقه المجتمعه من الناس ، وأصلها عِزْوَه ، فحذفت الواو وجمعت جمع السّلامه علی غیر قیاس ، کثُبِین وبُرِین فی جمع ثُبه وبُرَه.

۱- قال الهروی : وفیه لغه أخری «عزوم». وفی اللسان : العزوم ، والعوزم ، والعوزمه : الناقه المسنّه.

(باب العين مع السين)

عسب

(عسب) (ه س) فيه «أنه نهى عن عَسْب الفحل» عَسْب الفحل : ماؤه فرسا كان أو بعيرا أو غيرهما. وعَسْبُه أيضا : ضرابه. يقال : عَسَبَ الفحلُ الناقةَ يَعْسِبُها عَسْباً. ولم ينه عن واحد منهما ، وإنما أراد النّهى عن الكراء الذى يؤخذ عليه ، فإن إعاره الفحل مندوب إليها. وقد جاء فى الحديث : «ومن حقّها إطراق فحلها».

ووجه الحديث أنه نهى عن كراء عَسْبِ الفحل ، فحذف المضاف ، وهو كثير فى الكلام.

وقيل : يقال لكراء الفحل : عَسْبٌ. وعَسَبَ فحله يَعْسِبُه : أى أكراه. وعَسَبْتُ الرجلَ : إذا أعطيته كراء ضراب فحله ، فلا يحتاج إلى حذف مضاف ، وإنما نهى عنه للجهاله التى فيه ، ولا بدّ فى الإجاره من تعيين العمل ومعرفه مقداره.

وفى حديث أبى معاذ «كنت تيّاسا ، فقال لى البراء بن عازب : لا يحلّ لك عَسْبُ الفحل» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه خرج وفى يده عَسِيبٌ» أى جريده من النّخل. وهى السّعفه ممّا لا ينبت عليه الخوص.

ومنه حديث قيله «وبيده عُسَيِّبُ نخلةٍ مقشوٌّ» هكذا يروى مصغّرا ، وجمعه : عُسُب بضمتين.

[ه] ومنه حديث زيد بن ثابت «فجعلت أتتبّع القرآن من العُسُب واللّخاف».

ومنه حديث الزّهرىّ «قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فى العُسُب والقضم».

وفى حديث علىّ يصف أبا بكر «كنت للدّين يَعْسُوباً أوّلا حين نفر الناس عنه!» اليَعْسُوب : السّيد والرّئيس والمقدّم. وأصله فحل النّحل.

[ه] ومنه حديثه الآخر «أنه ذكر فتنه فقال : إذا كان ذلك ضرب يَعْسُوبُ الدّين بذنبه»

أى فارق أهل الفتنه وضرب فى الأرض ذاهبا فى أهل دينه وأتباعه الذين يتبعونه على رأيه وهم الأذناب.

وقال الزمخشرى : «الضّرب بالذّنب هاهنا مثل للإقامه والثبات» يعنى أنه يثبت هو ومن تبعه على الدّين.

(ه) وحديثه الآخر «أنه مرّ بعبد الرحمن بن عتّاب قتيلا يوم الجمل فقال : لهفى عليك يَعْسُوب قريش! جدعت أنفى وشفيت نفسى».

ومنه حديث الدّجال «فتتبعه كنوزها كيَعَاسِيب النّحل» جمع يَعْسُوب : أى تظهر له وتجتمع عنده كما تجتمع النحل على يَعَاسِيبِها.

(س) وفى حديث معضد «لو لا ظمأ الهواجر ما باليت أن أكون يَعْسُوباً» هو هاهنا فراشه مخضرّه تظهر فى الرّبيع. وقيل : هو طائر أعظم من الجراد ، ولو قيل : إنه النحله لجاز.

عسر

(عسر) فى حديث عثمان «أنه جهّز جيش العُسْرَه» هو جيش غزوه تبوك ، سمّى بها لأنه ندب الناس إلى الغزو فى شدّه القيظ ، وكان وقت إيناع الثمره وطيب الظّلال ، فَعَسُرَ ذلك عليهم وشقّ. والعُسْر : ضدّ اليُسر ، وهو الضّيق والشّده والصّعوبه.

ومنه حديث عمر «أنه كتب إلى أبى عبيده وهو محصور : مهما تنزل بامرئ شديده يجعل الله بعدها فرجا ، فإنه لن يغلب عُسْرٌ يُسْرَين».

ومنه حديث ابن مسعود «أنّه لمّا قرأ : «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً» قال : لن يغلب عُسْرٌ يسرين» قال الخطّابى : قيل : معناه أن العُسْر بين يسيرين إما فرج عاجل فى الدّنيا ، وإمّا ثواب آجل فى الآخره.

وقيل : أراد أن العُسْر الثانى هو الأوّل لأنه ذكره معرّفا باللام ، وذكر اليسرين نكرتين ، فكانا اثنين ، تقول : كسبت درهما ثم أنفقت الدّرهم ، فالثانى هو الأوّل المكتسب.

وفی حدیث عمر «یعتسر الوالد من مال ولده» أی یأخذه (۱) منه وهو کاره ، من الاعْتِسَار : وهو الافتراس والقهر. ویروی بالصاد.

(ه) وفی حدیث رافع بن سالم «إنّا لنرتمی فی الجبّانه وفینا قوم عُسْرَانٌ ینزعون نزعا شدیدا» العُسْرَان : جمع الأَعْسَر ، وهو الذی یعمل بیده الیسری ، کأسود وسودان. یقال : لیس شیء أشدّ رمیا من الأَعْسَر.

(س) ومنه حدیث الزّهری «أنه کان یدّعم علی عَسْرَائِه» العَسْرَاء : تأنیث الأَعْسَر : أی الید العَسْرَاء. ویحتمل أنه کان أَعْسَر.

(س) وفیه ذکر «العَسِیر» وهو بفتح العین وکسر السین : بئر بالمدینه کانت لأبی أمیّه المخزومی ، سمّاها النبی صلی الله علیه وسلم بیسیره.

عسس

(عسس) (س) فیه «أنه کان یغتسل فی عُسٍ حزر ثمانیه أرطال أو تسعه» العُسّ : القدح الکبیر ، وجمعه : عِسَاس وأَعْسَاس.

ومنه حدیث المنحه «تغدو بعُسٍ وتروح بعُسٍ» وقد تکرر ذکره فی الحدیث.

(س) وفی حدیث عمر «أنه کان یَعُسُ بالمدینه» أی یطوف باللیل یحرس الناس ویکشف أهل الرّیبه. والعَسَس : اسم منه ، کالطّلب. وقد یکون جمعا لعَاسٍ ، کحارس وحرس.

عسعس

(عسعس) فی حدیث علیّ «أنه قام من جوز اللیل لیصلّی فقال : (وَاللَّیْلِ إِذا عَسْعَسَ)» عَسْعَسَ اللیل : إذا أقبل بظلامه ، وإذا أدبر فهو من الأضداد.

ومنه حدیث قسّ «حتی إذا اللّیل عَسْعَسَ».

عسف

(عسف) (ه) فیه «أنه نهی عن قتل العُسَفَاء والوصفاء» العُسَفَاء : الأجراء. واحدهم : عَسِیف. ویروی «الأُسَفَاء» جمع أَسِیف بمعناه.

وقیل : هو الشّیخ الفانی. وقیل : العبد. وعَسِیف : فعیل بمعنی مفعول ، کأسیر ، أو بمعنی فاعل کعلیم ، من العَسْف : الجور ، أو الکفایه. یقال : هو یَعْسِفُهم : أی یکفیهم. وکم أَعْسِفُ علیک : أی کم أعمل لک.

۱- فی الأصل : «یأخذ» والمثبت من ا واللسان.

ومنه الحديث «لا تقتلوا عَسِيفا ولا أسيفا».

(ه) ومنه الحديث «إنّ ابنى كان عَسِيفا على هذا» أى أجيرا.

(س) وفيه «لا تبلغ شفاعتى إماما عَسُوفا» أى جائرا ظلوما. والعَسْف فى الأصل : أن يأخذا المسافر على غير طريق ولا جادّه ولا علم. وقيل : هو ركوب الأمر من غير رويّه ، فنقل إلى الظّلم والجور.

وفيه ذكر «عُسْفَان» وهى قريه جامعه بين مكه والمدينه.

عسقل

(عسقل) فى قصيد كعب بن زهير :

كأنّ أوب ذراعيها وقد عرقت

وقد تلفّع بالقور العَسَاقِيل

العَسَاقِيل : السّراب. والقور : الرّبى : أى تغشّاها السّراب وغطّاها.

عسل

(عسل) (ه) فيه «إذا أراد الله بعبد خيرا عَسَلَه ، قيل : يا رسول الله ، وما عَسْلُه؟ قال : يفتح له عملا صالحا بين يدى موته حتى يرضى عنه من حوله» العَسْل : طيب الثّناء ، مأخوذ من العَسَل. يقال : عَسَلَ الطّعام يَعْسِلُه : إذا جعل فيه العَسَل. شبّه ما رزقه الله تعالى من العمل الصالح الذى طاب به ذكره بين قومه بالعَسَل الذى يجعل فى الطّعام فيحلولى (١) به ويطيب.

(ه) ومنه الحديث «إذا أراد الله بعبد خيرا عَسَّلَه فى النّاس» أى طيّب ثناءه فيهم.

وفيه «أنه قال لامرأه رفاعه القرظىّ : حتى تذوقى عَسِيلَتَه ويذوق عَسِيلَتَك» شبّه لذّه الجماع بذوق العَسَل فاستعار لها ذوقا ، وإنما أنّث لأنه أراد قطعه من العَسَل. وقيل : على إعطائها معنى النّطفه. وقيل : العَسَل فى الأصل يذكّر ويؤنّث ، فمن صغّره مؤنثا قال : عُسَيْلَه ، كقويسه ، وشميسه ، وإنما صغّره إشاره إلى القدر القليل الذى يحصل به الحلّ.

(ه) وفى حديث عمر «أنه قال لعمرو بن معديكرب : كذب ، عليك العَسَلُ» (٢) هو من

١- فى الأصل : «فيحلو به» والمثبت من ا واللسان.

٢- بنصب العسل ورفعه ، كما فى القاموس. وسيأتى وجهه فى (كذب).

العَسْلَان : مشيِ الذّئب واهتزاز الرّمح. يقال : عَسَلَ يَعْسِلُ عَسَلًا وعَسَلَاناً : أى عليك بسرعه المشى.

عسلج

(عسلج) (س [ه]) فى حديث طهفه «ومات العُسْلُوج» هو الغصن إذا يبس وذهبت طراوته. وقيل : هو القضيب الحديث الطّلوع. يريد أن الأغصان يبست وهلكت من الجدب ، وجمعه : عَسَالِيج.

ومنه حديث علىّ «تعليق اللّؤلؤ الرّطب فى عَسَالِيجها» أى فى أغصانها.

عسم

(عسم) (س) فيه «فى العبد الأَعْسَم إذا أعتق» العَسَم : يبس فى المرفق تعوجّ منه اليد.

عسا

(عسا) فيه «أفضل الصّدقه المنيحه تغدو بعَسَاء وتروح بعَسَاء» قال الخطابى ، قال الحميدى : العَسَاء : العسّ ، ولم أسمعه إلّا فى هذا الحديث ، والحميدى من أهل اللّسان.

ورواه أبو خيثمه ، ثم قال : لو قال «بعساس» كان أجود. فعلى هذا يكون جمع العسّ ، أبدل الهمزه من السين.

وقال الزمخشرى : العِسَاء والعِسَاس جمع عُسّ (١).

وفى حديث قتاده بن النّعمان «لمّا أتيت عمّى بالسّلاح وكان شيخا قد عَسَا أو عَشَا». عَسَا بالسين المهمله : أى كبر وأسنّ ، من عَسَا القضيب إذا يبس ، وبالمعجمه أى قلّ بصره وضعف.

(باب العين مع الشين)

عشب

(عشب) فى حديث خزيمه «واعْشَوْشَبَ ما حولها» أى نبت فيه العُشْب الكثير. وافعوعل من أبنيه المبالغه. والعُشْب : الكلأ ما دام رطبا. وقد تكرر فى الحديث.

عشر

(عشر) فيه «إن لقيتم عَاشِراً فاقتلوه» أى إن وجدتم من يأخذ العُشْر على ما كان

١- الذى فى الفائق ٣ / ٥١. العساء : العساس : جمع عسّ».

يأخذه أهل الجاهليّه مقيما على دينه فاقتلوه ، لكفره أو لاستحلاله لذلك إن كان مسلما وأخذه مستحلّا وتاركا فرض الله وهو ربع العُشْر. فأما من يَعْشُرُهم على ما فرض الله تعالى فحسن جميل ، قد عَشَرَ جماعه من الصحابه للنبى صلى الله عليه وسلم وللخلفاء بعده ، فيجوز أن يسمّى آخذ ذلك عَاشِرًا ، لإضافه ما يأخذه إلى العُشْر ، كربع العُشْر ، ونصف العُشْر ، كيف وهو يأخذ العُشْر جميعه ، وهو زكاه ما سقته السماء. وعُشْر أموال أهل الذمه فى التّجارات. يقال : عَشَرْت ماله أَعْشُرُه عُشْراً فأنا عَاشِر ، وعَشَّرْته فأنا مُعَشِّر وعَشَّار إذا أخذت عُشْرَه. وما ورد فى الحديث من عقوبه العَشَّار فمحمول على التأويل المذكور.

(س) ومنه الحديث «ليس على المسلمين عُشُورٌ ، إنما العُشُور على اليهود والنصارى» العُشُور : جمع عُشْر ، يعنى ما كان من أموالهم للتجارات دون الصدقات. والذى يلزمهم من ذلك عند الشافعى ما صولحوا عليه وقت العهد ، فإن لم يصالحوا على شىء فلا يلزمهم إلا الجزيه.

وقال أبو حنيفه : إن أخذوا من المسلمين إذا دخلوا بلادهم للتّجاره أخذنا منهم إذا دخلوا بلادنا للّتجاره.

(س) ومنه الحديث «احمدوا الله إذ رفع عنكم العُشُورَ» يعنى ما كانت الملوك تأخذه منهم.

(س) وفيه «إنّ وفد ثقيف اشترطوا أن لا يحشروا ولا يُعْشَرُوا ولا يحبّوا» أى لا يؤخذ عُشْرُ أموالهم. وقيل : أرادوا به الصّدقه الواجبه ، وإنّما فسّح لهم فى تركها لأنّها لم تكن واجبه يومئذ عليهم ، إنما تجب بتمام الحول.

وسئل جابر عن اشتراط ثقيف أن لا صدقه عليهم ولا جهاد ، فقال : علم أنّهم سيتصدّقون ويجاهدون إذا أسلموا.

فأما حديث بشير بن الخصاصيّه حين ذكر له شرائع الإسلام فقال : «أمّا اثنان منها فلا أطيقهما ، أمّا الصّدقه فإنّما لى ذود ، هنّ رسل أهلى وحمولتهم ، وأمّا الجهاد فأخاف إذا حضرت خشعت نفسى. فكفّ يده وقال : لا صدقه ولا جهاد فبم تدخل الجنّه؟» فلم يحتمل لبشير ما احتمل لثقيف.

ويشبه أن يكون إنّما لم يسمح له لعلمه أنه يقبل إذا قيل له ، وثقيف كانت لا تقبله فى الحال ، وهو واحد وهم جماعه فأراد أن يتألّفهم ويدرّجهم عليه شيئا فشيئا.

(ه) ومنه الحديث «النساء لا يحشرن ولا يُعْشَرْن» أى لا يؤخذ عشر أموالهنّ. وقيل : لا يؤخذ العُشْر من حليهنّ ، وإلّا فلا يؤخذ عُشْر أموالهنّ ولا أموال الرّجال.

(س) وفى حديث عبد الله «لو بلغ ابن عباس أسناننا ما عَاشَرَه منّا رجل» أى لو كان فى السّن مثلنا ما بلغ أحد منا عُشْرَ علمه.

وفيه «تسعه أَعْشِرَاءِ الرّزق فى التّجاره» هى جمع عَشِير ، وهو العُشْر ، كنصيب وأنصباء.

(ه) وفيه «أنه قال للنّساء : تكثرن اللّعن ، وتكفرن العَشِير» يريد الزّوج. والعَشِير : المُعَاشِر ، كالمصادق فى الصّديق ، لأنها تُعَاشِرُه ويُعَاشِرُها ، وهو فعيل ، من العِشْرَه : الصّحبه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه ذكر «عَاشُورَاء» هو اليوم العَاشِر من المحرّم. وهو اسم إسلامىّ ، وليس فى كلامهم فاعولاء بالمدّ غيره. وقد ألحق به تاسوعاء ، وهو تاسع المحرّم. وقيل : إنّ عَاشُورَاء هو التّاسع ، مأخوذ من العِشْر فى أوراد الإبل. وقد تقدّم مبسوطا فى حرف التاء.

(س) وفى حديث عائشه «كانوا يقولون : إذا قدم الرجل أرضا وبيئه ووضع يده خلف أذنه ونهق مثل الحمار عَشْراً لم يصبه وباؤها» يقال للحمار الشّديد الصّوت المتتابع النّهيق : مُعَشِّر ، لأنه إذا نهق لا يكفّ حتى يبلغ عَشْراً.

(ه) وفيه «قال صعصعه بن ناجيه : اشتريت موءوده بناقتين عُشَرَاوَين» العُشَرَاء - بالضم وفتح الشّين والمدّ : التى أتى على حملها عَشْرَه أشهر ، ثم اتّسع فيه فقيل لكلّ حامل : عُشَرَاء. وأكثر ما يطلق على الخيل والإبل. وعُشَرَاوَيْن : تثنيتها ، قلبت الهمزه واوا.

وفيه ذكر «غزوه العُشَيْرَه» ويقال : العُشَيْر ، وذات العُشَيْرَه ، والعُشَيْر ، وهو موضع من بطن ينبع.

(س) وفى حديث مرحب «أنّ محمد بن مسلمه بارزه فدخلت بينهما شجره من شجر العُشَر» هو شجر له صمغ يقال له : سكّر العُشَر. وقيل : له ثمر.

(س) ومنه حديث ابن عمير «قرص برّىّ بلبن عُشَرِىّ» أى لبن إبل ترعى العُشَرَ ، وهو هذا الشجر.

عشش

(عشش) (ه) فى حديث أم زرع «ولا تملأ بيتنا تَعْشِيشاً» أى أنها لا تخوننا فى طعامنا فتخبأ منه فى هذه الزّاويه وفى هذه الزاويه ، كالطّيور إذا عَشَّشَت فى مواضع شتّى. وقيل : أرادت لا تملأ بيتنا بالمزابل كأنه عُشُ طائر. ويروى بالغين المعجمه.

(ه) وفى خطبه الحجّاج «ليس هذا بعُشِّك فادرجى» أراد عُشَّ الطائر. وقد تقدم فى الدال.

عشم

(عشم) (ه) فيه «إنّ بلدتنا بارده عَشَمَه» أى يابسه ، وهو من عَشِم الخبز إذا يبس وتكرّج.

ومنه حديث عمر «أنه وقفت عليه المرأه عَشَمَه بأهدام لها» أى عجوز قحله يابسه. ويقال للرجل أيضا : عَشَمه.

ومنه حديث المغيره «أنّ امرأه شكت إليه بعلها فقالت : فرّق بينى وبينه ، فو الله ما هو إلّا عَشَمه من العَشَم».

(ه) وفيه «أنه صلّى فى مسجد بمنى فيه عَيْشُومه» هى نبت دقيق طويل محدّد الأطراف كأنه الأسل ، يتّخذ منه الحصر الدّقاق. ويقال إن ذلك المسجد يقال له مسجد العَيْشُومه ، فيه عيشومه خضراء أبدا فى الجدب والخصب. والياء زائده.

[ه] ومنه الحديث «لو ضربك فلان بأمصوخه عَيْشُومه» الأمصوخه : الخوصه من خوص الثّمام وغيره.

عشنق

(عشنق) (ه) فى حديث أم زرع «زوجى العَشَنَّق» هو الطويل الممتدّ القامه ، أرادت أن له منظرا بلا مخبر ، لأن الطّول فى الغالب دليل السّفه. وقيل : هو السَّيِّئ الخلق.

عشا

(عشا) (ه) فيه «احمدوا الله الذى رفع عنكم العَشْوَه» يريد ظلمه الكفر. والعُشْوَه بالضم والفتح والكسر : الأمر الملتبس ، وأن يركب أمرا بجهل لا يعرف وجهه ، مأخوذ من عَشْوَه الليل ، وهى ظلمته. وقيل : هى من أوّله إلى ربعه.

(س) ومنه الحديث «حتى ذهب عَشْوَةٌ من اللّيل».

(ه) ومنه حديث ابن الأكوع «فأخذ عليهم بالعَشْوَه» أى بالسّواد من الليل ، ويجمع على عَشَوَات.

ومنه حديث علىّ «خبّاط عَشَوَات» أى يخبط فى الظّلام والأمر الملتبس فيتحيّر.

[ه] وفيه «أنّه عليه الصلاه والسلام كان فى سفر فاعْتَشَى فى أوّل الليل» أى سار وقت العِشَاء ، كما يقال : استحر وابتكر (١).

وفيه «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتى العَشِىِّ فسلم من اثنتين» يريد صلاه الظّهر أو العصر ، لأن ما بعد الزّوال إلى المغرب عَشِىّ. وقيل : العَشِىّ من زوال الشمس إلى الصباح. وقد تكرر فى الحديث.

وقيل لصلاه المغرب والعَشَاء : العَشَاآن ، ولما بين المغرب والعتمه : عِشَاءٌ.

(س) ومنه الحديث «إذا حضر العَشَاء والعِشَاء فابدأوا بالعَشَاء» العَشَاء بالفتح : الطّعام الذى يؤكل عند العِشَاء. وأراد بالعِشَاء صلاه المغرب. وإنما قدّم العَشَاء لئلا يشتغل به قلبه فى الصلاه. وإنما قيل : إنها المغرب لأنها وقت الإفطار ، ولضيق وقتها.

وفى حديث الجمع بعرفه «صلّى الصّلاتين كلّ صلاه وحدها والعَشَاء بينهما» أى أنه تَعَشَّى بين الصّلاتين.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أن رجلا سأله فقال : كما لا ينفع مع الشّرك عمل فهل يضرّ مع الإسلام (٢) ذنب؟ فقال ابن عمر : عَشِ ولا تغترّ ، ثم سأل ابن عباس فقال مثل ذلك» هذا

١- بعد هذا فى الهروى : وقال الأزهرى : صوابه «فأغفى أوّل الليل».

٢- فى الهروى واللسان «الإيمان».

مثل للعرب تضربه فى التّوصيه بالاحتياط والأخذ بالحزم. وأصله أن رجلا أراد أن يقطع بإبله مفازه ولم يُعَشِّها ، ثقه على ما فيها من الكلأ ، فقيل له : عَشِ إبلك قبل الدخول فيها ، فإن كان فيها كلأ لم يضرّك ، وإن لم يكن كنت قد أخذت بالحزم. أراد ابن عمر : اجتنب الذّنوب ولا تركبها ، وخذ بالحزم ولا تتّكل على إيمانك.

(س) وفى حديث ابن عمير «ما من عَاشِيَه أشدّ أنقا ولا أطول شبعا من عالم من علم» العَاشِيَه : التى ترعى بالعَشِيِّ من المواشى وغيرها. يقال : عَشِيَتِ الإبل وتَعَشَّت ، المعنى أن طالب العلم لا يكاد يشبع منه ، كالحديث الآخر «منهومان لا يشبعان : طالب علم وطالب دنيا».

وفى كتاب أبى موسى «ما من عَاشِيَه أدوم أنقا ولا أبعد ملالا من عَاشِيَه علم» وفسّره فقال : العَشْو : إتيانك نارا ترجو عندها خيرا. يقال : عَشَوْتُه أَعْشُوه فأنا عَاشٍ من قوم عَاشِيَه ، وأراد بالعَاشِيَه هاهنا : طالبى العلم الرّاجين خيره ونفعه.

(ه) وفى حديث جندب الجهنىّ «فأتينا بطن الكديد فنزلنا عُشَيْشِيَه» هى تصغير عَشِيَّه على غير قياس ، أبدل من الياء الوسطى شين كأن أصلها : عُشَيِّيَه. يقال : أتيته عُشَيْشِيَه ، وعُشَيَّانا ، وعُشَيَّانَه ، وعُشَيْشِيَانا.

وفى حديث ابن المسيّب «أنه ذهبت إحدى عينيه وهو يَعُشو بالأخرى» أى يبصر بها بصرا ضعيفا.

(باب العين مع الصاد)

عصب

(عصب) فيه «أنه ذكر الفتن وقال : فإذا رأى النّاس ذلك أتته أبدال الشّام وعَصَائِب العراق فيتبعونه» العَصَائِب : جمع عِصَابَه ، وهم الجماعه من الناس من العشره إلى الأربعين ، ولا واحد لها من لفظها.

ومنه حديث علىّ «الأبدال بالشّام ، والنّجباء بمصر ، والعَصَائِب بالعراق» أراد أن التجمّع للحروب يكون بالعراق. وقيل : أراد جماعه من الزّهّاد سمّاهم بالعَصَائِب ، لأنه قرنهم بالأبدال والنّجباء.

(ه) وفيه «ثم يكون فى آخر الزّمان أمير العُصَب» هى جمع عُصْبَه كالعِصَابَه ، ولا واحد لها من لفظها. وقد تكرر ذكرهما فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه عليه السلام شكى إلى سعد بن عباده عبد الله بن أبىّ فقال : اعف عنه فقد كان اصطلح أهل هذه البحيره على أن يُعَصِّبُوه بالعِصَابَه ، فلما جاء الله بالإسلام شَرِقَ بذلك (١)» يُعَصِّبُوه : أى يسوّدوه ويملّكوه. وكانوا يسمّون السيد المطاع : مُعَصَّباً ، لأنه يُعَصَّب بالتاج أو تُعَصَّب به أمور الناس : أى تردّ إليه وتدار به. [وكان يقال له أيضا : المعمّم (٢)] والعمائم تيجان العرب ، وتسمى العَصَائِب ، واحدتها : عِصَابَه.

(س) ومنه الحديث «أنه رخّص فى المسح على العَصَائِب والتّساخين» وهى كلّ ما عَصَبْت به رأسك من عمامه أو منديل أو خرقه.

ومنه حديث المغيره «فإذا أنا مَعْصُوب الصّدر» كان من عادتهم إذا جاع أحدهم أن يشدّ جوفه بعِصَابَه ، وربّما جعل تحتها حجرا.

ومنه حديث على «فرّوا إلى الله وقوموا بما عَصَبَه بكم» أى بما افترضه عليكم وقرنه بكم من أوامره ونواهيه.

(س) ومنه حديث بدر «قال عتبه بن ربيعه : ارجعوا ولا تقاتلوا واعْصِبُوها برأسى» يريد السّبّه التى تلحقهم بترك الحرب والجنوح إلى السّلم ، فأضمرها اعتمادا على معرفه المخاطبين : أى اقرنوا هذه الحال بى وانسبوها إلىّ وإن كانت ذميمه.

(س) وفى حديث بدر أيضا «لمّا فرغ منها أتاه جبريل وقد عَصَبَ رأسه الغبار» أى ركبه وعلق به ، من عَصَبَ الرّيق فاه إذا لصق به. ويروى «عصم» بالميم ، وسيجىء.

(ه) وفى خطبه الحجاج «لأَعْصِبَنَّكم عَصْبَ السّلمه» هى شجره ورقها القرظ ، ويعسر خرط ورقها فتُعْصَبُ أغصانها ، بأن تجمع ويشدّ بعضها إلى بعض بحبل ، ثم تخبط بعصا فيتناثر ورقها. وقيل : إنما يفعل بها ذلك إذا أراد واقطعها حتى يمكنهم الوصول إلى أصلها.

١- فى الأصل : «لذلك». والمثبت من ا والهروى ، واللسان (شرق).

٢- تكمله من الهروى.

(ه) ومنه حديث عمرو (۱) ومعاويه «إن العَصُوب يرفق بها حالبها فتحلب العلبه» العَصُوب من النّوق : التى لا تدرّ حتى يُعْصَب فخذاها : أى يشدّان بالعِصَابَه.

وفيه «المعتدّه لا تلبس المصبّغه إلّا ثوب عَصْب» العَصْب : برود يمنيّه يُعْصَب غزلها : أى يجمع ويشدّ ثم يصبغ وينسج فيأتى موشيّا لبقاء ما عُصِبَ منه أبيض لم يأخذه صبغ. يقال : بردُ عَصْبٍ ، وبرود عَصْبٍ بالتّنوين والإضافه. وقيل : هى برود مخطّطه. والعَصْب : الفتل ، والعَصَّاب : الغزّال ، فيكون النهى للمعتدّه عما صبغ بعد النّسج.

(س) ومنه حديث عمر «أنه أراد أن ينهى عن عَصْبِ اليمن ، وقال : نبّئت أنه يصبغ بالبول. ثم قال : نهينا عن التّعمّق».

(س) وفيه «أنه قال لثوبان : اشتر لفاطمه قلاده من عَصْب ، وسوارين من عاج» قال الخطّابىّ فى «المعالم» : إن لم تكن الثياب اليمانيّه فلا أدرى ما هى ، وما أرى أنّ القلاده تكون منها.

وقال أبو موسى : يحتمل عندى أن الروايه إنما هى «العَصَب» بفتح الصاد ، وهى أطناب مفاصل الحيوانات ، وهو شىء مدوّر ، فيحتمل أنهم كانوا يأخذون عَصَب بعض الحيوانات الطّاهره فيقطعونه ويجعلونه شبه الخرز ، فإذا يبس يتّخذون منه القلائد ، وإذا جاز وأمكن أن يتّخذ من عظام السّلحفاه وغيرها الأسوره جاز ، وأمكن أن يتّخذ من عَصَب أشباهها خرز تنظم منه القلائد.

قال : ثم ذكر لى بعض أهل اليمن : أن العَصَب سنّ دابّه بحريّه تسمّى فرس فرعون ، يتّخذ منها الخرز وغير الخرز من نصاب سكّين وغيره ، ويكون أبيض.

وفيه «العَصَبِىّ من يعين قومه على الظّلم» العَصَبِىّ : هو الّذى يغضب لعَصَبَتِه ويحامى عنهم. والعَصَبَه : الأقارب من جهه الأب ، لأنّهم يُعَصِّبُونَه ويَعْتَصِبُ بهم : أى يحيطون به ويشتدّ بهم.

۱- أخرجه الهروى من حديث عمر.

ومنه الحديث «ليس منّا من دعا إلى عَصَبِيَّه ، أو قاتل عَصَبِيَّه» العَصَبِيَّه والتَّعَصُّب : المحاماه والمدافعه. وقد تكرر فى الحديث ذكر العَصَبه والعَصَبِيَّه.

(ه) وفى حديث الزّبير (١) لمّا أقبل نحو البصره وسئل عن وجهه فقال :

علقتهم إنى خلقت عُصْبَه

قتاده تعلّقت بنشبه

العُصْبَه : اللّبلاب ، وهو نبات يتلوّى على الشجر. والنُّشْبَه من الرّجال : الذى إذا علق بشىء لم يكد يفارقه. ويقال للرجل الشديد المراس : قتاده لويت بعُصْبَه. والمعنى خلقت علقه لخصومى. فوضع العُصْبَه موضع العلقه ، ثم شبّه نفسه فى فرط تعلّقه وتشبّثه بهم بالقتاده إذا استظهرت فى تعلّقها واستمسكت بنشبه : أى بشىء شديد النّشوب. والباء التى فى «بنشبه» للاستعانه ، كالتى فى : كتبت بالقلم.

وفى حديث المهاجرين إلى المدينه «فنزلوا العُصْبَه» وهو موضع بالمدينه عند قباء ، وضبطه بعضهم بفتح العين والصاد.

(س) وفيه «أنه كان فى مسير ، [فرفع صوته](٢) فلما سمعوا صوته اعْصَوْصَبُوا» أى اجتمعوا وصاروا عِصَابَه واحده وجدّوا فى السّير ، واعْصَوْصَبَ السّير : اشتدّ ، كأنّه من الأمر العَصِيب وهو الشديد.

عصد

(عصد) فى حديث خوله «فقرّبت له عَصِيدَه» هو دقيق يلتّ بالسّمن ويطبخ ، يقال : عَصَدْت العَصِيدَه وأَعْصَدْتها : أى اتّخذتها.

عصر

(عصر) (س) فيه «حافظ على العَصْرَيْن» يريد صلاه الفجر وصلاه العَصْر ، سمّاهما العَصْرَيْن لأنهما يقعان فى طرفى العَصْرَيْن ، وهما الليل والنهار. والأشبه أنه غلّب أحد الاسمين على الآخر ، كالعُمَرَيْن ، لأبى بكر وعمر ، والقمرين ، للشّمس والقمر.

وقد جاء تفسيرهما فى الحديث ، «قيل : وما العَصْرَان؟ قال : صلاه قبل طلوع الشمس ، وصلاه قبل غروبها».

١- فى الأصل «ابن الزبير» والمثبت من ا واللسان والهروى.

٢- تكمله من ا واللسان.

(س) ومنه الحديث «من صلّى العَصْرَيْن دخل الجنه».

ومنه حديث عليّ «(ذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللهِ) واجلس لهم العَصْرَيْن» أى بكره وعشيّا.

(ه) وفيه «أنه أمر بلالا أن يؤذّن قبل الفجر ليَعْتَصِرَ مُعْتَصِرُهُم» هو الذى يحتاج إلى الغائط ليتأهّب للصّلاه قبل دخول وقتها ، وهو من العَصْر ، أو العَصَر ، وهو الملجأ والمستخفى.

(ه) وفى حديث عمر «قضى أنّ الوالد يَعْتَصِرُ ولده فيما أعطاه ، وليس للولد أن يَعْتَصِرَ من والده» يَعْتَصِره : أى يحبسه عن الإعطاء ويمنعه منه. وكل شىء حبسته ومنعته فقد اعْتَصَرْتَه. وقيل : يَعْتَصِر : يرتجع. واعْتَصَرَ العطيّه إذا ارتجعها. والمعنى أن الوالد إذا أعطى ولده شيئا فله أن يأخذه منه.

ومنه حديث الشّعبىّ «يَعْتَصِر الوالد على ولده فى ماله» وإنما عدّاه بعلى لأنه فى معنى : يرجع عليه ويعود عليه.

(ه) وفى حديث القاسم بن مخيمره «أنه سئل عن العُصْرَه للمرأه ، فقال : لا أعلم رخّص فيها إلّا للشيخ المعقوف المنحنى» العُصْرَه هاهنا : منع البنت من التّزويج ، وهو من الاعْتِصَار : المنع ، أراد ليس لأحد منع امرأه من التزويج إلا شيخ كبير أعقف له بنت وهو مضطرّ إلى استخدامها.

(ه) وفى حديث ابن عبّاس «كان إذا قدم دحيه الكلبىّ لم تبق مُعْصِرٌ إلّا خرجت تنظر إليه من حسنه» المُعْصِر : الجاريه أوّل ما تحيض لِانْعِصَارِ رحمها ، وإنما خصّ المُعْصِر بالذّكر للمبالغه فى خروج غيرها من النّساء.

(ه) وفى حديث أبى هريره «أنّ امرأه مرّت به متطيّبه ولذيلها إِعْصَار» وفى روايه «عَصَرَه» أى غبار. والإِعْصَار والعَصَره : الغبار الصّاعد إلى السماء مستطيلا ، وهى الزّوبعه. قيل : وتكون العَصَره من فوح الطّيب ، فشبّهه بما تثير الريح من الأَعَاصِير.

وفى حديث خيبر «سلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسيره إليها على عَصَر» هو بفتحتين : جبل بين المدينه ووادى الفرع ، وعنده مسجد صلّى به النبىّ صلى الله عليه وسلم.

عصعص

(عصعص) (س) فی حدیث جبله بن سحیم «ما أکلت أطیب من قلیّه العَصَاعِص» هی جمع العُصْعُص : وهو لحم فی باطن ألیه الشّاه. وقیل : هو عظم عجب الذّنب.

وفی حدیث ابن عباس وذکر ابن الزّبیر «لیس مثل الحصر العُصْعُص» هکذا جاء فی روایه ، والمشهور «الحصر العقص».

یقال : فلان ضیّق العُصْعُص : أی نکد قلیل الخیر ، وهو من إضافه الصّفه المشبّهه إلی فاعلها.

عصف

(عصف) فیه «کان إذا عَصَفَتِ الرّیح» أی اشتدّ هبوبها. و (رِیحٌ عاصِفٌ) : شدیده الهبوب. وقد تکرر فی الحدیث.

عصفر

(عصفر) (ه) فیه «لا یعضد شجر المدینه إلّا العُصْفُور قتب» هو أحد عیدانه وجمعه : عَصَافِیر.

عصل

(عصل) فی حدیث علیّ «لا عوج لانتصابه ، ولا عَصَلَ فی عوده» العَصَل : الاعوجاج ، وکل معوجّ فیه صلابه : أَعْصَل.

(س) ومنه حدیث عمر وجریر «ومنها العَصِل الطائش» أی السّهم المعوجّ المتن. والأَعْصَل أیضا : السّهم القلیل الرّیش.

ومنه حدیث بدر «یَامِنوا عن هذا العَصَل» یعنی الرّمل المعوجّ الملتوی : أی خذوا عنه یمنه.

(ه) وفیه «أنه کان لرجل صنم کان یأتی بالجبن والزّبد فیضعه علی رأس صنمه ویقول : أطعم ، فجاء ثعلبان فأکل الجبن والزّبد ثم عَصَلَ علی رأس الصنم» أی بال. الثّعلبان : ذکر الثّعالب.

وفی کتاب الهروی : «فجاء ثعلبان فأکلا الجبن (۱) والزّبد ثم عَصَّلَا» ، أراد : تثنیه ثعلب.

عصلب

(عصلب) [ه] فی خطبه الحجّاج :

قد لفّها اللیل بعَصْلَبِیّ

١- فى الهروى : «الخبز».

هو الشديد من الرّجال ، والضمير فى «لفها» للإبل : أى جمعها الليل بسائق شديد ، فضربه مثلا لنفسه ورعيّته.

عصم

(عصم) فيه «من كانت عِصْمَتُه شهاده أن لا إله إلا الله» أى ما يَعْصِمُه من المهالك يوم القيامه. العِصْمَه : المنعه ، والعَاصِم : المانع الحامى ، والاعْتِصَام : الامتساك بالشّىء ، افتعال منه.

[ه] ومنه شعر أبى طالب :

ثمال اليتامى عِصْمَةٌ للأرامل

أى يمنعهم من الضّياع والحاجه.

ومنه الحديث «فقد عَصَمُوا منّى دماءهم وأموالهم».

وحديث الإفك «فعَصَمَها الله بالورع».

[ه] وحديث الحديبيه «ولا تُمَسِّكوا (١) بِعِصَمِ الكوافر» جمع عِصْمَه ، والكَوَافِر : النّساء الكفره ، وأراد عقد نكاحهنّ.

(ه) وحديث عمر «وعِصْمَه أبنائنا إذا شتونا» أى يمتنعون به من شدّه السّنه والجدب.

[ه] وفيه «أنّ جبريل جاء يوم بدر وقد عَصَمَ ثنيّته الغبار» أى لزق به ، والميم فيه بدل من الباء. وقد تقدّم.

(ه) وفيه «لا يدخل من النساء الجنه إلّا مثل الغراب الأَعْصَم» هو الأبيض الجناحين ، وقيل الأبيض الرّجلين. أراد : قلّه من يدخل الجنه من النساء ، لأنّ هذا الوصف فى الغربان عزيز قليل.

وفى حديث آخر «قال : المرأه الصّالحه مثل الغراب الأَعْصَم ، قيل : يا رسول الله ، وما الغراب الأَعْصَم؟ قال : الّذى إحدى رجليه بيضاء».

وفى حديث آخر «عائشه فى النّساء كالغراب الأَعْصَم فى الغربان!».

١- الآيه ١٠ من سوره الممتحنه ، «ولا تمسّكوا» هكذا بالتشديد فى الأصل ، وفى جميع مراجعنا ، وهى قراءه الحسن ، وأبى العاليه ، وأبى عمرو. انظر تفسير القرطبى ١٨ / ٦٥.

وفى حديث آخر «بينما نحن مع عمرو بن العاص فدخلنا شعبا فإذا نحن بغربان ، وفيها غراب أحمر المنقار والرّجلين ، فقال عمرو : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يدخل الجنه من النّساء إلّا قدر هذا الغراب فى هؤلاء الغربان» وأصل العُصْمَه : البياض يكون فى يدى الفرس والظّبى والوَعِل.

ومنه حديث أبى سفيان «فتناولت القوس والنّبل لأرمى ظبيه عَصْمَاء نردّ بها قرمنا».

(ه) وفيه «فإذا جدّ بنى عامر جمل آدم مقيّد بعُصُم» العُصُم : جمع عِصَام ، وهو رباط كلّ شىء ، أراد أن خصب بلاده قد حبسه بفنائه ، فهو لا يبعد فى طلب المرعى ، فصار بمنزله المقيّد الذى لا يبرح مكانه. ومثله قول قيله فى الدّهناء : إنها مقيّد الجمل : أى يكون فيها كالمقيّد لا ينزع إلى غيرها من البلاد.

عصا

(عصا) (ه س) فيه «لا ترفع عَصَاك عن أهلك» أى لا تدع تأديبهم وجمعهم على طاعه الله تعالى. يقال : شقّ العَصَا : أى فارق الجماعه ، ولم يرد الضّرب بالعَصَا ، ولكنّه جعله مثلا.

وقيل : أراد لا تغفل عن أدبهم ومنعهم من الفساد.

[ه] ومنه الحديث «إن الخوارج شقّوا عَصَا المسلمين وفرّقوا جماعتهم».

[ه] ومنه حديث صله «إيّاك وقتيل العَصَا» أى إيّاك أن تكون قاتلا أو مقتولا فى شقّ عَصَا المسلمين.

(س) ومنه حديث أبى جهم «فإنّه لا يضع عَصَاه عن عاتقه» أراد : أنه يؤدّب أهله بالضّرب. وقيل : أراد به كثره الأسفار. يقال : رفع عَصَاه إذا سار ، وألقى عَصَاه إذا نزل وأقام.

وفيه «أنه حرّم شجر المدينه إلا عَصَا حديده» أى عَصاً تصلح أن تكون نصابا لآله من الحديد.

ومنه الحديث «ألا إنّ قتيل الخطإ قتيل السّوط والعَصَا» لأنّهما ليسا من آلات القتل ، فإذا ضرب بهما أحد فمات كان قتله خطأ.

(ه) وفيه «لولا أنّا نَعْصِى الله ما عَصَانَا» أى لم يمتنع عن إجابتنا إذا دعوناه ، فجعل الجواب بمنزله الخطاب فسمّاه عِصْيَاناً ، كقوله تعالى : (وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللهُ).

وفيه «أنه غيّر اسم العَاصِى» إنما غيّره لأنّ شعار المؤمن الطّاعه والعِصْيَان ضدّها.

ومنه الحديث «إنّ رجلا قال : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يَعْصِهِما فقد غوى. فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : بئس الخطيب أنت. قل : ومن يعص الله ورسوله فقد غوى» إنما ذمّه لأنه جمع فى الضّمير بين الله وبين رسوله فى قوله : ومن يعصهما ، فأمره أن يأتى بالمظهر ليترتّب اسم الله تعالى فى الذّكر قبل اسم الرسول صلى الله عليه وسلم. وفيه دليل على أنّ الواو تفيد التّرتيب.

وفيه «لم يكن أسلم من عُصَاه قريش أحد غير مطيع بن الأسود» يريد من كان اسمه العَاصِى.

(باب العين مع الضاد)

عضب

(عضب) [ه] فيه «كان اسم ناقته العَضْبَاء» هو علم لها منقول من قولهم : ناقه عَضْبَاء : أى مشقوقه الأذن ، ولم تكن مشقوقه الأذن. وقال بعضهم : إنها كانت مشقوقه الأذن ، والأوّل أكثر.

وقال الزمخشرى : «هو منقول من قولهم : ناقه عَضْبَاء ، وهى القصيره اليد».

(ه) ومنه الحديث «نهى أن يضحّى بالأَعْضَب القرن» هو المكسور القرن ، وقد يكون العَضْب فى الأذن أيضا إلا أنّه فى القرن أكثر. والمَعْضُوب فى غير هذا : الزّمن الذى لا حراك به.

عضد

(عضد) (ه) فى تحريم المدينه «نهى أن يُعْضَدَ شجرها» أى يقطع. يقال : عَضَدْتُ الشجر أَعْضِدُه عَضْداً. والعَضَد بالتحريك : المَعْضُود.

ومنه الحديث «لوددت أنّى شجره تُعْضَد».

(ه) وحديث طهفه «ونَسْتَعْضِدُ البرير» أى نقطعه ونجنيه من شجره للأكل.

(ه) وحديث ظبيان «وكان بنو عمرو بن خالد من (١) جذيمه يخبطون عَضِيدَها ، ويأكلون حصيدها» العَضِيد والعَضَد : ما قطع من الشجر : أى يضربونه ليسقط ورقه فيتخذوه (٢) علفا لإبلهم.

(ه) وفى حديث أم زرع «وملأ من شحم عَضُدَىَ» العَضُد : ما بين الكتف والمرفق ، ولم ترده خاصّه ، ولكنها أرادت الجسد كلّه ، فإنه إذا سمن العَضُد سمن سائر الجسد.

ومنه حديث أبى قتاده والحمار الوحشى «فناولته العَضُد فأكلها» يريد كتفه.

وفى صفته صلى الله عليه وسلم «إنه كان أبيض مُعَضَّدا» هكذا رواه يحيى بن معين ، وهو الموثّق الخلق ، والمحفوظ فى الرّوايه «مقصّدا».

[ه] وفيه «أن سمره كان له عَضُدٌ من نخل فى حائط رجل من الأنصار» أراد طريقه من النّخل.

وقيل : إنما هو «عَضِيدٌ من نخل» ، وإذا صار للنّخله جذع يتناول منه فهو عَضِيد (٣).

عضض

(عضض) فى حديث العرباض «وعَضُّوا عليها بالنّواجذ» هذا مثل فى شدّه الاستمساك بأمر الدّين ، لأنّ العَضَ بالنّواجذ عَضٌ بجميع الفم والأسنان ، وهى أواخر الأسنان. وقيل : التى بعد الأنياب.

(ه) وفيه «من تعزّى بعزاء الجاهليه فأَعِضُّوه بهن أبيه ولا- تكنوا» أى قولوا له : اعْضَ ضْ بأير أبيك ، ولا- تكنوا عن الأير بالهن ، تنكيلا له وتأديبا.

١- فى الهروى «بن».

٢- فى الأصل وا «فيتخذونه» وأثبتنا ما فى اللسان.

٣- زاد الهروى «وجمعه : عضدان».

ومنه الحديث «من اتّصل فأَعِضُّوه» أى من انتسب نسبه الجاهليه ، وقال : يا لفلان.

وحديث أبىّ «إنه أَعَضَ إنسانا اتّصل».

وقول أبى جهل لعتبه يوم بدر «والله لو غيرك يقول هذا لأَعْضَضْتُه».

وفى حديث يعلى «ينطلق أحدكم إلى أخيه فيَعَضُّه كعَضِيض الفحل» أصل العَضِيض : اللّزوم. يقال : عَضَ عليه يَعَضُ عَضِيضاً إذا لزمه. والمراد به هاهنا العَضُ نفسه ، لأنه بِعَضِّه له يلزمه.

ومنه الحديث «ولو أن تَعَضَ بأصل شجره».

(ه) وفيه «ثم يكون مُلْك عَضُوضٌ» أى يصيب الرّعيّه فيه عسف وظلم ، كأنّهم يُعَضُّون فيه عَضّاً. والعَضُوض : من أبنيه المبالغه.

وفى روايه «ثم يكون ملوك عَضُوضٌ» ، وهو جمع : عِضٍ بالكسر ، وهو الخبيث الشّرس.

ومن الأول حديث أبى بكر «وسترون بعدى ملكا عَضُوضاً».

(ه) وفيه «أهدت لنا نوطا من التَّعْضُوض» هو ضرب من التّمر. وقد تقدّم فى حرف التاء.

عضل

(عضل) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان مُعَضَّلا» بدل «مقصّدا» أى موثّق الخلق شديده ، والمقصّد أثبت.

(س) وفى حديث ماعز «أنه أَعْضَلُ قصير» الأَعْضَل والعَضِل : المكتنز اللّحم. والعَضَلَه فى البدن كل لحمه صلبه مكتنزه. ومنه عَضَلَه الساق. ويجوز أن يكون أراد أن عَضَلَه ساقيه كبيره.

(س) ومنه حديث حذيفه «أخذ النبى صلى الله عليه وسلم بأسفل من عَضَلَه ساقى ، وقال : هذا موضع الإزار» وجمع العَضَلَه : عَضَلَات.

(س) وفى حديث عيسى عليه السلام «أنه مرّ بظبيه قد عَضَّلَها ولدها» يقال : عَضَّلَت الحامل وأَعْضَلَت إذا صعب خروج ولدها. وكان الوجه أن يقول «بظبيه قد عَضَّلَت» فقال : «عَضَّلَها

ولـدها» ، ومعنـاه أن ولـدها جعلها مُعَضِّلَه حيث نشب فى بطنها ولم يخرج. وأصل العَضْل : المنع والشّـدّه. يقال : أَعْضَلَ بى الأمر إذا ضاقت عليك فيه الحيل.

(ه) ومنه حديث عمر «قد أَعْضَلَ بى أهل الكوفه! ما يرضون بأمير ولا يرضـى بهم أمير» أى ضاقت علىّ الحيل فى أمرهم وصعبت علىّ مداراتهم.

ومنه حـديثه الآـخر «أعوذ بـالله من كـل مُعْضِلَه ليس لهـا أبو حسن» وروى : «مُعَضِّلَه» ، أراد المسـأله الصّـعبه ، أو الخطّه الضّـيقه المخارج ، من الإِعْضَال أو التَّعْضِيل ، ويريد بأبى حسن : علىّ بن أبى طالب.

(ه) ومنه حديث معاويه ، وقد جاءته مسأله مشكله فقال «مُعْضِلَةٌ ولا أبا حسن». أبو حسن : معرفه وضعت موضع النّكره كأنه قال : ولا رجل لها كأبى حسن ، لأنّ لا النّافيه إنما تدخل على النكرات دون المعارف.

وفى حديث الشّعبىّ «لو أُلْقِيَت على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لَأَعْضَلَتْ بهم».

والحديث الآخر «فأَعْضَلَتْ بالملكين فقالا : يا ربّ إنّ عبدك قد قال مقاله لا ندرى كيف نكتبها».

وفى حديث كعب «لمّا أراد عمر الخروج إلى العراق قال له : وبها الدّاء العُضَال» هو المرض الذى يعجز الأطباء فلا دواء له.

وفى حديث ابن عمر قال له أبوه : «زوّجتك امرأه فعَضَـلْتَها» هو من العَضْل : المنع ، أراد أنك لم تعاملها معامله الأزواج لنسائهم ، ولم تتركها تتصرّف فى نفسها ، فكأنّك قد منعتها.

عضه

(عضه) فى حديث البيعه «ولا يَعْضَهُ بعضنا بعضا» أى لا يرميه بالعَضِيهَه ، وهى البهتان والكذب ، وقد عَضَهَهُ يَعْضَهُه عَضْهاً.

(ه) ومنه الحـديث «ألاـ أنبّئكم مـا العَضْه؟ هى النّميمه القـاله بين النـاس» هكـذا يروى فى كتب الحـديث. والـذى جـاء فى كتب الغريب : «ألا أنبئكم ما العِضَهُ؟» بكسر العين وفتح الضاد.

وفی حدیث آخر «إیّاکم والعِضَهَ» قال الخطّابی ، قال الزمخشری : «أصلها العِضْهَه ، فعله ، من العَضْه ، وهو البهت ، فحذفت لامه کما حذفت من السّنه والشّفه ، وتجمع علی عِضِینَ. یقال : بینهم عِضَهٌ قبیحه من العَضِیهَه».

(س) ومنه الحدیث «من تعزّی بعزاء الجاهلیه فاعْضَهُوه» هکذا جاء فی روایه : أی اشتموه صریحا ، من العَضِیهَه : البهت.

(ه) ومنه الحدیث «أنه لعن العَاضِهَه ، والمُسْتَعْضِهَه» قیل : هی السّاحره والمستسحره ، وسمّی السّحر عَضْهاً لأنه کذب وتخییل لا حقیقه له.

(س) وفیه «إذا جئتم أحدا فکلوا من شجره ، ولو من عِضَاهِه» العِضَاه : شجر أمّ غیلان. وکل شجر عظیم له شوک ، الواحده : عِضَه بالتاء ، وأصلها عِضَهَه. وقیل واحدته : عِضَاهَه. وعَضَهْتُ العِضَاه إذا قطعتها.

(س) ومنه الحدیث «ما عُضِهَتْ عِضَاه إلا بترکها التّسبیح».

(س) وفی حدیث أبی عبیده «حتی إنّ شدق أحدهم بمنزله مشفر البعیر العَضِه» هو الذی یأکل العِضَاه. وقیل : هو الذی یشتکی من أکل العِضَاه. فأمّا الذی یأکل العِضَاه فهو العَاضِه.

عضا

(عضا) [ه] فی حدیث ابن عباس «فی تفسیر قوله تعالی (الَّذِینَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِینَ) أی جزّأوه أجزاء» (۱) ، عِضِین : جمع عِضَه ، من عَضَّیْتُ الشیء إذا فرّقته وجعلته أَعْضَاء.

وقیل : الأصل : عضوه ، فحذفت الواو وجمعت بالنون ، کما عمل فی عِزِین (۲) جمع عزوه.

وفسّرها بعضهم بالسّحر ، من العضه والعضیهه (۳).

۱- الذی فی الهروی : «قال ابن عباس : آمنوا ببعض وکفروا ببعض».

۲- الذی فی الهروی : «... فی جمع عزه ، والأصل : عزوه».

۳- قال الهروی : «ومن ذهب به إلی هذا التأویل جعل نقصانه الهاء الأصلیه وأبقیت هاء العلامه ، وهی التأنیث ، کما قالوا : شفه ، والأصل : شفهه ، وکما قالوا : سنه ، والأصل : سنهه».

ومنه حديث جابر ، فى وقت صلاه العصر «ما لو أنّ رجلا نحر جزورا وعَضَّاها قبل غروب الشمس» أى قطّعها وفصّل أَعْضَاءها.

[ه] ومنه الحديث «لا تَعْضِيَهَ فى ميراث إلا فيما حمل القسم» هو أن يموت الرجل ويدع شيئا إن قسم بين ورثته استضرّوا أو بعضهم ، كالجوهره والطّيلسان والحمّام ونحو ذلك ، من التَّعْضِيَه : التّفريق.

(باب العين مع الطاء)

عطب

(عطب) (ه) فى حديث طاوس (١) «ليس فى العُطْب زكاه» هو القطن.

وفيه ذكر «عَطَب الهدى» وهو هلاكه ، وقد يعبّر به عن آفه تعتريه وتمنعه عن السّير فينحر.

عطبل

(عطبل) [ه] فى صفته صلى الله عليه وسلم «لم يكن بعُطْبُول ولا بقصير» العُطْبُول : الممتدّ القامه الطويل العنق. وقيل : هو الطويل الصّلب الأملس ، ويوصف به الرجل والمرأه.

عطر

(عطر) (ه) فيه «أنه كان يكره تَعَطُّرَ النساء وتشبّههنّ بالرجال» أراد العِطْرَ الذى يظهر ريحه كما يظهر عِطْر الرّجال. وقيل : أراد تعطّل النساء ، باللام ، وهى التى لا حلى عليها ولا خضاب. واللام والراء يتعاقبان (٢).

ومنه حديث أبى موسى «المرأه إذا اسْتَعْطَرَت ومرّت على القوم ليجدوا ريحها» أى استعملت العِطْر وهو الطّيب.

ومنه حديث كعب بن الأشرف «وعندى أَعْطَرُ العرب» أى أطيبها عِطْراً.

عطس

(عطس) فيه «كان يحب العُطَاس ويكره التّثاؤب» إنما أحبّ العُطَاس لأنه إنما يكون مع خفّه البدن وانفتاح المسامّ وتيسير الحركات ، والتّثاؤب بخلافه. وسبب هذه الأوصاف تخفيف الغذاء والإقلال من الطعام والشراب.

١- أخرجه الهروى من حديث عكرمه.

٢- قال الهروى : «يقال : سمل عينه وسمرها».

وفى حديث عمر «لا يُرْغِم الله إلّا هذه المَعَاطِس» هى الأنوف ، واحدها : مَعْطَس ، لأن العُطَاس يخرج منها.

عطش

(عطش) (س) فيه «أنه رخّص لصاحب العُطَاش واللهث أن يفطرا ويطعما» العُطَاش بالضم : شده العَطَش ، وقد يكون داء يشرب معه ولا يروى صاحبه.

عطعط

(عطعط) فى حديث ابن أنيس «إنه ليُعَطْعِط الكلام» العَطْعَطه : حكايه صوت. يقال : عَطْعَطَ القومُ إذا صاحوا. وقيل : هو أن يقولوا : عيط عيط.

عطف

(عطف) (ه) فيه «سبحان من تَعَطَّفَ بالعزّ وقال به» أى تردّى بالعزّ. العِطَاف والمِعْطَف : الرّداء. وقد تَعَطَّفَ به واعْتَطَفَ ، وتَعَطَّفه واعْتَطَفه. وسمّى عِطَافاً لوقوعه على عِطْفَيِ الرجل ، وهما ناحيتا عنقه. والتَّعَطُّف فى حقّ الله تعالى مجاز يراد به الاتّصاف ، كأنّ العزّ شمله شمول الرّداء.

(س) ومنه حديث الاستسقاء «حوّل رداءه وجعل عِطَافَه الأيمن على عاتقه الأيسر» إنما أضاف العِطَاف إلى الرّداء لأنه أراد أحد شقّى العِطَاف ، فالهاء ضمير الرّداء ، ويجوز أن يكون للرجل ويريد بالعِطَاف : جانب ردائه الأيمن.

(س) ومنه حديث ابن عمر «وخرج متلفّعا بعِطَاف».

وحديث عائشه «فناولتها عِطَافاً كان علىَّ فرأت فيه تصليبا».

وفى حديث الزكاه «ليس فيها عَطْفَاء» أى ملتويه القرن ، وهى نحو العقصاء.

(ه) وفى حديث أمّ معبد «وفى أشفاره عَطَفٌ» أى طول ، كأنه طال وانْعَطَفَ. ويروى بالغين وسيجىء.

عطل

(عطل) (س) فيه «يا علىُّ مر نساءك لا يصلّين عُطُلاً» العُطُل : فقدان الحلى ، وامرأه عَاطِلٌ وعُطُل ، وقد عَطِلَتْ عَطَلاً وعُطُولاً.

ومنه حديث عائشه «كرهت أن تصلّى المرأه عُطُلاً ، ولو أن تعلّق فى عنقها خيطا».

(س) وحديثها الآخر «ذكر لها امرأه ماتت فقالت : عَطِّلُوها» أى انزعوا حليها واجعلوها عَاطِلاً. عَطَّلْتُ المرأه إذا نزعت حليها.

(ه) وفى حديثها الآخر ووَصَفَتْ أباها «رأب الثّأى وأوذم العَطِلَه» هى (١) الدّلو التى ترك العمل بها حينا وعُطِّلَتْ وتقطّعت أوذامها وعراها ، تريد أنه أعاد سيورها وعمل عراها وأعادها صالحه للعمل ، وهو مثل لفعله فى الإسلام بعد النبى صلى الله عليه وسلم.

وفى قصيد كعب :

شدّ النّهار ذراعا (٢) عَيْطَلٍ نصف

العَيْطَل : النّاقه الطّويله ، والياء زائده.

عطن

(عطن) (ه) فى حديث الرؤيا (٣) «حتى ضرب الناس بعَطَن» العَطَن : مبرك الإبل حول الماء. يقال : عَطَنَتِ الإبل فهى عَاطِنَه وعَوَاطِن إذا سقيت وبركت عند الحياض لتعاد إلى الشّرب مرّه أخرى. وأَعْطَنْتُ الإبلَ إذا فعلت بها ذلك ، ضرب ذلك مثلا لاتّساع النّاس فى زمن عمر ، وما فتح الله عليهم من الأمصار.

(ه) ومنه حديث الاستسقاء «فما مضت سابعه حتى أَعْطَنَ الناس فى العشب» أراد أن المطر طبّق وعمّ البطون والظّهور حتى أَعْطَنَ الناس إبلهم فى المراعى.

ومنه حديث أسامه «وقد عَطَّنُوا مواشيهم» أى أراحوها ، سمّى المراح وهو مأواها عَطَنا.

ومنه الحديث «استوصوا بالمعزى خيرا وانقشوا له عَطَنه» أى مراحه.

(ه) ومنه الحديث «صلّوا فى مرابض الغنم ولا تصلّوا فى أَعْطَان الإبل» لم ينه عن

١- الذى فى الهروى «يقال : العطله : الناقه الحسنه. ويقال : هى الدّلو ...». وانظر القاموس (عطل).

٢- ذكرت هذه اللفظه «ذراعى» بالنصب فى ثلاثه مواضع ، فى المواد (شدد ، عطل ، نصف) وأثبتناه روايه شرح الديوان ص ١٧. وهو مرفوع على أنه خبر لكأنّ فى البيت السابق : كأن أوب ذراعيها وقد عرقت وقد تلفع بالقور العساقيل

٣- أخرجه الهروى من حديث الاستسقاء.

الصلاه فيها من جهه النّجاسه ، فإنّها موجوده فى مرابض الغنم. وقد أمر بالصّلاه فيها ، والصلاه مع النجاسه لا تجوز ، وإنما أراد أن الإبل تزدحم فى المنهل فإذا شربت رفعت رؤسها ولا يؤمن من نفارها وتفرّقها فى ذلك الموضع فتؤذى المصلّى عندها ، أو تلهيه عن صلاته ، أو تنجّسه برشاش أبوالها.

وفى حديث علىّ «أخذت إهابا مَعْطُوناً فأدخلته عنقى» المَعْطُون : المنتن المنمرق الشعر. يقال عَطِنَ الجلدُ فهو عَطِن ومَعْطُون : إذا مرّق شعره وأنتن فى الدّباغ.

[ه] ومنه حديث عمر «وفى البيت أهب عَطِنَه»

عطا

(عطا) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «فإذا تُعُوطِيَ الحقّ لم يعرفه أحد» أى أنه كان من أحسن الناس خلقا مع أصحابه ، ما لم ير حقّا يتعرّض له بإهمال أو إبطال أو إفساد ، فإذا رأى ذلك تنمّر (١) وتغيّر حتى أنكره من عرفه ، كلّ ذلك لنصره الحقّ. والتَّعَاطِى : التّناول والجراءه على الشّىء ، من عَطَا الشىء يَعْطُوه إذا أخذه وتناوله.

(س) ومنه حديث أبى هريره «إن أربى الرّبا عَطْوُ الرجل عرض أخيه بغير حقّ» أى تناوله بالذّم ونحوه.

[ه] ومنه حديث عائشه (٢) «لا تَعْطُوه الأيدى» أى لا تبلغه فتتناوله.

(باب العين مع الظاء)

عظل

(عظل) (ه) فى حديث عمر «قال لابن عباس : أنشدنا لشاعر الشّعراء ، قال : ومن هو؟ قال : الذى لا يُعَاظِل بين القول ، ولا يتتبّع حُوشىَّ الكلام. قال : ومن هو؟ قال : زهير» أى لا يعقّده ولا يوالى بعضه فوق بعض. وكلّ شىء ركب شيئا فقد عَاظَلَه.

[ه] ومنه «تَعَاظُلُ الجراد والكلاب» وهو تراكبها.

عظم

(عظم) فى أسماء الله تعالى «الْعَظِيمُ» هو الذى جاوز قدره وجلّ عن حدود العقول ،

١- فى اللسان «شمّر».

٢- تصف أباها ، كما ذكر الهروى.

حتى لا تتصوّر الإحاطه بكنهه وحقيقته. والعِظَم فى صفات الأجسام : كبر الطّول والعرض والعمق. والله تعالى جلّ قدره عن ذلك.

(س) وفيه «أنه كان يحدّث ليله عن بنى إسرائيل لا يقوم فيها إلا إلى عُظْم صلاه» عُظْمُ الشيءِ : أكبره ، كأنه أراد لا يقوم إلا إلى الفريضه.

(س) ومنه الحديث «فأسندوا عُظْم ذلك إلى ابن الدّخشم» أى مُعْظَمَه.

ومنه حديث ابن سيرين «جلست إلى مجلس فيه عُظْم من الأنصار» أى جماعه كثيره. يقال : دخل فى عُظْمِ النّاس : أى مُعْظَمهِم.

(س) وفى حديث رقيقه «انظروا رجلا طُوَالا عُظَاماً» أى عَظِيما بالغا. والفعال من أبنيه المبالغه. وأبلغ منه فعّال بالتشديد.

(س) وفيه «من تَعَظَّمَ فى نفسه لقى الله تبارك وتعالى غضبان» التَّعَظُّم فى النّفس : هو الكبر والنّخوه أو الزّهو.

(س) وفيه «قال الله تعالى : لا يَتَعَاظَمُنِى ذنب أن أغفره» أى لا يَعْظُمُ علىّ وعندى.

(س) وفيه «بينا هو يلعب مع الصّبيان وهو صغير بعَظْمٍ وضّاحٍ مرّ عليه يهودىّ فقال له : لتقتلنّ صناديد هذه القريه» هى لعبه لهم كانوا يطرحون عَظْماً بالليل يرمونه ، فمن أصابه غلب أصحابه ، وكانوا إذا غلب واحد من الفريقين ركب أصحابه الفريق الآخر من الموضع الذى يجدونه فيه إلى الموضع الذى رموا به منه.

عظه

(عظه) فيه «لأجعلنّك عِظَةً» أى مَوْعِظَه وعبره لغيرك ، وبابه الواو ، من الوعظ ، والهاء فيه عوض من الواو المحذوفه.

عظا

(عظا) فى حديث عبد الرحمن بن عوف.

كفعل الهرّ يفترس العَظَايَا

هى جمع عَظَايَه ، وهى دويبّه معروفه. وقيل : أراد بها سامّ أبرص. ويقال للواحده أيضا : عَظَاءَه ، وجمعها عَظَاء.

(باب العين مع الفاء)

عفث

(عفث) (ه) فى حديث الزّبير «أنه كان أخضع أشعر أَعْفَث» الأَعْفَث : الذى ينكشف فرجه كثيرا إذا جلس. وقيل : هو بالثّناء بنقطتين ، ورواه بعضهم فى صفه عبد الله بن الزبير ، فقال : كان بخيلا أَعْفَث ، وفيه يقول أبو وجزه :

دع الأَعْفَث المهذار يهذى بشتمنا

فنحن بأنواع الشّتيمه أعلم

وروى عن ابن الزّبير أنه كان كلّما تحرّك بدت عورته ، فكان يلبس تحت إزاره التّبّان.

عفر

(عفر) (ه) فيه «إذا سجد جافى عضديه حتى يَرَى مَن خَلفَهُ عُفْرَةَ إبطيه» العُفْرَه : بياض ليس بالنّاصع ، ولكن كلون عَفَر الأرض ، وهو وجهها.

(ه) ومنه الحديث «كأنى أنظر إلى عُفْرَتَىْ إبطَىْ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم.

ومنه الحديث «يحشر الناس يوم القيامه على أرض بيضاء عَفْرَاء».

(ه) والحديث الآخر «أن امرأه شكت إليه قلّه نسل غنمها ، قال : ما ألوانها؟ قالت : سود ، فقال : عَفِّرِى ، أى اخلطيها بغنم عُفْرٍ ، واحدتها : عَفْرَاء.

(ه) ومنه حديث الضحيّه «لدم عَفْرَاء أحبّ إلى الله من دم سوداوين».

[ه] ومنه الحديث «ليس عُفْرُ الليالى كالدّآدئ» أى اللّيالى المقمره كالسّود. وقيل : هو مثل.

(س) وفيه «أنه مرّ على أرض تسمّى عَفِرَه فسمّاها خَضِرَه» كذا رواه الخطّابى فى شرح «السّنن». وقال : هو من العُفْرَه : لون الأرض. ويروى بالقاف والثاء والذال.

وفى قصيد كعب :

يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما

لحم من القوم مَعْفُورٌ خراديل

المَعْفُور : المترّب المُعَفَّرُ بالتّراب.

ومنه الحديث «العَافِر الوجه فى الصلاه» أى المترّب.

ص: ٢٦١

ومنه حديث أبى جهل «هل يُعَفِّرُ محمّد وجهه بين أظهركم» يريد به سجوده على التّراب ، ولذلك قال فى آخره : «لأطأنّ على رقبته أو لأُعَفِّرَنَ وجهه فى التراب» يريد إذلاله ، لعنه الله عليه.

(ه) وفيه «أوّل دينكم نبوّه ورحمه ، ثمّ مُلْكٌ أَعْفَر» أى ملك يساس بالنّكر والدّهاء ، من قولهم للخبيث المنكر : عِفْرٌ. والعَفَارَه : الخبث والشّيطنه.

(ه) ومنه الحديث «إن الله تعالى يبغض العِفْرِيَّهَ النِّفْرِيَّه» هو الداهى الخبيث الشّرّير.

ومنه «العِفْرِيت» وقيل : هو الجَمُوع المَنُوع. وقيل : الظلوم.

وقال الجوهرى (١) فى تفسير العِفْرِيَّه «المصحّح ، والنّفريه إتباع له» وكأنه أشبه ، لأنه قال فى تمامه «الذى لا يرزأ فى أهل ولا مال».

وقال الزمخشرى : «العِفْر ، والعِفْرِيَّه ، والعِفْرِيت ، والعَفَارِيَّه : القوىّ المتشيطن الذى يَعْفِرُ قِرنه. والياء فى عِفْرِيَّه وعَفَارِيَّه للإلحاق بشرذمه وعذافره ، والهاء فيهما للمبالغه. والتاء فى عِفْرِيت للإلحاق بقنديل».

(س) وفى حديث علىّ «غشيهم يوم بدر ليثا عَفَرْنَى» العَفَرْنَى : الأسد الشديد ، والألف والنون للإلحاق بسفرجل.

وفى كتاب أبى موسى «غشيهم يوم بدر ليثا عِفْرِيّاً» أى قويّا داهيا. يقال أسد عِفْرٌ وعِفِرٌّ ، بوزن طِمِرّ : أى قوىّ عظيم.

(ه) وفيه «أنه بعث معاذا إلى اليمن وأمره أن يأخذ من كل حالم دينارا أو عدله من المَعَافِرِي» هى برود باليمن منسوبه إلى مَعَافِر ، وهى قبيله باليمن ، والميم زائده.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «إنه دخل المسجد وعليه بردان مَعَافِرِيَّان» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

١- حكايه عن أبى عبيده.

(ه) وفيه «أنّ رجلا جاءه فقال : ما لى عهد بأهلى منذ عَفَارِ النّخلِ».

(ه) وفى حديث هلال «ما قربت أهلى مذ عَفَّرْنَا النّخل» ويروى بالقاف ، وهو خطأ.

التَّعْفِير : أنهم كانوا إذا أبّروا النّخل تركوها أربعين يوما لا تسقى لئلا ينتفض حملها ثم تسقى ، ثم تترك إلى أن تعطش ثم تسقى. وقد عَفَّرَ القوم : إذا فعلوا ذلك ، وهو من تَعْفِير الوحشيّه ولدها ، وذلك أن تفطمه عند الرّضاع أيّاما ثم ترضعه ، تفعل ذلك مرارا ليعتاده.

(س) وفيه «أن اسم حمار النبى صلى الله عليه وسلم عُفَيْر» هو تصغير ترخيم لأَعْفَر ، من العُفْرَه : وهى الغبره ولون التراب ، كما قالوا فى تصغير أسود : سويد ، وتصغيره غير مرخّم : أُعَيْفِر ، كأُسَيود.

(س) وفى حديث سعد بن عباده «أنه خرج على حماره يَعْفُور ليعوده» قيل : سمّى يَعْفُوراً للونه ، من العُفْرَه ، كما قيل فى أخضر : يخضور. وقيل : سمّى به تشبيها فى عدوه باليَعْفُور ، وهو الظّبى. وقيل : الخشف (١).

عفس

(عفس) (ه) فى حديث حنظله الأسدى «فإذا رجعنا عَافَسْنَا الأزواج والضّيعه» المُعَافَسَه : المعالجه والممارسه والملاعبه.

ومنه حديث علىّ «كنت أُعَافِسُ وأمارس».

[ه] وحديثه الآخر «يمنع من العِفَاس خوف الموت ، وذكر البعث والحساب».

عفص

(عفص) (ه) فى حديث اللّقطه «احفظ (٢) عِفَاصَهَا ووكاءها» العِفَاص : الوعاء الذى تكون فيه النّفقه من جلد أو خرقه أو غير ذلك ، من العَفْص : وهو الثّنى والعطف. وبه سمّى الجلد الذى يجعل على رأس القاروره : عِفَاصاً ، وكذلك غلافها. وقد تكرر فى الحديث.

١- الخشف : ولد الغزال ، يطلق على الذكر والأنثى. (المصباح المنير).

٢- روايه الهروى : «اعرف عفاصها».

عفط

(عفط) فى حديث علىّ «ولكانت دنياكم هذه أهون علىّ من عَفْطَه عنز» أى ضرطه عنز.

عفف

(عفف) فيه «من يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّه الله» الاسْتِعْفَاف : طلب العِفَاف والتَّعَفُّف ، وهو الكفّ عن الحرام والسّؤال من الناس : أى من طلب العِفَّه وتكلّفها أعطاه الله إيّاها. وقيل الاسْتِعْفَاف : الصّبر والنّزاهه عن الشىء ، يقال : عَفَ يَعِفُ عِفَّه فهو عَفِيف.

ومنه الحديث «اللهم إنى أسألك العِفَّه والغنى».

والحديث الآخر «فإنّهم - ما علمت - أَعِفَّهُ صُبُر» جمع عَفِيف. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث المغيره «لا تحرّم العُفَّه» هى بقيّه اللّبن فى الضرع بعد أن يحلب أكثر ما فيه ، وكذلك العُفَافَه ، فاستعارها للمرأه ، وهم يقولون : العَيْفَه.

عفق

(عفق) (ه) فى حديث لقمان «خذى منّى أخى ذا العِفَاق» يقال : عَفَقَ يَعْفِقُ عَفْقاً وعِفَاقاً إذا ذهب ذهابا سريعا. والعَفْق أيضا : العطف ، وكثره الضّراب.

عفل

(عفل) فى حديث ابن عباس «أربع لا يجزن فى البيع ولا النّكاح : المجنونه ، والمجذومه ، والبرصاء ، والعَفْلَاء» العَفَل - بالتحريك - : هنه تخرج فى فرج المرأه وحياء النّاقه شبيهه بالأدره التى للرجال فى الخصيه. والمرأه عَفْلَاء. والتَّعْفِيل : إصلاح ذلك.

(س) ومنه حديث مكحول «فى امرأه بها عَفَلٌ».

(س) وفى حديث عمير بن أفصى «كبش حولىٌّ أَعْفَلُ» أى كثير شحم الخصيه من السّمن ، وهو العَفْل بإسكان الفاء.

قال الجوهرى : «العَفْل : مجسّ الشّاه بين رجليها إذا أردت أن تعرف سمنها من هزالها».

عفن

(عفن) فى قصه أيوب عليه السلام «عَفِنَ من القيح والدّم جوفى» أى فسد من احتباسهما فيه.

عفا

(عفا) فى أسماء الله تعالى «العَفُوّ» هو فعول ، من العَفْو وهو التّجاوز عن الذّنب وترك العقاب عليه ، وأصله المحو والطّمس ، وهو من أبنيه المبالغه. يقال : عَفَا يَعْفُو عَفْواً ، فهو عَافٍ وعَفُوّ.

وفى حديث الزكاه «قد عَفَوْتُ عن الخيل والرّقيق فأدّوا زكاه أموالكم» أى تركت لكم أخذ زكاتها وتجاوزت عنه ، ومنه قولهم : عَفَتِ الريح الأثر ، إذا طمسته ومحته.

(س) ومنه حديث أم سلمه «قالت لعثمان : لا تُعَفِ سبيلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لحبها» أى لا تطمسها.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «سلوا الله العَفْو والعَافِيَه والمُعَافَاه» فالعَفْو : محو الذّنوب ، والعَافِيَه : أن تسلم من الأسقام والبلايا ، وهى الصحه وضدّ المرض ، ونظيرها الثّاغيه والرّاغيه ، بمعنى الثّغاء والرّغاء. والمُعَافَاه : هى أن يُعَافِيَك الله من الناس ويُعَافِيَهُم منك : أى يغنيك عنهم ويغنيهم عنك ، ويصرف أذاهم عنك وأذاك عنهم. وقيل : هى مفاعله من العَفْو ، وهو أن يَعْفُوَ عن الناس ويَعْفُوَ هم عنه.

ومنه الحديث «تَعَافَوُا الحدودَ فيما بينكم» أى تجاوزوا عنها ولا ترفعوها إلىَّ ، فإنّى متى علمتها أقمتها.

(ه) وفى حديث ابن عباس ، وسئل عمّا فى أموال أهل الذّمه فقال : «العَفْو» أى عُفِيَ لهم عمّا فيها من الصّدقه وعن العشر فى غلّاتهم.

وفى حديث ابن الزّبير «أمر الله نبيّه أن يأخذ العَفْوَ من أخلاق الناس» هو السّهل المتيسّر : أى أمره أن يحتمل أخلاقهم ويقبل منها ما سهل وتيسّر ، ولا يستقصى عليهم.

ومنه حديثه الآخر «أنه قال للنّابغه : أمّا صفو أموالنا فلآل الزّبير ، وأما عَفْوُه فإنّ تيما وأسدا تشغله عنك» قال الحربى : العَفْو : أجلّ المال وأطيبه.

وقال الجوهرى : «عَفْو المال : ما يفضل عن النّفقه» وكلاهما جائز فى اللّغه ، والثانى أشبه بهذا الحديث.

(ه) وفيه «أنه أمر بإِعْفَاء اللّحى» هو أن يوفّر شعرها ولا يقصّ كالشّوارب ، من عَفَا الشيء إذا كثر وزاد. يقال : أَعْفَيْتُه وعَفَّيْتُه.

ومنه حديث القصاص «لا أَعْفَى من قتل بعد أخذ الديه» هذا دعاء عليه : أى لا كثر ماله ولا استغنى.

(ه) ومنه الحديث «إذا دخل صفر وعَفَا الوبر» أى كثر وبر الإبل.

وفى روايه أخرى «وعَفَا الأثر» هو بمعنى درس وامّحى.

(ه) ومنه حديث مصعب بن عمير «إنه غلام عَافٍ» أى وافى اللّحم كثيره.

وفى حديث عمر «إن عاملنا ليس بالشعث ولا العَافِى».

وفيه «إنّ المنافق إذا مرض ثم أُعْفِيَ كان كالبعير عقله أهله ثم أرسلوه ، فلم يدر لم عقلوه ولم أرسلوه» أُعْفِيَ المريض بمعنى عُوفِيَ.

(ه) وفيه «أنه أقطع من أرض المدينه ما كان عَفَاءً (١)» أى ما ليس فيه لأحد أثر ، وهو من عَفَا الشيء إذا درس ولم يبق له أثر. يقال : عَفَتِ الدارُ عَفَاءً ، أو ما ليس لأحد فيه ملك ، من عَفَا الشيء يَعْفُو إذا صفا وخلص.

[ه] ومنه الحديث «ويرعون عَفَاءَها (٢)».

ومنه حديث صفوان بن محرز «إذا دخلت بيتى فأكلت رغيفا وشربت عليه من الماء فعلى الدنيا العَفَاء» أى الدّروس وذهاب الأثر. وقيل : العَفَاء التّراب.

(ه) وفيه «ما أكلت العَافِيَه منها فهو له صدقه» وفى روايه «العَوَافِى» العَافِيَه والعَافِى : كلّ طالب رزق من إنسان أو بهيمه أو طائر ، وجمعها : العَوَافِى ، وقد تقع العَافِيَه على الجماعه. يقال : عَفَوْتُه واعْتَفَيْتُه : أى أتيته أطلب معروفه. وقد تكرر ذكر «العَوَافِى» فى الحديث بهذا المعنى.

١- فى الأصل ، واللسان : «عفا» وأثبتنا ما فى ا ، والهروى ، والفائق ٢ / ١٦٦ ، ٣ / ٩٤.

٢- زاد الهروى : «والعفا ، مقصور ...».

ومنها الحديث فى ذكر المدينه «ويتركها أهلها على أحسن ما كانت مذلّله للعَوَافِى».

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «أنه ترك أتانين وعِفْواً» العِفْو بالكسر والضم والفتح : الجحش ، والأنثى عفوه.

(باب العين مع القاف)

عقب

(عقب) (ه) فيه «من عَقَّبَ فى صلاه (١) فهو فى صلاه» أى أقام فى مصلّاه بعد ما يفرغ من الصلاه. يقال : صلّى القوم وعَقَّبَ فلان.

ومنه الحديث «والتَّعْقِيب فى المساجد بانتظار الصّلاه بعد الصلاه».

ومنه الحديث «ما كانت صلاه الخوف إلّا سجدتين ، إلّا أنها كانت عُقَباً» أى تصلّى طائفه بعد طائفه ، فهم يَتَعَاقَبُونَها تَعَاقُبَ الغزاه.

(ه) ومنه الحديث «وأنّ كلّ غازيه غزت يَعْقِبُ بعضها بعضا» أى يكون الغزو بينهم نوبا ، فإذا خرجت طائفه ثم عادت لم تكلّف أن تعود ثانيه حتى تَعْقُبَها أخرى غيرها.

(ه س) ومنه حديث عمر «أنه كان يُعَقِّبُ الجيوش فى كلّ عام».

(ه) وحديث أنس «أنه سئل عن التَّعْقِيب فى رمضان فأمرهم أن يصلّوا فى البيوت» التَّعْقِيب : هو أن تعمل عملا ثم تعود فيه ، وأراد به هاهنا : صلاه النّافله بعد التّراويح ، فكره أن يصلّوا فى المسجد ، وأحبّ أن يكون ذلك فى البيوت.

(ه) وفى حديث الدعاء «مُعَقِّبَات لا يخيب قائلهن : ثلاث وثلاثون تسبيحه ، وثلاث وثلاثون تحميده ، وأربع وثلاثون تكبيره» سمّيت مُعَقِّبَات لأنّها عادت مرّه بعد مرّه ، أو لأنّها تقال عَقِيب الصّلاه (٢). والمُعَقِّب من كلّ شىء : ما جاء عَقِيب ما قبله.

١- فى الأصل : «فى الصلاه» وأثبتنا ما فى ا ، واللسان ، والدر النثير ، والهروى. والروايه فى اللسان : «من عقّب فى صلاه فهو فى الصلاه».

٢- زاد الهروى : «وقال شمر : أراد تسبيحات تخلف بأعقاب الناس».

(س) ومنه الحديث «فكان الناضح يَعْتَقِبُه منّا الخمسه» أى يَتَعَاقَبُونَه فى الرّكوب واحدا بعد واحد. يقال : دارت عُقْبَه فلان : أى جاءت نوبته ووقت ركوبه.

ومنه حديث أبى هريره «كان هو وامرأته وخادمه يَعْتَقِبُون الليل أثلاثا» أى يتناوبونه فى القيام إلى الصّلاه.

(ه) ومنه حديث شريح «أنه أبطل النّفح إلّا أن تضرب فتُعَاقِبَ» أى أبطل نفح الدّابه برجلها إلا أن تتبع ذلك رمحا.

وفى أسماء النبى صلى الله عليه وسلم «العَاقِب» هو آخر الأنبياء ، والعَاقِب والعَقُوب : الذى يخلف من كان قبله فى الخير.

(س) وفى حديث نصارى نجران «جاء السيّد والعَاقِب» هما من رؤسائهم وأصحاب مراتبهم. والعَاقِب يتلو السّيّد.

(ه) وفى حديث عمر «أنه سافر فى عَقِب رمضان» أى فى آخره وقد بقيت منه بقيّه. يقال : جاء على عَقِب الشهر وفى عَقِبِه إذا جاء وقد بقيت منه أيام إلى العشره (١). وجاء فى عُقْبِ الشّهر وعلى عُقْبِه إذا جاء بعد تمامه.

وفيه «لا تردّهم (٢) على أَعْقَابِهم» أى إلى حالتهم الأولى من ترك الهجره.

ومنه الحديث «ما زالوا مرتدّين على أَعْقَابِهم» أى راجعين إلى الكفر ، كأنّهم رجعوا إلى ورائهم.

(ه) وفيه «أنه نهى عن عَقِب الشيطان فى الصلاه» وفى روايه «عن عُقْبَهِ الشيطان» هو أن يضع أليتيه على عَقِبَيْه بين السّجدتين ، وهو الذى يجعله بعض الناس الإقعاء.

وقيل : هو أن يترك عَقِبَيْه غير مغسولين فى الوضوء.

١- عباره الهروى : «وقد بقيت منه بقيه».

٢- فى الأصل : «لا تردّوهم» والمثبت من ا واللسان.

(ه) ومنه الحديث «ويل للعَقِب من النّار» وفى روايه «للأَعْقَاب» وخصّ العَقِب بالعذاب لأنه العضو الذى لم يغسل.

وقيل : أراد صاحب العَقِب ، فحذف المضاف. وإنما قال ذلك ، لأنهم كانوا لا يستقصون غسل أرجلهم فى الوضوء. ويقال فيه : عَقِبٌ وعَقْب.

(ه) وفيه «أن نعله كانت مُعَقَّبَه مخصّره» المُعَقَّبَه : التى لها عَقِب.

(س) وفيه «أنه بعث أمّ سليم لتنظر له امرأه فقال : انظرى إلى عَقِبَيْها أو عُرْقُوبَيْها» قيل : لأنه إذا اسودّ عَقِبَاها اسودّ (١) سائر جسدها.

وفيه «أنه كان اسم رايته عليه السلام العُقَاب» وهى العلم الضخم.

وفى حديث الضّيافه «فإن لم يقروه فله أن يُعْقِبَهم بمثل قراه» أى يأخذ منهم عوضا عمّا حرموه من القرى. وهذا فى المضطرّ الذى لا يجد طعاما ويخاف على نفسه التّلف. يقال : عَقَّبَهُم مشدّدا ومخفّفا ، وأَعْقَبَهُم إذا أخذ منهم عُقْبَى وعُقْبَهً ، وهو أن يأخذ منهم بدلا عمّا فاته.

ومنه الحديث «سأعطيك منها عُقْبَى» أى بدلا من الإبقاء والإطلاق.

(س) وفيه «من مشى عن دابّته عُقْبَهً فله كذا» أى شوطا.

[ه] وفى حديث الحارث بن بدر «كنت مره نشبه فأنا اليوم عُقْبَهٌ» أى كنت إذا نشبت بإنسان وعلقت به لقى منّى شرّا فقد أَعْقَبْتُ اليوم منه ضعفا.

(س) وفيه «ما من جرعه أحمد عُقْبَاناً» أى عَاقِبَه.

وفيه «أنه مضغ عَقَبا وهو صائم» هو بفتح القاف : العصب.

(ه) وفى حديث النّخعىّ «المُعْتَقِب ضامن لما اعْتَقَبَ» الاعْتِقَاب : الحبس والمنع ، مثل أن يبيع شيئا ثم يمنعه من المشترى حتى يتلف عنده فإنه يضمنه.

عقبل

(عقبل) فى حديث علىّ «ثم قرن بسعتها عَقَابِيل فاقتها» العَقَابِيل : بقايا المرض وغيره ، واحدها عُقْبُول.

١- فى ا «استوى».

عقد

(عقد) [ه] فيه «من عَقَدَ لحيته فإن محمّدا برىء منه» قيل : هو معالجتها حتى تَتَعَقَّد وتتجعّد.

وقيل : كانوا يَعْقِدُونها فى الحروب ، فأمرهم بإرسالها ، كانوا يفعلون ذلك تكبّرا وعجبا.

وفيه «من عَقَدَ الجزيه فى عنقه فقد برئ مما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم» عَقْدُ الجزيه : كنايه (١) عن تقريرها على نفسه ، كما تُعْقَد الذمّه للكتابىّ عليها.

وفى حديث الدعاء «لك من قلوبنا عُقْدَه النّدم» يريد عَقْدَ العزم على النّدامه ، وهو تحقيق التوبه.

ومنه الحديث «لآمرنّ براحلتى ترحل ، ثم لا أحلّ لها عُقْدَه حتى أقدم المدينه» أى لا أحلّ عزمى حتى أقدمها. وقيل : أراد لا أنزل فأعقلها حتى أحتاج إلى حلّ عقالها.

وفيه «أنّ رجلا كان يبايع وفى عُقْدَته ضعف» أى فى رأيه ونظره فى مصالح نفسه.

(ه) وفى حديث عمر «هلك أهل العَقْد (٢) وربّ الكعبه» يعنى أصحاب الولايات على الأمصار ، من عَقْد الألويه للأمراء.

(ه) ومنه حديث أبىّ : «هلك أهل العُقْدَه وربّ الكعبه» يريد البيعه المَعْقُودَه للولاه.

وفى حديث ابن عباس فى قوله تعالى «والذين عَاقَدَتْ (٣) أيمانكم» المُعَاقَدَه : المعاهده والميثاق. والأيمان : جمع يمين : القسم أو اليد.

وفى حديث الدعاء «أسألك بمَعَاقِد العزّ من عرشك» أى بالخصال التى استحقّ بها

١- فى الأصل : «عباره» وأثبتنا ما فى ا ، واللسان.

٢- ضبطت فى الأصل واللسان «العقد» بضم العين وفتح القاف. وأثبتنا ضبط ا والهروى.

٣- الآيه ٣٣ من سوره النساء. و«عاقدت» قراءه نافع ، انظر تفسير القرطبى ٥ / ١٦٥ ، ١٦٧.

العرش العزّ ، أو بمواضع انْعِقَادِها منه. وحقيقه معناه : بعزّ عرشك. وأصحاب أبى حنيفه يكرهون هذا اللّفظ من الدّعاء (۱).

وفيه «فعدلت عن الطريق فإذا بعُقْدَه من شجر» العُقْدَه من الأرض : البقعه الكثيره الشجر.

وفيه «الخيل معقود فى نواصيها الخير» أى ملازم لها كأنه مَعْقُودٌ فيها.

(س) وفى حديث ابن عمرو «ألم أكن أعلم السّباع هاهنا كثيرا؟ قيل : نعم ، ولكنّها عُقِدَتْ ، فهى تخالط البهائم ولا تهيجها» أى عولجت بالأخذ والطّلسمات كما تعالج الرّوم الهوامّ ذوات السّموم ، يعنى عُقِدَتْ ومنعت أن تضرّ البهائم.

وفى حديث أبى موسى «أنه كسا فى كفّاره اليمين ثوبين ظهرانيّا ومُعَقَّدا» المُعَقَّد : ضرب من برود هجر.

عقر

(عقر) (ه) فيه «إنّى لَبِعُقْرِ حوضى أذود الناس لأهل اليمن» عُقْر الحوض بالضم : موضع الشاربه منه : أى أطردهم لأجل أن يرد أهل اليمن.

[ه] وفيه «ما غزى قوم فى عُقْر دارهم إلا ذلّوا» عُقْر الدار بالضم والفتح : أصلها.

ومنه الحديث «عُقْر دار الإسلام الشّام» أى أصله وموضعه ، كأنه أشار به إلى وقت الفتن : أى يكون الشام يومئذ آمنا منها ، وأهل الإسلام به أسلم.

(ه) وفيه «لا عَقْرَ فى الإسلام» كانوا يَعْقِرُون الإبلَ على قبور الموتى : أى ينحرونها ويقولون : إنّ صاحب القبر كان يَعْقِرُ للأضياف أيام حياته فتكافئه بمثل صنيعه بعد وفاته. وأصل العَقْر : ضرب قوائم البعير أو الشاه بالسيف وهو قائم.

ومنه الحديث «لا تَعْقِرَنَ شاه ولا بعيرا إلا لمأكله» وإنما نهى عنه لأنه مثله وتعذيب للحيوان.

ومنه حديث ابن الأكوع «فما زلت أرميهم وأَعْقِرُ بهم» أى أقتل مركوبهم. يقال : عَقَرْتُ به : إذا قتلت مركوبه وجعلته راجلا.

۱- قال السيوطى فى الدر النثير : «وحديثه موضوع».

[ه] ومنه الحديث «فعَقَرَ حنظله الراهب بأبى سفيان بن حرب (۱)» أى عَرْقَبَ دابّته ، ثم اتّسع فى العَقْر حتى استعمل فى القتل والهلاك.

(س) ومنه الحديث «أنه قال لمسيلمه الكذاب : ولئن أدبرت ليَعْقِرَنَّك الله» أى ليهلكنّك. وقيل : أصله من عَقْرِ النّخل ، وهو أن تقطع رؤوسها فتيبس.

ومنه حديث أم زرع «وعَقْرُ جارتها» أى هلاكها من الحسد والغيظ.

(ه) وفى حديث ابن عباس «لا تأكلوا من تَعَاقُرِ الأعراب فإنى لا آمن أن يكون ممّا (أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللهِ)» هو عَقْرُهُم الإبل ، كان يتبارى الرجلان فى الجود والسّخاء فيَعْقِرُ هذا إبلا ويَعْقِرُ هذا إبلا حتى يعجّز أحدهما الآخر ، وكانوا يفعلونه رياء وسمعه وتفاخرا ، ولا يقصدون به وجه الله ، فشبّهه بما ذبح لغير الله.

(س) وفيه «إنّ خديجه لمّا تزوّجت برسول الله صلى الله عليه وسلم كست أباها حلّه وخلّقته ، ونحرت جزورا ، فقال : ما هذا الحبير ، وهذا العبير ، وهذا العَقِير؟» أى الجزور المنحور. يقال : جمل عَقِيرٌ ، وناقه عَقِيرٌ.

قيل : كانوا إذا أرادوا نحر البعير عَقَرُوه : أى قطعوا إحدى قوائمه ثم نحروه. وقيل : يفعل ذلك به كيلا يشرد عند النحر.

وفيه «إنه مرّ بحمار عَقِير» أى أصابه عَقْر ولم يمت بعد.

(ه) ومنه حديث صفيّه «لمّا قيل له : إنّها حائض ، فقال : عَقْرَى حَلْقَى» أى عَقَرَها اللهُ وأصابها بعَقْر فى جسدها. وظاهره الدّعاء عليها ، وليس بدعاء فى الحقيقه ، وهو فى مذهبهم معروف.

قال أبو عبيد : الصّواب «عَقْراً حَلْقاً» ، بالتنوين ، لأنهما مصدرا : عَقَرَ وحَلَقَ.

وقال سيبويه : عَقَّرْتُه إذا قلت له : عَقْراً ، وهو من باب سقيا ، ورعيا ، وجدعا.

قال الزمخشرى : «هما صفتان للمرأه المشئومه : أى أنها تَعْقِرُ قومها وتحلقهم : أى تستأصلهم

۱- فى الهروى : «بأبى سفيان بن الحارث».

من شؤمها عليهم. ومحلّهما الرفع على الخبريه : أى هى عَقْرَى وحلقى. ويحتمل أن يكونا مصدرين على فعلى بمعنى العَقْر والحلق ، كالشّكوى للشكو».

وقيل : الألف للتأنيث ، مثلها فى غضبى وسكرى.

(س) ومنه حديث عمر «إنّ رجلا أثنى عنده على رجل فى وجهه ، فقال : عَقَرْتَ الرجل عَقَرَك الله».

(ه) وفيه «أنه أقطع حصين بن مشمّت ناحيه كذا ، واشترط عليه أن لا يَعْقِرَ مرعاها» أى لا يقطع شجرها.

(س) وفى حديث عمر «فما هو إلّا أن سمعت كلام أبى بكر فعَقِرْتُ وأنا قائم حتى وقعت إلى الأرض» العَقَر بفتحتين : أن تسلم الرجل قوائمه من الخوف. وقيل : هو أن يفجأه الرّوع فيدهش ولا يستطيع أن يتقدّم أو يتأخر.

(س) ومنه حديث العباس «أنه عَقِرَ فى مجلسه حين أخبر أن محمّدا قتل».

وحديث ابن عباس «فلما رأوا النبى صلى الله عليه وسلم سقطت أذقانهم على صدورهم وعَقِرُوا فى مجالسهم».

وفيه «لا تزوّجنّ عَاقِراً فإنى مكاثر بكم» العَاقِر : المرأه التى لا تحمل.

(س) وفيه «أنه مرّ بأرض تسمّى عَقِرَه فسّماها خَضِرَه» كأنه كره لها اسم العَقْر ، لأنّ العَاقِر المرأه التى لا تحمل. [وشجره عَاقِرَه لا تحمل](1) فسمّاها خضره تفاؤلا بها. ويجوز أن يكون من قولهم : نخله عَقِرَه إذا قطع رأسها فيبست.

[ه] وفيه «فأعطاهم عُقْرَها» العُقْر - بالضم - : ما تعطاه المرأه على وطء الشّبهه. وأصله أنّ واطئ البكر يَعْقِرُها إذا افتضّها ، فسمّى ما تعطاه للعَقْر عُقْرا ، ثم صار عامّا لها وللثّيب.

١- ساقط من ا. وفى اللسان : «وشجره عاقر ..».

(ه) ومنه حديث الشّعبى «ليس على زان عُقْر» أى مهر ، وهو للمغتصبه من الإماء كالمهر للحرّه.

(ه) وفيه «لا يدخل الجنه مُعَاقِر خمر» هو الذى يدمن شربها. قيل : هو مأخوذ من عُقْر الحوض ، لأن الوارده تلازمه.

(س) ومنه الحديث «لا تُعَاقِرُوا» أى لا تدمنوا شرب الخمر.

(س) وفى حديث قسّ ، ذكر «العُقَار» هو بالضم من أسماء الخمر.

[ه] وفيه «من باع دارا أو عَقَاراً» العَقَار بالفتح : الضّيعه والنّخل والأرض ونحو ذلك.

(ه) ومنه الحديث «فردّ عليهم ذراريّهم وعَقَار بيوتهم» أراد أرضهم. وقيل : متاع بيوتهم وأدواته وأوانيه. وقيل : متاعه الذى لا يبتذل إلّا فى الأعياد. وعَقَار كل شىء : خياره.

(س) وفيه «خير المال العُقْر» هو بالضم : أصل كلّ شىء. وقيل : هو بالفتح. وقيل : أراد أصل مال له نماء.

[ه] وفى حديث أم سلمه «أنها قالت لعائشه رضى الله عنها : سكّن الله عُقَيْرَاكِ فلا تصحريها» أى أسكنك بيتك وسترك فيه فلا تبرزيه (١). وهو اسم مصغّر مشتقّ من عُقْرِ الدّار.

قال القتيبى : لم أسمع بعُقَيْرَى إلا فى هذا الحديث.

قال الزمخشرى : «كأنها تصغير العَقْرَى على فعلى ، من عَقِرَ إذا بقى مكانه لا يتقدّم ولا يتأخّر ، فزعا ، أو أسفا أو خجلا. وأصله من عَقَرْتُ به إذا أطلت حبسه ، كأنك عَقَرْتَ راحلته فبقى لا يقدر على البراح. وأرادت به نفسها : أى سكنى نفسك التى حقّها أن تلزم مكانها (٢) ولا تبرز

١- فى الهروى : «قالت ذلك عند خروجها إلى البصره».

٢- مكان هذا فى الفائق ١ / ٥٨٥ : «ولا تبرح بيتها واعملى بقوله تعالى : «وَقَرْنَ ..» الآيه.

إلى الصّحراء من قوله تعالى «وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ، وَلا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى».

(ه) وفيه «خمس يقتلن فى الحلّ والحرم ، وعدّ منها الكلب العَقُور»وهو كل سبع يَعْقِرُ : أى يجرح ويقتل ويفترس ، كالأسد ، والنّمر ، والذّئب. سمّاها كلبا لاشتراكها فى السّبعيّه. والعَقُور : من أبنيه المبالغه.

(س) ومنه حديث عمرو بن العاص «أنه رفع عَقِيرَتَه يتغنّى» أى صوته. قيل : أصله أنّ رجلا قطعت رجله فكان يرفع المقطوعه على الصّحيحه ويصيح من شده وجعها بأعلى صوته ، فقيل لكلّ رافع صوته : رفع عَقِيرَتَه. والعَقِيرَه : فعيله بمعنى مفعوله.

(س) وفى حديث كعب «إنّ الشمس والقمر نوران عَقِيرَان فى النّار» قيل : لمّا وصفهما الله تعالى بالسّباحه فى قوله : «كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» ثم أخبر أنه يجعلهما فى النار يعذّب بهما أهلها بحيث لا يبرحانها صارا كأنهما زمنان عَقِيرَان ، حكى ذلك أبو موسى وهو كما تراه.

عقص

(عقص) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «إن انفرقت عَقِيصَته فرق وإلا تركها» العَقِيصَه : الشعر المَعْقُوص ، وهو نحو من المضفور. وأصل العَقْص : اللّىّ. وإدخال أطراف الشّعر فى أصوله.

هكذا جاء فى روايه. والمشهور «عقيقته» لأنه لم يكن يعقص شعره. والمعنى إن انفرقت من ذات نفسها وإلّا تركها على حالها ولم يفرقها.

ومنه حديث ضمام «إن صدق ذو العَقِيصَتَيْن ليدخلنّ الجنه» العَقِيصَتَين : تثنيه العَقِيصَه.

(ه) ومنه حديث عمر «من لبّد أو عَقَّصَ فعليه الحلق» يعنى فى الحجّ. وإنّما جعل عليه الحلق لأنّ هذه الأشياء تقى الشّعر من الشّعث ، فلمّا أراد حفظ شعره وصونه ألزمه حلقه بالكلّيه ، مبالغه فى عقوبته.

ومنه حديث ابن عباس «الذى يصلّى ورأسه مَعْقُوص كالذى يصلّى وهو مكتوف» أراد أنه إذا كان شعره منشورا سقط على الأرض عند السّجود فيعطى صاحبه ثواب السّجود به ،

وإذا كان مَعْقُوصاً صار فى معنى ما لم يسجد ، وشبّهه بالمكتوف ، وهو المشدود اليدين ، لأنّهما لا يقعان على الأرض فى السّجود.

ومنه حديث حاطب «فأخرجت الكتاب من عِقَاصِها» أى ضفائرها ، جمع عَقِيصَه أو عِقْصَه. وقيل : هو الخيط الذى تُعْقَصُ به أطراف الذّوائب ، والأوّل الوجه.

(س) ومنه حديث النّخعى «الخلع تطليقه بائنه ، وهو ما دون عِقَاص الرأس» يريد أن المختلعه إذا افتدت نفسها من زوجها بجميع ما تملك كان له أن يأخذ ما دون شعرها من جميع ملكها.

(ه) وفى حديث مانع الزكاه «فتطؤه بأظلافها ليس فيها عَقْصَاء ولا جلحاء» العَقْصَاء : الملتويه القرنين.

(ه س) وفى حديث ابن عباس «ليس [معاويه (١)] مثل الحصر العَقِص» يعنى ابن الزّبير. العَقِص : الألوى الصّعب الأخلاق ، تشبيها بالقرن الملتوى.

عقعق

(عقعق) (س)فى حديث النّخعىّ «يقتل المحرم القَعْقَع» هو طائر معروف ذو لونين أبيض وأسود ، طويل الذّنب. ويقال له : القَعْقَع أيضا ، وإنما أجاز قتله لأنه نوع من الغربان.

عقف

(عقف) فى حديث القيامه «وعليه حسكه مفلطحه لها شوكه عَقِيفَه» أى ملويّه كالصّنّاره.

(ه) ومنه حديث القاسم بن محمد بن مخيمره «لا أعلم رخّص فيها - يعنى العصره - إلّا للشيخ المَعْقُوف» أى الذى قد انْعَقَفَ من شدّه الكبر فانحنى واعوجّ حتى صار كالعُقَّافَه ، وهى الصّولجان.

عقق

(عقق) [ه] فيه «أنه عَقَ عن الحسن والحسين» العَقِيقَه : الذبيحه التى تذبح عن المولود. وأصل العَقِ : الشّقّ والقطع. وقيل للذّبيحه عَقِيقَه ، لأنّها يشق حلقها.

١- من الهروى ، وانظر ص ٣٩۶ من الجزء الأول.

ومنه الحديث «الغلام مرتهن بعَقِيقَتِه» قيل : معناه أنّ أباه يحرم شفاعه ولده إذا لم يَعُقَّ عنه. وقد تقدّم فى حرف الراء مبسوطا.

ومنه الحديث «أنه سئل عن العَقِيقَه فقال : لا- أحب العُقُوق» ليس فيه توهين لأمر العَقِيقَه ولا- إسقاط لها ، وإنما كره الاسم ، وأحبّ أن تسمّى بأحسن منه ، كالنّسيكه والذبيحه ، جريا على عادته فى تغيير الاسم القبيح.

وقد تكرر ذكر «العَقِ والعَقِيقَه» فى الحديث. ويقال للشّعر الذى يخرج على رأس المولود من بطن أمّه : عَقِيقَه ، لأنّها تحلق.

وجعل الزمخشرىّ الشعر أصلا ، والشاه المذبوحه مشقّه منه.

(ه) ومنه الحديث فى صفه شعره صلى الله عليه وسلم «إن انفرقت عَقِيقَتُه فرق» أى شعره ، سمى عَقِيقَه تشبيها بشعر المولود.

وفيه «أنه نهى عن عُقُوق الأمّهات» يقال : عَقَ والده يَعُقُّه عُقُوقاً فهو عَاقٌ إذا آذاه وعصاه وخرج عليه. وهو ضدّ البرّ به. وأصله من العَقِ : الشق والقطع ، وإنما خصّ الأمّهات وإن كان عُقُوق الآباء وغيرهم من ذوى الحقوق عظيما (١) ، فلعُقُوق الأمّهات مزيّه فى القبح.

ومنه حديث الكبائر «وعدّ منها عُقُوق الوالدين» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(ه) ومنه حديث أحد «إنّ أبا سفيان مرّ بحمزه قتيلا- فقال له : ذق عُقَقُ» أراد ذق القتل يا عَاقَّ قومِهِ ، كما قتلت يوم بدر من قومك ، يعنى كفّار قريش.

وعُقَق : معدول عن عَاقّ ، للمبالغه ، كغدر ، من غادر ، وفسق ، من فاسق.

(س) وفى حديث أبى إدريس «مثلكم ومثل عائشه مثل العين فى الرّأس تؤذى صاحبها ولا يستطيع أن يَعِقَّها إلّا بالذى هو خير لها» هو مستعار مستعار عُقُوق الوالدين.

١- فى الأصل «سواء» وأثبتنا ما فى او اللسان. وفى اللسان : «... لأن لعقوق الأمهات مزيّه فى القبح».

(ه) وفيه «من أطرق مسلما فعَقَّتْ له فرسه كان [له (۱)] كأجر كذا» عَقَّتْ أى حملت ، والأجود : أَعَقَّتْ ، بالألف فهى عُقُوقٌ ، ولا يقال : مُعِقٌّ ، كذا قال الهروى عن ابن السّكّيت.

وقال الزمخشرى : «يقال : عَقَّتْ تَعَقُ عَقَقاً وعَقَاقاً ، فهى عُقُوقٌ ، وأَعَقَّت فهى مُعِقٌّ».

ومنه قولهم فى المثل «أعزّ من الأبلق العَقُوقُ» لأنّ العَقُوق الحامل ، والأبلق من صفات الذّكر.

(س) ومنه الحديث «أنه أتاه رجل معه فرس عَقُوق» أى حامل. وقيل : حائل ، على أنه من الأضداد. وقيل : هو من التّفاؤل ، كأنهم أرادوا أنها ستحمل إن شاء الله تعالى.

(س) وفيه «أيّكم يحبّ أن يغدو إلى بطحان والعَقِيق» هو واد من أوديه المدينه مسيل للماء ، وهو الذى ورد ذكره فى الحديث أنه واد مبارك.

(س) وفى حديث آخر «إن العَقِيق ميقات أهل العراق» وهو موضع قريب من ذات عرق ، قبلها بمرحله أو مرحلتين. وفى بلاد العرب مواضع كثيره تسمّى العَقِيق. وكلّ موضع شققته من الأرض فهو عَقِيق ، والجمع : أَعِقَّه وعَقَائِق.

عقل

(عقل) قد تكرر فى الحديث ذكر «العَقْل ، والعُقُول ، والعَاقِلَه» أما العَقْل : فهو الدّيه ، وأصله : أنّ القاتل كان إذا قتل قتيلا جمع الدّيه من الإبل فعَقَلَها بفناء أولياء المقتول : أى شدّها فى عُقُلِها ليسلمها إليهم ويقبضوها منه ، فسمّيت الدّيه عَقْلًا بالمصدر. يقال : عَقَلَ البعير يَعْقِلُه عَقْلًا ، وجمعها عُقُول. وكان أصل الدّيه الإبل ، ثم قوّمت بعد ذلك بالذّهب والفضّه والبقر والغنم وغيرها.

والعَاقِلَه : هى العصبه والأقارب من قبل الأب الذين يعطون ديه قتيل الخطأ ، وهى صفه جماعه عَاقِلَه ، وأصلها اسم ، فاعله من العَقْل ، وهى من الصّفات الغالبه.

ومنه الحديث «الدّيه على العَاقِلَه».

۱- من الهروى.

والحديث الآخر «لا تَعْقِلُ العَاقِلَةُ عمدا ، ولا عبدا ، ولا صلحا ، ولا اعترافا» أى أنّ كلّ جنايه عمد فإنها من مال الجانى خاصّه ، ولا يلزم العَاقِلَه منها شىء ، وكذلك ما اصطلحوا عليه من الجنايات فى الخطأ. وكذلك إذا اعترف الجانى بالجنايه من غير بيّنه تقوم عليه ، وإن ادّعى أنّها خطأ لا يقبل منه ولا تلزم بها العَاقِلَه. وأما العبد فهو أن يجنى على حرّ فليس على عَاقِلَه مولاه شىء من جنايه عبده ، وإنّما جنايته فى رقبته ، وهو مذهب أبى حنيفه.

وقيل : هو أن يجنى حرّ على عبد فليس على عَاقِلَه الجانى شىء ، إنّما جنايته فى ماله خاصّه ، وهو قول ابن أبى ليلى ، وهو موافق لكلام العرب ، إذ لو كان المعنى على الأوّل لكان الكلام «لا تَعْقِلُ العَاقِلَه على عبد» ولم يكن «لا تَعْقِلُ عبدا» واختاره الأصمعىّ وأبو عبيد.

(ه) ومنه الحديث «كتب بين قريش والأنصار كتابا فيه : المهاجرون من قريش على رباعتهم يَتَعَاقَلُون بينهم مَعَاقِلَهُم الأولى» أى يكونون على ما كانوا عليه من أخذ الدّيات وإعطائها. وهو تفاعل من العَقْل. والمَعَاقِل : الدّيات ، جمع مَعْقُلَه. يقال : بنو فلان على مَعَاقِلِهم التى كانوا عليها : أى مراتبهم وحالاتهم.

ومنه حديث عمر «إنّ رجلا أتاه فقال : إنّ ابن عمّى شجّ موضحه ، فقال : أمن أهل القرى أم من أهل الباديه؟ قال : من أهل الباديه ، فقال عمر : إنّا لا نَتَعَاقَلُ المُضَغَ بيننا» المُضَغُ : جمع مُضْغَه وهى : القطعه من اللّحم قدر ما يمضغ فى الأصل ، فاستعارها للموضحه وأشباهها من الأطراف كالسّنّ والإصبع ، مما لم يبلغ ثلث الدّيه ، فسماها مضغه (١) تصغيرا لها وتقليلا. ومعنى الحديث أنّ أهل القرى لا يَعْقِلُون عن أهل الباديه ، ولا أهل الباديه عن أهل القرى فى مثل هذه الأشياء. والعَاقِلَه لا تحمل السّنّ والإصبع والموضحه وأشباه ذلك.

(ه) ومنه حديث ابن المسيّب «المرأه تُعَاقِلُ الرّجل إلى ثلث ديتها» يعنى أنّها تساويه فيما كان من أطرافها إلى ثلث الدّيه ، فإذا تجاوزت الثلث ، وبلغ العَقْلُ نصف الدّيه صارت ديه المرأه على النّصف من ديه الرجل.

ومنه حديث جرير «فاعتصم ناس منهم بالسّجود ، فأسرع فيهم القتل ، فبلغ ذلك النبىّ

١- فى ا : «مضغا».

صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بنصف العَقْل» إنما أمر لهم بالنّصف بعد علمه بإسلامهم ، لأنهم قد أعانوا على أنفسهم بمقامهم بين ظهرانى الكفار ، فكانوا كمن هلك بجنايه نفسه وجنايه غيره ، فتسقط حصّه جنايته من الدّيه.

(ه) وفى حديث أبى بكر «لو منعونى عِقَالاً ممّا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه» أراد بالعِقَال : الحبل الذى يَعْقِلُ به البعير الذى كان يؤخذ فى الصّدقه ، لأنّ على صاحبها التّسليم. وإنّما يقع القبض بالرّباط.

وقيل : أراد ما يساوى عِقَالاً من حقوق الصّدقه.

وقيل : إذا أخذ المصدّق أعيان الإبل قيل : أخذ عِقَالاً ، وإذا أخذ أثمانها قيل : أخذ نقدا.

وقيل : أراد بالعِقَال صدقه العام. يقال : أخذ المصدّق عِقَال هذا العام : أى أخذ منهم صدقته. وبعث فلان على عِقَال بنى فلان : إذا بعث على صدقاتهم. واختاره أبو عبيد ، وقال هو أشبه عندى بالمعنى.

وقال الخطّابى : إنما يضرب المثل فى مثل هذا بالأقلّ لا بالأكثر ، وليس بسائر فى لسانهم أنّ العِقَال صدقه عام ، وفى أكثر الروايات «لو منعونى عناقا» وفى أخرى «جديا».

قلت : قد جاء فى الحديث ما يدل على القولين.

فمن الأوّل حديث عمر «أنّه كان يأخذ مع كلّ فريضه عِقَالاً ورواء ، فإذا جاءت إلى المدينه باعها ثم تصدّق بها».

وحديث محمد بن مسلمه «أنّه كان يعمل على الصّدقه فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يأمر الرجل إذا جاء بفريضتين أن يأتى بعِقَالَيْهِما وقِرَانَيْهِما».

ومن الثانى حديث عمر «أنّه أخّر الصّدقه عام الرّماده ، فلمّا أحيا الناس بعث عامله فقال : اعْقِلْ عنهم عِقَالَيْن فاقسم فيهم عِقَالاً وأتنى بالآخر» يريد صدقه عامين.

وفى حديث معاويه «أنه استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبه بن أبى سفيان على صدقات كلب ، فاعتدى عليهم ، فقال ابن العدّاء الكلبى :

سَعَى عِقَالاً فلم يترك لنا سبدا

فكيف لو قد سعى عمرو عِقَالَيْنِ

نصب عِقَالاً على الظّرف ، أراد مدّه عِقَال.

وفيه «كالإبل المُعَقَّلَه» أى المشدوده بالعِقَال ، والتّشديد فيه للتّكثير.

ومنه حديث عليّ وحمزه والشّرب

وهنّ مُعَقَّلَات بالفناء

ومنه حديث عمر «كتب إليه أبيات فى صحيفه ، منها :

فما قلص وجدن مُعَقَّلَات

قفا سلع بمختلف التّجار (١)

يعنى نساء مُعَقَّلَات لأزواجهنّ كما تُعَقَّلُ النّوق عند الضّراب. ومن الأبيات أيضا :

يُعَقِّلُهُنَ جعده من سليم

أراد أنّه يتعرّض لهنّ ، فكنى بالعَقْل عن الجماع : أى أنّ أزواجهنّ يُعَقِّلُونَهُنَ ، وهو يُعَقِّلُهُنَ أيضا ، كأنّ البدء للأزواج والإعاده له.

وفى حديث ظبيان «إنّ ملوك حمير ملكوا مَعَاقِلَ الأرض وقرارها» المَعَاقِل : الحصون ، واحدها : مَعْقِل.

ومنه الحديث «لَيَعْقِلَنَ الدّين من الحجاز مَعْقِلَ الأُرويّه من رأس الجبل» أى ليتحصّن ويعتصم ويلتجئ إليه كما يلتجئ الوعل إلى رأس الجبل.

وفى حديث أم زرع «واعتَقل خطّيا» اعْتِقَالَ الرّمح : أن يجعله الراكب تحت فخذه ويجرّ آخره على الأرض وراءه.

ومنه حديث عمر «من اعْتَقَل الشّاه وحلبها وأكل مع أهله فقد برئ من الكبر» هو أن يضع رجلها بين ساقه وفخذه ثم يحلبها.

١- فى الأصل ، وا ، واللسان (أزر): «النّجار» بالنون. وأثبتناه بالتاء من الفائق ٢ / ٢٦٦ ، واللسان (عقل) وتاج العروس (عقل). وقال الزمخشرى : مختلف التّجار : موضع اختلافهم ، وحيث يمرون جائين وذاهبين.

وفى حديث علىّ «المختصّ بعَقَائِل كراماته» جمع عَقِيلَه ، وهى فى الأصل : المرأه الكريمه النفيسه ، ثم استعمل فى الكريم النّفيس من كل شىء من الذّوات والمعانى.

وفى حديث الزّبرقان «أحبّ صبياننا إلينا الأبله العَقُول» هو الذى يظنّ به الحمق ، فإذا فتّش وجد عَاقِلاً والعَقُول : فعول منه للمبالغه.

(س) ومنه حديث عمرو بن العاص «تلك عُقُول كادها بارئها» أى أرادها بسوء.

(س) وفيه «إنه كان للنبى صلى الله عليه وسلم فرس يسمّى ذا (١) العُقَّال» العُقَّال بالتّشديد : داء فى رجلى الدّوابّ ، وقد يخفّف ، سمّى به لدفع عين السّوء عنه.

قال الجوهرى : وذو عُقَّال اسم فرس.

(ه) وفى حديث الدّجال «ثم يأتى الخصب فيُعَقِّلُ الكرم» أى يخرج العُقَّيْلَى وهى الحصرم.

عقم

(عقم) (ه) فيه «سوداء ولود خير من حسناء عَقِيم» العَقِيم : المرأه الّتى لا تلد ، وقد عَقُمَتْ تَعْقُمُ فهى عَقِيم ، وعُقِمَتْ فهى مَعْقُومَه ، والرّجل عَقِيم ومَعْقُوم.

ومنه الحديث «اليمين الفاجره التى يقتطع بها مال المسلم تَعْقِمُ الرّحم» يريد أنها تقطع الصّله والمعروف بين الناس. ويجوز أن يحمل على ظاهره.

ومنه حديث ابن مسعود «إنّ الله يظهر للناس يوم القيامه فيخرّ المسلمون للسّجود وتُعْقَمُ أصلاب المنافقين فلا يسجدون» أى تيبس مفاصلهم وتصير مشدوده. والمَعَاقِم : المفاصل.

عقنقل

(عقنقل) (س) فى قصه بدر ذكر «العَقَنْقَل» هو كثيب متداخل من الرّمل وأصله ثلاثىّ.

عقا

(عقا) (ه) فى حديث ابن عباس وسئل عن امرأه أرضعت صبيّا رضعه فقال «إذا عَقَى حرمت عليه وما ولدت» العِقْىُ : ما يخرج من بطن الصّبىّ حين يولد ، أسود لزجا قبل أن يطعم.

١- فى الأصل وا : «ذو» والتصحيح من اللسان.

وإنّما شرط العِقْى ليعلم أنّ اللّبن قد صار فى جوفه ، ولأنه لا يَعْقِى من ذلك اللّبن حتى يصير فى جوفه. يقال : عَقَى الصّبىّ يَعْقِى عَقْياً.

(س) وفى حديث ابن عمر «المؤمن الذى يأمن من أمسى بعَقْوَتِه» عَقْوَةُ الدّار : حولها وقريبا منها.

وفى حديث علىّ «لو أراد الله أن يفتح عليهم معادن العِقْيَان» هو الذّهب الخالص. وقيل : هو ما ينبت منه نباتا. والألف والنون زائدتان.

(باب العين مع الكاف)

عكد

(عكد) (س) فيه «إذا قطع اللّسان من عُكْدَتِه ففيه كذا» العُكْدَه : عقده أصل اللّسان. وقيل : معظمه ، وقيل : وسطه. وعُكْدُ كل شىء : وسطه.

عكر

(عكر) (ه) فيه «أنتم العَكَّارُون ، لا الفرّارون» أى الكرّارون إلى الحرب والعطّافون نحوها ، يقال للرّجل يولّى عن الحرب ثم يكرّ راجعا إليها : عَكَرَ واعْتَكَرَ. وعَكَرْتُ عليه إذا حملت.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا فجر بامرأه عَكْوَرَةٍ» أى عَكَرَ عليها فتسنّمها وغلبها على نفسها.

(ه) وحديث أبى عبيده يوم أحد «فعَكَرَ على إحداهما فنزعها فسقطت ثنيّته ، ثم عَكَرَ على الأخرى فنزعها فسقطت ثنيّته الأخرى» يعنى الزّردتين اللّتين نشبتا فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

[ه] وفيه «أنه مرّ برجل له عَكَرَةٌ فلم يذبح له شيئا» العَكَرَه بالتحريك : من الإبل ما بين الخمسين إلى السبعين. وقيل : إلى المائه.

(س) ومنه حديث الحارث بن الصّمّه «وعليه عَكَرٌ من المشركين» أى جماعه. وأصله من الاعْتِكَار ، وهو الازدحام والكثره.

ومنه حديث عمرو بن مرّه «عند اعْتِكَار الضّرائر» أى اختلاطها. والضَّرَائِر : الأمور المختلفه ، ويروى باللام.

(س) وفى حديث قتاده «ثم عادوا إلى عِكْرِهِم عِكْرِ السَّوء» أى إلى أصل مذهبهم الرّدىء.

ومنه المثل «عادت لعِكْرِها لميس» وقيل العِكْر : العاده والدّيدن. وروى «عَكَرهم» بفتحتين ، ذهابا إلى الدّنس والدّرن ، من عَكَر الزّيت ، والأوّل الوجه.

عكرد

(عكرد) فى حديث العرنّيين «فسمنوا وعَكْرَدُوا» أى غلظوا واشتدّوا. يقال : للغلام الغليظ المشتدّ عَكْرَدٌ وعُكْرُودٌ.

عكرش

(عكرش) (س) فى حديث عمر «قال له رجل : عنّت لى عِكْرِشَةٌ فشنقتها بحبوبه ، فقال : فيها جفره» العِكْرِشَه : أنثى الأرانب ، والجفره : العناق من المعز.

عكس

(عكس) (ه) فى حديث الربيع بن خيثم «اعْكِسُوا أنفسكم عَكْسَ الخيل باللّجم» أى كفّوها وردّوها واردعوها. والعَكْس : ردّك آخر الشىء إلى أوّله. وعَكَسَ الدّابّه إذا جذب رأسها إليه لترجع إلى ورائها القهقرى.

عكظ

(عكظ) فيه ذكر «عُكَاظ» وهو موضع بقرب مكه ، كانت تقام به فى الجاهليه سوق يقيمون فيه أيّاما.

عكف

(عكف) قد تكرر فى الحديث ذكر «الاعْتِكَاف والعُكُوف» وهو الإقامه على الشىء ، وبالمكان ولزومهما. يقال : عَكَفَ يَعْكُفُ ويَعْكِفُ عُكُوفاً فهو عَاكِف ، واعْتَكَفَ يَعْتَكِفُ اعْتِكَافاً فهو مُعْتَكِف. ومنه قيل لمن لازم المسجد وأقام على العباده فيه : عَاكِف ومُعْتَكِف.

عكك

(عكك) (س) فيه «إنّ رجلا كان يُهدى للنبى صلى الله عليه وسلم العُكّه من السّمن أو العسل» هى وعاء من جلود مستدير ، يختصّ بهما ، وهو بالسّمن أخصّ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عتبه بن غزوان وبناء البصره «ثم نزلوا وكان يوم عِكَاك» العِكَاك : جمع عُكّه ، وهى شده الحرّ ، ويوم عَكَ وعَكِيك : أى شديد الحرّ.

عكل

(عكل) فى حديث عمرو بن مرّه «عند اعْتِكَال الضّرائر» أى عند اختلاط الأمور. ويروى بالراء وقد تقدم.

عكم

(عكم) (ه) فى حديث أم زرع «عُكُومُها رداح» العُكُوم : الأحمال والغرائر التى تكون فيها الأمتعه وغيرها ، واحدها : عِكْم ، بالكسر.

ومنه حديث علىّ «نفاضه كنفاضه العِكْم».

وحديث أبى هريره «سيجد أحدكم امرأته قد ملأت عِكْمَها من وبر الإبل».

(س) وفيه «ما عَكَمَ عنه - يعنى أبا بكر - حين عرض عليه الإسلام» أى ما تحبّس (١) وما انتظر ولا عدل.

(س) وفى حديث أبى ريحانه «أنه نهى عن المُعَاكَمه» كذا أورده الطّحاوى ، وفسّره بضمّ الشىء إلى الشىء. يقال : عَكَمْتُ الثّيابَ إذا شددت بعضها على بعض. يريد بها أن يجتمع الرّجلان أو المرأتان عراه لا حاجز بين بدنيهما. مثل الحديث الآخر «لا يفضى الرجل إلى الرّجل ولا المرأه إلى المرأه».

(باب العين مع اللام)

علب

(علب) (ه) فيه «إنّما كانت حليه سيوفهم الآنك والعَلَابِىَ» هى جمع عِلْبَاء ، وهو عصب فى العنق يأخذ إلى الكاهل ، وهما عِلْبَاوَانِ يمينا وشمالا ، وما بينهما منبت عرف الفرس ، والجمع ساكن الياء ومشدّدها. ويقال فى تثنيتهما أيضا : عِلْبَآنِ. وكانت العرب تشدّ على أجفان سيوفها العَلَابِىَ الرّطبه فتجفّ عليها ، وتشدّ الرّماح بها إذا تصدّعت فتيبس وتقوى.

(س) ومنه حديث عتبه «كنت أعمد إلى البضعه أحسبها سناما فإذا هى عِلْبَاء عنق».

١- فى الأصل : «ما احتبس» والمثبت من ا ، واللسان ، والفائق ٢ / ٣٩٢.

(ه) وفی حدیث ابن عمر «أنه رأی رجلا بأنفه أثر السّجود ، فقال : لا تَعْلُبْ صورتک» یقال : علبه إذا وسمه وأثّر فیه. والعَلْب والعَلَب : الأثر. المعنی : لا تؤثّر فیها بشدّه اتّکائک علی أنفک فی السّجود.

وفی حدیث وفاه النبی صلی الله علیه وسلم «وبین یدیه رَکْوَهٌ أو عُلْبَهٌ فیها ماء» العُلْبَه : قدح من خشب. وقیل من جلد وخشب یحلب فیه.

(س) ومنه حدیث خالد رضی الله عنه «أعطاهم عُلْبَهَ الحالب» أی القدح الذی یحلب فیه.

علث

(علث) (س) فیه «ما شبع أهله من الخمیر العَلِیث» أی الخبز المخبوز من الشّعیر والسّلت. والعَلْث والعُلَاثَه : الخلط. ویقال بالغین المعجمه أیضا.

علج

(علج) [ه] فیه «إنّ الدّعاء لیلقی البلاء فیَعْتَلِجَان» أی یتصارعان.

(ه) ومنه حدیث علیّ «أنه بعث رجلین فی وجه وقال : إنّکما عِلْجَان فعَالِجَا عن دینکما» العِلْج : الرّجل القویّ الضّخم. وعَالِجَا : أی مارسا العمل الذی ندبتکما إلیه واعملا به (۱).

وفی حدیثه الآخر «ونفی مُعْتَلَجَ الرّیب من الناس» هو من اعْتَلَجَتِ الأمواج إذا التطمت ، أو من اعْتَلَجَتِ الأرض إذا طال نباتها.

وفیه «فأتی عبد الرحمن بن خالد بن الولید بأربعه أَعْلَاج من العدوّ» یرید بالعِلْج الرّجل من کفار العجم وغیرهم ، والأَعْلَاج : جمعه ، ویجمع علی عُلُوج ، أیضا.

ومنه حدیث قتل عمر «قال لابن عباس : قد کنت أنت وأبوک تحبّان أن تکثر العُلُوجُ بالمدینه».

ومنه حدیث الأسلمیّ «إنّی صاحب ظهر أُعَالِجُه» أی أمارسه وأکاری علیه.

ومنه الحدیث «عَالَجْتُ امرأه فأصبت منها».

۱- زاد الهروی : «ویحتمل أن یکون «إنکما عُلَّجان» بضم العین وتشدید اللام. والعُلَّج ، مشدد اللام ، والعُلَج ، مخفّفه : الصّریع من الرجال».

والحديث الآخر «من كسبه وعِلَاجِه».

وحديث العبد «ولى حرّه وعِلَاجَه» أى عمله.

ومنه حديث سعد بن عباده «كلّا والذى بعثك بالحقّ إن كنت لأُعَالِجُه بالسّيف قبل ذلك» أى أضربه.

(ه) وحديث عائشه «لمّا مات أخوها عبد الرحمن بطريق مكه فجأه قالت : ما آسى على شىء من أمره إلّا خصلتين : أنه لم يُعَالِجْ ، ولم يدفن حيث مات» أى لم يُعَالِجْ سكره الموت فيكون كفّاره لذنوبه.

ويروى «لم يُعَالَجْ» بفتح اللام : أى لم يمرّض ، فيكون قد ناله من ألم المرض ما يكفّر ذنوبه.

وفى حديث الدّعاء «وما تحويه عَوَالِجُ الرّمال» هى جمع : عَالِج ، وهو ما تراكم من الرّمل ودخل بعضه فى بعض.

علز

(علز) فى حديث علىّ «هل ينتظر أهل بضاضه الشّباب إلا عَلَزَ القلق» العَلَز بالتحريك : خفّه وهلع يصيب الإنسان. عَلِزَ بالكسر يَعْلِزُ عَلَزاً. ويروى بالنّون ، من الإعلان : الإظهار.

علص

(علص) (س) فيه «من سبق العاطس إلى الحمد أمن الشَّوْص ، واللَّوْص ، والعِلَّوْصَ» هو وجع فى البطن ، وقيل التّخمه.

علف

(علف) (ه) فيه «ويأكلون (١) عِلَافَهَا» هى جمع عَلَف ، وهو ما تأكله الماشيه ، مثل جمل وجمال.

(س) وفى حديث بنى ناجيه «أنهم أهدوا إلى ابن عوف رحالا عِلَافِيَّه» العِلَافِيَّه : أعظم الرّحال ، أوّل من عملها عِلَافٌ ، وهو زبّان (٢) أبو جرم.

١- فى ا ، واللسان «وتأكلون» وما أثبتناه من الأصل والفائق ٣ / ٩۴.

٢- فى الأصل : «ريّان» ، وفى ا : «ربّان» وأثبتنا ما فى اللسان ، والفائق ٢ / ٣٥۴ ، وانظر حواشى ديوان حميد بن ثور ص ٧٧.

ومنه شعر حميد بن ثور :

ترى العُلَيْفِىَ عليها مُوكَدَا

العُلَيْفِىّ تصغير ترخيم (١) للعِلَافِي ، وهو الرّحل المنسوب إلى عِلَاف.

علق

(علق) (ه) فيه «جاءته امرأه بابن لها قالت : وقد أَعْلَقْتُ عنه من العذره ، فقال : عَلَامَ تدغرن أولادكنّ بهذه العُلُق؟» وفى روايه «بهذا العِلَاق» وفى أخرى «أَعْلَقْتُ عليه».

الإِعْلَاق : معالجه عذره الصّبىّ ، وهو وجع فى حلقه وورم تدفعه أمّه بأصبعها أو غيرها. وحقيقه أَعْلَقْتُ عنه : أزلت العُلُوق عنه ، وهى الدّاهيه. وقد تقدّم مبسوطا فى العذره.

قال الخطّابى : المحدّثون يقولون : «أَعْلَقْتُ عليه» وإنما هو «أَعْلَقْتُ عنه (٢)» : أى دفعت عنه. ومعنى أَعْلَقْتُ عليه : أوردت عليه العُلُوق ، أى ما عذّبته به من دغرها.

ومنه قولهم «أَعْلَقْتُ علىّ» إذا أدخلت يدى فى حلقى أتقيّأ.

وجاء فى بعض الرّوايات «العِلَاق» وإنما المعروف «الإِعْلَاق» وهو مصدر أَعْلَقْتُ ، فإن كان العِلَاق الاسم فيجوز ، وأمّا العُلُق فجمع عَلُوق.

(ه) وفى حديث أم زرع «إن أنطق أُطَلَّقْ ، وإن أسكت أُعَلَّقْ» أى يتركنى كالمُعَلَّقه ، لا ممسكه ولا مطلّقه.

(س) وفيه «فعَلِقَتِ الأعرابُ به» أى نشبوا وتَعَلَّقُوا. وقيل : طفقوا.

ومنه الحديث «فعَلِقُوا وجهه ضربا» أى طفقوا وجعلوا يضربونه.

(س) وفى حديث حليمه «ركبت أتانا لى فخرجت أمام الرّكب حتى ما يَعْلَقُ بها أحد منهم» أى ما يتّصل بها ويلحقها.

وفى حديث ابن مسعود «أن أميرا بمكه كان يسلّم تسليمتين ، فقال : أَنَّى عَلِقَها؟ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعلها» أى من أين تعلّمها ، وممنّ أخذها؟

١- فى ا : «تصغير تعظيم».

٢- قال الهروى : «وقد تجىء على بمعنى عن. قال الله عزوجل : «الَّذِينَ إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ» أى عنهم».

(ه) وفيه «أنه قال : أدّوا العَلَائِق ، قالوا : يا رسول الله ، وما العَلَائِق؟» وفى روايه فى قوله تعالى : «(وَأَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكَمْ) ، قيل يا رسول الله : فما العَلَائِق بينهم؟ قال : ما تراضى عليه أهلوهم» العَلَائِق : المهور ، الواحده : عَلَاقَه (١) ، وعَلَاقَه المهر : ما يَتَعَلَّقُون به على المتزوّج.

(س) وفيه «فعَلِقت منه كلّ مَعْلَق» أى أحبّها وشغف بها. يقال : عَلِقَ بقلبه عَلَاقَه ، بالفتح ، وكلّ شىء وقع موقعه فقد عَلِقَ مَعَالِقَه.

وفيه «من تَعَلَّقَ شيئا وُكِلَ إليه» أى من عَلَّقَ على نفسه شيئا من التعاويد والتّمائم وأشباهها معتقدا أنها تجلب إليه نفعا ، أو تدفع عنه ضرّا.

(س) وفى حديث سعد بن أبى وقّاص.

عين فابكى سامه بن لؤىّ

فقال رجل :

عَلِقَتْ بِسَامَهَ العَلَاقَهْ (٢)

هى بالتشديد : المنيّه ، وهى العَلُوق أيضا.

وفى حديث المقدام «أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال : إنّ الرجل من أهل الكتاب يتزوّج المرأه وما يَعْلَقُ على يديها الخيط ، وما يرغب واحد عن صاحبه حتّى يموتا هرما» قال الحربىّ : يقول من صغرها وقلّه رفقها ، فيصبر عليها حتى يموتا هرما. والمراد حثّ أصحابه على الوصيّه بالنّساء والصّبر عليهنّ : أى أنّ أهل الكتاب يفعلون ذلك بنسائهم.

(ه) وفيه «إنّ أرواح الشّهداء فى حواصل طير خضر تَعْلُقُ من ثمار الجنه» أى تأكل. وهو فى الأصل للإبل إذا أكلت العضاه. يقال عَلَقَتْ تَعْلُقُ عُلُوقاً ، فنقل إلى الطّير.

(ه) وفيه «ويجتزئ بالعُلْقَه» (٣) أى يكتفى بالبلغه من الطّعام.

١- بفتح العين ، كما فى القاموس.

٢- انظر اللسان (علق - فوق).

٣- فى الأصل : «فتجتزئ ... أى تكتفى» وفى اللسان والهروى : «وتجتزئ» وأثبتنا ما فى ا والفائق ١ / ٦٧٥ وقد أخرجه الزمخشرى من صفه النبى صلى الله عليه وسلم.

ومنه حديث الإفك «وإنّما يأكلن العُلْقَه من الطّعام».

وفى حديث سريّه بنى سليم «فإذا الطّير ترميهم بالعَلَق» أى بقطع الدم ، الواحده : عَلَقَه.

ومنه حديث ابن أبى أوفى «أنه بزق عَلَقَةً ثم مضى فى صلاته» أى قطعه دم منعقد.

(س) وفى حديث عامر «خير الدّواء العَلَق والحجامه» العَلَق : دويبّه حمراء تكون فى الماء تَعْلَق بالبدن وتمصّ الدّم ، وهى من أدويه الحلق والأورام الدّمويّه ، لامتصاصها الدم الغالب على الإنسان.

وفى حديث حذيفه «فما بال هؤلاء الذين يسرقون أَعْلَاقَنا» أى نفائس أموالنا ، الواحد : عِلْق ، بالكسر. قيل : سمّى به لتَعَلُّقِ القلب به.

(ه) وفى حديث عمر «إنّ الرجل ليغالى بصداق امرأته حتى يكون ذلك لها فى قلبه عداوه ، يقول : جشمت (١) إليك عَلَق القربه» أى تحمّلت لأجلك كلّ شىء حتى عَلَق القربه. وهو حبلها الذى تُعَلَّق به. ويروى بالراء. وقد تقدم.

(ه) وفى حديث أبى هريره «رئى وعليه إزار فيه عَلْق ، وقد خيّطه بالأصطبّه» العَلْق : الخرق ، وهو أن يمرّ بشجره أو شوكه فتَعْلَق بثوبه فتخرقه.

علك

(علك) (س) فيه «أنه مرّ برجل وبرمته تفور على النّار ، فتناول منها بضعه فلم يزل يَعْلِكُها حتى أحرم فى الصلاه» أى يمضغها ويلوكها.

(ه) وفيه «أنه سأل جريرا عن منزله ببيشه فقال : سهل ود كداك ، وحمض وعَلَاك» العَلَاك بالفتح : شجر ينبت بناحيه الحجاز ، ويقال له : العَلَك أيضا. ويروى بالنون وسيذكر.

علكم

(علكم) فى قصيد كعب :

غلباء وجناء عُلْكُوم مذكّره

فى دفّها سعه قدّامها ميل

العُلْكُوم : القويّه الصّلبه ، يصف النّاقه.

١- روايه الهروى : «وقد كلّفت إليك ...».

علل

(علـل) (ه) فيه «أتى بعُلَالَه الشّاه فأكل منها» أى بقيّه لحمها ، يقال لبقيّه اللّبن فى الضّرع ، وبقيّه قوّه الشيخ ، وبقيّه جرى الفرس : عُلَالَه ، وقيل : عُلَالَه الشّاه : ما يَتَعَلَّلُ به شيئا بعد شىء ، من العَلَل : الشّراب بعد الشّرب.

ومنه حديث عقيل بن أبى طالب «قالوا فيه بقيّه من عُلَالَه» أى بقيّه من قوّه الشيخ.

ومنه حديث أبى حثمه يصف التّمر «تَعِلَّهُ الصّبىّ وقِرَى الضّيف» أى ما يُعَلَّل به الصبى ليسكت.

(س) وفى حديث علىّ «من جزيل عطائك المَعْلُول» يريد أنّ عطاء الله مضاعف ، يَعُلُ به عباده مرّه بعد أخرى.

ومنه قصيد كعب :

كأنّه منهل بالرّاح مَعْلُول

(س) ومنه حديث عطاء أو النّخعىّ فى رجل ضرب بالعصا رجلا فقتله قال : «إذا عَلَّه ضربا ففيه القود» أى إذا تابع عليه الضّرب ، من عَلَلِ الشُّرب.

(ه) وفيه «الأنبياء أولاد عَلَّاتٍ» أولاد العَلَّات : الذين أمّهاتهم مختلفه وأبوهم واحد. أراد أنّ إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفه.

[ه] ومنه حديث علىّ «يتوارث بنو الأعيان من الإخوه دون بنى العَلَّات» أى يتوارث الإخوه للأب والأم ، وهم الأعيان ، دون الإخوه للأب إذا اجتمعوا معهم. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث عائشه «فكان عبد الرحمن يضرب رجلى بعِلَّه الرّاحله» أى بسببها ، يظهر أنه يضرب جنب البعير برجله ، وإنّما يضرب رجلى.

(ه) وفى حديث عاصم بن ثابت.

ما عِلَّتى وأنا جلد نابل

أى ما عذرى فى ترك الجهاد ومعى أهبه القتال؟ فوضع العِلَّه موضع العذر.

علم

(علم) فی أسماء الله تعالی «الْعَلِیمُ» هو العالم المحیط علمه بجمیع الأشیاء ظاهرها وباطنها ، دقیقها وجلیلها ، علی أتمّ الإمکان. وفعیل من أبنیه المبالغه.

(ه) وفیه ذکر «الأیّام المَعْلُومات» هی عشر ذی الحجّه ، آخرها یوم النّحر.

(ه) وفیه «تکون الأرض یوم القیامه کقرصه النّقیّ ، لیس فیها مَعْلَمٌ لأحد» المَعْلَم : ما جعل عَلَامَه للطّرق والحدود ، مثل أَعْلَام الحرم ومَعَالِمه المضروبه علیه. وقیل : المَعْلَم : الأثر ، والعَلَم : المنار والجبل.

ومنه الحدیث «لینزلنّ إلی جنب عَلَم».

(س) وفی حدیث سهیل بن عمرو «أنه کان أَعْلَمَ الشّفه» الأَعْلَم : المشقوق الشّفه العلیا ، والشّفه عَلْمَاء.

وفی حدیث ابن مسعود «إنک غُلَیِّم مُعَلَّم» أی ملهم للصّواب والخیر ، کقوله تعالی «مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ» أی له من یُعَلِّمُه.

وفی حدیث الدّجّال «تَعَلَّمُوا أنّ ربّکم لیس بأعور».

والحدیث الآخر «تَعَلَّمُوا أنه لیس یری أحد منکم ربّه حتی یموت» قیل (۱) هذا وأمثاله بمعنی اعْلَمُوا.

(ه) وفی حدیث الخلیل علیه السلام أنه یحمل أباه لیجوز به الصّراط ، فینظر إلیه فإذا هو عَیْلَامٌ أمدرُ» العَیْلَام : ذکر الضّباع ، والیاء والألف زائدتان.

(س) وفی حدیث الحجّاج «قال لحافر البئر : أَخْسَفْتَ أم أَعْلَمْتَ؟» یقال : أَعْلَم الحافر إذا وجد البئر عَیْلَماً : أی کثیره الماء ، وهو دون الخسف.

علن

(علن) فی حدیث الملاعنه «تلک امرأه أَعْلَنَتْ» الإِعْلَان فی الأصل : إظهار الشیء ، والمراد به أنّها کانت قد أظهرت الفاحشه. وقد تکرر ذکر الإِعْلَان والاسْتِعْلَان فی الحدیث.

۱- فی ا : «کلّ».

ومنه حديث الهجره «ولا يَسْتَعْلِنُ به ولسنا بمقرّين له» الاسْتِعْلَان : أى الجهر بدينه وقراءته.

علند

(علند) (ه) فى حديث سطيح.

تجوب بى الأرض عَلَنْدَاةٌ شجن

العَلَنْدَاه : القويّه من النّوق.

علهز

(علهز) فى دعائه عليه السلام على مضر «اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ، فابتُلُوا بالجوع حتى أكلوا العِلْهِز» هو شىء يتّخذونه فى سنى (١) المجاعه ، يخلطون الدّم بأوبار الإبل ثم يشوونه بالنّار ويأكلونه. وقيل : كانوا يخلطون فيه القردان. ويقال للقراد الضّخم : عِلْهِز. وقيل : العِلْهِز شىء ينبت ببلاد بنى سليم له أصل كأصل البردىّ.

(ه) ومنه حديث الاستسقاء.

ولا شىء ممّا يأكل الناس عندنا

سوى الحنظل العامىّ والعِلْهِز الفسل

وليس لنا إلّا إليك فرارنا

وأين فرار النّاس إلّا إلى الرّسل

ومنه حديث عكرمه «كان طعام أهل الجاهليه العِلْهِز».

علا

(علا) [ه] فى أسماء الله تعالى «(الْعَلِىُّ) والْمُتَعالِ» فالعَلِىّ : الذى ليس فوقه شىء فى المرتبه (٢) والحكم ، فعيل بمعنى فاعل ، من عَلَا يَعْلُو.

والمُتَعَالِى : الذى جلّ عن إفك المفترين وعلا شأنه. وقيل : جلّ عن كلّ وصف وثناء. وهو متفاعل من العُلُوّ ، وقد يكون بمعنى العَالِى.

(س) وفى حديث ابن عباس «فإذا هو يَتَعَلَّى (٣) عنّى» أى يترفّع علىّ.

(س) وحديث سبيعه «فلمّا تَعَلَّتْ من نفاسها» ويروى «تَعَالَت» : أى ارتفعت وطهرت. ويجوز أن يكون من قولهم : تَعَلَّى الرجل من عِلَّتِهِ إذا برأ : أى خرجت من نفاسها وسلمت.

۱- فى الأصل : «سنين» وأثبتنا ما فى ا ، واللسان والهروى.

۲- فى ا : «الرّتبه».

۳- فى ا : «يتعالى».

(س) وفيه «اليد العُلْيَا خير من اليد السّفلى» العُلْيَا : المتعفّفه ، والسّفلى : السّائله ، روى ذلك عن ابن عمر ، وروى عنه أنها المنفقه. وقيل : العُلْيَا : المعطيه ، والسّفلى : الآخذه. وقيل : السّفلى : المانعه.

(ه) وفيه «إنّ أهل الجنه ليتراءون أهل عِلِّيِّين كما ترون الكوكب الدّرّى فى أفق السماء» عِلِّيُّون : اسم للسماء السابعه. وقيل : هو اسم لديوان الملائكه الحفظه ، ترفع إليه أعمال الصالحين من العباد.

وقيل : أراد أَعْلَى الأمكنه وأشرف المراتب وأقربها من الله فى الدار الآخره. ويعرب بالحروف والحركات كقنّسرين وأشباهها ، على أنه جمع أو واحد.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «فلمّا وضعت رجلى على مذمّر أبى جهل قال : أَعْلِ عَنِّج» أى تنحّ عنّى. يقال : أَعْلِ عن الوساده وعَالِ عنها : أى تنحّ ، فإذا أردت أن يَعْلُوها قلت : اعْلُ على الوساده ، وأراد بعنّج : عنّى ، وهى لغه قوم يقلبون الياء فى الوقف جيما.

(س) ومنه حديث أحد «قال أبو سفيان لمّا انهزم المسلمون وظهروا عليهم : اعْلُ هبل ، فقال عمر : الله أَعْلَى وأجلّ ، فقال لعمر : أنعمت ، فعَالِ عنها» كان الرجل من قريش إذا أراد ابتداء أمر عمد إلى سهمين فكتب على أحدهما : نعم ، وعلى الآخر : لا ، ثمّ يتقدّم إلى الصّنم ويجيل سهامه ، فإن خرج سهم نعم أقدم ، وإن خرج سهم لا امتنع. وكان أبو سفيان لمّا أراد الخروج إلى أُحُدٍ استَفْتَى هبلَ ، فخرج له سهم الإنعام ، فذلك قوله لعمر : «أنعمت ، فعَالِ عنها» : أى تجاف عنها ولا تذكرها بسوء ، يعنى آلهتهم.

(س) وفى حديث قيله «لا يزال كعبك عَالِياً» أى لا تزالين شريفه مرتفعه على من يعاديك.

وفى حديث حمنه بنت جحش «كانت تجلس فى المركن ثم تخرج وهى عَالِيَهُ الدّم» أى يَعْلُو دمها الماء.

(س) وفى حديث ابن عمر «أخذت بعَالِيَه رمح» هى ما يلى السّنان من القناه ، والجمع : العَوَالِى.

(س) وفيه ذكر «العَالِيَه والعَوَالِى» فى غير موضع من الحديث. وهى أماكن بأَعْلَى أراضى المدينه ، والنّسبه إليها : عُلْوِىّ ، على غير قياس ، وأدناها من المدينه على أربعه أميال ، وأبعدها من جهه نجد ثمانيه.

ومنه حديث ابن عمر «وجاء أعرابىّ عُلْوِىٌّ جاف».

وفى حديث عمر «فارتقى عُلِّيَّه» هى بضم العين وكسرها : الغرفه ، والجمع : العَلَالِى.

(س) وفى حديث معاويه «قال للبيد الشاعر : كم عطاؤك؟ قال : ألفان وخمسمائه. فقال : ما بال العِلَاوَه بين الفودين!» العِلَاوَه : ما عُولِىَ فوق الحمل وزيد عليه.

ومنه «ضرب عِلَاوَته» أى رأسه. والفَوْدَان : العدلان.

(س) وفى حديث عطاء فى مهبط آدم عليه السلام «هبط بالعَلَاه» وهى السّندان.

(س) وفى شعر العباس رضى الله عنه ، يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

حتّى احتوى بيتك المهيمن من

خندف عَلْيَا تحتها النّطق

عَلْيَاء : اسم للمكان المرتفع كاليفاع (١) ، وليست بتأنيث الأَعْلَى لأنّها جاءت منكّره ، وفعلاء أفعل يلزمها التّعريف.

وفيه ذكر «العُلَى» بالضّم والقصر : موضع من ناحيه وادى القرى ، نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طريقه إلى تبوك. وفيه مسجد.

(س) وفيه «تَعْلُو عنه العين» أى تنبو عنه ولا تلصق به.

ومنه حديث النجاشى «وكانوا بهم أَعْلَى عينا» أى أبصر بهم وأعلم بحالهم.

(س) وفيه «من صام الدّهر ضيّقت عَلَيْهِ جهنم» حمل بعضهم هذا الحديث على ظاهره ، وجعله عقوبه لصائم الدهر ، كأنه كره صوم الدهر ، ويشهد لذلك منعه عبد الله بن عمرو عن صوم الدهر وكراهيته له ، وفيه بعد ، لأنّ صوم الدهر بالجمله قربه ، وقد صامه جماعه من الصحابه والتابعين ، فما يستحق فاعله تضييق جهنم عليه.

١- فى الأصل : «كالبقاع». والتصحيح من ا ، واللسان ، والفائق ١ / ١٠٣.

وذهب آخرون إلى أن «عَلَى» هاهنا بمعنى عن : أى ضيّقت عنه فلا يدخلها ، وعن وعلى يتداخلان.

(س) ومنه حديث أبى سفيان «لولا أن يأثروا عَلَىَ الكذب لكذبت» أى يرووا عنى.

ومنه حديث زكاه الفطر «عَلَى كلّ حرّ وعبد صاع» وقيل : «عَلَى» بمعنى مع ، لأنّ العبد لا تجب عليه الفطره ، وإنّما تجب على سيّده ، وهو فى العربيّه كثير.

ومنه الحديث «فإذا انقطع مِن عَلَيْهَا رجع إليه الإيمان» أى من فوقها. وقيل : من عندها.

(س) وفيه «عَلَيْكُم بكذا» أى افعلوه ، وهو اسم للفعل بمعنى خذ. يقال : عَلَيْك زيدا ، وعَلَيْك بزيد : أى خذ. وقد تكرر فى الحديث.

(باب العين مع الميم)

عمد

(عمد) (ه) فى حديث أم زرع «زوجى رفيع العِمَاد» أرادت عِمَاد بيت شرفه ، والعرب تضع البيت موضع الشّرف فى النّسب والحسب. والعِمَاد والعَمُود : الخشبه التى يقوم عليها البيت.

(ه) ومنه حديث عمر «يأتى به أحدهم على عَمُود بطنه» أراد به ظهره ، لأنه يمسك البطن ويقوّيه ، فصار كالعَمُود له. وقيل : أراد أنه يأتى به على تعب ومشقّه ، وإن لم يكن ذلك الشىء على ظهره ، وإنما هو مثل.

وقيل : عَمُود البطن : عرق يمتدّ من الرّهابه إلى دوين السّرّه ، فكأنّما حمله عليه.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «إنّ أبا جهل قال لمّا قتله : أَعْمَدُ مِن رَجُل (١) قتله قومه» أى هل زاد على رجل (٢) قتله قومه ، وهل كان إلّا هذا؟ أى إنّه ليس بعار.

١- فى الهروى واللسان : «سيّد».

٢- فى الهروى واللسان : «سيّد».

وقيل : أَعْمَدُ بمعنى أعجب ، أى أعجب من رجل قتله قومه. تقول : أنا أَعْمَدُ من كذا : أى أعجب منه.

وقيل : أَعْمَدُ بمعنى أغضب ، من قولهم : عَمِدَ عليه إذا غضب.

وقيل : معناه : أتوجّع وأشتكى ، من قولهم : عَمِدَنِى الأمر فَعَمِدْتُ : أى أوجعنى فوجعت. والمراد بذلك كلّه أن يهوّن على نفسه ما حلّ به من الهلاك ، وأنه ليس بعار عليه أن يقتله قومه.

(ه) وفى حديث عمر «إنّ نادبته قالت : وا عمراه.! أقام الأود وشفى العَمَد» العَمَد بالتّحريك : ورم ودبر يكون فى الظّهر ، أرادت أنه أحسن السّياسه.

ومنه حديث علىّ «الله بلاء فلان فلقد قوّم الأود وداوى العَمَد».

وفى حديثه الآخر «كم أداريكم كما تُدارَى البِكَار العَمِدَه» البِكَار : جمع بكر ، وهو الفتىُّ من الإبل ، والعَمِدَه من العَمَد : الورم والدّبر. وقيل : العَمِدَه التى كسرها ثقل حملها.

وفى حديث الحسن وذكر طالب العلم «وأَعْمَدَتَاه رجلاه» أى صيّرتاه عَمِيداً ، وهو المريض الذى لا يستطيع أن يثبت على المكان حتّى يُعْمَدَ من جوانبه ، لطول اعْتِمَادِه فى القيام عليهما. يقال : عَمَدْتُ الشىءَ : أقمته ، وأَعْمَدْتُه : جعلت تحته عِمَاداً. وقوله : «أَعْمَدَتَاه رجلاه» على لغه من قال : أكلونى البراغيث ، وهى لغه طىّ.

عمر

(عمر) (س) فيه ذكر «العُمْرَه والاعْتِمَار» فى غير موضع. العُمْرَه : الزّياره. يقال : اعْتَمَر فهو مُعْتَمِر : أى زار وقصد ، وهو فى الشّرع : زياره البيت الحرام بشروط مخصوصه مذكوره فى الفقه.

ومنه حديث الأسود «قال : خرجنا عُمَّارا فلمّا انصرفنا مررنا بأبى ذر ، فقال : أحلقتم الشّعث وقضيتم التّفث؟» عُمَّارا : أى مُعْتَمِرين.

قال الزمخشرى : «ولم يجئ فيما أعلم عَمَرَ بمعنى اعْتَمَرَ ، ولكن عَمَرَ الله إذا عبده ، وعَمَرَ فلان ركعتين إذا صلّاهما ، وهو يَعْمُرُ ربّه : أى يصلّى ويصوم ، فيحتمل أن يكون العُمَّار جمع عَامِر

من عَمَرَ بمعنى اعْتَمَرَ وإن لم نسمعه ، ولعلّ غيرنا نسمعه ، وأن يكون ممّا استعمل منه بعض التّصاريف دون بعض ، كما قيل : يذر ويدع وينبغى ، فى المستقبل دون الماضى ، واسمى الفاعل والمفعول».

(ه) وفيه «لا تُعْمِرُوا ولا ترقبوا ، فمن أُعْمِرَ شيئا أو أُرْقِبَه فهو له ولورثته من بعده» وقد تكرر ذكر العمرى والرّقبى فى الحديث. يقال : أَعْمَرْتُه الدار عُمْرَى : أى جعلتها له يسكنها مدّه عُمْرِه ، فإذا مات عادت إلىَّ ، وكذا كانوا يفعلون فى الجاهليه ، فأبطل ذلك وأعلمهم أنّ من أُعْمِرَ شيئا أو أرقبه فى حياته فهو لورثته من بعده. وقد تعاضت الروايات على ذلك. والفقهاء فيها مختلفون ، فمنهم من يعمل بظاهر الحديث ويجعلها تمليكا ، ومنهم من يجعلها كالعاريّه ويتأوّل الحديث.

(ه) وفيه «أنه اشترى من أعرابى حمل خبط ، فلمّا وجب البيع قال له : اختر ، فقال له الأعرابى : عَمْرَكَ اللَه بيّعا (١) أى أسأل الله تَعْمِيرك وأن يطيل عُمْرَك. والعَمْر بالفتح. العُمْر ، ولا يقال فى القسم إلّا بالفتح ، وبيّعا : منصوب على التميز : أى عَمْرَكَ اللَه من بيّع.

ومنه حديث لقيط «لَعَمْرُ إلهك» هو قَسَم ببقاء الله ودوامه ، وهو رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : لَعَمْرُ الله قسمى ، أو ما أقسم به ، واللّام للتّوكيد ، فإن لم تأت باللام نصبته نصب المصادر فقلت : عَمْرَ اللَه ، وعَمْرَكَ اللَه. أى بإقراركَ لله وتَعْمِيرك له بالبقاء.

وفى حديث قتل الحيّات «إنّ لهذه البيوت عَوَامِرَ ، فإذا رأيتم منها شيئا فحرّجوا عليه ثلاثا» العَوَامِر : الحيّات التى تكون فى البيوت ، واحدها : عَامِر وعَامِرَه. وقيل : سمّيت عَوَامِر لطول أَعْمَارها.

(ه) وفى حديث محمد بن مسلمه ومحاربته مرحبا «ما رأيت حربا بين رجلين قبلهما

١- الذى فى الهروى : «عمرك الله من أنت؟ وفى روايه أخرى «عمّرك الله بيّعا» قال الأزهرى أراد : عمّرك الله من بيّع».

مثلهما (۱) قام كلّ واحد منهما إلى صاحبه عند شجره عُمْرِيَّه يلوذ بها» هى : العظيمه القديمه التى أتى عليها عُمْر طويل. ويقال للسّدر العظيم النّابت على الأنهار : عُمْرِىٌ وعُبْرِىٌّ على التّعاقب.

(س) وفيه «أنه كتب لعَمَائِر كلب وأحلافها كتابا» العَمَائِر : جمع عَمَارَه بالفتح والكسر ، وهى فوق البطن من القبائل : أوّلها الشّعب ، ثم القبيله ، ثم العَمَاره ، ثم البطن ، ثم الفخذ. وقيل : العَمَارَه : الحىّ العظيم يمكنه الانفراد بنفسه ، فمن فتح فلالتفاف بعضهم على بعض كالعَمَارَه : العمامه ، ومن كسر فلأنّ بهم عِمَاره الأرض.

(ه) وفيه «أوصانى جبريل بالسّواك حتى خشيت على عُمُورِى» العُمُور : منابت الأسنان واللّحم الذى بين مغارسها ، الواحد : عَمْر بالفتح ، وقد يضم.

(ه) وفيه «لا بأس أن يصلّى الرجل على عَمَرَيْه» هما طرفا الكمّين فيما فسّره الفقهاء ، وهو بفتح العين والميم ، ويقال : اعْتَمَرَ الرجل إذا اعتمّ بعمامه ، وتسمّى العمامه العَمَارَه بالفتح.

عمرس

(عمرس) (س) فى حديث عبد الملك بن مروان «أين أنت من عُمْرُوسٍ راضع!» العُمْرُوس بالضم : الخروف ، أو الجدى إذا بلغا العدو ، وقد يكون الضّعيف ، وهو من الإبل ما قد سمن وشبع وهو راضع بعد.

عمس

(عمس) فى حديث علىّ «ألا وإنّ معاويه قاد لُمّه من الغواه وعَمَسَ عليهم الخبر» العَمْس : أن ترى أنك لا تعرف الأمر ، وأنت به عارف. ويروى بالغين المعجمه.

وفيه ذكر «عَمِيس» بفتح العين وكسر الميم ، وهو واد بين مكه والمدينه ، نزله النبى صلى الله عليه وسلم فى ممرّه إلى بدر.

عمق

(عمق) فيه لو تمادى لى الشّهر لواصلت وصالا يدع المُتَعَمِّقُون تَعَمُّقَهُم» المُتَعَمِّق : المبالغ فى الأمر المتشدّد فيه ، الذى يطلب أقصى غايته. وقد تكرر فى الحديث.

۱- فى الأصل : «مثلها» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى.

وفيه ذكر «العُمَيق» بضم العين وفتح الميم ، وهو منزل عند النّقره لحاجّ العراق. فأما بفتح العين وسكون الميم فواد من أوديه الطّائف ، نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم لمّا حاصرها.

عمل

(عمل) فى حديث خيبر «دفع إليهم أرضهم على أن يَعْتَمِلُوها من أموالهم» الاعْتِمَال : افتعال ، من العَمَل : أى أنّهم يقومون بما تحتاج إليه من عماره وزراعه وتلقيح وحراسه ، ونحو ذلك.

(س) وفيه «ما تركت بعد نفقه عيالى ومؤنه عَامِلِى صدقه» أراد بعياله زوجاته ، وبعَامِلِه الخليفه بعده. وإنما خص أزواجه لأنه لا يجوز نكاحهنّ فجرت لهنّ النّفقه ، فإنّهنّ كالمعتدّات.

والعَامِل : هو الذى يتولّى أمور الرجل فى ماله وملكه وعَمَلِه ، ومنه قيل للذى يستخرج الزكاه : عَامِل. وقد تكرر فى الحديث. والذى يأخذه العَامِل من الأجره يقال له : عُمَالَه بالضم.

ومنه حديث عمر «قال لابن السّعدى : خذ ما أعطيت فإنى عَمِلْتُ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعَمَّلَنِى» أى أعطانى عُمَالَتِى وأجره عَمَلِى. يقال منه : أَعْمَلْتُه وعَمَّلْتُه. وقد يكون عَمَّلْتُه بمعنى ولّيته وجعلته عَامِلا.

وفيه «سئل عن أولاد المشركين فقال : الله أعلم بما كانوا عَامِلِين» قال الخطّابى : ظاهر هذا الكلام يوهم أنه لم يفت السائل عنهم ، وأنّه ردّ الأمر فى ذلك إلى علم الله تعالى ، وإنما معناه أنّهم ملحقون فى الكفر بآبائهم ، لأنّ الله تعالى قد علم أنّهم لو بقوا أحياء حتى يكبروا لعَمِلُوا عَمَل الكفّار. ويدلّ عليه حديث عائشه رضى الله عنها «قلت : فذرارى المشركين؟ قال : هم من آبائهم ، قلت : بلا عَمَل؟ قال : الله أعلم بما كانوا عَامِلِين».

وقال ابن المبارك : فيه أنّ كل مولود إنما يولد على فطرته التى ولد عليها من السعاده والشّقاوه ،

وعلى ما قدّر له من كفر وإيمان ، فكلّ منهم عَامِل فى الدّنيا بالعَمَلِ المشاكل لفطرته ، وصائر فى العاقبه إلى ما فطر عليه ، فمن علامات الشّقاوه للطّفل أن يولد بين مشركين فيحملانه على اعتقاد دينهما ويعلّمانه إيّاه ، أو يموت قبل أن يعقل ويصف الدّين ، فيحكم له بحكم والديه ، إذ هو فى حكم الشريعه تبع لهما.

وفى حديث الزكاه «ليس فى العَوَامِل شىء» العَوَامِل من البقر : جمع عَامِلَه ، وهى التى يستقى عليها ويحرث وتستعمل فى الأشغال ، وهذا الحكم مطّرد فى الإبل.

[ه] وفى حديث الشّعبىّ «أنّه أتى بشراب مَعْمُول» قيل : هو الذى فيه اللّبن والعسل والثّلج.

وفيه «لا تُعْمَل المطىّ إلّا إلى ثلاثه مساجد» أى لا تحثّ وتساق. يقال : أَعْمَلْتُ. الناقه فعَمِلَت ، وناقه يَعْمَلَه ، ونوق يَعْمَلَات.

(ه) ومنه حديث الإسراء والبراق «فعَمِلَتْ بأذنيها» أى أسرعت ، لأنّها إذا أسرعت حرّكت أذنيها لشدّه السّير.

(ه) ومنه حديث لقمان «يُعْمِلُ النّاقَهَ والسّاق» أخبر أنه قوىّ على السّير راكبا وماشيا ، فهو يجمع بين الأمرين ، وأنه حاذق بالرّكوب والمشى.

عملق

(عملق) (س) فى حديث خبّاب «أنه رأى ابنه مع قاصّ فأخذ السّوط وقال : أمع العَمَالِقَه؟ هذا قرن قد طلع» العَمَالِقَه : الجبابره الذين كانوا بالشام من بقيه قوم عاد ، الواحد : عِمْلِيق وعِمْلَاق. ويقال لمن يخدع الناس ويخلبهم : عِمْلَاق. والعَمْلَقَه : التّعمّق فى الكلام ، فشبّه القصّاص بهم ، لما فى بعضهم من الكبر والاستطاله على الناس ، أو بالذين يخدعونهم بكلامهم ، وهو أشبه.

عمم

(عمم) (ه) فى حديث الغصب «وإنها لنخل عُمٌّ» أى تامّه فى طولها والتفافها ، واحدتها : عَمِيمَه ، وأصلها : عُمُمٌ ، فسكّن وأدغم.

(ه) وفى حديث أحيحه بن الجلاح «كنّا أهل ثمّه ورمّه ، حتى إذا استوى على عُمُمِّهِ.

أراد على طوله واعتدال شبابه ، يقال للنّبت إذا طال : قد اعْتَمَ. ويجوز «عُمُمِهِ» بالتخفيف ، «وعَمَمِهِ» ، بالفتح والتخفيف.

فأما بالضم والتخفيف فهو صفه بمعنى العَمِيم ، أو جمع عَمِيم ، كسرير وسرر. والمعنى : حتى إذا استوى على قدّه التّام ، أو على عظامه وأعضائه التّامّه.

وأمّا التّشديده التى فيه عند من شدّده فإنّها التى تزاد فى الوقف ، نحو قولهم : هذا عمرّ وفرجّ ، فأجرى الوصل مجرى الوقف ، وفيه نظر.

وأما من رواه بالفتح والتخفيف فهو مصدر وصف به.

ومنه قولهم «منكب عَمَمٌ».

(س) ومنه حديث لقمان «يهب البقره العَمَمَه (١) أى التّامّه الخلق.

ومنه حديث الرؤيا «فأتينا على روضه مُعْتَمَّه» أى وافيه النّبات طويلته.

(ه) ومنه حديث عطاء «إذا توضأت فلم تَعْمُمْ فتيمّم» أى إذا لم يكن فى الماء وضوء تامّ فتيمّم ، وأصله من العُمُوم.

[ه] ومن أمثالهم «عَمَ ثوباء النّاعس» يضرب مثلا للحدث يحدث ببلده ، ثم يتعدّاها إلى سائر البلدان.

(س) وفيه «سألت ربّى أن لا يهلك أمّتى بسنه بعَامَّه» أى بقحط عَامّ يَعُمُّ جميعهم. والباء فى «بعَامَّه» زائده زيادتها فى قوله تعالى «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ» ويجوز أن لا تكون زائده ، ويكون قد أبدل عَامَّه من سنه بإعاده العامل ، تقول : مررت بأخيك بعمرو ، ومنه قوله تعالى «قال الّذين استكبروا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ».

ومنه الحديث «بادروا بالأعمال ستّا ، كذا وكذا وخويصّه أحدكم وأمر العَامَّه» أراد بالعَامَّه القيامه ، لأنّها تَعُمُّ الناس بالموت : أى بادروا بالأعمال موت أحدكم والقيامه.

١- الذى فى اللسان : «العَمِيمَه» وقال صاحب القاموس : «العَمَم - محرّكه - عظم الخلق فى الناس وغيرهم».

(ه) وفيه «كان إذا أوى إلى منزله جزّأ دخوله ثلاثه أجزاء : جزء الله ، وجزءا لأهله ، وجزءا لنفسه ، ثم جزّا جزءه بينه وبين الناس ، فيردّ ذلك على العَامَّه بالخاصّه» أراد أن العَامَّه كانت لا تصل إليه فى هذا الوقت ، فكانت الخاصّه تخبر العَامَّه بما سمعت منه ، فكأنه أوصل الفوائد إلى العَامَّه بالخاصه.

وقيل : إنّ الباء بمعنى من : أى يجعل وقت العَامَّه بعد وقت الخاصّه وبدلا منهم. كقول الأعشى (١) :

على أنّها إذ رأتنى أقا

د قالت بما قد أراه بصيرا

أى هذا العشا مكان ذلك الإبصار ، وبدل منه (٢).

وفيه «أكرموا عَمَّتَكُم النّخله» سمّاها عَمَّةً للمشاكله فى أنها إذا قطع رأسها يبست ، كما إذا قطع رأس الإنسان مات. وقيل : لأنّ النّخل خلق من فضله طينه آدم عليه السلام.

وفى حديث عائشه «استأذنت النبى صلى الله عليه وسلم فى دخول أبى القعيس عليها ، فقال : ائذنى له فإنه عَمُّجِ» يريد عَمُّكِ من الرّضاعه ، فأبدل كاف الخطاب جيما ، وهى لغه قوم من اليمن.

قال الخطّابى : إنما جاء هذا من بعض النّقله ، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يتكلّم إلا باللّغه العاليه.

وليس كذلك ، فإنّه قد تكلّم بكثير من لغات العرب ، منها قوله «ليس من امبرّ امصيام فى امسفر» وغير ذلك.

(س) وفى حديث جابر «فعَمَ ذلك؟» أى لم فعلته ، وعن أىِّ شىء كان؟ وأصله : عن ما ، فسقطت ألف ما وأدغمت النون فى الميم ، كقوله تعالى (عَمَ يَتَساءَلُونَ) وهذا ليس بابها ، وإنما ذكرناها للفظها.

١- هو الأعشى الكبير ، ميمون بن قيس. ديوانه ص ٩٥.

٢- زاد الهروى وجها ثالثا ، قال : «والقول الثالث : فردّ ذلك بدلا من الخاصه على العامه ، أن يجعل العامّه مكان الخاصه».

عمن

(عمن) (ه) فی حدیث الحوض «عرضه من مقامی إلی عَمَّان» هی بفتح العین وتشدید المیم : مدینه قدیمه بالشام من أرض البلقاء ، فأمّا بالضّمّ والتّخفیف فهو صقع عند البحرین ، وله ذکر فی الحدیث.

عمه

(عمه) فی حدیث علیّ «(فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ) ، بل کیف تَعْمَهُون؟» العَمَه فی البصیره کالعمی فی البصر. وقد تکرر فی الحدیث.

عما

(عما) [ه] فی حدیث أبی رزین «قال : یا رسول الله ، أین کان ربّنا عزوجل قبل أن یخلق خلقه؟ فقال : کان فی عَمَاء ، تحته هواء وفوقه هواء» العَمَاء بالفتح والمدّ : السّحاب. قال أبو عبید : لا یدری کیف کان ذلک العَمَاء.

وفی روایه «کان فی عَماً» بالقصر ، ومعناه لیس معه شیء.

وقیل : هو کل أمر لا تدرکه عقول بنی آدم ، ولا یبلغ کنهه الوصف والفطن.

ولا بدّ فی قوله «أین کان ربّنا» من مضاف محذوف ، کما حذف فی قوله تعالی (هَلْ یَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللهُ) ونحوه ، فیکون التّقدیر : أین کان عرش ربّنا؟ ویدلّ علیه قوله تعالی (وَکانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ).

قال الأزهری : نحن نؤمن به ولا نکیّفه بصفه : أی نجری اللفظ علی ما جاء علیه من غیر تأویل.

ومنه حدیث الصّوم «فإن عُمِّیَ علیکم» هکذا جاء فی روایه ، قیل : هو من العَمَاء : السّحاب الرّقیق : أی حال دونه ما أعمی الأبصار عن رؤیته.

وفی حدیث الهجره «لأُعَمِّیَنَّ علی من ورائی» من التَّعْمِیَه والإخفاء والتّلبیس ، حتی لا یتبعکما أحد.

(ه س) وفیه «من قتل تحت رایه عِمِّیَّه فقتلته جاهلیّه» قیل : هو فعّیله ، من العَمَاء : الضّلاله ، کالقتال فی العصبیّه والأهواء. وحکی بعضهم فیها ضمّ العین.

(ه) ومنه حدیث الزّبیر «لئلّا تموت میته عِمِّیَّه» أی میته فتنه وجهاله.

ومنه الحديث «من قتل فى عِمِّيَّا فى رمى يكون بينهم فهو خطأ» وفى روايه «فى عِمِّيَّه فى رِمِّيَّا تكون بينهم بالحجاره فهو خطأ» العِمِّيَّا بالكسر والتشديد والقصر : فعّيلى ، من العَمَى ، كالرِّمِّيَّا ، من الرّمى ، والخصّيصى ، من التّخصيص ، وهى مصادر. والمعنى أن يوجد بينهم قتيل يَعْمَى أمره ولا يتبيّن قاتله ، فحكمه حكم قتيل الخطأ تجب فيه الدّيه.

ومنه الحديث الآخر «ينزو الشيطان بين الناس فيكون دما (١) فى عَمْيَاء فى غير ضغينه» أى فى غير جهاله من غير حقد وعداوه. والعَمْيَاء : تأنيث الأَعْمَى ، يريد بها الضّلاله والجهاله.

(ه) ومنه الحديث «تعوّذوا بالله من الأَعْمَيَيْنِ» هما السّيل والحريق ، لما يصيب من يصيبانه من الحيره فى أمره ، أو لأنّهما إذا حدثا ووقعا لا يبقيان موضعا ولا يتجنّبان شيئا ، كالأَعْمَى الذى لا يدرى أين يسلك ، فهو يمشى حيث أدّته رجله.

(ه) ومنه حديث سلمان «سئل ما يحلّ لنا من ذمّتنا؟ فقال : من عَمَاك إلى هداك» أى إذا ضللت طريقا أخذت منهم رجلا حتى يقفك على الطريق. وإنما رخّص سلمان فى ذلك ، لأنّ أهل الذّمه كانوا صولحوا على ذلك وشرط عليهم ، فأمّا إذا لم يشرط فلا يجوز إلّا بالأجره.

وقوله «من ذمّتنا» : أى من أهل ذمّتنا.

(س) وفيه «إن لنا المَعَامِىَ» يريد الأرض المجهوله الأغفال التى ليس فيها أثر عماره ، واحدها : مَعْمًى ، وهو موضع العَمَى ، كالمجهل.

وفى حديث أم معبد «تسفهوا عَمَايَتَهم» العَمَايَه : الضلاله ، وهى فعاله من العَمَى.

(ه) وفيه «أنه نهى عن الصلاه إذا قام قائم الظّهيره صكّه عُمَيٍ» يريد أشدّ الهاجره. يقال : لقيته صكّه عُمَيٍ : أى نصف النهار فى شدّه الحرّ ، ولا يقال إلّا فى القيظ ، لأنّ الإنسان إذا خرج وقتئذ لم يقدر أن يملأ عينيه من ضوء الشمس. وقد تقدّم مبسوطا فى حرف الصاد.

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «أنه كان يغير على الصِّرم فى عَمَايَه الصّبح» أى فى بقيّه ظلمه اللّيل.

١- انظر الحاشيه ٢ ، ص ٩١ من هذا الجزء.

(ه) وفيه «مثل المنافق مثل شاه بين ربيضين (١) ، تَعْمُو إلى هذه مرّه وإلى هذه مرّه» يقال : عَمَا يَعْمُو إذا خضع وذلّ ، مثل عنا يعنو ، يريد أنها كانت تميل إلى هذه وإلى هذه.

(باب العين مع النون)

عنب

(عنب) فيه ذكر «بئر أبى عِنَبَه» بكسر العين وفتح النون : بئر معروفه بالمدينه ، عندها عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه لمّا سار إلى بدر.

وفيه ذكر «عُنَابَه» بالضم والتخفيف : قاره سوداء بين مكه والمدينه ، كان زين العابدين يسكنها.

عنبر

(عنبر) (س) فى حديث جابر «فألقى لهم البحر دابّه يقال لها : العَنْبَر» هى سمكه بحريّه كبيره ، يتّخذ من جلدها التّراس. ويقال للتّرس : عَنْبَر.

وفى حديث ابن عباس «أنه سئل عن زكاه العَنْبَر فقال : إنما هو شىء دسره البحر» هو الطّيب المعروف.

[ه]

عنبل

(عنبل) فى حديث عاصم بن ثابت.

والقوس فيها وتر عُنَابِل

العُنَابِل بالضم : الصّلب المتين ، وجمعه : عَنَابِل بالفتح ، مثل جوالق وجوالق.

عنت

(عنت) (س) فيه «الباغون البرآء العَنَتَ» العَنَتُ : المشقّه والفساد ، والهلاك ، والإثم والغلط ، والخطأ والزّنا ، كلّ ذلك قد جاء ، وأطلق العَنَت عليه. والحديث يحتمل كلّها. والبرآء : جمع برئ ، وهو والعَنَت منصوبان مفعولان للباغين. يقال : بغيت فلانا خيرا ، وبغيتك الشىء : طلبته لك ، وبغيت الشىء : طلبته.

[ه] ومنه الحديث «فيُعْنِتُوا عليكم دينَكم».

۱- فی الأصل وا : «ربیضتین» والمثبت من الهروی ، واللسان ، وممّا سبق فی ماده (ربض).

(س) والحديث الآخر «حتى تُعْنِتَه» أى تشقّ عليه.

(س) ومنه الحديث «أيّما طبيب تطبّب ولم يعرف بالطِّبِ فأَعْنَتَ فهو ضامن» أى أضرّ المريض وأفسده.

(س) وحديث عمر «أردت أن تُعَنِّتَنِى» أى تطلب عَنَتِى وتسقطنى.

وحديث الزّهرىّ «فى رجل أنعل دابّته فعَنَتَتْ» هكذا جاء فى روايه : أى عرجت ، وسمّاه عَنَتاً ، لأنه ضرر وفساد. والروايه «فعَتَبت» بتاء فوقها نقطتان ، ثم باء تحتها نقطه واحده. قال القتيبىّ : والأوّل أحبّ الوجهين إلىّ.

عنتر

(عنتر) (س) فى حديث أبى بكر وأضيافه «قال لابنه عبد الرحمن : يا عَنْتَرُ» هكذا جاء فى روايه ، وهو الذّباب ، شبّهه به تصغيرا له وتحقيرا. وقيل : هو الذّباب الكبير الأزرق ، شبّهه به لشدّه أذاه. ويروى بالغين المعجمه والثاء المثلثه ، وسيجىء.

عنج

(عنج) (ه) فيه «أنّ رجلا سار معه على جمل فجعل يتقدّم القوم ثم يَعْنِجُه حتى يكون فى أخريات القوم» أى يجذب زمامه ليقف ، من عَنَجَه يَعْنِجُه إذا عطفه. وقيل : العَنْج : الرّياضه. وقد عَنَجْتُ البكرَ أَعْنِجُه عَنْجاً إذا ربطت خطامه فى ذراعه لتروضه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «وعثرت ناقته فعَنَجَهَا بالزّمام».

ومنه حديث علىّ «كأنه قلع داريٍ عَنَجَهُ نوتيُّه» أى عطفه ملّاحه.

(ه) ومنه الحديث «قيل : يا رسول الله فالإبل؟ قال : تلك عَنَاجِيج الشياطين» أى مطاياها ، واحدها : عُنْجُوج ، وهو النّجيب من الإبل. وقيل : هو الطّويل العنق من الإبل والخيل ، وهو من العَنْج : العطف ، وهو مثل ضربه لها ، يريد أنها يسرع إليها الذّعر والنّفار.

(ه) وفيه «إن الذين وافوا الخندق من المشركين كانوا ثلاثه عساكر ، وعِنَاجُ الأمر إلى أبى سفيان» أى أنه كان صاحبهم ، ومدبّر أمرهم ، والقائم بشئونهم ، كما يحمل ثقل الدّلو عِنَاجُها ، وهو حبل يشدّ تحتها ثم يشدّ إلى العراقى ليكون تحتها عونا لعراها فلا تنقطع.

وفى حديث أبى جهل يوم بدر «أَعْلِ عَنِّجْ» أراد عنّى ، فأبدل الياء جيما. وقد تقدّم فى العين واللام.

عند

(عند) فيه «إن الله تعالى جعلنى عبدا كريما ، ولم يجعلنى جبّارا عَنِيداً» العَنِيد : الجائر عن القصد ، الباغى الذى يردّ الحقّ مع العلم به.

وفى خطبه أبى بكر «وسترون بعدى ملكا عضوضا وملكا عَنُوداً» العَنُود والعَنِيد بمعنى ، وهما فعول وفعيل ، بمعنى فاعل أو مفاعل.

(ه) وفى حديث عمر يذكر سيرته «وأضمّ العَنُود» هو من الإبل : الذى لا يخالطها ولا يزال منفردا عنها ، وأراد : من خرج عن الجماعه أعدته إليها وعطفته عليها.

ومنه حديث الدعاء «وأقصى (١) الأدنين على عُنُودِهم عنك» أى ميلهم وجورهم. وقد عَنِدَ يَعْنَدُ عُنُوداً فهو عَانِد.

[ه] ومنه حديث المستحاضه (٢) «قال : إنه عرق عَانِد» شبّه به لكثره ما يخرج منه على خلاف عادته. وقيل : العَانِد : الذى لا يرقأ.

عنز

(عنز) (ه) فيه «لمّا طعن [رسول الله صلى الله عليه وسلم](٣) أبىّ بن خلف بالعَنَزَه بين ثدييه قال : قتلنى ابن أبى كبشه» العَنَزَه : مثل نصف الرّمح أو أكبر شيئا ، وفيها سنان مثل سنان الرّمح ، والعكّازه : قريب منها. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

عنس

(عنس) (س [ه]) فى صفته صلى الله عليه وسلم «لا عَانِس ولا مفنّد» العَانِس من النّساء والرجال : الذى يبقى زمانا بعد أن يدرك لا يتزوّج. وأكثر ما يستعمل فى النّساء. يقال : عَنَسَتِ المرأه فهى عَانِس ، وعُنِّسَتْ فهى مُعَنَّسَه : إذا كبرت وعجزت فى بيت أبويها (٤).

١- هكذا ضبطت فى الأصل. وفى ا : «أقصى» وفى اللسان : «فأقص».

٢- أخرجه الهروى واللسان من قول ابن عباس رضى الله عنهما وقد استفتى.

٣- من ا والهروى.

٤- قال الهروى ، «ويروى : ولا عابس ولا معتد». وانظر ص ١٧١ من هذا الجزء.

(ه) ومنه حديث الشعبىّ «العذره يذهبها التَّعْنِيس والحيضه» هكذا رواه الهروى عن الشعبىّ. ورواه أبو عبيد عن النّخعىّ.

عنش

(عنش) (ه) فى حديث عمرو بن معديكرب «قال يوم القادسيّه : يا معشر المسلمين كونوا أُسدا عِنَاشاً» يقال : عَانَشْتُ الرجل عِنَاشاً ومُعَانَشَةً إذا عانقته ، وهو مصدر وصف به. والمعنى : كونوا أسدا ذات عِنَاش. والمصدر يوصف به الواحد والجمع. يقال : رجل كرم ، وقوم كرم ، ورجل ضيف ، وقوم ضيف.

عنصر

(عنصر) فى حديث الإسراء «هذا النّيل والفرات عُنْصَرُهُما» العُنْصَر بضم العين وفتح الصاد : الأصل ، وقد تضم الصاد ، والنون مع الفتح زائده عند سيبويه ، لأنه ليس عنده فعلل بالفتح.

ومنه الحديث «يرجع كلّ ماء إلى عُنْصَرِه».

عنط

(عنط) (س) فى حديث المتعه «فتاه مثل البكره العَنَطْنَطه» أى الطويله العنق مع حسن قوام. والعَنَط : طول العنق.

عنف

(عنف) فيه «إن الله يعطى على الرّفق ما لا يعطى على العُنْف» هو بالضم الشّدّه والمشقه ، وكل ما فى الرّفق من الخير ففى العُنْف من الشرّ مثله. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «إذا زنت أمه أحدكم فليجلدها ولا يُعَنِّفْها» التَّعْنِيف : التوبيخ والتّقريع واللّوم. يقال : أَعْنَفْتُه وعَنَّفْتُه : أى لا يجمع عليها بين الحدّ والتّوبيخ.

وقال الخطّابى : أراد لا يقنع بتَعْنِيفِها على فعلها ، بل يقيم عليها الحدّ ، لأنهم كانوا لا ينكرون زنا الإماء ولم يكن عندهم عيبا.

عنفق

(عنفق) (س) فيه «أنه كان فى عَنْفَقَتِه شعرات بيض» العَنْفَقَه : الشّعر الذى فى الشّفه السّفلى. وقيل : الشعر الذى بينها وبين الذّقن. وأصل العَنْفَقَه : خفّه الشىء وقلّته.

عنفوان

(عنفوان) فى حديث معاويه «عُنْفُوَان المكرع» أى أوّله. وعُنْفُوَان كلّ شىء : أوّله ، ووزنه فعلوان ، من اعْتَنَفَ الشىء إذا ائتنفه

وابتدأه.

ص: ٣٠٩

عنق

(عنق) (ه) فيه «المؤذّنون أطول النّاس أَعْنَاقاً يوم القيامه» أى أكثر أعمالا. يقال : لفلان عُنُقٌ من الخير : أى قطعه.

وقيل : أراد طول الأَعْنَاق أى الرّقاب ، لأن الناس يومئذ فى الكرب ، وهم فى الرّوح متطلّعون لأن يؤذن لهم فى دخول الجنه.

وقيل : أراد أنهم يكونون يومئذ رؤساء ساده ، والعرب تصف السّاده بطول الأَعْنَاق.

وروى «أطول إِعْنَاقاً» بكسر الهمزه : أى أكثر إسراعا وأعجل إلى الجنه. يقال : أَعْنَقَ يُعْنِقُ إِعْنَاقاً فهو مُعْنِق ، والاسم : العَنَق بالتّحريك.

(ه) ومنه الحديث «لا يزال المؤمن مُعْنِقاً صالحا ما لم يصب دما حراما» أى مسرعا فى طاعته منبسطا فى عمله. وقيل : أراد يوم القيامه.

ومنه الحديث «أنه كان يسير العَنَقَ ، فإذا وجد فجوه نصّ».

(س [ه]) ومنه الحديث «أنه بعث سريّه ، فبعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بنى سليم فانتحى له عامر بن الطّفيل فقتله ، فلمّا بلغ النبىّ صلى الله عليه وسلم قتله قال : أُعْنِقَ ليموت» أى إنّ المنيه أسرعت به وساقته إلى مصرعه. واللّام لام العاقبه ، مثلها فى قوله تعالى «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَناً».

[ه] ومنه حديث أبى موسى «فانطلقنا إلى النّاس مَعَانِيق» أى مسرعين ، جمع مِعْنَاق.

ومنه حديث أصحاب الغار «فانفرجت الصّخره فانطلقوا مُعَانِقِين» أى مسرعين ، من عَانَقَ مثل أَعْنَقَ إذا سارع وأسرع ، ويروى «فانطلقوا مَعَانِيقَ».

(ه) وفيه «يخرج عُنُقٌ من النار» أى طائفه منها.

ومنه حديث الحديبيه «وإن نجوا تكن عُنُقٌ قطعها الله» أى جماعه من الناس.

ومنه حديث فزاره «فانظروا إلى عُنُقٍ من الناس».

ومنه الحديث «لا يزال الناس مختلفه أَعْنَاقُهم فى طلب الدنيا» أى جماعات منهم. وقيل : أراد بالأعْنَاق الرّؤساء والكبراء ، كما تقدّم.

(ه) وفى حديث أم سلمه «قالت : دخلت شاه فأخذت قرصا تحت دنّ لنا ، فقمت فأخذته من بين لحييها ، فقال [صلى الله عليه وسلم](1) : ما كان ينبغى لك أن تُعَنِّقِيها» أى تأخذى بعُنُقِها وتعصريها. وقيل : التَّعْنِيق : التّخييب ، من العَنَاق ، وهى الخيبه.

ومنه الحديث «أنه قال لنساء عثمان بن مظعون لمّا مات : ابكين ، وإيّاكنّ وتَعَنُّقَ الشيطان» هكذا جاء فى مسند أحمد. وجاء فى غيره «ونَعِيق الشيطان» فإن صحّت الأولى فيكون من عَنَّقَه إذا أخذ بعُنُقِه وعصر فى حلقه ليصيح ، فجعل صياح النّساء عند المصيبه مسبّبا عن الشيطان ، لأنه الحامل لهنّ عليه.

(س) وفى حديث الضّحيّه «عندى عَنَاق جذعه» هى الأنثى من أولاد المعز ما لم يتمّ له سنه.

(س) وفى حديث أبى بكر «لو منعونى عَنَاقاً ممّا كانوا يؤدّونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه» فيه دليل على وجوب الصّدقه فى السّخال ، وأنّ واحده منها تجزئ عن الواجب فى الأربعين منها إذا كانت كلّها سخالا ، ولا يكلّف صاحبها مسنّه ، وهو مذهب الشافعى.

وقال أبو حنيفه : لا شىء فى السّخال.

وفيه دليل على أنّ حول النّتاج حول الأمّهات ، ولو كان يستأنف لها الحول لم يوجد السّبيل إلى أخذ العَنَاق.

(س) وفى حديث قتاده «عَنَاق الأرض من الجوارح» هى دابّه وحشيّه أكبر من السّنّور وأصغر من الكلب. والجمع : عُنُوق. يقال فى المثل : لقى عَنَاقَ الأرض ، وأذنى عَنَاق : أى داهيه. يريد أنّها من الحيوان الّذى يصطاد به إذا علّم.

١- من ا والهروى.

(س) وفى حديث الشعبىّ «نحن فى العُنُوق ، ولم نبلغ النّوق». وفى المثل : العُنُوق بعد النّوق : أى القليل بعد الكثير ، والذّل بعد العزّ. والعُنُوق : جمع عَنَاق.

وفى حديث الزّبرقان «والأسود الأَعْنَق ، الذى إذا بدا يحمّق» الأَعْنَق : الطويل العُنُق ، رجل أَعْنَق وامرأه عَنْقَاء.

(س) ومنه حديث ابن تدرس «كانت أمّ جميل - يعنى امرأه أبى لهب - عوراء عَنْقَاء».

ومنه حديث عكرمه فى تفسير قوله تعالى (طَيْراً أَبابِيلَ) قال : العَنْقَاء المغرب» يقال : طارت به عَنْقَاء مغرب ، والعَنْقَاء المغرب. وهو طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم (١) لم يره أحد. والعَنْقَاء : الدّاهيه.

عنقز

(عنقز) (س) فى حديث قسّ ذكر «العَنْقَزَان» العَنْقَز : أصل القصب الغضّ.

قال الجوهرى : العَنْقَز : المرزنجوش (٢). والعَنْقَزَان مثله.

عنقفير

(عنقفير) (ه) فيه «ولا سوداء عنقفير (٣)» العنقفير : الدّاهيه.

عنك

(عنك) فى حديث جرير «بين سلم وأراك ، وحموض وعَنَاك» هكذا جاء فى روايه الطّبرانى ، وفسّر بالرّمل. والرّوايه باللام. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث أم سلمه «ما كان لك أن تُعَنِّكِيها» التَّعْنِيك : المشقّه والضّيق والمنع ، من اعْتَنَكَ البعير إذا ارتطم فى رمل لا يقدر على الخلاص منه ، أو من عَنَكَ الباب وأَعْنَكَه إذا أغلقه. وروى بالقاف. وقد تقدّم.

عنم

(عنم) (ه) فى حديث خزيمه «وأخلف الخزامى وأينعت العَنَمَه» العَنَمَه : شجره لطيفه الأغصان يشبّه بها بنان العذارى. والجمع : عَنَمٌ.

١- فى ا : «المكان».

٢- انظر حواشى ص ١٧٧ من هذا الجزء.

٣- فى الأصل وا : «العنقفيز» بالزاى. وأثبتناه بالراء من الهروى والصحاح ، والفائق ٣ / ٩٤ ، والقاموس واللسان (عنقر) على أن القاموس واللسان ذكرا فى ماده (عنقز) قالا : العنقز : الداهيه.

عنن

(عنن) (ه) فيه «لو بلغت خطيئته عَنَانَ السماء» العَنَان بالفتح : السّحاب ، والواحده عَنَانَه. وقيل : ما عَنَ لك منها ، أى اعترض وبدا لك إذا رفعت رأسك. ويروى «أَعْنَان السماء» : أى نواحيها ، واحدها : عَنَنٌ ، وعَنٌ.

ومن الأوّل الحديث «مرّت به سحابه فقال : هل تدرون ما اسم هذه؟ قالوا : هذا السّحاب ، قال : والمزن ، قالوا : والمزن ، قال : والعَنَان ، قالوا : والعَنَان».

(ه) وحديث ابن مسعود «كان رجل فى أرض له إذ مرّت به عَنَانَه ترهيأ».

والحديث الآخر «فيطلّ عليه العَنَان».

(ه) ومن الثانى «أنه سئل عن الإبل ، فقال : أَعْنَان الشياطين» الأَعْنَان : النّواحى ، كأنّه قال إنّها لكثره آفاتها كأنّها من نواحى الشياطين فى أخلاقها وطبائعها.

وفى حديث آخر «لا تصلّوا فى أعطان الإبل ، لأنّها خلقت من أَعْنَان الشياطين».

(ه) وفى حديث طهفه «برئنا إليك من الوثن والعَنَن» الوثن : الصّنم. والعَنَن : الاعتراض. يقال : عَنَ لى الشىء ، أى اعترض ، كأنّه قال : برئنا إليك من الشّرك والظّلم. وقيل : أراد به الخلاف والباطل.

(ه) ومنه حديث سطيح.

أم فاز (١) فازلمّ به شأو العَنَن

يريد اعتراض الموت وسبقه.

ومنه حديث علىّ «دهمته المنيّه فى عَنَن جماحه» هو ما ليس بقصد.

ومنه حديثه أيضا يذمّ الدّنيا «ألا وهى المتصدّيه العَنُون» أى التى تتعرّض للنّاس. وفعول للمبالغه.

وفى حديث طهفه «وذو العِنَان الرّكوب» يريد الفرس الذّلول ، نسبه إلى العِنَان والرّكوب ، لأنه يلجم ويركب. والعِنَان : سير اللّجام.

١- انظر حواشى ص ٣١١ من الجزء الثانى.

(س) وفى حديث قيله «تحسب عَنِّى نائمه» أى تحسب أنّى نائمه ، فأبدلت من الهمزه عينا. وبنو تميم يتكلّمون بها ، وتسمّى العَنْعَنَه.

(س) ومنه حديث حصين بن مشمّت «أخبرنا فلان عَنَ فلانا حدّثه» أى أنّ فلانا حدّثه. وكأنهم يفعلونه لبحح فى أصواتهم.

عنا

(عنا) (ه) فيه «أتاه جبريل فقال : بسم الله أرقيك من كل داء يَعْنِيك» أى يقصدك يقال : عَنَيْتُ فلانا عَنْياً ، إذا قصدته. وقيل : معناه من كلّ داء يشغلك. يقال : هذا أمر لا يَعْنِينِى : أى لا يشغلنى ويهمّنى.

ومنه الحديث «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يَعْنِيه» أى ما لا يهمّه. ويقال : عُنِيتُ بحاجتك أُعْنَى بها فأنا بها مَعْنِىٌّ ، وعَنَيْتُ به فأنا عَانٍ ، والأوّل أكثر : أى اهتممت بها واشتغلت.

ومنه الحديث «أنه قال لرجل : لقد عَنِىَ اللهُ بك» مَعْنَى العِنَايَه هاهنا الحفظ ، فإنّ من عَنِىَ بشىء حفظه وحرسه ، يريد : لقد حفظ عليك دينك وأمرك.

وفى حديث عقبه بن عامر فى الرّمى بالسّهام «لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أُعَانِهِ» مُعَانَاه الشّىء : ملابسته ومباشرته. والقوم يُعَانُون مالهم : أى يقومون عليه.

(ه) وفيه «أطعموا الجائع وفكّوا العَانِى» ، العَانِى : الأسير. وكلّ من ذلّ واستكان وخضع فقد عَنَا يَعْنُو ، وهو عَانٍ ، والمرأه عَانِيَه ، وجمعها : عَوَانٍ.

(ه) ومنه الحديث «اتّقوا الله فى النّساء فإنّهنّ عَوَانٍ عندكم» أى أسراء ، أو كالأسراء.

(س) ومنه حديث المقدام «الخال وارث من لا وارث له ، يفكّ عَانَهُ» أى عَانِيَهُ ، فحذف الياء. وفى روايه «يفكّ عُنِيَّهُ» بضم العين وتشديد الياء ، يقال : عَنَا يَعْنُو عُنُوّاً وعُنِيّاً. ومعنى الأسر فى هذا الحديث : ما يلزمه ويتعلّق به بسبب الجنايات التى سبيلها أن تتحمّلها العاقله.

هذا عند من يورّث الخال ، ومن لا يورّثه يكون معناه أنّها طعمه أطعمها الخال ، لا أن يكون وارثا.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه كان يحرّض أصحابه يوم صفّين ويقول : استشعروا الخشيه وعَنُّوا بالأصوات» أى احبسوها وأخفوها ، من التَّعْنِيَه : الحبس والأسر ، كأنه نهاهم عن اللّغط ورفع الأصوات.

(ه) وفى حديث الشّعبىّ «لأن أَتَعَنَّى بِعَنِيَّةٍ أحبّ إلىّ من أن أقول فى مسأله برأيى» العَنِيَّه : بول فيه أخلاط تطلى به الإبل الجَرْبَى. والتَّعَنِّى : التّطلّى بها ، سمّيت عَنِيَّه لطول الحبس.

ومنه المثل «عَنِيَّه تشفى الجرب» يضرب للرجل إذا كان جيّد الرّأى.

(س) وفى حديث الفتح «أنه دخل مكّه عَنْوَهً» أى قهرا وغلبه. وقد تكرر ذكره فى الحديث. وهو من عَنَا يَعْنُو إذا ذلّ وخضع. والعَنْوَه : المرّه الواحده منه ، كأن المأخوذ بها يخضع ويذلّ.

(باب العين مع الواو)

عوج

(عوج) قد تكرر ذكر «العَوَج العِوَج» فى الحديث اسما ، وفعلا ، ومصدرا ، وفاعلا ، ومفعولا ، وهو بفتح العين مختصّ بكل شىء مرئىّ كالأجسام ، وبالكسر فيما ليس بمرئىّ ، كالرأى والقول. وقيل : الكسر يقال فيهما معا ، والأوّل أكثر.

ومنه الحديث «حتى يقيم به الملّه العَوْجَاء» يعنى ملّه إبراهيم صلى الله عليه وسلم التى غيّرتها العرب عن استقامتها.

وفى حديث أم زرع «ركب أَعْوَجِيّاً» أى فرسا منسوبا إلى أَعْوَج ، وهو فحل كريم تنسب الخيل الكرام إليه.

(ه) وفى حديث إسماعيل عليه السلام «هل أنتم عَائِجُون؟» أى مقيمون. يقال : عَاجَ بالمكان وعَوَّجَ : أى أقام. وقيل : عَاجَ به : أى عطف إليه ، ومال ، وألمّ به ، ومرّ عليه. وعَاجَهُ يَعُوجُه إذا عطفه ، يتعدّى ولا يتعدّى.

(ه) ومنه حديث أبى ذرّ «ثم عَاجَ رأسه إلى المرأه فأمرها بطعام» أى أماله إليها والتفت نحوها.

(س) وفيه «أنه كان له مشط من العَاج» العَاج : الذّبل. وقيل : شىء يتّخذ من ظهر السّلحفاه البحريّه. فأما العَاج الذى هو عظم الفيل فنجس عند الشافعى ، وطاهر عند أبى حنيفه.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لثوبان : اشتر لفاطمه سوارين من عَاجٍ».

عود

(عود) فى أسماء الله تعالى «المُعِيد» هو الذى يُعِيد الخلق بعد الحياه إلى الممات فى الدّنيا ، وبعد الممات إلى الحياه يوم القيامه.

(ه) ومنه الحديث «إن الله يحبّ الرجل القوىّ المبدئ المُعِيد على الفرس» أى الذى أبدأ فى غزوه وأعاد فغزا مرّه بعد مرّه ، وجرّب (١) الأمور طورا بعد طور.

والفرس المبدئ المُعِيد : هو الّذى غزا عليه صاحبه مرّه بعد أخرى. وقيل : هو الذى قد ريض وأدّب ، فهو طوع راكبه.

ومنه الحديث «وأصلح لى آخرتى التى فيها مَعَادِى» أى ما يعود إليه يوم القيام ، وهو إمّا مصدر أو ظرف.

ومنه حديث علىّ «والحَكَم الله والمَعْوَدُ إليه يوم القيامه» أى المَعَاد. هكذا جاء المَعْوَد على الأصل ، وهو مفعل من عَادَ يَعُودُ ، ومن حقّ أمثاله أن تقلب واوه ألفا ، كالمقام والمراح ، ولكنّه استعمله على الأصل ، تقول : عَادَ الشّىء يَعُود عَوْداً ومَعَاداً : أى رجع ، وقد يرد بمعنى صار.

(ه) ومنه حديث معاذ «قال له النبى صلى الله عليه وسلم : أعُدْتَ فتّانا يا معاذ؟» أى صرت.

(ه) ومنه حديث خزيمه «عَادَ لها النّقاد مجرنثما» أى صار.

١- فى الأصل : «أو جرب» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى.

(ه) ومنه حديث كعب «وددت أنّ هذا اللّبن يَعُودُ قطرانا» أى يصير «فقيل له : لم ذلك؟ فقال : تتبعت قريش أذناب الإبل وتركوا الجماعات».

[ه] وفيه «الزموا تقى الله واسْتَعِيدُوها» أى اعْتَادُوها. ويقال للشجاع : بطل مُعَاوِدٌ : أى مُعْتَاد.

(س) وفى حديث فاطمه بنت قيس «فإنها امرأه يكثر عُوَّادُها» أى زوّارها. وكلّ من أتاك مرّه بعد أخرى فهو عَائِد ، وإن اشتهر ذلك فى عِيَادَه المريض حتى صار كأنّه مختصّ به. وقد تكررت الأحاديث فى عياده المريض.

(س) وفيه «عليكم بالعُود الهندىّ» قيل : هو القسط البحرىّ. وقيل : هو العُود الذى يتبخّر به.

(ه) وفيه ذكر «العُودَيْن» هما منبر النبى صلى الله عليه وسلم وعصاه.

(ه س) وفى حديث شريح «إنّما القضاء جمر ، فادفع الجمر عنك بعُودَيْن» أراد بالعُودَيْن : الشاهدين ، يريد اتّق النّار بهما واجعلهما جنّتك ، كما يدفع المصطلى الجمر عن مكانه بِعُودٍ أو غيره لئلّا يحترق ، فمثّل الشاهدين بهما ، لأنه يدفع بهما الإثم والوبال عنه.

وقيل : أراد تثبّت فى الحكم واجتهد فيما يدفع عنك النّار ما استطعت (١).

وفى حديث حسّان «قد آن لكم أن تبعثوا إلى هذا العَوْد» هو الجمل الكبير المسنّ المدرّب ، فشبّه نفسه به.

(ه) وفى حديث جابر «فعمدت إلى عنز لأذبحها فثغت ، فقال عليه السلام : لا تقطع درّا ولا نسلا ، فقلت : إنّما هى عَوْدَةٌ علفناها البلح والرّطب فسمنت» عَوَّدَ البعير والشّاه إذا أسنّا. وبعير عَوْدٌ ، وشاه عَوْدَه.

وفى حديث معاويه «سأله رجل فقال له : إنك لتمتّ برحم عَوْدَهٍ ، فقال : بلّها بعطائك حتى تقرب» أى برحم قديمه بعيده النّسب.

وفى حديث حذيفه «تعرض الفتن على القلوب عرض الحصير عَوْدا عَوْدا» هكذا

١- زاد الهروى : «كما تقول : فلان يقاتل برمحين ، ويضارب بسهمين».

الروايه بالفتح ، أى مرّه بعد مره. وروى بالضم ، وهو واحد العِيدَان ، يعنى ما ينسج به الحصير من طاقاته. وروى بالفتح مع ذال معجمه ، كأنّه استعاذ من الفتن (۱).

عوذ

(عوذ) (ه) فيه «أنه تزوّج امرأه ، فلمّا دخلت عليه قالت : أَعُوذُ بالله منك ، فقال : لقد عُذْتِ بمَعَاذ فالحقى بأهلك» يقال : عُذْتُ به أَعُوذُ عَوْذاً وعِيَاذاً ومَعَاذاً : أى لجأت إليه. والمَعَاذ المصدر ، والمكان ، والزمان : أى لقد لجأت إلى ملجأ ولذت بملاذ.

وقد تكرر ذكر «الاسْتِعَاذَه والتَّعَوُّذ» وما تصرّف منهما. والكلّ بمعنى. وبه سمّيت «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» و«قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» للمعوذتين.

(س) ومنه الحديث «إنّما قالها تَعَوُّذاً» أى إنّما أقرّ بالشّهاده لاجئا إليها ومعتصما بها ليدفع عنه القتل ، وليس بمخلص فى إسلامه.

(س) ومنه الحديث «عَائِذ بالله من النّار» أى أنا عَائِذ ومُتَعَوِّذ ، كما يقال مستجير بالله ، فجعل الفاعل موضع المفعول ، كقولهم : سرّ كاتم ، وماء دافق.

ومن رواه «عَائِذاً» بالنّصب جعل الفاعل موضع المصدر ، وهو العِيَاذ.

(ه) وفى حديث الحديبيه «ومعهم العُوذُ المطافيل» يريد النّساء والصّبيان. والعُوذُ فى الأصل : جمع عَائِذ وهى النّاقه إذا وضعت ، وبعد ما تضع أيّاما حتى يقوى ولدها.

ومنه حديث علىّ «فأقبلتم إلىّ إقبال العُوذ المطافيل».

عور

(عور) فى حديث الزكاه «لا يؤخذ فى الصّدقه هرمه ولا ذات عَوَار» العَوَار بالفتح : العيب ، وقد يضمّ.

(ه) وفيه «يا رسول الله ، عَوْرَاتُنا ما نأتى منها وما نذر؟» العَوْرَاتُ : جمع عَوْرَه ، وهى

۱- زاد السيوطى فى الدر النثير ، من أحاديث الماده : «وكان له قدح من عيدان يبول فيه» بفتح العين المهمله ، وهى النخل الطّوال المنجرده ، الواحده : عيدانه» ا ه وانظر القاموس (عود)

كلّ ما يستحيا منه إذا ظهر ، وهى من الرّجل ما بين السّره والرّكبه ، ومن المرأه الحرّه جميع جسدها إلّا الوجه واليدين إلى الكوعين ، وفى أخمصها خلاف ، ومن الأمه مثل الرجل ، وما يبدو منها فى حال الخدمه ، كالرّأس والرّقبه والسّاعد فليس بعَوْرَه. وستر العَوْرَه فى الصلاه وغير الصلاه واجب ، وفيه عند الخلوه خلاف.

ومنه الحديث «المرأه عَوْرَه» جعلها نفسها عَوْرَه ، لأنها إذا ظهرت يستحيا منها كما يستحيا من العَوْرَه إذا ظهرت.

وفى حديث أبى بكر «قال مسعود بن هنيده : رأيته وقد طلع فى طريق مُعْوِرَه» أى ذات عَوْرَه يخاف فيها الضّلال والانقطاع. وكلّ عيب وخلل فى شىء فهو عَوْرَه.

ومنه حديث علىّ «لا تجهزوا على جريح ولا تصيبوا مُعْوِراً» أَعْوَرَ الفارس : إذا بدا فيه موضع خلل للضّرب.

[ه] وفيه «لما اعترض أبو لهب على النبى صلى الله عليه وسلم عند إظهاره الدّعوه قال له أبو طالب : يا أَعْوَر ، ما أنت وهذا» لم يكن أبو لهب أَعْوَر ، ولكنّ العرب تقول للذى ليس له أخ من أبيه وأمّه أَعْوَر. وقيل : إنهم يقولون للرّدىء من كل شىء من الأمور والأخلاق : أَعْوَر. وللمؤنّث منه عَوْرَاء.

ومنه حديث عائشه «يتوضّأ أحدكم من الطعام الطّيّب ولا يتوضّأ من العَوْرَاء يقولها» أى الكلمه القبيحه الزّائغه عن الرّشد.

وفى حديث أم زرع «فاستبدلت بعده وكلّ بدل أَعْوَر» هو مثل يضرب للمذموم بعد المحمود.

(س) ومنه حديث عمر ، وذكر امرأ القيس فقال : «افتقر عن معان عُور» العُور : جمع أَعْوَر وعَوْرَاء ، وأراد به المعانى الغامضه الدّقيقه ، وهو من عَوَّرْتُ الرّكيّه وأَعَرْتُها (1) وعُرْتُها إذا طممتها وسددت أعينها الّتى ينبع منها الماء.

١- فى الأصل : «وأعورتها» وأثبتنا ما فى ا ، واللسان.

(س) ومنه حديث علىّ «أمره أن يُعَوِّرَ آبار بدر» أى يدفنها ويطمّها ، وقد عَارَت تلك الرّكيه تَعُور.

وفى حديث ابن عباس وقصّه العجل «من حلىّ تَعَوَّرَه بنو إسرائيل» أى اسْتَعَارُوه. يقال : تَعَوَّرَ واسْتَعَارَ ، نحو تعجّب واستعجب.

(س) وفيه «يَتَعَاوَرُون على منبرى» أى يختلفون ويتناوبون ، كلّما مضى واحد خلفه آخر. يقال : تَعَاوَرَ القوم فلانا إذا تعاونوا عليه بالضّرب واحدا بعد واحد.

وفى حديث صفوان بن أميّه «عَارِيَّه مضمونه مؤدّاه» العَارِيَّه يجب ردّها إجماعا مهما كانت عينها باقيه ، فإن تلفت وجب ضمان قيمتها عند الشافعى ، ولا ضمان فيها عند أبى حنيفه.

والعَارِيَّه مشدّده الياء ، كأنّها منسوبه إلى العَار ، لأن طلبها عَارٌ وعيب ، وتجمع على العَوَارِي مشدّدا. وأَعَارَه يُعِيرُه. واسْتَعَارَه ثوبا فأَعَارَه إيّاه. وأصلها الواو. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

عوز

(عوز) فى حديث عمر «تخرج المرأه إلى أبيها يكيد بنفسه ، فإذا خرجت فلتلبس مَعَاوِزَها» هى الخلقان من الثّياب ، واحدها مِعْوَز ، بكسر الميم. والعَوَزُ بالفتح : العُدْمُ وسوء الحال.

(س) ومنه حديثه الآخر «أما لك مِعْوَزٌ؟» أى ثوب خلق ، لأنه لباس المُعْوِزين ، فخرّج مخرج الآله والأداه. وقد أَعْوَزَ فهو مُعْوِز.

عوزم

(عوزم) فيه «رويدك سوقا بالعَوَازِم» هى جمع عَوْزَم ، وهى الناقه التى أسنّت وفيها بقيّه ، وقيل : كنى بها عن النساء.

عوض

(عوض) فى حديث أبى هريره «فلمّا أحلّ الله ذلك للمسلمين - يعنى الجزيه - عرفوا أنهم قد عَاضَهُم أفضل ممّا خافوا» تقول : عضت فلانا ، وأَعَضْتُه وعَوَّضْتُه إذا أعطيته بدل ما ذهب منه. وقد تكرر فى الحديث.

عوف

(عوف) (س) فى حديث جناده «كان الفتى إذا كان يوم سبوعه دخل على سنان بن سلمه ، قال : فدخلت عليه وعلىَّ ثوبان مورّدان ، فقال : نَعِم عَوْفُك يا أبا سلمه ، فقلت : وعَوْفُك فَنَعِم» أى نعم بختك وجدّك. وقيل : بالك وشأنك. والعَوْف أيضا : الذّكر ، وكأنه أليق بمعنى الحديث ، لأنّه قال يوم سبوعه ، يعنى من العرس.

عول

(عول) (ه) فى حديث النّفقه «وابدأ بمن تَعُولُ» أى بمن تمون وتلزمك نفقته من عِيَالِك ، فإن فضل شىء فليكن للأجانب. يقال : عَالَ الرجل عِيَالَه يَعُولُهم إذا قام بما يحتاجون إليه من قوت وكسوه وغيرهما.

وقال الكسائى : يقال : عَالَ الرجل يَعُولُ إذا كثر عِيَالُه. واللّغه الجيّده : أَعَالَ يُعِيلُ.

ومنه الحديث «من كانت له جاريه فعَالَهَا وعلمها» أى أنفق عليها.

(ه) وفى حديث الفرائض والميراث ذكر «العَوْل» يقال : عَالَتِ الفريضه : إذا ارتفعت وزادت سهامها على أصل حسابها الموجب عن عدد وارثيها ، كمن مات وخلّف ابنتين ، وأبوين ، وزوجه ، فللابنتين الثّلثان ، وللأبوين السّدسان ، وهما الثّلث ، وللزّوجه الثّمن ، فمجموع السّهام واحد وثمن واحد ، فأصلها ثمانيه ، والسّهام تسعه ، وهذه المسأله تسمّى فى الفرائض : المنبريّه ، لأنّ عليّا رضى الله عنه سئل عنها وهو على المنبر فقال من غير رويّه : صار ثمنها تسعا.

ومنه حديث مريم عليها السلام «وعَالَ قلمُ زكريّا عليه السلام». أى ارتفع على الماء.

(س) وفيه «المُعْوَل عليه يعذّب» أى الذى يبكى عليه من الموتى ، يقال : أَعْوَلَ يُعْوِلُ إِعْوَالاً إذا بكى رافعا صوته.

قيل : أراد به من يوصى بذلك. وقيل : أراد الكافر. وقيل : أراد شخصا بعينه علم بالوحى حاله ، ولهذا جاء به معرّفا. ويروى بفتح العين وتشديد الواو ، من عَوَّلَ للمبالغه.

(س) ومنه رجز عامر :

وبِالصَّياح عَوَّلُوا عَلَيْنَا

أى أجلبوا واستعانوا. والعَوِيل : صوت الصّدر بالبكاء.

ومنه حديث شعبه «كان إذا سمع الحديث أخذه العَوِيل والزّويل حتى يحفظه» وقيل : كلّ ما كان من هذا الباب فهو مُعْوِلٌ ، بالتّخفيف ، فأمّا التشديد فهو من الاستعانه ، يقال : عَوَّلْتُ به وعليه : أى استعنت.

(ه) وفى حديث سطيح «فلمّا عِيلَ صبره» أى غُلِبَ. يقال : عَالَنِى يَعُولُنِى إذا غلبنى.

[ه] وفى حديث عثمان «كتب إلى أهل الكوفه : إنّى لست بميزان لا أَعُول» أى لا أميل عن الاستواء والاعتدال. يقال : عَالَ الميزان إذا ارتفع أحد طرفيه عن الآخر.

[ه] وفى حديث أم سلمه «قالت لعائشه : لو أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعهد إليك عُلْتِ» أى عدلت عن الطريق وملت.

قال القتيبى : وسمعت من يرويه «عِلْتِ» بكسر العين ، فإن كان محفوظا فهو من عَالَ فى البلاد يَعِيلُ ، إذا ذهب. ويجوز أن يكون من عَالَهُ يَعُولُه إذا غلبه : أى غلبت على رأيك. ومنه قولهم : عِيلَ صبرك.

وقيل : جواب لو محذوف : أى لو أراد فعل ، فتركته لدلاله الكلام عليه. ويكون قولها «عُلْتُ» كلاما مستأنفا.

(ه س) وفى حديث القاسم بن محمد «إنّه دخل بها وأَعْوَلَتْ (١)» أى ولدت أولادا ، والأصل فيه : أَعْيَلَتْ : أى صارت ذات عِيَال. كذا قال الهروى.

١- فى الهروى : «وقد أعولت» وانظر الفائق ٢ / ٢٠٠.

وقال الزّمخشرى : «الأصل فيه الواو ، يقال : أَعَال وأَعْوَلَ إذا كثر عِيالُه ، فأمّا أَعْيَلَتْ فإنه فى بنائه منظور إلى لفظ عِيَال لا أصله ، كقولهم : أقيال وأعياد».

وفى حديث أبى هريره «ما وعاء العشره؟ قال : رجل يدخل على عشره عَيِّلٍ وعاء من طعام» يريد على عشره أنفس يَعُولُهم ، العَيِّل : واحد العِيَال ، والجمع : عَيَائِّل ، كجيِّد وجياد وجيائد. وأصله : عَيْوِل ، فأدغم. وقد يقع على الجماعه ، ولذلك أضاف إليه العشره فقال : عشره عَيِّل ، ولم يقل : عَيَائِل. والياء فيه منقلبه عن الواو. قاله الخطّابى.

(س) ومنه حديث حنظله الكاتب «فإذا رجعت إلى أهلى دنت منّى المرأه وعَيِّلٌ أو عَيِّلَان».

(س) وحديث ذى الرّمّه ورؤبه فى القدر «أترى الله قدّر على الذّئب أن يأكل حلوبه عَيَائِلَ عَالَه (١) ضرائك» والعَالَه : جمع عَائِل ، وهو الفقير.

عوم

(عوم) (ه) فى حديث البيع «نهى عن المُعَاوَمَه» وهى بيع ثمر النّخل والشّجر سنتين وثلاثا فصاعدا. يقال : عَاوَمْتُ النّخله إذا حملت سنه ولم تحمل أخرى ، وهى مفاعله من العَامِ : السّنه.

[ه] ومنه حديث الاستسقاء

سوى الحنظل العَامِي والعلهز الفسل

هو منسوب إلى العَام ، لأنه يتّخذ فى عَام الجدب ، كما قالوا للجدب : السّنه.

(س) وفيه «علّموا صبيانكم العَوْمَ» العَوْم : السّباحه. يقال : عَامَ يَعُومُ عَوْماً.

عون

(عون) (س) فى حديث علىّ «كانت ضرباته مبتكرات (٢) لا عُوناً» العُون : جمع العَوَان ، وهى التى وقعت مختلسه فأحوجت إلى المراجعه ، ومنه الحرب العَوَان : أى المتردّده. والمرأه العَوَان ، وهى الثّيب. يعنى أنّ ضرباته كانت قاطعه ماضيه لا تحتاج إلى المعاوده والتّثنيه.

١- سبق فى ماده (ضرك) بالرفع ، خطأ.

٢- انظر حواشى ص ١۴٩ من الجزء الأول.

عوه

(عوه) (ه) فيه «نهى عن بيع الثّمار حتى تذهب العَاهَه» أى الآفه التى تصيبها فتفسدها. يقال : عَاهَ القوم وأَعْوَهُوا إذا أصابت ثمارهم وماشيتهم العَاهَه.

ومنه الحديث «لا يوردنّ ذو عَاهَه على مصحّ» أى لا يورد من بإبله آفه من جرب أو غيره على من إبله صحاح لئلا ينزل بهذه ما نزل بتلك ، فيظنّ المصحّ أن تلك أعدتها فيأثم.

عوا

(عوا) (س) فى حديث حارثه «كأنى أسمع عُوَاء أهل النّار» أى صياحهم. والعُوَاء : صوت السّباع ، وكأنه بالذئب والكلب أخصّ. يقال : عَوَى يَعْوِى عُوَاء ، فهو عَاوٍ.

(ه) وفيه «أنّ أنيفا سأله عن نحر الإبل ، فأمره أن يَعْوِىَ رءوسها» أى يعطفها إلى أحد شقّيها لتبرز اللّبّه ، وهى المنحر. والعَوْى (1) : اللّىّ والعطف.

(ه) وفى حديث المسلم قاتل المشرك الذى سبّ النبىّ صلى الله عليه وسلم «فتَعَاوَى المشركون عليه حتى قتلوه» أى تعاونوا وتساعدوا. ويروى بالغين المعجمه وهو بمعناه.

(باب العين مع الهاء)

عهد

(عهد) فى حديث الدعاء «وأنا على عَهْدِك ووعدك ما استطعت» أى أنا مقيم على ما عَاهَدْتُك عليه من الإيمان بك والإقرار بوحدانيّتك ، لا أزول عنه ، واستثنى بقوله «ما استطعت» موضع القدر السّابق فى أمره : أى إن كان قد جرى القضاء أن أنقض العَهْد يوما ما ، فإنّى أخلد عند ذلك إلى التّنصّل والاعتذار لعدم الاستطاعه فى دفع ما قضيته علىَّ.

وقيل معناه : إنّى متمسّك بما عَهِدْتَه إلىَّ من أمرك ونهيك ، ومبلى العذر فى الوفاء به قدر الوسع والطّاقه ، وإن كنت لا أقدر أن أبلغ كنه الواجب فيه.

١- كذا ضبط فى الأصل ، وفى ا : «العوى» والذى فى الصحاح ، واللسان ، والقاموس : «العىّ» وفعله : عوى يعوى.

(ه س) وفيه «لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذو عَهْد فى عَهْدِهِ - أى (١) ولا ذو ذمّه فى ذمّته - ولا مشرك أعطى أمانا فدخل دار الإسلام فلا يقتل حتى يعود إلى مأمنه».

ولهذا الحديث تأويلان بمقتضى مذهب الشافعى وأبى حنيفه ، أما الشافعىّ فقال : لا يقتل المسلم بالكافر مطلقا ، مُعَاهَداً كان أو غير مُعَاهَدٍ ، حربيّا كان أو ذمّيّا ، مشركا [كان (٢)] أو كتابيّا ، فأجرى اللّفظ على ظاهره ولم يضمر له شيئا ، فكأنه نهى عن قتل المسلم بالكافر ، وعن قتل المُعَاهَد ، وفائده ذكره بعد قوله «لا يقتل مسلم بكافر» لئلّا يتوهّم متوهّم أنه قد نُفِىَ عنه القود بقتله الكافر فيظنّ أن المُعَاهَد لو قتله كان حكمه كذلك ، فقال : «ولا ذو عَهْد فى عَهْدِه» ويكون الكلام معطوفا على ما قبله ، منتظما فى سلكه من غير تقدير شىء محذوف.

وأما أبو حنيفه فإنّه خصّ الكافر فى الحديث بالحربىّ دون الذّمّى ، وهو بخلاف الإطلاق ، لأنّ من مذهبه أنّ المسلم يقتل بالذّمّى ، فاحتاج أن يضمر فى الكلام شيئا مقدّرا ، ويجعل فيه تقديما وتأخيرا ، فيكون التّقدير : لا يقتل مسلم ولا ذو عَهْد فى عَهْده بكافر : أى لا يقتل مسلم ولا كافر مُعَاهَد بكافر ، فإن الكافر قد يكون مُعَاهَدا وغير مُعَاهَد.

(ه) وفيه «من قتل مُعَاهَداً لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا» يجوز أن يكون بكسر الهاء وفتحها على الفاعل والمفعول ، وهو فى الحديث بالفتح أشهر وأكثر.

والمُعَاهَد : من كان بينك وبينه عَهْد ، وأكثر ما يطلق فى الحديث على أهل الذّمه ، وقد يطلق على غيرهم من الكفّار إذا صولحوا على ترك الحرب مدّه ما.

ومنه الحديث «لا يحلّ لكم كذا وكذا ، ولا لقطهُ مُعَاهَدٍ» أى لا يجوز أن يتملّك لقطته الموجوده من ماله ، لأنه معصوم المال ، يجرى حكمه مجرى حكم الذّمّى.

وقد تكرر ذكر «العَهْد» فى الحديث. ويكون بمعنى اليمين ، والأمان ، والذّمه ، والحفاظ ، ورعايه الحرمه ، والوصيّه. ولا تخرج الأحاديث الوارده فيه عن أحد هذه المعانى.

(ه) ومنه الحديث «حسن العَهْد من الإيمان» يريد الحفاظ ورعايه الحرمه.

١- سقطت من ا.

٢- من ا.

(س) ومنه الحديث «تمسكوا بعَهْدِ ابن أمّ عبد» أى ما يوصيكم به ويأمركم ، يدلّ عليه حديثه الآخر «رضيت لأمّتى ما رضى لها ابن أمّ عبد» لمعرفته بشفقته عليهم ونصيحته لهم. وابن أمّ عبد : هو عبد الله بن مسعود.

ومنه حديث على رضى الله عنه «عَهِدَ إلىّ النبىّ الأمىّ صلى الله عليه وسلم» أى أوصى.

وحديث عبد بن زمعه «هو ابن أخى عَهِدَ إلىَّ فيه أخى».

(ه) وفى حديث أمّ زرع «ولا يسأل عمّا عَهِدَ» أى عمّا كان يعرفه فى البيت من طعام وشراب ونحوهما ، لسخائه وسعه نفسه.

(س) وفى حديث أم سلمه «قالت لعائشه : وتركت عُهَّيْدَاه» العُهَّيْدَى - بالتشديد والقصر - فُعَّيْلَى ، من العَهْد ، كالجُهَّيْدَى من الجهد ، والعُجَّيْلَى من العجله.

(س) وفى حديث عقبه بن عامر «عُهْدَه الرّقيق ثلاثه أيام» هو أن يشترى الرقيق ولا يشترط البائع البراءه من العيب ، فما أصاب المشترى من عيب فى الأيام الثلاثه فهو من مال البائع ، ويردّ إن شاء بلا بيّنه ، فإن وجد به عيبا بعد الثلاثه فلا يردّ إلّا ببيّنه.

عهر

(عهر) (ه) فيه «الولد للفراش وللعَاهِر الحجر» العَاهِر : الزّانى ، وقد عَهَرَ يَعْهَرُ عَهْراً وعُهُوراً إذا أتى المرأه ليلا للفجور بها ، ثم غلب على الزّنا مطلقا. والمعنى : لا حظّ للزّانى فى الولد ، وإنما هو لصاحب الفراش : أى لصاحب أمّ الولد ، وهو زوجها أو مولاها ، وهو كقوله الآخر «له التّراب» أى لا شىء له.

(ه) ومنه الحديث «اللهم بدّله بالعَهْر العفّه».

ومنه الحديث «أيّما رجل عَاهَرَ بحرّه أو أمه» أى زنى ، وهو فاعل منه ، وقد تكرر فى الحديث.

عهن

(عهن) فى حديث عائشه «أنا فتلت قلائد هَدْىِ رسول الله صلى الله عليه وسلم من عِهْن» العِهْن : الصّوف الملوّن ، الواحده : عِهْنَه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر «ائتنى بجريده واتّق العَوَاهِن» هى جمع عَاهِنَه ، وهى السّعفات التى تلى قلب النّخله ، وأهل نجد يسمّونها الخوافى. وإنّما نهى عنها إشفاقا على قلب النخله أن يضرّ به قطع ما قرب منها (۱).

وفيه «إنّ السّلف كانوا يرسلون الكلمه على عَوَاهِنِها» أى لا يزمّونها ولا يخطمونها. العَوَاهِن : أن تأخذ غير الطريق فى السّير أو الكلام ، جمع عَاهِنَه.

وقيل : هو من قولك : عَهِنَ له كذا : أى عجل. وعَهِنَ الشىء إذا حضر : أى أرسل الكلام على ما حضر منه وعجل من خطأ وصواب.

(باب العين مع الياء)

عيب

(عيب) (ه) فيه «الأنصار كرشى وعيبتى» أى خاصّتى وموضع سرّى. والعرب تكنى عن القلوب والصّدور بالعِيَاب ، لأنها مستودع السّرائر ، كما أن العِيَاب مستودع الثّياب. والعَيْبَه معروفه.

(ه) ومنه الحديث «وأنّ بينهم عَيْبَه مكفوفه» أى بينهم صدر نقىّ من الغلّ والخداع ، مطوىّ على الوفاء بالصّلح. والمكفوفه : المشرجه المشدوده.

وقيل : أراد أنّ بينهم موادعه ومكافّه عن الحرب ، تجريان مجرى المودّه التى تكون بين المتصافين الّذين يثق بعضهم إلى بعض.

ومنه حديث عائشه «فى إيلاء النبىّ صلى الله عليه وسلم على نسائه ، قالت لعمر لمّا لامها : ما لى ولك يا ابن الخطّاب! عليك بعَيْبَتِك» أى اشتغل بأهلك ودعنى.

عيث

(عيث) (س) فى حديث عمر «كسرى وقيصر يَعِيثَان فيما يَعِيثَان فيه وأنت هكذا!» عَاثَ فى ماله يَعِيثُ عَيْثاً وعَيَثَاناً إذا بذّره وأفسده. وأصل العَيْث : الفساد.

ومنه حديث الدّجّال «فعَاثَ يمينا وشمالا».

۱- قال الهروى : والعواهن فى غير هذا : عروق رحم الناقه.

عير

(عير) (ه) فيه «أنه كان يمرّ بالتمره العَائِرَه فما يمنعه من أخذها إلّا مخافه أن تكون من الصّدقه» العَائِرَه : السّاقطه لا يعرف لها مالك ، من عَارَ الفرس يَعِيرُ إذا انطلق من مربطه مارّا على وجهه.

(ه) ومنه الحديث «مثل المنافق مثل الشّاه العَائِرَه بين غنمين» أى المتردّده بين قطيعين ، لا تدرى أيّهما تتبع.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا أصابه سهم عَائِر فقتله» هو الذى لا يدرى من رماه.

(ه) وحديث ابن عمر ، فى الكلب الذى دخل حائطه «إنّما هو عَائِر».

(س) وحديثه الآخر «إنّ فرسا له عَارَ» أى أفلت وذهب على وجهه.

(ه) وفيه «إذا أراد الله بعبد شرّا أمسك عليه بذنوبه حتى يوافيه يوم القيامه كأنّه عَيْرٌ» العَيْر : الحمار الوحشىّ. وقيل : أراد الجبل الذى بالمدينه اسمه عَيْر ، شبّه عظم ذنوبه به.

ومن الأوّل حديث علىّ «لأن أمسح على ظهر عَيْرٍ بالفلاه» أى حمار وحشىّ.

ومنه قصيد كعب.

* عَيْرَانَه قذفت بالنّحض (١) عن عرض *

هى الناقه الصّلبه ، تشبيها بِعَيْرِ الوحش. والألف والنون زائدتان.

ومن الثانى الحديث «أنه حرّم ما بين عَيْرٍ إلى ثور» أى جبلين بالمدينه. وقيل : ثور بمكه ، ولعلّ الحديث «ما بين عَيْرٍ إلى أحد (٢)» وقيل : بمكه جبل يقال له عَيْر أيضا.

(س) ومنه حديث أبى سفيان «قال رجل : أغتال محمدا ثم آخذ فى عَيْر عدوى» أى أمضى فيه وأجعله طريقى وأهرب ، كذا قال أبو موسى.

١- الروايه فى شرح ديوانه ص ١٢ «قذفت فى اللّحم ...»

٢- انظر حواشى ص ٢٣٠ من الجزء الأول.

(ه) وفی حدیث أبی هریره «إذا توضّأت فأمرّ علی عِیَارِ الأذنین الماء» العِیَار : جمع عَیْر ، وهو النّاتئ المرتفع من الأذن. وکلّ عظم ناتئ من البدن : عَیْرٌ.

(س) وفی حدیث عثمان «أنه کان یشتری العِیرَ حکره ثم یقول : من یربحنی عُقُلَها؟» العِیرُ : الإبل بأحمالها ، فعل من عَارَ یَعِیرُ إذا سار.

وقیل : هی قافله الحمیر فکثرت حتی سمّیت بها کلّ قافله ، کأنّها جمع عَیْر. وکان قیاسها أن تکون فُعلا بالضم ، کسقف فی سقف ، إلّا أنه حوفظ علی الیاء بالکسره ، نحو عین.

(س) ومنه الحدیث «أنهم کانوا یترصّدون عِیَرَات قریش» هی جمع عِیر ، یرید إبلهم ودوابّهم التی کانوا یتاجرون علیها.

(س) ومنه حدیث ابن عباس «أجاز لها العِیَرَات» هی جمع عِیر أیضا. قال سیبویه : اجتمعوا فیها علی لغه هذیل ، یعنی تحریک الیاء ، والقیاس التّسکین.

عیس

(عیس) فی حدیث طهفه «ترتمی بنا العِیسُ» هی الإبل البیض مع شقره یسیره ، واحدها : أَعْیَسُ وعَیْسَاء.

ومنه حدیث سواد بن قارب.

وشدّها العِیسَ بأحلاسها

عیص

(عیص) فی حدیث الأعشی (۱) :

وقذفتنی بین عِیصٍ مؤتشب

العِیص : أصول الشّجر. والعِیص أیضا : اسم موضع قرب المدینه علی ساحل البحر ، له ذکر فی حدیث أبی بصیر.

عیط

(عیط) (ه) فی حدیث المتعه «فانطلقت إلی امرأه کأنها بکره عَیْطَاء» العَیْطَاء : الطّویله العنق فی اعتدال.

۱- هو الأعشی الحرمازی. انظر ص ۱۴۸ من الجزء الثانی.

عيف

(عيف) فيه «العِيَافَه والطّرق من الجبت» العِيَافَه : زجر الطّير والتّفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرّها. وهو من عاده العرب كثيرا. وهو كثير فى أشعارهم. يقال : عَافَ يَعِيفُ عَيْفاً إذا زجر وحدس وظنّ.

وبنو أسد يُذكَرون بالعِيَافَه ويوصفون بها. قيل عنهم : إنّ قوما من الجنّ تذاكروا عِيَافَتَهم فأتوهم ، فقالوا : ضلّت لنا ناقه فلو أرسلتم معنا من يَعِيفُ ، فقالوا لغلّيم منهم : انطلق معهم ، فاستردفه أحدهم ، ثم ساروا فلقيهم عقاب كاسره إحدى جناحيها ، فاقشعرّ الغلام ، وبكى ، فقالوا : ما لك؟ فقال : كسرت جناحا ، ورفعت جناحا ، وحلفت بالله صراحا ، ما أنت بإنسىّ ولا تبغى لقاحا.

ومنه الحديث «أنّ عبد الله بن عبد المطّلب أبا النبىّ صلى الله عليه وسلم مرّ بامرأه تنظر وتَعْتَافُ ، فدعته إلى أن يستبضع منها فأبى».

(ه س) وحديث ابن سيرين «إنّ شريحا كان عَائِفاً» أراد أنه كان صادق الحدس والظّنّ ، كما يقال للذى يصيب بظنّه : ما هو إلّا كاهن ، وللبليغ فى قوله : ما هو إلا ساحر ، لا أنّه كان يفعل فعل الجاهليّه فى العِيَافَه.

[ه] وفيه «أنه أتى بضبّ مشوىّ فعَافَه وقال : أَعَافُهُ ، لأنه ليس من طعام قومى» أى كرهه.

[ه] ومنه حديث المغيره «لا تحرّم العَيْفَه ، قيل : وما العَيْفَه؟ قال : المرأه تلد فيحصر لبنها فى ضرعها فترضعه جارتها» قال أبو عبيد : لا نعرف العَيْفَه ، ولكن نراها «العُفّه» وهى بقيّه اللّبن فى الضّرع.

قال الأزهرى : العَيْفَه صحيح ، وسمّيت عَيْفَه ، من عِفْتُ الشىءَ أَعَافُه إذا كرهته.

(ه) وفى حديث أمّ إسماعيل عليه السلام «ورأوا طيرا عَائِفاً على الماء» أى حائما عليه ليجد فرصه فيشرب ، وقد عَافَ يَعِيفُ عَيْفاً. وقد تكرر فى الحديث.

عيل

(عيل) (ه) فيه «إن الله يبغض العَائِل المختال» العَائِل : الفقير. وقد عَالَ يَعِيلُ عَيْلَه ، إذا افتقر.

(س) ومنه حديث صله «أمّا أنا فلا أَعِيلُ فيها» أى لا أفتقر.

ومنه الحديث «ما عَالَ مقتصد ولا يَعِيلُ».

ومنه حديث الإيمان «وترى العَالَهَ رءوس النّاس» العَالَه : الفقراء ، جمع عَائِل.

[ه] ومنه حديث سعد «خير من أن تتركهم عَالَةً يتكفّفون الناس».

(ه) وفيه «إنّ من القول عَيْلا» هو عرضك حديثك وكلامك على من لا يريده ، وليس من شأنه. يقال : عِلْتُ الضّالّةَ أَعِيلُ عَيْلًا ، إذا لم تدر أىّ جهه تبغيها ، كأنه لم يهتد لمن يطلب كلامه ، فعرضه على من لا يريده.

عيم

(عيم) (ه) فيه «أنه كان يتعوّذ من العَيْمَه والغيمه والأيمه» العَيْمَه : شدّه شهوه اللّبن. وقد عَامَ يَعَامُ ويَعِيمُ عَيْماً.

وفى حديث عمر «إذا وقف الرجل عليك غنمه فلا تَعْتَمْه» أى لا تختر غنمه ، ولا تأخذ منه خيارها. واعْتَام الشّىء يَعْتَامُه ، إذا اختاره. وعِيمَه الشّىء ، بالكسر : خياره.

ومنه الحديث فى صدقه الغنم «يَعْتَامُها صاحبها شاه شاه» أى يختارها.

وحديث علىّ «بلغنى أنك تنفق مال الله فيمن تَعْتَامُ من عشيرتك».

وحديثه الآخر «رسوله المجتبى من خلائقه ، والمُعْتَام لشرع حقائقه» والتّاء فى هذه الأحاديث كلّها تاء الافتعال.

عين

(عين) (س) فيه «أنه بعث بسبسه عَيْناً يوم بدر» أى جاسوسا. واعْتَان له : إذا أتاه بالخبر.

ومنه حديث الحديبيه «كان الله قد قطع عَيْناً من المشركين» أى كفى الله منهم من كان يرصدنا ويتجسّس علينا أخبارنا.

(س) وفيه «خير المال عَيْنٌ ساهره لِعَيْنٍ نائمه» أراد عَيْن الماء التى تجرى ولا تنقطع ليلا ونهارا ، وعَيْن صاحبها نائمه ، فجعل السّهر مثلا لجريها.

(ه) وفيه «إذا نشأت بحريّه ثم تشاءمت فتلك عَيْن غُدَيْقَه» العَيْن : اسم لما عن يمين قبله العراق ، وذلك يكون أخلق للمطر فى العاده ، تقول العرب : مطرنا بالعَيْن.

وقيل : العَيْن من السّحاب : ما أقبل عن القبله ، وذلك الصّقع يسمّى العَيْن. وقوله «تشاءمت». أى أخذت نحو الشّام. والضّمير فى «نشأت» للسّحابه ، فتكون بحريّه منصوبه ، أو للبحريّه فتكون مرفوعه.

(س) وفيه «إنّ موسى عليه السلام فقأ عَيْن ملك الموت بصكّه صكّه» قيل : أراد أنّه أغلظ له فى القول. يقال : أتيته فلطم وجهى بكلام غليظ.

والكلام الذى قاله له موسى عليه السلام ، قال له : «أحرّج عليك أن تدنو منّى ، فإنى أحرّج دارى ومنزلى». فجعل هذا تغليظا من موسى له ، تشبيها بفقء العَيْن.

وقيل : هذا الحديث ممّا يؤمن به وبأمثاله ، ولا يدخل فى كيفيّته.

(ه) وفى حديث عمر «أنّ رجلا كان ينظر فى الطّواف إلى حرم المسلمين ، فلطمه علىّ ، فاستعدى عليه عمر ، فقال : ضربك بحقّ أصابته (١) عَيْن من عُيُون الله» (٢) أراد خاصّه من خواصّ الله عزوجل ، ووليّا من أوليائه.

وفيه ، «العَيْن حقّ ، وإذا استغسلتم فاغسلوا» يقال : أصابت فلانا عَيْن إذا نظر إليه عدوّ أو حسود فأثّرت فيه فمرض بسببها. يقال : عَانَهُ يَعِينُه عَيْناً فهو عَائِن ، إذا أصابه بالعَيْن ، والمصاب مَعِين.

ومنه الحديث «كان يؤمر العَائِن فيتوضّأ ثم يغتسل منه المَعِين».

ومنه الحديث «لا رقيه إلّا من عَيْن أو حُمَه» تخصيصه العَيْن والحمه لا يمنع جواز الرّقيه فى غيرهما من الأمراض ، لأنه أمر بالرّقيه مطلقا. ورقى بعض أصحابه من غيرهما. وإنّما معناه : لا رقيه أولى وأنفع من رقيه العَيْن والحمه.

١- فى الهروى : «أصابتك».

٢- عزا الهروى هذا التفسير إلى ابن الأعرابى ، وذكر قبله عن ابن الأعرابى أيضا : «يقال : أصابته من الله عين : أى أخذه الله».

(ه) وفی حدیث علی «أنه قاس العَیْن ببیضه جعل علیها خطوطا وأراها إیّاه» وذلک فی العَیْن تضرب بشیء یضعف منه بصرها ، فیتعرّف ما نقص منها ببیضه یخطّ علیها خطوط سود أو غیرها ، وتنصب علی مسافه تدرکها العَیْن الصّحیحه ، ثم تنصب علی مسافه تدرکها العَیْن العلیله ، ویعرف ما بین المسافتین ، فیکون ما یلزم الجانی بنسبه ذلک من الدّیه.

وقال ابن عباس : لا تقاس العَیْن فی یوم غیم (۱) لأن الضّوء یختلف یوم الغیم فی الساعه الواحده فلا یصحّ القیاس.

وفیه «إنّ فی الجنه لمجتمعا للحور العِین» العِین : جمع عَیْنَاء ، وهی الواسعه العَیْن. والرّجل أَعْیَن. وأصل جمعها بضم العین ، فکسرت لأجل الیاء ، کأبیض وبیض.

ومنه الحدیث «أمر رسول الله صلی الله علیه وسلم بقتل الکلاب العِین» هی جمع أَعْیَن.

وحدیث اللّعان «إن جاءت به أَعْیَنَ أدعج».

وفی حدیث الحجاج «قال للحسن : والله لَعَیْنُک أکبر من أمدک» أی شاهدک ومنظرک أکبر من أمد عمرک. وعَیْن کلّ شیء : شاهده وحاضره.

[ه] وفی حدیث عائشه «اللهم عَیِّنْ علی سارق أبی بکر» أی أظهر علیه سرقته. یقال : عَیَّنْتُ علی السّارق تَعْیِیناً إذا خصصته من بین المتهمین ، من عَیْن الشیء : نفسه وذاته.

ومنه الحدیث «أَوْهِ عَیْنُ الرّبا» أی ذاته ونفسه. وقد تکرر فی الحدیث.

(ه) وفی حدیث علیّ «إنّ أَعْیَان بنی الأمّ یتوارثون دون بنی العلّات» الأَعْیَان : الإخوه لأب واحد وأمّ واحده ، مأخوذ من عَیْنِ الشیء وهو النّفیس منه. وبنو العلّات لأب واحد وأمّهات شتّی. فإذا کانوا لأمّ واحده وآباء شتّی فهم الأخیاف.

[ه] وفی حدیث ابن عباس «أنه کره العِینَه» هو أن یبیع من رجل سلعه بثمن معلوم

۱- الذی فی الهروی : «إنما نهی عن ذلک ، لأن الضوء ... إلخ».

إلى أجل مسمّى ، ثم يشتريها منه بأقلّ من الثّمن الذى باعها به (۱) فإن اشترى بحضره طالب العِينَه سلعه من آخر بثمن معلوم وقبضها ، ثم باعها [من طالب العِينَه بثمن أكثر مما اشتراها إلى أجل مسمّى ثم باعها](۲) المشترى من البائع الأوّل بالنّقد بأقلّ من الثّمن ، فهذه أيضا عِينَه. وهى أهون من الأولى (۳) وسمّيت عِينَه لحصول النّقد لصاحب العِينَه ، لأنّ العَيْن هو المال الحاضر من النّقد ، والمشترى إنّما يشتريها ليبيعها بِعَيْن حاضره تصل إليه معجّله.

(س) وفى حديث عثمان «قال له عبد الرحمن بن عوف يعرّض به : إنّى لم أفرّ يوم عَيْنَيْن ، فقال له : لم تعيّرنى بذنب قد عفا الله عنه؟ عَيْنَان : اسم جبل بأحد. ويقال ليوم أحد يوم عَيْنَيْن. وهو الجبل الذى أقام عليه الرّماه يومئذ.

عيا

(عيا) (ه) فى حديث أم زرع «زوجى عَيَايَاء طباقاء» العَيَايَاء : العنّين الذى تُعْيِيه مباضعه النّساء ، وهو من الإبل الذى لا يضرب ولا يلقح.

(س) ومنه الحديث «شفاء العِىّ السّؤال» العِىّ : الجهل. وقد عَيِىَ به يَعْيَا عِيّاً. وعَىَ بالإدغام والتشديد : مثل عَيِىَ.

ومنه حديث الهدى «فأزحفت عليه بالطّريق فَعَىَ بشأنها» أى عجز عنها وأشكل عليه أمرها.

ومنه حديث علىّ «فعلهم الدّاء العَيَاء» هو الذى أَعْيَا الأطبّاء ولم ينجع فيه الدّواء.

۱- فى الهروى : «وهذا مكروه».

۲- تكمله لازمه من الهروى واللسان.

۳- بعده فى اللسان : «وأكثر الفقهاء على إجازتها ، على كراهه من بعضهم لها. وجمله القول فيها أنها إذا تعرّت من شرط يفسدها فهى جائزه. وإن اشتراها المتعيّن بشرط أن يبيعها من بائعها الأول ، فالبيع فاسد عند جميعهم».

(س) وحديث الزّهرى «أنّ بريدا من بعض الملوك جاءه يسأله عن رجل معه ما مع المرأه كيف يورّث؟ قال : من حيث يخرج الماء الدّافق» فقال فى ذلك قائلهم :

ومهمّه أَعْيَا القضاه عَيَاؤُهَا

تذر الفقيه يشكّ شكّ الجاهل

عجّلت قبل حنيذها بشوائها

وقطعت محردها بحكم فاصل

أراد أنّك عجّلت الفتوى فيها ولم تستأن فى الجواب ، فشبّهه برجل نزل به ضيف فعجّل قراه بما قطع له من كبد الذّبيحه ولحمها ، ولم يحبسه على الحنيذ والشّواء. وتعجيل القرى عندهم محمود وصاحبه ممدوح.

حرف الغين المعجمه

(باب الغين مع الباء)

غبب

(غبب) (ه) فيه «زر غِبّاً تزدد حبّا» الغِبّ من أوراد الإبل : أن ترد الماء يوما وتدعه يوما ثم تعود ، فنقله إلى الزّياره وإن جاء بعد أيام. يقال : غَبَ الرجل إذا جاء زائرا بعد أيام. وقال الحسن : فى كلّ أسبوع.

ومنه الحديث «أَغِبُّوا فى عياده المريض» أى لا تعودوه فى كلّ يوم ، لما يجد من ثقل العوّاد.

(ه) وفى حديث هشام «كتب إليه الجنيد يُغَبِّبُ عن هلاك المسلمين» أى لم يخبره بكثره من هلك منهم ، مأخوذ من الغِبِ : الورد ، فاستعاره لموضع التّقصير فى الإعلام بكنه الأمر.

وقيل : هو من الغُبَّه ، وهى البلغه من العيش.

وسألت فلانا حاجه فغَبَّبَ فيها : أى لم يبالغ (١).

وفى حديث الغيبه «فقاءت لحما غَابّاً» يقال : غَبَ اللّحمُ وأَغَبَ فهو غَابٌ ومُغِبٌ إذا أنتن.

[ه] وفى حديث الزّهرى «لا تقبل شهاده ذى تَغِبَّه» هكذا جاء فى روايه ، وهى تفعله من غَبَّبَ الذئبُ فى الغنم إذا عاث فيها ، أو من غَبَّبَ ، مبالغه فى غَبَ الشىء إذا فسد (٢).

١- أنشد عليه الهروى للمسيّب بن علس : فإنّ لنا إخوهً يحدبون علينا وعن غيرنا غبّبوا

٢- فى الهروى : «وهو الذى يستحل الشهاده بالزّور ، فهم أصحاب فساد. يقال للفاسد : الغابّ».

غبر

(غبر) (ه) فيه «ما أقلّت الغَبْرَاء ولا أظلّت الخضراء أصدق لهجه من أبى ذرّ» الغَبْرَاء : الأرض ، والخضراء : السماء للونهما ، أراد أنه متناه فى الصّدق إلى الغايه ، فجاء به على اتّساع الكلام والمجاز (١).

ومنه حديث أبى هريره «بينا رجل فى مفازه غَبْرَاء» هى التى لا يهتدى للخروج منها.

وفيه «لو تعلمون ما يكون فى هذه الأمّه من الجوع الأَغْبَر والموت الأحمر» هذا من أحسن الاستعارات ، لأنّ الجوع أبدا يكون فى السّنين المجدبه ، وسنو الجدب تسمّى غُبْراً ، لاـغْبِرَار آفاقها من قلّه الأمطار ، وأرضيها من عدم النّبات والاخضرار. والموت الأحمر : الشديد ، كأنه موت بالقتل وإراقه الدّماء.

(س) ومنه حديث عبد الله بن الصّامت «يخرّب البصره الجوع الأَغْبَر والموت الأحمر».

(س) وفى حديث مجاشع «فخرجوا مُغْبِرين ، هم ودوابّهم» المُغْبِر : الطّالب للشىء المنكمش (٢) فيه ، كأنه لحرصه وسرعته يثير الغُبَار.

ومنه حديث الحارث بن أبى مصعب «قدم رجل من أهل المدينه فرأيته مُغْبِراً فى جهازه».

وفيه «إنه كان يحدر فيما غَبَرَ من السّوره» أى يسرع فى قراءتها. قال الأزهرى : يحتمل الغَابِر هاهنا الوجهين ، يعنى الماضى والباقى ، فإنّه من الأضداد. قال : والمعروف الكثير أنّ الغَابِر الباقى. وقال غير واحد من الأئمه إنه يكون بمعنى الماضى.

(ه) ومنه الحديث «أنه اعتكف العشر الغَوَابِر من شهر رمضان» أى البواقى ، جمع غَابِر.

١- عباره الهروى : «لم يرد عليه السلام أنه أصدق من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، ولكنه على اتساع الكلام ، المعنى أنه متناه فى الصدق».

٢- أى المسرع.

(س) وفی حدیث ابن عمر «سئل عن جنب اغترف بکوز من حبّ (۱) فأصابت یده الماء فقال : غَابِرُهُ نجس» أی باقیه.

ومنه الحدیث «فلم یبق إلّا غُبَرَاتٌ من أهل الکتاب» وفی روایه «غُبَر أهل الکتاب» الغُبَر : جمع غَابِر ، والغُبَرَات : جمع غُبَر.

(ه) ومنه حدیث عمرو بن العاص «ولا حملتنی البغایا فی غُبَرَات المآلی» أراد أنه لم تتولّ الإماء تربیته ، والمآلی : خرق الحیض : أی فی بقایاها.

(ه) وفی حدیث معاویه «بفنائه أَعْنُزٌ درّهنّ غُبْر» أی قلیل (۲). وغُبْر اللّبن (۳) : بقیّته وما غَبَرَ منه.

(ه) وفی حدیث أویس «أکون فی غُبَر الناس أحبّ إلیَّ» أی أکون من المتأخّرین لا المتقدّمین المشهورین ، وهو من الغَابِر : الباقی.

وجاء فی روایه «فی غَبْرَاء الناس» بالمدّ : أی فقرائهم. ومنه قیل للمحاویج : بنو غَبْرَاء ، کأنهم نسبوا إلی الأرض والتّراب.

(ه) وفیه «إیّاکم والغُبَیْرَاء فإنها خمر العالم» (۴) الغُبَیْرَاء : ضرب من الشّراب یتّخذه الحبش من الذّره [وهی تسکر](۵) وتسمّی السّکرکه.

وقال ثعلب : هی خمر تعمل (۶) من الغُبَیْرَاء : هذا التّمر المعروف : أی [هی](۷) مثل

۱- الحبّ : الجرّه ، أو الضخمه منها. (القاموس)

۲- فی الهروی «بفنائه أعنز غبر» أی قلیله.

۳- عباره الهروی : «وغبّر اللیل : بقیّته ، وهو ما غبر منه». وقد نقل صاحب اللسان عباره ابن الأثیر ، ثم قال : «وغبر اللیل : آخره. وغبر اللیل : بقایاه ، واحدها : غبر».

۴- فی الهروی : «فإنها خمر الأعاجم».

۵- من الهروی.

۶- فی الأصل : «هو خمر یعمل» وأثبتناه علی التأنیث من ا ، واللسان ، والهروی.

۷- من ا ، واللسان.

الخمر التى يتعارفها جميع الناس ، لا فصل (١) بينهما فى التّحريم. وقد تكرر فى الحديث.

غبس

(غبس) (س) فى حديث أبى بكر بن عبد الله «إذا استقبلوك يوم الجمعه فاستقبلهم حتّى تَغْبِسَها حتى (٢) لا تعود أن تخلّف» يعنى إذا مضيت إلى الجمعه فلقيت الناس وقد فرغوا من الصلاه فاستقبلهم بوجهك حتى تسوّده حياء منهم كيلا تتأخّر بعد ذلك. والهاء فى «تَغْبِسَها» ضمير الغرّه ، أو الطّلعه ، والغُبْسَه : لون الرّماد.

ومنه حديث الأعشى (٣).

كالذّئبه الغَبْسَاء فى ظلّ السّرب

أى الغَبْرَاء.

غبش

(غبش) (ه) فيه «أنه صلّى الفجر بغَبَشٍ» يقال : غَبِشَ الليل وأَغْبَشَ إذا أظلم ظلمه يخالطها بياض.

قال الأزهرى : يريد أنه قدّم صلاه الفجر عند أوّل طلوعه ، وذلك الوقت هو الغَبَش ، وبعده الغبس بالسين المهمله ، وبعده الغلس ، ويكون الغَبَش بالمعجمه فى أوّل الليل أيضا.

ورواه جماعه فى «الموطّأ» بالسين المهمله ، وبالمعجمه أكثر. وقد تكرر فى الحديث. ويجمع على أَغْبَاش.

ومنه حديث علىّ «قمش (٤) علما غارّا بأَغْبَاش الفتنه» أى بظلمها.

غبط

(غبط) (ه) فيه «أنه سئل : هل يضرّ الغَبْط؟ قال : لا ، إلّا كما يضرّ العضاه الخبط» الغَبْط : حسد خاصّ. يقال : غَبَطْتُ الرجل أَغْبِطُه غَبْطاً ، إذا اشتهيت أن يكون لك مثل ما له ،

١- فى الأصل ، واللسان «لا فضل» بالضاد المعجمه ، وأثبتناه بالمهمله من ا ، والفائق ٢ / ٢٠٥.

٢- فى الأصل : «أى حتى لا تعود» وأسقطنا «أى» حيث لم ترد فى ا ، واللسان.

٣- هو الأعشى الحرمازىّ. انظر ص ١۴٨ من الجزء الثانى.

۴- قال الزمخشرى : «القمش : الجمع من هاهنا وهاهنا. ومنه قماش البيت ، لردىء متاعه» الفائق ١ / ۴٣٨.

وأن يدوم عليه ما هو فيه. وحسدته أحسده حسدا ، إذا اشتهيت أن يكون لك ما له ، وأن يزول عنه ما هو فيه. فأراد عليه السلام أنّ الغَبْطَ لا يضرّ ضرر الحسد ، وأن ما يلحق الغَابِط من الضّرر الراجع إلى نقصان الثّواب دون الإحباط بقدر ما يلحق العضاهَ من خبط ورقها الذى هو دون قطعها واستئصالها ، ولأنه يعود بعد الخبط ، وهو وإن كان فيه طرف من الحسد ، فهو دونه فى الإثم.

ومنه الحديث «على منابر من نور يَغْبِطُهم أهل الجمع».

والحديث الآخر «يأتى على الناس زمان يُغْبَطُ الرّجل بالوحده كما يُغْبَطُ اليوم أبو العشره» يعنى أنّ الأئمه فى صدر الإسلام يرزقون عيال المسلمين وذراريّهم من بيت المال ، فكان أبو العشره مَغْبُوطاً بكثره ما يصل إليه (۱) من أرزاقهم ، ثم يجىء بعدهم أئمه يقطعون ذلك عنهم ، فيُغْبَطُ الرّجل بالوحده ، لخفّه المؤنه ، ويرثى لصاحب العيال.

ومنه حديث الصلاه «أنه جاء وهم يصلّون فى جماعه ، فجعل يُغَبِّطُهُم» هكذا روى بالتشديد : أى يحملهم على الغَبْط ، ويجعل هذا الفعل عندهم ممّا يُغْبَطُ عليه ، وإن روى بالتخفيف فيكون قد غَبَطَهُم لتقدّمهم وسبقهم إلى الصلاه.

(ه) ومنه الحديث «اللهم غَبْطاً لا هبطا» أى أولنا منزله نُغْبَطُ عليها ، وجنّبنا منازل الهبوط والضّعه.

وقيل : معناه نسألك الغِبْطَه ، وهى النّعمه والسّرور ، ونعوذ بك من الذّل والخضوع.

وفى حديث ابن ذى يزن «كأنّها غُبُطٌ فى زمخر» الغُبُط : جمع غَبِيط ، وهو الموضع الذى يوطّأ للمرأه على البعير ، كالهودج يعمل من خشب وغيره ، وأراد به هاهنا أحد أخشابه ، شبّه به القوس فى انحنائها.

۱- فى ا واللسان : «إليهم» والمثبت فى الأصل ، والفائق ۱ / ۱۰.

[ه] وفى حديث مرضه الذى قبض فيه «أنه أَغْبَطَتْ عليه الحمّى» أى لزمته ولم تفارقه ، وهو من وضع الغَبِيط على الجمل. وقد أَغْبَطْتُه عليه إِغْبَاطاً.

(س) وفى حديث أبى وائل «فغَبَطَ منها شاه فإذا هى لا تنقى» أى جسّها بيده. يقال : غَبَطَ الشّاه إذا لمس منها الموضع الذى يعرف به سمنها من هزالها. وبعضهم يرويه بالعين المهمله ، فإن كان محفوظا فإنّه أراد به الذّبح. يقال : اعتبط الإبل والغنم إذا نحرها لغير داء.

غبغب

(غبغب) فيه ذكر «غَبْغَبَ» بفتح الغينين وسكون الباء الأولى : موضع المنحر بمنى. وقيل : الموضع الذى كان فيه اللّات بالطّائف.

غبق

(غبق) فى حديث أصحاب الغار «وكنت لا أَغْبِق أَغْبُق قبلهما أهلا ولا مالا» أى ما كنت أقدّم عليهما أحدا فى شرب نصيبهما من اللّبن الذى يشربانه. والغَبُوق الغُبُوق : شرب آخر النهار مقابل الصّبوح.

ومنه الحديث «ما لم تصطبحوا أو تَغْتَبِقُوا» هو تفتعلوا ، من الغَبُوق.

ومنه حديث المغيره «لا تحرّم الغَبْقَه» هكذا جاء فى روايه ، وهى المرّه من الغَبُوق ، شرب العشىّ. ويروى بالعين المهمله والياء والفاء. وقد تقدم.

غبن

(غبن) فيه «كان إذا اطّلى بدأ بمَغَابِنِه» المَغَابِن : الأرفاغ ، وهى بواطن الأفخاذ عند الحوالب ، جمع مَغْبَن ، من غَبَنَ الثّوب إذا ثناه وعطفه ، وهى معاطف الجلد أيضا.

(س) ومنه حديث عكرمه «من مسّ مَغَابِنَه فليتوضّأ» أمره بذلك استظهارا واحتياطا ، فإنّ الغالب على من يلمس ذلك الموضع أن تقع يده على ذكره.

غبا

(غبا) (س) فيه «إنّا الشّياطين وأَغْبِيَاء بنى آدم» الأَغْبِيَاء : جمع غَبِيٍ ، كغنىّ وأغنياء. ويجوز أن يكون أَغْبَاء ، كأيتام ، ومثله كمىّ وأكماء. والغَبِىّ : القليل الفطنه. وقد غَبِىَ يَغْبَا غَبَاوَةً.

ومنه الحديث «قليل الفقه (۱) خير من كثير الغَبَاوَه».

ومنه حديث علىّ «تَغَابَ عن كل ما لا يصحّ لك» أى تغافل وتباله.

وفى حديث الصوم «فإن غَبِىَ عليكم» أى خفى. ورواه بعضهم «غُبِّىَ» بضم الغين وتشديد الباء المكسوره ، لما لم يسمّ فاعله ، من الغَبَاء : شبه الغبره فى السماء.

(باب الغين مع التاء)

غتت

(غتت) (ه) فى حديث المبعث «فأخذنى جبريل فغَتَّنِى حتّى بلغ منّى الجهد» الغَتّ والغطّ سواء كأنه أراد عصرنى عصرا شديدا حتى وجدت منه المشقّه ، كما يجد من يغمس فى الماء قهرا.

(ه) ومنه الحديث «يَغُتُّهُم الله فى العذاب غَتّاً» أى يغمسهم فيه غمسا متتابعا.

ومنه حديث الدعاء «يا من لا يَغُتُّه دعاء الدّاعين» أى يغلبه ويقهره.

(ه) وفى حديث الحوض «يَغُتُّ فيه ميزابان ، مدادهما من الجنه» أى يدفقان فيه الماء دفقا دائما متتابعا.

(باب الغين مع الثاء)

غثث

(غثث) (س) فى حديث أم زرع «زوجى لحم جمل غَثٍ» أى مهزول. يقال : غَثَ يَغِثُ ويَغَثُ ، وأَغَثُ يُغِثُ.

(ه) ومنه حديثها أيضا ، فى روايه «ولا تُغِثُ طعامنا تَغْثِيثاً» أى لا تفسده. يقال : غَثَ فلان فى قوله ، وأَغَثَّه إذا أفسده.

ومنه حديث ابن عباس «قال لابنه علىٍّ : الحق بابن عمّك - يعنى عبد الملك - فغَثُّكَ خيرٌ من سمين غيرك».

غثر

(غثر) (س) فى حديث القيامه «يؤتى بالموت كأنه كبش أَغْثَرُ» هو الكدر اللّون ، كالأغبر والأربد.

۱- فى ا «القليل الفقه».

وفی حدیث عثمان «قال حین تنکر له الناس : إنّ هؤلاء النّفر رعاع غَثْرَه» أی جهّال ، وهو من الأغْثَر : الأغبر. وقیل للأحمق الجاهل أَغْثَر ، استعاره وتشبیها بالضّبع الغَثْرَاء للونها ، والواحد : غَاثِر.

قال القتیبیّ : لم أسمع غَاثِراً ، وإنّما یقال : رجل أَغْثَر إذا کان جاهلا.

[ه] وفی حدیث أبی ذرّ «أحبّ الإسلام وأهله وأحبّ الغَثْرَاء» أی عامّه الناس وجماعتهم. وأراد بالمحّبه المناصحه لهم والشّفقه علیهم.

وفی حدیث أویس «أکون فی غَثْرَاء الناس» هکذا جاء فی روایه (۱) : أی فی العامّه المجهولین. وقیل : هم الجماعه المختطله من قبائل شتّی.

غثا

(غثا) فی حدیث القیامه «کما تنبت الحبّه فی غُثَاء (۲) السّیل» الغُثَاء بالضم والمدّ : ما یجیء فوق السّیل ممّا یحمله من الزّبد والوسخ وغیره. وقد تکرر فی الحدیث.

وجاء فی کتاب مسلم «کما تنبت الغُثَاءَه» یرید ما احتمله السّیل من البزورات.

ومنه حدیث الحسن «هذا الغُثَاء الذی کنّا نحدّث عنه» یرید أرذال الناس وسقطهم.

(باب الغین مع الدال)

غدد

(غدد) (س) فیه «أنّه ذکر الطّاعون فقال : غُدَّهٌ کغُدَّهِ البعیر تأخذهم فی مراقّهم» أی فی أسفل بطونهم. الغُدَّه : طاعون الإبل ، وقلّما تسلم منه. یقال : أَغَدَّ البعیر فهو مُغِدّ.

ومنه حدیث عامر بن الطّفیل «غُدَّه کغُدَّه البعیر ، وموت فی بیت سلولیّه».

(س) ومنه حدیث عمر «ما هی بمُغِدٍّ فیستحجی لحمها» یعنی النّاقه ، ولم یدخلها تاء التأنیث لأنه أراد ذات غُدَّه.

وفی حدیث قضاء الصلاه «فلیصلّها حین یذکرها ومن الغَدِ للوقت» قال الخطّابی : لا أعلم

۱- انظر ص ۳۳۸.

۲- رویت : «فی حمیل السیل» وسبقت فی «حمل».

أحدا من الفقهاء قال إنّ قضاء الصلاه يؤخّر إلى وقت مثلها من الصلاه وتقضى ، ويشبه أن يكون الأمر استحبابا لتحرز فضيله الوقت فى القضاء ، ولم يرد إعاده تلك الصلاه المنسيّه حتى تصلّى مرّتين ، وإنما أراد أن هذه الصلاه وإن انتقل وقتها للنّسيان إلى وقت الذّكر ، فإنها باقيه على وقتها فيما بعد ذلك مع الذكر ، لئلا يظنّ ظانّ أنها قد سقطت بانقضاء وقتها أو تغيّرت بتغيّره.

والغَد أصله : غدو ، فحذفت واوه ، وإنّما ذكرناه هاهنا على لفظه.

غدر

(غدر) (ه) فيه «من صلّى العشاء فى جماعه فى اللّيله المُغْدِرَه فقد أوجب» المُغْدِرَه : الشّديد الظّلمه الّتى تُغْدِر الناس فى بيوتهم : أى تتركهم. والغَدْرَاء : الظّلمه (١).

ومنه حديث كعب «لو أن امرأه من الحور العين اطّلعت إلى الأرض فى ليله ظلماء مُغْدِرَه لأضاءت ما على الأرض».

(ه) وفيه «يا ليتنى غُودِرْت مع أصحاب نحص الجبل» النّحص : أصل الجبل وسفحه. وأراد بأصحاب نحص الجبل قتلى أحد أو غيرهم من الشهداء : أى يا ليتنى استشهدت معهم. والمُغَادَرَه : التّرك.

ومنه حديث بدر «فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أصحابه حتى بلغ قرقره الكدر فأَغْدَرُوه» أى تركوه وخلّفوه ، وهو موضع.

(ه) وفى حديث عمر ، وذكر حسن سياسته فقال : «ولولا ذلك لأَغْدَرْتُ بعض ما أسوق» أى لخلّفت. شبّه نفسه بالرّاعى ، ورعيّته بالسّرح.

وروى «لَغَدَّرْتُ» أى لألقيت الناس فى الغَدَر ، وهو مكان كثير الحجاره.

١- زاد الهروى : «وقيل : سمّيت مغدره ، لطرحها من يخرج فيها فى الغدر ، وهى الجرفه» ا ه وانظر القاموس (جرف).

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «قدم مكّه وله أربع غَدَائِر» هى الذّوائب ، واحدتها : غَدِيرَه.

ومنه حديث ضمام «كان رجلا جلدا أشعر ذا غَدِيرَتَيْنِ».

(س) وفيه «بين يدى السّاعه سنون غَدَّارَه ، يكثر المطر ويقلّ النّبات» هى فعّاله من الغَدْر : أى تطمعهم فى الخصب بالمطر ثم تخلف ، فجعل ذلك غَدْراً منها.

وفى حديث الحديبيه «قال عروه بن مسعود للمغيره : يا غُدَرُ وهل غسلت غَدْرَتَك إلّا بالأمس» غُدَر : معدول عن غَادِر للمبالغه. يقال للذّكر غُدَرُ ، وللأنثى غَدَارِ كقطام ، وهما مختصّان بالنّداء فى الغالب.

ومنه حديث عائشه «قالت للقاسم : اجلس غُدَرُ» أى يا غُدَرُ ، فحذفت حرف النّداء.

ومنه حديث عاتكه «يا لَغُدَرُ ويا لَفُجَرُ».

(س) وفيه «إنّه مرّ بأرض يقال لها غَدِرَه فسمّاها خضره» كأنها كانت لا تسمح بالنّبات ، أو تنبت ثم تسرع إليه الآفه ، فشبّهت بالغَادِر لأنه لا يفى.

وقد تكرر ذكر «الغَدْر» على اختلاف تصرّفه فى الحديث.

غدف

(غدف) (ه) فيه «أنه أَغْدَفَ على علىّ وفاطمه سترا» أى أرسله وأسبله.

ومنه «أَغْدَفَ الليلُ سدوله» إذا أظلم.

[ه] ومنه حديث عمرو بن العاص «لنفس المؤمن أشدّ ارتكاضا على الخطيئه من العصفور حين يُغْدَف به» أى حين تطبق عليه الشّبكه فيضطرب ليفلت منها.

غدق

(غدق) (ه) فى حديث الاستسقاء «اسقنا غيثا غَدَقاً مُغْدِقاً» الغَدَق بفتح الدال : المطر الكبار القطر ، والمُغْدِق : مفعل منه ، أكّده به. يقال : أَغْدَقَ المطر يُغْدِقُ إِغْدَاقاً فهو مُغْدِق.

(ه) وفيه «إذا نشأت السّحابه من العين فتلك عين غُدَيْقَه».

وفی روایه «إذا نشأت بحریّه فتشاءمت فتلک عین غُدَیْقَه» أی کثیره الماء. هکذا جاءت مصغّره ، وهو من تصغیر التّعظیم. وقد تکرر ذکره فی الحدیث.

وفیه ذکر «بئر غَدَق» هی بفتحتین : بئر معروفه بالمدینه.

غدا

(غدا) (س) فی حدیث السّحور «قال : هلمّ إلی الغَدَاء المبارک» الغَدَاء : الطّعام الذی یؤکل أوّل النهار ، فسمّی السّحور غَدَاء ، لأنّه للصائم بمنزلته للمفطر.

(س) ومنه حدیث ابن عباس «کنت أَتَغَدَّی عند عمر بن الخطاب فی رمضان» أی أتسحّر.

وفیه «لَغَدْوَهٌ أو روحه فی سبیل الله» الغَدْوَه : المرّه من الغُدُوِّ ، وهو سیر أوّل النهار ، نقیض الرّواح. وقد غَدَا یَغْدُو غُدُوّاً. والغُدْوَه بالضم : ما بین صلاه الغَدَاه وطلوع الشمس. وقد تکرر فی الحدیث اسما ، وفعلا ، واسم فاعل ، ومصدرا.

[ه] وفیه «أنّ یزید بن مرّه قال : نهی عن الغَدَوِیّ» هو کلّ ما فی بطون الحوامل ، کانوا یتبایعونه فیما بینهم فنهوا عن ذلک ، لأنه غرر. وبعضهم یرویه بالذال المعجمه.

وفی حدیث عبد المطلب والفیل :

لا یغلبنّ صلیبهم

ومحالهم غَدْواً محالک

الغَدْو : أصل الغَدْ ، وهو الیوم الذی یأتی بعد یومک ، فحذفت لامه. ولم یستعمل تامّا إلّا فی الشّعر. ومنه قول ذی الرّمّه (۱) :

وما النّاس إلّا کالدّیار وأهلها

بها یوم حلّوها وغَدْواً بلاقع

ولم یرد عبد المطّلب الغَدَ بعینه ، وإنما أراد القریب من الزّمان.

۱- هکذا نسب فی الأصل ، والذی الرّمّه. ولم نجده فی دیوانه المطبوع بعنایه کارلیل هنری هیس مکارتی. وقد نسبه فی اللسان للبید. وهو فی شرح دیوانه ص ۱۶۹ بتحقیق الدکتور إحسان عباس.

(باب الغين مع الذال)

غذذ

(غذذ) (س) فى حديث الزكاه «فتأتى كأَغَذِّ ما كانت» أى أسرع وأنشط. أَغَذَّ يُغِذُّ إِغْذَاذاً إذا أسرع فى السّير.

(س) ومنه الحديث «إذا مررتم بأرض قوم قد عذّبوا فأَغِذُّوا السّير».

(س) وفى حديث طلحه «فجعل الدّم يوم الجمل يَغِذُّ من ركبته» أى يسيل. يقال : غَذَّ العرق يَغِذُّ غَذّاً إذا سال ما فيه من الدّم ولم ينقطع. ويجوز أن يكون من إِغْذَاذ السّير.

غذمر

(غذمر) (ه) فى حديث علىّ «سأله أهل الطائف أن يكتب لهم الأمان بتحليل الرّبا والخمر فامتنع ، فقاموا ولهم تَغَذْمُرٌ وبربره» التَّغَذْمُر : الغضب وسوء اللّفظ والتّخليط فى الكلام ، وكذلك البربره.

غذم

(غذم) (ه) فى حديث أبى ذرّ «عليكم معشر قريش بدنياكم فاغْذَمُوها» الغَذْم : الأكل بجفاء وشدّه نهم. وقد غَذِمَ يَغْذَمُ غَذْماً فهو غُذَم. ويقال : غَذَمَ يَغْذُمُ.

ومنه الحديث «كان رجل يرائى فلا يمرّ بقوم إلّا غَذَمُوه» أى أخذوه بألسنتهم. هكذا ذكره بعض المتأخّرين فى الغين المعجمه ، والصحيح أنه بالمهمله وقد تقدّم ، واتّفق عليه أرباب اللغه والغريب. ولا شكّ أنه وهم منه. والله أعلم.

غذر

(غذر) (س) فيه «لا تلقى المنافق إلّا غَذْوَرِيّاً» قال أبو موسى : كذا ذكروه ، وهو الجافى الغليظ.

غذا

(غذا) (س) فى حديث سعد بن معاذ «فإذا جرحه يَغْذُو دما» أى يسيل. يقال : غَذَا الجرح يَغْذُو إذا دام سيلانه.

ومنه الحديث «إنّ عرق المستحاضه يَغْذُو» أى يتّصل سيلانه.

(ه) وفيه «حتى يدخل الكلب فيُغَذِّىَ على سوارى المسجد» أى يبول عليها لعدم سكّانه وخلوّه من الناس. يقال : غَذَّى ببوله يُغَذِّى إذا ألقاه دُفْعه دُفْعه.

وفی حدیث عمر «شکا إلیه أهل الماشیه تصدیق الغِذَاء ، فقالوا : إن کنت معتدّا علینا بالغِذَاء فخذ منه صدقته ، فقال : إنّا نعتدّ بالغِذَاء کلّه حتّی السّخله یروح بها الرّاعی علی یده ، ثم قال فی آخره : وذلک عدل بین غِذَاء المال وخیاره».

(ه) ومنه حدیثه الآخر «أنّه قال لعامل الصّدقات : احتسب علیهم بالغِذَاء (۱) ولا تأخذها منهم» الغِذَاء : السّخال الصّغار ، واحدها : غَذِیّ ، وإنّما ذکّر الضّمیر فی الحدیث الأوّل ردّا إلی لفظ الغِذَاء ، فإنّه بوزن کساء ورداء. وقد جاء السّمام المنقع ، وإن کان جمع سمّ.

والمراد بالحدیث ألا یأخذ السّاعی خیار المال ولا ردیئه ، وإنّما یأخذ الوسط ، وهو بمعنی قوله «وذلک عدل بین غِذَاء المال وخیاره».

وفی حدیثه الآخر «لا تُغَذُّوا أولاد المشرکین» أراد وطء الحبالی من السّبی ، فجعل ماء الرّجل للحمل کالغِذَاء.

(باب الغین مع الراء)

غرب

(غرب) فیه «إن الإسلام بدأ غَرِیباً وسیعود کما بدأ فطوبی للغُرَبَاء» أی أنّه کان فی أوّل أمره کالغَرِیب الوحید الذی لا أهل له عنده ، لقلّه المسلمین یومئذ ، وسیعود غَرِیباً کما کان : أی یقلّ المسلمون فی آخر الزّمان فیصیرون کالغُرَبَاء. فطوبی للغُرَبَاء : أی الجنه لأولئک المسلمین الذین کانوا فی أوّل الإسلام ویکونون فی آخره ، وإنّما خصّهم بها لصبرهم علی أذی الکفّار أوّلا وآخرا ، ولزومهم دین الإسلام.

ومنه الحدیث «اغْتَرِبُوا لا تضووا (۲)» الاغْتِرَاب : افتعال من الغُرْبَه ، وأراد تزوّجوا إلی الغَرَائِب من النّساء غیر الأقارب ، فإنه أنجب للأولاد.

(س) ومنه حدیث المغیره «ولا غَرِیبَه نجیبه» أی أنها مع کونها غَرِیبَه فإنّها غیر نجیبه الأولاد.

۱- فی الهروی : «احتسب علیهم الغذاء».

۲- انظر حواشی ص ۱۰۶ من الجزء الثالث.

[ه] ومنه الحديث «إنّ فيكم مُغَرِّبين ، قيل : وما المُغَرِّبُون؟ قال : الذين تشرك فيهم الجنّ» سمّوا مُغَرِّبين لأنه دخل فيهم عِرْقٌ غَرِيب ، أو جاءوا من نسب بعيد.

وقيل : أراد بمشاركه الجنّ فيهم أمرهم إيّاهم بالزنا ، وتحسينه لهم فجاء أولادهم من غير رشده.

ومنه قوله تعالى : «وَشارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَالْأَوْلادِ».

[ه] ومنه حديث الحجّاج «لأضربنّكم ضرب غَرِيبَه الإبل» هذا مثل ضربه لنفسه مع رعيّته يهدّدهم ، وذلك أنّ الإبل إذا وردت الماء فدخل فيها غَرِيبَه من غيرها ضربت وطردت حتى تخرج منها.

وفيه «أنه أمر بتَغْرِيب الزّانى سنه» التَّغْرِيب : النّفى عن البلد الذى وقعت فيه الجنايه. يقال : أَغْرَبْتُه وغَرَّبْتُه إذا نحّيته وأبعدته. والغَرْب : البعد.

(س) ومنه الحديث «أنّ رجلا قال له : إنّ امرأتى لا تردّ يد لامس ، فقال : أَغْرِبْها» أى أبعدها ، يريد الطّلاق.

(ه) ومنه حديث عمر «قدم عليه رجل فقال له : هل من مُغَرِّبَه خبر؟» أى هل من خبر جديد جاء من بلد بعيد. يقال : هل من مُغَرِّبَه خبر؟ بكسر الراء وفتحها مع الإضافه فيهما ، وهو من الغَرْب : البعد : وشأو مُغَرِّب ومُغَرَّب : أى بعيد.

ومنه الحديث «طارت به عنقاء مُغْرِب» أى ذهبت به الدّاهيه. والمُغْرِب : المبعد فى البلاد. وقد تقدّم فى العين.

[ه] وفى حديث الرؤيا «فأخذ عمر الدّلو فاستحالت فى يده غَرْباً» الغَرْب بسكون الراء : الدّلو العظيمه التى تتّخذ من جلد ثور ، فإذا فتحت الراء فهو الماء السّائل بين البئر والحوض.

وهذا تمثيل ، ومعناه أنّ عمر لمّا أخذ الدّلو ليستقى عظمت فى يده ، لأنّ الفتوح كانت فى زمنه أكثر منها فى زمن أبى بكر. ومعنى استحالت : انقلبت عن الصّغر إلى الكبر.

ومنه حديث الزكاه «وما سقى بالغَرْب ففيه نصف العشر».

وفی الحدیث الآخر «لو أنّ غَرْباً من جهنّم جعل فی الأرض لآذی نتن ریحه وشده حرّه ما بین المشرق والمغرب».

(ه) وفی حدیث ابن عباس «ذکر الصّدّیق فقال : کان والله برّا تقیّا یصادی (۱) غَرْبُه» وفی روایه «یصادی منه غَرْب» (۲) الغَرْب : الحدّه ، ومنه غَرْب السّیف. أی کانت تداری حدّته وتتّقی.

(ه) ومنه حدیث عمر «فسکن من غَرْبِه».

(ه) ومنه حدیث عائشه «قالت عن زینب : کلّ خلالها محمود ما خلا سوره من غَرْبٍ کانت فیها».

[ه] وحدیث الحسن «سئل عن القبله للصّائم فقال : إنی أخاف علیک غَرْبَ الشّباب» أی حدّته.

[ه] وفی حدیث الزّبیر «فما زال یفتل فی الذّروه والغَارِب حتی أجابته عائشه إلی الخروج» الغَارِب : مقدّم السّنام ، والذّروه : أعلاه ، أراد أنه ما زال یخادعها ویتلطّفها حتی أجابته.

والأصل فیه أنّ الرجل إذا أراد أن یؤنّس البعیر الصّعب لیزمّه وینقاد له جعل یمرّ یده علیه ویمسح غَارِبَه ویفتل وبره حتی یستأنس ویضع فیه الزّمام.

ومنه حدیث عائشه «قالت لیزید بن الأصمّ : رُمِیَ برسنک علی غَارِبِک» أی خُلِّیَ سبیلک فلیس لک أحد یمنعک عما ترید ، تشبیها بالبعیر یوضع زمامه علی ظهره ویطلق یسرح أین أراد فی المرعی.

ومنه الحدیث فی کنایات الطلاق «حبلک علی غَارِبِک» أی أنت مرسله مطلقه غیر مشدوده ولا ممسکه بعقد النّکاح.

[ه] وفیه «أنّ رجلا کان واقفا معه فی غزاه فأصابه سهم غَرْبٍ» أی لا یعرف رامیه.

۱- انظر ص ۱۹ من الجزء الثالث.

۲- وهی روایه الهروی.

يقال : سهم غَرَب بفتح الراء وسكونها ، وبالإضافه ، وغير الإضافه.

وقيل : هو بالسكون إذا أتاه من حيث لا يدرى ، وبالفتح إذا رماه فأصاب غيره.

والهروى لم يثبت عن الأزهرى إلا الفتح. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث الحسن «ذكر ابن عبّاس فقال : كان مثجّا يسيل غَرْباً» الغَرْب : أحد الغُرُوب ، وهى الدّموع حين تجرى. يقال : بعينه غَرْب إذا سال دمعها ولم ينقطع ، فشبّه به غزاره علمه وأنّه لا ينقطع مدده وجريه.

(س) وفى حديث النابغه «ترفّ غُرُوبُه» هى جمع غَرْب ، وهو ماء الفم وحِدّه الأسنان.

[ه] وفى حديث ابن عباس «حين اختصم إليه فى مسيل المطر فقال : المطر غَرْبٌ ، والسّيل شرق» ، أراد أنّ أكثر السّحاب ينشأ من غَرْبِ القبله ، والعين هناك : تقول العرب : مطرنا بالعين ، إذا كان السّحاب ناشئا من قبله العراق.

وقوله «والسّيل شرق» يريد أنه ينحطّ من ناحيه المشرق ، لأن ناحيه المشرق عاليه وناحيه المَغْرِب منحطّه.

قال ذلك القتيبىّ. ولعلّه شىء يختصّ بتلك الأرض التى كان الخصام فيها.

وفيه «لا يزال أهل الغَرْب ظاهرين على الحقّ» قيل : أراد بهم أهل الشّام ، لأنّهم غَرْب الحجاز.

وقيل : أراد بالغَرْب الحدّه والشّوكه. يريد أهل الجهاد.

وقال ابن المدينى : الغَرْب هاهنا الدّلو ، وأراد بهم العَرَب ، لأنّهم أصحابها وهم يستقون بها.

وفيه «ألا وإنّ مثل آجالكم فى آجال الأمم قبلكم كما بين صلاه العصر إلى مُغَيْرِبَان الشّمس» أى إلى وقت مغيبها. يقال : غَرَبَتِ الشمس تَغْرُبُ غُرُوباً ومُغَيْرِبَاناً ، وهو مصغّر على غير مكبّره ، كأنّهم صغّروا مَغْرِبَاناً ، والمَغْرِب فى الأصل : موضع الغُرُوب ، ثم استعمل فى المصدر والزّمان ، وقياسه الفتح ولكن استعمل بالكسر ، كالمشرق والمسجد.

(س) ومنه حديث أبى سعيد «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مُغَيْرِبَانِ الشمس»

(س) وفيه «أنّه ضحك حتى اسْتَغْرَبَ» أى بالغ فيه. يقال : أَغْرَبَ فى ضحكه واسْتَغْرَبَ ، وكأنه من الغَرْب : البعد. وقيل : هو القهقهه.

ومنه حديث الحسن «إذا اسْتَغْرَبَ الرجل ضحكا فى الصلاه أعاد الصلاه» وهو مذهب أبى حنيفه ، ويزيد عليه إعاده الوضوء.

(س) وفى دعاء ابن هبيره «أعوذ بك من كلّ شيطان مُسْتَغْرِب ، وكلّ نَبَطىّ مستعرب» قال الحربى : أظنّه الذى جاوز القدر فى الخبث ، كأنه من الاسْتِغْرَاب فى الضّحك. ويجوز أن يكون بمعنى المتناهى فى الحدّه ، من الغَرْب : الحدّه.

(س) وفيه «أنّه غيّر اسم غُرَاب» لما فيه من البعد ، ولأنّه من خبث الطيور.

(س) وفى حديث عائشه «لمّا نزل «وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلى جُيُوبِهِنَّ» فأصبحن على رؤسهن الغِرْبَان» شبّهت الخمر فى سوادها بالغِرْبَان جمع غُرَاب ، كما قال الكميت :

كغِرْبَان الكروم الدّوالح

غربب

(غربب) (س) فيه «إن الله يبغض الشّيخ الغِرْبِيبُ» الغِرْبِيب : الشّديد السّواد ، وجمعه غَرَابِيب ، أراد الذى لا يشيب. وقيل : أراد الذى يسوّد شعره.

غربل

(غربل) (ه) فيه «أعلنوا النّكاح (١) واضربوا عليه بالغِرْبَال» أى بالدّف لأنه يشبه الغِرْبَال فى استدارته.

(ه) ومنه الحديث «كيف بكم إذا كنتم فى زمان يُغَرْبَلُ فيه الناس غَرْبَلَه؟» أى يذهب خيارهم ويبقى أرذالهم. والمُغَرْبَل : المنتقى ، كأنه نُقِّىَ بالغِرْبَال.

ومنه حديث مكحول «ثم أتيت الشام فغَرْبَلْتُها» أى كشفت حال من بها وخبرتهم ، كأنه جعلهم فى غِرْبَال ففرق بين الجيّد والرّدىء.

١- فى الأصل وا : «بالنكاح» والمثبت من الهروى واللسان ، والدر النثير ، والفائق ٢ / ٢٢٥.

(س) وفى حديث ابن الزّبير «أتيتمونى فاتحى أفواهكم كأنكم الغِرْبِيل» قيل : هو العصفور.

غرث

(غرث) فيه «كلّ عالم غَرْثَانُ إلى علم» أى جائع. يقال : غَرِثَ يَغْرَثُ غَرَثاً فهو غَرْثَان ، وامرأه غَرْثَى.

ومنه شعر حسان فى عائشه :

وتصبح غَرْثَى من لحوم الغوافل

ومنه حديث علىّ «أبيت مبطانا وحولى بطون غَرْثَى».

ومنه حديث أبى حثمه (١) عند عمر يذمّ الزّبيب «إن أكلته غَرِثْتُ» وفى روايه «وإن أتركه أَغْرَث» أى أجوع ، يعنى أنه لا يعصم من الجوع عصمه التّمر.

غرر

(غرر) (ه) فيه «أنه جعل فى الجنين غُرَّةً عبدا أو أمه» الغُرَّه : العبد نفسه أو الأمه ، وأصل الغُرَّه : البياض الذى يكون فى وجه الفرس ، وكان أبو عمرو بن العلاء يقول : الغُرَّه عبد أبيض أو أمه بيضاء ، وسمى غُرَّه لبياضه ، فلا يقبل فى الدّيه عبد أسود ولا جاريه سوداء. وليس ذلك شرطا عند الفقهاء ، وإنما الغُرَّه عندهم ما بلغ ثمنه نصف عشر الدّيه (٢) من العبيد والإماء.

وإنما تجب الغُرَّه فى الجنين إذا سقط ميّتا ، فإن سقط حيّا ثم مات ففيه الدّيه كامله.

وقد جاء فى بعض روايات الحديث «بغُرَّهٍ عبد أو أمه أو فرس أو بغل».

وقيل : إنّ الفرس والبغل غلط من الراوى.

١- فى الأصل واللسان : «خثمه» بالخاء المعجمه ، وفى ا : «خيثمه». وهو فى الفائق ١ / ٢٣١ ، أبو عمره ، عبد الرحمن بن محصن الأنصارى. والمصنف اضطرب فى كنيه هذا الرجل ، فمره يذكرها «أبو حثمه» بالحاء المهمله ، وأخرى : «أبو عمره» وحديث هذا الرجل مفرّق على المواد (تحف. حرش. خرس. خرف. رقل. صلع. صمت. ضرس. علل) وانظر أسد الغابه ٥ / ١٦٨ ، ٢٦٣ ، الإصابه ٧ / ٤١ ، ١٣٨.

٢- فى الهروى ، واللسان : «الغره من العبيد الذى يكون ثمنه عشر الديه».

وفی حدیث ذی الجوشن «ما کنت لأقیضه (۱) الیوم بغُرَّه» سَمَّی الفرس فی هذا الحدیث غُرَّه ، وأکثر ما یطلق علی العبد والأمه. ویجوز أن یکون أراد بالغُرَّه النّفیس من کلّ شیء ، فیکون التقدیر : ما کنت لأقیضه بالشیء النّفیس المرغوب فیه.

(س) ومنه الحدیث «غُرٌّ محجّلون من آثار الوضوء» الغُرُّ : جمع الأَغَرِّ ، من الغُرَّه : بیاض الوجه ، یرید بیاض وجوههم بنور الوضوء یوم القیامه.

(ه) ومنه الحدیث «فی صوم الأیام الغُرِّ» أی البیض اللیالی بالقَمَر ، وهی ثالث عشر ، ورابع عشر ، وخامس عشر.

(ه) ومنه الحدیث «إیاکم ومشارّه الناس ، فإنها تدفن الغُرَّه وتظهر العُرَّه» الغُرَّه هاهنا : الحسن والعمل الصالح ، شبّهه بغُرَّه الفرس ، وکل شیء ترفع قیمته فهو غُرَّه.

[ه] ومنه الحدیث «علیکم بالأبکار فإنّهنّ أَغَرُّ غُرَّهً» یحتمل أن یکون من غُرَّه البیاض وصفاء اللّون (۲) ، ویحتمل أن یکون من حسن الخلق والعشره ، ویؤیّده الحدیث الآخر :

[ه] «علیکم بالأبکار فإنّهنّ أَغَرُّ أخلاقا» أی أنّهنّ أبعد من فطنه الشّرّ ومعرفته ، من الغِرَّه : الغفله.

(ه) ومنه الحدیث «ما أجد لما فعل هذا فی غُرَّه الإسلام مثلا إلّا غنما وردت فرُمِیَ أوّلها فنفر آخرها» غُرَّه الإسلام : أوّله ، وغُرَّه کل شیء : أوّله.

وفی حدیث علیّ «اقتلوا الکلب الأسود ذا الغُرَّتَیْن» هما النّکتتان البیضاوان فوق عینیه.

(س [ه]) وفیه «المؤمن غِرٌّ کریم» أی لیس بذی نُکر ، فهو ینخدع لانقیاده ولینه ، وهو ضدّ الخبّ. یقال : فتی غِرٌّ وفتاه غِرٌّ ، وقد غَرِرْتَ تَغِرُّ غَرَارَه. یرید أنّ المؤمن

۱- فی اللسان : «لأقضیه». وأقیضه : أی أبدله به وأعوضه عنه. انظر (قیض) فیما یأتی.

۲- قال الهروی : «وذلک أن الأیمه والتعنیس یحیلان اللون».

المحمود من طبعه الغَرَارَه ، وقله الفطنه للشّرّ ، وترک البحث عنه ، ولیس ذلک منه جهلا ، ولکنه کرم وحسن خلق.

ومنه حدیث الجنه «یدخلنی غِرَّه الناس» أی البله الذین لم یجرّبوا الأمور ، فهم قلیلو الشّرّ منقادون ، فإنّ من آثر الخمول وإصلاح نفسه والتّزوّد لمعاده ، ونبذ أمور الدنیا فلیس غِرّاً فیما قصد له ، ولا مذموما بنوع من الذّم.

[ه] ومنه حدیث ظبیان «إنّ ملوک حمیر ملکوا معاقل الأرض وقرارها ، ورءوس الملوک وغِرَارَها» الغِرَار والأَغْرَار : جمع الغِرّ.

(س) ومنه حدیث ابن عمر «إنّک ما أخذتها بیضاء غَرِیرَه» هی الشّابّه الحدیثه التی لم تجرّب الأمور.

(س) وفیه «أنه قاتل محارب خصفه ، فرأوا من المسلمین غِرَّه فصلّی صلاه الخوف» الغِرَّه : الغفله : أی کانوا غافلین عن حفظ مقامهم ، وما هم فیه من مقابله العدوّ.

ومنه الحدیث «أنه أغار علی بنی المصطلق وهم غَارُّون» أی غافلون.

ومنه حدیث عمر «کتب إلی أبی عبیده أن لا یمضی أمر الله إلّا بعید الغِرَّه حصیف العقده» أی من بعد حفظه لغفله المسلمین.

(ه) وفی حدیث عمر «لا تطرقوا النّساء ولا تَغْتَرُّوهنَ» أی لا تدخلوا إلیهنّ علی غِرَّه. یقال : اغْتَرَرْتُ الرّجل إذا طلبت غِرَّتَه ، أی غفلته.

(س) ومنه حدیث سارق أبی بکر «عجبت من غِرَّتِه بالله عزوجل» أی اغْتِرَارِه.

(ه س) وفیه «أنه نهی عن بیع الغَرَر» هو ما کان له ظاهر یَغُرُّ المشتری ، وباطن مجهول.

وقال الأزهری : بیع الغَرَر : ما کان علی غیر عهده ولا ثقه ، وتدخل فیه البیوع التی لا یحیط بکنهها المتبایعان ، من کل مجهول. وقد تکرر فی الحدیث.

(ه) ومنه حدیث مطرّف «إنّ لی نفسا واحده ، وإنّی أکره أن أُغَرِّرَ بها»

أى أحملها على غير ثقه ، وبه سمّى الشيطان غَرُوراً ، لأنه يحمل الإنسان على محابّه ، ووراء ذلك ما يسوء.

ومنه حديث الدعاء «وتعاطى ما نهيت عنه تَغْرِيراً» أى مخاطره وغفله عن عاقبه أمره.

ومنه الحديث «لأن أَغْتَرَّ بهذه الآيه ولا أقاتل ، أحبّ إلىّ من أن أَغْتَرَّ بهذه الآيه» يريد قوله تعالى «فَقاتِلُوا الَّتِى تَبْغِى» وقوله «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً» المعنى أن أخاطر بتركى مقتضى الأمر بالأولى أحبّ إلىّ من أن أخاطر بالدّخول تحت الآيه الأخرى.

(ه) ومنه حديث عمر «أيّما رجل بايع آخر فإنّه لا يؤمّر واحد منهما تَغِرَّةَ أن يقتلا» التَّغِرَّه : مصدر غَرَّرْتُه إذا ألقيته فى الغَرَر ، وهى من التَّغْرِير ، كالتّعلّه من التّعليل. وفى الكلام مضاف محذوف تقديره : خوف تَغِرَّه أن يقتلا : أى خوف وقوعهما فى القتل ، فحذف المضاف الذى هو الخوف ، وأقام المضاف إليه الذى هو تَغِرَّه مقامه ، وانتصب على أنه مفعول له.

ويجوز أن يكون قوله «أن يقتلا» بدلا من «تَغِرَّه» ويكون المضاف محذوفا كالأوّل.

ومن أضاف «تَغِرَّه» إلى «أن يقتلا» فمعناه خوف تَغِرَّته قتلهما.

ومعنى الحديث : أنّ البيعه حقّها أن تقع صادره عن المشوره والاتّفاق ، فإذا استبدّ رجلان دون الجماعه فبايع أحدهما الآخر ، فذلك تظاهر منهما بشقّ العصا واطّراح الجماعه ، فإن عقد لأحد بيعه فلا يكون المعقود له واحدا منهما ، وليكونا معزولين من الطائفه التى تتفّق على تمييز الإمام منها ، لأنه إن عقد لواحد منهما وقد ارتكبا تلك الفعله الشّنيعه التى أحفظت الجماعه ، من التّهاون بهم والاستغناء عن رأيهم لم يؤمن أن يقتلا.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قضى فى ولد المَغْرُور بغُرَّه» هو الرجل يتزوّج امرأه على أنها حرّه فتظهر مملوكه ، فيغرم الزوج لمولى الأمه غُرَّةً عبدا أو أمه ، ويرجع بها على من غَرَّه ، ويكون ولده حرّا.

(ه) وفيه «لا غِرَارَ فى صلاه ولا تسليم» الغِرَار : النّقصان. وغِرَار النّوم : قلّته.

ويريد بغِرَار الصّلاه نقصان هيآتها وأركانها. وغِرَار التّسليم : أن يقول المجيب : وعليك ، ولا يقول : السّلام.

وقيل : أراد بالغِرَار النّوم : أى ليس فى الصلاه نوم.

«والتسليم» يروى بالنّصب والجرّ ، فمن جرّه كان معطوفا على الصلاه كما تقدم ، ومن نصب كان معطوفا على الغِرَار ، ويكون المعنى : لا نقص ولا تسليم فى صلاه ، لأن الكلام فى الصلاه بغير كلامها لا يجوز.

(ه) ومنه الحديث الآخر «لا تُغَارُّ التّحيّه» أى لا ينقص السلام.

وحديث الأوزاعىّ «كانوا يرون بغِرَار النوم بأسا» أى لا ينقض قليل النوم الوضوء.

(ه) وفى حديث عائشه تصف أباها «فقالت : ردّ نشر الإسلام على غَرِّهِ» أى على طيّه وكسره. يقال : اطو الثّوب على غَرِّهِ الأول كما كان مطويّا ، أرادت تدبيره أمر الرّدّه ومقابله دائها بدوائها.

وفى حديث معاويه «كان النبىّ صلى الله عليه وسلم يَغُرُّ عليّا بالعلم» أى يلقمه إيّاه. يقال : غَرَّ الطّائر فرخه إذا زقّه.

ومنه حديث علىّ «من يطع الله يَغُرُّه كما يَغُرُّ الغراب بجّه (١) أى فرخه.

ومنه حديث ابن عمر ، وذكر الحسن والحسين رضى الله عنهم فقال : «إنّما كانا يُغَرَّان العلم غَرّاً».

وفى حديث حاطب «كنت غَرِيراً فيهم» أى ملصقا ملازما لهم.

قال بعض المتأخرين : هكذا الروايه. والصواب من جهه العربيّه «كنت غريّا» أى ملصقا. يقال : غرى فلان بالشىء إذا لزمه. ومنه الغراء الذى يلصق به. قال : وذكره الهروىّ فى العين المهمله ، وقال «كنت عريرا» : أى غريبا. وهذا تصحيف منه.

١- البجّ ، بالضم : فرخ الطائر. (قاموس)

قلت : أمّا الهروى فلم يصحّف ولا شرح إلّا الصحيح ، فإنّ الأزهرىّ والجوهرىّ والخطابىّ والزمخشرىّ ذكروا هذه اللّفظه بالعين المهمله فى تصانيفهم وشرحوها بالغريب ، وكفاك بواحد منهم حجّه للهروى فيما روى وشرح.

غرز

(غرز) (ه) فيه «أنه صلى الله عليه وسلم حمى غَرَزَ النّقيع لخيل المسلمين» الغَرَز بالتّحريك : ضرب من الثّمام لا ورق له. وقيل : هو الأسل ، وبه سميت الرّماح على التّشبيه.

والنَّقِيع بالنون : موضع قريب من المدينه كان حمى لنعم الفىء والصّدقه.

(ه) ومنه حديث عمر «أنّه رأى فى المجاعه روثا فيه شعير ، فقال : لئن عشت لأجعلنّ له من غَرَز النّقيع ما يغنيه عن قوت المسلمين» أى يكفّه عن أكل الشّعير. وكان يومئذ قوتا غالبا للناس ، يعنى الخيل والإبل.

ومنه حديثه الآخر «والذى نفسى بيده لتعالجنّ غَرَزَ النّقيع».

(ه) وفيه «قالوا : يا رسول الله إنّ غنمنا قد غَرَزَت» أى قلّ لبنها. يقال : غَرَزَت الغنم غِرَازاً ، وغَرَّزَها صاحبها إذا قطع حلبها وأراد أن تسمن.

ومنه قصيد كعب :

تمرّ مثل عسيب النّخل ذا خصل

بغَارِزٍ (١) لم تخوّنه

الأحاليل

الغَارِز : الضّرع الذى قد غَرَزَ وقلّ لبنه. ويروى

«... بغارب».

(س) ومنه حديث عطاء ، وسئل عن تَغْرِيز الإبل فقال «إن كان مباهاه فلا ، وإن كان يريد أن تصلح للبيع فنعم» ويجوز أن يكون تَغْرِيزها نتاجها وتنميتها ، من غَرَز الشّجر. والوجه الأوّل.

(ه) ومنه الحديث «كما تنبت التَّغَارِيز» هى فسائل النّخل إذا حوّلت من موضع إلى موضع فغُرِزَت فيه ، الواحد : تَغْرِيز. ويقال له : تنبيت أيضا ، ومثله فى التّقدير التّناوير ، لنور الشجر ، ورواه بعضهم بالثاء المثلثه والعين المهمله والرّاءين ، وقد تقدّم.

۱- روایه شرح دیوانه ص ۱۳ «فی غارز».

وفی حدیث أبی رافع «مرّ بالحسن بن علی وقد غَرَزَ ضفر رأسه» أی لوی شعره وأدخل أطرافه فی أصوله.

(س) ومنه حدیث الشّعبیّ «ما طلع السّماک قطّ إلّا غَارِزاً ذنبه فی برد» أراد السّماک الأعزل ، وهو الکوکب المعروف فی برج المیزان ، وطلوعه یکون مع الصّبح لخمسه تخلو من تشرین الأوّل ، وحینئذ یبتدئ البرد ، وهو من غَرَز الجراد ذنبه فی الأرض ، إذا أراد أن یبیض.

وفیه «کان إذا وضع رجله فی الغَرْز - یرید السّفر - یقول : بسم الله» الغَرْز : رکاب کور الجمل إذا کان من جلد أو خشب. وقیل : هو الکور مطلقا ، مثل الرّکاب للسّرج. وقد تکرر فی الحدیث.

(س) ومنه الحدیث «أنّ رجلا سأله عن أفضل الجهاد فسکت عنه حتی اغْتَرَزَ فی الجمره الثالثه» أی دخل فیها کما تدخل قدم الراکب فی الغَرْز.

(س) ومنه حدیث أبی بکر «أنه قال لعمر : استمسک بِغَرْزِه» أی اعتلق به وأمسکه ، واتّبع قوله وفعله ، ولا تخالفه ، فاستعار له الغَرْز ، کالذی یمسک برکاب الرّاکب ویسیر بسیره.

(س) وفی حدیث عمر «الجبن والجرأه غَرَائِز» أی أخلاق وطبائع صالحه أو ردیئه ، واحدتها : غَرِیزَه.

غرس

(غرس) فیه ذکر «بئر غَرْس» بفتح الغین وسکون الراء والسین المهمله : بئر بالمدینه تکرر ذکرها فی الحدیث. قال الواقدیّ : کانت منازل بنی النّضیر بناحیه الغَرْس.

غرض

(غرض) (ه) فیه «لا تشدّ الغُرُض إلّا إلی ثلاثه مساجد» ویروی «لا یشدّ الغَرْض» (۱) الغُرْضَه والغَرْض : الحزام الذی یشدّ علی بطن الناقه ، وهو البطان ، وجمع الغُرْضَه : غُرُض. والمَغْرِض : الموضع الذی یشدّ علیه ، وهو مثل حدیثه الآخر : «لا تشدّ الرّحال إلّا إلی ثلاثه مساجد».

۱- وهی روایه الهروی.

(ه) وفيه «كان إذا مشى عرف فى مشيه أنه غير غَرِضٍ ولا وكل» الغَرِض : القلق الضّجر. وقد غَرِضْتُ بالمقام أَغْرَض غَرَضاً : أى ضجرت ومللت.

(س) ومنه حديث عدى «فسرت حتى نزلت جزيره العرب ، فأقمت بها حتى اشتدّ غَرَضِى» أى ضجرى وملالتى. والغَرَض أيضا : شدّه النّزاع نحو الشّىء والشّوق إليه.

(س) وفى حديث الدّجّال «أنه يدعو شابّا ممتلئا شبابا ، فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رميه الغَرَض» الغَرَض : الهدف. أراد أنه يكون بعد ما بين القطعتين بقدر رميه السّهم إلى الهدف.

وقيل : معناه وصف الضّربه : أى تصيبه إصابه رميه الغَرَض.

ومنه حديث عقبه بن عامر «تختلف بين هذين الغَرَضَين وأنت شيخ كبير»

وفى حديث الغيبه «فقاءت لحما غَرِيضاً» أى طريّا.

ومنه حديث عمر «فيؤتى بالخبز ليّنا وباللّحم غَرِيضاً».

غرغر

(غرغر) (ه س) فيه «إن الله يقبل توبه العبد ما لم يُغَرْغِرْ» أى ما لم تبلغ روحه حلقومه ، فيكون بمنزله الشىء الذى يَتَغَرْغَرُ به المريض. والغَرْغَرَه : أن يجعل المشروب فى الفم ويردّد إلى أصل الحلق ولا يبلع.

ومنه الحديث «لا تحدّثهم بما يُغَرْغِرُهُم» أى لا تحدّثهم بما لا يقدرون على فهمه ، فيبقى فى أنفسهم لا يدخلها ، كما يبقى الماء فى الحلق عند الغَرْغَرَه.

[ه] وفى حديث الزّهرىّ ، عن بنى إسرائيل «فجعل عنبهم الأراك ، ودجاجهم الغِرْغِرَ» هو دجاج الحبش. قيل : لا ينتفع بلحمه لرائحته (١).

غرف

(غرف) (ه) فيه «أنه نهى عن الغَارِفَه» الغَرْف : أن تقطع ناصيه المرأه ثم تسوّى على وسط جبينها. وغَرَفَ شعره : إذا جزّه. فمعنى الغَارِفَه أنّها فاعله بمعنى مفعوله ، ك (عِيشَهٍ راضِيَهٍ) بمعنى مرضيّه ، وهى التى تقطعها المرأه وتسوّيها.

١- وذلك لأنه يتغذى بالعذره. كما أفاد الهروى.

وقيل : هى مصدر بمعنى الغَرْف ، كالرّاغيه والثّانيه واللّاغيه. ومنه قوله تعالى : «لا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَةً» أى لغو.

وقال الخطّابى : يريد بالغَارِفَه التى تجزّ ناصيتها عند المصيبه.

غرق

(غرق) فيه «الحرق شهيد ، والغَرِق شهيد» الغَرِق بكسر الراء : الذى يموت بالغَرَق : وقيل : هو الذى غلبه الماء ولم يَغْرَقْ ، فإذا غَرِقَ فهو غَرِيق.

(ه) ومنه الحديث «يأتى على النّاس زمان لا ينجو [منه (١)] إلا من دعا دعاء الغَرِق» كأنّه أراد إلّا من أخلص الدّعاء ، لأنّ من أشفى على الهلاك أخلص فى دعائه طلب النّجاه.

ومنه الحديث «اللهم إنّى أعوذ بك من الغَرَق والحرق» الغَرَق بفتح الراء : المصدر.

(س) وفيه «فلمّا رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احمرّ وجهه واغْرَوْرَقَتْ عيناه» أى غَرِقَتَا بالدّموع ، وهو افعوعلت من الغَرَق.

(س) ومنه حديث وحشى «أنه مات غَرِقاً فى الخمر» أى متناهيا فى شربها والإكثار منه ، مستعار من الغَرِق.

ومنه حديث ابن عباس «فعمل بالمعاصى حتى أَغْرَقَ أعماله» ، أى أضاع أعماله الصّالحه بما ارتكب من المعاصى.

(س) وفى حديث علىّ «لقد أَغْرَقَ فى النّزع» أى بالغ فى الأمر وانتهى فيه. وأصله من نزع القوس ومدّها ، ثم استعير لمن بالغ فى كلّ شىء.

(س) وفى حديث ابن الأكوع «وأنا على رجلى فَأَغْتَرِقُها» يقال : اغْتَرَقَ الفرس الخيل إذا خالطها ثم سبقها. واغْتِرَاق النّفس : استيعابه فى الزّفير.

ويروى بالعين المهمله ، وقد تقدّم.

١- من الهروى. وفى اللسان : «فيه».

(س) وفى حديث علىّ وذكر مسجد الكوفه «فى زاويته فارَ التَّنُّورُ ، وفيه هلك يغوث ويعوق وهو الغَارُوق» هو فاعول من الغَرَق ، لأنّ الغَرَق فى زمان نوح عليه السلام كان منه.

وفى حديث أنس «وغُرَقاً فيه دبّاء» هكذا جاء فى روايه ، والمعروف «مرقا». والغُرَق : المرق.

قال الجوهرى «الغُرْقَه بالضم : مثل الشّربه من اللّبن وغيره ، والجمع غُرَق».

ومنه الحديث «فتكون أصول السّلق غُرْقَه» وفى روايه أخرى «فصارت غُرْقَه» وقد رواه بعضهم بالفاء : أى ممّا يغرف.

غرقد

(غرقد) (ه) فى حديث أشراط الساعه «إلّا الغَرْقَد ، فإنّه من شجر اليهود». وفى روايه «إلّا الغَرْقَدَه» (١) هو ضرب من شجر العضاه وشجر الشّوك. والغَرْقَدَه : واحدته. ومنه قيل لمقبره أهل المدينه : «بقيع الغَرْقَد» ، لأنه كان فيه غَرْقَدٌ وقطع. وقد تكرر فى الحديث.

غرل

(غرل) (ه) فيه «يحشر الناس يوم القيامه عراه حفاه غُرْلاً» الغُرْل : جمع الأَغْرَل ، وهو الأقلف. والغُرْلَه : القلفه.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «لأن أحمل عليه غلاما ركب الخيل على غُرْلَتِه أحبّ إلىّ من أن أحملك عليه» يريد ركبها فى صغره واعتادها قبل أن يختن.

(س) ومنه حديث طلحه «كان يشور نفسه على غُرْلَتِه» أى يسعى ويخفّ وهو صبىّ.

وحديث الزّبرقان «أحبّ صبياننا إلينا الطّويل الغُرْلَه» إنّما أعجبه طولها لتمام خلقه. وقد تكرر فى الحديث.

١- وهى روايه الهروى. والزمخشرى فى الفائق ٢ / ٢١٩.

غرم

(غرم) (ه) فيه «الزّعيم غَارِم» الزّعيم : الكفيل ، والغَارِم : الذى يلتزم ما ضمنه وتكفّل به ويؤدّيه. والغُرْم : أداء شىء لازم. وقد غَرِمَ يَغْرَمُ غُرْماً.

(ه) ومنه الحديث «الرّهن لمن رهنه ، له غنمه وعليه غُرْمُه» أى عليه أداء ما يفكّه به.

ومنه الحديث «لا تحلّ المسئله إلّا لذى غُرْمٍ مفظع» أى حاجه لازمه من غَرَامَه مثقله.

(س) ومنه الحديث فى الثّمر المعلّق «فمن خرج بشىء منه فعليه غَرَامَه مثليه والعقوبه» قيل : هذا كان فى صدر الإسلام ، ثم نسخ ، فإنه لا واجب على متلف الشىء أكثر من مثله.

وقيل : هو على سبيل الوعيد لينتهى عنه.

(س) ومنه الحديث الآخر «فى ضالّه الإبل المكتومه غَرَامَتُها ومثلها معها».

ومنه الحديث «أعوذ بك من المأثم والمَغْرَم» هو مصدر وضع موضع الاسم ، ويريد به مَغْرَم الذّنوب والمعاصى.

وقيل : المَغْرَم كالغُرْم ، وهو الدّين ، ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله ، أو فيما يجوز ثم عجز عن أدائه ، فأمّا دين احتاج إليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه.

ومنه حديث أشراط الساعه «والزكاه مَغْرَماً» أى يرى ربّ المال أنّ إخراج زكاته غَرَامَه يَغْرَمُها.

(س) ومنه حديث معاذ «ضربهم الله بذلّ مُغْرَم» أى لازم دائم. يقال : فلان مُغْرَم بكذا أى لازم له ومولع به.

وفى حديث جابر «فاشتدّ عليه بعض غُرَّامِه فى التّقاضى» الغُرَّام : جمع غَرِيم كالغُرَمَاء ، وهم أصحاب الدّين ، وهو جمعٌ غريبٌ. وقد تكرر ذكرها فى الحديث مفردا ومجموعا وتصريفا.

غرنق

(غرنق) (ه) فيه «تلك الغَرَانِيق العلى» الغَرَانِيق هاهنا : الأصنام ، وهى فى الأصل الذكور من طير الماء ، واحدها : غُرْنُوق وغُرْنَيْق ، سمّى به لبياضه. وقيل : هو الكركىّ.

والغُرْنُوق أيضا : الشّاب النّاعم الأبيض. وكانوا يزعمون أن الأصنام تقرّبهم من الله وتشفع لهم ، فشبّهت بالطيور التى تعلو فى السّماء وترتفع.

(ه) ومنه حديث علىّ «فكأنّى أنظر إلى غُرْنُوق من قريش يتشحّط فى دمه» أى شابّ ناعم.

ومنه حديث ابن عباس «لمّا أتى بجنازته الوادى أقبل طائر غُرْنُوق أبيض كأنه قبطيّه حتى دخل فى نعشه ، قال الرّاوى : فرمقته فلم أره خرج حتى دفن».

غرن

(غرن) فيه ذكر «غُرَان» هو بضم الغين وتخفيف الراء : واد قريب من من الحديبيه نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسيره ، فأمّا «غراب» بالباء فجبل بالمدينه على طريق الشام.

غرا

(غرا) (س) فى حديث الفرع «لا تذبحها وهى صغيره لم يصلب لحمها فيلصق بعضها ببعض كالغِرَاء» الغِرَاء بالمدّ والقصر : هو الذى يلصق به الأشياء ويتّخذ من أطراف الجلود والسمك.

ومنه الحديث «فرّعوا إن شئتم ولكن لا تذبحوه غَرَاءً حتى يكبر» الغَرَاه بالفتح والقصر : القطعه من الغِرَا ، وهى لغه فى الغِرَاء.

(س) ومنه الحديث «لبّدت رأسى بغسل أو بغِرَاء».

وحديث عمرو بن سلمه الجرمىّ «فكأنما يَغْرَى فى صدرى» أى يلصق به. يقال : غَرِىَ هذا الحديث فى صدرى بالكسر يَغْرَى بالفتح ، كأنه ألصق بالغِرَاء.

(س) وفى حديث خالد بن عبد الله :

* لا غَرْوَ إلّا أكله بهمطه *

الغَرْو : العجب. وغَرَوْتُ : أى عجبت ، ولا غَرْوَ : أى ليس بعجب. والهمط : الأخذ بخرق وظلم.

ومنه حديث جابر «فلمّا رأوه أُغْرُوا بى تلك الساعه» أى لّجوا فى مطالبتى وألّحوا.

(باب الغين مع الزاى)

غزر

(غزر) (س) فيه «من منح منيحه لبن بكيئه كانت أو غَزِيرَه» أى كثيره اللّبن. وأَغْزَرَ القوم : إذا كثرت ألبان مواشيهم.

ومنه حديث أبى ذرّ «هل يثبت لكم العدوّ حلب شاه؟ ، قالوا : نعم وأربع شياه غُزُرٍ» هى جمع غَزِيرَه : أى كثيره اللّبن. هكذا جاء فى روايه. والمشهور المعروف بالعين المهمله والزّايين ، جمع عزوز ، وقد تقدم.

[ه] وفيه عن بعض التابعين «الجانب المُسْتَغْزِر يثاب من هبته» المُسْتَغْزِر : الذى يطلب أكثر ممّا يعطى ، وهى المُغَازَرَه : أى إذا أهدى لك الغريب شيئا يطلب أكثر منه فأعطه فى مقابله هديّته.

غزز

(غزز) فى حديث على «إنّ الملكين يجلسان على ناجذى الرجل يكتبان خيره وشرّه ، ويستمدّان من غُزَّيْهِ» الغُزَّانِ بالضم : الشّدقان ، واحدهما : غُزٌّ.

وفى حديث الأحنف «شربه من ماء الغَزِيز» هو بضم الغين وفتح الزاى الأولى : ماء قرب اليمامه.

غزل

(غزل) (س) فى كتابه لقوم من اليهود «عليكم كذا وكذا وربع المِغْزَل» أى ربع ما غَزَلَ نساؤكم ، وهو بالكسر الآله ، وبالفتح : موضع الغَزْل ، وبالضم : ما يجعل فيه الغَزْل. وقيل : هذا حكم خصّ به هؤلاء.

غزا

(غزا) فيه «قال يوم فتح مكه : لا تُغْزَى قريش بعدها» أى لا تكفر حتى تُغْزَى على الكفر. ونظيره وقوله «ولا يقتل قرشىّ صبرا بعد اليوم» أى لا يرتدّ فيقتل صبرا على ردّته.

(س) ومنه الحديث الآخر «لا تُغْزَى هذه بعد اليوم إلى يوم القيامه» يعنى مكه : أى لا تعود دار كفر تُغْزَى عليه. ويجوز أن يراد أنّ الكفّار لا يَغْزُونَها أبدا ، فإنّ المسلمين قد غَزَوْها مرّات.

وفيه «ما من غَازِيَه تخفق وتصاب إلّا تمّ أجرهم» الغَازِيَه : تأنيث الغَازِى ، وهى هاهنا صفه لجماعه غَازِيَه. وأخفق الغَازِى : إذا لم يغنم ولم يظفر. وقد غَزَا يَغْزُو غَزْواً فهو غَازٍ. والغَزْوَه : المرّه من الغَزْو : والاسم الغَزَاه. وجمع الغَازِى : غُزَاه وغُزَّى وغَزِىٌ وغُزَّاءٌ ، كقضاه ، وسبّق ، وحجيج ، وفسّاق. وأَغْزَيْتُ فلانا : إذا جهّزته للغَزْو. والمَغْزَى والمَغْزَاه : موضع الغَزْو ، وقد يكون الغَزْو نفسه.

ومنه الحديث «كان إذا استقبل مَغْزًى».

والمُغْزِيَه : المرأه التى غَزَا زوجها وبقيت وحدها فى البيت.

(ه) ومنه حديث عمر «لا يزال أحدهم كاسرا وساده عند مُغْزِيَه».

(باب الغين مع السين)

غسق

(غسق) (ه) فيه «لو أنّ دلوا من غَسَّاق يهراق فى الدنيا لأنتن أهل الدّنيا» الغَسَّاق بالتخفيف والتشديد : ما يسيل من صديد أهل النار وغسالتهم. وقيل : ما يسيل من دموعهم. وقيل : هو الزّمهرير.

(ه) وفى حديث عائشه «قال لها ونظر إلى القمر : تعوّذى بالله من هذا فإنه» يقال : غَسَقَ يَغْسِقُ غُسُوقاً فهو غَاسِق إذا أظلم ، وأَغْسَقَ مثله. وإنما سمّاه غَاسِقا ، لأنه إذا خسف أو أخذ فى المغيب أظلم.

ومنه الحديث «فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أَغْسَقَ» أى دخل فى الغَسَق ، وهى ظلمه الليل.

ومنه حديث أبى بكر «إنّه أمر عامر بن فهيره وهما فى الغار أن يروّح عليهما غنمه مُغْسِقاً».

(ه) ومنه حديث عمر «لا تفطروا حتى يُغْسِقَ الليل على الظّراب» أى حتى يغشى الليل بظلمته الجبال الصّغار.

(ه) وحديث الرّبيع بن خثيم «كان يقول لمؤذّنه فى يوم غيم : أَغْسِقْ أَغْسِقْ» أى أخّر المغرب حتى يظلم الليل.

غسل

(غسل) (س ه) فى حديث الجمعه «من غَسَّلَ واغْتَسَلَ ، وبكّر وابتكر» ذهب كثير من الناس أن «غَسَّلَ» أراد به المجامعه قبل الخروج إلى الصلاه ، لأنّ ذلك يجمع غضّ الطرف فى الطّريق.

يقال : غَسَّلَ الرجل امرأته - بالتّشديد والتّخفيف - (١) إذا جامعها. وقد روى مخفّفا.

وقيل : أراد غَسَّلَ غيره واغْتَسَلَ هو ، لأنّه إذا جامع زوجته أحوجها إلى الغُسْل.

وقيل : أراد بِغَسَّلَ غَسْلَ أعضائه للوضوء ، ثم يَغْتَسِلُ للجمعه.

وقيل : هما بمعنى واحد وكرّره للتأكيد.

(ه س) وفيه «أنه قال فيما حكى عن ربّه : وأنزل عليك كتابا لا يَغْسِلُه الماء ، تقرؤه نائما ويقظان» أراد أنه لا يمحى أبدا ، بل هو محفوظ فى صدور الّذين أوتوا العلم ، (لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ). وكانت الكتب المنزّله لا تجمع حفظا ، وإنّما يعتمد فى حفظها على الصّحف ، بخلاف القرآن فإنّ حفّاظه أضعاف مضاعفه لصحفه.

وقوله «تقرؤه نائما ويقظان» أى تجمعه حفظا فى حالتى النّوم واليقظه.

وقيل : أراد تقرؤه فى يسر وسهوله.

[ه] وفى حديث الدعاء «واغْسِلْنِى بماء الثّلج والبرد» أى طهّرنى من الذنوب. وذكر هذه الأشياء مبالغه فى التّطهير.

(س) وفيه «وضعت (٢) له غُسْلَه من الجنابه» الغُسْل بالضم : الماء الذى يُغْتَسَل به ،

١- فى الهروى : «وقال أبو بكر : معنى «غسّل» بالتشديد : اغتسل بعد الجماع ثم اغتسل للجمعه ، فكرر بهذا المعنى».

٢- فى ا : «وصفت».

كالأكل لما يؤكل ، وهو الاسم أيضا من غَسَلْتُه ، والغَسْل بالفتح : المصدر ، وبالكسر : ما يُغْسَل به من خطمىّ وغيره.

وفيه «من غَسَّلَ الميّت فليَغْتَسِل» قال الخطّابى : لا أعلم أحدا من الفقهاء يوجب الاغْتِسَال من غُسْلِ الميّت ولا الوضوء من حمله ، ويشبه أن يكون الأمر فيه على الاستحباب.

قلت : الغُسْل من غسل الميّت مسنون ، وبه يقول الفقهاء. قال الشافعى : وأحبّ الغُسْل من غُسْل الميّت ، ولو صحّ الحديث قلت به.

وفى حديث العين «إذا اسْتَغْسَلْتُم فاغْسِلُوا» أى إذا طلب من أصابته العين أن يَغْتَسِلَ من أصابه بعينه فليجبه.

كان من عادتهم أنّ الإنسان إذا أصابته عين من أحد جاء إلى العائن بقدح فيه ماء فيدخل كفّه فيه ، فيتمضمض ثم يمجّه فى القدح ، ثم يَغْسِل وجهه فيه ، ثم يدخل يده اليسرى فيصبّ على يده اليمنى ، ثم يدخل يده اليمنى فيصبّ على يده اليسرى ، ثم يدخل يده اليسرى فيصبّ على مرفقه الأيمن ، ثم يدخل يده اليمنى فيصبّ على مرفقه الأيسر ، ثم يدخل يده اليسرى فيصبّ على قدمه اليمنى ، ثم يدخل يده اليمنى فيصبّ على قدمه اليسرى ، ثم يدخل يده اليسرى فيصبّ على ركبته اليمنى ، ثم يدخل يده اليمنى فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل داخله إزاره ، ولا يوضع القدح بالأرض ، ثم يصبّ ذلك الماء المستعمل على رأس المصاب بالعين من خلفه صبّه واحده فيبرأ بإذن الله تعالى.

وفى حديث على وفاطمه «شرابه الحميم والغِسْلِين» هو ما انْغَسَلَ من لحوم أهل النار وصديدهم ، والياء والنّون زائدتان.

(باب الغين مع الشين)

غشش

(غشش) (ه) فيه «من غَشَّنَا فليس منّا» الغِشُ : ضدّ النّصح ، من الغَشَش ، وهو المشرب الكدر.

وقوله : «ليس منّا» أى ليس من أخلاقنا ولا على سنتنا. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث أم زرع «ولا تملأ بيتنا تَغْشِيشاً» هكذا جاء فى روايه ، وهو من الغِشّ. وقيل : هو النّميمه. والروايه بالعين المهمله. وقد تقدّم.

غشمر

(غشمر) (ه) فى حديث جبر بن حبيب «قال : قاتله الله لقد تَغَشْمَرَها» أى أخذها بجفاء وعنف.

غشا

(غشا) فى حديث المسعى «فإنّ الناس غَشُوه» أى ازدحموا عليه وكثروا. يقال : غَشِيَه يَغْشَاه غِشْيَاناً إذا جاءه ، وغَشَّاه تَغْشِيَه إذا غطّاه ، وغَشِيَ الشىء إذا لابسه. وغَشِيَ المرأه إذا جامعها. وغُشِيَ عليه فهو مَغْشِيٌّ عليه إذا أغمى عليه. واسْتَغْشَى بثوبه وتَغَشَّى : أى تغطّى. والجميع قد جاء فى الحديث على اختلاف ألفاظه.

فمنها قوله «وهو مُتَغَشٍ بثوبه».

وقوله «وتُغَشِّى أنامله» أى تسترها.

ومنها قوله «غَشِيَتْهُم الرّحمه ، وغَشِيَها ألوان» أى تعلوها.

ومنها قوله «فلا يَغْشَنا فى مساجدنا».

وقوله «فإن غَشِيَنا من ذلك شىء» هو من القصد إلى الشىء والمباشره.

ومنها قوله «ما لم يَغْشَ الكبائر».

(س) ومنه حديث سعد «فلما دخل عليه وجده فى غَاشِيَه» الغَاشِيَه : الدّاهيه من خير أو شرّ أو مكروه. ومنه قيل للقيامه «الغَاشِيَه» وأراد فى غَشْيَه من غَشَيَات الموت.

ويجوز أن يريد بالغَاشِيَه القوم الحضور عنده الذين يَغْشَوْنَه للخدمه والزّياره : أى جماعه غَاشِيَه ، أو ما يَتَغَشَّاه من كرب الوجع الذى به : أى يغطّيه فظنّ أن قد مات.

(باب الغين مع الصاد)

غصب

(غصب) قد تكرر فى الحديث ذكر «الغَصْب» وهو أخذ مال الغير ظلما وعدوانا. يقال : غَصَبَه يَغْصِبُه غَصْباً ، فهو غَاصِب ومَغْصُوب.

ومنه الحديث «أنه غَصَبَها نفسها» أراد أنّه واقعها كرها ، فاستعاره للجماع.

غصص

(غصص) فى قوله تعالى (لَبَناً خالِصاً سائِغاً لِلشَّارِبِينَ) قيل : إنّه من بين المشروبات لا يَغَصُ به شاربه. يقال : غَصِصْتُ بالماء أَغَصُ غَصَصاً فأنا غَاصٌ وغَصَّان إذا شرقت به ، أو وقف فى حلقك فلم تكد تسيغه.

غصن

(غصن) قد تكرر فى الحديث ذكر «الغُصْن والأَغْصَان» وهى أطراف الشّجر مادامت فيها ثابته ، وتجمع على غُصُون أيضا.

(باب الغين مع الضاد)

غضب

(غضب) قد تكرر ذكر «الغَضَب» فى الحديث من الله تعالى ومن الناس ، فأما غَضَب الله فهو إنكاره على من عصاه ، وسخطه عليه ، وإعراضه عنه ، ومعاقبته له. وأما من المخلوقين فمنه محمود ومذموم ، فالمحمود ما كان فى جانب الدّين والحق ، والمذموم ما كان فى خلافه.

غضر

(غضر) فى حديث ابن زمل «الدنيا وغَضَارَه عيشها» أى طيبها ولذّتها. يقال : إنهم لفى غَضَارَه من العيش : أى فى خصب وخير.

غضرف

(غضرف) فى صفته عليه الصلاه والسلام «أعرفه بخاتم النّبوّه أسفل من غُضْرُوف كتفه» غُضْرُوف الكتف : رأس لوحه.

غضض

(غضض) (ه) فيه «كان إذا فرح غَضَ طرفه» أى كسره وأطرق ولم يفتح عينه. وإنما كان يفعل ذلك ليكون أبعد من الأشر والمرح.

ومنه حديث أم سلمه «حماديات النّساء غَضُ الأطراف» فى قول القتيبىّ (١).

ومنه قصيد كعب :

وما سعاد غداه البين إذ رحلوا

إلّا أغنّ غَضِيض الطّرف مكحول

هو فعيل بمعنى مفعول. وذلك إنما يكون من الحياء والخفر.

وحديث العطاس «كان إذا عطس غَضَ صوته» أى خفضه ولم يرفعه بصيحه.

وفى حديث ابن عباس «لو غَضَ الناس فى الوصيّه من الثّلث» أى لو نقصوا وحطّوا.

(س) وفيه «من سرّه أن يقرأ القرآن غَضّاً كما أنزل فليسمعه من ابن أمّ عبد» الغَضّ : الطّرىّ الذى لم يتغيّر ، أراد طريقه فى القراءه وهيأته فيها.

وقيل : أراد بالآيات التى سمعها منه من أوّل سوره النّساء إلى قوله «فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً».

ومنه حديث علىّ «هل ينتظر أهل غَضَاضَه (٢) الشّباب» أى نضارته وطراوته.

(س) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنّ رجلا قال : إن تزوّجت فلانه حتى آكل الغَضِيض فهى طالق» الغَضِيض : الطّرىّ ، والمراد به الطّلع. وقيل : الثّمر أوّل ما يخرج.

غضغض

(غضغض) (ه) فيه «لمّا مات عبد الرحمن بن عوف قال عمرو بن العاص : هنيئا لك خرجت من الدنيا ببطنتك لم تَتَغَضْغَضْ منها بشىء (٣)» يقال : غَضْغَضْتُه فتَغَضْغَضَ : أى نقصته فنقص ، يريد أنه لم يتلبّس بولايه وعمل ينقص أجره الذى وجب له. وقد تقدّم فى الباء.

١- انظر ص ١٢٠ من هذا الجزء.

٢- رويت : «بضاضه» وسبقت.

٣- كذا فى الأصل والهروى. وفى ا ، واللسان : «لم يتغضغض منها شىء» وكأنهما روايتان ، انظر ص ١٣٧ من الجزء الأول.

غضف

(غضف) فى الحديث «أنه قدم خيبر بأصحابه وهم مسغبون والثمره مُغْضِفَه».

(ه) ومنه حديث عمر «وذكر أبواب الرّبا قال : ومنها الثمره تباع وهى مُغْضِفَه» أى قاربت الإدراك ولمّا تدرك.

وقيل : هى المتدلّيه من شجرها مسترخيه ، وكلّ مسترخ أَغْضَفَ. أراد أنها تباع ولم يبد صلاحها.

غضن

(غضن) فى حديث سطيح :

وكاشف الكربه فى الوجه الغَضِن

هو الوجه الذى فيه تكسّر وتجعّد ، من شده الهمّ والكرب الذى نزل به.

(باب الغين مع الطاء)

غطرس

(غطرس) فى حديث عمر «لولا التّغطرس ما غسلت يدى» التَّغَطْرُس : الكبر.

غطرف

(غطرف) (ه) فى حديث سطيح :

أصمّ أم يسمع غِطْرِيف اليمن

الغِطْرِيف : السّيّد (١) ، وجمعه الغَطَارِيف. وقد تكرر فى الحديث.

غطط

(غطط) (س) فيه «أنّه نام حتى سمع غَطِيطه» الغَطِيط : الصّوت الذى يخرج مع نفس النائم ، وهو ترديده حيث لا يجد مساغا. وقد غَطَّ يَغِطُّ غَطّاً وغَطِيطاً.

(س) ومنه حديث نزول الوحى «فإذا هو محمرّ الوجه يَغِطُّ».

(س) و[فى (٢)] حديث جابر «وإنّ برمتنا لتَغِطُّ» أى تغلى ويسمع غَطِيطُها.

ومنه الحديث «والله ما يَغِطَّ لنا بعير» غَطَّ البعير : إذا هدر فى الشّقشقه ، فإن لم يكن فى الشّقشقه فهو هدير.

۱- قال الهروى : والغطريف فى غير هذا : البازى الذى أخذ من وكره صغيرا.

۲- من ا واللسان.

(س) وفی حدیث ابتداء الوحی «فأخذنی جبریل فغَطَّنِی» الغَطّ : العصر الشدید والکبس ، ومنه الغَطّ فی الماء : الغوص.

قیل : إنما غَطَّه لیختبره هل یقول من تلقاء نفسه شیئا.

(س) ومنه حدیث زید بن الخطاب وعاصم بن عمر «أنهما کانا یَتَغَاطَّان فی الماء وعمر ینظر» أی یتغامسان فیه ، یَغُطُّ کلّ واحد منهما صاحبه.

غطف

(غطف) (ه) فی حدیث أمّ معبد «وفی أشفاره غَطَفٌ» هو أن یطول شعر الأجفان ثم ینعطف ، ویروی بالعین المهمله ، وقد تقدّم (۱).

غطا

(غطا) (س) فیه «أنه نهی أن یُغَطِّیَ الرجل فاه فی الصلاه» من عاده العرب التّلثّم بالعمائم علی الأفواه فنهوا عن ذلک فی الصّلاه ، فإن عرض له التّثاؤب جاز له أن یُغَطِّیَه بثوبه أو یده ، لحدیث ورد فیه.

(باب الغین مع الفاء)

غفر

(غفر) فی أسماء الله تعالی «الْغَفَّار والْغَفُورُ» وهما من أبنیه المبالغه ، ومعناهما السّاتر لذنوب عباده وعیوبهم ، المتجاوز عن خطایاهم وذنوبهم. وأصل الغَفْر : التّغطیه. یقال : غَفَرَ الله لک غَفْراً وغُفْرَاناً ومَغْفِرَه. والمَغْفِرَه : إلباس الله تعالی العفو للمذنبین.

وفیه «کان إذا خرج من الخلاء قال : غُفْرَانَک» الغُفْرَان مصدر ، وهو منصوب بإضمار أطلب ، وفی تخصیصه بذلک قولان :

أحدهما : التّوبه من تقصیره فی شکر النّعمه التی أنعم بها علیه من إطعامه وهضمه وتسهیل مخرجه فلجأ إلی الاسْتِغْفَار من التّقصیر.

والثّانی : أنه اسْتَغْفَرَ من ترکه ذکر الله تعالی مدّه لبثه علی الخلاء ، فإنه کان لا یترک ذکر الله بلسانه أو قلبه إلّا عند قضاء الحاجه ، فکأنه رأی ذلک تقصیرا فتداراکه بالاسْتِغْفَار.

۱- ویروی «وطف» وسیجیء.

وفيه «غِفَارُ غَفَرَ الله لها» يحتمل أن يكون دعاء لها بالمَغْفِرَه ، أو إخبارا أن الله قد غَفَرَ لها.

ومنه حديث عمرو بن دينار «قلت لعروه : كم لبث رسول الله بمكه؟ قال : عشرا ، قلت : فابن عباس يقول بضع عشره ، قال فغَفَّرَه» : أى قال غَفَرَ الله له.

(ه) وفى حديث عمر ، لمّا حصّب المسجد «قال : هو أَغْفَرُ للنّخامه» أى أستر لها.

وفى حديث الحديبيه «والمغيره بن شعبه عليه المِغْفَرُ» هو ما يلبسه الدّارع على رأسه من الزّرد ونحوه. وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفيه «أن قادما قدم عليه من مكّه فقال : كيف تركت الحزوره؟ فقال : جادها المطر فأَغْفَرَتْ بطحاؤها» أى أنّ المطر نزل عليها حتى صار (١) كالغَفَر من النّبات. والغَفَر : الزّئبر على الثّوب.

وقيل : أراد أن رمثها (٢) قد أَغْفَرَت : أى أخرجت مَغَافِيرَها. والمَغَافِير : شىء ينضحه شجر العرفط حلو كالنّاطف ، وهذا أشبه. ألا ترى أنه وصف شجرها فقال : «وأبرم سلمها ، وأعذق إذخرها».

(ه) ومنه حديث عائشه وحفصه «قالت له سوده : أكلت مَغَافِيرَ» واحدها مُغْفُور ، بالضّم ، وله ريح كريهه منكره. ويقال أيضا «المَغَائِير» بالثّاء المثلثه ، وهذا البناء قليل فى العربيّه لم يرد منه إلّا مُغْفُور ، ومُنْخُور للمُنْخُر ، ومُعْزُود لضرب من الكمأه ، ومُعْلُوق (٣) واحد المعاليق.

وفى حديث علىّ «إذا رأى أحدكم لأخيه غَفِيرَه فى أهل أو مال فلا يكوننّ له فتنه» الغَفِيرَه : الكثره والزياده ، من قولهم للجمع الكثير : الجمّ الغَفِير.

١- فى الأصل : «صارت» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى. وعبارته : «حتى صارت عليها».

٢- الرّمث : شجر.

٣- لم يذكر الهروى هذا البناء. والمعاليق : ضرب من النخل. (قاموس - علق).

وفی حدیث أبی ذرّ «قلت : یا رسول الله کم الرّسل؟ قال : ثلاثمائه وخمسه عشر جمّ الغَفِیر» أی جماعه کثیره. وقد تقدّم فی حرف الجیم مبسوطا مستقصی.

غفق

(غفق) (ه) فی حدیث سلمه «قال : مرّ بی عمر وأنا قاعد فی السّوق ، فقال : هکذا یا سلمه عن الطّریق ، وغَفَقَنِی بالدّرّه ، فلما کان فی العام المقبل لقینی فأدخلنی بیته فأخرج کیسا فیه ستّمائه درهم فقال : خذها واعلم أنها من الغَفْقَه التی غَفَقْتُکَ عاما أوّل (۱)» الغَفْق : الضرب بالسّوط والدّرّه والعصا. والغَفْقَه : المرّه منه. وقد جاء «عفقه» بالعین المهمله.

غفل

(غفل) [ه] فیه «أن نقاده الأسلمیّ (۲) قال : یا رسول الله ، إنی رجل مُغْفِلٌ فأین أسم؟» أی صاحب إبل أَغْفَالٍ لا سمات علیها.

ومنه الحدیث «وکان أوس بن عبد الله [الأسلمیّ](۳) مُغْفِلًا» وهو من الغَفْلَه ، کأنها قد أهملت وأُغْفِلَت.

ومنه حدیث طهفه «ولنا نعم همل أَغْفَالٌ» أی لا سمات علیها.

وقیل الأَغْفَال هاهنا : التی لا ألبان لها ، واحدها : غُفْل.

وقیل : الغُفْل «الذی لا یرجی خیره ولا شرّه.

ومنه کتابه لأکیدر «إنّ لنا الضّاحیه وکذا وکذا والمَعامِیَ وأَغْفَال الأرض» أی المجهوله التی لیس فیها أثر تعرف به.

وفیه «من اتّبع الصّید غَفَلَ» أی یشتغل به قلبه. ویستولی علیه حتی یصیر فیه غَفْلَه.

وفی حدیث أبی موسی «لعلّنا أَغْفَلْنا رسول الله یمینه» أی جعلناه غَافِلًا عن یمینه بسبب سؤالنا.

۱- فی اللسان : «عام أوّل».

۲- فی الهروی : «نقاده الأسدیّ». وقال ابن حجر : «نقاده - بالقاف - الأسدی ویقال الأسلمی» الإصابه ۶ / ۲۵۳.

۳- من ا.

وقيل : سألناه فى وقت شغله ، ولم ننتظر فراغه. يقال : تَغَفَّلْتُه واسْتَغْفَلْتُه : أى تحيّنت غَفْلَته.

[ه] وفى حديث أبى بكر «رأى رجلا يتوضّأ فقال : عليك بالمَغْفَلَه والمنشله» المَغْفَلَه : العنفقه ، يريد الاحتياط فى غسلها فى الوضوء ، سمّيت مَغْفَلَه لأن كثيرا من الناس يَغْفُلُ عنها.

غفا

(غفا) (ه) فيه «فغَفَوْتُ غَفْوَه» أى نمت نومه خفيفه. يقال : أَغْفَى إِغْفَاءً وإِغْفَاءَةً إذا نام ، وقلّما يقال : غَفَا.

قال الأزهرى : اللّغه الجيده : أَغْفَيْتُ.

(باب الغين مع القاف)

غقق

(غقق) (ه) فى حديث سلمان «إنّ الشمس لتقرب من رؤوس الخلق يوم القيامه حتى إن بطونهم تقول : غِقْ غِقْ» وفى روايه «حتى إنّ بطونهم تَغِقُ» أى تغلى. وغِقْ غِقْ : حكايه صوت الغليان. وتقول : سمعت غَقَ الماء وغَقِيقَه إذا جرى فخرج من ضيق (١) إلى سعه ، أو من سعه إلى ضيق (٢).

(باب الغين مع اللام)

غلب

(غلب) (س) فيه «أهل الجنّه الضّعفاء المُغَلَّبُون» المُغَلَّب : الذى يُغْلَب كثيرا. وشاعر مُغَلَّب : أى كثيرا ما يُغْلَب. والمُغَلَّب أيضا : الذى يحكم له بالغَلَبَه ، والمراد الأوّل.

وفى حديث ابن مسعود «ما اجتمع حلال وحرام إلّا غَلَبَ الحرام الحلال» أى إذا امتزج الحرام بالحلال وتعذّر تمييزهما كالماء والخمر ونحو ذلك صار الجميع حراما.

١- فى الأصل : «مضيق». والمثبت من ا ، واللسان ، والقاموس.

٢- فى الأصل : «مضيق». والمثبت من ا ، واللسان ، والقاموس.

وفيه «إنّ رحمتى تَغْلِبُ غضبى» هو إشاره إلى سعه الرّحمه وشمولها الخلق كما يقال : غَلَبَ على فلان الكرم : أى هو أكثر خصاله ، وإلّا فرحمه الله وغضبه صفتان راجعتان إلى إرادته للثّواب والعقاب ، وصفاته لا توصف بغَلَبَه إحداهما الأخرى ، وإنّما هو على سبيل المجاز للمبالغه.

وفى حديث ابن ذى يزن :

بيض مرازبه غُلْبٌ جحاجحه

هو جمع أَغْلَب ، وهو الغليظ العنق ، وهم يصفون أبدا السّاده بغلظ الرّقبه وطولها ، والأنثى غَلْبَاء.

ومنه قصيد كعب :

غَلْبَاء وَجْنَاءُ عُلْكُومٌ مُذَكَّرَهٌ

غلت

(غلت) (ه) فى حديث ابن مسعود «لا غَلَتَ فى الإسلام» الغَلَت فى الحساب كالغلط فى الكلام. وقيل : هما لغتان.

وجعله الزمخشرى عن ابن عباس (۱).

ومنه حديث شريح «كان لا يجيز الغَلَت» هو أن يقول الرجل : اشتريت هذا الثّوب بمائه ، ثم يجده اشتراه بأقلّ من ذلك فيرجع إلى الحقّ ويترك الغَلَت.

(س) ومنه حديث النّخعىّ «لا يجوز التَّغَلُّت» هو تفعّل ، من الغَلَت.

غلس

(غلس) فيه «أنه كان يصلّى الصّبح بِغَلَس» الغَلَس : ظلمه آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصّباح.

ومنه حديث الإفاضه «كنّا نُغَلِّسُ من جمع إلى منى» أى نسير إليها ذلك الوقت. وقد غَلَّسَ يُغَلِّسُ تَغْلِيساً. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

۱- إنما جعله الزمخشرى من حديث ابن مسعود. انظر الفائق ۲ / ۲۳۴.

غلط

(غلط) (ه) فيه «أنه نهى عن الغُلُوطَات فى المسائل» وفى روايه «الأُغْلُوطَات» قال الهروى : الغُلُوطَات (۱) تركت منها الهمزه ، كما تقول : جاء الأحمر وجاء الحمر بطرح الهمزه ، وقد غَلِطَ من قال : إنها جمع غَلُوطَه.

وقال الخطّابى : يقال : مسئله غَلُوط : إذا كان يُغْلَطُ فيها ، كما يقال : شاه حلوب ، وفرس ركوب ، فإذا جعلتها اسما زدت فيها الهاء فقلت : غَلُوطَه ، كما يقال : حلوبه وركوبه. وأراد المسائل التى يُغَالَط بها العلماء ليزلّوا فيها فيهيج بذلك شرّ وفتنه. وإنما نهى عنها لأنها غير نافعه فى الدّين ، ولا تكاد تكون إلّا فيما لا يقع.

ومثله قول ابن مسعود : «أنذرتكم صعاب المنطق» يريد المسائل الدقيقه الغامضه.

فأمّا الأُغْلُوطَات فهى جمع أُغْلُوطَه ، أفعوله ، من الغَلَط ، كالأحدوثه والأعجوبه.

غلظ

(غلظ) (ه) فى حديث قتل الخطأ «ففيها الدّيه مُغَلَّظَه» تَغْلِيظ الدّيه : أن تكون ثلاثين حقّه ، وثلاثين جذعه وأربعين ، ما بين ثنيّه إلى بازل عامها كلّها خلفه : أى حامل.

غلغل

(غلغل) فى حديث المخنّث هيت «قال : إذا قامت تثنّت ، وإذا تكلّمت تغنّت ، فقال له : قد تَغَلْغَلْتَ يا عدوّ الله» الغَلْغَلَه : إدخال الشىء فى الشىء حتى يلتبس به ويصير من جملته : أى بلغت بنظرك من محاسن هذه المرأه حيث لا يبلغ ناظر ، ولا يصل واصل ، ولا يصف واصف.

وفى حديث ابن ذى يزن :

مُغَلْغَلَه مغالقها تغالى

إلى صنعاء من فجّ عميق

المُغَلْغَلَه بفتح الغينين : الرّساله المحموله من بلد إلى بلد. وبكسر الغين الثانيه : المسرعه ، من الغَلْغَلَه سرعه السّير.

۱- عباره الهروى : «الأصل فيه الأغلوطات ، ثم تركت الهمزه».

غلف

(غلف) فى صفته عليه الصلاه والسلام «يفتح قلوبا غُلْفاً» أى مغشّاه مغطّاه ، واحدها : أَغْلَف. ومنه غِلَاف السّيف وغيره.

ومنه حديث حذيفه والخدرىّ «القلوب أربعه : فقلب أَغْلَف» أى عليه غشاء عن سماع الحقّ وقبوله.

وفى حديث عائشه «كنت أُغَلِّفُ لحيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغاليه» أى ألطخها به وأكثر. يقال : غَلَفَ بها لحيته غَلْفاً ، وغَلَّفَها تَغْلِيفاً. والغاليه : ضرب مركّب من الطّيب.

غلق

(غلق) (ه) فيه «لا يَغْلَقُ الرّهن بما فيه» يقال : غَلِقَ الرّهن يَغْلَقُ غُلُوقاً. إذا بقى فى يد المرتهن لا يقدر راهنه على تخليصه. والمعنى أنه لا يستحقّه المرتهن إذا لم يستفكّه صاحبه. وكان هذا من فعل الجاهليه ، أنّ الرّاهن إذا لم يؤدّ ما عليه فى الوقت المعيّن ملك المرتهن الرّهن ، فأبطله الإسلام.

قال الأزهرى : يقال غَلِقَ الباب ، وانْغَلَقَ واسْتَغْلَقَ ، إذا عسر فتحه. والغَلَق فى الرهن : ضدّ الفكّ ، فإذا فكّ الراهن الرهن فقد أطلقه من وثاقه عند مرتهنه. وقد أَغْلَقْتُ الرّهن فغَلِقَ : أى أوجبته فوجب للمرتهن.

[ه] ومنه قول حذيفه بن بدر لقيس بن زهير «حين جاءه فقال : ما غدا بك؟ قال : جئت لأواضعك الرّهان ، قال : بل غدوت لتُغْلِقَه» أى جئت لتضع الرّهن وتبطله. فقال : بل جئت لتوجبه وتؤكّده.

[ه] ومنه الحديث «ورجل ارتبط فرسا ليُغَالِقَ عليها» أى ليراهن. والمَغَالِق : سهام الميسر ، واحدها : مِغْلَق بالكسر ، كأنه كره الرّهان فى الخيل إذا كان على رسم الجاهليّه.

(ه) ومنه الحديث «لا طلاق ولا عتاق فى إِغْلَاق» أى فى إكراه ، لأنّ المكره مُغْلَق

علیه فی أمره ومضیّق علیه فی تصرّفه ، کما یُغْلَقُ الباب علی الإنسان (۱).

وفی حدیث قتل أبی رافع «ثم علّق الأَغَالِیق علی ودّ (۲)» هی المفاتیح ، واحدها : إِغْلِیق.

(ه) وفی حدیث جابر «شفاعه النبی صلی الله علیه وسلم لمن أوثق (۳) نفسه ، وأَغْلَقَ ظهره» غَلِقَ ظهر البعیر إذا دبر ، وأَغْلَقَه صاحبه إذا أثقل حمله حتی یدبر ، شبّه الذّنوب التی أثقلت ظهر الإنسان بذلک.

[ه] وفی کتاب عمر إلی أبی موسی «إیّاک والغَلَقَ والضّجر» الغَلَق بالتّحریک : ضیق الصّدر وقلّه الصّبر. ورجل غَلِق : سیّئ الخلق.

غلل

(غلل) قد تکرر ذکر «الغُلُول» فی الحدیث ، وهو الخیانه فی المغنم والسّرقه من الغنیمه قبل القسمه. یقال : غَلَ فی المغنم یَغُلُّ غُلُولاً فهو غَالٌّ. وکلّ من خان فی شیء خفیه فقد غَلَ. وسمّیت غُلُولاً لأن الأیدی فیها مَغْلُولَه : أی ممنوعه مجعول فیها غُلٌّ ، وهو الحدیده التی تجمع ید الأسیر إلی عنقه. ویقال لها جامعه أیضا. وأحادیث الغُلُول فی الغنیمه کثیره.

(ه) ومنه حدیث صلح الحدیبیه «لا إِغْلَال ولا إسلال» الإِغْلَال : الخیانه أو السّرقه الخفیّه ، والإسلام : من سلّ البعیر وغیره فی جوف اللیل إذا انتزعه من بین الإبل ، وهی السّلّه.

وقیل : هو الغاره الظّاهره ، یقال : غَلَ یَغُلُّ وسلّ یسلّ ، فأمّا أَغَلَ وأسلّ فمعناه صار ذا غُلُول وسلّه. ویکون أیضا أن یعین غیره علیهما.

وقیل الإِغْلَال : لبس الدّروع. والإسلال : سلّ السّیوف.

۱- قال الهروی : «وقیل معناه : لا تغلق التطلیقات فی دفعه واحده حتی لا یبقی منها شیء ، لکن یطلّق طلاق السنّه».

۲- الودّ : الوتد.

۳- فی الهروی «ویجوز : لمن أوبق نفسه : أی أهلکها».

[ه] ومنه الحديث «ثلاث لا يُغِلُ عليهنّ قلب مؤمن» هو من الإِغْلَال : الخيانه فى كل شىء.

ويروى «يَغِلُ» بفتح الياء ، من الغِلِ وهو الحقد والشّحناء : أى لا يدخله حقد يزيله عن الحقّ.

وروى «يَغِلُ» بالتّخفيف ، من الوغول : الدّخول فى الشّرّ.

والمعنى أن هذه الخلال الثلاث تستصلح بها القلوب ، فمن تمسّك بها طهر قلبه من الخيانه والدّغل والشّر.

و«عليهنّ» فى موضع الحال ، تقديره لا يَغِلُ كائنا عليهن قلب مؤمن.

(س) وفى حديث أبى ذر «غَلَلْتُم والله» أى خنتم فى القول والعمل ولم تصدقوا.

(س) وحديث شريح «ليس على المستعير غير المُغِلّ ضمان ، ولا على المستودع غير المُغِلّ ضمان» أى إذا لم يخن فى العاريه والوديعه فلا ضمان عليه ، من الإِغْلَال : الخيانه.

وقيل : المُغِلّ هاهنا المُسْتَغِلّ ، وأراد به القابض ، لأنه بالقبض يكون مُسْتَغِلًّا. والأوّل الوجه.

وفى حديث الإماره «فكّه عدله أو غَلَّهُ جوره» أى جعل فى يده وعنقه الغُلُ ، وهو القيد المختصّ بهما.

(ه) ومنه حديث عمر وذكر النّساء فقال «منهنّ غُلٌ قمل» كانوا يأخذون الأسير فيشدّونه بالقدّ وعليه الشّعر ، فإذا يبس قمل فى عنقه ، فتجتمع عليه محنتان : الغُلُ والقمل. ضربه مثلا للمرأه السّيئه الخلق الكثيره المهر ، لا يجد بعلها منها مخلصا.

(س) وفيه «الغَلَّه بالضمان» هو كحديثه الآخر «الخراج بالضّمان» وقد تقدّم فى الخاء. والغَلَّه : الدّخل الذى يحصل من الزّرع والثّمر ، واللبن والإجاره والنّتاج ونحو ذلك.

(س) وفى حديث عائشه «كنت أُغَلِّلُ لحيه رسول الله بالغَالِيَه» أى ألطخها وألبسها بها.

قال الفرّاء : يقال تَغَلَّلْتُ بالغاليه ، ولا يقال تغلّيت. وأجازه الجوهرىّ.

غلم

(غلم) فى حديث تميم والجسّاسه «فصادفنا البحر حين اغْتَلَمَ» أى هاج واضطربت أمواجه والاغْتِلَام : مجاوزه الحدّ.

(ه) ومنه حديث عمر «إذا اغْتَلَمَتْ عليكم هذه الأشربه فاكسروها بالماء» أى إذا جاوزت حدّها الذى لا يسكر إلى حدّها الذى يسكر.

(ه) وحديث علىّ «تجهّزوا لقتال المارقين المُغْتَلِمين» أى الذين جاوزوا حدّ ما أمروا به من الدين وطاعه الإمام ، وبغوا عليه وطغوا.

(س) ومنه الحديث «خير النّساء الغَلِمَه على زوجها العفيفه بفرجها» الغَلِمَه : هيجان شهوه النّكاح من المرأه والرجل وغيرهما. يقال : غَلِمَ غُلْمَه ، واغْتَلَمَ اغْتِلَاماً.

(س) وفى حديث ابن عباس «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أُغَيْلِمَه بنى عبد المطّلب من جمع بليل» أُغَيْلِمَه : تصغير أَغْلِمَه ، جمع غُلَام فى القياس ، ولم يرد فى جمعه أَغْلِمَه ، وإنما قالوا : غِلْمَه ، ومثله أصيبيه تصغير صبيه ، ويريد بالأُغَيْلِمَه الصّبيان ، ولذلك صغّرهم.

غلا

(غلا) (س) فيه «إيّاكم والغُلُوّ فى الدّين» أى التشدّد فيه ومجاوزه الحدّ ، كحديثه الآخر «إنّ هذا الدّين متين فأوغل فيه برفق».

وقيل : معناه البحث عن بواطن الأشياء والكشف عن عللها وغوامض متعبّداتها.

ومنه الحديث «وحامل القرآن غير الغَالِى فيه ولا الجافى عنه» إنما قال ذلك لأن من أخلاقه وآدابه الّتى أمر بها القصد فى الأمور ، وخير الأمور أوساطها ، و:

كلا طرفى قصد الأمور ذميم

(س) ومنه حديث عمر «لا تُغَالُوا صُدُقَ النّساء» وفى روايه «لا تَغْلُوا فى صدقات النّساء» أى لا تبالغوا فى كثره الصّداق. وأصل الغَلَاء : الارتفاع ومجاوزه القدر فى كل شىء. يقال : غَالَيْتُ الشّىء وبالشّىء ، وغَلَوْتُ فيه أَغْلُو إذا جاوزت فيه الحدّ.

(س) وفى حديث عائشه «كنت أغلّف لحيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغَالِيَه»

الغَالِيَه : نوع من الطّيب مركّب من مسك وعنبر وعود ودهن ، وهى معروفه. والتّغلّف بها : التّلطّخ.

(س) وفيه «أنه أهدى له يكسوم سلاحا وفيه سهم فسّماه قِتْر الغِلَاء» الغِلَاء بالكسر والمدّ : من غَالَيْتُه أُغَالِيه مُغَالاه وغِلَاءً. إذا راميته بالسهام. والقِتْرُ : سهم الهدف ، وهى أيضا أمد جرى الفرس وشوطه. والأصل الأوّل.

ومنه حديث ابن عمر «بينه وبين الطّريق غَلْوَه» الغَلْوَه : قدر رميه بسهم.

وفى حديث علىّ «شموخ أنفه وسمّو غُلَوَائِه» غُلَوَاء الشّباب : أوّله وشرّته.

(باب الغين مع الميم)

غمد

(غمد) (ه) فيه «إلّا أن يَتَغَمَّدَنِى الله برحمته» أى يلبسنيها ويسترنى بها. مأخوذ من غِمْد السّيف ، وهو غلافه. يقال : غَمَدْتُ السّيف وأَغْمَدْتُه. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه ذكر «غُمْدَان» بضم الغين وسكون الميم : البناء العظيم بناحيه صنعاء اليمن. قيل : هو من بناء سليمان عليه السلام ، له ذكر فى حديث سيف بن ذى يزن.

غمر

(غمر) (س) فيه «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر غَمْر» الغَمْر بفتح الغين وسكون الميم : الكثير ، أى يَغْمُر من دخله ويغطّيه.

(س) ومنه الحديث «أعوذ بك من موت الغَمْر» أى الغرق.

[ه] ومنه حديث عمر «أنه جعل على كلّ جريب عامر أو غَامِر درهما وقفيزا» الغَامِر : ما لم يزرع مما يحتمل الزّراعه من الأرض ، سمّى غَامِراً ، لأنّ الماء يَغْمُرُه ، فهو والعامر فاعل بمعنى مفعول.

قال القتيبى : ما لا يبلغه الماء من موات الأرض لا يقال له غَامِر ، وإنما فعل عمر ذلك لئلا يقصّر الناس فى الزّراعه.

وفى حديث القيامه «فيقذفهم فى غَمَرَات جهنم» أى المواضع التى تكثر فيها النار.

ومنه حديث أبى طالب «وجدته فى غَمَرَات من النار!!» واحدتها : غَمْرَه.

[ه] ومنه حديث معاويه «ولا خضت برجل غَمْرَه إلّا قطعتها عرضا» الغَمْرَه : الماء الكثير ، فضربه مثلا لقوّه رأيه عند الشّدائد ، فإنّ من خاض الماء فقطعه عرضا ليس كمن ضعف واتّبع الجريه حتى يخرج بعيدا من الموضع الذى دخل فيه.

ومنه حديث صفته عليه السلام «إذا جاء مع القوم غَمَرهم» أى كان فوق كلّ من معه.

(س) ومنه حديث أويس «أكون فى غِمَار الناس» أى جمعهم المتكاثف.

(س) ومنه حديث حجير «إنى لمَغْمُورٌ فيهم» أى لست بمشهور ، كأنهم قد غَمَرُوه.

(س) ومنه حديث الخندق «حتى أَغْمَرَ بطنه» أى وارى التّراب جلده وستره.

(ه) و[فى](1) حديث مرضه «أنه اشتدّ به حتى غُمِرَ عليه» أى أغمى عليه ، كأنه غطّى على عقله وستر.

(س) وفى حديث أبى بكر «أما صاحبكم فقد غَامَرَ» أى خاصم غيره. ومعناه دخل فى غَمْرَه الخصومه ، وهى معظمها. والمُغَامِر : الذى يرمى بنفسه فى الأمور المهلكه.

وقيل : هو من الغِمْر ، بالكسر ، وهو الحقد : أى حاقد غيره.

ومنه حديث غزوه خيبر.

شاكى السّلاح بطل مُغَامِر

أى مخاصم أو محاقد :

[ه] ومنه حديث الشّهاده «ولا ذى غِمْر على أخيه» أى حقد وضغن.

۱- من ا ، واللسان.

(س) وفيه «من بات وفى يده غَمَرٌ» الغَمَر بالتحريك : الدّسم والزّهومه من اللحم ، كالوضر من السّمن.

وفيه «لا تجعلونى كَغُمَر الراكب ، صلّوا علىّ أوّل الدّعاء وأوسطه وآخره» الغُمَر بضم الغين وفتح الميم : القدح الصّغير ، أراد أنّ الرّاكب يحمل رحله وأزواده على راحلته ، ويترك قعبه إلى آخر ترحاله ، ثم يعلّقه على رحله كالعلاوه ، فليس عنده بمهمّ ، فنهاهم أن يجعلوا الصلاه عليه كالغُمَر الذى لا يقدم فى المهامّ ويجعل تبعا.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان فى سفر فشكى إليه العطش ، فقال : أطلقوا لى غُمَرِى» أى ائتونى به.

وفى حديث ابن عباس «أنّ اليهود قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم : لا يغرّك أن قتلت نفرا من قريش أَغْماراً» الأَغْمَار : جمع غُمْر بالضم ، وهو الجاهل الغرّ الذى لم يجرّب الأمور.

(س) وفى حديث عمرو بن حريث «أصابنا مطر ظهر منه الغَمِير» الغَمِير ، بفتح الغين وكسر الميم : هو نبت البقل عن المطر بعد اليبيس.

ومنه حديث قسّ «وغَمِيرُ حوذان» وقيل : هو المستور بالحوذان لكثره نباته.

وفيه ذكر «غَمْر» هو بفتح الغين وسكون الميم : بئر قديمه بمكه حفرها بنو سهم.

غمز

(غمز) فى حديث الغسل «قال لها : اغْمِزِى قرونك» أى اكبسى ضفائر شعرك عند الغسل. والغَمْز : العصر والكبس باليد.

(س) ومنه حديث عمر «أنه دخل عليه وعنده غليّم أسود يَغْمِزُ ظهره».

(س) ومنه حديث عائشه «اللّدود مكان الغَمْز» هو أن تسقط اللهاه فتُغْمَزَ باليد. أى تكبس.

وقد تكرر ذكر «الغَمْز» فى الحديث.

وبعضهم فسّر «الغَمْز» فى بعض الأحاديث بالإشاره ، كالرّمز بالعين أو الحاجب أو اليد.

غمس

(غمس) (ه) فيه «اليمين الغَمُوسُ تذر الدّيار بلاقع» هى اليمين الكاذبه الفاجره كالتى يقتطع بها الحالف مال غيره. سمّيت غَمُوساً ، لأنها تَغْمِسُ صاحبها فى الإثم ، ثم فى النار. وفعول للمبالغه.

ومنه حديث الهجره «وقد غَمَسَ حلفا فى آل العاص» أى أخذ بنصيب من عقدهم وحلفهم يأمن به ، كانت عادتهم أن يحضروا فى جفنه طيبا أو دما أو رمادا ، فيدخلون فيه أيديهم عند التّحالف ليتمّ عقدهم عليه باشتراكهم فى شىء واحد.

(ه) ومنه حديث المولود «يكون غَمِيساً أربعين ليله» أى مَغْمُوساً فى الرّحم.

(ه) ومنه الحديث «فانْغَمَسَ فى العدوّ فقتلوه» أى دخل فيهم وغاص.

غمص

(غمص) (ه) فيه «إنما ذلك مَن سَفِهَ الحقّ وغَمِصَ الناس» أى احتقرهم ولم يرهم شيئا تقول منه : غَمِصَ الناس يَغْمِصُ بهم يَغْمَصُهم غَمْصاً.

(ه) ومنه حديث علىّ «لما قتل ابن آدم أخاه غَمِصَ الله الخلق» أراد أنه نقصهم من الطّول والعرض والقوّه والبطش ، فصغّرهم وحقّرهم.

(ه) ومنه حديث عمر «قال لقبيصه : أتقتل الصيّد وتَغْمَصُ الفتيا؟» أى تحتقرها وتستهين بها.

ومنه حديث الإفك «إن رأيت منها أمرا أَغْمِصُه عليها» أى أعيبها به وأطعن به عليها.

(س) ومنه حديث توبه كعب «إلا مَغْمُوصٌ عليه النّفاق» أى مطعون فى دينه متّهم بالنّفاق.

(س) وفى حديث ابن عباس «كان الصّبيان يصبحون غُمْصاً رمصا ويصبح رسول الله

صلى الله عليه وسلم صقيلا دهينا» يعنى فى صغره. يقال : غَمِصَتْ عينه مثل رَمِصَت وقيل : الغَمَص : اليابس منه ، والرَّمَص الجارى.

ومنه الحديث فى ذكر «الغُمَيْصَاء» وهى الشّعرى الشّاميّه ، وأكبر كوكبى الذّراع المقبوضه ، تقول العرب فى خرافاتها : إنّ سهيلا والشّعريين كانت مجتمعه ، فانحدر سهيل فصار يمانيّا ، وتبعته الشّعرى اليمانيّه فعبرت المجرّه فسمّيت عبورا ، وأقامت الغُمَيْصَاء مكانها فبكت لفقدهما. حتى غَمِصَت عينها ، وهى تصغير الغَمْصَاء ، وبه سمّيت أمّ سليم الغُمَيْصَاء. وقد تكرر فى الحديث.

غمض

(غمض) فيه «فكان غَامِضاً فى الناس» أى مَغْمُوراً غير مشهور.

(س) وفى حديث معاذ «إياكم ومُغْمِضَات الأمور» وفى روايه «المُغْمِضَات من الذنوب» هى الأمور العظيمه التى يركبها الرجل وهو يعرفها ، فكأنه يُغْمِضُ عينيه عنها تعاشيا (١) وهو يبصرها ، وربّما روى بفتح الميم ، وهى الذنوب الصّغار ، سمّيت مُغْمَضَات لأنها تدقّ وتخفى فيركبها الإنسان بضرب من الشّبهه ، ولا يعلم أنه مؤاخذ بارتكابها.

وفى حديث البراء «إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» وفى روايه «لم يأخذه إلّا على إِغْمَاض» الإِغْمَاض : المسامحه والمساهله. يقال : أَغْمَضَ فى البيع يُغْمِضُ إذا استزاده من المبيع واستحطّه من الثمن فوافقه عليه.

غمط

(غمط) (ه) فيه «الكبر أن تسفه الحقّ وتَغْمِطَ الناس» الغَمْط : الاستهانه والاستحقار ، وهو مثل الغمص. يقال : غَمِطَ يَغْمَطُ ، وغَمَطَ يَغْمِطُ.

ومنه الحديث «إنما ذلك من سفه الحقّ وغَمِط الناس» أى إنّما البغى فعل من سفه وغَمِط.

وفيه «أصابته حمّى مُغْمِطَه» أى لازمه دائمه ، والميم فيه بدل من الباء. يقال : أغبطت عليه الحمّى إذا دامت. وقد تقدّم.

١- فى الأصل : «تغاشيا» بالغين والشين المعجمتين. وفى اللسان وشرح القاموس : «تعاميا». وأثبتناه بالعين المهمله من ا. قال صاحب القاموس : تعاشى : تجاهل.

وقيل : هو من الغَمْط ، كفران النّعمه وسترها ، لأنّها إذا غشيته فكأنها سترت عليه.

غمغم

(غمغم) (ه) فى صفه قريش «ليس فيهم غَمْغَمَه قضاعه» الغَمْغَمَه والتَّغَمْغُم : كلام غير بيّن. قاله رجل من العرب لمعاويه ، قال له : من هم؟ قال : قومك قريش.

غمق

(غمق) (ه) كتب عمر إلى أبى عبيده بالشام «إنّ الأردنّ أرض غَمِقَه» أى قريبه من المياه والنّزوز والخضر. والغَمَق : فساد الرّيح ، وخمومها (١) من كثره الأنداء فيحصل منها الوباء.

غمل

(غمل) (ه) فيه «إنّ بنى قريظه نزلوا أرضا غَمِلَه وبله» الغَمِلَه : الكثيره النّبات التى وارى النّبات وجهها ، وغَمَلْتُ الأمر إذا سترته وواريته.

غمم

(غمم) (ه) فى حديث الصّوم «فإن غُمَ عليكم فأكملوا العدّه» يقال : غُمَ علينا الهلال إذا حال دون رؤيته غيم أو نحوه ، من غَمَمْتُ الشىء إذا غطّيته.

وفى «غُمَّ» ضمير الهلال. ويجوز أن يكون «غُمَّ» مسندا إلى الظّرف : أى فإن كنتم مَغْمُوماً عليكم فأكملوا ، وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه حديث وائل بن حجر «ولا غُمَّةَ فى فرائض الله» أى لا تستر وتخفى فرائضه ، وإنما تظهر وتعلن ويجهر بها.

ومنه حديث عائشه «لمّا نُزِلَ برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصه على وجهه فإذا اغْتَمَ كشفها» أى إذا احتبس نفسه عن الخروج ، وهو افتعل ، من الغَمِ : التّغطيه والسّتر.

(س) وفى حديث المعراج فى روايه ابن مسعود «كنّا نسير فى أرض غُمَّه» الغُمَّه : الضّيّقه.

١- فى ا «وغموقها» ويقال : خمّ الشىء وأخمّ : إذا تغيرت رائحته ، انظر الجزء الثانى ص ٨١.

وفی حدیث عائشه «عتبوا علی عثمان موضع الغَمَامَه المحماه» الغَمَامَه : السّحابه ، وجمعها : الغَمَام ، وأرادت بها العشب والكلأ الذی حماه فسمّته بالغَمَامَه كما يسمّی بالسماء ، أرادت أنه حمی الكلأ وهو حقّ جميع الناس.

غما

(غما) [ه] فی حدیث الصوم «فإن أُغْمِیَ علیكم فاقدروا له» وفی روایه «فإن غُمِّیَ علیكم» يقال : أُغْمِیَ علينا الهلال ، وغُمِّیَ فهو مُغْمًی ومُغَمَّی ، إذا حال دون رؤيته غيم أو قتره ، كما يقال : غُمَّ علينا. يقال : صمنا للغُمَّی. والغُمَّی بالضم والفتح : أی صمنا من غير رؤيه. وأصل التَّغْمِيَه : السّتر والتغطيه. ومنه : أُغْمِیَ علی المريض إذا غشی عليه ، كأنّ المرض ستر عقله وغطّاه. وقد تكرر فی الحديث.

(باب الغين مع النون)

غنثر

(غنثر) (ه س) فی حدیث أبی بكر «قال لابنه عبد الرحمن : يا غُنْثَرُ (۱)» قيل : هو الثّقيل الوخم. وقيل الجاهل ، من الغَثَارَه : الجهل. والنون زائده. وروی بالعين المهمله والتاء بنقطتين. وقد تقدّم.

غنج

(غنج) فی حدیث البخاری «فی تفسير العربه هی : الغَنِجَه» الغَنج فی الجاريه : تكسّر وتدلّل. وقد غَنِجَتْ وتَغَنَّجَتْ.

غنظ

(غنظ) (ه) فی حدیث ابن عبد العزيز ، وذكر الموت فقال : «غَنْظٌ ليس كالغَنْظ» الغَنْظ : أشدّ الكرب والجهد. وقيل : هو أن يشرف علی الموت من شدّته. وقد غَنَظَه يَغْنِظُه إذا ملأه.

غنم

(غنم) قد تكرر فيه ذكر «الغَنِيمَه ، والغُنْم ، والمَغْنَم ، والغَنَائِم» وهو ما أصيب من أموال أهل الحرب ، وأوجف عليه المسلمون بالخيل والرّكاب.

۱- بهامش ا : قال الكرمانی شارح البخاری : غنثر ، بضم المعجمه ، وسكون النون ، وفتح المثلثه وضمها ، وفی شرح «جامع الأصول» بضم الغين وفتحها.

يقال : غَنِمْتُ أَغْنَمُ غَنْماً وغَنِيمَةً ، والغَنَائِم جمعها ، والمَغَانِم : جمع مَغْنَم ، والغُنْم بالضم الاسم ، وبالفتح المصدر. والغَانِم : آخذ الغَنِيمَه. والجمع : الغَانِمُون. ويقال : فلان يَتَغَنَّمُ الأمر : أى يحرص عليه كما يحرص على الغَنِيمَه.

ومنه الحديث «الصّوم فى الشّتاء الغَنِيمَه البارده» إنما سمّاه غَنِيمَه لما فيه من الأجر والثواب.

ومنه الحديث «الرّهن لمن رهنه ، له غُنْمُه وعليه غرمه» غُنْمُه : زيادته ونماؤه وفاضل قيمته.

وفيه «السّكينه فى أهل الغَنَم» قيل : أراد بهم أهل اليمن ، لأن أكثرهم أهل غَنَم ، بخلاف مضر وربيعه ، لأنهم أصحاب إبل.

(ه) وفى حديث عمر «أعطوا من الصّدقه من أبقت له السّنه غَنَماً ، ولا تعطوها من أبقت له غَنَمَيْن» أى أعطوا من أبقت له قطعه واحده لا يفرّق مثلها لقلّتها ، فتكون قطيعين ، ولا تعطوا من أبقت له غَنَماً كثيره يجعل مثلها قطيعين. وأراد بالسّنه الجدب.

غنن

(غنن) (س) فى حديث أبى هريره «أنّ رجلاً أتى على واد مُغِنّ» يقال : أَغَنَ الوادى فهو مُغِنّ : أى كثرت أصوات ذبّانه ، جعل الوصف له وهو للذّباب.

وفى قصيد كعب :

إلّا أَغَنُ غضيض الطّرف مكحول

الأَغَنّ من الغزلان وغيرها : الذى فى صوته غُنَّه.

ومنه الحديث «كان فى الحسين غُنَّةٌ حسنه».

غنا

(غنا) فى أسماء الله تعالى «الْغَنِىُ» هو الذى لا يحتاج إلى أحد فى شىء ، وكلّ أحد يحتاج إليه ، وهذا هو الغَنِىُ المطلق ، ولا يشارك الله تعالى فيه غيره.

ومن أسمائه «المُغْنِى» وهو الذى يُغْنِى من يشاء من عباده.

(ه) وفيه «خير الصّدقه ما أبقت غِنًى» وفى روايه «ما كان عن ظهر غِنًى» أى

ما فضل عن قوت العيال وكفايتهم ، فإذا أعطيتها غيرك أبقت بعدها لك ولهم غِنًى ، وكانت عن اسْتِغْنَاء منك ومنهم عنها.

وقيل : خير الصّدقه ما أَغْنَيْتَ به من أعطيته عن المسأله.

وفى حديث الخيل «رجل ربطها تَغَنِّياً وتعفّفا» أى اسْتِغْنَاء بها عن الطّلب من الناس.

(ه س) وفى حديث القرآن «من لم يَتَغَنَ بالقرآن فليس منّا» أى لم يستغن به عن غيره. يقال : تَغَنَّيْت ، وتَغَانَيْت ، واسْتَغْنَيْت.

وقيل : أراد من لم يجهر بالقراءه فليس منّا. وقد جاء مفسّرا.

(ه س) وفى حديث آخر «ما أذن الله لشىء كإذنه لنبىّ يَتَغَنَّى بالقرآن يجهر به» قيل إنّ قوله «يجهر به» تفسير لقوله «يَتَغَنَّى به».

وقال الشافعى : معناه تحسين (١) القراءه وترقيقها ، ويشهد له الحديث الآخر «زيّنوا القرآن بأصواتكم» وكل من رفع صوته ووالاه فصوته عند العرب غِنَاء.

قال ابن الأعرابى : كانت العرب تَتَغَنَّى بالرّكبانِ (٢) إذا ركبت وإذا جلست فى الأفنيه. وعلى أكثر أحوالها ، فلما نزل القرآن أحبّ النبى صلى الله عليه وسلم أن تكون هجّيراهم بالقرآن مكان التَّغَنِّى بالرّكبانىّ.

وأوّل من قرأ بالألحان عبيد الله بن أبى بكره ، فورثه عنه عبيد الله بن عمر ، ولذلك يقال : قراءه العمرىّ (٣). وأخذ ذلك عنه سعيد العلّاف بالإباضىّ.

(ه) وفى حديث الجمعه «من اسْتَغْنَى بلهو أو تجاره (اسْتَغْنَى اللهُ) عنه (وَاللهُ غَنِىٌّ حَمِيدٌ)» أى اطّرحه الله ورمى به من عينه ، فعل مَنِ اسْتَغْنَى عن الشىء فلم يلتفت إليه.

وقيل : جزاه جزاء اسْتِغْنَائِه عنها ، كقوله تعالى : «نَسُوا اللَه فَنَسِيَهُمْ».

١- فى الهروى : «تحزين».

٢- هو نشيد بالمدّ والتّمطيط. الفائق ١ / ٤٥٨.

٣- كذا بالأصل ، وفى ا : «قرأ العمرىّ». وفى اللسان : «قرأت العمرىّ».

(س) وفی حدیث عائشه «وعندی جاریتان تُغَنِّیَان بِغِنَاء بُعَاث» أی تنشدان الأشعار التی قیلت یوم بُعاث ، وهو حرب کانت بین الأنصار ، ولم ترد الغِنَاء المعروف بین أهل اللهو واللّعب. وقد رخّص عمر فی غِنَاء الأعراب ، وهو صوت کالحداء.

وفی حدیث عمر «أنّ غلاما لأناس فقراء قطع أذن غلام لأَغْنِیَاء ، فأتی أهله النبی صلی الله علیه وسلم فلم یجعل علیه شیئا». قال الخطّابی : کان الغلام الجانی حرّا ، وکانت جنایته خطأ ، وکانت عاقلته فقراء فلا شیء علیهم لفقرهم.

ویشبه أن یکون الغلام المجنیّ علیه حرّا أیضا ، لأنه لو کان عبدا لم یکن لاعتذار أهل الجانی بالفقر معنی ، لأن العاقله لا تحمل عبدا ، کما لا تحمل عمدا ولا اعترافا. فأمّا المملوک إذا جنی علی عبد أو حرّ فجنایته فی رقبته. وللفقهاء فی استیفائها منه خلاف.

(ه) وفی حدیث عثمان «أنّ علیّا بعث إلیه بصحیفه فقال للرّسول : أَغْنِهَا عنّا» أی اصرفها وکفّها (۱) کقوله تعالی : (لِکُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ یَوْمَئِذٍ شَأْنٌ یُغْنِیهِ) أی یکفه ویکفیه. یقال : أَغْنِ عنی شرک : أی اصرفه وکفّه. ومنه قوله تعالی (لَنْ یُغْنُوا عَنْکَ مِنَ اللهِ شَیْئاً).

ومنه حدیث ابن مسعود «وأنا لا أُغْنِی لو کانت لی منعه» أی لو کان معی من یمنعنی لکفیت شرّهم وصرفتهم.

[ه] وفی حدیث علیّ «ورجل سماه النّاس عالما ولم یَغْنَ فی العلم یوما سالما» أی لم یلبث فی العلم یوما تامّا ، من قولک : غَنِیتُ بالمکان أَغْنَی : إذا أقمت به.

(باب الغین مع الواو)

غوث

(غوث) فی حدیث هاجر أمّ إسماعیل «فهل عندک غَوَاث» الغَوَاث بالفتح کالغِیَاث بالکسر ، من الإِغَاثَه : الإعانه ، وقد أَغَاثَه یُغِیثُه. وقد روی بالضم والکسر ، وهما أکثر ما یجیء فی الأصوات ، کالنّباح والنّداء ، والفتح فیها شاذّ.

۱- بهامش ا : «قال الکرمانی فی شرح البخاری : أرسل علیّ صحیفه فیها أحکام الصدقه ، فردها عثمان ، لأنه کان عنده ذلک العلم ، فلم یکن محتاجا إلیها».

ومنه الحديث «اللهم أَغِثْنَا» بالهمزه من الإِغَاثَه. ويقال فيه : غَاثَه يَغِيثُه ، وهو قليل ، وإنّما هو من الغَيْث لا الإِغَاثَه.

ومنه الحديث «فادع (۱) الله يَغِيثُنا» بفتح الياء ، يقال : غَاثَ الله البلاد يَغِيثُها : إذا أرسل عليها المطر ، وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث توبه كعب «فخرجت قريش مُغْوِثِين لعيرهم» أى مُغِيثِين ، فجاء به على الأصل ولم يعلّه ، كاستحوذ واستنوق. ولو روى «مُغَوِّثِين» بالتشديد - من غَوَّثَ بمعنى أَغَاثَ - لكان وجها.

غور

(غور) فيه «أنه أقطع بلالَ بن الحارث معادن القَبَلِيَّه ، جَلَسيّها وغَوْرِيَّها» الغَوْر : ما انخفض من الأرض ، والجَلَس : ما ارتفع منها. تقول : غَارَ إذا أتى الغَوْر ، وأَغَارَ أيضا ، وهى لغه قليله.

[ه] وفيه «أنه سمع ناسا يذكرون القدر فقال : إنّكم قد أخذتم فى شعبين بعيدى الغَوْر» غَوْرُ كل شىء : عمقه وبعده : أى يبعد أن تدركوا حقيقه علمه ، كالماء الغَائِر الذى لا يقدر عليه.

ومنه حديث الدعاء «ومن أبعد غَوْراً فى الباطل منّى؟».

(ه) وفى حديث السائب «لمّا ورد على عمر بفتح نهاوند قال : ويحك ما وراءك؟ فو الله ما بتّ هذه الليله إلا تَغْوِيراً» يريد بقدر النّومه القليله التى تكون عند القائله. يقال : غَوَّرَ القوم إذا قالوا.

ومن رواه «تَغْرِيراً» جعله من الغرار ، وهو النّوم القليل.

ومنه حديث الإفك «فأتينا الجيش مُغْوِرِين» هكذا جاء فى روايه ، أى وقد نزلوا للقائله.

(س) وفى حديث عمر «أهاهنا غُرْتَ؟» أى إلى هذا ذهبت؟

۱- فى ا : «فادعوا».

وفى حديث الحج «أشرق ثبير كيما نُغِير» أى نذهب سريعا. يقال : أَغَارَ يُغِيرُ إذا أسرع فى العدو.

وقيل : أراد نُغِيرُ على لحوم الأضاحى ، من الإِغَارَه والنّهب.

وقيل : ندخل فى الغَوْر ، وهو المنخفض من الأرض ، على لغه من قال : أَغَار إذا أتى الغَوْر.

وفيه «من دخل إلى طعام لم يدع إليه دخل سارقا وخرج مُغِيراً» المُغِير : اسم فاعل من أَغَار يُغِيرُ إذا نهب ، شبّه دخوله عليهم بدخول السارق ، وخروجه بمن أَغَارَ على قوم ونهبهم.

ومنه حديث قيس بن عاصم «كنت أُغَاوِرُهم فى الجاهليّه» أى أُغِيرُ عليهم ويُغِيرُون علىَّ. والغَارَه : الاسم من الإِغَارَه. والمُغَاوَرَه : مفاعله منه.

ومنه حديث عمرو بن مرّه.

وبيض تلألأ فى أكفّ المَغَاوِر

المَغَاوِر بفتح الميم : جمع مُغَاوِر بالضم ، أو جمع مِغْوَار بحذف الألف ، أو حذف الياء من المَغَاوِير. والمِغْوَار : المبالغ فى الغَارَه.

ومنه حديث سهل «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزاه ، فلما بلغنا المُغَارَ استحثث فرسى» المُغَار بالضم : موضع الغَارَه ، كالمقام موضع الإقامه ، وهى الإِغَارَه نفسها أيضا.

(ه س) وفى حديث علىّ «قال يوم الجمل : ما ظنّك بامرئ جمع بين هذين الغَارَيْن؟» أى الجيشين. والغَار : الجماعه ، هكذا أخرجه أبو موسى فى الغين والواو. وذكره الهروى فى الغين والياء. قال :

(ه) ومنه حديث الأحنف «قال فى الزّبير منصرفه من الجمل : ما أصنع به أن كان جمع بين غَارَيْن ثم تركهم؟».

والجوهرى ذكره فى الواو ، والواو والياء متقاربان فى الانقلاب.

ومنه حديث فتنه الأزد «ليجمعا بين هذين الغَارَيْن».

(ه س) وفى حديث عمر «قال لصاحب اللّقيط : عسى الغُوَيْرُ أَبْؤُساً» هذا مثل قديم يقال عند التّهمه. والغُوَيْر : تصغير غَار. وقيل : هو موضع. وقيل : ماء لكلب.

ومعنى المثل : ربّما جاء الشر من معدن الخير.

وأصل هذا المثل أنّه كان غَارٌ فيه ناس فانهار عليهم وأتاهم فيه عدوّ فقتلهم ، فصار مثلا لكلّ شيء يخاف أن يأتى منه شرّ.

وقيل : أوّل من تكلّمت به الزّبّاء لمّا عدل قصير بالأحمال عن الطّريق المألوفه وأخذ على الغُوَيْر ، فلمّا رأته وقد تنكّب الطريق قالت : عسى الغُوَيْر أَبْؤُساً (١) أى عساه أن يأتى بالبأس والشّرّ.

وأراد عمر بالمثل : لعلّك زنيت بأمّه وادّعيته لقيطا ، فشهد له جماعه بالسّتر ، فتركه.

ومنه حديث يحيى بن زكريا عليهما السلام «فساح ولزم أطراف الأرض وغِيرَانَ الشّعاب». الغِيرَان : جمع غَارٍ وهو الكهف ، وانقلبت الواو ياء لكسره الغين.

غوص

(غوص) (س) فيه «أنه نهى عن ضربه الغَائِص» هو أن يقول له : أَغُوصُ فى البحر غَوْصَه بكذا فما أخرجته فهو لك. وإنّما نهى عنه لأنه غرر.

وفيه «لعن الله الغَائِصَه والمُغَوِّصَه» الغَائِصَه : التى لا تعلم زوجها أنها حائض ليجتنبها ، فيجامعها وهى حائض. والمُغَوِّصَه : التى لا تكون حائضا فتكذب زوجها وتقول : إنى حائض.

غوط

(غوط) [ه] فى قصه نوح عليه السلام «وانسدّت ينابيع الغَوْط الأكبر وأبواب السّماء» الغَوْط : عمق الأرض الأبعد ، ومنه قيل للمطمئنّ من الأرض : غَائِط. ومنه قيل لموضع قضاء الحاجه : الغَائِط ، لأنّ العاده أنّ الحاجه تقضى فى المنخفض من الأرض حيث هو أستر له ، ثم اتّسع فيه حتى صار يطلق على النّجو نفسه.

(س) ومنه الحديث «لا يذهب الرجلان يضربان الغَائِطَ يتحدّثان» أى يقضيان الحاجه وهما يتحدّثان.

١- قال الهروى : «ونصب «أبؤسا» على إضمار فعل. أرادت : عسى أن يحدث الغوير أبؤسا. أو أن يكون أبؤسا. وهو جمع بأس» ا ه وراجع ص ٩٠ من الجزء الأول.

وقد تكرر ذكر «الغَائِط» فى الحديث بمعنى الحدث والمكان.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا جاء فقال : يا رسول الله قل لأهل الغَائِط يحسنوا مخالطتى» أراد أهل الوادى الذى كان ينزله.

(س) ومنه الحديث «تنزل أمّتى بغَائِطٍ يسمّونه البصره» أى بطن مطمئنّ من الأرض.

وفيه «أن فسطاط المسلمين يوم الملحمه بالغُوطَه إلى جانب مدينه يقال لها دمشق» الغُوطَه : اسم البساتين والمياه التى حول دمشق ، وهى غُوطَتُها.

غوغ

(غوغ) (س) فى حديث عمر «قال له ابن عوف : يحضرك غَوْغَاء النّاس» أصل الغَوْغَاء : الجراد حين يخفّ للطّيران ، ثم استعير للّسفله من النّاس والمتسرّعين إلى الشّرّ ، ويجوز أن يكون من الغَوْغَاء : الصّوت والجلبه ، لكثره لغطهم وصياحهم.

غول

(غول) (ه) فيه «لا غُولَ ولا صفر» الغُولُ : أحد الغِيلَان ، وهى جنس من الجنّ والشياطين ، كانت العرب تزعم أن الغُول فى الفلاه تتراءى للناس فتَتَغَوَّلُ تَغَوُّلاً : أى تتلوّن تلوّنا فى صور شتّى ، وتَغُولُهم أى تضلّهم عن الطريق وتهلكهم ، فنفاه النبى صلى الله عليه وسلم وأبطله.

وقيل : قوله «لا غُولَ» ليس نفيا لعين الغُول ووجوده ، وإنما فيه إبطال زعم العرب فى تلوّنه بالصّور المختلفه واغْتِيالِه ، فيكون المعنى بقوله «لا غُولَ» أنّها لا تستطيع أن تضلّ احدا ، ويشهد له :

الحديث الآخر «لا غُولَ ولكن السّعالى» السّعالى : سحره الجنّ : أى ولكن فى الجنّ سحره ، لهم تلبيس وتخييل.

(ه) ومنه الحديث «إذا تَغَوَّلت الغِيلَان فبادروا بالأذان» أى ادفعوا شرّها بذكر الله تعالى. وهذا يدل على أنّه لم يرد بنفيها عدمها.

(س) ومنه حديث أبى أيوب «كان لى تمر فى سهوه فكانت الغُول تجىء فتأخذ».

(ه) وفی حدیث عمّار «أنه أوجز الصّلاه فقال : کنت أَغَاوِلُ حاجه لی» المُغَاوَلَه : المبادره فی السّیر ، وأصله من الغَوْل بالفتح ، وهو البعد.

ومنه حدیث الإفک «بعد ما نزلوا مُغَاوِلِین» أی مبعدین فی السّیر. هکذا جاء فی روایه.

(س) ومنه حدیث قیس بن عاصم «کنت أُغَاوِلُهم فی الجاهلیه» أی أبادرهم بالغاره والشّرّ ، من غَالَه إذا أهلکه. ویروی بالراء وقد تقدّم.

(س ه) وفی حدیث عهده المالیک «لا داء ولا غَائِلَه» الغَائِلَه فیه : أن یکون مسروقا ، فإذا ظهر واستحقّه مالکه غَالَ مال مشتریه الذی أدّاه فی ثمنه : أی أتلفه وأهلکه. یقال : غَالَه یَغُولُه ، واغْتَالَه یَغْتَالُه : أی ذهب به وأهلکه. والغَائِلَه : صفه لخصله مهلکه.

(ه) ومنه حدیث طهفه «بأرض غَائِلَه النّطاء» أی تَغُولُ سالکیها ببعدها.

ومنه حدیث ابن ذی یزن «ویبغون له الغَوَائِل» أی المهالک ، جمع غَائِلَه.

وفی حدیث أم سلیم «رآها رسول الله صلی الله علیه وسلم وبیدها مِغْوَلٌ ، فقال : ما هذا؟ قالت : مِغْوَلٌ أبعج به بطون الکفّار» المِغْوَل بالکسر : شبه سیف قصیر ، یشتمل به الرجل تحت ثیابه فیغطّیه.

وقیل : هو حدیده دقیقه لها حدٌّ ماض وقَفاً.

وقیل : هو سوط فی جوفه سیف دقیق یشده الفاتک علی وسطه لیَغْتَالَ به الناس.

ومنه حدیث خوّات «انتزعت مِغْوَلاً فوجأت به کبده».

وحدیث الفیل «حین أتی به مکّه ضربوه بالمِغْوَل علی رأسه».

غوا

(غوا) فیه «من یطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن یعصهما فقد غَوَی» یقال : غَوَی یَغْوِی غَیّاً وغَوَایَه فهو غَاوٍ : أی ضلّ. والغَیُ : الضّلال والانهماک فی الباطل.

(س) ومنه حدیث الإسراء «لو أخذت الخمر غَوَتْ (۱) أمّتک» أی ضلّت.

۱- فی ا : «لغوت».

ومنه الحديث «سيكون عليكم أئمه إن أطعتموهم غَوَيْتُم» أى إن أطاعوهم فيما يأمرونهم به من الظّلم والمعاصى غَوَوْا وضلّوا.

وقد كثر ذكر «الغَىُ والغَوَايَه» فى الحديث.

وفى حديث موسى وآدم عليهما السلام «لَأَغْوَيْت الناس» أى خيبتهم. يقال : غَوَى الرجل إذا خاب ، وأَغْوَاه غيره.

(ه) وفى حديث مقتل عثمان «فتَغَاوَوْا والله عليه حتى قتلوه» أى تجمّعوا وتعاونوا. وأصله من الغَوَايَه ، والتَّغَاوِى : التّعاون فى الشّرّ. ويقال بالعين المهمله.

(ه) ومنه حديث المسلم قاتل المشرك الذى كان يسبّ النبى صلى الله عليه وسلم «فتَغَاوَى المشركون عليه حتى قتلوه» ويروى بالعين المهمله ، وقد تقدّم ، إلّا أن الهروى ذكر مقتل عثمان فى الغين المعجمه ، والآخر فى العين المهمله.

(ه) وفى حديث عمر «إنّ قريشا تريد أن تكون مُغْوِيَات لمال الله» قال أبو عبيد : هكذا روى. والذى تكلمت به العرب «مُغَوَّيَات» بفتح الواو وتشديدها ، واحدتها : مُغَوَّاه ، وهى حفره كالزّبيه تحفر للذّئب ، ويجعل فيها جدىٌ إذا نظر إليه سقط عليه يريده. ومنه قيل لكلّ مهلكه : مُغَوَّاه.

ومعنى الحديث أنها تريد أن تكون مصائد للمال ومهالك ، كتلك المُغَوَّيَات.

(باب الغين مع الهاء)

غهب

(غهب) (ه) فى حديث عطاء «أنه سئل عن رجل أصاب صيدا غَهَباً ، فقال : عليه الجزاء» الغَهَب بالتحريك : أن يصيب الشىء غفله من غير تعمّد. يقال : غَهِبَ عن الشّىء يَغْهَبُ غَهَباً إذا غفل عنه ونسيه. والغَيْهَب : الظلام. وليل غَيْهَب : أى مظلم.

ومنه حديث قسّ «أرقب الكوكب وأرمق الغَيْهَب».

(باب الغين مع الياء)

غيب

(غيب) (ه) قد تكرر فيه ذكر «الغِيبَه» وهو أن يذكر الإنسان فى غَيْبَتِه بسوء وإن كان فيه ، فإذا ذكرته بما ليس فيه فهو البهت والبهتان.

وكذلك قد تكرر فيه ذكر «علم الغَيْب ، والإيمان بالغَيْب» وهو كل ما غَابَ عن العيون. وسواء كان محصّلا فى القلوب أو غير محصّل. تقول : غَابَ عنه غَيْباً وغَيْبَه.

[ه] وفى حديث عهده الرّقيق «لا داء ولا خبثه ولا تَغْيِيب» التَّغْيِيب : ألّا يبيعه ضالّه ولا لقطه.

[ه] وفيه «أمهلوا حتى تمتشط الشّعثه وتستحدّ المُغِيبَهُ» المُغِيبَهُ والمُغِيب : التى غَابَ عنها زوجها.

ومنه حديث ابن عباس «أن امرأه مُغِيباً أتت رجلا تشترى منه شيئا فتعرّض لها ، فقالت له : ويحك إنى مُغِيب ، فتركها».

وفى حديث أبى سعيد «إنّ سيّد الحىّ سليم ، وإنّ نفرنا غَيَبٌ» أى إنّ رجالنا غَائِبُون. والغَيَب بالتحريك : جمع غَائِب ، كخادم وخدم.

(ه) ومنه الحديث «أنّ حسّان لمّا هجا قريشا قالت : إنّ هذا لشتم ما غَابَ عنه ابن أبى قحافه» أرادوا أنّ أبا بكر كان عالما بالأنساب والأخبار ، فهو الذى علّم حسّان. ويدل عليه قول النبى صلى الله عليه وسلم لحسّان : «سل أبا بكر عن معايب القوم» ، وكان نسّابه علّامه.

(س) وفى حديث منبر النبى صلى الله عليه وسلم «إنّه عمل من طرفاء الغَابَه» هى موضع قريب من المدينه من عواليها ، وبها أموال لأهلها ، وهو المذكور فى حديث السّباق ، والمذكور فى حديث تركه الزّبير وغير ذلك. والغَابَه : الأجمه ذات الشّجر المتكاثف ، لأنّها تُغَيِّبُ ما فيها ، وجمعها غَابَات.

ومنه حديث علىّ :

* كليث غَابَات شديد القسوره *

أضافه إلى الغَابَات لقوّته وشدّته ، وأنه يحمى غَابَاتٍ شتّى.

غيث

(غيث) (ه) فى حديث رقيقه «ألا فغِثْتُم ما شئتم» غِثْتُم بكسر الغين : أى سقيتم الغَيْث وهو المطر. يقال : غِيثَتِ الأرض فهى مَغِيثَه ، وغَاثَ الغَيْث الأرض إذا أصابها ، وغَاثَ الله البلاد يَغِيثُها ، والسّؤال منه : غِثْنَا ، ومن الإِغَاثَه بمعنى الإعانه : أَغِثْنَا. وإذا بنيت منه فعلا ماضيا لم يسمّ فاعله قلت : غِثْنَا بالكسر ، والأصل : غُيِثْنَا ، فحذفت الياء وكسرت الغين.

وفى حديث زكاه العسل «إنّما هو ذُباب غَيْث» يعنى النّحل ، فأضافه إلى الغَيْث لأنه يطلب النّبات والأزهار ، وهما من توابع الغَيْث.

غيذ

(غيذ) (ه) فى حديث العباس «مرّت سحابه فنظر إليها النبى صلى الله عليه وسلم فقال : ما تسمّون هذه؟ قالوا : السّحاب ، قال : والمزن ، قالوا : والمزن ، قال : والغَيْذَى» قال الزمخشرى : «كأنه فيعل ، من غذا يغذو إذا سال. ولم أسمع بفيعل فى معتلّ اللام غير هذا إلّا الكيهاه (١) ، وهى النّاقه الضّخمه».

وقال الخطّابى : إن كان محفوظا فلا أراه سمّى به إلّا لسيلان الماء ، من غذا يغذو.

غير

(غير) (ه) فيه «أنه قال لرجل طلب القود بدم قتيل له : ألا تقبل الغِيَر» وفى روايه «ألا الغِيَر تريد» الغِيَر : جمع الغِيرَه ، وهى الدّيه ، وجمع الغِيَر : أَغْيَار. وقيل : الغِيَر : الدّيه ، وجمعها أَغْيَار ، مثل ضلع وأضلاع. وغَيَّرَه إذا أعطاه الدّيه ، وأصلها من المُغَايَرَه وهى المبادله : لأنها بدل من القتل.

ومنه حديث محلّم بن جثّامه «إنّى لم أجد لما فعل هذا فى غرّه الإسلام مثلا إلّا غنما وردت ، فرُمِىَ أوّلها فنفر آخرها ، اسنن اليوم وغَيِّرْ غدا» معناه أنّ مثل محلّم فى قتله الرجل وطلبه أن لا يقتصّ منه وتؤخذ منه الدّيه ، والوقت أوّل الإسلام وصدره كمثل هذه الغنم النافره ، يعنى إن جرى الأمر مع أولياء هذا القتيل على ما يريد محلّم ثبُط الناس عن الدخول فى الإسلام معرفتهم أنّ القود يُغَيَّرُ بالدّيه ، والعرب خصوصا وهم الحرّاص على درك الأوتار ، وفيهم الأنفه من قبول

١- عباره الزمخشرى : «... إلا كلمه مؤنثه : الكيهاه ، بمعنى الكهاه ، وهى الناقه الضخمه». الفائق ٢ / ٢١۶.

الـدّيات ، ثم حثّ رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم على الإفـاده منه بقوله : «اسـنن اليوم وغَيِّرْ غـدا» يريـد إن لم تقتصّ منه غَيَّرْتَ سنّتك ، ولكنه أخرج الكلام على الوجه الذى يهيّج المخاطب ويحثّه على الإقدام والجرأه على المطلوب منه.

ومنه حـديث ابن مسـعود «قال لعمر فى رجل قتل امرأه ولها أولياء فعفا بعضـهم ، وأراد عمر أن يقيـد لمن لم يعف ، فقال له : لو غَيَّرْتَ بالدّيه كان فى ذلك وفاء لهذا الذى لم يعف ، وكنت قد أتممت للعافى عفوه. فقال عمر : كنيف مُلِئَ علما».

(ه) وفيه «أنه كره تَغْيِير الشّيب» يعنى نتفه ، فإن تَغْيِير لونه قد أمر به فى غير حديث.

وفى حـديث أمّ سـلمه «إنّ لى بنتـا وأنـا غَيُور» هو فعول ، من الغَيْرَه وهى الحميّه والأـنفه. يقال : رجل غَيُور وامرأه غَيُور بلا هاء ، لأن فعولا يشترك فيه الذّكر والأنثى.

وفى روايه «إنّى امرأه غَيْرَى» وهى فعلى من الغَيْرَه. يقـال : غِرْتُ على أهلى أَغَـار غَيْرَه ، فأنـا غَـائِر وغَيُور للمبـالغه. وقـد تكرر فى الحديث كثيرا على اختلاف تصرّفه.

(ه) وفى حديث الاستسـقاء «من يكفر الله يلق الغِيَر» أى تَغَيُّر الحال وانتقالها عن الصـلاح إلى الفساد. والغِيَر : الاسم ، من قولك : غَيَّرْت الشىء فتَغَيَّرَ.

غيض

(غيض) فيه «يد الله ملأى لا يَغِيضُها شىء» أى لا ينقصها. يقال : غَاضَ الماء يَغِيضُ ، وغِضْتُه أنا وأَغَضْتُه أَغِيضُه وأُغِيضُه.

(ه) ومنه الحديث «إذا كان الشّتاء قَيْظاً وغَاضَت الكرام غَيْضاً» أى فنوا وبادوا. وغَاضَ الماء إذا غار.

(ه) ومنه حديث سطيح «وغَاضَت بحيره ساوه» أى غار ماؤها وذهب.

[ه] وحديث خزيمه فى ذكر السّنه «وغَاضَت لها الدّرّه» أى نقص اللّبن.

وحديث عائشه تصف أباها «وغَاضَ نبغ (١) الرّدّه» أى أذهب ما نبغ منها وظهر.

۱- فى الأصل واللسان : «نبع» بالعين المهمله. وكتبناه بالمعجمه من ا ، ومما يأتى فى ماده (نبغ).

ومنه حديث عثمان بن أبى العاص «لدرهم ينفقه أحدكم من جهده خير من عشره آلاف ينفقها أحدنا غَيْضاً من فيض» أى قليل أحدكم من فقره خير من كثيرنا مع غنانا.

(س) وفى حديث عمر «لا تنزلوا المسلمين الغِيَاضَ فتضيّعوهم» الغِيَاض : جمع غَيْضَه ، وهى الشجر الملتفّ ، لأنهم إذا نزلوها تفرّقوا فيها فتمكّن منهم العدوّ.

غيظ

(غيظ) فيه «أَغْيَظُ الأسماء عند الله رجل تسمّى ملك الأملاك» هذا من مجاز الكلام معدول عن ظاهره ، فإنّ الغَيْظ صفه تغيّر فى المخلوق عند احتداده ، يتحرّك لها ، والله يتعالى عن ذلك الوصف ، وإنما هو كنايه عن عقوبته للمتسمّى بهذا الاسم : أى أنه أشدّ أصحاب هذه الأسماء عقوبه عند الله.

وقد جاء فى بعض روايات مسلم (١) «أَغْيَظُ رجل على الله يوم القيامه وأخبثه وأَغْيَظُه رجل تسمّى بملك الأملاك».

قال بعضهم : لا وجه لتكرار لفظتى «أَغْيَظ» فى الحديث ، ولعلّه «أغنظ» بالنون ، من الغنظ ، وهو شدّه الكرب.

وفى حديث أمّ زرع «وغَيْظ جارتها» لأنّها ترى من حسنها ما يَغِيظُها ويهيج حسدها.

غيق

(غيق) فيه ذكر «غَيْقَه» بفتح الغين وسكون الياء ، وهو موضع بين مكه والمدينه من بلاد غفار. وقيل : هو ماء لبنى ثعلبه.

غيل

(غيل) [ه] فيه «لقد هممت أن أنهى عن الغِيلَه» الغِيلَه بالكسر : الاسم من الغَيْل بالفتح ، وهو أن يجامع الرجل زوجته وهى مرضع (٢) ، وكذلك إذا حملت وهى مرضع.

وقيل : يقال فيه الغِيلَه والغَيْلَه بمعنى.

١- أخرجه مسلم فى (باب تحريم التسمّى بملك الأملاك ، من كتاب الآداب) ولفظه : «أغيظ رجل على الله يوم القيامه وأخبثه وأغيظه عليه رجل كان يسمّى ملك الأملاك ، لا ملك إلا الله».
٢- عباره السيوطى فى الدر : «وهى ترضع».

وقيل : الكسر للاسم ، والفتح للمرّه.

وقيل : لا يصح الفتح إلّا مع حذف الهاء. وقد أَغَالَ الرجل وأَغْيَلَ. والولد مُغَال ومُغْيَل. واللبن الذى يشربه الولد يقال له : الغَيْل أيضا.

(ه) وفيه «ما سُقِىَ بالغَيْل ففيه العشر» الغَيْل بالفتح : ما جرى من المياه فى الأنهار والسّواقى.

وفيه «إنّ مما ينبت الرّبيع ما يقتل أو يَغِيلُ» أى يهلك ، من الاغْتِيال ، وأصله الواو. يقال : غَالَه يَغُولُه. وهكذا روى بالياء ، والياء والواو متقاربتان.

(س) ومنه حديث عمر «أنّ صبيّا قتل بصنعاء غِيلَه فقتل به عمر سبعه» أى فى خفيه واغْتِيال. وهو أن يخدع ويقتل فى موضع لا يراه فيه أحد. والغِيلَه : فعله من الاغْتِيال.

ومنه حديث الدعاء «وأعوذ بك أن أُغْتَال من تحتى» أى أدهى من حيث لا أشعر ، يريد به الخسف.

وفى حديث قس «أسد غِيلٍ» الغِيلُ بالكسر : شجر ملتفّ يستتر فيه كالأجمه.

ومنه قصيد كعب :

ببطن عثّر غيل دونه غِيل

غيم

(غيم) (ه) فيه «أنه كان يتعوّذ من الغَيْمَه والعيمه» الغَيْمَه : شدّه العطش.

غين

(غين) (ه) فيه «إنه لَيُغَانُ على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم سبعين مرّه» الغَيْن : الغيم. وغِيمَتِ السماء تُغَانُ : إذا أطبق عليها الغيم. وقيل : الغَيْن : شجر ملتفّ.

أراد ما يغشاه من السّهو الذى لا يخلو منه البشر ، لأنّ قلبه أبدا كان مشغولا بالله تعالى ، فإن عرض له وقتا ما عارض بشرىٌّ يشغله من أمور الأمّه والملّه ومصالحهما عدّ ذلك ذنبا وتقصيرا ، فيفزع إلى الاستغفار.

غيا

(غيا) (ه) فيه «تجىء البقره وآل عمران كأنهما غمامتان أو غَيَايَتَان» الغَيَايه : كل شىء أظلّ الإنسان فوق رأسه كالسّحابه وغيرها.

ومنه حديث هلال رمضان «فإن حالت دونه غَيَايَه» أى سحابه أو قتره.

(س) ومنه حديث أم زرع «زوجى غَيَايَاءُ ، طباقاء» هكذا جاء فى روايه (۱) : أى كأنه فى غَيَايَه أبدا ، وظلمه لا يهتدى إلى مسلك ينفذ فيه. ويجوز أن تكون قد وصفته بثقل الرّوح ، وأنه كالظّلّ المتكاثف المظلم الذى لا إشراق فيه.

(ه) وفى حديث أشراط الساعه «فيسيرون إليهم فى ثمانين غَايَه» الغَايَه والرّايه سواء.

ومن رواه بالباء الموحده أراد به الأجمه ، فشبّه كثره رماح العسكر بها.

(س) وفيه «أنه سابق بين الخيل فجعل غَايَه المضمّره كذا» غَايَه كلّ شىء : مداه ومنتهاه.

۱- انظر ص ۳۳۴ من هذا الجزء.

حرف الفاء

(باب الفاء مع الهمزه)

فأد

(فأد) (ه) فيه «أنه عاد سعدا وقال : إنك رجل مَفْؤُود» المَفْؤُود : الذى أصيب فُؤَادُه بوجع. يقال : فُئِدَ الرجل فهو مَفْؤُودٌ ، وفَأَدْتُه إذا أصبتَ فُؤَادَه.

ومنه حديث عطاء «قيل له : رجل مَفْؤُود ينفث دما ، أحدث هو؟ قال : لا». أى يوجعه فُؤَاده فيتقيّأ دما. والفُؤَاد : القلب. وقيل : وسطه. وقيل : الفُؤَاد : غشاء القلب ، والقلب حبّته ، وسويداؤه ، وجمعه : أَفْئِدَه.

ومنه الحديث «أتاكم أهل اليمن ، هم أرقّ أَفْئِدَةً وألين قلوبا».

فأر

(فأر) (س) فيه «خمس فواسق يقتلن فى الحلّ والحرم ، منها الفَأْرَه» الفَأْرَه معروفه ، وهى مهموزه. وقد يترك همزها تخفيفا.

وفيه ذكر «جبال فَارَانَ» هو اسم عبرانىّ لجبال مكّه ، له ذكر فى أعلام النّبوّه ، وألفه الأولى ليست همزه.

فأس

(فأس) (س) فيه «فجعل إحدى يديه فى فَأْس رأسه» هو طرف مؤخّره المشرف على القفا ، وجمعه : أَفْؤُس ثم فُؤُوس.

ومنه الحديث «فلقد رأيت الفُؤُوس فى أصولها وإنها لنخل عمّ» هى جمع الفَأْس الذى يشقّ به الحطب وغيره. وهو مهموز ، وقد يخفّف.

فأل

(فأل) (ه) فيه «أنه كان يَتَفَاءَلُ ولا يتطيّر» الفَأْل مهموز فيما يسرّ ويسوء ، والطّيره لا تكون إلا فيما يسوء ، وربما استعملت فيما يسرّ. يقال : تَفَاءَلْتُ بكذا وتَفَأَّلْتُ على التخفيف والقلب. وقد أولع الناس بترك همزه تخفيفا.

وإنّما أحبّ الفَأْل ، لأنّ الناس إذا أمّلوا فائده الله تعالى ، ورجوا عائدته عند كلّ سبب ضعيف

أو قوىّ فهم على خير ، ولو غلطوا فى جهه الرجاء فإنّ الرّجاء لهم خير. وإذا قطعوا أملهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشّرّ.

وأمّا الطّيره فإنّ فيها سوء الظّنّ بالله وتوقّع البلاء.

ومعنى التَّفَاؤُل مثل أن يكون رجل مريض فيَتَفَاءَلُ بما يسمع من كلام ، فيسمع آخر يقول : يا سالم ، أو يكون طالب ضالّه فيسمع آخر يقول : يا واجد ، فيقع فى ظنّه أنه يبرأ من مرضه ويجد ضالّته.

ومنه الحديث «قيل : يا رسول الله : ما الفَأْل؟ فقال : الكلمه الصّالحه».

وقد جاءت الطّيره بمعنى الجنس ، والفَأْل بمعنى النّوع.

ومنه الحديث «أصدق الطّيره الفَأْل» وقد تكرر ذكره فى الحديث.

فأم

(فأم) (س) فيه يكون الرجل على الفِئَام من الناس» الفِئَام مهموز : الجماعه الكثيره. وقد تكررت فى الحديث.

فأى

(فأى) (ه) فى حديث ابن عمر وجماعته «لّما رجعوا من سريّتهم قال لهم : أنا فِئَتُكم (١)» الفِئَه : الفرقه والجماعه من الناس فى الأصل ، والطّائفه التى تقسيم وراء الجيش ، فإن كان عليهم خوف أو هزيمه التجأوا إليهم ، وهو من فَأَيْتُ رأسه وفَأَوْتُه إذا شققته. وجمع الفِئَه : فِئَات وفِئُون. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الفاء مع التاء)

فتت

(فتت) فى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر «أمثلى يُفْتَاتُ عليه فى أمر بناته؟» أى يفعل فى شأنهنّ شىء بغير أمره. وليس هذا موضعه ، لأنه من الفوت ، وسنوضّحه فى بابه.

فتح

(فتح) فى أسماء الله تعالى «الْفَتَّاحُ» هو الذى يَفْتَحُ أبواب الرزق والرّحمه لعباده.

١- الذى فى الهروى : «وفى الحديث فقلنا : نحن الفرّارون يا رسول الله. فقال : بل أنتم العكّارون ، وأنا فئتكم» أراد قول الله

تعالى «أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَةٍ» يمهّد بذلك عذرهم.

وقيل : معناه الحاكم بينهم. يقال : فَتَحَ الحاكم بين الخصمين إذا فصل بينهما. والفَاتِح : الحاكم. والفَتَّاح : من أبنيه المبالغه.

وفيه «أوتيت مَفَاتِيح الكلم» وفى روايه «مَفَاتِح الكلم» هما جمع مِفْتَاح ومِفْتَح ، وهما فى الأصل : كلّ ما يتوصّل به إلى استخراج المغلقات التى يتعذّر الوصول إليها ، فأخبر أنه أوتى مَفَاتِيح الكلم ، وهو ما يسّر الله له من البلاغه والفصاحه والوصول إلى غوامض المعانى ، وبدائع الحكم ، ومحاسن العبارات والألفاظ التى أغلقت على غيره وتعذّرت. ومن كان فى يده مَفَاتِيح شىء مخزون سهل عليه الوصول إليه.

ومنه الحديث «أوتيت مَفَاتِيح خزائن الأرض» أراد ما سهّل الله له ولأمّته من افْتِتَاح البلاد المتعذّرات ، واستخراج الكنوز الممتنعات.

(ه) وفيه «أنه كان يَسْتَفْتِحُ بصعاليك المهاجرين» أى يستنصر بهم.

ومنه قوله تعالى (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جاءَكُمُ الْفَتْحُ).

ومنه حديث الحديبيه «أهو فَتْح؟» أى نصر.

(ه) وفيه «ما سقى بالفَتْح ففيه العُشْر» وفى روايه «ما سقى فَتْحاً» الفَتْح : الماء الذى يجرى فى الأنهار على وجه الأرض.

(س) وفى حديث الصلاه «لا يُفْتَح على الإمام» أراد به إذا أرتج عليه فى القراءه وهو فى الصلاه لا يَفْتَح له المأموم ما أرتج عليه : أى لا يلقّنه. ويقال : أراد بالإمام السّلطان ، وبالفَتْح الحكم : أى إذا حكم بشىء فلا يحكم بخلافه.

ومنه حديث ابن عباس «ما كنت أدرى ما قوله عزوجل (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَبَيْنَ قَوْمِنا) حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : تعال أُفَاتِحْك» أى أحاكمك.

(س) ومنه الحديث «لا تُفَاتِحُوا أهل القدر» أى لا تحاكموهم. وقيل : لا تبدأوهم بالمجادله والمناظره.

(ه) وفى حديث أبى الدّرداء «ومن يأت بابا مغلقا يجد إلى جنبه بابا فُتُحاً» أى واسعا ، ولم يرد المَفْتُوح ، وأراد بالباب الفُتُح الطّلب إلى الله تعالى والمسأله.

(س) ومنه حديث أبى ذرّ «قدر حلب شاه فَتُوح» أى واسعه الإحليل.

فتخ

(فتخ) (ه) وفيه «كان إذا سجد جافى عضديه عن جنبيه وفَتَخَ أصابع رجليه» أى نصبها وغمز موضع المفاصل منها ، وثناها إلى باطن الرّجل. وأصل الفَتْخ : اللّين. ومنه قيل للعقاب : فَتْخَاء ، لأنّها إذا انحطّت كسرت جناحيها.

(ه) فيه «أنّ امرأه أتته وفى يدها فُتُخٌ كثيره» وفى روايه «فُتُوخٌ» هكذا روى ، وإنما هو «فَتَخ» (١) بفتحتين ، جمع فَتْخَه ، وهى خواتيم كبار تلبس فى الأيدى ، وربما وضعت فى أصابع الأرجل. وقيل : هى خواتيم لا فصوص لها ، وتجمع أيضا على : فَتَخَات وفِتَاخ.

ومنه حديث عائشه «فى قوله تعالى (وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا ما ظَهَرَ مِنْها) قالت : القُلْب والفَتَخَه» وقد تكرّر ذكرها فى الحديث مفردا ومجموعا.

فتر

(فتر) (ه) فيه «أنه نهى عن كلّ مسكر ومُفْتِر» المُفْتِر : الذى إذا شرب أحمى الجسد وصار فيه فُتُور ، وهو ضعف وانكسار. يقال : أَفْتَرَ الرجل فهو مُفْتِر : إذا ضعفت جفونه وانكسر طرفه. فإما أن يكون أَفْتَرَه بمعنى فَتَرَه : أى جعله فَاتِراً ، وإمّا أن يكون أَفْتَرَ الشّراب إذا فَتَرَ شاربه ، كأقطف الرجل إذا قطفت دابّته.

وفى حديث ابن مسعود «أنه مرض فبكى فقال : إنّما أبكى لأنه أصابنى على حال فَتْرَه ولم يصبنى فى حال اجتهاد» أى فى حال سكون وتقليل من العبادات والمجاهدات. والفَتْرَه فى غير هذا : ما بين الرّسولين من رسل الله تعالى من الزّمان الذى انقطعت فيه الرّساله.

ومنه «فَتْرَه ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاه والسلام».

فتق

(فتق) (ه) فيه «يسأل الرجل فى الجائحه أو الفَتْق» أى الحرب تكون بين القوم وتقع فيها الجراحات والدّماء ، وأصله الشّق والفتح ، وقد يراد بالفَتْق نقض العهد.

۱- وهی روایه الهروی.

ومنه حديث عروه بن مسعود «اذهب فقد كان فَتْقٌ نحو جرش».

(ه) ومنه حديث مسيره إلى بدر «خرج حتى أَفْتَق بين الصّدمتين» أى خرج من مضيق الوادى إلى المتّسع. يقال : أَفْتَقَ السّحاب إذا انفرج.

(ه س) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «كان فى خاصرتيه انْفِتَاق» أى اتّساع ، وهو محمود فى الرّجال ، مذموم فى النساء.

(س) وفى حديث عائشه «فمطروا حتى نبت العشب وسمنت الإبل حتى تَفَتَّقَتْ» أى انتفخت خواصرها واتّسعت من كثره ما رعت ، فسمّى عام الفَتْق : أى عام الخصب.

(ه) وفى حديث زيد بن ثابت «قال : فى الفَتَق الدّيه» الفَتَق بالتحريك : انْفِتَاق المثانه.

وقيل : انْفِتَاق الصّفاق إلى داخل فى مراقّ البطن.

وقيل : هو أن ينقطع اللّحم المشتمل على الأنثيين.

وقال الفرّاء : أَفْتَقَ الحىّ إذا أصاب إبلهم الفَتَق ، وذلك إذا انْفَتَقَت خواصرها سمنا فتموت لذلك ، وربّما سلمت. وقد فَتِقَتْ فَتَقاً. قال رؤبه :

لم ترج رسلا بعد أعوام الفَتَق

وفيه ذكر «فُتُق» بضمتين : موضع فى طريق تباله ، سلكه قطبه بن عامر لمّا وجّهه رسول الله ليغير على خثعم سنه تسع.

فتك

(فتك) فيه «الإيمان قَيَّدَ الفَتْك» الفَتْك : أن يأتى الرّجل صاحبه وهو غارّ غافل فيشدّ عليه فيقتله ، والغِيلَه : أن يخدعه ثمّ يقتله فى موضع خفىّ. وقد تكرر ذكر «الفَتْك» فى الحديث.

فتل

(فتل) فيه : ما يكون فى شقّ النّواه. وقيل : ما يُفْتَل بين الأصبعين من الوسخ.

وفی حدیث الزبیر وعائشه «فلم یزل یَفْتِلُ فی الذّروه والغارب حتی أجابته» هو مثل فی المخادعه ، وقد تقدّم فی الذال والغین.

ومنه حدیث حیّ بن أخطب «لم یزل یَفْتِل فی الذّروه والغارب».

وفی حدیث عثمان «ألست ترعی مَعْوَتَها وفَتْلَتَها؟» الفَتْلَه : واحد الفَتْل ، وهو ما کان مَفْتُولا من ورق الشجر ، کورق الطّرفاء والأثل ونحوهما.

وقیل : الفَتْلَه : حمل السّمر والعرفط. وقیل (۱) نور العضاه إذا انعقد. وقد أَفْتَلَتْ إِفْتالاً : إذا أخرجت الفَتْلَه.

فتن

(فتن) (ه) فی حدیث قیله «المسلم أخو المسلم یتعاونان علی الفَتّان» یروی بضم الفاء وفتحها ، فالضم جمع فَاتِن : أی یعاون أحدهما الآخر علی الّذین یضلّون الناس عن الحقّ ویَفْتِنُونَهم ، وبالفتح هو الشّیطان ، لأنه یفتن الناس عن الدّین. وفَتّان : من أبنیه المبالغه فی الفِتْنَه.

ومنه الحدیث «أفَتّان أنت یا معاذ!».

وفی حدیث الکسوف «وإنّکم تُفْتَنُون فی القبور» یرید مسأله منکر ونکیر ، من الفِتْنَه : الامتحان والاختبار.

وقد کثرت استعاذته من فِتْنَه القبر ، وفِتْنَه الدّجّال ، وفِتْنَه المحیا والممات ، وغیر ذلک.

ومنه الحدیث «فبی تُفْتَنُون ، وعنّی تسألون» أی تمتحنون بی فی قبورکم ویتعرّف إیمانکم بنبوّتی.

ومنه حدیث الحسن «إِنَّ الَّذِینَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِینَ وَالْمُؤْمِناتِ» قال : «فَتَنُوهم بالنار» : أی امتحنوهم وعذّبوهم.

ومنه الحدیث «المؤمن خلق مُفْتَناً» أی ممتحنا ، یمتحنه الله بالذّنب ثم یتوب ، ثم یعود ثم یتوب. یقال : فَتَنْتُه أَفْتِنُه فَتْناً وفُتُوناً إذا امتحنته. ویقال فیها : أَفْتَنْتُه أیضا. وهو قلیل.

۱- فی الأصل : «وهو نور العضاه» وأثبتنا ما فی ا ، واللسان.

وقد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختبار للمكروه ، ثم كثر حتى استعمل بمعنى الإثم ، والكفر ، والقتال ، والإحراق ، والإزاله ، والصّرف عن الشيء.

وفى حديث عمر «أنه سمع رجلا يتعوّذ من الفِتَن ، فقال : أتسأل ربّك أن لا يرزقك أهلا ولا مالا؟» تأوّل قول الله تعالى (أَنَّما أَمْوالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ) ولم يرد فِتَنَ القتال والاختلاف.

فتا

(فتا) (ه) فيه «لا يقولنّ أحدكم عبدى وأمّتى ، ولكن فَتَاى وفَتَاتِى» أى غلامى وجاريتى ، كأنه كره ذكر العبوديه لغير الله تعالى.

(س) وفى حديث عمران بن حصين «جذعه أحبّ إلىّ من هرمه ، الله أحقّ بالفَتَاء والكرم» الفَتَاء بالفتح والمدّ : المصدر من الفَتِىِ السّنّ. يقال : فَتِىٌّ بيّن الفَتَاء : أى طرىّ السّنّ. والكرم : الحسن.

(ه) وفيه «أنّ أربعه تَفَاتَوْا إليه عليه السلام» : أى تحاكموا ، من الفَتْوَى. يقال : أَفْتَاه فى المسئله يُفْتِيه إذا أجابه. والاسم : الفَتْوَى.

ومنه الحديث «الإثم ما حكّ فى صدرك وإن أَفْتَاك الناس عنه وأَفْتَوْك» أى وإن جعلوا لك فيه رخصه وجوازا.

(ه) وفيه «أنّ امرأه سألت أمّ سلمه أن تريها الإناء الذى كان يتوضّأ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجته ، فقالت المرأه : هذا مكّوك المُفْتِى» قال الأصمعىّ : المُفْتِى : مكيال هشام بن هبيره. وأَفْتَى الرجل إذا شرب بالمُفْتِى (١) وهو قدح الشّطّار ، أرادت تشبيه الإناء بمكّوك هشام ، أو (٢) أرادت مكّوك صاحب المُفْتِى فحذفت المضاف ، أو مكّوك الشّارب ، وهو ما يكال به الخمر.

١- الذى فى اللسان والقاموس : «والفتّى ، كسمىّ : قدح الشّطّار».

٢- فى الأصل : «وأرادت» والمثبت من ا ، واللسان.

وفى حديث البخارى :

الحرب أوّل ما تكون فُتَيَّه

هكذا جاء على التّصغير : أى شابّه. ورواه بعضهم «فَتِيَّه» بالفتح.

(باب الفاء مع الثاء)

فثأ

(فثأ) فى حديث زياد «لهو أحبّ إلىَّ من رثيئه فُثِئَتْ بسلاله» أى خلطت به وكسرت حدّتها. والفَثْء : الكسر. يقال : فَثَأْتُه أَفْثَؤُه فَثْأ.

فثر

(فثر) (ه) فى حديث أشراط الساعه «وتكون الأرض كفَاثُور الفضّه» الفَاثُور : الخوان. وقيل : هو طست أوجام من فضّه أو ذهب.

ومنه «قيل لقرص الشمس : فَاثُورُها».

ومنه حديث علىّ «كان بين يديه يوم عيد فَاثُورٌ عليه خبز السّمراء» : أى خوان.

(باب الفاء مع الجيم)

فجأ

(فجأ) فيه ذكر «موت الفَجْأَه» فى غير موضع. يقال : فَجِئَه الأمر ، وفَجَأَه فُجَاءَه بالضم والمدّ ، وفَاجَأَه مُفَاجَأَه إذا جاءه بغته من غير تقدّم سبب ، وقيّده بعضهم بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مدّ على المرّه.

فجج

(فجج) فى حديث الحج «وكلّ فِجَاج مكّه منحر» الفِجَاج : جمع فَجٍ ، وهو الطريق الواسع. وقد تكرر فى الحديث واحدا ومجموعا.

ومنه الحديث «أنه قال لعمر : ما سلكت فَجّاً إلّا سلك الشيطان فَجّاً غيره!!».

وفَجُّ الرّوحاء سلكه النبى صلى الله عليه وسلم إلى بدر ، عام الفتح والحج.

(ه) وفيه «أنه كان إذا بال تَفَاجَ حتى نأوى له» التَّفَاجّ : المبالغه فى تفريج ما بين الرجلين ، وهو من الفَجّ : الطريق.

[ه] ومنه حديث أمّ معبد «فتَفَاجَّتْ عليه ودرّت واجترّت».

وحديث عباده المازنى «فركبت الفحل فتَفَاجَ للبول».

[ه] ومنه الحديث «حين سئل عن بنى عامر فقال : جمل أزهر مُتَفَاجّ» أراد أنه مخصب فى ماء وشجر ، فهو لا يزال يبول لكثره أكله وشربه.

فجر

(فجر) (ه) فى حديث أبى بكر رضى الله عنه «لأن يقدّم أحدكم فتضرب عنقه خير له من أن يخوض غمرات (١) الدنيا ، يا هادى الطّريق جرت ، إنّما هو الفَجْر أو البحر» يقول : إن انتظرت حتّى يضىء لك الفَجْر أبصرت قصدك ، وإن خبطت الظّلماء وركبت العشواء هجما بك على المكروه ، فضرب الفَجْر والبحر مثلا لغمرات الدنيا.

وروى «البجر» بالجيم. وقد تقدّم فى حرف الباء.

ومنه الحديث «أعرّس إذا أَفْجَرْتُ ، وأرتحل إذا أسفرت» أى أنزل للنّوم والتّعريس إذا قربت من الفجر ، وأرتحل إذا أضاء.

وفيه «إنّ التّجار يبعثون يوم القيامه فُجّاراً إلّا من اتّقى الله» الفُجّار : جمع فَاجِر ، وهو المنبعث فى المعاصى والمحارم. وقد فَجَرَ يَفْجُرُ فُجُوراً. وقد تقدّم فى حرف التاء معنى تسميتهم فُجّاراً.

ومنه حديث ابن عباس «كانوا يرون العمره فى أشهر الحج من أَفْجَرِ الفُجُور» أى من أعظم الذنوب.

ومنه الحديث «أنّ أمه لآل رسول الله فَجَرَتْ» أى زنت.

ومنه حديث أبى بكر «إيّاكم والكذب فإنه مع الفُجُور ، وهما فى النار» يريد الميل عن الصّدق وأعمال الخير.

وحديث عمر «استحمله أعرابىّ وقال : إن ناقتى قد نقبت ، فقال له : كذبت ولم يحمله ، فقال :

أقسم بالله أبو حفص عمر

ما مسّها من نقب ولا دبر

فاغفر له اللهمّ إن كان فَجَرَ

١- فى الأصل : «فى غمرات» وقد أسقطنا «فى» حيث سقطت من ا ، واللسان ، والهروى.

أى كذب ومال عن الصّدق.

[ه] ومنه حديثه الآخر «أنّ رجلا استأذنه فى الجهاد فمنعه لضعف بدنه ، فقال له : إنّ أطلقتنى وإلّا فَجَرْتُك» أى عصيتك وخالفتك ومضيت إلى الغزو.

(ه) ومنه ما جاء فى دعاء الوتر «ونخلع ونترك من يَفْجُرُك» أى يعصيك ويخالفك.

ومنه حديث عاتكه (١) «يا لَفُجَرُ» هو معدول عن فَاجِر للمبالغه ، ولا يستعمل إلّا فى النّداء غالبا.

(س) وفى حديث ابن الزبير «فَجَّرْتَ بنفسك» أى نسبتها إلى الفُجُور ، كما يقال : فسّقته وكفّرته.

(ه) وفيه «كنت يوم الفِجَار أنبّل على عمومتى» هو (٢) يوم حرب كانت بين قريش ومن معها من كنانه ، وبين قيس عيلان فى الجاهليه. سمّيت فِجَاراً لأنها كانت فى الأشهر الحرم.

فجفج

(فجفج) (ه) فى حديث عثمان «إن هذا الفَجْفَاج لا يدرى أين الله عزوجل» هو المهذار المكثار من القول.

ويروى «البجباج» وهو بمعناه أو قريب منه.

فجا

(فجا) [ه] فى حديث الحج «كان يسير العنق ، فإذا وجد فَجْوَه نصّ» الفَجْوَه : الموضع المتّسع بين الشّيئين.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «لا يصلّينّ أحدكم وبينه وبين القبله فَجْوَه» أى لا يبعد من قبلته ولا سترته ، لئلا يمرّ بين يديه أحد. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

١- فى اللسان : «عائشه».

٢- فى الأصل : «هى» وأثبتنا ما فى ا. قال الهروى : «هى ثلاثه أفجره كانت بين قريش ... الخ» وفى الصحاح : «أربعه أفجره».

(باب الفاء مع الحاء)

فحج

(فحج) فيه «أنّه بال قائما ففَحَّجَ رجليه» أى فرّقهما وباعد ما بينهما. والفَحَج : تباعد ما بين الفخذين.

(ه) ومنه الحديث فى صفه الدّجال «أنه أعور أَفْحَج».

وحديث الذى يخرّب الكعبه «كأنّى به أسود أَفْحَج ، يقلعها حجرا حجرا».

فحش

(فحش) (ه) فيه «إنّ الله يبغض الفَاحِش المُتَفَحِّش» الفَاحِش : ذو الفُحْش فى كلامه وفعاله. والمُتَفَحِّش : الذى يتكلّف ذلك ويتعمّده.

وقد تكرر ذكر «الفُحْش والفَاحِشَه والفَوَاحِش» فى الحديث. وهو كلّ ما يشتدّ قبحه من الذنوب والمعاصى. وكثيرا ما ترد الفَاحِشَه بمعنى الزّنا. وكلّ خصله قبيحه فهى فَاحِشَه ، من الأقوال والأفعال.

[ه] ومنه الحديث «قال لعائشه : لا تقولى ذلك فإن الله لا يحبّ الفُحْش ولا التَّفَاحُش» أراد بالفُحْش التّعدّى فى القول والجواب ، لا الفُحْشَ الذى هو من قذع الكلام ورديئه. والتَّفَاحُش : تفاعل منه ، وقد يكون الفُحْش بمعنى الزياده والكثره.

(ه) ومنه حديث بعضهم ، وقد سئل عن دم البراغيث فقال «إن لم يكن فَاحِشاً فلا بأس».

فحص

(فحص) (س) فى حديث زواجه بزينب ووليمتها «فُحِصَت الأرض أَفَاحِيصَ» أى حفرت. والأَفَاحِيص : جمع أُفْحُوص القطاه ، وهو موضعها الذى تجثم فيه وتبيض ، كأنها تَفْحَصُ عنه التراب : أى تكشفه. والفَحْص : البحث والكشف.

(س) ومنه الحديث «من بنى لله مسجدا ولو كمَفْحَص قطاه» المَفْحَص : مفعل ، من الفَحْص ، كالأُفْحُوص ، وجمعه : مَفَاحِص.

ومنه الحديث «أنه أوصى أمراء جيش مؤته : وستجدون آخرين ، للشيطان فى رؤوسهم

مَفَاحِص فافلقوها بالسّيوف» أى إنّ الشيطان قد استوطن رؤوسهم فجعلها له مَفَاحِص ، كما تستوطن القطا مَفَاحِصَها ، وهو من الاستعارات اللّطيفه ، لأنّ من كلامهم إذا وصفوا إنسانا بشده الغىّ والانهماك فى الشّر قالوا : قد فرّخ الشيطان فى رأسه وعشّش فى قلبه ، فذهب بهذا القول ذلك المذهب.

[ه] ومنه حديث أبى بكر «وستجد قوما فَحَصُوا عن أوساط رؤوسهم الشّعر ، فاضرب ما فَحَصُوا عنه بالسّيف».

(س) ومنه حديث عمر «إنّ الدّجاجه لتَفْحَصُ فى الرّماد» أى تبحثه وتتمرّغ فيه.

وفى حديث قسّ «ولا سمعت له فَحْصاً» أى وقع قدم وصوت مشى.

(ه) وفى حديث كعب «إنّ الله بارك فى الشّام ، وخصّ بالتّقديس من فَحْص الأُرْدُنّ إلى رَفَح» الأُرْدُنّ : النّهر المعروف تحت طبريّه ، وفَحْصُه : ما بسط منه وكشف من نواحيه ، ورَفَح : قريه معروفه هناك.

(س) وفى حديث الشفاعه «فأنطلق حتى آتِىَ الفَحْصَ» أى قدّام العرش ، هكذا فسّر فى الحديث ، ولعلّه من الفَحْص : البسط والكشف.

فحل

(فحل) (ه) فيه «أنّه دخل على رجل من الأنصار وفى ناحيه البيت فَحْلٌ من تلك الفُحُول ، فأمر به فكنس ورشّ فصلّى عليه» الفَحْل هاهنا : حصير معمول من سعف فُحَّال النّخل ، وهو فَحْلُها وذكرها الذى تلقّح منه ، فسمّى الحصير فَحْلاً مجازا.

(ه) ومنه حديث عثمان «لا شفعه فى بئر ولا فَحْلَ» أراد به فَحْلَ النّخله ، لأنه لا ينقسم.

وقيل : لا يقال له إلا فُحَّال ، ويجمع الفَحْل على فُحُول ، والفُحَّال على فَحَاحِيل.

وإنّما لم تثبت (١) فيه الشّفعه ، لأنّ القوم كانت لهم نخيل فى حائط فيتوارثونها ويقتسمونها ،

١- فى ا «لم يثبت».

ولهم فَحْل يلقحون منه نخيلهم ، فإذا باع أحدهم نصيبه المقسوم من ذلك الحائط بحقوقه من الفُحَّال وغيره ، فلا شفعه للشّركاء فى الفُحَّال ، لأنه لا تمكن قسمته (١).

وفى حديث الرّضاع ذكر «لبن الفَحْل» وسيرد فى حرف اللام.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أنه بعث رجلا يشترى له أضحيّه ، فقال : اشتره كبشا فَحِيلًا» الفَحِيل : المنجب فى ضرابه. واختار الفَحْل على الخصىّ والنّعجه طلب نبله وعظمه (٢).

وقيل : الفَحِيل : الذى يشبه الفُحُولَه فى عظم خلقه.

وفيه «لم يضرب أحدكم امرأته ضرب الفَحْل؟». هكذا جاء فى روايه ، يريد فَحْلَ الإبل إذا علا ناقه دونه أو فوقه فى الكرم والنّجابه ، فإنهم يضربونه على ذلك ويمنعونه عنه.

(ه) وفى حديث عمر «لما قدم الشام تَفَحَّلَ له أمراء الشام» أى أنّهم تلقّوه متبذّلين غير متزيّنين ، متقشّفين ، مأخوذ من الفَحْل ضدّ الأنثى ، لأن التّزيّن والتّصنّع فى الزّىّ من شأن الإناث.

وفيه ذكر «فِحْل» بكسر الفاء وسكون الحاء : موضع بالشّام كانت به وقعه للمسلمين مع الروم. ومنه يوم فِحْل.

وفيه ذكر «فَحْلَيْن» على التّثنيه : موضع فى جبل أحد.

فحم

(فحم) (ه) فيه «اكفتوا صبيانكم حتى تذهب فَحْمَه العشاء» هى إقباله وأوّل سواده. يقال للظّلمه التى بين صلاتى العشاء : الفَحْمَه ، وللظّلمه التى بين العتمه والغداه : العسعسه.

وفى حديث عائشه مع زينب بنت جحش «فلم ألبث أن أَفْحَمْتُها» أى أسكتّها.

١- قال الهروى : «وهذا مذهب أهل المدينه رضى الله عنهم» ا ه. وانظر اللسان. ففيه بسط لما أجمل المصنف فى هذه المسأله.

٢- فى الهروى واللسان : «وطلب نبله وعظمه».

فحا

(فحا) فيه «من أكل من فِحَا أرضنا لم يضرّه ماؤها» الفِحَا بالكسر والفتح : واحد الأَفْحَاء : توابل القدور. وقد فَحَيْتُ القدر : أى جعلت فيها التّوابل ، كالفلفل والكمّون ونحوهما ، وقيل : هو البصل.

[ه] ومنه حديث معاويه «قال لقوم قدموا عليه : كلوا من فِحَا أرضنا فقلّما أكل قوم من فِحَا أرض فضرّهم ماؤها».

(باب الفاء مع الخاء)

فخخ

(فخخ) (ه) فى حديث صلاه اللّيل «أنه (١) نام حتى سمع فَخِيخُه» أى غطيطه.

[ه] وفى حديث علىّ :

أفلح من كان له مزخّه

يزخّها ثم ينام الفَخَّه

أى ينام نومه يسمع فَخِيخُه فيها.

وفى حديث بلال :

ألا ليت شعرى هل أبيتنّ ليله

بفَخٍ وحولى إذخر وجليل

فَخٌّ : موضع عند مكّه. وقيل : واد دفن به عبد الله بن عمر ، وهو أيضا

ماء أقطعه النبى صلى الله عليه وسلم عظيم بن الحارث المحاربىّ.

فخذ

(فخذ) (ه) فيه «لمّا نزلت «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» بات يُفَخِّذُ عشيرته» أى يناديهم فَخِذاً فَخِذاً ، وهم أقرب العشيره إليه. وقد تكرر ذكر «الفَخِذ» فى الحديث.

وأوّل العشيره الشّعب ، ثم القبيله ، ثم الفصيله ، ثم العماره ، ثم البطن ، ثم الفَخِذ. كذا قال الجوهرى.

فخر

(فخر) (س) فيه «أنا سيّد ولـد آدم ولا فَخْر» الفَخْر : ادّعاء العظم والكبر والشّرف : أى لا أقوله تبجّحا ، ولكن شكرا لله وتحدّثا بنعمه.

۱- الضمير يعود على ابن عباس كما يستفاد من عباره الهروى.

(س) وفيه «أنه خرج يتبرّز فأتبعه عمر بإداوه وفَخَّارَه» الفَخَّار : ضرب من الخزف معروف تعمل منه الجرار والكيزان وغيرهما.

فخم

(فخم) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «كان فَخْماً مُفَخَّماً» أى عظيما معظّما فى الصدور والعيون ، ولم تكن خلقته فى جسمه الضّخامه.

وقيل : الفَخَامَه فى وجهه : نبله وامتلاؤه مع الجمال والمهابه.

(باب الفاء مع الدال)

فدح

(فدح) (ه) فيه «وعلى المسلمين أن لا يتركوا فى الإسلام مَفْدُوحاً فى فداء أو عقل» المَفْدُوح : الذى فَدَحَه الدَّيْن : أى أثقله. وقد فَدَحَه يَفْدَحُه فَدْحاً فهو فَادِح.

ومنه حديث ابن ذى يزن «لكشفك الكرب الذى فَدَحَنا» أى أثقلنا.

فدد

(فدد) (ه) فيه «إنّ الجفاء والقسوه فى الفَدَّادِين» الفَدَّادُون بالتشديد : الذين تعلو أصواتهم فى حروثهم ومواشيهم ، واحدهم : فَدَّاد. يقال : فَدَّ الرجل يَفِدُّ فَدِيداً إذا اشتدّ صوته.

وقيل : هم المكثرون من الإبل.

وقيل : هم الجمّالون والبقّارون والحمّارون والرّعيان.

وقيل : إنما هو «الفَدَادِين» مخفّفا ، واحدها : فدّان ، مشدّد ، وهى البقر التى يحرث بها ، وأهلها أهل جفاء وغلظه.

ومنه الحديث «هلك الفَدَّادُون إلّا من أعطى فى نجدتها ورسلها» أراد الكثيرى الإبل ، كان إذا ملك أحدهم المئين من الإبل إلى الألف قيل له فَدَّاد. وهو فى معنى النسب ، كسرّاج وعوّاج. وقد تكرر فى الحديث.

[ه] ومن الأوّل حديث أبى هريره «أنه رأى رجلين يسرعان إلى الصّلاه ، فقال : ما لكما تَفِدَّان فَدِيدَ الجمل!» يقال : فَدَّ الإنسان والجمل يَفِدُّ إذا علا صوته ، أراد أنهما كانا يعدوان فيسمع لعدوهما صوت.

وفيه «إنّ الأرض تقول للميت : ربما مشيت علىَ فَدَّاداً» قيل : أراد ذا أمل كثير وخيلاء وسعى دائم.

فدر

(فدر) (س) فى حديث أمّ سلمه «أهديت لى فِدْرَه من لحم» أى قطعه. والفِدْرَه : القطعه من كل شىء ، وجمعها : فِدَر.

ومنه حديث جيش الخبط «فكنا نقتطع منه الفِدَر كالثّور» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث مجاهد «قال : فى الفَادِر العظيم من الأروى بقره» الفَادِر والفَدُور : المسنّ من الوعول ، وهو من فَدَرَ الفحل فُدُوراً إذا عجز عن الضراب ، يعنى فى فديته بقره.

فدع

(فدع) (ه) فى حديث ابن عمر «أنه مضى إلى خيبر ففَدَعَه أهلها» الفَدَع بالتحريك : زيغ بين القدم وبين عظم الساق ، وكذلك فى اليد ، وهو أن تزول المفاصل عن أماكنها. ورجل أَفْدَع بيّن الفَدَع.

[ه] وفى صفه ذى السّويقتين الذى يهدم الكعبه : «كأنّى به أُفَيْدِع أصيلع» أُفَيْدِع : تصغير أَفْدَع.

فدغ

(فدغ) فيه «أنه دعا على عتيبه بن أبى لهب فضغمه الأسد ضغمه فَدَغَهُ» الفَدْغ : الشّدخ والشّق اليسير.

(ه) ومنه الحديث «إذا تَفْدَغُ قريش الرّأس».

(ه) ومنه الحديث فى الذّبح بالحجر «إن لم يَفْدَغ الحلقوم فكل» لأنّ الذّبح بالحجر يشدخ الجلد ، وربّما لا يقطع الأوداج فيكون كالموقوذ.

ومنه حديث ابن سيرين «سئل عن الذّبيحه بالعود فقال : كلّ ما لم يَفْدَغْ» يريد ما قتل بحدّه فكله ، وما قتل بثقله فلا تأكله.

فدفد

(فدفد) (ه) فيه «فلجأوا إلى فَدْفَدٍ فأحاطوا بهم» الفَدْفَد : الموضع الذى فيه غلظ وارتفاع.

ومنه الحديث «كان إذا قفل من سفر فمرّ بفَدْفَدٍ أو نشز كبّر ثلاثا».

ومنه حديث قسّ «وأرمق فَدْفَدها» وجمعه : فَدَافِد.

ومنه حديث ناجيه «عدلت برسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت به فى طريق لها فَدَافِدُ» أى أماكن مرتفعه.

فدم

(فدم) (ه) فيه «إنّكم مدعوّون يوم القيامه مُفَدَّمَه أفواهكم بالفِدَام» الفِدَام : ما يشدّ على فم الإبريق والكوز من خرقه لتصفيه الشّراب الذى فيه : أى أنهم يمنعون الكلام بأفواهم حتى تتكلّم جوارحهم ، فشبّه ذلك بالفِدَام.

وقيل : كان سقاه الأعاجم إذا سقوا فَدَّمُوا أفواههم : أى غطّوها.

ومنه الحديث «يحشر الناس يوم القيامه عليهم الفِدَام».

ومنه حديث علىّ «الحلم فِدَام السّفيه» أى الحلم عنه يغطّى فاه ويسكته عن سفهه.

وفيه «أنه نهى عن الثّوب المُفْدَم» هو الثوب المشبع حمره كأنه الذى لا يقدر على الزياده عليه لتناهى حمرته ، فهو كالمتنع من قبول الصّبغ.

ومنه حديث علىّ «نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ (١) وأنا راكع ، وألبس المعصفر المُفْدَم».

(ه) وفى حديث عروه «أنه كره المُفْدَم للمحرم ولم ير بالمضرّج بأسا» المضرّج : دون المُفْدَم ، وبعده المورّد.

ومنه حديث أبى ذرّ «إنّ الله ضرب النّصارى بذلّ مُفْدَم» أى شديد مشبع ، فاستعاره من الذّوات للمعانى.

فدا

(فدا) قد تكرّر ذكر «الفِدَاء» فى الحديث. الفِدَاء بالكسر والمدّ ، والفتح مع القصر : فكاك الأسير. يقال : فَدَاه يَفْدِيه فِدَاءً وفَدًى ، وفَادَاه يُفَادِيه مُفَادَاه إذا أعطى فِدَاءَه وأنقذه ، وفَدَاه بنفسه وفَدَاه إذا قال له : جعلت فِدَاك. والفِدْيَه : الفِدَاء.

وقيل : المُفَادَاه : أن تفتكّ الأسير بأسير مثله.

١- فى ا : «أن أقرأ القرآن».

وفيه :

* فاغفر فِدَاء لكَ ما اقتفينا *

إطلاق هذا اللفظ مع الله تعالى محمول على المجاز والاستعاره ، لأنه إنما يُفَدَّى من المكاره من تلحقه ، فيكون المراد بالفِدَاء التعظيم والإكبار ، لأن الإنسان لا يُفَدِّى إلا من يعظمه ، فيبذل نفسه له.

ويروى «فِدَاءٌ» بالرفع على الابتداء ، والنّصب على المصدر.

(باب الفاء مع الذال)

فذذ

(فذذ) (س) فيه «هذه الآيه الفَاذَّه الجامعه» أى المنفرده فى معناها. والفَذّ : الواحد. وقد فَذَّ الرجل عن أصحابه إذا شذّ عنهم وبقى فردا.

(باب الفاء مع الراء)

فرأ

(فرأ) (ه) فيه «أنه قال لأبى سفيان (١) : كلّ الصّيد فى جوف الفَرَإ» : الفَرَأ مهموز مقصور : حمار الوحش ، وجمعه : فِرَاء (٢). قال له ذلك يتألّفه على الإسلام ، يعنى أنت فى الصّيد كحمار الوحش ، كلّ الصّيد دونه.

وقيل : أراد إذا حجبتك قنع كلّ محجوب ورضى ، وذلك أنّه كان حجبه وأذن لغيره قبله.

فربر

(فربر) فيه ذكر «فِرَبْر» وهى بكسر الفاء وفتحها : مدينه ببلاد التّرك معروفه ، وإليها ينسب محمد بن يوسف الفِرَبْرِىّ ، روايه كتاب البخارى عنه.

فرث

(فرث) (ه) فى حديث أم كلثوم بنت على «قالت لأهل الكوفه : أتدرون أىَّ كبد فَرَثْتُم لرسول الله؟» الفَرْث : تفتيت الكبد بالغمّ والأذى.

١- هو أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب. انظر ص ٢٩٠ من الجزء الأول.

٢- وأفراء ، كما فى القاموس.

فرج

(فرج) (ه) فيه «العقل على المسلمين عامّه فلا يترك فى الإسلام مُفْرَج» قيل : هو القتيل يوجد بأرض فلاه ، ولا يكون قريبا من قريه ، فإنه يودى من بيت المال ولا يطلّ دمه.

وقيل : هو الرجل يكون فى القوم من غيرهم فيلزمهم أن يعقلوا عنه.

وقيل : هو أن يسلم الرجل ولا يوالى أحدا حتى إذا جنى جنايه كانت جنايته على بيت المال لأنه لا عاقله له.

والمُفْرَج : الذى لا عشيره له. وقيل : هو المثقل بحقّ ديه أو فداء أو غرم. ويروى بالحاء المهمله ، وسيجىء.

(ه) وفيه «أنه صلّى وعليه فَرُّوجٌ من حرير» وهو القباء الذى فيه شقّ من خلفه.

وفى حديث صلاه الجمعه «ولا تذروا فُرُجَات الشيطان» جمع فُرْجَه ، وهى الخلل الذى يكون بين المصلّين فى الصّوف ، فأضافها إلى الشّيطان تفظيعا لشأنها ، وحملا على الاحتراز منها.

وفى روايه «فُرَج الشّيطان» جمع فُرْجَه ، كظلمه وظلم.

(س) وفى حديث عمر «قدم رجل من بعض الفُرُوج» يعنى الثّغور ، واحدها : فَرْج.

(ه) وفى عهد الحجّاج «استعملتك على الفَرْجَيْن والمصرين» فالفَرْجَان : خراسان وسجستان ، والمصران : البصره والكوفه.

(س) وفى حديث أبى جعفر الأنصارى «فملأت ما بين فُرُوجِى» جمع فَرْج ، وهو ما بين الرّجلين. يقال للفرس : ملأ فَرْجه وفُرُوجه إذا عدا وأسرع ، وبه سمّى فَرْج المرأه والرّجل لأنهما بين الرّجلين.

(س) ومنه حديث الزبير «أنه كان أجلع فَرِجاً» الفَرِج : الذى يبدو فَرْجُه إذا جلس وينكشف ، وقد فَرِجَ فَرْجاً ، فهو فَرِجٌ.

(س) وفى حديث عقيل «أدركوا القوم على فَرْجَتِهِم» أى على هزيمتهم ، ويروى بالقاف والحاء.

فرح

(فرح) (ه) فيه «ولا يترك فى الإسلام مُفْرَحٌ» هو الذى أثقله الدّين والغرم. وقد أَفْرَحَهُ يُفْرِحُه إذا أثقله. وأَفْرَحه إذا غمّه. وحقيقته : أزلت عنه الفَرَح ، كأشكيته إذا أزلت شكواه. والمثقل بالحقوق مغموم مكروب إلى أن يخرج عنها. ويروى بالجيم وقد تقدّم.

(س) وفى حديث عبد الله بن جعفر «ذكرت أمّنا يتمنا وجعلت تُفْرَحُ له» قال أبو موسى : هكذا وجدته بالحاء المهمله ، وقد أضرب الطّبرانىّ عن هذه الكلمه فتركها من الحديث ، فإن كان بالحاء فهو من أَفْرَحه إذا غمّه وأزال عنه الفَرَح ، وأَفْرَحه الدَّين إذا أثقله ، وإن كانت بالجيم فهو من المفرج الذى لا عشيره له ، فكأنها أرادت أنّ أباهم توفّى ولا عشيره لهم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم «أتخافين العيله وأنا وليّهم؟».

وفى حديث التّوبه «لله أشدّ فَرَحاً بتوبه عبده» الفَرَح هاهنا وفى أمثاله كنايه عن الرّضى وسرعه القبول ، وحسن الجزاء ، لتعذّر إطلاق ظاهر الفَرَح على الله تعالى.

فرخ

(فرخ) (س) فيه «أنه نهى عن بيع الفُرُوخ بالمكيل من الطعام» الفُرُوخ من السّنبل : ما استبان عاقبته وانعقد حبّه.

وقيل : أَفْرَخَ الزّرع إذا تهيّأ للانشقاق ، وهو مثل نهيه عن المخاضره والمحاقله.

(س) وفى حديث علىّ «أتاه قوم فاستأمروه فى قتل عثمان فنهاهم ، وقال : إن تفعلوا فبيضا فلتُفْرِخُنَّه» أراد إن تقتلوه تهيجوا فتنه يتولّد منها شرّ كثير ، كما قال بعضهم :

أرى فتنه هاجت وباضت وفَرَّخَتْ

ولو تركت طارت إليها فرَاخُها

ونصب «بيضا» بفعل مضمر دلّ الفعل المذكور عليه ، تقديره : فلتُفْرِخُنَّ بيضا فلتُفْرِخُنَّه كما تقول : زيدا ضربت ، أى ضربت زيدا ضربت ، فحذف الأوّل ، وإلّا فلا وجه لصحّته بدون هذا التّقدير ، لأنّ الفاء الثانيه لا بدّ لها من معطوف عليه ، ولا تكون لجواب الشّرط لكون الأولى لذلك.

ويقال : أَفْرَخَت البيضه إذا خلت من الفَرْخ ، وأَفْرَخَتْها أمّها.

ومنه حديث عمر «يا أهل الشام تجهّزوا لأهل العراق ، فإنّ الشّيطان قد باض فيهم وفَرَّخَ» أى اتخذهم مقرّا ومسكنا لا يفارقهم ، كما يلازم الطائر موضع بيضه وأَفْرَاخه.

(ه) وفى حديث معاويه «كتب إلى ابن زياد : أَفْرِخْ روعك (١) قد ولّيناك الكوفه» وكان يخاف أن يولّيها غيره.

وأصل الإِفْرَاخ : الانكشاف. وأَفْرَخَ فؤاد الرّجل إذا خرج روعه وانكشف عنه الفزع ، كما تُفْرِخُ البيضه إذا انفلقت عن الفَرْخ فخرج منها ، وهو مثل قديم للعرب. يقولون : أَفْرِخْ روعك ، وليُفْرِخْ روعك : أى ليذهب فزعك وخوفك ، فإنّ الأمر ليس على ما تحاذر.

وفى حديث أبى هريره «يا بنى فَرُّوخ» قال الليث : بلغنا أنّ فَرُّوخ كان من ولد إبراهيم عليه السلام بعد إسحاق وإسماعيل ، فكثر نسله ونما عدده فولد العجم الذين فى وسط البلاد ، هكذا حكاه الأزهرى عنه.

فرد

(فرد) (ه) فيه «سبق المُفَرِّدُون» وفى روايه «طوبى للمُفَرِّدِين» قيل : وما المُفَرِّدُون؟

قال : الذين أُهْتِرُوا (٢) فى ذكر الله تعالى» يقال : فَرَدَ برأيه وأَفْرَدَ وفَرَّدَ واسْتَفْرَدَ بمعنى انْفَرَدَ به.

وقيل : فَرَّدَ الرجلُ إذا تفقّه واعتزل الناس ، وخلا بمراعاه الأمر والنّهى.

١- فى الأصل وا ، واللسان «روعك» بفتح الراء. وأثبتناه بضمها من الهروى ، والقاموس (روع) غير أن روايه الهروى «أفرخ روعك» وروايه القاموس : «ليفرخ روعك». قال الهروى : «وكان أبو الهيثم يقول : أفرخ روعه. بضم الراء. والرّوع : موضع الرّوع». وقال صاحب القاموس : «والرّوع : الفزع ، والفزع لا يخرج من الفزع ، إنما يخرج من موضع الفزع ، وهو الرّوع ، بالضم».
٢- فى الأصل واللسان : اهترّوا» وهو خطأ صوابه من ا ، ومما يأتى فى ماده «هتر».

وقيل : هم الهرمى الذين هلك أقرانهم من الناس وبقوا يذكرون الله.

وفى حديث الحديبيه «لأقاتلنّهم حتى تَنْفَرِدَ سَالِفَتى» أى حتى أموت. السَّالِفَه : صفحه العنق ، وكنى بانْفِرَادِها عن الموت ، لأنها لا تَنْفَرِد عمّا يليها إلّا به.

[ه] وفيه «لا تعدّ (١) فَارِدَتُكم» يعنى الزّائده على الفريضه ، أى لا تضمّ إلى غيرها فتعدّ معها وتحسب.

[ه] وفيه : جاء رجل يشكو رجلا من الأنصار شجّه فقال :

يا خير من يمشى بنعل فَرْد

أوهَبَه (٢) لنهده ونهد

لا تسبينّ سلبى وجلدى

أراد النّعل التى هى طاق واحد ، ولم تخصف طاقا على طاق ولم تطارق ، وهم يمدحون برقّه النّعال ، وإنّما يلبسها ملوكهم وساداتهم.

أراد : يا خير الأكابر من العرب ، لأنّ لبس النّعال لهم دون العجم.

وفى حديث أبى بكر «فمنكم المزدلف صاحب العمامه الفَرْدَه» إنما قيل له ذلك ، لأنه كان إذا ركب لم يعتمّ معه غيره إجلالا له.

وفيه ذكر «فَرْدَه» بفتح الفاء وسكون الراء : جبل فى ديار طيّ يقال له : فَرْدَه الشّموس ، وماء لجرم فى ديار طيّ أيضا ، له ذكر فى حديث زيد الخيل ، وفى سريّه زيد ابن حارثه.

وبعضهم يقول : هو «ذو القَرَده» بالقاف. وبعضهم يكسر الراء.

١- فى ا : «لا تعدّوا فاردتكم».

٢- قال فى الفائق ٢ / ٢۶۴ : «أوهبه : إما أن يكون بدلا من المنادى ، أو منادى ثانيا حذف حرفه». وستأتى للّسان فيه روايه أخرى فى ماده (نهد): «وهبه» وستأتى عندنا «وهبه» وسنحررها فى مكانها ، فى ماده (نهد).

وفى قصيد كعب :

«ترمى الغيوب بعينى مُفْرَدٍ لهق

المُفْرَد : ثور الوحش ، شبّه به النّاقه.

فردس

(فردس) (ه) قد تكرر فيه ذكر «الفِرْدَوْس» وهو البستان الذى فيه الكرم والأشجار ، والجمع : فَرَادِيس ، ومنه جنّه الفِرْدَوْس.

فرر

(فرر) (س) فيه «أنه قال لعدىّ بن حاتم : ما يُفِرُّك إلّا أن يقال لا إله إلا الله» أَفْرَرْته أُفِرَّه : فعلت به ما يَفِرُّ منه ويهرب : أى ما يحملك على الفِرَار إلّا التّوحيد.

وكثير من المحدّثين يقولونه بفتح الياء وضم الفاء ، والصحيح الأوّل.

ومنه حديث عاتكه :

أَفَرَّ صياح القوم عزم قلوبهم

فهنّ هواء والحلوم عوازب

أى حملها على الفرار ، وجعلها خاليه بعيده غائبه العقول.

[ه] ومنه حديث الهجره «قال سراقه : هذان فَرُّ قريش ، ألا أردّ على قريش فَرَّها» يقال : فَرَّ يَفِرُّ فَرّاً فهو فَارٌّ إذا هرب. والفَرّ : مصدر وضع موضع الفاعل ، ويقع على الواحد والاثنين والجميع. يقال : رجل فَرٌّ ، ورجلان فَرٌّ ، ورجال فَرٌّ. أراد به النبىَّ وأبا بكر لمّا خرجا مهاجرين. يعنى هذان الفَرَّان.

(ه) وفى صفته عليه الصلاه والسلام «ويَفْتَرُّ عن مثل حبّ الغمام» أى يتبسّم ويكشر حتى تبدو أسنانه من غير قهقهه ، وهو من فَرَرْتُ الدّابه أَفُرُّها فَرّاً إذا كشفت شفتها لتعرف سنّها. وافْتَرَّ يَفْتَرُّ : افتعل منه ، وأراد بحبّ الغمام البرد.

ومنه حديث ابن عمر «أراد أن يشترى بدنه فقال : فُرَّها».

(ه) وحديث عمر «قال لابن عباس : كان يبلغنى عنك أشياء كرهت أن أَفُرَّك عنها». أى أكشفك.

(س) ومنه خطبه الحجاج «لقد فُرِرْت عن ذكاء وتجربه».

فرز

(فرز) (ه) فيه «من أخذ شفعا فهو له ، ومن أخذ فِرْزاً فهو له» الفِرْز : الفرد ، وأنكره الأزهرى. والفِرْز : النّصيب المَفْرُوز. وقد فَرَزْتُ الشيء وأَفْرَزْتُه إذا قسمته.

فرس

(فرس) (س) فيه «اتّقوا فِرَاسَه المؤمن فإنه ينظر بنور الله» يقال بمعنيين ، أحدهما : ما دلّ ظاهر هذا الحديث عليه ، وهو ما يوقعه الله تعالى فى قلوب أوليائه ، فيعلمون أحوال بعض الناس بنوع من الكرامات وإصابه الظّنّ والحدس ، والثانى : نوع يتعلّم بالدلائل والتجارب والخلق والأخلاق ، فتعرف به أحوال الناس ، وللنّاس فيه تصانيف قديمه وحديثه.

ومنه الحديث «أَفْرَسُ الناس ثلاثه» كذا وكذا وكذا : أى أصدقهم فِرَاسَه.

(ه) ومنه «أنه عرض يوما الخيل وعنده عيينه بن حصن فقال له : أنا أعلم بالخيل منك ، فقال : وأنا أَفْرَسُ بالرّجال منك» أى أبصر وأعرف. ورجل فَارِس بالأمر : أى عالم به بصير.

(ه) وفيه «علّموا أولادكم العوم والفَرَاسَه» الفَرَاسَه بالفتح : ركوب الخيل وركضها ، من الفُرُوسِيَّه.

(ه) وفى حديث عمر «أنه كره الفَرْسَ فى الذبائح» وفى روايه «نهى عن الفَرْس فى الذّبيحه» هو كسر رقبتها قبل أن تبرد.

ومنه حديثه الآخر «أمر مناديه فنادى ألّا تنخعوا ولا تَفْرِسُوا» وبه سمّيت فَرِيسَه الأسد ويروى عن عمر بن عبد العزيز مثله.

(ه) ومنه حديث يأجوج ومأجوج «يرسل الله عليهم النّغف فيصبحون فَرْسَى» أى قتلى ، الواحد : فَرِيس ، من فَرس الذّئب الشّاه وافْتَرَسَها إذا قتلها.

(س) وفى حديث قيله «ومعها ابنه لها أخذتها (١) الفَرْسَه» أى ريح الحدب فيصير صاحبها أحدب. والفَرْسَه أيضا : قرحه تأخذ فى العنق فتَفْرِسُها أى تدقّها.

(ه) وفى حديث الضّحّاك «فى رجل آلى من امرأته ثم طلّقها ، فقال : هما كفَرَسَى رهان ،

١- فى اللسان : «أحدبها».

أيّهما سبق أخذ به» أى إنّ العدّه وهى ثلاثه أطهار أو ثلاث حيض إن انقضت قبل انقضاء وقت إيلائه ، وهو أربعه أشهر فقد بانت المرأه منه بتلك التّطليقه ، ولا شىء عليه من الإيلاء ، لأن [الأربعه](١) الأشهر تنقضى وليست له بزوجه ، وإن مضت [الأربعه](٢) الأشهر وهى العدّه بانت منه بالإيلاء مع تلك التّطليقه ، فكانت اثنتين ، فجعلهما كفَرَسَى رهان يتسابقان إلى غايه.

وفيه «كنت شاكيا بفَارِس ، فكنت أصلّى قاعدا فسألت عن ذلك عائشه» يريد بلاد فَارِس.

ورواه بعضهم بالنون والقاف جمع نقرس ، وهو الألم المعروف فى الأقدام. والأوّل الصحيح.

فرسخ

(فرسخ) (ه) فى حديث حذيفه «ما بينكم وبين أن يصبّ عليكم الشّرّ فراسخ إلا موت رجل» يعنى عمر بن الخطاب. كلّ شىء دائم كثير لا ينقطع : فَرْسَخ ، وفَرَاسِخ اللّيل والنّهار : ساعاتهما وأوقاتهما. والفَرْسَخ من المسافه المعلومه من الأرض مأخوذ منه.

فرسك

(فرسك) (س) فى حديث عمر «كتب إليه سفيان بن عبد الله الثّقفىّ ، وكان عاملا له على الطّائف : إنّ قبلنا حيطانا فيها من الفِرْسِك ما هو أكثر غلّه من الكرم» الفِرْسِك : الخوخ.

وقيل : هو مثل الخوح من العضاه ، وهو أجرد أملس ، أحمر وأصفر ، وطعمه كطعم الخوخ. ويقال له الفرسق أيضا.

فرسن

(فرسن) (س) فيه «لا تحقرنّ من المعروف شيئا ولو فِرْسِن شاه» الفِرْسِن : عظم قليل اللّحم ، وهو خفّ البعير ، كالحافر للدّابه ، وقد يستعار للشاه فيقال فِرْسِن شاه ، والذى للشّاه هو الظّلف. والنون زائده ، وقيل أصليه.

فرش

(فرش) (ه) فيه «أنه نهى عن افْتِرَاش السّبع فى الصلاه» هو أن يبسط ذراعيه فى

١- من الهروى ، واللسان.

٢- من الهروى ، واللسان.

السّجود ولا يرفعهما عن الأرض ، كما يبسط الكلب والذّئب ذراعيه. والافْتِرَاش : افتعال ، من الفَرْش والفِرَاش.

(ه) ومنه الحديث «الولد للفِرَاش وللعاهر الحجر» أى لمالك الفِرَاش ، وهو الزّوج والمولى. والمرأه تسمّى فِرَاشا لأن الرجل يَفْتَرِشُها.

(ه) ومنه حديث ابن عبد العزيز «إلا أن يكون مالا مُفْتَرَشا» أى مغصوبا قد انبسطت فيه الأيدى بغير حقّ ، من قولهم : افْتَرَش عرض فلان إذا استباحه بالوقيعه فيه. وحقيقته جعله لنفسه فِرَاشا يطؤه.

(ه) وفى حديث طهفه «لكم العارض والفَرِيش» هى النّاقه الحديثه الوضع كالنّفساء من النّساء.

وقيل : الفَرِيش من النّبات : ما انبسط على وجه الأرض ولم يقم على ساق.

ويقال : فرس فَرِيش إذا حمل عليها صاحبها بعد النّتاج بسبع (١).

(ه) ومنه حديث خزيمه «وتركت الفَرِيش مستحلكا» أى شديد السّواد من الاحتراق.

(ه) وفيه «فجاءت الحمّره فجعلت تُفَرِّشُ» هو أن تَفْرَش جناحيها وتقرب من الأرض وترفرف.

(س) وفى حديث أذينه «فى الظّفر فَرْشٌ من الإبل» الفَرْش : صغار الإبل. وقيل : هو من الإبل والبقر والغنم ما لا يصلح إلّا للذّبح.

وفيه ذكر «فَرْش» بفتح الفاء وسكون الراء : واد سلكه النبى صلى الله عليه وسلم حين سار إلى بدر.

وفيه «فتتقادع بهم جنبتا (٢) الصِّراط تقادع الفَرَاش فى النّار» هو بالفتح : الطّير الذى يلقى نفسه فى ضوء السِّراج ، واحدتها : فَرَاشَه.

١- فى الهروى : «لتسع».

٢- فى ا واللسان : «جنبه» والمثبت فى الأصل ، وسيأتى فى قدع.

ومنه الحديث «جعل الفَرَاش وهذه الدّواب تقع فيها» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ «ضرب يطير منه فَرَاشُ الهام» الفَرَاش : عظام رقاق تلى قحف الرأس. وكل عظم رقيق : فَرَاشَه. ومنه فَرَاشَه القفل.

ومنه حديث مالك «فى المنقّله التى تطير فَرَاشُها خمسه عشر» المنقّله من الشّجاج : التى تنقّل العظام.

فرشح

(فرشح) (س [ه]) فى حديث ابن عمر «كان لا يُفَرْشِحُ رجليه فى الصلاه» الفَرْشَحه : أن يفرّج بين رجليه ويباعد بينهما فى القيام ، وهو التّفحّج.

فرص

(فرص) (ه) فى حديث الحيض «خذى فِرْصَةً مُمَسَّكه فتطهّرى بها» وفى روايه «خذى فِرْصَه من مسك» الفِرْصَه بكسر الفاء : قطعه من صوف أو قطن أو خرقه. يقال : فَرَصْتُ الشىء إذا قطعته. والمُمَسَّكَه : المطيّبه بالمسك. يتتبّع بها أثر الدّم فيحصل منه الطّيب والتّنشيف.

وقوله «من مسك» ظاهره أنّ الفِرْصَه منه ، وعليه المذهب وقول الفقهاء.

وحكى أبو داود فى روايه عن بعضهم «قرصه» بالقاف : أى شيئا يسيرا مثل القرصه بطرف الأصبعين.

وحكى بعضهم عن ابن قتيبه «قرضه» بالقاف والضاد المعجمه : أى قطعه ، من القرض : القطع.

(ه) وفيه «إنّى لأكره أن أرى الرجل ثائرا فَرِيصُ (١) رقبته. قائما على مريّته (٢) يضربها» الفَرِيصَه : اللّحمه التى بين جنب الدّابه وكتفها لا تزال ترعد. وأراد بها هاهنا عصب الرّقبه وعروقها ، لأنها هى التى تثور عند الغضب.

وقيل : أراد شعر الفَرِيصَه ، كما يقال : ثائر الرأس ، أى ثائر شعر الرّأس.

١- فى الأصل : «فرائص» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى ، والفائق ٢ / ٢٥٧.

٢- قال الزمخشرى : «تصغير المرأه ، استضعاف لها واستصغار ، ليرى أن الباطش بمثلها فى ضعفها لئيم» الفائق ٢ / ٢٥٨.

وجمع الفَرِيصَه : فَرِيصٌ ، وفَرَائِص ، فاستعارها للرّقبه وإن لم يكن لها فَرَائِص ، لأن الغضب يثير عروقها.

ومنه الحديث «فجيء بهما ترعد فَرَائِصُهُما» أى ترجف من الخوف.

(س) وفيه «رفع الله الحرج إلّا من افْتَرَصَ مسلما ظلما» هكذا روى بالفاء والصاد المهمله ، من الفَرْص : القطع ، أو من الفُرْصَه. النّهزه. يقال افْتَرَصَها : أى انتهزها ، أراد : إلّا من تمكّن من عرض مسلم ظلما بالغيبه والوقيعه.

(ه) وفى حديث قيله «ومعها ابنه لها أخذتها الفَرْصَه» أى ريح الحدب. ويقال بالسين وقد تقدّمت.

فرض

(فرض) فى حديث الزكاه «هذه فَرِيضَه الصّدقه التى فَرَضَها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين» أى أوجبها عليهم بأمر الله تعالى. وأصل الفَرْض : القطع. وقد فَرَضَه يَفْرِضُه فَرْضا ، وافْتَرَضَه افْتِرَاضا. وهو والواجب سيّان عند الشافعى ، والفَرْض آكد من الواجب عند أبى حنيفه. وقيل : الفَرْض هاهنا بمعنى التّقدير : أى قدّر صدقه كلّ شىء وبيّنه عن أمر الله تعالى.

وفى حديث حنين «فإنّ له علينا ستّ فَرَائِض» الفَرَائِض : جمع فَرِيضَه ، وهو البعير المأخوذ فى الزكاه ، سمّى فَرِيضَه : لأنه فَرْض واجب على ربّ المال ، ثم اتّسع فيه حتى سمّى البعير فَرِيضَه فى غير الزكاه.

ومنه الحديث «من منع فَرِيضَه من فَرَائِض الله».

والحديث الآخر «فى الفَرِيضَه تجب عليه ولا توجد عنده» يعنى السّنّ المعيّن للإخراج فى الزكاه.

وقيل : هو عامّ فى كل فَرْض مشروع من فَرَائِض الله تعالى. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث طهفه «لكم فى الوظيفه الفَرِيضَه» أى الهرمه المسنه ، يعنى هى لكم لا تؤخذ منكم فى الزكاه.

ويروى «عليكم فى الوظيفه الفَرِيضَه» أى فى كل نصاب ما فُرِضَ فيه.

(ه) ومنه الحديث الآخر «لكم الفَارِض والفَرِيض» الفَرِيض والفَارِض : المسنّ من الإبل.

(س) وفى حديث ابن عمر «العلم ثلاثه ، منها فَرِيضَه عادله» يريد العدل فى القسمه بحيث تكون على السّهام والأنصباء المذكوره فى الكتاب والسّنّه.

وقيل : أراد أنها تكون مستنبطه من الكتاب والسّنّه ، وإن لم يرد بها نصّ فيهما ، فتكون معادله للنّصّ.

وقيل : الفَرِيضَه العادله : ما اتّفق عليه المسلمون.

وفى حديث عدىّ «أتيت عمر بن الخطاب فى أناس من قومى ، فجعل يَفْرِضُ للرجل من طىّ فى ألفين ويُعرض عنى» أى يقطع ويوجب لكلّ رجل منهم فى العطاء ألفين من المال.

وفى حديث عمر «اتّخذ عام الجدب قِدْحا فيه فَرْض» الفَرْض : الحزّ فى الشىء والقطع. والقِدْحُ : السّهم قبل أن يعمل فيه الرّيش والنّصل.

(س) وفى صفه مريم عليها السلام «لم يَفْتَرِضْها ولد» أى لم يؤثّر فيها ولم يحزّها ، يعنى قبل المسيح عليه السلام.

وفى حديث ابن عمر «أن النبى صلى الله عليه وسلم استقبل فُرْضَتَيِ الجبل» فُرْضَه الجبل : ما انحدر من وسطه وجانبه. وفُرْضَه النّهر : مشرعته.

ومنه حديث موسى عليه السلام «حتى أرفأ به عند فُرْضَه النّهر». وجمع الفُرْضَه : فُرَض.

[ه] ومنه حديث الزّبير «واجعلوا السّيوف للمنايا فُرَضاً» أى اجعلوا السّيوف مشارع للمنايا ، وتعرّضوا للشّهاده.

فرضخ

(فرضخ) (ه) فى حديث الدّجّال «أن أمّه كانت فِرْضَاخِيَّه» أى ضخمه عظيمه الثّديين. يقال : رجل فِرْضَاخ وامرأه فِرْضَاخَه ، والياء (١) للمبالغه.

١- فى الأصل : «والتاء» والتصحيح من ا واللسان.

فرط

(فرط) (ه) فيه «أنا فَرَطُكم على الحوض» أى متقدّمكم إليه. يقال : فَرَطَ يَفْرِطُ ، فهو فَارِطٌ وفَرَطٌ إذا تقدّم وسبق القوم ليرتاد لهم الماء ، ويهيّئ لهم الدّلاء والأرشيه.

(ه) ومنه الدعاء للطّفل الميّت «اللهم اجعله لنا فَرَطاً» أى أجرا يتقدّمنا. يقال : افْتَرَطَ فلان ابنا له صغيرا إذا مات قبله.

وحديث الدعاء أيضا «على ما فَرَطَ منّى» أى سبق وتقدّم.

[ه] ومنه الحديث «أنا والنّبيّون فُرّاط القاصفين» (١) فُرّاط : جمع فَارِط : أى متقدّمون إلى الشّفاعه. وقيل : إلى الحوض. والقَاصِفُونَ : المزدحمون.

ومنه حديث ابن عباس «قال لعائشه : تقدمين على فَرَطِ صدقٍ» يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ، وأضافهما إلى صدق وصفا لهما ومدحا.

[ه] وفى حديث أم سلمه «قالت لعائشه : إنّ رسول الله نهاك عن الفُرْطَه فى الدّين» يعنى السّبق والتّقدّم ومجاوزه الحدّ. الفُرْطَه بالضم : اسم للخروج والتّقدّم ، وبالفتح المرّه الواحده.

وفيه «أنه قال - وهو بطريق مكه - : من يسبقنا إلى الإثايه فيمدر حوضها ويُفْرِطُ فيه فيملؤه حتى نأتيه» أى يكثر من صبّ الماء فيه. يقال : أَفْرَطَ مزادته إذا ملأها ، من أَفْرَطَ فى الأمر إذا جاوز فيه الحدّ.

(س) ومنه حديث سراقه «الذى يُفْرِطُ فى حوضه» أى يملؤه.

ومنه قصيد كعب :

تنفى (٢) الرّياح القذى عنه وأَفْرَطَه

أى ملأه. وقيل : أَفْرَطَه هاهنا بمعنى تركه.

١- فى الهروى واللسان «فرّاط لقاصفين» وقد أشار صاحب الدر النثير فى ماده (قصف) إلى الروايتين.

٢- الروايه فى شرح ديوانه ص ٧ : «تجلو».

ومنه حديث سطيح :

إن يمس ملك بنى ساسان أَفْرَطَهُم

أى تركهم وزال عنهم.

ومنه حديث علىّ «لا يرى الجاهل إلا مُفْرِطاً أو مُفَرِّطاً» هو بالتخفيف : المسرف فى العمل ، وبالتشديد : المقصّر فيه.

(س) ومنه الحديث «إنه نام عن العشاء حتى تَفَرَّطَتْ» أى فات وقتها قبل أدائها.

(ه) ومنه حديث توبه كعب «حتى أسرعوا وتَفَارَطَ الغزو» وفى روايه «تَفَرَّطَ الغزو» (١) أى فات وقته وتقدّم.

(س) وفى حديث ضباعه «كان الناس إنما يذهبون فَرْطَ اليومين فيبعرون كما تبعر الإبل» أى بعد يومين. يقال : آتيك فَرْطَ يوم أو يومين : أى بعدهما ، ولقيته الفَرْطَ بعد الفَرْطِ أى الحين بعد الحين.

فرطم

(فرطم) (ه) فى صفه الدّجال وشيعته «خفافهم مُفَرْطَمَه» الفُرْطُومَه : منقار الخفّ إذا كان طويلا محددّ الرّأس ، وحكاه ابن الأعرابى بالقاف.

فرع

(فرع) (ه) فيه «لا فَرَعَه ولا عتيره» الفَرَعَه بفتح الراء والفَرَع : أوّل ما تلده الناقه ، كانوا يذبحونه لآلهتهم ، فنهى المسلمون عنه.

وقيل : كان الرجل فى الجاهليه ، إذا تمّت إبله مائه قدّم بكرا فنحره لصنمه ، وهو الفَرَع. وقد كان المسلمون يفعلونه فى صدر الإسلام ثم نسخ.

(ه) ومنه الحديث «فَرِّعُوا إن شئتم ، ولكن لا تذبحوه غراه حتى يكبر» أى صغيرا لحمه كالغراه ، وهى القطعه من الغرا.

والحديث الآخر «أنه سئل عن الفَرَع فقال : حقّ ، وأن تتركه حتى يكون ابن مخاض

١- وهى روايه الهروى.

أو ابن لبون خير من أن تذبحه يلصق لحمه بوبره».

(ه) وفيه «أنّ جاريتين جاءتا تشتدّان إلى النبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلّى فأخذتا بركبتيه ففَرَعَ بينهما» أى حجز وفرّق. يقال : فَرَعَ وفَرَّعَ ، يَفْرِعُ ، ويُفَرِّعُ.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «اختصم عنده بنو أبى لهب فقام يُفَرِّعُ بينهم».

(ه) وحديث علقمه «كان يُفَرِّعُ بين الغنم» أى يفرّق ، وذكره الهروى فى القاف. قال أبو موسى : وهو من هفواته.

(ه) وفى حديث ابن زمل «يكاد يَفْرَعُ الناس طولا» أى يطولهم ويعلوهم.

ومنه حديث سوده «كانت تَفْرع النّساء طولا».

وفى حديث افتتاح الصلاه «كان يرفع يديه إلى فُرُوعِ أذنيه» أى أعاليهما ، وفَرْع كل شىء : أعلاه.

ومنه حديث قيام رمضان «فما كنّا ننصرف إلا فى فُرُوع الفجر».

(ه) وفى حديث علىّ «إنّ لهم فِرَاعَها» الفِرَاع : ما علا من الأرض وارتفع.

(س) وحديث عطاء «وسئل : من أين أرمى الجمرتين؟ قال : تَفْرَعُهُما» أى تقف على أعلاهما وترميهما.

(س) ومنه الحديث «أىّ الشّجر أبعد من الخارف؟ قالوا : فَرْعُها ، قال : وكذلك الصّفّ الأوّل».

(ه) وفيه «أعطى العطايا يوم حنين فَارِعَه من الغنائم» أى مرتفعه صاعده من أصلها قبل أن تخمّس.

(ه) ومنه حديث شريح «أنه كان يجعل المدبّر من الثّلث ، وكان مسروق يجعله فَارِعاً من المال» أى من أصله. والفَارِع : المرتفع العالى (١).

(ه) وفى حديث عمر «قيل له : الفُرْعَان أفضل أم الصُّلعان؟ فقال : الفُرْعَان ، قيل : فأنت

١- عباره الهروى : «المرتفع العالى الهيّئ الحسن».

أصلع ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَفْرَعَ» الفُرْعَان : جمع الأَفْرَع ، وهو الوافى الشعر. وقيل : الذى له جمّه. وكان النبى صلى الله عليه وسلم ذا جمّه.

وفيه «لا يؤمّنكم أنصر ولا أزنّ ولا أَفْرَعُ» الأَفْرَع هاهنا : الموسوس.

وفيه ذكر «الفُرْع» وهو بضم الفاء وسكون الراء : موضع معروف بين مكه والمدينه.

فرعل

(فرعل) (س) فى حديث أبى هريره «سئل عن الضّبع فقال : الفُرْعُل تلك نعجه من الغنم» الفُرْعُل : ولد الضّبع ، فسمّاها به ، أراد أنها حلال كالشّاه.

فرغ

(فرغ) فى حديث الغسل «كان يُفْرِغُ على رأسه ثلاث إِفْرَاغَات» جمع إِفْرَاغَه ، وهى المرّه الواحده من الإِفْرَاغ. يقال : أَفْرَغْتُ الإناء إِفْرَاغا ، وفَرَّغْتُه تَفْرِيغاً إذا قلبت ما فيه.

وفى حديث أبى بكر «افْرُغْ إلى أضيافك» أى اعمد واقصد ، ويجوز أن يكون بمعنى التّخلّى والفَرَاغ ، ليتوفّر على قراهم والاشتغال بأمرهم. وقد تكرر المعنيان فى الحديث.

(ه) وفيه «أنّ رجلا من الأنصار قال : حملنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار لنا قطوف فنزل عنه فإذا هو فِرَاغٌ لا يُسايَرُ» أى سريع المشى واسع الخطو.

فرفر

(فرفر) (ه) فى حديث عون بن عبد الله «ما رأيت أحدا يُفَرْفِرُ الدنيا فَرْفَرَه هذا الأعرج» يعنى أبا حازم ، أى يذمّها ويمزّقها بالذّمّ والوقيعه فيها. يقال : الذّئب يفرفر الشّاه أى يمزّقها.

فرق

(فرق) (س ه) فى حديث عائشه «أنه كان يغتسل من إناء يقال له الفَرَق» الفَرَق بالتحريك : مكيال يسع ستّه عشر رطلا ، وهى اثنا عشر مدّا ، أو ثلاثه آصع عند أهل الحجاز.

وقيل : الفَرَق خمسه أقساط ، والقِسْط : نصف صاع ، فأمّا الفَرْق بالسكون فمائه وعشرون رطلا.

(س) ومنه الحديث «ما أسكر الفَرْقُ منه فالحسوه منه حرام».

(ه) والحديث الآخر «من استطاع أن يكون كصاحب فَرْق (۱) الأرزّ فليكن مثله».

۱- قال الزمخشری : «فيه لغتان ، تحريك الراء ، وهو الفصيح ، وتسكينها» الفائق ۲ / ۲۶۴ وقال الهروی : «قال أحمد بن يحيى : قل فَرَق ، بفتح الراء ، ولا تقل : فَرْق. قال : والفَرَق : اثنا عشر مدّا». وفی اللسان : «قال أبو منصور : والمحدّثون يقولون : الفرق. وكلام العرب : الفرق» ثم ذكر نحو ما فی الهروی.

(س) ومنه الحديث «فى كل عشره أَفْرُق عسل فَرَقٌ» الأفْرُق : جمع قله لفَرَق ، مثل جبل وأجبل.

(س) وفى حديث بدء الوحى «فجئثت منه فَرَقا» الفَرَق بالتحريك : الخوف والفزع. يقال : فَرِقَ يَفْرَقُ فَرَقا.

(س) ومنه حديث أبى بكر «أبالله تُفَرِّقُنِى؟» أى : تخوّفنى.

(ه) وفى صفته عليه الصلاه والسلام «إن انْفَرَقَتْ عقيصته فَرَق» أى إن صار شعره فِرْقَيْن بنفسه فى مَفْرَقِه تركه ، وإن لم يَنْفَرِقْ لم يَفْرِقْه.

(س) وفى حديث الزكاه «لا يُفَرَّقُ بين مجتمع ولا يجمع بين مُتَفَرِّق خشيه الصدقه» قد تقدم شرح هذا فى حرف الجيم والخاء مبسوطا.

وذهب أحمد إلى أن معناه : لو كان لرجل بالكوفه أربعون شاه وبالبصره أربعون كان عليه شاتان لقوله «لا يجمع بين مُتَفَرِّق» ، ولو كان له ببغداد عشرون وبالكوفه عشرون لا شىء عليه. ولو كانت له إبل فى بلد شتّى ، إن جمعت وجبت فيها الزكاه ، وإن لم تجمع لم تجب فى كل بلد لا يجب عليه فيها شىء.

(س) وفيه «البيّعان بالخيار ما لم يَتَفَرَّقَا» وفى روايه «ما لم يَفْتَرِقَا» اختلف الناس فى التَّفَرُّق الذى يصح ويلزم البيع بوجوبه ، فقيل : هو التَّفَرُّق بالأبدان ، وإليه ذهب معظم الأئمه والفقهاء من الصحابه والتابعين ، وبه قال الشافعى وأحمد.

وقال أبو حنيفه ومالك وغيرهما : إذا تعاقدا صحّ البيع وإن لم يَتَفَرَّقَا.

وظاهر الحديث يشهد للقول الأوّل ، فإنّ روايه ابن عمر فى تمامه «أنه كان إذا بايع رجلا فأراد

أن يتمّ البيع مشى خطوات حتى يُفَارِقَه» وإذا لم يجعل التَّفَرُّق شرطا فى الانعقاد لم يكن لذكره فائده ، فإنه يعلم أن المشترى ما لم يوجد منه قبول البيع فهو بالخيار ، وكذلك البائع خياره ثابت فى ملكه قبل عقد البيع.

والتَّفَرُّق والافْتِرَاق سواء ، ومنهم من يجعل التَّفَرُّق بالأبدان ، والافْتِرَاق فى الكلام. يقال : فَرَقْتُ بين الكلامين فافْتَرَقَا ، وفَرَّقْتُ بين الرجلين فتَفَرَّقَا.

ومنه حديث ابن مسعود «صلّيت مع النبىِّ صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ، ومع أبى بكر وعمر ثم تَفَرَّقت بكم الطّرق» أى ذهب كلّ منكم إلى مذهب ومال إلى قول وتركتم السّنه.

(ه) ومنه حديث عمر «فَرِّقُوا عن المتيّه واجعلوا الرّأس رأسين» يقول : إذا اشتريتم الرّقيق أو غيره من الحيوان فلا تغالوا فى الثمن واشتروا بثمن الرأس الواحد رأسين ، فإن مات الواحد بقى الآخر ، فكأنّكم قد فَرَّقْتم مالكم عن المتيّه.

وفى حديث ابن عمر «كان يُفَرِّقُ بالشّكّ ويجمع باليقين» يعنى فى الطّلاق ، وهو أن يحلف الرجل على أمر قد اختلف الناس فيه ولا يعلم من المصيب منهم ، فكان يُفَرِّقُ بين الرجل والمرأه احتياطا فيه وفى أمثاله من صور الشّك ، فإن تبيّن له بعد الشك اليقين جمع بينهما.

وفيه «من فَارَقَ الجماعه فميتته جاهليّه» معناه كلّ جماعه عقدت عقدا يوافق الكتاب والسّنه فلا يجوز لأحد أن يُفَارِقَهم فى ذلك العقد ، فإن خالفهم فيه استحقّ الوعيد. ومعنى قوله «فميتته جاهليه» : أى يموت على ما مات عليه أهل الجاهليّه من الضّلال والجهل.

وفى حديث فاتحه الكتاب «ما أنزل فى التّوراه ولا الإنجيل ولا الزّبور ولا فى الفُرْقَان مثلها» الفُرْقَان من أسماء القرآن : أى أنه فَارَقَ بين الحق والباطل ، والحلال والحرام. يقال : فَرَقْتُ بين الشّيئين أَفْرُق فَرْقا وفُرْقَاناً.

ومنه الحديث «محمّد فَرْقٌ بين الناس» أى يَفْرُق بين المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه.

(س) ومنه الحديث فى صفته عليه الصلاه والسلام «أنّ اسمه فى الكتب السالفه فَارِق ليطا» أى يَفْرُق بين الحق والباطل.

وفى حديث ابن عباس «فَرَقَ لى رأى» أى بدا وظهر. وقال بعضهم : الروايه «فُرِقَ» على ما لم يسمّ فاعله.

وفى حديث عثمان «قال لخيفان : كيف تركت أَفَارِيق العرب؟» الأَفَارِيق : جمع أَفْرَاق ، وأَفْرَاق : جمع فِرْق ، والفِرْق والفَرِيق والفِرْقَه بمعنى.

(ه) وفيه «ما ذئبان عاديان أصابا فَرِيقَه غنم؟» الفَرِيقَه : القطعه من الغنم تشذّ عن معظمها. وقيل : هى الغنم الضالّه.

(ه) ومنه حديث أبى ذر «سئل عن ماله فقال : فِرْقٌ لنا وذود» الفِرْق : القطعه من الغنم.

ومنه حديث طهفه «بارك لهم فى مذقها وفِرْقِها» وبعضهم يقوله بفتح الفاء ، وهو مكيال يكال به اللّبن.

(س) وفيه «تأتى البقره وآل عمران كأنهما فِرْقَان من طير صوافّ» أى قطعتان.

وفيه «عُدُّوا من أَفْرَقَ من الحىّ» أى برأ من الطّاعون. يقال : أَفْرَقَ المريض من مرضه إذا أفاق. وقيل : إنّ ذلك لا يقال إلا فى علّه تصيب الإنسان مرّه ، كالجدرىّ والحصبه.

وفيه «أنه وصف لسعد فى مرضه الفَرِيقه» هى تمر يطبخ بحلبه ، وهو طعام يعمل للنّفساء.

فرقب

(فرقب) (س) فى حديث إسلام عمر «فأقبل شيخ عليه حبره وثوب فُرْقُبِىٌّ» هو ثوب مصرىّ أبيض من كتّان.

قال الزمخشرى : «الفُرْقُبِيَّه والثُّرْقُبِيَّه : ثياب مصريّه بيض من كتّان. وروى بقافين» منسوب إلى قرقوب ، مع حذف الواو فى النّسب ، كسابرىّ فى سابور.

فرقع

(فرقع) (ه) فى حديث مجاهد «كره أن يُفَرْقِعَ الرجل أصابعه فى الصلاه» فَرْقَعَهُ الأصابع : غمزها حتى يسمع لمفاصلها صوت.

(س) وفيه «فافْرَنْقَعُوا عنه» أى تحوّلوا وتفرّقوا. والنون زائده.

فرك

(فرك) (س) فيه «نهى عن بيع الحبّ حتى يُفْرِك» أى يشتدّ وينتهى. يقال : أَفْرَكَ الزرع إذا بلغ أن يُفْرَك باليد ، وفَرَكْتُه فهو مَفْرُوك وفَرِيك.

ومن رواه فتح الراء فمعناه : حتى يخرج من قشره.

وفيه «لا يَفْرَك مؤمن مؤمنه» أى لا يبغضها. يقال : فَرِكَتِ المرأه زوجها تَفْرَكُه فِرْكاً بالكسر ، وفَرْكاً وفُرُوكاً ، فهى فَرُوك ، كأنه حثّ على حسن العشره والصّحبه.

[ه] ومنه حديث ابن مسعود «أتاه رجل فقال : إنى تزوّجت امرأه شابّه وإنّى أخاف أن تَفْرَكَنِى ، فقال : إن الحبّ من الله والفَرْك من الشيطان».

فرم

(فرم) (س) فى حديث أنس «أيّام التّشريق أيّام لهو وفِرَام» هو كنايه عن المجامعه ، وأصله من الفَرْم ، وهو تضييق المرأه فرجها بالأشياء العفصه ، وقد اسْتَفْرَمَتْ إذا احتشت بذلك.

(ه) ومنه حديث عبد الملك «كتب إلى الحجّاج لمّا شكا منه أنس بن مالك : يا ابن المُسْتَفْرِمَه بعجم (١) الزّبيب» أى المضيّقه فرجها بحبّ الزّبيب ، وهو مما يُسْتَفْرَمُ به.

(ه) ومنه الحديث «أنّ الحسين بن على قال لرجل : عليك بفِرَام أمّك» سئل عنه ثعلب فقال : كانت أمّه ثقفيّه ، وفى أحراح نساء ثقيف سعه ، ولذلك يعالجن بالزبيب وغيره.

(س) ومنه حديث الحسن «حتى تكونوا أذلّ من فَرَمِ الأمه» هو بالتحريك : ما تعالج به المرأه فرجها ليضيق.

وقيل : هو خرقه الحيض.

فره

(فره) (س) فى حديث جريج «دابّه فَارِهَه». أى نشيطه حادّه قويّه. وقد فَرُهَتْ فَرَاهَه وفَرَاهِيَه.

فرا

(فرا) (ه) فيه «أنّ الخضر جلس على فَرْوَه بيضاء فاهتزّت تحته خضراء» الفَرْوَه : الأرض اليابسه.

وقيل : الهشيم اليابس من النّبات.

١- فى الهروى : «بحبّ الزبيب». وهى روايه الزمخشرى أيضا. الفائق ١ / ١٩٣.

[ه] وفى حديث علىّ «اللهم إنّى قد مللتهم وملّونى ، وسئمتهم وسئمونى ، فسلّط عليهم فتى ثقيف الذّيّال المنّان ، يلبس فَرْوَتَها ، ويأكل خضرتها» أى يتمتّع بنعمتها لبسا وأكلا. يقال : فلان ذو فَرْوَه وثروه بمعنى.

وقال الزمخشرى : «معناه «يلبس الدّفئ اللّين من ثيابها ، ويأكل الطّرىّ الناعم من طعامها ، فضرب الفَرْوَه والخضره لذلك مثلا ، والضّمير للدّنيا. وأراد بالفتى الثّقفىّ الحجّاج بن يوسف ، قيل : إنه ولد فى السّنه التى دعا فيها علىّ بهذه الدّعوه».

(ه) وفى حديث عمر «وسئل عن حدّ الأمه فقال : إن الأمه ألقت فَرْوَه رأسها من وراء الدّار» وروى «من وراء الجدار» أراد قناعها ، وقيل : خمارها : أى ليس عليها قناع ولا حجاب ، وأنها تخرج متبذّله إلى كل موضع ترسل إليه لا تقدر على الامتناع.

والأصل فى فَرْوَه الرأس : جلدته بما عليها من الشّعر.

ومنه الحديث «إنّ الكافر إذا قرّب المهل من فيه سقطت فَرْوَه وجهه» أى جلدته ، استعارها من الرّأس للوجه.

(ه) وفى حديث الرؤيا «فلم أر عبقريّا يَفْرِى فَرِيَّه» أى يعمل عمله ويقطع قطعه.

ويروى «يَفْرِى فَرْيَه» بسكون الراء والتخفيف ، وحكى عن الخليل أنه أنكر التّثقيل وغلّط قائله.

وأصل الفَرْى : القطع. يقال : فَرَيْتُ الشىء أَفْرِيه فَرْياً إذا شققته وقطعته للإصلاح ، فهو مَفْرِىٌّ وفَرِىٌّ ، وأَفْرَيْتُه : إذا شققته على وجه الإفساد. تقول العرب : تركته يَفْرِى الفَرِىَ : إذا عمل العمل فأجاده.

ومنه حديث حسان «لأَفْرِيَنَّهُم فَرْىَ الأديم» أى أقطعهم بالهجاء كما يقطع الأديم. وقد يكنى به عن المبالغه فى القتل.

ومنه حديث غزوه مؤته «فجعل الرّومىّ يَفْرِى بالمسلمين» أى يبالغ فى النّكايه والقتل.

وحديث وحشىّ «فرأيت حمزه يَفْرِى الناس فَرْياً» يعنى يوم أحد.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «كل ما أَفْرَى الأوداج غير مثرّد» أى ما شقّها وقطعها حتى يخرج ما فيها من الدّم.

وفيه «من أَفْرَى الفِرَى أن يرى الرجل عينيه ما لم تريا» ، الفِرَى : جمع فِرْيَه وهى الكذبه ، وأَفْرَى : أفعل منه للتّفضيل : أى من أكذب الكذبات أن يقول : رأيت فى النوم كذا وكذا ولم يكن رأى شيئا ، لأنه كذب على الله ، فإنه هو الذى يرسل ملك الرّؤيا ليريه المنام.

ومنه حديث عائشه «فقد أعظم الفِرْيَه على الله» أى الكذب.

ومنه حديث بيعه النّساء «وَلا يَأْتِينَ بِبُهْتانٍ يَفْتَرِينَهُ» يقال : فَرَى يَفْرِى فَرْياً ، وافْتَرَى يَفْتَرِى افْتِرَاء ، إذا كذب ، وهو افتعال منه. وقد تكرر فى الحديث.

فرب

(فرب) فيه ذكر «فِرْيَاب» هى بكسر الفاء وسكون الراء : مدينه ببلاد التّرك. وقيل : أصلها : فيرياب ، بزياده ياء بعد الفاء ، وينسب إليها بالحذف والأثبات.

(باب الفاء مع الزاى)

فزر

(فزر) (ه) فيه «أنّ رجلا من الأنصار أخذ لحى جزور فضرب به أنف سعد ففَزَرَه» أى شقّه.

(ه) ومنه حديث طارق بن شهاب «خرجنا حجّاجا فأوطأ رجل منّا راحلته ظبيا ففَزَرَ ظهره» أى شقّه وفسخه.

فزز

(فزز) فى حديث صفيّه «لا يغضبه شىء ولا يَسْتَفِزُّه» أى لا يستخفّه. ورجل فَزٌّ : أى خفيف. وأَفْزَزْتُه إذا أزعجته وأفزعته. وقد تكرر فى الحديث.

فزع

(فزع) (ه) فيه «أنه قال للأنصار : إنّكم لتكثرون عند الفزع ، وتقلّون عند الطّمع» الفَزَع : الخوف فى الأصل ، فوضع موضع الإغاثه والنّصر ، لأنّ من شأنه الإغاثه والدّفع عن الحريم مراقب حذر.

(ه) ومنه الحديث «لقد فَزِعَ أهل المدينه ليلا فركب فرسا لأبى طلحه»

أى استغاثوا. يقال : فَزِعْتُ إليه فأَفْزَعَنِى. أى استغثت إليه فأغاثنى ، وأَفْزَعْتُه إذا أغثته ، وإذا خوّفته.

ومنه حديث الكسوف «فافْزَعُوا إلى الصلاه» أى الجأوا إليها ، واستغيثوا بها على دفع الأمر الحادث.

ومنه صفه علىّ «فإذا فُزِعَ فُزِعَ إلى ضرس حديد» أى إذا استغيث به التجئ إلى ضرس ، والتّقدير : فإذا فُزِعَ إليه فُزِعَ إلى ضرس ، فحذف الجارّ واستتر الضمير.

ومنه حديث المخزوميه «ففَزِعُوا إلى أسامه» أى استغاثوا به.

وفيه «أنه فَزِعَ من نومه محمرّا وجهه».

[ه] وفى روايه «أنه نام ففَزِعَ وهو يضحك» أى هبّ وانتبه. يقال : فَزِعَ من نومه ، وأَفْزَعْتُه أنا ، وكأنه من الفَزَع : الخوف ، لأنّ الذى ينبّه لا يخلو من فَزَعٍ مّا.

(س) ومنه الحديث «ألا أَفْزَعْتُمُونِى» أى أنبهتمونى.

(س) ومنه حديث مقتل عمر «فَزِّعُوه بالصلاه» أى نبّهوه.

وفى حديث فضل عثمان «قالت عائشه للنبى صلى الله عليه وسلم : ما لى لم أرك فَزِعْتَ لأبى بكر وعمر كما فَزِعْتَ لعثمان؟ فقال : إنّ عثمان رجل حيىّ» يقال : فَزِعْتُ لمجىء فلان إذا تأهّبت له متحوّلا من حال إلى حال ، كما ينتقل النائم من حال النّوم إلى حال اليقظه.

ورواه بعضهم بالراء والغين المعجمه ، من الفراغ والاهتمام ، والأوّل أكثر.

(ه) وفى حديث عمرو بن معديكرب «قال له الأشعث : لأضرّطنّك ، فقال : كلّا إنّها لعزوم مُفَزَّعَه» أى صحيحه تنزل بها الأَفْزَاع. والمُفَزَّع : الذى كشف عنه الفَزَع وأزيل (١).

ومنه حديث ابن مسعود «وذكر الوحى قال : فإذا جاء فُزِّعَ عن قلوبهم» أى كشف عنها الفَزَع.

١- قال الهروى : «ومن جعله جبانا أراد يفزع من كل شىء. قال الفراء : وهذا مثل قولهم : رجل مغلّب ، أى غالب ، ومغلّب ، أى مغلوب».

(باب الفاء مع السين)

فسح

(فسح) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «فَسِيح ما بين المنكبين» أى بعيد ما بينهما ، لسعه صدره. ومنزل فَسِيح : أى واسع.

ومنه حديث علىّ «اللهم افْسَح له مُفْتَسَحاً فى (۱) عدلك» أى أوسع له سعه فى دار عدلك يوهم القيامه.

ويروى «فى عدنك» بالنون ، يعنى جنّه عدن. (ه) ومنه حديث أمّ زرع «وبيتها فُسَاح (۲)» أى واسع. يقال : بيت فَسِيح وفُسَاح ، كطويل وطوال.

فسخ

(فسخ) فيه «كان فَسْخُ الحجّ رخصه لأصحاب النبى صلى الله عليه وسلم» هو أن يكون قد نوى الحج أوّلا ـ ثم ينقضه ويبطله ويجعله عمره ويحلّ ، ثم يعود يحرم بحجّه ، وهو التّمتّع ، أو قريب منه.

فسد

(فسد) (س) فيه «كره عشر خلال ، منها إِفْسَاد الصّبىّ ، غير محرّمه» هو أن يطأ المرأه المرضع ، فإذا حملت فَسَدَ لبنها ، وكان من ذلك فَسَاد الصّبى ، ويسمّى الغيله.

وقوله «غير محرّمه» : أى أنه كرهه ولم يبلغ [به](۳) حدّ التحريم.

فسط

(فسط) (ه) فيه «عليكم بالجماعه ، فإنّ يد الله على الفُسْطَاط» هو بالضم والكسر : المدينه التى فيها مجتمع الناس. وكل مدينه فُسْطَاط.

وقال الزمخشرى : «هو ضرب من الأبنيه فى السّفر دون السّرادق» وبه سمّيت المدينه. ويقال لمصر والبصره : الفُسْطَاط. ومعنى الحديث أنّ جماعه أهل الإسلام فى كنف الله ووقايته ، فأقيموا بينهم ولا تفارقوهم (۴).

۱- فى اللسان : «منفسحا».

۲- يروى «فياح» وسيأتى.

۳- من ا ، واللسان.

۴- عباره الزمخشری : «... فی کنف الله ، وواقیته فوقهم ، فأقیموا بین ظهرانیهم ، ولا تفارقوهم» الفائق ۲ / ۲۷۵.

ومن الثانى الحديث «أنه أتى على رجل قد قطعت يده فى سرقه وهو فى فُسْطَاط ، فقال : من آوى هذا المصاب؟ فقالوا : خريم بن فاتك ، فقال : اللهم بارك على آل فاتك ، كما آوى هذا المصاب».

ومن الأوّل حديث الشّعبىّ «فى العبد الآبق إذا أُخِذَ فى الفُسْطَاط ففيه عشره دراهم ، وإذا أخذ خارج الفُسْطَاط ففيه أربعون».

فسق

(فسق) فيه «خمسٌ فَوَاسِقُ يقتلن فى الحلّ والحرم» أصل الفُسُوق : الخروج عن الاستقامه ، والجور ، وبه سمّى العاصى فَاسِقاً ، وإنّما سمّيت هذه الحيوانات فَوَاسِق ، على الاستعاره لخبثهنّ. وقيل لخروجهنّ من الحرمه فى الحلّ والحرم : أى لا حرمه لهنّ بحال.

ومنه الحديث «أنه سمّى الفأره فُوَيْسِقَه» تصغير فَاسِقَه ، لخروجها من جحرها على الناس وإفسادها.

(س) ومنه حديث عائشه ، وسئلت عن أكل الغراب فقالت : «ومن يأكله بعد قوله : فَاسِق؟» وقال الخطّابى : أراد بتَفْسِيقِها تحريم أكلها.

فسكل

(فسكل) (ه) فيه «أنّ أسماء بنت عميس قالت لعلىّ : إنّ ثلاثه أنت آخرهم لأخيار ، فقال علىّ لأولادها : قد فَسْكَلَتْنِى أمّكم» أى أخّرتنى وجعلتنى كالفِسْكِل ، وهو الفرس الذى يجىء فى آخر خيل السّباق. وكانت تزوّجت قبله بجعفر أخيه ، ثم بأبى بكر الصدّيق بعد جعفر.

فسل

(فسل) (ه) فيه «لعن الله المُفَسِّلَه والمسوّفه» المُفَسِّلَه : التى إذا طلبها زوجها للوطء قالت : إنّى حائض وليست بحائض ، فتُفَسِّلُ الرجل عنها وتفتّر نشاطه ، من الفُسُولَه : وهى الفتور فى الأمر.

(ه) وفى حديث حذيفه «اشترى ناقه من رجلين وشرط لهما من النّقد رضاهما ، فأخرج لهما كيسا فأَفْسَلَا عليه ، ثم أخرج كيسا آخر فأَفْسَلَا عليه» أى أرذلا عليه وزيّفا منها. وأصله من الفَسْل : وهو الرّدىء الرّذل من كل شىء. يقال : فَسَلَه وأَفْسَلَه.

ومنه حديث الاستسقاء :

* سوى الحنظل العامىّ والعلهز الفَسْل *

وروى بالشين المعجمه. وسيذكر.

فسا

(فسا) (س) فى حديث شريح «سئل عن الرجل يطلّق المرأه ثم يرتجعها فيكتمها رجعتها حتى تنقضى عدّتها ، فقال : ليس له إلّا فَسْوَه الضّبع» أى لا طائل له فى ادّعاء الرّجعه بعد انقضاء العدّه. وإنما خصّ الضّبع لحمقها وخبثها.

وقيل : هى شجره تحمل الخشخاش ، ليس فى ثمرها كبير طائل.

وقال صاحب «المنهاج» فى الطب : هى القعبل ، وهو نبات كريه الرائحه ، له رأس يطيخ ويؤكل باللّبن ، وإذا يبس خرج منه مثل الورس.

(باب الفاء مع الشين)

فشج

(فشج) (ه) فيه «أنّ أعرابيا دخل المسجد ففَشَجَ فبال» الفَشْج : تفريج ما بين الرّجلين ، وهو دون التّفاجّ.

قال الأزهرى : رواه أبو عبيد بتشديد الشين. والتَّفْشِيج : أشدّ من الفَشْج.

(ه) ومنه حديث جابر «ففَشَّجَت ثم بالت» يعنى الناقه. هكذا رواه الخطّابى : ورواه الحميدىّ «فشجّت وبالت» بتشديد الجيم ، والفاء زائده للعطف. وقد تقدّم فى حرف الشين.

فشش

(فشش) (ه) فيه «قال أبو هريره : إنّ الشيطان يَفُشُّ بين أليتى أحدكم حتى يخيّل إليه أنه أحدث» أى ينفخ نفخا ضعيفا. يقال : فَشَ السّقاء : إذا أخرج منه الريح.

(س) ومنه حديث ابن عباس «لا ينصرف حتى يسمع (١) فَشِيشَها» أى صوت ريحها. والفَشِيش : الصّوت.

ومنه «فَشِيش الأفعى» وهو صوت جلدها إذا مشت فى اليبيس.

(ه) ومنه حديث أبى الموالى «فأتت جاريه فأقبلت وأدبرت ، وإنى لأسمع

١- فى ا : «لا تنصرف حتى تسمع».

بين فخذيها من لففها مثل فَشِيش الحَرَابِش (۱)» الحَرَابِش : جنس من الحيّات ، واحدها : حربش.

ومنه حديث عمر «جاءه رجل فقال : أتيتك من عند رجل يكتب المصاحف من غير مصحف ، فغضب ، حتى ذكرت الزّقّ وانتفاخه ، قال : من؟ قال : ابن أمّ عبد ، فذكرت الزّق وانْفِشَاشَه» يريد أنه غضب حتى انتفخ غيظا ، ثم لمّا زال غضبه انْفَشَ انتفاخه. والانْفِشَاش : انفعال من الفَشِ.

ومنه حديث ابن عمر مع ابن صيّاد «فقلت له : اخسأ فلن تعدو قدرك ، فكأنه كان سقاء فُشَ» السّقاء : ظرف الماء ، وفُشَ : أى فتح فانْفَشَّ ما فيه وخرج.

وفى حديث ابن عباس «أعطهم صدقتك وإن أتاك أهدل الشّفتين مُنْفَشُ المنخرين» أى منفتحهما مع قصور المارن وانبطاحه ، وهو من صفات الزّنج والحبش فى أنوفهم وشفاههم ، وهو تأويل قوله عليه الصلاه والسلام : «أطيعوا ولو أمّر عليكم عبد حبشىّ مجدّع».

والضّمير فى «أعطهم» لأولى الأمر.

(ه) ومنه حديث موسى وشعيب عليهما السلام «ليس فيها عزوز ولا فَشُوش» هى التى يَنْفَشّ لبنها من غير حلب : أى يجرى ، وذلك لسعه الإحليل ، ومثله الفتوح والثّرور.

(س) وفى حديث شقيق «أنه خرج إلى المسجد وعليه فِشَاشٌ له» هو كساء غليظ.

فشغ

(فشغ) (ه) فى حديث النّجاشى «أنه قال لقريش : هل تَفَشَّغَ فيكم الولد؟» أى هل يكون للرجل منكم عشره من الولد ذكور (۲)؟ قالوا : «نعم وأكثر».

وأصله من الظّهور والعلوّ والانتشار.

(ه) ومنه حديث الأشتر «أنه قال لعلىّ : إن هذا الأمر قد تَفَشَّغَ» أى فشا وانتشر.

(س) وحديث ابن عباس «ما هذه الفتيا التى تَفَشَّغَتْ فى الناس» ويروى «تشغّفت ، وتشعّفت ، وتشعّبت» وقد تقدّمت.

۱- سبق فى صفحه ۳۶۸ من الجزء الأول ، فى الحاشيه «الحرايش» بالياء التحتيه ، خطأ.

۲- فى الأصل : «ذكورا» والمثبت من ا ، واللسان.

(ه) وفی حدیث عمر «أنّ وفد البصره أتوه وقد تَفَشَّغُوا» أی لبسوا أخشن (۱) ثیابهم ولم یتهیّأوا للقائه.

قال الزمخشری : «وأنا لا آمن أن یکون مصحّفا من «تقشّفوا». والتّقشّف : أن لا یتعهّد (۲) الرجل نفسه».

(س) وفی حدیث أبی هریره «أنه کان آدم ذا ضفیرتین أَفْشَغَ الثّنیّتین» أی ناتئ الثّنیّتین خارجتین عن نضد الأسنان.

فشفش

(فشفش) (س) فی حدیث الشّعبیّ «سمّیتک الفَشْفَاش» یعنی سیفه ، وهو الذی لم یحکم عمله. ویقال : فَشْفَشَ فی القول إذا أفرط فی الکذب.

فشل

(فشل) فی حدیث علیّ یصف أبا بکر «کنت للدّین یعسوبا ، أوّلا حین نفر الناس عنه ، وآخرا حین فَشِلُوا!» الفَشَل : الجزع والجبن والضّعف.

ومنه حدیث جابر «فینا نزلت : (إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْکُمْ أَنْ تَفْشَلا)».

وفی حدیث الاستسقاء :

سوی الحنظل العامیّ والعلهز الفَشْل

أی الضعیف ، یعنی الفَشْل مدّخره وآکله ، فصرف الوصف إلی العلهز ، وهو فی الحقیقه لآکله. ویروی بالسین المهمله. وقد تکرر فی الحدیث.

فشا

(فشا) (ه) فیه «ضمّوا فَوَاشِیَکم» الفَوَاشِی : جمع فَاشِیَه ، وهی الماشیه التی تنتشر من المال ، کالإبل. والبقر والغنم السائمه ، لأنها تَفْشُو ، أی تنتشر فی الأرض. وقد أَفْشَی الرجل : إذا کثرت مواشیه.

(ه) ومنه حدیث هوازن «لمّا انهزموا قالوا : الرّأی أن ندخل فی الحصن ما قدرنا علیه من فَاشِیَتِنا» أی مواشینا.

ومنه حدیث الخاتم «فلما رآه أصحابه قد تختّم به فَشَتْ خواتیم الذّهب» أی کثرت وانتشرت.

۱- فی الفائق ۲ / ۲۷۸ : «أخسّ لباسهم».

٢- فى الفائق : «أن لا يتعاهد».

ومنه الحديث «أَفْشَى الله ضيعته» أى كثّر عليه معاشه ليشغله عن الآخره.

ورواه الهروى فى حرف الضاد ، «أفسد الله ضيعته» ، والمعروف المرويّ «أَفْشَى».

ومنه حديث ابن مسعود «وآيه ذلك أن تَفْشُوَ الفاقه» (١).

(باب الفاء مع الصاد)

فصح

(فصح) (س) فيه «غفر له بعدد كلّ فَصِيح وأعجم» أراد بالفَصِيح بنى آدم ، وبالأعجم البهائم. هكذا فسّر فى الحديث. والفَصِيح فى اللغه : المنطلق اللّسان فى القول ، الذى يعرف جيّد الكلام من رديئه : يقال : رجل فَصِيح ، ولسان فَصِيح ، وكلام فَصِيح ، وقد فَصُحَ فَصَاحَه ، وأَفْصَحَ عن الشىء إِفْصَاحا إذا بيّنه وكشفه.

فصد

(فصد) (ه) فيه «كان إذا نزل عليه الوحى تَفَصَّدَ عرقا» أى سال عرقه ، تشبيها فى كثرته بالفَصَاد ، و«عرقا» منصوب على التمييز.

(ه) وفى حديث أبى رجاء «لما بلغنا أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قد أخذ فى القتل هربنا ، فاستثرنا شلو أرنب دفينا وفَصَدْنَا عليها ، فلا أنسى تلك الأكله» أى فَصَدْنا على شلو الأرنب بعيرا وأسلنا عليه دمه وطبخناه وأكلناه. كانوا يفعلون ذلك ويعالجونه ويأكلونه عند الضّروره.

[ه] ومنه المثل «لم يحرم من فُصِدَ له» (٢) أى لم يحرم من نال بعض حاجته ، وإن لم ينلها كلّها.

فصع

(فصع) (ه) فيه «نهى عن فَصْع الرّطبه» هو أن يخرجها من قشرها لتنضج عاجلا. وفَصَعْتُ الشىء من الشىء : إذا أخرجته وخلعته.

١- ضبطت فى الأصل : «تفشو» وأثبت ضبط ا ، واللسان.

٢- هكذا ضبطت فى الأصل : «فصد» بكسر الصاد المهمله. وضبطت فى الهروى بكسرها مع التسكين ضبط قلم وفوقها كلمه «معا». قال فى اللسان : «لم يحرم من فصد له ، بإسكان الصاد» ثم قال : «ويروى : لم يحرم من فزد له. أى فصد له البعير ، ثم سكنت الصاد تخفيفا ، كما قالوا فى ضرب : صرب ، وفى قتل : قتل».

فصفص

(فصـفص) (ه) فى حديث الحسن «ليس فى الفَصَافِص صدقه» جمع فِصْفِصَه ، وهى الرّطبه من علف الدّوابّ. وتسمّى القتّ ، فإذا جفّ فهو قضب. ويقال : فسفسه ، بالسين.

فصل

(فصل) فى صفه كلامه عليه الصلاه والسلام «فَصْلٌ لا نزر ولا هذر» أى بيّن ظاهر ، يَفْصِلُ بين الحقّ والباطل.

ومنه قوله تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ) أى فَاصِل قاطع.

ومنه حديث وفد عبد القيس «فمرنا بأمر فَصْل» أى لا رجعه فيه ولا مردّ له.

(س) ومنه الحديث «من أنفق نفقه فَاصِلَه فى سبيل الله فبسبعمائه» جاء فى الحديث أنّها التى فَصَلَتْ بين إيمانه وكفره.

وقيل : يقطعها من ماله ويَفْصِل بينها وبين مال نفسه.

(س) ومنه الحديث «من فَصَلَ فى سبيل الله فمات أو قتل فهو شهيد» أى خرج من منزله وبلده.

ومنه الحديث «لا رضاع بعد فِصَال» أى بعد أن يُفْصَلَ الولد عن أمّه ، وبه سمّى الفَصِيل من أولاد الإبل ، فعيل بمعنى مفعول. وأكثر ما يطلق فى الإبل. وقد يقال فى البقر.

ومنه الحديث أصحاب الغار «فاشتريت به فَصِيلا من البقر» وفى روايه «فَصِيلَه» وهو ما فُصِلَ عن اللّبن من أولاد البقر.

(ه) وفيه «أنّ العبّاس كان فَصِيلَه النبىّ عليه الصلاه والسلام» الفَصِيلَه : من أقرب عشيره الإنسان. وأصل الفَصِيلَه : قطعه من لحم الفخذ. قاله الهروى.

(س) وفى حديث أنس «كان على بطنه فَصِيل من حجر» أى قطعه منه ، فعيل بمعنى مفعول.

(س) وفى حديث النّخعىّ «فى كلّ مَفْصِل من الإنسان ثلث ديه الأصبع» يريد مَفْصِل الأصابع ، وهو ما بين كل أنملتين.

[ه] وفی حدیث ابن عمر «کانت الفَیْصَل (۱) بینی وبینه» أی القطیعه التّامّه. والیاء زائده.

ومنه حدیث ابن جبیر «فلو علم بها لکانت الفَیْصَل بینی وبینه».

فصم

(فصم) (ه) فی صفه الجنه «درّه بیضاء لیس فیها قصم (۲) ولا فَصْم» الفَصْم : أن ینصدع الشیء فلا یبین ، تقول : فَصَمْتُه فانْفَصَمَ.

ومنه حدیث أبی بکر «إنی وجدت فی ظهری انْفِصَاما» أی انصداعا. ویروی بالقاف وهو قریب منه.

ومنه الحدیث «استغنوا عن الناس ولو عن فِصْمَه السّواک» أی ما انکسر منها ویروی بالقاف.

(ه) وفی الحدیث «فیُفْصِمُ عنی وقد وعیت» یعنی الوحی : أی یقلع. وأَفْصَمَ المطر إذا أقلع وانکشف.

(ه) ومنه حدیث عائشه «فیُفْصِم عنه الوحی وإنّ جبینه لیتفصّد عرقا».

فصا

(فصا) (ه) فی صفه القرآن «لهو أشدّ تَفَصِّیا من قلوب الرجال من النّعم من عقلها» أی أشدّ خروجا. یقال : تَفَصَّیْتُ من الأمر تَفَصِّیاً : إذا خرجت منه وتخلّصت.

[ه] وفی حدیث قیله «قالت الحدیباء حین انتفجت الأرنب : الفَصْیَهَ ، والله لا یزال کعبک عالیا» أرادت بالفَصْیَه الخروج من الضّیق إلی السّعه. والفَصْیَه : الاسم من التَّفَصِّی : أرادت أنها کانت فی مضیق وشدّه من قبل بناتها (۳) فخرجت منه إلی السّعه والرّخاء.

(باب الفاء مع الضاد)

فضج

(فضج) (ه) فی حدیث عمرو بن العاص «قال لمعاویه : لقد تلافیت أمرک وهو

۱- فی الهروی : «کانت الفصل».

۲- فی الأصل ، وا ، واللسان : «وصم» وأثبت ما فی الهروی ، والفائق ۲ / ۳۵۱ ، وهی روایه المصنف فی «قصم». ویلاحظ أنه لم یذکره فی «وصم».

۳- فی اللسان : «من قبل عمّ بناتها».

أشدّ انْفِضَاجاً من حقّ الكهول» أى أشدّ استرخاء وضعفا من بيت العنكبوت.

فضح

(فضح) (ه) فيه «أن بلالا أتى ليؤذنه (١) بصلاه الصّبح. فشغلت عائشه بلالا حتى فَضَحَه الصّبح» أى دهمته (٢) فُضْحَهُ الصّبح ، وهى بياضه. والأَفْضَح : الأبيض ليس بشديد البياض.

وقيل : فَضَحَه : أى كشفه وبيّنه للأعين بضوئه.

ويروى بالصاد المهمله وهو بمعناه. وقيل : معناه أنه لمّا تبيّن الصّبح جدّا ظهرت غفلته عن الوقت ، فصار كما يَفْتَضِحُ بعيب ظهر منه.

فضخ

(فضخ) (ه) فى حديث علىّ «قال له : إذا رأيت فَضْخَ الماء فاغتسل» أى دفقه ، يريد المنىّ.

[ه] وقد تكرر ذكر «الفَضِيخ» فى الحديث ، وهو شراب يتّخذ من البسر المَفْضُوخ : أى المشدوخ.

(س) ومنه حديث أبى هريره «نعمد إلى الحلقانه فَنَفْتَضِخُه» أى نشدخه باليد.

[ه] وسئل ابن عمر عن الفَضِيخ فقال : «ليس بالفَضِيخ ، ولكن هو الفَضُوخ» الفَضُوخ : فعول ، من الفَضِيخَه ، أراد أنه يسكر شاربه فيَفْضَخه.

(س) وفى حديث علىّ «إن قربتها فَضَخت رأسك بالحجاره».

فضض

(فضض) (ه) وفى حديث العباس «أنه قال : يا رسول الله إنى امتدحتك ، فقال : قل لا يَفْضُضِ الله فاك ، فأنشده الأبيات القافيّه» أى لا يسقط الله أسنانك. وتقديره : لا يكسر الله أسنان فيك ، فحذف المضاف. يقال : فَضَّه إذا كسره.

ومنه حديث النابغه الجعدىّ «لمّا أنشده القصيده الرائيه قال : لا يَفْضُضِ الله فاك ، فعاش مائه وعشرين سنه لم تسقط له سنّ.

ومنه حديث الحديبيه «ثم جئت بهم لبيضتك لتَفُضَّها» أى تكسرها.

١- ضبطت فى الأصل : «ليوذّنه» وفى اللسان : «ليوذّن بالصبح» أثبت ضبط ا ، والهروى.

٢- فى الهروى : «وهّمته».

ومنه حديث معاذ فى عذاب القبر «حتى يَفُضَ كل شىء منه».

وحديث ذى الكفل «لا يحلّ لك أن تَفُضَ الخاتم» هو كنايه عن الوطء ، وفَضَ الخاتم والختم إذا كسره وفتحه.

(ه) وفى حديث خالد «الحمد لله الذى فَضَ خدمتكم» أى فرّق جمعكم وكسره.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه رمى الجمره بسبع حصيات ثم مضى ، فلما خرج من فَضَض الحصى أقبل على سلمان بن ربيعه فكلّمه» أى ما تفرّق منه ، فعل بمعنى مفعول.

(ه) ومنه حديث عائشه «قالت لمروان : إنّ النبىَّ لعن أباك ، وأنت فَضَضٌ من لعنه الله» أى قطعه وطائفه منها.

ورواه بعضهم «فظاظه من لعنه الله» بظاءين ، من الفظيظ ، وهو ماء الكرش. وأنكره الخطّابى.

وقال الزمخشرى : «افْتَظَظْتُ الكرش [إذا](١) اعتصرت ماءها ، كأنه (٢) عصاره من اللّعنه ، أو فعاله من الفَظِيظ : ماء الفحل : أى نطفه من اللعنه».

(ه) وفى حديث سعيد بن زيد «لو أنّ أحدا (٣) انْفَضَ ممّا صنع بابن عفّان لحقّ له أن يَنْفَضَ» أى يتفرّق ويتقطّع. ويروى بالقاف.

(ه) وفى حديث غزوه هوازن «فجاء رجل بنطفه فى إداوه فافْتَضَّها» أى صبّها ، وهو افتعال من الفَضّ ، وفَضَضُ الماء : ما انتشر منه إذا استعمل. ويروى بالقاف : أى فتح رأسها.

(ه) ومنه الحديث «كانت المرأه إذا توفّى عنها زوجها دخلت حِفشا ولبست شرّ ثيابها حتى تمرّ عليها سنه ، ثم تؤتى بدابّه ، شاه أو طير فتَفْتَضُ به ، فقلّ ما تَفْتَضُ بشىء إلّا مات» أى تكسر ما هى فيه من العدّه ، بأن تأخذ طائرا فتمسح به فرجها وتنبذه فلا يكاد يعيش.

ويروى بالقاف والباء الموحده وسيجىء.

١- من الفائق ٣ / ٣٠٣.

٢- فى الأصل ، وا : «كأنها» والمثبت من الفائق واللسان.

٣- فى الأصل «أحدا» وفى الهروى ، واللسان : «أحدكم». وفى الفائق ٢ / ٢٨٣ «رجلا» وأثبت ما فى ا.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «سئل عن رجل قال عن امرأه خطبها : هى طالق إن نكحتها حتى آكل الفَضِيض» هو الطّلع أول ما يظهر. والفَضِيض أيضا فى غير هذا : الماء ساعه يخرج من العين أو ينزل من السّحاب.

وفى حديث الشّيب «فقبض ثلاثه أصابع من فِضَّه فيها من شعر».

وفى روايه «من فِضَّه أو من قصّه» والمراد بالفِضَّه شىء مصوغ منها قد ترك فيه الشعر. فأمّا بالقاف والصاد المهمله فهى الخصله من الشعر.

فضفض

(فضفض) (ه) فى حديث سطيح :

* أبيض فَضْفَاض الرّداء والبدن *

الفَضْفَاض : الواسع ، وأراد واسع الصّدر والذّراع ، فكنى عنه بالرّداء والبدن. وقيل : أراد به كثره العطاء.

[ه] ومنه حديث ابن سيرين «قال : كنت مع أنس فى يوم مطير والأرض فَضْفَاض» أى قد علاها الماء من كثره المطر.

فضل

(فضل) (ه) فيه «لا يمنع فَضْل الماء» هو أن يسقى الرجل أرضه ثم تبقى من الماء بقيّه لا يحتاج إليها فلا يجوز له أن يبيعها ، ولا يمنع منها أحدا ينتفع بها ، هذا إذا لم يكن الماء ملكه ، أو على قول من يرى أن الماء لا يملك.

وفى حديث آخر «لا يمنع فَضْل الماء ليمنع به الكلأ» هو نقع البئر المباحه : أى ليس لأحد أن يغلب عليه ويمنع الناس منه حتى يحوزه فى إناء ويملكه.

(ه) وفيه «فَضْل الإزار فى النار» هو ما يجرّه الإنسان من إزاره على الأرض ، على معنى الخيلاء والكبر.

وفيه «إن لله ملائكه سيّاره فُضْلًا» أى زياده عن الملائكه المرتّبين مع الخلائق.

ويروى بسكون الضاد وضمها. قال بعضهم : والسكون أكثر وأصوب ، وهما مصدر بمعنى الفَضْلَه والزّياده.

(س) وفى حديث امرأه أبى حذيفه «قالت : يا رسول الله إنّ سالما مولى أبى حذيفه يرانى

فُضُـلًا» أى متبـذّله فى ثيـاب مهنتى. يقال : تَفَضَّلَتِ المرأه إذا لبست ثياب مهنتها ، أو كانت فى ثوب واحـد ، فهى فُضُلٌ والرجل فُضُلٌ أيضا.

(س) وفى حديث المغيره فى صفه امرأه «فُضُلٌ ضباث (۱) كأنها بُغاث» وقيل : أراد أنّها مختاله تُفْضِلُ من ذيلها.

(ه) وفيه «شـهدت فى دار عبد الله بن جدعان حِلْفاً لو دعيت إلى مثله فى الإسـلام لأجبت» يعنى حلف الفُضُول ، سـمّى به تشبيها بحلف كـان قـديما بمكه. أيّام جرهم ، على التّنـاصف ، والأخـذ للضـعيف من القوى ، وللغريب من القـاطن ، قـام به رجـال من جرهم كلّهم يسمّى الفَضْل ، منهم الفَضْل بن الحارث ، والفَضْل بن وداعه ، والفَضْل بن فَضَالَه.

وفيه «أنّ اسم درعه عليه الصلاه والسلام كانت ذات الفُضُول» وقيل : ذو الفُضُول ، لفَضْلَه كان فيها وسعه.

(ه) وفى حديث ابن أبى الزّناد «إذا عزب المال قلّت فَوَاضِلُه» أى إذا بعدت الضّيعه قلّ المرفق منها (۲).

فضا

(فضا) فى حديث دعائه للنابغه «لا يُفْضِى الله فاك» هكذا جاء فى روايه (۳) ، ومعناه ألّا يجعله فَضَاء لا سنّ فيه. والفَضَاء : الخالى الفارغ الواسع من الأرض.

وفى حديث معاذ فى عذاب القبر «ضـربه بمرضافه وسط رأسه حتى يُفْضِىَ منه كلّ شـىء» أى يصير فَضَاء. وقد فَضَا (۴) المكان وأَفْضَى إذا اتّسع. هكذا جاء فى روايه.

(باب الفاء مع الطاء)

فطأ

(فطأ) (ه) فى حديث عمر «أنه رأى مسيلمه أصفر الوجه ، أَفْطَأَ الأنف ، دقيق السّاقين» الفَطَأ : الفطس. ورجل أَفْطَأُ كأفطس.

۱- روايه اللسان : «صبأت» غير أنه ذكرها مصلحه فى ماده (ضبث).

۲- الذى فى اللسان : «قلّ الرّفق منها لصاحبها ، وكذلك الإبل إذا عزبت قلّ انتفاع ربّها بدرّها».

۳- الروايه الأخرى : «لا يفضض» وسبقت.

۴- فى الأصل : «فضى» والمثبت من ا ، والقاموس.

فطر

(فطر) (ه) فيه «كلّ مولود يولـد على الفِطْرَه» الفَطْرُ : الابتـداء والاختراع. والفِطْرَه : الحاله منه ، كالجلسه والرّكبه. والمعنى أنه يولد على نوع من الجبلّه والطبع المتهيّئ لقبول الدّين ، فلو ترك عليها لاستمرّ على لزومها ولم يفارقها إلى غيرها ، وإنما يعدل عنه من يعدل لآفه من آفات البشـر والتّقليد ، ثم تمثّل بأولاد اليهود والنصارى فى اتّباعهم لآبائهم والميل إلى أديانهم عن مقتضـى الفِطْرَه السّليمه.

وقيل : معناه كل مولود يولـد على معرفه الله والإقرار به. فلا تجـد أحـدا إلّا وهو يقرّ بأنّ له صانعا ، وإن سـمّاه بغير اسـمه ، أو عبد معه غيره.

وقد تكرر ذكر الفطره فى الحديث.

ومنه حديث حذيفه «على غير فِطْرَه محمد» أراد دين الإسلام الذى هو منسوب إليه.

(س) ومنه الحديث «عشر من الفِطْرَه» أى من السّنّه ، يعنى سنن الأنبياء عليهم السلام التى أمرنا أن نقتدى بهم [فيها (١)].

وفى حديث علىّ «وجبّار القلوب على فِطَرَاتِها» أى على خلقها. جمع فِطَر ، وفِطَرٌ جمع فِطْرَه ، أو هى جمع فِطْرَه ككسره وكسرات ، بفتح طاء الجمع. يقال : فِطْرَات وفِطَرَات وفِطِرَات.

[ه] ومنه حـديث ابن عبّاس «قال : ما كنت أدرى ما (فاطِرُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) حتى احتكم إلىّ أعرابيّان فى بئر ، فقال أحـدهما : أنا فَطَرْتُها» أى ابتدأت حفرها.

(س) وفيه «إذا أقبل الليل وأدبر النهار فقـد أَفْطَرَ الصّائم» أى دخل فى وقت الفِطْر وجاز له (٢) أن يُفْطِر. وقيل : معناه أنه قد صار فى حكم المُفْطِرِين وإن لم يأكل ولم يشرب.

(س) ومنه الحديث «أَفْطَرَ الحاجم والمحجوم» أى تعرّضا للإِفْطَار.

وقيل : حان (٣) لهما أن يُفْطِرَا. وقيل : هو على جهه التّغليظ لهما والدّعاء عليهما.

۱- من ا ، واللسان.

۲- فى اللسان : «حان».

۳- فى ا : «جاز».

وفيه «أنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تَفَطَّرَتْ قدماه» أى تشقّقت. يقال : تَفَطَّرَتْ وانْفَطَرَتْ بمعنى.

(ه) وفى حديث عمر «سئل عن المذى فقال : هو الفَطْر» ويروى بالضم ، فالفتح من مصدر : فَطَرَ ناب البعير فَطْراً إذا شقّ اللّحم وطلع ، فشبّه به خروج المذى فى قلّته ، أو هو مصدر : فَطَرْتُ الناقه أَفْطُرُها : إذ حلبتها بأطراف الأصابع فلا يخرج إلّا قليلا.

وأمّا بالضم فهو اسم ما يظهر من اللّبن على حلمه الضّرع.

ومنه حديث عبد الملك «كيف تحلبها ، مصرا أم فَطْراً؟» هو أن يحلبها بأصبعين وطرف الإبهام. وقيل بالسّبّابه والإبهام.

وفى حديث معاويه «ماء نمير وحيس فَطِير» أى طرىّ قريب حديث العمل.

فطس

(فطس) (ه) فى حديث أشراط الساعه «تقاتلون قوما فُطْسَ الأنوف» الفَطَس : انخفاض قصبه الأنف وانفراشها ، والرجل أَفْطَس.

(س) ومنه فى صفه ثمره العجوه «فُطْسٌ خُنْسٌ» أى صغار الحبّ لاطئه الأقماع. وفُطْس : جمع فَطْسَاء.

فطم

(فطم) (ه) فيه «أنه أعطى عليّا حلّه سيراء وقال : شقّقها خمرا بين الفَوَاطِم» أراد بهنّ فَاطِمَه بنت رسول الله زوجته ، وفَاطِمَه بنت أسد أمّه ، وهى أوّل هاشميّه ولدت لهاشمىّ ، وفَاطِمَه بنت حمزه عمّه.

ومنه «قيل للحسن والحسين : ابنا الفَوَاطِم» أى فَاطِمَه بنت رسول الله أمّهما ، وفَاطِمَه بنت أسد جدّتهما ، وفَاطِمَه بنت عبد الله بن عمرو بن عمران بن مخزوم ، جدّه النبى لأبيه.

(س) وفى حديث ابن سيرين «بلغه أن ابن عبد العزيز أقرع بين الفُطُم فقال : ما أرى هذا إلّا من الاستقسام بالأزلام» الفُطُم : جمع فَطِيم من اللّبن : أى مَفْطُوم ، وجمع فعيل فى الصفات على فعل قليل فى العربيّه. وما جاء منه شبّه بالأسماء ، كنذير ونذر ، فأما فعيل بمعنى مفعول فلم يرد إلّا قليلا ، نحو عَقِيم وعُقُم ، وفَطِيم وفُطُم.

وأراد بالحديث الإقراع بين ذراريّ المسلمين فى العطاء. وإنما أنكره لأنّ الإقراع لتفضيل بعضهم على بعض فى الفرض.

ومنه حديث امرأه رافع ، لمّا أسلم ولم تسلم «فقال : ابنتى وهى فَطِيم» أى مَفْطُومَه. وفعيل يقع على الذكر والأنثى ، فلهذا لم تلحقه الهاء.

(باب الفاء مع الظاء)

فظظ

(فظظ) فى حديث عمر «أنت أَفَظُّ وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم» رجل فَظٌّ : سيِّئ الخلق. وفلان أَفَظُّ من فلان : أى أصعب خلقا وأشرس. والمراد هاهنا شدّه الخلق وخشونه الجانب ، ولم يرد بهما المبالغه فى الفَظَاظَه والغلظه بينهما.

ويجوز أن يكونا للمفاضله ، ولكن فيما يجب من الإنكار والغلظه على أهل الباطل ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم كان رؤوفا رحيما كما وصفه الله تعالى ، رفيقا بأمّته فى التّبليغ ، غير فَظٍّ ولا غليظ.

ومنه الحديث «أنّ صفته فى التّوراه ليس بِفَظٍّ ولا غليظ».

وفى حديث عائشه «قالت لمروان : أنت فُظَاظَه من لعنه الله» قد تقدم بيانه فى الفاء والضاد.

فظع

(فظع) فيه «لا تحلّ المسأله إلا لذى غُرْم مُفْظِع» المُفْظِع : الشديد الشّنيع ، وقد أَفْظَعَ يُفْظِعُ فهو مُفْظِع. وفَظُعَ الأمر فهو فَظِيع.

(س) ومنه الحديث «لم أر منظرا كاليوم أَفْظَع» أى لم أر منظرا فَظِيعاً كاليوم.

وقيل : أراد لم أر منظرا أَفْظَع منه ، فحذفها ، وهو فى كلام العرب كثير.

(س) ومنه الحديث «لمّا أسرى بى وأصبحت بمكه فَظِعْتُ بأمرى» أى اشتدّ علىّ وهبته.

ومنه الحديث «أريت أنه وضع فى يدىّ سواران من ذهب ففَظِعْتُهُما» هكذا روى متعدّيا حملا على المعنى ، لأنه بمعنى أكبرتهما وخفتهما. والمعروف : فَظِعْتُ به أو منه.

ومنه حديث سهل بن حنيف «ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر يُفْظِعُنا إلّا أسهل بنا» أى يوقعنا فى أمر فَظِيع شديد. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الفاء مع العين)

فعم

(فعم) فى صفته عليه الصلاه والسلام «كان فَعْمَ الأوصال» أى ممتلئ الأعضاء. يقال : فَعَمْتُ الإناء وأَفْعَمْتُه إذا بالغت فى ملئه.

(ه) ومنه الحديث «لو أنّ امرأه من الحور العين أشرفت لأَفْعَمَتْ ما بين السماء والأرض ريح المسك» أى ملأت ، ويروى بالغين.

وفى حديث أسامه «وأنهم أحاطوا ليلا بحاضر فَعْمٍ» أى ممتلئ بأهله.

ومنه قصيد كعب :

ضخم مقلّدها فَعْمٌ مقيّدها

أى ممتلئه الساق.

فعا

(فعا) (ه) فى حديث ابن عباس «لا بأس للمحرم بقتل الأَفْعَوْ» يريد الأَفْعَى ، فقلب الألف فى الوقف واوا ، وهى لغه مشهوره. وقد تقدمت فى الهمزه.

(باب الفاء مع الغين)

فغر

(فغر) فى حديث الرؤيا «فيَفْغُرُ فاه فيلقمه حجرا» أى يفتحه ، وقد فَغَرَ فاه.

ومنه حديث أنس «أخذ تمرات فلاكهنّ ثم فَغَرَ فا الصّبىِّ وتركها فيه».

ومنه حديث عصا موسى عليه السلام «فإذا هى حيه عظيمه فَاغِرَةٌ فاها».

(ه) وفى حديث النابغه الجعدى «كلّما سقطت له سنّ فَغَرَتْ سنّ» أى طلعت ، كأنها تنفطر وتنفتح للنّبات.

قال الأزهرى : صوابه «ثغرت» بالثاء ، إلا أن تكون الفاء مبدله منها.

فغم

(فغم) (ه) فيه «لو أنّ امرأه من الحور العين أشرفت لأَفْغَمَتْ ما بين السماء والأرض

ريح المسك» يقال : فَغَمْتُ وأَفْغَمْتُ : أى ملأت. ويروى بالعين المهمله ، وقد تقدّم ، تقول : فَغَمَتْنِى ريح الطّيب : إذا سدّت خياشيمك وملأته.

وفيه «كلوا الوغم واطرحوا الفَغْم» الوغم : ما تساقط من الطّعام ، والفَغْم : ما يعلق بين الأسنان منه : أى كلوا فتات الطّعام وارموا ما يخرجه الخلال. وقيل : هو بالعكس.

فغا

(فغا) [ه] فيه «سيّد رياحين الجنّه الفَاغِيَه» هى نور الحنّاء. وقيل : نور الرّيحان. وقيل : نور كلّ نبت من أنوار الصّحراء التى لا تزرع. وقيل : فَاغِيَه كلّ نبت : نوره.

ومنه حديث أنس «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبه الفَاغِيَه».

(ه) ومنه حديث الحسن ، وسئل عن السّلف فى الزّعفران فقال : «إذا فَغَا» أى إذا نوّر. ويجوز أن يريد : إذا انتشرت رائحته ، من فَغَتِ الرّائحةُ فَغْواً. والمعروف فى خروج النّور من النّبات : أَفْغَى ، لا فَغَا.

(باب الفاء مع القاف)

فقأ

(فقأ) (س) فيه «لو أنّ رجلا اطّلع فى بيت قوم بغير إذنهم ففَقَأُوا عينه لم يكن عليهم شىء» أى شقّوها. والفَقْء : الشّقّ والبخص.

(س) ومنه حديث موسى عليه السلام «أنه فَقَأَ عين ملك الموت» وقد تقدّم معناه فى حرف العين.

ومنه الحديث «كأنّما فُقِئَ فى وجهه حبّ الرّمّان» أى بخص.

(س) ومنه حديث أبى بكر «تَفَقَّأَتْ» أى انفلقت وانشقّت.

[ه] وفى حديث عمر «قال فى حديث الناقه المنكسره : والله ما هى بكذا وكذا ، ولا هى بِفَقِئٍ فتشرق [عروقها (١)]» الفَقِئ : الذى يأخذه داء فى البطن يقال له الحقوه ، فلا يبول ولا يبعر ، وربّما شرقت عروقه ولحمه بالدم فينتفخ ، وربّما انْفَقَأَتْ كرشه من شدّه انتفاخه ، فهو الفَقِئ (٢) حينئذ ، فإذا ذبح وطبخ امتلأت القدر منه دما. وفعيل يقال للذّكر والأنثى.

١- من الهروى واللسان.

٢- فى الهروى : «فهو الفقؤ».

فقح

(فقح) (ه) فى حديث عبيد الله بن جحش «أنه تنصّر بعد أن أسلم ، فقيل له فى ذلك ، فقال : إنّا فَقَّحْنَا وصأصأتم» أى أبصرنا رشدنا ولم تبصروه. يقال : فَقَّحَ الجرو : إذا فتح عينيه ، وفَقَّحَ النّورُ : إذا تفتّح.

فقد

(فقد) فى حديث عائشه «افْتَقَدْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله» أى لم أجده ، وهو افتعلت ، من فَقَدْتُ الشىء أَفْقِدُه إذا غاب عنك.

[ه] وفى حديث أبى الدّرداء «من يَتَفَقَّدْ يَفْقِدْ» أى من يَتَفَقَّد أحوال الناس ويتعرّفها فإنه لا يجد ما يرضيه ، لأنّ الخير فى الناس قليل.

وفى حديث الحسن «أغيلمه حيارى تَفَاقَدُوا» يدعو عليهم بالموت ، وأن يَفْقِدَ بعضهم بعضا.

فقر

(فقر) قد تكرر ذكر «الفَقْر ، والفَقِير ، والفُقَرَاء فى الحديث» وقد اختلف الناس فيه وفى المسكين ، فقيل : الفَقِير الذى لا شىء له ، والمسكين الذى له بعض ما يكفيه ، وإليه ذهب الشافعى.

وقيل فيهما بالعكس ، وإليه ذهب أبو حنيفه.

والفَقِير مبنىّ على فَقُرَ قياسا ، ولم يُقَل فيه إلا افْتَقَرَ يَفْتَقِرُ فهو فَقِير.

(س) وفيه «ما يمنع أحدكم أن يُفْقِرَ البعير من إبله» أى يعيره للرّكوب. يقال : أَفْقَرَ البعير يُفْقِرُه إِفْقَاراً إذا أعاره ، مأخوذ من ركوب فِقَار الظّهر ، وهو خرزاته ، الواحده : فَقَارَه.

(س) ومنه حديث الزكاه «من حقّها إِفْقَار ظهرها».

وحديث جابر «أنه اشترى منه بعيرا وأَفْقَرَه ظهرَه إلى المدينه».

ومنه حديث عبد الله «سئل عن رجل استقرض من رجل دراهم ثم إنه أَفْقَرَ المقرضَ دابّته ، فقال : ما أصاب من ظهر دابّته فهو ربا».

ومنه حديث المزارعه «أَفْقِرْها أخاك» أى أعره أرضك للزراعه ، استعاره للأرض من الظهر.

(ه) وفى حديث عبد الله بن أنيس «ثم جمعنا المفاتيح وتركناها فى فَقِيرٍ من فُقُرِ خيبر» أى بئر من آبارها.

(س) ومنه حديث عثمان «أنه كان يشرب وهو محصور من فَقِيرٍ فى داره» أى بئر ، وقيل : هى القليله الماء.

ومنه حديث محيّصه «أن عبد الله بن سهل قُتِلَ وطُرِحَ فى عين أو فَقِير» والفَقِير أيضا : فم القناه ، وفَقِير النخله : حفره تحفر للفسيله إذا حوّلت لتغرس فيها.

(س) ومنه الحديث «قال لسلمان : اذهب ففَقِّرْ للفسيل» أى احفر لها موضعا تغرس فيه ، واسم تلك الحفره : فُقْرَه وفَقِير.

(ه) وفى حديث عائشه «قالت فى عثمان : المركوب منه الفِقَرُ الأربع» قال القتيبى : الفِقَر بالكسر : جمع فِقْرَه ، وهى خرزات الظّهر ، ضربتها مثلا لما ارتكب منه ، لأنّها موضع الرّكوب ، أرادت أنهم انتهكوا فيه أربع حرم : حرمه البلد ، وحرمه الخلافه ، وحرمه الشهر ، وحرمه الصّحبه والصّهر.

وقال الأزهرى : هى الفُقَر بالضم أيضا جمع فُقْرَه ، وهى الأمر العظيم الشّنيع.

(ه) ومنه الحديث الآخر «استحلّوا منه الفُقَر الثلاث» حرمه الشّهر الحرام ، وحرمه البلد الحرام ، وحرمه الخلافه.

[ه] ومنه حديث الشّعبىّ «فُقَرَاتُ ابن آدم ثلاث : يوم ولد ، ويوم يموت ، ويوم يبعث حيّا» هى الأمور العظام ، جمع فُقْرَه بالضم.

ومن المكسور الأوّل (س) حديث زيد بن ثابت «ما بين عجب الذّنب إلى فِقْرَه القفا ثنتان وثلاثون فِقْرَه ، فى كل فِقْرَه أحد وثلاثون دينارا» يعنى خرز الظّهر.

(س) وفيه «عاد البراء بن مالك فى فَقَارَه من أصحابه» أى فِقَر.

(س) وفى حديث عمر «ثلاث من الفَوَاقِر» أى الدّواهى ، واحدتها فَاقِرَه ، كأنها تحطم فَقَار الظّهر ، كما يقال : قاصمه الظّهر.

(س) وفى حديث معاويه ، أنه أنشد :

لمال المرء يصلحه فيغنى

مَفَاقِرُه أعفّ من القنوع (١)

المَفَاقِر : جمع فَقْر على غير قياس ، كالمشابه والملامح. ويجوز أن يكون جمع مَفْقَر ، مصدر أَفْقَرَه ، أو جمع مُفْقر.

(ه) وفى حديث سعد «فأشار إلى فَقْر فى أنفه» أى شقّ وحزّ كان فى أنفه.

(ه) وفيه «أنه كان اسم سيف النبى صلى الله عليه وسلم ذا الفَقَار» لأنه كان فيه حفر صغار حسان. والمُفَقَّر من السّيوف : الذى فيه حزوز مطمئنه.

وفى حديث الإيلاء «على فَقِير من خشب» فسّره فى الحديث بأنه جذع يرقى عليه إلى غرفه : أى جعل فيه كالدّرج يصعد عليها وينزل.

والمعروف «على نقير» بالنون : أى منقور.

(ه) وفى حديث عمر ، وذكر امرأ القيس فقال «افْتَقَر عن معان عور أصحّ بصر» أى فتح عن معان غامضه.

وفى حديث القدر «قبلنا ناس يَتَفَقَّرُون العلم» هكذا جاء فى روايه بتقديم الفاء على القاف ، والمشهور بالعكس.

قال بعض المتأخّرين : هى عندى أصحّ الروايات وأليقها بالمعنى. يعنى أنهم يستخرجون غامضه ويفتحون مغلقه. وأصله من فَقَرْتُ البئر إذا حفرتها لاستخراج مائها ، فلما كان القدريّه بهذه الصّفه من البحث والتّتبع لاستخراج المعانى الغامضه بدقائق التأويلات وصفهم بذلك.

(ه) وفى حديث الوليد بن يزيد بن عبد الملك «أَفْقَرَ بعد مسلمه الصّيد لمن رمى» أى أمكن الصيد من فَقَارِه لراميه ، أراد أن عمّه مسلمه كان كثير الغزو يحمى بيضه الإسلام ، ويتولّى سداد الثّغور ، فلما مات اختلّ ذلك وأمكن الإسلام لمن يتعرّض إليه. يقال : أَفْقَرَك الصّيد فارمه : أى أمكنك من نفسه.

فقص

(فقص) (س) فى حديث الحديبيه «وفَقَصَ البيضه» أى كسرها ، وبالسين أيضا.

فقع

(فقع) (ه) فيه «أن ابن عباس نهى عن التَّفْقِيع فى الصلاه» هى فَرْقَعَه الأصابع وغمز مفاصلها حتى تصوّت.

۱- البیت للشماخ بن ضرار. دیوانه ص ۵۶ بشرح الشنقیطی. القاهره ۱۳۲۷ ه.

(ه) وفى حديث أمّ سلمه «وإن تَفَاقَعَت عيناك» أى رمصتا. وقيل : ابيضّتا. وقيل : انشقّتا.

(س) وفى حديث عاتكه «قالت لابن جرموز : يا ابن فَقْعِ القَرْدَد» الفَقْع : ضرب من أردإ الكمأه ، والقَرْدَد : أرض مرتفعه إلى جنب وهده.

(ه) وفى حديث شريح «وعليهم (١) خفاف لها فُقْعٌ» أى خراطيم. وخفّ مُفَقَّع : أى مخرطم.

فقم

(فقم) (ه) فيه «من حفظ ما بين فُقْمَيْه ورجليه دخل الجنّه» الفُقْم بالضم والفتح : اللّحى ، يريد من حفظ لسانه وفرجه.

(ه) ومنه حديث موسى عليه السلام «لمّا صارت عصاه حيّه وضعت فُقْماً لها أسفل وفُقْماً لها فوق». ومنه حديث الملاعنه «فأخذت بِفُقْمَيْهِ» أى بلحييه.

(س) وحديث المغيره «يصف امرأه : فَقْمَاء سلفع» الفَقْمَاء : المائله الحنك. وقيل : هو تقدّم الثّنايا السّفلى حتى لا تقع عليها العليا. والرجل أَفْقَم. وقد فَقِمَ يَفْقَمُ فَقْماً.

فقه

(فقه) [ه] فى حديث ابن عباس «دعا له النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم فَقِّهْهُ فى الدين وعلّمه التأويل» أى فهّمه. والفِقْه فى الأصل : الفهم ، واشتقاقه من الشّقّ والفتح. يقال : فَقِهَ الرجلُ بالكسر - يَفْقَهُ فِقْهاً إذا فهم وعلم ، وفَقُهَ بالضم يَفْقُهُ : إذا صار فَقِيهاً عالما. وقد جعله العرف خاصّا بعلم الشريعه ، وتخصيصا بعلم الفروع منها.

(ه) ومنه حديث سلمان «أنه نزل على نبطيّه بالعراق ، فقال لها : هل هاهنا مكان نظيف أصلّى فيه؟ فقالت : طهّر قلبك وصلّ حيث شئت ، فقال : فَقِهْتُ» أى فهمت وفطنت للحقّ والمعنى الذى أرادت.

(ه) وفيه «لعن الله النائحه والمُسْتَفْقِهَه» هى التى تجاوبها فى قولها ، لأنها تتلقّفه وتفهمه فتجيبها عنه.

فقا

(فقا) فى حديث الملاعنه «فأخذت بفَقْوَيْه» كذا جاء فى بعض الروايات ، والصّواب «بفقميه» أى حنكيه. وقد تقدّم.

(باب الفاء مع الكاف)

فكك

(فكك) (ه) فيه «أعتق النّسمه وفُكَّ الرّقبه» تفسيره فى الحديث ، أن عتق

۱- فی الهروی : «وعلیه».

النّسمه أن ينفرد بعتقها ، وفَكّ الرّقبه أن يعين فى عتقها. وأصل الفَكِ : الفصل بين الشّيئين وتخليص بعضهما من بعض.

ومنه الحديث «عودوا المريض وفُكُّوا العانىَ» أى أطلقوا الأسير. ويجوز أن يريد به العتق.

وفيه «أنه ركب فرسا فصرعه على جذم نخله فانْفَكَّتْ قدمُه» الانْفِكَاك : ضرب من الوهن والخلع ، وهى أن تَنْفَكّ بعض أجزائها عن بعض.

فكل

(فكل) فيه «أوحى الله إلى البحر أنّ موسى يضربك فأطعه ، فبات وله أَفْكَل» أى رِعده ، وهى تكون من البرد أو الخوف ، ولا يبنى منه فعل. وهمزته زائده.

ومنه حديث عائشه «فأخذنى أَفْكَل وارتعدت من شدّه الغيره».

فكن

(فكن) (ه) فيه «حتى إذا غاض ماؤها بقى قوم يَتَفَكَّنُون» أى يتندّمون. والفُكْنَه : النّدامه على الفائت.

فكه

(فكه) فى حديث أنس «كان النبىّ صلى الله عليه وسلم مِن أَفْكَهِ الناس مع صبىّ» الفَاكِه : المازح ، والاسم : الفُكَاهَه. وقد فَكِهَ يَفْكَهُ فهو فَكِهٌ وفَاكِهٌ.

وقيل : الفَاكِهُ ذو الفُكَاهَه ، كالتامر واللّابن.

(ه) ومنه حديث زيد بن ثابت «أنه كان من أَفْكَهِ الناس إذا خلا مع أهله».

[ه] ومنه الحديث «أربع ليس غيبتهنّ بغيبه ، منهم المُتَفَكِّهُون بالأمّهات» هم الذين يشتمونهنّ ممازحين.

(باب الفاء مع اللام)

فلت

(فلت) (ه) فيه «إن الله يملى للظالم فإذا أخذه لم يُفْلِتْهُ» أى لم يَنْفَلِتْ منه.

ويجوز أن يكون بمعنى : لم يُفْلِتْه منه أحد : أى لم يخلّصه.

ومنه الحديث «أن رجلا شرب خمرا فسكر ، فانطلق به إلى النبى صلى الله عليه وسلم ، فلمّا حاذى دار العباس انْفَلَتَ ، فدخل عليه

، فذكر له ذلك ، فضحك وقال : أفعلها؟ ولم يأمر فيه بشيء».

ص: ۴۶۶

ومنه الحديث «فأنا آخذ (۱) بحجزكم وأنتم تَفَلَّتُون من يدى» أى تَتَفَلَّتُون ، فحذف إحدى التاءين تخفيفا.

(ه) وفيه «أن رجلا قال له : إن أمّى افْتُلِتَتْ نفسُها» أى ماتت فجأه وأخذت نفسها فَلْتَه. يقال : افْتَلَتَهُ إذا استلبه. وافْتُلِتَ فلانٌ بكذا إذا فوجئ به قبل أن يستعدّ له.

ويروى بنصب النفس ورفعها ، فمعنى النّصب افْتَلَتَها الله نفسها. معدّى إلى مفعولين ، كما تقول : اختلسه الشىء واستلبه إيّاه ، ثم بنى الفعل لما لم يسمّ فاعله ، فتحوّل المفعول الأوّل مضمرا وبقى الثانى منصوبا ، وتكون التاء الأخيره ضمير الأم. أى افْتُلِتَتْ هى نفسها.

وأما الرّفع فيكون متعدّيا إلى مفعول واحد ، أقامه مقام الفاعل ، وتكون التاء للنفس : أى أخذت نفسها فَلْتَه.

ومنه الحديث «تدارسوا القرآن فلهو أشدّ تَفَلُّتاً من الإبل من عقلها» التَّفَلُّت والإِفْلَات والانْفِلَات : التّخلّص من الشىء فجأه من غير تمكّث.

(س) ومنه الحديث «إن عفريتا من الجن تَفَلَّتَ علىَّ البارحه» أى تعرّض لى فى صلاتى فجأه.

(ه) ومنه حديث عمر «إن بيعه أبى بكر كانت فَلْتَه وقى الله شرّها» أراد بالفَلْتَه الفجأه. ومثل هذه البيعه جديره بأن تكون مهيّجه للشّر والفتنه فعصم الله من ذلك ووقى. والفَلْتَه : كلّ شىء فعل من غير رويّه ، وإنما بودر بها خوف انتشار الأمر.

وقيل : أراد بالفَلْتَه الخلسه. أى إن الإمامه يوم السّقيفه مالت إلى تولّيها الأنفس ، ولذلك كثر فيها التّشاجر ، فما قلّدها أبو بكر إلا انتزاعا من الأيدى واختلاسا.

وقيل : الفَلْتَه آخر ليله من الأشهر الحرم ، فيختلفون فيها أمن الحلّ هى أم من الحرم ، فيسارع الموتور إلى درك الثّأر ، فيكثر الفساد وتسفك الدّماء ، فشبّه أيّام النبى عليه الصلاه والسلام

۱- فى الأصل : «آخذ» بضم الخاء المعجمه ، وأثبتنا ضبط ا. قال الإمام النووى فى شرحه لمسلم (باب شفقته صلى الله عليه وسلم من كتاب الفضائل) : روى بوجهين : أحدهما اسم فاعل ، بكسر الخاء وتنوين الذال. والثانى فعل مضارع ، بضم الذال بلا تنوين ، والأول أشهر ، وهما صحيحان.

بالأشهر الحرم ، ويوم موته بالفَلْتَه من وقوع الشّر من ارتداد العرب ، وتخلّف الأنصار عن الطاعه ، ومنع من منع الزكاه ، والجرى على عاده العرب فى ألّا يسود القبيله إلا رجل منها.

[ه] وفى صفه مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تُنثى فَلَتَاتُه» الفَلَتَات : الزّلّات ، جمع فَلْتَه. أى لم يكن فى مجلسه زلّات فتحفظ وتحكى.

[ه] وفيه «وهو فى برده له فَلْتَه» أى ضيّقه صغيره لا ينضمّ طرفاها ، فهى تَفَلَّتُ من يده إذا اشتمل بها ، فسمّاها بالمرّه من الانْفِلَات. يقال : بُرده فَلْتَه وفَلُوت.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «وعليه برده فَلُوت» وقيل : الفَلُوت التى لا تثبت على صاحبها ، لخشونتها أو لينها.

فلج

(فلج) (ه) فى صفته عليه السلام «أنه كان مُفَلَّج الأسنان» وفى روايه «أَفْلَجَ الأسنان» الفَلَج بالتّحريك : فرجه ما بين الثّنايا والرّباعيات ، والفَرَق : فرجه بين الثّنيّتين.

ومنه الحديث «أنه لعن المُتَفَلِّجَات للحسن» أى النساء اللاتى يفعلن ذلك بأسنانهنّ رغبه فى التّحسين.

[ه] وفى حديث علىّ «إن المسلم ما لم يغش دناءه يخشع لها إذا ذكرت ، وتغرى به لئام الناس كالياسر الفَالِج» الياسر : المقامر ، والفَالِج : الغالب فى قماره. وقد فَلَجَ أصحابه وعلى أصحابه إذا غلبهم ، والاسم : الفُلْج بالضم.

(س) ومنه حديثه الآخر «أيّنا فَلَجَ فَلَجَ أصحابه».

ومنه حديث سعد «فأخذت سهمى الفَالِج» أى القامر الغالب. ويجوز أن يكون السهم الذى سبق به فى النّضال.

ومنه حديث معن بن يزيد «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاصمت إليه فَأَفْلَجَنِى» أى حكم لى وغلّبنى على خصمى.

[ه] وفى حديث عمر «أنه بعث حذيفه وعثمان بن حنيف إلى السّواد ففَلَجَا الجزيه على أهله» أى قسماها. وأصله من الفِلْج والفَالِج ، وهو مكيال معروف ، وأصله سريانى فعرّب. وإنما سمّى القسمه بالفَلْج لأنّ خراجهم كان طعاما.

وفيه «ذكر «فَلَج» هو بفتحتين : قريه عظيمه من ناحيه اليمامه ، وموضع باليمن من مساكن عاد ، وهو بسكون اللام : واد بين البصره وحمى ضريّه.

(س) وفيه «إنّ فَالِجاً تردّى فى بئر» الفَالِج : البعير ذو السّنامين ، سمّى به لأنّ سناميه يختلف ميلهما.

ومنه حديث أبى هريره «الفَالِج داء الأنبياء» هو داء معروف يرخى بعض البدن.

فلح

(فلح) (ه) فى حديث الأذان «حىّ على الفَلَاح» الفَلَاح : البقاء والفوز والظّفر ، وهو من أَفْلَحَ ، كالنّجاح من أنجح : أى هلمّوا إلى سبب البقاء فى الجنه والفوز بها ، وهو الصلاه فى الجماعه.

(س) ومنه حديث الخيل «من ربطها عدّه فى سبيل الله فإنّ شبعها وجوعها وريّها وظمأها وأرواثها وأبوالها فَلَاح فى موازينه يوم القيامه» أى ظفر وفوز.

(ه) ومنه حديث السّحور «حتى خشينا أن يفوتنا الفَلَاح» سمّى بذلك لأن بقاء الصّوم به.

(ه) وفى حديث أبى الدّحداح :

بشّرك الله بخير وفَلَح

أى بقاء وفوز ، وهو مقصور من الفَلَاح.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «إذا قال الرجل لامرأته : اسْتَفْلِحِى بأمرك فقبلته فواحده بائنه» أى فوزى بأمرك واستبدّى به.

ومنه الحديث «كلّ قوم على مَفْلَحَه من أنفسهم» قال الخطّابى : معناه أنهم راضون بعلمهم مغتبطون به عند أنفسهم ، وهى مفعله من الفَلَاح ، وهو مثل قوله تعالى «كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ».

[ه] وفيه «قال رجل لسهيل بن عمرو : لو لا شىء يسوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لضربت فَلَحَتَك» أى موضع الفَلَح ، وهو الشّقّ فى الشّفه السّفلى. والفَلَح : الشّقّ والقطع.

ومنه حديث عمر «اتّقوا الله فى الفَلَّاحِين» يعنى الزّرّاعين الذين يَفْلَحُون الأرض : أى يشقّونها.

ومنه حديث كعب «المرأه إذا غاب عنها زوجها تَفَلَّحَت وتنكّبت الزّينه» أى تشقّقت وتقشّفت.

قال الخطّابى : «أراه تَقَلَّحَت» بالقاف ، من القَلَح وهو الصّفره التى تعلو الأسنان.

فلذ

(فلذ) [ه] فى أشراط الساعه «وتقىء الأرض أَفْلَاذ كبدها» أى تخرج كنوزها المدفونه فيها ، وهو استعاره. والأَفْلَاذ : جمع فِلَذٍ ، والفِلَذ : جمع فِلْذَه ، وهى القطعه المقطوعه طولا.

ومثله قوله تعالى «وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها».

وسمّى ما فى الأرض قطعا ، تشبيها وتمثيلا. وخصّ الكبد. لأنها من أطايب الجزور. واستعار القىء للإخراج.

ومنه حديث بدر «هذه مكّه قد رمتكم بأَفْلَاذ كبدها»أراد صميم قريش ولبابها وأشرافها ، كما يقال : فلان قلب عشيرته ، لأنّ الكبد من أشرف الأعضاء.

ومنه الحديث «إنّ فتى من الأنصار دخلته خشيه من النار فحبسته فى البيت حتى مات ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : إنّ الفرق من النار فَلَذَ كبده» أى خوف النار قطع كبده.

فلز

(فلز) (س) فيه «كلّ فِلِزٍّ أذيب» الفِلِزّ بكسر الفاء واللام وتشديد الزّاى : ما فى الأرض من الجواهر المعدنيه ، كالذّهب والفضّه والنّحاس والرّصاص. وقيل : هو ما ينفيه الكير منها.

ومنه حديث علىّ «من فِلِزّ اللّجين والعقيان».

فلس

(فلس) فيه «من أدرك ماله عند رجل قد أَفْلَسَ فهو أحقّ به» أَفْلَسَ الرجل : إذا لم يبق له مال. ومعناه صارت دراهمه فُلُوسا.

وقيل : صار إلى حال يقال ليس معه فَلْس. وقد أَفْلَسَ يُفْلِسُ إِفْلَاساً فهو مُفْلِس ، وفَلَّسَه الحاكم تَفْلِيساً. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه ذكر «فُلْس» بضم الفاء وسكون اللام : هو صنم طيّئ ، بعث النبىّ صلى الله عليه وسلم عليّا لهدمه سنه تسع.

فلسط

(فلسط) فِلَسْطِين هى بكسر الفاء وفتح اللام : الكوره المعروفه فيما بين الاردنّ وديار مصر ، وأمّ بلادها بيت المقدس.

فلط

(فلط) [ه] فى حديث عمر بن عبد العزيز «أمر برجل أن يحدّ ، فقال : أضرب فِلَاطاً؟» أى فجأه ، وهى بلغه هذيل.

فلطح

(فلطح) فى حديث القيامه «عليه حسكه مُفَلْطَحه ، لها شوكه عقيفه» المُفَلْطَح : الذى فيه عرض واتّساع.

وفى حديث ابن مسعود «إذا ضنّوا عليه بالمُفَلْطَحه» قال الخطّابى : هى الرّقاقه التى فُلْطِحَتْ : أى بسطت. وقال غيره : هى الدّراهم.

ويروى «المطلفحه» وقد ذكرت فى الطاء.

فلغ

(فلغ) [ه] فيه «إنى إن آتهم يُفْلَغْ رأسى كما تُفْلَغ العتره» أى يكسر ، وأصل الفَلْغ : الشّقّ. والعِتْرَه : نبت.

[ه] ومنه حديث [ابن (١)] عمر «أنه كان يخرج يديه فى السجود وهما مُتَفَلِّغَتان» أى متشقّقتان من البرد.

فلفل

(فلفل) (ه) فى حديث علىّ «قال عبد خير : إنه خرج وقت السّحر فأسرعت إليه لأسأله عن وقت الوتر ، فإذا هو يَتَفَلْفَلُ».

وفى روايه السّلمى «خرج علينا علىّ وهو يَتَفَلْفَلُ» قال الخطّابى : يقال : جاء فلان مُتَفَلْفِلًا : إذا جاء والسّواك فى فيه يشوصه. ويقال : جاء فلان يَتَفَلْفَلُ إذا مشى مشيه المتبختر. وقيل : هو مقاربه الخطا ، وكلا التّفسيرين محتمل للرّوايتين.

وقال القتيبى : لا أعرف يَتَفَلْفَلُ بمعنى يستاك ، ولعلّه «يتفّل» لأن من استاك تفل.

فلق

(فلق) (ه) فيه «أنه كان يرى الرّؤيا فتأتى مثل فَلَق الصّبح» هو بالتحريك ضوؤه وإنارته. والفَلَق : الصّبح نفسه. والفَلْق بالسكون : الشّقّ.

ومنه الحديث «يا فَالِق الحبّ والنّوى» أى الذى يشق حبّه الطّعام ونوى التّمر للإنبات

۱- من ا ، والهروی ، والفائق ۲ / ۲۹۶.

ومنه حديث عليّ «والذى فَلَقَ الحبّه وبرأ النّسمه» وكثيرا ما كان يقسم بها.

ومنه حديث عائشه «إنّ البكاء فَالِق كبدى».

وفى حديث الدجّال «فأشرف على فَلَق من أَفْلَاق الحرّه» الفَلَق بالتّحريك : المطمئن من الأرض بين ربوتين ، ويجمع على فُلْقَان أيضا.

وفى حديث جابر «صنعت للنبى صلى الله عليه وسلم مرقه يسمّيها أهل المدينه الفَلِيقَه» قيل : هى قدر يطبخ ويثرد فيها فِلَق الخبز ، وهى كسره.

[ه] وفى حديث الشّعبىّ ، وسئل عن مسأله فقال : «ما يقول فيها هؤلاء المَفَالِيق؟» هم الذين لا مال لهم ، الواحد : مِفْلَاق ، كالمفاليس ، شبّه إفلاسهم من العلم وعدمه عندهم بالمفاليس من المال.

[ه] وفى صفه الدجّال : «رأيته فإذا رجل فَيْلَق أعور» الفَيْلَق : العظيم. وأصل الفَيْلَق : الكتيبه العظيمه ، والياء زائده.

قال القتيبى : إن كان محفوظا ، وإلا فإنّما هو «الفيلم» ، وهو العظيم من الرّجال.

فلك

(فلك) [ه] فى حديث ابن مسعود «تركت فرسك كأنه يدور فى فَلَك» شبّهه فى دورانه بدوران الفَلَك ، وهو مدار النّجوم من السماء ، وذلك أنه كان قد أصابته عين فاضطرب.

وقيل : الفَلَك : موج البحر ، شبّه به الفرس فى اضطرابه.

فلل

(فلل) (ه) فى حديث أمّ زرع «شجّكِ ، أو فَلَّكِ ، أو جمع كلّا لكِ» الفَلّ : الكسر والضّرب ، تقول : إنّها معه بين شجّ رأس ، أو كسر عضو ، أو جمع بينهما. وقيل : أراد بالفَلّ الخصومه.

ومنه حديث سيف الزبير «فيه فَلَّهٌ فُلَّها يوم بدر» الفَلَّه : الثّلمه فى السّيف ، وجمعها : فُلُول.

ومنه قول الشاعر (١) :

بهنّ فُلُول من قراع الكتائب

ومنه حديث ابن عوف «ولا تَفُلُّوا المدى بالاختلاف بينكم» المدى : جمع مديه ، وهى السّكّين ، كَنَى بِفَلِّها عن النّزاع والشّقاق.

١- هو النابغه الذبیانی. والبیت فی دیوانه ص ١٥ ، بشرح کرم البستانی. بیروت ١٩٥٣ م وصدره : ولا عیب فیهم غیر أن سیوفهم

ومنه حديث عائشه تصف أباها «ولا فَلَّوا له صفاه» أى كسروا له حجرا ، كنت به عن قوّته فى الدّين.

ومنه حديث علىّ «يسترلّ لبّك ويَسْتَفِلُ غربك» هو يستفعل ، من الفَلِ : الكسر. والغرب : الحدّ.

(س) وفى حديث الحجّاج بن علاط «لعلىّ أصيب من فَلِ محمّد وأصحابه» الفَلُ : القوم المنهزمون ، من الفَلِ : الكسر ، وهو مصدر سمّى به ، ويقع على الواحد والاثنين والجميع ، وربّما قالوا : فُلُول وفِلَال. وفَلَ الجيش يَفُلُّه فَلًّا إذا هزمه ، فهو مَفْلُول ، أراد : لعلّى أشترى مما أصيب من غنائمهم عند الهزيمه.

ومنه حديث عاتكه «فَلٌّ من القوم هارب».

ومنه قصيد كعب :

أن يترك القرن إلّا وهو مَفْلُول

أى مهزوم.

(ه) وفى حديث معاويه «أنه صعد المنبر وفى يده فَلِيلَةٌ وطريده» الفَلِيلَه : الكبه من الشّعر.

وفى حديث القيامه «يقول الله تعالى : أى فُلْ ، ألم أكرمك وأسوّدك» معناه يا فلان ، وليس ترخيما له ، لأنه لا يقال إلّا بسكون اللام ، ولو كان ترخيما لفتحوها أو ضمّوها.

قال سيبويه : ليست ترخيما ، وإنما هى صيغه ارتجلت فى باب النّداء. وقد جاء فى غير النّداء. قال (١).

فى لجّه أمسك فلانا عن فُلِ

فكسر اللام للقافيه.

وقال الأزهرى : ليس بترخيم فلان ، ولكنّها كلمه على حِدَه ، فبنو أسد يوقعونها على الواحد والاثنين والجميع والمؤنث ، بلفظ واحد ، وغيرهم يثنّى ويجمع ويؤنث.

۱- هو أبو النجم العجلى. كما فى الصحاح (فلل).

وفلان وفلانه : كنايه عن الذّكر والأنثى من الناس ، فإن كنيت بهما عن غير الناس قلت : الفلان والفلانه.

وقال قوم : إنه ترخيم فلان ، فحذفت النون للتّرخيم ، والألف لسكونها ، وتفتح اللام وتضم على مذهبى الترخيم.

(س) ومنه حديث أسامه فى الوالى الجائر «يلقى فى النار فتندلق أقتابه ، فيقال : أى فُلْ ، أين ما كنت تصف؟» وقد تكرر فى الحديث.

فلم

(فلم) (ه) فى صفه الدجّال «أقمر فَيْلَم» وفى روايه «فَيْلَمَانِيّاً» الفَيْلَم : العظيم الجثّه. والفَيْلَم : الأمر العظيم ، والياء زائده. والفَيْلَمَانِىّ : منسوب إليه بزياده الألف والنون للمبالغه.

فلهم

(فلهم) (ه) فيه «أنّ قوما افتقدوا سِخَاب فتاتهم ، فاتّهموا امرأه ، فجاءت عجوز ففتّشت فَلْهَمَهَا» أى فرجها. وذكره بعضهم بالقاف.

فلا

(فلا) (س) فى حديث الصّدقه «كما يربّى أحدكم فَلُوَّهُ» الفَلُوّ : المهر الصّغير. وقيل : هو الفطيم من أولاد ذوات الحافر.

(س) ومنه حديث طهفه «والفَلُوّ الضّبيس» أى المهر العسر الذى لم يرض.

وفى حديث ابن عباس «امر الدّم بما كان قاطعا من ليطه فَالِيَه» أى قصبه وشقّه قاطعه ، وتسمّى السّكّين الفَالِيَه.

وفى حديث معاويه «قال لسعيد بن العاص : دعه عنك ، فقد فَلَيْتُه فَلْىَ الصّلِع» هو من فَلْىِ الشّعر وأخذ القمل منه ، يعنى أنّ الأصلع لا شعر له فيحتاج أن يُفْلَى.

(باب الفاء مع النون)

فنخ

(فنخ) (ه) فى حديث عائشه ، وذكرت عمر «ففَنَخَ الكفره» أى أذلّها وقهرها.

ومنه حديث المتعه «برد هذا غير مَفْنُوخ» أى غير خلق ولا ضعيف. يقال : فَنَخْتُ رأسه وفَنَّخْتُه : أى شدخته وذلّلته.

فند

(فند) (ه) فيه «ما ينتظر أحدكم إلا هرما مُفْنِداً ، أو مرضا مفسدا» الفَنَد فى الأصل :

الكـذب. وأَفْنَـدَ : تكلم بالفَنَـد. ثم قالوا للشـيخ إذا هرم : قد أَفْنَدَ ، لأنه يتكلّم بالمحرّف (١) من الكلام عن سـنن الصّحه. وأَفْنَدَه الكبر : إذا أوقعه فى الفَنَد.

ومنه حديث التّنوخىّ رسول هرقل «وكان شيخا كبيرا قد بلغ الفَنَد أو قرب».

[ه] ومنه حديث أمّ معبد «لا عابس ولا مُفَنَّد» هو الذى لا فائده (٢) فى كلامه لكبر أصابه.

[ه] وفيه «ألا إنّى من أوّلكم وفاه تتّبعونى أَفْنَاداً أَفْنَاداً يهلك بعضكم بعضا» أى جماعات متفرّقين قوما بعد قوم ، واحدهم : فِنْد.

والفِنْد : الطّائفه من الليل. ويقال : هم فِنْدٌ على حده : أى فئه.

[ه] ومنه الحديث «أسرع الناس بى لحوقا قومى ، ويعيش الناس بعدهم أَفْنَاداً يقتل بعضهم بعضا» أى يصيرون فرقا مختلفين.

[ه] ومنه الحديث «لما توفّى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلّى عليه الناس أَفْنَاداً أَفْنَاداً» أى فرقا بعد فرق ، فرادى بلا إمام.

[ه] ومنه الحديث «أن رجلا قال للنبىّ صـلى الله عليه وسـلم : إنى أريد أن أُفَنِّدَ (٣) فرسا» أى أرتبطه وأتّخذه حصنا وملاذا ، ألجأ إليه كما يلجأ إلى الفِنْد من الجبل ، وهو أنفه الخارج منه.

وقال الزمخشـرى : يجوز أن يكون أراد بالتَّفْنِيد التّضمير ، من الفِنْد : وهو الغصن (٤) من أغصان الشجره : أى أضمّره حتى يصير فى ضمره كالغصن (٥).

ومنه حديث علىّ «لو كان جبلا لكان فِنْداً» وقيل : هو المنفرد من الجبال.

فنع

(فنع) فى حديث معاويه «أنه قال لابن أبى محجن الثّقفى : أبوك الذى يقول :

إذا متّ فادفنّى إلى جنب كرمه

تروّى عظامى فى التراب عروقها

١- فى الأصل : «بالمخرّف» بالخاء المعجمه ، وأثبتناه بالحاء المهمله من ا ، واللسان.

٢- فى الأصل : «هو الذى لا فند فى كلامه» والتصحيح من ا ، والهروى ، واللسان.

٣- فى الأصل : «إنى أفند» والتصحيح من ا ، واللسان ، والهروى ، والفائق ٢ / ٣٠٠.

۴- عباره الزمخشرى : «وهو الغصن المائل».

٥- عباره الزمخشری : «كغصن الشجره».

ولا تدفنّنى فى الفلاه فإنّنى

أخاف إذا ما متّ أن لا أذوقها

فقال : أبى الذى يقول :

وقد أجود وما مالى بذى فَنَعٍ

وأكتم السّرّ فيه ضربه العنق

الفَنَع : المال الكثير. يقال : فَنِعَ [يَفْنَعُ](١) فَنَعاً ، فهو فَنِعٌ وفَنِيعٌ إذا كثر ماله ونما.

فنق

(فنق) (س) فى حديث عمير بن أفصى (٢) ذكر «الفَنِيق» هو الفحل المكرم من الإبل الذى لا يركب ولا يهان ، لكرامته عليهم.

ومنه حديث الجارود «كالفحل الفَنِيق» وجمعه : فُنُق وأَفْنَاق ومنه حديث الحجّاج «لمّا حاصر ابن الزّبير بمكه ونصب المنجنيق عليها :

* خطّاره كالجمل الفَنِيق *

فنك

(فنك) (ه) فيه «أمرنى جبريل أن أتعاهد فَنِيكَىَ عند الوضوء» الفَنِيكَان : العظمان النّاشزان أسفل الأذنين بين الصّدغ والوجنه.

وقيل : هما العظمان المتحرّ كان من الماضغ دون الصّدغين (٣).

ومنه حديث عبد الرحمن بن سابط «إذا توضّأت فلا تنس الفَنِيكَيْن» وقيل : أراد به تخليل أصول شعر اللّحيه.

فنن

(فنن) (ه) فيه «أهل الجنه جرد مكحّلون أولو أَفَانِين» أى ذوو شعور وجمم. والأَفَانِين : جمع أَفْنَان ، والأَفْنَان : جمع فَنَن ، وهو الخصله من الشّعر ، تشبيها بغصن الشجره.

ومنه حديث سدره المنتهى «يسير الرّاكب فى ظلّ الفَنَن منها مائه سنه».

(ه) وفى حديث أبان بن عثمان «مثل اللّحن فى السّرىّ مثل التَّفْنِين فى الثّوب» التَّفْنِين : البقعه السّخيفه الرّقيقه فى الثوب الصّفيق. والسّرىّ : الشّريف النّفيس من الناس.

فنا

(فنا) (س) فى حديث القيامه «فينبتون كما ينبت الفَنَا» الفَنَا مقصور : عنب الثعلب. وقيل : شجرته ، وهى سريعه النّبات والنّموّ.

۱- من ا ، واللسان.

۲- فى الأصل : «أقصى» بالقاف. والتصحيح من اللسان ، وأسد الغابه ۴ / ۱۳۹.

۳- قال الهروى : ومن جعل الفنيك واحدا من الإنسان فهو مجتمع اللحيين وسط الذّقن.

(س) وفيه «رجل من أَفْنَاء الناس» أى لم يعلم ممن هو ، الواحد : فِنْوٌ. وقيل : هو من الفِنَاء ، وهو المتّسع أمام الدّار. ويجمع الفِنَاء على أَفْنِيَه. وقد تكرر فى الحديث واحدا ومجموعا.

وفى حديث معاويه «لو كنت من أهل الباديه بعت الفَانِيَه واشتريت النّاميه» الفَانِيَه : المسنّه من الإبل وغيرها ، والنّاميه : الفتيّه الشّابّه التى هى فى نموّ وزياده.

(باب الفاء مع الواو)

فوت

(فوت) (ه) فيه «مرّ بحائط مائل فأسرع ، فقيل : يا رسول الله ، أسرعت المشى ، فقال : أخاف موت الفَوَات» أى موت الفجأه ، من قولك : فَاتَنِى فلان بكذا ، أى سبقنى به.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا تَفَوَّتَ على أبيه فى ماله فأتى النبىّ صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال : اردد على ابنك ماله ، فإنما هو سهم من كنانتك» هو من الفَوْت : السّبق. يقال : تَفَوَّتَ فلان على فلان فى كذا ، وافْتَاتَ عليه إذا انفرد برأيه دونه فى التّصرف فيه ، ولمّا ضمّن معنى التّغلّب عدّى بعلى.

والمعنى أنّ الابن لم يستشر أباه ولم يستأذنه فى هبه مال نفسه ، فأتى الأب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال له : ارتجعه من الموهوب له واردده على ابنك ، فإنه وما فى يده تحت يدك وفى ملكتك ، فليس له أن يستبدّ بأمر دونك. فضرب كونه سهما من كنانته مثلا لكونه بعض كسبه.

[ه] ومنه حديث عبد الرحمن بن أبى بكر «أمثلى يُفْتَاتُ عليه فى بناته!» هو افتعل ، من الفَوَات : السبق. يقال لكل من أحدث شيئا فى أمرك دونك : قد افْتَاتَ عليك فيه.

فوج

(فوج) فى حديث كعب بن مالك «يتلقّانى الناس فَوْجاً فَوْجاً» الفَوْج : الجماعه من الناس ، والفَيْج مثله ، وهو مخفّف من الفَيِّج ، وأصله الواو ، يقال : فَاجَ يَفُوجُ فهو فَيِّج ، مثل هان يهون فهو هيّن. ثمّ يخفّفان فيقال : فَيْج وهَيْن.

فوح

(فوح) (س) فيه «شدّه الحرّ من فَوْحِ جهنم» أى شدّه غليانها وحرّها. ويروى بالياء. وسيجىء.

(س) وفيه «كان يأمرنا فى فَوْح حيضنا أن نأتزر» أى معظمه وأوّله.

فوخ

(فوخ) (ه) فيه «أنه خرج يريد حاجه ، فاتّبعه بعض أصحابه ، فقال : تنحّ عنّى فإنّ كلّ بائله تُفِيخُ» الإِفَاخَه : الحدث بخروج الرّيح خاصّه. يقال : أَفَاخَ يُفِيخُ إذا خرج منه

ريح ، وإن جعلت الفعل للصّوت قلت : فَاخَ يَفُوخُ ، وفَاخَتِ الرّيح تَفُوخُ فَوْخاً إذا كان مع هبوبها صوت. وقوله «بائله» : أى نفس بائله.

فود

(فود) (س) فيه «كان أكثر شيبه فى فَوْدَى رأسه» أى ناحيتيه ، كلّ واحد منهما فَوْد. وقيل : الفَوْد معظم شعر الرأس.

[ه] وفى حديث معاويه «قال للبيد : ما بال العلاوه بين الفَوْدَيْن!» هما العدلان. كلّ واحد منهما فَوْد.

وفى حديث سطيح :

* أم فَادَ فازْلَمَّ به شأو العَنَن *

يقال : فَادَ يَفُودُ إذا مات. ويروى بالزاى بمعناه.

فور

(فور) (س) فيه «فجعل الماء يَفُورُ من بين أصابعه» أى يغلى ويظهر متدفّقا.

ومنه الحديث «كلّا بل هى حمّى تثور أو تَفُورُ» أى يظهر حرّها.

ومنه الحديث «إن شدّه الحرّ من فَوْرِ جهنم» أى وهجها وغليانها.

(س) وفى حديث ابن عمر «ما لم يسقط فَوْر الشّفق» هو بقيّه حمره الشمس فى الأفق الغربى ، سمى فَوْراً لسطوعه وحمرته. ويروى بالثاء. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث معضد «خرج هو وفلان فضربوا الخيام وقالوا : أخرجنا من فَوْرَه الناس» أى من مجتمعهم ، وحيث يَفُورُون فى أسواقهم.

وفى حديث محلّم «نعطيكم خمسين من الإبل فى فَوْرِنَا هذا» فَوْرُ كلّ شىء : أوّله.

فوز

(فوز) (ه) فى حديث سطيح :

أم فَازَ فازلمّ به شأو العنن

فَازَ يَفُوزُ ، وفَوَّزَ إذا مات ، ويروى بالدال بمعناه. وقد سبق.

ومنه حديث كعب بن مالك «واستقبل سفرا بعيدا ومَفَازاً» المَفَاز والمَفَازَه : البرّيّه القفر. والجمع : المَفَاوِز ، سمّيت بذلك لأنها مهلكه ، من فَوَّزَ ، إذا مات. وقيل : سمّيت تفاؤلا من الفَوْز : النّجاه. وقد تكرر فى الحديث.

ص: ۴۷۸

فوض

(فوض) فى حديث الدعاء «فَوَّضْتُ أمرى إليك» أى رددته. يقال : فَوَّضَ إليه الأمر تَفْوِيضاً إذا ردّه إليه وجعله الحاكم فيه.

ومنه حديث الفاتحه «فَوَّضَ إلىّ عبدى» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث معاويه «قال لدغفل بن حنظله : بم ضبطت ما أرى؟ قال : بِمُفَاوَضَه العلماء ، قال : ما مُفَاوَضَه العلماء؟ قال : كنت إذا لقيت عالما أخذت ما عنده وأعطيته ما عندى» المُفَاوَضَه : المساواه والمشاركه ، وهى مفاعله من التَّفْوِيض ، كأنّ كلّ واحد منهما ردّ ما عنده إلى صاحبه. وتَفَاوَضَ الشّريكان فى المال إذا اشتركا فيه أجمع. أراد محادثه العلماء ومذاكرتهم فى العلم.

فوع

(فوع) (ه) فيه «احبسوا صبيانكم حتى تذهب فَوْعَةُ العشاء» أى أوّله ، كفورته. وفَوْعَه الطّيب : أوّل ما يفوح منه. ويروى بالغين ، لغه فيه.

فوف

(فوف) (س) فى حديث عثمان «خرج وعليه حلّه أَفْوَاف» الأَفْوَاف : جمع فُوف ، وهو القطن ، وواحده الفُوفِ : فُوفَه ، وهى فى الأصل : القشره التى على النّواه. يقال : برد أَفْوَاف ، وحلّه أَفْوَاف بالإضافه ، وهى ضرب من برود اليمن ، وبرد مُفَوَّف : فيه خطوط بياض.

(س) وفى حديث كعب «ترفع للعبد غرفه مُفَوَّفَه» وتَفْوِيفُها : لبنه من ذهب وأخرى من فضّه.

فوق

(فوق) (ه) فيه «أنه قسم الغنائم يوم بدر عن فُوَاق» أى قسمها فى قدر فُوَاق ناقه ، وهو ما بين الحلبتين من الرّاحه ، وتضمّ فاؤه وتفتح.

وقيل : أراد التّفضيل فى القسمه ، كأنه جعل بعضهم أَفْوَقَ من بعض ، على قدر غنائمهم (١) وبلائهم.

و«عن» هاهنا بمنزلتها فى قولك : أعطيته عن رغبه وطيب نفس ، لأنّ الفاعل وقت إنشاء الفعل إذا كان متّصفا بذلك كان الفعل صادرا عنه لا محاله ، ومجاوزا له.

ومنه الحديث «عياده المريض قدر فُوَاق الناقه».

(ه) وحديث علىّ «قال له الأشتر (٢) يوم صفّين : أنظرنى فُوَاقَ ناقه» أى أخّرنى قدر ما بين الحلبتين.

۱- فی اللسان : «غنائهم». وکأنه أشبه.

۲- الذی فی اللسان : «الأسیر».

(ه) وحدیث أبی موسی ومعاذ «أمّا أنا فأَتَفَوَّقُه تَفَوُّقاً» یعنی قراءه القرآن : أی لا أقرأ وردی منه دفعه واحده ، ولکن أقرؤه شیئا بعد شیء فی لیلی ونهاری ، مأخوذ من فُوَاق الناقه ، لأنها تحلب ثم تراح حتی تدرّ ثم تحلب.

ومنه حدیث علیّ «إنّ بنی أمیّه لیُفَوِّقُونَنِی تراث محمد تَفْوِیقاً» أی یعطونی من المال قلیلا قلیلا.

وفی حدیث أبی بکر فی کتاب الزکاه «من سئل فَوْقَها فلا یعطه» أی لا یعطی الزیاده المطلوبه.

وقیل : لا یعطیه شیئا من الزکاه أصلا ، لأنه إذا طلب ما فوق الواجب کان خائنا ، وإذا ظهرت خیانته سقطت طاعته.

وفیه «حبّب إلیَّ الجمال حتی ما أحبّ أن یَفُوقَنِی أحد بشراک نعل» فُقْتُ فلانا أَفُوقُه : أی صرت خیرا منه وأعلی وأشرف ، کأنک صرت فَوْقَه فی المرتبه.

ومنه «الشیء الفَائِق» وهو الجیّد الخالص فی نوعه.

ومنه حدیث حنین :

فما کان حصن ولا حابس

یَفُوقَان مرداس فی مجمع

وفی حدیث علیّ یصف أبا بکر «کنت أخفضهم (۱) صوتا ، وأعلاهم فُوقاً» أی أکثرهم نصیبا وحظّا من الدین ، وهو مستعار من فُوقِ السّهم ، وهو موضع الوتر منه.

(ه) ومنه حدیث ابن مسعود «اجتمعنا فأمّرنا عثمان ، ولم نأل عن خیرنا ذا فُوقٍ» أی ولینا أعلانا سهما ذا فُوقٍ ، أراد خیرنا وأکملنا ، تامّا فی الإسلام والسابقه والفضل.

ومنه حدیث علیّ «ومن رمی بکم فقد رمی بِأَفْوَقَ ناصلٍ» أی رمی بسهم منکسر الفُوق لا نصل فیه.

وقد تکرر ذکر «الفُوق» فی الحدیث.

وفیه «وکانوا أهل بیت فَاقَهٍ» الفَاقَه : الحاجه والفقر.

۱- فی الأصل : «أحفظهم» بالحاء المهمله والظاء المعجمه ، والمثبت من ا ، واللسان.

وفى حديث سهل بن سعد «فاسْتَفَاقَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أين الصّبىُّ؟» الاسْتِفَاقَه : استفعال ، من أَفَاقَ إذا رجع إلى ما كان قد شغل عنه وعاد إلى نفسه.

ومنه «إِفَاقَه المريض والمجنون والمغشى عليه والنائم».

ومنه حديث موسى عليه السلام «فلا أدرى أَفَاقَ قبلى أم قام من غشيته؟» وقد تكررت فى الحديث.

فول

(فول) فى حديث عمر «أنه سأل المفقود : ما كان طعام الجن؟ قال : الفُول» هو الباقلّاء.

فوه

(فوه) [ه] فيه «فلما تَفَوَّهَ البقيع» أى دخل فى أول البقيع ، فشبّهه بالفم ، لأنه أول ما يدخل إلى الجوف منه. ويقال لأوّل الزّفاق والنّهر : فُوَّهَتُه ، بضم الفاء وتشديد الواو.

(س) وفى حديث الأحنف «خشيت أن تكون مُفَوَّهاً» أى بليغا منطيقا ، كأنه مأخوذ من الفَوَه ، وهو سعه الفم.

وفى حديث ابن مسعود «أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فَاهُ إلى فِىَ» أى مشافهه وتلقينا. وهو نصب على الحال بتقدير المشتقّ. ويقال فيه : كلمنى فُوهُ إلى فِىَ ، بالرّفع ، والجمله فى موضع الحال.

(باب الفاء مع الهاء)

فهد

(فهد) (ه) فى حديث أم زرع «إن دخل فَهِدَ» أى نام وغفل عن معايب البيت التى يلزمنى إصلاحها. والفَهْد يوصف بكثره النوم ، فهى تصفه بالكرم وحسن الخلق ، فكأنه نائم عن ذلك أو ساه ، وإنما هو متناوم ومتغافل.

فهر

(فهر) (ه) فيه «أنه نهى عن الفَهْر» يقال : أَفْهَرَ الرجل : إذا جامع جاريته وفى البيت أخرى تسمع حسّه.

وقيل : هو أن يجامع الجاريه ولا ينزل معها ، ثم ينتقل إلى أخرى فينزل معها. يقال : أَفْهَرَ يُفْهِرُ إِفْهَاراً ، والاسم الفَهَر ، بالتحريك والسكون.

(س) وفيه «لمّا نزلت «تَبَّتْ يَدا أَبِى لَهَبٍ» جاءت امرأته وفى يدها فِهْرٌ» الفِهْر : الحجر ملء الكفّ. وقيل : هو الحجر مطلقا.

(ه) وفى حديث علىّ «رأى قوما قد سدلوا ثيابهم ، فقال : كأنهم اليهود خرجوا من فِهْرِهِم (١)» أى مواضع مدارسهم ، وهى كلمه نبطيّه أو عبرانيه عرّبت. وأصلها «بهره» بالباء.

فهق

(فهق) (ه) فيه «إنّ أبغضكم إلىَّ الثّرثارون المُتَفَيْهِقُون» هم الذين يتوسّعون فى الكلام ويفتحون به أفواهم ، مأخوذ من الفَهْق ، وهو الامتلاء والاتّساع. يقال : أَفْهَقْتُ الإناء ففَهِقَ يَفْهَقُ فَهْقاً.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا يدنى من الجنه فتَنْفَهِقُ له» أى تنفتح وتتّسع.

وحديث علىّ «فى هواء منفتق وجوّ مُنْفَهِق».

وحديث جابر «فنزعنا فى الحوض حتى أَفْهَقْنَاه».

فهه

(فهه) (ه) فى حديث عمر «أنه قال لأبى عبيده يوم السّقيفه : ابسط يدك لأبايعك ، فقال : ما سمعت منك أو ما رأيت منك فَهَّه فى الإسلام قبلها ، أتبايعنى وفيكم الصِّدّيق؟» أراد بالفَهَّه السّقطه والجهله. يقال : فَهَ الرجل يَفَهُ فَهَاهَهً وفَهَّه ، فهو فَهٌ وفَهِيهٌ : إذا جاءت منه سقطه من العىّ وغيره.

(باب الفاء مع الياء)

فيأ

(فيأ) قد تكرر ذكر «الفَىْء» فى الحديث على اختلاف تصرّفه ، وهو ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد. وأصل الفَىْء : الرجوع. يقال : فَاءَ يَفِيءُ فِئَهً وفُيُوءاً ، كأنه كان فى الأصل لهم فرجع (٢) إليهم. ومنه قيل للظّل الذى يكون بعد الزوال : فَىْء ، لأنه يرجع من جانب الغرب إلى جانب الشّرق.

(س) ومنه الحديث «جاءت امرأه من الأنصار بابنتين لها ، فقالت : يا رسول الله ، هاتان ابنتا فلان ، قتل معك يوم أحد ، وقد اسْتَفَاءَ عمّهما مالهما وميراثهما» أى استرجع حقّهما من الميراث وجعله فَيْئاً له. وهو استفعل ، من الفَىْء.

١- فى الأصل : «فهورهم» والتصحيح من ا ، واللسان ، والهروى ، والفائق ١ / ٥٨۴.

٢- فى ا : «ثم رجع».

(س) ومنه حديث عمر «فلقد رأيتنا نَسْتَفِيءُ سُهْمانهما» أى نأخذها لأنفسنا ونقتسم بها.

(س) وفيه «الفَيْء على ذى الرّحم» أى العطف عليه والرجوع إليه بالبرّ.

(ه) وفيه «لا يلينّ مُفَاءٌ على مُفِيء» المُفَاء : الذى افتتحت بلدته وكورته فصارت فَيْئاً للمسلمين. يقال : أَفَأْتُ كذا : أى صيّرته فَيْئاً ، فأنا مُفِيء ، وذلك الشيء مُفَاء ، كأنه قال : لا يلينّ أحد من أهل السّواد على الصحابه والتابعين الذين افتتحوه عنوه.

وفى حديث عائشه «قالت عن زينب رضى الله عنها : ما عدا سوره من حدّ (١) تسرع منها الفِيئَه» الفِيئَه ، بوزن الفيعه : الحاله من الرجوع عن الشيء الذى يكون قد لابسه الإنسان وباشره.

وفيه «مثل المؤمن كالخامه من الزّرع ، من حيث أتتها الريح تُفَيِّئُها» أى تحرّكها وتميلها يمينا وشمالا.

(س) وفيه «إذا رأيتم الفَيْء على رؤوسهنّ ، يعنى النساء ، مثل أسنمه البخت فأعلموهنّ أن الله لا يقبل لهن صلاه» شبّه رؤوسهن بأسنمه البخت ، لكثره ما وصلن به شعورهنّ حتى صار عليها من ذلك ما يُفَيِّئُها : أى يحرّكها خيلاء وعجبا.

وفى حديث عمر «أنه دخل على النبى صلى الله عليه وسلم فكلّمه ، ثم دخل أبو بكر على تَفْيِئَه ذلك» أى على أثره. ومثله : تئيفه ذلك. وقيل : هو مقلوب منه ، وتاؤه إمّا أن تكون مزيده أو أصليه.

قال الزمخشرى : «فلا تكون مزيده والبنيه كما هى من غير قلب (٢) ، فلو كانت التَّفْيِئَه تفعله من الفيء لخرجت على وزن تهنئه (٣) ، فهى إذا لولا القلب : فعيله ، ولكن القلب عن التّئيفه (٤) هو القاضى بزياده التاء» ، فتكون تفعله. وقد تقدّم ذكرها أيضا فى حرف التاء.

فيج

(فيج) فيه ذكر «الفَيْج» وهو المسرع فى مشيه الذى يحمل الأخبار من بلد [إلى بلد](٥) والجمع : فُيُوج ، وهو فارسىّ معرّب.

١- رويت : «من غرب» وسبقت فى (غرب).

٢- انظر الفائق ٢ / ٣٠۶.

٣- فى الفائق : «تهيئه»

۴- فى الفائق : «... عن التّئيفه وهو القاضى».

۵- من ا ، واللسان ، والدر النثير.

فيح

(فيح) (ه س) فيه «شدّه الحرّ من فَيْح جهنم» الفَيْح : سطوع الحرّ وفورانه. ويقال بالواو ، وقد تقدّم. وفَاحَت القدر تَفِيحُ وتَفُوحُ إذا غلت. وقد أخرجه مخرج التشبيه والتمثيل : أى كأنه نار جهنم فى حرّها.

وفى حديث أمّ زرع «وبيتها فَيَّاح» أى واسع. هكذا رواه أبو عبيد مشدّدا. وقال غيره : الصواب التخفيف.

(س) ومنه الحديث «اتخذ ربّك فى الجنه واديا أَفْيَحَ من مسك» كلّ موضع واسع. يقال له : أَفْيَح. وروضه فَيْحَاء.

[ه] وفى حديث أبى بكر «ملكا عضوضا ودما مُفَاحاً» يقال : فَاحَ الدّم إذا سال ، وأَفَحْتُه : أسلته.

فيد

(فيـد) فى حديث ابن عباس «فى الرجل يَسْتَفِيدُ المال بطريق الربح أو غيره ، قال : يزكّيه يوم يَسْتَفِيدُه» أى يوم يملكه. وهذا لعلّه مـذهب له ، وإلّا فلا قائـل به من الفقهـاء ، إلا أن يكون للرجـل مال قـد حال عليه الحول واسْتَفَادَ قبل وجوب الزكاه فيه مالا ، فيضيفه إليه ويجعل حولهما واحدا ويزكّى الجميع ، وهو مذهب أبى حنيفه وغيره.

فيص

(فيص) (ه) فيه «كان يقول [عليه السلام (١)] فى مرضه : الصلاةَ وما ملكت أيمانكم ، فجعل يتكلم وما يُفِيصُ بها لسانُه» أى ما يقدر على الإِفْصَاح بها.

وفلان ذو إِفَاصَه إذا تكلم : أى ذوبيان.

فيض

(فيض) (س) فيه «ويَفِيضُ المالُ» أى يكثر ، من قولهم : فَاضَ الماء والدّمع وغيرهما يَفِيضُ فَيْضاً إذا كثر.

ومنه «أنه قال لطلحه : أنت الفَيَّاض» سمّى به لسعه عطائه وكثرته ، وكان قسم فى قومه أربعمائه ألف ، وكان جوادا.

وفى حديث الحج «فأَفَاضَ من عرفه» الإِفَاضَه : الزّحف والدّفع فى السّير بكثره ، ولا يكون إلّا

١- من ا ، واللسان.

عن تفرّق وجمع ، وأصل الإِفَاضَه : الصّبّ ، فاستعيرت للدّفع فى السّير. وأصله : أَفَاضَ نفسه أو راحلته ، فرفضوا ذكر المفعول حتى أشبه غير المتعدّى.

ومنه «طواف الإِفَاضَه يوم النّحر» يُفِيضُ من منى إلى مكه فيطوف ، ثمّ يرجع. وأَفَاضَ القوم فى الحديث يُفِيضُون إذا اندفعوا فيه.

وقد تكرر ذكر «الإِفَاضَه» فى الحديث فعلا وقولا.

(س) وفى حديث ابن عباس «أخرج الله ذرّيه آدم من ظهره فأَفَاضَ هُم إِفَاضَه القدح» هى الضّرب به وإجالته عند القمار. والقدح : السّهم ، واحد القداح التى كانوا يقامرون بها.

(س) ومنه حديث اللّقطه «ثم أَفِضْها فى مالك» أى ألقها فيه واخلطها به ، من قولهم : فَاضَ الأمر ، وأَفَاضَ فيه.

[ه] وفى صفته عليه الصلاه والسلام «مُفَاضُ البطن» أى مستوى البطن مع الصّدر.

وقيل : المُفَاض : أن يكون فيه امتلاء ، من فَيْض الإناء ، ويريد به أسفل بطنه.

(ه) وفى حديث الدّجال «ثم يكون على أثر ذلك الفَيْض» قيل : الفَيْض هاهنا الموت. يقال : فَاضَتْ نفسه : أى لعابه الذى يجتمع على شفتيه عند خروج روحه. ويقال : فَاضَ الميت بالضاد والظاء ، ولا يقال : فَاضَت نفسُه بالظاء. وقال الفرّاء : قيس تقول بالضاد ، وطيّئ تقول بالظاء.

فيظ

(فيظ) فيه «أنه أقطع الزّبير حضر فرسه ، فأجرى الفرس حتى فَاظَ ثم رمى بسوطه ، فقال : أعطوه حيث بلغ السّوط» فَاظَ بمعنى مات.

ومنه حديث قتل ابن أبى الحقيق «فَاظَ وإليه بنى إسرائيل».

ومنه حديث عطاء «أرأيت المريض إذا حان فَوْظُه» أى موته. هكذا جاء بالواو. والمعروف بالياء.

فيف

(فيف) (س) فى حديث حذيفه «يصبّ عليكم الشّرّ حتى يبلغ الفَيَافِىَ» هى البرارى الواسعه ، جمع فَيْفَاء.

وفيه ذكر «فَيْف الخبار» وهو موضع قريب من المدينه ، أنزله النبى صلى الله عليه وسلم نفرا من عرينه عند لقاحه. والفَيْف : المكان المستوى ، والخبار بفتح الخاء وتخفيف الباء الموحّده : الأرض اللّيّنه ، وبعضهم يقوله بالحاء المهمله والباء المشدّده.

وفى غزوه زيد بن حارثه ذكر «فَيْفَاء مدان».

فيق

(فيق) (ه) فى حديث أم زرع «وترويه فِيقَةُ اليعرِ (١)» الفِيقَه بالكسر : اسم اللّبن الذى يجتمع فى الضّرع بين الحلبتين. وأصل الياء واو انقلبت لكسره ما قبلها ، وتجمع على فِيقٍ ، ثم أَفْوَاق.

فيل

(فيل) (س) فى حديث علىّ يصف أبا بكر «كنت للدّين يعسوبا أوّلا حين نفر الناس عنه ، وآخرا حين فَيَّلُوا»! ويروى «فشلوا» أى حين فال رأيهم فلم يستبينوا الحق. يقال : فَالَ الرجل فى رأيه ، وفَيَّلَ إذا لم يصب فيه. ورجل فَائِل الرّأى وفَالُه وفَيِّلُه.

ومنه حديثه الآخر «إن تمّموا (٢) على فَيَالَه هذا الرأى انقطع نظام المسلمين».

فين

(فين) (ه) فيه «ما من مولود (٣) إلّا وله ذنب قد اعتاده الفَيْنَةَ بعد الفَيْنَه» أى الحين بعد الحين ، والساعه بعد الساعه. يقال : لقيته فَيْنَةً والفَيْنَةَ ، وهو مما تعاقب عليه التّعريفان العَلَمِيُّ واللامِيُّ ، كشعوب ، والشّعوب ، وسحر والسّحر.

ومنه حديث علىّ «فى فَيْنَةِ الارتياد وراحه الأجساد».

(س) وفيه «جاءت امرأه تشكو زوجها ، فقال النبىّ صلى الله عليه وسلم : تريدين أن تتزوّجى ذا جُمّه فَيْنَانَهٍ على كل خصله منها شيطان» الشّعر الفَيْنَان : الطّويل الحسن ، والياء زائده. وإنما أوردناه هاهنا حملا على ظاهر لفظه.

انتهى الجزء الثالث من نهايه ابن الأثير

ويليه الجزء الرابع ، وأوله (حرف القاف)

١- فى اللسان : «البقره» وسيأتى فى (يعر).

٢- فى ا : «يمّموا». وانظر حديث معاويه فى ص ١٩٧ من الجزء الأول.

٣- فى الهروى : «مؤمن».

فهرس الجزء الثالث من النهايه

حرف الصاد

٣ حرف الطاء

٢٣٤ باب العين مع السين

٣ باب الصاد مع الهمزه

١١٠ باب الطاء مع الهمزه

٢٣٨ باب العين مع الشين

٣ باب الصاد مع الباء

١١٠ باب الطاء مع الباء

٢٤٣ باب العين مع الصاد

١١ باب الصاد مع التاء

١١٦ باب الطاء مع الحاء

٢٥١ باب العين مع الضاد

١١ باب الصاد مع الحاء

١١٦ باب الطاء مع الخاء

٢٥٦ باب العين مع الطاء

١٤ باب الصاد مع الخاء

١١٧ باب الطاء مع الراء

٢٥٩ باب العين مع الظاء

١٥ باب الصاد مع الدال

١٢٣ باب الطاء مع الزاى

٢٦١ باب العين مع الفاء

٢٠ باب الصاد مع الراء

١٢٤ باب الطاء مع السين

٢٦٧ باب العين مع القاف

٢٨ باب الصاد مع الطاء

١٢٤ باب الطاء مع الشين

٢٨٣ باب العين مع الكاف

٢٩ باب الصاد مع العين

١٢٥ باب الطاء مع العين

٢٨٥ باب العين مع اللام

٣٢ باب الصاد مع الغين

١٢٨ باب الطاء مع الغين

٢٩٦ باب العين مع الميم

٣٣ باب الصاد مع الفاء

١٢٨ باب الطاء مع الفاء

٣٠٦ باب العين مع النون

٤١ باب الصاد مع القاف

١٣١ باب الطاء مع اللام

٣١٥ باب العين مع الواو

۴۲ باب الصاد مع الکاف

۱۳۸ باب الطاء مع المیم

۳۲۴ باب العین مع الهاء

۴۴ باب الصاد مع اللام

۱۴۰ باب الطاء مع النون

۳۲۷ باب العین مع الیاء

۵۱ باب الصاد مع المیم

۱۴۱ باب الطاء مع الواو

حرف الغین

۵۵ باب الصاد مع النون

۱۴۷ باب الطاء مع الهاء

۳۳۶ باب الغین مع الباء

۵۷ باب الصاد مع الواو

۱۴۸ باب الطاء مع الیاء

۳۴۲ باب الغین مع التاء

۶۲ باب الصاد مع الهاء

حرف الظاء

۳۴۲ باب الغین مع الثاء

۶۴ باب الصاد مع الیاء

۱۵۴ باب الظاء مع الهمزه

٣٤٣ باب الغين مع الدال

حرف الضاد

١٥٥ باب الظاء مع الباء

٣٤٧ باب الغين مع الذال

٦٩ باب الضاد مع الهمزه

١٥٦ باب الظاء مع الراء

٣٤٨ باب الغين مع الراء

٦٩ باب الضاد مع الباء

١٥٧ باب الظاء مع العين

٣٦٥ باب الغين مع الزاى

٧٤ باب الضاد مع الجيم

١٥٨ باب الظاء مع الفاء

٣٦٦ باب الغين مع السين

٧٥ باب الضاد مع الحاء

١٥٨ باب الظاء مع اللام

٣٦٩ باب الغين مع الشين

٧٨ باب الضاد مع الراء

١٦٢ باب الظاء مع الميم

٣٧٠ باب الغين مع الصاد

٨٧ باب الضاد مع الزاى

١٦٢ باب الظاء مع النون

٣٧٠ باب الغين مع الضاد

٨٧ باب الضاد مع الطاء

١٦٤ باب الظاء مع الهاء

٣٧٢ باب الغين مع الطاء

٨٨ باب الضاد مع العين

حرف العين

٣٧٣ باب الغين مع الفاء

٨٩ باب الضاد مع الغين

١٦٨ باب العين مع الباء

٣٧٦ باب الغين مع القاف

٩٢ باب الضاد مع الفاء

١٧٥ باب العين مع التاء

٣٧٦ باب الغين مع اللام

٩٦ باب الضاد مع اللام

١٨١ باب العين مع الثاء

٣٨٣ باب الغين مع الميم

٩٩ باب الضاد مع الميم

١٨٤ باب العين مع الجيم

٣٨٩ باب الغين مع النون

١٠٣ باب الضاد مع النون

١٨٩ باب العين مع الدال

٣٩٧ باب الغين مع الواو

١٠٥ باب الضاد مع الواو

١٩٥ باب العين مع الذال

٣٩٨ باب الغين مع الهاء

١٠٦ باب الضاد مع الهاء

٢٠٠ باب العين مع الراء

٣٩٩ باب الغين مع الياء

١٠٦ باب الضاد مع الياء

٢٢٧ باب العين مع الزاى

ص: ٤٨٧

حرف الفاء

۴۲۲ باب الفاء مع الذال

۴۶۰ باب الفاء مع السين

۴۰۵ باب الفاء مع الهمزه

۴۲۲ باب الفاء مع الراء

۴۶۰ باب الفاء مع الشين

۴۰۶ باب الفاء مع التاء

۴۴۳ باب الفاء مع الزاى

۴۶۱ باب الفاء مع القاف

۴۱۲ باب الفاء مع الثاء

۴۴۵ باب الفاء مع السين

۴۶۵ باب الفاء مع الكاف

۴۱۲ باب الفاء مع الجيم

۴۴۷ باب الفاء مع الشين

۴۶۶ باب الفاء مع اللام

۴۱۵ باب الفاء مع الحاء

۴۵۰ باب الفاء مع الصاد

۴۷۴ باب الفاء مع النون

۴۱۸ باب الفاء مع الخاء

۴۵۲ باب الفاء مع الضاد

۴۷۷ باب الفاء مع الواو

۴۱۹ باب الفاء مع الدال

۴۵۶ باب الفاء مع الطاء

۴۸۱ باب الفاء مع الهاء

۴۵۹ باب الفاء مع الظاء

۴۸۲ باب الفاء مع الياء

ص: ۴۸۸

المجلد ۴

اشاره

ص: ۱

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حرف القاف

(باب القاف مع الباء)

قبب

(قبب) (ه) فيه «خير النـاس القُبِّيُّون» سئل عنه ثعلب ، فقـال : إن صـح فهم الـذين يسـردون الصّوم حتى تضـمر بطونهم. والقَبَب : الضّمر وخمص البطن.

(س) ومنه حديث عليّ فى صفه امرأه «إنها جدّاء قَبَّاء» القَبَّاء : الخميصه البطن.

[ه] وفى حـديث عمر «أمر بضـرب رجـل حـدّا ثم قـال : إذ قَبَ ظهره فردّوه» أى إذا انـدملت آثـار ضـربه وجفّت ، من قَبَ اللحم والتّمر إذا يبس ونشف.

وفى حديث علىّ «كانت درعه صدرا لا قَبَ لها» أى لا ظهر لها ؛ سـمّى قَبّاً لأنّ قوامها به ، من قَبِ البكره ، وهى الخشـبه التى فى وسطها وعليها مدارها.

وفى حديث الاعتكاف «فرأى قُبَّةً مضروبه فى المسجد» القُبَّه من الخيام : بيت صغير مستدير ، وهو من بيوت العرب.

قبح

(قبـح) - فيه «أَقْبَحُ الأسـماء حرب ومرّه» القُبْح : ضدّ الحسن. وقد قَبُحَ يَقْبُحُ فهو قَبيح. وإنما كانا أَقْبَحَها ؛ لأنّ الحرب مما يتفاءل بهـا وتكره لما فيها من القتل والشـرّ والأذى. وأما مرّه ؛ فلأنّه من المراره ، وهو كريه بغيض إلى الطباع ، أو لأنه كنيه إبليس ، فإن كنيته أبو مرّه.

(ه) وفى حـديث أم زرع «فعنـده أقول فلاـ أُقَبَّحُ» أى لاـ يردّ علىّ قولى ، لميله إلىّ وكرامتى عليه. يقـال : قَبَّحْتُ فلانا إذا قلت له : قَبَّحَكَ الله ، من القَبْح ، وهو الإبعاد.

(ه) ومنه الحديث «لا تُقَبِّحُوا الوجه» أى لا تقولوا : قَبَّح الله وجه فلان.

وقيل : لا تنسبوه إلى القُبْح : ضدّ الحسن ؛ لأن الله صوّره ، وقد أحسن كلّ شىء خلقه.

(ه) ومنه حديث عمّار «قال لمن ذكر عائشه : اسكت مَقْبُوحا مشقوحا منبوحا» أى مبعدا.

ومنه حديث أبى هريره «إن منع قَبَّح وكلح» أى قال له : قَبَّح الله وجهك.

قبر

(قبر) - فيه «نهى عن الصلاه فى المَقْبُره» هى موضع دفن الموتى ، وتضمّ باؤها وتفتح. وإنما نهى عنها لاختلاط ترابها بصديد الموتى ونجاساتهم ، فإن صلّى فى مكان طاهر منها صحّت صلاته.

ومنه الحديث «لا تجعلوا بيوتكم مَقَابِرَ» أى لا تجعلوها لكم كالقُبُور ، فلا تصلّوا فيها ، لأنّ العبد إذا مات وصار فى قبره لم يصلّ ، ويشهد له قوله : «اجعلوا من صلاتكم فى بيوتكم ، ولا تتّخذوها قُبُورا».

وقيل : معناه لا تجعلوها كالمَقَابِر التى لا تجوز الصلاه فيها ، والأوّل أوجه.

(س) وفى حديث بنى تميم «قالوا للحجّاج - وكان قد صلب صالح بن عبد الرحمن - أَقْبِرْنا صالحا» أى أمكنّا من دفنه فى القَبْر. تقول : أَقْبَرْتُه إذا جعلت له قَبْرا ، وقَبَرْتُه إذا دفنته.

(ه) وفى حديث ابن عباس «أنّ الدجّال ولد مَقْبُورا - أراد وضعته أمّه وعليه جلده مصمته ليس فيها نقب (١) - فقالت قابلته : هذه سلعه وليس ولدا ، فقالت أمّه : فيها ولد وهو مَقْبور[فيها](٢) فشقّوا عنه (٣) فاستهلّ».

قبس

(قبس) (س) فيه «من اقْتَبَسَ علما من النّجوم اقْتَبَسَ شعبه من السّحر» قَبَسْتُ العلم واقْتَبَسْتُه إذا تعلّمته. والقَبَس : الشّعله من النار ، واقْتِباسُها : الأخذ منها.

ومنه حديث علىّ «حتى أورى قَبَسا لِقَابِس» أى أظهر نورا من الحق لطالبه. والقابِس : طالب النار ، وهو فاعل من قَبَس.

ومنه حديث العرباض «أتيناك زائرين ومُقْتَبِسين» أى طالبى العلم.

وحديث عقبه بن عامر «فإذا راح أَقْبَسْنَاه ما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» أى أعلمناه إيّاه.

قبص

(قبص) (ه) فيه «أن عمر أتاه وعنده قِبْص من الناس» أى عدد كثير ، وهو فِعل بمعنى مفعول ، من القَبْص. يقال : إنهم لفى قِبْص الحصى.

١- فى الهروى : «ثقب» بالثاء المثلثه.

٢- من الهروى ، واللسان.

٣- فى الأصل : «عليه» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان ، والهروى.

(س) ومنه الحديث «فتخرج عليهم قَوابِصُ» أى طوائف وجماعات ، واحدها (۱) قابصه

(ه) وفيه «أنه دعا بتمر فجعل بلال يجيء به قُبَصا قُبَصا» هى جمع قُبْصه (۲) ، وهى ما قُبِصَ ، كالغرفه لما غرف. والقَبْص : الأخذ بأطراف الأصابع.

ومنه حديث مجاهد «فى قوله تعالى «وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصادِهِ» يعنى القُبَص التى تعطى الفقراء عند الحصاد».

هكذا ذكر الزمخشرى حديث بلال ومجاهد فى الصاد المهمله. وذكرهما غيره فى الضاد المعجمه ، وكلاهما جائزان (۳) وإن اختلفا.

(س) ومنه حديث أبى ذرّ «انطلقت مع أبى بكر ففتح بابا فجعل يَقْبِص لى من زبيب الطائف».

(س) وفيه «من حين قَبَصَ» أى شبّ وارتفع. والقَبَص : ارتفاع فى الرأس وعظم.

وفى حديث أسماء «قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام ، فسألنى : كيف بنوك؟ قلت : يُقْبَصُون قَبْصا شديدا ، فأعطانى حبّه سوداء كالشّونيز شفاء لهم ، وقال : أمّا السام فلا أشفى منه» يُقْبَصُون : أى يجمع بعضهم إلى بعض من شدّه الحمّى.

وفى حديث الإسراء والبراق «فعملت بأذنيها وقَبَصَت» أى أسرعت. يقال : قَبَصَت الدابّه تَقْبِص قَبْاصَه إذا أسرعت. والقَبَص : الخفّه والنّشاط.

(س) وفى حديث المعتدّه للوفاه «ثم تؤتى بدابّه ؛ شاه أو طير فتَقبِص به» قال الأزهرى : رواه الشافعى بالقاف والباء الموحّده والصاد المهمله : أى تعدو مسرعه نحو منزل أبويها ، لأنها كالمستحييه من قبح منظرها. والمشهور فى الروايه بالفاء والتاء المثنّاه والضاد المعجمه. وقد تقدم (۴).

۱- فى ا «واحدتها».

۲- فى الهروى «قبصه» بالفتح. قال فى القاموس : «القبصه ، بالفتح والضم».

۳- فى الأصل : «وكلاهما واحد وإن اختلفا» والمثبت من ا ، واللسان.

۴- ص ۴۵۴ من الجزء الثالث.

قبض

(قبض) - فى أسماء الله تعالى «القابِض» هو الذى يمسك الرزق وغيره من الأشياء عن العباد بلطفه وحكمته ، ويقبض الأرواح عند الممات.

ومنه الحديث «يَقْبِض الله الأرض ويَقْبِض السماء» أى يجمعها. وقُبِض المريض إذا توفّى ، وإذا أشرف على الموت.

ومنه الحديث «فأرسلت إليه أنّ ابنا لى قُبِض» أرادت أنه فى حال القَبْض ومعالجه النّزع.

(س) وفيه «أنّ سعدا قتل يوم بدر قتيلا وأخذ سيفه ، فقال له : ألقه فى القَبَض» القَبَض بالتحريك بمعنى المقبوض ، وهو ما جمع من الغنيمه قبل أن تقسم.

(س) ومنه الحديث «كان سلمان على قَبَض من قَبَض المهاجرين».

(س) وفى حديث حنين «فأخذ قُبضَه من التّراب» هو بمعنى المقبوض ، كالغرفه بمعنى المغروف ، وهى بالضم الاسم ، وبالفتح المرّه. والقَبْض : الأخذ بجميع الكفّ.

ومنه حديث بلال والتمر «فجعل يجىء [به](١) قُبَضاً قُبَضاً».

وحديث مجاهد «هى القُبَض التى تعطى عند الحصاد» وقد تقدّما مع الصاد المهمله.

(س) وفيه «فاطمه بضعه منّى ، يَقْبِضُنى ما قَبَضَها» أى أكره ما تكرهه ، وأتجمّع مما تتجمّع (٢) منه.

قبط

(قبط) (ه) فى حديث أسامه «كسانى رسول الله صلى الله عليه وسلم قُبْطِيَّه (٣)» القُبْطِيَّه : الثّوب من ثياب مصر رقيقه بيضاء ، وكأنه منسوب إلى القِبْط ، وهم أهل مصر. وضمّ القاف من تغيير النّسب. وهذا فى الثياب ، فأمّا فى الناس فقِبْطِىٌّ ، بالكسر.

ومنه حديث قتل ابن أبى الحقيق «ما دلّنا عليه إلّا بياضه فى سواد الليل كأنه قُبْطِيَّه».

١- من : ا ، واللسان ، ومما سبق فى.

٢- فى ا ، واللسان : «وأنجمع مما تنجمع منه» والمثبت فى الأصل.

٣- فى الهروى : «ثوبا قبطيّه».

ومنه الحديث «أنه كسا امرأه قُبْطِيَّةً فقال : مرها فلتتّخذ تحتها غلاله لا تصف حجم عظامها» وجمعها القَباطِيّ.

ومنه حديث عمر «لا تلبسوا نساءكم القَباطِيَ ، فإنه إن لا يشفّ فإنه يصف».

ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يجلّل بدنه القَباطِيَ والأنماط».

قبع

(قبع) (ه) فيه «كانت قَبيعه سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضّه» هى التى تكون على رأس قائم السّيف. وقيل : هى ما تحت شاربَي السّيف.

(ه) وفى حديث ابن الزبير «قاتل (١) الله فلانا ؛ ضبح ضبحه الثّعلب ، وقَبَعَ قَبْعَهَ القنفذ» قَبَع : إذا أدخل رأسه واستخفى ، كما يفعل القنفذ.

وفى حديث قتيبه «لمّا ولى خراسان قال لهم : إن وليكم وال رؤوف بكم قلتم : قُبَاع بن ضبّه» هو رجل كان فى الجاهليه أحمق أهل زمانه ، فضرب به المثل.

[ه] وأما قولهم للحارث بن عبد الله : «القُبَاع» ؛ فلأنّه ولى البصره فغيّر مكاييلهم ، فنظر إلى مكيال صغير فى مرآه العين أحاط بدقيق كثير ، فقال : إنّ مكيالكم هذا لَقُباع ، فلقّب به واشتهر. يقال : قَبَعْتُ الجوالق إذا ثنيت أطرافه إلى داخل أو خارج ، يريد : إنه لذو قعر.

(س) وفى حديث الأذان «فذكروا له القُبْع» هذه اللفظه قد اختلف فى ضبطها ، فرويت بالباء والتاء [والثاء (٢)] والنون ، وسيجىء بيانها مستقصى فى حرف النون ، لأنّ أكثر ما تروى بها.

قبعثر

(قبعثر) (ه) فى حديث المفقود «فجاءنى طائر كأنه جمل قَبَعْثَرَى ، فحملنى على خافيه من خوافيه» القَبَعْثَرَى : الضّخم العظيم.

قبقب

(قبقب) (س) فيه «من وقى شرّ قَبْقَبِه ، وذبذبه ، ولقلقه ، دخل الجنه» القَبْقَبُ : البطن ، من القَبْقَبه : وهو صوت يسمع من البطن ، فكأنها حكايه ذلك الصّوت. ويروى عن عمر.

١- فى الأصل : «قتل» والتصحيح من : ا ، واللسان ، والهروى ، ومما سبق فى (ضبح).

٢- تكمله من اللسان ، ومما يأتى فى (قنع).

قبل

(قبل) (ه) فی حدیث آدم علیه السلام «إنّ الله خلقه بیده ثم سوّاه قِبَلاً» وفی روایه «إنّ الله کلّمه قِبَلاً» أی عیانا ومُقابَله ، لا من وراء حجاب ، ومن غیر أن یولّی أمره أو کلامه أحدا من ملائکته (۱).

(ه) وفیه «کان لنعله قِبالان» القِبال : زمام النّعل ، وهو السّیر الذی یکون بین الإصبعین (۲). وقد أقبل نعله وقابَلها.

(ه) ومنه الحدیث «قابِلوا النّعال» أی اعملوا لها قِبالا. ونعل مُقْبَله إذا جعلت لها قِبالا ، ومقبوله إذا شددت قِبالَها.

(ه) وفیه «نهی أن یضحّی بمُقابَله أو مدابره» هی التی یقطع من طرف أذنها شیء ثم یترک معلّقا کأنه زنمه ، واسم تلک السمه القُبله والإقْباله.

(ه) وفی صفه الغیث «أرض مُقْبِلَه وأرض مدبره» أی وقع المطر فیها خططا ولم یکن عامّا.

وفیه «ثم یوضع له القَبُول فی الأرض» هو بفتح القاف : المحبّه والرضا بالشیء ومیل النّفس إلیه.

[ه] وفی حدیث الدّجال «ورأی دابّه یواریها شعرها أهدب القُبال» یرید کثره الشّعر فی قُبَالِها. القُبال : الناصیه والعرف ؛ لأنهما اللذان یَسْتَقْبِلان الناظر. وقُبال کل شیء وقُبله : أوّله وما اسْتَقْبَلَک منه.

(ه) وفی أشراط الساعه «وأن یری الهلال قَبَلاً» أی یری ساعه ما یطلع ، لعظمه ووضوحه من غیر أن یتطلّب ، وهو بفتح القاف والباء.

[ه] ومنه الحدیث (۳) «إنّ الحق بِقَبَلٍ (۴)» أی واضح لک حیث تراه.

۱- قال الهروی : «ویجوز فی العربیه : قبلا ، بفتح القاف ، أی مستأنفا للکلام».

۲- عباره الهروی : «بین الإصبع الوسطی والتی تلیها» وکذا فی الصّحاح والقاموس».

۳- الذی فی اللسان ، حکایه عن ابن الأعرابی : «قال رجل من بنی ربیعه بن مالک : إن الحق بقبل ، فمن تعدّاه ظلم ، ومن قصّر عنه عجز ، ومن انتهی إلیه اکتفی».

۴- فی الأصل : «إن الحق قبل» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروی.

(س) وفی حدیث صفه هارون علیه السلام «فی عینیه قَبَلٌ» هو إِقْبال السّواد علی الأنف. وقیل : هو میل کالحول.

ومنه حدیث أبی ریحانه «إنّی لأجد فی بعض ما أنزل من الکتب : الأقْبَل القصیر القصره ، صاحب العراقین ، مبدّل السّنّه ، یلعنه أهل السماء والأرض ، ویل له ثم ویل له» الأقْبَل : من القَبَل الذی کأنه ینظر إلی طرف أنفه.

وقیل : هو الأفحج ، وهو الذی تتدانی صدور قدمیه ویتباعد عقباهما.

(ه) وفیه «رأیت عقیلا یَقْبَلُ غرب زمزم» أی یتلقّاها فیأخذها عند الاستقاء.

[ه] ومنه «قَبِلَت (۱) القابِلَهُ الولد تَقْبَلُه» إذا تلقّته عند ولادته من بطن أمّه.

(س) وفیه «طلّقوا النّساء لِقُبُلِ عدّتهنّ» وفی روایه «فی قُبُل طهرهنّ» أی فی إقْبالِه وأوّله ، [و](۲) حین یمکنها الدّخول فی العدّه والشّروع فیها ، فتکون لها محسوبه ، وذلک فی حاله الطّهر. یقال : کان ذلک فی قُبُل الشّتاء : أی إقباله.

(س) وفی حدیث المزارعه «یستثنی ما علی الماذیانات ، وأَقْبال الجداول» الأقبال : الأوائل والرؤوس ، جمع قُبُل ، والقُبُل أیضا : رأس الجبل والأکمه ، وقد یکون جمع قَبَل - بالتحریک - وهو الکلأ فی مواضع من الأرض. والقَبل أیضا : ما استقبلک من الشیء.

(س) وفی حدیث ابن جریج «قلت لعطاء : محرم قبض علی قُبُل امرأته ، فقال : إذا وغل إلی ما هنالک فعلیه دم» القُبُل بضمتین : خلاف الدّبر ، وهو الفرج من الذکر والأنثی. وقیل : هو للأنثی خاصّه ، ووغل إذا دخل.

(س) وفیه «نسألک من خیر هذا الیوم وخیر ما قَبْله وخیر ما بعده ، ونعوذ بک من شرّ هذا الیوم وشرّ ما قبله وشر ما بعده» مسأله (۳) خیر زمان مضی : هو قَبُول الحسنه التی قدّمها فیه ، والاستعاذه منه : هی طلب العفو عن ذنب قارفه فیه ، والوقت وإن مضی فتبعته باقیه.

۱- فی الأصل : «قبّلت ... تقبّله» بالتشدید. والتصحیح من : ا ، واللسان ، والهروی ، والمصباح.

۲- من ا ، واللسان.

۳- فی الأصل : «مثاله». وفی اللسان : «سؤاله خیر» وأثبتّ قراءه ا.

(س) وفى حديث ابن عباس «إيّاكم والقَبالاتِ فإنها صغار وفضلها ربا» هو أن يَتَقَبَّل بخراج أو جبايه أكثر مما أعطى ، فذلك الفضل ربا ، فإن تَقَبَّل وزرع فلا بأس. والقَبَاله بالفتح : الكفاله ، وهى فى الأصل مصدر : قَبَل إذا كفل. وقَبُل بالضم إذا صار قَبيلا : أى كفيلا.

(ه) وفى حديث ابن عمر «ما بين المشرق والمغرب قِبْلَه» أراد به المسافر إذا التبست عليه قِبْلته ، فأما الحاضر فيجب عليه التّحرّى والاجتهاد. وهذا إنما يصح لمن كانت القِبله فى جنوبه أو فى شماله.

ويجوز أن يكون أراد به قبله أهل المدينه ونواحيها ؛ فإن الكعبه جنوبها. والقبله فى الأصل : الجهه.

(س) وفيه «أنه أقطع بلال بن الحارث معادن القَبَلِيَّه ، جلسيّها وغوريّها» القَبَليَّه : منسوبه إلى قَبَل - بفتح القاف والباء - وهى ناحيه من ساحل البحر ، بينها وبين المدينه خمسه أيام.

وقيل : هى من ناحيه الفرع ، وهو موضع بين نخله والمدينه. هذا هو المحفوظ فى الحديث.

وفى كتاب الأمكنه «معادن القلبه» بكسر القاف وبعدها لام مفتوحه ثم باء.

وفى حديث الحج «لو اسْتَقْبَلْتُ من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى» أى لو عنّ لى هذا الرّأى الذى رأيته آخرا وأمرتكم به فى أوّل أمرى ، لما سقت الهدى معى وقلّدته وأشعرته ، فإنه إذا فعل ذلك لا يحلّ حتى ينحر ، ولا ينحر إلا يوم النّحر ، فلا يصح له فسخ الحج بعمره ، ومن لم يكن معه هدى فلا يلتزم هذا ، ويجوز له فسخ الحج.

وإنما أراد بهذا القول تطيب قلوب أصحابه ؛ لأنه كان يشق عليهم أن يحلّوا وهو محرم ، فقال لهم ذلك لئلا يجدوا فى أنفسهم ، وليعلموا أنّ الأفضل لهم قبول ما دعاهم إليه ، وأنه لو لا الهدى لفعله.

وفى حديث الحسن «سئل عن مُقْبَله من العراق» المُقْبَل بضم الميم وفتح الباء : مصدر أقْبَلَ يُقْبِل إذا قدم.

قبا

(قبا) (ه) فى حديث عطاء «يكره أن يدخل المعتكف قَبْواً مَقْبُوّاً» القَبْوُ : الطّاق المعقود بعضه إلى بعض. وقَبَوْتُ البناء : أى رفعته. هكذا رواه الهروى.

وقال الخطّابى : قيل لعطاء : أيمرّ المعتكف تحت قَبْوٍ مَقْبُوٍ؟ قال : نعم.

(باب القاف مع التاء)

قتب

(قتب) (ه) فيه «لا ـ صدقه فى الإبل القَتُوبَه» القَتُوبه بالفتح : الإبل التى توضع الأَقْتاب على ظهورها ، فعوله بمعنى مفعوله ، كالرّكوبه والحلوبه ، أراد ليس فى الإبل العوامل صدقه.

وفى حديث عائشه «لا تمنع المرأه نفسها من زوجها وإن كانت على ظهر قَتَب» القَتَب للجمل كالإكاف لغيره. ومعناه الحثّ لهنّ على مطاوعه أزواجهن ، وأنه لا يسعهنّ الامتناع فى هذه الحال ، فكيف فى غيرها.

وقيل : إن نساء العرب كنّ إذا أردن الولاده جلسن على قَتَب ، ويقلن إنه أسلس لخروج الولد ، فأرادت تلك الحاله.

قال أبو عبيد : كنّا نرى أن المعنى : وهى تسير على ظهر البعير ، فجاء التفسير بغير ذلك.

(ه) وفى حديث الرّبا «فتندلق أَقتابُ بطنه»الأَقتاب : الأمعاء ، واحدها : قِتْب بالكسر. وقيل : هى جمع قِتْب ، وقِتْبٌ جمع قِتْبه ، وهى المعى. وقد تكرر فى الحديث.

قتت

(قتت) (ه) فيه «لا يدخل الجنه قَتَّات» هو النّمّام. يقال : قَتَ الحديث يَقُتُّه إذا زوّره وهيّأه وسوّاه.

وقيل : النّمّام : الذى يكون مع القوم يتحدّثون فينمّ عليهم. والقَتَّات : الذى يتسمّع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينمّ. والقسّاس : الذى يسأل عن الأخبار ثم ينمّها.

(ه) وفيه «أنه ادّهن بدهن غير مُقَتَّت وهو محرم» أى غير مطيّب ، وهو الذى يطبخ فيه الرّياحين حتى تطيب ريحه.

وفى حديث ابن سلام «فإن أهدى إليك حمل تبن أو حمل قَتّ فإنه ربا» القَتُّ : الفصفصه وهى الرّطبه ، من علف الدّوابّ.

قتر

(قتر) (ه) فيه «كان أبو طلحه يرمى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يُقَتِّرُ بين يديه»

أی یسوّی له النصال ویجمع له السهام ، من التَّقْتیر وهو المقاربه بین الشّیئین وإدناء أحدهما من الآخر.

ویجوز أن یکون من القِتْر ، وهو نصل الأهداف (۱).

ومنه الحدیث «أنه أهدی له یکسوم سلاحا فیه سهم ، فقوّم فوقه وسمّاه قِتر الغلاء» القِتْر بالکسر : سهم الهدف. وقیل : سهم صغیر. والغلاء : مصدر غالی بالسهم إذا رماه غلوه.

(ه) وفیه «تعوّذوا بالله من قِتْرَهَ وما ولد» هو بکسر القاف وسکون التاء : اسم إبلیس.

وفیه «بسقم فی بدنه وإِقْتارٍ فی رزقه» الإِقْتار : التّضییق علی الإنسان فی الرّزق. یقال : أَقْتَرَ الله رزقه : أی ضیّقه وقلّله. وقد أَقْتَرَ الرجل فهو مُقْتِر. وقُتِرَ فهو مَقْتُور علیه.

ومنه الحدیث «موسّع علیه فی الدنیا ومَقْتور علیه فی الآخره».

والحدیث الآخر «فأَقْتَرَ أبواه حتی جلسا مع الأوفاض» أی افتقرا حتی جلسا مع الفقراء.

(ه) وفیه «وقد خَلَفَتْهم قَتَرَه رسول الله» القَتَره : غبره الجیش. وخلفتهم : أی جاءت بعدهم. وقد تکررت فی الحدیث.

(س) وفی حدیث أبی أمامه «من اطّلع من قُتْرَهٍ ففقئت عینه فهی هدر» القُتْره بالضم : الکوّه. والنافذه ، وعین التّنّور ، وحلقه الدّرع ، وبیت الصائد ، والمراد الأوّل.

(س) وفی حدیث جابر «لا تؤذ جارک بقُتَار قدرک» هو ریح القدر والشّواء ونحوهما.

(ه) وفیه «أن رجلا سأله عن امرأه أراد نکاحها ، قال : وبقدر (۲) أیّ النساء هی؟ قال : قد رأت القَتِیر. قال : دعها» القَتِیر : الشّیب. وقد تکرر فی الحدیث.

قتل

(قتل) (ه) فیه «قاتَلَ الله الیهود» أی قَتَلَهم الله. وقیل : لعنهم ، وقیل : عاداهم.

وقد تکررت فی الحدیث ، ولا تخرج عن أحد هذه المعانی. وقد ترد بمعنی التّعجّب من الشیء کقولهم : تربت یداه! وقد ترد ولا یراد بها وقوع الأمر.

۱- زاد الهروی : «وقال بعض أهل العلم : یقتّر ، أی یجمّع له الحصی والتراب یجعله قترا».

۲- فی الهروی : «وتقدّر».

ومنه حديث عمر «قاتَل الله سَمُره».

وسبيل «فاعل» هذا أن يكون من اثنين فى الغالب ، وقد يرد من الواحد ، كسافرت ، وطارقت النّعل.

(ه) وفى حديث المارّ بين يدى المصلّى «قاتِلْه فإنه شيطان» أى دافعه عن قبلتك ، وليس كل قِتال بمعنى القَتْل.

(س) ومنه حديث السّقيفه «قَتَلَ الله سعدا فإنه صاحب فتنه وشرّ» أى دفع الله شرّه ، كأنه إشاره إلى ما كان منه فى حديث الإفك ، والله أعلم.

وفى روايه «إنّ عمر قال يوم السّقيفه : اقْتلوا سعدا قَتَلَه الله» أى اجعلوه كمن قُتِل واحسبوه فى عداد من مات وهلك ، ولا تعتدّوا بمشهده ولا تعرّجوا على قوله.

ومنه حديث عمر أيضا «من دعا إلى إماره نفسه أو غيره من المسلمين فاقْتُلوه» أى اجعلوه كمن قُتِلَ ومات ، بأن لا تقبلوا له قولا ولا تقيموا له دعوه.

وكذلك الحديث الآخر «إذا بويع لخليفتين فاقْتُلوا الآخر منهما» أى أبطلوا دعوته واجعلوه كمن مات.

وفيه «أشدّ الناس عذابا يوم القيامه من قَتَلَ نبيّا أو قَتَلَه نبىّ» أراد من قَتَلَه وهو كافر ، كقَتْله أبىّ بن خلف يوم بدر ، لا كمن قَتَلَه تطهيرا له فى الحدّ ، كماعز.

(س) وفيه «لا يُقْتَل قرشىّ بعد اليوم صبرا» إن كانت اللام مرفوعه على الخبر فهو محمول على ما أباح من قَتْل القرشيّين الأربعه يوم الفتح ، وهم ابن خطل ومن معه : أى أنهم لا يعودون كفّارا يغزون ويُقْتَلون على الكفر ، كما قُتِل هؤلاء ، وهو كقوله الآخر «لا تغزى مكّه بعد اليوم» أى لا تعود دار كفر تغزى عليه ، وإن كانت اللام مجزومه فيكون نهيا عن قَتْلِهم فى غير حدّ ولا قصاص.

وفيه «أعفّ الناس قِتْلَةً أهل الإيمان» القِتْله بالكسر : الحاله من القَتْل ، وبفتحها المرّه منه. وقد تكرر فى الحديث. ويفهم المراد بهما من سياق اللفظ.

وفى حديث سمره «من قَتَلَ عبده قَتَلْناه ، ومن جدع عبده جدعناه» ذكر فى روايه

الحسن أنه نسى هذا الحديث ، فكان يقول : «لا يُقْتَل حرّ بعبد» ويحتمل أن يكون الحسن لم ينس الحديث ، ولكنه كان يتأوّله على غير معنى الإيجاب ، ويراه نوعا من الزجر ليرتدعوا ولا يقدموا عليه ، كما قال فى شارب الخمر : «إن عاد فى الرابعه أو الخامسه فاقْتُلوه» ، ثم جىء به فيها فلم يَقْتُله.

وتأوّله بعضهم أنه جاء فى عبد كان يملكه مرّه ، ثم زال ملكه عنه فصار كفؤا له بالحرّيّه.

ولم يقل بهذا الحديث أحد إلا فى روايه شاذّه عن سفيان ، والمرويّ عنه خلافه.

وقد ذهب جماعه إلى القصاص بين الحرّ وعبد الغير. وأجمعوا على أن القصاص بينهم فى الأطراف ساقط ، فلما سقط الجدع بالإجماع سقط القصاص ، لأنهما ثبتا معا ، فلما نسخا نسخا معا ، فيكون حديث سمره منسوخا. وكذلك حديث الخمر فى الرابعه والخامسه.

وقد يرد الأمر بالوعيد ردعا وزجرا وتحذيرا ، ولا يراد به وقوع الفعل.

وكذلك حديث جابر فى السارق «أنه قطع فى الأولى والثانيه والثالثه ، إلى أن جىء به فى الخامسه فقال : اقْتُلوه ، قال جابر : فقَتَلْناه» وفى إسناده مقال. ولم يذهب أحد من العلماء إلى قَتْل السارق وإن تكرّرت منه السّرقه.

(س) وفيه «على المُقْتَتِلِين أن يتحجّزوا ، الأولى فالأولى ، وإن كانت امرأه» قال الخطّابى : معناه أن يكفّوا عن القَتْلِ ، مثل أن يُقْتَل رجل له ورثه ، فأيّهم عفا سقط القود. والأولى : هو الأقرب والأدنى من ورثه القَتيل.

ومعنى «المُقْتَتِلِين» : أن يطلب أولياء القَتِيل القود فيمتنع القَتَلَهُ فينشأ بينهم القِتال من أجله ، فهو جمع مُقْتَتِل ، اسم فاعل من اقْتَتَلَ.

ويحتمل أن تكون الروايه بنصب التاءين على المفعول. يقال : اقْتُتِلَ فهو مُقْتَتَل ، غير أنّ هذا إنما يكثر استعماله فيمن قَتَلَه الحبّ.

وهذا حديث مشكل ، اختلفت فيه أقوال العلماء ، فقيل : إنه فى المُقْتَتِلِين من أهل القبله ، على التأويل ، فإن البصائر ربما أدركت بعضهم ، فاحتاج إلى الانصراف من مقامه المذموم إلى المحمود ،

فإذا لم يجد طريقا يمرّ فيه إليه بقى فى مكانه الأوّل ، فعسى أن يُقْتَل فيه ، فأمروا بما فى هذا الحديث.

وقيل : إنه يدخل فيه أيضا المُقْتَتِلون من المسلمين فى قِتَالهم أهل الحرب ، إذ قد يجوز أن يطرأ عليهم من معه العذر الذى أبيح لهم الانصراف عن قِتالِه إلى فئه المسلمين التى يتقوّون بها على عدوّهم ، أو يصيروا إلى قوم من المسلمين يقوون بهم على قتال عدوّهم فيُقَاتِلونَهم معهم.

وفى حديث زيد بن ثابت «أرسل إلىّ أبو بكر مَقْتَلَ أهل اليمامه» المَقْتَل : مفعل ، من القَتْل ، وهو ظرف زمان هاهنا ، أى عند قَتْلِهم فى الوقعه التى كانت باليمامه مع أهل الردّه فى زمن أبى بكر.

(س) وفى حديث خالد «أن مالك بن نويره قال لامرأته يوم قَتَلَه خالد : أَقْتَلْتِنى» أى عرّضتنى للقَتْل بوجوب الدفاع عنك والمحاماه عليك ، وكانت جميله وتزوّجها خالد بعد قَتْلِه. ومثله : أبعت الثّوب إذا عرّضته للبيع.

قتم

(قتم) (س) فى حديث عمرو بن العاص «قال لابنه عبد الله يوم صفّين : انظر أين ترى عليّا ، قال : أراه فى تلك الكتيبه القَتْماء ، فقال : لله درّ ابن عمر وابن مالك! فقال له : أى أبت ، فما يمنعك إذ غبطتهم أن ترجع ، فقال. يا بنىّ أنا أبو عبد الله.

إذا حككت قرحه دمّيتها

القَتْماء : الغبراء ، من القَتام ، وتدميه القرحه مثل : أى إذا قصدت غايه تقصّيتها.

وابن عمر هو عبد الله ، وابن مالك هو سعد بن أبى وقّاص ، وكانا ممن تخلّف عن الفريقين.

قتن

(قتن) (س) فيه «قال رجل : يا رسول الله تزوّجت فلانه ، فقال : بخ ، تزوّجت بكرا قَتِينا» يقال : امرأه قَتِين ، بلاهاء ، وقد قَتُنَت قَتَانةً وقَتْنا ، إذا كانت قليله الطّعم.

ويحتمل أن يريد بذلك قلّه الجماع.

ومنه قوله «عليكم بالأبكار فإنّهنّ أرضى باليسير».

(ه) ومنه الحديث فى وصف امرأه «إنها وضيئه قَتِين».

قتا

(قتا) (ه) فيه «أن عبيد الله بن عبد الله بن عتبه سئل عن امرأه كان زوجها مملوكا

فاشترت ، فقال : إن اقْتَوَتْه فرّق بينهما ، وإن أعتقته فهما على النكاح» اقْتَوَتْه : أى استخدمته. والقَتْوُ : الخدمه.

(باب القاف مع الثاء)

قثث

(قثث) (ه) فيه «حثّ النبىّ صلى الله عليه وسلم يوما على الصّدقه ، فجاء أبو بكر بماله كلّه يَقُثُّه» أى يسوقه ، من قولهم : قَثَ السّيل الغثاء ، وقيل يجمعه.

قثد

(قثد) فيه «أنه كان يأكل القثّاء والقَثَدَ بالمجاج». القَثَد بفتحتين : نبت يشبه القثّاء. والمُجاج : العسل.

قثم

(قثم) (س) فيه «أتانى ملك ، فقال : أنت قُثَمُ وخلقك قيّم» القُثَم : المجتمع الخلق وقيل الجامع الكامل : وقيل الجموع للخير ، وبه سمّى الرجل قُثَم.

وقيل : قُثَم معدول عن قاثِم ، وهو الكثير العطاء.

ومنه حديث المبعث «أنت قُثَمُ ، أنت المقفّى ، أنت الحاشر» هذه أسماء للنبى صلى الله عليه وسلم.

(باب القاف مع الحاء)

قحح

(قحح) (س) فيه «أعرابىّ قُحٌّ» أى محض خالص. وقيل : جاف. والقُحُ : الجافى من كل شىء.

قحد

(قحد) (ه) فى حديث أبى سفيان «فقمت إلى بكره قَحْدَه أريد أن أعرقبها» القَحْده : العظيمه السّنام. والقَحَدَهُ بالتحريك : أصل السّنام. يقال : بكره قَحِده ، بكسر الحاء ثم تسكّن تخفيفا ، كفخذ وفخذ.

قحر

(قحر) (ه) فى حديث أم زرع «زوجى لحم جمل قَحِرٍ» القَحْر : البعير الهرم القليل اللحم ، أرادت أنّ زوجها هزيل قليل المال (١)

قحز

(قحز) (ه) فی حدیث أبی وائل «دعاه الحجّاج فقال له : أحسبنا قد روّعناک ، فقال :

۱- فی ا : «الماء».

أما إنى بتّ أَقَحّز البارحه» أى أنزّى وأقلق من الخوف. يقال : قَحَزَ الرجل يَقْحَز : إذا قلق واضطرب.

(ه) ومنه حديث الحسن وقد بلغه عن الحجّاج شيء فقال «ما زلت الليله أُقَحَّزُ كأنّى على الجمر».

قحط

(قحط) فى حديث الاستسقاء «يا رسول الله ، قُحِطَ المطر واحمرّ الشّجر» يقال : قُحِطَ المطر وقَحَطَ إذا احتبس وانقطع. وأَقْحَط الناس إذا لم يمطروا. والقَحْط : الجدب ؛ لأنه من أثره. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

ومنه الحديث «إذا أتى الرجل القوم فقالوا : قَحْطاً ، فقَحْطاً له يوم يلقى ربّه» أى إذا كان ممن يقال له عند قدومه على الناس هذا القول ، فإنه يقال له مثل ذلك يوم القيامه وقَحْطاً : منصوب على المصدر : أى قُحِطْت قَحْطاً ، وهو دعاء بالجدب ، فاستعاره لانقطاع الخير عنه وجدبه من الأعمال الصالحه.

(ه) وفيه «من جامع فأَقْحَط فلا غسل عليه» أى فتر ولم ينزل ، وهو من أَقْحَطَ الناس : إذا لم يمطروا. وهذا كان فى أول الإسلام ثم نسخ ، وأوجب الغسل بالإيلاج.

قحف

(قحف) فى حديث يأجوج ومأجوج «تأكل العصابه يومئذ من الرّمّانه ، ويستظلّون بقِحْفِها» أراد قشرها ، تشبيها بقِحْف الرأس ، وهو الذى فوق الدّماغ. وقيل : هو ما انفلق من جمجمته وانفصل.

ومنه حديث أبى هريره فى يوم اليرموك «فما رئى موطن أكثر قِحْفا ساقطا» أى رأسا ، فكنى عنه ببعضه ، أو أراد القِحْفَ نفسه.

(س) ومنه حديث سلافه بنت سعد «كانت نذرت لتشربنّ فى قِحْف رأس عاصم بن ثابت الخمر» وكان قد قتل ابنيها مسافعا (١) وخلابا.

وفى حديث أبى هريره ، وسئل عن قبله الصائم فقال «أقبّلها وأقْحفُها» أى أترشّف ريقها ، وهو من الإقحاف : الشّرب الشديد. يقال : قَحَفْتُ قَحْفاً إذا شربت جميع ما فى الإناء.

١- فى اللسان : «نافعا».

قحل

(قحل) فى حديث الاستسقاء «قَحِل الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يبسوا من شدّه القحط. وقد قَحِلَ يَقْحَلُ قَحْلًا إذا التزق جلده بعظمه من الهزال والبلى. وأَقْحَلْتُهُ أنا. وشيخ قَحْل ، بالسكون. وقد قَحَل بالفتح يَقْحَل قُحُولا فهو قاحِل.

(ه) ومنه حديث استسقاء عبد المطّلب «تتابعت على قريش سنو جدب قد أَقْحَلَتِ الظلف» أى أهزلت الماشيه وألصقت جلودها بعظامها ، وأراد ذات الظّلف.

ومنه حديث أم ليلى «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نُقْحِل أيدينا من خضاب».

والحديث الآخر «لأن يعصبه أحدكم بقدّ حتى يَقْحَل خير من أن يسأل الناس فى نكاح» يعنى الذّكر : أى حتى ييبس.

(ه) وفى حديث وقعه الجمل :

كيف نردّ شيخكم وقد قَحَل

أى مات وجفّ جلده.

أخرجه الهروى فى يوم صفّين. والخبر إنما هو فى يوم الجمل ، والشعر :

نحن بنى ضبّه أصحاب الجمل

الموت أحلى عندنا من العسل

ردّوا علينا شيخنا ثم بجل

فأجيب :

كيف نردّ شيخكم وقد قَحَل

قحم

(قحم) فيه «أنا آخذ بحجزكم عن النار ، وأنتم تَقْتَحِمون فيها» أى تقعون فيها. يقال : اقْتَحَم الإنسان الأمر العظيم ، وتَقَحَّمَهُ : إذا رمى نفسه فيه من غير رويّه وتثبّت.

(ه) ومنه حديث علىّ «من سرّه أن يَتَقَحَّم جراثيم جهنم فليقض فى الجدّ» أى يرمى بنفسه فى معاظم عذابها.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه دخل عليه وعنده غليّم أسود يغمز ظهره ، فقال : ما هذا؟ قال : إنه تَقَحَّمَت بى الناقه الليله» أى ألقتنى

فی ورطه ، یقال : تَقَحَّمَتْ به دابّته إذا ندّت به فلم

ص: ۱۸

يضبط رأسها. فربما طوّحت به فى أهويّه. والقُحْمه : الورطه والمهلكه.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «من لقى الله لا يشرك به شيئا غفر له المُقْحِمَات» أى الذّنوب العظام التى تُقْحِم أصحابها فى النار : أى تلقيهم فيها.

(ه) ومنه حديث علىّ «إن للخصومه قُحَماً» هى الأمور العظيمه الشاقّه ، واحدتها : قُحْمه.

(س) ومنه حديث عائشه «أقبلت زينب تَقَحَّمُ لها» أى تتعرّض لشتمها وتدخل عليها فيه ، كأنها أقبلت تشتمها من غير رويّه ولا تثبّت.

وفى حديث ابن عمر «ابغنى خادما لا يكون قَحْماً فانيا ولا صغيرا ضرعا» القَحْم : الشيخ الهمّ الكبير.

(ه) وفيه «أَقْحَمت السّنه نابغه بنى جعده» أى أخرجته من الباديه وأدخلته الحضر. والقُحْمه : السّنه تُقْحِم الأعراب ببلاد الريف وتدخلهم فيها.

وفى حديث أم معبد «لا تَقْتَحِمُهُ عين من قصر» أى لا تتجاوزه إلى غيره احتقارا له. وكلّ شىء ازدريته فقد اقْتَحَمْتَه.

(باب القاف مع الدال)

قد

(قد) فى صفه جهنم «فيقال : (هَلِ امْتَلَأْتِ)؟ فتقول : (هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) ، حتى إذا أوعبوا فيها قالت : قَدْ قَدْ» أى حسبى حسبى. ويروى بالطاء بدل الدال ، وهو بمعناه.

ومنه حديث التّلبيه «فيقول : قَدْ قَدْ» بمعنى حسب ، وتكرارها لتأكيد الأمر. ويقول المتكلم : قَدْنِى : أى حسبى ، وللمخاطب : قَدْك : أى حسبك.

ومنه حديث عمر «أنه قال لأبى بكر : قَدْك يا أبا بكر».

قدح

(قدح) (ه) فيه «لا تجعلونى كَقَدَح الراكب» أى لا تؤخّرونى فى الذّكر ، لأن الراكب يعلّق قَدَحه فى آخر رحله عند فراغه من ترحاله ويجعله خلفه.

قال حسّان :

كما نيط خلف الراكب القَدَحُ الفرد (۱)

(س) ومنه حديث أبى رافع «كنت أعمل الأَقْداح» هى جمع قَدَح ، وهو الذى يؤكل فيه. وقيل : هى جمع قِدْح ، وهو السّهم الذى كانوا يستقسمون به ، أو الذى يرمى به عن القوس. يقال للسّهم أوّل ما يقطع : قطع ، ثم ينحت ويبرى فيسمّى بريّا ، ثم يقوّم فيسمّى قِدْحا ، ثم يراش ويركّب نصله فيسمّى سهما.

ومنه الحديث «كان يسوّى الصّفوف حتى يدعها مثل القِدْح أو الرّقيم» أى مثل السّهم أو سطر الكتابه.

(ه) ومنه حديث عمر «كان يقوّمهم فى الصّفّ كما يقوّم القَدَّاحُ القِدْحَ» القَدَّاح : صانع القِدْح.

ومنه حديث أبى هريره «فشربت حتى استوى بطنى فصار كالقِدْح» أى انتصب بما حصل فيه من اللّبن وصار كالسّهم ، بعد أن كان لصق بظهره من الخلوّ.

ومنه حديث عمر «أنه كان يطعم الناس عام الرّماده فاتخذ قِدْحا فيه فرض» أى أخذ سهما وحزّ فيه حزّا علّمه به ، فكان يغمز القِدْح فى الثّريد ، فإن لم يبلغ موضع الحزّ لام صاحب الطعام وعنّفه.

(ه) وفيه «لو شاء الله لجعل للناس قِدْحَهَ ظلمه كما جعل لهم قِدْحَه نور» القِدْحَه بالكسر : اسم مشتقّ من اقْتِدَاح النار بالزّند. والمِقْدَح والمِقْدَحَه : الحديده. والقَدَّاح والقَدَّاحَه : الحجر.

(ه) ومنه حديث عمرو بن العاص «استشار وردان غلامه ، وكان حصيفا ، فى أمر علىّ ومعاويه إلى أيّهما يذهب؟ فأجابه بما فى نفسه وقال له : الآخره مع علىّ ، والدنيا مع معاويه ، وما أراك تختار على الدنيا. فقال عمرو :

يا قاتل الله وردانا وقِدْحَتَه

أبدى لعمرك ما فى القلب وردان

۱- صدره : وأنت زنيم نيط فى آل هاشم ديوانه ص ۱۶۰ بشرح البرقوقى.

فالقِدْحَه : اسم للضرب بالمِقْدَحه ، والقَدْحَه : المرّه ، ضربها مثلا لاستخراجه بالنّظر حقيقه الأمر.

وفى حديث حذيفه «يكون عليكم أمير لو قَدَحْتُمُوه بشعره أوريتموه» أى لو استخرجتم ما عنده لظهر ضعفه ، كما يستخرج القَادِح النار من الزّند فيورى.

(ه) وفى حديث أم زرع «تَقْدَح قدرا وتنصب أخرى» أى تغرف. يقال : قَدَح القدر إذا غرف ما فيها. والمِقْدَحَه : المغرفه. والقَدِيح : المرق.

ومنه حديث جابر «ثم قال : ادعى خابزه فلتخبز معك واقْدَحى من برمتك» أى اغرفى.

قدد

(قدد) فيه «وموضع قِدِّهِ فى الجنه خير من الدنيا وما فيها» القِدّ بالكسر : السّوط ، وهو فى الأصل سير يُقَدّ من جلد غير مدبوغ : أى قدر سوط أحدكم ، أو قدر الموضع الذى يسع سوطه من الجنه خير من الدنيا وما فيها.

(س) وفى حديث أحد «كان أبو طلحه شديد القدِّ» إن روى بالكسر فيريد به وتر القوس ، وإن روى بالفتح فهو المدّ والنّزع فى القوس.

(س) وفى حديث سمره «نهى أن يُقَدّ السّير بين أصبعين» أى يقطع ويشق لئلا يعقر الحديد يده ، وهو شبيه بنهيه أن يتعاطى السيف مسلولا. والقَدُّ : القطع طولا ، كالشّق.

ومنه حديث أبى بكر يوم السّقيفه «الأمر بيننا وبينكم كقَدّ الأبلمه» أى كشقّ الخوصه نصفين.

(ه) ومنه حديث علىّ «كان إذا تطاول قَدّ ، وإذا تقاصر قطّ» أى قطع طولا وقطع عرضا.

[ه] وفيه «أن امرأه أرسلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجديين مرضوفين وقَدٍّ» أراد سقاء صغيرا متّخذا من جلد السّخله فيه لبن ، وهو بفتح القاف.

ومنه حديث عمر «كانوا يأكلون القَدَّ» يريد جلد السّخله فى الجدب.

وفى حديث جابر «أتى بالعبّاس يوم بدر أسيرا ولم يكن عليه ثوب ، فنظر له النبى صلى

الله عليه وسلم قميصا ، فوجدوا قميص عبد الله بن أبىّ يُقَدُّ عليه فكساه إيّاه» أى كان الثّوب على قدره وطوله.

وفى حديث عروه «كان يتزوّد قَدِيدَ الظباء وهو محرم» القَدِيد : اللّحم المملوح المجفّف فى الشمس ، فعيل بمعنى مفعول.

(ه) وفى حديث ابن الزبير «قال لمعاويه فى جواب : ربّ آكل عبيط سَيُقَدّ عليه ، وشارب صفو سيغصّ» هو من القُدَاد ، وهو داء فى البطن.

(ه) ومنه الحديث «فجعله الله حبنا وقُدَاداً» والحبن : الاستسقاء (١) (ه س) وفى حديث الأوزاعىّ «لا يسهم من الغنيمه للعبد ولا الأجير ولا القَدِيديِّين» هم تبّاع العسكر والصّنّاع ، كالحدّاد ، والبيطار ، بلغه أهل الشام. هكذا يروى بفتح القاف وكسر الدال.

وقيل : هو بضم القاف وفتح الدال ، كأنهم لخسّتهم يلبسون القَدِيد ، وهو مسح صغير.

وقيل : هو من التَّقَدُّد : التّقطّع والتّفرّق ، لأنهم يتفرّقون فى البلاد للحاجه وتمزّق ثيابهم. وتصغيرهم تحقير لشأنهم. ويشتم الرجل فيقال له : يا قَدِيدِىّ ، ويا قُدَيْدِىُ.

وفيه ذكر «قُدَيْد» مصغرا ، وهو موضع بين مكه والمدينه.

وفى ذكر الأشربه «المَقَدِّىُ» هو طلاء منصّف طبخ حتى ذهب نصفه ، تشبيها بشىء قُدَّ بنصفين ، وقد تخفّف داله.

قدر

(قدر) - فى أسماء الله تعالى «الْقادِرُ ، والمُقْتَدِر ، والْقَدِيرُ» فالقادِر : اسم فاعل ، من قَدَرَ يَقْدِر ، والقَدِير : فعيل منه ، وهو للمبالغه. والمقْتَدِر : مفتعل ، من اقْتَدَر ، وهو أبلغ.

وقد تكرر ذكر «القَدَر» فى الحديث ، وهو عباره عما قضاه الله وحكم به من الأمور. وهو مصدر : قَدَرَ يَقْدِر قَدَراً. وقد تسكّن داله.

(ه) ومنه ذكر «لَيْلَهِ الْقَدْرِ» وهى اليله التى تُقَدَّر فيها الأرزاق وتقضى.

ومنه حديث الاستخاره «فاقْدُرْه لى ويسّره» أى اقض لى به وهيّئه.

١- عباره الهروى : «السّقى فى البطن».

[ه] وفی حدیث رؤیه الهلال «فإن غمّ علیکم فاقْدُروا له» أی قَدِّرُوا له عدد الشهر حتی تکمّلوه ثلاثین یوما.

وقیل : قَدِّرُوا له منازل القمر ، فإنه یدلّکم علی أنّ الشهر تسع وعشرون أو ثلاثون.

قال ابن سریج (۱) : هذا خطاب لمن خصّه الله بهذا العلم. وقوله «فأکملوا العدّه» خطاب للعامّه التی لم تعن به. یقال : قَدَرْتُ الأمر أَقْدُرُه وأَقْدِرُه إذا نظرت فیه ودبّرته.

(ه) ومنه حدیث عائشه «فاقْدُرُوا قَدْرَ الجاریه الحدیثه السنّ» أی انظروه وأفکروا فیه.

ومنه الحدیث «کان یَتَقَدَّر فی مرضه : أین أنا الیوم؟» أی یُقَدِّر أیام أزواجه فی الدّور علیهنّ.

وفی حدیث الاستخاره «اللهم إنی أَسْتَقْدِرک بقُدْرَتک» أی أطلب منک أن تجعل لی علیه قُدْره.

(ه) ومنه حدیث عثمان (۲) «إن الـذّکاه فی الحلق واللبّه لمن قَدَرَ» أی لمن أمکنه الذبح فیهما ، فأما النادّ والمتردّی فأین اتّفق من جسمهما.

وفی حدیث عمیر مولی آبی اللحم (۳) «أمرنی مولای أن أَقْدُر لحما» أی أطبخ قِدْرا من لحم.

قدس

(قـدس) - فی أسـماء الله تعـالی «الْقُـدُّوسُ» هو الطـاهر المنزّه عن العیوب. وفعّول : من أبنیه المبـالغه ، وقـد تفتـح القاف ، ولیس بالکثیر ، ولم یجیء منه إلّا قَدُّوس ، وسَبّوح ، وذَرّوح.

وقد تکرر ذکر «التَّقْدیس» فی الحدیث ، والمراد به التطهیر.

ومنه «الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ» قیل : هی الشام وفلسطین. وسمّی بیت المَقْدس ، لأنه الموضع

۱- فی اللسان : «ابن شریح» وانظر شرح النووی علی مسلم (باب وجوب صوم رمضان لرؤیه الهلال ، من کتاب الصوم) ۷ / ۱۸۹.
۲- أخرجه الهروی من حدیث عمر.
۳- هو عبـد الله بن عبـد الملک بن عبـد الله بن غفار ، وقیل فی اسـمه أقوال أخری. انظر الإصابه ۱ / ۹. وإنما سـمی آبی اللحم ، لأنه کان یأبی أن یأکل اللحم.

الذى يُتَقَدَّس فيه من الذنوب. يقال : بيت المَقْدِس ، والبيت المُقَدَّس ، وبيت القُدْس ، بضم الدال وسكونها.

(ه) ومنه الحديث «إن روح القُدُس نفث فى روعى» يعنى جبريل عليه السلام ؛ لأنه خلق من طهاره.

(ه) ومنه الحديث «لا قُدِّسَتْ أمّه لا يؤخذ لضعيفها من قويّها» أى لا طهّرت.

(س) وفى حديث بلال بن الحارث «أنه أقطعه حيث يصلح للزرع من قُدْس ، ولم يعطه حقّ مسلم» هو بضم القاف وسكون الدال : جبل معروف.

وقيل : هو الموضع المرتفع الذى يصلح للزراعه.

وفى كتاب الأمكنه «أنه قَرِيسٌ» قيل : قريس وقَرْس : جبلان قرب المدينه ، والمشهور المرويّ فى الحديث الأوّل.

وأما «قَدَس» بفتح القاف والدال. فموضع بالشام من فتوح شرحبيل بن حسنه.

قدع

(قدع) (ه) فيه «فتَتَقَادَع [بهم](1) جَنَبَتَا الصِّراط تَقَادُعَ الفراش فى النار» أى تسقطهم فيها بعضهم فوق بعض. وتَقَادَع القوم : إذا مات بعضهم إثر بعض. وأصل القَدْع : الكفّ والمنع.

(ه) ومنه حديث أبى ذرّ «فذهبت أقبّل بين عينيه ، فقَدَعَنى بعض أصحابه» أى كفّنى. يقال : قَدَعْتُه وأَقْدَعْتُه قَدْعا وإقداعا.

(ه) ومنه حديث زواجه بخديجه «قال ورقه بن نوفل : محمد يخطب خديجه؟ هو الفحل لا يُقْدَع أنفه» يقال : قَدَعْتُ الفحل ، وهو أن يكون غير كريم ، فإذا أراد ركوب الناقه الكريمه ضرب أنفه بالرمح أو غيره حتى يرتدع وينكفّ. ويروى بالراء.

ومنه الحديث «فإن شاء الله أن يَقْدَعَه بها قَدَعَه».

(ه س) ومنه حديث ابن عباس «فجعلت أجد بى قَدَعاً من مسألته» أى جبنا وانكسارا وفى روايه «أجدنى قَدِعْت عن مسألته».

۱- تكمله من الهروى ، ومما سبق فى (فرش).

ومنه حديث الحسن «اقدَعُوا هذه النّفوس فإنها طلعه».

(ه) ومنه حديث الحجّاج «اقْدَعوا هذه الأنفس فإنها أسأل شيء إذا أعطيت ، وأمنع شيء إذا سئلت» أى كفّوها عمّا تتطلّع إليه من الشهوات.

[ه] وفيه «كان عبد الله بن عمر قَدِعاً» القَدَع بالتحريك : انسلاق العين وضعف البصر من كثره البكاء ، وقد ، قَدِعَ فهو قَدِعٌ.

قدم

(قدم) - فى أسماء الله تعالى «المُقَدِّم» هو الذى يُقَدِّم الأشياء ويضعها فى مواضعها ، فمن استحقّ التقديمَ قَدَّمه.

(ه) وفى صفه النار «حتى يضع الجبّار فيها قَدَمَه» أى الذين قَدَّمَهم لها من شرار خلقه ، فهم قَدَمُ الله للنار ، كما أنّ المسلمين قَدَمُه للجنه.

والقَدَم : كلّ ما قدّمْتَ من خير أو شر. وتَقَدَّمَتْ لفلان فيه قَدَمٌ : أى تَقَدُّم فى خير وشرّ.

وقيل : وضع القَدم على الشيء مثل للرّدع والقمع ، فكأنه قال : يأتيها أمر الله فيكفّها من طلب المزيد.

وقيل : أراد به تسكين فورتها ، كما يقال للأمر تريد إبطاله : وضعته تحت قَدَمِى.

(س) ومنه الحديث «ألا إن كلّ دم ومأثره تحت قَدَمَىَ هاتين» أراد إخفاءها ، وإعدامها ، وإذلال أمر الجاهليه ، ونقض سنّتها.

ومنه الحديث «ثلاثه فى المنسى تحت قَدَم الرحمن» أى أنهم منسيّون ، متروكون ، غير مذكورين بخير.

(ه) وفى أسمائه عليه الصلاه والسلام «أنا الحاشر الذى يحشر الناس على قَدَمِى» أى على أثرى.

وفى حديث عمر «إنّا على منازلنا من كتاب الله وقسمه رسوله ، والرجل وقَدَمُه ، والرجل وبلاؤه» أى فعاله وتَقَدُّمه فى الإسلام وسبقه.

وفى حديث مواقيت الصلاه «كان قدر صلاته الظّهر فى الصيف ثلاثه أَقْدام إلى خمسه

أَقْدام» أَقْدام الظّل التى تعرف بها أوقات الصلاه هى قَدَم كل إنسان على قدر قامَتِه ، وهذا أمر مختلف باختلاف الأقاليم والبلاد ؛ لأن سبب طول الظل وقصره هو انحطاط الشمس وارتفاعها إلى سمت الرؤوس ، فكلّما كانت أعلى ، وإلى محاذاه الرؤوس فى مجراها أقرب ، كان الظل أقصر ، وينعكس الأمر بالعكس ، ولذلك ترى ظلّ الشتاء فى البلاد الشماليّه أبدا أطول من ظل الصيف فى كل موضع منها ، وكانت صلاته عليه الصلاه والسلام بمكه والمدينه من الإقليم الثانى. ويذكر أنّ الظل فيهما عند الاعتدال فى آذار وأيلول ثلاثه أَقْدام وبعض قَدَم ، فيشبه أن تكون صلاته إذا اشتدّ الحرّ متأخّره عن الوقت المعهود قبله إلى أن يصير الظلّ خمسه أَقْدَام ، أو خمسه وشيئا ، ويكون فى الشتاء أوّل الوقت خمسه أَقْدام ، وآخره سبعه ، أو سبعه وشيئا ، فينزّل هذا الحديث على هذا التقدير فى ذلك الإقليم دون سائر الأقاليم. والله أعلم.

[ه] ومنه حديث علىّ «غير نكل فى قَدَمٍ ولا واهنا فى عزم (۱)» أى فى تَقَدُّم. ويقال : رجل قَدَمٌ إذا كان شجاعا. وقد يكون القَدَم بمعنى التقدُّم.

(س) وفى حديث بدر «أَقْدِم حيزوم» هو أمر بالإِقْدام. وهو التقدُّم فى الحرب. والإِقْدام : الشجاعه. وقد تكسر همزه : «إِقْدَم» ، ويكون أمرا بالتقدّم لا غير. والصحيح الفتح ، من أَقْدَم.

(س) وفيه «طوبى لعبد مغبّر قُدُمٍ فى سبيل الله» رجل قُدُمٌ بضمتين : أى شجاع. ومضى قُدُماً إذا لم يعرّج.

(س) ومنه حديث شيبه بن عثمان «فقال النبى صلى الله عليه وسلم : قُدْماً ، ها» أى تَقَدَّموا و «ها» تنبيه ، يحرّضهم على القتال.

وفى حديث علىّ «نظر قُدُماً أمامه» أى لم يعرّج ولم ينثن. وقد تسكّن الدال. يقال : قَدَمَ بالفتح يَقْدُم قُدْماً : أى تَقَدَّم.

(س) وفيه «أنّ ابن مسعود سلّم عليه وهو يصلى فلم يردّ عليه ، قال : فأخذنى ما قَدُم

۱- روايه الهروى : «لغير نكل فى قدم ، ولا وهى فى عزم». وقال ابن الأثير فى ماده (وها) : ويروى «ولا وهى فى عزم».

وما حدث» أى الحزن والكآبه ، يريد أنه عاودته أحزانه القديمه واتّصلت بالحديثه.

وقيل : معناه غلب علىّ التفكّر فى أحوالى القديمه والحديثه. أيّها كان سببا لترك ردّه السلام علىّ.

[ه] وفى حديث ابن عباس «أنّ ابن أبى العاص مشى القُدَمِيَّه» وفى روايه «اليقْدُمِيَّه (١)» والذى جاء فى روايه البخارى «القُدَمِيَّه» ومعناها أنه تَقَدَّم فى الشّرف والفضل على أصحابه.

وقيل : معناه التّبختر ، ولم يرد المشى بعينه.

والذى جاء فى كتب الغريب «اليقْدُمِيَّه» [والتَّقْدُمِيَّه (٢)] بالياء والتاء فهما زائدتان ، ومعناهما التقدّم.

ورواه الأزهرى بالياء المعجمه من تحت ، والجوهرى (٣) بالمعجمه من فوق.

وقيل : إنّ اليَقْدُمِيَّه بالياء من تحت هو التقدُّم بهمّته وأفعاله.

(س) وفى كتاب معاويه إلى ملك الروم «لأكونَنّ مُقَدِّمَتَه إليك» أى الجماعه التى تَتقدّم الجيش ، من قَدَّم بمعنى تَقَدَّم ، وقد استعيرت لكل شىء ، فقيل : مُقَدِّمه الكتاب ، ومُقَدِّمه الكلام بكسر الدال ، وقد تفتح.

وفيه «حتى إنّ ذفراها لتكاد تصيب قادِمَةَ الرّحل» هى الخشبه التى فى مُقَدِّمه كور البعير بمنزله قربوس السّرج. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفى حديث أبى هريره «قال له أبان بن سعيد : تدلّى من قَدُوم ضأن» قيل : هى ثنيّه أو جبل بالسّراه من أرض دوس.

وقيل : القَدوم : ما تقدم من الشاه ، وهو رأسها ، وإنما أراد احتقاره وصغر قدره.

(س) وفيه «إن زوج فريعه قتل بطرف القَدوم» هو بالتخفيف والتشديد : موضع على سته أميال من المدينه.

(ه) ومنه الحديث «إن إبراهيم عليه الصلاه والسلام اختتن بالقَدوم» قيل : هى قريه بالشام. ويروى بغير ألف ولام. وقيل : القَدوم بالتخفيف والتشديد : قَدُوم النّجّار.

١- فى الأصل : «التقدميه» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى.

٢- تكمله من اللسان ، نقلا عن ابن الأثير.

٣- وحكى عن سيبويه أن التاء زائده.

وفى حديث الطفيل بن عمرو :

* ففينا الشعر والملك القُدَامُ *

أى القديم ، مثل طويل وطوال.

(باب القاف مع الذال)

قذذ

(قذذ) (ه) فى حديث الخوارج «فينظر فى قُذَذِه فلا يرى شيئا» القُذَذ : ريش السّهم ، واحدتها : قُذَّه.

(ه) ومنه الحديث «لتركبنّ سنن من كان قبلكم حذو القُذَّه بالقُذَّه» أى كما تقدّر كلّ واحده منهما على قدر صاحبتها وتقطع. يضرب مثلا للشّيئين يستويان ولا يتفاوتان.

وقد تكرر ذكرها فى الحديث مفرده ومجموعه.

قذر

(قذر) (س) فيه «ويبقى فى الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضوهم وتَقْذَرُهم نفس الله عزوجل» أى يكره خروجهم إلى الشام ومقامهم بها ، فلا يوفّقهم لذلك ، كقوله تعالى : «كَرِهَ اللهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» يقال : قَذِرْت الشيء أَقْذَرُه إذا كرهته واجتنبته.

ومنه حديث أبى موسى فى الدّجاج «رأيته يأكل شيئا فَقَذِرْته» أى كرهت أكله ، كأنه رآه يأكل القَذَر.

(ه) ومنه الحديث «أنه عليه الصلاه والسلام كان قَاذُورةً لا يأكل الدّجاج حتى يعلف» القَاذُوره : هاهنا الذى يَقْذَر الأشياء ، وأراد بعلفها أن تطعم الشيء الطاهر. والهاء فيها للمبالغه.

(ه) وفى حديث آخر «اجتنبوا هذه القَاذُوره التى نهى الله عنها» القاذُوره هاهنا : الفعل القبيح والقول السيّيء.

ومنه الحديث «فمن أصاب من هذه القاذُوره شيئا فليستتر بستر الله» أراد به ما فيه حدّ كالزنا والشّرب. والقاذُوره من الرجال : الذى لا يبالى ما قال وما صنع.

ومنه الحديث «هلك المُتَقَذِّرُون» يعنى الذين يأتون القاذورات (۱)

(س) وفى حديث كعب «قال الله لروميّه : إنى أقسم بعزّتى لأهبنّ سبيك لبنى قاذِر» أى بنى إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، يريد العرب. وقاذِر : اسم ابن إسماعيل. ويقال له : قَيْذَر وقَيْذار.

قذع

(قذع) - فيه «من قال فى الإسلام شعرا مُقْذِعا فلسانه هدر» هو الذى فيه قَذَع ، وهو الفحش من الكلام الذى يقبح ذكره ، يقال : أَقْذَع له إذا أفحش فى شتمه.

(ه) ومنه الحديث «من روى هجاء مُقْذِعا فهو أحد الشاتمين» أى إن إثمه كإثم قائله الأوّل.

(س) ومنه حديث الحسن «أنه سئل عن الرجل يعطى غيره الزّكاه أيخبره به؟ فقال : يريد أن يُقْذِعَه به» أى يسمعه ما يشقّ عليه ، فسمّاه قَذَعاً ، وأجراه مجرى من يشتمه ويؤذيه ، فلذلك عدّاه بغير لام.

قذف

(قذف) - فيه «إنّى خشيت أن يَقْذِف فى قلوبكما شرّا» أى يلقى ويوقع. والقَذْف. الرّمى بقوّه.

وفى حديث الهجره «فَيَتَقَذَّف عليه نساء المشركين». وفى روايه «فَتَنْقَذِف». والمعروف «فتتقصّف».

وفى حديث هلال بن أميه «أنه قَذَف امرأته بشريك» القَذْف هاهنا : رمى المرأه بالزنا ، أو ما كان فى معناه. وأصله الرّمى ، ثم استعمل فى هذا المعنى حتى غلب عليه. يقال : قَذَف يَقْذِف قَذْفاً فهو قاذِف. وقد تكرر ذكره فى الحديث بهذا المعنى.

وفى حديث عائشه «وعندها قينتان تغنّيان بما تَقَاذَفَت به الأنصار يوم بعاث» أى تشاتمت فى أشعارها التى قالتها فى تلك الحرب.

۱- قال السيوطى فى الدر النثير : وفى «الحيله» عن وكيع أنهم الذين يهريقون المرق إذا وقع فيه الذّباب.

(ه) وفی حدیث ابن عمر (۱) «کان لا یصلّی فی مسجد فیه قِذَاف» القِذاف : جمع قُذْفه ، وهی الشّرفه ، کبرمه وبرام ، وبرقه وبراق.

وقال الأصمعی : إنما هی «قُذَف» ، واحدتها : قُذْفه ، وهی الشّرف. والأول الوجه ، لصحّه الروایه ووجود النّظیر.

قذا

(قذا) (ه) فیه «هدنه علی دخن ، وجماعه علی أَقْذَاء» الأَقْذَاء : جمع قَذًی ، والقَذَی : جمع قَذاه ، وهو ما یقع فی العین والماء والشّراب من تراب أو تبن (۲) أو وسخ أو غیر ذلک ، أراد اجتماعهم یکون علی فساد (۳) فی قلوبهم ، فشبّهه بقَذَی العین والماء والشّراب.

ومنه الحدیث «یبصر أحدکم القَذَی فی عین أخیه ویعمی عن الجذع فی عینه» ضربه مثلا لمن یری الصغیر من عیوب الناس ویعیّرهم به ، وفیه من العیوب ما نسبته إلیه کنسبه الجذع إلی القَذاه. وقد تکرر فی الحدیث.

(باب القاف مع الراء)

قرأ

(قرأ) - قد تکرر فی الحدیث ذکر «القِراءه ، والاقْتراء ، والقارِئ ، والقُرآن» والأصل فی هذه اللّفظه الجمع. وکلّ شیء جمعته فقد قَرَأْتَه. وسمّی القُرآن قُرْآناً لأنه جمع القصص ، والأمر والنهی ، والوعد والوعید ، والآیات والسّور بعضها إلی بعض ، وهو مصدر کالغفران والکفران.

وقد یطلق علی الصلاه لأنّ فیها قِراءه ، تسمیه للشیء ببعضه ، وعلی القِراءه نفسها ، یقال : قَرَأَ یَقْرَأُ قِراءه وقُرْآناً. والاقتراء : افتعال من القِراءه ، وقد تحذف الهمزه منه تخفیفا ، فیقال : قُران ،

۱- الذی فی اللسان : «قال أبو عبید : فی الحدیث أن عمر رضی الله عنه کان لا یصلی فی مسجد فیه قذفات. هکذا یحدّثونه. قال ابن برّی : قذفات صحیح ، لأنه جمع سلامه ، کغرفه ، وغرفات. وجمع التکسیر قذف ، کغرف. وکلاهما قد روی». ثم حکی ابن منظور بعد ذلک روایه ابن الأثیر.

۲- فی ا : «أو طین».

۳- فی ا : «یکون فسادا فی قلوبهم». وفی اللسان : یکون علی فساد من قلوبهم» وأثبت ما فی الأصل.

وقَرَيْتُ ، وقارٍ ، ونحو ذلك من التّصريف.

(س) وفيه «أكثر منافقى أمّتى قُرّاؤها» أى أنهم يحفظون القُرآن نفيا للتّهمه عن أنفسهم ، وهم معتقدون تضييعه. وكان المنافقون فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم بهذه الصفه.

وفى حديث أبىّ فى ذكر سوره الأحزاب «إن كانت لَتُقَارِى سوره البقره أو هى أطول» أى تجاريها مدى طولها فى القِراءه ، أو أنّ قارئها ليساوى قارئ سوره البقره فى زمن قِراءتها ، وهى مفاعله من القِراءه.

قال الخطّابى : هكذا رواه ابن هشام. وأكثر الروايات «إن كانت لتوازى».

[ه] وفيه «أَقرؤكم أبىّ» قيل أراد من جماعه مخصوصين ، أو فى وقت من الأوقات ، فإن غيره كان أَقْرَأَ منه.

ويجوز أن يريد به أكثرهم قِراءه.

ويجوز أن يكون عامّا وأنه أَقْرَأُ الصحابه : أى أتقن للقُرآن وأحفظ (١).

(س) وفى حديث ابن عباس «أنه كان لا يَقْرأ فى الظّهر والعصر» ثم قال فى آخره «وَما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» معناه أنه كان لا يجهر بالقراءه فيهما أو لا يسمع نفسه قراءته ، كأنه رأى قوما يَقرأون فيسمعون أنفسهم ومن قرب منهم.

ومعنى قوله «وَما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» يريد أن القراءه التى تجهر بها أو تسمعها نفسك يكتبها الملكان ، وإذا قرأتها فى نفسك لم يكتباها ، والله يحفظها لك ولا ينساها ليجازيك عليها و

فيه «إن الربّ عزوجل يُقْرِئك السلام» يقال : أَقْرِىء فلانا السلام واقْرَأْ عليه السلام ، كأنه حين يبلّغه سلامه يحمله على أن يَقْرَأ السلام ويردّه ، وإذا قَرَأَ الرجل القُرآن أو الحديث على الشيخ يقول : أَقْرَأَنِى فلان : أى حملنى على أن أَقْرأ عليه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى إسلام أبى ذرّ «لقد وضعت قوله على أَقْرَاء الشعر فلا يلتئم على لسان أحد»

١- قال الهروى : «ويجوز أن يحمل «أقرأ» على قارئ ، والتقدير : قارئ من أمتى أبىّ ، قال اللغويون : الله أكبر ، بمعنى كبير».

أى على طرق الشعر وأنواعه وبحوره ، واحدها : قَرْءٌ ، بالفتح.

وقال الزمخشرى وغيره : أَقْرَاء الشعر : قوافيه التى يختم بها ، كأَقْراء الطّهر التى ينقطع عندها ، الواحد قَرْءٌ ، وقُرْءٌ ، وقَرِىّ (١) ؛ لأنها مقاطع الأبيات وحدودها.

[ه] وفيه «دَعِى الصلاةَ أيام أَقْرَائك» قد تكررت هذه اللفظه فى الحديث مفرده ومجموعه ، والمفرده بفتح القاف ، وتجمع على أَقْراء وقُرُوء ، وهو من الأضداد يقع على الطّهر ، وإليه ذهب الشافعىّ وأهل الحجاز ، وعلى الحيض ، وإليه ذهب أبو حنيفه وأهل العراق.

والأصل فى القَرْء الوقت المعلوم ، فلذلك وقع على الضّدّين ؛ لأنّ لكل منهما وقتا ، وأَقْرَأَتِ المرأه إذا طهرت وإذا حاضت. وهذا الحديث أراد بالأَقْراء فيه الحيض ؛ لأنه أمرها فيه بترك الصلاه.

قرب

(قرب) - فيه «من تَقَرَّب إلىّ شبرا تَقَرَّبْتُ إليه ذراعا» المراد بقُرْب العبد من الله تعالى القُرْب بالذكر والعمل الصالح ، لا قُرْبُ الذات والمكان ؛ لأنّ ذلك من صفات الأجسام. والله يتعالى عن ذلك ويتقدّس.

والمراد بقُرْب الله من العبد قُرْبُ نعمه وألطافه منه ، وبرّه وإحسانه إليه ، وترادف مننه عنده ، وفيض مواهبه عليه.

(س) ومنه الحديث «صفه هذه الأمّه فى التّوراه قُرْبانُهم دماؤهم» القُرْبان : مصدر من قَرُبَ يَقْرُب : أى يَتَقَرَّبون إلى الله تعالى بإراقه دمائهم فى الجهاد ، وكان قُرْبانُ الأمم السالفه ذبح البقر والغنم والإبل.

(س) ومنه الحديث «الصلاه قُرْبانُ كلّ تقىّ» أى أن الأتقياء من الناس يَتَقَرَّبون بها إلى الله ، أى يطلبون القُرْبَ منه بها.

ومنه حديث الجمعه «من راح فى الساعه الأولى فكأنما قرّب بدنه» أى كأنما أهدى ذلك إلى الله تعالى ، كما يهدى القُرْبانُ إلى بيت الله الحرام.

١- انظر الفائق ١ / ٥١٩. وقال فى الأساس : «ويقال للقصيدتين : هما على قرىّ واحد ، وعلى قرو واحد ، وهو الروىّ».

(ه) وفی حدیث ابن عمر «إن کنّا لنلتقی فی الیوم مرارا یسأل بعضنا بعضا ، وإن نَقْرُب بذلک إلاـ أن نحمد الله تعالی» قال الأزهری : أی ما نطلب بذلک إلّا حمد الله تعالی.

قال الخطّابی : نَقْرُب : أی نطلب. والأصل فیه طلب الماء.

ومنه «لیله القَرَب» وهی اللیله التی یصبحون منها (۱) علی الماء ، ثم اتّسع فیه فقیل : فلان یَقْرُب حاجته : أی یطلبها ، وإن الأولی هی المخفّفه من الثقیله ، والثانیه نافیه.

ومنه الحدیث «قال له رجل : ما لی هارب ولا قارِبٌ» القارِب : الذی یطلب الماء. أراد لیس لی شیء.

ومنه حدیث علیّ «وما کنت إلّا کقارِب ورد ، وطالب وجد».

وفیه «إذا تَقَارَب الزمان» وفی روایه «اقْتَرب الزمان لم تکد رؤیا المؤمن تکذب» أراد اقْتِراب الساعه. وقیل : اعتدال اللیل والنهار ، وتکون الرؤیا فیه صحیحه لاعتدال الزمان. واقْتَرَب : افتعل ، من القُرْب. وتَقَارَب : تفاعل منه. ویقال للشیء إذا ولّی وأدبر : تَقَارَب.

(ه) ومنه حدیث المهدیّ «یَتَقارَب الزمان حتی تکون السّنه کالشّهر» أراد : یطیب الزمان حتی لا یستطال ، وأیام السّرور والعافیه قصیره.

وقیل : هو کنایه عن قصر الأعمار وقلّه البرکه.

(ه) وفیه «سدّدوا وقَارِبوا» أی اقتصدوا فی الأمور کلها ، واترکوا الغلوّ فیها والتّقصیر. یقال : قارَب فلان فی أموره إذا اقتصد. وقد تکرر فی الحدیث.

(ه) وفی حدیث ابن مسعود «أنه سلّم علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو فی الصلاه فلم یردّ علیه ، قال : فأخذنی ما قَرُب وما بعد» یقال للرجل إذا أقلقه الشیء وأزعجه : أخذه ما قَرُب وما بعد ، وما قدم وما حدث ، کأنه یفکّر ویهتم فی بعید أموره وقَرِیبها. یعنی أیّها کان سببا فی الامتناع من ردّ السلام.

وفی حدیث أبی هریره «لأُقَرِّبَنَ بکم صلاه رسول الله صلی الله علیه وسلم» أی لآتینّکم بما یشبهها ویَقْرُب منها.

۱- فی الأصل : «فیها» والمثبت من ا واللسان.

ومنه حديثه الآخر «إنى لأقْرَبُكم شبها بصلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وفيه «من غيّر المطربه والمَقْرَبَهَ فعليه لعنه الله» المَقْرَبه : طريق صغير ينفذ إلى طريق كبير ، وجمعها : المُقَارِب. وقيل : هو من القَرَب ، وهو السّير بالليل. وقيل السّير إلى الماء.

(ه) ومنه الحديث «ثلاث لعينات : رجل عوّر (١) طريق المَقْرَبه».

(ه) وفى حديث عمر «ما هذه الإبل المُقْرِبه» هكذا روى بكسر الراء. وقيل : هى بالفتح وهى التى حزمت للركوب. وقيل : هى التى عليها رحال مُقْرَبه بالأدم ، وهو من مراكب الملوك ، وأصله من القِراب.

(ه) وفى كتابه لوائل بن حجر «لكل عشره من السّرايا ما يحمل القِرَابُ من التّمر» هو شبه الجراب يطرح فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه ، وقد يطرح فيه زاده من تمر وغيره.

قال الخطّابى : الروايه بالباء هكذا ، ولا موضع لها هاهنا ، وأراه «القراف» جمع قرف ، وهى أوعيه من جلود يحمل فيها الزاد للسّفر ، وتجمع على : قروف ، أيضا.

(ه) وفيه «إن لقيتنى بقُراب (٢) الأرض خطيئه» أى بما يُقارِب ملاها ، وهو مصدر : قَارَب يُقارِب.

(س) وفيه «اتّقوا قُرَابَ المؤمن فإنه ينظر بنور الله» وروى «قُرابه المؤمن» يعنى فراسته وظنّه الذى هو قَريب من العلم والتّحقّق ؛ لصدق حدسه وإصابته. يقال : ما هو بعالم ولا قُرَاب عالم ، ولا قُرابه عالم ، ولا قَريب عالم.

[ه] وفى حديث المولد «فخرج عبد الله أبو النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم مُتَقَرِّباً متخصّرا بالبطحاء» أى واضعا يده على قُرْبِه : أى خاصرته.

وقيل : هو الموضع الرّقيق أسفل من السّرّه.

١- فى الأصل ، واللسان وشرح القاموس : «غوّر» بالغين المعجمه. وأثبته بالعين المهمله من ا واستنادا إلى تصحيحات الأستاذ عبد السلام هارون للسان العرب. قال : «والطريق لا يغوّر ، وإنما يعوّر ، أى تفسد أعلامه ومناره. ومنه قولهم : «طريق أعور» أى لا علم فيه. وقد جاء على هذا الصواب فى تهذيب الأزهرى ، ماده (قرب)».

٢- قال فى القاموس : «وقاب الشيء بالكسر ، وقرابه ، وقرابته بضمهما : ما قارب قدره».

وقيل : مُتَقَرِّباً ، أى مسرعا عجلا ، ويجمع على أَقْراب.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

يمشى القراد عليها ثم يزلقه

عنها (١) لبان وأَقرابٌ

زهاليل

وفى حديث الهجره «أتيت فرسى فركبتها فرفعتها تُقَرِّب بى» قَرَّبَ تَقْرِيبا إذا عدا عدوا دون الإسراع ، وله تَقْرِيبان ، أدنى وأعلى.

(س) وفى حديث الدجّال «فجلسوا فى أَقْرُب السّفينه» هى سفن صغار تكون مع السّفن الكبار البحريّه كالجنائب لها ، واحدها : قارِب ، وجمعها : قَوَارِب ، فأمّا أَقْرُب فغير معروف فى جمع قارِب ، إلّا أن يكون على غير قياس.

وقيل : أَقْرُب السفينه : أدانيها ، أى ما قَارَب إلى الأرض منها.

(س) وفى حديث عمر «إلّا حامى على قَرابَتِه» أى أَقَارِبه. سمّوا بالمصدر ، كالصّحابه.

قرثع

(قرثع) (س) فى صفه المرأه الناشز «هى كالقَرْثَع» القَرْثَع من النساء : البلهاء.

وسئل أعرابى عن القَرْثَع فقال : هى التى تكحّل إحدى عينيها وتترك الأخرى ، وتلبس قميصها مقلوبا.

قرح

(قرح) - فى حديث أحد «بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ» هو بالفتح والضم : الجرح ، وقيل : هو بالضم : الاسم ، وبالفتح : المصدر ، أراد ما نالهم من القتل والهزيمه يومئذ.

ومنه الحديث «إنّ أصحاب محمد قدموا المدينه وهم قُرْحان».

(ه) ومنه حديث عمر «لمّا أراد دخول الشام وقد وقع به الطاعون قيل له : إنّ [من](٢) معك من أصحاب محمد قُرْحان» وفى روايه «قُرْحانون» القُرْحان بالضم : هو الذى لم يمسّه القَرْح وهو الجدرىّ ، ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمؤنّث ، وبعضهم يثنّى ويجمع ويؤنث. وبعير قُرْحان : إذا لم يصبه الجرب قطّ (٣).

وأما قُرْحَانُون ، بالجمع ، فقال الجوهرى : «هى لغه متروكه» فشبّهوا السّليم من الطاعون والقَرْح بالقُرْحان ، والمراد أنهم لم يكن أصابهم قبل ذلك داء.

۱- روایه شرح دیوانه ص ۱۲ : «منها».

۲- من الهروی ، والصحاح ، والفائق ۱ / ۵۹۶. وحکی صاحب اللسان عن شمر ، قال : «قرحان ؛ إن شئت نوّنت ، وإن شئت لم تنوّن».

۳- فی الهروی : «قال شمر : قرحان ؛ من الأضداد».

ومنه حديث جابر «كنّا نختبط بقسيّنا ونأكل حتى قَرَحَتْ أشداقنا» أى تجرّحت من أكل الخبط.

وفيه «جلف الخبز والماء القَرَاح» هو بالفتح : الماء الذى لم يخالطه شىء يطيّب به ، كالعسل والتّمر والزّبيب.

(س) وفيه «خير الخيل الأَقْرَح المحجّل» هو ما كان فى جبهته قُرْحه ، بالضم ، وهى بياض يسير فى وجه الفرس دون الغرّه ، فأمّا القارِح من الخيل فهو الذى دخل فى السّنه الخامسه ، وجمعه : قُرَّح.

(س) ومنه الحديث «وعليهم الصالغ والقَارِحُ» أى الفرس القارِح.

وفيه ذكر «قُرْح» بضم القاف وسكون الراء ، وقد تحرّك فى الشّعر : سوق وادى القرى ، صلّى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبنى به مسجد.

قرد

(قرد) (ه) فيه «إيّاكم والإِقْرَاد ، قالوا : يا رسول الله ، وما الإِقْرَاد؟ قال : الرجل يكون منكم أميرا أو عاملا فيأتيه المسكين والأرمله فيقول لهم : مكانكم حتى أنظر فى حوائجكم ، ويأتيه الشريف الغنىّ فيدنيه ويقول : عجّلوا قضاء حاجته ، ويترك الآخرون مُقْرِدِين» يقال : أَقْرَدَ الرجل إذا سكت ذلّا (١) ، وأصله أن يقع الغراب على البعير فيلقط القِرْدَان فيقرّ ويسكن لما يجد من الراحه.

(ه) ومنه حديث عائشه «كان لنا وحش فإذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعرنا قفزا ، فإذا حضر مجيئه أَقْرَد» أى سكن وذلّ.

(س) ومنه حديث ابن عباس «لم ير بتَقْرِيد المحرم البعير بأسا» التَّقْرِيد : نزع القِرْدان من البعير ، وهو الطّبُوع الذى يلصق بجسمه.

ومنه حديثه الآخر «قال لعكرمه وهو محرم : قم فقَرِّدْ هذا البعير ، فقال : إنى محرم فقال : قم فانحره ، فنحره ، فقال : كم تراك الآن قتلت من قُرَادٍ وحمنانه».

١- روى الهروى عن ثعلب : «يقال : أخرد الرجل : إذا سكت حياء. وأقرد : إذا سكت ذلّا».

(س) وفی حدیث عمر «ذرّی الدّقیق وأنا أحرّ (۱) لک لئلّا یَتَقَرَّدَ» أی لئلا یرکب بعضه بعضا.

(ه) وفیه «أنه صلی إلی بعیر من المغنم ، فلما انفتل تناول قَرَدَه من وبر البعیر» أی قطعه ممّا ینسل منه ، وجمعها : قَرَد ، بتحریک الراء فیهما ، وهو أردأ ما یکون من الوبر والصوف وما تمّعط منهما.

(ه) وفیه «لجأوا إلی قَرْدَدٍ» هو الموضع المرتفع من الأرض ، کأنهم تحصّنوا به. ویقال للأرض المستویه أیضا : قَرْدَدٌ.

ومنه حدیث قسّ والجارود «قطعت قَرْدَداً»

وفیه ذکر «ذی قَرَد» هو بفتح القاف والراء : ماء علی لیلتین من المدینه بینها وبین خیبر.

ومنه «غزوه ذی قَرَد» ویقال : ذو القَرَد.

قردح

(قردح) (ه) فی وصیه عبد الله بن حازم «قال لبنیه : إذا أصابتکم خطّه ضیم فقَرْدِحُوا لها» القَرْدَحه : القرار علی الضّیم والصبر علی الذّل : أی لا تضطربوا فیه فإن ذلک یزیدکم خبالا.

قرر

(قرر) (ه) فیه «أفضل الأیام یوم النّحر ثم یوم القَرِّ» هو الغد من یوم النحر ، وهو حادی عشر ذی الحجه ، لأنّ الناس یَقِرّون فیه بمنی : أی یسکنون ویقیمون.

ومنه حدیث عثمان «أَقِرُّوا الأنفس حتی تزهق» أی سکّنوا الذّبائح حتی تفارقها أرواحها ، ولا تعجّلوا سلخها وتقطیعها.

(س) ومنه حدیث أبی موسی «أُقِرَّت الصلاه بالبرّ والزکاه» وروی «قَرَّت» : أی اسْتَقَرَّت معهما وقرنت بهما ، یعنی أنّ الصلاه مقرونه بالبرّ ، وهو الصدق وجماع الخیر ، وأنها مقرونه بالزکاه فی القرآن ، مذکوره معها.

۱- فی الأصل واللسان : «أحرّک لک» والتصویب من : ا ، ومما سبق فی (حرر) ۱ / ۳۶۵.

[ه] ومنه حديث ابن مسعود «قارّوا الصلاه» أى اسكنوا فيها ولا تتحرّكوا ولا تعبثوا ، وهو تفاعل من القَرار.

وفى حديث أبى ذر «فلم أَتَقارَّ أن قمت» أى لم ألبث ، وأصله : أَتَقَارَر ، فأدغمت الراء فى الراء.

(ه) ومنه حديث نائل مولى عثمان «قلنا لرباح بن المعترف : غنّنا غناء أهل القَرار» أى أهل الحضر المُسْتَقِرين فى منازلهم ، لا غناء أهل البدو الذى لا يزالون منتقلين.

(ه) ومنه حديث ابن عباس وذكر عليّا فقال : «علمى إلى علمه كالقَراره فى المثعنجر» القَراره : المطمئن من الأرض يَسْتَقرّ فيه ماء المطر ، وجمعها : القَرارُ.

ومنه حديث يحيى بن يعمر «ولحقت طائفه بقَرَارِ الأوديه».

(ه) وفى حديث البراق «أنه استصعب ثم ارفضّ وأَقَرّ» أى سكن وانقاد.

(ه س) وفى حديث أم زرع «لا حرّ ولا قُرّ» القُرُّ : البرد ، أرادت أنه لا ذو حرّ ولا ذو برد ، فهو معتدل. يقال : قَرَّ يومنا يَقرُّ قُرّةً ، ويوم قَرٌّ بالفتح : أى بارد ، وليله قَرَّه. وأرادت بالحرّ والبرد الكنايه عن الأذى ، فالحرّ عن قليله ، والبرد عن كثيره.

ومنه حديث حذيفه فى غزوه الخندق «فلما أخبرته خبر القوم وقَرَرْتُ قَرِرْتُ» أى لمّا سكنت وجدت مسّ البرد.

[ه] وفى حديث عمر «قال لأبى مسعود البدرى : بلغنى أنّك تفتى ، ولّ حارّها من تولّى قارَّها» جعل الحرّ كنايه عن الشّرّ والشدّه ، والبرد كنايه عن الخير والهين. والقارّ : فاعل من القُرِّ : البرد.

أراد : ولّ شرّها من تولّى خيرها ، وولّ شديدها من تولى هينها.

ومنه حديث الحسن بن على فى جلد الوليد بن عقبه «ولّ حارّها من تولّى قارَّها» وامتنع من جلده.

(ه) وفى حديث الاستسقاء «لو رآك لقرّتْ عيناه» أى لسرّ بذلك وفرح. وحقيقته أبرد الله دمعه عينيه ، لأن دمعه الفرح والسّرور بارده.

وقيل : معنى أَقَرَّ الله عينك بلّغك أمنيّتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك فلا تستشرف إلى غيره.

وفى حديث عبد الملك بن عمير «لقرص برّىّ بأبطح قُرِّىّ» سئل شمر عن هذا فقال : لا أعرفه ، إلا أن يكون من القُرّ : البرد.

[ه] وفى حديث أنجشه ، فى روايه البراء بن مالك «رويدك ، رفقا بالقَوَارِير» أراد النساء ، شبّههن بالقَوارير من الزجاج ؛ لأنه يسرع إليها الكسر ، وكان أنجشه يحدو وينشد القريض والرّجز. فلم يأمن أن يصيبهنّ ، أو يقع فى قلوبهنّ حداؤه ، فأمره بالكف عن ذلك. وفى المثل : الغناء رقيه الزّنا.

وقيل : أراد أنّ الإبل إذا سمعت الحداء أسرعت فى المشى واشتدّت فأزعجت الراكب وأتعبته ، فنهاه عن ذلك لأنّ النساء يضعفن عن شدّه الحركه. وواحده القَوارير : قارُوره ، سمّيت بها لاسْتِقْرار الشراب فيها.

(س) وفى حديث علىّ «ما أصبت منذ وليت عملى إلا هذه القُوَيْريره ، أهداها إلىّ الدّهقان» هى تصغير قَارُوره.

(ه) وفى حديث استراق السّمع «يأتى الشيطان فيتسمّع الكلمه فيأتى بها إلى الكاهن فيُقِرُّها فى أذنه كما تُقَرُّ القَارُوره إذا أفرغ فيها».

وفى روايه «فيقذفها فى أذن وليّه كقَرِّ الدّجاجه» القَرُّ : ترديدك الكلام فى أذن المخاطب (١) حتى يفهمه ، تقول : قَرَرْته فيه أَقُرُّه قَرّاً. وقَرُّ الدجاجه : صوتها إذا قطعته. يقال : قَرَّتْ تَقِرُّ قَرّاً وقَرِيراً ، فإن ردّدته قلت : قَرْقَرَتْ قَرْقَرَه (٢).

ويروى «كقَرِّ الزّجاجه» بالزاى : أى كصوتها إذا صبّ فيها الماء.

قرس

(قرس) (ه) فيه «قرّسوا الماء فى الشّنان ، وصبّوه عليهم فيما بين الأذانين» أى برّدوه فى الأسقيه. ويوم قَارِس : بارد.

١- عباره الهروى : «فى أذن الأبكم». وهى روايه اللسان ، حكايه عن ابن الأعرابى. وذكر روايه ابن الأثير أيضا.

٢- زاد الهروى «وقرقريرا».

قرش

(قرش) - فى حديث ابن عباس ، فى ذكر قُرَيْش «هى دابه تسكن البحر تأكل دوابّه» وأنشد فى ذلك :

وقُرَيْشٌ هى التى تسكن البحر

بها سمّيت قرَيْشٌ قُرَيْشاً

وقيل : سمّيت لاجتماعها بمكّه بعد تفرّقها فى البلاد. يقال : فلان يَتَقَرَّش المال (١) : أى يجمعه.

قرص

(قرص) [ه] فيه «أن امرأه سألته عن دم المحيض يصيب الثّوب ، فقال : اقْرُصِيه بالماء».

(ه س) وفى حديث آخر «حتّيه بضلع ، واقْرُصِيه بماء وسدر» وفى روايه «قَرِّصيه» (٢) القَرْص : الدلك بأطراف الأصابع والأظفار ، مع صبّ الماء عليه حتى يذهب أثره. والتَّقْرِيص مثله. يقال : قَرَصْتُه وقَرَّصْتُه ، وهو أبلغ فى غسل الدم من غسله بجميع اليد.

وقال أبو عبيد (٣) : قَرِّصِيه بالتشديد : أى قطّعيه.

وفيه «فأتى بثلاثه قِرَصَه من شعير» القِرَصَه - بوزن العنبه - جمع قُرْص ، وهو الرّغيف ، كجُحْر وجِحَرَه.

وفى حديث علىّ «أنه قضى فى القارِصه والقامصه والواقصه بالديه أثلاثا» هنّ ثلاث جوار كنّ يلعبن ، فتراكبن فقَرَصَت السّفلى الوسطى ، فقمصت ، فسقطت العليا فوقصت عنقها ، فجعل ثلثى الديه على الثّنتين وأسقط ثلث العليا ؛ لأنها أعانت على نفسها.

جعل الزمخشرى هذا الحديث مرفوعا ، وهو من كلام علىّ. القارِصه : اسم فاعل من القَرْص بالأصابع.

(س) وفى حديث ابن عمير «لَقَارِصٌ قُمَارِصٌ» أراد اللّبن الذى يَقْرُص اللّسان من حموضته. والقُمَارِص : تأكيد له. والميم زائده.

ومنه رجز ابن الأكوع :

١- فى ا : «الماء».

٢- وهى روايه الهروى.

٣- فى الأصل : «أبو عبيده» وأثبت ما فى : ا. ويلاحظ أن ابن الأثير أكثر ما ينقل عن أبى عبيد القاسم بن سلّام. ولم أره ينقل عن أبى عبيده معمر بن المثنى إلا نادرا.

لكن غذاها اللّبن الخريف

المخض والقارِصُ والصّريف

قرصف

(قرصف) (س) فيه «أنه خرج على أتان وعليها قَرْصَفٌ لم يبق منها إلّا قرقرها» القَرْصَف : القطيفه. هكذا ذكره أبو موسى بالراء. ويروى بالواو. وسيذكر.

قرض

(قرض) (ه) فيه «وضع الله الحرج إلّا امرأ اقْتَرَضَ امرأ مسلما» وفى روايه «إلّا من اقْتَرَض مسلما ظلما» وفى أخرى «من اقْتَرَضَ عرض مسلم» أى نال منه وقطعه بالغيبه ، وهو افتعال ، من القَرْض : القطع.

(ه) ومنه حديث أبى الدّرداء «إن قَارَضْتَ الناس قَارَضُوك» أى إن سابتهم ونلت منهم سبّوك ونالوا منك. وهو فاعلت من القَرْض.

[ه] ومنه حديثه الآخر «أَقْرِضْ من عرضك ليوم فقرك» أى إذا نال أحد من عرضك فلا تجازه ، ولكن اجعله قَرْضاً فى ذمّته لتأخذه منه يوم حاجتك إليه. يعنى يوم القيامه.

وفى حديث أبى موسى وابن عمر «اجعله قِراضاً» القِراض : المضاربه فى لغه أهل الحجاز يقال : قَارَضَه يُقَارِضُه قِراضاً ومُقَارَضَه.

(ه) ومنه حديث الزّهرى «لا تصلح مُقَارَضَهُ مَن طعمته الحرام» قال الزمخشرى (١) : أصلها من القَرْض فى الأرض ، وهو قطعها بالسّير فيها ، وكذلك هى المضاربه أيضا ، من الضّرب فى الأرض.

(ه) وفى حديث الحسن «قيل له : أكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزحون؟ قال : نعم ، ويَتَقَارَضون» أى يقولون القَرِيض وينشدونه. والقَرِيض : الشّعر.

قرط

(قرط) - فيه ما يمنع إحداكنّ أن تصنع قُرْطَيْن من فضّه» القُرْط : نوع من حلىّ الأذن معروف ، ويجمع على أَقْرَاط ، وقِرَطه ، وأَقْرِطه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث النّعمان بن مقرّن «فلتثب الرّجال إلى خيولها فيُقَرِّطُوها أعنّتها» تَقْرِيط الخيل : إلجامها. وقيل حملها على أشدّ الجرى. وقيل : هو أن يمدّ الفارس يده حتى يجعلها على قذال فرسه فى حال عدوه (٢).

١- انظر الفائق ٢ / ٣٣٩.

٢- فى الهروى : «حضره» وكذلك يفهم من شرح اللسان.

(س) وفى حديث أبى ذر «ستفتحون أرضا يذكر فيها القِيراطُ ، فاستوصوا بأهلها خيرا ، فإنّ لهم ذمّه ورحما» القِيراط : جزء من أجزاء الدينار ، وهو نصف عشره فى أكثر البلاد. وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعه وعشرين. والياء فيه بدل من الراء ، فإنّ أصله : قِرّاط. وقد تكرر فى الحديث.

وأراد بالأرض المستفتحه مصر ، وخصّها بالذكر وإن كان القِيراطُ مذكورا فى غيرها ؛ لأنه كان يغلب على أهلها أن يقولوا : أعطيت فلانا قَرَارِيط ، إذا أسمعه ما يكرهه. واذهب لا أعطيك (١) قَرَارِيطَك : أى سبّك وإسماعك المكروه ، ولا يوجد ذلك فى كلام غيرهم.

ومعنى قوله «فإنّ لهم ذمّه ورحما» : أى أنّ هاجر أمّ إسماعيل عليه السلام كانت قبطيّه من أهل مصر.

وقد تكرر ذكر «القِيراط» فى الحديث مفردا وجمعا.

ومنه حديث ابن عمر وأبى هريره فى تشييع الجنازه.

قرطف

(قرطف) (س) فى حديث النّخعىّ فى قوله تعالى «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» إنه كان متدثّرا فى قَرْطَف» هو القطيفه التى لها خمل.

قرطق

(قرطق) (س) فى حديث منصور «جاء الغلام وعليه قُرْطَقٌ أبيض» أى قباء ، وهو تعريب : كرته ، وقد تضم طاؤه. وإبدال القاف من الهاء فى الأسماء المعرّبه كثير ، كالبرق (٢) ، والباشق ، والمستق.

ومنه حديث الخوارج «كأنّى أنظر إليه حبشىّ عليه قُرَيْطِقٌ» هو تصغير قُرْطَق.

قرطم

(قرطم) - فيه «فتلتقط المنافقين لقط الحمامه القُرْطم» هو بالكسر والضم : حبّ العصفر.

قرطن

(قرطن) (س) فيه «أنه دخل على سلمان فإذا إكاف وقِرْطانٌ» القِرطان : كالبرذعه

١- فى الأصل : «لأعطيك» وأثبت ما فى ا واللسان.

٢- فى الأصل ، واللسان : «البرق» بسكون الراء. وهو خطأ ، صوابه الفتح. انظر المعرّب ص ۴۵ ، ۲۶۵ حاشيه ۲.

لذوات الحوافر. ويقال له قرطاط ، وكذلك رواه الخطابى بالطاء ، وقرطاق بالقاف ، وهو بالنون أشهر. وقيل : هو ثلاثىّ الأصل ، ملحق بقرطاس.

قرظ

(قرظ) (س) فيه «لا تُقَرِّظُونى كما قَرَّظت النصارى عيسى» التَّقْريظ : مدح الحىّ ووصفه.

ومنه حديث علىّ «ولا هو أهل لما قُرِّظ به» أى مدح.

وحديثه الآخر «يهلك فىّ رجلان : محبّ مفرط يُقَرِّظنى بما ليس فىّ ، ومبغض يحمله شنآنى على أن يبهتنى».

(س) وفيه «أنّ عمر دخل عليه وإنّ عند رجليه قَرَظاً مصبورا».

ومنه الحديث «أتى بهديه فى أديم مَقْرُوظ» أى مدبوغ بالقَرَظ وهو ورق السّلم. وبه سمّى سعد القَرَظ المؤذّن.

وقد تكرر فى الحديث.

قرع

(قرع) (ه) فيه «لمّا أتى على محسّر قَرَعَ ناقته» أى ضربها بسوطه.

(ه) ومنه حديث خطبه خديجه «قال ورقه بن نوفل : هو الفحل لا يُقْرَع أنفه» أى أنه كفء كريم لا يرد. وقد تقدّم أصله فى القاف والدال والعين.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه أخذ قدح سويق فشربه حتى قَرَع القدح جبينه» أى ضربه ، يعنى أنه شرب جميع ما فيه.

ومنه الحديث «أقسم لَتَقْرَعَنَ (١) بها أبا هريره» أى لتفجأنّه بذكرها ، كالصّك له والضّرب.

ويجوز أن يكون من الرّدع. يقال : قَرَع الرجل : إذا ارتدع.

ويجوز أن يكون من أَقْرَعْتُه إذا قهرته بكلامك ، فتكون التاء مضمومه والراء مكسوره. وهما فى الأولى مفتوحتان.

وفى حديث عبد الملك وذكر سيف الزّبير فقال :

۱- فى ا : «ليقرعنّ ... ليفجأنّه».

بهنّ فلول من قِراعِ الكتائب (١)

أى قتال الجيوش ومحاربتها.

(ه) وفى حديث علقمه «أنه كان يُقَرِّع غنمه ويحلب ويعلف» أى ينزى عليها الفحول.

هكذا ذكره الهروى بالقاف ، والزمخشرى.

وقال أبو موسى : هو بالفاء ، وهو من هفوات الهروى.

قلت : إن كان من حيث إنّ الحديث لم يرو إلا بالفاء فيجوز ، فإن أبا موسى عارف بطرق الروايه. وأمّا من حيث اللغه فلا يمتنع ، فإنه يقال : قَرَع الفحل الناقه إذا ضربها. وأَقْرَعْتُه أنا. والقَرِيع : فحل الإبل. والقَرْع فى الأصل : الضّرب. ومع هذا فقد ذكره الحربى فى غريبه بالقاف ، وشرحه بذلك. وكذلك رواه الأزهرى فى «التهذيب» لفظا وشرحا.

ومنه حديث هشام ، يصف ناقه «إنها لَمِقْراع» هى التى تلقح فى أوّل قَرْعَه يَقْرَعُها الفحل.

وفيه «أنه ركب حمار سعد بن عباده وكان قطوفا ، فردّه وهو هملاج قَرِيعٌ ما يساير» أى فاره مختار.

قال الزمخشرى : ولو روى «فريغ (٢)» يعنى بالفاء والغين المعجمه لكان مطابقا لفراغ ، وهو الواسع المشى. قال : وما آمن أن يكون تصحيفا.

وفى حديث مسروق «إنك قَرِيع القرّاء» أى رئيسهم. والقَرِيع : المختار. واقْتَرَعْتُ الإبل إذا اخترتها.

ومنه قيل لفحل الإبل «قريع».

(ه) ومنه حديث عبد الرحمن «يُقْتَرَع منكم وكلّكم منتهى» أى يختار منكم.

(ه) وفيه «يجيء كنز أحدكم (٣) يوم القيامه شجاعا أَقْرَع» الأَقْرَع : الذى لا شعر على

١- انظر ص ۴۷۲ من الجزء الثالث.

٢- فى الدر النثير : «قلت : كذا ضبطه الحافظ شرف الدين الدمياطى فى حاشيه طبقات ابن سعد وفسره بذلك».

٣- فى الأصل : «أحدهم» والمثبت من : ا ، واللسان.

رأسه ، يريد حيه قد تمعّط جلد رأسه ، لكثره سمّه وطول عمره.

(ه) ومنه الحديث «قَرِع أهل المسجد حين أصيب أصحاب النّهر (۱)» أى قلّ أهله ، كما يَقْرع الرأس إذا قلّ شعره ، تشبيها بالقَرْعه ، أو هو من قولهم : قَرِع المراح إذا لم يكن فيه إبل.

[ه] وفى المثل «نعوذ بالله من قَرَع الفناء وصفر الإناء» أى خلوّ الديار من سكانها ، والآنيه من مستودعاتها.

(ه) ومنه حديث عمر «إن اعتمرتم فى أشهر الحج قَرِعَ حجّكم» أى خلت أيّام الحج من الناس واجتزأوا بالعمره.

[ه] وفيه «لا تحدثوا فى القَرَع فإنه مصلّى الخافين» القَرَع بالتحريك : هو أن يكون فى الأرض ذات الكلأ مواضع لا نبات بها ، كالقَرَع فى الرأس ، والخافون : الجنّ.

ومنه حديث علىّ «أن أعرابيّا سأل النبىّ صلى الله عليه وسلم عن الصّليعاء والقُرَيْعاء» القُرَيْعاء : أرض لعنها الله ، إذا أنبتت أو زرع فيها نبت فى حافتيها ، ولم ينبت فى متنها شىء.

وفيه «نهى عن الصلاه على قَارِعه الطريق». هى وسطه. وقيل : أعلاه. والمراد به هاهنا نفس الطريق ووجهه.

(ه) وفيه «من لم يغز ولم يجهّز غازيا أصابه الله بقارعه» أى بداهيه تهلكه. يقال : قَرَعَه أمر إذا أتاه فجأه ، وجمعها : قَوَارِعُ.

ومنه الحديث «فى ذكر قَوَارِع القرآن» وهى الآيات التى من قرأها أمن شرّ الشيطان ، كآيه الكرسىّ ونحوها ، كأنها تدهاه وتهلكه.

قرف

(قرف) (ه) فيه «رجل قرف على نفسه ذنوبا» أى كسبها. يقال : قرف الذنب واقترفه إذا عمله. وقارف الذّنب وغيره إذا داناه ولاصقه. وقرفه بكذا : أى أضافه إليه واتّهمه به. وقارف امرأته إذا جامعها.

۱- قال مصحح اللسان : «بهامش الأصل : صوابه النهروان».

(ه) ومنه حديث عائشه «أنه كان يصبح جنبا من قراف غير احتلام ، ثم يصوم» أى من جماع.

(س) ومنه الحديث فى دفن أمّ كلثوم «من كان منكم لم يقارف أهله الليله فليدخل (۱) قبرها».

ومنه حديث عبد الله بن حذافه «قالت له أمّه : أمنت أن تكون أمّك قارفت بعض ما يقارف أهل الجاهليه» أرادت الزنا.

ومنه حديث الإفك «إن كنت قارفت ذنبا فتوبى إلى الله» وكلّ هذا مرجعه إلى المقاربه والمداناه.

(س) وفيه «أن النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يأخذ بالقرف» أى التّهمه. والجمع : القراف.

ومنه حديث علىّ «أولم ينه أميّه علمها بى عن قرافى» أى عن تهمتى بالمشاركه فى دم عثمان.

(س) وفيه «أنه ركب فرسا لأبى طلحه مقرفا» المقرف من الخيل : الهجين ، وهو الذى أمّه برذونه وأبوه عربى. وقيل : بالعكس. وقيل : هو الذى دانى الهجنه وقاربها.

ومنه حديث عمر «كتب إلى أبى موسى فى البراذين : ما قارف العتاق منها فاجعل له سهما واح دا». أى قاربها وداناها.

وفيه «أنه سئل عن أرض وبيئه فقال : دعها فإنّ من (۲) القرف التّلف» القرف : ملابسه الداء ومداناه المرض ، والتّلف : الهلاك. وليس هذا من باب العدوى ، وإنما هو من باب الطبّ ، فإن استصلاح الهواء من أعون الأشياء على صحه الأبدان. وفساد الهواء من أسرع الأشياء إلى الأسقام.

وفى حديث عائشه «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنى رجل مقراف للذنوب» أى كثير المباشره لها. ومفعال : من أبنيه المبالغه.

۱- فى الأصل : «فيدخل» والمثبت من ا ، واللسان.

۲- فى الهروى : «فى».

(ه) وفيه «لكل عشره من السّرايا ما يحمل القراف (١) من التّمر» القراف : جمع قرف بفتح القاف ، وهو وعاء من جلد يدبغ بالقرفه ، وهى قشور الرّمّان.

(ه) وفى حديث الخوارج «إذا رأيتموهم فاقرفوهم واقتلوهم» يقال : قرفت الشجره إذا قشرت لحاءها ، وقرفت جلد الرجل : إذا اقتلعته ، أراد استأصلوهم.

(ه) وفى حديث عمر «قال له رجل من الباديه : متى تحلّ لنا الميته؟ قال : إذا وجدت قرف الأرض فلا تقربها» أراد ما يقترف من بقل الأرض وعروقه : أى يقتلع. وأصله أخذ القشر.

(ه) ومنه حديث عبد الملك «أراك أحمر قرفا» القرف بكسر الراء : الشديد الحمره ، كأنه قرف : أى قشر. وقرف السدر : قشره ، يقال : صبغ ثوبه بقرف السدر.

[ه] وفى حديث ابن الزبير (٢) «ما على أحدكم إذا أتى المسجد أن يخرج قرفه أنفه» أى قشرته ، يريد المخاط اليابس اللازق به.

قرفص

(قرفص) (ه) فيه «فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس القُرْفُصاءَ» هى جلسه المحتبى بيديه.

قرق

(قرق) (س [ه]) فى حديث أبى هريره ، فى ذكر الزكاه «وبطح لها بقاع قَرِقٍ» القَرِق - بكسر الراء - المستوى الفارغ. والمروى «بقاع قرقر» وسيجىء.

[ه] وفى حديث أبى هريره «أنه كان ربما رآهم يلعبون بالقِرْقِ فلا ينهاهم» القِرْق بكسر القاف : لعبه يلعب بها أهل الحجاز ، وهو خطّ مربّع ، فى وسطه خطّ مربّع ، فى وسطه خطّ مربّع ، ثم يخطّ فى كل زاويه من الخطّ الأوّل إلى زوايا الخطّ الثالث ، وبين كل زاويتين خطّ ، فيصير أربعه عشر (٣) خطّا.

قرقب

(قرقب) (س) فى حديث عمر «فأقبل شيخ عليه قميص قُرْقُبِىٌّ» هو منسوب إلى

١- روى : «القراب» بالباء. وسبق.

٢- أخرجه الهروى من حديث ابن عباس.

٣- هكذا فى الأصل ، ا. والذى فى الهروى ، واللسان ، والقاموس : «أربعه وعشرين خطا» وتجد صورته بهامش القاموس. لكن

جاء فی اللسان : «وقال أبو إسحاق : هو شیء یلعب به. قال : وسمعت الأربعه عشر».

قُرْقُوب ، فحذفوا الواو كما حذفوها من «سابرىّ» فى النّسب إلى «سابور».

وقيل : هى ثياب كتّان بيض. ويروى بالفاء وقد تقدّم.

قرقر

(قرقر) (١) (ه س) فى حديث الزكاه «بطح لها بقاع قَرْقَر» هو المكان المستوى.

وفيه «ركب أتانا عليها قرصف لم يبق منها (٢) إلّا قَرْقَرُها : أى ظهرها.

وفيه «فإذا قرّب المهل منه سقطت قَرْقَره وجهه» أى جلدته. والقَرْقَرُ من لباس النساء ، شبّهت بشره الوجه به.

وقيل : إنما هى «رقرقه وجهه» وهو ما ترقرق من محاسنه.

ويروى «فروه وجهه» بالفاء وقد تقدّم.

وقال الزمخشرى : أراد ظاهر وجهه وما بدا منه (٣).

ومنه «قيل للصّحراء البارزه : قَرْقَر» (٤).

(ه) وفيه «لا بأس بالتّبسّم ما لم يُقَرْقِر» (٥) القَرْقَره : الضحك العالى.

وفى حديث صاحب الأخدود «اذهبوا فاحملوه فى قُرْقُور» هو السفينه العظيمه ، وجمعها : قَراقِير.

ومنه الحديث «فإذا دخل أهل الجنه الجنه ركب شهداء البحر فى قَراقِيرَ من درّ».

[ه] وفى حديث موسى عليه السلام «ركبوا القَراقِيرَ حتى أتوا آسيه امرأه فرعون بتابوت موسى عليه السلام».

(س) وفى حديث عمر «كنت زميله فى غزوه قَرْقَره الكدر» هى غزوه معروفه. والكدر : ماء لبنى سليم. والقَرْقَر : الأرض المستويه.

١- فى الأصل ، وا ، وضعت هذه الماده بعد (قرقف).

٢- فى الأصل : «منه» والمثبت من : ا ، واللسان ، والفائق ٢ / ٢٣

٣- فى الفائق ٢ / ٣٣٠ : «وما بدا من محاسنه».

۴- الذى فى الفائق : «ومنه قيل للصحراء البارزه : قرقره. وللظّهر : قرقر». ولعل فى نقل ابن الأثير سقطا.

۵- فى الهروى : «تقرقر».

وقيل : إن أصل الكدر طير غبر ، سمّى الموضع أو الماء بها.

وفيه ذكر «قُرَاقِر» بضم القاف الأولى ، وهى مفازه فى طريق اليمامه ، قطعها خالد بن الوليد ، وهى بفتح القاف : موضع من أعراض المدينه لآل الحسن بن على.

قرقف

(قرقف) (ه) فى حديث أم الدرداء «كان أبو الدرداء يغتسل من الجنابه فيجىء وهو يقرقف فأضمّه بين فخذىّ» أى يرعد من البرد.

قرم

(قرم) [ه] فيه «أنه دخل على عائشه وعلى الباب قِرامُ ستر» وفى روايه «وعلى باب البيت قِرامٌ فيه تماثيل» القِرام : الستر الرقيق. وقيل : الصّفيق من صوف ذى ألوان ، والإضافه فيه كقولك : ثوب قميص.

وقيل : القِرام : الستر الرقيق وراء الستر الغليظ ، ولذلك أضاف.

(ه) وفيه «أنه كان يتعوّذ من القَرَم» وهى شدّه شهوه اللّحم حتى لا يصبر عنه. يقال : قَرِمتُ إلى اللحم أَقْرَم قَرَما. وحكى بعضهم فيه : قَرِمْتُه.

ومنه حديث الضّحيّه «هذا يوم اللحم فيه مَقْرُوم» هكذا جاء فى روايه. وقيل : تقديره : مَقْرُومٌ إليه ، فحذف الجار.

ومنه حديث جابر «قَرِمْنا إلى اللحم ، فاشتريت بدرهم لحما» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث الأحنف ، بلغه أن رجلا يغتابه فقال :

* عثيثه تَقْرِم جلدا أملسا *

أى تقرض ، وقد تقدّم (١).

(س) وفى حديث علىّ «أنا أبو الحسن القَرْمُ» أى المقدّم (٢) فى الرأى. والقَرْم : فحل الإبل. أى أنا فيهم بمنزله الفحل فى الإبل.

قال الخطّابى : وأكثر الروايات «القوم» بالواو ، ولا معنى له ، وإنما هو بالراء : أى المقدّم فى المعرفه وتجارب الأمور.

۱- تقدم فى (عثث).

٢- فى اللسان : «المقرم».

وفی حدیث عمر «قال له النبی صلی الله علیه وسلم : قم فزوّدهم ، لجماعه قدموا علیه مع النّعمان بن مقرّن المزنی ، فقام ففتح غرفه له فیها تمر کالبعیر الأَقْرَم» قال أبو عبید : صوابه «المُقْرَم» ، وهو البعیر المکرم یکون للضراب. ویقال للسّیّد الرئیس : مُقْرَم ، تشبیها به. قال (۱) : ولا أعرف الأَقْرَم.

وقال الزمخشری (۲) : قَرِم البعیر فهو قَرِم : إذا اسْتَقْرَم ، أی صار قَرْماً. وقد أَقْرَمَه صاحبه فی الفعل ، وکخشن وأخشن ، وکدر وأکدر ، فی الاسم.

قرمز

(قرمز) (س) فی تفسیر قوله تعالی «فَخَرَجَ عَلی قَوْمِهِ فِی زِینَتِهِ» قال : کالقِرْمِز» هو صبغ أحمر. ویقال : إنه حیوان تصبغ به الثیاب فلا یکاد ینصل لونه ، وهو معرّب.

قرمص

(قرمص) (س) فی مناظره ذی الرّمّه ورؤبه «ما تَقَرْمَص سبع قُرْمُوصاً إلا بقضاء» القُرْمُوص : حفره یحفرها الرجل یکتنّ فیها من البرد ، ویأوی إلیها الصّید ، وهی واسعه الجوف ضیّقه الرأس. وقَرْمَصَ وتَقَرْمَص إذا دخلها. وتَقَرْمَص السّبع إذا دخلها للاصطیاد.

قرمط

(قرمط) فی حدیث علیّ «فرّج ما بین السّطور ، وقَرْمِطْ بین الحروف» القَرْمطه : المقاربه بین الشیئین. وقَرْمَطَ فی خطوه : إذا قارب ما بین قدمیه.

ومنه حدیث معاویه «قال لعمرو : قَرْمَطْتَ؟ قال : لا» یرید أکبرت؟ لأنّ القَرمطه فی الخطو من آثار الکبر.

قرمل

(قرمل) (ه) فی حدیث علیّ «أنّ قِرْمِلیّاً تردّی فی بئر» القِرْملیُ من الإبل : الصغیر الجسم الکثیر الوبر. وقیل : هو ذو السّنامین. ویقال له : قِرْمِل أیضا. وکأن القِرْمِلیَ منسوب إلیه.

ومنه حدیث مسروق «تردّی قِرْمِلٌ فی بئر فلم یقدروا علی نحره ، فسألوه ، فقال : جوفوه ، ثم اقطعوه أعضاء» أی اطعنوه فی جوفه.

۱- الذی فی الفائق ۲ / ۳۲۶ : «وزعم ابو عبید أن أبا عمرو لم یعرف الأقرم. وقال : ولکن أعرف المقرم».
۲- حکایه عن صاحب التکمله.

(س) وفيه «أنه رخّص فى القَرَامِل» وهى ضفائر من شعر أو صوف أو إبريسم ، تصل به المرأه شعرها. والقَرْمَل بالفتح : نبات طويل الفروع ليّن.

قرن

(قرن) (ه) فيه «خيركم قَرْنى ، ثم الذين يلونهم» يعنى الصحابه ثم التابعين. والقرْن : أهل كل زمان ، وهو مقدار التّوسّط فى أعمار أهل كل زمان. مأخوذ من الاقْتران ، وكأنه المقدار الذى يَقْتَرِن فيه أهل ذلك الزمان فى أعمارهم وأحوالهم.

وقيل : القَرْن : أربعون سنه. وقيل : ثمانون. وقيل : مائه. وقيل : هو مطلق من الزمان. وهو مصدر : قَرَن يَقْرِن.

(ه) ومنه الحديث «أنه مسح على رأس غلام وقال : عش قَرْناً ، فعاش مائه سنه».

(س) ومنه الحديث «فارس نطحه أو نطحتين (١) ، ثم لا فارس بعدها أبدا ، والروم ذات القُرُون ، كلما هلك قرْن خلفه قرْن» فالقُرُون جمع قرْن.

[ه] ومنه حديث أبى سفيان «لم أر كاليوم طاعه قوم ، ولا فارس الأكارم ، ولا الرّوم ذات القُرُون» وقيل : أراد بالقُرون فى حديث أبى سفيان : الشّعور (٢) ، وكل ضفيره من ضفائر الشعر : قَرْن.

ومنه حديث غسل الميت «ومشطناها ثلاثه قُرُون» (٣).

ومنه حديث الحجاج «قال لأسماء : لتأتينّى ، أو لأبعثنّ إليك من يسحبك بقُرونك».

ومنه حديث كردم «وبقَرْنِ أىّ النساء هى؟» أى بسنّ أيّهنّ.

(س) وفى حديث قيله «فأصابت ظبته طائفه من قُرُون راسيه» أى بعض نواحى رأسى.

(س [ه]) وفيه «أنه قال لعلىّ : إن لك بيتا فى الجنه ، وإنك ذو قرْنَيها» أى طرفى الجنه وجانبيها.

١- هكذا «نطحه أو نطحتين» وسيأتى الخلاف فيه ، فى (نطح).

٢- وهو تفسير الهروى. حكى عن الأصمعى أنه قال : «أراد قرون شعورهم ، وهم أصحاب الجمم الطويله».

٣- فى ا : «ومشطنا» وفى اللسان : «ثلاث قرون».

قال أبو عبيد : وأنا أحسب أنه أراد ذو قَرْنَيِ الأمّه ، فأضمر.

وقيل : أراد الحسن والحسين.

[ه] ومنه حديث علىّ «وذكر قصّه ذى القَرْنين ثم قال : وفيكم مثله» فيرى أنه إنما عنى نفسه ؛ لأنه ضرب على رأسه ضربتين : إحداهما يوم الخندق ، والأخرى ضربه ابن ملجم.

وذو القَرْنين : هو الإسكندر ، سمّى بذلك ؛ لأنه ملك الشّرق والغرب. وقيل : لأنه كان فى رأسه شبه قَرْنَيْن. وقيل : رأى فى النّوم أنه أخذ بقَرْنَى الشمس.

(س [ه]) وفيه «الشمس تطلع بين قَرْنَيِ الشيطان» أى ناحيتى رأسه وجانبيه. وقيل : القَرْن : القوّه : أى حين تطلع يتحرّك الشيطان ويتسلّط ، فيكون كالمعين لها.

وقيل : بين قَرْنَيْه : أى أمّتيه الأوّلين والآخرين. وكل هذا تمثيل لمن يسجد للشمس عند طلوعها ، فكأنّ الشيطان سوّل له ذلك ، فإذا سجد لها كان كأن الشيطان مُقْتَرِنٌ بها.

(ه) وفى حديث خبّاب «هذا قَرْنٌ قد طلع» أراد قوما أحداثا نبغوا بعد أن لم يكونوا. يعنى القصّاص.

وقيل : أراد بدعه حدثت لم تكن فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم.

(ه) وفى حديث أبى أيوب «فوجده الرسول يغتسل بين القرْنَيْن» هما قَرْنا البئر المبنيّان على جانبيها ، فإن كانتا من خشب فهما زرنوقان.

وفيه «أنه قَرَن بين الحجّ والعمره» أى جمع بينهما بنيّه واحده ، وتلبيه واحده ، وإحرام واحد ، وطواف واحد ، وسعى واحد ، فيقول : لبّيك بحجّه وعمره. يقال : قَرَن بينهما يَقْرِن قِرانا ، وهو عند أبى حنيفه أفضل من الإفراد والتّمتّع.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن القِران ، إلّا أن يستأذن أحدكم صاحبه» ويروى «الإِقْران» والأوّل أصحّ. وهو أن يَقْرُن بين التّمرتين فى الأكل. وإنما نهى عنه لأنّ فيه شرها وذلك يزرى بصاحبه ، أو لأنّ فيه غبنا برفيقه.

وقيل : إنما نهى عنه لما كانوا فيه من شدّه العيش وقلّه الطّعام ، وكانوا مع هذا يواسون من القليل ، فإذا اجتمعوا على الأكل آثر بعضهم بعضا على نفسه. وقد يكون فى القوم من قد

اشتدّ جوعه ، فربّما قَرَنَ بين التمرتين ، أو عظّم اللّقمه. فأرشدهم إلى الإذن فيه ، لتطيب به أنفس الباقين.

ومنه حديث جبله «قال : كنّا بالمدينه فى بعث العراق ، فكان ابن الزبير يرزقنا التّمر ، وكان ابن عمر يمرّ فيقول : لا تُقَارِنوا إلا أن يستأذن الرجل أخاه» هذا لأجل ما فيه من الغبن ، ولأنّ ملكهم فيه سواء. وروى نحوه عن أبى هريره فى أصحاب الصّفّه.

وفيه «قَارِنوا بين أبنائكم» أى سوّوا بينهم ولا تفضّلوا بعضهم على بعض.

وروى بالباء الموحّده ، من المقاربه ، وهو قريب منه.

(س) وفيه «أنه عليه الصلاه والسلام مرّ برجلين مُقْتَرِنَيْن ، فقال : ما بال القِران؟ قالا : نذرنا» أى مشدودين أحدهما إلى الآخر بحبل. والقَرَن بالتحريك : الحبل الذى يشدّان به. والجمع نفسه : قَرَن أيضا. والقِرانُ : المصدر والحبل.

(س) ومنه حديث ابن عباس «الحياء والإيمان فى قَرَن» أى مجموعان فى حبل ، أو قِرَان.

(ه) وفى حديث الضالّه «إذا كتمها آخذها ففيها قَرِينَتُها مثلها» أى إذا وجد الرجل ضالّه من الحيوان وكتمها ولم ينشدها ، ثم توجد عنده فإنّ صاحبها يأخذها ومثلها معها من كاتمها.

ولعلّ هذا قد كان فى صدر الإسلام ثم نسخ ، أو هو على جهه التأديب حيث لم يعرّفها.

وقيل : هو فى الحيوان خاصّه كالعقوبه له.

وهو كحديث مانع الزكاه «إنّا آخذوها وشطر ماله» والقَرِينه : فعيله بمعنى مفعوله ، من الاقْتِرَان.

ومنه حديث أبى موسى «فلما أتيت رسول الله قال : خذ هذين القَرِينَين» أى الجملين المشدودين أحدهما إلى الآخر.

ومنه الحديث «أنّ أبا بكر وطلحه يقال لهما : القَرِينان» لأنّ عثمان أخا طلحه أخذهما فقَرَنَهما بحبل (۱).

۱- بعد ذلك فى اللسان : «وورد فى الحديث أن أبا بكر وعمر ، يقال لهما القرينان».

(س) ومنه الحديث «ما من أحد إلّا وكلّ به قَرِينُه» أى مصاحبه من الملائكه والشياطين. وكلّ إنسان فإنّ معه قَرِيناً منهما ، فقَرِينُه من الملائكه يأمره بالخير ويحثّه عليه ، وقَرِينه من الشياطين يأمره بالشّرّ ويحثّه عليه.

(س) ومنه الحديث الآخر «فقاتله فإنّ معه القَرِين» والقرين : يكون فى الخير والشّر.

(س) ومنه الحديث «أنه قُرِنَ بنبوّته عليه السلام إسرافيل ثلاث سنين ، ثم قُرِنَ به جبريل» أى كان يأتيه بالوحى.

(ه) وفى صفته عليه الصلاه والسلام «سوابغ فى غير قَرَن» القَرَن - بالتحريك - التقاء الحاجبين. وهذا خلاف ما روت أمّ معبد ، فإنها قالت فى صفته «أزجّ أَقْرَن» أى مَقْرُون الحاجبين ، والأوّل الصحيح فى صفته.

و «سوابغ» حال من المجرور وهو الحواجب : أى أنها دقت فى حال سبوغها ، ووضع الحواجب موضع الحاجبين ، لأنّ التّثنيه جمع.

(س) وفى حديث المواقيت «أنه وقّت لأهل نجد قَرْناً» وفى روايه «قَرْنَ المنازل» هو اسم موضع يحرم منه أهل نجد. وكثير ممّن لا يعرف يفتح راءه ، وإنما هو بالسكون ، ويسمّى أيضا «قَرْن الثّعالب». وقد جاء فى الحديث.

(س) ومنه الحديث «أنه احتجم على رأسه بقَرْنٍ حين طبّ» وهو اسم موضع ، فإمّا هو الميقات أو غيره. وقيل : هو قَرْن ثور جعل كالمحجمه.

(س) وفى حديث علىّ «إذا تزوّج المرأه وبها قَرْنٌ فإن شاء أمسك وإن شاء طلّق» القَرْن بسكون الراء : شىء يكون فى فرج المرأه كالسنّ يمنع من الوطء ، ويقال له : العفله.

(س) ومنه حديث شريح «فى جاريه بها قَرْن ، قال : أقعدوها ، فإن أصاب الأرض فهو عيب ، وإن لم يصبها فليس بعيب».

(س) وفيه «أنه وقف على طرف القَرْن الأسود» هو بالسكون : جبيل صغير.

(س) وفيه «أنّ رجلا أتاه فقال : علّمنى دعاء ، ثم أتاه عند قَرْن الحول» أى عند آخر الحول [الأوّل](۱) وأوّل الثانى.

وفى حديث عمر والأسقفّ «قال : أجدك قَرْنا ، قال : قَرْن مه؟ قال : قَرْنٌ من حديد» القَرْن بفتح القاف : الحصن ، وجمعه قُرون ، ولذلك قيل لها صياصى.

وفى قصيد كعب بن زهير :

إذا يساور قِرْناً لا يحلّ له

أن يترك القِرْنَ إلا وهو مجدول (۲)

القِرْن بالكسر : الكفء والنّظير فى الشّجاعه والحرب ، ويجمع على : أَقْران. وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا.

ومنه حديث ثابت بن قيس «بئس ما عوّدتم أَقْرَانَكُم» أى نظراءكم وأكفاءكم فى القتال.

[ه] وفى حديث ابن الأكوع «سأل رسول الله عن الصلاه فى القوس والقَرَن ، فقال : صلّ فى القوس واطرح القَرَن» القَرَن بالتحريك : جعبه من جلود تشقّ ويجعل فيها النّشّاب ، وإنما أمره بنزعه ، لأنه كان من جلد غير ذكىّ ولا مدبوغ.

ومنه الحديث «الناس يوم القيامه كالنّبل فى القَرَن» أى مجتمعون مثلها.

(س) ومنه حديث عمير بن الحمام «فأخرج تمرا من قَرَنه» أى جعبته ، ويجمع على : أَقْرُن ، وأَقْرَان ، كجبل وأجبل وأجبال.

(س) ومنه الحديث «تعاهدوا أَقْرَانكم» أى انظروا هل هى من ذكيه أو ميّته ، لأجل حملها فى الصلاه.

(ه) ومنه حديث عمر «قال لرجل : ما مالك؟ قال : أَقْرُنٌ لى وآدمه فى المنيئه ، فقال : قوّمها وزكّها».

وفى حديث سليمان بن يسار «أمّا أنا فإنّى لهذه مُقْرِن» أى مطيق قادر عليها ، يعنى ناقته. يقال : أَقْرَنْت للشىء فأنا مُقْرِن : أى أطاقه وقوى عليه.

۱- تكمله من : ا ، واللسان

۲- الروايه فى شرح ديوانه ۲۲ : «مغلول».

ومنه قوله تعالى «وَما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ».

قرا

(قرا) (س) فيه «الناس قَوارِى الله فى الأرض» أى شهوده ، لأنهم يتتبّع بعضهم أحوال بعض ، فإذا شهدوا لإنسان بخير أو شرّ فقد وجب ، واحدهم : قارٍ ، وهو جمع شاذّ حيث هو وصف لآدمى ذكر ، كفوارس ، ونواكس.

يقال : قَرَوْتُ الناس ، وتَقَرَّيْتُهم ، واقْتَرَيْتُهم ، واسْتَقْرَيْتُهم بمعنى.

ومنه حديث أنس «فتَقَرَّى حجر نسائه كلّهنّ».

(س) وحديث ابن سلام «فما زال عثمان يَتَقرّاهم ويقول لهم ذلك».

(ه) ومنه حديث عمر «بلغنى عن أمّهات المؤمنين شىء فاسْتَقْرَيْتُهُنَ أقول : لتكففن عن رسول الله أو ليبدّلنّه الله خيرا منكنّ».

(ه) ومنه الحديث «فجعل يَسْتَقْرِى الرّفاق».

(ه) وفى حديث عمر «ما ولى أحد إلّا حامى على قرابته وقَرَى فى عيبته (١)» أى جمع يقال : قَرَى الشىء يَقْريه قَرْياً إذا جمعه ، يريد أنه خان فى عمله.

ومنه حديث هاجر حين فجّر الله لها زمزم «فقَرَت فى سقاء أو شنّه كانت معها».

(ه) وحديث مرّه بن شراحيل «أنه عوتب فى ترك الجمعه فقال : إنّ بى جرحا يَقْرِى ، وربما ارفضّ فى إزارى» أى يجمع المدّه وينفجر.

(ه) وفى حديث ابن عمر «قام إلى مَقْرَى بستان فقعد يتوضّأ» المَقْرَى والمَقْراه : الحوض الذى يجتمع فيه الماء.

(س) وفى حديث ظبيان «رعوا قَرْيانَه» أى مجارى الماء. واحدها : قَرِىٌّ ، بوزن طرىّ.

(س) ومنه حديث قسّ «وروضه ذات قَرْيانٍ».

وفيه «إنّ نبيّا من الأنبياء أمر بقَرْيه النمل فأحرقت» هى مسكنها وبيتها ، والجمع : قُرًى. والقرْيه من المساكن والأبنيه : الضياع ، وقد تطلق على المدن.

١- الذى فى الهروى : «وقرى على عيّلته».

[ه] ومنه الحديث «أمرت (۱) بقرْيه تأكل القُرَى» هى مدينه الرسول عليه السلام. ومعنى أكلها القُرَى ما يفتح على أيدى أهلها من المدن ، ويصيبون من غنائمها.

(س) ومنه حديث علىّ «أنه أتى بضبّ فلم يأكله وقال : إنه قَرَوِىّ» أى من أهل القُرَى ، يعنى إنما يأكله أهل القُرى والبوادى والضياع دون أهل المدن.

والقَرَوِىُ : منسوب إلى القَرْيه على غير قياس ، وهو مذهب يونس ، والقياس : قَرَئِىّ (۲) وفى حديث إسلام أبى ذر «وضعت قوله على أَقْراء الشعر فليس هو بشعر» أَقْراء الشعر : طرائقه وأنواعه ، واحدها : قَرْوٌ ، وقَرْىٌ ، وقَرِىٌ.

وذكره الهروى فى الهمز ، وقد تقدّم.

ومنه حديث عتبه بن ربيعه «حين مدح القرآن لمّا تلاه رسول الله عليه ، فقالت له قريش : هو شعر. قال : لا ، لأنّى عرضته على أَقْراء الشّعر فليس هو بشعر».

(س) وفيه «لا ترجع هذه الأمّه على قَرْواها» أى على أوّل أمرها وما كانت عليه.

ويروى «على قَرْوائِها» بالمدّ.

وفى حديث أم معبد «أنها أرسلت إليه بشاه وشفره ، فقال : اردد الشّفره وهات لى قَرْواً» يعنى قدحا من خشب.

والقَرْو : أسفل النّخله ينقر وينبذ فيه. وقيل : القَرْوُ : إناء صغير يردّد فى الحوائج.

(باب القاف مع الزاى)

قزح

(قزح) (ه) فيه «لا تقولوا قوس قُزَح ، فإنّ قُزَح من أسماء الشياطين (۳)» قيل : سمّى به لتسويله للناس وتحسينه إليهم المعاصى ، من التَّقْزِيح : وهو التّحسين. وقيل : من القُزَح ، وهى الطرائق والألوان التى فى القوس ، الواحده : قُزْحَه ، أو من قَزَحَ الشىء إذا ارتفع ، كأنه كره

۱- فى الهروى : «أموت».

۲- فى الأصل : «قريىّ» بالياء. وأثبتّه بالهمز من القاموس واللسان. غير أنه فى اللسان بسكون الراء.

۳- هكذا فى الأصل ، والفائق ۲ / ۳۴۲. وفى ا : «الشيطان» وفى اللسان : «فإن قزح اسم شيطان».

ما كانوا عليه من عادات الجاهليه و [كأنه أحبّ (۱)] أن يقال قوس الله ، فيرفع قدرها ، كما يقال : بيت الله. وقالوا : قوس الله أمان من الغرق.

(س) وفى حديث أبى بكر «أنه أتى على قُزَحَ وهو يخرش بعيره بمحجنه» هو القرن الذى يقف عنده الإمام بالمزدلفه. ولا ينصرف للعدل والعلميّه كعمر ، وكذلك قوس قُزَح ، إلا من جعل قُزَح من الطرائق والألوان فهو جمع قُزْحه.

(ه) وفيه «إن الله ضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا ، وضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا ، وإن قَزَّحَه وملّحه» أى توبله ، من القِزْح وهو التابل الذى يطرح فى القدر ، كالكمّون والكزبره ونحو ذلك. يقال : قَزَحْتُ القدر إذا تركت فيها الأبازير.

والمعنى أنّ المطعم وإن تكلّف الإنسان التّنوّق فى صنعته وتطييبه فإنه عائد إلى حال يكره ويستقذر ، فكذلك الدنيا المحروص على عمارتها ونظم أسبابها راجعه إلى خراب وإدبار.

[ه] وفى حديث ابن عباس «كره أن يصلّى الرجل إلى الشجره المُقَزَّحه» هى التى تشعّبت شعبا كثيره. وقد تَقَزَّح الشجر والنّبات.

وقيل : هى شجره على صوره التّين ، لها أغصان قصار فى رؤوسها مثل برثن الكلب.

وقيل : أراد بها كلّ شجره قَزَحت الكلاب والسباع بأبوالها عليها. يقال : قَزَح الكلب ببوله : إذا رفع إحدى رجليه وبال.

قزز

(قزز) (س) فى حديث ابن سلام «قال : قال موسى لجبريل عليهما السلام : هل ينام ربّك؟ فقال الله : قل له فليأخذ قَازُوزَتَيْن ، أو قارورتين ، وليقم على الجبل من أوّل الليل حتى يصبح» قال الخطّابى : هكذا روى مشكوكا فيه. وقال : القَازُوزهُ مشربه كالقاقوزه ، وتجمع على : القَوازِيز والقَواقيز ، وهى دون القرقاره (۲). والقاروره بالراء معروفه.

(ه) وفيه «إنّ إبليس ليَقُزُّ القَزَّهَ من المشرق فتبلغ المغرب» أى يثب الوثبه.

۱- تكمله موضّحه من الفائق. وهذا النص بألفاظه فى الفائق ، حكايه عن الجاحظ.

۲- فى الأصل : «القزقازه» بزايين. والتصحيح من : ا ، واللسان.

قزع

(قزع) فى حديث الاستسقاء «وما فى السماء قَزَعَه» أى قطعه من الغيم ، وجمعها : قَزَعٌ.

(ه) ومنه حديث علىّ «فيجتمعون إليه كما يجتمع قَزَعُ الخريف» أى قطع السّحاب المتفرّقه وإنما خصّ الخريف ؛ لأنه أوّل الشتاء ، والسّحاب يكون فيه متفرّقا غير متراكم ولا مطبق ، ثم يجتمع بعضه إلى بعض بعد ذلك.

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن القَزَعِ» هو أن يحلق رأس الصّبىّ ويترك منه مواضع متفرّقه غير محلوقه ، تشبيها بقَزَع السّحاب. وقد تكرر ذكر الجميع فى الحديث مفردا ومجموعا.

قزل

(قزل) (س) فى حديث مجالد بن مسعود «فأتاهم وكان فيه قَزَلٌ فأوسعوا له» القَزَل بالتحريك : أسوأ العرج وأشدّه.

قزم

(قزم) (س) فيه «أنه كان يتعوّذ من القَزَم» وهو اللّؤم والشّحّ. ويروى بالراء. وقد تقدّم.

وفى حديث علىّ فى ذم أهل الشام «جفاه طغام عبيد أَقْزَام» هو جمع قَزَم. والقَزَم فى الأصل : مصدر ، يقع على الواحد والاثنين والجمع ، والذّكر والأنثى.

(باب القاف مع السين)

قسب

(قسب) (س) فى حديث ابن عكيم «أهديت إلى عائشه جرابا من قَسْب عنبر» القَسْب : الشديد اليابس من كل شىء.

ومنه «قَسْب التمر» ليبسه.

قسر

(قسر) فى حديث علىّ «مربوبون اقْتِسارا» الاقْتِسار : افتعال ، من القَسْر ، وهو القهر والغلبه. يقال : قَسَرَه يَقْسِرُه قَسْراً. وقد تكرر فى الحديث.

قسس

(قسس) (ه) فيه «أنه نهى عن لبس القَسِّىِ» هى ثياب من كتّان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر ، نسبت إلى قريه على شاطىء

البحر قريبا من تنّيس ، يقال لها القَسُ بفتح القاف ، وبعض أهل الحديث يكسرها.

ص: ٥٩

وقيل : أصل القَسِّي : القزّىّ بالزاى ، منسوب إلى القزّ ، وهو ضرب من الإبريسم ، فأبدل من الزاى سينا.

وقيل : منسوب إلى القَسّ ، وهو الصقيع ؛ لبياضه.

قسط

(قسط) - فى أسماء الله تعالى «المُقْسِط» هو العادل. يقال : أَقْسَطَ يُقْسِطُ فهو مُقْسِط ، إذا عدل. وقَسَطَ يَقْسِط فهو قَاسِط إذا جار. فكأن الهمزه فى «أَقْسَطَ» للسّلب ، كما يقال : شكا إليه فأشكاه.

(ه) وفيه «إن الله لا ينام ولا ينبغى له أن ينام ، يخفض القِسْطَ ويرفعه» القِسْط : الميزان ، سمّى به من القِسْط : العدل. أراد أنّ الله يخفض ويرفع ميزان أعمال العباد المرتفعه إليه ، وأرزاقهم النازله من عنده ، كما يرفع الوزّان يده ويخفضها عند الوزن ، وهو تمثيل لما يقدّره الله وينزله.

وقيل : أراد بالقِسْط القسم من الرزق الذى يصيب كلّ مخلوق ، وخفضه : تقليله ، ورفعه : تكثيره.

(ه) وفيه «إذا قسموا أَقْسَطُوا» أى عدلوا.

وفى حديث علىّ «أُمِرْت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين» الناكثين : أصحاب الجمل لأنهم نكثوا بيعتهم. والقَاسِطِين : أهل صفّين ؛ لأنهم جاروا فى حكمهم وبغوا عليه. والمارقين : الخوارج ؛ لأنهم مرقوا من الدّين كما يمرق السّهم من الرّميّه.

وفى الحديث «إن النساء من أسفه السّفهاء إلّا صاحبه القِسْط والسّراج» القِسْط : نصف الصاع ، وأصله من القِسْط : النّصيب ، وأراد به هاهنا الإناء الذى توضّئه فيه ، كأنه أراد إلّا التى تخدم بعلها وتقوم بأموره فى وضوئه وسراجه.

ومنه حديث علىّ «أنه أجرى للناس المديين والقِسْطَين» القِسْطَان : نصيبان من زيت كان يرزقهما الناس.

(س) وفى حديث أم عطيه «لا تمسّ طيبا إلّا نبذه من قُسْطٍ وأظفار» القُسْط : ضرب من الطّيب. وقيل : هو العود. والقُسْط : عقّار معروف فى الأدويه طيّب الريح ، تبخّر به النّفساء والأطفال. وهو أشبه بالحديث ؛ لإضافته إلى الأظفار.

قسطل

(قسطل) (ه) فی خبر وقعه نهاوند «لمّا التقی المسلمون والفرس غشیتهم ریح قَسْطَلَانِیَّه» أی کثیره الغبار ، وهی منسوبه إلی القَسْطَل : الغبار ، بزیاده الألف والنون للمبالغه.

قسقس

(قسقس) [ه] فی حدیث فاطمه بنت قیس «قال لها : أمّا أبو جهم فأخاف علیک قَسْقَاسَته» القَسْقَاسَه : العصا ، أی أنه یضربها بها ، من القَسْقَسَه : وهی الحرکه والإسراع فی المشی.

وقیل : أراد کثره الأسفار. یقال : رفع عصاه علی عاتقه إذا سافر ، وألقی عصاه إذا أقام : أی لا حظّ لک فی صحبته ، لأنه کثیر السّفر قلیل المقام.

وفی روایه «إنّی أخاف علیک قَسْقَاسَتَه العصا» (۱) فذکر العصا تفسیرا للقَسْقَاسَه.

وقیل : أراد قَسْقَسَتَه العصا : أی تحریکه إیّاها ، فزاد الألف لیفصل بین توالی الحرکات.

قسم

(قسم) فی حدیث قراءه الفاتحه «قَسَمْتُ الصلاه بینی وبین عبدی نصفین» أراد بالصلاه هاهنا القراءه ، تسمیه للشیء ببعضه. وقد جاءت مفسّره فی الحدیث. وهذه القِسْمه فی المعنی لا اللّفظ ، لأنّ نصف الفاتحه ثناء ، ونصفها مسأله ودعاء. وانتهاء الثّناء عند قوله «إِیَّاکَ نَعْبُدُ» ، ولذلک قال فی «وَإِیَّاکَ نَسْتَعِینُ» : هذه الآیه بینی وبین عبدی.

(ه) وفی حدیث علیّ «أنا قَسِیم النار» أراد أنّ الناس فریقان : فریق معی ، فهم علی هدی ، وفریق علیّ ، فهم علی ضلال ، فنصف معی فی الجنه ، ونصف علیّ فی النار.

وقَسِیم : فعیل بمعنی مفاعل ، کالجلیس والسّمیر. قیل : أراد بهم الخوارج. وقیل : کلّ من قاتله.

(ه) وفیه «إیّاکم والقُسَامَهَ» القُسامه بالضم : ما یأخذه القَسَّام من رأس المال عن أجرته لنفسه ، کما یأخذ السّمسار رسما مرسوما لا أجرا معلوما ، کتواضعهم أن یأخذوا من کل ألف شیئا معیّنا ، وذلک حرام.

قال الخطّابی : لیس فی هذا تحریم إذا أخذ القَسَّام أجرته بإذن المَقْسوم لهم ، وإنما هو

۱- وهی روایه الهروی.

فيمن ولى أمر قوم ، فإذا قَسَم بين أصحابه شيئا أمسك منه لنفسه نصيبا يستأثر به عليهم.

وقد جاء فى روايه أخرى «الرجل يكون على الفئام من الناس ، فيأخذ من حظّ هذا وحظّ هذا»

وأمّا القِسامه - بالكسر - فهى صنعه القَسَّام. كالجزاره والجزاره ، والبشاره والبشاره.

ومنه حديث وابصه «مثل الذى يأكل القُسامه كمثل جدى بطنه مملوء رضفا» جاء تفسيرها فى الحديث أنّها الصّدقه ، والأصل الأوّل.

وفيه «أنه استحلف خمسه نفر فى قَسامهٍ معهم رجل من غيرهم. فقال : ردّوا الأيمان على أجالدهم» القَسامه بالفتح : اليمين ، كالقَسَم. وحقيقتها أن يُقْسِم من أولياء الدّم خمسون نفرا على استحقاقهم دم صاحبهم ، إذا وجدوه قتيلا بين قوم ولم يعرف قاتله ، فإن لم يكونوا خمسين أَقْسَم الموجودون خمسين يمينا ، ولا يكون فيهم صبىّ ، ولا امرأه ، ولا مجنون ، ولا عبد ، أو يُقْسِم بها المتّهمون على نفى القتل عنهم ، فإن حلف المدّعون استحقّوا الديه ، وإن حلف المتّهمون لم تلزمهم الديه.

وقد أَقْسَم يُقْسِم قَسَما وقَسامةً إذا حلف. وقد جاءت على بناء الغرامه والحماله ؛ لأنها تلزم أهل الموضع الذى يوجد فيه القتيل.

ومنه حديث عمر «القَسامه توجب العقل» أى توجب الديه لا القود.

وفى حديث الحسن «القَسَامةُ جاهليّه» أى كان أهل الجاهليه يدينون بها. وقد قرّرها الإسلام.

وفى روايه «القتل بالقَسامه جاهليه» أى أنّ أهل الجاهليه كانوا يقتلون بها ، أو أنّ القتل بها من أعمال الجاهليه ، كأنه إنكار لذلك واستعظام.

وفيه «نحن نازلون بخيف بنى كنانه حيث تَقَاسَمُوا[على الكفر» تقاسموا] (١)

١- تكلمه من ا ، واللسان.

من القَسَم : اليمين ، أى تحالفوا. يريد لمّا تعاهدت قريش على مقاطعه بنى هاشم وترك مخالطتهم.

وفى حديث الفتح «دخل البيت فرأى إبراهيم وإسماعيل بأيديهما الأزلام ، فقال : قاتلهم الله ، والله لقد علموا أنهما لم يَسْتَقْسِمَا بها قطّ» الاسْتِقْسام : طلب القِسْم الذى قُسِمَ له وقدّر ؛ ممّا لم يُقْسم ولم يقدّر. وهو استفعال منه ، وكانوا إذا أراد أحدهم سفرا أو تزويجا ، أو نحو ذلك من المهامّ ضرب بالأزلام وهى القداح ، وكان على بعضها مكتوب : أمرنى ربى ، وعلى الآخر : نهانى ربى ، وعلى الآخر غفل. فإن خرج «أمرنى» مضى لشأنه ، وإن خرج «نهانى» أمسك ، وإن خرج «الغفل» عاد ، أجالها وضرب بها أخرى إلى أن يخرج الأمر أو النهى. وقد تكرر فى الحديث.

(س ه) وفى حديث أم معبد «قَسِيمٌ وسيم» القَسامه : الحسن. ورجل مُقَسَّم الوجه : أى جميل كلّه ، كأنّ كلّ موضع منه أخذ قِسْماً من الجمال. ويقال لحرّ الوجه : قَسِمَه بكسر السين ، وجمعها قَسِمَات.

قسور

(قسور) فيه ذكر «القَسْوَره» قيل : القسْور والقسْوره : الرّماه من الصّيّادين. وقيل : هما الأسد. وقيل : كلّ شديد.

قسا

(قسا) فى خطبه الصّدّيق «فهو كالدّرهم القَسِىّ والسّراب الخادع» القَسِىّ بوزن الشّقىّ : الدّرهم الرّدىء ، والشىء المرذول.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «ما يسّرّنى دين الذى يأتى العرّاف بدرهم قَسِىّ».

(ه) وحديثه الآخر «أنه قال لأصحابه : كيف يدرس العلم؟ قالوا : كما يخلق الثّوب ، أو كما تَقْسُو الدّراهم» يقال : قَسَت الدّراهم تَقْسُو إذا زافت.

(ه) وحديثه الآخر «أنه باع نفايه بيت المال ، وكانت زيوفا وقِسْيانا بدون وزنها ، فذكر ذلك لعمر فنهاه وأمره أن يردّها» هو جمع قَسِىّ ، كصبيان وصبىّ.

(ه) ومنه حديث الشعبىّ «قال لأبى الزّناد : تأتينا بهذه الأحاديث قسيه وتأخذها منّا طازجه» أى تأتينا بها رديئه ، وتأخذها خالصه منتقاه.

(باب القاف مع الشين)

قشب

(قشب) (ه) فيه «أن رجلا يمرّ على جسر جهنم ، فيقول : يا ربّ قَشَبَنِى ريحها» أى سمّنى ، وكلّ مسموم قَشِيب ومُقْشَب. يقال : قَشَّبَتْنِى الريح وقَشَبَتْنِى. والقَشْبُ : الاسم.

[ه] ومنه حديث عمر «أنه وجد من معاويه ريح طيب وهو محرم ، فقال : من قَشَبَنا؟» أراد أنّ ريح الطيّب فى هذه الحال مع الإحرام ومخالفه السّنه قَشْبٌ ، كما أنّ ريح النّتن قَشْب. يقال : ما أَقْشَبَ بيتهم! أى ما أقذره. والقَشْب بالفتح : [خلط (١)] السّمّ بالطعام.

[ه] وفى حديثه الآخر «أنه يقال لبعض بنيه : قَشَبَك المال» أى أفدك وذهب بعقلك.

(س) وحديثه الآخر «اغفر للأَقْشَاب» هى جمع قِشْب ، يقال : رجل قِشْبٌ خشب - بالكسر - إذا كان لا خير فيه.

وفيه «أنه مرّ وعليه قُشْبَانِيَّتان (٢)» أى بردتان خلقتان. وقيل : جديدتان. والقَشِيب من الأضداد ، وكأنه منسوب إلى قُشْبان : جمع قَشِيب ، خارجا عن القياس ؛ لأنه نسب إلى الجمع.

قال الزمخشرى : «كونه منسوبا إلى الجمع غير مرضىّ (٣) ، ولكنه بناء مستطرف للنّسب كالأنبجانىّ».

قشر

(قشر) (ه) فيه «لعن الله القاشِره والمَقْشوره» القاشِره : التى تعالج وجهها أو وجه غيرها بالغمره ليصفو لونها ، والمَقْشوره : التى يفعل بها ذلك ، كأنها تَقْشِر أعلى الجلد.

(ه) وفى حديث قيله «فكنت إذا رأيت رجلا ذا رواء وذا قِشْر» القِشْر : اللباس.

(س [ه]) ومنه الحديث «إنّ الملك يقول للصّبىّ المنفوس : خرجت إلى الدنيا وليس عليك قِشر».

١- تكمله من : ا ، واللسان ، والهروى.

٢- روايه الفائق ٢ / ٣۴٨ : «قشبانيّان».

٣- عباره الفائق : «غير مرتضى من القول عند علماء الإعراب».

ومنه حديث ابن مسعود ، ليله الجنّ «لا أرى عوره ولا قِشْرا» أى لا أرى منهم عوره منكشفه ، ولا أرى عليهم ثيابا.

(ه) وفى حديث معاذ بن عفراء «أن عمر أرسل إليه بحلّه فباعها واشترى بها خمسه أرؤس من الرّقيق فأعتقهم ، ثم قال : إنّ رجلا آثر قِشْرَتين يلبسهما على عتق هؤلاء (١) لغبين الرّأى» أراد بالقِشْرَتين : الحلّه ، لأنّ الحله ثوبان إزار ورداء.

(س) وفى حديث عبد الملك بن عمير «قرص بلبن قِشْرِيٍ» هو منسوب إلى القِشْره ، وهى التى تكون فى رأس اللّبن. وقيل : إلى القِشْره. والقَاشِره : وهى مطره شديده تَقْشر وجه الأرض يريد لبنا أدرّه المرعى الذى ينبته مثل هذه المطره.

(س) وفى حديث عمر «إذا أنا حرّكته ثار له قُشارٌ» أى قِشْر. والقُشار : ما يُقْشر عن الشىء الرّقيق.

قشش

(قشش) (س) فى حديث جعفر الصادق «كونوا قِشَشاً» هى جمع قِشَّه ، وهى القرد وقيل : جروه. وقيل : دويبّه تشبه الجعل.

قشع

(قشع) (ه) فيه «لا أعرفنّ أحدكم يحمل قَشْعاً من أدم فينادى : يا محمد» أى جلدا يابسا. وقيل : نطعا. وقيل : أراد القربه البالیه ، وهو إشاره إلى الخيانه فى الغنيمه أو غيرها من الأعمال.

(ه) ومنه حديث سلمه «غزونا مع أبى بكر الصدّيق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفّلنى جاريه عليها قَشْعٌ لها» قيل : أراد بالقَشْع الفرو الخلق.

وأخرجه الزمخشرى عن سلمه.

وأخرجه الهروى عن أبى بكر ، قال : «نفّلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاريه عليها قَشْعٌ لها» ولعلّهما حديثان.

(ه) وفى حديث أبى هريره «لو حدّثتكم بكلّ ما أعلم لرميتمونى (٢) بالقِشَع» هى جمع

١- روايه اللسان «... على عتق خمسه أعبد»

٢- فى الأصل : «رميتمونى» وأثبتّ ما فى : ا ، واللسان ، والهروى.

قَشْع على غير قياس. وقيل : هى جمع قَشْعه ، وهى ما يُقْشَع عن وجه الأرض من المدر والحجر : أى يقلع ، كبدره وبدر.

وقيل : القَشْعه : النّخامه التى يقتلعها الإنسان من صدره : أى لبزقتم فى وجهى ، استخفافا بى وتكذيبا لقولى.

ويروى «لرميتمونى بالقَشْع» على الإفراد ، وهو الجلد ، أو من القَشْع ، وهو الأحمق : أى لجعلتمونى أحمق.

وفى حديث الاستسقاء «فتَقَشَّع السّحاب» أى تصدّع وأقلع ، وكذلك أَقْشَع ، وقَشَعَتْه الريح.

قشعر

(قشعر) فى حديث كعب «إنّ الأرض إذا لم ينزل عليها المطر اربدت واقْشَعَرّت» أى تقبّضت وتجمّعت.

ومنه حديث عمر «قالت له هند لمّا ضرب أبا سفيان بالدّرّه : لربّ يوم لو ضربته لاقْشَعَرّ بطن مكّه ، فقال : أجل».

قشف

(قشف) (ه) فيه «رأى رجلا قَشِفَ الهيئه» أى تاركا للتّنظيف والغسل. والقَشَف : يبس العيش. وقد قَشِفَ يَقْشَف. ورجل مُتَقَشِّف : أى تارك للنظافه والتّرفّه.

قشقش

(قشقش) (ه) فيه «يقال لسورتى : «(قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ). و : (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ)» المُقَشْقِشَتان» أى المبرئتان من النّفاق والشّرك ، كما يبرأ المريض من علّته. يقال : قد تَقَشْقَشَ المريض : إذا أفاق وبرأ.

قشم

(قشم) (ه) فى بيع الثمار «فإذا جاء المتقاضى قال له : أصاب التّمر القُشَامُ» هو بالضم أن ينتفض ثمر النّخل قبل أن يصير بلحا.

قشا

(قشا) (ه) فى حديث قيله «ومعه عسيّب نخله مَقْشُوٌّ» أى مقشور عنه خوصه. يقال : قَشَوت العود : إذا قشرته.

وفى حديث أسيد بن أبى أسيد «أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بودّان لياء مُقَشًّى» أى مقشور. واللّياء : حبّ كالحمّص.

ومنه حديث معاويه «كان يأكل لياء مُقَشًّى».

(باب القاف مع الصاد)

قصب

(قصب) [ه] فى صفته صلى الله عليه وسلم «سبط القَصَب» القَصَب من العظام : كلّ عظم أجوف فيه مخّ ، واحدته : قَصَبه. وكلّ عظم عريض : لوح.

[ه] وفى حديث خديجه «بشّر خديجه ببيت من قَصَبٍ فى الجنه» القَصَب فى هذا الحديث : لؤلؤ مجوّف واسع كالقصر المنيف. والقَصَب من الجوهر : ما استطال منه فى تجويف.

(ه) وفى حديث سعيد بن العاص «أنه سبق (١) بين الخيل فجعلها مائه قَصَبه» أراد أنه ذرع الغايه بالقَصَب فجعلها مائه قَصَبه. ويقال إنّ تلك القَصَبه تركز عند أقصى الغايه ، فمن سبق إليها أخذها واستحقّ الخطر ، فلذلك يقال : حاز قَصَب السّبق ، واستولى على الأمد.

(س) وفيه «رأيت عمرو بن لحىّ يجرّ قُصْبَه فى النار» القُصْب بالضم : المعى ، وجمعه : أَقْصَاب. وقيل : القُصْب : اسم للأمعاء كلّها. وقيل : هو ما كان أسفل البطن من الأمعاء.

ومنه الحديث «الّذى يتخطّى رقاب الناس يوم الجمعه كالجارّ قُصْبَه فى النّار».

(س) وفى حديث عبد الملك «قال لعروه بن الزبير : هل سمعت أخاك يَقْصِبُ نساءنا؟ قال : لا» يقال : قَصَبَه يَقْصِبُه إذا عابه. وأصله القطع. ومنه القصَّاب. ورجل قَصَّابه : يقع فى الناس.

قصد

(قصد) [ه] فى صفته عليه الصلاه والسلام. «كان أبيض مُقَصَّدا» هو الذى ليس بطويل ولا قصير ولا جسيم ، كأنّ خلقه نحى به القَصْد من الأمور والمعتدل الذى لا يميل إلى أحد طرفى التّفريط والإفراط.

وفيه «القَصْدَ القَصْدَ تبلغوا» أى عليكم بالقَصْد من الأمور فى القول والفعل ، وهو الوسط بين الطّرفين. وهو منصوب على المصدر المؤكّد ، وتكراره للتأكيد.

١- فى الهروى : «سابق».

ومنه الحديث «كانت صلاته قَصْداً وخطبته قَصْداً».

والحديث الآخر «عليكم هديا قاصِداً» أى طريقا معتدلا.

والحديث الآخر «ما عال مُقْتَصِد (١) ولا يعيل» أى ما افتقر من لا يسرف فى الإنفاق ولا يقتّر.

وفى حديث علىّ «وأَقْصَدَتْ بأسهمها» أَقْصَدَتْ الرجل : إذا طعنته أو رميته بسهم ، فلم تخط مقاتله ، فهو مُقْصَد.

ومنه شعر حميد بن ثور :

أصبح قلبى من سليمى مُقْصَدَا

إن خطأ منها وإن تعمّدا

(ه) وفيه «كانت المداعسه بالرّماح حتى تَقَصَّدَت» أى تكسّرت وصارت قِصَداً : أى قِطَعا.

قصر

(قصر) (ه) فيه «من كان له بالمدينه أصل فليتمسّك (٢) به ، ومن لم يكن فليجعل له بها أصلا ولو قَصَرَه» القَصَره بالفتح والتحريك : أصل الشجره ، وجمعها قَصَر ، أراد : فليتّخذ له بها ولو نخله واحده.

والقَصَره أيضا : العنق وأصل الرّقبه.

ومنه حديث سلمان «قال لأبى سفيان وقد مرّ به : لقد كان فى قَصَره هذا مواضع لسيوف المسلمين» وذلك قبل أن يسلم ، فإنهم كانوا حراصا على قتله. وقيل : كان بعد إسلامه.

ومنه حديث أبى ريحانه «إنى لأجد فى بعض ما أنزل من الكتب : الأقبل القَصِيرُ القَصَره ، صاحب العراقين ، مبدّل السّنه ، يلعنه أهل السماء وأهل الأرض ، ويل له ثم ويل له».

[ه] ومنه حديث ابن عباس فى قوله [تعالى](٣) «إنّها ترمى بشرر كالقَصَر» (٤) هو

١- فى الأصل : «من اقتصد» والمثبت من ا ، واللسان.

٢- فى الأصل : «فليستمسك» والمثبت من : ا ، واللسان ، والهروى.

٣- من ا

٤- الآيه ٣٢ من سوره المرسلات. وهذه قراءه ابن عباس وابن جبير ومجاهد والحسن وابن مقسم. انظر البحر المحيط ٨ / ٤٠٧

والقرطبى ١٩ / ١٦٢.

بالتحريک قال : «کنّا نرفع الخشب للشتاء ثلاث أذرع أو أقلّ ونسمّيه القَصَر» يريد قَصَر النّخل ، وهو ما غلظ من أسفلها ، أو أعناق الإبل ، واحدتها قَصَره.

(ه) وفيه «من شهد الجمعه فصلّى ولم يؤذ أحدا ، بقَصْره (۱) إن لم تغفر له جمعته تلک ذنوبه کلّها - أن تکون کفّارته فی الجمعه التی تليها» يقال : قَصْرُک أن تفعل کذا : أی حسبک ، وکفايتک ، وغايتک. وکذلک قُصَارُک ، وقُصاراک. وهو من معنی القَصْر : الحبس ؛ لأنک إذا بلغت الغايه حبستک.

والباء زائده دخلت علی المبتدأ دخولها فی قولهم : بحسبک قول السوء.

و «جمعته» منصوبه علی الظرف.

ومنه حديث معاذ «فإن له ما قَصَر فی بيته» أی ما حبسه.

(ه) وفی حديث إسلام ثمامه «فأبی أن يسلم قَصْراً فأعتقه» يعنی حبسا عليه وإجبارا ، يقال : قَصَرْتُ نفسی علی الشیء : إذا حبستها عليه وألزمتها إياه.

وقيل : أراد قهرا وغلبه ، من القسر ، فأبدل السين صادا ، وهما يتبادلان فی کثير من الکلام.

ومن الأوّل الحديث «ولَيَقْصُرنَّه (۲) علی الحقّ قَصْراً».

وحديث أسماء الأشهليه «إنا معشر النساء محصورات مَقْصورات».

وحديث عمر «فإذا هم رکب قد قَصَر بهم الليل» أی حبسهم عن السير.

وحديث ابن عباس «قُصِرَ الرجال علی أربع من أجل أموال اليتامی» أی حبسوا ومنعوا عن نکاح أکثر من أربع.

(س) وفی حديث عمر «أنه مرّ برجل قد قَصَرَ الشّعر فی السّوق فعاقبه» قَصَر الشّعر إذا جزّه ، وإنما عاقبه لأن الريح تحمله فتلقيه فی الأطعمه.

وفی حديث سبيعه الأسلميه «نزلت سوره النّساء القُصْری بعد الطّولی» القُصْری : تأنيث الأَقْصَر ، تريد سوره الطّلاق. والطّولی : سوره البقره ، لأن عدّه الوفاه فی البقره

۱- فی الهروی : «فقصره».

۲- فی اللسان : «ولتقصرنّه».

أربعه أشهر وعشر ، وفى سوره الطلاق وضع الحمل ، وهو قوله : «وَأُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ».

ومنه الحديث «أنّ أعرابيّا جاء فقال : علّمنى عملا يدخلنى الجنه ، فقال : لئن كنت أَقْصَرْتَ الخطبه لقد أعرضت المسأله» أى جئت بالخطبه قَصِيرةً وبالمسأله عريضه ، يعنى قلّلت الخطبه وأعظمت المسأله.

ومنه حديث السهو «أَقَصُرَتِ الصلاه أم نسيت؟» تروى على ما لم يسمّ فاعله ، وعلى تسميه الفاعل بمعنى النّقص.

ومنه الحديث «قلت لعمر : إِقْصار الصلاه اليوم» هكذا جاء فى روايه ، من أَقْصر الصلاه ، لغه شاذه فى قَصَرَ.

ومنه قوله تعالى : «فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاهِ».

(س) وفى حديث علقمه «كان إذا خطب فى نكاح قَصَّر دون أهله» أى خطب إلى من هو دونه ، وأمسك عمّن هو فوقه.

(ه) وفى حديث المزارعه «أنّ أحدهم كان يشترط ثلاثه جداول والقُصَارةُ» القُصَارةُ بالضم : ما يبقى من الحبّ فى السّنبل ممّا لا يتخلّص بعد ما يداس. وأهل الشام يسمّونه : القِصْرِىّ ، بوزن القبطىّ. وقد تكرر فى الحديث.

قصص

(قصص) (س) فى حديث الرؤيا «لا تَقُصَّها إلّا على وادّ» يقال : قَصَصْت الرّؤيا على فلان إذا أخبرته بها ، أَقُصُّها قَصّاً. والقَصُ : البيان. والقَصَصُ بالفتح : الاسم ، وبالكسر : جمع قِصَّه. والقاصُ : الذى يأتى بالقِصَّه على وجهها ، كأنه يتتبّع معانيها وألفاظها.

(س) ومنه الحديث «لا يَقُصُ إلّا أمير أو مأمور ، أو مختال» أى لا ينبغى ذلك إلّا لأمير يعظ الناس ويخبرهم بما مضى ليعتبروا ، أو مأمور بذلك ، فيكون حكمه حكم الأمير ، ولا يَقُصُ تكسّبا ، أو يكون القاصُ مختالا يفعل ذلك تكبّرا على الناس ، أو مرائيا يرائى الناس بقوله وعمله ، لا يكون وعظه وكلامه حقيقه.

وقيل : أراد الخطبه ، لأنّ الأمراء كانوا يلونها فى الأوّل ، ويعظون الناس فيها ، ويَقُصُّون عليهم أخبار الأمم السالفه.

(س) ومنه الحديث «القاصُ ينتظر المقت» لما يعرض فى قصصه من الزياده والنّقصان.

(س) ومنه الحديث «إن بنى إسرائيل لمّا قَصُّوا هلكوا» وفى روايه «لمّا هلكوا قَصُّوا» أى اتّكلوا على القول وتركوا العمل ، فكان ذلك سبب هلاكهم ، أو بالعكس ، لمّا هلكوا بترك العمل أخلدوا إلى القِصَص.

(س) وفى حديث المبعث «أتانى آت فقدّ من قَصِّى إلى شعرتى» القَصُ والقَصَ صُ : عظم الصّدر المغروز فيه شراسيف الأضلاع فى وسطه.

(س) ومنه حديث عطاء «كره أن تذبح الشاه من قَصِّها».

وحديث صفوان بن محرز «كان يبكى حتى يرى أنه قد اندقّ قَصَصُ (١) زوره».

(س) وفى حديث جابر «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسجد على قَصَاص الشّعر» هو بالفتح والكسر : منتهى شعر الرأس حيث يؤخذ بالمِقَصِ. وقيل : هو منتهى منبته من مقدّمه.

(ه) ومنه حديث سلمان «ورأيته مُقَصَّصاً» هو الّذى له جمّه. وكلّ خصله من الشّعر : قُصَّه.

ومنه حديث أنس «وأنت يومئذ غلام ولك قرنان أو قُصَّتَان».

ومنه حديث معاويه «تناول قُصَّةً من شعر كانت فى يد حرسىّ».

(ه) وفيه «قَصَ الله بها خطاياه» أى نقص وأخذ.

(ه) وفيه «أنه نهى عن تَقْصِيص القبور» هو بناؤها بالقَصَّه ، وهى الجصّ.

(ه) وفى حديث عائشه «لا تغتسلن من المحيض حتى ترين القَصَّه البيضاء» هو أن تخرج القطنه أو الخرقه التى تحتشى بها الحائض كأنها قَصَّه بيضاء لا يخالطها صفره.

وقيل : القَصَّه شىء كالخيط الأبيض يخرج بعد انقطاع الدّم كله.

ومنه حديث زينب «يا قَصّه على ملحوده» شبّهت أجسامهم بالقبور المتّخذه من

١- يروى : «قضيض» وسيجىء.

الجص ، وأنفسهم بجيف الموتى التى تشتمل عليها القبور.

ومنه حديث أبى بكر «أنه خرج زمن الردّه إلى ذى القَصَّه» هى بالفتح : موضع قريب من المدينه ، كأنّ (١) به جصّا ، بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمه ، وله ذكر فى حديث الردّه.

وفى حديث غسل دم الحيض «فتَقُصُّه بريقها» أى تعضّ موضعه من الثّوب بأسنانها وريقها ليذهب أثره ، كأنه من القَصِ : القطع ، أو تتبع الأثر. يقال : قَصَ الأثر واقْتَصَّه إذا تتبعه.

ومنه الحديث «فجاء واقتَصَ أثر الدم».

وحديث قصه موسى عليه السلام «وَقالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ».

وفى حديث عمر «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقِصُ من نفسه» يقال : أَقَصَّه الحاكم يُقِصُّه إذا مكّنه من أخذ القِصاص ، وهو أن يفعل به مثل فعله ؛ من قتل ، أو قطع ، أو ضرب أو جرح. والقِصاص : الاسم.

(س) ومنه حديث عمر «أتى بشارب فقال لمطيع بن الأسود : اضربه الحدّ ، فرآه عمر وهو يضربه ضربا شديدا ، فقال : قتلت الرجل ، كم ضربته؟ قال : ستين ، فقال عمر : أُقِصَ منه بعشرين» أى اجعل شدّه الضرب الذى ضربته قِصاصا بالعشرين الباقيه وعوضا عنها.

وقد تكرر فى الحديث اسما وفعلا ومصدرا.

قصع

(قصع) (ه) فيه «خطبهم على راحلته وإنها لَتَقْصَعُ بجرّتها» أراد شدّه المضغ وضمّ بعض الأسنان على البعض.

وقيل : قَصْع الجرّه : خروجها من الجوف إلى الشدق ومتابعه بعضها بعضا. وإنما تفعل الناقه ذلك إذا كانت مطمئنّه ، وإذا خافت شيئا لم تخرجها. وأصله من تَقْصِيع اليربوع ، وهو إخراجه تراب قَاصِعَائِه ، وهو جحره.

(س) ومن الأوّل حديث عائشه «ما كان لإحدانا إلّا ثوب واحد تحيض فيه ، فإذا

١- فى الأصل : «كان». وفى اللسان : «كان به حصى» وما أثبتّه من : ا.

أصابه شيء من دم قالت بريقها فقَصَعَتْه» أى مضغته ودلكته بظفرها.

ويروى «مصعته» بالميم. وسيجيء.

(ه) ومنه الحديث «نهى أن تُقْصَعَ القمله بالنّواه» أى تقتل. والقَصْع : الدّلك بالظّفر. وإنما خصّ النّواه لأنهم قد كانوا يأكلونه عند الضروره (١).

وفى حديث مجاهد «كان نفس آدم عليه السلام قد آذى أهل السماء فقَصَعَه الله قَصْعَةً فاطمأنّ» أى دفعه وكسره.

ومنه «قَصَعَ عطشه» إذا كسره بالرّىّ.

وفى حديث الزّبرقان «أبغض صبياننا إلينا الأُقَيْصِعُ الكمره» هو تصغير الأَقْصَع ، وهو القصير القلفه ، فيكون طرف كمرته باديا. ويروى بالسين. وسيجيء (٢).

قصف

(قصف) (ه) فيه «أنا والنّبيّون فرّاط القاصِفين (٣)» هم الذين يزدحمون حتى يَقْصِفَ بعضهم بعضا ، من القَصْف : الكسر والدّفع الشديد لفرط الزحام ، يريد أنهم يتقدمون الأمم إلى الجنه ، وهم على أثرهم ، بدارا متدافعين ومزدحمين.

(ه) ومنه الحديث «لما يهمّنى من انْقِصَافِهم على باب الجنه أهمّ عندى من تمام شفاعتى» يعنى استسعادهم بدخول الجنه ، وأن يتمّ لهم ذلك أهمّ عندى من أن أبلغ أنا منزله الشافعين المشفّعين ؛ لأن قبول شفاعته كرامه له ، فوصولهم إلى مبتغاهم آثر عنده من نيل هذه الكرامه ، لفرط شفقته على أمّته.

ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه «كان يصلّى ويقرأ القرآن فيَتَقَصَّف عليه نساء المشركين وأبناؤهم» أى يزدحمون.

(س) ومنه حديث اليهودى «لمّا قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينه قال : تركت

١- الذى فى الهروى : «يحتمل أن يكون ذلك لفضل النخله ، ويحتمل أنه قال ذلك ؛ لأنها قوت الدواجن».

٢- فى ماده (قعس)

٣- فى الهروى واللسان والدر النثير : «فرّاط لقاصفين» وقد أشار السيوطى إلى الروايتين. وانظر ما سبق ص ۴۳۴ من الجزء الثالث.

ابنى قيله (١) يَتَقَاصَفُون على رجل يزعم أنه نبىّ».

(س) ومنه الحديث «شيّبتنى هود وأخواتها ، قَصَّفْن علىّ الأمم» أى ذكر لى فيها هلاك الأمم ، وقصّ علىّ فيها أخبارهم ، حتى تَقَاصف بعضها على بعض ، كأنها ازدحمت بتتابعها.

وفى حديث عائشه رضى الله عنها تصف أباها «ولا قَصَفُوا له قناه» أى كسروا.

وفى حديث موسى عليه السلام وضربه البحر «فانتهى إليه وله قَصِيفٌ مخافه أن يضربه بعصاه» أى صوت هائل يشبه صوت الرعد.

ومنه قولهم «رعد قاصِف» أى شديد مهلك لشدّه صوته.

قصل

(قصل) - فى حديث الشّعبىّ «أغمى على رجل من جهينه ، فلما أفاق قال : ما فعل القُصَل؟» هو بضم القاف وفتح الصاد : اسم رجل.

قصم

(قصم) - فى صفه الجنه «ليس فيها قَصْمٌ ولا فصم» القصم : كسر الشىء وإبانته ، وبالفاء : كسره من غير إبانه.

ومنه الحديث «الفاجر كالأرزه صمّاء معتدله حتى يَقْصِمها الله».

ومنه حديث عائشه تصف أباها رضى الله عنهما «ولا قَصَمُوا له قناه» ويروى بالفاء.

ومنه حديث أبى بكر «فوجدت انقِصَاماً فى ظهرى» ويروى بالفاء. وقد تقدّما.

(ه) وفيه «استغنوا عن الناس ولو عن قِصْمه السواك» القِصْمه بالكسر : ما انكسر منه وانشقّ إذا استيك به. ويروى بالفاء.

(ه) وفيه «فما ترتفع فى السماء من قَصْمَهٍ إلا فتح لها باب من النار» يعنى الشمس. القَصْمه بالفتح : الدّرجه ، سمّيت بها لأنها كسره ، من القَصْم : الكسر.

قصا

(قصا) (س) فيه «المسلمون تتكافأ دماؤهم ، يسعى بذمّتهم أدناهم ، ويردّ عليهم أَقْصَاهُم» أى أبعدهم. وذلك فى الغزو ، إذا دخل العسكر أرض الحرب فوجّه الإمام منه السّرايا ، فما غنمت من شىء أخذت منه ما سمّى لها ، وردّ ما بقى على العسكر ؛ لأنهم وإن لم يشهدوا الغنيمه ردء للسّرايا وظهر يرجعون إليهم.

١- فى ا : «أبناء قيله».

[ه] ومنه حديث وحشىّ قاتل حمزه «كنت إذا رأيته فى الطريق تَقَصَّيْتُها» أى صرت فى أَقْصَاها وهو غايتها ، والقَصْوُ : البعد. والأَقْصَى : الأبعد.

وفى الحديث «أنه خطب على ناقته القَصْواء» قد تكرر ذكرها فى الحديث ، وهو لقب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم. والقَصْوَاء : الناقه التى قطع طرف أذنها ، وكلّ ما قطع من الأذن فهو جدع ، فإذا بلغ الرّبع فهو قَصْع ، فإذا جاوزه فهو عضب ، فإذا استؤصلت فهو صلم. يقال : قَصَوْتُهُ قَصْواً فهو مَقْصُوٌّ ، والناقه قَصْوَاء. ولا يقال بعير أَقْصَى.

ولم تكن ناقه النبى صلى الله عليه وسلم قَصْوَاء ، وإنما كان هذا لقبا لها. وقيل : كانت مقطوعه الأذن.

وقد جاء فى الحديث أنه كان له ناقه تسمّى «العضباء» ، وناقه تسمّى «الجدعاء». وفى حديث آخر «صلماء» ، وفى روايه أخرى «مخضرمه» هذا كله فى الأذن ، فيحتمل أن يكون كلّ واحد صفه ناقه مفرده ، ويحتمل أن يكون الجميع صفه ناقه واحده ، فسمّاها كلّ واحد منهم بما تخيّل فيها.

ويؤيّد ذلك ما روى فى حديث علىّ رضى الله عنه حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم يبلّغ أهل مكه سوره براءه ، فرواه ابن عباس رضى الله عنهما أنه ركب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم «القَصْوَاء» وفى روايه جابر «العضباء». وفى روايه غيرهما «الجدعاء» فهذا يصرّح أن الثلاثه صفه ناقه واحده ؛ لأنّ القضيّه واحده.

وقد روى عن أنس رضى الله عنه أنه قال : «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقه جدعاء وليست بالعضباء» وفى إسناده مقال.

وفى حديث الهجره «أنّ أبا بكر قال : إنّ عندى ناقتين ، فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحداهما وهى الجدعاء».

(س) وفيه «إنّ الشيطان ذئب الإنسان ، يأخذ القَاصِيه والشاذّه» القَاصِيه : المنفرده عن القطيع البعيده منه. يريد أن الشيطان يتسلّط على الخارج من الجماعه وأهل السّنّه.

(باب القاف مع الضاد)

قضأ

(قضأ) (ه) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به قَضِيءَ العين فهو لهلال» أى فاسد العين. يقال : قَضِيءَ الثّوب يَقْضَأُ فهو قَضِئٌ ، مثل حذر ، يحذر فهو حذر ؛ إذا تفزّر وتشقّق ؛ وتَقَضَّأَ الثوب مثله.

قضب

(قضب) (ه) فى حديث عائشه رضى الله عنها «رأت ثوبا مصلّبا فقالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رآه فى ثوب قَضَبَه» أى قطعه. والقَضْب : القطع. وقد تكرر فى الحديث.

وفى مقتل الحسين رضى الله عنه «فجعل ابن زياد يقرع فمه بقَضِيب» أراد بالقَضِيب : السّيف اللّطيف الدّقيق. وقيل : أراد العود.

قضض

(قضض) - فيه «يؤتى بالدنيا بقَضِّها وقَضِيضها» أى بكل ما فيها ، من قولهم : جاءوا بقَضِّهم وقَضِيضِهم : إذا جاءوا مجتمعين ، يَنْقَضُ آخرهم على أوّلهم ، من قولهم : قَضَضْنا عليهم ، ونحن نَقُضُّها قَضّاً.

وتلخيصه أنّ القَضّ وضع موضع القَاضّ ، كزور وصوم ، فى زائر وصائم. والقَضِيض : موضع المَقْضُوض ؛ لأن الأوّل لتقدّمه وحمله الآخر على اللّحاق به ، كأنه يَقُضُّه على نفسه. فحقيقته جاءوا بمستلحقهم ولاحقهم : أى بأوّلهم وآخرهم.

وألخص من هذا كلّه قول ابن الأعرابى : إنّ القَضَ : الحصى الكبار ، والقضيض : الحصى الصغار : أى جاءوا بالكبير والصغير.

ومنه الحديث الآخر «دخلت الجنه أمّه بقَضِّها وقَضِيضها».

[ه] ومنه حديث أبى الدّحداح :

* وارتحلى بالقَضّ والأولاد (١) *

أى بالأتباع ومن يتّصل بك.

١- فى الهروى : «فارتحلى».

(س) وفی حدیث صفوان بن محرز «کان إذا قرأ هذه الآیه «وَسَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ» بکی حتی یری لقد انقدّ قَضِیضُ زوره» هکذا روی.

قال القتیبی : هو عندی خطأ من بعض النّقله ، وأراه «قصص زوره» وهو وسط الصّدر. وقد تقدّم ، ویحتمل إن صحّت الروایه : أن یراد بالقَضِیض صغار العظام تشبیها بصغار الحصی.

[ه] وفی حدیث ابن الزّبیر وهدم الکعبه «فأخذ ابن مطیع العتله فعتل ناحیه من الرّبض فأَقَضَّه» أی جعله قَضَضاً. والقَضَض : الحصی الصّغار ، جمع قِضَّه ، بالکسر والفتح.

(س) وفی حدیث هوازن «فاقْتَضَ الإداوه» أی فتح رأسها ، من اقتِضَاض البکر. ویروی بالفاء. وقد تقدم.

قضقض

(قضقض) (ه) فی حدیث مانع الزکاه «یمثّل له کنزه [یوم القیامه](۱) شجاعا فیلقمه یده فیُقَضْقِضُها» أی یکسرها. ومنه : أسد قَضْقاض : إذا کان یحطم فریسته.

(ه) ومنه حدیث صفیّه بنت عبد المطلب «فأطلّ علینا یهودیّ فقمت إلیه فضربت رأسه بالسیف ، ثم رمیت به علیهم ، فتَقَضْقَضُوا» أی انکسروا وتفرّقوا.

قضم

(قضم) (ه) فی حدیث الزّهری «قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم والقرآن فی العسب والقُضُم» هی الجلود البیض ، واحدها : قَضِیم ، ویجمع علی : قَضَمٍ أیضا ، بفتحتین ، کأدیم وأدم.

ومنه الحدیث «أنه دخل علی عائشه وهی تلعب ببنت مُقَضِّمه» هی لعبه تتّخذ من جلود بیض. ویقال لها : بنت قُضَّامه (۲) بالضم والتشدید.

(س) وفی حدیث أبی هریره رضی الله عنه «ابنوا شدیدا ، وأمّلوا بعیدا ، واخضموا فسَنَقْضِم» (۳) القَضْم : الأکل بأطراف الأسنان.

ومنه حدیث أبی ذرّ رضی الله عنه «تأکلون خضما ونأکل قَضْما».

۱- زیاده من الهروی. وانظر ما سبق ص ۴۴۷ من الجزء الثانی.

۲- حکی فی اللسان عن ابن برّی «بضم القاف غیر مصروف».

۳- فی اللسان : «فإنا سنقضم».

ومنه حديث عائشه رضى الله عنها «فأخذت السّواك فقَضَمَتْه وطيّبته» أى مضغته بأسنانها وليّنته.

ومنه حديث عليّ رضى الله عنه «كانت قريش إذا رأته قالت : احذروا الحطم ، احذروا القُضَم» أى الذى يَقْضِم الناس فيهلكهم.

قضا

(قضا) (س) فى صلح الحديبيه «هذا ما قاضَى عليه محمد» هو فاعل ، من القَضاء : الفصل والحكم ؛ لأنه كان بينه وبين أهل مكه.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «القَضاء». وأصله : القطع والفصل. يقال : قَضَى يَقْضِى قَضاءً فهو قاضٍ : إذا حكم وفصل. وقَضاءُ الشىء : إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه ، فيكون بمعنى الخلق.

وقال الزّهرى : القَضاءُ فى اللّغه على وجوه ، مرجعها إلى انقطاع الشىء وتمامه. وكلّ ما أحكم عمله ، أو أتمّ ، أو ختم ، أو أدّى ، أو أوجب ، أو أعلم ، أو أنفذ ، أو أمضى. فقد قُضِىَ. وقد جاءت هذه الوجوه كلّها فى الحديث.

ومنه «القَضاء المقرون بالقدر» والمراد بالقدر : التقدير ، وبالقضاء : الخلق ، كقوله تعالى : «فَقَضاهُنَ سَبْعَ سَماواتٍ فِى يَوْمَيْنِ» أى خلقهنّ.

فالقَضاء والقدر أمران متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ، لأن أحدهما بمنزله الأساس وهو القدر ، والآخر بمنزله البناء وهو القَضاء ، فمن رام الفصل بينهما ، فقد رام هدم البناء ونقضه.

وفيه ذكر «دار القضاء بالمدينه» قيل : هى دار الإماره.

وقال بعضهم : هو خطأ ، وإنما هى دار كانت لعمر بن الخطاب ؛ بيعت بعد وفاته فى دينه ، ثم صارت لمروان وكان أميرا بالمدينه ، ومن هاهنا دخل الوهم على من جعلها دار الإماره.

(باب القاف مع الطاء)

قط

(قط) (س) فيه «ذكر النار فقال : حتى يضع الجبّار فيها قدمه فتقول : قَطْ قَطْ» بمعنى حسب ، وتكرارها للتأكيد ، وهى ساكنه الطاء مخفّفه.

ورواه بعضهم «فتقول : قَطْنِی قَطْنِی» أی حسبی.

ومنه حدیث قتل ابن أبی الحقیق «فتحامل علیه بسیفه فی بطنه حتی أنفذه ، فجعل یقول : قَطْنِی قَطْنِی».

(س) وفی حدیث أبیّ «وسأل زرّ بن حبیش عن عدد سوره الأحزاب فقال : إمّا ثلاثا وسبعین ، أو أربعا وسبعین فقال : أَقَطْ؟» بألف الاستفهام : أی أحسب؟

ومنه حدیث حیوه بن شریح «لقیت عقبه بن مسلم فقلت له : بلغنی أنک حدّثت عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول : إذا دخل المسجد أعوذ بالله العظیم ، وبوجهه الکریم ، وسلطانه القدیم ، من الشیطان الرجیم ، قال : أَقَطْ؟ قلت : نعم».

قطب

(قطب) (س) فیه «أنه أتی بنبیذ فشمّه فقَطَّبَ» أی قبض ما بین عینیه کما یفعله العبوس ، ویخفّف ویثقل.

(س) ومنه حدیث العباس «ما بال قریش یلقوننا بوجوه قاطِبه» أی مُقَطبه ، وقد یجیء فاعل بمعنی مفعول ، کعیشه راضیه ، والأحسن أن یکون فاعل علی بابه ، من قَطَبَ المخفّفه.

ومنه حدیث المغیره «دائمه القُطوب» أی العبوس. یقال : قَطَبَ یَقْطِب قُطُوباً. وقد تکرر فی الحدیث.

وفی حدیث فاطمه «وفی یدها أثر قُطْب الرّحی» هی الحدیده المرکّبه فی وسط حجر الرّحی السّفلی التی تدور حولها العلیا.

(ه) وفیه «أنه قال لرافع بن خدیج - ورمی بسهم فی ثندوته - إن شئت نزعت السّهم وترکت القُطْبه وشهدت لک یوم القیامه أنک شهید» القُطْبه والقُطْب : نصل السهم.

(س) ومنه الحدیث «فیأخذ سهمه فینظر إلی قُطْبه فلا یری علیه دما».

وفی حدیث عائشه «لمّا قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم ارتدّت العرب قَاطِبهً» أی جمیعهم ، هکذا یقال نکره منصوبه غیر مضافه ، ونصبها علی المصدر أو الحال.

قطر

(قطر) (س) فيه «أنه عليه السلام كان متوشّحا بثوب قِطْرِىّ» هو ضرب من البرود فيه حمره ، ولها أعلام فيها بعض الخشونه.

وقيل : هى حلل جياد تحمل من قبل البحرين.

وقال الأزهرى : فى أعراض البحرين قريه يقال لها : قَطَر ، وأحسب الثياب القَطْريه نسبت إليها ، فكسروا القاف للنسبه وخفّفوا.

ومنه حديث عائشه «قال أيمن : دخلت على عائشه وعليها درع قِطْرِىٌّ ثمن خمسه دراهم» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث علىّ «فنفرت نقده فقَطَّرَت الرجل فى الفرات فغرق» أى ألقته فى الفرات على أحد قُطْرَيه : أى شقّيه. يقال : طعنه فقَطَّره إذا ألقاه. والنّقد : صغار الغنم.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا رمى امرأه يوم الطائف ، فما أخطأ أن قطَّرها».

(ه) وحديث ابن مسعود «لا يعجبنّك ما ترى من المرء حتى تنظر على أىّ قُطْرَيْهِ يقع (١)» أى على أىّ جنبيه يكون ، فى خاتمه عمله ، على الإسلام أو غيره.

ومنه حديث عائشه تصف أباها «قد جمع حاشيته وضمّ قُطْرَيه» أى جمع جانبيه عن الانتشار والتّبدّد والتّفرّق.

[ه] وفى حديث ابن سيرين «أنه كان يكره القَطَر» هو - بفتحتين - أن يزن جلّه من تمر ، أو عدلا من متاع ونحوهما ، ويأخذ ما بقى على حساب ذلك ولا يزنه ، وهو المُقَاطَره.

وقيل : هو أن يأتى الرجل إلى آخر فيقول له : بعنى مالك فى هذا البيت من التّمر جزافا ، بلا كيل ولا وزن. وكأنه من قِطار الإبل ، لاتّباع بعضه بعضا. يقال : أَقْطَرْتُ الإبل وقَطَّرْتُها.

(س) ومنه حديث عماره «أنه مرّت به قِطاره جمال» القِطاره والقِطارُ : أن تشدّ الإبل على نسق ، واحدا خلف واحد.

قطرب

(قطرب) (ه) فى حديث ابن مسعود «لا أعرفنّ (٢) أحدكم جيفه ليل قُطْرُبَ

١- فى الهروى : «وقع».

٢- فى الأصل : «لا عرفنّ» والتصحيح من ا ، واللسان ، والهروى ، والفائق ٢ / ٣٦٠.

نهار» القُطْرُب : دويبّه لا تستريح نهارها سعيا ، فشبّه به الرجل يسعى نهاره فى حوائج دنياه ، فإذا أمسى كان كالّا تعبا ، فينام ليلته حتى يصبح ، كالجيفه التى لا تتحرّك (١).

قطط

(قطط) - فى حديث الملاعنه «إن جاءت به جعدا قَطَطاً فهو لفلان» القَطَطُ : الشديد الجعوده. وقيل : الحسن الجعوده ، والأوّل أكثر. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «كان إذا علا قدّ ، وإذا توسّط قَطَّ» أى قطعه عرضا نصفين.

(ه) وفى حديث زيد وابن عمر رضى الله عنهم «كانا لا يريان ببيع القُطوط بأسا إذا خرجت» القطوط : جمع قِطّ ، وهو الكتاب والصّكّ يكتب للإنسان فيه شىء يصل إليه. والقِطُّ : النّصيب.

وأراد بها الأرزاق والجوائز التى كان يكتبها الأمراء للناس إلى البلاد والعمّال ، وبيعها عند الفقهاء غير جائز ما لم يحصل ما فيها فى ملك من كتبت له.

قطع

(قطع) (ه) فيه «أنّ رجلا أتاه وعليه مُقَطَّعاتٌ له» أى ثياب قصار ، لأنها قُطِعَت عن بلوغ التّمام.

وقيل : المُقَطَّع من الثياب : كل ما يفصّل ويخاط من قميص وغيره ، وما لا يُقْطَع منها كالأزر والأرديه.

ومن الأوّل :

(ه) حديث ابن عباس رضى الله عنهما فى وقت صلاه الضّحى «إذا تَقَطَّعَت (٢) الظلال» أى قصرت ، لأنها تكون بكره ممتّده ، فكلّما ارتفعت الشمس قصرت.

ومن الثانى :

(ه) حديث ابن عباس ؛ فى صفه نخل الجنه «منها مُقَطَّعَاتُهم وحللهم» ولم يكن يصفها بالقصر ؛ لأنه عيب.

١- الذى فى اللسان : «كالجيفه لا يتحرّك».

٢- فى الهروى : «انقطعت».

وقيل : المُقَطَّعات لا واحد لها ، فلا يقال للجبّه القصيره مُقَطَّعه ، ولا للقميص مُقَطَّع ، وإنما يقال لجمله الثياب القصار مُقَطعات ، والواحد ثوب.

(ه) وفيه «نهى عن لبس الذهب إلّا مُقَطعا» أراد الشيء اليسير منه ، كالحلقه والشّنف ونحو ذلك ، وكره الكثير الذى هو عاده أهل السّرف والخيلاء والكبر. واليسير هو ما لا تجب فيه الزكاه.

ويشبه أن يكون إنما كره استعمال الكثير منه ؛ لأن صاحبه ربما بخل بإخراج زكاته فيأثم بذلك عند من أوجب فيه الزكاه.

(ه) وفى حديث أبيض بن حمّال «أنه اسْتَقْطَعَه الملح الذى بمأرب» أى سأله أن أن يجعله له قِطاعا يتملّكه ويستبدّ به وينفرد. والإِقطاع يكون تمليكا وغير تمليك.

(ه) ومنه الحديث «لمّا قدم المدينه أَقْطَع الناس الدّور» أى أنزلهم فى دور الأنصار.

ومنه الحديث «أنه أَقْطَع الزّبير نخلا» يشبه أنه إنما أعطاه ذلك من الخمس الذى هو سهمه ، لأن النّخل مال ظاهر العين حاضر النّفع ، فلا يجوز إِقْطاعُه. وكان بعضهم يتأوّل إِقْطاع النبى صلى الله عليه وسلم المهاجرين الدّور على معنى العاريه.

ومنه الحديث «كانوا أهل ديوان أو مُقْطَعين» بفتح الطاء ، ويروى «مُقْتَطِعين» ؛ لأنّ الجند لا يخلون من هذين الوجهين.

وفى حديث اليمين «أو يَقْتَطِع بها مال امرىء مسلم» أى يأخذه لنفسه متملّكا ، وهو يفتعل من القَطْع.

ومنه الحديث «فخشينا أن يُقْتَطَع دوننا» أى يؤخذ وينفرد به.

ومنه الحديث «ولو شئنا لاقْتَطَعْنَاهم».

وفيه «كان إذا أراد أن يَقْطَع بعثا» أى يفرد قوما يبعثهم فى الغزو ويعيّنهم من غيرهم.

وفى حديث صله الرحم «هذا مقام العائذ بك من القَطِيعه» القَطيعه : الهجران والصّدّ ، وهى فَعِيله ، من القَطْع ، ويريد به ترك البرّ والإحسان إلى الأهل والأقارب ، وهى ضدّ صله الرحم.

(ه) وفی حدیث عمر رضی الله عنه «لیس فیکم من تَقَطَّعُ دونه (۱) الأعناق مثل (۲) أبی بکر» أی لیس فیکم [أحد](۳) سابق إلی الخیرات ، تَقَطَّع أعناق مسابقیه حتی لا یلحقه أحد مثل أبی بکر رضی الله عنه. یقال للفرس الجواد : تَقَطَّعَت أعناق الخیل علیه فلم تلحقه.

ومنه حدیث أبی ذرّ (۴) رضی الله عنه «فإذا هی یُقَطَّع (۵) دونها السّراب» أی تسرع إسراعا (۶) کثیرا تقدّمت به وفاتت ، حتی إن السّراب یظهر دونها : أی من ورائها لبعدها فی البرّ.

(ه) وفی حدیث ابن عمر رضی الله عنهما «أنه أصابه قُطْع» القُطْع : انقطاع النّفس وضیقه.

(ه) وفیه «کانت یهود قوما لهم ثمار لا تصیبها قُطْعَةٌ» أی عطش بانقطاع الماء عنها. یقال : أصابت الناس قُطْعَةٌ : أی ذهبت میاه رکایاهم.

وفیه «إنّ بین یدی الساعه فتنا کقِطَع اللیل المظلم» قِطَعُ اللیل : طائفه منه ، وقِطْعه. وجمع القِطْعه : قِطَع. أراد فتنه مظلمه سوداء تعظیما لشأنها.

(ه) وفی حدیث ابن الزبیر والجنّی «فجاء وهو علی القِطْع فنفضه (۷)» القِطْع بالکسر : طنفسه تکون تحت الرّحل علی کتفی البعیر.

(ه) وفیه «أنه قال لمّا أنشده العباس ابن مرداس أبیاته العینیّه : اقْطَعُوا عنی لسانه» أی أعطوه وأرضوه حتی یسکت ، فکنی باللسان عن الکلام.

ومنه الحدیث «أتاه رجل فقال : إنی شاعر فقال : یا بلال اقْطَع لسانه ، فأعطاه أربعین درهما».

۱- فی اللسان ، والتاج والفائق ۲ / ۳۵۹ : «علیه».

۲- یجوز رفع «مثل». ونصبه. انظر الفائق.

۳- تکمله من اللسان نقلا عن ابن الأثیر ، ومن الفائق.

۴- هکذا فی الأصل واللسان. والذی فی ا وتاج العروس : «أبی رزین».

۵- فی ا «تقطّع».

۶- فی ا «أی تسرّع دونها إسراعا».

۷- روایه الهروی : «ینفضه».

قال الخطّابى : يشبه أن يكون هذا ممن له حقّ فى بيت المال ، كابن السبيل وغيره ، فتعرّض له بالشعر فأعطاه لحقّه ، أو لحاجته ، لا لشعره.

(س) وفيه «أن سارقا سرق فقُطِعَ ، فكان يسرق بقَطَعَته» القَطَعه ، بفتحتين : الموضع المقطوع من اليد ، وقد تضم القاف وتسكّن الطاء.

(ه) وفى حديث وفد عبد القيس «يقذفون فيه من القُطَيْعَاء» هو نوع من التمر. وقيل : هو البسر قبل أن يدرك.

قطف

(قطف) - فى حديث جابر «فبينا أنا على جملى أسير ، وكان جملى فيه قِطاف» وفى روايه «على جمل لى قَطُوف» القِطاف : تقارب الخطو فى سرعه ، من القَطْف : وهو القطع. وقد قَطَفَ يَقْطِف قَطْفا وقِطافا. والقَطُوف : فعول منه.

(ه) ومنه الحديث «أنه ركب على فرس لأبى طلحه يَقْطِف» وفى روايه «قَطُوف».

ومنه الحديث «أَقْطَفُ القوم دابّه أميرهم» (١) أى أنهم يسيرون بسير دابّته ، فيتّبعونه كما يتّبع الأمير.

(ه) وفيه «يجتمع النّفر على القِطْف فيشبعهم» القِطْف بالكسر : العنقود ، وهو اسم لكل ما يُقْطَف ، كالذّبح والطّحن. وقد تكرر ذكره فى الحديث ، ويجمع على قِطَاف وقُطُوف ، وأكثر المحدّثين يروونه بفتح القاف ، وإنما هو بالكسر.

ومنه حديث الحجّاج «أرى رؤوسها قد أينعت وحان قِطَافُها» قال الأزهرى : القِطاف : اسم وقت القَطْفِ ، وذكر حديث الحجّاج. ثم قال : والقَطَاف بالفتح جائز عند الكسائى. ويجوز أن يكون القِطَاف مصدرا.

(س) وفيه «يقذفون فيه من القَطِيف» وفى روايه «تديفون فيه من القَطِيف» القَطِيف : المَقْطوف من التّمر ، فعيل بمعنى مفعول.

(س) وفيه «تعس عبد القَطِيفه» هى كساء له خمل : أى الذى يعمل لها ويهتمّ بتحصيلها. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

١- فى اللسان : «أقطف القوم دابّه أميرهم».

قطن

(قطن) (ه) فی حدیث المولد «قالت أمّه لمّا حملت به : والله ما وجدته فی قَطَنٍ ولا ثنّه» القَطَن : أسفل الظهر ، والثّنّه : أسفل البطن.

(س) ومنه حدیث سطیح :

* حتی أتی عاری الجآجیء والقَطَنْ *

وقیل : الصواب «قَطِنٌ» بکسر الطاء ، جمع قَطِنه ، وهی ما بین الفخذین.

(ه) وفی حدیث سلمان «کنت رجلا من المجوس ، فاجتهدت فیه حتی کنت قَطِنَ النار» أی خازنها وخادمها : أراد أنه کان لازما لها لا یفارقها ، من قَطَن فی المکان إذا لزمه.

ویروی بفتح الطاء جمع قَاطِن ، کخادم وخدم. ویجوز أن یکون بمعنی قاطِن ، کفَرَط وفارِط.

ومنه حدیث الإفاضه «نحن قَطِینُ الله» أی سکّان حرمه. والقَطین : جمع قاطِن ، کالقُطَّان. وفی الکلام مضاف محذوف تقدیره : نحن قَطِین بیت الله وحرمه. وقد یجیء القَطِین بمعنی قاطِن ، للمبالغه.

ومنه حدیث زید بن حارثه :

فإنّی قَطِینُ البیت عند المشاعر

وفی حدیث عمر «أنه کان یأخذ من القِطْنِیَّه العشر» هی بالکسر والتشدید : واحده القَطَانِی ، کالعدس والحمّص ، واللّوبیاء ونحوها.

قطا

(قطا) - فیه «کأنّی أنظر إلی موسی بن عمران فی هذا الوادی محرما بین قَطَوانِیَّتَیْن» القَطَوَانِیَّه : عباءه بیضاء قصیره الخمل ، والنون زائده.

کذا ذکره الجوهری فی المعتلّ. وقال : «کساء قَطَوانِیّ» (۱).

(ه) ومنه حدیث أم الدرداء «قالت : أتانی سلمان الفارسی یسلّم علیّ ، وعلیه عباءه قَطَوانِیَّه».

۱- هکذا ذکر الجوهری فقط ، ولم یشرح ولم یذکر الحدیث.

(باب القاف مع العين)

قعبر

(قعبر) (ه) فيه «أنّ رجلا قال : يا رسول الله من أهل النار؟ قال : كلّ شديد قَعْبَرِيّ ، قيل : وما القَعْبَرِيُ؟ قال : الشديد على الأهل ، الشديد على العشيره ، الشديد على الصاحب» قال الهروى : سألت عنه الأزهرى فقال : لا أعرفه.

وقال الزمخشرى : أرى أنه قلب عبقرىّ. يقال : رجل عبقرىّ ، وظلم عبقرى : شديد فاحش. والقلب فى كلامهم كثير (١).

قعد

(قعد) (ه) فيه «أنه نهى أن يُقْعَد على القبر» قيل : أراد القُعود لقضاء الحاجه من الحدث.

وقيل : أراد للإحداد والحزن ، وهو أن يلازمه ولا يرجع عنه.

وقيل : أراد به احترام الميّت ، وتهويل الأمر فى القُعُود عليه ، تهاونا بالميّت والموت.

وروى أنه رأى رجلا متّكئا على قبر فقال : «لا تؤذ صاحب القبر».

(ه) وفى حديث الحدود «أتى بامرأه قد زنت ، فقال : ممّن؟ قالت : من المُقْعَد الذى فى حائط سعد» المُقْعَد : الذى لا يقدر على القيام ؛ لزمانه به ، كأنه قد ألزم القُعُود.

وقيل : هو من القُعَاد ، وهو داء يأخذ الإبل فى أوراكها فيميلها إلى الأرض.

وفى حديث الأمر بالمعروف «لا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقَعِيده» القَعِيد : الذى يصاحبك فى قُعُودك ، فعيل بمعنى مفاعل.

وفى حديث أسماء الأشهليّه «إنّا معاشر (٢) النساء محصورات مقصورات ، قَواعِد بيوتكم ، وحوامل أولادكم» القَوَاعِد : جمع قاعِد ، وهى المرأه الكبيره المسنّه ، هكذا يقال بغير هاء : أى إنها ذات قُعُود ، فأما قاعده فهى فاعله ، من قَعَدَتْ (٣) قُعودا ، ويجمع على قَوَاعِد أيضا.

١- انظر الفائق ٢ / ٣٦٣.

٢- فى الأصل : «معشر» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان.

٣- فى الأصل : «قعد قعودا» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان.

(س) وفيه «أنه سأل عن سحائب مرّت فقال : كيف ترون قواعِدَها وبواسقها؟» أراد بالقَوَاعِد ما اعترض منها وسفل ، تشبيها بقَواعد البناء (١).

[ه] وفى حديث عاصم بن ثابت :

أبو سليمان وريش المُقْعَد

وضاله مثل الجحيم الموقد

ويروى ... «المُعْقَد» ، وهما اسم رجل كان يريش لهم السهام : أى أنا أبو سليمان ومعى سهام راشها المُقْعَد أو المُعْقد ، فما عذرى فى ألّا أقاتل؟

وقيل : المُقْعد : فرخ النّسر وريشه أجود (٢) ، والضاله : من شجر السّدر يعمل منها السّهام ، شبّه السهام بالجمر لتوقّدها.

(س) وفى حديث عبد الله «من الناس من يذلّه الشيطان كما يذلّ الرجل قَعُودَه» القَعود من الدّوابّ : ما يَقْتَعِده الرجل للركوب والحمل ، ولا يكون إلّا ذكرا. وقيل : القَعود : ذكر ، والأنثى قَعُوده. والقَعود من الإبل : ما أمكن أن يركب ، وأدناه أن يكون له سنتان ، ثم هو قَعود إلى أن يثنى فيدخل فى السّنه السادسه ، ثم هو جمل.

(س) ومنه حديث أبى رجاء «لا يكون الرّجل متّقيا حتى يكون أذلّ من قَعُود ، كلّ من أتى عليه أرغاه» أى قهره وأذلّه ، لأن البعير إنما يرغو عن ذلّ واستكانه.

قعر

(قعر) (ه) فيه «أنّ رجلا تَقَعَّرَ عن مال له» وفى روايه «انْقَعَر عن ماله» أى انقلع من أصله. يقال : قَعَره إذا قلعه ، يعنى أنه مات عن مال له.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «أنّ عمر لقى شيطانا فصارعه فقَعَره» أى قلعه.

قعس

(قعس) (س) فيه «أنه مدّ يده إلى حذيفه فتَقَاعَس عنه أو تَقَعَّس» أى تأخّر.

ومنه حديث الأخدود «فتَقاعَسَت أن تقع فيها».

(س) وفيه «حتى تأتى فتيات قُعْساً» القَعَس : نتوّ الصّدر خلقه ، والرجل أَقْعَس ، والمرأه قَعْساء ، والجمع : قُعْس.

١- فى الأصل والدر النثير : «النساء» والتصحيح من ا واللسان. وفى الفائق ٢ / ٣٦٢ : «كقواعد البنيان».

٢- فى الفائق ٢ / ٣٦١ : «أجود الريش».

ومنه حديث الزّبرقان «أبغض صبياننا إلينا الأقَيْعِسُ الذّكر» هو تصغير الأقْعَس.

قعص

(قعص) (ه) فيه «ومن قتل قَعْصاً فقد استوجب المآب» (١) القَعْص : أن يضرب الإنسان فيموت مكانه. يقال : قَعَصْتُهُ وأَقْعَصْتُه إذا قتلته قتلا سريعا ، وأراد بوجوب المآب حسن المرجع بعد الموت.

(س) ومنه حديث الزبير «كان يَقْعَصُ الخيل بالرّمح قَعْصاً يوم الجمل».

ومنه حديث ابن سيرين «أَقْعَصَ ابنا عفراء أبا جهل».

(ه) وفى حديث أشراط الساعه «موتان كقُعاصِ الغنم» القُعاص بالضم : داء يأخذ الغنم لا يلبثها أن تموت.

قعط

(قعط) (ه) فيه «أنه نهى عن الاقْتِعاط» هو أن يعتمّ بالعمامه ولا يجعل منها شيئا تحت ذقنه. ويقال للعمامه : المِقْعَطه.

وقال الزمخشرى : «المِقْعَطه والمِقْعَط (٢) : ما تعصّب به رأسك».

قعقع

(قعقع) (س) فيه «آخذ بحلقه الجنه فأُقَعْقِعُها» أى أحرّكها لتصوّت. والقَعْقَعه : حكايه حركه الشىء يسمع له صوت.

(س) ومنه حديث أبى الدّرداء «شرّ النساء السّلفعه التى تسمع لأسنانها قَعْقَعه».

وحديث سلمه «فقَعْقَعُوا لك السلاح فطار سلاحك».

(س [ه]) وفيه «فجىء بالصّبىّ ونفسه تَقَعْقَع» أى تضطرب وتتحرّك. أراد : كلّما صار إلى حال لم يلبث أن ينتقل إلى أخرى تقرّبه من الموت.

(قعيقعان) (س) فيه ذكر «قُعَيْقِعان» هو جبل بمكه. قيل : سمّى به ، لأنّ جرهما لمّا تحاربوا كثرت قَعْقَعَةُ السلاح هناك.

١- روايه اللسان : «من خرج مجاهدا فى سبيل الله فقتل قعصا فقد استوجب المآب». وفى الهروى : «حسن المآب». وقال : وأراد بحسن المآب قوله تعالى : «وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَحُسْنَ مَآبٍ».

٢- الذى فى الفائق ٢ / ٤٥٧ : «والمقعطه والمعقطه».

قعنب

(قعنب) (س [ه]) فى حديث عيسى بن عمر «أقبلت مجرمّزا حتى اقْعَنْبَيْتُ بين يدى الحسن» اقْعَنْبَى الرجل : إذا جعل يديه على الأرض وقعد مستوفزا.

قعا

(قعا) (س) فيه «أنه نهى عن الإِقْعاء فى الصلاه» وفى روايه «نهى أن يُقْعِىَ الرجل فى الصلاه» الإِقْعاء : أن يلصق الرجل أليتيه بالأرض ، وينصب ساقيه وفخذيه ، ويضع يديه على الأرض كما يُقْعِى الكلب.

وقيل : هو أن يضع أليتيه على عقبيه بين السجدتين. والقول الأوّل.

ومنه الحديث «أنه عليه الصلاه والسلام أكل مُقْعِياً» أراد أنه كان يجلس عند الأكل على وركيه مستوفزا غير متمكّن.

(باب القاف مع الفاء)

قفد

(قفد) - فى حديث معاويه «قال ابن المثنّى : قلت لأميّه : ما حطأنى [منك](١) حطأه ، قال : قَفَدَنى قَفْده» القَفْد : صفع الرأس ببسط الكفّ من قبل القفا.

قفر

(قفر) (س) فيه «ما أَقْفَرَ بيت فيه خلّ» أى ما خلا من الإدام ولا عدم أهله الأدم. والقَفَار : الطعام بلا أدم. وأَقْفَرَ الرجل : إذا أكل الخبز وحده ، من القَفْر والقَفار ، وهى الأرض الخاليه التى لا ماء بها.

وقد تكرر ذكر «القَفْر» فى الحديث. وجمعه : قِفار. وأَقْفَر فلان من أهله إذا انفرد. والمكان من سكّانه إذا خلا.

ومنه حديث عمر «فإنّى لم آتهم ثلاثه أيام وأحسبهم مُقْفِرين» أى خالين من الطعام.

ومنه حديثه الآخر «قال للأعرابى الذى أكل عنده : كأنك مُقْفِر».

(س) وفيه «أنه سئل عمّن يرمى الصّيد فيَقْتَفِر أثره» أى يتتبّعه. يقال : اقْتَفَرْتُ الأثر وتَقَفَّرْتُه إذا تتبعته وقفوته.

١- سقط من ا ، واللسان. وهو فى ا : «ما حطانى حطاه» بترك الهمز. وانظر ما سبق ص ٤٠٤ من الجزء الأول.

(ه) ومنه حديث يحيى بن يعمر «ظهر قبلنا أناس يَتَقَفَّرون العلم» ويروى «يَقْتَفِرون» (۱) أى يتطلّبونه.

وحديث ابن سيرين «إن بنى إسرائيل كانوا يجدون محمدا منعوتا عندهم فى التوراه ، وأنه يخرج من بعض هذه القرى العربيه ، فكانوا يَقْتَفِرُون الأثر».

قفز

(قفز) فيه «لا تنتقب المحرمه ولا تلبس قُفَّازا» وفى روايه «لا تنتقب ، ولا تبرقع ولا تَقَفَّز» هو بالضم والتشديد : شىء يلبسه نساء العرب فى أيديهنّ يغطّى الأصابع والكف والساعد من البرد ، ويكون فيه قطن محشوّ.

وقيل : هو ضرب من الحلىّ تتّخذه المرأه ليديها.

ومنه حديث ابن عمر «أنه كره للمحرمه لبس القُفَّازَيْن».

(ه) وحديث عائشه «أنّها رخّصت لها فى لبس القُفَّازَيْن».

(ه) وفيه «أنه نهى عن قَفِيز الطّحّان» هو أن يستأجر رجلا ليطحن له حنطه معلومه بقَفِيزٍ من دقيقها. والقَفِيز : مكيال يتواضع الناس عليه ، وهو عند أهل العراق ثمانيه مكاكيك.

قفش

(قفش) (ه) فى حديث عيسى عليه السلام «أنه لم يخلّف إلّا قَفْشَين ومخذفه» القَفْش : الخفّ القصير. وهو فارسى معرّب ، أصله كفش (۲). والمخذفه : المقلاع.

قفص

(قفص) (ه) فى حديث أبى هريره «وأن تعلو التّحوت الوعول ، قيل : ما التّحوت؟ قال : بيوت القافِصه يرفعون فوق صالحيهم» القافِصه : اللّئام ، والسين فيه أكثر.

قال الخطّابى : ويحتمل أن يكون أراد بالقافِصه ذوى العيوب ، من قولهم : أصبح فلان قَفِصاً (۳) إذا فسدت معدته وطبيعته.

(س) وفى حديث أبى جرير «حججت فلقينى رجل مُقَفِّص ظبيا ، فاتّبعته فذبحته وأنا ناس لإحرامى» المُقَفَّصُ : الذى شدّت يداه ورجلاه ، مأخوذ من القَفَص الذى يحبس فيه الطّير. والقَفِص : المنقبض بعضه إلى بعض.

۱- انظر ص ۴۶۴ من الجزء الثالث.

٢- هكذا فى الأصل وا والقاموس. والذى فى اللسان ، والمعرّب ص ٢٦٨ «كفج».

٣- فى ا : «قفصا».

قفع

(قفع) (ه) فى حديث عمر «ذكر عنده الجراد فقال : وددت أنّ عندنا منه قَفْعَةً أو قَفْعَتين» هو شىء شبيه بالزّبيل من الخوص ليس له عرى وليس بالكبير.

وقيل : هو شىء كالقفّه تتّخذ واسعه الأسفل ضيّقه الأعلى.

(س) وفى حديث القاسم بن مخيمره «أنّ غلاما مرّ به فعبث به ، فتناوله القاسم ، فقَفَعَه قَفْعَةً شديده (١)» أى ضربه. والمِقْفَعَه : خشبه تضرب بها الأصابع ، أو هو من قَفَعَه عمّا أراد : إذا صرفه عنه.

قفعل

(قفعل) (س) فى حديث الميلاد «يد مُقْفَعِلَّه» أى متقبّضه. يقال : اقْفَعَلَّت يده إذا قبضت وتشنّجت.

قفف

(قفف) (س) فى حديث أبى موسى «دخلت عليه فإذا هو جالس على رأس البئر وقد توسّط قُفها» قُفُ البئر : هو الدّكّه التى تجعل حولها. وأصل القُفِ : ما غلظ من الأرض وارتفع ، أو هو من القَفِ : اليابس ، لأنّ ما ارتفع حول البئر يكون يابسا فى الغالب.

والقُفُ أيضا : واد من أوديه المدينه عليه مال لأهلها.

(ه) ومنه حديث معاويه «أعيذك بالله أن تنزل واديا فتدع أوّله يرفّ وآخره يَقِفُ» أى ييبس.

(س [ه]) ومنه حديث رقيقه «فأصبحت مذعوره وقد قَفَ جلدى» أى تقبّض ، كأنه قد يبس وتشنّج. وقيل : أرادت قَفَ شعرى فقام من الفزع.

(س) ومنه حديث عائشه «لقد تكلّمت بشىء قَفَ له شعرى».

(ه) وفى حديث أبى ذر «ضعى قُفَّتَك» القُفَّه : شبه زبيل صغير من خوص يجتنى فيه الرّطب ، وتضع النساء فيه غزلهنّ ، ويشبّه به الشيخ والعجوز.

(ه) ومنه حديث أبى رجاء «يأتوننى فيحملوننى كأنى قُفَّه حتى يضعونى فى مقام الإمام ، فأقرأ بهم الثلاثين والأربعين فى ركعه».

وقيل : القُفَّه هاهنا : الشجره اليابسه الباليه.

۱- الذی فی اللسان : «فتناوله القاسم بمقفعه قفعه شدیده».

وقال الأزهرى : الشجره بالفتح ، والزّبيل بالضم.

(ه) وفيه «أنّ بعضهم ضرب مثلا فقال : إنّ قَفَّافاً ذهب إلى صيرفىّ بدراهم» القَفَّاف : الذى يسرق الدراهم بكفّه عند الانتقاد. يقال : قَفَ فلان درهما.

[ه] وفى حديث عمر «قال له حذيفه : إنك تستعين بالرجل الفاجر ، فقال : إنى لأستعين بالرجل لقوّته ، ثم أكون على قَفَّانِه» قَفَّانُ كل شىء : جُمّاعه ، واستقصاء معرفته. يقال : أتيته على قَفَّان ذلك وقافيته : أى على أثره.

يقول : أستعين بالرجل الكافى القوىّ وإن لم يكن بذلك الثّقه ، ثم أكون من ورائه وعلى أثره ، أتتبّع أمره وأبحث عن حاله ، فكفايته تنفعنى ، ومراقبتى له تمنعه من الخيانه.

وقَفَّان : فعّال ، من قولهم فى القفا : القَفَنّ (١). ومن جعل النون زائده فهو فعلان.

وذكره الهروى والأزهرى فى «قَفَفَ» على أن النون زائده.

وذكره الجوهرى فى قفن ، فقال : «القفّان : القفا ، والنون زائده».

وقيل : هو معرب «قبّان» الذى يوزن به.

وقيل : هو من قولهم : فلان قبّان على فلان ، وقَفَّانٌ عليه : أى أمين يتحفّظ أمره ويحاسبه (٢)

قفقف

(قفقف) (ه) فى حديث سهل بن حنيف «فأخذته قَفْقَفَه» أى رعده. يقال : تَقَفْقَف من البرد إذا انضمّ وارتعد.

ومنه حديث سالم بن عبد الله «فلما خرج من عند هشام أخذته قَفْقَفَه».

قفل

(قفل) فى حديث جبير بن مطعم «بينا هو يسير مع النبى صلى الله عليه وسلم مَقْفَلَه من حنين» أى عند رجوعه منها ، والمَقْفَل : مصدر قَفَل يَقْفِلُ إذا عاد من سفره. وقد يقال للسّفر :

١- فى ا بتخفيف النون. قال فى القاموس : والقفن ، وتشدّد نونه : القفا».

٢- زاد الهروى : «وقال بعضهم : قفّانه : إبّانه. يقال : هذا حين ذاك ، وربّانه ، وقفّانه ، وإبّانه بمعنى واحد».

قُفُول ، فى الذهاب والمجىء ، وأكثر ما يستعمل فى الرّجوع. وقد تكرر فى الحديث.

وجاء فى بعض رواياته «أَقْفَلَ الجيش وقلّما أَقْفَلْنا» والمعروف قَفَل وقَفَلْنا ، وأَقْفَلْنا غيرنا ، وأُقْفِلْنا ، على ما لم يسمّ فاعله.

(س) ومنه حديث ابن عمر «قَفْله كغزوه» القَفْلَه : المرّه من القُفول : أى إنّ أجر المجاهد فى انصرافه إلى أهله بعد غزوه كأجره فى إقباله إلى الجهاد ، لأنّ فى قُفُوله راحه للنّفس ، واستعدادا بالقوّه للعود ، وحفظا لأهله برجوعه إليهم.

وقيل : أراد بذلك التّعقيب ، وهو رجوعه ثانيا فى الوجه الذى جاء منه منصرفا ، وإن لم يلق عدوّا ولم يشهد قتالا ، وقد يفعل ذلك الجيش إذا انصرفوا من مغزاهم ، لأحد أمرين : أحدهما أنّ العدوّ إذا رآهم قد انصرفوا عنهم أمنوهم وخرجوا من أمكنتهم ، فإذا قَفَلَ الجيش إلى دار العدوّ نالوا الفرصه منهم فأغاروا عليهم ، والآخر أنهم إذا انصرفوا ظاهرين لم يأمنوا أن يقفو العدوّ أثرهم فيوقعوا بهم وهم غارّون ، فربما استظهر الجيش أو بعضهم بالرّجوع على أدراجهم ، فإن كان من العدوّ طلب كانوا مستعدّين للقائهم ، وإلا فقد سلموا وأحرزوا ما معهم من الغنيمه.

وقيل : يحتمل أن يكون سئل عن قوم قَفَلوا لخوفهم أن يدهمهم من عدوّهم من هو أكثر عددا منهم فقَفَلُوا ؛ ليستضيفوا إليهم عددا آخر من أصحابهم ثم يكرّوا على عدوّهم.

(س) وفى حديث عمر «أنه قال : أربع مُقْفَلَات : النّذر والطلاق والعتاق والنّكاح» أى لا مخرج منهنّ لقائلهنّ ، كأنّ عليهنّ أَقفالاً ، فمتى جرى بها (١) اللسان وجب بها الحكم. وقد أَقْفَلْت الباب فهو مُقْفَل.

قفن

(قفن) (ه) فى حديث النّخعىّ «سئل عمّن ذبح فأبان الرأس قال : تلك القَفِينهُ ، لا بأس بها» هى المذبوحه من قبل القفا. ويقال للقفا : القفنّ ، فهى فعيله بمعنى مفعوله. يقال : قَفَنَ الشاه واقْتَفَنَها.

١- فى الأصل : «فيها» والمثبت من : ا. والذى فى اللسان : «فمتى جرى بهن اللّسان وجب بهنّ الحكم».

وقال أبو عبيد : هى التى يبان رأسها بالذّبح.

ومنه حديث عمر «ثم أكون على قَفَّانه» عند من جعل النون أصليه. وقد تقدّم.

قفا

(قفا) [ه] فى أسمائه عليه الصلاه والسلام «المُقَفِّى» هو المولىّ الذاهب. وقد قَفَّى يُقَفِّى فهو مُقَفٍ : يعنى أنه آخر الأنبياء المتّبع لهم ، فإذا قَفَّى فلا نبىّ بعده.

(س) ومنه الحديث «فلما قَفَّى قال كذا» أى ذهب مولّيا ، وكأنه من القَفا : أى أعطاه قَفَاه وظهره.

(ه) ومنه الحديث «ألا أخبركم بأشدّ حرّا منه يوم القيامه؟ هذينك الرّجلين المُقَفِّيين» أى المولّيين. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث طلحه «فوضعوا اللّجّ على قَفَىَ» أى وضعوا السيف على قَفاىَ ، وهى لغه طائيه ، يشدّدون ياء المتكلم.

(س) وفى حديث عمر ، كتب إليه صحيفه فيها :

فما قلص وجدن معقّلات

قَفا سلع بمختلف التّجار

سلع : جبل ، وقَفَاه : وراءه وخلفه.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أخذ المسحاه فاستَقْفاه ، فضربه بها حتى قتله» أى أتاه من قبل قفاه. يقال : تَقَفَّيت فلانا واسْتَقْفَيْته.

(ه) وفيه «يعقد الشيطان على قافِيه أحدكم ثلاث عقد» القافِيه : القَفَا. وقيل : قافِيه الرأس : مؤخّره. وقيل : وسطه ، أراد تثقيله فى النّوم وإطالته ، فكأنه قد شد عليه شدادا وعقده ثلاث عقد.

(ه) وفى حديث عمر «اللهم إنّا نتقرّب إليك بعمّ نبيّك وقَفِيَّهِ آبائه وكبر رجاله» يعنى العبّاس ، يقال : هذا قَفِىّ الأشياخ وقَفِيَّتُهم. إذا كان الخلف منهم ، مأخوذ من : قَفَوْتُ الرجل إذا تبعته. يعنى أنه خلف آبائه وتلوهم وتابعهم ، كأنه ذهب إلى استسقاء أبيه عبد المطلب لأهل الحرمين حين أجدبوا فسقاهم الله به.

وقيل : القَفِيَّه : المختار. واقْتَفَاه إذا اختاره. وهو القَفْوه ، كالصّفوه ، من اصطفاه.

وقد تكرر ذكر «القَفْو والاقْتِفاء» فى الحديث اسما ، وفعلا ، ومصدرا. يقال : قَفَوْته ، وقَفَيْتُه ، واقْتَفَيته إذا تبعته واقتديت به (١).

(س) وفيه «نحن بنو النّضر بن كنانه ، لا ننتفى من أبينا ولا نَقْفُو أمّنا» أى لا نتّهمها ولا نقذفها. يقال : قَفَا فلان فلانا إذا قذفه بما ليس فيه.

وقيل : معناه : لا نترك النّسب إلى الآباء وننتسب إلى الأمّهات.

(س) ومن الأوّل حديث القاسم بن مخيمره «لا حدّ إلّا فى القَفْوِ البيّن» أى القذف الظاهر.

(س) وحديث حسان بن عطيه «من قَفَا مؤمنا بما ليس فيه وقفه الله فى ردغه الخبال».

(باب القاف مع القاف)

قق

(قق) (ه) فيه «قيل لابن عمر : ألا تبايع أمير المؤمنين؟ يعنى ابن الزّبير ، فقال : والله ما شبّهت بيعتهم (٢) إلّا بقَقَّه ، أتعرف ما القَقَّه (٣)؟ الصّبىّ يُحدِث ويضع يديه فى حدثه فتقول له أمه : «قَقَّه» وروى «قِقَه» بكسر الأولى وفتح الثانيه وتحفيفها.

وقال الأزهرى : فى الحديث : إنّ فلانا وضع يده فى قِقَه (٤) ، والقِقَه : مشى الصّبىّ وهو حدث (٥).

وحكى الهروى عنه أنه لم يجىء عن العرب ثلاثه أحرف من جنس واحد فى كلمه إلّا قولهم : قعد الصّبىّ على قَقَقِه ، وصصصه (٦).

وقال الخطابى : قَقَّه : شىء يردّده الطفل على لسانه قبل أن يتدرّب بالكلام ، فكأنّ ابن عمر أراد تلك بيعه تولّاها الأحداث ومن لا يعتبر به.

١- فى ا : «واقتديته».

٢- فى اللسان : «بيعتكم».

٣- فى اللسان ، والفائق ٢ / ٣٧٠ : «أتعرف ما ققّه؟».

٤- فى ا : «ققّه».

٥- ضبط فى الأصل : «حدث» بفتح الدال ، وضبطته بكسرها من ا ، والذى فى اللسان : «وهو حدثه».

٦- زاد فى اللسان : «أى حدثه».

وقال الزمخشرى : هو صوت يصوّت به الصّبىّ ، أو يصوّت له به إذا فزع من شىء أو فزّع ، أو إذا وقع فى قذر.

وقيل (١) : القَقَّه : العقى الذى يخرج من بطن الصّبىّ حين يولد ، وإياه عنى ابن عمر حين قيل له : هلّا بايعت أخاك عبد الله بن الزبير؟ فقال : «إنّ أخى وضع يده فى قَقَّه» أى (٢) لا أنزع يدى من جماعه وأضعها فى فرقه.

(باب القاف مع اللام)

قلب

(قلب) (ه) فيه «أتاكم أهل اليمن ، هم أرقّ قلوباً وألين أفئده» القُلُوب : جمع القَلْب ، وهو أخصّ من الفؤاد فى الاستعمال.

وقيل : هما قريبان من السّواء ، وكرّر ذكرهما لاختلاف لفظيهما تأكيدا. وقَلْب كل شىء : لبّه وخالصه.

ومنه الحديث «إنّ لكلّ شىء قَلْباً ، وقَلْبُ القرآن ياسين».

(ه) والحديث الآخر «إن يحيى بن زكريا عليهما الصلاه والسلام كان يأكل الجراد وقُلُوب الشجر» يعنى الذى ينبت فى وسطها غضّا طريّا قبل أن يقوى ويصلب ، واحدها : قُلْب بالضم ، للفرق. وكذلك قُلْب النخله.

(ه) وفيه «كان علىّ قرشيّا قَلْباً» أى خالصا من صميم قريش. يقال : هو عربىّ قَلْب : أى خالص.

وقيل : أراد فهما فطنا ، من قوله تعالى «إِنَّ فِى ذلِكَ لَذِكْرى لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ».

(س) وفى حديث دعاء السّفر «أعوذ بك من كآبه المُنْقَلَب» أى الانقِلاب من السّفر ، والعود إلى الوطن ، يعنى أنه يعود إلى بيته فيرى فيه ما يحزنه. والانقِلاب : الرّجوع مطلقا.

ومنه حديث صفيّه زوج النبى صلى الله عليه وسلم «ثم قمت لأَنْقَلِب ، فقام معى لِيَقْلِبَنى» أى لأرجع إلى بيتى فقام معى يصحبنى.

١- القائل هو الجاحظ. كما فى الفائق ٢ / ٣٧٠.

٢- فى الفائق «إنى».

ومنه حديث المنذر بن أبى أسيد حين ولد «فأَقْلَبُوه (۱) ، فقالوا : أَقْلَبْناه يا رسول الله» هكذا جاء فى روايه مسلم ، وصوابه «قَلَبْناه» : أى رددناه.

(س) ومنه حديث أبى هريره «أنه كان يقول لمعلّم الصبيان : اقْلِبْهم» أى اصرفهم إلى منازلهم.

(ه) وفى حديث عمر «بينا يكلّم إنسانا إذ اندفع جرير يطريه ويطنب ، فأقبل عليه فقال : ما تقول يا جرير؟ وعرف الغضب فى وجهه ، فقال : ذكرت أبا بكر وفضله ، فقال عمر : اقْلِب قَلَّابُ» وسكت.

هذا مثل يضرب لمن تكون منه السّقطه فيتداركها ، بأن يَقْلِبَها عن جهتها ويصرفها إلى غير معناها ، يريد : اقْلِبْ يا قَلَّابُ ، فأسقط حرف النداء ، وهو غريب ، لأنه إنما يحذف مع الأعلام.

(ه) وفى حديث شعيب وموسى عليهما السلام «لكك من غنمى ما جات به قالِبَ لون» تفسيره فى الحديث : أنها جاءت على غير ألوان أمّهاتها ، كأنّ لونها قد انْقَلَب.

ومنه حديث علىّ فى صفه الطيور «فمنها مغموس فى قالِبِ لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه».

[ه] وفى حديث معاويه «لمّا احتضر ، وكان يُقَلب على فراشه فقال : إنكم لتُقَلِّبُون حوّلا قُلَّبا إن وقى كبّه النار (۲)» أى رجلا عارفا بالأمور ، قد ركب الصّعب والذّلول ، وقَلَبَها ظهرا لبطن ، وكان محتالا فى أموره حسن التَّقَلُّب.

۱- ضبط فى الأصل «فأقلبوه» وفى ا واللسان : «فاقلبوه» والضبط المثبت من صحيح مسلم (باب استحباب تحنيك المولود ... وجواز تسميته يوم ولادته ، من كتاب الآداب).
۲- روايه الهروى : «إن وقى هول المطّلع» وكذا فى اللسان ، وأشار إلى روايه ابن الأثير. وانظر ما سبق ص ۴۶۴ من الجزء الأول.

وفى حديث ثوبان «إنّ فاطمه حلّت الحسن والحسين بقُلْبَيْنِ من فضّه» القُلْب : السوار.

ومنه الحديث «أنه رأى فى يد عائشه قُلْبَيْن».

ومنه حديث عائشه فى قوله تعالى «(وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا ما ظَهَرَ مِنْها) ، قالت : القُلْبُ والفَتَخَه» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فانطلق يمشى ما به قَلَبَه» أى ألم وعلّه.

(س) وفيه «أنه وقف على قَلِيب بدر» القَلِيب : البئر التى لم تطو ، ويذكّر ويؤنث. وقد تكرر.

وفيه «كان نساء بنى إسرائيل يلبسن القَوالِب» جمع قالِب ، وهو نعل من خشب كالقبقاب ، وتكسر لامه وتفتح. وقيل : إنه معرّب.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «كانت المرأه تلبس القالِبَيْن تطاول بهما».

قلت

(قلت) (ه) فيه «إنّ المسافر وماله لعلى قَلَتٍ إلّا ما وقى الله» القَلَتُ : الهلاك. وقد قَلِتَ يَقْلَت قَلَتاً : إذا هلك.

[ه] ومنه حديث أبى مجلز «لو قلت لرجل وهو على مَقْلَتِهِ : اتّق الله رعته (١) فصرع غرمته» أى على مهلكه فهلك غرمت ديته.

[ه] وفى حديث ابن عباس «تكون المرأه مِقْلاتاً ، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوّده» المِقْلَات من النساء : التى لا يعيش لها ولد. وكانت العرب تزعم أنّ المِقلات إذا وطئت رجلا كريما قتل غدرا عاش ولدها.

ومنه الحديث «تشتريها أكايس النساء للخافيه والإِقْلَات».

١- فى الأصل وا : «اتّق رعنه» بالنون. وفى اللسان : «اتق الله فصرع» وفى الفائق ٢ / ٣٧٤ «اتّق رعته» بالتاء المثناه من فوق. والذى فى الهروى : «.. وهو على مقلته كيت وكيت». وما أثبتّه من تاج العروس.

وفيه ذكر «قِلات السّيل» هى جمع قَلْت ، وهو النّقره فى الجبل يستنقع فيها الماء إذا انصبّ السّيل.

قلح

(قلح) [ه] فيه «ما لى أراكم تدخلون علىّ قُلْحاً» القَلَح : صفره تعلو الأسنان ، ووسخ يركبها. والرجل أَقْلَح ، والجمع : قُلْح ، من قولهم للمتوسّخ الثياب : قَلِحٌ ، وهو حثّ على استعمال السّواك.

(س) ومنه حديث كعب «المرأه إذا غاب زوجها تَقَلَّحَتْ» أى توسّخت ثيابها ، ولم تتعهّد نفسها وثيابها بالتنظيف. ويروى بالفاء. وقد تقدّم.

قلد

(قلد) [ه] فيه «قَلِّدُوا الخيل ولا تُقَلِّدُوها الأوتار» أى قَلِّدُوها طلب أعداء الدين والدفاع على المسلمين ، ولا تُقَلِّدوها طلب أوتار الجاهليّه وذحولها التى كانت بينكم.

والأوتار : جمع وتر بالكسر ، وهو الدّم وطلب الثأر ، يريد اجعلوا ذلك لازما لها فى أعناقها لزوم القَلَائد للأعناق.

وقيل : أراد بالأوتار : جمع وتر القوس : أى لا تجعلوا فى أعناقها الأوتار فتختنق ، لأنّ الخيل ربما رعت الأشجار فنشبت الأوتار ببعض شعبها فخنقتها (١).

وقيل : إنما نهاهم عنها لأنهم كانوا يعتقدون أن تَقْليد الخيل بالأوتار يدفع عنها العين والأذى ، فتكون كالعوذه لها ، فنهاهم وأعلمهم أنها لا تدفع ضررا ولا تصرف حذرا.

(ه) وفى حديث استسقاء عمر «فقَلَّدَتْنا السماء قِلْداً ، كلّ خمس عشره ليله» أى مطرتنا لوقت معلوم ، مأخوذ من قِلْد الحمّى ، وهو يوم نوبتها. والقِلْد : السّقى. يقال : قَلَدْتُ الزّرع إذا سقيته.

(ه س) ومنه حديث ابن عمرو «أنه قال لقيّمه على الوهط : إذا أقمت قِلْدَك من الماء فاسق الأقرب فلأقرب» أى إذا سقيت أرضك يوم نوبتها فأعط من يليك.

وفى حديث قتل ابن أبى الحقيق «فقمت إلى الأَقاليد فأخذتها» هى جمع : إِقْلِيد ، وهو المفتاح.

١- قال الهروى : «والقول هو الأول».

قلس

(قلس) (س) فيه «من قاء أو قَلَسَ فليتوضّأ» القَلَس بالتحريك ، وقيل بالسكون : ما خرج من الجوف ملء الفم ، أو دونه وليس بقيء ، فإن عاد فهو القيء.

(ه) وفى حديث عمر «لمّا قدم الشام لقيه المُقَلِّسون بالسّيوف والرّيحان (١)» هم الذين يلعبون بين يدى الأمير إذا وصل البلد ، الواحد : مُقَلِّس.

(ه) وفيه «لمّا رأوه قَلَّسُوا له» التَّقْليس : التّكفير ، وهو وضع اليدين على الصّدر ، والانحناء ، خضوعا واستكانه.

وفيه ذكر «قالِس» بكسر اللام : موضع أقطعه النبى عليه الصلاه والسلام [بنى الأحبّ من عذره (٢)] له ذكر فى حديث عمرو بن حزم.

قلص

(قلص) (س) فى حديث عائشه «فقَلَصَ دمعى حتى ما أحسّ منه قطره» أى ارتفع وذهب. يقال : قَلَصَ الدّمع ، مخفّفا ، وإذا شدّد فللمبالغه.

ومنه حديث ابن مسعود «إنه قال للضّرع : اقْلِصْ ، فقَلَصَ» أى اجتمع.

ومنه حديث عائشه «أنها رأت على سعد درعا مُقَلِّصه» أى مجتمعه منضمّه. يقال : قَلَّصَت الدّرع وتَقَلَّصَت ، وأكثر ما يقال فيما يكون إلى فوق.

(س) وفى حديث عمر «كتب إليه أبيات فى صحيفه منها (٣) :

قَلَائِصَنَا هداك الله إنّا

شغلنا عنكم زمن الحصار

القلائص : أراد بها ها هنا النساء ، ونصبها على المفعول بإضمار فعل : أى تدارك قَلَائِصَنا. وهى فى الأصل جمع قَلُوص ، وهى الناقه الشابّه. وقيل : لا تزال قَلُوصاً حتى تصير بازلا ، وتجمع على قِلاص وقُلُص ، أيضا.

ومنه الحديث «لتتركنّ القِلَاصُ فلا يسعى عليها» أى لا يخرج ساع إلى زكاه ؛ لقله حاجه الناس إلى المال واستغنائهم عنه.

١- فى الأصل «والزيجان» بالزاى والجيم. والتصحيح من : ا ، واللسان ، والهروى ، والفائق ٢ / ٣٧١.

٢- تكمله من القاموس ، ومعجم البلدان لياقوت ٤ / ١٩. والحديث كله ساقط من ا.

٣- انظر الجزء الأول ص ٤٥.

ومنه حديث ذى المشعار «أتوك على قُلُصٍ نواج».

(س) وحديث علىّ «على قُلُصٍ نواج» وقد تكررت فى الحديث مفرده ومجموعه.

قلع

(قلع) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «إذا مشى تَقَلَّعَ» أراد قوّه مشيه ، كأنه يرفع رجليه من الأرض رفعا قويّا ، لا كمن يمشى اختيالا ويقارب خطاه ؛ فإنّ ذلك من مشى النّساء ويوصفن به.

(ه) وفى حديث [ابن (١)] أبى هاله فى صفته عليه السلام «إذا زال زال قَلْعاً» يروى بالفتح والضم ، فبالفتح : هو مصدر بمعنى الفاعل : أى يزول قالِعاً لرجله من الأرض ، وهو بالضم إمّا مصدر أو اسم ، وهو بمعنى الفتح.

وقال الهروى : قرأت هذا الحرف فى كتاب «غريب الحديث» لابن الأنبارىّ «قَلِعاً» بفتح القاف وكسر اللام. وكذلك قرأته بخطّ الأزهرى ، وهو (٢) كما جاء فى حديث آخر «كأنما ينحطّ من صبب» والانحدار : من الصّبب (٣) والتَّقَلُّع : من الأرض قريب بعضه من بعض ، أراد أنه (٤) كان يستعمل التّثبّت ، ولا يبين (٥) منه فى هذه الحاله استعجال ومبادره شديده (٦).

(ه) وفى حديث جرير «قال : يا رسول الله إنى رجل قِلْعٌ فادع الله لى» قال الهروى : القِلْع : الذى لا يثبت على السّرج. قال : ورواه بعضهم «قَلِع» بفتح القاف وكسر اللام بمعناه. وسماعى «القِلْع».

وقال الجوهرى : رجل قِلْعُ القدم (٧) ، بالكسر : إذا كانت قدمه لا تثبت عند الصّراع. وفلان قُلَعَه : إذا كان يَتَقَلَّع عن سرجه.

١- ساقط من الأصل ، ا. وقد أثبتّه من الهروى ، واللسان. وانظر أسد الغابه ٥ / ٥٠ ، والإصابه ٦ / ٢٧٦.

٢- هذا من قول الأزهرى. كما فى الهروى.

٣- بعده فى الهروى : «والتكفؤ إلى قدّام».

٤- هذا من قول أبى بكر بن الأنبارى. كما فى الهروى.

٥- فى الهروى : «ولا يتبيّن».

٦- بعد هذا فى الهروى : «ألا تراه يقول : يمشى هونا ويخطو تكفّؤا».

٧- العباره والضبط فى الصّحاح هكذا : «والقلع أيضا : مصدر قولك : رجل قلع القدم ، بالكسر ، إذا كانت قدمه لا تثبت عند الصراع ، فهو قلع ... وفلان قلعه ، إذا كان يتقلّع عن سرجه ، ولا يثبت فى البطش والصّراع».

وفيه «بئس المال القُلْعَهُ» هو العاريّه ؛ لأنه غير ثابت فى يد المستعير ومُنْقَلِعٌ إلى مالكه.

ومنه حديث علىّ «أحذّركم الدنيا فإنها منزل قُلْعَه» أى تحوّل وارتحال.

(ه) وفى حديث سعد «قال لمّا نودى : ليخرج من فى المسجد إلا آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل علىّ : خرجنا من المسجد نجرّ قِلاعَنا» أى كنفنا وأمتعتنا ، واحدها : قَلْع بالفتح ، وهو الكنف يكون فيه زاد الراعى ومتاعه.

(ه) وفى حديث علىّ «كأنه قِلْعٌ دارىّ» القِلْع بالكسر : شراع السّفينه. والدارىّ : البحّار والملّاح.

[ه] ومنه حديث مجاهد «فى قوله تعالى : (وَلَهُ الْجَوارِ الْمُنْشَآتُ فِى الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ)» [قال](١) ما رفع قلعه» والجوارى : السّفن والمراكب.

وفيه «سيوفنا قَلَعيَّه» منسوبه إلى القَلَعه - بفتح القاف واللام - وهى موضع بالباديه تنسب السّيوف إليه.

(ه) وفيه «لا يدخل الجنه قَلَّاعٌ ولا ديبوب» هو الساعى إلى السلطان بالباطل فى حق الناس ، سمّى به لأنه يَقْلَع المتمكّن من قلب الأمير ، فيزيله عن رتبته ، كما يُقْلَع النّبات من الأرض ونحوه. والقَلَّاع أيضا : القوّاد ، والكذّاب ، والنّبّاش ، والشّرطىّ.

(ه) ومن الأول حديث الحجّاج «قال لأنس : لأقْلَعَنَّك قَلْعَ الصّمغه» أى لأستأصلنّك كما يستأصل الصّمغه قالِعُها من الشجره (٢).

وفى حديث المزادتين «لقد أَقْلَع عنها» أى كفّ وترك ، وأَقْلَعَ المطر : إذا كفّ وانقطع. وأَقْلَعَت عنه الحمّى : إذا فارقته.

١- من الهروى.

٢- فى ا : «الشجر» : وقال الهروى : والصمغ إذا أخذ انقلع كلّه ولم يبق له أثر. يقال : تركتهم على مثل مقلع الصمغه ، ومقرف الصمغه إذا لم يبق لهم شىء إلا ذهب.

قلف

(قلف) (ه) فى حديث ابن المسيّب «كان يشرب العصير ما لم يَقْلِف» أى يزبد. وقَلَفْتُ الدّنّ : فضضت عنه طينه.

وفى حديث بعضهم ، فى الأَقْلَفِ يموت «هو الذى لم يختن» والقُلْفَه : الجلده التى تقطع من ذكر الصّبىّ.

قلق

(قلق) (ه) فيه :

إليك تعدو (١) قَلِقاً

وضينها

مخالفا دين النّصارى دينها

القَلَق : الانزعاج. والوضين : حزام الرّحل.

أخرجه الهروى عن عبد الله بن عمر (٢).

وقد أخرجه الطّبرانى فى «المعجم» عن سالم بن عبد الله عن أبيه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاض من عرفات. وهو يقول ذلك» والحديث مشهور بابن عمر من قوله.

(س) ومنه حديث علىّ «أَقْلِقُوا السّيوف فى الغمد» أى حرّكوها فى أغمادها قبل أن تحتاجوا إلى سلّها ليسهل عند الحاجه إليها.

قلل

(قلل) (س) فى حديث عمرو بن عبسه «قال له : إذا ارتفعت الشمس فالصلاه محظوره حتى يَسْتَقِلَ الرّمح بالظل» أى حتى يبلغ ظلّ الرّمح المغروس فى الأرض أدنى غايه القِلَّه والنّقص ؛ لأنّ ظلّ كل شىء فى أوّل النهار يكون طويلا ، ثم لا يزال ينقص حتى يبلغ أقصره ، وذلك عند انتصاف النهار ، فإذا زالت الشمس عاد الظّل يزيد ، وحينئذ يدخل وقت الظّهر وتجوز الصلاه ويذهب وقت الكراهه. وهذا الظّل المتناهى فى القصر هو الذى يسمّى ظلّ الزوال : أى الظّلّ الذى تزول الشمس عن وسط السماء ، وهو موجود قبل الزياده.

فقوله «يَسْتَقِل الرّمح بالظّل» هو من القِلَّه لا من الإِقْلال والاسْتِقْلال الذى بمعنى الارتفاع والاستبداد. يقال : تَقَلَّلَ الشىء ، واسْتَقَلَّه ، وتَقالَّه : إذا رآه قليلا.

١- فى الأصل : «تغـدو» وفى ا : «يغـدو» وأثبته بالعين المهمله مما يأتى فى (وضن) ومن اللسان (قلق ، وضن) وكذا من الفائق ٣ / ١٦٩.

٢- وكذلك صنع الزمخشرى. انظر الفائق.

ومنه حديث أنس «أن نفرا سألوا عن عباده النبى صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تَقَالُّوها» أى اسْتَقَلُّوها ، وهو تفاعل من القِلَّه.

ومنه الحديث الآخر «كأن الرجل تَقَالُّها».

(س) ومنه الحديث «أنه كان يُقِلُ اللّغو» أى لا يلغو أصلا. وهذا اللفظ يستعمل فى نفى أصل الشىء ، كقوله تعالى : «فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ» ويجوز أن يريد باللّغو الهزل والدّعابه ، وأنّ ذلك كان منه قَلِيلا.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «الرّبا وإن كثر فهو إلى قُلٍ» القُلُ بالضم : القِلَّه ، كالذّلّ والذّلّه : أى أنه وإن كان زياده فى المال عاجلا فإنه يؤول إلى نقص ، كقوله تعالى : «يَمْحَقُ اللهُ الرِّبا وَيُرْبِى الصَّدَقاتِ».

(ه) وفيه «إذا بلغ الماء قُلَّتين لم يحمل نجسا» القُلَّه : الحبّ (١) العظيم. والجمع : قِلال. وهى معروفه بالحجاز.

(ه) ومنه الحديث فى صفه سدره المنتهى «نبقها مثل قِلال هجر» وهجر : قريه قريبه من المدينه ، وليست هجر البحرين. وكانت تعمل بها القِلال ، تأخذ الواحده منها مزاده من الماء ، سمّيت قُلَّه لأنها تُقَلّ : أى ترفع وتحمل.

وفى حديث العباس «فحثا فى ثوبه ثم ذهب يُقِلُّه فلم يستطع» يقال : أَقَلَ الشىء يُقِلُّه ، واسْتَقَلَّه يَسْتَقِلُّه إذا رفعه وحمله.

(س) ومنه الحديث «حتى تَقَالَّت الشمس» أى اسْتَقَلَّت فى السماء وارتفعت وتعالت.

(س) وفى حديث عمر «قال لأخيه زيد لمّا ودّعه وهو يريد اليمامه : ما هذا القِلُ الذى أراه بك؟» القِلُ بالكسر : الرّعده.

قلقل

(قلقل) (س) فى حديث علىّ «قال أبو عبد الرحمن السّلمى : خرج علىّ وهو يَتَقَلْقَلُ» التَّقَلْقُل : الخفّه والإسراع ، من الفرس القُلْقُل بالضم ، ويروى بالفاء. وقد تقدّم.

وفيه «ونفسه تَقَلْقَلُ فى صدره» أى تتحرّك بصوت شديد. وأصله الحركه والاضطراب

١- الحبّ : الجرّه ، أو الضخمه منها (القاموس).

قلم

(قلم) (س) فيه «اجتاز النبىّ صلى الله عليه وسلم بنسوه فقال : أظنّكنّ مُقَلَّماتٍ» أى ليس عليكنّ حافظ ، كذا قال ابن الأعرابى فى نوادره ، حكاه أبو موسى.

وفيه «عال قَلَمُ زكريا عليه السلام» هو هاهنا القدح والسّهم الذى يتقارع به ، سمّى بذلك لأنه يبرى كبرى القَلم. وقد تكرر ذكر «القَلم» فى الحديث. وتَقْلِيم الأظفار : قصّها.

قلن

(قلن) (ه) فى حديث علىّ «سأل شريحا عن امرأه طلّقت ، فذكرت أنها حاضت ثلاث حيض فى شهر واحد ، فقال شريح : إن شهد ثلاث نسوه من بطانه أهلها أنها كانت تحيض قبل أن طلّقت ، فى كل شهر كذلك فالقول قولها ، فقال له علىّ : قالُونْ» هى كلمه بالرّوميّه معناها : أصبت.

قلهم

(قلهم) (ه) فيه «أنّ قوما افتقدوا سخاب فتاتهم ، فاتّهموا امرأه ، فجاءت عجوز ففتّشت قَلْهَمَها» أى فرجها.

هكذا رواه الهروى فى القاف (١). وقد كان رواه بالفاء. والصحيح أنه بالفاء وقد تقدّم.

قلوص

(قلوص) (س) فى حديث مكحول «أنه سئل عن القُلُّوص ، أيتوضّأ منه؟ فقال : ما لم يتغيّر» القَلّوص : نهر قذر إلّا أنه جار ، وأهل دمشق يسمّون النهر الذى تنصبّ إليه الأقذار والأوساخ : نهر قلّوط ، بانطاء.

قلا

(قلا) فى حديث عمر «لمّا صالح نصارى أهل الشام كتبوا له كتابا : إنّا لا نحدث فى مدينتنا كنيسه ولا قَلِيَّه ، ولا نخرج (٢) سعانين ، ولا باعوثا» القَلِيَّه : كالصّومعه ، كذا وردت ، واسمها عند النصارى : القَلَّايه ، وهو تعريب كلّاده ، وهى من بيوت عباداتهم.

(ه) وفيه «لو رأيت ابن عمر ساجدا لرأيته مُقْلَوْلِياً» وفى روايه «كان لا يرى إلّا مُقْلَوْلِياً» هو المتجافى المستوفز. وفلان يَتَقَلَّى على فراشه : أى يتململ ولا يستقرّ.

وفسره بعض أهل الحديث : كأنه على مِقْلًى ، قال الهروى : وليس بشىء.

(ه) وفى حديث أبى الدّرداء «وجدت الناس اخبر تَقْلَهْ» القِلَى : البغض. يقال : قَلَاه يَقْلِيه قِلًى وقَلًى إذا أبغضه.

۱- فی نسخه الهروی التی بین یدی ، لم یروه بالقاف ، وإنما رواه بالفاء فقط.

۲- سبق مضبوطا فی ماده (بعث) «نخرج» وکان کذلک فی الأصل ، وا ، واللسان.

وقال الجوهرى : «إذا فتحت مددت (١). ويَقْلَاه : لغه طيّىء».

يقول : جرّب الناس ، فإنك إذا جرّبتهم قَلَيْتَهم وتركتهم لما يظهر لك من بواطن سرائرهم.

لفظه لفظ الأمر ، ومعناه الخبر : أى من جرّبهم وخبرهم أبغضهم وتركهم.

والهاء فى «تَقْلَه» للسّكت.

ومعنى نظم الحديث : وجدت الناس مقولا فيهم هذا القول.

وقد تكر ذكر «القِلَى» فى الحديث.

(باب القاف مع الميم)

قمأ

(قمأ) (س) فيه «أنه عليه الصلاه والسلام كان يَقْمَأ (٢) إلى منزل عائشه كثيرا» أى يدخل. وقَمَأتُ بالمكان قَمْأً دخلته وأقمت به. كذا فسّر فى الحديث.

قال الزمخشرى (٣) : ومنه اقْتَمَأَ الشيء ، إذا جمعه.

قمح

(قمح) (ه) فيه «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاه الفطر صاعا من برّ أو صاعا من قَمْح» البرّ والقَمح هما الحنطه ، و «أو» للشّك من الراوى ، لا للتّخيير.

وقد تكرر ذكر «القَمْح» فى الحديث.

(ه) وفى حديث أم زرع «أشرب فأَتَقَمَّح» أرادت أنها تشرب حتى تروى وترفع رأسها. يقال : قَمَح البعير يَقْمَح ، إذا رفع رأسه من الماء بعد الرّىّ ، ويروى بالنون.

وفى حديث علىّ «قال له النبىّ صلى الله عليه وسلم : ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيّين ، ويقدم عليه عدوّك غضابا مُقْمَحِين ، ثم جمع يده إلى عنقه ؛ يريهم كيف الإِقْمَاح» الإِقْماح : رفع الرأس وغضّ البصر. يقال : أَقْمَحه الغلّ : إذا ترك رأسه مرفوعا من ضيقه.

۱- عباره الجوهری فی الصحاح : «والقلی : البغض ؛ فإن فتحت القاف مددت. تقول : قلاه یقلیه قلی وقلاء ، ویقلاه لغه طیّیء».

۲- روایه الزمخشری : «یقمو». الفائق ۲ / ۳۷۶.

۳- عبارته : «ومنه اقتمی الشیء واقتباه ، إذا جمعه».

ومنه قوله تعالى : «إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ».

وفيه «أنه كان إذا اشتكى تَقَمَّح كفّا من شونيز» أى استفّ كفّا من حبّه السّوداء. يقال : قَمِحْتُ السّويق ، بالكسر : إذا استففته.

قمر

(قمر) (ه) فى صفه الدجّال «هجان أَقْمرُ» هو الشديد البياض. والأنثى قَمْراءُ.

ومنه حديث حليمه «ومعها أتان قَمْراء» وقد تكرر ذكر «القُمْره» فى الحديث.

(س) وفى حديث أبى هريره «من قال : تعال أُقَامِرْك فليتصدّق» قيل : يتصدّق بقدر ما أراد أن يجعله خطرا فى القِمَار.

قمرص

(قمرص) (١) - فى حديث ابن عمير «لقارص (٢) قُمَارِصٌ يقطر منه البول» القُمَارِص : الشديد القرص ، لزياده (٣) الميم.

قال الخطّابى : القُمارص : إتباع وإشباع ، أراد لبنا شديد الحموضه ، يقطر بول شاربه لشدّه حموضته.

قمس

(قمس) (ه) فيه «أنه رجم رجلا ثم صلّى عليه ، وقال : إنه الآن لَيَنْقَمِس (٤) فى رياض الجنه» وروى «فى أنهار الجنه» يقال : قَمَسَه فى الماء فانْقَمَس : أى غمسه وغطّه. ويروى بالصاد وهو بمعناه.

(ه) ومنه حديث وفد مذحج «فى مفازه تضحى أعلامها قامِساً ، ويمسى سرابها طامسا» أى تبدوا جبالها للعين ثم تغيب. وأراد كلّ علم من أعلامها ، فلذلك أفرد الوصف ولم يجمعه.

وقال الزمخشرى : «ذكر سيبويه أنّ أفعالا تكون للواحد ، وأنّ بعض العرب يقول : هو الأنعام ، واستشهد بقوله تعالى : «وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَهً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ» وعليه جاء قوله : تضحى أعلامها قامِسا» وهو هاهنا فاعل بمعنى مفعول.

١- وضعت هذه الماده فى الأصل ، ا بعد مادّتى «قمس» و «قمص».

٢- فى الأصل ، ا : «قارص» وأثبتّ روايه اللسان. وهو يوافق ما سبق فى ماده (قرص).

٣- فى ا : «بزياده».

٤- روايه الهروى : «ليتقمّس».

وفيه «لقد بلغت كلماتك قامُوسَ البحر» أى وسطه ومعظمه.

(ه) ومنه حديث ابن عباس ، وسئل عن المدّ والجزر فقال «ملك موكّل بقامُوسِ البحر (١) ، كلّما وضع رجله فاض ، فإذا رفعها غاض» أى زاد ونقص. وهو فاعول ، من القَمْس.

قمص

(قمص) (ه) فيه «أنه قال لعثمان : إن الله سَيُقَمِّصُكَ قَمِيصا ، وإنك تلاص على خلعه ، فإيّاك وخلعه!» يقال : قَمَّصْتُه قَمِيصا إذا ألبسته إيّاه. وأراد بالقميص الخلافه. وهو من أحسن الاستعارات (٢).

(س) وفى حديث المرجوم «إنه يَتَقَمَّص فى أنهار الجنه» أى يتقلّب وينغمس. ويروى بالسين. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث عمر «فَقَمَص منها قَمْصا» أى نفر وأعرض. يقال : قَمَص الفرس قَمْصاً وقِماصاً ، وهو أن ينفر ويرفع يديه ويطرحهما معا.

(س) ومنه حديث علىّ «أنه قضى فى القارصه والقامِصه والواقصه بالديه أثلاثا» القامِصه : النافره الضاربه برجليها. وقد تقدّم بيان الحديث فى «القارصه».

ومنه حديثه الآخر «قَمَصَتْ بأرجلها وقنصت بأحبلها».

(س) وحديث أبى هريره «لَتَقْمِصَنَ بكم الأرض قِماصَ البقر» يعنى الزّلزله.

ومنه حديث سليمان بن يسار «فقَمَصتْ به فصرعته» أى وثبت ونفرت فألقته.

قمط

(قمط) (ه) فى حديث شريح «اختصم إليه رجلان فى خصّ ، فقضى بالخصّ للذى تليه معاقد القُمُط» هى جمع قِمَاط (٣) ، وهى الشرط التى يشدّ بها الخصّ ويوثق ، من ليف أو خوص أو غيرهما.

ومعاقد القُمُط تلى صاحب الخصّ. والخصّ : البيت الذى يعمل من القصب.

١- روايه الهروى والزمخشرى : «البحار». الفائق ٢ / ٣٧٦ ، وفيه «فإذا وضع قدمه فاضت ، وإذا رفعها غاضت».

٢- حكى الهروى عن ابن الأعرابى : «القميص : الخلافه. والقميص : غلاف القلب. والقميص : البرذون الكثير القماص».

٣- قال فى المصباح : «جمعه قمط ، مثل كتاب ، وكتب».

هكذا قال الهروى بالضم.

وقال الجوهرى : «القِمْط بالكسر (۱)» كأنه عنده واحد.

(ه) وفى حديث ابن عباس «فما زال يسأله شهرا قميطاً» أى تامّا كاملا.

قمع

(قمع) [ه] فيه «ويل لأَقْماع القول ، ويل للمصرّين» وفى روايه «ويل لأَقْماع الآذان (۲)» الأَقْماع : جمع قِمَع ، كضلع ، وهو الإناء الذى يترك فى رءوس الظّروف لتملأ بالمائعات من الأشربه والأدهان.

شبّه أسماع الذين يستمعون القول ولا يعونه ويحفظونه ويعملون به بالأَقماع التى لا تعى شيئا مما يفرغ فيها ، فكأنه يمرّ عليها مجازا ، كما يمرّ الشّراب فى الأَقْماع اجتيازا (۳).

(س) ومنه الحديث «أوّل من يساق إلى النار الأَقْماع ، الذين إذا أكلوا لم يشبعوا ، وإذا جمعوا لم يستغنوا» أى كأنّ ما يأكلونه ويجمعونه يمرّ بهم مجتازا غير ثابت فيهم ولا باق عندهم.

وقيل : أراد بهم أهل البطالات الذين لا همّ لهم إلا فى ترجئه الأيّام بالباطل ، فلا هم فى عمل الدنيا ولا فى عمل الآخره.

(ه) وفى حديث عائشه والجوارى اللاتى كنّ يلعبن معها «فإذا رأين رسول الله صلى الله عليه وسلم انْقَمَعْنَ» أى تغيّبن ودخلن فى بيت ، أو من وراء ستر. وأصله من القِمَع الذى على رأس الثمره. أى يدخلن فيه كما تدخل الثمره فى قِمَعِها.

ومنه حديث الذى نظر فى شقّ الباب «فلما أن بصر به انْقَمع» أى ردّ بصره ورجع. يقال : أَقْمَعْتُ الرجل عنّى إِقْماعا إذا اطّلع عليك فرددته عنك ، فكأنّ المردود أو الراجع قد دخل فى قِمَعه.

ومنه حديث منكر ونكير «فيَنْقَمِع العذاب عند ذلك» أى يرجع ويتداخل.

وفى حديث ابن عمر «ثم لقينى ملك فى يده مِقْمَعه من حديد» المِقْمَعه بالكسر : واحده

۱- قال فى الصحاح : «ومنه معاقد القمط».

۲- وهى روايه الهروى.

۳- قال الهروى : «وقيل : الأقماع : الآذان والأسماع».

المَقَامِع ، وهى سياط تعمل من حديد ، رءوسها معوجّه.

قمقم

(قمقم) - وفى حديث علىّ «يحملها الأخضر المثعنجر ، والقَمْقَام المسجّر» هو البحر. يقال : وقع فى قَمْقَامٍ من الأرض : إذا وقع فى أمر شديد. والقَمْقَام : السّيّد ، والعدد الكثير.

وفى حديث عمر «لأن أشرب قُمْقُماً أحرق ما أحرق أحبّ إلىّ من أن أشرب نبيذ جرّ» القُمْقُم : ما يسخّن فيه الماء من نحاس وغيره ، ويكون ضيّق الرأس. أراد شرب ما يكون فيه من الماء الحارّ.

ومنه الحديث «كما يغلى المرجل بالقُمْقُم» هكذا روى. ورواه بعضهم «كما يغلى المرجل والقُمْقُم» وهو أبين إن ساعدته صحّه الروايه.

قمل

(قمل) (س) فى حديث عمر ، وصفه النساء «منهنّ غلّ قَمِلٌ» أى ذو قَمْل. كانوا يغلّون الأسير بالقدّ وعليه الشّعر ، فيقْمَل فلا يستطيع دفعه عنه بحيله.

وقيل : القَمِلُ : القذر ، وهو من القَمْل أيضا.

قمم

(قمم) (ه) فيه «أنه حضّ على الصدقه ، فقام رجل صغير القِمَّهِ» القِمَّه بالكسر : شخص الإنسان إذا كان قائما ، وهى القامه. والقِمَّه أيضا وسط الرأس.

وفى حديث فاطمه «أنها قَمَّت البيت حتى اغبرّت ثيابها» أى كنسته. والقُمَامه : الكناسه. والمِقَمَّه : المكنسه.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قدم مكّه فكان يطوف فى سككها ، فيمرّ بالقوم فيقول : قُمُّوا فناء كم ، حتى مرّ بدار أبى سفيان ، فقال : قُمُّوا فناءكم ، فقال : نعم يا أمير المؤمنين ، حتى يجىء مهّاننا الآن ، ثم مرّ به فلم يصنع شيئا ، ثم مرّ ثالثا ، فلم يصنع شيئا ، فوضع الدّرّه بين أذنيه ضربا ، فجاءت هند وقالت : والله لربّ يوم لو ضربته لاقشعرّ بطن مكه ، فقال : أجل».

(س) ومنه حديث ابن سيرين «أنه كتب يسألهم عن المحاقله ، فقيل : إنهم كانوا يشترطون لربّ الماء قُمَامَهَ الجرن» أى الكساحه والكناسه ، والجرن : جمع جرين وهو البيدر.

(س) وفيه «أنّ جماعه من الصحابه كانوا يَقُمُّون شواربهم» أى يستأصلونها قصّا ، تشبيها بقَمِ البيت وكنسه.

قمن

(قمن) (ه) فيه «أمّا الركوع فعظّموا الرّبّ فيه ، وأما السّجود فأكثروا فيه من الدّعاء فإنه قَمِنٌ أن يستجاب لكم» يقال : قَمَنٌ وقَمِنٌ وقَمِينٌ : أى خليق وجدير ، فمن فتح الميم لم يثنّ ولم يجمع ولم يؤنّث ، لأنه مصدر ، ومن كسر ثنّى وجمع ، وأنّث ، لأنه وصف ، وكذلك القَمِين.

(باب القاف مع النون)

قنأ

(قنأ) (ه) فيه «مررت بأبى بكر فإذا لحيته قانِئَةٌ» وفى حديث آخر «وقد قَنَأَ لونها» أى شديده الحمره. وقد قَنَأَتْ تَقْنَأ قُنُوءا ، وترك الهمز فيه لغه أخرى. يقال : قَنا يَقْنُو فهو قانٍ.

وفى حديث شريك «أنه جلس فى مَقْنُوءةٍ له» أى موضع لا تطلع عليه الشمس ، وهى المقنأه أيضا. وقيل : هما غير مهموزين.

قنب

(قنب) (ه) فى حديث عمر واهتمامه للخلافه «فذكر له سعد ، فقال : ذلك إنما يكون فى مِقْنَبٍ من مَقَانِبكم» المِقْنَب بالكسر : جماعه الخيل والفرسان. وقيل : هو دون المائه ، يريد أنه صاحب حرب وجيوش ، وليس بصاحب هذا الأمر.

ومنه حديث عدىّ «كيف بطيّىء ومَقَانِبها» وقد تكرر فى الحديث.

قنت

(قنت) (س) فيه «تفكّر ساعه خير من قُنوت ليله» قد تكرّر ذكر «القُنوت» فى الحديث ، ويرد بمعان متعدّده ، كالطّاعه ، والخشوع ، والصلاه ، والدّعاء ، والعباده ، والقيام ، وطول القيام ، والسّكوت ، فيصرف فى كل واحد من هذه المعانى إلى ما يحتمله لفظ الحديث الوارد فيه.

وفى حديث زيد بن أرقم «كنا نتكلّم فى الصلاه حتى نزلت : «وَقُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ» فأمسكنا عن الكلام» أراد به السّكوت.

وقال ابن الأنبارى : القُنوت على أربعه أقسام : الصلاه ، وطول القيام ، وإقامه الطاعه ، والسّكوت.

قنح

(قنح) (ه) فى حديث أم زرع «وأشرب فأَتَقَنَّح» (١) أى أقطع الشّرب وأتمهّل فيه. وقيل : هو الشّرب بعد الرّىّ.

قنذع

(قنذع) - فى حديث أبى أيوب «ما من مسلم يمرض فى سبيل الله إلا حطّ الله عنه خطاياه وإن بلغت قُنْذُعَةَ رأسه» هو ما يبقى من الشّعر مفرّقا فى نواحى الرّأس ، كالقنزعه.

وذكره الهروى فى القاف والنون ، على أنّ النون أصليه.

وجعل الجوهرى النون منه ، ومن القنزعه زائده.

ومنه حديث وهب «ذلك القُنْذُع» هو الدّيّوث الذى لا يغار على أهله.

قنزع

(قنزع) (ه) فيه «أنه قال لأمّ سليم : خضّ لى قَنَازِعَك» (٢) القَنَازِع : خصل الشّعر ، واحدتها قُنْزُعه : أى نـدّيها وروّيها بالدّهن ليذهب شعثها.

(ه) وفى حديث آخر «أنه نهى عن القَنَازِع» هو أن يؤخذ بعض الشّعر ويترك منه مواضع متفرّقه لا تؤخذ ، كالقزع.

ومنه حديث ابن عمر «سئل عن رجل أهلّ بعمره وقد لبّد وهو يريد الحجّ ، فقال :

خذ من قَنَازِع رأسك» أى مما ارتفع من شعرك وطال.

قنص

(قنص) (ه) فيه «تخرج النار عليهم قَوَانِصَ» أى قطعا قانِصةً تَقْنِصُهم كما تختطف الجارحه الصّيد. والقَوانص : جمع قانِصه ، من القَنَص : الصّيد. والقانِص : الصائد.

وقيل : أراد شررا كقَوانِص الطّير : أى حواصلها.

ومنه حديث علىّ «قمصت بأرجلها وقَنَصَت بأحبلها» أى اصطادت بحبالها.

وحديث أبى هريره «وأن تعلو التّحوت الوعول ، فقيل : ما التّحوت؟ قال : بيوت القانِصه» (٣) كأنه ضرب بيوت الصّيّادين مثلا للأراذل والأدنياء ، لأنها أرذل البيوت.

وفی حدیث جبیر بن مطعم «قال له عمر - وکان أنسب العرب - : ممّن کان النّعمان بن المنذر؟ فقال : من أشلاء قَنَص بن معدّ» أی من بقیّه أولاده.

وقال الجوهری : «بنو قَنَص بن معدّ قوم درجوا».

ص: ۱۱۲

۱- روی بالمیم ، وسبق.

۲- فی الصحاح : وفی الحدیث : «غطّی عنّا قنازعک یا أمّ أیمن».

۳- روی «القافصه» بالفاء. وسبق.

قنط

(قنط) - قد تكرّر ذكر «القنوط» فى الحديث ، وهو أشدّ اليأس من الشىء. يقال : قَنِطَ يَقْنَط ، وقَنَطَ يَقْنِط ، فهو قانِطٌ وقَنُوط : والقُنُوط بالضم : المصدر.

(س) وفى حديث خزيمه فى روايه «وقطّت القَنَطه» قطّت : أى قطعت.

وأما «القَنطَه» فقال أبو موسى : لا أعرفها ، وأظنّه تصحيفا ، إلّا أن يكون أراد «القطنه» بتقديم الطاء ، وهى هنه دون القبّه. ويقال للّحمه بين الوركين أيضا : قطنه.

قنطر

(قنطر) فيه «من قام بألف آيه كتب من المُقَنْطَرين» أى أعطى قِنْطارا من الأجر. جاء فى الحديث أن القِنْطار ألف ومائتا أوقيه ، والأوقيه خير ممّا بين السماء والأرض.

وقال أبو عبيده : القَنَاطير : واحدها قِنْطار ، ولا تجد العرب تعرف وزنه ، ولا واحد للقِنْطار من لفظه.

وقال ثعلب : المعمول عليه عند العرب الأكثر أنه أربعه آلاف دينار ، فإذا قالوا قناطير مُقَنْطَره ، فهى اثنا عشر ألف دينار.

وقيل : إنّ القِنطار ملء جلد ثور ذهبا. وقيل : ثمانون ألفا. وقيل : هو جمله كثيره مجهوله من المال.

(ه) ومنه الحديث «أنّ صفوان بن أميّه قَنْطَرَ فى الجاهليّه وقَنْطَر أبوه» أى صار له قِنْطار من المال.

(ه) وفى حديث حذيفه «يوشك بنو قَنْطُوراء أن يخرجوا أهل العراق من عراقهم» ويروى «أهل البصره منها ، كأنّى بهم خنس الأنوف ، خزر العيون ، عراض الوجوه» قيل : إنّ قَنْطُوراء كانت جاريه لإبراهيم الخليل عليه الصلاه والسلام ، ولدت له أولادا منهم التّرك والصّين.

ومنه حديث عمرو بن العاص «يوشك بنو قَنْطُوراء أن يخرجوكم من أرض البصره».

وحديث أبى بكره «إذا كان آخر الزّمان جاء بنو قَنْطوراء».

قنع

(قنع) (ه) فيه «كان إذا ركع لا يصوّب رأسه ولا يُقْنِعُه» أى لا يرفعه حتى يكون أعلى من ظهره. وقد أَقْنَعَه يُقْنِعُه إِقْناعا.

(ه) ومنه حديث الدعاء «وتُقْنِع يديك» أى ترفعهما.

[ه] وفيه «لا تجوز شهاده القانِع من (١) أهل البيت [لهم (٢)]» القانِع : الخادم والتابع تردّ شهادته للتّهمه بجلب النّفع إلى نفسه. والقانِع فى الأصل : السائل.

ومنه الحديث «فأكل وأطعم (الْقانِعَ وَالْمُعْتَرَّ)» وهو من القُنوع : الرضا باليسير من العطاء. وقد قَنَعَ يَقْنَع قُنُوعا وقَناعه - بالكسر - إذا رضى ، وقَنَع بالفتح يَقْنَع قُنوعا : إذا سأل.

ومنه الحديث «القَناعه كنز لا ينفد» لأنّ الإنفاق منها لا ينقطع ، كلما تعذّر عليه شىء من أمور الدنيا قَنِعَ بما دونه ورضى.

ومنه الحديث الآخر «عزّ من قَنِعَ وذلّ من طمع ، لأنّ القانِع لا يذلّه الطّلب ، فلا يزال عزيزا.

وقد تكرر ذكر «القُنوع ، والقَناعه» فى الحديث.

(س) وفيه «كان المَقَانِع من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون كذا» المَقَانِع : جمع مَقْنَع بوزن جعفر. يقال : فلان مَقْنَعٌ فى العلم وغيره : أى رضا. وبعضهم لا يثنّيه ولا يجمعه لأنه مصدر ، ومن ثنّى وجمع نظر إلى الاسميّه.

وفيه «أتاه رجل مُقَنَّع بالحديد» هو المتغطّى بالسلاح. وقيل : هو الذى على رأسه بيضه ، وهى الخوذه ، لأنّ الرأس موضع القِناع.

(ه) ومنه الحديث «أنه زار قبر أمّه فى ألف مُقَنَّع» أى فى ألف فارس مغطّى بالسّلاح.

(س) وفى حديث بدر «فانكشف قِنَاعُ قلبه فمات» قِناع القلب : غشاؤه ، تشبيها بقِناع المرأه ، وهو أكبر من المِقْنَعه.

(س) ومنه حديث عمر «أنه رأى جاريه عليها قِنَاعٌ فضربها بالدّرّه وقال : أتشبّهين بالحرائر؟» وقد كان يومئذ من لبسهنّ.

١- فى الهروى : «مع».

٢- ساقط من : ا والهروى.

[ه] وفى حديث الرّبيّع بنت معوّذ «قالت : أتيته بقِناعٍ من رطب» القِناع : الطّبق الذى يؤكل عليه. ويقال له : القِنْع بالكسر والضم (۱) وقيل : القِناع جمعه.

ومنه حديث عائشه «إن كان ليهدى لنا القِنَاعُ فيه كعب من إهاله فنفرح به».

(س) وفى حديث عائشه ، أخذت أبا بكر غشيه عند الموت فقالت :

من لا يزال دمعه مُقَنَّعاً

لا بدّ يوما أن يهراق

هكذا ورد. وتصحيحه :

من لا يزال دمعه مُقَنَّعاً

لا بدّ يوما أنه يهراق

وهو من الضّرب الثانى من بحر الرّجز.

ورواه بعضهم :

ومن لا يزال الدّمع فيه مُقَنَّعاً

فلا بدّ يوما أنه مهراق

وهو من الضرب الثالث من الطّويل ، فسّروا المُقَنَّع بأنه المحبوس (۲) فى جوفه.

ويجوز أن يراد : من كان دمعه مغطّى فى شؤونه كامنا فيها فلا بدّ أن يبرزه البكاء.

[ه] وفى حديث الأذان «أنه اهتمّ للصلاه ، كيف يجمع لها الناس ، فذكر له القُنْع فلم يعجبه ذلك» فسّر فى الحديث أنه الشّبّور ، وهو البوق.

هذه اللفظه قد اختلف فى ضبطها ، فرويت بالباء والتاء ، والثاء والنون ، وأشهرها وأكثرها النون.

قال الخطّابى : سألت عنه غير واحد من أهل اللغه فلم يثبتوه لى على شىء واحد ، فإن كانت الروايه بالنون صحيحه فلا أراه سمّى إلا لإِقْناع الصّوت به ، وهو رفعه. يقال : أَقْنَع الرجل صوته ورأسه إذا رفعه. ومن يريد أن ينفخ فى البوق يرفع رأسه وصوته.

١- قال الهروى : «ويقال فى جمع القنع : أقناع ، كما يقال : برد ، وأبراد ، وقفل ، وأقفال. ويجوز : قناع ، كما يقال : عسّ وعساس. وجمع القناع : أقناع».

٢- فى الأصل ، وا : «بأنه محبوس فى جوفه» والمثبت من اللسان. والفائق ٢ / ٣٨١. ويلاحظ أن هذا الشرح بألفاظه فى الفائق.

قال الزمخشرى : «أو لأنّ أطرافه أَقْنِعَت إلى داخله : أى عطفت».

وقال الخطّابى : وأما «القبع» بالباء المفتوحه فلا أحسبه سمّى به إلّا لأنه يقبع فم صاحبه : أى يستره ، أو من قبعت الجوالق والجراب : إذا ثنيت أطرافه إلى داخل.

قال الهروى : وحكاه بعض أهل العلم عن أبى عمر الزاهد : «القثع» بالثاء (١) قال : وهو البوق فعرضته على الأزهرى فقال : هذا باطل.

وقال الخطّابى : سمعت أبا عمر الزاهد يقوله بالثاء المثلثه ، ولم أسمعه من غيره. ويجوز أن يكون من : قثع فى الأرض قثوعا إذا ذهب ، فسمّى به لذهاب الصّوت منه.

قال الخطّابى : وقد روى «القتع» بتاء بنقطتين من فوق ، وهو دود يكون فى الخشب ، الواحده : قتعه. قال : ومدار هذا الحرف على هشيم ، وكان كثير اللّحن والتّحريف ، على جلاله محلّه فى الحديث.

قنن

(قنن) (ه) فيه «إنّ الله حرّم الكوبه والقِنِّين» هو بالكسر والتشديد : لعبه للرّوم يقامرون بها. وقيل : هو الطّنبور بالحبشيّه. والتَّقْنِين : الضّرب بها.

(س) وفى حديث عمر والأشعث «لم نكن عبيد قِنّ ، إنما كنّا عبيد مملكه» العبد القِنّ : الذى ملك هو وأبواه. وعبد المملكه : الذى ملك هو دون أبويه. يقال : عبد قِن ، وعبدان قِنٌ ، وعبيد قِنٌ. وقد يجمع على أَقْنان وأَقِنَّه.

قنا

(قنا) (س) فى صفته عليه الصلاه والسلام «كان أَقْنَى العرنين» القَنا فى الأنف : طوله ورقّه أرنبته مع حدب فى وسطه. والعرنين : الأنف.

ومنه الحديث «يملك رجل أَقْنَى الأنف» يقال : رجل أَقْنَى وامرأه قَنْوَاءُ.

ومنه قصيد كعب :

قَنْواءُ فى حرّتيها للبصير بها

عتق مبين وفى الخدّين تسهيل

وفيه «أنه خرج فرأى أَقْناء معلّقه ، قِنْوٌ منها حشف» القِنْو : العذق بما فيه من الرّطب ، وجمعه : أَقْناء. وقد تكرر فى الحديث.

۱- فی الأصل ، وا : «القبع ، بالباء» وصححته من الهروی ، والفائق ۲ / ۳۷۹. ، ومعالم السّنن ۱ / ۱۵۱

(س) وفيه «إذا أحبّ الله عبدا اقْتَنَاه فلم يترك له مالا ولا ولدا» أى اتّخذه واصطفاه. يقال : قَنَاه يَقْنُوه ، واقْتَناه إذا اتّخذه لنفسه دون البيع.

(س) ومنه الحديث «فاقْنُوهم» أى علّموهم واجعلوا لهم قُنْيَه من العلم ، يستغنون به إذا احتاجوا إليه.

(س) ومنه الحديث «أنه نهى عن ذبح قَنِي الغنم» قال أبو موسى : هى التى تُقْتَنَى للدّرّ والولد ، واحدتها : قُنْوه ، بالضم والكسر ، وبالياء أيضا. يقال : هى غنم قِنْوه وقِنْيَه.

وقال الزمخشرى : «القَنِىُ والقَنِيَّه (١) : ما اقتُنِى من شاه أو ناقه» فجعله واحدا ، كأنه فعيل بمعنى مفعول ، وهو الصحيح. يقال : قَنَوْت الغنم وغيرها قِنْوه وقُنْوه ، وقَنَيت أيضا قُنْيه وقِنْيه : إذا اقْتَنَيْتَها لنفسك لا للتّجاره ، والشاه قِنِيَّه ، فإن كان جعل القَنِىَ جنسا للقَنِيَّه فيجوز ، وأما فعله وفعله فلم يجمعا على فعيل.

ومنه حديث عمر «لو شئت أمرت بقَنِيَّهٍ سمينه فألقى عنها شعرها».

وفيه «فيما سقت السماء والقُنِىُ العشور» القُنِىُ : جمع قَنَاه ، وهى الآبار التى تحفر فى الأرض متتابعه ليستخرج ماؤها ويسيح على وجه الأرض.

وهذا الجمع أيضا إنما يصحّ إذا جمعت القَنَاه على قَنَا ، وجمع القَنَا على : قُنِيٍ ، فيكون جمع الجمع ، فإن فعله لم تجمع على فعول.

قال الجوهرى : «القَنا : جمع قَنَاه ، وهى الرمح ، (٢) ويجمع على قَنَواتٍ وقُنِيٍ. وكذلك القَنَاه التى تحفر».

ومنه الحديث «فنزلنا بقَناهَ» وهو واد من أوديه المدينه ، عليه حرث ومال وزرع. وقد يقال فيه : وادى قَناه ، وهو غير مصروف.

وفى حديث أنس عن أبى بكر وصبغه «فغلّفها بالحنّاء والكتم حتى قَنَا لونها» أى احمرّ. يقال : قَنَا لونها يَقْنُو قُنُوّاً وهو أحمر قانٍ.

١- عباره الزمخشرى : «القنيّه : ما اقتنى من شاه أو ناقه» الفائق ٢ / ٣٧٩.

٢- بعد هذا فى الصحاح : «على فعول ، وقناء ، مثل جبل وجبال ، وكذلك القناه التى تحفر ، وقناه الظهر التى تنتظم الفقار».

(س) وفى حديث وابصه «والإثم ما حكّ فى صدرك وإن أَفْتَاك الناس عنه وأَفْتَوْك» أى أرضوك.

وحكى أبو موسى أنّ الزمخشرى قال ذلك ، وأنّ المحفوظ بالفاء والتاء : أى من الفتيا.

والذى رأيته أنا فى «الفائق» فى باب الحاء والكاف : «أفتوك (۱)» بالفاء ، وفسّره بأرضوك. وجعل الفتيا إرضاء من المفتى.

على أنه قد جاء عن أبى زيد (۲) أنّ القنا : الرضا ، وأقناه إذا أرضاه.

(باب القاف مع الواو)

قوب

(قوب) (ه) فيه «لَقَابُ قوس أحدكم ، أو موضع قدّه من الجنه خير من الدنيا وما فيها» الْقَاب والقِيبُ : بمعنى القدر ، وعينها واو ، من قولهم : قَوَّبُوا فى هذه الأرض : أى أثّروا فيها بوطئهم ، وجعلوا فى مسافتها علامات. يقال : بينى وبينه قَابُ رمح وقاب قوس : أى مقدارهما (۳).

[ه] وفى حديث عمر «إن اعتمرتم فى أشهر الحج رأيتموها مجزئه عن حجّكم فكانت قائِبَهَ قُوبِ عامها (۴)» ضرب هذا مثلا لخلوّ مكه من المعتمرين فى باقى السّنه. يقال : قِيبَتِ البيضه فهى مَقُوبهٌ : إذا خرج فرخها منها. فالقائبه : البيضه. والقُوب : الفرخ. وتَقوَّبتِ البيضه إذا انفلقت عن فرخها. وإنما قيل لها : قائبه وهى مَقُوبه على تقدير : ذات قُوب ، أى ذات فرخ. والمعنى أنّ الفرخ إذا فارق بيضته لم يعد إليها. وكذا إذا اعتمروا فى أشهر الحج لم يعودوا إلى مكه.

قوت

(قوت) - فى أسماء الله تعالى «المُقيت» هو الحفيظ. وقيل : المقتدر. وقيل : الذى يعطى أقوات الخلائق. وهو من أقاتَه يُقِيتُه : إذا أعطاه قُوتَه ، وهى لغه فى : قاتَهُ يقوته. وأَقَاتَه أيضا إذا حفظه.

۱- الذى فى الفائق ۱ / ۲۷۹ : «وإن أفتاك الناس عنه وأقنوك».

۲- فى النوادر ص ۱۷۸ : «يقال : قناه الله ويقنّيه ، إذا أكثر ماله».

۳- حكى الهروى عن مجاهد : «(قابَ قَوْسَيْنِ) : أى مقدار ذراعين. قال مجاهد : والقوس : الذّراع ، بلغه أزد شنوءه».

۴- فى الأصل ، ا : «رأيتموه مجزئه من» والمثبت من الفائق ۱ / ۴۳۳ ، واللسان. غير أن فى اللسان «من» وفى الفائق واللسان : «قائبه من قوب».

[ه] ومنه الحديث «اللهمّ اجعل رزق آل محمد قُوتاً» أى بقدر ما يمسك الرّمق من المطعم.

(س) ومنه الحديث «كفى بالمرء إثما أن يضيّع من يَقُوت» أراد من تلزمه نفقته من أهله وعياله وعبيده.

ويروى «من يُقِيت» على اللّغه الأخرى.

(س) وفيه «قُوتُوا طعامكم يبارك لكم فيه» سئل الأوزاعىّ عنه فقال : هو صغر الأرغفه. وقال غيره : هو مثل قوله «كيلوا طعامكم».

وفى حديث الدعاء «وجعل لكل منهم قِيتَهً مقسومه من رزقه» هى فعله من القُوت ، كميته من الموت.

قوح

(قوح) فيه «إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم بالقَاحه وهو صائم» هو اسم موضع بين مكه والمدينه ، على ثلاث مراحل منها ، وهو من قاحَه الدار : أى وسطها ، مثل ساحتها وباحتها.

(ه) ومنه حديث عمر «من ملأ عينيه من قاحَه بيت قبل أن يؤذن له فقد فجر».

قود

(قود) (س) فيه «من قتل عمدا فهو قَوَدٌ» القَوَدُ : القصاص وقتل القاتل بدل القتيل. وقد أَقَدْتُه به أُقِيدُه إِقادهً. واسْتَقَدْتُ الحاكم : سألته أن يُقِيدَنِى. واقْتَدْتُ منه أَقْتاد. فأمّا قَادَ البعير واقْتَاده فبمعنى جرّه خلفه.

ومنه حديث الصلاه «اقْتَادُوا رواحلهم».

وفى حديث علىّ «قريش قادَهٌ ذاده» أى يَقُودون الجيوش ، وهو جمع : قَائِد.

وروى أنّ قصيّا قسم مكارمه ، فأعطى قَوْدَ الجيوش عبد مناف ، ثم وليها عبد شمس ، ثم أميّه ، ثم حرب ، ثم أبو سفيان.

وفى حديث السّقيفه «فانطلق أبو بكر وعمر يَتَقَاودان حتى أتوهم» أى يذهبان مسرعين ، كأنّ كلّ واحد منهما يَقُود الآخر لسرعته.

وفى قصيد كعب :

وعمّها خالها قَوْداء شمليل

القَوْداء : الطويله.

ومنه : «رمل مُنْقاد» أى مستطيل.

قور

(قور) (س) فى حديث الاستسقاء «فتَقَوَّر السّحاب» أى تقطّع وتفرّق فرقا مستديره. ومنه : قُوَارَه الجيب.

ومنه حديث معاويه «وفى فنائه أعنز درّهنّ غبر ، يحلبن فى مثل قُوارَهِ حافر البعير» أى ما استدار من باطن حافره ، يعنى صغر المحلب وضيقه ، وصفه باللّؤم والفقر. واستعار للبعير حافرا مجازا ، وإنما يقال له : خفّ.

(ه) ومنه حديث الصدقه «ولا مُقْوَرَّه الألياط» الاقْورِارُ : الاسترخاء فى الجلود. والألياط : جمع ليط ، وهو قشر العود. شبّه به الجلد لالتزاقه باللّحم. أراد : غير مسترخيه الجلود لهزالها.

ومنه حديث أبى سعيد «كجلد البعير المُقْوَرّ».

(ه) وفيه «فله مثل قُورِ حسمى» القُورُ : جمع قارَه وهى الجبل. وقيل : هو الصغير منه كالأكمه.

[ه] ومنه الحديث «صعّد قارَهَ الجبل» كأنه أراد جبلا صغيرا فوق الجبل ، كما يقال : صعّد قنّه الجبل : أى أعلاه.

ومنه قصيد كعب :

* وقد تلفّع بالقُورِ العساقيل *

(ه) ومنه حديث أم زرع «زوجى لحم جمل غثّ ، على رأس قُورٍ (١) وعث» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث الهجره «حتى إذا بلغ بركَ الغماد لقيه ابن الدّغنّه وهو سيّد القاره» القارَه : قبيله من بنى الهون بن خزيمه ، سمّوا قارةً لاجتماعهم والتفافهم ، ويوصفون بالرّمى. وفى المثل : أنصف القارةَ من راماها.

١- لم يروه الهروى فى (قور) ورواه فى (قوز) بالزاى.

قوز

(قوز) (ه) فيه «محمّد فى الدّهم بهذا القَوْز» القَوْز بالفتح : العالى من الرّمل ، كأنه جبل (١).

(ه) ومنه حديث أم زرع «زوجى لحم جمل غثّ ، على رأس قَوْزٍ وعث» أرادت شدّه الصّعود فيه ، لأنّ المشى فى الرّمل شاقّ فكيف الصعود فيه ، لا سيّما وهو وعث.

قوس

(قوس) (ه) فى حديث وفد عبد القيس «قالوا لرجل منهم : أطعمنا من بقيّه القَوْس الذى فى نوطك» القَوْس : بقيّه التّمر فى أسفل الجلّه ، كأنها شبّهت بقَوْس البعير ، وهى جامحته.

ومنه حديث عمرو بن معديكرب «تضيّفت خالد بن الوليد ، فأتانى بقَوْسٍ وكعب وثور».

قوصر

(قوصر) (س) فى حديث علىّ «أفلح من كانت له قَوْصَرَّه» هى وعاء من قصب يعمل للتّمر ، ويشدّد ويخفّف.

قوصف

(قوصف) فيه «أنه خرج على صعده عليها قَوْصَف» القَوْصَف : القطيفه. ويروى بالراء. وقد تقدّم.

قوض

(قوض) فى حديث الاعتكاف «فأمر ببنائه فَقُوِّضَ» أى قلع وأزيل. وأراد بالبناء الخباء. ومنه «تَقْوِيض الخيام».

(ه) وفيه «مررنا بشجره وفيها فرخا حمّره فأخذناهما ، فجاءت الحمّره [إلى النبى صلى الله عليه وسلم](٢) وهى تَقَوَّض» أى تجىء وتذهب ولا تقرّ.

قوف

(قوف) (س) فيه «أن مجزّزا كان قَائِفا» القائِف : الذى يتتبّع الآثار ويعرفها ، ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه ، والجمع : القافَه. يقال : فلان يَقُوف الأثر ويَقْتَافُه قِيافهً ، مثل : قفا الأثر واقتفاه.

قوق

(قوق) (س) فى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر «أجئتم بها هرقليّه قُوقِيَّه؟» يريد

۱- قال الهروی : «وجمعه : أقواز ، وقیزاز ، وأقاوز ، للکثره».

۲- من الهروی ، واللسان.

أنّ البيعه لأولاد الملوك سنّه الرّوم والعجم. قال ذلك لما أراد معاويه أن يبايع أهل المدينه ابنه يزيد بولايه العهد.

وقُوق : اسم ملك من ملوك الرّوم ، وإليه تنسب الدّنانير القُوقِيّه.

وقيل : كان لقب قيصر قُوقاً.

وروى بالقاف والفاء ، من القوف : الاتّباع ، كأنّ بعضهم يتبع بعضا.

قول

(قول) [ه] فيه «أنه كتب لوائل بن حجر : إلى الأَقوال العباهله» وفى روايه «الأَقْيال» (١) الأَقوال : جمع قَيْل ، وهو الملك النافذ القَوْل والأمر. وأصله : قَيْوِل ، فيعل ، من القَوْل ، فحذفت عينه. ومثله : أموات ، فى جمع ميت ، مخفّف ميّت. وأمّا «أقيال» فمحمول على لفظ قيل ، كما قالوا : أرياح ، فى جمع : ريح. والسائغ المقيس : أرواح.

(ه س) وفيه «أنه نهى عن قِيلٍ وقال» أى نهى عن فضول ما يتحدّث به المتجالسون ، من قولهم : قِيل كذا ، وقَال كذا. وبناؤهما على كونهما فعلين ماضيين متضمّنين (٢) للضمير. والإعراب على إجرائهما مجرى الأسماء خلوين من الضمير ، وإدخال حرف التّعريف عليهما [لذلك](٣) فى قولهم : القِيل (٤) والقَال. وقيل : القال : الابتداء ، والقِيل : الجواب.

وهذا إنما يصح إذا كانت الروايه «قِيلَ وقال» ، على أنّهما فعلان ، فيكون النهى عن القَوْل بما لا يصحّ ولا تعلم حقيقته. وهو كحديثه الآخر «بئس مطيّه الرجل زعموا» فأمّا من حكى ما يصحّ ويعرف حقيقته وأسنده إلى ثقه صادق فلا وجه للنّهى عنه ولا ذمّ.

وقال أبو عبيد : فيه نحو وعربيّه ، وذلك أنه جعل القال مصدرا ، كأنه قال : نهى عن قِيلٍ وقَوْل. يقال : قُلْت قَوْلا وقِيلًا وقالاً. وهذا التأويل على أنهما اسمان.

وقيل : أراد النّهى عن كثره الكلام مبتدئا ومجيبا.

١- وهى روايه الهروى.

٢- فى اللسان نقلا عن ابن الأثير : «محكيين متضمّنين». وكذا فى الفائق ٢ / ٣٨٢.

٣- تكمله من اللسان ، والفائق. وهذا الشرح بألفاظه فى الفائق.

٤- فى الفائق : «فى قولهم : ما يعرف القال والقيل».

وقيل : أراد به حكايه أَقوال الناس ، والبحث عمّا لا يجدى عليه خيرا ولا يعنيه أمره.

ومنه الحديث «ألا أنبّئكم ما العضه؟ هى النّميمه القالَه بين الناس» أى كثره القَول وإيقاع الخصومه بين الناس بما يحكى للبعض عن البعض.

ومنه الحديث «ففشت القالَةُ بين الناس» ويجوز أن يريد به القَوْل والحديث.

(ه س) وفيه «سبحان الذى تعطّف بالعزّ وقَال به» أى أحبّه واختصّه لنفسه ، كما يقال : فلان يقول بفلان : أى بمحبّته واختصاصه.

وقيل : معناه حكم به ، فإنّ القَول يستعمل فى معنى الحكم.

وقال الأزهرى : معناه غلب به. وأصله من القَيْل : الملك ، لأنه ينفذ قوله.

[ه] وفى حديث رقيه النّمله «العروس تكتحل وتَقْتَالُ وتحتفل» أى تحتكم على زوجها.

(س) وفيه «قُولوا بقَوْلِكم أو ببعض قولكم ، ولا يستجرينّكم الشيطان» أى قُولوا بقول أهل دينكم وملّتكم : أى ادعونى رسولا ونبيّا كما سمّانى الله ، ولا تسمّونى سيّدا ، كما تسمّون رؤساءكم ؛ لأنهم كانوا يحسبون أنّ السياده بالنّبوّه كالسياده بأسباب الدنيا.

وقوله «بعض قولِكم» يعنى الاقتصاد فى المَقَال وترك الإسراف فيه.

وفى حديث علىّ «سمع امرأه تندب عمر ، فقال : أما والله ما قالَته ، ولكن قُوِّلَتْهُ» أى لقّنته وعلّمته ، وألقى على لسانها. يعنى من جانب الإلهام : أى أنه حقيق بما قالَتْه فيه.

(ه) ومنه حديث ابن المسيّب «قيل له : ما تقول فى عثمان وعلىّ ، فقال : أَقول ما قَوَّلَنِى الله ، ثم قرأ : «وَالَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَلِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ».

يقال : قَوَّلْتَنِى وأَقْوَلْتَنِى : أى علّمتنى ما أَقُول ، وأنطقتنى ، وحملتنى على القول.

وفيه «أنه سمع صوت رجل يقرأ بالليل فقال : أَتَقُولُه مرائيا؟» أى أتظنّه ، وهو مختصّ بالاستفهام.

(ه) ومنه الحديث «لمّا أراد أن يعتكف ورأى الأخبيه فى المسجد ، فقال : البرّ تقولون بهنّ؟» أى أتظنّون وترون أنهنّ أردن البرّ.

وفعل القَوْل إذا كان بمعنى الكلام لا يعمل فيما بعده ، تقول : قُلْت زيد قائم ، وأَقُول عمرو منطلق.

وبعض العرب يعمله فيقول : قُلْت زيد قائما ، فإن جعلت القولَ بمعنى الظّنّ أعملته مع الاستفهام ، كقولك : متى تَقُول عمرا ذاهبا ، وأ تَقُول زيدا منطلقا؟

(س) وفيه «فقال بالماء على يده».

(س) وفى حديث آخر «فقال بثوبه هكذا» العرب تجعل القول عباره عن جميع الأفعال ، وتطلقه على غير الكلام واللسان ، فتقول : قال بيده : أى أخذ : وقال برجله : أى مشى. قال الشاعر :

وقالت له العينان سمعا وطاعه (١)

أى أومأت. وقال بالماء على يده : أى قلب. وقال بثوبه : أى رفعه. وكلّ ذلك على المجاز والاتّساع كما روى :

فى حديث السّهو «فقال : ما يَقُولُ ذو اليدين؟ قالوا : صدق» روى أنهم أومأوا برؤوسهم. أى نعم ، ولم يتكلّموا. ويقال : قَالَ بمعنى أقبل ، وبمعنى مال ، واستراح ، وضرب ، وغلب ، وغير ذلك.

وقد تكرر ذكر «القول» بهذه المعانى فى الحديث.

(س) وفى حديث جريح «فأسرعت القَوْلِيَّه إلى صومعته» هم الغوغاء وقتله الأنبياء ، واليهود تسمّى الغوغاء قَوْلِيَّه.

قوم

(قوم) فى حديث المسأله «أو لذى فقر مدقع حتى يصيب قَواما (٢) من عيش» أى ما يَقُوم بحاجته الضّرّوريّه. وقِوَامُ الشىء : عماده الذى يَقُوم به. يقال : فلان قِوام أهل بيته. وقِوام الأمر : ملاكه.

(س) وفيه «إن نسّانى الشيطان شيئا من صلاتى فليسبّح القومُ وليصفّق النساء» القوم فى الأصل : مصدر قام ، فوصف به ، ثم غلب على الرجال دون النساء ، ولذلك قابلهنّ به. وسمّوا بذلك لأنّهم (قَوَّامُونَ عَلَى النِّساءِ) بالأمور التى ليس للنّساء أن يَقُمْن بها.

١- عجزه ، كما فى اللسان : * وحدّرتا كالدّرّ لمّا يثقّب *

٢- فى القاموس : والقوام ، كسحاب : العدل وما يعاش به. وبالكسر : نظام الأمر وعماده ؛ وملاكه.

وفيه «من جالسه أو قَاوَمه فى حاجته صابره» قَاوَمَه : فاعله ، من القِيام : أى إذا قام معه ليقضى حاجته صبر عليه إلى أن يقضيها.

وفيه «قالوا : يا رسول الله لو قَوَّمْتَ لنا ، فقال : الله هو المُقَوِّم» أى لو سعّرت لنا. وهو من قِيمه الشىء : أى حدّدت لنا قِيمَتَها.

(ه) وفى حديث ابن عباس «إذا اسْتَقَمْتَ بنقد فبعت بنقد فلا بأس به ، وإذا اسْتَقَمْتَ بنقد فبعت بنسيئه فلا خير فيه» اسْتَقَمْت فى لغه أهل مكه : بمعنى قَوَّمْت. يقولون : اسْتَقَمْتُ المتاع إذا قَوَّمْتَه.

ومعنى الحديث أن يدفع الرجل إلى الرجل ثوبا فيُقَوِّمه مثلا بثلاثين ، ثم يقول : بعه بها وما زاد عليها فهو لك. فإن باعه نقدا بأكثر من ثلاثين فهو جائز ويأخذ الزياده ، وإن باعه نسيئه بأكثر ممّا يبيعه نقدا ، فالبيع مردود ولا يجوز (١).

(س) وفيه «حين قام قائمُ الظّهيره» أى قِيامُ الشمس وقت الزّوال ، من قولهم : قامت به دابّته : أى وقفت. والمعنى أن الشمس إذا بلغت وسط السماء أبطأت حركه الظّلّ إلى أن تزول ، فيحسب الناظر المتأمّل أنها قد وقفت وهى سائره ، لكن سيرا لا يظهر له أثر سريع ، كما يظهر قبل الزّوال وبعده ، فيقال لذلك الوقوف المشاهد [قام](٢) قائم الظّهيره.

(س ه-) وفى حديث حكيم بن حزام «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أخرّ إلا قائما» أى لا أموت إلا ثابتا على الإسلام والتّمسّك به. يقال : قام فلان على الشىء إذا ثبت عليه وتمسّك به. وقيل غير ذلك. وقد تقدّم فى حرف الخاء.

(س [ه]) ومنه الحديث «اسْتَقِيمُوا لقريش ما اسْتَقَاموا لكم ، فإن لم يفعلوا فضعوا سيوفكم على عواتقكم فأبيدوا خضراءهم» أى دوموا لهم على الطاعه واثبتوا عليها ، ما داموا على الدّين وثبتوا على الإسلام. يقال : أَقَام واسْتَقَام ، كما يقال : أجاب واستجاب.

قال الخطّابى : الخوارج ومن يرى رأيهم يتأوّلونه على الأئمه ، ويحملون قوله

١- انظر اللسان ، فقد بسط القول فى هذه المسأله.

٢- من : ا واللسان ، وزاد فى اللسان : «والقائم قائم الظّهيره».

«ما اسْتَقَاموا لكم» على العدل فى السّيره ، وإنما الاسْتِقَامه هاهنا الإِقَامهُ على الإسلام.

ودليله فى حديث آخر «سيليكم أمراء تقشعرّ منهم الجلود ، وتشمئزّ منهم القلوب ، قالوا : يا رسول الله أفلا نقاتلهم؟ قال : لا ، ما أَقَاموا الصلاه».

وحديثه الآخر «الأئمه من قريش ، أبرارها أمراء أبرارها ، وفجّارها أمراء فجّارها».

ومنه الحديث «العلم ثلاثه ؛ آيه محكمه ، أو سنّه قائمه ، أو فريضه عادله» القائِمه : الدائمه المستمرّه التى العمل بها متّصل لا يترك.

ومنه الحديث «لو لم تكله لَقَام لكم» أى دام وثبت.

والحديث الآخر «لو تركته ما زال قائما».

والحديث الآخر «ما زال يُقِيم لها أدمها».

وفيه «تسويه الصّفّ من إقامه الصلاه» أى من تمامها وكمالها. فأمّا قوله «قد قامت الصلاه» فمعناه قام أهلها أو حان قيامُهم.

(س) وفى حديث عمر «فى العين القائمه ثلث الدّيه» هى الباقيه فى موضعها صحيحه ، وإنما ذهب نظرها وإبصارها.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «ربّ قائِمٍ مشكور له ، ونائم مغفور له» أى ربّ متهجّد يستغفر لأخيه النائم ، فيشكر له فعله ، ويغفر للنائم بدعائه.

(س) وفيه «أنه أذن فى قطع المسد والقائِمَتَين من شجر الحرم» يريد قائِمَتَى الرّحل التى تكون فى مقدّمه ومؤخّره.

قونس

(قونس) - فى شعر العباس بن مرداس :

وأضرب منّا بالسّيوف القَوَانِسَا

القَوَانِسُ : جمع قَوْنَس ، وهو عظم ناتىء بين أذنى الفرس ، وأعلى بيضه الحديد ، وهى الخوذه.

قوه

(قوه) (ه) فيه «أنّ رجلا من أهل اليمن قال : يا رسول الله إنّا أهل قَاهٍ ، وإذا كان قاهُ أحدنا دعا من يعينه ، فعملوا له فأطعمهم وسقاهم من شراب يقال له : المزر ، فقال : أله نشوه؟ قال : نعم. قال : فلا تشربوه» القاهُ : الطاعه. ومعناه إنا أهل طاعه لمن يتملّك علينا ، وهى

عادتنا لا نرى خلافها ، فإذا كان قاهُ أحدنا : أى ذو قاه أحدنا دعانا فأطعمنا وسقانا.

وقيل : القاهُ : سرعه الإجابه والإعانه.

وذكره الزمخشرى فى القاف والياء ، وجعل عينه منقلبه عن ياء.

ومنه الحديث «ما لى عنده جاه ولا لى عليه قاهٌ» أى طاعه.

وفى حديث ابن الدّيلمىّ «ينقض الإسلام عروه عروه ، كما ينقض الحبل قوّه قوّه» القوّه : الطاقه من طاقات الحبل. والجمع : قوى.

وفى حديث آخر «يذهب الإسلام سنّه سنّه كما يذهب الحبل قوّه قوّه» وليس هذا موضعها ، وإنما ذكرناها للفظها ، وموضعها : قوى.

قوا

(قوا) - فى حديث سريه عبد الله بن جحش «قال له المسلمون : إنّا قد أَقْوَيْنَا فأعطنا من الغنيمه» أى نفدت أزوادنا ، وهو أن يبقى مزوده قَواءً ، أى خاليا.

ومنه حديث الخدرىّ ، فى سريّه بنى فزاره «إنى أَقْوَيت منذ ثلاث فخفت أن يحطمنى الجوع».

ومنه حديث الدعاء «وإنّ معادن إحسانك لا تَقْوَى» أى لا تخلو من الجوهر ، يريد به العطاء والإفضال.

(ه) ومنه حديث عائشه «وبى رخّص لكم فى صعيد الأَقواء» الأَقواء : جمع قَواء وهو القفر الخالى من الأرض ، تريد أنها كانت سبب رخصه التّيمم لمّا ضاع عقدها فى السّفر ، وطلبوه فأصبحوا وليس معهم ماء ، فنزلت آيه التيمم ، والصّعيد : التّراب.

وفيه «أنه قال فى غزوه تبوك : لا يخرجنّ معنا إلّا رجل مُقوٍ» أى ذو دابّه قويه. وقد أَقْوَى يُقْوِى فهو مُقْوٍ.

(ه) ومنه حديث الأسود بن يزيد (١) فى قوله تعالى «وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ (٢)» قال مُقْوون

١- فى الأصل وا ، واللسان ، والهروى : «زيد» وأثبتّه «يزيد» مما سبق فى ماده «أدا» وهو كذلك فى اللسان (أدا) وفى أصل الفائق ٢ / ٣٨٥. وتفسير الطبرى ١٩ / ۴۴. وانظر أسد الغابه ١ / ٨٥ ، ٨٨.

٢- الآيه ٥۶ من سوره الشعراء. «و (حاذِرُونَ)» بألف : قراءه أهل الكوفه. وهى معروفه عن عبد الله بن مسعود وابن عباس. القرطبى ١٣ / ١٠١.

مؤدون» أى أصحاب دوابّ قَوِيَّه ، كاملوا أدوات الحرب.

(ه) وفى حديث ابن سيرين «لم يكن يرى بأسا بالشّركاء يَتقاوَوْن المتاع بينهم فيمن يزيد (١)» التَّقَاوِى بين الشّركاء : أن يشتروا سلعه رخيصه ثم يتزايدوا بينهم حتى يبلغوا غايه ثمنها. يقال : بينى وبين فلان ثوب فَتَقَاوَيْنَاه : أى أعطيته به ثمنا فأخذته ، و (٢) أعطانى به ثمنا فأخذه. واقْتَوَيْت منه الغلام الذى كان بيننا : أى اشتريت حصّته. وإذا كانت السّلعه بين رجلين فقوّماها بثمن فهما فى المُقَاواهِ (٣) سواء ، فإذا اشتراها أحدهما فهو المُقْتَوِى دون صاحبه ، ولا يكون الاقْتِواء فى السّلعه إلّا بين الشركاء.

قيل : أصله من القُوَّه ؛ لأنه بلوغ بالسّلعه أَقوى ثمنها.

(ه) ومنه حديث مسروق «أنه أوصى فى جاريه له أن قولوا لبنىّ : لا تَقْتَوُوها بينكم ، ولكن بيعوها ، إنى لم أغشها ، ولكنى جلست منها مجلسا ما أحبّ أن يجلس ولد لى ذلك المجلس».

(س) وفى حديث عطاء «سأل عبيد الله بن عبد الله بن عتبه عن امرأه كان زوجها مملوكا فاشترته ، فقال : إن اقتَوته فرّق بينهما ، وإن أعتقته فهما على نكاحهما» أى إن استخدمته ، من القتو : الخدمه. وقد تقدّم فى القاف والتاء.

قال الزمخشرى : «وهو افعلّ ، من القتو : الخدمه ، كارعوى من الرّعو (٤) ، إلّا أنّ فيه نظرا ؛ لأنّ افعلّ لم يجىء متعدّيا. قال : والذى سمعته : اقتوى إذا صار خادما.

قال : «ويجوز أن يكون معناه : افتعل من الاقتواء ، بمعنى الاستخلاص ، فكنى به عن الاستخدام ؛ لأنّ من اقْتَوى عبدا لا بد أن يستخدمه (٥)».

١- فى الأصل ، ا : «يريد» بالراء ، وأثبته بالزاى من الهروى ، واللسان ، والفائق ٢ / ٣٨٦.

٢- فى اللسان : «أو».

٣- فى الأصل : «المقاوات» وأثبتّ ما فى ا. وفى الهروى ، واللسان : «التّقاوى».

٤- فى الفائق ٢ / ٣٨٦ : «الرّعوى».

٥- عباره الفائق : «لأن من اقتوى عبدا ردفه».

والمشهور عن أئمه الفقه أن المرأه إذا اشترت زوجها حرمت عليه من غير اشتراط الخدمه. ولعل هذا شيء اختصّ به عبيد الله.

(باب القاف مع الهاء)

قهر

(قهر) - فى أسماء الله تعالى «الْقاهِرُ» هو الغالب جميع الخلائق. يقال : قَهَره يَقْهَره قَهْرا فهو قاهِر ، وقَهَّار للمبالغه. وأَقْهَرْتُ الرجل إذا وجدته مَقْهورا ، أو صار أمره إلى القَهْر. وقد تكرر فى الحديث.

قهرم

(قهرم) - فيه «كتب إلى قَهْرمانِه» هو كالخازن والوكيل والحافظ لما تحت يده ، والقائم بأمور الرجل ، بلغه الفرس.

قهز

(قهز) - فى حديث علىّ «أنّ رجلا أتاه وعليه ثوب من قِهْز» القِهْز ، بالكسر : ثياب بيض يخالطها حرير ، وليست بعربيّه محضه.

وقال الزمخشرى (١) : «القَهْز والقِهْز : ضرب من الثياب يتّخذ من صوف كالمرعزّى ، وربما خالطه الحرير».

قهقر

(قهقر) - قد تكرر ذكر «القَهْقَرَى» فى الحديث ، وهو المشى إلى خلف من غير أن يعيد وجهه إلى جهه مشيه. قيل : إنه من باب القهر.

(ه س) وفى بعض أحاديثها «فأقول : يا ربّ أمّتى ، فيقال : إنهم كانوا يمشون بعدك القَهْقَرَى» قال الأزهرى : معناه الارتداد عمّا كانوا عليه. وقد قَهْقَرَ وتَقَهْقَر. والقَهْقَرَى مصدر.

ومنه قولهم : «رجع القَهْقَرَى» أى رجع الرّجوع الذى يعرف بهذا الاسم ، لأنه ضرب من الرّجوع.

قهل

(قهل) (ه) فى حديث عمر «أتاه شيخ مُتَقَهّل» أى شعث وسخ. يقال : أَقْهَل الرجل وتَقَهَّل.

١- انظر الفائق ٢ / ٣٨٧ ، والمعرّب ص ٢٦٤.

(باب القاف مع الياء)

قيأ

(قيأ) [ه] فيه «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم اسْتَقَاءَ عامدا فأفطر» هو استفعل من القَىء ، والتَّقَيُّؤ أبلغ منه ؛ لأنّ فى الاستِقَاءه تكلّفا أكثر منه. وهو استخراج ما فى الجوف تعمّدا.

ومنه الحديث «لو يعلم الشارب قائما ماذا عليه لاسْتقاء ما شرب».

(س) ومنه حديث ثوبان «من ذرعه القَىْءُ وهو صائم فلا شىء عليه ، ومن تَقَيَّأَ فعليه الإعاده» أى تكلّفه وتعمّده.

(س) ومنه الحديث «تَقِىءُ الأرض أفلاذ كبدها» أى تخرج كنوزها وتطرحها على ظهرها.

ومنه حديث عائشه تصف عمر «وبعج الأرض فَقَاءت أكلها» أى أظهرت نباتها وخزائنها. يقال : قَاءَ يَقِىء قَيْأً ، وتَقَيَّأَ واسْتَقاء.

قيح

(قيح) (س) فيه «لأن يمتلىء جوف أحدكم قَيْحاً حتى يريه خير له من أن يمتلىء شعرا» القَيْح : المدّه ، وقد قاحت القرحه وتَقَيَّحت.

قيد

(قيد) (ه) فيه «قَيَّد الإيمان الفتك» أى أنّ الإيمان يمنع عن الفتك ، كما يمنع القَيْدُ عن التّصرّف ، فكأنه جعل الفتك مُقَيَّدا.

ومنه قولهم فى صفه الفرس «هو قَيْدُ الأوابد» يريدون أنه يلحقها بسرعه ، فكأنها مقيَّده لا تعدو.

[ه] ومنه حديث قيله «الدّهناء مُقَيَّدُ الجمل» أرادت أنها مخصبه ممرعه ، فالجمل لا يتعدّى مرتعه (١). والمُقَيَّد هاهنا : الموضع الذى يُقَيَّد فيه : أى أنه مكان يكون الجمل فيه ذا قَيْد.

[ه] ومنه حديث عائشه «قالت لها امرأه : أُقَيِّد جملى» أرادت أنها تعمل لزوجها شيئا يمنعه عن غيرها من النساء ، فكأنها تربطه وتُقَيِّده عن إتيان غيرها.

[ه] وفيه «أنه أمر أوس بن عبد الله الأسلمى أن يسم إبله فى أعناقها قَيْدَ الفرس» هى سمه معروفه ، وصورتها حلقتان بينهما مدّه.

١- عباره الهروى : «والجمل يقيّد فى مرتعه حتى يسمن».

(س) وفی حدیث الصلاه «حین مالت الشمس قِیدَ الشّراک».

(س) وفی حدیث آخر «حتی ترتفع الشمس قِیدَ رمح» قد تکرر ذکر «القِید» فی الحدیث. یقال : بینی وبینه قِیدُ رمح ، وقَادُ رمح : أی قدر رمح. والشّراک : أحد سیور النّعل التی علی وجهها. وأراد بقِیدِ الشّراک الوقت الذی لا یجوز لأحد أن یتقدّمه فی صلاه الظّهر. یعنی فوق ظل الزوال ، فقدّره بالشّراک لدقّته ، وهو أقل ما یتبیّن به زیاده الظّل حتی یعرف منه میل الشمس عن وسط السماء.

(س) ومنه الحدیث «لقاب قوس أحدکم من الجنه ، أو قِیدُ سوطه خیر من الدنیا وما فیها».

قیر

(قیر) (س) فی حدیث مجاهد «یغدو الشیطان بقَیْرَوانه إلی السّوق فلا یزال یهتزّ العرش ممّا یعلم الله ما لا یعلم» القَیْروان : معظم العسکر والقافله والجماعه.

وقیل : إنه معرّب : کاروان ، وهو بالفارسیّه : القافله. وأراد بالقَیْرَوانِ أصحاب الشیطان وأعوانه.

وقوله «یعلم الله ما لا یعلم» : یعنی أنه یحمل الناس علی أن یقولوا : یعلم الله کذا ، لأشیاء یعلم الله خلافها ، فینسبون إلی الله علم ما یعلم خلافه.

و «یعلم الله» من ألفاظ القسم.

قیس

(قیس) (س) فیه «لیس ما بین فرعون من الفراعنه ، وفرعون هذه الأمّه قِیس شبر» أی قدر شبر. القِیسُ والقید سواء.

(ه) ومنه حدیث أبی الدّرداء «خیر نسائکم التی تدخل قَیْساً وتخرج میسا» یرید أنها إذا مشت قاسَت بعض خطاها ببعض ، فلم تعجل فعل الخرقاء ، ولم تبطیء ، ولکنها تمشی مشیا وسطا معتدلا ، فکأنّ خطاها متساویه (۱).

(س) وفی حدیث الشّعبیّ «أنه قضی بشهاده القایِس مع یمین المشجوج» أی الذی یَقِیس الشّجّه ویتعرّف غورها بالمیل الذی یدخله فیها لیعتبرها.

۱- زاد الهروی : «وقال غیره [غیر أبی العباس ثعلب] أراد : خیر نسائکم التی ترید صلاح بیتها ، لا تخرق فی مهنتها».

قيض

(قيض) (ه) فيه «ما أكرم شابّ شيخا لسنّه إلّا قَيَّضَ الله له من يكرمه عند سنّه» أى سبّب وقدّر. يقال : هذا قَيْضٌ لهذا ، وقِياضٌ له : أى مساو له.

(س) ومنه الحديث «إن شئت أَقِيضُكَ به المختاره من دروع بدر» أى أبدلك به وأعوّضك عنه ، وقد قَاضَه يَقِيضُه. وقايَضَه مُقَايَضَةً فى البيع : إذا أعطاه سلعه وأخذ عوضها سلعه.

(س) ومنه حديث معاويه «قال لسعد بن عثمان بن عفّان : لو ملئت لى غوطه دمشق رجالا مثلك قِياضاً بيزيد ما قبلتهم» أى مُقايضةً بيزيد.

وفى حديث علىّ رضى الله عنه «لا تكونوا كقَيْضِ بيض فى أداح ، يكون كسرها وزرا ويخرج حضانها شرّا» القَيْض : قشر البيض.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «إذا كان يوم القيامه مدّت الأرض مدّ الأديم ، فإذا كان كذلك قِيضَتْ هذه السماء الدنيا عن أهلها» أى شقّت ، من قاض الفرخ البيضه فانْقَاضَت ، وقِضْت القاروره فانقاضتْ : أى انصدت ولم تنفلق.

وذكرها الهروى فى «قوض» من تقويض الخيام ، وعاد ذكرها فى «قيض».

قيظ

(قيظ) - وفيه «سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم قائِظ» أى شديد الحرّ.

ومنه حديث أشراط الساعه «أن يكون الولد غيظا والمطر قَيْظاً» لأنّ المطر إنما يراد للنّبات وبرد الهواء. والقَيْظ ضدّ ذلك.

(ه) ومنه حديث عمر «إنما هى أصوع ما يُقَيِّظْن بنىّ» أى ما تكفيهم لقَيْظِهم ، يعنى زمان شدّه الحرّ. يقال : قَيَّظَنى هذا الشىء ، وشتّانى ، وصيّفنى.

وفيه ذكر «قَيْظ» بفتح القاف : موضع بقرب مكه على أربعه أميال من نخله.

قيع

(قيع) (ه) فيه «أنه قال لأصيل : كيف تركت مكّه؟ فقال : تركتها قد ابيضّ قاعُها» القاعُ : المكان المستوى الواسع فى وطأه من الأرض ، يعلوه ماء السماء فيمسكه

ويستوى نباته ، أراد أنّ ماء المطر غسله فابيضّ ، أو كثر عليه ، فبقى كالغدير الواحد ، ويجمع على : قِيعه وقِيعان.

ومنه الحديث «إنما هى قِيعانٌ أمسكت الماء».

قيل

(قيل) (ه) فيه «أنه كتب : إلى الأَقيال العباهله» جمع قَيْل ، وهو أحد ملوك حمير ، دون الملك الأعظم. ويروى بالواو. وقد تقدّم.

ومنه الحديث «إلى قَيْل ذى رعين» أى ملكها ، وهى قبيله من اليمن تنسب إلى ذى رعين ، وهو من أذواء اليمن وملوكها.

[ه] وفيه «كان لا يُقِيلُ (١) مالا ولا يبيّته» أى كان لا يمسك من المال ما جاءه صباحا إلى وقت القائله ، وما جاءه مساء لا يمسكه إلى الصّباح. والمَقِيل والقَيْلُوله : الاستراحه نصف النهار ، وإن لم يكن معها نوم. يقال : قَال يَقِيل قَيْلُوله ، فهو قائِل.

(س) ومنه حديث زيد بن عمرو بن نفيل «ما مهاجر كمن قال» وفى روايه «ما مهجّر» أى ليس من هاجر عن وطنه ، أو خرج فى الهاجره ، كمن سكن فى بيته عند القائِله ، وأقام به.

وقد تكرر ذكر «القائله» وما تصرّف منها فى الحديث.

ومنه حديث أم معبد :

* رفيقين قَالا خيمتى أمّ معبد *

أى نزلا فيها عند القائله ، إلّا أنه عدّاه بغير حرف جرّ.

(س) ومنه الحديث «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بتعهن وهو قائلُ السّقيا» تعهن والسّقيا : موضعان بين مكه والمدينه : أى أنه يكون بالسّقيا وقت القائِله ، أو هو من القول : أى يذكر أنه يكون بالسّقيا.

ومنه حديث الجنائز «هذه فلانه ماتت ظهرا وأنت صائم قائل» أى ساكن فى البيت عند القائله.

١- فى الهروى : «يقيّل».

ومنه شعر ابن رواحه :

اليوم نضربكم على تنزيله

ضربا يزيل الهام عن مَقِيلِهِ

الهام : جمع هامه ، وهى أعلى الرأس. ومَقِيله : موضعه ، مستعار من موضع القائله.

وسكون الباء من «نضربكم» من جائزات الشّعر ، وموضعها الرفع.

(ه) وفى حديث خزيمه «وأكتفى (١) من حمله بالقَيْله» القَيْله والقَيْل : شرب نصف النهار ، يعنى أنه يكتفى بتلك الشّربه ، لا يحتاج إلى حملها للخصب والسّعه.

وفى حديث سلمان «يمنعك ابنا قَيْلَهَ» يريد الأوس والخزرج ، قبيلتى الأنصار ، وقَيْله : اسم أمّ لهم قديمه ، وهى قَيْله بنت كاهل.

(س) وفيه «من أَقَال نادما أَقَاله الله من نار جهنّم» وفى روايه «أَقَاله الله عثرته» أى وافقه على نقض البيع وأجابه إليه. يقال : أقاله يُقِيله إِقاله ، وتَقَايَلَا إذا فسخا البيع ، وعاد المبيع إلى مالكه والثمن إلى المشترى ، إذا كان قد ندم أحدهما أو كلاهما ، وتكون الإقاله فى البيعه والعهد.

(س) ومنه حديث ابن الزبير «لمّا قتل عثمان قلت : لا أَسْتَقِيلُها أبدا» أى لا أُقِيل هذه العثره ولا أنساها. والاسْتِقاله : طلب الإقاله. وقد تكررت فى الحديث.

(س [ه]) وفى حديث أهل البيت «ولا حامل القِيله» القِيله ، بالكسر : الأدره. وهو انتفاخ الخصيه.

قيم

(قيم) (س) فى حديث الدعاء «لك الحمد أنت قَيّام السموات والأرض» وفى روايه «قَيِّم» وفى أخرى «قَيُّوم» وهى من أبنيه المبالغه ، وهى من صفات الله تعالى ، ومعناها : القائم بأمور الخلق ، ومدبِّر العالم فى جميع أحواله ، وأصلها من الواو ، قيوام ، وقيوم ، وقيووم ، بوزن فيعال ، وفيعل ، وفيعول.

والْقَيُّومُ : من أسماء الله تعالى المعدوده ، وهو القائم بنفسه مطلقا لا بغيره ، وهو مع ذلك يقوم به كلّ موجود ، حتى لا يتصوّر وجود شىء ولا دوام وجوده إلا به.

١- فى الهروى : «واكتفى».

ومنه الحديث «حتى يكون لخمسين امرأه قيّم واحد» قيّم المرأه زوجها ، لأنه يقوم بأمرها وما تحتاج إليه.

[ه] ومنه الحديث «ما أفلح قوم قيّمهم (١) امرأه».

ومنه الحديث «أتانى ملك فقال : أنت قثم ، وخلقك قيّم» أى مستقيم.

ومنه الحديث «ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى المستقيم الذى لا زيغ فيه ولا ميل عن الحقّ.

(ه) وفيه ذكر «يوم القيامه» فى غير موضع. قيل : أصله مصدر : قام الخلق من قبورهم قيامه. وقيل هو تعريب «قيمثا» وهو بالسّريانيه بهذا المعنى.

قين

(قين) (ه) فيه «دخل أبو بكر وعند عائشه قَيْنَتان تغنّيان فى أيام منى» القَيْنَه : الأمه غنّت أو لم تغنّ ، والماشطه ، وكثيرا ما تطلق على المغنيّه من الإماء ، وجمعها : قَيْنَات.

ومنه الحديث «نهى عن بيع القَيْنَات» أى الإماء المغنّيات. وتجمع على : قِيانٍ ، أيضا.

(س) ومنه حديث سلمان «لو بات رجل يعطى البيض القِيان ، وفى روايه «القِيان البيض» وبات آخر يقرأ القرآن ويذكر الله لرأيت أنّ ذكر (٢) الله أفضل» أراد بالقِيان الإماء والعبيد.

(س) وفى حديث عائشه «كان لها درع ما كانت امرأه تُقَيَّن بالمدينه إلا أرسلت تستعيره» تُقَيَّن : أى تزيّن لزفافها. والتَّقْيين : التّزيين.

(س) ومنه الحديث «أنا قَيَّنْت عائشه».

(س) وفى حديث العباس «إلّا الإذخر فإنه لِقُيُوننا» القُيون : جمع قَين ، وهو الحدّاد والصائغ.

(س) ومنه حديث خبّاب «كنت قَيناً فى الجاهليه» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث الزبير «وإنّ فى جسده أمثال القُيُون» جمع قَينه ، وهى الفقاره من

١- فى الهروى واللسان : «قيّمتهم» وذكره الهروى فى (قوم).

٢- فى الفائق ٢ / ٣٨٩ : «ذاكر الله».

فقار الظّهر. والهزمه التى بين وركك الفرس وعجب ذنبه ، يريد آثار الطّعنات وضربات السّيوف ، يصفه بالشجاعه والإقدام.

قينقاع

(قينقاع) (ه) فيه ذكر «قَيْنُقاع ، وسوق قَيْنُقاع» وهم بطن من بطون يهود المدينه ، أضيفت السّوق إليهم ، وهو بفتح القاف وضم النون ، وقد تكسر وتفتح.

قيى

(قيى) (ه س) فى حديث سلمان «من صلّى بأرض قِيٍ فأذّن وأقام الصلاه صلّى خلفه من الملائكه ما لا يرى قطره» وفى روايه «ما من مسلم يصلّى بِقِيٍ من الأرض» القِىُ - بالكسر والتشديد - فعل من القَواء ، وهى الأرض القفر الخاليه.

حرف الكاف

(باب الكاف مع الهمزه)

كأب

(كأب) (س) فيه «أعوذ بك من كآبه المنقلب» الكآبه : تغيّر النّفس بالانكسار من شدّه الهمّ والحزن. يقال : كَئِب كآبةً واكْتأب ، فهو كَئِيب ومُكْتَئِب. المعنى أنه (١) يرجع من سفره بأمره يحزنه ، إما أصابه فى سفره وإمّا قدم عليه ، مثل أن يعود غير مقضىّ الحاجه ، أو أصابت ماله آفه ، أو يقدم على أهله فيجدهم مرضى ، أو قد فقد بعضهم.

كأد

(كأد) - فى حديث الدعاء «ولا يَتَكَاءَدُك عفو عن مذنب» أى يصعب عليك ويشقّ. ومنه العقبه الكَؤُود : أى الشاقّه.

ومنه حديث أبى الدرداء «إن بين أيدينا عقبه كَؤُودا لا يجوزها إلا الرّجل المخفّ».

ومنه حديث علىّ «وتَكَأْدَنا (٢) ضيق المضجع».

ومنه حديث عمر «ما تَكَأَّدَنى شىء ما تَكَأَّدَتْنِى خطبه النكاح» أى صعب علىّ وثقل وشقّ.

كأس

(كأس) - قد تكرر ذكر «الكأس» فى الحديث ، وهو الإناء فيه شراب ، ولا يقال لها كأس إلّا إذا كان فيها شراب.

وقيل : هو اسم لهما على الانفراد والاجتماع. والجمع أَكْؤُس ، ثم كُؤُوس. واللّفظه مهموزه. وقد يترك الهمز تخفيفا.

كأكأ

(كأكأ) (س) فى حديث الحكم بن عتيبه «خرج ذات يوم وقد تَكَأْكَأَ الناس على أخيه عمران فقال : سبحان الله لو حدّث الشيطان لَتَكأكأ الناس عليه» أى عكفوا عليه مزدحمين.

١- فى ا : «والمعنى أن».

٢- فى الأصل : «ويكأدنا» ، وفى ا : «تكاءدنا» والمثبت من اللسان. قال صاحب القاموس : «وتكأّدنى الأمر : شقّ علىّ ، كتكاءدنى».

كأى

(كأى) (س) فى حديث أبىّ «قال لزرّ بن حبيش : كَأَيِّنْ تعدّون سوره الأحزاب» أى كم تعدّونها آيه.

وتستعمل فى الخبر والاستفهام مثل كم ، وأصلها كأْيُنْ ، بوزن كعى ، فقدمت (١) اليـاء على الهمزه ، ثم خفّفت فصارت بوزن كيع ، ثم قلبت الياء ألفا. وفيها لغات ، أشهرها كَأَيٍ ، بالتّشديد. وقد تكررت فى الحديث.

(باب الكاف مع الباء)

كبب

(كبب) (ه) فى حديث ابن زمل «فأَكَبُّوا رواحلهم على الطّريق» هكذا الروايه. قيل : والصواب : كَبُّوا ، أى ألزموها الطريق. يقال : كَبَبْتُهُ فأَكَبَ ، وأَكَبَ الرجل يُكِبُ على عمل عمله (٢) إذا لزمه.

وقيل : هو من باب حذف الجارّ وإيصال الفعل. المعنى جعلوها مُكِبَّةً على قطع الطّريق : أى لازمه له غير عادله عنه.

(س) وفى حديث أبى قتاده «فلمّا رأى الناس الميضأه تَكابُّوا عليها» أى ازدحموا ، وهى تفاعلوا ، من الكُبَّه بالضم ، وهى الجماعه من الناس وغيرهم.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «أنه رأى جماعه ذهبت فرجعت ، فقال : إياكم وكُبَةَ السّوق فإنها كُبَةُ الشيطان» أى جماعه السّوق.

(س) وفى حديث معاويه «إنكم لتقلّبون حوّلا ـ قلّبا إن وقى كَبَّهَ (٣) النار» الكَبَّه بالفتح : شدّه الشىء ومعظمه ، وكَبَّه النار : صدمتها.

كبت

(كبت) (ه) فيه «أنه رأى طلحه حزينا مَكْبوتا» أى شديد الحزن. قيل : الأصل فيه مكبودا بالدال : أى أصاب الحزن كبده ، فقلبت الدال تاء. وكَبَتَ الله فلانا : أى أذلّه وصرفه.

ومنه الحديث «إنّ الله كَبَت الكافر» أى صرعه وخيّبه.

١- فى ا : «تقدمت» وانظر اللسان (أى).

٢- فى الهروى : «يعمله».

٣- بهذا يصوّب ما سبق فى صفحه ۴۶۴ من الجزء الأول.

كبث

(كبث) (ه س) فى حديث جابر «كنّا نجتنى الكَبَاث (١)» هو النّضيج من ثمر الأراك.

كبح

(كبح) - فى حديث الإفاضه من عرفات «وهو يَكْبَحُ راحلته» كَبَحْتُ الدّابّه إذا جذبت رأسها إليك وأنت راكب ومنعتها من الجماح وسرعه السّير.

كبد

(كبد) [ه] فى حديث بلال «أذّنت فى ليله بارده فلم يأت أحد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما لهم؟ فقلت : كَبِدهُم البرد» أى شقّ عليهم وضيّق ، من الكَبَد بالفتح ، وهى الشّدّه والضّيق ، أو أصاب أَكْبادَهُم ، وذلك أشدّ ما يكون من البرد ؛ لأنّ الكَبِد معدن الحراره والدّم ، ولا يخلص إليها إلا أشدّ البرد.

(س) ومنه الحديث «الكُبَادُ من العبّ» هو بالضم : وجع الكَبِد. والعبّ : شرب الماء من غير مصّ.

(ه) وفيه «فوضع يده على كَبِدى (٢)» أى على ظاهر جنبى ممّا يلى الكَبِدَ.

(ه) وفيه «وتلقى الأرض أفلاذ كَبِدها» أى ما فى بطنها (٣) من الكنوز والمعادن ، فاستعار لها الكَبِد. وكَبِدُ كل شىء : وسطه.

ومنه الحديث «فى كَبِد جبل» أى فى جوفه من كهف أو شعب.

ومنه حديث موسى والخضر عليهما السلام «فوجده على كَبِد البحر» أى على أوسط موضع من شاطئه.

وفى حديث الخندق «فعرضت كِبْدَه شديده» هى القطعه الصّلبه من الأرض. وأرض كَبْداء ، وقوس كَبْداء : أى شديده. والمحفوظ فى هذا الحديث «كديه» بالياء. وسيجىء.

كبر

(كبر) فى أسماء الله تعالى «الْمُتَكَبِّرُ و (الْكَبِيرُ)» أى العظيم ذو الكبْرياء.

وقيل : المتعالى عن صفات الخلق.

١- روايه الهروى : «كنا معه بمرّ الظهران نجنى الكباث».

٢- الذى فى الهروى : «فوقعت يده على كبدى. أى على جنبى من الظّهر».

٣- فى الأصل : «باطنها» والمثبت من ا ، واللسان ، والهروى.

وقيل : المُتَكَبّر على عتاه خلقه.

والتاء فيه للتّفرّد والتّخصّص (۱) لا تاء التّعاطى والتّكلّف.

والكِبْرياء : العظمه والملك. وقيل : هى عباره عن كمال الذّات وكمال الوجود ، ولا يوصف بها إلا الله تعالى.

وقد تكرر ذكرهما فى الحديث. وهما من الكِبر ، بالكسر وهو العظمه. ويقال : كَبُرَ بالضم يَكْبُرُ : أى عظم ، فهو كَبِير.

[ه] وفى حديث الأذان «الله أكبر» معناه الله الكبير (۲) ، فوضع أفعل موضع فعيل ، كقول الفرزدق :

إنّ الّذى سمك السّماء بنى لنا

بيتا دعائمه أعزّ وأطول

أى عزيزه طويله.

وقيل (۳) : معناه : الله أَكْبَر من كل شىء ، أى أعظم ، فحذفت «من» لوضوح معناها (۴) «وأَكْبَر» خبر ، والأخبار لا ينكر حذفها ، [وكذلك ما يتعلّق بها](۵).

وقيل : معناه : الله أكبر من أن يعرف كنه كِبْريائه وعظمته ، وإنما قدّر له ذلك وأوّل ، لأن أفعل فعلى يلزمه الألف واللام ، أو الإضافه ، كالأَكْبر وأَكْبر ، القوم.

وراء «أَكْبر» فى الأذان والصّلاه ساكنه ، لا تضمّ للوقف ، فإذا وصل بكلام ضمّ.

(ه) ومنه الحديث «كان إذا افتتح الصلاه قال : الله أَكْبَرُ كَبِيرا» كبيراً منصوب بإضمار فعل ، كأنه قال : أُكَبِّرُ كَبِيرا (۶).

۱- فى الأصل : «والتخصيص» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان.

۲- هكذا فى الأصل. وفى اللسان : «معناه الله كبير». وفى ا ، والهروى «معناه الكبير».

۳- عباره الهروى : «وقال النحويون : معناه الله أكبر من كل شىء».

۴- بعد هذا فى الهروى : «ولأنها صله لأفعل ، وأفعل خبر ، والأخبار لا ينكر الحذف منها. قال الشاعر : فما بلغت كفّ امرىء متناول بها المجد إلّا حيث ما نلت أطول أى أطول منه».

۵- سقط من : ا واللسان والهروى.

۶- فى الهروى : «تكبيرا».

وقيل : هو منصوب على القطع من اسم الله تعالى (۱).

ومنه الحديث «يَوْمَ الْحَجِ الْأَكْبَرِ» قيل : هو يوم النّحر. وقيل : يوم عرفه ، وإنما سمّى الحجّ الأَكْبَر ؛ لأنهم كانوا يسمّون العمره الحجّ الأصغر.

(ه) وفى حديث أبى هريره «سجد أحد الأَكْبَرِيْن فى «إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ» أراد أحد الشّيخين أبا بكر وعمر.

(س) وفيه «أنّ رجلا مات ولم يكن له وارث ، فقال : ادفعوا ماله إلى أكبر خزاعه» أى كَبِيرِهم ، وهو أقربهم إلى الجدّ الأعلى.

(س) وفيه «الولاء لِلْكُبْرِ» أى أَكْبَر ذرّيّه الرجل ، مثل أن يموت الرجل عن ابنين فيرثان الولاء ، ثم يموت أحد الابنين عن أولاد ، فلا يرثون نصيب أبيهم من الولاء ، وإنما يكون لعمّهم ، وهو الابن الآخر.

يقال : فلان كُبْرُ قومه بالضّم ، إذا كان أقعدهم فى النّسب ، وهو أن ينتسب إلى جدّه الأَكْبَر بآباء أقلّ عددا من باقى عشيرته.

(س) ومنه حديث العباس «أنه كان كُبْرَ قومه» لأنه لم يبق من بنى هاشم أقرب منه إليه فى حياته.

ومنه حديث القسامه «الكُبْرَ الكُبْرَ» أى ليبدأ الأَكْبَر بالكلام ، أو قدّموا الأَكْبَرَ ؛ إرشادا إلى الأدب فى تقديم الأسنّ.

ويروى «كَبِّرِ (۲) الكُبْرَ» أى قدّم الأكبر.

وفى حديث الدّفن «ويجعل الأَكْبَر ممّا يلى القبله» أى الأفضل ، فإن استووا فالأسنّ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث ابن الزّبير وهدمه الكعبه «فلما أبرز عن ربضه دعا بكُبْره فنظروا إليه»

۱- زاد الهروى : «وهو معرفه ، وكبيرا نكره ، خرجت من معرفه».

۲- فى الأصل : «كبروا ... أى قدّموا» والمثبت من ا واللسان. ومن صحيح مسلم (باب القسامه ، من كتاب القسامه والمحاربين والقصاص والديات.

أی بمشایخه وکُبرائه. والکَبْر هاهنا : جمع الأکْبَر ، کأحمر وحمر.

وفی حدیث مازن «بعث نبیّ من مضر یدعو بدین الله الکُبَرِ» الکُبَرُ : جمع الکُبْرَی.

ومنه قوله تعالی «إِنَّها لَإِحْدَی الْکُبَرِ» وفی الکلام مضاف محذوف تقدیره : بشرائع دین الله الکُبَر.

وفی حدیث الأقرع والأبرص «ورثته کابِراً عن کابِر» أی ورثته عن آبائی وأجدادی ، کَبِیراً عن کبیر ، فی العزّ والشّرف.

(ه) وفیه «لا تُکَابِروا الصلاه بمثلها من التّسبیح فی مقام واحد (۱)» کأنه أراد لا تغالبوها : أی خفّفوا فی التّسبیح بعد التّسلیم.

وقیل : لا یکن التّسبیح الذی فی الصلاه أکثر منها ، ولتکن الصلاه زائده علیه.

وفیه ذکر «الکَبَائر» فی غیر موضع من الحدیث ، واحدتها : کبیره ، وهی الفعله القبیحه من الذنوب المنهیّ عنها شرعا ، العظیم أمرها ، کالقتل ، والزّنا ، والفرار من الزّحف ، وغیر ذلک. وهی من الصّفات الغالبه.

[ه] وفی حدیث الإفک «و [هو](۲)(الَّذِی تَوَلَّی کِبْرَهُ)» أی معظمه.

وقیل : الکِبْر : الإثم ، وهو من الکَبِیره ، کالخطء من الخطیئه.

وفیه أیضا «أنّ حسّان کان ممّن کَبُر علیها».

ومنه حدیث عذاب القبر «إنهما لیعذّبان وما یعذّبان فی کَبِیر» أی لیس فی أمر کان یَکْبُر علیهما ویشقّ فعله لو أراده ، لا أنه فی نفسه غیر کبیر ، وکیف لا یکون کَبِیرا وهما یعذّبان فیه؟

(س) وفیه «لا یدخل الجنه من فی قلبه مثقال حبّه من خردل من کِبْر»

۱- روایه الهروی : «لا تکابروا الصلاه بمثلها من التسبیح بعد التسلیم فی مقام واحد».

۲- زیاده من ا ، واللسان. والذی فی الهروی : «وقوله تعالی : (وَالَّذِی تَوَلَّی کِبْرَهُ)».

يعنى كبْر الكفر والشّرك ، كقوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ».

ألا ترى أنه قابله فى نقيضه بالإيمان فقال : «ولا يدخل النار من فى قلبه مثل ذلك من الإيمان» أراد دخول تأبيد.

وقيل : أراد إذا أدخل الجنّه نزع ما فى قلبه من الكبْر ، كقوله تعالى : «وَنَزَعْنا ما فِى صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ».

(س) ومنه الحديث «ولكن الكِبْر من بطر الحقّ» هذا على الحذف : أى ولكن ذو الكِبْر من بطر الحقّ ، أو ولكن الكِبْر كِبْرُ من بطر الحقّ ، كقوله تعالى : «وَلكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى».

وفى حديث الدعاء «أعوذ بك من سوء الكِبْر» يروى بسكون الباء وفتحها ، فالسّكون من الأوّل ، والفتح بمعنى الهرم والخرف.

(ه) وفى حديث عبد الله بن زيد صاحب الأذان «أنه أخذ عودا فى منامه ليتّخذ منه كَبراً» الكَبر بفتحتين : الطّبل ذو الرّأسين. وقيل : الطّبل الذى له وجه واحد.

(س) ومنه حديث عطاء «سئل عن التّعويذ يعلّق على الحائض ، فقال : إن كان فى كَبرٍ فلا بأس به» أى فى طبل صغير.

وفى روايه «إن كان فى قصبه».

كبس

(كبس) (ه) فى حديث عقيل «إن قريشا قالت لأبى طالب : إن ابن أخيك قد آذانا فانهه ، فقال : يا عقيل ائتنى بمحمّد ، قال : فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستخرجته (1) من كِبْسٍ» الكِبْسُ بالكسر : بيت صغير.

ويروى بالنّون ، من الكِناس ، وهو بيت الظّبى.

وفى حديث القيامه «فوجدوا رجالا قد أكلتهم النار إلّا صوره أحدهم يعرف بها ،

۱- فى الهروى : «واستخرجته».

فاكْتَبسوا ، فألقوا على باب الجنه» أى أدخلوا رءوسهم فى ثيابهم. يقال : كَبس الرجل رأسه فى ثوبه إذا أخفاه.

[ه] ومنه حديث مقتل حمزه رضى الله عنه «قال وحشى : فكمنت له إلى صخره وهو مُكَبِّسٌ ، له كتيت» أى يقتحم الناس فَيُكَبِّسُهم.

وفيه «أنّ رجلا جاء بكَبَائِسَ من هذه النّخل» هى جمع كِبَاسَه ، وهو العذق التّام بشماريخه ورطبه.

ومنه حديث علىّ «كبائسُ اللؤلؤ الرطب».

كبش

(كبش) (ه) فى حديث أبى سفيان «لقد أمر أمر ابن أبى كَبْشَه (١)» كان المشركون ينسبون النبىّ صلى الله عليه وسلم إلى أبى كَبْشَه ، وهو رجل من خزاعه خالف قريشا فى عباده الأوثان ، وعبد الشّعرى العبور ، فلمّا خالفهم النبى صلى الله عليه وسلم فى عباده الأوثان شبّهوه به.

وقيل : إنه كان جدّ النبىّ صلى الله عليه وسلم من قبل أمّه (٢) ، فأرادوا أنه نزع فى الشّبه إليه.

كبكب

(كبكب) (ه) فى حديث الإسراء «حتى مرّ موسى عليه السلام فى كُبْكُبَهٍ من بنى إسرائيل فأعجبنى» هى بالضّم والفتح : الجماعه المتضامّه من الناس وغيرهم.

ومنه الحديث «أنه نظر إلى كَبْكَبَهٍ قد أقبلت ، فقال : من هذه؟ فقالوا : بكر بن وائل».

كبل

(كبل) (س) فيه «ضحكت من قوم يؤتى بهم إلى الجنّه فى كَبْل الحديد» الكَبْل : قيد ضخم. وقد كَبَلْتُ الأسير وكَبَّلْته ، مخفّفا ومثقّلا ، فهو مَكْبول ومُكَبَّل.

ومنه حديث أبى مرثد «ففكّت عنه أَكْبُلَه» هى (٣) جمع قلّه لِلْكَبْل : القيد.

ومنه قصيد كعب بن زهير :

١- روايه الهروى : «لقد عظم ملك ابن أبى كبشه».

٢- الذى فى الهروى : «إنه كان جدّ جدّ النبى صلى الله عليه وسلم لأمه».

٣- فى الأصل : «وهى» والمثبت من ا ، واللسان.

* متيّم إثرها لم يفد مَكْبُول *

أى مقيّد.

[ه] وفى حديث عثمان «إذا وقعت السّهمان فلا مُكَابَلَه» أى إذا حدّت الحدود فلا يحبس أحد عن حقّه ، من الكَبْل : وهو القيد.

وهذا على مذهب من لا يرى الشّفعه إلا للخيط.

وقيل : المُكَابَلَه : أن تباع الدّار إلى جنب دارك وأنت تريدها ، فتؤخّرها حتى يستوجبها المشترى ، ثم تأخذها بالشّفعه ، وهى مكروهه.

وهذا عند من يرى شفعه الجوار.

وفى حديث آخر «لا مُكَابَلَهَ إذا حدّت الحدود ، ولا شفعه».

(س) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنه كان يلبس الفرو والكَبَل» الكَبَل : فرو كبير.

كبن

(كبن) (ه) فيه «أنه مرّ بفلان وهو ساجد وقد كَبَنَ ضفيرتيه وشدّهما بنصاح (١)» أى ثناهما ولواهما.

وفى حديث المنافق «يَكْبِنُ فى هذه مرّه وفى هذه مرّه» أى يعدو.

ويقال : كَبَنَ يَكْبِنُ كُبُونا ، إذا عدا عدوا ليّنا.

كبه

(كبه) فى حديث حذيفه «قال له رجل : قد نعت لنا المسيح الدّجّال ، وهو رجل عريض الكَبْهَه» أراد الجبهه ، فأخرج الجيم بين مخرجها ومخرج الكاف ، وهى لغه قوم من العرب ، ذكرها سيبويه مع سته أحرف أخرى ، وقال : إنها غير مستحسنه ولا كثيره فى لغه من ترضى عربيّته.

كبا

(كبا) (ه) فيه «ما عرضت الإسلام على أحد إلّا كانت عنده له كَبْوَه (٢) ، غير

١- فى ا : «ببضاح» والمثبت من الأصل ، واللسان ، والهروى. ولم يذكره المصنف فى (بضح) ولا فى (نصح). قال فى القاموس

(نصح): «وككتاب : الخيط والسّلك».

٢- روايه الهروى : «ما أحد عرضت عليه الإسلام إلا كانت له كبوه غير أبى بكر».

أبى بكر فإنه لم يتلعثم!» الكَبْوَه : الوقفه كوقفه العاثر ، أو الوقفه عند الشّىء يكرهه الإنسان.

[ه] ومنه «كَبا الزّند» إذا لم يخرج نارا.

ومنه حديث أم سلمه «قالت لعثمان : لا تقدح بزند كان رسول الله أَكْبَاها» أى عطّلها من القدح فلم يور بها.

[ه] وفى حديث العباس «قال : يا رسول الله ، إنّ قريشا جعلوا مثلك مثل نخله فى كَبْوَه من الأرض» قال شمر : لم نسمع الكَبْوَه ، ولكنا سمعنا الكِبا ، والكُبه ، وهى الكناسه والتّراب الذى يكنس من البيت.

وقال غيره : الكُبه : من الأسماء النّاقصه ، أصلها : كُبْوَه ، مثل قله وثبه ، أصلهما : قلوه وثبوه. ويقال للرّبوه وكُبْوَه بالضم (١).

وقال الزمخشرى : الكِبا : الكناسه ، وجمعه : أَكْبَاء. والكُبه بوزن قله وظبه ونحوهما (٢). وأصلها : كُبْوَه (٣) ، وعلى الأصل جاء الحديث ، إلّا أنّ المحدّث لم يضبط الكلمه فجعلها كَبْوه بالفتح ، فإن (٤) صحّت الرّوايه [بها (٥)] فوجهه (٦) أن تطلق الكَبْوَه. [وهى المرّه الواحده من الكسح ، على الكساحه والكناسه](٧).

ومنه الحديث «إنّ ناسا من الأنصار قالوا له : إنا نسمع من قومك : إنما مثل محمد كمثل نخله تنبت (٨) فى كِباً» هى بالكسر والقصر : الكناسه ، وجمعها : أَكْباء.

(س) ومنه الحديث «قيل له : أين ندفن ابنك؟ قال : عند فرطنا عثمان بن مظعون ، وكان قبر عثمان عند كِبا بنى عمرو بن عوف» أى كناستهم.

١- زاد الهروى بعد هذا : «وقال أبو بكر : الكبا : جمع كبه ، وهى البعر. ويقال : هى المزبله. ويقال فى جمع كبه ولغه : كبين ، ولغين».

٢- بعد هذا فى الفائق ٢ / ٣٩٣ : «وقال أصحاب الفرّاء : الكبه : المزبله ، وجمعها : كبون ، كقلون».

٣- بعده فى الفائق : «من كبوت البيت ، إذا كنسته».

۴- فى الفائق «وإن».

۵- ليس فى الفائق.

۶- فى الفائق : «فوجهها».

٧- مكان هذا فى الفائق : «وهى الكسحه على الكساحه».

٨- فى الأصل : «نبتت» والمثبت من ا ، واللسان ، والفائق ٢ / ٣٩٢.

(س) ومنه الحديث «لا تشبّهوا باليهود تجمع الأكْبَاء فى دورها» أى الكناسات.

(س) وفى حديث أبى موسى «فشقّ عليه حتى كَبَا وجهه» أى ربا وانتفخ من الغيظ. يقال : كَبَا الفرس يَكْبُو إذا انتفخ وربا. وكَبَا الغبار إذا ارتفع.

(ه) ومنه حديث جرير «خلق الله الأرض السّفلى من الزّبد الجفاء والماء الكُباء» أى العالى العظيم. المعنى أنّه خلقها من زبد اجتمع للماء وتكاثف فى جنباته. وجعله الزمخشرى حديثا مرفوعا.

(باب الكاف مع التاء)

كتب

(كتب) (ه) فيه «لأقضينّ بينكما بكِتاب الله» أى بحكم الله الذى أنزله فى كِتابه ، أو كَتَبه على عباده. ولم يرد القرآن ، لأن النّفى والرّجم لا ذكر لهما فيه.

والكِتاب مصدر ، يقال : كَتَبَ يَكْتُب كِتَاباً وكِتَابَه. ثم سمّى به المَكْتُوب.

(س) ومنه حديث أنس بن النّصر «قال له : كِتَابُ الله القصاص» أى فرض الله على لسان نبيّه.

وقيل : هو إشاره إلى قول الله تعالى «وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ» وقوله «وَإِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ».

(س) ومنه حديث بريره «من اشترط شرطا ليس فى كِتاب الله» أى ليس فى حكمه ، ولا على موجب قضاء كِتابه ؛ لأن كِتاب الله أمر بطاعه الرّسول ، وأعلم أن سنّته بيان له. وقد جعل الرسول الولاء لمن أعتق ، لا أن الولاء مذكور فى القرآن نصّا.

(س) وفيه «من نظر فى كِتاب أخيه بغير إذنه فكأنما ينظر فى النار» هذا تمثيل : أى كما يحذر النار فليحذر هذا الصّنيع.

وقيل : معناه كأنما ينظر إلى ما يوجب عليه النّار.

ويحتمل أنه أراد عقوبه البصر ، لأن الجنايه منه ، كما يعاقب السّمع إذا استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون.

وهذا الحديث محمول على الكِتاب الذى فيه سرّ وأمانه يكره صاحبه أن يطّلع عليه. وقيل : هو عامّ فى كلّ كِتاب.

وفيه «لا تَكْتُبوا عنّى غير القرآن» وجه الجمع بين هذا الحديث ، وبين إذنه فى كتابه الحديث عنه ، فإنّه قد ثبت إذنه فيها ، أن الإذن فى الكتابه ناسخ للمنع منها بالحديث الثّابت ، وبإجماع الأمّه على جوازها.

وقيل : إنّما نهى أن يُكْتَب الحديث مع القرآن فى صحيفه واحده ، والأوّل الوجه.

وفيه «قال له رجل : إن امرأتى خرجت حاجّه وإنى اكْتُتِبْت فى غزوه كذا وكذا» أى كُتِبَ (١) اسمى فى جمله الغزاه.

(ه) وفى حديث ابن عمر ، وقيل ابن عمرو «من اكْتَتَبَ (٢) ضمنا بعثه الله ضمنا يوم القيامه» أى من كَتَبَ اسمه فى ديوان الزّمنى ولم يكن زمنا.

(س) وفى كتابه إلى اليمن «قد بعثت إليكم كاتبا من أصحابى» أراد عالما ، سمّى به لأن الغالب على من كان يعرف الكتابه [أن يكون (٣)] عنده علم ومعرفه. وكان الكاتِب عندهم عزيزا ، وفيهم قليلا.

وفى حديث بريره «أنها جاءت تستعين بعائشه فى كِتَابَتِهَا» الكتابه : أن يُكَاتِبَ الرّجل عبده على مال يؤدّيه إليه منجّما ، فإذا أدّاه صار حرّا. وسمّيت كِتابه لمصدر كَتَب ، كأنه يَكْتُب على نفسه لمولاه ثمنه ، ويَكْتب مولاه له عليه العتق. وقد كَاتَبَه مُكَاتَبَه. والعبد مُكاتَب.

وإنما خصّ العبد بالمفعول لأن أصل المُكاتبه من المولى ، وهو الذى يُكَاتِب عبده. وقد تكرّر ذكرها فى الحديث.

وفى حديث السّقيفه «نحن أنصار الله وكَتِيبهُ الإسلام» الكَتِيبَه : القطعه العظيمه من الجيش ، والجمع : الكتائب. وقد تكررت فى الحديث مفرده ومجموعه.

١- فى اللسان : «كتبت».

٢- ضبط فى الأصل : «اكتتب». والضبط المثبت من ا ، والهروى. ومما سبق فى (ضمن).

٣- تكمله من ا. وفى اللسان : «أن عنده العلم والمعرفه».

(س) وفى حديث المغيره «وقد تَكتَّب يزفّ فى قومه» أى تحزّم وجمع عليه ثيابه ، من كَتَبْتُ السّقاء إذا خرزته.

(س) وفى حديث الزّهرىّ «الكُتَيْبَه أكثرها عنوه ، وفيها صلح» الكُتَيْبَه مصغّره : اسم لبعض قرى خيبر. يعنى أنه فتحها قهرا ، لا عن صلح.

كتت

(كتت) (س) فى حديث أبى قتاده «فَتَكاتَ الناس على الميضأه ، فقال : أحسنوا الملء ، فكلّكم سيروى» التَّكَاتُ : التّزاحم مع صوت ، وهو من الكَتِيت : الهدير والغطيط.

هكذا رواه الزمخشرى وشرحه. والمحفوظ «تَكَابَ» بالباء الموحده. وقد تقدم.

(س) ومنه حديث وحشىّ ومقتل حمزه رضى الله عنه «وهو مكبّس ، له كَتِيتٌ» أى هدير وغطيط. وقد كَتَ الفحل إذا هدر ، والقدر إذا غلت.

وفى حديث حنين «قد جاء جيش لا يُكَتُ ولا ينكفّ» أى لا يحصى ولا يبلغ آخره. والكَتُ : الإحصاء.

وفيه ذكر «كُتَاته» وهى بضم الكاف وتخفيف التّاء الأولى : ناحيه من أعراض المدينه لآل جعفر بن أبى طالب.

كتد

(كتد) [ه] (س) فى صفته عليه الصلاه والسلام «جليل المشاش والكَتَدِ» الكَتَدُ بفتح التّاء وكسرها : مجتمع الكتفين ، وهو الكاهل.

ومنه حديث حذيفه فى صفه الدجال «مشرف الكَتَدِ».

ومنه الحديث «كنّا يوم الخندق ننقل التّراب على أَكْتَادِنَا» جمع الكَتَد.

كتع

(كتع) (س) فيه «لتدخلون الجنه أجمعون أَكْتَعُون ، إلّا من شرد على الله» أَكْتَعُون : تأكيد أجمعون ، ولا يستعمل مفردا عنه ، وواحده : أَكْتَع ، وهو من قولهم : جبل كَتِيع : أى تامّ.

ومنه حديث ابن الزبير وبناء الكعبه «فأقضّه أجمع أَكْتَع».

كتف

(كتف) (س) فيه «الذى يصلّى وقد عقص شعره كالذى يصلّى وهو مَكْتُوف»

المَكْتُوف : الذى شدّت يداه من خلفه ، فشبّه به الذى يعقد شعره من خلفه.

(س) وفيه «ائتونى بكَتِفٍ ودواه أكتب لكم كتابا» الكَتِف : عظم عريض يكون فى أصل كَتِف الحيوان من النّاس والدّوابّ ، كانوا يكتبون فيه لقلّه القراطيس عندهم.

وفى حديث أبى هريره «ما لى أراكم عنها معرضين! والله لأرمينّها بين أَكْتَافِكم» يروى بالتاء والنّون.

فمعنى التّاء أنّها إذا كانت على ظهورهم وبين أكتافِهم لا يقدرون أن يعرضوا عنها ؛ لأنّهم حاملوها ، فهى معهم لا تفارقهم.

ومعنى النّون أنّها يرميها فى أفنيتهم ونواحيهم ، فكلّما مرّوا فيها رأوها فلا يقدرون أن ينسوها.

كتل

(كتل) (س) فى حديث الظّهار «أنه أتى بمِكْتَلٍ من تمر» المِكْتَل بكسر الميم : الزّبيل الكبير. قيل : إنّه يسع خمسه عشر صاعا ، كأنّ فيه كُتَلاً من التّمر : أى قطعا مجتمعه. وقد تكرر فى الحديث ، ويجمع على مَكَاتِل.

ومنه حديث خيبر «فخرجوا بمساحيهم ومَكَاتِلهم».

وفى حديث ابن الصّبغاء «وارم على أقفائهم بِمِكْتَل» المِكْتَل هاهنا : من الأَكْتَل ، وهى شديده من شدائد الدّهر. والكَتَال : سوء العيش وضيق المؤنه ، والثّقل.

ويروى «بمنكل» من النّكال : العقوبه.

كتم

(كتم) (ه) فى حديث فاطمه بنت المنذر «كنّا نمتشط مع أسماء قبل الإحرام ، وندّهن بالمَكْتُومَه» هى دهن من أدهان العرب أحمر ، يجعل فيه الزّعفران. وقيل : يجعل فيه الكَتَمُ ، وهو نبت يخلط مع الوسمه ، ويصبغ به الشعر أسود ، وقيل : هو الوسمه.

(س) ومنه الحديث «أن أبا بكر كان يصبغ بالحنّاء والكَتَم» وقد تكرر فى الحديث.

ويشبه أن يراد به استعمال الكَتَم مفردا عن الحنّاء ، فإن الحنّاء إذا خضب به مع الكَتَم جاء أسود.

وقد صحّ النّهى عن السّواد ، ولعلّ الحديث بالحنّاء أو الكَتَم على التّخيير ، ولكن الرّوايات على اختلافها ، بالحنّاء والكَتَم.

وقال أبو عبيد : الكَتَّمُ مشدّده التّاء. والمشهور التّخفيف.

(س) وفى حديث زمزم «إنّ عبد المطلب رأى فى المنام ، قيل : احفر تُكْتَمَ بين الفرث والدّم» تُكْتَم : اسم بئر زمزم ، سمّيت به ؛ لأنّها كانت قد اندفنت بعد جرهم وصارت مَكْتُومه ، حتى أظهرها عبد المطلب.

وفيه «أنه كان اسم قوس النبىّ عليه الصلاه والسلام الكَتُوم» سمّيت به لانحفاض صوتها إذا رمى بها (١).

كتن

(كتن) (ه) فى حديث الحجاج «أنه قال لامرأه : إنّك لكَتُونٌ لفوت لقوف» الكَتُون : اللّزوق ، من كَتِنَ الوسخ عليه إذا لزق به. والكَتْنُ : لطخ الدّخان بالحائط : أى أنّها لزوق بمن يمسّها ، أو أنّها دنسه العرض.

وفيه ذكر «كُتَانَه» هو بضم الكاف وتخفيف التّاء : ناحيه من أعراض المدينه لآل جعفر بن أبى طالب.

(باب الكاف مع الثاء)

كثب

(كثب) (ه) فى حديث بدر «إن أَكْثَبكم القوم فانبلوهم» وفى روايه «إذا أَكْثَبُوكُم (٢) فارموهم بالنّبل» يقال : كَثَب وأَكْثَب إذا قارب. والكَثَبُ : القرب.

والهمزه فى «أَكْثَبكم» لتعديه كَثَبَ ، فلذلك عدّاها إلى ضميرهم.

[ه] ومنه حديث عائشه تصف أباها «وظنّ رجال أن قد أَكْثَبت أطماعهم» أى قربت.

(ه) وفيه «يعمد أحدكم إلى المغيبه فيخدعها بالكُثْبه» أى بالقليل من اللّبن. والكُثْبه : كلّ قليل جمعته من طعام أو لبن أو غير ذلك. والجمع : كُثَب.

١- فى الأصل : «عنها» والمثبت من ا ، واللسان.

٢- فى الهروى : «إذا كثبوكم».

ومنه حديث أبى هريره «كنت فى الصِّفّه فبعث النبى صلى الله عليه وسلم بتمر عجوه فكَثِبَ بيننا ، وقيل : كلوه ولا توزّعوه» أى ترك بين أيدينا مجموعا.

ومنه الحديث «جئت عليّا وبين يديه قرنفل مَكْثُوب» أى مجموع.

وفيه «لاثه على كُثُب المسك».

(س) وفى حديث آخر «على كُثْبَان المسك» هما جمع كَثِيب. والكَثِيب : الرّمل المستطيل المحدودب. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «يضعون رماحهم على كَوَاثِب خيولهم» الكواثِب : جمع كاثِبَه ، وهى من الفرس مجتمع كتفيه قدّام السّرج.

كثث

(كثث) [ه] فى صفته عليه الصلاه والسلام «كَثُّ اللّحيه» الكثاثَه فى اللّحيه : أن تكون غير رقيفه (١) ولا طويله ، و [لكن (٢)] فيها كثافه. يقال : رجل كَثُّ اللّحيه ، بالفتح ، وقوم كُثٌّ ، بالضّم.

(ه) وفيه «أنّه مرّ بعبد الله بن أبىّ ، فقال : يذهب محمّد إلى من أخرجه من بلاده ، فأمّا من لم يخرجه وكان قدومه كَثَ منخره فلا يغشاه» أى كان قدومه على رغم أنفه ، يعنى نفسه. وكأنّ أصله من الكِثْكِث : التّراب.

كثر

(كثر) (ه) فيه «لا قطع فى ثمر ولا كَثَرٍ» الكثر بفتحتين : جمّار النّخل ، وهو شحمه الذى وسط النّخله.

(ه) وفى حديث قيس بن عاصم «نعم المال أربعون ، والكُثْرُ ستّون» الكُثْر بالضّم : الكَثِير ، كالقلّ ، فى القليل.

وفيه «إنكم لمع خليقتين ما كانتا مع شىء إلّا كَثَرَتاه» أى غلبتاه بالكَثره وكانتا أَكْثَر منه. يقال : كاثَرْتُه فكَثَرْتُه إذا غلبته وكنت أَكْثَرَ منه.

(ه) ومنه حديث مقتل الحسين رضى الله عنه «ما رأينا مَكْثُوراً أجرأ مقدما منه»

١- فى الأصل ، وا واللسان : «دقيقه» والمثبت من الهروى. وانظر المصباح (كثث).

٢- زياده من الهروى.

المَكْثُور : المغلوب ، وهو الذى تَكاثَر عليه الناس فقهروه : أى ما رأينا مقهورا أجرأ إقداما منه.

وفى حديث الإفك «ولها ضرائر إلّا كَثَّرْنَ فيها» أى كَثَّرن القول فيها ، والعيب لها.

وفيه أيضا «وكان حسّان ممّن كَثَّر عليها» ويروى بالباء الموحّده ، وقد تقدم.

وفى حديث قزعه «أتيت أبا سعيد وهو مَكْثُور عليه» يقال : رجل مَكْثُور عليه ، إذا كَثرت عليه الحقوق والمطالبات ، أراد أنه كان عنده جمع من الناس يسألونه عن أشياء ، فكأنّهم كان لهم عليه حقوق فهم يطلبونها.

كثف

(كثف) - فى صفه النار «لسرادق النّار أربع جدر كُثُف» الكُثُف : جمع كَثِيف ، وهو الثّخين الغليظ.

ومنه حديث عائشه «شققن أَكْثَفَ مروطهنّ فاختمرن به» والرّوايه فيه بالنّون. وسيجىء.

[ه] وفى حديث ابن عباس «أنه انتهى إلى علىّ يوم صفّين وهو فى كَثْف» أى حشد وجماعه.

(س ه) وفى حديث طليحه «فاسْتَكْثَفَ أمره» أى ارتفع وعلا.

كثكث

(كثكث) - فى حديث حنين «قال أبو سفيان عند الجوله التى كانت من المسلمين : غلبت والله هوازن ، فقال له صفوان بن أميّه : بفيك الكَثْكَث» الكِثْكِثُ بالكسر والفتح : دقاق الحصى والتّراب.

ومنه الحديث الآخر «وللعاهر الكِثْكِثُ» قال الخطابى : قد مرّ بمسامعى ، ولم يثبت عندى.

(باب الكاف مع الجيم)

كجج

(كجج) (ه) فى حديث ابن عباس «فى كلّ شىء قمار حتى فى لعب الصّبيان بالكُجَّه» الكُجَّه بالضّم والتشديد : لعبه. وهو أن يأخذ الصّبىّ خرقه فيجعلها كأنها كره ، ثم يتقامرون بها ، وكَجَ الصّبىّ ، إذا لعب بالكُجَّهِ.

(باب الكاف مع الحاء)

كحب

(كحب) [ه] فى ذكر الدجّال «ثم يأتى الخصب فيعقّل الكرم ، ثم يُكَحِّب (١)» أى يخرج عناقيد الحصرم ، ثم يطيب طعمه.

كحل

(كحل) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «فى عينيه كَحَلٌ» الكَحَل بفتحتين : سواد فى أجفان العين خلقه ، والرجل أَكْحَلُ وكَحِيلٌ.

ومنه حديث الملاعنه «إن جاءت به أدعج أَكْحَلَ العين».

وفى حديث أهل الجنه «جرد مرد كَحْلَى» جمع كَحِيل ، مثل قتيل وقتلى.

وفيه «أنّ سعدا رمى فى أَكْحَلِه» الأَكْحَلُ : عرق فى وسط الذّراع يكثر فصده.

(باب الكاف مع الخاء)

كخ

(كخ) (ه) فيه «أكل الحسن أو الحسين تمره من تمر الصّدقه ، فقال له النبى عليه الصلاه والسلام : كَخْ كَخْ» هو زجر للصّبى وردع. ويقال عند التّقذّر أيضا ، فكأنّه أمره بإلقائها من فيه ، وتكسر الكاف وتفتح ، وتسكّن الخاء وتكسر ، بتنوين وغير تنوين. قيل : هى أعجميه عرّبت.

١- روايه الهروى : «فتعقّل الكروم ثم تكحّب». قال أبو عمرو : أى تخرج القطوف ، وهى العناقيد».

(باب الكاف مع الدال)

كدح

(كدح) - فيه «المسائل كُدُوحٌ يَكْدَح بها الرجل وجهه».

وفى حديث آخر «جاءت مسألته كُدُوحاً فى وجهه» الكُدُوح : الخدوش. وكلّ أثر من خدش أو عضّ فهو كَدْح. ويجوز أن يكون مصدرا سمّى به الأثر. والكَدْح فى غير هذا : السّعى والحرص والعمل.

كدد

(كدد) (س) فيه «المسائل كَدٌّ ، يَكُدُّ بها الرّجل وجهه» الكَدُّ : الإتعاب ، يقال : كَدَّ يَكُدُّ فى عمله كَدّاً ، إذا استعجل وتعب. وأراد بالوجه ماءه ورونقه.

ومنه حديث جليبيب «ولا تجعل عيشهما كَدّاً».

ومنه الحديث «ليس من كَدِّكَ ولا كَدِّ أبيك» أى ليس حاصلا بسعيك وتعبك.

(س) وفى حديث خالد بن عبد العزّى «فحص الكُدَّةَ بيده فانبجس الماء» هى الأرض الغليظه ؛ لأنّها تَكُدُّ الماشى فيها : أى تتعبه.

(س) وفى حديث عائشه «كنت أَكُدُّهُ من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم» تعنى المنىّ. الكَدُّ : الحك.

(س) وفى حديث إسلام عمر «فأخرجنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صفّين له كَدِيدٌ ككَدِيد الطّحين» الكَدِيد : التّراب النّاعم ، فإذا وطىء ثار غباره ، أراد أنهم كانوا فى جماعه ، وأن الغبار كان يثور من مشيهم.

و «كَدِيد» فعيل بمعنى مفعول. والطّحين : المطحون المدقوق.

كدس

(كدس) (س) فى حديث الصّراط «ومنهم مَكْدُوسٌ فى النّار» أى مدفوع. وتَكَدَّس الإنسان إذا دفع من ورائه فسقط. ويروى بالشين المعجمه ، من الكدش. وهو السّوق الشديد. والكدش : الطّرد والجرح أيضا.

ومنه الحديث «كان لا يؤتى بأحد إلا كَدَسَ به الأرض» أى صرعه وألصقه بها.

(س) وفى حديث قتاده «كان (أَصْحابُ الْأَيْكَهِ) أصحاب شجر مُتَكادِس» أى ملتفّ مجتمع. من تَكَدَّسَت الخيل ، إذا ازدحمت وركب بعضها بعضا. والكَدْس : الجمع.

ومنه «كُدْسُ الطّعام».

[ه] وفيه «إذا بصق أحدكم فى الصلاه فليبصق عن يساره أو تحت رجليه (١) ، فإن غلبته كَدْسَهٌ أو سعله ففى ثوبه» الكَدْسَه : العطسه. وقد كَدَس : إذا عطس.

كدم

(كدم) (ه) فى حديث العرنيّين «فلقد رأيتهم (٢) يَكْدُمُون الأرض بأفواههم» أى يقبضون عليها ويعضّونها.

كدن

(كدن) (س) فى حديث سالم «أنه دخل على هشام فقال له : إنك لحسن الكِدْنَهِ ، فلمّا خرج أخذته قفقفه ، فقال لصاحبه : أترى الأحول لقعنى بعينه» الكِدْنَه بالكسر - وقد يضمّ - غلظ الجسم وكثره اللّحم.

كدا

(كدا) (ه) فى حديث الخندق «فعرضت فيه كُدْيهٌ فأخذ المسحاه ثم سمّى وضرب» الكُدْيَه : قطعه غليظه صلبه لا تعمل فيها الفأس. وأَكْدَى الحافر : إذا بلغها.

(ه) ومنه حديث عائشه تصف أباها «سبق إذ ونيتم ونجح إذ أَكْدَيْتُم» أى ظفر إذ خبتم ولم تظفروا. وأصله من حافر البئر ينتهى إلى كُدْيه فلا يمكنه الحفر فيتركه.

(ه س) وفيه «أنّ فاطمه رضى الله عنها خرجت فى تعزيه بعض جيرانها ، فلمّا انصرفت قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعلّك بلغت معهم الكُدَى» أراد المقابر ، وذلك لأنها كانت مقابرهم فى مواضع صلبه ، وهى جمع كُدْيَه. ويروى بالراء (٣) ، وسيجىء.

(س) وفيه «أنه دخل مكه عام الفتح من كَدَاء ، ودخل فى العمره من كُدًى» وقد روى بالشّك فى الدخول والخروج ، على اختلاف الروايات وتكرارها.

وكَداء بالفتح والمدّ : الثّنيّه العليا بمكه ممّا يلى المقابر وهو المعلا.

وكُدَى - بالضم والقصر - الثّنيّه السّفلى مما يلى باب العمره.

١- فى الهروى : «على يساره ، أو تحت رجله».

٢- القائل هو أنس ، كما فى الهروى.

٣- فى الهروى : «قلت للأزهرى : رواه بعضهم «الكرا» بالراء. فأنكره».

وأمّا كُدَىٌ بالضم وتشديد الياء ، فهو موضع بأسفل مكه.

وقد تكرر ذكر الأوليين فى الحديث.

(باب الكاف مع الذال)

كذب

(كـذب) (ه) فيه «الحجامه على الرّيق فيهـا شـفاء وبركه ، فمن احتجم فيوم الأحـد والخميس كَـذَباك ، أو يوم الاثنين والثّلاثاء» [معنى](١) كَذَباك أى عليك بهما. يعنى اليومين المذكورين.

قال الزمخشـرى : «هذه كلمه جرت مجرى المثل فى كلامهم ، ولذلك لم تتصـرّف ولزمت طريقه واحده ، فى كونها فعلا ماضيا معلّقا بالمخاطب [وحده](٢) وهى فى معنى الأـمر ، كقولهم فى الـدعاء : رحمـك الله : [أى ليرحمـك الله](٣) والمراد بالكَذب التّرغيب والبعث ، من قول العرب : كَـذَبْته نفسه إذا منّته الأمانىّ ، وخيّلت إليه من الآمال ما لا يكاد يكون. وذلك ممّا (٤) يرغّب الرجـل فى الأمور ، ويبعثه على التّعرّض لها. ويقولون فى عكسه (٥) : صدقته نفسه ، [إذا ثبّطته](٦) وخيّلت إليه العجز (٧) والكدّ (٨) فى الطّلب. ومن ثمّ (٩) قالوا للنّفس : الكَذُوب».

فمعنى قوله (١٠) «كَذَبَاك» : أى ليَكْذِباك ولينشّطاك ويبعثاك على الفعل.

وقد أطنب فيه الزمخشرىّ وأطال. وكان هذا خلاصه قوله.

وقال ابن السّكّيت : كأنّ «كَذَب» هاهنا إغراء : أى عليك بهذا الأمر (١١) ، وهى كلمه نادره جاءت على غير القياس.

وقال الجوهرى : «كَذَب قد يكون بمعنى وجب».

وقال الفراء : كَذَب عليك ، أى وجب عليك.

١- زياده من ا ، واللسان.

٢- مكان هذا فى الفائق ٢ / ٤٠٢ «ليس إلّا».

٣- ليس فى الفائق.

٤- فى الفائق «ما».

٥- فى الفائق : «فى عكس ذلك».

٦- تكمله من الفائق.

٧- فى الفائق : «المعجزه».

٨- فى الفائق : «والنّكد». وكأنه أشبه.

٩- فى الفائق : «ومن ثمّت».

١٠- انظر الفائق ، لترى تصرف ابن الأثير فى النقل عن الزمخشرى.

١١- فى الصحاح : «أى عليكم به».

[ه] ومنه حديث عمر «كَذَب عليكم الحجّ ، كَذَب عليكم العمره ، كَذَب عليكم الجهاد ، ثلاثه أسفار كَذَبْنَ عليكم» معناه الإغراء : أى عليكم بهذه الأشياء الثلاثه.

وكان وجهه النّصب على الإغراء ، ولكنه جاء شاذّا مرفوعا.

وقيل : معناه : إن قيل : لا حجّ عليكم ، فهو كَذِب.

وقيل : معناه : وجب عليكم الحجّ.

وقيل : معناه الحثّ والحضّ. يقول : إن الحجّ ظنّ بكم حرصا عليه ورغبه فيه ، فكَذَب ظنّه.

وقال الزمخشرىّ : معنى «كَذَبَ عليكم الحجّ» على كلامين (١) ، كأنه قال : كَذَب الحجّ ، عليك الحج : أى ليرغّبك الحجّ ، هو واجب عليك ، فأضمر الأوّل لدلاله الثانى عليه. ومن نصب الحج فقد جعل «عليك» اسم فعل ، وفى كذب ضمير الحجّ.

وقال الأخفش : الحج مرفوع بكذب ، ومعناه نصب ، لأنه يريد أن يأمره بالحج ، كما يقال : أمكنك الصّيد ، يريد ارمه.

(ه) ومنه حديث عمر «شكا إليه عمرو بن معديكرب أو غيره النّقرس ، فقال : كَذَبَتْك الظّهائر» أى عليك بالمشى فيها.

والظّهائر : جمع ظهيره ، وهى شدّه الحرّ.

وفى روايه «كَذَب عليك الظّواهر» ، جمع ظاهره ، وهى ما ظهر من الأرض وارتفع.

ومنه حديثه الآخر «إنّ عمرو بن معديكرب شكا إليه المعص [فقال](٢) كذب عليك العسل» يريد العسلان ، وهو مشى الذّئب : أى عليك بسرعه المشى.

والمعص بالعين المهمله : التواء فى عصب الرّجل.

١- الذى فى الفائق : «وأما كذب عليك الحج. فله وجهان : أحدهما : أن يضمّن معنى فعل يتعدى بحرف الاستعلاء ، أو يكون على كلامين ...» الخ ما نقل ابن الأثير عنه.
٢- تكمله من ا ، واللسان ، والفائق ٢ / ٤٠٠.

(ه) ومنه حديث علىّ «كَذَبَتْكَ الحارقه» أى عليك بمثلها. والحارقه : المرأه التى تغلبها شهوتها. وقيل : الضّيّقه الفرج.

(س) وفى الحديث «صدق الله وكَذَب بطن أخيك» استعمل الكذب هاهنا مجازا حيث هو ضدّ الصّدق. والكذب مختصّ بالأقوال ، فجعل بطن أخيه حيث لم ينجع فيه العسل كَذِباً ، لأنّ الله قال : «فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ».

(س) ومنه حديث صلاه الوتر «كذب أبو محمّد» أى أخطأ. سمّاه كَذِبا ، لأنه يشبهه فى كونه ضدّ الصّواب ، كما أن الكَذِب ضد الصّدق وإن افترقا من حيث النّيّه والقصد ؛ لأنّ الكاذِب يعلم أنّ ما يقوله كَذِب ، والمخطىء لا يعلم. وهذا الرجل ليس بمخبر ، وإنما قاله باجتهاد أدّاه إلى أن الوتر واجب ، والاجتهاد لا يدخله الكذب وإنّما يدخله الخطأ.

وأبو محمد صحابى. واسمه مسعود بن زيد.

وقد استعملت العرب الكَذب فى موضع الخطأ ، قال الأخطل :

كَذَبَتْك عينك أم رأيت بواسط

غلس (١) الظّلام من الرّباب

خيالا

وقال ذو الرّمّه (٢) :

* ما فى سمعه كَذِب *

ومنه حديث عروه «قيل له : إنّ ابن عبّاس يقول : إنّ النبى صلى الله عليه وسلم لبث بمكه بضع عشره سنه. فقال : كَذَبَ» أى أخطأ.

ومنه «قول عمر لسمره حين قال : المغمى عليه يصلّى مع كلّ صلاه صلاه حتى يقضيها ، فقال : كَذَبْت ، ولكنّه يصلّيهنّ معا» أى أخطأت. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث الزبير «قال يوم اليرموك : إن شددت (٣) عليهم فلا تُكَذِّبوا» أى

١- فى الأصل ، ا : «ملس» والتصحيح من ديوانه ٤١ ، ومن اللسان أيضا.

٢- ديوانه ٢١. والبيت بتمامه : وقد توجس ركزاً مقفر ندس بنبأه لصوت م فى سمعه كذب

٣- فى الهروى : «إن شددتم».

فلا تجبنوا وتولّوا. يقال للرجل إذا حمل ثم ولّى : كَذَّب عن قرنه ، وحمل فما كَذَّب : أى ما انصرف عن القتال. والتَّكْذيب فى القتال : ضدّ الصّدق فيه. يقال : صدق القتال إذا بذل فيه الجدّ ، وكَذَّب عنه إذا جبن.

(س) وفيه «لا يصلح الكَذِب إلّا فى ثلاث» قيل : أراد به معاريض الكلام الذى هو كَذِبٌ من حيث يظنّه السّامع ، وصدق من حيث يقوله القائل.

كقوله «إنّ فى المعاريض لمندوحه عن الكَذِب».

وكالحديث الآخر «أنّه كان إذا أراد سفرا ورّى بغيره».

(س) وفى حديث المسعودى «رأيت فى بيت القاسم كَذَّابَتَيْن فى السّقف» الكَذَّابه : ثوب يصوّر ويلزق بسقف البيت. سمّيت به لأنّها توهم أنّها فى السّقف ، وإنّما هى فى الثّوب دونه.

كذن

(كذن) (س) فى حديث بناء البصره «فوجدوا هذا الكَذَّان ، فقالوا : ما هذه البصره» الكَذَّان والبصره : حجاره رخوه إلى البياض ، وهو فعّال ، والنون أصليه. وقيل : فعلان ، والنون زائده.

كذا

(كذا) - فيه «نجىء أنا وأمّتى يوم القيامه على كَذا وكذا» هكذا جاء فى صحيح مسلم ، كأنّ الراوى شكّ فى اللفظ ، فكنى عنه بكَذا وكَذا.

وهى من ألفاظ الكنايات مثل كيت وذيت. ومعناه : مثل ذا. ويكنى بها عن المجهول ، وعمّا لا يراد التصريح به.

قال أبو موسى : المحفوظ فى هذا الحديث «نجىء أنا وأمّتى على كوم» أو لفظ يؤدّى هذا المعنى.

وفى حديث عمر «كذاك لا تذعروا علينا إبلنا» أى حسبكم ، وتقديره : دع فعلك وأمرك كذاك ، والكاف الأولى والآخره زائدتان للتّشبيه والخطاب ، والاسم ذا ، واستعملوا الكلمه كلّها استعمال الاسم الواحد فى غير هذا المعنى. يقال : رجل أى خسيس. واشتر لى غلاما ولا تشتره كذاك : أى دنيئا.

وقيل : حقيقه كذاك : أى مثل ذاك. ومعناه الزم ما أنت عليه ولا تتجاوزه. والكاف الأولى منصوبه الموضع بالفعل المضمر.

(س) ومنه حديث أبى بكر يوم بدر «يا نبىّ الله كذاك» أى حسبك الدّعاء ، «فإنّ الله منجز لك ما وعدك».

(باب الكاف مع الراء)

كرب

(كرب) (ه) فيه «فإذا استغنى أو كَرَبَ استعفّ» كَرَبَ : بمعنى دنا وقرب ، فهو كَارِبٌ.

(ه) ومنه حديث رقيقه «أيفع الغلام أو كَرَبَ» أى قارب الإيفاع.

(ه) وفى حديث أبى العاليه «الكَرُوبِيُّون ساده الملائكه» هم المقرّبون. ويقال لكلّ حيوان وثيق المفاصل : إنه لمُكْرَب الخلق ، إذا كان شديد القوى. والأوّل أشبه.

(س) وفيه «كان إذا أتاه الوحى كَرَبَ له» أى أصابه الكَرْبُ ، فهو مَكْرُوب. والذى كَرَبَه كَارِبٌ.

(س) وفى صفه نخل الجنّه «كَرَبُها ذهب» هو بالتّحريك أصل السّعف. وقيل : ما يبقى من أصوله فى النّخله بعد القطع كالمراقى.

كربس

(كربس) - فى حديث عمر «وعليه قميص من كَرَابِيسَ» هى جمع كِرْباس ، وهو القطن.

ومنه حديث عبد الرحمن بن عوف «فأصبح وقد اعتمّ بعمامه كَرَابِيسَ سوداء».

كرث

(كرث) - فى حديث قسّ «لم يخلّنا سدى من بعد عيسى واكْتَرَثَ» يقال : ما أَكْتَرِثُ به : أى ما أبالى. ولا تستعمل إلّا فى النّفى. وقد جاء هاهنا فى الإثبات وهو شاذ.

ومنه حديث علىّ «فى سكره ملهثه وغمره كَارِثَه» أى شديده شاقّه. وكَرَثَه الغمّ يَكْرِثُه ، وأَكْرَثَه : أى اشتدّ عليه وبلغ منه المشقّه.

كرد

(كرد) (ه) فى حديث عثمان «لمّا أرادوا الدّخول عليه لقتله جعل المغيره بن الأخنس يحمل عليهم ويَكْرُدُهُم بسيفه (۱)» أى يكفّهم ويطردهم.

(س) ومنه حديث الحسن ، وذكر بيعه العقبه «كأن هذا المتكلّم كَرَدَ القوم. قال : لا والله» أى صرفهم عن رأيهم وردّهم عنه.

(س [ه]) وفى حديث معاذ «قدم على أبى موسى باليمن وعنده رجل كان يهوديّا فأسلم ، ثم تهوّد ، فقال : والله لا أقعد حتّى تضربوا كَرْدَهُ» أى عنقه. وكَرَدَهُ : إذا ضرب كَرْدَه.

كردس

(كردس) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «ضخم الكَرادِيس» هى رؤوس العظام ، واحدها : كُرْدُوس. وقيل : هى ملتقى كلّ عظمين ضخمين ، كالركبتين ، والمرفقين ، والمنكبين ، أراد أنه ضخم الأعضاء.

(ه) وفى حديث الصّراط «ومنهم مُكَرْدَسٌ فى النار» المكَرْدَس : الذى جمعت يداه ورجلاه وألقى إلى موضع.

كرر

(كرر) - فى حديث سهيل بن عمرو «حين استهداه النبى صلى الله عليه وسلم ماء زمزم فاستعانت امرأته بأثيله ، ففرتا مزادتين وجعلتاهما فى كُرَيْن غوطيّين» الكُرُّ : جنس من الثياب الغلاظ ، قاله أبو موسى.

وفى حديث ابن سيرين «إذا كان الماء قدر كُرٍّ لم يحمل القذر» وفى روايه : «إذا بلغ الماء كُرّاً لم يحمل نجسا» الكُرّ بالبصره : ستّه أوقار.

وقال الأزهرى : الكُرّ : ستون قفيزا. والقفيز : ثمانيه مكاكيك. والمكّوك : صاع ونصف ، فهو على هذا الحساب اثنا عشر وسقا ، وكلّ وسق ستّون صاعا.

كرزن

(كرزن) (ه) فى حديث الخندق «فأخذ الكِرْزِين فحفر» الكِرْزِين : الفأس. ويقال له : كِرْزَن أيضا بالفتح والكسر (۲) ، والجمع : كَرازِين وكَرازِن.

۱- روايه الهروى : «فحمل عليهم بسيفه ، فكردهم. أى شلّهم وطردهم».

٢- فى القاموس : كجعفر ، وزبرج ، وقنديل.

ومنه حديث أم سلمه «ما صدّقت بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت وقع الكَرَازِين».

كرس

(كرس) (س) فى حديث الصّراط فى روايه «ومنهم مَكْرُوسٌ فى النار» بدل مكردس ، وهو بمعناه.

والتَّكْرِيس : ضمّ الشيء بعضه إلى بعض. ويجوز أن يكون من كِرْس الدّمنه ، حيث تقف الدوابّ.

(ه) وفى حديث أبى أيوب «ما أدرى ما أصنع بهذه الكراييس ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تستقبل (١) القبله بغائط أو بول» يعنى الكنف ، واحدها : كِرْياس ، وهو الذى يكون مشرفا على سطح بقناه إلى الأرض ، فإذا كان أسفل فليس بكِرْياس ، سمّى به لما يعلق به من الأقذار ويَتَكَرَّس (٢) عليه ككِرْس الدّمن (٣).

قال الزمخشرى : «وفى كتاب العين الكرناس بالنون».

كرسع

(كرسع) فيه «فقبض على كُرْسُوعى» الكُرْسوع : طرف رأس الزّند ممّا يلى الخنصر.

كرسف

(كرسف) فيه «إنه كفّن فى ثلاثه أثواب يمانيّه كُرْسُفٍ» الكُرْسُف : القطن. وقد جعله وصفا للثياب وإن لم يكن مشتقّا ، كقولهم : مررت بحيّه ذراع ، وإبل مائه ، ونحو ذلك.

(س) ومنه حديث المستحاضه «أنعت لك الكُرْسُف» وقد تكرر فى الحديث.

كرش

(كرش) [ه] فيه «الأنصار كَرِشى وعيبتى» أراد أنهم بطانته وموضع سرّه وأمانته ، والذين يعتمد عليهم فى أموره ، واستعار الكَرِش والعيبه لذلك ؛ لأن المجترّ يجمع علفه فى كَرِشه ، والرجل يضع ثيابه فى عيبته.

١- فى الأصل : «نستقبل» والمثبت من ا ، واللسان.

٢- فى الأصل : «وتتكرس» والمثبت من ا ، واللسان.

٣- الدّمن ، وزان حمل : ما يتلبّد من السّرجين. (المصباح).

وقيل : أراد بالكَرِش الجماعه. أى جماعتى وصحابتى. ويقال : عليه كَرِشٌ من الناس : أى جماعه.

وفى حديث الحسن «فى كلّ ذات كَرِش شاه» أى كل ما له من الصّيد كَرِش ، كالظّباء. والأرانب إذا أصابه المحرم ففى فدائه شاه.

(ه) وفى حديث الحجّاج «لو وجدت إلى دمك فا كَرِشٍ لشربت البطحاء منك» أى لو وجدت إلى دمك سبيلا. وهو مثل أصله أنّ قوما طبخوا شاه فى كَرِشها فضاق فم الكَرِش عن بعض الطعام ، فقالوا للطّبّاخ : أدخله ، فقال : إن وجدت فا كَرِشٍ.

كرع

(كرع) فيه «أنه دخل على رجل من الأنصار فى حائطه ، فقال : إن كان عندك ماء بات فى شنّه وإلّا كَرَعْنَا» كَرَعَ الماء يَكْرَع كَرْعاً إذا تناوله بفيه ، من غير أن يشرب بكفّه ولا بإناء ، كما تشرب البهائم ، لأنها تدخل فيه أكارِعَها.

ومنه حديث عكرمه «كره الكَرْعَ فى النّهر لذلك».

[ه] ومنه الحديث «أن رجلا سمع قائلا يقول فى سحابه : اسقى (١) كَرَع فلان» قال الهروى : أراد موضعا يجتمع فيه ماء السماء فيسقى صاحبه زرعه ، يقال : شربت الإبل بالكَرَع ، إذا شربت من ماء الغدير.

وقال الجوهرى : «الكَرَع بالتحريك : ماء السماء يُكْرَع فيه».

(ه) ومنه حديث معاويه «شربت عنفوان المَكْرَع» (٢) أى فى أوّل الماء. وهو مفعل من الكَرْع ، أراد أنه عزّ فشرب صافى الأمر ، وشرب غيره الكدر.

[ه] وفى حديث النّجاشى «فهل ينطق فيكم الكَرَع؟» تفسيره فى الحديث : الدّنىء النّفس (٣) وهو من الكَرَع : الأوظفه ، ولا واحد له.

ومنه حديث علىّ «لو أطاعنا أبو بكر فيما أشرنا به عليه من ترك قتال أهل الردّه لغلب على هذا الأمر الكَرَعُ والأعراب!» هم السّفله والطّغام من الناس.

١- فى الأصل ، وا ، واللسان : «اسق» والمثبت من الهروى.

٢- فى الهروى : «الكرع».

٣- زاد الهروى : «والمكان».

وفيه «خرج عام الحديبيه حتى بلغ كُرَاعَ الغميم» هو اسم موضع بين مكه والمدينه.

والكُراع : جانب مستطيل من الحرّه تشبيها بالكُراع ، وهو ما دون الرّكبه من الساق.

والغميم بالفتح : واد بالحجاز.

ومنه حديث ابن عمر «عند كُراع هرشى» هرشى : موضع بين مكه والمدينه ، وكُرَاعُها : ما استطال من حرّتها.

(س) وفى حديث ابن مسعود «كانوا لا يحسبون إلّا الكُرَاعَ والسلاح» الكُراع : اسم لجميع الخيل.

(س) وفى حديث الحوض «فبدأ الله بكُراع» أى طرف من ماء الجنه ، مشبّه بالكُراع لقلّته ، وأنه كالكُراع من الدابّه.

(ه) وفى حديث النّخعىّ «لا بأس بالطّلب فى أَكارِع الأرض» وفى روايه «كانوا يكرهون الطّلب فى أَكارِع الأرض» أى فى نواحيها وأطرافها (١) ، تشبيها بأكارع الشاه (٢).

والأَكارِع : جمع أَكْرُع ، وأَكْرُع : جمع كُرَاع. وإنما جمع على أَكْرُع وهو مختصّ بالمؤنث ؛ لأنّ الكُراع يذكّر ويؤنث. قاله الجوهرى.

كركر

(كركر) (ه) فيه «أن النبىّ صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر تضيّفوا أبا الهيثم ، فقال لامرأته : ما عندك؟ قالت : شعير ، قال : فكَرْكِرِى» أى اطحنى. والكَرْكَرَه : صوت يردّده الإنسان فى جوفه.

(ه) ومنه الحديث «وتُكَرْكِرُ حبّات من شعير» أى تطحن.

١- فى الهروى : «وأطرافها القاصيه».

٢- بعد هذا فى الهروى زياده : «وهى قوائمها. والأكارع من الناس : السّفله».

(س) وفى حديث عمر «لمّا قدم الشام وكان بها الطاعون فكَرْكَرَ عن ذلك» أى رجع. وقد كَرْكَرْتُهُ عنى كَرْكَرَةً ، إذا دفعته ورددته.

ومنه حديث كنانه «تَكَرْكَر الناس عنه».

وفى حديث جابر «من ضحك حتى يُكَرْكِرَ فى الصلاه فليعد الوضوء والصلاه» الكَرْكَره : شبه القهقهه فوق القرقره ، ولعلّ الكاف مبدله من القاف لقرب المخرج.

وفيه «ألم تروا إلى البعير تكون بكِرْكِرَتِه نكته من جرب» هى بالكسر : زور البعير الذى إذا برك أصاب الأرض ، وهى ناتئه عن جسمه كالقرصه ، وجمعها : كَراكِر.

(س) ومنه حديث عمر «ما أجهل عن كَرَاكِرَ وأسنمه» يريد إحضارها للأكل ، فإنها من أطايب ما يؤكل من الإبل.

ومنه حديث ابن الزبير :

عطاؤكم للضاربين رقابكم

وندعى إذا ما كان حزّ الكَرَاكِرِ

هو أن يكون بالبعير داء فلا يستوى إذا برك ، فيسلّ من الكِرْكِره عرق ثم يكوى. يريد إنما تدعونا إذا بلغ منكم الجهد ؛ لعلمنا بالحرب ، وعند العطاء والدّعه غيرنا.

كركم

(كركم) (ه) فيه «بينا هو وجبريل عليهما الصلاه والسلام يتحادثان تغيّر وجه جبريل حتى عاد كأنه كُرْكُمه» هى واحده الكُرْكُم ، وهو الزعفران. وقيل : العصفر. وقيل : شىء كالورس. وهو فارسى معرّب.

وقال الزمخشرى : الميم مزيده ، لقولهم للأحمر : كرك (١).

ومنه الحديث «حين ذكر سعد بن معاذ ، فعاد لونه كالكُرْكُمَه».

كرم

(كرم) - فى أسماء الله تعالى «الكريم» هو الجواد المعطى الذى لا ينفذ عطاؤه. وهو الكريم المطلق. والكريم الجامع لأنواع الخير والشّرف والفضائل.

ومنه الحديث «إنّ الكريمَ ابنَ الكريمِ يوسف بن يعقوب» لأنه اجتمع له شرف

۱- ضبط فی الأصل : «کرک» بالضم والسکون. قال فی القاموس (کرک) : «وککتف : الأحمر».

النّبوّه ، والعلم ، والجمال ، والعفّه ، وكَرَم الأخلاق ، والعدل ، ورئاسه الدنيا والدين. فهو نبىّ ابن نبى ابن نبى ابن نبى ، رابع أربعه فى النّبوّه.

(س [ه]) وفيه «لا تسمّوا العنب الكَرْمَ (١) ، فإنما الكَرْمُ الرجل المسلم» قيل : سمّى الكَرْمُ كَرْماً ؛ لأنّ الخمر المتّخذه منه تحثّ على السّخاء والكَرَم ، فاشتقّوا له منه اسما ، فكره أن يسمّى باسم مأخوذ من الكَرَم ، وجعل المؤمن أولى به.

يقال : رجل كَرَمٌ : أى كَرِيم ، وصف بالمصدر ، كرجل عدل وضيف.

قال الزمخشرى : أراد أن يقرّر ويسدّد (٢) ما فى قوله عزوجل : «إِنَ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقاكُمْ» بطريقه أنيقه ومسلك لطيف ، وليس الغرض حقيقه النّهى عن تسميه العنب كَرْما ، ولكن الإشاره إلى أنّ المسلم التّقىّ جدير بألّا يشاركَ فيما سمّاه الله به.

وقوله «فإنما الكَرْم الرجل المسلم» أى إنما المستحقّ للاسم المشتق من الكَرَم الرجل المسلم.

(ه) وفيه «أن رجلا أهدى له راويه خمر ، فقال : إنّ الله حرّمها ، فقال الرجل : أفلا أُكَارِم بها يهود» المُكَارَمَه : أن تهدى لإنسان شيئا ليكافئك عليه ، وهى مفاعله من الكَرَم.

(ه) وفيه «إن الله يقول : إذا أخذت من عبدى كَرِيمَتَيْه فصبر لم أرض له ثوابا دون الجنه» ويروى «كَرِيمَتَه» يريد عينيه : أى جارحتيه الكَرِيمَتَين عليه. وكلّ شىء يَكْرُم عليك فهو كَرِيمُكَ وكَرِيمتك.

(ه) ومنه الحديث «أنه أَكْرَمَ جرير بن عبد الله لمّا ورد عليه ؛ فبسط له رداءه وعمّمه بيده ، وقال : إذا أتاكم كَرِيمه قوم فأَكْرِموه» أى كَرِيم قوم وشريفهم. والهاء للمبالغه.

ومنه حديث الزكاه «واتّق كَرَائمَ أموالهم» أى نفائسها التى تتعلّق بها نفس مالكها ويختصّ ها لها ، حيث هى جامعه للكمال الممكن فى حقّها. وواحدتها : كَرِيمه.

ومنه الحديث «وغزو تنفق فيه الكريمه» أى العزيزه على صاحبها.

١- فى الهروى : «كرما».

٢- فى الفائق ٢ / ٤٠٧ : «ويشدّد».

(ه) وفيه «خير الناس يومئذ مؤمن بين كَرِيمَيْن» أى بين أبوين مؤمنين.

وقيل : بين أب مؤمن ، هو أصله ، وابن مؤمن ، هو فرعه ، فهو بين مؤمنين هما طرفاه ، وهو مؤمن (١).

والكريم : الذى كَرَّم نفسه عن التّدنّس بشىء من مخالفه ربّه.

(س) وفى حديث أم زرع «كَرِيم الخلّ ، لا تخادن أحدا فى السِّر» أطلقت كَرِيما على المرأه ، ولم تقل كَرِيمه الخلّ ، ذهابا به إلى الشّخص.

(س) وفيه «ولا يجلس على تَكْرِمَتِه إلّا بإذنه» التَّكْرِمَه : الموضع الخاصّ لجلوس الرجل من فراش أو سرير ممّا يعدّ لِإكْرَامِهِ ، وهى تفعله من الكَرامه.

كرن

(كرن) (س) فى حديث حمزه «فغنّته الكَرِينَهُ» أى المغنّيه الضاربه بالكِرَان ، وهو الصّنج. وقيل : العود ، والكَنَّارَه نحو منه.

كرنف

(كرنف) (ه) فى حديث الواقمى «وقد ضافه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بقربته نخله فعلقها بكُرْنَافَه (٢)» هى أصل السّعفه الغليظه. والجمع : الكَرَانِيف.

ومنه حديث ابن أبى الزّناد «ولا كِرْنَافَه ولا سعفه».

وحديث أبى هريره «إلّا بعث عليه يوم القيامه سعفها وكَرَانِيفُها أشاجع تنهشه».

(ه) وحديث الزّهرى «والقرآن فى الكَرَانيف (٣)» يعنى أنه كان مكتوبا عليها قبل جمعه فى الصّحف.

كره

(كره) (س) فيه «إسباغ الوضوء على المكارِه» هى جمع مَكْرَه ، وهو ما يكرَهُه الإنسان ويشقّ عليه ، والكُرْه بالضم والفتح : المشقّه.

والمعنى أن يتوضّأ مع البرد الشديد والعلل التى يتأذّى معها بمسّ الماء ، ومع إعوازه والحاجه

١- الذى فى الهروى فى شرح هذا الحديث : «وقال بعضهم : هما الحج والجهاد. وقيل : بين فرسين يغزو عليهما. وقيل : بين

أبوين مؤمنين كريمين. وقال أبو بكر : هـذا هو القول ؛ لأن الحـديث يدل عليه ، ولأن الكريمين لا يكونان فرسـين ولا بعيرين إلا بدليل فى الكلام يدل عليه».

٢- بالكسر والضم ، كما فى القاموس.

٣- فى الهروى : «فى كرانيف».

إلى طلبه ، والسّعى فى تحصيله ، أو ابتياعه بالثمن الغالى ، وما أشبه ذلك من الأسباب الشّاقّه.

ومنه حديث عباده «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنشط والمَكْرَه» يعنى المحبوب والمَكْرُوه ، وهما مصدران.

(س) وفى حديث الأضحيه «هذا يوم اللّحم فيه مَكْرُوه» يعنى أنّ طلبه فى هذا اليوم شاقّ. كذا قال أبو موسى.

وقيل : معناه أنّ هذا يوم يُكْرَه فيه ذبح شاه للّحم خاصه ، إنما تذبح للنّسك ، وليس عندى إلّا شاه لحم لا تجزىء عن النّسك.

هكذا جاء فى مسلم «اللحم فيه مكروه» والذى جاء فى البخارى «هذا يوم يشتهى (١) فيه اللّحم» وهو ظاهر.

وفيه «خلق المَكْرُوه يوم الثّلاثاء ، وخلق النّور يوم الأربعاء» أراد بالمكروه هاهنا الشرّ ، لقوله «وخلق النّور يوم الأربعاء» ، والنور خير ، وإنما سمّى الشّر مكروها ؛ لأنه ضدّ المحبوب.

وفى حديث الرؤيا «رجل كَرِيه المرآه» أى قبيح المنظر ، فعيل بمعنى مفعول. والمرآه : المرأى.

كرا

(كرا) (س) فى حديث فاطمه «أنها خرجت تعزّى قوما فلما انصرفت قال لها : لعلّك بلغت معهم الكُرا ، قالت : معاذ الله» هكذا جاء فى روايه بالراء ، وهى القبور ، جمع كُرْيَه أو كُرْوه ، من كَرَيْتُ الأرض وكَرَوْتُها إذا حفرتها. كالحفره من حفرت. ويروى بالدال. وقد تقدم.

(س ه) ومنه الحديث «أنّ الأنصار سألوا النبى صلى الله عليه وسلم فى نهر يَكْرُونه لهم سيحا» أى يحفرونه ويخرجون طينه.

١- ضبط فى الأصل ، ا : «يوم يشتهى» وضبطته بالتنوين من صحيح البخارى (باب الأكل يوم النحر ، من كتاب العيدين). وانظر أيضا البخارى (باب ما يشتهى من اللحم يوم النحر ، من كتاب الأضاحى» وانظر لروايه مسلم. صحيحه الحديث الخامس ، من كتاب الأضاحى).

(ه) وفى حديث ابن مسعود «كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم ذات ليله فأَكْرَيْنا فى الحديث» أى أطلناه وأخّرناه.

وأَكْرَى من الأضداد ، يقال : إذا أطال وقصّر (١) ، وزاد ونقص.

وفى حديث ابن عباس «أنّ امرأه محرمه سألته فقالت : أشرت إلى أرنب فرماها الكَرِىُ» الكَرِىُ بوزن الصّبى : الذى يُكْرِى دابّته ، فعيل بمعنى مفعل. يقال : أَكْرَى دابّته فهو مُكْرٍ ، وكَرِىّ.

وقد يقع على المُكْتَرِى ، فعيل بمعنى مفتعل. والمراد الأوّل.

(س) ومنه حديث أبى السّليل (٢) «الناس يزعمون أنّ الكَرِىَ لا حجّ له».

(س) وفيه «أنه أدركه الكَرَى» أى النّوم. وقد تكرر فى الحديث.

(باب الكاف مع الزاى)

كزز

(كزز) (س) فيه «أنّ رجلا اغتسل فكَزَّ فمات» الكُزازُ : داء يتولّد من شدّه البرد. وقيل : هو نفس البرد. وقد كَزَّ يَكِزُّ كَزّاً.

كزم

(كزم) (ه) فيه «أنه كان يتعوّذ من الكَزَم والقزم» الكَزَم بالتحريك : شدّه الأكل ، والمصدر ساكن. وقد كَزَمَ الشىء بفيه يَكْزِمُه كَزْما ، إذا كسره وضم فمه عليه.

وقيل : هو البخل ، من قولهم : هو أَكْزَمُ البنان : أى قصيرها ، كما يقال : جعد الكفّ.

وقيل : هو أن يريد الرجل المعروف أو الصّدقه ولا يقدر على دينار ولا درهم.

ومنه حديث علىّ فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم «لم يكن بالكَزِّ ولا المُنْكَزِم» فالكَزُّ : المعبّس فى وجوه السائلين ، والمُنْكَزِم : الصغير الكفّ ، الصغير القدم.

(ه) ومنه حديث عون بن عبد الله «وذكر رجلا يذمّ فقال : إن أفيض فى خير كَزَم وضعف واستسلم» أى إن تكلّم الناس فى خير سكت فلم يفض معهم فيه ، كأنه ضمّ فاه فلم ينطق.

١- فى الأصل : «إذا طال وقصر» وفى اللسان : «يقال : أكرى الشىء ، يكرى : إذا طال وقصر» وما أثبتّ من ا ، والهروى.

٢- انظر القاموس (سلل).

(باب الكاف مع السين)

كسب

(كسب) فيه «أطيب ما يأكل الرّجل من كَسْبِه ، وولده من كَسْبِه» إنما جعل الولد كَسْباً لأنّ الوالد طلبه وسعى فى تحصيله.

والكَسْب : الطّلب ، والسّعى فى طلب الرزق والمعيشه. وأراد بالطّيّب هاهنا الحلال.

ونفقه الوالدين على الولد واجبه إذا كانا محتاجين ، عاجزين عن السّعى ، عند الشافعى ، وغيره لا يشترط ذلك.

وفى حديث خديجه «إنك لتصل الرّحم ، وتحمل الكلّ وتُكْسِبُ المعدوم» يقال : كَسَبْتُ مالا وكَسَبْتُ زيدا مالا ، وأَكْسَبْتُ زيدا مالا : أى أعنته على كَسْبِه ، أو جعلته يَكْسِبُه.

فإن كان ذلك من الأوّل ، فتريد أنك تصل إلى كلّ معدوم وتناله فلا يتعذر لعبده عليك.

وإن جعلته متعدّيا إلى اثنين ، فتريد أنّك تعطى الناس الشىء المعدوم عندهم وتوصله إليهم.

وهذا أولى القولين ؛ لأنه أشبه بما قبله فى باب التّفضّل والإنعام ، إذ لا إنعام فى أن يَكْسِب هو لنفسه مالا كان معدوما عنده ، وإنما الإنعام أن يوليه غيره. وباب الحظّ والسّعاده فى الاكْتِساب غير باب التّفضّل والإنعام.

وفيه «أنه نهى عن كَسْب الإماء» هكذا جاء مطلقا فى روايه أبى هريره.

وفى روايه رافع بن خديج مقيّدا «حتى يعلم من أين هو».

وفى روايه أخرى «إلّا ما عملت بيدها».

ووجه الإطلاق أنه كان لأهل مكه والمدينه إماء ، عليهنّ ضرائب يخدمن الناس ، ويأخذن أجورهنّ ، ويؤدّين ضرائبهنّ ، ومن تكون متبذّله خارجه داخله وعليها ضريبه فلا تؤمن أن تبدو منها زلّه ، إمّا للاستزاده فى المعاش ، وإمّا لشهوه تغلب ، أو لغير ذلك ، والمعصوم قليل ، فنهى عن كَسْبِهنّ مطلقا تنزّها عنه.

هذا إذا كان للأمه وجه معلوم تَكْسِب منه ، فكيف إذا لم يكن لها وجه معلوم؟

كست

(كست) (س) فى حديث غسل الحيض «نبذه من كُسْتِ أظفار» هو القسط الهندى ، عقّار معروف.

وفى روايه «كسط» بالطّاء ، وهو هو. والكاف والقاف يبدل أحدهما من الآخر.

كسح

(كسح) (ه) فى حديث ابن عمر «وسئل عن مال الصّدقه فقال : إنها شرّ مال ، إنّما هى مال الكُسْحَان والعوران» هى جمع الأَكْسَح ، وهو المقعد.

وقيل : الكَسَح : داء يأخذ فى الأوراك فتضعف له الرجل. وقد كَسِحَ الرجل كَسَحاً إذا ثقلت إحدى رجليه فى المشى ، فإذا مشى كأنه يَكْسَحُ الأرض ، أى يكنسها.

(س) ومنه حديث قتاده «فى قوله تعالى : «وَلَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلى مَكانَتِهِمْ» أى جعلناهم كُسْحاً» يعنى مقعدين ، جمع أَكْسَح ، كأحمر وحمر.

كسر

(كسر) (ه) فى حديث أم معبد «فنظر إلى شاه فى كَسْرِ الخيمه» أى جانبها ، ولكلّ بيت كَسْرَانِ ، عن يمين وشمال ، وتفتح الكاف وتُكْسَر.

(س) وفى حديث الأضاحى «لا يجوز فيها الكَسِيرُ البيّنه الكَسْر» أى المُنْكَسِره الرّجل التى لا تقدر على المشى ، فعيل بمعنى مفعول.

(س) وفى حديث عمر «لا يزال أحدهم كَاسِرا وساده عند امرأه مغزيه يتحدّث إليها» أى يثنى وساده عندها ويتّكىء عليه ويأخذ معها فى الحديث. والمغزيه : التى قد غزا زوجها.

(س) ومنه حديث النّعمان «كأنها جناح عقاب كاسِر» هى الّتى تَكْسِر جناحيها وتضمّها إذا أرادت السّقوط.

وفى حديث عمر «قال سعد بن الأخرم : أتيته وهو يطعم الناس من كُسُور إبل» أى أعضائها ، واحدها : كَسْر ، بالفتح والكسر.

وقيل : هو العظم الذى ليس عليه كبير لحم.

وقيل : إنّما يقال له ذلك إذا كان مَكْسُورا.

[ه] ومنه حديثه الآخر «فدعا بخبز يابس وأَكْسَارِ بعير» أَكْسَار : جمع قلّه للكَسْر ، وكُسُور : جمع كثره.

(ه) وفيه «العجين قد انْكَسَرَ» أى لان واختمر. وكلّ شىء فتر فقد انْكَسَر. يريد أنّه صلح لأن يخبز.

ومنه الحديث «بسوط مَكْسُور» أى ليّن ضعيف.

وفيه ذكر «كِسْرَى» كثيرا ، وهو بكسر الكاف وفتحها : لقب ملوك الفرس ، والنّسب إليه : كِسْرَوِىٌّ ، وكِسْرَوَانِىٌّ ، وقد جاء فى الحديث.

كسع

(كسع) (ه) فيه «ليس فى الكُسْعَه صدقه» الكُسْعَه بالضم : الحمير. وقيل : الرّقيق ، من الكَسْع : وهو ضرب الدّبر.

وفى حديث الحديبيه «وعلىّ يَكْسَعُها بقائم السّيف» أى يضربها من أسفل.

(ه) ومنه حديث زيد بن أرقم «أنّ رجلا كَسَعَ رجلا من الأنصار» أى ضرب دبره بيده.

(ه س) ومنه حديث طلحه يوم أحد «فضربت عرقوب فرسه فاكْتَسَعَتْ (١) به» أى سقطت من ناحيه مؤخّرها ورمت به.

(س) ومنه حديث ابن عمر «فلمّا تَكَسَّعوا فيها» أى تأخّروا عن جوابها ولم يردّوه.

وفى حديث طلحه وأمر عثمان «قال : نـدمت نـدامه الكُسَعِىّ ، اللّهمّ خذ منّى لعثمان حتى ترضى» الكُسَعِىُّ : اسمه محارب بن قيس ، من بنى كُسَيْعه ، أو بنى الكُسَع : بطن من حمير (٢) ، يضرب به المثل فى النّدامه ، وذلك أنّه أصاب نبعه ، فاتخذ منها قوسا. وكان راميا مجيدا

١- روايه الهروى : «فأضرب عرقوب فرسه حتى اكتسعت».

٢- جاء فى القاموس (كسع): «وكصرد : حىّ باليمن ، أو من بنى ثعلبه بن سعد بن قيس عيلان. ومنه غامد بن الحارث الكسعىّ الذى اتخذ قوسا وخمسه أسهم ... الخ».

لا يكاد يخطىء ، فرمى عنها عيرا ليلا فنفذ السهم منه ووقع فى حجر فأورى نارا ، فظنّه لم يصب فكسر القوس.

وقيل : قطع إصبعه ظنّا منه أنه قد أخطأ ، فلمّا أصبح رأى العير مجدّلا فندم ، فضرب به المثل.

كسف

(كسف) (ه) قد تكرر فى الحديث ذكر «الكُسوف والخسوف ، للشمس والقمر» فرواه جماعه فيهما بالكاف ، ورواه جماعه فيهما بالخاء ، ورواه جماعه فى الشمس بالكاف وفى القمر بالخاء ، وكلّهم رووا أنّهما آيتان من آيات الله ، لا يَنْكَسِفَان لموت أحد ، ولا لحياته. والكثير فى اللّغه - وهو اختيار الفرّاء - أن يكون الكُسُوف للشمس ، والخسوف للقمر. يقال : كَسَفت الشمس ، وكَسَفَها الله وانْكَسَفَتْ. وخسف القمر وخسفه الله وانخسف.

وقد تقدّم فى الخاء أبسط من هذا.

وفيه «أنه جاء بثريده كِسَف» أى خبز مكسّر ، وهى جمع كِسْفَه. والكِسْف والكِسْفه : القطعه من الشىء.

(س) ومنه حديث أبى الدّرداء «قال بعضهم : رأيته وعليه كِساف» أى قطعه ثوب ، وكأنها جمع كِسْفَه أو كِسْف.

(س) وفيه «أنّ صفوان كَسَف عرقوب راحلته» أى قطعه بالسّيف.

كسس

(كسس) فى حديث معاويه «تياسروا عن كَسْكَسَه بكر» يعنى إبدالهم السّين من كاف الخطاب. يقولون : أبوس وأمّس : أى أبوك وأمّك.

وقيل : هو خاصّ بمخاطبه المؤنّث. ومنهم من يدع الكاف بحالها ويزيد بعدها سينا فى الوقف ، فيقول : مررت بكس أى بك.

كسل

(كسل) (ه) فيه «ليس فى الإِكْسَال إلّا الطّهور» أَكْسَل الرجل : إذا جامع ثم أدركه فتور فلم ينزل. ومعناه صار ذا كَسل.

وفى كتاب «العين» : كَسِل الفحل إذا فتر عن الضّراب. وأنشد (١) :

١- للعجاج ، كما فى اللسان.

أإن كَسِلْتُ والحصان يَكْسَلُ (١)

ومعنى الحديث : ليس فى الإِكْسَال غسل ، وإنما فيه الوضوء.

وهذا على مذهب من رأى أنّ الغسل لا يجب إلّا من الإنزال ، وهو منسوخ.

والطّهور هاهنا يروى بالفتح ، ويراد به التّطهّر.

وقد أثبت سيبويه الطّهور والوضوء والوقود ، بالفتح ، فى المصادر.

كسا

(كسا) (ه) فيه «ونساء كاسِيَات عاريات» يقال : كَسِيَ ، بكسر السين ، يَكْسَى ، فهو كاسٍ : أى صار ذا كُسْوه.

ومنه قوله (٢) :

واقعد فإنّك أنت الطاعم الكاسِى

ويجوز أن يكون فاعلا بمعنى مفعول ، من كَسَا يَكْسُو ، ك (ماءٍ دافِقٍ).

ومعنى الحديث : إنهنّ كاسِيات من نعم الله ، عاريات من الشّكر.

وقيل : هو أن يكشفن بعض جسدهنّ ويسدلن الخمر من ورائهنّ ، فهنّ كاسِيات كعاريات.

وقيل : أراد أنهنّ يلبسن ثيابا رقاقا يصفن ما تحتها من أجسامهنّ ، فهنّ كاسِيات فى الظاهر عاريات فى المعنى.

(باب الكاف مع الشين)

كشح

(كشح) (ه) فيه «أفضل الصّدقه على ذى الرّحم الكَاشِح» الكاشِح : العدوّ الذى يضمر عداوته ويطوى عليها كَشْحَه : أى باطنه. والكَشْح : الخصر ، أو الذى يطوى عنك كَشْحَه ولا يألفك.

١- فى الأصل : «مكسل» وأثبت ما فى ا ، واللسان. والضبط منه. وضبط فى ا : «يكسل» والفعل من باب «تعب» كما فى المصباح.

٢- هو الحطيئه. ديوانه ٢٨۴. وصدر البيت : * دع المكارم ل ترحل لبغيها *

وفى حديث سعد «إن أميركم هذا لأهضم الكَشْحَين» أى دقيق الخصرين.

كشر

(كشر) (س) فى حديث أبى الدّرداء «إنّا لَنَكْشِرُ فى وجوه أقوام» الكَشْر : ظهور الأسنان للضّحك. وكاشَرَه : إذا ضحك فى وجهه وباسطه. والاسم الكِشْره ، كالعشره. وقد تكرر فى الحديث.

كشش

(كشش) فيه «كانت حيّه تخرج من الكعبه لا يدنو منها أحد إلا كَشَّت وفتحت فاها» كشِيش الأفعى : صوت جلدها إذا تحرّكت. وقد كَشَّت تَكِشُ. وليس صوت فمها ، فإنّ ذلك فحيحها.

ومنه حديث علىّ «كأنى أنظر إليكم تَكِشُّون كَشِيشَ الضّباب».

وحكى الجوهرىّ (١) : «إذا بلغ الذّكر من الإبل الهدير فأوّله الكَشِيش ، وقد كَشَ يَكِشُ».

كشط

(كشط) فى حديث الاستسقاء «فتَكَشَّط السّحاب» أى تقطّع وتفرّق. والكَشْط والقشط سواء فى الرّفع والإزاله والقلع والكشف.

كشف

(كشف) (ه) فيه «لو تَكَاشَفْتُم ما تدافنتم» أى لو علم بعضكم سريره بعض لاستثقل تشييع جنازته ودفنه.

(س) وفى حديث أبى الطّفيل «أنه عرض له شابّ أحمر أَكْشَفُ» الأَكْشَف : الذى تنبت له شعرات فى قصاص ناصيته ثائره ، لا تكاد تسترسل ، والعرب تتشاءم به.

وفى قصيد كعب :

زالوا فما زال أنكاس ولا كُشُفٌ

الكُشُفُ : جمع أَكْشَف. وهو الذى لا ترس معه ، كأنه مِنْكَشِف غير مستور.

كشكش

(كشكش) (س) فى حديث معاويه «تياسروا عن كَشْكَشَهِ تميم» أى إبدالهم الشين من كاف الخطاب مع المؤنث ، فيقولون : أبوش وأمّش. وربما زادوا على الكاف شينا فى الوقف ، فقالوا : مررت بكش ، كما تفعل بكر بالسين ، وقد تقدّم.

۱- عن الأصمعیّ.

كشى

(كشى) (ه) فى حديث عمر (۱) «أنه وضع يده فى كُشْيَةِ ضبّ وقال : إنّ نبىّ الله لم يحرّمه ، ولكن قذره» الكُشْيَه : شحم بطن الضّبّ. والجمع : كُشًى. ووضع اليد فيه كنايه عن الأكل منه.

هكذا رواه القتيبى فى حديث عمر.

والذى جاء فى «غريب الحربى» عن مجاهد «أنّ رجلا أهدى للنبىّ صلى الله عليه وسلم ضبّا فقذره ، فوضع يده فى كُشْيَتَيِ الضّبّ». ولعله حديث آخر.

(باب الكاف مع الظاء)

كظظ

(كظظ) (ه) فى حديث رقيقه «فاكْتَظَّ الوادى بثجيجه» أى امتلأ بالمطر والسّيل.

ويروى «كَظَّ الوادى بثجيجه».

ومنه حديث عتبه بن غزوان فى ذكر باب الجنه «وليأتينّ عليه يوم وهو كَظِيظ» أى ممتلىء. والكَظِيظ : الزّحام.

ومنه حديث ابن عمر «أهدى له إنسان جوارش ، فقال : إذا كَظَّك الطّعام أخذت منه» أى [إذا](۲) امتلأت منه وأثقلك.

ومنه حديث الحسن «قال له إنسان : إن شبعت كَظَّنى ، وإن جعت أضعفنى».

(س) وحديث النّخعىّ «الأَكِظَّةُ على الأَكِظَّةِ مسمنه مكسله مسقمه» الأَكِظَّه : جمع الكِظه ، وهى ما يعترى الممتلىء من الطّعام : أى أنها تسمن وتكسل وتسقم.

(ه) ومنه حديث الحسن ، وذكر الموت فقال : «كَظٌّ ليس كالكَظِّ» أى همّ يملأ الجوف ، ليس كسائر الهموم ، ولكنّه أشدّ.

كظم

(كظم) (س) فيه «أنه أتى كِظَامَةَ قوم فتوضّأ منها» الكِظَامه : كالقناه ، وجمعها :

۱- الذى فى الهروى : «فى حديث ابن عمر ، رضى الله عنهما».

۲- تكمله من : ا ، واللسان.

كَظَائِم. وهى آبار تحفر فى الأرض متناسقه ، ويخرق بعضها إلى بعض تحت الأرض ، فتجتمع مياهها جاريه ، ثم تخرج عند منتهاها فتسيح على وجه الأرض. وقيل : الكِظَامه : السّقايه.

(س) ومنه حديث عبد الله بن عمرو «إذا رأيت مكّه قد بعجت كَظَائِمَ» أى حفرت قنوات.

(س) ومنه الحديث «أنه أتى كِظَامَةَ قوم فبال» وقيل : أراد بالكِظَامه فى هذا الحديث : الكناسه.

وفيه «من كَظَمَ غيظا فله كذا وكذا» كَظْم الغيظ : تجرّعه واحتمال سببه والصّبر عليه.

(س) ومنه الحديث «إذا تثاءب أحدكم فَلْيَكْظِمْ ما استطاع» أى ليحبسه مهما أمكنه.

(س) ومنه حديث عبد المطّلب «له فخر يَكْظِم عليه» أى لا يبديه ويظهره ، وهو حسبه.

وفى حديث علىّ «لعلّ الله يصلح أمر هذه الأمّه ولا يؤخذ بأَكْظَامِها» هى جمع : كَظَم ، بالتحريك ، وهو مخرج النّفس من الحلق.

(س) ومنه حديث النّخعىّ «له التّوبه ما لم يؤخذ بكَظَمِه» أى عند خروج نفسه وانقطاع نفسه.

وفى الحديث ذكر «كاظِمَه» هو اسم موضع. وقيل : بئر عرف الموضع بها.

(باب الكاف مع العين)

كعب

(كعب) (س) فى حديث الإزار «ما كان أسفل من الكَعْبَين ففى النّار» الكَعْبَان : العظمان النائتان عند مفصل السّاق والقدم عن الجنبين.

وذهب قوم إلى أنهما العظمان اللذان فى ظهر القدم ، وهو مذهب الشّيعه.

ومنه قول يحيى بن الحارث «رأيت القتلى يوم زيد بن علىّ فرأيت الكِعَاب فى وسط القدم».

وفى حديث عائشه «إن كان ليهدى لنا القناع فيه كَعْبٌ من إهاله ، فنفرح به» أى قطعه من السّمن والدّهن.

(س) ومنه حديث عمرو بن معديكرب «أتونى بقوس وكَعْبٍ وثور» أى قطعه من سمن.

(ه) وفى حديث قيله «والله لا يزال كَعْبُكِ عاليا» هو دعاء لها بالشّرف والعلوّ. والأصل فيه كَعْب القناه ، وهو أنبوبها وما بين كلّ عقدتين منها كَعْب. وكلّ شىء علا وارتفع فهو كَعْب. ومنه سمّيت الكَعْبَه ، للبيت الحرام. وقيل : سمّيت به لتَكْعِيبها ، أى تربيعها.

(س) وفيه «أنه كان يكره الضّرب بالكِعَاب» الكِعَاب : فصوص النّرد ، واحدها : كَعْب وكَعْبَه.

واللّعب بها حرام ، وكرهها عامّه الصحابه.

وقيل : كان ابن مغفّل يفعله مع امرأته على غير قمار.

وقيل : رخّص فيه ابن المسيّب ، على غير قمار أيضا.

(س) ومنه الحديث «لا يقلّب كَعَبَاتِها أحد ينتظر ما تجىء به إلّا لم يرح رائحه الجنه» هى جمع سلامه للكَعْبه.

وفى حديث أبى هريره «فجئت فتاه كَعَابٌ على إحدى ركبتيها» الكَعاب بالفتح : المرأه حين يبدو ثديها للنّهود ، وهى الكاعِب أيضا ، وجمعها : كَوَاعِبُ.

كعت

(كعت) (س) فيه ذكر «الكُعَيْت» وهو عصفور. وأهل المدينه يسمّونه النّغر. وقيل : هو البلبل.

كعدب

(كعدب) (س) فى حديث عمرو مع معاويه «أتيتك وإنّ أمرك كحقّ الكهول ، أو كالكُعْدُبَه» ويروى «الجعدبه» وهى نفّاخه الماء. وقيل : بيت العنكبوت.

كعع

(كعع) فيه «ما زالت قريش كاعَّةً حتى مات أبو طالب» الكاعَّه : جمع كاعّ ، وهو الجبان. يقال : كَعَ الرجل عن الشيء يَكِعُ كَعّاً فهو كاعٌ ، إذا جبن عنه وأحجم.

أراد أنهم كانوا يجبنون عن أذى النبى صلى الله عليه وسلم فى حياه أبى طالب ، فلما مات اجترأوا عليه.

ويروى بتخفيف العين ، وسيجىء.

كعكع

(كعكع) (ه) فى حديث الكسوف «قالوا له : ثم رأيناك تَكَعْكَعْت» أى أحجمت وتأخّرت إلى وراء. وقد تكرر فى الحديث.

كعم

(كعم) (ه) فيه «أنه نهى عن المُكاعَمَه» هو أن يلثم الرجل صاحبه ، ويضع فمه على فمه كالتّقبيل. أخذ من كَعْم البعير ، وهو أن يشدّ فمه إذا هاج. فجعل لثمه إيّاه بمنزله الكِعام. والمُكَاعَمَه : مفاعله منه.

ومنه الحديث «دخل إخوه يوسف عليهم السلام مصر وقد كَعَموا أفواه إبلهم».

وحديث علىّ «فهم بين خائف مقموع ، وساكت مَكْعُوم».

(باب الكاف مع الفاء)

كفأ

(كفأ) (ه) فيه «المسلمون تَتَكافَأُ دماؤهم» أى تتساوى فى القصاص والديات.

والكُفْءُ : النّظير والمساوى. ومنه الكَفاءه فى النكاح ، وهو أن يكون الزّوج مساويا للمرأه فى حسبها ودينها ونسبها وبيتها ، وغير ذلك.

(ه) ومنه الحديث «كان لا يقبل الثّناء إلا من مُكافِئ» قال القتيبى : معناه إذا أنعم على رجل نعمه فكافأه بالثّناء عليه قبل ثناءه ، وإذا أثنى عليه قبل أن ينعم عليه لم يقبلها.

وقال ابن الأنبارى : هذا غلط ، إذ كان أحد لا ينفكّ من إنعام النبى صلى الله عليه وسلم ، لأنّ الله بعثه رحمه للناس كافه ، فلا يخرج منها مُكَافِئ ولا غير مُكَافِئ. والثّناء عليه فرض لا يتمّ الإسلام إلّا به. وإنما المعنى : لا يقبل الثّناء عليه إلا من رجل يعرف حقيقه

إسلامه ، ولا يدخل فى جمله المنافقين الذين يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم.

وقال الأزهرى : وفيه قول ثالث ، إلا من مُكافِئ : أى من مقارب (١) غير مجاوز (٢) حدّ مثله ولا مقصّر (٣) عمّا رفعه (٤) الله إليه.

(ه) وفى حديث العقيقه «عن الغلام شاتان مُكَافِئَتان» يعنى متساويتين فى السّنّ : أى لا يعقّ عنه إلا بمسنّه ، وأقلّه أن يكون جذعا كما يجزئ فى الضحايا.

وقيل : مُكافِئتان : أى مستويتان أو متقاربتان. واختار الخطّابى الأول.

واللفظه «مكافِئَتان» بكسر الفاء. يقال : كافَأَه يُكَافِئُه فهو مُكافئه : أى مساويه.

قال : والمحدّثون يقولون : «مُكافَأَتان» بالفتح ، وأرى الفتح أولى لأنه يريد شاتين قد سوّى بينهما ، أو مساوى بينهما.

وأمّا بالكسر فمعناه أنهما متساويتان ، فيحتاج أن يذكر أىّ شىء ساويا ، وإنما لو قال «مُتَكَافِئَتَان» كان الكسر أولى.

قال الزمخشرى : (٥) لا فرق بين المُكَافِئَتين والمُكَافَأَتين ؛ لأنّ كلّ واحده إذا كافأت أختها فقد كُوفِئَت ، فهى مُكَافِئه ومُكَافَأه.

أو يكون معناه : معادلتان لما يجب فى الزكاه والأضحيه من الأسنان. ويحتمل مع الفتح أن يراد مذبوحتان ، من كافأ الرجل بين بعيرين ، إذا نحر هذا ثم هذا معا من غير تفريق ، كأنه يريد شاتين يذبحهما فى وقت واحد.

وفى شعر حسان :

وروح القدس ليس له كِفَاء (٦)

أى جبريل ليس له نظير ولا مثل.

١- فى الهروى : «من مقارب فى مدحه».

٢- فى الهروى : «غير مجاوز به».

٣- فى الهروى : «ولا مقصر به».

٤- فى الهروى : «وفّقه».

٥- انظر الفائق ٢ / ٤١٧.

٦- ديوانه ص ٦ بشرح البرقوقى وصدر البيت : * وجبريل رسول الله فينا *

ومنه الحديث «فنظر إليهم فقال : من يُكَافِئُ هؤلاء؟».

(س) وحديث الأحنف «لا أقاوم من لا كِفَاءَ له» يعنى الشيطان. ويروى «لا أقاول».

[ه] وفيه «لا تسأل المرأه طلاق أختها لِتَكْتَفِئَ ما فى إنائها» هو تفتعل ، من كَفَأْتُ القدر ، إذا كببتها لتفرغ ما فيها. يقال : كَفأت الإناء وأَكْفَأْتُه إذا كببته ، وإذا أملته.

وهذا تمثيل لإماله الضّرّه حقّ صاحبتها من زوجها إلى نفسها إذا سألت طلاقها.

(ه) ومنه حديث الهرّه «أنه كان يُكْفِئ لها الإناء» أى يميله لتشرب منه بسهوله.

(س) وحديث الفرعه «خير من أن تذبحه يلصق لحمه بوبره ، وتُكْفِئ إناءك وتولّه ناقتك» أى تكبّ إناءك ، لأنه لا يبقى لك لبن تحلبه فيه.

(س) وحديث الصّراط «آخر من يمرّ رجل يَتَكَفَّأُ به الصّراط» أى يتميّل وينقلب.

ومنه حديث [دعاء](١) الطعام «غير مِكْفَئٍ ولا مودّع ربّنا» أى غير مردود ولا مقلوب. والضّمير راجع إلى الطّعام.

وقيل : «مكفئ» من الكفايه ، فيكون من المعتلّ. يعنى أنّ الله هو المطعم والكافى ، وهو غير مطعم ولا مكفئ ، فيكون الضمير راجعا إلى الله. وقوله «ولا مودّع» أى غير متروك الطّلب إليه والرّغبه فيما عنده.

وأمّا قوله «ربّنا» فيكون على الأوّل منصوبا على النّداء المضاف بحذف حرف النّداء ، وعلى الثانى مرفوعا على الابتداء (٢) ، أى ربّنا غير مكفئ ولا مودّع.

ويجوز أن يكون الكلام راجعا إلى الحمد ، كأنه قال : حمدا كثيرا مباركا فيه ، غير مكفئ ولا مودّع ، ولا مستغنى عنه : أى عن الحمد.

١- زياده من : ا ، واللسان.

٢- فى اللسان : «على الابتداء المؤخّر».

وفی حدیث الضحیّه «ثم انْکَفَأَ إلی کبشین أملحین فذبحهما» أی مال ورجع.

ومنه الحدیث «فأضع السّیف فی بطنه ثم أَنْکَفِئُ علیه».

وفی حدیث القیامه «وتکون الأرض خبزه واحده ، یَکْفَؤُها الجبّار بیده کما یَکْفَأُ أحدکم خبزته فی السّفر».

وفی روایه «یَتَکَفَّؤُها» یرید الخبزه الّتی یصنعها المسافر ویضعها فی الملّه ، فإنها لا تبسط کالرّقاقه ، وإنما تقلب علی الأیدی حتی تستوی.

[ه] وفی صفه مشیه علیه الصلاه والسلام «کان إذا مشی تَکَفَّی تَکَفِّیاً» أی تمایل إلی قدّام ، هکذا روی غیر مهموز ، والأصل الهمز ، وبعضهم یرویه مهموزا ، لأن مصدر تفعّل من الصحیح تفعّل ، کتقدّم تقدّما وتَکَفَّأَ تَکَفُّأً ، والهمزه حرف صحیح. فأما إذا اعتلّ انکسرت عین المستقبل منه ، نحو : تحفّی تحفّیا ، وتسمّی تسمّیا ، فإذا خفّفت الهمزه التحقت بالمعتل ، وصار تَکَفِّیا ، بالکسر.

(ه) وفی حدیث أبی ذرّ «ولنا عباءتان نُکَافِئ بهما عین الشّمس» أی ندافع ، من المُکَافأه : المقاومه.

(س) وفی حدیث أم معبد «رأی شاه فی کِفاء البیت» هو شقّه أو شقّتان تخاط إحداهما بالأخری ، ثم تجعل فی مؤخّر البیت ، والجمع : أَکْفِئَه ، کحمار ، وأحمره.

(ه) وفی حدیث عمر «أنه انْکَفَأَ لونه عام الرّماده» أی تغیّر عن حاله.

(س) ومنه حدیث الأنصاری «ما لی أری لونک مُنْکَفِئاً؟ قال : من الجوع».

(ه) وفیه «أنّ رجلا اشتری معدنا بمائه شاه متبع ، فقالت له أمّه : إنک اشتریت ثلاثمائه شاه أمّهاتها مائه ، وأولادها مائه ، وکُفْأَتُها مائه» أصل الکُفْأَه فی الإبل : أن تجعل قطعتین یراوح (۱) بینهما فی النّتاج. یقال : أعطنی کُفْأَهَ ناقتک وکَفْأَتَهَا : أی نتاجها. وأَکْفَأت إبلی کُفْأَتین ، إذا جعلتها نصفین ینتج کلّ عام نصفها (۲) ویترک نصفها ، وهو أفضل النّتاج ، کما یفعل بالأرض للزراعه.

۱- فی ا : «یزاوج».
۲- فی ا : «تنتج کلّ عام نصفها».

ويقال : وهبت له كُفْأَةَ ناقتى : أى وهبت له لبنها وولدها ووبرها سنه.

قال الأزهرى : جعلت كُفأةَ مائه نتاج ، فى كل نتاج مائه ، لأنّ الغنم لا تجعل قطعتين ، ولكن ينزى عليها جميعا وتحمل جميعا ، ولو كانت إبلا كانت كُفأه مائه من الإبل خمسين.

(س) وفى حديث النابغه «أنه كان يُكْفِئُ فى شعره» الإكفاء فى الشّعر : أن يخالف بين حركات الرّوىّ رفعا ونصبا وجرّا ، وهو كالإقواء.

كفت

(كفت) (ه) فيه «اكْفِتُوا صبيانكم» أى ضمّوهم إليكم. وكلّ من ضممته إلى شىء (١) فقد كَفَتَّه ، يريد عند انتشار الظّلام.

(ه) ومنه الحديث «يقول الله للكرام الكاتبين : إذا مرض عبدى فاكتبوا له مثل ما كان يعمل فى صحّته ؛ حتى أعافيه أو أَكْفِتَه» أى أضمّه إلى القبر.

ومنه «قيل للأرض : كِفات».

ومنه الحديث الآخر «حتى أطلقه من وثاقى أو أَكْفِتَه إلىّ».

ومنه الحديث «نهينا أن نَكْفِتَ الثّياب فى الصلاه» أى نضمّها ونجمعها ، من الانتشار ، يريد جمع الثّوب باليدين عند الرّكوع والسّجود.

ومنه حديث الشّعبىّ «أنه كان بظاهر الكوفه فالتفت إلى بيوتها فقال : هذه كِفَاتُ الأحياء ، ثم التفت إلى المقبره فقال : وهذه كِفات الأموات» يريد تأويل قوله تعالى «أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفاتاً. أَحْياءً وَأَمْواتاً».

(ه) ومنه حديث عبد الله بن عمرو «صلاه الأوّابين ما بين أن يَنْكَفِت أهل المغرب إلى أن يثوب أهل العشاء» أى ينصرفون إلى منازلهم.

(ه) وفيه «حبّب إلىّ النساء والطّيب ورزقت الكَفِيتَ» أى ما أَكْفِتُ به معيشتى ، يعنى أضمّها وأصلحها.

١- فى الهروى : «إليك».

وقيل : أراد بالكَفِيت القوّه على الجماع.

و (۱) هو من الحديث الآخر :

(ه) الذى يروى «أنه قال : أتانى جبريل بقدر يقال لها الكَفِيت ، فوجدت قوّه أربعين رجلا فى الجماع» ويقال للقدر الصغيره : كِفْت ، بالكسر (۲).

ومنه حديث جابر «أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكَفِيتَ» قيل للحسن : وما الكَفِيتُ؟ قال : البضاع.

كفح

(كفح) (ه) فيه «أنه قال لحسّان : لا تزال مؤيّدا بروح القدس ما كافَحْتَ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» المُكافَحه : المضاربه والمدافعه تلقاء الوجه.

ويروى «نافحت» وهو بمعناه.

(ه) ومنه حديث جابر «إن الله كلّم أباك كِفاحا» أى مواجهه ليس بينهما حجاب ولا رسول.

(ه) وفيه «أعطيت محمدا كِفاحا» أى كثيرا من الأشياء من الدنيا والآخره.

(ه) وفى حديث أبى هريره «وقيل له : أتقبّل وأنت صائم؟ قال : نعم وأَكْفَحُهَا» أى أتمكّن من تقبيلها وأستوفيه من غير اختلاس ، من المُكَافَحه ، وهى مصادفه الوجه للوجه (۳).

كفر

(كفر) (ه س) فيه «ألا لا ترجعنّ بعدى كُفَّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» قيل : أراد لابسى السّلاح. يقال : كَفَرَ فوق درعه ، فهو كافِر ، إذا لبس فوقها ثوبا. كأنه أراد بذلك النّهى عن الحرب.

وقيل : معناه لا تعتقدوا تَكْفِير النّاس ، كما يفعله الخوارج ، إذا استعرضوا الناس فيُكَفِّرونهم.

(ه) ومنه الحديث «من قال لأخيه يا كافِرُ فقد باء به أحدهما» لأنه إمّا أن يصدق عليه أو يكذب ، فإن صدق فهو كافِر ، وإن كذب عاد الكُفْر إليه بِتَكْفِيره أخاه المسلم.

۱- قبل هذا فى الهروى : «وقال بعضهم : الكفيت : قدر أنزلت من السماء ، فأكل منها ، وقوى على الجماع».

۲- قال فى القاموس : «والكفت ، بالفتح : القدر الصغيره. ويكسر».

٣- انظر (قحف).

والكَفْر صنفان : أحدهما الكَفْر بأصل الإيمان وهو ضدّه ، والآخر الكَفْر بفرع من فروع الإسلام ، فلا يخرج به عن أصل الإيمان.

وقيل : الكُفْر على أربعه أنحاء : كُفْر إنكار ، بألّا يعرف الله أصلا ولا يعترف به.

وكُفْر جحود ، ككفر إبليس ، يعرف الله بقلبه ولا يقرّ بلسانه.

وكُفْر عناد ، وهو أن يعترف بقلبه ويعترف بلسانه ولا يدين به ، حسدا وبغيا ، ككُفْر أبى جهل وأضرابه.

وكُفْر نفاق ، وهو أن يقرّ بلسانه ولا يعتقد بقلبه.

قال الهروى : سئل الأزهرى عمّن يقول بخلق القرآن : أتسمّيه كافِرا؟ فقال : الذى يقوله كُفْر (١) ، فأعيد عليه السّؤال ثلاثا ويقول مثل ما قال ، ثم قال فى الآخر : قد يقول المسلم كُفْراً.

(س) ومنه حديث ابن عباس «قيل له : «وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ» قال : هم كَفَره ، وليسوا كمن كَفَر بالله واليوم الآخر».

(س) ومنه حديثه (٢) الآخر «إنّ الأوس والخزرج ذكروا ما كان منهم فى الجاهليّه ، فثار بعضهم إلى بعض بالسّيوف ، فأنزل الله تعالى «وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلى عَلَيْكُمْ آياتُ اللهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ» ولم يكن ذلك على الكُفر بالله ، ولكن على تغطيتهم ما كانوا عليه من الألفه والمودّه.

ومنه حديث ابن مسعود «إذا قال الرجل للرّجل : أنت لى عدوّ ، فقد كَفَرَ أحدهما بالإسلام» أراد كُفْر نعمته ، لأنّ الله ألّف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا ، فمن لم يعرفها فقد كَفَرَها.

ومنه الحديث «من ترك قتل الحيّات خشيه النار فقد كَفَرَ» أى كفَر النّعمه. وكذلك :

(ه) الحديث الآخر «من أتى حائضا فقد كَفَرَ».

وحديث الأنواء «إنّ الله ينزل الغيث فيصبح قوم به كافِرين ، يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا» أى كافِرين بذلك دون غيره ، حيث ينسبون المطر إلى النّوء دون الله.

١- فى ا : «كفر».

٢- فى الأصل : «الحديث» والمثبت من : ا. وانظر تفسير القرطبى ٤ / ١٥٦.

(س) ومنه الحديث «فرأيت أكثر أهلها (۱) النّساء ، لكَفْرِهِنَ. قيل : أيَكْفُرْن بالله؟ قال : لا ، ولكن يَكْفُرْنَ الإحسان ، ويَكْفُرْن العشير» أى يجحدن إحسان أزواجهنّ.

والحديث الآخر «سباب المسلم فسوق وقتاله كُفْر».

(س) «ومن رغب عن أبيه فقد كَفَرَ».

(س) «ومن ترك الرّمى فنعمه كَفَرَها».

وأحاديث من هذا النوع كثيره.

وأصل الكُفْر : تغطيه الشيء تغطيه تستهلكه.

(س) وفى حديث الرّدّه «وكَفَرَ من كَفَرَ من العرب» أصحاب الردّه كانوا صنفين : صنف ارتدّوا عن الدّين ، وكانوا طائفتين : إحداهما أصحاب مسيلمه والأسود العنسىّ الذين آمنوا بنبوّتهما ، والأخرى طائفه ارتدّوا عن الإسلام ، وعادوا إلى ما كانوا عليه فى الجاهليه ، وهؤلاء اتّفقت الصحابه على قتالهم وسبيهم ، واستولد علىّ من سبيهم أمّ محمد ابن الحنفيّه ، ثم لم ينقرض عصر الصّحابه حتى أجمعوا على أنّ المرتدّ لا يسبى.

والصّنف الثانى من أهل الرّدّه لم يرتدّوا عن الإيمان ولكن أنكروا فرض الزكاه ، وزعموا أن الخطاب فى قوله تعالى : «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً» خاصّ بزمن النبى عليه الصلاه والسلام ، ولذلك اشتبه على عمر قتالهم ؛ لإقرارهم بالتّوحيد والصلاه. وثبت أبو بكر على قتالهم لمنع الزكاه فتابعه الصحابه على ذلك ؛ لأنهم كانوا قريبى العهد بزمان يقع فيه التّبديل والنّسخ ، فلم يقرّوا على ذلك. وهؤلاء كانوا أهل بغى ، فأضيفوا إلى أهل الرّدّه حيث كانوا فى زمانهم ، فانسحب عليهم اسمها ، فأمّا ما بعد ذلك ، فمن أنكر فرضيّه أحد أركان الإسلام كان كافِرا بالإجماع.

ومنه الحديث «لا تُكَفِّر أهل قبلتك» أى لا تدعهم كُفَّارا ، أو لا تجعلهم كُفَّاراً بقولك وزعمك.

ومنه حديث عمر «ألا لا تضربوا المسلمين فتذلّوهم ، ولا تمنعوهم حقّهم فتُكَفِّرُوهم» لأنهم ربّما ارتدّوا إذا منعوا عن الحقّ.

۱- أى النار.

(س) وفی حدیث سعید «تمتّعنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعاویه کافِرٌ بالعرش» أی قبل إسلامه.

والعرش : بیوت مکه.

وقیل : معناه أنه مقیم مختبئ بمکه ، لأنّ التّمتّع کان فی حجّه الوداع بعد فتح مکه ، ومعاویه أسلم عام الفتح.

وقیل : هو من التَّکْفِیر : الذّل والخضوع.

(س) وفی حدیث عبد الملک «کتب إلی الحجّاج : من أقرّ بالکُفْرِ فخلّ سبیله» أی بکُفْر من خالف بنی مروان وخرج علیهم.

ومنه حدیث الحجاج «عرض علیه رجل من بنی تمیم لیقتله فقال : إنی لأری رجلا لا یقرّ الیوم بالکُفْر ، فقال : عن دمی تخدعنی! إنی أَکْفَرُ من حمار» حمار : رجل کان فی الزمان الأوّل ، کَفَرَ بعد الإیمان ، وانتقل إلی عباده الأوثان ، فصار مثلا.

(ه) وفی حدیث القنوت «واجعل قلوبهم کقلوب نساء کَوَافِرَ» الکَوَافِر : جمع کافِره یعنی فی التّعادی والاختلاف. والنّساء أضعف قلوبا من الرّجال ، لا سیّما إذا کنّ کَوَافِرَ.

(ه) وفی حدیث الخدریّ «إذا أصبح ابن آدم فإنّ الأعضاء کلّها تُکَفِّر للّسان (۱)» أی تذلّ وتخضع (۲).

والتَّکْفیر : هو أن ینحنی الإنسان ویطأطئ رأسه قریبا من الرّکوع ، کما یفعل من یرید تعظیم صاحبه.

(س) ومنه حدیث عمرو بن أمیّه والنّجاشی «رأی الحبشه یدخلون من خوخه مُکَفِّرین ، فولّاه ظهره ودخل».

(س) ومنه حدیث أبی معشر «أنه کان یکره التَّکْفِیر فی الصلاه» وهو الانحناء الکثیر فی حاله القیام قبل الرکوع.

وفی حدیث قضاء الصلاه «کَفَّارَتُها أن تصلّیها إذا ذکرتها».

۱- فی الأصل وا ، والهروی : «اللّسان» وأثبتّ ما فی لسان العرب ، والفائق ۲ / ۴۱۸

۲- بعده فی الهروی : «له».

وفی روایه «لا کَفّارَه لها إلّا ذلک».

قد تکرر ذکر «الکَفّارهِ» فی الحدیث اسما وفعلا مفردا وجمعا. وهی عباره عن الفعله والخصله الّتی من شأنها أن تُکَفِّر الخطیئه : أی تسترها وتمحوها. وهی فعّاله للمبالغه ، کقتّاله وضرّابه ، وهی من الصّفات الغالبه فی باب الاسمیّه.

ومعنی حدیث قضاء الصّلاه أنه لا یلزمه فی ترکها غیر قضائها ؛ من غرم أو صدقه أو غیر ذلک ، کما یلزم المفطر فی رمضان من غیر عذر ، والمحرم إذا ترک شیئا من نسکه ، فإنه تجب علیهما الفدیه.

(ه) ومنه الحدیث «المؤمن مُکَفَّر» أی مرزّأ فی نفسه وماله ؛ لتُکَفَّر خطایاه.

وفیه «لا تسکن الکُفُورَ ، فإن ساکن الکُفُور کساکن القبور» قال الحربی : الکُفُور : ما بعد من الأرض عن الناس ، فلا یمرّ به أحد ، وأهل الکُفُور عند أهل المدن ، کالأموات عند الأحیاء ، فکأنّهم فی القبور. وأهل الشّام یسمّون القریه الکَفْر.

ومنه الحدیث «عرض علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما هو مفتوح علی أمّته من بعده کَفْراً کَفْراً ، فسرّ بذلک» أی قریه قریه.

ومنه حدیث أبی هریره «لتخرجنّکم الرّوم منها کَفْراً کَفْراً».

(ه) ومنه حدیث معاویه «أهل الکُفُورِ هم أهل القبور» أی هم بمنزله الموتی لا یشاهدون الأمصار والجمع والجماعات.

وفیه «أنه کان اسم کنانه النبیّ علیه الصلاه والسلام الکَافُور» تشبیها بغلاف الطّلع وأکمام الفواکه ، لأنها تسترها ، وهی فیها کالسّهام فی الکنانه.

وفی حدیث الحسن «هو الطّبّیع فی کُفُرَّاه» الطّبّیع : لبّ الطّلع ، وکُفُرَّاهُ - بالضّم وتشدید الراء وفتح الفاء وضمّها مقصور : هو وعاء الطّلع وقشره الأعلی ، وکذلک کافُورُه.

وقیل : هو الطّلع حین ینشقّ. ویشهد للأوّل قوله فی الحدیث : «قشر الکُفُرَّی».

کفف

(کفف) - فی حدیث الصدقه «کأنما یضعها فی کَفِ الرحمن» هو کنایه عن محلّ قبول الصّدقه ، فکأن المتصدّق قد وضع صدقته فی محلّ القبول والإثابه ، وإلّا فلا

كَفَ لله ولا جارحه ، تعالى الله عمّا يقول المشبّهون علوّا كبيرا.

ومنه حديث عمر «إنّ الله إن شاء أدخل [خلقه](١) الجنه بكَفٍ واحده ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : صدق عمر».

وقد تكرّر ذكر «الكَفِ والحفنه واليد» فى الحديث ، وكلّها تمثيل من غير تشبيه.

(س) ومنه الحديث «يتصدّق بجميع ماله ثم يقعد يَسْتَكِفُ الناس» يقال : اسْتَكَفَ وتَكَفَّفَ : إذا أخذ ببطن كَفِّه ، أو سأل كَفّاً من الطّعام أو ما يَكُفُ الجوع.

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لسعد : خير من أن تتركهم عاله يَتَكَفَّفُون الناس» أى يمدّون أَكُفَّهم إليهم يسألونهم.

(ه) ومنه حديث الرؤيا «كأن ظلّه تنطف عسلا وسمنا ، وكأنّ الناس يَتَكَفَّفُونه».

(س) وفيه «المنفق على الخيل كالمُسْتَكِفّ بالصّدقه» أى الباسط يده يعطيها ، من قولهم : اسْتَكَفَ به الناس ، إذا أحدقوا به ، واسْتَكَفُّوا حوله ينظرون إليه ، وهو من كَفاف الثوب ، وهى طرّته وحواشيه وأطرافه ، أو من الكِفَّه بالكسر ، وهو ما استدار ككِفَّه الميزان.

(ه) ومنه حديث رقيقه «واسْتَكَفُّوا (٢) جنابى عبد المطّلب» أى أحاطوا به واجتمعوا حوله.

(س) وفيه «أمرت ألّا أَكُفَ شعرا ولا ثوبا» يعنى فى الصلاه.

يحتمل أن يكون بمعنى المنع : أى لا أمنعهما من الاسترسال حال السّجود ليقعا على الأرض.

ويحتمل أن يكون بمعنى الجمع : أى لا يجمعهما ويضمّهما.

ومنه الحديث «المؤمن ، أخو المؤمن يَكُفُ عليه ضيعته» أى يجمع عليه معيشته ويضمّها إليه.

١- ساقط من : ا.

٢- فى ا ، واللسان : «فاستكفّوا» والمثبت فى الأصل ، والفائق ٢ / ٣١٤.

ومنه الحديث «يَكَفُ ماء وجهه» أى يصونه ويجمعه عن بذل السّؤال. وأصله المنع.

ومنه حديث أم سلمه «كُفِّى رأسى» أى اجمعيه وضمّى أطرافه.

وفى روايه «كُفِّى عن رأسى» أى دعيه واتركى مشطه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «إنّ بيننا وبينكم عيبه مَكْفُوفه» أى مشرجه على ما فيها مقفله ، ضربها مثلا للصّدور ، وأنّها نقيّه من الغلّ والغشّ فيما اتّفقوا عليه من الصّلح والهدنه.

وقيل : معناه أن يكون الشّرّ بينهم مَكْفُوفا ، كما تُكَفُ العيبه على ما فيها من المتاع ، يريد أنّ الذّحول التى كانت بينهم اصطلحوا على ألّا ينشروها ، فكأنّهم قد جعلوها فى وعاء وأشرجوا عليه.

(س) وفى حديث عمر «وددت أنّى سلمت من الخلافه كَفَافاً ، لا علىّ ولا لى» الكَفَاف : هو الذى لا يفضل عن الشىء ، ويكون بقدر الحاجه إليه. وهو نصب على الحال.

وقيل : أراد به مَكْفُوفا عنّى شرّها.

وقيل : معناه ألّا تنال منّى ولا أنال منها : أى تَكُفُ عنّى وأَكُفُ عنها.

(ه) ومنه حديث الحسن «ابدأ بمن تعول ولا تلام على كَفَاف» أى إذا لم يكن عندك كَفَاف لم تلم على ألّا تعطى أحدا.

(س) وفيه «لا ألبس القميص المُكَفَّف بالحرير» أى الذى عمل على ذيله وأكمامه وجيبه كَفَاف من حرير. وكُفَّه كلّ شىء بالضم : طرّته وحاشيته. وكلّ مستطيل : كُفَّه ، كَكُفَّهِ الثّوب. وكلّ مستدير : كِفَّه ، بالكسر ، كَكِفَّه الميزان.

(س) ومنه حديث علىّ يصف السّحاب «والتمع برقه فى كُفَفِه» أى فى حواشيه.

وحديثه الآخر «إذا غشيكم اللّيل فاجعلوا الرّماح كُفَّه» أى فى حواشى العسكر وأطرافه.

(س) ومنه حديث الحسن «قال له رجل : إنّ برجلى شقاقا ، فقال : اكْفُفْه بخرقه» أى اعصبه بها ، واجعلها حوله.

(س) وفى حديث عطاء «الكِفَّه والشّبكه أمرهما واحد» الكِفَّه بالكسر : حباله الصّائد.

(س) وفى حديث الزبير «فتلقّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم كَفَّهَ كَفَّهَ» أى مواجهه ، كأنّ كلّ واحد منهما قد كَفَ صاحبه عن مجاوزته إلى غيره : أى منعه. والكَفَّهُ : المرّه من الكَفِ. وهما مبنيّان على الفتح.

كفل

(كفل) - فيه «أنا وكافِلُ اليتيم كهاتين فى الجنّه ، له ولغيره» الكَافِل : القائم بأمر اليتيم المربّى له ، وهو من الكَفِيل : الضّمين.

والضّمير فى «له» و «لغيره» راجع إلى الكَافِل : أى أنّ اليتيم سواء كان لِلْكَافِل من ذوى رحمه وأنسابه ، أو كان أجنبيّا لغيره ، تَكَفَّلَ به.

وقوله «كهاتين» إشاره إلى أصبعيه السّبّابه والوسطى.

(ه) ومنه الحديث «الرّابّ كافِلٌ» الرّابّ : زوج أمّ اليتيم ؛ لأنه يَكْفُلُ تربيته ويقوم بأمره مع أمّه.

(ه) ومنه حديث وفد هوازن «وأنت خير المَكْفُولِين» يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى خير من كُفِلَ فى صغره ، وأرضع وربّى حتّى نشأ ، وكان مسترضعا فى بنى سعد بن بكر.

(ه) وفى حديث الجمعه «له كِفْلَان من الأجر» الكِفْل بالكسر : الحظّ والنّصيب.

(ه) وفى حديث مجىء المستضعفين بمكه «وعيّاش بن أبى ربيعه وسلمه بن هشام مُتَكَفِّلان على بعير» يقال : تَكَفَّلْت البعير وأَكْفَلْتُه : إذا أدرت حول سنامه كساء ثم ركبته ، وذلك الكساء : الكِفْل ، بالكسر.

ومنه حديث جابر «وعمدنا إلى أعظم كِفْل».

ومنه حديث أبى رافع «قال : ذلك كِفْل الشّيطان» يعنى مقعده.

(ه) وحديث النّخعىّ «أنه كره الشّرب من ثلمه القدح ، وقال : إنها كِفْلُ الشيطان» أراد أنّ الثّلمه مركب الشّيطان ؛ لما يكون عليها من الأوساخ.

(س) وفى حديث ابن مسعود «ذكر فتنه فقال : إنّى كائن فيها كالكِفْل ، آخذ ما أعرف وأترك ما أنكر» قيل : هو الذى يكون فى آخر الحرب همّته الفرار.

وقيل : هو الذى لا يقدر على الرّكوب والنّهوض فى شىء ، فهو لازم بيته.

كفن

(كفن) - فيه ذكر «كَفَن الميّت» كثيرا. وهو معروف.

وذكر بعضهم فى قوله : «إذا كَفَّنَ أحدكم أخاه فليحسن كَفْنَه» أى بسكون الفاء على المصدر : أى تَكْفِينَه. قال : وهو الأعمّ ؛ لأنّه يشتمل على الثّوب وهيئته وعمله ، والمعروف فيه الفتح.

وفيه «فأهدى لنا شاه وكَفَنَها» أى ما يغطّيها من الرّغفان.

كفهر

(كفهر) (ه) فيه «القوا المخالفين بوجه مُكْفَهِرٍّ» أى عابس قطوب.

ومنه حديث ابن مسعود «إذا لقيت الكافر فالقه بوجه مُكْفَهِرٍّ».

كفا

(كفا) (س) فيه «من قرأ الآيتين من آخر البقره فى ليله (١) كَفَتَاه» أى أغنتاه عن قيام اللّيل.

وقيل : أراد أنهما أقلّ ما يجزئ من القراءه فى قيام الليل.

وقيل : تَكْفِيَان الشّرّ وتقيان من المكروه.

ومنه الحديث «سيفتح الله عليكم ويَكْفِيكم الله» أى يَكفيكم القتال بما فتح عليكم.

والكُفَاه : الخدم الذين يقومون بالخدمه ، جمع كافٍ. وقد تكرّر فى الحديث.

(س) ومنه حديث أبى مريم «فأذن لى إلى أهلى بغير كَفِيٍ» أى بغير من يقوم مقامى. يقال : كَفَاه الأمر ، إذا قام مقامه فيه.

(س) ومنه حديث الجارود «وأَكْفِى من لم يشهد» أى أقوم بأمر من لم يشهد الحرب ، وأحارب عنه.

١- فى الأصل : «فى كل ليله» وفى ا : «فى ليله» والمثبت من اللسان. ويوافقه ما فى البخارى (باب فضل البقره ، من كتاب فضائل القرآن) وما فى مسلم (باب فضل الفاتحه وخواتيم سوره البقره ، من كتاب صلاه المسافرين وقصرها.

(باب الكاف مع اللام)

كلأ

(كلأ) (ه) فيه «أنه نهى عن الكَالِئ بالكالِئ» أى النّسيئه بالنّسيئه. وذلك أن يشترى الرّجل شيئا إلى أجل ، فإذا حلّ الأجل لم يجد ما يقضى به (١) ، فيقول : بعنيه إلى أجل آخر ، بزياده شىء ، فيبيعه منه ولا يجرى بينهما تقابض. يقال : كَلَأَ الدّين كُلُوءاً فهو كالِئ ، إذا تأخّر.

ومنه قولهم : «بلغ الله بك أَكْلَأَ العمر» أى أطوله وأكثره تأخّرا. وكَلَأْتُه إذا أنسأته. وبعض الرّواه لا يهمز «الكالِئ» تخفيفا.

(س) وفيه «أنه قال لبلال وهم مسافرون : اكْلَأْ لنا وقتنا» الكِلَاءه : الحفظ والحراسه. يقال : كَلَأْتُه أَكْلَؤُهُ كِلَاءةً ، فأنا كالِئٌ ، وهو مَكْلُوءٌ ، وقد تخفّف همزه الكلاءه ، وتقلب ياء. وقد تكررت فى الحديث.

[ه] وفيه «لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكَلَأ» وفى روايه «فضل الكَلَأ» الكَلَأ : النّبات والعشب ، وسواء رطبه ويابسه. ومعناه أنّ البئر تكون فى الباديه ويكون قريبا منها كَلَأ ؛ فإذا ورد عليها وارد فغلب على مائها ومنع من يأتى بعده من الاستقاء منها (٢) ، فهو بمنعه الماء مانع من الكَلأ ؛ لأنه متى ورد رجل بإبله (٣) فأرعاها ذلك الكَلأ ثم لم يسقها قتلها العطش. فالذى يمنع ماء البئر يمنع النّبات القريب منه.

(ه) وفيه «من مشى على الكَلَّاءِ قذفناه فى الماء» الكَلَّاء بالتشديد والمدّ ، والمُكَلَّأ : شاطىء النّهر والموضع الذى تربط فيه السّفن. ومنه «سوق الكَلَّاء» بالبصره.

وهذا مثل ضربه لمن عرّض بالقذف. شبّهه فى مقاربته التّصريح بالماشى على شاطئ النّهر ، وإلقاؤه فى الماء : إيجاب القذف عليه وإلزامه بالحدّ (۴).

ومنه حديث أنس وذكر البصره «إيّاك وسباخها وكَلاءَها».

۱- فى الهروى : «منه».

۲- فى الهروى : «بها».

۳- فى الأصل : «لأنه متى ورد عليه رجل بإبله» والمثبت من ا ، واللسان. والذى فى الهروى : «لأنه متى ورد الرجل بإبله».

۴- فى الهروى : «وإلزامه الحدّ».

كلب

(كلب) - فيه «سيخرج فى أمّتى أقوام تتجارى بهم الأهواء كما يتجارى الكَلَبُ بصاحبه» الكَلَب بالتحريك : داء يعرض للإنسان من عضّ الكَلْب الكَلِبِ ، فيصيبه شبه الجنون ، فلا يعضّ أحدا إلّا كَلِبَ ، وتعرض له أعراض رديئه ، ويمتنع من شرب الماء حتى يموت عطشا.

وأجمعت العرب على أنّ دواءه قطره من دم ملك ، تخلط بماء فيسقاه.

ومنه حديث علىّ «كتب إلى ابن عباس حين أخذ مال البصره : فلما رأيت الزّمان على ابن عمّك قد كَلِبَ ، والعدوّ قد حرب» كَلِب أى اشتدّ. يقال : كَلِب الدّهر على أهله : إذا ألحّ عليهم واشتدّ.

(س) ومنه حديث الحسن «إن الدنيا لمّا فتحت على أهلها كَلِبوا فيها أسوأ الكَلَب وأنت تجشّأ من الشّبع بشما ، وجارك قد دمى فوه من الجوع كَلَبا» أى حرصا على شىء يصيبه.

وفى حديث الصّيد «إنّ لى كِلَاباً مُكَلَّبَةً فأفتنى فى صيدها» المُكَلَّبَةُ : المسلّطه على الصّيد ، المعوّده بالاصطياد ، التى قد ضريت به.

والمُكَلِّب ، بالكسر : صاحبها والذى يصطاد بها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث ذى الثّديّه «يبدو فى رأس ثديه شعيرات كأنها كُلْبَةُ كَلْب» يعنى مخالبه. هكذا قال الهروى.

وقال الزمخشرى : كأنها كُلْبَه كَلْب ، أو كُلْبَه سنور ، وهى الشعر النابت فى جانبى أنفه. (١) ويقال للشّعر الذى يخرز به الإسكاف : كُلْبه.

قال : ومن فسّرها بالمخالب نظرا إلى مجىء (٢) الكَلالِيب فى مخالب البازى فقد أبعد.

وفى حديث الرّؤيا «وإذا آخر قائم بكَلُّوبٍ من حديد» الكَلُّوب ، بالتشديد : حديده معوجّه الرأس.

١- فى الفائق ٢ / ٤٢٤ : «خطمه».

٢- فى الفائق : «محنى» وكأنه أشبه.

(ه) ومنه حديث أحد «أنّ فرسا ذبّ بذنبه فأصاب كُلَّابَ سيف فاستلّه» الكَلَّابُ والكَلْب : الحلقه أو المسمار الذى يكون فى قائم السّيف ، تكون فيه علاقته.

وفى حديث عرفجه «إنّ أنفه أصيب يوم الكُلَاب فاتّخذ أنفا من فضّه» الكُلَاب بالضم والتخفيف : اسم ماء ، وكان به يوم معروف من أيّام العرب بين البصره والكوفه.

كلثم

(كلثم) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «لم يكن بالمُكَلْثَم» هو من الوجوه : القصير الحنك الدانى الجبهه ، المستدير مع خفّه اللّحم (١) ، أراد أنه كان أسيل الوجه ولم يكن مستديرا.

كلح

(كلح) (س) فى حديث علىّ «إنّ من ورائكم فتنا وبلاء مُكْلِحاً مبلحا» أى يُكْلِحُ الناس لشدّته. والكُلُوح : العبوس. يقال : كَلَح الرجل ، وأَكْلَحه الهمّ.

كلز

(كلز) - فى شعر حميد بن ثور :

فحمّل الهمّ (٢) كِلَازاً جلعدا

الكِلَاز : المجتمع الخلق الشديده. واكلَأَزَّ ، إذا انقبض وتجمّع. ويروى «... كنازا ...» بالنون.

كلف

(كلف) - فيه «اكْلَفُوا من العمل ما تطيقون» يقال : كَلِفْت بهذا الأمر أَكْلَفُ به ، إذا ولعت به وأحببته.

ومنه الحديث «أراك كَلِفْتَ بعلم القرآن» وكَلِفْتُهُ إذا تحمّلته. وكَلَّفَه الشىء تَكْلِيفاً ، إذا أمره بما يشقّ عليه. وتَكَلَّفْتُ الشىء ، إذا تجشّمته على مشقّه ، وعلى خلاف عادتك. والمُتَكَلِّف : المتعرّض لما لا يعنيه.

ومنه الحديث «أنا وأمّتى برآء من التَّكَلُّف».

وحديث عمر «نهينا عن التَّكَلُّف» أراد كثره السّؤال ، والبحث عن الأشياء الغامضه التى

١- الذى فى الهروى : «المستدير الوجه ، ولا يكون إلا مع كثره اللحم».

٢- فى ديوان حميد ص ٧٧ : «فحمّل الهمّ».

لا يجب البحث عنها ، والأخذ بظاهر الشّريعه وقبول ما أتت به.

(س) ومنه حديثه أيضا «عثمان كَلِفٌ بأقاربه» أى شديد الحبّ لهم. والكَلَف : الولوع بالشيء ، مع شغل قلب ومشقّه.

كلل

(كلل) [ه] قد تكرّر فى الحديث ذكر «الكَلاله» وهو أن يموت الرجل ولا يدع والدا ولا ولدا يرثانه.

وأصله : من تَكَلَّله النّسب ، إذا أحاط به.

وقيل : الكَلاله : الوارثون الذين ليس فيهم ولد ولا والد ، فهو واقع على الميّت وعلى الوارث بهذا الشّرط.

وقيل (١) : الأب والابن طرفان للرجل ، فإذا مات ولم يخلّفهما فقد مات عن ذهاب طرفيه ، فسمّى ذهاب الطّرفين كَلاله.

وقيل : كلّ ما احتفّ بالشيء من جوانبه فهو إِكْلِيل ، وبه سمّيت ؛ لأنّ الورّاث يحيطون به من جوانبه.

(ه) ومنه حديث عائشه «دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تبرق أَكَالِيلُ وجهه» هى جمع إِكْلِيل ، وهو شبه عصابه مزيّنه بالجوهر ، فجعلت لوجهه أَكالِيلَ ، على جهه الاستعاره.

وقيل : أرادت نواحى وجهه ، وما أحاط به إلى الجبين ، من التَّكَلُّل ، وهو الإحاطه ؛ ولأن الإِكْليل يجعل كالحلقه ويوضع هنالك على أعلى الرّأس.

ومنه حديث الاستسقاء «فنظرت إلى المدينه وإنها لفى مثل الإِكْلِيل» يريد أنّ الغيم تقشّع عنها ، واستدار بآفاقها.

(ه) وفيه «أنه نهى عن تقصيص القبور وتَكْلِيلها» أى رفعها ببناء مثل الكِلَل ، وهى الصّوامع والقباب.

١- القائل هو القتيبى ، كما فى الهروى.

وقيل : هو ضرب الكِلَّه عليها ، وهى ستر مربّع يضرب على القبور.

وقال الهروى : هو (١) ستر رقيق يخاط كالبيت ، يتوقّى فيه من البقّ.

وفى حديث حنين «فما زلت أرى حدّهم كَلِيلا» كَلَ السّيف يَكِلُ كَلَالاً فهو كَلِيل ، إذا لم يقطع. وطرف كَلِيل ، إذا لم يحقّق المنظور.

(س) وفى حديث خديجه «كَلَّا ، إنّك لتحمل الكَلَ» هو بالفتح : الثّقل من كل ما يتكلّف. والكَلُ : العيال.

ومنه الحديث «من ترك كَلًّا فإلىّ وعلىّ».

ومنه حديث طهفه «ولا يوكل كَلُّكُم» أى لا يوكل إليكم عيالكم ، وما لم تطيقوه.

ويروى «أكلكم» أى لا يفتات عليكم ما لكم.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «الكَلّ».

(س) وفى حديث عثمان «أنه دخل عليه فقيل له : أبأمرك هذا؟ فقال : كُلّ ذاك» أى بعضه عن أمرى ، وبعضه بغير أمرى.

موضوع «كل» الإحاطه بالجميع ، وقد تستعمل فى معنى البعض ، وعليه حمل قول عثمان ، ومثله قول الراجز :

قالت له وقولها مرعىّ

إنّ الشّواء خيره الطّرىّ

وكُلُ ذاك يفعل الوصىّ

أى قد يفعل ، وقد لا يفعل.

كلم

(كلم) (ه) فيه «أعوذ بكَلِمات الله التامّات» قيل : هى القرآن ، وقد تقدّمت فى حرف التاء.

وفيه «سبحان الله عدد كَلِماته» كلماتُ الله : كلامُه ، وهو صفته ، وصفاته لا تنحصر ، فذكر العدد هاهنا مجاز ، بمعنى المبالغه فى الكثره.

١- لم يرد هذا القول فى نسخه الهروى التى بين يدىّ. ولعل الأمر التبس على المصنّف ، فوضع «الهروى» مكان «الجوهرى» لأن هذا الشرح بألفاظه فى الصحاح (كلل).

وقيل : يحتمل أن يريد عدد الأذكار. أو عدد الأجور على ذلك ، ونصب «عددا» على المصدر.

(ه) وفى حديث النساء «استحللتم فروجهنّ بكلِمه الله» قيل : هى قوله تعالى «فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ».

وقيل : هى إباحه الله الزّواج وإذنه فيه.

وفيه «ذهب الأوّلون لم تَكْلِمْهم الدنيا من حسناتهم شيئا» أى لم تؤثّر فيهم ولم تقدح فى أديانهم. وأصل الكَلْم : الجرح.

ومنه الحديث «إنّا نقوم على المرضى ونداوى الكَلْمَى» هو جمع : كَلِيم ، وهو الجريح ، فعيل بمعنى مفعول. وقد تكرر ذكره اسما وفعلا ، مفردا ومجموعا.

كلا

(كلا) - فيه «تقع فتن كأنها الظّلل ، فقال أعرابى : كَلَّا يا رسول الله» كَلَّا : ردع فى الكلام وتنبيه وزجر ، ومعناها : انته لا تفعل ، إلّا أنها آكد فى النّفى والرّدع من «لا» لزياده الكاف.

وقد ترد بمعنى حقّا ، كقوله تعالى «كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنَّاصِيَهِ» والظّلل : السّحاب وقد تكرر فى الحديث.

(باب الكاف مع الميم)

كمأ

(كمأ) (س) فيه «الكَمْأَه من المنّ ، وماؤها شفاء للعين» الكَمْأَه معروفه ، وواحدها : كَمْءٌ ، على غير قياس. وهى من النّوادر ، فإن القياس العكس.

كمد

(كمد) (س) فى حديث عائشه «كانت إحدانا تأخذ الماء بيدها فتصبّ على رأسها بإحدى يديها فتُكْمِدُ شقّها الأيمن» الكُمْده : تغيّر اللّون. يقال : أَكْمَدَ الغسّال الثّوب إذا لم ينقّه.

(س) وفى حديث جبير بن مطعم «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد سعيد بن العاص فكَمَّدَه بخرقه» التَّكْمِيد : أن تسخّن خرقه وتوضع على العضو

الوجع ، ويتابع ذلك مرّه بعد مره ليسكن ، وتلك الخرقه : الكِمَادَةُ والكِماد.

ومنه حديث عائشه «الكِمَادُ مكان الكىّ» أى أنه يبدل منه ويسدّ مسدّه. وهو أسهل وأهون.

كمس

(كمس) - فى حديث قسّ [فى](١) تمجيد الله تعالى «ليس له كيفيّه ولا كَيْمُوسِيَّه» الكَيْمُوسِيَّه : عباره عن الحاجه إلى الطّعام والغذاء. والكَيْمُوس فى عباره الأطبّاء : هو الطعام إذا انهضم فى المعده قبل أن ينصرف عنها ويصير دما ، ويسمّونه أيضا : الكيلوس.

كمش

(كمش) (ه) فى حديث موسى وشعيب عليهما السلام «ليس فيها فشوش ولا كَمُوشٌ» الكَمُوش : الصغيره الضّرع ، سمّيت بذلك لانْكِماش ضرعها ، وهو تقلّصه. وانْكَمَشَ فى هذا الأمر : أى تشمّر وجدّ.

ومنه حديث علىّ «بادر من وجل ، وأَكْمَشَ فى مهل».

ومنه كتاب عبد الملك إلى الحجاج «فاخرج إليهما كَمِيشَ الإزار» أى مشمّرا جادّا.

كمع

(كمع) (ه) فيه «أنه نهى عن المُكَامَعَه» هو أن يضاجع الرجل صاحبه فى ثوب واحد ، لا حاجز بينهما. والكَمِيع : الضّجيع. وزوج المرأه كَمِيعُها.

كمكم

(كمكم) (ه) فى حديث عمر «أنه رأى جاريه مُتَكَمْكِمَه فسأل عنها» كَمْكَمْتُ الشىء ، إذا أخفيته. وتَكَمْكَمَ فى ثوبه : تلفّف فيه. وقيل : أراد متكمّمه ، من الكمّه : القلنسوه ، شبّه قناعها بها.

كمم

(كمم) - فيه «كانت كِمامُ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا» وفى روايه «أَكِمَّه» هما جمع كثره وقلّه للكُمَّه : القلنسوه ، يعنى أنها كانت منبطحه غير منتصبه.

[ه] وفى حديث النّعمان بن مقرّن «فليثب الرجال إلى أَكِمَّه خيولها» أراد مخالبها التى علّقت فى رؤوسها ، واحدها : كِمام ، وهو من كِمَام البعير الذى يُكَمُّ به فمه ؛ لئلا يعضّ.

وفيه «حتى ييبس فى أكمامِه» جمع : كِمّ ، بالكسر. وهو غلاف الثّمر والحبّ قبل أن يظهر. والكَمُ ، بالضم : ردن القميص.

١- من ا ، واللسان.

كمن

(كمن) (ه) فيه «فإنهما يُكْمِنَان الأبصار» أو «يكمهان» الكُمنه : ورم فى الأجفان. وقيل : يبس وحمره. وقيل : قرح فى المآقى.

(س) وفيه «جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فكَمِنا فى بعض حرار المدينه» أى استترا واستخفيا.

ومنه «الكَمِين» فى الحرب.

والحرار : جمع حرّه ، وهى الأرض ذات الحجاره السّود.

كمه

(كمه) [ه] فيه «فإنهما يُكْمِهان الأبصار» الكَمَهُ : العمى. وقد كَمِهَ يَكْمَه فهو أَكْمَهُ ، إذا عمى.

وقيل : هو الذى يولد أعمى.

كما

(كما) (ه) فيه «أنه مرّ على أبواب دور مستفله (١) فقال : اكْمُوها» وفى روايه «أَكِيمُوها» أى استروها لئلّا تقع عيون الناس عليها. والكَمْوُ : السّتر.

وأمّا «أكيموها» فمعناه ارفعوها لئلّا يهجم السّيل عليها ، مأخوذ من الكومه ، وهى الرّمله المشرفه.

(ه) وفى حديث حذيفه «للدابّه ثلاث خرجات ثم تَنْكَمِى (٢)» أى تستتر.

ومنه «قيل للشّجاع : كَمِىّ» لأنه استتر بالدّرع.

والدابّه : هى دابّه الأرض التى هى من أشراط الساعه.

ومنه حديث أبى اليسر «فجئته فانْكَمَى منّى ثم ظهر».

وقد تكرر ذكر «الكَمِىّ» فى الحديث ، وجمعه : كُمَاه.

وفيه «من حلف بملّه غير مله الإسلام كاذبا فهو كما قال» هو أن يقول الإنسان فى يمينه : إن كان كذا وكذا فأنا كافر ، أو يهودى ، أو نصرانى ، أو برئ من الإسلام ، ويكون كاذبا فى قوله ، فإنه يصير إلى ما قاله من الكفر وغيره.

۱- فی الهروی ، والفائق ۲ / ۴۲۸ : «متسفّله».

۲- فی الهروی : «تتکمّی».

وهذا وإن كان ينعقد به يمين (١) عند أبى حنيفه ، فإنه لا يوجب فيه إلّا كفّاره اليمين.

وأما الشافعىّ فلا يعدّه يمينا ، ولا كفّاره فيه عنده.

وفى حديث الرؤيه «فإنكم ترون ربّكم كما ترون القمر ليله البدر» قد يخيّل إلى بعض السامعين أنّ الكاف كاف التشبيه للمرئى ، وإنما هى للرّؤيه ، وهى فعل الرائى. ومعناه : أنكم ترون ربكم رؤيه ينزاح معها الشك ، كرؤيتكم القمر ليله البدر ، لا ترتابون فيه ولا تمترون.

وهذا الحديث والذى قبله ليس هذا موضعهما ؛ لأن الكاف زائده على «ما» ، وإنما ذكرناهما لأجل لفظهما.

(باب الكاف مع النون)

كنب

(كنب) - فى حديث سعد «رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أَكْنَبَت يداه ، فقال له : أَكْنَبَت يداك؟ فقال : أعالج بالمرّ والمسحاه ، فأخذ بيده وقال : هذه لا تمسّها النار أبدا» أَكْنَبَت اليد : إذا ثخنت وغلظ جلدها وتعجّر من معاناه الأشياء الشاقه.

كنت

(كنت) (ه) فيه «أنه دخل المسجد وعامّه أهله الكُنْتِيُّون» هم الشّيوخ. ويرد مبيّنا فى الكاف والواو.

كنر

(كنر) - فى صفته عليه الصلاه والسلام فى التوراه «بعثتك تمحو المعازف والكَنَّارات» هى بالفتح والكسر : العيدان. وقيل : البرابط. وقيل : الطّنبور.

وقال الحربى : كان ينبغى أن يقال «الكرانات» فقدّمت النون على الراء.

قال : وأظن «الكران» فارسيا معرّبا. وسمعت أبا نصر يقول : الكرينه : الضاربه بالعود ، سمّيت به لضربها بالكران.

وقال أبو سعيد الضّرير : أحسبها بالباء ، جمع كبار ، وكبار : جمع كبر ، وهو الطبل ، كجمل وجمال وجمالات.

١- فى ا : «تنعقد به اليمين».

ومنه حديث علىّ «أمرنا بكسر الكوبه والكِنَّاره والشّياع».

ومنه حديث عبد الله بن عمرو «إنّ الله أنزل الحقّ ليبدل به المزاهر والكِنَّارات».

(س) وفى حديث معاذ «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الكِنَّار» هو شقّه الكتّان. كذا ذكره أبو موسى.

كنز

(كنز) - فيه «كلّ مال أدّيت زكاته فليس بكَنْز».

وفى حديث آخر «كلّ مال لا تؤدّى زكاته فهو كَنْز» الكَنْز فى الأصل : المال المدفون تحت الأرض ، فإذا أخرج منه الواجب عليه لم يبق كَنْزا وإن كان مَكْنُوزاً ، وهو حكم شرعىّ ، تجوّز فيه عن الأصل.

ومنه حديث أبى ذر «بشّر الكَنَّازِين برضف من جهنم» هم جمع : كَنَّاز ، وهو المبالغ فى كنز الذّهب والفضه ، وادّخارهما وترك إنفاقهما فى أبواب البرّ.

ومنه قوله «لا حول ولا قوّه إلّا بالله كَنْزٌ من كُنُوز الجنه» أى أجرها مدّخر لقائلها والمتّصف بها ، كما يدّخر الكَنْز.

(س) وفى شعر حميد بن ثور :

فحمّل الهمّ (١) كِنازا جلعدا

الكِناز : المجتمع اللّحم القويّه. وكل مجتمع مُكْتَنِز. ويروى باللام. وقد تقدّم.

كنس

(كنس) - فيه «أنه كان يقرأ فى الصلاه بالجوارى الكُنَّسِ» الجوارى : الكواكب السّيّاره. والكُنَّس : جمع كانِس ، وهى التى تغيب ، من كَنَس الظّبى ، إذا تغيّب واستتر فى كِنَاسِه ، وهو الموضع الذى يأوى إليه.

(س) ومنه حديث زياد «ثم اطرقوا وراءكم فى مَكانِس الرّيب» المَكانِس : جمع مَكْنَس ، مفعل من الكِنَاس. والمعنى : استتروا فى مواضع الرّيبه.

(س) وفى حديث كعب «أوّل من لبس القباء سليمان عليه السلام ؛ لأنه كان إذا أدخل الرأس للبس الثياب كَنَّسَت الشياطين استهزاء» يقال : كَنَّس أنفه ، إذا حرّكه مستهزئا ، وروى :

۱- انظر حواشی صفحه ۱۹۶.

كنّصت

(كنّصت) بالصاد. يقال : كنَّص فى وجه فلان إذا استهزأ به.

كنع

(كنع) (س ه) فيه «أعوذ بالله من الكُنُوع» هو الدّنوّ من الذّل والتّخضّع للسّؤال. يقال : كَنَعَ كُنُوعاً ، إذا قرب ودنا.

(ه) ومنه الحديث «أنّ امرأه جاءت تحمل صبيّا به جنون ، فحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحله ثم اكْتَنَعَ لها» (١) أى دنا منها. وهو افتعل ، من الكُنُوع.

وفيه «إنّ المشركين يوم أحد لمّا قربوا من المدينه كَنَعُوا عنها» أى أحجموا من الدخول إليها. يقال : كَنَعَ يَكْنَع كُنُوعا ، إذا جبن وهرب ، وإذا عدل.

[ه] ومنه حديث أبى بكر «أتت قافله من الحجاز فلما بلغوا المدينه كَنَعُوا عنها».

(س) وفى حديث عمر «أنه قال عن طلحه لمّا عرض عليه للخلافه : الأَكْنَع ، إن فيه نخوه وكبرا» الأَكْنَع : الأشلّ. وقد كَنِعَت أصابعه كَنَعاً ، إذا تشنّجت ويبست ، وقد كانت يده أصيبت يوم أحد ، لمّا وقى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشلّت.

(س) ومنه حديث خالد «لمّا انتهى إلى العزّى ليقطعها قال له سادنها : إنّها قاتلتك ، إنها مُكَنِّعَتُك» أى مقبّضه يديك ومشلّتهما.

(س) ومنه حديث الأحنف «كلّ أمر ذى بال لم يبدأ فيه بحمد الله فهو أَكْنَعُ» أى ناقص أبتر. والمُكَنَّع : الذى قطعت يداه.

كنف

(كنف) (ه) فيه «إنه توضّأ فأدخل يده فى الإناء فكَنَفَها وضرب بالماء وجهه» أى جمعها وجعلها كالكِنْف ، وهو الوعاء.

(س) ومنه حديث عمر «أنه أعطى عياضا كِنْف الراعى» أى وعاءه الذى يجعل فيه آلته.

ومنه حديث ابن عمرو وزوجته «لم يفتّش لنا كِنفا» أى لم يدخل يده معها ، كما يدخل الرجل يده مع زوجته فى دواخل أمرها.

١- فى الهروى والفائق ٢ / ٤٣١ : «إليها».

وأكثر ما يروى بفتح الكاف والنون ، من الكَنَف ، وهو الجانب ، تعنى أنه لم يقربها.

(س) ومنه حديث عمر «أنه قال لابن مسعود : كُنَيْفٌ ملئ علما» هو تصغير تعظيم للكِنْف ، كقول الحباب بن المنذر : أنا جذيلها المحكّك ، وعذيقها المرجّب.

(س) وفيه «يدنى المؤمن من ربه حتى يضع عليه كَنَفه» أى يستره. وقيل : يرحمه ويلطف به.

والكَنَف بالتحريك : الجانب والناحيه. وهذا تمثيل لجعله تحت ظلّ رحمته يوم القيامه.

(س) ومنه حديث أبى وائل «نشر الله كَنَفَه على المسلم يوم القيامه هكذا ، وتعطّف بيده وكمّه» وجمع الكَنَفِ : أَكْناف.

(س) ومنه حديث جرير «قال له : أين منزلك؟ قال [له](1) : بأَكْنَاف بيشه» أى نواحيها.

وفى حديث الإفك «ما كشفت من كَنَف أنثى» يجوز أن يكون بالكسر من الأوّل ؛ وبالفتح من الثانى.

ومنه حديث علىّ «لا تكن للمسلمين كَانِفَةً» أى ساتره. والهاء للمبالغه.

وحديث الدعاء «مضوا على شاكلتهم مُكَانِفِين» أى يَكْنُف بعضهم بعضا.

وحديث يحيى بن يعمر «فاكْتَنَفْتُه أنا وصاحبى» أى أحطنا به من جانبيه.

ومنه الحديث «والنّاس كَنَفَيْه» وفى روايه «كَنَفَتَيْه».

وحديث عمر «فَتَكَنَّفَه الناس».

(س) وفى حديث أبى بكر حين استخلف عمر «أنه أشرف من كَنِيفٍ فكلّمهم» أى من ستره. وكلّ ما ستر من بناء أو حظيره ، فهو كَنِيف.

(س) ومنه حديث كعب بن مالك وابن الأكوع :

* تبيت بين الزّرب والكَنِيفِ *

١- سقط من ا ، واللسان.

أى الموضع الّذى يَكْنِفُهَا ويسترها.

وفى حديث عائشه «شققن أَكْنَفَ مروطهنّ فاختمرن به» أى أسترها وأصفقها.

ويروى بالثّاء المثلّثه. وقد تقدّم.

وفى حديث أبى ذر «قال له رجل : ألا أكون لك صاحبا أَكْنِف راعيك وأقتبس منك» أى أعينه وأكون إلى جانبه ، أو أجعله فى كَنَف. وكَنَفْت الرجل ، إذا قمت (١) بأمره وجعلته فى كَنَفِكَ.

وفى حديث النّخعىّ «لا يؤخذ فى الصّدقه كَنُوف» هى الشاه القاصيه التى لا تمشى مع الغنم. ولعلّه أراد لإتعابها المصدّق باعتزالها عن الغنم ، فهى كالمشيّعه المنهىّ عنها فى الأضاحى.

وقيل : ناقه كَنُوف : إذا أصابها البرد ، فهى تستتر بالإبل.

كنن

(كنن) فى حديث الاستسقاء «فلمّا رأى سرعتهم إلى الكِنّ ضحك» الكِنُ : ما يردّ الحرّ والبرد من الأبنيه والمساكن. وقد كَنَنْتُه أَكُنُّه كَنّاً ، والاسم : الكِنُ.

(س) ومنه الحديث «على ما اسْتَكَنَ» أى استتر.

(س) وفى حديث أبىّ «أنه قال لعمر والعباس وقد استأذنا عليه : إنّ كَنَّتَكُما كانت ترجّلنى» الكَنَّه : امرأه الابن وامرأه الأخ ، أراد امرأته ، فسمّاها كَنَّتَهما ؛ لأنه أخوهما فى الإسلام.

ومنه حديث ابن عباس «فجاء يتعاهد كَنَّتَه» أى امرأه ابنه.

كنه

(كنه) (س) فيه «من قتل معاهدا فى غير كُنْهِه» كُنْهُ الأمر : حقيقته. وقيل : وقته وقدره. وقيل : غايته. يعنى من قتله فى غير وقته أو غايه أمره الذى يجوز فيه قتله.

ومنه الحديث «لا تسأل (٢) المرأه طلاقها فى غير كُنْهِهِ» أى فى غير أن تبلغ من الأذى إلى الغايه التى تعذر فى سؤال الطّلاق معها.

كنهور

(كنهور) فى حديث علىّ «وميضه فى كَنَهْوَرِ ربابه» الكَنَهْوَر : العظيم من

۱- فی الأصل : «أقمت» والتصحیح من ا.

۲- ضبط فی الأصل بضم اللام. وضبطته بالکسر من ا ، واللسان.

السّحاب. والرّباب : الأبيض منه. والنّون والواو زائدتان.

كنا

(كنا) (س) فيه «إنّ للرّؤيا كُنًى ، ولها أسماء ، فكَنُّوها بكُنَاهَا ، واعتبروها بأسمائها» الكُنَى : جمع كُنْيَه ، من قولك : كَنَيْتُ عن الأمر وكنوتُ عنه ، إذا ورّيت عنه بغيره.

أراد : مثّلوا لها مثالا إذا عبرتموها. وهى الّتى يضربها ملك الرّؤيا للرجل فى منامه ؛ لأنه يَكْنِى بها عن أعيان الأمور ، كقولهم فى تعبير النّخل : إنّها رجال ذوو أحساب من العرب ، وفى الجوز : إنّها رجال من العجم ، لأنّ النخل أكثر ما يكون فى بلاد العرب ، والجوز أكثر ما يكون فى بلاد العجم.

وقوله «فاعتبروها بأسمائها» : أى اجعلوا أسماء ما يرى فى المنام عبره وقياسا ، كأن رأى رجلا يسمّى سالما فأوّله بالسّلامه ، وغانما فأوّله بالغنيمه.

وفى حديث بعضهم «رأيت علجا يوم القادسيّه وقد تَكَنَّى وتحجّى» أى تسترّ ، من كنى عنه ، إذا ورّى ، أو من الكُنْيَه ، كأنه ذكر كُنْيَتَه عند الحرب ليعرف ، وهو من شعار المبارزين فى الحرب. يقول أحدهم : أنا فلان ، وأنا أبو فلان.

ومنه الحديث «خذها منّى وأنا الغلام الغفارىّ».

وقول علىّ : «أنا أبو حسن القرم».

(باب الكاف مع الواو)

كوب

(كوب) (ه) فيه «إنّ الله حرّم الخمر والكُوبه» هى النّرد. وقيل : الطّبل. وقيل : البربط.

(س) ومنه حديث علىّ «أمرنا بكسر الكُوبه والكنّاره والشّياع».

كوث

(كوث) (س) فى حديث علىّ «قال له رجل : أخبرنى يا أمير المؤمنين عن أصلكم معاشر قريش ، فقال : نحن قوم من كُوثَى» أراد كوثى العراق ، وهى سرّه السّواد ، وبها ولد إبراهيم الخليل ، عليه الصلاه والسلام.

وفى حديثه الآخر «من كان سائلا عن نسبنا فإنّا قوم من كُوثَى» وهذا منه تبرّؤ من

الفخر بالأنساب ، وتحقيق لقوله تعالى «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقاكُمْ».

وقيل : أراد كُوثى مكّه ، وهى محلّه عبد الدار. والأوّل أوجه ، ويشهد له :

(س) حديث ابن عباس «نحن معاشر قريش حىّ من النّبط من أهل كُوثَى» والنّبط من أهل العراق.

ومنه حديث مجاهد «إنّ من أسماء مكه كُوثَى».

كوثر

(كوثر) (س) فيه «أعطيت الكَوثَرَ» وهو نهر فى الجنه. قد تكرر ذكره فى الحديث ، وهو فوعل من الكثره ، والواو زائده ، ومعناه : الخير الكثير. وجاء فى التفسير : أنّ الكَوْثر : القرآن والنّبوّه ، والكوثر فى غير هذا : الرجل الكثير العطاء.

كودن

(كودن) - فى حديث عمر «إنّ الخيل أغارت بالشام فأدركت العراب من يومها ، وأدركت الكَوادِنُ ضحى الغد» هى البراذين الهجن.

وقيل : الخيل التّركيه ، واحدها كَوْدَن. والكَوْدَنَه فى المشى : البطء.

كوذ

(كوذ) (س) فيه «أنه ادّهن بالكاذِىّ» قيل : هو شجر طيّب الريح يطيّب به الدّهن ، منبته ببلاد عمان ، وألفه منقلبه عن واو. كذا ذكره أبو موسى.

كور

(كور) (ه) فيه «أنه كان يتعوّذ من الحور بعد الكَوْر» أى من النّقصان بعد الزياده. وكأنه من تَكْوِير العمامه : وهو لفّها وجمعها. ويروى بالنون.

وفى صفه زرع الجنه «فيبادر الطّرف نباته واستحصاده وتَكْوِيرُه» أى جمعه وإلقاؤه.

(س) ومنه حديث أبى هريره «يجاء بالشمس والقمر ثورين (١) يُكَوّران فى النار يوم القيامه» أى يلفّان ويجمعان ويلقيان فيها.

والروايه «ثورين» بالثاء ، كأنهما يمسخان. وقد روى بالنون ، وهو تصحيف.

وفى حديث طهفه «بأَكْوَار الميس ، ترتمى بنا العيس» الأَكْوارُ : جمع كُور ، بالضم ، وهو رحل الناقه بأداته ، وهو كالسّرج وآلته

للفرس.

ص: ۲۰۸

۱- فی الأصل : «نورین» تصحیف ، کما أشار المصنف.

وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا. وكثير من الناس يفتح الكاف ، وهو خطأ.

(س) وفى حديث علىّ «ليس فيما تخرج أَكْوَارُ النّحل صدقه» واحدها : كُور ، بالضم ، وهو بيت النّخل والزّنابير ، والكُوَارُ والكُواره : شىء يتّخذ من القضبان للنّحل يعسّل فيه ، أراد : أنه ليس فى العسل صدقه.

كوز

(كوز) (ه) فى حديث الحسن «كان ملك من ملوك هذه القريه يرى الغلام من غلمانه يأتى الحبّ فَيَكتاز منه ، ثم يجرجر قائما فيقول : يا ليتنى مثلك ، يا لها نعمه تؤكل (١) لذّه وتخرج سرحا» يَكْتَاز : أى يغترف بالكُوزِ. وكان بهذا الملك أسر ، وهو احتباس بوله ، فتمنّى حال غلامه.

كوس

(كوس) (ه) فى حديث سالم بن [عبد الله بن](٢) عمر «أنه كان جالسا عند الحجّاج ، فقال : ما ندمت على شىء ندمى على ألّا أكون قتلت ابن عمر ، فقال له سالم : أما والله لو فعلت ذلك لكَوَّسَك الله فى النار أعلاك أسفلك» أى لكبّك الله فيها ، وجعل أعلاك أسفلك ، وهو كقولهم : كلّمته فاه إلى فىّ ، فى وقوعه موقع الحال.

(س) وفى حديث قتاده ، ذكر أصحاب الأيكه فقال : «كانوا أصحاب شجر مُتَكَاوِس» أى ملتفّ متراكب. ويروى «متكادس» وهو بمعناه.

كوع

(كوع) (ه) فى حديث ابن عمر «بعث به أبوه إلى خيبر فقاسمهم (٣) الثّمره فسحروه ، فتَكَوَّعَتْ أصابعه» الكَوَع بالتحريك : أن تعوجّ اليد من قبل الكُوع ، وهو رأس اليد ممّا يلى الإبهام ، والكرسوع : رأسه مما يلى الخنصر. يقال : كَوِعَتْ (٤) يده وتَكَوَّعَت ، وكَوَّعَه : أى صيّر أَكْوَاعَه معوجّه. وقد تكرر فى الحديث.

١- هكذا فى الأصل. وفى ا ، واللسان «تأكل» وقد تقدم فى ماده (سرح): «تشرب».

٢- تكمله من الفائق ٢ / ٤٣٥.

٣- فى الأصل ، ا «وقاسمه» والتصحيح من اللسان ، والهروى ، والفائق ٢ / ٤٣٤. غير أن روايه اللسان : «وقاسمهم الثمره» وروايه الهروى : «فقاسمهم التمر».

٤- ضبط فى الأصل : «كوّعت» وأثبت ضبط الهروى. قال صاحب القاموس : «كوع كفرح».

(س) وفى حديث سلمه بن الأكْوع «يا ثكلته أمّه ، أَكْوَعُهُ بكره» (۱) يعنى أنت الأكْوَع الذى كان قد تبعنا بكره اليوم ؛ لأنه كان أوّل ما لحقهم صاح بهم «أنا ابن الأَكْوَع ، واليوم يوم الرّضّع» فلما عاد قال لهم هذا القول آخر النهار ، قالوا : أنت الذى كنت معنا بكره؟ قال : نعم ، أنا أَكْوَعُكَ بكره.

ورأيت الزمخشرى قد ذكر الحديث هكذا «قال له المشركون : بكره أَكْوَعَه (۲)» يعنون أنّ سلمه بكر الأَكْوَعِ أبيه. والمروىّ فى الصحيحين ما ذكرناه أوّلا.

كوف

(كوف) (س) فى حديث سعد «لمّا أراد أن يبنى الكُوفه قال : تَكَوَّفُوا فى هذا الموضع» أى اجتمعوا فيه ، وبه سمّيت الكُوفه.

وقيل : كان اسمها قديما : كُوفان.

كوكب

(كوكب) (س) فيه «دعا دعوه كَوْكَبِيَّه» قيل : كَوْكَبِيَّه : قريه ظلم عاملها (۳) أهلها فدعوا عليه فلم يلبث أن مات ، فصارت مثلا.

(س) وفيه «أنّ عثمان دفن بحشّ كَوْكَب» كَوْكَب : اسم رجل أضيف إليه الحشّ وهو البستان. وكَوْكَب أيضا : اسم فرس لرجل جاء يطوف عليه بالبيت فكتب فيه إلى عمر ، فقال : امنعوه.

كوم

(كوم) (ه) فيه «أعظم الصّدقه رباط فرس فى سبيل الله ، لا يمنع كَوْمُه» الكَوْمُ بالفتح : الضّراب. وقد كَامَ الفرس أنثاه كَوْماً. وأصل الكَوْم : من الارتفاع والعلوّ.

۱- أكوعه ، برفع العين ، أى أنت الأكوع الذى كنت بكره هذا النهار. وبكره : منصوب غير منون. قال الإمام النووى : «قال أهل العربيه : يقال : أتيته بكره ، بالتنوين ، إذا أردت أنك لقيته باكرا فى يوم غير معين. قالوا : وإن أردت بكره يوم بعينه قلت : أتيته بكره ؛ غير مصروف لأنها من الظروف غير المتمكنه» شرح النووى على مسلم (باب غزوه ذى قرد من كتاب الجهاد والسير) ۱۲ / ۱۸۱.

۲- لم يرد هذا القول فى الفائق ۱ / ۵۸۸ والضبط المثبت من : ا

۳- وكان عاملا لابن الزبير. كما فى معجم البلدان لياقوت ۷ / ۳۰۱

(ه) ومنه الحديث «إنّ قوما من الموحّدين يحبسون يوم القيامه على الكَوْمِ إلى أن يهذّبوا» هى بالفتح : المواضع المشرفه ، واحدها : كَوْمَه. ويهذّبوا : أى ينقّوا من المآثم.

ومنه الحديث «يجىء (۱) يوم القيامه على كَوْم فوق الناس».

ومنه حديث الحثّ على الصدقه «حتى رأيت كَوْمَيْن من طعام وثياب».

(س) وحديث علىّ «أنه أتى بالمال فكَوَّمَ كَوْمةً من ذهب ، وكَوْمه من فضه ، وقال : يا حمراء احمرّى ، ويا بيضاء ابيضّى ، غرّى غيرى ، هذا جناى وخياره فيه ، إذ كلّ جان يده إلى فيه» أى جمع من كل واحد منهما صبره ورفعها وعلّاها.

وبعضهم يضم الكاف. وقيل : هو بالضم اسم لما كُوِّم ، وبالفتح اسم للفعله الواحده.

(ه) وفيه «أنه رأى فى إبل الصّدقه ناقه كَوْمَاءَ» أى مشرفه السّنام عاليته.

ومنه الحديث «فيأتى منه بناقتين كَوْمَاوَيْن» قلب الهمزه فى التّثنيه واوا.

وفيه ذكر «كوم علقام» وفى روايه «كُوم علقماء» هو بضم الكاف : موضع بأسفل ديار مصر.

كون

(كون) (س) فيه «من رآنى فى المنام فقد رآنى ، فإنّ الشيطان لا يَتَكَوَّنُنِى» وفى روايه «لا يَتَكَوَّنُ فى صورتى» أى يتشبّه بى ويتصوّر بصورتى. وحقيقته : يصير كائِناً فى صورتى.

وفيه «أعوذ بك من الحور بعد الكَوْن» الكَوْن : مصدر «كَان» التامّه. يقال : كَانَ يكونُ كَوْناً : أى وجد واستقرّ : أى أعوذ بك من النّقص بعد الوجود والثّبات.

ويروى بالراء. وقد تقدّم.

وفى حديث توبه كعب «رأى رجلا يزول به السّراب ، فقال : كُن أبا خيثمه» أى صر : يقال للرجل يرى من بعيد : كُنْ فلانا ، أى أنت فلان ، أو هو فلان.

۱- فى ا : «نجىء».

(ه) ومنه حديث عمر «أنه دخل المسجد فرأى رجلا بذّ الهيأه ، فقال : كُنْ أبا مسلم» يعنى الخولانىّ.

وفيه «أنه دخل المسجد وعامّه أهله الكُنْتِيُّون» هم الشّيوخ الذين يقولون : كُنَّا كذا ، وكان كذا ، وكنتَ كذا. فكأنه منسوب إلى كنت. يقال : كأنك والله قد كنتَ وصرت إلى كان وكنت : أى صرت إلى أن يقال عنك : كان فلان ، أو يقال لك فى حال الهرم : كنت مرّه كذا ، وكنت مرّه كذا.

كوى

(كوى) (ه) فيه «أنه كَوى سعد بن معاذ لينقطع دم جرحه» الكَىُ بالنار من العلاج المعروف فى كثير من الأمراض. وقد جاء فى أحاديث كثيره النّهى عن الكَىِ ، فقيل : إنما نهى عنه من أجل أنهم كانوا يعظّمون أمره ، ويرون أنه يحسم الداء ، وإذا لم يُكْوَ العضو عطب وبطل ، فنهاهم إذا كان على هذا الوجه ، وأباحه إذا جعل سببا للشّفاء لا علّه له ، فإنّ الله هو الذى يبرئه ويشفيه ، لا الكَىُ والدّواء.

وهذا أمر تكثر فيه شكوك الناس ، يقولون : لو شرب الدّواء لم يمت ، ولو أقام ببلده لم يقتل.

وقيل : يحتمل أن يكون نهيه عن الكَىِ إذا استعمل على سبيل الاحتراز من حدوث المرض وقبل الحاجه إليه ، وذلك مكروه ، وإنما أبيح للتّداوى والعلاج عند الحاجه.

ويجوز أن يكون النهى عنه من قبيل التّوكّل ، كقوله : «هم الذين لا يسترقون ، ولا يَكْتَوُوْن ، (وَعَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ)» والتّوكّل درجه أخرى غير الجواز. والله أعلم.

(ه) وفى حديث ابن عمر «إنّى لأغتسل قبل امرأتى ثم أَتَكَوَّى بها» أى أستدفئ بحرّ جسمها ، وأصله من الكَىِ.

(باب الكاف مع الهاء)

كهر

(كهر) (ه) فى حديث معاويه بن الحكم السّلمىّ «فبأبى هو وأمّى ، ما ضربنى ولا شتمنى ولا كَهَرَنى» الكَهْر : الانتهار. وقد كَهَرَه يَكْهَرُه ، إذا زبره واستقبله بوجه عبوس.

وفى حديث المسعى «أنهم كانوا لا يدّعون عنه ولا يُكْهَرُون» هكذا يروى فى كتب الغريب ، وبعض طرق مسلم. والذى جاء فى الأكثر (١) «يكرهون» بتقديم الراء ، من الإكراه.

كهكه

(كهكه) (ه) فى حديث الحجّاج «أنه كان قصيرا أصعر (٢) كهاكِهاً (٣)» هو الذى إذا نظرت إليه رأيته كأنه يضحك ، وليس بضاحك ، من الكَهْكَهَه : القهقهه.

كهل (۴)

(كهل (۴)) (ه) فى فضل أبى بكر وعمر «هذان سيّدا كُهُولِ أهل الجنه!» وفى روايه «كُهُول الأوّلين والآخرين!» الكَهْل من الرجال : من زاد على ثلاثين سنه إلى الأربعين.

وقيل : من ثلاث وثلاثين إلى تمام الخمسين. وقد اكْتَهَل الرجل وكاهَل ، إذا بلغ الكُهُوله فصار كَهْلا.

وقيل : أراد بالكَهْل هاهنا الحليم العاقل : أى أن الله يدخل أهل الجنه الجنه حلماء عقلاء.

[ه] وفيه «أنّ رجلا سأله الجهاد معه ، فقال : هل فى أهلك من كاهِل» يروى بكسر الهاء على أنه اسم ، وبفتحها على أنه فعل ، بوزن ضارِبٍ ، وضارَبَ ، وهما من الكُهُوله : أى هل فيهم من أسنّ وصار كَهْلا؟

كذا قال أبو عبيد. وردّه (۵) عليه أبو سعيد الضّرير ، وقال : قد يخلف الرجل فى أهله كَهْلٌ وغير كَهْل.

١- انظر شرح النووى على مسلم (باب استحباب الرّمل فى الطواف والعمره. من كتاب الحج) ٩ / ١٢.

٢- فى ا : «أصغر» وفى اللسان ، نقلا عن الهروى : «أصفر» وعن ابن الأثير : «أصعر» والمثبت فى الأصل ، وهو الصواب. وانظر ص ٣١ من الجزء الثالث.

٣- فى الهروى : «كهاهه» وفى اللسان نقلا عن الهروى : «كهاكهه».

۴- وضعت المواد فى الأصل ، ا هكذا (كهر. كهل. كهول. كهكه. كهم. كهن) وقد رتبتها على طريقه المصنّف فى إيراد الموادّ على ظاهر لفظها. وهى الطريقه التى شاعت فى الكتاب كله.

۵- فى ا : «وردّ».

وقال الأزهرى : سمعت العرب تقول : فلان كاهِلُ بنى فلان : أى عمدتهم فى الملمّات وسندهم (١) فى المهمّات. ويقولون : مضر كاهِل العرب ، وتميم كاهِل مضر. وهو مأخوذ من كاهِل البعير (٢) ، وهو مقدّم ظهره ، وهو الذى يكون عليه المحمل. وإنما أراد بقوله : هل فى أهلك من تعتمد عليه فى القيام بأمر من تخلف من صغار ولدك؟ لئلّا يضيعوا ، ألا تراه قال له : «ما هم إلّا أصيبيه (٣) صغار» ، فأجابه وقال : «ففيهم فجاهد».

وأنكر أبو سعيد الكاهِل ، وزعم أنّ العرب تقول للذى يخلف الرجل فى أهله وماله : كاهن ، بالنون. وقد كهنه يكهنه كهونا. فإمّا أن تكون اللام مبدله من النون ، أو أخطأ السامع فظنّ أنه باللام.

(س) وفى كتابه إلى اليمن فى أوقات الصلاه «والعشاء إذا غاب الشّفق إلى أن تذهب كَوَاهِلُ الليل» أى أوائله إلى أوساطه ، تشبيها للّيل بالإبل السائره التى تتقدّم أعناقها وهواديها. ويتبعها أعجازها وتواليها.

والكَوَاهِل : جمع كاهِل وهو مقدّم أعلى الظّهر.

ومنه حديث عائشه «وقرّر الرّؤوس على كَواهِلِها» أى أثبتها فى أماكنها ، كأنها كانت مشفيه على الذّهاب والهلاك.

كهم

(كهم) (س) فى حديث أسامه «فجعل يَتَكَهَّم بهم» التَّكَهُّم : التّعرّض للشّرّ والاقتحام فيه. وربما يجرى مجرى السّخريه ، ولعلّه - إن كان محفوظا - مقلوب من التّهكّم ، وهو الاستهزاء.

(س) وفى مقتل أبى جهل «إنّ سيفك كَهامٌ» أى كليل لا يقطع.

كهن

(كهن) (س) فيه «نهى عن حلوان الكاهِن» الكاهِنُ : الذى يتعاطى الخبر عن الكائنات فى مستقبل الزمان ، ويدّعى معرفه الأسرار. وقد كان فى العرب كَهَنه ، كشقّ ، وسطيح ، وغيرهما ، فمنهم من كان يزعم أنّ له تابعا من الجنّ ورئيّا يلقى إليه الأخبار ، ومنهم من

١- فى الهروى : «وسيّدهم».

٢- فى الهروى ، واللسان «الظّهر».

٣- فى الهروى : «صبيه».

كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدّمات أسباب يستدلّ بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله ، وهذا يخصّونه باسم العرّاف ، كالذى يدّعى معرفه الشىء المسروق ، ومكان الضّالّه ونحوهما.

والحديث الذى فيه «من أتى كاهِنا» قد يشتمل على إتيان الكاهِن والعرّاف والمنجّم. وجمع الكاهِن : كَهَنةٌ وكُهَّان.

ومنه حديث الجنين «إنما هذا من إخوان الكُهَّان» إنما قال له ذلك من أجل سجعه الذى سجع ، ولم يعبه بمجرّد السّجع دون ما تضمّن سجعه من الباطل ، فإنه قال : كيف ندى من لا أكل ولا شرب ولا استهلّ ، ومثل ذلك يطلّ.

وإنما ضرب المثل بالكُهَّان ؛ لأنهم كانوا يروّجون أقاويلهم الباطله بأسجاع تروق السّامعين ، فيستميلون بها القلوب ، ويستصغون إليها الأسماع. فأمّا إذا وضع السّجع فى مواضعه من الكلام فلا ذمّ فيه. وكيف يذمّ وقد جاء فى كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا.

وقد تكرر ذكره فى الحديث ، مفردا وجمعا ، واسما وفعلا.

وفيه «أنه قال : يخرج من الكَاهِنَيْن رجل يقرأ القرآن لا يقرأ أحد قراءته» قيل : إنّه محمد بن كعب القرظىّ. وكان يقال لقريظه والنّضير : الكاهِنَان ، وهما قبيلا اليهود بالمدينه ، وهم أهل كتاب وفهم وعلم ، وكان محمد بن كعب من أولادهم.

والعرب تسمّى كلّ من يتعاطى علما دقيقا : كاهِنا. ومنهم من كان يسمّى المنجّم والطّبيب كاهِناً.

كهول

(كهول) [ه] فى حديث عمرو «قال لمعاويه : أتيتك وأمرك كحقّ الكَهُول» هذه اللّفظه قد اختلف فيها ، فرواها الأزهرى بفتح الكاف وضم الهاء ، وقال : هى العنكبوت.

ورواها الخطّابى والزمخشرى بسكون الهاء وفتح الكاف والواو ، وقالا : هى العنكبوت.

ولم يقيّدها القتيبى.

ويروى «كحقّ الكهدل» بالدال بدل الواو.

وقال القتيبىّ : أمّا حقّ الكهدل فلم أسمع فيه شيئا ممّن يوثق بعلمه ، بلغنى أنه بيت

العنكبوت. ويقال : إنه ثدى العجوز. وقيل : العجوز نفسها ، وحقّها : ثديها. وقيل غير ذلك.

كهه

(كهه) (س) فيه «أنّ ملك الموت قال لموسى عليه السلام وهو يريد قبض روحه : كُهَ فى وجهى ، ففعل فقبض روحه» أى افتح فاك وتنفّس. يقال : كَهَ يَكُهُ. وكُهَ يا فلان : أى أخرج نفسك.

ويروى «كه» بهاء واحده مسكّنه ، بوزن خف ، وهو من كاه يكاه ، بهذا المعنى.

كها

(كهـا) (ه) فى حديث ابن عباس «جاءته امرأه فقالت : فى نفسى مسأله وأنا أَكْتَهِيك أن أشافهك بها ، فقال : اكتبيها فى بطاقه» (١) أى أجلّك وأحتشمك ، من قولهم للجبان : أَكْهَى ، وقد كَهِىَ يَكْهَى ، واكْتَهَى ؛ لأنّ المحتشم تمنعه الهيبه عن الكلام.

(باب الكاف مع الياء)

كيت

(كيت) (س) فيه «بئس ما لأحدكم أن يقول : نسيت آيه كَيْتَ وكَيْتَ» هى كنايه عن الأمر ، نحو كذا وكذا. قال أهل العربيّه : إنّ أصلها «كَيَّه» بالتشديد ، والتاء فيها بدل من إحدى الياءين ، والهاء التى فى الأصل محذوفه. وقد تضمّ التاء وتكسر.

كيح

(كيح) (س) فى قصّه يونس عليه السلام «فوجدوه فى كِيحٍ يصلّى» الكِيح بالكسر ، والْكَاحُ : سفح الجبل وسنده.

كيد

(كيد) [ه] فيه «أنه دخل على سعد وهو يَكِيدُ بنفسه» أى يجود بها ، يريد النّزع والكَيْدُ : السّوق.

ومنه حديث عمر «تخرج المرأه إلى أبيها يَكِيدُ بنفسه» أى عند نزع روحه وموته.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوه كذا فرجع ولم يلق كَيْداً» أى حربا.

وفى حديث صلح نجران «إنّ عليهم عاريّه السّلاح إن كان باليمن كَيْدٌ ذات غدر» أى حرب ، ولذلك أنّثها.

١- جاء فى الهروى : «ويروى : «فى نطاقه» الباء تبدل من النون» وانظر ص ١٣٦ من الجزء الأول.

(ه) وفی حدیث عمرو بن (۱) العاص «ما قولک فی عقول کَادَها خالقها؟» وفی روایه «تلک عقول کادَها بارئها» أی أرادها بسوء ، یقال : کِدْت الرجل أَکِیده. والکَیْد : الاحتیال والاجتهاد ، وبه سمّیت الحرب کَیْداً.

(ه س) وفی حدیث ابن عباس «نظر إلی جوار وقد کِدْنَ فی الطّریق ، فأمر أن ینحّین» أی حضن. یقال : کادَت المرأه تَکِیدُ کَیْداً ، إذا حاضت ، والکَیْدُ أیضا : القیء.

[ه] ومنه حدیث الحسن «إذا بلغ الصّائم الکَیْدَ أفطر».

کیر

(کیر) فیه «مثل الجلیس السّوء مثل الْکِیر» الکِیرُ بالکسر : کِیر الحدّاد ، وهو المبنیّ من الطّین. وقیل : الزّقّ الذی ینفخ به النّار ، والمبنیّ : الکور.

(ه) ومنه الحدیث «المدینه کالکِیر تنفی خبثها وینصع طیبها» وقد تکرر فی الحدیث.

وفی حدیث المنافق «یَکِیرُ فی هذه مرّه ، وفی هذه مرّه» أی یجری. یقال : کَارَ الفرس یَکِیر ، إذا جری رافعا ذنبه.

ویروی «یکبن» ، وقد تقدم.

کیس

(کیس) فیه «الکَیِّسُ من دان نفسه وعمل لما بعد الموت» أی العاقل. وقد کاسَ یَکِیسُ کَیْساً. والکَیْس : العقل.

[ه] ومنه الحدیث «أیّ المؤمنین أَکْیَسُ» أی أعقل.

(ه) وفیه «فإذا قدمتم فالکَیْسَ الکَیْسَ» قیل : أراد الجماع (۲) فجعل طلب الولد عقلا.

(ه) وفی حدیث جابر فی روایه «أترانی إنما کِشْتُک لآخذ جملک» أی غلبتک بالکَیْس. یقال : کَایَسَنِی فکِشْتُه : أی کنت أَکْیَس منه.

وفی حدیث اغتسال المرأه مع الرجل «إذا کانت کَیِّسَه» أراد به حسن الأدب فی استعمال الماء مع الرجل.

۱- الذی فی الهروی : «وفی حدیث عمر رضی الله عنه : وما قولک فی عقول ...».

۲- عباره الهروی : «قال ابن الأعرابی : الکیس : الجماع ، والکیس : العقل. جعل طلب الولد عقلا».

ومنه حديث عليّ «وكان كيّس الفعل» أى حسنه. والكيس فى الأمور يجرى مجرى الرّفق فيها.

ومنه حديثه الآخر :

* أما ترانى كيّسا مكيّسا *

المكيّس : المعروف بالكيس.

وفيه «هذا من كيس أبى هريره» أى ممّا عنده من العلم المقتنى فى قلبه ، كما يقتنى المال فى الكيس.

ورواه بعضهم بفتح الكاف : أى من فقهه وفطنته ، لا من روايته.

كيع

(كيع) (ه) فيه «ما زالت قريش كاعَةً حتى مات أبو طالب» الكاعَه : جمع كائِع ، وهو الجبان ، كبائع وباعه. وقد كاعَ يَكِيع. ويروى بالتشديد. وقد تقدم.

أراد أنهم كانوا يجبنون عن أذى النبى فى حياته ، فلما مات اجترأوا عليه.

كيل

(كيل) (س [ه]) فيه «المِكْيَال مِكيال أهل المدينه ، والميزان ميزان أهل مكه» قال أبو عبيد : هذا الحديث أصل لكل شىء من الكَيْل والوزن ، وإنما يأتمّ الناس فيهما بهم ، والذى يعرف به أصل الكيل والوزن أنّ كلّ ما لزمه اسم المختوم والقفيز والمكّوك. والصاع والمدّ ، فهو كَيل ، وكلّ ما لزمه اسم الأرطال والأمناء (١) والأواقىّ فهو وزن (٢).

وأصل التّمر : الكَيل ، فلا يجوز (٣) أن يباع وزنا بوزن ، لأنه إذا ردّ بعد الوزن إلى الكيل ، لم يؤمن فيه التفاضل (٤).

وكل ما كان فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم بمكه والمدينه مَكِيلا فلا يباع إلّا بالكيل ، وكل ما كان بهما موزونا فلا يباع إلّا بالوزن ، لئلّا يدخله الرّبا بالتّفاضل.

١- فى الهروى : «والأمنان» وقال صاحب المصباح : «المنا : الذى يكال به السمن وغيره ... والتثنيه منوان ، والجمع أمناء : مثل سبب وأسباب. وفى لغه تميم : منّ ، بالتشديد ، والجمع أمنان ، والتثنيه منّان ، على لفظه».

٢- هذا آخر كلام أبى عبيد. وما يأتى من كلام أبى منصور الأزهرى. كما فى الهروى.

٣- عباره الهروى : «ولا يجوز أن يباع رطلا برطل ولا وزنا بوزن».

٤- هذا آخر كلام أبى منصور الأزهرى. كما فى الهروى.

وهذا فى كل نوع تتعلق به أحكام الشّرع من حقوق الله تعالى ، دون ما يتعامل الناس فى بياعاتهم.

فأمّا المِكْيال فهو الصاع الذى يتعلّق به وجوب الزكاه ، والكفّارات ، والنّفقات ، وغير ذلك ، وهو مقدّر بكَيْل أهل المدينه ، دون غيرها من البلدان ، لهذا الحديث. وهو مفعال من الكَيل ، والميم فيه للآله.

وأما الوزن فيريد به الذهب والفضه خاصّه ، لأن حقّ الزكاه يتعلّق بهما.

ودرهم أهل مكه ستّه دوانيق ، ودراهم الإسلام المعدّله كلّ عشره سبعه مثاقيل.

وكان أهل المدينه يتعاملون بالدّراهم ، عند مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ، بالعدد ، فأرشدهم إلى وزن مكه.

وأمّا الدّنانير فكانت تحمل إلى العرب من الرّوم ، إلى أن ضرب عبد الملك بن مروان الدينار فى أيّامه.

وأمّا الأرطال والأمناء فللناس فيها عادات مختلفه فى البلدان ، وهم معاملون بها ومجزون عليها.

(ه) وفى حديث عمر «أنه نهى عن المُكايَلَه» وهى المقايسه بالقول ، والفعل ، والمراد المكافأه بالسّوء وترك الإغضاء والاحتمال : أى تقول له وتفعل معه مثل ما يقول لك ويفعل معك. وهى مفاعله من الكَيْل.

وقيل : أراد بها المقايسه فى الدّين ، وترك العمل بالأثر.

(س [ه]) وفيه «أنّ رجلا أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو يقاتل العدو ، فسأله سيفا يقاتل به ، فقال : لعلّك إن أعطيتك (١) أن تقوم فى الكَيُّول ، فقال : لا» أى فى مؤخّر الصّفوف ، وهو فيعول ، من كَالَ الزّند يَكِيل كَيْلا ، إذا كبا ولم يخرج نارا ، فشبّه مؤخّر الصّفوف به ، لأن من كان فيه لا يقاتل.

وقيل : الكَيُّول : الجبان. والكَيُّول : ما أشرف من الأرض. يريد : تقوم فوقه فتنظر (٢) ما يصنع غيرك.

١- عباره الهروى : «لعلّى إن أعطيتكه».

٢- فى الفائق ٢ / ٤٣٩ : «فتبصّر».

حرف اللّام

(باب اللام مع الهمزه)

لات

(لات) فيه «من حلف باللّات والعزّى فليقل : لا إله إلا الله» اللّات : اسم صنم كان لثقيف بالطّائف ، والوقف عليه بالهاء. وبعضهم يقف عليه بالتّاء ، والأوّل أكثر. وإنّما التّاء فى حال الوصل وبعضهم يشدّد التّاء.

وليس هذا موضع اللّات. وموضعه «لَيه» وإنّما ذكرناه هاهنا لأجل لفظه. وألفه منقلبه عن ياء ، وليست همزه.

وقوله «فليقل لا إله إلا الله» دليل على أنّ الحالف بهما ؛ وبما كان فى معناهما لا يلزمه كفّاره اليمين ، وإنّما يلزمه الإنابه والاستغفار.

لأم

(لأم) فيه «لمّا انصرف النبىّ صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع لَأْمَتَه أتاه جبريل فأمره بالخروج إلى بنى قريظه» اللَّأْمَه مهموزه : الدّرع. وقيل : السّلاح. ولَأْمَهُ الحرب : أداته. وقد يترك الهمز تخفيفا. وقد تكررت فى الحديث.

[ه] ومنه حديث علىّ «كان يحرّض أصحابه ويقول : تجلببوا السّكينه ، وأكملوا اللُّؤَم» هو جمع (١) لَأْمَه ، على غير قياس. فكأن واحده لُؤْمَه (٢).

وفى حديث جابر «أنّه أمر الشّجرتين فجاءتا ، فلمّا كانتا بالمنصف لَأَمَ بينهما». يقال : لَأَمَ ولَاءَمَ بين الشّيئين ، إذا جمع بينهما ووافق ، وتَلَاءَمَ الشّيآن والْتَأَمَا ، بمعنى.

وفى حديث ابن أمّ مكتوم «لى قائد لا يُلَائِمُنى» أى يوافقنى ويساعدنى. وقد تخفّف الهمزه فتصير ياء.

١- هذا من قول القتيبى كما فى الهروى.

٢- بعد هذا فى الهروى : «واللّؤمه أيضا : الحديده التى يحرث بها».

ويروى «يلاومنى» بالواو ، ولا أصل له ، وهو تحريف من الرّواه ، لأن الملاومه مفاعله من اللّوم.

ومنه حديث أبى ذر «من لَايَمَكُم من مملوكيكم فأطعموه ممّا تأكلون» هكذا يروى بالياء ، منقلبه عن الهمزه. والأصل : لَاءَمَكم.

لألأ

(لألأ) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «يَتَلَأْلَأُ وجهه تَلَأْلُؤَ القمر» أى يشرق ويستنير ، مأخوذ من اللُّؤلؤ.

لأواء

(لأواء) فيه «من كان له ثلاث بنات فصبر على لَأْوَائِهِنَ كنّ له حجابا من النار» اللأْواء : الشّدّه وضيق المعيشه.

ومنه الحديث «قال له : ألست تحزن؟ ألست تصيبك اللأْوَاء؟».

[ه] والحديث الآخر «من صبر على لَأْوَاء المدينه».

لأى

(لأى) - فى حديث أم أيمن «فَبِلَأْيٍ مّا استغفر لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى بعد مشقّه وجهد وإبطاء.

(ه) ومنه حديث عائشه وهجرتها ابن الزّبير «فَبِلَأْيٍ مّا كلّمته».

(ه) وفى حديث أبى هريره «يجى من قبل المشرق قوم وصفهم ، ثم قال : والروايه يومئذ يستقى عليها أحبّ إلىّ من لاءٍ وشاء» قال القتيبى : هكذا رواه نقله الحديث «لاءٍ» بوزن ماء ، وإنما هو «الآء» بوزن العاع (١) ، وهى الثيران ، واحدها «لَأًى» بوزن قَفًا ، وجمعه أقفاء ، يريد : بعير يستقى عليه يومئذ خير من اقتناء البقر والغنم ، كأنه أراد الزراعه ، لأن أكثر من يقتنى الثّيران والغنم الزّرّاعون.

(باب اللام مع الباء)

لبأ

(لبأ) (س) فى حديث ولاده الحسن بن على «وأَلْبَأَهُ بريقه» أى صبّ ريقه فى فيه ، كما يصبّ اللِّبَأ فى (٢) فم الصّبى ، وهو أوّل ما يحلب عند الولاده. ولَبَأَتِ الشاه ولدها : أرضعته اللِّبَأ ، وأَلْبَأْتُ السّخله ، أرضعتها اللِّبَأ.

١- فى الهروى : «ألماء».

۲- بوزن عنب. کما فی المصباح.

(ه) ومنه حديث بعض الصحابه «أنه مرّ بأنصارىّ يغرس نخلا ، فقال : يا ابن أخى ، إن بلغك أنّ الدجّال قد خرج فلا يمنعنك من أن تَلْبَأَها» أى لا يمنعنّك خروجه عن غرسها وسقيها أوّل سقيه ؛ مأخوذ من اللِّبَأ.

لبب

(لبب) (ه) فى حديث الإهلال بالحج «لَبَّيْك اللهمّ لَبَّيْك» هو من التَّلْبِيه ، وهى إجابه المنادى : أى إجابتى لك يا ربّ ، وهو مأخوذ من لَبَ بالمكان وأَلَبَ [به](١) إذا أقام به ، وأَلَبَ على كذا ، إذا لم يفارقه ، ولم يستعمل إلّا على لفظ التّثنيه فى معنى التكرير : أى إجابه بعد إجابه.

وهو منصوب على المصدر بعامل لا يظهر ، كأنك قلت : أُلِبُ إِلْبَاباً بعد إِلْباب. والتَّلْبِيه من لَبَّيْك كالتّهليل من لا إله إلا الله.

وقيل : معناه اتّجاهى وقصدى يا ربّ إليك ، من قولهم : دارى تَلُبُ دارك : أى تواجهها.

وقيل : معناه إخلاصى لك ، من قولهم : حسب لُبَاب ، إذا كان خالصا محضا. ومنه لُبُ الطعام ولُبَابُه (٢).

(س) ومنه حديث علقمه «أنه قال للأسود : يا أبا عمرو ، قال : لَبَّيْك ، قال : لَبَّىْ يديك» قال الخطّابى : معناه سلمت يداك وصحّتا. وإنما ترك الإعراب فى قوله «يديك» ، وكان حقّه أن يقول «يداك» لتزدوج يديك بلَبَّيْك.

وقال الزمخشرى : «فمعنى لَبَّىْ يديك : أى أطيعك ، وأتصرّف بإرادتك ، وأكون كالشىء الذى تصرّفه بيديك كيف شئت».

(ه) وفيه «إنّ الله منع منّى بنى مدلج ؛ لصلتهم (٣) الرّحم ، وطعنهم فى أَلْبَاب الإبل»

١- زياده من الهروى.

٢- زاد الهروى من معانيها ، قال : «والثالث : محبّتى لك يا ربّ. من قول العرب : امرأه لبّه ، إذا كانت محبّه لولدها عاطفه عليه. ومنه قول الشاعر : * وكنتم كامّ لبه ظمن ابنها *

٣- روايه الهروى : «إن الله منع من بنى مدلج بصلتهم ...».

وروى «لَبَّات الإبل» الألْبَاب (١) : جمع لُبّ ، ولُبُ كل شيء : خالصه ، أراد خالص إبلهم وكرائمها.

وقيل : هو جمع لَبَب ، وهو المنحر من كل شيء ، وبه سمّى لَبَبُ السّرج.

وأمّا اللَّبَّات فهى جمع لَبَّه ، وهى الهزمه التى فوق الصّدر ، وفيها تنحر الإبل.

ومنه الحديث «أما تكون الذكاه إلّا فى الحلق واللَّبَّه!» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «إنا حىّ من مذحج ، عباب سلفها ، ولُبَابُ شرفها» اللُّباب : الخالص من كل شيء ، كاللُّبِ.

(ه) وفيه «أنه (٢) صلّى فى ثوب واحد مُتَلَبِّبا به» أى متحزّما به عند صدره. يقال : تَلَبَّبَ بثوبه ، إذا جمعه عليه.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا خاصم أباه عنده فأمر به فلُبَ له» يقال : لَبَبْتُ الرجل ولَبَّبْتُه ، إذا جعلت فى عنقه ثوبا أو غيره وجررته به. وأخذت بِتَلْبِيب فلان ، إذا جمعت عليه ثوبه الذى هو لابسه وقبضت عليه تجرّه. والتَّلْبِيب : مجمع ما فى موضع اللّبَب من ثياب الرجل.

ومنه الحديث «أنه أمر بإخراج المنافقين من المسجد ، فقام أبو أيّوب إلى رافع بن وديعه فَلَبَّبَه بردائه ، ثم نتره نترا شديدا» وقد تكرر فى الحديث.

(ه س) وفى حديث صفيه أم الزبير «أضربه (٣) كى يَلَبَ» أى يصير ذا لُبٍ ، واللُّبُ : العقل ، وجمعه : أَلْبَاب. يقال : لَبَ يَلَبُ مثل عضّ يعضّ ، أى صار لَبِيباً. هذه لغه أهل الحجاز ، وأهل نجد يقولون : لَبَ يَلِبُ ، بوزن فرّ يفرّ. ويقال : لَبِبَ الرجل بالكسر ، يَلَبُ بالفتح : أى صار ذا لُبٍ. وحكى : لَبُبَ بالضّم ، وهو نادر ، ولا نظير له فى المضاعف.

(س) وفى حديث ابن عمرو «أنه أتى الطّائف فإذا هو يرى التّيوس تَلِبُ - أو تنبّ - على الغنم». هو حكايه صوت التّيوس عند السّفاد. يقال : لَبَ يَلِبُ ، كفرّ يفرّ.

١- هذا من شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

٢- أخرجه الهروى من حديث عمر رضى الله عنه. وانظر الفائق ٢ / ٤٤٥.

٣- انظر ص ٢٨١ من الجزء الأول.

لبث

(لبث) فيه «فاسْتَلْبَثَ الوحى» هو استفعل من اللَّبْث : الإبطاء والتّأخر. يقال : لَبِثَ يَلْبَثُ لَبْثا ، بسكون الباء ، وقد تفتح قليلا على القياس.

وقيل : اللَّبْث : الاسم ، واللُّبْث بالضّم : المصدر. وقد تكرر فى الحديث.

لبج

(لبج) (س) فى حديث سهل بن حنيف «لمّا أصابه عامر بن ربيعه بعينه فَلُبِجَ به حتّى ما يعقل» أى صرع به. يقال : لَبَجَ به الأرض : أى رماه.

(س) وفيه «تباعدت شعوب من لَبَجٍ فعاش أيّاما» هو اسم رجل. واللَّبَج : الشّجاعه. حكاه الزمخشرى.

لبد

(لبد) (ه) فيه «أنّ عائشه أخرجت كساء للنبى عليه الصلاه والسلام مُلَبَّداً» أى مرقّعا. يقال : لَبَدْتُ القميص أَلْبُدُهُ ولَبَّدْته (١). ويقال (٢) للخرقه التى يرقع بها صدر القميص : اللِّبْدَهُ. والتى يرقع بها قبّه : القبيله.

وقيل : المُلَبَّد : الذى ثخن وسطه وصفق حتى صار يشبه اللِّبْدَه.

(س [ه]) وفى حديث المحرم «لا تخمّروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامه مُلَبِّدا» هكذا جاء فى روايه (٣). وتَلْبِيد الشّعر : أن يجعل فيه شىء من صمغ عند الإحرام ؛ لئلّا يشعث ويقمل إبقاء على الشّعر. وإنّما يُلَبِّد من يطول مكثه فى الإحرام.

(ه) ومنه حديث عمر «من لَبَّدَ أو عقص فعليه الحلق».

(ه) ومنه الحديث فى صفه الغيث «فَلَبَّدَتِ الدّماث» أى جعلتها قويّه لا تسوخ فيها الأرجل. والدّماث : الأرضون السّهله.

(ه) وفى حديث أم زرع «ليس بِلَبِدٍ فيتوقّل ، ولا له عندى معوّل» أى ليس (٤) بمستمسك مُتَلَبِّد ، فيسرع المشى فيه ويعتلى.

(ه) ومنه حديث حذيفه ، وذكر فتنه فقال «الْبُدُوا لُبُودَ الرّاعى على عصاه ، لا يذهب بكم السّيل» أى ألزموا الأرض واقعدوا فى بيوتكم ، لا تخرجوا منها فتهلكوا ، وتكونوا

١- زاد الهروى : «وألبدته».

٢- قائل هذا هو الأزهرى ، كما فى الفائق ٢ / ٤٤٩.

٣- والروايه الأخرى : «ملبّيا» انظر الفائق ٣ / ١٧٥.

٤- هذا من شرح ابن الأنبارى كما فى الهروى.

كمن ذهب به السّيل. يقال : لَبَد بالأرض وأَلْبَدَ بها ، إذا لزمها وأقام.

(س) ومنه حديث عليّ «قال لرجلين أتياه يسألانه : الْبَدَا بالأرض حتّى تفهما» أى أقيما.

(ه) وحديث قتاده «الخشوع فى القلب ، وإِلْبَادُ البصر فى الصلاه» أى إلزامه موضع السّجود من الأرض.

(س) وفى حديث أبى برزه «ما أرى اليوم خيرا من عصابه مُلْبده» يعنى لصقوا بالأرض وأخملوا أنفسهم.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «أنه كان يحلب فيقول : أُلْبِدُ أم أرغى؟ فإن قالوا : أَلْبِدْ ألصق العلبه بالضّرع وحلب ، فلا يكون للحليب رغوه ، وإن أبان العلبه ، رغا لشدّه وقعه».

وفى صفه طلح الجنه «إنّ الله يجعل مكان كلّ شوكه منها مثل خصوه (١) التّيس المَلْبُود» أى المكتنز اللّحم ، الذى لزم بعضه بعضا فَتَلَبَّد.

(س) وفى حديث ابن عباس «كادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً» أى مجتمعين بعضهم على بعض ، واحدتها : لِبْدَه.

(س) وفى حديث حميد بن ثور :

وبين نسعيه خدبّا مُلْبِدَا

أى عليه لِبْدَه من الوبر.

(س) وفيه ذكر «لُبَيْدا» (٢) وهى اسم الأرض السابعه.

لبس

(لبس) (ه) فى حديث جابر «لمّا نزل قوله تعالى : الخلط. يقال : لَبَسْت الأمر بالفتح أَلْبِسُه ، إذا خلطت بعضه ببعض : أى يجعلكم فرقا مختلفين.

١- جاء فى اللسان (ماده خصى): «قال شمر : لم نسمع فى واحد الخصى إلا خصيه ، بالياء ؛ لأن أصله من الياء». ويلاحظ أن ابن الأثير لم يذكر هذه المادّه.

٢- هكذا فى الأصل. وفى ا : «لبيداء» وفى اللسان : «لبيدا».

ومنه الحديث «فلَبَسَ عليه صلاته».

والحديث الآخر «من لَبَسَ على نفسه لَبْساً» كلّه بالتخفيف ، وربّما شدّد للتّكثير.

ومنه حديث ابن صيّاد «فَلَبَسَنِى» أى جعلنى أَلْتَبِسُ فى أمره.

وحديثه الآخر «لُبِسَ عليه» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه حديث المبعث «فجاء الملك فشقّ عن قلبه ، قال : فخفت أن يكون قد الْتُبِسَ بى» أى خولطت فى عقلى.

(ه) وفيه «فيأكل وما يَتَلَبَّس بيده طعام» أى لا يلزق به ؛ لنظافه أكله.

ومنه الحديث «ذهب ولم يَتَلَبَّس منها بشىء» يعنى من الدنيا.

وفيه «أنه نهى عن لِبْسَتَيْن» هى بكسر اللام : الهيئه والحاله. وروى بالضم على المصدر. والأوّل الوجه.

لبط

(لبط) [ه] فيه «أنه سئل عن الشّهداء ، فقال : أولئك يَتَلَبَّطون فى الغرف العلى» أى يتمرّغون.

(س [ه]) ومنه حديث ماعز «لا تسبّوه فإنه الآن يَتَلَبَّط فى الجنه».

ومنه حديث أم إسماعيل «جعلت تنظر إليه يتلوّى ويَتَلَبَّطُ».

[ه] ومنه الحديث «أنه خرج وقريش مَلْبُوطٌ بهم» أى أنهم سقوط بين يديه.

(س [ه]) وحديث سهل بن حنيف «لمّا أصابه عامر بن ربيعه بالعين فلُبِطَ به» أى صرع وسقط إلى الأرض. يقال : لُبِط بالرجل فهو مَلْبُوط به.

(ه) ومنه حديث عائشه «تضرب اليتيم وتَلْبِطُه» أى تصرعه إلى الأرض.

وحديث الحجّاج السّلمى «حين دخل مكه قال للمشركين : [ليس](١) عندى من الخبر (٢) ما يسرّكم ، فَالْتَبِطُوا بجنبى ناقته ، يقولون : إيه يا حجّاج».

لبق

(لبق) (ه) فيه «فصنع ثريده ثم لَبَّقَهَا» أى خلطها خلطا شديدا. وقيل : جمعها بالمغرفه.

۱- سقط من ا.

۲- فی ا : «الخیر».

لبک

(لبک) (ه) فی حدیث الحسن «سأله رجل عن مسأله ثم أعادها فقلبها ، فقال له : لَبَّکْت علیّ» أی خلطت علیّ. ویروی «بکّلت» وقد تقدم.

لبن

(لبن) (س) فیه «إنّ لَبَن الفحل یحرّم» یرید بالفحل الرجل تکون له امرأه ولدت منه ولدا ولها لَبَن ؛ فکل من أرضعته من الأطفال بهذا اللَّبَن فهو محرّم علی الزّوج وإخوته وأولاده منها ، ومن غیرها ، لأنّ اللَّبَن للزوج حیث هو سببه. وهذا مذهب الجماعه. وقال ابن المسیّب والنّخعیّ : لا یحرّم.

ومنه حدیث ابن عباس «وسئل عن رجل له امرأتان أرضعت إحداهما غلاما والأخری جاریه : أیحلّ للغلام أن یتزوّج بالجاریه؟ قال : لا ، اللّقاح واحد».

وحدیث عائشه «واستأذن علیها أبو القعیس (۱) فأبت أن تأذن له ، فقال : أنا عمّک ، أرضعتک امرأه أخی ، فأبت علیه حتی ذکرته لرسول الله صلی الله علیه وسلم ، فقال : هو عمک فلیلج علیک».

(س) وفیه «أنّ رجلا قتل آخر ، فقال : خذ من أخیک اللُّبَن» (۲) أی إبلا لها لَبَن ، یعنی الدّیه.

۱- هکذا فی الأصل ، وا ، واللسان. قال ابن عبد البر : «أفلح بن أبی القعیس ، ویقال : أخو أبی القعیس. لا أعلم له خبرا ولا ذکرا أکثر مما جری من ذکره فی حدیث عائشه فی الرضاع ، فی الموطّأ. وقد اختلف فیه. فقیل : أبو القعیس. وقیل : أخو أبی القعیس. وقیل : ابن أبی القعیس. وأصحها ، إن شاء الله تعالی ، ما قاله مالک ومن تابعه عن ابن شهاب ، عن عروه ، عن عائشه : جاء أفلح أخو أبی القعیس» الاستیعاب ص ۱۰۲ ، ۱۷۳۳. وانظر أیضا الإصابه ۱ / ۵۷ وانظر حدیث عائشه هذا فی صحیح البخاری (باب لبن الفحل ، من کتاب النکاح) وصحیح مسلم (باب تحریم الرضاعه من ماء الفحل ، من کتاب الرضاع) ، والموطأ (الحدیث الثالث ، من کتاب الرضاع) وسنن ابن ماجه (باب لبن الفحل ، من کتاب النکاح) وسنن أبی داود (باب فی لبن الفحل ، من کتاب النکاح) وسنن الدارمی (باب ما یحرم من الرضاع ، من کتاب النکاح).

۲- فی ا : «اللّبن».

ومنه حديث أميّه بن خلف «لمّا رآهم يوم بدر يقتلون قال : أما لكم حاجه فى اللَّبَن؟» أى تأسرون فتأخذون فداءهم إبلا ، لها لَبَن.

(س) ومنه الحديث «سيهلك من أمّتى أهل الكتاب وأهل اللَّبَن ، فسئل : من أهل اللَّبَن؟ فقال : قوم يتّبعون الشّهوات ، ويضيّعون الصلوات» قال الحربى : أظنه أراد : يتباعدون عن الأمصار وعن صلاه الجماعه ، ويطلبون مواضع اللَّبن فى المراعى والبوادى. وأراد بأهل الكتاب قوما يتعلّمون الكتاب ليجادلوا به الناس.

وفى حديث عبد الملك «ولد له ولد فقيل له : اسقه لَبَنَ اللَّبَنِ» هو أن يسقى ظئره (١) اللَّبن ، فيكون ما يشربه الولد لَبَناً متولّدا عن اللَّبن.

(ه) وفى حديث خديجه «أنها بكت ، فقال لها : ما يبكيك؟ فقالت : درّت لَبَنَهُ القاسم فذكرته» وفى روايه (٢) «لُبَيْنَه القاسم ، فقال : أوما ترضين أن تكفله سارّه فى الجنه» اللَّبَنَه : الطّائفه القليله من اللَّبَن ، واللُّبَيْنَه : تصغيرها.

(س) وفى حديث الزكاه ذكر «بنت اللَّبُون ، وابن اللَّبُون» وهما من الإبل ما أتى عليه سنتان ودخل فى الثالثه ، فصارت أمّه لَبُونا ، أى ذات لَبَن ؛ لأنّهما تكون قد حملت حملا آخر ووضعته.

وقد جاء فى كثير من الرّوايات «ابن لَبُون ذكر» وقد علم أن ابن اللَّبون لا يكون إلّا ذكرا ، وإنما ذكره تأكيدا ، كقوله «ورجب مضر ، الذى بين جمادى وشعبان» وقوله تعالى «تِلْكَ عَشَرَهٌ كامِلَهٌ».

وقيل : ذكر ذلك تنبيها لربّ المال وعامل الزّكاه ؛ فقال «ابن لَبُون ذكر» لتطيب نفس ربّ المال بالزياده المأخوذه منه إذا علم أنه قد شرع له من الحقّ ، وأسقط عنه ما كان بإزائه من فضل الأنوثه فى الفريضه الواجبه عليه ، وليعلم العامل أن سنّ الزكاه فى هذا

١- فى ا : «هو أن تسقى ظئره».

٢- وهى روايه الهروى. وفيه : «للقاسم».

النّوع مقبول من ربّ المال ، وهو أمر نادر خارج عن العرف فى باب الصّدقات. فلا ينكر تكرار اللفظ للبيان ، وتقرير معرفته فى النّفوس مع الغرابه والنّدور.

(ه) وفى حديث جرير «إذا سقط كان درينا ، وإن أكل كان لَبِيناً» أى مدرّا للَّبن مكثرا له ، يعنى أنّ النّعم إذا رعت الأراك والسّلم غزرت أَلْبَانُها. وهو فعيل بمعنى فاعل ، كقدير وقادر ، كأنه يعطيها اللَّبن. يقال : لَبَنْتُ القوم أَلْبِنُهم فأنا لَابِنٌ ، إذا سقيتهم اللَّبَن.

(ه) وفيه «التَّلْبِينَهُ مجمّه لفؤاد المريض» التَّلْبِينَهُ والتَّلْبِين : حساء يعمل من دقيق أو نخاله ، وربّما جعل فيها عسل ، سمّيت به تشبيها باللَّبن. لبياضها ورقّتها ، وهى تسميه بالمرّه من التَّلْبِين ، مصدر لَبَّنَ القوم ، إذا سقاهم اللَّبن.

(ه) ومنه حديث عائشه «عليكم بالمشنيئه (١) النّافعه التَّلْبِين» وفى أخرى «بالبغيض النّافع التَّلْبِينه».

وفى حديث علىّ «قال سويد بن غفله : دخلت عليه فإذا بين يديه صحيفه (٢) فيها خطيفه ومِلْبَنه» هى بالكسر : الملعقه ، هكذا شرح.

وقال الزمخشرى (٣) : «المِلْبَنَه : لَبَنٌ يوضع على النار ويترك عليه دقيق» والأوّل أشبه بالحديث.

وفيه «وأنا موضع تلك اللَّبِنَه» هى بفتح اللّام وكسر الباء : واحده اللَّبِن ، وهى الّتى

١- فى الأصل ، وا : «بالمشنئه» وأثبتّه كما سبق فى ماده (شنأ).

٢- سبق فى ماده (خطف): «صحفه».

٣- الذى فى الفائق ٢ / ٢٤٩ : «الملبنه : الملعقه» وكأن الأمر اختلط على المصنّف ؛ فهذا الشرح الذى عزاه إلى الزمخشرى للملبنه إنما هو للخطيفه. وهذه عباره الزمخشرى : «الخطيفه : الكابول. وقيل : لبن يوضع على النار ، ثم يذرّ عليه دقيق ويطبخ. وسمّيت خطيفه ؛ لأنها تختطف بالملاعق». وانظر أيضا الفائق ١ / ٣٣٨. وانظر كذلك شرح المصنّف للخطيفه ص ٤٩ من الجزء الثانى.

يبنى بها الجدار. ويقال بكسر اللام وسكون الباء.

ومنه الحديث «ولَبِنَتُها ديباج» وهى رقعه تعمل موضع جيب القميص والجبّه.

(ه) وفى حديث الاستسصاء :

* أتيناك والعذارء يدمى لَبَانُهَا *

أى يدمى صدرها لامتهانها نفسها فى الخدمه ، حيث لا تجد ما تعطيه من يخدمها ، من الجدب وشدّه الزّمان. وأصل اللَّبان فى الفرس : موضع اللّبب ، ثم استعير للنّاس.

ومنه قصيد كعب :

* ترمى (١) اللَّبَانَ بكفّيها ومدرعها (٢) *

وفى بيت آخر منها :

* يزلقه منها لَبان (٣) *

(باب اللام مع التاء)

لتت

(لتت) (ه) فيه «فما أبقى منّى إلّا لِتَاتاً» اللِّتَاتُ : ما فتّ من قشور الشّجر. كأنه قال : ما أبقى منّى المرض إلّا جلدا يابسا كقشر الشّجره. وقد ذكر الشافعىّ هذه اللّفظه فى باب «التّيمّم ممّا (٤) لا يجوز التّيمّم به».

(س) وفى حديث مجاهد «فى قوله تعالى : «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى» قال : كان رجل يَلُتُّ السّويق لهم» يريد أنّ أصله. اللَّاتُ بالتشديد ؛ لأنّ الصّنم سمّى باسم الذى كان يَلُتُّ السّويق عند الأصنام : أى يخلطه ، فخفّف وجعل اسما للصّنم.

وقيل : إنّ التّاء فى الأصل مخفّفه للتأنيث ، وليس هذا بابها.

١- الروايه فى شرح ديوانه ص ١٨ : «تفرى»

٢- ضبط فى الأصل : «ومدرعها» بكسر العين وهو خطأ. صوابه من شرح الديوان. وعجز البيت : * مشقق عن تراقيها رعابيل *

٣- البيت بتمامه ، كما فى الشرح ص ١٢ : يمشى القراد عليها ثم يزلقه منها لبان وأقراب زهاليل

٤- فى الهروى : «بما».

(باب اللام مع الثاء)

لثث

(لثث) (ه) فى حديث عمر «ولا تُلِثُّوا بدار معجزه (١)» أَلَثَ بالمكان يُلِثُ ، إذا أقام : أى لا تقيموا بدار يعجزكم فيها الرزق والكسب.

وقيل : أراد : لا تقيموا بالثّغور ومعكم العيال.

لثق

(لثق) (ه) فى حديث الاستسقاء «فلمّا رأى لَثَقَ الثّياب على الناس ضحك حتى بدت نواجذه» اللَّثَقُ : البلل. يقال : لَثِقَ الطّائر ، إذا ابتلّ ريشه. ويقال للماء والطّين : لَثَقٌ ، أيضا.

ومنه الحديث «أنّ أصحاب رسول الله بالشّام لمّا بلغهم مقتل عثمان بكوا حتى تَلَثَّقَ لحاهم (٢)» أى اخضلّت (٣) بالدّموع.

لثم

(لثم) (س) فى حديث مكحول «أنه كره التَّلَثُّم من الغبار فى الغزو» وهو شدّ الفم باللِّثام. وإنما كرهه رغبه فى زياده الثّواب بما يناله من الغبار فى سبيل الله.

لثن

(لثن) (ه) فى حديث المبعث :

فبغضكم (۴) عندنا مرّ

مذاقته

وبغضنا عندكم يا قومنا لَثِنُ (۵)

قال الأزهرى : سمعت محمد بن إسحاق السّعدىّ يقول : سمعت على بن حرب يقول : لَثِنٌ أى حلو ، وهى لغه يمانيّه ، قال الأزهرى : ولم أسمعه لغيره وهو ثبت (۶).

١- ضبط فى الأصل : «معجزه» وهو خطأ. صوابه بفتح الميم مع فتح الجيم وكسرها ، كما سبق فى ص ١٨۶ من الجزء الثالث.

٢- بكسر اللام وضمها فى الجمع. كما فى المصباح.

٣- فى ا : «تخضلّ».

٤- فى الأصل ، وا : «بغضكم» والمثبت من الهروى ، واللسان. ماده (لثق) والوزن به أتمّ.

٥- فى الهروى : «لثق» ولكن الغريب أنه شرحه فى (لثن) ولم يشرحه فى (لثق) وقد ذكره اللسان فى (لثن) وفى (لثق) وشرحه فى كلتا المادتين نفس الشرح.

٦- فى الأصل : «ثبت» وضبطته بالتحريك من ا ، واللسان.

لثه

(لثـه) - فی حـدیث ابن عمر «لعن الله الواشـمه» (۱) قـال نـافع : «الـوشم فی اللِّثَه» اللِّثَه بالکسـر والتّخفیف : عمور الأسـنان ، وهی مغارزها.

(باب اللام مع الجیم)

لجأ

(لجأ) (س) فی حدیث کعب «من دخل فی دیوان المسلمین ثم تَلَجَّأَ منهم فقد خرج من قبّه الإسلام» یقال : لَجأت إلی فلان وعنه ، والْتَجَأْتُ ، وتَلَجَّأْتُ ، إذا اسـتندت إلیه واعتضـدت به ، أو عـدلت عنه إلی غیره ، کأنه إشاره إلی الخروج والانفراد عن جماعه المسلمین.

ومنه حدیث النّعمان بن بشیر «هذا (۲) تَلْجئه فأشـهد علیه غیری» التَّلْجِئه : تفعله من الإِلْجاء ، کأنه قـد أَلْجَأَک إلی أن تأتی أمرا ، باطنه خلاف ظاهره ، وأحوجک إلی أن تفعل فعلا تکرهه. وکان بشیر قد أفرد ابنه النّعمان بشیء دون إخوته ، حملته علیه أمّه.

لجب

(لجب) - فیه «أنه کثر عنده اللَّجَب» هو بالتحریک : الصّوت والغلبه مع اختلاط ، وکأنه مقلوب الجلبه.

(ه) وفی حـدیث الزکاه «فقلت : ففیم حقّک؟ قال : فی الثّنیّه والجذعه اللَّجْبَه» هی بفتح اللام وسـکون الجیم : الّتی أتی علیها من الغنم بعـد نتاجها أربعه أشـهر فخفّ لبنها (۳) ، وجمعهـا : لِجَـاب ولَجَبَـات. وقـد لَجُبَت بالضّم ولَجَّبَت. وقیل : هی من المعز (۴) خاصّه. وقیل : فی الضّأن خاصّه.

(ه) ومنه حـدیث شـریح «أنّ رجلا قال له : ابتعت من هـذا شاه فلم أجـد لها لبنا ، فقال له شـریح : لعلّها لَجَّبَت» أی صارت لَجْبَه. وقد تکرر فی الحدیث.

۱- هکذا فی الأصل. وفی ا : «لعن الواشمه». وفی اللسان : «لعن الواشمه». وانظر الفائق ۳ / ۱۳۰.

۲- فی الأصل : «هذه» والمثبت من : ا ، واللسان.

۳- فی الهروی : «فجفّ» وکذا فی اللسان ، عن الأصمعی. ولکن اللسان عاد فأثبتها «فخفّ» فی شرح هذا الحدیث.

۴- فی اللسان : «العنز».

(س) وفيه «ينفتح للناس معدن فيبدو لهم أمثال اللَّجَب من الذّهب» قال الحربى : أظنّه وهما. إنّما أراد «اللّجن» لأنّ اللّجين الفضّه. وهذا ليس بشىء ؛ لأنه لا يقال : أمثال الفضّه من الذهب.

وقال غيره : لعله «أمثال النّجب» جمع النّجيب من الإبل ، فصحّف الرّاوى.

والأولى أن يكون غير موهوم ولا مصحّف ، ويكون اللُّجُب جمع : لَجْبَه ، وهى الشّاه الحامل التى قلّ لبنها. يقال : شاه لَجْبَه وجمعها : لِجَاب ثم لُجُبٌ ، أو يكون بكسر اللّام وفتح الجيم ، جمع : لَجْبَه ، كقصعه وقصع.

(س) وفى قصّه موسى عليه السلام والحجر «فَلَجَبَهُ ثلاث لَجَبَاتٍ» قال أبو موسى : كذا فى «مسند أحمد بن حنبل» ولا أعرف وجهه ، إلّا أن يكون بالحاء والتّاء ، من اللّحت ، وهو الضّرب. ولحته بالعصا : ضربه.

(س) وفى حديث الدجّال «فأخذ بِلِجْبَتَيِ الباب ، فقال : مهيم» قال أبو موسى : هكذا روى ، والصّواب بالفاء. وسيجىء.

لجج

(لجج) (ه) فيه «إذا اسْتَلَجَ أحدكم بيمينه فإنه آثم له (١) عند الله من الكفّاره» هو استفعل ، من اللَّجَاج. ومعناه أن يحلف على شىء ويرى أن غيره خير منه ، فيقيم على يمينه ولا يحنث فيكفّر ، فذلك آثم له.

وقيل : هو أن يرى أنه صادق فيها مصيب فَيَلَجُ فيها ولا يكفّرها.

وقد جاء فى بعض الطّرق «إذا اسْتَلْجَجَ أحدكم» بإظهار الإدغام ، وهى لغه قريش يظهرونه مع الجزم.

[ه] وفيه «من ركب البحر إذا الْتَجَ فقد برئت منه الذّمّه» أى تلاطمت أمواجه. والْتَجَ الأمر ، إذا عظم واختلط. ولُجَّهُ البحر : معظمه.

وفى حديث الحديبيه «قال سهيل بن عمرو : قد لَجَّت القضيّه بينى وبينك» أى وجبت. هكذا جاء مشروحا ، ولا أعرف أصله.

١- روايه الهروى : «فإنه آثم عند الله تعالى».

(ه) وفى حديث طلحه «قدّمونى فوضعوا اللَّجَ على قفىّ» هو بالضم : السّيف بلغه طيّئ. وقيل : هو اسم سمّى به السّيف ، كما قالوا : الصّمصامه.

(س) وفى حديث عكرمه «سمعت لهم لَجَّةً بآمين» يعنى أصوات المصلّين. واللَّجّه : الجلبه. وأَلَجَ القوم ، إذا صاحوا.

لجف

(لجف) (س) «فيه أنه ذكر الدجّال وفتنته ، ثم خرج لحاجته ، فانتحب القوم حتّى ارتفعت أصواتهم ، فأخذ بلَجْفَتَيِ الباب فقال : مهيم» لَجْفَتَا الباب : عضادتاه وجانباه ، من قولهم لجوانب البئر : أَلْجاف ، جمع لَجَفٍ. ويروى بالباء ، وهو وهم.

(س) ومنه حديث الحجّاج «أنه حفر حفيره (١) فلَجَفَهَا» أى حفر فى جوانبها.

(س) وفيه «كان اسم فرسه عليه الصلاه والسلام اللَّجِيف» هكذا رواه بعضهم (٢) بالجيم ، فإن صحّ فهو من السّرعه ؛ لأن اللَّجِيف سهم عريض النّصل.

لجلج

(لجلج) [ه] فى كتاب عمر إلى أبى موسى «الفهم الفهم فيما تَلَجْلَج فى صدرك ممّا ليس فى كتاب ولا سنّه» أى تردّد فى صدرك وقلق ولم يستقرّ.

(ه) ومنه حديث علىّ «الكلمه من الحكمه تكون فى صدر المنافق فَتَلَجْلَجُ حتى تخرج إلى صاحبها» أى تتحرّك فى صدره وتقلق ، حتى يسمعها المؤمن فيأخذها ويعيها.

وأراد «تَتَلَجْلَجُ» ، فحذف تاء المضارعه تخفيفا.

لجم

(لجم) (س) فيه «من سئل عمّا يعلمه فكتمه أَلْجَمَه الله بِلِجَامٍ من نار يوم القيامه» الممسك عن الكلام ممثّل بمن أَلْجَم نفسه بلجام. والمراد بالعلم ما يلزمه تعليمه ويتعيّن عليه ، كمن يرى رجلا حديث عهد بالإسلام ولا يحسن الصلاه وقد حضر وقتها ، فيقول : علّمونى كيف أصلّى ، وكمن جاء مستفتيا فى حلال أو حرام ، فإنه يلزم فى هذا وأمثاله تعريف الجواب ، ومن منعه استحق الوعيد.

(س) ومنه الحديث «يبلغ العرق منهم ما يُلْجِمُهم» أى يصل إلى أفواههم فيصير لهم بمنزله اللِّجام يمنعهم عن الكلام. يعنى فى المحشر يوم القيامه.

١- بالتصغير ، كما فى ا.

٢- ويروى أيضا بالحاء والخاء ، وسيجىء.

ومنه حديث المستحاضه «استثفرى وتَلَجَّمِى» أى اجعلى موضع خروج الدّم عصابه تمنع الدّم ، تشبيها بوضع اللِّجام فى فم الدابه.

لجن

(لجن) - فى حديث العرباض «بعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا ، فأتيته أتقاضاه ثمنه ، فقال : لا أقضيكها إلّا لُجَيْنِيَّه» الضمير فى «أقضيكها» راجع إلى الدّراهم ، واللُّجَيْنِيَّه : منسوبه إلى اللُّجَيْن ، وهو (١) الفضه.

(ه) وفى حديث جرير «إذا أخلف كان لَجِيناً» اللَّجِين بفتح اللام وكسر الجيم : الخبط ، وذلك أن ورق الأراك والسّلم يخبط حتى يسقط ويجفّ (٢) ، ثم يدقّ حتى يَتَلَجَّن ، أى يتلزّج ويصير كالخطمىّ ، وكل شىء تلزّج فقد تَلَجَّنَ ، وهو فعيل بمعنى مفعول.

(باب اللام مع الحاء)

لحب

(لحب) (ه) فى حديث ابن زمل الجهنىّ «رأيت الناس على طريق رحب لاحِب» اللاحِب : الطريق الواسع المنقاد الذى لا ينقطع.

ومنه حديث أم سلمه «قالت لعثمان : لا تعفّ سبيلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لَحَبَها» أى أوضحها ونهجها. وقد تكرر فى الحديث.

لحت

(لحت) (ه) فيه «إنّ هذا الأمر لا يزال فيكم وأنتم ولاته ، ما لم تحدثوا أعمالا ، فإذا فعلتم ذلك بعث الله عليكم شرّ خلقه فَلَحَتُوكم (٣) كما يُلْحَتُ القضيب» اللَّحْت : القشر. ولَحَتَ العصا ، إذا قشرها. ولَحَتَه ، إذا أخذ ما عنده ، ولم يدع له شيئا.

١- فى الأصل : «وهى» وما أثبتّ من ا ، واللسان.

٢- هكذا وردت هذه الكلمه فى الأصل ، وا ، والهروى ، واللسان. وقد جاء بهامش اللسان : «قوله : «حتى يسقط ويجف ثم يدق» كذا بالأصل والنهايه ، وكتب بهامشها : هذا لا يصح ؛ فإنه لا يتلزج إلا إذا كان رطبا ا ه أى فالصواب حذف يجف».

٣- يروى : «فالتحوكم» وسيجىء.

لحج

(لحج) (س) فى حديث علىّ يوم بدر «فوقع سيفه فلَحِجَ» أى نشب فيه. يقال : لَحِج فى الأمر يَلْحَجُ ، إذا دخل فيه ونشب.

لحح

(لحح) [ه] فى حديث الحديبيه «فبركت ناقته فزجرها المسلمون فأَلَحَّت» أى لزمت مكانها ، من أَلَحَ على الشىء ، إذا لزمه وأصرّ عليه.

وقيل : إنما يقال : أَلَحَ الجمل ، وخلأت الناقه ، كالحران للفرس (١).

(ه) وفى حديث إسماعيل عليه السلام وأمّه هاجر «والوادى يومئذ لاحٌ» أى ضيّق ملتفّ بالشجر والحجر. يقال : مكان لَاحٌ ولَحَحٌ. وروى بالخاء.

لحد

(لحد) - فيه «احتكار الطعام فى الحرم إِلْحَادٌ فيه» أى ظلم وعدوان. وأصل الإِلْحاد : الميل والعدول عن الشىء.

(ه) ومنه حديث طهفه «لا يلطط فى الزكاه ولا يُلْحَد فى الحياه» أى لا يجرى منكم ميل عن الحقّ ما دمتم أحياء.

قال أبو موسى : رواه القتيبى «لا تلطط ولا تُلْحِد» على النهى للواحد ولا وجه له ؛ لأنه خطاب للجماعه.

ورواه الزمخشرى «لا نلطط ولا نُلْحِد» بالنون (٢).

وفى حديث دفن النبىّ صلى الله عليه وسلم «أَلْحِدُوا لى لَحْداً» اللَّحْد : الشّق الذى يعمل فى جانب القبر لموضع الميّت ؛ لأنه قد أميل عن وسط القبر إلى جانبه. يقال : لَحَدْت وأَلْحَدْت.

ومنه حديث دفنه أيضا «فأرسلوا إلى اللَّاحِد والضارح» أى الذى يعمل اللَّحْدَ والضّريح.

وفيه «حتى يلقى الله وما على وجهه لُحَادَه من لحم» أى قطعه.

١- فى ا : «فى الفرس».

٢- الذى فى الفائق ٢ / ٥ : «لا تلطط ... ولا تلحد» بالتاء.

قال الزمخشرى : «ما أراها إلا «لحاته» بالتّاء (۱) ، من اللحت (۲) ، وهو ألّا يدع عند الإنسان شيئا إلّا أخذه (۳). وإن صحّت الروايه بالدّال فتكون (۴) مبدله من التاء ، كدولج فى تولج».

لحس

(لحس) - فى حديث غسل اليد من الطّعام «إنّ الشيطان حسّاس لَحَّاس» أى كثير اللَّحْس لما يصل إليه. تقول : لَحَسْتُ الشيء أَلْحَسُه ، إذا أخذته بلسانك. ولَحَّاس للمبالغه. والحسّاس : الشديد الحسّ والإدراك.

(س) وفى حديث أبى الأسود «عليكم فلانا فإنه أهيس أليس ألدّ مِلْحَسٌ» هو الذى لا يظهر له شيء إلّا أخذه. وهو مفعل من اللَّحْس. ويقال : التَحَسْتُ منه حقّى : أى أخذته. واللَّاحُوس : الحريص ، وقيل : المشئوم.

لحص

(لحص) (س) فى حديث عطاء ، وسئل عن نضح الوضوء فقال «اسمح يسمح لك ، كان من مضى لا يفتّشون عن هذا ولا يُلَحِّصُون» التلحيص : التّشديد والتّضييق : أى كانوا لا يشدّدون ولا يستقصون فى هذا وأمثاله.

لحط

(لحط) (ه) فى حديث علىّ «أنه مرّ بقوم لَحَطُوا باب دارهم» أى رشّوه. واللَّحْطُ : الرشّ.

لحظ

(لحظ) - فى صفته عليه الصلاه والسلام «جلّ نظره المُلَاحَظَهُ» هى مفاعله من اللَّحْظ ، وهو النّظر بشقّ العين الذى يلى الصّدغ. وأما الذى يلى الأنف فالموق والماق.

لحف

(لحف) (ه) فيه «من سأل وله أربعون درهما فقد سأل (النَّاسَ إِلْحافاً)» أى بالغ فيها. يقال : أَلْحَفَ فى المسأله يُلْحِف إِلْحَافا ، إذا ألحّ فيها ولزمها.

۱- فى الفائق ۳ / ۲۵ : «اللّحاته».

۲- فى الفائق : «ومنها اللّحت».

۳- فى الفائق : «ألّا تدع عند الإنسان شيئا إلا أخذته ، واللّتح مثله».

۴- فى الفائق : «وإن صحّت فوجهها أن تكون الدال مبدله ...»

(س) ومنه حديث ابن عمر «كان يُلْحِف شاربه» أى يبالغ فى قصّه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «كان اسم فرسه صلى الله عليه وسلم اللَّحِيف» لطول ذنبه ، فعيل بمعنى فاعل. كأنه يَلْحَفُ الأرض بذنبه. أى يغطّيها به. يقال : لَحَفْت الرجل باللِّحَاف : طرحته عليه. ويروى بالجيم والخاء.

لحق

(لحق) (س) فى دعاء القنوت «إنّ عذابك بالكفّار مُلْحِق» الرّوايه بكسر الحاء : أى من نزل به عذابك أَلْحَقَه بالكفّار.

وقيل : هو بمعنى لاحِق ، لغه فى لحق. يقال : لَحِقْتُه وأَلْحَقْتُه بمعنى ، كتبعته وأتبعته.

ويروى بفتح الحاء على المفعول : أى إنّ عذابك يُلْحَق بالكفّار ويصابون به.

وفى دعاء زياره القبور «وإنا إن شاء الله بكم لاحِقُون» قيل : معناه إذ شاء الله.

وقيل «إن» شرطيه ، والمعنى لاحِقُون بكم فى الموافاه على الإيمان.

وقيل : هو التّبرّى والتّفويض ، كقوله تعالى «لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللهُ آمِنِينَ» وقيل : هو على التّأدّب بقوله تعالى : «وَلا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّى فاعِلٌ ذلِكَ غَداً إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللهُ».

وفى حديث عمرو بن شعيب «أن النبى صلى الله عليه وسلم قضى أنّ كلّ مُسْتَلْحَقٍ اسْتُلْحِقَ بعد أبيه الذى يدعى له فقد لَحِق بمن اسْتَلْحَقَه» قال الخطّابى : هذه أحكام وقعت فى أوّل زمان الشّريعه ، وذلك أنه كان لأهل الجاهليه إماء بغايا ، وكان سادتهنّ يلمّون بهنّ ، فإذا جاءت إحداهنّ بولد ربّما ادّعاه السّيد والزّانى ، فَأَلْحَقَه النبىّ صلى الله عليه وسلم بالسّيّد ، لأن الأمه فراش كالحرّه ، فإن مات السّيّد ولم يَسْتَلْحِقه ثم اسْتَلْحَقَهُ ورثته بعده لَحِقَ بأبيه. وفى ميراثه خلاف.

وفى قصيد كعب :

تخدى على يسرات وهى لَاحِقَه

ذوابل وقعهنّ الأرض تحليل

اللَّاحِقه : الضّامره.

لحك

(لحك) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «إذا سُرَّ فكأنَّ وجهَه المِرآه ، وكأنّ الجُدُر

تُلَاحِك وجهَه» المُلَاحَكه : شدّه الملاءمه : أى يُرى شخصُ الجُدُرِ فى وجهه.

لحلح

(لحلح) (ه) فيه «أن ناقته استناخت عند بيت أبى أيوب وهو واضع زمامها ، ثم تَلَحْلَحَتْ وأرزمت ، ووضعت جرانها» تَلَحْلَحَت : أى أقامت ولزمت مكانها ولم تبرح ، وهو ضد تحلحل.

لحم

(لحم) (ه) فيه «إنّ الله ليبغض أهل البيت اللَّحِمِين» وفى روايه «البيت اللَّحِمَ وأهله» قيل : هم (١) الذين يكثرون أكل لُحُوم الناس بالغيبه.

وقيل : هم الذين يكثرون أكل اللَّحْم ويدمنونه ، وهو أشبه.

[ه] ومنه قول عمر «اتّقوا هذه المجازر فإنّ لها ضراوه كضراوه الخمر».

وقوله الآخر «إنّ للَّحِم ضراوه كضراوه الخمر» يقال : رجل لَحِمٌ ، ومُلْحِم ، ولَاحِم ، ولَحِيم. فاللَّحِم : الذى يكثر أكله ، والمُلْحِم : الذى يكثر عنده اللَّحْم أو يطعمه ، واللَّاحِم : الذى يكون عنده لَحْم ، واللَّحِيم : الكثير لَحْم الجسد.

(ه) وفى حديث جعفر الطّيّار «أنه أخذ الرّايه يوم مؤته فقاتل بها حتى أَلْحَمَه القتال» يقال : أَلْحَم الرّجل واسْتَلْحَمَ ، إذا نشب فى الحرب فلم يجد له مخلصا. وأَلْحَمه غيره فيها. ولُحِمَ ، إذا قتل ، فهو مَلْحُومٌ ولَحِيم.

(ه) ومنه حديث عمر فى صفه الغزاه «ومنهم من أَلْحَمَه القتال».

(س) ومنه حديث سهل «لا يردّ الدّعاء عند البأس حين يُلْحِمُ بعضهم بعضا» أى يشتبك الحرب بينهم ، ويلزم بعضهم بعضا.

(س [ه]) ومنه حديث أسامه «أنه لَحِمَ رجلا من العدوّ» أى قتله.

وقيل : قرب منه حتى لزق به (٢) ، من الْتَحَم الجرح ، إذا التزق.

وقيل : لَحَمَه أى ضربه ، من أصاب لَحْمَه.

(س) وفيه «اليوم يوم المَلْحَمَه».

(س) وفى حديث آخر «ويجمعون لِلْمَلْحَمَه» هى الحرب وموضع القتال ،

١- هذا من شرح سفيان الثورى ، كما فى الهروى واللسان.

٢- فى الهروى : «لصق».

والجمع : المَلَاحِم ، مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها ، كاشتباك لُحْمه الثّوب بالسّدى.

وقيل : هو من اللَّحْم ، لكثره لحوم القتلى فيها.

(س) ومن أسمائه عليه الصلاه والسلام «نبىّ المَلْحَمه» يعنى نبىّ القتال ، وهو كقوله الآخر «بعثت بالسّيف».

(ه) وفيه «أنه قال لرجل : صم يوما فى الشهر ، قال : إنّى أجد قوه ، قال : فصم يومين ، قال : إنى أجد قوّه ، قال : فصم ثلاثه أيام فى الشّهر ، وأَلْحَمَ عند الثالثه» أى وقف عندها ، فلم يزده عليها ، من أَلْحَم بالمكان ، إذا أقام فلم يبرح.

(س) وفى حديث أسامه «فاسْتَلْحَمَنا رجل من العدوّ» أى تبعنا. يقال : اسْتَلْحَمَ الطّريده والطّريق : أى تبع.

(ه) وفى حديث الشّجاج «المُتَلَاحِمَه» هى التى أخذت فى اللَّحْم (١) وقد تكون التى برأت والْتَحَمَت.

وفى حديث عمر «قال لرجل : لم طلّقت امرأتك؟ قال : إنّها كانت مُتَلَاحِمَه ، قال : إن ذلك منهنّ لمسترادّ» قيل : هى الضّيّقه الملاقى. وقيل : هى التى بها رتق.

(س) وفى حديث عائشه «فلمّا علقت اللَّحْمَ سبقنى» أى سمنت وثقلت.

(ه) وفيه «الولاء لُحْمَةٌ كلُحْمَهِ النّسب» وفى روايه «كلُحْمَه الثّوب» قد اختلف فى ضمّ اللُّحْمَه وفتحها ، فقيل : هى فى النّسب بالضّم ، وفى الثوب بالضّم والفتح.

وقيل : الثّوب بالفتح وحده.

وقيل : النّسب والثّوب بالفتح ، فأمّا بالضّم فهو ما يصاد به الصّيد.

ومعنى الحديث المخالطه فى الولاء ، وأنها تجرى مجرى النّسب فى الميراث ، كما تخالط اللُّحْمه سدى الثّوب حتى يصيرا كالشىء الواحد ؛ لما بينهما من المداخله الشديده.

١- فى ا : «اللّحم».

(س) ومنه حديث الحجّاج والمطر «صار الصّغار لُحْمَةَ الكبار» أى أنّ القطر انتسج لتتابعه ، فدخل بعضه فى بعض واتّصل.

لحن

(لحن) (ه س) فيه «إنّكم لتختصمون إلىّ ، وعسى أن يكون بعضكم أَلْحَنَ بحجّته من الآخر ، فمن قضيت له بشىء من حقّ أخيه فإنما أقطع له قطعه من النار» اللَّحْن : الميل عن جهه الاستقامه. يقال : لَحَنَ فلان فى كلامه ، إذا مال عن صحيح المنطق.

وأراد : إنّ بعضكم يكون أعرف بالحجه وأفطن لها من غيره.

ويقال : لَحَنْتُ لفلان ، إذا قلت له قولا يفهمه ويخفى على غيره ، لأنك تميله بالتّوريه عن الواضح المفهوم. ومنه قالوا : لَحِنَ الرجل فهو لَحِنٌ ، إذا فهم وفطن لما لا يفطن له غيره.

ومنه الحديث «أنه بعث رجلين إلى بعض الثغور عينا ، فقال لهما : إذا انصرفتما فَالْحَنَا لى لَحْناً» أى أشيرا إلىّ ولا تفصحا ، وعرّضا بما رأيتما. أمرهما بذلك لأنهما ربّما أخبرا عن العدوّ ببأس وقوّه ، فأحبّ ألّا يقف عليه المسلمون.

[ه] ومنه حديث ابن عبد العزيز «عجبت لمن لَاحَنَ الناس كيف لا يعرف جوامع الكلم» أى فاطنهم وجادلهم.

(ه) وفى حديث عمر «تعلّموا السّنّه والفرائض واللَّحْن كما تعلّمون القرآن» وفى روايه «تعلّموا اللَّحْنَ فى القرآن كما تتعلمونه» يريد تعلّموا لغه العرب بإعرابها.

وقال الأزهرى : معناه : تعلموا لغه العرب فى القرآن ، واعرفوا معانيه كقوله تعالى : «وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِى لَحْنِ الْقَوْلِ» أى معناه وفحواه.

واللَّحْن : اللّغه والنّحو. واللَّحْن أيضا : الخطأ فى الإعراب ، فهو من الأضداد.

قال الخطابى : كان ابن الأعرابى يقول : إنّ اللَّحْن بالسّكون : الفطنه والخطأ سواء ، وعامّه أهل اللغه فى هذا على خلافه. قالوا : الفطنه بالفتح. والخطأ بالسكون.

وقال ابن الأعرابى : واللَّحَن أيضا بالتحريك : اللغه.

وقد روى «أنّ القرآن نزل بلَحَن قريش» أى بلغتهم.

ومنه قول عمر : «تعلّموا الفرائض والسّنه واللَّحَن» : أى اللغه.

قال الزمخشری : «المعنی : تعلّموا الغریب واللَّحَن (۱) ؛ لأنّ فی ذلک علم غریب القرآن ومعانیه ومعانی الحدیث والسّنه ، ومن لم یعرفه لم یعرف أکثر کتاب الله ومعانیه (۲) ، ولم یعرف أکثر السّنن».

(ه) ومنه حدیث عمر أیضا «أبیّ أقرؤنا ، وإنّا لنرغب عن کثیر من لَحَنِه» أی لغته.

(ه) ومنه حدیث أبی میسره ، فی قوله تعالی «فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ سَیْلَ الْعَرِمِ» قال : العرم : المسنّاه بِلَحَن الیمن. أی بلغتهم.

وقال أبو عبید : قول عمر «تعلّموا اللَّحْن». أی الخطأ فی الکلام لتحترزوا منه. قال :

(ه) ومنه حدیث أبی العالیه «کنت أطوف مع ابن عباس وهو یعلّمنی اللَّحْن».

ومنه الحدیث «وکان القاسم رجلا لُحَنَهً» یروی بسکون الحاء وفتحها ، وهو الکثیر اللَّحْن.

وقیل : هو بالفتح الذی یُلَحِّن الناس : أی یخطّئهم. والمعروف فی هذا البناء أنه للذی یکثر منه الفعل ، کالهمزه واللّمزه والطّلعه ، والخدعه ، ونحو ذلک.

(ه) وفی حدیث معاویه «أنه سأل عن ابن زیاد فقیل : إنه ظریف ، علی أنه یَلْحَن ، فقال : أولیس ذلک أظرف له؟» قال القتیبی : ذهب معاویه إلی اللَّحَن الذی هو الفطنه ، محرّک الحاء.

وقال غیره : إنما أراد اللَّحْنَ ضدّ الإعراب ، وهو یستملح فی الکلام إذا قلّ ، ویستثقل الإعراب والتّشدّق.

وفیه «اقرأوا القرآن بلُحُون العرب وأصواتها ، وإیّاکم ولُحُونَ أهل العشق ولحونَ أهل الکتابین» اللُّحُون والأَلْحان : جمع لَحْن ، وهو التّطریب ، وترجیع الصّوت ، وتحسین القراءه ، والشّعر والغناء. ویشبه أن یکون أراد هذا الذی یفعله قرّاء الزّمان ؛ من اللُّحُون الّتی یقرأون بها

۱- مکان هذا فی الفائق ۲ / ۴۵۸ : «والنحو».

۲- مکانه فی الفائق : «ولم یقمه».

النّظائر فى المحافل ، فإن اليهود والنّصارى يقرأون كتبهم نحوا من ذلك.

لحا

(لحا) (ه) فيه «نهيت عن مُلَاحَاة الرّجال» أى مقاولتهم ومخاصمتهم. يقال : لَحَيْتُ الرجل أَلْحَاه لَحْياً ، إذا لمته وعذلته ، ولاحَيْتُهُ مُلَاحاةً ولِحَاء ، إذا نازعته.

ومنه حديث ليله القدر «تَلَاحَى رجلان فرفعت».

[ه] وحديث لقمان «فَلَحْياً لصاحبنا لَحْياً» أى لوما وعذلا ، وهو نصب على المصدر ، كسقيا ورعيا.

(ه) وفيه «فإذا فعلتم ذلك سلّط الله عليكم شرار خلقه فالْتَحَوْكُم كما يُلْتَحَى القضيب» يقال : لَحَوْتُ الشّجره ، ولَحَيْتُها والْتَحَيْتُها ، إذا أخذت لِحَاءَها ، وهو قشرها.

ويروى «فلحتوكم». وقد تقدّم.

ومنه الحديث «فإن لم يجد أحدكم إلّا لِحَاء عنبه أو عود شجره فليمضغه» أراد قشر العنبه ، استعاره من قشر العود.

(ه) ومنه خطبه الحجاج «لَأَلْحُوَنَّكم لَحْوَ العصا».

(س) وفيه «أنه نهى عن الاقتعاط وأمر بالتَّلَحِّى» وهو جعل بعض العمامه تحت الحنك ، والاقتعاط : ألا يجعل تحت حنكه منها شيئا.

[ه] وفيه «أنه احتجم بِلَحْيِ جمل» وفى روايه «بِلَحْيَيْ جمل» هو بفتح اللام : موضع بين مكه والمدينه. وقيل : عقبه. وقيل : ماء.

(باب اللام مع الخاء)

لخخ

(لخخ) (ه) فى قصّه إسماعيل وأمه هاجر «والوادى يومئذ لَاخٌ» أى متضايق لكثره الشّجر ، وقلّه العماره.

وقيل : هو «لاخ» بالتخفيف : أى معوجّ ، من الألخى ، وهو المعوجّ الفم.

وأثبته ابن معين بالخاء المعجمه وقال : من قال غير هذا فقد صحّف ، فإنه يروى بالحاء المهمله.

لخص

(لخص) (ه) فى حديث علىّ «أنه قعد لِتَلْخِيص ما التبس على غيره» التلخيص : التّقريب والاختصار. يقال : لَخَّصْتُ القول ، أى اقتصرت فيه واختصرت منه ما يحتاج إليه.

لخف

(لخف) (ه) فى حديث جمع القرآن «فجعلت أتتبّعه من الرّقاع والعسب واللِّخَاف» هى جمع لَخْفَه ، وهى حجاره بيض رقاق.

ومنه حديث جاريه كعب بن مالك «فأخذت لِخَافَةً من حجر فذبحتها بها».

[ه] وفيه «كان اسم فرسه عليه الصلاه والسلام اللَّخِيف» كذا رواه البخارى ، ولم يتحقّقه. والمعروف بالحاء المهمله ، وروى بالجيم.

لخلخ

(لخلخ) (ه) فى حديث معاويه «قال : أىّ النّاس أفصح؟ فقال رجل : قوم ارتفعوا عن لَخْلَخَانِيَّه العراق» هى اللّكنه فى الكلام والعجمه.

وقيل : هو منسوب إلى لَخْلَخَان ، وهو قبيله ، وقيل : موضع.

[ه] ومنه الحديث «كنّا بموضع كذا وكذا ، فأتى رجل فيه لَخْلَخَانِيَّه».

لخم

(لخم) - فى حديث عكرمه «اللُّخْم (١) حلال» هو ضرب من سمك البحر ، يقال : اسمه القرش.

لخن

(لخن) (س) فى حديث ابن عمر «يا ابن اللَّخْنَاء» هى المرأه التى لم تختن.

وقيل : اللَّخَن : النّتن. وقد لَخِنَ السّقاء يَلْخَن.

(باب اللام مع الدال)

لدد

(لدد) - فيه «إنّ أبغض الرّجال إلى الله الأَلَدُّ الخصم» أى الشديد الخصومه. واللَّدَدُ : الخصومه الشديده.

(٥) ومنه حديث علىّ «رأيت النبىّ صلى الله عليه وسلم فى النّوم فقلت : يا رسول الله ، ماذا لقيت بعدك من الأود واللَّدَد».

١- فى الأصل ، وا : «اللّخم» وفى اللسان : «اللّخم» بضمتين. وما أثبتّ من الصحاح ، والقاموس ، والضبط فيهما بالعباره.

(ه) وحديث عثمان : «فأنا منهم بين ألسن لِدَادٍ ، وقلوب شداد» واحدها : لَدِيد ، كشديد.

(ه) وفيه «خير ما تداويتم به اللَّدُودُ» هو بالفتح من الأدويه : ما يسقاه المريض فى أحد شقّى الفم. ولَدِيدَا الفم : جانباه.

[ه] ومنه الحديث «أنه لُدَّ فى مرضه فلما أفاق قال : لا يبقى فى البيت أحد إلّا لُدَّ» فعل ذلك عقوبه لهم ؛ لأنهم لَدُّوه بغير إذنه. وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفى حديث عثمان «فتَلَدَّدْتُ تَلَدُّدَ المضطر» التَّلَدُّد : التلفّت يمينا وشمالا ، تحيّرا ، مأخوذ من لَدِيدَى العنق ، وهما صفحتاه.

ومنه حديث الدجّال «فيقتله المسيح بباب لُدّ» موضع بالشام. وقيل بفلسطين.

لدغ

(لدغ) - فيه «وأعوذ بك أن أموت لَدِيغاً» اللَّدِيغ : المَلْدُوغ ، فعيل بمعنى مفعول. وقد تكرر فى الحديث.

لدم

(لدم) [ه] وفى حديث العقبه «أنّ أبا الهيثم بن التّيهان قال له : يا رسول الله إنّ بيننا وبين القوم حبالا ونحن قاطعوها ، فنخشى إن الله أعزّك وأظفرك أن ترجع إلى قومك ، فتبسّم النبى صلى الله عليه وسلم وقال : بل اللَّدَمُ اللَّدَمُ ، والهدم (١) الهدم» اللَّدَمُ بالتحريك : الحرم ، جمع لادِم ، لأنهنّ يَلْتَدِمْنَ عليه إذا مات ، والالْتِدَام : ضرب النساء وجوههنّ فى النّياحه. وقد لَدَمَت تَلْدُم لَدْماً.

يعنى أنّ حرمكم حرمى.

وفى روايه أخرى «بل الدّم الدّم (٢)» وهو أن يهدر دم القتيل. المعنى : إن طلب دمكم فقد طلب دمى ، فدمى ودمكم شىء واحد.

ومنه حديث عائشه «قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى حجرى ، ثم وضعت رأسه على وساده وقمت أَلْتَدِمُ مع النساء وأضرب وجهى».

١- بفتح الدال وسكونها. كما سيأتى فى (هدم).

٢- ضبط فى الأصل بفتح الميم. وضبطته بالضم من : ا ، واللسان ، والهروى.

ومنه حديث الزبير يوم أحد «فخرجت أسعى إليها - يعنى أمّه - فأدركتها قبل أن تنتهى إلى القتلى ، فَلَدَمَتْ فى صدرى ، وكانت امرأه جلده» أى ضربت ودفعت.

(س) وفى حديث علىّ «والله لا أكون مثل الضّبع ، تسمع اللَّدْمَ فتخرج حتى تصطاد» أى ضرب جحرها بحجر ، إذا أرادوا صيد الضّبع ضربوا جحرها بحجر ، أو بأيديهم ، فتحسبه شيئا تصيده فتخرج لتأخذه فتصطاد.

أراد : إنّى لا أخدع كما تخدع الضّبع باللَّدْم.

وفيه «جاءت أمّ مِلْدَم تستأذن» هى كنيه الحمّى. والميم الأولى مكسوره زائده. وأَلْدَمَتْ عليه الحمّى ، أى دامت. وبعضهم يقولها بالذال المعجمه.

لدن

(لدن) (ه) فيه «أنّ رجلا ركب ناضحا له ثم بعثه فتَلَدَّن عليه» أى تلكّأ وتمكّث ولم ينبعث.

ومنه حديث عائشه «فأرسل إلىّ ناقه محرّمه ، فتَلَدَّنَت علىّ فلعنتها».

وفى حديث الصّدقه «عليهما جنّتان من حديد من لَدُنْ ثدييهما إلى تراقيهما» لَدُن : ظرف مكان بمعنى عند ، وفيه لغات ، إلا أنه أقرب مكانا من عند ، وأخصّ منه ، فإنّ «عند» تقع على المكان وغيره ، تقول : لى عند فلان مال : أى فى ذمّته. ولا يقال ذلك فى لدن. وقد تكرر فى الحديث.

لدا

(لدا) (س) فى الحديث «أنا لده رسول الله» أى تربه. يقال : ولدت المرأه ولادا ، وولاده ، ولده ، فسمّى بالمصدر. وأصله : ولده ، فعوّضت الهاء من الواو. وإنما ذكرناه هاهنا حملا على لفظه. وجمع اللّده : لدات.

(س) ومنه حديث رقيقه «وفيهم الطّيّب الطّاهر لداته» أى أترابه. وقيل : ولاداته ، وذكر الأتراب أسلوب من أساليبهم فى تثبيت الصّفه وتمكينها ، لأنه إذا كان من أقران ذوى طهاره كان أثبت لطهارته وطيبه.

(باب اللام مع الذال)

لذذ

(لـذذ) [ه] فيه «إذا ركب أحـدكم الـدّابّه فليحملهـا على مَلَاذِّها» أى ليجرها فى السّـهوله لا فى الحزونه. والمَلَاذُّ : جمع مَلَـذٍّ ، وهو موضع اللَّذَّهِ. ولَذَّ الشيء يَلَذُّ لَذَاذَةً فهو لَذِيذ : أى مشتهى.

[ه] ومنه حديث الزبير ، كان يرقّص عبد الله ، ويقول :

أبيض من آل أبى عتيق

مبارك من ولد الصّدّيق

أَلَذُّهُ كما أَلَذُّ (١)

ريقى

تقول : لَذِذْتُهُ بالكسر ، أَلَذُّه بالفتح.

(س) وفيه «لصبّ عليكم العذاب صبّا ، ثم لُذَّ لَذّاً» أى قرن بعضه إلى بعض.

لذع

(لذع) (س) فيه «خير ما تداويتم به كذا وكذا ، أو لَذْعَةٌ بنار تصيب ألما» اللَّذْع : الخفيف من إحراق النار ، يريد الكىّ.

(س) وفى حـديث مجاهـد ، فى قوله تعـالى «أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صـافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ» قال : بسط أجنحتهنّ وتَلَـذُّعُهُنَ» لَـذَع الطّائر جناحيه ، إذا رفرف فحرّكهما بعد تسكينهما.

لذا

(لذا) (س) فى حديث عائشه «أنّها ذكرت الدنيا فقالت : قد مضـى (٢) لَذْوَاهَا وبقى (٣) بلواها» أى لـذّتها ، وهو فعلى من اللّذّه ، فقلبت إحدى الذّالين ياء ، كالتّقضّى والتّظنّى.

وأرادت بذهاب لَذْوَاها حياه النّبى صلى الله عليه وسلم ، وبالبلوى ما حدث بعده من المحن.

١- فى الهرى : «يلذّ».

٢- هكذا فى الأصل ، وا ، والفائق ٢ / ٤٦٠. والذى فى الهروى ، واللسان : «مضت ... وبقيت».

٣- هكذا فى الأصل ، وا ، والفائق ٢ / ٤٦٠. والذى فى الهروى ، واللسان : «مضت ... وبقيت».

(باب اللام مع الزاى)

لزب

(لزب) - فى حديث أبى الأحوص «فى عام أزبه أو لَزْبَه» اللَّزْبَه : الشّدّه.

ومنه قولهم «هذا الأمر ضربه لَازِب» أى لازم شديد.

وفى حديث علىّ «ولاطها بالبلّه حتى لَزِبَتْ» أى لصقت ولزمت.

لزز

(لزز) (ه) فيه «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرس يقال له : اللِّزَاز» سمّى به لشدّه تَلَزُّزِه واجتماع خلقه. ولُزَّ به الشّىء : لزق به ، كأنّه يلتزق بالمطلوب لسرعته.

لزم

(لزم) - فى حديث أشراط الساعه ذكر «اللَّزَام» وفسّر بأنّه يوم بدر ، وهو فى اللّغه المُلَازَمَهُ للشىء والدّوام عليه ، وهو أيضا الفصل فى القضيّه ، فكأنه من الأضداد.

(باب اللام مع السين)

لسب

(لسب) - فى صفه حيّات جهنم «أنشأن به لَسْباً» اللَّسْب واللّسع واللّدغ بمعنى.

لسع

(لسع) - فيه «لا يُلْسَع المؤمن من جحر مرّتين» وفى روايه «لا يلدغ» اللَّسْع واللّدغ سواء. والجحر : ثقب الحيّه ، وهو استعاره هاهنا : أى لا يدهى المؤمن من جهه واحده مرّتين ، فإنّه بالأولى يعتبر.

قال الخطّابى : يروى بضم العين وكسرها. فالضم على وجه الخبر ، ومعناه أنّ المؤمن هو الكيّس الحازم الذى لا يؤتى من جهه الغفله ، فيخدع مرّه بعد مرّه ، وهو لا يفطن لذلك ولا يشعر به.

والمراد به الخداع فى أمر الدين لا أمر الدنيا.

وأمّا الكسر فعلى وجه النّهى : أى لا يخدعنّ المؤمن ولا يؤتينّ من ناحيه الغفله ، فيقع فى مكروه أو شرّ وهو لا يشعر به ، وليكن

فطنا حذرا. وهذا التأويل يصلح أن يكون لأمر الدين والدنيا معا.

لسن

(لسن) - فيه «لصاحب الحقّ اليد واللِّسَان» اليد : اللّزوم ، واللسان : التّقاضى.

ص: ٢۴٨

(ه) وفى حديث عمر وامرأه «إن دخلت عليها لَسَنَتْك» أى أخذتك بِلسانِها ، يصفها بالسّلاطه وكثره الكلام والبذاء.

(س) وفيه «أن نعله كانت مُلَسَّنه» أى كانت دقيقه على شكل اللسان.

وقيل : هى التى جعل لها لِسَانٌ ، ولسانُها : الهنه الناتئه فى مقدّمها.

(باب اللام مع الصاد)

لصف

(لصف) (ه) فى حديث ابن عباس «لمّا وفد عبد المطلب وقريش إلى سيف بن ذى يزن فأذن لهم ، فإذا هو متضمّخ بالعبير ، يَلْصُفُ وبيص المسك من مفرقه» أى يبرق ويتلألأ. يقال : لَصَفَ يَلْصُف لَصْفاً ولَصِيفاً ، إذا برق.

لصق

(لصق) (س) فى حديث قيس بن عاصم «قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : فكيف أنت عند القرى؟ قال : أُلْصِق بالناب الفانيه والضّرع الصغير» أراد أنه يُلْصِق بها السيف فيعرقبها للضيافه.

وفى حديث حاطب «إنّى كنت امرأ مُلْصَقاً فى قريش» المُلْصَق : هو الرجل المقيم فى الحىّ ، وليس منهم بنسب.

لصا

(لصا) - فيه «من لَصَا مسلما» أى قذفه. واللاصِى : القاذف.

(باب اللام مع الطاء)

لطأ

(لطأ) [ه] فيه من أسماء الشّجاج «اللَاطِئَه» قيل : هى السّمحاق ، والسّمحاق عندهم : المِلْطَى بالقصر ، والمِلْطاه ، والمِلْطَأ. والمِلْطاه : قشره رقيقه بين عظم الرّأس ولحمه.

وفى حديث ابن إدريس «لَطِئَ لسانى فقلّ عن ذكر الله» أى يبس فكبر عليه فلم يستطع تحريكه. يقال : لَطِئَ بالأرض ولَطَأَ بها ، إذا لزق.

وفى حديث نافع بن جبير «إذا ذكر عبد مناف فالْطَهْ» هو من لَطِئَ بالأرض ،

فحذف الهمزه ، ثم أتبعها هاء السّكت ، يريد إذا ذكر فالتصقوا بالأرض ولا تعدّوا أنفسكم ، وكونوا كالتّراب.

ويروى «فالْتَطِئُوا».

لطح

(لطح) فى حديث ابن عباس «فجعل يَلْطَحُ أفخاذنا بيده» اللَّطْح : الضّرب بالكفّ ، وليس بالشديد.

لطخ

(لطخ) فى حديث أبى طلحه «تركتنى حتى تَلَطَّخْت» أى تنجّست وتقذّرت بالجماع. يقال : رجل لَطِخٌ ، أى قذر.

لطط

(لطط) (ه) فى حديث طهفه «لا تُلْطِطْ فى الزكاه» أى لا تمنعها. يقال : لَطَّ الغريم وأَلَطَّ ، إذا منع الحقّ. ولَطَّ الحقّ بالباطل ، إذا ستره.

قال أبو موسى : هكذا رواه القتيبى. على النّهى للواحد. والذى رواه غيره «ما لم يكن عهد ولا موعد ولا تثاقل عن الصلاه ، ولا يُلْطَطُ فى الزكاه ، ولا يلحد فى الحياه» وهو الوجه ؛ لأنه خطاب للجماعه ، واقع على ما قبله. وقد تقدّم (١).

[ه] وفى حديث ابن يعمر «أنشأت تَلُطُّها» أى تمنعها حقّها.

ويروى «تطلّها». وقد تقدّم.

(ه) وفى شعر الأعشى الحرمازىّ ، فى شأن امرأته :

أخلفت الوعد (٢) ولَطَّتْ بالذّنب

أراد منعته بضعها ، من لَطَّت النّاقه بذنبها ، إذا سدّت فرجها به إذا أرادها الفحل.

وقيل : أراد توارت وأخفت شخصها عنه ، كما تخفى النّاقه فرجها بذنبها.

وفيه «تَلُطُّ حوضها» كذا جاء فى الموطّأ (٣). واللَّطُّ : الإلصاق ، يريد تلصقه بالطّين حتّى تسدّ خلله (٤).

١- انظر ص ٢٣٦.

٢- هكذا فى الأصل ، وا ، والفائق ١ / ٤٢٣. وفى الهروى ، واللسان ، هنا وفى ماده (ذرب): «العهد».

۳- انظر الموطأ. (الحديث الثالث والثلاثين ، من كتاب صفه النبى صلى الله عليه وسلم) ۲ / ۹۳۴

۴- ضبط فى ا : «يسدّ خلله».

[ه] وفى حديث عبد الله «المِلْطَاهُ طريق بقيّه المؤمنين هرّابا من الدّجّال» هو ساحل البحر ، والميم زائده.

وفى ذكر الشّجاج «المِلْطَاطُ» وهى الملطأ ، وقد تقدّمت ، والأصل فيها من مِلْطَاط البعير ، وهو حرف فى وسط رأسه. والْمِلْط : أعلى حرف الجبل ، وصحن الدّار. والميم فى كلّها زائده.

لطف

(لطف) - فى أسماء الله تعالى «اللَّطِيفُ» هو الذى اجتمع له الرّفق فى الفعل ، والعلم (١) بدقائق المصالح وإيصالها إلى من قدّرها له من خلقه ، يقال : لَطَفَ به وله ، بالفتح ، يَلْطُفُ لُطْفا ، إذا رفق به ، فأمّا لَطُفَ بالضم يَلْطُفُ ، فمعناه صغر ودقّ.

وفى حديث ابن الصّبغاء «فأجمع له الأحبّه الأَلَاطِفَ» هو جمع الأَلْطَف ، أفعل ، من اللُّطْف : الرّفق.

ويروى «الأظالف» بالظّاء المعجمه.

وفى حديث الإفك «ولا أرى منه اللُّطْفَ الذى كنت أعرفه» أى الرّفق والبرّ. ويروى بفتح اللام والطّاء ، لغه فيه.

لطم

(لطم) فى حديث بدر «قال أبو جهل : يا قوم ، اللَّطِيمَهَ اللَّطِيمَهَ» أى أدركوها ، وهى منصوبه بإضمار هذا الفعل.

واللَّطِيمه : الجمال التى تحمل العطر والبزّ ، غير الميره. ولَطَائم المسك : أوعيته.

وفى حديث حسان (٢).

* يُلَطِّمُهُنّ بالخمر النّساء *

أى ينقضن ما عليها من الغبار ، فاستعار له اللَّطْم.

ويرى «يطّلمهنّ ...» ، وهو الضّرب بالكفّ. وقد تقدّم.

١- ضبط فى الأصل : «والعلم» بكسر الميم. وأثبتّه بضمها من ا ، واللسان.

٢- ديوانه ص ٥ بشرح البرقوقى. وصدره : * تظل جيادنا متمطّرات * وروايه الديوان : «تلطّمهنّ»

لطا

(لطا) (ه) فيه «أنه بال فمسح ذكره بلطى ثم توضأ» قيل : هو قلب ليط ، جمع ليطه ، كما قيل فى جمع فُوقَه : فُوَق. ثم قلبت فقيل : فُقًى. والمراد به ما قشر من وجه الأرض من المدر.

(باب اللام مع الظاء)

لظظ

(لظظ) [ه] فى حديث الدعاء «أَلِظُّوا بيا ذا الجلال والإكرام» أى الزموه واثبتوا عليه وأكثروا من قوله والتّلفّظ به فى دعائكم. يقال : أَلَظَّ بالشيء يُلِظُّ إِلْظَاظاً ، إذا لزمه وثابر عليه.

وفى حديث رجم اليهودى «فلمّا رآه النبىّ صلى الله عليه وسلم أَلَظَّ به النّشده» أى ألحّ فى سؤاله وألزمه إيّاه.

لظى

(لظى) فى حديث خيفان لمّا قدم على عثمان «أمّا هذا الحىّ من بلحارث بن كعب فحسك أمراس ، تَتَلَظَّى المنيّه فى رماحهم» أى تلتهب وتضطرم ، من لَظَى ، وهو اسم من أسماء النار ، ولا ينصرف للعلميّه والتّأنيث. وقد تكررت فى الحديث.

(باب اللام مع العين)

لعب

(لعب) فى حديث جابر «ما لك وللعذارى ولِعَابِهَا» اللِّعَاب بالكسر : مثل اللَّعِب. يقال : لَعِبَ يَلْعَبُ لَعِباً ولِعَاباً فهو لَاعِب.

(س) ومنه الحديث «لا يأخذنّ أحدكم متاع أخيه لاعِباً جادّا» أى يأخذه ولا يريد سرقته ولكن يريد إدخال الهمّ والغيظ عليه ، فهو لَاعِبٌ فى السّرقه ، جادّ فى الأذيّه.

وفى حديث علىّ «زعم ابن النّابغه (١) أنّى تِلْعَابه (٢)».

١- هو عمرو بن العاص.

٢- بكسر التاء ، وتفتح كما فى القاموس.

(س) وفى حديث آخر «أنّ عليّا كان تِلْعَابه» أى كثير المزح والمداعبه. والتّاء زائده. وقد تقدم فى التاء.

وفى حديث تميم والجسّاسه «صادفنا البحر حين اغتلم فَلَعِبَ بنا الموج شهرا» سمّى اضطراب أمواج البحر لَعِباً ، لمّا لم يسر بهم إلى الوجه الذى أرادوه. يقال لكلّ من عمل عملا لا يجدى عليه نفعا : إنّما أنت لاعِب.

وفى حديث الاستنجاء «إن الشيطان يَلْعَبُ بمقاعد بنى آدم» أى أنه يحضر أمكنه الاستنجاء ويرصدها بالأذى والفساد ، لأنّها مواضع يهجر فيها ذكر الله ، وتكشف فيها العورات ، فأمر بسترها والامتناع من التّعرّض لبصر النّاظرين ، ومهابّ الرياح ورشاش البول ، وكلّ ذلك من لَعِب الشيطان.

لعثم

(لعثم) (ه) فى حديث أبى بكر «فإنه لم يَتَلَعْثَم» أى لم يتوقّف ، وأجاب إلى الإسلام أوّل ما عرضته عليه.

(ه) ومنه حديث لقمان «فليس فيه لَعْثَمه» أى لا توقّف فى ذكر مناقبه.

لعس

(لعس) (ه) فى حديث الزّبير «أنّه رأى فتيه لُعْساً فسأل عنهم» اللُّعْس : جمع أَلْعَس ، وهو الذى فى شفته سواد.

قال الأزهرى : لم يرد به سواد الشّفه كما فسّره أبو عبيد ، وإنما أراد سواد ألوانهم. يقال : جاريه لَعْسَاء ، إذا كان فى لونها أدنى سواد وشربه من الحمره. فإذا قيل : لَعْسَاء الشّفه فهو على ما فسّره (١).

لعط

(لعط) [ه] فيه «أنه عاد البراء بن معرور وأخذته الذبحه ، فأمر من

١- بعد هذا فى الهروى : «قال العجّاج : * وبشر مع البياض أثما * فدلّ على أن اللّعس فى البدن كلّه».

لَعَطَه بالنّار» أى كواه فى عنقه. وشاه لَعْطَاء ، إذا كان فى جانب عنقها سواد. والعلاط : وسم فى العنق عرضا.

لعع

(لعع) (ه) فيه «إنّما الدنيا لُعَاعَه» اللُّعَاعَه ، بالضّم : نبت ناعم فى أوّل ما ينبت. يقال : خرجنا نَتَلَعَّى : أى نأخذ اللُّعَاعه.

وأصله «نَتَلَعَّع» ، فأبدلت إحدى العينين ياء. يعنى أنّ الدّنيا كالنّبات الأخضر قليل البقاء.

ومنه قولهم «ما بقى فى الإناء إلّا لُعَاعَه» أى بقيّه يسيره.

ومنه الحديث «أوجدتم يا معشر الأنصار من لُعاعةٍ من الدّنيا تألّفت بها قوما ليسلموا ، ووكلتكم إلى إسلامكم؟».

لعق

(لعق) (ه) فيه «إن للشّيطان لَعُوقا ودساما» اللَّعُوق بالفتح : اسم لما يُلْعَق : أى يؤكل بالمِلْعَقَةِ.

ومنه الحديث «كان يأكل بثلاث أصابع ، فإذا فرغ لَعِقَهَا ، وأمر بِلَعْق الأصابع والصّحفه» أى لطع ما عليها من أثر الطّعام. وقد لَعِقَهُ يَلْعَقُهُ لَعْقاً.

لعلع

(لعلع) فيه «ما أقامت (١) لَعْلَعُ» هو اسم جبل. وأنّثه ؛ لأنه جعله اسما للبقعه التى حول الجبل (٢).

لعل

(لعل) - قد تكرر فى الحديث ذكر «لَعَلَ» وهى كلمه رجاء وطمع وشكّ. وقد جاءت فى القرآن بمعنى كى.

وأصلها عَلَ (٣) ، واللام زائده.

وفى حديث حاطب «وما يدريك لَعَلَ الله قد اطّلع على أهل بدر فقال لهم : اعملوا

١- فى الهروى : «قامت».

٢- قال الهروى : «وهو إذا ذكّر صرف ، وإذا أنّث لم يصرف».

٣- فى الأصل : «وقيل : أصلها» وما أثبتّ من ا ، والصحاح (لعل) وعبارته : «واللام فى أولها زائده».

ما شئتم فقد غفرت لكم» ظنّ بعضهم أنّ معنى لَعَلَ هاهنا من جهه الظّنّ والحسبان ، وليس كذلك ، وإنّما هى بمعنى عسى ، وعسى ولَعَلَ من الله تحقيق.

لعن

(لعن) (ه) فيه «اتّقوا المَلَاعِنَ الثلاث» هى جمع مَلْعَنَه ، وهى الفعله التى يُلْعَن بها فاعلها ، كأنها مظنّه لِلَّعْن ومحلّ له.

وهى أن يتغوّط الإنسان على قارعه الطريق ، أو ظلّ الشجره ، أو جانب النّهر ، فإذا مرّ بها الناس لَعَنُوا فاعلها.

ومنه الحديث «اتّقوا اللاعِنَيْن» أى الأمرين الجالبين لِلَّعْن ، الباعثين للناس عليه ، فإنه سبب لِلَعْن من فعله فى هذه المواضع.

وليس ذا فى كل ظلّ ، وإنما هو الظّلّ (١) الذى يستظلّ به الناس ويتّخذونه مقيلا ومناخا.

واللاعِن : اسم فاعل ، من لَعَن ، فسمّيت هذه الأماكن لاعِنَه ؛ لأنها سبب اللَّعْن.

(س) وفيه «ثلاث لَعِينات» اللَّعِينه : اسم المَلْعُون ، كالرّهينه فى المرهون ، أو هى بمعنى اللَّعْن ، كالشّتيمه من الشّتم ، ولابدّ على هذا الثانى من تقدير مضاف محذوف.

(س) ومنه حديث المرأه التى لَعَنَت ناقتها فى السّفر «فقال : ضعوا عنها ، فإنها مَلْعُونه» قيل : إنما فعل ذلك لأنه استجيب دعاؤها فيها.

وقيل : فعله عقوبه لصاحبتها لئلا تعود إلى مثلها ، وليعتبر بها غيرها.

وأصل اللَّعْن : الطّرد والإبعاد من الله ، ومن الخلق السّبّ والدّعاء.

وفى حديث اللِّعان «فالْتَعن» هو افتعل من اللَّعْن : أى لَعَن نفسه. واللِّعَان والمُلَاعَنه : اللَّعْن بين اثنين فصاعدا.

١- وردت العباره فى ا هكذا : «وليس كلّ ظلّ ، وإنما هو ظلّ الذى ...»

(باب اللام مع الغين)

لغب

(لغب) [ه] فيه «أهدى يكسوم أخو الأشرم إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم سلاحا فيه سهم لَغْبٌ» يقال : سهم لَغْبٌ ولُغاب ولَغِيب ، إذا لم يلتئم ريشه ويصطحب لرداءته ، فإذا التأم فهو لؤام.

وفى حديث الأرنب «فسعى القوم فلَغِبُوا وأدركتها» اللَّغَب : التّعب والإعياء. وقد لَغِبَ يَلْغَب. وقد تكرر فى الحديث.

لغث

(لغث) - فى حديث أبى هريره «وأنتم تَلْغَثُونها» أى تأكلونها ، من اللَّغِيث ، وهو طعام يُغْلَث (١) بالشعير.

ويروى «ترغثونها» أى ترضعونها.

لغد

(لغد) - فيه «فحشى به صدره ولَغَادِيدَه» هى جمع لُغْدود ، وهى لحمه عند اللهوات. ويقال له : لُغْد ، أيضا ، ويجمع : أَلْغَادا.

لغز

(لغز) [ه] فى حديث عمر «أنه مرّ بعلقمه بن الفغواء (٢) يبايع أعرابيّا يُلْغِزُ له فى اليمين ، ويرى الأعرابىّ أنه قد حلف له ، ويرى علقمه أنه لم يحلف ، فقال له عمر : ما هذه اليمين اللُّغَيْزاء؟» اللُّغَيْزاء ممدود : من اللُّغَزِ ، وهى (٣) جحره اليرابيع ، تكون ذات (٤) جهتين ، تدخل من جهه ، وتخرج من جهه أخرى ، فاستعير لمعاريض الكلام وملاحنه. هكذا قال الهروى.

١- فى ا ، واللسان : «يغشّ» والمثبت فى الأصل. قال فى الجمهره ٢ / ٤٦ : «وغلث الحديث يغلثه غلثا ، إذا خلط بعضه ببعض ، ولم يجىء به على الاستواء. والغلث : الخلط. يقال : طعام مغلوث : أى مخلوط ، نحو البرّ والشعير ، إذا خلطا».

٢- فى الأصل ، وا : «الغفواء» وفى اللسان : «القعواء» وصححته بفاء مفتوحه ومعجمه ساكنه ، من الهروى ، والإصابه ٤ / ٢٦٦.

٣- فى الهروى : «من اللّغز. وهو أحد جحره اليربوع».

٤- فى الهروى : «ذوات».

وقال الزمخشرى : «اللَّغَّيْزا - مثقله الغين - جاء بها سيبويه فى كتابه (١) مع الخلّيطى. وفى كتاب الأزهرى (٢) مخففه ، وحقّها أن تكون تحقير (٣) المثقّله. كما يقال فى «سكيت» إنه تحقير «سكّيت» (٤).

وقد أَلْغَز فى كلامه يُلْغِز إِلْغازا ، إذا ورّى فيه وعرّض ليخفى.

لغط

(لغط) - فيه «ولهم لَغَطٌ فى أسواقهم» اللَّغَطُ : صوت وضجّه لا يفهم معناها. وقد تكرر فى الحديث.

لغم

(لغم) - فى حديث ابن عمر «وأنا تحت ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيبنى لُغَامُها» لُغام الدابّه : لعابها وزبدها الذى يخرج من فيها معه.

وقيل : هو الزّبد وحده ، سمّى بالمَلاغم ، وهى ما حول الفم مما يبلغه اللسان ويصل إليه.

ومنه حديث عمرو بن خارجه «وناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم تقصع بحرّتها ويسيل لُغَامُها بين كتفىّ».

ومنه الحديث «يستعمل مَلَاغِمَه» جمع مَلْغَم. وقد ذكر آنفا.

لغن

(لغن) [ه] فيه «أنّ رجلا قال لفلان : إنك لتفتى بلُغْنٍ ضالّ (٥) مضلّ» اللُّغْنُ : ما تعلّق من لحم اللّحيين ، وجمعه : لَغَانِين ، كلغد ولغاديد

لغا

(لغا) [ه] قد تكرر فى الحديث ذكر «لَغْوِ اليمين» قيل : هو أن يقول : لا والله ، وبلى والله ، ولا يعقد عليه قلبه.

وقيل : هى التى يحلفها الإنسان ساهيا أو ناسيا.

وقيل : هو اليمين فى المعصيه. وقيل : فى الغضب. وقيل : فى المراء. وقيل : فى الهزل.

وقيل : اللَّغْوُ : سقوط الإثم عن الحالف إذا كفّر يمينه. يقال : لَغَا الإنسان يَلْغُو ، ولَغَى يَلْغَى ، ولَغِيَ يَلْغَى ، إذا تكلّم بالمطرح (٦) من القول ، وما لا يعنى. وأَلْغَى ، إذا أسقط.

وفيه «من قال لصاحبه والإمام يخطب : صه فقد لَغَا».

۱- فی الفائق ۲ / ۴۶۸ : «فی أبنیه کتابه».

۲- فی الفائق «اللّغیزی» مخففه.

۳- فی الفائق : «تحقیرا للمثقله».

۴- هکذا ضبط فی الأصل. وفی اللسان : «سکّیت».

۵- فی اللسان : «بلغن ضالّ» بالإضافه.

۶- ضبط فی الهروی : «بالمطّرح».

[ه] والحديث الآخر «من مسّ الحصا فقد لَغَا» أى (۱) تكلّم ، وقيل : عدل عن الصّواب. وقيل : خاب. والأصل الأوّل.

[ه] وفيه «والحموله المائره لهم لَاغِيَةٌ» أى مُلْغَاه لا تعدّ عليهم ، ولا يلزمون لها صدقه. فاعله بمعنى مفعله (۲).

والمائره : الإبل التى تحمل الميره.

ومنه حديث ابن عباس «أنه أَلْغَى طلاق المكره» أى أبطله.

[ه] وفى حديث سلمان «إيّاكم ومَلْغَاهَ أوّل الليل» المَلْغَاه : مفعله من اللَّغْو والباطل ، يريد السّهر فيه ، فإنّه يمنع من قيام اللّيل.

(باب اللام مع الفاء)

لفأ

(لفـأ) – فيه «رضيت من الوفاء باللَّفَاء» الوفاء : التّمام. واللَّفَاء : النّقصان. واشتقاقه من لَفَأْتُ العظم ، إذا أخذت بعض لحمه عنه. واسم تلك اللّحمه : اللَّفِيئه ، وجمعها : لَفَايَا ، كخطايا.

لفت

(لفت) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «فإذا الْتَفَتَ الْتَفَتَ جميعا» أراد (۳) أنّه لا يسارق النّظر.

وقيل : أراد لا يلوى عنقه يمنه ويسره إذا نظر إلى الشىء ، وإنما يفعل ذلك الطّائش الخفيف ، ولكن كان يقبل جميعا ويدبر جميعا.

(س) ومنه الحديث «فكانت منّى لفْتَهٌ» هى المرّه الواحده من الالْتِفَات.

(س) ومنه الحديث «لا تتزوّجنّ لَفُوتا» هى التى لها ولد من زوج آخر. فهى لا تزال تَلْتَفِت إليه ، وتشتغل به عن الزّوج.

ومنه حديث الحجّاج «أنه قال لامرأه : إنّك كتون لَفُوت» أى كثيره التَّلَفُّت إلى الأشياء.

۱– قبل هذا فى الهروى : «يعنى فى الصلاه يوم الجمعه».

۲– فى الهروى : «بمعنى مفعول بها»

۳– هذا من قول شمر ، كما فى الهروى.

[ه] وفی حدیث عمر «وأنهز اللَّفُوتَ ، وأضمّ العنود (۱)» هی (۲) النّاقه الضجور عند الحلب ، تَلْتَفِتُ إلی الحالب فتعضّه فینهزها بیده ، فتدرّ (۳) لتفتدی باللّبن من النّهز. وهو الضّرب ، فضربها مثلا للذی یستعصی ویخرج عن الطّاعه.

وفیه «إنّ الله یبغض البلیغ من الرّجال الذی یَلْفِتُ الکلام کما تَلْفِت البقره الخلا بلسانها» یقال : لَفَتَهُ یَلْفِتُه ، إذا لواه وفتله ، وکأنه مقلوب منه. ولَفَتَه أیضا ، إذا صرفه.

(ه) ومنه حدیث حذیفه «إنّ من أقرإ النّاس للقرآن منافقا لا یدع منه واوا ولا ألفا ، یَلْفِتُه بلسانه کما تَلْفِتُ البقره الخلا بلسانها» یقال : فلان یَلْفِت الکلام لَفْتاً : أی یرسله ولا یبالی کیف جاء ، المعنی : أنه یقرؤه من غیر رویّه ولا تبصّر وتعمّد للمأمور به ، غیر مبال بمتلوّه کیف جاء ، کما تفعل البقره بالحشیش إذا أکلته.

وأصل اللَّفْت : لیّ الشیء عن الطّریقه المستقیمه.

(س) وفیه ذکر «ثنیّه لَفْت» وهی بین مکه والمدینه. واختلف فی ضبط الفاء فسکّنت وفتحت ، ومنهم من کسر اللّام مع السّکون.

[ه] وفی حدیث عمر «وذکر أمره فی الجاهلیّه ، وأنّ أمّه اتّخذت لهم لَفِیتَهً من الهبید» هی (۴) العصیده المغلّظه.

وقیل (۵) : هو ضرب من الطّبیخ ، یشبه الحساء ونحوه.

والهبید : الحنظل.

لفج

(لفج) [ه] فیه «وأطعموا مُلْفَجِیکم» المُلْفَج (۶) ، بفتح الفاء : الفقیر. یقال : أَلْفَجَ

۱- فی الأصل : «العتود» وأثبتّ ما فی : ا ، والهروی ، والفائق ۱ / ۴۳۳. ویلاحظ أن المصنّف ذکره فی (عتد) وفی (عند).
۲- قائل هذا هو الکلابیّ ، کما فی الهروی ، عن شمر.
۳- فی الهروی : «وذلک إذا مات ولدها».
۴- قائل هذا هو ابن السّکّیت ، کما فی الهروی.
۵- قائل هذا هو أبو عبید ، کما فی الهروی.
۶- قائل هذا هو أبو عمرو ، کما ذکر الهروی.

الرجل فهو مُلْفَج ، على غير قياس. ولم يجىء إلّا فى ثلاثه أحرف (١) : أسهب فهو مسهب ، وأحصن فهو محصن ، وأَلْفَج فهو مُلْفَج. الفاعل والمفعول سواء.

(ه) ومنه حديث الحسن (٢) «قيل له : أيدالك الرجل المرأه؟ قال : نعم ، إذا كان مُلْفَجاً» أى يماطلها بمهرها إذا كان فقيرا.

والمُلْفِج (٣) بكسر الفاء [أيضا](٤) : الذى أفلس وغلبه (٥) الدّين.

لفح

(لفح) - فى حديث الكسوف «تأخّرت مخافه أن يصيبنى من لَفْحِها» لَفْحُ النار : حرّها ووهجها. وقد تكرر فى الحديث.

لفظ

(لفظ) - فيه «ويبقى فى كل أرض شرار أهلها ، تَلْفِظُهم أرضوهم» أى تفذفهم وترميهم. وقد لَفِظَ (٦) الشىء يَلْفِظُه لَفْظا ، إذا رماه.

ومنه الحديث «ومن أكل فما تخلّل فلْيَلْفِظ» أى فليلق ما يخرجه الخلال من بين أسنانه.

ومنه حديث ابن عمر «أنه سئل عما لَفِظَ البحر فنهى عنه» أراد ما يلقيه البحر من السّمك إلى جانبه من غير اصطياد.

ومنه حديث عائشه «فقاءت أكلها ولَفِظَت خبيئها» أى أظهرت ما كان قد اختبأ فيها من النّبات وغيره.

لفع

(لفع) (ه) فيه «كنّ نساء من المؤمنات (٧) يشهدن مع النبىّ صلى الله

١- قال ابن خالويه : «وجدت حرفا رابعا : اجرأشّت الإبل فهى مجرأشّه ، بفتح الهمزه : إذا سمنت وامتلأت بطونها». ليس فى كلام العرب ص ٥.

٢- فى ا : «عليه السلام».

٣- هذا من شرح أبى عبيد ، كما جاء فى الهروى.

۴- سقط من الهروى.

۵- فى الهروى : «وعليه» وكذا فى اللسان ، فى موضعين.

۶- من باب ضرب وسمع. كما فى القاموس.

٧- روايه الهروى : «كان نساء المؤمنين» وروايه اللسان : «كنّ نساء المؤمنين».

عليه وسلم الصّبح ، ثم يرجعن مُتَلَفِّعَاتٍ بمروطهنّ ، لا يعرفن من الغلس» أى مُتَلَفِّفَاتٍ بأكسيتهنّ.

واللِّفاع : ثوب يجلّل به الجسد كلّه ، كساء كان أو غيره. وتَلَفَّعَ بالثوب ، إذا اشتمل به.

(س) ومنه حديث علىّ وفاطمه «وقد دخلنا فى لِفاعِنا» أى لحافنا.

(س) ومنه حديث أبىّ «كانت ترجّلنى ولم يكن عليها إلّا لِفاع» يعنى امرأته.

ومنه الحديث «لَفَعَتْك النار» أى شملتك من نواحيك وأصابك لهبها. ويجوز أن تكون العين بدلا من حاء «لفحته [النار](١)».

لفف

(لفف) (ه) فى حديث أم زرع «إن أكل لَفَ» أى قمش (٢) ، وخلط من كل شىء.

(ه) وفيه أيضا «وإن رقد الْتَفَ» أى إذا نام تَلَفَّفَ فى ثوب ونام ناحيه عنّى.

(ه) وفى حديث نائل «قال : سافرت مع مولاى عثمان وعمر فى حجّ أو عمره ، وكان عمر وعثمان وابن عمر لِفّاً ، وكنت أنا وابن الزّبير فى شببه معنا لِفّاً ، فكنا نترامى بالحنظل ، فما يزيدنا عمر على أن يقول : كذاك لا تذعروا علينا».

اللِّفُ : الحزب والطائفه ، من الالْتِفَاف ، وجمعه : أَلْفَافٌ. يقول : حسبكم ، لا تنفّروا علينا إبلنا.

ومنه حديث أبى الموالى «إنى لأسمع بين فخذيها من لَفَفِها مثل فشيش الحرابش» اللَّفُ واللَّفَفُ : تدانى الفخذين من السّمن. والمرأه لَفَّاء.

لفق

(لفق) [ه] فى حديث لقمان «صفّاق لَفَّاق» هكذا جاء فى روايه باللام. واللَّفَّاق : الذى لا يدرك ما يطلب. وقد لَفَق ولَفَّق.

١- من : ا ، واللسان.

٢- فى الهروى : «قمّش» قال الجوهرى : «القمش : جمع الشىء من هاهنا وهاهنا. وكذلك التّقميش».

لفا

(لفا) - فيه «لا أُلْفِيَنَ أحدكم متّكئا على أريكته» أى لا أجد وألقى. يقال : أَلْفَيْتُ الشى أُلْفِيه إِلْفَاءً ، إذا وجدته وصادفته ولقيته.

ومنه حديث عائشه «ما أَلْفَاه السّحر عندى إلّا نائما» أى ما أتى عليه السّحر إلّا وهو نائم. تعنى بعد صلاه الليل (١). والفعل فيه للسّحر. وقد تكرر فى الحديث.

(باب اللام مع القاف)

لقح

(لقح) - فيه «نعم المنحه اللِّقْحَه» اللِّقْحَه ، بالكسر والفتح : الناقه القريبه العهد بالنّتاج. والجمع : لِقَحٌ. وقد لَقِحَتْ لَقْحاً ولَقَاحاً ، وناقه لَقُوح ، إذا كانت غزيره اللّبن. وناقه لَاقِحٌ ، إذا كانت حاملا. ونوق لَوَاقِحُ. واللِّقَاح : ذوات الألبان ، الواحده : لَقُوح. وقد تكرر ذكره فى الحديث مفردا ومجموعا.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «اللَّقاح واحد» هو بالفتح (٢) اسم (٣) ماء الفحل ، أراد (٤) أن ماء الفحل الذى حملت منه واحد ، واللّبن الذى أرضعت كل واحده (٥) منهما كان أصله ماء الفحل.

ويحتمل (٦) أن يكون اللَّقاح فى هذا الحديث بمعنى الإِلْقَاح. يقال : أَلْقَحَ الفحل النّاقه إِلْقَاحاً ولَقَاحاً ، كما يقال : أعطى إعطاء وعطاء.

والأصل فيه للإبل. ثم استعير للناس (٧).

١- فى ا : «تعنى صلاه الليل».

٢- فى الهروى بالكسر ، ضبط قلم. وقال صاحب المصباح : «اللّقاح ، بالفتح والكسر». وذكر حديث ابن عباس هذا.

٣- هذا شرح الليث ، كما فى الهروى.

٤- فى الهروى ، واللسان : «كأنه أراد».

٥- فى الهروى : «واحد» وفى اللسان : «كل واحده منهما مرضعها».

٦- قائل هذا هو الأزهرى ، كما فى اللسان.

٧- عباره الهروى : «والأصل فيه الإبل ثم يستعار فى النّساء» والذى فى اللسان : «والأصل فيه للإبل ، ثم استعير فى النّساء».

(س) ومنه حديث رقيه العين «أعوذ بك من شرّ كلّ مُلْقِح ومخبل» تفسيره فى الحديث أنّ المُلْقح : الذى يولد له ، والمخبل : الذى لا يولد له ، من أَلْقَحَ الفحل النّاقه إذا أولدها.

(ه) وفى حديث عمر «أدرّوا لَقْحَهَ المسلمين» أراد (١) عطاءهم.

وقيل (٢) : أراد درّه الفىء والخراج الذى منه عطاؤهم. وإدراره : جبايته وجمعه.

[ه] وفيه «أنه نهى عن المَلَاقِيح والمضامين» الملاقِيح : جمع مَلْقُوح ، وهو جنين الناقه. يقال : لَقِحَت الناقه ، وولدها مَلْقُوحٌ به ، إلا أنّهم استعملوه بحذف الجار ، والنّاقه مَلْقُوحَه.

وإنما نهى عنه ؛ لأنه من بيع الغرر.

وقد تقدّم مبسوطا فى المضامين.

وفيه «أنه مرّ بقوم يُلَقِّحون النّخل» تَلْقِيح النّخل : وضع طلع الذّكر فى طلع الأنثى أوّل ما ينشقّ (٣).

(ه) وفى حديث أبى موسى ومعاذ «أمّا أنا فأتفوّقه تفوّق اللَّقُوح» أى أقرؤه متمهّلا شيئا بعد شىء ، بتدبّر وتفكّر (٤) ، كاللَّقُوح تحلب فواقا بعد فواق ، لكثره لبنها ، فإذا أتى عليها ثلاثه أشهر حلبت غدوه وعشيّا (٥).

لقس

(لقس) (ه) فيه «لا يقولنّ أحدكم : خبثت نفسى ، ولكن ليقل : لَقِسَتْ نفسى» أى غثت : واللَّقْس : الغثيان.

١- هذا من قول شمر ، كما فى الهروى.

٢- القائل هو الأزهرى. كما ذكر الهروى. وفيه : «كأنه أراد».

٣- فى ا : «تنشق».

٤- الذى فى الهروى : «جزءا بعد جزءا ، بتدبر وتذكّر ، وبمداومته».

٥- فى الهروى : «وعشيّه».

وإنما كره «خبثت» هربا من لفظ الخبث والخبيث.

(ه) وفى حديث عمر «وذكر الزّبير فقال : وعقه لَقِسٌ» اللَّقِس (١) : السّيء الخلق.

وقيل : الشّحيح. ولَقِسَت نفسه إلى الشّيء ، إذا حرصت عليه ونازعته إليه.

لقط

(لقط) (س) فى حديث مكه «ولا تحلّ لُقَطَتُها إلّا لمنشد» قد تكرر ذكر «اللُّقَطه» فى الحديث ، وهى بضمّ اللّام وفتح القاف : اسم المال المَلْقُوط : أى الموجود. والالْتِقاط : أن يعثر على الشّيء من غير قصد وطلب.

وقال بعضهم : هى اسم المُلْتَقط ، كالضّحكه والهمزه ، فأمّا المال المَلْقُوط فهو بسكون القاف ، والأوّل أكثر وأصحّ.

واللُّقَطه فى جميع البلاد لا تحلّ إلّا لمن يعرّفها سنه ثم يتملّكها بعد السّنه ، بشرط الضّمان لصاحبها إذا وجده.

فأمّا مكّه ففى لُقَطَتِها خلاف ، فقيل : إنها كسائر البلاد. وقيل : لا ، لهذا الحديث.

والمراد بالإنشاد الدّوام عليه ، وإلّا فلا فائده لتخصيصها بالإنشاد.

واختار أبو عبيد أنه ليس يحلّ للمُلْتَقِط الانتفاع بها ، وليس له إلا الإنشاد.

قال الأزهرى : فرق بقوله هذا بين لُقَطَه الحرم ولُقَطه سائر البلدان ، فإن لُقَطه غيرها إذا عرّفت سنه حلّ الانتفاع بها ، وجعل لُقَطه الحرم حراما على مُلْتَقطها والانتفاع بها ، وإن طال تعريفه لها ، وحكم أنها لا تحل لأحد إلّا بتيّه تعريفها ما عاش. فأمّا أن يأخذها وهو ينوى تعريفها سنه ثم ينتفع بها ، كلُقَطَه غيرها فلا.

[ه] وفى حديث عمر «أنّ رجلا من بنى تميم الْتَقط شبكه فطلب أن يجعلها له» الشّبكه : الآبار القريبه الماء. والْتِقَاطُها : عثوره عليها من غير طلب.

وفيه «المرأه تحوز ثلاثه مواريث : عتيقها ، ولَقِيطَها ، وولدها الذى لاعنت عنه» اللَّقِيط : الطفل الذى يوجد مرميّا على الطّرق ، لا يعرف أبوه ولا أمّه ، فعيل بمعنى مفعول.

١- هذا من شرح ابن شميل ، كما ذكر الهروى.

وهو فى قول عامّه الفقهاء حرّ لا ولاء عليه لأحد ، ولا يرثه مُلْتَقِطُه. وذهب بعض أهل العلم إلى العمل بهذا الحديث على ضعفه عند أكثر أهل النّقل.

لقع

(لقع) - فى حديث ابن مسعود «قال رجل عنده : إنّ فلانا لَقَع فرسك فهو يدور كأنه فى فلك» أى رماه بعينه وأصابه بها ، فأصابه دوار.

(ه) ومنه حديث سالم بن عبد الله بن عمر «فَلَقَعنى الأحول بعينه» أى أصابنى بها ، يعنى هشام بن عبد الملك ، وكان أحول.

[ه] ومنه الحديث «فَلَقَعَه ببعره» أى رماه بها.

لقف

(لقف) - فى حديث الحج «تَلَقَّفْتُ التّلبيه من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى تلقّنتها وحفظتها بسرعه.

[ه] وفى حديث الحجّاج «قال لامرأه : إنك لَقُوفٌ صيود» اللَّقوف (١) : التى إذا مسّها الرجل لَقِفَت يده سريعا : أى أخذتها.

لقق

(لقق) (ه) فيه «أنه قال لأبى ذرّ : ما لى أراك لَقّاً بقّا ، كيف بك إذا أخرجوك من المدينه؟» اللَّقّ : الكثير (٢) الكلام ، وكان فى أبى ذرّ شدّه على الأمراء ، وإغلاظ لهم فى القول. وكان عثمان يبلّغ عنه. يقال : رجل لَقّاقٌ بقّاق. ويروى «لقّى» بالتخفيف. وسيجىء.

(ه) وفى حديث عبد الملك «أنه كتب إلى الحجاج : لا تدع خقّا ولا لَقّاً إلّا زرعته» اللَّقّ بالفتح : الصّدع والشّق.

وفى حديث يوسف بن عمر «أنه زرع كلّ حقّ (٣) ولُقٍ (٤)» اللُّقّ : الأرض المرتفعه.

لقلق

(لقلق) - فيه «من وقى شرّ لَقْلَقِه دخل الجنه» اللَّقْلَق : اللسان.

[ه] ومنه حديث عمر «ما لم يكن نقع ولا لَقْلَقَه» أراد الصياح والجلبه عند الموت. وكأنها حكايه الأصوات الكثيره.

١- هذا شرح الأصمعىّ ، كما ذكر الهروى.

٢- هذا من شرح الأزهرى. كما فى الهروى.

٣- فى الأصل ، واللسان : «خقّ» بخاء معجمه مفتوحه ، وهو خطأ. صوابه من : ا. ومما سبق فى ماده (حقق) ١ / ٤١٦.

٤- فى الأصل ، واللسان : «لقّ» بالفتح. وضبطته بالضم من : ا ، ومما سبق فى ماده (حقق)).

لقم

(لقم) - فيه «أنّ رجلا أَلْقَمَ عينه خصاصه الباب» أى جعل الشّقّ الذى فى الباب محاذى عينه ، فكأنه جعله للعين كاللُّقْمه للفم.

(س) ومنه حديث عمر «فهو كالأرقم إن يترك يَلْقَمْ» أى إن تركته أكلك. يقال : لَقِمْت الطعام أَلْقَمُه ، وتَلَقَّمْته والْتَقَمْتُه.

لقن

(لقن) (ه) فى حديث الهجره «ويبيت عندهما عبد الله بن أبى بكر وهو شابّ ثقف لَقِنٌ» أى فهم حسن التَّلَقُّن لما يسمعه.

ومنه حديث الأخدود «انظروا لى غلاما فطنا لَقِناً».

[ه] وفى حديث علىّ «إنّ هاهنا علما - وأشار إلى صدره - لو أصبت له حمله ، بلى أصيب (١) لَقِناً غير مأمون» أى فهما غير ثقه.

لقا

(لقا) - فيه «من أحبّ لِقَاءَ الله أحبّ الله لِقَاءَه ، ومن كره لِقاء الله كره الله لِقاءه ، والموت دون لِقاء الله».

المراد بِلِقَاء الله المصير إلى الدار الآخره ، وطلب ما عند الله ؛ وليس الغرض به الموت ؛ لأنّ كلّا يكرهه ، فمن ترك الدنيا وأبغضها أحبّ لِقَاء الله ، ومن آثرها وركن إليها كره لِقاء الله ؛ لأنه إنما يصل إليه بالموت.

وقوله : «والموت دون لِقاء الله» يبيّن أنّ الموت غير اللِّقاء ، ولكنه معترض دون الغرض المطلوب ، فيجب أن يصبر عليه ، ويحتمل مشاقّه حتى يصل إلى الفوز باللِّقاء.

[ه] وفيه : «أنه نهى عن تَلَقِّى الرّكبان» هو أن يستقبل الحضرىّ البدوىّ قبل وصوله إلى البلد ، ويخبره بكساد ما معه كذبا ؛ ليشترى منه سلعته بالوكس ، وأقلّ من ثمن المثل ، وذلك تغرير محرّم ، ولكن الشراء منعقد ، ثم إذا كذب وظهر الغبن ، ثبت الخيار للبائع ، وإن صدق ، ففيه على مذهب الشافعىّ خلاف.

[ه] وفيه «دخل أبو قارظ مكه فقالت قريش : حليفنا وعضدنا ومُلْتَقَى أكفّنا» أى (٢) أيدينا تَلْتَقِى مع يده وتجتمع. وأراد به الحلف الذى كان بينه وبينهم.

١- فى الهروى : «بلى أصبت».

٢- هذا شرح القتيبى. كما فى الهروى.

وفيه «إذا الْتَقَى الختانـان وجب الغسـل» أى إذا حـاذى أحـدهما الآـخر ، وسواء تلامسا أو لم يتلامسا. يقال : الْتَقَى الفارسان ، إذا تحاذيا وتقابلا.

وتظهر فائدته فيما إذا لفّ على عضوه خرقه ثم جامع فإنّ الغسل يجب عليه ، وإن لم يلمس الختان الختان.

وفى حـديث النّخعىّ «إذا الْتَقَى المـاءان فقـد تمّ الطّهور» يريـد إذا طهرّت العضوين من أعضائك فى الوضوء فاجتمع الماءان فى الطّهور لهما فقد تمّ طهورهما للصلاه ، ولا يبالى أيّهما قدّم.

وهـذا على مـذهب من لا يوجب الترتيب فى الوضوء ، أو يريـد بالعضوين اليدين والرجلين ، فى تقديم اليمنى على اليسـرى ، أو اليسرى على اليمنى. وهذا لم يشترطه أحد.

وفيه «إنّ الرجل ليتكلّم بالكلمه ما يُلْقِى لها بالا يهوى (۱) بها فى النار» أى ما يحضر قلبه لما يقوله منها. والبال : القلب.

ومنه حديث الأحنف «أنه نعى إليه رجل فما أَلْقَى لذلك بالا» أى ما استمع له ، ولا اكترث به.

وفى حديث أبى ذر «ما لى أراك لَقًا بقا» هكذا جاءا مخفّفين فى روايه ، بوزن عصا. واللَّقَى : المُلْقَى على الأرض ، والبقا : إتباع له.

(ه) ومنه حـديث حكيم بن حزام «وأخـذت ثيابهـا فجعلت لَقًى» أى مرمـاه مُلْقَاه. قيـل : أصـل اللَّقَى : أنهم كانوا إذا طافوا خلعوا ثيابهم ، وقالوا : لا نطوف فى ثياب عصـينا الله فيها فيُلْقونها عنهم ، ويسـمون ذلك الثوب لَقًى ، فإذا قضوا نسـكهم لم يأخـذوها ، وتركوها بحالها مُلْقاةً.

وفى حديث أشـراط الساعه «ويُلْقَى الشّحّ» قال الحميدى : لم تضـبط الرّواه هذا الحرف. ويحتمل أن يكون «يُلَقَّى» ، بمعنى يُتَلَقَّى ويتعلّم ويتواصى به ويدعى إليه ، من

۱- ضبط فى ا : «يهوى».

قوله تعالى «وَلا (١) أى ما يعلّمها ويبّه عليها ، وقوله تعالى «فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ».

ولو قيل «يُلْقَى» مخفّفه القاف لكان أبعد ، لأنه لو أُلْقِيَ لترك ، ولم يكن موجودا. وكان يكون مدحا ، والحديث مبنىّ على الذّمّ.

ولو قيل «يلفى» بالفاء بمعنى يوجد ، لم يستقم ؛ لأنّ الشّحّ مازال موجودا.

وفى حديث ابن عمر «أنه اكتوى من اللَّقْوَه» هى مرض يعرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه.

(باب اللام مع الكاف)

لكأ

(لكأ) - فى حديث الملاعنه «فَتَلَكَّأَتْ عند الخامسه» أى توقّفت وتباطأت أن تقولها.

ومنه حديث زياد «أتى برجل فَتَلَكَّأَ فى الشّهاده».

لكد

(لكد) [ه] فى حديث عطاء «إذا كان حول الجرح قيح ولَكَدٌ فأتبعه بصوفه فيها ماء فاغسله» يقال : لَكِدَ الدّم بالجلد ، إذا لصق به.

لكز

(لكز) - فى حديث عائشه «لَكَزَنِى أبى لَكْزَةً» اللَّكْز : الدّفع فى الصّدر بالكفّ.

لكع

(لكع) [ه] فيه «يأتى على الناس زمان يكون أسعد الناس فى الدنيا (٢) لُكَعُ ابن لُكَع» اللُّكَع (٣) عند العرب : العبد ، ثم استعمل فى الحمق والذّم. يقال للرجل : لُكَعُ ، وللمرأه لَكَاعِ. وقد لَكِعَ الرجل يَلْكَعُ لَكْعاً فهو أَلْكَعُ.

وأكثر ما يقع فى النداء ، وهو اللّئيم. وقيل : الوسخ ، وقد يطلق على الصغير.

[ه] ومنه الحديث «أنه عليه السلام جاء يطلب الحسن بن على قال : أثمّ لُكَعُ؟» فإن أطلق على الكبير أريد به الصّغير العلم والعقل.

١- فى الأصل وا ، والهروى واللسان : «وما» خطأ. وهى الآيه ٨٠ من سوره القصص.

٢- فى الهروى ، واللسان : «بالدنيا».

٣- هذا من شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

[ه] ومنه (١) حديث الحسن «قال لرجل : يا لُكَعُ» يريد يا صغيرا فى العلم والعقل.

وفى حديث أهل البيت «لا يحبّنا اللُّكَعُ (٢) والمحيوس».

(س) وفى حديث عمر «أنه قال لأمه رآها : يا لَكْعَاءُ ، أتتشبّهين بالحرائر؟» يقال : رجل أَلْكَعُ وامرأه لَكْعَاءُ ، وهى لغه فى لَكَاعِ ، بوزن قطام.

ومنه حديث ابن عمر «قال لمولاه له أرادت الخروج من المدينه : اقعدى لَكَاعِ».

[ه] ومنه حديث سعد بن عباده «أرأيت إن دخل رجل بيته فرأى لَكَاعاً قد تفخّذ امرأته» هكذا روى فى الحديث ، جعله صفه لرجل ، ولعلّه أراد لُكَعاً فحرّف.

وفى حديث الحسن «جاءه رجل فقال : إنّ إياس بن معاويه ردّ شهادتى ، فقال : يا مَلْكَعَانُ ، لم رددت شهادته؟» أراد حداثه سنّه ، أو صغره فى العلم. والميم والنّون زائدتان.

(باب اللام مع الميم)

لمأ

(لمأ) [ه] فى حديث المولد :

فَلَمَأْتُهَا نورا يضىء له

ما حوله كإضاءه البدر

لَمَأْتُها : أى أبصرتها ولمحتها. واللَّمْءُ واللّمح : سرعه إبصار الشّىء.

لمح

(لمح) (س) ومنه الحديث «أنه كان يَلْمَحُ فى الصلاه ولا يلتفت».

لمز

(لمز) - فيه «أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمْزِ الشَّيطانِ ولَمْزِهِ» اللّمْز : العيب والوقوع فى الناس.

وقيل : هو العيب فى الوجه.

والهمْز : العيب بالغيب. وقد تكرر فى الحديث.

لمس

(لمس) (ه) فيه «أنه نهى عن بيع المُلَامَسَه» هو (٣) أن يقول : إذا لَمسْتَ ثوبى أو لمست ثوبك فقد وجب البيع.

١- هكذا جاء السياق عند الهروى : «وسئل بلال بن حريز ، فقال : هى لغتنا للصغير. وإلى هذا ذهب الحسن ....»

٢- فى اللسان : «ألكع».

٣- هذا من شرح أبى عبيد ، كما جاء عند الهروى.

وقيل : هو أن يَلْمِس المتاع من وراء ثوب ، ولا ينظر إليه ثمّ يوقع البيع عليه.

نهى عنه لأنه غَرَرٌ ، أو لأنّه تعليق أو عدول عن الصِّيغه الشَّرعيّه.

وقيل : معناه أن يجعل اللَّمْسُ بالليل قاطعا للخيار ، ويرجع ذلك إلى تعليق اللّزوم ، وهو غير نافذ.

(س) وفيه «اقتلوا ذا الطُّفْيَتَيْنِ والأبتَر ، فإنهما يَلْمِسَان البصر» وفى روايه «يَلْتَمِسَانِ البصر» أى يخطفان ويطمسان.

وقيل : لَمَسَ عينَهُ وسَمَل بمعنى.

وقيل : أراد أنّهما يَقْصِدان البصر باللّسع.

وفى الحيّات نوع يسمّى الناظر ، متى وقع نظره على عين إنسان مات من ساعته. ونوع آخر إذا سمع إنسان صوته مات.

وقد جاء فى حديث الخدرىّ عن الشّابّ الأنصارى الذى طعن الحيّه برمحه ، فماتت ومات الشّابّ من ساعته.

وفيه «أنّ رجلا قال له : إنّ امرأتى لا تَرُدّ يد لامس ، فقال : فارقها» قيل : هو إجابتها لمن أرادها.

وقوله فى سياق الحديث «فاستمتع بها» : أى لا تمسكها إلّا بقدر ما تقضى متعه النّفس منها ومن وطرها. وخاف النبىّ صلى الله عليه وسلم إن هو أوجب عليه طلاقها أن تتوق نفسه إليها فيقع فى الحرام.

وقيل : معنى «لا تردّ يد لامس» : أنها تعطى من ماله من يطلب منها ، وهذا أشبه.

قال أحمد : لم يكن ليأمره بإمساكها وهى تفجر.

قال علىّ وابن مسعود : إذا جاءكم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فظنّوا به الذى هو أهدى وأتقى.

ومنه الحديث «مَنْ سَلَكَ طَرِيقاً يَلْتَمِسُ فيه عِلْماً» أى يطلبه ، فاستعار له اللمس.

وحديث عائشه «فالْتَمَسْتُ عِقْدِى».

وقد تكرر فى الحديث.

لمص

(لمص) - فيه «أنّ الحكم بن أبى العاص كان خلف النبىّ صلى الله عليه وسلم يَلْمِصُهُ فالتفت إليه فقال : كن كذلك» يَلْمِصُه ، أى يحكيه ويريد عيبه بذلك ، قاله الزمخشرى (١).

لمظ

(لمظ) [ه] فى حديث علىّ «الإيمانُ يَبْدَأ فى القلوب لُمْظَةً». اللُّمظه بالضّم : مثل النّكته ، من البياض. ومنه فرس أَلْمَظُ ، إذا كان بححفلته بياض يسير.

وفى حديث أنس ، فى التّحنيك «فجعل الصّبىّ يَتَلَمَّظُ» أى يدير لسانه فى فيه ويحرّكه يتتبع أثر التّمر ، واسم ما يبقى فى الفم من أثر الطّعام : لُمَاظَه.

لمع

(لمع) - فيه «إذا كان أحدكم فى الصّلاه فلا يرفعْ بصره إلى السماء يُلْتَمَعْ بصرُه» أى يُخْتَلَس. يقال : أَلْمَعْتُ بالشىء ، إذا اختلسته ، واختطفته بسرعه.

[ه] ومنه حديث ابن مسعود «رأى رجلا شاخصا بصره إلى السماء فقال : ما يدرى هذا لعلّ بصره سَيُلْتَمع قبل أن يرجع إليه».

[ه] ومنه حديث لقمان «إن أر مطمعى فحدوّ تَلَمَّعُ» أى تختطف الشىء فى انقضاضها. والحِدَوُّ : هى الحِدَأه بلغه مكه.

ويروى «تَلْمَعُ» ، من لمع الطّائر بجناحيه ، إذا خفق بهما.

ويقال : لمع بثوبه وألمع به ، إذا رفعه وحرّكه ليراه غيره فيجىء إليه.

ومنه حديث زينب «رآها تَلْمَع من وراء الحجاب» أى تشير بيدها.

١- لم يذكر الزمخشرى هذه الماده. والذى فى الفائق ٣ / ١٥٩ : «مرّ بالحكم أبى مروان ، فجعل الحكم يغمز بالنبى صلى الله عليه وسلم ، ويشير بإصبعه. فالتفت إليه فقال : اللهم اجعل به وزغا ، فرجف مكانه. وروى أنه قال : كذلك فلتكن. فأصابه مكانه وزغ لم يفارقه». وانظر (وزغ) فيما يأتى.

[ه] وحديث عمر «أنه ذكر الشّام فقال : هى اللَّمَّاعه بالرّكبان» أى تدعوهم إليها. وفعّاله. من أبنيه المبالغه.

وفيه «أنه اغتسل فرأى لُمْعَه بمنكبه فدَلَكَها بشَعَره» أراد بُقْعه يسيره من جسده لم ينلها الماء ، وهى فى الأصل قطعه من النّبت إذا أخذتْ فى اليبس.

ومنه حديث دم الحيض «فَرَأى به لمعةً من دم».

لملم

(لملم) (١) (ه) فى حديث سويد بن غَفَله «أتانا مصدِّق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل بناقه مُلَمْلَمَه فأبى أن يأخذها» هى المستديره سِمَنا ، من اللَّمِّ : الضمّ والجمع ، وإنما ردّها لأنه نهى أن يؤخذ فى الزكاه خيارُ المال.

لمم

(لمم) [ه] فى حديث بُرَيده «أنّ امرأه شكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لَمَماً بابنتها» اللَّمَم : طرف (٢) من الجنون يُلَمُ بالإنسان : أى (٣) يقرُب منه ويعتريه.

[ه] ومنه حديث الدعاء «أعوذ بكلمات الله التَّامَّه (٤) من شرّ كلّ سامَّه ، ومن كلّ عين لامَّه» أى (٥) ذات لَمَم ، ولذلك لم يقل «مُلِمَّه» وأصلها من ألْمَمْتُ بالشىء ، ليزاوج قوله «من شرّ كلّ سامَّه».

[ه] ومنه الحديث فى صفه الجنه «فلولا أنه شىء قضاء الله لَأَلَمَ أن يذهب بصره ؛ لما يرى فيها» أى يقرب.

ومنه الحديث «ما يقتل حبطا أو يُلِمُّ» أى يقرب من القتل.

وفى حديث الإفك «وإن كنْتِ أَلْمَمْتِ بذنْبٍ فاستغفرِى اللَّه» أى قاربْتِ.

وقيل : اللّمم : مقاربه المعصيه من غير إيقاع فعل.

وقيل : هو من اللّمم : صغار الذنوب.

١- وضعت هذه الماده فى الأصل ، وا بعد ماده (لمم) على غير نهج المصنّف فى إيراد المواد على ظاهر لفظها.

٢- هذا من قول شمر ، كما فى الهروى.

٣- وهذا من قول أبى عبيد ، كما فى الهروى أيضا.

٤- فى ا : «التامّات».

٥- وهذا من شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

وقد تكرر «اللّمم» فی الحدیث.

ومنه حدیث أبی العالیه «إنّ اللّمم ما بین الحدّین : حدّ الدنیا وحدّ الآخره» أی صغار الذنوب التی لیس علیها حدّ فی الدنیا ولا فی الآخره.

[ه] وفی حدیث ابن مسعود «لابن آدم لمّتان : لمّه من الملک ولمه من الشیطان» اللَّمَّه : الهمّه (۱) والخطره تقع فی القلب ، أراد إلمام الملک أو الشیطان به والقرب منه ، فما کان من خطرات الخیر ، فهو من الملک ، وما کان من خطرات الشّرّ ، فهو من الشّیطان.

[ه] وفیه «اللّهمّ الْمُم شعَثَنَا».

وفی حدیث آخر «وتَلُمُ بها شَعَثی» هو من اللَّمّ : الجَمْع. یقال : لَمَمْتُ الشیء أَلُمُّه لَمًّا ، إذا جمعته : أی اجمع ما تشتّت من أمرنا.

وفی حدیث المغیره «تأکل لَمًّا وتُوسِع ذمًّا» أی تأکل کثیرا مجتمعا.

(س) وفی حدیث جمیله «أنها کانت تحت أوس بن الصّامت ، وکان رجلا به لَمَم ، فإذا اشتدّ لَمَمُه ظاهر من امرأته ، فأنزل الله کفّاره الظِّهار» اللّمم هاهنا : الإِلْمَام بالنّساء وشدّه الحرص علیهنّ. ولیس من الجنون ، فإنه لو ظاهر فی تلک الحال لم یلزمه شیء.

(ه) وفیه «ما رأیت ذا لِمَّه أحسن من رسول الله صلی الله علیه وسلم» اللِّمَّه من شعر الرأس : دون الجمّه ، سمّیت بذلک ، لأنها أَلَّمت بالمنکبین ، فإذا زادت فهی الجمّه (۲).

(س) ومنه حدیث أبی رمثه «فإذا رجل له لِمَّه» یعنی النبی صلی الله علیه وسلم.

لمه

(لمه) (ه) فی حدیث فاطمه «أنها خرجت فی لُمَه من نسائها ، تتوطّأ ذیلها ، إلی أبی بکر فعاتبته» أی فی جماعه من نسائها.

قیل : هی ما بین الثلاثه إلی العشره.

وقیل : اللُّمَه : المثل فی السّن ، والتِّرب.

۱- قال فی القاموس : «والهمّه ، ویفتح : ما همّ به من أمر لیفعل».

۲- زاد الهروی : «فإذا بلغت شحمه الأذنین فهی الوفره».

قال الجوهرى (۱) : «الهاء عوض» من الهمزه الـذاهبه من وسـطه ، وهو مما أخذت عينه ؛ كسه ومذ ، وأصـلها فعله من الملاءمه ، وهى الموافقه.

(ه) ومنه حـديث عمر «أنّ شابّه زوّجت شـيخا فقتلته ، فقال : أيّها الناس ، لينكـح الرجل لُمَتَه من النساء ، ولتنكـح المرأه لُمَتَها من الرجال» أى شكله وتربه.

ومنه حديث علىّ «ألا وإن معاويه قاد لمه من الغواه» أى جماعه.

ومنه الحديث «لا تسافروا حتى تصيبوا لمه» أى رفقه.

لما

(لما) – فيه «ظلّ أَلْمَى» هو الشديد الخضـره المائل إلى السّواد ، تشبيها باللَّمَى الذى يعمل فى الشَّفَه ، واللّثه ، من خضـره أو زرقه أو سواد.

(س) وفيه «أنشـدك اللهَ لَمَّا فعلت كذا» أى إلّا فعلته. وتخفف الميم ، وتكون «ما» زائده. وقرئ بهما قوله تعالى «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ» أى ما كلّ نفس إلّا عليها حافظ ، وإن كلّ نفس لعليها حافظ.

(باب اللام مع الواو)

لوب

(لوب) (ه) فيه «أنه حرّم مـا بين لابَتَيِ المـدينه» اللَّابَه : الحرّه ، وهى الأرض (۲) ذات الحجاره السود التى قـد ألبسـتها لكثرتها ، وجمعها : لابات ، فإذا كثرت فهى اللَّاب واللُّوب ، مثل : قاره وقار وقور. وألفها منقلبه عن واو.

والمدينه ما بين حرّتين عظيمتين

(ه) وفى حـديث عائشه ، ووصـفت أباها «بعيـد ما بين اللَّابَتَين» أرادت أنه واسع الصّدر (۳) ، واسع العطن ، فاسـتعارت له اللابَه ، كما يقال : رحب الفناء ، وواسع الجناب.

۱– ذكره الجوهرى فى (لمى) واقتصـر على قوله : «والهـاء عوض» أمـا بقيه هـذا الشـرح فهو من قول الزمخشـرى. انظر الفـائق ۲ / ۴۷۶.

۲– هذا شرح الأصمعى. كما فى الهروى.

۳– فى الهروى. «الصّله».

لوث

(لوث) (ه) فيه «فلما انصرف من الصلاه لَاثَ به الناس» أى اجتمعوا حوله. يقال : لَاثَ به يَلُوثُ ، وأَلَاثَ بمعنى. والمَلَاث : السّيّد تلاث به الأمور : أى تقرن به وتعقد.

[ه] وفى حديث أبى ذرّ «كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذا الْتَاثَتْ راحلهُ أحدنا من بالسّروه فى ضبعها» أى إذا أبطأت فى سيرها نخسها بالسّروه ، وهى نصل صغير ، وهو من اللُّوثَهِ (١) : الاسترخاء والبطء.

ومنه الحديث «أنّ رجلا كان به لُوثَهٌ ، فكان يغبن فى البيع» أى ضعف فى رأيه ، وتلجلج فى كلامه.

[ه] وفى حديث أبى بكر «أنّ رجلا وقف عليه ، فلَاثَ لَوْثاً من كلام فى دهش» أى لم يبيّنه ولم يشرحه. ولم يصرّح به.

وقيل : هو من اللَّوْثِ : الطّىّ والجمع. يقال : لُثْتُ العمامهَ أَلُوثُهَا لَوْثاً.

ومنه حديث بعضهم «فحللت من عمامتى لَوْثاً أو لَوْثَيْنِ» أى لفّه أو لفّتين.

وحديث الأنبذه «والأسقيه التى تُلَاثُ على أفواهها» أى تشدّ وتربط.

(س) ومنه الحديث «إن امرأه من بنى إسرائيل عمدت إلى قرن من قرونها فَلَاثَتْهُ بالدّهن» أى أدارته. وقيل : خلطته.

(س) وفى حديث ابن جزء «ويل لِلَّوَّاثِينَ الذين يَلُوثُونَ مثل البقر ، ارفع يا غلام ، ضع يا غلام» قال الحربى : أظنّه الذين يدار عليهم بألوان الطعام ، من اللَّوْثِ ، وهو إداره العمامه.

(س) وفى حديث القسامه ذكر «اللَّوْثِ» وهو أن يشهد شاهد واحد على إقرار المقتول قبل أن يموت أنّ فلانا قتلنى ، أو يشهد شاهدان على عداوه بينهما ، أو تهديد منه له ، أو نحو ذلك ، وهو من التَلَوُّثُ : التّلطّخ. يقال : لَاثَهُ فى التراب ، ولَوَّثَهُ.

١- اللّوثه ، بالضم ، كما فى ا بالقلم ، واللسان بالعباره.

لوح

(لوح) - فی حدیث سطیح ، فی روایه (۱) :

یَلُوحُهُ فی اللُّوْحِ بوغاء الدّمن

اللُّوحُ ، بالضم : الهواء. ولَاحَهُ یَلُوحُهُ ، ولَوَّحَهُ ، إذا غیّر لونه.

وفی أسماء دوابّه علیه الصلاه والسلام «أن اسم فرسه مُلَاوِح» هو الضامر الذی لا یسمن ، والسریع العطش ، والعظیم الأَلْوَاح ، وهو المِلْوَاح أیضا.

[ه] وفی حدیث المغیره «أتحلف عند منبر رسول الله صلی الله علیه وسلم؟ فَأَلَاحَ من الیمین» أی أشفق وخاف.

لوذ

(لوذ) - فی حدیث الدعاء «اللهمّ بک أعوذ ، وبک أَلُوذُ» یقال : لَاذَ به یَلُوذُ لِیَاذاً ، إذا التجأ إلیه وانضمّ واستغاث.

[ه] ومنه الحدیث «یَلُوذُ به الهُلّاک» أی یحتمی به الهالکون ویستترون.

وفی خطبه الحجّاج «وأنا أرمیکم بطرفی وأنتم تتسلّلون لِوَاذاً» أی مستخفین ومستترین ، بعضکم ببعض ، وهو مصدر : لَاوَذَ یُلَاوِذُ مُلَاوَذَهً ، ولِوَاذاً.

لوص

(لوص) [ه] فیه «أنه قال لعثمان : إنّ الله سیقمّصک قمیصا ، وإنک تُلَاصُ علی خلعه!» أی یطلب منک أن تخلعه ، یعنی الخلافه. یقال : أَلَصْتُهُ علی الشیء أُلِیصُهُ ، مثل راودته علیه وداورته.

[ه] ومنه حدیث عمر «أنه قال لعثمان فی معنی کلمه الإخلاص : هی الکلمه التی أَلَاصَ علیها عمّه عند الموت» یعنی أبا طالب : أی أداره علیها ، وراوده فیها (۲).

ومنه حدیث زید بن حارثه «فأداروه وأَلَاصُوهُ ، فأبی وحلف ألّا یلحقهم».

وفیه «من سبق العاطس بالحمد أمن (۳) الشّوص واللَّوْصَ» هو وجع الأذن. وقیل : وجع النّحر.

۱- انظر ماده (بوغ).

٢- فى الهروى : «عنها» وفى الفائق ٢ / ٤٧٨ : «أى أراده عليها وأرادها منه». وفى الصحاح : «ويقال : ألاصه على كذا ، أى أداره على الشىء الذى يرومه». وجاء فى القاموس : «وألاصه على الشىء ، أداره عليه ، وأراده منه».

٣- فى الأصل : «أمن من» وأسقطت «من» كما فى ا ، واللسان والفائق ١ / ٦٨١. وكما سبق فى مادتى (شوص - علص).

لوط

(لوط) – فى حديث أبى بكر «قال : إن عمر لأحبّ الناس إلىّ ، ثم قال : اللهم أَعَزُّ الولد أَلْوَطُ» أى ألصق بالقلب. يقال : لَاطَ به يَلُوطُ ويَلِيطُ ، لُوطاً ولِيطاً ولِيَاطاً ، إذا لصق به : أى الولد ألصق بالقلب.

ومنه حديث أبى البخترىّ «ما أزعم أنّ عليا أفضل من أبى بكر ولا عمر ، ولكن أجد له من اللَّوْطِ ما لا أجد لأحد بعد النبىّ صلى الله عليه وسلم».

[ه] وفى حديث ابن عباس «إن كنت تَلُوطُ حوضها» أى تطيّنه وتصلحه. وأصله من اللّصوق.

ومنه حديث أشراط الساعه «ولتقومنّ وهو يَلُوط حوضه» وفى روايه «يَلِيطُ حوضه».

ومنه حديث قتاده «كانت بنو إسرائيل إنما يشربون فى التّيه ما لَاطُوا» أى لم يصيبوا ماء سيحا ، إنما كانوا يشربون ممّا يجمعونه فى الحياض من الآبار.

وفى خطبه علىّ «ولَاطَهَا بالبلّه حتى لزبت».

[ه] وفى حديث على بن الحسين ، فى المُسْتَلَاطِ «إنه لا يرث» يعنى الملصق بالرجل فى النّسب.

وحديث عائشه فى نكاح الجاهليه «فالْتَاطَ به ودعى ابنه» أى التصق به.

ومنه الحديث «من أحبّ الدنيا الْتَاطَ منها بثلاث : شغل لا ينقضى ، وأمل لا يدرك ، وحرص لا ينقطع».

ومنه حديث العباس «أنه لَاطَ لفلان بأربعه آلاف ، فبعثه إلى بدر مكان نفسه» أى ألصق به أربعه آلاف.

[ه] وحديث الأقرع بن حابس «أنه قال لعيينه بن حصن : بما اسْتَلَطْتُمْ دم هذا الرّجل؟» أى استوجبتم واستحققتم ؛ لأنه لمّا صار لهم كأنّهم ألصقوه بأنفسهم.

لوع

(لوع) – فى حديث ابن مسعود «إنى لأجد له من اللَّاعَهِ ما أجد لولدى» اللَّاعَهُ واللَّوْعَهُ : ما يجده الإنسان لولده وحميمه ، من الحرقه وشدّه الحبّ. يقال : لَاعَهُ يَلُوعُهُ ويَلَاعُهُ لَوْعاً.

لوق

(لوق) [ه] فى حديث عباده بن الصامت «ولا آكل إلّا ما لُوِّقَ لى» أى لا آكل إلّا ما لُيِّنَ لى. وأصله من اللُّوقَةِ ، وهى الزّبده. وقيل : الزّبد بالرّطب (١).

لوک

(لوک) - فيه «فإذا هى فى فيه يَلُوكُهَا» أى يمضغها. واللَّوْكُ : إداره الشّىء فى الفم. وقد لَاكَهُ يَلُوكُهُ لَوْكاً.

ومنه الحديث «فلم نؤت إلّا بالسّويق فَلُكْنَاهُ».

لوم

(لوم) - فى حديث عمرو بن سلمه الجرمىّ «وكانت العرب تَلَوَّمُ بإسلامهم الفتح» أى تنتظر. أراد تَتَلَوَّمُ. فحذف إحدى التّاءين تخفيفا. وهو كثير فى كلامهم.

ومنه حديث علىّ «إذا أجنب فى السّفر تَلَوَّمَ ما بينه وبين آخر الوقت» أى انتظر.

(س) وفيه «بئس لعمر الله عمل الشّيخ المتوسّم ، والشّابّ المُتَلَوِّمُ» أى المتعرّض للأئمّه فى الفعل السّيِّئ. ويجوز أن يكون من اللَّوْمَهُ (٢) وهى الحاجه : أى المنتظر لقضائها.

(س) وفيه «فَتَلَاوَمُوا بينهم» أى لَامَ بعضهم بعضا. وهى مفاعله ، من لَامَهُ يَلُومُهُ لَوْماً ، إذا عذله وعنّفه.

(س) ومنه حديث ابن عباس «فَتَلَاوَمْنَا».

(س) وفى حديث ابن أمّ مكتوم «ولى قائد لا يُلَاوِمُنِى» كذا جاء فى روايه بالواو ، وأصله الهمز ، من الملاءمه ، وهى الموافقه. يقال : هو يلائمنى بالهمز ، ثمّ يخفّف فيصير ياء. وأما الواو فلا وجه لها ، إلّا أن يكون يفاعلنى ، من اللَّوْمِ ، ولا معنى له فى هذا الحديث.

(س) وفى حديث عمر «لو ما أبقيت!» أى هلّا أبقيت ، وهى حرف من حروف المعانى ، معناها التّحضيض ، كقوله تعالى : «لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ».

لون

(لون) (س) فى حديث جابر وغرمائه «اجعل اللَّوْنَ على حدته» اللَّوْنُ : نوع من النّخل. وقيل : هو الدّقل. وقيل : النّخل كلّه ما خلا البرنىّ والعجوه ، ويسمّيه أهل المدينه

۱- زاد الهروی : «ویقال لها : الألوقه. لغتان».

۲- فی الأصل : «اللّؤمه» والمثبت من : ا ، واللسان.

الأَلْوَان ، واحدته : لِينَةٌ. وأصله : لِوْنَةٌ (١) ، فقلبت الواو ياء ، لكسره اللّام.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنه كتب فى صدقه التّمر أن تؤخذ فى البَرْنِىّ من البَرْنِىّ ، وفى اللَّوْنِ من اللَّوْنِ» وقد تكرر فى الحديث.

لوا

(لوا) - فيه «لِوَاءُ الحمد بيدى يوم القيامه» اللِّوَاء : الرّايه ، ولا يمسكها إلّا صاحب الجيش.

ومنه الحديث «لكلّ غادر لِوَاء يوم القيامه» أى علامه يشهر بها فى النّاس ؛ لأنّ موضوع اللِّوَاء شهره مكان الرّئيس ، وجمعه : أَلْوِيَه.

وفى حديث أبى قتاده «فانطلق الناس لا يَلْوِى أحد على أحد» أى لا يلتفت ولا يعطف عليه. وأَلْوَى برأسه ولَوَاهُ ، إذا أماله من جانب إلى جانب.

(س) منه حديث ابن عباس «إن ابن الزّبير لَوَى ذنبه» يقال : لَوَى رأسه وذنبه وعِطفه عنك ، إذا ثناه وصرفه. ويروى بالتشديد للمبالغه.

وهو مثل لترك المكارم ، والرّوغان عن المعروف وإيلاء الجميل.

ويجوز أن يكون كنايه عن التّأخّر والتّخلّف ؛ لأنه قال فى مقابله : «وإنّ ابن أبى العاص مشى اليَقْدُميّه».

ومنه الحديث «وجعلت خيلنا تُلَوِّى خلف ظهورنا» أى تَتَلَوَّى. يقال : لَوَّى عليه ، إذا عطف وعرّج.

ويروى بالتّخفيف. ويروى «تلوذ» بالذّال. وهو قريب منه.

وفى حديث حذيفه «إن جبريل عليه السلام رفع أرض قوم لوط ، ثم أَلْوَى بها حتى سمع أهل السماء ضغاء كلابهم» أى ذهب بها. يقال : أَلْوَتْ به العنقاء : أى أطارته.

وعن قتاده مثله. وقال فيه : «ثم أَلْوَى بها فى جوّ السماء».

(س) وفى حديث الاختمار «لَيَّهُ لا لَيَّتَيْنِ» أى تَلْوِى خمارَها على رأسها مرّه واحده ، ولا تديره مرتين ، لئلّا تتشبّه بالرجال إذا اعتمّوا.

١- فى الأصل : «لونه» بالضم. والتصحيح ، بالكسر ، من ا ، واللسان.

[ه] وفيه «لَيُّ الواجد يحلّ عقوبته وعرضه» اللَّيُ : المطل. يقال : لَوَاه غريمه بدينه يَلْوِيهِ لَيّاً. وأصله : لَوْياً ، فأدغمت الواو فى الياء (۱).

ومنه حديث ابن عباس «يكون لَيُ القاضى وإعراضه لأحد الرّجلين» أى تشدّده وصلابته.

وفيه «إيّاك واللّوّ ، فإنّ اللّوّ من الشيطان» يريد قول المتندّم على الفائت : لو كان كذا لقلت وفعلت. وكذلك قول المتمنّى ؛ لأنّ ذلك من الاعتراض على الأقدار.

والأصل فيه «لو» ساكنه الواو ، وهى حرف من حروف المعانى ، يمتنع بها الشىء لامتناع غيره ، فإذا سمّى بها زيد فيها واو أخرى ، ثم أدغمت وشدّدت ، حملا على نظائرها من حروف المعانى.

(س) وفى صفه أهل الجنه «مجامرهم الأَلُوَّه» أى بخورهم العود ، وهو اسم له مرتجل.

وقيل : هو ضرب من خيار العود وأجوده ، وتفتح همزته وتضمّ. وقد اختلف فى أصليّتها وزيادتها.

ومنه حديث ابن عمر «أنه كان يستجمر بالأَلُوّه غير مطرّاه».

وفيه «من خان فى وصيّته ألقى فى اللَّوَى» قيل : إنه واد فى جهنّم.

(باب اللام مع الهاء)

لهب

(لهب) (س) فى حديث صعصعه «قال لمعاويه : إنى لأترك الكلام فما أرهف به ولا أُلْهِبَ فيه» أى لا أمضيه بسرعه. والأصل فيه الجرى الشديد الذى يثير اللهَبَ ، وهو الغبار الساطع ، كالدّخان المرتفع من النار.

لهبر

(لهبر) - فيه «لا تتزوّجنّ لَهْبَرَةً» هى الطويله الهزيله (۲).

۱- قال الهروى : «وأراد بعرضه لومه ، وبعقوبته حبسه». وانظر (عرض) فيما سبق.

۲- هكذا فى الأصل ، وا ، واللسان ، والذى فى القاموس ، والفائق ۱ / ۶۸۴ : «القصيره الدميمه» أما قول المصنف : «الطويله الهزيله» فهو شرح «النّهبره» كما فى الفائق. وكما سيذكر المصنف فى ماده (نهبر).

لهث

(لهث) - فيه «إنّ امرأه بغيّا رأت كلبا يَلْهَثُ ، فسقته فغفر لها» لَهَثَ (١) الكلب وغيره ، يَلْهَثُ لَهْثاً ، إذا أخرج لسانه من شدّه العطش والحرّ. ورجل لَهْثَان ، وامرأه لَهْثَى.

[ه] ومنه حديث ابن جبير ، فى المرأه اللهْثَى «إنها تفطر فى رمضان».

ومنه حديث علىّ «فى سكره مُلْهِثَه» أى موقعه فى اللهَثُ.

لهج

(لهج) (س) فيه «ما من ذى لَهْجَهٍ أصدق من أبى ذر» وفى حديث آخر «أصدق لَهْجَهً من أبى ذرّ» اللهْجَه : اللّسان. ولَهِجَ بالشىء ، إذا ولع به.

لهد

(لهد) (س) فى حديث ابن عمر «لو لقيت قاتل أبى فى الحرم ما لَهَدْتُهُ» أى دفعته. واللهْدُ : الدّفع الشديد فى الصّدر.

ويروى «ما هدته» أى ما حرّكته.

لهز

(لهز) (س) فى حديث النّوح «إذا ندب الميّت وُكِلَ به ملكان يَلْهَزَانِهِ» أى يدفعانه ويضربانه. واللهْزُ : الضّرب بِجُمْعِ الكفّ فى الصّدر. ولَهَزَهُ بالرّمح ، إذا طعنه به.

(س) ومنه حديث أبى ميمونه «لَهَزْتُ رجلا فى صدره».

وحديث شارب الخمر «يَلْهَزُهُ هذا وهذا» وقد تكرر فى الحديث.

لهزم

(لهزم) (س) فى حديث أبى بكر والنّسّابه «أمن هامها أو لَهَازِمِهَا؟» أى أمن أشرافها أنت أو من أوساطها. واللهَازِمُ : أصول الحنكين ، واحدتها : لِهْزِمَهٌ ، بالكسر ، فاستعارها لوسط النّسب والقبيله.

ومنه حديث الزكاه «ثم يأخذ بِلِهْزِمَتَيْهِ» يعنى شدقيه.

وقيل : هما عظمان ناتئان تحت الأذنين.

وقيل : هما مضغتان عليّتان (۲) تحتهما. وقد تكررت (۳) فى الحديث.

۱- ضبط فى الأصل بكسر الهاء. وهو من باب «منع» كما فى القاموس.

۲- فى الأصل : «عليتان» وفى ا : «عليان» وأثبتّ ما فى الصّحاح واللسان.

۳- فى الأصل : «تكرر» والمثبت من ا.

لهف

(لهف) [ه] فيه «اتّقوا دعوه اللهْفَان» هو المكروب. يقال : لَهَفَ يَلْهَفُ لَهْفاً ، فهو لَهْفَان ، ولُهِفَ فهو مَلْهُوف.

ومنه الحديث «كان يحبّ إغاثه اللهْفَان».

والحديث الآخر «تعين ذا الحاجه المَلْهُوف».

لهق

(لهق) (ه) فيه «كان خلقه سجيّه ولم يكن تَلَهْوُقاً» أى لم يكن تصنّعا وتكلّفا. يقال : تَلَهْوَقَ الرجل ، إذا تزيّن بما ليس فيه من خلق ومروءه وكرم.

قال الزمخشرى : «وعندى أنه (١) من اللهَقُ ، وهو الأبيض [فقد استعملوا الأبيض](٢) فى موضع الكريم (٣) لنقاء عرضه ممّا يدنّسه».

ومنه قصيد كعب :

* ترمى الغيوب بعينى مفردٍ لَهِقٍ *

هو بفتح الهاء وكسرها : الأبيض. والمفرد : الثّور الوحشىّ ، شبّهها به.

لهم

(لهم) - فيه «أسألك رحمه من عندك تُلْهِمُنِى بها رشدى» الإِلْهَام : أن يلقى الله فى النّفس أمرا ، يبعثه على الفعل أو الترك ، وهو نوع من الوحى يخصّ الله به من يشاء من عباده. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ «وأنتم لَهَامِيمُ العرب» هى جمع لُهْمُوم ، وهو الجواد من الناس والخيل.

لها

(لها) (س) فيه «ليس شىء من اللهْوِ إلّا فى ثلاث» أى ليس منه مباح إلّا هذه ، لأنّ كلّ واحده منها إذا تأمّلتها وجدتها معينه على حقّ ، أو ذريعه إليه.

واللهْوُ : اللَّعِب. يقال : لَهَوْتُ بالشىء أَلْهُو لَهْواً ، وتَلَهَّيْتُ به ، إذا لعبت به وتشاغلت ، وغفلت به عن غيره. وأَلْهَاه عن كذا ، أى شغله. ولَهِيتُ عن الشىء ، بالكسر ، أَلْهَى ، بالفتح

١- فى الفائق ٢ / ٤٨١ : «أنه تفعول من اللهق».

٢- تكمله لازمه من الفائق.

٣- فى الأصل ، وا واللسان : «الكرم» وأثبتّ ما فى الفائق.

لُهِيّاً (١) إذا سلوت عنه وتركت ذكره ، و [إذا](٢) غفلت عنه واشتغلت.

(س) ومنه الحديث «إذا استأثر الله بشيء فَالْهَ عنه» أى اتركه وأعرض عنه ، ولا تتعرّض له.

ومنه حديث الحسن ، فى البلل بعد الوضوء «الْهَ عنه».

ومنه حديث سهل بن سعد «فَلَهِيَ (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء كان بين يديه» أى اشتغل.

وحديث ابن الزبير «أنه كان إذا سمع صوت الرّعد لَهِيَ (٤) عن حديثه» أى تركه وأعرض عنه.

(ه) وحديث عمر «أنه بعث إلى أبى عبيده بمال فى صرّه ، وقال للغلام : اذهب بها إليه ثم تَلَهَ ساعه فى البيت ، ثم انظر ماذا يصنع بها» أى تشاغل وتعلّل.

ومنه قصيد كعب :

وقال كلّ صديق (٥) كنت آمله

لا أُلْهِيَنَّكَ (٦) إنى

عنك مشغول

أى لا أشغلك عن أمرك ، فإنى مشغول عنك.

وقيل : معناه : لا أنفعك ولا أعلّلك ، فاعمل لنفسك.

[ه] وفيه «سألت ربّى ألّا يعذّب اللَّاهِينَ من ذرّيه البشر فأعطانيهم» قيل : هم البله الغافلون.

وقيل : الذين لم يتعمّدوا الذنوب ، وإنما فرط منهم سهوا ونسيانا (٧).

وقيل : هم الأطفال الذين لم يقترفوا ذنبا.

١- فى الأصل : «لهيا» وضبطته بضم اللام وكسرها مع تشديد الياء ، من ا ، واللسان ، والصحاح. والشرح فيه. وزاد «ولهيانا».

٢- زياده من ا ، واللسان.

٣- فى الأصل : «فلها» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان ، والقاموس.

٤- فى الأصل : «لها» وأثبتّ ما فى المراجع السابقه. والفائق ٢ / ٤٨١.

٥- فى شرح الديوان ص ١٩ : «خليل».

٦- فى شرح الديوان : «لا ألفينّك».

٧- زاد الهروى : «وهو القول».

وفى حديث الشاه المسمومه «فما زلت أعرفها فى لَهَوَاتِ رسول الله صلى الله عليه وسلم» اللهَوَات : جمع لَهَاه ، وهى اللّحمات فى سقف أقصى الفم. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث عمر «منهم الفاتح فاه لِلُهْوَه من الدنيا» اللُّهْوَه بالضم : العطيّه ، وجمعها : لُهًى.

وقيل : هى أفضل العطاء وأجزله.

(باب اللام مع الياء)

ليت

(ليت) (س) فيه «ينفخ فى الصّور فلا يسمعه أحد إلّا أصغى لِيتاً» اللِّيت (١) : صفحه العنق ، وهما لِيتَان ، وأصغى : أمال.

وفى الدعاء : «الحمد الله الذى لا يفات ، ولا يُلَات ، ولا تشتبه عليه الأصوات» يُلَات : من أَلَاتَ يُلِيتُ ، لغه فى : لَاتَ يَلِيتُ ، إذا نقص. ومعناه : لا ينقص ولا يحبس عنه الدّعاء.

ليث

(ليث) (ه س) فى حديث ابن الزبير «أنه كان يواصل ثلاثا ثم يصبح وهو أَلْيَثُ أصحاب» أى أشدّهم وأجلدهم. وبه سمّى الأسد لَيْثاً.

ليح

(ليح) (ه) فيه «أنه كان لحمزه رضى الله عنه سيف يقال له : لِيَاح» هو من لاح يَلُوح لِيَاحاً ، إذا بدا وظهر. وأصله : لواح ، فقلبت الواو ياء لكسره اللام ، كاللّياذ ، من لاذ يلوذ. ومنه قيل للصّبح : لياح. وألاح ، إذا تلألأ.

ليس

(ليس) (ه) فيه «ما أنهر الدّم وذكر اسم الله فكل (٢) ، لَيْسَ السّنّ والظّفر» أى إلّا السّنّ والظّفر.

١- بالكسر ، كما فى القاموس.

٢- فى الأصل ، وا : «كل ما أنهر الدم» وفى الهروى : «ما أنهر الدم فكل» وهى روايه المصنّف فى (نهر). وفى اللسان : «كلّ ما أنهر الدم فكل» وأثبتّ روايه البخارى ، فى (باب ما أنهر الدم ، وباب ماندّ من البهائم ، وباب إذا ندّ بعير لقوم ، من كتاب الذبائح). وانظر أيضا البخارى (باب قسمه الغنم ، من كتاب الشركه فى

و «لَيْسَ» من حروف الاستثناء ، كإلّا ، تقول : جاءنى القوم لَيْسَ زيدا ، وتقديره : ليس بعضهم زيدا.

ومنه الحديث «ما من نبىّ إلا وقد أخطأ ، أو همّ بخطيئه ، لَيْسَ يحيى بن زكريا».

ومنه الحديث «أنه قال لزيد الخيل : ما وصف لى أحد فى الجاهليه فرأيته فى الإسلام إلّا رأيته دون الصّفه لَيْسَكَ» أى إلّا أنت.

وفى «ليسك» غرابه ، فإن أخبار «كان وأخواتها» إذا كانت ضمائر ، فإنما يستعمل فيها كثيرا المنفصل دون المتّصل ، تقول : ليس إيّاى وإيّاك.

(س) وفى حديث أبى الأسود «فإنه أهيس أليس» الأليس : الذى لا يبرح مكانه.

ليط

(ليط) (س) فى كتابه لثقيف لمّا أسلموا «وأنّ ما كان لهم من دين إلى أجل فبلغ أجله ، فإنه لِيَاط مبرّأ من الله ، وأنّ ما كان لهم من دين فى رهن وراء عكاظ ، فإنه يقضى (1) إلى رأسه ويُلَاط بعكاظ ولا يؤخّر».

أراد باللِّيَاط الرّبا ؛ لأنّ كلّ شىء ألصق بشىء وأضيف إليه فقد أُلِيطَ به. والرّبا ملصق برأس المال. يقال : لَاطَ حبّه بقلبى يَلِيطُ ويلوط ، لَيْطاً ولوطا ولِيَاطاً ، وهو أَلْيَط بالقلب ، وألوط.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه كان يُلِيطُ أولاد الجاهليّه بآبائهم» وفى روايه «بمن ادّعاهم فى الإسلام» أى يلحقهم بهم ، من أَلَاطَهُ يُلِيطُهُ ، إذا ألصقه به.

(ه) وفى كتابه لوائل بن حجر «فى التّيعه شاه لا مقورّه الأَلْيَاط» هى جمع لِيط ، وهى فى الأصل : القشر اللّازق بالشّجر ، أراد غير مسترخيه الجلود لهزالها ، فاستعار اللّيط للجلد ؛ لأنه للّحم بمنزلته للشّجر والقصب ، وإنّما جاء به مجموعا ؛ لأنه أراد ليط كلّ عضو.

١- فى ا : «يفضى».

(س) ومنه الحديث «أن رجلا قال لابن عباس : بأىّ شىء أذكّى إذا لم أجد حديده؟ قال : بِلِيطَهٍ فاليه» أى قشره قاطعه.

واللِّيط : قشر القصب والقناه ، وكلّ شىء كانت له صلابه ومتانه ، والقطعه منه : لِيطَه.

(س) ومنه حديث أبى إدريس «دخلت على أنس فأتى بعصافير فذبحت بِلِيطَه» وقيل : أراد به القطعه المحدّده من القصب.

(س) وفى حديث معاويه ابن قرّه «ما يسرّنى أنى طلبت المال خلف هذه اللَّائِطَه ، وأنّ لى الدّنيا» اللَّائِطَه : الأسطوانه (١) سمّيت به للزوقها بالأرض.

لين

(لين) (ه) فيه «كان إذا عرّس بليل توسّد لَيْنَه» اللَّيْنَه بالفتح : كالمسوره (٢) أو كالرّفاده ، سمّيت لينه للينها.

(س) وفى حديث ابن عمر «خياركم أَلْاَينُكُمْ مناكب فى الصلاه» هى جمع : أَلْيَن ، وهو بمعنى السّكون والوقار والخشوع.

ومنه الحديث «يتلون كتاب الله لَيِّناً» أى سهلا على ألسنتهم.

ويروى «لَيْناً» بالتّخفيف ، لغه فيه.

ليه

(ليه) (س) فى حديث ابن عمر «أنه كان يقوم له الرجل من ليه نفسه ، فلا يقعد فى مكانه» أى من ذات نفسه ، من غير أن يكرهه أحد.

وأصلها «وليه» ، فخذفت الواو وعوّض منها الهاء ، كزنه وشيه.

ويروى «من إليه نفسه» فقلبت الواو همزه. وقد تقدّمت فى حرف الهمزه.

ويروى من «ليّته» بالتشديد ، وهم الأقارب الأدنون ، من اللّىّ ، فكأنّ الرجل يلويهم على نفسه. ويقال فى الأقارب أيضا : ليه ، بالتخفيف.

ليا

(ليا) - فيه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل لِيَاء ثم صلّى ولم يتوضّأ» اللِّيَاء بالكسر والمد : اللّوبياء ، واحدتها : لِيَاءَه.

١- فى الأصل : «الاصطوانه» والتصحيح من ا واللسان ، والقاموس.

٢- المسوره : متّكأ من جلد.

وقيل : هو شيء كالحمّص ، شديد البياض يكون بالحجاز.

واللِّيَاء أيضا : سمكه فى البحر (١) يتّخذ من جلدها لتّرسه (٢) ، فلا يحيك فيها شيء. والمراد الأوّل.

ومنه الحديث «أنّ فلانا أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بودّان لِيَاء مقشّى».

ومنه حديث معاويه «أنه دخل عليه وهو يأكل لِيَاء مقشّى».

وفى حديث الزّبير «أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من لِيَّةَ» هو اسم موضع بالحجاز. وقد تقدّم فى اللام والواو.

وحديث الاختمار «ليّه لا ليّتين».

وحديث المطل «لَيُ الواجد».

وحديث «ليّ القاضى» ، لأنها من الواو.

١- فى الأصل ، وا : «بحر» والمثبت من اللسان ، والفائق ٢ / ٤٨٤

٢- جمع التّرس.

حرف الميم

(باب الميم مع الهمزه)

مأبض

(مـأبض) – فيه «أنه بال قائما ، لعلّه بمأبضـيه» المأبض : باطن الرّكبه هاهنا ، وأصـله من الإباض ، وهو الحبل الـذى يشـدّ به رسغ البعير إلى عضـده. والمـأبض : مفعـل منه. أى موضع الإبـاض ، والميم زائـده. تقول العرب : إنّ البول قائما يشـفى من تلك العله (۱).

مأتم

(مـأتم) – فى بعض الحـديث «فأقـاموا عليه مأتمـا» المـأتم فى الأصـل : مجتمع الرجـال والنسـاء فى الحزن والسّـرور ، ثم خصّ به اجتماع النساء للموت.

وقيل : هو للشّوابّ منهنّ لا غيره. والميم زائده.

مأثره

(مـأثره) – فيه «ألاـ إنّ كـلّ دم ومأثره من مآثر الجاهليه فإنها تحت قـدمىّ هاتين» مآثر العرب : مكارمها ومفاخرها التى تؤثر عنها وتروى. والميم زائده.

مأرب

(مأرب) – قد تكرر فى الحديث ذكر «مَأْرِب» بكسر الراء ، وهى مدينه باليمن كانت بها بلقيس.

مأزم

(مـأزم) – فيه «إنى حرّمت المـدينه حرامـا ما بين مأزميها» المأزم : المضـيق فى الجبال حيث يلتقى بعضـها ببعض ويتّسع ما وراءه. والميم زائده ، وكأنه من الأزم : القوّه والشدّه.

ومنه حديث ابن عمر «إذا كنت بين المأزمين دون منّى ، فإنّ هناك سرحه سرّ تحتها سبعون نبيّا» وقد تكرر فى الحديث.

۱– جاء بهامش ا : «وأقول : لعل وجه قيامه صـلى الله عليه وسـلم عـدم قـدرته على القعود ، لعلّه فى ركبتيه ، لا لما ذكره ؛ لأنه لا يظهر وجه للتشفى من تلك العله بالبول قائما ، كما لا يخفى».

مأصر

(مأصر) - فى حديث سعيد بن زيد «حبست (١) له سفينه بالمأصر» هو موضع تحبس فيه السّفن ، لأخذ الصدقه أو العشر ممّا فيها. والمأصر : الحاجز. وقد تفتح الصاد بلاهمز ، وقد تهمز ، فيكون من الأصر : الحبس. والميم زائده. يقال : أصره يأصره أصرا ، إذا حبسه. والموضع : مأصر ومأصر. والجمع : مآصر.

مأس

(مأس) - فى حديث مطرّف «جاء الهدهد بالمَاسِ ، فألقاه على الزّجاجه ففلقها» ألماس : حجر معروف يثقب به الجوهر ويقطع وينقش ، وأظنّ الهمزه واللام فيه أصليّتين ، مثلهما فى : إلياس ، وليست بعربيّه ، فإن كان كذلك فبابه الهمزه ، لقولهم فيه : الألماس. وإن كانتا للتّعريف ، فهذا موضعه. يقال : رجل مَاسٍ ، بوزن مال : أى خفيف طيّاش.

مأق

(مأق) - فيه «أنه كان يكتحل من قبل مُؤْقِهِ مرّه ، ومن قبل مَأْقِهِ مرّه» مُؤْق العين : مؤخّرها ، ومَأْقِهَا : مقدّمها.

قال الخطّابى : من العرب من يقول : مَأْقٌ ومُؤْقٌ ، بضمّهما ، وبعضهم يقول : مَأْقٍ ومُؤْقٍ ، بكسرهما ، وبعضهم [يقول](٢) : ماق ، بغير همز ، كقاض. والأفصح الأكثر : المَأْقِى ، بالهمز والياء ، والمُؤْق بالهمز والضم ، وجمع المؤق : آمَاق وأَمْآق ، وجمع المَأْقِى : مَآقِى.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان يمسح المَأْقِيَيْنِ» هى تثنيه المَأْقِى.

[ه] وفى حديث طهفه «ما لم تضمروا الإِمَاق» الإِمَاق : تخفيف الإِمْآق ، بحذف الهمزه وإلقاء حركتها على الميم ، وهو من أماق الرجل ، إذا صار ذا مأقه ، وهى الحميّه والأنفه.

وقيل : الحدّه والجراءه. يقال : أَمْأَقَ الرجل يُمْئِقُ إِمْآقاً ، فهو مُئِيق. فأطلقه على النّكث والغدر ؛ لأنهما (٣) من نتائج الأنفه والحميّه أن يسمعوا ويطيعوا.

١- ضبط فى ا : «حبست».

٢- زياده من ا.

٣- فى الهروى : «لأنه يكون من أجل الأنفه والحميه أن يسمعوا ويطيعوا» وروايه اللسان كروايه ابن الأثير ، لكن فيه : «أن تسمعوا وتطيعوا». وجاء فى الصحاح : «يعنى الغيظ والبكاء ممّا يلزمكم من الصدقه. ويقال : أراد به الغدر والنكث».

قال الزمخشری : «وأوجه من (۱) هذا أن یکون الإماق مصدر : أماق (۲) ، وهو أفعل من الموق ، بمعنی الحمق. والمراد إضمار الکفر ، والعمل علی ترک الاستبصار فی دین الله تعالی».

مأل

(مأل) - فی حدیث عمرو بن العاص «إنّی والله ما تأبّطتنی الإماء ، ولا حملتنی البغایا فی غبّرات المَآلِی» المَآلِی : جمع مِئْلَاه - بوزن سِعلاه - وهی هاهنا خرقه الحائض ، وهی خرقه النائحه أیضا. یقال : آلَت المرأه إیلاء ، إذا اتّخذت مِئْلَاه ، وممیها زائده.

نفی عن نفسه الجمع بین سبّتین : أن یکون لزِنیه ، وأن یکون محمولا فی بقیّه حیضه.

مأم

(مأم) - فی حدیث ابن عباس «لا یزال أمر الناس مُؤامّا ، ما لم ینظروا فی القَدَر والولدان» أی لا یزال جاریا علی القصد والاستقامه. والمُؤامّ : المُقَارِب ، مفاعل من الأَمّ ، وهو القصد ، أو من الأَمَم : القُرب. وأصله : مُؤامِم ، فأُدغِم.

ومنه حدیث کعب «لا تزال الفتنه مُؤامّاً بها ما لم تبدأ من الشام» مؤامّ هاهنا : مُفاعَل بالفتح ، علی المفعول ؛ لأن معناه : مقارَبا بها ، والباء للتّعدیه.

ویروی «مؤمّا» بغیر مدّ.

مأن

(مأن) [ه] فی حدیث ابن مسعود «إنّ طول الصلاه وقصر الخطبه مَئِنّه من فقه الرجل» أی إنّ ذلک مما یعرف به فقه الرجل. وکل شیء دلّ علی شیء فهو مئنه له ، کالمخلقه والمجدره. وحقیقتها أنها مفعله من معنی «إنّ» التی للتحقیق والتأکید ، غیر مشتقّه من لفظها ، لأن الحروف لا یشتق منها ، وإنما ضمّنت حروفها ، دلاله علی أنّ معناها فیها. ولو قیل : إنها اشتقّت من لفظها بعد ما جعلت اسما لکان قولا.

ومن أغرب ما قیل فیها : أنّ الهمزه بدل من ظاء المظنّه ، والمیم فی ذلک کله زائده.

وقال أبو عبید : معناه أنّ هذا مما یستدلّ به علی فقه الرجل.

۱- فی الفائق ۲ / ۸ : «منه».

۲- بعده فی الفائق : «علی ترک التعویض. کقولهم : أریته إراء. وکقوله تعالی : (وَإِقامَ الصَّلاهِ)».

قال الأزهرى : جعل أبو عبيد فيه الميم أصليه ، وهى ميم مفعله (١).

ماء

(ماء) – فى حديث أبى هريره «أمّكم هاجر يا بنى مَاءِ السماء» يريد العرب ، لأنهم كانوا يتّبعون قطر السماء ، فينزلون حيث كان ، وألف «الماء» منقلبه عن واو ، وإنما ذكرناه هاهنا لظاهر لفظه.

(باب الميم مع التاء)

متت

(متت) – فى حديث علىّ «لا يَمُتَّان إلى الله بحبل ، ولا يمدّان إليه بسبب» المَتّ : التّوسّل والتوصّل بحرمه أو قرابه ، أو غير ذلك. تقول : مَتَ يَمُتُ مَتّاً ، فهو مَاتٌ. والاسم : مَاتَّةٌ ، وجمعها : مَوَاتّ ، بالتشديد فيهما.

متح

(متح) – فى حديث جرير «لا يقام مَاتِحُهَا» المَاتِح : المستقى من البئر بالدّلو من أعلى البئر ، أراد أنّ ماءها جار على وجه الأرض فليس يقام بها مَاتِح ، لأن الماتح يحتاج إلى إقامته على الآبار ليستقى.

والمايح ، بالياء : الذى يكون فى أسفل البئر يملأ الدّلو. تقول : مَتَحَ الدّلو يَمْتَحُهَا مَتْحاً ، إذا جذبها مستقيا لها ، ومَاحَهَا يَمِيحُهَا : إذا ملأها.

(ه) ومنه حديث أبىّ «فلم أر الرجال مَتَحَتْ أعناقها إلى شىء مُتُوحها إليه» أى مدّت أعناقها نحوه.

وقوله «متوحها» مصدر غير جار على فعله ، أو يكون كالشّكور والكفور.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «لا تقصر الصلاه إلّا فى يوم مَتَّاح» أى يوم يمتدّ سيره من أوّل النهار إلى آخره. ومَتَحَ النهار ، إذا طال وامتدّ.

متخ

(متخ) (س) فيه «أنه أتى بسكران ، فقال : اضربوه ، فضربوه بالثّياب والنّعال والمِتِّيخَه» وفى روايه «ومنهم من جلده بالمِتِّيخَه».

هذه اللفظه قد اختلف فى ضبطها. فقيل : هى بكسر الميم وتشديد التاء ،

١- بعد هذا فى الهروى : «فإن كان كذلك فليس هو من هذا الباب».

وبفتح الميم مع التشديد ، وبكسر (١) الميم وسكون التاء قبل الياء ، وبكسر الميم وتقديم الياء الساكنه على التاء.

قال الأزهرى : وهذه كلها أسماء لجرائد النخل ، وأصل العرجون.

وقيل : هى اسم للعصا. وقيل : القضيب الدّقيق اللّيّن.

وقيل : كلّ ما ضرب به من جريد أو عصا أو درّه ، وغير ذلك.

وأصلها - فيما قيل - من مَتَخَ الله رقبته بالسّهم ، إذا ضربه.

وقيل : من تيّخه العذاب ، وطيّخه ، إذا ألحّ عليه ، فأبدلت التاء من الطاء.

ومنه الحديث «أنه خرج وفى يده متّيخه ، فى طرفها خوص ، معتمدا على ثابت ابن قيس».

متع

(متع) - فيه «أنه نهى عن نكاح المُتْعَه» هو النّكاح إلى أجل معيّن ، وهو من التَّمَتُّع بالشىء : الانتفاع به. يقال : تَمَتَّعْتُ به أَتَمَتَّعُ تَمَتُّعاً. والاسم : المُتْعَه ، كأنه ينتفع بها إلى أمد معلوم. وقد كان مباحا فى أوّل الاسلام. ثم حرّم ، وهو الآن جائز عند الشّيعه.

وفيه ذكر «مُتْعَه الحج» التَمَتُّع بالحج له شرائط معروفه فى الفقه ، وهو أن يكون قد أحرم فى أشهر الحج بعمره ، فإذا وصل إلى البيت وأراد أن يحلّ ويستعمل ما حرم عليه ، فسبيله أن يطوف ويسعى ويحلّ ، ويقيم حلالا إلى يوم الحج ، ثم يحرم من مكه بالحج إحراما جديدا ، ويقف بعرفه ثم يطوف ويسعى ويحلّ من الحج ، فيكون قد تَمَتَّعَ بالعمره فى أيام الحج : أى انتفع ؛ لأنهم كانوا لا يرون العمره فى أشهر الحج ، فأجازها الإسلام.

وفيه «أن عبد الرحمن طلّق امرأه (٢) فَمَتَّعَ بوليده» أى أعطاها أمه ، وهى متعه الطلاق. ويستحبّ للمطلّق أن يعطى امرأته عند طلاقها شيئا يهبها إيّاه.

وفى حديث ابن الأكوع «قالوا : يا رسول الله ، لو لا مَتَّعْتَنَا به» أى هلّا تركتنا ننتفع به.

وقد تكرر ذكر «التّمتّع ، والمتعه ، والاستمتاع» فى الحديث.

١- فى الأصل : «وكسر» والمثبت من ا ، واللسان.

٢- فى الأصل : «امرأته» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان ، ونسخه من النهايه بدار الكتب المصريه ، برقم ٥١٧ حديث.

وفى حديث ابن عباس «أنه كان يفتى الناس حتى إذا مَتَعَ الضّحى وسئم» مَتَعَ النهار ، إذا طال وامتدّ وتعالى.

ومنه حديث مالك بن أوس «بينا أنا جالس فى أهلى حين مَتَعَ النهار إذا رسول عمر ، فانطلقت إليه».

(ه) ومنه حديث كعب والدّجّال «يسخّر معه جبل مَاتِع ، خلاطه ثريد» أى طويل شاهق.

(ه) وفيه «أنه حرّم (١) المدينه ورخّص فى مَتَاع الناضح» أراد أداه البعير التى تؤخذ من الشجر ، فسمّاها متاعا. والمَتَاع : كلّ ما ينتفع به من عروض الدنيا ، قليلها وكثيرها.

متك

(متك) [ه] فى حديث عمرو بن العاص «أنه كان فى سفر ، فرفع عقيرته بالغناء ، فاجتمع الناس عليه ، فقرأ القرآن فتفرّقوا ، فقال : يا بنى المَتْكَاء ، إذا أخذت فى مزامير الشيطان اجتمعتم ، وإذا أخذت فى كتاب الله تفرّقتم» المَتْكَاء : هى التى لم تختن. وقيل : هى التى لا تحبس بولها.

وأصله من المَتْك ، وهو عرق بظر المرأه.

وقيل : أراد يا بنى البظراء.

وقيل : هى المفضاه.

متن

(متن) - فى أسماء الله تعالى «الْمَتِينُ» هو القوىّ الشديد ، الذى لا يلحقه فى أفعاله مشقّه ، ولا كلفه ولا تعب. والمَتَانَه : الشدّه والقوّه ، فهو من حيث إنه بالغ القدره تامّها قوىّ ، ومن حيث إنه شديد القوّه متين.

(س) وفيه «مَتَنَ بالناس يوم كذا» أى سار بهم يومه أجمع. ومَتَنَ فى الأرض ، إذا ذهب.

١- فى الهروى : «حرم شجر المدينه».

(باب الميم مع الثاء)

مثث

(مثث) (س) فى حديث عمر «أنّ رجلا أتاه يسأله ، قال : هلكت ، قال : أهلكت وأنت تَمُثُّ مَثَ الحميت؟» أى ترشح من السّمن. ويروى بالنون.

وفى حديث أنس «كان له منديل يَمُثُّ به الماء إذا توضأ» أى يمسح به أثر الماء وينشّفه.

مثل

(مثل) - فيه «أنه نهى عن المُثْلَه» يقال : مَثَلْتُ بالحيوان أَمْثُلُ به مَثْلًا ، إذا قطعت أطرافه وشوّهت به ، ومَثَّلْتُ بالقتيل ، إذا جدعت أنفه ، أو أذنه ، أو مذاكيره ، أو شيئا من أطرافه. والاسم : المُثْلَه. فأمّا مَثَّلَ ، بالتشديد ، فهو للمبالغه.

ومنه الحديث «نهى أن يُمَثَّلَ بالدّوابّ» أى تنصب فترمى ، أو تقطع أطرافها وهى حيّه.

زاد فى روايه «وأن تؤكل المَمْثُول بها».

ومنه حديث سويد بن مقرّن «قال له ابنه معاويه : لطمت مولى لنا فدعاه أبى ودعانى ، ثم قال : امْثُلْ منه - وفى روايه - امْتَثِلْ ، فعفا» أى اقتصّ منه. يقال : أَمْثَلَ السلطان فلانا ، إذا أقاده. وتقول للحاكم : أَمْثِلْنِى ، أى أقدنى.

ومنه حديث عائشه تصف أباها «فحنت له قسيّها ، وامْتَثَلُوهُ غرضا» أى نصبوه هدفا لسهام ملامهم وأقوالهم. وهو افتعل ، من المثله. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) ومنه الحديث «من مَثَلَ بالشّعر فليس له عند الله خلاق يوم القيامه» مُثْلَه الشّعر : حلقه من الخدود. وقيل : نتفه أو تغييره بالسّواد.

وروى عن طاوس أنه قال : جعله الله طهره ، فجعله نكالا.

(ه) وفيه «من سرّه أن يَمْثُلَ له الناس قياما فليتبوّأ مقعده من النار» أى يقومون له قياما وهو جالس. يقال : مَثَلَ الرجل يَمْثُلُ مُثُولاً ، إذا انتصب قائما. وإنما نهى عنه لأنه من زىّ الأعاجم ، ولأن الباعث عليه الكبر وإذلال الناس.

ومنه الحديث «فقام النبى صلى الله عليه وسلم مُمْثِلًا» يروى بكسر الثاء وفتحها : أى منتصبا قائما. هكذا شرح. وفيه نظر من جهه التصريف.

وفى روايه «فمثل قائما».

وفيه «أشدّ الناس عذابا مُمَثِّلٌ من الممثّلين» أى مصوّر. يقال : مَثَّلْتُ ، بالتّثقيل والتخفيف ، إذا صوّرت مثالا. والتِّمْثَال : الاسم منه. وظل كل شىء : تِمْثَالُهُ. ومَثَّلَ الشىء بالشىء : سوّاه وشبّهه به ، وجعله مثله وعلى مثاله.

ومنه الحديث «رأيت الجنه والنار مُمَثَّلَتَيْنِ فى قبله الجدار» أى مصوّرتين ، أو مثالهما.

ومنه الحديث «لا تُمَثِّلُوا بناميه الله» أى لا تشبّهوا بخلقه ، وتصوروا مثل تصويره.

وقيل : هو من المثله.

(س [ه]) وفيه «أنه دخل على سعد وفى البيت مِثَالٌ رث» أى فراش خلق.

(س [ه]) ومنه حديث علىّ «فاشترى لكل واحد منهما (١) مثالين»

وقيل : أراد نمطين ، والنّمط : ما يفترش من مفارش الصوف الملوّنه.

(س) ومنه حديث عكرمه «أنّ رجلا من أهل الجنه كان مستلقيا على مُثُلِهِ» هى جمع مِثَال ، وهو الفراش.

وفى حديث المقدام «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ألا إنى أوتيت الكتاب ومِثْلَه معه» يحتمل وجهين من التأويل :

أحدهما : أنه أوتى من الوحى الباطن غير المتلوّ مثل ما أعطى من الظاهر المتلوّ.

والثانى : أنه أوتى الكتاب وحيا ، وأوتى من البيان مثله : أى أذن له أن يبيّن ما فى الكتاب ، فيعم ، ويخصّ ، ويزيد ، وينقص ، فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله ، كالظاهر المتلوّ من القرآن.

(س) وفى حديث المقداد «قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن قتلته كنت مثله قبل أن يقول كلمته» أى تكون من أهل النار إذا قتلته ، بعد أن أسلم وتلفّظ بالشهاده ، كما كان هو قبل التّلفّظ بالكلمه من أهل النار ، لا أنه يصير كافرا بقتله.

١- فى الهروى. واللسان : «منهم» والقصه مبسوطه فى اللسان.

وقيل : معناه : أنك مثله فى إباحه الـدّم ، لأن الكافر قبل أن يسـلم مباح الـدّم ، فإن قتله أحـد بعـد أن أسـلم كان مباح الدّم بحق القصاص.

(س) ومنه حديث صاحب النّسعه «إن قتلته كنت مثله» جاء فى روايه أبى هريره «أن الرجل قال : والله ما أردت قتله» فمعناه أنه قد ثبت قتله إياه ، وأنه ظالم له ، فإن صدق هو فى قوله : إنه لم يرد قتله ، ثم قتلته قصاصا كنت ظالما مثله ، لأنه يكون قد قتله خطأ.

(ه) وفى حـديث الزكـاه «أمّـا العباس ، فإنها عليه ومثلها معها» قيل : (١) إنه كـان أخّر الصـدقه عنه عامين ، فلـذلك قال : «ومثلها معها».

وتأخير الصدقه جائز للإمام إذا كان بصاحبها حاجه إليها.

وفى روايه «قال : فإنها علىّ ومثلها معها» قيل : إنه كان استسلف منه صدقه عامين ، فلذلك قال : «علىّ».

وفى حـديث السّـرقه «فعليه غرامه مثليه» هـذا على سبيـل الوعيـد والتّغليـظ ، لا ـ الوجوب ؛ لينتهى فـاعله عنه ، وإلا فلا واجب على متلف الشىء أكثر من مثله.

وقيل : كان فى صدر الإسلام تقع العقوبات فى الأموال ، ثم نسخ.

وكـذلك قوله فى ضالّه الإبل «غرامتها ومثلها معها» وأحاديث كثيره نحوه ، سبيلها هـذا السّبيل من الوعيـد. وقـد كان عمر يحكم به. وإليه ذهب أحمد ، وخالفه عامّه الفقهاء.

وفيه «أشدّ الناس بلاء الأنبياء ، ثم الأَمْثَل فالأمثل» أى الأشـرف فالأشـرف ، والأعلى فالأعلى ، فى الرّتبه والمنزله. يقال : هذا أَمْثَلُ من هذا : أى أفضل وأدنى إلى الخير. وأَمَاثِل الناس : خيارهم.

ومنه حديث التراويح «قال عمر : لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أَمْثَل» أى أولى وأصوب.

وفيه «أنه قال بعـد وقعه بـدر : لو كان أبو طالب حيّا لرأى سـيوفنا قد بسأت بالمياثل» قال الزمخشـرى : معناه : اعتادت واستأنسـت بالأماثل.

١- القائل هو أبو عبيد ، كما فى الهروى.

مثن

(مثن) (ه س) فى حديث عمّار «أنه صلّى فى تبّان ، وقال : إنّى مَمْثُون» هو الذى يشتكى مَثَانَته ، وهو العضو الذى يجتمع فيه البول داخل الجوف ، فإذا كان لا يمسك بوله فهو أَمْثَن.

(باب الميم مع الجيم)

مجج

(مجج) (ه) فيه «أنه أخذ حسوه من ماء فَمَجَّهَا فى بئر ، ففاضت بالماء الرّواء» أى صبّها. ومنه ، مَجَ لعابه ، إذا قذفه. وقيل (١) : لا يكون مَجّاً حتى يباعد به.

ومنه حديث عمر «قال فى المضمضه للصائم : لا يَمُجُّه ، ولكن يشربه ، فإنّ أوّله خيره» أراد المضمضه عند الإفطار : أى لا يلقيه من فيه فيذهب خلوفه.

ومنه حديث أنس «فَمَجَّهُ فى فيه».

وحديث محمود بن الربيع «عقلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مَجَّةً مجّها فى بئر لنا».

(ه) وفيه «أنه كان يأكل القثّاء بالمُجَاج» أى بالعسل ؛ لأنّ الّحل تمجّه.

(س) ومنه الحديث «أنه رأى فى الكعبه صوره إبراهيم ، فقال : مروا المُجَّاج يُمَجْمِجُون عليه» المُجَّاج : جمع مَاجّ ، وهو الرجل الهرم الذى يمجّ ريقه ولا يستطيع حبسه. والمَجْمَجَه : تغيير الكتاب وإفساده عما كتب. ويقال : مَجْمَجَ فى خبره : أى لم يشف. ومَجْمَجَ بى : ردّنى (٢) من حال إلى حال.

وفى بعض الكتب : «مروا المَجَّاج» بفتح الميم : أى مروا الكاتب يسوّده. سمّى به لأن قلمه يمجّ المداد.

١- القائل هو خالد بن جنبه. كما ذكر الهروى.

٢- فى الأصل ، وا : «ردّدنى» والمثبت من نسخه من النهايه برقم ٥٩٠ حديث ، بدار الكتب المصريه. ومن القاموس أيضا. وجاء فى اللسان : «قال شجاع السّلمىّ : مجمج بى وبجبج ، إذا ذهب بك فى الكلام مذهبا على غير الاستقامه ، وردّك من حال إلى حلل».

(ه) وفی حدیث الحسن «الأذن مَجَّاجَه وللنفس (۱) حمضه» أی لا تعی کلّ ما تسمع ، وللنّفس شهوه فی استماع العلم.

(ه) وفیه «لا تبع العنب حتی یظهر مَجَجُهُ» أی بلوغه. مَجَّجَ العنب یُمَجِّجُ ، إذا طاب وصار حلوا.

ومنه حدیث الخدری «لا یصلح السّلف فی العنب والزیتون وأشباه ذلک حتی یُمَجِّجَ».

ومنه حدیث الدّجّال «یعقّل الکرم ثم یکحّب ثم یُمَجِّجُ».

مجد

(مجد) [ه] فی أسماء الله تعالی «الْمَجِیدُ ، والمَاجِد» المَجْد فی کلام العرب : الشّرف الواسع. ورجل مَاجِد : مفضال کثیر الخیر شریف. والمَجِید : فعیل منه للمبالغه.

وقیل : هو الکریم الفعال.

وقیل : إذا قارن شرف الذات حسن الفعال سمّی مَجْداً. وفعیل أبلغ من فاعل ، فکأنّه یجمع معنی الجلیل والوهّاب والکریم.

(س) وفی حدیث عائشه «ناولینی المَجِید» أی المصحف ، هو من قوله تعالی : «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِیدٌ».

ومنه حدیث قراءه الفاتحه «مَجَّدَنِی عبدی» أی شرّفنی وعظّمنی.

(س) ومنه حدیث علیّ «أمّا نحن بنو هاشم فأنجاد أَمْجَاد» أی أشراف (۲) کرام ، جمع مَجِید ، أو مَاجِد ، کأشهاد فی شهید أو (۳) شاهد. وقد تکرّرت هذه اللّفظه وما تصرّف منها فی الحدیث.

مجر

(مجر) (ه) فیه «أنه نهی عن المَجْر» أی بیع المَجْر ، وهو ما فی البطون ، کنهیه عن الملاقیح.

۱- فی الهروی : «والنفس».

۲- فی ا ، واللسان : «شراف» والمثبت فی الأصل.

۳- فی الأصل : «وشاهد» والمثبت من ا ، واللسان.

ويجوز أن يكون سمّى (١) بيع المَجْر مَجْراً اتّساعا ومجازا ، وكان من بياعات الجاهليه. يقال : أَمْجَرْت إِمْجَاراً ، ومَاجَرْت مُمَاجَرَه. ولا يقال لما فى البطن مجر ، إلّا إذا أثقلت الحامل ، فالمَجْر : اسم للحمل الذى فى بطن الناقه. وحمل الذى فى بطنها : حبل الحبله ، والثالث : الغميس.

قال القتيبى : هو المَجَر ، بفتح الجيم. وقد أخذ عليه ؛ لأنّ المَجَرَ داء فى الشاء ، وهو أن يعظم (٢) بطن الشاه الحامل فتهزل ، وربّما رمت بولدها. وقد مَجَرْت وأَمْجَرْت.

ومنه الحديث «كلّ مَجْرٍ حرام» قال الشاعر :

ألم تك مَجْراً (٣) لا تحلّ

لمسلم

نهاه أمير المصر عنه وعامله

(ه) وفى (٤) حديث الخليل عليه السلام «فيلتفت إلى أبيه وقد مسخه الله ضبعانا أَمْجَرَ» الأَمْجَر : العظيم البطن المهزول الجسم.

(س) وفى حديث أبى هريره «الحسنه بعشر أمثالها ، والصّوم لى وأنا أجزى به ، يذر طعامه وشرابه مجراى» أى من أجلى.

وأصله : من جرّاى ، فحذف النون وخفّف الكلمه. وكثيرا ما يرد هذا فى حديث أبى هريره.

مجس

(مجس) (س) فيه «القدريّه مَجُوس هذه الأمّه» قيل : إنما جعلهم مجوسا ؛ لمضاهاه مذهبهم مذهب المَجُوس ، فى قولهم بالأصلين ، وهما النور والظّلمه ، يزعمون أنّ الخير من فعل النور ، والشرّ من فعل الظّلمه. وكذا القدريّه يضيفون الخير إلى الله ، والشرّ إلى الإنسان والشيطان. والله تعالى خالقهما معا. لا يكون شىء منهما إلّا بمشيئته ، فهما مضافان إليه ، خلقا وإيجادا ، وإلى الفاعلين لهما ، عملا واكتسابا.

مجع

(مجع) (ه) فى حديث ابن عبد العزيز «دخل على سليمان بن عبد الملك فمازحه بكلمه ،

١- فى ا : «قد سمّى».

٢- فى الأصل ، وا : «تعظم» والمثبت من الأساس ، واللسان. قال فى (بطن): «البطن مذكّر. وحكى أبو عبيده أن تأنيثه لغه».

٣- فى الفائق ٣ / ٨ : «يك ... لا يحلّ».

٤- فى الأصل : «ومنه» والمثبت من : ا ، واللسان.

فقال : إيّاى وكلام المِجَعَه» هى جمع : مِجْع ، وهو الرجل الجاهل. وقيل : الأحمق ، كقرد وقرده. ورجل مِجْعٌ ، وامرأه مِجْعَهٌ.

قال الزمخشرى (١) : لو روى بالسكون لكان المراد : إيّاى وكلام المرأه الغزله ، أو تكون التاء للمبالغه. يقال : مَجَعَ (٢) الرجل يَمْجُعُ مَجَاعَهً ، إذا تماجن ورفث فى القول.

ويروى «إيّاى وكلام المَجَاعَه» أى التصريح بالرّفث.

ومعنى إيّاى وكذا : أى نحّنى عنه وجنّبنى.

(س) وفى حديث بعضهم «دخلت على رجل وهو يَتَمَجَّعُ» التَّمَجُّع والمَجْعُ : أكل التّمر باللبن ، وهو أن يحسو حسوه من اللبن ، ويأكل على أثرها تمره.

مجل

(مجل) (ه) فيه «أنّ جبريل نقر رأس رجل من المستهزئين ، فَتَمَجَّلَ رأسه قيحا ودما» أى امتلأ. يقال : مَجَلَتْ يده تَمْجُلُ مَجْلًا ، ومَجَلَتْ تَمْجَلُ مَجَلًا ، إذا ثخن جلدها وتعجّر ، وظهر فيها ما يشبه البثر ، من العمل بالأشياء الصّلبه الخشنه.

(ه) ومنه حديث فاطمه «أنها شكت إلى علىّ مَجْلَ يديها من الطّحن».

وحديث حذيفه «فيظلّ أثرها مثل أثر المَجْل».

(س) وفى حديث ابن واقد «كنّا نتماقل فى مَاجِل أو صهريج» المَاجِل : الماء الكثير المجتمع.

قاله ابن الأعرابى بكسر الجيم ، غير مهموز.

وقال الأزهرى : هو بالفتح والهمز.

وقيل : إن ميمه زائده ، وهو من باب : أجل.

وقيل : هو معرّب.

والتّماقل : التّغاوص فى الماء.

وفى حديث سويد بن الصامت «معى مجلّه لقمان» أى كتاب فيه حكمه لقمان. والميم زائده. وقد تقدّم فى حرف الجيم.

١- انظر الفائق ٣ / ١٠.

٢- ككرم ، ومنع. كما فى القاموس.

(مجن) قد تكرر فى الحديث ذكر «المجنّ والمجانّ» (١) وهو التّرس والتّرسه. والميم زائده لأنه من الجنّه : السّتره. وقد تقدّم فى الجيم.

وفى حديث بلال :

وهل أردن يوما مياه مجنّه

وهل يبدون لى شامه وطفيل

مجنّه : موضع بأسفل مكه على أميال. وكان يقام بها للحرب سوق.

وبعضهم يكسر ميمها ، والفتح أكثر. وهى زائده. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفى حديث علىّ «ما شبّهت وقع السّيوف على الهام إلّا بوقع البيازر على المواجن» جمع ميجنه ، وهى المدقّه. يقال : وجن القصّار الثوب يجنه وجنا ، إذا دقّه. والميم زائده. وهى مفعله ، بالكسر منه.

(باب الميم مع الحاء)

محج

(محج) - قد تكرر فيه ذكر «المَحَجّه» وهى جادّه الطريق ، مفعله ، من الحَجّ : القصد. والميم زائده ، وجمعها : المَحَاجّ ، بتشديد الجيم.

ومنه حديث علىّ «ظهرت معالم الجور ، وتركت مَحَاجّ السّنن».

محح

(محح) (ه) فيه «فلن تأتيك حجّه إلّا دحضت ، ولا كتاب زخرف إلّا ذهب نوره ومَحَ لونه» مَحَ الكتاب وأَمَحَ : أى درس. وثوب مَحٌ : خلق.

(س) ومنه حديث المتعه «وثوبى مَحٌ» أى خلق بال.

محز

(محز) (ه) فيه «فلم نزل مفطرين حتى بلغنا مَاحُوزَنَا» قيل (٢) : هو موضعهم الذى أرادوه. وأهل الشام يسمّون المكان الذى بينهم وبه العدوّ وفيه أساميهم ومكاتبهم : مَاحُوزا (٣).

١- ضبط فى الأصل ، واللسان : «المجان» بكسر الميم. وضبطته بالفتح من : ا. قال فى المصباح (جنن): «والجمع المجانّ ، وزان دوابّ».

٢- القائل هو شمر ، كما فى المعرّب ص ٣٢٣.

٣- زاد فى المعرّب : «والمكاتب : مواضع الكتيبه».

وقيل : هو من حزت الشيء ، أى : أحرزته. وتكون الميم زائده.

قال الأزهرى : لو كان منه لقيل : محازنا ، ومحوزنا. وأحسبه بلغه غير عربيّه.

محسر

(محسر) - قد تكرر ذكر «محسّر» فى الحديث ، وهو بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشدّده : واد بين عرفات ومنى.

محش

(محش) [ه] فيه «يخرج قوم من النار قد امْتَحَشُوا» أى احترقوا. والمَحْش : احتراق الجلد وظهور العظم.

ويروى «امْتُحِشُوا (١)» لما لم يسمّ فاعله. وقد مَحَشَتْهُ النار تَمْحَشُهُ مَحْشاً.

ومنه حديث ابن عباس «أتوضّأ من طعام أجده حلالا ؛ لأنه مَحَشَتْهُ النار!» قاله منكرا على من يوجب الوضوء ممّا مسّته النار. وقد تكرر فى الحديث.

محص

(محص) (س) فى حديث الكسوف «فرغ من الصلاه وقد أَمْحَصَتِ الشمس» أى ظهرت من الكسوف وانجلت.

ويروى «امَّحَصَتْ» على المطاوعه ، وهو قليل فى الرّباعى. وأصل المَحْص : التخليص. ومنه تَمْحِيص الذنوب ، أى إزالتها.

(ه) ومنه حديث علىّ وذكر فتنه فقال : «يُمْحَصُ (٢) الناس فيها كما يُمْحَصُ ذهب المعدن» أى يخلّصون بعضهم من بعض ، كما يخلّص ذهب المعدن من التراب.

وقيل : يختبرون كما يختبر الذهب ؛ لتعرف جودته من رداءته.

محض

(محض) - فى حديث الوسوسه «ذلك مَحْض الإيمان» أى خالصه وضريحه.

وقد تقدّم معنى الحديث فى حرف الصاد.

والمَحْض : الخالص من كل شيء.

(س) ومنه حديث عمر «لمّا طعن شرب لبنا فخرج مَحْضاً» أى خالصا على جهته لم يختلط بشيء. والمَحْض فى اللغه : اللّبن الخالص ، غير مشوب بشيء.

ومنه الحديث «بارك لهم فى مَحْضِهَا ومخضها» أى الخالص والممخوض.

۱- وهى روايه الهروى.

۲- فى الهروى : «يمحّص ... كما يمحّص».

(س) ومنه حديث الزكاه «فأعمد إلى شاه ممتلئه شحما ومَحْضاً» أى سمينه كثيره اللّبن. وقد تكرر فى الحديث بمعنى اللبن مطلقا.

محق

(محق) - فى حديث البيع «الحلف منفقه للسّلعه مَمْحَقَه للبركه».

وفى حديث آخر «فإنه ينفّق ثم يَمْحَقُ» المَحْق : النّقص والمحو والإبطال. وقد مَحَقَه يَمْحَقُهُ. ومَمْحَقَه : مفعله منه : أى مظنّه له ومحراه به.

ومنه الحديث «ما مَحَقَ الإسلام شيئا ما مَحَقَ الشّحّ» وقد تكرر فى الحديث.

محك

(محك) - فى حديث علىّ «لا تضيق به الأمور ، ولا تَمْحَكُهُ الخصوم» المَحْك : اللّجاج ، وقد مَحَكَ يَمْحَكُ ، وأَمْحَكَهُ غيره.

محل

(محل) (ه) فى حديث الشفاعه «إنّ إبراهيم يقول : لست هناكم ، أنا الذى كذبت ثلاث كذبات ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله ما فيها كذبه إلا وهو يُمَاحِل بها عن الإسلام» أى يدافع ويجادل ، من المِحَال ، بالكسر ، وهو الكيد. وقيل : المكر. وقيل : القوّه والشدّه.

وميمه أصليّه. ورجل مَحِلٌ : أى ذو كيد.

ومنه حديث ابن مسعود «القرآن شافع مشفّع ، ومَاحِل مصدّق» أى خصم مجادل مصدّق.

وقيل : ساع مصدّق ، من قولهم : مَحَلَ بفلان ، إذا سعى به إلى السلطان.

يعنى أنّ من اتّبعه وعمل بما فيه فإنه شافع له مقبول الشّفاعه ، ومصدّق عليه فيما يرفع من مساويه إذا ترك العمل به.

ومنه حديث الدعاء «لا تجعله مَاحِلاً مصدّقا».

والحديث الآخر «لا ينقض عهدهم عن شيه مَاحِل» أى عن وشى واش ، وسعايه ساع.

ويروى «عن سنّه مَاحِل» بالنون والسين المهمله.

وفى حديث عبد المطلب :

لا يغلبنّ صليبهم

ومحالهم غدوا محالك

أى كيدك وقوتك.

(ه) وفى حديث علىّ «إنّ من ورائكم أمورا مُتَمَاحِلَه» أى فتنا طويله المدّه. والمُتَمَاحِل من الرجال : الطويل.

(س) وفيه «أما مررت بوادى أهلك مَحْلًا؟» أى جدبا. والمَحْل فى الأصل : انقطاع المطر. وأَمْحَلَتِ الأرض والقوم. وأرض مَحْلٌ ، وزمن مَحْلٌ ومَاحِلٌ.

(س) وفيه «حرّمت شجر المدينه إلّا مسد مَحَالَه» المَحَالَه : البكره العظيمه التى يستقى عليها. وكثيرا ما يستعملها السّفاره على البئار العميقه.

وفى حديث قسّ :

أيقنت أنّى لا محا

له حيث صار القوم صائر

أى لا حيله ، ويجوز أن يكون من الحول : القوّه والحركه. وهى مفعله منهما.

وأكثر ما يستعمل «لا محاله» بمعنى اليقين والحقيقه ، أو بمعنى لابدّ. والميم زائده.

(س) وفى حديث الشّعبىّ «إن حوّلناها عنك بمحول» المحول بالكسر : آله التحويل.

ويروى بالفتح ، وهو موضع التحويل. والميم زائده.

محن

(محن) [ه] فيه «فذلك الشهيد المُمْتَحَن» هو (١) المصفّى المهذّب. مَحَنْتُ الفضه ، إذا صفّيتها ، وخلّصتها بالنار.

(س) وفى حديث الشّعبىّ «المِحْنَه بدعه» هى أن يأخذ السلطان الرجل فيمتحنه ، ويقول : فعلت كذا وفعلت كذا ، فلا يزال به حتى يسقط ويقول ما لم يفعله ، أو ما لا يجوز قوله ، يعنى أن هذا الفعل بدعه.

محنب

(محنب) - فيه ذكر «مُحَنِّب» هو بضم الميم وفتح الحاء وتشديد النون المكسوره وبعدها باء موحّده : بئر أو أرض بالمدينه.

۱- هذا شرح شمر ، کما فی الهروی.

محا

(محا) [ه] فى أسماء النبى عليه السلام «المَاحِى» أى الذى يَمْحُو الكفر ، ويعفّى آثاره.

(باب الميم مع الخاء)

مخخ

(مخخ) - فيه «الدّعاء مُخُّ العباده» مُخُّ الشىء : خالصه. وإنما كان مخّها لأمرين :

أحدهما : أنه امتثال أمر الله تعالى حيث قال : (ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ) فهو محض العباده وخالصها.

الثانى : أنه إذا رأى نجاح الأمور من الله قطع أمله عما سواه ، ودعاه لحاجته وحده. وهذا هو أصل العباده ، ولأنّ الغرض من العباده الثواب عليها ، وهو المطلوب بالدعاء.

وفى حديث أم معبد فى روايه «فجاء يسوق أعنزا عجافا ، مِخَاخُهُنَ قليل» المِخَاخ : جمع مُخّ ، مثل حبّ (١) وحباب ، وكمّ وكمام.

وإنما لم يقل «قليله» لأنه أراد أنّ مخاخهنّ شىء قليل.

مخر

(مخر) (ه) فيه «إذا بال أحدكم فَلْيَتَمَخَّرِ الرّيح» أى ينظر أين مجراها ، فلا يستقبلها لئلّا ترشّش عليه بوله.

والمَخْر فى الأصل : الشّقّ. يقال : مَخَرَتِ السفينه الماء ، إذا شقّته بصدرها وجرت. ومَخَرَ الأرض ، إذا شقها للزراعه.

(ه) ومنه حديث سراقه «إذا أتى أحدكم الغائط فليفعل كذا وكذا ، واسْتَمْخِرُوا الرّيح» أى اجعلوا ظهوركم إلى الريح عند البول ؛ لأنه إذا ولّاها ظهره أخذت عن يمينه ويساره ، فكأنه قد شقّها به.

ومنه حديث الحارث بن عبد الله بن السائب «قال لنافع بن جبير : من أين؟ قال : خرجت أَتَمَخَّرُ الريح» كأنه أراد : أستنشقها.

ومنه الحديث «لَتَمْخُرَنَ الرّوم الشام أربعين صباحا» أراد أنها تدخل الشام وتخوضه ، وتجوس خلاله ، وتتمكّن منه ، فشبّهه بمخر السفينه البحر.

١- انظر حاشيه ص ١٠٤ من هذا الجزء.

[ه] وفی حدیث زیاد «لمّا قدم البصره والیا علیها ، قال : ما هذه المَوَاخِیر؟ الشراب علیه حرام حتی تسوّی بالأرض ، هدما وحرقا» هی جمع مَاخُور ، وهو مجلس (۱) الرّیبه ، ومجمع أهل الفسق والفساد ، وبیوت الخمّارین ، وهو تعریب : میخور.

وقیل : هو عربیّ ، لتردّد الناس إلیه ، من مخر السفینه الماء.

مخش

(مخش) - فی حدیث علیّ «کان صلی الله علیه وسلم مِخَشّا» هو الذی یخالط الناس ویأکل معهم ویتحدّث. والمیم زائده.

مخض

(مخض) (س) فی حدیث الزکاه «فی خمس وعشرین من الإبل بنت مَخَاض» المَخَاض : اسم للنّوق الحوامل ، واحدتها خلفه. وبنت المخاض وابن المخاض : ما دخل فی السنه الثانیه ، لأنّ أمّه قد لحقت بالمخاض : أی الحوامل ، وإن لم تکن حاملا.

وقیل : هو الذی حملت أمّه ، أو حملت الإبل التی فیها أمّه ، وإن لم تحمل هی ، وهذا هو معنی ابن مخاض وبنت مخاض ؛ لأن الواحد لا یکون ابن نوق ، وإنما یکون ابن ناقه واحده. والمراد أن تکون وضعتها أمّها فی وقت مّا ، وقد حملت النّوق التی وضعن مع أمّها ، وإن لم تکن أمّها حاملا ، فنسبها إلی الجماعه بحکم مجاورتها أمّها.

وإنما سمّی ابن مخاض فی السنه الثانیه ؛ لأنّ العرب إنما کانت تحمل الفحول علی الإناث بعد وضعها بسنه لیشتدّ ولدها ، فهی تحمل فی السّنه الثانیه وتمخض ، فیکون ولدها ابن مخاض. وقد تکرر ذکرها فی الحدیث.

وفی حدیث عمر «دع المَخِض والرّبّی» هی التی أخذها المَخَاض لتضع. والمَخَاض : الطّلق عند الولاده. یقال : مَخَضَتِ الشاه مَخْضاً ومَخَاضاً ومِخَاضاً ، إذا دنا نتاجها.

(س) وفی حدیث عثمان «أن امرأه زارت أهلها فَمَخَضَتْ عندهم» أی تحرّک الولد فی بطنها للولاده ، فضربها المخاض. وقد تکرر أیضا فی الحدیث.

وفی حدیث الزکاه فی روایه «فأعمد إلی شاه ممتلئه مَخَاضاً وشحما» أی نتاجا.

وقیل : أراد به المخاض الذی هو دنوّ الولاده. أی أنها امتلأت حملا وسمنا.

۱- فی الهروی : «أهل الرّیبه».

وفيه «بارك لهم فى محضها ومَخْضِهَا» أى ما مُخِضَ من اللبن وأخذ زبده. ويسمى مَخِيضاً أيضا.

والمَخَض : تحريك السّقاء الذى فيه اللبن ، ليخرج زبده.

(س) ومنه الحديث «أنه مرّ عليه بحنازه تُمْخَضُ مَخْضاً» أى تحرّك تحريكا سريعا.

مخن

(مخن) - فى حديث عائشه ، تمثّلت بشعر لبيد :

يتحدّثون مَخَانه وملاذه (١)

المَخَانه : مصدر من الخيانه ، والميم زائده.

وذكره أبو موسى فى الجيم ، من المجون ، فتكون الميم أصليّه.

(باب الميم مع الدال)

مدج

(مدج) (ه س) فيه ذكر «مُدَجِّج» بضم الميم وتشديد الجيم المكسوره : واد بين مكه والمدينه ، له ذكر فى حديث الهجره.

مدد

(مدد) (ه س) فيه «سبحان الله مِدَادَ كلماته»

أى مثل عددها. وقيل : قدر ما يوازيها فى الكثره ، عيار كيل ، أو وزن ، أو عدد ، أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير.

وهذا تمثيل يراد به التّقريب ، لأنّ الكلام لا يدخل فى الكيل والوزن ، وإنما يدخل فى العدد.

والمِدَاد : مصدر كالمَدَدِ. يقال : مَدَدْتُ الشيء مَدّاً ومِدَاداً ، وهو ما يكثّر به ويزاد.

(ه) ومنه حديث الحوض «ينبعث فيه ميزابان ، مِدَادُهُمَا أنهار الجنه» أى يمدّهما أنهارها.

ومنه حديث عمر «هم أصل العرب ومَادَّه الإسلام» أى الذين يعينونهم ويكثّرون

١- البيت فى شرح ديوان لبيد ص ١٥٧. وهو فيه : يتأكلون مغاله وخيانه ويعان قائلهم وإن لم يشغب وقد سبق إنشاد المصنّف له

فی (خون).

جيوشهم ، ويتقوّى بزكاه أموالهم. وكلّ ما أعنت به قوما فى حرب أو غيره (١) فهو مادّه لهم.

(س) وفيه «إنّ المؤذّن يغفر له مَدَّ صوته» المَدُّ : القدر ، يريد به قدر الذنوب : أى يغفر له ذلك إلى منتهى مدّ صوته ، وهو تمثيل لسعه المغفره ، كقوله الآخر «لو لقيتنى بقراب الأرض خطايا لقيتك بها مغفره».

ويروى «مدى صوته» وسيجىء.

(س) وفى حديث فضل الصحابه «ما أدرك مُدّ أحدهم ولا نصيفه» المُدّ فى الأصل : ربع الصاع ، وإنما قدّره به ؛ لأنه أقلّ ما كانوا يتصدّقون به فى العاده.

ويروى بفتح الميم ، وهو الغايه.

وقد تكرر ذكر «المُدّ» بالضم فى الحديث ، وهو رطل وثلث بالعراقى ، عند الشافعىّ وأهل الحجاز ، وهو رطلان عند أبى حنيفه ، وأهل العراق.

وقيل : إنّ أصل المُدّ مقدّر بأن يمدّ الرجل يديه فيملأ كفّيه طعاما.

وفى حديث الرّمى «منبله والمُمِدّ به» أى الذى يقوم عند الرامى فيناوله سهما بعد سهم ، أو يردّ عليه النّبل من الهدف. يقال : أَمَدَّهُ يُمِدُّهُ فهو مُمِدّ.

(س) وفى حديث علىّ «قائل كلمه الزّور والذى يَمُدُّ بحبلها فى الإثم سواء» مثّل قائلها بالمائح الذى يملأ الدّلو فى أسفل البئر ، وحاكيها بالماتح الذى يجذب الحبل على رأس البئر ويمدّه ، ولهذا يقال : الروايه (٢) أحد الكاذبين.

وفى حديث أويس «كان عمر إذا أتى أَمْدَاد أهل اليمن سألهم : أفيكم أويس ابن عامر؟» الأَمْدَاد : جمع مَدَد ، وهم الأعوان والأنصار الذين كانوا يمدّون المسلمين فى الجهاد.

ومنه حديث عوف بن مالك «خرجت مع زيد بن حارثه فى غزوه مؤته ، ورافقنى مَدَدِىّ من اليمن» هو منسوب إلى المَدَد.

١- هكذا بضمير المذكر فى الأصل ، وا ، واللسان. والحرب لفظها أنثى ، وقد تذكّر ذهابا إلى معنى القتال. قاله فى المصباح.
٢- فى الأصل : «الروايه» والتصحيح من : ا ، واللسان.

(ه) وفى حديث عثمان «قال لبعض عمّاله : بلغنى أنّك تزوّجت امرأه مَدِيدَه» أى طويله.

وفيه «المُدَّه التى مَادَّ فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان» المُدَّه : طائفه من الزمان ، تقع على القليل والكثير. ومَادَّ فيها : أى أطالها ، وهى فاعل ، من المَدّ.

ومنه الحديث «إن شاءوا مَادَدْنَاهُمْ».

ومنه الحديث «وأَمَدُّهَا خواصر» أى أوسعها وأتمّها.

مدر

(مدر) - فيه «أحبّ إلىّ من أن يكون لى أهل الوبر والمَدَر» يريد بأهل المَدَر : أهل القرى والأمصار ، واحدتها : مَدَرَه.

[ه] ومنه حديث أبى ذر «أما إنّ العمره من مَدَرِكُمْ» أى من بلدكم ، ومَدَرَهُ الرجل : بلدته.

يقول : من (١) أراد العمره ابتدأ لها سفرا جديدا من منزله ، غير سفر الحج. وهذا على الفضيله لا الوجوب.

(ه) ومنه حديث جابر «فانطلق هو وجبّار بن صخر ، فنزعا فى الحوض سجلا أو سجلين ثم مَدَرَاه» أى طيّناه وأصلحاه بالمَدَر ، وهو الطّين المتماسك ؛ لئلا يخرج منه الماء.

ومنه حديث عمر وطلحه ، فى الإحرام «إنما هو مَدَرٌ» أى مصبوغ بالمدر. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث الخليل عليه السلام «يلتفت إلى أبيه فإذا هو ضبعان (٢) أَمْدَر» هو المنتفخ الجنبين العظيم البطن.

وقيل : الذى تتربّ جنباه من المدر.

وقيل : الكثير الرجيع ، الذى لا يقدر على حبسه.

مدره

(مدره) - فى حديث شدّاد بن أوس «إذ أقبل شيخ من بنى عامر ، هو مِدْرَهُ قومِه»

١- فى الهروى : «إذا».

٢- فى الهروى ، واللسان : «فإذا هو بضبعان أمدر».

المِدْرَه : زعيم القوم وخطيبهم والمتكلّم عنهم ، والذى يرجعون إلى رأيه.

والميم زائده ، وإنما ذكرناه هاهنا للفظه.

مدن

(مدن) - فيه ذكر «مَدَان» بفتح الميم ، له ذكر فى غزوه زيد بن حارثه بنى جذام. ويقال له : فيفاء مَدَان ، وهو واد فى بلاد قضاعه.

مدا

(مدا) (س) فيه «المؤذّن يغفر له مَدَى صوته» المَدَى : الغايه : أى يستكمل مغفره الله إذا استنفد وسعه فى رفع صوته ، فيبلغ الغايه فى المغفره إذا بلغ الغايه فى الصّوت.

وقيل : هو تمثيل ، أى أن المكان الذى ينتهى إليه الصوت لو قدّر أن يكون ما بين أقصاه وبين مقام المؤذّن ذنوب تملأ تلك المسافه لغفرها الله له.

(ه) ومنه الحديث «أنه كتب ليهود تيماء أنّ لهم الذّمّه وعليهم الجزيه بلا عداء ، النهار مَدَى واللّيل سدى» أى ذلك لهم أبدا مادام الليل والنهار. يقال : لا أفعله مَدَى الدّهر : أى طوله. والسّدى : المخلّى.

ومنه حديث كعب بن مالك «فلم يزل ذلك يَتَمَادَى بى» أى يتطاول ويتأخّر ، وهو يتفاعل ، من المدى.

والحديث الآخر «لو تَمَادَى الشّهر لواصلت».

(ه) وفيه «البرّ بالبرّ مُدْىٌ بِمُدْيٍ» أى مكيال بمكيال. والمدى : مكيال لأهل الشام يسع خمسه عشر مكّوكا ، والمكّوك : صاع ونصف. وقيل : أكثر من ذلك.

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه أجرى للناس المُدْيَيْنِ والقسطين» يريد مديين من الطعام ، وقسطين من الزّيت. والقسط : نصف صاع.

أخرجه الهروى عن علىّ ، والزمخشرى عن عمر.

(س) وفيه «قلت : يا رسول الله ، إنّا لاقوا العدوّ غدا وليست معنا مُدًى» المُدَى : جمع مُدْيَه ، وهى السّكّين والشّفره.

ومنه حديث ابن عوف «ولا تفلّوا المُدَى بالاختلاف بينكم» أراد : لا تختلفوا فتقع الفتنه بينكم ، فينثلم حدّكم ، فاستعاره لذلك.

وقد تكرر ذكر «المُدْيَه والمُدَى» فى الحديث.

(باب الميم مع الذال)

مذح

(مذح) (ه) فى حديث عبد الله بن عمرو «قال وهو بمكه : لو شئت لأخذت سبتى (١) فمشيت بها ، ثم لم أَمْذَح حتى أطأ المكان الذى تخرج منه الدابّه» المَذْح : أن تصطكّ الفخذان من الماشى ، وأكثر ما يعرض للسّمين من الرجال. وكان ابن عمرو كذلك.

يقال : مَذَح يَمْذَح مَذْحا. وأراد قرب الموضع الذى تخرج منه الدابّه.

مذد

(مذد) - فيه ذكر «المَذاد» وهو بفتح الميم : واد بين سلع وخندق المدينه الذى حفره النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوه الخندق.

مذر

(مذر) - فيه «شرّ النساء المَذِرَهُ الوذره» المَذر : الفساد. وقد مَذِرت تَمْذَر فهى مَذِرَه.

«ومنه مَذِرَت البيضه» إذا فسدت.

(ه) وفى حديث الحسن «ما تشاء أن ترى أحدهم ينفض مِذْرَوَيْه» المِذْرَوَان : جانبا الأليتين ، ولا واحد لهما. وقيل : هما طرفا كلّ شىء ، وأراد بهما الحسن فرعى المنكبين. يقال : جاء فلان ينفض مِذْرَوَيْه ، إذا جاء باغيا يتهدّد. وكذلك إذا جاء فارغا فى غير شغل. والميم زائده.

مذق

(مذق) (ه) فيه «بارك لهم فى مَذْقِها ومحضها» المَذْق : المزج والخلط. يقال : مَذَقْت اللبن ، فهو مَذِيق ، إذا خلطته بالماء.

(س) ومنه حديث كعب وسلمه :

ومَذْقَةٍ كطرّه الخنيف

المَذْقَه : الشّربه من اللبن المَمْذُوق ، شبّهها بحاشيه الخنيف ، وهو ردىء الكتّان ، لتغيّر لونها ، وذهابه بالمزج.

مذقر

(مذقر) (ه) فى حديث عبد الله بن خبّاب «قتلته الخوارج على شاطىء نهر ، فسال

١- فى الهروى : «سبتىّ فمشيت فيهما» وفى الفائق ١ / ٥٦٤ : «بسبتىّ فمشيت فيهما».

دمه فی الماء فما امذَقَرَّ» قال الراوی : فأتبعته بصری کأنه شراک أحمر.

قال أبو عبید : أی ما امتزج بالماء.

وقال شمر : الامْذِقْرَارُ : أن یجتمع الدّم ثم یتقطّع (۱) قطعا ولا یختلط بالماء. یقول : لم یکن کذلک ولکنه سال وامتزج. وهذا بخلاف الأوّل. وسیاق الحدیث یشهد للأوّل ؛ أی أنه مرّ فیه کالطّریقه الواحده لم یختلط به. ولذلک شبّهه بالشّراک الأحمر ، وهو سیر من سیور النّعل.

وذکر المبرّد هذا الحدیث فی الکامل. قال : «فأخذوه (۲) وقرّبوه إلی شاطیء النّهر ، فذبحوه ، فامْذَقَرَّ دمه. أی جری مستطیلا متفرّقا (۳)». هکذا رواه بغیر حرف النّفی.

ورواه بعضهم بالباء (۴) ، وهو بمعناه.

مذل

(مذل) (ه) فیه «المِذال من النّفاق» هو أن یقلق الرجل عن فراشه الذی یضاجع علیه حلیلته ، ویتحوّل عنه لیفترشه غیره. یقال : مَذَل بسرّه یَمْذُل ، ومَذِل یَمْذَل ، إذا قلق به. والمَذِلُ والماذِل : الذی تطیب نفسه عن الشیء ، یترکه ویسترخی عنه.

مذی

(مذی) (ه) فی حدیث علیّ «کنت رجلا مَذَّاءً» أی کثیر المَذْی ، هو بسکون الذال مخفّف الیاء : البلل اللّزج الذی یخرج من الذّکر عند ملاعبه النساء ، ولا یجب فیه الغسل. وهو نجس یجب غسله ، وینقض الوضوء. ورجل مَذَّاءٌ : فعّال ، للمبالغه فی کثره المَذْیِ. وقد مَذَی الرجل یَمْذِی. وأَمْذَی. والمِذاء : المُمَاذاه (۵) فعال منه.

[ه] ومنه الحدیث «الغیره من الإیمان ، والمِذاء من النّفاق» قیل : هو أن یدخل الرجل الرجال علی أهله ، ثم یخلّیهم یُمَاذِی بعضهم بعضا. یقال : أَمْذَی الرجل ، وماذَی ، إذا قاد علی أهله ، مأخوذ من المَذْی.

۱- فی الهری : «ینقطع».

۲- فی الکامل ص ۹۴۷ ، بتحقیق الشیخ أحمد شاکر : «ثم قرّبوه إلی شاطیء النهر فذبحوه».

۳- مکانه فی الکامل : «علی دقّه».

۴- أی «ابذقرّ» کما فی الهروی ، والفائق ۳ / ۱۶.

۵- فی الأصل. «المماذات» والمثبت من : ا.

وقيل : هو من أَمْذَيْتُ فرسى ومَذَيْتُهُ ، إذا أرسلته يرعى.

وقيل : هو المَذاء بالفتح ، كأنه من اللّين والرّخاوه ، من أَمْذَيْتُ الشّراب ، إذا أكثرت مزاجه ، فذهبت شدّته وحدّته.

ويروى «المذال» باللام. وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث رافع بن خديج «كنّا نكرى الأرض بما على المَاذِيَاناتِ (١) والسّواقى» هى جمع ماذِيَان ، وهو النّهر الكبير. وليست بعربيّه ، وهى سواديّه. وقد تكرر فى الحديث ، مفردا ومجموعا.

مذينب

(مذينب) - فيه ذكر «سيل مهزور ، ومُذَيْنِب» هو بضم الميم وسكون الياء وكسر النون ، وبعدها باء موحّده : اسم موضع بالمدينه. والميم زائده.

(باب الميم مع الراء)

مرأ

(مرأ) - فى حديث الاستسقاء «اسقنا غيثا مَرِيئاً مريعا» يقال : مَرأَنى الطعام ، وأَمْرَأَنى ، إذا لم يثقل على المعده ، وانحدر عنها طيّبا.

قال الفرّاء : يقال : هنأنى الطعام ، ومَرَأَنى ، بغير ألف ، فإذا أفردوها عن هنأنى قالوا : أَمْرَأَنِى.

ومنه حديث الشّرب «فإنه أهنأ وأَمْرَأُ» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث الأحنف «يأتينا فى مثل مَرِىء نعام (٢)» المَرِىءُ : مجرى الطعام والشراب من الحلق ، ضربه مثلا لضيق العيش وقلّه الطعام.

وإنما خصّ النّعام لدقّه عنقه ، ويستدلّ به على ضيق مَرِيئِه.

وأصل المَرِىءِ : رأس المعده المتّصل بالحلقوم. وبه يكون اسْتِمْراءُ الطعام.

١- فى الهروى ، والمعرّب ص ٣٢٨ : «الماذيان» ويجوز فتح الذال أيضا ، كما فى حواشى المعرّب.

٢- ؟؟؟

(ه) وفی حدیث الحسن «أحسنوا ملأکم أیّها المَرْؤُون» هو جمع المَرْءِ ، وهو الرجل. یقال : مَرْءٌ وامْرُؤٌ.

(ه) ومنه قول رؤبه لطائفه رآهم : «أین یرید المَرْؤُون؟».

وفی حدیث علیّ لما تزوّج فاطمه «قال له یهودیّ أراد أن یبتاع منه ثیابا : لقد تزوّجت امْرَأَهً» یرید امْرَأَهً کامله. کما یقال : فلان رجل ، أی کامل فی الرجال.

وفیه «یقتلون کلب المُرَیْئه» هی تصغیر المرأه.

(ه) وفیه «لا یَتَمَرْأی أحدکم فی الدنیا (۱)» أی لا ینظر فیها ، وهو یتمفعل ، من الرّؤیه ، والمیم زائده.

وفی روایه «لا یَتَمَرَّأ أحدکم بالدنیا» من الشیء المریء.

مرث

(مرث) (ه) فیه «أنه أتی السّقایه فقال : اسقونی ، فقال العباس : إنهم قد مَرَثُوهُ وأفسدوه» أی وسّخوه بإدخال أیدیهم فیه. والمَرْثُ : المرس. ومَرَثَ الصبیّ یَمْرُثُ ، إذا عضّ بدرده (۲).

(ه) ومنه حدیث الزبیر «قال لابنه : لا تخاصم الخوارج بالقرآن ، خاصمهم بالسّنه ، قال ابن الزبیر : فخاصمتهم بها ، فکأنهم صبیان یَمْرُثون سخبهم» أی یعضّونها ویمصّونها.

والسّخب : قلائد الخرز. یعنی أنهم بهتوا وعجزوا عن الجواب.

مرج

(مرج) (ه) فیه «کیف أنتم إذا مَرِجَ الدین» أی فسد وقلقت أسبابه. والمَرْج : الخلط.

[ه] ومنه حدیث ابن عمر «قد مَرِجَت عهودهم» أی اختلطت.

۱- الذی فی الهروی : «لا یتمرأی أحدکم الماء. قال أبو حمزه : أی لا ینظر فیه».

۲- قال صاحب القاموس : «والدّردر ، بالضم : مغارز أسنان الصبیّ ، أو هی قبل نباتها ، وبعد سقوطها».

وفى حديث عائشه «خلقت الملائكه من نور واحد ، (وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ)» مارِجُ النار : لهبها المختلط بسوادها.

(س) وفيه «وذكر خيل المرابط فقال : طوّل لها فى مَرْجٍ» المَرْجُ : الأرض الواسعه ذات نبات كثير ، تَمْرُجُ فيه الدّوابّ ، أى تخلّى تسرح مختلطه كيف شاءت.

مرجل

(مرجل) - فيه «ولصدره أزيز كأزيز المِرْجَلِ» هو بالكسر : الإناء الذى يغلى فيه الماء. وسواء كان من حديد أو صفر أو حجاره أو خزف. والميم زائده. قيل : لأنه إذا نصب كأنه أقيم على أرجل.

(س) وفيه «وعليها ثياب مَرَاجِلُ» يروى بالجيم والحاء ، فالجيم معناه أنّ عليها نقوشا تمثال الرّجال. والحاء معناه أنّ عليها صور الرجال ، وهى الإبل بأكوارها. ومنه ثوب مُرَجَّلٌ. والروايتان معا من باب الراء ، والميم فيهما زائده ، وقد تقدّم.

ومنه الحديث «فبعث معهما ببرد مَرَاجِلَ» قال الأزهرىّ : المراجلُ : ضرب من برود اليمن. وهذا التفسير يشبه أن تكون الميم أصليّه.

مرخ

(مرخ) (ه) فيه «أنّ عمر دخل على النبىّ صلى الله عليه وسلم يوما ، وكان منبسطا ، فقطّب وتشزّن له ، فلما خرج عاد إلى انبساطه ، فسألته عائشه ، فقال : إنّ عمر ليس ممّن يُمْرَخُ معه» المَرْخُ والمزح سواء.

وقيل : هو من مَرَّخْتُ الرجل بالدّهن ، إذا دهنته به ثم دلكته. وأَمْرَخْتُ العجين ، إذا أكثرت ماءه. أراد ليس ممّن يستلان جانبه.

وفيه ذكر «ذى مُرَاخٍ» هو بضم الميم : موضع قريب من مزدلفه. وقيل : هو جبل بمكه. ويقال بالحاء المهمله.

مرد

(مرد) - فى حديث العرباض «وكان صاحب خيبر رجلا مارِداً منكرا» المارِدُ من الرجال : العاتى الشديد. وأصله من مَرَدَهِ الجنّ والشياطين.

ومنه حديث رمضان «وتصفد فيه مَرَدَهُ الشياطين» جمع مارِدٍ.

(س) وفى حديث معاويه «تَمَرَّدْتُ عشرين سنه ، وجمعت عشرين ، ونتفت عشرين ،

وخضبت عشرين ، فأنا ابن ثمانين» أى مكثت أَمْرَدَ عشرين سنه ، ثم صرت مجتمع اللّحيه عشرين سنه.

وفيه ذكر «مُرَيْدٍ» وهو بضم الميم مصغّر : أطم من آطام المدينه.

وفيه ذكر «مَرْدان» بفتح الميم وسكون الراء ، وهى ثنيّه بطريق تبوك ، وبها مسجد للنبى صلى الله عليه وسلم.

مرر

(مرر) (ه) فيه «لا تحلّ الصدقه لغنىّ ولا لـذى مِرَّهٍ سوىّ» المِرَّهُ : القوّه والشدّه. والسّوىّ : الصحيح الأعضاء. وقد تكررت (١) فى الحديث.

(ه) وفيه «أنه كره من الشاء سبعا : الدّم ، والمِرارَ (٢) ، وكذا وكذا» المِرَارُ (٣) : جمع المَرَارهِ ، وهى التى فى جوف الشاه وغيرها ، يكون فيها ماء أخضر مُرٌّ. قيل : هى لكل حيوان إلا الجمل.

وقال القتيبىّ : أراد المحدّث أن يقول «الأَمَرَّ» وهو المصارين ، فقال «المِرَار». وليس بشىء.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه جرح إبهامه فألقمها مَرارهً» وكان يتوضأ عليها.

(س) وفى حديث شريح «ادّعى رجل دينا على ميّت وأراد بنوه أن يحلفوا على علمهم ، فقال شريح : لتركبنّ منه مَرارهَ الذّقن» أى لتحلفنّ ما له شىء ، لا على العلم ، فتركبون من ذلك ما يُمِرُّ (٤) فى أفواههم وألسنتهم التى بين أذقانهم.

وفى حديث الاستسقاء :

وألقى بكفّيه الفتىّ استكانه

من الجوع ضعفا ما يُمِرُّ وما يحلى

أى ما ينطق بخير ولا شرّ ، من الجوع والضّعف.

(س) وفى قصه مولد المسيح عليه السلام «خرج قوم ومعهم المُرُّ ، قالوا : نجبر به الكسر والجرح» المُرُّ : دواء كالصّبر ، سمّى به لِمرَارتِه.

١- فى الأصل : «تكرر» والمثبت من : ا.

٢- هكذا بكسر الميم فى الأصل ، وا. وفى الهروى ، واللسان بفتحها.

٣- هكذا بكسر الميم فى الأصل ، وا. وفى الهروى ، واللسان بفتحها.

٤- ضبط فى اللسان بفتح الياء والميم.

(ه) وفيه «ماذا فى الأَمَرَّيْنِ من الشّفاء ، الصّبر والثّفاء (۱)» الصّبر : هو الدّواء المرُّ المعروف. والثّفاء : هو الخردل.

وإنما قال : «الأَمَرَّيْنِ» ، والمُرُّ أحدهما ، لأنه جعل الحروفه والحدّه التى فى الخردل بمنزله المَراره. وقد يغلّبون أحد القرينين على الآخر ، فيذكرونهما بلفظ واحد.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «هما المُرَّيَان ؛ الإمساك فى الحياه ، والتبذير فى الممات» المُرَّيان : تثنيه مُرَّى ، مثل صغرى وكبرى ، وصغريان وكبريان ، فهى فعلى من المَرارهِ ، تأنيث الأَمَرِّ ، كالجلّى والأجلّ ؛ أى الخصلتان المفضّلتان فى المَراره على سائر الخصال المُرَّه أن يكون الرجل شحيحا بماله ما دام حيّا صحيحا ، وأن يبذّره فيما لا يجدى عليه ؛ من الوصايا المبتّه على هوى النّفس عند مشارفه الموت.

(ه) وفى حديث الوحى «إذا نزل سمعت الملائكه صوت مِرَار السّلسله على الصّفا» أى صوت انجرارها واطّرادها على الصّخر. وأصل المِرَارِ : الفتل ، لأنه يُمَرُّ ، أى يفتل.

(ه) وفى حديث آخر «كإِمْرَارِ الحديد على الطّست الجديد» أَمْرَرْتُ الشىء أُمِرُّه إِمْرَاراً ، إذا جعلته يَمُرُّ ، أى يذهب. يريد كجرّ الحديد على الطّست.

وربما روى (۲) الحديث الأوّل : «صوت إِمْرَارِ السّلسله».

(س) وفى حديث أبى الأسود «ما فعلت المرأه التى كانت تُمَارُّه وتشارّه؟» أى تلتوى عليه وتخالفه. وهو من فتل الحبل.

وفيه «أن رجلا أصابه فى سيره المِرارُ» أى الحبل. هكذا فسّر ، وإنما الحبل المَرُّ ، ولعله جمعه.

وفى حديث علىّ فى ذكر الحياه «إن الله جعل الموت قاطعا لِمَرَائرِ أقرانها» المَرَائر : الحبال المفتوله على أكثر من طاق ، واحدها : مَرِيرٌ ومَرِيرَةٌ.

۱- الثفاء ، بالتخفيف ، وزان غراب ، كما فى المصباح. وقد سبق بالتشديد ، فى ماده (ثفأ) وهو موافق لما فى الصحاح ، والقاموس. وقال فى المصباح إنه مكتوب فى الجمهره بالتثقيل. على أنى لم أجد فى الجمهره ما يشير إلى تثقيل أو تخفيف. انظرها ۳ / ۲۱۹

۲- عباره الهروى : «وإن روى : إمرار السلسله ، فحسن. يقال : أمررت الشىء ، إذا جررته».

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «ثم استمرّت مَرِيرَتى» يقال : استَمَرَّت مَرِيرتُهُ على كذا ، إذا استحكم أمره عليه وقويت شكيمته فيه ، وألفه واعتاده. وأصله من فتل الحبل.

(س) ومنه حديث معاويه «سحلت مَرِيرتُهُ» أى جعل حبله المبرم سحيلا ، يعنى رخوا ضعيفا.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء ذكر «المُرِّىّ» ، قال الجوهرى : «المُرِّىّ [بالضم وتشديد الراء (۱)] الذى يؤتدم به ، كأنه منسوب إلى المَرَاره. والعامّه تخفّفه».

وفيه ذكر «ثنيّه المُرَارِ» المشهور فيها ضمّ الميم. وبعضهم يكسرها ، وهى عند الحديبيه.

وفيه ذكر «بطن مَرّ ، ومَرّ الظّهران» وهما بفتح الميم وتشديد الراء : موضع بقرب مكه.

مرز

(مرز) (ه) فيه «أن عمر أراد أن يصلّى على ميّت فمَرَزَه حذيفه» أى قرصه بأصابعه لئلّا يصلّى عليه.

قيل : كان ذلك الميّت منافقا. وكان حذيفه يعرف المنافقين. يقال : مَرَزْتُ الرجل مَرْزاً ، إذا قرصته بأطراف أصابعك.

مرزبان

(مرزبان) - فيه «أتيت الحيره فرأيتهم يسجدون لمَرْزُبانٍ لهم» هو بضم الزاى : أحد مَرَازِبَهِ الفرس ، وهو الفارس الشجاع المقدّم على القوم دون الملك. وهو معرّب (۲).

مرس

(مرس) (ه) فيه «إن من اقتراب الساعه أن يَتَمَرَّس الرجل بدينه ، كما يَتَمَرَّسُ البعير بالشجره» أى (۳) يتلعّب بدينه ويعبث به ، كما يعبث البعير بالشجره ، ويتحكّك بها.

والتَّمَرُّسُ (۴) : شدّه الالتواء.

وقيل : أراد أن يُمَارِس الفتن ويشادّها ، فيضرّ بدينه ، ولا ينفعه غلوّه فيه ، كما أنّ الأجرب إذا تحكّك بالشجره أدمته ، ولم تبره من جربه.

۱- ليس فى الصحاح.

۲- فى المعرّب ص ۳۱۷ : «وتفسيره بالعربيه : حافظ الحدّ».

٣- هذا شرح القتيبى ، كما فى الهروى.

٤- وهذا من شرح ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى ، أيضا.

(س) ومنه حديث خيفان «أمّا بنو فلان فحسك أَمْراسٌ» جمع مَرِس ، بكسر الراء ، وهو الشديد الذى مارَسَ الأمور وجرّبها.

(س) ومنه حديث وحشىّ فى مقتل حمزه «فطلع علىّ رجل حذر مَرِسٌ» أى شديد مجرّب للحروب. والمَرْسُ فى غير هذا : الدّلك.

(س) ومنه حديث عائشه «كنت أَمْرُسُه بالماء» أى أدلكه وأديفه. وقد يطلق على الملاعبه.

(س) ومنه حديث علىّ «زعم (١) أنى كنت أعافس وأُمَارِسُ» أى ألاعب النساء. وقد تكرر فى الحديث.

مرش

(مرش) (ه) فى غزوه حنين «فعدلت به ناقته إلى شجرات فمرَشْنَ ظهره» أى خدشته أغصانها ، وأثرت فى ظهره. وأصل المَرْشِ : الحكّ بأطراف الأظفار.

(ه) ومنه حديث أبى موسى «إذا حكّ أحدكم فرجه وهو فى الصلاه فلْيَمْرُشْه من وراء الثّوب».

مرض

(مرض) - فيه «لا يورد مُمْرِضٌ على مصحّ» المُمْرِضُ : الذى له إبل مرضى ، فنهى أن يسقى إبله المُمْرِضُ مع إبل المصحّ ، لا لأجل العدوى ، ولكن لأن الصّحاح ربّما عرض لها مرض فوقع فى نفس صاحبها أن ذلك من قبيل العدوى ، فيفتنه ويشكّكه ، فأمر باجتنابه والبعد عنه.

وقد يحتمل أن يكون ذلك من قبيل الماء والمرعى تستوبله الماشيه فتَمْرَض ، فإذا شاركها فى ذلك غيرها أصابه مثل ذلك الدّاء ، فكانوا لجهلهم يسمّونه عدوى ، وإنما هو فعل الله تعالى.

وفى حديث تقاضى الثّمار «تقول : أصابها مُرَاضٌ» هو بالضم : داء يقع فى الثمره فتهلك.

وقد أَمْرَضَ الرّجل ، إذا وقع فى ماله العاهه.

(س) وفى حديث عمرو بن معديكرب «هم شفاء أَمْرَاضِنا» أى يأخذون بثأرنا ، كأنّهم يشفون مرضَ القلوب ، لا مرضَ الأجسام.

مرط

(مرط) (ه) فيه «أنه كان يصلّى فى مُرُوطِ نسائه» أى أكسيتهنّ ، الواحد : مِرْطٌ. ويكون من صوف ، وربما كان من خزّ أو غيره. وقد تكرر فى الحديث ، مفردا ومجموعا.

١- أى عمرو بن العاص.

(ه) وفى حديث أبى سفيان (١) «فامَّرَطَ (٢) قذذ السّهم» أى سقط ريشه. وسهم أَمْرَطُ وأملط.

(ه) وفى حديث عمر «قال لأبى محذوره - وقد رفع صوته بالأذان - : أما خشيت أن تنشقّ مُرَيْطَاؤُك» هى الجلده الّتى بين السّرّه والعانه. وهى فى الأصل مصغّره مَرْطَاءَ ، وهى الملساء التى لا شعر عليها ، وقد تقصر.

مرع

(مرع) (ه) فيه «اللهم اسقنا غيثا مَرِيعاً مربعا» المَرِيع : المخصب النّاجع. يقال : أَمْرَعَ الوادى ، ومَرُعَ مَراعَةً.

[ه] وفى حديث ابن عباس «أنه سئل عن السّلوى ، فقال : هو المُرَعَهُ» هى بضم الميم وفتح الراء وسكونها : طائر أبيض ، حسن اللّون ، طويل (٣) الرّجلين ، بقدر السّمانى ، يقع فى المطر من السّماء.

مرغ

(مرغ) (س) فى صفه الجنّه «مَراغُ دوابّها المسك» أى الموضع الّذى يُتَمَرَّغُ فيه من ترابها. والتَّمَرُّغُ : التّقلّب فى التّراب.

(س) ومنه حديث عمّار «أجنبنا فى سفر وليس عندنا ماء ، فتَمَرَّغنا فى التّراب» ظنّ أنّ الجنب يحتاج أن يوصّل التراب إلى جميع جسده كالماء.

مرق

(مرق) (ه) فى حديث الخوارج «يَمْرُقُون من الدّين مُرُوقَ السّهم من الرّميّه» أى يجوزونه ويخرقونه ويتعدّونه ، كما يخرق السّهم الشيء المرميّ به ويخرج منه. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث عليّ «أمرت بقتال المارِقِين» يعنى الخوارج.

وفيه «أن امرأه قالت : يا رسول الله ، إنّ بنتا لى عروسا تَمَرَّقَ شعرها».

وفى حديث آخر «مرضت فامَّرَقَ شعرها» يقال : مَرَقَ شعره ، وتَمَرَّقَ وامَّرَقَ ، إذا

١- أخرجه الهروى من حديث أبى موسى.

٢- فى الفائق ٢ / ٣١٨ : «وانمرط». وقال : «انمرط : مطاوع مرطه. يقال : مرط الشعر والريش ، إذا نتفه ، فانمرط».

٣- مكان هذا فى الهروى : «طيّب الطّعم».

انتثر وتساقط من مرض أو غيره. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث علىّ «إنّ من البيض ما يكون مارِقاً» أى فاسدا ، وقد مَرِقَتِ البيضه ، إذا فسدت.

وفيه ذكر «المُمَرِّق» وهو المغنّى. يقال : مَرَّقَ يُمَرِّقُ تَمْرِيقاً ، إذا غنّى. والمَرْقُ بالسّكون أيضا : غناء الإماء والسّفله. وهو اسم.

وفيه «أنه اطّلى حتّى بلغ المَرَاقَ» هو بتشديد القاف : ما رقّ من أسفل البطن ولان ، ولا واحد له ، وميمه زائده. وقد تقدّم فى الرّاء.

وفيه ذكر «مَرَق» بفتح الميم والرّاء ، وقد تسكّن : بئر بالمدينه ، لها ذكر فى أوّل حديث الهجره.

مرمر

(مرمر) - فيه «كان هناك مَرْمَرَةٌ» هى واحده المَرْمَر ، وهو نوع من الرّخام صلب.

(مرما) - فى حديث صلاه الجماعه «لو وجد أحدهم مرماتين» يروى بكسر الميم وفتحها ، وميمها زائده. وقد تقدم مبسوطا فى حرف الراء.

مرن

(مرن) (س) فى حديث النّخعىّ «فى الْمَارِن الدّيه» المَارِنُ من الأنف : ما دون القصبه. والمَارِنان : المنخران.

مرود

(مرود) (س) فى حديث ماعز «كما يدخل المِرْوَدُ فى المكحله» المِرْوَدُ بكسر الميم : الميل الذى يكتحل به. والميم زائده.

وفى حديث علىّ «إنّ لبنى أميّه مِرْوَداً يجرون (١) إليه» وهو مفعل من الإِرْوَاد : الإمهال ، كأنه شبّه المهله التى هم فيها بالمضمار الذى يجرون إليه. والميم زائده.

مره

(مره) [ه] فيه «أنه لعن (٢) المَرْهَاءَ» هى (٣) التى لا تكتحل. والمَرَهُ : مرض فى العين لترك الكحل.

١- ضبط فى ا : «يجرون».

٢- روايه الهروى : «لعن الله المرهاء».

٣- هذا شرح القتيبى ، كما فى الهروى.

ومنه حديث عليّ «خمص البطون من الصّيام ، مُرْهُ العيون من البكاء» هو جمع الامْرَهِ. وقد مَرِهَتْ عينه تَمْرَهُ مَرَهاً.

مرا

(مرا) (ه) فيه «لا تُمارُوا فى القرآن ، فإن مِرَاءً فيه كفر» المِرَاءُ : الجدال ، والتَّمارِى والمُمَارَاةُ : المجادله على مذهب الشّكّ والرّيبه. ويقال للمناظره : مُمَاراه ، لأن كلّ واحد منهما يستخرج ما عند صاحبه ويَمْتَرِيه ، كما يَمْتَرِى الحالب اللّبن من الضّرع.

قال أبو عبيد : ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف فى التأويل ، ولكنّه على الاختلاف فى اللفظ ، وهو أن يقول (١) الرّجل على حرف ، فيقول الآخر : ليس هو هكذا ، ولكنّه على خلافه ، وكلاهما منزل مقروء به (٢). فإذا جحد كلّ واحد منهما قراءه صاحبه لم يؤمن أن يكون ذلك يخرجه إلى الكفر ، لأنه نفى حرفا أنزله الله على نبيّه.

والتنكير فى المِرَاءِ إيذانا بأنّ شيئا منه كفر ، فضلا عما زاد عليه.

وقيل : إنما جاء هذا فى الجدال والمِرَاءِ فى الآيات التى فيها ذكر القدر ، ونحوه من المعانى ، على مذهب أهل الكلام ، وأصحاب الأهواء والآراء ، دون ما تضمّنته من الأحكام ، وأبواب الحلال والحرام ؛ فإن ذلك قد جرى بين الصحابه فمن بعدهم من العلماء ، وذلك فيما يكون الغرض منه والباعث عليه ظهور الحقّ ليتّبع ، دون الغلبه والتّعجيز. والله أعلم.

(ه) وفيه «إمْرِ الدّم بما شئت» أى استخرجه وأجره بما شئت. يريد الذّبح. وهو من مَرَى الضّرع يَمرِيه.

ويروى «أمر الدّم» من مار يمور ، إذا جرى. وأماره غيره.

قال الخطّابى : أصحاب الحديث يروونه مشدّد الرّاء ، وهو غلط. وقد جاء فى سنن أبى داود والنّسائى «أمرر» براءين مظهرتين. ومعناه اجعل الدّم يمرّ : أى يذهب ، فعلى هذا من رواه مشدّد الرّاء يكون قد أدغم ، وليس بغلط.

١- فى الهروى : «يقرأ».

٢- بعده فى الهروى : «يعلم ذلك بحديث النبى صلى الله عليه وسلم : نزل القرآن على سبعه أحرف».

ومن الأوّل حديث عاتكه :

* مروا بالسّيوف المرهقات دماءهم *

أى استخرجوها واستدرّوها.

وفى حديث نضله بن عمرو «أنه لقى النبىّ صلى الله عليه وسلم بِمَرِيَّيْن» هو تثنيه مَرِىّ ، بوزن صبىّ.

ويروى «مَرِيَّتَيْن» تثنيه مَرِيَّةٍ. والمَرِىُ والمَرِيَّةُ : النّاقه الغزيره الدّرّ ، من المَرْيِ ، وهو الحلب ، وزنها فعيل أو فعول.

(ه) ومنه حديث الأحنف «وساق معه ناقه مَرِيّاً».

وفيه «قال له عدىّ بن حاتم : إذا أصاب أحدنا صيدا وليس معه سكّين أنذبح بالمَرْوَهِ وشقّه العصا؟» المَرْوَهُ : حجر أبيض برّاق.

وقيل : هى التى يقدح منها النار.

ومَرْوَهُ المسعى : التى تذكر مع الصّفا ، وهى أحد رأسيه اللّذين ينتهى السّعى إليهما سميت بذلك.

والمراد فى الذبح جنس الأحجار ، لا المَرْوَهُ نفسها. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وفى حديث ابن عباس «إذا رجل من خلفى قد وضع مَرْوَتَهُ على منكبى فإذا هو علىّ».

وفيه «أن جبريل عليه السلام لقيه عند أحجار المِرَاءِ» قيل : هى بكسر الميم : قباء ، فأما المُرَاءُ بضم الميم فهو داء يصيب النّخل.

مريح

(مريح) - فيه ذكر «مُرَيْح» وهو بضم الميم وفتح الراء وسكون الياء تحتها نقطتان وحاء مهمله : أطم بالمدينه لبنى قينقاع.

(باب الميم مع الزاى)

مزد

(مزد) قد تكرر ذكر «المَزَادَةِ» فى غير موضع من الحديث. وهو الظّرف الذى يحمل فيه الماء ، كالرّوايه والقربه والسّطيحه ، والجمع : المَزَاوِدُ. والميم زائده.

مزر

(مزر) (س) فيه «أنّ نفرا من اليمن سألوه ، فقالوا : إن بها شرابا يقال له : المِزْر ، فقال : كلّ مسكر حرام» المِزْرُ بالكسر : نبيذ يتّخذ من الذّره. وقيل : من الشّعير أو الحنطه.

وفيه ، وأظنّه عن طاوس «المَزْرَةُ الواحده تحرّم» أى المصّه الواحده. والمَزْرُ والتَّمَزُّرُ : الذّوق شيئا بعد شىء.

وهذا بخلاف المرويّ فى قوله «لا تحرّم المصّه ولا المصّتان» ولعلّه قد كان «لا تحرّم» فحرّفه الرّواه.

(ه) ومنه حديث أبى العاليه «اشرب النّبيذ ولا تُمَزِّرْ» أى اشربه لتسكين العطش ، كما تشرب الماء ، ولا تشربه للتّلذّذ مرّه بعد أخرى ، كما يصنع شارب الخمر إلى أن يسكر.

مزز

(مزز) (س) وفى حديث أنس «ألا إنّ المُزَّاتِ حرام» يعنى الخمور ، وهى جمع مُزَّةٍ ، وهى الخمر التى فيها حموضه. ويقال لها : المُزَّاءُ بالمدّ أيضا.

وقيل : هى من خلط البسر والتّمر.

(س) ومنه الحديث «أخشى أن تكون المُزَّاء التى نهيت عنها عبد القيس» وهى فعلاء من المَزَازَةِ ، أو فعّال من المَزِّ : الفضل.

(ه) وفى حديث المغيره «فترضعها جارتها المَزَّةَ والمَزَّتَيْنِ» أى المصّه والمصّتين. وتَمَزَّزْتُ الشىء ، إذا تمصّصته.

ومنه حديث طاوس «المَزَّةُ الواحده تحرّم».

[ه] وحديث أبى العاليه «اشرب النبيذ ولا تُمَزِّزْ» (۱) هكذا روى مرّه بالزّايين ، ومرّه بزاى وراء. وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث النّخعىّ «إذا كان المال ذا مِزٍّ ففرّقه فى الأصناف الثّمانيه ، وإذا كان قليلا فأعطه صنفا واحدا» أى إذا كان ذا فضل وكثره. وقد مَزَّ مَزَازَةً فهو مَزِيزٌ ، إذا كثر.

مزع

(مزع) (ه) فيه «ما تزال المسأله بالعبد حتى يلقى الله وما فى وجهه مُزْعَةُ لحم» أى قطعه يسيره من اللّحم.

ومنه حديث جابر «فقال لهم : تَمَزَّعُوهُ ، فأوفاهم الذى لهم» أى تقاسموا به وفرّقوه بينكم.

(ه) وفى حديث معاذ «حتى تخيّل إلىّ أن أنفه يَتَمَزَّعُ من شدّه غضبه» أى يتقطّع ويتشقّق غضبا.

قال أبو عبيد : أحسبه «يترمّع» أى يرعد ، يعنى بالراء. وقد تقدّم.

مزق

(مزق) - فى حديث كتابه إلى كسرى «لمّا مَزَّقَهُ دعا عليهم أن يُمَزَّقُوا كلّ مُمَزَّقٍ» التَّمْزِيقُ : التّخريق والتّقطيع. وأراد بِتَمْزِيقِهِم تفرّقهم وزوال ملكهم وقطع دابرهم.

(ه) وفى حديث ابن عمر «أنّ طائرا مَزَقَ عليه» أى ذرق ورمى بسلحه عليه.

مزمز

(مزمز) (س) فى حديث ابن مسعود «قال فى السّكران : مَزْمِزُوهُ وتلتلوه» هو أن يحرّك تحريكا عنيفا. لعلّه يفيق من سكره ويصحو.

مزن

(مزن) - قد تكرر فيه ذكر «المُزْنِ» وهو الغيم والسّحاب ، واحدته : مُزْنَةٌ. وقيل : هى السّحابه البيضاء.

مزهر

(مزهر) - فى حديث أم زرع «إذ سمعن صوت المِزْهَرِ أيقنّ أنّهنّ هوالك» المِزْهَرُ : العود الذى يضرب به فى الغناء. أرادت أنّ زوجها عوّد إبله إذا نزل به الضّيفان أن يأتيهم بالملاهى

١- هكذا ضبط بالضم ، فى الأصل ، واللسان. وفى ا ، والهروى : «ولا تمزّز» بالفتح.

ويسقيهم الشّراب وينحر لهم الإبل ، فإذا سمعن ذلك الصوت أيقنت أنها منحوره.

وميم المِزْهَرِ زائده. وجمعه : مَزَاهِرُ.

ومنه حديث ابن عمرو «إن الله أنزل الحقّ ليذهب به الباطل ، ويبطل به الزّمّارات والمَزَاهِرَ».

وفيه «فما كان لهم فيها من ملك وعرمان ومَزَاهِرَ» المَزَاهِرُ : الرّياض ، سمّيت بذلك لأنها تجمع أصناف الزَّهر والنبات. وذات المَزَاهِرِ : موضع. والمَزَاهِرُ : هضبات حمر.

مزيل

(مزيل) - فى حديث معاويه «أن رجلين تداعيا عنده ، وكان أحدهما مخلطا مِزْيلا» المزيل بكسر الميم وسكون الزاى : الجدل فى الخصومات ، الذى يزول من حجّه إلى حجّه. وأصلها الواو. والميم زائده.

(باب الميم مع السين)

مستق

(مستق) (س) فيه «أنه أهدى له مُسْتَقَةٌ من سندس» هى بضم التاء وفتحها : فرو طويل الكمّين. وهى تعريب مشته.

وقوله «من سندس» يشبه أنّها كانت مكفّفه بالسندس. وهو الرّفيع من الحرير والدّيباج لأن نفس الفرو لا يكون سندسا. وجمعها : مَسَاتِقُ.

ومنه الحديث «أنه كان يلبس البرانس والمساتِقَ ، ويصلّى فيها».

ومنه حديث عمر «أنه صلّى بالناس ويداه فى مُسْتَقَه».

(س) ويروى مثله عن سعد.

مسح

(مسح) (س) قد تكرر فيه ذكر «المَسِيح عليه السلام» وذكر «المَسِيح الدجّال» أما عيسى فسمّى به ؛ لأنه كان لا يَمْسَحُ بيده ذا عاهه إلا برئ.

وقيل : لأنه كان أَمْسَحَ الرّجل ، لا أخمص له.

وقيل : لأنه خرج من بطن أمّه مَمْسُوحا بالدّهن.

وقيل : لأنه كان يَمْسَح الأرض : أى يقطعها.

ص: ٣٢٦

وقيل : المَسِيح : الصّدّيق.

وقيل : هو بالعبرانيّه : مشيحا ، فعرّب.

وأما الدجّال فسمّى به ؛ لأن عينه الواحده مَمْسُوحَه.

ويقال : رجل مَمْسُوحُ الوجه ومَسِيحٌ ، وهو ألّا يبقى على أحد شقى وجهه عين ولا حاجب إلّا استوى.

وقيل : لأنه يَمْسَحُ الأرض : أى يقطعها.

وقال أبو الهيثم : إنه المِسِّيح ، بوزن سكّيت ، وإنه الذى مُسِحَ خلقه : أى شوّه. وليس بشىء.

[ه] وفى صفته عليه السلام «مَسِيحُ القدمين» أى ملساوان ليّنتان ، ليس فيهما تكسّر ولا شقاق ، فإذا أصابهما الماء نبا عنهما.

(ه) وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به مَمْسُوحَ الأليتين» هو (١) الذى لزقت أليتاه بالعظم ، ولم يعظما. رجل أَمْسَحُ ، وامرأه مَسْحَاءُ.

(س) وفيه «تَمَسَّحُوا بالأرض فإنها بكم برّه» أراد به التّيمّم.

وقيل : أراد مباشره ترابها بالجباه فى السّجود من غير حائل ، ويكون هذا أمر تأديب واستحباب ، لا وجوب.

ومنه الحديث «أنه تَمَسَّحَ وصلّى» أى توضّأ. يقال للرجل إذا توضّأ. قد تَمَسَّح. والمَسْحُ يكون مَسْحاً باليد وغسلا.

(س) وفيه «لما مَسَحْنا البيت أحللنا» أى طفنا به ، لأن من طاف بالبيت مَسَحَ الرّكن ، فصار اسما للطّواف.

(ه) وفى حديث أبى بكر «أغر عليهم غاره مَسْحَاءَ» هكذا جاء فى روايه (٢) ، وهى فعلاء. من مَسَحَهُم ، إذا مرّ بهم مرّا خفيفا ، ولم يقم فيه عندهم.

١- هذا شرح شمر ، كما ذكر الهروى.

٢- يروى «سحّاء» و «سنحاء» وسبقت الروايتان.

(س) وفى حديث فرس المرابط «إنّ علفه وروثه ، ومَسْحاً عنه ، فى ميزانه» يريد مَسْحَ التّراب عنه ، وتنظيف جلده.

وفى حديث سليمان عليه السلام «فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَالْأَعْناقِ» قيل : ضرب أعناقها وعرقبها. يقال : مَسَحَهُ بالسّيف ، أى ضربه.

وقيل : مسحَها بالماء بيده. والأوّل أشبه.

(س) وفى حديث ابن عباس «إذا كان الغلام يتيما فامسحُوا رأسه من أعلاه إلى مقدّمه وإذا كان له أب فامسحُوا من مقدّمه إلى قفاه» قال أبو موسى : هكذا وجدته مكتوبا ، ولا أعرف الحديث ولا معناه.

(ه) وفيه «يطلع عليكم من هذا الفجّ من خير ذى يمن ، عليه مَسْحَةُ ملك (١). فطلع جرير بن عبد الله».

يقال : على وجهه مَسْحَةُ ملك (١) ، ومَسْحَةُ جمال : أى أثر ظاهر منه. ولا يقال ذلك إلّا فى المدح.

(س) وفى حديث عمّار «أنه دخل عليه وهو يرجّل مَسَائِحَ من شعره» المَسائحُ : ما بين الأذن والحاجب ، يصعد حتى يكون دون اليافوخ.

وقيل : هى الذّوائب وشعر جانبى الرأس ، واحدتها : مَسِيحةٌ. والماسِحةُ : الماشطه.

وقيل : المَسِيحةُ : ما ترك (٢) من الشّعر ، فلم يعالج بشىء.

وفى حديث خيبر «فخرجوا بمَسَاحِيهم ومكاتلهم» المَسَاحى : جمع مِسْحَاةٍ ، وهى المجرفه من الحديد. والميم زائده ؛ لأنه من السّحو : الكشف والإزاله. وقد تكرر فى الحديث.

مسخ

(مسخ) - فى حديث ابن عباس «الجانّ مَسِيخُ الجنّ ، كما مُسِخَتِ القرده من بنى إسرائيل» الجانّ : الحيّات الدّقاق.

١- فى الأصل ، واللسان : «ملك» بالضم والسكون. وهو خطأ ، صوابه من : ا ، ومما يأتى فى (ملك) وقد نبّه عليه هناك مصحح الأصل.

٢- فى اللسان : «ما نزل».

ومَسِيخٌ : فعيل بمعنى مفعول ، من المَسْخِ ، وهو قلب الخلقه من شىء إلى شىء.

ومنه حديث الضّباب «إنّ أمّه من الأمم مُسِخَت ، وأخشى أن تكون منها».

مسد

(مسد) - فيه «حرّمت شجر المدينه إلّا مَسَدَ محاله» المَسَدُ : الحبل المَمْسُود : أى المفتول من نبات أو لحاء شجره.

وقيل : المَسَدُ : مرود البكره الذى تدور عليه.

ومنه الحديث «أنه أذن فى قطع المَسَد والقائمتين».

وحديث جابر «إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليمنع أن يقطع المَسَدُ».

والمَسَدُ : اللّيف أيضا ، وبه فسّر قوله تعالى : (فِى جِيدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ) فى قول.

مسس

(مسس) (ه) فى حديث أمّ زرع «المَسُ مَسُ أرنب» وصفته بلين الجانب وحسن الخلق.

وفى حديث فتح خيبر «فمَسَّه بعذاب» أى عاقبه.

وفى حديث أبى قتاده والميضأه «فأتيته بها فقال : مَسُّوا منها» أى خذوا منها الماء وتوضّأوا.

يقال : مَسِسْتُ (١) الشىء أَمَسُّه مَسّاً ، إذا لمسته بيدك ، ثم استعير للأخذ والضرب لأنهما باليد ، واستعير للجماع ؛ لأنه لمس ، وللجنون ؛ كأنّ الجنّ مَسَّتْه. يقال : به مَسٌ من جنون.

وفيه «فأصبت منها ما دون أن أَمَسَّها» يريد أنه لم يجامعها.

وفى حديث موسى عليه السلام «ولم يجد (٢) مَسّاً من النّصب» هو أوّل ما يحسّ به من التّعب.

(س) وفى حديث أبى هريره «لو رأيت الوعول تجرش ما بين لابتيها ما مِسْتُها» هكذا روى. وهى لغه فى مَسِسْتُها (٣). يقال : مِسْتُ الشىء ، بحذف السين الأولى وتحويل

١- من باب تعب ، ومن باب قتل ، لغه. كما جاء فى المصباح.

٢- فى اللسان : «ولم نجد».

٣- فى اللسان «فى مستها».

كسرتها إلى الميم. ومنهم من يقرّ فتحتها بحالها ، كظلت فى ظللت.

مسطح

(مسطح) (س) فيه «أن حمل بن مالك قال : كنت بين امرأتين ، فضربت إحداهما الأخرى بِمِسْطَحٍ» المِسْطَحُ ، بالكسر : عمود الخيمه ، وعود من عيدان الخباء.

مسق

(مسق) - فى حديث عثمان «أبلغت الراتع مَسْقاتَه» المَسْقَاةُ بالفتح : موضع الشّرب ، والميم زائده. أراد أنه جمع له ما بين الأكل والشرب. ضربه مثلا لرفقه برعيّته.

مسك

(مسك) (ه) فى صفته عليه الصلاه والسلام «بادن مُتَمَاسِكٌ» أى معتدل الخلق ، كأنّ أعضاءه يُمْسِكُ بعضها بعضا.

(ه) وفيه «لا يُمْسِكَنَ الناس علىّ بشىء ، فإنى لا أحلّ إلّا ما أحلّ الله ، ولا أحرّم إلا ما حرّم الله» معناه (١) أن الله أحلّ له أشياء حرّمها (٢) على غيره ، من عدد النساء ، والموهوبه ، وغير ذلك. وفرض عليه أشياء خفّفها عن غيره فقال : «لا يُمْسِكَنَ الناس علىّ بشىء» يعنى ممّا خصصت به دونهم.

يقال : أَمْسَكْتُ الشىء وبالشىء ، ومَسَكْتُ به وتَمَسَّكْتُ ، واسْتَمْسَكْتُ.

ومنه الحديث «من مَسَكَ من هذا الفىء بشىء» أى أَمْسَكَ.

(ه) وفى حديث الحيض «خذى فرصه مُمَسَّكه فتطيّبى بها» الفرصه : القطعه ، يريد قطعه من المِسْكِ ، وتشهد له الروايه الأخرى : «خذى فرصه من مِسْكٍ فتطيّبى بها».

والفرصه فى الأصل : القطعه من الصوف والقطن ونحو ذلك.

وقيل : هو من التَّمَسُّك باليد.

وقيل (٣) : مُمَسَّكةً : أى متحمّله (٤). يعنى تحتملينها معك.

وقال الزمخشرى : «المُمَسَّكةُ : الخلق التى أُمْسِكَت كثيرا ، كأنه أراد ألّا تستعمل

١- هذا من قول الإمام الشافعيّ رضى الله عنه. كما جاء فى الهروى.

٢- فى الهروى : «حظّرها».

٣- القائل هو القتيبى ، كما ذكر الهروى.

٤- فى الهروى : «محتمله».

الجديد [من القطن والصوف](۱) ، للارتفاق به فى الغزل وغيره ، ولأن الخلق أصلح لذلك وأوفق».

وهـذه الأقوال أكثرها متكلّفه. والـذى عليه الفقهاء أن الحائض عنـد الاغتسال من الحيض يستحبّ لها أن تأخـذ شـيئا يسـيرا من المِسْكِ تتطيّب به ، أو فرصه مطيّبه بالمِسْكِ.

(س) وفيه «أنه رأى على عائشه مَسَكَتَيْنِ من فضه» المَسَكَةُ بالتحريك : السّوار من الذّبل ، وهى قرون الأوعال.

وقيل : جلود دابّه بحريّه. والجمع : مَسَكٌ (۲).

ومنه حديث أبى عمرو النّخعىّ «رأيت النّعمان بن المنذر وعليه قرطان ودملجان ومَسَكَتان».

وحديث عائشه «شىء ذفيف يربط به المَسَكُ».

(س) ومنه حـديث بـدر «قـال ابن عوف ، ومعه أميّه بن خلف : فأحـاط بنـا الأنصار حتى جعلونا فى مثل المَسَكِهِ» أى جعلونا فى حلقه كالسّوار وأحد قوابنا. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

(س) وفى حـديث خيبر «أين مَسْكُ حيىّ بن أخطب؟ كـان فيه ذخيره من صامت وحلىّ قوّمت بعشـره آلاف دينار ، كانت أوّلا فى مَسْكِ حمل ، ثم مَسْكِ ثور ، ثم فى مَسْكِ جمل» المَسْكُ ، بسكون السين : الجلد.

(س) ومنه حديث علىّ «ما كان [على (۳)] فراشى إلا مَسْكُ كبش» أى جلده.

(ه) وفيه «أنه نهى عن بيع المُسْكَان» هو بالضم : بيع العربان والعربون. وقد تقدّم فى حرف العين ، ويجمع على مَسَاكِين.

(ه) وفى حديث خيفان «أمّا بنو فلان فحسك أمراس ، ومُسَكٌ أحماس» المُسَكُ :

۱- ليس فى الفائق ۱ / ۲۳۹.

۲- فى ا : «المسك».

۳- من اللسان.

جمع مُسَكَهٍ ، بضم الميم وفتح السين فيهما ، وهو الرجل الذى لا يتعلّق (١) بشىء فيتخلّص منه ، ولا ينازله منازل فيفلت.

وهذا البناء يختصّ بمن يكثر منه الشىء ، كالضّحكه والهمزه.

وفى حديث هند بنت عتبه «إن أبا سفيان رجل مَسِّيكٌ» أى بخيل يُمْسِكُ ما فى يديه لا يعطيه أحدا. وهو مثل البخيل وزنا ومعنى.

وقال أبو موسى : إنه «مِسِّيكٌ» بالكسر والتشديد ، بوزن الخمّير والسّكّير. أى شديد الإِمْسَاكِ لماله. وهو من أبنيه المبالغه.

قال : وقيل : المَسِيكُ : البخيل ، إلّا أنّ المحفوظ الأوّل.

وفيه ذكر «مسكن (٢)» هو بفتح الميم وكسر الكاف : صقع بالعراق ، قتل فيه مصعب بن الزّبير ، وموضع بدجيل الأهواز ، حيث كانت وقعه الحجّاج وابن الأشعث.

(باب الميم مع الشين)

مشج

(مشج) (ه) فى صفه المولود «ثم يكون مَشِيجاً أربعين ليله» المَشِيجُ : المختلط من كلّ شىء مخلوط ، وجمعه : أَمْشَاجٌ.

١- فى الهروى ، والصحاح ، واللسان : «لا يعلق».

٢- فى الأصل ، وا ، واللسان : «مسك» وكذا هو فى نسخه من النهايه بدار الكتب المصريه ، برقم ٥٩٠ حديث. وقال السيوطى فى الدر النثير : «ومسك ، كفرح : صقع بالعراق». وجاء بهامش الأصل واللسان : «فى ياقوت أن الموضع الذى قتل به مصعب والذى كانت به وقعه الحجّاج مسكن ، بالنون آخره ، كمسجد ، وهو المناسب لقوله : وكسر الكاف». وقد وجدت فى نسخه من النهايه برقم ٥١٧ حديث بدار الكتب المصريه : «مسكن» وهذه النسخه بخط قديم ، وهى جيده جدا ، لكنها للأسف تبدأ بحرف القاف. وجاء فى ياقوت ٨ / ٥٤ : «مسكن ، بالفتح ثم السكون ، وكسر الكاف ، ونون».

ومنه حديث علىّ «ومحطّ الأمْشَاجِ من مسارب الأصلاب» يريد المنىّ الذى يتولّد منه الجنين.

مشر

(مشـر) [ه] فى صفه مكه «وأَمْشَرَ سلمها» أى خرج ورقه واكتسى به. والمَشْرُ : شىء كالخوص يخرج فى السّلم والطّلح ، واحدته : مَشْرَةٌ.

(ه) ومنه حديث أبى عبيده «فأكلوا الخبط وهو يومئذ ذو مَشْرٍ».

(ه) وفى حديث بعض الصحابه «إذا أكلت اللحم وجدت فى نفسى تَمْشِيرا» أى (١) نشاطا للجماع.

جعله الزمخشرىّ حديثا مرفوعا.

مشش

(مشش) (ه) فى صفته عليه السلام «جليل المُشاشِ» أى (٢) عظيم رءوس العظام ، كالمرفقين والكتفين ، والرّكبتين.

قال الجوهرىّ : هى رءوس العظام اللّينه التى يمكن مضغها.

ومنه الحديث «ملىء عمّار إيمانا إلى مُشَاشِه».

وفى شعر حسّان (٣) :

بضرب كإيزاع المخاض مُشَاشُهُ

أراد بالمُشاش هاهنا بول النّوق الحوامل.

(س) وفى حديث أمّ الهيثم «ما زلت أَمُشّ الأدويه» أى أخلطها.

وفى صفه مكه «وأَمَشَ سلمها» أى خرج ما يخرج فى أطرافه ناعما رخصا.

والروايه «أمشر» بالراء.

مشط

(مشط) (ه) فى حديث سحر النبىّ صلى الله عليه وسلم «أنه طبّ فى مُشْطٍ

١- هذا شرح ابن الأعرابى ، كما فى الهروى.

٢- وهذا شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى أيضا.

٣- ديوانه ص ٢٨٨ بشرح البرقوقى. والروايه فيه : بطعن كايزاع المخاض رشاشه وضرب يزيل الهام عن كل مفرق

ومُشاطَةٍ» هى الشّعر الذى يسقط من الرأس واللحيه ، عند التسريح بالمُشْط.

مشع

(مشع) (ه) فيه «أنه نهى أن يُتَمَشَّعَ بروث أو عظم» التَّمَشُّعُ (١) : التّمسّح فى الاستنجاء. وتَمَشَّعَ (٢) وامْتَشَعَ (٣) ، إذا أزال (۴) عنه الأذى.

مشفر

(مشفر) - فيه «أن أعرابيّا قال : يا رسول الله ، إن النقبه قد تكون بمِشْفَر البعير فى الإبل العظيمه فتجرب كلها ، قال : فما أجرب الأوّل؟» المشفر للبعير : كالشّفه للإنسان ، والجحفله للفرس. وقد يستعار للإنسان. ومنه قولهم : مشافر الحبشىّ. والميم زائده.

مشق

(مشق) (س) فيه «أنه سحر فى مشط ومُشاقةٍ» هى المشاطه ، وقد تقدمت. وهى أيضا ما ينقطع من الإبريسم والكتّان عند تخليصه وتسريحه. والمَشْقُ : جذب الشىء ليطول.

(ه) وفى حديث عمر «رأى على طلحه ثوبين مصبوغين وهو محرم ، فقال : ما هذا؟ قال : إنما هو مِشْقٌ» المِشْقُ بالكسر : المغره. وثوب مُمَشَّقٌ : مصبوغ به.

ومنه حديث أبى هريره «وعليه ثوبان مُمَشَّقانِ».

وحديث جابر «كنا نلبس المُمَشَّقَ فى الإحرام».

مشك

(مشك) (س) فى حديث النّجاشىّ «إنما يخرج من مِشكاةٍ واحده» المِشكاةُ : الكوّه غير النافذه.

وقيل : هى الحديده التى يعلّق عليها القنديل.

أراد أن القرآن والإنجيل كلام الله تعالى ، وأنهما من شىء واحد.

مشلل

(مشلل) - فيه ذكر «مُشَلَّل» بضم الميم وفتح الشين وتشديد اللام الأولى وفتحها : موضع بين مكه والمدينه.

١- هذا شرح النّضر ، كما فى الهروى.

٢- وهذا قول ابن الأعرابى ، كما فى الهروى ، أيضا.

٣- مكان هذا فى الهروى : «وامتشّ» وجاء بهامش اللسان : «قوله : وتمشع وامتشع ، كذا بالأصل والذى فى نسخه النهايه على إصلاح بها بدل امتشع امتّش ، بوزن افتعل. وفى القاموس : امتّش المتغوّط : استنجى بحجر أو مدر».

٤- فى الأصل : «إذا زال» والتصويب من ا ، والهروى ، واللسان.

مشمعل

(مشمعل) - فى حديث صفيه أمّ الزّبير «كيف رأيت زبرا ، أقطا وتمرا ، أم مُشْمَعِلًا صقرا» المُشْمَعِلّ : السريع الماضى. والميم زائده. يقال : اشْمَعَلَ فهو مُشْمَعِلٌّ.

مشوذ

(مشوذ) - فيه «فأمرهم أن يمسحوا على المَشَاوِذ والتّساخين» المَشَاوِذ : العمائم ، الواحد : مشوذ. والميم زائده. وقد تشوّذ الرجل واشتاذ ، إذا تعمّم.

مشى

(مشى) [ه] فيه «خير ما تداويتم به المَشِيّ» يقال : شربت مَشِيّاً ومَشوّاً ، وهو الدّواء المسهل ، لأنه يحمل شاربه على المشْيِ ، والتردّد إلى الخلاء.

ومنه حديث أسماء «قال لها : بم تَسْتَمْشِين؟» أى بم تُسْهِلِين بطنَك.

ويجوز أن يكون أراد المشىَ الذى يعرِض عند شرب الدّواء إلى المخرج.

وفى حديث القاسم بن محمد «فى رجل نذر أن يحجّ ماشِيا فأعيا ، قال : يَمْشِى ما ركب ، ويركب ما مَشَى» أى أنه ينفذ لوجهه ، ثم يعود من قابل فيركب إلى الموضع الذى عجز فيه عن المَشْى ، ثم يَمشِى من ذلك الموضع كلّ ما ركب فيه من طريقه.

(ه) وفيه «أن إسماعيل أتى إسحاق عليهما السلام ، فقال له : إنّا لم نرث من أبينا مالا ، وقد أثريت وأَمْشَيْتَ ، فأفئ علىّ ممّا أفاء الله عليك ، فقال : ألم ترض أنى لم أستعبدك حتى حتى تجيئنى فتسألنى المال؟».

قوله «أثريت وأَمْشَيْتَ» : أى كثر ثراك ، يعنى مالك ، وكثرت ماشِيَتُك.

وقوله : «لم أستعبدك» : أى لم أتّخذك عبدا.

قيل : كانوا يستعبدون أولاد الإماء. وكانت أمّ إسماعيل أمه ، وهى هاجر ، وأمّ إسحاق حرّه ، وهى سارّه.

وقد تكرر ذكر «الماشيةِ» فى الحديث ، وجمعها : المَواشى ، وهى اسم يقع على الإبل والبقر والغنم. وأكثر ما يستعمل فى الغنم.

(باب الميم مع الصاد)

مصح

(مصح) - فى حديث عثمان «دخلت إليه أمّ حبيبه وهو محصور ، بماء فى إداوه ، فقالت : سبحان الله! كأنّ وجهه مِصْباحٌ»

المِصْحاه ، بالكسر : إناء من فضه يشرب فيه.

ص: ٣٣٥

قيل : كأنه من الصَّحْو ؛ ضدّ الغيم ، لبياصها ونقائها.

مصخ

(مصخ) (ه) فيه «لو ضربك بأُمْصُوخِ عيشومه لقتلك» الامْصوخُ : خوص الثّمام ، وهو أضعف ما يكون.

مصر

(مصر) (ه) فى حديث عيسى عليه السلام «ينزل بين مُمَصَّرَتَيْنِ» المُمَصَّرةُ من الثياب : التى فيها صفره خفيفه.

ومنه الحديث «أتى علىّ طلحه وعليه ثوبان مُمَصَّرانِ».

وفى حديث مواقيت الحج «لمّا فتح هذان المِصران» المِصْرُ : البلد. ويريد بهما الكوفه والبصره.

قال الأزهرىّ : قيل لهما المِصْران ؛ لأنّ عمر رضى الله عنه قال لهم : لا تجعلوا البحر فيما بينى وبينكم ، مَصِّرُوها» أى صيّروها مِصْراً بينى وبين البحر. يعنى حدّا. والمِصْرُ : الحاجز بين الشيئين.

وفى حديث علىّ «ولا يَمْصُرُ لبنها (١) ، فيضرّ ذلك بولدها» المَصْرُ : الحلب بثلاث أصابع. يريد لا يكثر من أخذ لبنها.

ومنه حديث عبد الملك «قال لحالب ناقه : كيف تحلبها؟ مَصْراً أم فطرا؟».

(س) ومنه حديث الحسن «ما لم تَمْصُرْ» أى تحلب. أراد أن تسرق اللبن.

(ه) وفى حديث زياد «إن الرجل ليتكلّم بالكلمه لا يقطع بها ذنب عنز مَصُورٍ ، لو بلغت إمامه سفكَ (٢) دمه» المَصُور من المعز (٣) خاصه ، وهى التى انقطع لبنها ، والجمع : مَصَائِرُ.

مصص

(مصص) (س) فى حديث عمر «أنه مَصَ منها» أى نال القليل من الدنيا. يقال : مَصِصْتُ بالكسر ، أَمَصُ مَصّاً (٤).

١- فى اللسان : «ولا يمصر لبنها».

٢- الهروى : «سفكت».

٣- فى الهروى : «العنز».

٤- ومصصته أمصّه ، كخصصته أخصّه. قاله فى القاموس.

(س) وفى حديث علىّ «أنه كان يأكل مُصُوصا بخلّ خمر» هو لحم ينقع فى الخلّ ويطبخ.

ويحتمل فتح الميم ، ويكون فعولا من المَصِ.

وفى حديثه الآخر «شهاده ممتحنا إخلاصها معتقدا مُصاصُها» المُصاصُ : خالص كل شىء.

مصع

(مصع) (س [ه]) فى حديث زيد بن ثابت «والفتنه قد مَصَعَتْهم» أى عركتهم ونالت منهم. وأصل المَصْع : الحركه والضرب. والمُمَاصَعهُ والمِصاعُ : المجالده والمضاربه.

(س) ومنه حديث ثقيف «تركوا المِصاعَ» أى الجلاد والضّراب.

(ه) وحديث مجاهد «البرق مَصْعُ ملك يسوق السّحاب» أى يضرب السحاب ضربه فيرى البرق يلمع.

(س [ه]) وحديث عبيد بن عمير ، فى الموقوذه «إذا مَصَعَت بذنبها» أى حرّكته وضربت به (١).

ومنه حديث دم الحيض «فَمَصَعَتْه بظفرها» أى حرّكته وفركته.

مصمص

(مصمص) (ه) فيه «القتل فى سبيل الله مُمَصْمِصَه (٢)» أى مطهّره (٣) من دنس الخطايا.

يقال (٤) : مَصْمَص إناءه ، إذا جعل فيه الماء ، وحرّكه ليتنظّف.

إنما أنّثها والقتل مذكّر ؛ لأنه أراد معنى الشّهاده ، أو أراد خصله مُمَصْمِصهً ، فأقام الصفه مقام الموصوف (٥).

١- زاد الهروى : «يريد إذا ذبحت على تلك الحال جاز أكلها».

٢- فى الهروى : «مصمصه».

٣- فى الهروى : «مطهره».

٤- القائل هو الأصمعى ، كما ذكر الهروى.

٥- قال الهروى : «وأصله من الموص ، وهو الغسل. وقد تكرر العرب الحرف. وأصله من معتل. من ذلك : خضخضت الدّلو فى الماء ، وأصله من الخوض».

ومنه حديث بعض الصحابه «كنا نتوضّأ ممّا غيّرت النار ، ونُمَصْمِصُ من اللبن ، ولا نُمَصْمِصُ من التّمر».

(ه) وحديث أبى قلابه «أمرنا أن نُمَصْمِصَ من اللبن ، ولا نمضمض من التّمره» قيل (۱) : المَصْمصهُ بطرف اللسان ، والمضمضه بالفم كلّه.

(باب الميم مع الضاد)

مضر

(مضر) - فيه «سأله رجل ، فقال : يا رسول الله ، ما لى من ولدى؟ قال : ما قدّمت منهم ، قال : فمن خلّفت بعدى؟ قال : لك منهم ما لِمُضَرَ من ولده» أى إنّ مُضَرَ لا أجر له فيمن مات من ولده اليوم ، وإنما أجره فيمن مات من ولده قبله.

(س [ه]) وفى حديث حذيفه ، وذكر خروج عائشه فقال : «تقاتل معها مُضَرُ ، مَضَّرَها الله فى النار» أى جعلها فى النار ، فاشتقّ لذلك لفظا من اسمها. يقال : مَضَّرْنَا فلانا فَتَمَضَّرَ : أى صيّرناه كذلك ، بأن نسبناه إليها.

وقال الزمخشرىّ : «مَضَّرَها : جمعها ، كما يقال : جنّد الجنود» (۲).

وقيل : مضّرها : أهلكها ، من قولهم : ذهب دمه خضرا مَضِراً (۳) : أى هدرا.

مضض

(مضض) (ه) فيه «ولهم كلب يَتَمَضَّضُ عراقيب الناس» يقال : مَضِضْتُ أَمَضُ ، مثل مصصت أمصّ.

(ه) ومنه حديث الحسن «خباث ، كلّ عيدانك قد مَضِضْنا ، فوجدنا عاقبته مرّا» خباث ، بوزن قطام : أى يا خبيثه ، يريد الدنيا. يعنى جرّبناك واختبرناك ، فوجدناك مرّه العاقبه.

مضمض

(مضمض) (ه) فى حديث علىّ «ولا تذوقوا النوم إلّا غرارا ومَضْمَضَهً» لمّا جعل

۱- القائل هو أبو عبيد ، كما ذكر الهروى.

۲- زاد فى الفائق ۳ / ۳۲ : «وكتّب الكتائب».

۳- هكذا ضبط ، بفتح فكسر ، فى الأصل ، وا. وضبط فى اللسان ، بكسر فسكون. قال فى القاموس (خضر): «وذهب دمه خضرا مضرا ، بكسرهما ، وككتف ، هدرا».

للنوم ذوقا أمرهم ألّا ينالوا منه إلا بألسنتهم ولا يسيغوه ، فشبّهه بالمضمضه بالماء ، وإلقائه من الفم من غير ابتلاع.

وقد تكرر ذكر «مضمضه الوضوء» فى الحديث ، وهى معروفه.

مضغ

(مضغ) (ه) فيه «إن فى ابن آدم مُضْغَةً إذا صلحت صلح الجسد كلّه» يعنى القلب ، لأنه قطعه لحم من الجسد. والمُضْغَةُ : القطعه من اللحم ، قدر ما يُمْضَغُ ، وجمعها : مُضَغٌ.

(ه) ومنه حديث عمر «إنا لا نتعاقل المُضَغَ بيننا» أراد بالمُضَغِ ما ليس فيه أرش معلوم مقدّر ، من الجراح والشّجاج ، شبّهها (١) بالمُضْغَهِ من اللحم ؛ لقلّتها فى جنب ما عظم من الجنايات. وقد تقدّم مشروحا فى حرف العين.

وفى حديث أبى هريره «أكل حشفه من تمرات وقال : فكانت أعجبهنّ إلىّ ، لأنها شدّت فى مَضَاغِى» المَضَاغُ ، بالفتح : الطعام يُمْضَغُ. وقيل : هو المضْغُ نفسه. يقال : لقمه ليّنه المَضاغ ، وشديده المَضاغ. أراد أنها كان فيها قوّه عند مضغِها.

مضا

(مضا) - فيه «ليس لك من مالك إلّا ما تصدّقت فأمضَيت» أى أنفذت فيه عطاءك ، ولم تتوقّف فيه.

(باب الميم مع الطاء)

مطر

(مطر) (ه) فيه «خير نسائكم العطره المَطِرَهُ» هى التى تتنظّف بالماء. أخذ من لفظ المَطَرِ ، كأنها مُطِرت فهى مَطِرَهٌ : أى صارت ممطورهً مغسوله.

وقيل : هى التى تلازم السّواك.

(س) وفى شعر حسّان :

تظلّ جيادنا مُتَمَطِّراتٍ

يلطّمهنّ بالخمر النساء

١- الذى فى الهروى : «شبّهت بمضغه الخلق قبل نفخ الروح فيه ، وبالمضغه الواحده من اللحم».

يقال : تَمَطَّرَ به فرسه ، إذا جرى وأسرع. وجاءت الخيل مُتَمَطِّرةً : أى يسبق بعضها بعضا.

مطط

(مطط) - فى حديث عمر ، وذكر الطّلاء «فأدخل فيه أصبعه ثم رفعها ، فتبعها يَتَمَطَّطُ» أى يتمدّد. أراد أنه كان ثخينا.

(ه) ومنه حديث سعد «ولا تَمُطُّوا بآمين» أى لا تمدّوا.

(ه) وفى حديث أبى ذرّ «إنّا نأكل الخطائط ، ونرد المَطَائطَ» هى الماء المختلط بالطين ، واحدتها : مَطِيطةٌ.

وقيل : هى البقيّه من الماء الكدر ، تبقى فى أسفل الحوض.

مطا

(مطا) (ه) فيه «إذا مشت أمّتى المُطَيْطاءَ» هى بالمدّ والقصر : (١) مشيه فيها تبختر ومدّ اليدين (٢). يقال : مَطَوْتُ ومططت ، بمعنى مددت ، وهى من المصغّرات التى لم يستعمل لها مكبّر.

(ه) وفى حديث أبى بكر «أنه مرّ على على بلال وقد مُطِىَ فى الشمس يعذّب» أى مدّ وبطح فى الشمس.

(ه) وفى حديث خزيمه (٣) «وتركت المَطِىَ هارا» المَطِىُ : جمع مَطِيَّةٍ ، وهى الناقه التى يركب مَطَاها : أى ظهرها. ويقال : يَمْطِى (٤) بها فى السّير : أى يمدّ. وقد تكررت فى الحديث.

(باب الميم مع الظاء)

مظظ

(مظظ) (ه) فى حديث أبى بكر «مرّ بابنه عبد الرحمن وهو يُماظُّ جارا له ، فقال له : لا تُمَاظِّ جارك» أى لا تنازعه. والمُماظَّةُ : شدّه المنازعه والمخاصمه ، مع طول اللّزوم.

(ه) وفى حديث الزّهرى وبنى إسرائيل «وجعل رمّانهم المَظَّ» هو الرّمّان البرّىّ. لا ينتفع بحمله.

مظن

(مظن) (س) فيه «خير الناس رجل يطلب الموت مَظَانَّه» أى معْدِنه ومكانه

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

۲- فی الهروی : «یدین».

۳- زاد الهروی : «وذکر السّنه».

۴- فی الهروی : «یمطی».

المعروف به الذى إذا طلب وجد فيه ، واحدتها : مَظِنَّه ، بالكسر ، وهى مفعله من الظَّنّ : أى الموضع الذى يظنّ به الشىء.

ويجوز أن يكون من الظَّنّ بمعنى العلم ، والميم زائده.

ومنه الحديث «طلبتُ الدنيا مَظانَ حلالها» أى المواضع التى أعلم فيها الحلال. وقد تكررت فى الحديث.

(باب الميم مع العين)

معتاط

(معتاط) - فى حديث الزكاه «فأعمد إلى عَنَاقٍ مُعْتَاط» المُعْتاط من الغنم : التى امتنعت عن الحمل ؛ لسمنها وكثره شحمها.

وهى فى الإبل : التى لا تحمل سنوات من غير عقر. وأصلها من الياء أو الواو.

يقال للناقه إذا طرقها الفحل فلم تحمل : هى عائط ، فإذا لم تحمل السّنه المقبله أيضا فهى عَائِط عِيط وعُوط. وتَعَوَّطت ، إذا ركبها الفحل فلم تحمل. وقد اعْتاطَت اعْتِياطاً فهى مُعْتاط.

والذى جاء فى سياق الحديث : أن المعتاط التى لم تلد وقد حان أن تحمل ، وذلك من حيث معرفه سنّها ، وأنها قد قاربت السّنّ التى يحمل مثلها فيها ، فسمّى الحمل بالولاده. والميم والتاء زائدتان.

معج

(معج) (ه) فى حديث معاويه «فمَعَجَ البحر مَعْجَةً تفرّق (١) لها السّفن» أى ماج واضطرب.

معد

(معد) (ه) فى حديث عمر «تَمَعْدَدُوا واخشوشنوا» هكذا يروى من كلام عمر ، وقد رفعه الطّبرانىّ فى «المعجم» عن أبى حدرد الأسلمى ، عن النبى صلى الله عليه وسلم.

يقال : تَمَعْدَدَ الغلام ، إذا شبّ وغلظ.

١- فى ا : «ففرّق».

وقيل : أراد تشبّهوا بعيش مَعَدِّ بن عدنان. وكانوا أهل غلظ وقشف : أى كونوا مثلهم ودعوا التّنعّم وزىّ العجم.

ومنه حديثه الآخر «عليكم باللّبسه المَعَدِّيَّه» أى خشونه اللباس.

معر

(معر) (س) فيه «فَتَمَعَّرَ وجهه» أى تغيّر. وأصله قلّه النّضاره وعدم إشراق اللّون ، من قولهم : مكان أَمْعَرُ ، وهو الجدب الذى لا خصب فيه.

(ه) وفيه «ما أَمْعَرَ حاجّ قطّ» أى ما افتقر. وأصله من مَعَرِ الرأس ، وهو قله شعره. وقد مَعِرَ الرجل بالكسر ، فهو مَعِرٌ. والأَمْعَر : القليل الشّعر. والمعنى : ما افتقر من يحجّ.

(ه) وفى حديث عمر «اللهم إنى أبرأ إليك من معرّه الجيش» المعرّه : الأذى. والميم زائده. وقد تقدّمت فى العين.

معز

(معز) (ه) فى حديث عمر «تَمَعْزَزُوا واخشوشنوا» هكذا جاء فى روايه (١). أى كونوا أشدّاء صبرا ، من المَعَزِ ، وهو الشدّه. وإن جعل من العزّ كانت الميم زائده ، مثلها فى تمدرع وتمسكن.

معس

(معس) (ه) فيه «أنه مرّ على أسماء وهى تَمْعَسُ إهابا لها».

وفى روايه «منيئه لها» أى تدبغ. وأصل المَعْسِ : المعك والدّلك.

معص

(معص) - فيه «أن عمرو بن معديكرب شكا إلى عمر المَعَصَ» هو بالتحريك : التواء فى عصب الرّجل.

معض

(معض) (س) فى حديث سعد «لمّا قتل رستم بالقادسيّه بعث إلى الناس خالد بن عرفطه وهو ابن أخته ، فامتَعَضَ الناس امْتِعَاضا شديدا» أى شقّ عليهم وعظم. يقال : مَعِضَ من شىء سمعه ، وامْتَعَضَ ، إذا غضب وشقّ عليه.

وفى حديث ابن سيرين «تستأمر اليتيمه ، فإن مَعِضَت لم تنكح» أى شقّ عليها.

وفى حديث سراقه «تَمَعَّضَتِ الفرس» قال أبو موسى : هكذا روى فى «المعجم» ولعله من هذا.

۱- الروایه الأخری : «تمعددوا» وسبقت فی (معد).

قال : وفى نسخه «فنهضت».

قلت : لو كان بالصاد المهمله من المعص ، وهو التواء الرّجل لكان وجها.

معط

(معط) (ه) فيه «قالت له عائشه : لو أخذت ذات الذّنب منّا بذنبها ، قال : إذا أدعها كأنها شاه مَعْطاءُ» هى التى سقط صوفها. يقال : امّعَطَ شعره وتَمَعَّطَ ، إذا تناثر. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث حكيم بن معاويه «فأعرض عنه فقام مُتَمَعِّطاً» أى متسخّطا متغضّبا. يجوز أن يكون بالعين والغين.

(س) وفى حديث ابن إسحاق «إن فلانا وترقوسه ثم مَعَط فيها» أى مدّ يديه بها. والمَعْطُ بالعين والغين : المدّ.

معك

(معك) (س) فيه «فتمعَّك فيه» أى تمرّغ فى ترابه. والمَعْكُ : الدّلك. والمَعْكُ أيضا : المطل. يقال : مَعَكَه بدينه وماعَكَه.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «لو كان المَعْكُ رجلا كان رجل سوء».

(ه) وحديث شريح «المَعْكُ طرف من الظّلم».

معمع

(معمع) (ه) فيه «لا تهلك أمّتى حتى يكون بينهم التّمايل والتّمايز والْمَعَامِعُ» هى شدّه الحرب والجدّ فى القتال.

والمَعْمَعَه فى الأصل : صوت الحريق. والمَعْمَعَان : شدّه الحرّ.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «كان يتتبّع اليوم المَعْمَعَانِىَ فيصومه» أى الشديد الحرّ.

وفى حديث ثابت «قال بكر بن عبد الله : إنه ليظلّ فى اليوم المَعْمعانِىّ البعيد ما بين الطّرفين يراوح ما بين جبهته وقدميه».

وفى حديث أوفى بن دلهم «النساء أربع ، فمنهن مَعْمَعٌ ، لها شيؤها أجمع» هى المستبدّه بمالها عن زوجها لا تواسيه منه ، كذا فسّر.

معن

(معن) (ه) فيه «قال أنس لمصعب بن الزبير : أنشدك الله فى وصيّه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل عن فراشه وقعد على بساطه وتَمَعَّنَ عليه ، وقال : أمر

رسول الله على الرأس والعين» تَمَعَّنَ : أى تصاغر وتذلّل انقيادا ، من قولهم : أَمْعَنَ بحقّى ، إذا أذعن واعترف.

وقال الزمخشرى : «هو من المَعان : المكان. يقال : موضع كذا مَعانٌ من فلان : أى نزل عن دسته ، وتمكّن على بساطه تواضعا».

ويروى «تمعّك عليه» أى تقلّب وتمرّغ (۱).

(س) ومنه الحديث «أَمْعَنْتُم فى كذا» أى بالغتم. وأَمْعَنُوا فى بلد العدوّ وفى الطّلب : أى جدّوا وأبعدوا.

وفيه «وحسن مواساتهم بالماعُون» هو اسم جامع لمنافع البيت ، كالقدر والمفأس وغيرهما ، مما جرت العاده بعاريّته.

وفيه ذكر «بئر مَعُونَه» بفتح الميم وضم العين فى أرض بنى سليم ، فيما بين مكه والمدينه. فأمّا بالغين المعجمه فموضع قريب من المدينه.

معول

(معول) – فى حديث حفر الخندق «فأخذ المِعْوَل فضرب به الصّخره» المعول بالكسر : الفأس. والميم زائده ، وهى ميم الآله.

معا

(معا) (ه) فيه «المؤمن يأكل فى مِعًى واحد ، والكافر يأكل فى سبعه أَمْعاء» هذا مثل ضربه للمؤمن وزهده فى الدنيا ، والكافر وحرصه عليها. وليس معناه كثره الأكل دون الاتّساع فى الدنيا. ولهذا قيل : الرّغب شؤم ؛ لأنه يحمل صاحبه على اقتحام النار.

وقيل : هو تخصيص للمؤمن وتحامى ما يجرّه الشّبع من القسوه وطاعه الشّهوه.

ووصف الكافر بكثره الأكل إغلاظ على المؤمن ، وتأكيد لما رسم له.

وقيل : هو خاصّ فى رجل بعينه كان يأكل كثيرا فأسلم فقلّ أكله.

والمِعَى : واحد الأَمْعاء ، وهى المصارين.

(ه) وفيه «رأى عثمان رجلا يقطع سمره فقال : ألست ترعى مَعْوَتَها؟» أى ثمرتها إذا أدركت. شبّهها بالمَعْوِ ، وهو البسر إذا أرطب.

۱- انظر الفائق ۳ / ۳۶ ، ففيه زياده شرح.

(باب الميم مع الغين)

مغث

(مغث) (س) فى حديث خيبر «فَمَغَثْتهم الحمّى» أى أصابتهم وأخذتهم. المَغْثُ : الضرب ليس بالشديد. وأصل المَغْثِ : المرس والدّلك بالأصابع.

ومنه الحديث «أنه قال للعباس : اسقونا - يعنى من سقايته - فقال : إن هذا شراب قد مُغِثَ ومرث» أى نالته الأيدى وخالطته.

(ه) وحديث عثمان «أنّ أمّ عيّاش قالت : كنت أَمْغَثُ له الزّبيب غدوه فيشربه عشيّه ، وأَمْغَثُه عشيّه فيشربه غدوه».

مغر

(مغر) (ه) فيه «أيّكم ابن عبد المطّلب؟ قالوا : هو الأَمْغَرُ المرتفق» أى هو الأحمر المتّكىء على مرفقه ، مأخوذ من الْمَغْرَه ، وهو هذا المدر الأحمر الذى تصبغ به الثياب. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

وقيل (١) : أراد بالأَمْغَرِ الأبيض ، لأنهم يسمّون الأبيض أحمر.

ومنه حديث الملاعنه «إن جاءت به أُمَيْغِرَ سبطا فهو لزوجها» هو تصغير الأَمْغَرِ.

وحديث يأجوج ومأجوج «فرموا بنبالهم فخرّت عليهم مُتَمَغِّرَةً دما» أى محمرّه بالدّم.

(ه) وفى حديث عبد الملك «أنه قال لجرير : مَغِّرْ يا جرير» أى أنشد كلمه ابن مَغْرَاءَ واسمه أوس بن مَغْرَاءَ ، وكان من شعراء مضر. والمَغْرَاءُ : تأنيث الأَمْغَرِ.

مغص

(مغص) (س) فيه «إن فلانا وجد مَغْصاً» هو بالتسكين : وجع فى المعى ، والعامّه تحرّكه. وقد مُغِصَ فهو مَمْغُوصٌ.

مغط

(مغط) (ه) فى صفته عليه السلام «لم يكن بالطويل المُمَغَّطِ (٢)» هو بتشديد الميم الثانيه : المتناهى الطّول. وامَّغَطَ النهار ، إذا امتدّ .. ومَغَطْتُ الحبل وغيره ، إذا مددته. وأصله مُنْمَغِطٌ. والنون للمطاوعه ، فقلبت ميما وأدغمت فى الميم.

١- القائل هو الأزهرى ، كما فى الهروى.

٢- ضبط فى الهروى واللسان بكسر الغين ، وهو فى ا بالكسر والفتح.

ويقال بالعين المهمله بمعناه.

مغل

(مغل) (ه) فيه «صوم شهر الصّبر وثلاثه أيام من كلّ شهر صوم الدهر ، ويذهب بمَغَلَهِ الصدر» أى بنغله وفساده ، من الْمَغَلِ (۱) وهو داء يأخذ الغنم فى بطونها. وقد مَغَل فلان بفلان ، وأَمْغَل به عند السلطان ، إذا وشى به ، ومَغِلَت عينه ، إذا فسدت.

ويروى «يذهب بمغلّه الصّدر» بالتشديد ، من الغلّ : الحقد.

(باب الميم مع الفاء)

مفج

(مفج) (ه) فى حديث بعضهم «أخذنى الشّراه فرأيت مساورا قد اربدّ وجهه ، ثم أومأ بالقضيب إلى دجاجه كانت تبحثر (۲) بين يديه وقال : (۳) تسمّعى يا دجاجه ، تعجّبى يا دجاجه ، ضلّ علىّ واهتدى مَفاجهُ!!» يقال : رجل مَفاجهٌ ، إذا كان أحمق. ومَفَجَ ، إذا حمق.

(باب الميم مع القاف)

مقت

(مقت) (ه) فيه «لم يصبنا عيب من عيوب الجاهليه فى نكاحها ومَقْتِها» المَقْتُ فى الأصل : أشدّ البغض. ونكاح المَقْتِ (۴) : أن يتزوّج الرجل امرأه أبيه ، إذا طلّقها أو مات عنها (۵) ، وكان يفعل فى الجاهليه. وحرّمه الإسلام.

۱- ضبط فى الأصل بسكون الغين. وفى الهروى ، واللسان بالفتح. وفى ا بالفتح والسكون ، وفوقها كلمه «معا».

۲- فى اللسان : «تتبختر» وبحثر الشىء : بحثه وبدّده ، كبعثره. اللسان (بحثر).

۳- الذى فى الهروى : تسمعى تعجبى دجاجه صلّى علىّ واهتدى مفاجه

۴- هذا شرح ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى.

۵- زاد الهروى : «ويقال لهذا الرجل : «الضّيزن». وانظر حواشى ص ۸۷ من الجزء الثالث.

وقد تكرر ذكر «المَقْتِ» فى الحديث.

مقر

(مقر) - فى حديث لقمان «أكلت المَقِرَ وأطلت على ذلك الصّبر» المَقِرُ : الصّبر ، وهو هذا الدّواء المرّ المعروف. وأَمْقَرَ الشىء ، إذا أمرّ. يريد أنه أكل الصّبر ، وصبر على أكله.

وقيل : المَقِرُ : شىء يشبه الصّبر ، وليس به.

ومنه حديث علىّ «أمرّ من الصّبر والمَقِرِ».

مقس

(مقس) (س) فيه «خرج عبد الرحمن بن زيد وعاصم بن عمر يَتَمَاقَسَانِ فى البحر» أى يتغاوصان. يقال : مَقَسْتُهُ وقَمَسْتُه ، على القلب ، إذا غططته فى الماء.

مقط

(مقط) (ه) فى حديث عمر «قدم مكه فقال : من يعلم موضع المقام؟ وكان السّيل احتمله من مكانه ، فقال المطّلب بن أبى وداعه : قد كنت قدّرته وذرعته بِمِقَاطٍ عندى» المِقاطُ بالكسر : الحبل الصغير الشديد الفتل ، يكاد يقوم من شدّه فتله ، وجمعه : مُقُطٌ ، ككتاب وكتب.

(س) وفى حديث حكيم بن حزام «فأعرض عنه فقام مُتَمَقِّطاً» أى متغيّظا. يقال : مَقَطْتُ صاحبى مَقْطاً ، وهو أن تبلغ إليه فى الغيظ.

ويروى بالعين ، وقد تقدّم.

مقق

(مقق) - فى حديث علىّ «من أراد المفاخره بالأولاد فعليه بالمُقِ من النساء» أى الطوال. يقال : رجل أَمَقُ ، وامرأه مَقَّاءُ.

مقل

(مقل) (ه) فيه «إذا وقع الذّباب فى الطعام فامْقُلُوه» وروى «فى الشّراب» : أى اغمسوه فيه. يقال : مَقَلْتُ الشىء أَمْقُلُهُ مَقْلًا ، إذا غمسته فى الماء ونحوه.

ومنه حديث عبد الرحمن وعاصم «يَتَمَاقَلَانِ فى البحر» ويروى «يتماقسان».

(٥) وفی حدیث ابن (١) لقمان «قال لأبیه : أرأیت الحبّه تکون فی مَقْلِ البحر؟». أی فی مغاص البحر.

ص: ٣۴٧

١- الذی فی الهروی : «وفی الحدیث أن لقمان الحکیم قال لابنه : إذا رأیت الحیّه التی تکون فی مقل البحر ...»

وفى حديث علىّ «لم يبق منها إلا جرعه كجرعه المَقْلَهِ» هى بالفتح : حصاه يقتسم بها الماء القليل فى السّفر ، ليعرف قدر ما يسقى كلّ واحد منهم. وهى بالضم : واحده المُقْلِ ، الثّمر المعروف. وهى لصغرها لا تسع إلا الشىء اليسير من الماء.

(ه) وفى حديث ابن مسعود ، وسئل عن مسّ الحصى فى الصلاه فقال : «مرّه وتركها خير من مائه ناقه لِمُقْلَهٍ» (١) المُقْلَهُ : العين. يقول : تركها خير من مائه ناقه ، يختارها الرجل على عينه ونظره كما يريد (٢).

ومنه حديث ابن عمر «خير من مائه ناقه كلّها أسود المُقْلَهِ» أى كل واحد منها أسود العين.

مقه

(مقه) (س) فيه «المِقَه من الله ، والصِّيت من السماء» المِقَه : المحبّه. وقد وَمِقَ يَمِقُ مِقَهً. والهاء فيه عوض من الواو المحذوفه ، وبابه الواو. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

مقا

(مقا) (ه) فى حديث عائشه ، وذكرت عثمان فقالت : «مَقَوْتُمُوه مَقْوَ الشّست ، ثم قتلتموه» يقال : مَقَى الشّست يَمْقُوهُ ويَمْقِيه ، إذا جلاه. أرادت أنهم عتبوه على أشياء ، فأعتبهم ، وأزال شكواهم. وخرج نقيّا من العيب. ثم قتلوه بعد ذلك.

(باب الميم مع الكاف)

مكث

(مكث) (س) فيه «أنه توضّأ وضوءا مَكِيثاً» أى بطيئا متأنّيا غير مستعجل. والمَكْثُ والمُكْثُ : الإقامه مع الانتظار ، والتّلبّث فى المكان.

مكد

(مكد) (ه) فى حديث سبى هوازن «أخذ عيينه بن حصن منهم عجوزا ، فلما ردّ رسول الله صلى الله عليه وسلم السّبايا أبى عيينه أن يردّها ، فقال له أبو صرد : خذها إليك ،

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى

٢- زاد الهروى : «وقال الأوزاعى : معناه أنه ينفقها فى سبيل الله تعالى. قال أبو عبيد : هو كما قال ، ولم يرد أنه يقتنيها».

فو الله ما فوها ببارد ، ولا ثديها بناهد ، ولا بطنها بوالد ، ولا درّها بماكِدٍ» أى دائم. والمَكُودُ : التى يدوم لبنها ولا ينقطع.

مكر

(مكر) - فى حديث الدعاء «اللهم امكُر لى ولا تَمْكُر بى» مَكْرُ الله : إيقاع بلائه بأعدائه دون أوليائه.

وقيل : هو استدراج العبد بالطاعات ، فيتوهّم أنها مقبوله وهى مردوده.

المعنى : ألحق مَكْرَكَ بأعدائى لا بى. وأصل المَكْرِ : الخداع. يقال : مَكَرَ يَمْكُرُ مَكْراً.

ومنه حديث علىّ فى مسجد الكوفه «جانبه الأيسر مَكْرٌ» قيل : كانت السوق إلى جانبه الأيسر ، وفيها يقع المكرُ والخداع.

مكس

(مكس) (ه) فيه «لا يدخل الجنه صاحب مَكْسٍ» المكسُ : الضّريبه التى يأخذها الماكِسُ ، وهو العشّار.

(س) ومنه حديث أنس وابن (١) سيرين «قال لأنس : تستعملنى على المَكْسِ - أى على عشور الناس - فأُمَاكِسُهُم ويُمَاكِسُونَنِى».

وقيل : معناه تستعملنى على ما ينقص دينى ، لما يخاف من الزياده والنقصان ، فى الأخذ والتّرك.

وفى حديث جابر «قال له : أترى إنما مَاكَسْتُكَ (٢) لآخذ جملك» المُمَاكَسَهُ فى البيع : انتقاص الثمن واستحطاطه ، والمنابذه بين المتبايعين. وقد ماكَسَهُ يُمَاكِسُه مِكَاساً ومُمَاكَسَهً.

(س) ومنه حديث ابن عمر «لا بأس بالمُمَاكَسَهِ فى البيع».

مكك

(مكك) (ه) فيه «لا تَتَمَكَّكُوا على غرمائكم» وفى روايه «لا تُمَكِّكُوا غرماءكم» أى لا تلحّوا عليهم ، ولا تأخذوهم على عسره ، وارفقوا بهم فى الاقتضاء والأخذ. وهو من مَكَ الفصيل ما فى ضرع الناقه ، وامْتَكَّه ، إذا لم يبق فيه من اللبن شيئا إلا مصّه.

١- وفى الأصل ، وا : «أنس بن سيرين» وهو خطأ. وعباره اللسان : «وفى حديث ابن سيرين قال لأنس ...» وأنس هذا هو أنس ابن مالك ، فقد كان ابن سيرين مولى له ، وروى عنه ، وكان كاتبه بفارس. انظر حليه الأولياء ٢ / ٢٦٧ ، تهذيب التهذيب ٩ / ٢١٤ ، تاريخ بغداد ٥ / ٣٣١.

٢- سبقت فى (كيس) روايه أخرى ، فانظرها.

(س) وفى حديث أنس «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بمَكّوكٍ ، ويغتسل بخمسه مَكاكِيكَ» وفى روايه «بخمسه مَكاكى» أراد بالمَكُّوك المدّ.

وقيل : الصاع. والأوّل أشبه ، لأنه جاء فى حديث آخر مفسّرا بالمدّ.

والمَكاكى : جمع مَكُّوكٍ ، على إبدال الياء من الكاف الأخيره.

والمكُّوك : اسم للمكيال ، ويختلف مقداره باختلاف اصطلاح الناس عليه فى البلاد.

(س) ومنه حديث ابن عباس «فى تفسير قوله تعالى : (صُواعَ الْمَلِكِ) قال : كهيئه المكُّوك» وكان للعباس مثله فى الجاهليه ، يشرب به.

مكن

(مكن) (ه) فيه «أقرّوا الطير على مَكِنَاتِها» المَكِنَاتُ (١) فى الأصل : بيض الضّباب ، واحدتها : مَكِنَةٌ ، بكسر الكاف ، وقد تفتح. يقال : مَكِنَت الضّبّه ، وأَمْكَنَت.

قال أبو عبيد : جائز فى الكلام أن يستعار مَكْنُ الضّباب فيجعل للطير ، كما قيل : مشافر الحبش ، وإنما المشافر للإبل.

وقيل : المَكِناتُ : بمعنى الأَمْكِنه. يقال : الناس على مَكِناتِهم وسكناتهم : أى على أَمْكِنَتِهم ومساكنهم.

ومعناه أن الرجل فى الجاهليه كان إذا أراد حاجه أتى طيرا ساقطا ، أو فى وكره فنفّره ، فإن طار ذات اليمين مضى لحاجته. وإن طار ذات الشّمال رجع ، فنهوا عن ذلك. أى لا تزجروها ، وأقرّوها على مواضعها التى جعلها الله لها ، فإنها لا تضرّ ولا تنفع.

وقيل (٢) : المَكِنَهُ : من التَّمَكُّن ، كالطّلبه والتّبعه ، من التّطلّب والتّتبع. يقال : إنّ فلانا لذو مكنه من السلطان : أى ذو تَمَكُّنٍ. يعنى أقرّوها على كلّ مَكِنهٍ ترونها عليها ، ودعوا التّطيّر بها.

وقال الزمخشرى : يروى (٣) «مُكُناتِها» ، جمع مُكُنٍ ، ومُكُنٌ : جمع مَكانٍ ، كصعدات فى صعد ، وحمرات ، فى حمر.

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

٢- القائل هو شمر ، كما فى الهروى.

٣- انظر الفائق ٣ / ٤٢

وفی حدیث أبی سعید «لقد کنا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم یهدی لأحدنا الضّبّه المَکُونُ أحبّ إلیه من أن تهدی إلیه دجاجه سمینه» المَکُونُ : التی جمعت المَکْنَ ، وهو بیضها. یقال : ضبّه مَکُونٌ ، وضبّ مَکُونٌ.

ومنه حدیث أبی رجاء «أیّما أحبّ إلیک ، ضبّ مَکُونٌ ، أو کذا وکذا؟».

(باب المیم مع اللام)

ملأ

(ملأ) - قد تکرر ذکر «المَلَإِ» فی الحدیث. والمَلأ : أشراف الناس ورؤساؤهم ، ومقدّموهم الذین یرجع إلی قولهم. وجمعه : أَمْلَاء.

(ه) ومنه الحدیث «أنه سمع رجلا ، منصرفهم من غزوه بدر ، یقول : ما قتلنا إلّا عجائز صلعا ، فقال : أولئک المَلَأُ من قریش ، لو حضرت فعالهم لاحتقرت فعلک» أی أشراف قریش.

ومنه الحدیث «هل تدری فیم یختصم الملأُ الأعلی؟» یرید الملائکه المقرّبین.

(س) وفی حدیث عمر حین طعن «أکان هذا عن مَلَإٍ منکم؟» أی تشاور من أشرافکم وجماعتکم.

(ه) وفی حدیث أبی قتاده «لمّا ازدحم الناس علی المیضأه قال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم : أحسنوا المَلَأَ فکلّکم سیروی» المَلَأُ ، بفتح المیم واللام والهمزه کالأوّل : الخلق.

ومنه قول الشاعر (۱) :

تنادوا یا لبهثه إذا رأونا

فقلنا : أحسنی مَلَأ جهینا

وأکثر قرّاء الحدیث یقرأونها «أحسنوا المِلْءَ» بکسر المیم وسکون اللام ، من ملء الإناء. ولیس بشیء.

ومنه الحدیث الآخر «أحسنوا أَمْلَاءَکم» أی أخلاقکم.

وفی حدیث الأعرابیّ الذی بال فی المسجد «فصاح به أصحابه ، فقال : أحسنوا مَلَأً» أی خلقا.

۱- هو عبد الشارق بن عبد العزّی الجهنی. معجم مقاییس اللغه ۶ / ۴۹۲.

وفى غريب أبى عبيده «مَلَأَ : أى غلبه».

ومنه حديث الحسن «أنهم ازدحموا عليه فقال : أحسنوا مَلَأَكُم أيها المرؤون».

(س) وفى دعاء الصلاه «لكَ الحمد مِلْءَ السموات والأرض» هذا تمثيل ، لأن الكلام لا يسع الأماكن. والمراد به كثره العدد.

يقول : لو قدّر أن تكون كلمات الحمد أجساما ، لبلغت من كثرتها أن تَملَأَ السموات والأرض.

ويجوز أن يكون المراد به تفخيم شأن كلمه الحمد. ويجوز أن يريد به أجرها وثوابها.

ومنه حديث إسلام أبى ذرّ «قال لنا كلمه تَمْلَأُ الفم» أى أنها عظيمه شنيعه ، لا يجوز أن تحكى وتقال ، فكأنّ الفم مَلآنُ بها ، لا يقدر على النطق.

ومنه الحديث «امْلَئُوا أفواهكم من القرآن».

(ه) وفى حديث أم زرع «مِلْءُ كسائها ، وغيظ جارتها» أرادت أنها سمينه ، فإذا تغطّت بكسائها مَلَأَتْهُ.

وفى حديث عمران ومزاده الماء «إنه ليخيّل إلينا أنها أشدّ مِلْأَةً منها حين ابتدىء فيها» أى أشدّ امتِلَاءً. يقال : مَلَأْتُ الإناء أَمْلَؤُهُ مَلْأً. والمِلْءُ : الاسم. والمِلْأَه أخصّ منه.

وفى حديث الاستسقاء «فرأيت السّحاب يتمزّق كأنه المُلَاءُ حين تطوى» المُلَاءُ ، بالضم والمدّ : جمع مُلاءٍ ، وهى الإزار والرّيطه.

وقال بعضهم : إنّ الجمع مُلَأٌ ، بغير مدّ. والواحد ممدود. والأوّل أثبت.

شبّه تفرّق الغيم واجتماع بعضه إلى بعض فى أطراف السماء بالإزار ، إذا جمعت أطرافه وطوى.

ومنه حديث قيله «وعليه أسمال مليّتين» هى تصغير مُلَاءَةٍ ، مثنّاه مخففه الهمز.

وفى حديث الدّين «إذا أتبع أحدكم على مَلِيءٍ فليتبع (١)» المَلِيءُ بالهمز : الثقه الغنىّ. وقد مَلُؤَ ، فهو مَلِيءٌ بيّن المَلَاءِ والمَلاءةِ بالمدّ. وقد أولع الناس فيه بترك الهمز وتشديد الياء.

١- ضبط فى الأصل ، وا ، واللسان : «فليتّبع» وضبطته بالتخفيف ممّا سبق فى ماده (تبع) ومن صحيح مسلم (باب تحريم مطل الغنىّ ، من كتاب المساقاه).

(ه) ومنه حديث علىّ «لا مَلِيءٌ (۱) والله بإصدار ما ورد عليه».

(ه) وفى حديث عمر «لو تَمالَأَ عليه أهل صنعاء لأقدتهم به» أى تساعدوا واجتمعوا وتعاونوا.

(ه) ومنه حديث علىّ «والله ما قتلت عثمان ولا مَالَأْتُ فى قتله» أى ما ساعدت ولا عاونت.

ملج

(ملج) (ه) فيه «لا تحرّم المَلْجَةُ والمَلْجَتانِ» وفى روايه (۲) «الإِمْلاجَةُ والإِمْلَاجَتانِ». المَلْجُ : المصّ. مَلَجَ الصبىّ أمّه يَمْلُجُهَا مَلْجاً ، ومَلِجَها يَمْلَجُها ، إذا رضعها. والمَلْجَه : المرّه. والإِملاجةُ : المرّه أيضا ، من أَمْلَجَتْه أمّه : أى أرضعته.

يعنى أنّ المصّه والمصّتين لا تحرّمان ما يحرّمه الرّضاع الكامل.

(ه) ومنه الحديث «فجعل مالك بن سنان يَمْلَجُ الدّم بفيه من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ازدرده» أى مصّه ثم ابتلعه.

ومنه حديث عمرو بن سعيد «قال لعبد الملك بن مروان يوم قتله : أذكرك مَلْجَ فلانه» يعنى امرأه كانت أرضعتهما.

[ه] وفى حديث طهفه «سقط الأُمْلُوجُ» هو (۳) نوى المقل.

وقيل (۴) : هو ورق من أوراق الشجر ، يشبه الطّرفاء والسّرو.

وقيل : هو ضرب من النّبات ، ورقه كالعيدان.

وفى روايه «سقط الأُمْلُوجُ من البكاره» هى جمع بكر ، وهو الفتىّ السّمين من الإبل : أى سقط عنها ما علاها من السّمن برعى الأُمْلوج. فسمّى السّمن نفسه أُمْلُوجاً ، على سبيل الاستعاره. قاله (۵) الزمخشرى.

۱- فى الأصل : «لا ملىّ» والتصحيح من ا ، واللسان.

۲- وهى روايه الهروى.

۳- هذا شرح الأزهرى ، كما فى الهروى.

۴- الذى فى الهروى : «وقال القتيبى : الأملوج : ورق كالعيدان ليس بعريض ، نحو ورق الطّرفاء والسّرو. وجمعه : الأماليج. وقال أبو بكر : الأملوج : ضرب من النبات ورقه كالعيدان ، وهو العبل. قال : وقال بعضهم : هو ورق مفتول».

۵- انظر الفائق ۲ / ۶.

ملح

(ملح) (ه) فيه «لا تحرّم المَلْحَةُ والمَلْحَتان» أى الرّضعه والرّضعتان. فأما بالجيم فهو المصّه. وقد تقدّمت.

والمِلْحُ بالفتح والكسر : الرّضع. والمُمَالَحه : المراضعه.

[ه] ومنه الحديث «قال له رجل من بنى سعد ، فى وفد هوازن : يا محمد ، إنّا لو كنا مَلَحْنا للحارث بن أبى شمر ، أو للنّعمان بن المنذر ، ثم نزل منزلك هذا منّا لحفظ ذلك فينا ، وأنت خير المكفولين ، فاحفظ ذلك» أى لو كنا أرضعنا لهما. وكان النبى صلى الله عليه وسلم مسترضعا فيهم ، أرضعته حليمه السّعديه.

(ه) وفيه «أنه ضحّى بكبشين أَمْلَحَين» الأَمْلَحُ (١) : الذى بياضه أكثر من سواده.

وقيل (٢) : هو النّقىّ البياض.

ومنه الحديث «يؤتى بالموت فى صوره كبش أَمْلَحَ» وقد تكرر فى الحديث.

[ه] وفى حديث خبّاب «لكن حمزه لم يكن له إلا نمره مَلحاءُ» أى برده فيها خطوط سود وبيض.

ومنه حديث عبيد بن خالد «خرجت فى بردين وأنا مسبلهما ، فالتفتّ فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : إنما هى مَلْحَاءُ ، قال : وإن كانت مَلْحاءَ ، أما لك فىّ أسوه؟».

(ه) وفيه «الصادق يعطى ثلاث خصال : المُلْحَةَ ، والمحبّه ، والمهابه» المُلْحه بالضم : البركه. يقال : كان ربيعنا مَمْلُوحاً فيه : أى مخصبا مباركا. وهو من تَمَلَّحَت الماشيه ، إذا ظهر فيها السّمن من الرّبيع.

(س) وفى حديث عائشه «قالت لها امرأه : أزمّ جملى ، هل علىّ جناح؟ قالت : لا ، فلما خرجت قالوا لها : إنها تعنى زوجها ، قالت : ردّوها علىّ ، مُلْحةٌ فى النار ، اغسلوا عنى أثرها بالماء والسّدر» المُلْحَةُ : الكلمه المَلِيحةُ. وقيل : القبيحه.

وقولها : «اغسلوا عنى أثرها» تعنى الكلمه التى أذنت لها بها ، ردّوها لأعلمها أنه لا يجوز.

وفيه «إن الله ضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا ، وإن مَلَحَه» أى ألقى فيه المِلْحَ

١- هذا شرح الكسائى ، كما فى الهروى.

٢- القائل هو ابن الأعرابى. كما ذكر الهروى.

بقدر للإصلاح. يقال منه : مَلَحْتُ القدر ، بالتخفيف ، وأَمْلَحْتُهَا ، ومَلَّحْتُها ، إذا أكثرت مِلْحَها حتى تفسد.

وفى حديث عثمان «وأنا أشرب ماء المِلْحِ» يقال : ماء مِلْحٌ ، إذا كان شديد المُلوحه ، ولا يقال : مالِحٌ ، إلّا على لغه ليست بالعاليه.

وقوله «ماء المِلْحِ» من إضافه الموصوف إلى الصفه.

وفى حديث عمرو بن حريث «عناق قد أجيد تَمليحُها وأحكم نضجها» التَّمْلِيحُ هاهنا : السّمط ، وهو أخذ شعرها وصوفها بالماء.

وقيل : تَمْلِيحُها : تسمينها ، من الجزور المُمَلَّح ، وهو السّمين.

(ه) ومنه حديث الحسن «ذكرت له النّوره (١) فقال : أتريدون أن يكون جلدى كجلد الشاه المَمْلُوحِهِ» يقال : مَلَحْتُ الشاه ومَلَّحْتُها ، إذا سمطتها.

(ه) وفى حديث جويريه «وكانت امرأه مُلَاحةً» أى شديده الملاحِهِ ، وهو من أبنيه المبالغه.

وفى كتاب الزمخشرى : «وكانت امرأه مُلاحةً : أى ذات مَلاحهٍ. وفعال مبالغه فى فعيل. نحو كريم وكرام ، وكبير وكبار. وفعّال مشدّد (٢) أبلغ منه».

(ه) وفى حديث ظبيان «يأكلون مُلَّاحَها ، ويرعون سراحها» المُلَّاحُ : ضرب من النّبات. والسّراح : جمع سرح ، وهو الشجر.

(ه) وفى حديث المختار «لمّا قتل عمر بن سعد جعل رأسه فى مِلَاحٍ وعلّقه» المِلَاحُ : المخلاه ، بلغه هذيل. وقيل : هو سنان الرّمح.

ملخ

(ملخ) (س) فى حديث أبى رافع «ناولنى الذراع فامْتَلَخْتُ الذّراع» أى استخرجتها. يقال : امْتَلَخْتُ اللّجام عن رأس الدابه ، إذا أخرجته.

١- فى اللسان : «التوراه». قال فى المصباح : والنّوره ، بضم النون : حجر الكلس ، ثم غلبت على أخلاط تضاف إلى الكلس من زرنيخ وغيره ، وتستعمل لإزاله الشّعر». وقيل : إن النّوره ليست عربيه فى الأصل. انظر المعرّب ص ٣٤١. ولم يذكرها المصنّف فى (نور).

٢- فى الفائق ٣ / ٤٦ : «مشدّدا».

(ه) وفى حديث الحسن «يَمْلَخُ فى الباطل مَلْخاً» أى (١) يمرّ فيه مرّا سهلا. ومَلَخَ فى الأرض ، إذا ذهب فيها.

ملذ

(ملذ) (س) فى حديث عائشه ، وتمثّلت بشعر لبيد (٢) :

يتحدّثون مخانه ومَلاذَةً

ويعاب قائلهم وإن لم يشغب

المَلَاذَةُ : مصدر مَلَذَهُ مَلْذاً ومَلاذَةً. والمَلُوذُ والمَلَاذُ : الذى لا يصدق فى مودّته.

وأصل المَلْذِ : سرعه المجىء والذّهاب.

ملس

(ملس) (ه) فيه «أنه بعث رجلا إلى الجن ، فقال له : سر ثلاثا مَلْساً» أى سر سيرا سريعا. والمَلْس : الخفّه والإسراع والسّوق الشديد. وقد امَّلَسَ فى سيره ، إذا أسرع.

وحقيقته سر ثلاث ليال ذات مَلْسٍ ، أو سر ثلاثا سيرا مَلْساً ، أو أنه ضرب من السّير ، فنصبه على المصدر.

ملص

(ملص) (ه) فى حديث عمر (٣) «أنه سئل عن إمْلاصِ المرأه الجنين» هو أن تزلق الجنين قبل وقت الولاده. وكلّ ما زلق من اليد فقد مَلِصَ ، وأَملص ، وأَمْلَصْتُهُ أنا.

(ه) ومنه حديث الدجّال «فأَمْلَصَتْ به أمّه».

ومنه حديث علىّ «فلما أتمّت أَمْلَصَتْ ومات قيّمها».

ملط

(ملط) (س) فى حديث الشّجاج «فى المِلْطَى نصف ديه الموضحه» المِلْطَى ، بالقصر ، والمِلْطَاهُ : القشره الرقيقه بين عظم الرأس ولحمه ، تمنع الشّجّه أن توضح ، وهى من لطيت بالشّىء ، أى لصقت ، فتكون الميم زائده.

وقيل : هى أصليه ، والألف للإلحاق ، كالّتى فى معزى. والمِلْطَاهُ كالعزهاه ، وهو أشبه. وأهل الحجاز يسمّونها السّمحاق.

١- هذا شرح أبى عدنان ، كما فى الهروى.

٢- انظر حواشى ص ٣٠٧ من هذا الجزء.

٣- فى الهروى : «وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما». وفى اللسان : «وفى الحديث أن عمر رضى الله عنه سأل عن إملاص المرأه الجنين. فقال المغيره بن شعبه : قضى فيه النبى صلى الله عليه وسلم بغرّه».

(س) ومنه الحديث «يقضى فى المِلْطَاهِ بدمها» أى يقضى فيها حين يشجّ صاحبها ، بأن يؤخذ مقدارها تلك الساعه ثم يقضى فيها بالقصاص ، أو الأرش ، ولا ينظر إلى ما يحدث فيها بعد ذلك من زياده أو نقصان. وهذا مذهب بعض العلماء.

وقوله «بدمها» فى موضع الحال ، ولا يتعلّق بيقضى ، ولكن بعامل مضمر ، كأنه قيل : يقضى فيها ملتبسه بدمها ، حال شجّها وسيلانه.

وفى كتاب أبى موسى فى ذكر الشّجاج «المِلْطَاهُ ، وهى السّمحاق» والأصل فيها من مِلْطَاطِ البعير ، وهو حرف فى وسط رأسه. والمِلْطَاطُ : أعلى حرف الجبل ، وصحن الدار.

(س) وفى حديث ابن مسعود «هذا المِلْطَاطُ طريق بقيّه المؤمنين» هو ساحل البحر.

ذكره الهروىّ فى اللام ، وجعل ميمه زائده وقد تقدّم.

وذكره أبو موسى فى الميم ، وجعل ميمه أصليه.

ومنه حديث علىّ «وأمرتهم بلزوم هذا المِلْطَاطِ حتى يأتيهم أمرى» يريد به شاطىء الفرات.

وفى صفه الجنه «ومِلَاطُها مسك أذفر» المِلَاطُ : الطّين الذى يجعل بين سافى البناء ، يُمْلَطُ به الحائط : أى يخلط.

ومنه الحديث «إنّ الإبل يُمَالِطُهَا الأجرب» أى يخالطها.

وفيه «إن الأحنف كان أَمْلَطَ» أى لا شعر على بدنه ، إلّا فى رأسه.

ملع

(ملع) - فيه «كنت أسير المَلْعَ ، والخبب ، والوضع» المَلْعُ : السّير الخفيف السّريع ، دون الخبب ، والوضع فوقه.

ملق

(ملق) فى حديث فاطمه بنت قيس «قال لها : أمّا معاويه فرجل أَمْلَقُ من المال» أى فقير منه ، قد نفد ماله. يقال : أَمْلَقَ الرّجل فهو مُمْلِقٌ.

وأصل الإِمْلَاقِ : الإنفاق. يقال : أَمْلَقَ ما معه إِمْلَاقاً ، ومَلَقَهُ مَلْقاً ، إذا أخرجه من يده ولم يحبسه ، والفقر تابع لذلك ، فاستعملوا لفظ السّبب فى موضع المسبّب ، حتى صار به أشهر.

ومنه حديث عائشه «ويريش مملقها» أى يغنى فقيرها.

(ه) ومن الأصل حديث ابن عباس «فسألته امرأه : أأنفق (۱) من مالى ما شئت؟ قال : نعم ، أَمْلِقِى من مالك ما شئت».

(ه) وفى حديث عبيده [السّلمانىّ](۲) «قال له ابن سيرين : ما يوجب الجنابه؟ قال : الرّفّ والاسْتِمْلاقُ» الرّفّ : المصّ. والاسْتِمْلَاقُ : الرّضع. وهو استفعال منه. وكنى به عن الجماع ، لأنّ المرأه ترتضع ماء الرّجل. يقال : مَلَقَ الجدى أمّه ، إذا رضعها.

(س) وفيه «ليس من خلق المؤمن المَلَقُ» هو بالتحريك : الزياده فى التّودّد والدعاء والتضرّع فوق ما ينبغى.

ملك

(ملك) (ه) فيه «أَمْلِكْ عليك لسانك» أى لا تجره إلّا بما يكون لك لا عليك.

(س) وفيه «مِلَاكُ الدّين الورع» المِلَاكُ بالكسر والفتح : قوام الشّىء ونظامه ، وما يعتمد عليه [فيه (۳)].

وفيه «كان آخر كلامه الصلاه وما مَلَكَتْ أيمانكم» يريد الإحسان إلى الرقيق ، والتخفيف عنهم.

وقيل : أراد حقوق الزكاه وإخراجها من الأموال التى تمْلِكُها الأيدى ، كأنه علم بما يكون من أهل الرّدّه ، وإنكارهم وجوب الزّكاه ، وامتناعهم من أدائها إلى القائم بعده ، فقطع حجّتهم بأن جعل آخر كلامه الوصيّه بالصلاه والزكاه. فعقل أبو بكر هذا المعنى ، حتى قال : لأقاتلنّ من فرّق بين الصلاه والزكاه.

وفيه «حسن المَلكَهِ نماء» يقال : فلان حسن المَلَكَه ، إذا كان حسن الصّنيع إلى مَمَالِيكِهِ.

ومنه الحديث «لا يدخل الجنه سيّئ المَلكَهِ» أى الذى يسئ صحبه المماليكِ.

۱- فى الأصل ، وا : «أنفق» والمثبت من الهروى ، واللسان ، والفائق ۳ / ۴۷.

۲- زياده من الهروى ، واللسان ، والفائق ۱ / ۹۴۶. وضبطت «عبيده» بالفتح من الهروى ، واللسان. وانظر أيضا تذكره الحفاظ ۱ / ۴۷ ، واللباب ۱ / ۵۵۲ ، والمشتبه ص ۴۳۷

۳- تكمله من اللسان. وفى الأصل ، وا : «يعتمد» بفتح الياء.

(ه) وفى حديث الأشعث «خاصم أهل نجران إلى عمر فى رقابهم ، فقالوا : إنما كنا عبيد مَمْلُكَةٍ ، ولم نكن عبيد قنّ» المَمْلُكَةُ ، بضم اللام وفتحها (١) : أن يغلب عليهم فيستعبدهم وهم فى الأصل أحرار. والقنّ : أن يُمْلَكَ هو وأبواه.

[ه] وفى حديث أنس «البصره إحدى المؤتفكات ، فانزل فى ضواحيها ، وإيّاك والمَمْلُكَةَ» مِلْك الطّريق ومَمْلُكَتُهُ : وسطه.

(س) وفيه «من شهد مِلَاكَ امرئ مسلم» المِلَاكُ والإِمْلَاكُ : التّزويج وعقد النّكاح.

وقال الجوهرى : لا يقال مِلاكٌ (٢).

(ه) وفى حديث عمر «أَمْلِكُوا العجين ، فإنه أحد الرّيعين» يقال : مَلَكْتُ العجين وأَمْلَكْتُهُ ، إذا أنعمت عجنه وأجدته. أراد أنّ خبزه يزيد بما يحتمله من الماء ، لجوده العجن.

(س) وفيه «لا تدخل الملائِكَةُ بيتا فيه كلب ولا صوره» أراد الملائكةَ السّيّاحين ، غير الحفظه والحاضرين عند الموت.

والملائكةُ : جمع مَلْأَكٍ ، فى الأصل ، ثم حذفت همزته ، لكثره الاستعمال ، فقيل : مَلَكٌ. وقد تحذف الهاء فيقال : مَلَائِك.

وقيل : أصله : مألك ، بتقديم الهمزه ، من الألوك : الرّساله ، ثم قدّمت الهمزه وجمع.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «المَلَكُوتِ» وهو اسم مبنىّ من المُلْكِ ، كالجبروت والرّهبوت ، من الجبر والرّهبه.

وفى حديث جرير «عليه مسحه مَلَكٍ» أى أثر من الجمال ، لأنهم أبدا يصفون الملائكَةَ بالجمال.

وفيه «لقد حكمت بحكم المَلِكِ» يريد الله تعالى.

١- وبالكسر ، أيضا ، عن ابن الأعرابى. كما قال فى اللسان.

٢- عباره الجوهرى : «الإملاك : التزويج ... وجئنا من إملاكه ، ولا تقل : ملاكه».

ويروى بفتح اللام ، يعنى جبريل عليه السلام ، ونزوله بالوحى.

وفى حديث أبى سفيان «هذا مُلْكُ هذه الأمّه قد ظهر» يروى بضم الميم وسكون اللام ، وبفتحها وكسر اللام.

وفيه أيضا «هل كان فى آبائه من مَلَكَ؟» يروى بفتح الميمين واللام ، وبكسر الأولى وكسر اللام.

وفى حديث آدم «فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لا يَتَمالَكُ» أى لا يتماسك. وإذا وصف الإنسان بالخفّه والطّيش ، قيل : إنه لا يتمالَكُ.

ملل

(ملل) (ه) فيه «إكلفوا من العمل ما تطيقون ، فإنّ الله لا يَمَلُ حتى تَمَلُّوا» معناه : أنّ الله لا يَمَلُ أبدا ، مَلِلْتُم أو لم تَمَلُّوا ، فجرى مجرى قولهم : حتى يشيب الغراب ، ويبيضّ القار.

وقيل : معناه : أنّ الله لا يطَّرحكم حتى تتركوا العمل (۱) ، وتزهدوا فى الرغبه إليه ، فسمّى الفعلين مَلَلاً ، وكلاهما ليسا بِمَلَلٍ ، كعاده العرب فى وضع الفعل موضع الفعل ، إذا وافق معناه نحو قولهم (۲) :

ثم أضحوا لعب الدّهر بهم

وكذاك الدّهر يودى بالرّجال

فجعل إهلاكه إيّاهم لعبا.

وقيل : معناه : أن الله لا يقطع عنكم فضله حتى تَمَلُّوا سؤاله. فسمّى فعل الله مَلَلاً ، على طريق الازدواج فى الكلام ، كقوله تعالى : (وَجَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها) وقوله : (فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ) وهذا باب واسع فى العربيه ، كثير فى القرآن.

وفيه «لا يتوارث أهل مِلَّتَين» المِلَّهُ : الدّين ، كَمِلَّهِ الإسلام ، والنّصرانيّه ، واليهوديّه.

وقيل : هى معظم الدّين ، وجمله ما يجىء به الرّسل.

۱- فى الهروى زياده : «له».

۲- نسبه الهروى لعدىّ بن زيد. وهو بهذه النسبه فى أمالى المرتضى ۱ / ۵۶. وزهر الآداب ص ۳۳۳. وانظر أيضا الأغانى ۲ / ۹۵ ، ۱۳۵.

وفی حدیث عمر «لیس علی عربیّ ملک ، ولسنا بنازعین من ید رجل شیئا أسلم علیه ، ولکنا نقوّمهم ، المِلَّهَ علی آبائهم خمسا من الإبل» المِلَّهُ (۱) : الدّیه ، وجمعها مِلَلٌ.

قال الأزهری : کان أهل الجاهلیه یطأون الإماء ویلدن لهم ، فکانوا ینسبون إلی آبائهم ، وهم عرب ، فرأی عمر أن یردّهم علی آبائهم فیعتقون ، ویأخذ من آبائهم لمواليهم ، عن کلّ واحد خمسا من الإبل.

وقیل : أراد من سبی من العرب فی الجاهلیه وأدرکه الإسلام وهو عند من سباه أن یردّه حرّا إلی نسبه ، وتکون علیه قیمته لمن سباه ، خمسا من الإبل.

(س) ومنه حدیث عثمان «أن أمه أتت طیّئا فأخبرتهم أنها حرّه ، فتزوّجت فولدت ، فجعل فی ولدها الْمِلَّهَ» أی یفتکّهم أبوهم من موالی أمّهم.

وکان عثمان یعطی مکان کلّ رأس رأسین ، وغیره یعطی مکان کلّ رأس رأسا ، وآخرون یعطون قیمتهم ، بالغه ما بلغت.

(ه) وفیه «قال له رجل : إنّ لی قرابات أصلهم ویقطعوننی ، وأعطیهم فیکفرونني ، فقال له : إنما تسفّهم المَلَ» المَلُ والمَلَّهُ : الرّماد الحارّ الذی یحمی لیدفن فیه الخبز لینضج ، أراد : إنما تجعل المَلَّهَ لهم سفوفا یستفّونه ، یعنی أن عطاءک إیاهم حرام علیهم ، ونار فی بطونهم.

(ه) ومنه حدیث أبی هریره «کأنّما تسفّهم المَلَ».

وفیه «قال أبو هریره : لمّا افتتحنا خیبر ، إذا أناس من یهود مجتمعون علی خبزه یَمُلُّونَها» أی یجعلونها فی المَلَّهِ.

(س) وحدیث کعب «أنه مرّ به رجل من جراد ، فأخذ جرادتین فمَلَّهُما» أی شواهما بالمَلَّهِ.

وفی حدیث الاستسقاء «فألّف الله السّحاب ومَلَّتْنا» کذا جاء فی روایه لمسلم (۲).

۱- هذا شرح أبی الهیثم ، کما ذکر الهروی.

۲- أخرجه مسلم فی (باب الدعاء فی الاستسقاء ، من کتاب صلاه الاستسقاء) الحدیث الحادی عشر. وروایته : «ومکثنا».

قيل : هى من الْمَلل ، أى كثر مطرها حتى مَلِلْنَاها.

وقيل : هى «ملتنا» بالتّخفيف ، من الامتلاء ، فخفّف الهمز. ومعناه : أوسعتنا سقيا وريّا.

وفى قصيد كعب بن زهير :

* كأنّ ضاحيه بالنّار مَمْلُولُ *

أى كأنّ ما ظهر منه للشمس مشوىّ بالمَلَّةِ من شدّه حرّه.

(س) وفيه «لا تزال المَلِيلَةُ والصّداع بالعبد» المَلِيلَةُ : حراره الحمّى ووهجها.

وقيل : هى الحمّى التى تكون فى العظام.

وفى حديث المغيره «مَلِيلَةُ الإرغاء» أى مملُولَةُ الصّوت. فعيله بمعنى مفعوله ، يصفها بكثره الكلام ورفع الصّوت ، حتى تُمِلَ السّامعين.

(س) وفى حديث زيد ، أنّه أَمَلَ عليه «لا يَسْتَوِى الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» يقال : أَمْلَلْتُ الكتاب وأَمْلَيْتُه ، إذا ألقيته على الكاتب ليكتبه.

(س) وفى حديث عائشه «أصبح النبىّ صلى الله عليه وسلم بِمَلَلٍ ، ثم راح وتعشّى بسرف» مَلَلٌ - بوزن جمل - موضع بين مكه والمدينه ، على سبعه عشر ميلا (١) من المدينه.

ململ

(ململ) - فى حديث أبى عبيد «أنه حمل يوم الجسر ، فضرب مَلْمَلَهَ الفيل» يعنى خرطومه.

١- فى ياقوت ٨ / ١٥٣ : «ثمانيه وعشرين ميلا»

ملا (۱)

(ملا (۱)) فيه «إنّ الله لَيُمْلِى للظّالم» الإِمْلاءُ : الإمهال والتأخير وإطاله العمر. وقد تكرر فى الحديث.

وكذلك تكرر فيه ذكر «المَلِى» وهو الطائفه من الزّمان لا حدّ لها. يقال : مضى مَلِىٌّ من النهار ، ومَلِىٌّ من الدّهر : أى طائفه منه.

(باب الميم مع الميم)

اشاره

(۲)

مم

(مم) - فى كتابه لوائل بن حجر «من زنى مِمْ بكر ، ومن زنى مِمْ ثيب» أى من بكر ومن ثيب ، فقلب النون ميما ، أمّا مع بكر ، فلأنّ النّون إذا سكنت قبل الباء فإنها تقلب ميما فى النّطق ، نحو عنبر وشنباء ، وأما مع غير الباء ، فإنها لغه يمانيه ، كما يبدلون الميم من لام التعريف. وقد مرّ هذا فيما تقدّم.

(باب الميم مع النون)

منأ

(منأ) (س) فى حديث عمر «وآدمه فى المَنِيئَهِ» أى فى الدّباغ. وقد مَنَأْتُ الأديم ، إذا ألقيته فى الدّباغ. ويقال له ما دام فى الدباغ : مَنِيئَهٌ ، أيضا.

ومنه حديث أسماء بنت عميس «وهى تمعس مَنِيئَهً لها».

منجف

(منجف) - فى حديث عمرو بن العاص ، وخروجه إلى النّجاشىّ «فقعد على مِنْجَاف السّفينه» قيل : هو سكّانها [أى ذَنَبها (۳)] الذى تُعدَّل به ، وكأنه [ما تنجف به السفينه (۴)] من نَجَفْتُ السّهمَ ، إذا بَرَيْته وعدلته ، كذا قال الزمخشرىّ. والميم زائده.

قال الخطّابى : لم أسمع فيه شيئا أعتمده.

۱- وضعت هذه الماده فى الأصل ، وا قبل (مم) على غير نهج المصنّف فى إيراد الموادّ على ظاهر لفظها.

٢- لم يوضع هذا الباب فوق المادّه فى الأصل ، وا.

٣- تكملتان من الفائق ٣ / ٧٠. والنقل منه.

٤- تكملتان من الفائق ٣ / ٧٠. والنقل منه.

وأخرجه أبو موسى فى الحاء المهمله مع الياء ، وقال : قال الحربىّ : ما سمعت فى المنجاف شيئا ، ولعلّه أراد أحد ناحيتى السّفينه.

وأخرجه الهروىّ فى النون والجيم ، وقال : هو سكّانها ، سمّى به لارتفاعه.

منح

(منـح) (ه) فيه «من مَنَحَ مِنْحَهَ ورق ، أو مَنَحَ لبنا كان له كعدل رقبه» مِنْحَهُ (١) الورق : القرض ، ومِنْحَهُ اللبن : أن يعطيه نـاقه أو شاه ، ينتفع بلبنها ويعيدها. وكذلك إذا أعطاه لينتفع بوبرها وصوفها زمانا ثم يردّها.

ومنه الحديث «الْمِنْحَهُ مردوده».

[ه] والحديث الآخر «هل من أحد يَمْنَحُ من إبله ناقه أهل بيت لا درّ لهم؟».

ومنه الحـديث «ويرعى عليهـا مِنْحَهٌ (٢) من لبن» أى غنم فيهـا لبن. وقـد تقع الْمِنْحَهُ على الهبه مطلقـا ، لا ـ قرضـا ولا ـ عاريّه. ومن العاريّه :

(ه) حديث رافع «من كانت له أرض فليزرعها أو يَمْنَحْهَا أخاه».

والحـديث الآـخر «من مَنَحَهُ المشـركون أرضـا فلا ـ أرض له» لأـنّ من أعـاره مشـرك أرضـا ليزرعهـا ، فإنّ خراجها على صاحبها المشرك ، لا يسقط الخراج عنه مِنْحَتُهُ (٣) إيّاها المسلم ، ولا يكون على المسلم خراجها.

ومنه الحديث «أفضل الصّدقه الْمَنِيحَهُ ، تغدو بعساء وتروح بعساء» الْمَنِيحَهُ : المِنْحَهُ. وقد تكرّرتا فى الحديث.

وفى حديث أم زرع «وآكل فَأَتَمَنَّحُ» أى أطعم غيرى. وهو تفعّل من الْمِنْحَهِ : العطيّه.

١- هـذا قول أحمـد بن حنبل. كما ذكر الهروى. وقبله قال : «قال أبو عبيـد : المنحه عنـد العرب على معنيين : أحـدهما أن يعطى الرجـل صـاحبه صـله ، فتكون له ، والأـخرى أن يمنحه شـاه أو نـاقه ينتفع بلبنهـا ووبرها زمانا ثم يردّها. وهو تأويل قوله : «المنحه مردوده».

٢- هكـذا ضـبطت بـالرفع ، فى الأصـل ، وا ، وهو المناسب لقوله فى التفسـير «أى غنم» لكن جاءت فى اللسان بالنصب : «عليهما منحه» مع رفع التفسير.

٣- فى الأصل ، وا ، واللسان : «منحتها» وما أثبتّ من الفائق ٣ / ٥١. وفى النسخه ٥١٧ : «منحتها إياه المسلم».

(ه) وفى حديث جابر «كنت مَنِيحَ أصحابى يوم بدر» الْمَنِيحُ : أحد سهام الميسر الثلاثه التى لا غنم لها ولا غرم عليها ، أراد أنه كان يوم بدر صبيّا ، ولم يكن ممن يضرب له بسهم مع المجاهدين.

منع

(منع) فى أسماء الله تعالى «المَانِعُ» هو الذى يَمْنَعُ عن أهل طاعته ، ويحوطهم وينصرهم.

وقيل : يَمْنَعُ من يريد من خلقه ما يريد ، ويعطيه ما يريد.

وفيه «اللهم من مَنَعْتَ مَمْنُوعٌ» أى من حرمته فهو محروم. لا يعطيه أحد غيرك.

وفيه «أنه كان ينهى عن عقوق الأمّهات ، ومَنْعٍ وهات» أى عن مَنْعِ ما عليه إعطاؤه ، وطلب ما ليس له.

وفيه «سيعوذ بهذا البيت قوم ليست لهم مَنْعَةٌ» أى قوّه تَمْنَعُ من يريدهم بسوء. وقد تفتح النون.

وقيل : هى بالفتح جمع مَانِعٍ ، مثل كافر وكفره. وقد تكررت فى الحديث على المعنيين.

منقل

(منقل) - فى حديث ابن مسعود «إلّا امرأه يئست من البعوله فهى فى مَنْقَلَيْهَا» المَنْقَل ، بالفتح : الخُفّ.

قال أبو عبيد : لو لا أنّ الرّوايه اتّفقت فى الحديث والشّعر ما كان وجه الكلام عندى إلّا كسرها. والميم زائده.

منن

(منن) - فى أسماء الله تعالى «الْمَنَّانُ» هو المنعم المعطى ، من الْمَنِ : العطاء ، لا من الْمِنَّهِ. وكثيرا ما يرد المَنُ فى كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يستثيبه ولا يطلب الجزاء عليه. فَالْمَنَّانُ من أبنيه المبالغه ، كالسّفاك والوهّاب.

(ه) ومنه الحديث «ما أحد أَمَنُ علينا من ابن أبى قحافه!» أى ما أحد أجود بماله وذات يده.

وقد تكرر [أيضا](1) فى الحديث.

١- من : ا.

وقد يقع الْمَنَّانُ على الذى لا يعطى شيئا إلّا مَنَّهُ. واعتدّ به على من أعطاه ، وهو مذموم لأن الْمِنَّةَ تفسد الصّنيعه.

(ه) ومنه الحديث «ثلاثه يشنؤهم الله ، منهم البخيل الْمَنَّانُ» وقد تكرر أيضا فى الحديث.

(ه) ومنه الحديث (١) «لا تتزوّجنّ حنّانه ولا مَنَّانَهً» هى التى يتزوّج بها لماها ، فهى أبدا تَمُنُ على زوجها. ويقال لها : الْمَنُونُ ، أيضا.

[ه] ومن الأوّل الحديث «الكمأه من المَنِ ، وماؤها شفاء للعين» أى هى ممّا مَنَ الله به على عباده.

وقيل : شبّهها بِالْمَنِ ، وهو العسل الحلو ، الذى ينزل من السماء عفوا بلا علاج. وكذلك الكمأه ، لا مؤونه فيها ببذر ولا سقى.

(س) وفى حديث سطيح :

* يا فاصل الخطّه أعيت من ومن *

هذا كما يقال : أعيا هذا الأمر فلانا وفلانا ، عند المبالغه والتعظيم : أى أعيت كلّ من جلّ قدره ، فحذف. يعنى أنّ ذلك مما تقصر العباره عنه لعظمه ، كما حذفوها من قولهم بعد اللّتيّا والّتى ، استعظاما لشأن المحذوف.

(س) وفيه «من غشّنا فليس منّا» أى ليس على سيرتنا ومذهبنا ، والتّمسّك بسنّتنا ، كما يقول الرّجل : أنا منك وإليك ، يريد المتابعه والموافقه.

(س) ومنه الحديث «ليس منّا من حلق وخرق وصلق» وقد تكرر أمثاله فى الحديث بهذا المعنى.

وذهب بعضهم إلى أنه أراد به النّفى عن دين الإسلام ، ولا يصحّ.

منهر

(منهر) - فى حديث عبد الله بن أنيس «فأتوا مَنْهَرا فاختبأوا» المنهر : خرق فى الحصن نافذ يدخل فيه الماء ، وهو مفعل ، من النّهر ، والميم زائده.

١- عباره الهروى : «وروى عن بعضهم : لا تتزوّجنّ ...».

(ه) ومنه حديث عبد الله بن سهل «أنه قتل وطرح فى منهر من مناهير خيبر».

منا

(منا) (ه) فيه «إذا تَمَنَّى أحدكم فليكثر ، فإنما يسأل ربّه» التَّمَنِّى : تشهّى حصول الأمر المرغوب فيه ، وحديث النّفس بما يكون وما لا يكون.

والمعنى : إذا سأل الله حوائجه وفضله فليكثر ، فإن فضل الله كثير ، وخزائنه واسعه.

(س) ومنه حديث الحسن «ليس الإيمان بالتّحلّى ولا بِالتَّمَنِّى ، ولكن ما وقر فى القلب ، وصدّقته الأعمال» أى ليس هو بالقول الذى تظهره بلسانك فقط ، ولكن يجب أن تتبعه معرفه القلب.

وقيل : هو من التَّمَنِّى : القراءه والتّلاوه ؛ يقال : تَمَنَّى ، إذا قرأ.

[ه] ومنه مرثيه عثمان :

تَمَنَّى كتاب الله أوّل ليله

وآخرها (١) لاقى حمام المقادر

وفى حديث عبد الملك «كتب إلى الحجّاج : يا ابن الْمُتَمَنِّيَهِ» أراد أمّه ، وهى الفريعه بنت همّام ، وهى القائله :

هل من سبيل إلى خمر فأشربها

أم هل سبيل إلى نصر بن حجّاج

وكان نصر رجلا جميلا من بنى سليم ، يفتتن به النّساء ، فحلق عمر رأسه ونفاه إلى البصره. فهذا كان تَمَنِّيهَا الذى سمّاها به عبد الملك.

(س [ه]) ومنه قول عروه بن الزبير للحجّاج «إن شئت أخبرتك من لا أمّ له ، يا ابن الْمُتَمَنِّيَهِ».

(ه) وفى حديث عثمان «ما تغنّيت ، ولا تَمَنَّيْتُ ، ولا شربت خمرا فى جاهليّه ولا إسلام».

وفى روايه «ما تَمَنَّيْتُ منذ أسلمت» أى ما كذبت. التَّمَنِّى : التّكذّب ، تفعّل ، من مَنَى يَمْنِى ، إذا قدّر ، لأنّ الكاذب يقدّر الحديث فى نفسه ثم يقوله.

قال رجل لابن دأب ، وهو يحدّث : «أهذا شىء روّيته (٢) أم شىء تَمَنَّيْتَهُ؟» أى اختلقته ولا أصل له. ويقال للأحاديث التى تُتَمَنَّى : الْأَمَانِىُ ، واحدتها : أُمْنِيَّهٌ.

۱- فی اللسان : «أوّل لیله ... وآخره».

۲- فی الهروی : «رویته».

ومنه قصيد كعب :

فلا يغرّنك ما مَنَّتْ وما وعدت

إنّ الْأَمَانِيَ والأحلام تضليل

(ه) وفيه «أنّ منشدا أنشد النبى صلى الله عليه وسلم :

لا تأمننّ وإن أمسيت فى حرم

حتّى تلاقى ما يَمْنِى لك المَانِى

فالخير والشّرّ مقرونان فى قرن

بكلّ ذلك يأتيك الجديدان

فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لو أدرك هذا الإسلام» معناه : حتى تلاقى ما يقدّر لك المقدّر ، وهو الله تعالى. يقال : مَنَى الله عليك خيرا يَمْنِى مَنْياً.

ومنه سمّيت «الْمَنِيَّةُ» وهى الموت. وجمعها : المَنَايَا ؛ لأنها مقدّره بوقت مخصوص. وقد تكررت فى الحديث.

وكذلك تكرر فى الحديث ذكر «الْمَنِي» بالتشديد ، وهو ماء الرّجل. وقد مَنَى الرّجل ، وأَمْنَى ، واسْتَمْنَى ، إذا استدعى خروج الْمَنِي.

[ه] وفيه «البيت المعمور مَنَا مكّه» أى بحذائها فى السماء. يقال : دارى مَنَا دار فلان : أى مقابلها.

ومنه حديث مجاهد «إن الحرم حرم مَنَاهُ من السّموات السّبع والأرضين السّبع» أى حذاءه وقصده (١).

وفيه «أنّهم كانوا يهلّون لِمَنَاهَ» مَنَاهُ : صنم كان لهذيل وخزاعه بين مكّه والمدينه ، والهاء فيه للتأنيث. والوقف عليه بالتاء.

مناذر

(مناذر) - فيه ذكر «مَنَاذِر» هى بفتح الميم وتخفيف النّون وكسر الذال المعجمه : بلده معروفه بالشام قديمه.

منار

(منار) - فيه «لعن الله من غيّر مَنَارَ الأرض» أى أعلامها. والميم زائده. وستذكر فى النّون.

۱- فی الأصل : «حذاؤه وقصده» والمثبت من او اللسان.

(باب الميم مع الواو)

موبذ

(موبذ) - فى حديث سطيح «فأرسل كسرى إلى الْمُوبَذَانِ» الْمُوبَذَانُ للمجوس : كقاضى القضاه للمسلمين ، والْمُوبَذُ : كالقاضى.

موت

(موت) - فى دعاء الانتباه «الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أَمَاتَنَا ، (وَإِلَيْهِ النُّشُورُ)» سمّى النّوم مَوْتاً ، لأنه يزول معه العقل والحركه ، تمثيلا وتشبيها ، لا تحقيقا.

وقيل : الْمَوْتُ فى كلام العرب يطلق على السكون. يقال : مَاتَتِ الرّيح : أى سكنت.

والْمَوْتُ يقع على أنواع بحسب أنواع الحياه ، فمنها ما هو بإزاء القوّه النّاميه الموجوده فى الحيوان والنّبات ، كقوله تعالى : (يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها).

ومنها زوال القوّه الحسّيّه ، كقوله تعالى : (يا لَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ هذا).

ومنها زوال القوّه العاقله ، وهى الجهاله ، كقوله تعالى : (أَوَمَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ) و (إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى).

ومنها الحزن والخوف المكدّر للحياه ، كقوله تعالى : (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَما هُوَ بِمَيِّتٍ).

ومنها المنام كقوله تعالى : (وَالَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنامِها).

وقد قيل : المنام : المَوْتُ الخفيف ، والمَوْتُ : النّوم الثّقيل.

وقد يستعار المَوْتُ للأحوال الشّاقّه ، كالفقر ، والذّلّ ، والسّؤال ، والهرم ، والمعصيه ، وغير ذلك.

(س) ومنه الحديث «أول من مَاتَ إبليس» لأنّه أوّل من عصى.

(س) وحديث موسى عليه السلام «قيل له : إنّ هامان قد مَاتَ ، فلقيه ، فسأل ربّه ، فقال له : أما تعلم أنّ من أفقرته فقد أَمَتُّهُ».

(س) وحديث عمر «اللّبن لا يَمُوتُ» أراد أن الصّبىّ إذا رضع امرأه مَيِّتَةً حرم عليه من ولدها وقرابتها ما يحرم عليه منهم لو كانت حيّه وقد رضعها.

وقيل : معناه : إذا فصل اللّبن من الثّدى وأسقيه الصّبىّ ، فإنّه يحرم به ما يحرم بالرّضاع ، ولا يبطل عمله بمفارقه الثّدى ، فإنّ كلّ ما انفصل من الحىّ مَيِّتٌ ، إلّا اللّبن والشّعر والصّوف ، لضروره الاستعمال.

وفى حديث البحر «الحلّ مَيْتَتُهُ» هو بفتح الميم : اسم لما مَاتَ فيه من حيوانه. ولا تكسر الميم.

وفى حديث الفتن «فقد مَاتَ مِيتَةً جاهليّه» هى بالكسر : حاله الموت : أى كما يموت أهل الجاهليّه ، من الضّلال والفرقه.

(س) وفى حديث أبى سلمه «لم يكن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متحزّقين ولا مُتَمَاوِتِينَ» يقال : تَمَاوَتَ الرّجل ، إذا أظهر من نفسه التّخافت والتّضاعف ، من العباده والزّهد والصّوم.

(س) ومنه حديث عمر «رأى رجلا مطأطئا رأسه ، فقال : ارفع رأسك ، فإن الإسلام ليس بمريض».

ورأى رجلا مُتَمَاوِتاً ، فقال : «لا تُمِتْ علينا ديننا ، أَمَاتَكَ الله».

(س) وحديث عائشه «نظرت إلى رجل كاد يَمُوتَ تخافتا ، فقالت : ما لهذا؟ فقيل : إنّه من القرّاء ، فقالت : كان عمر سيّد القرّاء ، كان إذا مشى أسرع ، وإذا قال أسمع ، وإذا ضرب أوجع».

(ه) وفى حديث بدر «أرى القوم مُسْتَمِيتِينَ» أى مستقتلين ، وهم الذين يقاتلون على الموت.

(س) وفيه «يكون فى الناس مُوتَانٌ كقعاص الغنم» الْمُوتَانُ ، بوزن البطلان : الموت الكثير الوقوع.

وفيه «من أحيا مَوَاتاً فهو أحقّ به» الْمَوَاتُ : الأرض الّتى لم تزرع ولم تعمر ، ولا جرى عليها ملك أحد. وإحياؤها : مباشره عمارتها ، وتأثير شىء فيها.

(س) ومنه الحديث «مَوَتَانُ الأرض لله ولرسوله» يعنى مَوَاتَهَا الذى ليس ملكا لأحد.

وفيه لغتان : سكون الواو ، وفتحها مع فتح الميم.

والْمَوَتَانُ أيضا : ضدّ الحيوان.

وفيه «كان شعارنا : يا منصور أَمِتْ» هو أمر بالموت. والمراد به التفاؤل بالنّصر بعد الأمر بِالْإِمَاتَهِ ، مع حصول الغرض للشّعار ، فإنّهم جعلوا هذه الكلمه علامه بينهم ، يتعارفون بها ؛ لأجل ظلمه اللّيل.

وفى حديث الثّوم والبصل «من أكلهما فَلْيُمِتْهُمَا طبخا» أى فليبالغ فى طبخهما ؛ لتذهب حدّتهما ورائحتهما.

وفى حديث الشيطان «أمّا همزه فَالْمُوتَهُ» يعنى الجنون. والتفسير فى الحديث.

فأما «غزوه مؤته» فإنها بالهمز. وهى موضع من بلد الشّام.

مود

(مود) (ه) فى حديث ابن مسعود «أرأيت رجلا مُودِياً نشيطا» المُودِى : التّامّ السّلاح ، الكامل أداه الحرب. وأصله الهمز ، والميم زائده ، وقد تليّن الهمزه فتصير واوا. وقد تقدّم هو وغيره فى حرف الهمزه.

مور

(مور) (ه) فى حديث الصدقه «فأمّا المنفق فإذا أنفق مَارَتْ عليه» أى تردّدت نفقته ، وذهبت وجاءت. يقال : مَارَ الشّىء يَمُورُ مَوْراً ، إذا جاء وذهب. ومَارَ الدّم يَمُورُ مَوْراً ، إذا جرى على وجه الأرض.

(س) ومنه حديث سعيد بن المسيّب «سئل عن بعير نحروه بعود ، فقال : إن كان مَارَ مَوْراً فكلوه ، وإن ثرّد فلا».

(ه) وفى حديث ابن الزبير «يطلق عقال الحرب بكتائب تَمُورُ كرجل الجراد» أى تتردّد وتضطرب ، لكثرتها.

(ه) وفى حديث عكرمه «لمّا نفخ فى آدم الروح مَارَ فى رأسه فعطس» أى دار وتردّد.

وحديث قسّ «ونجوم تَمُورُ» أى تذهب وتجىء.

وفى حديثه أيضا «فتركت الْمَوْرَ ، وأخذت فى الجبل» المَوْرُ ، بالفتح : الطّريق. سمّى بالمصدر ؛ لأنه يجاء فيه ويذهب.

(س) وفى حديث ليلى «انتهينا إلى الشّعيثه ، فوجدنا سفينه قد جاءت من مَوْرٍ» قيل : هو اسم موضع ، سمّى به لِمَوْرِ الماء فيه : أى جريانه.

مزج

(مزج) - فيه «إنّ امرأه نزعت خفّها ، أو مُوزَجَها فسقت به كلبا» المَوْزَج : الخفّ ، تعريب موزه ، بالفارسيه.

موس

(موس) (س) فى حديث عمر «كتب أن يقتلوا من جرت عليه الْمَوَاسِىَ» أى من نبتت عانته ، لأنّ الْمَوَاسِىَ إنما تجرى على من أنبت. أراد من بلغ الحلم من الكفّار.

موش

(موش) (س) فيه «كان للنبىّ صلى الله عليه وسلم درع تسمّى ذات الْمَوَاشِى» هكذا أخرجه أبو موسى فى «مسند ابن عبّاس» من الطّوالات. وقال : لا أعرف صحّه لفظه ، وإنّما يذكر المعنى بعد ثبوت اللّفظ.

موص

(موص) (ه) فى حديث عائشه «قالت عن عثمان : مُصْتُمُوهُ كما يُمَاصُ الثّوب ، ثم عدوتم عليه فقتلتموه» الْمَوْصُ : الغسل بالأصابع. يقال : مُصْتُهُ أَمُوصُهُ مَوْصاً. أرادت أنهم استتابوه عمّا نقموا منه ، فلمّا أعطاهم ما طلبوا قتلوه.

موق

(موق) (ه) فيه «إنّ امرأه رأت كلبا فى يوم حارّ فنزعت له بِمُوقِهَا ، فسقته فغفر لها» الْمُوقُ : الخفّ ، فارسىّ معرّب.

ومنه الحديث «أنه توضأ ومسح على مُوقَيْهِ».

وحديث عمر «لمّا قدم الشّام عرضت له مخاضه ، فنزل عن بعيره ونزع مُوقَيْهِ وخاض الماء».

(س) وفيه «أنه كان يكتحل مرّه من مُوقِهِ ، ومرّه من ماقه» قد تقدّم شرحه فى المأق.

مول

(مول) (س) فيه «نهى عن إضاعه الْمَالِ» قيل : أراد به الحيوان : أى يحسن إليه ولا يهمل.

وقيل : إضاعته : إنفاقه فى الحرام ، والمعاصى وما لا يحبّه الله.

وقيل : أراد به التّبذير والإسراف ، وإن كان فى حلال مباح.

الْمَالُ فى الأصل : ما يملك من الذهب والفضّه ، ثم أطلق على كلّ ما يقتنى ويملك من الأعيان. وأكثر ما يطلق المَالُ عند العرب على الإبل ، لأنها كانت أكثر أَمْوَالِهِمْ.

ومَالَ الرّجلُ وتَمَوَّلَ ، إذا صار ذا مال. وقد مَوَّلَهُ غيره. ويقال : رجل مَالٌ : أى كثير المال ، كأنّه قد جعل نفسه مالا ، وحقيقته : ذو مال.

(س) ومنه الحديث «ما جاءك منه وأنت غير مشرف عليه فخذه وتَمَوَّلْهُ» أى اجعله لك مالا.

وقد تكرر ذكر «المَالِ» على اختلاف مسمّياته فى الحديث. ويفرق فيها بالقرائن.

موم

(موم) - فى صفه الجنه «(وَأَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) من مُومِ العسل» المُومُ : الشّمع وهو معرّب.

(س) وفى حديث العرنيّين «وقد وقع بالمدينه الْمُومُ» هو البرسام مع الحمّى (١).

وقيل : هو بثر أصغر من الجدرىّ.

مومس

(مومس) - فى حديث جريج «حتى تنظر فى وجوه المُومِسات» المُومِسه : الفاجره. وتجمع على مَيَامِس ، أيضا ، ومَوَامِس. وأصحاب الحديث يقولون : مَيَامِيس ، ولا يصحّ إلّا على إشباع الكسره ليصير ياء ، كمطفل ، ومطافل ، ومطافيل.

ومنه حديث أبى وائل «أكثر تبع الدّجّال أولاد المَيَامِس» وفى روايه «أولاد المومس» وقد اختلف فى أصل هذه اللّفظه ، فبعضهم يجعله من الهمزه ، وبعضهم يجعله من الواو ، وكلّ منهما تكلّف له اشتقاقا فيه بعد ، فذكرناها فى حرف الميم لظاهر لفظها ، ولاختلافهم فى أصلها.

مويه

(مويه) (س) فيه «كان موسى عليه السلام يغتسل عند مُوَيْهٍ» هو تصغير ماء.

١- الموم ، بمعنى البرسام فقط ، ذكره الجواليقى. المعرب ص ٣١٢ وبمعنى الشمع فقط ، ذكره الخفاجى. شفاء الغليل ص ٢٠٢.

وأصل الْمَاءِ : موه ، ويجمع على أَمْوَاهٍ ومِيَاهٍ ، وقد جاء أَمْوَاء.

والنّسب إليه : مَاهِيٌّ ، ومَائِيٌّ ، على الأصل واللّفظ.

(س) وفى حديث الحسن «كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشترون السّمن الْمَائِيَ» هو منسوب إلى مواضع تسمّى مَاهَ ، يعمل بها.

ومنه قولهم «مَاهُ البصره ، ومَاهُ الكوفه ، وهو اسم للأماكن المضافه إلى كلّ واحده منهما ، فقلب الهاء فى النسب همزه أو ياء. وليست اللّفظه عربيه (١).

(باب الميم مع الهاء)

مهر

(مهر) (ه) فيه «مثل الْمَاهِرِ بالقرآن مثل الكرام السّفره البرره» الْمَاهِرُ : الحاذق بالقراءه. وقد مَهَرَ يَمْهُرُ مَهَارَةً.

والسّفره : الملائكه.

وفى حديث أم حبيبه «وأَمْهَرَهَا النّجاشىّ من عنده» يقال : مَهَرْتُ المرأه وأَمْهَرْتُهَا ، إذا جعلت لها مَهْراً ، وإذا سقت إليها مَهْرَهَا ، وهو الصّداق.

مهش

(مهش) (ه) فيه «أنه لعن من النّساء الْمُمْتَهِشَةَ (٢)» تفسيره فى الحديث : التى تحلق وجهها بالموسى (٣).

يقال : مَهَشْتُهُ النار ، مثل محشته : أى أحرقته.

مهق

(مهق) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «لم يكن بالأبيض الْأَمْهَقِ» هو الكريه البياض كلون الجصّ. يريد أنه كان نيّر البياض.

١- قال صاحب شفاء الغليل ص ٢٠٨ : «ماه : بمعنى البلد. ومنه ضرب هذا الدرهم بماه البصره».

٢- فى الأصل ، وا : «المتمهّشه» وما أثبت من الهروى ، واللسان ، والفائق ١ / ٢٨٣ ، وتاج العروس.

٣- بعد هذا فى الهروى : «وقال القتيبى : لا أعرف الحديث إلا أن تكون الهاء مبدله من الحاء. يقال : مرّ بى جمل فمحشنى ، إذا حاكّه فسحج جلده. وقال غيره : محشته النار ، ومهشته ، إذا أحرقته».

مهل

(مهل) (ه) فى حديث أبى بكر «ادفنونى فى ثوبىّ هذين ، فإنما هما لِلمُهْلِ والتّراب» ويروى «لِلْمِهْلَةِ» بضم الميم وكسرها وفتحها ، وهى ثلاثتها : القيح والصّديد الذى يذوب فيسيل من الجسد ، ومنه قيل للنّحاس الذّائب : مُهْلٌ.

(ه) وفى حديث علىّ «إذا سرتم إلى العدوّ فَمَهْلًا مَهْلًا ، وإذا وقعت العين على العين فَمَهَلًا مَهَلًا» السّاكن : الرّفق ، والمتحرّك : التّقدّم. أى إذا سرتم فتأنّوا ، وإذا لقيتم فاحملوا. كذا قال الأزهرى وغيره.

وقال الجوهرىّ : المَهَلُ ، بالتّحريك : التّؤده والتّباطؤ ، والاسم : المُهْلَةُ (١).

وفلان ذو مَهَلٍ ، بالتحريك : أى ذو تقدّم فى الخير. ولا يقال فى الشرّ. يقال : مَهَّلْتُهُ وأَمْهَلْتُه : أى سكّنته وأخّرته. ويقال : مَهْلًا للواحد والاثنين والجمع والمؤنّث ، بلفظ واحد.

(ه) ومنه حديث رقيقه «ما يبلغ سعيهم مَهْلَهُ» أى ما يبلغ إسراعهم إبطاءه.

مهم

(مهم) (ه س) فى حديث سطيح :

أزرق مَهْمُ النّاب صرّار الاذن

أى حديد النّاب.

قال الأزهرىّ : هكذا روى ، وأظنّه «... مهو النّاب ...» بالواو. يقال : سيف مهو : أى حديد ماض.

وأورده الزمخشرىّ :

أزرق ممهى النّاب صرّار الاذن

وقال (٢) : «الممهى : المحدّد» ، من أمهيت الحديده ، إذا أحددتها. شبّه بعيره بالنمر ، لزرقه عينيه ، وسرعه سيره.

(س) وفى حديث زيد بن عمرو «مَهْمَا تجشّمنى تجشّمت» مَهْما : حرف من حروف الشّرط التى يجازى بها ، تقول : مَهْمَا تفعل أفعل.

قيل : إنّ أصلها : ماما ، فقلبت الألف الأولى هاء. وقد تكررت فى الحديث.

١- زاد الجوهرى : «بالضم»

٢- انظر الفائق ١ / ٤٦٤

مهه

(مهه) فی حدیث قسّ «ومَهْمَهٍ [فِيهِ (۱)] ظُلْمَان» المَهْمَه : المفازه والبرّیّه القفر ، وجمعها : مَهَامِه.

مهن

(مهن) - فیه «ما علی أحدکم لو اشتری ثوبین لیوم جمعته سوی ثوبی مَهْنَتِه» أی خدمته وبذلته.

والرّوایه بفتح المیم ، وقد تکسر.

قال الزّمخشریّ : «وهو عند الأثبات خطأ. قال الأصمعیّ : المَهْنَهُ بفتح المیم : هی الخدمه. ولا یقال : مِهْنَه ، بالکسر. وکان القیاس لو قیل مثل جلسه وخدمه ، إلّا أنّه جاء علی فعله واحده». یقال : مَهَنْتُ القوم أَمْهَنُهُم وأَمْهُنُهُم ، وامْتَهَنُونِی : أی ابتذلونی فی الخدمه.

(ه) وفی حدیث سلمان «أکره أن أجمع علی ماهِنِی مَهْنَتَیْن» أی أجمع علی خادمی عملین فی وقت واحد ، کالطّبخ والخبز مثلا.

(س) ومنه حدیث عائشه «کان النّاس مُهَّانَ أنفسهم».

وفی حدیث آخر «مَهَنَه أنفسهم» هما جمع ماهِنٍ ، ککاتب وکتّاب وکتبه.

وقال أبو موسی فی حدیث عائشه : هو «مِهَان» یعنی بکسر المیم والتخفیف. کصائم وصیام. ثم قال : ویجوز «مُهَّان أنفسهم» قیاسا.

وفی صفته صلی الله علیه وسلم «لیس بالجافی ولا المَهِین» یروی بفتح المیم وضمّها ، فالضمّ ، من الإهانه : أی لا یهین أحدا من النّاس ، فتکون المیم زائده.

والفتح من المَهَانَهِ : الحقاره والصّغر ، وتکون المیم أصلیّه.

وفی حدیث ابن المسیّب «السّهل یوطأ ویُمْتَهَنُ» أی یداس ویبتذل ، من المَهْنَهِ : الخدمه.

مهه

(مهه) - فیه «کلّ شیء مَهَهٌ إلّا حدیث النّساء» المَهَهُ والمَهَاهُ : الشّیء الحقیر الیسیر. والهاء فیه أصلیه.

قال [عمران بن حطّان](۲) :

۱- تکمله ممّا سبق فی ماده (ظلم).

۲- ساقط من : ا. وهو فی الصحاح ، واللسان بهذه النسبه. والروایه فی اللسان : فلیس لعیشتنا هذا مهاه ولیست دارنا هاتا بدار

وليس لعيشنا هذا مَهَاةٌ

وليست دارنا الدّنيا بدار

وقيل : المَهاةُ : النّضاره والحسن ، أراد على الأوّل أن كلّ شيء يهون ويطرح إلّا ذكر النّساء. أى أن الرّجل يحتمل كلّ شيء إلّا ذكر حرمه.

وعلى الثانى يكون الأمر بعكسه ، أى أنّ كلّ ذكر وحديث ، حسن إلّا ذكر النّساء.

وهذه الهاء لا تنقلب فى الوصل تاء.

وفى حديث طلاق ابن عمر «قلت : فَمَهْ؟ أرأيت إن عجز واستحمق» أى فماذا ، للاستفهام ، فأبدل الألف هاء ، للوقف والسّكت.

(س) وفى حديث آخر «ثمّ مَهْ؟».

ومنه الحديث «فقالت الرّحم : مَهْ؟ هذا مقام العائذ بك».

وقيل : هو زجر مصروف إلى المستعاذ منه ، وهو القاطع ، لا إلى المستعاذ به ، تبارك وتعالى.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «مَهْ» وهو اسم مبنىّ على السّكون ، بمعنى اسكت.

مها

(مها) (ه) فى حديث ابن عباس «أنه قال لعتبه بن أبى سفيان - وقد أثنى عليه فأحسن - : أَمْهَيْتَ يا أبا الوليد» أَمْهَيْتَ : أى بالغت فى الثّناء واستقصيت ، من أَمْهَى حافر البئر ، إذا استقصى فى الحفر وبلغ الماء.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنّ رجلا سأل ربّه أن يريه موقع الشّيطان من قلب ابن آدم فرأى فيما يرى النّائم جسد رجل مُمَهَّى ، يرى داخله من خارجه» المَهَا : البلّور ، وكلّ شيء صفّى فهو مُمَهَّى ، تشبيها به. ويقال للكوكب : مَهاً ، وللثّغر إذا ابيضّ وكثر ماؤه : مَهاً.

مهيع

(مهيع) (س) فيه «وانقل حُمَّاها إلى مَهْيَعَة» مَهْيَعَه : اسم الجُحفَه ، وهى ميقات أهل الشّام ، وبها غدير خُمّ ، وهى شديده الوخم.

قال الأصمعىّ : لم يولد بغدير خمّ أحد فعاش إلى أن يحتلم ، إلّا أن يتحوّل منها.

وفى حديث علىّ «اتّقوا البدع والزموا المَهْيَع» هو الطّريق الواسع المنبسط. والميم زائده ، وهو مفعل من التّهيّع : الانبساط.

مهيم

(مهيم) – فى حديث الدجّال «فأخذ بلَجْفَتَى الباب فقال : مَهْيَمْ؟» أى ما أمركم وشأنكم. وهى كلمه يمانيّه.

[ه] ومنه الحديث «أنه قال لعبد الرّحمن بن عوف ورأى عليه وضرا من صفره : مَهْيَمْ؟».

وحديث لقيط «فيستوى جالسا فيقول : ربّ ، مَهْيَمْ».

(باب الميم مع الياء)

ميتاء

(ميتاء) – فى حديث اللّقطه «ما وجدت فى طريق مِيتاءٍ فعرّفه سنه» أى طريق مسلوك ، وهو مفعال من الإتيان. والميم زائده ، وبابه الهمزه.

ومنه الحديث «قال لمّا مات ابنه إبراهيم : لو لا أنّه طريق مِيتَاءٌ لحزنّا عليك يا إبراهيم» أى طريق يسلكه كلّ أحد.

ميتخه

(ميتخه) – فيه «أنه خرج وفى يده مِيتَخَه» هكذا جاء فى روايه ، بتقديم الياء على التّاء ، وهى الدّرّه ، أو العصا ، أو الجريده. وقد تقدّمت فى الميم والتّاء مبسوطه.

ميث

(ميث) – فى حديث أبى أسيد «فلما فرغ من الطعام أَمَاثَتْه فسقته إياه» هكذا روى «أَمَاثَتْه» والمعروف «ماثَتْه». يقال : مِثْتُ الشّىء أَمِيثُه وأَمُوثُه فَانْمَاثَ ، إذا دفته فى الماء.

(ه) ومنه حديث علىّ «اللهمّ مِثْ قلوبهم كما يُمَاثُ الملح فى الماء».

ميثر

(ميثر) – فيه «أنه نهى عن مِيثَره الأرجوان» هى وطاء محشوّ ، يترك على رحل البعير تحت الرّاكب. وأصله الواو ، والميم زائده. وسيجىء فى بابه.

ميجن

(ميجن) – فى حديث ثابت «فضربوا رأسه بِمِيجَنَه» هى العصا التى يضرب بها القصّار الثوب.

وقيل : هى صخره.

واختلف فى أصلها ، هل هو من الهمزه أو الواو؟ وجمعها : المَوَاجِن.

ومنه حديث علىّ «ما شَبَّهْتُ وَقْعَ السُّيُوفِ عَلَى الْهَامِ إِلَّا بِوَقْعِ البَيَازِرِ عَلَى المَوَاجِن».

ص: ٣٧٨

ميح

(ميح) (ه) فى حديث جابر «فنزلنا فيها ستّه مَاحَةً» هى جمع مَائح ، وهو الذى ينزل فى الرّكيه إذا قلّ ماؤها ، فيملأ الدّلو بيده. وقد مَاحَ يَمِيحُ مَيْحاً. وكلّ من أولى معروفا فقد ماحَ. والآخذ : مُمْتَاحٌ ومُسْتَمِيحٌ.

[ه] ومنه حديث عائشه تصف أباها «وامْتَاحَ من المهواه» هو (١) افتعل ، من المَيْحِ : العطاء.

ميد

(ميد) - فيه «لمّا خلق الله الأرض جعلت تَمِيدُ فأرساها بالجبال» مادَ يَميد ، إذا مال وتحرّك.

ومنه حديث ابن عباس «فدحا الله الأرض من تحتها فَمَادَتْ».

ومنه حديث علىّ «فسكنت من المَيَدانِ برسوب الجبال» هو بفتح الياء : مصدر مادَ يَمِيد.

وفى حديثه أيضا يذمّ الدّنيا «فهى الحيود المَيُودُ» فعول منه.

(س) ومنه حديث أمّ حرام «الْمَائِد فى البحر له أجر شهيد» هو الذى يدار برأسه من ريح البحر واضطراب السّفينه بالأمواج.

(ه) وفيه «نحن الآخرون السّابقون ، مَيْدَ أنّا أوتينا الكتاب من بعدهم» مَيْدَ وبيد : لغتان بمعنى غير. وقيل : معناهما على أنّ.

مير

(مير) (س) فيه «والحموله المائِرَهُ لهم لاغيه» يعنى الإبل التى تحمل عليها المِيرَهُ ، وهى الطّعام ونحوه ، ممّا يجلب للبيع ، ولا يؤخذ منها زكاه ، لأنها عوامل.

يقال : مَارَهُم يَمِيرُهُم ، إذا أعطاهم المِيرَهَ.

ومنه حديث ابن عبد العزيز «أنه دعا بإبل فأَمَارَها» أى حمل عليها المِيرَهَ. وقد تكرر ذكرها فى الحديث.

ميز

(ميز) - فيه «لا تهلك أمّتى حتى يكون بينهم التّمايل والتَّمَايُزُ» أى يتحزّبون أحزابا ، ويَتَمَيَّزُ بعضهم من بعض ، ويقع التّنازع.

١- فى الهروى : «أى استقى»

يقال : مِزْتُ الشّىء من الشّىء ، إذا فرّقت بينهما ، فَانْمَازَ وامْتَازَ ، ومَيَّزْتُه فَتَمَيَّز.

ومنه الحديث «من ماز أذى فالحسنه بعشر أمثالها» أى نحّاه وأزاله.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنه كان إذا صلّى يَنْمازُ عن مصلّاه فيركع» أى يتحوّل عن مقامه الذى صلّى فيه.

(ه) وحديث النّخعىّ «اسْتَمازَ رجل من رجل به بلاء فابتلى به» أى انفصل عنه وتباعد. وهو استفعل من المَيْزِ.

ميس

(ميس) (س) فى حديث طهفه «بأكوار المَيْسِ» هو شجر صلب ، تعمل منه أكوار الإبل ورحالها.

[ه] وفى حديث أبى الدّرداء «تدخل قيسا وتخرج مَيْساً» يقال : مَاسَ يَمِيسُ مَيْساً ، إذا تبختر فى مشيه وتثنّى.

ميسع

(ميسع) - فى حديث هشام «إنها لمِيسَاع» أى واسعه الخطو. والأصل : موساع ، فقلبت الواو ياء لكسره الميم ، كميزان وميقات والميم زائده. وبابها الواو.

ميسم

(ميسم) (س) فيه «تنكح المرأه لمِيسَمِها» أى لحسنها ، من الوَسَامه. وقد وسم فهو وسيم ، والمرأه وَسِيمَه ، وحكمها فى البناء حكم ميساع ، فهى مفعل من الوَسَامه. وقد تكرّرت فى الحديث.

ميسوسن

(ميسوسن) (س) فى حديث ابن عمر «رأى فى بيته المَيْسُوسَنَ فقال : أخرجوه فإنه رجس» هو شراب تجعله النّساء فى شعورهنّ ، وهو معرّب.

أخرجه الأزهرى فى «أسن» من ثلاثىّ المعتلّ. وعاد أخرجه فى الرّباعى.

ميض

(ميض) - فيه «فدعا بِالْمِيضَأَه» هى بالقصر وكسر الميم ، وقد تمدّ : مطهره كبيره يتوضّأ منها. ووزنها مفعله ومفعاله. والميم زائده.

ميط

(ميط) [ه] فى حديث الإيمان «أدناها إِمَاطَةُ الأذى عن الطّريق» أى تنحيته. يقال : مِطْتُ الشّىء وأَمَطْتُه. وقيل : مِطْتُ أنا ، وأَمَطْتُ غيرى.

ومنه حديث الأكل «فَلْيُمِطْ ما بها من أذى».

وحديث العقيقه «أَمِيطُوا عنه الأذى».

والحديث الآخر «أَمِطْ عنّا يدك» أى نحّها.

(ه) وحديث العقبه «مِطْ عنّا يا سعد» أى ابعد.

وحديث بدر «فما مَاطَ أحدهم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم».

وحديث خيبر «أنّه أخذ الرايه فهزّها ، ثم قال : من يأخذها بحقّها؟ فجاء فلان فقال : أنا ، فقال : أَمِطْ ، ثمّ جاء آخر فقال : أَمِطْ» أى تنحّ واذهب.

[ه] وفى حديث أبى عثمان النّهدى «لو كان عمر ميزانا ما كان فيه مَيْطُ شعره» أى ميل شعره.

وفى حديث بنى قريظه والنّضير :

وقد كانوا ببلدتهم ثقالا

كما ثقلت بمِيطَانَ الصّخور

هو بكسر الميم (١) : موضع فى بلاد بنى مزينه ، بالحجاز.

ميع

(ميع) - فى حديث المدينه «لا يريدها أحد بكيد إلّا انْمَاعَ كما يَنْمَاع الملح فى الماء» أى يذوب ويجرى. ماعَ الشّىء يَمِيعُ ، وانْمَاعَ ، إذا ذاب وسال.

(ه) ومنه حديث جرير «ماؤنا يَمِيع ، وجنابنا مريع».

(ه) وحديث ابن مسعود «وسئل عن المهل ، فأذاب فضّه ، فجعلت تَمِيع ، فقال : هذا من أشبه ما أنتم راؤون بالمهل».

(ه) وحديث ابن عمر «سئل عن فأره وقعت فى سمن ، فقال : إن كان مائِعاً فألقه كلّه».

ميقع

(ميقع) (س) فى حديث ابن عباس «نزل مع آدم عليه السلام المِيقَعَهُ ، والسِّنْدَانُ والكَلْبَتان» الميقعه : المِطْرَقه التى يضرب بها الحديد وغيره ، والجمع : المَوَاقِع. والميم زائده. والياء بدل من الواو ، قلبت لكسره الميم.

ميل

(میـل) (ه) فیه «لاـ تهلـك أمّتی حتی یکون بینهم التَّمایُـل والتّمـایز» أی لاـ یکون لهم سـلطان ، یکفّ النّـاس عن التظالم ، فیَمِیلُ بعضهم علی بعض بالأذی والحیف.

۱- فی یاقوت ۸ / ۲۲۵ بالفتح.

(ه) وفيه «مائِلات مُمِيلَات» المَائِلَات : الزّائغات عن طاعه الله ، وما يلزمهنّ (۱) حفظه.

ومُمِيلَات : يعلّمن غيرهنّ الدّخول فى مثل فعلهنّ.

وقيل : مَائِلَات : متبخترات فى المشى ، مُمِيلَات لأكتافهنّ وأعطافهنّ.

وقيل : مَائِلَات : يمتشطن المشطه الميلاء ، وهى مشطه البغايا. وقد جاء كراهتها فى الحديث.

والمُمِيلَات : اللّاتى يمشطن غيرهنّ تلك المشطه (۲).

(ه) ومنه حديث ابن عباس «قالت له امرأه : إنى أمتشط الميلاء ، فقال عكرمه : رأسك تبع لقلبك ، فإن استقام قلبك استقام رأسك ، وإنّ مَال قلبك مَالَ رأسك».

(س) وفى حديث أبى ذر «دخل عليه رجل فقرّب إليه طعاما فيه قلّه ، فَمَيَّلَ فيه لقلّته ، فقال أبو ذر : إنّما أخاف كثرته ، ولم أخف قلّته» مَيَّل : أى تردّد ، هل يأكل أو يترك.

تقول العرب : إنى لَأُمَيِّلُ بين ذينك الأمرين ، وأُمَايِل بينهما ، أيّهما آتى.

(ه) ومنه حديث أبى موسى «قال لأنس : عجّلت الدّنيا وغيّبت الآخره ، أما والله لو عاينوها ما عدلوا ولا مَيَّلُوا» أى ما شكّوا ولا تردّدوا.

وقوله «ما عدلوا» : أى ما ساووا بها شيئا.

(ه س) وفى حديث مصعب بن عمير «قالت له أمّه : والله لا ألبس خمارا ولا أستظلّ أبدا ، ولا آكل ، ولا أشرب ، حتى تدع ما أنت عليه ، وكانت امرأه مَيِّلَه» أى ذات مالٍ. يقال : مَالَ يَمَالُ ويَمُول ، فهو مالٌ ومَيِّل ، على فعل وفعيل. والقياس مَائِل. وبابه الواو.

(س) ومنه حديث الطّفيل «كان رجلا شريفا شاعرا مَيِّلا» أى ذا مال.

(س) وفى حديث القيامه «فتدنى الشّمس حتّى تكون قدر مِيل» قيل : أراد المِيل الّذى يكتحل به.

وقيل : أراد ثلث الفرسخ.

۱- فى الهروى : «وما يلزمهنّ من حفظ الفروج».

۲- زاد الهروى : «ويجوز أن تكون المائلات المميلات بمعنى ، كما قالوا : جادّ مجدّ ، وضرّاب ضروب».

وقيل : المِيلُ : القطعه من الأرض ما بين العلمين.

وقيل : هو مدّ البصر.

ومنه قصيد كعب :

* إذا توقّدت الحزّان والمِيلُ *

وقيل : هى جمع أَمْيَل ، وهو الكسل الّذى لا يحسن الرّكوب والفروسيّه.

وفى قصيده أيضا :

* عند اللّقاء ولا مِيلٌ معازيل *

مين

(مين) - قد تكرر فيه ذكر «المَيْن» وهو الكذب. وقد مَانَ يَمِينُ مَيْناً ، فهو مَائِن.

ومنه حديث عليّ فى ذمّ الدنيا «فهى الجامحه الحرون ، والمَائِنَهُ الخؤون».

(ه س) وفى حديث بعضهم «خرجت مرابطا ليله محرسى إلى المِينَاء» هو الموضع الذى ترفأ إليه السّفن : أى تجمع وتربط. قيل : هو مفعال من الونى : الفتور ، لأنّ الرّيح يقلّ فيه هبوبها. وقد تقصر ، فتكون على مفعل. والميم زائده.

ميناث

(ميناث) - فى حديث المغيره «فُضُلٌ مِينَاثٌ» أى تلد الإناثَ كثيرا ، والميم زائده. وقد تقدّم.

انتهى الجزء الرابع من نهايه ابن الأثير

ويليه الجزء الخامس والأخير ، وأوله (حرف النون)

فهرس الجزء الرابع من النهايه

٣ (حرف القاف)

١٦١ باب الكاف مع الراء

٢٦٩ باب اللام مع الميم

٣ باب القاف مع الباء

١٧٠ باب الكاف مع الزاى

٢٧٤ باب اللام مع الواو

١١ باب القاف مع التاء

١٧١ باب الكاف مع السين

٢٨٠ باب اللام مع الهاء

١٦ باب القاف مع الثاء

١٧٥ باب الكاف مع الشين

٢٨٤ باب اللام مع الباء

١٦ باب القاف مع الحاء

١٧٧ باب الكاف مع الظاء

(حرف الميم)

١٩ باب القاف مع الدال

١٧٨ باب الكاف مع العين

٢٨٨ باب الميم مع الهمزه

٢٨ باب القاف مع الذال

١٨٠ باب الكاف مع الفاء

٢٩١ باب الميم مع التاء

٣٠ باب القاف مع الراء

١٩٤ باب الكاف مع اللام

٢٩٤ باب الميم مع الثاء

٥٧ باب القاف مع الزاى

١٩٩ باب الكاف مع الميم

٢٩٧ باب الميم مع الجيم

٥٩ باب القاف مع السين

٢٠٢ باب الكاف مع النون

٣٠١ باب الميم مع الحاء

٦٤ باب القاف مع الشين

٢٠٧ باب الكاف مع الواو

٣٠٥ باب الميم مع الخاء

٦٧ باب القاف مع الصاد

٢١٢ باب الكاف مع الهاء

٣٠٧ باب الميم مع الدال

٧٦ باب القاف مع الضاد

٢١٦ باب الكاف مع الياء

٣١١ باب الميم مع الذال

٧٨ باب القاف مع الطاء

(حرف اللام)

٣١٣ باب الميم مع الراء

٨٦ باب القاف مع العين

٢٢٠ باب اللام مع الهمزه

٣٢٤ باب الميم مع الزاى

٨٩ باب القاف مع الفاء

٢٢١ باب اللام مع الباء

٣٢٦ باب الميم مع السين

٩٥ باب القاف مع القاف

٢٣٠ باب اللام مع التاء

٣٣٢ باب الميم مع الشين

٩٦ باب القاف مع اللام

٢٣١ باب اللام مع الثاء

٣٣٥ باب الميم مع الصاد

١٠٦ باب القاف مع الميم

٢٣٢ باب اللام مع الجيم

٣٣٨ باب الميم مع الضاد

١١١ باب القاف مع النون

٢٣٥ باب اللام مع الحاء

٣٣٩ باب الميم مع الطاء

١١٨ باب القاف مع الواو

٢٤٣ باب اللام مع الخاء

٣٤٠ باب الميم مع الظاء

١٢٩ باب القاف مع الهاء

٢٤٤ باب اللام مع الدال

٣٤١ باب الميم مع العين

١٣٠ باب القاف مع الياء

٢٤٧ باب اللام مع الذال

٣٤٥ باب الميم مع الغين

(حرف الكاف)

٢٤٨ باب اللام مع السين

٣٤٦ باب الميم مع الفاء

١٣٧ باب الكاف مع الهمزه

٢٤٨ باب اللام مع الزاى

٣٤٦ باب الميم مع القاف

١٣٨ باب الكاف مع الباء

٢٤٩ باب اللام مع الصاد

٣٤٨ باب الميم مع الكاف

١٤٧ باب الكاف مع التاء

۲۵۲ باب اللام مع الظاء

۳۵۱ باب الميم مع اللام

۱۵۱ باب الكاف مع الثاء

۲۵۲ باب اللام مع الطاء

۳۶۳ باب الميم مع النون

۱۵۴ باب الكاف مع الخاء

۲۵۲ باب اللام مع العين

۳۶۳ باب الميم مع الميم

۱۵۴ باب الكاف مع الجيم

۲۵۶ باب اللام مع الغين

۳۶۹ باب الميم مع الواو

۱۵۴ باب الكاف مع الحاء

۲۵۸ باب اللام مع الفاء

۳۷۴ باب الميم مع الهاء

۱۵۵ باب الكاف مع الدال

۲۶۲ باب اللام مع القاف

۳۷۸ باب الميم مع الياء

۱۵۷ باب الكاف مع الذال

۲۶۸ باب اللام مع الكاف

المجلد ۵

اشاره

ص: ۱

بسم الله الرحمن الرحيم

حرف النون

(باب النون مع الهمزه)

نأج

(نأج) (ه) فيه «ادع ربّك بِأَنْأَجِ ما تقدر عليه» أى بأبلغ ما يكون من الدّعاء وأضرع. يقال : نَأَجَ إلى الله : أى تضرّع إليه. والنَّئِيجُ : الصّوت. ونَأَجَتِ الرّيح ، تَنْأَجُ.

نأد

(نأد) (س) فى حديث عمر والمرأه العجوز «أجاءتنى النَّآئِدُ (١) إلى استيشاء (٢) الأباعد» النَّآئِدُ (٣) : الدّواهى ، جمع نَآدَى (٤). والنَّآدُ (٥) والنَّؤُودُ : الدّاهيه. تريد أنّها اضطرّتها الدّواهى إلى مسأله الأباعد.

نأنأ

(نأنأ) (ه) فى حديث أبى بكر «طوبى لمن مات فى النَّأْنَأَهِ» أى فى بدء الإسلام حين كان ضعيفا ، قبل أن يكثر أنصاره والداخلون فيه. يقال : نَأْنَأْتُ عن الأمر نَأْنَأَهً ، إذا ضعفت عنه وعجزت. ويقال : نَأْنَأْتُهُ ، بمعنى نَهْنَهْتُهُ ، إذا أخّرته وأمهلته.

[ه] ومنه حديث علىّ «قال لسليمان بن صرد ، وكان تخلّف عنه يوم الجمل ثم أتاه بعد ، فقال : تَنَأْنَأْتَ وتربّصت ، فكيف رأيت الله صنع؟» أى ضعفت وتأخّرت.

(باب النون مع الباء)

نبأ

(نبأ) (س) فيه «أنّ رجلا قال له : يا نَبِيءَ الله ، فقال : لا تَنْبِرْ باسمى ، إنّما أنا نبىّ الله» النَّبِيءُ : فعيل بمعنى فاعل للمبالغه ، من النَّبَإِ : الخبر ، لأنه أَنْبَأَ عن الله ، أى أخبر. ويجوز فيه تحقيق الهمز وتخفيفه. يقال : نَبَأَ ونَبَّأَ وأَنْبَأَ.

١- فى الأصل ، وا : «النائد» وما أثبت من اللسان ، والقاموس.

٢- فى اللسان : «استثناء» خطأ. وانظر «وشى» فيما يأتى.

٣- فى الأصل ، وا : «النائد» وما أثبت من اللسان ، والقاموس.

٤- فى الأصل ، وا : «نأدى» وهو بوزن فعالى ، كما فى اللسان ، والقاموس.

٥- فى الأصل ، وا : «والنّأد». وهو بوزن سحاب. كما نص فى القاموس :

قال سيبويه : ليس أحد من العرب إلّا ويقول : تَنَبَّأَ مسيلمه ، بالهمز ، غير أنّهم تركوا الهمز فى النَّبِي ، كما تركوه فى الذّرّيه والبريّه والخابيه ، إلّا أهل مكه فإنهم يهمزون هذه الأحرف الثّلاثه ، ولا يهمزون غيرها ، ويخالفون العرب فى ذلك.

قال الجوهرى (١) : «يقال : نَبَأْتُ على القوم (٢) إذا طلعت عليهم ، ونَبَأْتُ من أرض إلى أرض ، إذا خرجت من هذه إلى (٣) هذه. قال : وهذا المعنى أراده (٤) الأعرابىّ بقوله : يا نَبِيءَ الله ، لأنه خرج من مكه إلى المدينه ، فأنكر عليه الهمز لأنه ليس من لغه قريش».

وقيل : إنّ النّبىّ مشتقّ من النّباوه ، وهى الشىء المرتفع.

ومن المهموز شعر عبّاس بن مرداس يمدحه :

يا خاتم النُّبَآءِ إنّك مرسل

بالحقّ (٥) كلّ هدى السّبيل هداكا

ومن الأوّل حديث البراء «قلت : ورسولك الّذى أرسلت. فردّ علىّ وقال : ونبيّك الّذى أرسلت» إنّما ردّ عليه ليختلف اللّفظان ، ويجمع له الثّناءين ، معنى النّبوّه والرّساله ، ويكون تعديدا للنّعمه فى الحالين ، وتعظيما للمنّه على الوجهين.

والرّسول أخصّ من النبىّ ، لأنّ كلّ رسول نبىّ ، وليس كلّ نبىّ رسولا.

نبب

(نبب) - فى حديث الحدود «يعمد أحدهم إذا غزا الناس فَيَنِبُ كنبيب التّيس» النَّبِيبُ : صوت التّيس عند السّفاد.

(ه) ومنه حديث عمر «ليكلّمنى بعضكم ، ولا تَنِبُّوا (٦) نبيب التّيوس» أى تصيحوا.

وحديث عبد الله بن عمرو «أنه أتى الطّائف فإذا هو يرى التّيوس تلبّ ، أو تَنِبُ على الغنم».

١- حكايه عن أبى زيد.
٢- أنبأ نبأ ونبوءا. كما فى الصحاح.
٣- فى الصحاح : «إذا خرجت منها إلى أخرى».
۴- فى الأصل ، وا : «أراد» وأثبت ما فى الصحاح.
۵- فى اللسان : «بالخير».
۶- فى الهروى ، واللسان : «ولا تنبّوا عندى» ويوافق روايتنا ما فى الفائق ٣ / ۶١

نبت

(نبت) - فى حديث بنى قريظه «فكلّ من أَنْبَتَ منهم قتل» أراد نَبَاتَ شعر العانه ، فجعله علامه للبلوغ ، وليس ذلك حدّا عند أكثر أهل العلم ، إلّا فى أهل الشّرك ؛ لأنهم لا يوقف على بلوغهم من جهه السّنّ ، ولا يمكن الرّجوع إلى قولهم ، للتّهمه فى دفع القتل وأداء الجزيه.

وقال أحمد : الْإِنْبَاتُ حدّ معتبر تقام به الحدود على من أَنْبَتَ من المسلمين. ويحكى مثله عن مالك.

وفى حديث علىّ «إنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال لقوم من العرب : أنتم أهل بيت أو نَبْتٍ؟ فقالوا : نحن أهل بيت وأهل نبت» أى نحن فى الشّرف نهايه ، وفى النَّبْتِ نهايه. أى يَنْبُتُ المال على أيدينا. فأسلموا.

(س) وفى حديث أبى ثعلبه «قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : نويبته ، فقلت : يا رسول الله ، نويبته خير أو نويبته شرّ؟» النُّوَيْبَتَهُ : تصغير نابته ، يقال : نبتت لهم نَابِتَه : أى نشأ فيهم صغار لحقوا الكبار ، وصاروا زياده فى العدد.

(ه) ومنه حديث الأحنف «أن معاويه قال لمن ببابه : لا تتكلّموا بحوائجكم ، فقال : لولا عزمه أمير المؤمنين لأخبرته أنّ دافّه دفّت ، وأنّ نَابِتَهً لحقت».

نبث

(نبث) (س) فى حديث أبى رافع «أطيب طعام أكلت فى الجاهليّه نَبِيثَهُ سَبُعٍ» أصل النَّبِيثَهِ : تراب يخرج من بئر أو نهر ، فكأنّه أراد لحما دفنه السّبع لوقت حاجته فى موضع ، فاستخرجه أبو رافع وأكله.

نبح

(نبح) (س) فى حديث عمّار «اسكت مشقوحا مقبوحا مَنْبُوحاً» الْمَنْبُوحُ : المشتوم. يقال : نَبَحَتْنِى كلابك : أى لحقتنى شتائمك. وأصله من نُبَاحِ الكلب ، وهو صياحه.

نبخ

(نبخ) (س) فى حديث عبد الملك بن عمير «خبزه أَنْبَخَانِيَّه» أى ليّنه هشّه. يقال : نَبَخَ العجين يَنْبُخُ (١) ، إذا اختمر. وعجين أَنْبَخَانٌ : أى مختمر. وقيل : حامض. والهمزه زائده.

١- هكذا بالضم فى الأصل ، واللسان. وفى القاموس بالكسر.

نبد

(نبـد) - فی حدیث عمر «جاءته جاریه بسویق ، فجعل إذا حرّکته ثار له قشار ، وإذا ترکته نَبَدَ» أی سـکن ورکد. قاله الزمخشـری (۱)

نبذ

(نبذ) (ه) فیه «أنه نهی عن الْمُنَابَذَهِ فی البیع» هو (۲) أن یقول الرجل لصاحبه : انْبِذْ إلیّ الثّوب ، أو أَنْبِذُهُ إلیک ، لیجب البیع.

وقیل : هو أن یقول : إذا نَبَذْتُ إلیک الحصاه فقد وجب البیع ، فیکون البیع معاطاه من غیر عقد ، ولا یصحّ.

یقال : نَبَذْتُ الشّیء أَنْبِذُهُ نَبذاً ، فهو مَنْبُوذٌ ، إذا رمیته وأبعدته.

(ه) ومنه الحدیث «فَنَبَذَ خاتمه فنبذ النّاس خواتیمهم» أی ألقاه (۳) من یده.

(ه) وفی حدیث عدیّ [بن حاتم](۴) «أمر له لمّا أتاه بِمِنْبَذَه» أی وساده. سمّیت بها لأنّها تُنْبَذُ ، أی تطرح.

(س) ومنه الحدیث «فأمر بالسّتر أن یقطع ، ویجعل له منه وسادتان مَنْبُوذَتَانِ».

وفیه «أنه مرّ بقبر مُنْتَبِذٍ عن القبور» أی منفرد بعید عنها.

(ه) وفی حـدیث آخر «انتهی إلی قبر مَنْبُوذٍ فصـلّی علیه» یروی بتنوین القبر والإضافه ، فمع التّنوین هو بمعنی الأوّل ، ومع الإضافه یکون المنبوذ اللّقیط ، أی بقبر إنسان منبوذ.

وسمّی اللّقیط منبوذا ؛ لأنّ أمّه رمته علی الطّریق.

وفی حدیث الدجّال «تلده أمّه وهی منبوذه فی قبرها» أی ملقاه.

۱- ذکره الزمخشری «نثد» بالنون والثاء المثلثه. انظر الفائق ۳ / ۱۸۵ وسیعید المصنف ذکره فی نثد.

۲- هذا شرح أبی عبید ، کما ذکر الهروی.

۳- فی الأصـل ، وا ، واللسـان : «ألقاها» قال فی الصـحاح : «والخاتم والخاتم ، بکسـر التاء وفتحها .... وتختّمت ، إذا لبسـته» فأعاد الضمیر إلیه مذکرا.

۴- من الهروی ، والفائق ۳ / ۶۱.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «النَّبِيذِ» وهو ما يعمل من الأشربه من التّمر ، والزّبيب ، والعسل ، والحنطه ، والشّعير وغير ذلك.

يقال : نَبَذْتُ التّمر والعنب ، إذا تركت عليه الماء ليصير نبيذا ، فصرف من مفعول إلى فعيل. وانْتَبَذْتُهُ : اتّخذته نبيذا.

وسواء كان مسكرا أو غير مسكر فإنه يقال له نَبِيذ. ويقال للخمر المعتصر من العنب نبيذ. كما يقال للنّبيذ خمر.

وفى حديث سلمان «وإن أبيتم نَابَذْنَاكُمْ على سواء» أى كاشفناكم وقاتلناكم على طريق مستقيم مستو فى العلم بالمنابذه منّا ومنكم ، بأن نظهر لهم العزم على قتالهم ، ونخبرهم به إخبارا مكشوفا.

والنَّبْذ يكون بالفعل والقول ، فى الأجسام والمعانى.

ومنه نَبَذَ العهدَ ، إذا نقضه وألقاه إلى من كان بينه وبينه.

وفى حديث أنس «إنّما كان البياض فى عنفقته ، وفى الرّأس نَبْذٌ» أى يسير من شيب ، يعنى النّبىّ صلى الله عليه وسلم.

يقال : بأرض كذا نَبْذٌ من كلإ ، وأصاب الأرض نبذ من مطر ، وذهب ماله وبقى منه نبذ ونُبْذَةٌ : أى شىء يسير.

(ه) ومنه حديث أم عطيّه «نُبْذَةُ قسط وأظفار» أى قطعه منه.

نبر

(نبر) (ه) فيه «قيل له : يا نبىء الله ، فقال : إنّا معشر قريش لا نَنْبِر» وفى روايه «لا تَنْبِر باسمى» النَّبْر : همز الحرف ، ولم تكن قريش تهمز فى كلامها.

ولمّا حجّ المهدىّ قدّم الكسائىّ يصلّى بالمدينه ، فهمز فأنكر عليه أهل المدينه ، وقالوا : إنه يَنْبِرُ فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن.

وفى حديث علىّ «اطعنوا النَّبْرَ ، وانظروا الشّزر» النَّبْرُ : الخلس ، أى اختلسوا الطّعن.

[ه] وفى حديث عمر «إيّاكم والتّخلّل بالقصب ، فإنّ الفم يَنْتَبِرُ منه» أى يتنفّط. وكلّ مرتفع : مُنْتَبِرٌ.

ومنه اشتقّ «الْمِنْبَر».

(ه) ومنه الحديث «إن الجرح يَنْتَبِرُ فى رأس الحول» أى يرم.

وحديث نصل رافع بن خديج «غير أنه بقى منتبرا» أى مرتفعا فى جسمه.

[ه] وحديث حذيفه «كجمر دحرجته على رجلك فنفط (١) ، فتراه منتبرا».

نبز

(نبز) - فيه : التّداعى بالألقاب. والنَّبَزُ ، بالتحريك : اللّقب ، وكأنه يكثر فيما كان ذمّا.

ومنه الحديث «أن رجلا كان يُنْبَزُ قُرْقُورا» أى يلقّب بقرقور.

نبس

(نبس) (ه) فى حديث ابن عمر : فى صفه أهل النار «فما يَنْبِسُونَ عند ذلك ، ما هو إلّا الزّفير والشّهيق» أى ما ينطقون. وأصل النَّبْس : الحركه ، ولم يستعمل إلّا فى النّفى.

نبط

(نبط) - فيه «من غدا من بيته يَنْبِطُ علما فرشت له الملائكه أجنحتها» أى يظهره ويفشيه فى الناس. وأصله من نَبَطَ الماءُ يَنْبِطُ (٢) ، إذا نبع. وأَنْبَطَ الحفّار : بلغ الماء فى البئر. والِاسْتِنْبَاطُ : الاستخراج.

(ه) ومنه الحديث «ورجل ارتبط فرسا لِيَسْتَنْبِطَهَا» أى يطلب نسلها ونتاجها.

وفى روايه «يستبطنها» أى يطلب ما فى بطنها.

[ه] وفى حديث بعضهم ، وقد سئل عن رجل فقال : «ذاك قريب الثّرى ، بعيد

١- قال النووى : «نفط ، بفتح النون وكسر الفاء ، ويقال : تنفّط ، بمعناه. والتنفط : الذى يصير فى اليد من العمل بفأس ، أو نحوها ، ويصير كالقبه فيه ماء قليل». شرح النووى على مسلم باب رفع الأمانه والإيمان من بعض القلوب ، من كتاب الإيمان ٢ / ١٦٩. وفى الهروى : «فنفطت» مكان : «فنفط». قال النووى : «ولم يقل : نفطت ، مع أن الرجل مؤنثه ، إما أن يكون ذكر نفط إتباعا للفظ الرّجل ، وإما أن يكون إتباعا لمعنى الرّجل وهو العضو» ويلاحظ أن المصنف لم يذكر ماده نفط هذه.

٢- بالضم والكسر ، كما فى القاموس.

النَّبَطِ» النَّبَطُ والنَّبِيطُ : الماء الذى يخرج من قعر البئر إذا حفرت ، يريد أنّه دانى الموعد ، بعيد الإنجاز.

(ه) وفى حديث عمر «تمعددوا ولا تَنَبَّطُوا» أى تشبّهوا بمعدّ ، ولا تشبّهوا بِالنَّبَطِ. النَّبَطُ والنَّبِيطُ : جيل معروف ، كانوا ينزلون بالبطائح بين العراقين.

(س) ومنه حديثه الآخر «لا تَنَبَّطُوا فى المدائن» أى لا تشبّهوا بالنّبط ، فى سكناها واتّخاذ العقار والملك.

(س) وحديث ابن عباس «نحن معاشر قريش من النَّبَطِ ، من أهل كُوثَى» قيل : لأنّ إبراهيم الخليل عليه السلام ولد بها. وكان النّبط (١) سكّانها.

[ه] ومنه حديث عمرو بن معديكرب «سأله عمر عن سعد بن أبى وقّاص ، فقال : أعرابىّ فى حبوته ، نَبَطِىٌّ فى جِبْوَتِهِ» أراد أنّه فى جبايه الخراج وعماره الأرضين كالنّبط ، حذقا بها ومهاره فيها ، لأنّهم كانوا سكّان العراق وأربابها.

ومنه حديث ابن أبى أوفى «كنّا نسلف نَبِيطَ (٢) أهل الشّام» وفى روايه «أَنْبَاطاً من أنباط الشام».

وفى حديث الشّعبى «أن رجلا قال لآخر : يا نَبَطِىُ ، فقال : لا حدّ عليه ، كلّنا نَبَطٌ» يريد الجوار والدّار ، دون الولاده.

وفى حديث علىّ «ودّ الشُّراه المحكّمه أنّ النَّبْطَ قد أتى علينا كلّنا» قال ثعلب : النَّبْطُ : الموت.

نبع

(نبع) (س) فيه ذكر «النَّبْع» وهو شجر تتّخذ منه القسىّ. قيل : كان شجرا يطول ويعلو ، فدعا عليه النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : «لا أطالك الله من عود» فلم يطل بعد (٣)

١- فى ا : «وكان النبط بها سكانها».

٢- فى الأصل : «نبط» وأثبت ما فى ا ، واللسان.

٣- فى ا : «بعده».

نبغ

(نبغ) (ه) فى حديث عائشه تصف أباها «غاض نَبْغَ النّفاق والرّدّه» أى نقصه (١) وأذهبه. يقال : نَبَغَ الشىءُ ، إذا ظهر ، ونبغ فيهم النّفاق ، إذا ظهر ما كانوا يخفونه منه.

نبق

(نبق) (س) فى حديث سدره المنتهى «فإذا نَبِقُهَا أمثال القلال» النَّبِق ، بفتح النون وكسر الباء ، وقد تسكّن : ثمر السّدر ، واحدته : نَبِقَه ونَبْقَه ، وأشبه شىء به العنّاب قبل أن تشتدّ حمرته.

نبل

(نبل) (ه) فيه «قال : كنت أُنَبِّلُ على عمومتى يوم الفجار» يقال (٢) : نَبَّلْتُ الرجل ، بالتشديد ، إذا ناولته النَّبْلَ ليرمى ، وكذلك أَنْبَلْتُهُ.

[ه] ومنه الحديث «إنّ سعدا كان يرمى بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، والنبى صلى الله عليه وسلم يُنَبِّلُهُ».

وفى روايه «وفتى ينبّله ، كلّما نفدت نبله».

ويروى «يَنْبُلُهُ» بفتح الياء وتسكين النون وضم الباء.

قال ابن قتيبه : وهو غلط من نقله الحديث ، لأنّ معنى نَبَلْتُهُ أَنْبُلُهُ ، إذا رميته بالنّبل.

قال أبو عمر الزاهد : بل هو صحيح ، يعنى يقال : نَبَلْتُهُ ، وأَنْبَلْتُهُ ، ونَبَّلْتُهُ.

(س) ومنه الحديث «الرامى ومُنْبِلُهُ» ويجوز أن يريد بِالْمُنْبِلِ الذى يردّ النّبل على الرامى من الهدف.

(ه) ومنه حديث عاصم :

ما علّتى وأنا جلد نَابِلُ

أى ذو نبل. والنَّبْلُ : السّهام العربيه ، ولا واحد لها من لفظها ، فلا يقال : نبله ، وإنما يقال : سهم ، ونشّابه.

(ه) وفى حديث الاستنجاء «أعدّوا النُّبَلَ» هى الحجاره الصغار التى يستنجى

١- ضبط فى الأصل ، وا «نقّصه» بالتشديد. وأثبت ضبط اللسان. والفصيح فى هذا الفعل أن يتعدى بنفسه ، وفى لغه ضعيفه

يتعدى بالهمزه والتضعيف. كما ذكر صاحب المصباح.

٢- القائل هو الأصمعى ، كما ذكر الهروى.

بها ، واحدتها : نبله ، كغرفه وغرف. والمحدّثون يفتحون النون والباء ، كأنه جمع نَبِيلٍ ، فى التقدير.

والنَّبَل ، بالفتح فى غير هذا : الكبار من الإبل والصغار. وهو من الأضداد.

نبه

(نبه) (س) فى حديث الغازى «فإن نومه ونُبْهَهُ خير كلّه» النُّبْهُ : الِانْتِبَاهُ من النّوم.

(ه) ومنه الحديث «فإنه مَنْبَهَةٌ للكريم» أى مَشْرَفَه ومعلاه ، من النَّبَاهَةِ. يقال : نَبُهَ يَنْبُهُ ، إذا صار نَبِيهاً شريفا.

نبا

(نبا) - فيه «فأتى بثلاثه قرصه فوضعت على نَبِيٍ» أى على شىء مرتفع عن الأرض ، من النَّبَاوَةِ ، والنَّبْوَةُ : الشّرف المرتفع من الأرض.

(ه) ومنه الحديث «لَا تُصَلُّوا عَلَى النَّبِي» أى على الأرض المرتفعه المحدودبه.

ومن الناس من يجعل النبىّ مشتقّا منه ، لارتفاع قدره.

ومنه الحديث «أنه خطب يوما بِالنَّبَاوَةِ من الطائف» هو موضع معروف به.

(ه) وحديث قتاده «ما كان بالبصره رجل أعلم من حميد بن هلال ، غير أنّ النّباوه أضرّت به» أى طلب الشّرف والرياسه ، وحرمه التقدّم فى العلم أضرّ به.

ويروى بالتاء والنون. وقد تقدّم فى حرف التاء (١).

(س) وفى حديث الأحنف «قدمنا على عمر مع وفد ، فَنَبَتْ عيناه عنهم ، ووقعت علىّ» يقال : نَبَا عنه بصره يَنْبُو : أى تجافى ولم ينظر إليه. ونَبَا به منزلُهُ ، إذا لم يوافقه. ونَبَا حَدُّ السيف ، إذا لم يقطع ، كأنه حقّرهم ، ولم يرفع بهم رأسا.

(ه) ومنه حديث طلحه «قال لعمر : أنت ولىّ ما وليت ، لا نَنْبُو فى يديك» أى ننقاد لك. ومنه فى صفته صلى الله عليه وسلم «يَنْبُو عنهما الماء» أى يسيل ويمرّ سريعا ، لملاستهما واصطحابهما.

١- انظر ص ١٩٩ من الجزء الأول. وقد ضبطت هناك النّباوه ، بكسر النون ، خطأ. والصواب الفتح.

(باب النون مع التاء)

نتج

(نتج) - فيه «كما تُنْتَجُ البهيمه بهيمه جمعاء» أى تلد. يقال : نُتِجَتِ الناقه ، إذا ولدت ، فهى مَنْتُوجَةٌ. وأَنْتَجَتْ ، إذا حملت ، فهى نَتُوجٌ. ولا يقال : مُنْتِج. ونَتَجْتُ الناقه أَنْتِجُهَا ، إذا ولّدتها. والنَّاتِجُ للإبل كالقابله للنساء.

وفى حديث الأقرع والأبرص «فَأَنْتِجْ هذان وولّد هذا» كذا جاء فى الرّوايه «أنتج» وإنّما يقال : «نتج» ، فأما أَنْتَجَتْ فمعناه إذا حملت ، أو حان نِتَاجُهَا. وقيل : هما لغتان.

(ه) ومنه حديث أبى الأحوص «هل تَنْتِجُ إبلك (١) صحاحا آذانها» أى تولّدها وتلى نتاجها.

نتخ

(نتخ) [ه] فى حديث ابن عباس «إنّ فى الجنّه بساطا مَنْتُوخاً بالذّهب» أى منسوجا. والنَّتْخُ بالخاء المعجمه : النّسج.

(س) وفى حديث الأحنف «إذا لم أصل مجتدىّ حتى يَنْتِخَ جبينه» أى يعرق. والنَّتْخ : مثل الرّشح. والمجتدى : الطّالب ، أى إذا لم أصل طالب معروفى.

نتر

(نتر) (ه) فيه «إذا بال أحدكم فَلْيَنْتُرْ ذَكَرَهُ ثلاث نَتَرَاتٍ» النَّتْرُ : جذب فيه قوّه وجفوه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ أحدكم يعذّب فى قبره ، فيقال : إنه لم يكن يَسْتَنْتِرُ عند بوله» الِاسْتِنْتَار : استفعال ، من النّتر ، يريد الحرص عليه والاهتمام به. وهو بعث على التّطهّر بالاستبراء من البول.

(ه) وفى حديث علىّ «قال لأصحابه : اطعنوا النَّتْرَ» أى الخلس ، وهو من فعل الحذّاق. يقال : ضرب هبر ، وطعن نَتْرٌ.

ويروى بالباء بدل التّاء. وقد تقدّم.

١- روايه الهروى : «هل تنتج إبل قومك».

نتش

(نتش) (ه) فی حدیث أهل البیت «لا یحبّنا حامل القیله ، ولا النُّتَّاشُ» قال ثعلب : هم النُّفَّاش والعیّارون ، واحدهم : ناتش. والنَّتْشُ والنّتف واحد ، کأنهم انتتفوا من جمله أهل الخیر.

(س) ومنه الحدیث «جاء فلان فأخذ خیارها ، وجاء آخر فأخذ نِتَاشَهَا» أی شِرَارَهَا.

نتق

(نتق) (ه) فیه «علیکم بالأبکار ، فإنّهنّ أَنْتَقُ أرحاما» أی أکثر أولادا. یقال للمرأه الکثیره الولد : نَاتِقٌ ، لأنها ترمی بالأولاد رمیا.

والنَّتْقُ : الرّمی والنّفض والحرکه. والنَّتْقُ : الرّفع أیضا.

(ه) ومنه حدیث علیّ «البیت المعمور نِتَاقُ الکعبه من فوقها» أی هو مطلّ علیها فی السماء.

ومنه حدیثه الآخر فی صفه مکه «والکعبه أقلّ نَتَائِقِ الدّنیا مدرا» النَّتَائِقُ : جمع نَتِیقَه ، فعیله بمعنی مفعوله ، من النَّتْقِ ، وهو أن تقلع الشیء فترفعه من مکانه لترمی به ، هذا هو الأصل. وأراد بها هاهنا البلاد ؛ لرفع بنائها ، وشهرتها فی موضعها.

نتل

(نتل) (ه) فیه «أنه رأی الحسن یلعب ومعه صبیه فی السِّکّه ، فَاسْتَنْتَلَ رسولُ الله صلی الله علیه وسلم أمامَ القوم» أی تقدّم. والنَّتْلُ : الجذب إلی قدّام (۱).

(س) ومنه الحدیث «یمثّل القرآن رجلا ، فیؤتی بالرجل کان قد حمله مخالفا له ، فَیَنْتَتِلُ خصما له» أی یتقدّم ویستعدّ لخصامه. وخصما منصوب علی الحال.

(ه) ومنه حدیث أبی بکر «أن ابنه عبد الرحمن برز یوم بدر مع المشرکین ، فترکه الناس لکرامه أبیه ، فَنَتَلَ أبو بکر ومعه سیفه» أی تقدّم إلیه.

(ه) وحدیثه الآخر «شرب لبنا فارتاب به أنه لم یحلّ له ، فَاسْتَنْتَلَ یتقیّا» أی تقدّم.

(س) وحدیث سعد بن إبراهیم «ما سبقنا ابن شهاب من العلم بشیء ،

۱- زاد الهروی : «قال أبو بکر : وبه سمّی الرجل ناتلا ، ونُتَیْلَه أم العباس بن عبد المطلب».

إلّا كنّا نأتى المجلس فَيَسْتَنْتِلُ ويشدّ ثوبه على صدره» أى يتقدّم.

نتن

(نتن) - فيه «ما بال دعوى الجاهليّه؟ دعوها فإنّها مُنْتِنَةٌ» أى مـذمومه فى الشّـرع ، مجتنبه مكروهه ، كما يجتنب الشـىء النَّتِن. يريد قولهم : يا لفلان.

(س) ومنه حـديث بـدر «لو كان المطعم بن عـدىّ حيّا فكلّمنى فى هؤلاء النَّتْنَى لأطلقتهم له» يعنى أسارى بـدر ، واحدهم : نَتِنٌ ، كزمن وزمنى ، سمّاهم نَتْنَى لكفرهم. كقوله تعالى : (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ).

(باب النون مع الثاء)

نثث

(نثث) (ه) فى حـديث أم زرع «لا تَنُثُ حـديثنا تَنْثِيثاً» النَّثُ كـالبثّ. يقال : نَثَ الحـديث يَنِثُّهُ يَنُثُّهُ (١) ، إذا حـدّث به. تقـول : لا تفشى أسرارنا ، ولا تطلع الناس على أحوالنا. والتَّنْثِيثُ : مصدر تُنَثِّثْ ، فأجراه على تَنُثُ. ويروى بالباء الموحّده (٢).

(ه) وفى حـديث عمر «أن رجلا أتـاه يسأله فقال : هلكت ، قال : أهلكت وأنت تَنِثُ نَثِيثَ الحميت؟» نَثَ الزّقّ يَنِثُ بالكسـر ، إذا رشـح بما فيه من السّـمن. أراد : أتهلك وجسـدك كأنه يقطر دسـما؟ والنَّثِيثُ : أن يرشـح ويعرق من كثره لحمه. ويروى «تمثّ» بالميم. وقد تقدّم.

نثد

(نثد) (س) فى حديث عمر «إذا تركته نَثَدَ» قال الخطّابى : لا أدرى ما هو. وأراه «رثد» بالراء. أى اجتمع فى قعر القدح. ويجوز أن يكون «نثط» فأبدل الطاء دالا للمخرج. وقال الزمخشرى : «نَثَدَ : أى سكن وركد». ويروى بالباء الموحده. وقد تقدّم.

١- بالضم ، والكسر ، كما فى القاموس.

٢- أى تبثّ. وسبق فى بابه.

نثر

(نثر) (ه) فی حدیث الوضوء «إذا توضّأت فَانْثِرْ (۱)».

(ه) وفی حدیث آخر «فَاسْتَنْثِرْ».

وفی آخر «من توضأ فَلْيَنْثِرْ».

وفی آخر «کان یستنشق ثلاثا ، فی کل مرّه یَسْتَنْثِرُ».

نَثَرَ یَنْثِرُ ، بالکسر ، إذا امتخط. واسْتَنْثَرَ : استفعل منه. أی استنشق الماء ثم استخرج ما فی الأنف فَیَنْثِرُهُ.

وقیل : هو من تحریک النَّثْرَه ، ، وهی طرف الأنف.

قال الأزهری : یروی «فَأَنْثِرْ» بألف مقطوعه. وأهل اللغه لا یجیزونه. والصواب بألف الوصل.

وفی حدیث ابن مسعود وحذیفه فی القراءه «هذّا کهذّ الشّعر ، ونَثْراً کَنَثْرِ الدَّقَل» أی کما یتساقط الرّطب الیابس من العذق إذا هزّ.

(ه) ومنه الحدیث «فلما خلا سنّی ، ونثرت له ذا بطنی» أرادت أنها کانت شابّه تلد الأولاد عنده. وامرأه نَثُورٌ : کثیره الولد.

(ه) وحدیث أبی ذرّ «أیواقفکم العدوّ حلب شاه نَثُورٍ؟» هی الواسعه الإحلیل ، کأنها تنثر اللبن نثرا.

(ه) وفی حدیث ابن عباس «الجراد نَثْرَهُ الحوت» أی عطسته.

وحدیث کعب «إنما هو نثره حوت».

(ه) وفی حدیث أم زرع «ویمیس فی حَلَقِ النَّثْرَهِ» هی ما لطف من الدّروع : أی یتبختر فی حلق الدّرع.

نثط

(نثط) - فیه «کانت الأرض هفّا علی الماء فَنَثَطَهَا الله بالجبال» أی أثبتها وثقّلها. والنَّثْطُ : غمزک الشیء حتی یثبت.

[ه] ومنه حدیث کعب «کانت الأرض تمید فوق الماء ، فنثطها الله بالجبال ، فصارت لها أوتادا».

۱- قال فی المصباح : «وتکسر الثاء وتضمّ».

نثل

(نثل) (ه) فيه «أيحبّ أحدكم أن تؤتى مشربته فَيُنْتَثَلَ ما فيها؟» أى يستخرج ويؤخذ.

ومنه حديث الشّعبى «أما ترى حفرتك تُنْثَلَ» أى يستخرج ترابها ، يريد القبر.

ومنه حديث صهيب «وانْتَثَلَ ما فى كنانته» أى استخرج ما فيها من السّهام.

(س) وحديث أبى هريره «ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تَنْتَثِلُونَهَا (١)» يعنى الأموال وما فتح عليهم من زهره الدنيا.

(س) وفى حديث طلحه «أنه كان يَنْثُلُ (٢) درعه إذ جاءه سهم فوقع فى نحره» أى يصبّها عليه ويلبسها. والنَّثْلَهُ : الدّرع.

وفى حديث علىّ «بين نثيله ومعتلفه» النَّثِيلُ : الرّوث.

ومنه حديث ابن عبد العزيز «أنه دخل دارا فيها روث ، فقال : ألا كنستم هذا النّثيل» وكان لا يسمّى قبيحا بقبيح.

نثا

(نثا) (ه) فى صفه مجلسه عليه الصلاه والسلام «لا تُنْثَى فلتاته» أى لا تشاع ولا تذاع. يقال : نَثَوْتُ الحديث أَنْثُوهُ نَثْواً. والنَّثا فى الكلام يطلق على القبيح والحسن. يقال : ما أقبح نَثاهُ وما أحسنه.

والفلتات : جمع فلته ، وهى الزّلّه. أراد أنه لم يكن لمجلسه فلتات فَتُنْثَى.

ومنه حديث أبى ذر «فجاء خالنا فَنَثَى علينا الذى قيل له» أى أظهره إلينا ، وحدّثنا به.

وحديث مازن :

* وكلّكم حين يُنْثَى عيبنا فطن *

وحديث الدعاء «يا من تُنْثَى عنده بواطن الأخبار».

١- فى ا : «تنثلونها».

٢- من باب قتل ، كما نص فى المصباح ، لكن جاء فى القاموس بالكسر ، كأنه من باب ضرب.

(باب النون مع الجيم)

نجأ

(نجأ) (ه) فيه «ردّوا نَجْأَةَ السّائل باللّقمه» النَّجْأَةُ : شدّه النّظر. يقال للرّجل الشّديد الإصابه بالعين : إنه لَنَجُوءٌ ، ونَجِيءٌ. وقد تحذف الواو والياء ، فيصير على فَعُل وفَعِل.

المعنى : أعطه اللّقمه لتدفع بها شدّه النّظر إليك.

وله معنيان : أحدهما أن تقضى شهوته ، وتردّ عينه من نظره إلى طعامك ، رفقا به ورحمه.

والثانى أن تحذر إصابته نعمتك بعينه ، لفرط تحديقه وحرصه.

نجب

(نجب) - فيه «إن كلّ نبىّ أعطى سبعه نُجَبَاء رفقاء» النَّجِيبُ : الفاضل من كلّ حيوان. وقد نَجُبَ يَنْجُبُ نَجَابَةً ، إذا كان فاضلا نفيسا فى نوعه.

(س) ومنه الحديث «إن الله يحب التّاجر النَّجِيبَ» أى الفاضل الكريم السّخىّ.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «الأنعام من نَجَائِبِ القرآن ، أو نواجب القرآن» أى من أفاضل سوره. فَالنَّجَائِبُ : جمع نَجِيبَه ، تأنيث النّجيب. وأما النواجب. فقال شمر : هى عتاقه ، من قولهم : نجبته ، إذا قشرت نجبه ، وهو لحاؤه وقشره ، وتركت لبابه وخالصه.

(س) ومنه حديث أبىّ «المؤمن لا تصيبه ذعره ، ولا عثره ، ولا نَجْبَهُ نمله ، إلّا بذنب» أى قرصه نمله. من نَجَبِ العود ، إذا قشره.

والنَّجَبَهُ بالتحريك : القشره. ذكره أبو موسى هاهنا.

ويروى بالخاء المعجمه. وسيجىء.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «النَّجِيبِ» من الإبل ، مفردا ، ومجموعا. وهو القوىّ منها ، الخفيف السريع.

نجث

(نجث) (ه) فى حديث عمر «انْجُثُوا لى ما عند المغيره ، فإنه كتّامه للحديث» النَّجْثُ : الاستخراج ، وكأنه بالحديث أخصّ.

ومنه حديث أم زرع «ولا تُنَجِّثُ عن أخبارنا تَنْجِيثاً».

(ه) وحديث هند «أنها قالت لأبى سفيان ، لمّا نزلوا بالأبواء فى غزوه أحد : لو نَجَثْتُمْ قبر آمنه أمّ محمد» أى نبشتم.

نجج

(نجج) (س) فى حديث الحجّاج «سأحملك على صعب حدباء حدبار ، يَنِجُ ظهرها» أى يسيل قيحا. يقال : نَجَّتِ القرحه تَنِجُ نَجّاً.

نجح

(نجح) (س) فى خطبه عائشه «وأَنْجِحَ إذ أكديتم» يقال : نَجِحَ فلان ، وأَنْجَحَ ، إذا أصاب طلبته. ونَجَحَتْ طلبته وأَنْجَحَتْ ، وأَنْجَحَهُ الله.

ومنه حديث عمر مع المتكهّن «يا جليح ، أمر نَجِيحٌ ، رجل فصيح ، يقول لا إله إلا الله» وقد تكرر فى الحديث.

نجد

(نجد) (ه) فى حديث الزكاه «إلّا من أعطى فى نَجْدَتِهَا ورسلها» النَّجْدَهُ : الشّدّه. وقيل : السّمن. وقد تقدّم مبسوطا فى حرف الراء.

ومنه الحديث «أنه ذكر قارئ القرآن وصاحب الصّدقه ، فقال رجل : يا رسول الله ، أرأيتك النّجده (١) تكون فى الرّجل؟ فقال : ليست لهما بعدل» النَّجْدَهُ : الشّجاعه. ورجل نَجِدٌ ونَجُدٌ (٢) : أى شديد البأس.

(س) ومنه حديث علىّ «أمّا بنو هاشم فَأَنْجَادٌ أمجاد» أى أشدّاء شجعان.

وقيل : أَنْجَاد : جمع الجمع ، كأنه جمع نَجُداً على نِجَاد ، أو بحود ، ثم نجد. قاله أبو موسى. ولا حاجه إلى ذلك ، لأن أفعالا فى فعل وفعل مطّرد ، نحو عضد وأعضاد ، وكتف وأكتاف.

ومنه حديث خيفان «وأمّا هذا الحىّ من همدان فأنجاد بسل».

١- فى الأصل ، وا : «أرأيت كالنجده» والتصحيح من اللسان والفائق ٢ / ١٢١ ، وقد جاء بهامش الأصل : «قوله : أرأيت كالنجده. هو هكذا فى بعض النسخ ، وفى بعضها : أرأيتك النجده». وقال الزمخشرى : «الكاف فى أرأيتك مجرده للخطاب .... ومعناه : أخبرنى عن النجده» وانظر ما سبق فى ماده رأى.

٢- هو نجد ، ونجد ، ونجد ، ونجيد. معجم مقاييس اللغه ٥ / ٣٩١.

ومنه حديث علىّ «محاسن الأمور التى تفاضلت فيها المجداء والنُّجَدَاءُ» جمع مجيد ونَجِيد. فالمجيد : الشريف. والنَّجِيدُ : الشجاع. فعيل بمعنى فاعل.

(ه) وفى حديث الشّورى «وكانت امرأه نَجُودا» أى ذات رأى ، كأنها التى تجهد رأيها فى الأمور. يقال : نَجِدَ نَجَداً : أى جهد جهدا.

(ه) وفى حديث أم زرع «زوجى طويل النِّجَادِ» النِّجَادُ : حمائل السيف. تريد طول قامته ، فإنها إذا طالت طال نجاده ، وهو من أحسن الكنايات.

(ه) وفيه «جاءه رجل وبكفّه وضح ، فقال له : انظر بطن واد ، لا مَنْجَدَ ولا متهم ، فتمعّك فيه» أى موضعا ذا حدّ من نجد ، وحدّ من تهامه ، فليس كلّه من هذه ، ولا من هذه. وقد تقدم فى التاء مبسوطا.

والنَّجْد : ما ارتفع من الأرض ، وهو اسم خاصّ لما دون الحجاز ، ممّا يلى العراق.

(ه) وفيه «أنه رأى امرأه شيّره وعليها مَنَاجِدُ من ذهب» هو حلىّ مكلّل بالفصوص. وقيل : قلائد من لؤلؤ وذهب ، واحدها : منجد.

وهو من التّنجيد : التّزيين. يقال : بيت منجّد ، ونجوده : ستوره التى تعلّق على حيطانه ، يزيّن بها.

(س) ومنه حديث قسّ «زخرف ونُجِّدَ» أى زيّن.

وحديث عبد الملك «أنه بعث إلى أمّ الدّرداء بِأَنْجَادٍ من عنده» الْأَنْجَادُ : جمع نَجَد ، بالتحريك ، وهو متاع البيت ، من فرش ونمارق وستور.

(ه) وفى حديث أبى هريره فى زكاه الإبل «وعلى أكتافها أمثال النَّوَاجِدِ شحما» هى طرائق الشّحم ، واحدتها : ناجده ، سمّيت بذلك لارتفاعها.

(ه) وفيه «أنه أذن فى قطع الْمِنْجَدَهِ» يعنى من شجر الحرم ، وهى عصا تساق بها الدّوابّ ، وينفش بها الصوف.

(س) وفى شعر حميد بن ثور :

* ونَجَدَ (١) الماءَ الذى تورّدا *

أى سال العرق. يقال : نَجَدَ يَنْجَدُ نَجَداً (٢) ، إذا عرق من عمل أو كرب. وتورّده : تلوّنه.

(س) وفى حديث الشّعبى «اجتمع شرب من أهل الأنبار ، وبين أيديهم نَاجُودُ خمر» أى راووق. والنَّاجُودُ : كل إناء يجعل فيه الشّراب ، ويقال للخمر : نَاجُود.

نجذ

(نجذ) [ه] فيه «أنه ضحك حتى بدت نواجذه» النَّوَاجِذُ من الأسنان : الضّواحك ، وهى التى تبدو عند الضّحك. والأكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان. والمراد الأوّل ، لأنه ما كان يبلغ به الضّحك حتى تبدو أواخر أضراسه ، كيف وقد جاء فى صفه ضحكه : «جلّ ضحكه التّبسّم».

وإن أريد بها الأواخر ، فالوجه فيه أن يراد مبالغه مثله فى ضحكه ، من غير أن يراد ظهور نواجذه فى الضحك ، وهو أقيس القولين ؛ لاشتهار النّواجذ بأواخر الأسنان.

ومنه حديث العرباض «عضّوا عليها بالنّواجذ» أى تمسّكوا بها ، كما يتمسّك العاضّ بجميع أضراسه.

ومنه حديث عمر «ولن يلى الناس كقرشىّ عضّ على نَاجِذِهِ» أى صبر وتصلّب. فى الأمور.

(ه) ومنه حديث علىّ «إنّ الملكين قاعدان على ناجذى العبد يكتبان» يعنى سنّيه الضاحكين ، وهما اللّذان بين الناب والأضراس.

وقيل : أراد النابين. وقد تكرر فى الحديث.

١- هكذا ضبط بفتح الجيم فى الأصل ، وا ، وديوان حميد ص ٧٧ ، والفائق ٢ / ٣٥٤ لكن ضبط فى اللسان بالكسر.

٢- حكى فى الصحاح عن الأصمعى : «نجد الرجل بالكسر ينجد نجدا : أى عرق من عمل أو كرب». وقال فى اللسان : «وقد نجد ينجد وينجد نجدا ، الأخيره نادره : إذا عرق من عمل أو كرب. وقد نجد عرقا فهو منجود ، إذا سال».

نجر

(نجر) - فيه «أنه كفّن فى ثلاثه أثواب نَجْرَانِيَّه» هى منسوبه إلى نَجْرَانَ ، وهو موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن.

ومنه الحديث «قدم عليه نصارى نجران».

وفى حديث علىّ «واختلف النَّجْرُ ، وتشتّت الأمر» النَّجْرُ : الطّبع ، والأصل ، والسّوق الشديد.

(س) ومنه حديث النّجاشى «لمّا دخل عليه عمرو بن العاص والوفد ، قال لهم : نَجِّرُوا» أى سوقوا الكلام. قال أبو موسى : والمشهور بالخاء. وسيجىء.

نجز

(نجز) (ه) فى حديث الصّرف «إلّا نَاجِزاً بِنَاجِزٍ» أى حاضرا بحاضر. يقال : نَجَزَ يَنْجُزُ نَجْزاً ، إذا حصل وحضر. وأَنْجَزَ وعده ، إذا أحضره. والْمُنَاجَزَةُ فى الحرب : المبارزه.

(ه) ومنه حديث عائشه «قالت لابن السائب : ثلاث تدعهنّ ، أو لَأُنَاجِزَنَّكَ» أى لأقاتلنّك وأخاصمنّك.

نجش

(نجش) [ه] فيه «أنه نهى عن النَّجْشُ فى البيع» هو أن يمدح السّلعه لينفقها ويروّجها ، أو (١) يزيد فى ثمنها وهو لا يريد شراءها ، ليقع غيره فيها. (٢) والأصل فيه : تنفير الوحش من مكان إلى مكان.

(ه) ومنه الحديث الآخر «لا تَنَاجَشُوا» هو تفاعل ، من النّجش. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث ابن المسيّب «لا تطلع الشمس حتى يَنْجُشَهَا ثلاثمائه وستّون ملكا» أى يستثيرها.

وفى حديث أبى هريره «قال : إنّ النبىّ صلى الله عليه وسلم لقيه فى بعض طرق المدينه

١- فى الهروى : «ويزيد».

٢- قبل هذا فى الهروى : «وقال غيره [غير أبى بكر] : النّجش : تنفير الناس عن الشىء إلى غيره».

وهو جنب ، قال : فَانْتَجَشْتُ منه» قد اختلف فی ضبطها ، فروی بالجیم والشین المعجمه ، من النَّجْشِ : الإسراع. وقد نَجَشَ یَنْجُشُ نَجْشاً.

وروی «فانخنست منه واختنست» بالخاء المعجمه والسین المهمله من الخنوس : التّأخّر والاختفاء. یقال : خنس ، وانخنس ، واختنس.

(س) وفیه ذکر «النّجاشیّ» فی غیر موضع. وهو اسم ملک الحبشه وغیره ، والیاء مشدّده. وقیل : الصواب تخفیفها.

نجع

(نجع) - فی حدیث علیّ «دخل علیه المقداد بالسّقیا ، وهو یَنْجَعُ بکرات له دقیقا وخبطا» أی یعلفها. یقال : نَجَعْتُ الإبل : أی علفتها النَّجُوعُ والنَّجِیع ، وهو أن یخلط العلف من الخبط والدّقیق بالماء ، ثم تسقاه الإبل.

(ه) ومنه حدیث أبیّ ، وسئل عن النّبیذ فقال : «علیک باللّبن الذی نُجِعْتَ به» أی سقیته فی الصّغر ، وغذیت به. ویقال : نَجَعَ فیه الدّواء ونَجَّعَ وأَنْجَعَ ، إذا نفعه وعمل فیه. وقیل : لا یقال فیه : أَنْجَعَ.

(س) وفی حدیث بدیل «هذه هوازن تَنَجَّعَتْ أرضنا» التَّنَجُّعُ والِانْتِجَاعُ والنُّجْعَهُ : طلب الکلإ ومساقط الغیث. وانْتَجَعَ فلان فلانا : طلب معروفه.

ومنه حدیث علیّ «لیست بدار نُجْعَهٍ».

نجف

(نجف) [ه] فیه «فیقول : أی ربّ ، قدّمنی إلی باب الجنه فأکون تحت نِجَافِ الجنه» قیل : هو أسکفّه الباب. وقال الأزهری : هو (۱) درونده ، یعنی أعلاه.

(ه) وفی حدیث عائشه «أنّ حسّان بن ثابت دخل علیها فأکرمته ونَجَفَتْهُ» أی رفعت منه. والنَّجَفَه : شبه التّلّ.

(ه) وفی حدیث عمرو بن العاص «أنه جلس علی مِنْجَافِ السفینه» قیل : هو سکّانها (۲) الذی تعدّل به ، سمّی به لارتفاعه.

۱- مکان هذا فی الهروی : «هو أعلی الباب».

۲- انظر ص ۳۶۳ من الجزء الرابع.

قال الخطابى : لم أسمع فيه شيئا أعتمده.

نجل

(نجل) - فى صفه الصحابه «معه قوم صدورهم أَنَاجِيلُهُمْ» هى جمع إِنْجِيل ، وهو اسم كتاب الله المنزّل على عيسى عليه السلام. وهو اسم عبرانىّ ، أو سريانىّ. وقيل : هو عربىّ.

يريد أنهم يقرأون كتاب الله عن ظهر قلوبهم ، ويجمعونه فى صدورهم حفظا. وكان أهل الكتاب إنما يقرأون كتبهم من الصّحف. ولا يكاد أحدهم يجمعها حفظا إلا القليل.

وفى روايه «وأناجيلهم فى صدورهم» أى أنّ كتبهم محفوظه فيها.

[ه] وفى حديث عائشه «وكان واديها يجرى نَجْلًا» أى نزّا ، وهو الماء القليل ، تعنى وادى المدينه. ويجمع على أَنْجَال.

ومنه حديث الحارث بن كلده «قال لعمر : البلاد الوبيئه ذات الأنجال والبعوض» أى النُّزُوز والبقّ.

(س) وفى حديث الزبير «عينين نَجْلَاوَيْنِ» يقال : عين نَجْلَاءُ : أى واسعه.

(ه) وفى حديث الزّهرى «كان له كلبه صائده (١) يطلب لها الفحوله ، يطلب نجلها» أى ولدها.

وفيه «من نَجَلَ الناس نجلوه» أى من عابهم وسبّهم وقطع أعراضهم بالشّتم ، كما يقطع الْمِنْجَلُ الحشيش.

قال الأزهرى : قاله اللّيث بالحاء المهمله ، وهو تصحيف.

(س) ومنه الحديث «وتتّخذ السيوف مَنَاجِلَ» أراد أنّ الناس يتركون الجهاد ، ويشتغلون بالحرث والزّراعه. والميم زائده.

نجم

(نجم) [ه] فيه «هذا إبّان نُجُومِهِ» أى وقت ظهوره ، يعنى النبىّ صلى الله عليه وسلم.

١- فى الأصل ، وا ، واللسان : «كلب صائد يطلب لها» وفى تاج العروس : «كلب صائد تطلب له الفحوله ، يطلب نجلها ، أى ولدها» وما أثبت من الهروى.

يقال : نَجَمَ النّبتُ يَنْجُمُ ، إذا طلع. وكلّ ما طلع وظهر فقد نجم. وقد خصّ بالنّجم منه ما لا يقوم على ساق ، كما خصّ القائم على الساق منه بالشّجر.

ومنه حديث جرير «بين نخله وضاله ونَجْمَهٍ وأثله» النَّجْمَهُ : أخصّ من النّجم ، وكأنها واحدته ، كنبته ونبت.

ومنه حديث حذيفه «سراج من النار يظهر فى أكتافهم حتى يَنْجُمَ فى صدورهم» أى ينفذ ويخرج من صدورهم.

(س) وفيه «إذا طلع النّجم ارتفعت العاهه».

وفى روايه «ما طلع النّجم وفى الأرض من العاهه شىء».

وفى روايه أخرى «ما طلع النّجم قطّ وفى الأرض عاهه إلا رفعت». النَّجْمُ فى الأصل : اسم لكل واحد من كواكب السماء ، وجمعه : نُجُومٌ ، وهو بالثّريّا أخصّ ، جعلوه علما لها ، فإذا أطلق فإنما يراد به هى ، وهى المراده فى هذا الحديث.

وأراد بطلوعها طلوعها عند الصبح ، وذلك فى العشر الأوسط من أيّار ، وسقوطها مع الصبح فى العشر الأوسط من تشرين الآخر.

والعرب تزعم أنّ بين طلوعها وغروبها أمراضا ووباء ، وعاهات فى الناس والإبل والثّمار.

ومدّه مغيبها بحيث لا تبصر فى الليل نيّف وخمسون ليله ؛ لأنها تخفى بقربها من الشمس قبلها وبعدها ، فإذا بعدت عنها ظهرت فى الشّرق وقت الصبح.

قال الحربى : إنما أراد بهذا الحديث أرض الحجاز ، لأنّ فى أيّار يقع الحصاد بها وتدرك الثّمار ، وحينئذ تباع ؛ لأنها قد أمن عليها من العاهه.

قال القتيبى : وأحسب أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد عاهه الثمار خاصّه.

وفى حديث سعد «والله لا أزيدك على أربعه آلاف مُنَجَّمَه» تَنْجِيمُ الدّين : هو أن يقرّر عطاؤه فى أوقات معلومه متتابعه ، مشاهره أو مساناه.

ومنه «تنجيم المكاتب ، ونجوم الكتابه» وأصله أن العرب كانت تجعل مطالع منازل

القمر ومساقطها مواقيت لحلول ديونها وغيرها ، فتقول : إذا طلع النّجم حلّ عليك مالى : أى الثّريّا ، وكذلك باقى المنازل.

نجا

(نجا) - فيه «وأنا النّذير العريان فالنّجاءَ النَّجاءَ» أى انْجُوا بأنفسكم. وهو مصدر منصوب بفعل مضمر : أى انجوا النّجاء ، وتكراره للتأكيد. وقد تكرر فى الحديث.

والنَّجاءُ : السّرعه. يقال : نَجَا يَنْجُو نَجاءً ، إذا أسرع. ونجا من الأمر ، إذا خلص ، وأَنْجَاهُ غيره.

(س) وفيه «إنما يأخذ الذئب القاصيه والشاذّه والنَّاجِيَه» أى السّريعه. هكذا روى عن الحربى بالجيم.

[ه] ومنه الحديث «أتوك على قلص نَوَاجٍ» أى مسرعات. الواحده : ناجيه.

[ه] ومنه الحديث «إذا سافرتم فى الجدب فَاسْتَنْجُوا» أى أسرعوا السّير. ويقال للقوم إذا انهزموا : قد استنجوا.

(ه) ومنه حديث لقمان «وآخرنا إذا اسْتَنْجَيْنَا» أى هو حاميتنا ، يدفع عنا إذا انهزمنا.

وفى حديث الدعاء «اللهم بمحمّد نبيّك وبموسى نَجِيِّكَ» هو المناجى المخاطب للإنسان والمحدّث له. يقال : نَاجَاهُ يُنَاجِيهِ مُنَاجَاهً ، فهو مُنَاجٍ. والنَّجِىُّ : فعيل منه. وقد تَنَاجَيَا مُنَاجَاهً وانْتِجَاءً.

ومنه الحديث «لا يَتَنَاجَى اثنان دون الثالث».

وفى روايه «لا يَنْتَجِى اثنان دون صاحبهما» أى لا يتساران منفردين عنه ؛ لأن ذلك يسوؤه.

ومنه حديث علىّ «دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف ، فَانْتَجَاهُ ، فقال الناس : لقد طال نجواه ، فقال : ما انْتَجَيْتُهُ ، ولكنّ الله انتجاه» أى إنّ الله أمرنى أن أُنَاجِيهِ.

ومنه حديث ابن عمر «قيل له : ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النّجوى؟»

يريد مناجاه الله تعالى للعبد يوم القيامه. والنّجوى : اسم يقام مقام المصدر.

ومنه حديث الشّعبى «إذا عظمت الحلقه فهى بذاء ونِجَاءٌ» أى مناجاه. يعنى يكثر فيها ذلك.

(س) وفى حديث بئر بضاعه «تلقى فيها المحائض وما يُنْجِى الناس» أى يلقونه من العذره. يقال منه : أَنْجَى يُنْجِى ، إذا ألقى نَجْوَهُ ، ونَجَا وأَنْجَى ، إذا قضى حاجته منه. والِاسْتِنْجَاءُ : استخراج النَّجْوِ من البطن.

وقيل : هو إزالته عن بدنه بالغسل والمسح.

وقيل : هو من نَجَوْتُ الشجره وأَنْجَيْتُهَا ، إذا قطعتها. كأنه قطع الأذى عن نفسه.

وقيل : هو من النَّجْوَهِ ، وهو ما ارتفع من الأرض. كأنه يطلبها ليجلس تحتها.

(س) ومنه حديث عمرو بن العاص «قيل له فى مرضه : كيف تجدك؟ قال : أجد نَجْوِى أكثر من رزئى» أى ما يخرج منى أكثر ممّا يدخل.

وفى حديث ابن سلام «وإنى لفى عذق أُنْجِى منه رطبا» أى النّقط. وفى روايه «أَسْتَنْجِى منه» بمعناه.

نجه

(نجه) (١) (ه) فى حديث عمر «بعد ما نَجَهَهَا» أى ردّها وانتهرها. يقال : نَجَهْتُ الرجل نَجْهاً ، إذا استقبلته بما يكفّه عنك.

(باب النون مع الحاء)

نحب

(نحب) (ه) فيه «طلحه ممّن (قَضى نَحْبَهُ)»! النَّحْبُ : النّذر ، كأنه ألزم نفسه أن يصدق أعداء الله فى الحرب فوفى به.

وقيل : النَّحْبُ : الموت ، كأنه يلزم نفسه أن يقاتل حتى يموت.

١- وضعت هذه الماده فى الأصل قبل ماده نجا وقد وضعتها هنا ، كما وضعت فى ا ، والنسخه ٥١٧ ، والهروى ، والدر النثير. وهو الصحيح ؛ لأن نجا أصلها نجو والواو مقدمه على الهاء فى ترتيب المصنّف.

(ه) وفيه «لو علم الناس ما فى الصفّ الأوّل لاقتتلوا عليه ، وما تقدّموا إلا بِنُحْبَةٍ» أى بقرعه. والْمُنَاحَبَةُ : المخاطره والمراهنه.

ومنه حديث أبى بكر «فى مُنَاحَبَةِ (الم غُلِبَتِ الرُّومُ)» أى مراهنته لقريش ، بين الروم والفرس.

(ه) ومنه حديث طلحه «قال لابن عباس : هل لك أن أُنَاحِبَكَ وترفع النبىّ صلى الله عليه وسلم» أى أفاخرك وأحاكمك ، وترفع ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيننا ، فلا تفتخر بقرابتك منه ، يعنى أنه لا يقصر عنه فيما عدا ذلك من المفاخر.

(س) وفى حديث ابن عمر «لمّا نعى إليه حجر غلبه النَّحِيبُ» النَّحْبُ والنَّحِيبُ والِانْتِحَابُ : البكاء بصوت طويل ومدّ.

(س) ومنه حديث الأسود بن المطلّب «هل أحلّ النّحب؟» أى أحلّ البكاء.

وحديث مجاهد «فَنَحَبَ نَحْبَةً هاج ما ثمّ من البقل».

وحديث علىّ «فهل دفعت الأقارب ، أو نفعت النَّواحِبُ؟» أى البواكى ، جمع نَاحِبَه.

نحر

(نحر) - فى حديث الهجره «أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نَحْرِ الظَّهِيرَهِ» هو حين تبلغ الشمس منتهاها من الارتفاع ، كأنها وصلت إلى النَّحْرِ ، وهو أعلى الصّدر.

ومنه حديث الإفك «حتى أتينا الجيش فى نحر الظّهيره».

(س) وفى حديث وابصه «أتانى ابن مسعود فى نحر الظّهيره ، فقلت : أيّه ساعه زياره؟» وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفى حديث علىّ «أنه خرج وقد بكّروا بصلاه الضّحى ، فقال : نَحَرُوهَا نحرهم الله» أى صلّوها فى أوّل وقتها ، من نَحْرِ الشهر ، وهو أوّله.

وقوله «نَحَرَهُمُ الله» يحتمل أن يكون دعاء لهم : أى بكّرهم الله بالخير ، كما بكّروا بالصلاه فى أوّل وقتها. ويحتمل أن يكون دعاء عليهم بالنّحر والذّبح ، لأنهم غيّروا وقتها.

وفى حديثه الآخر «حتى تدعق الخيول فى نواحر أرضهم» أى فى متقابلاتها. يقال : منازل بنى فلان تَتَنَاحَرُ : أى تتقابل.

وفى حديث حذيفه «وكّلت الفتنه بثلاثه : بالحادّ النِّحْرِيرِ» هو الفطن البصير بكل شىء.

نحز

(نحز) (س) فى حديث داود عليه السلام «لمّا رفع رأسه من السجود ما كان فى وجهه نُحَازَةٌ» أى قطعه من اللحم ، كأنه من النَّحْزِ ، وهو الدّقّ والنّخس ، والْمِنْحَازُ : الهاون (١).

ومنه المثل :

* دقّك بالمنحاز حبّ الفلفل (٢) *

نحس

(نحس) (س) فى حديث بدر «فجعل يَتَنَحَّسُ الأخبار» أى يتتبّع. يقال : تَنَحَّسْتُ الأخبار ، إذا تتبّعتها بالاستخبار.

وفى روايه : «يتحسّب ويتحسّس» والكلّ بمعنى.

نحص

(نحص) (ه) فيه «أنه ذكر قتلى أحد ، فقال : يا ليتنى غودرت مع أصحاب نُحْصِ الجبل» النُّحْصُ بالضم (٣) : أصل الجبل وسفحه ، تمنّى أن يكون استشهد معهم يوم أُحُد.

١- فى الأصل : «الهاون» بواو واحده مضمومه ، وفى ا : «الهاوون» بواوين. وأثبته بواو مفتوحه من اللسان. قال صاحب المصباح : «والهاون : الذى يدقّ فيه. قيل : بفتح الواو ، والأصل : هاوون ، على فاعول ، لأنه يجمع على هواوين ، لكنهم كرهوا اجتماع واوين ، فحذفوا الثانيه ، فبقى هاون ، بالضم ، وليس فى الكلام فاعل ، بالضم ولامه واو ، ففقد النظير مع ثقل الضمه على الواو ، ففتحت طلبا للتخفيف. وقال ابن فارس : عربى ، كأنه من الهون. وقيل : معرّب. وأورده الفارابى فى باب فاعول ، على الأصل». وانظر معجم مقاييس اللغه ٦ / ٢١ ، والمعرب ص ٣٤٦. والجمهره ٣ / ١٨٣ ، ٥٠٢.

٢- هكذا فى الأصل ، وا ، واللسان. وفى أمثال الميدانى ١ / ١٧٨ : «القلقل» وكذلك جاء فى اللسان ، ماده قلقل قال : «والعامه تقول : حبّ الفلفل. قال الأصمعى : وهو تصحيف ، إنما هو بالقاف ، وهو أصلب ما يكون من الحبوب. حكاه أبو عبيد. قال ابن برّى : الذى ذكره سيبويه ورواه : حبّ الفلفل ، بالفاء قال : وكذلك رواه على بن حمزه».

٣- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

نحض

(نحض) - فى حديث الزكاه «فأعمد إلى شاه ممتلئه شحما ونَحْضاً» النَّحْضُ : اللحم ورجل نَحِيضٌ : كثير اللحم.

ومنه قصيد كعب :

* عيرانه قذفت بالنّحض (١) عن عرض *

أى رميت باللحم.

نحل

(نحل) - فيه «ما نَحَلَ والـد ولدا من نُحْلٍ أفضل من أدب حسن» النُّحْلُ : العطيّه والهبه ابتداء من غير عوض ولا استحقاق. يقال : نَحَلَهُ يَنْحَلُهُ نُحْلاً بالضم. والنُّحْلَهُ بالكسر : العطيّه.

ومنه حديث النّعمان بن بشير «أنّ أبا ، نَحَلَهُ نُحْلاً».

وحديث أبى هريره «إذا بلغ بنو العاص ثلاثين كان مال الله نحلا» أراد يصير الفيء عطاء من غير استحقاق ، على الإيثار والتخصيص. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث أم معبد «لم تعبه نحله» أى دقّه وهزال. وقد نَحِلَ جسمه نُحُولاً. والنُّحْلُ : الاسم.

قال القتيبى : لم أسمع بالنّحل فى غير هذا الموضع إلا فى العطيّه.

وفى حديث قتاده بن النّعمان «كان بشير بن أبيرق يقول الشّعر ، ويهجو به أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ويَنْحَلُهُ بعض العرب» أى ينسبه إليهم ، من النِّحْلَهِ : وهى النّسبه بالباطل.

(س) وفى حديث ابن عمر «مثل المؤمن مثل النَّخْلَهُ» المشهور فى الروايه بالخاء المعجمه. وهى واحده النخيل.

وروى بالحاء المهمله ، يريد نَحْلَه العسل. ووجه المشابهه بينهما حذق النّحل وفطنته ، وقلّه أذاه وحقارته ومنفعته ، وقنوعه وسعيه فى الليل ، وتنزّهه عن الأقذار ، وطيب أكله ، وأنه لا يأكل من كسب غيره ، ونُحُولُهُ وطاعته لأميره ، وأنّ للنّحل آفات تقطعه عن عمله. منها الظّلمه والغيم ،

١- فى شرح ديوانه ص ١٢ : «فى اللّحم» وفى الأصل : «غيرانه» بمعجمه ، خطأ.

والريح والدخان ، والماء والنار. وكذلك المؤمن له آفات تفتّره عن عمله : ظلمه الغفله ، وغيم الشكّ ، وريح الفتنه ، ودخان الحرام ، وماء السّعه ، ونار الهوى.

نحم

(نحم) (ه) فيه «دخلت الجنه فسمعت نَحْمَةً من نُعَيْمٍ» أى صوتا. والنَّحِيمُ : صوت يخرج من الجوف. ورجل نَحِمٌ ، وبها سمّى نعيم النَّحّام (۱).

نحا

(نحا) (ه) فى حديث حرام بن ملحان «فَانْتَحَى له عامر بن الطّفيل فقتله» أى عرض له وقصده. يقال : نَحَا وأَنْحَى وانْتَحَى.

ومنه الحديث «فانتحاه ربيعه» أى اعتمده بالكلام وقصده.

ومنه حديث الخضر عليه السلام «وتَنَحَّى له» أى اعتمد خرق السفينه.

وحديث عائشه «فلم أنشب حتى أَنْحَيْتُ عليها» هكذا جاء فى روايه. والمشهور بالثاء المثلثه والخاء المعجمه والنون.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أنه رأى رجلا يتنحّى فى سجوده ، فقال : لا تشينّ صورتك» أى يعتمد على جبهته وأنفه ، حتى يؤثّر فيهما.

(س) ومنه حديث الحسن «قد تنحّى فى برنسه ، وقام الليل فى حندسه» أى تعمّد للعباده ، وتوجّه لها ، وصار فى ناحيتها ، أو تجنّب الناس وصار فى ناحيه منهم.

(س) وفيه «يأتينى أَنْحَاءٌ من الملائكه» أى ضروب منهم ، واحدهم : نحو. يعنى أن الملائكه كانوا يزورونه ، سوى جبريل عليه السلام.

(باب النون مع الخاء)

نخب

(نخب) - فيه «ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفّاره لخطاياه ، حتى نُخْبَهِ النّمله» النُّخْبَهُ (۲) : العضّه والقرصه. يقال : نَخَبَتِ النملهُ تَنْخُبُ ، إذا عضّت. والنَّخْبُ : خرق الجلد.

۱- هو نعيم بن عبد الله بن أسيد بن عوف. الاستيعاب ص ۱۵۰۷.

٢- ضبطت فى الهروى بفتح النون ، ضبط قلم.

(ه) ومنه حديث أبيّ «لا يصيب المؤمن مصيبه (۱) ذعره ولا عثره قدم ، ولا اختلاج عرق ، ولا نُخْبَهُ نمله إلّا بذنب ، وما يعفو الله أكثر».

ذكره الزمخشرى مرفوعا. ورواه بالخاء والجيم. وكذلك ذكره أبو موسى فيهما. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث علىّ ، وقيل عمر «وخرجنا فى النّخبه» النُّخْبَه بالضم : المنتخبون من الناس المنتقون. والِانْتِخَابُ : الاختيار والانتقاء.

ومنه حديث ابن الأكوع «انْتَخِبْ من القوم مائه رجل».

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «بئس العون على الدين قلب نَخِيبٌ ، وبطن رغيب» النَّخِيبُ : الجبان الذى لا فؤاد له. وقيل : الفاسد الفعل.

(س) وفى حديث الزبير «أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ليّه فاستقبل نَخْباً ببصره» هو اسم موضع هناك.

نخت

(نخت) (س) فى حديث أبيّ «ولا نَخْتَه نمله إلا بذنب» هكذا جاء فى روايه. والنَّخْت والنّتف واحد. يريد به قرصه نمله.

ويروى بالباء الموحده وبالجيم. وقد تقدّما.

نخخ

(نخخ) (ه) فيه «ليس فى النُّخَّهِ صدقه» هى الرّقيق. وقيل : الحمير. وقيل : البقر العوامل. وتفتح نونها وتضمّ. وقيل : هى كل دابّه استعملت. وقيل : البقر العوامل بالضم ، وغيرها بالفتح.

وقال الفرّاء : النُّخَّه أن يأخذ المصدّق دينارا بعد فراغه من الصدقه.

ومنه حديث علىّ «أنه بعث إلى عثمان (۲) بصحيفه فيها : لا تأخذنّ من الزّخّه ولا النّخّه شيئا».

۱- هكذا ضبط بالتنوين فى ا ، والهروى ، واللسان. وضبط فى الفائق ۳ / ۷۵ بالضم مخففا مع الإضافه.

۲- هو عثمان بن حنيف ، كما سبق فى ماده زخخ

نخر

(نخر) (س) فيه «أنه أخذ بِنُخْرَهِ الصبىّ» أى بأنفه. ونُخْرَتَا الأنف : ثقباه والنَّخَرَهُ بالتحريك : مقدّم الأنف. والْمَنْخِرُ والْمَنْخِرَانِ أيضا : ثقبا الأنف.

ومنه حديث الزّبرقان «الأفيطس النَّخَرَهِ ، الذى (١) كأنه يطّلع فى حجره».

(ه) وحديث عمر ، وقيل علىّ «أنه أتى بسكران فى شهر رمضان ، فقال : للمنخرين» أى كبّه الله لمنخريه. ومثله قولهم فى الدعاء : لليدين وللفم.

(س) وفى حديث ابن عباس «لمّا خلق الله إبليس نَخَرَ» النَّخِيرُ : صوت الأنف.

(ه) وفى حديث عمرو بن العاص «ركب بغله شمط وجهها هرما ، فقيل له : أتركب هذه وأنت على أكرم ناخره بمصر؟» النَّاخِرَهُ (٢) : الخيل ، واحدها : نَاخِرٌ. وقيل : الحمير ؛ للصّوت الذى يخرج من أنوفها. وأهل مصر يكثرون ركوبها أكثر من ركوب البغال (٣).

(ه) وفى حديث النّجاشىّ «لمّا دخل عليه عمرو والوفد معه ، قال لهم : نَخِّرُوا» أى تكلّموا. كذا فسّر فى الحديث. ولعله إن كان عربيا (٤) مأخوذ من النَّخِيرِ : الصّوت. ويروى بالجيم ، وقد تقدم.

ومنه حديثه أيضا «فَتَنَاخَرَتْ بطارقته» أى تكلّمت ، وكأنه كلام مع غضب ونفور.

نخس

(نخس) (ه) فيه «أنّ قادما قدم عليه فسأله عن خصب البلاد ، فحدّثه أنّ سحابه وقعت فاخضرّ لها الأرض ، وفيها غدر تَنَاخَسُ» أى يصبّ بعضها فى بعض. وأصل النَّخْسِ : الدّفع والحركه.

١- فى اللسان : «للذى كان يطلع فى حجره».

٢- هذا شرح المبرّد ، كما ذكر الهروى.

٣- زاد الهروى : «وقال غيره [غير المبرد] : يريد بقوله : وأنت على أكرم ناخره : أى ولك منها أكرم ناخره. ويقولون : إن عليه عكره من مال : أى إن له عكره. والأصل فيها أنها تروح عليه. وفى بعض الحديث : أفضل الأعمال الصلاه على وقتها. يريد لوقتها». وفى اللسان : «وقيل : ناجره ، بالجيم».

٤- أفاد فى الدر النثير أنه بالحبشيه. قال : «ومعناه : تكلّموا».

(س) وفى حديث جابر «أنه نَخَسَ بعيره بمحجن».

ومنه الحديث «ما من مولود إلّا نخسه الشيطان حين يولد إلّا مريم وابنها».

وقد تكرر ذكر «النّخس» فى الحديث.

نخش

(نخش) [ه] وفى حديث عائشه «كان لنا جيران من الأنصار يمنحوننا شيئا من ألبانهم ، وشيئا من شعير نَنْخُشُهُ» أى نقشره ونعزل عنه قشره. ومنه نُخِشَ الرجل ، إذا هزل. كأن لحمه أخذ عنه.

نخص

(نخص) - فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان مَنْخُوصَ الكعبين» الروايه «منهوس» بالسين المهمله.

قال الزمخشرى : وروى (١) «منهوش ومنخوص. والثلاثه فى معنى المعروق» وانْتَخَصَ لحمه إذا ذهب. ونَخَصَ الرجلُ ، إذا هزل. قاله الجوهرى. وهو بالصاد المهمله.

نخع

(نخع) (ه) فيه «إنّ أَنْخَعَ الأسماء عند الله أن يتسمّى الرجل ملك الأملاك» أى أقتلها لصاحبها ، وأهلكها له. والنَّخْعُ : أشدّ القتل ، حتى يبلغ الذّبح النُّخَاعَ (٢) ، وهو الخيط الأبيض الذى فى فقار الظّهر. ويقال له : خيط الرّقبه.

ويروى «أخنع» وقد تقدّم.

ومنه الحديث «ألا لا تَنْخَعُوا الذبيحه حتى تجب» أى لا تقطعوا رقبتها وتفصلوها قبل أن تسكن حركتها.

وفيه «النُّخَاعَةُ فى المسجد خطيئه» هى البزقه التى تخرج من أصل الفم ، ممّا يلى أصل النّخاع.

نخل

(نخل) (ه) فيه «لا يقبل الله من الدّعاء إلّا النَّاخِلَه» أى الْمَنْخُولَه الخالصه ، فاعله بمعنى مفعوله ، ك (ماءٍ دافِقٍ).

[ه] ومنه الحديث «لا يقبل الله إلّا نَخَائلَ (٣) القلوب» أى النّيّات الخالصه. يقال : نَخَلْتُ له النصيحه ، إذا أخلصتها.

۱- روایه الزمخشری بالشین المعجمه. الفائق ۳ / ۱۳۷. قال «وروی : منهوس ومبخوص». بالباء بدل النون ، وهو موافق لما ذکره المصنف وشرحه فی ماده بخص

۲- النخاع ، مثلث النون ، کما فی اللسان. قال صاحب المصباح : «الضم لغه قوم من الحجاز ، ومن العرب من یفتح ، ومنهم من یکسر».

۳- فی الهروی «تناخیل» - النهایه - ۵

نخم

(نخم) (س) فى حديث الحديبيه «ما يَتَنَخَّمُ نُخَامَةً إلا وقعت فى يد رجل» النُّخَامَةُ : البزقه التى تخرج من أقصى الحلق ، ومن مخرج الخاء المعجمه.

ومنه حديث علىّ «أقسم لَتَنْخَمَنَّهَا أميّه من بعدى كما تلفظ النّخامه»

(س) وفى حديث الشّعبىّ : اجتمع شرب من الأنبار فغنّى نَاخِمُهُمْ :

* ألا سقّيانى (١) قبل جيش أبى بكر *

النَّاخِمُ : المغنّى. والنَّخْمُ : أجود الغِناء.

نخا

(نخا) (س) فى حديث عمر «فيه نَخْوَةٌ» أى كبر وعجب ، وأنفه وحميّه. وقد نُخِىَ وانْتُخِىَ ، كزُهِىَ وازْدُهِىَ.

(باب النون مع الدال)

ندب

(ندب) - فى حديث موسى عليه السلام «وإنّ بالحجر نَدَباً : سته أو سبعه ، من ضربه إيّاه» النَّدَبُ ، بالتحريك : أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد ، فشبّه به أثر الضرب فى الحجر.

(ه) ومنه حديث مجاهد «أنه قرأ «سِيماهُمْ فِى وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» فقال : ليس بالنّدب ، ولكنه صفره الوجه والخشوع».

(ه) وفيه «انْتَدَبَ الله لمن يخرج فى سبيله» أى أجابه إلى غفرانه. يقال : نَدَبْتُهُ فَانْتَدَبَ : أى بعثته ودعوته فأجاب.

(س) وفيه «كلّ نَادِبَةٍ كاذبه إلا نادبه سعد» النَّدْبُ : أن تذكر النائحه الميّت بأحسن أوصافه وأفعاله.

(س) وفيه «كان له فرس يقال له الْمَنْدُوبُ» أى المطلوب ، وهو من النَّدَبِ : الرّهن الذى يجعل فى السباق.

وقيل : سمّى به لِنَدَبٍ كان فى جسمه. وهو أثر الجرح.

ندج

(ندج) (س) فى حديث الزبير «وقطع أُنْدُوجَ سرجه» أى لبده. قال أبو موسى : كذا وجدته بالنون. وأحسبه بالباء ، وقد تقدم.

۱- فی اللسان والفائق ۷۱۳ : «ألا فاسقیانی» وفی الفائق : «قبل خیل».

ندح

(نـدح) (ه) فيه (۱) «إنّ فى المعاريض لَمَنْدُوحَةً عن الكـذب» أى سـعه وفسـحه. يقال : نَدَحْتُ الشـىء ، إذا وسّـعته. وإنك لفى نُدْحَهٍ ومَنْدُوحَهٍ من كذا : أى سعه. يعنى أنّ فى التعريض بالقول من الاتّساع ما يغنى الرجل عن تعمّد الكذب.

(ه) وفى حـديث أم سـلمه «قالت لعائشه : قد جمع القرآن ذيلك فلا تَنْدَحِيهِ» أى لا توسّـعيه وتنشـريه. أرادت قوله تعالى : (وَقَرْنَ فِى بُيُوتِكُنَّ وَلا تَبَرَّجْنَ).

(س) ومنه حديث الحجّاج «واد نَادِحٌ» أى واسع.

ندد

(ندد) (س) فيه «فَنَدَّ بعير منها» أى شرد وذهب على وجهه.

وفى كتـابه لأكيـدر «وخلع الأنـداد والأصـنام» الْأَنْـدَادُ : جمع نِـدّ ، بالكسـر ، وهو مثل الشـىء الـذى يضادّه فى أموره ويُنَادُّهُ : أى يخالفه. ويريد بها ما كانوا يتّخذونه آلهه من دون الله.

ندر

(ندر) - فيه «ركب فرسا له فمرّت بشجره ، فطار منها طائر فحادت (۲) ، فَنَدَرَ عنها على أرض غليظه» أى سقط ووقع.

ومنه حديث زواج صفيّه «فعثرت الناقه ، ونَدَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ونَدَرْتَ».

(س) والحديث الآخر «أنّ رجلا عضّ يد آخر فَنَدَرَتْ ثنيّته» وفى روايه : «فَأَنْدَرَ ثنيّته».

(س) وفى حديث آخر «فضرب رأسه فَنَدَّ» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حـديث عمر «أن رجلا ندر فى مجلسه ، فأمر القوم كلّهم بالتّطهّر ؛ لئلّا يخجل الرجل» معناه أنه ضـرط ، كأنها ندرت منه من غير اختيار.

(س) وفى حـديث علىّ «أنـه أقبـل وعليه أنـدر ورديّه» قيـل هى فـوق التّبّان ودون السّـراويل ، تغطّى الرّكبه ، منسـوبه إلى صـانع ومكان.

۱- أخرجه الهروى من حديث عمران بن حصين.

۲- فى ا : «فمادت».

ندس

(ندس) (ه) فى حديث أبى هريره «دخل المسجد وهو يَنْدُسُ الأرضَ برجله» أى يضربها. والنَّدْسُ : الطّعن.

ندغ

(نـدغ) (ه) فى حـديث الحجّاج «كتب إلى عامله بالطائف أن أرسل إلىّ بعسل من عسل النَّدْغِ النِّدْغِ (١) والسّحاء» النَّدْغُ النِّدْغُ : السّعتر البرّىّ. وهو من مراعى النّحل.

وقيل : هو شجر أخضر ، له ثمر أبيض ، واحدته : ندغه.

(ه) ومنه حديث سليمان بن عبد الملك «دخل الطائف فوجد رائحه السّعتر ، فقال : بواديكم هذا نَدْغَةٌ».

ندم

(نـدم) - فيه «مرحبا بالقوم غير خزايا ولا نَـدَامَى» أى نادمين. فأخرجه على مـذهبهم فى الإتباع لخزايا ؛ لأن النَّدَامَى جمع نَدْمَانَ ، وهو النَّدِيمُ الذى يرافقك ويشاربك.

ويقال فى النَّدَمِ : ندمان ، أيضا ، فلا يكون إتباعا لخزايا ، بل جمعا برأسه.

وقد نَدِمَ يَنْدَمُ ، نَدَامَةً ونَدَماً ، فهو نَادِمٌ وندمان.

وفى حـديث عمر «إياكم ورضاع السّوء ؛ فإنه لابـدّ من أن يَنْتَدِمَ (٢) يومـا» أى يظهر أثره. والنَّدَمُ : الأثر ، وهو مثل النّـدب. والباء والميم يتبادلان.

وذكره الزمخشرى بسكون الدال ، من النَّدْمِ : وهو الغمّ اللازم ، إذ يَنْدَمُ صاحبه ، لما يعثر عليه من سوء آثاره.

نده

(نده) [ه] فى حديث ابن عمر «لو رأيت قاتل عمر فى الحرم ما نَدَهْتُهُ» أى ما زجرته. والنَّدْهُ : الزّجرُ بِصَهْ ومَهْ.

ندا

(نـدا) [ه] فى حـديث أم زرع «قريب البيت من النَّادِى» النَّادِى : مجتمع القوم وأهـل المجلس ، فيقع على المجلس وأهله. تقول : إن بيته وسط الحلّه ، أو قريبا منه ؛ ليغشاه الأضياف والطّرّاق.

(س) ومنه حديث الدعاء «فإنّ جار النَّادِى يتحوّل (٣)» أى جار المجلس.

۱- بالفتح ، ویکسر ، کما فی القاموس. وبالتحریک أیضا ، کما فی اللسان.

۲- فی الفائق ۳ / ۷۸ : «یندم».

۳- فی الأصل : «فإن جار النادی نتحوّل» وما أثبتّ من ا ، واللسان. وهو موافق لروایه المصنف فی ماده بدو غیر أن اللسان لم یضبط النون.

ويروى بالباء الموحّده ، من البدو ، وقد تقدم.

(س) ومنه الحديث «واجعلنى فى النّدىّ الأعلى» النَّدِىُ ، بالتشديد : النادى. أى اجعلنى مع الملأ الأعلى من الملائكه.

وفى روايه «واجعلنى فى النِّدَاءِ الأعلى». أراد نداء أهل الجنّه أهل النار «أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا».

ومنه حديث سريّه بنى سليم «ما كانوا ليقتلوا عامرا وبنى سليم وهم النَّدِىُ» أى القوم المجتمعون.

وفى حديث أبى سعيد «كنّا أَنْدَاءً فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم» الْأَنْدَاءُ : جمع النادى : وهم القوم المجتمعون.

وقيل : أراد كنّا أهل أنداء. فحذف المضاف.

(س) وفيه «لو أن رجلا نَـدَا الناسَ إلى مرماتين أو عرق أجابوه» أى دعاهم إلى النادى. يقال : نَدَوْتُ القوم أَنْدُوهُمْ ، إذا جمعتهم فى النادى. وبه سمّيت دار النَّدْوَهِ بمكه ؛ لأنهم كانوا يجتمعون فيها ويتشاورون.

وفى حديث الدعاء «ثنتان (١) لا تردّان ، عند النِّدَاءِ وعند البأس» أى عند الأذان بالصلاه ، وعند القتال.

وفى حديث يأجوج ومأجوج «فبينما هم كذلك إذ نُودُوا نَادِيَهً : (أَتى أَمْرُ اللهِ)» يريد بالناديه دعوه واحده ونداء واحدا ، فقلب نداءه إلى ناديه ، وجعل اسم الفاعل موضع المصدر.

وفى حديث ابن عوف «وأودى سمعه إلّا نِدَايَا» أراد : إلّا نداء ، فأبدل الهمزه ياء ، تخفيفا ، وهى لغه بعض العرب.

(ه) وفى حديث الأذان «فإنّه أَنْدَى صوتا» أى أرفع وأعلى. وقيل : أحسن وأعذب. وقيل : أبعد.

(ه) وفى حديث طلحه «خرجت بفرس لى أُنَدِّيهِ (٢)» التَّنْدِيَهُ : (٣) أن يورد الرجل الإبل

١- فى الأصل : «اثنتان» وما أثبتّ من : ا ، واللسان.

٢- روايه الهروى : «لأندّيه».

٣- هذا قول أبى عبيد ، عن الأصمعى ، كما ذكر الهروى.

والخيل فتشرب قليلا ، ثم يردّها إلى المرعى ساعه ، ثم تعاد إلى الماء.

والتَّنْدِيَهُ أيضا : تضمير الفرس ، وإجراؤه حتى يسيل عرقه. ويقال لذلك العرق : النَّدَى. ويقال : نَدَّيْتُ الفرس والبعير تَنْدِيَهً. ونَدِيَ هو نَدْواً.

وقال القتيبى : الصواب : «أبدّيه (١)» بالباء ، أى أخرجه إلى البدو ، ولا تكون التَّنْدِيَهُ إلا للإبل.

قال الأزهرى : أخطأ القتيبى. والصواب الأول.

ومنه حديث أحد الحيّين اللّذين تنازعا فى موضع «فقال أحدهما : مسرح بهمنا ، ومخرج نسائنا ، ومُنَدَّى خيلنا» أى موضع تنديتها.

(ه) وفيه : «من لقى الله ولم يَتَنَدَّ من الدم الحرام بشىء دخل الجنّه» أى لم يصب منه شيئا ، ولم ينله منه شىء. كأنه نالته نَدَاوَهُ الدّم وبلله. يقال : ما نَدِيَنِى من فلان شىء أكرهه ، ولا نَدِيَتْ كفّى له بشىء.

وفى حديث عذاب القبر وجريدتى النخل «لن يزال يخفّف عنهما ما كان فيهما نُدُوٌّ» يريد نداوه. كذا جاء فى مسند أحمد ، وهو غريب (٢). إنما يقال : ندى الشىء فهو نَدٍ ، وأرض نديه ، وفيها نداوه.

(س) وفيه «بكر بن وائل ند» أى سخىّ. يقال : هو يتندّى على أصحابه : أى يتسخّى.

(باب النون مع الذال)

نذر

(نذر) - فيه «كان إذا خطب احمرّت عيناه ، وعلا صوته ، واشتدّ غضبه ، كأنه منذر جيش يقول : صبّحكم ومسّاكم» الْمُنْذِرُ : المعلم الذى يعرّف القوم بما يكون قد دهمهم ، من عدوّ أو غيره. وهو المخوّف أيضا.

١- فى الهروى : «لأبدّيه».

٢- انظر مسند الامام أحمد ٢ / ٤٤١ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

وأصل الْإِنْذَارِ : الإعلام. يقال : أَنْذَرْتُهُ أَنْذِرُهُ إِنْذَاراً ، إذا أعلمته ، فأنا مُنْذِرٌ ونَذِيرٌ : أى معلم ومخوّف ومحذّر. ونذرت به ، إذا علمت.

(س) ومنه الحديث «فلمّا عرف أن قد نَذِرُوا به هرب» أى علموا وأحسّوا بمكانه.

(س) ومنه الحديث «انْذَرِ القومَ» أى احْذَرْ منهم ، واستعدّ لهم ، وكن منهم على علم وحذر.

وفيه ذكر «النّذر» مكرّرا. يقال : نَذَرْتُ أَنْذِرْ ، وأَنْذُرُ نَذْراً ، إذا أوجبت على نفسك شيئا تبرّعا ؛ من عباده ، أو صدقه ، أو غير ذلك.

وقد تكرر فى أحاديثه ذكر النّهى عنه. وهو تأكيد لأمره ، وتحذير عن التهاون به بعد إيجابه ، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل ، لكان فى ذلك إبطال حكمه ، وإسقاط لزوم الوفاء به ، إذ كان بالنهى يصير معصيه ، فلا يلزم. وإنما وجه الحديث أنه قد أعلمهم أن ذلك أمر لا يجرّ لهم فى العاجل نفعا ، ولا يصرف عنهم ضرّا ، ولا يردّ قضاء ، فقال : لا تَنْذِرُوا ، على أنكم قد تدركون بِالنَّذْرِ شيئا لم يقدّره الله لكم ، أو تصرفون به عنكم ما جرى به القضاء عليكم ، فإذا نذرتم ولم تعتقدوا هذا ، فاخرجوا عنه بالوفاء ، فإن الذى نذرتموه لازم لكم.

(ه) وفى حديث ابن المسيّب «أن عمر وعثمان قضيا فى الملطاه بنصف نذر الموضحه» أى بنصف ما يجب فيها من الأرش والقيمه. وأهل الحجاز يسمّون الأرش نَذْراً. وأهل العراق يسمّونه أرشا.

(باب النون مع الراء)

نرد

(نرد) - فيه «من لعب بِالنَّرْدَشِيرِ فكأنما غمس يده فى لحم خنزير ودمه» النَّرْدُ : اسم أعجمى معرّب. وشير : بمعنى حلو (١).

نرمق

(نرمق) - فى حديث خالد بن صفوان «إن الدّرهم يكسو النَّرْمَقَ» النَّرْمَقُ : اللَّيِّنُ.

١- فى القاموس : «النّرد ، معرّب. وضعه أردشير بن بابك ، ولهذا يقال النّردشير».

وهو فارسى معرّب. أصله : النَّرْمُ (۱). يريد أن الدّرهم يكسو صاحبه اللَّيِّنَ من الثياب.

وجاء فى روايه «يكسر النّرمق»فإن صحّت فيريد أنه يبلغ به الأغراض البعيده ، حتى يكسر الشىء الليّن الذى ليس من شأنه أن ينكسر ؛ لأن الكسر يخصّ الأشياء اليابسه.

باب النون مع الزاى

نزح

(نزح) (ه) فيه «نزل الحديبيه وهى نَزَحٌ» النَّزَحُ ، بالتحريك : البئر التى أخذ ماؤها ، يقال : نَزَحَتِ البئرُ ، ونَزَحْتُهَا. لازم ومتعدّ.

(س) ومنه حديث ابن المسيّب «قال لقتاده : ارحل عنى ، فقد نَزَحْتَنِى» أى أنفدت ما عندى.

وفى روايه : «نزفتنى».

ومنه حديث سطيح «عبد المسيح جاء من بلد نزيح» أى بعيد. فعيل بمعنى فاعل.

نزر

(نزر) (ه) فى حديث أم معبد «لا نَزْرٌ ولا هذر» النَّزْرُ : القليل. أى ليس بقليل فيدلّ على عىّ ، ولا كثير فاسد.

(س) ومنه حديث ابن جبير «إذا كانت المرأه نَزْرَةً أو مقلاه» أى قليله الولد. يقال : امرأه نَزْرَةٌ ونَزُورٌ.

(ه) وفى حديث عمر «أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شىء مرارا ، فلم يجبه ، فقال لنفسه : ثكلتك أمّك يا عمر ، نَزَرْتَ رسول الله صلى الله عليه وسلم مرارا لا يجيبك» أى ألححت عليه فى المسأله إلحاحا أدّبك بسكوته عن جوابك. يقال : فلان لا يعطى حتى يُنْزَرَ : أى يلحّ عليه.

ومنه حديث عائشه «وما كان لكم أن تَنْزُرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاه» أى تلحّوا عليه فيها.

نزز

(نزز) (س) فى حديث الحارث بن كلده «قال لعمر : البلاد الوبيئه ، ذات الأنجال

۱- وهو الجيّد. كما فى المعرّب ص ۳۳۳.

والبعوض والنَّزِّ» النَّزُّ : ما يتحلّب من الماء القليل فى الأرض. نَزَّ الماءُ يَنِزُّ نَزّاً ، وأَنَزَّتِ الأرضُ ، إذا أخرجت النَّزَّ.

نزع

(نزع) (ه) فيه «رأيتنى أَنْزِعُ على قليب» أى أستقى منه الماء باليد. نَزَعْتُ الدّلو أَنْزِعُهَا نَزْعاً ، إذا أخرجتها. وأصل النَّزْعِ : الجذب والقلع. ومنه نَزْعُ الميّت روحه (١). ونَزَعَ القوسَ ، إذا جذبها.

ومنه حديث عمر «لن تخور قوى مادام صاحبها يَنْزِعُ وينزو» أى يجذب قوسه ، ويثب على فرسه. والْمُنَازَعَةُ : المجاذبه فى المعانى والأعيان.

(س) ومنه الحديث «أنا فرطكم على الحوض ، فلألفينّ ما نُوزِعْتُ فى أحدكم ، فأقول : هذا منّى» أى يجذب ويؤخذ منّى.

(ه) ومنه الحديث : «ما لى أُنَازَعُ القرآن؟» أى أجاذب فى قراءته (٢). كأنهم جهروا بالقراءه خلفه فشغلوه.

(ه) وفيه «طوبى للغرباء. قيل : من هم يا رسول الله؟ قال : النُّزَّاعُ مِنَ القبائل» هم (٣) جمع نَازِعٍ ونَزِيعٍ ، وهو الغريب الذى نَزَعَ عن أهله وعشيرته. أى بَعُدَ وغاب.

وقيل : لأنه يَنْزِعُ إلى وطنه : أى ينجذب ويميل. والمراد الأول. أى طوبى للمهاجرين الذين هجروا أوطانهم فى الله تعالى.

(ه) ومنه حديث ظبيان «أن قبائل من الأزد نتّجوا فيها النَّزَائِع» أى الإبل الغرائبَ ، انْتَزَعُوهَا من أيدى الناس.

(س) ومنه حديث عمر «قال لآل السائب : قد أضويتم فانكحوا فى النَّزَائِعِ» أى فى النّساء الغرائب من عشيرتكم. يقال للنّساء التى تزوّجن فى غير عشائرهنّ : نَزَائِعُ.

(ه) وفى حديث القذف «إنما هو عرق نَزَعَهُ» يقال : نزع إليه فى الشّبه ، إذا أشبهه.

(ه) ومنه الحديث «لقد نَزَعْتَ بمثل ما فى التوراه» أى جئت بما يشبهها.

١- فى الأصل : «نزع الميّت روحه» وما أثبتّ من ا ، واللسان.

٢- فى الهروى : «أى أجاذب قراءته».

٣- فى الفائق ٣ / ٨٠ : «هو». وفى اللسان : «هو الذى نزع عن أهله وعشيرته».

(س) وفى حديث القرشىّ «أسرنى رجل أنزع» الْأَنْزَعُ : الذى ينحسر شعر مقدّم رأسه ممّا فوق الجبين. والنّزعتان عن جانبى الرأس ممّا لا شعر عليه.

وفى صفه علىّ «البطين الأنزع» كان أنزع الشعر ، له بطن.

وقيل : معناه : الأنزع من الشّرك ، المملوء البطن من العلم والإيمان.

نزغ

(نزغ) - فى حديث علىّ «ولم ترم الشّكوك بنوازغها عزيمه إيمانهم» النَّوَازِغُ : جمع نَازِغَه ، من النَّزْغِ : وهو الطّعن والفساد. يقال : نَزَغَ الشيطانُ بينهم يَنْزِغُ نَزْغاً : أى أفسد وأغرى. ونَزَغَهُ بكلمه سُوء : أى رماه بها ، وطعن فيه.

ومنه الحديث «صياح المولود حين يقع نَزْغَهٌ من الشيطان» أى نخسه وطعنه.

(س) ومنه حديث ابن الزبير «فنزغه إنسان من أهل المسجد بِنَزِيغَهٍ» أى رماه بكلمه سيّئه. وقد تكرر فى الحديث.

نزف

(نزف) (ه) فيه «زمزم لا تُنْزَفُ ولا تذمّ» أى لا يفنى ماؤها على كثره الاستقاء.

نزك

(نزك) (ه) فى حديث أبى الدّرداء «ذكر الأبدال فقال : ليسوا بِنَزَّاكِينَ ولا معجبين ولا متماوتين» النَّزَّاكُ : الذى يعيب الناس. يقال : نَزَكْتُ الرجل ، إذا عبته. كما يقال : طعنت عليه وفيه. قيل : أصله : من النَّيْزَكِ ، وهو رمح قصير.

(ه) ومنه الحديث «أن عيسى عليه السلام يقتل الدّجّال بالنّيزك».

ومنه حديث ابن عون «وذكر عنده شهر بن حوشب ، فقال : إنّ شهرا نَزَكُوهُ» أى طعنوا عليه وعابوه.

نزل

(نزل) - فيه «إن الله تعالى يَنْزِلُ كلّ ليله إلى سماء الدنيا» النُّزُولُ والصّعود ، والحركه والسكون من صفات الأجسام ، والله يتعالى عن ذلك ويتقدّس. والمراد به نزول الرحمه والألطاف الإلهيّه ، وقربها من العباد ، وتخصيصها بالليل والثلث الأخير منه ؛ لأنه وقت التّهجّد ، وغفله الناس عمّن يتعرّض لنفحات رحمه الله. وعند ذلك تكون النيّه خالصه ، والرغبه إلى الله وافره ، وذلك مظنّه القبول والإجابه.

وفى حديث الجهاد «لا تنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك» أى إذا طلب العدوّ منك الأمان والذّمام على حكم الله تعالى فلا تعطهم ، وأعطهم على حكمك ، فإنك ربما تخطئ فى حكم الله ، أو لا تفى به فتأثم. يقال : نَزَلْتُ عن الأمر ، إذا تركته ، كأنك كنت مستعليا عليه مستوليا.

وفى حديث ميراث الجدّ «إن أبا بكر أَنْزَلَهُ أبا» أى جعل الجدّ فى منزله الأب ، وأعطاه نصيبه من الميراث.

(س) وفيه «نَازَلْتُ ربّى فى كذا» أى راجعته ، وسألته مرّه بعد مرّه. وهو مفاعله من النزول عن الأمر ، أو من النِّزَالِ فى الحرب ، وهو تقابل القرنين.

وفيه «اللهم إنى أسألك نُزْلَ الشّهداءِ» النُّزْلُ فى الأصل : قِرَى الضيف. وتُضَمُّ زايه. يريد ما للشهداء عند الله من الأجر والثواب.

ومنه حديث الدعاء للميت «وأكرم نُزُلَهُ» وقد تكرر فى الحديث.

نزه

(نزه) (س) فيه «كان يصلّى من الليل ، فلا يمرّ بآيه فيها تَنْزِيهُ الله تعالى إلا نَزَّهَهُ» أصل النَّزْهِ : البعد. وتنزيه الله تعالى : تبعيده عمّا لا يجوز عليه من النقائص.

(س) ومنه الحديث ، فى تفسير سبحان الله «هو تنزيهه» أى إبعاده عن السوء ، وتقديسه.

(س) ومنه حديث أبى هريره «الإيمان نَزِهٌ» أى بعيد عن المعاصى.

(س) وحديث عمر «الجابيه أرض نَزِهَةٌ» أى بعيده من الوباء. والجابيه : قريه بدمشق.

وحديث عائشه «صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فرخّص فيه فتنزّه عنه قوم» أى تركوه وأبعدوا عنه ، ولم يعملوا بالرّخصه فيه. وقد نَزُهَ نَزَاهَةً ، وتَنَزَّهَ تَنَزُّهاً ، إذا بعد.

وفى حديث المعذّب فى قبره «كان لا يَسْتَنْزِهُ من البول» أى لا يستبرئ ولا يتطهّر ، ولا يستبعد منه.

نزا

(نزا) (ه) فيه «إن رجلا أصابته جراحه فَنُزِىَ منها حتى مات» يقال : نزف دمه ، ونُزِىَ ، إذا جرى ولم ينقطع.

ومنه حديث أبى عامر الأشعرى «أنه رمى بسهم فى ركبته ، فَنُزِىَ منه فمات» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث علىّ «أمرنا ألّا نُنْزِىَ الحمر على الخيل» أى نحملها عليها للنّسل. يقال : نَزَوْتُ على الشىء أَنْزُو نَزْواً ، إذا وثبت عليه. وقد يكون فى الأجسام والمعانى.

قال الخطّابى : يشبه أن يكون المعنى فيه - والله أعلم - أنّ الحمر إذا حملت على الخيل قلّ عددها ، وانقطع نماؤها ، وتعطّلت منافعها. والخيل يحتاج إليها للرّكوب والرّكض ، والطّلب ، والجهاد ، وإحراز الغنائم ، ولحمها مأكول ، وغير ذلك من المنافع. وليس للبغل شىء من هذه ، فأحبّ أن يكثر نسلها ؛ ليكثر الانتفاع بها.

(س) وفى حديث السّقيفه «فنزونا على سعد» أى وقعوا عليه ووطئوه.

ومنه حديث وائل بن حجر «إنّ هذا انْتَزَى على أرضى فأخذها» هو افتعل من النَّزْوِ.

والِانْتِزَاءُ والتَّنَزِّى أيضا : تسرّع الإنسان إلى الشرّ.

والحديث الآخر «انْتَزَى على القضاء فقضى بغير علم» وقد تكرر فى الحديث.

(باب النون مع السين)

نسأ

(نسأ) (ه) فيه «من أحبّ أن يُنْسَأَ فى أجله فليصل رحمه» النَّسْءُ : التأخير.

يقال : نَسَأْتُ الشىء نَسْأً ، وأَنْسَأْتُهُ إِنْسَاءً ، إذا أخّرته. والنَّسَاءُ : الاسم ، ويكون فى العمر والدّين.

ومنه الحديث «صله الرّحم مثراه فى المال ، مَنْسَأَةٌ فى الأثر» هى مفعله منه : أى مظنّه له وموضع.

ومنه حديث ابن عوف «وكان قد أُنْسِئَ له فى العمر».

(ه) وحديث علىّ «من سرّه النَّسَاءُ ولا نَسَاءَ» أى تأخير العمر والبقاء.

(س) ومنه الحديث «لا تَسْتَنْسِئُوا الشيطان» أى إذا أردتم عملا صالحا فلا تؤخّروه إلى غد ، ولا تستمهلوا الشيطان. يريد أنّ ذلك مهله مسوّله من الشيطان.

وفيه «إنما الرّبا فى النَّسِيئَةِ» هى البيع إلى أجل معلوم. يريد أنّ بيع الرّبويّات بالتأخير من غير تقابض هو الرّبا ، وإن كان بغير زياده. وهذا مذهب ابن عباس رضى الله عنهما ، كان يرى بيع الرّبويّات متفاضله مع التّقابض جائزا ، وأنّ الرّبا مخصوص بالنّسيئه.

(ه) وفى حديث عمر «ارموا فإن الرّمى جلاده (١) ، وإذا رميتم فَانْتَسُوا عن البيوت» أى تأخّروا. هكذا يروى بلا همز. والصواب «انْتَسِئُوا» بالهمز. ويروى «بنّسوا» أى تأخّروا. يقال : بنّست ، إذا تأخّرت.

(س) وفى حديث ابن عباس «كانت النُّسْأَةُ فى كنده» النُّسْأَةُ بالضم وسكون السين : النَّسِيءُ ، الذى ذكره الله تعالى فى كتابه ، من تأخير الشهور بعضها إلى بعض. والنّسىء : فعيل بمعنى مفعول.

وفيه «كانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت أبى العاص بن الرّبيع ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينه أرسلها إلى أبيها وهى نَسُوءٌ» أى مظنون بها الحمل. يقال : امرأه نَسْءٌ ، ونَسُوءٌ. ونسوه نِسَاءٌ ، إذا تأخّر حيضها ورجى حبلها ، فهو من التأخير.

وقيل : هو بمعنى الزياده ، من نَسَأْتُ اللبن ، إذا جعلت فيه الماء تكثّره به ، والحمل زياده.

قال الزمخشرى : «النَّسُوءُ على فعول ، والنَّسْءُ على فعل. وروى «نُسُوء» بضم النون ، فَالنَّسُوءُ (٢) كالحلوب ، والنُّسُوءُ (٣) تسميه بالمصدر».

ومنه الحديث «أنه دخل على أمّ عامر بن ربيعه وهى نَسُوءٌ ، وفى روايه «نَسْء» ، فقال لها : أبشرى بعبد الله خلفا من عبد (٤) الله فولدت غلاما ، فسمّته عبد الله».

١- فى الهروى : «عدّه».
٢- الذى فى الفائق ٣ / ٨٢ : «وقد روى قطرب : النّسء - بالضم : المرأه المظنون بها الحمل ، لتأخر حيضها عن وقته».
٣- الذى فى الفائق : «والنّسء - بالضم والفتح : تسميه بالمصدر».
۴- فى الأصل : «عند» والمثبت من ا ، واللسان.

نسب

(نسب) - فى حديث أبى بكر «وكان رجلا نَسَّابَةً» النَّسَّابَةُ : البليغ العلم (١) بِالْأَنْسَابِ. والهاء فيه للمبالغه ، مثلها فى العلّامه.

نسج

(نسج) (س) فيه «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثه إلى جذام ، فأوّل من لقيهم رجل على فرس أدهم ، كان ذكره على مَنْسِجِ فرسه» الْمَنْسِجُ : ما بين مغرز العنق إلى منقطع الحارك فى الصّلب.

وقيل : الْمَنْسِجُ والحارك والكاهل : ما شخص من فروع الكتفين إلى أصل العنق.

وقيل : هو بكسر الميم للفرس بمنزله الكاهل من الإنسان ، والحارك من البعير.

ومنه الحديث «رجال جاعلو رماحهم على مَنَاسِجِ خيولهم» هى جمع المنسج.

(ه) وفى حديث عمر «من يدلّنى على نَسِيجٍ وحده؟» يريد رجلا لا عيب فيه. وأصله أنّ الثّوب النّفيس لا ينسج على منواله غيره ، وهو فعيل بمعنى مفعول. ولا يقال إلا فى المدح.

[ه] ومنه حديث عائشه تصف عمر «كان والله أحوذيّا نسيج وحده».

وفى حديث جابر «فقام فى نِسَاجَةٍ ملتحفا بها» هى ضرب من الملاحف مَنْسُوجَةٍ ، كأنها سمّيت بالمصدر. يقال : نَسَجْتُ أَنْسِجُ (٢) نَسْجاً ونِسَاجَةً.

وفى حديث تفسير النّقير «هى النخله تُنْسَجُ نسجا» هكذا جاء فى مسلم والتّرمذى (٣).

١- فى الأصل ، واللسان : «العالم» وما أثبتّ من ا ، والنسخه ٥١٧ ، والفائق ٣ / ٨۴.

٢- بالضم والكسر ، كما فى القاموس.

٣- هو فى الترمذى بالجيم ، كما ذكر المصنف ، وأخرجه فى باب ما جاء فى كراهيه أن ينبذ فى الدّبّاء والحنتم والنقير ، من كتاب الأشربه ١ / ٣۴٢. لكن فى مسلم بالحاء المهمله ، وأخرجه فى باب النهى عن الانتباذ فى المزفّت ... من كتاب الأشربه وقال الإمام النووى ١٣ / ١۶٥ : «... ووقع لبعض الرواه فى بعض النسخ «تنسج» بالجيم. قال القاضى وغيره : هو تصحيف. وادعى بعض المتأخرين أنه وقع فى نسخ صحيح مسلم وفى الترمذى بالجيم ، وليس كما قال ، بل معظم نسخ مسلم بالحاء».

وقال بعض المتأخرين : هو وهم ، وإنما هو بالحاء المهمله. قال : ومعناه أن ينحّى قشرها عنها وتملس وتحفر.

وقال الأزهرى : النَّسْجُ : ما تحاتّ عن التّمر من قشره وأقماعه ، ممّا يبقى فى أسفل الوعاء.

نسخ

(نسخ) (ه) فيه «لم تكن نبوّه إلا تَنَاسَخَتْ» أى تحوّلت من حال إلى حال. يعنى أمر الأمّه ، وتغاير أحوالها.

نسر

(نسر) - فى شعر العباس يمدح النبىّ صلى الله عليه وسلم :

بل نطفه تركب السّفين وقد

ألجم نسرا وأهله الغرق

يريد الصّم الذى كان يعبده قوم نوح عليه السلام. وهو المذكور فى قوله تعالى : (وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً).

وفى حديث علىّ «كلّما أظلّ عليكم مَنْسِرٌ من مَنَاسِرِ أهل الشام أغلق كلّ رجل منكم بابه» الْمَنْسِر ، بفتح الميم وكسر السين وبعكسهما : القطعه من الجيش ، تمرّ قدّام الجيش الكبير ، والميم زائده.

والْمِنْسِرُ فى غير هذا للجوارح كالمنقار للطير.

نسس

(نسس) (ه) فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان يَنُسُ (١) أصحابه» أى يسوقهم يقدّمهم ويمشى خلفهم. والنَّسُ : السّوق الرّفيق.

(ه) ومنه حديث عمر «كان ينسّ الناس بعد العشاء بالدّرّه ، ويقول : انصرفوا إلى بيوتكم» ويروى بالشين. وسيجىء.

وكانت العرب تسمّى مكه النَّاسَّه ؛ لأن من بغى فيها ، أو (٢) أحدث حدثا أخرج منها ، فكأنها ساقته ودفعته عنها.

(س) وفى حديث الحجّاج «من أهل الرّسّ والنَّسِ» يقال : نَسَ فلان لفلان ، إذا تخيّر له. والنَّسِيسَهُ : السّعايه.

١- بالضم والكسر ، كما فى القاموس.

٢- فى الأصل ، وا : «وأحدث» والمثبت من الهروى ، واللسان.

(س) وفی حدیث عمر «قال له رجل : شنقتها بجبوبه حتی سکن نَسِیسُهَا» أی ماتت. والنَّسِیسُ : بقیه النّفس.

نسطاس

(نسطاس) (س) فی حدیث قسّ «کحذو النَّسْطَاسِ» قیل : إنه ریش السّهم ، ولا تعرف حقیقته.

وفی روایه «کحدّ النّسطاس».

نسع

(نسع) - فیه «یجرّ نِسْعَهً فی عنقه» النِّسْعَهُ بالکسر : سیر مضفور ، یجعل زماما للبعیر وغیره. وقد تنسج عریضه ، تجعل علی صدر البعیر. والجمع : نُسْع ، ونِسَع ، وأَنْسَاع (۱). وقد تکررت فی الحدیث.

ونِسْعٌ : موضع بالمدینه ، وهو الذی حماه النبی صلی الله علیه وسلم والخلفاء ، وهو صدر وادی العقیق.

نسق

(نسق) (ه) فی حدیث عمر «نَاسِقُوا بین الحجّ والعمره» أی تابعوا. یقال : نَسَقْتُ بین الشیئین ، ونَاسَقْتُ.

نسک

(نسک) (ه) قد تکرر ذکر «الْمَنَاسِکِ ، والنُّسُکُ ، والنَّسِیکَه» فی الحدیث ، فالمناسک : جمع مَنْسِک ، بفتح السین وکسرها ، وهو المتعبّد ، ویقع علی المصدر والزمان والمکان. ثم سمّیت أمور الحجّ کلها مناسک.

والْمَنْسِکُ الْمَنْسَکْ : المذبح. وقد نَسَکَ یَنْسُکُ نَسْکاً ، إذا ذبح. والنَّسِیکَهُ : الذّبیحه ، وجمعها : نُسُک.

والنُّسْکُ والنُّسُکُ أیضا : الطاعه والعباده. وکلّ ما تقرّب به إلی الله تعالی.

والنُّسْکُ : ما أمرت به الشریعه ، والورع : ما نهت عنه.

والنَّاسِکُ : العابد. وسئل ثعلب عن الناسک ما هو؟ فقال : هو مأخوذ من النَّسِیکَهِ ، وهی سبیکه الفضّه المصفّاه ، کأنه صفّی نفسه لله تعالی.

وفی حدیث عمر رضی الله عنه :

* ویأسها یعدّ من أَنْسَاکِهَا *

١- ونسوع ، أيضا. كما فى القاموس.

هكذا جاء فى روايه. أى متعبّداتها.

نسل

(نسل) (ه) فيه «أنهم شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضّعف ، فقال : عليكم بِالنَّسْلِ».

وفى روايه «شكوا إليه الإعياء ، فقال : عليكم بِالنَّسَلَانِ» أى الإسراع فى المشى. وقد نَسَلَ يَنْسِلُ نَسْلاً ونَسَلَاناً.

(ه) وفى حديث لقمان «وإذا سعى القوم نَسَلَ» أى إذا عدوا لغاره أو مخافه أسرع هو. والنَّسَلَانُ : دون السّعى.

(س) وفى حديث وفد عبد القيس «إنما كانت عندنا خَصبه ، نعلفها الإبل فَنَسَلْنَاهَا» أى استثمرناها وأخذنا نسلها ، وهو على حذف الجارّ. أى نسلنا بها أو منها ، نحو أمرتك الخير : أى بالخير.

وإن شدّد كان مثل ولّدناها. يقال : نَسَلَ الولد يَنْسُلُ ويَنْسِلُ ، ونَسَلَتِ الناقه وأَنْسَلَتْ نسلا كثيرا.

نسم

(نسم) (ه) فيه «من أعتق نَسَمَةً ، أو فكّ رقبه» النَّسَمَةُ : النّفس والروح. أى من أعتق ذا روح. وكلّ دابّه فيها روح فهى نَسَمَةٌ ، وإنما يريد الناس.

(ه) ومنه حديث علىّ «والذى فلق الحبّه ، وبرأ النّسمه» أى خلق ذات الرّوح ، وكثيرا ما كان يقولها إذا اجتهد فى يمينه.

(ه) وفيه «تنكّبوا الغبار ، فإنّ منه تكون النّسمه» هى هاهنا النّفس ، بالتحريك ، واحد الأنفاس. أراد تواتر النّفس والرّبو والنّهيج ، فسمّيت العلّه نَسَمَةً ، لاستراحه صاحبها إلى تنفّسه ، فإنّ صاحب الرّبو لا يزال يتنفّس كثيرا.

ومنه الحديث «لمّا تَنَسَّمُوا روح الحياه» أى وجدوا نسيمها. والتَّنَسُّمُ : طلب النّسيم واستنشاقه. وقد نسمت الرّيحُ تَنْسِمُ نَسَماً ونَسِيماً.

(ه) والحديث الآخر «بعثت فى نَسَمِ الساعه» هو من النَّسِيم ، أوّل هبوب الريح الضعيفه : أى بعثت فى أوّل أشراط الساعه وضعف مجيئها.

وقيل : هو جمع نسمه. أى بعثت فى ذوى أرواح خلقهم الله تعالى قبل اقتراب الساعه ، كأنه قال : فى آخر النّشء (۱) من بنى آدم.

(ه) وفى حديث عمرو بن العاص وخالد بن الوليد «استقام الْمَنْسِمْ ، وإنّ الرجل لنبىّ» معناه تبيّن الطريق ، يقال : رأيت مَنْسِماً من الأمر أعرف به وجهه : أى أثرا منه وعلامه. والأصل فيه من الْمَنْسِمِ ، وهو خفّ البعير يستبان به على الأرض أثره إذا ضلّ.

ومنه حديث علىّ «وطئتهم بِالْمَنَاسِمِ» جمع منسم : أى بأخفافها. وقد يطلق على مفاصل الإنسان اتّساعا.

ومنه الحديث «على كلّ مَنْسِمٍ من الإنسان صدقه» أى على كل مفصل.

نسنس

(نسنس) (ه) فى حديث أبى هريره «ذهب الناس وبقى النَّسْنَاسُ» قيل : هم يأجوج ومأجوج.

وقيل : خلق على صوره الناس ، أشبهوهم فى شىء ، وخالفوهم فى شىء ، وليسوا من بنى آدم وقيل : هم من بنى آدم.

ومنه الحديث «إنّ حيّا من عاد عصوا رسولهم فمسخهم الله نَسْنَاساً ، لكل رجل منهم يد ورجل من شقّ واحد ، ينقزون كما ينقز الطائر ، ويرعون كما ترعى البهائم». ونونها مكسوره ، وقد تفتح.

نسا

(نسا) (س) فيه «لا يقولنّ أحدكم : نَسِيتُ آيه كيت وكيت ، بل هو نُسِّىَ» كره نسبه النسيان إلى النفس لمعنيين : أحدهما أن الله تعالى هو الذى أَنْسَاهُ إيّاه ؛ لأنه المقدّر للأشياء كلّها ، والثانى أنّ أصل النِّسْيَانِ الترك ، فكره له أن يقول : تركت القرآن ، أو قصدت إلى نسيانه ؛ ولأنّ ذلك لم يكن باختياره. يقال : نَسَّاهُ الله وأَنْسَاهُ.

ولو روى «نُسِىَ» بالتخفيف لكان معناه ترك من الخير وحرم.

ورواه أبو عبيد «بئسما لأحدكم أن يقول : نسيت آيه كيت وكيت ، ليس هو نسى ولكنه نُسِّىَ» وهذا اللفظ أبين من الأوّل ، واختار فيه أنه بمعنى الترك.

۱- فى الأصل ، وا : «النّشو» والمثبت من الهروى ، واللسان.

ومنه الحديث «إنما أَنَسَّى لأسنّ» أى لأذكر لكم ما يلزم النَّاسِى ، لشىء من عبادته ، وأفعل ذلك فتقتدوا بى.

(ه) وفيه «فيتركون فى الْمَنْسَى تحت قدم الرحمن» أى يُنْسَوْنَ فى النار.

و «تحت القدم» استعاره ، كأنه قال : يُنْسِيهِمُ الله الخلق ، لئلا يشفع فيهم أحد. قال الشاعر :

أبلت مودّتها الليالى بعدنا

ومشى عليها الدهر وهو مقيّد

ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح «كل مأثره من مآثر الجاهليه تحت قدمىّ إلى يوم القيامه».

وفى حديث عائشه «وددت أنّى كنت نَسْياً مَنْسِيّاً» أى شيئا حقيرا مطّرحا لا يلتفت إليه. يقال لخرقه الحائض : نِسْيٌ ، وجمعه : أَنْسَاءٌ. تقول العرب إذا ارتحلوا من المنزل : انظروا أَنْسَاءَكُمْ. يريدون الأشياء الحقيره التى ليست عندهم ببال. أى اعتبروها ؛ لئلا تَنْسَوْهَا فى المنزل.

(س) وفى حديث سعد «رَمَيْتُ سُهَيْلَ بْنَ عَمْرٍو يَوْمَ بَدْرٍ فَقَطَعْتُ نَسَاهُ» النَّسَا ، بوزن العصا : عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ. والأفصح أن يقال له : النَّسَا ، لا عِرْق النَّسَا.

(باب النون مع الشين)

نشأ

(نشأ) (س) فيه «إذا نَشَأَتْ بحريّه ثم تشاءمت فتلك عين غديقه» يقال : نَشَأَ وأَنْشَأَ ، إذا خرج وابتدأ. وأَنْشَأَ يفعل كذا ، ويقول كذا : أى ابتدأ يفعل ويقول. وأَنْشَأَ اللهُ الخلقَ : أى ابتدأ خلقهم.

ومنه الحديث «كان إذا رأى نَاشِئاً فى أفق السماء» أى سحابا لم يتكامل اجتماعه واصطحابه. ومنه : نَشَأَ الصّبىّ يَنْشَأُ نَشْأً فهو نَاشِئٌ ، إذا كبر وشبّ ولم يتكامل.

(س) ومنه الحديث «نَشَأٌ يتّخذون القرآن مزامير» يروى بفتح الشين ، جمع نَاشِئٍ ، كخادم وخدم. يريد جماعه أحداثا.

قال أبو موسى : والمحفوظ بسكون الشين ، كأنه تسميه بالمصدر.

(س) ومنه الحديث «ضمّوا نَوَاشِئَكُمْ فى ثوره العشاء» أى صبيانكم وأحداثكم ، كذا رواه بعضهم. والمحفوظ «فواشيكم» بالفاء. وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث خديجه «دخلت عليها مُسْتَنْشِئَةٌ من مولّدات قريش» هى الكاهنه. وتروى بالهمز ، وغير الهمز. يقال : هو يَسْتَنْشِئُ الأخبار : أى يبحث (١) عنها ويتطلّبها والِاسْتِنْشَاءُ ، يهمز ولا يهمز.

وقيل : هو من الْإِنْشَاءُ : الابتداء. والكاهنه تستحدث الأمور ، وتجدّد الأخبار.

ويقال : من أين نَشِيتَ (٢) هذا الخبر؟ بالكسر ، من غير همز : أى من أين علمته.

وقال الأزهرى : مُسْتَنْشِئَه : اسم علم لتلك الكاهنه التى دخلت عليها ، ولا ينوّن للتعريف والتأنيث.

نشب

(نشب) (ه) فى حديث العباس يوم حنين «حتى تَنَاشَبُوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى تضامّوا ونَشِبَ بعضهم فى بعض : أى دخل وتعلّق. يقال : نَشِبَ فى الشىء ، إذا وقع فيما لا مخلص له منه.

ولم يَنْشَبْ أن فعل كذا : أى لم يلبث. وحقيقته : لم يتعلّق بشىء غيره ، ولا اشتغل بسواه.

ومنه حديث عائشه وزينب «لم أَنْشَبْ أن أثخنت عليها» وقد تكرر أيضا فى الحديث.

ومنه حديث الأحنف «إن الناس نَشِبُوا فى قتل عثمان» أى علقوا. يقال : نَشِبَتِ الحربُ بينهم نُشُوباً : اشتبكت.

(س) وفيه «أن رجلا قال لشريح : اشتريت سمسما فَنَشِبَ فيه رجل ، يعنى اشتراه ، فقال شريح : هو للأوّل».

نشج

(نشج) - فى حديث وفاه النبى صلى الله عليه وسلم «فَنَشَجَ الناس يبكون» النَّشِيجُ :

١- فى الهروى : «يتبحّث».

٢- الذى فى الهروى : «نشئت». قال : «وروى غير مهموز أيضا».

صوت معه توجّع وبكاء ، كما يردّد الصبيّ بكاءه فى صدره. وقد نَشَجَ يَنْشِجُ.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه قرأ سوره يوسف فى الصلاه ، فبكى حتى سمع نَشِيجُهُ خلف الصّفوف».

(ه) ومنه حديثه الآخر «فَنَشَجَ حتى اختلفت أضلاعه».

(ه) وحديث عائشه تصف أباها «شجىّ النَّشِيج» أرادت أنه كان يحزن (١) من يسمعه يقرأ.

نشح

(نشح) (س) فى حديث أبى بكر «قال لعائشه رضى الله عنهما : انظرى ما زاد من مالى فردّيه إلى الخليفه بعدى ، فإنى كنت نَشَحْتُهَا جهدى» أى أقللت من الأخذ منها. والنَّشْحُ : الشّرب القليل. وانْتَشَحَتِ الإبلُ ، إذا شربت ولم ترو.

نشد

(نشد) ه س فيه «ولا تحلّ لقطّها إلا لِمُنْشِدٍ» يقال : نَشَدْتُ الضالّه فأنا نَاشِدٌ ، إذا طلبتها ، وأنشدتها فأنا مُنْشِدٌ ، إذا عرّفتها.

ومنه الحديث «قال لرجل يَنْشُدُ ضالّه فى المسجد : أيها النَّاشِدُ ، غيرك الواجد» قال ذلك تأديبا له ، حيث طلب ضالّته فى المسجد ، وهو من النَّشِيدِ : رفع الصوت. وقد تكرّر فى الحديث.

(س) وفيه «نَشَدْتُكَ الله والرّحم» أى سألتك بالله ، وبالرّحم. يقال : نشدتك الله ، وأَنْشُدُكَ الله ، وبالله ، ونَاشَدْتُكَ الله وبالله : أى سألتك وأقسمت عليك. ونشدته نِشْدَةً ونِشْدَاناً ومُنَاشَدَةً. وتعديته إلى مفعولين ، إمّا لأنه بمنزله : دعوت ، حيث قالوا : نشدتك الله وبالله ، كما قالوا : دعوت زيدا وبزيد ، أو لأنهم ضمّنوه معنى : ذكّرت. فأمّا أنشدتك بالله ، فخطأ.

(ه) ومنه حديث قيله «فَنَشَدْتُ عليه فسألته (٢) الصّحبه» أى طلبت منه.

وفى حديث أبى سعيد «إن الأعضاء كلّها تكفّر اللسان ، تقول : نِشْدَكَ الله فينا» النِّشْدَه :

١- ضبط فى الأصل ، وا : «يحزن» وأثبتّ ضبط الهروى ، واللسان.

٢- قال الهروى : «تعنى عمرو بن حريث».

مصدر كما ذكرنا ، وأمّا نشدك فقيل : إنه حذف منها التاء ، وأقامها مقام الفعل.

وقيل : هو بناء مرتجل ، كقعدك الله ، وعمرك الله.

قال سيبويه : قولهم : عمرك الله ، وقعدك الله بمنزله نشدك الله. وإن لم يتكلّم بنشدك الله ، ولكن زعم الخليل أن هذا تمثيل تمثّل به ، ولعل الراوى قد حرّفه عن ننشدك الله ، أو أراد سيبويه والخليل قلّه مجيئه فى الكلام لا عدمه ، أو لم يبلغهما مجيئه فى الحديث ، فحذف الفعل الذى هو أنشدك ، ووضع المصدر موضعه مضافا إلى الكاف الذى كان مفعولا أوّل.

ومنه حديث عثمان «فَأَنْشَدَ له رجال» أى أجابوه. يقال : نَشَدْتُهُ فَأَنْشَدَنِى ، وأَنْشَدَ لى : أى سألته فأجابنى.

وهذه الألف تسمّى ألف الإزاله. يقال : قسط الرجل ، إذا جار. وأقسط ، إذا عدل ، كأنه أزال جوره ، وهذا أزال نَشِيدَهُ.

وقد تكررت هذه اللفظه فى الحديث كثيرا ؛ على اختلاف تصرّفها.

نشر

(نشر) (س) فيه «أنه سئل عن النُّشْرَةِ فقال : هو من عمل الشيطان» النُّشْرَةُ بالضم : ضرب من الرّقيه والعلاج ، يعالج به من كان يظنّ أنّ به مسّا من الجنّ ، سميت نشره لأنه ينشر بها عنه ما خامره من الداء : أى يكشف ويزال.

وقال الحسن : النّشره من السحر.

وقد نَشَّرْتُ عنه تَنْشِيراً.

ومنه الحديث «فلعلّ طبّا أصابه ، ثم نشّره ب (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ)» أى رقاه.

والحديث الآخر «هلّا تَنَشَّرْتَ».

وفى حديث الدعاء «لك المحيا والممات وإليك النُّشُورُ»

يقال : نَشَرَ الميّت يَنْشُرُ نُشُوراً ، إذا عاش بعد الموت. وأَنْشَرَهُ الله : أى أحياه.

ومنه حديث ابن عمر «فهلّا إلى الشام أرض الْمَنْشَرِ» أى موضع النّشور ، وهى الأرض المقدّسه من الشام ، يحشر الله الموتى إليها يوم القيامه ، وهى أرض المحشر.

(س) ومنه الحديث «لارضاع إلا ما أَنْشَرَ اللحم ، وأنبت العظم» أى شدّه وقوّاه ، من الْإِنْشَارِ : الإحياء. ويروى بالزاى.

وفی حدیث الوضوء «فإذا اسْتَنْشَرْتَ ، واستنثرت خرجت خطایا وجهک وفیک وخیاشیمک مع الماء» قال الخطّابی : المحفوظ «استنشیت» بمعنی استنشقت ، فإن کان محفوظا فهو من انْتِشَارِ الماء وتفرّقه.

(ه) ومنه حدیث الحسن «أتملک نَشَرَ الماءِ؟» هو بالتحریک : ما انتشر منه عند الوضوء وتطایر. یقال : جاء القومُ نَشَراً : أی منتشرین متفرّقین.

(ه) ومنه حدیث عائشه «فردّ نَشَرَ الإسلام علی غَرِّه» أی ردّ ما انتشر منه إلی حالته التی کانت علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ، أرادت أمر الردّه وکفایه أبیها إیّاه ، وهو فعل بمعنی مفعول.

وفیه «أنه لم یخرج فی سفر إلّا قال حین ینهض من جلوسه : اللهم بک انْتَشَرْتُ» أی ابتدأت سفری. وکلّ شیء أخذته غضّا فقد نَشَرْتَهُ وانْتَشَرْتَهُ ، ومرجعه إلی النَّشْرِ ، ضدّ الطیّ. ویروی بالباء الموحده والسین المهمله.

(ه) وفی حدیث معاذ «إن کلّ نَشْرِ أرضٍ یسلم علیها صاحبها فإنه یخرج عنها ما أعطی نَشْرُهَا» نَشْرُ الأرض بالسکون : ما خرج من نباتها. وقیل : هو فی الأصل الکلأ- إذا یبس ثم أصابه مطر فی آخر الصیف فاخضرّ ، وهو ردیء للراعیه ، فأطلقه علی کلّ نبات تجب فیه الزکاه.

(ه) وفی حدیث معاویه «أنه خرج ونَشْرُهُ أمامه» النَّشْرُ بالسکون : الریح الطّیّبه. أراد سطوع ریح المسک منه.

(ه) وفیه «إذا دخل أحدکم الحمّام فعلیه بِالنَّشِیرِ ولا یخصف» هو المئزر ، سمّی به ؛ لأنه یُنْشَرُ لِیُؤْتَزَرَ بِهِ.

نشز

(نشز) - فیه «لا رضاع إلا ما أنشز (۱) العظم» أی رفعه وأعلاه ، وأکبر حجمه ، وهو من النَّشَزِ : المرتفع من الأرض. ونَشَزَ الرجل یَنْشِزُ ، إذا کان قاعدا فقام.

۱- روی بالراء ، وسبق.

ومنه الحديث «أنه كان إذا أوفى على نَشَزٍ كبر» أى ارتفع على رابيه فى سفره. وقد تسكّن الشين.

(س) ومنه الحديث «فى خاتم النّبوّه بضعه نَاشِزَهٌ» أى قطعه لحم مرتفعه عن الجسم.

ومنه الحديث «أتاه رجل نَاشِزُ الجبهه» أى مرتفعها.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «النُّشُوزُ بين الزّوجين» يقال : نَشَزَتِ المرأهُ على زوجها فهى نَاشِزٌ ونَاشِزَهٌ : إذا عصت عليه ، وخرجت عن طاعته. ونشز عليها زوجها ، إذا جفاها وأضرّ بها (١).

والنُّشُوزُ : كراهه كلّ واحد منهما صاحبه ، وسوء عشرته له.

نشش

(نشش) (ه) فيه «أنه لم يصدق امرأه من نسائه أكثر من ثنتى عشره أوقيه ونَشٍ» النَّشُ : نصف الأوقيه ، وهو عشرون درهما ، والأوقيه : أربعون ، فيكون الجميع خمسمائه درهم.

وقيل (٢) : النَّشُ يطلق على النّصف من كل شىء.

(ه) وفى حديث النّبيذ «إذا نشّ (٣) فلا تشرب» أى إذا غلا. يقال : نَشَّتِ الخمر تَنِشُ نَشِيشاً.

ومنه حديث الزّهرى «أنه كره للمتوفّى عنها زوجها الدّهن الذى يُنَشُ بالرّيحان» أى يطيّب ، بأن يغلى فى القدر مع الرّيحان حتى يَنِشَ.

(ه) ومنه حديث الشافعىّ فى صفه الأدهان «مثل البان الْمَنْشُوشِ بالطيب».

(ه) ومنه حديث عطاء «سئل عن الفأره تموت فى السّمن الذائب أو الدّهن ، فقال : يُنَشُ ويدّهن به ، إن لم تقذره نفسك» أى يخلط ويداف. والأصل الأوّل.

١- فى القاموس : «ضربها».

٢- القائل هو ابن الأعرابى ، وما سبق من قول مجاهد ، كما ذكر الهروى.

٣- فى الأصل : «إذا نش الشراب» وقد أسقطت «الشراب» حيث سقطت من ا ، والهروى ، واللسان ، والفائق ٣ / ٩٣.

(ه) وفى حديث عمر «أنه كان يَنِشُ الناسَ بعد العشاء بالدرّه» أى يسوقهم إلى بيوتهم. والنَّشُ : السّوق الرفيق.

ويروى بالسين (١) ، وهو السّوق الشديد. وقد تقدّم.

(س) وفى حديث الأحنف «نزلنا سبخه نَشَّاشَةً» يعنى البصره : أى نزّازه تنزّ بالماء ، لأن السّبخه ينزّ ماؤها ، فَيَنِشُ ويعود ملحا.

وقيل : النَّشَّاشَةُ : التى لا يجفّ ترابها ، ولا ينبت مرعاها.

نشط

(نشط) (ه) فى حديث السحر «فكأنما أُنْشِطَ من عقال» أى حلّ. وقد تكرر فى الحديث.

وكثيرا ما يجىء فى الروايه «كأنما نَشِطَ من عقال» وليس بصحيح. يقال : نَشَطْتُ العقده ، إذا عقدتها ، وأَنْشَطْتُهَا وانْتَشَطْتُهَا ، إذا حللتها.

(س) ومنه حديث عوف بن مالك «رأيت كأن سببا من السماء دلّى فَانْتُشِطَ النبىّ صلى الله عليه وسلم ، ثم أعيد فانتشط أبو بكر!» أى جذب إلى السماء ورفع إليها. يقال : نَشَطْتُ الدّلو من البئر أَنْشُطُهَا نَشْطاً ، إذا جذبتها ورفعتها إليك.

(ه) ومنه حديث أمّ سلمه «دخل عليها عمّار - وكان أخاها من الرّضاعه - فَنَشَطَ زينب من حجرها» ويروى «فَانْتَشَطَ».

(س) وفى حديث أبى المنهال ، وذكر حيّات النار وعقاربها ، فقال : «وإن لها نَشْطاً ولسبا» وفى روايه «أنشأن به نَشْطاً» أى لسعا بسرعه واختلاس. يقال : نَشَطَتْهُ الحيّه نشطا ، وانْتَشَطَتْهُ.

وأنشأن : بمعنى طفقن وأخذن.

وفى حديث عباده «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنشط والمكره» الْمَنْشَطُ : مفعل من النِّشَاطِ ، وهو الأمر الذى تَنْشَطُ له وتخفّ إليه ، وتؤثر فعله ، وهو مصدر بمعنى النَّشَاطِ.

١- فى الهروى : «قال أبو عبيد : هو ينسّ ، بالسين ، أو ينوش ، أى يتناول بالدرّه».

نشغ

(نشغ) (ه) فيه «لا تعجلوا بتغطيه وجه الميت حتى يَنْشَغَ أو يَتَنَشَّغَ» النَّشْغُ فى الأصل : الشّهيق حتى يكاد يبلغ به الغشى. وإنما يفعل الإنسان ذلك تشوّقا إلى شىء فائت وأسفا عليه.

وعن الأصمعى : النَّشَغَات عند الموت : فواقات (١) خفيّات جدّا ، واحدتها : نَشْغَه.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «أنه ذكر النبى صلى الله عليه وسلم فَنَشَغَ نَشْغَةً» أى شهق وغشى عليه.

(ه) ومنه حديث أم إسماعيل «فإذا الصبىّ يَنْشَغُ للموت» وقيل : معناه يمتصّ بفيه ، من نَشَغْتُ الصبىّ دواء فَانْتَشَغَهُ.

ومنه حديث النّجاشى «هل تَنَشَّغَ فيكم الولد؟» أى اتّسع وكثر. هكذا جاء فى روايه. والمشهور بالفاء. وقد تقدم.

نشف

(نشف) (س) فى حديث طلق «أنه عليه السلام قال لنا : اكسروا بيعتكم ، وانضحوا مكانها ، واتّخذوه مسجدا ، قلنا : البلد بعيد ، والماء يَنْشَفُ» أصل النَّشْفِ : دخول الماء فى الأرض والثّوب. يقال : نَشِفَتِ الأرض الماء تَنْشَفُهُ نَشْفاً : شربته. ونَشَفَ الثوبُ الْعَرَقَ وتَنَشَّفَهُ. وأرض نَشِفَهٌ.

(ه) ومنه الحديث «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم نَشَّافَهٌ يُنَشِّفُ بها غساله وجهه» يعنى منديلا يمسح بها وضوءه.

(س) وحديث أبى أيّوب «فقمت أنا وأمّ أيوب بقطيفه ما لنا غيرها ، ننشّف بها الماء».

(س) وفى حديث عمّار «أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم فرأى به صفره ، فقال : اغسلها ، فذهبت فأخذت نَشَفَهً لنا ، فدلكت بها على تلك الصّفره حتى ذهبت» النَّشَفَهُ بالتحريك ، وقد

١- فى الأصل ، وا : «فوقات» وفى الهروى : «فوقات» وما أثبتّ من اللسان. قال صاحب المصباح : «والفواق بالضم : ما يأخذ الإنسان عند النّزع».

تسكّن : واحده النَّشَفُ ، وهى حجاره سود ، كأنها أحرقت بالنار ، وإذا تركت على رأس الماء طفت ولم تغص فيه ، وهى التى يحكّ بها الوسخ عن اليد والرجل.

ومنه حديث حذيفه «أظلّتكم الفتن ، ترمى بالنّشف ، ثم التى تليها ترمى بالرّضف» يعنى أن الأولى من الفتن لا تؤثر فى أديان الناس لخفّتها ، والتى بعدها كهيئه حجاره قد أحميت بالنار ، فكانت رضفا ، فهى أبلغ فى أديانهم ، وأثلم لأبدانهم.

نشق

(نشق) (س [ه]) فيه «أنه كان يَسْتَنْشِقُ فى وضوئه ثلاثا» أى يبلغ الماء خياشيمه وهو من اسْتِنْشَاقِ الريح ، إذا شممتها مع قوّه.

(س) ومنه الحديث «إن للشيطان نَشُوقاً ولعوقا ودساما» النَّشُوقُ بالفتح : اسم لكلّ دواء يصبّ فى الأنف ، وقد أَنْشَقْتُهُ الدّواء إِنْشَاقاً. يعنى أن له وساوس ، مهما وجدت منفذا دخلت فيه.

نشل

(نشل) (ه) فيه «ذكر له رجل ، فقيل : هو من أطول أهل المدينه صلاه ، فأتاه فأخذ بعضده فَنَشَلَهُ نَشَلَاتٍ» أى جذبه جذبات ، كما يفعل من يَنْشِلُ اللحم من القدر.

(ه) ومنه الحديث «أنه مرّ على قدر فَانْتَشَلَ منها عظما» أى أخذه قبل النّضج ، وهو النَّشِيلُ.

(ه) وفى حديث أبى بكر «قال لرجل فى وضوئه : عليك بِالْمَنْشَلَهِ» يعنى موضع الخاتم من الخنصر ، سميت بذلك لأنه إذا أراد غسله نَشَلَ الخاتمَ : أى اقتلعه ثم غسله.

نشم

(نشم) (ه) فى مقتل عثمان «لمّا نَشَّمَ الناس فى أمره» أى (١) طعنوا فيه ونالوا منه. يقال (٢) : نَشَّمَ القومُ فى الأمر تَنْشِيماً ، إذا أخذوا فى الشّرّ ، ونَشَّمَ فى الشىء وتَنَشَّمَ : إذا ابتدأ فيه ، ونال منه.

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

٢- قبل هذا فى الهروى ، حكايه عن أبى عبيد : «وهو فى ابتداء الشر».

نشنش

(نشنش) [ه] فى حديث عمر «قال لابن عباس فى كلام : نِشْنِشَةٌ من أَخْشَنَ» أى حجر من جبل. ومعناه أنه شبّهه بأبيه العباس ، فى شهامته ورأيه وجرأته على القول.

وقيل : أراد أن كلمته منه حجر من جبل : أى أن مثلها يجىء من مثله.

وقال الحربى : أراد شنشنه : أى غريزه وطبيعه.

وقال الأزهرى : يقال : شنشنه ونشنشه.

وقد جاء فى روايه أنه قال له : «شنشنه أعرفها من أخزم» وقد تقدّمت.

نشا

(نشا) (ه) فى حديث شرب الخمر «إن انتشى لم تقبل له صلاه أربعين يوما» الِانْتِشَاءُ : أوّل السّكر ومقدّماته. وقيل : هو السّكر نفسه. ورجل نَشْوَانُ ، بيّن النَّشْوَهِ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «إذا اسْتَنْشَيْتَ واستنثرت» أى استنشقت بالماء فى الوضوء ، من قولك : نَشِيتُ الرائحه ، إذا شَمِمْتَهَا.

(ه) وفى حديث خديجه «دخل عليها مُسْتَنْشِيَهٌ من مولّدات قريش» أى كاهنه. وقد تقدّم فى المهموز.

(باب النون مع الصاد)

نصب

(نصب) (س) فى حديث زيد بن حارثه «قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مردفى إلى نُصُبٍ من الْأَنْصَابِ ، فذبحنا له شاه ، وجعلناها فى سفرتنا ، فلقينا زيد بن عمرو ، فقدّمنا له السّفره ، فقال : لا آكل مما ذبح لغير الله».

وفى روايه «أن زيد بن عمرو مرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى الطعام ، فقال زيد : إنا لا نأكل مما ذبح على النّصب» النُّصُبُ ، بضم الصاد وسكونها : حجر كانوا ينصبونه فى الجاهليه ، ويتّخذونه صنما فيعبدونه ، والجمع : أَنْصَابٌ.

وقيل : هو حجر كانوا ينصبونه ، ويذبحون عليه فيحمرّ بالدم.

قال الحربى : قوله «ذبحنا له شاه» له وجهان : أحدهما أن يكون زيد فعله من غير أمر

النبى صلى الله عليه وسلم ولا رضاه ، إلا أنه كان معه فنسب إليه ، ولأن زيدا لم يكن معه من العصمه ما كان مع النبى صلى الله عليه وسلم.

والثانى : أن يكون ذبحها لزاده فى خروجه ، فاتّفق ذلك عند صنم ، كانوا يذبحون عنده ، لا أنه ذبحها للصّنم ، هذا إذا جعل النُّصُبُ الصّنم. فأمّا إذا جعل الحجر الذى يذبح عنده فلا كلام فيه ، فظنّ زيد بن عمرو أن ذلك اللحم ممّا كانت قريش تذبحه لأنصابها فامتنع لذلك. وكان زيد يخالف قريشا فى كثير من أمورها. ولم يكن الأمر كما ظنّ زيد.

(ه) ومنه حديث إسلام أبى ذر «فخررت مغشيّا علىّ ثم ارتفعت كأنى نصب أحمر» يريد أنهم ضربوه حتى أدموه ، فصار كالنّصب المحمرّ بدم الذّبائح.

ومنه شعر الأعشى (١) ، يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

وذا النّصب المنصوب لا تعبدنّه

ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا

يريد الصّنم. وقد تكرر فى الحديث.

وذات النُّصْبِ (٢) : موضع على أربعه برد من المدينه.

(س) وفى حديث الصلاه «لا يَنْصِبُ رأسه ولا يقنعه» أى لا يرفعه. كذا فى سنن أبى داود (٣). والمشهور «لا يصبّى ويصوّب». وقد تقدّما.

(س) ومنه حديث ابن عمر «من أقذر الذنوب رجل ظلم امرأه صداقها ، قيل للّيث : أَنَصَبَ (٤) ابن عمر الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال : وما علمه لو لا أنه سمعه منه؟» أى أسنده إليه ورفعه. والنَّصْبُ : إقامه الشىء ورفعه.

١- ديوانه ص ١٣٧ : والروايه فيه : وذالنصب المنصوب ل تنسكنه ولا تعبد الاوثان والله فاعبدا

٢- ضبط فى الأصل ، وا : «النّصب» بضمتين. وضبطته بالسكون من ياقوت ٨ / ٢٩٠.

٣- أخرجه أبو داود فى باب افتتاح الصلاه ، من كتاب الصلاه ١ / ٧٣ ولفظه : «فلا يصبّ رأسه ولا يقنع». ومن طريق آخر : «غير مقنع رأسه».

٤- فى الأصل : «أنصب» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان.

(س) وفيه «فاطمه بضعه منّى يُنْصِبُنِى ما أَنْصَبَهَا» أى يتعبنى ما أتعبها. والنَّصَبُ : التّعب. وقد نَصِبَ يَنْصَبُ ، ونَصَبَهُ غيره وأَنْصَبَهُ.

ومنه حديث الدّجال «ما يُنْصِبُكَ منه» وروى «ما يضنيك منه» من الضّنا : الهزال والضّعف وأثر المرض. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث السائب بن يزيد «كان رباح بن المعترف (١) يحسن غناء النّصب» النّصب بالسكون : ضرب من أغانى العرب شبه الحداء.

وقيل : هو الذى أحكم من النّشيد ، وأقيم لحنه ووزنه.

(ه) ومنه حديث نائل مولى عثمان «فقلنا لرباح بن المعترف (٢) : لو نصبت لنا نصب العرب» قال الأصمعى :

وفى الحديث «كلّهم كان ينصب» أى يغنّى النّصب.

نصت

(نصت) (ه) فى حديث الجمعه «وأنصت ولم يلغ» قد تكرر ذكر «الإنصات» فى الحديث. يقال : أنصت ينصت إنصاتا ، إذا سكت سكوت مستمع. وقد نصت أيضا ، وأنصتّه ، إذا أسكتّه ، فهو لازم ومتعدّ.

(ه) ومنه حديث طلحه «قال له رجل بالبصره : أنشدك الله ، لا تكن أوّل من غدر ، فقال طلحه : أنصتونى أنصتونى» قال الهروى : يقال : أنصتّه وأنصتّ له ، مثل نصحته ونصحت له.

قال الزمخشرى «أنصتونى من الإنصات (٣) وتعدّيه بإلى فحذفه (٤)» : أى استمعوا إلىّ.

نصح

(نصح) - فيه «إنّ الدّين النَّصِيحَهُ لله ولرسوله ولكتابه ولأئمه المسلمين وعامّتهم»

١- فى الأصل ، واللسان : «المغترف» بالغين المعجمه. وأثبتّه بالعين المهمله من : ا ، والاستيعاب ص ٤٨٦. وأسد الغابه ٢ / ١٦٢ ، والإصابه ٢ / ١٩٣. وفى هوامش الاستيعاب : «والمغترف ، بالغين المعجمه. ذكره ابن دريد. وقال : وقد روى قوم : المعترف ، بالعين غير المعجمه» ا ه ، وانظر الاشتقاق ص ١٠٣.

٢- فى الأصل ، واللسان : «المغترف» بالغين المعجمه. وأثبتّه بالعين المهمله من : ا ، والاستيعاب ص ٤٨٦. وأسد الغابه ٢ / ١٦٢ ، والإصابه ٢ / ١٩٣. وفى هوامش الاستيعاب : «والمغترف ، بالغين المعجمه. ذكره ابن دريد. وقال : وقد روى قوم : المعترف ، بالعين غير المعجمه» ا ه ، وانظر الاشتقاق ص ١٠٣.

٣- بعده فى الفائق ٣ / ٩١ : «وهو السكوت للاستماع».

٤- فى الفائق : «وحذفه».

النَّصِيحَةُ : كلمه يعبّر بها عن جمله ، هى إراده الخير لِلْمَنْصُوحِ له ، وليس يمكن أن يعبّر هذا المعنى بكلمه واحده تجمع معناه غيرها.

وأصل النُّصْحِ فى اللغه : الخلوص. يقال : نَصَحْتُهُ ، ونَصَحْتُ له. ومعنى نَصِيحَهُ الله : صحّه الاعتقاد فى وحدانيّته ، وإخلاص النيّه فى عبادته.

والنَّصِيحَهُ لكتاب الله : هو التصديق به والعمل بما فيه.

ونَصِيحَهُ رسوله : التصديق بنبوّته ورسالته ، والانقياد لما أمر به ونهى عنه.

ونَصِيحَهُ الأئمه : أن يطيعهم فى الحق ، ولا يرى الخروج عليهم إذا جاروا.

ونَصِيحَهُ عامّه المسلمين : إرشادهم إلى مصالحهم.

وفى حديث أبىّ «سألت النبىّ صلى الله عليه وسلم عن التّوبه النَّصُوحِ ، قال : هى الخالصه التى لا يعاود بعدها الذّنب» وفعول من أبنيه المبالغه ، يقع على الذّكر والأنثى ، فكأنّ الإنسان بالغ فى نصح نفسه بها.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «النّصح والنصيحه» (١).

نصر

(نصر) - فيه «كلّ مسلم على مسلم محرّم (٢) : أخوان نَصِيرَانِ» أى هما أخوان يَتَنَاصَرَانِ ويتعاضدان.

١- زاد الهروى من أحاديث الماده ، قال : «وفى حديث عبد الرحمن بن عوف فى الشّورى. قال : «وإن جرعه شروب أنصح لكم من عذب موب» ثم حكى عن الأصمعى قال : «إذا شرب دون الرّىّ ، قال : نضحت الرّىّ ، بالضاد معجمه. فإن شرب حتى يروى قال : نصحت الرّىّ ، بالصاد غير معجمه ، نصحا ، ونصعت ، ونقعت. وقد أنصعنى ، وأنقعنى» اه وانظر وبأ فيما يأتى.

٢- فى الأصل ، وا : «كلّ مسلم عن مسلم محرم» وكذلك فى الفائق ١ / ٣٦۴. وفى اللسان : «كلّ المسلم عن مسلم محرّم». وما أثبت من مسند أحمد ۵ / ۴ ، ۵ من حديث بهز بن حكيم. وسنن النّسائى باب من سأل بوجه الله عزوجل ، من كتاب الزكاه ١ / ٣۵٨.

والنَّصِيرُ : فعيل بمعنى فاعل أو مفعول ، لأن كلّ واحد من الْمُتَنَاصِرَيْنِ نَاصِرٌ ومَنْصُورٌ. وقد نَصَرَهُ يَنْصُرُهُ نَصْراً ، إذا أعانه على عدوّه وشدّ منه.

ومنه حديث الضّيف المحروم «فإنّ نصره حقّ على كل مسلم حتى يأخذ بقرى ليلته» قيل : يشبه أن يكون هذا فى المضطرّ الذى لا يجد ما يأكل ، ويخاف على نفسه التّلف ، فله أن يأكل من مال أخيه المسلم بقدر حاجته الضروريّه ، وعليه الضّمان.

(ه) وفيه «إن هذه السحابه تنصر أرض بنى كعب» أى تمطرهم. يقال : نَصَرْتُ الأرض فهى مَنْصُورَةٌ : أى ممطوره. ونَصَرَ الغيث البلد ، إذا أعانه على الخصب والنّبات.

وقيل : هذا الخبر إنما جاء فى قصّه خزاعه ، وهم بنو كعب حين قتلتهم قريش فى الحرم بعد الصلح ، فورد على النبى صلى الله عليه وسلم وارد منهم مُسْتَنْصِراً ، فقال : «إن هذه السحابه تنصر أرض بنى كعب» يعنى بما فيها من الملائكه ، فهو من النّصر والمعونه.

(ه) وفيه «لا يؤمّنّكم أَنْصَرُ» أى أقلف. هكذا فسّر فى الحديث.

نصص

(نصص) (ه) فيه «أنه لمّا دفع من عرفه سار العنق ، فإذا وجد فجوه نَصَّ» النَّصُّ (١) : التحريك حتى يستخرج أقصى سير الناقه. وأصل النَّصِ : أقصى الشىء وغايته. ثم سمّى به ضرب من السير سريع.

(ه) ومنه حديث أم سلمه لعائشه «ما كنت قائله لو أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم عارضك ببعض الفلوات ناصّه قلوصا من منهل إلى منهل» أى رافعه لها فى السّير.

(ه) ومنه حديث علىّ «إذا بلغ النّساء نصّ الحقاق فالعصبه أولى» أى إذا بلغت غايه البلوغ من سنّها الذى يصلح أن تحاقق وتخاصم عن نفسها ، فعصبتها أولى بها من أمّها.

(ه) وفى حديث كعب «يقول الجبّار : احذرونى ، فإنى لا أُنَاصُ عبدا إلا عذّبته» أى لا أستقصى عليه فى السؤال والحساب. وهى مفاعله منه.

وروى الخطّابى عن [عون بن](٢) عبد الله مثله.

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

٢- ساقط من ا ، والنسخه ٥١٧.

(ه) ومنه حديث عمرو بن دينار «ما رأيت رجلا أَنَصَ للحديث من الزّهرى» أى أرفع له وأسند.

(س) وفى حديث عبد الله بن زمعه «أنه تزوّج بنت السائب ، فلما نُصَّتْ لتهدى إليه طلّقها» أى أقعدت على الْمِنَصَّةِ ، وهى بالكسر : سرير العروس.

وقيل : هى بفتح الميم : الحجله عليها ، من قولهم : نَصَصْتُ المتاع ، إذا جعلت بعضه على بعض.

وكلّ شىء أظهرته فقد نَصَصْتَهُ.

ومنه حديث هرقل «يَنُصُّهُمْ» أى يستخرج رأيهم ويظهره.

ومنه قول الفقهاء «نَصُ القرآن ، ونَصُ السّنّه» أى ما دلّ ظاهر لفظهما عليه من الأحكام.

نصع

(نصع) (س) فيه «المدينه كالكير ، تنفى خبثها وتَنْصَعُ طيبها» أى تخلصه. وشىء نَاصِعٌ : خالص. وأَنْصَعَ : أظهر ما فى نفسه. ونَصَعَ الشىء يَنْصَعُ ، إذا وضح وبان.

ويروى «ينصع طيبها» أى يظهر.

ويروى بالباء والضاد المعجمه. وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث الإفك «وكان متبرّز النساء بالمدينه قبل أن تبنى الكنف فى الدّور الْمَنَاصِعُ» هى المواضع التى يتخلّى فيها لقضاء الحاجه ، واحدها : مَنْصَعَ ؛ لأنه يبرز إليها ويظهر.

قال الأزهرى : أراها مواضع مخصوصه خارج المدينه.

(ه) ومنه الحديث «إنّ الْمَنَاصِعَ صعيد أفيح خارج المدينه».

نصف

(نصف) - فيه «الصّبر نِصْفُ الإيمان» أراد بالصبر الورع ، لأن العباده قسمان : نسك وورع ، فالنّسك : ما أمرت به الشريعه. والورع : ما نهت عنه. وإنما ينتهى عنه بالصبر ، فكان الصبر نصف الإيمان.

(ه) وفيه «لو أنّ أحدكم أنفق ما فى الأرض ما بلغ مدّ أحدهم ولا نَصِيفَهُ» هو النّصف ، كالعشير فى العشر.

ومنه حديث ابن الأكوع :

* لم يغذها مدّ ولا نصيف *

(ه) وفى صفه الحور «ولَنَصِيفُ إحداهنّ خير من الدنيا وما فيها» هو الخمار.

وقيل : المعجر.

وفى حديث عمر مع زنباع بن روح :

متى ألق زنباع بن روح ببلده

لى النّصف منها يقرع السّنّ من ندم

النِّصْفُ ، بالكسر : الِانْتِصَافُ. وقد أَنْصَفَهُ من خصمه ، يُنْصِفُهُ إِنْصَافاً.

ومنه حديث علىّ «ولا جعلوا بينى وبينهم نِصْفاً» أى إنصافا.

وفى حديث ابن الصّبغاء :

* بين القِرانِ السَّوْءِ والنَّوَاصِفُ *

جمع نَاصِفَه وهى الصّخره. ويروى «... التّراصف». وقد تقدّم.

وفى قصيد كعب :

* شدّ النهار ذراعا (١) عيطل نصف *

النَّصَفُ بالتحريك : التى بين الشابّه والكهله.

(س) ومنه الحديث «حتى إذا كان بِالْمَنْصَفِ» أى الموضع الوسط بين الموضعين.

ومنه حديث التائب «حتى إذا أَنْصَفَ الطريقَ أتاه الموت» أى بلغ نِصْفَهُ. ويقال فيه : نَصَفَهُ ، أيضا.

(ه) وفى حديث داود عليه السلام «دخل المحراب وأقعد مِنْصَفاً على الباب» الْمِنْصَفُ بكسر الميم : الخادم. وقد تفتح. يقال : نَصَفْتُ الرّجل ، نِصَافَةً ، إذا خدمته.

ومنه حديث ابن سلام «فجاءنى مِنْصَفٌ مَنْصَفٌ فرفع ثيابى من خلفى».

نصل

(نصـل) [ه] فيه «مرّت سـحابه فقـال : تَنَصَّلَتْ هـذه تنصـر بنى كعب» أى أقبلت ، من قولهم : نَصَلَ علينا ، إذا خرج من طريق ، أو ظهر من حجاب.

۱- فى الأصل ، وا ، واللسان : «ذراعى» وهو خطأ. انظر ص ۲۵۸ من الجزء الثالث.

ويروى «تَنْصَلِتُ (۱)» أى تقصد للمطر ، وقد تقدّم.

وفيه «أنهم كانوا يسمّون رجبا مُنْصِلَ الأسنّه» أى مخرج الأسنّه من أماكنها. كانوا إذا دخل رجب نزعوا أسنّه الرماح ونِصَالَ السهام ، إبطالا للقتال فيه ، وقطعا لأسباب الفتن لحرمته ، فلمّا كان سببا لذلك سمّى به.

يقال : نَصَّلْتُ السّهم تَنْصِيلًا ، إذا جعلت له نَصْلًا ، وإذا نزعت نصله ، فهو من الأضداد. وأَنْصَلْتُهُ فَانْتَصَلَ ، إذا نزعت سهمه.

(ه) ومنه حديث أبى موسى «وإن كان لرمحك سنان فَأَنْصِلْهُ» أى انزعه.

ومنه حديث علىّ «ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق نَاصِلٍ» أى بسهم منكسر الفوق لا نصل فيه.

يقال : نَصَلَ السهمُ ، إذا خرج منه النّصل. ونَصَلَ أيضا ، إذا ثبت نصله فى الشىء ولم يخرج ، فهو من الأضداد.

(ه) وحديث أبى سفيان «فامّرط قذذ السّهم وانْتَصَلَ».

(س) وفيه «من تَنَصَّلَ إليه أخوه فلم يقبل» أى انتفى من ذنبه واعتذر إليه.

[ه] وفى حديث الخدرىّ «فقام النّحّام العدوىّ يومئذ ، وقد أقام على صلبه نصيلا» النَّصِيلُ : حجر طويل مدملك ، قدر شبر أو ذراع. وجمعه : نُصُلٌ (۲).

(ه) ومنه حديث خوّات «فأصاب ساقه نَصِيلُ حَجَرٍ».

نصنص

(نصنص) (ه) فى حديث أبى بكر «دخل عليه وهو يُنَصْنِصُ لسانه ويقول : إن هذا أوردنى الموارد» أى يحرّكه. يقال بالصاد والضاد معا.

ومنه قولهم «حيّه نَصْنَاصٌ ونضناض» يكثر تحريك لسانه. وقيل : إذا كانت سريعه التّلوّى لا تثبت.

۱- فى الأصل : «تقصلت» بالقاف خطأ ، وانظر صلت.

۲- فى الأصل : «نُصل» بالسكون. وضبطته بالضم من : ا ، واللسان.

وفى حديث آخر «ما يُنَصْنِصُ بها لسانه» أى ما يحرّكه.

نصا

(نصا) (ه س) فى حديث عائشه «سئلت عن الميّت يسرّح رأسه ، فقالت : علام تَنْصُونَ ميّتكم؟» يقال : نَصَوْتُ الرجل أَنْصُوهُ نَصْواً ، إذا مددت نَاصِيَتَهُ. ونَصَتْ الماشطةُ المرأةَ ، ونَصَّتْهَا فَتَنَصَّتْ.

(ه) ومنه الحديث «أن زينب تسلّبت على حمزه ثلاثه أيام ، فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تَنَصَّى وتكتحل» أى تسرّح شعرها. أراد تَتَنَصَّى ، فحذف التاء تخفيفا.

(ه) وفى حديث ابن عباس «قال للحسين لمّا أراد العراق : لولا أنى أكره لَنَصَوْتُكَ» أى أخذت بناصيتك ، ولم أدعك تخرج.

(ه) ومنه حديث عائشه «لم تكن واحده من نساء النبىّ صلى الله عليه وسلم تُنَاصِينِى غير زينب» أى تنازعنى وتبارينى. وهو أن يأخذ كلّ واحد من المتنازعين بِنَاصِيَهِ الآخر.

(س) ومنه حديث مقتل عمر «فثار إليه فَتَنَاصَيَا» أى تواخذا بِالنَّوَاصِى.

(ه) وفى حديث ذى المشعار «نَصِيَّةٌ من همدان ، من كل حاضر وباد» النَّصِيَّةُ : مَن يُنْتَصَى من القوم ، أى يختار من نواصيهم ، وهم الرؤوس والأشراف. ويقال للرّؤساء : نَوَاصٍ ، كما يقال للأتباع : أذناب. وقد انْتَصَيْتُ من القوم رجلا : أى اخترته.

(س) وفى حديث «رأيت قبور الشهداء جثا قد نبت عليها النَّصِىُ» هو نبت سبط أبيض ناعم ، من أفضل المرعى.

(باب النون مع الضاد)

نضب

(نضب) - فيه «ما نَضَبَ عنه البحر وهو حىّ فمات فكلوه» يعنى حيوان البحر : أى نزح ماؤه ونشف. ونَضَبَ الماء ، إذا غار ونفد.

ومنه حديث الأزرق بن قيس «كنا على شاطىء النّهر بالأهواز وقد نَضَبَ عنه الماء» وقد يستعار للمعانى.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «نَضَبَ عمره وضحا ظلّه» أى نفد عمره وانقضى.

نضج

(نضج) (س) فى حديث عمر «فترك صبيه صغارا ما يُنْضِجُونَ كراعا» أى ما يطبخون كراعا ، لعجزهم وصغرهم. يعنى لا يكفون أنفسهم خدمه ما يأكلونه ، فكيف غيره؟

وفى روايه «ما تَسْتَنْضِجُ كراعا» والكراع : يد الشاه.

(ه) ومنه حديث لقمان «قريب من نَضِيجٍ ، بعيد من نىء» النَّضِيجُ : المطبوخ ، فعيل بمعنى مفعول. أراد (١) أنه يأخذ ما طبخ لإلفه المنزل ، وطول مكثه فى الحىّ ، وأنه لا يأكل النّىء كما يأكل من أعجله الأمر عن إِنْضَاجِ ما اتّخذ ، وكما يأكل من غزا واصطاد.

نضح

(نضح) (ه) فيه «ما يسقى من الزّرع نَضْحاً ففيه نصف العشر» أى ما سقى بالدّوالى والاستقاء. والنَّوَاضِحُ : الإبل التى يستقى عليها ، واحدها : نَاضِحٌ (٢).

ومنه الحديث «أتاه رجل فقال : إنّ نَاضِحَ بنى فلان قد أبد عليهم» ويجمع أيضا على نَضَّاحٍ.

ومنه الحديث «اعلفه نُضَّاحَكَ» هكذا جاء فى روايه. وفسّره بعضهم بالرّقيق ، الذين يكونون فى الإبل ، فالغلمان نُضَّاحٌ ، والإبل نَوَاضِحُ.

(ه) ومنه حديث معاويه «قال للأنصار ، وقد قعدوا عن تلقّيه لمّا حجّ : ما فعلت نواضحكم؟» كأنه يقرّعهم بذلك ، لأنهم كانوا أهل حرث وزرع وسقى.

وقد تكرّر ذكره فى الحديث ، مفردا ومجموعا.

(ه) وفيه «من السّنن العشر الِانْتِضَاحُ بالماء» هو أن يأخذ قليلا من الماء فيرشّ به مذاكيره بعد الوضوء ، لينفى عنه الوسواس ، وقد نَضَحَ عليه الماء ، ونَضَحَهُ به ، إذا رشّه عليه.

(ه) ومنه حديث عطاء «وسئل عن نَضَحِ الوضوء» هو بالتحريك : ما يترشّش منه عند التوضّؤ ، كالنّشر.

١- هذا شرح القتيبى ، كما ذكر الهروى.

٢- هكذا فى الأصل ، وا ، واللسان. وفى الهروى : «ناضحه» وجاء فى اللسان : «والناضح : البعير أو الثور أو الحمار الذى يستقى عليه الماء. والأنثى بالهاء ، ناضحه وسانيه».

(ه) ومنه حديث قتاده «النَّضَحُ من النَّضْحِ» يريد من أصابه نَضْحٌ من البول - وهو الشيء اليسير منه - فعليه أن يَنْضَحَهُ بالماء ، وليس عليه غسله.

قال الزمخشرى : هو أن يصيبه من البول رشاش كرؤوس الإبر.

(س) وفيه «أنه قال للرّماه يوم أحد : انْضَحُوا عنا الخيل لا- نؤتى من خلفنا» أى ارموهم بالنّشّاب. يقال : نَضَحُوهُمْ بِالنَّبْلِ ، إذا رموهم.

وفى حديث هجاء المشركين «كما ترمون نَضْحَ النّبل».

وفى حديث الإحرام «ثم أصبح محرما يَنْضَحُ طِيباً» أى يفوح. والنَّضُوحُ بالفتح : ضرب من الطيب تفوح رائحته. وأصل النَّضْحِ : الرّشح ، فشبّه كثره ما يفوح من طيبه بالرّشح. وروى بالخاء المعجمه.

وقيل : هو كاللّطخ يبقى له أثر. قالوا : وهو أكثر من النّضح ، بالحاء المهمله.

وقيل : هو بالخاء المعجمه فيما نحن كالطّيب ، وبالمهمله فيما رقّ كالماء. وقيل : هما سواء. وقيل بالعكس.

ومنه حديث علىّ «وجد فاطمه وقد نَضَحَتِ البيتَ بِنَضُوحٍ» أى طيّبته وهى فى الحج. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

وقد يرد «النَّضْحُ» بمعنى الغسل والإزاله.

ومنه الحديث «ونضح الدّم عن جبينه».

وحديث الحيض «ثم لْتَنْضَحْهُ» أى تغسله.

وفى حديث ماء الوضوء «فمن نائل ونَاضِحٍ» أى راشّ ممّا بيده على أخيه.

نضخ

(نضخ) (ه) فيه «يَنْضَخُ البحر ساحله» النَّضْخُ : قريب من النّضخ. وقد اختلف فيهما أيّهما أكثر ، والأكثر أنه بالمعجمه أقلّ من المهمله.

وقيل : هو بالمعجمه : الأثر يبقى فى الثّوب والجسد ، وبالمهمله : الفعل نفسه.

وقيل : هو بالمعجمه ما فعل تعمّدا ، وبالمهمله من غير تعمّد.

(ه) ومنه حديث النّخعىّ «لم يكن يرى بنضخ البول بأسا» يعنى نشره وما ترشّش منه. ذكره الهروى بالخاء المعجمه.

وفى قصيد كعب :

* من كلّ نَضَّاخَهٍ الذّفرى إذا عرقت *

يقال : عين نَضَّاخَهٌ : أى كثيره الماء فوّاره. أراد أنّ ذفرى الناقه كثيره النّضخ بالعرق.

نضد

(نضد) (ه) فيه «أنّ جبريل عليه السلام احتبس عنه لكلب كان تحت نَضَدٍ له» هو بالتحريك : السرير الذى تُنْضَدُ عليه الثياب : أى يجعل بعضها فوق بعض ، وهو أيضا متاع البيت الْمَنْضُود.

(ه) وفى حديث أبى بكر «لتتّخذنّ نَضَائِدَ الدّيباج» أى الوسائد ، واحدتها : نَضِيدَه.

(ه) وحديث مسروق «شجر الجنه نَضِيدٌ من أصلها إلى فرعها» أى ليس لها سوق بارزه ، ولكنها منضوده بالورق والثمار ، من أسفلها إلى أعلاها. وهو فعيل بمعنى مفعول.

نضر

(نضر) (ه) فيه «نَضَرَ الله امرأ سمع مقالتى فوعاها» نَضَرَهُ ونَضَّرَهُ وأَنْضَرَهُ : أى نعّمه.

ويروى بالتخفيف والتشديد من النّضاره ، وهى فى الأصل : حسن الوجه ، والبريق ، وإنما أراد حسّن خلقه وقدره.

ومنه الحديث «قال : يا معشر محارب ، نَضَّرَكُمُ الله ، لا تسقونى حلب امرأه» كان حلب النّساء عندهم عيبا ، يتعايرون به.

وفى حديث عاصم الأحول «رأيت قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أنس ، وهو قدح عريض من نُضَارٍ» أى من خشب نضار ، وهو خشب معروف. وقيل : هو الأثل الورسىّ اللون. وقيل : النّبع. وقيل : الخلاف (١).

والنُّضَار : الخالص من كل شىء. والنُّضَار : الذهب أيضا.

وقيل : أقداح النُّضَارِ : حمر من خشب أحمر.

(ه) ومنه حديث النّخعىّ «لا بأس أن يشرب فى قدح النُّضَارِ».

١- الخلاف ، وزان كتاب : شجر الصّفصاف. الواحده : خلافه. قاله فى المصباح.

نضض

(نضـض) (ه) فى حـديث عمر «كان يأخذ الزكاه من نَاضِ المال» هو ما كان ذهبا أو فضه ، عينا وورقا. وقد نَضَ المالُ يَنِضُ ، إذا تحوّل نقدا بعد أن كان متاعا.

(ه) ومنه الحديث «خذ صدقه ما قد نَضَ من أموالهم» أى ما حصل وظهر من أثمان أمتعتهم وغيرها.

(ه) ومنه حـديث عكرمه فى الشـريكين إذا أرادا أن يتفرّقا «يقسـمان ما نضّ بينهما من العين ، ولا يقسـمان الدّين» كره أن يقسـم الدّين ، لأنه ربما استوفاه أحدهما ، ولم يستوفه الآخر ، فيكون ربا ، ولكن يقتسمانه بعد القبض.

(س) وفى حـديث عمران والمرأه صـاحبه المزاده «قـال : والمزاده تكاد تَنِضُ من الملء (١)» أى تنشقّ ويخرج منهـا الماء. يقال : نَضَ الماءُ من العين ، إذا نبع.

نضل

(نضل) (س) فيه «أنه مرّ بقوم يَنْتَضِـلُونَ» أى يرتمون بالسـهام. يقال : انْتَضَلَ القومُ وتَنَاضَـلُوا : أى رموا للسّـبق. ونَاضَلَهُ ، إذا راماه. وفلان يُنَاضِلُ عن فلان ، إذا رامى عنه وحاجج ، وتكلّم بعذره ، ودفع عنه.

ومنه الحديث «بعدا لكنّ وسحقا ، فعنكنّ كنت أُنَاضِلُ» أى أجادل وأخاصم وأدافع.

(س) ومنه شعر أبى طالب يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

كذبتم وبيت الله يبزى محمد

ولمّا نطاعن دونه ونناضل (٢)

نضنض

(نضنض) (ه) فى حديث أبى بكر «دخل عليه وهو يُنَضْنِضُ لسانه» أى يحرّكه. ويروى بالصاد ، وقد تقدّم.

نضا

(نضـا) (س) فيه «إن المـؤمن لَيُنْضِـى شـيطانه كمـا ينضـى أحـدكم بعيره» أى يهزله ، ويجعله نِضْواً. والنِّضْوُ : الـدابه الـتى أهزلتها الأسفار ، وأذهبت لحمها.

١- هكذا فى الأصل ، وا. وفى اللسان : «من الماء» وهو فى بعض نسخ النهايه ، كما جاء بحواشى الأصل.

٢- فى الأصل : «ونناضل» هنا وفى ماده بزى وهو خطأ ، صوابه بالكسر من ا ، والديوان ، نسخه الشنقيطى بدار الكتب المصريه.

ومنه حديث علىّ «كلمات لو رحلتم فيهنّ المطىّ لَأَنْضَيْتُمُوهُنَ».

وحديث ابن عبد العزيز «أنضيتم الظّهر» أى أهزلتموه.

(س) ومنه الحديث «إن كان أحدنا ليأخذ نِضْوَ أخيه».

(س) وفى حديث جابر «جعلت ناقتى تَنْضُو الرقاق (١)» أى تخرج من بينها. يقال : نَضَتْ تَنْضُو نُضُوّاً ونُضِيّاً.

وفى حديث علىّ ، وذكر عمر فقال : «تنكّب قوسه وانْتَضَى فى يده أسهما» أى أخذ واستخرجها من كنانته. يقال : نَضَا السيف من غمده وانْتَضَاهُ ، إذا أخرجه.

(س) وفى حديث الخوارج «فينظر فى نَضِيِّهِ» النَّضِىُّ : نصل السّهم. وقيل : هو السهم قبل أن ينحت إذا كان قدحا ، وهو أولى ، لأنه قد جاء فى الحديث ذكر النّصل بعد النّضىّ.

وقيل : هو من السهم ما بين الريش والنّصل. قالوا : سمّى نَضِيّاً ؛ لكثره البرى والنّحت ، فكأنه جعل نِضْواً : أى هزيلا.

(باب النون مع الطاء)

نطح

(نطح) (ه) فيه «فارس نَطْحَةٍ أو نَطْحَتَيْنِ (٢) ثم لا فارس بعدها أبدا» معناه أنّ (٣) فارس تقاتل المسلمين مرّتين ، ثم يبطل ملكها ويزول ، فحذف الفعل لبيان معناه.

١- هكذا فى الأصل ، وا. وفى اللسان : «الرفاق» بالفاء والقاف ، وهو فى بعض نسخ النهايه ، كما جاء بحواشى الأصل.

٢- هكذا بالنصب فى الأصل ، وا ، والدر النثير ، والهروى. والذى فى القاموس ، واللسان ، وبعض نسخ النهايه ، كما جاء بحواشى الأصل : «نطحه أو نطحتان».

٣- الذى فى الهروى : «قال أبو بكر : معناه : فارس تنطح مرّه أو مرّتين ، فيبطل ملكها ، ويزول أمرها. فحذف «تنطح» لبيان معناه. قال الشاعر : رأتنى بحبليها فصدّت مخافه وفى الحبل روعاء الفؤاد فروق أى رأتنى أقبلت بحبليها ، فحذف الفعل».

ومنه الحديث «لا يَنْتَطِحُ فيها عنزان» أى لا يلتقى فيها اثنان ضعيفان ، لأن النِّطَاحَ من شأن التّيوس ، والكباش لا العنوز. وهو إشاره إلى قضيه مخصوصه لا يجرى فيها خلف ونزاع.

نطس

(نطس) (ه) فى حديث عمر «لو لا التَّنَطُّسُ ما باليت ألّا أغسل يدى» التَّنَطُّسُ (١) : التّقذّر. وقيل (٢) : هو المبالغه فى الطّهور ، والتّأنّق فيه. وكلّ من تأنّق فى الأمور ودقّق النّظر فيها فهو نَطِسٌ ومُتَنَطِّسٌ.

نطع

(نطع) (ه) فيه «هلك الْمُتَنَطِّعُونَ» هم المتعمّقون المغالون فى الكلام ، المتكلّمون بأقصى حلوقهم. مأخوذ من النِّطَعِ ، وهو الغار الأعلى من الفم ، ثم استعمل فى كل تعمّق ، قولا وفعلا.

(س) ومنه حديث عمر «لن تزالوا بخير ما عجّلتم الفطر ولم تَنَطَّعُوا تَنَطُّعَ أهل العراق» أى تتكلّفوا القول والعمل.

وقيل : أراد به هاهنا الإكثار من الأكل والشرب والتّوسّع فيه حتى يصل إلى الغار الأعلى.

ويستحبّ للصائم أن يعجّل الفطر بتناول القليل من الفطور.

ومنه حديث ابن مسعود «إياكم والتَّنَطُّعَ والاختلاف ، فإنما هو كقول أحدكم : هلمّ وتعال» أراد النّهى عن الملاحاه فى القراءات المختلفه ، وأنّ مرجعها كلّها إلى وجه واحد من الصواب ، كما أنّ هلمّ بمعنى تعال.

نطف

(نطف) (ه) فيه «لا يزال الإسلام يزيد وأهله ، وينقص الشرك وأهله ، حتى يسير الراكب بين النُّطْفَتَيْنِ لا يخشى جورا» أراد بالنطفتين بحر المشرق وبحر المغرب. يقال للماء الكثير والقليل : نُطْفَهٌ ، وهو بالقليل أخصّ.

وقيل : أراد ماء الفرات وماء البحر الذى بلى جدّه. هكذا جاء فى كتاب الهروى ، والزمخشرى : لا يخشى (٣) جورا : أى لا يخشى فى طريقه أحدا يجور عليه ويظلمه.

١- هذا شرح ابن عيينه ، كما ذكر الهروى.

٢- القائل هو الأصمعى ، كما ذكر الهروى أيضا.

٣- الذى فى الفائق ٣ / ١٠٣ : «لا يخشى إلّا جورا».

والذى جاء فى كتاب الأزهرى «لا يخشى إلا جورا» أى لا يخاف فى طريقه غير الضّلال ، والجور عن الطريق.

(ه) ومنه الحديث «إنّا نقطع إليكم هذه النُّطْفَهِ» يعنى ماء البحر.

ومنه حديث علىّ «وليمهلها عند النِّطَافِ والأعشاب» يعنى الإبل والماشيه. النِّطَافُ : جمع نطفه ، يريد أنها إذا وردت على المياه والعشب يدعها لترد وترعى.

ومنه الحديث «قال لأصحابه : هل من وضوء؟ فجاء رجل بِنُطْفَهٍ فى إداوه» أراد بها ها هنا الماء القليل. وبه سمّى المنىّ نُطْفَهً لقلّته ، وجمعها : نُطَفٍ.

ومنه الحديث «تخيّروا لنطفكم» وفى روايه «لا تجعلوا نطفكم إلّا فى طهاره» هو حثّ على استخاره أمّ الولد ، وأن تكون صالحه ، وعن نكاح صحيح أو ملك يمين. وقد نَطَفَ الماء يَنْطُفُ ويَنْطِفُ ، إذا قطر قليلا قليلا.

(ه) ومنه الحديث «أنّ رجلا أتاه فقال : يا رسول الله رأيت ظلّه تنطف سمنا وعسلا» أى تقطر.

ومنه صفه المسيح عليه السلام «ينطف رأسه ماء».

ومنه حديث ابن عمر «دخلت على حفصه ونوساتها تنطف».

نطق

(نطق) (ه) فى حديث العباس يمدح النبىّ صلى الله عليه وسلم.

حتى احتوى بيتك المهيمن من

خندف عليا تحتها النّطق

النُّطُقُ : جمع نِطَاقٍ ، وهى أعراض من جبال ، بعضها فوق بعض : أى نواح وأوساط منها ، شبّهت بالنّطق التى يشدّ بها أوساط الناس ، ضربه مثلا له ؛ فى ارتفاعه وتوسّطه فى عشيرته ، وجعلهم تحته بمنزله أوساط الجبال. وأراد ببيته شرفه ، والمهيمن نعته : أى حتى احتوى شرفك الشاهد على فضلك أعلى مكان من نسب خندف.

وفى حديث أم إسماعيل «أوّل ما اتّخذ النساء الْمِنْطَقْ من قبل أمّ إسماعيل اتّخذت منطقا» الْمِنْطَق : النطاق ، وجمعه : مَنَاطِقْ ، وهو أن تلبس المرأه ثوبها ، ثم تشدّ وسطها بشىء وترفع وسط ثوبها ، وترسله على الأسفل عند معاناه الأشغال ؛ لئلا تعثر فى ذيلها. وبه سمّيت أسماء بنت أبى بكر ذات النِّطَاقَيْنِ ؛ لأنها كانت تطارق نِطَاقاً فوق نطاق.

وقيل : كان لها نطاقان تلبس أحدهما ، وتحمل فى الآخر الزاد إلى النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر ، وهما فى الغار.

وقيل : شقّت نطاقها نصفين فاستعملت أحدهما ، وجعلت الآخر شدادا لزادهما.

(ه) وفى حديث عائشه «فعمدن إلى حجز مناطقهنّ فشققنها واختمرن بها».

نطل

(نطل) (ه) فى حديث ظبيان «وسقوهم بصبير النّيطل» النَّيْطَلُ : الموت والهلاك ، والياء زائده. والصّبير : السحاب.

(س) وفى حديث ابن المسيّب «كره أن يجعل نَطْلُ النبيذ فى النّبيذ ليشتدّ بالنّطل» هو أن يؤخذ سلاف النبيذ وما صفا منه ، فإذا لم يبق إلّا العكر والدّردىّ صبّ عليه ماء ، وخلط بالنّبيذ الطرىّ ليشتدّ. يقال : ما فى الدّنّ نَطْلَهُ نَاطِلٍ : أى جرعه ، وبه سمّى القدح الصغير الذى يعرض فيه الخمّار أنموذجه نَاطِلًا.

نطنط

(نطنط) (ه) فيه «كان يسأل عمّن تخلّف من غفار ، فقال : ما فعل الحمر الطّوال النَّطَانِط» هى جمع نَطْنَاطْ ، وهو الطويل المديد القامه.

ويروى «النّطاط» بالثاء المثلثه. وقد تقدم.

نطا

(نطا) (ه) فى حديث طهفه «فى أرض غائله النّطاء» النِّطَاءُ : البعد. وبلد نَطِىٌّ : أى بعيد.

ويروى «الْمَنْطَى» ، وهو مفعل منه.

(ه) وفى حديث الدعاء «لا مانع لما أَنْطَيْتَ ، ولا مُنْطِىَ لما منعت» هو لغه أهل اليمن فى أعطى.

ومنه الحديث «اليد الْمُنْطِيَهُ خير من اليد السفلى».

ومنه كتابه لوائل بن حجر «وأنطوا الثّبجه».

وقوله لرجل آخر «أَنْطِهِ كذا»

(ه) وفى حديث زيد بن ثابت «كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم وهو يملى كتابا ، فدخل رجل ، فقال له : انْطُ» أى اسكت ، بلغه حمير. وهو أيضا زجر للبعير إذا نفر. يقال له : انط ، فيسكن.

وفى حديث خيبر «غدا إلى النَّطَاهِ» هى علم لخيبر أو حصن بها ، وهى من النَّطْوِ : البعد. وقد تكرّرت فى الحديث. وإدخال اللام عليها كإدخالها على حارث وعباس. كأنّ النّطاه وصف لها غلب عليها.

(باب النون مع الظاء)

نظر

(نظر) (س) فيه «إن الله لا يَنْظُرُ إلى صوركم وأموالكم ، ولكن إلى قلوبكم وأعمالكم» معنى النَّظَرِ هاهنا الاختيار والرحمه والعطف ؛ لأنّ النظر فى الشاهد دليل المحبّه ، وترك النظر دليل البغض والكراهه ، وميل الناس إلى الصور المعجبه والأموال الفائقه ، والله يتقدّس عن شبه المخلوقين ، فجعل نظره إلى ما هو السّرّ واللّبّ ، وهو القلب والعمل. والنّظر يقع على الأجسام والمعانى ، فما كان بالأبصار فهو للأجسام ، وما كان بالبصائر كان للمعانى.

ومنه الحديث «من ابتاع مصرّاه فهو بخير النّظرين» أى خير الأمرين له ، إمّا إمساك المبيع أو ردّه ، أيّهما كان خيرا له واختاره فعله.

وكذلك حديث القصاص «من قتل له قتيل فهو بخير النَّظَرَيْنِ» يعنى القصاص والديه ، أيّهما اختار كان له. وكلّ هذه معان لا صور.

(ه) وفى حديث عمران بن حصين رضى الله عنه «قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : النظر إلى وجه علىّ عباده» قيل (١) : معناه أنّ عليا رضى الله عنه كان إذا برز قال الناس : لا إله إلا الله ، ما أشرف هذا الفتى! لا إله إلا الله ، ما أعلم هذا الفتى! لا إله إلا الله ، ما أكرم هذا الفتى! أى ما أتقى ، لا إله إلا الله ، ما أشجع هذا الفتى! فكانت رؤيته تحملهم على كلمه التوحيد.

[ه] وفيه «إن عبد الله أبا النبى صلى الله عليه وسلم مرّ بامرأه تنظر وتعتاف ، فرأت فى وجهه نورا ، فدعته إلى أن يستبضع منها وتعطيه مائه من الإبل ، فأبى» تنظر : أى تتكهّن ، وهو نظر تعلّم وفراسه.

١- القائل هو ابن الأعرابى ، كما فى الهروى.

والمرأه كاظمه بنت مرّ. وكانت متهوّده قد قرأت الكتب.

وقيل : هى أخت ورقه بن نوفل.

(ه) وفيه «أنه رأى جاريه بها سفعه ، فقال : إن بها نَظْرَةً فاسترقوا لها» أى بها عين أصابتها من نظر الجنّ. وصبىّ مَنْظُورٌ : أصابته العين.

وفى حديث ابن مسعود «لقد عرفت النَّظَائِرَ التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم بها : عشرين سوره من المفصّل» النَّظَائِرُ : جمع نظيره ، وهى المثل والشّبه فى الأشكال ، والأخلاق ، والأفعال ، والأقوال ، أراد اشتباه بعضها ببعض فى الطول.

والنَّظِيرُ : المثل فى كل شىء. وقد تكرّر فى الحديث.

(ه) وفى حديث الزّهرى «لا تناظر بكتاب الله ولا بسنّه رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى لا تجعل لهما شبها ونظيرا ، فتدعهما وتأخذ به ، أو لا تجعلهما مثلا ، كقول القائل إذا جاء فى الوقت الذى يريد : ([«ثُمَ] (١) جِئْتَ عَلى قَدَرٍ يا مُوسى» وما أشبه ذلك مما يتمثّل به ، والأوّل أشبه. يقال : نَاظَرْتُ فلانا : أى صرت له نظيرا فى المخاطبه. ونَاظَرْتُ فلانا بفلان : أى جعلته نظيرا له.

وفيه «كنت أبايع الناس فكنت أُنْظِرُ الْمُعْسِرَ» الْإِنْظَارُ : التأخير والإمهال. يقال : أَنْظَرْتُهُ أُنْظِرُهُ ، واسْتَنْظَرْتُهُ ، إذا طلبت منه أن يُنْظِرَكَ.

وفى حديث أنس «نَظَرْنَا النبىّ صلى الله عليه وسلم ذات ليله حتى كان شطر الليل» يقال : نَظَرْتُهُ وانْتَظَرْتُهُ ، إذا ارتقبت حضوره.

ومنه حديث الحج «فإنّى أَنْظُرُكُمَا».

وحديث الأشعريّين «أن تَنْظُرُوهُمْ» وقد تكرّر ذكر «النّظر ، والانتظار ، والإنظار» فى الحديث.

نظف

(نظف) (س) فيه «إن الله تبارك وتعالى نَظِيفٌ يحبّ النَّظَافَهَ» نَظَافَهُ الله : كنايه عن تنزّهه من سمات الحدث ، وتعاليه فى ذاته عن كل نقص. وحبّه النّظافه من غيره كنايه عن

١- من ا ، وانظر الآيه ۴٠ من سوره طه.

خلوص العقيده ونفى الشّرك ومجانبه الأهواء ، ثم نظافه القلب عن الغلّ والحقد والحسد وأمثالها ، ثم نظافه المطعم والملبس عن الحرام والشّبه ، ثم نظافه الظاهر لملابسه العبادات.

ومنه الحديث «نَظِّفُوا أفواهكم فإنها طرق القرآن» أى صونوها عن اللّغو ، والفحش ، والغيبه ، والنّميمه ، والكذب ، وأمثالها ، وعن أكل الحرام والقاذورات ، والحثّ (١) على تطهيرها من النجاسات والسّواك.

(س) وفيه «تكون فتنه تَسْتَنْظِفُ العرب» أى تستوعبهم هلاكا. يقال : اسْتَنْظَفْتُ الشىء ، إذا أخذته كلّه. ومنه قولهم : استنظفت الخراج ، ولا يقال : نظّفته.

ومنه حديث الزّهرى «فقدّرت أنّى استنظفت ما عنده ، واستغنيت عنه».

نظم

(نظم) - فى أشراط الساعه «وآيات تتابع كَنِظَام بَالٍ قطع سلكه» النِّظَامُ : العقد من الجوهر والخرز ونحوهما. وسِلْكُهُ : خَيْطُهُ.

(باب النون مع العين)

نعب

(نعب) (س) فى دعاء داود عليه السلام «يا رازق النَّعَّابِ فى عشّه» النَّعَّابُ : الغراب. والنَّعِيبُ : صوته. وقد نَعَبَ يَنْعِبُ ويَنْعَبُ نَعْباً. قيل : إنّ فرخ الغراب إذا خرج من بيضته يكون أبيض كالثّلجه ، فإذا رآه الغراب أنكره وتركه ولم يزقّه ، فيسوق الله إليه البقّ فيقع عليه ، لزهومه ريحه ، فيلقطها ويعيش بها إلى أن يطلع ريشه ويسودّ ، فيعاوده أبوه وأمّه.

نعت

(نعت) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «يقول نَاعِتُهُ : لم أر قبله ولا بعده مثله» النَّعْتُ : وصف الشىء بما فيه من حسن. ولا يقال فى القبيح ، إلا أن يتكلّف متكلّف ، فيقول : نَعْتَ سوء ، والوصف يقال فى الحسن والقبيح.

نعثل

(نعثل) (ه) فى مقتل عثمان «لا يمنعنّك مكان ابن سلام أن تسبّ نَعْثَلًا» كان

١- هكذا فى الأصل ، وا ، واللسان. والذى فى الدر النثير مكان هذا : «وطهّروها بالماء والسّواك».

أعداء عثمان يسمّونه نعثلا ، تشبيها برجل من مصر (١) ، كان طويل اللحيه اسمه نَعْثَل.

وقيل : النَّعْثَلُ : الشيخ الأحمق ، وذكر الضباع.

ومنه حديث عائشه «اقتلوا نعثلا ، قتل الله نَعْثَلاً» تعنى عثمان. وهذا كان منها لمّا غاضبته وذهبت إلى مكه.

نعج

(نعج) - فى شعر خفاف بن ندبه :

* والنَّاعِجَاتُ المسرعات بالنّجا (٢) *

يعنى الخفاف من الإبل. وقيل : الحسان الألوان.

نعر

(نعر) (ه) فى حديث عمر «لا أقلع عنه حتى أطيّر نُعَرَتَهُ» وروى «حتى أنزع النُّعَرَةَ (٣) التى فى أنفه» النَّعَرَةُ ، بالتحريك : ذباب [كبير](٤) أزرق ، له إبره يلسع بها ، ويتولّع بالبعير ، ويدخل فى أنفه فيركب رأسه ، سميت بذلك لِنَعِيرِهَا وهو صوتها ، ثم استعيرت للنّخوه والأنفه والكبر : أى حتى أزيل نخوته ، وأخرج جهله من رأسه.

أخرجه الهروى من حديث عمر ، وجعله الزمخشرى حديثا مرفوعا (٥).

[ه] ومنه حديث أبى الدّرداء «إذا رأيت نُعَرَةَ الناس ، ولا تستطيع أن تغيّرها ، فدعها حتى يكون الله يغيّرها» أى كبرهم وجهلهم.

١- فى الهروى : «مضر».

٢- هكذا فى الأصل. وفى ا : «النّجا» وفى اللسان : «للنّجا» والذى فى الفائق ١ / ١٧٥ : «النّجاء» وقد نص الزمخشرى على أن القافيه ممدوده مقيده. وانظر الكامل ، للمبرد ص ٢١١.

٣- فى الأصل : «نعرته ، والنّعره» والضبط المثبت من كل المراجع. وقد نص الجوهرى على أنه كهمزه. لكن قول المصنف بعد ذلك إنه بالتحريك يقتضى أنه بفتح النون فقط. والذى يستفاد من عباره القاموس أنه كهمزه ، وبالتحريك أيضا.

٤- زياده من الهروى. مكانها فى الصحاح ، وإصلاح المنطق ص ٢٠٥ : «ضخم».

٥- إنما أخرجه الزمخشرى من حديث عمر ، أيضا. انظر الفائق ٣ / ١٠٨.

[ه] وفى حديث ابن عباس «أعوذ بالله من شرّ عرق نَعَّارٍ» نَعَرَ العرق بالدم ، إذا ارتفع وعلا. وجرح نَعَّارٌ ونَعُورٌ ، إذا صوّت دمه عند خروجه.

(ه) ومنه حديث الحسن «كلّما نَعَرَ بهم نَاعِرٌ اتّبعوه» أى ناهض يدعوهم إلى الفتنه ، ويصيح بهم إليها.

نعس

(نعس) - قد تكرر فيه ذكر «النُّعَاسِ» اسما وفعلا. يقال : نَعَسَ يَنْعَسُ نُعَاساً ونَعْسَةً فهو نَاعِسٌ. ولا يقال : نَعْسَان. والنُّعَاسُ : الوسن وأوّل النّوم.

(س) وفيه «إنّ كلماته بلغت نَاعُوسَ البحر» قال أبو موسى : هكذا وقع فى صحيح مسلم (١) وفى سائر الروايات «قاموس البحر» وهو وسطه ولجّته ، ولعله لم يجوّد كتبته فصحّفه بعضهم. وليست هذه اللّفظه أصلا فى مسند إسحاق (٢) الذى روى عنه مسلم هذا الحديث ، غير أنه قرنه بأبى موسى وروايته ، فلعلّها فيها.

قال : وإنما أورد نحو هذه الألفاظ ، لأنّ الإنسان إذا طلبه لم يجده فى شىء من الكتب فيتحيّر ، فإذا نظر فى كتابنا عرف أصله ومعناه.

نعش

(نعش) (ه) فيه «وإذا تعس فلا انْتَعَشَ» أى لا ارتفع ، وهو دعاء عليه. يقال : نَعَشَهُ الله يَنْعَشُهُ نَعْشاً إذا رفعه. وانْتَعَشَ العاثر ، إذا نهض من عثرته ، وبه سمّى سرير الميت نعشا لارتفاعه. وإذا لم يكن عليه ميّت محمول فهو سرير.

ومنه حديث عمر «انْتَعِشْ نعشك الله» أى ارتفع.

[ه] وحديث عائشه (٣) «فانتاش الدّين بِنَعْشِهِ» أى استدركه بإقامته من مصرعه.

١- أخرجه مسلم فى باب تخفيف الصلاه والخطبه ، من كتاب الجمعه. وقال الإمام النووى فى شرحه ٦ / ١٥٧ : «قال القاضى عياض : أكثر نسخ صحيح مسلم وقع فيها «قاعوس» بالقاف والعين. قال : ووقع عند أبى محمد بن سعيد : «تاعوس» بالتاء المثناه فوق. قال : ورواه بعضهم : «ناعوس» بالنون والعين. قال : وذكره أبو مسعود الدمشقى فى أطراف الصحيحين ، والحميدى فى الجمع بين رجال الصحيحين «قاموس» بالقاف والميم».

٢- ابن راهويه ، كما صرّح النووى.

٣- تصف أباها رضى الله عنهما.

ويروى «انتاش الدين فَنَعَشَهُ» بالفاء ، على أنه فِعل.

وحديث جابر «فانطلقنا به نَنْعَشُهُ» أى ننهضه ونقوّى جأشه.

نعظ

(نعظ) [ه] فى حديث أبى مسلم الخولانى «النَّعْظُ أمر عارم (١)» يقال : نَعَظَ الذّكر ، إذا انتشر ، وأَنْعَظَهُ صاحبه. وأَنْعَظَ الرجلُ ، إذا اشتهى الجماع. والْإِنْعَاظُ : الشّبق. يعنى أنه أمر شديد.

نعف

(نعف) [ه] فى حديث عطاء «رأيت الأسود بن يزيد قد تلفّف فى قطيفه ، ثم عقد هدبه القطيفه بِنَعَفَهِ الرّحل» النَّعَفَهُ بالتحريك : جلده أو سير يشدّ فى آخره الرّحل ، يعلّق فيه الشىء يكون مع الراكب.

وقيل : هى فضله من غشاء الرّحل ، تشقّق سيورا وتكون على آخرته.

نعق

(نعق) - فيه «قال لنساء عثمان بن مظعون لمّا مات : ابكين وإياكنّ ونَعِيقَ الشيطان» يعنى الصّياح والنّوح. وأضافه إلى الشيطان ؛ لأنه الحامل عليه.

ومنه حديث المدينه «آخر من يحشر راعيان من مزينه ، يريدان المدينه ، يَنْعِقَانِ بغنمهما» أى يصيحان. يقال : نَعَقَ الراعى بالغنم يَنْعَقُ (٢) نعيقا فهو نَاعِقٌ ، إذا دعاها لتعود إليه. وقد تكرر فى الحديث.

نعل

(نعل) (ه) فيه «إذا ابتلّت النِّعَالُ فالصلاه فى الرّحال» النِّعَالُ : جمع نَعْل ، وهو ما غلظ من الأرض فى صلابه. وإنما خصّها بالذكر ، لأن أدنى بلل يندّيها ، بخلاف الرّخوه فإنها تنشّف الماء.

(ه) وفيه «كان نَعْلُ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضّه» نَعْلُ السيف : الحديده (٣) التى تكون فى أسفل القراب.

(س) وفيه «أن رجلا شكا إليه رجلا من الأنصار فقال :

١- فى الأصل «غارم» بالمعجمه. والتصويب بالمهمله ، من ا ، واللسان ، والهروى ، والمصباح.

٢- من باب منع ، وضرب ، كما فى القاموس ، وزاد فى المصدر : «نعقا ، ونعاقا».

٣- هذا شرح شمر ، كما ذكر الهروى.

* يا خير من يمشى بنعل فرد *

النَّعْلُ : مؤنثه ، وهى التى تلبس فى المشى ، تسمّى الآن : تاسومه ، ووصفها بالفرد وهو مذكر ؛ لأن تأنيثها غير حقيقىّ.

والفرد : هى التى لم تخصف ولم تطارق ، وإنما هى طاق واحد. والعرب تمدح برقّه النعال ، وتجعلها من لباس الملوك. يقال : نَعَلْتُ ، وانْتَعَلْتُ ، إذا لبست النّعل ، وأَنْعَلْتُ الخيل ، بالهمزه.

ومنه الحديث «إنّ غسّان تُنْعِلُ خيلها».

وقد تكرر ذكر «الْإِنْعَالِ والِانْتِعَالِ» فى الحديث.

نعم

(نعم) (ه) فيه «كيف أَنْعَمُ وصاحب القرن قد التقمه؟» أى كيف أَتَنَعَّمُ ، من النَّعْمَةِ ، بالفتح ، وهى المسرّه والفرح والتّرفّه.

(ه) ومنه الحديث «إنها لطير نَاعِمَةٌ» أى سمان مترفه.

وفى حديث صلاه الظهر «فأبرد بالظهر وأنعم» أى أطال الإبراد وأخّر الصلاه.

ومنه قولهم «أَنْعَمَ النّظر فى الشىء» إذا أطال التّفكّر فيه.

[ه] ومنه الحديث «وإنّ أبا بكر وعمر منهم (١) وأَنْعَمَا» أى زادا وفضلا. يقال : أحسنت إلىّ وأَنْعَمْتَ : أى زدت على الإنعام.

وقيل : معناه صارا إلى النعيم ودخلا فيه ، كما يقال : أشمل ، إذا دخل فى الشّمال.

ومعنى قولهم : أَنْعَمْتُ على فلان : أى أصرت إليه نِعْمَه.

(س) وفيه «من توضّأ للجمعه فبها ونِعْمَتْ» أى ونعمت الفعله والخصله هى ، فحذف المخصوص بالمدح.

والباء فى قوله «فيها» متعلقه بفعل مضمر : أى فبهذه الخصله أو الفعله ، يعنى الوضوء ينال الفضل.

وقيل : هو راجع إلى السّنّه : أى فبالسّنه أخذ ، فأضمر ذلك.

(س) ومنه الحديث «نِعِمَّا بالمال» أصله : نعم ما ، فأدغم وشدّد. وما : غير موصوفه

١- أى من أهل علّيين ، كما صرّح الهروى.

ولا موصوله ، كأنه قال : نِعْمَ شيئا المالُ ، والباء زائده ، مثل زيادتها فى (كَفى بِاللهِ حَسِيباً).

ومنه الحديث «نِعْمَ المالُ الصالحُ للرجل الصالح» وفى نعم لغات ، أشهرها كسر النون وسكون العين ، ثم فتح النون وكسر العين ، ثم كسرهما.

(س) وفى حديث قتاده «عن رجل من خثعم ، قال : دفعت إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو بمنى ، فقلت له : أنت الذى تزعم أنك نبىّ؟ فقال : نَعِم» وكسر العين. هى لغه فى نَعَم ، بالفتح ، التى للجواب. وقد قرئ بهما.

وقال أبو عثمان النّهدى : «أمرنا أمير المؤمنين عمر بأمر فقلنا : نعم ، فقال : لا تقولوا : نَعَم ، وقولوا نَعِم» وكسر العين.

(س) وقال بعض ولد الزبير «ما كنت أسمع أشياخ قريش يقولون إلّا نَعِمْ» بكسر العين.

(س) وفى حديث أبى سفيان «حين أراد الخروج إلى أحد كتب على سهم : نَعَم ، وعلى آخر : لا ، وأجالهما عند هبل ، فخرج سهم نعم ، فخرج إلى أحد ، فلما قال لعمر : أعل هبل ، وقال عمر : الله أعلى وأجلّ ، قال أبو سفيان : أَنْعَمَت ، فعال عنها» أى أترك ذكرها فقد صدقت فى فتواها. وأَنْعَمَتْ : أى أجابت بِنَعَمْ.

(ه) وفى حديث الحسن «إذا سمعت قولا حسنا فرويدا بصاحبه ، فإن وافق قول عملا فَنَعْمَ ونُعْمَةَ عين ، آخه وأوده» أى إذا سمعت رجلا يتكلم فى العلم بما تستحسنه ، فهو كالداعى لك إلى مودّته وإخائه ، فلا تعجل حتى تختبر فعله ، فإن رأيته حسن العمل فأجبه إلى إخائه ومودّته. وقل له : نعم.

ونُعْمَهُ عين : أى قرّه عين. يعنى أقرّ عينك بطاعتك واتّباع أمرك. يقال : نعمه عين ، بالضم ، ونُعْمَ عين ، ونُعْمَى عين.

(س) وفى حديث أبى مريم «دخلت على معاويه فقال : ما أَنْعَمَنَا بك؟» أى ما الذى أعملك إلينا ، وأقدمك علينا ، وإنما يقال ذلك لمن يفرح بلقائه ، كأنه قال : ما الذى أسرّنا وأفرحنا ، وأقرّ أعيننا بلقائك ورؤيتك.

وفى حديث مطرّف «لا تقل : نَعِمَ الله بك عينا ، فإن الله لا يَنْعَمُ بأحد عينا ، ولكن قل : أَنْعَمَ الله بك عينا» قال الزمخشرى : الذى منع منه مطرّف صحيح فصيح فى كلامهم ، وعينا نصب على التمييز من الكاف ، والباء للتّعديه. والمعنى : نَعَّمَكَ الله عينا : أى نَعَّمَ عينك وأقرّها. وقد يحذفون الجارّ ويوصلون الفعل فيقولون : نَعِمَكَ الله عينا. وأمّا أنعم الله بك عينا ، فالباء فيه زائده ، لأنّ الهمزه كافيه فى التّعديه ، تقول : نَعِمَ زيد عينا ، وأَنْعَمَهُ الله عينا (١) ويجوز أن يكون من أنعم ، إذا دخل فى النَّعِيم ، فيعدّى بالباء. قال : ولعلّ مطرّفا خيّل إليه أن انتصاب المميّز (٢) فى هذا الكلام عن الفاعل ، فاستعظمه ، تعالى الله (٣) أن يوصف بالحواسّ علوّا كبيرا ، كما يقولون : نَعِمْتُ بهذا الأمر عينا ، والباء للتّعديه ، فحسب أنّ الأمر فى نعم الله بك عينا ، كذلك.

(س) وفى حديث ابن ذى يزن :

أتى هرقلا وقد شالت نعامتهم

النَّعَامَةُ : الجماعه : أى تفرّقوا.

نعمن

(نعمن) (س) فى حديث ابن جبير «خلق الله آدم من دحناء ، ومسح ظهره بِنَعْمَانِ السحاب» نَعْمَان : جبل بقرب عرفه ، وأضافه إلى السّحاب ، لأنه يركد فوقه ؛ لعلوّه.

نعا

(نعا) (س) فى حديث عمر «إن الله نَعَى على قوم شهواتهم» أى عاب عليهم. يقال : نَعَيْتُ على الرجل أمرا ؛ إذا عبته به ووبّخته عليه. ونَعَى عليه ذنبه : أى شهّره به.

(س) ومنه حديث أبى هريره «يَنْعَى علىّ امرأ أكرمه الله على يدى» أى يعيبنى بقتلى رجلا أكرمه الله بالشّهاده على يدى. يعنى أنه كان قتل رجلا من المسلمين قبل أن يسلم.

(ه) وفى حديث شدّاد بن أوس «يا نَعَايَا العرب ، إنّ أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشّهوه الخفيّه» وفى روايه «يا نُعْيَانَ العرب» يقال : نَعَى الميّتَ يَنْعَاهُ نَعْياً ونَعِيّاً ، إذا أذاع موته ، وأخبر به ، وإذا ندبه.

١- زاد فى الفائق ٣ / ١١١ : «ونظيرها الباء فى : أقرّ الله بعينه».

٢- فى ا : «التمييز».

٣- فى الفائق : «عن أن».

قال الزمخشری : (۱) فی نَعَایَا ثلاثه أوجه : أحدها : أن یکون جمع نَعِیّ ، وهو المصدر ، کصفیّ وصفایا ، والثانی : أن یکون اسم جمع ، کما جاء فی أخیّه : أخایا ، والثالث : أن یکون جمع نَعَاءِ ، التی هی اسم الفعل ، والمعنی یا نعایا العرب جئن فهذا وقتکنّ وزمانکنّ ، یرید أنّ العرب قد هلکت. والنُّعْیَان مصدر بمعنی النَّعْی. وقیل : إنه جمع نَاعٍ ، کراع ورعیان. والمشهور فی العربیه أن العرب کانوا إذا مات منهم شریف أو قتل بعثوا راکبا إلی القبائل یَنْعَاهُ إلیهم ، یقول : نَعَاءِ فلانا ، أو یا نَعَاء العرب : أی هلک فلان ، أو هلکت العرب بموت فلان. فَنَعَاءِ من نعیت : مثل نظار ودراک. فقوله «نَعَاءِ فلانا» معناه انْع فلانا ، کما تقول : دراک فلانا : أی أدرکه. فأمّا قوله یا نَعَاءِ العرب ، مع حرف النداء فالمنادی محذوف ، تقدیره : یا هذا انع العرب ، أو یا هؤلاء انْعَوا العرب ، بموت فلان ، کقوله تعالی : ألا یا اسجدوا أی یا هؤلاء اسجدوا ، فیمن قرأ بتخفیف ألا.

(باب النون مع الغین)

نغر

(نغر) (ه) فیه «أنه قال لأبی عمیر أخی أنس : یا أبا عمیر ، ما فعل النُّغَیْرُ؟» هو تصغیر النُّغَرِ ، وهو طائر یشبه العصفور ، أحمر المنقار ، ویجمع علی : نِغْرَان.

(ه) وفی حدیث علیّ «جاءته امرأه فقالت : إنّ زوجها یأتی جاریتها : فقال : إن کنت صادقه رجمناه ، وإن کنت کاذبه جلدناک ، فقالت : ردّونی إلی أهلی غیری نَغِرَهً» أی مغتاظه یغلی جوفی غلیان القدر. یقال : نَغِرَتْ (۲) القدرُ تَنْغَرُ ، إذا غلت.

نغش

(نغش) (ه) فیه «أنه مرّ برجل نُغَاشٍ ، فخرّ ساجدا ، ثم قال : أسأل الله العافیه» وفی روایه «مرّ برجل نُغَاشِیّ» النُّغَاشُ والنُّغَاشِیُّ : القصیر ، أقصر ما یکون ، الضعیف الحرکه ، الناقص الخلق.

(ه) وفیه «أنه قال : من یأتینی بخبر سعد بن الربیع؟ قال محمد بن مسلمه : فرأیته وسط القتلی صریعا ، فنادیته فلم یجب ، فقلت : إن رسول الله صلی الله علیه وسلم أرسلنی إلیک ،

۱- انظر الفائق ۳ / ۱۰۹.

۲- من باب فرح ، وضرب ، ومنع ، کما فی القاموس.

فَتَنَغَّشَ كما يَتَنَغَّشُ الطير» أى تحرّك حركه ضعيفه.

نغض

(نغض) (ه) فى حديث سلمان فى خاتم النبوّه «وإذا الخاتم فى نَاغِضِ كتفه الأيسر» ويروى «فى نُغْضِ كتفه» النُّغْضُ والنَّغْضُ والنَّاغِضُ : أعلى الكتف. وقيل : هو العظم الرقيق (١) الذى على طرفه.

[ه] ومنه حديث عبد الله بن سرجس «نظرت إلى ناغض كتف رسول الله صلى الله عليه وسلم».

(ه) ومنه حديث أبى ذر «بشّر الكنّازين برضف (٢) فى الناغض» وفى روايه «يوضع على نُغْضِ كتف أحدهم» وأصل النَّغْض : الحركه. يقال : نَغَضَ رأسه ، إذا تحرّك ، وأَنْغَضَهُ ، إذا حرّكه.

ومنه الحديث «وأخذ يُنْغِضُ رأسه كأنه يستفهم ما يقال له» أى يحرّكه ، ويميل إليه.

[ه] ومنه حديث عثمان «سلس بولى ونَغَضَتْ أسنانى» أى قلقت وتحرّكت.

(س [ه]) وفى حديث ابن الزبير «إن الكعبه لمّا احترقت نَغَضَتْ» أى تحرّكت ووهت.

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم ، من حديث علىّ «كان نَغَّاضَ البطن» فقال له عمر : ما نغّاض البطن؟ فقال : معكّن البطن ، وكان عكنه (٣) أحسن من سبائك الذهب والفضه» والنَّغْض والنّهض أخوان. ولما كان فى العكن نهوض ونتوّ عن مستوى البطن ، قيل للمعكّن : نغّاض البطن.

نغف

(نغف) (ه) فى حديث يأجوج ومأجوج «فيرسل الله عليهم النَّغَف فيصبحون فرسى» النَّغَفُ بالتحريك : دود يكون (٤) فى أنوف الإبل والغنم ، واحدتها : نَغَفَه.

ومنه حديث الحديبيه «دعوا محمدا وأصحابه حتى يموتوا موت النَّغَف».

١- فى الهروى : «الدقيق».

٢- فى الهروى ، واللسان : «برضفه».

٣- قال فى المصباح : «العكنه : الطّىّ فى البطن من السّمن. والجمع عكن ، مثل غرفه ، وغرف. وربما قيل : أعكان».

٤- فى الأصل : «تكون» والمثبت من سائر المراجع.

نغل

(نغل) (س) فيه «ربما نظر الرجل نظره فَنَغِلَ قلبه كما يَنْغَلُ الأديم فى الدّباغ فيتفتّت» النَّغَلْ - بالتحريك : الفساد ، ورجل نَغِلٌ ، وقد نَغِلَ الأديم ، إذا عفن وتهرّى فى الدّباغ ، فينفسد ويهلك.

نغا

(نغا) (س) فيه «أنه كان يُنَاغِى القمر فى صباه» الْمُنَاغَاةُ : المحادثه ، وقد نَاغَتِ الأمّ صبيّها : لاطفته وشاغلته بالمحادثه والملاعبه.

(باب النون مع الفاء)

نفث

(نفث) (ه) فيه «إنّ روح القدس نَفَثَ فى روعى» يعنى جبريل عليه السلام : أى أوحى وألقى ، من النَّفْثِ بالفم ، وهو شبيه بالنّفخ ، وهو أقلّ من التّفل ؛ لأن التّفل لا يكون إلّا ومعه شىء من الرّيق.

(ه) ومنه الحديث «أعوذ بالله من نَفْثِهِ ونفخه» جاء تفسيره فى الحديث أنه الشّعر لأنه يُنْفَثُ من الفم.

ومنه الحديث «أنه قرأ المعوّذتين على نفسه ونَفَثَ».

ومنه الحديث «أنّ زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفر بها المشركون بعيرها حتى سقطت ، فَنَفَثَتِ الدّماء مكانها ، وألقت ما فى بطنها» أى سال دمها.

(س) وفى حديث المغيره «مئناث كأنها نُفَاثٌ» أى تَنْفِثُ البنات نَفْثاً.

قال الخطّابى : لا أعلم النُّفَاثَ فى شىء غير النَّفْثِ ، ولا موضع له هاهنا.

قلت : يحتمل أن يكون شبّه كثره مجيئها بالبنات بكثره النَّفْثِ ، وتواتره وسرعته.

(ه) وفى حديث النّجاشى «والله ما يزيد عيسى على ما يقول محمد مثل هذه النُّفَاثَهِ من سواكى هذا» يعنى ما يتشظّى من السّواك فيبقى فى الفم فَيَنْفِثُهُ صاحبه.

نفج

(نفج) (ه) فى حديث قيله «فَانْتَفَجَتْ منه الأرنب» أى وثبت.

ومنه الحديث «فَأَنْفَجْنَا أَرنبا» أى أثرناها.

(ه) وفى حديث آخر «أنه ذكر فتنتين فقال : ما الأولى عند الآخره إلا كَنَفْجَهِ أرنب» أى كوثبته من مجثمه ، يريد تقليل مدّتها.

(ه) وفی حدیث المستضعفین بمکه «فَنَفَجَتْ (۱) بهم الطریق» أی رمت بهم فجأه ، ونَفَجَتِ الرّیح ، إذا جاءت بغته.

(س) وفی حدیث أشراط الساعه «انْتِفَاج (۲) الأهلّه» روی بالجیم ، من انْتَفَجَ جَنْبَا البعیر ، إذا ارتفعا وعظما خلقه. ونَفَجْتُ الشیء فانتفج : أی رفعته وعظّمته.

ومنه حدیث علیّ «نَافِجاً (۳) حِضْنَیْهِ» کنی به عن التّعاظم والتّکبر والخیلاء.

وفی حدیث عثمان «إنّ هذا البجاج النَّفَّاجَ لا یدری ما الله» النَّفَّاجُ : الذی یتمدّح بما لیس فیه ، من الِانْتِفَاجُ : الارتفاع.

(ه) وفی صفه الزّبیر «کان نُفُجَ الحقیبه» أی عظیم العجز ، وهو بضم النّون والفاء.

[ه] وفی حدیث أبی بکر «أنه کان یحلب لأهله فیقول : أُنْفِجُ أم أُلْبِدُ؟»

الْإِنْفَاجُ : إبانه الإناء عن الضّرع عند الحلب حتی تعلوه الرّغوه ، والإلباد : إلصاقه بالضّرع حتی لا تکون له رغوه.

نفح

(نفح) (س) فیه «المکثرون هم المقلّون إلّا من نَفَحَ فیه یمینه وشماله» أی ضرب یدیه فیه بالعطاء. النَّفْحُ : الضّرب والرّمی.

ومنه حدیث أسماء «قالت : قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم : أنفقی ، أو انضحی ، أو انْفَحِی ، ولا تحصی فیحصی الله علیک».

(ه) ومنه حدیث شریح «أنه أبطل النَّفْحَ» أراد نَفْحَ الدّابه برجلها ، وهو رفسها ، کان لا یلزم صاحبها شیئا.

(س) ومنه الحدیث «إنّ جبریل مع حسّان ما نَافَحَ عنّی» أی دافع. والْمُنَافَحَهُ والمکافحه : المدافعه والمضاربه. ونَفَحْتُ الرجل بالسیف : تناولته به ، یرید بمنافحته هجاء المشرکین ، ومجاوبتهم علی أشعارهم.

(س) ومنه حدیث علیّ فی صفّین «نَافِحُوا بِالظُّبَا» أی قاتلوا بالسّیوف. وأصله أن یقرب

۱- یروی بالخاء المعجمه ، وسیجیء.

أحـد المتقاتلين من الآخر بحيث يصل نَفْحُ كلّ واحد منهما إلى صاحبه ، وهى ريحه ونفسه. ونَفْحُ الرّيح : هبوبها. ونَفَحَ الطّيب ، إذا فاح.

ومنه الحديث «إن لربّكم فى أيّام دهركم نَفَحَاتٍ ، أَلَا فتعرّضوا لها».

(س) وفى حديث آخر «تعرّضوا لِنَفَحَاتِ رحمه الله تعالى».

(ه) وفيه «أوّل نَفْحَهٍ من دم الشهيد» أى أوّل فوره تفور منه.

نفخ

(نفـخ) - فيه «أنه نهى عن النَّفْخِ فى الشّـراب» إنما نهى عنه من أجل ما يخاف أن يبدر من ريقه فيقع فيه ، فربّما شـرب بعده غيره فيتأذّى به.

وفيه «أعوذ بالله من نَفْخِهِ ونفثه» نَفْخُهُ : كبره ؛ لأنّ المتكبّر يتعاظم ويجمع نفسه ونفسه ، فيحتاج أن يَنْفُخَ.

وفيه «رأيت كـأنه وضع فى يـدىّ سواران من ذهب ، فـأوحى إلىّ أن انْفُخْهُمَـا» أى ارمهما وألقهما ، كما تَنْفُخُ الشّـىء إذا دفعته عنك.

وإن كانت بالحاء المهمله فهو من نفحت الشىء ، إذا رميته. ونفحت الدّابه ، إذا رمحت برجلها.

ويروى حديث المستضـعفين بمكه «فَنَفَخَتْ بهم الطريق» بالخاء المعجمه : أى رمت بهم بغته ، من نَفَخَتِ الريح ، إذا جاءت بغته. وكذلك :

(س) يروى حديث علىّ «نَافِخٌ حضنيه» أى مُنْتَفِخٌ مستعدّ لأن يعمل عمله من الشّر.

(س) وحديث أشراط الساعه «انْتِفَاخُ الأهلّه» أى عِظَمُهَا. ورجل مُنْتَفِخٌ ومَنْفُوخٌ : أى سمين.

(س) وفى حـديث علىّ «ودّ معاويه أنه ما بقى من بنى هاشم نَافِخُ ضَـرَمَهٍ» أى أحـد ؛ لأن النار ينفخها الصّـغير والكبير ، والـذّكر والأنثى.

(س) وفى حديث عائشه «السّعوط مكان النّفخ» كانوا إذا اشتكى أحدهم حلقه نفخوا فيه ، فجعل السّعوط مكانه.

نفذ

(نفـذ) (ه) فيه «أيّما رجل أشاد على مسلم بما هو برىء منه كان حقّا على الله أن يعـذّبه ، أو يأتى بنفـذ ما قال» أى بالمخرج منه. والنَّفَذُ ، بالتحريك : المخرج والمخلص. ويقال لمنفذ الجراحه : نَفَذٌ. أخرجه الزمخشرى عن أبى الدرداء.

(ه) وفى حـديث ابـن مسـعود «إنكـم مجموعـون فى صـعيد واحـد ، يَنْفُـذُكُمُ البصـر» يقـال : (١) نَفَـذَنِى بصـره ، إذا بلغنى (٢) وجاوزنى. وأَنْفَذْتُ (٣) القوم ، إذا خرقتهم ، ومشيت فى وسطهم ، فإن جزتهم حتى تخلّفهم قلت : نَفَـذْتُهُمْ ، بلا ألف. وقيل : يقال فيها بالألف.

قيل : المراد به يَنْفُذُهُمْ بصر الرّحمن حتى يأتى عليهم كلّهم.

وقيل : أراد يَنْفُذُهُمْ بصر الناظر ؛ لاستواء الصّعيد.

قـال أبـو حـاتم : أصـحاب الحـديث يروونه بالـذال المعجمه ، وإنمـا هـو بـالمهمله : أى يبلغ أوّلهم وآخرهم. حـتى يراهم كلّهم ويستوعبهم ، من نفد (٤) الشّىء وأنفدته (٥). وحمل الحديث على بصـر المبصر أولى من حمله على بصر الرحمن ؛ لأنّ الله جلّ وعز يجمع الناس يوم القيامه فى أرض يشهد جميع الخلائق فيها محاسبه العبد الواحد على انفراده ، ويرون ما يصير إليه.

(س) ومنه حديث أنس «جمعوا فى صردح ينفذهم البصر ، ويسمعهم الصّوت».

وفى حديث برّ الوالدين «الاستغفار لهما وإِنْفَاذُ عهدهما» أى إمضاء وصيّتهما ، وما عهدا به قبل موتهما.

ومنه حديث المحرم «إذا أصاب أهله يَنْفُذَانِ لوجههما» أى يمضيان على حالهما ، ولا يبطلان حجّهما. يقال : رجل نَافِذٌ فى أمره : أى ماض.

[ه] ومنه حديث عمر «أنه طاف بالبيت مع فلان ، فلما انتهى إلى الرّكن الغربىّ الذى يلى الأسود قال له : ألا تستلم؟ فقال له : انْفُذْ عنك ، فإنّ النبى صلى الله عليه وسلم لم يستلمه» أى دعه وتجاوزه. يقال : سر عنك ، وانفذ عنك : أى امض عن مكانك وجزه (٦).

١- هذا شرح الكسائى ، كما ذكر الهروى.

٢- فى الهروى : «تابعنى».

٣- هذا من قول ابن عون ، كما جاء فى الهروى.

٤- فى الأصل ، وا ، والدر النثير : «نفذ ... وأنفذته» بالذال المعجمه. وأثبتّه بالمهمله من اللسان.

٥- زاد الهروى : «ولا معنى لعنك».

ومنه الحديث «حتى يَنْفُذَ النّساء» أى يمضين ويتخلّصن من مزاحمه الرّجال.

والحديث الآخر «انْفُذْ على رِسْلِكَ ، وانْفُذْ بسلام» أى انفصل وامض سالما.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «إِنْ نَافَذْتَهُمْ نَافَذُوكَ» نَافَذْتُ الرجل ، إذا حاكمته : أى إن قلت لهم قالوا لك. ويروى بالقاف والدال المهمله.

ومنه حديث عبد الرحمن بن الأزرق «ألا رجل يَنْفُذُ بيننا» أى يحكم ويمضى أمره فينا. يقال : أمره نَافِذٌ : أى ماض مطاع.

نفر

(نفر) (س) فيه «بشّروا ولا تُنَفِّرُوا» أى لا تلقوهم بما يحملهم على النُّفُورِ. يقال : نَفَرَ يَنْفِرُ نُفُوراً ونِفَاراً ، إذا فرّ وذهب.

ومنه الحديث «إنّ منكم مُنَفِّرِينَ» أى من يلقى الناس بالغلظه والشّده ، فَيَنْفِرُونَ من الإسلام والدّين.

(ه) ومنه حديث عمر «لا تُنَفِّرِ الناسَ».

(س) والحديث الآخر «أنه اشترط لمن أقطعه أرضا ألّا يُنَفِّرَ ماله» أى لا يزجر ما يرعى فيها من ماله ، ولا يدفع عن الرّعى.

ومنه حديث الحج «يوم النَّفْرِ الأوّل» هو اليوم الثانى من أيام التّشريق. والنّفر الآخر اليوم الثالث.

وفيه «وإذا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا» الِاسْتِنْفَارُ : الاستنجاد والاستنصار : أى إذا طلب منكم النّصره فأجيبوا وانفروا خارجين إلى الإعانه. ونَفِيرُ القوم : جماعتهم الذين يَنْفِرُونَ فى الأمر.

(س) ومنه الحديث «أنه بعث جماعه إلى أهل مكه ، فَنَفَرَتْ لهم هذيل ، فلما أحسّوا بهم لجأوا إلى قردد» أى خرجوا لقتالهم.

(س) ومنه الحديث «غلبت نُفُورَتُنَا نفورتهم» يقال لأصحاب الرّجل والذين ينفرون معه إذا حزبه أمر : نَفْرَتُهُ ونَفْرُهُ (١) ، ونَافِرَتُهُ ونُفُورَتُهُ.

(س) وفى حديث حمزه الأسلمى «أُنْفِرَ بنا فى سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم»

١- فى الأصل ، وا : «ونفرته» والمثبت من الصحاح ، والأساس ، واللسان.

يقال : أَنْفَرْنَا : أى تفرّقت إبلنا ، وأَنْفِرَ بنا : أى جعلنا مُنْفِرِينَ ذوى إبل نَافِرَه.

ومنه حديث زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم «فَأَنْفَرَ بها المشركون بعيرها حتى سقطت».

ومنه حديث عمر «ما يزيد على أن يقول : لا تُنْفِرُوا» أى لا تنفروا إبلنا.

(س) وفى حديث أبى ذر «لو كان هاهنا أحد من أَنْفَارِنَا» أى من قومنا ، جمع نفر ، وهم رهط الإنسان وعشيرته ، وهو اسم جمع ، يقع على جماعه من الرّجال خاصّه ما بين الثلاثه (١) إلى العشره ، ولا واحد له من لفظه.

(س) ومنه الحديث «ونَفَرُنَا خلوف» أى رجالنا. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عمر «أن رجلا تخلّل بالقصب ، فَنَفَرَ فوه ، فنهى عن التّخلّل بالقصب» أى ورم. وأصله من النِّفَارِ ؛ لأنّ الجلد يَنْفِرُ عن اللّحم ، للدّاء الحادث بينهما.

(ه) ومنه حديث غزوان «أنه لطم عينه فَنَفَرَتْ» أى ورمت.

(س) وفى حديث أبى ذر «نَافَرَ أخى أنيس فلانا الشّاعر» تَنَافَرَ الرجلان ، إذا تفاخرا ثم حكّما بينهما واحدا ، أراد أنّهما تفاخرا أيّهما أجود شعرا.

والْمُنَافَرَةُ : المفاخره والمحاكمه ، يقال : نَافَرَهُ فَنَفَرَهُ يَنْفُرُهُ ، بالضم ، إذا غلبه. ونَفَّرَهُ وأَنْفَرَهُ ، إذا حكم له بالغلبه.

وفيه «إنّ الله يبغض العفريه النِّفْرِيَه» أى المنكر الخبيث. وقيل : النِّفْرِيَهُ والنِّفْرِيتُ : إتباع للعفريه والعفريت.

نفس

(نفس) [ه] فيه «إنى لأجد نَفَسَ الرحمن من قبل اليمن» وفى روايه «أجد نفس ربّكم» قيل : عنى به الأنصار ؛ لأنّ الله نَفَّسَ بهم الكرب عن المؤمنين ، وهم يمانون ؛ لأنّهم من الأزد. وهو مستعار من نَفَسِ الهواء الذى يردّه التّنفّس إلى الجوف فيبرد من حرارته ويعدّلها ، أو من نَفَسِ الرّيح الذى يتنسّمه فيستروح إليه ، أو من نَفَسِ الرّوضه ، وهو طيب روائحها ، فيتفرّج به عنه. يقال : أنت فى نَفَسٍ من أمرك ، واعمل وأنت فى نَفَسٍ من عمرك : أى فى سعه وفسحه ، قبل المرض والهرم ونحوهما.

١- فى الأصل ، وا ، والدر : «الثلاث» والتصحيح من اللسان.

(ه) ومنه الحديث «لا تسبّوا الرّيح ، فإنها من نَفَسِ الرحمن» يريد بها أنّها تفرّج الكرب ، وتنشىء السّحاب ، وتنشر الغيث ، وتذهب الجدب.

قال الأزهرى : النَّفَسُ فى هذين الحديثين اسم وضع موضع المصدر الحقيقى ، من نَفَّسَ يُنَفِّسُ تَنْفِيساً ونَفَساً ، كما يقال : فرّج يفرّج تفريجا وفرجا ، كأنه قال : أجد تنفيس ربّكم من قبل اليمن ، وإنّ الرّيح من تنفيس الرحمن بها عن المكروبين.

قال العتبى : هجمت على واد خصيب وأهله مصفرّه ألوانهم ، فسألتهم عن ذلك ، فقال شيخ منهم : ليس لنا ريح.

(ه) ومنه الحديث «من نَفَّسَ عن مؤمن كربه» أى فرّج.

(س) ومنه الحديث «ثم يمشى أَنْفَسَ منه» أى أفسح وأبعد قليلا.

والحديث الآخر «من نَفَّسَ عن غريمه» أى أخّر مطالبته.

ومنه حديث عمّار «لقد أبلغت وأوجزت ، فلو كنت تَنَفَّسْتَ» أى أطلت. وأصله أن المتكلم إذا تَنَفَّسَ استأنف القول ، وسهلت عليه الإطاله.

(س) وفيه «بعثت فى نَفَسِ الساعه» أى بعثت وقد حان قيامها وقرب ، إلا أنّ الله أخّرها قليلا ، فبعثنى فى ذلك النّفس ، فأطلق النّفس على القرب.

وقيل : معناه أنه جعل للساعه نفسا كنفس الإنسان ، أراد إنّى بعثت فى وقت قريب منها أحسّ فيه بنفسها ، كما يحسّ بنفس الإنسان إذا قرب منه. يعنى بعثت فى وقت بانت أشراطها فيه وظهرت علاماتها.

ويروى «فى نسم الساعه» وقد تقدم.

(ه) وفيه «أنه نهى عن التّنفّس فى الإناء».

(ه) وفى حديث آخر «أنه كان يَتَنَفَّسُ فى الإناء ثلاثا» يعنى فى الشّرب. الحديثان صحيحان ، وهما باختلاف تقديرين : أحدهما أن يشرب وهو يتنفّس فى الإناء من غير أن يبينه عن فيه ، وهو مكروه. والآخر أن يشرب من الإناء بثلاثه أَنْفَاسٍ يفصل فيها فاه عن الإناء. يقال : أكرع فى الإناء نَفَساً أو نَفَسَيْنِ ، أى جرعه أو جرعتين.

(س) وفى حديث عمر «كنّا عنده فَتَنَفَّسَ رجل» أى خرج من تحته ريح. شبّه خروج الرّيح من الدّبر بخروج النّفس من الفم.

(ه) وفيه «ما من نَفْسٍ مَنْفُوسَهٍ إلّا قد كتب رزقها وأجلها» أى مولوده. يقال : نُفِسَتِ المرأةُ ونَفِسَتْ ، فهى منفوسه ونُفَسَاءُ ، إذا ولدت. فأما الحيض فلا يقال فيه إلّا نَفِسَتْ ، بالفتح.

ومنه الحديث «أنّ أسماء بنت عميس نَفِسَتْ بمحمد بن أبى بكر» والنِّفَاسُ : وِلَادُ المرأه إذا وضعت.

ومنه الحديث «فلمّا تعلّت من نفاسها تجمّلت للخطّاب» أى خرجت من أيّام ولادتها. وقد تكرر فى الحديث.

(س) ومن الأوّل حديث عمر «أنه أجبر بنى عمّ على منفوس» أى ألزمهم إرضاعه وتربيته.

(س) وحديث أبى هريره «أنه [صلى الله عليه وسلم (١)] صلّى على مَنْفُوسٍ» أى طفل حين ولد. والمراد أنه صلى عليه ولم يعمل ذنبا.

(ه) وحديث ابن المسيّب «لا يرث المنفوس حتى يستهلّ صارخا» أى حتى يسمع له صوت.

(ه) وفى حديث أم سلمه «قالت : حضت فانسللت ، فقال : مَا لَكِ ، أَنَفِسْتِ؟» أى أحضتِ. وقد نفست المرأه تَنْفَسُ ، بالفتح ، إذا حاضت. وقد تكرر ذكرها بمعنى الولاده والحيض.

وفيه «أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم ، فَتَنَافَسُوهَا كما تنافسوها» التَّنَافُسُ من الْمُنَافَسَهِ ، وهى الرّغبه فى الشىء والانفراد به ، وهو من الشّىء النَّفِيسِ الجيّد فى نوعه. ونَافَسْتُ فى الشىء مُنَافَسَهً ونِفَاساً ، إذا رغبت فيه. ونَفُسَ بالضم نَفَاسَهً : أى صار مرغوبا فيه. ونَفِسْتُ به ، بالكسر : أى بخلت به. ونَفِسْتُ عليه الشىء نَفَاسَهً ، إذا لم تره له أهلا.

١- ساقط من ا ، واللسان.

ومنه حديث علىّ «لقد نلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما نَفِسْنَاهُ عليك».

(س) وحديث السّقيفه «لم نَنْفَسْ عليك» أى لم نبخل.

(س) وحديث المغيره «سقيم النِّفَاسِ» أى أسقمته المنافسه والمغالبه على الشىء.

(ه) وفى حديث إسماعيل عليه السلام «أنه تعلّم العربيّه وأَنْفَسَهُمْ» أى أعجبهم. وصار عندهم نَفِيساً. يقال : أَنْفَسَنِى فى كذا : أى رغّبنى فيه.

(ه) وفيه «أنه نهى عن الرّقيه إلّا فى النّمله والحمه والنَّفْسِ» النَّفْسُ : الْعَيْنُ. يقال : أصابت فلانا نَفْسٌ : أى عين. جعله القتيبىّ من حديث ابن سيرين (١) وهو حديث مرفوع إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم عن أنس.

(ه) ومنه الحديث «أنه مسح بطن رافع ، فألقى شحمه خضراء ، فقال : إنه كان فيها أنفس سبعه» يريد عيونهم. ويقال للعائن : نَافِسٌ.

(ه) ومنه حديث ابن عباس «الكلاب من الجنّ ، فإن غشيتكم عند طعامكم فألقوا لهنّ ؛ فإنّ لهنّ أنفسا وأعينا».

(ه) وفى حديث النّخعى «كلّ شىء ليست له نَفْسٌ سائله ، فإنه لا ينجّس الماء إذا سقط فيه» أى دم سائل.

نفش

(نفش) (س) فيه «أنه نهى عن كسب الأمه ، إلّا ما عملت بيديها ، نحو الخبز والغزل والنَّفْشِ» هو ندف القطن والصّوف. وإنما نهى عن كسب الإماء ؛ لأنه كانت عليهنّ ضرائب ، فلم يأمن أن يكون منهنّ الفجور ، ولذلك جاء فى روايه «حتى يعلم من أين هو».

(س) ومنه حديث عمر «أنه أتى على غلام يبيع الرّطبه ، فقال : انْفُشْهَا ، فإنه أحسن لها» أى فرّق ما اجتمع منها ، لتحسن فى عين المشترى. والنَّفِيشُ (٢) : المتاع المتفرّق.

[ه] وفى حديث ابن عباس «وإن أتاك مُنْتَفِشَ (٣) المنخرين» أى واسع منخرى الأنف ، وهو من التّفريق.

١- وكذلك صنع الهروى.

٢- فى اللسان «والنّفش» وما عندنا يوافقه ما القاموس ، وانظر شرحه.

٣- فى الهروى : «منفّش».

(ه) وفی حدیث عبد الله بن عمرو «الحبّه فی الجنه مثل کرش البعیر یبیت نَافِشاً» أی راعیا. یقال : نَفَشَتِ السّائمهُ تَنْفِشُ نُفُوشاً ، إذا رعت لیلا بلا راع ، وهملت ، إذا رعت نهارا.

نفص

(نفص) (س) فیه «موت کَنُفَاصِ الغنم» النُّفَاصُ : داء یأخذ الغنم فَتُنْفِصُ بأبوالها حتی تموت : أی تخرجه دفعه بعد دفعه. وقد أَنْفَصَتْ فهی مُنْفِصَهٌ. هکذا جاء فی روایه. والمشهور «کقعاص الغنم» وقد تقدّم.

وفی حدیث السّنن العشر «وانْتِفَاصِ الماء» المشهور فی الروایه بالقاف. وسیجیء. وقیل : الصواب بالفاء ، والمراد نضحه علی الذّکر ، من قولهم لنضح الدم القلیل : نُفْصَه ، وجمعها : نُفَصٌ.

نفض

(نفض) (ه) فی حدیث قیله «مُلَاءَتَانِ کانتا مصبوغتین وقد نَفَضَتَا» أی نصل لون صبغهما ، ولم یبق إلّا الأثر. والأصل فی النَّفْضِ : الحرکه (۱).

(س) وفی حدیث أبی بکر رضی الله عنه والغار «أنا أَنْفُضُ لک ما حولک» أی أحرسک وأطوف هل أری طلبا. یقال : نَفَضْتُ المکان واسْتَنْفَضْتُهُ وتَنَفَّضْتُهُ ، إذا نظرت جمیع ما فیه. والنَّفْضَهُ بفتح الفاء وسکونها ، والنَّفِیضَهُ : قوم یبعثون متجسّسین ، هل یرون عدوّا أو خوفا.

وفیه «ابغنی أحجارا أَسْتَنْفِضُ بها» أی أستنجی بها ، وهو من نَفْضِ الثوب ؛ لأنّ المستنجی یَنْفُضُ عن نفسه الأذی بالحجر : أی یزیله ویدفعه.

ومنه حدیث ابن عمر «أنه کان یمرّ بالشّعب من مزدلفه فَیَنْتَفِضُ ویتوضّأ».

ومنه الحدیث «أتی بمندیل فلم ینتفض به» أی لم یتمسّح. وقد تکرر فی الحدیث.

وفی حدیث الإفک «فأخذتها حمّی بِنَافِضٍ» أی برعده شدیده ، کأنها نفضتها : أی حرّکتها.

۱- فی الهروی : «التحویل».

ومنه الحديث «إنّى لَأَنْفُضُهَا نَفْضَ الأديم» أى أجهدها وأعركها ، كما يفعل بالأديم عند دباغه.

(س) وفى حديث «كنّا فى سفر فَأَنْفَضْنَا» أى فنى زادنا ، كأنهم نَفَضُوا مزاودهم لخلوّها ، وهو مثل أرمل وأقفر.

نفع

(نفع) - فى أسماء الله تعالى «النَّافِعُ» هو الذى يوصّل النّفع إلى من يشاء من خلقه حيث هو خالق النّفع والضّر ، والخير والشّر.

وفى حديث ابن عمر «أنه كان يشرب من الإداوه ولا يختثها ويسمّيها نَفْعَهَ» سمّاها بالمرّه الواحده من النَّفْعِ ، ومنعها من الصّرف للعلميّه والتأنيث.

هكذا جاء فى الفائق (١) فإن صحّ النّقل ، وإلّا فما أشبه الكلمه أن تكون بالقاف ، من النّقع ، وهو الرّىّ. والله أعلم.

نفق

(نفق) - قد تكرر فى الحديث ذكر «النِّفَاقِ» وما تصرّف منه اسما وفعلا ، وهو اسم إسلامى ، لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به ، وهو الذى يستر كفره ويظهر إيمانه ، وإن كان أصله فى اللّغه معروفا. يقال : نَافَقَ يُنَافِقُ مُنَافَقَهً ونِفَاقاً ، وهو مأخوذ من النَّافِقَاءِ : أحد جحره اليربوع ، إذا طلب من واحد هرب إلى الآخر ، وخرج منه. وقيل : هو من النَّفَقِ : وهو السّرب الذى يستتر فيه ، لستره كفره.

وفى حديث حنظله «نَافَقَ حنظله» أراد أنه إذا كان عند النبى صلى الله عليه وسلم أخلص وزهد فى الدنيا ، وإذا خرج عنه ترك ما كان عليه ورغب فيها ، فكأنه نوع من الظاهر والباطن ، ما كان يرضى أن يسامح به نفسه.

(س) وفيه «أكثر منافقى هذه الأمّه قرّاؤها» أراد بِالنِّفَاقِ هاهنا الرّياء لأن كليهما إظهار غير ما فى الباطن.

(س) وفيه «الْمُنَفِّقُ سلعته بالحلف كاذب» الْمُنَفِّقُ بالتشديد : من النفاق ، وهو ضدّ الكساد. ويقال : نَفَقَتِ السّلعه فهى نَافِقَهٌ ، وأَنْفَقْتُهَا ونَفَّقْتُهَا ، إذا جعلتها نَافِقَهً.

١- انظر الفائق ١ / ٣٧٣.

(ه) ومنه الحديث «اليمين الكاذبه مَنْفَقَةٌ للسّلعه ممحقه للبركه» أى هى مظنّه لنفاقها وموضع له.

[ه] ومنه حديث ابن عباس «لا يُنَفِّقُ بعضكم لبعض» أى لا يقصد أن ينفّق سلعته على جهه النّجش ، فإنه بزيادته فيها يرغّب السامع ، فيكون قوله سببا لابتياعها ، ومنفّقا لها.

ومنه حديث عمر «من حظّ المرء نفاق أيّمه» أى من حظّه وسعادته أن تخطب إليه نساؤه ، من بناته وأخواته ، ولا يكسدن كساد السّلع التى لا تنفق.

(س) وفى حديث ابن عباس «والجزور نَافِقَةٌ» أى ميّته. يقال : نَفَقَتِ الدابّه ، إذا ماتت.

نفل

(نفل) (س) فى حديث الجهاد «أنه نَفَّلَ فى البدأه الرّبع ، وفى القفله الثّلث» النَّفَلُ بالتحريك : الغنيمه ، وجمعه : أَنْفَالْ. والنَّفْلُ بالسكون وقد يحرّك : الزّياده. وقد تقدم معنى هذا الحديث فى حرف الباء وغيره.

(س) ومنه الحديث «أنه بعث بعثا قبل نجد ، فبلغت سهمانهم اثنى عشر بعيرا ، ونَفَّلَهُمْ بعيرا بعيرا» أى زادهم على سهامهم. ويكون من خمس الخمس.

ومنه حديث ابن عباس «لا نَفَلَ فى غنيمه حتى تقسم جفّه كلّها» أى لا ينفّل منها الأمير أحدا من المقاتله بعد إحرازها حتى تقسم كلّها ، ثم ينفّله إن شاء من الخمس ، فأما قبل القسمه فلا.

وقد تكرر ذكر «النَّفَلِ والْأَنْفَالِ» فى الحديث ، وبه سمّيت النّوافل فى العبادات ، لأنّها زائده على الفرائض.

ومنه الحديث «لا يزال العبد يتقرّب إلىّ بالنّوافل» الحديث.

وفى حديث قيام رمضان «لو نَفَّلْتَنَا بقيّه ليلتنا هذه» أى زدتنا من صلاه النّافله.

والحديث الآخر «إنّ المغانم كانت محرّمه على الأمم قبلنا ، فَنَفَّلَهَا الله تعالى هذه الأمّه» أى زادها.

وفى حديث القسامه «قال لأولياء المقتول : أترضون بنفل خمسين من اليهود ما قتلوه؟» يقال : نَفَّلْتُهُ فَنَفَلَ : أى حلّفته فحلف. ونَفَلَ وانْتَفَلَ ، إذا حلف. وأصل النَّفْلُ : النّفى. يقال :

نَفَلْتُ الرجل عن نسبه ، وانْفُلْ عن نفسك إن كنت صادقا : أى انف عنك ما قيل فيك ، وسمّيت اليمين فى القسامه نفلا ، لأن القصاص ينفى بها.

(ه) ومنه حديث علىّ «لوددت أنّ بنى أميّه رضوا ونَفَّلْنَاهُمْ خمسين رجلا من بنى هاشم ، يحلفون ما قتلنا عثمان ، ولا نعلم له قاتلا» يريد نَفَّلْنَا لهم.

(س [ه]) ومنه حديث ابن عمر «أنّ فلانا انتفل من ولده» أى تبرّأ منه.

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «إياكم والخيل الْمُنَفِّلَه التى إن لقيت فرّت ، وإن غنمت غلّت» كأنه من النّفل : الغنيمه : أى الذين قصدهم من الغزو الغنيمه والمال ، دون غيره ، أو من النّفل ، وهم المطّوّعه المتبرّعون بالغزو ، والذين لا اسم لهم فى الدّيوان ، فلا يقاتلون قتال من له سهم.

هكذا جاء فى كتاب أبى موسى من حديث أبى الدرداء. والذى جاء فى «مسند أحمد» من روايه أبى هريره «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إياكم والخيل الْمُنَفِّلَه ، فإنها إن تلق تفرّ ، وإن تغنم تغلل» ولعلّهما حديثان.

نفه

(نفه) [ه] فيه «هجمت له العين ونَفِهَتْ له النّفس (١)» أى أعيت وكلّت.

نفا

(نفا) [ه] فيه «قال زيد بن أسلم : أرسلنى أبى إلى ابن عمر ، وكان لنا غنم ، فأردنا نَفِيَتَيْنِ (٢) نجفّف عليهما الأقط ، فأمر قيّمه لنا بذلك» قال أبو موسى : هكذا روى «نفيتين» بوزن بعيرين ، وإنما هو «نَفِيَّتَيْنِ» بوزن شقيّتين ، واحدتهما : نَفِيَّةٌ ، كطويّه. وهى شىء يعمل من الخوص ، شبه طبق عريض.

وقال الزمخشرى (٣) : قال النّضر : النُّفْيَهُ ، بوزن الظّلمه ، وعوض الياء تاء ، فوقها نقطتان. وقال غيره : هى بالياء ، وجمعها : نُفًى ، كنهيه ونهى. والكلّ شىء يعمل من الخوص مدوّرا واسعا كالسّفره.

١- روايه الهروى واللسان : «هجمت عيناك ونفهت نفسك» قال فى اللسان : رواه أبو عبيد «نفهت» والكلام : «نفهت» ويجوز أن يكونا لغتين. وانظر صحيح مسلم باب النهى عن صوم الدهر ، من كتاب الصيام صفحتى ٨١٥ ، ٨١٦.

٢- فى الهروى : «نفيتين».

٣- انظر الفائق ٣ / ١١٨.

(ه) وفى حديث محمد بن كعب «قال لعمر بن عبد العزيز ، حين استخلف ، فرآه شعثا ، فأدام النّظر إليه ، فقال له : ما لك تديم النّظر إلىّ؟ فقال : انظر إلى ما نفى من شعرك ، وحال من لونك» أى ذهب وتساقط. يقال : نَفَى شعره يَنْفِى نَفْياً ، وانْتَفَى ، إذا تساقط. وكان عمر قبل الخلافه منعّما مترفا ، فلما استخلف شعث وتقشّف.

وفيه «المدينه كالكير تنفى خبثها» أى تخرجه عنها ، وهو من النّفى : الإبعاد عن البلد. يقال : نَفَيْتُهُ أَنْفِيهِ نَفْياً ، إذا أخرجته من البلد وطردته.

وقد تكرر ذكر «النّفى» فى الحديث.

(باب النون مع القاف)

نقب

(نقب) - فى حديث عباده بن الصامت «وكان من النّقباء» النُّقَبَاءُ : جمع نَقِيب ، وهو كالعريف على القوم المقدّم عليهم ، الذى يتعرّف أخبارهم ، ويُنَقِّبُ عن أحوالهم : أى يفتّش. وكان النبى صلى الله عليه وسلم قد جعل ليله العقبه كلّ واحد من الجماعه الذين بايعوه بها نقيبا على قومه وجماعته ، ليأخذوا عليهم الإسلام ، ويعرّفوهم شرائطه. وكانوا اثنى عشر نقيبا كلّهم من الأنصار. وكان عباده بن الصّامت منهم.

وقد تكرر ذكره فى الحديث مفردا ومجموعا.

(س) ومنه الحديث «إنى لم أومر أن أُنَقِّبَ عن قلوب الناس» أى أفتّش وأكشف.

(ه) والحديث الآخر «من سأل عن شىء فَنَقَّبَ عنه».

[ه] وفيه «أنه قال : لا يعدى شىء شيئا ، فقال له أعرابى : يا رسول الله ، إنّ النُّقْبَةَ تكون بمشفر البعير أو بذنبه فى الإبل العظيمه فتجرب كلّها ، فقال صلى الله عليه وسلم : فما أجرب الأوّل؟» النُّقْبَةُ : أوّل شىء يظهر من الجرب ، وجمعها : نُقْبٌ ، بسكون القاف ، لأنها تَنْقُبُ الجلد : أى تخرقه.

ومنه حديث عمر «أتاه أعرابىّ فقال : إنى على ناقه دبراء عجفاء نَقْبَاءَ ، واستحمله ، فظنّه كاذبا ، فلم يحمله ، فانطلق وهو يقول :

أقسم بالله أبو حفص عمر

ما مسّها من نقب ولا دبر

أراد بَالنَّقَبِ هاهنا رقّه الأخفاف. وقد نَقِبَ البعيرُ يَنْقَبُ ، فهو نَقِبٌ.

(س) ومنه حديثه الآخر «أنه قال لامرأه حاجّه : أَنْقَبْتِ وأدبرت» أى نَقِبَ بعيرك ودَبِرَ.

ومنه حديث علىّ «وليستأن بالنّقب والضالع» أى يرفق بهما. ويجوز أن يكون من الجرب.

ومنه حديث أبى موسى «فَنَقِبَتْ أقدامنا» أى رقّت جلودها ، وتنفّطت من المشى.

(ه) وفيه «لا شفعه فى فناء ولا طريق ولا مَنْقَبِهِ» هى الطّريق بين الدارين ، كأنه نَقْبٌ من هذه إلى هذه. وقيل : هو الطريق الذى يعلو أنشاز الأرض.

(ه) ومنه الحديث «أنهم فزعوا من الطّاعون فقال : أرجو ألّا يَطْلُعَ إلينا نقابها (١)» هى جمع نقب ، وهو الطريق بين الحبلين. أراد أنه لا يطلع إلينا من طرق المدينه ، فأضمر عن غير مذكور.

ومنه الحديث «على أنقاب المدينه ملائكه ، لا يدخلها الطاعون ولا الدّجال» وهو جمع قلّه لِلنَّقْبِ.

(س) وفى حديث مجدىّ بن عمرو «أنه ميمون النَّقِيبَةِ» أى منجح الفعال ، مظفّر المطالب. والنَّقِيبَةُ : النّفس. وقيل : الطّبيعه والخليقه.

(س) وفى حديث أبى بكر «أنه اشتكى عينه فكره أن يَنْقُبَهَا» نَقْبُ العين : هو الذى يسمّيه الأطبّاء القدح ، وهو معالجه الماء الأسود الذى يحدث فى العين. وأصله أن ينقر البيطار حافر الدّابه ليخرج منه ما دخل فيه.

(ه) وفى حديث عمر «ألبستنا أمّنا نُقْبَتَهَا» هى السّراويل التى تكون لها حجزه من غير نيفق (٢) ، فإذا كان لها نيفق فهى سراويل.

١- ضبط فى الأصل : «نقابها» بالضم. وضبطته بالفتح من الهروى واللسان.

٢- قال فى القاموس : «ونيفق السراويل ، بالفتح : الموضع المتّسع منه». ويقال فيه : نئفق. انظر الجمهره ٣ / ١٥٥ ، والمعرب ص ٣٣٣

(س) وفى حديث ابن عمر «أنّ مولاه امرأه اختلعت من كلّ شىء لها وكلّ ثوب عليها ، حتى نُقْبَتِهَا ، فلم ينكر ذلك».

(ه) وفى حديث الحجّاج «وذكر ابن عباس فقال : إن كان لَنِقَاباً» وفى روايه «إن كان لَمِنْقَباً» النِّقَابُ والْمِنْقَبُ ، بالكسر والتخفيف : الرجل العالم بالأشياء ، الكثير البحث عنها والتَّنْقِيبُ : أى ما كان إلا نقابا.

(س) وفى حديث ابن سيرين «النِّقَابُ محدث» أراد أن النّساء ما كنّ ينتقبن : أى يختمرن.

قال أبو عبيد : ليس هذا وجه الحديث ، ولكنّ النّقاب عند العرب هو الذى يبدو منه محجر العين. ومعناه أنّ إبداءهنّ المحاجر محدث ، إنما كان النّقاب لاحقا بالعين ، وكانت تبدو إحدى العينين والأخرى مستوره ، والنّقاب لا يبدو منه إلا العينان. وكان اسمه عندهم : الوصوصه ، والبرقع ، وكانا من لباس النّساء ، ثم أحدثن النّقاب بعد.

نقث

(نقث) (ه) فى حديث أم زرع «ولا تُنَقِّثُ ميرتنا تَنْقِيثاً» النَّقْثُ : النّقل. أرادت أنّها أمينه على حفظ طعامنا ، لا تنقله وتخرجه وتفرّقه.

نقح

(نقح) (س) فى حديث الأسلمى «إنه لَنَقِحٌ (١)» أى عالم مجرّب. يقال : نَقَحَ العظم ، إذا استخرج مخّه ، ونَقَّحَ الكلام ، إذا هذّبه وأحسن أوصافه. ومنه قولهم : خير الشّعر الحولىّ الْمُنَقَّح.

نقخ

(نقخ) (ه) فيه «أنه شرب من رومه فقال : هذا النُّقَاخ» هو الماء العذب البارد الذى يَنْقَخُ العطش : أى يكسره ببرده.

ورومه : بئر معروفه بالمدينه.

نقد

(نقد) - فى حديث جابر وجمله «قال : فَنَقَدَنِى ثمنه» أى أعطانيه نقدا معجّلا.

(س) وفى حديث أبى ذر «كان فى سفر ، فقرّب أصحابه السّفره ودعوه إليها ، فقال : إنّى صائم ، فلما فرغوا جعل يَنْقُدُ شيئا من طعامهم» أى يأكل شيئا يسيرا. وهو من نَقَدْتُ الشّىءَ

١- فى اللسان : «لنقح».

بأصبعى ، أَنْقُدُهُ واحدا واحدا نَقْدَ الدّراهم. ونَقَدَ الطائرُ الحبَ يَنْقُدُهُ ، إذا كان يلقطه واحدا واحدا ، وهو مثل النّقر. ويروى بالراء.

ومنه حديث أبى هريره «وقد أصبحتم تهذرون الدنيا ، ونَقَدَ بأصبعه» أى نقر.

(ه) وفى حديث أبى الدرداء «إن نَقَدْتَ الناس نقدوك» أى إن عبتهم واغتبتهم قابلوك بمثله. وهو من قولهم : نَقَدْتُ الجوزه أنقدها ، إذا ضربتها.

ويروى بالفاء والذال المعجمه. وقد تقدم.

(س) وفى حديث علىّ «إن مكاتبا لبنى أسد قال : جئت بِنَقَدٍ أجلبه إلى الكوفه» النَّقَدُ : صغار الغنم ، واحدتها : نَقَدَه ، وجمعها : نِقَادٌ.

ومنه حديثه الآخر «قال يوم النّهروان : ارموهم ، فإنما هم نَقَدٌ» شبّههم بالنّقد.

(ه) ومنه حديث خزيمه «وعاد النّقاد مجرنثما» وقد تكرر فى الحديث.

نقر

(نقر) (س) فيه «أنه نهى عن نَقْرَةِ الغراب» يريد تخفيف السّجود ، وأنه لا يمكث فيه إلّا قدر وضع الغراب مِنْقَارَهُ فيما يريد أكله.

ومنه حديث أبى ذرّ «فلما فرغوا جعل يَنْقُرُ (١) شيئا من طعامهم» أى يأخذ منه بأصبعه.

(ه) وفيه «أنه نهى عن النَّقِيرِ والمزفّت» النَّقِيرُ : أصل النّخله ينقر وسطه ثم ينبذ فيه التّمر ، ويلقى عليه الماء ليصير نبيذا مسكرا. والنّهى واقع على ما يعمل فيه ، لا على اتّخاذ النّقير ، فيكون على حذف المضاف ، تقديره : عن نبيذ النّقير ، وهو فعيل بمعنى مفعول. وقد تكرر فى الحديث.

(س) ومنه حديث عمر «على نَقِيرٍ من خشب» هو جذع ينقر ويجعل فيه شبه المراقى يصعد عليه إلى الغرف.

(ه) وفى حديث ابن عباس ، فى قوله تعالى : (وَلا يُظْلَمُونَ نَقِيراً) «وضع طرف إبهامه على باطن سبّابته ثم نَقَرَهَا ، وقال : هذا النّقير».

١- سبق بالدال.

وفيه «أنه عطس عنده رجل فقال : حقرت ونَقِرْتَ» يقال به نقير : أى قروح وبثر ونَقِرَ : أى صار نقيرا. كذا قاله أبو عبيده (١).

وقال الجوهرى : نَقِير : إتباع حقير.

يقال : هو حقير نقير. ونَقِرَتِ الشاه ، بالكسر ، فهى نَقِرَةٌ : أصابها داء فى جنوبها.

(س) وفى حديث عمر «متى ما يكثر حمله القرآن يُنَقِّرُوا ، ومتى ما ينقّروا يختلفوا» التَّنْقِيرُ : التّفتيش. ورجل نَقَّارٌ ومُنَقِّرٌ.

ومنه الحديث «فَنَقَّرَ عنه» أى بحث واستقصى.

ومنه حديث الإفك «فَنَقَّرَتْ لى الحديث» هكذا رواه بعضهم. والمروىّ بالباء الموحده. وقد تقدّم.

(ه) ومنه حديث ابن المسيّب «بلغه قول عكرمه فى الحين أنه ستّه أشهر ، فقال : انْتَقَرَهَا عكرمه» أى استنبطها من القرآن. والنَّقْرُ : البحث.

هذا إن أراد تصديقه. وإن أراد تكذيبه ، فمعناه أنه قالها (٢) من قبل نفسه ، واختصّ بها ، من الِانْتِقَار : الاختصاص. يقال : نَقَّرَ باسم فلان ، وانْتَقَرَ ، إذا سمّاه من بين الجماعه.

(س) وفيه «فأمر بِنُقْرَةٍ من نحاس فأحميت» النُّقْرَةُ : قدر يسخّن فيها الماء وغيره. وقيل : هو بالباء الموحده. وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث عثمان البتّى «ما بهذه النّقره أعلم بالقضاء من ابن سيرين» أراد البصره. وأصل النُّقْرَةِ : حفره يستنقع فيها الماء.

نقرس

(نقرس) (س) فيه «وعليه نَقَارِسُ الزّبرجد والحلى» النَّقَارِسُ : من زينه النّساء. قاله أبو موسى.

نقز

(نقز) (ه) فى حديث ابن مسعود «كان يصلّى الظّهر والجنادب تَنْقُزُ من الرّمضاء» أى تقفز وتثب ، من شدّه حراره الأرض. وقد نَقَزَ وأَنْقَزَ ، إذا وثب.

١- فى الأصل : «أبو عبيد» وما أثبت من او اللسان. وفى ا : «قال» وانظر الحاشيه ٣ ص ٤٠ من الجزء الرابع.

٢- فى الهروى : «اقتالها».

(س) ومنه الحديث «يَنْقُزَانِ ، القرب على متونهما» أى يحملانها ، ويقفزان بها وثبا.

وفى نصب «القرب» بعد ؛ لأن يَنْقُزَ غير متعدّ. وأوّله بعضهم بعدم (١) الجارّ.

ورواه بعضهم بضم الياء ، من أَنْقَزَ ، فعدّاه بالهمز ، يريد تحريك القرب ووثوبها بشدّه العدو والوثب.

وروى برفع القرب على الابتداء ، والجمله فى موضع الحال.

ومنه الحديث «فرأيت عقيصتى أبى عبيده تَنْقُزَانِ وهو خلفه».

وفى حديث ابن عباس «ما كان الله لِيُنْقِزَ (٢) عن قاتل المؤمن» أى ليقلع ويكفّ عنه حتى يهلكه ، وقد أَنْقَزَ عن الشىء ، إذا أقلع وكفّ.

نقس

(نقس) (س) فى حديث بدء الأذان «حتى نَقَسُوا أو كادوا يَنْقُسُونَ» النَّقْسُ : الضّرب بِالنَّاقُوسِ ، وهى خشبه طويله تضرب بخشبه أصغر منها. والنّصارى يعلمون بها أوقات صلاتهم.

نقش

(نقش) (ه) فيه «من نُوقِشَ الحساب عذّب» أى من استقصى فى محاسبته وحوقق.

ومنه حديث عائشه «من نوقش الحساب فقد هلك».

وحديث علىّ «يوم يجمع الله فيه الأوّلين والآخرين لِنِقَاشِ (٣) الحساب» وهو مصدر منه. وأصل الْمُنَاقَشَهِ : من نَقَشَ الشّوكه ، إذا استخرجها من جسمه ، وقد نَقَشَهَا وانْتَقَشَهَا.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «وإذا شيك فلا انْتَقَشَ» أى إذا دخلت فيه شوكه أخرجها من موضعها. وبه سمّى الْمِنْقَاش الذى يُنْقَشُ به.

[ه] ومنه الحديث «اسْتَوْصُوا بالمعزى خيرا ، فإنه مال رقيق ، وانْقُشُوا له عَطَنَهُ» أى نقّوا مرابضها مما يؤذيها من حجاره وشوك وغيره.

نقص

(نقص) (س) فيه «شهرا عيد لا يَنْقُصَانِ» يعنى فى الحكم وإن نَقَصَا فى العدد : أى أنه لا يعرض فى قلوبكم شكّ إذا صمتم تسعه وعشرين ، أو إن وقع فى يوم الحج خطأ ، لم يكن فى نسككم نَقْصٌ.

۱- أی أنه منصوب علی نزع الخافض ، کما یقول النّحاه.

۲- هکذا بالزای فی الأصل ، وا ، والفائق ۳ / ۱۲۵ ، واللسان ماده (نقز) لکن روایه الهروی والجوهری بالراء. وکذلک جاءت روایه الراء فی اللسان ، ماده (نقر).

۳- فی الأصل بفتح النون.

وفى حديث بيع الرّطب بالتّمر «قال : أَيَنْقُصُ الرّطب إذا يبس؟ قالو ا : نعم» لفظه استفهام ، ومعناه تنبيه وتقرير لكنه الحكم وعلّته ، ليكون معتبرا فى نظائره ، وإلا- فلا يجوز أن يخفى مثل هذا على النبىّ صلى الله عليه وسلم ، كقوله تعالى : (أَلَيْسَ اللهُ بِكافٍ عَبْدَهُ؟) وقول جرير : (١)

* ألستم خير من ركب المطايا *

(ه) وفى حديث السّنن العشر «انْتِقَاصُ الماء» يريد (٢) انتقاص البول بالماء إذا غسل المذاكير به.

وقيل : هو الانتضاح بالماء. ويروى بالفاء. وقد تقدّم.

نقض

(نقض) - فيه «أنه سمع نَقِيضاً من فوقه» النَّقِيضُ : الصّوت. ونقيض المحامل : صوتها. ونَقِيضُ السّقف : تحريك خشبه.

وفى حديث هرقل «ولقد تَنَقَّضَتِ الغرفه» أى تشقّقت وجاء صوتها.

(ه) وفى حديث هوازن «فَأَنْقَضَ به دريد» أى نقر بلسانه فى فيه ، كما يزجر الحمار ، فعله استجهالا (٣).

وقال الخطّابى : أَنْقَضَ به : أى صفّق بإحدى يديه على الأخرى ، حتى يسمع لهما نَقِيضٌ : أى صوت.

وفى حديث صوم التّطوّع «فَنَاقَضَنِى ونَاقَضْتُهُ» هى مفاعله ، من نَقْضِ البناء ، وهو هدمه : أى ينقض قولى ، وأَنْقُضُ قوله ، وأراد به المراجعه والمراددة.

ومنه حديث «نَقْضِ الوتر» أى إبطاله وتشفيعه بركعه لمن يريد أن يتنفّل بعد أن أوتر.

نقط

(نقط) - فى حديث عائشه «فما اختلفوا فى نقطه» أى فى أمر وقضيّه. هكذا أثبته بعضهم بالنون. وذكره الهروى فى الباء ، وأخذ عليه ، وقد تقدّم.

١- ديوانه ص ٩٨. وعجزه : * أندى العالمين بطون راح *

٢- هذا من شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

٣- فى الهروى : «استجهالا له».

قال بعض المتأخرين : المضبوط المرويّ عند علماء النّقل أنه بالنون ، وهو كلام مشهور ، يقال عند المبالغه فى الموافقه. وأصله فى الكتابين ، يقابل أحدهما بالآخر ويعارض ، فيقال : ما اختلفا فى نقطه ، يعنى من نقط الحروف والكلمات : أى أنّ بينهما من الاتّفاق مالم يختلفا معه فى هذا القدر اليسير.

نقع

(نقع) (ه) فيه «نهى أن يمنع نَقْعُ البئر» أى فضل مائها ، لأنه يُنْقَعُ به العطش : أى يروى. وشرب حتى نَقَعَ : أى روى. وقيل : النَّقْعُ : الماء النَّاقِعُ ، وهو المجتمع.

ومنه الحديث «لا يباع نَقْعُ البئر ولا رهو الماء».

(ه) ومنه الحديث «لا يقعد أحدكم فى طريق أو نقع ماء» يعنى عند الحدث وقضاء الحاجه.

[ه] وفيه «أنّ عمر حمى غرز النَّقِيعِ» هو موضع حماه لنعم الفىء وخيل المجاهدين ، فلا يرعاه غيرها ، وهو موضع قريب من المدينه ، كان يَسْتَنْقِعُ فيه الماء : أى يجتمع.

ومنه الحديث «أوّل جمعه جمّعت فى الإسلام بالمدينه فى نَقِيعِ الخضمات (١)» وقد تكرر فى الحديث.

(ه س) ومنه حديث محمد بن كعب «إذا اسْتَنْقَعَتْ نَفْسُ المؤمن جاء ملك الموت» أى إذا اجتمعت فى فيه تريد الخروج ، كما يستنقع الماء فى قراره ، وأراد بالنّفس الرّوح.

[ه] ومنه حديث الحجّاج «إنكم يا أهل العراق شرّابون علىّ بِأَنْقُعٍ» هو مثل يضرب للذى جرّب الأمور ومارسها. وقيل : للذى يعاود الأمور المكروهه. أراد أنّهم يجترئون عليه ويتناكرون.

وأَنْقُعٌ : جمع قلّه لِنَقْعٍ ، وهو الماء النَّاقِعُ ، والأرض التى يجتمع فيها الماء. وأصله أنّ الطائر الحذر لا يرد المشارع ، ولكنّه يأتى الْمَنَاقِعَ يشرب منها ، كذلك الرجل الحذر لا يتقحّم الأمور.

وقيل : هو أنّ الدّليل إذا عرف المياه فى الفلوات حذق سلوك الطريق التى تؤدّيه إليها.

(ه) ومنه حديث ابن جريح «أنه ذكر معمر بن راشد فقال : إنه لشرّاب بِأَنْقُع» أى أنه ركب فى طلب الحديث كلّ حزن ، وكتب من كلّ وجه.

١- سبق فى ماده خضم بفتح الضاد. خطأ.

(س) وفى حديث بدر «رأيت البلايا تحمل المنايا ، نواضح يثرب تحمل السّمّ النَّاقِعَ» أى القاتل. وقد نَقَعْتُ فلانا ، إذا قتلته. وقيل : النَّاقِعُ : الثّابت المجتمع ، من نَقْعِ الماء.

(س) وفى حديث الكرم «تتّخذونه زبيبا تُنْقِعُونَهُ» أى تخلطونه بالماء ليصير شرابا. وكلّ ما ألقى فى ماء فقد أُنْقِعَ. يقال : أَنْقَعْتُ الدّواء وغيره فى الماء ، فهو مُنْقَعٌ. والنَّقُوعُ بالفتح : ما يُنْقَعُ فى الماء من اللّيل ليشرب نهارا ، وبالعكس. والنَّقِيعُ : شراب يتّخذ من زبيب أو غيره ، ينقع فى الماء من غير طبخ.

وكان عطاء يَسْتَنْقِعُ فى حياض عرفه : أى يدخلها ويتبرّد بمائها.

(ه س) وفى حديث عمر «ما عليهنّ أن يسفكن من دموعهنّ على أبى سليمان ما لم يكن نَقْعٌ ولا لقلقه» يعنى خالد بن الوليد. النَّقْعُ : رفع الصّوت. ونَقَعَ الصّوتُ واسْتَنْقَعَ ، إذا ارتفع.

وقيل : أراد بِالنَّقْعِ شقّ الجيوب.

وقيل : أراد به وضع التّراب على الرءوس ، من النّقع : الغبار ، وهو أولى ؛ لأنه قرن به اللّقلقه ، وهى الصّوت ، فحمل اللفظين على معنيين أولى من حملهما على معنى واحد.

(ه) وفى حديث المولد «فاستقبلوه فى الطريق مُنْتَقِعاً لونه» أى متغيّرا. يقال : انْتَقَعَ لونه وامتقع ، إذا تغيّر من خوف أو ألم ونحو ذلك.

ومنه حديث ابن زمل «فانتقع لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعه ثم سرّى عنه».

(س) وفيه ذكر «النَّقِيعَةُ» وهى طعام يتّخذه القادم من السّفر.

نقف

(نقف) (ه) فى حديث عبد الله بن عمر (١) «واعدد اثنى عشر من بنى كعب بن لؤىّ ، ثم يكون النَّقْفُ والنِّقَافُ» أى القتل والقتال. والنَّقْفُ : هشم الرأس : أى تهيج الفتن والحروب بعدهم.

ومنه حديث مسلم بن عقبه المرّىّ «لا يكون إلّا الوقاف ، ثم النّقاف ، ثم الانصراف» أى المواقفه فى الحرب ، ثم المناجزه بالسيوف ، ثم الانصراف عنها.

١- هكذا فى الأصل والفائق ٣ / ١٢٥ وفيه : «اعدد» بإسقاط الواو. وفى ا : «بن عمرو اعدد».

(ه) وفى رجز كعب وابن الأكوع :

لكن غذاها حنظل نقيف

أى منقوف ، وهو أنّ جانى الحنظل يَنْقُفُهَا بظفره : أى يضربها ، فإن صوّتت علم أنها مدركه فاجتناها.

نقق

(نقق) (س) فى رجز مسيلمه.

يا ضفدع نِقّى كم تَنِقّين

النَّقِيقُ : صوت الضّفدع ، فإذا رجّع صوته قيل : نَقْنَقَ.

(ه) وفى حديث أم زرع «ودائس ومُنِقٍ» قال أبو عبيد : هكذا يرويه أصحاب الحديث بكسر النون (١) ، ولا أعرف الْمُنِقَ.

وقال غيره : إن صحّت الروايه فيكون من النَّقِيقِ : الصّوت. تريد أصوات المواشى والأنعام. تصفه بكثره أمواله.

ومُنِقٍ : من أَنَقَ ، إذا صار ذا نَقِيقٍ ، أو دخل فى النّقيق.

نقل

(نقل) (ه) فيه «كان على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم النَّقْل» هو بفتحتين : صغار الحجاره أشباه الاثافىّ ، فعل بمعنى مفعول : أى منقول.

(ه) وفى حديث أم زرع «لا سمين فَيُنْتَقَلُ (٢)» أى ينقله الناس إلى بيوتهم فيأكلونه.

(ه) وفى ذكر الشّجاج «الْمُنَقِّلَهِ» هى التى تخرج منها صغار العظام ، وتَنْتَقِلُ عن أماكنها ، وقيل : التى تَنْقُلُ العظم : أى تكسره.

نقم

(نقم) - فى أسماء الله تعالى «الْمُنْتَقِمُ» هو المبالغ فى العقوبه لمن يشاء. وهو مفتعل ، من نَقَمَ يَنْقِمُ ، إذا بلغت به الكراهه حدّ السّخط.

(س) ومنه الحديث «أنه ما انْتَقَمَ لنفسه قطّ ، إلا أن تنتهك محارم الله» أى ما عاقب أحدا على مكروه أتاه من قبله. وقد تكرر فى الحديث. يقال : نَقَمَ يَنْقِمُ ، ونَقِمَ يَنْقَمُ. ونَقِمَ من

١- سيأتى فى الصفحه القادمه بالفتح.

٢- يروى «فينتقى» وسيجىء.

فلان الإحسان ، إذا جعله مما يؤدّيه إلى كفر النّعمه.

(س) ومنه حديث الزكاه «ما ينقم ابن جميل إلاـ أنه كان فقيرا فأغناه الله» أى ما ينقم شيئا من منع الزكاه إلّا أن يكفر النّعمه ، فكأن غناه أدّاه إلى كفر نعمه الله.

(س) ومنه حديث عمر «فهو كالأرقم ، إن يقتل يَنْقَمْ» أى إن قتله كان له من يَنْتَقِمُ منه. والأرقم : الحيّه ، كانوا فى الجاهليّه يزعمون أن الجنّ تطلب بثأر الجانّ ، وهى الحيّه الدقيقه ، فربما مات قاتله ، وربما أصابه خبل.

نقه

(نقه) (س) فيه «قالت أمّ المنذر : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علىّ وهو نَاقِهٌ» نَقِهَ المريض يَنْقَهُ فهو نَاقِهٌ ، إذا برأ وأفاق ، وكان قريب العهد بالمرض لم يرجع إليه كمال صحّته وقوّته.

وفيه «فَانْقَهْ إذا» أى افهم وافقه يقال : نَقَهْتُ نَقِهْتُ الحديث ، مثل فهمت وفقهت.

نقا

(نقا) (ه) فى حديث أم زرع «لا سمين فَيُنْتَقَى» أى ليس له نِقْىٌ فيستخرج. والنِّقْىُ : المخّ. يقال : نَقَيْتُ العظم ونَقَوْتُهُ ، وانْتَقَيْتُهُ.

ويروى «فينتقل» باللام. وقد تقدّم.

(س) ومنه الحديث «لا تجزئ فى الأضاحى الكسير التى لا تُنْقِى» أى التى لا مخّ لها ، لضعفها وهزالها.

وحديث أبى وائل «فغبط منها شاه ، فإذا هى لا تُنْقِى».

ومنه حديث عمرو بن العاص يصف عمر «ونَقَتْ له مخّتها» يعنى الدنيا. يصف ما فتح عليه منها.

وفيه «المدينه كالكير ، تُنْقِى خبثها» الروايه المشهوره بالفاء. وقد تقدّمت. وقد جاء فى روايه بالقاف ، فإن كانت مخفّفه فهو من إخراج المخ : أى تستخرج خبثها ، وإن كانت مشدده فهو من التَّنْقِيَه ، وهو إفراد الجيّد من الرّدىء.

ومنه حديث أم زرع «ودائس ومُنَقٍّ» هو بفتح النون الذى يُنَقِّى الطّعام : أى يخرجه من قشره وتبنه. ويروى بالكسر. وقد تقدم ، والفتح أشبه ، لاقترانه بالدّائس ، وهما مختصّان بالطعام.

(ه) وفيه «خلق الله جؤجؤ آدم من نقاضريّه» أى من رملها. وضريّه : موضع معروف ، نسب إلى ضريّه بنت ربيعه بن نزار. وقيل : هى اسم بئر.

(ه) وفيه «يحشر الناس يوم القيامه على أرض بيضاء عفراء كقرصه النَّقِيِ» يعنى الخبز الحوّارى.

ومنه الحديث «ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النّقيّ من حين ابتعثه الله حتى قبضه».

وفيه «تَنَقَّهْ وتوقّه» رواه الطبرانى بالنون ، وقال : معناه تخيّر الصّديق ثم احذره. وقال غيره : «تبقّه» بالباء : أى أبق المال ولا تسرف فى الإنفاق. وتوقّ فى الاكتساب. ويقال : تبقّ بمعنى استبق ، كالتّقصّى بمعنى الاستقصاء.

(باب النون مع الكاف)

نكب

(نكب) - فى حديث حجّه الوداع «فقال بأصبعه السّبّابه يرفعها إلى السماء ويَنْكُبُهَا إلى الناس» أى يميلها إليهم ، يريد بذلك أن يشهد الله عليهم. يقال : نَكَبْتُ الإناء نَكْباً ، ونَكَّبْتُهُ تَنْكِيباً ، إذا أماله وكبّه.

(ه) ومنه حديث سعد «قال يوم الشّورى : إنى نَكَبْتُ قرنى فأخذت سهمى الفالج» أى كببت كنانتى.

(ه) وحديث الحجّاج «إن أمير المؤمنين نَكَبَ كنانته فعجم عيدانها».

(س) وفى حديث الزّكاه «نَكِّبُوا عن الطّعام» يريد الأكوله وذوات اللّبن ، ونحوهما : أى أعرضوا عنها ولا تأخذوها فى الزكاه ، ودعوها لأهلها. فيقال فيه : نَكَبَ ونَكَّبَ.

ومنه الحديث الآخر «نَكِّبْ عن ذات الدّرّ».

(س) والحديث الآخر «قال لوحشىّ : تَنَكَّبْ عن وجهى» أى تنحّ ، وأعرض عنّى.

(ه) وحديث عمر «نَكِّبْ عنا ابن أمّ عبد» أى نحّه عنّا. وقد نَكَّبَ عن الطريق ، إذا عدل عنه ، ونكّب غيره.

وفى حديث قدوم المستضعفين بمكه «فجاءوا يسوق بهم الوليد بن الوليد ، وسار ثلاثا على قدميه ، وقد نَكِبَ بالحرّه» أى نالته حجارتها وأصابته.

ومنه النَّكْبَهُ : وهى ما يصيب الإنسان من الحوادث.

(س) ومنه الحديث «أنه نَكِبَتْ إصبعه» أى نالتها الحجاره.

وفيه «كان إذا خطب بالمصلّى تَنَكَّبَ على قوس أو عصا» أى اتّكأ عليها. وأصله من تَنَكَّبَ القوس وانْتَكَبَهَا ، إذا علّقها فى منكبه.

(س) وفى حديث ابن عمر «خياركم ألينكم مَنَاكِبَ فى الصلاه» الْمَنَاكِبُ : جمع مَنْكِبْ ، وهو ما بين الكتف والعنق. أراد لزوم السّكينه فى الصلاه.

وقيل : أراد ألّا يمتنع على من يجىء ليدخل فى الصّف لضيق المكان ، بل يمكّنه من ذلك.

(س) وفى حديث النّخعىّ «كان يتوسّط العرفاء والمناكب» الْمَنَاكِبُ : قوم دون العرفاء ، واحدهم : منكب. وقيل : الْمَنْكِبْ : رأس العرفاء. وقيل : أعوانه.

والنِّكَابَهُ : كالعرافه والنّقابه.

نكت

(نكت) (س) فيه «بينا هو يَنْكُتُ إذ انتبه» أى يفكّر ويحدّث نفسه. وأصله من النَّكْتِ بالحصى ، ونَكْت الأرض بالقضيب ، وهو أن يؤثّر فيها بطرفه ، فعل المفكّر المهموم.

(س) ومنه الحديث «فجعل يَنْكُتُ بقضيب» أى يضرب الأرض بطرفه.

(س) وحديث عمر «دخلت المسجد فإذا الناس ينكتون بالحصى» أى يضربون به الأرض.

(ه) وفى حديث أبى هريره «ثم لَأَنْكُتَنَ بك الأرض» أى أطرحك على رأسك. يقال : طعنه فَنَكَتَهُ ، إذا ألقاه على رأسه.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «أنه ذرق على رأسه عصفور ، فنكته بيده» أى رماه عن رأسه إلى الأرض.

(س) وفى حديث الجمعه «فإذا فيها نُكْتَةٌ سوداء» أى أثر قليل كالنّقطه ، شبه الوسخ فى المرآه والسّيف ، ونحوهما.

نكث

(نكث) (س) فى حديث علىّ «أمرت بقتال النَّاكِثِينَ ، والقاسطين ، والمارقين» النَّكْثُ : نقض العهد. والاسم : النِّكْثُ ، بالكسر. وقد نَكَثَ يَنْكُثُ. وأراد بهم أهل وقعه الجمل ، لأنّهم كانوا بايعوه ثم نقضوا بيعته وقاتلوه ، وأراد بالقاسطين أهل الشام ، وبالمارقين الخوارج.

(ه) وفى حديث عمر «أنه كان يأخذ النِّكْثَ والنّوى من الطريق ، فإن مرّ بدار قوم رمى بهما فيها ، وقال : انتفعوا بهذا» النِّكْثُ ، بالكسر : الخيط الخلق من صوف أو شعر أو وبر ، سمّى به لأنه ينقض ثم يعاد فتله.

نكح

(نكح) - فى حديث قيله «انطلقت إلى أخت لى نَاكِحٍ فى بنى شيبان» أى ذات نِكَاحٍ ، يعنى متزوّجه ، كما يقال : حائض وطاهر وطالق : أى ذات حيض وطهاره وطلاق. ولا يقال : نَاكِحَةٌ ، إلا إذا أرادوا بناء الاسم من الفعل ، فيقال : نَكَحَتْ فهى نَاكِحَةٌ.

(س) ومنه حديث سبيعه «ما أنت (١) بناكح حتى تنقضى العدّه».

وفى حديث معاويه «ولست بِنُكَحٍ طلقه» أى كثير التّزويج والطّلاق ، والمعروف أن يقال : نُكَحَةٌ ، ولكن هكذا روى ، وفعله : من أبنيه المبالغه لمن يكثر منه الشىء.

نكد

(نكد) (س) فى حديث هوازن «ولا درّها بماكد ، أو نَاكِدٍ» قال القتيبى : إن كان المحفوظ ناكدا ، فإنه أراد القليل ؛ لأن النَّاكِدَ الناقه الكثيره اللّبن ، فقال : ما درّها بغزير. والنَّاكِدُ أيضا : القليله اللّبن. وقيل : هى التى مات ولدها. والماكد قد تقدّم.

وفى قصيد كعب :

* قامت فجاوبها نُكْدٌ مثاكيل *

النُّكْدُ : جمع نَاكِد ، وهى التى لا يعيش لها ولد.

نكر

(نكر) (ه) فى حديث أبى سفيان «قال : إنّ محمدا لم يُنَاكِرْ أَحَداً قطّ إلا كانت

١- فى الأصل ، وا : «أنت» بالفتح. وضبطته بالكسر من النسخه ٥١٧ ، واللسان.

معه الأهوال» أى لم يحارب. والْمُنَاكَرَةُ : المحاربه ، لأنّ كل واحد من المتحاربين يُنَاكِرُ الآخر : أى يداهيه ويخادعه.

والأهوال : المخاوف والشّدائد. وهذا كقوله عليه الصلاه والسلام «نصرت بالرّعب».

(ه) ومنه حديث أبى وائل وذكر أبا موسى فقال : «ما كان أنكره!» أى أدهاه ، من النُّكْرِ ، بالضم : وهو الدّهاء ، والأمر الْمُنْكَر. ويقال للرجل إذا كان فطنا : ما أشدّ نَكْرَهُ ، بالضم والفتح.

ومنه حديث معاويه «إنّى لأكره النَّكَارَةَ فى الرجل» يعنى الدّهاء.

(ه) وفى حديث بعضهم (١) «كنت لى أشدّ نَكَرَةً» النَّكَرَةُ بالتحريك : الاسم من الإنكار ، كالنّفقه من الإنفاق.

وقد تكرر ذكر «الْإِنْكَارُ والْمُنْكَرُ» فى الحديث ، وهو ضدّ المعروف. وكلّ ما قبّحه الشرع وحرّمه وكرهه فهو مُنْكَرٌ. يقال : أَنْكَرَ الشىءَ يُنْكِرُهُ إِنْكَاراً ، فهو منكر ، ونَكِرَهُ يَنْكَرُهُ نُكْراً ، فهو مَنْكُورٌ ، واسْتَنْكَرَهُ فهو مُسْتَنْكِرٌ. والنَّكِيرُ : الْإِنْكَارُ. والْإِنْكَارُ : الجحود. ومُنْكَرٌ ونَكِيرٌ : اسما الملكين ، مفعل وفعيل.

نكس

(نكس) - فى حديث أبى هريره «تعس عبد الدّينار وانْتَكَسَ» أى انقلب على رأسه. وهو دعاء عليه بالخيبه ؛ لأنّ من انتكس فى أمره فقد خاب وخسر.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «قيل له : إنّ فلانا يقرأ القرآن مَنْكُوساً ، فقال : ذلك مَنْكُوسُ القلب» قيل : هو أن يبدأ من آخر السّوره حتى يقرأها إلى أوّلها. وقيل : هو أن يبدأ من آخر القرآن ، فيقرأ السّور ثم يرتفع إلى البقره (٢).

(س) وفى حديث جعفر الصادق «لا يحبّنا ذو رحم مَنْكُوسَه» قيل : هو المأبون ؛ لانقلاب شهوته إلى دبره.

(س) وفى حديث الشّعبىّ «قال فى السّقط : إذا نُكِسَ فى الخلق الرابع عتقت به

١- بهامش اللسان : «عباره النهايه : وفى حديث عمر بن عبد العزيز».

٢- وهو قول أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

الأمّه ، وانقضت به عدّه الحرّه» أى إذا قلب وردّ فى الخلق الرابع ، وهو المضغه ؛ لأنه أوّلا تراب ثم نطفه ثم علقه ثم مضغه.

وفى قصيد كعب :

زالوا فما زال أنكاس ولا كشف

الْأَنْكَاسُ : جمع نِكْس ، بالكسر ، وهو الرجل الضّعيف.

نكش

(نكش) (ه) فى حديث علىّ «ذكره رجل فقال : عنده شجاعه ما تُنْكَشُ» أى ما تستخرج ولا تنزف ؛ لأنها بعيده الغايه ، يقال : هذه بئر ما تنكش : أى ما تنزح.

نكص

(نكص) - فى حديث علىّ وصفّين «قدّم للوثبه يدا ، وأخّر للنّكوص رجلا» النُّكوُصُ : الرّجوع إلى وراء ، وهو القهقرى. نَكَصَ يَنْكُصُ فهو نَاكِصٌ. وقد تكرّر فى الحديث.

نكف

(نكف) (ه) فيه «أنه سئل عن قول : سبحان الله ، فقال : إِنْكَافُ الله من كلّ سوء» أى تنزيهه وتقديسه. يقال : نَكِفْتُ (١) من الشيء واسْتَنْكَفْتُ منه : أى أَنِفْتُ منه. وأَنْكَفْتُهُ : أى نزّهته عمّا يُسْتَنْكَفُ.

(ه) وفى حديث علىّ «جعل يضرب بالمعول حتى عرق جبينه وانْتَكَفَ العرق عن جبينه» أى مسحه ونحّاه. يقال : نَكَفْتُ الدمع وانْتَكَفْتُهُ ، إذا نحيّته بإصبعك من خدّك.

(ه) وفى حديث حنين «قد جاء جيش لا يكتّ ولا يُنْكَفُ» أى لا يحصى ولا يبلغ آخره. وقيل : لا ينقطع آخره ، كأنه من نَكْفِ الدّمع.

نكل

(نكل) (ه) فيه «إن الله يحب النَّكَلَ على النَّكَلِ ، قيل : وما ذاك؟ قال : الرجل القوىّ المجرّب المبدىء المعيد ، على الفرس القوىّ المجرّب» النَّكَلُ بالتحريك : من التَّنْكِيلِ ، وهو المنع والتَّنْحِيَهُ عمّا يريد. يقال : رجل نَكَلٌ ونِكْلٌ ، كشبه وشبه : أى يُنَكَّلُ به أعداؤه. وقد نَكَلَ (٢) عن الأمر يَنْكُلُ ، ونَكِلَ يَنْكَلُ ، إذا امتنع.

١- من باب تعب ، ومن باب قتل ، لغه. كما ذكر صاحب المصباح.

٢- كضرب ، ونصر ، وعلم ، كما فى القاموس.

ومنه النُّكُولُ فى اليمين ، وهو الامتناع منها ، وترك الإقدام عليها.

[ه] ومنه الحديث «مضر صخره الله التى لا تُنْكَلُ» أى لا تدفع عما سلّطت عليه لثبوتها فى الأرض. يقال : أَنْكَلْتُ الرجل عن حاجته ، إذا دفعته عنها.

(س) وفى حديث ماعز «لَأَنْكُلَنَّهُ عنهنّ» أى لأمنعنّه.

(ه) وفى حديث علىّ «غير (١) نَكِلٍ فى قدم» أى بغير جبن وإحجام فى الإقدام.

وفى حديث وصال الصّوم «لو تأخّر لزدتكم ، كَالتَّنْكِيلِ لهم» أى عقوبه لهم. وقد نَكَّلَ به تنكيلا ، ونَكَّلَ به ، إذا جعله عبره لغيره. والنَّكَالُ : العقوبه التى تَنْكُلُ الناسَ عن فعل ما جعلت له جزاء.

وفيه «يؤتى بقوم فى النُّكُولِ» يعنى القيود ، الواحد : نِكْل ، بالكسر ، ويجمع أيضا على أَنْكَال ؛ لأنها يُنْكَلُ بها : أى يمنع.

نكه

(نكه) (س) فى حديث شارب الخمر «اسْتَنْكِهُوهُ» أى شمّوا نَكْهَتَهُ ورائحه فمه ، هل شرب الخمر أم لا؟

وفيه «أخاف أن تَنْكَهَ قلوبكم» هكذا جاء فى روايه. والمعروف «أن تنكره» قال بعضهم : إنّ الهاء بدل من همزه : نَكَأْتُ الجرح ، إذا قشرته ، يريد أخاف أن تَنْكَأَ قلوبكم ، وتوغر صدوركم ، فقلب الهمزه.

نكا

(نكا) (س) فيه «أو يَنْكِى لك عدوّا» يقال : نَكَيْتُ فى العدوّ أَنْكِى نِكَايَةً فأنا نَاكٍ ، إذا أكثرت فيهم الجراح والقتل ، فوهنوا لذلك ، وقد يهمز لغه فيه. يقال : نَكَأْتُ القرحه أَنْكَؤُهَا ، إذا قشرتها.

(باب النون مع الميم)

نمر

(نمر) (س) فيه «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ركوب النِّمَارِ» وفى روايه «النُّمُورُ» أى جلود النّمور ، وهى السّباع المعروفه ، واحدها : نَمِر. إنما نهى عن استعمالها لما فيها

١- فى الهروى ، والفائق ١ / ٣٨٩ : «بغير نكل» وفى الهروى : «قدم».

من الزّينه والخيلاء ، ولأنه زىّ الأعاجم ، أو لأن شعره لا يقبل الدّباغ عند أحد الأئمه إذا كان غير ذكىّ ولعلّ أكثر ما كانوا يأخذون جلود النّمور إذا ماتت ، لأن اصطيادها عسير.

(س) ومنه حديث أبى أيوب «أنه أتى بدابّه سرجها نمور ، فنزع الصُّفّه» يعنى [الميثره ، فقيل (١) : الجديات نمور ، يعنى](٢) البداد. فقال : إنما ينهى عن الصّفّه».

وفى حديث الحديبيه «قد لبسوا لكك جلود النّمور» هو كنايه عن شدّه الحقد والغضب ، تشبيها بأخلاق النّمر وشراسته.

(ه) وفيه «فجاءه قوم مجتابى (٣) النّمار» كلّ شمله مخطّطه من مآزر الأعراب فهى نمره ، وجمعها : نمار ، كأنها أخذت من لون النّمر ؛ لما فيها من السّواد والبياض. وهى من الصّفات الغالبه ، أراد أنه جاءه قوم لابسى أزر مخطّطه من صوف.

(ه) ومنه حديث مصعب بن عمير «أقبل إلى النبى صلى الله عليه وسلم وعليه نمره».

وحديث خبّاب «لكن حمزه لم يكن له إلّا نمره ملحاء» وقد تكرر ذكرها فى الحديث ، مفرده ومجموعه.

وفى حديث الحج «حتى أتى نَمِرَهَ» هو الجبل الذى عليه أنصاب الحرم بعرفات.

وفى حديث أبى ذر «الحمد لله الذى أطعمنا الخمير وسقانا النَّمِيرَ» الماء النّمير : النّاجع فى الرّىّ.

ومنه حديث معاويه «خبز خمير وماء نَمِيرٌ».

نمرق

(نمرق) (س) فيه «اشتريت نُمْرُقَه» أى وساده ، وهى بضم النون والراء وبكسرهما ، وبغير هاء ، وجمعها : نَمَارِقُ.

ومنه حديث هند يوم أحد :

نحن بنات طارق

نمشى على النَّمَارِقِ.

١- فى الأصل : «فقال» والتصحيح من النسخه ٥١٧ ، واللسان ، ومما سبق فى ماده (جدا).

٢- ساقط من ا.

٣- نصب على الحاليه من «قوم» الموصوفه. وانظر صحيح مسلم (باب الحث على الصدقه من كتاب الزكاه ص ٧٠٥). وفيه : «فجاءه قوم حفاه عراه مجتابى النّمار ...

نمس

(نمس) (ه) فی حدیث المبعث «إنه لیأتیه النَّامُوسُ الأکبرُ» النَّامُوسُ : صاحب سرّ الملک.

[وهو خاصّه الذی یطلعه علی ما یطویه عن غیره من سرائره](۱).

وقیل : النَّامُوسُ : صاحب سرّ الخیر ، والجاسوس : صاحب سرّ الشّرّ ، وأراد به جبریل علیه السلام ، لأنّ الله تعالی خصّه بالوحی والغیب اللّذین لا یطّلع علیهما غیره.

ومنه حدیث ورقه «لئن کان ما تقولین حقّا لیأتیه (۲) الناموس الذی کان یأتی موسی علیه السلام».

(س) وفی حدیث سعد «أسد فی ناموسته» النَّامُوسُ : مَکْمَنُ الصّیّاد ، فشبّه به موضع الأسد. والنَّامُوسُ : المکر والخداع. والتَّنْمِیسُ : التّلبیس.

نمش

(نمش) (س) فیه «فعرفنا نَمَشَ أیدیهم فی العذوق» النَّمَشُ ، بفتح المیم وسکونها : الأثر : أی أثر أیدیهم فیها. وأصل النَّمَشِ : نقط بیض وسود فی اللّون. وثور نَمِشٌ ، بکسر المیم.

نمص

(نمص) (ه) فیه «أنه لعن النَّامِصَهَ والْمُتَنَمِّصَهَ» النَّامِصَهُ : التی تنتف الشّعر من وجهها. والْمُتَنَمِّصَهُ : التی تأمر من یفعل بها ذلک.

وبعضهم یرویه «الْمُنْتَمِصَهُ» بتقدیم النون علی التاء. ومنه قیل للمنقاش : مِنْمَاص.

نمط

(نمط) (ه) فی حدیث علیّ «خیر هذه الأمّه النَّمَطُ الأوسط» النَّمَطُ : الطریقه من الطّرائق ، والضّرب من الضّروب. یقال : لیس هذا من ذلک النّمط : أی من ذلک الضّرب. والنَّمَطُ : الجماعه من الناس أمرهم واحد. کره علیّ الغلوّ والتّقصیر فی الدّین.

وفی حدیث ابن عمر «أنه کان یجلّل بُدْنَهُ الْأَنْمَاطَ» هی ضرب من البسط له خمل رقیق ، واحدها : نَمَطٌ.

۱- ساقط من او الهروی ، ونسختین أخریین من النهایه ، برقمی ۵۱۷ ، ۵۹۰. وهو فی الأصل ، والفائق ۱ / ۱۶۴ وفیه : «خاصّته».

۲- فی الأصل : «لیأتینه» وأثبت ما فی ا ، واللسان ، والصحاح ، والفائق ۱ / ۱۶۳.

ومنه حديث جابر «وأنّى لنا أنماط؟».

نمل

(نمل) - فيه «لا رقيه إلا فى ثلاث : النَّمْلَةِ والحمه والنّفس» النَّمْلَةُ : قروح تخرج فى الجنب.

(س ه) ومنه الحديث «قال للشّفّاء : علّمى حفصه رقيه النَّمْلَةِ» قيل : إن هذا من لغز الكلام ومزاحه ، كقوله للعجوز : «لا تدخل العجز الجنه» وذلك أن رقيه النمله شيء كانت تستعمله النساء ، يعلم كلّ من سمعه أنه كلام لا يضرّ ولا ينفع.

ورقيه النمله التى كانت تعرف بينهنّ أن يقال : العروس تحتفل وتختضب وتكتحل ، وكلّ شيء تفتعل ، غير ألّا تعصى الرجل.

ويروى عوض تحتفل «تنتعل» ، وعوض تختضب «تقتال» ، فأراد صلى الله عليه وسلم بهذا المقال تأنيب حفصه ؛ لأنه ألقى إليها سرّا فأفشته.

(ه) وفيه «أنه نهى عن قتل أربع من الدّوابّ ، منها النَّمْلَةُ» قيل : إنما نهى عنها لأنها قليله الأذى. وقيل : أراد نوعا منه خاصّا ، وهو الكبار ذوات الأرجل الطّوال. قال الحربى : النّمل (١) : ما كان له (٢) قوائم ، فأمّا الصّغار فهو (٣) الذَّرُّ.

(س) وفيه «نَمِلٌ بالأصابع» أى كثير العبث بها. يقال : رجل نَمِلُ الأصابع : أى خفيفها فى العمل.

نمم

(نمم) - قد تكرر فيه ذكر «النَّمِيمَةِ» وهى نقل الحديث من قوم إلى قوم ، على جهه الإفساد والشّرّ. وقد نَمَ الحديث يَنِمُّهُ ويَنُمُّهُ نَمّاً فهو نَمَّامٌ ، والاسم النَّمِيمَهُ ، ونَمَ الحديثُ ، إذا ظهر ، فهو متعدّ ولازم.

نمنم

(نمنم) (س) فى حديث سويد بن غفله (٤) «أنه أتى بناقه مُنَمْنَمَه» أى سمينه ملتفّه. والنّبت الْمُنَمْنَم : الملتفّ المجتمع.

١- فى الهروى : «النمله»

٢- فى الهروى : «لها»

٣- فى الهروى : «فهى».

٤- فى الأصل ، وا : «عفله» بالمهمله. وهو خطأ ، صوابه بالمعجمه من أسد الغابه ٢ / ٣٧٩ والإصابه ٣ / ١٥٢.

نما

(نما) (ه) فيه «ليس بالكاذب من أصلح بين الناس ، فقال خيرا أو نَمى خيرا» يقال : نَمَيْتُ الحديث أَنْمِيهِ ، إذا بلّغته على وجه الإصلاح وطلب الخير ، فإذا بلّغته على وجه الإفساد والنّميمه ، قلت : نَمَّيْتُهُ ، بالتشديد. هكذا قال أبو عبيد وابن قتيبه وغيرهما من العلماء.

وقال الحربى : نَمَّى مشدّده. وأكثر المحدّثين يقولونها مخففه. وهذا لا يجوز ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يلحن. ومن خفّف لزمه أن يقول : خير ، بالرفع. وهذا ليس بشىء ، فإنه ينتصب بنمى ، كما انتصب بقال ، وكلاهما على زعمه لازمان ، وإنّما نَمى متعدّ. يقال : نَمَيْتُ الحديثَ : أى رفعته وأبلغته.

[ه] وفيه «لا تمثّلوا بناميه الله» النَّامِيَهُ : الخلق ، من نَمى الشىء يَنْمِى ويَنْمُو ، إذا زاد وارتفع.

(س) ومنه الحديث «يَنْمِى صعدا» أى يرتفع ويزيد صعودا.

(ه) ومنه الحديث «أن رجلا أراد الخروج إلى تبوك ، فقالت له أمّه ، أو امرأته : كيف بالودىّ؟ فقال : الغزو أَنْمى للودىّ» أى ينميه الله للغازى ، ويحسن خلافته عليه.

ومنه حديث معاويه «لبعت الفانيه واشتريت النَّامِيَهَ» أى لبعت الهرمه من الإبل ، واشتريت الفتيه منها.

(ه) وفيه «كُلْ ما أصميت ودع ما أَنْمَيْتَ» الْإِنْمَاءُ : أن ترمى الصيد فيغيب عنك فيموت ولا تراه. يقال : أَنْمَيْتُ الرّميّه فَنَمَتْ تَنْمِى ، إذا غابت ثم ماتت. وإنما نهى عنها ، لأنك لا تدرى هل ماتت برميك أو بشىء غيره.

وفيه «من ادّعى إلى غير أبيه أو انْتَمى إلى غير مواليه» أى انتسب إليهم ومال ، وصار معروفا بهم. يقال : نَمَيْتُ الرجل إلى أبيه نَمْياً : نسبته إليه ، وانتمى هو.

(ه) وفى حديث ابن عبد العزيز «أنه طلب من امرأته نُمَّيَّةً أو نَمَامِيَ ، ليشترى به عنبا ، فلم يجدها» النُّمَّيَّةُ : الفلس ، وجمعها : نَمَامِيُ ، كذرّيّه وذراريّ.

قال الجوهرى : النُّمَّىُ (١) : الفلس ، بالرّوميّه. وقيل (٢) : الدرهم الذى فيه رصاص أو نحاس ، الواحده : نُمَّيَّه.

١- الصحاح (نمم) وفيه زياده : «بالضم».

٢- القائل هو أبو عبيد ، كما صرح به فى الصحاح.

(باب النون مع الواو)

نوأ

(نوأ) (ه) فيه «ثلاث من أمر الجاهليّه : الطّعن فى الأنساب ، والنّياحه ، والْأَنْوَاءُ» قد تكرر ذكر «النَّوْءِ والأنواء» فى الحديث.

ومنه الحديث «مطرنا بنوء كذا».

وحديث عمر «كم بقى من نَوْءِ الثّريّا» والأنواء : هى ثمان وعشرون منزله ، ينزل القمر كلّ ليله فى منزله منها. ومنه قوله تعالى (وَالْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ) ويسقط فى الغرب كلّ ثلاث عشره ليله منزله مع طلوع الفجر ، وتطلع أخرى مقابلها ذلك الوقت فى الشرق ، فتنقضى جميعها مع انقضاء السّنه. وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزله وطلوع رقيبها يكون مطر ، وينسبونه إليها ، فيقولون : مطرنا بنوء كذا.

وإنما سمّى نوءا ؛ لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب نَاءَ الطالع بالمشرق ، يَنُوءُ نَوْءاً : أى نهض وطلع.

وقيل : أراد بِالنَّوْءِ الغروب ، وهو من الأضداد.

قال أبو عبيد : لم نسمع فى النّوء أنه السّقوط إلا فى هذا الموضع.

وإنما غلّظ النبىّ صلى الله عليه وسلم فى أمر الأنواء لأنّ العرب كانت تنسب المطر إليها. فأما من جعل المطر من فعل الله تعالى ، وأراد بقوله : «مطرنا بنوء كذا» أى فى وقت كذا ، وهو هذا النّوء الفلانى ، فإنّ ذلك جائز : أى أنّ الله قد أجرى العاده أن يأتى المطر فى هذه الأوقات.

(س) وفى حديث عثمان «أنه قال للمرأه التى ملّكت أمرها فطلّقت زوجها ، فقالت : أنت طالق ، فقال عثمان : إنّ الله خطّأ نوءها ، ألا طلّقت نفسها؟» قيل : هو دعاء عليها ، كما يقال : لا سقاه الله الغيث ، وأراد بالنّوء الذى يجىء فيه المطر.

قال الحربى : وهذا لا يشبه الدعاء ، إنما هو خبر. والذى يشبه أن يكون دعاء :

حديث ابن عباس «خطّأ الله نوءها» والمعنى فيهما : لو طلّقت نفسها لوقع الطّلاق.

فحيث طلّقت زوجها لم يقع ، فكانت كمن يخطئه النّوء فلا يمطر.

(س) وفى حديث الذى قتل تسعا وتسعين نفسا «فَنَاءَ بصدره» أى نهض. ويحتمل أنه بمعنى نَأَى : أى بعد. يقال : نَاءَ ونأى بمعنى.

(س) ومنه الحديث «لا تزال طائفه من أمتى ظاهرين على من نَاوَأَهُمْ» أى ناهضهم وعاداهم. يقال : نَاوَأْتُ الرجل نِوَاءً ومُنَاوَأَةً ، إذا عاديته. وأصله من نَاءَ إليك ونُؤْتَ إليه ، إذا نهضتما.

(ه) ومنه حديث الخيل «ورجل ربطها فخرا ورياء ونِوَاءً لأهل الإسلام» أى معاداه لهم.

نوب

(نوب) (س) فى حديث خيبر «قسمها نصفين : نصفا لِنَوَائِبِهِ وحاجاته ، ونصفا بين المسلمين» النَّوَائِبُ : جمع نَائِبَه ، وهى ما ينوب الإنسان : أى ينزل به من المهمّات والحوادث. وقد نَابَهُ يَنُوبُهُ نَوْباً ، وانْتَابَهُ ، إذا قصده مرّه بعد مرّه.

ومنه حديث الدعاء «يا أرحم من انْتَابَهُ المسترحمون».

وحديث صلاه الجمعه «كان الناس يَنْتَابُونَ الجمعه من منازلهم».

(س) ومنه الحديث «احتاطوا لأهل الأموال فى النَّائِبَهِ والواطئه» أى الأضياف الذين ينوبونهم.

وفى حديث الدعاء «وإليك أَنَبْتُ» الْإِنَابَهُ : الرجوع إلى الله بالتّوبه يقال : أَنَابَ يُنِيبُ إِنَابَهً فهو مُنِيبٌ ، إذا أقبل ورجع. وقد تكرر فى الحديث.

نوت

(نوت) - فى حديث علىّ «كأنه قلع دارىّ عنجه نُوتِيَّه» النُّوتِىُ : الملّاح الذى يدبّر السفينه فى البحر. وقد نَاتَ يَنُوتُ نَوْتاً ، إذا تمايل من النّعاس ، كأنّ النُّوتِىُ : الملّاح الذى يدبّر السفينه فى البحر. وقد نات ينوت نوتا ، إذا تمايل من النّعاس ، كأنّ النوتىّ يميل السفينه من جانب إلى جانب.

(س) ومنه حديث ابن عباس فى قوله تعالى : (تَرى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ) أنهم كانوا نَوَّاتِينَ» أى ملّاحين. تفسيره فى الحديث.

نوح

(نوح) (س) فى حديث ابن سلام «لقد قلت القول العظيم يوم القيامه ، فى الخليفه

من بعد نُوحٍ» قيل : أراد بنوح عُمَرَ ، وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم استشار أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فى أسارى بدر ، فأشار عليه أبو بكر بالمنّ عليهم ، وأشار عليه عمر بقتلهم ، فأقبل النبى صلى الله عليه وسلم على أبى بكر وقال : «إن إبراهيم كان ألين فى الله من الدّهن باللّبن (١)» وأقبل على عمر فقال : «إن نوحا كان أشدّ فى الله من الحجر» فشبّه أبا بكر بإبراهيم حين قال «فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى وَمَنْ عَصانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» وشبّه عمر بنوح ، حين قال : «لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً».

وأراد ابن سلام أن عثمان خليفه عمر الذى شبّه بنوح ، وأراد بيوم القيامه يوم الجمعه ، لأنّ ذلك القول كان فيه.

وعن كعب أنه رأى رجلا- يظلم رجلا- يوم الجمعه ، فقال : ويحك ، تظلم رجلا- يوم القيامه! والقيامه تقوم يوم الجمعه. وقيل : أراد أنّ هذا القول جزاؤه عظيم يوم القيامه.

نود

(نود) (س) فيه «لا- تكونوا مثل اليهود ، إذا نشروا التّوراه نَادُوا» يقال : نَادَ يَنُودُ ، إذا حرّك رأسه وأكتافه. ونَادَ من النّعاس نَوْداً ، إذا تمايل.

نور

(نور) - فى أسماء الله تعالى «النُّورُ» هو الذى يبصر بنوره ذو العمايه ، ويرشد بهداه ذو الغوايه. وقيل : هو الظاهر الذى به كلّ ظهور. فالظاهر فى نفسه المظهر لغيره يسمّى نُوراً.

وفى حديث أبى ذر «قال له ابن شقيق : لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أسأله : هل رأيت ربّك؟ فقال : قد سألته ، فقال : نور أنّى أراه؟» أى هو نور كيف أراه (٢).

سئل أحمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال : ما زلت (٣) منكرا له ، وما أدرى ما وجهه.

وقال ابن خزيمه : فى القلب من صحّه هذا الخبر شىء ، فإنّ ابن شقيق لم يكن يثبت أباذر.

وقال بعض أهل العلم : النّور جسم وعرض ، والبارى جلّ وعزّ ليس بجسم ولا عرض ، وإنما

١- فى اللسان : «اللّين».

٢- انظر النووى على مسلم (باب ما جاء فى رؤيه الله عزوجل ، من كتاب الإيمان).

٣- فى اللسان : «ما رأيت».

المراد أن حجابه النّور. وكذا روى فى حديث أبى موسى. والمعنى : كيف أراه وحجابه النّور : أى إن النّور يمنع من رؤيته.

وفى حديث الدعاء «اللهم اجعل فى قلبى نُوراً» وباقى أعضائه (١). أراد ضياء الحقّ وبيانه ، كأنه قال : اللهمّ استعمل هذه الأعضاء منّى فى الحقّ. واجعل تصرّفى وتقلّبى فيها على سبيل الصواب والخير.

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «أَنْوَرُ المتجرّد» أى نيّر لون الجسم. يقال للحسن المشرق اللّون : أَنْوَر ، وهو أفعل من النور. يقال : نَارَ فهو نَيِّرٌ ، وأَنَارَ فهو مُنِيرٌ.

وفى حديث مواقيت الصلاه «أنه نَوَّرَ بالفجر» أى صلّاها وقد استنار الأفق كثيرا.

(ه) وفى حديث علىّ «نائرات الأحكام ، ومنيرات الإسلام» النَّائِرَاتُ : الواضحات البيّنات ، والْمُنِيرَات كذلك. فالأولى من نار ، والثانيه من أنار ، وأنار لازم ومتعدّ.

(ه) ومنه الحديث «فرض عمر للجدّ ثم أَنَارَهَا زيد بن ثابت» أى أوضحها وبيّنها.

(ه) وفيه «لا تستضيئوا بِنَارِ المشركين» أراد بالنار هاهنا (٢) الرأى : أى لا تشاوروهم. فجعل الرأى مثلا للضّوء عند الحيره.

(ه) وفيه «أنا برىء من كل مسلم مع مشرك ، قيل : لِمَ يا رسولَ الله؟ قال : لا ترااى ناراهما» أى لا تجتمعان بحيث تكون نار أحدهما مقابل نار الآخر.

وقيل : هو من سمه الإبل بالنار. وقد تقدّم مشروحا فى حرف الراء.

(ه) ومنه حديث صعصعه بن ناجيه جدّ الفرزدق «قال : وما ناراهما (٣)؟» أى ما سمتهما التى وسمتا بها ، يعنى ناقتيه الضالّتين ، فسمّيت السّمه نارا لأنها تكوى بالنار ، والسّمه : العلامه.

(س) وفيه «الناس شركاء فى ثلاثه : الماء والكلأ والنار» أراد : ليس لصاحب النار

١- انظر صحيح مسلم (باب الدعاء فى صلاه الليل ، من كتاب صلاه المسافرين وقصرها) ص ٥٣٠.

٢- هذا شرح ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى.

٣- فى الهروى ، والفائق ٣ / ١٣٣ : «وما نارهما».

أن يمنع من أراد أن يستضىء منها أو يقتبس.

وقيل : أراد بالنار الحجاره التى تورى النار : أى لا يمنع أحد أن يأخذ منها.

وفى حديث الإزار «وما كان أسفل من ذلك فهو فى النار» معناه أنّ ما دون الكعبين من قدم صاحب الإزار المسبل فى النار ، عقوبه له على فعله.

وقيل : معناه أنّ صنيعه ذلك وفعله فى النار : أى أنه معدود محسوب من أفعال أهل النار.

وفيه «أنه قال لعشره أنفس فيهم سمره : آخركم يموت فى النار» فكان سمره آخر العشره موتا. قيل : إنّ سمره أصابه كزاز شديد ، فكان لا يكاد يدفأ ، فأمر بقدر عظيمه فملئت ماء ، وأوقد تحتها ، واتّخذ فوقها مجلسا ، وكان يصعد إليه بخارها فيدفئه ، فبينا هو كذلك خسفت به فحصل فى النار ، فذلك الذى قال له. والله أعلم.

(س) وفى حديث أبى هريره «العجماء جبار ، والنار جبار» قيل : هى النار يوقدها الرجل فى ملكه ، فتطيّرها الريح إلى مال غيره فيحترق ولا يملك ردّها ، فتكون هدرا.

وقيل : الحديث غلط فيه عبد الرزّاق ، وقد تابعه عبد الملك الصّنعانى.

وقيل : هو تصحيف «البئر» ، فإنّ أهل اليمن يميلون النار فتنكسر النون ، فسمعه بعضهم على الإماله فكتبه بالياء فقرأوه مصحّفا بالباء.

والبئر هى التى يحفرها الرجل فى ملكه أو فى موات ، فيقع فيها إنسان فيهلك ، فهو هدر.

قال الخطابى : لم أزل أسمع أصحاب الحديث يقولون : غلط فيه عبد الرزّاق حتى وجدته لأبى داود (١) من طريق أخرى.

وفيه «فإنّ تحت البحر نارا وتحت النار بحرا» هذا تفخيم لأمر البحر وتعظيم لشأنه ، وأنّ الآفه تسرع إلى راكبه فى غالب الأمر ، كما يسرع الهلاك من النار لمن لابسها ودنا منها.

وفى حديث سجن جهنم «فتعلوهم نار الأنيار» لم أجده مشروحا ، ولكن هكذا يروى ، فإن صحّت الروايه فيحتمل أن يكون معناه نار النّيران ، فجمع النار على أَنْيَارٍ ، وأصلها : أَنْوَارٌ ، لأنها

١- انظر سنن أبى داود (باب فى الدابه تنفح برجلها ، من كتاب الديات) ٢ / ١٦٧.

من الواو ، كما جاء فى ريح وعيد : أرياح وأعياد ، من الواو. والله أعلم.

(س) وفيه «كانت بينهم نَائِرَةٌ» أى فتنه حادثه وعداوه. ونار الحرب ونَائِرَتُهَا : شرّها وهيجها.

(س) وفى صفه ناقه صالح عليه السلام «هى أَنْوَرُ من أن تحلب» أى أنفر. والنَّوَارُ : النّفار. ونُرْتُهُ وأَنَرْتُهُ : نفّرته. وامرأه نَوَارٌ : نافره عن الشّرّ والقبيح.

(ه) وفى حديث خزيمه «لمّا نزل تحت الشجره أَنْوَرَتْ» أى حسنت خضرتها ، من الإناره.

وقيل : إنها أطلعت نَوْرَهَا ، وهو زهرها. يقال : نَوَّرْتُ الشجره وأَنَارَتْ. فأمّا أنورت فعلى الأصل.

(ه) وفيه «لعن الله من غيّر مَنَارَ الأرض» الْمَنَارُ : جمع مَنَارَه ، وهى العلامه تجعل بين الحدّين. ومَنَارُ الحرم : أعلامه التى ضربها الخليل عليه السلام على أقطاره ونواحيه. والميم زائده.

ومنه حديث أبى هريره «إنّ للإسلام صوى ومَنَاراً» أى علامات وشرائع يعرف بها.

نوز

(نوز) (ه) فى حديث عمر «أتاه رجل من مُزَيْنَهَ عام الرّماده يشكو إليه سوء الحال ، فأعطاه ثلاثه أنياب وقال : سر ، فإذا قدمت فانحر ناقه ، ولا تكثر فى أوّل ما تطعمهم ونَوِّزْ» قال شمر : قال القعنبى : أى قلّل. قال : ولم أسمعها إلّا له. وهو ثقه.

نوس

(نوس) (ه) فى حديث أم زرع «أناس من حلى أذنىّ» كلّ شىء يتحرّك متدلّيا فقد نَاسَ يَنُوسُ نَوْساً ، وأَنَاسَهُ غيره ، تريد أنه حلّاها قرطه وشنوفا تَنُوسُ بأذنيها.

وفى حديث عمر «مرّ عليه رجل وعليه إزار يجرّه ، فقطع ما فوق الكعبين ، فكأنّى أنظر إلى الخيوط نَائِسَهً على كعبيه» أى متدلّيه متحرّكه.

(ه) ومنه حديث العباس «وضفيرتاه تَنُوسَانِ على رأسه».

(س) وفى حديث ابن عمر «دخلت على حفصه ونَوْسَاتُهَا تنطف» أى ذوائبها تقطر ماء. فسمّى الذّوائب نَوْسَاتٍ ؛ لأنها تتحرّك كثيرا.

نوش

(نوش) (س) فيه «يقول الله : يا محمّد نَوِّشِ العلماء اليوم فى ضيافتى» التَّنْوِيشُ : للدّعوه : الوعد وتقدمته. قاله أبو موسى.

وفى حديث علىّ ، وسئل عن الوصيّه فقال : «الوصيّه نَوْشٌ بالمعروف» أى يتناول الموصى الموصى له بشىء ، من غير أن يجحف بماله. وقد نَاشَهُ يَنُوشُهُ نَوْشاً ، إذا تناوله وأخذه.

ومنه حديث قتيله أخت النضر بن الحارث :

ظلّت سيوف بنى أبيه تنوشه

لله أرحام هناك تشقّق

أى تتناوله وتأخذه.

(س) ومنه حديث قيس بن عاصم «كنت أُنَاوِشُهُمْ وأهاوشهم فى الجاهليه» أى أقاتلهم. والْمُنَاوَشَهُ فى القتال : تدانى الفريقين ، وأخذ بعضهم بعضا.

وحديث عبد الملك «لمّا أراد الخروج إلى مصعب بن الزّبير نَاشَتْ به امرأته وبكت فبكت جواريها» أى تعلّقت به.

وفى حديث عائشه تصف أباها «فَانْتَاشَ الدّين بنعشه» أى استدركه واستنقذه وتناوله ، وأخذه من مهواته ، وقد يهمز ، من النَّئِيشِ وهو حركه فى إبطاء. يقال : نَأَشْتُ الأمر أَنْأَشُهُ نَأْشاً فَانْتَأَشَ. والأول الوجه

نوط

(نوط) (ه) فيه «أهدوا له نَوْطاً من تعضوض» النَّوْطُ : الجلّه الصغيره التى يكون فيها التّمر.

ومنه حديث وفد عبد القيس «أطعمنا من بقيّه القوس الذى فى نوطك».

(ه) وفيه «اجعل لنا ذات أَنْوَاطٍ» هى اسم شجره بعينها كانت للمشركين يَنُوطُونَ بها سلاحهم : أى يعلّقونه بها ، ويعكفون حولها ، فسألوه أن يجعل لهم مثلها ، فنهاهم عن ذلك.

وأَنْوَاط : جمع نَوْطٍ ، وهو مصدر سمّى به الْمَنُوط.

(س) ومنه حديث عمر «أنه أتى بمال كثير ، فقال : إنى لأحسبكم قد أهلكتم الناس ، فقالوا : والله ما أخذناه إلّا عفوا ، بلا سوط ولا نَوْطٍ» أى بلا ضرب ولا تعليق.

ومنه حديث علىّ «المتعلّق بها كَالنَّوْطِ المذبذب» أراد ما يناط برحل الراكب من

قعب أو غيره ، فهو أبدا يتحرّك.

(س) وفيه «أرى اللّيله رجل صالح أن أبا بكر نِيطَ برسول الله صلى الله عليه وسلم» أى علّق ، يقال : نُطْتُ هذا الأمر به أَنُوطُهُ ، وقد نيط به فهو مَنُوطٌ.

وفيه «بعير له قد نيط» يقال : نِيطَ الجمل ، فهو منوط ، إذا أصابه النَّوْطُ ، وهى غدّه تصيبه فى بطنه فتقتله.

نوق

(نوق) (ه) فيه «أنّ رجلا سار معه على جمل قد نَوَّقَهُ وخيّسه» الْمُنَوَّقُ : المذلّل ، وهو من لفظ النَّاقَةِ ، كأنه أذهب شدّه ذكورته ، وجعله كالناقه المروضه المنقاده.

ومنه حديث عمران بن حصين «وهى ناقه مُنَوَّقَةٌ».

(س) وفى حديث أبى هريره «فوجد أينقه» الْأَيْنُقْ : جمع قلّه لناقه ، وأصله : أنوق ، فقلب وأبدل واوه ياء.

وقيل : هو على حذف العين وزياده الياء عوضا عنها ، فوزنه على الأوّل : أعفل ؛ لأنه قدّم العين ، وعلى الثانى : أيفل ؛ لأنه حذف العين.

نوک

(نوک) (س) فى حديث الضّحّاک «إنّ قصّاصكم نَوْكَى» أى حمقى ، جمع أَنْوَک. والنُّوکُ بالضم : الحمق.

نول

(نول) [ه] فى حديث موسى والخضر عليهما السلام «حملوهما فى السفينه بغير نَوْلٍ» أى بغير أجر ولا جعل ، وهو مصدر نَالَهُ يَنُولُهُ ، إذا أعطاه.

ومنه الحديث «ما نَوْلُ امرىء مسلم أن يقول غير الصواب ، أو أن يقول ما لا يعلم» أى ما ينبغى له وما حظّه أن يقول.

ومنه قولهم «ما نَوْلُکَ أن تفعل كذا».

نوم

(نوم) (س) فيه «أنزلت عليک كتابا تقرؤه نَائِماً ويقظان» أى تقرؤه حفظا فى كل حال عن قلبک.

وقد تقدّم مبسوطا فى حرف الغين مع السين.

(س) وفى حديث عمران بن حصين رضى الله عنه «صلّ قائما ، فإن لم تستطع فقاعدا ،

فإن لم تستطع فنائما» أراد به الاضطجاع. ويدلّ عليه الحديث الآخر «فإن لم تستطع فعلى جنب».

وقيل : نائما : تصحيف ، وإنما أراد قائما. أى بالإشاره ، كالصّلاه عند التحام القتال ، وعلى ظهر الدّابه.

وفى حديثه الآخر «من صلّى نَائِماً فله نصف أجر القاعد» قال الخطّابى (۱) : لا أعلم أنّى سمعت صلاه النائم إلّا فى هذا الحديث ، ولا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخّص فى صلاه التّطوّع نائما ، كما رخّص فيها قاعدا ، فإن صحّت هذه الروايه ، ولم يكن أحد الرّواه أدرجه فى الحديث ، وقاسه على صلاه القاعد وصلاه المريض إذا لم يقدر على القعود ، فتكون صلاه المتطوّع القادر نائما جائزه ، والله أعلم.

هكذا قال فى «معالم السّنن». وعاد قال فى «أعلام السّنّه» : كنت تأوّلت هذا الحديث فى كتاب «المعالم» على أن المراد به صلاه التطوّع ، إلّا أنّ قوله «نائما» يفسد هذا التأويل ، لأن المضطجع لا يصلّى التطوّع كما يصلى القاعد ، فرأيت الآن أنّ المراد به المريض المفترض الذى يمكنه أن يتحامل فيقعد مع مشّقه ، فجعل أجره ضعف أجره إذا صلّى نائما ، ترغيبا له فى القعود مع جواز صلاته نائما ، وكذلك جعل صلاته إذا تحامل وقام مع مشقّه ضعف صلاته إذا صلّى قاعدا مع الجواز. والله أعلم.

وفى حديث بلال والأذان «عد وقل : ألا إنّ العبد نَامَ ، ألا إنّ العبد نام» أراد بِالنَّوْمِ الغفله عن وقت الأذان. يقال : نَامَ فلان عن حاجتى ، إذا غفل عنها ولم يقم بها.

وقيل : معناه أنه قد عاد لنومه ، إذا كان عليه بعد وقت من الليل ، فأراد أن يعلم الناس بذلك ، لئلّا ينزعجوا من نومهم بسماع أذانه.

(س) وفى حديث سلمه «فَنَوَّمُوا» هو مبالغه فى ناموا.

وفى حديث حذيفه وغزوه الخندق «فلما أصبحت قال : قم يا نَوْمَانُ» هو الكثير النّوم وأكثر ما يستعمل فى النّداء.

ومنه حديث عبد الله بن جعفر «قال للحسين ورأى ناقته قائمه على زمامها بالعرج ، وكان مريضا :

۱- انظر معالم السنن ۱ / ۲۲۵.

أيّها النَّوْمُ. وظنّ أنه نائم ، وإذا هو مثبت وجعا» أراد أيّها النائم ، فوضع المصدر موضعه ، كما يقال : رجل صوم : أى صائم.

(ه) وفى حديث علىّ «أنه ذكر آخر الزّمان والفتن ، ثم قال : خير أهل ذلك الزمان كلّ مؤمن نُوَمَةٍ» النُّوَمَةُ ، بوزن الهمزه : الخامل الذّكر الذى لا يؤبه له.

وقيل : الغامض فى الناس الذى لا يعرف الشّر وأهله.

وقيل : النُّوَمَةُ بالتحريك : الكثير النّوم. وأما الخامل الذى لا يؤبه له ، فهو بالتّسكين.

ومن الأول :

(ه) حديث ابن عباس «أنه قال لعلىّ : ما النُّوَمَةُ؟ قال : الذى يسكت فى الفتنه ، فلا يبدو منه شىء».

(ه) وفى حديث علىّ «دخل علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على المنامه» هى هاهنا الدّكّان التى ينام عليها ، وفى غير هذا هى القطيفه ، والميم الأولى زائده.

وفى حديث غزوه الفتح «فما أشرف لهم يومئذ أحد إلا أَنَامُوهُ» أى قتلوه. يقال : نَامَتِ الشاه وغيرها ، إذا ماتت ، والنَّائِمَةُ : الميّته.

(ه) ومنه حديث علىّ «حثّ على قتال الخوارج فقال : إذا رأيتموهم فَأَنِيمُوهُمْ».

نون

(نون) (ه) فى حديث موسى والخضر عليهما السلام «خذ نُوناً ميّتا» أى حوتا ، وجمعه : نِينَانٌ ، وأصله : نونان ، فقلبت الواو ياء ، لكسره النون.

ومنه حديث إدام أهل الجنه «هو بالام والنُّونُ».

وحديث علىّ «يعلم اختلاف النِّينَانِ فى البحار الغامرات».

(ه) وفى حديث عثمان «أنه رأى صبيّا مليحا ، فقال : دسّموا نُونَتَهُ ؛ كى لا تصيبه العين» أى سوّدوها. وهى النّقره التى تكون فى الذّقن.

نوه

(نوه) (س) فى حديث الزبير «أنه نوّه به علىّ» أى شهّره وعرّفه.

نوا

(نوا) (ه) فى حديث عبد الرحمن بن عوف «تزوّجت امرأه من الأنصار على نَوَاهٍ من ذهب» النَّوَاهُ : اسم لخمسه دراهم ، كما قيل للأربعين : أوقيه ، وللعشرين : نشّ.

ص: ١٣١

وقيل : أراد قدر نَوَاةٍ من ذهب كان قيمتها خمسه دراهم ، ولم يكن ثمّ ذهب. وأنكره أبو عبيد.

قال الأزهرى : لفظ الحديث يدل على أنه تزوّج المرأه على ذهب قيمته خمسه دراهم ، ألا ترى : قال «نَوَاةٌ من ذهب» ولست أدرى لم أنكره أبو عبيد.

والنَّوَاةُ فى الأصل : عجمه التمره.

ومنه حديثه الآخر «أنه أودع المطعم بن عدىّ جبجبه فيها نَوًى من ذهب» أى قطع من ذهب كالنّوى ، وزن القطعه خمسه دراهم.

(س) وفى حديث عمر «أنه لقط نَوَيَاتٍ من الطريق ، فأمسكها بيده ، حتى مرّ بدار قوم فألقاها فيها وقال : تأكله داجنتهم» هى جمع قله لنواه التّمره. والنَّوَى : جمع كثره.

(ه) وفى حديث علىّ وحمزه :

* ألا يا حمز للشّرف النّواء *

النِّوَاءُ : السّمان. وقد نَوَتِ الناقه تَنْوِى فهى نَاوِيَةٌ.

وفى حديث الخيل «ورجل ربطها رياء ونِوَاءً» أى معاداه لأهل الإسلام.

وأصلها الهمز (١) ، وقد تقدّمت.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «ومن يَنْوِ الدنيا تعجزه» أى من يسع لها يخب. يقال : نَوَيْتُ الشىء ، إذا جددت فى طلبه. والنَّوَى : البُعد.

(ه) وفى حديث عروه فى المرأه البدويّه يتوفّى (٢) عنها زوجها «أنها تَنْتَوِى حيث انْتَوَى أهلها» أى تنتقل وتتحوّل.

١- فى الأصل : «الهمزه» والمثبت من ا ، واللسان.

٢- فى الأصل : «التى توفّى» والمثبت من ا ، واللسان ، والفائق ٣ / ١٣٦.

(باب النون مع الهاء)

نهب

(نهب) (س) فيه «ولا يَنْتَهِبُ نُهْبَةً ذات شرف يرفع الناس إليها أبصارهم وهو مؤمن» النَّهْبُ : الغاره والسّلب : أى لا يختلس شيئا له قيمه عاليه.

(س) ومنه الحديث «فأتى بِنَهْبٍ» أى غنيمه. يقال : نَهَبْتُ أَنْهَبُ نَهْباً.

(س) ومنه الحديث «أنه نثر شيء فى إملاك ، فلم يأخذوه ، فقال : ما لكم لا تَنْتَهِبُونَ؟ قالوا : أوليس قد نهيت عن النُّهْبَى؟ فقال : إنما نهيت عن نُهْبَى العساكر ، فَانْتَهَبُوا» النُّهْبَى : بمعنى النَّهْبِ ، كالنّحلى والنّحل ، للعطيّه. وقد يكون اسم ما يُنْهَبُ ، كالعمرى والرّقبى.

(س) ومنه حديث أبى بكر «أحرزت نَهْبِى وأبتغى النّوافل» أى قضيت ما علىّ من الوتر قبل أن أنام ، لئلّا يفوتنى ، فإن انتبهت تنفّلت بالصلاه ، والنَّهْبُ هاهنا بمعنى الْمَنْهُوبِ ، تسميه بالمصدر.

(س) ومنه شعر العباس بن مرداس :

أتجعل نهبى ونهب العبيد

بين عيينه والأقرع

عبيد مصغّر : اسم فرسه ، وجمع النّهب : نهاب ونهوب.

(س) ومنه شعر العباس أيضا :

كانت نهابا تلافيتها

بكرّى على المهر بالأجرع

نهبر

(نهبر) (س) فيه «لا تتزوّجنّ نَهْبَرَةً» أى طويله مهزوله.

وقيل : هى التى أشرفت على الهلاك ، من النَّهَابِرِ : المهالك. وأصلها : حبال من رمل صعبه المرتقى.

(ه) ومنه الحديث «من أصاب مالا من نهاوش (١) أذهبه الله فى نَهَابِرَ» أى فى مهالك

۱- فی ا ، والهروی : «مهاوش» والمثبت فی الأصل ، واللسان. وهما روایتان. انظر (نهش) و (هوش).

وأمور متبدّده. يقال : غشيت بى النَّهَابِيرُ : أى حملتنى على أمور شديده صعبه ، وواحد النّهابير : نُهْبُورٌ. والنَّهَابِرُ مقصور منه ، وكأنّ واحده نَهْبَرْ.

(ه) ومنه حديث عمرو بن العاص «أنه قال لعثمان : ركبت بهذه الأمّه نَهَابِيرَ من الأمور فركبوها منك ، وملت بهم ، فمالوا بك ، اعدل أو اعتزل».

نهت

(نهت) (ه) فيه «أريت الشّيطان ، فرأيته يَنْهِتُ كما يَنْهِتُ القرد» أى يصوّت. والنَّهِيتُ : صوت يخرج من الصّدر شبيه بالزّحير.

نهج

(نهج) (ه) فى حديث قدوم المستضعفين بمكه «فَنَهِجَ بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قضى» النَّهْجُ بالتحريك ، والنَّهِيجُ : الرّبو وتواتر النّفس من شدّه الحركه أو فعل متعب. وقد نَهِجَ بالكسر يَنْهَجُ ، وأَنْهَجَهُ غيره ، وأَنْهَجْتُ الدابّه ، إذا سرت عليها حتى انبهرت.

ومنه الحديث «أنه رأى رجلا يَنْهَجُ» أى يربو من السّمن ويلهث.

(ه) ومنه حديث عمر «فضربه حتى أُنْهِجَ» أى وقع عليه الرّبو ، يعنى عمر.

(ه) ومنه حديث عائشه «فقادنى وإنى لَأَنْهَجُ» وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث العباس «لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تركّكم على طريق ناهجه»

أى واضحه بيّنه. وقد نَهَجَ الأمرُ وأَنْهَجَ ، إذا وضح. والنَّهْجُ : الطريق المستقيم.

(س) وفى شعر مازن :

حتى آذن الجسم بالنّهج

أى بالبلى وقد نَهِجَ الثّوب والجسم ، وأَنْهَجَ ، إذا بلى ، وأَنْهَجَهُ البلى ، إذا أخلقه.

نهد

(نهد) (ه) فيه «أنه كان يَنْهَدُ إلى عدوّه حين تزول الشمس» أى ينهض. ونَهَدَ القوم لعدوّهم ، إذا صمدوا له وشرعوا فى قتاله.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أنه دخل المسجد فَنَهَدَ الناس يسألونه» أى نهضوا.

(س) ومنه حديث هوازن «ولا ثديها بِنَاهِدٍ» أى مرتفع. يقال : نَهَدَ الثّدى ، إذا ارتفع عن الصدر ، وصار له حجم.

(ه) وفى حديث دار النّدوه وإبليس «نأخذ من كلّ قبيله شابّا نَهْداً» أى قويّا ضخما.

ومنه حديث الأعرابى :

يا خير من يمشى بنعل فرد

وهبه (۱) لنهده ونهد

النَّهْدُ : الفرس الضّخم القوىّ ، والأنثى : نَهْدَةٌ.

(ه) وفى حديث الحسن «أخرجوا نِهْدَكُمْ ، فإنه أعظم للبركه وأحسن لأخلاقكم» النِّهْدُ ، بالكسر : ما تخرجه الرّفقه عند الْمُنَاهَدَهِ إلى العدوّ ، وهو أن يقسموا نفقتهم بينهم بالسّويّه حتى لا يتغابنوا ، ولا يكون لأحدهم على الآخر فضل ومنّه.

نهر

(نهر) - فيه «أَنْهِرُوا الدّم بما شئتم إلا الظّفر والسنّ».

(ه) وفى حديث آخر «ما أَنْهَرَ الدّم فكل» الْإِنْهَارُ : الإساله والصّبّ بكثره ، شبّه خروج الدّم من موضع الذّبح بجرى الماء فى النَّهْرِ. وإنما نهى عن السنّ والظّفر ؛ لأنّ من تعرّض للذّبح بهما خنق المذبوح ، ولم يقطع حلقه.

وفيه «نَهْرَانِ مؤمنان ونهران كافران ، فالمؤمنان : النّيل والفرات ، والكافران : دجله ونهر بلخ». وقد تقدّم معنى الحديث فى الهمزه.

(ه) وفى حديث ابن أنيس «فأتوا مَنْهَراً فاختبأوا فيه» وقد تقدّم هو وغيره فى الميم.

نهز

(نهز) (ه) فيه «أنّ رجلا اشترى من مال يتامى خمرا ، فلما نزل التحريم أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم فعرّفه ، فقال : أهرقها ، وكان المال نَهْزَ عشره آلاف» أى قربها. وهو من نَاهَزَ الصبىُّ البلوغَ ، إذا داناه. وحقيقته : كان ذا نَهْزٍ.

(س) ومنه حديث ابن عباس «وقد نَاهَزْتُ الاحتلام» والنُّهْزَهُ : الفرصه. وانْتَهَزْتُهَا : اغتنمتها. وفلان نُهْزَهُ المختلس.

۱- انظر ماده (فرد).

(ه) ومنه حديث أبى الدّحداح.

وانْتَهَزَ الحقّ (۱) إذا الحقّ وضح

أى قبله وأسرع إلى تناوله.

وحديث أبى الأسود «وإن دعى انْتَهَزَ».

(س) وحديث عمر «أتاه الجارود وابن سيّار يَتَنَاهَزَانِ إماره» أى يتبادران إلى طلبها وتناولها.

(س) وحديث أبى هريره «سيجد أحدكم امرأته قد ملأت عكمها من وبر الإبل ، فَلْيُنَاهِزْهَا ، وليقتطع ، وليرسل إلى جاره الذى لا وبر له» أى يبادرها ويسابقها إليه.

(س) وفيه «من توضّأ ثم خرج إلى المسجد لا ينهزه إلّا الصّلاه غفر له ما خلا من ذنبه» النَّهْزُ : الدّفع. يقال : نَهَزْتُ الرجل أَنْهَزُهُ ، إذا دفعته ، ونَهَزَ رأسه ، إذا حرّكه.

(ه) ومنه حديث عمر «من أتى هذا البيت ولا يَنْهَزُهُ إليه غيره رجع وقد غفر له» يريد أنه من خرج إلى المسجد أو حجّ ، ولم ينو بخروجه غير الصلاه والحجّ من أمور الدّنيا.

(س) ومنه الحديث «أنه نَهَزَ راحلته» أى دفعها فى السّير.

(ه) ومنه حديث عطاء «أو مصدور ينهز قيحا» أى يقذفه. يقال : نَهَزَ الرجل ، إذا مدّ عنقه وناء بصدره ليتهوّع. والمصدور : الذى بصدره وجع.

نهس

(نهس) (ه س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان مَنْهُوسَ الكعبين (۲)» أى لحمهما قليل. والنَّهْسُ : أخذ اللّحم بأطراف الأسنان. والنّهش : الأخذ بجميعها.

ويروى «مَنْهُوس القدمين» وبالشين أيضا.

(س) ومنه الحديث «أنه أخذ عظما فَنَهَسَ ما عليه من اللّحم» أى أخذه بفيه. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفى حديث زيد بن ثابت «رأى شرحبيل وقد صاد نُهَساً بالأسواف» النُّهَسُ :

۱- فى الهروى : «الحظّ» ولم ينشد المصراع كله.

٢- أخرجه الهروى فى (نهش) «منهوش القدمين» قال : «وروى «منهوس العقبين» بالسين غير معجمه ، أى قليل لحمها».

طائر يشبه الصّرد ، يديم تحريك رأسه وذنبه ، يصطاد العصافير ويأوى إلى المقابر.

والأسواف : موضع بالمدينه.

نهش

(نهش) س [ه] فيه «لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الْمُنْتَهِشَةُ والحالقه» هى (١) التى تخمش وجهها عند المصيبه ، فتأخذ لحمه بأظفارها.

(س) ومنه الحديث «وانْتَهَشَتْ أعضادنا» أى هزلت. والْمَنْهُوشُ : المهزول المجهود (٢).

وفيه «من جمع مالا من نَهَاوِشَ» هكذا جاء فى روايه بالنّون ، وهى المظالم ، من قولهم : نَهَشَهُ ، إذا جهده ، فهو مَنْهُوشٌ. ويجوز أن يكون من الْهَوْشِ : الخلط ، ويقضى بزياده النّون ، ويكون نظير قولهم : تباذير ، وتخاريب ، من التّبذير والخراب.

نهق

(نهق) (س) فى حديث جابر «فنزعنا فيه حتى أَنْهَقْنَاهُ» يعنى فى الحوض. هكذا جاء فى روايه بالنّون ، وهو غلط ، والصواب بالفاء. وقد تقدّم.

نهك

(نهك) (ه) فيه «غير مضرّ بنسل ، ولا ناهِكٍ فى الحلب» أى غير مبالغ فيه. يقال : نَهَكْتُ النّاقه حلبا أَنْهَكُهَا ، إذا لم تبق فى ضرعها لبنا.

(ه) ومنه الحديث «لِيَنْهَكِ الرجلُ ما بين أصابعه أو لتنهكنّه النار» أى ليبالغ فى غسل ما بينها فى الوضوء ، أو لتبالغنّ النّار فى إحراقه.

والحديث الآخر «انْهَكُوا الأعقاب أو لتنهكنّها النار».

وحديث الخلوق «اذهب فَانْهَكْهُ» قاله ثلاثا ، أى بالغ فى غسله.

(ه) وحديث الخافضه «قال لها : أشمّى ولا تَنْهَكِى» أى لا تبالغى فى استقصاء الختان.

(ه) وحديث يزيد بن شجره «انْهَكُوا وجوه القوم» أى ابلغوا جهدكم فى قتالهم.

وفى حديث ابن عباس «إنّ قوما قتلوا فأكثروا ، وزنوا وانْتَهَكُوا» أى بالغوا فى خرق محارم الشّرع وإتيانها.

١- هذا شرح القتيبى ، كما ذكر الهروى.

٢- فى الأصل : «والمجهود» والمثبت من ا ، واللسان.

وحديث أبى هريره «تُنْتَهَكَ ذمّه الله وذمّه رسوله» يريد نقض العهد ، والغدر بالمعاهد.

(ه) وفى حديث محمد بن مسلمه «كان من أَنْهَكِ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى من أشجعهم. ورجل نَهِيكٌ : أى شجاع.

نهل

(نهل) (ه) فى حديث الحوض «لا يظمأ والله نَاهِلُهُ» النَّاهِلُ : الرّيّان والعطشان ، فهو من الأضداد. وقد نَهِلَ يَنْهَلُ نَهَلًا ، إذا شرب. يريد من رَوِىَ منه لم يعطش بعده أبدا.

(ه) وفى حديث الدّجال «أنه يرد كلّ مَنْهَلٍ» الْمَنْهَلُ من المياه : كلّ ما يطؤه الطريق ، وما كان على غير الطّريق لا يدعى منهلا ، ولكن يضاف إلى موضعه ، أو إلى من هو مختصّ به ، فيقال : منهل بنى فلان : أى مشربهم وموضع نهلهم.

وفى قصيد كعب بن زهير :

* كأنّه منهل بالرّاح معلول *

أى مسقىّ بالرّاح. يقال : أَنْهَلْتُهُ فهو مُنْهَلٌ ، بضم الميم.

(س) وفى حديث معاويه «النُّهُلُ الشّروع» هو جمع نَاهِلٍ وشارع : أى الإبل العطاش الشّارعه فى الماء.

نهم

(نهم) - فيه «إذا قضى أحدكم نَهْمَتَهُ من سفره فليعجّل إلى أهله» النَّهْمَةُ : بلوغ الهمّه فى الشىء.

ومنه «النَّهَمُ من الجوع».

ومنه الحديث «مَنْهُومَانِ لا يشبعان : طالب علم وطالب دنيا».

(ه) وفى حديث إسلام عمر «قال : تبعته ، فلمّا سمع حسّى ظنّ أنى إنما تبعته لأوذيه فَنَهَمَنِى وقال : ما جاء بك هذه السّاعه؟» أى زجرنى وصاح بى. يقال : نَهَمَ الإبل ، إذا زجرها وصاح بها لتمضى.

[ه] ومنه حديث عمر «قيل له : إنّ خالد بن الوليد نَهَمَ ابنَك فَانْتَهَمَ» أى زجره فانزجر.

(س) وفيه «أنه وفد عليه حيّ من العرب ، فقال : بنو من أنتم؟ فقالوا : بنو نهم. فقال : نهم شيطان ، أنتم بنو عبد الله».

نهنه

(نهنه) - فى حديث وائل «لقد ابتدرها اثنا عشر ملكا ، فما نَهْنَهَهَا شىء دون العرش» أى ما منعها وكفّها عن الوصول إليه.

نها

(نها) - فيه «ليلنى (١) منكم أولو الأحلام والنُّهَى» هى العقول والألباب ، واحدتها نُهْيَه ، بالضّم ؛ سمّيت بذلك لأنها تَنْهَى صاحبها عن القبيح.

ومنه حديث أبى وائل «لقد علمت أن التّقىّ ذو نُهْيَه» أى ذو عقل.

ومنه الحديث «فَتَنَاهَى ابن صيّاد» قيل : هو تفاعل ، من النّهى : العقل : أى رجع إليه عقله ، وتنبّه من غفلته.

وقيل : هو من الِانْتِهَاءِ : أى انتهى عن زمزمته.

وفى حديث قيام الليل «هو قربه إلى الله ، ومَنْهَاةٌ عن الآثام» أى حاله من شأنها أن تنهى عن الإثم ، أو هى مكان مختصّ بذلك. وهى مفعله من النّهى. والميم زائده.

(ه) وفيه «قلت : يا رسول الله ، هل من ساعه أقرب إلى الله؟ قال : نعم ، جوف الليل الآخر ، فصلّ حتى تصبح ثم أنهه حتّى تطلع الشمس» قوله «أَنْهِهِ» بمعنى انْتَهِ. وقد أَنْهَى الرجل ، إذا انتهى ، فإذا أمرت قلت : أَنْهِهْ ، فتزيد الهاء للسّكت. كقوله تعالى (فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ) فأجرى الوصل مجرى الوقف.

وفى حديث ذكر «سِدْرَهِ الْمُنْتَهى» أى ينتهى ويبلغ بالوصول إليها ، ولا يتجاوزها علم الخلائق ، من البشر والملائكه ، أو لا يتجاوزها أحد من الملائكه والرسل ، وهو (٢) مفتعل ، من النِّهَايَهُ : الغايه.

(ه) وفيه «أنه أتى على نِهْيٍ من ماء» النِّهْيُ ، بالكسر والفتح : الغدير ، وكلّ موضع يجتمع فيه الماء. وجمعه : أَنْهَاءٌ ونِهَاءٌ (٣).

١- فى الأصل ، وا ، واللسان : «ليلينى» مع تشديد النون فى اللسان فقط. وهو جائز على التوكيد. انظر النووى ٤ / ١٥٤ ، وانظر حواشى ص ٤٣٤ من الجزء الأول.

٢- فى الأصل : «هو» وما أثبت من : ا ، واللسان.

٣- زاد فى القاموس : «أنه ، ونهىّ».

ومنه حديث ابن مسعود «لو مررت على نهى نصفه ماء ونصفه دم لشربت منه وتوضّأت» وقد تكرر فى الحديث.

(باب النون مع الياء)

نيأ

(نيأ) (س) فيه «نهى عن أكل النَّيْءِ» هو الـذى لم يطبخ ، أو طبخ أدنى طبخ ولم ينضج. يقال : نَاءَ اللّحم يَنِيءُ نَيْئاً ، بوزن ناع ينيع نيعا ، فهو نِيءٌ ، بالكسر ، كنيع. هذا هو الأصل. وقد يترك الهمز ويقلب ياء فيقال : نِيٌّ ، مشدّدا.

ومنه حديث الثّوم «لا أراه إلّا نِيَّهُ (١)».

نيب

(نيب) (ه) فيه «لهم من الصّدقه الثِّلْبُ والنَّابُ» هى الناقه الهرمه التى طال نَابُهَا : أى سِنّها. وألفه منقلبه عن الياء ، لقولهم فى جمعه : أَنْيَابٌ.

(س) ومنه حديث عمر «أعطاه ثلاثه أنياب جزائر».

(ه) ومنه الحديث «أنه قال لقيس بن عاصم : كيف أنت عند القرى؟ قال : ألصق بالنّاب الفانيه».

(س) وفى حديث زيد بن ثابت «أنّ ذئبا نَيَّبَ فى شاه فذبحوها بمروه» أى أنشب أنيابه فيها. والنَّابُ : السنّ التى خلف الرّباعيه.

نيح

(نيح) (ه) فيه «لا نَيَّحَ الله عظامه» أى لا صلّبها ولا شدّ منها (٢). يقال : نَاحَ العظم يَنِيحُ نَيْحاً ، إذا صلب واشتدّ.

نير

(نير) - فى حديث عمر «أنه كره النِّيرَ» وهو العلم فى الثّوب. يقال : نِرْتُ الثّوب ، وأَنَرْتُهُ ، ونَيَّرْتُهُ ، إذا جعلت له علما.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «لو لا أنّ عمر كره النّير لم نر بالعلم بأسا».

نيزك

(نيزك) - فى حديث ابن ذى يزن :

* لا يضجرون وإن كلّت نَيَازِكُهُمْ *

۱- ضبط فی الأصل ، وا بضم الیاء.

۲- فی الهروی : «ولا شدّدها».

هی جمع نَیْزَک ، وهو الرّمح القصیر. وحقیقته تصغیر الرّمح ، بالفارسیّه.

نیط

(نیط) (س [ه]) فی حدیث علیّ (۱) «لوَدَّ معاویه أنه ما بقی من بنی هاشم نافخ ضرمه إلّا طعن فی نَیْطِهِ» أی إلّا مات. یقال : طعن فی نیطه وفی جنازته ، إذا مات. والقیاس : النَّوْطُ ، لأنه من نَاطَ یَنُوطُ ، إذا علّق ، غیر أنّ الواو تعاقب الیاء فی حروف کثیره.

وقیل : النَّیْطُ : نِیَاطُ القلب ، وهو العرق الذی القلب معلّق به.

ومنه حدیث أبی الیسر «وأشار إلی نیاط قلبه» وقد تکرر فی الحدیث.

(س) وفی حدیث عمر «إذا انْتَاطَتِ المغازی» أی بعدت ، وهو من نیاط المفازه ، وهو بعدها ، فکأنها نِیطَتْ بمفازه أخری ، لا تکاد تنقطع ، وانْتَاطَ فهو نَیِّطٌ ، إذا بعد.

ومنه حدیث معاویه «علیک بصاحبک الأقدم ، فإنک تجده علی مودّه واحده ، وإن قدم العهد وانتاطت الدیار» أی بعدت.

(س) وفی حدیث الحجّاج «قال لحفّار البئر : أخسفت أم أوشلت؟ فقال : لا واحد منهما ولکن نَیِّطاً بین الأمرین» أی وسطا بین القلیل والکثیر ، کأنه معلّق بینهما ، قال القتیبی : هکذا یروی بالیاء مشدّده ، وهو من نَاطَهُ یَنُوطُهُ نَوْطاً ، وإن کانت الروایه بالباء الموحده ، فیقال للرّکیه إذا استخرج ماؤها واستنبط : هی نبط ، بالتحریک.

نوف

(نوف) - فی حدیث عائشه تصف أباها «ذاک طود مُنِیفٌ» أی عال مشرف. وقد أَنَافَ علی الشیء یُنِیفُ. وأصله من الواو. یقال : نَافَ الشّیء یَنُوفُ ، إذا طال وارتفع. ونَیَّفَ علی السّبعین فی العمر ، إذا زاد. وکلّ ما زاد علی عقد فهو نَیِّفٌ ، بالتشدید. وقد یخفّف حتی یبلغ العقد الثانی.

نیل

(نیل) [ه] فیه «أنّ (۲) رجلا کان یَنَالُ من الصّحابه رضی الله عنهم» یعنی الوقیعه فیهم. یقال منه : نَالَ یَنَالُ نَیْلًا ، إذا أصاب ، فهو نَائِلٌ.

ومنه حدیث أبی جحیفه «فخرج بلال بفضل وضوء النبیّ صلی الله علیه وسلم ، فبین ناضح ونَائِلٍ» أی مصیب منه وآخذ.

۱- أخرجه الهروی فی (نوط).

٢- أخرجه الهروى فى (نول).

ومنه حديث ابن عباس «فى رجل له أربع نسوه ، فطلّق إحداهنّ ولم يدر أيّتهنّ طلّق ، فقال : يَنَالُهُنَ من الطلاق ما ينالهنّ من الميراث» أى إنّ الميراث يكون بينهنّ ، لا تسقط منهنّ واحده حتى تعرف بعينها ، وكذلك إذا طلّقها وهو حىّ ، فإنه يعتزلهنّ جميعا ، إذا كان الطلاق ثلاثا. يقول : كما أورّثهنّ جميعا آمر باعتزالهنّ جميعا.

[ه] وفى حديث أبى بكر «قد نَالَ الرّحيل» أى حان ودنا.

ومنه حديث الحسن «ما نَالَ لهم أن يفقهوا» أى لم يقرب ولم يدن.

حرف الواو

(باب الواو مع الهمزه)

وأد

(وأد) (ه) فيه «أنه نهى عن وَأْدِ البنات» أى قتلهنّ. كان إذا ولد لأحدهم فى الجاهليه بنت دفنها فى التراب وهى حيّه. يقال : وَأَدَهَا يَئِدُهَا وَأْداً فهى مَوْءُودَةٌ. وهى التى ذكرها الله تعالى فى كتابه.

ومنه حديث العزل «ذلك الْوَأْدُ الخفىّ».

وفى حديث آخر «تلك الْمَوْءُودَةُ الصّغرى» جعل العزل عن المرأه بمنزله الْوَأْدِ ، إلّا أنه خفىّ ؛ لأنّ من يعزل عن امرأته إنما يعزل هربا من الولد ، ولذلك سمّاه الْمَوْءُودَةُ الصغرى ؛ لأنّ وَأْدَ البنات الأحياء الموءوده الكبرى.

(س) ومنه الحديث «الْوَئِيدُ فى الجنه» أى الْمَوْءُودُ ، فعيل بمعنى مفعول.

ومنهم من كان يَئِدُ البنين عند المجاعه.

(س) وفى حديث عائشه «خرجت أقفو اثار الناس يوم الخندق فسمعت وَئِيدَ الأرض خلفى» الْوَئِيدُ : صوت شدّه الوطء على الأرض يسمع كالدّوىّ من بعد.

(س) ومنه الحديث «وللأرض منك وَئِيدٌ» يقال : سمعت وأد قوائم الإبل ووئيدها.

ومنه حديث سواد بن مطرّف «وأد الذّعلب الوجناء» أى صوت وطئها على الأرض.

وأل

(وأل) (ه) فى حديث علىّ «إنّ درعه كانت صدرا بلا ظهر ، فقيل له : لو احترزت من ظهرك ، فقال : إذا أمكنت من ظهرى فلا وَأَلْتُ» أى لا نجوت. وقد وَأَلَ يَئِلُ ، فهو وَائِلٌ ، إذا التجأ إلى موضع ونجا.

ومنه حديث البراء بن مالك «فكأنّ نفسى جاشت فقلت : لا وَأَلْتِ ، أفرارا أوّل النهار وجبنا آخره؟».

(ه) ومنه حديث قيله «فَوَأْلُنَا إلى حِوَاءَ» أى لجأنا إليه. والحواء : البيوت المجتمعه.

[ه] وفى حديث علىّ «قال لرجل : أنت من بنى فلان؟ قال : نعم ، قال : فأنت من وَأْلَهَ إذا ، قم فلا تقربنّى» قيل (١) : هى قبيله خسيسه ، سمّيت بالوأله ، وهى البعره ، لخسّتها.

وأم

(وأم) (س) فى حديث الغيبه «إنه لَيُوَائِمُ» أى يوافق. والْمُوَاءَمَةُ : الموافقه.

واه

(واه) (س) فيه «من ابتلى فصبر فواها وَاهاً» قيل : معنى هذه الكلمه التّلهّف. وقد توضع موضع الإعجاب بالشىء. يقال : واها له. وقد ترد بمعنى التوجّع. وقيل : التّوجّع يقال فيه : آهاً.

(س) ومنه حديث أبى الدرداء «ما أنكرتم من زمانكم فيما غيّرتم من أعمالكم ، إن يكن خيرا فواها واها ، وإن يكن شرّا فآها آها» والألف فيها غير مهموزه. وإنما ذكرناها للفظها.

وأى

(وأى) (س) فى حديث عبد الرحمن بن عوف «كان لى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وَأْىٌ» أى وعد. وقيل : الْوَأْىُ. التّعريض بالعده من غير تصريح. وقيل : هو العده المضمونه.

وحديث أبى بكر «من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وَأْىٌ فليحضر».

(س) وحديث عمر «من وَأَى لامرىء بوأى فليف به» وأصل الوأى : الوعد الذى يوثّقه الرجل على نفسه ، ويعزم على الوفاء به.

ومنه حديث وهب «قرأت فى الحكمه أنّ الله تعالى يقول : إنّى وَأَيْتُ على نفسى أن أذكر من ذكرنى» عدّاه بعلى ؛ لأنه أعطاه معنى : جعلت على نفسى.

(باب الواو مع الباء)

وبأ

(وبأ) (س) فيه «إنّ هذا الْوَبَاءَ رجز» الوبا بالقصر والمدّ والهمز : الطاعون والمرض العام. وقد أَوْبَأَتِ الأرض فهى مُوبِئَةٌ ، ووَبِئَتْ فهى وَبِيئَةٌ ، ووُبِئَتْ أيضا فهى مَوْبُوءَةٌ وقد تكرر فى الحديث.

١- القائل هو ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى.

(س) ومنه حديث عبد الرحمن بن عوف «وإنّ جرعه (۱) شروب أنفع من عذب موب» أى مورث للوبا. هكذا يروى بغير همز. وإنما ترك الهمز ليوازن به الحرف الذى قبله ، وهو الشّروب. وهذا مثل ضربه لرجلين أحدهما أرفع وأضرّ ، والآخر أدون وأنفع.

ومنه حديث علىّ «أمرّ منها جانب فَأَوْبَأَ» أى صار وبيئا. وقد تكرر ذكره فى الحديث

وبر

(وبر) - فيه «أحبّ إلىّ من أهل الْوَبَرِ والمدر» أى أهل البوادى والمدن والقرى. وهو من وَبَرِ الإبل ؛ لأنّ بيوتهم يتّخذونها منه.

والمدر : جمع مدره ، وهى البنيه (۲).

[ه] وفى حديث عبد الرحمن يوم الشّورى «لا تغمدوا السّيوف عن أعدائكم فَتُوَبِّرُوا آثاركم» التَّوْبِيرُ : التّعفيه ومحو الأثر.

قال الزمخشرى : «هو من تَوْبِيرِ الأرنب : مشيها على وبر قوائمها ، لئلّا يقتصّ أثرها ، كأنه نهاهم عن الأخذ فى الأمر بالهوينا. ويروى بالتاء وسيجىء.

(س) وفى حديث أبى هريره «وَبْرٌ تحدّر من قدوم (۳) ضأن» الوبر ، بسكون الباء : دويبّه على قدر السّنّور ، غبراء أو بيضاء ، حسنه العينين ، شديده الحياء ، حجازيّه ، والأنثى : وَبْرَةٌ ، وجمعها : وُبُورٌ ، ووِبَارٌ. وإنما شبّهه بِالْوَبْرِ تحقيرا له.

ورواه بعضهم بفتح الباء ، من وَبَرِ الإبل ، تحقيرا له أيضا. والصحيح الأول.

(ه) ومنه حديث مجاهد «فى الْوَبْرِ شاه» يعنى إذا قتلها المحرم ؛ لأنّ لها كرشا ، وهى تجترّ.

وفى حديث أهبان الأسلمى «بينا هو يرعى بحرّه الْوَبْرَهِ» هى بفتح الواو وسكون الباء : ناحيه من أعراض المدينه. وقيل : هى قريه ذات نخيل.

وبش

(وبش) (ه) فيه «إنّ قريشا وَبَّشَتْ لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أَوْبَاشاً» أى

۱- سبق فى ماده (شرب): «جرعه» متابعه للأصل ، وا ، واللسان. وانظر الحاشيه (۱) من صفحه ۶۳ ، من هذا الجزء.

۲- ضبط فى ا : «البتّيه».

۳- فى اللسان : «قدوم» بضم القاف. وانظر معجم البلدان ، لياقوت ۷ / ۳۷.

جمعت له (١) جموعا من قبائل شتّى. وهم الْأَوْبَاشُ والأوشاب.

(ه) وفى حديث كعب «أجد فى التّوراه أنّ رجلا من قريش أَوْبَشَ الثّنايا يحجل فى الفتنه» أى ظاهر الثّنايا. والْوَبَشُ : البياض الذى يكون فى الأظفار.

وبص

(وبص) - فى حديث أخذ العهد على الذرّيه «فأعجب آدم وبيص ما بين عينى داود عليهما السلام» الْوَبِيصُ : البريق. وقد وَبَصَ الشّىء يَبِصُ وَبِيصاً.

(ه) ومنه الحديث «رأيت وَبِيصَ الطّيب فى مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم».

(ه) ومنه حديث الحسن «لا تلقى المؤمن إلّا شاحبا ، ولا تلقى (٢) المنافق إلّا وَبَّاصاً» أى برّاقا. وقد تكرر فى الحديث.

وبط

(وبط) (س [ه]) فيه «اللهمّ لا تَبْطِنِى بعد إذ رفعتنى» أى لا تهنّى وتضعنى. يقال : وَبَطْتُ الرجل : وضعت من قدره. والْوَابِطُ : الخسيس والضّعيف والجبان.

وبق

(وبق) (ه) فى حديث الصّراط «ومنهم الْمُوبَقُ بذنوبه» أى المهلك. يقال : وَبَقَ يَبِقُ ، ووَبِقَ يَوْبَقُ ، فهو وَبِقٌ ، إذا هلك. وأوبقه غيره ، فهو مُوبَقٌ.

ومنه حديث علىّ «فمنهم الغرق الْوَبِقُ».

ومنه الحديث «ولو فعل الْمُوبِقَاتِ» أى الذنوب المهلكات. وقد تكرر ذكرها فى الحديث ، مفردا ومجموعا.

وبل

(وبل) - فيه «كلّ بناء وَبَالٌ على صاحبه» الْوَبَالُ فى الأصل : الثّقل والمكروه. ويريد به فى الحديث العذاب فى الآخره. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث العرنيّين «فَاسْتَوْبَلُوا المدينه» أى استوخموها ولم توافق أبدانهم. يقال : هذه أرض وَبِلَةٌ : أى وبئه وخمه.

ومنه الحديث «إنّ بنى قريظه نزلوا أرضا غمله وبله».

(٥) وفی حدیث یحیی بن یعمر «کلّ مال أدّیت زکاته فقد ذهبت وَبَلَتُهُ» أی ذهبت مضرّته وإثمه. وهو من الْوَبَالِ.

۱- فی الهروی : «لها».

۲- فی الأصل : «ولا تلق» والتصحیح من ا ، واللسان ، والهروی.

ويروى بالهمزه على القلب ، وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث علىّ «أهدى رجل للحسن والحسين ، ولم يهد لابن الحنفيّه» فأومأ علىّ إلى وَابِلَهِ محمّد ، ثم تمثّل :

وما شرّ الثّلاثه أمّ عمرو

بصاحبك الّذى لا تصبحينا (١)

الْوَابِلَهُ : طرف العضد فى الكتف ، وطرف الفخذ فى الورك ، وجمعها : أَوَابِلْ.

وبه

(وبه) فيه «ربّ أشعث أغبر ذى طمرين لا يُوبَهُ له لو أقسم على الله لأبرّه (٢)» أى لا يبالى به ولا يلتفت إليه. يقال : ما وَبِهْتُ له ، بفتح الباء وكسرها ، وَبْهاً ووَبَهاً ، بالسكون والفتح. وأصل الواو الهمزه. وقد تقدم.

(باب الواو مع التاء)

وتر

(وتر) [ه] فيه «إنّ الله وِتْرٌ وَتْرٌ يحبّ الْوِتْرَ ، فَأَوْتِرُوا» الْوِتْرُ : الفرد ، وتكسر واوه وتفتح. فالله واحد فى ذاته ، لا يقبل الانقسام والتّجزئه ، واحد فى صفاته ، فلا شبه له ولا مثل ، واحد فى أفعاله ، فلا شريك له ولا معين.

و «يحبّ الوتر» : أى يثيب عليه ، ويقبله من عامله.

وقوله «أَوْتِرُوا» أمر بصلاه الوتر ، وهو أن يصلّى مثنى مثنى ثم يصلّى فى آخرها ركعه مفرده ، أو يضيفها إلى ما قبلها من الرّكعات.

[ه] ومنه الحديث «إذا استجمرت فَأَوْتِرْ» أى اجعل الحجاره الّتى تستنجى بها فردا ، إمّا واحده ، أو ثلاثا ، أو خمسا. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

١- فى الأصل ، وا : «تصحبينا» وأثبتّ الصواب من جمهره أشعار العرب ص ١١٨. وهو لعمرو بن كلثوم ، من معلقته المعروفه. ويروى هذا البيت لعمرو بن عدى اللخمى ابن أخت جذيمه الأبرش. شرح القصائد العشر ، للتبريزى ص ٢١١.

٢- فى الأصل : «لأبرّه قسمه» وفى ا : «لأبرّ قسمه» وأثبتّ ما فى اللسان ، وهو موافق لما تقدم فى ماده (شعث) وما فى التّرمذى (مناقب البراء بن مالك رضى الله عنه ، من كتاب المناقب ٢ / ٣١٨.

ومنه حديث الدعاء «ألّف (۱) جمعهم وأَوْتِرْ بين ميرهم» أى لا تقطع الميره عنهم ، واجعلها تصل إليهم مرّه بعد مرّه.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «لا بأس أن يُوَاتِرَ قضاء رمضان» أى يفرّقه ، فيصوم يوما ويفطر يوما ، ولا يلزمه التّتابع فيه ، فيقضيه وترا وترا.

(ه) وفى كتاب هشام إلى عامله «أن أصب لى ناقه مُوَاتِرَه» هى الّتى تضع قوائمها بالأرض وترا وترا عند البروك. ولا تزجّ نفسها زجّا فيشقّ على راكبها. وكان بهشام فتق.

(ه) وفيه «من فاتته صلاه العصر فكأنّما وُتِرَ أهله وماله» أى نقص. يقال : وَتَرْتُهُ ، إذا نقصته. فكأنّك جعلته وترا بعد أن كان كثيرا.

وقيل : هو من الوتر : الجنايه الّتى يجنيها الرجل على غيره ، من قتل أو نهب أو سبى. فشبّه ما يلحق من فاتته صلاه العصر بمن قتل حميمه أو سلب أهله وماله.

[و](۲) يروى بنصب الأهل ورفعه ، فمن نصب جعله مفعولا ثانيا لوتر ، وأضمر فيها مفعولا لم يسمّ فاعله عائدا إلى الّذى فاتته الصلاه ، ومن رفع لم يضمر ، وأقام الأهل مقام مالم يسمّ فاعله ، لأنّهم المصابون المأخوذون ، فمن ردّ النّقص إلى الرجل نصبهما ، ومن ردّه إلى الأهل والمال رفعهما.

ومنه حديث محمد بن مسلمه «أنا الْمَوْتُورُ الثّائر» أى صاحب الوتر ، الطّالب بالثّأر. والموتور : المفعول.

(ه) ومنه الحديث «قلّدوا الخيل ولا تقلّدوها الْأَوْتَارَ» هى جمع وِتر ، بالكسر ، وهى الجنايه : أى لا تطلبوا عليها الأوتار التى وُتِرْتُمْ بها فى الجاهليه.

وقيل : هو جمع وتر القوس. وقد تقدّم مبسوطا فى حرف القاف.

ومن الأوّل حديث علىّ ، يصف أبا بكر «فأدركت أوتار ما طلبوا».

۱- فى الأصل : «اللهم ألّف» وما أثبت من ا ، والنسخه ۵۱۷ ، واللسان. وفيه : «وواتر».

۲- من ا ، واللسان.

(س) وحديث عبد الرحمن فى الشّورى «لا تغمدوا السّيوف عن أعدائكم فَتُوتِرُوا ثأركم» (١) قال الأزهرى : هو من الوتر. يقال : وترت فلانا ، إذا أصبته بوتر ، وأوترته : أوجدته ذلك. والثّار هاهنا : العدوّ ؛ لأنّه موضع الثّأر. المعنى لا توجدوا عدوّكم الوتر فى أنفسكم.

وحديث الأحنف «إنّها لخيل لو كانوا يضربونها على الأوتار».

ومن الثانى الحديث «من عقد لحيته أو تقلّد وترا» كانوا يزعمون أنّ التّقلّد بالأوتار يردّ العين ، ويدفع عنهم المكاره ، فنهوا عن ذلك.

ومنه الحديث «أمر أن تقطع الأوتار من أعناق الخيل» كانوا يقلّدونها بها لأجل ذلك.

وفيه «اعمل من وراء البحر فإنّ الله لن يَتِرَكَ من عملك شيئا» أى لا ينقصك. يقال : وَتَرَهُ يَتِرُهُ تِرَةً ، إذا نقصه.

(س) ومنه الحديث «من جلس مجلسا لم يذكر الله فيه كان عليه تِرَةً» أى نقصا. والهاء فيه عوض من الواو المحذوفه. وقيل : أراد بِالتِّرَةِ هاهنا التَّبِعَه.

(ه) وفى حديث العباس «كان عمر لى جارا ، وكان يصوم النّهار ويقوم الليل ، فلمّا ولى قلت : لأنظرنّ إلى عمله ، فلم يزل على وَتِيرَةٍ واحده» أى طريقه واحده مطّرده يدوم عليها.

(ه) وفى حديث زيد «فى الْوَتَرَةِ ثلث الدّيه» هى وتره الأنف الحاجزه بين المنخرين.

وتغ

(وتغ) (ه) فى حديث الإماره «حتى يكون عمله هو الذى يطلقه أو يُوتِغُهُ» أى يهلكه. يقال : وَتِغَ (٢) وَتَغاً ، وأَوْتَغَهُ غيره.

(ه) ومنه الحديث «فإنه لا يُوتِغُ إلّا نفسه».

وتن

(وتن) - فى حديث غسل النبى صلى الله عليه وسلم «والفضل يقول : أرحنى أرحنى ،

١- سبق فى ماده (وبر): «آثاركم».

٢- فى الأصل ، وا : «وتغ وتغا» والضبط المثبت من اللسان. وهو من باب وجل ، كما فى القاموس.

قطعت وتينى ، أرى شيأ ينزل علىّ» الْوَتِينُ : عرق فى القلب إذا انقطع مات صاحبه.

(س) وفى حديث ذى الثّديّه «مُوتَنُ اليد» هو من أَيْتَنَتِ المرأه ، إذا جاءت بولدها يَتْناً ، وهو الذى تخرج رجلاه قبل رأسه ، فقلبت الواو ياء لضمّه الميم. والمشهور فى الرّوايه «مودن» بالدال.

(ه) وفيه «أمّا تيماء فعين جاريه ، وأما خيبر فماء وَاتِنٌ» أى دائم.

(باب الواو مع الثاء)

وثأ

(وثأ) (س) فيه «فَوُثِئَتْ رجلى» أى أصابها وهن ، دون الخلع والكسر. يقال : وَثِئَتْ رجله فهى مَوْثُوءَةٌ ، ووَثَأْتُهَا أنا. وقد يترك الهمز.

وثب

(وثب) (س [ه]) فيه «أتاه عامر بن الطّفيل فَوَثَّبَهُ وساده» وفى روايه «فَوَثَّبَ له وساده» أى ألقاها له وأقعده عليا. والْوِثَابُ : الفراش ، بلغه حمير.

(س) ومنه حديث فارعه أخت أميّه بن أبى الصّلت «قالت : قدم أخى من سفر فَوَثَبَ على سريرى» أى قعد عليه واستقرّ. والْوُثُوبُ فى غير لغه حمير بمعنى النهوض والقيام.

(س) وفى حديث علىّ يوم صفّين «قَدَّمَ لِلْوَثْبَةِ يدا وأخّر للنّكوص رجلا» أى إن أصاب فرصه نهض إليها ، وإلّا رجع وترك.

(س) وفى حديث هزيل «أيَتَوَثَّبُ أبو بكر على وصىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ ودّ أبو بكر أنه وجد عهدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه خزم أنفه بخزامه» أى يستولى عليه ويظلمه. معناه : لو كان علىّ معهودا إليه بالخلافه لكان فى أبى بكر من الطاعه والانقياد إليه ما يكون فى الجمل الذّليل المنقاد بخزامته.

وثر

(وثر) (ه) فيه «أنه نهى عن مِيثَرَةِ الأرجوان» الْمِيثَرَةُ بالكسر : مفعله ، من الوثاره. يقال : وَثُرَ وَثَارَةً فهو وَثِيرٌ : أى وطىء ليّن. وأصلها : موثره ، فقلبت الواو ياء لكسره الميم. وهى من مراكب العجم ، تعمل من حرير أو ديباج.

والأرجوان : صبغ أحمر ، ويتّخذ كالفراش الصّغير ويحشى بقطن أو صوف ، يجعلها

الرّاكب تحته على الرّحال فوق الجمال. ويدخل فيه مَيَاثِرِ السّروج ، لأنّ النّهى يشمل كلّ مِيثَرَةٍ حمراء ، سواء كانت على رحل أو سرج.

(س) ومنه حديث ابن عباس «قال لعمر : لو اتّخذت فراشا أَوْثَرَ منه» أى أوطأ وألين.

(س) وحديث ابن عمر وعيينه بن حصن «ما أخذتها بيضاء غريره ، ولا نصفا وَثِيرَه».

وثق

(وثق) - فى حديث كعب بن مالك «ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله العقبه حين تَوَاثَقْنَا على الإسلام» أى تحالفنا وتعاهدنا ، والتَّوَاثُقُ : تفاعل منه. والْمِيثَاقُ : العهد ، مفعال من الْوِثَاقُ ، وهو فى الأصل حبل أو قيد يشدّ به الأسير والدّابّه.

ومنه حديث ذى المشعار «لنا من ذلك ما سلّموا بالميثاق والأمانه» أى أنهم مأمونون على صدقات أموالهم بما أخذ عليهم من الميثاق ، فلا يبعث إليهم مصدّق ولا عاشر. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث معاذ وأبى موسى «فرأى رجلا مُوثَقاً» أى مأسورا مشدودا فى الوثاق.

ومنه حديث الدّعاء «واخلع وَثَائِقَ أفئدتهم» جمع وِثَاق ، أو وَثِيقَه.

وثم

(وثم) (س) فيه «أنه كان لا يَثِمُ التّكبير» أى لا يكسره ، بل يأتى به تامّا. والْوَثْمُ : الكسر والدّقّ. أى يتمّ لفظه على جهه التعظيم ، مع مطابقه اللّسان والقلب.

وفيه «والذى أخرج العذق من الجريمه ، والنار من الوثيمه» الْوَثِيمَهُ : الحجر المكسور.

وثن

(وثن) - فيه «شارب الخمر كعابد وثن» الفرق (١) بين الْوَثَنِ والصّنم أنّ الْوَثَنَ كلّ ما له جثّه معموله من جواهر الأرض أو من الخشب والحجاره ، كصوره الآدميّ تعمل وتنصب فتعبد. والصّنم : الصّوره بلا جثّه. ومنهم من لم يفرق بينهما ، وأطلقهما على المعنيين. وقد يطلق الوثن على غير الصّوره.

ومنه حديث عدىّ بن حاتم «قدمت على النّبى صلى الله عليه وسلم وفى عنقى صليب من ذهب ، فقال لى : ألق هذا الوثن عنك».

١- هذا من شرح الأزهرى ، كما فى الهروى.

(باب الواو مع الجيم)

وجأ

(وجأ) (س) فى حديث النّكاح «فمن لم يستطع فعليه بالصّوم فإنّه له وِجَاءٌ» الْوِجَاءُ : أن ترّض أنثيا الفحل رضّا شديدا يذهب شهوه الجماع ، ويتنزّل فى قطعه منزله الخصى. وقد وُجِئَ وِجَاءً فهو مَوْجُوءٌ.

وقيل : هو أن تُوجَأَ العروق ، والخصيتان بحالهما. أراد أنّ الصّوم يقطع النّكاح كما يقطعه الوجاء.

وروى «وَجًى» بوزن عصا. يريد التّعب والحفى ، وذلك بعيد ، إلّا أن يراد فيه معنى الفتور ؛ لأنّ من وُجِىَ فتر عن المشى ، فشبّه الصّوم فى باب النّكاح بالتّعب فى باب المشى.

(س) ومنه الحديث «أنه ضحّى بكبشين مَوْجُوءَيْنِ» أى خصيّين. ومنهم من يرويه «مَوْجَأَيْنِ» بوزن مكرمين ، وهو خطأ. ومنهم من يرويه «مَوْجِيَّيْنِ» بغير همز على التّخفيف ، ويكون من وَجَيْتُهُ وَجْياً فهو مَوْجِىٌّ.

(ه) وفيه «فليأخذ سبع تمرات من عجوه المدينه فَلْيَجَأْهُنَ» أى فليدقّهنّ. وبه سمّيت الْوَجِيئَةُ ، وهو تمر يبلّ بلبن أو سمن ثم يدقّ حتى يلتئم.

(ه) ومنه الحديث «أنه عاد سعدا فوصف له الوجيئه».

(س) وفى حديث أبى راشد «كنت فى منائخ أهلى فنزا منها بعير ، فوجأته بحديده» يقال : وَجَأْتُهُ بالسِّكّين وغيرها وَجْأً ، إذا ضربته بها.

ومنه حديث أبى هريره «من قتل نفسه بحديده فحديدته فى يده يتوجّأ بها فى بطنه فى نار جهنّم».

وجب

(وجب) (س) فيه «غسل الجمعه واجب على كلّ محتلم» قال الخطّابى : معناه وجوب الاختيار والاستحباب ، دون وجوب الفرض واللّزوم. وإنما شبّهه بالواجب تأكيدا ، كما يقول الرّجل لصاحبه : حقّك علىّ واجب. وكان الحسن يراه لازما. وحكى ذلك عن مالك. يقال : وَجَبَ الشّىء يَجِبُ وجوبا ، إذا ثبت ولزم.

والواجب والفرض عند الشافعى سواء ، وهو كلّ ما يعاقب على تركه ، وفرق بينهما أبو حنيفه ، فالفرض عنده آكد من الواجب.

(ه) وفيه «من فعل كذا وكذا فقد أوجب» يقال : أَوْجَبَ الرجلُ ، إذا فعل فعلا وجبت له به الجنّه أو النّار.

(ه) ومنه الحديث «أنّ قوما أتوه فقالوا : إنّ صاحبا لنا أوجب» أى ركب خطيئه استوجب بها النّار.

والحديث الآخر «أوجب طلحه» أى عمل عملا أوجب له الجنّه.

وحديث معاذ «أَوْجَبَ ذو الثّلاثه والاثنين» أى من قدّم ثلاثه من الولد أو اثنين وجبت له الجنّه.

ومنه حديث طلحه «كلمه سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم موجبه ، لم أسأله عنها ، فقال عمر : أنا أعلم ما هى ، لا إله إلّا الله» أى كلمه أوجبت لقائلها الجنّه ، وجمعها : موجبات.

(ه) ومنه الحديث «اللهمّ إنّى أسألك مُوجِبَاتِ رحمتك».

وحديث النّخعىّ «كانوا يرون المشى إلى المسجد فى الليله المظلمه ذات المطر والرّيح أنّها موجبه».

ومنه الحديث «أنه مرّ برجلين يتبايعان شاه ، فقال أحدهما : والله لا أزيد على كذا ، وقال الآخر : والله لا أنقص [من كذا](١) فقال : قد أَوْجَبَ أحدهما» أى حنث ، وأوجب الإثم والكفّاره على نفسه.

ومنه حديث عمر «أنّه أَوْجَبَ نجيبا» أى أهداه فى حجّ أو عمره ، كأنه ألزم نفسه به. والنّجيب : من خيار الإبل.

(ه) وفيه «أنه عاد عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب ، فصاح النّساء وبكين ، فجعل ابن عتيك يسكّتهنّ ، فقال : دعهنّ ، فإذا وَجَبَ فلا تبكينّ باكيه ، قالوا : ما الْوُجُوبُ؟ قال : إذا مات».

١- ساقط من ا ، والنسخه ٥١٧.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «فإذا وَجَبَ ونضب عمره» وأصل الْوُجُوبُ : السّقوط والوقوع.

(س) ومنه حديث الضّحيّه «فلمّا وَجَبَتْ جنوبها» أى سقطت إلى الأرض ، لأنّ المستحبّ أن تنحر الإبل قياما معقّله.

(س) ومنه حديث علىّ «سمعت لها وَجْبَهَ قلبه» أى خفقانه. يقال : وَجَبَ القلب يَجِبُ وَجِيباً ، إذا خفق.

وفى حديث أبى عبيده ومعاذ «إنّا نحذّرك يوما تَجِبُ فيه القلوب».

(س) وفى حديث سعيد «لولا أصوات السّافره لسمعتم وَجْبَهَ الشّمس» أى سقوطها مع المغيب. والْوَجْبَهُ : السّقطه مع الهدّه.

(س) ومنه حديث صله «فإذا بِوَجْبَهٍ» وهى صوت السّقوط.

وفيه «كنت آكل الْوَجْبَهَ وأنجو الوقعه» الْوَجْبَهُ : الأكله فى اليوم واللّيله مرّه واحده.

(س) ومنه حديث الحسن فى كفّاره اليمين «يطعم عشره مساكين وجبه واحده».

(س) ومنه حديث خالد بن معدان «من أجاب وجبه ختان غفر له».

(س) وفيه «إذا كان البيع عن خيار فقد وَجَبَ» أى تمّ ونفذ. يقال : وَجَبَ البيع يَجِبُ وُجُوباً ، وأَوْجَبَهُ إِيجَاباً : أى لزم وألزمه. يعنى إذا قال بعد العقد : اختر ردّ البيع أو إنفاذه ، فاختار الإنفاذ لزم وإن لم يفترقا.

وفى حديث عبد الله بن غالب «أنه كان إذا سجد تَوَاجَبَ الفتيان فيضعون على ظهره شيئا ويذهب أحدهم إلى الكلّاء ويجىء وهو ساجد» تَوَاجَبُوا : أى تراهنوا ، فكأنّ بعضهم أَوْجَبَ على بعض شيئا.

والكلّاء ، بالمدّ والتّشديد : مربط السّفن بالبصره ، وهو بعيد منها.

وجج

(وجج) - فيه «صيد وَجٍ وعضاهه حرام محرّم» وَجٌ : موضع بناحيه الطّائف.

وقيل : هو اسم جامع لحصونها. وقيل : اسم واحد منها ، يحتمل أن يكون على سبيل الحمى له ، ويحتمل أن يكون حرّمه فى وقت معلوم ثم نسخ. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(س) ومنه حديث كعب «إنّ وَجّاً مقدّس ، منه عرج الرّبّ إلى السماء».

وجح

(وجح) (ه) فى حديث عمر «أنه صلّى صلاه الصّبح ، فلمّا سلّم قال : من استطاع منكم فلا يصلّينّ وهو مُوجَحٌ» وفى روايه (١) «فلا يصلّ مُوجَحاً ، قيل : وما الْمُوجَحُ؟ قال : المرهق من خلاء أو بول» يقال : وَجِحَ يَوْجَحُ وَجْحاً ، إذا التجأ. وقد أَوْجَحَهُ بوله فهو موجح ، إذا كظّه وضَيَّقَ عليه. والْمُوجَحُ : الذى يمسك الشىء ويمنعه. وثوب مُوجَحٌ : غليظ كثيف. والْمُوجِحُ : الذى يخفى الشّىء ، من الْوِجَاحِ (٢) ، وهو السّتر ، فشبّه به ما يجده المحتقن من الامتلاء.

قال الزمخشرى (٣) : المحفوظ فى الملجأ تقديم (٤) الحاء على الجيم ، فإن صحّت الروايه فلعلّهما لغتان.

ويروى الحديث بفتح الجيم وكسرها ، على المفعول والفاعل.

وجد

(وجد) - فى أسماء الله تعالى «الْوَاجِدُ» هو الغنىّ الذى لا يفتقر. وقد وَجَدَ يَجِدُ جِدَةً : أى استغنى غنى لا فقر بعده.

(ه) ومنه الحديث «لَىُّ الْوَاجِدِ يُحِلُّ عقوبته وعرضه» أى القادر على قضاء دينه.

وفى حديث الإيمان «إنّى سائلك فلا تَجِدْ علىّ» أى لا تغضب من سؤالى. يقال : وَجَدَ وَجِدَ (٥) عليه يَجِدُ وَجْداً ومَوْجِدَةً (٦).

١- وهى روايه الهروى ، وفيه : «موجّحا».

٢- مثلّث الواو ، كما فى الصحاح.

٣- انظر الفائق ٣ / ١٤٧. وهذا النقل الذى عزاه المصنّف إلى الزمخشرى ليس بألفاظه فى الفائق. وهو بهذه الألفاظ فى اللسان عزوا إلى الأزهرى.

٤- فى الأصل : «بتقديم» والمثبت من : ا ، واللسان.

٥- بالفتح ، والكسر ، كما فى القاموس.

٦- فى القاموس : «يجد ويجد وجدا ، وجده ، وموجده» وزاد فى الصحاح : «وجدانا».

(س) ومنه الحديث «لم يَجِدِ الصّائم على المفطر» وقد تكرر ذكره فى الحديث ، اسما وفعلا ومصدرا.

وفى حديث اللّقطه «أيّها النّاشد ، غيرك الْوَاجِدُ» يقال : وَجَدَ ضالّته يَجِدُهَا وِجْدَاناً (١) ، إذا رآها ولقيها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث ابن عمر وعيينه بن حصن «والله ما بطنها بوالد ، ولا زوجها بواجد» أى أنّه لا يحبّها يقال : وَجَدْتُ بفلانه وَجْداً ، إذا أحببتها حبّا شديدا.

ومنه الحديث «فمن وَجَدَ منكم بماله شيئا فليبعه» أى أحبّه واغتبط به.

وجر

(وجر) (ه) فى حديث عبد الله بن أنيس «فَوَجَرْتُهُ بالسيف وَجْراً» أى طعنته. والمعروف فى الطّعن : أَوْجَرْتُهُ الرّمح ، ولعلّه لغه فيه.

وفى حديث علىّ «وانجحر انجحار (٢) الضّبّه فى جحرها ، والضّبع فى وجارها» هو جحرها الذى تأوى إليه.

(س) ومنه حديث الحسن «لو كنت فى وِجَارِ الضّبّ» ذكره للمبالغه ، لأنه إذا حفر أمعن.

(س) ومنه حديث الحجّاج «جئتك فى مثل وجار الضّبع» قال الخطّابى : هو خطأ ، وإنّما هو «فى مثل جارّ الضّبع» يقال : غيث جارّ الضّبع : أى يدخل عليها فى وجارها حتّى يخرجها منه ، ويشهد لذلك أنّه جاء فى روايه أخرى «وجئتك فى ماء يجرّ الضّبع ، ويستخرجها من وجارها».

وجز

(وجز) (ه) فى حديث جرير «قال له عليه الصلاه والسلام : إذا قلت فَأَوْجِزْ» أى أسرع واقتصر. وكلام وَجِيزٌ : أى خفيف مقتصد. وأَوْجَزْتُهُ إِيجَازاً. وقد تكرر فى الحديث.

وجس

(وجس) - فيه «دخلت الجنّه فسمعت فى جانبها وَجْساً ، فقيل : هذا بلال» الْوَجْسُ : الصّوت الخفىّ ، وتَوَجَّسَ بالشّىء : أحسّ به فتسمّع له.

١- فى القاموس : «وجدا ، وجده ، ووجدا ، ووجودا ، ووجدانا ، وإجدانا ، بكسرهما».

٢- فى الأصل : «وانحجر انحجار» بتقديم الحاء. والتصحيح من : ا ، واللسان.

[ه] ومنه الحديث «أنّه نهى عن الْوَجْسِ» هو أن يجامع الرجل امرأته أو جاريته والأخرى تسمع حسّهما.

ومنه حديث الحسن ، وقد سئل عن ذلك فقال : «كانوا يكرهون الوجس».

وجع

(وجع) - فيه «لا تحلّ المسأله إلّا لذى دم مُوجِعٍ» هو أن يتحمّل ديه فيسعى فيها حتّى يؤدّيها إلى أولياء المقتول ، فإن لم يؤدّها قتل المتحمّل عنه ، فَيُوجِعُهُ قتله.

(س) وفيه «مرى بنيك يقلّموا أظفارهم أن يُوجِعُوا الضّروع» أى لئلّا يوجعوها إذا حلبوها بأظفارهم.

وجف

(وجف) - فيه «لم يُوجِفُوا عليه ب (خَيْلٍ وَلا رِكابٍ)» الْإِيجَافُ : سرعه السّير. وقد أَوْجَفَ دابّته يُوجِفُهَا إِيجَافاً ، إذا حثّها.

ومنه الحديث «ليس البرّ بِالْإِيجَافِ».

ومنه حديث علىّ «وأَوْجَفَ الذّكر بلسانه» أى حرّكه مسرعا.

ومنه حديثه الآخر «أهون سيرها (١) فيه الْوَجِيفُ» هو ضرب من السّير سريع. وقد وَجَفَ البعير يَجِفُ وَجْفاً ووَجِيفاً. وقد تكرر فى الحديث.

وجل

(وجل) - فيه «وعظنا موعظه وَجِلَتْ منها القلوب» الْوَجَلُ : الفزع. وقد وَجِلَ يَوْجَلُ ويَيْجَلُ ، فهو وَجِلٌ. وقد تكرر فى الحديث.

وجم

(وجم) (ه) فى حديث أبى بكر «أنه لقى طلحه فقال : ما لى أراك وَاجِماً» أى مهتمّا. والْوَاجِمُ : الذى أسكته الهمّ وعلته الكآبه. وقد وَجَمَ يَجِمُ وُجُوماً. وقيل : الْوُجُومُ : الحزن.

وجن

(وجن) [ه] فى حديث سطيح :

ترفعنى وجنا وتهوى بى وجن

الْوَجْنُ والْوَجَنْ والْوَجِينُ : الأرض الغليظه الصّلبه. ويروى «وُجْناً» بالضّم ، جمع وَجِينٍ.

وفی قصید کعب بن زهیر :

ص: ۱۵۷

۱- فی ا : «سیرهما».

وجناء (۱) فی حرّتیها للبصیر بها

وفیها أیضا :

غلباء وجناء علکوم مذکّره

الْوَجْنَاءُ : الغلیظه الصّلبه. وقیل : العظیمه الْوَجْنَتَیْنِ.

(س) ومنه حدیث سواد بن مطرّف «وأد الذّعلب الوجناء».

(س) وفی حدیث الأحنف «أنه کان ناتئ الوجنه» هی أعلی الخدّ.

وجه

(وجه) [ه س] فیه «أنه ذکر فتنا کوجوه البقر» أی یشبه بعضها بعضا ، لأنّ وجوه البقر تتشابه کثیرا. أراد أنها فتن مشتبهه ، لا یدری کیف یؤتی لها.

قال الزمخشری : «وعندی أنّ المراد (۲) تأتی نواطح (۳) للناس. ومن ثمّ قالوا : نواطح الدّهر ، لنوائبه».

وفیه «کانت وجوه بیوت أصحابه شارعه فی المسجد» وَجْهُ البیت : الحدّ الذی یکون فیه بابه : أی کانت أبواب بیوتهم فی المسجد ، ولذلک قیل لحدّ البیت الذی فیه الباب : وجه الکعبه.

(س) وفیه «لتسوّنّ صفوفکم أو لیخالفنّ الله بین وُجُوهِکُمْ» أراد وجوه القلوب ، کحدیثه الآخر «لا تختلفوا فتختلف قلوبکم» أی هواها وإرادتها.

وفیه «وُجِّهَتْ لی أرض» أی أریت وجهها ، وأمرت باستقبالها.

ومنه الحدیث «أین تُوَجِّهُ؟» أی تصلّی وتوجّه وجهک.

والحدیث الآخر «وَجَّهَ هاهنا» أی تَوَجَّهَ. وقد تکرر فی الحدیث.

۱- فی شرح دیوانه ص ۱۳ : «قنواء». وسبق فی (قنا).

۲- فی الفائق ۳ / ۱۴۷ : «المعنی».

۳- ضبط فی الأصل ، وا : «نواطح» بالضم. وضبطته بالفتح من اللسان ، والفائق. وفیه : «الناس».

(س) وفى حديث أبى الدّرداء «ألا تفقه (١) حتى ترى للقرآن وجوها» أى ترى له معانى يحتملها ، فتهاب الإقدام عليه.

(ه) وفى حديث أهل البيت «لا يحبّنا الأحدب الموجّه» هو صاحب الحدبتين من خلف ومن قدّام.

(ه) وفى حديث أم سلمه «قالت لعائشه حين خرجت إلى البصره : قد وَجَّهْتُ سدافته» أى أخذت وجها هتكت سترك فيه.

وقيل (٢) : معناه : أزلت سدافته ، وهى الحجاب من الموضع الذى أمرت أن تلزميه وجعلتها أمامك. والْوَجْهُ : مستقبل كلّ شىء.

وفى حديث صلاه الخوف «وطائفه وُجَاهَ العدوّ» أى مقابلهم وحذاءهم. وتكسر الواو وتضمّ.

وفى روايه «تُجَاهَ العدوّ» والتاء بدل من الواو ، مثلها فى تقاه وتخمه. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث عائشه «وكان لِعَلِيّ وَجْهٌ من الناس حياهَ فاطمه» أى جاه وعزّ ، فقدهما بعدها.

(باب الواو مع الحاء)

وحد

(وحد) - فى أسماء الله تعالى «الْواحِدُ» هو الفرد الذى لم يزل وحده ؛ ولم يكن معه آخر. قال الأزهرى : الفرق بين الْوَاحِدِ والْأَحَدِ أنّ الأحد بنى لنفى ما يذكر معه من العدد ، تقول : ما جاءنى أحد ، والواحد : اسم بنى لمفتتح العدد ، تقول : جاءنى واحد من الناس ، ولا تقول : جاءنى أحد ، فالواحد منفرد بالذّات ، فى عدم المثل والنّظير ، والأحد منفرد بالمعنى.

وقيل : الواحد : هو الذى لا يتجزّأ ، ولا يثنّى ، ولا يقبل الانقسام ، ولا نظير له ولا مثل. ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله تعالى.

١- فى الأصل : «لا تفقه». وفى اللسان : «لا تفقه» وما أثبتّ من : ا ، والنسخه ٥١٧ وفيها : «ألا تفقّه» بالتشديد.

٢- القائل هو القتيبى ، كما ذكر الهروى.

(س) وفيه «إنّ الله تعالى لم يرض بِالْوَحْدَانِيّةِ لأحد غيره ، شرار أمّتى الْوَحْدَانِيُ المُعجب بدينه المرائى بعمله» يريد بالوحدانىّ المفارق للجماعه ، المنفرد بنفسه ، وهو منسوب إلى الوحده : الانفراد ، بزياده الألف والنون ، للمبالغه.

وفى حديث ابن الحنظليّه «وكان رجلا مُتَوَحِّداً» أى منفردا ، لا يخالط الناس ولا يجالسهم.

(س) ومنه حديث عائشه ، تصف عمر «لله أمّ حفلت عليه ودّرت ، لقد أَوْحَدَتْ به» أى ولدته وحيدا فريدا ، لا نظير له.

وفى حديث العيد «فصلّينا وُحْدَاناً» أى منفردين ، جمع واحد ، كراكب وركبان.

(س) وفى حديث حذيفه «أو لتصلّنّ وحدانا».

وفى حديث عمر «من يدلّنى على نسيج وَحْدِهِ؟».

(س) ومنه حديث عائشه تصف عمر «كان نسيج وحده» يقال : جلس وحده ، ورأيته وحده : أى منفردا ، وهو منصوب عند أهل البصره على الحال أو المصدر ، وعند أهل الكوفه على الظّرف ، كأنك قلت : أوحدته برؤيتى إيحادا : أى لم أر غيره ، وهو أبدا منصوب ولا يضاف إلا فى ثلاثه مواضع : نسيج وحده ، وهو مدح ، وجحيش وحده ، وعيير وحده ، وهما ذمّ. وربّما قالوا : رُجَيْلُ وَحْدِهِ ، كأنك قلت : نسيج أفراد.

وحر

(وحر) - فيه «الصّوم يُذْهِبُ وَحَرَ الصّدر» هو بالتّحريك : غشّه ووساوسه. وقيل : الحقد والغيظ. وقيل : العداوه. وقيل : أشدّ الغضب.

(ه) وفى حديث الملاعنه «إن جاءت به أحمر قصيرا مثل الْوَحَرَةِ فقد كذب عليها» هى بالتّحريك : دويبّه كالعظاءه تلزق بالأرض.

وحش

(وحش) (ه) فيه «كان بين الأوس والخزرج قتال ، فجاء النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فلمّا رآهم نادى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» الآيات ، فَوَحَّشُوا بأسلحتهم ، واعتنق بعضهم بعضا» أى رموها.

(ه) ومنه حديث علىّ «أنه لقى الخوارج فوحّشوا برماحهم واستلّوا السّيوف».

ومنه الحديث «كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من ذهب ، فَوَحَّشَ بين ظهرانى أصحابه ، فَوَحَّشَ النّاسُ بخواتيمهم».

والحديث الآخر «أنه أتاه سائل فأعطاه تمره فَوَحَّشَ بها».

(ه) وفيه «لقد بتنا وَحْشَيْنِ (١) ما لنا طعام» يقال : رجل وَحْشٌ ، بالسكون ، من قوم أَوْحَاشٌ ، إذا كان جائعا لا طعام له ، وقد أَوْحَشَ ، إذا جاع ، وتَوَحَّشَ للدّواء ، إذا احتمى (٢) له.

وجاء فى روايه التّرمذىّ «لقد بتنا ليلتنا هذه وَحْشَى» كأنه أراد جماعه وحشى (٣).

(ه) وفيه «لا تحقرنّ شيئا من المعروف ؛ ولو أن تؤنس الْوَحْشَانَ» الْوَحْشَانُ : المغتمّ وقوم وَحَاشَى ، وهو فعلان ، من الْوَحْشَهِ : ضدّ الأنس. والْوَحْشَهُ : الخلوه والهمّ. وأَوْحَشَ المكان ، إذا صار وَحْشاً. وكذلك تَوَحَّشَ. وقد أَوْحَشْتُ الرّجل فَاسْتَوْحَشَ.

(س) وفى حديث عبد الله «أنه كان يمشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأرض وَحْشاً» أى وحده ليس معه غيره.

ومنه حديث فاطمه بنت قيس «أنّها كانت فى مكان وَحْشٍ ، فخيف على ناحيتها» أى خلاء لا ساكن به.

ومنه حديث المدينه «فيجدانها (٤) وحشا» كذا جاء فى روايه مسلم.

(س) ومنه حديث ابن المسيّب «وسئل عن المرأه وهى فى وحش من الأرض».

١- فى اللسان : «وحشين».

٢- فى اللسان : «وتوحّش فلان للدواء ، إذا أخلى معدته»

٣- فى اللسان : «جماعه وحشىّ».

٤- فى الأصل ، وا ، واللسان : «فيجدانه» والتصويب من صحيح البخارى (باب من رغب عن المدينه ، من كتاب الحج) وصحيح مسلم (باب فى المدينه حين يتركها أهلها ، من كتاب الحج) قال النووى ٩ / ١٦١ : «قيل : معناه يجدانها خلاء ، أى خاليه ليس بها أحد. قال إبراهيم الحربى : الوحش من الأرض : هو الخلاء. والصحيح أن معناه يجدانها ذات وحوش ، كما فى روايه البخارى» وانظر زياده شرح فى النووى.

(س) وفى حديث النّجاشىّ «فنفخ فى إحليل عماره فاستوحش» أى سحر حتى جنّ ، فصار يعدو مع الوحش فى البرّيّه حتى مات.

وفى روايه «فطار مع الوحش».

وحف

(وحف) (س) فى حديث ابن أنيس «تناهى وَحْفُهَا» يقال : شعر وَحْفٌ ووَحَفٌ : أى كثير حسن. وقد وَحُفَ شعره ، بالضم.

وحل

(وحل) (س) فى حديث سراقه «فَوَحِلَ بى فرسى وإنى لفى جلد من الأرض» أى أوقعنى فى الوحل ، يريد كأنه يسير بى فى طين ، وأنا فى صُلْبٍ من الأرض.

ومنه حديث أسر عقبه بن أبى معيط «فوحل به فرسه فى جدد من الأرض» قال الجوهرى : «الْوَحَلُ بالتحريك : الطين الرقيق. والْمَوْحَلُ ، بالفتح : المصدر ، وبالكسر : المكان. والْوَحْلُ بالتسكين لغه رديئه. ووَحِلَ ، بالكسر : وقع فى الوحل. وأَوْحَلَهُ غيره» ، إذا أوقعه فيه. والجدد : ما استوى من الأرض.

وحم

(وحم) (ه) فى حديث المولد «فجعلت آمنه أمّ النبىّ صلى الله عليه وسلم تَوْحَمُ» أى تشتهى اشتهاء الحامل. يقال : وَحِمَتْ تَوْحَمُ (١) وَحَماً فهى وَحْمَى بيّنه الْوِحَامِ.

وحوح

(وحوح) - فى شعر أبى طالب يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

حتى يجالدكم عنه وَحَاوِحَهٌ

شيب صناديد لا تذعرهم الأسل

هى جمع وَحْوَح ، أو وَحْوَاح ، وهو السّيّد ، والهاء فيه لتأنيث الجمع.

(س) ومنه حديث الذى يعبر الصِّراط حبوا «وهم أصحاب وَحْوَح» أى أصحاب من كان فى الدنيا سيّدا. وهو كالحديث الآخر «هلك أصحاب العقده» يعنى الأمراء. ويجوز أن يكون من الْوَحْوَحَهِ ، وهو صوت فيه بحوحه ، كأنه يعنى أصحاب الجدال والخصام والشّغب فى الأسواق وغيرها.

ومنه حديث علىّ «لقد شفى وَحَاوِحَ صدرى حسّكم إيّاهم بالنّصال».

۱- فی الأصل ، وا «وحمت توحم» وأثبتّ ضبط اللسان. قال فی القاموس : «وقد وحمت کورثت ووجلت».

وحا

(وحا) (ه) فى حديث أبى بكر «الوحا الْوَحَا» أى السّرعه السّرعه ، ويمدّ ويقصر. يقال : تَوَحَّيْتُ تَوَحِّياً ، إذا أسرعت ، وهو منصوب على الإغراء بفعل مضمر.

ومنه الحديث «إذا أردت أمرا فتدبّر عاقبته ، فإن كانت شرّا فانته ، وإن كانت خيرا فَتَوَحَّهْ» أى أسرع إليه. والهاء للسّكت.

(س) وفى حديث الحارث الأعور «قال علقمه : قرأت القرآن فى سنتين ، فقال الحارث : القرآن هيّن ، الْوَحْىُ أشدّ منه» أراد بالقرآن القراءه ، وبالوحى الكتابه والخطّ. يقال : وَحَيْتُ الكتاب وَحْياً فأنا وَاحٍ.

قال أبو موسى : كذا ذكره عبد الغافر. وإنما المفهوم من كلام الحارث عند الأصحاب شىء تقوله الشّيعه أنه أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شىء فخصّ به أهل البيت. والله أعلم.

وقد تكرر ذكر «الْوَحْيِ فى الحديث. ويقع على الكتابه ، والإشاره ، والرّساله ، والإلهام ، والكلام الخفىّ. يقال : وَحَيْتُ إليه الكلام وأَوْحَيْتُ.

(باب الواو مع الخاء)

وخد

(وخد) (س) فى حديث وفاه أبى ذر «رأى قوما تَخِدُ بهم رواحلهم» الْوَخْدُ : ضرب من سير الإبل سريع. يقال : وَخَدَ يَخِدُ وَخْداً.

وفى حديث خيبر ذكر «وَخْدَهَ» هو بفتح الواو وسكون الخاء : قريه من قرى خيبر الحصينه ، بها نخل.

وخز

(وخز) (ه) فيه «فإنه وَخْزُ إخوانكم من الجنّ» الْوَخْزُ : طعن ليس بنافذ.

ومنه حديث عمرو بن العاص ، وذكر الطاعون ، فقال «إنما هو وَخْزٌ من الشيطان» وفى روايه «رجز».

(ه) وفى حديث سليمان بن المغيره «قلت للحسن : أرأيت التّمر والبسر أيجمع بينهما؟ قال : لا. قلت : البسر الذى يكون فيه الْوَخْزُ» أى القليل من الإرطاب. شبّهه فى قلّته بالوخز فى جنب الطّعن.

وخش

(وخش) (ه) فى حديث ابن عباس «وإنّ قرن الكبش معلّق فى الكعبه قد وَخُشَ» وفى روايه «إن رأسه معلّق بقرنيه فى الكعبه وَخُشَ» أى يبس وتضاءل. يقال : وَخُشَ الشىء ، بالضّم وُخُوشَةً : أى صار رديئا. والْوَخْشُ من الناس : الرّذل ، يستوى فيه المذكّر والمؤنّث ، والواحد والجمع.

وخط

(وخط) - فى حديث معاذ «كان فى جنازه فلما دفن الميّت قال : ما أنتم ببارحين (١) حتى يسمع وَخْطَ نعالكم» أى خفقها وصوتها على الأرض.

(ه) ومنه حديث أبى أمامه «فلما سمع وخط نعالنا».

وخف

(وخف) (ه) فى حديث سلمان «لما احتضر دعا بمسك ثم قال لامرأته : أَوْخِفِيهِ فى تور وانضحيه حول فراشى» أى اضربيه بالماء. ومنه قيل للخطمىّ المضروب بالماء : وَخِيفٌ.

ومنه حديث النّخعىّ «يُوخَفُ للميّت سدر فيغسل به» ويقال للإناء الذى يوخف فيه : مِيخَفٌ.

(ه) ومنه حديث أبى هريره «أنه قال للحسن بن على : اكشف لى عن الموضع الذى كان يقبّله رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، فكشف له عن سرّته كأنها مِيخَفُ لجين» أى مدهن فضّه. وأصله : موخف. فقلبت الواو ياء لكسره الميم.

وخم

(وخم) - فى حديث أمّ زرع «لا مخافه ولا وَخَامَهَ» أى لا ثقل فيها. يقال : وَخُمَ الطّعامُ ، إذا ثقل فلم يستمرأ ، فهو وَخِيمٌ. وقد تكون الوخامه فى المعانى. يقال : هذا الأمر وَخِيمُ العاقبه : أى ثقيل ردىء ومنه حديث العرنيّين «واسْتَوْخَمُوا المدينه» أى استثقلوها ، ولم يوافق هواؤها أبدانهم.

(س) والحديث الآخر «فاستوخمنا هذه الأرض».

وخا

(وخا) (ه) فيه «قال لهما : اذهبا فَتَوَخَّيَا واستهما» أى اقصدا الحقّ فيما تصنعانه من

۱- فی ا : «بنازحین».

القسمه ، وليأخذ كلّ واحد منكما ما تخرجه القرعه من القسمه. يقال : تَوَخَّيْتُ الشيء أَتَوَخَّاهُ تَوَخِّياً ، إذا قصدت إليه وتعمّدت فعله ، وتحرّيت فيه. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

(باب الواو مع الدال)

ودج

(ودج) (س) فى حديث الشّهداء «أَوْدَاجُهُمْ تشخب دما» هى ما أحاط بالعنق من العروق التى يقطعها الذّابح ، واحدها : وَدَجٌ ، بالتحريك : وقيل الْوَدَجَان : عرقان غليظان عن جانبى ثغره النّحر.

(س) ومنه الحديث «كلّ ما أفرى الْأَوْدَاجَ».

والحديث الآخر «فانتفخت أوداجه».

ودد

(ودد) - فى أسماء الله تعالى «الْوَدُودُ» هو فعول بمعنى مفعول ، من الْوُدُّ : المحبّه. يقال : وَدِدْتُ الرّجل أَوَدُّهُ وُدّاً ، إذا أحببته. فالله تعالى مَوْدُودٌ : أى محبوب فى قلوب أوليائه ، أو هو فعول بمعنى فاعل : أى أنه يحبّ عباده الصالحين ، بمعنى أنه يرضى عنهم.

وفى حديث ابن عمر «إنّ أبا هذا كان وُدّاً لعمر» أى صديقا ، هو على حذف المضاف ، تقديره : كان ذا ودّ لعمر : أى صديقا ، وإن كانت الواو مكسوره فلا يحتاج إلى حذف ، فإنّ الْوِدَّ ، بالكسر : الصّديق.

وفى حديث الحسن «فإن وافق قول عملا فآخه وأَوْدِدْهُ» أى أحببه وصادقه ، فأظهر الإدغام للأمر ، على لغه أهل الحجاز.

وفيه «عليكم بتعلّم العربيّه فإنها تدلّ على المروءه وتزيد فى الْمَوَدَّهِ» يريد مودّه المشاكله.

ودس

(ودس) [ه] فى حديث خزيمه ، وذكر السّنه ، فقال «وأيبست الْوَدِيسَ» هو ما أخرجت الأرض من النّبات. يقال : ما أحسن وَدْسَهَا.

قال الجوهرى : الْوَدْسُ : أوّل نبات الأرض.

ودع

(ودع) (ه) فيه «لينتهينّ أقوام عن وَدْعِهِم الجمعات ، أو ليختمنّ على قلوبهم»

أی عن ترکهم إیّاها والتّخلّف عنها. یقال : وَدَعَ الشیء یَدَعُهُ وَدْعاً ، إذا ترکه. والنّحاه یقولون : إنّ العرب أماتوا ماضی یَدَعُ ، ومصدره ، واستغنوا عنه بترک. والنبی صلی الله علیه وسلم أفصح. وإنما یحمل قولهم علی قله استعماله ، فهو شاذ فی الاستعمال ، صحیح فی القیاس. وقد جاء فی غیر حدیث ، حتی قرىء به قوله تعالی مَا وَدَعَکَ رَبُّکَ وَمَا قَلَی بالتخفیف.

(س [ه]) ومنه الحدیث «إذا لم ینکر الناس المنکر فقد تَوَدَّعَ منهم» أی أسلموا إلی ما استحقّوه من النّکیر علیهم ، وترکوا (۱) وما استحبّوه من المعاصی ، حتی یکثروا (۲) منها فیستوجبوا العقوبه (۳).

وهو من المجاز ، لأنّ المعتنی بإصلاح شأن الرجل إذا یئس من صلاحه ترکه واستراح من معاناه النّصب معه.

ویجوز أن یکون من قولهم : تَوَدَّعْتُ الشیء ، إذا صنته فی میدع ، یعنی قد صاروا بحیث یتحفّظ منهم ویتصوّن ، کما یتوقّی شرار الناس.

ومنه حدیث علیّ «إذا مشت هذه الأمّه السّمیهاء فقد تُوُدِّعَ منها».

(س) ومنه الحدیث «ارکبوا هذه الدّوابّ سالمه ، وایتَدِعُوهَا (۴) سالمه» أی اترکوها ورفّهوا عنها إذا لم تحتاجوا إلی رکوبها ، وهو افتعل ، من وَدُعَ بالضم وَدَاعَهً ودَعَهً : أی سکن وترفّه ، وایتَدَعَ فهو مُتَّدِعٌ : أی صاحب دَعَهٍ ، أو من وَدَعَ ، إذا ترک. یقال : اتَّدَعَ وایتَدَعَ ، علی القلب والإدغام والإظهار.

(ه) ومنه الحدیث «صلّی (۵) معه عبد الله بن أنیس وعلیه ثوب متمزّق (۶) فلما انصرف دعا له بثوب ، فقال : تَوَدَّعْهُ بِخَلَقِکَ هذا» أی صنه به ، یرید البس هذا الذی دفعت

۱- فی الهروی : «کأنهم ترکوا وما استحقّوه».

۲- فی الهروی : «حتی یصیروا فیها».

۳- بعد هذا فی الهروی زیاده : «فیعاقبوا».

۴- فی الأصل : «وابتدعوها» بالباء الموحده. والتصحیح من ا ، واللسان.

۵- فی الهروی : «سعی».

۶- فی الهروی : «فتمزّق».

إليك فى أوقات الاحتفال والتّزيّن. والتَّوْدِيعُ : أن تجعل ثوبا وقايه ثوب آخر ، وأن تجعله أيضا فى صوان (١) يصونه.

(س) وفى حديث الخرص «إذا خرصتم فخذوا ودَعُوا الثّلث ، فإن لم تَدَعُوا الثّلث فدعوا الرّبع».

قال الخطّابى : ذهب بعض أهل العلم إلى أنه يترك لهم من عرض المال ، توسعه عليهم ؛ لأنه إن أخذ الحقّ منهم مستوفى أضرّ بهم ، فإنه يكون منه السّاقطه والهالكه وما يأكله الطّير والناس. وكان عمر يأمر الخرّاص (٢) بذلك. وقال بعض العلماء : لا يترك لهم شىء شائع فى جمله النّخل ، بل يفرد لهم نخلات معدوده قد علم مقدار ثمرها بالخرص.

وقيل : معناه أنهم إذا لم يرضوا بخرصكم فدعوا لهم الثّلث أو الرّبع ، ليتصرّفوا فيه ويضمنوا حقّه ، ويتركوا الباقى إلى أن يجفّ ويؤخذ حقّه ، لا أنه يترك لهم بلا عوض ولا إخراج.

(ه) ومنه الحديث «دع دَاعِىَ اللّبن» أى اترك منه فى الضّرع شيئا يستنزل اللّبن ، ولا تستقص حلبه.

(ه) وفى حديث طهفه «لكم يا بنى نهد وَدَائِعُ الشّرك» أى العهود والمواثيق. يقال : تَوَادَعَ الفريقان ، إذا أعطى كلّ واحد منهما الآخر عهدا ألّا يغزوه. واسم ذلك العهد : الْوَدِيعُ (٣). يقال : أعطيته وَدِيعاً : أى عهدا.

وقيل : يحتمل أن يريد بها ما كانوا استودعوه من أموال الكفار الذين لم يدخلوا فى الإسلام : أراد إحلالها لهم ؛ لأنها مال كافر قدر عليه من غير عهد ولا شرط. ويدل عليه قوله فى الحديث : «ما لم يكن عهد ولا مَوْعِدٌ».

(س) ومنه الحديث «أنه وَادَعَ بنى فلان» أى صالحهم وسالمهم على ترك الحرب والأذى. وحقيقه الْمُوَادَعَهِ : المتاركه ، أى يدع كلّ واحد منها ما هو فيه.

ومنه الحديث «وكان كعب القرظىّ مُوَادِعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم».

١- الصوان ، مثلّث الصاد ، كما فى القاموس.

٢- ضبط فى ا بفتح الخاء المعجمه.

٣- بعد ذلك فى الهروى : «قال ذلك أبو محمد القتيبى».

وفى حديث الطعام «غير مكفور ولا مُوَدَّعٍ ولا مستغنى عنه ربّنا» أى غير متروك الطّاعه. وقيل : هو من الْوَدَاعِ ، وإليه يرجع.

(ه) وفى شعر العباس يمدح النّبىّ صلى الله عليه وسلم :

من قبلها طبت فى الظّلال وفى

مستودع حيث يخصف الورق

الْمُسْتَوْدَعُ : المكان الذى تجعل فيه الوديعه. يقال : اسْتَوْدَعْتُهُ وَدِيعَةً ، إذا استحفظته إيّاها ، وأراد به الموضع الذى كان به آدم وحوّاء من الجنه. وقيل : أراد به الرّحم.

(ه) وفيه «من تعلّق وَدَعَةً لا وَدَعَ الله له» الْوَدَعُ ، بالفتح والسّكون : جمع وَدَعَه ، وهو شىء أبيض يجلب من البحر يعلّق فى حلوق الصّبيان وغيرهم. وإنّما نهى عنها لأنهم كانوا يعلّقونها مخافه العين.

وقوله : «لا وَدَعَ الله له» : أى لا جعله فى دعه وسكون.

وقيل : هو لفظ مبنىّ من الودعه : أى لا خفّف الله عنه ما يخافه.

ودف

(ودف) (س) فيه «فى الْوُدَافِ الغُسل» الْوُدَافُ : الذى يقطر من الذّكر فوق المذى ، وقد وَدَفَ الشّحم وغيره ، إذا سال وقطر.

(ه) ومنه الحديث «فى الْأَدَافِ الدّيه» يعنى الذّكر. سمّاه بما يقطر منه مجازا ، وقلب الواو همزه. وقد تقدّم.

ودق

(ودق) (ه) فى حديث ابن عباس «فتمثّل له جبريل على فرس وَدِيقٍ» هى التى تشتهى الفحل. وقد وَدَقَتْ وأَوْدَقَتْ واسْتَوْدَقَتْ ، فهى وَدُوقٌ ووَدِيقٌ.

(س) وفى حديث علىّ :

فإن هلكت فرهن ذمّتى لهم

بذات ودقين لا يعفو لها أثر

أى حرب شديده. وهو من الْوَدْقِ والْوِدَاقُ. الحرص على طلب الفحل ؛ لأنّ الحرب توصف باللّقاح.

وقيل : هو من الْوَدْقِ : المطر ، يقال للحرب الشّديده : ذات وَدْقَيْنِ ، تشبيها بسحاب ذات مطرتين شديدتين.

(س) وفى حديث زياد «فى يوم ذى وَدِيقَه» أى حرّ شديد ، أشدّ ما يكون من الحرّ بالظّهائر.

ودك

(ودك) - فى حديث الأضاحى «ويحملون منها الْوَدَكَ» هو دسم اللّحم ودهنه الذى يستخرج منه. وقد تكرر فى الحديث.

ودن

(ودن) (ه) فى حديث مصعب بن عمير «وعليه قطعه نمره قد وصلها بإهاب قد وَدَنَهُ» أى بَلَّه بماء ليخضع ويلين. يقال : وَدَنْتُ الْقِدَّ والجلد أَدِنُهُ ، إذا بللته ، وَدْناً ووِدَاناً ، فهو مَوْدُونٌ.

(ه) ومنه حديث ظبيان «إنّ وجّا كانت لبنى إسرائيل (١) ، غرسوا وِدَانَهُ» أراد بِالْوِدَانِ مواضع النّدى والماء التى تصلح للغراس.

(ه) وفى حديث ذى الثّديّه «أنه كان مَوْدُونَ اليد» وفى روايه «مُودَنَ اليد» أى ناقص اليد صغيرها. يقال : وَدَنْتُ الشىء وأَوْدَنْتُهُ ، إذا نقصته وصغّرته.

وفيه ذكر «وَدَّان» فى غير موضع ، وهو بفتح الواو وتشديد الدّال : قريه جامعه قريبا من الجحفه.

ودا

(ودا) (س) فى حديث القسامه «فَوَدَاهُ من إبل الصّدقه» أى أعطى ديته. يقال : وَدَيْتُ القتيل أَدِيهِ دِيَهً ، إذا أعطيت ديته ، واتَّدَيْتَهُ : أى أخذت ديته ، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفه. وجمعها : دِيَاتٌ.

(س) ومنه الحديث «إن أحبّوا قادوا ، وإن أحبّوا وَادُوا» أى إن شاءوا اقتصّوا ، وإن شاءوا أخذوا الدِّيَهَ. وهى مفاعله من الدّيه. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث ما ينقض الوضوء ذكر «الْوَدْيِ» هو بسكون الدال ، وبكسرها وتشديد الياء : البلل اللّزج الذى يخرج من الذّكر بعد البول. يقال : وَدَى ولا يقال : أودى (٢). وقيل : التّشديد أصحّ وأفصح من السّكون.

١- فى الهروى : «لبنى فلان».

٢- فى الأصل : «... وَدِىٌّ. ولا يقال : وَدْىٌ» والمثبت من ا ، واللسان.

(س) وفى حديث طهفه «مات الْوَدِيُّ» أى يبس من شدّه الجدب والقحط. الْوَدِيُ بتشديد الياء : صغار النّخل ، الواحده : وَدِيَّه.

(س [ه]) ومنه حديث أبى هريره «لم يشغلنى عن النبى صلى الله عليه وسلم غرس الوديّ» وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث ابن عوف :

وأودى سمعه إلّا ندايا

أَوْدَى : أى هلك. ويريد به صممه وذهاب سمعه.

(باب الواو مع الذال)

وذأ

(وذأ) (ه) فيه «أنّ رجلا قام فنال من عثمان فَوَذَأَهُ عبد الله بن سلام فَاتَّذَأَ» أى زجره فازدجر (١). وهو فى الأصل : العيب والحقاره.

وذح

(وذح) - فى حديث علىّ رضى الله عنه «أما والله ليسلّطنّ عليكم غلام ثقيف الذّيّال الميّال ، إيه أبا وَذَحَهَ» الْوَذَحَهُ بالتحريك : الخنفساء ، من الْوَذَحِ : وهو ما يتعلّق بأليه الشّاه من البعر فيجفّ ، الواحده : وَذَحَهٌ. يقال : وَذِحَتِ (٢) الشّاه تَوْذَحُ وتَيْذَحُ وَذَحاً. وبعضهم يقوله بالخاء.

(س) ومنه حديث الحجاج «أنه رأى خنفساءه فقال : قاتل الله أقواما يزعمون أن هذه من خلق الله تعالى ، فقيل : ممّ هى؟ قال : من وَذَحِ إبليس».

وذر

(وذر) (ه) فيه «فأتينا بثريده كثيره الْوَذْرِ» أى كثيره قطع اللحم. والْوَذْرَهُ بالسّكون : القطعه من اللحم. والْوَذْرُ بالسكون أيضا : جمعها.

(ه) ومنه حديث عثمان «رفع إليه رجل قال لآخر : يا ابن شامّه الْوَذْرِ» هذا القول من سباب العرب وذمّهم. ويريدون به يا ابن شامّه المذاكير ، يعنون الزنا ، كأنها كانت تشمّ كمرا مختلفه. والذَّكَرُ : قطعه من بدن صاحبه.

١- فى الهروى ، واللسان : «فانزجر».

٢- ضبط فى الأصل بفتح الذال المعجمه. والتصحيح من ا ، واللسان. وهو من باب فرح ، كما فى القاموس.

وقيل : أراد بها القلف ، جمع قلفه الذّكر ، لأنها تقطع.

وفيه «شرّ النساء الْوَذِرَةُ المذره» هى التى لا تستحيى عند الجماع.

وفى حديث أم زرع «إنى أخاف ألّا أَذَرَه» أى (١) أخاف ألّا أترك صفته ، ولا أقطعها من طولها.

وقيل (٢) : معناه أخاف ألّا أقدر على تركه وفراقه ؛ لأنّ أولادى منه ، وللأسباب التى بينى وبينه.

وحكم «يَذَرُ» فى التّصريف حكم «يدع» وأصله : وَذِرَهُ يَذَرُهُ ، كوسعه يسعه. وقد أميت ماضيه ومصدره ، فلا يقال : وذره ، ولا وذرا ، ولا واذرا. ولكن تركه تركا ، وهو تارك.

وذف

(وذف) (ه) فيه «أنه نزل بأمّ معبد وَذْفَانَ (٣) مخرجه إلى المدينه» أى عند مخرجه ، وهو كما تقول : حدثان مخرجه ، وسرعانه. والتَّوَذُّفُ : مقاربه الخطو والتّبختر فى المشى. وقيل : الإسراع.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «خرج يَتَوَذَّفُ حتى دخل على أسماء».

وذل

(وذل) (ه) فى حديث عمرو «قال لمعاويه : ما زلت أرمّ أمرك بِوَذَائِلِهِ» هى جمع وَذِيلَهِ ، وهى السّبيكه من الفضّه. يريد أنه زيّنه وحسّنه.

قال الزمخشرى : «أراد بِالْوَذَائِلِ جمع وَذِيلَهَ ، وهى المرآه ، بلغه هذيل ، مثّل بها آراءه التى (٤) كان يراها لمعاويه ، وأنها أشباه المرايا ، يرى فيها وجوه صلاح أمره ، واستقامه ملكه : أى مازلت أرمّ أمرك بالآراء الصّائبه ، والتّدابير التى يستصلح الملك بمثلها».

وذم

(وذم) (ه) فيه «أريت الشيطان ، فوضعت يدى على وَذَمَتِهِ» الْوَذَمَهُ بالتّحريك : سير يقدّر طولا ، وجمعه : وِذَامٌ ، ويعمل منه قلاده توضع فى أعناق الكلاب لتربط بها ، فشبّه الشّيطان بالكلب ، وأراد تمكّنه منه ، كما يتمكّن القابض على قلاده الكلب

١- هذا شرح ابن السّكّيت ، كما ذكر الهروى.

٢- القائل هو أحمد بن عبيد. كما جاء فى الهروى.

٣- فى ا : «وذفان» بفتح الذال المعجمه.

٤- فى الفائق ٢ / ١٥٩ : «التى كانت لمعاويه أشباه المرائى».

(ه) ومنه حديث أبى هريره «وسئل عن كلب الصّيد فقال : إذا وَذَّمْتَهُ وأرسلته وذكرت اسم الله فكل» أى إذا شددت فى عنقه سَيْرا يعرف به أنّه معلّم مؤدّب.

ومنه حديث عمر «فربط كمّيه بِوَذَمَةٍ» أى سير.

وحديث عائشه ، تصف أباها «وأوذم السِّقَاءَ» أى شدّه بالوذمه.

وفى روايه أخرى : «وأَوْذَمَ العطله» (١) تريد الدّلو الّتى كانت معطّله عن الاستقاء ، لعدم عراها وانقطاع سيورها.

(ه) وفى حديث علىّ «لئن وليت بنى أميّه لأنفضنّهم نفض القصّاب الْوِذَام التربه» وفى روايه «التّراب الْوَذِمَه» (٢) أراد بِالْوِذَامِ الحزز من الكرش ، أو الكبد السّاقطه فى التّراب. فالقصّاب يبالغ فى نفضها. وقد تقدم فى حرف التاء مبسوطا.

(باب الواو مع الراء)

ورب

(ورب) [ه] فيه «وإن بايعتهم وَارَبُوكَ» أى خادعوك ، من الْوَرَبِ ، وهو الفساد. وقد وَرِبَ يَوْرَبُ. ويجوز أن يكون من الْإِرْبِ ، وهو الدّهاء ، وقلب الهمزه واوا.

ورث

(ورث) - فى أسماء الله تعالى «الْوَارِثُ» هو الذى يَرِثُ الخلائق ، ويبقى بعد فنائهم.

(ه س) ومنه الحديث «اللهمّ متّعنى بسمعى وبصرى ، واجعلهما الوارث منّى» أى أبقهما صحيحين سليمين إلى أن أموت (٣).

وقيل : أراد بقاءهما وقوّتهما عند الكبر وانحلال القوى النّفسانيّه ، فيكون السّمع والبصر وارثى سائر القوى ، والباقيين بعدها.

وقيل : أراد بالسّمع وعى ما يسمع والعمل به ، وبالبصر الاعتبار بما يرى.

وفى روايه «واجعله الوارث منّى» فردّ الهاء إلى الإمتاع ، فلذلك وحّده

١- ضبط فى الأصل بفتح الطاء المهمله. وهو كفرحه ، كما فى القاموس. وسبق فى (عطل).
٢- وهى روايه الهروى.
٣- هذا قول ابن شميل ، كما فى الهروى.

وفيه «أنه أمر أن يُوَرِّثَ (۱) دور المهاجرين النّساء» تخصيص النساء بتوريث الدّور يشبه أن يكون على معنى القسمه بين الورثه ، وخصّهنّ بها ؛ لأنّهنّ بالمدينه غرائب لا عشيره لهنّ ، فاختار لهنّ المنازل للسّكنى.

ويجوز أن تكون الدّور فى أيديهنّ على سبيل الرّفق بهنّ لا للتّمليك ، كما كانت حجر النّبىّ صلى الله عليه وسلم فى أيدى نسائه بعده.

ورد

(ورد) (ه) فيه «اتّقوا البراز فى الْمَوَارِدِ» أى المجارى والطّرق إلى الماء ، واحدها : مَوْرِدٌ ، وهو مفعل من الْوُرُودِ. يقال : وَرَدْتُ الماء أَرِدُهُ وُرُوداً ، إذا حضرته لتشرب. والْوِرْدُ : الماء الذى ترد عليه.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «أنه أخذ بلسانه وقال : هذا الّذى أَوْرَدَنِى الْمَوَارِدَ» أراد الموارد المهلكه ، واحدتها : مَوْرِدَه. قاله الهروى.

وفيه «كان الحسن وابن سيرين يقرآن القرآن من أوّله إلى آخره ويكرهان الأوراد» الْأَوْرَادُ : جمع وِرْد ، وهو بالكسر : الجزء. يقال : قرأت وردى. وكانوا قد جعلوا القرآن أجزاء ، كلّ جزء منها فيه سور مختلفه على غير التّأليف حتى يعدّلوا بين الأجزاء ويسوّوها. وكانوا يسمّونها الأوراد.

وفى حديث المغيره «منتفخه الْوَرِيدِ» هو العرق الذى فى صفحه العنق ينتفخ عند الغضب ، وهما وَرِيدَانِ ، يصفها بسوء الخلق وكثره الغضب.

ورس

(ورس) (س) فيه «وعليه ملحفه وَرْسِيَّه» الْوَرْسُ : نبت أصفر يصبغ به. وقد أَوْرَسَ المكان فهو وَارِسٌ. والقياس : مُورِسٌ. وقد تكرر ذكره فى الحديث. والْوَرْسِيَّهُ : المصبوغه به.

(س) وفى حديث الحسين «أنّه استسقى فأخرج إليه قدح وَرْسِىٌّ مفضّض» هو المعمول من الخشب النّضار الأصفر ، فشبّه به ؛ لصفرته.

۱- فى اللسان : «تورّث».

ورض

(ورض) [ه] فيه «لا صيام لمن لم يُوَرِّضْ من اللّيل» أى لم ينو. يقال : وَرَّضْتُ الصّوم وأَرَّضْتُهُ ، إذا عزمت عليه. والأصل الهمز ، وقد تقدّم.

ورط

(ورط) (ه) فى حديث الزكاه «لا خلاط ولا وِرَاطَ» الْوِرَاطُ (١) : أن تجعل الغنم فى وهده (٢) من الأرض لتخفى على المصدّق. مأخوذ من الْوَرْطَهِ ، وهى الهوّه العميقه فى الأرض ، ثم استعير للنّاس إذا وقعوا فى بليّه يعسر المخرج منها.

وقيل : (٣) الْوِرَاطُ : أن يغيّب إبله أو غنمه فى إبل غيره وغنمه.

وقيل (٤) : هو أن يقول أحدهم للمصدّق : عند فلان صدقه ، وليست عنده. فهو الْوِرَاطُ والْإِيرَاطُ. يقال : وَرَطَ وأَوْرَطَ.

وفى حديث ابن عمر «إنّ من وَرَطَاتِ الأمور الّتى لا مخرج منها سفك الدّم الحرام بغير حلّه».

ورع

(ورع) (س) فيه «ملاك الدّين الْوَرَعُ» الْوَرَعُ فى الأصل : الكفّ عن المحارم والتّحرّج منه. يقال : وَرِعَ الرّجل يَرِعُ ، بالكسر فيهما ، وَرَعاً ورِعَهً ، فهو وَرِعٌ ، وتَوَرَّعَ من كذا ، ثم استعير للكفّ عن المباح والحلا. وينقسم إلى ... (٥).

(ه) ومنه حديث عمر «وَرِّعِ اللّصّ ولا تُرَاعِهِ» أى إذا رأيته فى منزلك فاكففه وادفعه بما استطعت. ولا تُرَاعِهِ : أى لا تنتظر فيه شيئا ولا تنظر ما يكون منه. وكلّ شىء كففته فقد ورّعته.

(ه) ومنه حديثه الآخر «أنه قال للسّائب : وَرِّعْ عنّى فى الدّرهم والدّرهمين» أى كفّ عنّى الخصوم ، بأن تقضى بينهم وتنوب عنّى فى ذلك.

١- هذا قول أبى بكر الأنبارى ، كما ذكر الهروى.

٢- فى الهروى : «هوّه».

٣- القائل هو شمر ، كما ذكر الهروى.

٤- القائل هو أبو سعيد الضرير ، كما ذكر الهروى أيضا.

٥- بياض بالأصل وا. وجاء بهامش الأصل : «هكذا بياض فى جميع النسخ» والحديث وإن كان فى كتاب أبى موسى ، كما رمز إليه المصنف ، إلا أنى لم أجد هذا الشرح فى كتاب أبى موسى المسمى «المغيث فى غريب القرآن والحديث» المحفوظ بجامعه الدول العربيه برقم (٥٠٠ حديث).

وحديثه الآخر «وإذا أشفى ورع» أى إذا أشرف على معصيه كفّ.

(س) وفى حديث الحسن «ازدحموا عليه ، فرأى منهم رعه سيّئه ، فقال : اللهمّ إليك»

يريد بالرّعه هاهنا الاحتشام والكفّ عن سوء الأدب ، أى لم يحسنوا ذلك. يقال : وَرِعَ يَرِعُ رِعَهً ، مثل وثق يثق ثقه.

(س) ومنه حديث الدعاء «وأعذنى من سوء الرِّعَهِ» أى سوء الكفّ عمّا لا ينبغى.

(س) ومنه حديث ابن عوف «وبنهيه يَرِعُونَ» أى يكفّون.

(ه) وحديث قيس بن عاصم «فلا يُوَرَّعُ رجل عن جمل يختطمه» أى يكفّ ويمنع.

(ه) وفيه «كان أبو بكر وعمر يُوَارِعَانِهِ» يعنى عليّا : أى يستشيرانه. والْمُوَارَعَهُ : المناطقه والمكالمه.

ورق

(ورق) (ه) فى حديث الملاعنه «إن جاءت به أَوْرَقَ جعدا» الْأَوْرَقُ : الأسمر. والْوُرْقَهُ : السّمره. يقال : جمل أَوْرَقُ ، وناقه وَرْقَاءُ.

ومنه حديث ابن الأكوع «خرجت أنا ورجل من قومى وهو على ناقه وَرْقَاء».

وحديث قسّ «على جمل أَوْرَقَ».

(ه) وفيه «أنه قال لعمّار : أنت طيّب الْوَرَقِ» أراد بِالْوَرَقِ نسله ، تشبيها بورق الشّجر ، لخروجها منها. ووَرَقُ القوم : أحداثهم (١).

(س) وفى حديث عرفجه «لمّا قطع أنفه [يوم الكلاب](٢) اتّخذ أنفا من وَرِقٍ فأنتن ، فاتّخذ أنفا من ذهب» الْوَرِقُ بكسر الرّاء : الفضّه. وقد تسكّن. وحكى القتيبى عن الأصمعى أنّه إنّما اتّخذ أنفا من وَرَقٍ ، بفتح الرّاء ، أراد الرّقّ (٣) الذى يكتب فيه ، لأنّ الفضّه لا تنتن. قال : وكنت أحسب أن قول الأصمعى أنّ الفضّه لا تنتن صحيحا ، حتى أخبرنى بعض أهل الخبره أنّ الذّهب لا يبليه الثّرى ، ولا يصدئه النّدى ، ولا تنقصه الأرض ، ولا تأكله النّار. فأمّا الفضّه فإنّها تبلى ، وتصدأ ، ويعلوها السّواد ، وتنتن.

١- هذا قول ابن السّكّيت ، كما فى الهروى

٢- ساقط من من ا ، واللسان. وفى اللسان : «فأنتن عليه».

٣- بالفتح ، ويكسر ، كما فى القاموس.

(ه) وفيه «ضرس (۱) الكافر فى النّار مثل وَرِقَانٍ» هو بوزن قطران : جبل أسود بين العرج والرّويثه ، على يمين المارّ من المدينه إلى مكّه.

(س) ومنه الحديث «رجلان من مزينه ينزلان جبلا من جبال العرب يقال له ورقان ، فيحشر النّاس ولا يعلمان».

ورک

(ورک) (ه) فيه «كره أن يسجد الرجل مُتَوَرِّكاً» هو أن يرفع وَرِكَيْهِ إذا سجد حتى يفحش فى ذلك.

وقيل : هو أن يلصق أليتيه بعقبيه فى السجود.

وقال الأزهرى : التَّوَرُّكُ فى الصّلاه ضربان : سنّه ومكروه ، أمّا السّنّه فأن ينحّى رجليه فى التّشهّد الأخير ، ويلصق مقعده (۲) بالأرض ، وهو من وضع الْوَرِكِ عليها. والْوَرِكُ : ما فوق الفخذ ، وهى مؤنّثه.

وأمّا المكروه فأن يضع يديه على وركيه فى الصلاه وهو قائم. وقد نهى عنه.

(ه) ومنه حديث مجاهد «كان لا يرى بأسا أن يَتَوَرَّكَ الرجل على رجله اليمنى فى الأرض المستحيله ، فى الصلاه» أى يضع وركه على رجله. والمستحيله : غير المستويه.

ومنه حديث النّخعىّ «أنه كان يكره التّورّك فى الصلاه».

(ه) ومنه الحديث «لعلّك من الّذين يصلّون على أَوْرَاكِهِمْ» فسّر بأنّه الذى يسجد ولا يرتفع عن الأرض ، ويعلى وركه ، لكنّه يفرّج ركبتيه ، فكأنه يعتمد على وركه.

(س) وفيه «جاءت فاطمه مُتَوَرِّكَهً الحسن» أى حاملته على وركها.

(ه س) وفيه «أنه ذكر فتنه تكون ، فقال : ثم يصطلح الناس على رجل كورك على ضلع» أى يصطلحون على أمر واه لا نظام له ولا استقامه ؛ لأنّ الورك لا يستقيم على الضّلع ولا يتركّب عليه ؛ لاختلاف ما بينهما وبعده.

وفيه «حتى إنّ رأس ناقته ليصيب مَوْرِكَ رحله» الْمَوْرِكْ والْمَوْرِكَه : المرفقه التى تكون عند قادمه الرّحل ، يضع الراكب رجله عليها ليستريح من وضع رجله فى الرّكاب.

۱- فى الهروى : «سنّ».

۲- فى الهروى «ويلزق مقعدته».

أراد أنّه كان قد بالغ فى جذب رأسها إليه ، ليكفّها عن السّير.

(ه) وفى حديث عمر «أنه كان ينهى أن يجعل فى وِرَاكٍ صليب» الْوِرَاكُ : ثوب ينسج وحده ، يزيّن به الرّحل.

وقيل : هى النّمرقه الّتى تلبس مقدّم الرّحل ، ثمّ تثنى تحته.

(ه) وفى حديث النّخعىّ ، فى الرجل يستحلف «إن كان مظلوما فَوَرَّكَ إلى شىء جزى عنه» التَّوْرِيكَ فى اليمين : نيّه ينويها الحالف ، غير ما ينويه مستحلفه ، من وَرَّكْتُ فى الوادى ، إذا عدلت فيه وذهبت.

ورم

(ورم) (س) فيه «أنه قام حتى وَرِمَتْ قدماه» أى انتفخت من طول قيامه فى صلاه الليل. يقال : وَرِمَ يَرِمُ ، والقياس : يَوْرَمُ ، وهو أحد ما جاء على هذا البناء.

(ه) ومنه حديث أبى بكر «ولّيت أموركم خيركم ، فكلّكم وَرِمَ أنفه على أن يكون له الأمر من دونه» أى امتلأ وانتفخ من ذلك غضبا. وخصّ الأنف بالذّكر لأنّه موضع الأنفه والكبر ، كما يقال : شمخ بأنفه.

ومنه قول الشاعر :

* ولا يهاج إذا ما أنفه ورما *

وره

(وره) (س) فى حديث الأحنف «قال له الْحُتَات : والله إنك لضئيل ، وإنّ أمّك لَوَرْهَاءُ» الْوَرَهُ بالتّحريك : الخرق فى كلّ عمل. وقيل : الحمق. ورجل أَوْرَهُ ، إذا كان أحمق أهوج. وقد وَرِهَ يَوْرَهُ.

ومنه حديث جعفر الصادق : «قال لرجل : نعم يا أَوْرَهُ».

ورا

(ورا) (ه) فيه «كان إذا أراد سفرا وَرَّى بغيره» أى ستره وكنى عنه ، وأوهم أنه يريد غيره. وأصله من الْوَرَاءِ : أى ألقى البيان وراء ظهره.

وفيه «ليس وَرَاءَ الله مرمى» أى ليس بعد الله لطالب مطلب ، فإليه انتهت العقول ووقفت ، فليس وراء معرفته والإيمان به غايه تقصد. والمرمى : الغرض الذى ينتهى إليه سهم الرّامى. قال النابغه (١) :

۱- الذّبیانی. وصدر البیت : * حلفت فلم أترک لنفسک ریبه * مجموعه خمسه دواوین ص ۱۲ :

* وليس وراء الله للمرء مذهب *

ومنه حديث الشفاعه «يقول إبراهيم : إنّى كنت خليلا من وراء وراء» هكذا يروى مبنيّا على الفتح : أى من خلف حجاب.

ومنه حديث معقل «أنه حدّث ابن زياد بحديث ، فقال : أشىء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من وَرَاءَ وراءَ؟» أى ممّن جاء خلفه وبعده.

وفى حديث الشّعبىّ «أنه قال لرجل رأى معه صبيّا : هذا ابنك؟ قال : ابن ابنى. قال : هو ابنك من الوراء» يقال لولد الولد : الْوَرَاءُ.

(ه) وفيه «لأن يمتلىء جوف أحدكم قيحا حتى يريه خير له من أن يمتلىء شعرا» هو (١) من الْوَرْى : الدّاء ؛ يقال : وُرِىَ يُورَى (٢) فهو مَوْرِىٌّ ، إذا أصاب جوفه الدّاء.

قال الأزهرى : الْوَرْىُ ، مثال الرّمى : داء يداخل الجوف. يقال : رجل مَوْرِىٌّ ، غير مهموز.

وقال الفرّاء : هو الْوَرَى ، بفتح الراء.

وقال ثعلب : هو بالسّكون : المصدر ، وبالفتح : الاسم.

وقال الجوهرى : «وَرَى القيحُ جوفه يَرِيَهُ وَرْياً : أكله».

وقال قوم : معناه : حتى يصيب رئته. وأنكره غيرهم ؛ لأنّ الرّئه مهموزه ، وإذا بنيت منه فعلا قلت : رآه يرآه فهو مرئىّ.

وقال الأزهرى : إنّ الرِّئَهَ أصلها من وَرَى ، وهى محذوفه منه. يقال : وَرَيْتُ الرجل فهو مَوْرِىٌّ ، إذا أصبت رئته. والمشهور فى الرئه الهمز.

(س) وفى حديث تزويج خديجه «نفخت فَأَوْرَيْتَ» يقال : وَرَى (٣) الزّند يَرِى ، إذا

١- هذا قول أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

٢- فى الأصل : «ورى يورى» وأثبتّ ضبط ا ، واللسان ، والهروى.

٣- ضبط فى الأصل : «ورى» وأثبته بالفتح من ا. وهو من باب وعد. وفى لغه : ورى يرى. بكسرهما. قاله فى المصباح.

خرجت ناره ، وأَوْرَاهُ غيره ، إذا استخرج ناره. والزّند : الوارى الذى تظهر ناره سريعه.

قال الحربى : كان ينبغى أن يقول : قدحت فَأَوْرَيْتَ.

(ه) ومنه حديث علىّ «حتى أَوْرَى قبسا لقابس» أى أظهر نورا من الحق لطالب الهدى.

(س) وفى حديث فتح أصبهان «تبعث إلى أهل البصره فَيُوَرُّوا» هو من وَرَّيْتُ النار تَوْرِيَةً ، إذا استخرجتها. واسْتَوْرَيْتُ فلانا رأيا : سألته أن يستخرج لى رأيا.

ويحتمل أن يكون من التَّوْرِيَهِ عن الشّىء ، وهو الكنايه عنه.

(ه) وفى حديث عمر «أنّ امرأه شكت إليه كدوحا فى ذراعيها من احتراش الضّباب ، فقال : لو أخذت الضّبّ فورّيته ، ثم دعوت بمكتفه (١) فأملته كان أشبع» ورّيته : أى (٢) روّغته فى الدّهن والدّسم ، من قولك : لحم وَارٍ : أى سمين.

(ه) ومنه حديث الصّدقه «وفى الشّوىّ الْوَرِي مسنّه» فعيل بمعنى فاعل.

(باب الواو مع الزاى)

وزر

(وزر) - فيه : الحمل والثّقل ، وأكثر ما يطلق فى الحديث على الذّنب والإثم. يقال : وَزَرَ يَزِرُ فهو وَازِرٌ ، إذا حمل ما يثقل ظهره من الأشياء المثقله ومن الذنوب. وجمعه : أَوْزَارٌ.

ومنه الحديث «قد وضعت الحرب أوزارها» أى انقضى أمرها وخفّت أثقالها فلم يبق قتال.

ومنه الحديث «ارجعن مَأْزُورَاتٍ غير مأجورات (٣)» أى آثمات. وقياسه : موزورات.

١- فى الأصل ، وا : «بمكنفه» بالنون. وأثبتّه بالتاء من الهروى ، واللسان ، ومما سبق فى ماده (ثمل).

٢- هذا شرح شمر ، كما ذكر الهروى.

٣- فى الأصل ، وا : «مأجورات غير مأزورات» والتصحيح من المصباح ، واللسان ، والقاموس. والحديث أخرجه ابن ماجه فى (باب ما جاء فى اتباع النساء الجنائز ، من كتاب الجنائز ١ / ٥٠٣. وجاء فى الأصل وا : «أى غير آثمات» وأسقطت «غير» ليوافق الشرح المتن.

يقال : وُزِرَ فهو مَوْزُورٌ. وإنما قال : مأزورات للازدواج بمأجورات. وقد تكرر فى الحديث مفردا ومجموعا.

(ه) وفى حديث السّقيفه «نحن الأمراء وأنتم الْوُزَرَاءُ» جمع وَزِير ، وهو الذى يوازره ، فيحمل عنه ما حمّله من الأثقال. والذى يلتجىء الأمير إلى رأيه وتدبيره فهو ملجأ له ومفزع.

وزع

(وزع) (ه) فيه «من يَزَعُ السّلطان أكثر ممّن يزع القرآن». أى من يكفّ عن ارتكاب العظائم مخافه السّلطان أكثر ممّن يكفّه مخافه القرآن والله تعالى. يقال : وَزَعَهُ يَزَعُهُ وَزْعاً فهو وَازِعٌ ، إذا كفّه ومنعه.

(س) ومنه الحديث «إنّ إبليس رأى جبريل عليه السلام يوم بدر يَزَعُ الملائكه» أى يرتّبهم ويسوّيهم ويصفّهم للحرب ، فكأنه يكفّهم عن التّفرّق والانتشار.

(س) ومنه حديث أبى بكر «إنّ المغيره رجل وَازِعٌ» يريد أنّه صالح للتّقدّم على الجيش ، وتدبير أمرهم ، وترتيبهم فى قتالهم.

[ه] ومنه حديث أبى بكر «أنه شكى إليه بعض عمّاله ليقتصّ منه ، فقال : أقيد من وَزَعَهِ الله؟» الْوَزَعَهُ : جمع وَازِعٍ ، وهو الذى يكفّ الناس ويحبس أوّلهم على آخرهم. أراد : أقيد من الّذين يكفّون الناس عن الإقدام على الشّرّ؟.

وفى روايه «أنّ عمر قال لأبى بكر : أقصّ هذا من هذا بأنفه ، فقال : أنا لا أقصّ من وزعه الله فأمسك».

(ه) ومنه حديث الحسن لمّا ولى القضاء قال : لا بدّ للنّاس من وَزَعَهٍ» أى من يكفّ بعضهم عن بعض. يعنى السّلطان وأصحابه.

(س) وفى حديث قيس بن عاصم «لا يُوزَعُ رجل عن جمل يخطمه» أى لا يكفّ ولا يمنع.

هكذا ذكره أبو موسى فى الواو مع الزّاى. وذكره الهروى فى الواو مع الراء. وقد تقدم.

(ه) وفى حديث جابر «أردت أن أكشف عن وجه أبى لمّا قتل ، والنبىّ صلى الله عليه

وسلم ينظر إلىّ فلا يزعنى» أى لا يزجرنى ولا ينهانى.

وفيه «أنه حلق شعره فى الحجّ ووَزَّعَهُ بين الناس» أى فرّقه وقسّمه بينهم. وقد وزّعته أُوَزِّعُهُ تَوْزِيعاً.

وفى حديث الضّحايا «إلى غنيمه فَتَوَزَّعُوهَا» أى اقتسموها بينهم.

(ه) ومنه حديث عمر «أنه خرج ليله فى شهر رمضان والنّاس أَوْزَاعٌ» أى متفرّقون. أراد أنّهم كانوا يتنفّلون فيه بعد صلاه العشاء متفرّقين.

ومنه شعر حسّان (١) :

* بضرب كإيزاع المخاض مشاشه *

جعل الْإِيزَاعَ موضع التَّوْزِيعِ ، وهو التّفريق. وأراد بالمشاش هاهنا البول.

وقيل : هو بالغين المعجمه ، وهو بمعناه.

[ه] وفيه «أنه كان مُوزَعاً بالسّواك» أى مولعا به. وقد أُوزِعَ بالشىء يُوزَعُ ، إذا اعتاده ، وأكثر منه ، وألهم.

ومنه قولهم فى الدعاء «اللهمّ أَوْزِعْنِى شكر نعمتك» أى ألهمنى وأولعنى به.

وزغ

(وزغ) (س) فيه «أنّه أمر بقتل الْوَزَغِ» جمع وَزَغَهٍ ، بالتّحريك ، وهى التى يقال لها : سامّ أبرص (٢). وجمعها : أَوْزَاغٌ ووُزْغَان.

ومنه حديث عائشه «لمّا أحرق بيت المقدس كانت الْأَوْزَاغُ تنفخه».

وحديث أمّ شريك «أنّها استأمرت النبىّ صلى الله عليه وسلم فى قتل الْوُزْغَانِ ، فأمرها بذلك».

(ه) وفيه «أنّ الحكم بن أبى العاص أبا مروان حاكى رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلفه ، فعلم بذلك فقال : كذا فلتكن ، فأصابه مكانه وَزْغٌ لم يفارقه» أى رعشه ، وهى ساكنه الزّاى.

١- انظر الحاشيه (٣) فى صفحه ٣٣٣ من الجزء الرابع. وقد ضبط فى الأصل : «مشاشه» بالفتح.

٢- ضبط فى الأصل : «أبرص» بالضم. وصححته بالفتح من ا ، واللسان ، والقاموس.

وفی روایه «أنّه قال لمّا رآه : اللهمّ اجعل به وزغا» فرجف مکانه وارتعش.

وزن

(وزن) (ه) فیه «نهی عن بیع الثّمار قبل أن تُوزَنَ» وفی روایه «حتی توزن» أی تحزر (۱) وتخرص. سماه وزنا ؛ لأن الخارص یحزرها ویقدّرها ، فیکون کَالْوَزْنِ لها.

ووجه النّهی أمران : أحدهما : تحصین الأموال ، وذلک أنها فی الغالب لا تأمن العاهه إلّا بعد الإدراک ، وذلک أوان الخرص.

والثانی : أنه إذا باعها قبل ظهور الصّلاح بشرط القطع ، وقبل الخرص سقط حقوق الفقراء منها ، لأن الله أوجب إخراجها وقت الحصاد.

ومنه حدیث ابن عباس «نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن بیع النّخل حتی یؤکل منه ، وحتی یوزن» قال أبو البخترىّ : «قلت : ما یوزن؟ فقال رجل عنده : حتی یخرص».

وزا

(وزا) - فی حدیث صلاه الخوف «فَوَازَيْنَا العدوّ وصافیناهم» الْمُوَازَاهُ : المقابله والمواجهه. والأصل فیه الهمزه. یقال : آزَيْتُهُ ، إذا حاذیته.

قال الجوهری : «ولا تقل : وَازَيْتُهُ» وغیره أجازه علی تخفیف الهمزه وقلبها. وهذا إنما یصحّ إذا انفتحت وانضم ما قبلها نحو : جؤن وسؤال ، فیصح فی الْمُوَازَاهِ ، ولا یصح فی وَازَيْنَا ، إلا أن یکون قبلها ضمّه من کلمه أخری ، کقراءه أبی عمرو «السّفهاء ولا إنهم».

(باب الواو مع السین)

وسد

(وسد) (س) فیه «قال لعدیّ بن حاتم : إن وِسَادَکَ إذن (۲) لعریض» الْوِسَادُ والْوِسَادَهُ : المخدّه. والجمع : وَسَائِدُ ، وقد وَسَّدْتُهُ الشیء فَتَوَسَّدَهُ ، إذا جعلته تحت رأسه ، فکنی بالوساد عن النّوم ، لأنه مظنّته.

أراد إنّ نومک إذن (۳) کثیر. وکنی بذلک عن عرض قفاه وعظم رأسه. وذلک دلیل الغباوه. وتشهد له الروایه الأخری «إنک لعریض القفا».

۱- فی الأصل : «تحرز» بتقدیم الراء. وصححته من ا.

٢- فى ا : «إذا».

وقيل : أراد أنّ من توسّد الخيطين المكنىّ بهما عن الليل والنهار لعريض الوساد (۱).

(ه) ومنه الحديث «أنه ذكر عنده شريح الحضرمىّ ، فقال : ذلك رجل لا يَتَوَسَّدُ القرآن» (۲) يحتمل أن يكون مدحا وذمّا ، فالمدح معناه أنه لا ينام اللّيل عن القرآن ولم يتهجّد به ، فيكون القرآن مُتَوَسِّداً معه ، بل هو يداوم قراءته ويحافظ عليها. والذّمّ معناه : لا يحفظ من القرآن شيئا ولا يديم قراءته ، فإذا نام لم يتوسّد معه القرآن. وأراد بِالتَّوَسُّدِ النّوم.

ومن الأول الحديث «لا تَوَسَّدُوا القرآن واتلوه حقّ تلاوته».

(ه) والحديث الآخر «من قرأ ثلاث آيات فى ليله لم يكن متوسّدا للقرآن».

ومن الثانى حديث أبى الدّرداء «قال له رجل : إنّى أريد أن أطلب العلم وأخشى أن أضيّعه ، فقال : لأن تَتَوَسَّدَ العلم خير لك من أن تتوسّد الجهل».

(س) وفيه «إذا وُسِّدَ الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعه» أى أسند وجعل فى غير أهله. يعنى إذا سوّد وشرّف غير المستحقّ للسّياده والشّرف.

وقيل : هو من الوساده (۳) : أى إذا وضعت وساده الملك والأمر والنّهى لغير مستحقّها ، وتكون إلى بمعنى اللام.

وسط

(وسط) (س) فيه «الجالس وسط (۴) الحلقه ملعون» الْوَسْطُ بالسكون. يقال فيما كان متفرّق الأجزاء غير متّصل ، كالناس والدوابّ وغير ذلك ، فإذا كان متّصل الأجزاء كالدّار والرّأس فهو بالفتح.

وقيل : كلّ ما يصلح فيه بين فهو بالسكون ، وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح.

وقيل : كلّ منهما يقع موقع الآخر ، وكأنّه الأشبه.

وإنما لعن الجالس وسط الحلقه ؛ لأنه لابدّ وأن يستدبر بعض المحيطين به ، فيؤذيهم فيلعنونه ويذمّونه.

۱- فى ا : «الوساده».

۲- هذا قول ابن الأعرابى ، كما فى الهروى.

۳- فى اللسان : «السياده».

۴- فى ا : «فى وسط».

وفيه «خير الأمور أَوْسَاطُهَا» كلّ خصله محموده فلها طرفان مذمومان ، فإنّ السّخاء وَسَطٌ بين البخل والتّبذير ، والشّجاعه وسط بين الجبن والتّهوّر ، والإنسان مأمور أن يتجنّب كلّ وصف مذموم ، وتجنّبه بالتّعرّى منه والبعد عنه ، فكلّما ازداد منه بعدا ازداد منه تعرّيا. وأبعد الجهات والمقادير والمعانى من كلّ طرفين وسطهما ، وهو غايه البعد عنهما ، فإذا كان فى الوسط فقد بعد عن الأطراف المذمومه بقدر الإمكان.

(س) وفيه «الولدُ أَوْسَطُ أبواب الجنّه» أى خيرها. يقال : هو من أوسط قومه : أى خيارهم.

ومنه الحديث «أنه كان من أوسط قومه» أى من أشرفهم وأحسبهم : وقد وَسُطَ وَسَاطَهً فهو وَسِيطٌ.

(س) ومنه حديث رقيقه «انظروا رجلا وَسِيطاً» أى حسيبا فى قومه. ومنه سمّيت الصلاه الْوُسْطَى ؛ لأنها أفضل الصّلاه وأعظمها أجرا ، ولذلك خصّت بالمحافظه عليها.

وقيل : لأنّها وسط بين صلاتى اللّيل وصلاتى النّهار ، ولذلك وقع الخلاف فيها ، فقيل : العصر ، وقيل : الصّبح ، وقيل غير ذلك.

وسع

(وسع) - فى أسماء الله تعالى «الْوَاسِعُ» هو الذى وَسِعَ غناه كلّ فقير ، ورحمته كلّ شىء. يقال : وَسِعَهُ الشّىء يَسَعُهُ سَعَهً سِعَهً (١) فهو وَاسِعٌ. ووَسُعَ بالضّم وَسَاعَهً فهو وَسِيعٌ. والْوُسْعُ الْوِسْعُ (٢) والسَّعَهُ : الجده والطّافه.

(س) ومنه الحديث «إنّكم لن تَسَعُوا النّاس بأموالكم فَسَعُوهُمْ بأخلاقكم» أى لا تَتَّسِعُ أموالكم لعطائهم فَوَسِّعُوا أخلاقكم لصحبتهم.

(ه) ومنه حديث جابر «فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عجز جملى وكان فيه قطاف ، فانطلق أَوْسَعَ جمل ركبته قطّ» أى أعجل جمل سَيْراً. يقال : جمل وَسَاعٌ ، بالفتح : أى واسع الخطو ، سريع السّير.

١- كدعه ، وزنه. قاله فى القاموس.

٢- مثلثه الواو ، كما فى القاموس.

(س) ومنه حديث هشام يصف ناقه «إنها لَمِيسَاعٌ» أى واسعه الخطو ، وهو مفعال ، بالكسر منه.

وسق

(وسق) (ه) فيه «ليس فيما دون خمسه أَوْسُقٍ صدقه» الْوَسْقُ ، بالفتح : سـتّون صاعا ، وهو ثلاثمائه وعشرون رطلا عند أهل الحجاز ، وأربعمائه وثمانون رطلا عند أهل العراق ، على اختلافهم فى مقدار الصّاع والمدّ.

والأصل فى الْوَسْقِ : الحمل. وكلّ شىء وَسَقْتَهُ فقد حملته. والْوَسْقُ أيضا : ضمّ الشّىء إلى الشّىء.

(ه) ومنه حديث أحد «اسْتَوْسِقُوا كما يَسْتَوْسِقُ جرب الغنم» أى استجمعوا وانضمّوا.

(ه) والحديث الآخر «أنّ رجلا كان يجوز المسلمين ويقول : استوسقوا».

وحديث النّجاشىّ «واسْتَوْسَقَ عليه أمر الحبشه» أى اجتمعوا على طاعته ، واستقرّ الملك فيه.

وسل

(وسل) - فى حديث الأذان «اللهمّ آت محمدا الْوَسِـيلَةَ» هى فى الأصل : ما يتوصّل به إلى الشّـىء ويتقرّب به ، وجمعها : وَسَائِل. يقال : وَسَلَ إليه وَسِيلَةً ، وتَوَسَّلَ. والمراد به فى الحديث القرب من الله تعالى.

وقيل : هى الشّفاعه يوم القيامه.

وقيل : هى منزله من منازل الجنّه كما (١) جاء فى الحديث.

وسم

(وسم) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «وَسِيمٌ قسيم» الْوَسَامَةُ : الحسن الوضىء الثّابت. وقد وَسُمَ يَوْسُمُ وَسَامَةً فهو وَسِيمٌ.

(س) ومنه حديث عمر «قال لحفصه : لا يغرّك أن كانت جارتك أَوْسَمَ منك» أى أحسن ، يعنى عائشه. والضّرّه تسمّى جاره.

(س) وفى حـديث الحسن والحسـين «أنّهما كانا يخضـبان بِالْوَسْـمَهِ» هى بكسـر السـين ، وقـد تسـكّن : نبت. وقيل : شـجر باليمن يخضب بورقه الشّعر ، أسود.

١- فى الأصل : «كذا» وأثبتّ ما فى ا ، واللسان.

(س) وفيه «أنه لبث عشر سنين يتبع الحاجّ بِالْمَوَاسِمِ» هى جمع مَوْسِم ، وهو الوقت الذى يجتمع فيه الحاجّ كلّ سنه ، كأنه وُسِمَ بذلك الوسم ، وهو مفعل منه ، اسم للزمان ، لأنه معلم لهم. يقال : وَسَمَهُ يَسِمُهُ سِمَةً ووَسْماً ، إذا أثّر فيه بكىّ.

ومنه الحديث «أنه كان يَسِمُ إبل الصّدقه» أى يعلّم عليها بالكىّ.

ومنه الحديث «وفى يده الْمِيسَمُ» ، هى الحديده التى يكوى بها. وأصله : موسم ، فقلبت الواو ياء ، لكسره الميم.

(س) وفيه «على كل ميسم من الإنسان صدقه» هكذا جاء فى روايه ، فإن كان محفوظا فالمراد به أنّ على كلّ عضو مَوْسُومٌ بصنع الله صدقه. هكذا فسّر.

(ه) وفيه «بئس لعمر الله عمل الشّيخ الْمُتَوَسِّمِ ، والشّابّ المتلوّم» الْمُتَوَسِّمُ : المتحلّى بسمه الشّباب (١).

وسن

(وسن) - فيه «وتوقظ الْوَسْنَانَ» أى النائم الذى ليس بمستغرق فى نومه. والْوَسَنُ : أوّل النّوم. وقد وَسِنَ يَوْسَنُ سِنَةً ، فهو وَسِنٌ ، ووَسْنَانُ. والهاء فى السّنه عوض من الواو المحذوفه.

(س) ومنه حديث أبى هريره «لا يأتى عليكم قليل حتى يقضى الثّعلب وَسْنَتَهُ بين ساريتين من سوارى المسجد» أى يقضى نومته. يريد خلوّ المسجد من الناس بحيث ينام فيه الوحش.

(س) ومنه حديث عمر «أنّ رجلا تَوَسَّنَ جاريه فجلده وهمّ بجلدها ، فشهدوا أنها مكرهه» أى تغشّاها وهى وَسْنَى قهرا : أى نائمه.

وسوس

(وسوس) - فيه «الحمد لله الذى ردّ كيده إلى الْوَسْوَسَهِ» هى حديث النّفس والأفكار. ورجل مُوَسْوِسٌ ، إذا غلبت عليه الوسوسه. وقد وَسْوَسَتْ إليه نفسه وَسْوَسَهً ووَسْوَاساً ،

١- فى الأصل ، وا ، واللسان ، والفائق ٣ / ١٦١ : «الشيوخ» وما أثبتّ من الهروى. وفيه : «بئس لعمر الله الشيخ المتوسّم». وزاد الزمخشرى فى الفائق قال : «ويجوز أن يكون المتوسم : المتفرّس. يقال : توسمت فيه الخير ، إذا تفرّسته فيه ، ورأيت فيه وسمه ، أى أثره وعلامته».

بالكسر ، وهو بالفتح : الاسم ، والْوَسْوَاسُ أيضا : اسم للشيطان ، ووَسْوَسَ ، إذا تكلّم بكلام لم يبيّنه.

ومنه حديث عثمان «لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وُسْوِسَ ناس ، وكنت فيمن وسوس» يريد أنه اختلط كلامه ودُهِشَ بموته.

(باب الواو مع الشين)

وشب

(وشب) (ه) فى حديث الحديبيه «قال له عروه بن مسعود الثّقفى : وإنّى لأرى أَوْشَاباً من الناس لخليق أن يفرّوا ويدعوك» الْأَشْوَابُ ، والأوباش ، والْأَوْشَابُ : الأخلاط من الناس والرّعاع (١).

وشج

(وشج) (ه) فى حديث خزيمه «وأفنت أصول الْوَشِيجِ» هو ما التفّ من الشّجر. أراد أنّ السّنه أفنت أصولها إذ لم يبق فى الأرض ثرى.

ومنه حديث علىّ «وتمكّنت من سويداء قلوبهم وَشِيجَهُ خيفته (٢)» الْوَشِيجَهُ : عرق الشجره ، وليف يفتل ثم يشدّ به ما يحمل. والْوَشِيجُ : جمع وَشِيجَه. ووَشَجَتِ العروق والأغصان ، إذا اشتبكت.

ومنه حديث علىّ «ووَشَّجَ بينها وبين أزواجها» أى خلط وألف. يقال : وَشَّجَ الله بينهم تَوْشِيجاً.

وشح

(وشح) (س) فيه «أنه كان يَتَوَشَّحُ بثوبه» أى يتغشّى به. والأصل فيه من الْوِشَاحِ وهو شىء ينسج عريضا من أديم ، وربّما رصّع بالجوهر والخرز ، وتشدّه المرأه بين عاتقيها وكشحيها. ويقال فيه : وِشَاحٌ وإِشَاحٌ.

(ه) ومنه حديث عائشه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَتَوَشَّحُنِى وينال من رأسى» أى يعانقنى ويقبّلنى.

١- فى الأصل : «الرّعاع» بالكسر. وهو خطأ شائع.

٢- فى الأصل ، واللسان : «خيفيّه» وأثبتّ ما فى ا ، والنسخه ٥١٧. وشرح نهج البلاغه ٦ / ٤٢٤.

(س) وفى حديث آخر «لا عدمت (١) رجلا وَشَّحَكَ هذا الْوِشَاح» أى ضربك هذه الضّربه فى موضع الوشاح.

(س) ومنه حديث المرأه السّوداء :

ويوم الوشاح من تعاجيب ربّنا

على أنه من داره الكفر نجّانى (٢)

كان لقوم وشاح فقدّوه ، فاتّهموها به ، وكانت الحدأه أخذته فألقته إليهم.

وفيه «كانت للنبى صلى الله عليه وسلم درع تسمّى ذات الوشاح».

وشر

(وشر) (ه) فيه «أنه لعن الْوَاشِرَةَ والْمُوتَشِرَةَ» الْوَاشِرَةُ : المرأه (٣) التى تحدّد أسنانها وترقّق أطرافها ، تفعله المرأه الكبيره تتشبّه بالشّوابّ والْمُوتَشِرَةُ : التى تأمر من يفعل بها ذلك ، وكأنه من وَشَرْتُ الخشبه بِالْمِيشَارِ ، غير مهموز ، لغه فى أشرت.

وشظ

(وشظ) (ه) فى حديث الشّعبىّ «كانت الأوائل تقول : إيّاكم والْوَشَائِظَ» السّفله ، واحدهم : وَشِيظٌ.

قال الجوهرى : «الْوَشِيظُ : لفيف من الناس ، ليس أصلهم واحدا» وبنو (٤) فلان وَشِيظَةٌ فى قومهم : أى حشو فيهم.

وشع

(وشع) (ه) فيه «والمسجد يومئذ وَشِيعٌ بسعف وخشب» الْوَشِيعُ : شريجه من السّعف تلقى على خشب السّقف. والجمع : وَشَائِعُ.

وقيل : هو عريش يبنى لرئيس العسكر يشرف منه على عسكره.

(ه) ومنه الحديث «كان أبو بكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الْوَشِيعِ؟؟؟ بدر» أى فى العريش.

وشق

(وشق) (ه) فيه «أتى بِوَشِيقَةٍ يابسه من لحم صيد ، فقال : إنى حرام» الْوَشِيقَةُ : أن يؤخذ اللحم فيغلى قليلا ولا ينضج ، ويحمل فى الأسفار. وقيل : هى القديد. وقد وَشَقْتُ اللحم واتَّشَقْتُهُ.

١- ضبط فى الأصل : «عدمت» بالضم. وضبطته بالفتح من اللسان.

٢- فى الأصل : «ويوم» بالفتح. وضبطته بالضم من اللسان. وفيه : ألا انه من بلده.

٣- هذا شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

٤- هذا قول الكسائى ، كما فى الصحاح.

ومنه حديث عائشه «أهديت لى وَشِيقَهُ قديد ظبى فردّها» وتجمع على وَشِيقٍ ، ووَشَائِقَ.

ومنه حديث أبى سعيد «كنا نتزوّد من وَشِيقِ الحج».

وحديث جيش الخبط «وتزوّدنا من لحمه وَشَائِقَ».

(ه) وفى حديث حذيفه «أن المسلمين أخطأوا بأبيه ، فجعلوا يضربونه بسيوفهم وهو يقول : أبى أبى ، فلم يفهموه حتى انتهى إليهم ، وقد تَوَاشَقُوهُ بأسيافهم» أى قطّعوه وشائق ، كما يقطّع اللحم إذا قدّد.

وشك

(وشك) - قد تكرر فى الحديث «يُوشِكُ أن يكون كذا وكذا» أى يقرب ويدنو ويسرع. يقال : أَوْشَكَ يُوشِكُ إِيشَاكاً ، فهو مُوشِكٌ. وقد وَشُكَ وَشْكاً ووَشَاكَةً.

(س) ومنه حديث عائشه «تُوشِكُ منه الفيئه (١)» أى تسرع الرجوع منه. والْوَشِيكُ : السّريع والقريب.

وشل

(وشل) - فى حديث علىّ «رمال دمثه ، وعيون وَشِلَه» الْوَشَلُ : الماء القليل. وقد وَشَلَ يَشِلُ وَشَلَاناً.

(ه) ومنه حديث الحجّاج «قال لحفّار حفر له بئرا : أخسفت أم أَوْشَلْتَ؟» أى أنبطت ماءا كثيرا أم قليلا (٢)؟

وشم

(وشم) (ه) فيه «لعن الله الْوَاشِمَةَ والْمُسْتَوْشِمَةَ» ويروى «الْمُوتَشِمَةَ» الْوَشْمُ : أن يغرز الجلد بإبره ، ثم يحشى بكحل أو نيل ، فيزرقّ أثره أو يخضرّ. وقد وَشَمَتْ تَشِمُ وَشْماً فهى وَاشِمَةٌ. والْمُسْتَوْشِمَةُ والْمُوتَشِمَةُ : التى يفعل بها ذلك.

(س) وفى حديث أبى بكر «لما استخلف عمر أشرف من كنيف ، وأسماء بنت عميس مَوْشُومَةُ اليد ممسكته» أى منقوشه اليد بالحنّاء.

وفى حديث علىّ «والله ما كتمت وَشْمَةً» أى كلمه. حكاها الجوهرى عن ابن السّكّيت «ما عصيته وَشْمَةً» أى كلمه.

١- فى الأصل : «الفئه» وفى اللسان : «يوشك منه الفيئه» والتصحيح من ا ، ومما سبق فى ماده (فيأ).

٢- فى الأصل : «قليلا أم كثيرا». والتصحيح من ا ، واللسان.

وشوش

(وشوش) - فى حديث سجود السّهو «فلمّا انفتل تَوَشْوَشَ القوم» الْوَشْوَشَةُ : كلام مختلط خفىّ لا يكاد يفهم. ورواه بعضهم بالسّين المهمله. ويريد به الكلام الخفىّ. والوسوسه : الحركه الخفيّه ، وكلام فى اختلاط. وقد تقدّم.

وشا

(وشا) (س) فى حديث عفيف «خرجنا نَشِّى بسعد إلى عمر» يقال : وَشَى به يَشِّى وِشَايَةً ، إذا نمّ عليه وسعى به ، فهو وَاشٍ ، وجمعه : وُشَاةٌ ، وأصله : استخراج الحديث باللّطف والسّؤال.

ومنه حديث الإفك «كان يَسْتَوْشِيهِ ويجمعه» أى يستخرج الحديث بالبحث عنه.

(ه) ومنه حديث الزّهرى «أنه كان يَسْتَوْشِى الحديث. (١)».

(س) وحديث عمر والمرأه العجوز «أجاءتنى النّآئد (٢) إلى اسْتِيشَاءِ الأباعد» أى ألجأتنى الدّواهى إلى مسأله الأباعد ، واستخراج ما فى أيديهم.

(ه) وفيه «فدقّ عنقه إلى عجب ذنبه فَائْتَشَى (٣) محدودبا» يقال : ائْتَشَى (٤) العظم ، إذا برأ من كسر كان به. يعنى أنّه برأ مع احديداب حصل فيه.

(باب الواو مع الصاد)

وصب

(وصب) - فى حديث عائشه «أنا وَصَّبْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى مرّضته فى وَصَبِهِ. والْوَصَبُ : دوام الوجع ولزومه ، كمرّضته من المرض : أى دبّرته فى مرضه. وقد يطلق الْوَصَبُ على التّعب ، والفتور فى البدن.

(ه) ومنه حديث فارعه ، أخت أميّه «قالت له : هل تجد شيئا؟ قال : لا ، إلّا تَوْصِيباً (٥)» أى فتورا.

١- فى الهروى : «أى يستخرجه بالبحث والمسأله ، كما يستوشى الرجل جرى الفرس ، وهو ضرب جنبيه بعقبيه وتحريكه ليجرى. يقال : أوشى فرسه ، واستوشاه».

٢- فى الأصل : «أجأتنى النائد» والصواب من ا. وقد حرّرته فى ماده (نأد).

٣- فى الأصل ، وا : «فايتشى ... ايتشى» بالياء. وأثبته بالهمز من الهروى ، واللسان ، والقاموس.

٤- فى الأصل ، وا : «فايتشى ... ايتشى» بالياء. وأثبته بالهمز من الهروى ، واللسان ، والقاموس.

۵- یروی «توصیما» بالمیم ، وسیجیء. قال الهروی : «والتوصیب والتوصیم واحد ، کما یقال : دائب ، ودائم ، ولازب ولازم».

وصد

(وصد) - فى حديث أصحاب الغار «فوقع الجبل على باب الكهف فأوصده» أى سدّه. يقال : أَوْصَدْتُ البابَ وآصَدْتُهُ ، إذا أغلقته. ويروى بالطاء.

وصر

(وصر) (ه) فى حديث شريح «إن هذا اشترى منّى أرضا وقبض وِصْرَهَا ، فلا هو يردّ إلىّ الْوِصْرَ ، ولا هو يعطينى الثّمن» الْوِصْرُ ، (١) بالكسر : كتاب الشّراء. والأصل فيه : الإصر ، وهو العهد ، فقلبت الهمزه واوا ، وسمّى كتاب الشّراء به ؛ لما فيه من العهود. وقد روى بالهمزه على الأصل.

وصع

(وصع) (ه) فيه «إنّ العرش على منكب إسرافيل ، وإنه ليتواضع لله تعالى حتى يصير مثل الْوَصْعِ» يروى بفتح الصاد وسكونها ، وهو طائر أصغر من العصفور ، والجمع : وِصْعَان (٢).

وصف

(وصف) (ه) فيه «نهى عن بيع الْمُوَاصَفَهِ» هو (٣) أن يبيع ما ليس عنده ثمّ يبتاعه ، فيدفعه إلى المشترى. قيل له ذلك ؛ لأنّه باع بالصّفه من غير نظر ولا حيازه ملك.

[ه] وفى حديث عمر «إن لا يشفّ فإنّه يَصِفُ» يريد الثّوب الرّقيق ، إن لم يَبِنْ منه الجسد ، فإنه لرقّته يصف البدن ، فيظهر منه حجم الأعضاء ، فشبّه ذلك بالصّفه.

(ه) وفيه «وموت يصيب الناس حتّى يكون البيت بالوصيف» الْوَصِيفُ : العبد. والأمه : وَصِيفَهٌ ، وجمعهما : وُصَفَاءُ ووَصَائِفُ. يريد (٤) يكثر الموت حتى يصير موضع قبر يشترى بعبد ، من كثره الموتى. وقبر الميّت : بيته.

ومنه حديث أم أيمن «أنّها كانت وصيفه لعبد المطّلب» أى أمه.

وصل

(وصل) - فيه «من أراد أن يطول عمره فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» قد تكرر فى الحديث ذكر صِلَهِ الرّحم. وهى كنايه عن الإحسان إلى الأقربين ، من ذوى النّسب والأصهار ، والتّعطّف عليهم ، والرّفق بهم ، والرّعايه لأحوالهم. وكذلك إن بعدوا أو أساءوا. وقطع الرّحم

١- هذا شرح القتيبى ، كما ذكر الهروى.

٢- ضبط فى الأصل «وصعان» بالضم ، وصوابه بالكسر ، كغزلان ، كما ذكر صاحب القاموس.

٣- هذا شرح القتيبى ، كما ذكر الهروى.

٤- هذا قول شمر ، كما ذكر الهروى.

ضدّ ذلك كلّه. يقال : وَصَلَ رَحِمَهُ يَصِلُهَا وَصْلًا وصِلَةً ، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفه ، فكأنه بالإحسان إليهم قد وَصَلَ ما بينه وبينهم من علاقه القرابه والصّهر.

وفيه ذكر «الْوَصِيلَهِ» هى الشاه إذا ولدت ستّه أبطن ، أنثيين أنثيين ، وولدت فى السابعه ذكرا وأنثى ، قالوا : وَصَلْتَ أخاها ، فأحلّوا لبنها للرّجال ، وحرّموه على النّساء.

وقيل : إن كان السابع ذكرا ذبح وأكل منه الرجال والنساء. وإن كانت أنثى تركت فى الغنم ، وإن كان ذكرا وأنثى قالوا : وَصَلْتَ أخاها ، ولم تذبح ، وكان لبنها حراما على النساء.

(ه) وفى حديث ابن مسعود «إذا كنت فى الْوَصِيلَهِ فأعط راحلتك حظّها» هى العماره والخصب.

وقيل : الأرض ذات الكلأ ، تتّصل بأخرى مثلها.

(ه) وفى حديث عمرو «قال لمعاويه : ما زلت أرمّ أمرك بوذائله ، وأَصِلُهُ بِوَصَائِلِهِ» هى ثياب حمر مخطّطه يمانيه (١).

وقيل : أراد بالوصائل ما يوصل به الشىء ، يقول : ما زلت أدبّر أمرك بما يجب أن يوصل به من الأمور التى لا غنى (٢) به عنها ، أو أراد أنه زيّن أمره وحسّنه ، كأنه ألبسه الوصائل.

(ه) ومنه الحديث «إنّ أوّل من كسا الكعبه كسوه كامله تبّع ، كساها الأنطاع (٣) ، ثم كساها الْوَصَائِلَ» أى حبر اليمن.

(ه س) وفيه «أنه لعن الْوَاصِلَهَ والْمُسْتَوْصِلَهَ» الْوَاصِلَهُ : التى تصل شعرها بشعر آخر زور ، والْمُسْتَوْصِلَهُ : التى تأمر من يفعل بها ذلك.

وروى عن عائشه أنها قالت : ليست الواصله بالتى تعنون ، ولا بأس أن تعرى المرأه عن الشّعر ، فتصل قرنا من قرونها بصوف أسود ، وإنما الْوَاصِلَهُ : التى تكون بغيّا فى شبيبتها ، فإذا أسنّت وصلتها بالقياده.

وقال أحمد بن حنبل لمّا ذكر له ذلك : ما سمعت بأعجب من ذلك.

١- ضبط فى الأصل وا : «يمانيّه» بالتشديد. وصححته بالتخفيف من الهروى.

٢- فى الأصل : «غنّى» بالتنوين. وأثبته بالتخفيف من ا ، واللسان.

٣- فى ا : «الأنماط».

(ه) وفيه «أنه نهى عن الوصال فى الصّوم» هو ألّا يفطر يومين أو أيّاما.

(س) وفيه «أنه نهى عن الْمُوَاصَلَهِ فى الصلاه ، وقال : إنّ امرأ واصل فى الصلاه خرج منها صفرا» قال عبد الله بن أحمد بن حنبل : ما كنّا ندرى ما المواصله فى الصلاه ، حتى قدم علينا الشافعى ، فمضى إليه أبى فسأله عن أشياء ، وكان فيما سأله عن الْمُوَاصَلَهِ فى الصلاه ، فقال الشافعى : هى فى مواضع ، منها : أن يقول الإمام «وَلَا الضَّالِّينَ» فيقول من خلفه «آمين» معا : أى يقولها بعد أن يسكت الإمام.

ومنها : أن يصل القراءه بالتّكبير.

ومنها : السلام عليكم ورحمه الله ، فيصلها بالتّسليمه الثانيه ، الأولى فرض والثانيه سنّه ، فلا يجمع بينهما.

ومنها : إذا كبّر الإمام فلا يكبّر معه حتى يسبقه ولو بواو.

(ه) وفى حديث جابر «أنه اشترى منّى بعيرا وأعطانى وَصْلًا من ذهب» أى صله وهبه ، كأنه ما يتّصل به أو يتوصّل فى معاشه. ووَصَلَهُ إذا أعطاه مالا. والصِّلَهُ : الجائزه والعطيّه.

(ه) وفى حديث عتبه والمقدام «أنهما كانا أسلما فتوصّلا بالمشركين حتى خرجا إلى عبيده بن الحارث» أى أرياهم أنهما معهم ، حتى خرجا إلى المسلمين ، وتَوَصَّلَا : بمعنى توسّلا وتقرّبا.

(ه) وفى حديث النّعمان بن مقرّن «أنه لما حمل على العدوّ ما وَصَلْنَا كتفيه حتى ضرب فى القوم» أى لم نتّصل به ولم نقرب منه حتى حمل عليهم ، من السّرعه.

(ه) وفى الحديث «رأيت سببا وَاصِلًا من السماء إلى الأرض» أى موصولا ، فاعل بمعنى مفعول ، كماء دافق. كذا شرح. ولو جعل على بابه لم يبعد.

(ه) وفى حديث علىّ «صِلُوا السّيوف بالخُطا ، والرّماح بالنّبل» أى إذا قصرت السّيوف عن الضّربيه فتقدّموا تلحقوا. وإذا لم تلحقهم الرماح فارموهم بالنّبل.

ومن أحسن وأبلغ ما قيل فى هذا المعنى قول زهير (١) :

يطعنهم ما ارتموا حتّى إذا طعنوا

ضاربهم فإذا ما ضاربوا اعتنقا

(ه) وفى صفته صلى الله عليه وسلم «أنه كان فعم الْأَوْصَالِ» أى ممتلئ الأعضاء ، الواحد : وصل (٢).

وفيه «كان اسم نبله صلى الله عليه وسلم الْمُوتَصِلَةَ» سمّيت بها تفاؤلا بوصولها إلى العدوّ. والموتصله ، لغه قريش ، فإنها لا تدغم هذه الواو وأشباهها فى التّاء ، فتقول : موتصل ، وموتفق ، وموتعد ، ونحو ذلك. وغيرهم يدغم فيقول : مُتَّصِلٌ ، ومتّفق ، ومتّعد.

(ه) وفيه «من اتّصل فأعضّوه» أى من ادّعى دعوى الجاهليّه ، وهى قولهم : يا لفلان. فأعضّوه : أى قولوا له : اعضض أير أبيك. يقال : وَصَلَ إليه واتَّصَلَ ، إذا انتمى.

(ه) ومنه حديث أبىّ «أنه أعضّ إنسانا اتّصل».

وصم

(وصم) (ه) فيه «وإن نام حتّى يصبح أصبح ثقيلا مُوَصَّماً» الْوَصَمُ : الفتره والكسل والتّوانى.

(ه) ومنه كتاب وائل بن حجر «لا تَوْصِيمَ فى الدّين» أى لا تفتروا فى إقامه الحدود ، ولا تحابوا فيها.

ومنه حديث فارعه ، أخت أميّه «قالت له : هل تجد شيئا؟ قال : لا ، إلا تَوْصِيماً فى جسدى» ويروى بالباء. وقد تقدّم.

١- ديوانه ص ۵۴ ، والروايه فيه : سألتُ حبيبى الوصلَ منه دُعابَةً وأعْلَمُ أنَّ الوصل ليس يكونُ فمَاسَ دلالاً وابتهاجاً وقال لى برفقٍ مجيباً (ما سألتَ يَهُونُ)

٢- فى الأصل : «وصل» بفتحه. وفى ا : «وصل» بفتحتين. وكل ذلك خطأ. إنما هو بالكسر والضم ، كما فى القاموس ، بالعباره ، واللسان ، بالقلم.

(باب الواو مع الضاد)

وضأ

(وضأ) - قد تكرر فى الحديث ذكر «الْوَضُوءَ والْوُضُوءَ» فَالْوَضُوءُ ، بالفتح : الماء الذى يتوضّأ به ، كالفطور والسّحور ، لما يفطر عليه ويتسحّر به. والْوُضُوءُ ، بالضّم : التَّوَضُّؤُ ، والفعل نفسه. يقال : تَوَضَّأْتُ أَتَوَضَّأُ تَوَضُّؤاً ووُضُوءاً ، وقد أثبت سيبويه الْوَضُوءُ والطّهور والوقود ، بالفتح فى المصادر ، فهى تقع على الاسم والمصدر.

وأصل الكلمه من الْوَضَاءَةِ ، وهى الحسن. ووُضُوءُ الصلاه معروف. وقد يراد به غسل بعض الأعضاء.

(ه) ومنه الحديث «توضّأوا ممّا غيّرت النار» أراد به غسل الأيدى والأفواه من الزّهومه.

وقيل : أراد به وضوء الصلاه. وذهب إليه قوم من الفقهاء.

(ه) ومنه حديث الحسن «الوضوء قبل الطعام ينفى الفقر ، وبعده ينفى اللّمم» (١).

(ه) ومنه حديث قتاده «من غسل يده فقد توضّأ».

وفى حديث عائشه «لقلّما كانت امرأه وَضِيئَةٌ عند رجل يحبّها» الْوَضَاءَةُ : الحسن والبهجه. يقال : وَضُؤَتْ فهى وَضِيئَةٌ.

ومنه حديث عمر لحفصه «لا يغرّك أن كانت جارتك هى أَوْضَأَ منك» أى أحسن.

وضح

(وضح) - فيه «أنه كان يرفع يديه فى السّجود حتّى يبين وَضَحُ إبطيه» أى البياض الذى تحتهما. وذلك للمبالغه فى رفعهما وتجافيهما عن الجنبين. والْوَضَحُ : البياض من كلّ شىء.

(ه) ومنه حديث عمر «صوموا من الْوَضَحِ إلى الوضح» أى من الضّوء إلى الضّوء.

وقيل : من الهلال إلى الهلال ، وهو الوجه ؛ لأنّ سياق الحديث يدلّ عليه. وتمامه «فإن خفى عليكم فأتمّوا العدّه ثلاثين يوما».

١- بعده فى الهروى : «وأراد التوضؤ الذى هو غسل اليد».

(ه س) ومنه الحديث «أمر بصيام الْأَوَاضِحِ» يريد أيّام اللّيالى الأواضح : أى البيض. جمع وَاضِحَه ، وهى ثالث عشر ، ورابع عشر ، وخامس عشر. والأصل : وواضح ، فقلبت الواو الأولى همزه.

(ه س) ومنه الحديث «غيّروا الْوَضَحَ» أى الشّيب ، يعنى اخضبوه.

(س) ومنه الحديث «جاء رجل بكفّه وَضَحٌ» أى برص.

(ه) وفى حديث الشّجاج ذكر «الْمُوضِحَهِ» فى أحاديث كثيره. وهى التى تبدى وَضَحَ العظم : أى بياضه. والجمع : الْمَوَاضِحُ. والتى فرض فيها خمس من الإبل هى ما كان منها فى الرأس والوجه. فأما الْمُوضِحَهُ فى غيرهما ففيها الحكومه.

(ه) وفيه «أنّ يهوديّا قتل جاريه على أَوْضَاحٍ لها» هى (١) نوع من الحلىّ يعمل من الفضّه ، سمّيت بها ؛ لبياضها ، واحدها : وَضَحٌ.

(ه) وفيه «أنه كان يلعب مع الصّبيان بعظم وَضَّاحٍ» هى لعبه لصبيان الأعراب. وقد تقدم فى حرف العين. ووَضَّاحٌ : فعّال ، من الْوُضُوحِ : الظّهور.

(س) وفيه «حتى ما أَوْضَحُوا بضاحكه» أى ما طلعوا بضاحكه ولا أبدوها ، وهى إحدى ضواحك الأسنان (٢) التى تبدو عند الضّحك. يقال : من أين أَوْضَحْتَ؟ أى طلعت.

وضر

(وضر) (ه) فيه «أنه رأى بعبد الرحمن بن عوف وَضَراً من صفره ، فقال : مهيم» أى لطخا من خلوق ، أو طيب له لون ، وذلك من فعل العروس إذا دخل على زوجته. والْوَضَرُ : الأثر من غير الطّيب.

(ه) ومنه الحديث «فجعل يأكل ويتتبّع باللّقمه وَضَرَ الصّحفه» أى دسمها وأثر الطّعام فيها.

ومنه حديث أمّ هانىء «فسكبت له فى صحفه إنّى لأرى فيها وضر العجين».

وضع

(وضع) (ه) فى حديث الحج «وأَوْضَع فى وادى محسّر» يقال : وَضَعَ البعير يَضَعُ وَضْعاً ، وأَوْضَعَهُ راكبه إِيضَاعاً ، إذا حمله على سرعه السّير.

١- هذا شرح أبى عبيد ، كما فى الهروى.

٢- هكذا فى الأصل ، وا. وفى النسخه ٥١٧ ، واللسان : «الإنسان».

ومنه حديث عمر «إنك والله سقعت الحاجب ، وأَوْضَعْتَ بالراكب» أى حملته على أن يوضع مركوبه.

ومنه حديث حذيفه بن أسيد «شرّ الناس فى الفتنه الراكب الْمُوضِعُ» أى المسرع فيها. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفيه «من رفع السلاح ثم وَضَعَهُ فدمه هدر» وفى روايه «من شهر سيفه ثم وضعه» أى من قاتل به ، يعنى فى الفتنه. يقال : وَضَعَ الشّىء من يده يَضَعُهُ وَضْعاً ، إذا ألقاه ، فكأنه ألقاه فى الضَّرِيبَهِ.

ومنه قول سديف للسّفّاح :

فضع السّيف وارفع السّوط حتّى

لا ترى فوق ظهرها أمويّا

أى ضَعِ السّيف فى المضروب به ، وارفع السّوط لتضرب به.

ومنه حديث فاطمه بنت قيس «لا يضع عصاه عن عاتقه» أى أنه ضرّاب للنساء.

وقيل : هو كنايه عن كثره أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه فى سفره.

وفيه «إنّ الملائكه تَضَعُ أجنحتها لطالب العلم» أى تفرشها لتكون تحت أقدامه إذا مشى. وقد تقدّم معناه مستوفى فى حرف الجيم.

(س) وفيه «إن الله وَاضِعٌ يده لمسىء الليل ليتوب بالنهار ، ولمسىء النهار ليتوب بالليل» أراد بالوضع هاهنا البسط. وقد صرّح به فى الروايه الأخرى «إنّ الله باسط يده لمسىء الليل» وهو مجاز فى البسط واليد ، كوضع أجنحه الملائكه.

وقيل : أراد بِالْوَضْعِ الإمهال ، وترك المعاجله بالعقوبه. يقال : وَضَعَ يده عن فلان ، إذا كفّ عنه. وتكون اللام بمعنى عن : أى يضعها عنه ، أو لام أجل : أى يكفّها لأجله. والمعنى فى الحديث أنه يتقاضى المذنبين بالتّوبه ليقبلها منهم.

(س) ومنه حديث عمر «أنه وَضَعَ يده فى كشيه ضبّ ، وقال : إن النبىّ صلى الله عليه وسلم لم يحرّمه» وَضْعُ اليد : كنايه عن الأخذ فى أكله.

(س) وفيه «ينزل عيسى بن مريم عليه السلام فَيَضَعُ الجزيه» أى يحمل الناس على دين الإسلام ، فلا يبقى ذمّىّ تجرى عليه الجزيه.

وقيل : أراد أنه لا يبقى فقير محتاج ؛ لاستغناء الناس بكثره الأموال ، فتوضع الجزيه وتسقط ، لأنها إنما شرعت لتزيد فى مصالح المسلمين وتقويه لهم ، فإذا لم يبق محتاج لم تؤخذ (١).

ومنه الحديث «ويَضَعُ العلم» أى يهدمه ويلصقه بالأرض.

والحديث الآخر «إن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم» أى أسقطتها.

(ه) وفيه «من أَنْظَرَ معسرا أو وضع له» أى حطّ عنه من أصل الدّين شيئا (٢).

ومنه الحديث «وإذا أحدهما يَسْتَوْضِعُ الآخر ويسترفقه» أى يستحطّه من دينه.

وفى حديث سعد «إن كان أحدنا ليضع كما تضع الشاه» أراد أنّ نجوهم كان يخرج بعرا ؛ ليبسه من أكلهم ورق السّمر ، وعدم الغذاء المألوف.

[ه] وفى حديث طهفه «لكم يا بنى نهد ودائع الشّرك ، ووَضَائِعُ الملك» الْوَضَائِعُ : جمع وَضِيعَةٍ وهى الوظيفه التى تكون على الملك ، وهى ما يلزم الناس فى أموالهم ؛ من الصّدقه والزكاه : أى لكم الوظائف التى تلزم المسلمين ، لا نتجاوزها معكم ، ولا نزيد عليكم فيها شيئا.

وقيل : معناه ما كان ملوك الجاهليّه يوظّفون على رعيّتهم ، ويستأثرون به فى الحروب وغيرها من المغنم : أى لا نأخذ منكم ما كان ملوككم وظّفوه عليكم ، بل هو لكم.

(ه) وفيه «إنه نبىّ ، وإنّ اسمه وصورته فى الوضائع» هى كتب تكتب فيها الحكمه. قاله الأصمعىّ.

وفى حديث شريح «الْوَضِيعَةُ على المال ، والرّبح على ما اصطلحا عليه» الْوَضِيعَةُ : الخساره. وقد وُضِعَ فى البيع يُوضَعُ وَضِيعَةً. يعنى أن الخساره من رأس المال.

(س) وفيه «أن رجلا من خزاعه يقال له : هيت كان فيه تَوْضِيعٌ» أى تخنيث.

وضم

(وضم) (ه) فى حديث عمر «إنما النساء لحم على وَضَمٍ ، إلّا ما ذبّ عنه»

١- قال صاحب اللسان : «هذا فيه نظر ، فإن الفرائض لا تعلّل ، ويطّرد على ما قاله الزكاه أيضا ، وفى هذا جرأه على وضع الفرائض والتعبّدات».

٢- الذى فى الهروى : «أى حطّ له من رأس المال شيئا».

الْوَضَمُ (١) الخشبه أو الباريه التى يوضع عليها اللحم ، تقيه من الأرض.

وقال الزمخشرى : «الوضم : [كلّ](٢) ما وقيت به اللحم من الأرض». أراد أنّهنّ فى الضّعف (٣) مثل ذلك اللحم الذى لا يمتنع على أحد إلّا أن يذبّ عنه ويدفع.

قال الأزهرى : إنما خصّ اللّحم على الوضم وشبّه به النساء ؛ لأنّ من عاده العرب إذا نحر بعير لجماعه يقتسمون لحمه أن يقلعوا شجرا (٤) ويُوضَمُ بعضه على بعض ، ويعضّى اللحم ويوضع عليه ، ثم يلقى لحمه عن عراقه ، ويقطّع على الوضم ، هبرا للقسم ، وتؤجّج النار ، فإذا سقط جمرها اشتوى من حضر شيئا بعد شىء (٥) ، على ذلك الجمر ، لا يمنع منه أحد ، فإذا وقعت المقاسم حوّل كلّ واحد قسمه عن الوضم إلى بيته ، ولم يعرض له أحد. فشبّه عمر النساء وقلّه امتناعهنّ على طلّابهنّ من الرجال باللحم مادام على الوضم.

وضن

(وضن) - فى حديث علىّ «إنك لقلق الوضين» الْوَضِينُ : بطان منسوج بعضه على بعض ، يشدّ به الرّحل على البعير كالحزام للسّرج. أراد أنه سريع الحركه. يصفه بالخفّه وقلّه الثّبات ، كالحزام إذا كان رخوا.

(ه) ومنه حديث ابن عمر :

* إليك تعدو قلقا وضينها *

أراد أنها قد هزلت ودقّت للسّير عليها.

هكذا أخرجه الهروى والزّمخشرى عن ابن عمر. وأخرجه الطّبرانىّ فى «المعجم» عن سالم عن أبيه : أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاض من عرفات وهو يقول :

* إليك تعدو قلقا وضينها *

١- هذا شرح الأصمعى ، كما ذكر الهروى.

٢- ليس فى الفائق ٢ / ٤١١

٣- هكذا بالضم فى الأصل ، وفى ا بالفتح. قال صاحب المصباح : «الضّعف ، بفتح الضاد فى لغه تميم. وبضمها فى لغه قريش».

٤- فى الهروى : «شجرا كثيرا».

٥- فى الهروى : «شوايه بعد شوايه».

(باب الواو مع الطاء)

وطأ

(وطأ) (ه) فيه «زعمت المرأه الصّالحه خوله بنت حكيم أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وهو محتضن أحد ابنى ابنته وهو يقول : إنّكم لتبخّلون وتجبّنون وتجهّلون ، وإنكم لمن ريحان الله ، وإنّ آخر وَطْأَةٍ وَطِئَهَا (١) الله بوجّ» أى تحملون على البخل والجبن والجهل. يعنى الأولاد ، فإنّ الأب يبخل بإنفاق ماله ليخلّفه لهم ، ويجبن عن القتال ليعيش لهم فيربّيهم ، ويجهل لأجلهم فيلاعبهم.

وريحان الله : رزقه وعطاؤه.

ووجّ : من الطائف.

والْوَطْءُ فى الأصل : الدّوس بالقدم ، فسمّى به الغزو والقتل ؛ لأنّ من يَطَأُ على الشّىء برجله فقد استقصى فى هلاكه وإهانته. والمعنى أنّ آخر أخذه ووقعه أوقعها الله بالكفّار كانت بوجّ ، وكانت غزوه الطّائف آخر غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنّه لم يغز بعدها إلّا غزوه تبوك ، ولم يكن فيها قتال.

ووجه تعلّق هذا القول بما قبله من ذكر الأولاد أنّه إشاره إلى تقليل ما بقى من عمره ، فكنى عنه بذلك.

(ه) ومنه حديثه الآخر «اللهمّ اشدد وَطْأَتَكَ على مضر» أى خذهم أخذا شديدا.

ومنه قول الشاعر :

ووطئتنا وطأ على حنق

وطء المقيّد نابت الهرم

وكان حمّاد بن سلمه يرويه «اللهمّ اشدد وطدتك على مضر» والوطد : الإثبات والغمز فى الأرض.

[ه] وفيه «أنه قال للخرّاص : احتاطوا لأهل الأموال فى النّائبه والواطئه» الْوَاطِئَةُ : المارّه والسّابله ، سمّوا بذلك لوطئهم الطريق. يقول : استظهروا لهم

١- روايه الهروى : «آخر وطأه لله بوج».

فى الخرص ، لما ينوبهم وينزل بهم من الضّيفان.

وقيل : الْوَاطِئَةُ : سقاطه التّمر تقع فَتُوطَأُ بالأقدام ، فهى فاعله بمعنى مفعوله.

وقيل (١) : هى من الْوَطَايَا ، جمع وَطِيئَه ، وهى تجرى مجرى العريّه ، سمّيت بذلك لأنّ صاحبها وَطَّأَهَا لأهله : أى ذلّلها ومهّدها ، فهى لا تدخل فى الخرص.

ومنه حديث القدر «وآثار (٢) مَوْطُوءَةٌ» أى مسلوك عليها بما سبق به القدر ، من خير أو شرّ.

(ه) ومنه الحديث «ألا أخبركم بأحبّكم إلىّ وأقربكم منّى مجالس يوم القيامه؟ أحاسنكم أخلاقا ، الْمُوَطَّأُونَ أكنافا ، الّذين يألفون ويؤلفون» هذا مثل ، وحقيقته من التَّوْطِئَهِ ، وهى التّمهيد والتّذليل. وفراش وَطِيءٌ : لا يؤذى جنب النّائم. والأكناف : الجوانب. أراد الذين جوانبهم وَطِيئَةٌ ، يتمكّن فيها من يصاحبهم ولا يتأذّى.

(ه) وفيه «أنّ رعاء الإبل ورعاء الغنم تفاخروا عنده ، فَأَوْطَأَهُمْ رِعَاءَ الإبل غلبه» أى غلبوهم وقهروهم بالحجّه. وأصله أنّ من صارعته أو قاتلته فصرعته أو أثبتّه فقد وَطِئْتَهُ وأَوْطَأْتَهُ غيرك. والمعنى أنه جعلهم يُوطَأُونَ قهرا وغلبه.

وفى حديث علىّ ، لمّا خرج مهاجرا بعد النبىّ صلى الله عليه وسلم «فجعلت أتّبع مآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فَأَطَأْ ذِكْرَهُ حتّى انتهيت إلى العرج» أراد : إنى كنت أغطّى خبره من أوّل خروجى إلى أن بلغت العرج ، وهو موضع بين مكه والمدينه. فكنى عن التّغطيه والإيهام بالوطء ، الذى هو أبلغ فى الإخفاء والسّتر.

(س) وفى حديث النّساء «ولكم عليهنّ ألّا يُوطِئْنَ فرشكم أحدا تكرهونه» أى لا يأذنّ لأحد من الرجال الأجانب أن يدخل عليهنّ ، فيتحدّث إليهنّ. وكان ذلك من عاده العرب ، لا يعدّونه ريبه ، ولا يرون به بأسا ، فلما نزلت آيه الحجاب نهوا عن ذلك.

(ه) وفى حديث عمّار «أن رجلا وشى به إلى عمر فقال : اللهم إن كان كذب فاجعله

١- القائل هو أبو سعيد الضرير ، كما ذكر الهروى.

٢- ضبط فى الأصل : «وآثار» بالرفع ، وأثبتّه بالجر من ا ، واللسان.

مُوَطَّأَ العَقِب» أى كثير الأتباع. دعا عليه بأن يكون سلطانا أو مقدّما أو ذا مال ، فيتبعه الناس ويمشون وراءه.

(ه) وفيه «إن جبريل صلّى بى العشاء حين غاب الشّفق ، واتَّطَأَ العشاء» هو افتعل ، من وَطَّأْتُهُ. يقال : وَطَّأْتُ الشّىء فَاتَّطَأَ : أى هيّأته فتهيّأ. أراد أنّ الظلام كمل ووَاطَأَ بعضه بعضا : أى وافق.

وفى الفائق : «حين غاب الشّفق وأنطى العشاء» قال : وهو من قول بنى قيس : «لم يأتط (١) الجداد. ومعناه : لم يأت (٢) حينه. وقد ائْتَطَى يَأْتَطِى ، كائتلى (٣) يأتلى» ، بمعنى الموافقه والمساعفه.

قال : «وفيه وجه آخر : أنه (٤) افتعل من الأطيط ؛ لأنّ العتمه وقت حلب الإبل ، وهى حينئذ تئطّ ، أى تحنّ إلى أولادها ، فجعل الفعل للعشاء وهو لها اتّساعا».

وفى حديث ليله القدر «أرى رؤياكم قد تَوَاطَتْ فى العشر الأواخر» هكذا روى بترك الهمز ، وهو من الْمُوَاطَأَهِ : الموافقه. وحقيقته كأنّ كلّا منهما وطىء ما وطئه الآخر.

(س) وفى حديث عبد الله «لا نتوضأ (٥) من مَوْطَإٍ» أى ما يوطأ من الأذى فى الطريق. أراد لا نعيد (٦) الوضوء منه ، لا أنهم كانوا لا يغسلونه.

(ه) وفيه «فأخرج إلينا ثلاث أكل من وطيئه» الْوَطِيئَهُ : الغراره يكون فيها الكعك والقديد وغيره.

١- قبل هذا فى الفائق ٣ / ١٧٠ : «لم يأتط السّعر بعد ، أى لم يطمئن ولم يبلغ نهاه ولم يستقم».

٢- الذى فى الفائق : «لم يحن».

٣- فى الأصل وا : «ايتطى ... كايتلى» بالياء. وأثبته بالهمز من الفائق ، واللسان.

٤- فى الفائق ٣ / ١٧١ : «وهو أن الأصل : ائتطّ ، افتعل».

٥- فى الأصل ، وا : «لا تتوضأ» بتاء ، وأثبته بالنون من اللسان.

٦- فى الأصل : «يعيد» بياء. وأثبته بالنون من ا ، واللسان.

وفی حدیث عبد الله بن بسر «أتیناه بِوَطِیئَهٍ» هی طعام یتّخذ من التّمر کالحیس.

ویروی بالباء الموحده ، وقیل : هو تصحیف.

وطب

(وطب) - فی حدیث عبد الله بن بسر «نزل رسول الله صلی الله علیه وسلم علی أبی فقرّبنا إلیه طعاما ، وجاءه بِوَطْبَهٍ فأکل منها» روی الحمیدیّ هذا الحدیث فی کتابه «فقرّبنا إلیه طعاما ورطبه فأکل منها» وقال : هکذا جاء فیما رأیناه من نسخ کتاب (۱) مسلم «رطبه» بالراء ، وهو تصحیف من الرّاوی. وإنما هو بالواو.

وذکره أبو مسعود الدّمشقی وأبو بکر البرقانیّ فی کتابیهما بالواو. وفی آخره : قال النّضر (۲) : الوطبه : الحیس ، یجمع بین التّمر والأقط والسّمن. ونقله عن شعبه علی الصّحه بالواو.

قلت : والذی قرأته فی کتاب مسلم «وطبه» بالواو. ولعلّ نسخ الحمیدیّ قد کانت بالراء (۳) کما ذکر. والله أعلم.

(س) وفیه «أنه أتی بوطب فیه لبن» الْوَطْبُ : الزّقّ الذی یکون فیه السّمن واللبن وهو جلد الجذع فما فوقه ، وجمعه. أَوْطَابٌ ووِطَابٌ (۴).

ومنه حدیث أم زرع «خرج أبو زرع والأوطاب تمخض لیخرج زبدها».

وطح

(وطح) - فی حدیث غزوه خیبر ذکر «الْوَطِیحِ» هو بفتح الواو وکسر الطاء وبالحاء المهمله : حصن من حصون خیبر.

۱- انظر روایه مسلم فی صحیحه (باب استحباب وضع النوی خارج التمر ، من کتاب الأشربه).

۲- هو النضر بن شمیل ، کما فی النووی ۱۳ / ۲۲۵.

۳- قال الإمام النووی : «وهذا الذی ادعاه [أی الحمیدی] علی نسخ مسلم هو فیما رآه هو ، وإلا فأکثرها بالواو ... ونقل القاضی عیاض عن روایه بعضهم فی مسلم : وطئه. بفتح الواو وکسر الطاء ، وبعدها همزه ... والوطئه بالهمز عند أهل اللغه : طعام یتخذ من التمر کالحیس».

۴- زاد فی القاموس : «أوطب» قال : وجمع الجمع : أواطب.

وطد

(وطد) (ه) فى حديث ابن مسعود «أتاه زياد بن عدىّ فَوَطَدَهُ (١) إلى الأرض» أى غمزه فيها وأثبته عليها ومنعه من الحركه. يقال : وَطَدْتُ الأرض أَطِدُهَا ، إذا دستها لتتصلّب.

(ه) ومنه حديث البراء بن مالك «قال يوم اليمامه لخالد بن الوليد : طِدْنِى إليك» أى ضمّنى إليك واغمزنى.

وفى حديث أصحاب الغار «فوقع الجبل على باب الكهف فَأَوْطَدَهُ» أى سدّه بالهدم. هكذا روى. وإنما يقال : وَطَدَهُ. ولعلّه لغه (٢).

وطس

(وطس) (س) فى حديث حنين «الآن حمى الْوَطِيسُ» الْوَطِيسُ : شبه التّنّور.

وقيل : هو الضّراب فى الحرب.

وقيل : هو الوطء الذى يَطِسُ النّاس ، أى يدقّهم.

وقال الأصمعى : هو حجاره مدوّره إذا حميت لم يقدر أحد يطؤها. ولم يسمع هذا الكلام من أحد قبل النبى صلى الله عليه وسلم. وهو من فصيح الكلام. عبّر به عن اشتباك الحرب وقيامها على ساق.

وطف

(وطف) (ه) فى حديث أم معبد «وفى أشفاره وَطَفٌ» أى فى شفر أجفانه طول. وقد وَطِفَ يَوْطَفُ فهو أَوْطَفُ.

وطن

(وطن) - فيه «أنه نهى عن نقره الغراب ، وأن يُوطِنَ الرجل فى المكان بالمسجد ، كما يوطن البعير» قيل : معناه أن يألف الرّجل مكانا معلوما من المسجد مخصوصا به يصلّى فيه ، كالبعير لا يأوى من عطن إلّا إلى مبرك دمث قد أَوْطَنَهُ واتّخذه مناخا.

وقيل : معناه أن يبرك على ركبتيه قبل يديه إذا أراد السّجود مثل بروك البعير. يقال : أَوْطَنْتُ الأرض ووَطَّنْتُهَا ، واسْتَوْطَنْتُهَا : أى اتّخذتها وطنا ومحلّا.

(ه) ومنه الحديث «أنه نهى عن إِيطَانِ المساجد» أى اتّخاذها وطنا.

ومنه الحديث فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان لا يُوطِنُ الأماكن» أى لا يتّخذ

١- فى الهروى : «فوطّده» بالتشديد.

٢- قال الهروى : «وكان حماد بن سلمه يروى : اللهم اشدد وطدتك على مضر» ا ه وانظر (وطأ).

لنفسه مجلسا يعرف به. والْمَوْطِنُ : مفعل منه. ويسمّى به المشهد من مشاهد الحرب. وجمعه : مَوَاطِن.

ومنه قوله تعالى (لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ).

وطوط

(وطوط) (س) فى حديث عائشه «لمّا أحرق بيت المقدس كانت الْوَطْوَاطُ تطفئه بأجنحتها» الْوَطْوَاطُ : الخطّاف. وقيل : الخفّاش.

(س) ومنه حديث عطاء «سئل عن الوطواط يصيبه المحرم فقال : درهم» وفى روايه «ثلثا درهم».

(باب الواو مع الظاء)

وظب

(وظب) - فى حديث أنس «كنّ أمّهاتى يُوَاظِبْنَنِى على خدمته» أى يحملننى ويبعثننى على ملازمه خدمته والمداومه عليها. وروى بالطّاء المهمله والهمز ، من المواطأه على الشّىء. وقد تكرر ذكر «الْمُوَاظَبَهِ» فى الحديث.

وظف

(وظف) (س) فى حديث حدّ الزنا «فنزع له بوظيف بعير فرماه به فقتله» وَظِيفُ البعير : خفّه ، وهو له كالحافر للفرس.

(باب الواو مع العين)

وعب

(وعب) (ه) فيه «إنّ النّعمه الواحده لَتَسْتَوْعِبُ (١) جميع عمل العبد» أى تأتى عليه. والْإِيعَابُ والِاسْتِيعَابُ : الاستئصال والاستقصاء فى كلّ شىء.

(ه) ومنه الحديث «فى الأنف إذا اسْتَوْعَبَ جدعه الدّيه» ويروى «أَوْعَبَ كلّه» أى قطع جميعه.

[ه] ومنه حديث حذيفه «نومه بعد الجماع أَوْعَبُ للماء» أى أحرى أن تخرج كلّ ما بقى فى الذّكر وتستقصيه.

١- فى الهروى : «تستوعب».

(ه) وفى حديث عائشه «كان المسلمون يُوعِبُونَ فى النّفير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى يخرجون بأجمعهم فى الغزو.

ومنه الحديث «أَوْعَبَ المهاجرون والأنصار مع النبى صلى الله عليه وسلم يوم الفتح».

[ه] والحديث الآخر «أوعب الأنصار مع علىّ إلى صفّين» أى لم يتخلّف منهم أحد عنه.

وعث

(وعث) (ه) فيه «اللهمّ إنّا نعوذ بك من وَعْثَاءِ السّفر» أى شدّته ومشقّته. وأصله من الْوَعْثِ ، وهو الرّمل ، والمشى فيه يشتدّ على صاحبه ويشقّ. يقال : رمل أَوْعَثُ ، ورمله وَعْثَاءُ.

ومنه الحديث «مثل الرّزق كمثل حائط له باب ، فما حول الباب سهوله ، وما حول الحائط وَعْثٌ ووعر».

ومنه حديث أم زرع «على رأس قور وَعْثٍ».

وعد

(وعد) - فيه «دخل حائطا من حيطان المدينه فإذا فيه جملان يصرفان ويُوعِدَانِ» وَعِيدُ فحل الإبل : هديره إذا أراد أن يصول. وقد أَوْعَدَ يُوعِدُ إِيعَاداً.

وقد تكرر ذكر «الْوَعْدُ والْوَعِيدُ» فالوعد يستعمل فى الخير والشرّ. يقال : وعدته خيرا ووعدته شرّا ، فإذا أسقطوا الخير والشّر قالوا فى الخير : الوعد والْعِدَه ، وفى الشرّ الإيعاد والوعيد. وقد أوعده يوعده.

وعر

(وعر) (ه) فى حديث أم زرع «لحم جمل غثّ ، على جبل وَعْرٍ» أى غليظ حزن ، يصعب الصّعود إليه. وقد وَعُرَ بالضم وُعُورَةً. شبّهته بلحم هزيل لا ينتفع به ، وهو مع هذا صعب الوصول والمنال.

وعظ

(وعظ) (س) فيه «وعلى رأس الصّراط وَاعِظُ الله فى قلب كلّ مسلم» يعنى حججه التى تنهاه عن الدّخول فيما منعه الله منه وحرّمه عليه ، والبصائر التى جعلها فيه.

(ه) وفيه «يأتى على الناس زمان يستحلّ فيه الرّبا بالبيع ، والقتل بِالْمَوْعِظَهِ» هو أن يقتل البرىء لِيَتَّعِظَ به المريب ، كما قال الحجّاج فى خطبته : «وأقتل البرىء بالسّقيم».

وعق

(وعق) (ه) فى حديث عمر ، وذكر الزّبير فقال «وعقه لقس» الْوَعْقَهُ ، بالسكون : الذى يضجر ويتبرّم. يقال : رجل وَعْقَهٌ ووَعِقَهٌ أيضا ، ووَعِقٌ ، بالكسر فيهما.

وعك

(وعك) (س) قد تكرر فيه ذكر «الْوَعْكِ» وهو الحمّى. وقيل : ألمها. وقد وَعَكَهُ المرض وَعْكاً. ووُعِكَ فهو مَوْعُوكٌ.

وعل

(وعل) (ه) فى حديث أبى هريره «لا تقوم الساعه حتى تعلو التّحوت وتهلك الْوُعُول» أراد بالوعول الأشراف والرّءوس. شبّههم بالوعول ، وهم تيوس الجبل ، واحدها : وَعِلٌ ، بكسر العين. وضرب المثل بها لأنها تأوى شعف الجبال. وقد روى مرفوعا مثله.

(س) ومنه الحديث «فى تفسير قوله تعالى (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمانِيَةٌ) قيل : ثمانيه أَوْعَالٍ» أى ملائكه على صوره الأوعال.

(س) ومنه حديث ابن عباس «فى الوعل شاه» يعنى إذا قتله المحرم.

وعوع

(وعوع) - فى حديث علىّ «وأنتم تنفرون عنه نفور المعزى من وَعْوَعَهِ الأسد» أى صوته. ووَعْوَاعُ الناس : ضجّتهم.

وعا

(وعا) (ه) فيه «الاستحياء من الله حقّ الحياء : ألّا تنسوا المقابر والبلى ، والجوف (١) وما وَعَى» أى ما جمع من الطعام والشراب ، حتى يكونا من حلّهما (٢).

ومنه حديث الإسراء «ذكر فى كل سماء أنبياء قد سمّاهم ، فَأَوْعَيْتُ منهم إدريس فى الثانيه» هكذا روى. فإن صحّ فيكون معناه : أدخلته فى وِعَاءِ قلبى. يقال : أَوْعَيْتُ الشىء فى الوعاء ، إذا أدخلته فيه.

ولو روى «وَعَيْتُ» بمعنى حفظت ، لكان أبين وأظهر. يقال : وَعَيْتُ الحديث أَعِيهِ وَعْياً فأنا وَاعٍ ، إذا حفظته وفهمته. وفلان أَوْعَى من فلان : أى أحفظ وأفهم.

١- فى الهروى : «ولا تنسوا الجوف».

٢- قال الهروى : «وأراد بالجوف البطن والفرج ، وهما الأجوفان. ويقال : بل أراد القلب والدماغ ؛ لأنهما مجمعا العقل» ا ه. وأنظر (جوف).

(ه) ومنه الحديث «نضّر الله امرأ سمع مقالتى فوعاها ، فربّ مبلّغ (١) أوعى من سامع».

(ه) ومنه حديث أبى أمامه «لا يعذّب الله قلبا وَعَى القرآن» أى عقله إيمانا به وعملا. فأمّا من حفظ ألفاظه وضيّع حدوده فإنه غير واع له. وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «فَاسْتَوْعَى له حقّه» أى استوفاه كلّه ، مأخوذ من الوعاء.

ومنه حديث أبى هريره «حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وِعَاءَيْنِ من العلم» أراد الكنايه عن محلّ العلم وجمعه ، فاستعار له الوعاء.

ومنه الحديث «لا تُوعِى فَيُوعَى عليك» أى لا تجمعى وتشحّى بالنّفقه ، فيشحّ عليك ، وتجازى بتضييق رزقك.

(س) وفى مقتل كعب بن الأشرف أو أبى رافع «حتى سمعنا الْوَاعِيَهَ» هو الصّراخ على الميّت ونعيه. ولا يبنى منه فعل.

وقيل : الْوَعْىُ كالوغى : الجلبه والصّوت الشّديد.

(باب الواو مع الغين)

وغب

(وغب) (ه) فى حديث الأحنف «إيّاكم وحميّه الْأَوْغَابِ» هم اللّئام والأوغاد. والواحد : وَغْبٌ ووغد. ويروى بالقاف.

وغر

(وغر) - فيه «الهديّه تذهب وَغَرَ الصّدر» هو بالتّحريك (٢) : الغلّ والحراره. وأصله من الْوَغْرَهِ : شدّه الحرّ.

ومنه حديث مازن :

* ما فى القلوب عليكم فاعلموا وغر *

(س) ومنه حديث المغيره «وَاغِرَهُ الضّمير» وقيل : الْوَغَرُ : تجرّع الغيظ والحقد.

١- ضبط فى الأصل : «مبلّغ» بالكسر. وهو خطأ. انظر مثلا سنن ابن ماجه (باب من بلغ علما. من المقدمه) ١ / ٨٥.

٢- وبالسكون أيضا ، كما فى القاموس.

(س) ومنه حديث الإفك «فأتينا الجيش مُوغِرِينَ فى نحر الظهيره» أى فى وقت الهاجره ، وقت توسّط الشّمس السّماء. يقال : وَغِرَتِ الهاجرةُ وَغْراً ، وأَوْغَرَ الرّجل : دخل فى ذلك الوقت ، كما يقال : أظهر ، إذا دخل فى وقت الظّهر.

ويروى «مُغَوِّرِينَ». وقد تقدم.

وغل

(وغل) (ه) فيه «إنّ هذا الدّين متين فَأَوْغِلْ فيه برفق» الْإِيغَالُ : السّير الشّديد. يقال : أَوْغَلَ القومُ وتَوَغَّلُوا ، إذا أمعنوا فى سيرهم. والْوُغُولُ : الدّخول فى الشّىء. وقد وَغَلَ يَغِلُ وُغُولاً. يريد سر فيه برفق ، وابلغ الغايه القصوى منه بالرّفق ، لا على سبيل التّهافت والخرق ، ولا تحمل على نفسك وتكلّفها ما لا تطيق فتعجز وتترك الدّين والعمل.

وفى حديث علىّ «المتعلّق بها كالواغل المدفّع» الْوَاغِلُ : الذى يهجم على الشّرّاب ليشرب معهم وليس منهم ، فلا يزال مدفّعا بينهم.

ومنه حديث المقداد «فلمّا أن وَغَلَتْ فى بطنى» أى دخلت.

(ه) ومنه حديث عكرمه «من لم يغتسل يوم الجمعه فَلْيَسْتَوْغِلْ» أى فليغسل مغابنه ومعاطف جسده. وهو استفعال من الوغول : الدّخول.

وغم

(وغم) (س) فيه «كلوا الْوَغْمَ واطرحوا الفغم» الْوَغْمُ : ما تساقط من الطّعام. وقيل : ما أخرجه الخلال. والْفَغْمُ : ما أخرجته بطرف لسانك من أسنانك. وقد تقدم فى حرف الفاء.

وفى حديث علىّ «وإنّ بنى تميم لم يسبقوا بوغم فى جاهليّه ولا إسلام» الْوَغْمُ : التّره ، وجمعها : أَوْغَامٌ. ووَغِمَ عليه بالكسر : أى حَقِدَ. وتَوَغَّمَ ، إذا اغتاظ.

(باب الواو مع الفاء)

وفد

(وفد) - قد تكرر ذكر «الْوَفْدِ» فى الحديث وهم القوم يجتمعون ويردون البلاد ، واحدهم : وَافِدٌ. وكذلك الذين يقصدون الأمراء لزياره واسترفاد وانتجاع وغير ذلك. تقول : وَفَدَ يَفِدُ فهو وَافِدٌ. وأَوْفَدْتُهُ فَوَفَدَ ، وأَوْفَدَ على الشّىء فهو مُوفِدٌ ، إذا أشرف.

(س) فمن أحاديث الوفد قوله : «وفد الله ثلاثه».

(س) وحديث الشّهيد «فإذا قتل فهو وافد لسبعين يشهد لهم».

وقوله «أجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم».

(س) وفى شعر حميد :

ترى العليفىّ عليها مُوفِدَا (١)

أى مُشْرِفاً.

وفر

(وفر) - فى حديث أبى رمثه «انطلقت مع أبى نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو ذو وَفْرَةٍ ، فيها ردع من حنّاء» الْوَفْرَةُ : شعر الرأس إذا وصل إلى شحمه الأذن.

وفى حديث علىّ «ولا ادّخرت من غنائمها وفرا» الْوَفْرُ : المال الكثير. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديثه أيضا «الحمد لله الذى لا يَفِرُهُ المنع» أى لا يكثره ، من الْوَافِرِ : الكثير (٢).

يقال : وَفَرَهُ يَفِرُهُ ، كوعده يعده.

وفز

(وفز) - فى حديث علىّ «كونوا منها على أَوْفَازٍ» الْوَفْزُ والْوَفَزُ : العجله. والجمع : أَوْفَازٍ. يقال : نحن على أَوْفَازٍ : أى على سفر قد أشخصنا.

وفض

(وفض) (ه) فيه «أنه أمر بصدقه أن توضع فى الْأَوْفَاضِ» هم (٣) الفرق والأخلاط من الناس. من وَفَضَتِ الإبل ، إذا تفرّقت.

وقيل (٤) : هم الذين مع كلّ واحد منهم وَفْضَةٌ ، وهى مثل الكنانه الصّغيره ، يلقى فيها طعامه.

وقيل : هم الفقراء الضّعاف ، الذين لا دفاع بهم ، واحدهم : وَفْضٌ (٥).

وقيل : أراد بهم أهل الصّفّه.

۱- فی دیوانه ص ۷۷ : «مؤکدا» وفی حواشیه إشاره إلی روایتنا. وانظر (وکد) فیما یأتی.

۲- فی ا : «المال الکثیر».

۳- هذا قول أبی عبید ، کما ذکر الهروی.

۴- القائل هو الفرّاء ، کما ذکر الهروی.

۵- هکذا بالتسکین فی الأصل. وفی ا «وفض» بفتحتین. وأهمل الضبط فی اللسان.

ومنه الحديث «أن رجلا من الأنصار جاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : مالى كلّه صدقه ، فأقتر أبواه حتى جلسا مع الْأَوْفَاضِ» أى افتقرا حتى جلسا مع الفقراء.

(ه) وفى كتاب وائل بن حجر «ومن زنى من بكر فاصقعوه واستوفضوه عاما» أى اضربوه واطردوه وانفوه ، من وَفَضَتِ الإبلُ ، إذا تفرّقت.

وفق

(وفق) - فى حديث طلحه والصّيد «أنه وَفَّقَ من أكله» أى دعا له بالتّوفيق ، واستصوب فعله.

وفه

(وفه) (ه) فى كتابه لأهل نجران «لا يحرّك راهب عن رهبانيّته ، ولا وَافِهٌ عن وَفْهِيَّتِهِ (١)» الْوَافِهُ (٢) : القيّم على البيت الذى فيه صليب النّصارى ، بلغه أهل الجزيره.

ويروى «واهف» وسيجىء. وبعضهم يرويه بالقاف. والصواب الفاء.

وفا

(وفا) (ه) فيه «إنكم وَفَّيْتُمْ سبعين أمّه أنتم خيرها» أى تمّت العدّه بكم سبعين. يقال : وَفَى الشّىء ، ووَفَّى ، إذا تمّ وكمل.

(ه) ومنه الحديث «فمررت بقوم تقرض شفاههم ، كلّما قرضت وَفَتْ» أى تمّت وطالت.

ومنه الحديث «أَوْفَى الله ذمّتك» أى أتمّها. ووَفَتْ ذمّتك : أى تمّت. واسْتَوْفَيْتُ حقّى : أخذته تامّا.

(ه) ومنه الحديث «ألست تنتجها وَافِيَةً أعينها وآذانها؟».

(س) وفى حديث زيد بن أرقم «وَفَتْ أذنك وصدّق الله حديثك» كأنه جعل أذنه فى السّماع كالضّامنه بتصديق ما حكت ، فلما نزل القرآن فى تحقيق ذلك الخبر صارت الأذن كأنها وافيه بضمانها ، خارجه من التّهمه فيما أدّته إلى اللسان.

وفى روايه «أَوْفَى الله بأذنه» أى أظهر صدقه فى إخباره عمّا سمعت أذنه. يقال : وَفَى بالشّىء وأَوْفَى ووَفَّى بمعنى.

وفى حديث كعب بن مالك «أَوْفَى على سلع» أى أشرف واطّلع. وقد تكرر فى الحديث.

١- فى الهروى : «وفهّيته» بفتح الفاء.

٢- هذا شرح الليث ، كما فى الهروى.

(باب الواو مع القاف)

وقب

(وقب) (ه) فيه «لما رأى الشمس قد وَقَبَتْ قال : هذا حين حلّها» وَقَبَتْ : أى غابت. وحين حلّها : أى الوقت الذى يحلّ فيه أداؤها ، يعنى صلاه المغرب. والْوُقُوبُ : الدّخول فى كل شىء.

ومنه حديث عائشه «تعوّذى بالله من هذا الغاسق (إِذا وَقَبَ)» أى اللّيل إذا دخل وأقبل بظلامه.

وفى حديث جيش الخبط «فاغترفنا من وَقْبِ عينه بالقلال الدّهن» الْوَقْبُ : هو النّقره التى تكون فيها العين.

وفى حديث الأحنف «إيّاكم وحميّه الْأَوْقَاب» هم الحمقى. واحدهم : وَقْبٌ (١).

وقت

(وقت) - فيه «أنه وَقَّتَ لأهل المدينه ذا الحليفه» قد تكرر ذكر «التَّوْقِيتِ والميقات» فى الحديث. والتَّوْقِيتُ والتَّأْقِيتُ : أن يجعل للشىء وقت يختصّ به ، وهو بيان مقدار المدّه. يقال : وَقَّتَ الشىء يُوَقِّتُهُ. ووَقَتَهُ يَقِتُهُ ، إذا بيّن حدّه. ثم اتّسع فيه فأطلق على المكان ، فقيل للموضع : مِيقَات ، وهو مفعال منه. وأصله : موقات ، فقلبت الواو ياء ، لكسره الميم.

(س) ومنه حديث ابن عباس «لم يَقِتْ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخمر حدّا» أى لم يقدّر ولم يحدّه بعدد مخصوص.

ومنه قوله تعالى (كِتاباً مَوْقُوتاً) أى مُوَقَّتاً مقدّرا ، وقد يكون وَقَّتَ بمعنى أوجب : أى أوجب عليهم الإحرام فى الحجّ والصلاه عند دخول وقتها. وقد تكرر فى الحديث.

وقذ

(وقذ) (ه) فى حديث عمر «إنى لأعلم متى تهلك العرب ، إذا ساسها من لم يدرك الجاهليه فيأخذ بأخلاقها ، ولم يدركه (٢) الإسلام فَيَقِذُهُ الورع» أى يسكّنه ، ويمنعه من انتهاك ما لا يحلّ ولا يجمل. يقال : وَقَذَهُ الحلم ، إذا سكّنه. والْوَقْذُ فى الأصل : الضرب المثخن والكسر.

١- سبق بالغين المعجمه.

٢- فى الهروى : «ومن لم يدرك الإسلام».

[ه] ومنه حديث عائشه «فَوَقَذَ (۱) النّفاق» وفى روايه «الشيطان» أى كسره ودمغه.

(ه) وفى حديثها أيضا (۲) «وكان وَقِيذَ الجوانح» أى محزون القلب ، كأنّ الحزن قد كسره وضعّفه ، والجوانح تجنّ القلب وتحويه ، فأضافت الْوُقُوذَ إليها.

وقر

(وقر) (س) فيه «لم يفضلكم أبو بكر بكثره صوم ولا صلاه ، ولكنه بشىء وَقَرَ فى القلب» وفى روايه «لسرّ وقر فى صدره» أى سكن فيه وثبت ، من الوقار : الحلم والرّزانه. وقد وَقَرَ يَقِرُ وَقَاراً.

ومنه الحديث «يوضع على رأسه تاج الْوَقَارِ».

(س) وفيه «التّعلّم فى الصّغر كَالْوَقْرَهِ فى الحجر» الْوَقْرَهُ : النُّقْره فى الصّخره. أراد أنه يثبت فى القلب ثبات هذه النّقره فى الحجر.

وفى حديث عمر والمجوس «فألقوا وقر بغل أو بغلين من الورق» الْوِقْرُ بكسر الواو : الحمل. وأكثر ما يستعمل فى حمل البغل والحمار. يريد حمل بغل أو بغلين أخلّه من الفضّه ، كانوا يأكلون بها الطّعام ، فأعطوها ليمكّنوا من عادتهم فى الزّمزمه.

(س) ومنه الحديث «لعلّه أَوْقَرَ راحلته ذهبا» أى حمّلها وقرا.

وفى حديث علىّ «تسمع به بعد الْوَقْرَهِ» هى المرّه ، من الوقر ، بفتح الواو : ثقل السّمع. وقد وَقِرَتْ أذنه تَوْقَرُ وَقْراً ، بالسكون.

(س [ه]) وفى حديث طهفه «ووَقِيرٌ كثير الرّسل (۳)» الْوَقِيرُ : الغنم. وقيل : أصحابها. وقيل : القطيع من الضّأن خاصّه. وقيل : الغنم والكلاب والرّعاء جميعا : أى أنها كثيره الإرسال فى المرعى.

وقش

(وقش) (ه) فيه «دخلت الجنّه فسمعت وَقْشاً خلفى فإذا بلال» الْوَقْشَهُ والْوَقْشُ : الحركه. ذكره الأزهرى فى حرف السين والشين ، فيكونان لغتين.

۱- فى الهروى : «ووقذ».

۲- تصف أباها رضى الله عنهما. كما ذكر الهروى ، والزمخشرى. الفائق ۱ / ۵۳۱.

۳- ضبط فى الأصل ، والهروى : «الرّسل» بكسر فسكون. وصححته بفتحتين من ا ، واللسان ، ومما سبق فى ماده (رسل).

وقص

(وقص) (ه) فيه «أنه ركب فرسا فجعل يَتَوَقَّصُ به» أى ينزو ويثب ، ويقارب الخطو.

ومنه حديث أم حرام «ركبت دابّه فَوَقَصَتْ بها فسقطت عنها فماتت».

(ه) وفى حديث المحرم «فوقصت به ناقته فمات» الْوَقْصُ : كسر العنق. وَقَصْتُ عنقه أَقِصُهَا وَقْصاً. ووَقَصَتْ به راحلته ، كقولك : خذ الخطام ، وخذ بالخطام. ولا يقال : وَقَصَتِ العنق نفسها ، ولكن يقال : وُقِصَ الرجل فهو مَوْقُوصٌ.

(ه) ومنه حديث علىّ «قضى فى القارصه والقامصه والْوَاقِصَهِ بالدّيه أثلاثا» الْوَاقِصَهُ : بمعنى الموقوصه. وقد تقدم معناه فى القاف.

(ه) وفى حديث معاذ «أنه أتى بِوَقَصٍ فى الصّدقه فقال : لم يأمرنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشىء» الْوَقَصُ ، بالتحريك : ما بين الفريضتين ، كالزّياده على الخمس من الإبل إلى التّسع ، وعلى العشر إلى أربع عشره. والجمع : أَوْقَاصٌ.

وقيل : هو ما وجبت الغنم فيه من فرائض (١) الإبل ، ما بين الخمس إلى العشرين. ومنهم من يجعل الْأَوْقَاصَ فى البقر خاصّه ، والأشناق فى الإبل.

(ه) وفى حديث جابر «وكانت علىّ برده ، فخالفت بين طرفيها ، ثم تَوَاقَصْتُ عليها كيلا تسقط» أى انحنيت وتقاصرت لأمسكها بعنقى. والْأَوْقَصُ : الذى قصرت عنقه خلقه.

وقط

(وقط) (ه) فيه «كان إذا نزل عليه الوحى وُقِطَ فى رأسه» أى أنه أدركه الثّقل فوضع رأسه. يقال : ضربه فَوَقَطَهُ : أى أثقله.

ويروى بالظّاء بمعناه ، كأنّ الظاء فيه قد عاقبت الذّال ، من وَقَذْتُ الرجل أَقِذُهُ ، إذا أثخنته بالضّرب.

وقظ

(وقظ) - فى حديث أبى سفيان وأميه بن أبى الصّلت «قالت له هند عن النبىّ صلى الله عليه وسلم : يزعم أنه رسول الله ، قال : فَوَقَظَتْنِى» قال أبو موسى : هكذا جاء فى الروايه ،

١- فى الهروى : «من فرائض الصدقه فى الإبل».

وأظنّ الصّواب «فوقذتنى» بالذّال : أى كسرتنى وهدّتنى.

وقع

(وقع) (ه) فيه «اتّقوا النار ولو بشقّ تمره «فإنّها تَقَعُ من الجائع موقعها من الشّبعان» قيل : أراد أنّ شقّ التّمره لا يتبيّن له كبير مَوْقِعٍ من الجائع إذا تناوله ، كما لا يتبيّن على شبع الشّعبان إذا أكله ، فلا تعجزوا أن تتصدّقوا به.

وقيل : لأنه يسأل هذا شقّ تمره ، وذا شقّ تمره ، وثالثا ورابعا ، فيجتمع له ما يسدّ به جوعته.

وفيه «قدمت عليه حليمه فشكت إليه جدب البلاد ، فكلّم لها خديجه فأعطتها أربعين شاه وبعيرا مُوَقَّعاً للظّعينه» الْمُوَقَّعُ : الذى بِظَهره آثار الدَّبَرِ ، لكثره ما حمل عليه ورُكب ، فهو ذلول مجرّب. والظّعينه : الهودج هاهنا.

(ه) ومنه حديث عمر «من يدلّنى على نسيج وحده؟ قالوا : ما نعلمه غيرك ، فقال : ما هى إلّا إبل مُوَقَّعٌ ظهورها» أى أنا مثل الإبل الموقّعه فى العيب [بدبر ظهورها (١)].

(ه) وفى حديث أبىّ «قال لرجل : [لو](٢) اشتريت دابّه تقيك الْوَقَعَ» هو بالتحريك : أن تصيب الحجاره القدم فتوهنها. يقال : وَقِعْتُ أَوْقَعُ وَقْعاً.

ومنه الحديث «ابن أخى وَقِعٌ» أى مريض مشتك. وأصل الْوَقَعِ : الحجاره المحدّده.

وفى حديث ابن عمر «فَوَقَعَ بى أبى» أى لامنى وعنّفنى. يقال : وَقَعْتُ بفلان ، إذا لُمْته ووَقَعْتُ فيه ، إذا عبته وذممته.

(س) ومنه حديث طارق «ذهب رجل ليقع فى خالد» أى يذمّه ويعيبه ويغتابه. وهى الْوَقِيعَهُ. والرّجل وَقَّاعٌ. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه «كنت آكل الوجبه وأنجو الوقعه» الْوَقْعَهُ : المرّه من الوقوع : السّقوط. وأنجو : من النّجو : الحدث. أى آكل مرّه وأحدث مرّه فى كلّ يوم.

(ه) وفى حديث أم سلمه «قالت لعائشه : اجعلى حصنك بيتك ، ووِقَاعَهَ السّتر

١- تكمله من ا ، واللسان. وفى الهروى : «الموقّع : الذى تكثر آثار الدبّر بظهره. أراد : أنا مثل تلك الإبل فى العيب».

٢- تكمله من ا ، واللسان ، والهروى.

قبرك» الْوِقَاعَةُ ، بالكسر : موضع وقوع طرف السّتر على الأرض إذا أرسل ، وهى موقعه وموقعته.

ويروى بفتح الواو : أى ساحه السّتر.

وفى حديث ابن عباس «نزل مع آدم عليه السلام الْمِيَقَعَةُ والسّندان والكلبتان» هى المطرقه. وقد تقدمت فى الميم.

وقف

(وقف) (ه) فيه «المؤمن وَقَّافٌ متأنّ» الْوَقَّافُ : الذى لا يستعجل فى الأمور. وهو فعّال ، من الوقوف.

(س) ومنه حديث الزبير «أقبلت معه فوقف حتى اتَّقَفَ الناس» أى حتى وقفوا. يقال : وَقَفْتُهُ فَوَقَفَ واتَّقَفَ. وأصله : اوتقف على وزن افتعل ، من الوقوف ، فقلبت الواو ياء ، للكسره (١) قبلها ، ثم قلبت الياء تاء وأدغمت [فى](٢) التاء بعدها ، مثل وصفته فاتّصف ، ووعدته فاتّعد.

[ه] وفى كتابه لأهل نجران «وألّا يغيّر وَاقِفٌ من وِقِّيفَاهُ» الْوَاقِفُ : خادم البيعه ؛ لأنه وقف نفسه على خدمتها. والْوِقِّيفَى ، بالكسر والتشديد والقصر : الخدمه ، وهى مصدر كالخصّيصى والخلّيفى.

وقد تكرر ذكر «الوقف» فى الحديث. يقال : وَقَفْتُ الشّىء أَقِفُهُ وَقْفاً ، ولا يقال فيه : أَوْقَفْتُ ، إلّا على لغه رديئه.

وقل

(وقل) (ه) فى حديث أم زرع «ليس بلبد فَيُتَوَقَّلَ» التَّوَقُّلُ : الإسراع فى الصّعود. يقال : وَقَلَ فى الجبل وتَوَقَّلَ ، إذا صعد فيه مسرعا.

[ه] ومنه حديث ظبيان «فَتَوَقَّلَتْ بنا القلاص».

وحديث عمر «لمّا كان يوم أحد كنت أَتَوَقَّلُ كما تتوقّل الأرويّه» أى أصعد فيه كما تصعد أنثى الوعول.

وقم

(وقم) - فيه ذكر «حرّه وَاقِمْ» هى بكسر القاف : أطم من آطام المدينه. وإليه تنسب الحرّه.

١- عباره اللسان : «لسكونها وكسر ما قبلها».

٢- تكمله وضعتها ليلتئم السياق. والذى فى اللسان : «وأدغمت فى تاء الافتعال».

وقه

(وقه) (س) فی کتاب نجران «وألّا یمنع وَاقِهٌ عن وَقْهِیَّتِهِ» هکذا یروی بالقاف ، وإنما هو بالفاء. وقد تقدم.

وقا

(وقا) (ه) فیه «فَوَقَی أحدکم وجهه (۱) النار» وَقَیْتُ الشّیء أَقِیهِ ، إذا صنته وسترته عن الأذی. وهذا اللفظ خبر أرید به الأمر : أی لِیَقِ أحدکم وجهه النار ، بالطاعه والصّدقه.

وفی حدیث معاذ «وتَوَقَ کرائم أموالهم» أی تجنّبها ، لا تأخذها فی الصدقه ؛ لأنها تکرم علی أصحابها وتعزّ ، فخذ الوسط ، لا العالی ولا النازل. وتَوَقَّی (۲) واتَّقَی بمعنی. وأصل اتّقی : أوتقی ، فقلبت الواو یاء للکسره قبلها ، ثم أبدلت تاء وأدغمت.

ومنه الحدیث «تبقّه وتَوَقَّهْ» أی استبق نفسک ولا تعرّضها للتّلف ، وتحرّز من الآفات واتّقها.

وقد تکرر ذکر «الِاتِّقَاءِ» فی الحدیث.

(ه) ومنه حدیث علیّ «کنا إذا احمرّ البأس اتّقینا برسول الله صلی الله علیه وسلم» أی جعلناه وِقَایَهً لنا من العدوّ.

(ه) ومنه الحدیث «من عصی الله لم تَقِهْ من الله وَاقِیَهٌ».

(س) وفیه «أنه لم یصدق امرأه من نسائه أکثر من ثنتی عشره أوقیّه ونشّ» الْأُوقِیَّهُ ، بضم الهمزه وتشدید الیاء : اسم لأربعین درهما. ووزنه : أفعوله ، والألف زائده.

وفی بعض الروایات «وُقِیَّه (۳)» بغیر ألف ، وهی لغه عامّیه. والجمع : الْأَوَاقِیُ ، مشدّدا. وقد یخفّف. وقد تکررت فی الحدیث ، مفرده ومجموعه.

۱- فی الهروی : «من النار».

۲- فی الأصل ، وا : «وتوقّ».

۳- فی الأصل : «وقیّه» بفتح الواو. وصححته بالضم من ا ، والقاموس.

(باب الواو مع الكاف)

وكأ

(وكأ) (س) فى حديث الاستسقاء «قال جابر : رأيت النبىّ صلى الله عليه وسلم يُوَاكِئُ (١)» أى يتحامل على يديه إذا رفعهما ومدّهما فى الدعاء. ومنه التَّوَكُّؤُ على العصا ، وهو التّحامل عليها.

هكذا قال الخطّابى فى «معالم السّنن». والذى جاء فى السّنن على اختلاف نسخها ورواياتها بالباء الموحده. والصحيح ما ذكره الخطّابى.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «الِاتِّكَاءِ والْمُتَّكِئِ». وقد تقدّم فى حرف التّاء ، حملا على لفظه.

وكب

(وكب) (س) فيه «أنّه كان يسير فى الإفاضه سير الْمَوْكِبِ» الْمَوْكِبُ : جماعه ركّاب يسيرون برفق ، وهم أيضا القوم الرّكوب للزّينه والتّنزّه. أراد أنّه لم يكن يسرع السّير فيها.

وقيل : الْمَوْكِبُ : ضرب من السّير.

وكت

(وكت) (ه) فيه «لا يحلف أحد ولو على مثل جناح بعوضه إلّا كانت وَكْتَةً فى (٢) قلبه» الْوَكْتَةُ : الأثر (٣) فى الشىء كالنّقطه من غير لونه. والجمع : وَكْتٌ. ومنه قيل للبسر إذا وقعت فيه نقطه من الإرطاب : قد وَكَّتَ.

[ه] ومنه حديث حذيفه «فيظلّ أثرها كأثر الْوَكْتِ».

وكد

(وكد) - فى حديث علىّ «الحمد لله الّذى لا يَفِرُهُ المنع ، ولا يَكِدُهُ الإعطاء» أى لا يزيده المنع ولا ينقصه الإعطاء. وقد وَكَدَهُ يَكِدُهُ.

١- فى الأصل : «يتواكأ» وفى النسخه ٥١٧ : «يتواكى» وما أثبت من : ا ، واللسان. ومعالم السّنن ١ / ٢٥٤ ، وفيه : «يواكى» بغير همز.

٢- فى الأصل : «على». وما أثبتّ من : ا ، واللسان ، والهروى.

٣- فى الهروى : «الأثر اليسير».

(س) وفى شعر حميد بن ثور :

* ترى العليفىّ عليها مؤكدا *

أى موثقا شديد الأسر. يقال : أَوْكَدْتُ الشّىء ، ووَكَّدْتُهُ ، وأَكَّدْتُهُ ، إِيكَاداً وتَوْكِيداً وتَأْكِيداً ، إذا شددته.

ويروى «... موفدا». وقد تقدّم.

(ه) وفى حديث الحسن ، وذكر طالب العلم «قد أَوْكَدَتَاهُ يداه ، وأعمدتاه رجلاه» أَوْكَدَتَاهُ : أى أعملتاه (١). يقال : وَكَدَ فلان أمرا يَكِدُهُ وَكْداً ، إذا قصده وطلبه. تقول : ما زال ذلك وُكْدِى (٢) : أى دأبى وقصدى.

وكر

(وكر) (س) فيه «أنّه نهى عن الْمُوَاكَرَةِ» هى المخابره. وأصله الهمز ، من الْأُكْرَةِ ، وهى الحفره ، والْوَكِيرَةُ : الطّعام على البناء. والتَّوْكِيرُ : الإطعام.

وكز

(وكز) [ه] فى حديث موسى عليه السلام «فَوَكَزَ الفرعونىّ فقتله» أى نخسه. والْوَكْزُ : الضّرب بجمع الكفّ (٣).

ومنه حديث المعراج «إذ جاء جبريل فَوَكَزَ بين كتفىّ».

وكس

(وكس) (س) فى حديث ابن مسعود «لا وَكْسَ ولا شطط» الْوَكْسُ : النّقص. والشّطط : الجور.

وفى حديث أبى هريره «من باع بيعتين فى بيعه فله أَوْكَسُهُمَا أو الرّبا» قال الخطّابى : لا أعلم أحدا قال بظاهر هذا الحديث وصحّح البيع بِأَوْكَسِ الثّمنين ، إلّا ما يحكى عن الأوزاعىّ ، وذلك لما يتضمّنه من الغرر والجهاله. قال : فإن كان الحديث صحيحا فيشبه أن يكون ذلك

١- فى الهروى : «أعلمتاه» بتقديم اللام. وفى اللسان : «حملتاه».

٢- ضبط فى الأصل : «وكدى» بفتح الواو. وأثبتّه بالضم من الهروى. قال فى اللسان : «ويقال : مازال ذلك وكدى ، بضم الواو ، أى فعلى ودأبى وقصدى. فكأن الوكد اسم ، والوكد المصدر».

٣- زاد الهروى : «ويقال : ضربه بالعصا».

حكومه فى شىء بعينه ، كأنه أسلفه دينارا فى قفيز برّ إلى أجل ، فلمّا حلّ طالبه ، فجعله قفيزين إلى أمد آخر ، فهذا بيع ثان دخل على البيع الأوّل ، فيردّان إلى أوكسهما ، أى أنقصهما ، وهو الأوّل. فإن تبايعا البيع الثّانى قبل أن يتقابضا كانا مربيين.

(س) وفى حديث معاويه «أنه كتب إلى الحسين بن على رضى الله عنهما : إنّى لم أخسك ولم أكسك» أى لم أنقصك حقّك ، ولم أنقض عهدك.

وكظ

(وكظ) (س) فى حديث مجاهد «فى قوله تعالى : (إِلَّا ما دُمْتَ عَلَيْهِ قائِماً) : أى مُوَاكِظاً» يقال : وَكَظَ على أمره ووَاكَظَ ، إذا واظب عليه.

وكع

(وكع) (ه) فى حديث المبعث «قلب وَكِيعٌ واعٍ» أى متين محكم.

ومنه قولهم «سقاء وَكِيع» إذا كان محكم الخرز.

وكف

(وكف) (ه) فيه «من منح منحه وَكُوفاً». أى غزيره (١) اللّبن.

وقيل : التى لا ينقطع لبنها سنتها جميعها ، وهو من وَكَفَ البيت والدّمع ، إذا تقاطر.

(ه) ومنه الحديث «أنه توضّأ واسْتَوْكَفَ ثلاثا» أى استقطر الماء وصبّه على يديه ثلاث مرّات ، وبالغ حتّى وَكَفَ منهما الماء.

(ه) وفيه «خيار الشّهداء عند الله أصحاب الوَكَف ، قيل : ومن أصحاب الْوَكَفِ؟ قال : قوم تكفأ مراكبهم عليهم فى البحر» الْوَكَفُ فى البيت : مثل الجناح يكون عليه الكنيف. والمعنى أن مراكبهم انقلبت بهم فصارت فوقهم مثل أَوْكَافِ البيوت. وأصل (٢) الْوَكَفِ فى اللغه : الميل والجور.

(ه) وفيه «ليخرجنّ ناس من قبورهم على صوره القرده ، بما داهنوا أهل المعاصى ، ثم وَكَفُوا عن علمهم وهم يستطيعون» أى (٣) قصّروا ونقصوا. يقال : ما عليك من ذلك وَكَفٌ : أى نقص.

١- هذا قول أبى عبيد ، وما بعده قول ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى.

٢- هذا قول شمر ، كما ذكر الهروى.

٣- وهذا شرح الزّجّاج ، كما ذكر الهروى أيضا.

(ه) ومنه حديث عمر «البخيل فى غير وكف» وقال الزمخشرى : «الْوَكَفُ : الوقوع فى المأثم والعيب. وقد وَكِفَ يَوْكَفُ وَكَفاً ، وهو من وَكَفَ المطر ، إذا وقع» وتَوَكَّفَ (١) الخبر إذا انتظر وكفه : أى وقوعه.

(ه) ومنه حديث ابن عمير «أهل القبور يَتَوَكَّفُونَ الأخبار» أى يتوقّعونها ، فإذا مات الميّت سألوه : ما فعل فلان ، وما فعل فلان؟

وكل

(وكل) - فى أسماء الله تعالى «الْوَكِيلُ» هو القيّم الكفيل بأرزاق العباد ، وحقيقته أنه يستقلّ بأمر الْمَوْكُولِ إليه.

وقد تكرر ذكر «التَّوَكُّلِ» فى الحديث. يقال : تَوَكَّلَ بالأمر ، إذا ضمن القيام به. ووَكَلْتُ أمرى إلى فلان : أى ألجأته إليه واعتمدت فيه عليه. ووَكَّلَ فلان فلانا ، إذا استكفاه أمره ثقه بكفايته ، أو عجزا عن القيام بأمر نفسه.

(س) ومنه حديث الدعاء «لا تَكِلْنِى إلى نفسى طرفه عين فأهلك».

ومنه الحديث «ووَكَلَهَا إلى الله» أى صرف أمرها إليه.

والحديث الآخر «من تَوَكَّلَ بما بين لحييه ورجليه توكّلت له بالجنه» وقيل : هو بمعنى تكفّل.

(ه) وحديث الفضل بن العباس وابن (٢) ربيعه «أتياه يسألانه السّعايه (٣) فَتَوَاكَلَا الكلام» أى اتَّكَلَ كلّ واحد منهما على الآخر فيه. يقال : استعنت القوم فَتَوَاكَلُوا : أى وَكَلَنِى بعضهم إلى بعض.

ومنه حديث ابن يعمر «فظننت أنه سَيَكِلُ الكلام إلىّ».

(س) ومنه حديث لقمان «وإذا كان الشأن اتّكل» أى إذا وقع الأمر لا ينهض فيه ،

١- الذى فى الفائق ٢ / ٤٢٧ : «ومنه توكّف الخبر ، وهو توقّعه».

٢- هو عبد المطلب بن ربيعه بن الحارث بن عبد المطلب ، كما فى الفائق ٣ / ١٧٩.

٣- فى ا ، واللسان : «السّقايه» وما أثبتّ من الأصل ، والفائق. وانظر الحديث فى صحيح مسلم (باب ترك استعمال آل النبى على الصدقه ، من كتاب الزكاه).

ويكله إلى غيره. وأصله : اوتكل ، فقلبت الواو ياء ، ثم تاء وأدغمت.

س) وفيه «أنه نهى عن المواكله» قيل : هو من الاتّكال فى الأمور ، وأن يتّكل كلّ واحد منهما على الآخر. يقال : رجل وُكَلَةٌ ، إذا كثر منه الِاتِّكَالُ على غيره ، فنهى عنه ؛ لما فيه من التّنافر والتّقاطع ، وأن يكل صاحبه إلى نفسه ولا يعينه فيما ينوبه.

وقيل : إنما هو مفاعله من الأكل ، والواو مبدله من الهمزه. وقد تقدم فى حرفها.

وفيه «كان إذا مشى عرف فى مشيه أنه غير غرض ولا وكل» الْوَكَلُ والْوَكِلُ : البليد والجبان. وقيل : العاجز الذى يكل أمره إلى غيره.

ومنه مقتل الحسين «قال سنان (١) قاتله للحجّاج : ولّيت (٢) رأسه امرأ غير وكل» وفى روايه «وكلته (٣) إلى غير وكل» يعنى نفسه.

وكن

(وكن) (س) فيه «أقرّوا الطّير على وُكْنَاتِهَا» الْوُكْنَاتُ ، بضم الكاف وفتحها وسكونها : جمع وُكْنَه ، بالسكون ، وهى عشّ الطائر ووكره.

وقيل : الْوَكْنُ : ما كان فى عشّ ، والوكر : ما كان فى غير عشّ.

وقيل : الْوُكْنَاتُ : مواقع الطّير حيثما وقعت.

وكا

(وكا) (س) فى حديث اللّقطه «اعرف وِكَاءَهَا وعفاصها» الْوِكَاءُ : الخيط الذى تشدّ به الصّرّه والكيس ، وغيرهما.

(س) ومنه الحديث «العين وِكَاءُ السَّهِ» جعل اليقظه للاست كالوكاء للقِرْبه ، كما أنّ الوكاء يمنع ما فى القربه أن يخرج ، كذلك اليقظه تمنع الاست أن تحدث إلا باختيار. والسَّهُ : حلقه الدّبر. وكنى بالعين عن اليقظه ، لأن النائم لا عين له تبصر.

(س) وفيه «أَوْكُوا الأسقيه» أى شدّوا رؤوسها بالوكاء ، لئلّا يدخلها حيوان ، أو

١- فى الهروى : «سنان بن أنس».

٢- ضبطته بضم التاء من ا والهروى وقد أهمل فى الأصل ضبط التاء فى «ولّيت» وضبطت بالفتح فى «وكلته» وجاء بحواشى اللسان : «قوله : وليت رأسه ، ضبط فى الأصل والنهايه بفتح التاء ، والظاهر أنه بضمها».

يسقط فيها شيء. يقال : أَوْكَيْتُ السّقاء أُوكِيهِ إِيكَاءً فهو مُوكًى.

(س) ومنه الحديث «نهى عن الدّبّاء والمزفّت ، وعليكم بِالْمُوكَى» أى السّقاء المشدود الرأس ؛ لأن السّقاء الموكى قلّما يغفل عنه صاحبه لئلّا يشتدّ فيه الشّراب فينشقّ ، فهو يتعهّده كثيرا.

(س) ومنه حديث أسماء «قال لها : أعطى ولا تُوكِى فَيُوكَى عليك» أى لا تدّخرى وتشدّى ما عندك وتمنعى ما فى يديك فتنقطع مادّه الرّزق عنك.

(ه) وفى حديث الزّبير «أنه كان يُوكِى بين الصّفا والمروه سعيا» أى لا يتكلّم ، كأنه أوكى فاه فلم ينطق.

قال الأزهرى (١) : الايكاء فى كلام العرب يكون بمعنى السّعى الشّديد. واستدلّ عليه بحديث الزّبير. ثم قال : وإنما قيل للذى يشتدّ عدوه : مُوكٍ ؛ لأنه (٢) قد ملأ ما بين خوى رجليه ، وأَوْكَى عليه.

(باب الواو مع اللام)

ولت

(ولت) (س) فى حديث الشّورى «وتُولِتُوا أعمالكم» أى تنقصوها. يقال : لات يليت ، وأَلَتَ يَأْلِتُ. وهو فى الحديث من أَوْلَتَ يُولِتُ ، أو من آلَتَ يُولِتُ ، إن كان مهموزا.

قال القتيبى : ولم أسمع هذه اللغه إلّا من هذا الحديث.

ولث

(ولث) (ه) فى حديث عمر «أنه قال لِلْجَاثَلِيقِ : لولا وَلْثُ عقد لك لأمرت بضرب عنقك» الْوَلْثُ : العهد غير المحكم والمؤكّد. ومنه وَلْثُ السّحاب ، وهو النّدى اليسير ، هكذا فسّره الأصمعى.

وقال غيره : الْوَلْثُ : العهد المحكم.

وقيل : الْوَلْثُ : الشّىء اليسير من العهد.

١- الذى فى الهروى : «قال الأزهرى : وفيه وجه آخر هو أصح ، وذلك أن الإيكاء ...» الخ

٢- فى الهروى : «كأنه ملأ ما بين ...».

(ه) ومنه حديث ابن سيرين «أنه كان يكره شراء سبى زابل (١) قال : إن عثمان وَلَثَ لهم وَلْثاً» أى أعطاهم شيئا من العهد.

ولج

(ولج) (س) فى حديث أم زرع «لا يُولِجُ الكفّ ليعلم البثّ» أى لا يدخل يده فى ثوبها ليعلم منها ما يسوءها إذا اطّلع عليه ، تصفه بالكرم وحسن الصّحبه.

وقيل : إنها تذمّه بأنه لا يتفقّد أحوال البيت وأهله.

والْوُلُوجُ : الدّخول. وقد وَلَجَ يَلِجُ ، وأَوْلَجَ غيره.

ومنه الحديث «عرض علىّ كلّ شىء تُولَجُونَهُ» بفتح اللام : أى تدخلونه (٢) وتصيرون إليه من جنّه أو نار.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «إيّاك والمُناخ على ظهر الطّريق ، فإنه منزل لِلْوَالِجَهِ» يعنى السّباع والحيّات. سمّيت وَالِجَةً لاستتارها بالنهار فى الْأَوْلَاجِ ، وهو ما وَلَجَتْ فيه من شعب أو كهف ، وغيرهما.

(س) ومنه حديث ابن عمر «أنّ أنسا (٣) كان يَتَوَلَّجُ على النساء وهنّ مكشّفات الرّؤوس» أى يدخل عليهن وهو صغير فلا يحتجبن منه.

وفى حديث علىّ «أقرّ بالبيعه وادّعى الوليجه» وَلِيجَةُ الرّجل : بطانته ودخلاؤه وخاصّته.

ولد

(ولد) (س) فيه «واقيه كواقيه الْوَلِيدِ» يعنى الطّفل ، فعيل بمعنى مفعول. أى كلاءه وحفظا ، كما يكلأ الطّفل.

وقيل : أراد بالوليد موسى عليه السلام ؛ لقوله تعالى (أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً) أى كما وقيت موسى شرّ فرعون وهو فى حجره فقنى شرّ قومى وأنا بين أظهرهم.

١- زابل : كوره واسعه قائمه برأسها جنوبى بلخ وطخارستان. ياقوت. وأثبتها بالضم ، كما نص عليه ياقوت. وقد ضبطت فى الأصل ، وا ، واللسان بالفتح. وقد نص صاحب القاموس على أنها كهاجر.

٢- ضبط فى الأصل : «تدخلونه» وأثبتّ ضبط ا ، واللسان.

٣- فى الأصل «انسانا» والتصحيح من ا ، واللسان.

(س) ومنه الحديث «الْوَلِيدُ فى الجنه» أى الذى مات وهو طفل أو سقط.

ومنه الحديث «لا تقتلوا وَلِيداً» يعنى فى الغزو ، والجمع : وِلْدَانٌ ، والأنثى وَلِيدَةٌ. والجمع : الْوَلَائِدُ. وقد تطلق الْوَلِيدَةُ على الجاريه والأمه ، وإن كانت كبيره.

(س) ومنه الحديث «تصدّقت على أمّى بِوَلِيدَهٍ» يعنى جاريه.

(س) وفى حديث الاستعاذه «ومن شرّ (والِدٍ وَما وَلَدَ)» يعنى إبليس والشياطين. هكذا فسّر.

وفيه «فأعطى شاه وَالِداً» أى عرف منها كثره النّتاج.

وحكى الجوهرى عن ابن السّكّيت : شاه وَالِدٌ : أى حامل.

(س) وفى حديث لقيط «ما ولّدت يا راعى؟» يقال : وَلَّدْتُ الشاه تَوْلِيداً ، إذا حضرت ولادتها فعالجتها حتى يبين الولد منها. والْمُوَلِّدَهُ : القابله. وأصحاب الحديث يقولون : «ما وَلَدَتْ» يعنون الشاه. والمحفوظ بتشديد اللام ، على الخطاب للرّاعى.

ومنه حديث الأقرع والأبرص «فأنتج هذان وولّد هذا».

(ه) ومنه حديث مسافع «حدّثتنى امرأه من بنى سليم قالت : أنا وَلَّدْتُ عامّه أهل دارنا» أى كنت لهم قابله.

وفى الإنجيل «قال لعيسى : أنا وَلَّدْتُكَ» أى ربّيتك ، فخفّفه النصارى وجعلوه له ولدا ، سبحانه وتعالى عما يقولون علوّا كبيرا.

(ه) وفى حديث شريح «أنّ رجلا اشترى جاريه وشرطوا (١) أنها مولّده ، فوجدها توليده» الْمُوَلَّدَهُ : التى ولدت بين العرب ونشأت مع أولادهم ، وتأدّبت بآدابهم.

وقال الجوهرى : «رجل مولّد : إذا كان عربيّا غير محض».

والتَّلِيدَهُ : التى (٢) ولدت ببلاد العجم ، وحملت فنشأت ببلاد العرب.

ولع

(ولع) (س) فيه «أعوذ بك من الشّرّ وَلُوعاً» يقال : وَلِعْتُ بالشىء أَوْلَعُ وَلَعاً.

١- فى الهروى : «وشرط».

٢- هذا شرح القتيبى ، كما ذكر الهروى.

ووَلُوعاً ، بفتح الواو ، المصدر والاسم جميعا. وأَوْلَعْتُهُ بالشيء ، وأُولِعَ به فهو مُولَعٌ ، بفتح اللام : أى مغرى به.

ومنه الحديث «أنه كان مولعا بالسّواك».

(س) والحديث الآخر «أَوْلَعْتُ قريشا بعمّار» أى صيّرتهم يولعون به.

ولغ

(ولغ) (س) فيه «إذا وَلَغَ الكلب فى إناء أحدكم» أى شرب منه بلسانه. يقال : وَلَغَ وَلِغَ يَلَغُ ويَلِغُ وَلْغاً (١) ووُلُوغاً. وأكثر ما يكون الولوغ فى السباع.

[ه] ومنه حديث علىّ «أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه ليدى قوما قتلهم خالد بن الوليد ، فأعطاهم مِيلَغَةَ الكلب» هى الإناء الذى يلغ فيه الكلب ، يعنى أعطاهم قيمه كلّ ما ذهب لهم ، حتى قيمه الميلغه.

ولق

(ولق) (ه) فى حديث علىّ «قال لرجل : كذبت والله ووَلَقْتَ» الْوَلْقُ والْأَلْقُ : الاستمرار فى الكذب. يقال : وَلَقَ يَلِقُ وأَلِقَ يَأْلَقُ ، إذا أسرع فى مرّه.

وقيل : الْوَلْقُ : الكذب ، وأعاده تأكيدا لاختلاف اللفظ.

ولم

(ولم) - قد تكرر فيه ذكر «الْوَلِيمَةِ» وهى الطّعام الذى يصنع عند العرس. وقد أَوْلَمْتُ أُولِمُ.

ومنه الحديث «ما أَوْلَمَ على أحد من نسائه ما أَوْلَمَ على زينب».

(ه) والحديث الآخر «أَوْلِمْ ولو بشاه».

ولول

(ولول) - فى حديث فاطمه رضى الله عنها «فسمع تَوَلْوُلَهَا تنادى : يا حسنان ، يا حسينان» الْوَلْوَلَةُ : صوت متتابع بالويل والاستغاثه. وقيل : هى حكايه صوت النائحه.

(س) ومنه حديث أسماء «جاءت أمّ جميل ، فى يدها فهر ولها وَلْوَلَةٌ».

وحديث أبى ذر «فانطلقتا تُوَلْوِلَانِ».

(ه س) وفی حدیث وقعه الجمل :

۱- من باب نفع ، کما فی المصباح. وزاد : «وولغ یلغ ، من بابی وعد ، وورث لغه ، ویولغ ، مثل وجل یوجل ، لغه أیضا».

أنا ابن عتّاب وسيفى ولول (۱)

والموت دون الجمل المجلّل

هو اسم سيف كان لأبيه ، سمّى به ؛ لأنه كان يقتل به الرّجال ، فَتُوَلْوِلُ نساؤهم عليهم.

وله

(وله) (ه) فيه «لا تُوَلَّهُ والده عن ولدها» أى (۲) لا يفرّق بينهما فى البيع. وكلّ أنثى فارقت ولدها فهى وَالِهٌ. وقد وَلِهَتْ (۳) تَوْلَهُ ، ووَلَهَتْ تَلِهُ ، وَلَهاً ووَلَهَاناً ، فهى وَالِهَةٌ ووَالِهٌ. والْوَلَهُ : ذهاب العقل ، والتّحيّر من شدّه الوجد.

ومنه حديث نقاده الأسدى «غير ألّا تُوَلِّهِ ذات (۴) ولد عن ولدها».

وحديث الفرعه «تكفيء إناءك وتُولِهُ ناقتك» أى تجعلها والهه بذبحك ولدها. وقد أَوْلَهْتُهَا ووَلَّهْتُهَا تَوْلِيهاً.

ومنه الحديث «أنّه نهى عن التَّوْلِيهِ والتّبريح».

ولا

(ولا) - فى أسماء الله تعالى «الْوَلِىُ» هو النّاصر. وقيل : الْمُتَوَلِّى لأمور العالم والخلائق القائم بها.

ومن أسمائه عزوجل «الْوَالِى» وهو مالك الأشياء جميعها ، المتصرّف فيها. وكأنّ الْوِلَايَهُ تشعر بالتّدبير والقدره والفعل ، وما لم يجتمع ذلك فيها لم ينطلق عليه اسم الْوَالِى.

(ه) وفيه «أنه نهى عن بيع الْوِلَاءِ وهبته» يعنى ولاء العتق ، وهو إذا مات المعتق ورثه معتقه ، أو ورثه معتقه ، كانت العرب تبيعه وتهبه فنهى عنه ، لأنّ الْوِلَاءَ كالنّسب ، فلا يزول بالإزاله.

ومنه الحديث «الْوِلَاءُ للكبر» أى الأعلى فالأعلى من ورثه المعتق.

(س) ومنه الحديث «من تَوَلَّى قوما بغير إذن مَوَالِيهِ» أى اتّخذهم أَوْلِيَاءَ له» ظاهره

۱- فى الهروى : * أنا ابن عتّاب وسيفى الولول * برفع الولول. وانظر حواشى اللسان. والرجز لعبد الرحمن بن عتّاب بن أسيد. كما فى اللسان.

۲- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

۳- قال فى المصباح : «من باب تعب. وفى لغه قليله : وله يله ، من باب وعد».

۴- فی الفائق ۲ / ۲۲۸ : «غیر ألّا تولّه ذات ...»

يوهم أنه شرط ، وليس شرطا ، لأنّه لا يجوز له إذا أذنوا أن يوالى غيرهم ، وإنّما هو بمعنى التّوكيد لتحريمه ، والتّنبيه على بطلانه ، والإرشاد إلى السّبب فيه ، لأنه إذا استأذن أولياءه فى موالاه غيرهم منعوه فيمتنع. والمعنى : إن سوّلت له نفسه ذلك فليستأذنهم ، فإنّهم يمنعونه. وقد تكرر فى الحديث.

ومنه حديث الزكاه «مَوْلَى القوم منهم» الظّاهر من المذاهب والمشهور أن موالى بنى هاشم والمطّلب لا يحرم عليهم أخذ الزّكاه ؛ لانتفاء النّسب الذى به حرم على بنى هاشم والمطّلب.

وفى مذهب الشافعى على وجه أنه يحرم على الموالى أخذها ، لهذا الحديث.

ووجه الجمع بين الحديث ونفى التّحريم أنه إنّما قال هذا القول تنزيها لهم ، وبعثا على التّشبّه بسادتهم والاستنان بسنّتهم فى اجتناب مال الصّدقه الّتى هى أوساخ النّاس.

وقد تكرر ذكر «المولى» فى الحديث ، وهو اسم يقع على جماعه كثيره ، فهو الرّبّ ، والمالك ، والسّيّد ، والمنعم ، والمعتق ، والنّاصر ، والمحبّ ، والتّابع ، والجار ، وابن العمّ ، والحليف ، والعقيد ، والصّهر ، والعبد ، والمعتق ، والمنعم عليه. وأكثرها قد جاءت فى الحديث ، فيضاف كلّ واحد إلى ما يقتضيه الحديث الوارد فيه. وكلّ من ولى أمرا أو قام به فهو مولاه ووليّه. وقد تختلف مصادر هذه الأسماء. فَالْوَلَايَهُ بالفتح ، فى النّسب والنّصره والمعتق. والْوِلَايَهُ بالكسر ، فى الإماره. والولاء ، المعتق والموالاه من وَالَى القوم.

(ه س) ومنه الحديث «من كنت مولاه فعلىّ مولاه» يحمل (١) على أكثر الأسماء المذكوره.

قال الشّافعى رضى الله عنه : يعنى بذلك وَلَاءَ الإسلام ، كقوله تعالى : (ذلِكَ بِأَنَّ اللهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكافِرِينَ لا مَوْلى لَهُمْ).

وقول عمر لعلىٍ «أصبحت مَوْلَى كلّ مؤمن» أى وَلِىَ كلّ مؤمن.

وقيل : سبب ذلك أنّ أسامه قال لعلىّ : لست مولاى ، إنّما مولاى رسول الله صلى الله عليه

١- فى الهروى : «قال أبو العباس : أى من أحبّنى وتَوَلَّانِى فَلْيَتَوَلَّهُ. وقال ابن الأعرابى : الْوَلِيُّ : التابع المحبّ».

وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم : «من كنت مولاه فعلىّ مولاه».

(ه) ومنه الحديث «أيّما امرأه نكحت بغير إذن مولاها فنكاحها باطل» وفى روايه «وليّها» أى متولّى أمرها.

ومنه الحديث «مزينه وجهينه وأسلم وغفار موالى الله ورسوله» (۱).

والحديث الآخر «أسألك غناى وغنى مولاى».

والحديث الآخر «من أسلم على يده رجل فهو مولاه» أى يرثه كما يرث من أعتقه.

ومنه الحديث «أنه سئل عن رجل مشرك يسلم على يد رجل من المسلمين فقال : هو أَوْلَى الناس بمحياه ومماته» أى أحقّ به من غيره. ذهب قوم إلى العمل بهذا الحديث ، واشترط آخرون أن يضيف إلى الإسلام على يده المعاقده والموالاه.

وذهب أكثر الفقهاء إلى خلاف ذلك ، وجعلوا هذا الحديث بمعنى البرّ والصّله ورعى الذّمام. ومنهم من ضعّف الحديث.

(ه) ومنه الحديث «ألحقوا المال بالفرائض ، فما أبقت السّهام فَلِأَوْلَى رجل ذكر» أى أدنى وأقرب فى النّسب إلى الموروث.

ومنه حديث أنس «قام عبد الله بن حذافه فقال : من أبى؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبوك حذافه ، وسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : أَوْلَى لكم والذى نفسى بيده» أى قرب منكم ما تكرهون ، وهى كلمه تلهّف ، يقولها الرجل إذا أفلت من عظيمه.

وقيل : هى كلمه تهدّد ووعيد. قال الأصمعى : معناه : قاربه ما يهلكه.

(س) ومنه حديث ابن الحنفيّه «كان إذا مات بعض ولده قال : أولى لى ، كدت أن أكون السّواد المخترم» شبّه كاد بعسى ، فأدخل فى خبرها أن.

وفى حديث عمر «لا يعطى من المغانم شىء حتى تقسم ، إلّا لراع أو دليل غير مُولِيهِ ، قلت : ما موليه؟ قال : محابيه» أى غير معطيه شيئا لا يستحقّه ، وكلّ من أعطيته ابتداء من غير مكافأه فقد أوليته.

۱- فى الهروى : «قال يونس : أى أولياء الله».

وفى حديث عمّار «قال له عمر فى شأن التّيمّم : كلّا ، والله لَنُوَلِّيَنَّكَ ما تولّيت» أى نكل إليك ما قلت ، ونردّ إليك ما ولّيته نفسك ، ورضيت لها به.

(ه) وفيه «أنه سئل عن الإبل ، فقال : أعنان الشياطين ، لا تقبل إلا مُوَلِّيَةً ، ولا تدبر إلّا مولّيه ، ولا يأتى نفعها إلا من جانبها الأشأم» أى إن من شأنها إذا أقبلت على صاحبها أن يتعقّب إقبالها الإدبار ، وإذا أدبرت أن يكون إدبارها ذهابا وفناء مستأصلا. وقد ولّى الشيء وتولّى ، إذا ذهب هاربا ومدبرا ، وتولّى عنه ، إذا أعرض.

(ه) وفيه «أنه نهى أن يجلس الرجل على الْوِلَايَا» هى البراذع. سمّيت بذلك لأنها تلى ظهر الدّابّه. قيل : نهى عنها ، لأنها إذا بسطت وافترشت تعلّق بها الشّوك والتّراب وغير ذلك مما يضرّ الدوابّ ، ولأن الجالس عليها ربّما أصابه من وسخها ونتنها ودم عقرها.

(ه) ومنه حديث ابن الزبير «أنه بات بقفر ، فلما قام ليرحل وجد رجلا طوله شبران ، عظيم اللّحيه على الوليّه ، فنفضها فوقع».

(س) وفى حديث مطرّف الباهلىّ «تسقيه الْأَوْلِيَهُ» هى جمع وَلِيٍ ، وهو المطر الذى يجيء بعد الوسمىّ ، سمّى به ، لأنه يَلِيهِ : أى يقرب منه ويجيء بعده.

(باب الواو مع الميم)

ومد

(ومد) (س) فى حديث عتبه بن غزوان «أنه لقى المشركين فى يوم وَمَدَهٍ وعكاك» الْوَمَدَهُ : نَدًى من البحر يقع على الناس فى شدّه الحرّ وسكون الرّيح. ويوم وَمِدٌ وليله وَمِدَهٌ.

ومض

(ومض) (ه) فيه «هلّا أَوْمَضْتَ إلىّ يا رسول الله» أى هلّا أشرت إلىّ إشاره خفيّه. يقال : أَوْمَضَ البرق ، ووَمَضَ إيمَاضاً ووَمْضاً ووَمِيضاً ، إذا لمع لمعا خفيّا ولم يعترض.

(س) ومنه الحديث «أنه سأل عن البرق فقال : أخفوا أم وَمِيضاً؟».

ومق

(ومق) (س) فيه «أنه اطّلع من وافد قوم على كذبه ، فقال : لولا سخاء فيك وَمِقَكَ الله عليه لشرّدت بك» أى أحبّك الله عليه. يقال. وَمِقَ يَمِقُ ، بالكسر فيهما مِقَهً ، فهو وَامِقٌ ومَوْمُوقٌ.

(باب الواو مع النون)

ونا

(ونا) – فى حديث عائشه تصف أباها «سبق إذ وَنَيْتُمْ» أى قصّرتم وفترتم. يقال : وَنَى يَنِى وَنْياً ، ووَنِىَ يَوْنَى وُنِيّاً ، إذا فتر وقصّر.

ومنه «النّسيم الْوَانِى» وهو الضّعيف الهبوب.

ومنه حديث علىّ «لا تنقطع أسباب الشّفقه منهم فَيَنُوا فى جدّهم» أى يفتروا (١) فى عزمهم واجتهادهم.

وحذف نون الجمع ، لجواب النّفى بالفاء.

(باب الواو مع الهاء)

وهب

(وهب) – فى أسماء الله تعالى : العطيّه الخاليه عن الأعواض والأغراض ، فإذا كثرت سمّى صاحبها وَهَّاباً ، وهو من أبنيه المبالغه.

(ه) وفيه «لقد هممت ألّا أتّهب إلّا من قرشىّ ، أو أنصارىّ ، أو ثقفىّ» أى لا أقبل هديّه إلّا من هؤلاء ؛ لأنهم أصحاب مدن وقرى ، وهم أعرف بمكارم الأخلاق ، ولأن فى أخلاق الباديه جفاء وذهابا عن المروءه ، وطلبا للزياده.

وأصله : اوتهب ، فقلبت الواو تاء وأدغمت فى تاء الافتعال ، مثل اتّزن واتّعد. من الوزن والوعد. يقال : وَهَبْتُ له شيئا وَهْباً ، ووَهَباً ، وهِبَهً ، والاسم : الْمَوْهِبُ والْمَوْهِبَهُ ، بالكسر. والِاسْتِيهَابُ : سؤال الهبه. وتَوَاهَبَ القوم ، إذا وَهَبَ بعضهم بعضا.

ومنه حديث الأحنف :

ولا التَّوَاهُبُ فيما بينهم ضعه

يعنى أنهم لا يَهَبُونَ مكرهين.

١– فى الأصل ، وا ، واللسان : «يفترون» بإثبات النون. قال صاحب مغنى اللبيب ١ / ٧١ : وما بعد أى التفسيريه عطف بيان على ما قبلها أو بدل.

وهز

(وهز) (ه) فى حديث مجمّع «شهدنا الحديبيه مع النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرفنا عنها إذا الناس يَهِزُونَ الأباعر» أى يحثّونها ويدفعونها. والْوَهْزُ : شدّه الدّفع والوطء.

(س) ومنه حديث عمر «أن سلمه بن قيس الأشجعىّ بعث إلى عمر من فتح فارس بسفطين مملوءين جوهرا. قال : فانطلقنا بالسّفطين نَهِزُهُمَا حتى قدمنا المدينه» أى ندفعهما ونسرع بهما. وفى روايه «نَهِزُ بهما» : أى ندفع بهما البعير تحتهما. ويروى بتشديد الزاى ، من الهزّ.

(ه) وفى حديث أمّ سلمه «حماديات النساء غضّ الأطراف وقصر الْوِهَازَهِ» أى قصر الخطا. والْوِهَازَهُ : الخطو. وقد تَوَهَّزَ يَتَوَهَّزُ ، إذا وطئ وطئا ثقيلا.

وقيل : الْوِهَازَهُ : مشيه الخفرات.

وهص

(وهص) (ه) فيه «إن آدم حيث أهبط من الجنه وَهَصَهُ الله إلى الأرض» أى رماه رميا شديدا ، كأنه غمزه إلى الأرض. والْوَهْصُ أيضا : شدّه الوطء ، وكسر الشّىء الرّخو.

(ه) ومنه حديث عمر «إنّ العبد إذا تكبّر وعدا طوره وَهَصَهُ الله إلى الأرض».

وهط

(وهط) (ه) فى حديث ذى المشعار «على أنّ لهم وهاطها وعزازها (١)» الْوِهَاطُ : المواضع المطمئنّه ، واحدها : وَهْطٌ. وبه سمّى الوهط ، وهو مال كان لعمرو بن العاص بالطائف.

وقيل : الْوَهْطُ : قريه بالطّائف كان الكرم المذكور بها.

وهف

(وهف) (ه) فى كتاب أهل نجران «لا يمنع وَاهِفٌ عن وَهْفِيَّتِهِ» ويروى «وِهَافَتِهِ» الْوَاهِفُ فى الأصل : قيّم البيعه. ويروى «الوافه والواقه» وقد تقدّما.

(ه) وفى حديث عائشه (٢) «قلّده رسول الله صلى الله عليه وسلم وَهْفَ الدّين» أى القيام به ، كأنّها أرادت أمره بالصّلاه بالنّاس فى مرضه.

١- فى الأصل : «عزازها» بالكسر ، وصححته بالفتح من ا ، والهروى. وانظر (عزز) فيما سبق

٢- تصف أباها رضى الله عنهما ، كما ذكر الهروى.

وفی روایه «قلّده وَهْفَ الأمانه» قیل : وَهْفُ الأمانه : ثقلها.

[ه] وفی حدیث قتاده «کلّما وَهَفَ لهم (۱) شیء من الدّنیا أخذوه» أی کلّما عرض لهم وارتفع.

وهق

(وهق) - فی حدیث علیّ «وأعلقت المرء أَوْهَاقُ المنیّه» الْأَوْهَاقُ : جمع وَهَق - بالتّحریک - وقد یسکّن ، وهو حبل کالطّول تشدّ به الإبل والخیل ، لئلّا تندّ.

(ه) وفی حدیث جابر «فانطلق الجمل یُوَاهِقُ ناقته مُوَاهَقَةً» أی یباریها فی السّیر ویماشیها. ومُوَاهَقَةُ الإبل : مدّ أعناقها فی السّیر.

وهل

(وهل) - فیه «رأیت فی المنام أنّی أهاجر من مکّه ، فذهب وَهْلِی إلی أنّها الیمامه أو هجر» وَهَلَ إلی الشّیء ، بالفتح ، یَهِلُ ، بالکسر ، وَهْلًا ، بالسکون ، إذا ذهب وهمه إلیه.

ومنه حدیث عائشه «وَهَلَ (۲) ابن عمر» أی ذهب وهمه إلی ذلک. ویجوز أن یکون بمعنی سها وغلط. یقال منه : وَهِلَ فی الشّیء ، وعن الشّیء ، بالکسر ، یَوْهَلُ وَهَلًا ، بالتّحریک.

ومنه قول ابن عمر «وَهِلَ أنس» أی غلط.

[ه] ومنه الحدیث «کیف أنت إذا أتاک ملکان فَتَوَهَّلَاکَ فی قبرک؟» یقال : تَوَهَّلْتُ فلانا. إذا عرّضته لأن یَهِلَ : أی یغلط. یعنی فی جواب الملکین.

(ه) وفی حدیث قضاء الصّلاه والنّوم عنها «فقمنا وَهِلِینَ» أی فزعین. الْوَهَلُ بالتّحریک : الفزع ، وقد وَهِلَ یَوْهَلُ فهو وَهِلٌ.

(ه) وفیه «فلقیته أوّل وَهْلَهٍ» أی أوّل شیء. والْوَهْلَهُ : المرّه من الفزع : أی لقیته أوّل فزعه فزعتها بلقاء (۳) إنسان.

وهم

(وهم) (ه) فیه «أنه صلّی فَأَوْهَمَ فی صلاته» أی أسقط منها شیئا. یقال : أَوْهَمْتُ الشّیء ، إذا ترکته ، وأَوْهَمْتُ فی الکلام والکتاب ، إذا أسقطت منه شیئا. ووَهَمَ إلی الشّیء ،

۱- روایه الهروی : «له ... أخذه»

۲- من باب وعد ، کما ذکر صاحب المصباح.

٣- هكذا فى الأصل ، واللسان. وفى ا : «تلقاء» وفى الهروى : «للقاء».

بالفتح ، يَهِمُ وَهْماً ، إذا ذهب وهمه إليه. ووَهِمَ يَوْهَمُ وَهَماً ، بالتّحريك ، إذا غلط.

(ه) ومن الأوّل حديث ابن عباس «أنّه وَهَمَ فى تزويج ميمونه» أى ذهب وهمه إليه.

(ه) ومن الثانى الحديث «أنّه سجد لِلْوَهَمِ وهو جالس» أى للغلط.

(ه) وفيه «قيل له : كأنّك وَهِمْتَ؟ قال : وكيف لا إِيهَمُ؟» هذا على لغه بعضهم ، الأصل : أَوْهَمَ (١) ، بالفتح والواو ، فكسر الهمزه ، لأن قوما من العرب يكسرون مستقبل فعل ، فيقولون : اعلم ، ونعلم ، وتعلم. فلمّا كسر همزه «أوهم» انقلبت الواو ياء.

وهن

(وهن) - فى حديث الطّواف «قد وَهَنَتْهُمْ حمّى يثرب» أى أضعفتهم. وقد وَهَنَ الإنسانُ يَهِنُ ، ووَهَنَهُ غيره وَهْناً ، وأَوْهَنَهُ ، ووَهَّنَهُ.

وفى حديث علىّ «ولا وَاهِناً فى عزم» أى ضعيفا فى رأى. ويروى بالياء.

(ه) وفى حديث عمران بن حصين «أنّ فلانا دخل عليه وفى عضده حلقه من صفر» وفى روايه «وفى يده خاتم من صفر ، فقال : ما هذا؟ قال : هذا من الواهنه. قال : أما إنّها لا تزيدك إلّا وهنا» الْوَاهِنَهُ : عرق يأخذ فى المنكب وفى اليد كلّها فيرقى منها.

وقيل : هو مرض يأخذ فى العضد ، وربّما علّق عليها جنس من الخرز ، يقال لها (٢) : خرز الواهنه. وهى تأخذ الرّجال دون النّساء.

وإنّما نهاه عنها لأنه إنما اتّخذها على أنها تعصمه من الألم ، فكان عنده فى معنى التّمائم المنهىّ عنها.

وها

(وها) (ه) فيه «المؤمن وَاهٍ راقع» أى مذنب تائب. شبّهه بمن يَهِى ثوبه فيرقعه. وقد وَهَى الثّوبُ يَهِى وَهْياً ، إذا بَلِىَ وتخرّق. والمراد بِالْوَاهِى ذو الْوَهْيِ.

ويروى «المؤمن مُوهٍ راقع» كأنه يُوهِى دينه بمعصيته ، ويرقعه بتوبته.

ومنه الحديث «أنه مرّ بعبد الله بن عمرو وهو يصلح خصّا له قد وَهَى» أى خرب أو كاد.

١- وبهذا يصحح الخطأ الواقع فى ماده (رفغ).

٢- فى الهروى : «له».

ومنه حديث علىّ «ولا وَاهِياً (۱) فى عزم» ويروى «ولا وَهْى فى عزم» أى ضعيف ، أو ضعف.

(باب الواو مع الياء)

ويب

(ويب) - فى إسلام كعب بن زهير :

ألا أبلغا عنّى بجيرا رساله

على أىّ شىء وَيْبَ غيرك دلّكا (۲)

وَيْبَ : بمعنى ويل. يقال : وَيْبَكَ ، وويب زيد. كما تقول : ويلك ، وهو منصوب على المصدر. فإن جئت باللام رفعت فقلت : ويبٌ لزيد ، ونصبت منوّنا فقلت : وَيْباً لزيد.

ويح

(ويح) (ه) فيه «قال لعمّار : وَيْحَ ابنِ سميّه ، تقتله الفئه الباغيه» وَيْحَ : كلمه ترحّم وتوجّع ، تقال لمن وقع فى هلكه لا يستحقّها. وقد يقال بمعنى المدح والتّعجّب ، وهى منصوبه على المصدر. وقد ترفع ، وتضاف ولا تضاف. يقال. ويحَ زيد ، ووَيْحاً له ، ووَيحٌ له.

(س) ومنه حديث علىّ «ويح ابن أم (۳) عبّاس» كأنه أعجب بقوله. وقد تكرّرت فى الحديث.

ويس

(ويس) - فيه «قال لعمّار : ويس ابن سميّه». وفى روايه «يا ويس ابن سميّه» وَيْسَ : كلمه تقال لمن يُرْحَمُ ويرفق به ، مثل ويح ، وحكمها حكمها.

۱- سبق بالنون.

۲- الذى فى شرح ديوان كعب ۳ ، ۴ : ألا ابلغا عنى بجيرا رسالةً فهل لك فيما قلت بالخيف هل لكا مخالفت أسباب الهدى وتبعته على أىِّ شىء ويب غيرك دلكا

۳- هكذا فى الأصل ، وا ، ونسخه من النهايه برقم ۵۲۰. وفى نسخه أخرى برقم ۵۱۷ : «ابن أم سلمه».

ومنه حديث عائشه «أنها تبعته وقد خرج من حجرتها ليلا ، فوجد لها نفسا عاليا ، فقال : ويسها ما لقيت الليله؟»

ويل

(ويل) (س) فى حديث أبى هريره «إذا قرأ ابن آدم السّجده فسجد اعتزل الشيطان يبكى. يقول : يا ويله» الْوَيْلُ : الحزن والهلاك والمشقّه من العذاب. وكلّ من وقع فى هلكه دعا بالويل. ومعنى النّداء فيه : يا حزنى ويا هلاكى ويا عذابى احضر فهذا وقتك وأوانك ، فكأنه نادى الويل أن يحضره ، لما عرض له من الأمر الفظيع ، وهو النّدم على ترك السّجود لآدم عليه السلام. وأضاف الويل إلى ضمير الغائب ، حملا على المعنى وعدل عن حكايه قول إبليس «يا ويلى» كراهه أن يضيف الويل إلى نفسه.

وقد يرد الْوَيْلُ بمعنى التّعجّب.

ومنه الحديث فى قوله لأبى بصير : «وَيْلُمِّهِ مسعر حرب» تعجّبا من شجاعته وجرأته وإقدامه.

(س) ومنه حديث علىّ «ويلمّه كيلا بغير ثمن لو أن له وعاء» أى يكيل العلوم الجمّه بلا عوض ، إلا أنه لا يصادف واعيا.

وقيل : وى : كلمه مفرده ، ولأمّه مفرده ، وهى كلمه تفجّع وتعجّب. وحذفت الهمزه من أمّه تخفيفا ، وألقيت حركتها على اللام. وينصب ما بعدها على التمييز.

حرف الهاء

(باب الهاء مع الهمزه)

ها

(ها) (ه) فی حدیث الرّبا «لا تبیعوا الذّهب بالذّهب إلّا هَاءَ وهاء» هو أن یقول کلّ واحد من البیّعین : هاء (۱) فیعطیه ما فی یده ، کحدیثه الآخر «إلا یدا بید» یعنی مقابضه فی المجلس.

وقیل : معناه : هَاکَ وهَاتِ : أی خذ وأعط.

قال الخطّابی : أصحاب الحدیث یروونه «ها وها» ساکنه الألف. والصواب مدّها وفتحها ، لأنّ أصلها هاک : أی خذ ، فحذفت الکاف وعوّضت منها المدّه والهمزه. یقال للواحد : هَاء ، وللاثنین : هَاؤُمَا ، وللجمیع : هَاؤُم.

وغیر الخطّابی یجیز فیها السّکون علی حذف العوض ، وتتنزّل منزله «ها» التی للتّنبیه. وفیها لغات أخری.

ومنه حدیث عمر ، لأبی موسی «ها ، وإلا جعلتک عظه» أی هات من یشهد لک علی قولک.

ومنه حدیث علیّ «ها ، إنّ هاهنا علما ، وأومأ بیده إلی صدره ، لو أصبت له حمله» ها مقصوره : کلمه تنبیه للمخاطب ، ینبّه بها علی ما یساق إلیه من الکلام. وقد یقسم بها. فیقال : لا هَا الله ما فعلت : أی لا والله ، أبدلت الهاء من الواو.

ومنه حدیث أبی قتاده یوم حنین «قال أبو بکر : لا ـ ها الله إذا ، لا یعمد إلی أسد من أسد الله ، یقاتل عن الله ورسوله فیعطیک سلبه» هکذا جاء الحدیث «لاها الله إذا» والصواب «لا ها الله ذا» بحذف الهمزه ، ومعناه : لا والله لا یکون ذا ، أو لا والله الأمر ذا ، فحذف

۱- فی الأصل : «ها» وما أثبت من ا ، واللسان.

تخفيفا. ولك فى ألف «ها» مذهبان : أحدهما تثبت ألفها ؛ لأن الذى بعدها مدغم ، مثل دابّه ، والثانى أن تحذفها لالتقاء السّاكنين.

(باب الهاء مع الباء)

هبب

(هبب) (ه) فيه «أنه قال لامرأه رفاعه : لا ، حتى تذوقى عسيلته ، قالت : فإنه قد جاءنى هَبَّةً» أى مرّه واحده ، من هِبَابِ الفحل ، وهو سفاده.

وقيل : أرادت بِالْهَبَّةِ الوقعه ، من قولهم : احذر هَبَّةَ السّيف : أى وقعته.

(س) وفى بعض الحديث «هَبَ التّيس» أى هاج للسّفاد. يقال : هَبَ يَهِبُ يَهُبُ (١) هَبِيباً وهِبَاباً.

وفى حديث ابن عمر «فإذا هَبَّتِ الرّكابُ» أى قامت الإبل للسّير. يقال : هَبَ النّائم هَبّاً وهُبُوباً [أى (٢)] استيقظ.

(ه) وفيه «لقد رأيت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يهبّون إليها كما يهبّون إلى المكتوبه» يعنى ركعتى المغرب (٣) : أى ينهضون إليها. والْهِبَابُ : النّشاط.

هبت

(هبت) (ه) فى حديث قتل أميّه بن خلف وابنه «فَهَبَتُوهُمَا حتى فرغوا منهما» أى ضربوهما بالسّيف.

(ه) وفى حديث عمر «لمّا مات عثمان بن مظعون على فراشه قال : هَبَتَهُ الموت عندى منزله حيث لم يمت شهيدا» أى حطّ من قدره فى قلبى. وهبط وهبت أخوان.

(س) وفى حديث معاويه «نومه سبات ، وليله هُبَاتٌ» هو من الْهَبْتِ : اللّين والاسترخاء. يقال : فى فلان هَبْتَةٌ (٤) : أى ضعف.

هبج

(هبج) (ه) فى حديث أبى موسى «دلّونى على موضع بئر يقطع (٥) به هذه الفلاه ،

١- بالكسر والضم ، كما فى القاموس.

٢- ساقط من ا ، والنسخه ٥١٧.

٣- فى الهروى : «الفجر».

۴- ضبط فی ا : «هبته» بالضم.

۵- فی الهروی : «تقطع».

فقال : هَوْبَجَةٌ تُنْبِتُ الْأَرْطَى» الْهَوْبَجَةُ : بطن من الأرض مطمئنّ.

هبد

(هبـد) (س) فى حـديث عمر وأمّه «فزوّدتنا من الْهَبِيدِ» الْهَبِيدُ : الحنظل يكسـر ويسـتخرج حبّه وينقع ؛ لتذهب مرارته ، ويتّخذ منه طبيخ يؤكل عند الضّروره.

هبر

(هبر) - فى حديث علىّ «انظروا شزرا واضربوا هَبْراً» الْهَبْرُ : الضّرب والقطع. وقد هَبَرْتُ له من اللّحم هَبْرَةً : أى قطعت له قطعه.

ومنه حديث عمر «أنه هَبَرَ المنافق حتى بَرَدَ».

(ه) وحديث الشّراه «فَهَبَرْنَاهُمْ بالسّيوف».

(ه) وفى حديث ابن عباس «فى قوله تعالى : (كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) قال : هو الْهَبُّورُ قيل : هو دقاق الزّرع ، بالنّبطيّه.

ويحتمل أن يكون من الْهَبْرِ : القطع.

هبط

(هبـط) (ه) فيه «اللهم غبطا لا هَبْطاً» أى نسألك الغبطه ونعوذ بك من الـذّلّ والانحطاط والنّزول. يقال : هَبَطَ هُبُوطاً ، وأَهْبَطَ غيره (١).

(ه) ومنه شعر العباس :

ثم هبطت البلاد لا بشر

أنت ولا مضغه ولا علق

أى لمّا أهبط الله آدم إلى الدّنيا كنت فى صلبه ، غير بالغ هذه الأشياء.

(س) وفى حديث ابن عباس فى العصف المأكول. قال : «هو الهبوط» هكذا جاء فى روايه بالطاء. قال سفيان : هو الذّرّ الصّغير.

وقال الخطّابى : أراه وهما ، وإنما هو بالراء. وقد تقدم.

وفى حديث الطّفيل بن عمرو «وأنا أَتَهَبَّطُ إليهم من الثّنيّه» أى أتحدّر. هكذا جاء فى الروايه. وهو بمعنى أنهبط وأهبط.

هبل

(هبل) - فيه «من اهْتَبَلَ جوعه مؤمن كان له كيت وكيت» أى تحيّنها واغتنمها ، من الْهُبَالَهِ (۲) : الغنيمه.

۱- فى ا : «وهبط غيره». قال فى القاموس : «وهبطه ، كنصره : أنزله. كأهبطه».

۲- هكذا ضبط بالضم فى الأصل ، واللسان. وضبط فى ا : «الهباله» بالفتح.

(ه) ومنه حديث علىّ «واهْتَبِلُوا هَبَلَهَا».

(ه) وحديث أبى ذر «فَاهْتَبَلْتُ غفلته».

(ه) وفى حديث الإفك «والنّساء يومئذ لم يُهَبِّلْهُنَ اللّحم» أى لم يكثر عليهن. يقال : هَبَّلَهُ اللّحم ، إذا كثر عليه وركب بعضه بعضا. ويقال للمهيّج المربّل : مُهَبِّلٌ ، كأن به ورما من سمنه.

(س) وفى حديث عمر ، حين فضّل الوادعىّ سهمان الخيل على المقاريف ، فأعجبه فقال : «هَبِلَتِ الوادعىّ أمّه ، لقد أذكرت به» يقال : هَبِلَتْهُ أمّه تَهْبَلُهُ هَبَلًا ، بالتحريك : أى ثكلته. هذا هو الأصل. ثم يستعمل فى معنى المدح والإعجاب. يعنى ما أعلمه وما أصوب رأيه! كقوله عليه الصلاه والسلام «ويلمّه مسعر حرب» وقول الشاعر (١) :

هوت أمّه ما يبعث الصّبح غاديا

وماذا يرى فى اللّيل حين يؤوب

وقوله : «أذكرت به» : أى ولدته ذكرا من الرّجال شهما.

ومنه حديثه الآخر «لأمّك هَبَلٌ» أى ثكل (٢).

(س) وحديث الشّعبىّ «فقيل لى : لأمّك الْهَبَلُ».

ومنه حديث أم حارثه بن سراقه «ويحك ، أوهَبِلْتِ؟» هو بفتح الهاء وكسر الباء. وقد استعاره هاهنا لفقد الميز والعقل مما أصابها من الثّكل (٣) بولدها ، كأنه قال : أفقدت عقلك بفقد ابنك ، حتى جعلت الجنان جنّه واحده؟

ومنه حديث علىّ «هَبِلَتْهُمُ الْهَبُولُ» أى ثكلتهم الثّكول ، وهى - بفتح الهاء - من النساء التى لا يبقى لها ولد.

وفى حديث أبى سفيان «قال يوم أحد : أعل هبل» هُبَلْ بضم الهاء : اسم صنم لهم معروف كانوا يعبدونه.

١- هو كعب بن سعد الغنوى يرثى أخاه. الصحاح واللسان (هوى) وفيهما : «وماذا يؤدّى اللّيل».
٢- فى الأصل ، واللسان : «ثكل ... الثّكل» وضبطته بالضم ن ا. وهو بوزن قفل ، كما فى المصباح. وذكر صاحب القاموس أنه بالضم. قال : ويحرّك.
٣- فى الأصل ، واللسان : «ثكل ... الثّكل» وضبطته بالضم ن ا. وهو بوزن قفل ، كما فى المصباح. وذكر صاحب القاموس أنه بالضم. قال : ويحرّك.

(ه) وفيه «الخير والشّرّ خطّا (۱) لابن آدم وهو فى الْمَهْبَلِ» هو بكسر الباء : موضع الولد من الرّحم. وقيل : أقصاه.

وفى حديث الدّجال «فتحملهم فتطرحهم بِالْمَهْبَلِ» هو الهوّه الذاهبه فى الأرض.

هبلع

(هبلع) (س) فى شعر خبيب بن عدىّ :

جحم نار هبلّع (۲)

الْهَبَلَّعُ : الأكول. وقيل : إن الهاء زائده ، فيكون من البلع.

هبنقع

(هبنقع) (س) فيه «مرّ بامرأه سوداء ترقّص صبيّا لها وتقول (۳) :

يمشى النّطا ويجلس الْهَبَنْقَعَه

هى أن يقعى ويضمّ فخذيه ويفتح رجليه. والْهَبَنْقَع والْهَبَاقِع : القصير الملزّز الخلق ، والنّون زائده.

ومنه حديث الزّبرقان «تمشى الدّفّقى وتقعد الهبنقعه».

هبهب

(هبهب) (س) فيه «إن فى جهنّم واديا يقال له : هَبْهَبْ ، يسكنه الجبّارون» الْهَبْهَبْ : السّريع. وهَبْهَبَ السّرابُ ، إذا ترقرق.

هبا

(هبا) (س) فى حديث الصّوم «وإن حال بينكم وبينه سحاب أو هَبْوَةٌ فأكملوا العدّه» أى دون الهلال. والْهَبْوَةُ : الغبره. ويقال لدقاق التّراب إذا ارتفع : هَبَا يَهْبُو هَبْواً.

۱- فى الهروى : «حظّ».

۲- البيت بتمامه ، كما فى السيره النبويه ، لابن هشام ۳ / ۱۸۵ : وما بى حذار الموت إنّى لميّت ولكن حذارى جحم نار ملفع وفى الأصل ، وا ، واللسان : «حجم» بتقديم المهمله على المعجمه. وأثبته بتقديم المعجمه على المهمله من السيره. والجحم : اضطرام النار. وفى اللسان : «هبلع» قال صاحب القاموس : الهبلّع ، كعملّس وقرطاس ودرهم : الأكول العظيم اللّقم.

٣- انظر ماده (ذأل) فيما سبق.

وفى حديث الحسن «ثم اتّبعه من النّاس رعاع (۱) هَبَاءٌ»

الْهَبَاءُ فى الأصل : ما ارتفع من تحت سنابك الخيل ، والشّىء المنبثّ الذّى تراه فى ضوء الشمس ، فشبّه به أتباعه.

(ه) وفى حديث سهيل بن عمرو «أقبل يَتَهَبَّى كأنه جمل آدم» التَّهَبِّى : مشى المختال المعجب ، من هَبَا يَهْبُو هَبْواً ، إذا مشى مشيا بطيئا. وجاء يتهبّى ، إذا (۲) جاء فارغا ينفض يديه.

وفيه «أنه حضر ثريده فَهَبَّاهَا» أى سوّى موضع الأصابع منها. كذا روى وشرح.

(باب الهاء مع التاء)

هتت

(هتت) (ه) فى حديث إراقه الخمر «فَهَتَّهَا فى البطحاء» أى صبّها على الأرض حتّى سمع لها هَتِيتٌ : أى صوت.

(ه) وفيه «أقلعوا عن المعاصى قبل أن يأخذكم الله فيدعكم هَتّاً بتّا» الْهَتُّ : الكسر. وهَتَ ورقَ الشّجر ، إذا أخذه. والبتّ : القطع. أى قبل أن يدعكم هلكى مطروحين مقطوعين.

(ه) وفى حديث الحسن «والله ما كانوا بِالْهَتَّاتِينَ ، ولكنّهم كانوا يجمعون الكلام ليعقل (۳) عنهم» الْهَتَّاتُ : المِهذار. وهَتَ الحديث يَهُتُّهُ هَتّاً ، إذا سرده وتابعه.

(س) ومنه الحديث «كان عمرو بن شعيب وفلان يَهُتَّانَ الكلام».

هتر

(هتر) (ه) فيه «سبق المفرّدون (۴) ، قالوا : وما المفرّدون (۵)؟ قال : الذين أُهْتِرُوا فى ذكر الله عزوجل» وفى روايه «الْمُسْتَهْتِرُونَ بذكر الله» يعنى الذين أُولِعُوا به. يقال : أُهْتِرَ فلان بكذا ،

۱- ضبط فى الأصل : «رعاع» بالكسر. وهو خطأ شائع.

۲- هذا شرح الأصمعى ، كما ذكر الهروى.

۳- فى الهروى : «فيعقل».

۴- فى الأصل واللسان : «المفردون» بالكسر والتخفيف. وفى الهروى : «المفردون» بالفتح والتخفيف. وضبطته بالكسر مع التشديد من ا ، ومما سبق فى ماده (فرد) وهى روايه مسلم (باب الحث على ذكر الله تعالى ، من كتاب الذكر والدعاء والاستغفار.

۵- فى الأصل واللسان : «المفردون» بالكسر والتخفيف. وفى الهروى : «المفردون» بالفتح والتخفيف. وضبطته بالكسر مع التشديد

من ا ، ومما سبق فی ماده (فرد) وهی روایه مسلم (باب الحث علی ذکر الله تعالی ، من کتاب الذکر والدعاء والاستغفار.

واسْتُهْتِرَ ، فهو مُهْتَرٌ به ، ومُسْتَهْتَرٌ : أى مولع به لا يتحدّث بغيره ، ولا يفعل غيره.

وقيل : أراد بقوله «أُهْتِرُوا فى ذكر الله» كبروا فى طاعته وهلكت أقرانهم ، من قولهم : أُهْتِرَ الرجل فهو مُهْتَرٌ ، إذا سقط فى كلامه من الكبر.

(س) ومنه الحديث «المستبّان شيطانان ، يتهاتران ويتكاذبان» أى يتقاولان ويتقابحان فى القول. من الهتر ، بالكسر ، وهو الباطل والسّقط من الكلام.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أعوذ بك أن أكون من الْمُسْتَهْتَرِينَ» أى المبطلين فى القول والمسقطين فى الكلام.

وقيل : الّذين لا يبالون ما قيل لهم وما شتموا به.

وقيل : أراد المستهترين بالدّنيا.

هتف

(هتف) (س) فى حديث حنين «قال : اهْتِفْ بالأنصار» أى نادهم وادعهم. وقد هَتَفَ يَهْتِفُ هَتْفاً. وهَتَفَ به هِتَافاً ، إذا صاح به ودعاه.

ومنه حديث بدر «فجعل يهتف بربّه» أى يدعوه ويناشده.

هتك

(هتك) - فى حديث عائشه «فَهَتَكَ العرص (١) حتى وقع بالأرض» الْهَتْكُ : خرق السّتر عمّا وراءه. وقد هَتَكَهُ فَانْهَتَكَ ، والاسم : الْهُتْكَهُ. والْهَتِيكَهُ : الفضيحه.

(ه) وفى حديث نوف البكالىّ «كنت أبيت على باب دار علىّ ، فلمّا مضت هتكه من الّليل قلت كذا» الْهُتْكَهُ : طائفه من اللّيل. يقال : سرنا هتكه من الليل ، كأنه جعل اللّيل حجابا ، فكلّما مضى منه ساعه فقد هُتِكَ بها طائفه منه.

هتم

(هتم) (س) فيه «أنه نهى أن يضحّى بِهَتْمَاءَ» هى الّتى انكسرت ثناياها من أصلها وانقلعت.

(س) ومنه الحديث «أنّ أبا عبيده كان أَهْتَمَ الثّنايا» انقطعت ثناياه يوم أحد لمّا جذب بها الزّردتين اللّتين نشبتا فى خدّ رسول الله صلى الله عليه وسلم.

١- فى اللسان : «العرض» وانظر الخلاف فيه فى ماده (عرص) فيما سبق.

(باب الهاء مع الجيم)

هجد

(هجد) - فى حديث يحيى بن زكريّا عليهما السلام «فنظر إلى متهجّدى عبّاد بيت المقدس» أى المصلّين بالليل. يقال : تَهَجَّدْتُ ، إذا سهرت ، وإذا نمت ، فهو من الأضداد. وقد تكرر ذكره فى الحديث.

هجر

(هجر) (س) فيه «لا هِجْرَةَ بعد الفتح ، ولكن جهاد ونيّه».

(س) وفى حديث آخر «لا تنقطع الْهِجْرَةُ حتّى تنقطع التّوبه» الهجره فى الأصل : الاسم من الْهَجْرِ ، ضدّ الوصل. وقد هَجَرَهُ هَجْراً وهِجْرَاناً ، ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض ، وترك الأولى للثّانيه. يقال منه : هَاجَرَ مُهَاجَرَةً.

والْهِجْرَةُ هِجْرَتَانِ : إحداهما الّتى وعد الله عليها الجنّه فى قوله «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ» فكان الرّجل يأتى النبىّ صلى الله عليه وسلم ويدع أهله وماله ، لا يرجع فى شىء منه ، وينقطع بنفسه إلى مهاجره ، وكان النبىّ صلى الله عليه وسلم يكره أن يموت الرّجل بالأرض التى هاجر منها ، فمن ثمّ قال : «لكن البائس سعد بن خوله» ، يرثى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكّه. وقال حين قدم مكه : «اللهم لا تجعل منايانا بها». فلمّا فتحت مكّه صارت دار إسلام كالمدينه ، وانقطعت الهجره.

والهجره الثّانيه : من هَاجَرَ من الأعراب وغزا مع المسلمين ، ولم يفعل كما فعل أصحاب الهجره الأولى ، فهو مُهَاجِرٌ ، وليس بداخل فى فضل من هاجر تلك الهجره ، وهو المراد بقوله : «لا تنقطع الهجره حتى تنقطع التّوبه».

فهذا وجه الجمع بين الحديثين. وإذا أطلق فى الحديث ذكر الهجرتين فإنما يراد بهما هجره الحبشه وهجره المدينه.

ومنه الحديث «ستكون هِجْرَةٌ بعد هجره ، فخيار أهل الأرض ألزمهم مُهَاجَرَ إبراهيم» الْمُهَاجَرُ ، بفتح الجيم : موضع المهاجره ، ويريد به الشّام ؛ لأنّ إبراهيم عليه السلام لمّا خرج من أرض العراق مضى إلى الشّام وأقام به.

(ه) وفی حدیث عمر «هَاجِرُوا ولا تَهَجَّرُوا» أی أخلصوا الهجره لله ، ولا تتشبّهوا بالمهاجرین علی غیر صحّه منکم. یقال : تَهَجَّرَ وتَمَهْجَرَ ، إذا تشبّه بالمهاجرین.

وقد تکرر ذکر هذه الکلمه فی الحدیث ، اسما وفعلا ، ومفردا وجمعا.

(س) وفیه «لا هجره بعد ثلاث» یرید به الْهَجْر ضدّ الوصل. یعنی فیما یکون بین المسلمین من عتب وموجده ، أو تقصیر یقع فی حقوق العشره والصّحبه ، دون ما کان من ذلک فی جانب الدّین ، فإنّ هجره أهل الأهواء والبدع دائمه علی مرّ الأوقات ، ما لم تظهر منهم التّوبه والرّجوع إلی الحقّ ، فإنّه صلی الله علیه وسلم لما خاف علی کعب بن مالک وأصحابه النّفاق حین تخلّفوا عن غزوه تبوک أمر بهجرانهم خمسین یوما. وقد هَجَرَ نساءه شهرا ، وهَجَرَتْ عائشه ابن الزّبیر مدّه. وهجر جماعه من الصحابه جماعه منهم وماتوا مُتَهَاجِرِینَ. ولعلّ أحد الأمرین منسوخ بالآخر.

(ه) ومنه الحدیث «من الناس من لا یذکر الله إلّا مُهَاجِراً» یرید هجران القلب وترک الإخلاص فی الذّکر. فکأنّ قلبه مهاجر للسانه غیر مواصل له.

ومنه حدیث أبی الدرداء «ولا یسمعون القرآن إلّا هَجْراً (۱)» یرید التّرک له والإعراض عنه. یقال : هَجَرْتُ الشّیء هَجْراً (۲) إذا ترکته وأغفلته.

ورواه ابن قتیبه فی کتابه «ولا یسمعون القول إلّا هُجْراً» بالضم. وقال : هو الخنا والقبیح من القول.

قال الخطّابی : هذا غلط فی الروایه والمعنی ، فإن الصحیح من الروایه «ولا یسمعون القرآن». ومن رواه «القول» فإنما أراد به القرآن ، فتوّهم أنه أراد به قول الناس. والقرآن لیس من الخنا والقبیح من القول.

(ه) وفیه «کنت نهیتکم عن زیاره القبور فزوروها ولا تقولوا هُجْراً» أی فحشا. یقال : أَهْجَرَ فی منطقه یُهْجِرُ إِهْجَاراً ، إذا أفحش. وکذلک إذا أکثر الکلام فیما لا ینبغی. والاسم : الْهُجْر ، بالضم. وهَجَرَ یَهْجُرُ هَجْراً (۳) ، بالفتح ، إذا خلط فی کلامه ، وإذا هذی.

۱- فی ا ، واللسان : «هجرا» بالضم.

۲- فی اللسان : «هجرا» بالضم أیضا.

۳- ضبط فی الأصل : «هجرا» بفتحتین. ولیس فی المعاجم.

(ه) ومنه الحديث «إذا طُفْتُمْ بالبيت فلا تلغوا ولا تَهْجِرُوا» يروى بالضم والفتح ، من الفحش والتخليط.

(س) ومنه حديث مرض النبى صلى الله عليه وسلم «قالوا : ما شأنه؟ أهَجَرَ؟» أى اختلف كلامه بسبب المرض ، على سبيل الاستفهام. أى هل تغيّر كلامه واختلط لأجل ما به من المرض؟ وهذا أحسن ما يقال فيه ، ولا يجعل إخبارا ، فيكون إمّا من الفحش أو الهذيان. والقائل كان عُمَرَ ، ولا يظنّ به ذلك.

(ه) وفيه «لو يعلم الناس ما فى التَّهْجِيرِ لاستبقوا إليه» التَّهْجِيرُ : التّبكير إلى كلّ شىء والمبادره إليه. يقال : هَجَّرَ يُهَجِّرُ تَهْجِيراً ، فهو مُهَجِّرٌ ، وهى لغه حجازيّه ، أراد المبادره إلى أوّل وقت الصلاه.

(ه) وفى حديث الجمعه «فَالْمُهَجِّرُ إليها كالمُهدى بدنه» أى المبكّر إليها. وقد تكررت فى الحديث.

وفيه «أنه كان يصلّى الْهَجِيرَ حين تدحض الشمس» أراد صلاه الْهَجِيرِ ، يعنى الظّهر ، فحذف المضاف. والْهَجِيرُ والْهَاجِرَهُ : اشتداد الحرّ نصف النهار. والتَّهْجِيرُ ، والتَّهَجُّرُ ، والْإِهْجَارُ : السّير فى الْهَاجِرَهِ. وقد هَجَّرَ النهار ، وهَجَّرَ الراكب ، فهو مُهَجَّرٌ.

ومنه حديث زيد بن عمرو «وهل مُهَجِّرٌ كمن قال؟» أى هل من سار فى الْهَاجِرَهِ كمن أقام فى القائله؟ وقد تكرر فى الحديث ، على اختلاف تصرّفه.

وفى حديث معاويه «ماء نمير ولبن هَجِيرٌ» أى فائق فاضل. يقال : هذا أَهْجَرُ من هذا : أى أفضل منه. ويقال فى كل شىء.

(ه) وفى حديث عمر «ما له هِجِّيرَى غيرها» الْهِجِّيرُ والْهِجِّيرَى : الدّأب والعاده والدّيدن.

(س) وفى حديثه أيضا «عجبت لتاجر هَجَرٍ وراكب البحر» هجر : اسم بلد معروف بالبحرين ، وهو مذكّر مصروف ، وإنما خصّها لكثره وبائها. أى إنّ تاجرها وراكب البحر سواء فى الخطر.

فأمّا هَجَر التى تنسب إليها القلال الْهَجَرِيَّه فهى قريه من قرى المدينه.

هجرس

(هجرس) (ه) فيه «أنّ عيينه بن حصن مـدّ رجليه بين يدى رسول الله صـلى الله عليه وسـلم ، فقال له فلان (۱) : يا عين الْهِجْرِس ، أتمدّ رجليك بين يدى رسول الله؟» الْهِجْرِسُ : ولد الثعلب. والْهِجْرِسُ أيضا : القرد.

هجس

(هجس) (س) فيه «وما يَهْجِسُ (۲) فى الضمائر» أى ما يخطر بها ويدور فيها من الأحاديث والأفكار.

ومنه حديث قباث «وما هو إلّا شىء هَجَسَ فى نفسى».

(ه) وفى حديث عمر «فدعا بلحم عبيط وخبز مُتَهَجِّسٌ» أى فطير لم يختمر عجينه. ورواه بعضهم بالشين ، وهو غلط.

هجع

(هجع) (س) فى حديث الشّورى «طرقنى بعد هجع من الليل» الْهَجْعُ والْهَجْعَهُ والْهَجِيعُ : طائفه من اللّيل. والْهُجُوعُ : النّوم ليلا.

هجل

(هجل) (ه) فيه «دخل المسجد وإذا فتيه من الأنصار يذرعون المسجد بقصبه ، فأخذ القصبه فَهَجَلَ بها» أى رمى بها. قال الأزهرى : لا أعرف هجل بمعنى رمى ، ولعلّه نجل [بها](۳).

هجم

(هجم) (ه) فيه «إذا فعلت ذلك هَجَمَتْ له العين» أى غارت ودخلت فى موضعها. ومنه الْهُجُومُ على القوم : الدّخول عليهم.

وفى حديث إسلام أبى ذر «فضممنا صرمته إلى صرمتنا فكانت لنا هَجْمَه» الْهَجْمَهُ من الإبل : قريب من المائه.

۱- هو أسيد ، كما صرّح به الهروى. والزمخشرى فى الفائق ۳ / ۱۹۴.

۲- هكذا بالكسر فى الأصل ، وا ، والقاموس ، ضبط القلم. ونص صاحب المصباح على أنه من باب قتل.

۳- زياده من ا ، والهروى.

هجن

(هجن) (ه) فى صفه الدّجال «أزهر هِجَانٌ» الْهِجَانُ : الأبيض. ويقع على الواحد والاثنين والجميع والمؤنّث ، بلفظ واحد.

(ه) وفى حديث الهجره «مرّا بعبد يرعى غنما ، فاستسقاه من اللّبن ، فقال : والله ما لى شاه تحلب غير عناق حملت أوّل الشّتاء فما بها لبن وقد اهْتُجِنَتْ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائتنا بها» اهْتُجِنَتْ : أى تبيّن حملها. والْهَاجِنُ : التى حملت قبل وقت حملها.

وقال الجوهرى : «اهْتُجِنَتِ الجاريه ، إذا وُطِئت وهى صغيره». وكذلك الصغيره من البهائم. وقد هَجَنَتْ هى تَهْجِنُ (١) هُجُوناً. واهْتَجَنَهَا الفحل ، إذا ضربها فألقحها.

ومنه قصيد كعب

حرف أخوها أبوها من مهجّنه

أى حمل عليها فى صغرها.

وقيل : أراد بِالْمُهَجَّنَهِ أنها من إبل كرام. يقال : امرأه هِجَانٌ ، وناقه هجان : كريمه.

(س) ومنه حديث علىّ

هذا جَنَاىَ وهجانه فيه

أى خالصه وخياره. هكذا جاء فى روايه (٢). والْهَجِينُ فى الناس والخيل إنما يكون من قبل الأمّ ، فإذا كان الأب عتيقا والأمّ ليست كذلك كان الولد هجينا. والإقراف من قبل الأب.

هجا

(هجا) (ه) فيه «اللهم إنّ عمرو بن العاص هَجَانِى وهو يعلم أنّى لست بشاعر ، فَاهْجُهْ ، اللهم والعنه عدد ما هجانى ، أو مكان ما هجانى» أى جازه على الْهِجَاءِ جزاء الهجاء. وهذا كقوله «من يرائى يرائى الله به» أى يجازيه على مراآته.

١- بالكسر والضم ، كما فى القاموس.

٢- انظر ماده (جنى) فيما سبق.

(باب الهاء مع الدال)

هدأ

(هـدأ) (س) فيه «إيّاكم والسَّمَرَ بعـد هَدْأَةِ الرّجل» الْهَدْأَةُ والْهُدُوءُ : السّكون عن الحركات. أى بعد ما يسـكن الناس عن المشـى والاختلاف فى الطّرق.

ومنه حديث سواد بن قارب «جاءنى بعد هَدْءٍ من الليل» أى بعد طائفه ذهبت منه.

(س) وفى حـديث أم سـليم «قالت لأبى طلحه عن ابنها : هو أَهْـدَأُ مما كان» أى أسـكن ، كنت بـذلك عن الموت ، تطييبا لقلب أبيه.

هدب

(هدب) (س) فى صفته صلى الله عليه وسلم «كان أَهْدَبَ الأشفار» وفى روايه «هَدِبَ الأشفار» أى طويل شعر الأجفان.

(س) ومنه حديث زياد «طويل العنق أَهْدَبُ».

(س) وفى حـديث وفـد مذحـج «إنّ لنـا هُـدَّابَهَا» الْهُـدَّابُ : ورق الأرطى. وكلّ مالم ينبسط ورقه ، كالطّرفاء والسّرو ، واحـدتها : هُدَّابَه.

(س) ومنه الحديث «كأنّى أنظر إلى هدّابها» هُدْبُ الثّوب ، وهُدْبَتُهُ ، وهُدَّابُهُ : طرف الثّوب مما يلى طرّته.

(ه) ومنه حديث امرأه رفاعه «إنّ ما (١) معه مثل هُدْبَهُ الثّوب» أرادت متاعه ، وأنه رخو مثل طرف الثّوب ، لا يغنى عنها شيئا.

(س) ومنه حديث المغيره «له أذن هَدْبَاءُ» أى متدلّيه مسترخيه.

وفيه «ما من مؤمن يمرض إلّا حطّ الله هُدْبَهً (٢) من خطاياه» أى قطعه منها وطائفه.

قال الزمخشرى : «هى مثل الْهِدْفَه ، وهى القطعه ، وهَدَبَ الشّىء ، إذا قطعه ، وهَدَبَ الثّمره ، إذا اجتناها (٣)» يَهْدِبُهَا هَدْباً.

١- فى الأصل : «إنما» وما أثبت من ا ، واللسان.

٢- فى ا : «هدبه» بالكسر.

٣- فى الفائق ٣ / ١٩٧ : «قطفها».

(ه) ومنه حديث خبّاب «وممّا من أينعت له ثمرته فهو يَهْدِبُهَا» أى يجنيها.

هدج

(هدج) - فى حديث علىّ «إلى أن ابتهج بها الصّغير وهَدَجَ إليها الكبير» الْهَدَجَانُ بالتحريك : مشيه الشّيخ. وقد هَدَجَ يَهْدِجُ ، إذا مشى مشيا فى ارتعاش.

(س) ومنه الحديث «فإذا شيخ يهدج».

هدد

(هدد) (ه) فيه «اللهم إنى أعوذ بك من الْهَدِّ والْهَدَّهِ» الْهَدُّ : الهدم ، والْهَدَّهُ : الخسف.

ومنه حديث الاستسقاء «ثم هَدَّتْ ودرّت» الْهَدَّهُ : صوت ما يقع من السّحاب. ويروى «هَدَأَتْ» : أى سكنت.

(س) وفيه «إن أبا لهب قال : لَهَدَّ ما سحركم صاحبكم» لَهَدَّ : كلمه يتعجّب بها. يقال : لَهَدَّ الرجل : أى ما أجلده! ويقال : إنه لَهَدَّ الرجل : أى لنعم الرجل ، وذلك إذا أثنى عليه بجلد وشدّه ، واللام للتأكيد.

وفيه لغتان : منهم من يجريه مجرى المصدر ، فلا يؤنّثه ولا يثنّيه ولا يجمعه ، ومنهم من يؤنّث ويثنّى ويجمع ، فيقول : هَدَّاكَ ، وهَدُّوكَ ، وهَدَّتْكَ.

هدر

(هدر) (س) فيه «أن رجلا عضّ يد آخر ، فندر سنّه فَأَهْدَرَهُ» أى أبطله. يقال : ذهب دمه هَدَراً وهَدْراً ، إذا لم يدرك بثأره.

(س) ومنه الحديث «من اطّلع فى دار [قوم](١) بغير إذن فقد هَدَرَتْ عينه» أى إن فقأوها ذهبت باطله لا قصاص فيها ولا ديه. يقال : هَدَرَ دمه يَهْدِرُ (٢) هَدْراً : أى بطل. وأَهْدَرَهُ السلطان.

وفيه «هَدَرْتَ فأطنبت (٣)» الْهَدِيرُ : ترديد صوت البعير فى حنجرته.

١- زياده من ا. وهى فى مسند أحمد ٢ / ٣٨٥ ، ٤١٤ ، ٥٢٧ من حديث أبى هريره.

٢- بالكسر والضم ، والمصدر : هدرا ، وهدرا ، كما فى القاموس.

٣- فى ا : «فأطنيت» بياء مثناه تحتيه.

وفی حدیث مسیلمه ذکر «الْهَدَّارِ» هو بفتح الهاء وتشدید الدال : ناحیه بالیمامه کان بها مولد مسیلمه.

هدف

(هدف) (ه) فیه «کان إذا مرّ بهدف مائل أسرع المشی» الْهَدَفُ : کلّ بِناء مرتفع مشرف.

(ه) وفی حدیث أبی بکر «قال له ابنه عبد الرحمن. لقد أَهْدَفْتَ لی یوم بدر فضفت عنک ، فقال أبو بکر : لکنّک لو أهدفت لی لم أضف عنک» یقال : أَهْدَفَ له الشیء واسْتَهْدَفَ ، إذا دنا منه وانتصب له مستقبلا. وضِفْتُ عنک : أی عدلت وملت.

ومنه حدیث الزبیر «قال لعمرو بن العاص : لقد کنت أَهْدَفْتَ لی یوم بدر ، ولکنّی استبقیتک لمثل هذا الیوم» وکان عبد الرحمن وعمرو یوم بدر مع المشرکین.

هدل

(هدل) (س) فی حدیث ابن عباس «أعطهم صدقتک وإن أتاک أَهْدَلُ (۱) الشّفتین» الْأَهْدَلُ : المسترخی الشّفه السّفلی الغلیظها. أی وإن کان الآخذ أسود حبشیّا أو زنجیّا.

والضمیر فی «أعطهم» للولاه وأولی الأمر.

ومنه حدیث زیاد «أهدب أَهْدَلَ».

وفی حدیث قسّ «وروضه قد تَهَدَّلَ أغصانها» أی تدلّت واسترخت ، لثقلها بالثّمره.

(س) وحدیث الأحنف «من ثمار مُتَهَدِّلَهٍ».

هدم

(هدم) (ه) فی حدیث بیعه العقبه «بل الدّم الدّم والْهَدْمَ الهدم» یروی بسکون الدال وفتحها ، فَالْهَدَمُ بالتّحریک : القبر. یعنی إنّی أقبر حیث تقبرون. وقیل : هو المنزل : أی منزلکم منزلی ، کحدیثه الآخر «المحیا محیاکم والممات مماتکم» أی لا أفارقکم.

والْهَدْمُ بالسکون وبالفتح أیضا : هو إهدار دم القتیل. یقال : دماؤهم بینهم هَدْمٌ : أی مُهْدَرَهٌ. والمعنی إن طلب دمکم فقد طلب دمی ، وإن أُهْدِرَ دمکم فقد أهدر دمی ، لاستحکام الألفه بیننا ، وهو قول معروف للعرب ، یقولون : دمی دمک وهَدْمِی هدمک ، وذلک عند المعاهده والنّصره.

۱- فی ا : «أهدل» بالنصب.

وفى حديث الشّهداء «وصاحب الْهَدَمِ شهيد» الْهَدَمُ بالتّحريك : البناء المهدوم ، فعل بمعنى مفعول. وبالسّكون : الفعل نفسه.

(ه) ومنه الحديث «من هَدَمَ بنيان ربّه فهو ملعون» أى من قتل النّفس المحرّمه ، لأنّها بنيان الله وتركيبه.

(ه) ومنه الحديث «أنه كان يتعوّذ من الْأَهْدَمَيْنِ» هو أن ينهار عليه بناء ، أو يقع فى بئر أو أهويّه. والْأَهْدَمُ : أفعل ، من الهدم ، وهو ما تَهَدَّمَ من نواحى البئر فسقط فيها.

(س) وفى حديث عمر «وقفت عليه عجوز عشمه بِأَهْدَامٍ» الْأَهْدَامُ : الأخلاق من الثّياب ، واحدها : هِدْمٌ ، بالكسر. وهَدَمْتُ الثّوب ، إذا رقعته.

ومنه حديث علىّ «لبسنا أهدام البلى».

(س) وفيه «من كانت الدّنيا هَدَمَهُ (١) وسدمه» أى بغيته وشهوته. هكذا رواه بعضهم. والمحفوظ «همّه وسدمه».

هدن

(هـدن) (ه) فى حديث الفتنه «هُدْنَةٌ على دخن» الْهُدْنَهُ : السّكون. والْهُدْنَهُ : الصّلح والموادعه بين المسلمين والكفّار ، وبين كلّ متحاربين. يقال : هَدَنْتُ الرّجل وأَهْدَنْتُهُ ، إذا سكّنته ، وهَدَنَ هو ، يتعدّى ولا يتعدّى. وهَادَنَهُ مُهَادَنَهً : صالحه ، والاسم منهما : الْهُدْنَه.

(س) ومنه حديث علىّ «عميانا فى غيب الهدنه» أى لا يعرفون ما فى الفتنه من الشّرّ ، ولا ما فى السكون من الخير.

(ه) ومنه حديث سلمان «ملغاه أوّل اللّيل مَهْدَنَةٌ لآخره» معناه إذا سهر أوّل اللّيل ولغا فى الحديث لم يستيقظ فى آخره للتّهجّد والصّلاه ، أى نومه آخر اللّيل بسبب سهره فى أوّله. والملغاه والْمَهْدَنَهُ : مفعله ، من اللّغو والْهُدُونُ : السّكون : أى مظنّه لهما.

(س) وفى حديث عثمان «جبانا هدانا» الْهِدَانُ : الأحمق الثّقيل.

هده

(هده) (س) فيه «إذا كان بالهَدَه بين عسفان ومكّه (٢)» الْهَدَهُ بالتّخفيف : اسم

١- فى الأصل «هدمه» بالسكون. وضبطته بالتحريك من ا واللسان.

٢- فى ياقوت : بين مكه والطائف.

موضع بالحجاز ، والنّسبه إليه : هَدَوِيٌّ ، على غير قياس. ومنهم من يشدّد الدّال. فأمّا الهداه الّتى جاءت فى ذكر قتل عاصم ، فقيل : إنّها غير هذه. وقيل : هى هى.

هدهد

(هدهد) (ه) فيه «جاء شيطان إلى بلال فجعل يُهَدْهِدُهُ كما يُهَدْهَدُ الصّبىّ» الْهَدْهَدَه : تحريك الأمّ ولدها لينام.

هدا

(هدا) - فى أسماء الله تعالى «الْهَادِى» هو الّذى بصّر عباده وعرّفهم طريق معرفته حتّى أقرّوا بربوبيّته ، وهَدَى كلّ مخلوق إلى ما لا بدّ له منه فى بقائه ودوام وجوده.

وفيه «الْهَدْىُ الصّالح والسَّمت الصّالح جزء من خمسه وعشرين جزءا من النّبوّه» الْهَدْىُ : السّيره والهيئه والطّريقه.

ومعنى الحديث أنّ هذه الخلال من شمائل الأنبياء ومن جمله خصالهم ، وأنّها جزء معلوم من أجزاء أفعالهم. وليس المعنى أنّ النّبوه تتجزّأ ، ولا أنّ من جمع هذه الخلال كان فيه جزء من النّبوّه ، فإنّ النّبوّه غير مكتسبه ولا مجتلبه بالأسباب ، وإنّما هى كرامه من الله تعالى.

ويجوز أن يكون أراد بالنّبوّه ما جاءت به النّبوّه ودعت إليه ، وتخصيص هذا العدد ممّا يستأثر النبىّ بمعرفته.

ومنه الحديث «واهْدُوا هَدْىَ عمّار» أى سيروا بسيرته وتهيّأوا بهيئته. يقال : هَدَى هَدْىَ فلان ، إذا سار بسيرته.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «إنّ أحسن الهدى هدى محمد».

(ه) والحديث الآخر «كنّا ننظر إلى هديه ودلّه» وقد تكرر فى الحديث.

(س) وفيه «أنه قال لعلىّ : سل الله الْهُدَى» وفى روايه «قل اللهم اهدنى وسدّدنى ، واذكر بالهدى هدايتك الطّريق ، وبالسّداد تسديدك السّهم» الْهُدَى : الرّشاد والدّلاله ، ويؤنث ويذكّر. يقال : هَدَاهُ الله للدّين هُدًى. وهَدَيْتُهُ الطّريق وإلى الطّريق هدايه : أى عرّفته. والمعنى إذا سألت الله الهدى فأخطر بقلبك هدايه الطّريق ، وسل الله الاستقامه فيه ، كما تتحرّاه فى سلوك الطّريق ؛ لأنّ سالك الفلاه يلزم الجادّه ولا يفارقها ، خوفا من الضّلال. وكذلك الرّامى إذا رمى شيئا سدّد السّهم نحوه ليصيبه ، فأخطر ذلك بقلبك ليكون ما تنويه من الدّعاء على شاكله ما تستعمله فى الرّمى.

ومنه الحديث «سنّه الخلفاء الرّاشدين الْمَهْدِيِّينَ» الْمَهْدِيُ : الذى قد هداه الله إلى الحقّ. وقد استعمل فى الأسماء حتى صار كالأسماء الغالبه. وبه سمّى المهدىّ الذى بشّر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يجىء فى آخر الزّمان. ويريد بالخلفاء المهديّين أبا بكر وعمر وعثمان وعليّا ، رضى الله عنهم ، وإن كان عامّا فى كلّ من سار سيرتهم.

(س) وفيه «من هَدَى زقاقا كان له مثل عتق رقبه» هو من هدايه الطّريق : أى من عرّف ضالّا أو ضريرا طريقه.

ويروى بتشديد الدّال ، إمّا للمبالغه ، من الهدايه ، أو من الهديّه : أى من تصدّق بزقاق من النّخل : وهو السِّكّه والصّفّ من أشجاره.

(ه) وفى حديث طهفه «هلك الْهَدِيُ ومات الودىّ» الهدىّ بالتشديد كالهدى بالتخفيف ، وهو ما يهدى إلى البيت الحرام من النّعم لتنحر ، فأطلق على جميع الإبل وإن لم تكن هديا ، تسميه للشىء ببعضه. يقال : كم هَدْيُ بنى فلان؟ أى كم إبلهم. أراد هلكت الإبل ويبست النّخيل.

وقد تكرر ذكر «الهدى والهدىّ» فى الحديث. فأهل الحجاز وبنو أسد يخفّفون ، وتيم وسفلى قيس يثقّلون. وقد قرىء بهما. وواحد الْهَدْيِ والْهَدِيِ : هَدْيَهٌ وهَدِيَّهٌ. وجمع المخفّف : أَهْدَاءٌ.

وفى حديث الجمعه «فكأنما أَهْدَى دجاجه ، وكأنّما أهدى بيضه» الدّجاجه والبيضه ليستا من الهدى ، وإنّما هو من الإبل والبقر ، وفى الغنم خلاف ، فهو محمول على حكم ما تقدّمه من الكلام ؛ لأنه لمّا قال «أهدى بدنه وأهدى بقره وشاه» أتبعه بالدّجاجه والبيضه ، كما تقول : أكلت طعاما وشرابا ، والأكل يختصّ بالطّعام دون الشّراب. ومثله قول الشاعر :

* متقلّدا سيفا ورمحا (١) *

والتّقلّد بالسّيف دون الرّمح.

١- صدره كما فى الصحاح (قلد) : * يا ليت زوجك قد غدا *

(س) وفيه «طلعت هَوَادِى الخيل» يعنى أوائلها. والْهَادِى والْهَادِيَهُ : العنق ؛ لأنّها تتقدّم على البدن ، ولأنّها تهدى الجسد.

(ه) ومنه الحديث «قال لضباعه : ابعثى بها فإنّها هَادِيَهُ الشّاه» يعنى رقبتها.

(ه) وفيه «أنه خرج فى مرضه الذى مات فيه يُهَادِى بين رجلين» أى يمشى بينهما معتمدا عليهما ، من ضعفه وتمايله ، من تَهَادَتِ المرأه فى مشيها ، إذا تمايلت. وكلّ من فعل ذلك بأحد فهو يُهَادِيهِ. وقد تكرر فى الحديث.

(ه) وفى حديث محمد بن كعب «بلغنى أنّ عبد الله بن أبى سليط (١) قال لعبد الرحمن بن زيد بن حارثه - وقد أخّر صلاه الظّهر - أكانوا يصلّون هذه الصلاه الساعه؟ قال : لا والله ، فما هَدَى ممّا رجع» أى فما بيّن ، وما جاء بحجّه مما أجاب ، إنما قال : لا والله ، وسكت. والمرجوع الجواب ، فلم يجىء بجواب فيه بيان وحجّه لما فعل من تأخير الصلاه.

وهَدَى بمعنى بيّن ، لغه أهل الغور ، يقولون : هَدَيْتُ لك بمعنى بيّنت لك. ويقال : بلغتهم نزلت «أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ».

(باب الهاء مع الذال)

هذب

(هذب) (ه) فى سريّه عبد الله بن جحش «إنّى أخشى عليكم الطّلب فَهَذِّبُوا» أى أسرعوا السّير. يقال : هَذَبَ وهَذَّبَ وأَهْذَبَ ، إذا أسرع.

ومنه حديث أبى ذر «فجعل يُهَذِّبُ الرّكوع» أى يسرع فيه ويتابعه.

هذذ

(هذذ) (ه) فى حديث ابن مسعود «قال له رجل : قرأت المفصّل اللّيله ، فقال : أَهَذّاً كَهَذِّ الشّعر؟» أراد أتَهُذُّ القرآن هذّا فتسرع فيه كما تسرع فى قراءه الشّعر؟. والْهَذُّ : سرعه القطع. ونصبه على المصدر.

١- فى الأصل : «سليط» بضم ففتح. وضبطته بفتح فكسر من ا ، واللسان. وانظر المشتبه ٣٦٧.

هذر

(هـذر) (ه س) فی حـدیث أم معبـد «لا نزر ولا هَذَرٌ (۱)» أی لا قلیل ولا کثیر. والْهَـذَرُ ، بالتّحریک : الهـذیان ، وقـد هَـذَرَ یَهْذِرُ ویَهْذُرُ هَذْراً بالسّکون ، فهو هَذِرٌ ، وهَذَّارٌ ومِهْذَارٌ : أی کثیر الکلام. والاسم الْهَذَرُ ، بالتّحریک.

(س) وفی حـدیث سـلمان «ملغـاه أوّل اللّیل مَهْـذَرَهٌ لآخره» هکـذا جاء فی روایه. وهو من الهـذر : السّـکون. والروایه بالنّون. وقد تقدّم (۲).

وفی حدیث أبی هریره «ما شـبع رسول الله صـلی الله علیه وسلم من الکسر الیابسه حتّی فارق الدّنیا ، وقد أصبحتم تَهْذِرُونَ الدّنیا» أی تتوسّعون فیها. قال الخطّابی : یرید تبذیر المال وتفریقه فی کلّ وجه.

وروی «تهذّون الدنیا» وهو أشبه بالصّواب. یعنی تقتطعونها إلی أنفسکم وتجمعونها ، أو تسرعون إنفاقها.

وفیه «لا تتزوّجنّ هَیْذَرَهً» هی الکثیره الْهَذْرِ من الکلام. والیاء (۳) زائده.

هذرم

(هذرم) (ه) فی حدیث ابن عباس «لأن أقرأ القرآن فی ثلاث أحبّ إلیّ من أن أقرأه فی لیله کما تقرأ (۴) هَذْرَمَهً».

وفی روایـه «قیـل لـه : اقرأ القرآن فی ثلاـث ، فقـال : لأـن أقرأ البقره فی لیله فأدّبّرهـا أحبّ إلیّ من أن أقرأ کمـا تقـول هَـذْرَمَهً» الْهَذْرَمَهُ : السّرعه فی الکلام والمشی. ویقال للتّخلیط : هَذْرَمَهٌ.

وأخرج الهروی حـدیث أبی هریره «وقـد أصـبحتم تُهَـذْرِمُونَ الدّنیا» وقال : أی تتوسّـعون فیها. ومنه هَذْرَمَهُ الکلام ، وهو الإکثار والتوسّع فیه.

هذم

(هذم) (س) فیه «کل ممّا یلیک ، وإیّاک والْهَذْمَ» کذا رواه بعضهم بالذال المعجمه ،

۱- فی الأصل واللسان : «هذر» بالسکون. وأثبتّه بالتحریک من ا ، ومما سبق فی ماده (نزر).

۲- انظر (هدن).

۳- فی الأصل ، وا ، واللسان : «والمیم» ولا میم هنا. والزائد هو الیاء ، کما أشار مصحح الأصل.

۴- فی الأصل : «یقرأ» وأثبتّ ما فی ا ، والنسخه ۵۱۷. وفی اللسان : «تقول».

وهو سرعه الأكل. والْهَيْذَامُ : الأكول. قال أبو موسى : أظنّ الصّحيح بالدّال المهمله ، يريد به الأكل من جوانب القصعه دون وسطها ، وهو من الهدم : ما تهدّم من نواحى البئر.

(باب الهاء مع الراء)

هرب

(هرب) (ه) فيه «قال له رجل : ما لى ولعيالى هارب ولا قارب غيرها» أى ما لى صادر عن الماء ولا وارد سواها ، يعنى ناقته.

هرت

(هرت) (ه) فيه «أنه أكل كتفا مُهَرَّتَةً» أراد قد تقطّعت من نضجها. وقيل : إنما هو «مُهَرَّدَةٌ» بالدّال. ولحم مُهَرَّدٌ ، إذا نضج حتّى تهرّأ (١).

(س) وفى حديث رجاء بن حيوه «لا تحدّثنا عن مُتَهَارِتٍ» أى متشدّق مكثار ، من هَرَتِ الشّدق ، وهو سعته ، ورجل أَهْرَتُ.

هرج

(هرج) (ه) فيه «بين يدى السّاعه هَرْجٌ» أى قتال واختلاط. وقد هَرَجَ النّاس يَهْرِجُونَ هَرْجاً ، إذا اختلطوا. وقد تكرّر فى الحديث. وأصل الْهَرْجِ : الكثره فى الشّىء والاتّساع.

(ه) ومنه حديث عمر «فذلك حين اسْتَهْرَجَ له الرّأى» أى قوى واتّسع. يقال : هَرَجَ الفرس يَهْرِجُ ، إذا كثر جريه.

(ه) وفى حديث ابن عمر «لأكوننّ فيها مثل الجمل الرّداح ، يحمل عليه الحمل الثّقيل فَيَهْرَجُ فيبرك ولا ينبعث حتى ينحر» أى يتحيّر ويسدر. يقال : هَرِجَ البعير يَهْرَجُ هَرَجاً ، إذا سَدِرَ من شدّه الحرّ وثقل الحمل.

(س) وفى حديث صفه أهل الجنه «إنما هم هَرْجاً مرجا» الْهَرْجُ : كثره النكاح. يقال : بات يَهْرُجُهَا ليلته جمعاء.

(س) ومنه حديث أبى الدّرداء «يَتَهَارَجُونَ تَهَارُجَ البهائم» أى يتسافدون. هكذا

١- فى الأصل ، والنسخه ٥١٧ : «تهرّى» وما أثبتّ من ا ، والقاموس (هرأ).

أخرجه أبو موسى وشرحه. وأخرجه الزمخشرى عن ابن مسعود وقال : أى يتساورون (١).

هرد

(هرد) (ه) فى حديث عيسى عليه السلام «أنه ينزل بين مَهْرُودَتَيْنِ» أى فى شقّتين ، أو حلّتين. وقيل : الثّوب الْمَهْرُودُ : الذى يصبغ بالورس ثم بالزّعفران فيجىء لونه مثل لون زهره الحوذانه.

قال القتيبى : هو خطأ من النّقله. وأراه : «مهروّتين» : أى صفراوين. يقال : هرّيت العمامه إذا لبستها صفراء. وكأنّ فعلت منه : هروت ، فإن كان محفوظا بالدال فهو من الْهَرْدِ : الشّقّ ، وخطّىء ابن قتيبه فى استداركه واشتقاقه.

قال ابن الأنبارى : القول عندنا فى الحديث «بين مَهْرُودَتَيْنِ» يروى (٢) بالدال والذال : أى بين ممصّرتين ، على ما جاء فى الحديث ، ولم نسمعه إلا فيه. وكذلك أشياء كثيره لم تسمع إلا فى الحديث. والممصّره من الثياب : التى فيها صفره خفيفه. وقيل : الْمَهْرُودُ : الثوب الذى يصبغ بالعروق ، والعروق يقال لها : الْهُرْدُ.

(س) وفيه «ذاب جبريل عليه السلام حتى صار مثل الْهُرْدَهِ» جاء تفسيره فى الحديث «أنها العدسه».

هرذل

(هرذل) (س) فيه «فأقبلت تُهَرْذِلُ [تُهَرْدِلُ]» أى تسترخى فى مشيها.

هرر

(هرر) - فيه «أنه نهى عن أكل الْهِرِّ وثمنه» الْهِرُّ والْهِرَّهُ : السّنّور. وإنما نهى عنه لأنه كالوحشىّ الذى لا يصحّ تسليمه ، فإنه ينتاب الدّور ولا يقيم فى مكان واحد ، وإن حبس أو ربط لم ينتفع به ، ولئلّا يتنازع الناس فيه إذا انتقل عنهم.

وقيل : إنما نهى عن الوحشىّ منه دون الإنسىّ.

وفيه «أنه ذكر قارئ القرآن وصاحب الصّدقه ، فقال رجل : يا رسول الله أرأيتك (٣) النّجده التى تكون فى الرّجل ، فقال : ليست لهما بعدل ، إنّ الكلب يهرّ من وراء أهله» معناه أن الشّجاعه غريزه فى الإنسان ، فهو يلقى الحروب ويقاتل طبعا وحميّه لا حسبه ، فضرب

١- الذى فى الفائق ٣ / ٢٠٢ : «أى يتسافدون» وفى الدر النثير : «يتثاورون».

٢- فى ا : «ويروى».

٣- فى الأصل : «أرأيتك» بالضم. وهو خطأ. انظر ماده (رأى).

الكلب مثلا ، إذ كان من طبعه أن يَهِرَّ دون أهله ويذبّ عنهم. يريد أنّ الجهاد والشّجاعه ليسا بمثل القراءه والصّدقه. يقال : هَرَّ الكلب يَهِرُّ هَرِيراً ، فهو هَارٌّ وهَرَّارٌ ، إذا نبح وكشر عن أنيابه. وقيل : هو صوته دون نباحه.

(س) ومنه حديث شريح «لا أعقل الكلب الْهَرَّارَ» أى إذا قتل الرجل كلب آخر لا أوجب عليه شيئا إذا كان نبّاحا ؛ لأنه يؤذى بنباحه.

(س) ومنه حديث أبى الأسود «المرأه التى تُهَارُّ زوجها» أى تَهِرُّ فى وجهه كما يهرّ الكلب.

ومنه حديث خزيمه «وعاد لها المطىّ هَارّاً» أى يهرّ بعضها فى وجه بعض من الجهد. وقد يطلق الْهَرِيرُ على صوت غير الكلب.

ومنه الحديث «إنّى سمعت هَرِيراً كهرير الرّحا» أى صوت دورانها.

هرس

(هرس) (ه) فيه «أنّه عطش يوم أحد ، فجاءه علىّ بماء من الْمِهْرَاسِ ، فعافه وغسل به الدّم عن وجهه» الْمِهْرَاسُ : صخره منقوره تسع كثيرا من الماء ، وقد يعمل منها حياض للماء.

وقيل : الْمِهْرَاسُ فى هذا الحديث : اسم ماء بأحد. قال (١).

* وقتيلا بجانب المهراس *

(ه) ومن الأول «أنه مرّ بمهراس يتجاذونه (٢)» أى يحملونه ويرفعونه.

وحديث أنس «فقمت إلى مهراس لنا فضربته بأسفله حتى تكسّرت».

١- هو شبل بن عبد الله ، مولى بنى هاشم يذكر حمزه بن عبد المطلب ، وكان دفن بالمهراس. وصدر البيت : * واذكروا مصرع الحسين وزبد * الكامل ، للمبرد ، ص ١١٧٨. ونسب ياقوت فى معجم البلدان ۴ / ۶۹۷ هذا الشعر لسديف بن ميمون : والروايه عنده : * واذكرن مقتل الحسين وزيد *

٢- فى الأصل ، وا : «يتحاذونه» بالحاء المهمله. وصححته بالمعجمه من الهروى ، واللسان ، ومما سبق فى ماده (جذا).

(ه) وحديث أبى هريره «فإذا جئنا مِهْرَاسَكَمْ (١) هذا كيف نصنع؟».

(س) وفى حديث عمرو بن العاص «كأنّ فى جوفى شوكه الْهَرَاسِ» هو شجر أو بقل ذو شوك ، وهو من أحرار البقول.

هرش

(هرش) - فيه «يَتَهَارَشُونَ تَهَارُشَ الكلاب» أى يتقاتلون ويتواثبون. والتَّهْرِيشُ بين الناس كَالتَّحْرِيشِ.

(س) ومنه حديث ابن مسعود «فإذا هم يَتَهَارَشُونَ» هكذا رواه بعضهم. وفسّره بالتّقاتل. وهو فى «مسند أحمد» بالواو بدل الرّاء. والتَّهَاوُشُ : الاختلاط.

(س) وفيه ذكر «ثنيّه هرشى» هى ثنيّه بين مكّه والمدينه. وقيل : هَرْشَى : جبل قرب الجحفه.

هرف

(هرف) (ه) فيه «أنّ رفقه جاءت وهم يَهْرِفُونَ بصاحب لهم» أى يمدحونه ويطنبون فى الثّناء عليه.

ومنه المثل «لا تَهْرِفْ قبل أن تعرف» أى لا تمدح قبل التّجربه.

هرق

(هرق) (س) فى حديث أم سلمه «أنّ امرأه كانت تُهَرَاقُ الدّمَ» كذا جاء على ما لم يسمّ فاعله. والدّم منصوب. أى تهراق هى الدّم. وهو منصوب على التّمييز وإن كان معرفه ، وله نظائر ، أو يكون قد أجرى تهراق مجرى : نفست المرأه غلاما ، ونتج الفرس مهرا.

ويجوز رفع الدّم على تقدير : تهراق دماؤها ، وتكون الألف واللّام بدلا من الإضافه ، كقوله تعالى (أَوْ يَعْفُوَا الَّذِى بِيَدِهِ عُقْدَهُ النِّكاحِ) أى عقده نكاحه أو نكاحها.

والهاء فى هَرَاقَ بدل من همزه أراق. يقال : أَرَاقَ الماء يُرِيقُهُ ، وهَرَاقَهُ يُهَرِيقُهُ ، بفتح الهاء ، هِرَاقَهً. ويقال فيه : أَهْرَقْتُ الماء أَهْرِقُهُ إِهْرَاقاً ، فيجمع بين البدل والمبدل. وقد تكرر فى الحديث.

هرقل

(هرقل) (س) فى حديث عبد الرحمن بن أبى بكر «لمّا أريد على بيعه يزيد بن معاويه فى حياه أبيه ، قال : جئتم بها هِرَقْلِيَّهً وقوقيّه» أراد أن البيعه لأولاد الملوك سنّه ملوك الرّوم والعجم وهِرَقْل : اسم ملك الرّوم. وقد تكرر فى الحديث.

١- فى الهروى ، واللسان : «إلى مهراسكم».

هرم

(هرم) (س) فيه «اللهمّ إنّى أعوذ بك من الْأَهْرَمَيْنِ ، البناء والبئر» هكذا روى بالرّاء ، والمشهور بالدال. وقد تقدّم.

(س) وفيه «إنّ الله لم يضع داء إلّا وضع له دواء إلّا الْهَرَمَ» الْهَرَمُ : الكبر. وقد هَرِمَ يَهْرَمُ فهو هَرِمٌ. جعل الْهَرَمَ داء تشبيها به ، لأنّ الموت يتعقّبه كالأدواء.

(س) ومنه الحديث «ترك العشاء مَهْرَمَةٌ» أى مظنّه للهرم. قال القتيبى : هذه الكلمه جاريه على ألسنه النّاس ، ولست أدرى أرسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدأها أم كانت تقال قبله؟

هرول

(هرول) - فيه «من أتانى يمشى أتيته هَرْوَلَةً» الْهَرْوَلَةُ : بين المشى والْعَدْوِ ، وهو كنايه عن سرعه إجابه الله تعالى ، وقبول توبه العبد ، ولطفه ورحمته.

هرا

(هرا) (س) فى حديث أبى سلمه «أنه صلى الله عليه وسلم قال : ذاك الْهِرَاءُ شيطان وكّل بالنّفوس» قيل : لم يسمع الهراء أنّه شيطان إلا فى هذا الحديث. والْهُرَاءُ فى اللّغه : السّمح الجواد ، والهذيان.

(س) وفيه «أنه قال لحنيفه النّعم ، وقد جاء معه بيتيم يعرضه عليه ، وكان قد قارب الاحتلام ، ورآه نائما فقال : لعظمت هذه هِرَاوَةُ يتيم» أى شخصه وجثّته. شبّهه بالهراوه ، وهى العصا ، كأنه حين رآه عظيم الجثّه استبعد أن يقال له يتيم ، لأنّ اليتم فى الصّغر.

ومنه حديث سطيح «وخرج صاحب الهراوه» أراد به النبى صلى الله عليه وسلم ، لأنّه كان يمسك القضيب بيده كثيرا. وكان يمشى بالعصا بين يديه ، وتغرز له فيصلّى إليها.

(باب الهاء مع الزاى)

هزج

(هزج) - فيه «أدبر الشّيطان وله هَزَجٌ ودزج» وفى روايه «وزج» (١) الْهَزَجُ : الرّنّه ، والوزج دونه ، والْهَزَجُ أيضا : صوت الرّعد والذّبّان ، وضرب من الأغانى ، وبحر من بحور الشّعر.

هزر

(هزر) (س) فى حديث وفد عبد القيس «إذا شرب قام إلى ابن عمّه فَهَزَرَ ساقه». الْهَزْرُ : الضّرب الشّديد بالخشب وغيره.

(س) وفيه «أنّه قضى فى سيل مَهْزُورٍ أن يحبس حتّى يبلغ الماء الكعبين» مَهْزُورُ : وادى بنى قريظه بالحجاز ، فأمّا بتقديم الرّاء على الزّاى فموضع سوق المدينه ، تصدّق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين.

هزز

(هززز) (ه) فيه «اهتزّ العرش لموت سعد» الهزّ فى الأصل : الحركه. واهتزّ ، إذا تحرّك. فاستعمله فى معنى الارتياح. أى ارتاح بصعوده (٢) حين صعد به ، واستبشر ، لكرامته على ربّه. وكلّ من خفّ لأمر وارتاح له فقد اهتزّ له.

وقيل : أراد فرح أهل العرش بموته.

وقيل : أراد بالعرش سريره الذى حمل عليه إلى القبر.

ومنه حديث عمر «فانطلقنا بالسّفطين (٣) نهزّ بهما» أى نسرع السّير بهما. ويروى «نهز» ، من الوهز ، وقد تقدّم.

(س [ه]) وفيه «إنّى سمعت هزيزا كهزيز الرّحا» أى صوت دورانها.

هزع

(هزع) - فيه «حتى مضى هَزِيعٌ من اللّيل» أى طائفه منه ، نحو ثلثه أو ربعه.

١- فى الأصل : «وزجّ» بالتنوين. وأثبتّه مخففا من ا ، واللسان.

٢- فى الهروى : «بروحه».

٣- فى اللسان : «بالسّقطين».

وفى حديث علىّ «إيّاكم وتَهْزِيعَ الأخلاق وتصرّفها» هَزَّعْتُ الشّىء تَهْزِيعاً : كسّرته وفرّقته.

هزل

(هزل) (س) فيه «كان تحت الْهَيْزَلَه» قيل : هى الرّايه ، لأنّ الرّيح تلعب بها ، كأنّها تَهْزِلُ معها. والْهَزْلُ واللّعب من واد واحد ، والياء زائده.

وفى حديث عمر وأهل خيبر «إنّما كانت هُزَيْلَه من أبى القاسم» تصغير هَزْلَه ، وهى المرّه الواحده من الهزل ، ضدّ الجدّ. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث مازن «فأذهبنا الأموال ، وأَهْزَلْنَا الذّراريّ والعيال» أى أضعفنا. وهى لغه فى هَزَل ، وليست بالعاليه. يقال : هُزِلَتِ الدّابّه هُزَالاً ، وهَزَلْتُهَا أنا هَزْلاً ، وأَهْزَلَ القوم ، إذا أصابت مواشيهم سنه فَهُزِلَتْ. والْهُزَالُ : ضدّ السّمن. وقد تكرر فى الحديث.

هزم

(هزم) (ه) فيه «إذا عرّستم فاجتنبوا هَزْمَ الأرض ، فإنّها مأوى الهوامّ». هو ما تَهَزَّمَ منها : أى تشقّق. ويجوز أن يكون جمع هَزْمَهْ ، وهو المتطامن من الأرض.

(ه) ومنه الحديث «أوّل جمعه جمّعت فى الإسلام بالمدينه فى هَزْمِ بنى بياضه» هو موضع بالمدينه.

(ه) وفيه «إن زمزم هَزْمَهُ جبريل عليه السلام» أى ضربها برجله فنبع الماء. والْهَزْمَهُ : النّقره فى الصّدر ، وفى التّفّاحه إذا غمزتها بيدك. وهَزَمْتُ البئر ، إذا حفرتها.

(س) وفى حديث المغيره «محزون الْهَزْمَهِ» يعنى الوهده التى فى أعلى الصّدر وتحت العنق. أى إنّ الموضع منه حزن خشن ، أو يريد به ثقل الصّدر ، من الحزن والكآبه.

(س) وفى حديث ابن عمر «فى قدر هَزِمَهٍ» من الْهَزِيمِ ، وهو صوت الرّعد. يريد صوت غليانها.

(باب الهاء مع الشين والصاد والضاد والطاء)

هشش

(هشش) - فى حديث جابر «لا يخبط ولا يعضد حمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن هُشُّوا هَشّاً» أى انثروه نثرا بلين ورفق.

وفى حديث ابن عمر «لقد راهن النبىّ صلى الله عليه وسلم على فرس له يقال لها سبحه فجاءت سابقه فَلَهَشَ لذلك وأعجبه» أى فلقد هشّ ، واللام جواب القسم المحذوف ، أو للتأكيد. يقال : هَشَ لهذا الأمر يَهَشُ (١) هَشَاشَةً ، إذا فرح به واستبشر (٢) ، وارتاح له وخفّ.

(ه) ومنه حديث عمر «هَشِشْتُ يوما فقبّلت وأنا صائم».

هشم

(هشم) - فى حديث أحد «جرح وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهُشِّمَتِ البيضه على رأسه» الْهَشْمُ : الكسر. والْهَشِيمُ من النبات : اليابس المتكسّر. والبيضه : الخوذه.

هصر

(هصر) (س) فيه «كان إذا ركع هَصَرَ ظهره» أى ثناه إلى الأرض. وأصل الْهَصْرِ : أن تأخذ برأس العود فتثنيه إليك وتعطفه.

(س) ومنه الحديث «أنه كان مع أبى طالب فنزل تحت شجره فَتَهَصَّرَتْ أغصان الشجره» أى تهدّلت عليه.

(ه) وفيه «لمّا بنى مسجد قباء رفع حجرا ثقيلا فَهَصَرَهُ إلى بطنه» أى أضافه وأماله.

(س) وفى حديث ابن أنيس «كأنه الرّئبال الْهَصُور» أى الأسد الشديد الذى يفترس ويكسر. ويجمع على : هَوَاصِرَ.

ومنه حديث عمرو بن مرّه :

* ودارت رحاها باللّيوث الهواصر *

[ه] وفى حديث سطيح :

١- من بابى تعب وضرب. كما ذكر صاحب المصباح.

٢- فى الأصل : «واستسرّ» وما أثبت من ا ، والنسخه ٥١٧.

فربّما [ربّما](١)أضحوا بمنزله

تهاب صولهم الأسد المهاصير

جمع مهصار ، وهو مفعال منه.

هضب

(هضب) (ه) فيه «أنهم كانوا مع النبيّ صلى الله عليه وسلم فى سفر ، فناموا حتى طلعت الشمس والنبيّ صلى الله عليه وسلم نائم ، فقال عمر : أَهْضِبُوا لكى ينتبه رسول الله» أى تكلّموا وامضوا. يقال : هضب فى الحديث وأَهْضَبَ ، إذا اندفع فيه ، كرهوا أن يوقظوه ، فأرادوا أن يستيقظ بكلامهم.

(ه) وفى حديث لقيط «فأرسل السماء بِهَضْبٍ» أى مطر ، ويجمع على أَهْضَابٍ ، ثم أَهَاضِيب ، كقول وأقوال وأقاويل.

ومنه حديث علىّ «تمريه الجنوب درر أَهَاضِيبِهِ».

وفى حديث قسّ «ماذا لنا بِهَضْبَهٍ» الْهَضْبَهُ : الرّابيه ، وجمعها : هِضَبٌ (٢) وهَضَبَاتٌ ، وهِضَابٌ.

(س) ومنه حديث ذى المشعار «وأهل جناب الْهِضَبِ» والجناب بالكسر : اسم موضع.

(س) وفى وصف بنى تميم «هَضْبَهٌ حمراء» قيل : أراد بالهضبه المطره الكثيره القطر. وقيل : أراد به الرّابيه.

هضم

(هضم) (ه) فيه «أنّ امرأه رأت سعدا متجرّدا وهو أمير الكوفه ، فقالت : إنّ أميركم هذا لَأَهْضَمُ الكشحين» أى منضمّهما. الْهَضَمُ بالتحريك : انضمام الجنبين. ورجل أَهْضَمُ وامرأه هَضْمَاءُ. وأصل الْهَضْمِ : الكسر. وهَضْمُ الطعام : خفّته. والْهَضْمُ : التّواضع.

ومنه حديث الحسن ، وذكر أبا بكر فقال «والله إنه لخيرهم ، ولكنّ المؤمن يهضم نفسه» أى يضع من قدره تواضعا.

١- ساقط من الأصل ، وا ، والنسخه ٥١٧ ، واللسان. وقد ترك مكانه بياض ، وقال مصححه : إنه هكذا بالأصل. وقد استكملته من اللسان ماده (سطح).

٢- فى الأصل : «هضب» وفى ا : «هضب» وأثبته بكسر ففتح من القاموس. قال فى اللسان : والجمع : هضب ، وهضب ، وهضاب».

(س) وفيه «العدوّ بِأَهْضَامِ الغيطان» هى جمع هِضْمٍ ، بالكسر ، وهو المطمئنّ من الأرض. وقيل : هى أسافل من الأوديه ، من الْهَضْمِ : الكسر ، لأنها مَكَاسِرٌ.

ومنه حديث علىّ «صرعى بأثناء هذا النّهر ، وأَهْضَام هذا الغائط»

هطع

(هطع) - فى حديث علىّ «سِرَاعاً إلى أمره مهطعين إلى معاده» الْإِهْطَاعُ : الإسراع فى العدو. وأَهْطَعَ ، إذا مدّ عنقه وصوّب رأسه.

هطل

(هطل) (ه) فيه «اللهم ارزقنى عينين هَطَّالَتَيْنِ» أى بكّاءتين ذرّافتين للدّموع. وقد هَطَلَ المطر يَهْطِلُ ، إذا تتابع.

(س) وفى حديث الأحنف «إن الْهَيَاطِلَهَ لمّا نزلت به بعل بهم» هم قوم من الهند. والياء زائده ، كأنه جمع هَيْطَلٍ. والهاء لتأكيد الجمع.

هطم

(هطم) (س) فى حديث أبى هريره فى شراب أهل الجنه «إذا شربوا منه هَطَمَ طعامهم» الْهَطْمُ : سرعه الهضم. وأصله الحطم ، وهو الكسر ، فقلبت الحاء هاء.

(باب الهاء مع الفاء)

هفت

(هفت) (ه) فيه «يَتَهَافَتُونَ فى النار» أى يتساقطون ، من الْهَفْتِ : وهو السّقوط قطعه قطعه. وأكثر ما يستعمل التَّهَافُتُ فى الشّرّ.

ومنه حديث كعب بن عجره «والقمل يَتَهَافَتُ على وجهى» أى يتساقط. وقد تكرر فى الحديث.

هفف

(هفف) (ه) فى حديث علىّ ، فى تفسير السّكينه (١) «وهى ريح هَفَّافَهٌ» أى سريعه المرور فى هبوبها.

وقال الجوهرى : «الرّيح الْهَفَّافَهُ : السّاكنه الطيّبه». والْهَفِيفُ : سرعه السّير ، والخفّه. وقد هَفَ يَهِفُ.

١- التى فى قوله تعالى : (وَقالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَهَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ) كما ذكر الهروى.

(ه) ومنه حديث الحسن ، وذكر الحجّاج «هل كان إلّا حمارا هَفَّافاً؟» أى طيّاشا خفيفا.

(س) وفى حديث كعب «كانت الأرض هِفّاً على الماء» أى قلقه لا تستقرّ ، من قولهم : رجل هِفٌّ : أى خفيف.

(س) وفى حديث أبى ذر «والله ما فى بيتك هِفَّةٌ ولا سفّه» الْهِفَّةُ : السّحاب لا ماء فيه. والسّفّه : ما ينسج من الخوص كالزّبيل : أى لا مشروب فى بيتك ولا مأكول.

وقال الجوهرى : الْهِفُّ ، بالكسر : سحاب (١) رقيق ليس فيه ماء.

(ه) وفيه «كان بعض العبّاد يفطر على هِفَّةٍ يشويها» هو بالكسر والفتح : نوع من السّمك. وقيل : هو الدّعموص (٢). وهى دويبّه تكون فى مستنقع الماء.

هفك

(هفك) (س) فيه «قل لأمّتك فلتهفكه فى القبور» أى لتلقه فيها. وقد هَفَكَهُ ، إذا ألقاه. والتَّهَفُّكُ : الاضطراب والاسترخاء فى المشى.

هفا

(هفا) (ه س) فى حديث عثمان «أنه ولّى أبا غاضره الْهَوَافِى» أى الإبل الضّوالّ ، واحدتها : هَافِيَةٌ ، من هَفَا الشّىء يَهْفُو ، إذا ذهب. وهَفَا الطّائر ، إذا طار. والرّيح ، إذا هبّت.

ومنه حديث علىّ «إلى منابت الشّيح ومَهَافِى الرّيح» جمع مَهْفًى ، وهو موضع هبوبها فى البرارىّ.

(س) وفى حديث معاويه «تَهْفُو منه الرّيح بجانب كأنه جناح نسر» يعنى بيتا تهبّ من جانبه ريح ، وهو فى صغره كجناح نسر.

(باب الهاء مع القاف والكاف)

هقع

(هقع) (س) فى حديث ابن عباس «طلّق ألفا يكفيك منها هَقْعَةُ الجوزاء» الْهَقْعَةُ :

١- فى الصّحاح : «السحاب الرقيق».

٢- فى الهروى : «قال المبرّد : الهفّ : كبار الدّعاميص».

منزله من منازل القمر فى برج الجوزاء ، وهى ثلاثه أنجم كالأثافىّ : أى يكفيك من التّطليق ثلاث تطليقات.

هكر

(هكر) - فى حديث عمر والعجوز «أقبلت من هَكْرَانَ وكوكب» هما جبلان معروفان ببلاد العرب.

هكم

(هكم) - فى حديث أسامه «فخرجت فى أثر رجل منهم جعل يَتَهَكَّمُ بى» أى يستهزىء بى ويستخفّ.

(ه) ومنه حديث عبد الله بن أبى حدرد «وهو يمشى القهقرى ويقول : هلمّ إلى الجنّه ، يتهكّم بنا».

[ه] وقول سكينه لهشام «يا أحول ، لقد أصبحت تتهكّم بنا».

ومنه الحديث «ولا مُتَهَكِّم».

(باب الهاء مع اللام)

هلب

(هلب) [ه] فيه «لأن يمتلئ ما بين عانتى وهلبتى» الْهُلْبَهُ : ما فوق العانه إلى قريب من السّرّه.

(ه) وفى حديث عمر «رحم الله الْهَلُوبَ ، ولعن الله الهلوب» الْهَلُوبُ : المرأه (١) التى تقرب من زوجها وتحبّه ، وتتباعد من غيره. والْهَلُوبُ أيضا : الّتى لها خدن تحبّه وتطيعه وتعصى زوجها. وهو من هَلَبْتُهُ بلسانى ، إذا نلت منه نيلا شديدا ، لأنّها تنال إما من زوجها وإمّا من خدنها. فترحّم على الأولى ولعن الثانيه.

(ه) وفى حديث خالد «ما من عملى شىء أرجى عندى بعد لا إله إلّا الله من ليله بتّها وأنا متترّس بترسى والسّماء تَهْلُبُنِى» أى تمطرنى. يقال : هَلَبَتِ السّماء ، إذا مطرت (٢) بِجَوْدٍ.

(س) وفيه «إنّ صاحب رايه الدّجّال فى عجب ذنبه مثل أليه البرق ، وفيها هَلَبَاتٌ

١- هذا شرح ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى.

٢- فى الهروى : «أمطرت».

كَهَلَبَاتِ الفرس» أى شَعَرَاتٌ ، أو خصلات من الشّعر ، واحدتها : هَلَبَةٌ. والْهُلْبُ : الشّعر. وقيل : هو ما غلظ من شعر الذّنب وغيره.

ومنه حديث معاويه «أفلت (١) وانحصّ الذّنب ، فقال : كلّا ، إنه لَبِهُلْبِهِ» وفرس أَهْلَبُ ، ودابّه هَلْبَاءُ.

ومنه حديث تميم الدارىّ «فلقيهم دابّه أَهْلَبُ» ذكّر الصّفه ؛ لأنّ الدّابّه تقع على الذّكر والأنثى.

(س) ومنه حديث ابن عمرو (٢) «الدّابّه الْهَلْبَاءُ الّتى كلّمت تميما الدّارىّ هى دابّه الأرض التى تكلّم النّاس» يعنى بها الجسّاسه.

ومنه حديث المغيره «ورقبه هَلْبَاءُ» أى كثيره العشّر.

(س) وفى حديث أنس «لا تَهْلُبُوا أذناب الخيل» أى لا تستأصلوها بالجزّ والقطع. يقال : هَلَبْتُ الفرس ، إذا نتفت هُلْبَهُ ، فهو مَهْلُوبٌ.

هلس

(هلس) (س) فى حديث علىّ فى الصّدقه «ولا يَنْهَلِسُ» الْهُلَاسُ : السّلّ ، وقد هَلَسَهُ المرض يَهْلِسُهُ (٣) هَلْساً. ورجل مَهْلُوسٌ العقل : أى مسلوبه.

ومنه حديثه أيضا «نوازع تقرع العظم وتَهْلِسُ اللّحم».

هلع

(هلع) [ه] فيه «من شرّ ما أعطى العبد شحّ هَالِعٌ وجبن خالع» الْهَلَعُ : أشدّ الجزع والضّجر. وقد تكرّر فى الحديث.

(س) وفى حديث هشام «إنّها لمسياع هِلْوَاعٌ» هى الّتى فيها خفّه وحدّه.

هلك

(هلك) (ه) فيه «إذا قال الرّجل : هَلَكَ النّاس ، فهو أهلكهم» يروى بفتح الكاف وضمّها ، فمن فتحها كانت فعلا ماضيا ، ومعناه أنّ الغالين الّذين يؤيسون النّاس من رحمه الله يقولون : هَلَكَ النّاسُ : أى استوجبوا النّار بسوء أعمالهم ، فإذا قال الرّجل ذلك فهو الّذى أوجبه لهم

١- هكذا ضبط فى الأصل ، وا ، واللسان ، ومجمع الأمثال ٢ / ١٤. وسبق فى ماده (حصص): «أفلتّ».

٢- فى الأصل : «ابن عمر : والدابه» وما أثبت من ا ، واللسان.

٣- فى الأصل ، وا : «يهلسه» بالضم. وأثبتّه بالكسر من القاموس.

لا الله تعالى ، أو هو الذى لمّا قال لهم ذلك وآيسهم حملهم على ترك الطّاعه والانهماك فى المعاصى ، فهو الذى أوقعهم فى الْهَلَاكِ.

وأما الضّمّ فمعناه أنه إذا قال لهم ذلك فهو أَهْلَكُهُمْ : أى أكثرهم هلاكا. وهو الرّجل يولع بعيب الناس ويذهب بنفسه عجبا ، ويرى له عليهم فضلا.

(ه) وفى حديث الدّجّال ، وذكر صفته ، ثم قال «ولكنّ الْهُلْكَ (١) كلّ الهلك أنّ ربّكم ليس بأعور» وفى روايه «فإمّا هَلَكَتْ هُلَّكٌ (٢) فإن ربّكم ليس بأعور» الْهُلْكُ : الهلاك. ومعنى الروايه الأولى : الهلاك كلّ الهلاك للدّجال ؛ لأنه وإن ادّعى الرّبوبيّه ولبّس على الناس بما لا يقدر عليه البشر ، فإنه لا يقدر على إزاله العور ، لأن الله تعالى منزّه عن النّقائص والعيوب.

وأما الثّانيه : فَهُلَّكٌ - بالضم والتشديد - جمع هَالِكٍ : أى فإن هَلَكَ به ناس جاهلون وضلّوا ، فاعلموا أن الله ليس بأعور. تقول العرب : افعل كذا إمّا هَلَكَتْ هلّك ، وهُلُكٌ ، بالتخفيف ، منوّنا وغير منوّن. ومجراه مجرى قولهم : افعل ذاك على ما خيّلت (٣) : أى على كلّ حال.

وهُلُكٌ : صفه مفرده بمعنى هَالِكَه ، كناقه سرح ، وامرأه عطل ، فكأنه قال : فكيفما كان الأمر فإنّ ربّكم ليس بأعور.

(ه) وفيه «ما خالطت الصّدقه مالا إلّا أَهْلَكَتْهُ» قيل : هو حضّ على تعجيل الزكاه من قبل أن تختلط بالمال بعد وجوبها فيه فتذهب به.

وقيل : أراد تحذير العمّال عن اختزال شىء منها وخلطهم إيّاه بها.

وقيل : هو أن يأخذ الزكاه وهو غنىّ عنها.

١- فى الأصل ، واللسان : «ولكن الهلك» وأثبته بالنصب من ا ، والهروى ، والفائق ١ / ٥٥٤

٢- فى الهروى : «فإمّا هلك كلّ الهلك» وفى اللسان : «فإما هلك الهلك» ويوافق ما عندنا الفائق ١ / ٥٥٥.

٣- فى الأصل ، وا : «تخيّلت» وما أثبت من اللسان والفائق. قال فى الأساس : «وافعل ذلك على ما خيّلت : أى على ما أرتك نفسك وشبّهت وأوهمت».

(س) وفى حديث عمر «أتاه سائل فقال له : هَلَكْتُ وأَهْلَكْتُ» أى هلكت عيالى.

وفى حديث التّوبه «وتركها بِمَهْلَكَهٍ» أى موضع الهلاك ، أو الهلاك نفسه ، وجمعها : مَهَالِكُ ، وتفتح لامها وتكسر ، وهما أيضا : المفازه.

(ه) ومنه حديث أم زرع «وهو أمام القوم فى المهالك» أى فى الحروب ، فإنه لثقته بشجاعته يتقدّم ولا يتخلّف.

وقيل : أرادت أنه لعلمه بالطّرق يتقدّم القوم يهديهم وهم على أثره.

(ه) وفى حديث مازن «إنّى مولع بالخمر والْهُلُوكِ من النّساء» هى الفاجره ، سمّيت بذلك لأنها تَتَهَالَكُ : أى تتمايل وتتثنّى عند جماعها. وقيل : هى المتساقطه على الرجال.

(س) ومنه الحديث «فَتَهَالَكْتُ عليه [فسألته (١)]» أى سقطت عليه ورميت بنفسى فوقه.

هلل

(هلل) (ه) قد تكرر فى أحاديث الحج ذكر «الْإِهْلَالِ» وهو رفع الصّوت بالتّلبيه. يقال : أَهَلَ المحرم بالحج يُهِلُ إِهْلَالاً ، إذا لبّى ورفع صوته. والْمُهَلُ ، بضمّ الميم : موضع الْإِهْلَالِ ، وهو الميقات الذى يحرمون منه ، ويقع على الزّمان والمصدر.

ومنه «إهلال الْهِلَالِ واسْتِهْلَالُهُ» إذا رفع الصّوت بالتّكبير عند رؤيته.

واسْتِهْلَالُ الصّبىّ : تصويته عند ولادته. وأَهَلَ الهلال ، إذا طلع ، وأهلّ واسْتَهَلَ ، إذا أبصر ، وأَهْلَلْتُهُ ، إذا أبصرته.

(س) ومنه حديث عمر «أنّ ناسا قالوا له : إنّا بين الجبال لا نُهِلُ الهلال إذا أهلّه الناس» أى لا نبصره إذا أبصره الناس ، لأجل الجبال.

(ه) وفيه «الصبىّ إذا ولد لم يرث ولم يورث حتى يستهلّ صارخا».

ومنه حديث الجنين «كيف ندى من لا أكل ولا شرب ولا اسْتَهَلَ» وقد تكررت فيهما الأحاديث.

١- زياده من ا ، واللسان.

وفی حدیث فاطمه «فلما رآها استبشر وتَهَلَّلَ وجهه» أی استنار وظهرت علیه أمارات السّرور.

[ه] وفی حدیث النابغه الجعدیّ «فتیف علی المائه ، وکأنّ فاه البرد المنهلّ» کلّ شیء انصبّ فقد انْهَلَ. یقال : انهلّ المطر یَنْهَلُ انْهِلَالاً ، إذا اشتدّ انصبابه (۱).

ومنه حدیث الاستسقاء «فألّف الله السّحاب وهلّتنا» هکذا جاء فی روایه لمسلم (۲). یقال : هَلَ السّحابُ ، إذا مطر بشدّه.

وفی قصیده کعب :

لا یقع الطّعن إلّا فی نحورهم

وما لهم (۳) عن حیاض الموت تهلیل

أی نکوص وتأخّر. یقال : هَلَّلَ عن الأمر ، إذا ولّی عنه ونکص.

هلم

(هلم) - قد تکرر فی الحدیث ذکر «هَلُمَ» (۴) ومعناه تعال. وفیه لغتان : فأهل الحجاز یطلقونه علی الواحد والجمیع ، والاثنین والمؤنّث بلفظ واحد مبنیّ علی الفتح. وبنو تمیم تثنّی وتجمع وتؤنّث ، فتقول : هلمّ وهَلُمِّی وهَلُمَّا وهَلُمُّوا.

هلا

(هلا) - فی حدیث ابن مسعود «إذا ذکر الصّالحون فحیّ هَلاً بعمر» أی فأقبل به وأسرع. وهی کلمتان جعلتا کلمه واحده ، فحیّ بمعنی أقبل ، وهَلاً بمعنی أَسْرِعْ ، وقیل : بمعنی اسکن عند ذکره حتّی تنقضی فضائله. وفیها لغات.

[ه] وفی حدیث جابر «هلّا بکرا تلاعبها وتلاعبک» هَلَّا بالتّشدید ، حرف معناه الحثّ والتّحضیض.

۱- زاد الهروی ، قال : «وسمعت الأزهری یقول : انهل السماء بالمطر هللا. قال : ویقال للمطر : هلل وأهلول».

۲- انظر حواشی ص ۳۶۱ من الجزء الرابع.

۳- فی شرح دیوانه ص ۲۵ : «ما إن لهم».

۴- ذکر الهروی فیه حدیثا ، وهو : «لیذادنّ عن حوضی رجال فأنادیهم : ألا هلمّ» قال : أی تعالوا.

(باب الهاء مع الميم)

همج

(همج) (ه) فى حديث علىّ «وسائر النّاس هَمَجٌ رعاع» الْهَمَجُ : رذاله النّاس. والْهَمَجُ : ذباب (١) صغير يسقط على وجوه الغنم والحمير. وقيل : هو البعوض ، فشبّه به رعاع النّاس. يقال : هم هَمَجٌ هَامِجٌ ، على التّأكيد.

ومنه حديثه أيضا «سبحان من أدمج قوائم الذّرّه والْهَمَجَهِ» هى واحده الْهَمَجِ.

همد

(همد) - فى حديث علىّ «أخرج به من هَوَامِدِ الأرض النّبات» أرض هَامِدَهٌ : لا نبات بها ونبات هَامِدٌ : يابس. وهَمَدَتِ النّار ، إذا خمدت (٢) ، والثّوب ، إذا بلى.

(ه) ومنه حديث مصعب بن عمير «حتّى كاد يَهْمُدُ من الجوع» أى يهلك.

همز

(همز) (ه) فى حديث الاستعاذه من الشّيطان «أمّا همزه فالموته» الْهَمْزُ : النّخس والغمز ، وكلّ شىء دفعته فقد هَمَزْتُهُ. والموته : الجنون (٣). والْهَمْزُ أيضا : الغيبه والوقيعه فى النّاس ، وذكر عيوبهم. وقد هَمَزَ يَهْمُزُ يَهْمِزُ (٤) فهو هَمَّازٌ ، وهُمَزَهٌ للمبالغه. وقد تكرر فى الحديث.

همس

(همس) - فيه «فجعل بعضنا يَهْمِسُ إلى بعض» الْهَمْسُ : الكلام الخفىّ لا يكاد يفهم.

ومنه الحديث «كان إذا صلّى العصر هَمَسَ».

(ه) وفيه «أنه كان يتعوّذ من همز الشّيطان وهمسه» هو ما يوسوسه فى الصّدور.

(س) وفى حديث ابن عباس :

* وهنّ يمشين بنا هَمِيسَا (٥) *

هو صوت نقل أخفاف الإبل.

١- هذا شرح ابن السّكّيت ، كما ذكر الهروى. وقبله : «الهمج : جمع همجه. وهو ...».

٢- من بابى نصر وسمع ، كما فى القاموس.

٣- هذا شرح أبى عبيده ، كما ذكر الهروى.

٤- بالضم ، والكسر ، كما فى القاموس.

٥- انظر ماده (رفث).

(س) وفى رجز مسيلمه «والذّئب الْهَامِسُ ، واللّيل الدّامس» الْهَامِسُ : الشّديد.

همط

(همط) (ه) فى حديث النّخعىّ «سئل عن عمّال ينهضون إلى القرى فَيَهْمِطُونَ النّاس ، فقال : لهم المهنأ ، وعليهم الوزر» أى يأخذون منهم على سبيل القهر والغلبه. يقال : هَمَطَ ماله وطعامه وعرضه ، واهْتَمَطَهُ ، إذا أخذه مرّه بعد مرّه من غير وجه.

ومنه حديثه الآخر «كان العمّال يَهْمِطُونَ ، ثمّ يدعون فيجابون» يريد أنه يجوز أكل طعامهم وإن كانوا ظلمه ، إذا لم يتعيّن الحرام.

(س) وفى حديث خالد بن عبد الله «لا غزو إلّا أكله بِهَمْطَةٍ» استعمل الْهَمْطَ فى الأخذ بخرق (١) وعجله ونهب.

همك

(همك) (س ه) فى حديث خالد بن الوليد «إن الناس انْهَمَكُوا فى الخمر» الِانْهِمَاكُ : التّمادى فى الشّىء واللّجاج فيه.

همل

(همل) - فى حديث الحوض «فلا يخلص منهم إلا مثل هَمَلِ النّعم» الْهَمَلُ : ضوالّ الإبل ، واحدها : هَامِلٌ. أى إن النّاجى منهم قليل فى قله النّعم الضّالّه.

ومنه حديث طهفه «ولنا نعم هَمَلٌ» أى مُهْمَلَةٌ لا رعاء لها ، ولا فيها من يصلحها ويهديها ، فهى كالضالّه.

(ه) ومنه حديث سراقه «أتيته يوم حنين فسألته عن الْهَمَلِ».

(ه س) ومنه حديث قَطَن بن حارثه «عليهم فى الْهَمُولَهِ الراعيه فى كل خمسين ناقه» هى التى أُهْمِلَتْ ، ترعى بأنفسها ولا تستعمل ، فعوله بمعنى مفعوله.

همم

(همم) (ه) فيه «أصدق الأسماء حارث (٢) وهَمَّامٌ» هو فعّال ، من هَمَّ بالأمر يَهُمُّ ، إذا عزم عليه. وإنما كان أصدقها لأنه ما من أحد إلا وهو يهمّ بأمر خيرا كان أو شرّا.

١- فى الأصل : «بخرق» بفتحتين. وأثبته بضم فسكون من ا ، واللسان. وكلا الضبطين صحيح ، كما فى القاموس.

٢- الذى فى الهروى : «أحبّ الأسماء إلى الله عبد الله وهمام ؛ لأنه ما من أحد إلا وهو عبد الله ، وهو يهمّ بأمر رشد أم غوى». وانظر (حرث) فيما سبق.

(ه) وفى حديث سطيح :

شمّر فإنّك ماضى الْهَمِ شمّير

أى إذا عزمت على أمر أمضيته.

(س) وفى حديث قسّ «أيّها الملك الْهُمَامِ» أى العظيم الهمّه.

(س) وفيه «أنه أتى برجل هِمٍ» الْهِمُ بالكسر : الكبير الفانى.

ومنه حديث عمر «كان يأمر جيوشه ألّا يقتلوا همّا ولا امرأه».

ومنه شعر حميد :

* فحمّل الهمّ كنازا جلعدا (١) *

وفيه «كان يعوّذ الحسن والحسين فيقول : أعيذكما بكلمات الله التّامّه ، من كلّ سامّه وهَامَّةٍ» الْهَامَّةُ : كلّ ذات سمّ يقتل. والجمع : الْهَوَامُ. فأمّا ما يسمّ ولا يقتل فهو السّامّه ، كالعقرب والزّنبور. وقد يقع الهوامّ على ما يدبّ من الحيوان ، وإن لم يقتل كالحشرات.

(ه) ومنه حديث كعب بن عجره «أتؤذيك هَوَامَ رأسك؟» أراد الْقَمْلَ.

وفى حديث أولاد المشركين «هم من آبائهم» وفى روايه «هم منهم» أى حكمهم حكم آبائهم وأهلهم.

هيمن

(هيمن) - فى أسماء الله تعالى «الْمُهَيْمِنُ» هو الرّقيب. وقيل : الشّاهد. وقيل : المؤتمن. وقيل : القائم بأمور الخلق. وقيل : أصله : مؤيمن ، فأبدلت الهاء من الهمزه ، وهو مفيعل من الأمانه.

وفى شعر العباس :

حتى احتوى بيتك المهيمن من

خندف علياء تحتها النّطق

أى بيتك الشاهد بشرفك.

وقيل : أراد بالبيت نفسه ، لأنّ البيت إذا حلّ فقد حلّ به صاحبه.

١- فی دیوان حمید ص ٧٧ : * فحمّل الهمّ کلازا جلعدا *

وقيل : أراد ببيته شرفه. والْمُهَيْمِنُ من نعته ، كأنه قال : حتى احتوى شرفك الشاهد بفضلك عليا الشّرف ، من نسب ذوى خندف التى تحتها النّطق.

(س) وفى حديث عكرمه «كان علىّ أعلم بِالْمُهَيْمِنَاتُ» أى القضايا ، من الْهَيْمِنَهِ ، وهى القيام على الشّىء ، جعل الفعل لها ، وهو لأربابها القوّامين بالأمور.

(ه) وفى حديث عمر «خطب فقال : إنّى متكلّم بكلمات فَهَيْمِنُوا عليهنّ» أى اشهدوا.

وقيل : أراد أمّنوا ، فقلب (١) الهمزه هاء ، وإحدى الميمين ياء ، كقولهم : إيما ، فى إمّا.

(ه) وفى حديث وهيب «إذا وقع العبد فى ألهائيّه الرّبّ ومُهَيْمِنِيَّهِ الصّدّيقين لم يجد أحدا يأخذ بقلبه» الْمُهَيْمِنِيَّةُ : منسوب إلى المهيمن ، يريد أمانه الصّدّيقين ، يعنى إذا حصل العبد فى هذه الدّرجه لم يعجبه أحد ، ولم يحبّ إلّا الله تعالى.

(س) وفى حديث النّعمان يوم نهاوند «تعاهدوا هَمَايِنَكُمْ فى أحقيكم ، وأشاعكم فى نعالكم» الْهَمَايِنُ : جمع هِمْيَانٍ ، وهى المنطقه والتّكّه ، والأحقى : جمع حقو ، وهو موضع شدّ الإزار.

(س) ومنه حديث يوسف عليه السلام «حلّ الْهِمْيَانُ» أى تكّه السّراويل.

همهم

(همهم) (س) فى حديث ظبيان «خرج فى (٢) الظّلمه فسمع هَمْهَمَةً» أى كلاما خفيّا لا يفهم. وأصل الْهَمْهَمَةُ : صوت البقر.

هما

(هما) (س) فيه «قال له رجل : إنّا نصيب هَوامِىَ الإبل ، فقال : ضالّه المؤمن حرق النّار» الْهَوَامِى : المهمله التى لا راعى لها ولا حافظ ، وقد هَمَتْ تَهْمِى فهى هَامِيَهٌ ، إذا ذهبت على وجهها. وكلّ ذاهب وجار من حيوان أو ماء فهو هَامٍ.

ومنه «هَمَى المطر» ولعلّه مقلوب هام يهيم.

١- عباره الهروى : «فقلب إحدى الميمين ياء فصار : أيمنوا ، ثم قلب الهمزه هاء» وفى اللسان : «قلب إحدى حرفى التشديد فى «أمّنوا» ياء ، فصار : أيمنوا ، ثم قلب الهمزه هاء ، وإحدى الميمين ياء ، فقال : هيمنوا».

٢- فى ا : «إلى».

(باب الهاء مع النون)

هنأ

(هنأ) - فى حديث سجود السهو «فَهَنَّاهُ ومنّاه» أى ذكّره الْمَهَانِئَ والأمانىّ. والمراد به ما يعرض للإنسان فى صلاته من أحاديث النفس وتسويل الشّيطان. يقال : هَنَأَنِى الطّعام يَهْنُؤُنِى ، ويَهْنِئُنِى ، ويَهْنَأُنِى. وهَنَأْتُ الطّعام : أى تَهَنَّأْتُ به. وكلّ أمر يأتيك من غير تعب فهو هَنِيءٌ. وكذلك الْمَهْنَأُ والْمُهَنَّأُ : والجمع : الْمَهَانِئُ. هذا هو الأصل بالهمز. وقد يخفّف. وهو فى هذا الحديث أشبه ، لأجل منّاه.

وفى حديث ابن مسعود ، فى إجابه صاحب الرّبا إذا دعا إنسانا وأكل طعامه «قال : لك الْمَهْنَأُ وعليه الوزر» أى يكون أكلك له هَنِيئاً ، لا تؤاخذ به ، ووزره على من كسبه.

ومنه حديث النّخعىّ فى طعام العمّال الظّلمه «لهم المهنأ وعليهم الوزر».

(ه) وفى حديث ابن مسعود «لأن أزاحم جملا قد هُنِئَ بالقطران أحبّ إلىّ من (١) أن أزاحم امرأه عطره» هَنَأْتُ البعير أَهْنَؤُهُ ، إذا طليته بِالْهِنَاءِ ، وهو القطران.

ومنه حديث ابن عباس ، فى مال اليتيم «إن كنت تَهْنَأُ جرباها» أى تعالج جرب إبله بالقطران.

(س) وفيه «أنه قال لأبى الهيثم بن التّيهان : لا أرى لك هَانِئاً» قال الخطّابى : المشهور فى الروايه «ما هنا» وهو الخادم ، فإن صحّ فيكون اسم فاعل ، من هَنَأْتُ الرّجل أَهْنَؤُهُ هَنْأً ، إذا أعطيته. والْهِنْءُ بالكسر : العطاء. والتَّهْنِئَهُ : خلاف التّعزيه. وقد هَنَّأْتُهُ بالولايه.

هنبث

(هنبث) (ه) فيه «أنّ فاطمه قالت بعد موت النبى صلى الله عليه وسلم :

قد كان بعدك أنباء وهَنْبَثَهٌ

لو كنت شاهدها لم يكثر الخطب (٢)

إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها

فاختلّ قومك فاشهدهم ولا تغب

١- فى الهروى : «أحبّ إلىّ من مال كذا».

٢- فى اللسان ، والفائق ١ / ٥٢ ، ٣ / ٢١٧ : «لم تكثر الخطب».

الْهَبْثَةُ : واحده الْهَنَابِثِ ، وهى الأمور الشّداد المختلفه. والْهَبْثَةُ : الاختلاط فى القول. والنّون زائده.

هنبر

(هنبر) (س) فى حديث كعب ، فى صفه الجنه «فيها هَنَابِيرُ مسك يبعث الله عليها ريحا تسمّى المثيره» هى الرّمال المشرفه ، واحدها : هُنْبُورٌ ، أو هُنْبُورَةٌ. وقيل : هى الْأَنَابِيرِ جمع أَنْبَارٍ فقلبت الهمزه هاء ، وهى بمعناها.

هنبط

(هنبط) (س) فى حديث حبيب بن مسلمه «إذ نزل الْهُنْبَاطُ (١)» قيل : هو صاحب الجيش بالرّوميّه.

هنع

(هنع) (ه) فى حديث عمر «قال لرجل شكا إليه خالدا ، فقال : هل يعلم ذلك أحد من أصحاب خالد؟ فقال : نعم ، رجل طويل فيه هَنَعٌ» أى انحناء (٢) قليل. وقيل : هو تطامن العنق.

هنن

(هنن) (ه) فى حديث أبى الأحوص الجشمىّ «فتجدع هذه وتقول : صربى ، وتَهُنُ هذه وتقول : بحيره» الْهَنُ والْهَنُ ، بالتّخفيف والتشديد : كنايه عن الشىء لا تذكره باسمه ، تقول : أتانى هَنٌ وهَنَهٌ ، مخفّفا ومشدّدا ، وهَنَنْتُهُ أَهُنُّهُ هَنّاً ، إذا أصبت منه هَناً. يريد أنك تشقّ أذنها أو تصيب شيئا من أعضائها.

قال الهروى : عرضت ذلك على الأزهرى فأنكره. وقال : إنما هو «وتَهِنُ هذه» : أى تضعفه. يقال : وَهَنْتُهُ أَهِنُهُ وَهْناً فهو مَوْهُونٌ.

ومنه الحديث «أعوذ بك من شرّ هَنِى» يعنى الفرج.

(س) ومنه الحديث «من تعزّى بعزاء الجاهليّه فأعضّوه بِهَنِ أبيه ولا تكنوا» أى قولوا له : عضّ أير أبيك.

ومنه حديث أبى ذر «هَنٌ مثل الخشبه غير أنّى لا أكنى» يعنى أنه أفصح باسمه ؛

١- هكذا ضبط بالضم فى الأصل. وضبط فى ا بالكسر ، وفى اللسان بالفتح. وذكره صاحب القاموس فى (هبط): «الهيباط» بياء تحتيه. وصوّبه الشارح بالنون.

٢- هذا قول شمر ، كما ذكر الهروى.

فيكون قد قال : أَيْرٌ مثل الخشبه ، فلمّا أراد أن يحكى كنى عنه.

وفى حديث ابن مسعود ، وذكر ليله الجنّ فقال «ثمّ إنّ هَنِيناً أتوا عليهم ثياب بيض طوال» هكذا جاء فى «مسند أحمد بن حنبل» فى غير موضع من حديثه مضبوطا مقيّدا ، ولم أجده مشروحا فى شىء من كتب الغريب ، إلّا أنّ أبا موسى ذكر (١) فى غريبه عقيب أحاديث الهن والهناه (٢) :

[س] وفى حديث الجنّ «فإذا هو بهنين كأنّهم الزّطّ» ثم قال : جمعه جمع السّلامه ، مثل كره وكرين ، فكأنه أراد الكنايه عن أشخاصهم.

هنا

(هنا) - فيه «ستكون هَنَاتٌ وهنات ، فمن رأيتموه يمشى إلى أمّه محمد صلى الله عليه وسلم ليفرّق جماعتهم فاقتلوه» أى شرور وفساد. يقال : فى فلان هنات. أى خصال شرّ ، ولا يقال فى الخير ، وواحدها : هَنْتٌ ، وقد تجمع على هَنَوَاتٍ. وقيل : واحدها : هَنَهٌ ، تأنيث هَنٍ ، وهو كنايه عن كلّ اسم جنس.

ومنه حديث سطيح «ثم تكون هَنَاتٌ وهنات» أى شدائد وأمور عظام.

وفى حديث عمر «أنه دخل على النبى صلى الله عليه وسلم وفى البيت هَنَاتٌ من قرظ» أى قطع متفرّقه.

وفى حديث ابن الأكوع «قال له : ألا تسمعنا من هَنَاتِكَ» أى من كلماتك ، أو من أراجيزك. وفى روايه «من هُنَيَّاتِكَ» على التّصغير. وفى أخرى «من هُنَيْهَاتِكَ» على قلب الياء هاء.

(س) وفيه «أنه أقام هُنَيَّهً» أى قليلا من الزّمان ، وهو تصغير هَنَهٍ. ويقال : هُنَيْهَه ، أيضا.

ومنه الحديث «وذكر هَنَهً من جيرانه» أى حاجه ، ويعبّر بها عن كلّ شىء.

(س) وفى حديث الإفك «قلت لها : يا هَنْتَاهُ» أى يا هذه ، وتفتح النّون وتسكّن :

١- فى الأصل واللسان. «ذكره» وما أثبت من ا ، والنسخه ٥١٧.

٢- وكذلك ذكره صاحب اللسان فى ماده (هنا).

وتضمّ الهاء الآخره وتسكّن. وفى التّثنيه : هنتان ، وفى الجمع : هنوات وهنات ، وفى المذكّر : هَنٌ وهَنَانٌ وهَنُونَ. ولك أن تلحقها الهاء لبيان الحركه ، فتقول : يا هَنَهْ ، وأن تشبع الحركه فتصير ألفا فتقول : يا هَنَاهْ ، ولك ضمّ الهاء ، فتقول : يا هناه أقبل.

قال الجوهرى : «هذه اللّفظه تختصّ بالنّداء».

وقيل : معنى يا هَنْتَاهُ : يا بَلْهَاء ، كأنّها نسبت إلى قلّه المعرفه بمكايد الناس وشرورهم.

ومن المذكّر حديث الصبىّ بن معبد «فقلت : يا هناه إنّى حريص على الجهاد».

(باب الهاء مع الواو)

هوأ

(هوأ) [ه] فيه «إذا قام الرّجل إلى الصّلاه وكان قلبه وهَوْؤُهُ إلى الله انصرف كما ولدته أمّه» الْهَوْءُ بوزن الضّوء : الهمّه. وفلان يَهُوءُ بنفسه إلى المعالى : أى يرفعها ويهمّ بها.

هوت

(هوت) (ه) فيه «لمّا نزل (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)» بات يفحّذ عشيرته ، فقال المشركون : لقد بات يُهَوِّتُ» أى ينادى عشيرته. يقال : هَوَّتَ بهم وهَيَّتَ ، إذا ناداهم. والأصل فيه حكايه الصّوت.

وقيل : هو أن يقول : ياه ياه. وهو نداء الرّاعى لصاحبه من بعيد. ويَهْيَهْتُ بالإبل ، إذا قلت لها : ياه ياه.

(س) وفى حديث عثمان «وددت أنّ ما بيننا وبين العدوّ هَوْتَهٌ لا يدرك قعرها إلى يوم القيامه» الْهَوْتَهُ بالفتح والضم : الْهُوَّهُ من الأرض ، وهى الوهده العميقه. أراد (١) بذلك حرصا على سلامه المسلمين ، وحذرا من القتال. وهو مثل قول عمر : وددت أنّ ما وراء الدّرب جمره واحده ونار توقد ، يأكلون ما وراءه ونأكل ما دونه.

هوج

(هوج) (س) فى حديث عثمان «هذا الْأَهْوَجُ البجاج» الْأَهْوَجُ : المتسرّع إلى الأمور كما يتّفق. وقيل : الأحمق القليل الهدايه.

ومنه حديث عمر «أما والله لئن شاء لتجدنّ الأشعث أَهْوَجَ جريئا».

١- هذا قول القتيبى ، كما ذكر الهروى.

(س) وفی حدیث مکحول «ما فعلت فی تلک الْهَاجَهِ؟» یرید الحاجه ، لأنّ مکحولا کان فی لسانه لکنه ، وکان من سبی کابل ، أو هو علی قلب الحاء هاء.

هود

(هود) [ه] فیه «لا تأخذه فی الله هَوَادَةٌ» أی لا یسکن عند وجوب حدّ الله تعالی ولا یحابی فیه أحدا. والْهَوَادَةُ : السّکون والرّخصه والمحاباه.

(ه) ومنه حدیث عمر «أتی بشارب ، فقال : لأبعثنّک إلی رجل لا تأخذه فیک هواده».

(ه) وفی حدیث عمران بن حصین رضی الله عنه «إذا متّ فخرجتم بی فأسرعوا المشی ولا تُهَوِّدُوا کما تُهَوِّدُ الیهود والنّصاری» هو المشی الرّوید المتأنّی ، مثل الدّبیب ونحوه ، من الهواده.

(ه) ومنه حدیث ابن مسعود «إذا کنت فی الجدب فأسرع السّیر ولا تُهَوِّدْ» أی لا تفتر.

هور

(هور) (ه) فیه «من أطاع ربّه فلا هَوَارَةَ علیه» أی لا هلاک. یقال : اهْتَوَرَ الرجل ، إذا هلک.

(ه) ومنه الحدیث «من اتّقی الله وقی الْهَوْرَاتِ» یعنی المهالک ، واحدتها : هَوْرَةٌ.

(س) وفی حدیث أنس «أنه خطب بالبصره فقال : من یتّقی الله لا هَوَارَةَ علیه. فلم یدروا ما قال ، فقال یحیی بن یعمر : أی لا ضیعه علیه».

(ه) وفیه «حتی تَهَوَّرَ اللّیل» أی ذهب أکثره ، کما یَتَهَوَّرُ البناء إذا تهدّم.

ومنه حدیث ابن الصّبغاء «فَتَهَوَّرَ القلیب بمن علیه» یقال : هَارَ البناء یَهُورُ ، وتَهَوَّرَ ، إذا سقط.

(ه) ومنه حدیث خزیمه «ترکت المخّ رارا والمطیّ هارا» الْهَارُ : السّاقط الضّعیف. یقال : هو هَارٍ ، وهَارٌ ، وهَائِرٌ ، فأمّا هائر فهو الأصل ، من هار یهور. وأمّا هار بالرفع فعلی حذف الهمزه. وأمّا هار بالجرّ ، فعلی نقل الهمزه إلی [ما (۱)] بعد الرّاء ، کما قالوا فی شائک السّلاح : شاکی السّلاح ، ثمّ عمل به ما عمل بالمنقوص ، نحو قاض وداع.

۱- تکمله یلتئم بها الکلام.

ويروى «هارّا» بالتشديد ، وقد تقدم (۱).

هوش

(هوش) (ه س) فى حديث الإسراء «فإذا بشر كثير يَتَهَاوَشُونَ» الْهَوْشُ : الاختلاط : أى يدخل بعضهم فى بعض.

(ه) ومنه حديث ابن مسعود «إيّاكم وهَوْشَاتِ الأسواق» ويروى بالياء. أى فتنها وهيجها.

(ه) ومنه حديث قيس بن عاصم «كنت أُهَاوِشُهُمْ فى الجاهليّه» أى أخالطهم على وجه الإفساد.

(ه) وفيه «من أصاب مالا من مَهَاوِشَ أذهبه الله فى نهابر» هو كلّ (۲) مال أصيب من غير حلّه ولا يدرى ما وجهه. والْهُوَاشُ بالضّمّ : ما جمع من مال حرام وحلال ؛ كأنه جمع مَهْوَش ، من الْهَوْشِ : الجمع والخلط ، والميم زائده.

ويروى «نهاوش» بالنّون. وقد تقدّم. ويروى بالتّاء وكسر الواو ، جمع تَهْوَاشٍ ، وهو بمعناه.

هوع

(هوع) (س) فيه «كان إذا تسوّك قال : أع أع ، كأنه يَتَهَوَّعُ» أى يتقيّأ. والْهُوَاعُ : القىء.

(س) ومنه حديث علقمه «الصّائم إذا تَهَوَّعَ فعليه القضاء» أى إذا استقاء.

هوك

(هوك) (ه) فيه «أنّه قال لعمر فى كلام : أمُتَهَوِّكُونَ أنتم كما تَهَوَّكَتِ اليهود والنصارى؟ لقد جئت بها بيضاء نقيّه» التَّهَوُّكُ كالتّهوّر ، وهو الوقوع فى الأمر بغير رويّه. والْمُتَهَوِّكُ : الذى يقع فى كلّ أمر. وقيل : هو التّحيّر.

وفى حديث آخر «أنّ عمر أتاه بصحيفه أخذها من بعض أهل الكتاب ، فغضب وقال : أمُتَهَوِّكُونَ فيها يا ابن الخطّاب؟».

هول

(هول) (س) فى حديث أبى سفيان «إنّ محمّدا لم يناكر أحدا قطّ إلا كانت

۱- وسيجىء : «هاما».

۲- هذا شرح أبى عبيد ، كما ذكر الهروى.

معه الْأَهْوَالُ» هى جمع هَوْلٍ ، وهو الخوف والأمر الشّديد. وقد هَالَهُ يَهُولُهُ ، فهو هَائِلٌ ومَهُولٌ.

(س) ومنه حديث أبى ذر «لا أَهُولَنَّكَ» أى لا أخيفك فلا تخف منّى.

(س) ومنه حديث الوحى «فَهُلْتُ» أى خفت ورعبت ، كقلت من القول.

(س [ه]) وفى حديث المبعث «رأى جبريل ينتثر (١) من جناحه الدّرّ والتَّهَاوِيلُ» أى الأشياء المختلفه الألوان. ومنه يقال لما يخرج فى الرّياض من ألوان الزّهر : التَّهَاوِيلُ ، وكذلك لما يعلّق على الهوادج من ألوان العهن والزّينه. وكأن واحدها تَهْوَالٌ. وأصلها ممّا يَهُولُ الإنسان ويحيّره.

هوم

(هوم) (ه) فيه «اجتنبوا هَوْمَ الأرض ، فإنّها مأوى الهوامّ» كذا جاء فى روايه. والمشهور بالزّاى. وقد تقدّم. وقال الخطّابى : لست أدرى ما هوم الأرض. وقال غيره : هوم الأرض : بطن منها ، فى بعض اللّغات.

(ه) وفى حديث رقيقه «فبينا أنا نائمه أو مُهَوَّمَهٌ» التَّهْوِيمُ : أوّل النّوم ، وهو دون النّوم الشّديد.

(ه) وفيه «لا عدوى ولا هَامَةَ» الْهَامَةُ : الرّأس ، واسم طائر. وهو المراد فى الحديث. وذلك أنهم كانوا يتشاءمون بها. وهى من طير اللّيل. وقيل : هى البومه. وقيل : كانت العرب تزعم أنّ روح القتيل الذى لا يدرك بثأره تصير هَامَةً ، فتقول : اسقونى ، فإذا أدرك بثأره طارت.

وقيل : كانوا يزعمون أن عظام الميت ، وقيل روحه ، تصير هَامَةً فتطير ، ويسمّونه الصّدى ، فنفاه الإسلام ونهاهم عنه.

وذكره الهروى فى الهاء والواو. وذكره الجوهرى فى الهاء والياء.

(س) وفى حديث أبى بكر رضى الله عنه والنّسّابه «أمن هَامِهَا أم من لهازمها؟» أى

١- فى الأصل ، وا : «ينتشر» بالشين المعجمه ، وأثبته بالثاء المثلثه من اللسان ، ومن تصليح بحواشى الهروى. ويؤيده ما فى مسند أحمد ١ / ٤١٢ ، ٤٦٠ ، من حديث عبد الله بن مسعود.

من أشرافها أنت أم من أوساطها؟ فشبّه الأشراف بالهام ، وهى جمع هَامَةٍ : الرّأس.

وفى حديث صفوان «كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر إذ ناداه أعرابىّ بصوت جهورىّ : يا محمّد ، فأجابه النبى صلى الله عليه وسلم بنحو من صوته : هاؤم» هَاؤُمْ : بمعنى تعال ، وبمعنى خذ. ويقال للجماعه ، كقوله تعالى : (هاؤُمُ اقْرَؤُا كِتابِيَهْ). وإنّما رفع صوته عليه الصلاه والسلام من طريق الشّفقه عليه ، لئلّا يحبط عمله ، من قوله تعالى (لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِ) فعذره لجهله ، ورفع النّبىّ صلى الله عليه وسلم صوته حتى كان مثل صوته أو فوقه ، لفرط رأفته به.

هون

(هون) (ه س) فى صفته عليه الصلاه والسلام «يمشى هونا» الْهَوْنُ : الرّفق واللّين والتّثبّت. وفى روايه «كان يمشى الْهُوَيْنَا» تصغير الْهُونَى ، تأنيث الْأَهْوَنِ ، وهو من الأوّل.

(ه) ومنه (١) الحديث «أحبب حبيبك هَوْناً ما» أى حبّا مقتصدا لا إفراط فيه. وإضافه «ما» إليه تفيد التّقليل. يعنى لا تسرف فى الحبّ والبغض ، فعسى أن يصير الحبيب بغيضا ، والبغيض حبيبا ، فلا تكون قد أسرفت فى الحبّ فتندم ، ولا فى البغض فتستحيى.

هوه

(هوه) (س) فى حديث عمرو بن العاص «كنت الْهَوْهَاهَ الهمزه» الْهَوْهَاهُ : الأحمق. وقال الجوهرى : «رجل هُوهَهٌ بالضم : أى جبان».

(س) وفى حديث عذاب القبر «هَاهْ هاه» هذه كلمه تقال فى الإبعاد ، وفى حكايه الضّحك. وقد تقال للتّوجع ، فتكون الهاء الأولى مبدله من همزه آه ، وهو الأليق بمعنى هذا الحديث. يقال : تَأَوَّهَ وتَهَوَّهَ ، آهَهً وهَاهَهً.

هوا

(هوا) - فى صفته عليه الصلاه والسلام «كأنّما يَهْوِى من صبب» أى ينحطّ ، وذلك مشيه القوىّ من الرّجال. يقال : هَوَى يَهْوِى هَوِيّاً ، بالفتح ، إذا هبط. وهَوَى يَهْوِى هُوِيّاً ، بالضم ، إذا صعد. وقيل بالعكس. وهَوَى يَهْوِى هُوِيّاً أيضا ، إذا أسرع فى السّير.

(ه) ومنه حديث البراق «ثم انطلق يَهْوِى» أى يسرع.

١- أخرجه الهروى من حديث على كرّم الله وجهه.

(س) وفيه «كنت أسمعه الْهَوِىُ من الليل» الْهَوِىُ بالفتح : الحين الطّويل من الزّمان. وقيل : هو مختصّ باللّيل.

(س [ه]) وفيه «إذا عرّستم فاجتنبوا هُوِىَ (۱) الأرض» هكذا جاء فى روايه ، وهى جمع هُوَّه ، وهى الحفره والمطمئنّ من الأرض. ويقال لها الْمَهْوَاهُ أيضا.

(ه) ومنه حديث عائشه «ووصفت أباها قالت : وامتاح من المهواه» أرادت البئر العميقه.

أى أنه تحمّل ما لم يتحمّله غيره.

(س) وفيه «فَأَهْوَى بيده إليه» أى مدّها نحوه وأمالها إليه. يقال : أهوى يده وبيده إلى الشّىء ليأخذه. وقد تكرر فى الحديث.

وفى حديث بيع الخيار «يأخذ كلّ واحد من البيع ما هَوِىَ» أى ما أحبّ. يقال منه : هَوِىَ بالكسر ، يَهْوَى هَوًى.

وفى حديث عاتكه :

* فهنّ هَوَاءٌ والحلوم عوازب *

أى خاليه بعيده العقول ، من قوله تعالى (وَأَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ).

(باب الهاء مع الياء)

هيأ

(هيأ) (س) فيه «أقيلوا ذوى الْهَيْئَاتِ عثراتهم» هم الّذين لا يعرفون بالشّرّ ، فيزلّ أحدهم الزّلّه. والْهَيْئَهُ : صوره الشّىء وشكله وحالته. ويريد به ذوى الهيئات الحسنه الّذين يلزمون هَيْئَهً واحده وسمتا واحدا ، ولا تختلف حالاتهم بالتّنقّل من هيئه إلى هيئه.

هيب

(هيب) (ه) فى حديث عبيد بن عمير «الإيمان هَيُوبٌ» أى يُهَابُ أهله ، فعول بمعنى مفعول. فالنّاس يَهَابُونَ أهل الإيمان ، لأنّهم يهابون الله تعالى ويخافونه.

وقيل : هو فعول بمعنى فاعل : أى أنّ المؤمن يَهَابُ الذّنوب فيتّقيها. يقال : هَابَ

۱- فى ا : «هوى».

الشّىء يَهَابُهُ ، إذا خافه وإذا وقّره وعظّمه.

وفى حديث الدعاء «وقوّيتنى على ما أهبت بى إليه من طاعتك» يقال : أَهَبْتُ بالرّجل ، إذا دعوته إليك.

[ه] ومنه حديث ابن الزّبير فى بناء الكعبه «وأَهَابَ النّاس إلى بطحه» أى دعاهم إلى تسويته.

هيج

(هيج) - فى حديث الاعتكاف «هَاجَتِ السّماء فمطرنا» أى تغيّمت وكثرت ريحها. وهَاجَ الشّىء يَهِيجُ هَيْجاً ، واهْتَاجَ : أى ثار. وهَاجَهُ غيره.

ومنه حديث الملاعنه «رأى مع امرأته رجلا ، فلم يَهِجْهُ» أى لم يزعجه ولم ينفّره.

وفيه «تصرعها مرّه وتعدلها أخرى ، حتى تَهِيجَ» أى تيبس وتصفرّ. يقال : هَاجَ النّبت هِيَاجاً ، إذا يبس واصفرّ. وأَهَاجَتْهُ الرّيح.

ومنه الحديث «كنا مع النبىّ صلى الله عليه وسلم فأمر بغصن فقطع أو كان مقطوعا قد هاج ورقه».

(ه) وحديث علىّ «لا يَهِيجُ على التّقوى زرع قوم» أراد من عمل لله عملا لم يفسد عمله ولم يبطل ، كما يهيج الزّرع فيهلك.

وفى حديث الدّيات «وإذا هاجت الإبل رخصت ونقصت قيمتها» هَاجَ الفحل ، إذا طلب الضّراب ، وذلك ممّا يهزله فيقلّ ثمنه.

(س) وفيه «لا ينكل فى الْهَيْجَاءِ» أى لا يتأخّر فى الحروب. والهيجاء تمدّ وتقصر.

ومنه قصيد كعب :

من نسج داود فى الهيجا سرابيل

هيد

(هيد) (ه) فيه «كلوا واشربوا ولا يَهِيدَنَّكُمْ الطّالع المصعد» أى لا تنزعجوا للفجر المستطيل فتمتنعوا به عن السّحور (١) ، فإنّه الصّبح الكاذب. وأصل الْهَيْدِ :

١- فى الأصل ، وا ، واللسان : «السّحور» بالفتح. وانظر ماده (سحر) فيما سبق.

الحركه ، وقد هِدْتُ الشّيء أَهِيدُهُ هَيْداً ، إذا حرّكته وأزعجته.

(ه) ومنه حديث الحسن «ما من أحد عمل لله عملاً إلّا سار فى قلبه سورتان ، فإذا كانت الأولى لله فلا تَهِيدَنَّهُ الآخره» أى لا تحرّكنّه ولا تزيلنّه عنها. والمعنى : إذا أراد فعلا وصحّت نيّته فيه فوسوس له الشّيطان فقال : إنك تريد بهذا الرّياء فلا يمنعه ذلك عن فعله.

(ه) ومنه الحديث «قيل له فى مسجده : يا رسول الله ، هِدْهُ ، فقال : بل عرش كعرش موسى» أى (١) أصلحه. وقيل (٢) : هو الإصلاح بعد الهدم.

(ه) ومنه الحديث «يا نار لا تَهِيدِيهِ» أى (٣) لا تزعجيه.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «لو لقيت قاتل أبى فى الحرم ما هِدْتُهُ».

(س) وفى حديث زينب «ما لى لا أزال أسمع اللّيل أجمع : هِيدْ هيد. قيل : هذه عير لعبد الرحمن بن عوف» هِيدْ بالكسر : زجر للإبل ، وضرب من الحداء. ويقال فيه : هَيْدٌ هيد ، وهَادٌ.

هيدر

(هيدر) (س) فيه «لا تتزوّجنّ هَيْدَرَةً» أى عجوزا أدبرت شهوتها وحرارتها. وقيل : هو بالذّال المعجمه ، من الهذر ، وهو الكلام الكثير ، والياء زائده.

هيس

(هيس) (ه) فى حديث أبى الأسود «لا تعرّفوا عليكم فلانا فإنه ضعيف ما علمته ، وعرّفوا عليكم فلانا فإنه أَهْيَسُ أليس» الْأَهْيَسُ : الّذى يَهُوسُ : أى يدور. يعنى أنه يدور فى طلب ما يأكله ، فإذا حصّله جلس فلم يبرح. والأصل فيه الواو ، وإنّما قال بالياء ليزاوج أليس.

هيش

(هيش) (ه) فيه «ليس فى الْهَيْشَاتِ قود» يريد القتيل يقتل فى الفتنه لا يدرى من قتله. ويقال بالواو أيضا.

(ه) وكذلك حديث ابن مسعود «إيّاكم وهَيْشَاتِ الأسواق».

١- هذا شرح ابن قتيبه ، كما فى الهروى.

٢- القائل هو أبو عبيد ، كما فى الهروى.

٣- وهذا شرح ابن الأعرابى ، كما ذكر الهروى أيضا.

هيض

(هيض) (ه) فى حديث عائشه «لمّا توفّى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : والله لو نزل بالجبال الرّاسيات ما نزل بى لَهَاضَهَا» أى كسرها : والْهَيْضُ : الكسر بعد الجبر. وهو أشدّ ما يكون من الكسر. وقد هَاضَهُ الأمر يَهِيضُهُ.

ومنه حديث أبى بكر والنّسّابه :

* يهيضه حينا وحينا يصدعه *

أى يكسره مرّه ويشقّه أخرى.

(ه) وحديثه الآخر «قيل له : خفّض (١) عليك فإنّ هذا يَهِيضُكَ».

(ه) ومنه حديث عمر بن عبد العزيز (٢) «اللهمّ قد هَاضَنِى فَهِضْهُ».

هيع

(هيع) (ه) فيه «خير الناس رجل ممسك بعنان فرسه فى سبيل الله ، كلّما سمع هَيْعَةً طار إليها» الْهَيْعَةُ : الصّوت الذى تفزع منه وتخافه من عدوّ. وقد هَاعَ يَهِيعُ هُيُوعاً (٣) إذا جبن.

(ه) ومنه الحديث «كنت عند عمر فسمع الْهَائِعَه ، فقال : ما هذا؟ فقيل : انصرف الناس من الوتر» يعنى الصّياح والضّجّه.

هيق

(هيق) (ه) فى حديث أحد «انحزل عبد الله بن أبىّ فى كتيبه كأنّه هَيْقٌ يقدمهم» الْهَيْقُ : ذكر النّعام. يريد سرعه ذهابه.

هيل

(هيل) (ه) فيه «أنّ قوما شكوا إليه سرعه فناء طعامهم ، فقال : أتكيلون أم تَهِيلُونَ؟ قالوا : نَهِيلُ ، قال : فَكِيلُوا ولا تَهِيلُوا» كلّ شىء أرسلته إرسالا من طعام أو تراب أو رمل فقد هِلْتَهُ هَيْلًا. يقال : هِلْتُ الماء وأَهَلْتُهُ ، إذا صببته وأرسلته.

(ه) ومنه حديث العلاء «أوصى عند موته : هِيلُوا علىّ هذا الكثيب ولا تحفروا لى».

١- فى الهروى : «خفّف عليك فإن هذا ممّا يهيضك».

٢- وهو يدعو على يزيد بن المهلّب ، لما كسر سجنه وأفلت. كما ذكر الهروى.

٣- زاد الهروى : «وهيعانا».

(ه) ومنه حديث الخندق «فعادت كثيبا أَهْيَلَ» أى رملا سائلا.

هيم

(هيم) (ه) فى حديث الاستسقاء «اغبرّت أرضنا وهَامَتْ دوابّنا» أى عطشت. وقد هَامَتْ تَهِيمُ هَيَمَاناً ، بالتّحريك.

(ه) ومنه حديث ابن عمر «أنّ رجلا باعه إبلا هِيماً» أى مراضا ، جمع أَهْيَمَ ، وهو الذى أصابه الْهُيَامُ ، وهو داء يكسبها العطش فتمصّ الماء مصّا ولا تروى.

ومنه حديث ابن عباس «فى قوله تعالى : (فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ). قال : هَيَامُ الأرض» الْهَيَامُ بالفتح : تراب يخالطه رمل ينشّف الماء نشفا.

وفى تقديره وجهان : أحدهما : أنّ الْهِيمَ جمع هَيَامٍ ، جمع على فعل ثم خفّف وكسرت الهاء لأجل الياء.

والثّانى : أن يذهب إلى المعنى ، وأنّ المراد الرّمال الْهِيمُ ، وهى التى لا تروى. يقال : رمل أهيم.

ومنه حديث الخندق «فعادت كثيبا أَهْيَمَ» هكذا جاء فى روايه ، والمعروف «أَهْيَلَ». وقد تقدّم.

(س) ومنه الحديث «فدفن فى هَيَامٍ من الأرض».

وفى حديث خزيمه «وتركت المطىّ هَاماً (١)» هى جمع هَامَه ، وهى الّتى كانوا يزعمون أنّ عظام الميّت تصير هَامَةً فتطير من قبره. أو هو جمع هَائِمٍ ، وهو الذّاهب على وجهه ، يريد أنّ الإبل من قلّه المرعى ماتت من الجدب ، أو ذهبت على وجهها.

(ه) وفى حديث عكرمه «كان علىّ أعلم بِالْمُهَيِّمَاتِ» كذا جاء فى روايه. يريد دقائق المسائل الّتى تُهَيِّمُ الإنسانَ وتحيّره. يقال : هَامَ فى الأمر يَهِيمُ ، إذا تحيّر فيه. ويروى «الْمُهَيْمِنَات». وقد تقدّم.

هين

(هين) (ه) فيه «المسلمون هَيْنُونَ لينون» هما تخفيف الهيّن واللّيّن. قال ابن الأعرابى : العرب تمدح بِالْهَيْنِ اللّين ، مخفّفين ، وتذمّ بهما مثقّلين. وهَيِّنٌ : فيعل ، من الهون ،

١- سبقت «هارا».

وهو السّكينه والوقار والسّهوله ، فعينه واو. وشىء هَيْنٌ وهَيِّنٌ : أى سَهْلٌ.

ومنه حديث عمر «النّساء ثلاث ، فَهَيْنَةٌ لينه عفيفه».

(س) وفيه «أنه سار على هِينَتِهِ» أى على عادته فى السّكون والرّفق. يقال : امش على هِينَتِكَ : أى على رِسْلِكَ.

وفى صفته عليه الصلاه والسلام «ليس بالجافى ولا الْمُهِين» يروى بفتح الميم وضمّها ، فالفتح من الْمَهَانَهِ ، وقد تقدّم فى حرف الميم. والضم من الْإِهَانَهِ : الاستخفاف بالشّىء والاستحقار. والاسم : الْهَوَانُ. وهذا بابه.

هينم

(هينم) (ه) فى حديث إسلام عمر «ما هذه الْهَيْنَمَهُ؟» هى الكلام الخفىّ لا يفهم. والياء زائده.

ومنه حديث الطّفيل بن عمرو «هَيْنَمَ فى المقام» أى قرأ فيه قراءه خفيّه.

هيه

(هيه) (س) فى حديث أميّه وأبى سفيان «قال : يا صخر هِيهِ ، فقلت : هِيْهاً» هيه بمعنى إِيهِ ، فأبدل من الهمزه هاء. وإيه : اسم سمّى به الفعل ، ومعناه الأمر. تقول للرّجل : إِيهِ ، بغير تنوين ، إذا استزدته من الحديث المعهود بينكما ، فإن نوّنت : استزدته من حديث مّا غير معهود ، لأنّ التّنوين للتّنكير ، فإذا سكّنته وكففته قلت : إِيهاً ، بالنّصب. فالمعنى أنّ أميّه قال له : زدنى من حديثك ، فقال له أبو سفيان : كفّ عن ذلك.

وقد تكرر فى الحديث ذكر «هَيْهَاتَ» وهى كلمه تبعيد مبنيّه على الفتح. وناس يكسرونها. وقد تبدل الهاء همزه ، فيقال : أَيْهَاتْ ، ومن فتح وقف بالتّاء ، ومن كسر وقف بالهاء.

حرف الياء

(باب الياء مع الهمزه)

يأجج

(يأجج) - فيه ذكر «بطن يَأْجِجٌ» هو مهموز بكسر الجيم الأولى : مكان على ثلاثه أميال من مكّه. وكان من منازل عبد الله بن الزّبير.

يأس

(يأس) (ه) فى حديث أم معبد «لا يَأْسَ من طول» أى أنه لا يُؤْيَسُ من طوله ، لأنّه كان إلى الطّول أقرب منه إلى القصر.

والْيَأْسُ : ضدّ الرّجاء ، وهو فى الحديث اسم نكره مفتوح بلا النّافيه.

ورواه ابن الأنبارى فى كتابه «لا يَائِسٌ من طول» وقال : معناه : لا مَيْؤُوسٌ من أجل طوله : أى لا يَيْأَسُ مطاوله منه لإفراط طوله ، فَيَائِسٌ بمعنى ميؤوس ، كـ (ماءٍ دافِقٍ) ، بمعنى مدفوق.

يأفخ

(يأفخ) - فى حديث العقيقه «وتوضع على يَافُوخِ الصّبىّ» هو الموضع الذى يتحرّك من وسط رأس الطّفل ، ويجمع على يَآفِيخِ. والياء زائده. وإنّما ذكرناه هاهنا حملا على ظاهر لفظه.

ومنه حديث علىّ «وأنتم لهاميم العرب ، ويآفيخ الشّرف» استعار للشّرف رءوسا وجعلهم وسطها وأعلاها.

يأل

(يأل) - فى حديث الحسن «أُغَيْلِمَةٌ حَيَارَى تَفَاقَدُوا مَا يَأَلَ لهم أنْ يَفْقَهُوا» يقال : يَأَلَ له أن يفعل كذا يَوْلاً ، وأَيَالَ له إِيَالَةً : أى آن له وانبغى. ومثله قولهم : نولك أن تفعل كذا ، ونوالك أن تفعله : أى انبغى لك.

(باب الياء مع التاء والثاء)

يتم

(يتم) - قد تكرر فى الحديث ذكر «الْيُتْم ، والْيَتِيمِ ، والْيَتِيمَه ، والْأَيْتَامُ ، والْيَتَامَى» وما تصرّف منه. الْيُتْمُ فى الناس : فقد الصّبىّ أباه قبل البلوغ ، وفى الدّوابّ : فقد الأمّ. وأصل

الْيُتْمُ بالضّمّ والفتح : الانفراد. وقيل : الغفله. وقد يَتِمَ الصّبىّ ، بالكسر ، يَيْتَمُ فهو يَتِيمٌ ، والأنثى يَتِيمَه ، وجمعها : أَيْتَامٌ ، ويَتَامَى. وقد يجمع الْيَتِيمُ على يَتَامَى ، كأسير وأسارى. وإذا بلغا زال عنهما اسم اليتم حقيقه. وقد يطلق عليهما مجازا بعد البلوغ ، كما كانوا يسمّون النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو كبير : يتيم أبى طالب ، لأنه ربّاه بعد موت أبيه.

(س) ومنه الحديث «تستأمر اليتيمه فى نفسها ، فإن سكتت فهو إذنها» أراد باليتيمه البكر البالغه التى مات أبوها قبل بلوغها ، فلزمها اسم اليتم فدعيت به وهى بالغه ، مجازا. وقيل : المرأه لا يزول عنها اسم اليتم ما لم تتزوّج ، فإذا تزوّجت ذهب عنها.

ومنه حديث الشّعبىّ «أنّ امرأه جاءت إليه فقالت : إنّى امرأه يَتِيمَةٌ فضحك أصحابه ، فقال : النّساء كلّهنّ يتامى» أى ضعائف.

(ه) وفى حديث عمر «قالت له بنت خفاف الغفارىّ : إنّى امرأه مُوتِمَةٌ توفّى زوجى وتركهم» يقال : أَيْتَمَتِ المرأه فهى مُوتِمٌ ومُوتِمَةٌ ، إذا كان أولادها أيتاما.

يتن

(يتن) (س) فيه «إذا اغتسل أحدكم من الجنابه فلينق الْمِيتَنَيْنِ ، وليمرّ على البراجم» قيل : هى بواطن الأفخاذ. والبراجم : عكس (١) الأصابع.

قال الخطّابى : لست أعرف هذا التأويل. وقد يحتمل أن تكون الروايه بتقديم التاء على الياء ، وهو من أسماء الدّبر. يريد به غسل الفرجين.

وقال عبد الغافر : يحتمل أن يكون المنتنين ، بنون قبل التاء ، لأنّهما موضع النّتن. والميم فى جميع ذلك زائده.

(س) وفى حديث عمر «ما ولدتنى أمّى يُتْناً» الْيُتْنُ : الولد الّذى تخرج رجلاه من بطن أمّه قبل رأسه. وقد أَيْتَنَتِ الأمّ ، إذا جاءت به يَتْناً.

يثرب

(يثرب) - فيه ذكر «يَثْرِبُ» وهى اسم مدينه النبى صلى الله عليه وسلم ، قديمه ، فغيّرها وسمّاها : طَيْبَه ، وطَابَه ، كراهيه للتّثريب ، وهو اللّوم والتّعيير. وقيل : هو اسم أرضها. وقيل : سمّيت باسم رجل من العمالقه.

١- فى الأصل : «عكن» وأثبتّ ما فى ا ، والنسخه ٥١٧ ، واللسان. وانظر (برجم) فيما سبق.

(باب الياء مع الدال)

يد

(يد) [ه] فيه «عليكم بالجماعه ، فإنّ يَدَ الله على الفسطاط» الفسطاط : المصر الجامع. ويَدُ الله : كنايه عن الحفظ والدّفاع عن أهل المصر ، كأنّهم خصّوا بواقيه الله تعالى وحسن دفاعه.

ومنه الحديث الآخر «يد الله على الجماعه» أى أنّ الجماعه المتّفقه من أهل الإسلام فى كنف الله ، ووقايته (١) فوقهم ، وهم بعيد من الأذى والخوف ، فأقيموا بين ظهرانيهم.

وأصل الْيَدِ : يدى ، فحذفت لامها.

(ه) وفيه «اليد العليا خير من اليد السّفلى» العليا : المعطيه. وقيل : المتعفّفه. والسّفلى : السّائله. وقيل : المانعه.

(ه) وفيه «أنه صلى الله عليه وسلم قال فى مناجاته ربّه : وهذه يَدِى لك» أى استسلمت إليك وانقدت لك ، كما يقال (٢) فى خلافه : نزع يده من الطّاعه.

(ه) ومنه حديث عثمان «هذه يدى لعمّار» أى أنا مستسلم له منقاد ، فليحتكم علىّ.

(ه) وفيه «المسلمون تتكافأ دماؤهم ، وهم يد على من سواهم» أى هم مجتمعون على أعدائهم ، لا يسعهم التّخاذل ، بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الأديان والملل ، كأنه جعل أيديهم يدا واحده ، وفعلهم فعلا واحدا.

وفى حديث يأجوج ومأجوج «قد أخرجت عبادا لى ، لا يَدَانِ لأحد بقتالهم» أى لا قدره ولا طاقه. يقال : ما لى بهذا الأمر يد ولا يدان ، لأنّ المباشره والدّفاع إنما يكون باليد ، فكأنّ يديه معدومتان ، لعجزه عن دفعه.

ومنه حديث سلمان «وأعطوا الجزيه عن يد» إن أريد باليد يد المعطى ، فالمعنى : عن يد

١- فى ا : «وواقيته».

٢- فى الأصل : «تقول» وأثبت ما فى ا والنسخه ٥١٧ ، واللسان.

مواتيه مطيعه غير ممتنعه ؛ لأنّ من أبى وامتنع لم يعط يده. وإن أريد بها يد الآخذ ، فالمعنى : عن يد قاهره مستوليه ، أو عن إنعام عليهم ، لأنّ قبول الجزيه منهم وترك أرواحهم لهم نعمه عليهم.

(ه) وفيه «أنه قال لنسائه : أسرعكنّ لحوقا بى أطولكنّ يدا» كنى بطول الْيَدِ عن العطاء والصّدقه. يقال : فلان طويل اليد ، وطويل الباع ، إذا كان سمحا جوادا ، وكانت زينب (١) تحبّ الصّدقه ، وهى ماتت قبلهنّ.

(س) ومنه حديث قبيصه «ما رأيت أعطى للجزيل عن ظهر يد من طلحه» أى عن إنعام ابتداء من غير مكافأه.

(ه) وفى حديث علىّ «مرّ قوم من الشّراه بقوم من أصحابه وهم يدعون عليهم ، فقالوا : بكم اليدان» أى حاق بكم ما تدعون به وتبسطون به أيديكم ؛ تقول العرب : كانت به اليدان : أى فعل الله به ما يقوله لى.

ومنه حديثه الآخر «لمّا بلغه موت الأشتر قال : لليدين وللفم» هذه كلمه تقال للرّجل إذا دعى عليه بالسّوء ، معناه : كبّه الله لوجهه : أى خرّ إلى الأرض على يديه وفيه.

وفيه «اجعل الفسّاق يدا يدا ، ورجلا رجلا ، فإنّهم إذا اجتمعوا وسوس الشّيطان بينهم بالشّرّ» أى فرّق بينهم.

ومنه قولهم «تفرّقوا أَيْدِى سبا (٢) ، وأَيَادِى سبا (٣)» أى تفرّقوا فى البلاد.

(ه س) وفى حديث الهجره «فأخذ بهم يد البحر» أى طريق السّاحل.

يدع

(يدع) - فيه ذكر «يَدِيع» هو بفتح الياء الأولى وكسر الدّال : ناحيه بين فدك وخيبر ، بها مياه وعيون ، لبنى فزاره وغيرهم.

(باب الياء مع الراء)

يرر

(يرر) (ه) فيه «ذكر له الشّبرم فقال : إنه حارّ يَارٌّ» هو بالتشديد : إتباع للحارّ. يقال : حارّ يارّ ، وحرّانُ يَرَّانُ.

١- الذى فى الهروى : «فكانت سوده رضى الله عنها ، وكانت تحب الصدقه».

٢- ينوّن ولا ينوّن. انظر اللسان.

٣- ينوّن ولا ينوّن. انظر اللسان.

يربوع

(يربوع) - فى حديث صيد المحرم «وفى الْيَرْبُوعِ جفره» الْيَرْبُوعُ : هذا الحيوان المعروف. وقيل : هو نوع من الفأر. والياء والواو زائدتان.

يرع

(يرع) (ه) فى حديث خزيمه «وعاد لها الْيَرَاعُ مجرنثما» اليراع : الضّعاف من الغنم وغيرها. والأصل فى اليراع : القصب ، ثم سمّى به الجبان والضّعيف ، واحدته : يَرَاعَه.

ومنه حديث ابن عمر «كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع صوت يَرَاعٍ» أى قصبه كان يُزْمَرُ بها.

يرمق

(يرمق) - فى حديث خالد بن صفوان «الدّرهم يطعم الدّرمق ، ويكسو الْيَرْمَقَ» هكذا جاء فى روايه ، وفسّر الْيَرْمَقُ أنه القباء ، بالفارسيّه ، والمعروف فى القباء أنه اليلمق ، باللام ، وأنه معرّب ، وأما الْيَرْمَقُ فهو الدّرهم ، بالتّركيه. وروى بالنون. وقد تقدّم.

يرمك

(يرمك) - فيه ذكر «الْيَرْمُوكُ» وهو موضع بالشّام كانت به وقعه عظيمه بين المسلمين والرّوم ، فى زمن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه.

يرنأ

(يرنأ) - فى حديث فاطمه رضى الله عنها «أنّها سألت النبىّ صلى الله عليه وسلم عن الْيُرَنَّاءِ (١) ، فقال : ممّن سمعت هذه الكلمه؟ فقالت : من خنساء» قال القتيبىّ (٢) : الْيُرَنَّاءُ : الحنّاء ، ولا أعرف لهذه الكلمه فى الأبنيه مثلا (٣).

(باب الياء مع السين)

يسر

(يسر) - فيه «إنّ هذا الدّين يُسْرٌ» الْيُسْرُ : ضدّ العسر. أراد أنّه سهل سمح قليل التّشديد. وقد تكرر فى الحديث.

۱- فی الأصل : «الیرنّاء» بفتح الیاء. وأثبته بالضم من ا ، والنسخه ۵۱۷ ، واللسان ، والقاموس ، وفیه : «قال ابن برّی : إذا قلت : الیرنّأ ، بفتح الیاء همزت لا غیر ، وإذا ضممت جاز الهمز وترکه».

۲- فی الأصل : «الخطّابی» وأثبتّ ما فی ا ، والنسخه ۵۱۷ ، واللسان.

۳- فی الأصل : «وزنا» وأثبت ما فی ا ، والنسخه ۵۱۷ ، واللسان.

ومنه الحديث «يَسِّرُوا ولا تعسّروا».

(ه) والحديث الآخر «من أطاع الإمام ويَاسَرَ الشّريك» أى ساهله.

والحديث الآخر «كيف تركت البلاد؟ فقال : تَيَسَّرْتَ» أى أخصبت. وهو من اليسر.

والحديث الآخر «لن يغلب عسر يُسْرَيْنِ» وقد تقدّم معناه فى العين.

(ه) ومنه الحديث «تَيَاسَرُوا فى الصّداق» أى تساهلوا فيه ولا تغالوا.

ومنه حديث الزكاه «ويجعل معها شاتين إن اسْتَيْسَرَتَا له ، أو عشرين درهما» اسْتَيْسَرَ : استفعل ، من اليسر : أى ما تَيَسَّرَ وسهل.

وهذا التّخيير بين الشّاتين والدّراهم أصل فى نفسه ، وليس ببدل ، فجرى مجرى تعديل القيمه ، لاختلاف ذلك فى الأزمنه والأمكنه. وإنّما هو تعويض شرعىّ ، كالغرّه فى الجنين ، والصّاع فى المصرّاه. والسّرّ فيه أنّ الصّدقه كانت تؤخذ فى البرارىّ ، وعلى المياه ، حيث لا توجد سوق ولا يرى مقوّم يرجع إليه ، فحسن من الشّرع أن يقدّر شيئا يقطع النّزاع والتّشاجر.

(ه) وفيه «اعملوا وسدّدوا وقاربوا ، فكلّ مُيَسَّرٌ لما خلق له» أى مهيّأ مصروف مسهّل.

ومنه الحديث «وقد يُسِّرَ له طهور» أى هيّئ له ووضع.

ومنه الحديث «قد تَيَسَّرَا للقتال» أى تهيّأ له واستعدّا.

(س) وفى حديث علىّ «اطعنوا الْيَسْرَ» هو بفتح الياء وسكون السّين : الطّعن حذاء الوجه.

(ه) وفى حديثه الآخر «إنّ المسلم ما لم يغش دناءه يخشع لها إذا ذكرت ، وتغرى به لئام النّاس كالياسر الفالج» الْيَاسِرُ : من الْمَيْسِرِ ، وهو القمار. يقال : يَسَرَ الرجل يَيْسِرُ ، فهو يَسَرٌ ويَاسِرٌ ، والجمع : أَيْسَارٌ.

ومنه حديثه الآخر «الشّطرنج مَيْسِرُ العجم» شبّه اللّعب به بالميسر ، وهو القمار

بالقداح. وكلّ (١) شيء فيه قمار فهو من الميسر ، حتّى لعب الصّبيان بالجوز.

[ه] وفيه «كان عمر أعسر أَيْسَرَ» هكذا (٢) يروى. والصّواب «أعسر يَسَراً» (٣) وهو الذى يعمل بيديه جميعا ، ويسمّى الأضبط.

وفى قصيد كعب :

تخدى على يسرات وهى لاحقه (۴)

الْيَسَرَاتُ : قوائم النّاقه ، واحدها : يَسَرَه.

(س) وفى حديث الشّعبىّ «لا بأس أن يعلّق الْيُسْرُ على الدّابّه» الْيُسْرُ بالضّم : عود يطلق البول. قال الأزهرى : هو عود أسر لا يُسْرٍ. والأسر : احتباس البول.

(باب الياء مع الطاء)

يطب

(يطب) - فيه «عليكم بالأسود منه ، فإنّه أَيْطَبُهُ» هى لغه صحيحه فصيحه فى أطيبه ، كجذب وجبذ.

(باب الياء مع العين)

يعر

(يعر) (س) فيه «لا يجيء أحدكم بشاه لها يُعَارٌ».

وفى حديث آخر «بشاه تَيْعِرُ» يقال : يَعَرَتِ العنز تَيْعِرُ ، بالكسر ، يُعَاراً ، بالضّم : أى صاحت.

(س) ومنه كتاب عمير بن أفصى «إنّ لهم الْيَاعِرَهَ» أى ما له يُعَارٌ. وأكثر ما يقال لصوت المعز.

١- هذا قول مجاهد ، كما ذكر الهروى.

٢- هذا قول أبى عبيد ، كما فى الهروى.

٣- فى الأصل : «أعسر يسر» وفى ا : «أعسر يسر» وأثبتّ ما فى الهروى.

۴- فى ا والنسخه ٥١٧ : «لاهيه» والمثبت من الأصل ، ويوافقه ما فى شرح الديوان ص ١٣.

(س) وفى حديث ابن عمر «مثل المنافق كالشّاه الْيَاعِرِهِ بين الغنمين» هكذا جاء فى «مسند أحمد» ، فيحتمل أن يكون من الْيُعَارِ : الصّوت ، ويحتمل أن يكون من المقلوب ، لأنّ الروايه «الْعَائِرَه» وهى التى تذهب كذا وكذا.

(ه) وفى حديث أم زرع «وترويه فيقه الْيَعْرَهِ» هى بسكون العين : العناق ، والْيَعْرُ (١) : الجدى. والفيقه : ما يجتمع فى الضّرع بين الحلبتين.

وفى حديث خزيمه «وعاد لها الْيَعَارُ مجرنثما» هكذا جاء فى روايه. وفسّر أنه شجره فى الصّحراء تأكلها الإبل.

يعسوب

(يعسوب) - فى حديث علىّ «أنا يَعْسُوبُ المؤمنين ، والمال يعسوب الكفّار» وفى روايه «المنافقين» أى يلوذ بى المؤمنون ، ويلوذ بالمال الكفّار أو المنافقون ، كما تلوذ النّحل بيعسوبها. وهو مقدّمها وسيّدها. والياء زائده. وقد تقدّم «الْيَعْسُوبُ» فى حرف العين فى أحاديث عدّه.

يعفر

(يعفر) - فيه «ما جرى الْيَعْفُورُ» هو الخشف (٢) وولد البقره الوحشيّه. وقيل : هو تيس الظّباء. والجمع : الْيَعَافِيرُ. والياء زائده.

يعقب

(يعقب) - فى حديث عمر «حتى إذا صار مثل عين الْيَعْقُوبُ أكلنا هذا وشربنا هذا» الْيَعْقُوبُ : ذكر الحجل. يريد أنّ الشّراب صار فى صفاء عينه. وجمعه : يَعَاقِيبُ.

(س) وفى حديث عثمان «صنع له طعام فيه الحجل والْيَعَاقِيبُ وهو محرم» وقد تكرر فى الحديث.

يعل

(يعل) - فى قصيد كعب بن زهير :

* من صوب ساريه بيض يعاليل *

الْيَعَالِيلُ : سحائب بعضها فوق بعض ، الواحد : يَعْلُولُ.

وقيل : الْيَعَالِيلُ : النّفّاخات التى تكون فوق الماء من وقع المطر. والياء زائده.

۱- هذا شرح أبی عبید ، کما ذکر الهروی.

۲- الخشف ، مثلّث الخاء : ولد الظبی.

عوق

(عوق) - قد تكرر فى الحديث ذكر «يَعُوقَ» وهو اسم صنم كان لقوم نوح عليه السلام. هو الذى ذكره الله فى كتابه العزيز.

وكذلك «يغوث» بالغين المعجمه والثاء المثلثه : اسم صنم كان لهم أيضا ، والياء فيهما زائده.

(باب الياء مع الفاء والقاف)

يفع

(يفع) (ه) فيه «خرج عبد المطلب ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أَيْفَعَ أو كرب» أَيْفَعَ الغلام فهو يَافِعٌ ، إذا شارف الاحتلام ولمّا يحتلم ، وهو من نوادر الأبنيه. وغلام يَافِعٌ ويَفَعَه. فمن قال يافع ثنّى وجمع ، ومن قال يفعه لم يثنّ ولم يجمع.

وفى حديث عمر «قيل [له](١) : إنّ هاهنا غلاما يَفَاعاً لم يحتلم» هكذا روى ، ويريد به الْيَافِع. الْيَفَاعُ : المرتفع من كلّ شىء. وفى إطلاق اليفاع على الناس غرابه.

وفى حديث الصادق «لا يحبّنا أهل البيت كذا وكذا ، ولا ولد الْمُيَافَعَهِ» يقال : يَافَعَ الرّجل جاريه فلان ، إذا زنى بها.

يفن

(يفن) - فى كلام علىّ «أيّها الْيَفَنُ الّذى قد لهزه القتير» الْيَفَنُ بالتّحريك : الشّيخ الكبير. والقتير : الشّيب.

يقظ

(يقظ) - قد تكرر فى الحديث ذكر «الْيَقَظَه ، والِاسْتِيقَاظِ» وهو الانتباه من النّوم. ورجل يَقِظٌ ، ويَقُظٌ ، ويَقْظَانُ ، إذا كان فيه معرفه وفطنه.

يقق

(يقق) - فى حديث ولاده الحسن بن على «ولفّه فى بيضاء كأنّها الْيَقَقُ» الْيَقَقُ : المتناهى (٢) فى البياض. يقال : أبيض يَقَقٌ يَقِقٌ. وقد تكسر القاف الأولى : أى شديد البياض.

(باب الياء مع اللام والميم)

يلملم

(يلملم) - فيه ذكر «يَلَمْلَم» وهو ميقات أهل اليمن ، بينه وبين مكه ليلتان. ويقال فيه «أَلَمْلَمْ» بالهمزه بدل الياء.

۱- تكمله من ا ، والنسخه ۵۱۷ ، واللسان.

۲- فى الأصل : «التّناهى» وأثبتّ ما فى ا والنسخه ۵۱۷ ، واللسان.

يليل

(يليل) (ه) فى غزوه بدر ذكر «يَلْيَلْ» وهو بفتح الياءين وسكون اللام الأولى : وادى ينبع ، يصبّ فى غيقه.

يمم

(يمم) - فيه «ما الدّنيا فى الآخره إلّا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه فى اليمّ ، فلينظر بم ترجع» الْيَمُ : البحر.

وفيه ذكر «التَّيَمُّمُ للصّلاه بالتّراب عند عدم الماء» وأصله فى اللّغه : القصد. يقال : يَمَّمْتُهُ وتَيَمَّمْتُهُ ، إذا قصدته. وأصله التّعمد والتّوخّى. ويقال فيه : أَمَّمْتُهُ ، وتَأَمَّمْتُهُ بالهمزه ، ثم كثر فى الاستعمال حتى صار التّيمّم اسما علما لمسح الوجه واليدين بالتّراب.

ومنه حديث كعب بن مالك «فَيَمَّمْتُ بها التّنّور» أى قصدت. وقد تكرر فى الحديث.

وفيه ذكر «الْيَمَامَهُ» وهى الصّقع المعروف شرقىّ الحجاز. ومدينتها العظمى حجر اليمامه.

يمن

(يمن) (ه) فيه «الإيمان يَمَانٍ ، والحكمه يَمَانِيه (١)» إنما قال ذلك لأنّ الإيمان بدأ من مكّه ، وهى من تهامه ، وتهامه من أرض الْيَمَنِ ، ولهذا يقال : الكعبه الْيَمَانِيَهُ.

وقيل : إنه قال هذا القول وهو بتبوك ، ومكّه والمدينه يومئذ بينه وبين اليمن ، فأشار إلى ناحيه اليمن وهو يريد مكه والمدينه.

وقيل : أراد بهذا القول الأنصار لأنّهم يَمَانُونَ ، وهم نصروا الإيمان والمؤمنين وآووهم ، فنسب الإيمان إليهم.

وفيه «الحجر الأسود يَمِينُ الله فى الأرض» هذا الكلام تمثيل وتخييل. وأصله أنّ الملك إذا صافح رجلا قبّل الرّجل يده ، فكأنّ الحجر الأسود لله بمنزله اليمين للملك ، حيث يستلم ويلثم.

١- فى الأصل : «يمانيّه» بالتشديد. وأثبتّه بالتخفيف من ا ، والهروى. وهو الأشهر ، كما ذكر صاحب المصباح.

(س) ومنه الحديث الآخر «وكلتا يديه يَمِينٌ» أى أنّ يديه تبارك وتعالى بصفه الكمال ، لا نقص فى واحده منهما ، لأنّ الشّمال تنقص عن اليمين.

وكلّ ما جاء فى القرآن والحديث من إضافه اليد والأيدى ، واليمين وغير ذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فإنما هو على سبيل المجاز والاستعاره. والله منزّه عن التّشبيه والتّجسيم.

(س) وفى حديث صاحب القرآن «يعطى الملك بيمينه والخلد بشماله» أى يجعلان فى ملكته. فاستعار اليمين والشّمال ؛ لأن الأخذ والقبض بهما.

(ه) وفى حديث عمر ، وذكر ما كان فيه من الفقر فى الجاهليّه ، وأنه وأختا له خرجا يرعيان ناضحا لهما قال «لقد ألبستنا أمّنا نقبتها وزوّدتنا يمينتيها من الهبيد كلّ يوم» قال أبو عبيد : هذا (١) الكلام عندى «يُمَيِّنَيْهَا» بالتّشديد ، لأنّه تصغير يمين ، وهو يميّن ، بلا هاء. أراد أنّها أعطت كلّ واحد منهما كفّا بيمينها.

وقال غيره : إنّما اللّفظه مخفّفه ، على أنّه تثنيه يَمْنَه. يقال : أعطى يمنه ويسره ، إذا أعطاه بيده مبسوطه ، فإن أعطاه بها مقبوضه قيل : أعطاه قبضه.

قال الأزهرى : هذا هو الصحيح. وهما تصغير يَمْنَتَيْنِ (٢). أراد أنّها أعطت كلّ واحد منهما يمنه.

وقال الزمخشرى : «الْيُمَيْنَه : تصغير اليمين على التّرخيم ، أو تصغير يَمْنَه» يعنى كما تقدم.

(ه) وفى تفسير سعيد بن جبير «فى قوله تعالى (كهيعص) هو كاف هاد يمين ، عزيز صادق» أراد الياء من يمين. وهو من قولك : يَمَنَ الله الإنسان يَيْمُنُهُ (٣) يَمْناً ، فهو مَيْمُونٌ. والله يَامِنٌ ويَمِينٌ ، كقادر وقدير.

١- فى الهروى واللسان : «وجه الكلام».

٢- فى الأصل : «يمينتين» وفى الهروى : «يمينين» وفى اللسان : «يمنتيها» وأثبتّ ما فى ا ، والنسخه ٥١٧. غير أن الياء فيهما مضمومه. وجاء فى الصحاح فى شرح هذا الحديث : «فيقال : إنه أراد بيمنتيها تصغير يمنى ، فأبدل من الياء الأولى تاء ، إذ كانتا للتأنيث».

٣- فى الأصل : «ييمنه» بفتح الميم. وأثبته بضمها من ا. وهو من باب قتل ، كما ذكر فى المصباح.

وقد تكرر ذكر «الْيُمْنِ» فى الحديث. وهو البركه ، وضدّه الشّؤم. يقال : يُمِنَ فهو ميمون. ويَمَنَهُمْ فهو يَامِنٌ.

وفيه «أنّه كان يحبّ التَّيَمُّنَ فى جميع أمره ما استطاع» التَّيَمُّنُ : الابتداء فى الأفعال باليد اليمنى ، والرّجل اليمنى ، والجانب الأيمن.

[ه] ومنه الحديث «فأمرهم أن يَتَيَامَنُوا عن الغميم» أى يأخذوا عنه يمينا.

ومنه حديث عدىّ «فينظر أَيْمَنُ منه فلا يرى إلا ما قدّم» أى عن يمينه.

[ه] وفيه «يمينك على ما يصدّقك به صاحبك» أى يجب عليك أن تحلف له على ما يصدّقك به إذا حلفت له.

[ه] وفى حديث عروه «لَيْمَنُكَ ، لئن ابتليت لقد عافيت ، ولئن أخذت لقد أبقيت» لَيْمُنُ ، وأيمن : من ألفاظ القسم. تقول : لَيْمُنُ اللهِ لأفعلنّ ، وأيمن الله لأفعلنّ ، وايْمُ (١) الله لأفعلنّ ، بحذف النّون ، وفيها لغات غير هذا. وأهل الكوفه يقولون : أَيْمُنْ : جمع يَمِين : القسم ، والألف فيها ألف وصل ، وتفتح وتكسر. وقد تكررت فى الحديث.

(س) وفيه «أنه عليه الصلاه والسلام كفّن فى يُمْنَةٍ» هى بضمّ الياء : ضرب من برود اليمن.

(باب الياء مع النون)

ينبع

(ينبع) - يَنْبُع هى بفتح الياء وسكون النّون وضم الباء الموحّده : قريه كبيره ، بها حصن على سبع مراحل من المدينه ، من جهه البحر.

ينع

(ينع) [ه] فى حديث الملاعنه «إن جاءت به أحيمر مثل الْيَنَعَه فهو لأبيه الذى انتفى منه» الْيَنَعَهُ بالتحريك : خرزه حمراء ، وجمعه : يَنَعٌ ، وهو ضرب من العقيق معروف ، ودم يَانِعٌ : محمارّ.

[ه] وفى حديث خبّاب «ومنّا من أَيْنَعَتْ له ثمرته فهو يهدبها» أَيْنَعَ الثّمرُ يُونِعُ ،

١- فى الأصل : «وأيم» بألف القطع. وأثبته بألف الوصل من ا. وقد نص المصنف على أن ألفه ألف وصل.

ويَنَعَ يَيْنَعُ يَيْنِعُ (١) ، فهو مُونِعٌ ويَانِعٌ ، إذا أدرك ونضج. وأَيْنَعَ أكثر استعمالا.

ومنه خطبه الحجّاج «إنّى أرى رءوسا قد أَيْنَعَتْ وحان قطافها» شبّه رءوسهم لاستحقاقهم القتل بثمار قد أدركت وحان أن تقطف.

(باب الياء مع الواو)

يوح

(يوح) (ه) فى حديث الحسن بن على رضى الله عنهما «هل طلعت يُوحِ؟» يعنى الشّمس. وهو من أسمائها ، كبراح ، وهما مبنيّان على الكسر. وقد يقال فيه «يُوحَى» على مثال فعلى. وقد يقال بالباء الموحده لظهورها ، من قولهم : باح بالأمر يبوح.

يوم

(يوم) - فى حديث عمر «السائبه والصّدقه لِيَوْمِهِمَا» أى ليوم القيامه ، يعنى يراد بهما ثواب ذلك اليوم.

وفى حديث عبد الملك «قال للحجّاج : سر إلى العراق غرار النّوم ، طويل الْيَوْمِ» يقال ذلك لمن جدّ فى عمله يومه. وقد يراد بِالْيَوْمِ الوقت مطلقا.

ومنه الحديث «تلك أَيَّامُ الْهَرْجِ» (٢) أى وقته. ولا يختصّ بالنّهار دون اللّيل.

(باب الياء مع الهاء)

يهب

(يهب) - فيه ذكر «يَهَابْ» ويروى «أَهَابْ» وهو موضع قرب المدينه.

يهم

(يهم) [ه] فيه «أنه كان عليه الصلاه والسلام يتعوّذ من الْأَيْهَمَيْن» هما السّيل والحريق ؛ لأنه لا يهتدى فيهما كيف العمل فى دفعهما.

١- من باب منع وضرب. والمصدر : ينعا ، وينعا ، وينوعا. كما فى القاموس.

٢- فى الأصل : «الهرج» بفتح الراء. وأثبته بسكونها من ا ، والصحاح ، واللسان.

وقال ابن السّكّيت (١) : الْأَيْهَمَانِ عند أهل الباديه : السّيل والجمل [الصّؤول (٢)] الهائج ، وعند أهل الأمصار : السّيل والحريق.

والْأَيْهَمُ : البلد الذى لا عَلَمَ به. والْيَهْمَاءُ : الفلاه التى لا يهتدى لطرقها ، ولا ماء فيها ، ولا عَلَمَ بها.

(س) ومنه حديث قسّ.

كلّ يَهْمَاءَ يقصر الطّرف عنها

أرقلتها قلاصنا إرقالا

(باب الياء مع الياء)

ييعث

(ييعث) - فى كتاب النبى صلى الله عليه وسلم لأقوال شبوه ذكر «يَيْعُثُ» هى بفتح الياء وضمّ العين المهمله : صقع من بلاد اليمن ، جعله لهم. والله أعلم.

[هذا آخر كتاب «النهايه فى غريب الحديث والأثر» للإمام مجد الدين ابن الأثير

والحمد لله فاتحه كلّ خير وتمام كلّ نعمه]

القاهره فى جمادى الأولى سنه ١٣٨٥ ه

سبتمبر سنه ١٩٦٥ م.

١- حكايه عن أبى عبيده ، كما فى إصلاح المنطق ص ٣٩٦.
٢- ليس فى إصلاح المنطق ، وهو فى الصحاح عن ابن السّكّيت أيضا.

فهرس الجزء الخامس من النهايه

صفحه

۳ (حرف النون)

۱۰۱ باب النون مع القاف

۳ باب النون مع الهمزه

۱۱۲ باب النون مع الكاف

۳ باب النون مع الباء

۱۱۷ باب النون مع الميم

۱۲ باب النون مع التاء

۱۲۲ باب النون مع الواو

۱۴ باب النون مع الثاء

۱۳۳ باب النون مع الهاء

۱۷ باب النون مع الجيم

۱۴۰ باب النون مع الياء

۲۶ باب النون مع الحاء

۱۴۳ (حرف الواو)

۳۰ باب النون مع الخاء

۱۴۳ باب الواو مع الهمزه

۳۴ باب النون مع الدال

۱۴۴ باب الواو مع الباء

٣٨ باب النون مع الذال

١٤٧ باب الواو مع التاء

٣٩ باب النون مع الراء

١٥٠ باب الواو مع الثاء

٤٠ باب النون مع الزاى

١٥٢ باب الواو مع الجيم

٤٤ باب النون مع السين

١٥٩ باب الواو مع الحاء

٥١ باب النون مع الشين

١٦٣ باب الواو مع الخاء

٦٠ باب النون مع الصاد

١٦٥ باب الواو مع الدال

٦٨ باب النون مع الضاد

١٧٠ باب الواو مع الذال

٧٣ باب النون مع الطاء

١٧٢ باب الواو مع الراء

٧٧ باب النون مع الظاء

١٧٩ باب الواو مع الزاى

٧٩ باب النون مع العين

١٨٢ باب الواو مع السين

٨٦ باب النون مع الغين

١٨٧ باب الواو مع الشين

٨٨ باب النون مع الفاء

١٩٠ باب الواو مع الصاد

ص: ٣٠٥

١٩٥ باب الواو مع الضاد

٢٦٤ باب الهاء مع الشين والصاد الضاد والطاء

٢٠٠ باب الواو مع الطاء

٢٦٦ باب الهاء مع الفاء

٢٠٥ باب الواو مع الظاء

٢٦٧ باب الهاء مع القاف والكاف

٢٠٥ باب الواو مع العين

٢٦٨ باب الهاء مع اللام

٢٠٨ باب الواو مع الغين

٢٧٣ باب الهاء مع الميم

٢٠٩ باب الواو مع الفاء

٢٧٧ باب الهاء مع النون

٢١٢ باب الواو مع القاف

٢٨٠ باب الهاء مع الواو

٢١٨ باب الواو مع الكاف

٢٨٥ باب الهاء مع الياء

٢٢٣ باب الواو مع اللام

٢٩١ باب الياء مع التاء والثاء

٢٣٠ باب الواو مع الميم

(حرف الياء)

٢٣١ باب الواو مع الهاء

٢٩١ باب الياء مع الهمزه

٢٣١ باب الواو مع النون

٢٩٣ باب الياء مع الدال

٢٣٥ باب الواو مع الياء

٢٩٤ باب الياء مع الراء

٢٣٧ باب الهاء مع الهمزه

٢٩٥ باب الياء مع السين

(حرف الهاء)

٢٩٧ باب الياء مع الطاء

٢٣٨ باب الهاء مع الباء

٢٩٧ باب الياء مع العين

٢٤٢ باب الهاء مع التاء

٢٩٩ باب الياء مع اللام والميم

٢٤٤ باب الهاء مع الجيم

٢٩٩ باب الياء مع الفاء والقاف

٢٤٩ باب الهاء مع الدال

٣٠٢ باب الياء مع النون

٢٥٥ باب الهاء مع الذال

٣٠٣ باب الياء مع الهاء

۲۵۷ باب الهاء مع الراء

۳۰۳ باب الياء مع الواو

۲۶۲ باب الهاء مع الزاى

۳۰۴ باب الياء مع الياء

۲۳۸ باب الهاء مع الباء

ص: ۳۰۶

الفهارس العامه لكتاب النهايه غريب الحديث والأثر

اشاره

١ - فهرس القرآن الكريم

٢ - الاشعار

٣ - انصاف الابيات

۴ - الارجاز

۵ - الامثال

۶ - الايام والوقائع والحروب

٧ - الخيل وادوات الحرب

٨ - الاصنام

٩ - الاعلام

١٠ - الامم والفرق والطوائف

١١ - الاماكن

١٢ - الكتب

١٣ - مراجع التحقيق

١۴ - الاستدراكات

ص: ٣٠٧

۱ – فهرس القرآن الكريم

اشاره

الآيه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره الفاتحه)

مالك يوم الدين / ۴ / ۱ : ۳۶۹

إياك نعبد / ۵ / ۴ : ۶۱

وإياك نستعين / ۵ / ۴ : ۶۱

غير المغضوب عليهم ولا الضالين / ۷ / ۱ : ۱۹۵/۲ : ۱۹۳/۵ : ۱۹۳

(سوره البقره)

وأولئك هم المفلحون / ۵ / ۱ : ۴۳۱

السفهاء ولا انهم / ۱۳ / ۵ : ۱۸۲

فتلقى آدم من ربه كلمات / ۳۷ / ۴ : ۲۶۸

وقولوا حطه نغفر لكم خطاياكم / ۵۸ / ۱ : ۲۲۶ – ۴۰۲

وأحاطت به خطيئته / ۸۱ / ۲ : ۲۹۱

فقليلا ما يؤمنون / ۸۸ / ۴ : ۱۰۴

واتبعوا ماتتلو الشياطون (۱) / ۱۰۲ / ۱ : ۳۰۹

واذ جعلنا البيت مثابه للناس / ۱۲۵ / ۱ : ۲۲۷

ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك / ۱۲۹ / ۳ : ۱۲۲

وتقطعت بهم الاسباب / ۱۶۶ / ۲ : ۳۲۹

هن لباس لكم وانتم لباس لهن / ۱۸۷ / ۱ : ۴۳۳

حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود / ۱۸۷ / ۱ : ۳۳۲

تلك حدود الله فلا تقربوها / ۱۸۷ / ۱ : ۳۵۲

ولكن البر من اتقى / ۱۸۹ / ۴ : ۱۴۳

۱- قراءه الحسن والضحاک ، البحر المحیط ۱/۳۲۶

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه / ۱۹۴ / ۴ : ۳۶۰

تلک عشره کامله / ۱۹۶ / ۴ : ۲۲۸

فلا رفث ولا فسوق / ۱۹۷ / ۳ : ۲۰۱

هل ینظرون إلا أن یاتیهم الله / ۲۱۰ / ۳ : ۳۰۴

فاتو حرثکم أنی شئتم / ۲۲۳ / ۲ : ۴۰۴

فامساک بمعروف أو تسریح باحسان / ۲۲۹ / ۴ : ۱۹۹

تلک حدود الله فلا تعتدوها / ۲۲۹ / ۱ : ۳۵۲

وقوموا لله قانتین / ۲۳۸ / ۴ : ۱۱۱

ألم تر إلی الذین خرجوا من دیارهم / ۲۴۳ / ۲ : ۱۷۸

وإذ قال ابراهیم رب ارنی کیف تحیی الموتی قال او لم تؤمن قال بلی ولکن لیطمئن قلبی / ۲۶۰ / ۲ : ۴۹۵

کمثل حبه أنبتت سبع سنابل / ۲۶۱ / ۲ : ۳۳۵

یمحق الله الربا ویربی الصدقات / ۲۷۶ / ۴ : ۱۰۴

(سوره آل عمران)

ومکروا ومکر الله / ۵۴ / ۳ : ۲۵۱

إلا ما دمت علیه قائما / ۷۵ / ۵ : ۲۲۰

واخذتم علی ذلکم امری / ۸۱ / ۱ : ۵۲

وکیف تکفرون وأنتم تتلی علیکم آیات الله وفیکم رسوله / ۱۰۱ / ۴ : ۱۸۶

یا أیها الذین آمنو اتقوا الله حق تقائه / ۱۰۲ / ۵ : ۱۶۰

واعتصموا بحبل الله جمیعا ولا تفرقوا / ۱۰۳ / ۱ : ۳۳۲

إذ همت طائفتان منكم ان تفشلا / ۱۲۲ / ۳ : ۴۴۹

ليقطع طرفا من الذين كفروا او يكبهم / ۱۲۷ / ۳ : ۱۱۹

وسارعوا الى مغفره من ربكم / ۱۳۳ / ۱ : ۱۰۱

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

إذ تخشونهم باذنه / ۱۵۲ / ۱ : ۳۸۵

(سوره النساء)

او ما ملکت ایمانکم / ۳ / ۱ : ۸۷ – ۳۷۴

وآتوا النساء صدقاتهن نحله / ۴ / ۳ : ۱۸

حرمت علیکم امهاتکم / ۲۳ / ۱ : ۱۶۸

وحلائل أبنائکم الذین من اصلابکم / ۲۳ / ۱ : ۱۶۸

وأن تجمعوا بین الاختین إلا ما قد سلف / ۲۳ / ۱ : ۷۸ – ۳۷۴

والمحصنات من النساء / ۲۴ / ۱ : ۲۰۲

وان تصبروا خیر لکم / ۲۵ / ۲ : ۳۰۸

والذین عاقدت أیمانکم / ۳۳ / ۲ : ۲۴۲/۳ : ۲۷۰

فکیف اذا جئنا من کل امه بشهید وجئنا بک علی هؤلاء شهیدا / ۴۱ / ۳ : ۳۷۱

أو لا مسم النساء / ۴۳ / ۳ : ۱۶۳

ألم تر إلی الذین اوتوا نصیبها من الکتاب / ۵۱ / ۲ : ۱۷۸

وحسن اولئک رفیقا / ۶۹ / ۳ : ۲۴۶

وألقوا إلیکم السلم / ۹۰ / ۲ : ۳۹۴

ومن بقتل مؤمنا متعمدا / ۹۳ / ۳ : ۳۵۶

لا یستوی القاعدون من المؤمنین / ۹۵ / ۴ : ۳۶۲

یجد فی الارض مراغما کثیرا وسعه / ۱۰۰ / ۲ : ۲۳۹

ومن یخرج من بیته مهاجرا إلی الله ورسوله ثم یدرکه الموت فقد وقع اجره علی الله / ۱۰۰ / ۳ : ۱۰۲

كتابا موقوتا / ۱۰۳ / ۵ : ۳۱۲

ولا يظلمون نقيرا / ۱۲۴ / ۵ : ۱۰۴

يخادعون الله وهو خادعهم / ۱۴۲ / ۱ : ۴۶۸

ص: ۳۱۱

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره المائده)

یا أیها الذین آمنو اوفوا بالعقود / ۱ / ۱ : ۳۲۸

غیر متحانف لاثم / ۳ / ۱ : ۳۰۷

والسارق والسارقه فاقطعوا ادیهما / ۳۸ / ۱ : ۱۷۲

یحکم بها النبییون الذین اسلموا للذین هادوا والربانیون والاحبار / ۴۴ / ۱ : ۳۲۸

ومن لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الکافرون / ۴۴ / ۴ : ۱۸۶

والسن بالسن / ۴۵ / ۴ : ۱۴۷

وعبد الطاغوت / ۶۰ / ۱ : ۳۶۹

بل یداه بسطان / ۶۴ / ۱ : ۱۲۸

تری اعینهم نفیض من الدمع / ۸۳ / ۵ : ۱۲۳

لا تقتلوا الصید وانتم حرم / ۹۵ / ۳ : ۶۵

ما جعل الله من بحیره ولا سائبه / ۱۰۳ / ۲ : ۴۳۱

(سوره الأنعام)

او ینبسکم شیعا وبذیق بعضکم باس بعض / ۶۵ / ۲ : ۵۲۰/۴ : ۲۲۵

او من کان سیتا فاحییناه / ۱۲۲ / ۴ : ۳۶۹

وآتوا حقه یوم حصاده / ۱۴۱ / ۴ : ۵

قل لا اجد فیما اوحی الی محرما علی طاعم بطعمه / ۱۴۵ / ۳ : ۳۶

(سوره الأعراف)

وطفقا یخصفان علیهما من ورق الجنه / ۲۲ / ۲ : ۴۱۶

حتی یلج الجل فی سم الخیاط / ۴۰ / ۱ : ۲۹۹

ونزعنا ما فی صدورهم من غل / ۴۳ / ۴ : ۱۴۳

ان رحمه الله قریب من المحسنین / ۵۶ / ۱ : ۲۴۶

الآيه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

قل الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم / ۷۵ / ۳ : ۳۰۲

ربنا افتح بيننا وبين قومنا / ۸۹ / ۳ : ۴۰۷

وخر موسى صعقا / ۱۴۳ / ۳ : ۳۲

وأنا اول المؤمنين / ۱۴۳ / ۲ : ۳۹۵

وإذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم (۱) / ۱۷۲ / ۱ : ۳۴

الست بربكم قالوا بلى / ۱۷۲ / ۱ : ۴۵۱

اخلد الى الارض / ۱۷۶ / ۲ : ۲۳۹

ولله الاسماء الحسنى قادعوه بها / ۱۸۰ / ۲ : ۴۵۸

ان الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا / ۲۰۱ / ۳ : ۱۵۳

(سوره الأنفال)

إذ ينشاكم (۲) النعاس أمنه منه / ۱۱ / ۱ : ۷۱

أو متحيزا إلى فئه / ۱۶ / ۱ : ۴۵۹

ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح / ۱۹ / ۳ : ۴۰۷

يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم / ۲۷ / ۲ : ۸۹

وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاه وتصديه / ۳۵ / ۳ : ۳۸

والركب اسفل منكم / ۴۲ / ۱ : ۲۵۲

خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس / ۴۷ / ۲ : ۲۳۴

ما كان لنبى ان يكون له اسرى حتى يتخن فى الأرض / ۶۷ / ۱ : ۲۰۸

۱- قراءه غیر السکوفیین وابن کثیر. القرطی ۷/۳۱۷

۲- قراءه ابن کثیر وابی عمرو. القرطی ۷/۳۷۲

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره التوبه)

لقد نصرکم الله فی مواطن کثیره / ۲۵ / ۵ : ۲۰۵

وضاقت علیکم الارض بما رحبت / ۲۵ / ۲ : ۲۰۷

انما المشرکون نجس / ۲۸ / ۵ : ۱۴

انقروا خفاظ وثقالا / ۴۱ / ۱ : ۹۹

ومنهم من یلمزک فی الصدقات / ۵۸ / ۲ : ۲۸۶

نسوا الله فلسیهم / ۶۷ / ۳ : ۳۹۱

ان نستغفر لهم سبعین مره فلن ینفر الله لهم / ۸۰ / ۲ : ۳۳۵

خذ من اموالهم صدقه / ۱۰۳ / ۴ : ۱۸۷

إن الله اشتری من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنه / ۱۱۱ / ۵ : ۲۴۴

(سوره یونس)

انما مثل الحیاه الدنیا کما أنزلناه / ۲۴ / ۱ : ۱۵

(سوره هود)

وکان عرشه علی الماء / ۷ / ۳ : ۸ - ۳۰۴

بعجل حنیذ / ۶۹ / ۱ : ۴۵

لو ان لی بکم قه او آوی الی رکن شدید / ۸۰ / ۱ : ۲۱۰/۲ : ۲۶۰

لا نجرمنکم شقاقی / ۸۹ / ۱ : ۲۶۳

(سوره یوسف)

والفیا سیدها لدی الباب / ۲۵ / ۲ : ۴۱۸

حتى حين / ۳۵ / ۳ : ۱۸۱

إنى ارانى اعصر خمرا / ۳۶ / ۲ : ۷۸

اذكرنى عند ربك / ۴۲ / ۲ : ۱۷۹

اضغات أحلام / ۴۴ / ۱ : ۴۳۴

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

ثم یاتی من بعد ذلک سبع شداد / ۴۸ / ۲ : ۴۱۴

ارجع الی ربک فاساله / ۵۰ / ۲ : ۱۲۱

صواع الملک / ۷۲ / ۴ : ۳۵۰

فلما استیاسوا منه خلصوا نجیا / ۸۰ / ۲ : ۶۱

(سوره الرعد)

سلام علیکم بما صبرتم / ۲۴ / ۲ : ۳۹۳

(سوره ابراهیم)

یتجرعه ولا یکاد بسیفه / ۱۷ / ۱ : ۲۶۱

ویاتیه الموت من کل مکان ما هو بمیت / ۱۷ / ۴ : ۳۶۹

ومثل کله خبیثه کشجره خبیثه / ۲۶ / ۲ : ۴۶۹

اجتثت من فوق الارض / ۲۶ / ۱ : ۲۳۹

فمن تهمنی فانه منی ومن عصانی فانک غفور رحیم / ۳۶ / ۵ : ۱۲۴

مهطعین مقنعی رموسهم ... وافئدتهم هواء / ۴۳ / ۱ : ۴۳۶/۵ : ۲۸۵

(سوره الحجر)

وان من شیء إلا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم / ۲۱ / ۱ : ۸

من حماء مسنون / ۲۶ – ۲۸ – ۳۳ / ۲ : ۴۱۳

کذب اصحاب الحجر المرسلین / ۸۰ / ۱ : ۳۴۱

الذین جعلوا القرآن عضین / ۹۱ / ۳ : ۲۵۵

فسبح بحمد ربک / ۹۸ / ۱ : ۱۷۷

(سوره النحل)

لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس / ۷ / ۲ : ۴۹۱

لا جرم ان لهم النار / ۶۲ / ۱ : ۲۶۳

وان لكم فى الانعام نعبره نسقيكم مما فى بطونه / ۶۶ / ۴ : ۱۰۷

لبنا خالصا سائفا للشاربين / ۶۶ / ۳ : ۳۷۰

ص: ۳۱۵

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

فیه شفاء للناس / ۶۹ / ۴ : ۱۵۹

طبع الله علی قلوبهم / ۱۰۸ / ۳ : ۱۱۲

ان ابراهیم کان امه قانتا لله / ۱۲۰ / ۱ : ۶۸

وجادللهم بالتی هی أحسن / ۱۲۵ / ۱ : ۲۴۸

وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به / ۱۲۶ / ۴ : ۱۴۷

(سوره الإسراء)

وما کان عطاء ربک محظورا / ۲۰ / ۱ : ۴۰۵

لاحتنکن ذریته الا قلیلا / ۶۲ / ۲ : ۳۱۵

وشارکهم فی الاموال والاولاد / ۶۴ / ۳ : ۳۴۹

قل کل یعمل علی شاکلته / ۸۴ / ۱ : ۲۴۸

ولا تجهر بصلاتک لا تخافت بها / ۱۱۰ / ۲ : ۵۲

(سوره الکهف)

ان اصحاب الکهف والرقیم کانوا من آیاتنا عجبا / ۹ / ۲ : ۲۵۴

ویقولون خمسه سادسهم کلبهم رجابالغیب / ۲۲ / ۲ : ۲۰۵

ولا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا ، الا ان یشاء الله / ۲۳ – ۲۴ / ۴ : ۲۳۸

لکنا هو الله ربی / ۳۸ / ۱ : ۲۷

لقد جئت شیئا امرا / ۷۱ / ۱ : ۶۷

قال لو شئت لتخذت علیه اجرا / ۷۷ / ۱ : ۱۸۳

تغرب فی عین حمئه / ۸۶ / ۲ : ۵۹

ضل سعیهم فی الحیاه الدنیا / ۱۰۴ / ۳ : ۹۷

ولا یشرک بعباده ربه احدا / ۱۱۰ / ۲ : ۴۶۶

(سوره مریم)

کهیعص / ۱ / ۵ : ۳۰۱

واشتعل الراس شیبا / ۴ / ۲ : ۳۶۸

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

یا لیتنی مت قبل هذا / ۲۳ / ۴ : ۳۶۹

قد جعل ربک تحتک سربا / ۲۴ / ۱ : ۲۴۸

وهزی الیک بجذع النخله تساقط علیک رطبا جبیا فکلی / ۲۵ – ۲۶ / ۲ : ۲۲

وما کان ربک نسیا / ۶۴ / ۴ : ۳۱

وان منکم الا واردها / ۷۱ / ۱ : ۴۲۹ – ۴۳۰

فلیمدد له الرحمن مدا / ۷۵ / ۲ : ۲۰۷

(سوره طه)

ان الساعه آتیه اکاد اخفیها / ۱۵ / ۲ : ۵۶

واهش بها علی غدمی / ۱۸ / ۱ : ۳۹۰

ثم جئت علی قدر یا موسی / ۴۰ / ۵ : ۷۸

وانظر الی الهک / ۹۷ / ۲ : ۱۷۹

لنحرقنه ثم لتنسفنه فی الیم نسفا / ۹۷ / ۱ : ۳۷۱

(سوره الانبیاء)

وکم قصمنا من قریه کانت ظالمه / ۱۱ / ۲ : ۳۱۷

کل فی فلک یسبحون / ۳۳ / ۳ : ۲۷۵

ونبلوکم بالشر والخیر فتنه / ۳۵ / ۱ : ۱۵۵

بل فعله کبیرهم هذا / ۶۳ / ۲ : ۳۸۰

وحرام علی قریه / ۹۵ / ۱ : ۴۳۲

وهم من کل حدب ینسلون / ۹۶ / ۱ : ۳۴۹

(سوره الحج)

یا ایها الناس اتقوا ربکم ان زلزله الساعه شیء عظیم / ۱ / ۱ : ۵۰

تذهل کل مرضعه عما ارضعت / ۲ / ۳ : ۱۳۰

فانا خلقنا کم من تراب ثم من نطفه ثم من علقه ثم من مضغه / ۵ / ۲ : ۱۸۷

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

ومن یرد فیه بالحاد بظلم / ۲۵ / ۳ : ۳۰۲

فاجتنبوا الرجس من الاوثان / ۳۰ / ۱ : ۳۷

ثم محلها الی البیت العتیق / ۳۳ / ۳ : ۲۱۸

فاذکروا اسم الله علیها صوافی / ۳۶ / ۳ : ۴۰

(سوره المؤمنون)

والذین هم للزکاه فاعلون / ۴ / ۲ : ۳۰۷

تنبت بالدهن / ۲۰ / ۱ : ۱۷۷

کل حزب بما لدیهم فرحون / ۵۳ / ۳ : ۴۶۹

مستکبرین به سامرا تهجرون / ۶۷ / ۲ : ۱۰۱

حتی اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون ، لعلی أعمل صالحا / ۹۹ – ۱۰۰ / ۲ : ۲۰۳

قال اخساوا فیها ولا تکلمون / ۱۰۸ / ۲ : ۳۱ – ۷۵

(سوره النور)

ولیضربن بخمرهن علی جیوبهن / ۳۱ / ۳ : ۳۵۲

ولا یبدین زینتهن الا ما ظهر منها / ۳۱ / ۳ : ۴۰۸/۴ : ۹۸

ولا یبدین زینتهن الا لبعولتهن / ۳۱ / ۱ : ۴۳۲/۲ : ۱۰

لیس علیکم ولا علیهم جناح بعدهن طوافون علیکم / ۵۸ / ۳ : ۱۴۲

(سوره الفرقان)

والذین لا یدعون مع الله الها آخر / ۶۸ / ۲ : ۳۱۸

والذین لا یشهدون الزور / ۷۲ / ۲ : ۳۱۸

(سوره الشعراء)

الم نربک فینا ولیدا / ۱۸ / ۵ : ۲۲۴

وإنا لجمیع حذرون / ۵۶ / ۱ : ۳۲/۴ : ۱۲۷

الروح الامین / ۱۹۳ / ۲ : ۲۷۲

وانذر عشیرتک الاقربین / ۲۱۴ / ۲ : ۲۳۱/۳ : ۶ - ۴۱۸/۵ : ۲۸۰

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون / ۲۲۷ / ۴ : ۷۷

(سوره النحل)

الا یا اسجدوا / ۲۵ / ۵ : ۸۶

انک لا تسمع الموتی / ۸۰ / ۴ : ۳۶۹

(سوره القصص)

لیکون لهم عدوا وحزنا / ۸ / ۳ : ۳۱۰

فجاءته احداهما تمشی علی استحیاء / ۲۵ / ۲ : ۳۹۱

فخرج علی قومه فی زینته / ۷۹ / ۴ : ۵۰

ولا یلقاها الا الصابرون / ۸۰ / ۴ : ۲۶۸

(سوره الروم)

الم ، غلبت الروم / ۱ - ۲ / ۵ : ۲۷

لله الامر من قبل ومن بعد / ۴ / ۱ : ۱۴۰

وینزل من السماء ماء / ۲۴ / ۳ : ۱۲۴

یحیی الارض بعد موتها / ۵۰ / ۴ : ۳۶۹

ان انکر الاصوات لصوت الحمیر / ۱۹ / ۲ : ۴۴۸

(سوره الاحزاب)

فاخوانکم فی الدین ومواليکم / ۵ / ۲ : ۴۵۹

واذ زاغت الابصار / ۱۰ / ۲ : ۲۲۴

فلا تخضعن بالقول فیطمع الذی فی قلبه مرض / ۳۲ / ۲ : ۴۳

وقرن فی بیوتکن ولا تبرجن تبرج الجاهلیه الاولی / ۳۳ / ۳ : ۲۷۵/۵ : ۳۵

ربنا إنا اطعنا سادتنا / ۶۷ / ۱ : ۳۸

لا تکونوا کالذین آذوا موسی فبرأه الله مما قالوا / ۶۹ / ۱ : ۳۱

(سوره سبأ)

فارسلنا علیهم سیل العرم / ۱۶ / ۴ : ۲۴۲

وإنا او ایاکم لعلی هدی او فی ضلال مبین / ۲۴ / ۱ : ۸۸

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره فاطر)

ولا تزر وازره وزر اخری / ۱۸ / ۱ : ۳۰۹

(سوره یس)

انا جعلنا فی اعناقهم اغلالا فهی الی الاذقان فهم مقمحون / ۸ / ۴ : ۱۰۷

والقمر قدرناه منازل / ۳۹ / ۵ : ۱۲۲

ولو نشاء لمسخناهم علی مکانهم / ۶۷ / ۴ : ۱۷۲

وما علمناه الشعر وما ینبغی له / ۶۹ / ۲ : ۲۰۰

(سوره الصافات)

انها شجره تخرج فی اصل الجحیم ، طلعها کانه رءوس الشیاطین / ۶۴ – ۶۵ / ۲ : ۳۰۶

فقال انی سقیم / ۸۹ / ۲ : ۳۸۰

فراغ علیهم ضربا بالیمین / ۹۳ / ۲ : ۲۷۸

والله خلقکم وما تعملون / ۹۶ / ۲ : ۳۰

وتله للجبین / ۱۰۲ / ۱ : ۱۹۵

(سوره ص)

ان هذا الا اختلاق / ۷ / ۲ : ۷۱

حتی توارث بالحجاب / ۳۲ / ۱ : ۳۴۰

وهب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی / ۳۵ / ۲ : ۱۲۲

وخذ بیدک ضغثا فاضرب به ولا تحدث / ۴۴ / ۳ : ۹۰

وان علیک لعنی / ۷۸ / ۲ : ۳۹۳

(سوره الزمر)

والتی لم تمت فی منامها / ۴۲ / ۴ : ۳۶۹

ص: ۳۲۰

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء الله / ۶۸ / ۱ : ۲۲۵

(سوره غافر)

یعلم خائنه الاعین / ۱۹ / ۲ : ۸۹

ادعونی استجب لکم / ۶۰ / ۴ : ۳۰۵

ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جهنم داخرین / ۶۰ / ۲ : ۱۰۷/۴ : ۱۴۳

(سوره فصلت)

ثم استوی الی السماء وهی دخان / ۱۱ / ۳ : ۸

اعملوا ما شئتم / ۴۰ / ۳ : ۵۵

(سوره الشوری)

وجزاء سیئه سیئه مثلها / ۴۰ / ۲ : ۸۰/۴ : ۳۶۰

(سوره الزخرف)

وما کنا له مقرنین / ۱۳ / ۴ : ۵۶

ولو نشاء لجعلنا منکم ملائکه فی الارض یخلفون / ۶۰ / ۲ : ۴۲۴

لیقض علینا ربک / ۷۷ / ۲ : ۷۵

(سوره الدخان)

ان شجره الزقوم طعام الاثیم / ۴۳ - ۴۴ / ۱ : ۲۴

(سوره الجاثیه)

لن یفتوا عنک من الله شیئا / ۱۹ / ۳ : ۳۹۲

وقالوا ما هی الا حیاتنا الدنیا نموت ونحیا وما یهلکنا الا الدهر / ۲۴ / ۲ : ۱۴۴

ص: ۳۲۱

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره الأحقاف)

قالوا هذا عارض تمطرنا / ۲۴ / ۳ : ۲۱۳

فاصبر کما صبر اولو العزم / ۳۵ / ۳ : ۲۳۱

(سوره محمد)

ذلک بان الله مولی الذین آمنوا وان الکافرین لا مولی لهم / ۱۱ / ۵ : ۲۲۸

من ماء غیر آسن / ۱۵ / ۱ : ۴۹

أم علی قلوب اقفالها / ۲۴ / ۳ : ۱۱۲

ولتعرفنهم فی لحن القول / ۳۰ / ۴ : ۲۴۱

(سوره الفتح)

انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر / ۱ – ۲ / ۱ : ۲۸۳

علیهم دائره السوء / ۶ / ۲ : ۳۹۳

لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنین / ۲۷ / ۴ : ۲۳۸

سیماهم فی وجوههم من اثر السجود / ۲۹ / ۵ : ۳۴

اخرج شطاه / ۲۹ / ۲ : ۴۷۲

(سوره الحجرات)

لا تقدموا بین یدی الله ورسوله / ۱ / ۱ : ۲۹

لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت التی / ۲ / ۵ : ۲۸۴

فقاتلوا التی تبغی / ۹ / ۳ : ۳۵۶

وجعلناکم شعوبا وقبائل / ۱۳ / ۱ : ۲۹۵

ان اکرمکم عند الله اتقاکم / ۱۳ / ۴ : ۱۶۷ – ۲۰۸

(سوره ق)

والنخل باسقات / ۱۰ / ۱ : ۱۲۸

ص: ۳۲۲

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

لها طلع نضید / ۱۰ / ۳ : ۱۱۲

ونحن اقرب الیه من حبل الورید / ۱۶ / ۱ : ۳۳۳

جاءت سکره الحق بالموت / ۱۹ / ۱ : ۳۸۹

ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب / ۳۷ / ۴ : ۹۶

وادبار السجود / ۴۰ / ۲ : ۹۷

(سوره الذاریات)

والسماء ذات الحبک / ۷ / ۱ : ۳۳۲

(سوره الطور)

یوم یدعون الی نار جهنم دعا / ۱۳ / ۲ : ۱۲۴

(سوره النجم)

لقد رأی من آیات ربه الکبری / ۱۸ / ۲ : ۲۴۲

افرایتم اللات والعزی / ۱۹ / ۴ : ۲۳۰

وانتم سامدون / ۶۱ / ۱ : ۱۱۹/۲ : ۳۹۸

(سوره الرحمن)

وله الجوار المنشآت فی البحر کالأعلام / ۲۴ / ۴ : ۱۰۲

هل جزاء الإحسان إلا الإحسان / ۶۰ / ۲ : ۳۴۴

متکئین علی رفارف خضر / ۷۶ / ۲ : ۲۴۳

(سوره الواقعه)

إذا رجت الارض رجا / ۴ / ۲ : ۱۹۷

فشاربون شرب الهيم / ۵۵ / ۲ : ۴۵۴/۵ : ۲۸۹

فسبح باسم ربک العظيم / ۹۶ / ۲ : ۴۰۶

(سوره الحشر)

والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان / ۱۰ / ۴ : ۱۲۳

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

ولتنظر نفس ما قدمت لغد / ۱۸ / ۳ : ۱۸

(سوره الممتحنه)

ولا تمسکوا بعصم الکوافر / ۱۰ / ۳ : ۲۴۹

ولا یاتین ببهتان یغتربنه / ۱۲ / ۱ : ۱۶۵/۳ : ۴۴۳

(سوره الصف)

ومبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد / ۶ / ۲ : ۱۲۲

(سوره الجمعه)

بعث فی الامیین رسولا منهم / ۲ / ۱ : ۶۸

(سوره المنافقون)

کانهم خشب مسنده / ۴ / ۲ : ۳۲

(سوره التغابن)

هو الذی خلقکم فمنکم کافر ومنکم مؤمن / ۲ / ۱ : ۴۵۱

انما أولادکم واموالکم فتنه / ۱۵ / ۳ : ۴۱۱

(سوره الطلاق)

وأولات الأحمال اجلبن ان یضمن حملین / ۴ / ۴ : ۷۰

(سوره التحریم)

یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک / ۱ / ۱ : ۳۷۳

قد فرض الله لکم تحله ایمانکم / ۲ / ۱ : ۳۷۳

(سوره الملک)

تکاد تمیز من الغیظ / ۸ / ۲ : ۴۹۲

فاعترفوا بذنبهم / ۱۱ / ۲ : ۱۹۶

او لم یروا الی الطیر فوقهم صافات ویقبضن / ۱۹ / ۴ : ۲۴۷

(سوره الحاقه)

ویحمل عرش ربک فوقهم یومئذ ثمانیه / ۱۷ / ۵ : ۲۰۷

هاؤم اقرءوا کتابیه / ۱۹ / ۵ : ۲۸۴

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره نوح)

ولا یغوث ویعوق ونسرا / ۲۳ / ۵ : ۴۷

لا تذر علی الارض من الکافرین دیارا / ۲۶ / ۵ : ۱۲۴

(سوره الجن)

کادوا یکونون علیه لبدا / ۱۹ / ۴ : ۲۲۵

(سوره المزمل)

ورتل القرآن ترتیلا / ۴ / ۲ : ۳۲۵

السماء منقطر به / ۱۸ / ۲ : ۴۰۶

علم ان لن تحصوه / ۲۰ / ۱ : ۳۹۸

(سوره المدثر)

یا ایها المدثر / ۱ / ۴ : ۴۲

وثیابک فظهر / ۴ / ۱ : ۲۲۷

علیها تسعه عشر / ۳۰ / ۲ : ۱۴۵

انها لاحدی الکبر / ۳۵ / ۴ : ۱۴۲

فرت من قسوره / ۵۱ / ۲ : ۲۵۸

(سوره القیامه)

فلا صدق ولا صلی / ۳۱ / ۳ : ۶۱

(سوره المرسلات)

والمرسلات عرفا / ۱ / ۳ : ۲۱۷

الم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا / ۲۵ - ۲۶ / ۴ : ۱۸۴

انها ترى بشرر كالقصر / ۳۲ / ۴ : ۶۸

(سوره النبأ)

عم يتساءلون / ۱ / ۳ : ۳۰۳

كأسا دهاقا / ۳۴ / ۲ : ۱۴۵

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره عبس)

بأیدی سفره کرام برره / ۱۵ – ۱۶ / ۲ : ۳۷۱

وفاکهه وابا / ۳۱ / ۱ : ۱۳

لکل امرئ منهم یومئذ شأن یغلیه / ۳۷ / ۳ : ۳۹۲

(سوره التکویر)

فلا اقسم بالخنس / ۱۵ / ۲ : ۸۴

الجوار الکنس / ۱۶ / ۲ : ۸۴

(سوره المطففین)

کلا بل ران علی قلوبهم / ۱۴ / ۲ : ۲۹۱/۳ : ۱۱۲

(سوره الانشقاق)

اذا السماء انشقت / ۱ / ۴ : ۱۴۱

(سوره البروج)

وشاهد ومشهود / ۳ / ۲ : ۵۱۳

(سوره الطارق)

ان کل نفس لما علیها حافظ / ۴ / ۴ : ۲۷۴

انه لقول فصل / ۱۳ / ۳ : ۴۵۱

(سوره الغاشیه)

لا تسمع فیها لاغیه / ۱۱ / ۳ : ۳۶۱

(سوره البلد)

فک رقبه / ۱۳ / ۱ : ۴۲۷

(سوره الشمس)

دساها / ۱۰ / ۲ : ۴۸۸

اذ انبعث اشقاها / ۱۲ / ۱ : ۱۳۹

ص: ۳۲۶

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره الضحی)

ما ودعک ربک وما قلی / ۳ / ۵ : ۱۶۶

(سوره الشرح)

فان مع العسر یسرا ان مع العسر یسرا / ۵ – ۶ / ۳ : ۲۳۵

(سوره العلق)

کلا لئن لم ینته لنسفعن بالناصیه / ۱۵ / ۴ : ۱۹۹

(سوره الزلزله)

اذا زلزلت الارض زلزالها / ۱ / ۱ : ۲۹۵

وأخرجت الأرض أثقالها / ۲ / ۳ : ۴۷۰

فمن یعمل مثقال ذره خیرا یره ومن یعمل مثقال ذره شرا یره / ۷ – ۸ / ۱ : ۲۹۵

(سوره الفیل)

طیرا ابابیل / ۳ / ۳ : ۳۱۲

کعصف مأکول / ۵ / ۵ : ۲۳۹

(سوره الماعون)

الذین هم عن صلاتهم ساهون / ۵ / ۲ : ۴۳۰

(سوره الکوثر)

ان شانئک هو الأبتر / ۳ / ۱ : ۹۳

(سوره الکافرون)

قل یا أیها الکافرون / ۱ / ۴ : ۶۶

(سوره النصر)

فسبح بحمد ربک واستغفره / ۳ / ۱ : ۸۱

(سوره المسد)

تبت یدا ابی لهب / ۱ / ۳ : ۴۸۱

فی جیدها حبل من مسد / ۵ / ۴ : ۳۲۹

الآیه / رقمها / رقم الجزء والصفحه

(سوره الإخلاص)

قل هو الله أحد الله الصمد / ۱ – ۲ / ۱ : ۱۰۲ – ۲۱۸ – ۲۱۹/۲ : ۶۱/۴ : ۶۶

لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوا احد / ۳ – ۴ / ۱ : ۲۱۹

(سوره الفلق)

قل اعوذ برب الفلق / ۱ / ۳ : ۳۱۸

(سوره الناس)

قل اعوذ برب الناس / ۱ / ۳ : ۳۱۸

٢ – فهرس الأشعار

(أ)

الظماء

حسان بن ثابت

١ : ١٢٣

النساء

٣ : ١٣٧/٤ : ٢٥١ – ٣٣٩

وقاء

٣ : ٢٠٩

كفاء

٤ : ١٨١

بالفتاه

على بن أبى طالب

٢ : ٤٦٢/٣ : ٢٨١

(ب)

فاعرب

٢ : ٣٩١

مذهب

النابغه الذبيانى

٥ : ١٧٨

عوازب

عاتكه بنت عبد المطلب

۳ : ۲۲۷ – ۴۲۷/۵ : ۲۸۵

المقانب

۱ : ۲۳۳/۲ : ۲۱۷

الحقائب

نصيب بن رباح

۱ : ۳۵۰

يؤوب

كعب بن سعد الغنوى

۵ : ۲۴۰

كذب

ذو الرمه

۴ : ۱۵۹

الخطب

فاطمه بنت النبى صلى الله عليه وسلم

۵ : ۲۷۷

أقاربه

الفرزدق

۲ : ۴۵

الكتائب

النابغه الذبيانى

۳ : ۴۷۲/۴ : ۴۴

يشغب

لبيد بن ربيعه

۲ : ۸۹/۴ : ۳۵۶

(ت)

نجت

۲ : ۱۳۹

الطلحات

عبيد الله بن قبس الرقيات

۳ : ۱۳۱

ص: ۳۲۹

(ج)

حجاج

الفريعه بنت همام

۴ : ۳۶۷

مذحج

امرأه

۱ : ۲۱

(ح)

ذباحا

كعب بن مره

۲ : ۱۵۴

(خ)

فراخها

۳ : ۴۲۴

(د)

فاعبدا

الاعشى ، ميمون بن قيس

۵ : ۶۱

الرفدا

مسافر بن ابى عمرو بن اميه بن عبد شمس

۲ : ۱۶۶ – ۲۴۲

العبد

حسان بن ثابت

۲ : ۴۰۹

الفرد

۴ : ۲۰

مقید

۵ : ۵۱

اریدها

۱ : ۱۹

تزود

طرفه

۲ : ۱۹۹ – ۲۸۷

مزبد

۳ : ۲۰ – ۸۳

تجرد

مالک بن نویره

۳ : ۲۳

زادی

عبید بن الابرص

١ : ٧٣

العناديد

٢ : ٤٧٠

مراد (١)

عمرو بن معد يكرب

٣ : ١٩٧

حرمد

تبع

١ : ٢٠٥ - ٢/٣٧٥ : ٥٩

(ر)

احمر

بشار بن برد

١ : ٤٣٩

١- صدره : أريد حياته ويريد قتلى

صائر

قس بن ساعده

۴ : ۳۰۴

الذکر

علی بن أبی طالب

۲ : ۴۹۰

یکدرا

النابغه الجمدی

۱ : ۱۰۶

مظهرا

۳ : ۱۶۷

بصیرا

الاعشی ، میمون بن مس

۳ : ۳۰۳

الصدر

حاتم الطائی

۱ : ۳۸۹

والذکر

ابن احمر

۱ : ۹۰

الاثر

زهير (١)

١ : ٢٣

أثر

على بن أبى طالب

٢ : ٢٧٩/٥ : ١٦٨

وما ظفروا

٢ : ٢٧٩

المهاصير

عبد المسيح بن عمرو المعانى

٥ : ٢٦٥

مستطير

حسان بن ثابت

٣ : ١٥١

الصخور

جبل بن جوال الثعبى

٤ : ٣٨١

الجرير

٢ : ٧٥

الشهور

أبوطالب

۲ : ۳۷۳ - ۵۱۶

عارها

ابو ذؤيب الهذلى

۲ : ۴۹۷/۳ : ۱۶۵

المشاعر (۲)

زيد بن حارثه

۱ : ۶۱/۴ : ۸۵

الكراكر

عبد الله بن الزبير

۴ : ۱۶۶

المقادر

۴ : ۳۶۷

والبكر

على بن أبى طالب

۲ : ۱۲۹

بدار

عمران بن حطان

۴ : ۳۷۷

ازارى

بقيله الاكبر ، ابو المنهال

۱ : ۴۵

ص: ۳۳۱

۱- هكذا ينسبه ابن الاثير. وليس فى ديوان زهير الطبوع ، وانما وفى ديوان ابنه كعب ص ۲۲۹. وانظر التعليق هناك.

۲- انظر سيره ابن هشام ۱ : ۲۶۵ حاشيه (۷).

العذارى

بقيله الاكبر ، ابو المنهال

٢ : ٣٧٨/٣ : ١٩٦

التجار

٣ : ٢٨١/٤ : ٩٤

الحصار

٤ : ١٠٠

الاحبار

جرير

١ : ٣٢٨

البدر

٤ : ٢٦٩

(س)

شوس

ابو زبيد الطائى

١ : ٣٨٨

سدوس

السرادق السدوسى

١ : ٨٥

السكاسى

الحطيئه

۴ : ۱۷۵

(ش)

قريشا

۴ : ۴۰

قريش

حرب بن اميه ، او الحارث بن اميه

۳ : ۴۶

(ع)

مضجعا

الراعى النميرى

۲ : ۴۶۶

وازع

التابغه الذبيانى

۱ : ۱۸

بلاقع

ذو الرمه ، او لبيد

۳ : ۳۴۶

القزع

الزبرقان بن بدر

٢ : ٣٥٥

الخشع

جرير

١ : ٥٦

هبلع

خبيب بن عدى

٥ : ٢٤١

القنوع

الشماخ بن ضرار

٣ : ٤٦٤

بالأجرع

السياس بن مرداس

١ : ٢٦٢/٥ : ١٣٣

امنع

٢ : ١١٠

والاقرع

٢ : ٢٠٠/٣ : ١٧٠/٥ : ١٣٣

مجمع

٣ : ٤٨٠

(ف)

نلتصف

الحرقه بنت النعمان

١ : ١٧٦

تصرف

منصور بن اسماعيل الغرير

١ : ١٨٣

شرف

٢ : ٤٦٣

للاضياف

مطرود بن كعب الخزاعى (١)

٢ : ٢٨٩

(ق)

امق

بعض المسجنين (٢)

٢ : ٣١٢

وترزقا

٢ : ٣

ساقا

ابو دواد الايادى (٣)

٢ : ٤٢٣

اعتنقا

زهير

٥ : ١٩٤

مهراق

عائشه ، ام المؤمنين

٤ : ١١٥

معرق

قتيله بنت التضر بن الحارث او اخته

٣ : ١٠٣ - ٢٢٠

تشقق

٥ : ١٢٨

الهدق

١ : ٤٥١

طبق

العباس بن عبد المطلب

٣ : ٤٤ - ١١٣

علق

٥ : ٢٣٩

الافق

۱ : ۵۶/۳ : ۱۰۵

الورق

۲ : ۳۸/۳ : ۱۶۰/۵ : ۱۶۸

النطق

۱ : ۱۷۰/۳ : ۲۹۵/۵ : ۷۵ – ۲۷۵

الغرق

۵ : ۴۷

عروقها

ابو محجن الثقفی

۳ : ۴۷۵

۱- انظر امالی المرتضی ۲ : ۲۶۸

۲- انظر البیان والتهیین ۳ : ۶۳

۳- انظر دیوانه الطبوع ضمن کتاب دراسات فی الادب العربی. لغوستاف فون جرتباوم. ص ۳۲۶ والروایه فیه : أنی اتبح لهنا حرباه تنضبه لا یرسل الساق الا ممسکا ساقا

ذائقها

اميه بن ابى الصلت

٣ : ١٧٢

تفتق

الشماخ بن ضرار (١)

١ : ١٦٠

مطرق

٢ : ٣٤٠

الممزق

٢ : ٣٩٣

المتق

ابو محجن الثقفى

٣ : ٤٧٦

عميق

٣ : ٣٧٨

الانوق

١ : ٧٧

(ك)

حلالك

عبد المطلب

۱ : ۴۳۳

محالک

۳ : ۳۴۶/۳۰۴

لاقیک

علی بن ابی طالب

۱ : ۴۶۷

دلکا

کعب بن زهیر

۵ : ۲۳۵

هداکا

عباس بن مرداس

۵ : ۴

الحبائک

عمرو بن مره

۱ : ۳۳۲

(ل)

تسل

الملاء بن الحضرمی

۲ : ۱۰۴

بالرجال

عدی بن زید

۴ : ۳۶۰

اعجالا

ابو الصلت بن ابی ربیعه الثقفی ، او امیه بن ابی

الصلت

۲ : ۳۱۱

سالا

۲ : ۵۱۰

مخذولا

الراهی النمیری

۱ : ۳۷۲

خیالا

الاخطل

۴ : ۱۵۹

ارقالا

۵ : ۳۰۴

زائل

لبید

۲ : ۱۹۹

۱- هکذا بنسبه ابن الاثیر الشماخ. ولیس فی دیوانه الطبوع بشرح الثقیطی. وانظر حواشی معجم قاییس اللغه ۳ : ۱۶۲

نخل

١ : ٢٨٤

وجليل

بلال بن رباح

١ : ٢٨٩/٣ : ٤١٨

وطفيل

٢ : ٥٢١/٣ : ١٣٠/٤ : ٣٠١

ثمل

عمر بن الخطاب ، او ابنه عبد الله

٢ : ٢٧٣

الاسل

ابوطالب

٥ : ١٦٢

وتبغيل

كعب بن زهير

١ : ٨٧ - ١٤٣/٢ : ٢٥٣

ير طيل

١ : ١١٩/٢ : ٥٠

التنابيل

١ : ١٩٨/٣ : ٢٠٤

مکبول

۱ : ۲۰۳/۴ : ۱۴۵

مثاکیل

۱ : ۲۱۷/۲ : ۴۵۲/۵ : ۱۱۴

محمول

۱ : ۳۴۹

وتزییل

۱ : ۳۴۹/۲ : ۳۱۹

تسهیل

۱ : ۳۶۳/۴ : ۱۱۶

شملیل

۱ : ۳۶۹/۲ : ۵۰۲/۴ : ۱۲۰

والیل

۱ : ۳۷۸/۴ : ۳۸۳

تحلیل

۱ : ۴۳۰/۴ : ۲۳۸

الاحالیل

۱ : ۴۳۳/۲ : ۸۹/۳ : ۳۵۸

مشمول

۱ : ۴۵۵/۲ : ۴۴۲ – ۵۰۲

غيل

٢ : ١٣/٣ : ١٨٣ – ٤٠٣

خراديل

٢ : ٢١/٣ : ٢٦١

مقبول

٢ : ٧٢

ماكول

٢ : ١١٣

الأراجيل

٢ : ٢٠٥/٣ : ١٠٠

المراسيل

٢ : ٢٢٤

رعابيل

٢ : ٢٣٣

تفضيل

٢ : ٣١٩

زولوا

كعب بن زهير

۲ : ۳۲۰

زهاليل

۲ : ۳۲۲/۴ : ۳۵ - ۲۳۰

تنعيل

۲ : ۳۵۲/۳ : ۱۸۹

سرابيل

۲ : ۳۵۷/۵ : ۲۸۶

يعاليل

۲ : ۳۶۵/۵ : ۲۹۸

مجدول

۲ : ۴۲۰/۴ : ۵۵

وتبديل

۲ : ۴۲۱

مجدول (۱)

۲ : ۴۹۵

مملول

۳ : ۱۴/۴ : ۳۶۲

مهزول

۳ : ۱۳۱

معلول

۳ : ۱۶۱ - ۲۹۱/۵ : ۱۳۸

مجهول

۳ : ۲۱۶

الاباطیل

۳ : ۲۲۱

معازیل

۳ : ۲۳۱/۴ : ۳۸۳

العساقیل

۳ : ۲۳۷/۴ : ۱۲۰

میل

۳ : ۲۹۰

مکحول

۳ : ۳۷۱ - ۳۹۰

مغلول

۳ : ۴۷۳

مشغول

۴ : ۲۸۳

تضلیل

۴ : ۳۶۸

تهلیل

۵ : ۲۷۲

واطول

الفرزدق

۴ : ۱۴۰

وعامله

۴ : ۲۹۹

بقولها

الاحتف بن قیس

۲ : ۸۵

سبیلها

عائشه ، أم المؤمنین

۲ : ۸۵

۱- بیت آخر

ونتاضل

ابو طالب

١ : ١٢٥/٥ : ٧٢

للارامل

١ : ٢٢٢/٢ : ٢٦٦/٣ : ٢٤٩

الرواحل

امرؤ القيس

١ : ٣٤٣

الغوافل

حسان بن ثابت

١ : ٣٩٧/٢ : ٢٢٠/٣ : ٣٥٣

الدكل

٢ : ١٢٨

الفسل

٣ : ٢٩٣ - ٣٢٣ - ٤٤٧

الفشل

٣ : ٤٩٩

يحلى

٤ : ٣١٦

فاصل

١ : ٣٦٢/٣ : ٣٣٥

الجاهل

٣ : ٣٣٥

الهوجل

ابو كبير الهذلى

١ : ٤٧١

(م)

ندم

عمر بن الخطاب

٥ : ٦٦

شلم

الأعشى ، ميمون بن قيس

١ : ٨٠

مريما

عمرو بن عبد الجن

١ : ١٦

يترحما

عبده بن الطبيب

٢ : ٣٩٣

المصمم

النابغه الجعدی

۲ : ۱۶۱

معدم

۲ : ۲۷۴

عثصم

۳ : ۱۸۳

اعلم

ابو وجزه

۳ : ۲۶۱

ذمیم (۱)

ابو سلیمان الخطابی

۳ : ۳۸۲

شمم

الفرزدق

۲ : ۲۸

۱- صدره : ولا تغل فی شیء من الامر واقتصد وانظر یتیمه الدهر ۴/۳۳۶

نادم

الفرزدق

١ : ٩١

المصلم

٣ : ٤٩

بالسدام

ابن صواده

٢ : ٥١٨

مطعم

ابو وجزه

١ : ١٩٦

الهوم

الحارث بن وعله

٥ : ٢٠٠

(ن)

والعيونا

الراعى النميرى

٢ : ٢٣٧

جهينا

عبد الشارق بن عبد العزى

۴ : ۳۵۱

تصبحينا

عمروبن كلثوم ، او عمرو بن عدى

۵ : ۱۴۷

وردان

عمروبن العاص

۴ : ۲۰

لئن

۴ : ۲۳۱

نجانى

امرأه سوداء

۵ : ۱۸۸

عقالين

ابن العداء الكلبى

۳ : ۲۸۱

المانى

۴ : ۳۶۸

(ى)

ملايا

المستوفر (۱)

۲ : ۱۷۴

المظایا (۲)

۳ : ۲۶۰

ندایا (۳)

۵ : ۳۷ - ۱۷۰

امویا

سدیف

۵ : ۱۹۷

(الألف الینه)

للفنا

خفاف بن ندبه

۱ : ۲۴۹

بالنجا

۵ : ۸۰

۱- هو عمرو بن ربیعه بن کعب ، انظر امالی المرتضی ۱ : ۲۳۵

۲- صدره ، کما فی الامالی : ولا عب بالعشی بنی بنیه

۳- صدره ، کما فی الامالی : اذا ما المرء صم فلم یکلم

٣ – فهرس أنصاف الأيات

أتيناك والعذراء يدمى لبانها

٣ : ١٩٦/٤ : ٢٣٠

أتى هر قلا وقد شالت نعامنهم

ابو الصلت بن ابى ربيعه او اميه بن ابى الصلت

٥ : ٨٥ (١)

اجد كمالا تقضيان كراركما

١ : ٢٤٥

اذا اختليت فى الحرب هام الاكابر

٢ : ٧٥

اذا الله بى عقد شىء تيسرا

٢ : ٤١٥

اذوب اليلالى او يجيب صدا كما

٢ : ١٧١

أسد تربب فى الغيضات اشبالا (٢)

ابو الصلت بن ابى ربيعه او اميه بن ابى الصلت

٢ : ١٨١

اشرب هنيئا عليك التاج مرتفقا (٣)

٢ : ٢٤٧

ألا سقيانى قبل جيش ابى بكر

٥ : ٣٤

ألا يا حمز للشرف النواء

على بن ابى طالب

٥ : ١٣٢ (۴)

الستم خير من ركب المطايا

جرير

٥ : ١٠٧

اليك اجوب القور بعد الدكادك

عمرو بن مره

٢ : ١٢٨

ان المغالب صلب الله مغلوب

٣ : ۴٥

إن يمس ملك بنى ساسان افرتهم

عبد المسيح بن عمرو والغسانى

٣ : ۴٣٥

انا ابن جلا وطلاع الثنايا

سحيم بن وثيل الرياحى

١ : ٢٢۶ - ٢٩١

بضرب كابزاع المخاض مشاشه

حسان بن ثابت

۴ : ۳۳۳/۵ : ۱۸۱

بالخیل عابسه زورا مناکبها

عمر بن الخطاب

۲ : ۳۱۸

۱- وانظر ایضا ۲ : ۵۱۰

۲- صدره کما فی السیره ۱ : ۶۸ : بیضا مرازبه غلبا اساوره

۳- بجزء کما فی السیره ۱ : ۶۸ : فی رأس غمدان دارا منک محلالا

۴- وانظر ایضا ۲ : ۴۶۲/۲ : ۲۸۱

باتت سعاد فقلبی الیوم متبول

کعب بن زهیر

۱ : ۱۸۰

بمیزان قسط لا یحصص شعیره

ابو طالب

۱ : ۳۹۶

بیض مغالبه غلب جحاجحه (۱)

ابو الصلت بن ابی ربیعه او امیه بن ابی الصلت

۱ : ۲۴۰/۳ : ۳۷۷

تجلو عوارض ذی ظلم اذا ابتسمت

کعب بن زهیر

۳ : ۲۱۳ (۲)

تخدی علی یسرات وهی لاهیه

۲ : ۱۵/۵ : ۲۹۷ (۳)

تری الغیوب بعینی مفرد لهق

۳ : ۴۲۷/۴ : ۲۸۲ (۴)

تری اللبان بکفیها ومدرعها

۴ : ۲۳۰ (۵)

تشارکن هزلی مخهن قلیل

۲ : ۴۶۸

تنفی الریاح القذی عنه وافرطه

کعب بن زهیر

۳ : ۴۳۴ (۶)

جمیل المحیا بختری اذا مشی

الحجاج بن یوسف

۱ : ۱۰۱

حتی آذن الجسم بالنهج (۷)

مازن بن الغضوبه

۵ : ۱۳۴

الحرب اول ما تکون فتیه

۳ : ۴۱۲

حرف اخوها ابوها من مهجته

کعب بن زهیر

۵ : ۲۴۸ (۸)

حصان رزان ما تزن برینه

حسان بن ثابت

۲ : ۳۱۶ (۹)

دفاق العزائل جم البعاق

۳ : ۲۳۱

رفیقین قالا خیمتی ام معبد

۴ : ۱۳۳

زالوا فما زال انکاس ولا کشف

کعب بن زهیر

۴ : ۱۷۶/۵ : ۱۱۶ (۱۰)

شجت بذی شبم من ماء محنیه

۲ : ۴۴۵ (۱۱)

شد النهار ذراعا عیطل نصف

۳ : ۲۵۸/۵ : ۶۶ (۱۲)

شم العراقیین ابطال لبوسهم

۲ : ۵۰۲/۳ : ۲۲۳ (۱۳)

۱- انظر الحاشیه ۲ فی الصفحه السابقه

۲- وانظر ۳ : ۱۶۱

۳- وانظر : ۱ : ۳۰

۴- وانظر ۱ : ۳۷۸

۵- وانظر ۲ : ۲۳۲

۶- وانظر ۲ : ۳۶۵

۷- البیت یمامه فی الاستیعاب س ۱۳۴۴ : وکنت امرا باللهو والحمر مولعا شبابی الی ان آذن الجسم بالنهج

۸- وانظر ۱ : ۳۶۹

۹- وانظر ۱ : ۳۹۷

۱۰- وانظر ۳ : ۲۴۱

۱۱- وانظر ۱ : ۴۵۵

۱۲- وانظر ۲ : ۴۵۲

۱۳- وانظر ۲ : ۳۵۷

شمر فانک ماض الهم شمیر

عبد المسیح بن عمرو الفسانی

۲ : ۵۰۰/۵ : ۲۷۵

صریح اوی لاشماطیط جرهم

۲ : ۵۰۱

ضخم ملدها ضم مقیدها (۱)

کعب بن زهیر

۳ : ۴۶۰

مجلت قبل حنیذها بشواتها (۲)

۱ : ۴۵۰

علقت بسامه العلاقه

۳ : ۲۸۹

عبرانه قذفت بالنحض عن عرض (۳)

کعب بن زهیر

۳ : ۳۲۸/۵ : ۲۹

عین تابکی سامه بن لؤی

۳ : ۲۸۹

غلباء وجناء علکوم مذکره

کعب بن زهیر

۳ : ۳۷۷/۵ : ۱۵۸ (۴)

فان ذا الدهر اطوار دهارير

عبد المسيح بن عمرو الغسانى

۲ : ۱۴۴/۳ : ۱۴۱

فانما (۵) هى اقبال وادبار

الخنساء

۲ : ۱۳ - ۲۸۳

فانى والضوابح كل يوم

ابوطالب

۳ : ۷۱ (۶)

فجاد بالمساء جونى له سبل

۲ : ۳۴۰

قد مع العين اهونه سجام

ابوبكر الصديق

۲ : ۳۴۴

فغينا الشعر والملك القدام

۴ : ۲۸

فلا رايهم رايى ولا شرجهم شرجى (۷)

مازن بن الغضوبه

۲ : ۴۵۶

فلوجن انسان من الحسن جنت (۷)

السنفری

۱ : ۳۰۹

فیا لقصی ما زوی الله عنکم

۲ : ۳۲۰

ص: ۳۴۱

۱- عجزه فی ۲ : ۳۱۹

۲- عجزه فی ۱ : ۳۶۲.

۳- عجزه : مرفقها عن بنات الزور مفتول

۴- وانظر ۳ : ۲۹۰

۵- یروی ایضا : وانما ، وصدر البیت : ترتع ما رتعت حتی اذا ادکرت

۶- وانظر ۲ : ۳۷۳ الی معشر جانبت فی الله دینهم

۷- صدره کما فی حواشی امالی المرتضی ۱ : ۴۱۲ : فدقت وجلت واسبکرت وکمک

كانما لامتها الاعبل

٣ : ١٧٤

كانهم بجنوب القاع خشبان

٢ : ٣٢

كغربان الكروم الدوالح

الكميت

٣ : ٣٥٢

لا يصعب الامر الا ريث تركيه

اعشى باهله

٢ : ٢٨٧

لا يضجرون وان كلت نيازكهم (١)

٥ : ١٤٠

ما فى القلوب عليكم فاعلوا وغر

٥ : ٢٨٠

متقلدا سيفا ورمحا

٢ : ٢٣٧/٥ : ٢٥٤

مدحوسه قذفت بالتحض عن عرض

كعب بن زهير

٣ : ٢١٣

مروا بالسيوف المرهفات دماءهم

عاتکه بنت عبد المطلب

۴ : ۳۲۴

مسوط لحمها یدی ولحمی

علی بن ابی طالب

۲ : ۴۲۱

من کل نضاخه الذفری اذا عرفت (۲)

کعب بن زهیر

۵ : ۷۱

نحن الرموس وفینا بقسم الربع (۳)

الزبرقان بن بدر

۲ : ۱۸۶

واضرب منا بالسیوف القوانسا

العباس بن مرداس

۴ : ۱۲۶

واعبد من تعبد فی الحقب

۱ : ۴۱۲

وبیض تلالا فی اکف المغاور

۳ : ۳۹۴

وجلدها من اطوم لا یؤیسه (۴)

کعب بن زهیر

۱ : ۵۵ - ۸۵

وجئنا فی حرتیها المیصیر بها (۵)

۵ : ۱۵۸

ودارت رحاها باللیوث الهواصر

۵ : ۲۶۴

ودع عنک نهبا صبح فی حجراته (۶)

امرؤ القبس

۱ : ۳۴۲

وصلینا کما زعمت تلانا

جمیل بن معمر

۱ : ۱۹۶

وفی الدرع ضخم التکبین شناق

یزید بن المهلب

۱ : ۱۰۱/۲ : ۲۰۶

وقالت له العینان سمعا وطاعه

۴ : ۱۲۴

وقبلنا سبح الجودی والجمد

ورقه بن نوفل ، او امیه بن ابی الصلت

۱ : ۲۹۲

۱- لعله لابی الصلت بن ابی ربیعه ، او امیه بن ابی الصلت ، انظر السیره ۱ : ۶۸

۲- عجزه فی ۳ : ۲۱۶.

۳- انظر السیره ۴ : ۲۰۸

۴- عجزه فی ۳ : ۱۳۱

۵- عجزه فی ۱ : ۳۶۳

۶- عجزه فی ۱ : ۳۴۳

وقتيلا بجانب المهراس

شيل بن عبد الله ، او سديف بن ميمون

٥ : ٢٥٩

وقلن له اسجد ليلى فاسجدا

٢ : ٣٤٢

وكنت امرا بارغب والخمر مولعا (١)

مازن بن الغضوبه

٢ : ٢٣٨

وكلكم حين ينثى عينتا قطن

٥ : ١٦

ولا التواهب فيما بينهم ضعه

٥ : ٢٣١

ولا يهاج اذا ما انفه ورما

٥ : ١٧٧

ولن يبلغها الا عذافره (٢)

كعب بن زهير

٣ : ١٩٩

ومرادا لمحشر الخلق طرا

٢ : ٢٧٦/٣ : ١١٩

وهل يستوى ضلال قوم تكموا

حسان بن ثابت (۳)

۲ : ۳۸۴

یبارین الاعنه مصعدات (۴)

۳ : ۳۰

یبتغی دفع باس یوم عبوس

۳ : ۱۷۱

یتحدثون مخانه وملاذه (۵)

لبید

۴ : ۳۰۷

یسقون فیها شرابا غیر تصرید

عمر بن الخطاب

۳ : ۲۱

یعقلهن جعد شیظمی (۶)

بقیله الاکبر ، ابو المنهال

۲ : ۴۷۶

یعقلهن جعده من سلیم (۷)

۳ : ۲۸۱

۱- عجزه : شهابی الی ان آذن الجسم بالنهج وانظر الاستیعاب ص ۱۳۴۴

۲- عجزه فی ۱ : ۸۷

۳- دیوانه س ۸۸ بشرح البرقوق ، والروایه فیه : وهل یستوی ضلال قوم تسفهوا عمی وهداه یهتدون بمهتد

۴- وانظر ۱ : ۱۲۳

۵- وانظر ۲ : ۸۹

۶- عجزه : وبئس معقل الذود الظوار وانظر الغاتق ۲ : ۲۶۶

۷- وانظر ۲ : ۳۷۸

۴ – فهرس الارجاز

(ب)

موتشب

الاعشى الحرمازى

۱ : ۵۱/۳ : ۳۲۹

وحرب

۱ : ۳۵۹/۲ : ۶۶

العرب

۲ : ۱۴۸

الذرب

۲ : ۱۵۶

السرب

۳ : ۳۳۹

بالذنب

۴ : ۲۵۰

كذب

النبى صلى الله عليه وسلم

۲ : ۱۹۹

المطلب

۲ : ۱۹۹ – ۲۰۰

يلب

صفيه بنت عبد المطلب

۴ : ۲۲۳

ببه

هند بنت ابى سفيان

۱ : ۹۲

خدبه

۱ : ۹۲/۲ : ۱۲

عصبه

الزبير بن العوام

۳ : ۲۴۶

مجرب

مرحب اليهودى

۱ : ۱۳۶

الرقيب

۲ : ۲۵۰

(ت)

دميتها

عمرو بن العاص

۱ : ۴۱۸/۴ : ۱۵

صليت

عبد الله بن رواحه

١ : ۴۴۶

دميت

النبى صلى الله عليه وسلم

٢ : ٢٩٩

بهمه

٣ : ٢۶۴

(ح)

وفلح

٣ : ۴۶٩

ص: ٣۴۴

وضح

۵ : ۱۳۶

رباح

۱ : ۱۱۴

(خ)

الدخا

العجاج (۱)

۲ : ۱۰۷

مزخه

علی بن ابی طالب

۲ : ۲۹۹/۴۱۸

(د)

ففسد

۱ : ۱۶۳

صمدا

۳ : ۳۰

جلعدا

حمید بن ثور

۱ : ۲۸۶/۴ : ۱۹۶ – ۲۳۰/۵ : ۲۷۵

ملبدا

٢ : ١٢/٤ : ٢٢٥

مؤكدا

٣ : ٢٨٨/٥ : ٢١٩

مقصدا

٤ : ٦٨

توردا

٥ : ٢٠

موفدا

٥ : ٢١٠

عرد

الحجاج بن يوسف

٣ : ٢٠٤

المعاد

٣ : ٨٩

والاولاد

٤ : ٧٦

القعد

عاصم بن ثابت

٤ : ٨٧

فرد

۳ : ۴۲۶/۵ : ۸۳ - ۱۲۵

(ر)

عمر

عبد الله بن کیسبه

۳ : ۴۱۳/۵ : ۱۰۲

خیبرا

۱ : ۴۴۳

حیدره

علی بن ابی طالب

۱ : ۳۵۴

السندره

۲ : ۴۰۸

۱- انظر حواشی معجم مقاییس اللغه : ۲ : ۲۶۶

القسوره

علی بن ابی طالب

۳ : ۳۹۹

مغامر

عامر بن الاکوع

۳ : ۳۸۴

صماره

۲ : ۳۶۷

(س)

مخیما

علی بن ابی طالب

۲ : ۹۲

مکیسا

۴ : ۲۱۸

عمبسا

ابن عباس

۲ : ۲۴۱/۵ : ۲۷۳

اماسا

الاحنف بن قیس

۳ : ۱۸۱/۴ : ۴۹

باهلاسها

سواد بن قارب

٣ : ٣٢٩

(ع)

الهينقمه

امرأه سوداء

١ : ٢١١/٥ : ٢٤١

رضاعه

فاطمه بنت النبى صلى الله عليه وسلم

٢ : ٢٣٠

يدفعه

دغفل بن حنظله

٢ : ١١٠

يصدعه

٥ : ٢٨٨

الاكوع

سلمه بن الاكوع

٢ : ٢٣٠/٤ : ٢١٠

(ف)

نصيف

سلمه بن الاكوع

٢ : ٢٥/٥ : ٦٦

الخريف

٣ : ٢٥/٤ : ٤١

نقيف

٥ : ١١٠

الخنيف

كعب بن مالك

٢ : ٨٥/٤ : ٣١١

والكنيف

٢ : ٣٠٠/٤ : ٢٠٥

والتراصف

٢ : ٢٢٨

والنواصف

٥ : ٦٦

(ق)

البطريق (١)

خالد بن الوليد

٢ : ٢٢١

طارق

هند بنت عتبه

٣ : ١٢٣/٥ : ١١٨

الفتق

رؤيه بن العجاج

٣ : ٤٠٩

حقا

الاحنف بن قيس

٣ : ٣٠

دقيقا

٢ : ٢٠

حزقه

١ : ٣٧٨

يهراق

عائشه ام المؤمنين

٤ : ١١٥

الفديق

١ : ٣٠٧/٢ : ٤٦/٣ : ٤٧٦

عتيق

الزبير بن العوام

٤ : ٢٤٧

فوقه

عمرو بن مامه

١ : ٢٣٧

بروقه

٢ : ٢٧٩

بطوقه

٣ : ١٤٤

(ك)

ومالك

١ : ١٩

انساكها (٢)

٥ : ٤٨

(ل)

الجمل

١ : ٩٨/٤ : ١٨

قحل

۴ : ۱۸

ولول

عبد الرحمن بن عتاب بن اسید

۵ : ۲۲۷

النوافلا

ابوبکر الصدیق

۱ : ۳۶۶

۱- بعده : بصارم ذی هبه فتیق وقال الزمخشری فی الاساس : وهذا تسجیع لیس بشعر ، لاختلاف ضربیه اختلافا خارجیا ، احدهما مقطوع مذال ، والاخر مکبول ، وهما : سنبطریق وفتبقی. وانظر کلام الزمخشری اوسع من هذا فی الفائق ۱ : ۴۷۸

۲- لعله لسواء بن قارب. انظر ۳ : ۳۲۹ من کتابنا. والاستیجاب ص ۶۷۴

المحلا

٢ : ٤٦١

يسعلا

عبيدالله بن عبد الله بن عتبه

٣ : ١٦

ذؤاله

امراه سوداء

٢ : ١٥١

نابل

عاصم بن ثابت

٣ : ٢٩١/٥ : ١٠

عتابل

٣ : ٣٠٦

المعابل

٣ : ٣٤ - ١٧٤

يكسل

العجاج

٤ : ١٧٥

يسئل

١ : ٣١٥

قل

ابو النجم العجلى

٣ : ٤٧٣

الفلفل

٥ : ٢٨

اهله

ابوبكر الصديق

٣ : ٦

تنزيله

عبد الله بن رواحه

٤ : ١٣٤

(م)

حطم

رويشد بن رميض العنبرى (١)

١ : ٤٠٣

زيم

٢ : ٣٢٥ - ٤٥٢

والبهم

قس بن ساعده

١ : ١٦٨/٢ : ١٠٢

تصرما

العجاج

۱ : ۱۰۱

ادرما

۱ : ۱۰۱/۲ : ۱۱۴ - ۱۹۹

یشتما

رؤیه بن العجاج

۲ : ۱۶۰

جاشم

زید بن عمرو بن نقیل

۱ : ۲۷۴

وسوی

ذو البجادین

۲ : ۱۱۱ - ۴۲۶/۳ : ۲۱۳

اخزم

ابو اخزم الطائی

۲ : ۵۰۴

بالدم

۲ : ۵۰۴

۱- فی رغبه الامل ۴ : ۷۵ : صوابه : العنزی.

بالزنيم

٢ : ٣١٦

(ن)

والبدن

عبد المسيح بن عمرو الغسانى

١ : ١٠٨/٣ : ٤٥٥

الدمن

١ : ١٦٢/٤ : ٢٧٦

تكن

١ : ٢١٨ – ٣٣٩ – ٤٠١

والقطن

١ : ٢٣٢/٤ : ٨٥

العنن

٢ : ٣١١/٣ : ٣١٣ – ٤٧٨

شجن

٢ : ٤٤٧/٣ : ٢٩٣

شرن

٢ : ٤٧١

الاذن

٣ : ٢٣/٤ : ٣٧٥

النضن

٣ : ٣٧٢

اليمن

٣ : ٣٧٢

ومن

٤ : ٣٦٦

وجن

٥ : ١٥٧

تقرين

١ : ٣٦٥

صيفيون

اكثم بن صيفى (١)

٢ : ١٨٩/٣ : ٦٨

تنقين

مسيلمه الكذاب

٥ : ١١٠

ببدينا

عبد الله بن رواحه

١ : ١٠٩

علينا

عامر بن الاکوع

۲ : ۲۳۳

علینا (۲)

۳ : ۳۲۲

اقتفینا

۳ : ۴۲۲

الجنه

۲ : ۴۳

ضینها

۴ : ۱۰۳/۵ : ۱۹۹

ص: ۳۴۹

۱- او سعد بن مالک بن ضبیعه

۲- رجز آخر

سنی

علی بن أبی طالب

۱ : ۱۲۵/۲ : ۴۱۲

جن

۲ : ۴۰۳

جنی

۲ : ۴۰۷

(ه)

فیه

عمرو بن اخت جذیمه الابرش

۱ : ۳۰۹/۵ : ۲۴۸

(ی)

مرعی

۴ : ۱۹۸

بعصلبی

الحجاج بن یوسف

۲ : ۱۴۳/۳ : ۲۴۸

باعرابی

۳ : ۲۰۲

٥- فهرس الأمثال

المثل

رقم الجزء الصفحه

اجتهر دفن الرواء

١ : ٣٢١

احمق من قباع بن ضبه

٤ : ٧

اصنع من سرفه

٢ : ٣٦١

اطرق كرا

١ : ٣٧٨

اعز من الابلق العقوق

٣ : ٢٧٨

اعز من بيض الانوق والابلق المعقوق

١ : ٧٧

اعن صبوح ترقق؟

٢ : ٢٥٣

افرخ روعك

٣ : ٤٢٥

افلت وانحص الذنب

۱ : ۳۹۶/۵ : ۲۶۹

افلح من كان له ربعيون

۲ : ۱۸۹

اقلب قلاب

۴ : ۹۷

اكفر من حمار

۴ : ۱۸۸

الا اخبركم باحبسكم الى واقربكم منى مجالس بوم

القيامه؟ الموطئون اكتافا الذين يالقون ويؤلفون الاده فلاده

۲ : ۱۴۷

ان جرعه شروب انفع من عذب موب

۲ : ۴۵۵/۵ : ۱۴۵

ان وجت فاكرش

۴ : ۱۶۴

انج سعد فقد قتل سعيد

۲ : ۳۶۷

انجد من رأى حضنا

۱ : ۴۰۱

انجز حر ما وعد

۳ : ۱۸

ان الموان لا تعلم الخمره

٢ : ٧٨

ص: ٣٥١

المثل

رقم الجزء الصفحه

اهون السقى التشريع

٢ : ٤٦٠

بعد اللتيا والتى

٤ : ٣٦٦

بلغ السيل الزبى وجاوز الخزام الطبيين

٢ : ٢٩٥/٣ : ١١٥

حبلك على غاربك

٣ : ٣٥٠

حتفها تحمل ضان باظلافها

١ : ٣٣٨

حدث امراه حديثين فان ابت فاربع

٢ : ١٨٧

حزق عبر ، حزق عير

١ : ٣٧٩

الحزم سوء الظن

٣ : ١٦٣

حفر بالصحصحه فاخطأت استه الحفره

٣ : ١٣

حلب الدهر اشطره

١ : ٤٠٠

حن قدح ليس منها

١ : ٤٥٢

حولهما تدتدن

٢ : ١٣٧

دكك بالنحاز حب الفلفل

٥ : ٢٨

الرثيئه تفتا الغضب

٢ : ١٩٥

رمى برسمك على غاربك

٢ : ٢٢٤/٣ : ٣٥٠

شراب بانقع

٥ : ١٠٨

شرعك ما بلغك المحلا

٢ : ٤٦١

شفئنه اعرفها من الحزم

٣ : ٥٠٤/٥ : ٦٠

شوى حتى اذا انضج رمد

٢ : ٢٦٢

صدفنی سن بکره

۲ : ۴۱۳/۳ : ۱۹

طارت به عتقاء مغرب

۳ : ۳۱۲ - ۳۴۹

عادت لعسکرها لیس

۳ : ۲۸۴

عتیته تقرض جلدا املسا

۳ : ۱۸۱/۴ : ۴۹

عسی الغوبر ابوسا

۱ : ۹۰/۳ : ۳۹۴ - ۳۹۵

المثل	رقم الجزء	الصفحه
عش ولا تغتر	٣	٢٤٢
على الخيبر سقطت	٢	٣٧٨
هم توباء التاعس	٣	٣٠٢
العنوق بعد التوق	٣	٣١٢
عتيبه تشفى الجرب	٣	٣١٥
غثك خبر من سمين غيرك	٣	٣٤٢
غده كغده البعير وموت فى بيت سلوليه	٣	٣٤٣
غل قمل	٣	٣٨١/٤ : ١١٠
الغناء رقيه الزنا	٤	٣٩

غنظ لیس کالغنظ

۳ : ۳۸۹

قد بلغت منا البلغین

۱ : ۱۵۳

قلب له ظهر الجن

۱ : ۳۰۸

کفرسی رهان

۳ : ۴۲۸

کل بدل اعور

۳ : ۳۱۹

کل الصید فی جوف الفرا

۱ : ۲۹۰/۳ : ۴۲۲

کم من صلف تحت الراعده

۳ : ۴۷

لاضربنکم ضرب غریبه الابل

۳ : ۳۴۹

لئیم راضع

۲ : ۲۳۰

لقی اذنی عتاق

۳ : ۳۱۱

لتى عتاق الارض

۳ : ۳۱۱

لقيت منه البرحين

۱ : ۱۵۳

لكل اناس فى جملهم خير

۱ : ۲۹۸

لم يحرم من فصد له

۳ : ۴۵۰

لا آتيک ما اطت الابل

۱ : ۵۴

لا تجمع بين الاروى والتمام

۱ : ۴۳

ص: ۳۵۳

المثل

رقم الجزء الصفحه

لا تقوم الساعه حتى تعلو التحوت ونهلك الوعول

٥ : ٢٠٧

لا تنقش الشوكه باشوكه فان ضلعها معها

٣ : ٩٦

لا تهرف قبل ان تعرف

٥ : ٢٦٠

لا حر بوادى عوف

١ : ٣٦٣

لا يتطح فيها عنزان

٥ : ٧٤

ليس عفر اليالى كالد آدى

٣ : ٢٦١

ليس بهذا بمشك فادرجى

٢ : ١١١

المؤمن ياكل فى معى واحد ، والكافر ياكل فى سبعه امعاء

٤ : ٣٤٤

ملكت فاسجح

٢ : ٣٤٢

من دخل فلفار حمر

۳ : ۱۵۸

من يطل اير ابيه ينطق به

۱ : ۸۵

مواعيد عرقوب

۳ : ۲۲۱

ندمت ندامه الكسعى

۴ : ۱۷۳

نعوذ بالله من قرع الغناء وصفر الاناء

۴ : ۴۵

النقد عند الحافر (الحافره)

۱ : ۴۰۶

هاجت زبراه

۲ : ۲۹۴

هدنه على دخن وجماعه على اقذاء

۴ : ۳۰/۵ : ۲۵۲

هذا جناى وخياره فيه اذ كل جان يده الى فيه

۱ : ۳۰۹/۴ : ۲۱۱/۵ : ۲۴۸

واحرزا وابتغى النوافلا

۱ : ۳۶۶

وافق شن طبقه

۳ : ۱۱۵

وجدت الناس اخبر ثقله

۴ : ۱۰۵

ودع عنک نهبا صبح فی حجراته

۱ : ۳۴۲

ول حارها من تولی نارها

۱ : ۳۶۴/۴ : ۳۸

ببصر احدکم القذی فی عین اخیه ویعمی عن الجذع فی

عینه

۴ : ۳۰

یفتل فی الذروه والغارب

۲ : ۱۵۹/۳ : ۳۵۰ - ۴۱۰

۶ – فهرس الايام والوقائع والحروب

بيعه الرضوان ۱ : ۱۹۶/۲ : ۳۹۹ – ۴۴۶

بيعه العقبه ۱ : ۲۸۲ – ۲۹۰/۲ : ۴۳۴/۴ : ۱۶۲/۵ : ۱۰۱

– ۱۵۱ – ۲۵۱

حرب الشراه ۲ : ۴۲۳

حرب كليب ۲ : ۴۲۳

سريه زيد بن حارثه الى جذام ۳ : ۴۲۶ – ۴۸۶/۴ :

۳۱۰/۵ : ۴۶

سريه سعد بن ابى وقاص الى الخرار ۲ : ۲۱

سريه بنى سليم ۳ : ۲۹۰/۵ : ۳۷

سريه عبد الله بن جحش الى مخله ۱ : ۱۰۰/۴ : ۱۲۷/۵ :

۲۵۵

سريه بنى فزاره ۴ : ۲۵۵

سريه بنى فزاره : ۴ : ۱۲۷

غزوه احد ۱ : ۴۶ – ۱۱۲ – ۱۵۷ – ۱۹۶ – ۲۴۴ – ۲۶۰ – ۲۹۷

– ۳۱۱ – ۳۲۲ – ۳۲۷ – ۳۳۷ – ۳۴۷ – ۳۸۵ – ۴۶۰ – ۴۶۸/۲ : ۲۹ – ۳۵ – ۴۹ – ۹۵ – ۱۳۵ –

۱۶۵ – ۱۷۲ – ۱۸۷ – ۱۹۲ – ۱۹۵ – ۲۱۷ – ۲۸۲ – ۳۰۴ – ۳۱۳ – ۳۳۸ – ۳۶۳ – ۴۰۸ – ۴۵۲ –

۴۵۴ – ۴۹۸ – ۵۱۷/۳ : ۸۳ – ۱۶۶ – ۲۱۰ – ۲۷۷ – ۲۸۳ – ۲۹۴ – ۳۳۴ – ۳۴۴ – ۴۴۲ – ۴۸۲/۴

: ۲۱ – ۳۵ – ۱۷۳ – ۱۹۶ – ۲۰۴ – ۲۴۶/۵ : ۱۰ – ۱۸ – ۲۸ – ۷۰ – ۸۴ – ۱۱۸ – ۱۸۵ – ۲۱۶

– ۲۴۰ – ۲۴۳ – ۲۵۹ – ۲۶۴ – ۲۸۸

عزوه الاحزاب - غزوه الخندق

غزوه بدر الاولی ۲ : ۳۷۶

غزوه بدر ۱ : ۱۱۳ - ۱۲۶ - ۱۵۶ - ۱۹۶ - ۲۰۰ - ۲۴۹ - ۲۶۹

- ۲۸۹ - ۳۲۵ - ۳۳۳ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۴۲۵ - ۴۵۳ - ۴۶۵ - ۴۶۷/۲ : ۶ - ۲۰ - ۲۷ -

۶۸ - ۷۳ - ۸۲ - ۹۳ - ۹۸ - ۱۰۰ - ۱۲۵ - ۱۲۷ - ۱۶۲ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۳۹ - ۲۳۴ - ۲۵۲ -

۲۷۹ - ۲۹۸ - ۳۳۲ - ۳۴۶ - ۳۴۸ - ۴۲۵ - ۴۳۴ - ۴۳۸ - ۴۳۸ - ۴۴۳ - ۴۸۰ - ۵۱۱ - ۵۱۸ -

۵۲۱/۳ : ۴ - ۳۶ - ۴۷ - ۵۹ - ۶۷ - ۹۶ - ۱۰۸ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۴۰ - ۱۴۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ -

۲۳۱ - ۲۴۴ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۳ - ۲۶۲ - ۲۷۷ - ۲۸۲ - ۲۹۹ - ۳۰۶ - ۳۰۸ - ۳۳۱ - ۳۴۴ -

۴۰۹ - ۴۱۲ - ۴۳۰ - ۴۷۰ - ۴۷۲ - ۴۷۹/۴ : ۶ - ۱۳ - ۲۱ - ۲۶ - ۱۱۴ - ۱۳۲ - ۱۵۱ - ۱۶۱

- ۲۲۸ - ۲۳۶ - ۲۴۸ - ۲۵۱ - ۲۹۶ - ۳۳۱ - ۳۵۱ - ۲۶۵ - ۳۷۰ - ۳۸۰/۵ : ۱۳ - ۱۴ - ۲۸ -

۵۱ - ۱۰۹ - ۱۸۰ - ۱۸۸ - ۲۴۳ - ۲۵۱ - ۳۰۰

غزوه تبوک ۱ : ۸۸ - ۹۵ - ۱۳۲ - ۱۶۲ - ۳۹۱ - ۴۴۳ - ۴۶۱/۲

: ۵۴/۳ : ۴ - ۲۰۸ - ۲۳۵ - ۲۹۵/۴ : ۱۲۷/۵ : ۱۲۱ - ۲۰۰ - ۲۴۵

غزوه بنی جذیمه ۲ : ۱۵۲

غزوه الحدیبیه ۱ : ۵۰ - ۱۰۳ - ۱۲۸ - ۱۳۸ - ۱۷۲ - ۱۷۹

- ۲۱۵ - ۲۲۵ - ۲۳۷ - ۲۷۹ - ۲۸۲ - ۳۰۱ -

۳۰۴ – ۳۲۴ – ۳۲۹ – ۳۳۰ – ۳۵۸ – ۳۷۳/۲ : ۷ – ۳۳ – ۴۸

– ۵۸ – ۱۳۷ – ۱۴۵ – ۱۶۵ – ۲۲۲ – ۳۶۱ – ۳۹۰ – ۳۹۴ – ۳۹۹ – ۴۱۶ – ۴۴۶/۳ : ۹۰ – ۱۳۰

– ۱۷۴ – ۲۴۹ – ۳۱۰ – ۳۱۸ – ۳۳۱ – ۳۴۵ – ۳۷۴ – ۳۸۰ – ۴۰۷ – ۴۲۶ – ۴۵۳ – ۴۶۴/۴ :

۷۸ – ۱۶۵ – ۱۷۳ – ۲۳۳ – ۲۳۶/۵ : ۳۴ – ۸۷ – ۱۱۸ – ۱۸۷ – ۲۳۲

غزوه حنین ۱ : ۵۰ – ۶۰ – ۷۸ – ۹۶ – ۱۰۵ – ۱۹۲ – ۲۴۶

– ۲۵۰ – ۲۷۷ – ۲۸۰ – ۲۸۱ – ۳۵۱ – ۳۶۲ – ۳۶۸ – ۳۹۸ – ۴۰۸ – ۴۱۱ – ۴۴۷ – ۴۵۵ – ۴۷۱/۲

: ۱۱۰ – ۱۵۷ – ۱۸۰ – ۲۳۵ – ۲۶۰ – ۳۶۱ – ۴۴۶ – ۴۵۳/۳ : ۱۹ – ۴۶ – ۱۰۵ – ۱۰۹ – ۱۳۴

– ۱۳۶ – ۱۵۷ – ۴۳۲ – ۴۳۶ – ۴۸۰/۴ : ۶ – ۹۲ – ۱۴۹ – ۱۵۳ – ۱۹۸ – ۳۱۹/۵ : ۵۲ – ۱۱۶

– ۲۰۴ – ۲۳۷ – ۲۴۳ – ۲۷۴

غزوه الخندق ۱ : ۹۸ – ۱۰۴ – ۳۷۷ – ۴۵۹/۲ : ۱۶۱ – ۲۳۳/۳

: ۱۷۳ – ۳۰۷ – ۳۸۴/۴ : ۳۸ – ۵۲ – ۱۳۹ – ۱۴۹ – ۱۵۶ – ۱۶۲ – ۲۲۰ – ۳۱۱ – ۳۴۴/۵ :

۱۳۰ – ۱۴۳ – ۲۸۹

غزوه خیبر ۱ : ۱۴ – ۱۸ – ۲۵ – ۵۷ – ۷۴ – ۱۲۵ – ۲۰۴ –

۲۷۷ – ۳۰۷ – ۳۲۱ – ۴۲۷ – ۴۶۳/۲ : ۷۹ – ۹۹ – ۱۴۰ – ۲۵۳ – ۲۹۱ – ۳۴۹ – ۳۷۱ – ۳۹۶ –

۴۸۲/۳ : ۲۹ – ۴۰ – ۸۸ – ۱۸۹ – ۱۹۴ – ۲۰۸ – ۲۴۷ – ۳۰۰ – ۳۷۲ – ۳۸۴ – ۴۲۰/۴ : ۱۵۰ –

۳۲۸ – ۳۲۹ – ۳۳۱ – ۳۴۵ – ۳۸۱/۵ : ۷۷ – ۱۲۳ – ۱۶۳ – ۲۰۳

غزوه دائن ۲ : ۱۰۱

غزوه ذات السلاسل ۲ : ۳۸۹

غزوه ذی قر ۲ : ۳۴۲/۴ : ۳۷

غزوه الرجیع ۲ : ۲۰۳

غزوه زيد بن حارثه الى جذام – سربه زيد ابن حارثه

غزوه سفوان – غزوه بدر الاولى

غزوه الطائف ۳ : ۱۰۳/۴ : ۸۰/۵ : ۲۵ – ۲۰۰

غزوه عبيده بن الحارث بن المطلب ، اسفل من ثنيه ذى

المروه ۱ : ۲۸

غزوه المشيره ۳ : ۲۴۰

غزوه الفتح – يوم فتح مكه

غزوه قرقره الكدر ۴ : ۴۸

غزوه مؤته ۱ : ۴۱۲ – ۴۴۶/۲ : ۳۵ – ۱۲۴ – ۴۵۷ – ۵۱۹/۳

: ۴۱۵ – ۴۴۲/۴ : ۲۳۹ – ۳۰۸ – ۳۷۱

غزوه هوازن ۳ : ۴۵۴

ليله العقبه – بيعه العقبه

وقعه احد – غزوه احد

وقعه بدر – غزوه بدر

وقعه بزاخه – يوم بزاخه

وقعه بطاح ۱ : ۱۳۵

وقعه تبوک – غزوه تبوک

وقعه الجمل – يوم الجمل

وقعه حنين – غزوه حنين

وقعه الخندق – غزوه الخندق

وقعه خيبر - غزوه خيبر

وقعه دير الجماجيم - يوم دير الجماجيم

وقعه الرده - يوم الرده

وقعه صفين - يوم صفين

وقعه مرج الصفر ۳ : ۳۷

وقعه البرموک - يوم البرموک

يوم اجنادين ۱ : ۳۰۶

يوم احد - غزوه احد

يوم الاحزاب - غزوه الخندق

يوم بدر - غزوه بدر

يوم يزاخه ۱ : ۱۲۴ - ۱۴۶

يوم بعاث ۱ : ۱۳۹/۳ : ۲۳۰ - ۳۹۲/۴ : ۲۹

يوم تبوک - غزوه تبوک

يوم الجرعه ۱ : ۲۶۲

يوم الجسر ۴ : ۳۶۲

يوم الجمل ۱ : ۹۸ - ۱۲۴ - ۱۵۳ - ۲۴۹ - ۳۶۵ - ۴۵۶/۲

: ۸۵ - ۱۶۲ - ۱۹۶ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۹۴ - ۲۹۷ - ۳۰۶ - ۳۴۲/۳ : ۱۹۴ - ۲۳۵ - ۳۴۷ - ۳۹۴/۴

: ۱۸ - ۸۸/۵ : ۳ - ۱۱۴ - ۲۲۶

يوم الحديبيه - غزوه الحديبيه

يوم الحره ۱ : ۳۶۵/۳ : ۶۶ - ۱۷۸

يوم حنين – غزوه حنين

يوم الخندق – غزوه الخندق

يوم خيبر – غزوه خيبر

يوم الدار ۲ : ۱۹۳

يوم دير الجماجم ۱ : ۲۹۹/۲ : ۱۸۵

يوم الرده ۲ : ۱۹۱ – ۵۱۵/۴ : ۱۵

يوم زيد بن على ۴ : ۱۷۹

يوم صفين ۱ : ۳۸ – ۳۳۰ – ۳۶۴ – ۳۶۵ – ۴۴۱/۲ : ۳۹ – ۲۱۱

– ۲۱۶/۳ : ۴۰ – ۱۰۷ – ۳۱۵ – ۴۷۹/۴ : ۱۵ – ۱۸ – ۱۵۳/۵ : ۸۹ – ۱۱۶ – ۱۵۰ – ۲۰۶

يوم الطائف – غزوه الطائف

يوم عينين – غزوه احد

يوم فتح مكه ۱ : ۳۳ – ۱۲۵ – ۱۷۱ – ۲۱۴ – ۲۵۸ – ۳۰۳ –

۳۲۹ – ۳۷۲ – ۳۸۴ – ۳۹۴ – ۴۰۳ – ۴۱۰ – ۴۲۵ – ۴۲۹ – ۴۴۱/۲ : ۴۲ – ۱۱۸ – ۱۶۷ – =

۲۰۲ – ۳۳۶ – ۳۷۲ – ۳۸۶ – ۵۱۲/۳ : ۱۳۶ – ۱۸۰ – ۳۱۵ – ۳۶۵ – ۴۱۲/۴ : ۱۳ – ۶۳ – ۱۵۶

– ۱۸۸/۵ : ۵۱ – ۱۳۱ – ۲۰۶

يوم الفجار ۵ : ۱۰/۳ : ۴۱۴

يوم فحل ۳ : ۴۱۷

يوم الفيل ۲ : ۱۶

يوم القادسيه ۱ : ۳۴۹/۳ : ۷۲ – ۳۰۹/۴ : ۲۰۷ – ۳۴۲

يوم الكلاب ۴ : ۱۹۶/۵ : ۱۷۵

يوم مؤته – غزوه مؤته

يوم نهاوند ۱ : ۴۱۷/۲ : ۴۷ – ۱۹۵ – ۴۳۸/۴ : ۶۱/۵ :۲۷۶

يوم النهروان ۵ : ۲۷۶

يوم اليرموک ۱ : ۲۲۶/۳ : ۱۴۱/۴ : ۱۷ – ۱۵۹ – ۵ :۲۹۵

يوم اليمامه ۱ : ۲۸۷ – ۳۶۴/۲ : ۱۳۶/۵ : ۲۰۴

٧ – فهرس الخيل وادوات الحرب

اعوج (فحل تنسب الخيل اليه) ٣ : ٣١٥

البتراء (درع) ١ : ٩٣

البدن (درع) ١ : ١٠٨

البسوس (ناقه) ١ : ١٢٧

البلقاء (فرس سعد بن ابى وقاص) ٣ : ٧٢

الجدعاء (ناقه النبى صلى الله عليه وسلم) ١ : ٢٤٧/٢

: ٢٤٠/٤ : ٧٥

الجساسه (دابه) ١ : ٣٤٣/٣ : ٣٨٢/٤ : ٢٥٣

حيزوم (فرس جبريل عليه السلام) ١ : ٤٦٧/٤ : ٢٦

دلدل (بغله النبى صلى الله عليه وسلم) ٢ : ١٢٩

الدهيم (ناقه) ٢ : ١٤٦

ذات الفضول (درع النبى صلى الله عليه وسلم) ٣ : ٤٥٦

ذات الموائى (درع النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ :

٣٧٢

ذات الوشاح(درع النبى صلى الله عليه وسلم) ٥ : ١٨٨

ذو السبوغ (درع النبى صلى الله عليه وسلم) ٢ : ٣٣٨

ذو المقال (فرس النبى صلى الله عليه وسلم)

٣ : ٢٨٢

ذوالفقار (سيف النبى صلى الله عليه وسلم) ٣ : ٤٦٤

الرسوب (سيف) ۲ : ۲۲۰

الزلوق (ترس النبی صلی الله علیه وسلم) ۲ : ۳۱۰

زمخر (سهم) ۲ : ۳۱۱ - ۳۱۲

زیم (ناقه او فرس الحجاج بن یوسف) ۲ : ۳۲۵ - ۴۵۲

سبحه (فرس النبی صلی الله علیه وسلم) ۲ : ۳۳۲/۵ :

۲۶۴

السکب (فرس النبی صلی الله علیه وسلم) ۲ : ۳۸۲/۳ :

۸۳

السحاء (فرس النبی صلی الله علیه وسلم) ۲ : ۴۵۰

الصلماء (ناقه النبی صلی الله علیه وسلم) ۴ : ۷۵

الصمصامه (سیف) ۴ : ۲۳۴

الضرس (فرس) ۳ : ۸۳

الطالع (سهم) ۲ : ۳۴۲

الظرب (فرس النبی صلی الله علیه وسلم) ۳ : ۱۵۶

عاضد (سهم) ۲ : ۳۴۲

العبید (فرس الیاس بن مرداس) ۲ : ۱۹۹

/٣ : ١٧/٥ : ١٣٣

العضباء (ناقه النبى صلى الله عليه وسلم) ٢ : ١٠٢/٣

: ٢٥١/٤ : ٧٥

عفير (حمار النبى صلى الله عليه وسلم) ٣ : ٣٦٣

فرس فرعون (دابه بحريه) ٣ : ٢٤٥

الفشفاش (سيف الشعبى) ٣ : ٤٤٩

قتر الغلاء (سهم النبى صلى الله عليه وسلم) ٣ :

٣٨٣/٤ : ١٢

الفصواء (ناقه النبى صلى الله عليه وسلم) ٢ : ٥٨ – ٢٧٠/٤: ٧٥

الكافور (كتانه النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ١٨٩

الكتوم (قوس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ١٥١

كوكب (فرس) ٤ : ٢١٠

اللج (سيف) : ٤ ٢٣٤

اللجيف (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٢٣٤

اللحيف (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٢٣٨

اللخيف (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٢٤٤

اللزا (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٢٤٨

لياح (سيف حمزه بن عبد المطلب) ٤: ٢٨٤

المثوى (رمح) ١ : ٢٣٠

المخضرمه (ناقه النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٧٥

المرتجز (فرس) ٢ : ٣٠٠

مرسب (سيف) ٢ : ٢٢٠ - ٢٢١

المقرطس (سهم) ٢ : ٣٤٢

ملاوح (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٤ : ٢٧٦

الموتصله (نبل النبى صلى الله عليه وسلم) ٥ : ١٩٤

المتدوب (فرس النبى صلى الله عليه وسلم) ٥ : ٣٤

النيزك (رمح) ٥ : ٤٢

ولول (سيف عتاب بن اسيد) ٥ : ٢٢٧

يعفور (حمار سعد بن عباده) ٣ : ٢٦٣

۸ – فهرس الاصنام

إساف ۱ : ۴۹

باجر ۱ : ۹۷

باحر ۱ : ۱۰۰

البجه ۱ : ۹۶

الجبهه ۱ : ۲۳۷

الخلصه (ذوالخلصه) (۱) ۱ : ۶۴/۲ :۶۲

الربه ۲ : ۱۸۰

السجه ۲ : ۳۴۲

العزی ۱ : ۲۷۰ – ۳۶۹/۴ : ۲۰۴ – ۲۲۰ – ۲۳۰

الغرانیق ۳ : ۳۶۴

فنس ۳ : ۴۷۰

اللات ۱ : ۱۳۸/۲ : ۱۸۰/۳ : ۳۴۱/۴ : ۲۲۰ – ۲۳۰

مناه ۴ : ۳۶۸

نائله ۱ : ۴۹

نسر ۵ : ۴۷

هبل ۳ : ۲۹۴/۵ : ۸۴ – ۲۴۰

یعوق ۵ : ۴۷ – ۲۹۹

یغوث ۵ : ۴۷ – ۲۹۹

١- وانظره ايضا فى فهرس الاماكن

۹ – فهرس الاعلام

اشاره

(۱)

(أ)

آدم (علیه السلام) ۱ : ۱۶ – ۳۲ – ۵۳ – ۶۷ – ۷۳ – ۷۵

– ۱۲۹ – ۱۷۵ – ۱۷۶ – ۲۳۲ – ۲۹۲ – ۲۹۶ – ۳۱۶ – ۳۴۱ – ۳۷۴ – ۴۱۰ – ۴۷۱

۲ : ۳۸ – ۱۰۲ – ۱۰۶ – ۱۸۴ – ۳۹۵ – ۴۳۶ – ۴۹۲

۳ : ۵۶ – ۱۵۸ – ۱۶۰ – ۲۹۵ – ۳۰۳ – ۳۹۸

۴ : ۸ – ۷۳ – ۳۶۰ – ۳۷۱ – ۳۸۱

۵ : ۸۵ – ۱۱۲ – ۱۴۶ – ۱۶۸ – ۲۱۶ – ۲۳۲ – ۲۳۶ – ۲۳۹

آسیه (امرأه فرعون) ۴ : ۴۸

آمنه بنت وهب (أم النبی صلی الله علیه وسلم)

۱ : ۲۲۴

۲ : ۲۹۰

۴ : ۸۵

۵ : ۱۸ – ۱۶۲

ابان بن سعید ۱ : ۴۴ – ۳۹۱

۲ : ۸۷

۳ : ۱۰۹

۴ : ۲۷

ابان بن عثمان ۳ : ۴۷۶

ابراهیم ۲ : ۱۴۴

ابراهیم (علیه السلام) ۱ : ۳۷ - ۱۵۸ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۴۵۱

۲ : ۶۸ - ۱۲۲ - ۱۳۳ - ۱۴۸ - ۱۵۸ - ۱۷۴ - ۳۰۵ - ۳۸۰ -

۴۹۳ - ۴۹۵

۳ : ۷۳ - ۱۲۰ - ۲۹۲ - ۳۱۵

۱- * یتعرض من یفهرس اصحابه والتابعین ، او رواه الحدیث عموما لمشکله ، ننجلی فی اشتراک اکثر من صحابی او تابعی فی اسم او کنیه ، وقد درج ان الاثیر غالبا علی ذکر الاسم فقط او السکنیه فقط علی راس الحدیث ، ولکلمه الحدیث عنه ابن الاثیر مفهوم ، شرحه فی مقدمه النهایه ، لحین یقول : وفی حدیث ابی ذر لا اعرف ان کان حدیثا رواه ابو ذر عن النبی صیلی الله علیه وسلم ، او حدیثا فیه واقعه جرت لابی ذر ، اضف الی هذا ان ابن الاثیر - رحمه الله - یکتفی من الحدیث باللغه التی فیها اللفظ الغریب ، معزوله عن سیاتی الحیدث کله ، مما یجعل مهمه تخریحه امرا معضلا ، وقد کنت اظن مثلا - کما یظن کثیرون - ان سعدا عند الاطلاق یراد به سعد بن ابی وقاس کما ان عبد الله عند الاطلاق یراد به عبد الله بن مسعود ولکن الصنف اخاف ظنی فی الصفحات ۲۲ ، ۸۶ ، ۳۸۰ من الجزء الثانی ، فاثرت بعد طول اجتها ان اذکره مفردا وقل مثل هذا فی ان الاکوع فهناک سامه بن الاکوع ، وعامر بن الاکوع وفی النعمان فهناک النعمان بن بشیر ، والنعمان بن مقرن ، وغیرها وقد قلبت کثیرا فی کتب السنه والسیره وکتب تراجم الصحابه والتابعین وفی فاتق الزمحضری ، وهو کثیرا ما یذکر الحدیث فی سباه کاملا کما استمنت فی انصرف علی تشخصیات تمارضه المواد اللغوبه بعضها بعض وحین لم اهند الی شیء ترکت الاسم فقط او الکتبه فقط والله من وراء القصد ، وهو ولی التوفیق.

۴ : ۲۷ – ۶۳ – ۱۱۳ – ۲۰۷ – ۲۹۷ – ۲۹۹ – ۳۰۳ – ۳۰۹

۵ : ۹ – ۱۲۴ – ۱۲۷ – ۱۷۸ – ۲۴۴

إبراهيم بن فراس ۱ : ۶۳

ابراهيم بن متمم بن نوبره ۲ : ۵۰۴

إبراهيم بن المهاجر ۱ : ۱۴۴

إبراهيم بن النبى صلى الله عليه وسلم ۱ : ۲۲ – ۳۱۲

۳ : ۱۵۴

۴ : ۳۷۸

إبراهيم بن يزيد النخعى ۱ : ۲۱ – ۴۹ – ۷۳ – ۱۰۱ – ۱۳۳

– ۱۳۸ – ۱۴۴ – ۱۹۶ – ۲۳۱ – ۲۷۰ – ۲۹۳ – ۳۰۱ – ۳۵۶ – ۴۲۰ – ۴۲۹

۲ : ۱۷ – ۹۷ – ۱۳۴ – ۱۳۵ – ۱۵۷ – ۱۵۸ – ۲۲۱ – ۲۵۱ –

۲۶۵ – ۳۷۲ – ۳۷۵ – ۴۶۳ – ۴۷۰ – ۵۰۴

۳ : ۴ – ۱۱ – ۹۳ – ۱۱۹ – ۱۲۳ – ۱۸۳ – ۱۹۰ – ۱۹۶ – ۲۰۶

– ۲۶۹ – ۲۷۶ – ۲۹۱ – ۳۰۹ – ۲۷۷ – ۴۵۱

۴ : ۴۲ – ۹۳ – ۱۶۵ – ۱۷۷ – ۱۷۸ – ۱۹۲ – ۲۰۶ – ۲۲۷ –

۲۶۷۸ – ۳۲۱ – ۳۲۵ – ۳۸۰

۵ : ۷۰ – ۷۱ – ۹۶ – ۱۱۳ – ۱۵۳ – ۱۶۴ – ۱۷۶ – ۱۷۷ – ۲۷۴

– ۲۷۷

ابرهه الاشرم الحبشى ۱ : ۳۲۹ – ۳۵۴

۲ : ۱۰۳ – ۴۶۸

۴ : ۲۵۶

ابضعه (ملك من كنده) ۱ : ۱۳۴

ابلیس ۱ : ۹۲ – ۲۸۸ – ۲۹۲

۲ : ۱۰۳ – ۱۰۵ – ۳۵۸ – ۴۷۶

۴ : ۳ : ۱۲ – ۵۸ – ۱۸۶ – ۳۶۹

۵ : ۳۲ – ۱۳۵ – ۱۷۰ – ۱۸۰ – ۲۲۵ – ۲۳۶

ابی بن خلف ۱ : ۲۸۹ – ۳۵۴

۲ : ۸۷ – ۲۹۷ – ۳۳۷ – ۴۸۰

۳ : ۳۰۸

۴ : ۱۳

ابی بن کعب ۱ : ۵۰ – ۱۸۰ – ۲۶۳ – ۴۰۶ – ۴۱۹

۲ – ۷۱ – ۱۱۵ – ۳۸۸ – ۴۹۸

۳ : ۲۵۳ – ۲۷۰

۴ : ۳۱ – ۷۹ – ۱۳۸ – ۲۰۶ – ۲۴۲ – ۲۶۱ – ۲۹۱

۵ : ۱۷ – ۲۲ – ۳۱ – ۶۳ – ۱۹۴ – ۲۱۵

ابن ابی – عبد الله

ابیض بن حمال ۱ : ۴۴۷

۴ : ۸۲

ابین (رجل من حمیر) ۳ : ۱۹۲

اثیله ۴ : ۱۶۲

الاحقب (من الجن) ۱ : ۴۱۲

احمد بن الحسن السکندی ۱ : ۷

احمد بن حنبل ۱ : ۷۹ - ۱۸۸ - ۲۲۶ - ۲۶۶ - ۳۱۲

۲ : ۶۳ - ۹۶ - ۲۱۱ - ۲۸۵ - ۴۵۹ - ۴۷۴ - ۵۰۵

ص: ۳۶۲

۳ : ۱۷۶ – ۲۰۲ – ۲۲۶ – ۴۳۸

۴ : ۲۷۰ – ۲۹۶

۵ : ۵ – ۱۲۴ – ۱۹۲

ابو احمد العسکری (الحسن بن عبد الله) ۳ : ۴۸

احمد بن عمر (ابن سریج) ۴ : ۲۳

ابن احمر ۱ : ۹۰

الاحنف بن قیس ۱ : ۲۵ – ۵۵ – ۸۵ – ۹۶ – ۱۰۳ – ۱۴۲ –

۱۶۴ – ۲۰۱ – ۲۲۷ – ۳۰۱ – ۳۱۸ – ۳۳۶ – ۳۴۳ – ۳۵۴ – ۴۰۷ – ۴۶۴

۲ : ۳۱ – ۳۹ – ۸۵ – ۱۲۵ – ۲۷۸ – ۲۹۴ – ۳۵۱ – ۴۵۶ – ۴۷۴

– ۵۲۰

۳ : ۳۰ – ۳۲ – ۶۹ – ۱۸۱ – ۱۸۶ – ۳۶۵ – ۳۹۴ – ۴۸۱

۴ : ۴۹ – ۱۸۲ – ۲۰۴ – ۳۶۷ – ۳۱۳ – ۳۲۳ – ۳۵۷

۵ : ۵ – ۱۱ – ۱۲ – ۵۲ – ۵۷ – ۱۴۹ – ۱۵۸ – ۱۷۷ – ۲۰۸

– ۲۱۲ – ۲۱۳ – ۲۵۱ – ۲۶۶

الاحوص ۱ : ۲۱۹

ابو الحوص ۱ : ۴۳ – ۱۰۰

۴ : ۲۴۸

۵ : ۱۲

ابو الاحوص الجشمی (عوف بن مالک بن فضله)

۵ : ۲۷۸

الحول – هشام بن عبد الملك

احيحه بن الجلاح ۱ : ۲۲۳

۲ : ۲۶۸

۳ : ۳۰۱

اخزم بن الحشرج الطائی ۲ : ۵۰۴

۵ : ۶۰

ابو اخزم الطائی ۲ : ۵۰۴

الاخطل (غیاث بن غوث) ۴ : ۱۵۹

الاخفش ۱ : ۴۵۱

۴ : ۱۵۸

ادریس (علیه السلام) ۵ : ۳۰۷

ابن ادریس ۴ : ۲۴۹

ابو ادریس اخولانی (عائذ الله بن عبد الله) ۱ : ۱۲۰

– ۲۹۳

۲ : ۷۷ – ۲۱۴

۳ : ۲۴ – ۲۷۷

اذینه ۳ : ۴۳۰

اروی ۲ : ۴۳۰

الازرق بن قیس ۲ : ۱۷۹

۵ : ۶۸

الازهری (محمد بن احمد ، ابو منصور) ۱ : ۸ – ۱۵ – ۴۲

– ۴۵ – ۴۷ – ۶۰ – ۶۵ – ۷۶ – ۷۷ – ۸۲ – ۹۱ – ۱۱۴ – ۱۲۴ – ۱۲۶ – ۱۲۷ – ۱۴۱ – ۱۴۲ –

۱۵۶ – ۱۶۶ – ۱۶۸ – ۱۸۲ – ۱۸۹ – ۱۹۵ – ۲۰۱ – ۲۱۸ – ۲۲۸ – ۲۴۰ – ۲۴۲ – ۲۴۷ – ۲۵۵ –

۲۵۸ – ۲۶۸ – ۲۷۵ – ۲۸۲ – ۲۹۲ – ۳۱۳ – ۳۳۲ – ۳۴۶ – ۳۶۰ – ۳۹۰ – ۴۰۱ – ۴۱۷ – ۴۲۲ –

۴۲۶ – ۴۴۰ – ۴۴۲ –

ص: ۳۶۳

۴۴۶ – ۴۵۸ – ۴۷۰

۲ : ۲۵ – ۵۷ – ۷۸ – ۸۲ – ۹۷ – ۱۰۵ – ۱۴۴ – ۱۸۹ – ۲۲۲

– ۲۲۵ – ۲۴۱ – ۲۶۴ – ۲۶۸ – ۲۸۰ – ۳۱۱ – ۳۱۷ – ۳۴۲ – ۳۵۹ – ۳۶۶ – ۳۶۷ – ۳۸۳ – ۳۹۰

– ۴۱۱ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۴۴ – ۴۶۰ – ۴۷۹ – ۴۸۸ – ۴۹۱ – ۵۱۶

۳ : ۶ – ۱۰ – ۲۷ – ۳۶ – ۴۰ – ۵۷ – ۸۶ – ۸۹ – ۱۰۲ – ۱۱۱

– ۱۶۱ – ۱۶۷ – ۱۸۰ – ۲۲۴ – ۳۰۴ – ۳۳۰ – ۳۳۷ – ۳۳۹ – ۳۵۱ – ۳۵۵ – ۳۵۸ – ۳۷۶ – ۳۷۹

– ۴۲۵ – ۴۲۸ – ۴۴۷ – ۴۶۰ – ۴۶۳ – ۴۷۳

۴ : ۵ – ۲۷ – ۳۳ – ۴۴ – ۸۰ – ۸۴ – ۸۶ – ۹۲ – ۹۵ – ۱۰۱

– ۱۱۶ – ۱۲۳ – ۱۲۹ – ۱۶۲ – ۱۸۱ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۲۱۴ – ۲۱۵ – ۲۳۱ – ۲۴۱ – ۲۵۳ – ۲۶۴

– ۲۹۱ – ۲۹۲ – ۳۰۰ – ۳۰۲ – ۳۱۵ – ۳۳۶ – ۳۶۱ – ۳۷۵ – ۳۸۰

۵ : ۱۵ – ۲۳ – ۴۷ – ۵۲ – ۶۰ – ۶۵ – ۹۴ – ۱۳۲ – ۱۴۹ –

۱۵۹ – ۱۷۶ – ۱۷۸ – ۱۹۹ – ۲۱۳ – ۲۲۳ – ۲۴۷ – ۲۷۸ – ۲۹۷ – ۳۰۱

أسامه بن زید ۱ : ۱۷ – ۱۸ – ۲۳۳ – ۳۰۵ – ۳۲۷ – ۳۹۹

۲ : ۱۰۳ – ۱۳۴ – ۱۸۹ – ۲۰۵ – ۳۴۶ – ۴۰۷

۳ : ۴ – ۵۱ – ۲۵۸ – ۴۴۴ – ۴۶۰ – ۴۷۴

۴ : ۶ – ۲۱۴ – ۲۳۹ – ۲۴۰

۵ : ۲۲۸ – ۲۶۸

اسحاق (علیه السلام) ۱ : ۲۱۰ – ۳۰۲

۲ : ۳۳۴

۳ : ۴۲۵

۴ : ۳۳۵

اسحاق بن ابراهیم القرشی ۱ : ۲۱۲

اسحاق بن راهویه ۱ : ۲۲۸

۳ : ۱۵۳ - ۱۷۰ - ۲۲۶

۵ : ۸۱

ابن اسحاق ۴ : ۳۴۳

ابن اسحاق (محمد) ۱ : ۴۶۱

ابو اسحاق ۲ : ۴۹۷

اسرافیل (علیه السلام) ۱ : ۵۴

۲ : ۵۶

۳ : ۶۰ - ۶۹ - ۱۲۹

۴ : ۵۴

۵ : ۱۹۱

اسعد بن زراره ۱ : ۴۵۶ - ۴۵۸

۲ : ۱۵۴ - ۴۹۰ - ۵۱۰

اسعد (ابو کرب) - تبع

الاسقف ۳ : ۱۵ ، ۱۷

۴ : ۵۵

الاسکندر - ذو القرنین

أسلم (مولی عمر بن الخطاب) ۱ : ۳۷ - ۹۸ - ۱۲۴ - ۱۶۳

- ۲۸۳ - ۳۳۷ - ۳۸۶

۲ : ۱۲۶ - ۴۷۲ - ۴۹۴

الاسامی ۳ : ۲۸۶

ص: ۳۶۴

۵ : ۱۰۳

أسماء ۴ : ۱۵۰ – ۳۳۵

۵ : ۸۹ – ۲۲۳ – ۲۲۶

اسماء بنت ابی بکر الصدیق ۱ : ۱۶۱ – ۱۹۷

۲ : ۲۱۲ – ۲۳۷ – ۲۳۹ – ۳۱۳ – ۴۳۹

۳ : ۱۲۰

۴ : ۵ – ۵۱

۵ : ۷۵ – ۱۷۱

اسماء بنت عمیس ۱ : ۱۴

۲ : ۳۸۷ – ۴۴۰

۳ : ۵۲ – ۴۴۶

۴ : ۳۴۲ – ۳۶۳

۵ : ۹۵ – ۱۸۹

اسماء بنت یزید بن السکن الاشهلیه ۱ : ۱۴۱

۴ : ۶۹ – ۸۶

اسماعیل (علیه السلام) ۱ : ۷۴ – ۱۸۸ – ۲۱۰ – ۳۶۴

۲ : ۱۰۴ – ۱۳۳ – ۲۶۶ – ۳۳۴

۳ : ۳۱۵ – ۴۲۵

۴ : ۶۳ – ۲۳۶ – ۲۴۳ – ۳۳۵

۵ : ۹۶

اسماعيل بن عبد الرحمن الشدى ٢ : ٣٥٣

ام اسماعيل (عليه السلام) - هاجر

الاسود ١ : ١١٥

٣ : ٢٩٧

٤ : ٢٢٢

الاسود بن سريع ١ : ١٣٦

٢ : ٤٨٧

الاسود العنسى ٤ : ١٨٧

الاسود بن المطلب ٥ : ٢٧

الاسود بن يزيد ١ : ٣٢

٢ : ٢٧٠ - ٢٧٥

٣ : ٦٣

٤ : ١٢٧

٥ : ٨٢

ابو الاسود : ١ : ٣٨

٢ : ٢١٩ - ٣٠١ - ٣٩١ - ٤٥٩

٤ : ٢٣٧ - ٢٨٥ - ٣١٧

٥ : ١٣٦ - ٢٥٩ - ٢٨٧

اسيد بن ابى اسيد ٤ : ٦٦

اسيد بن حضير ١ : ١٢٨ - ٤٠١

۲ : ۴۳۲

۳ : ۱۶۳

اسید بن صفوان ۳ : ۱۶۸

ابو اسید ۳ : ۱۵۵

۴ : ۳۷۸

اسیفع جهینه ۲ : ۱۴۹ - ۲۹۰

۳ : ۲۱۵

الاشتر النخعی (مالک بن الحارث) ۱ : ۴۵

۲ : ۳۰۶

۳ : ۱۰۰ – ۱۱۹ – ۴۴۸ – ۴۷۹

۵ : ۲۹۴

الاشج الاموی ۲ : ۳۷۹

الاشج العبدی (المنذر بن عائذ) ۱ : ۱۲۶

الاشرم – ابرهه

الاشعث بن قیس ۱ : ۱۵۷ – ۳۹۷ – ۴۱۰

۲ : ۱۷۴ – ۳۶۵ – ۵۰۲

۳ : ۱۴۰ – ۲۳۲ – ۴۴۴

۴ : ۱۱۶ – ۳۵۹

۵ : ۲۸۰

ابن الاشعث الکندی ۱ : ۲۴۰ – ۲۹۹ – ۳۵۰

۴ : ۳۳۲

ابو الاشعث بن قیس ۱ : ۱۵۷

الاشعری ۲ : ۳۸۳

اصرم الشقری – زرعه الشقری

الاصمعی (عبد الملک بن قریب) ۱ : ۶ – ۸۵ – ۱۸۵ – ۲۶۰

– ۲۶۷ – ۲۸۳

۲ : ۵۵ – ۷۵ – ۸۸ – ۹۴ – ۱۰۷ – ۱۱۶ – ۳۸۱ – ۳۶۹

۳ : ۲۵ – ۲۲۱ – ۳۷۹ – ۴۱۱

۴ : ۳۰ – ۳۷۶ – ۳۷۷

٥ : ٥٨ – ٦٢ – ١٧٥ – ١٩٨ – ٢٠٤ – ٢٢٣ – ٢٢٩

الاصم ٢ : ٢٤٨

عامر

اصيل بن عبد الله الهذلى (الخزاعى) ١ : ٨٧

٤ : ١٣٢

ابن الاعرابى – محمد بن زياد (ابو عبد الله)

الاعشى الحرمازى المازنى(عبد الله بن الاعور ، او

الاطول) ١ : ٥١ – ٣٥٩

٢ : ٦٦ – ١٤٨ – ١٥٦

٣ : ٣٢٩ – ٣٣٩

٤ : ٢٥٠

الاعشى الكبير (ميمون بن قيس) ١ : ٨٠

٢ : ٤٧٨

٣ : ٣٠٣

٥ : ٦١

الاعمش (سليمان بن مهران) ٢ : ٤٦٣

ابو الاعور الشامى (عمرو بن سفيان) ١ : ٤٤٥

٣ : ١٨٠

الاقرع بن حابس ٢ : ١٩٩ – ٢٠٠

٣ : ١٧٠

۵ : ۱۳۳

الاكوع (سنان بن عبد الله) ۴ : ۲۱۰

ابن الاكوع ۱ : ۲۲۲

۳ : ۲۶ – ۴۳ – ۶۵ – ۹۰ – ۲۰۲ – ۲۲۰ – ۲۲۷ – ۲۴۲ – ۲۷۱

– ۲۶۱

۵ : ۳۱ – ۱۷۵

ابن الاكوع – سلمه

ص: ۳۶۶

اکیدر دومه ۱ : ۱۴۲ - ۱۶۱ - ۴۰۵

۲ : ۲۹۳ - ۴۳۳

۳ : ۷۶ - ۱۰۱ - ۳۷۵

۵ : ۳۵

اسمامه بنت ابی الماص ۳ : ۵۱

ابو امامه ۱ : ۳۸۶ - ۴۱۲

۲ : ۳ - ۳۸۳

۳ : ۱۵۶

۴ : ۱۲

۵ : ۱۶۴ - ۲۰۸

امراه ابی حذیفه ۳ : ۴۵۵

امراه رافع ۳ : ۴۵۹

امراه رفاعه ۵ : ۲۳۸ - ۲۴۹

امراه سعد بن ابی وقاص ۳ : ۷۲

امراه عثمان بن مظعون ۲ : ۵۱۴

امراه مالک بن نویره ۴ : ۱۵

امرؤ القیس حجر ۱ : ۳۴۳

۲ : ۳۱

۳ : ۹۸ - ۳۱۹ - ۴۶۴

امیه ۴ : ۸۹

۵ : ۲۹۰

امیه بن خلف ۳ : ۳۳

۴ : ۲۲۸ - ۳۳۱

۵ : ۲۳۸

ابن امیه بن خلف ۵ : ۲۳۸

امیه بن ابی الصلت ۱ : ۸۷ - ۴۰۶

۲ : ۳۹ - ۷۳

۳ : ۱۷۲

۵ : ۲۱۴

اخت امیه بن ابی الصلت ۲ : ۷۱

امیه بن عبد شمس ۴ : ۱۱۹

ابو امیه المخزومی ۳ : ۲۳۶

امیر المصب ۱ : ۳۸۴

ابن الانباری - محمد بن القاسم

انجشه (العبد الاسود) ۲ : ۲۷۶

۳ : ۲۳۳

۴ : ۳۹

انس بن سیرین ۱ : ۵۴

۳ : ۱۶۳

انس بن مالک ۱ : ۱۳ - ۳۱ - ۳۴ - ۵۴ - ۵۶ - ۶۲ - ۶۵ -

۷۹ – ۹۹ – ۱۲۵ – ۱۳۰ – ۱۵۷ – ۱۸۵ – ۲۱۵ – ۲۳۹ – ۲۴۴ – ۲۵۰ – ۲۵۶ – ۲۵۷ – ۲۶۸ – ۲۸۹

– ۲۹۷ – ۳۰۱ – ۳۱۸ – ۳۲۷ – ۳۲۸ – ۳۳۴ – ۳۳۸ – ۳۵۹ – ۳۸۳ – ۴۰۷ – ۴۱۰ – ۴۲۴ – ۴۳۰

– ۴۴۰ – ۴۴۴ – ۴۵۶ – ۴۶۶ – ۴۶۸

۲ : ۶ – ۱۹ – ۲۸ – ۳۷ – ۴۹ – ۷۴ – ۸۵ – ۱۶۲ – ۱۷۰ –

۲۰۸ – ۲۳۱ – ۳۰۲ – ۳۲۳ – ۳۳۳ – ۴۶۹ – ۴۷۲ – ۴۸۴ – ۴۸۶ – ۵۰۱ – ۵۱۰ – ۵۲۱

۳ : ۱۹ – ۲۲ – ۶۷ – ۷۰ – ۷۳ – ۷۸ – ۱۸۹ – ۱۹۹ –

ص: ۳۶۷

۲۶۷ – ۲۶۲ – ۴۴۱ – ۴۵۱ – ۴۵۵ – ۴۶۰ – ۴۶۱ – ۴۶۶

۴ : ۵۶ – ۷۱ – ۷۵ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۷ – ۱۹۴ – ۲۷۱ – ۲۸۶

– ۲۹۴ – ۲۹۷ – ۳۲۴ – ۳۴۳ – ۳۴۹ – ۳۵۰ – ۳۵۹ – ۳۸۲

۵ : ۷ – ۷۱ – ۷۸ – ۸۶ – ۹۱ – ۹۶ – ۲۰۵ – ۲۲۴ – ۲۲۹ –

۲۳۳ – ۲۵۹ – ۲۶۹ – ۲۸۱

انس بن النضر ۴ : ۱۴۷

الانصاری ۴ : ۱۸۳

انیس ۱ : ۳۱۸

انیس بن جناده الغفاری ۲ : ۹۱

۵ : ۹۳

ابن انیس – عبد الله

انیف ۳ : ۳۲۴

اهبان الاسامی ۵ : ۱۴۵

الاوزاعی (عبد الرحمن بن عمرو) ۲ : ۱۳۷ – ۴۴۹

۳ : ۳۵۷

۴ : ۲۲ – ۱۱۹

۵ : ۲۱۹

اوس بن حذیفه ۱ : ۳۷۶

اوس بن الصامت ۴ : ۲۷۳

اوس بن عبد الله الاسلمی ۲ : ۲۷

۳ : ۳۷۵

۴ : ۱۳۰

اوس بن مغراء ۴ : ۳۴۵

اوفی بن دلهم ۳ : ۱۷

۴ : ۳۴۳

ابن ابی اوفی – عبد الله

اویس بن عامر القرنی ۱ : ۴۱۰

۲ : ۷۷

۳ : ۳۳۸ – ۳۴۳ – ۳۸۴

۴ : ۳۰۸

ایاس بن معاویه ۲ : ۳۰۷

۴ : ۲۶۹

ایمن بن عبید (ابن ام ایمن) ۲ : ۲۶

۴ : ۸۰

ام ایمن (برکه) ۲ : ۲۶ – ۱۶۷ – ۲۷۴

۳ : ۱۴

۴ : ۲۲۱

۵ : ۱۹۱

ایوب (علیه السلام) ۱ : ۷۴ – ۴۱۴

۲ : ۱۶۵ – ۲۰۳ – ۳۰۳ – ۳۲۴ – ۳۴۸

۳ : ۹۰ – ۲۶۴

ایوب المعلم ۲ : ۴۳۷

ابو ایوب الانصاری (خالد بن زید) ۱ : ۲۰۲ – ۲۴۹ – ۲۶۳

– ۲۸۴ – ۳۰۶ – ۴۵۵

۲ : ۱۱۱ – ۲۰۸ – ۲۴۷ – ۴۲۲ – ۴۵۱ – ۵۱۴

۳ : ۳۹۶

۴ : ۵۲ – ۱۱۲ – ۱۶۳ – ۲۳

۵ : ۵۸ – ۱۱۸

ام ایوب الانصاریه ۱ : ۴۵۵

۵ : ۵۸

(ب)

باصه (من الجن) ۱ : ۴۱۲

الباقر (محمد بن علی) ۲ : ۱۱۲ - ۲۷۱ - ۳۰۸ - ۳۱۰ - ۳۷۳

ببه - عبد الله بن الحارث بن نوفل

البتی (عثمان) ۳ : ۲۰۲

بجیر بن زهیر بن ابی سلمی ۵ : ۲۳۵

البخاری (۱) (محمد بن اسماعیل) ۱ : ۱۰ - ۳۸ - ۱۳۰ -

۱۳۶ - ۳۶۱ - ۴۲۲

۳ : ۳۸۹ - ۴۱۲

۴ : ۲۷ - ۲۴۴

ابو البختری ۲ : ۱۷۷

۴ : ۲۷۷

۵ : ۱۸۲

بدیل ۵ : ۲۲

البراء ۳ : ۸۲ - ۱۵۵ - ۱۸۶ - ۳۸۷

۵ : ۴

البراء بن عازب ۲ : ۱۶۹ - ۱۹۹ - ۲۶۱ - ۳۴۲ - ۴۳۳ - ۴۷۵

۳ : ۲۳۴

البراء بن مالک ۱ : ۶۴ - ۲۴۲ - ۲۴۸ - ۲۷۷ - ۳۲۴

۳ : ۲۲۶ - ۴۶۳

۴ : ۳۹

۵ : ۱۴۳ - ۲۰۴

البراء بن معرور ۱ : ۱۵۸

۲ : ۱۵۳

۴ : ۲۵۳

ابو برده ۱ : ۲۰۶

۲ : ۳۴۰

۳ : ۶۷

ابو برزه الاسلمی (فضله بن عبید) ۱ : ۲۹

۴ : ۲۲۵

بره - زینب بنت جحش

بروع بنت واشق ۲ : ۴۱۳

بربده الاسلمی ۱ : ۴۲ - ۱۱۵

۲ : ۴۲۹

۴ : ۲۷۲

بربره (مولاه عائشه ام المؤمنین) ۱ : ۱۲۱

۲ : ۹۱ - ۴۵۹

۳ : ۴

۴ : ۱۴۷ - ۱۴۸

بربق ۱ : ۱۶۷

۱- وانظر ایضا فی فهرس الکتب : صحیح البخاری.

بسبسه بن عمرو ۳ : ۳۳۱

بسطام بن قیس ۱ : ۳۸۷

بشر بن البراء ۲ : ۲۳۹

بشیر بن ابیرق ۵ : ۲۹

بشیر بن الخصاصیه ۱ : ۵۶ – ۲۷۴

۳ : ۲۳۹

بشیر بن سعد (ابو النعمان) ۲ : ۱۴۵

۴ : ۲۳۲

ابو بصیر (عتبه بن اسید) ۱ : ۳۸۹

۲ : ۲۶۷

۳ : ۳۲۹

۵ : ۲۳۶

ابن بطه – عبید الله بن محمد بن محمد

البعیث المجاشعی (خداش بن بشر) ۱ : ۳۲۸

بکار بن داود ۱ : ۲۱۲ – ۴۲۸

۲ : ۴۹۸

ابو بکر بن الانباری – محمد بن القاسم

ابوبکر البرقانی (احمد بن محمد) ۵ : ۲۰۳

ابوبکر بن حزم ۱ : ۳۰۰

ابوبکر الصدیق (عبد الله بن ابی قحافه)

۱ : ۳۳ – ۴۲ – ۴۴ – ۴۶ – ۴۸ – ۶۱ – ۶۸ – ۷۶ – ۸۰ – ۸۳

– ۹۷ – ۱۰۷ – ۱۱۱ – ۱۱۵ – ۱۱۷ – ۱۲۴ – ۱۲۸ – ۱۴۳ – ۱۴۶ – ۱۴۷ – ۱۶۷ – ۱۷۵ – ۱۹۲ –

۲۰۱ – ۲۱۳ – ۲۱۶ – ۲۱۸ – ۲۴۵ – ۲۴۷ – ۲۴۹ – ۲۵۱ – ۲۵۷ –

۲۶۲ – ۲۹۰ – ۳۱۰ – ۳۱۴ – ۳۱۷ – ۳۲۶ – ۳۴۹ – ۳۵۳ – ۳۶۳

– ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۵ – ۳۷۹ – ۳۸۷ – ۳۹۵ – ۴۰۹ – ۴۱۵ – ۴۲۳ – ۴۲۵ – ۴۲۶ – ۴۳۰ – ۴۳۶

– ۴۴۵ – ۴۶۲ – ۴۶۹

۲ : ۱۷ – ۲۲ – ۲۹ – ۵۰ – ۵۳ – ۵۴ – ۶۹ – ۷۲ – ۷۳ – ۸۴

– ۸۶ – ۸۷ – ۹۰ – ۹۳ – ۱۰۲ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۵۱ – ۱۵۷ – ۱۶۹ – ۱۷۲ – ۱۷۶ – ۲۰۰ – ۲۱۵

– ۲۲۵ – ۲۳۱ – ۲۳۶ – ۲۳۷ – ۲۴۰ – ۲۵۲ – ۲۵۵ – ۲۵۷ – ۲۷۴ – ۲۷۹ – ۲۸۶ – ۲۸۹ – ۲۹۳

– ۳۰۲ – ۳۰۹ – ۳۱۲ – ۳۱۳ – ۳۲۴ – ۳۳۳ – ۳۴۳ – ۳۴۴ – ۳۴۶ – ۳۵۲ – ۳۷۳ – ۳۷۹ – ۴۰۷

– ۴۲۷ – ۴۳۷ – ۴۳۹ – ۴۴۷ – ۴۵۴ – ۴۸۱ – ۵۰۸ – ۵۲۱

۳ : ۴ – ۶ – ۱۰ – ۱۵ – ۱۹ – ۲۲ – ۲۳ – ۳۱ – ۳۳ – ۵۰

– ۵۹ – ۶۷ – ۷۷ – ۸۶ – ۸۸ – ۱۰۷ – ۱۰۸ – ۱۲۶ – ۱۳۱ – ۱۳۲ – ۱۳۶ – ۱۳۹ – ۱۵۰ – ۱۵۶

– ۱۵۸ – ۱۶۱ – ۱۶۸ – ۱۷۱ – ۱۷۷ – ۱۷۹ – ۱۹۷ – ۲۰۴ – ۲۱۱ – ۲۱۵ – ۲۱۸ – ۲۲۱ – ۲۲۳

– ۲۲۷ – ۲۳۲ – ۲۳۴ – ۲۴۶ – ۲۵۳ – ۲۶۵ – ۲۷۳ – ۲۸۰ – ۲۸۵ – ۳۰۷ – ۳۰۸ – ۳۱۱ – ۳۱۹

– ۳۳۳ – ۳۴۹ – ۳۵۰ – ۳۵۵ – ۳۵۹ – ۳۶۲ – ۳۶۶ – ۳۷۶ – ۳۸۴ – ۳۸۹ – ۳۹۹ – ۴۱۳ – ۴۱۶

–

۴۲۶ – ۴۲۷ – ۴۳۴ – ۴۳۷ – ۴۳۹ – ۴۴۴ – ۴۴۶ – ۴۴۹ – ۴۵۲

– ۴۶۱ – ۴۶۷ – ۴۸۰ – ۴۸۲ – ۴۸۴ – ۴۸۶

۴ : ۵ – ۱۵ – ۱۶ – ۲۱ – ۵۳ – ۵۸ – ۶۳ – ۶۵ – ۷۲ – ۷۵

– ۸۳ – ۹۷ – ۱۱۱ – ۱۱۵ – ۱۱۷ – ۱۱۹ – ۱۳۵ – ۱۴۱ – ۱۴۶ – ۱۵۰ – ۱۶۱ – ۱۶۴ – ۱۶۵ –

۱۸۷ – ۲۰۱ – ۲۰۴ – ۲۰۵ – ۲۱۳ – ۲۲۵ – ۲۴۷ – ۲۵۳ – ۲۷۳ – ۲۷۵ – ۲۷۷ – ۲۸۱ – ۳۲۷ –

۳۴۰ – ۳۵۸ – ۳۶۵ – ۳۷۵

۵ : ۳ – ۱۳ – ۲۷ – ۳۴ – ۴۳ – ۴۶ – ۵۳ – ۵۷ – ۵۹ – ۶۷

– ۶۹ – ۷۱ – ۷۲ – ۷۶ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۷ – ۱۰۲ – ۱۲۴ – ۱۲۹ – ۱۳۳ – ۱۴۲ – ۱۴۴ – ۱۴۸ –

۱۵۰ – ۱۵۴ – ۱۵۷ – ۱۶۳ – ۱۷۳ – ۱۷۵ – ۱۷۷ – ۱۸۰ – ۱۸۸ – ۱۸۹ – ۲۱۳ – ۲۳۷ – ۲۵۱ –

۲۵۴ – ۲۶۵ – ۲۸۳ – ۲۸۸

بکر بن عبد الله ۱ : ۱۰۴

۲ : ۲۷۴

۴ : ۳۴۳

ابو بکر بن عبد الله ۳ : ۳۳۹

ابو بکر بن عیاش ۱ : ۳۷

بکر المزنی ۳ : ۶۱

ابو بکره (نفیع بن الحارث ، او ابن مسروح)

۱ : ۱۴۹ – ۴۰۷

۲ : ۲۵۰ – ۲۹۸

۴ : ۱۱۳

بلال بن الحارث المزنی ۱ : ۲۸۶

۳ : ۱۹۲ – ۳۹۳

۴ : ۱۰ – ۲۴

بلال بن رباح الحبشی ۱ : ۴۲ – ۵۴ – ۷۲ – ۱۳۳ – ۲۰۱ –

۲۲۷ – ۲۸۹ – ۳۳۵ – ۴۵۲

۲ : ۳۳ – ۳۴ – ۱۲۲ – ۱۶۲ – ۲۴۹ – ۲۷۴ – ۳۰۵ – ۳۷۲ –

۴۳۹ – ۴۸۷ – ۵۲۱

۳ : ۷۶ – ۱۳۰ – ۱۵۹ – ۲۴۷ – ۴۱۸ – ۴۵۳

۴ : ۵ – ۶ – ۸۳ – ۱۳۹ – ۱۹۴ – ۳۰۱ – ۳۴۰

۵ : ۱۳۰ – ۱۴۱ – ۱۵۶ – ۲۱۳ – ۲۵۳

بلقیس (ملکه سبا) ۲ : ۳۲۹

۴ : ۲۸۸

بهز بن حکیم ۲ : ۷۶ – ۴۷۳

البهی ۲ : ۱۳۴

(ت)

تبع (اسعد ، ابو کرب) ۱ : ۱۸۰ – ۲۰۵ – ۳۷۵

۲ : ۳۸ – ۵۹

۵ : ۱۹۲

التجیبی (الذی قتل عثمان بن عفان) ۲ : ۴۷۹

ابن تدرس ۳ : ۳۱۲

الترمذی (۱) (محمد بن عیسی) ۲ : ۱۷ - ۳۰۰

۵ : ۱۶۱

۱- وانظر ایضا فی فهرس الکتب : جامع الترمذی

التلب بن ثعلبه بن ربيعه ۱ : ۳۱۱ - ۳۸۹

۲ : ۸۶

تميم الدارى ۱ : ۲۷۲

۲ : ۸۷ - ۲۴۱ - ۴۷۴

۵ : ۲۶۹

ابو تميمه ۲ : ۴۰۷

اتنوخى (رسول هرقل) ۳ : ۴۷۵

التيمى ۱ : ۲۹۲

۲ : ۵۰۹

۳ : ۲۰۱

ابن التيهان - ابو الهيثم

ابو التيهان ۱ : ۳۸۷

(ث)

ثابت ۲ : ۲۷۴

۴ : ۳۷۸

ثابت البنانى ۱ : ۴۸

ثابت بن الدحداح ۱ : ۲۱

ثابت بن قيس ۱ : ۴۵۰

۴ : ۵۵ - ۲۹۲ - ۳۴۳

ثعلب (احمد بن يحيى ، ابو العباس) ۱ : ۷ - ۲۶۳ - ۴۲۶

- ۴۲۷ - ۴۳۷

۲ : ۲۳ - ۹۸ - ۱۵۷ - ۳۱۲ - ۴۲۳

۳ : ۸۷ - ۱۰۲ - ۱۱۴ - ۳۳۸ - ۴۴۱

۴ : ۳ - ۱۱۳

۵ : ۹ - ۱۳ - ۴۸ - ۱۷۸

ابو ثعلبه ۲ : ۲۰۸

۵ : ۵

تمامه بن اثل ۲ : ۱۳۶ - ۴۰۸

۴ : ۶۹

ثوبان ۲ : ۱۲۰

۴ : ۹۸ - ۱۳۰

ثوبان بن مجدد (مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم)

۳ : ۲۴۵ - ۳۱۶

الثوری - سفیان

(ج)

جابر بن سمره ۳ : ۵۴

جابر بن عبد الله ۱ : ۲۳ - ۴۵ - ۱۰۶ - ۱۴۰ - ۱۵۲ - ۱۵۷

- ۲۰۰ - ۲۱۳ - ۲۱۵ - ۲۳۸ - ۲۶۸ - ۲۷۳ - ۲۸۸ - ۳۵۵ - ۳۶۵ - ۳۸۴ - ۳۹۱ - ۴۳۹

۲ : ۱۷ - ۲۶ - ۳۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۷۴ - ۸۰ - ۸۴ - ۱۱۸ -

۱۲۵ - ۱۳۰ - ۱۵۷ - ۱۸۵ - ۲۱۵ - ۲۳۹ - ۲۴۴ - ۲۵۰ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۶۸ - ۲۸۹ - ۲۹۷ -

۳۰۱ – ۳۱۸ – ۳۲۷ – ۳۲۸ – ۳۳۴ – ۳۳۸ – ۳۵۹ – ۴۵۵ – ۵۰۶ – ۵۲۰

۳ : ۷ – ۲۵ – ۳۹ – ۵۶ – ۶۶ – ۹۳ – ۱۱۱ – ۱۵۰ – ۱۹۱

– ۸۶ – ۸۷ – ۹۰ – ۹۳ – ۱۰۲ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۵۱ – ۱۵۷ – ۱۶۹ – ۱۷۲ – ۱۷۶ – ۴۶۲ – ۴۷۲

– ۴۸۲

۴ : ۱۲ – ۱۴ – ۲۱ – ۳۶ – ۴۹ – ۷۱۰ – ۷۵ – ۸۴ – ۱۳۹ –

۱۶۶ – ۱۸۵ – ۱۹۲ – ۲۱۷ – ۲۲۰ – ۲۲۵ – ۲۵۲ –

ص: ۳۷۲

۲۷۸ – ۳۰۹ – ۳۲۵ – ۳۲۹ – ۳۳۴ – ۳۴۹ – ۳۶۵ – ۳۷۹

۵ : ۳۳ – ۴۶ – ۷۳ – ۸۲ – ۱۰۳ – ۱۲۰ – ۱۳۷ – ۱۸۰ – ۱۸۴

– ۱۹۳ – ۲۱۴ – ۲۱۸ – ۲۳۳ – ۲۶۴ – ۲۷۲

الجائليق ۵ : ۲۲۳

الجارود ۲ : ۲۵ – ۱۳۰ – ۱۴۲ – ۲۹۲

۳ : ۴۷۶

۴ : ۳۷ – ۱۹۳

۵ : ۱۳۶

جاريه ۱ : ۳۰۴

جاريه كعب بن مالك ۴ : ۲۴۴

جالوت ۲ : ۱۰۱

جبار بن صخر ۴ : ۳۰۹

جبر بن حبيب ۳ : ۳۶۹

جبريل (عليه السلام) ۱ : ۵۳ – ۶۶ – ۸۵ – ۹۸ – ۱۷۱ –

۱۷۶ – ۳۴۳ – ۴۶۴ – ۴۶۷

۲ : ۳۲ – ۵۷ – ۱۰۷ – ۱۳۱ – ۱۷۵ – ۲۷۲ – ۲۷۶ – ۲۷۷ –

۲۸۷ – ۳۲۷ – ۳۳۲ – ۴۲۸ – ۴۷۹

۳ : ۲۲ – ۱۸۴ – ۲۰۷ – ۲۱۲ – ۲۴۴ – ۲۴۹ – ۲۹۹ – ۳۱۴ –

۳۴۲ – ۳۷۳ – ۴۷۶

۵ : ۳۰ – ۷۱ – ۸۸ – ۸۹ – ۱۱۹ – ۱۶۸ – ۱۸۰ – ۲۰۲ – ۲۱۹

- ۲۵۸ - ۲۶۳ - ۲۸۳

جبله ۴ : ۵۳

جبله بن سحیم ۳ : ۲۴۸

جبیره بن مطعم ۱ : ۱۴ - ۹۶

۲ : ۱۵۷ - ۳۸۸ - ۴۳۵ - ۴۹۹

۴ : ۹۲ - ۱۱۲ - ۱۹۹

ابن جبیر - سعید

ابو جحیفه السوانی (وهب بن عبد الله)

۱ : ۱۲۳

۲ : ۲۸۹

۵ : ۱۴۱

جد بنی عامر بن صعصعه ۳ : ۲۵۰

الجد بن قیس ۲ : ۳۱۶ - ۴۱۷

ابن جدعان - عبد الله

جذیمه الابرش ۱ : ۱۱۸

الجرادتان (مغنیتان) ۱ : ۲۵۷

ابن جرموز ۳ : ۴۶۵

الجرمی (صالح بن اسحاق) ۲ : ۳۶۶

جریج (العابد) ۱ : ۹۰

۳ : ۱۴۰ - ۴۴۱

۴ : ۱۲۴ – ۳۷۳

ابن جريج – عبد الملك بن عبد العزيز

جرير بن عبد الله ۱ : ۸۳ – ۲۵۹ – ۲۷۷ – ۳۸۴ – ۴۴۱

۲ : ۶۲ – ۶۷ – ۱۰۴ – ۱۱۵ – ۱۲۸ – ۱۷۲ – ۲۸۹ – ۲۹۰ –

۳۵۸ – ۳۹۵ – ۴۴۱

۳ : ۶ – ۴۴ – ۱۰۹ – ۱۵۳ – ۲۴۸ – ۲۷۹ – ۲۹۰ – ۳۱۲

۴ : ۹۷ – ۱۰۱ – ۱۴۷ – ۱۶۷ – ۲۰۵ – ۲۲۹ – ۲۳۵ – ۲۹۱ –

۳۲۸ – ۳۵۹ – ۳۸۱

۵ : ۲۴ – ۱۵۶

جریر بن عطیه الخطفی ۱ : ۵۶ – ۳۲۸

۴ : ۳۴۵

۵ : ۱۰۷

ابو جریر ۴ : ۹۰

ابن جزء – عبد الله بن الحارث

الجشمی (مالک) ۳ : ۲۰ – ۲۶

جعده ۲ : ۳۷۸

۳ : ۲۸۱

جعفر ۲ : ۲۷۵ – ۳۸۷

جعفر الصادق ۱ : ۱۵۴ – ۱۶۰

۲ : ۹۳ – ۱۶۱

۴ : ۶۵

۵ : ۱۱۵ – ۱۷۷ – ۲۹۹

جعفر بن ابی طالب ۱ : ۳۱۰ – ۳۵۷ – ۴۰۳

۳ : ۸۱ – ۴۴۶

ولدا جعفر بن ابی طالب ۳ : ۸۴

جعفر الطیار ۴ : ۲۳۹

جعفر بن عمرو ۱ : ۱۴۲

۲ : ۱۱۱

جعفر بن محمد ۳ : ۲۳ – ۲۰۶

ابو جعفر الانصاری ۳ : ۴۲۳

جلیبیب ۴ : ۱۵۵

جلیح ۱ : ۲۸۴

جمیل العدوی ۲ : ۲۶۲

ابن جمیل ۵ : ۱۱۱

ام جمیل ۵ : ۲۲۶

ام جمیل (امراه ابی لهب) ۳ : ۳۱۲

جمیه (امراه اوس بن الصامت) ۴ : ۲۷۳

جناده ۳ : ۳۲۱

جندب ۱ : ۳۷ – ۴۲۵

جندب بن عامر ۲ : ۹۹

جندب بن عبد الله ۲ : ۱۵۲ – ۱۹۹

جندب بن عمرو ۲ : ۴۳۳

جندب بن مکیث الجهنی ۲ : ۳۱۹

۳ : ۲۴۳

ابو جندل بن سهیل بن عمرو ۲ : ۹ – ۲۲۲

الجنيد بن عبد الرحمن المرى ۳ : ۳۳۶

ابو جهل (عمرو بن هشام) ۱ : ۵۷ – ۱۲۲ – ۱۴۰ – ۲۰۰ –

۲۰۸ – ۳۲۲ – ۳۵۲ – ۳۵۳ – ۳۶۲ – ۴۱۸ – ۴۴۹ – ۴۵۱ – ۴۵۹

۲ : ۳۳ – ۵۵ – ۷۲ – ۹۰ – ۹۸ – ۱۲۵ – ۱۴۵ – ۱۶۲ – ۱۶۸

– ۱۹۵ – ۲۱۹ – ۲۲۹ – ۲۴۷ – ۲۶۴ – ۳۰۷ – ۳۲۰ – ۳۴۶ – ۴۰۲

۳ : ۳۶ – ۵۲ – ۹۷ – ۱۴۰ – ۱۴۶ – ۲۰۸ – ۲۵۳ – ۲۶۲ – ۲۹۴

– ۲۹۶ – ۳۰۸

۴ : ۸۸ – ۱۸۶ – ۲۱۴ – ۲۵۱

ابو جهم (عامر بن حذيفه) ۱ : ۷۳

۳ : ۲۵۰

۴ : ۶۱

جهيش بن اوس ٢ : ١٤٣ – ١٤٨ – ٣٥٧ – ٣٥٨

٣ : ١٣

ابن الجوزى – عبد الرحمن بن على

الجونيه (المراه التى اراد النبى صلى الله عليه وسلم

ان يتزوجها) ٢ : ٢١٩

الجوهرى (اسماعيل بن حماد) ١ : ٢٣ – ٤٧ – ٧٢ – ١١٨ –

١٢٢ – ١٢٧ – ١٢٨ – ١٣٤ – ١٤٥ – ١٥٧ – ٢٠٠ – ٢١٣ – ٢١٥ – ٢٣٨ – ٢٦٨ – ٢٧٣ – ٢٨٨ –

٣٥٥ – ٣٦٥ – ٣٨٤ – ٤٢٦ – ٤٤٨ – ٤٤٩ – ٤٦٤ – ٤٦٦

٢ : ١٧ – ٤٧ – ٧٩ – ٩٢ – ٩٦ – ٩٩ – ١٢٦ – ١٣٥ – ١٤٤

– ١٨٣ – ١٨٤ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٢٢ – ٢٢٧ – ٢٤٧ – ٢٥٢ – ٢٨٠ – ٢٩٩ – ٣٠٨ – ٣٣٩ – ٣٨٢

– ٣٨٣ – ٤٠٦ – ٤٣٥ – ٤٥٣ – ٤٥٧ – ٤٩٩

٣ : ٦٤ – ٧٧ – ٧٨ – ٨٢ – ٩٣ – ١٠٤ – ١٦٢ – ١٧٤ – ١٨٧

– ٢٠٨ – ٢٦٢ – ٢٦٤ – ٢٦٥ – ٢٨٢ – ٣١٢ – ٣٥٨ – ٣٦٢ – ٣٨٢ – ٣٩٤ – ٤١٨

٤ : ٢٧ – ٣٥ – ٨٥ – ٩٢ – ١٠١ – ١٠٦ – ١٠٩ – ١١٢ – ١١٧

– ١٥٧ – ١٦٤ – ١٦٥ – ١٧٦ – ٢٧٤ – ٣١٨ – ٣٣٣ – ٣٥٩ – ٣٧٥

٥ : ٤ – ٣٣ – ١٠٥ – ١٢١ – ١٦٢ – ١٦٥ – ١٧٨ – ١٨٢ – ١٨٨

– ١٨٩ – ٢٣٥ – ٢٤٨ – ٢٦٦ – ٢٦٧ –

٢٨٠ – ٢٨٣ – ٢٨٤

جويريه ١ : ٩٣

جويريه بنت الحارث (ام المؤمنين) ٤ : ٣٥٥

(ح)

حابس بن عقال ۳ : ۴۸۰

ابو حاتم السجستانی (سهل بن محمد) ۱ : ۲۸۳ – ۴۱۷

۲ : ۲۸۱

۵ : ۹۱

الحارث الاعور ۵ : ۱۶۳

الحارث بن بدر ۳ : ۲۶۹

الحارث بن حسان ۲ : ۳۷۸

الحارث بن الحکم ۲ : ۴۲

الحارث بن سدوس ۱ : ۸۵

الحارث بن ابی شمر ۴ : ۳۵۴

الحارث بن الصمه ۳ : ۲۸۳

الحارث بن عبد الله ۲ : ۲۱

۴ : ۷

الحارث بن عبد الله بن السائب ۴ : ۳۰۵

الحارث بن عوف ۱ : ۳۰۴

الحارث بن کلده ۱ : ۴۶

۵ : ۲۳ – ۴۰

الحارث بن ابی مصعب ۳ : ۲۳۷

ابن الحارث : ۱ : ۱۶۶

ابو الحارث الازدی ۱ : ۲۴

حارثه ۳ : ۲۳۰ – ۳۲۴

حارثه بن قطن ۱ : ۹۲

ص: ۳۷۵

حارثه بن مضرب ۱ : ۲۸ – ۴۵۳

ام حارثه بن سراقه ۵ : ۲۴۰

ابو حازم الاعرج (سلمه بن دینار) ۳ : ۴۳۷

الحازمی ۳ : ۱۳

حاطب بن ابی بلتعه ۱ : ۲۵۲ – ۳۶۷

۲ : ۸۶

۳ : ۲۰۴ – ۲۷۶ – ۳۵۷

۴ : ۲۴۹ – ۲۵۴

الحباب بن المنذر ۴ : ۲۰۵

حبه المرنی ۱ : ۳۶۵

حبیب بن ابی ثابت ۲ : ۳۳۴

حبیب بن مسلمه ۳ : ۱۹۴

۵ : ۲۷۸

ام حبیبه (رمله بنت ابی سفیان بن حرب ، ام

المؤمنین) ۲ : ۷۴

۴ : ۳۳۵ – ۳۷۴

ابن حبیق ۱ : ۳۳۱

الحتات بن یزید بن علقمه ۵ : ۱۷۷

ابو حثمه (۱) ۱ : ۳۶۸

۲ : ۲۵۳

٣ : ٤١ – ٤٧ – ٢٩١ – ٣٥٣

الحجاج بن علاط السلمی ٣ – ٤٧٣

٤ : ٢٢٦

الحجاج بن یوسف الثقفی ١ : ٢٩ – ٦٥ – ١٠١ – ١١٣ – ١٢٧

– ١٣٠ – ١٤٦ – ١٤٩ – ١٦٦ – ١٩٤ – ٢١٦ – ٢٢٢ – ٢٢٦ – ٢٥٧ – ٢٦٠ –

٢٦٨ – ٢٧٣ – ٢٧٥ – ٢٩١ – ٢٩٩ – ٣٠٤ – ٣٠٧ – ٣١٨ – ٣٣٠

– ٣٥٠ – ٣٦٣ – ٣٨٨ – ٤٠٠ – ٤٠٣ – ٤٢٤ – ٤٢٥ – ٤٢٨ – ٤٦٤

٢ : ٦ – ٣٢ – ٣٨ – ٤١ – ٤٣ – ٤٥ – ٤٦ – ٥٣ – ٢١٣ – ٢١٥

– ٢٣٨ – ٢٦٨ – ٢٧٣ – ٢٨٨ – ٣٥٥ – ٣٦٥ – ٣٨٤ – ٤٢٦ – ٤٤٨ – ٤٤٩ – ٤٦٤ – ٤٦٦ – ١٧ –

٤٧ – ٧٩ – ٩٢ – ٩٦ – ٩٩ – ١٢٦ – ١٣٥ – ١٤٤ – ١٨٣ – ١٨٤ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٢٢ – ٢٢٧ –

٢٤٧ – ٢٥٢ – ٢٨٠ – ٢٩٩ – ٣٠٨ – ٤٥٨ – ٤٥٩ – ٤٩٨ – ٥٠٦

٣ : ١٩ – ٣١ – ٤٢ – ٥٣ – ٦٥ – ٦٧ – ٨١ – ٢١٣ – ٢١٥ –

٢٣٨ – ٢٦٨ – ٢٧٣ – ٢٨٨ – ٣٥٥ – ٣٦٥ – ٣٨٤ – ٤٢٦ – ٤٤٨ – ٤٤٩ – ٤٦٤ – ٤٦٦

١٧ – ٤٧ – ٧٩ – ٩٢ – ٩٦ – ٩٩ – ١٢٦ – ٣٥ – ٣٤٩ – ٤٢٣

– ٤٢٧ – ٤٤١ – ٤٤٢ – ٤٧٦

٤ : ٤ – ١٦ – ١٧ – ٢٥ – ٥١ – ٨٤ – ١٠٢ – ١٥١ – ١٦٤ –

١٨٨ – ٢٠٠ – ٢٠٩ – ٢١٣ – ٢٣٤ – ٢٤١ – ٢٤٣ – ٢٥٨ – ٢٦٥ – ٢٧٦ – ٣٣٢ – ٣٦٧

٥ : ١٨ – ٣٥ – ٣٦ – ٤٧ – ١٠٣ – ١٠٨ – ١١٢ – ١٤١ – ١٥٦

– ١٧٠ – ١٧١ – ١٨٩ – ٢٠٦ – ٢٢٢ – ٢٦٧ – ٣٠٣

حجر ٥ : ٢٧

حجیر ۳ : ۳۸۴

ابن ابی حدرد - عبد الله

ابو حدرد الاسلمی ۱ : ۱۹۵

۴ ، ۳۴۱

ص: ۳۷۶

۱- انظر ما کنجه تعلیقا علی هذه السکیه فی حواشی صفحه ۳۵۳ من الجزء الثالث

حذافه بن قیس ۵ : ۲۲۹

حذیفه بن اسید ۲ : ۵۶

۳ : ۴۲

۵ : ۱۹۷

حذیفه بن بدر ۳ : ۲۷۹

ابو حذیفه بن عتبه بن ربیعه ۱ : ۱۵۸

حذیفه بن الیمان ۱ : ۹۴ – ۹۷ – ۱۱۹ – ۱۳۸ – ۱۴۱ – ۱۴۵

– ۱۵۶ – ۲۱۵ – ۲۴۲ – ۲۵۰ – ۲۶۲ – ۳۱۵ – ۳۱۷ – ۳۹۵ – ۴۱۵ – ۴۲۵ – ۴۶۲

۲ : ۱۲ – ۲۸ – ۳۰ – ۵۰ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۴۸ – ۱۵۲ – ۱۵۶

– ۱۹ – ۳۱ – ۴۲ – ۵۳ – ۶۵ – ۶۷ – ۸۱ – ۲۱۳ – ۲۱۵ – ۲۳۸ – ۳۸۸ – ۳۹۷ – ۴۳۴ – ۴۴۲

۳ : ۱۷ – ۳۴ – ۵۱ – ۷۴ – ۹۲ – ۹۹ – ۱۱۷ – ۱۹ – ۳۱ –

۴۲ – ۵۳ – ۶۵ – ۶۷ – ۸۱ – ۲۱۳ – ۲۱۵ – ۲۳۸ – ۲۶۸ – ۲۷۳ – ۲۸۸ – ۳۵۵ – ۴۲۹ – ۴۴۶ –

۴۵۷ – ۴۶۸ – ۴۸۵

۴ : ۲۱ – ۳۸ – ۸۷ – ۹۲ – ۱۱۳ – ۱۴۵ – ۱۴۹ – ۲۰۱ – ۲۲۴

– ۲۵۹ – ۲۷۹ – ۳۰۰ – ۳۱۸ – ۳۳۸ – ۵ : ۵ – ۱۵ – ۲۴ – ۲۸ – ۵۹ – ۱۳۰ – ۱۶۰ – ۱۸۹ –

۲۰۵ – ۲۱۸

حرام بن ملحان ۳ : ۳۱۰

۵ : ۳۰

ام حرام بنت ملحان ۱ : ۲۰۶

۴ : ۳۷۹

۵ : ۲۱۴

حرب بن امیه ۴ : ۱۱۹

الحربی (ابراهیم بن اسحاق) ۱ : ۶ - ۸ - ۴۵ - ۲۰۰ - ۲۳۹

- ۴۰۵

۲ : ۲۲ - ۴۷ - ۵۷ - ۱۹۹ - ۲۳۷ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۹۶ - ۳۱۴

- ۳۶۸ - ۳۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۵ - ۴۸۳

۳ : ۳۳ - ۵۶ - ۱۱۱ - ۱۵۵ - ۲۱۶ - ۲۲۱ - ۲۶۵ - ۲۸۹ -

۳۵۲

۴ : ۴۴ - ۱۸۹ - ۲۰۲ - ۲۲۸ - ۲۳۳ - ۲۷۵ - ۳۶۴

۵ : ۲۴ - ۲۵ - ۶۰ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۷۹

الحرفه بنت النعمان ۱ : ۱۷۶

حریث (رجل من قضاعه) ۱ : ۳۶۱

حریث بن حسان ۱ : ۱۶۳

ابن حزم : ۱ : ۱۶۳

حزن بن ابی وهب بن عمرو (جد سعید من المسیب) ۱ :

۳۸۰

حسان بن ثابت ۱ : ۸۴ - ۱۲۳ - ۳۹۷

۲ : ۲۲ - ۲۲۰ - ۲۲۵ - ۲۷۱ - ۳۱۶ - ۳۹۲ - ۴۰۹ - ۴۳۹ -

۴۸۸ - ۵۱۱

۳ : ۳۰ - ۱۳۷ - ۲۰۶ - ۲۰۹ - ۳۱۷ - ۳۵۳ - ۳۹۹ - ۴۴۲

۴ : ۲۰ – ۱۴۲ – ۱۵۳ – ۱۸۱ – ۱۸۵ – ۲۵۱ – ۳۳۳ – ۳۳۹

۵ : ۲۲ – ۸۹ – ۱۸۱

حسان بن عطیه ۲ : ۲۱۵

ص: ۳۷۷

۴ : ۹۵

حسکه الحبطی ۲ : ۵۲۰

الحسن ۲ : ۴۳۷

الحسن البصری ۱ : ۲۴ – ۲۷ – ۶۴ – ۶۵ – ۶۹ – ۹۲ – ۱۲۶

– ۱۳۱ – ۱۳۲ – ۱۵۰ – ۱۶۳ – ۱۸۸ – ۲۰۷ – ۲۲۰ – ۲۳۰ – ۲۳۲ – ۲۴۰ – ۲۵۵ – ۲۶۳ – ۲۷۲

– ۲۷۶ – ۲۸۰ – ۲۹۵ – ۲۹۷ – ۳۰۹ – ۳۲۰ – ۳۵۱ – ۳۶۲ – ۳۷۲ – ۴۲۸ – ۴۵۰

۲ : ۶ – ۹ – ۲۹ – ۶۰ – ۶۴ – ۸۰ – ۱۰۱ – ۱۰۸ – ۱۱۸ –

۱۲۴ – ۱۳۰ – ۱۳۷ – ۱۵۹ – ۱۶۲ – ۱۹۸ – ۲۲۱ – ۲۳۲ – ۲۷۰ – ۲۹۰ – ۳۳۹ – ۳۵۴ – ۳۵۸ –

۳۶۵ – ۳۶۶ – ۴۲۱ – ۴۴۵ – ۴۴۸ – ۴۵۶ – ۴۵۸ – ۴۷۹ – ۴۸۷ – ۴۹۷ – ۵۰۳

۳ : ۹ – ۱۴ – ۱۶ – ۳۲ – ۳۳ – ۴۴ – ۵۵ – ۵۹ – ۱۱۲ – ۱۱۳

– ۱۱۹ – ۱۲۴ – ۱۲۶ – ۱۳۳ – ۱۳۵ – ۱۷۶ – ۱۸۷ – ۲۰۳ – ۲۱۵ – ۲۳۱ – ۲۹۷ – ۳۳۳ – ۳۳۶

– ۳۴۳ – ۳۵۰ – ۳۵۱ – ۳۵۲ – ۴۱۰ – ۴۴۱ – ۴۵۱ – ۴۶۱ – ۴۶۲

۴ : ۱۰ – ۱۴ – ۱۷ – ۲۵ – ۲۹ – ۴۱ – ۶۲ – ۸۹ – ۱۶۲ –

۱۶۴ – ۱۷۷ – ۱۸۵ – ۱۸۹ – ۱۹۱ – ۱۹۵ – ۲۰۹ – ۲۱۷ – ۲۲۷ – ۲۶۰ – ۲۶۹ – ۲۸۳ – ۲۹۸ –

۳۱۱ – ۳۱۴ – ۳۳۶ – ۳۳۸ – ۳۵۲ – ۳۵۵ – ۳۵۶ – ۳۶۷ – ۳۷۴

۵ : ۳۰ – ۵۴ – ۵۵ – ۸۱ – ۸۴ – ۱۳۵ – ۱۴۲ – ۱۴۶ – ۱۵۲

– ۱۵۴ – ۱۵۶ – ۱۵۷ – ۱۶۳

۱۶۵ – ۱۷۳ – ۱۷۵ – ۱۸۰ – ۱۹۵ – ۲۱۹ – ۲۴۲ – ۲۶۵ – ۲۶۷

– ۲۸۷ – ۲۹۱

الحسن بن علی بن ابی طالب ۱ : ۷۳ – ۱۶۳ – ۱۶۶ – ۲۰۳

- ۲۶۱ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۷۸ - ۳۸۷ - ۴۰۹

۲ : ۸۵ - ۱۰۶ - ۱۳۰ - ۲۹۰ - ۲۲۶ - ۲۸۸ - ۲۹۷ - ۳۰۱ -

۳۰۵ - ۳۰۸ - ۳۴۹ - ۳۶۱ - ۴۱۷

۳ : ۱۱ - ۴۴ - ۹۳ - ۱۳۵ - ۱۷۸ - ۲۰۵ - ۲۱۱ - ۲۷۶ - ۳۵۷

- ۳۵۹ - ۴۵۸

۴ : ۳۸ - ۵۲ - ۹۸ - ۱۵۴ - ۲۲۱ - ۲۶۸

۵ : ۱۳ - ۱۴۷ - ۱۶۴ - ۱۷۶ - ۱۸۵ - ۲۲۶ - ۲۷۵ - ۲۹۹ -

۳۰۳

ابو الحسن بن الفرات ۱ : ۷۹

الحسن بن محمد بن الحنفیه ۲ : ۴۶۵

ابو حسن - علی بن ابی طالب

الحسین ۵ : ۱۳۰

الحسین بن علی بن ابی طالب ۱ : ۱۲۱ - ۱۶۳ - ۲۷۵ - ۳۷۸

- ۳۸۷

۲ : ۹۲ - ۱۰۶ - ۱۱۶ - ۲۸۸ - ۲۹۸ - ۳۳۴ - ۳۶۱ - ۳۸۸ -

۴۲۸

۳ : ۱۰ - ۱۲۹ - ۲۱۱ - ۲۷۶ - ۳۵۷ - ۳۹۰ - ۴۴۱ - ۴۵۸

۴ : ۵۲ - ۷۶ - ۹۸ - ۱۵۲ - ۱۵۴

۵ : ۶۸ - ۱۴۷ - ۱۷۳ - ۱۸۵ - ۲۲۰ - ۲۲۲ - ۲۲۶ - ۲۷۵

ابن الحسين ۳ : ۲۳

حصن بن حذيفه بن بدر ۳ : ۴۸۰

حصين بن مشمت ۳ : ۲۷۳ - ۳۱۴

حصين بن نضله الاسدى ۱ : ۱۸۸ - ۴۱۴

الحطم ۲ : ۲۹۲

الحطيئه (جرول بن اوس) ۱ : ۲۹۳

۳ : ۲۰۹

حفصه بنت عمر بن الخطاب (ام المؤمنين) ۱ : ۲۰ - ۸۶ -

۳۱۳ - ۴۶۰

۳ : ۳۷۴

۵ : ۷۵ - ۱۲۰ - ۱۲۷ - ۱۸۵ - ۱۹۵

ابن ابى الحقيق - سلام

الحكم ۲ : ۳۲۵

الحكم بن حزن ۲ : ۴۳۷

الحكم بن ابى العاص بن اميه (ابو مروان) ۲ : ۶۰

۴ : ۲۷۱

۵ : ۱۸۱

الحكم بن عتيبه ۴ : ۱۳۷

ابو الحكم - ابو شريح

الحكان - ابو موسى الاشعرى ، وعمرو ابن العاص

حکیم بن حزام ۱ : ۱۱۶ – ۲۰۷ – ۴۴۹

۲ : ۲۱

۴ : ۱۲۵ – ۲۶۷ – ۳۴۷

حکیم بن معاویه ۴ : ۳۴۳

ام حکیم بنت الزبیر ۲ : ۳۴۷ – ۳۴۸

ام حکیم بنت عبد المطلب ۱ : ۲۱۶

حلیمه السعدیه ۱ : ۱۲۳ – ۲۷۷ – ۴۰۹ – ۴۳۸

۲ : ۱۳۰ – ۱۶۹ – ۱۸۷ – ۴۱۳ – ۴۲۱ – ۵۱۲

۳ : ۱۵۷ – ۲۸۸

۴ : ۱۰۷ – ۳۵۴

۵ : ۲۱۵

حماد ۱ : ۲۶۸

حماد بن سلمه ۵ : ۲۰۰

حمار ۴ : ۱۸۸

حمزه الاسلمی ۵ : ۹۲

حمزه بن الحسن الاصفهانی ۱ : ۱۸۹

۲ : ۳۵۲

حمزه بن عبد المطلب ۱ : ۲۲۲ – ۲۲۴ – ۲۲۳ – ۳۴۷

۲ : ۱۵۲ – ۱۷۲ – ۳۵۱ – ۳۶۳ – ۳۸۷ – ۴۵۵ – ۴۶۲

۳ : ۲۳۰ – ۲۷۷ – ۲۸۱ – ۴۴۲

۴ : ۷۵ – ۱۴۴ – ۱۴۹ – ۱۶۸ – ۲۸۴ – ۳۱۹ – ۳۵۴

۵ : ۶۸ – ۱۱۸ – ۱۳۲

حمزه بن عمرو ۲ : ۱۰۶

ابو حمزه – انس بن مالک

حمل بن مالک ۴ : ۳۳۰

ص: ۳۷۹

حمنه بنت جحش ۱ : ۳۷۷

۲ : ۲۶۰

۳ : ۲۹۴

حمید بن ثور ۱ : ۲۸۶

۲ : ۱۲

۳ : ۲۸۸

۴ : ۶۸ – ۱۹۶ – ۲۰۳ – ۲۲۵

۵ : ۱۹ – ۲۱۰ – ۲۱۹ – ۲۷۵

حمید بن هلال ۱ : ۱۹۹

۳ : ۶۷

۵ : ۱۱

الحمیدی (ابو نصر) ۱ : ۴۰۳ – ۴۰۴ – ۴۵۴

۲ : ۳۹۴ – ۴۴۵

۳ : ۲۳۸ – ۴۴۷

۴ : ۲۶۷

۵ : ۲۰۳

حنتمه بنت هشام بن المغیره ۱ : ۴۴۹

حنظله بن الربیع الاسیدی (الکاتب) ۲ : ۱۷۸

۳ : ۱۰۸ – ۲۶۳ – ۳۲۳

۵ : ۹۸

حنظله بن ابی عامر الراهب (غسیل الملائکه) ۳ : ۲۷۲

ابن الحنظلیه - سهل بن الربیع بن عمرو

ابن الحنفیه - محمد

ابو حنیفه (النعمان بن ثابت) ۱ : ۷۲ - ۲۶۶

۲ : ۶۲ - ۲۱۱ - ۴۸۷

۳ : ۶۰ - ۲۳۹ - ۲۷۹ - ۳۱۱ - ۳۱۶ - ۳۲۰ - ۳۲۵ - ۳۵۲ -

۴۳۲ - ۴۳۸ - ۴۶۲ - ۴۸۴

۴ : ۳۲ - ۵۲ - ۲۰۲ - ۳۰۸

۵ : ۱۵۳

حنیفه النعم ۵ : ۲۶۱

حواء (ام البشر) ۱ : ۱۶ - ۲۹۶

۲ : ۳۸ - ۴۹۲

۵ : ۱۶۸

حوتک ۱ : ۳۳۸

حیوه بن شریح ۴ : ۷۹

حی بن اخطب ۱ : ۳۲۳

۲ : ۴۸۹

۳ : ۴۱۰

۴ : ۳۳۱

(خ)

خالد الحذاء ۱ : ۲۳۶

خالد بن دهقان ۳ : ۱۷۲

خالد بن سنان ۱ : ۲۵ – ۱۰۵

خالد بن صفوان ۲ : ۱۱۵ – ۴۳۷

۵ : ۳۹ – ۲۹۵

خالد بن عبد العزى ۴ : ۱۵۵

خالد بن عبد الله ۳ : ۳۶۴

۵ : ۲۷۴

خالد بن عبد الله بن اسيد ۱ : ۲۷۸

خالد بن عرفطه ۴ : ۳۴۲

خالد بن معدان ۱ : ۴۲۳

۲ : ۱۳۴

۵ : ۱۵۴

خالد بن الوليد ۱ : ۷۳ – ۹۵ – ۱۵۶ – ۱۶۴ – ۲۷۰ – ۳۰۳

– ۳۲۸ – ۳۸۴

۲ : ۱۵ – ۳۵ – ۷۹ – ۸۵ – ۱۱۴ – ۱۲۴ – ۱۲۵ – ۱۳۰ – ۱۳۳

– ۱۵۱ – ۱۵۶ – ۱۵۷ – ۲۲۰ – ۲۲۵ – ۲۳۳ – ۲۷۷ – ۲۸۳ – ۳۲۱ – ۳۳۰ – ۴۵۶ – ۵۲۰ – ۵۲۱

۳ : ۱۷۶ – ۲۸۶ – ۴۵۴

۴ : ۱۵ – ۴۹ – ۱۲۱ – ۲۰۴

۵ : ۵۰ – ۱۰۹ – ۱۳۸ – ۲۰۴ – ۲۱۵ – ۲۲۶ – ۲۶۸ – ۲۷۴ –

۲۷۸

ام خالد ۲ : ۷۱ – ۱۲۸ – ۴۱۵

خباب بن الارت ۳ : ۳۰۱

۴ : ۵۲ – ۱۳۵ – ۳۵۴

۵ : ۱۱۸ – ۲۵۰ – ۳۰۲

خبيب بن غدى ۱ : ۳۱۷ – ۳۵۳

۲ : ۱۲۵

۵ : ۲۴۱

الخدری - ابو سعید

خدیجه بنت خویلد (ام المؤمنین) ۱ : ۱۳۳ - ۱۷۰ - ۲۲۲

- ۲۳۸ - ۳۲۸ - ۴۰۹

۲ : ۲۶۹

۳ : ۱۴ - ۱۹۱ - ۲۱۱ - ۲۷۲

۴ : ۲۴ - ۴۳ - ۶۷ - ۱۷۱ - ۱۹۸ - ۲۲۸

۵ : ۵۲ - ۶۰ - ۱۷۸ - ۲۱۵

خرافه ۲ : ۲۵

خریم بن فاتک ۳ : ۴۴۶

خزیمه ۲ : ۹۵ - ۳۲۶

خزیمه بن حکیم ۲ : ۲۰۷

خزیمه الشلمی ۱ : ۸۱ - ۹۸ - ۱۱۹ - ۱۲۱ - ۱۳۲ - ۱۸۴ -

۲۱۰ - ۲۵۴ - ۳۰۰ - ۳۶۲ - ۴۲۸ - ۴۳۵ - ۴۵۲

۲ : ۶۷ - ۱۱۲ - ۱۷۴ - ۲۲۰ - ۲۸۸ - ۳۴۷ - ۳۹۶

۳ : ۳۲ - ۱۸۷ - ۲۳۸ - ۳۱۲ - ۳۱۶ - ۴۰۱ - ۴۳۰

۴ : ۱۱۳ - ۱۳۴ - ۳۴۰

۵ : ۱۰۴ - ۱۲۷ - ۱۶۵ - ۱۸۷ - ۲۵۹ - ۲۸۱ - ۲۸۹ - ۲۹۵

- ۲۹۸

ابن خزیمه ۵ : ۱۲۴

خسا (من الجن) ۱ : ۴۱۲

ابن الخصاصيه - بشير

الخضر (عليه السلام) ١ : ٦٧ - ١٠٤ - ١٨٢ - ٢١١ - ٤٣٦

٢ : ٤٧ - ١٢٩ - ١٧٠ - ٢٨٣ - ٣٤٥ - ٣٥٦

٣ : ٤٤١

ص: ٣٨١

۴ : ۱۳۹

۵ : ۳۰ – ۱۲۹ – ۱۳۱

الخطاب (ابو عمر) ۲ : ۶۹

الخطابی (حمد بن محمد بن احمد ابو سلیمان) ۱ : ۷ – ۸

– ۱۱ – ۴۰ – ۴۱ – ۴۳ – ۴۵ – ۵۵ – ۶۳ – ۸۴ – ۹۰ – ۹۱ – ۹۴ – ۹۵ – ۱۰۴ – ۱۱۲ – ۱۱۸

– ۱۲۲ – ۱۲۴ – ۱۳۰ – ۱۴۲ – ۱۶۸ – ۱۶۹ – ۱۷۹ – ۲۰۰ – ۲۲۷ – ۲۳۸ – ۲۴۳ – ۲۵۱ – ۲۶۶

– ۲۷۱ – ۲۷۴ – ۲۸۶ – ۲۹۴ – ۳۱۱ – ۳۱۸ – ۳۳۳ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۴۸ – ۳۶۰ – ۳۶۵ – ۳۷۶

– ۳۸۷ – ۳۹۹ – ۴۱۴ – ۴۳۱ – ۴۵۴

۲ : ۴ – ۵ – ۱۷ – ۳۵ – ۵۳ – ۵۶ – ۷۸ – ۸۶ – ۱۰۱ – ۱۱۰

– ۱۱۹ – ۱۳۵ – ۱۴۹ – ۱۵۸ – ۱۸۲ – ۱۹۱ – ۲۰۴ – ۲۱۱ – ۲۲۲ – ۲۳۹ – ۲۴۸ – ۲۵۹ – ۲۸۱

– ۲۸۵ – ۲۸۷ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۸ – ۳۱۳ – ۳۱۵ – ۳۲۵ – ۳۳۸ – ۳۴۳ – ۳۵۹ – ۳۶۶ – ۳۷۰

– ۳۸۰ – ۳۹۰ – ۳۹۴ – ۴۱۷ – ۴۲۱ – ۴۲۶ – ۴۴۵ – ۴۶۰ – ۴۷۳ – ۴۷۵ – ۴۸۳ – ۵۰۰ – ۵۰۴

– ۵۰۸

۳ : ۱۸ – ۲۰ – ۲۱ – ۲۵ – ۵۰ – ۵۹ – ۶۲ – ۶۶ – ۹۴ – ۱۰۴

– ۱۳۹ – ۱۶۸ – ۱۷۲ – ۱۷۸ – ۲۰۸ – ۲۱۲ – ۲۲۶ – ۲۳۵ – ۲۳۸ –

۲۲۴ – ۲۴۵ – ۲۵۵ – ۲۸۰ – ۲۸۸ – ۳۰۰ – ۳۰۳ – ۳۰۹ – ۳۴۳

– ۳۵۸ – ۳۶۱ – ۳۶۸ – ۳۷۸ – ۳۹۲ – ۴۰۰ – ۴۴۶ – ۴۴۷ – ۴۵۴ – ۴۶۹ – ۴۷۰ – ۴۷۱

۴ : ۱۱ – ۱۴ – ۳۱ – ۳۳ – ۳۴ – ۴۳ – ۴۹ – ۵۸ – ۶۱ – ۸۴

– ۹۰ – ۹۵ – ۱۰۷ – ۱۱۵ – ۱۱۶ – ۱۲۵ – ۱۵۳ – ۱۸۱ – ۲۱۵ – ۲۲۲ – ۲۳۸ – ۲۴۱ – ۲۴۸ –

۲۸۹ – ۳۲۲ – ۳۶۳

۵ : ۱۴ – ۲۳ – ۴۴ – ۵۵ – ۶۴ – ۸۸ – ۱۰۷ – ۱۲۶ – ۱۳۰

– ۱۵۲ – ۱۵۶ – ۱۶۷ – ۲۱۸ – ۲۱۹ – ۲۳۷ – ۲۳۹ – ۲۴۵ – ۲۵۶ – ۲۷۷ – ۲۸۳ – ۲۹۲

ابن خطل ۴ : ۱۳

شقاف بن ندبه الشلمی ۱ : ۲۴۹

بنت خفاف الغفاری ۵ : ۲۹۲

۲ : ۲۱۹

۵ : ۸۰

خلاب (۱) بن طلحه ۴ : ۱۷

خلیفه ۱ : ۴۱۰

الخلیل – ابراهیم (علیه السلام)

الخلیل بن احمد ۲ : ۱۹۹ – ۲۶۷ – ۴۵۲

۳ : ۱۲۷ – ۴۴۲

۵ : ۵۴

۱– فی سیره ابن هشام ۳/۷۴ : جلاس بضم الجیم

الخمس (ملک بالیمن) ۲ : ۷۹

خنساء ۵ : ۲۹۵

الخنساء ۲ : ۲۸۲

۳ : ۱۶

خنیس بن حذافه السهمی ۱ : ۸۶

خوات بن جبیر ۱ : ۲۶۷

۲ : ۴۵۷

۳ : ۳۹۷

۵ : ۶۷

الخولانی - ابو مسلم

خوله ۳ : ۲۴۶

خوله بنت حکیم ۵ : ۲۰۰

ابو خیثمه - ابو حثمه

ابو خیثمه ۳ : ۲۳۸

۴ : ۲۱۱

ابو خیشه الانصاری (عبد الله بن خیثمه) ۳ : ۷۵

خیفان بن عرابه ۱ : ۷۳ - ۱۲۹ - ۳۱۰ - ۳۸۶ - ۴۴۰

۲ : ۳۶۱ - ۳۶۷

۳ : ۲۹ - ۲۳۱ - ۴۴۰

۴ : ۲۵۲ - ۳۱۹ - ۳۳۱

۵ : ۱۸

(د)

ابن داب (لعله محمد) ۳ : ۱۳۸

۴ : ۳۶۷

الدارقطنی ۲ : ۸۷

۳ : ۱۶۸ – ۱۷۶

الدولی ۲ : ۴۲۲

دانیال (علیه السلام) ۱ : ۱۳۱

داود (علیه السلام) ۱ : ۴۸ – ۸۱ – ۱۶۱ – ۲۵۵

۲ : ۲۱۲ – ۳۱۲ – ۳۲۶

۳ : ۷۱

۵ : ۲۸ – ۶۶ – ۷۹ – ۱۴۶

داود ۲ : ۳۵۷

۵ : ۲۸۶

ابو داود السجستانی (سلیمان بن الاشعث) ۱ : ۴۱ – ۴۵

۲ : ۱۳۵ – ۲۵۱ – ۴۸۳

۳ : ۵۷ – ۴۳۱

۵ : ۱۲۶

الدجال ۱ : ۴۶ – ۵۲ – ۱۱۹ – ۱۵۴ – ۲۴۰ – ۲۴۲ – ۲۶۹ –

۲۸۰ – ۲۹۰ – ۳۳۳ – ۳۳۵ – ۳۴۱ – ۳۴۳ – ۳۴۸ – ۴۴۵ – ۴۴۶ – ۴۶۰

٢ : ٢٣ – ٤٤ – ٥١ – ٥٣ – ٥٥ – ٦١ – ٦٦ – ٧٣ – ٧٧ – ١٠٢

– ١٠٧ – ١١٣ – ١٢٦ – ١٧٦ – ٢٧٨ – ٣٠٤ – ٣١٨ – ٣٢١ – ٤٣٢ – ٤٣٩ – ٥١٩

٣ : ١٠ – ٦١ – ٦٦ – ٦٧ – ٧٩ – ١٢٥ – ١٣٠ – ١٣٩ – ١٥٦

– ١٥٨ – ٢٣٥ – ٢٨٢ – ٢٩٢ –

ص: ٣٨٣

۳۲۷ – ۳۶۰ – ۴۱۰ – ۴۱۵ – ۴۳۳ – ۴۳۵ – ۴۷۲ – ۴۷۴ – ۴۸۵

۴ : ۸ – ۳۵ – ۵۴ – ۱۰۷ – ۱۴۵ – ۱۴۹ – ۱۵۴ – ۲۳۲ – ۲۳۳

– ۲۳۴ – ۲۴۵ – ۲۵۱ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۲۶ – ۳۲۷ – ۳۵۶ – ۳۷۳ – ۳۷۸

۵ : ۶ – ۴۲ – ۶۲ – ۱۰۲ – ۱۳۸ – ۲۴۱ – ۲۴۸ – ۲۶۸ – ۲۷۰

ابو دجانه (سماک بن خرشه) ۱ : ۴۴۱

ابو الدحداح (ثابت بن الدحداح) ۲ : ۱۳۸ – ۱۶۶

۳ : ۸۹ – ۱۹۹ – ۴۶۹

۴ : ۷۶

۵ : ۱۳۶

دحبه بن خلیفه الکلبی ۲ : ۱۰۷

۳ : ۲۴۷

دحیبه ۲ : ۱۴۶

ابن الدحشم – مالک

ابو الدرداء (عویمرر بن عامر) ۱ : ۱۷ – ۴۸ – ۵۵ – ۱۹۵

– ۲۱۶ – ۲۷۳ – ۲۸۷ – ۳۱۲ – ۳۴۲ – ۳۶۲ – ۳۶۳ – ۳۹۸ – ۴۳۱

۲ : ۲۹ – ۶۶ – ۷۷ – ۹۸ – ۱۰۰ – ۱۰۶ – ۱۱۸ – ۱۲۹ – ۱۵۳

– ۲۳۷ – ۲۳۹ – ۳۱۳ – ۳۵۳ – ۳۹۰ – ۴۱۸ – ۵۱۷

۳ : ۳۷ – ۵۵ – ۵۷ – ۱۱۰ – ۱۹۷ – ۲۰۹ –

۲۲۱ – ۴۰۸ – ۴۶۲

۴ : ۴۱ – ۴۹ – ۸۸ – ۱۰۵ – ۱۲۶ – ۱۳۱ – ۱۳۷ – ۱۷۴ – ۱۷۶

- ۳۱۸ - ۳۸۰

۵ : ۳۱ - ۴۲ - ۸۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۱۰۰ - ۱۰۴ - ۱۴۴ - ۱۵۹

- ۱۸۳ - ۲۴۵ - ۲۵۷

ام الدرداء (خیره بنت ابی حدرد الاسلمی)

۱ : ۱۱۱

۲ : ۴۱۸

۴ : ۴۹ - ۸۵

۵ : ۱۹

درید بن الصمه ۱ : ۱۶۹ - ۴۲۹

۲ : ۱۱۰ - ۱۴۵ - ۲۳۵ - ۴۴۶

۳ : ۱۱

۵ : ۱۰۷

ابن درید - محمد بن الحسن

دغفل بن حنظله ۲ : ۱۱۰ - ۱۵۱

۳ : ۴۷۹

ابن الدغنه - ربیعه بن رفیع

ابن الدیامی - عبد الله بن فیروز

(ذ)

ذات النحیین ۲ : ۴۵۷

ذات النطاقین - اسماء بنت ابی بکر الصدیق

ابن ذات النطاقين – عبد الله بن الزبير

ابو ذؤيب الهذلى ۳ : ۱۶۵

ابوذر الغفارى (جندب بن جناده) ۱ : ۱۷ –

۴۹ – ۸۷ – ۸۸ – ۱۳۳ – ۱۴۷ – ۱۶۷ – ۱۷۰ – ۱۸۱ – ۲۷۱ –

۲۹۷ – ۲۹۹ – ۳۱۰ – ۳۱۵ – ۳۲۸ – ۴۲۳ – ۴۵۰

۲ : ۴۲ – ۴۴ – ۴۸ – ۹۱ – ۱۰۵ – ۱۶۵ – ۱۸۳ – ۱۹۴ – ۱۹۶

– ۲۲۶ – ۲۳۱ – ۲۳۴ – ۳۰۰ – ۳۰۹ – ۳۱۷ – ۳۴۸ – ۳۵۰ – ۳۶۴ – ۳۷۵ – ۴۷۸ – ۴۹۲ – ۵۰۵

۳ : ۵۶ – ۵۲ – ۷۷ – ۷۸ – ۸۰ – ۸۹ – ۱۵۰ – ۱۷۱ – ۱۸۰

– ۱۹۴ – ۲۲۶ – ۲۲۷ – ۲۲۹ – ۲۶۷ – ۲۹۷ – ۳۰۵ – ۳۱۶ – ۳۳۷ – ۳۴۳ – ۳۴۷ – ۳۶۵ – ۳۷۵

– ۳۸۱ – ۴۰۸ – ۴۲۱ – ۴۴۰

۴ : ۵ – ۲۴ – ۳۱ – ۳۸ – ۴۲ – ۵۷ ۰ ۷۷ – ۸۳ – ۹۱ – ۱۸۳

– ۲۰۳ – ۲۰۶ – ۲۲۱ – ۲۶۵ – ۲۶۷ – ۲۷۵ – ۲۸۱ – ۳۰۹ – ۳۴۰ – ۳۵۲ – ۳۸۲

۵ : ۱۵ – ۱۶ – ۶۱ – ۸۷ – ۹۳ – ۱۰۳ – ۱۰۴ – ۱۱۸ – ۱۲۴

– ۱۶۳ – ۲۲۶ – ۲۴۰ – ۲۴۷ – ۲۵۵ – ۲۶۷ – ۲۷۸ – ۲۸۳

ابنه ابی ذر ۱ : ۳۹۰

ذو البجادین – عبد الله بن عبدتهم

ذو الندبه (حرقوس بن زهیر) ۱ : ۲۰۸ – ۴۴۱

۲ : ۱۳ – ۱۱۲ – ۲۱۶ – ۳۴۰

۳ : ۹۴ – ۱۱۶

۴ : ۱۹۵

۵ : ۱۵۰ – ۱۶۹

ذوالجوشن ۳ : ۳۵۴

ذوالحاجبین ۱ : ۲۶۳

ذو رعین ۲ : ۱۷۳

۴ : ۱۳۳

ذو الرمه (غیلان بن عقبه) ۱ : ۲۲۸

۳ : ۸۶ – ۳۲۳ – ۳۴۶

۴ : ۵۰ – ۱۵۹

ذو السویفتین ۳ : ۴۲۰

ذو المقیصتین – ضمام بن ثعلبه

ذوالقرنین (الاسکندر) ۲ : ۱۶۶

۴ : ۵۲

ذو الکفل ۳ : ۴۵۴

ذوالمشعار (مالک بن نمط) ۱ : ۳۰۳ – ۳۳۳

۲ : ۷۰

۴ : ۱۰۱

۵ : ۶۸ – ۱۵۱ – ۲۳۲ – ۲۶۵

ذو المعجزه – صاحب کسری

ذو الیدبن السلمی (الحرباق) ۴ : ۱۲۴

ذو یزن ۲ : ۱۷۳

ابن ذی یزن – سیف بن ذی یزن

بنت ذی یزن ۳ : ۴۰۷

(ر)

رابعه ۲ : ۵۱۶

ص: ۳۸۵

ابو راشد ۵ : ۱۵۲

الراعی النمیری (عبید بن حصین) ۱ : ۳۷۲

رافع ۵ : ۹۶

رافع بن خدیج ۱ : ۱۳

۲ : ۲۶۱ – ۲۸۵

۳ : ۲۸

۴ : ۷۹ – ۱۷۱ – ۳۱۳ – ۳۶۴

۵ : ۸

رافع بن سالم ۳ : ۲۳۶

رافع بن ودیعه ۴ : ۲۲۳

ابو رافع ۲ : ۱۰۶ – ۱۱۴ – ۴۹۲

۳ : ۵۲ – ۱۹۰ – ۳۵۹ – ۳۸۰

۴ : ۲۰ – ۱۹۲ – ۲۵۵

۵ : ۵

ابو رافع الصانع (نفیع) ۳ : ۱۰

ابو رافع الیهودی ۱ : ۱۱۳

۳ : ۵

۵ : ۲۰۸

ابن راهویه – اسحاق

ابو رئل ۲ : ۱۰۰

رؤيه بن العجاج ٢ : ١٦٠

٣ : ٨٦ - ٣٢٣ - ٤٠٩

٤ : ٥٠ - ٣١٤

رباح (مولى رسول الله صيلى الله عليه وسلم)

١ : ١٠٩

رباح بن المعترف ٤ : ٣٨

٥ : ٦٢

الربيع بن خشيم ٣ : ٢٨٤ - ٣٦٧

الربيع بنت مموذ ٤ : ١١٥

ربيعه ٢ : ٢٣٢ - ٤٤٩

٥ : ٣٠

ربيعه بن الحارث ٣ : ٦٣

ربيعه بن رفيع (ابن الدغنه) ٤ : ١٢٠

ابن ربيعه - عبد المطلب بن ربيعه

رجاء بن حيوه ٣ : ١٢٧

٥ : ٢٥٧

ابو رجاء المطاردى (عمران بن ملحان)

١ : ١٧١ - ٣٨٧

٢ : ٢٤٠ - ٤٩٨

٣ : ٤٥٠

۴ : ۸۷ - ۹۱ - ۳۵۱

ام الرحال ۱ : ۳۴۵

ابو رزین العقیلی (لقیط بن عامر) ۳ : ۳۰۴

رستم ۴ : ۳۴۲

ابو رغال (فسی بن منبه) ۱ : ۲۵۷

رفاعه بن رافع ۲ : ۸۱

رفاعه بن زید الجذامی ۲ : ۲۰۵

رفاعه القرظی ۳ : ۲۳۷

رقیفه بنت ابی صیفی بن هاشم ۱ : ۲۰ - ۱۳۲ - ۲۰۷ - ۲۸۵

- ۳۰۳

ص: ۳۸۶

۲ : ۱۳۰ – ۱۳۱ – ۳۴۰ – ۵۰۷

۳ : ۱۴ – ۱۵۹ – ۱۹۹ – ۲۶۰ – ۴۰۰

۴ : ۹۱ – ۱۶۱ – ۱۷۷ – ۱۹۰ – ۲۴۶ – ۳۷۵

۵ : ۱۸۴ – ۲۸۳

ابو رمثه التیمی ، او التمیمی ۴ : ۲۷۳

۵ : ۲۱۰

ابو رهم الغفاری (کلثوم بن الحصین)

۱ : ۲۱۱ – ۲۷۵

۲ : ۴۴۱ – ۴۵۷

ابن رواحه – عبد الله

روح القدس – جبریل (علیه السلام)

روم بن عیصر بن اسحاق بن ابراهیم ۳ : ۳۷

رویشد الثقفی ۱ : ۴۴۸

رویفع ۳ : ۱۵۱

رویفع بن ثابت ۱ : ۲۵۴

ریاح بن الحارث ۲ : ۲۶۳

ابو ریحانه الانصاری (شمعون بن یزید)

۳ : ۲۸۵

۴ : ۹ – ۶۸

(ز)

الزاهد - ابو عمر (محمد بن عبد الواحد)

الزباء بنت عمرو بن الظرب ۱ : ۹۰

۳ : ۳۹۵

زبان ، ابو جرم - علاف

زبراء (جاريه الاحنف بن قيس) ۲ : ۲۹۴

الزبرقان بن بدر ۱ : ۱۵۵

۲ : ۳ - ۱۱ - ۱۲۶ - ۴۲۳

۳ : ۱۳۳ - ۲۱۶ - ۲۸۲ - ۳۱۲ - ۳۶۲

۴ : ۷۳ - ۸۸

۵ : ۳۲ - ۲۴۱

زينب العنبرى ۳ : ۱۰۱

ابو زبيد الطائى (المنذر بن حرمله ، او حرمله بن

المنذر) ۱ : ۳۸۸

الزبير ۱ : ۵۶

الزبير بن العوام ۱ : ۲۱ - ۴۵ - ۱۰۴ - ۱۹۲ - ۲۴۶ - ۲۵۰

- ۲۸۱ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۳۰۳ - ۳۹۸ - ۴۱۲ - ۴۵۷

۲ : ۴۳ - ۶۸ - ۸۲ - ۱۵۹ - ۱۸۰ - ۱۹۵ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۷۳

- ۲۷۴ - ۳۳۳ - ۳۴۶ - ۴۳۹ - ۴۵۶ - ۴۶۹ - ۴۷۹

۳ : ۳۷ - ۷۲ - ۷۵ - ۸۳ - ۱۰۰ - ۱۰۶ - ۱۱۱ - ۲۴۶ - ۲۶۱

- ۳۰۴ - ۳۵۰ - ۳۹۴ - ۳۹۹ - ۴۱۰ - ۴۲۳ - ۴۳۳ - ۴۷۲ - ۴۸۵

۴ : ۴۳ – ۸۲ – ۸۸ – ۱۳۵ – ۱۵۹ – ۱۹۲ – ۲۲۳ – ۲۴۶ – ۲۴۷

– ۲۵۳ – ۲۶۴ – ۲۸۷ – ۳۱۴

۵ : ۲۳ – ۳۱ – ۳۴ – ۸۴ – ۸۹ – ۱۳۱ – ۲۰۷ – ۲۱۶ – ۲۲۳

– ۲۵۱

الزجاج (ابراهیم بن السری) ۲ : ۹۸ – ۴۲۲

زرین حبیش ۱ : ۲۹۹

۴ : ۷۹ – ۱۳۸

ابو زرع ۱ : ۳۰۱

۲ : ۵۸ – ۷۶ – ۲۴۰

۳ : ۱۴۸

۵ : ۲۰۳

ام زرع ۱ : ۱۳ – ۴۸ – ۵۴ – ۶۱ – ۹۵ – ۹۷ – ۱۱۵ – ۲۱۰

– ۲۷۸ – ۳۰۱ – ۳۱۳

۲ : ۴۸ – ۵۸ – ۷۶ – ۱۴۰ – ۱۴۲ – ۱۵۳ – ۲۳ – ۴۴ – ۵۱

– ۵۳ – ۵۵ – ۶۱ – ۶۶ – ۷۳ – ۷۷ – ۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۹۲ – ۴۴۵

– ۴۶۹ – ۴۷۲ – ۴۷۶ – ۴۸۶ – ۴۹۱

۳ : ۷ – ۳۶ – ۶۳ – ۱۱۴ – ۱۴۸ – ۱۷۱ – ۲۳ – ۴۴ – ۵۱ –

۵۳ – ۵۵ – ۶۱ – ۶۶ – ۷۳ – ۷۷ – ۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۴۲ – ۳۶۹ –

۴۰۲ – ۴۰۴ – ۴۴۵ – ۴۷۲ – ۴۸۱ – ۴۸۴ – ۴۸۶

۴ : ۳ – ۱۶ – ۲۱ – ۳۸ – ۱۰۶ – ۱۱۲ – ۱۲۰ – ۱۲۱ – ۱۶۸

– ۲۲۴ – ۲۶۱ – ۳۲۵ – ۳۲۹ – ۳۵۲ – ۳۶۴

۵ : ۱۴ – ۱۵ – ۱۷ – ۱۹ – ۳۶ – ۱۰۳ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۲۷

– ۱۶۴ – ۱۷۱ – ۲۰۳ – ۲۰۶ – ۲۱۶ – ۲۲۴ – ۲۷۱ – ۲۹۸

زرعه الشقری (اصرم) ۳ : ۲۶

زکریا (علیه السلام) ۱ : ۲۶۵

۳ : ۳۲۱

۴ : ۱۰۵

الزمخشری (محمود بن عمر ، جار الله)

۱ : ۹ – ۴۱ – ۱۰۰ – ۱۰۲ – ۱۱۴ – ۱۱۵ – ۵۵ – ۶۱ – ۶۶

– ۷۳ – ۷۷ – ۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۴۲ – ۳۶۹ – ۴۰۲ – ۴۰۴ – ۳۴۴ –

۳۵۷ – ۳۷۲ – ۴۳۱ – ۴۳۶ – ۴۳۹ – ۴۴۵

۲ : ۱۶ – ۶۹ – ۹۶ – ۱۰۰ – ۱۰۹ – ۱۱۷ – ۱۱۸ – ۵۱ – ۵۳ – ۵۵ – ۶۱ – ۶۶ – ۷۳ – ۷۷ –

۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۴۲ – ۳۶۹ – ۴۰۲ – ۴۰۴ – ۴۴۵ – ۴۷۲ – ۴۸۱ –

۴۸۴ – ۴۸۶ – ۳۹۰ – ۳۹۸ – ۴۰۲ – ۴۱۱ – ۴۳۲ – ۴۴۰ – ۴۵۹ – ۴۶۹ – ۴۹۰ – ۴۹۱

۳ : ۱۹ – ۲۹ – ۳۶ – ۵۸ – ۵۹ – ۸۴ – ۹۳ – ۵۱ – ۵۳ – ۵۵

– ۶۱ – ۶۶ – ۷۳ – ۷۷ – ۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۴۲ – ۳۶۹ – ۴۰۲ – ۴۰۴

– ۴۴۵ – ۴۷۲ – ۴۸۱ – ۴۸۴ – ۲۹۷ – ۳۲۳ – ۳۵۸ – ۳۷۷ – ۴۰۰ – ۴۴۲ – ۴۴۵ – ۴۴۹ – ۴۵۴

– ۴۷۵ – ۴۸۳

۴ : ۵ – ۳۲ – ۴۰ – ۴۱ – ۴۴ – ۴۸ – ۵۰ – ۵۱ – ۵۳ – ۵۵

– ۶۱ – ۶۶ – ۷۳ – ۷۷ – ۱۰۲ – ۱۰۷ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۱۷۶ – ۲۷۸ – ۳۴۲ – ۳۶۹ – ۴۰۲ – ۴۰۴

– ۴۴۵ – ۱۸۱ – ۱۹۵ – ۲۱۰ – ۲۱۵ – ۲۲۲ – ۲۲۴ –

۲۲۹ – ۲۳۶ – ۲۳۷ – ۲۴۲ – ۲۵۷ – ۲۷۱ – ۲۸۲ – ۲۹۰ – ۲۹۶

– ۳۰۰ – ۳۱۰ – ۳۳۰ – ۳۳۳ – ۳۳۸ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۵۳ – ۳۶۳ – ۳۷۵ – ۳۷۶

۵ : ۶ – ۱۴ – ۳۱ – ۳۳ – ۳۶ – ۴۵ – ۶۲ – ۷۰ – ۸۰ – ۸۵

– ۸۶ – ۹۱ – ۱۰۰ – ۱۴۵ – ۱۵۵ – ۱۵۸ – ۱۷۱ – ۱۹۹ – ۲۲۱ – ۲۴۹ – ۲۵۸ – ۳۰۱

ابن زمعه – عبد الله

ابن زمل – عبد الله

ابو الزناد (عبد الله بن ذکوان) ۲ : ۱۶ – ۱۶۰

۳ : ۱۲۳

۴ : ۶۳

ابن ابی الزناد – عبد الرحمن

زنباع بن روح ۱ : ۲۳۳

۲ : ۹۹

۵ : ۶۶

الزهری (محمد بن مسلم) ۱ : ۴۰ – ۷۲ – ۸۱ – ۱۹۱ – ۲۰۶

– ۴۴۱

۲ : ۱۲۰ – ۳۲۱ – ۴۰۸ – ۴۸۲

۳ : ۱۶ – ۷۲ – ۷۹ – ۱۰۲ – ۱۷۶ – ۲۲۹ – ۲۳۴ – ۲۳۶ – ۳۰۷

– ۳۳۵ – ۳۳۶ – ۳۶۰

۴ : ۴۱ – ۷۷ – ۷۸ – ۱۴۹ – ۱۶۸ – ۳۴۰

۵ : ۱۳ – ۲۳ – ۵۶ – ۶۵ – ۷۸ – ۷۹ – ۱۹۰

زهير بن ابى سلمى ١ : ٢٣

٢ : ٤٩٢

٣ : ٢٥٩

٥ : ١٩٤

زوج فريعه بنت مالك ٤ : ٢٧

زياد بن ابيه – زياد بن ابى سفيان

زياد بن حدبر ٢ : ٢٦٨

زياد بن ابى سفيان بن حرب ١ : ٢٦ – ٩٢ – ١١٨ – ٢١٣ –

٣١٥

٢ : ١٦٦ – ١٩٥ – ٣١٥ – ٣٦٩ – ٣٩٢

٣ : ٤٧ – ١٢٠ – ١٢٣ – ٤١٢

٤ : ٢٠٣ – ٢٦٨ – ٣٠٦ – ٣٣٦

٥ : ١٦٩ – ٢٤٩ – ٢٥١

ابن زياد – عبيد الله

زياد بن عدى ١ : ٥٣

٥ : ٢٠٤

زيد ٣ : ١٣٥

زيد بن ارقم ١ : ١٤٠ – ٤١٢

٢ : ١٠٣ – ١٢٠

٤ : ١١١ – ١٧٣

۵ : ۲۱۱

زید بن اسلم ۲ : ۳۸۳

۵ : ۱۰۰

زید بن ثابت ۱ : ۳۴ - ۱۲۵ - ۲۴۹ - ۲۵۲ - ۳۵۶ - ۳۷۹ -

۴۱۹

ص: ۳۸۹

۲ : ۲۷ – ۷۹ – ۸۲ – ۱۳۶ – ۳۱۱ – ۳۴۹ – ۳۸۵ – ۴۷۸

۳ : ۲۳۴ – ۴۰۹ – ۴۶۳ – ۴۶۶

۴ : ۱۵ – ۸۱ – ۳۳۷ – ۳۶۲

۵ : ۷۶ – ۱۲۵ – ۱۳۶ – ۱۴۰ – ۱۴۹

زید بن حارثه ۱ : ۴۲ – ۶۱ – ۱۵۳ – ۳۴۶

۲ : ۲۶۹ – ۳۷۳ – ۵۱۹

۳ : ۴۲۶ – ۴۸۶

۴ : ۸۵ – ۲۷۶ – ۳۰۸ – ۳۱۰

۵ : ۴۶ – ۶۰ – ۶۱

زید بن خالد ۱ : ۳۷۶

زید بن الخطاب ۱ : ۲۸۷ – ۴۶۷

۲ : ۱۳۶

۳ : ۳۷۳

۴ : ۱۰۴

زید الخیل (زید بن مهلهل) ۱ : ۶۸

۳ : ۴۲۶

۴ : ۲۸۵

زید بن صوحان ۱ : ۳۸۵

۲ : ۱۹۶

زید بن علی ۲ : ۳۳

۴ : ۱۷۹

زید بن عمرو بن نفیل ۱ : ۲۷۴ – ۳۰۸ – ۴۵۳

۲ : ۶۹ – ۹۴ – ۵۰۵

۴ : ۱۳۳ – ۳۷۵

۵ : ۶۰ – ۶۱ – ۲۴۶

زید بن مهلهل – زید الخیل

ابو زید الانصاری (سعید بن اوس) ۲ : ۴۸۶

۴ : ۱۱۸

ابو زید الغافقی ۳ : ۱۸۱

زین العابدین – علی بن الحسین

زینب ۴ : ۷۱ – ۲۷۱

۵ : ۵۲ – ۲۸۷

زینب بنت جحش (ام المؤمنین) ۱ : ۱۵۸ – ۲۰۸ – ۳۳۹ – ۳۹۰

۲ : ۱۳۲ – ۱۵۸ – ۲۶۰ – ۳۰۷ – ۴۰۵ – ۴۲۰

۳ : ۱۴۵ – ۳۵۰ – ۴۱۵ – ۴۱۷ – ۴۸۳

۴ : ۱۹

۵ : ۶۸ – ۲۲۶ – ۲۹۴

زینب بنت ابی سلمه المخرومیه ۱ : ۲۴۱

۲ : ۳۸۷ – ۴۸۹

۵ : ۵۷ – ۶۸

زينب بنت عبد الله الثقفيه (امراه عبد الله بن

مسعود) ١ : ۴٠١

زينب بنت النبى صلى الله عليه وسلم ٣ : ٢٣١

۵ : ۴۵ - ٨٨ - ٩٣

ام زينب بنت نبيط - الفارعه بنت اسعد ابن زراره

(س)

السائب ۵ : ١٧۴

السائب بن الاقرع ۳ : ۳۹۳

السائب بن ابی وداعه ، الحارث بن صبیره ۲ : ۱۹۵ – ۴۶۸

السائب بن یزید ۱ : ۲۱۷

۵ : ۶۲

ابن السائب ۵ : ۲۱

ام السائب ۲ : ۲۴۳ – ۳۰۵

بنت السائب ۵ : ۶۵

سابور ۲ : ۳۳۴

ساره (زوج ابراهیم علیه السلام) ۲ : ۳۸۰

۴ : ۲۲۸ – ۳۳۵

سالم بن سبلان ۱ : ۱۹۸

سالم بن عبد الله بن عمر ۴ : ۹۲ – ۱۰۳ – ۱۵۶ – ۲۰۹ –

۲۶۵

۵ : ۱۹۹

سالم بن معقل (مولی ابی حذیفه) ۱ : ۱۵۸ – ۱۸۰ – ۲۸۲

– ۳۰۶

۲ : ۱۲۵ – ۴۶۶

۳ : ۴۵۵

السامری ۲ : ۱۷۹

سامه بن لؤی ۳ : ۲۸۹

سبا (۱) ۲ : ۳۲۹

سبره ۳ : ۱۲۳

ابو سبره النخعی ۲ : ۱۰۱

سبیعه بنت الحارث الاسلمیه ۱ : ۴۰۲

۲ : ۱۸۷ – ۵۰۹

۳ : ۱۰۰ – ۲۹۳

۴ : ۶۹

۵ : ۱۱۴

سجاح بنت الحارث (المدعیه) ۲ : ۵۱

۳ : ۱۸۳

سدیف بن اسماعیل بن میمون ۵ : ۱۹۷

سراقه بن مالک بن جعشم ۱ : ۱۳ – ۱۴۳ – ۲۸۵ – ۴۰۶

۲ : ۲۱۳ – ۲۱۸ – ۲۳۳ – ۳۱۱ – ۴۱۶ – ۴۳۸ – ۴۸۴

۳ : ۱۳۱ – ۱۸۳ – ۲۱۱ – ۴۲۷ – ۴۳۴

۴ : ۳۰۵ – ۳۴۲

۵ : ۱۶۲ – ۲۷۴

ابن سریج – احمد بن عمر

سطیح (الکاهن) ۱ : ۱۰۸ – ۱۶۲ – ۲۱۸ – ۲۳۲ – ۳۳۹ – ۴۰۱

– ۴۵۰ – ۴۵۸

۲ : ۱۴۴ – ۲۰۱ – ۳۱۱ – ۴۴۷ – ۴۶۳ – ۴۷۱ – ۵۰۰ – ۵۱۷

۳ : ۲۳ – ۸۱ – ۱۳۱ – ۱۴۱ – ۲۰۳ – ۲۹۳ – ۳۱۳ – ۳۲۲ –

۳۷۲ – ۴۰۱ – ۴۳۵ – ۴۵۵ – ۴۷۸

۴ : ۸۵ – ۲۱۴ – ۲۷۶ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۵

۵ : ۴۰ – ۱۵۷ – ۲۶۱ – ۲۶۴ – ۲۷۵ – ۲۷۹

۱- وانظره ایضا فی فهرس الاماکن

سعد ۲ : ۸ – ۱۳ – ۶۴ – ۶۷ – ۱۳۱ – ۱۳۴ – ۱۳۵ – ۱۹۵ –

۲۸۴ – ۳۴۱ – ۳۴۵ – ۳۶۳ – ۳۶۷ – ۳۷۹ – ۳۹۹ – ۴۱۸ – ۴۷۱ – ۴۷۳ – ۴۸۰ – ۴۸۹

۳ : ۵۶ – ۱۰۸ – ۱۵۹ – ۱۹۶ – ۱۹۷ – ۲۰۵ – ۲۰۷ – ۲۲۸ –

۲۳۲ – ۳۳۱ – ۳۶۹ – ۴۰۵ – ۴۴۰ – ۴۴۳ – ۴۶۴ – ۴۶۸

۴ : ۶ – ۱۳ – ۱۰۰ – ۱۰۲ – ۱۱۱ – ۱۵۴ – ۱۷۶ – ۱۸۸ – ۱۹۰

– ۲۰۲ – ۲۱۰ – ۲۱۶ – ۲۹۵ – ۳۲۶ – ۳۴۰ – ۳۴۲ – ۳۸۱

۵ : ۱۰ – ۲۴ – ۳۴ – ۴۴ – ۵۱ – ۱۱۲ – ۱۱۹ – ۱۵۲ – ۱۹۰

– ۱۹۸ – ۲۶۲

سعد بن ابراهیم ۵ : ۱۳

سعد بن الاخرم ۴ : ۱۷۲

سعد الاسلمی ۱ : ۳۹۵

۲ : ۱۷

سعد بن خوله ۵ : ۲۴۴

سعد بن خیثمه ۳ : ۲۲۸

سعد بن الربیع ۵ : ۸۶

سعد بن ضبه ۲ : ۳۶۷

سعد بن ضمره ۲ : ۳۱۴

سعد بن عائذ (الفرظ ، المؤذن) ۴ : ۴۳

سعد بن عباده ۱ : ۲۰۲

۲ : ۶ – ۸۶ – ۳۱۳ – ۳۸۰

۳ : ۳۴ – ۲۴۴ – ۲۶۳ – ۲۸۷

۴ : ۴۴ – ۲۶۹

سعد بن عثمان بن عفان ۴ : ۱۳۲

سعد بن معاذ ۱ : ۹۸ – ۲۸۶ – ۳۲۵ – ۳۴۲ – ۳۸۶ – ۴۲۳

۲ : ۲۲ – ۲۵۱ – ۴۱۷ – ۴۹۰ – ۵۰۴

۳ : ۱۷۴ – ۲۰۷ – ۳۴۷

۴ : ۱۶۶ – ۲۱۲

سعد بن ابی وقاص ۱ : ۲۷ – ۹۳ – ۹۴ – ۱۰۹ – ۱۲۶ – ۱۵۶

– ۱۷۳ – ۱۹۶ – ۲۱۲ – ۲۳۸ – ۲۴۹ – ۳۳۶ – ۳۳۷ – ۳۸۶

۲ : ۲۱ – ۲۷ – ۵۷ – ۲۵۸

۳ : ۷۲ – ۲۸۹

۴ : ۱۵

۵ : ۹ – ۲۶۵

ام سعد ۲ : ۴۴۶

ابن السعدی – عبد الله بن عمرو بن وقدان

سعید ۲ : ۶ – ۴۲۴

۳ : ۱۲۴ – ۲۳۰

سعید بن جبیر ۱ : ۵۶ – ۲۲۵ – ۲۶۰ – ۴۶۸

۲ : ۱۰ – ۱۰۶ – ۲۳۷ – ۲۳۹ – ۳۰۸ – ۳۱۲ – ۳۶۸ – ۳۸۷

۳ : ۴۴ – ۱۵۷ – ۲۱۸ – ۴۵۲

۴ : ۲۸۱

۵ : ۴۰ - ۸۵ - ۳۰۱

سعید بن زید ۱ : ۲۴

۲ : ۶۹

ص: ۳۹۲

۳ : ۴۵۴

۴ : ۲۸۹

سعید بن ضبه ۲ : ۳۶۷

سعید بن الماص ۱ : ۳۶ - ۱۶۲

۳ : ۴۷۴

۴ : ۶۷ - ۱۹۹

سعید العلاف الایاضی ۳ : ۳۹۱

سعید بن المسیب ۱ : ۱۰۴ - ۱۴۵ - ۲۱۰ - ۳۳۴ - ۳۸۰ - ۴۵۱

- ۴۵۳

۲ : ۱۰۶ - ۱۲۹ - ۱۷۰ - ۱۹۷ - ۲۰۴ - ۲۷۷ - ۲۹۸ - ۳۷۳

- ۴۰۴ - ۴۶۹

۳ : ۱۰۲ - ۱۱۱ - ۱۷۶ - ۲۴۳ - ۲۷۹

۴ : ۱۰۳ - ۱۲۲ - ۱۷۹ - ۲۲۷ - ۳۷۱ - ۳۷۶

۵ : ۲۱ - ۳۹ - ۴۰ - ۷۶ - ۹۵ - ۱۰۵ - ۱۵۴ - ۱۶۱

ابو سعید ۲ : ۸۹ - ۲۸۹ - ۳۴۴

۳ : ۱۲۶ - ۲۱۱ - ۳۵۲ - ۳۹۹

۴ : ۱۲۰ - ۱۵۳ - ۳۵۱

ابو سعید الخدری (سعد بن مالک) ۱ : ۱۷ - ۴۱ - ۷۶ - ۸۲

- ۸۷ - ۱۱۸ - ۲۲۷ - ۲۷۹

۲ : ۲۳ - ۳۷ - ۶۴ - ۶۸ - ۱۷۸ - ۲۲۳ - ۲۹۸ - ۳۸۴ - ۴۷۱

- ۴۹۵

۳ : ۳۴ - ۵۶ - ۲۰۴ - ۳۷۹

۴ : ۱۲۷ - ۱۸۸ - ۲۷۰ - ۲۹۸

۵ : ۳۷ - ۵۳ - ۶۷ - ۱۸۹

ابو سعید الضریر (احمد بن خالد) ۱ : ۹۱ - ۲۳۷ - ۴۱۱

۴ : ۲۰۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴

ابو سعید (مولی ابی اسید) ۳ : ۱۵۵

السفاح (عبد الله بن محمد) ۵ : ۱۹۷

سفیان ۱ : ۹۲ - ۱۲۴ - ۳۷۰

۴ : ۱۴

سفیان الثوری ۲ : ۱۴۷ - ۲۸۹

۳ : ۱۷۰

ابو سفیان بن الحارث بن عبد المطلب ۱ : ۲۹۰

۳ : ۴۲۲

ابو سفیان (صخر بن حرب) ۱ : ۲۳ - ۶۵ - ۲۴۵ - ۲۵۲ - ۲۷۶

- ۳۲۲ - ۴۰۳ - ۴۳۶ - ۴۴۱

۲ : ۱۱ - ۵۷ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۴۱ - ۱۶۷ - ۱۷۲ - ۱۸۰ -

۲۱۷ - ۳۰۶ - ۳۴۲ - ۳۴۴ - ۳۴۸ - ۳۷۹ - ۴۳۵ - ۴۷۸ - ۵۰۱

۳ : ۵۱ - ۵۹ - ۲۱۴ - ۲۵۰ - ۲۷۲ - ۲۷۷ - ۲۹۴ - ۲۹۶ -

۳۰۷ - ۳۲۸

۴ : ۱۶ - ۵۱ - ۶۶ - ۶۸ - ۱۱۹ - ۱۴۴ - ۱۵۳ - ۳۰۹ - ۳۲۰

- ۳۳۲ - ۳۶۰

۵ : ۱۸ - ۶۷ - ۸۴ - ۱۱۴ - ۲۱۴ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۸۲ - ۲۹۰

سفیان بن عبد الله الثقفی ۳ : ۴۲۹

سفیان بن عیینه ۲ : ۴۲۶

سفیان بن نبیح الهذلی ۲ : ۴۰۳ - ۴۸۱

السفیانی - علی بن عبد الله

سفینه (مولی النبی صلی الله علیه وسلم) واسمه مهران

۱ : ۲۵۱

۲ : ۵۱۹

ابن السکیت - یعقوب بن اسحاق

سکینه بنت الحسین بن علی بن ابی طالب

۲ : ۹۹

۵ : ۲۶۸

سلافه بنت سعد ۴ : ۱۷

سلام ۲ : ۳۰۶

سلام بن ابی الحقیق ۳ : ۴۸۵

۴ : ۶ - ۷۹ - ۹۹

ابن سلام - عبد الله

سلامه ۲ : ۳۶۰

سلمان بن ربیعه ۳ : ۴۵۴

سلمان الفارسی ۱ : ۷۳ - ۷۴ - ۱۱۱ - ۱۱۷ - ۱۹۹ - ۳۱۹

- ۴۱۲ - ۴۷۱

۲ : ۱۵ - ۱۷ - ۳۲ - ۶۲ - ۷۷ - ۱۲۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۹

- ۱۶۸ - ۲۲۹ - ۲۴۳ - ۲۴۸ - ۳۰۰ - ۳۰۶ - ۳۸۸ - ۴۰۷ - ۴۱۸ - ۴۳۰

۳ : ۶۰ - ۸۵ - ۱۱۰ - ۱۱۶ - ۱۳۹ - ۱۷۵ - ۱۸۱ - ۲۲۱ -

۳۰۵ - ۳۷۶ - ۴۶۳ - ۴۶۵

۴ : ۶ - ۴۲ - ۶۸ - ۷۱ - ۸۵ - ۱۳۴ - ۱۳۶ - ۲۵۸ - ۳۷۶

۵ : ۷ - ۸۷ - ۱۶۴ - ۱۹۳ - ۲۵۲ - ۲۵۶

سلمه ۳ : ۲۳۰ – ۳۷۵

۴ : ۸۸

سلمه بن الاکوع ۱ : ۴۱ – ۱۰۹ – ۴۲۱

۲ : ۲۵ – ۲۹ – ۱۸۶ – ۲۱۷ – ۲۱۸ – ۲۲۱ – ۲۲۵ – ۲۳۰ –

۳۱۷ – ۳۴۲ – ۴۴۶ – ۴۴۸

۳ : ۷ – ۲۵ – ۷۶

۴ : ۴۰ – ۵۵ – ۶۵ – ۲۰۵ – ۲۱۰ – ۳۱۱

۵ : ۶۶ – ۱۱۰ – ۱۳۰

سلمه بن جناده ۲ : ۳۳۶

سلمه بن سحیم ۱ : ۱۲۲

سلمه بن صخر ۱ : ۱۷۶

سلمه بن عاصم ۱ : ۲۸۳

ابو سلمه بن عبد الاسد بن المغیره ۲ : ۴۳۸

سلمه بن قیس الاشجعی ۵ : ۲۳۲

سلمه بن هشام ۴ : ۱۹۲

ابو سلمه ۱ : ۱۴۴ – ۳۷۸

۲ : ۱۳۴

۳ : ۲۲۶

۴ : ۳۷۰

۵ : ۲۶۱

ابو سلمه - سلمه بن صخر

ام سلمه (هند بنت ابى اميه ام المؤمنين) ۱ : ۲۵ - ۸۴

- ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۳۲ - ۱۵۶ - ۲۱۷ - ۲۲۷ - ۲۴۱ - ۲۹۰ - ۴۳۷ - ۴۳۹ - ۴۵۲ - ۴۶۹

۲ : ۳۸ - ۴۴ - ۵۳ - ۵۹ - ۶۶ - ۷۷ - ۸۱ - ۱۷۶ - ۱۹۶ -

۲۵۰ - ۳۱۸ - ۳۳۶ - ۳۴۳ - ۳۵۳ - ۳۵۵ - ۳۶۸ - ۳۷۵ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۸ - ۴۴۰ - ۴۸۱ -

۴۸۹

۳ : ۱۱ - ۱۲ - ۳۵ - ۴۴ - ۹۲ - ۱۲۰ - ۱۴۴ - ۱۴۷ - ۱۶۱

- ۱۸۷ - ۲۰۹ - ۲۳۲ - ۲۶۵ - ۲۷۴ - ۳۱۱ -

۳۱۲ - ۳۲۲ - ۳۲۶ - ۳۷۱ - ۴۰۱ - ۴۱۱ - ۴۲۰ - ۴۳۴ - ۴۶۵

۴ : ۱۴۶ - ۱۶۳ - ۱۹۱ - ۲۳۵

۵ : ۳۵ - ۵۷ - ۶۴ - ۹۵ - ۱۵۹ - ۲۱۵ - ۲۳۲ - ۲۶۰

بنت ام سلمه - زینب بنت ابی سلمه

الشامی (ابو عبد الرحمن) ۳ : ۴۷۱

ابو سلیط (اسیره بن عمرو) ۲ : ۴۰۱

ام سلیط ۲ : ۳۰۴

ابو السلیل (ضریب بن نقیر) ۱ : ۳۹۰

۴ : ۱۷۰

سلیم بن مطیر ۱ : ۴۰۰

ام سلیم ۱ : ۳۱ - ۱۲۰ - ۱۳۹ - ۱۴۵ - ۱۹۹

۲ : ۱۱ - ۳۷ - ۴۳ - ۴۹ - ۱۴۰ - ۱۴۴

۳ : ۳۲ - ۱۷۷ - ۲۰۶ - ۲۱۲ - ۲۶۹ - ۳۸۷ - ۳۹۷

۴ : ۱۱۲

۵ : ۲۴۹

ابن ام سلیم ۱ : ۴۵۱

سلیمان (علیه السلام) ۱ : ۱۴۵ - ۱۵ - ۱۵۸ - ۱۶۱

۲ : ۱۸ - ۵۰ - ۹۶ - ۱۲۲ - ۲۷۰ - ۳۸۹ - ۵۰۶

۳ : ۲۱۴ - ۳۸۳

۴ : ۲۰۳ - ۳۲۸

سلیمان بن صرد ۱ : ۱۳۷ - ۳۱۲

۲ : ۱۶۰ - ۲۱۲ - ۲۹۷ - ۴۵۳ - ۴۷۰ - ۵۰۹

۵ : ۳

سلیمان بن عبد الملک ۱ : ۱۹ - ۱۶۳

۲ : ۱۸۹

۳ : ۶۸

۴ : ۲۹۹

۵ : ۳۶

سلیمان بن المغیره ۵ : ۱۶۳

سلیمان بن یسار ۱ : ۱۹۷

۲ : ۲۲۰

۴ : ۵۵ - ۱۰۸

ابو سلیمان - خالد بن الولید

ابو سلیمان - الخطابی

سماک بن حرب ۱ : ۳۸۲

ابو سمال الاسدی ۳ : ۲۸

سمره بن جندب ۱ : ۴۵ - ۱۳۰ - ۳۹۴ - ۴۶۱

۲ : ۷۸ - ۱۴۶ - ۳۰۰ - ۳۳۹

۳ : ۸۳ - ۲۵۲

۴ : ۱۳ - ۱۴ - ۲۱ - ۱۵۹

۵ : ۱۲۶

سمیط ۳ : ۷۱ - ۷۴

سمیه (ام عمار بن یسار) ۱ : ۸۹

ابن سمیه - عمار بن یاسر

سنان بن انس ۵ : ۲۲۲

سنان بن سلمه ۲ : ۷۴

۳ : ۳۲۱

ص: ۳۹۵

سنان بن یزید النخعی ۲ : ۱۱۶

سهل ۱ : ۲۶۶

۲ : ۹۰

۳ : ۳۹۴

۴ : ۲۳۹

سهل بن ابی امامه ۲ : ۱۶۲

سهل بن ابی حثمه ۳ : ۲۰۷

سهل بن حنیف ۲ : ۳۹ – ۷۷

۳ : ۴۶۰

۴ : ۹۲ – ۲۲۴ – ۲۲۶

سهل بن الربیع بن عمرو (ابن الحنظلیه) ۲ : ۴۳۶

۵ : ۱۶۰

سهل بن سعد ۲ : ۱۸۸

۳ : ۴۸۱

۴ : ۲۸۳

سهیل بن عمرو ۱ : ۲۴۹

۳ : ۲۹۲ – ۴۶۹

۴ : ۱۶۲ – ۲۳۳

۵ : ۵۱ – ۲۴۲

سهم بن غالب ۲ : ۳۵

سواد بن قارب ۲ : ۱۷۸

۳ : ۳۲۹

۵ : ۲۴۹

سواد بن مطرف ۲ : ۱۶۱

۵ : ۱۴۳ – ۱۵۸

سواده بن الربیع ۲ : ۵۲۱

ابن سواده ۲ : ۵۱۸

سوده بنت زمعه (ام المؤمنین) ۱ : ۲۰۷ – ۴۰۳

۲ : ۳۸۹ – ۴۲۱

۳ : ۵۰ – ۱۴۵ – ۳۷۴ – ۴۳۶

سوید بن الصامت ۱ : ۲۸۹ – ۳۷۲

۴ : ۳۰۰

سوید بن غفله ۲ : ۲۰ – ۲۲۹

۴ : ۲۲۹ – ۲۷۲

۵ : ۱۲۰

سوید بن مقرن ۳ : ۶۰

۴ : ۲۹۴

ابن سیار ۲ : ۲۰۸

۵ : ۱۳۶

سیبویه (عمرو بن عثمان) ۱ : ۷۸ – ۲۹۱ – ۴۵۱

۲ : ۴۳۳

۳ : ۱۴۷ – ۲۷۲ – ۳۰۹ – ۳۲۹ – ۴۷۳

۴ : ۱۰۷ – ۱۴۵ – ۱۷۵ – ۲۵۷

۵ : ۴ – ۵۴ – ۱۹۵

السید (من رؤسا نجران) ۳ : ۲۶۸

ابن سیران – محمد

سیف بن ذی یزن ۱ : ۱۸ – ۲۰ – ۲۱۹ – ۲۴۰ – ۳۳۳ – ۳۴۸

۲ : ۱۰۳ – ۱۸۱ – ۱۸۲ – ۲۱۹ – ۲۴۶ – ۳۱۱ –

۴۱۳ – ۴۵۲ – ۵۱۰ – ۵۲۰

۳ : ۱۳۳ – ۳۴۰ – ۳۷۷ – ۳۷۸ – ۳۸۳ – ۳۹۷ – ۴۱۹

۴ : ۲۴۹

۵ : ۸۵ – ۱۴۰

سیف الفین ۳ : ۱۵۴

(ش)

شاصه (من الجن) ۱ : ۴۱۲

شاعر الشعراء – زهیر بن ابی سلمی

الشافعی (محمد بن ادریس) ۱ : ۷۲ – ۸۱ – ۱۸۸ – ۲۱۵ –

۲۶۶ – ۲۸۵ – ۳۸۰

۲ : ۶۲ – ۶۳ – ۶۵ – ۹۲ – ۱۳۴ – ۳۱۱ – ۳۲۴ – ۳۳۷ – ۳۹۳

– ۴۴۴ – ۴۷۴ – ۴۸۷

۳ : ۲۳ – ۲۷ – ۶۰ – ۶۲ – ۱۱۳ – ۱۲۶ – ۲۳۹ – ۳۱۱ – ۳۱۶

– ۳۲۰ – ۳۲۵ – ۳۶۸ – ۳۹۱ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۶۲

۴ : ۵ – ۳۲ – ۱۷۱ – ۲۰۲ – ۲۳۰ – ۲۶۶ – ۳۰۸

۵ : ۵۶ – ۱۵۳ – ۱۹۳ – ۲۲۸

ابن شبرمه – عبد الله

ابن الشتراء ۲ : ۴۴۳

شداد بن اوس ۲ : ۵۱ – ۵۱۶

۴ : ۳۰۹

۵ : ۸۵

اخت شداد بن اوس ۲ : ۱۹۶

شرحبیل ۵ : ۱۳۶

شرحبیل بن حسنه ۴ : ۲۴

شریح بن الحارث الکندی ۱ : ۱۵ – ۱۳۸ – ۱۵۷ – ۱۹۴ – ۳۱۵

– ۳۲۹ – ۴۳۹ – ۴۴۲

۲ : ۲۰ – ۶۰ – ۶۲ – ۶۴ – ۱۲۶ – ۱۸۱ – ۱۸۷ – ۲۴۱ – ۲۹۴

– ۳۲۶ – ۳۳۵ – ۳۳۸ – ۴۰۶ – ۴۳۸ – ۴۷۰

۳ : ۹۱ – ۱۰۶ – ۱۷۲ – ۲۶۸ – ۳۱۷ – ۳۳۰ – ۳۷۷ – ۳۸۱ –

۴۳۶ – ۴۴۷ – ۴۶۵

۴ : ۵۴ – ۱۰۵ – ۱۰۸ – ۲۳۲ – ۳۱۶ – ۳۴۳

۵ : ۵۲ – ۸۹ – ۱۹۱ – ۱۹۸ – ۲۲۵ – ۲۵۹

شریح الحضرمی ۵ : ۱۸۳

شریح بن هانی بن یزید الحارثی ۲ : ۲۹۷

ابو شریح (هانی بن یزید) ۱ : ۴۱۹

شریس بن ضمره ۱ : ۲۰۷

شریک ۴ : ۱۱۱

شریک بن سحماء – شریک بن عبده

شریک بن عبده بن مغیث (۱) ۱ : ۴۴۰

۲ : ۳۴۸

۴ : ۲۹

ام شریک القرشیه العامریه (غزیه بنت دودان)

۵ : ۱۸۱

شعبه بن الحجاج ۱ : ۱۸۵ - ۲۶۰ - ۳۸۲

۳ : ۳۲۲

۵ : ۲۰۳

الشعبی (عامر بن شراحیل) ۱ : ۴۱ - ۵۱ -

ص: ۳۹۷

۱- یغسب فی حدیث اللملمان الی امه فیقال : شریک بن سحماء الاستیعاب ص ۷۰۵

۱۰۸ – ۱۱۰ – ۱۱۸ – ۲۰۱ – ۲۶۳ – ۲۷۲ – ۳۰۳ – ۳۷۹ – ۳۸۰

– ۴۲۴ – ۴۲۹

۲ : ۲۹ – ۳۰ – ۷۹ – ۱۱۰ – ۱۸۶ – ۱۸۷ – ۲۰۴ – ۲۱۲ – ۲۱۵

– ۲۱۸ – ۲۵۳ – ۲۶۳ – ۲۹۳ – ۳۵۳ – ۳۷۶ – ۴۶۳ – ۴۶۶ – ۴۸۴ – ۴۸۵ – ۴۹۰

۳ : ۶ – ۳۱ – ۱۱۰ – ۱۱۸ – ۱۲۳ – ۱۲۴ – ۲۴۷ – ۲۵۴ – ۲۷۴

– ۳۰۱ – ۳۰۹ – ۳۱۲ – ۳۱۵ – ۳۵۹ – ۴۴۶ – ۴۴۹ – ۴۶۳ – ۴۷۲

۴ : ۶۳ – ۷۴ – ۱۳۱ – ۱۸۴ – ۳۰۴

۵ : ۹ – ۱۶ – ۲۰ – ۲۶ – ۳۴ – ۱۱۵ – ۱۷۸ – ۱۸۸ – ۲۴۰

– ۲۹۲ – ۲۹۷

شعیب (علیه السلام) ۱ : ۱۳۷ – ۳۱۲ – ۴۰۹

۳ : ۷۰ – ۲۲۹ – ۴۴۸

۴ : ۹۷ – ۲۰۰

الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس ۵ : ۱۲۰

شق (الکاهن) ۴ : ۲۱۴

شقیق بن ثور السدوسی ۳ : ۴ – ۶۹ – ۴۴۸

ابن شقیق ۵ : ۱۲۴

الشماخ بن ضرار ۱ : ۱۶۰

شمر بن حمدویه ۱ : ۷ – ۲۴۸ – ۲۹۰ – ۳۶۶ – ۳۷۸ – ۳۸۶

– ۴۰۴ – ۴۲۶ – ۴۵۹

۲ : ۹

٣ : ٣٦

٤ : ٣٩ - ١٤٦ - ٣١٢

٥ : ١٧ - ١٢٧

شن ٣ : ١١٥

الشنفرى (عمرو بن مالك) ١ : ٣٠٩

ابن شهاب - الزهرى

شهر بن حوشب ٣ : ١٦٣

٥ : ٤٢

الشيبانى (اسحاق بن مرار ابو عمرو)

١ : ٤٢٦

شيبه ٢ : ٤٣٠

شيبه الحمد - عبد المطلب بن هاشم

شيبه بن ربيعه بن عبد شمس ١ : ٨٦

٢ : ٤٣٨

شيبه بن عثمان ٤ : ٢٦

(ص)

ابن صائد - ابن صياد

صاحب الاخدود ٤ : ٤٨

صاحب الاذان - عبد الله بن زيد

صاحب ثعلب - ابو عمر الزاهد

صاحب كسرى (ذو المعجزه) ٣ : ١٨٦

الصادق - جعفر

صاف - ابن صياد

صالح (عليه السلام) ١ : ٣٤١

٢ : ٢٠

٥ : ١٢٧

صالح بن عبد الرحمن ۴ : ۴

صالح بن عبد الله بن الزبير ٢ : ١٨٣ - ٣١٥

ابن الصبغاء ١ : ١٦٧

۲ : ۶۵ – ۲۲۸

۴ : ۱۵۰ – ۲۵۱

۵ : ۶۶ – ۲۸۱

الثبی بن معبد ۵ : ۲۸۰

ام صبیه الجهنیه (خوله بنت قیس) ۱ : ۲۸۸

ابو صرد ۴ : ۳۴۸

الصعب بن جثامه ۲ : ۲۰۴

صعصعه بن صوحان ۱ : ۳۸ – ۲۴۸ – ۳۶۲

۲ : ۲۸۳ – ۳۲۲

۴ : ۲۸۰

صعصعه بن ناجیه (جد الفرزدق) ۳ : ۱۵۵ – ۲۴۰

۵ : ۱۲۵

صفوان ۱ : ۴۵۶

۲ : ۵۲۰

۴ : ۱۷۴

۵ : ۲۸۴

صفوان بن امیه ۲ : ۱۸۰

۳ : ۸۹ – ۳۲۰

۴ : ۱۱۳ – ۱۵۳

صفوان بن محرز ۳ : ۲۶۶

۴ : ۷۱ – ۷۷

صفوان بن المعطل ۲ : ۵۱۱

صفیه بنت حی بن اخطب (ام المؤمنین)

۱ : ۴۲۸ – ۴۶۵

۲ : ۱۴۶ – ۲۲۳ – ۲۴۴ – ۲۶۴

۳ : ۲۴ – ۴۰ – ۱۱۹ – ۲۷۲ – ۴۴۳

۴ : ۹۶

۵ : ۳۵

صفیه بنت عبد المطلب ۲ : ۲۹۳ – ۵۰۱

۳ : ۱۳۶

۴ : ۷۷ – ۲۲۳ – ۳۳۵

صفیه بنت ابی عبید الثقفیه (امراه عبد الله بن عمر)

۳ : ۲۱

صله بن اشیم ۱ : ۳۱۶

۲ : ۹۰ – ۱۳۸ – ۱۸۷ – ۳۲۹ – ۳۸۷

۳ : ۱۶۴ – ۲۵۰ – ۲۳۱

۵ : ۱۵۴

صهیب الروی ۲ : ۸۸ – ۲۲۹

۵ : ۱۶

ابن صیاد ۱ : ۷۵ – ۲۴۸ – ۳۴۸

۲ : ۳ – ۱۰۷ – ۱۱۵ – ۱۷۰ – ۲۲۷ – ۳۵۹ – ۵۱۱

۳ : ۱۱ – ۶۶ – ۱۹۶ – ۴۴۸

۴ : ۲۲۶

۵ : ۱۳۹

(ض)

ضباعه ۳ : ۴۳۵

۵ : ۲۵۵

ضبه بن محصن ۲ : ۴۹۷

الضحاک ۱ : ۲۱۴ – ۳۰۴

۲ : ۴۰۱ – ۵۰۵

ص: ۳۹۹

۳ : ۴۲۸

۵ : ۱۲۹

الضحاک بن سفیان ۱ : ۲۸۸

۲ : ۱۸۴ – ۲۹۶

۳ : ۱۵۵

الضحاک بن قیس الفهری ۳ : ۱۳

ضرار بن الازور ۲ : ۱۲۰

الضریر – ابو سعید

ضربه بنت ربیعه بن نزار ۱ : ۲۳۲

۵ : ۱۱۲

ضماد الازدی ۲ : ۲۷۲

ضمام بن ثعلبه (ذو العقبصتین) ۳ : ۲۷۵ – ۳۴۵

ضمضم بن الحارث بن جوس ۲ : ۴۹۱

ابو ضمضم ۳ : ۲۰۹

ضمیره ۳ : ۴۸

(ط)

ابن طالب ۳ : ۱۴۹ – ۱۵۰

طارق ۵ : ۲۱۵

طارق بن شهاب ۳ : ۴۴۳

طارق (مولی عثمان) ۲ : ۱۶۳

ابو طالب بن عبد المطلب ۱ : ۴۷ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۲۲۲ -

۳۹۶ - ۴۶۱

۲ : ۲۳ - ۷۱ - ۱۴۴ - ۱۴۸ - ۲۶۶ - ۲۷۶ - ۳۷۳ - ۵۱۶

۳ : ۵ - ۷۱ - ۷۵ - ۱۳۹ - ۳۱۱ - ۳۴۹ - ۳۱۹ - ۳۸۴

۴ : ۱۴۳ - ۱۸۰ - ۲۱۸ - ۲۷۶ - ۲۹۶

۵ : ۷۲ - ۱۶۲ - ۲۶۴ - ۲۹۲

طالوت ۱ : ۸۴ - ۲۵۵

طاوس بن کیسان ۱ : ۱۴۸ - ۴۰۰

۲ : ۳۶۰

۳ : ۱۲۰ - ۱۵۰ - ۲۰۵ - ۲۱۸ - ۲۵۶

۴ : ۲۹۴ - ۳۲۴

الطبرانی (سلیمان بن احمد) ۱ : ۱۲۲

۲ : ۱۱ - ۲۰۴ - ۲۱۹ - ۲۲۰

۳ : ۴۲۴

۴ : ۱۰۳ - ۳۴۱

۵ : ۱۱۲ - ۱۹۹

طبقه ۳ : ۱۱۵

الطحاوی (احمد بن محمد) ۱ : ۳۸

۲ : ۸۱

۳ : ۲۸۵

طرفه بن العبد ۲ : ۱۹۹ – ۲۸۷

۳ : ۱۳

الطرماح ۱ : ۱۱۸

الطفیل ۲ : ۸۳ – ۴۸۷

الطفیل بن عمرو الدوسی ۱ : ۲۵

۲ : ۳۸۸ – ۴۹۸

۴ : ۲۸ – ۳۸۲

۵ : ۲۳۹ – ۲۹۰

ابو الطفیل (عامر بن واثله) ۱ : ۳۱۴

۲ : ۸۶ – ۲۳۱ – ۳۵۱

۴ : ۱۷۶

طلحه ۴ : ۹۴ – ۱۳۸ – ۲۳۴

۵ : ۱۶ – ۲۶ – ۲۷ – ۳۷ – ۱۵۳ – ۲۱۱ – ۲۹۴

طلحه الطلحات – طلحه بن عبید الله بن خلف طلحه بن

عبید الله ۱ : ۴۵ – ۶۷ – ۷۳ – ۹۱ – ۱۰۹ – ۱۶۶ – ۱۷۹ – ۲۴۸ – ۲۴۹ – ۲۶۱ – ۲۷۸ – ۲۸۲

– ۳۰۰ – ۳۸۲ – ۳۸۵ – ۳۹۰ – ۴۰۵ – ۴۵۲

۲ : ۸۹ – ۱۰۴ – ۱۶۷ – ۱۸۷ – ۲۷۶ – ۳۱۸ – ۴۷۸ – ۴۹۸ –

۵۰۶ – ۵۰۸

۳ : ۹۲ – ۹۹ – ۱۳۱ – ۱۸۸ – ۱۹۴ – ۲۲۹ – ۳۴۷ – ۳۶۲ –

۴۸۴

۴ : ۵۳ – ۱۷۳ – ۲۰۴ – ۳۰۹ – ۳۳۴ – ۳۳۶

۵ : ۱۱ – ۶۲ – ۱۵۷

طلحه بن عبید الله بن خلف (طلحه الطلحات)

۳ : ۱۳۱

طلحه بن مصرف ۱ : ۲۹۹

ابو طلحه ۱ : ۹۹ – ۱۱۴ – ۳۱۱ – ۴۶۲

۲ : ۲۴ – ۹۹ – ۱۸۲ – ۲۷۴ – ۲۷۷ – ۴۶۱ – ۵۰۸

۳ : ۲۰۶ – ۲۲۵ – ۴۴۳

۴ : ۱۱ – ۲۱ – ۴۶ – ۸۴ – ۲۵۰

۵ : ۲۴۹

طلق ۱ : ۴۴۶

۵ : ۵۸

طلیحه بن خویلد الاسدی ۱ : ۱۴۶

۴ : ۱۵۳

طهفه بن زهیر (۱) الذی ۱ : ۴۶ – ۱۱۷ – ۱۳۲ – ۱۴۹ – ۱۵۳ –

۱۹۰ – ۲۲۱ – ۲۷۴ – ۳۱۸ – ۳۲۳ – ۳۲۹ – ۴۲۲ – ۴۳۸ – ۴۶۳

۲ : ۷ – ۵۹ – ۹۳ – ۱۰۰ – ۱۴۶ – ۱۹۲ – ۲۲۲ – ۲۴۷ – ۲۶۴

– ۲۸۴ – ۴۱۴

۳ : ۹ – ۷۲ – ۱۳۹ – ۲۳۸ – ۲۵۲ – ۳۱۳ – ۳۲۹ – ۳۷۵ – ۳۹۷

– ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۴۰ – ۴۷۴

۴ : ۱۹۸ – ۲۰۸ – ۲۳۶ – ۲۵۰ – ۲۸۹ – ۳۵۳ – ۳۸۰

۵ : ۷۶ – ۱۶۷ – ۱۷۰ – ۱۹۸ – ۲۱۳ – ۲۵۴ – ۲۷۴

ابو طیبه (الحجام) ۲ : ۴۹۶

(ظ)

ظبیان بن کداده ۱ : ۲۱ – ۱۷۲ – ۳۹۴

۲ : ۳۵ – ۳۹ – ۱۱۷ – ۱۳۴ – ۱۷۰ – ۲۲۴ – ۲۵۲ – ۳۴۱ –

۳۵۸ – ۳۶۰ – ۴۷۱ – ۵۱۸

۳ : ۹ – ۲۵۲ – ۲۸۱ – ۳۵۵

۴ : ۵۶ – ۳۵۵

۵ : ۴۱ – ۷۶ – ۱۶۹ – ۲۱۶ – ۲۷۶

۱- فی الغائق ۲/۴ ، والقاموس (طیف) : ان ابی زهیر. وانیته من الاستیجاب ص ۷۷۴

۱ : ۱۸ – ۲۰ – ۲۸ – ۳۶ – ۴۵ – ۴۶ – ۴۸ – ۵۶ – ۵۸ – ۶۱

– ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵

– ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹

– ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰

– ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱

– ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲

– ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸

– ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۴۵۶ – ۴۵۹ – ۴۶۲ – ۴۶۹

۲ : ۳ – ۲۰ – ۲۲ – ۲۵ – ۳۱ – ۳۴ – ۵۰ – ۵۴ – ۶۰ – ۶۸

– ۷۰ – ۸۲ – ۸۵ – ۸۷ – ۸۹ – ۹۳ – ۱۰۰ – ۱۰۱ – ۱۱۱ – ۱۱۵ – ۱۲۶ – ۱۴۲ – ۱۴۷ – ۱۵۱

– ۱۵۷ – ۱۵۹ – ۱۶۲ – ۱۶۵ – ۱۷۵ – ۱۷۶ – ۱۸۰ – ۱۸۴ – ۱۸۹ – ۱۹۱ – ۱۹۲ – ۱۹۸ – ۲۰۳

– ۲۰۴ – ۲۰۸ – ۲۱۰ – ۲۱۳ – ۲۱۵ – ۲۲۰ – ۲۲۴ – ۲۳۹ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۲ – ۲۶۱

– ۲۶۳ – ۲۷۲ – ۲۷۴ – ۲۷۸ – ۲۷۹ – ۲۸۸ – ۲۹۶ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۶ – ۳۲۳ – ۳۲۴ – ۳۲۷

–

۳۲۹ – ۳۳۲ – ۳۳۴ – ۳۴۲ – ۳۴۳ – ۳۴۶ – ۳۵۳ – ۵۸ – ۶۱

– ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵

– ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹

– ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۵۰۳ – ۵۰۹ – ۵۱۴ – ۵۱۵

– ۵۱۸ – ۵۲۱

۳ : ۴ – ۱۲ – ۱۶ – ۳۴ – ۳۶ – ۳۹ – ۴۰ – ۴۵ – ۴۶ – ۴۸

– ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ –

۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ –

۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ –

۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ –

۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۴۶۳ –

۴۶۶ – ۴۷۲ – ۴۷۴ – ۴۸۳

۴ : ۳ – ۱۱ – ۱۹ – ۲۳ – ۲۹ – ۳۶ – ۴۶ – ۴۶ – ۴۸ – ۵۶

– ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۱۵ – ۱۲۷ – ۱۳۰ – ۱۳۵ – ۱۴۸ – ۱۵۱

–

ص: ۴۰۲

۱۵۳ – ۱۵۵ – ۱۵۶ – ۱۷۹ – ۱۹۷ – ۱۹۹ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹

– ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰

– ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۵۷ – ۳۶۲ – ۳۷۰ – ۳۷۲

– ۳۷۶ – ۳۷۶ – ۳۷۹

۵ : ۱۰ – ۱۸ – ۲۱ – ۲۳ – ۳۰ – ۳۳ – ۳۵ – ۴۵ – ۴۶ – ۴۸

– ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ –

۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ –

۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۱۵ – ۲۳۱ – ۲۳۳ –

۲۳۶ – ۲۴۳ – ۲۴۵ – ۲۸۵ – ۲۸۸

عائشه بنت طلحه ۳ : ۹۶

اتکه ۲ : ۲۱۷

عاتکه بنت الاوقص بن مره ۳ : ۱۸۰

عاتکه بنت عبد المطلب ۱ : ۲۳۳

۳ : ۴۹ – ۲۲۷ – ۳۴۵ – ۴۱۴ – ۴۲۷ – ۴۶۵ – ۴۷۳

۴ : ۳۲۳

۵ : ۲۸۵

عاتکه بنت مره بن هلال ۳ : ۱۸۰

عاتکه بنت هلال بن فالج ۳ : ۱۸۰

العاص بن وائل ۱ : ۹۳

۲ : ۴۴۰

ابن ابی العاص ۴ : ۲۷ - ۲۷۹

ابو العاص بن الربیع (نقیط) ۳ : ۲۳۱

۵ : ۴۵

عاصم ۲ : ۲۳۸ - ۳۲۸

عاصم الاحول ۵ : ۷۱

عاصم بن ثابت بن ابی الاقلح ۳ : ۳۴ - ۱۷۴ - ۲۹۱ - ۳۰۶

۴ : ۱۷ - ۸۷

۵ : ۱۰ - ۲۵۳

عاصم بن عدی ۱ : ۲۱ - ۲۹۹

عاصم بن عمر ۳ : ۳۷۳

۴ : ۳۴۷

العاقب (من رؤسا نجران) ۳ : ۲۶۸

عاقر الناقه - قدار بن سالف

عالم قریش - الشافعی (محمد بن ادریس)

ابو العالیه ۱ : ۳۵۲

۴ : ۱۶۱ - ۲۴۲ - ۲۷۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵

عامر : ۱ - ۲۳۹

۳ : ۲۹۰

عامر بن الاکوع ۳ : ۳۲۱

۴ : ۲۹۲

۵ : ۲۷۹

عامر بن ربیعه ۲ : ۷۳ – ۳۹۰ – ۴۷۳

۳ : ۱۰۳

۴ : ۲۲۴ – ۲۲۶

عامر بن الطفیل ۱ : ۳۲۴ – ۴۰۱

ص: ۴۰۳

۲ : ۹۱ – ۹۹ – ۲۸۳ – ۴۷۳

۳ : ۱۶۹ – ۳۱۰ – ۳۴۳

۵ : ۳۰ – ۳۷ – ۱۵۰

عامر بن عبد قیس ۱ : ۲۱۱

عامر بن فهیره ۱ : ۳۲۴ – ۳۳۷

۲ : ۲۷۹

۳ : ۱۴۴ – ۲۲۷ – ۳۶۶

عامر بن قیس ۲ : ۴۸۴

عامر بن الملوح ۲ : ۱۵۵

ابن عامر ۲ : ۸

ابو عامر الاشعری ۵ : ۴۴

ابو عامر الراهب ۲ : ۴

ابو عامر العبدری (الحافظ) ۲ : ۳۳۷

ام عامر بن ربیعه ۵ : ۴۵

عباد بن موسی ۱ : ۱۵۲

عباده ۳ : ۶۷

۴ : ۱۶۹

عباده بن احمر ۱ : ۴۱۱

عباده بن الصامت ۱ : ۱۳۱ – ۲۰۶ – ۴۵۸

۲ : ۲۴۲ – ۲۸۲

۴ : ۲۷۸

۵ : ۵۷ – ۱۰۱

عباده المازنی ۳ : ۴۱۳

عباس الجشمی ۲ : ۳۷۵

العباس بن عبد المطلب ۱ : ۱۵ – ۳۰ – ۳۳ – ۴۹ – ۵۰ –

۵۶ – ۱۱۱ – ۱۲۵ – ۱۵۱ –

۱۷۰ – ۱۷۸ – ۱۹۴ – ۲۱۰ – ۲۷۵ – ۲۸۹ – ۳۰۷ – ۳۱۴ – ۳۲۱

– ۳۴۰ – ۴۰۳ – ۴۲۹ – ۴۶۱

۲ : ۳۱ – ۳۸ – ۸۲ – ۱۳۲ – ۱۸۴ – ۲۹۰ – ۳۳۰ – ۳۸۱ – ۴۴۶

– ۵۱۲

۳ : ۴۰ – ۴۴ – ۴۵ – ۵۲ – ۵۷ – ۶۴ – ۹۱ – ۱۰۵ – ۱۱۳ –

۱۴۴ – ۱۶۰ – ۱۷۷ – ۲۷۳ – ۲۹۵ – ۴۰۰ – ۴۵۱ – ۴۵۳

۴ : ۲۱ – ۷۹ – ۹۴ – ۱۰۴ – ۱۳۵ – ۱۴۱ – ۱۴۶ – ۲۰۶ – ۲۷۷

– ۲۹۶ – ۳۱۴ – ۳۴۵ – ۳۵۰

۵ : ۴۷ – ۵۲ – ۶۰ – ۷۵ – ۱۲۷ – ۱۳۴ – ۱۴۹ – ۱۶۸ – ۲۳۹

– ۲۷۵

العباس بن مرداس ۱ : ۲۶۲

۲ : ۱۱۰

۳ : ۱۷۰

۴ : ۸۳ – ۱۲۶

۵ : ۴ – ۱۳۳

ابن عباس – عبد الله

ابن ام عباس ۵ : ۲۳۵

عبد بن زمعه ۳ : ۳۲۶

ام عبد بنت سود (ام عبد الله بن مسعود)

۲ : ۴۸

ابن ام عبد – عبد الله بن مسعود

عبد الحمید (امیر العراق) ۲ : ۱۶

عبد خیر بن یزید ۱ : ۱۶۵

۲ : ۱۲۶

۳ : ۴۷۱

عبد الرحمن ۳ : ۲۹۱

عبد الرحمن بن الازرق ۵ : ۹۲

عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق ۱ : ۱۹۴ - ۳۳۱

۲ : ۶۰ - ۴۳۹

۳ : ۲۸۷ - ۳۰۷ - ۳۸۹ - ۴۰۶ - ۴۷۷

۴ : ۱۲۱ - ۳۴۰

۵ : ۱۳ - ۲۵۱ - ۲۶۰

عبد الرحممن بن جبیر ۱ : ۱۲۵

عبد الرحمن بن الحارث ۲ : ۲۷۰

عبد الرحمن بن خالد بن الولید ۳ : ۲۸۶

عبد الرحمن بن الزبیر ۳ : ۲۱۱

عبد الرحمن بن ابی الزناد ۲ : ۱۶۰

۳ : ۴۵۶

۴ : ۱۶۸

عبد الرحمن بن زید ۴ : ۳۴۷

عبد الرحمن بن زید بن حارثه ۵ : ۲۵۵

عبد الرحمن بن السائب ۲ : ۳۱۵

عبد الرحممن بن سابط ۳ : ۴۷۶

عبد الرحمن بن سمره ۲ : ۲۱۹

عبد الرحمن بن سهیل ۲ : ۴۹۵

عبد الرحمن بن عتاب بن اسید ۳ : ۲۳۵

۵ : ۲۲۷

عبد الرحمن بن علی (ابن الجوزی) ۱ : ۹

عبد الرحمن بن عوف ۱ : ۵۹ - ۱۱۱ - ۱۳۷ - ۱۶۴ - ۲۰۵ -

۲۳۰ - ۲۳۵ - ۲۶۰ - ۳۳۶ - ۴۱۲ - ۴۴۵

۲ : ۱۵ - ۴۶ - ۶۸ - ۱۵۸ - ۱۴۷ - ۲۰۸ - ۳۲۲ - ۳۴۱ - ۳۸۹

- ۳۹۲ - ۴۲۴ - ۴۳۱

۳ : ۳۳ - ۱۶۸ - ۲۶۰ - ۲۸۷ - ۳۳۴ - ۳۷۱ - ۳۹۶ - ۴۷۲

۴ : ۴۴ - ۱۶۱ - ۲۹۲ - ۳۱۰ - ۳۳۱ - ۳۷۸

۵ : ۳۷ - ۴۴ - ۱۳۱ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۹ - ۱۷۰ - ۱۷۵ -

۱۹۶ - ۲۸۷

عبد الرحمن بن القاسم ۱ : ۳۱۹

عبد الرحمن بن ابی لیلی ۳ : ۲۷۹

عبد الرحمن بن ملجم ۳ : ۱۹۷

۴ : ۵۲

عبد الرحمن بن یزید النخعی ۱ : ۴۳ - ۷۳

ابو عبد الرحمن السلمی ۴ : ۱۰۴

عبد الرزاق بن همام ۱ : ۱۵۶

۵ : ۱۲۶

عبد شمس بن عبد مناف ۴ : ۱۱۹

ابن عبد العزیز - عمر

عبد الغافرین اسماعیل الفارسی ۵ : ۱۶۳ - ۲۹۲

عبد الله بن ابی ۱ : ۱۰۰

۲ : ۲۹ - ۳۱۴ - ۴۶۵

۳ : ۱۹۷ - ۲۴۴

۴ : ۲۲ - ۱۵۲

۵ : ۲۸۸

عبد الله بن احمد بن حنبل ۵ : ۱۹۳

عبد الله بن اریس ۱ : ۳۸

عبد الله بن انیس ۲ : ۳۴ – ۴۷ – ۱۹۱ – ۴۰۸

۳ : ۱۸۶ – ۲۵۷ – ۴۶۳

۴ : ۳۶۶

۵ : ۱۳۵ – ۱۵۶ – ۱۶۲ – ۱۶۶

عبد الله بن ابی اوفی ۳ : ۲۹۰

۵ : ۹

عبد الله بن بشر ۲ : ۱۸۳

۵ : ۲۰۳

عبد الله بن ابی بکر الصدیق ۳ : ۱۰۸

۴ : ۲۶۶

عبد الله بن ثابت ۵ : ۱۵۳

عبد الله بن جبیر ۱ : ۳۹۲

عبد الله بن جحش ۱ : ۱۰۰

۴ : ۱۲۷

۵ : ۲۵۵

عبد الله بن جدعان ۲ : ۱۵۵

۳ : ۴۳

عبد الله بن جعفر ۱ : ۲۹۴ – ۴۰۸

۲ : ۲۳۳

۳ : ۴۲۴

۵ : ۱۳۰

عبد الله بن الحارث بن جزء ۴ : ۲۷۵

عبد الله بن الحارث نوفل (يبه) ۱ : ۹۱ – ۳۵۴

عبد الله بن حازم ۴ : ۳۷

عبد الله بن ابی حدرد ۱ : ۲۵۷

۵ : ۲۶۸

عبد الله بن حذافه ۴ : ۴۶

۵ : ۲۲۹

عبد الله بن الحمراء ۱ : ۳۸۰

عبد الله بن خياب ۳ : ۹۶

۴ : ۳۱۱

عبد الله بن رباح ۲ : ۴۹۶

عبد الله بن رواحه ۱ : ۲۶۸ – ۴۱۲ – ۴۴۶ – ۴۶۰

۲ : ۳۱۳ – ۳۴۵ – ۴۵۷

۳ : ۲۶

۴ : ۱۳۴

عبد الله بن الزبير ۱ : ۴۳ – ۴۵ – ۵۵ – ۷۸ – ۸۷ – ۹۱

- ۱۰۶ - ۱۱۴ - ۱۲۸ - ۱۳۴ - ۱۵۱ - ۱۶۲ - ۲۱۱ - ۲۱۴ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۹۸ - ۳۰۲ - ۳۲۷

- ۳۴۲ - ۳۵۹ - ۳۷۷ - ۳۹۶ - ۴۴۳

۲ : ۳۳ - ۶۶ - ۷۲ - ۱۳۱ - ۱۶۱ - ۱۶۳ - ۱۶۶ - ۱۸۱ - ۱۸۵

- ۱۹۳ - ۱۹۸ - ۲۰۹ - ۲۴۱ - ۲۷۱ - ۲۸۲ - ۳۰۶ - ۳۴۹ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۵۷ - ۴۶۹ - ۴۹۷

- ۵۱۱ - ۵۱۵

۳ : ۱۳ - ۱۴ - ۲۰ - ۲۸ - ۴۹ - ۵۵ - ۵۸ -

ص: ۴۰۶

۷۱ – ۹۶ – ۱۰۷ – ۱۱۴ – ۱۱۶ – ۱۲۰ – ۱۲۳ – ۱۶۵ – ۱۸۳

– ۱۹۴ – ۲۰۱ – ۲۴۸ – ۲۶۱ – ۲۶۵ – ۲۷۶ – ۳۵۳ – ۴۱۴ – ۴۷۶

۴ : ۷ – ۲۲ – ۴۷ – ۵۳ – ۷۷ – ۸۳ – ۹۵ – ۹۶ – ۱۳۴ – ۱۴۱

– ۱۴۳ – ۱۴۹ – ۱۶۶ – ۲۲۱ – ۲۴۷ – ۲۶۱ – ۲۷۹ – ۲۸۳ – ۲۸۴ – ۳۱۴ – ۳۱۸ – ۳۷۱

۵ : ۴۲ – ۸۷ – ۲۳۰ – ۲۴۵ – ۲۸۶ – ۲۹۱

عبد الله بن زمعه ۱ : ۱۳۹

۵ : ۶۵

عبد الله بن زمل ۱ : ۱۸۶ – ۳۰۰ – ۴۴۵ – ۴۷۰

۲ : ۱۹۴ – ۲۰۷ – ۲۳۵ – ۲۴۵ – ۴۰۵ – ۴۶۲ – ۴۸۹

۳ : ۹۰ – ۱۶۱ – ۳۷۰ – ۴۳۶

۴ : ۱۳۸ – ۲۳۵

۵ : ۱۰۹

عبد الله بن سرجس ۵ : ۸۷

عبد الله بن ابی سرح ۲ : ۳۱۰

عبد الله بن سلام ۱ : ۴۰ – ۱۶۵ – ۱۹۸ – ۲۴۵ – ۳۱۳ –

۳۵۳

۲ : ۲۴۴ – ۲۹۷

۴ : ۱۱ – ۵۶ – ۵۸

۵ : ۲۶ – ۶۶ – ۷۹ – ۱۲۳ – ۱۲۴ – ۱۷۰

عبد الله بن ابی سلیط ۵ : ۲۵۵

عبد الله بن سهل ۳ : ۴۶۳

۴ : ۳۶۷

عبد الله بن شبمه ۳ : ۱۵۳

عبد الله بن الصامت ۳ : ۳۳۷

عبد الله بن عامر ۲ : ۳۵ – ۳۸۲

۳ : ۲۳

عبد الله بن ام عامر ۵ : ۴۵

عبد الله بن عباس ۱ : ۱۷ – ۲۱ – ۲۷ – ۳۴ – ۵۸ – ۶۱ –

۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ –

۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ –

۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ –

۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ –

۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ –

۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ –

۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۴۳۳ – ۴۳۷ – ۴۳۹ – ۴۴۲ – ۴۴۶ – ۴۵۳

۲ : ۴ – ۲۰ – ۲۱ – ۲۶ – ۳۵ – ۳۹ – ۴۵ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۲۰۶ – ۲۰۸ – ۲۱۲ – ۲۱۵ – ۲۳۶ – ۲۳۸ –

۲۴۱ – ۲۴۲ – ۲۴۷ – ۲۵۱ – ۲۵۴ – ۲۵۸ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷

– ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱

– ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹

– ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۸۲

– ۴۸۳ – ۴۸۸ – ۵۰۰ – ۵۰۴

۳ : ۴ – ۸ – ۱۱ – ۱۷ – ۱۹ – ۲۰ – ۲۱ – ۲۵ – ۲۸ – ۳۶

– ۴۵ – ۴۶ – ۴۸ – ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱

– ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴

– ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶

– ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵

– ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴

– ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۷۴ – ۴۸۴ – ۴۸۵

۴ : ۴ – ۱۰ – ۲۴ – ۲۷ – ۳۱ – ۳۶ – ۳۸ – ۴۰ – ۴۵ – ۴۶

– ۴۸ – ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۷۰ – ۱۸۶

– ۱۹۵ – ۲۰۶ – ۲۰۸ – ۲۱۶ –

۲۱۷ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۴۲ – ۲۴۹ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰

– ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۰ – ۳۲۸ – ۳۵۰

– ۳۵۸ – ۳۷۷ – ۳۷۹ – ۳۸۱ – ۳۸۲

۵ : ۹ – ۱۲ – ۱۵ – ۲۷ – ۳۲ – ۴۵ – ۶۰ – ۶۸ – ۷۹ – ۸۱

– ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ –

۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷

– ۲۶۷ – ۲۷۳ – ۲۷۷ – ۲۸۹

عبد الله بن عبد المطلب (ابو النبی صلی الله علیه وسلم)

۱ : ۱۳۳

۳ : ۱۵۰ – ۳۳۰

۴ : ۳۴

۵ : ۷۷

عبد الله بن عبد نهم (ذو البجادین) ۱ : ۹۶

۲ : ۱۱۱ – ۴۲۶

۳ : ۲۱۳

عبد الله بن حکیم ۴ : ۵۹

عبد الله بن ابی عمار ۳ : ۳۵ – ۱۷۸

عبد الله بن عمر بن الخطاب ۱ : ۱۵ – ۳۰ – ۵۲ – ۶۰ –

۶۸ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ –

۶۰ – ۶۸ – ۷۹ – ۱۰۴ – ۱۱۰ ۱۱۰ – ۱۸۸ – ۱۹۶ – ۱۹۷ – ۲۱۱

– ۲۱۵ – ۲۳۹

۲۴۲ – ۲۴۵ – ۲۵۳ – ۲۵۸ – ۲۵۹ – ۲۷۶ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵

– ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۴۲۵

– ۵۲ – ۸۵ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۴۴۲ – ۴۶۱ – ۴۶۶ – ۴۶۸

۲ : ۱۳ – ۱۸ – ۳۳ – ۳۸ – ۴۵ – ۴۸ – ۵۵ – ۷۵ – ۷۹ – ۸۱

– ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳

– ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵

– ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹

– ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۴۷۷ – ۴۸۳ – ۴۸۵ – ۵۰۷ – ۵۱۲

۳ : ۱۴ – ۲۱ – ۲۳ – ۳۸ – ۴۸ – ۴۹ – ۵۹ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳

– ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ –

۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ –

۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ –

۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ –

۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۴۴۸ – ۴۵۲ – ۴۵۳ – ۴۶۸ – ۴۷۱ – ۴۷۸

۴ : ۷ – ۱۰ – ۱۵ – ۱۹ – ۲۵ – ۳۰ – ۳۳ –

۴۱ – ۴۲ – ۵۳ – ۵۶ – ۸۱ – ۸۳ – ۹۰ – ۹۳ – ۷۹ – ۸۱ –

۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳

– ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵

– ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۳۴۹ – ۳۷۷ – ۳۸۰ – ۳۸۱

۵ : ۸ – ۲۵ – ۲۷ – ۲۹ – ۳۰ – ۳۶ – ۵۴ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱

- ۸۳ - ۸۹ - ۹۰ - ۱۰۲ - ۱۰۴ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۳۰ - ۱۳۳ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۵۳

- ۱۵۸ - ۱۷۰ - ۱۷۵ - ۱۸۴ - ۱۸۶ - ۱۹۴ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۲۰۵ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۸۹ - ۲۹۵

- ۲۹۸

عبد الله بن عمرو بن العاص ۱ : ۵۹ - ۱۲۹ - ۲۲۳ - ۲۲۵

- ۲۲۶ - ۳۸۱

۲ : ۳۷ - ۵۲ - ۱۰۵ - ۱۴۹ - ۲۲۱ - ۲۲۷ - ۲۵۹ - ۳۰۵ -

۳۵۶ - ۳۸۹ - ۴۹۲ - ۴۹۷

۳ : ۱۰۳ - ۱۶۷ - ۲۰۰ - ۲۷۱ - ۲۹۵

۴ : ۱۵ - ۷۹ - ۹۹ - ۱۴۸ - ۱۷۸ - ۱۸۴ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۲۳

- ۳۱۱ - ۳۲۶

۵ : ۴ - ۹۷ - ۲۳۴ - ۲۶۹

عبد الله بن عمرو بن وقدان (ابن السعدی)

۱ : ۳۳۴

۲ : ۳۷۳

۳ : ۳۰۰

عبد الله بن غالب ۵ : ۱۵۴

عبد الله بن فیروز (ابن الدیلمی) ۴ : ۱۲۷

عبد الله بن اللتیبه ۱ : ۴۰۷

۲ : ۵۰۸

عبد الله بن المبارک ۲ : ۳۰۲

عبد الله بن مسعود ۱ : ۲۴ – ۲۷ – ۳۰ – ۳۲ – ۴۹ – ۵۸

– ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹

– ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸

– ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹

– ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۴۱۲ – ۴۵۹ – ۴۶۵ – ۴۷۲

۲ : ۹ – ۱۸ – ۴۹ – ۵۴ – ۶۶ – ۷۲ – ۷۴ – ۷۹ – ۹۷ – ۹۸

– ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵

– ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰

– ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸

– ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۴۶۵ – ۴۷۵ – ۴۷۷ – ۵۰۷ – ۵۱۵

۳ : ۸ – ۹ – ۲۴ – ۳۸ – ۴۶ – ۴۹ – ۷۱ – ۱۰۸ – ۱۱۳ – ۱۱۴

– ۱۲۵ – ۱۳۳ – ۱۴۶ – ۱۵۱ – ۱۵۲ – ۱۷۸ – ۱۷۹ – ۱۸۱ – ۱۸۷ – ۲۰۸ – ۲۱۰ – ۲۱۷ – ۲۳۲

–

۲۳۵ – ۲۴۰ – ۲۸۸ – ۲۹۲ – ۲۹۴ – ۲۹۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴

– ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۴۵۰ – ۴۶۲

- ۴۶۹ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۸۰ - ۴۸۱

۴ : ۱۹ - ۲۶ - ۳۳ - ۳۸ - ۶۳ - ۶۵ - ۸۰ - ۸۷ - ۹۸ - ۱۱۰

- ۱۱۱ - ۱۳۰ - ۱۳۳ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۵۳ - ۱۵۸ - ۱۷۰ - ۱۷۵ - ۱۸۴ - ۱۹۷

- ۱۹۸ - ۲۰۵ - ۲۰۸ ۳۶۵ - ۳۷۱ - ۳۸۱

۵ : ۱۵ - ۱۷ - ۲۷ - ۷۴ - ۷۸ - ۹۱ - ۱۰۵ - ۱۱۲ - ۱۹۴

- ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۲۰۵ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۶ - ۲۲۵ - ۲۲۷ - ۲۳۴ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۵ - ۲۴۶

- ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۷

عبد الله بن مغفل ۲ : ۲۰۲ - ۲۰۵ - ۲۶۳ - ۴۶۱

۴ : ۱۷۹

عبد الله بن ام مکثوم ۲ : ۴۷۲

۳ : ۸۲

۴ : ۲۲۰ - ۲۷۸

عبد الله بن نهیک ۲ : ۱۹۵

عبد الله - عبد الله بن مسعود

ابو عبد الله - المغیره بن شعبه

عبد المسیح بن جریر (المتلمی) ۳ : ۱۳

عبد المسیح بن عمرو الغسانی ۵ : ۴۰

عبد المطلب بن ربیعه بن الحارث ۵ : ۲۲۱

عبد المطلب بن هاشم (جد النبى صلى الله عليه وسلم)

۱ : ۲۰ - ۹۹ - ۴۳۳

۲ : ۱۶۹ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۴۶ - ۵۱۱ - ۵۲۰

۳ : ۱۳۳ - ۱۴۴ - ۱۵۰ - ۳۴۶

۴ : ۱۸ - ۹۴ - ۱۵۱ - ۱۷۸ - ۱۹۰ - ۲۴۹ - ۳۰۳ - ۳۴۵

۵ : ۱۹۱ - ۲۹۹

ام عبد المطلب بن هاشم ۲ : ۲۶۸

عبد الملك ۵ : ۱۹

عبد الملك الصنعانى ۵ : ۱۲۶

عبد الملك بن عبد العزيز (ابن جريح) ۱ : ۱۵۲ - ۲۳۰ -

۲۸۳ - ۳۵۷ - ۴۷۰

۳ : ۲۳۳

۴ : ۹

۵ : ۱۰۸

عبد الملك بن عمير ۱ : ۱۰۳ - ۱۹۱ - ۲۹۴ - ۴۷۲

۲ : ۱۷ - ۸۴ - ۱۸۹ - ۲۱۷ - ۴۰۹ - ۴۱۶ - ۴۴۲ - ۴۷۲

۳ : ۱۰۳ - ۱۶۴ - ۱۷۲ - ۲۴۱ - ۲۴۳

۴ : ۳۹ - ۴۰ - ۶۵ - ۱۰۷

۵ : ۵ - ۲۲۱

عبد الملك بن مروان ۱ : ۲۲۲ - ۲۵۳ - ۲۵۶ - ۲۷۵ - ۲۷۸

- ۴۳۹ - ۴۴۳

۲ : ۳۸ - ۴۶ - ۵۳ - ۵۵ - ۵۸ - ۸۵ - ۲۶۰ - ۲۷۰ - ۲۹۴

- ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۵۰۴

۳ : ۱۶ - ۱۹ - ۴۲ - ۱۹۹ - ۲۹۹ - ۳۴۲ - ۴۴۱ - ۴۵۸

۴ : ۴۳ - ۴۷ - ۶۷ - ۱۸۸ - ۲۰۰ - ۲۱۹ - ۲۲۸ - ۲۶۵ - ۳۳۶

- ۳۴۵ - ۳۵۳ - ۳۶۷

۵ : ۱۱۲ - ۱۲۸ - ۳۰۳

عبد مناف بن قصی ۳ : ۱۸۰

۴ : ۱۱۹

عبله بنت عبید بن نافل ۳ : ۱۷۴

عبید بن خالد ۴ : ۳۵۴

عبید بن عمیر اللبی ۱ : ۷۶ - ۳۳۷ - ۴۲۴

۲ : ۱۱ - ۳۹۰

۴ : ۳۳۷

۵ : ۲۸۵

ابو عبید بن مسعود الثقفی ۴ : ۳۶۲

ابو عبید (القاسم بن سلام) ۱ : ۶ - ۹ - ۱۷ - ۲۱ - ۳۸

- ۴۵ - ۴۶ - ۴۸ - ۵۶ - ۵۸ - ۶۱ - ۷۹ - ۸۱ - ۸۳ - ۸۹ - ۹۰ - ۱۰۲ - ۲۶۸ - ۲۷۱ - ۲۷۳

- ۲۹۰ - ۴۱۱ - ۴۲۹ - ۴۶۲

۲ : ۱۶ - ۱۸ - ۸۹ - ۱۱۳ - ۱۳۴ - ۱۷۱ - ۱۹۸ - ۲۶۴ - ۴۵

– ۴۶ – ۴۸ – ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۴۳۲ – ۴۴۵ – ۴۶۰ – ۴۷۸ – ۵۰۰

۴ : ۱۱ – ۴۰ – ۵۰ – ۵۲ – ۹۴ – ۱۲۲ – ۱۵۱ – ۲۱۳ – ۴۵

– ۴۶ – ۴۸ – ۵۶ – ۳۲۲ – ۳۲۵ – ۳۵۰ – ۳۶۵

ص: ۴۱۱

۵ : ۵۰ – ۱۰۳ – ۱۱۰ – ۱۲۱ – ۱۲۲ – ۱۳۲ – ۳۰۱

عبید الله بن ابی بکره ۳ : ۳۹۱

عبید الله بن جحش ۳ : ۳ – ۴۶۲

عبید الله بن زیاد ۱ : ۲۷۵

۲ : ۴۷۱

۳ : ۱۵۷ – ۴۲۵

۴ : ۷۶ – ۲۴۲

۵ : ۱۷۸

عبید الله بن عبد الله بن عتبه ۳ : ۱۶ – ۲۲۹

۴ : ۱۵ – ۱۲۸ – ۱۲۹

عبید الله بن عدی بن الخیار ۳ : ۱۸۵

عبید الله بن عمر ۱ : ۲۰۰

۳ : ۴۴ – ۳۹۱

عبید الله بن محمد بن محمد (ابن بطه) ۳ : ۱۶۸

عبید الله بن نوفل ۲ : ۱۰۳

ابو عبیده بن الجراح (عامر بن عبد الله)

۱ : ۴۶ – ۱۲۴ – ۱۷۱ – ۲۹۸ – ۳۲۹ – ۳۸۴ – ۳۹۶ – ۴۰۸ –۴۵۹

۲ : ۷ – ۸۶ – ۳۳۸ – ۴۶۲

۳ : ۴۵ – ۱۶۵ – ۲۳۵ – ۲۵۵ – ۲۸۳ – ۳۵۵ – ۳۸۸ – ۴۸۲

۴ : ۲۸۳ – ۳۳۳

۵ : ۱۰۶ – ۱۵۴ – ۲۴۳

عبیده بن الحارث بن المطلب ۱ : ۲۸ – ۴۲۵

۵ : ۱۹۳

عبیده بن ابی رابطه ۲ : ۴۸۷

عبیده بن عمرو السلمانی ۲ : ۵۶ – ۶۴ – ۲۴۵

۳ : ۱۱۹ – ۱۶۳

۴ : ۳۵۸

ابو عبیده (معمر بن المثنی التیمی) ۱ : ۵ – ۶

۲ : ۳۳۷ – ۵۱۱

۴ : ۱۱۳

۵ : ۱۰۵

ابن عتاب – عبد الرحمن بن عتاب

عتبان بن مالک بن عمرو ۲ : ۲۸ – ۴۵۲

عتبه ۳ : ۲۸۵

۵ : ۱۹۳

عتبه بن ربیعه بن عبد شمس ۱ : ۴۲۵

۲ : ۳۴۶ – ۴۳۸

۳ : ۳۶ – ۲۴۴ – ۲۵۳

۴ : ۵۷

عتبه بن ابی سفیان ۴ : ۳۷۷

عتبه بن عبد ۳ : ۱۸۰

عتبه بن عبد العزی ۳ : ۹۱

عتبه بن غزوان ۱ : ۵۴ – ۱۳۱ – ۳۵۶

۲ : ۳۹۱

۳ : ۵ – ۲۶ – ۲۸۵

۴ : ۱۷۷

۵ : ۲۳۰

عتبه بن فرقد السلمی ۳ : ۱۸۰

المتبی ۵ : ۹۴

عتله بن عبد – عتبه بن عبد

عتیبه بن ابی لهب ۳ : ۴۲۰

ابن عتیک ۵ : ۱۵۳

عثمان البتی ۵ : ۱۰۵

عثمان بن حنیف ۲ : ۲۹۸

۳ : ۱۲۴ – ۳۹۲ – ۴۶۸

۵ : ۳۱

عثمان بن ابی الماس ۳ : ۲۱۶ – ۴۰۲

عثمان بن عبید الله (اخو طلحه) ۴ : ۵۳

عثمان بن عفان ۱ : ۱۷ – ۲۱ – ۲۲ – ۳۹ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶

– ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۴۰۶ – ۴۱۸ – ۴۲۴ – ۴۳۵ – ۴۴۳ – ۴۴۷

۲ : ۳ – ۴۵ – ۴۶ – ۶۵ – ۷۹ – ۹۴ – ۱۱۷ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶

– ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۴۸۴ – ۴۹۲

۳ : ۸ – ۱۳ – ۶۱ – ۸۰ – ۸۷ – ۹۹ – ۱۱۰ – ۱۱۴ – ۱۱۵ –

۱۳۵ – ۱۴۱ – ۱۴۵ – ۱۵۰ –

١٥١ – ١٦٣ – ١٦٤ – ١٧٠ – ٢٠٢ – ٢٣٥ – ١٩٤ – ١٩٧ – ١٩٨

– ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٢٠٩ – ٢١٦ – ٢٢٥ – ٢٢٧ – ٢٣٤ – ٢٤٠ – ٢٤١ – ٢٤٥ – ٤٤٤ – ٤٥٤ – ٤٦٣

– ٤٧٩ – ٤٨٠

٤ : ٢٣ – ٣٧ – ٣٨ – ٤٦ – ٥٦ – ١٠٨ – ١٢٣ – ٥٨ – ٦١ –

٧٩ – ٨١ – ٨٣ – ٨٩ – ٩٠ – ١٠٢ – ١٠٤ – ١١٠ – ١١١ – ١٣٠ – ١٣٣ – ١٣٨ – ١٣٩ – ١٤٥ –

١٤٦ – ١٥٣ – ١٥٨ – ١٧٠ – ١٧٥ – ١٨٤ – ١٨٦ – ١٩٤ – ١٩٧ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٣٦١ –

٣٦٧ – ٣٧٢

٥ : ٣٩ – ٥٢ – ٥٤ – ٥٩ – ٧٩ – ٨٠ – ٨٧ – ٥٨ – ٦١ – ٧٩

– ٨١ – ٨٣ – ٨٩ – ٩٠ – ١٠٢ – ١٠٤ – ١١٠ – ١١١ – ١٣٠ – ١٣٣ – ١٣٨ – ١٣٩ – ٢٨٠ – ٢٩٣

– ٢٩٨

عثمان بن مظعون ١ : ٩٤ – ٢٧٨

٣ : ٥٠ – ١٥١ – ٣١١

٤ : ١٤٦

٥ : ٨٢ – ٢٣٨

ابو عثمان النهدی (عبد الرحمن بن مل)

٢ : ٣٧٧ – ٥٠٩

٣ : ١٠٩

٤ : ٣٨١

٥ : ٨٤

العجاج (عبد الله بن رؤیه) ١ : ١٠١ – ٢٩٦

٢ : ١١٤ - ١٩٩

العداء بن خالد ٢ : ٥ - ٢٩٦

ص: ٤١٣

ابن العداء الكلبی ۳ : ۲۸۰

ابو العدبس (متبع بن سلیمان) ۱ : ۴۶۰

عدی ۱ : ۲۴۱ – ۴۲۳

۲ : ۲۹ – ۶۰ – ۹۲ – ۱۰۸ – ۱۱۹ – ۱۸۶ – ۳۶۲ – ۴۳۷

۵ : ۳۰۲

عدی بن ارطاه ۱ : ۳۷۲

۲ : ۱۸۳

عدی بن حاتم ۲ : ۷۹ – ۱۸۶ – ۲۵۹

۳ : ۸۵ – ۱۵۶ – ۱۵۷ – ۲۱۰ – ۲۱۵ – ۳۶۰ – ۴۲۷ – ۴۳۳

۴ : ۱۱۱ – ۳۲۳

۵ : ۶ – ۱۵۱ – ۱۸۲

عدی بن زید الجذامی ۲ : ۲۶۹

العذری ۲ : ۲۲۲

العرباض بن ساریه الشامی ۱ : ۳۳۸

۲ : ۱۵۹

۳ : ۲۵۲

۴ : ۴ – ۲۳۵ – ۳۱۵

۵ : ۲۰

عرفجه ۱ : ۳۵۶

۳ : ۱۶۶

۴ : ۱۹۶

۵ : ۱۷۵

عرقوب ۳ : ۲۲۱

عروه ۱ : ۸۶ – ۱۲۸ – ۱۴۲ – ۲۲۳ – ۲۳۵ –

۳۰۷ – ۳۳۵ – ۴۶۶

۲ : ۲۹۳

۳ : ۳۳ – ۱۵۱ – ۳۷۴ – ۴۲۱

۴ : ۲۲ – ۱۵۹

۵ : ۱۳۲ – ۳۰۲

عروه بن الزبیر ۱ : ۸۱ – ۲۰۶ – ۴۰۱

۲ : ۳ – ۳۵۴

۴ : ۶۷ – ۳۶۷

عروه بن مسعود الثقفی ۱ : ۳۵۹

۲ : ۳۹ – ۱۸۰ – ۴۷۰

۳ : ۲۱ – ۲۲۴ – ۳۴۵ – ۴۰۹

۵ : ۱۸۷

عروه بن مغرس ۱ : ۳۳۳

عزرائیل (علیه السلام) ۱ : ۸۷

۴ : ۲۱۶

۵ : ۱۰۸

العسکری ۲ : ۳۷۴

عصام ۳ : ۱۷۳

عطاء بن ابی رباح ۱ : ۸۰ – ۸۸ – ۱۳۷ – ۱۴۲ – ۱۵۲ – ۱۹۲

– ۲۳۰ – ۲۴۴ – ۲۶۱ – ۳۱۴ – ۳۶۹ – ۴۱۷ – ۴۵۰ – ۴۷۰

۲ : ۲۰ – ۵۵ – ۱۰۳ – ۱۰۴ – ۱۰۷ – ۱۱۵ – ۱۲۷ – ۲۱۷ –

۲۷۸ – ۳۰۹ – ۳۳۵ – ۳۹۸ – ۴۴۰ – ۴۵۶ – ۴۷۸

۳ : ۱۶ – ۲۵ – ۱۱۸ – ۱۷۸ – ۱۸۷ – ۲۰۱ – ۲۲۱ – ۲۳۳ –

۲۹۱ – ۲۹۵ – ۳۰۲ – ۳۵۸ –

۳۹۸ – ۴۰۵ – ۴۳۶ – ۴۸۵

۴ : ۹ – ۱۱ – ۷۱ – ۱۲۸ – ۱۴۳ – ۱۹۲ – ۲۳۷ – ۲۶۸

۵ : ۵۶ – ۶۹ – ۸۲ – ۱۰۹ – ۱۳۶ – ۲۰۵

عطاء بن یسار ۳ : ۴۶

عطیه بن مالک ۳ : ۶۰

ام عطیه (نسیبه بنت الحارث) ۱ : ۱۹ – ۱۸۹ – ۲۸۳ – ۳۵۴

۲ : ۵۴ – ۳۶۶ – ۵۰۳

۳ : ۱۵۸ – ۱۷۹

۴ : ۶۰

۵ : ۷

عظیم بن الحارث المحاربی ۳ : ۴۱۸

ابناء عفراء – معاذ بن عفراء

عفیف ۵ : ۱۹۰

عقبه ۱ : ۳۳۵

۲ : ۲۷۴ – ۳۲۹

عقبه بن عامر ۱ : ۷۰

۳ : ۵ – ۳۱۴ – ۳۲۶ – ۳۶۰

۴ : ۴

عقبه بن مالک ۲ : ۳۸۸

عقبه بن مسلم ۴ : ۷۹

عقبه بن ابی معیط ۱ : ۲۴۵

۵ : ۱۶۲

عقیل ۲ : ۲۶۴

۳ : ۴۲۴

عقیل بن ابی طالب ۲ : ۱۳۹ – ۱۸۹

۳ : ۲۹۱

۴ : ۹ – ۱۴۳

عکراش بن ذؤیب ۳ : ۲۱۹

عکرمه ۱ : ۸۴ – ۱۰۵ – ۲۳۶ – ۲۶۳

۲ : ۱۱۳ – ۱۲۴ – ۱۷۴ – ۳۰۲ – ۴۶۶

۳ : ۳۹ – ۶۰ – ۱۰۲ – ۲۹۳ – ۳۱۲ – ۳۴۱

۴ : ۳۶ – ۱۶۴ – ۲۳۴ – ۲۴۴ – ۲۹۵ – ۳۷۱ – ۳۸۲

۵ : ۷۲ – ۱۰۵ – ۲۰۹ – ۲۷۶ – ۲۸۹

ابن عسکیم – عبد الله

العلاء بن الحضرمی ۲ : ۱۰۴ – ۱۰۷ – ۱۴۲ – ۳۵۴

۵ : ۲۸۸

ام العلاء الانصاریه ۳ : ۱۵۱

علاف (زبان ، ابو جرم) ۳ : ۲۸۷ – ۲۸۸

عاقمه ۲ : ۴۵۶

۳ : ۴۳۶

۴ : ۴۴ - ۷۰ - ۲۲۲

۵ : ۱۶۳ - ۲۸۲

علقمه الثقفی ۱ : ۱۶۱

۲ : ۳۵۴ - ۳۷۲

علقمه بن علاثه العامری ۲ : ۴۷۸

ص: ۴۱۵

علقمه بن الغفواء ۴ : ۲۵۶

علقمه بن قیس ۱ : ۵۱ – ۱۲۱ – ۴۶۰ – ۴۶۱

عله بن جلد ۳ : ۲۱۰

علی بن حرب ۴ : ۲۳۱

علی بن الحسین (زین العابدین) ۱ : ۱۱۲ – ۱۲۳ – ۳۰۹

۲ : ۲۸ – ۱۲۱ – ۳۴۰

۳ : ۳۰۶

۴ : ۲۷۷

علی بن حفص ۳ : ۱۷۶

علی بن رباح ۲ : ۵۷

علی بن أبی طالب ۱ : ۴ – ۱۳ – ۱۴ – ۱۸ – ۲۰ – ۵۸ – ۶۱

– ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵

– ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹

– ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰

– ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱

– ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲

– ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸

– ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۲۸۳ – ۲۸۵ – ۲۸۹ – ۲۹۲ – ۲۹۳ – ۳۰۷ – ۳۱۰ –

۳۱۵ – ۳۱۸ – ۳۱۹ – ۳۲۲ – ۳۲۴ – ۳۲۶ – ۳۳۸ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶

– ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۴۵۵ – ۴۵۸ – ۴۶۱ – ۴۶۶ – ۴۶۷ – ۴۷۰

۲ : ۸ – ۱۰ – ۱۱ – ۱۳ – ۱۵ – ۱۸ – ۲۰ – ۲۳ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶

– ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳

– ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹

– ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳

– ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰

– ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۲۸۳ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۳۴۵ – ۳۴۸

– ۳۵۲ – ۳۵۶ – ۳۵۹ – ۳۶۲ –

ص: ۴۱۶

۳۶۵ – ۳۶۸ – ۳۷۰ – ۳۷۲ – ۳۷۵ – ۳۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷

– ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸

– ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳

– ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳

– ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۵۰۹ – ۵۱۰ – ۵۱۳ – ۵۱۹ – ۵۲۱

۳ : ۴ – ۹ – ۱۰ – ۱۲ – ۱۴ – ۱۵ – ۱۹ – ۲۳ – ۵۸ – ۶۱

– ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵

– ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹

– ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰

– ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱

– ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲

– ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸

– ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۲۹۷ – ۲۹۹

– ۳۰۴ – ۳۰۷ – ۳۱۳ – ۳۱۵ –

۳۱۶ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۳ – ۳۲۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵

– ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷

– ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱

– ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹

– ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۵۰۹ – ۵۱۰ – ۵۱۳ – ۵۱۹ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴

– ۴۷۵ – ۴۷۹ – ۴۸۰ – ۴۸۲ – ۴۸۶

۴ : ۳ – ۴ – ۱۵ – ۱۸ – ۲۱ – ۲۶ – ۳۳ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹

– ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶

– ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶

– ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳

– ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹

– ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳

– ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰

– ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۳۱۰ – ۳۱۲ – ۳۱۴

– ۳۱۷ – ۳۱۹ –

ص: ۴۱۷

۳۲۳ – ۳۳۱ – ۳۳۳ – ۳۳۶ – ۳۳۸ – ۳۴۶ – ۳۴۹ – ۳۵۳ – ۳۵۶

– ۳۵۷ – ۳۷۵ – ۳۷۷ – ۳۷۹ – ۳۸۳

۵ : ۳ – ۵ – ۷ – ۹ – ۱۲ – ۱۳ – ۱۶ – ۱۸ – ۵۸ – ۶۱ –

۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ –

۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ –

۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ –

۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ –

۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ –

۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ –

۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۲۸۹ – ۲۹۱ –

۲۹۴ – ۲۹۶ – ۲۹۸ – ۲۹۹

علی بن عبد الله بن خالد (السفیانی) ۲ : ۴۴۴

۳ : ۱۱۵

علی بن عبد الله بن العباس ۱ : ۱۱۰

۲ : ۴۷۰ – ۴۸۲

۳ : ۱۴۴ – ۳۴۲

علی بن المدینی ۳ : ۳۵۱

عمار بن یاسر ۱ : ۷۷ – ۸۹ – ۱۲۰ – ۱۴۳ – ۱۸۱ – ۱۹۹ –

۲۴۱

۲ : ۴۷ – ۵۹ – ۱۲۶ – ۳۶۸ – ۴۵۰ – ۴۷۱ – ۴۸۹

٣ : ٨ – ٣١ – ٤٩ – ١٠٧ – ١٤٨ – ٣٩٧

٤ : ٣ – ٢٩٧ – ٣٢٠ – ٣٢٨ – ٣٣٣

٥ : ٥ – ٥٧ – ٥٨ – ٩٤ – ١٧٥ – ٢٠١ – ٢٢٦ – ٢٣٠ – ٢٣٥٢٥٣

– ٢٩٣

عماره ٣ : ٣٥

٤ : ٨٠

٥ : ١٦٢

عماره بن الوليد ١ : ٤٦٢

عمر بن الخطاب ١ : ١٣ – ١٥ – ١٦ – ٢٢ – ٢٤ – ٦١ – ٧٩

– ٨١ – ٨٣ – ٨٩ – ٩٠ – ١٠٢ – ١٠٤ – ١١٠ – ١١١ – ١٣٠ – ١٣٣ – ١٣٨ – ١٣٩ – ١٤٥ – ١٤٦

– ١٥٣ – ١٥٨ – ١٧٠ – ١٧٥ – ١٨٤ – ١٨٦ – ١٩٤ – ١٩٧ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٢٠٩ – ٢١٦

– ٢٢٥ – ٢٢٧ – ٢٣٤ – ٢٤٠ – ٢٤١ – ٢٤٥ – ٢٤٦ – ٢٤٨ – ٢٥٠ – ٢٥٧ – ٢٥٩ – ٢٦٠ – ٢٦٣

– ٢٦٩ – ٢٨٠ – ٢٩٣ – ٢٩٨ – ٣٠٠ – ٣٠١ – ٣٠٥ – ٣١٣ – ٣١٨ – ٣٢١ – ٣٢٦ – ٣٣١ – ٣٣٩

– ٣٤٢ – ٣٤٤ – ٣٥٠ – ٣٦٦ – ٣٦٩ – ٣٧٣ – ٣٧٤ – ٣٨٣ – ٣٨٥ – ٣٨٩ – ٣٩٠ – ٣٩٢ – ٣٩٣

– ٣٩٧ – ٤٠٠ – ٤٠٣ – ٤٠٥ – ٤٠٩ – ٤١٢ – ٤١٦ – ٤٢٦ – ٤٢٨ – ٤٣٠ – ٤٣٢ – ٤٣٨ – ٤٤٠

– ٤٤٧ – ٤٤٩ – ٤٥٤ – ٤٠٥ – ٢٢٢ – ٢٢٣ – ٢٢٥ – ٢٢٧ – ٢٢٨ – ٢٣٠ –

۲۳۴ – ۲۴۱ – ۲۴۳ – ۲۴۷ – ۲۴۸ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ –

۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳

– ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵

– ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹

– ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲

– ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷

– ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۴۷

– ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹

– ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۴۶۹ – ۴۷۱ – ۴۷۲

۲ : ۳ – ۶ – ۸ – ۹ – ۱۲ – ۱۴ – ۱۶ – ۲۱ – – ۱۹۸ – ۲۰۵

– ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷

– ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱

– ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹

– ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰

– ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۱۴۷ – ۱۴۹ – ۱۵۰ – ۱۵۲ – ۱۵۶ –

۱۵۸ – ۱۶۲ – ۱۶۳ – ۱۶۷ – ۱۶۸ – ۱۷۲ – – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹

– ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ –

۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ –

۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ –

۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ –

۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ –

۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ –

۴۵۴ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ –

۳۹۲ – ۴۶۹ – ۴۷۱ – ۴۷۲ – ۳ – ۶ – ۸ – ۹ – ۱۲ – ۱۴ – ۱۶ – ۲۱ – – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸

– ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹

– ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۵۱۰ – ۵۱۴ – ۵۱۹

۳ : ۵ – ۹ – ۱۰ – ۱۵ – ۱۷ – ۱۸ – ۲۱ – ۲۶ – ۸۱ – ۸۳

– ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ –

۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۰۰ – ۱۰۱ – ۱۰۶ – ۱۰۸ – ۱۱۱ – ۱۱۳ – ۱۱۶ –

۱۱۸ – ۱۲۲ – ۱۲۴ – ۱۲۵ – ۱۲۹ – ۱۳۱ – ۲۳۴ – ۲۴۱ – ۲۴۳

– ۲۴۷ – ۲۴۸ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ –

۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ –

۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ –

۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ –

۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ –

۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ –

۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ –

۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۴۶۹ – ۴۷۱ – ۴۷۲ – – ۲۴۰ – ۲۴۱

– ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰

– ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹

– ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹

– ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۷۴ – ۴۸۱ – ۴۸۳

۴ : ۳ – ۴ – ۷ – ۱۳ – ۱۸ – ۲۱ – ۲۵ – ۳۴ – ۳۵ – ۳۷ –

۳۸ – ۴۳ – ۴۵ – ۴۸ – ۵۰ –

۵۵ – ۵۶ – ۶۲ – ۶۶ – ۶۹ – ۷۰ – ۷۲ – ۷۸ – ۲۴۱ – ۲۴۳

– ۲۴۷ – ۲۴۸ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ –

۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ –

۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ –

۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ –

۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ –

۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۳۹۳ – ۳۹۷ – ۴۰۰ – ۴۰۳ – ۴۰۵ – ۴۰۹ – ۴۱۲ – ۴۱۶ – ۴۲۶ –

۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۳ –

۳۶۷ – ۳۶۹ – ۳۷۰ – ۳۷۲ – ۳۸۱

۵ : ۳ – ۴ – ۶ – ۷ – ۹ – ۱۱ – ۱۴ – ۱۷ – ۱۸ – ۸۳ – ۸۹

– ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ –

۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ –

۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ –

۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ – ۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۱۵۳ –

۱۵۵ – ۱۶۰ – ۱۶۵ – ۱۶۷ – ۱۷۲ –

ص: ۴۲۰

۱۷۴ – ۱۷۵ – ۱۷۷ – ۱۷۹ – ۱۸۱ – ۱۸۵ – – ۴۱۶ – ۴۲۶ –

۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۳۲ – ۴۳۸ – ۴۴۰ – ۴۴۷ – ۴۴۹ – ۴۵۴ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ –

۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۵ – ۳۸۹ – ۳۹۰ – ۳۹۲ – ۴۶۹ – ۴۷۱ – ۴۷۲ – – ۲۴۰ – ۲۴۱

– ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰

– ۲۹۵ – ۲۹۷ – ۲۹۹ – ۳۰۱ – ۳۰۳

عمر بن سعد بن ابی وقاص ۱ : ۲۷۵

۲ : ۵۷

۴ : ۳۵۵

عمر بن ابی سلمه ۳ : ۱۲۶ – ۱۵۳

عمر بن عبد العزیز ۱ : ۵۴ – ۸۸ – ۱۳۵ – ۱۶۳ – ۱۸۱ –

۲۹۲ – ۲۹۵ – ۳۰۰ – ۳۷۲ – ۴۳۶ – ۴۶۰

۲ : ۷۱ – ۱۲۰ – ۱۸۳ – ۱۸۸ – ۱۹۶ – ۱۹۸ – ۲۱۴ – ۲۵۹ –

۲۶۵ – ۳۱۴ – ۴۵۸ – ۴۶۷ – ۴۸۲ – ۴۹۴ – ۵۰۷

۳ : ۱۶ – ۸۰ – ۱۰۰ – ۱۱۲ – ۱۹۳ – ۱۹۷ – ۲۲۰ – ۳۷۱ –

۳۸۹ – ۴۲۸ – ۴۳۰ – ۴۵۵ – ۴۵۸ – ۴۷۱

۴ : ۱۴۵ – ۲۴۱ – ۲۷۹ – ۲۹۹ – ۳۷۷ – ۳۷۹

۵ : ۱۶ – ۷۳ – ۱۰۱ – ۱۲۱ – ۲۸۸

ابن عمر – عبد الله

ابو عمر الزاهد (محمد بن عبد الواحد ، صاحب ثعلب) ۱

: ۷ – ۱۵۴

۲ : ۱۷۳ – ۵۲۰

۴ : ۱۱۶

۵ : ۱۰

عمران ۲ : ۱۷۴ – ۲۱۸ – ۳۶۵

۴ : ۳۵۲

۵ : ۷۲

عمران بن حصين ۱ : ۱۲۶ – ۳۱۶ – ۴۰۱

۲ : ۱۰۲ – ۱۱۱ – ۳۸۲ – ۳۹۴

۳ : ۲۳ – ۱۱۴ – ۱۵۳ – ۲۱۲ – ۴۱۱

۵ : ۷۷ – ۱۲۹ – ۲۳۴ – ۲۸۱

عمران بن حطان ۴ : ۳۷۶

عمران بن سواده ۲ : ۱۶۲

عمران بن عتبيه ۴ : ۱۳۷

العمران – ابو بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب

ابو عمره (۱) ۱ : ۱۸۲

۲ : ۲۴

عمرو بن اسد ۱ : ۱۳۳

عمرو بن اميه ۴ : ۱۸۸

عمرو بن الاهم ۳ : ۲۱۶

عمرو بن حريث ۲ : ۴۹۷

۳ : ۷۷ - ۳۸۵

۴ : ۳۵۵

ص: ۴۲۱

۱- انظر ابو حشمه

عمرو بن حزم ۳ : ۱۵۵

۴ : ۱۰۰

عمرو بن خارجه ۴ : ۲۵۷

عمرو بن دینار ۱ : ۱۳۱ – ۲۷۵

۳ : ۳۷۴

۵ : ۶۵

عمرو بن سعید بن العاص ۱ : ۳۶

۲ : ۴۶

۴ : ۳۵۳

عمرو بن سلمه الجرمی ۱ : ۳۹۹

۳ : ۳۶۴

۴ : ۲۷۸

عمرو بن شعیب ۴ : ۲۳۸

۵ : ۲۴۲

عمرو بن العاص ۱ : ۱۵ – ۳۶ – ۷۰ – ۱۲۰ – ۱۳۲ – ۱۳۷ –

۱۳۹ – ۱۶۶ – ۱۹۴ – ۱۹۶ – ۲۱۸ – ۲۲۷ – ۲۷۵ – ۳۴۳ – ۳۴۹ – ۳۹۳ – ۴۰۴ – ۴۱۵ – ۴۱۸ –

۴۴۹ – ۴۵۶ – ۴۶۱ – ۴۶۲

۲ : ۱۹ – ۴۰ – ۷۸ – ۸۷ – ۱۱۲ – ۱۸۳ – ۱۹۱ – ۲۰۰ – ۲۱۸

– ۲۳۳ – ۲۵۸ – ۲۹۴ – ۳۰۲ – ۳۰۳ – ۳۷۹ – ۴۱۳ – ۴۱۸ – ۴۲۴ – ۴۷۴ – ۴۸۳ – ۵۱۸

۳ : ۷۵ – ۸۵ – ۹۲ – ۱۱۴ – ۱۱۵ – ۱۲۰ – ۱۲۱ – ۱۴۳ – ۲۴۵

- ۲۵۰ - ۲۷۵ - ۲۸۲ - ۳۳۸ - ۳۴۵ - ۳۷۱ - ۴۵۲

۴ : ۱۵ - ۲۰ - ۵۰ - ۱۱۳ - ۱۷۹ - ۲۱۵ - ۲۱۷ - ۲۵۲ - ۲۹۰

- ۲۹۲ - ۳۶۳

۵ : ۲۱ - ۲۲ - ۲۶ - ۳۲ - ۵۰ - ۱۱۱ - ۱۳۴ - ۱۶۳ - ۱۷۱

- ۱۹۲ - ۲۳۲ - ۲۴۸ - ۲۵۱ - ۲۶۰ - ۲۸۴

عمرو بن عبسه ۱ : ۵۹ - ۳۷۹

۲ : ۱۲۰ - ۱۸۶ - ۳۴۳ - ۴۰۱

۴ : ۱۰۳

عمرو بن عتبه بن ابی سفیان ۳ : ۲۸۰ - ۲۸۱

عمرو بن عدی (ابن اخت جذیمه الابرش) ۱ : ۳۰۹

عمرو بن لحی ۲ : ۴۳۱

۴ : ۶۷

عمرو بن مامه (امامه) ۱ : ۳۳۷

عمرو بن مره ۱ : ۳۳۲

۲ : ۷۵ - ۱۲۸ - ۴۸۰

۳ : ۲۷ - ۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۳۹۴

۵ : ۲۶۴

عمرو بن مسعود ۱ : ۲۶ - ۲۲۱

۲ : ۵۲ - ۱۵۵ - ۳۳۱ - ۳۴۸

عمرو بن معدیکرب ۱ : ۱۲۱ - ۱۸۱ - ۲۲۹ - ۳۸۶ - ۴۳۰

۲ : ۷۹ – ۱۹۵ – ۴۵۹

۳ : ۲۵ – ۲۱۰ – ۲۳۲ – ۲۳۷ – ۳۰۹ – ۴۴۴

۴ : ۱۲۱ – ۱۵۸ – ۱۷۹ – ۳۱۹ – ۳۴۲

۵ : ۹

عمرو بن میمون ۲ : ۳۰۴

ص: ۴۲۲

٣ : ٢٢٩

عمرو بن هند ٣ : ١٣

عمر بن عبدود ٢ : ٥٠٢

عمرو بن يثربى ٢ : ٤

ابن عمرو – عبد الله بن عمرو بن العاص

ابو عمرو ١ : ٤٤٨

٢ : ٧٦ – ٨٣ – ٨٨

ابو عمرو ببن العلاء (زبان بن العلاء بن عمار)

١ : ٤٢٦

٢ : ٤٥٤

٣ : ٣٥٣

٥ : ١٨٢

ابو عمرو النخعى ١ : ٤٦٥

٢ : ٣٧٤ – ٤٤٦

٣ : ١١٣

٤ : ٣٣١

عمى (رجل من عدوان) ٣ : ٤٣ – ٣٠٥

عمير بن افصى ١ : ٤١ – ١٧٨ – ٢٠٤

٢ : ١٢٢ – ٤٠٤

٣ : ٢٦٤ – ٤٧٦

۵ : ۲۹۷

عمیر بن الحمام ۴ : ۵۵

عمیر (مولی آبی اللحم الغفاری) ۲ : ۱۹

۴ : ۲۳

عمیر بن وهب الجمحی ۱ : ۴۶۵

ابن عمیر - عبد الملک بن عمیر

ابو عمیر بن ابی طلحه الانصاری (اخو انس بن مالک

لامه) ۵ : ۸۶

عناق (البغی) ۲ : ۱۲۹

الموانک - عاتکه بنت الاوقص عاتکه بنت مره عاتکه

بنت هلال

العوام بن حوشب ۱ : ۱۶۶

عوج بن عتق ۱ : ۲۷۲

۲ : ۵۰۰

عوسجه الجهنی ۳ : ۱۵۶

عوف بن مالک ۱ : ۲۲۵ - ۳۶۸ - ۳۸۴ - ۳۸۷

۲ : ۲۸۱ - ۳۲۹ - ۳۹۷

۳ : ۴۰ - ۲۱۸

۴ : ۳۰۸

۵ : ۵۷

عوف بن محلم بن ذهل الشيبانى ۱ : ۳۶۳

عون بن عبد الله ۱ : ۴۳ – ۹۱

۳ : ۴۳۷

۴ : ۱۷۰

۵ : ۶۴

ابن عون ۵ : ۴۲

عياش بن ابى ربيعه ۱ : ۱۶۸

۲ : ۲۹۹ – ۳۲۷ – ۴۹۵

۳ : ۷۵ – ۱۸۵

۴ : ۱۹۲

ام عیاش ۴ : ۳۴۵

عیاض ۲ : ۴۰۴

۴ : ۲۰۴

عیاض بن حمار المجاشعی ۱ : ۳۷۵

عیسی (علیه السلام) ۱ : ۱۶ – ۷۱ – ۱۳۷ – ۳۰۱ – ۳۲۵ –

۴۳۲ – ۴۵۲ – ۴۵۸

۲ : ۱۶ – ۲۵ – ۹۴ – ۱۰۷ – ۱۲۲ – ۴۶۵

۳ : ۱۲۳ – ۲۵۳ – ۴۰۸ – ۴۳۳

۴ : ۴۳ – ۹۰ – ۱۶۱ – ۲۴۵ – ۳۱۶ – ۳۲۶ – ۳۳۶

۵ : ۲۳ – ۳۳ – ۴۲ – ۷۵ – ۸۸ – ۱۹۷ – ۲۲۵ – ۲۵۸

عیسی بن عمر ۱ : ۲۶۳

۴ : ۸۹

ابو عیسی – المغیره بن شعبه

عیینه بن حصن ۱ : ۳۵۹ – ۳۹۴

۲ : ۱۰۲ – ۱۹۹ – ۲۰۰ – ۲۵۰

۳ : ۱۳ – ۹۵ – ۱۷۰ – ۴۲۸

۴ : ۳۷۷ – ۳۴۸

۵ : ۱۳۳ – ۱۵۱ – ۱۵۶ – ۲۴۷

ابن عیینه – سفیان

(غ)

ابو غاضره ۵ : ۲۶۷

الغامديه ۲ : ۴۹۵

غزوان ۱ : ۵۵

۲ : ۴۶۱

۵ : ۹۳

الغضبان الشيبانى ۲ : ۱۹۴

الغفارى ۴ : ۲۰۷

غلام تعلب - ابو عمر الزاهد

غلام ثقيف - الحجاج بن يوسف

غلام المغيره بن شعبه ۳ : ۵۶

ابو النمر الاعرابى ۱ : ۲۲۸

الغميصاء - ام سليم

غورث - غويرث

غويرث (۱) بن الحارث المحاربى ۲ : ۳۰۸

۳ : ۴۵

بنت غيلان الثقفيه ۲ : ۳۴۱

(ف)

ابن فارس (احمد بن فارس بن زكريا)

۱ : ۲۶۹

الفارعه ۲ : ۳۵۸

الفارعه بنت اسعد بن زراره (ام زينب بنت نبيط) ۲ :

۲۳۴

فارعه (اخت اميه بن ابى الصلت) ۱ : ۲۲۴

۵ : ۱۵۰ - ۱۹۰ - ۱۹۴

الفاروق - عمر بن الخطاب

فاطمه ۲ : ۸۵

فاطمه بنت اسد ۳ : ۴۵۸

فاطمه بنت حمزه بن عبد المطلب ۳ : ۴۵۸

فاطمه بنت عبد الله بن عمرو ۳ : ۴۵۸

۱- فى القاموس : (غورث) ويوافق ما اثبت ما فى الفائق ۱/۵۳۸

فاطمه بنت قیس ۱ : ۱۱۱ – ۱۸۵

۲ : ۷۱ – ۳۷۴

۳ : ۳۱۷

۴ : ۶۱ – ۳۵۷

۵ : ۱۶۱ – ۱۹۷

فاطمه بنت المنذر ۴ : ۱۵۰

فاطمه بنت النبی صلی الله علیه وسلم ۱ : ۶۳ – ۹۴ – ۱۰۸

– ۱۱۰ – ۱۲۸ – ۱۳۳ – ۳۲۵ – ۳۵۰ – ۳۵۷ – ۳۶۳ – ۳۶۸ – ۳۸۷ – ۳۸۸ – ۳۹۵ – ۴۰۲

۲ : ۹ – ۱۵ – ۲۶ – ۸۱ – ۱۰۱ – ۱۲۸ – ۱۶۳ – ۱۶۷ – ۱۹۵

– ۲۳۰ – ۲۵۳ – ۲۸۷ – ۲۸۸ – ۳۰۵ – ۳۱۶ – ۳۳۳ – ۳۴۹ – ۳۵۱ – ۳۵۳ – ۳۶۸ – ۴۱۵ – ۴۲۱

– ۴۲۶ – ۴۴۰ – ۴۴۱ – ۵۰۰

۳ : ۱۰ – ۱۴۶ – ۲۴۵ – ۳۱۶ – ۳۴۵ – ۳۶۸ – ۴۵۸

۴ : ۶ – ۷۹ – ۹۸ – ۱۱۰ – ۱۵۶ – ۱۶۹ – ۲۶۱ – ۲۷۳ – ۳۰۰

– ۳۱۴

۵ : ۶۲ – ۷۰ – ۱۵۹ – ۱۷۶ – ۲۲۶ – ۲۷۲ – ۲۷۷ – ۲۹۵

فتی ثقیف – الحجاج بن یوسف

الفراء (یحیی بن زیاد) ۲ : ۲۰ – ۱۱۳ – ۲۰۰ – ۴۱۱

۳ : ۱۲۳ – ۳۸۲ – ۴۰۹ – ۴۸۵

۴ : ۱۵۷ – ۱۷۴ – ۳۱۳

۵ : ۳۱ – ۱۷۸

الفرزدق (همام بن غالب) ۱ : ۹۱ – ۳۰۹

۲ : ۲۸

۳ : ۱۵۵

۴ : ۱۴۰

۵ : ۱۲۵

فرعون ۱ : ۲۱۰ – ۳۸۰ – ۴۶۴

۲ : ۱۷۰ – ۳۰۱

۵ : ۲۲۴

فروخ (من ولد ابراهيم عليه السلام) ۳ : ۴۲۵

فروه بن مسيك ۲ : ۲۹۰

الفريمه بنت همام ۴ : ۳۶۷

الفزارى ۲ : ۱۳۴

فضاله ۱ : ۲۵۳ – ۲۹۸ – ۳۰۹

۲ : ۳۷ – ۸۱ – ۲۲۵

فضاله بن شريك ۱ : ۷۸ – ۱۱۴

الفضل بن الحارث ۳ : ۴۵۶

الفضل بن العباس ۲ : ۳۲۷

۵ : ۱۴۹ – ۲۲۱

الفضل بن فضاله ۳ : ۴۵۶

الفضل بن وداعه ۳ : ۴۵۶

ام الفضل ۱ : ۳۵۱

فضیل ۳ : ۱۲۱

الفواطم - فاطمه بنت اسد

ص: ۴۲۵

فاطمه بنت حمزه بن عبد المطلب

فاطمه بنت عبد الله بن عمرو

فاطمه بنت النبی صلی الله علیه وسلم

(ق)

قابیل ۳ : ۱۲

قاذر بن اسماعیل علیه السلام ۴ : ۲۹

ابو قارظ ۴ : ۲۶۶

القاسم ۱ : ۳۱۹ – ۴۴۹

۳ : ۷۰ – ۲۲۱ – ۳۴۵

۴ : ۳۴۲

القاسم بن محمد بن مخیمره ۱ : ۵۲ – ۸۶

۲ : ۴۷۴

۳ : ۲۹ – ۲۴۷ – ۲۷۶ – ۳۲۲

۴ : ۹۱ – ۹۵ – ۳۳۵

القاسم بن النبی صلی الله علیه وسلم ۴ : ۲۲۸

ابو القاسم ۵ : ۲۶۳

قباث بن اشیم ۱ : ۴۶۳

۲ : ۱۶ – ۳۱۳

۵ : ۲۴۷

قباع بن ضبه ۴ : ۷

القباع – الحارث بن عبد الله

قبیصه ۵ : ۲۹۴

قبیصه بن جابر ۳ : ۱۲۰ – ۳۶۸

قتاده بن دعامه السدوسی ۱ : ۱۱۹ – ۱۹۹ – ۲۵۲ – ۲۵۵ –

۲۶۸ – ۲۹۰ – ۳۳۵ – ۳۸۶ – ۴۵۶

۲ : ۱۳۵ – ۲۰۵ – ۲۳۴ – ۲۶۲ – ۲۷۳ – ۲۹۱ – ۲۹۸ – ۳۲۰

– ۳۷۰ – ۴۴۳ – ۴۵۳ – ۴۷۴

۳ : ۱۰ – ۱۱ – ۱۷ – ۱۱۸ – ۲۱۱ – ۲۸۴ – ۳۱۱

۴ : ۱۵۶ – ۱۷۲ – ۲۰۹ – ۲۲۵ – ۲۷۷ – ۲۷۹

۵ : ۱۱ – ۲۹ – ۴۰ – ۷۰ – ۸۴ – ۱۹۵ – ۲۳۳ – ۲۳۷

قتاده بن ملحان ۲ : ۱۴۶

قتاده بن النعمان ۱ : ۲۰۶

۲ : ۱۰۸ – ۱۱۴

۳ : ۹۴ – ۱۹۳ – ۲۳۸

ابو قتاده الانصاری (الحارث بن ربعی)

۱ : ۲۳ – ۲۰۵ – ۲۸۰ – ۳۰۱ – ۳۳۳ – ۴۳۰

۲ : ۲۴ – ۷۷ – ۱۲۰ – ۲۳۵ – ۳۲۲ – ۳۴۱ – ۳۹۴ – ۴۲۰

۳ : ۶۵ – ۱۴۴ – ۲۵۲

۴ : ۱۳۸ – ۱۴۹ – ۲۷۹ – ۳۲۹ – ۳۵۱

قتره – ابلیس

قتيبه بن مسلم ۴ : ۷

ابن قتيبه (عبد الله بن مسلم) ۱ : ۶ – ۹ – ۴۲ – ۵۹ –

۶۱ – ۸۳ – ۱۰۱ – ۱۲۷ – ۱۴۴ – ۱۴۶ – ۱۵۵ – ۱۶۶ – ۱۷۲ – ۱۸۷ – ۱۹۴ – ۲۱۵ – ۲۱۷ – ۲۳۵

– ۲۳۶ – ۲۴۷ – ۲۵۱ – ۲۷۱ – ۲۷۸ – ۲۸۱ – ۲۸۳ – ۳۰۹

۲ : ۴ – ۱۱ – ۱۱۳ – ۱۷۶ – ۱۸۵ – ۲۲۲ – ۲۵۱ – ۲۵۷ – ۲۸۱

– ۳۱۸ – ۳۴۶ – ۳۶۴ –

۳۹۶ – ۴۱۲ – ۴۵۵ – ۴۸۵

۳ : ۱۰ – ۴۴ – ۱۲۰ – ۲۰۰ – ۲۰۹ – ۲۷۴ – ۳۰۷ – ۳۲۳ –

۳۴۳ – ۳۵۱ – ۳۷۱ – ۳۸۳ – ۴۳۱ – ۴۶۳ – ۴۷۱ – ۴۷۲

۴ : ۷۷ – ۱۷۷ – ۱۸۰ – ۲۱۵ – ۲۲۱ – ۲۳۶ – ۲۴۲ – ۲۵۰ –

۲۹۹ – ۳۱۶

۵ : ۱۰ – ۲۴ – ۲۹ – ۳۸ – ۹۶ – ۱۱۴ – ۱۲۱ – ۱۴۱ – ۱۷۵

– ۲۲۳ – ۲۴۵ – ۲۵۸ – ۲۶۱ – ۲۹۵

القتیبی – ابن قتیبه

قتیله بنت النضر بن الحارث ، او اخته ۱ : ۴۵۱

۳ : ۱۰۳ – ۲۲۰

۵ : ۱۲۸

قسم بن العباس بن عبد المطلب ۲ : ۲۰۲

ابو قحافه (عثمان بن عامر والد ابی بکر الصدیق)

۱ : ۲۱۴

۲ : ۵۲۱

ابن ابی قحافه – ابو بکر الصدیق

قدار بن سائف (عاقر الناقه) ۳ : ۲۲۳

القرظ – سعد بن عائذ

الفرظی ۱ : ۱۰۲

القربی – اویس

قره بن اياس المزنى ۱ : ۲۵۳

قره بن خالد ۲ : ۳۰۱ – ۴۹۲

قزعه (مولى زياد) ۱ : ۷۶

۴ : ۱۵۳

قزمان ۲ : ۲۸۲

قس بن ساعده ۱ : ۱۳ – ۵۷ – ۶۸ – ۸۱ – ۸۸ – ۱۲۶ – ۱۲۸

– ۱۶۸ – ۲۳۹ – ۲۴۵ – ۲۶۲ – ۲۷۳ – ۳۱۶ – ۴۱۲ – ۴۱۳ – ۴۳۵ – ۴۴۵ – ۴۵۷

۲ : ۲۱ – ۴۳ – ۱۰۲ – ۱۱۷ – ۱۱۹ – ۱۴۲ – ۱۴۶ – ۱۶۸ –

۱۷۱ – ۱۹۳ – ۲۱۷ – ۲۲۷ – ۲۳۰ – ۲۵۳ – ۲۶۴ – ۲۷۶ – ۲۷۸ – ۳۳۴ – ۳۴۷ – ۴۲۷ – ۴۹۰ –

۵۰۰

۳ : ۵۳ – ۸۶ – ۱۱۹ – ۱۶۲ – ۱۶۹ – ۱۷۱ – ۱۹۵ – ۲۰۸ –

۲۳۶ – ۲۷۴ – ۳۱۲ – ۳۸۵ – ۳۹۸ – ۴۰۳ – ۴۱۶ – ۴۲۱

۴ : ۳۷ – ۵۶ – ۱۶۱ – ۲۰۰ – ۳۰۴ – ۳۷۱ – ۳۷۶

۵ : ۱۹ – ۴۸ – ۱۷۵ – ۲۵۱ – ۲۶۵ – ۲۷۵ – ۳۰۴

قصل (الفصل) ۲ : ۲۹

۴ : ۷۴

قصى بن كلاب ۳ : ۱۸۷

۴ : ۱۱۹

قصير بن سعد اللخمى ۳ : ۳۹۵

قطبه بن عامر بن حديده ۳ : ۴۰۹

قطبه بن مالك ١ : ١٢٨

قطرب (محمد بن المستنير) ١ : ۶

قطن بن حارثه ١ : ۴۴۴

٢ : ۵١٢

٣ : ١۵۴

ص: ۴٢٧

۵ : ۲۷۴

القمنی ۵ : ۱۲۷

ابو القمیس ۳ : ۳۰۳

۴ : ۲۲۷

ابو قلابه الجرمی (عبد الله بن زید) ۲ : ۱۱۲

۳ : ۵۷

۴ : ۳۳۸

قنبر (مولی علی بن ابی طالب) ۱ : ۹۲

قنص بن معد ۲ : ۴۹۹

۴ : ۱۱۲

قنطورا (جاریه ابراهیم علیه السلام) ۴ : ۱۱۳

قوق (ملک من ملوک الروم) ۴ : ۱۲۲

قیس ۱ : ۴۴۳

قیس بن ابی حازم ۳ : ۸۶

قیس بن زهیر ۳ : ۳۷۹

قیس بن سعد بن عباده ۲ : ۴۹۱

قیس بن صیفی ۲ : ۲۲

قیس بن عاصم ۱ : ۱۷۹ - ۲۶۳ - ۳۳۳

۲ : ۸۰ - ۹۹ - ۳۹۳ - ۴۱۸

۳ : ۸۴ - ۳۹۴ - ۳۹۷

۴ : ۱۵۲ – ۲۴۹

۵ : ۱۲۸ – ۱۴۰ – ۱۷۵ – ۱۸۰ – ۲۸۲

قیس بن عباد ۳ : ۱۰۹

قیس بن ابی غرزه ۲ : ۴۰۰

ابو قیس الاودی (عبد الرحمن بن ثروان)

۱ : ۸۷

ام قیس بنت محصن ۲ : ۱۲۳

قیصر ۱ : ۲۳ – ۱۳۰ – ۱۵۵

۲ : ۴۷۸

۳ : ۳۲۷

۴ : ۱۲۲

قیل ذی رعین ۴ : ۱۳۳

قیله بنت مخرمه الفنویه ۱ : ۵۰ – ۸۰ – ۳۳۸ – ۳۴۵ – ۳۴۹

– ۴۶۵

۲ : ۴۸ – ۱۲۴ – ۱۹۴ – ۲۸۰ – ۳۳۱ – ۳۸۵ – ۳۹۹ – ۴۰۲ –

۴۰۴ – ۴۵۰

۳ : ۱۲ – ۱۳۸ – ۱۵۶ – ۲۳۴ – ۲۵۰ – ۲۹۴ – ۳۱۴ – ۴۱۰ –

۴۲۸ – ۴۳۲ – ۴۵۲

۴ : ۵۱ – ۶۴ – ۶۶ – ۱۳۰ – ۱۷۹ – ۳۵۲

۵ : ۵۳ – ۸۸ – ۹۷ – ۱۱۴ – ۱۴۴

قیله بنت کاهل ۴ : ۱۳۴

ابنا قیله ۴ : ۷۴

(ک)

کاظمه بنت مره ۵ : ۷۸

ابو کبشه ۴ : ۱۴۴

ابو کرب - تبع

کردم ۴ : ۵۱

کرز بن جابر الفهری ۲ : ۳۷۶ - ۴۸۵

کرز بن علقمه ۱ : ۵۳

السکسائی (علی بن حمزه) ۱ : ۲۹۶

۳ : ۱۳۶ - ۳۲۱

۴ : ۸۴

۵ : ۷

کسری ۱ : ۱۸ – ۲۹۳

۲ : ۳۴۲

۳ : ۶۶ – ۱۳۳ – ۳۲۷

۴ : ۱۷۳ – ۳۲۵ – ۳۶۹

السکسعی – محارب بن قیس

کعب ۱ : ۳۱ – ۶۹ – ۸۰ – ۸۴ – ۱۳۲ – ۲۲۳ – ۲۲۵ – ۲۴۷

– ۲۸۴ – ۳۳۷ – ۳۴۶ – ۴۲۰ – ۴۲۵ – ۴۴۸

۲ : ۵۰ – ۸۳ – ۱۱۱ – ۱۲۴ – ۳۷۰ – ۳۷۷ – ۴۵۰ – ۴۶۸ –

۴۸۴ – ۴۸۶ – ۵۰۳

۳ : ۱۴ – ۵۱ – ۱۰۶ – ۲۵۴ – ۲۷۵ – ۳۱۷ – ۳۴۴ – ۴۱۶ –

۴۷۰

۴ : ۲۹ – ۹۹ – ۲۰۳ – ۲۳۲ – ۲۹۰ – ۲۹۳ – ۳۶۱

۵ : ۱۵ – ۶۴ – ۱۲۴ – ۱۴۶ – ۱۵۵ – ۲۶۷ – ۲۷۸

کعب بن اسد ۱ : ۳۲۳

کعب بن الاشرف ۲ : ۳۸ – ۱۳۶ – ۲۴۶ – ۴۵۶

۳ : ۲۵۶

۵ : ۲۰۸

کعب بن زهیر ۱ : ۵۵ – ۸۵ – ۸۶ – ۱۱۹ – ۱۴۳ – ۱۸۰ – ۱۹۸

– ۲۰۳ – ۲۱۷ – ۳۴۹ – ۳۶۳ – ۳۶۹ – ۳۷۸ – ۴۳۰ – ۴۳۳ – ۴۵۴

۲ : ۱۳ – ۱۵ – ۲۱ – ۵۰ – ۷۲ – ۸۹ – ۱۱۳ – ۲۰۵ – ۲۲۴

– ۲۲۳ – ۲۵۳ – ۳۲۰ – ۳۲۲ –

۳۲۵ – ۳۵۷ – ۳۶۵ – ۴۲۰ – ۴۲۱ – ۴۴۲ – ۴۴۵ – ۴۵۲ – ۴۹۵

– ۵۰۲

۳ : ۱۴ – ۱۰۰ – ۱۳۱ – ۱۶۱ – ۱۸۳ – ۱۸۹ – ۱۸۶ – ۱۹۴ –

۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ –

۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۴۲۷ – ۴۳۴ – ۴۶۰ – ۴۷۳

۴ : ۳۵ – ۵۵ – ۱۱۶ – ۱۱۹ – ۱۲۰ – ۱۴۴ – ۱۷۶ – ۲۳۰ –

۲۳۸ – ۲۸۲ – ۲۸۳ – ۳۶۲ – ۳۶۸ – ۳۸۳

۵ : ۲۹ – ۶۶ – ۷۱ – ۱۱۴ – ۱۱۶ – ۱۳۸ – ۱۵۷ – ۲۳۵ – ۲۴۸

– ۲۷۲ – ۲۸۶ – ۲۹۷ – ۲۹۸

کعب بن عجره ۱ : ۳۹۸

۳ : ۲۱۸

۵ : ۲۶۶ – ۲۷۵

کعب القرظی ۵ : ۱۶۷

کعب بن مالک ۱ : ۶۹ – ۷۳ – ۸۸ – ۹۵ – ۱۲۹ – ۱۵۵ – ۱۷۳

– ۲۱۹ – ۲۹۰ – ۲۹۶ – ۴۰۳

۲ : ۴۴ – ۶۵ – ۸۵ – ۱۹۵ – ۲۰۶ – ۲۰۷ – ۲۹۵ – ۳۰۰ – ۳۱۹

– ۳۲۴ – ۳۸۶ – ۴۲۰ – ۴۸۰

۳ : ۳۱ – ۷۵ – ۱۰۶ – ۱۰۸ – ۱۶۰ – ۳۸۶ – ۳۹۳ – ۴۳۵ –

۴۷۷ – ۴۷۹

۴ : ۶۶ – ۲۰۵ – ۲۱۱ – ۳۱۰ – ۳۱۱

ص: ۴۲۹

۵ : ۱۱۰ – ۱۵۱ – ۲۱۱ – ۲۴۵ – ۳۰۰

کعب بن مره ۲ : ۱۵۴

۳ : ۱۷۵

الکلبی (محمد بن السائب) ۲ : ۳۰۱

کلثوم بن الهدم ۳ : ۲۲۸

ام کلثوم بنت عقبه ۳ : ۱۷۸

ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب ۱ : ۴۳۳

۲ : ۲۴۱

۳ : ۴۲۲

ام کلثوم بنت النبی صلی الله علی وسلم ۱ : ۲۳۴

۴ : ۴۶

کلیب بن وائل ۱ : ۱۲۷

الکمیت بن زید ۳ : ۳۵۲

کنانه بن عبد یالیل ۲ : ۲۷۵

ابن الکواء ۳ : ۱۰۹

کوکب ۴ : ۲۱۰

(ل)

ابو لبابه ۱ : ۲۱۳

۲ : ۱۸۳ – ۱۸۵

لبج ۴ : ۲۲۴

لبيد بن ربيعه ٢ : ٨٩ – ١٩٩

٣ : ٢٩٥ – ٤٧٨

٤ : ٣٠٧ – ٣٥٦

لبيد (قاتل زيد بن الخطاب) ١ : ٢٨٧

ابن اللتبيه – عبد الله

لقمان ١ : ١٥٤

لقمان الحكيم (١) ١ : ٢٨٩

٤ : ٣٠٠

لقمان بن عاد ١ : ٤٨ – ٥٦ – ٩٧ – ٩٨ – ٣١١ – ٣٥٥ – ٤٤٤

٢ : ٥٣ – ١٧٧ – ١٩٢ – ٢٣٦ – ٣٦٣ – ٤٠٩ – ٤٧١

٣ : ٣٨ – ٤٦ – ١٨٩ – ١٩٤ – ٢٦٤ – ٣٠١ – ٣٠٢

٤ : ٢٤٣ – ٢٥٣ – ٢٦١ – ٢٧١ – ٣٤٧

٥ : ٢٥ – ٤٩ – ٦٩ – ٢٢١

ابن لقمان الحكيم ٤ : ٣٤٧

لقيط بن عامر ١ : ٦١ – ٧٨ – ٢٥٨

٢ : ٥٠ – ٤٥٥ – ٤٦٩

٣ : ٣٧٨

٤ : ٣٧٨

٥ : ٢٢٥ – ٢٦٥

لمبس ٣ : ٢٨٤

ابو لهب (عبد العزى بن عبد المطلب)

۱ : ۱۷۸ - ۴۶۶

۳ : ۱۹۰ - ۳۱۹ - ۴۸۱

۵ : ۲۵۰

لوط (علیه السلام) ۱ : ۵۶ - ۲۱۰

۱- انظر الکلام علی لقمان الحکیم ، وهل هو حکیم او نی فی تفسیر القرطبی ۱۴/۵۹

۲ : ۲۶۰

اللیث بن المظفر (۱) ۱ : ۴۰۱

۲ : ۸۲ – ۹۷

۳ : ۴۲۵

۵ : ۲۳ – ۶۱

لیلی ۲ : ۳۴۲

۴ : ۳۷۲

لیلی بنت الجودی ۲ : ۴۳۹

لیلی بنت عمران بن الحاف (خندف) (۲)

۲ : ۸۲

ابو لیلی – النابغه الجعدی

ابن ابی لیلی – محمد بن عبد الرحمن

ام لیلی الانصاریه ۴ : ۱۸

(م)

مابور (الخصی) ۱ : ۲۲۳

ماجوج ۱ : ۲۳۲ – ۳۱۹ – ۳۴۹ – ۳۶۶ – ۴۲۷ – ۴۵۹

۲ : ۲۱۶ – ۳۰۹ – ۳۲۳ – ۳۸۶ – ۴۸۲ – ۴۹۴

۳ : ۴۲۸

۴ : ۱۷ – ۳۴۵

۵ : ۳۷ – ۵۰ – ۸۷ – ۲۹۳

ماریه القبطیه ۱ : ۴۰۹

۲ : ۲۹۳

مازن ۲ : ۵۰۲

۴ : ۱۴۲

۵ : ۱۶ – ۲۰۸ – ۲۶۳ – ۲۷۱

مازن بن الغضوبه ۱ : ۲۷ – ۲۵۰

۲ : ۲۳۸ – ۴۵۶

۵ : ۱۳۴

ماعز بن مالک الاسلمی ۱ : ۲۹ – ۲۹۴ – ۳۰۸

۲ : ۶۶ – ۱۶۵ – ۳۴۱ – ۳۸۳

۳ : ۲۵۳

۴ : ۱۳ – ۲۲۶ – ۳۲۱

۵ : ۱۱۷

مالک (خازن النار ، علیه السلام) ۲ : ۲۵

مالک بن انس ۱ : ۱۴ – ۱۰۹ – ۲۶۶ – ۲۶۸ – ۲۸۲ – ۳۱۲ –

۴۰۵

۲ : ۶۳ – ۷۵ – ۸۱ – ۹۶ – ۲۱۱ – ۲۵۷ – ۲۶۸ – ۲۷۰ – ۳۳۷

– ۳۶۴ – ۳۸۳

۳ : ۴۱ – ۱۰۲ – ۱۴۷ – ۴۳۱ – ۴۳۸

۵ : ۱۵۲

مالك بن اوس ۲ : ۱۲۴

۴ : ۲۹۳

مالك بن الدخشم ۳ : ۲۶۰

مالك بن دينار ۱ : ۱۴ - ۳۱۷

۲ : ۲۱۲

۳ : ۲۹

مالك بن سليمان ۱ : ۲۴۸

۱- انظر بقيه الوعاه ۲/۲۷۰

۲- وانظر فهرس القبائل

مالك بن سنان ۴ : ۳۵۳

مالك بن عوف ۱ : ۴۲۹

۲ : ۲۳۵

مالك بن نويره ۳ : ۲۳

۴ : ۱۵

ابن مالك – سعد بن ابى وقاص

ابن المبارك (۱) ۳ : ۳۰۰

ابن المبارك – عبد الله

المبرد (محمد بن يزيد) ۱ : ۷ – ۹۷

۴ : ۳۱۲

المتلمس – عبد المسيح بن جرير

المتمنيه – الفريمه بنت همام

المثنى بن حارثه ۲ : ۳۶۳

۳ : ۶۶

ابن المثنى ۴ : ۸۹

مجاشع بن مسعود السلمى ۳ : ۱۸۰ – ۳۳۷

مجاعه بن مراره ۱ : ۳۳۵

مجالد ۲ : ۴۸۷

مجالد بن سعيد ۱ : ۲۸۵

مجالد بن مسعود ۴ : ۵۹

مجاهد بن جبر ۱ : ۴۷ – ۴۹ – ۱۱۹ – ۱۲۷ – ۱۵۰ – ۱۸۶ –

۲۱۴ – ۲۴۸ – ۲۹۹ – ۳۰۵ – ۳۴۳ – ۳۵۵ – ۴۶۴

۲ : ۴۱ – ۵۵ – ۱۳۱ – ۱۸۱ – ۱۹۳ – ۲۷۱ –

۲۷۶ – ۲۹۱ – ۳۱۵ – ۵۱۲

۳ : ۶۰ – ۸۱ – ۸۷ – ۱۱۲ – ۴۲۰ – ۴۴۰

۴ : ۵ – ۶ – ۷۳ – ۱۰۲ – ۱۳۱ – ۱۷۷ – ۲۰۸ – ۲۳۰ – ۲۴۷

– ۳۳۷ – ۳۶۸

۵ : ۲۷ – ۳۴ – ۱۴۵ – ۱۷۶ – ۲۲۰

مجدی بن عمرو ۵ : ۱۰۲

مجزز المدلجی (القائف) ۴ : ۱۲۱

ابو مجلز السدوسی (لاحق بن حمید) ۲ : ۶۰ – ۴۱۹

۴ : ۹۸

مجمع ۵ : ۲۳۲

محارب بن قیس (السکسعی) ۴ : ۱۷۳

المحاربی – غویرث بن الحارث

ابو محجن الثقفی (مالک بن حبیب) ۱ : ۱۶۶

۳ : ۷۲

ابن ابی محجن الثقفی ۳ : ۴۷۵

ابو محذوره الجمحی (الموذن) ۴ : ۳۲۰

محلم بن جثامه اللیی ۱ : ۳۶۸

۲ : ۴۱۰ – ۴۹۵

۳ : ۵۸ – ۴۰۰ – ۴۷۸

محمد بن اسحاق السعدی ۴ : ۲۳۱

محمد بن ابی بکر الصدیق ۲ : ۲۷

۵ : ۹۵

محمد بن الحسن (ابن درید) ۱ : ۱۳۰ – ۱۹۲

۲ : ۱۱۴

۱- وانظر : عبد الله بن المبارک

۳ : ۶۶

محمد بن الحنفیه ۱ : ۱۲۸

۲ : ۲۷ – ۱۶۴ – ۱۷۱ – ۱۸۱ – ۳۴۴ – ۳۹۰ – ۴۴۴

۳ : ۳۴ – ۱۱۵ – ۲۱۰

۵ : ۱۴۷ – ۲۲۹

ام محمد بن الحنفیه ۴ : ۱۸۷

محمد بن زیاد (ابن الاعرابی ابو عبد الله)

۱ : ۳۸ – ۱۵۲ – ۱۵۶ – ۲۵۱ – ۲۸۳ – ۳۳۳ – ۳۷۰ – ۳۹۱ –

۴۰۴ – ۴۲۷

۲ : ۵۱ – ۸۰ – ۳۳۶ – ۴۶۰

۳ : ۱۰۲ – ۳۹۱ – ۴۳۵

۴ : ۷۶ – ۱۰۵ – ۲۴۱ – ۳۰۰

۵ : ۲۸۹

محمد بن سیرین ۱ : ۱۹۸ – ۲۴۵ – ۲۶۴ – ۲۸۵ – ۲۹۱ – ۳۳۴

– ۴۶۷

۲ : ۳۶ – ۱۶۲ – ۲۲۶ – ۲۴۵ – ۲۴۹ – ۲۵۷

۳ : ۲۸ – ۹۵ – ۱۴۱ – ۱۵۷ – ۱۶۳ – ۱۷۰ – ۲۶۰ – ۳۳۰ –

۴۲۰ – ۴۵۵ – ۴۵۸

۴ : ۸۰ – ۹۰ – ۱۱۰ – ۱۲۸ – ۱۶۲ – ۳۴۲ – ۳۴۹ – ۳۵۸

۵ : ۹۶ – ۱۰۳ – ۱۰۵ – ۱۷۳ – ۲۲۴

محمد بن عبد الرحمن ۳ : ۱۲۱

محمد بن عبد الرحمن (ابن ابی لیلی) ۱ : ۴۶۳

۳ : ۲۷۹

محمد بن علی - محمد بن الحنفیه

محمد بن القاسم (ابن الانباری ابو بکر)

۱ : ۷ - ۴۲ - ۶۰ - ۶۱ - ۱۷۵ - ۲۵۱

۴ : ۱۰۱ - ۱۱۱ - ۱۸۰

۵ : ۲۵۸ - ۲۹۱

محمد بن کعب القرظی ۴ : ۲۱۵

۵ : ۲۵۸ - ۲۹۱

محمد بن کعب القرظی ۴ : ۲۱۵

۵ : ۱۰۱ - ۱۰۸ - ۲۵۵

محمد بن مسلمه ۱ : ۲۶ - ۲۰۴ - ۳۲۲

۳ : ۲۴۱ - ۲۸۰ - ۲۹۸

۴ : ۷۲

۵ : ۸۶ - ۱۳۸ - ۱۴۸

محمد بن یوسف الفریزی ۳ : ۴۲۲

ابو محمد - مسعود بن زید

محمود بن الربیع ۴ : ۲۹۷

محیصه بن مسعود ۲ : ۴۴۹

۳ : ۴۶۳

المختار بن ابی عبید ۲ : ۳۳

۴ : ۳۵۵

ابن المدینی - علی بن المدینی

المراه الجونیه ۲ : ۴۲۴

المراه السوداء ۵ : ۱۸۸

المراه المخزومیه (التی سرقت) ۳ : ۴۴۴

ابو مرثد الغنوی (کناز بن الحصین) ۲ : ۱۲۹

۴ : ۱۴۴

مرجانه (امه عمر بن الخطاب) ۲ : ۳۵ – ۳۸۸

مرحب الیهودی ۲ : ۴۶

۳ : ۲۴۱ – ۲۹۸

مردس بن ابی عامر السامی ۳ : ۴۸۰

مرزبان ۲ : ۲۹۲

مره بن شراحیل ۲ : ۲۴۳

۴ : ۵۶

مره بن کعب ۲ : ۲۶۸

ابو مره – ابلیس

مروان ۲ : ۳۷ – ۴۴ – ۱۵۴

مروان بن الحکم ۱ : ۲۴۹ – ۳۰۲

۳ : ۴۳ – ۹۶ – ۱۱۴ – ۴۵۴ – ۴۵۹

۴ : ۷۸

مریم (ام عیسی علیه السلام) ۱ : ۹۴

۲ : ۲۱ – ۲۶ – ۴۶۵ – ۵۳۰

۳ : ۱۱۴ – ۳۲۱ – ۴۳۳

۵ : ۳۳

ابو مریم ۴ : ۱۹۳

۵ : ۸۴

ابو مریم الحنفی ۳ : ۱۳۶

المزنی ۲ : ۴۷۴

مسا (من الجن) ۱ : ۴۱۲

مسافع ۵ : ۲۲۵

منافع بن طلحه ۴ : ۱۷

مساور ۴ : ۳۴۶

مسروق بن الاجدع ۱ : ۲۸ - ۲۴۶ - ۲۷۶ - ۳۱۷ - ۳۹۴ - ۴۳۱

۲ : ۱۳ - ۳۴۰ - ۴۶۴ - ۴۷۸

۳ : ۴۳۶

۴ : ۴۴ - ۵۰ - ۱۲۸

۵ : ۷۱

مسطح بن اثاثه ۱ : ۱۹۰

مسمر بن سلم العامری ۲ : ۲۳۸

مسعود بن الاسود ۳ : ۲۲۶

مسعود بن زید (ابو محمد) ۴ : ۱۵۹

مسعود بن عمرو ۲ : ۴۳۳

۳ : ۲۲۴

مسعود بن هنیده ۳ : ۱۵۶ - ۳۱۹

ابن مسعود - عبد الله

ابو مسعود البدری (عقبه بن عمرو) ۱ : ۲۸۵

۳ : ۱۴۲

۴ : ۳۸

ابو مسعود الدمشقی ۵ : ۲۰۳

المسعودی ۴ : ۱۶۰

مسلم بن الحجاج (۱) ۱ : ۱۰ - ۷۶ - ۳۶۱ - ۴۲۲ - ۴۵۶

۳ : ۲۲۵ - ۴۰۲

۴ : ۹۷

۱- وانظر ایضا فی فهرس الکتب : صحیح مسلم

۵ : ۸۱ - ۱۶۱ - ۲۷۲

مسلم بن عقبه المری ۱ : ۳۶۵

۵ : ۱۰۹

مسلم بن قتیبه ۳ : ۸۵

ابو مسلم الخولانی (عبد الله بن ثوب) ۱ : ۷۶

۳ : ۴۸

۴ : ۲۱۲

۵ : ۸۲

مسلمه ۱ : ۴۴۵

۲ : ۵۰۴

مسلمه بن عبد الملک ۳ : ۴۶۴

مسلمه بن مخلد ۲ : ۴۰

المسور بن مخرمه ۱ : ۳۶۸

۲ : ۱۹۳

ابن السبب - سعید

المسیح - عیسی علیه السلام

المسیح الدجال - الدجال

مسیلمه بن تمامه (الکذاب) ۱ : ۶۱ - ۲۵۸

۲ : ۵۱ - ۱۳۳

۳ : ۱۸۳ - ۲۷۲ - ۴۵۶

۴ : ۱۸۷

۵ : ۴ – ۱۱۰ – ۲۵۱ – ۲۷۴

مصعب بن الزبیر ۱ : ۲۷۶

۲ : ۲۱۵

۳ : ۴۹ – ۱۱۶

۴ : ۳۳۳ – ۳۴۳

۵ : ۱۲۸

مصعب بن عمیر ۱ : ۲۷۶ – ۳۸۶ – ۴۰۰

۲ : ۱۷۵ – ۳۰۹

۳ : ۱۵۹ – ۲۶۶

۴ : ۳۸۲

۵ : ۱۱۸ – ۱۶۹ – ۲۷۳

ابو مطر الحضرمی ۳ : ۴۶

مطرف ۱ : ۲۵ – ۳۷۸ – ۴۱۲ – ۴۶۸

۲ : ۴۳۰ – ۴۹۹

۳ : ۱۷ – ۱۳۸ – ۳۵۵

۴ : ۳۸۹

۵ : ۸۵

مطرف الباهلی ۵ : ۲۳۰

المطعم بن عدی ۱ : ۲۳۵

۵ : ۱۴ – ۱۳۲

المطلب بن عبد مناف ۲ : ۲۶۸

المطلب بن ابی وداعه ۴ : ۳۴۷

مطیع بن الاسود ۳ : ۲۵۱

۴ : ۷۲

ابن مطیع ۲ : ۱۸۵

۳ : ۱۸۰

۴ : ۷۷

معاذ بن جبل ۱ : ۲۴ – ۱۴۷ – ۲۴۶ – ۲۷۴ – ۲۹۷ – ۳۱۹ –

۴۱۹ – ۴۳۴ – ۴۵۳ – ۴۵۹ –

۲ : ۶۹ – ۷۸ – ۷۹ – ۸۵ – ۹۸ – ۱۰۸ – ۱۱۷ –

۱۲۲ – ۱۲۷ – ۱۳۷ – ۱۵۵ – ۱۹۵ – ۲۰۰ – ۲۲۸ – ۲۳۱ – ۲۷۲

– ۳۸۱ – ۴۶۷

۳ : ۹ – ۸۲ – ۹۱ – ۱۶۲ – ۲۱۵ – ۲۲۳ – ۲۶۲ – ۳۱۶ – ۳۶۳

– ۳۸۷ – ۴۱۰ – ۴۵۴ – ۴۵۶ – ۴۸۰

۴ : ۶۹ – ۱۶۲ – ۲۰۳ – ۲۶۳ – ۳۲۵

۵ : ۵۵ – ۱۵۱ – ۱۵۳ – ۱۵۴ – ۱۶۴ – ۲۱۴ – ۲۱۷

معاذ بن الجموح ۳ : ۵۲ – ۱۴۰

معاذ بن عفراء (وهی امه ، واسم ابیه الحارث بن

رفاعه) ۲ : ۱۲۵ – ۱۶۲

۴ : ۶۵ – ۸۸

معاذ بن عمرو ۱ : ۳۶۲

ابو معاذ ۳ : ۲۳۴

المعافری ۳ : ۶۷

معاویه بن الحکم السلمی ۱ : ۴۹ – ۳۵۴

۲ : ۴۷

۴ : ۲۱۲

معاویه بن حیده بن معاویه القشیری ۲ : ۷۴

معاویه بن ابی سفیان ۱ : ۱۸ – ۲۶ – ۲۸ – ۳۸ – ۱۴۵ –

۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ –

۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ –

۲۶۳ – ۳۴۹ – ۳۶۰ – ۳۶۱ – ۳۶۲ – ۳۶۴ –

۳۶۷ – ۳۶۸ – ۳۹۲ – ۳۹۵ – ۳۹۶ – ۴۰۴ – ۴۰۸ – ۴۰۹ – ۴۱۵

– ۴۵۲ – ۴۵۳ – ۴۶۱ – ۴۶۴

۲ : ۱۶ – ۳۳ – ۳۵ – ۴۰ – ۵۲ – ۶۴ – ۷۱ – ۱۰۴ – ۱۱۰ –

۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ –

۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ –

۳۵۳ – ۳۶۱ – ۳۸۲ – ۴۱۵ – ۴۲۳ – ۴۳۶

۳ : ۲۹ – ۳۹ – ۴۱ – ۴۷ – ۵۳ – ۸۵ – ۸۶ – ۱۰۴ – ۱۱۰ –

۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ –

۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ –

۴۵۸ – ۴۶۳ – ۴۷۳ – ۴۷۵ – ۴۷۷ – ۴۷۹

۴ : ۲۰ – ۲۲ – ۲۷ – ۵۰ – ۶۴ – ۶۶ – ۷۱ – ۸۹ – ۱۱۰ –

۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۳۱۵ –

۳۱۸ – ۳۲۶ – ۳۴۱ – ۳۵۷

۵ : ۵ – ۵۵ – ۶۹ – ۸۴ – ۹۰ – ۱۱۴ – ۱۱۵ – ۱۱۸ – ۱۲۱

– ۱۳۸ – ۱۴۱ – ۱۷۱ – ۱۹۲ – ۲۲۰ – ۲۳۸ – ۲۴۶ – ۲۶۷ – ۲۶۹

ص: ۴۳۶

معاویه بن سوید بن مقرن ۴ : ۲۹۴

معاویه بن عمرو ۲ : ۲۵۷

معاویه بن قره ۲ : ۳۵۱

۴ : ۲۸۶

معبد بن خالد الجهقی القدری ۲ : ۴۷۶

ابن معبد – عرقوب

ام معبد الخزاعیه (عاتکه بنت خالد) ۱ : ۳۱ – ۳۹ – ۱۱۷

– ۱۳۱ – ۱۵۱ – ۱۶۹ – ۲۰۷ – ۲۰۸ – ۲۲۲ – ۲۵۹ – ۳۲۰ – ۳۸۸ – ۴۰۶ – ۴۲۲ – ۴۶۳

۲ : ۱۸۴ – ۲۶۵ – ۲۷۷ – ۳۲۰ – ۳۶۵ – ۳۸۴ – ۴۰۵ – ۴۲۳

– ۴۲۵ – ۴۳۹ – ۴۴۳ – ۴۶۸ – ۵۰۳

۳ : ۲۰ – ۳۲ – ۴۲ – ۶۳ – ۸۳ – ۱۸۶ – ۲۲۷ – ۲۵۷ – ۳۰۵

– ۳۷۳ – ۴۱۲ – ۴۷۵

۴ : ۱۹ – ۵۴ – ۵۷ – ۶۳ – ۱۳۳ – ۱۷۲ – ۱۸۳ – ۳۰۵

۵ : ۲۹ – ۴۰ – ۱۷۱ – ۲۰۴ – ۲۵۶ – ۲۹۱

معتمر بن سلیمان ۲ : ۷۵

معد یکرب ۳ : ۷۸

ابن معد یکرب – عمرو

ابو منشر ۴ : ۱۸۸

مقضد ۳ : ۲۳۵ – ۴۷۸

المعقد – المقعد

معقل ۵ : ۱۷۸

معقل بن یسار ۱ : ۷۶ – ۴۴۷

۲ : ۲۳۹ – ۲۷۶

اخت معقل بن یسار ۲ : ۲۷۶

مقمر بن راشد ۵ : ۱۰۸

معمر بن عبد الله ۳ : ۸۵

ابن معمر ۲ : ۴۸۳

ممن بن یزید السلمی ۳ : ۱۸۰ – ۴۶۸

معوذ بن عفراء (وهی امه واسم ابیه الحارث بن رفاعه)

۲ : ۱۲۵ – ۱۶۲

۴ : ۸۸

ابن ممین – یحیی

ابن مغراء – اوس بن مغراء

ابن مغفل (عبد الله) (۱) ۱ : ۴۴۵

المغیره بن الاخنس بن شریق ۴ : ۱۶۲

المغیره بن شعبه ۱ : ۳۳ – ۴۰ – ۵۹ – ۷۳ – ۸۲ – ۱۰۱ –

۱۲۷ – ۱۴۳ – ۱۵۴ – ۱۶۲ – ۱۶۴ – ۲۳۱ – ۲۶۳ – ۲۷۸ – ۲۸۳ – ۳۵۸ – ۳۸۰ – ۴۰۴ – ۴۲۳

۲ : ۱۸ – ۴۴ – ۵۵ – ۶۰ – ۱۵۲ – ۱۸۰ – ۱۸۱ – ۱۸۹ – ۲۲۸

– ۲۴۰ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۳۰۳ – ۳۰۵ – ۳۵۳ – ۳۹۱ – ۴۱۶ – ۴۴۴ – ۴۹۰ – ۵۱۹

۳ : ۷۱ – ۷۹ – ۱۶۲ – ۲۴۱ – ۲۴۴ – ۲۶۴ – ۳۳۰ – ۳۴۱ –

۳۴۵ - ۳۴۸ - ۳۷۴ - ۴۵۶ - ۴۶۵

۱- وانظر ایضا : عبد الله بن مغفل

٤ : ٧٩ – ١٤٩ – ٢٧٣ – ٢٧٦ – ٣٢٤ – ٣٦٢ – ٣٨٣

٥ : ١٧ – ٨٨ – ٩٦ – ١٧٣ – ١٨٠ – ٢٠٨ – ٢٤٩ – ٢٦٣ – ٢٦٩

المفضل بن رالان ٣ : ٣٣

المقداد بن الاسود (١) ١ : ٩٩ – ١٨٤

– ٢٦١ – ٢٦٩

٢ : ١٦٩ – ٣٣٢

٣ : ٨٥ – ١٩٧

٤ : ٢٩٥

٥ : ٢٢ – ٢٠٩

المقدام ٢ : ٧٤

٣ : ٢٨٩ – ٣١٤

٤ : ٢٩٥

٥ : ١٩٣

ابن مقرن – بسويد

المقمد (المقد) ٤ : ٨٧

المقوفس ١ : ٤٠٩

٢ : ٢٩٣

ابن ام مكثوم – عبد الله

مكحول ١ : ٢٦ – ٤٣٥

٢ : ٤ – ٢٦ – ١٥٠ – ٢٨٢ – ٤٧٩

٣ : ٢٦٤ - ٣٥٢

٤ : ١٠٥ - ٢٣١

٥ : ٢٨١

ابن ملجم - عبد الرحمن

ملك الروم ١ : ٥٢

٢ : ١٣٨

٣ : ٢٩ - ٣٩

٤ : ٢٧

ملك الموت - عزرائيل

الملك الضليل - امرؤ القيس بن حجر

ابنا مليكه (الجعفيان اسم احدها سلمه بن يزيد) (٢) ٢ : ٢٣٤

ابن المنتفق ١ : ١٨٧

المنذر بن اسيد ٤ : ٩٧

ام المنذر (سلمى بنت قيس الانصاريه) ٢ : ١٤١

٥ : ١١١

منصور ٤ : ٤٢

ابو منصور - الازهرى

منقذ بن عمرو المازنى ٣ : ٤٢

منكر (عليه السلام) ٢ : ٥٦

٣ : ٤١٠

۴ : ۱۰۹

ابو الانهال ۱ : ۳۱۶

۲ : ۸۴

ص: ۴۳۸

۱- نسب الی الاسود بن عبد یغوث ، لانه کان نبناه وخالفه فی الجاهلیه واسم ابیه عمرو بن ثعلبه بن ملک الاستیعاب ص ۱۴۸۰

۲- انظر تقریب التهذیب ۲/۵۲۷

۵ : ۵۷

المهاجر بن ابو اميه ۱ : ۲۰

ام المهاجر ۱ : ۳۶۴

المهدی (محمد بن الحسن ، المنتظر)

۱ : ۲۰ – ۲۹۰

۲ : ۱۷۲ – ۳۲۵ – ۳۸۶

۴ : ۳۳

۵ : ۲۵۴

المهدی (محمد بن عبد الله ، الخليفه العباسی)

۵ : ۷

المهلب بن ابی صقره ۲ : ۲۵۷

ابو المولی ۳ : ۴۴۷

۴ : ۲۶۱

للويذان ۴ : ۳۶۹

مورق بن المشمرج العجلی ۱ : ۲۳۴

موسی (عليه السلام) ۱ : ۳۱ – ۴۷ – ۵۰ – ۶۷ – ۱۳۵ – ۱۳۷

– ۱۷۵ – ۱۸۳ – ۲۱۱ – ۲۱۲ – ۲۲۵ – ۲۳۲ – ۲۶۷ – ۳۴۱ – ۴۰۹ – ۴۳۶ – ۴۶۴

۲ : ۱۰ – ۴۷ – ۵۰ – ۵۸ – ۹۶ – ۱۲۷ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ –

۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۳۴۵ – ۳۵۶

– ۳۶۴ – ۳۸۶ – ۳۹۵ – ۴۱۶ – ۵۰۰

۳ : ۲۵ – ۳۱ – ۵۶ – ۷۰ – ۷۸ – ۱۷۱ – ۲۲۹ – ۳۳۲ – ۳۹۸

– ۴۳۳ – ۴۴۸ – ۴۶۰ – ۴۶۱ –

۴۶۵ – ۴۶۶ – ۴۸۱

۴ : ۴۸ – ۵۸ – ۷۲ – ۷۴ – ۸۵ – ۹۷ – ۱۳۹ – ۱۴۴ – ۲۰۰

– ۲۱۶ – ۲۳۳ – ۳۲۹ – ۳۶۹ – ۳۷۳

۵ : ۲۵ – ۳۴ – ۱۱۹ – ۱۲۹ – ۱۳۱ – ۲۱۹ – ۲۲۴ – ۲۸۷

موسی بن طلحه ۱ : ۳۰۲ – ۴۰۵

ابو موسی الاشعری (عبد الله بن قیس)

۱ : ۲۴ – ۴۸ – ۵۰ – ۱۴۴ – ۱۴۵ – ۱۶۷ – ۱۷۹ – ۱۹۵ – ۲۰۶

– ۲۳۱ – ۲۵۷ – ۲۶۸ – ۲۷۹ – ۳۲۷ – ۴۰۷ – ۴۲۳ – ۴۴۳ – ۴۶۸

۲ : ۲۰ – ۲۲ – ۱۲۸ – ۱۵۹ – ۲۱۳ – ۲۶۵ – ۲۹۸ – ۳۱۲ –

۳۲۶ – ۴۶۱ – ۴۷۴ – ۴۸۳ – ۴۹۷

۳ : ۲۸ – ۱۶۷ – ۲۰۵ – ۲۵۶ – ۲۷۱ – ۳۱۰ – ۳۷۵ – ۳۸۰ –

۴۸۰

۴ : ۲۸ – ۳۷ – ۴۱ – ۴۶ – ۵۳ – ۹۱ – ۱۴۷ – ۱۶۲ – ۲۳۴

– ۲۶۳ – ۳۱۹ – ۳۸۲

۵ : ۶۷ – ۸۱ – ۱۰۲ – ۱۱۵ – ۱۲۵ – ۱۵۱ – ۳۳۳۷ – ۲۳۸

ابو موسی المدینی الاصم انی (محمد بن ابی بکر ابن

ابی عیسی) ۱ : ۹ – ۱۱ – ۱۴ – ۷۵ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱

– ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۳۴۵ – ۳۵۶ – ۲۹۲ – ۳۶۶ – ۴۱۷ – ۴۳۶ – ۴۴۶ – ۴۶۶

۲ : ۱۲ – ۴۴ – ۵۴ – ۷۶ – ۷۸ – ۸۲ – ۱۱۶ –

ص: ۴۳۹

۱۵۸ – ۱۹۱ – ۲۶۱ – ۲۶۸ – ۲۸۰ – ۲۸۷ – ۲۹۶ – ۳۰۳ – ۳۰۸

– ۳۲۹ – ۳۳۶ – ۳۴۸ – ۳۶۰ – ۳۷۴ – ۳۸۰ – ۴۰۷ – ۴۳۰ – ۴۳۷ – ۴۵۲ – ۴۹۱

۳ : ۱۳ – ۱۸ – ۲۸ – ۷۸ – ۱۴۰ – ۱۵۵ – ۱۶۲ – ۱۷۳ – ۲۴۳

– ۲۴۵ – ۲۷۵ – ۳۲۸ – ۳۴۷ – ۳۹۴ – ۴۲۴ – ۴۳۶

۴ : ۴۱ – ۴۴ – ۱۰۵ – ۱۱۳ – ۱۱۷ – ۱۱۸ – ۳۱۲ – ۳۲۶ –

۴۶۱ – ۴۷۴ – ۴۸۳ – ۴۹۷ – ۲۸ – ۱۶۷ – ۲۰۵ – ۲۵۶ – ۲۷۱ – ۳۱۰ – ۳۵۷ – ۳۶۴ – ۳۷۲ – ۳۷۶

۵ : ۱۷ – ۱۸ – ۲۱ – ۳۱ – ۳۴ – ۵۲ – ۸۱ – ۱۰۰ – ۱۰۵ –

۱۲۸ – ۱۶۳ – ۱۸۰ – ۲۱۴ – ۲۵۷ – ۲۵۸ – ۲۷۹

ابو مبسره ۲ : ۲۳۰

۴ : ۲۴۲

میکائیل (علیه السلام) ۱ : ۸۵

۳ : ۱۲۴

منیمون بن مهران ۱ : ۱۶۴

۲ : ۱۹۸

۳ : ۱۰۰

میمونه بنت الحارث (ام المؤمنین) ۱ : ۲۴۱ – ۳۴۴

۲ : ۲۲۴ – ۳۶۲

۵ : ۲۳۴

میمونه بنت کردم الثقفیه ۳ : ۱۱۱

ابو میمونه ۴ : ۲۸۱

(ن)

نائل (مولی عثمان بن عفان) ۲ : ۱۶۱

۴ : ۳۸ - ۲۶۱

۵ : ۶۲

النابغه الجعدی (قیس بن عبد الله) ۱ : ۱۰۶

۲ : ۱۶۱ - ۲۰۹ - ۲۴۵ - ۲۷۴

۳ : ۱۶۷ - ۱۸۳ - ۲۶۵ - ۳۵۱ - ۴۵۳ - ۴۵۶ - ۴۶۰

۴ : ۱۹

۵ : ۲۷۲

النابغه الذبیانی (زیاد بن معاویه) ۴ : ۱۸۴

۵ : ۱۷۷

ابن النابغه - عمرو بن العاص

ناجیه بن جندب ۳ : ۴۲۱

نافع ۳ : ۱۳۸

۴ : ۲۳۲

نافع بن جبیر بن مطعم ۱ : ۳۲۵

۴ : ۲۴۹ - ۳۰۵

النجاشی ۱ : ۱۴۷

۲ : ۴۳ - ۹۹ - ۱۴۴ - ۱۵۵ - ۲۳۳ - ۲۹۳ - ۴۳۴

۳ : ۲۹۵ - ۴۴۸

۴ : ۱۶۴ – ۱۸۸ – ۳۳۴ – ۳۶۳ – ۳۷۴

۵ : ۲۱ – ۲۲ – ۳۲ – ۵۸ – ۸۸ – ۱۶۲ – ۱۸۵

ص: ۴۴۰

نجبه ۱ : ۳۲ - ۱۲۹

۲ : ۱۸۵

نجده بن عامر الحروری ۱ : ۷۴ - ۴۴۲

التحام المدوی - نعیم بن عبد الله بن اسید

ابن التحام ۳ : ۱۷۵

التخمی - ابراهیم بن یزید

النذیر العریان ۳ : ۲۲۵

نسیبه ۱ : ۴۳۲

نصر بن حجاج ۴ : ۳۶۷

ابو نصر ۴ : ۲۰۲

ابو نصر الحمیدی - الحمیدی

نصیب بن رباح ۱ : ۳۵۰

النضر بن شمیل ۱ : ۵

۳ : ۵

۵ : ۱۰۰ - ۲۰۳

النضر بن کتده ۱ : ۹۴

نضله بن عمرو ۲ : ۵۱۰

۴ : ۳۲۳

نمثل (رجل من مصر) ۵ : ۸۰

نمثل - عثمان بن عفان

النعمان بن بشير ١ : ١٧٥ - ٤٠٧

٤ : ٢٣٢

٥ : ٢٩

النعمان بن زرعه ١ : ١٢٧

٢ : ٢٢١

النعمان بن مقرن المزنى ١ : ٤١٧

٢ : ٤٧ - ١٩٥ - ٢٦٨

٤ : ٤١ - ٥٠ - ١٧٢ - ٢٠٠

٥ : ١٩٣ - ٢٧٦

النعمان بن المنذر ٢ : ٣٨٨ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٩

٤ : ١١٢ - ٣٣١ - ٣٥٤

نعيم ١ : ٤٠١

نعيم بن عبد الله بن اسيد (النخام العدوى)

٥ : ٣٠ - ٦٧

نفطويه (ابراهيم بن محمد) ١ : ٥٣

نقاده الاسدى (الاسلمى) ١ : ٢٥٩ - ٤٢٢

٣ : ١٣١ - ٣٧٥

٥ : ٢٢٧

نكير (عليه السلام) ٢ : ٥٦

٣ : ٤١٠

۴ : ۱۰۹

الهدی - ابو عثمان

ابن نهیک - عبد الله

النواس بن سمعان الکلابی ۲ : ۲۶

نوح (علیه السلام) ۱ : ۳۳۴

۲ : ۲۸ - ۲۷۶ - ۲۹۸

۳ : ۳۶۲ - ۳۹۵

۵ : ۴۷ - ۱۲۴ - ۲۹۹

نوف ۱ : ۳۵۸

نوف بن فضاله البکالی ۱ : ۲۵۰

۵ : ۲۴۳

نوف بن مالک ۱ : ۲۷۲

نوفل بن عبد الله ۱ : ۱۰۴

(ه)

هابیل ۳ : ۱۲

هاجر (ام اسماعیل علیه السلام) ۱ : ۷۴ – ۹۵ – ۱۸۸ –

۲۶۴ – ۴۶۱

۲ : ۲۶۶ – ۴۰۶

۳ : ۳۳۰ – ۳۹۲

۴ : ۴۲ – ۵۶ – ۲۲۶ – ۲۳۶ – ۲۴۳ – ۲۹۱ – ۳۳۵

۵ : ۵۸ – ۷۵

هارون (علیه السلام) ۴ : ۹

هاشم بن عبد مناف ۱ : ۶۰

۳ : ۱۸۰

ابو هاشم بن عتبه (خال معاویه بن ابی سفیان)

۲ : ۴۳۶

۳ : ۱۲۷

ابن ابی هاله ۱ : ۱۰۷

۴ : ۱۰۱

هامان ۴ : ۳۶۹

ام هانی ۵ : ۱۹۶

ابن هبیره ۳ : ۳۵۲

هرقل ۱ : ۳۸ – ۱۳۵ – ۱۵۵ – ۱۸۶ – ۳۰۲ – ۳۸۰

۲ : ۵ – ۶۲ – ۱۱۷ – ۱۲۲ – ۱۴۱ – ۱۴۶ – ۱۸۹ – ۳۴۴ – ۳۵۰

– ۳۷۹ – ۵۱۰

۳ : ۴۷۵

۵ : ۶۵ – ۸۵ – ۱۰۷ – ۲۶۰

هرم بن حبان ۱ : ۴۰۳

الهرمزان ۱ : ۲۹۳

۲ : ۵۱۰

الهروی (احمد بن محمد ابو عبید) ۱ : ۸ – ۱۱ – ۲۵ – ۳۵

– ۴۰ – ۷۵ – ۹۴ – ۱۰۲ – ۱۱۴ – ۱۲۲ – ۱۲۴ – ۱۴۶ – ۱۴۸ – ۱۵۳ – ۱۵۷ – ۲۱۶ – ۲۲۸ – ۲۴۷

– ۲۶۷ – ۲۸۷ – ۳۰۳ – ۳۴۳ – ۳۵۷ – ۳۶۵ – ۴۰۴ – ۴۲۹ – ۴۶۱

۲ : ۱۱ – ۱۶ – ۲۵ – ۵۶ – ۹۶ – ۱۲۶ – ۱۴۴ – ۵۸ – ۶۱ –

۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ –

۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ –

۴۲۷ – ۴۵۷ – ۴۵۹ – ۴۹۰ – ۴۹۸ – ۵۰۴ – ۵۱۶

۳ : ۱۱ – ۱۹ – ۵۸ – ۵۹ – ۷۵ – ۸۴ – ۸۵ – ۹۳ – ۵۸ – ۶۱

– ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۲۰۸ – ۲۰۹

- ۳۹۴ - ۳۹۸ - ۴۳۶ - ۴۵۰ - ۴۵۱

۴ : ۱۰ - ۱۸ - ۴۴ - ۵۷ - ۶۵ - ۸۶ - ۹۲ - ۹۵ -

ص: ۴۴۲

۱۰۱ – ۱۰۳ – ۱۰۵ – ۱۰۹ – ۱۱۲ – ۱۱۶ – ۱۳۲ – ۱۶۴ – ۱۸۶

– ۱۹۵ – ۱۹۸ – ۲۵۶ – ۳۱۰ – ۳۵۷ – ۳۶۴

۵ : ۶۲ – ۷۰ – ۸۰ – ۱۰۷ – ۱۷۳ – ۱۸۰ – ۱۹۹ – ۲۵۶ – ۲۷۸

– ۲۸۳

ابو هریره (عبد الرحمن بن صخر)۱ : ۱۵ – ۲۰ – ۲۲ – ۳۶

– ۳۷ – ۵۲ – ۵۹ – ۱۰۱ – ۱۱۲ – ۱۲۴ – ۱۱ – ۱۹ – ۵۸ – ۵۹ – ۷۵ – ۸۴ – ۸۵ – ۹۳ – ۵۸

– ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۴۱۸

– ۴۲۴ – ۴۲۸ – ۴۳۵ – ۴۵۰ – ۴۵۴

۲ : ۷ – ۱۲ – ۲۲ – ۲۳ – ۲۵ – ۳۴ – ۳۶ – ۴۴ – ۵۲ – ۸۳

– ۱۱ – ۱۹ – ۵۸ – ۵۹ – ۷۵ – ۸۴ – ۸۵ – ۹۳ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲

– ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۴۳۲ – ۴۳۴ – ۴۴۷ – ۴۹۱ – ۵۰۱ – ۵۱۸ – ۴۴۷

– ۴۹۱ – ۵۰۱ – ۵۱۸

۳ : ۱۰ – ۱۴ – ۲۴ – ۳۸ – ۴۳ – ۶۱ – ۶۲ – ۶۷ – ۷۱ – ۱۸

– ۲۰ – ۲۸ – ۳۶ – ۴۵ – ۴۶ – ۴۸ – ۵۶ – ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ –

۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۳۳۷ – ۳۹۰ – ۴۱۹ – ۴۲۵ – ۴۳۷ – ۴۴۷ –

۴۴۹ – ۴۵۳ – ۴۶۹

۴ : ۴ – ۱۷ – ۲۰ – ۲۷ – ۳۳ – ۴۲ – ۴۳ – ۴۷ – ۵۳ – ۶۵

– ۳۷ – ۵۲ – ۵۹ – ۱۰۱ – ۱۱۲ – ۱۲۴ – ۱۱ – ۱۹ – ۵۸ – ۵۹ – ۷۵ – ۸۴ – ۸۵ – ۹۳ – ۵۸

– ۶۱ – ۷۹ – ۲۱۸ – ۲۹۱ – ۲۹۶ – ۲۹۹ – ۳۲۹ – ۳۳۴ – ۳۳۹ – ۳۶۱

۵ : ۱۶ – ۱۹ – ۲۱ – ۲۹ – ۳۶ – ۴۳ – ۵۰ – ۵۸ – ۸۵ – ۹۵

- ۳۷ - ۵۲ - ۵۹ - ۱۰۱ - ۱۱۲ - ۱۲۴ - ۱۱ - ۱۹ - ۵۸ - ۵۹ - ۷۵ - ۸۴ - ۸۵ - ۹۳ - ۵۸

- ۶۱ - ۷۹ - ۱۷۰ - ۱۸۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۱۹ - ۲۳۶ - ۲۵۶ - ۲۶۰ - ۲۶۶

هزال بن ذیاب الاسلمی ۲ : ۳۴۱

الهزهاز ۱ : ۳۵۸

هزیل بن شرحبیل الاودی ۵ : ۱۵۰

هشام بن عبد الملک ۲ : ۱۸۹ - ۲۹۰ - ۴۰۹ - ۴۳۴

۳ : ۳۳۶

۴ : ۴۴ - ۹۲ - ۱۵۶ - ۲۶۵ - ۳۸۰

۵ : ۱۴۸ - ۱۸۵ - ۲۶۸ - ۲۶۹

هشام بن عروه بن الزبیر ۲ : ۳۰۷ - ۳۱۹ - ۳۵۴

هشام بن هبیره ۳ : ۴۱۱

ابن هشام ۴ : ۳۱

هشیم بن بشیر ۱ : ۱۶۰

۴ : ۱۱۶

هلال بن امیه ۳ : ۲۶۳

۴ : ۲۹ - ۷۶

هلال بن سراج بن مجاعه ۲ : ۴۹۴

هلال بن العلاء ۱ : ۴۴۶

ابو هلال ۲ : ۲۷۱

همام ۲ : ۱۳۵

هند بنت ابی سفیان (ام عبد الله بن الحارث)

۱ : ۹۲

۲ : ۱۲

هند بنت عتبه (ام معاویه بن ابی سفیان)

۱ : ۴۳۶ – ۴۴۱

۲ : ۹ – ۷۸ – ۱۱۸ – ۲۳۱

۳ : ۱۲۳

۴ : ۶۶ – ۱۱۰ – ۳۳۲

۵ : ۱۸ – ۱۱۸ – ۲۱۴

هنی (مولی عمر بن الخطاب) ۳ : ۱۰۱ – ۱۵۴

هود (علیه السلام) ۲ : ۱۰۱

۳ : ۱۹۵

هیت (الملخنث) ۳ : ۳۷۸

۵ : ۱۹۸

ابو الهیثم : ۳۲۷

ابو الهیثم (مالک بن التیهان) ۱ : ۲۲۷ – ۳۹۲

۲ : ۳۰۲

٣ : ١٩٥

٤ : ١٦٥ – ٢٤٥

٥ : ٢٧٧

ام الهيثم ١ : ٤١٧

٤ : ٣٣٣

(و)

وائل ٥ : ١٣٩

وائل بن حجر ١ : ٢٠ – ٤٢ – ١٥٩ – ٢٠٣ – ٢٠٦ – ٢٣٧ –

٣٤٤

٢ : ٢١٥ – ٢٤٧ – ٢٧٨ – ٣٦٩ – ٤٣٢ – ٤٣٨ – ٤٤٢

٣ : ٨١ – ١٠١ – ١٠٣ – ١٧٤ – ٢٢١ – ٣٨٨

٤ : ٣٤ – ١٢٢ – ٢٨٥ – ٣٦٣

٥ : ٤٤ – ٧٦ – ١٩٤ – ٢١١

ابو وائل (شقيق بن سلمه) ١ : ٢٩٩

٢ : ١٠٥ – ٢٨٤ – ٣٧٧ – ٣٨٣

٣ : ٣٦ – ٤٠ – ٥٧ – ٦٦ – ٣٤١

٤ : ١٦ – ٢٠٥ – ٣٧٣

٥ : ١١١ – ١١٥ – ١٣٩

وابصه بن معبد بن مالك ٢ : ٢٣١

٣ : ١٥١

۴ : ۶۲ - ۱۱۸

۵ : ۲۷

وائله بن الاسقع ۲ : ۳۵۱ - ۳۷۱

۳ : ۴

الوادعی (المنذر بن ابی حمضه) ۵ : ۲۴۰

ابن واقد ۴ : ۳۰۰

ابو واقد ۱ : ۱۸۰

الواقدی (محمد بن عمر) ۲ : ۲۹۰

۳ : ۳۵۹

الوقمی ۴ : ۱۶۸

ابو وجزه السعدی (یزید بن عبید) ۱ : ۱۹۶

۳ : ۲۶۱

وحشی بن حرب ۱ : ۱۲۰ - ۱۴۲ - ۲۲۴ - ۴۳۶

۲ : ۳۴۷

۳ : ۱۸۵ - ۳۶۱ - ۴۴۲

۴ : ۷۵ - ۱۴۴ - ۱۴۹ - ۳۱۹

۵ : ۱۱۲

وردان (غلام عمرو بن العاص) ۴ : ۲۰

ورقه بن نوفل ۱ : ۴۴ - ۲۵۰ - ۴۵۲

۳ : ۲۲۸

۴ : ۲۴ - ۴۳

۵ : ۷۸ - ۱۱۹

الولید ۲ : ۲۵۹

الولید (غلام ام سلمه) ۱ : ۴۵۲

الولید بن دینار السمدی (التیاس) ۱ : ۱۲۶

الولید بن عبد الملک ۱ : ۲۶۱

الولید بن عتبه بن ربیعه ۲ : ۴۳۸

الولید بن عتبه بن ابی معیط ۱ : ۳۶۴ - ۴۵۲

۴ : ۳۸

الولید بن المغیره ۱ : ۹۸

۲ : ۱۳۶ – ۱۹۹ – ۳۶۴

۳ : ۱۳۷

الولید بن الولید ۵ : ۱۱۳

الولید بن یزید بن عبد الملک ۳ : ۴۶۴

وهب ۱ : ۱۶ – ۸۲ – ۲۵۵ – ۳۳۶ – ۴۱۴

۲ : ۱۰۱ – ۲۳۴ – ۴۶۵

۳ : ۸۴ – ۱۲۸

۴ : ۱۱۲

۵ : ۱۴۴

وهب بن عبد مناف (ابو آمنه ام النبی صلی الله علیه وسلم)

۳ : ۱۸۰

ابن وهب ۱ : ۲۳۸

وهیب بن الورد ۱ : ۶۲

۵ : ۲۷۶

(ی)

یاجوج ۱ : ۲۳۲ – ۳۱۹ – ۳۴۹ – ۳۶۶ – ۴۲۷ – ۴۵۹

۲ : ۲۱۶ – ۳۰۹ – ۳۲۳ – ۳۸۶ – ۴۸۲ – ۴۹۴

۳ : ۴۲۸

۴ : ۱۷ – ۳۴۵

۵ : ۳۷ – ۵۰ – ۸۷ – ۲۹۳

يحيى بن زكريا (عليه السلام) ٣ : ٧ - ١٥٢ - ٣٩٥

٤ : ٩٦ - ٢٨٥

٥ : ٢٤٤

يحيى بن الحارث ٤ : ١٧٩

يحيى بن خالد ٣ : ١٠١

يحيى بن عباد ١ : ٣٨٣ - ٣٨٥

يحيى بن ابى كثير ٢ : ٢٤ - ٣٥٤

يحيى بن محمد ١ : ٢٩٩

يحيى بن معين ١ : ٢٨٦

٢ : ٤٣٥

٣ : ٢٥٢

٤ : ٢٤٣

يحيى بن يحيى النسائى ٣ : ١٧٢

يحيى بن يعمر ١ : ١٥ - ٣٨٣ - ٤٠٠

٢ : ٤٤٠ - ٤٩٤

٣ : ١٠٦ - ١١٦ - ١٣٦ - ٢١٦

٤ : ٣٨ - ٩٠ - ٢٠٥ - ٢٥٠

٥ : ١٤٦ - ٢٢١ - ٢٨١

يزيد بن ابان الرقاشى ٢ : ٢٧٠

يزيد بن الاسود ٢ : ٢٣٤

يزيد بن الاصم ٢ : ٢٢٤

٣ : ٣٥٠

يزيد بن شجره ٢ : ٣٠ - ٢٠٩

٥ : ١٣٧

يزيد الفقير ٢ : ٤٨٣

يزيد بن مره ٣ : ٣٤٦

يزيد بن معاويه ١ : ٣٦٥

٢ : ٤٦٩

۳ : ۱۷۸

۴ : ۱۲۲ – ۱۳۲

۵ : ۲۶۰

یزید بن المهلب ۱ : ۱۰۱ – ۴۰۰ – ۴۲۵

۲ : ۱۹۸ – ۵۰۶

ابو الیسر (کعب بن عمرو الانصاری)

۱ : ۲۷۸ – ۴۳۲

۲ : ۶۶ – ۸۲ – ۳۷۴

۳ : ۱۰۱

۴ : ۲۰۱

۵ : ۱۴۱

یعقوب بن اسحاق (ابن السکیت) ۳ : ۱۲۳ – ۲۱۲ – ۳۷۸

۴ : ۱۵۷

۵ : ۱۸۹ – ۲۲۵ – ۳۰۴

یعلی ۱ : ۱۱۸

۳ : ۲۵۳

ابن یعمر – یحیی

یسکسوم ۲ : ۲۳۴

۳ : ۳۸۳

۴ : ۱۲ – ۲۵۶

يوسف (عليه السلام) ١ : ٢٧ - ١١٢

٢ : ١٢١ - ٣٣٦ - ٤١٤ - ٤١٧

٣ : ٢٩٣

٤ : ١٦٦

٥ : ٢٧٦

يوسف بن عمر ١ : ٤١٦

٢ : ٤٥٦

٤ : ٢٦٥

يونس (عليه السلام) ١ : ٩٠

٢ : ٤ - ١٢١ - ١٦٩ - ٢١٨ - ٤٩٥

٤ : ٢١٦

يونس بن حبيب (النحوى) ٤ : ٥٧

يونس بن عبيد ١ : ١٦٤

١٠ – فهرس القبائل والامم والفرق

(أ)

آل ابی اوفی ٣ : ٥٠

آل ابی بکر الصدیق ١ : ٣٦٩

آل جعفر بن ابی طالب ١ : ٢٤

٤ : ١٤٩ – ١٥١

آل حارثه بن سهل ٢ : ٢٨٨

آل الحسن بن علی ٤ : ٤٩

آل خزیمه ١ : ٣٩٣

آل داود ١ : ٨١

آل رسول الله صلی الله علیه وسلم – آل محمد

آل الزبیر ٣ : ٢٦٥

آل السائب ٥ : ٤١

آل العاص ٣ : ٣٨٦

آل عبید الله ٢ : ٨٥

آل ابی عتیق ٤ : ٢٤٧

آل عبی بن ابی طالب ٤ : ١٠٢

آل فاتک ٣ : ٤٤٦

آل قمی ٢ : ٣٢٠

آل محمد صلی الله علیه وسلم ٢ : ٩٢

۴ : ۱۰۲ – ۱۱۹ – ۱۳۴ – ۳۶۹

۵ : ۱۳ – ۱۵۹ – ۱۶۳ – ۲۹۹

آل المغیره ۲ : ۱۳۰ – ۱۵۶

آل مقاعس ۱ : ۳۲۸

آل هاشم ۲ : ۴۰۹

الابدال ۳ : ۲۴۳

۵ : ۴۲

الاحابیش ۱ : ۳۳۰

بنو الاحب (من عذره) ۴ : ۱۰۰

الاحلاف ۱ : ۴۲۵

احمس ۳ : ۵۱

اخوه یوسف (علیه السلام) ۴ : ۱۸۰

اذواء الیمن ۲ : ۱۷۳

بنو ارفده ۲ : ۲۴۲

الاروسیه ۱ : ۳۸

الازد ۱ : ۹۷ – ۲۵۴ – ۳۱۸

۲ : ۱۱۹ – ۲۵۷

۳ : ۳۹۴

۵ : ۴۱ – ۹۳

ازدعان ۲ : ۳۸۸

اساری بدر ۳ : ۱۷۷

۵ : ۱۴ – ۱۲۴

الاسباط ۲ : ۳۳۴

الاسبذیون ۲ : ۳۳۳

بنو اسد ۱ : ۱۳۵ – ۱۸۸ – ۴۲۵

ص: ۴۴۷

۲ : ۴۶۳ – ۴۸۸

۳ : ۲۲۸ – ۲۶۵ – ۳۳۰ – ۴۷۳

۵ : ۱۰۴ – ۲۵۴

الاسد – الازد

بنو اسرائیل ۱ : ۳۱ – ۴۰ – ۵۰ – ۱۴۶ – ۲۲۵ – ۲۲۶ – ۲۴۰

– ۳۶۱ – ۴۰۲ – ۴۱۵

۲ : ۲۵ – ۲۹ – ۸۳ – ۱۱۹ – ۱۳۹ – ۱۸۶ – ۱۹۱ – ۱۹۳ – ۲۷۶

– ۲۹۶ – ۳۱۴ – ۳۳۴ – ۴۲۱

۳ : ۱۱ – ۷۱ – ۷۲ – ۸۴ – ۱۹۸ – ۲۶۰ – ۳۲۰ – ۳۶۰ – ۴۸۵

۴ : ۷۱ – ۹۰ – ۱۴۴ – ۲۷۵ – ۲۷۷ – ۳۲۸ – ۳۴۰

۵ : ۱۶۹

اسلم ۱ : ۳۱۹ – ۳۹۰

۲ : ۳۹۴

۵ : ۳۲۹

الاشعریون ۱ : ۲۴۴

۵ : ۷۸

اصحاب ابو حنیفه ۳ : ۲۷۱

اصحاب الاخدود ۲ : ۱۳

اصحاب الایکه ۴ : ۱۵۶ – ۲۰۹

اصحاب الجمل ۱ : ۹۸

۴ : ۱۸ - ۶۰

۵ : ۱۱۴

اصحاب الحدیث ۲ : ۶۳ - ۱۷۹ - ۲۰۵ -

۲۵۳ - ۲۶۶

۳ : ۲۸۸ - ۴۲۷

۴ : ۵۹ - ۱۰۵ - ۱۸۱ - ۳۲۲ - ۳۷۳

۵ : ۱۱ - ۹۱ - ۱۱۰ - ۱۲۱ - ۱۲۶ - ۲۲۵ - ۲۳۷

اصحاب الرای ۲ : ۱۷۹

اصحاب الرده - اهل الرده

اصحاب السمره ۲ : ۳۹۹

اصحاب الصفه - اهل الصفه

اصحاب الصلب ۳ : ۴۵

اصحاب النار ۳ : ۳۱۰ - ۳۴۱ - ۴۵۱

۵ : ۱۹۱ - ۲۰۴

اصحاب القیاس ۲ : ۱۷۹

الاعاجم - العجم

اقوال شبوه ۲ : ۴۴۲

۳ : ۲۱۴ - ۲۲۳

۵ : ۳۰۴

الاکاسره ۱ : ۴۳۸

الاکراد ۱ : ۱۲۴

۲ : ۲۶۸

امراء الشام ۳ : ۴۱۷

بنو امیه ۱ : ۳۰ – ۱۸۵ – ۳۴۴

۲ : ۴۴ – ۱۷۲ – ۱۸۰ – ۲۱۱ – ۳۰۶ – ۳۴۸

۳ : ۱۱۹ – ۴۸۰

۴ : ۴۶ – ۳۲۱

۵ : ۳۴ – ۱۰۰ – ۱۷۲

ص: ۴۴۸

امیه الصغری ۳ : ۱۷۴

الانباط ۱ : ۵

۳ : ۹۵

۴ : ۲۰۸

۵ : ۹

الانصار ۱ : ۲۲ – ۲۶ – ۴۴ – ۵۸ – ۷۷ – ۸۲ – ۱۱۷ – ۳۴۴

– ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۵۵ – ۳۶۰ – ۴۰۱ – ۴۱۸ – ۴۱۹ – ۴۲۳ – ۴۲۵

– ۴۵۲ – ۴۷۱

۲ : ۴ – ۸ – ۲۹ – ۴۳ – ۹۱ – ۱۰۰ – ۱۱۷ – ۱۲۰ – ۱۲۲

– ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۸۰ – ۳۹۴ – ۴۱۷ – ۴۲۴ – ۴۳۶ – ۴۳۸

– ۴۴۵ – ۴۵۵ – ۴۸۰ – ۵۱۱

۳ : ۵۹ – ۷۳ – ۱۰۴ – ۱۷۸ – ۲۳۰ – ۲۵۲ – ۲۶۰ – ۲۷۹ –

۳۲۷ – ۳۹۲ – ۴۱۶ – ۴۲۵ – ۴۳۷ – ۴۴۳ – ۴۶۸ – ۴۷۰ – ۴۸۲

۴ : ۲۹ – ۱۳۴ – ۱۴۶ – ۱۶۳ – ۱۶۴ – ۱۶۹ – ۱۷۳ – ۲۵۴ –

۳۳۱

۵ : ۳۳ – ۶۹ – ۸۲ – ۹۳ – ۱۰۱ – ۱۳۱ – ۲۰۶ – ۲۱۱ – ۲۴۳

– ۲۴۷ – ۳۰۰

آنمار ۱ : ۳۱۰

اهل احد ۲ : ۴۰۶

اهل الامصار ۲ : ۲۱۳

اهل الانبار ۵ : ۲۰

اهل بدر ۴ : ۲۵۴

اهل البصره ۳ : ۱۸۰

۴ : ۱۱۳

۵ : ۱۶۰ - ۱۷۹

اهل البیت - آل محمد صلی الله علیه وسلم

اهل الجزیره ۵ : ۲۱۱

اهل الحجاز ۲ : ۴ - ۵۷ - ۱۳۳ - ۲۵۸ - ۳۵۰

۳ : ۶۱ - ۲۱۴ - ۴۳۷

۴ : ۳۲ - ۴۱ - ۴۷ - ۲۲۳ - ۳۰۸ - ۳۵۶

۵ : ۳۹ - ۱۶۵ - ۱۸۵ - ۲۵۴ - ۲۷۲

أهل الحدیث - اصحاب الحدیث

اهل الحرمین (۱) ۴ : ۹۴

اهل خیر ۲ : ۱۸۴

۳ : ۳۷

۵ : ۲۶۳

أهل دمشق ۴ : ۱۰۵

اهل الذمه ۳ : ۲۶۵ - ۳۰۵ - ۳۲۵

اهل الرده ۱ : ۳۷۱

۲ : ۵۲۱

۴ : ۱۵ – ۱۶۴ – ۱۸۷ – ۳۵۸

اهل السنه ۴ : ۷۵

اهل السواد ۲ : ۲۲

۳ : ۴۸۳

اهل الشام ۲ : ۸۸ – ۲۱۶

ص: ۴۴۹

۳ : ۱۸۰ – ۳۵۱ – ۴۲۵

۴ : ۲۲ – ۴۲ – ۵۹ – ۷۰ – ۱۸۹ – ۳۰۱ – ۳۱۰ – ۳۷۷

۵ : ۹ – ۴۷ – ۱۱۴

اهل الصفه ۳ : ۳۷ – ۱۴۶ – ۱۶۹

۴ : ۵۳

۵ : ۲۱۰

اهل صفین ۴ : ۶۰

اهل صنعاء : ۳۵۳

اهل الطائف ۳ : ۳۴۷

اهل العراق ۲ : ۲۵۸

۳ : ۴۹ – ۲۱۹ – ۲۷۸ – ۴۲۵

۴ : ۳۲ – ۹۰ – ۱۱۳ – ۲۰۸ – ۳۰۸

۵ : ۳۹ – ۷۴ – ۱۰۸ – ۱۸۵

اهل العروض ۳ : ۲۱۴

اهل الغرب – اهل الشام

اهل الغور ۵ : ۲۵۵

اهل القدر – القدریه

اهل الکتاب ۳ : ۳۳۸

اهل الکلام ۴ : ۳۲۲

اهل الکوفه ۳ : ۸۹ – ۱۸۰ – ۲۵۴ – ۳۲۲ – ۴۲۲

۵ : ۱۶۰ – ۳۰۲

اهل المدینه ۲ : ۴۵۴ – ۴۵۶ – ۴۶۵ – ۴۶۹

۳ : ۱۶۵ – ۳۳۷ – ۳۶۲ – ۴۴۳ – ۴۷۲

۴ : ۱۰ – ۱۲۲ – ۱۷۱ – ۱۷۹ – ۲۱۸ – ۲۱۹ – ۲۷۸

۵ : ۷ – ۵۹ – ۲۱۲

اهل مصر ۲ : ۲۱۱ – ۴۱۶

۳ : ۱۸۰

۴ : ۴۲

۵ : ۳۲

اهل مکه ۲ : ۳۲۴ – ۳۷۲ – ۳۹۴ – ۵۱۲

۳ : ۴۹ – ۲۰۴

۴ : ۷۵ – ۷۸ – ۱۲۵ – ۱۷۱ – ۲۱۸ – ۲۱۹

۵ : ۴ – ۹۲

اهل نجد ۳ : ۳۲۷

۴ : ۵۴ – ۲۲۳

اهل نجران ۴ : ۳۵۹

۵ : ۲۱۱ – ۲۱۶ – ۳۳۲

اهل الهر ۲ : ۱۹۵

اهل وقعه الجمل – اصحاب جمل

اهل الیمامه ۴ : ۱۵ – ۲۳۳

اهل اليمن ۲ : ۲۵۲ – ۳۸۹ – ۳۹۵ – ۴۶۷

۳ : ۴۲ – ۲۴۵ – ۲۷۱ – ۳۹۰ – ۴۰۵

۴ : ۹۶ – ۱۲۶ – ۳۰۸

۵ : ۷۶ – ۱۲۶ – ۲۹۹

الاوس ۱ : ۱۳۹ – ۴۲۵

۳ : ۶۱ – ۱۴۵

۴ : ۱۳۴ – ۱۸۶

۵ : ۱۶۰

اباد ۳ : ۱۱۵

ص: ۴۵۰

(ب)

البارز (فارس) ۱ : ۱۲۴

بجاوه ۱ : ۹۸

بجيله ۲ : ۶۲ – ۲۱۶

بكر بن وائل ۱ : ۴۰ – ۱۲۷ – ۲۷۹

۲ : ۲۶۷ – ۴۰۲ – ۴۵۲

۴ : ۱۴۴ – ۱۷۴ – ۱۷۶

۵ : ۳۸

بلحارث (۱) بن كعب ۱ : ۲۹۳ – ۳۸۶

۴ : ۲۵۲

بنات الاصفر – الروم

بولان ۱ : ۱۶۳

بنو بياضه ۵ : ۲۶۳

(ت)

التابعون ۲ : ۲۸ – ۲۱۱ – ۲۲۶ – ۲۷۹ – ۴۴۶ – ۴۹۶

۳ : ۲۹۵ – ۳۶۵ – ۴۳۸ – ۴۸۳

۴ : ۵۱

الترك : ۱ : ۳۰۸

۲ : ۱۶ – ۱۸۴

۴ : ۱۱۳

تغلب ۱ : ۱۲۷

۲ : ۲۰۱

تمیم ۱ : ۱۹۶ – ۱۱۲ – ۲۵۴ – ۲۷۰ – ۲۷۹ – ۳۴۵ – ۴۲۵ –

۴۵۵

۲ : ۵۴ – ۸۵ – ۹۳ – ۱۴۶ – ۱۸۶ – ۳۵۵ – ۳۸۱ – ۴۴۱ – ۴۸۳

۳ : ۱۴۹ – ۱۹۵ – ۲۶۵ – ۳۱۴ – ۳۸۲

۴ : ۴ – ۱۷۶ – ۱۸۸ – ۲۱۴ – ۲۵۳ – ۲۵۴ – ۲۶۴

۵ : ۲۰۹ – ۲۶۵ – ۲۷۲

(ث)

بنو ثعلبه ۱ : ۴۲۱

۳ : ۴۰۲

ثقیف ۱ : ۱۶۱ – ۲۳۷ – ۲۳۸ – ۲۵۲ – ۲۵۸ – ۳۸۹ – ۴۴۶

۲ : ۴۱ – ۱۳۸ – ۱۴۱ – ۱۸۰ – ۲۳۰

۳ : ۱۳۶ – ۱۸۱ – ۲۳۹ – ۲۴۰

۴ : ۲۲۰ – ۲۸۵ – ۳۳۷

۵ : ۱۷۰

ثمامه ۱ : ۶۸

ثمود ۱ : ۲۱ – ۳۴۱ – ۳۴۳ – ۴۵۰

۲ : ۱۳۴

(ج)

جدبس ۳ : ۱۲۴

جدیله قیس ۱ : ۴۴۰

جذام ۱ : ۴۱ - ۳۸۶

۲ : ۲۰۵

۴ : ۳۱۰

۵ : ۴۶

۱- وانظر ایضا : بنو الحارث

بنو جذيمه ۲ : ۱۲۵ - ۱۵۱

۳ : ۳ - ۲۵۲

جرم ۳ : ۴۲۶

جرهم ۲ : ۵۰۱

۳ : ۴۵۶

۴ : ۸۸ - ۱۵۱

جشم ۱ : ۲۴۲

بنو جمال بن ربيعه ۱ : ۴۱

بنو جعده ۲ : ۱۶۱

جمح ۱ : ۴۲۵

بنو الجون ۱ : ۳۱۸

جهينه ۱ : ۳۷۶

۲ : ۷ - ۸۶

۴ : ۷۴

۵ : ۲۲۹

جيش الخبط ۵ : ۱۸۹ - ۲۱۲

(ح)

حاء ۱ : ۴۲۱ - ۴۶۶

بنو الحارث (۱) ۱ : ۳۸۶

۳ : ۴۲

بنو الحارث بن الخزرج ۲ : ۴۰۷

بنو حارثه ۱ : ۳۸۷

۲ : ۱۸۸

الحبشه (۲) (الحبش) ۱ : ۵ - ۲۶۶

۲ : ۱۸۴ - ۲۴۲ - ۳۰۵ - ۳۳۸ - ۳۸۳ - ۴۲۳

۳ : ۴۴۸

۴ : ۱۸۸

الحجازیون - اهل الحجاز

بنو حدیله ۱ : ۳۵۵

الحروریه ۱ : ۳۶۶

۲ : ۸۳

الحساب ۲ : ۲۱۶

حطمه بن محارب ۱ : ۴۰۲

حکم ۱ : ۴۲۱ - ۴۶۶

بنو حمید ۲ : ۱۸۵

حمیر ۱ : ۵۹ - ۱۷۲ - ۱۸۰

۲ : ۱۱۷ - ۱۷۳ - ۳۶۳ - ۳۹۸ - ۴۰۸

۳ : ۱۳۹ - ۱۵۸ - ۱۹۲

۴ : ۱۷۳

۵ : ۷۶ - ۱۵۰

الحواريون ۱ : ۴۵۸

(خ)

خارف ۲ : ۷۰

خشم ۲ : ۶۲

۳ : ۱۲۸ – ۴۰۹

۵ : ۸۴

خزاعه ۲ : ۷ – ۲۹

۳ : ۱۳۱

۴ : ۱۴۱ – ۱۴۴

۵ : ۶۴ – ۱۹۸

الخزرج ۱ : ۱۳۹ – ۴۲۵

۱- وانظر ایضا : بلحارث

۲- وانظره ایضا فی فهرس الاماکن

۳ : ۶۱ – ۱۴۵

۴ : ۱۳۴ – ۱۸۶

۵ : ۱۶۰

الخشبیه ۲ : ۳۳

خندف (۱) ۱ : ۱۷۰

۲ : ۸۲

۳ : ۲۹۵

۵ : ۷۵ – ۲۷۵ – ۲۷۶

الخوارج ۱ : ۱۳ – ۲۳ – ۱۳۱ – ۱۸۷ – ۲۰۸ – ۲۱۶ – ۲۸۰

– ۳۶۶ – ۳۷۹ – ۳۹۴

۲ : ۳۵ – ۷۰ – ۱۱۹ – ۱۴۹ – ۱۷۹ – ۲۰۸ – ۲۲۷ – ۳۳۳ –

۳۳۸ – ۴۲۵ – ۴۲۹ – ۴۳۶ – ۴۶۹ – ۴۸۳

۳ : ۱۵ – ۳۴ – ۶۹ – ۹۴ – ۹۶ – ۲۱۵ – ۲۵۰

۴ : ۲۸ – ۴۲ – ۴۷ – ۶۰ – ۶۱ – ۱۲۵ – ۱۸۵ – ۳۱۱ – ۳۱۴

– ۳۲۰

۵ : ۷۳ – ۱۱۴ – ۱۳۱ – ۱۶۱

خوز کرمان ۲ : ۸۷

(د)

دوس ۱ : ۶۴

۲ : ۶۲

٣ : ١٢٨

بنو الديل ٢ : ١٩

(ذ)

ذو رعين (٢) ٤ : ١٣٣

(ر)

الرافضه ٢ : ٢٠٢ – ٢١٢

ربيعه ١ : ٥٦ – ٢٧٩

٣ : ٣٩٠

الركوسيه ٢ : ٢٥٩

الروم ١ : ٥ – ١٥ – ١٨ – ٢٧ – ٣١ – ٣٨ – ٥٢ – ١٠٢ –

١٣٥ – ١٤٦ – ١٥٧ – ٢٧٢ – ٣٠٦ – ٣٩٦ – ٤٣٨

٢ : ١٠١ – ١١٧ – ١٦٦ – ٢٢٩ – ٢٧٩ – ٣٧٣ – ٤٠٦

٣ : ٣٧ – ٢٧١ – ٤١٧

٣ : ٣٧ – ٢٧١ – ٤١٧

٤ : ٥١ – ١١٦ – ١٢٢ – ١٨٩ – ٢١٩ – ٣٠٥

٥ : ٢٧ – ٢٦٠ – ٢٩٥

(ز)

او زريق ٢ : ١٦٠

الزط ٢ : ٣٠٢

٥ : ٢٧٩

الزنج (الزنوج) ۱ : ۲۶۶

۳ : ۴۴۸

بنو زهره ۱ : ۴۲۵

۳ : ۱۴۹

(س)

بنو ساسان ۳ : ۴۳۵

السافره ۲ : ۳۷۳

۱- وانظر فی فهرس الاعلام : لیلی بنت عمران

۲- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

بنو سبيع ۲ : ۳۳۷

بنو سعد بن بكر ۱ : ۴

۴ : ۱۹۲ – ۳۵۴

سفلى قيس ۵ : ۲۵۴

سقاه الاعاجم ۳ : ۴۲۱

بنو سليم ۱ : ۱۶ – ۳۳۰

۲ : ۳۳۶ – ۳۷۸

۳ : ۱۷۹ – ۱۸۰ – ۲۸۱ – ۲۹۳ – ۳۱۰

۴ : ۴۸ – ۳۴۴ – ۳۶۷

۵ : ۳۷ – ۲۲۵

بنو سهم ۱ : ۴۲۵

۳ : ۳۸۵

السودان (۱) ۱ : ۹۸

۲ : ۳۰۲

(ش)

الشراه ۱ : ۲۵۶

۲ : ۴۲۳ – ۴۴۶ – ۴۶۹ – ۴۹۸

۴ : ۳۴۶

۵ : ۹ – ۲۳۹ – ۲۹۴

الشعوب (العجم) ۲ : ۴۷۸

شن (۲) ۳ : ۱۱۵

بنو شیبان ۱ : ۱۴۷

۲ : ۳۶۳

۵ : ۱۱۴

الشیبیون ۱ : ۲۴۴

شیخان قریش ۲ : ۵۱۷

الشیعه ۲ : ۵۱۹ – ۵۲۰

۴ : ۱۷۸ – ۲۹۲

۵ : ۱۶۳

(ص)

الصابئون ۲ : ۲۵۹

الصحابه ۲ : ۲۸ – ۱۳۰ – ۲۱۱ – ۲۱۴ – ۲۷۵ – ۳۷۱ – ۴۰۲

۳ : ۱۱۱ – ۱۵۰ – ۱۶۸ – ۲۳۹ – ۲۹۵ – ۴۳۸ – ۴۸۳

۴ : ۳۱ – ۵۱ – ۱۱۱ – ۱۷۹ – ۱۸۷ – ۲۲۲ – ۳۰۸ – ۳۲۲ –

۳۲۸ – ۳۳۳

۵ : ۲۳ – ۱۴۱ – ۲۴۵

الصین ۴ : ۱۱۳

(ض)

بنو ضبه ۱ : ۹۸

۴ : ۱۸

(ط)

طبق (۳) ۳ : ۱۱۵

طسم ۳ : ۱۲۴

طبی (طی) ۱ : ۲۰۱ - ۳۳۳

۲ : ۱۱۹

۳ : ۹ - ۲۹۷ - ۴۳۳ - ۴۷۰ - ۴۸۵

ص: ۴۵۴

۱- وانظره ایضا فهرس الاماکن

۲- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

۳- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

۴ : ۱۰۶ - ۱۱۱ - ۲۳۴ - ۳۶۱

(ع)

عاد ۱ : ۲۷

۲ : ۹۸ - ۲۶۲ - ۳۳۶

۳ : ۱۲۴ - ۱۹۵ - ۴۶۹

۵ : ۵۰

بنو العاص ۵ : ۲۹

بنو ابی العاص ۲ : ۸۸ - ۱۰۸

بنو عامر ۴ : ۳۰۹

بنو عامر بن صعصعه ۲ : ۳۲۱

۳ : ۴۱۳

عباد بنت القدس ۵ : ۲۴۴

بنو العباس ۲ : ۲۱۱

عبد الدار ۱ : ۴۲۵

۴ : ۲۰۸

عبد القیس (۱) ۱ : ۱۹۱ - ۴۰۲

۲ : ۳۰ - ۳۶ - ۲۷۵ - ۴۹۲

۳ : ۲۵ - ۱۱۵ - ۳۲۴

بنو عبد المطلب ۳ : ۱۷۷ - ۳۸۲

بنو عبد مناف ۱ : ۴۲۵

۲ : ۳۰۶

۴ : ۲۴۹

عبس ۱ : ۲۹۳

العبلات ۳ : ۱۷۴

العجم (الاعاجم) ۱ : ۱۵۹ – ۲۷۸ – ۲۸۲ –

۲۹۰ – ۴۳۸

۲ : ۱۵ – ۲۸ – ۸۷ – ۲۳۳ – ۴۷۸

۳ : ۱۱۷ – ۱۳۹ – ۲۸۶ – ۴۲۵ – ۴۲۶

۴ : ۱۲۲ – ۲۰۷ – ۳۴۲

۵ : ۱۱۸ – ۲۲۵ – ۲۶۰ – ۲۹۴ – ۲۹۶

عدوان ۳ : ۴۳

بنو عدی ۱ : ۴۲۵

۲ : ۶۹

بنو عدی بن جندب ۲ : ۱۰۲

عذره ۲ : ۲۵

العرنیون ۱ : ۱۶۷ – ۳۱۸

۲ : ۲۰۳ – ۲۸۲ – ۲۹۰ – ۳۹۹ – ۴۰۳

۳ : ۲۸۴

۴ : ۱۵۶ – ۳۷۳

۵ : ۱۴۶ – ۱۶۴

عربنه ۳ : ۴۸۵

المصائب ۳ : ۲۴۳

بنو عقيل ۱ : ۲۵۸

العقيليون ۱ : ۳۷۳

عک ۲ : ۲۶۴

العلوج (علوج العجم) ۳ : ۲۸۶

العمالقه (العماليق) ۱ : ۳۴۱

۳ : ۲۲۱ - ۳۰۱

بنو عمرو بن خالد ۳ : ۲۵۲

بنو عمرو بن عوف ۴ : ۱۴۶

۱- وانظر ايضا : وقد عبد اللبس

بنو عمرو بن كعب ۱ : ۲۱۶

بنو المنبر ۲ : ۲۱۸ – ۳۰۰

بنو عرف ۱ : ۶۸ – ۲۸۶

(غ)

غسان ۱ : ۳۹۶

۵ : ۸۳

غطفان ۱ : ۶۷

۲ : ۲۸۵ – ۳۵۳

غفار ۱ : ۵۳ – ۲۱۱

۲ : ۲۵۲ – ۴۴۱

۳ : ۳۷۴ – ۴۰۲

۵ : ۷۶ – ۲۲۹

(ف)

فارس (الفرس) ۱ : ۵ – ۱۷ – ۳۸ – ۱۲۴ – ۱۴۹ – ۱۵۵ – ۱۷۲

۲ : ۸۷ – ۲۲۹

۳ : ۷۲

۴ : ۵۱ – ۶۱ – ۱۲۹ – ۳۱۸

۵ : ۲۷ – ۷۳ – ۲۳۲

الفراعته ۱ : ۴۵۲

الفرس – فارس

بنو فروخ ۳ : ۴۲۵

بنو فزاره ۱ : ۳۰۷ – ۴۲۴

۳ : ۳۱۰

۴ : ۱۲۷

۵ : ۲۹۴

فقهاء الحجاز ۳ : ۶۰

فقهاء العراق ۳ : ۶۰

فقهاء المدينه ۲ : ۲۵۲

فهم ۲ : ۷۶

(ق)

بنو قاذر (۱) (بنو اسماعيل بن ابراهيم عليهما

السلام) ۴ : ۲۹

القاره ۱ : ۳۳۰

۴ : ۱۲۰

القبط ۱ : ۲۸۳

۴ : ۶

قتلى احد ۵ : ۲۸

قحطان ۲ : ۴۲۳

القدريه ۲ : ۵۱۹

۴ : ۲۹۹

قریش (القرشیون) ۱ : ۱۴ - ۳۶ - ۴۷ - ۶۰ - ۹۱ - ۹۳ -

۱۰۴ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۳۰ - ۱۳۳ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۵۳ - ۱۵۸ - ۱۷۰ - ۱۷۵ -

۱۸۴ - ۱۸۶ - ۱۹۴ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۲۰۵ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۳۷۵ - ۴۰۲ - ۴۱۹ - ۴۲۴ - ۴۴۰ -

۴۵۲ - ۴۵۴

۲ : ۷ - ۱۱ - ۲۳ - ۴۲ - ۶۸ - ۹۶ - ۱۱۷ - ۱۲۲ - ۱۲۴ -

۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۸ - ۱۴۹ -

۱- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

١٥١ – ١٦١ – ١٨٠ – ١٨٤ – ١٩٩ – ٢٣١ – ٢٣٤ – ٢٤٠ – ٢٤١

– ٢٤٥ – ٢٤٦ – ٢٤٨ – ٢٥٠ – ٢٥٧ – ٢٥٩ – ٢٦٠ – ٢٦٣ – ٢٦٩ – ٢٨٠ – ٢٩٣ – ٢٩٨ – ٣٠٠

– ٣٠١ – ٣٠٥ – ٤١٧ – ٤٥٠ – ٤٥٦ – ٤٧٧ – ٤٨٤ – ٤٨٨ – ٥٠٩ – ٥١٥

٣ : ٣ – ١٠ – ٤٦ – ٥٥ – ٩٦ – ١١٣ – ١٣٦ – ١٤٥ – ١٤٦

– ١٥٣ – ١٥٨ – ١٧٠ – ١٧٥ – ١٨٤ – ١٨٦ – ١٩٤ – ١٩٧ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٢٠٩ – ٢١٦

– ٢٢٥ – ٢٢٧ – ٢٣٤ – ٢٤٠ – ٢٤١ – ٢٤٥ – ٣٨٨ – ٣٩٣ – ٣٩٨ – ٣٩٩ – ٤١٤ – ٤٢٠ – ٤٢٧

– ٤٤٨ – ٤٧٠

٤ : ١٨ – ٤٠ – ٥٧ – ٦٣ – ٧٨ – ٧٩ – ٩٦ – ٢٤٠ – ٢٤١ –

٢٤٥ – ٢٤٦ – ٢٤٨ – ٢٥٠ – ٢٥٧ – ٢٥٩ – ٢٦٠ – ٢٦٣ – ٢٠٧ – ٢٠٨ – ٢١٨ – ٢٢٦ – ٢٣٣ –

٢٤١ – ٢٤٩ – ٢٦٦ – ٣٥١

٥ : ٤ – ٧ – ٩ – ٢٧ – ٥٢ – ٦٠ – ٦١ – ٦٤ – ٨٤ – ١٤٥

– ١٤٦ – ١٩٤ – ٢٢٦

قريش البطاح ٣ : ١٦٥

قريش الضواحى ٣ : ٧٨

قريش الظواهر ٣ : ١٦٥

بنو قريظه ١ : ٢٠ – ٣٥١

٢ : ٢٥١ – ٥٠٤

٣ : ١٥١ – ٣٨٨

٤ : ٢١٥ – ٢٢٠ – ٣٨١

٥ : ٥ – ١٤٦ – ٢٦٢

بنو قصی (۱) ۱ : ۳۴۰

قضاعه ۱ : ۳۶۱

۳ : ۳۸۸

۴ : ۳۱۰

بنو قنص بن معد (۲) ۴ : ۱۱۲

بنو قنطوراء (۳) ۴ : ۱۱۳

قوم عاد (۴) ۳ : ۲۱۳ – ۳۰۱

قوم لوط (علیه السلام) ۱ : ۲۵۵

۲ : ۵۷ – ۳۷۲ – ۴۵۳

۳ : ۹۲

۴ : ۲۷۹

قوم نوح (علیه السلام) ۵ : ۴۷ – ۲۹۹

قیس ۱ : ۲۹۳

۳ : ۸۶ – ۴۸۵

۵ : ۲۰۲

قیس عیلان ۳ : ۴۱۴

ابنا قیله – الاوس والخزرج

بنو قینقاع ۳ : ۶۱

۴ : ۱۳۶ – ۳۲۳

(ک)

الكاهنان - بنو قريظه ، وبنو التضير

بنو الكع ۴ : ۱۷۳

بنو كسيعه ۴ : ۱۷۳

۱- وانظر آل قمی

۲- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

۳- وانظره فی فهرس الاعلام

۴- انظر : عاد

بنو کعب ۱ : ۸۴

۵ : ۶۴ – ۶۶

بنو کعب بن لوی ۵ : ۱۰۹

کلب ۱ : ۹۰ – ۱۲۷ – ۱۴۶

۳ : ۲۸۰ – ۲۹۹ – ۳۹۴

کنانه ۱ : ۴۴۰

۳ : ۴۱۴

۴ : ۱۶۶

کنده ۱ : ۱۳۴

۵ : ۴۵

(ل)

بنو لوی ۲ : ۵۰۱

۳ : ۱۵۱

خلخان ۴ : ۲۴۴

بنو لهب ۲ : ۴۷۹

بنو ابی لهب ۳ : ۴۳۶

بنو لیث ۱ : ۳۳۰

(م)

بنو ماء السماء (العرب) ۲ : ۴۰۶

۴ : ۲۹۱

بنو مالك بن ثعلبه ۲ : ۳۱۷

بنو مجاعه ۲ : ۴۹۴

المجوس ۱ : ۳۴۹

۲ : ۴۷ – ۳۱۳ – ۳۳۳ – ۴۱۰ – ۴۷۸

۴ : ۸۵ – ۲۹۹

۵ : ۲۱۳

محارب ۱ : ۶۷

۲ : ۲۶۳

۵ : ۷۱

محارب بن خصفه ۳ : ۳۵۵

المحدثون – اصحاب الحديث

المحكمه ۵ : ۹

بنو مخزوم ۱ : ۱۸ – ۴۲۵

۲ : ۴۰۹

بنو مدلج ۱ : ۳۲

۲ : ۳۵۰

۴ : ۲۲۲

مذحج (۱) ۱ : ۲۱ – ۱۲۱ – ۳۶۲ – ۳۸۸ – ۴۶۵

۲ : ۳۲ – ۱۰۴ – ۲۴۲ – ۳۶۰ – ۳۹۰ – ۴۷۱

۳ : ۱۳۹ – ۱۶۸

۴ : ۲۲۳

مراد ۱ : ۲۱ – ۳۱۷

۳ : ۱۹۷

المرجثه ۲ : ۲۰۶

بنو مروان ۱ : ۳۲۷

۴ : ۱۸۸

مزینه ۱ : ۲۰۷

۴ : ۳۸۱

۵ : ۸۲ – ۱۲۷ – ۱۷۶ – ۲۲۹

۱- وانظر ایضا : وقد مذحج

بنو المصطلق ٣ : ٣٥٥

مضر ١ : ١١٢ – ٢٧٩

٢ : ١٩٧ – ٤١٣

٣ : ٧٨ – ١٩٠ – ٢٩٣ – ٣٩٠

٤ : ١٤٢ – ٢١٤ – ٢٢٨ – ٣٣٨ – ٣٤٥

٥ : ١١٧ – ٢٠٠

بنو المطلب ١ : ٨١

٢ : ٤٣٥

٥ : ٢٢٨

المطيبون ١ : ٤٢٤ – ٤٢٥

٣ : ١٤٩

معافر ٣ : ٢٦٢

معد بن عدنان ١ : ٩١

٤ : ٣٤٢

٥ : ٩

بنو المغيره ١ : ١٢١

ملوك حمير ٣ : ٢٨١ – ٣٥٥

٤ : ١٣٣

ملوك الفرس ٤ : ١٧٣

بنو الملوح ٢ : ٥٠٧

المنافقون ۲ : ۳۲ – ۴۶ – ۵۴ – ۱۱۱ – ۳۴۹

۳ : ۱۴ – ۳۳ – ۱۱۴ – ۲۸۲

۴ : ۳۱ – ۴۲ – ۱۸۱ – ۲۲۳ – ۳۱۸

۵ : ۲۹۸

المنجمون ۲ : ۲۰۵

المهاجرون ۱ : ۷۷ – ۸۴ – ۴۲۴

۲ : ۱۲۰ – ۱۸۹ – ۳۸۰

۳ : ۱۵۱ – ۱۷۸ – ۲۴۶ – ۲۷۹ – ۴۰۷

۴ : ۶ – ۸۲

۵ : ۱۷۳ – ۲۰۶

موالی بنی المطلب ۵ : ۲۲۸

موالی معاویه ۲ : ۴۵۶

موالی بنی هاشم ۵ : ۲۲۸

(ن)

بنو ناجیه ۳ : ۲۸۷

النبط – الانباط

بنو النجار ۲ : ۱۳۹

النجیاء ۳ : ۲۴۳

النجاه ۵ : ۱۶۶

النخع ۲ : ۳۶۳

نساء بنی اسرائیل ۴ : ۹۸

نساء الانصار ۲ : ۲۱۰

نساء ثقیف ۳ : ۴۴۱

نساء عثمان بن مظعون ۵ : ۸۲

نساء قریش ۲ : ۲۳۶

النصاری ۲ : ۲۵۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۹۹ - ۳۳۴ - ۳۶۹ - ۳۷۹

۳ : ۸۵ - ۱۲۳ - ۲۳۹ - ۴۲۱ - ۴۵۷

۴ : ۴۳ - ۱۰۵ - ۲۴۳

۵ : ۱۰۶ - ۲۱۱ - ۲۲۵ - ۲۸۱ - ۲۸۲

نصاری الشام ۲ : ۳۷۹

۴ : ۱۰۵

نصاری نجران ۳ : ۲۶۸

۵ : ۲۱

بنو النضر بن کنانه ۴ : ۹۵

بنو النضیر ۳ : ۴۰ – ۳۵۹

۴ : ۲۱۵ – ۳۸۱

نمیر ۱ : ۲۹۳

بنو نهد ۱ : ۴

۵ : ۱۶۷ – ۱۹۸

بنو نهم ۵ : ۱۳۹

(ه)

بنو هاشم (۱) ۱ : ۸۱ – ۲۰۰ – ۳۶۳

۲ : ۴۳۵

۳ : ۸۶ – ۱۲۸ – ۱۴۹ – ۱۷۷

۴ : ۶۳ – ۱۴۱ – ۲۹۸

۵ : ۱۸ – ۹۰ – ۱۰۰ – ۱۴۱ – ۲۲۸

هذیل ۱ : ۳۶۹

۲ : ۶۴ – ۲۰۳

۳ : ۱۸۱ – ۳۲۹ – ۴۷۱

۴ : ۳۵۵ – ۳۶۸

۵ : ۹۲ – ۱۷۱

همدان ۱ : ۱۲۹ – ۳۴۸ – ۴۵۹

۲ : ۳۳۷ – ۳۶۷

۳ : ۲۲۹

۵ : ۱۸ – ۶۸

الهتود ۲ : ۳۰۲

هوازن (۲) ۱ : ۱۴۹ – ۱۶۹ – ۲۷۷ – ۳۶۹ – ۳۸۲

۲ : ۱۸۰

۳ : ۱۱ – ۱۴۹ – ۱۵۷ – ۴۴۹

۴ : ۷۷ – ۱۵۳ – ۳۴۸

۵ : ۲۲ – ۱۰۷ – ۱۱۴ – ۱۳۵

بنو الهون بن خزیمه ۴ : ۱۲۰

الهیاطله ۱ : ۱۴۲

۵ : ۲۶۶

(و)

واله : ۱۴۴

وفد البصره ۳ : ۴۴۹

وفد عبد القیس (۳) ۲ : ۳۱۷

۳ : ۴۵۱

۴ : ۸۴ – ۱۲۱

۵ : ۴۹ – ۱۲۸ – ۲۶۲

وفد مذحج (۴) ۴ : ۱۰۷

۵ : ۲۴۹

وفد هوازن (۵) ۴ : ۱۹۲ - ۳۵۴

(ی)

یام ۲ : ۷۰

بنو یربوع ۳ : ۲۳

الیهود (الیهودیه) ۱ : ۵۷ - ۱۶۵ - ۱۸۶ - ۱۸۹ - ۱۹۸ -

۲۳۷ - ۲۶۰ - ۲۹۸ - ۳۹۰ - ۴۴۸

۱- وانظر : آل هاشم

۲- وانظر : وفد هوازن

۳- وانظر ایضا فی فهرس القبائل : عبد القیس

۴- وانظر ایضا فی فهرس القبائل : مذحج

۵- وانظر ایضا فی فهرس القبائل : هوازن

۲ : ۳۷ – ۶۸ – ۱۴۲ – ۱۵۱ – ۱۷۵ – ۲۸۷ – ۲۹۹ – ۳۰۹ –

۳۲۸ – ۳۳۱ – ۳۵۵ – ۴۰۴ – ۴۲۶ – ۴۴۹ – ۴۷۸ – ۵۰۱

۳ : ۶۶ – ۱۰۶ – ۱۹۹ – ۲۲۲ – ۲۳۹ – ۳۶۲ – ۳۶۵ – ۳۸۵ –

۴۵۷ – ۴۸۲

۴ : ۱۲ – ۸۳ – ۱۲۴ – ۱۴۷ – ۱۶۷ – ۲۱۵ – ۲۴۳ – ۳۶۱

۵ : ۹۹ – ۱۲۴ – ۲۸۱ – ۲۸۲

یهود تیما ۲ : ۳۵۶

۳ : ۱۹۳

۴ : ۳۱۰

یهود خیبر ۲ : ۳۴۵

یهود بنی عوف ۱ : ۶۸

یهود المدینه ۴ : ۱۳۶

١١ – فهرس الأماكن

اشاره

يشمل هذا الفهرس اسماء البلدان والمنازل والجبال والوديان والانهار والابار والمياء والاشجار

(أ)

آبل الزيت ١ : ١٧

أبا ١ : ٢٠

الابطح (أبطح مكه) ١ : ١٣٤ – ٣٩٣

٢ : ٢٤٥

الابله ١ : ١٦

ابلى ١ : ١٦

ابلى ١ : ١٨

الابوءا ١ : ٢٠ – ٣٧

٥ : ١٨

ابين ١ : ٢٠

الاثايه ١ : ٢٤

٣ : ٤٣٤

اثيل ١ : ٢٤

اجا – جبلا طبى

الاجرع ٥ : ١٣٣

اجنادين (١) ١ : ٢٧

اجياد ١ : ٢٧ – ٣٢٤

٢ : ٦٩

احجاز الزيت ١ : ٣٤٣

احجاز المراء ١ : ٣٤٣

احد (٢) ١ : ٢٢٩ – ٣٦٩

٢ : ٢٢٦

٣ : ٤٨ – ٢٥٥ – ٣٢٨ – ٣٣٤ – ٤١٧

٥ : ٢٥٩

أحراد ١ : ٢٧

الاحمر ٢ : ٣٢

احياء ١ : ٢٨

الاخدود ٤ : ٨٧ – ٢٦٦

الاخشبان (ابو قبيس ، والاحمر) ٢ : ٣٢

اخضر ١ : ٢٩

اذاخر ١ : ٣٣

اذربيجان ١ : ٣٣

اذرح ١ : ٣٣ – ٢٥٤

٢ : ١٥٧

الاراك ٣ : ١٠٥

ارتد ١ : ٣٧

الاردن ۱ : ۳۰۶ - ۴۰۷

۳ : ۳۸۸ - ۴۱۶ - ۴۷۱

ارض جذام ۲ : ۳۸۹

ارض دوس ۳ : ۱۰۹

ارض الروم ۲ : ۲۷۶

۳ : ۵۱

۱- وانظر فی فهرس الایام والحروب : یوم اجنادین

۲- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه احد

ارم ۱ : ۴۱

اریحاء ۱ : ۴۳

اریس ۱ : ۳۹

الاسواف ۲ : ۴۲۲

۵ : ۱۳۶ – ۱۳۷

اسود العین ۲ : ۹۴

اشعر جهینه ۲ : ۴۸۰

الاصافر ۲ : ۱۰۰

اصبهان ۵ : ۱۷۹

اضاه بنی غفار ۱ : ۵۳

اضم ۱ : ۵۳

اطیط ۱ : ۵۴

اظفار ۴ : ۱۷۲

۵ : ۷

الاعراض ۳ : ۲۱۴

اعراض المدینه ۴ : ۴۹ – ۱۴۹ – ۱۵۱

۵ : ۱۴۵

افریقیه ۲ : ۳۰۷

الال ۱ : ۶۲

البون ۱ : ۶۵

العلم - يلعلم

البون ١ : ۶۵

امج ١ : ۶۵

امر ١ : ۶۷

امره ٢ : ۹۴

الانبار ۵ : ۳۴

انبجان ١ : ۷۳

انصاب الحرم ٣ : ۳۵

انواط - ذات انواط

اهاب ١ : ۸۳

الاهواز ١ : ١٩٩ - ۴٢٨

۵ : ۶۸

اورى شلم ١ : ۸٠

ايله ١ : ۸۵

ابلياء ١ : ۸۵ - ١۵۵

ايوان كسرى ٢ : ٢٠١

(ب)

باب الحناطين ١ : ٣٨٠

باب العمره ۴ : ١۵۶

باب لد - لد

بابل ۱ : ۹۰

بازر ۱ : ۱۲۴

الباسه (مکه) ۱ : ۱۲۷

بثر بضاعه - بضاعه

بثر ابی عتبه ۳ : ۳۰۶

بثر میمون ۳ : ۲۲۳

بحران ۱ : ۱۰۰

بحر المشرق ۵ : ۷۴

بحر المغرب ۵ : ۷۴

بحره الرغاه ۱ : ۱۰۰

البحرین ۱ : ۴۷ - ۳۱۱

۲ : ۴۸ – ۳۳۳

۳ : ۱۳ – ۱۶۷ – ۳۰۴

۴ : ۸۰ – ۱۰۴

۵ : ۲۴۶

البحیره (مدینه الرسول صلی الله علیه وسلم)

۱ : ۱۰۰

یدا ۱ : ۱۱۰

۲ : ۴۸۲

بدر (۱) ۲ : ۱۰۰ – ۳۷۶ – ۴۳۴

۳ : ۴ – ۱۳ – ۱۹ – ۳۷ – ۱۴۶ – ۱۸۸ – ۳۲۰

۴ : ۲۷۷

برثان ۱ : ۱۱۳

برس ۱ : ۱۱۸

برقه ۱ : ۱۲۰

برک الغماد ۱ : ۱۲۱

۴ : ۱۲۰

بره – زمزم

برهوت ۱ : ۱۲۲

بزاخه ۱ : ۱۲۴ – ۲۹۰

البصره ۱ : ۱۶ – ۵۴ – ۵۶ – ۵۹ – ۹۱ – ۱۵۴ – ۱۵۷ – ۲۷۸

- ۳۲۸ - ۴۰۷ - ۴۵۶

۲ : ۱۹ - ۳۵ - ۴۸ - ۱۵۹ - ۲۹۴ - ۳۰۴ - ۳۰۷ - ۳۳۳ - ۳۵۳

- ۳۶۰ - ۳۷۷

۳ : ۱۹ - ۲۸ - ۷۸ - ۱۹۴ - ۱۹۹ - ۲۰۰ -

۲۴۶ - ۲۸۵ - ۳۲۷ - ۳۹۶ - ۴۲۳ - ۴۳۸ - ۴۴۵ - ۴۶۹

۴ : ۷ - ۹ - ۶۸ - ۱۱۳ - ۱۶۰ - ۱۶۲ - ۱۹۴ - ۱۹۶ - ۳۰۶

- ۳۳۶ - ۳۵۹ - ۳۶۷ - ۳۷۴

۵ : ۹ - ۱۱ - ۵۷ - ۶۲ - ۱۰۵ - ۱۵۴ - ۱۵۹ - ۲۸۱

بصری ۱ : ۳۳۰

بضاعه ۱ : ۱۳۴ - ۴۶۹

۵ : ۲۶

البطائح ۵ : ۹

بطاح ۱ : ۱۳۵

البطحاء ۲ : ۱۰۶ - ۱۳۳

۴ : ۳۴

بطحان ۱ : ۱۳۵

۳ : ۲۷۸

بطن مر - مر الظهران

بطن یاجج - یاجج

بغداد ۳ : ۴۳۸

بقع ۱ : ۱۴۶

البقیع ۱ : ۳۹۰

۲ : ۳۶

۳ : ۴۸۱

بقیع الخبخبه - الخبخبه

بقیع الغرقد ۱ : ۱۴۶ - ۳۳۷

۱- وانظر ایضا فی فهرس الایام والحروب : غزوه بدر

۲ : ۵۰

بکه (مکه) ۱ : ۱۵۰

بلاد الترک ۳ : ۴۲۲ – ۴۴۳

بلاد فارس ۳ : ۴۲۹

البلاط ۱ : ۱۵۲

بلخ ۱ : ۶۹

بلدح ۱ : ۱۵۱

البلقاء ۲ : ۳۰۴

۳ : ۳۰۴

بلید ۱ : ۱۵۱

بناته ۱ : ۱۵۷

بنها ۱ : ۱۵۷

بواته ۱ : ۱۶۴

بولان ۱ : ۱۶۳

البویره ۳ : ۱۵۱

بیت ابی ایوب ۴ : ۲۳۹

البیت الحرام (۱) ۲ : ۳۸ – ۱۱۰ – ۱۳۱ – ۲۳۱ – ۲۸۴ – ۳۱۹

– ۳۳۶

۳ : ۱۴۳ – ۱۴۴ – ۲۹۷

۴ : ۳۲ – ۸۵ – ۲۱۰ – ۲۹۲ – ۳۲۷ – ۳۶۵

٥ : ٧٢ - ٩١ - ١٣٦ - ٢٤٦ - ٢٥٤

بيت القاسم ٤ : ١٦٠

البيت المعمور (٢) ٢ : ١٠٧

٤ : ٣٦٨

٥ : ١٣

بيت المقدس ١ : ٤٦ - ٨٠ - ٨٥

٣ : ٧ - ١٥ - ٤٧١

٤ : ٢٣

٥ : ١٨١ - ٢٠٥

البيداء ١ : ١٧١

بيرحى ١ : ١١٤

بيسان ٣ : ١٢٥

بيشه ٣ : ١٠٩ - ٢٩٠

٤ : ٢٠٥

البيضاء ١ : ١٧٣

(ت)

تباله ١ : ١٨٠

٣ : ٤٠٩

تبوك (٣) ١ : ٢٩ - ١٦٢ - ٤٦١

٢ : ٣٦١

۴ : ۳۱۶

۵ : ۳۰۰

تربان ۱ : ۱۸۶

تربه ۱ : ۱۸۶

ترمد ۱ : ۱۸۸

ترمذ ۱ : ۱۸۸

تمار ۱ : ۱۹۰

۳ : ۱۳۹

۱- وانظر ایضا : الحرم ، والبیت المعمور

۲- وانظر ایضا : البیت الحرام

۳- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه تبوک

تعهن ۱ : ۱۹۰

۴ : ۱۳۳

تکتم - زمزم

تمن ۱ : ۱۹۸

تنیس ۴ : ۵۹

تهامه ۱ : ۱۰۶ - ۲۰۱ - ۲۹۵

۲ : ۳۲۸

۵ : ۱۹ - ۳۰۰

تیماء ۵ : ۱۵۰

(ث)

تبیر ۱ : ۲۰۷

۲ : ۴۶۴

۳ : ۳۹۴

ترمدا - ترمد

ثربر ۱ : ۲۱۱

ثکن ۱ : ۲۱۸

ثمع ۱ : ۲۲۲

۳ : ۲۶

ثنیه الاراک - الاراک

ثنیه لفت ۴ : ۲۵۹

ثنیه المرار ۴ : ۳۱۸

ثور (۱) ۱ : ۲۲۹ – ۲۳۰

۳ : ۳۲۸

الثوبه ۱ : ۲۳۱

(ج)

الجابیه ۵ : ۴۳

الجار ۱ : ۳۱۴

الجباجب ۱ : ۲۳۴

جبل بیت المقدس ۲ : ۷۷

جبل الخمر (جبل بیت المقدس) ۲ : ۷۷

جبل الصفا ۲ : ۹۶

جبلا طبی (اجا وسلمی) ۱ : ۲۰۱ – ۳۳۳

جیوب بدر ۲ : ۲۲۹

الجحفه ۱ : ۲۴

۲ : ۲۱ – ۱۶۰ – ۱۹۰ – ۲۶۳

۳ : ۲۳۳

۴ : ۳۷۷

۵ : ۱۶۹ – ۲۶۰

جده ۱ : ۲۰۱ – ۲۴۵ – ۲۶۸

۵ : ۷۴

جراب ۱ : ۲۵۴

جرباء (جربی) ۱ : ۳۳ - ۲۵۴

۲ : ۱۵۷

جربه ۱ : ۲۵۴

جرش ۱ : ۲۶۱

جرش الیمن ۱ : ۲۲۹ - ۲۶۱ - ۳۵۶

۲ : ۳۴۵

۳ : ۴۰۹

الجرعه ۱ : ۲۶۲

الجرف ۱ : ۲۶۲

الجزیره (ما بین دجله والفرات) ۱ : ۲۶۸

جزیره العرب ۱ : ۲۶۸ - ۳۶۸

۱- وانظر : غان ثور

۲ : ۴۶۳

۳ : ۳۶۰

الجمرانه ۱ : ۲۷۶

جفره خالد ۱ : ۲۷۸

جلال ۱ : ۲۸۹

جلس (نجد) ۱ : ۲۸۶

الجماء ۱ : ۳۰۰

جمدان ۱ : ۲۹۲

الجمد ۱ : ۲۹۲

جمع ۱ : ۲۱۷ - ۲۹۶ - ۴۳۹

۲ : ۹۶

۳ : ۲۷۷ - ۳۸۲

الجناب ۵ : ۲۶۵

جناب الهضب ۱ : ۳۰۳

الجند ۱ : ۳۰۶

جنفاء ۱ : ۳۰۶

جوانی ۱ : ۲۹۷ - ۳۱۱

الجوف ۱ : ۳۱۷

جی ۱ : ۳۲۵

جهاد - اجیاد

جیحان ۱ : ۳۲۳

۲ : ۴۳۳

الجیره ۱ : ۳۲۴

(ح)

حائط سعد ۴ : ۸۶

حبس سیل ۱ : ۲۳۰

الحبشه (۱) ۱ : ۱۸ – ۳۳ – ۱۴۰ – ۳۳۰

۲ : ۱۱۴ – ۱۲۲ – ۲۲۶ – ۴۳۴

۳ : ۳ – ۳۲

۵ : ۲۲ – ۱۸۵ – ۲۴۴

حتبشی ۱ : ۳۳۰ – ۳۳۱

الحبل ۱ : ۳۳۵

حبیس – ذات حبیس

حبیس (موضع بالرقه) ۱ : ۳۳۰

حثمه ۱ : ۳۲۹

الحجاز ۱ : ۲۸ – ۵۵ – ۱۰۰ – ۱۱۱ – ۱۲۱ – ۱۵۱ – ۱۶۷ –

۲۱۱ – ۲۳۲ – ۲۵۸ – ۲۶۶ – ۳۴۵ – ۴۵۵

۲ : ۴ – ۲۵۷ – ۲۸۰ – ۲۸۷ – ۳۰۴ – ۳۹۹ – ۴۴۱ – ۴۴۴ –

۴۵۷

۳ : ۸۵ – ۱۱۵ – ۱۹۴ – ۲۱۴ – ۲۸۱ – ۲۹۰ – ۳۵۱

۴ : ۱۰۴ – ۱۶۵ – ۲۰۴ – ۲۸۷ – ۳۸۱

۵ : ۱۹ – ۲۱ – ۲۴ – ۲۵۳ – ۲۶۲ – ۳۰۰

الحجر (قصبه اليمامه) ۱ : ۳۴۳

۵ : ۳۰۰

الحجر (حجر الكعبه) ۱ : ۲۹۷

الحجر (ديار ثمود) ۱ : ۳۴۱ – ۳۴۳

۱- وانظر فهرس البائل

الحجر الاسود ۵ : ۹۱ – ۳۰۰

الحجون ۱ : ۳۳۹ – ۳۴۸

الحدبیه (۱) ۱ : ۲۲۱ – ۲۲۶ – ۳۴۹ – ۳۸۰

۳ : ۱۶۳ – ۱۷۹ – ۲۳۰ – ۳۶۴

۴ : ۳۱۸

۵ : ۴۰

حدیله ۱ : ۳۵۵

حراء ۱ : ۲۳۸ – ۳۱۳ – ۳۷۶ – ۴۴۹

۲ : ۳۲۷

حراض ۱ : ۳۶۹

الحرض ۱ : ۳۶۹

الحرام (۲) ۲ : ۴۶۹

۳ : ۹۰

۴ : ۱۲۶ – ۲۳۶ – ۲۶۴ – ۲۸۱ – ۳۶۸

۵ : ۱۹ – ۳۶ – ۶۴ – ۲۸۷

الحره ۱ : ۳۶۵

۲ : ۴۵۶

۳ : ۴۷۲

۴ : ۱۶۵

۵ : ۱۱۳

حره بنی سلیم ۱ : ۳۳۰

حره واقم ۱ : ۴۵۴

۵ : ۲۱۶

حروراء ۱ : ۳۶۶

الحزوره ۱ : ۳۸۰

۲ : ۲۵۱

۳ : ۳۷۴

حسمی (۳) ۱ : ۳۸۶

۲ : ۲۵۶

الحسن ۱ : ۳۸۷

حسی بنی حارثه ۱ : ۳۸۷

حسیکه ۱ : ۳۸۶

حشان ۱ : ۳۹۲

حش کوکب ۱ : ۳۹۰

۴ : ۲۱۰

حضرموت ۱ : ۱۲۲ - ۱۸۰ - ۴۰۰

۲ : ۴۴۲

حضن ۱ : ۴۰۱

حضور ۱ : ۴۰۰

حضیر ۱ : ۴۰۰

حطیم مکه ۱ : ۴۰۳

حفر ابی موسی الاشعری ۱ : ۲۶۸ - ۴۰۷

حفن : ۱ : ۴۰۹

الحفیاء ۱ : ۴۱۱

الحفیر ۱ : ۴۰۷

الحفیر ۱ : ۴۰۷

حمص ۱ : ۸۰ - ۳۰۶

۲ : ۱۴۲

۳ : ۱۹۴

حمی ضربه (۴) ۳ : ۴۶۹

۱- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه الحدیبیه

۲- وانظر البیت الحرام

۳- وانظر : فور حسمی

۴- وانظر : ضربه

الحنان ١ : ٤٥٣

حنذ ١ : ٤٥٠

حنين (١) ٣ : ٣٥

الحواب ١ : ٤٥٦

حوران ٢ : ٤٥

حوصاء ١ : ٤٦١

الحيره ١ : ٤٦٧

٣ : ١٣

٤ : ٣١٨

الحيفاء – الحفياء

(خ)

خاخ (روضه) ٢ : ٨٦

خاركٔ ٢ : ٣١٠

خبث الجميش ١ : ٢٩٤

٢ : ٤

الخبخبه ٢ : ٦

الخذوات ١ : ٣٩٥

٢ : ١٧

خراسان ١ : ١٨٨

٢ : ٢١١

۳ : ۴۲۳

۴ : ۷

الخرار ۲ : ۲۱

خرنباء ۲ : ۲۷

الخريبه ۲ : ۱۹

خريم ۲ : ۲۷

خشب ۲ : ۳۲

خضره ۳ : ۱۸۲ - ۲۶۱ - ۲۷۳ - ۳۴۵

الخضمات - نقيع الخضمات

الخط ۲ : ۴۸

خلار ۱ : ۱۴۹

خليفه ۲ : ۶۹

خم - غدير خم

خمى ۲ : ۸۱

خندق المدينه ۴ : ۳۱۱

الخندمه ۲ : ۸۲

خيبر (۲) ۲ : ۷ - ۲۵۰ - ۳۸۸

۳ : ۶ - ۲۶ - ۶۳ - ۴۶۳

۴ : ۳۷ - ۱۴۹ - ۲۰۹ - ۳۱۵ - ۳۶۱ - ۳۶۷

۵ : ۱۵۰ - ۱۶۳ - ۲۰۳ - ۲۹۴

الخیف ۱ : ۳۸۴

خیف بنی کنانه ۲ : ۹۳

۴ : ۶۲

(د)

دائن ۲ : ۱۰۱

دار الاماره – دار القضاء بالمدینه

دار ابن جدعان – دار عبد الله بن جدعان

دار بنی حمید ۲ : ۱۸۵

۱- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه حنین

۲- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه خیبر

دار ابن زید ۳ : ۱۴۹

دار ابی سفیان بن حرب ۴ : ۱۱۰

دار العباس بن عبد المطلب ۳ : ۴۶۶

دار عبد الله بن جدعان ۳ : ۱۴۹ – ۴۵۶

دار علی بن ابی طالب ۵ : ۲۴۳

دار القضاء بالمدینه ۴ : ۷۸

دار الندوه ۱ : ۹۲

۵ : ۳۷ – ۱۳۵

داره شبیث ۲ : ۴۳۹

دارین ۲ : ۱۴۰

دبری ۲ : ۹۹

دبه ۲ : ۱۰۰

الدثینه ۲ : ۱۰۱

دجله ۱ : ۶۹ – ۲۶۸

۲ : ۴۳۷

۳ : ۲۱۹

۵ : ۱۳۵

دجتاء ۲ : ۱۰۲

دجیل الاهواز ۴ : ۳۳۲

دحناء ۲ : ۱۰۶

الدخان ٢ : ١٠٧

الدرب ٥ : ٢٨٠

دقران ٢ : ١٢٧

دمشق ١ : ٢٧ - ٤١ - ٩٥ - ١٢٠ - ٣٠٦

٢ : ٤٧٠

٣ : ٣٩٦

٥ : ٤٣

الدهناء ١ : ٣٤٥

٢ : ١٤٦

دور الانصار ٤ : ٨٢

دومه الجندل ٢ : ١٤١

دومين ٢ : ١٤٢

ديار ثمود ١ : ٢١

ديار جهينه ٣ : ١٥٥

ديار طى ٣ : ٤٢٦

دبر الجماجم (١) ١ : ٢٩٩

(ذ)

ذات انواط ٢ : ١٢٦

٥ : ١٢٨

ذات حبيس ١ : ٣٣٠

ذات السلاسل - السلاسل

ذات عرق ۱ : ۲۰۱ - ۳۵۸

۲ : ۲۵۷

۳ : ۲۱۹ - ۲۷۸

ذات المزاهر ۴ : ۳۲۶

ذات النصب ۵ : ۶۱

ذباب ۲ : ۱۵۲

ذخیره ۲ : ۱۵۶

ذروان ۲ : ۱۶۰

ذفران ۲ : ۱۶۲

۱- وانظر فی فهرس الایام والحروب : یوم دیر الجماجم

۳ : ۴

ذلقیه ۲ : ۱۶۶

ذمار ۲ : ۱۶۸

ذوران ۲ : ۱۶۰

ذو الجدر ۱ : ۲۴۶

ذو الحلیفه ۱ : ۴۰۷

۳ : ۲۰۶

۵ : ۲۱۲

ذو الخلصه (۱) ۱ : ۱۶۹

۲ : ۶۲

ذو الرقیبه ۲ : ۲۵۰

ذو قرد (۲) ۱ : ۴۲۱

۴ : ۳۷

ذو القرده ۳ : ۴۲۶

ذو القصه ۴ : ۷۲

ذو المجاز ۱ : ۳۱۶

۲ : ۵۰۰

ذو مراخ ۴ : ۳۱۵

ذو المروه ۳ : ۱۵۵

(ر)

رائعه ۲ : ۲۹۰

راس هر ۲ : ۳۱۰

رابغ ۲ : ۱۹۰

رائج ۲ : ۱۹۳

رامس ۲ : ۲۶۳

رامهرمز ۱ : ۳۳

الربذه ۲ : ۱۸۳ – ۴۶۳

۳ : ۲۰۲ – ۲۲۷

رجلی ۲ : ۲۰۵

الرجیع ۲ : ۲۰۳

الرخم ۲ : ۲۱۲

رفح ۳ : ۴۱۶

الرفه ۱ : ۳۳۰

رکبه ۲ : ۲۵۷

رکوبه ۲ : ۲۵۷

رم ۲ : ۲۶۸

رمد ۲ : ۲۶۲

رمع ۲ : ۲۶۴

الرمله ۱ : ۱۸

الروحاء (۳) ۲ : ۲۷

۳ : ۱۵۶

روذس ۲ : ۲۷۶

وضه خاخ - خاخ

رومه ۲ : ۲۷۹

۵ : ۱۰۳

رومیه ۱ : ۲۸۴

۴ : ۲۹

الرویثه ۵ : ۱۷۶

ریدان ۲ : ۲۸۸

۱- وانظره ایضا فی فهرس الاصنام

۲- وانظر فی فهرس الایام والحروب : غزوه ذی قرد

۳- وانظر سد الروحاء ، وفج الروحاء

ریم ۲ : ۲۹۰

(ز)

زابل ۵ : ۲۲۴

الزابوقه ۲ : ۲۹۴

الزبیر ۲ : ۲۹۴

زج ۲ : ۲۹۶

زج لاوه ۲ : ۲۹۶

زخم ۲ : ۲۹۹

زغر ۱ : ۴۴۵

۲ : ۳۰۴

زمزم ۱ : ۹۹ – ۱۱۷ – ۱۵۴ – ۲۰۷ – ۲۵۸ – ۳۰۸ – ۳۹۱ –

۴۲۹ – ۴۶۱

۲ : ۱۳۱ – ۱۶۶ – ۱۶۹ – ۲۲۴ – ۲۴۲ – ۲۵۰ – ۳۱۳ – ۳۹۱

– ۴۴۱

۳ : ۹۷ – ۱۰۴ – ۱۲۴ – ۱۲۵ – ۱۵۵

۴ : ۹ – ۵۶ – ۱۵۱ – ۱۶۲

۵ : ۴۲ – ۲۶۳

زندورد ۲ : ۳۱۵

(س)

سابور (۱) ۲ : ۳۳۴

ساحل البحر ۴ : ۱۰ – ۲۵۱ – ۳۵۷

ساحل فارس ۲ : ۳۱۰

ساوه ۳ : ۴۰۱

سبا (۲) ۱ : ۱۸۰

۲ : ۳۲۹

سبن ۲ : ۳۴۰

السبیع ۲ : ۳۳۷

سجستان ۳ : ۱۳۱ – ۴۲۳

سحول ۲ : ۳۴۷

السد ۲ : ۳۵۳

سد الروحاء (۳) ۲ : ۲۵۳

سد الصهباء (۴) ۲ : ۳۵۳

سدره المنتهی ۵ : ۱۰ – ۱۳۹

سرح المدینه ۲ : ۴۸۵

السرر ۲ : ۳۵۹

سرغ ۲ : ۳۶۱

سرف ۲ : ۳۶۲

۳ : ۱۳۸ – ۲۲۲

۴ : ۳۶۲

سرو حمیر (سروات) ۲ : ۳۶۳ – ۳۶۴

سفوان (واد من ناحيه بدر) ۲ : ۳۷۶

سفوان (ماء على مرحله من باب المريد بالبصره)

۲ : ۳۷۷

السقيا ۱ : ۱۹۰

۲ : ۳۸۲

۳ : ۱۹۵

۴ : ۱۳۳

ص: ۴۷۲

۱- وانظره ایضا فی فهرس الاعلام

۲- وانظر ایضا فهرس الاعلام

۳- وانظر : الروحاء

۴- وانظر : الصهباء

۵ : ۲۲

السقیفه (سقیفه بنی ساعده) ۱ : ۱۷ – ۴۴ – ۱۵۴ – ۲۵۱

– ۳۱۰ – ۴۰۱ – ۴۱۸

۲ : ۶۸ – ۱۹۷ – ۳۰۲ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۶۷ – ۳۸۰

۳ : ۵۱ – ۱۹۹ – ۲۰۱ – ۴۶۷ – ۴۸۲

۴ : ۱۳ – ۲۱ – ۱۱۹ – ۱۴۸

۵ : ۴۴ – ۹۶ – ۱۸۰

سلاح ۲ : ۳۸۸

السلاسل ۲ : ۳۸۹

السلالم (السلالیم) ۲ : ۳۹۶

سلع ۳ : ۲۸۱

۴ : ۹۴ – ۳۱۱

۵ : ۲۱۱

سلمی – جبلا طبی

السمامه ۳ : ۲۸ – ۶۶

السماوه ۱ : ۲۶۸

سمیر ۳ : ۱۴۲

سنام ۲ : ۳۷۷

السنح ۲ : ۴۰۷

السواد ۳ : ۴۶۸

۴ : ۲۰۷

السوارقیه ۱ : ۳۳۰

السودان (۱) ۱ : ۲۶۸

سوریه ۳ : ۵۱

السوس ۲ : ۱۰۰

سوق الخزامین ۲ : ۳۰

سوق الطائف ۲ : ۴۶۴

سوق قینقاع ۴ : ۱۳۶

سوق الکلاء (۲) ۴ : ۱۹۵

سیحان ۱ : ۳۲۳

۲ : ۴۳۳

سیر ۲ : ۴۳۴

(ش)

شابه - شامه

الشام ۱ : ۳۳ - ۳۸ - ۷۴ - ۸۵ - ۹۵ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۷

- ۱۱۰ - ۱۲۴ - ۱۲۶ - ۱۳۹ - ۱۴۲ - ۱۴۶ - ۱۶۴ - ۱۶۶ - ۱۷۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۶۱ - ۲۶۸

- ۳۰۶ - ۳۱۸ - ۳۵۹ - ۳۶۵ - ۳۸۹ - ۴۴۵ - ۴۶۲

۲ : ۷۳ - ۱۵۳ - ۱۵۷ - ۲۳۷ - ۲۵۷ - ۲۶۰ - ۳۰۴ - ۳۴۶ -

۳۶۱ - ۳۶۷ - ۴۳۷ - ۴۶۲ - ۴۶۹ - ۴۸۲ - ۴۹۴

۳ : ۱۳ - ۵۱ - ۷۷ - ۱۴۱ - ۲۲۱ - ۲۴۳ - ۲۷۱ - ۳۰۱ - ۳۰۴

- ۳۳۲ - ۳۵۲ - ۳۶۴ - ۳۸۸ - ۴۱۶ - ۴۱۷

۴ : ۲۳ - ۲۴ - ۲۷ - ۲۸ - ۳۵ - ۱۰۰ - ۱۶۶ - ۲۰۸ - ۲۳۱

- ۲۴۵ - ۲۷۲ - ۲۹۰ - ۳۰۵ - ۳۶۸ - ۳۷۱ - ۳۷۲

۵ : ۹ - ۲۱ - ۵۴ - ۲۴۴ - ۲۹۵

شامه ۲ : ۵۲۱

۱- وانظر فهرس القبائل

۲- وانظر : الكلاء

۳ : ۱۳۰

۴ : ۳۰۱

شباعه - زمزم

شبکه ۲ : ۴۴۱

شبکه جرح ۲ : ۴۴۱

شبکه شرخ ۲ : ۴۵۷

شبوه ۲ : ۴۴۲

شبیث ۲ : ۴۳۹

شتان ۲ : ۴۳۳

شث ۲ : ۴۴۴

۳ : ۱۱۵

الشجی ۲ : ۴۴۷

الشراه ۲ : ۴۶۹

شراف ۲ : ۴۶۳

شرج العجوز ۲ : ۴۵۶

شرخ - شبکه شرخ

الشرف ۲ : ۴۶۳

شعب الجزارین ۱ : ۳۴۸

شعبه ۲ : ۴۷۷

الشعیثه (۱) ۴ : ۳۷۲

شغب ۲ : ۴۸۲

شقر ۲ : ۴۸۵

شفیه ۲ : ۴۸۸

شمائل ۲ : ۵۰۲

الشوط ۲ : ۵۰۹

شیخان ۲ : ۵۱۷

(ص)

الصاحه ۳ : ۵۸

الصالفان ۳ : ۴۸

صبیب ۳ : ۵

صبیر (۲) ۳ : ۵ – ۹ – ۶۶

صحار ۳ : ۱۲

صحیرات لیمام ۳ : ۱۳

صخره موسی علیه السلام ۲ : ۵۰۰

صرار ۱ : ۳۷

۳ : ۲۳

صرمه ابن الاکوع ۱ : ۲۲۲

الصفا ۲ : ۲۶۶

۳ : ۶ – ۴۱ – ۹۴ – ۲۳۰

۴ : ۳۱۷ – ۳۲۳

٥ : ٢٢٣

الصفاح ٣ : ٣٥

الصفر - مرج الصفر

الصفه ۴ : ١٥٢

الصفيراء ٢ : ١٢٧ - ١٦٢

٣ : ٣٧

صلاح - مكه

صنعاء ٢ : ١٦٨

١- لعلها : الشعيبه وانظر ياقوت ٣/٣٠١

٢- لعله : صبر وانظر ياقوت ٣/٣۶۶

٣ : ٣٨٣ – ٤٠٣

الصهباء (١) ٣ : ٦٣

صير ٣ : ٩ – ٦٦

(ض)

ضال ٣ : ١٠٩

ضاله ٣ – ١٠٩

ضجتان ٣ : ٧٤

ضريه (٢) ١ : ٢٣٢

٣ : ٨٧

٥ : ١١٢

الضلع الحمراء ٣ : ٩٦

ضمد ٣ : ٩٩

(ط)

الطائف ١ : ١١٢ – ٣٥٩

٢ : ٧٦ – ٩٦ – ١٥٢ – ١٨٠ – ٤٤٤

٣ : ٣٠٠ – ٣٤١ – ٤٢٩

٤ : ٥ – ٢٢٠ – ٢٢٣

٥ : ٤ – ١١ – ٣٦ – ١٥٤ – ٢٠٠ – ٢٣٢

طابه – المدينه

طباق ٢ : ٤٤٤

٣ : ١١٥

طبريه ٣ : ٤١٦

طرسوس ١ : ٣٢٣

٢ : ٤٣٣

الطف ٣ : ١٢٩

طفيل ٢ : ٥٢١

٣ : ١٣٠

٤ : ٣٠١

طمار ٣ : ١٧ – ١٣٨

الطور ١ : ٣٦٦ – ٤٥٩

طوى ٣ : ١٤٧

طيبه – المدينه

(ظ)

الظبيه ٣ : ١٥٥

ظبيه – زمزم

الظبيه – عرق الظبيه

ظفار ١ : ٢٦٩

٣ : ١٥٨

ظهران ٣ : ١٦٧

الظهران (٣) ٣ : ١٦٧

(ع)

عارض اليمامه ۳ : ۲۱۶

الماليه ۱ : ۱۸۸

۲ : ۲۷۲

۳ : ۲۹۵

عبقر ۳ : ۱۷۳

العتر ۳ : ۱۷۸

عثر ۳ : ۱۸۳ - ۴۰۳

عثره - خضره

ص: ۴۷۵

۱- وانظر : سد الصهاء

۲- وانظر : حمی ضربه

۳- وانظر : مر الظهران

العجول ٣ : ١٨٧

عدن ١ : ٢٠ – ٢٦٨

٢ : ١٠١ – ٢٠٩

عدن انين ٣ : ١٩٢

عذق ٣ : ١٩٩

العذيب ١ : ٢٠١

٢ : ٣٨٩

٣ : ١٩٥

العراق ١ : ٩٠ – ١٠٣ – ١٠٤ – ١٠٨ – ١١٨ – ١٢٦ – ٢١٤

– ٢٦٨ – ٢٧٥ – ٢٩٩ – ٣١٩ – ٣٥٨ – ٤٠٨ – ٤٤٨

٢ : ١٦ – ٧٠ – ٧٣ – ١٢٨ – ٢٣٧ – ٢٩٢ – ٣١٥

٣ : ٢٣ – ١٩٤ – ٢١٩ – ٢٤٣ – ٢٥٤ – ٣٠٠ – ٣٣٢ – ٣٥١ –

٤٦٥

٤ : ١٠ – ٥٣ – ١١٣ – ٢٤٤ – ٣٣٢

٥ : ٩ – ١٩ – ٦٨ – ٢٤٤ – ٣٠٣

العراقان (١) ١ : ٢٢٢

العرج ٢ : ٢٥٧

٣ : ٢٠٤

٥ : ١٣٠ – ١٧٦ – ٢٠١

عرزم ٣ : ٢٠٦

العرش ۳ : ۲۰۷

۴ : ۱۸۸

عرفه (عرفات) ۱ : ۶۲ – ۱۶۹ – ۳۱۶ – ۴۳۳ – ۴۴۰

۲ : ۱۰۳ – ۱۰۵ – ۱۲۲ – ۲۴۴ – ۱۴۵ – ۲۸۴ – ۳۸۵ – ۵۱۳

۳ : ۲۲۳ – ۲۴۲ – ۴۸۴

۴ : ۱۰۳ – ۱۳۹ – ۱۴۱ – ۲۹۲ – ۳۰۲

۵ : ۶۴ – ۸۵ – ۱۰۹ – ۱۱۸ – ۱۹۹

عرق – ذات عرق

عر الظبیه ۳ : ۱۵۶

عرنه ۳ : ۲۲۳

العروض ۳ : ۲۱۴

العریض ۳ : ۵۹ – ۲۱۴

عزور ۳ : ۲۳۳

عسفان ۱ : ۶۵

۲ : ۴۶۹

۳ : ۳۷ – ۱۶۷ – ۲۳۷

۵ : ۲۵۲

عسقلان ۱ : ۱۸

المسیر ۳ : ۲۳۶

المشیره ۳ : ۲۴۰

المصبه ۳ : ۲۴۶

عصر ۳ : ۲۴۷

عفره - خضره

العقبه ۱ : ۴۳ - ۴۵

۲ : ۹۰ - ۱۳۶ - ۲۲۸

۴ : ۲۴۵ - ۳۸۱

عقره - خضره

ص: ۴۷۶

۱- وانظر : البصره والکوفه

العقنقل ۳ : ۲۸۲

العقیق ۱ : ۳۴۸

۲ : ۴۸۵

العقیق (واد) ۵ : ۴۸

عقیق المدینه ۳ : ۵۸ – ۲۷۸

العقیق (موضع قریب من ذات عرق) ۳ : ۲۷۸

عکا ۱ : ۳۱

عکاظ ۳ : ۲۸۴

۴ : ۲۸۵

العلی ۳ : ۲۹۵

عمان ۱ : ۴۷ – ۸۰

۲ : ۴۸ – ۵۰۲

۳ : ۳۰۴

۴ : ۲۰۸

عثمان ۳ : ۳۰۴

العمق (من اودیه الطائف) ۳ : ۳۰۰

العمق (منزل عند النقره) ۳ : ۳۰۰

عمیس ۳ : ۲۹۹

عنابه ۳ : ۳۰۶

ابو عتبه – بئر ابی عتبه

المواصم ۱ : ۳۲۳

۲ : ۴۳۳

الموالی ۳ : ۲۹۵

عوالی المدینه ۲ : ۴۰۷

عثیر ۱ : ۲۲۹ – ۲۳۰

۳ : ۳۲۸

العیص ۳ : ۳۲۹

العین ۳ : ۳۳۲ – ۳۴۵ – ۳۵۱

عینان ۳ : ۳۳۴

(غ)

الغابه ۱ : ۲۳

۳ : ۳۹۹

الغار ۳ : ۲۵ – ۶۴

غار ثور (۱) ۳ : ۳۶۶

۵ : ۷۶ – ۹۷

غبغب ۳ : ۳۴۱

غدره – خضره

غدق ۳ : ۳۴۶

غدیر خم ۲ : ۸۱

۴ : ۳۷۷

غراب ۳ : ۳۶۴

غران ۳ : ۳۶۴

غررز التقيع ۵ : ۱۰۸

غرس ۳ : ۳۵۹

الغرقد (۲) ۳ : ۲۶۲

غزه الشام ۲ : ۱۰۱

غمدان ۳ : ۳۸۳

غمر ۳ : ۳۸۵

غمره ۲ : ۲۵۷

الغميم ۴ : ۱۶۵

۵ : ۳۰۲

۱- وانظر : ثور

۲- وانظر : بقيع الغرقد

الغور ١ : ٤٣

٢ : ٤٤٤

غوطه دمشق ٣ : ٣٧

٣ : ٣٩٦

٤ : ١٣٢

الغوير ١ : ٩٠

٣ : ٣٩٤ – ٣٩٥

غيقه ٣ : ٤٠٢

٥ : ٣٠٠

ام غيلان ٣ : ٢٥٥

(ف)

فاران ٣ : ٤٠٥

فارس (١) ١ : ٢٦٨ – ٢٩٣

٢ : ٣٨٩

فتق ٣ : ٤٠٩

فج الروحاء (٢) ٣ : ٤١٢

فحل ٣ : ٤١٧

فحلان ٣ : ٤١٧

فخ (ماء) ٣ : ٤١٨

فخ (موضع عند مكه) ٣ : ٤١٨

فدک ۳ : ۲۲۶

۵ : ۲۹۴

الفرات ۱ : ۶۹ – ۲۶۸ – ۳۸۳

۳ : ۱۲۹ – ۲۱۹ – ۳۰۹

۴ : ۸۰ – ۳۵۷

۵ : ۷۴ – ۱۳۵

فربر ۳ : ۴۲۲

الفرجان – خراسان وسجستان

فرده (ماء لجرم فی دیار طی) ۳ : ۴۲۶

فرده الشموس (جبل فی دیار طی) ۳ : ۴۲۶

فرش ۳ : ۴۳۰

الفرع ۱ : ۱۰۰ – ۲۸۶

۳ : ۲۰۴ – ۲۴۷ – ۴۳۷

۴ : ۱۰

فریاب ۳ : ۴۴۳

الفسطاط ۱ : ۶۵

فلج ۳ : ۴۶۹

فلسطین ۱ : ۱۸ – ۳۰۶

۳ : ۴۰ – ۴۷۱

۴ : ۲۳ – ۲۴۵

فيف الخبار ٣ : ٤٨٥

فيفاء مدان (٣) ٣ : ٤٨٦

(ق)

الفاحه ۴ : ۱۱۹

فالس ۴ : ۱۰۰

قباء ۱ : ۳۹ - ۳۴۳

۳ : ۲۴۶

۴ : ۳۲۳

قبل (القبليه) ۱ : ۲۸۶

۱- وانظر فهرس القبائل

۲- وانظر : الروحاء

۳- وانظر : مدان

٣ : ١٩٢ – ٣٩٣

٤ : ١٠

ابو قبيس ٢ : ٣٢

القدس ١ : ٤٣

قدس ٤ : ٢٤

قدس ٤ : ٢٤

القدوم ٤ : ٢٧

٥ : ١٤٥

قد بد ٢ : ١٦٠

٤ : ٢٢

قراقر ٤ : ٤٩

قراقر ٤ : ٤٩

قرح ٤ : ٣٦

قردد ٥ : ٩٢

القرده – ذو القرده

قرس – قدس

قرقره الكدر (١) ٣ : ٣٤٤

قرن ١ : ٣٥٨

٤ : ٥٤

القرن الاسود ٤ : ٥٤

قرن الثعالب – قرن المنازل

قرن المنازل ۴ : ۵۴

قریس – قدس

قزح ۴ : ۵۸

القدس ۴ : ۵۹

القسطنطینیه ۱ : ۳۹ – ۱۰۲

۲ : ۳۱۷

قطر ۴ : ۸۰

قمیقمان ۲ : ۳۲

۴ : ۸۸

القف ۴ : ۹۱

قلاث السیل ۴ : ۹۹

القلبه – القبلیه

القلمه ۴ : ۱۰۲

القلیب ۵ : ۲۸۱

قلیب بدر ۲ : ۵۱۸

۴ : ۹۸

قناه ۴ : ۱۱۷

قنسرین ۱ : ۳۰۶

۳ : ۴۰ – ۲۹۴

قور حسمی (۲) ۴ : ۱۲۰

قیساریه ۱ : ۲۱۳

قیظ ۴ : ۱۳۲

(ک)

کابل ۵ : ۲۸۱

کاظمه ۴ : ۱۷۸

کتاته ۴ : ۱۴۹ – ۱۵۱

الکتیبه ۴ : ۱۴۹

کتیفه ۱ : ۱۸۸

کداء ۴ : ۱۵۶

۱- وانظر : الکدر

۲- وانظر : حسمی

الکدر (۱) ۴ : ۴۸

کدی ۴ : ۱۵۶

کدی ۴ : ۱۵۷

الکدید ۱ : ۶۵

۳ : ۳۴۳

کراع الغمیم ۱ : ۱۴۳

۲ : ۲۲۴

۴ : ۱۶۵

کراع عرشی ۴ : ۱۶۵

کرمان ۱ : ۱۲۴

۲ : ۸۷

الکعبه ۱ : ۴۹ – ۱۵۸ – ۱۸۰ – ۲۰۳ – ۲۰۶ – ۲۵۰ – ۲۵۳

– ۲۵۴ – ۳۱۱ – ۳۱۴ – ۳۲۹ – ۳۴۰ – ۳۴۱ – ۳۴۵ – ۳۵۰ – ۳۵۹ – ۴۲۵ – ۴۴۰ – ۴۴۳

۲ : ۱۱ – ۱۸ – ۳۴ – ۳۵ – ۶۸ – ۸۶ – ۹۸ – ۱۰۳ – ۱۳۳ –

۱۸۵ – ۱۹۳ – ۲۴۱ – ۲۹۰ – ۲۹۹ – ۳۵۵ – ۳۸۶ – ۴۲۳ – ۴۶۸ – ۵۰۰

۳ : ۱۴ – ۲۲ – ۲۴ – ۲۸ – ۳۲ – ۴۷ – ۴۹ – ۵۳ – ۷۴ – ۸۱

– ۱۳۲ – ۱۴۶ – ۱۸۰ – ۱۹۴ – ۲۲۸ – ۲۷۰ – ۴۱۵ – ۴۲۰

۴ : ۱۰ – ۷۷ – ۱۴۱ – ۱۴۹ – ۱۷۶ – ۱۷۹ – ۲۹۷

۵ : ۱۳ – ۸۷ – ۱۵۸ – ۱۶۴ – ۱۹۲ – ۲۸۶ – ۳۰۰

الکعبه الیمانیه ۲ : ۶۲

الکلاء (۲) ۵ : ۱۵۴

الکلاب ۴ : ۱۹۶

کوثی العراق ۴ : ۲۰۷ – ۲۰۸

۵ : ۹

کوثی مکه ۴ : ۲۰۸

الکوثر ۲ : ۲۲۹

الکوفه ۱ : ۵۴ – ۸۶ – ۹۰ – ۲۳۱ – ۲۵۸ – ۲۶۲ – ۲۹۹ –

۳۴۸ – ۳۶۶ – ۴۶۴ – ۴۶۷

۲ : ۹ – ۲۷ – ۳۹ – ۴۸ – ۲۸۹ – ۳۳۷ – ۳۸۴ – ۴۲۷ – ۴۳۰

– ۴۹۵

۳ : ۱۹ – ۱۹۵ – ۱۹۹ – ۲۰۶ – ۲۱۷ – ۴۲۳ – ۴۲۵ – ۴۳۸

۴ : ۹ – ۶۸ – ۱۸۴ – ۱۹۶ – ۲۱۰ – ۲۳۶ – ۳۷۴

۵ : ۹ – ۱۰۴ – ۲۶۵

کوکب (۳) ۵ : ۲۶۸

کوکبیه ۴ : ۲۱۰

کوم علقماء ۴ : ۲۱۱

(ل)

لابتا المدینه ۴ : ۲۷۴

لحی جمل ۴ : ۲۴۳

لخلخان ۴ : ۲۴۴

۱- وانظر : قرقره الکدر

۲- وانظر : سوق البکلاء

۳- وانظر : حش کوکب

لعلع ۴ : ۲۵۴

لفت - ثنیه لفت

لیه ۱ : ۱۰۰

۴ : ۲۸۷

۵ : ۳۱

(م)

موته ۴ : ۳۷۱

مارب ۴ : ۸۲ - ۲۸۸

المازمان ۴ : ۸۲ - ۲۸۸

الماصر ۴ : ۲۸۹

مجنه ۲ : ۵۲۱

۴ : ۳۰۱

محجر ۱ : ۳۴۴

محجن - محجر

محسر ۱ : ۲۶۹

۴ : ۴۳ - ۳۰۲

۵ : ۱۹۶

المحصب ۲ : ۹۳ - ۴۱۰

المحصب (شعب بین مکه ومنی) ۱ : ۳۹۳

المحصب (موضع الجمار بمنی) ۱ : ۳۹۳

محنب ۴ : ۳۰۴

المخیس ۲ : ۹۲

المدائن ۱ : ۳۷ – ۷۴

مدان (۱) ۴ : ۳۱۰

مدجج ۴ : ۳۰۷

المدینه (۲) ۱ : ۱ : ۱۶ – ۲۰ – ۲۳ – ۲۴ – ۲۶ – ۳۳

– ۵۸ – ۶۱ – ۷۹ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ –

۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ –

۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ –

۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۰۰ – ۳۰۱ – ۳۰۵ – ۳۱۳ – ۳۱۸ – ۳۲۱ –

۳۲۶ – ۳۳۱ – ۳۳۹ – ۳۴۲ – ۳۴۴ – ۳۵۰ – ۳۶۶ – ۳۶۹ – ۳۷۳ – ۳۷۴ – ۳۸۳ – ۳۹۰ – ۳۹۲ –

۳۹۸ – ۴۱۱ – ۴۴۳ – ۴۴۸ – ۴۵۰ – ۴۵۳ – ۴۶۷

۲ : ۴ – ۶ – ۷ – ۹ – ۱۸ – ۲۲ – ۲۷ – ۳۰ – ۱۰۴ – ۱۱۰

– ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶

– ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵

– ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۳۶۱ – ۳۷۶ – ۳۸۲ – ۴۱۹ – ۴۲۳ – ۴۳۴

– ۴۵۶ – ۴۵۸ – ۴۸۵ – ۵۰۹ – ۵۱۷

۳ : ۲۳ – ۲۵ – ۳۳ – ۴۵ – ۵۹ – ۶۶ – ۷۴ – ۸۱ – ۸۳ – ۸۹

– ۹۰ – ۱۰۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۲۲۶ – ۲۲۸ – ۲۳۳ – ۲۳۶ – ۲۳۷ –

۲۴۶ –

۱- وانظر : فيفاء مدان

۲- وانظر : يثرب

۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۱ – ۲۶۶ – ۲۶۷ – ۲۷۰ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۳۶۱

– ۳۷۶ – ۳۸۲ – ۴۱۹ – ۴۲۳ – ۴۳۴ – ۴۵۶ – ۴۵۸ – ۴۸۵ – ۵۰۹ – ۵۱۷ – ۳۹۹ – ۴۰۲ – ۴۳۷

– ۴۶۲ – ۴۸۵

۴ : ۱۰ – ۲۲ – ۲۴ – ۲۶ – ۲۷ – ۳۵ – ۳۷ – – ۱۰۴ – ۱۱۰

– ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶

– ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵

– ۲۴۶ – ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۲۶۹ – ۲۸۰ – ۲۹۳ – ۲۹۸ – ۳۶۲ – ۳۶۸

– ۳۷۳ – ۳۸۱

۵ : ۴ – ۷ – ۲۱ – ۴۵ – ۴۸ – ۶۱ – ۶۵ – ۸۲ – ۱۰۴ – ۱۱۰

– ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶

– ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۶۰ – ۲۶۲ – ۲۶۳ – ۳۰۰ – ۳۰۲ – ۳۰۳

المذاد ۴ : ۳۱۱

مذینب ۴ : ۳۱۳

المراء (۱) ۴ : ۳۲۳

المرار ۱ : ۲۲۶

المرار – ثنیه المرار

المربد ۲ : ۳۷۷

مربد البصره ۲ : ۱۸۲

مربد المدینه ۲ : ۱۸۲

مربع ۲ : ۱۸۸

مربع ۲ : ۱۸۸

المرج ۲ : ۴۸۹

مرج الصفر ۳ : ۳۷

مر الظهران (۲) ۲ : ۴۵۷

۳ : ۱۶۷

۴ : ۳۱۸

مردان ۴ : ۳۱۶

مرق ۴ : ۳۲۱

المروه ۲ : ۲۶۶ – ۴۹۰

۳ : ۴۱ – ۹۴ – ۲۳۰

۴ : ۳۲۳

۵ : ۲۲۳

مربح ۴ : ۳۲۳

مرید ۴ : ۳۱۶

المزلف ۲ : ۳۱۰

المزاهر – ذات المزاهر

المزدلیه ۱ : ۲۹۶ – ۴۴۰

۲ : ۳۱۰

۴ : ۵۸ – ۳۱۵

۵ : ۹۷

المسجد الحرام ۲ : ۱۹۳

مسجد بنی حنیفه ۲ : ۳۷۳

مسجد الخیف ۲ : ۹۳ - ۴۶۴

مسجد بنی زریق ۳ : ۱۲۹

۱- وانظر : احجار المراء

۲- وانظر : الظهران

مسجد اليعشومه ۳ : ۲۴۱

مسجد قباء ۳ : ۶۳

۵ : ۲۶۴

مسجد الكوفه ۲ : ۳۵۳

۳ : ۹۰ - ۳۶۲

۴ : ۳۴۹

مسجد المدينه ۳ : ۳۷

مسجد مردان ۴ : ۳۱۶

مسجد منى - مسجد الخيف

المسعى ۳ : ۴۱

مسكن ۴ : ۳۳۲

مشارف الشام ۲ : ۴۶۳

المشعر الحرام ۲ : ۴۷۹

المشقر ۲ : ۳۳۳

مشلل ۴ : ۳۳۴

مصر ۱ : ۳۷ - ۶۵ - ۸۵ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۳۵ - ۱۵۲ - ۱۵۷

- ۲۷۲ - ۲۸۳ - ۳۲۴ - ۳۳۴ - ۴۰۹

۲ : ۲۷ - ۲۹۴

۳ : ۲۴۳ - ۴۴۵ - ۴۷۱

۴ : ۶ - ۴۲ - ۵۹ - ۱۸۰ - ۲۱۱

٥ : ٣٢ – ٨٠

المصران – البصره والكوفه

المصيصه ١ : ٣٢٣

٢ : ٤٣٣

معرس ذى الحليفه ٣ : ٢٠٦

المعرقه ٣ : ٢٢١

المعلا – كداء

معونه ۴ : ٣۴۴

المغرب ١ : ٢٥۴

٢ : ٣۴٠

مغونه ۴ : ٣۴۴

مكه ١ : ١۶ – ٢٠ – ٢۴ – ٢٧ – ٣٢ – ٣٣ – ٥٨ – ۶١ – ٧٩

– ٨١ – ٨٣ – ٨٩ – ٩٠ – ١٠٢ – ١٠۴ – ١١٠ – ١١١ – ١٣٠ – ١٣٣ – ١٣٨ – ١٣٩ – ١۴٥ – ١۴۶

– ١٥٣ – ١٥٨ – ١٧٠ – ١٧٥ – ١٨۴ – ١٨۶ – ١٩۴ – ١٩٧ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٢٠٩ – ٢١۶

– ٢٢٥ – ٢٢٧ – ٢٣۴ – ٢۴٠ – ٢۴١ – ٢۴٥ – ٢۴۶ – ٢۴٨ – ٢٥٠ – ٢٥٧ – ٢٥٩ – ٢۶٠ – ٢۶٣

– ٢۶٩ – ٢٨٠ – ٢٩٣ – ٢٩٨ – ٣٠٠ – ٣٠١ – ٣٠٥ – ٣١٣ – ٣١٨ – ٣٢١ – ٣٢۶ – ٣٣١ – ٣٣٩

– ٣۴٢ – ٣۴۴ – ٣٥٠ – ٣۶۶ – ٣۶٩ – ٣٧٣ – ٣٧۴ – ٣٨٣ – ۴٣۶ – ۴۴١ – ۴۴۴ – ۴٥٣ – ۴٥۶

٢ : ٧ – ٢٩ – ٣٢ – ۴۶ – ۶٧ – ۶٩ – ٧٥ – ٧٩ – ٨١ – ٨٣

– ٨٩ – ٩٠ – ١٠٢ – ١٠۴ – ١١٠ – ١١١ – ١٣٠ – ١٣٣ – ١٣٨ – ١٣٩ – ١۴٥ – ١۴۶ – ١٥٣ –

١٥٨ – ١٧٠ – ١٧٥ – ١٨۴ – ١٨۶ – ١٩۴ – ١٩٧ – ١٩٨ – ٢٠٥ – ٢٠٨ – ٢٠٩ – ٢١۶ – ٢٢٥ –

۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۴۴۷ – ۴۶۸ – ۵۲۱

۳ : ۱۵ – ۳۳ – ۳۵ – ۳۹ – ۴۵ – ۴۶ – ۷۰ – ۷۴ – ۷۸ – ۹۹

– ۱۲۴ – ۱۳۰ – ۱۴۷ –

ص: ۴۸۳

۱۵۹ – ۱۶۵ – ۱۶۷ – ۱۷۹ – ۱۸۵ – ۱۸۷ – ۱۰۴ – ۱۱۰ – ۱۱۱

– ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶ – ۱۹۴

– ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵ – ۲۴۶

– ۲۴۸ – ۲۵۰ – ۲۵۷ – ۲۵۹ – ۲۶۰ – ۲۶۳ – ۴۵۹ – ۴۷۰ – ۴۷۶ – ۴۸۵

۴ : ۱۳ – ۲۲ – ۲۶ – ۴۰ – ۶۶ – ۸۸ – ۱۱۰ – ۱۰۴ – ۱۱۰

– ۱۱۱ – ۱۳۰ – ۱۳۳ – ۱۳۸ – ۱۳۹ – ۱۴۵ – ۱۴۶ – ۱۵۳ – ۱۵۸ – ۱۷۰ – ۱۷۵ – ۱۸۴ – ۱۸۶

– ۱۹۴ – ۱۹۷ – ۱۹۸ – ۲۰۵ – ۲۰۸ – ۲۰۹ – ۲۱۶ – ۲۲۵ – ۲۲۷ – ۲۳۴ – ۲۴۰ – ۲۴۱ – ۲۴۵

– ۳۱۸ – ۳۳۳ – ۳۳۴ – ۳۴۴ – ۳۴۷ – ۳۶۲ – ۳۶۸

۵ : ۴ – ۱۳ – ۳۷ – ۴۷ – ۸۰ – ۸۹ – ۹۰ – ۱۱۳ – ۱۳۴ –

۱۷۶ – ۲۰۱ – ۲۳۳ – ۲۴۴ – ۲۵۲ – ۲۶۰ – ۲۹۱ – ۲۹۹ – ۳۰۰

الملطاط ۴ : ۳۵۷

الملطاه – ساحل البحر

ملل ۱ : ۴۰۷

۴ : ۳۶۲

۴ : ۳۶۲

مناذر ۴ : ۳۶۸

منار الحرم ۵ : ۱۲۷

منی ۱ : ۲۳۴ – ۲۹۲ – ۲۹۳ – ۳۹۳ – ۴۰۳ – ۴۳۲

۲ : ۹۶ – ۱۰۱ – ۱۳۷ – ۴۶۴

۳ : ۲۴۱ – ۳۴۱ – ۳۷۷ – ۴۳۹ – ۴۸۵

۴ : ۳۷ – ۱۳۵ – ۲۸۸ – ۳۰۲

۵ : ۸۴

منبج ۱ : ۷۳

مهاجر ابراهیم علیه السلام – الشام

المهراس ۵ : ۲۵۹

مهروز ۵ : ۲۶۲

مهزور ۴ : ۳۱۳

۵ : ۲۶۲

مهیمه – الجحفه

مور ۴ : ۳۷۲

میطان ۴ : ۳۸۱

(ن)

نافع ۲ : ۹۲

النباوه ۵ : ۱۱

نجد ۱ : ۲۰۱ – ۲۲۹ – ۲۸۶ – ۲۸۹ – ۳۵۸ – ۴۰۱

۲ : ۳۶۷ – ۴۴۴

۳ : ۸۷ – ۲۹۵

۵ : ۱۹ – ۹۹

نجران ۱ : ۵۳ – ۲۲۰ – ۲۳۰ – ۳۸۹

۲ : ۱۹۲

۴ : ۲۱۶

۵ : ۲۱ – ۲۱۷

نخب ۵ : ۳۱

نخله ۳ : ۱۰۹

۴ : ۱۰ – ۳۲

ص: ۴۸۴

٥ : ٢٤

نسع ٥ : ٤٨

النصب - ذات النصب

نصبين ١ : ٤١٢

النطاه ٥ : ٧٧

نعمان ٥ : ٨٥

نعمان السحاب ٢ : ١٠٦

النقره ٣ : ٣٠٠

النقيع ١ : ٤٠٠ - ٤٤٧

٣ : ٣٥٨

النقيع - غرز النقيع

نقيع الخضمات ٢ : ٤٤

٥ : ١٠٨

نمره ٥ : ١١٨

نهاوند ١ : ٢٢٤

٣ : ٣٩٣

النهر ٤ : ٤٥

نهر بلخ ٥ : ١٣٥

النهروان ١ : ١١٣

٢ : ١٨٦

نیسابور ۱ : ۴۶۷

النیل ۱ : ۶۹

۳ : ۳۰۹

۵ : ۱۳۵

(ه)

هجر ۱ : ۱۹۰

۲ : ۳۶۸

۳ : ۱۶۷ – ۲۷۱

۵ : ۲۲۳

هجر البحرین ۴ : ۱۰۴

۵ : ۲۴۶

هجر (قربه قریبه من المدینه) ۴ : ۱۰۴

۵ : ۲۴۷

الهدار ۵ : ۲۵۱

الهداه ۵ : ۲۵۳

الهده ۵ : ۲۵۲

هر – راس هر

هرشی ۱ : ۱۹۸

۴ : ۱۶۵

۵ : ۲۶۰

هزم بنی بیاضه ۵ : ۲۶۳

هکران ۵ : ۲۶۸

الهند ۱ : ۱۴۲

۵ : ۲۶۶

(و)

وادی ثمود ۳ : ۹۴

وادی القری ۱ : ۱۱۰ – ۴۶۱

۲ : ۴۶

۳ : ۲۹۵

۴ : ۳۶

وادی قناه – قناه

وادی المدینه ۵ : ۲۳

واسط الجزیره ۴ : ۱۵۹

واقم – حره واقم

الوبره ۵ : ۱۴۵

وج ۵ : ۱۵۴ – ۱۵۵ – ۱۶۹ – ۲۰۰

وجره ۱ : ۲۰۱

وخده ۵ : ۱۶۳

ودان ۴ : ۶۶ – ۲۸۷

۵ : ۱۶۹

ورقان ۵ : ۱۷۶

الوطیح ۵ : ۲۰۳

الوهط ۴ : ۹۹

۵ : ۲۳۲

(ی)

یاجج ۵ : ۲۹۱

یبرین ۱ : ۲۶۸ – ۴۲۱ – ۴۶۶

۳ : ۴۰

یبنی – ابنی

یثرب (۱) ۱ : ۲۶۸ – ۴۲۱ – ۴۶۶

۲ : ۲۶۶ – ۴۰۲

۵ : ۱۰۹ – ۲۳۴ – ۲۹۲

يديع ٥ : ٢٩٤

اليرموك (٢) ٥ : ٢٩٥

يسيره – العسير

يلملم ٥ : ٢٩٩

يليل ٢ : ٤٧٧

٥ : ٣٠٠

اليمامه ١ : ٢٠١ – ٢٥٣ – ٢٨٣ – ٣٣٥ – ٣٤٣

٣ : ٢٨ – ٦٦ – ٤٦٩

٤ : ٤٩ – ١٠٤

٥ : ٢٣٣ – ٢٥١ – ٣٠٠

اليمن ١ : ١٨ – ٢٠ – ٥٩ – ٦٥ – ٩٤ – ١٠٢ – ١٢١ – ١٤٥

– ١٥٢ – ١٨٠ – ١٩٢ – ٢٠١ – ٢٤٧ – ٢٦١ – ٢٦٨ – ٣٠٦ – ٣٣٠ – ٣٦٩ – ٤٠٠ – ٤٦٦

٢ : ٦٢ – ٧٠ – ٧٨ – ٧٩ – ١٢٣ – ١٥٩ – ١٦٨ – ١٧٢ – ١٧٥

– ١٦٤ – ٢٩٩ – ٣٢٩ – ٣٨٧ – ٤٣٧ – ٤٤٢

٣ : ٩ – ١٢ – ٣٩ – ٩٩ – ١٥٨ – ١٨٥ – ١٨٦ – ١٩٢ – ٢١٤

– ٢٤٥ – ٢٦٢ – ٣٠٣ – ٣٧٢ – ٣٨٣ – ٤٧٩

٤ : ١٣٣ – ١٤٨ – ١٦٢ – ٢١٤ – ٢١٦ – ٢٤٢ – ٢٨٨ – ٣٠٨

– ٣١٥ – ٣٢٤ – ٣٢٨

٥ : ٢١ – ٩٣ – ٩٤ – ١٨٥ – ١٩٢ – ٣٠٠ – ٣٠٢ – ٣٠٤

ينبع ١ : ١٥١ – ١٦٤

۲ : ۳۵۰

۳ : ۲۴۰

۵ : ۳۰۰ - ۳۰۲

یهاب (۳) ۵ : ۳۰۳

بیعث ۵ : ۳۰۴

ص: ۴۸۶

۱- وانظر : المدینه

۲- وانظر فی فهرس الایام والحروب : یوم الیرموک

۳- وانظر : اهاب

۱۲ – فهرس الكتب

الابانه فی اصول الدیانه لابن بطه ۳ : ۱۶۸

اعلام السنه الخطابی ۵ : ۱۳۰

اعلام النبوه ۳ : ۴۰۵

الام للشافعی ۲ : ۴۴۴

الامکنه ۴ : ۱۰ – ۲۴

الاموال لابی عبید القاسم بن سلام ۱ : ۳۸

الانجیل ۳ : ۴۳۹

۴ : ۳۳۴

۵ : ۲۳ – ۲۲۵

التتمه ۲ : ۱۲ – ۴۴

۳ : ۱۴۰

تهذیب اللغه للازهری ۱ : ۴۵

۴ : ۴۴ – ۲۵۷

۵ : ۷۵

التوراه ۲ : ۱۵۴ – ۲۲۶ – ۴۶۸

۳ : ۱۴ – ۲۵ – ۴۳۹ – ۴۵۹

۴ : ۳۲ – ۹۰ – ۲۰۲

۵ : ۴۱ – ۱۲۴ – ۱۴۶

الزبور ۳ : ۴۳۹

سنن الترمذی ۱ : ۲۷۷

۲ : ۳۰۰

۵ : ۴۶

سنن ابی داود ۱ : ۴۱ – ۴۵ – ۱۴۰ – ۲۸۲ – ۳۲۳ – ۳۴۴ –

۳۶۶ – ۴۵۴

۲ : ۷۸ – ۱۳۵ – ۲۵۱ – ۴۸۳ – ۴۹۰

۳ : ۲۴ – ۱۷۲ – ۲۰۸

۴ : ۳۲۲

۵ : ۶۱

سنن النسائی ۲ : ۱۷۳

الصحاح ، للجوهری ۱ : ۲۴۷

۲ : ۴۰۷ – ۴۵۷

صحیح البخاری ۱ : ۱۲۴ – ۱۷۸ – ۲۴۳ – ۲۷۷ – ۳۲۳ – ۳۳۳

– ۳۶۶ – ۴۰۳ – ۴۲۲

۲ : ۱۷ – ۷۹ – ۴۵۲

۳ : ۴۲۲

۴ : ۱۶۹

صحیح الترمذی – سنن الترمذی

صحیح مسلم ۱ : ۷۶ – ۹۳ – ۱۱۴ – ۱۶۹ – ۱۷۸ – ۲۴۳ – ۲۶۹

– ۲۷۷ – ۳۳۸ – ۴۵۴

۲ : ۳۴ - ۱۳۸ - ۱۴۶ - ۱۷۳ - ۴۰۰

۳ : ۲۲۸ - ۳۴۳

۴ : ۲۲۸ - ۳۴۳

۵ : ۱۶۰ - ۱۶۹ - ۲۱۳ - ۳۶۱

۵ : ۴۶ - ۸۱ - ۲۰۳

العین للخلیل بن احمد ۴ : ۱۶۳ - ۱۷۴

غریب الحدیث لابن الانباری ۴ : ۱۰۱

غریب الحدیث للحربی ۲ : ۳۵۱

۴ : ۱۷۷

غریب الحدیث للحمیدی ۲ : ۳۴ - ۴۴۵ - ۴۵۲

غریب الحدیث للخطابی ۲ : ۱۳۵ - ۲۰۶ - ۴۴۵

۳ : ۱۷۳ - ۲۰۸

غریب ابی عبید (القاسم بن سلام) - کتاب ابی عبید

غریب ابی عبیده (معمر بن المثنی) ۲ : ۴۹۰

۴ : ۳۵۲

الغریبین للهروی ۱ : ۲۷۷ - ۲۸۶ - ۳۲۹

۲ : ۲۰۵ - ۳۳۰

۳ : ۲۴۸

۵ : ۷۴

القائق للزمخشری ۱ : ۹ - ۹۹ - ۱۰۲ - ۱۱۴

۲ : ۸۴

۴ : ۱۱۸ - ۳۵۵

۵ : ۷۴ - ۹۸ - ۲۰۲

الکامل للبرد ۴ : ۳۱۲

الکتاب لسیبویه ۴ : ۲۵۷

کتاب الازهری - تهذیب اللغه

کتاب البخاری - صحیح البخاری

کتاب الترمذی - سنن الترمذی

کتاب الحمیدی - غریب الحمیدی

کتاب لزمخشری - الفائق

کتاب ابی عبید (القاسم بن سلام) ۲ : ۳۱۱

کتاب ابی عبیده (معمر بن المثنی) - غریب ابی عبیده

كتاب ابى موسى المدينى الاصفهانى ١ : ٢٨٢ - ٢٩٢ - ٤٠٣

٢ : ٣٤ - ١٥٧

٣ : ٢٤٣ - ٢٦٢

٤ : ٣٥٧

٥ : ١٠٠

كتاب الهروى - الغربيين

الكشاف للزمخشرى ١ : ١٠٢

لغه الفقه للازهرى ٢ : ٤٤٤

ماقالت القرابه فى الصحابه للدار قطنى ٣ : ١٦٨

المؤتلف والمختلف الدار قطنى ٣ : ١٦٨

المجمل لابن فارس ١ : ٢٦٩

مسند احمد بن حنبل ١ : ٧٩ - ١٢٤ - ٢٤٠

٢ : ٢٥٨

٣ : ٣١١

٤ : ٢٣٣

٥ : ٣٨ - ١٠٠ - ٢٦٠ - ٢٧٩ - ٢٩٨

مسند ابن عباس ٤ : ٣٧٢

معالم السنن للخطابى ١ : ٤٥ - ٣٢٣ - ٣٤٨

٢ : ١٥٨

٣ : ١٨ - ١٧٢ - ٢٠٨ - ٢٤٥

۵ : ۱۳۰ – ۲۱۸

معجم الطبرانی ۱ : ۱۲۲

۴ : ۱۰۳ – ۳۴۱ – ۳۴۲

۵ : ۱۹۹

المعجم الاوسط للطبرانی ۲ : ۱۱

المغیث فی غریب القرآن والحدیث – کتاب ابی موسی

المنهاج ۳ : ۴۴۷

الموازنه لابی حمزه الاصفهانی ۲ : ۳۵۲

الموطأ لمالک بن انس ۲ : ۲۶۸

۳ : ۱۰۲ – ۳۳۹

۴ : ۲۵۰

نوادر ابن الاعرابی ۴ : ۱۰۵

۱۳ – فهرس مراجع التحقيق

۱ – اساس البلاغه. للزمخشری دار الکتب المصریه القاهره ۱۳۴۱ ه.

۲ – الاستیعاب فی معرفه الاصحاب لابن عبد البر تحقیق علی محمدج البجاوی نهضه مصر القاهره ۱۹۶۰ م.

۳ – اسد الغابه فی معرفه الصحابه لعز الدین بن الاثیر الوهبیه القاهره ۱۲۸۶ ه.

۴ – الاشتفاق لابن درید تحقیق عبد السلام محمد هارون القاهره ۱۹۵۸ م.

۵ – الاصابه فی تمییز الصحابه لابن حجر العسقلانی السعاده القاهره ۱۳۲۳ ه.

۶ – اصلاح النطق لابن السکیت تحقیق عبد السلام محمد هارون واحمد محمد شاکر ، المعارف القاهره ۱۹۴۹ م.

۷ – الاضداد لابن الانباری تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم الکویت ۱۹۶۰ م.

۸ – الاغانی لابی الفرج الاصبهانی دار الکتب القاهره ۱۹۵۲ م.

۹ – امالی المرتضی للشریف المرتضی تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم عیسی البانی الحلبی القاهره ۱۹۵۴ م.

۱۰ – انباء الرواه علی انباء النحاء للقفطی تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم دار الکتب القاهره ۱۹۵۰ م.

۱۱ – البحر المحیط لابی حیان السعاده القاهره ۱۳۲۸ ه.

۱۲ – بقیه الوعاه للسیوطی السعاده القاهره ۱۳۲۶ ه.

۱۳ – تاریخ الادب العربی لبروکلمان.

۱۴ – تاریخ بغداد للخطیب البغدادی القاهره ۱۳۴۹ ه.

۱۵ – تاج العروس للزبیدی القاهره ۱۳۰۶ ه.

۱۶ – تذکره الحفاظ الذهبی حیدر آباد الهند ۱۳۳۳ ه.

۱۷ – تفسیر الطبری ولاق القاهره ۱۳۳۰ ه.

۱۸ – تفسیر الفرطی دار الکتب القاهره ۱۹۵۲ م.

۱۹ – تهذیب التهذیب لابن حجر العسقلانی الهند ۱۳۲۵ م.

٢٠ - جامع الاصول لمجد الدين بن الاثير تصحيح حامد الفقى السنه المحمديه القاهره ١٩٤٩ م.

ص: ٤٨٩

۲۱ – جامع الترمذی القاهره ۱۲۹۲ ه.

۲۲ : جذوه المقتبس للحمیدی تصحیح محمد تاویت الطنجی القاهره ۱۹۵۳ م.

۲۳ – الجمهره لابن درید حیدر آباد الهند ۱۳۵۱ ه.

۲۴ – جمهره اشعار العرب لابن ابی الخطاب القرشی التجاریه القاهره ۱۹۲۶ م.

۲۵ – حلیه الاولیاء لابی نعیم الاصبهانی القاهره ۱۳۵۱ ه.

۲۶ – الدر النثیر ، تلخیص نهایه ابن الاثیر للسیوطی طبع بهامش النهایه العثمانیه القاهره ۱۳۱۱ ه.

۲۷ – دیوان الاخطل نشره لویس شیخو بیروت ۱۸۹۱ م.

۲۸ – دیوان الاعشی شرح دکتور محمد حسین القاهره ۱۳۵۳ ه.

۲۹ – دیوان جریر شرح عبد الله الصاوی القاهره ۱۳۵۳ ه.

۳۰ – دیوان حاتم الطائی الوهبیه القاهره ۱۲۹۳ ه.

۳۱ – دیوان حسان بن ثابت طبعه لیدن وطبعه البرقوقی القاهره ۱۹۲۹ م.

۳۲ – دیوان الحطیئه تحقیق نعمان امین طه مصطفی الحلبی القاهره ۱۹۵۸ م.

۳۳ – دیوان حمید بن ثور صنعه عبد العزیز المیمنی دار الکتب القاهره ۱۹۵۱ م.

۳۴ – دیوان ابی دواد الایادی طبع ضمن کتاب دراسات فی الادب العربی لفوستاف فون غرتبارم بیروت ۱۹۵۹ م.

۳۵ – دیوان ذی الرمه تصحیح کالیل هنری هیس مکارتنی کمبردج ۱۹۱۹ م.

۳۶ – دیوان زهیر بن ابی سلمی دار الکتب القاهره ۱۹۴۴ م.

۳۷ – دیوان الشماخ شرح احمد بن الامین السنقیطی القاهره ۱۳۲۷ ه.

۳۸ – دیوان ابی طالب مخطوطه السنقیطی بدار الکتب المصریه.

۳۹ – دیوان عبید الله بن قیس الرقیات تحقیق دکتور محمد یوسف نجم بیروت ۱۹۵۸ م.

۴۱ – دیوان لبید شرح دکتور احسان عباس الکویت ۱۹۶۲ م.

۴۲ – دیوان النابغه الجمدی تحقیق دکتوره ماریا ظلینو روما ۱۹۵۳ م.

۴۳ – دیوان النابغه الذبیانی شرح کرم البستانی بیروت ۱۹۵۳ م.

۴۴ – دیوان الهذلیین دار الکتب القاهره ۱۹۴۵ م.

۴۵ – رغبه لامه من کتاب الکامل للشیخ سید المرصفی النهضه القاهره ۱۹۲۷ م.

۴۶ – زهر الآداب للحصری تحقیق علی محمد البجاوی عیسی البابی الحلبی القاهره ۱۹۵۳ م.

۴۷ – سنن الدارمی الاعتدال دمشق ۱۹۳۰ م.

۴۸ – سنن ابی داود القاهره ۱۲۸۰ ه.

۴۹ – سنن ابن ماجه تحقیق حمد فؤاد عبد الباقی عیسی البابی الحلبی القاهره ۱۹۵۲ م.

۵۰ – سنن النسائی القاهره ۱۳۱۲ ه.

۵۱ – السیره النبویه لابن هشام تحقیق مصطفی السفا ، وابراهیم الابیاری وعبد الحفیظ شلبی مصطفی الحلبی طبعه اولی وثانیه.

۵۲ – شذرات الذهب لابن العماد الحنبلی القدسی القاهره ۱۳۵۰ ه.

۵۳ – شرح القصائد العشر للتبریزی المنیریه القاهره ۱۳۵۲ ه.

۵۴ – شرح نهج البلاغه لابن ابی الحدید تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم عیسی البابی الحلبی القاهره ۱۹۵۹ م.

۵۵ – شرح النووی علی مسلم المصریه القاهره ۱۹۲۹ م.

۵۶ – شفاء الفلیل للخفاجی بتصحیح محمد بدر الدین النعسانی القاهره ۱۹۰۷ م.

۵۷ – الصحاح للجوهری تحقیق احمد عبد الغفور عطار دار الکتاب العربی القاهره ۱۹۵۶ م.

۵۸ – صحیح البخاری عیسی البابی الحلبی القاهره بدون تاریخ.

۵۹ – صحیح مسلم تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی عیسی البابی الحلبی القاهره ۱۹۵۵ م.

۶۰ – طبقات الشافعیه الکبری لابن السبکی الحسینیه القاهره ۱۳۲۴ ه.

۶۱ – طبقات القراء لابن الجزری نشره ج برجستراسر السعاده القاهره ۱۳۵۲ ه.

۶۲ – الطبقات الکبیر لابن سعد لیدن ۱۳۲۳ ه.

۶۳ – الغربیین للهروی مخطوط بدار الکتب المصریه برقم ۵۵ لغه تیمور.

۶۴ – الفائق فی غریب الحدیث للزمخشری تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم وعلی محمی البجاوی عیسی البابی الحلبی القاهره ۱۹۴۷ م.

۶۵ – الفهرست لابن النديم ليخرج ۱۸۷۱ م.

۶۶ – فهرست مارواء عن شيوخه ابو بكر محمد بن خبر الاشبيلى بيروت ۱۹۶۳ م.

۶۷ – القاموس المحيط للفيروزآبادى طبعه ثالثه القاهره ۱۹۳۳ م.

۶۸ – الكامل للبرد تحقيق احمد محمد شاكر مصطفى البابى الحلبى القاهره ۱۳۵۵ ه.

٦٩ – كشف الظنون لحاجى خليفه استانبول ١٩٤١ م.

٧٠ – الباب فى تهذيب الانساب لعز الدين بن الاثير القدسى القاهره ١٣٥٧ ه.

٧١ – لسان العرب لابن منظور بولاق القاهره ١٣٠٠ ه.

٧٢ – ليس فى كلام العرب لابن خالويه السعاده القاهره ١٣٢٧ ه.

٧٣ – مجمع الامثال لليدانى الخيريه القاهره ١٣١٠ ه.

٧٤ – مجموع خمسه دواوين الوهبيه القاهره ١٢٩٣ ه.

٧٥ – مسند احمد بن حنبل القاهره ١٣١٣ ه.

٧٦ – المشتبه للذهبى تحقيق على محمد البجاوى عيسى البابى الحلبى القاهره ١٩٦٢ م.

٧٧ – المصباح المنير للقيومى تصحيح الشيخ حمزه فتح الله طبعه ثالثه القاهره ١٩١٢ م.

٧٨ – معالم السنن للخطابى تصحيح محمد راغب الطباخ العلميه بيروت ١٩٣٢ م.

٧٩ – معجم الادباء لياقوت الحموى دار المامون القاهره ١٩٣٦ م.

٨٠ – معجم البلدان لياقوت الحمرى طبعه وسنته لد ليزج ١٨٦٦ م وطبعه السعاده القاهره ١٩٠٦ م.

٨١ – المعجم العربى لدكتور حسين نصار دار الكتاب العربى القاهره ١٩٥٦ م.

٨٢ – معجم مقابيس اللغه لابن فارس تحقيق عبد السلام محمد هارون عيسى البابى الحلبى القاهره ١٣٦٦ ه.

٨٣ – المعرب للجواليقى تحقيق احمد محمد شاكر دار الكتب القاهره ١٩٤٢ م.

٨٤ – مغنى اللبيب لابن هشام عيسى البابى الحلبى القاهره بدون تاريخ.

٨٥ – الموطا لمالك بن انس تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى عيسى البابى الحلبى القاهره ١٩٥١ ه م.

٨٦ – النجوم الزاهره لابن تغرى بردى دار الكتب القاهره ١٩٣٢ م.

٨٧ – نزهه الالباب فى الالقاب لابن حجر العسقلانى مصوره بدار الكتب المصريه برقم ٢٦٠٣ تاريخ.

٨٨ – النوادر فى اللغه لابى زيد الانصارى تصحيح سعيد الشرتونى بيروت ١٨٩٤ م.

۸۹ – وفیات الاعیان لابن خلکان تحقیق محمد محی الدین عبد الحمید القاهره ۱۳۶۷ ه.

۹۰ – یتیمه الدهر للثعالبی تحقیق محمد محی الدین عبد الحمید التجاریه القاهره طبعه ثانیه ۱۹۵۶ م.

ص: ۴۹۲

۱۴ – فهرس الاستدراكات والتصويبات

اشاره

(۱)

الجزء الأول

الصفحه / السطر / الصواب

۳۳ / ۲۰ /كأذنه

***

۴۴ /۹۹ /يشركه

***

۴۴ /۱۷ /ازره

***

۴۴ /۱۹ /وكنى

***

۴۵ /۱ – ۲ /كنى ، يكنى

***

۴۵ /حاشيه /بقيله وانظر فهرس القوافى

***

۴۸ /۱۹ /(اسف)

***

۵۶ /۴ /وانت لما ولدت اشرقت ال*ارض وضاءت بنورك الافق

***

۶۹ /۱۰ /یقصد

***

۷۶ /۱۹ /اعجب

***

۹۱ /۶ /والتعظم

***

۹۲ /۷ /قنبر

***

۹۴ /۱۵ /کلده

***

۹۷ /۶ /بجره

***

۱۱۰ /۱۰ /والباذخ : العالی ویجمع علی : بُذَّخ

***

۱۱۶ /۸ /قوله : «کساء اسود مربع فیه صفر» هو هکذا فی النهایه واللسان. والشرح بالفاظه فی الصحاح (برد) وفیه «صور» مکان «صفر»

***

۱۱۸ /۱ /فکَنَوا

***

***

ص: ۴۹۳

۱- * هذه الاستدراکات والتصویبات مما عن لی اثاء عمل الفهارس. ولد الحقت باخر کل جزء تصویبات واذکر بالشکر والامتنان ان معظم التصویبات الخاصه بالجزء الاول مما ینهی الیه صدیقی الجلیل الاستاذ جاسم الرجب فقد تفضل مشکورا وارسلها الی من العراق.

الصفحه / السطر / الصواب

۱۳۰ /۱۸ /قوله : «ورجل بَشِق» هو هکـذا فی النهایه واللسان ویری الاسـتاذ جاسم الرجب ان الصواب «نَشِقٌ» بالنون فالکلام متمم لِ «نَشِق الظبی» واستظهر بما فی الصحاح (نشق).

***

۱۳۲ /السطر الاخیر /ابضاعهنّ

***

۱۴۶ /۱۹ /طُلَیحَه

***

۱۵۰ /السـطر الاـخیر /قوله «محترق الریش» هو هکـذا فی النهـایه واللسان وفی الفائق ۱/۶۷۸ «مُحرق الریش» ولعله الصـواب کما یرجح الاستاذ جاسم الرجب

***

۱۵۱ - ۱۵۲ /السطر الاخیر والاول /ابلَسوا ... ای اَسکَتُوا

***

۱۵۳ /۶ /وامر بُرَح

***

۱۵۳ /۱۶ /الصله

***

۱۵۵ /حاشیه /بطَفلَه

***

۱۵۶ /۱ /یبلی

***

۱۶۶ /۲ /بِقَحَته

***

۲۱۱ /۱۸ /یری الاستاذ جاسم الرجب ان تکون الکلمه «ثَطٍ» بدل «ثَطٌ»

***

۲۱۲ /۴/ /فقطعت

***

۲۴۰ /۷ /لعله الحسین بن علی بن ابی طالب وانظر الفائق ۱/۱۷۱

***

۲۵۷ /۱۹ /ابن ابی حدرد

***

۲۷۲ /۲۰ /مِرماتَین

***

۲۸۸ /۱۰ /ام صُبَیَّه

***

۳۴۸ /۱۹ /عمرَ

***

۳۶۲ /۲ /مُجتَمَع

***

۳۸۲ /حاشیه /«کامل» ابن عدی

***

۴۱۳ /حاشیه /ورد الحدیث بتمامه فی الفائق ۲/۴۴۳ ولفظه «لَبَّیک حقا حقا تَعبُّدا ورِقّا»

***

ص: ۴۹۴

الصفحه / السطر / الصواب

۴۴۶ /۲۱ /ویُطلَق

***

۴۵۸ /۱۴ /یوشِک ان

***

الجزء الثانی

۲۰ /۱۴ /غفله

***

۹۶ /۱ /(باب الدال مع الباء)

***

۹۷ /۱۷ /کالأدبار فی قوله تعالی : وادبار السجود

***

۱۱۲ /۱۲ /ثم تُعَدُّ

***

۱۴۰ /۳ /قوله : «وهو موضع فی البحر» هو هکذا فی النهایه واللسان. ولعل صوابه «البحرین» وانظر معجم البلدان لیاقوت ۲/۵۳۷

***

۱۵۵ /۱۱ /الملوَّح

***

۱۶۶ /۳ /«الم نسق الحجیج ...» یُقرأ هذا شعرا. ویقارَن بما فی صفحه ۲۴۲ من هذا الجزء

***

۱۹۴ /۱۱ /تَرتِکان

***

۲۰۶ /۱۰ /الصبغ

***

۲۰۷ /۱۹ /«وضاقت علیکم» وانظر آیتی سوره التوبه ۲۵ – ۱۱۸

***

۲۱۰ /۱۸ /المر

***

۲۴۲ /۶ /«والذین عاقدت ایمانکم» تقرا آیه من القرآن الکریم وانظر ها فی فهرس القرآن فی سوره النساء

***

۲۴۴ /۱۳ /اَوهَمُ

***

۲۵۴ /۴ /«إنَّ أصحَابَ الکَهفِ»

***

۲۷۲ /۸ /قوله : وفی حدیث «ضمام» هو هکذا فی النهایه واللسان. وهو خطأ صوابه : «ضماد» وانظر الاستیعاب ص ۷۵۱ واسد الغبه ۳/۴۱ ، والاصابه ۳/۲۷۱

***

۲۷۸ /۱ /یَرُعنی

***

۳۰۷ /۱۷ /اُتِیَ

***

ص: ۴۹۵

الصفحه / السطر / الصواب

۳۱۳ /۱۳ /عباده

***

۳۳۵ /۷ /لِعِلَّهٍ بِمَأ بِضَيه

***

۳۷۳ /۱۹ /والضوابحِ

***

۳۷۸ /السطر الاخير /«العذارِى» القافيه مكسوره وانظر فهرس القوافى

***

۳۷۹ /۱۹ /سِقِّيفاه

***

۴۲۳ /۸ /انظر فهرس القوافى

***

۴۲۵ /۱۲ /مُسوِّمين

***

۴۴۰ /۱۰ /لعل الصواب «أ أن

***

۴۴۹ /۸ /مُحَيِّصَه

***

۴۵۰ /۱۱ /مايخرج

***

۴۵۲ /۱۷ /فغدا

***

۴۵۵ /۶ /«جُرعَه شَروبِ» وانظر الجزء الخامس ص ۱۴۵

***

۱۷۲ /۱۶ /«اَخرَج شَطأه»

***

۴۷۸ /۱۳ /تَلُمّ

***

۴۹۴ /۱۶ /لعل الصواب «أ أن»

***

۵۱۰ /۱۸ /سالا

***

۵۱۶ /۲ /والضوابِح

***

الجزء الثالث

۴۶ /۱ /قريش

***

۴۸ /۳ /لعل الاصح ضم النون فى «الصالفانُ»

***

٤٨ /٤ /الصالف : جبل

***

٦٠ /١٠ /ابن مُقَرَّن

***

٦٧ /١٢ /تزال النقطتان بعد «خرجت»

***

الصفحه / السطر / الصواب

۸۶ /۳ /«عالهٍ» وانظر ص ۳۲۳ س ۱۰

***

۱۰ /حاشیه /ص ۲۲

***

۱۱۹ /۱۰ /عَبِیده وانظر فهرس الاعلام

***

۱۱۹ /۱۱ /قوله : «یا اَبا ابراهیم» هو هکذا فی النهایه واللسان والذی فی الفائق ۲/۸۱ «یا ابراهیم» وهو الصواب

***

۱۳۶ /۶ – ۷ /العُتَقاء

***

۱۶۳ /۱۶ /عَبِیده وانظر فهرس الاعلام

***

۱۶۷ /۴ /مُغَیَّرا

***

۱۹۵ /۱۱ /قوله : «ابی التیهان» هو هکذا فی النهایه واللسان وفی الفائق ۲/۲۶ : «ابی الهیثم بن التیهان» ولعله الصواب

***

۱۹۶ /۲۲ /«العَذارِی» وانظر فهرس القوافی

***

۲۰۱ /۹ /السقیفه «اعربهم ...

***

۲۰۴ /۹ /عُرُدٌّ

***

۲۶۳ /۱۳ /«الاُسَیِّدی» وانظر الاستیعاب ۱/۳۷۹

***

۲۸۴ /۱۱ /قوله «ابن خیثم» صحیح ویقال ایضا «خُثَیم» انظر ص ۳۶۷. وانظر تقریب التهذیب ۱/۲۴۴

***

۳۰۲ /۱۸ /«قال الملأ الذین استکبروا من قومه ...» وهی الآیه ۷۵ من سوره الاعراف

***

۳۵۵ /۱۰ /«مُحارِب بن خَصَفه» وانظره فی فهرس القبائل

***

۳۷۴ /۹ /کالغَفرِ

***

الجزء الرابع

۱۴۷ /۱۳ /«وَالسِّنَّ» وانظر الایه ۴۵ من سوره المائده

***

۱۸۸ /۱ /سعد

***

۲۷۵ /۵ /طَعَن بالسَّروه

***

الصفحه / السطر / الصواب

۲۷۹ / ۱۰ /ومنه حديث

***

۲۹۲ /حاشيه (۲) /انظر الجزء الاول ص ۴۴۵ س ۶

***

۳۴۹ /حاشيه (۱) /بعد ان كتبت هذه الحاشيه وجدت فى كتاب «مشاهير علماء الامصار» لابن حِبّان البُستِى ص ۹۱ فى ترجمه «انس بن سيرين» مانصه : «لما وُلد ذُهِب به الى انس بن مالك ، فسماه اَنسا وكنّاه بحَمزه اسم نفسه وكنيه نفسه مات فى ولايه خالد بن عبد الله» وعلى هذا يكون ما فى الاصل واصوابا. وانظر الجزء الاول ص ۵۴

***

الجزء الخامس

۳۷ /۱۸ /قوله «و أودى سمعه ...» يقرا نصف بيت من الشعر وانظر فهرس القوافى

***

۹۳ /السطر الاخير /والهَرَمِ

***

۲۷۴ /۷ /لاغَروَ

***

۳۰۲ /۹ /لَيمُنُكَ

***

الفهارس

۳۲۱ /۱۹ /«مُعَلَّم مَجنُونٌ» آيه ۳۱۴ ۳ : ۲۹۲

***

۳۵۱ /۲۴ /أنصَف القارهَ من راماها ۴ : ۱۲۰

***

۳۶۳ /عمود ۲ س ۱۵ /یضاف : ۴ : ۲۸۶

***

۳۶۶ /السطر الاخیر /ینقل (عامر) ویوضع فی العمود الثانی تحت (سلمه)

***

۴۰۱ /عمود ۲ س ۴ /النَّهدِیّ

***

۴۰۹ /عمود ۲ س ۲۴ /یضاف الی جزء ۲ هذا الرقم ۳۷۷

***

۴۳۱ /عمود ۲ س ۳ /یضاف الی جزء ۱ هذان الرقمان ۹۷ - ۱۰۰

***

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹