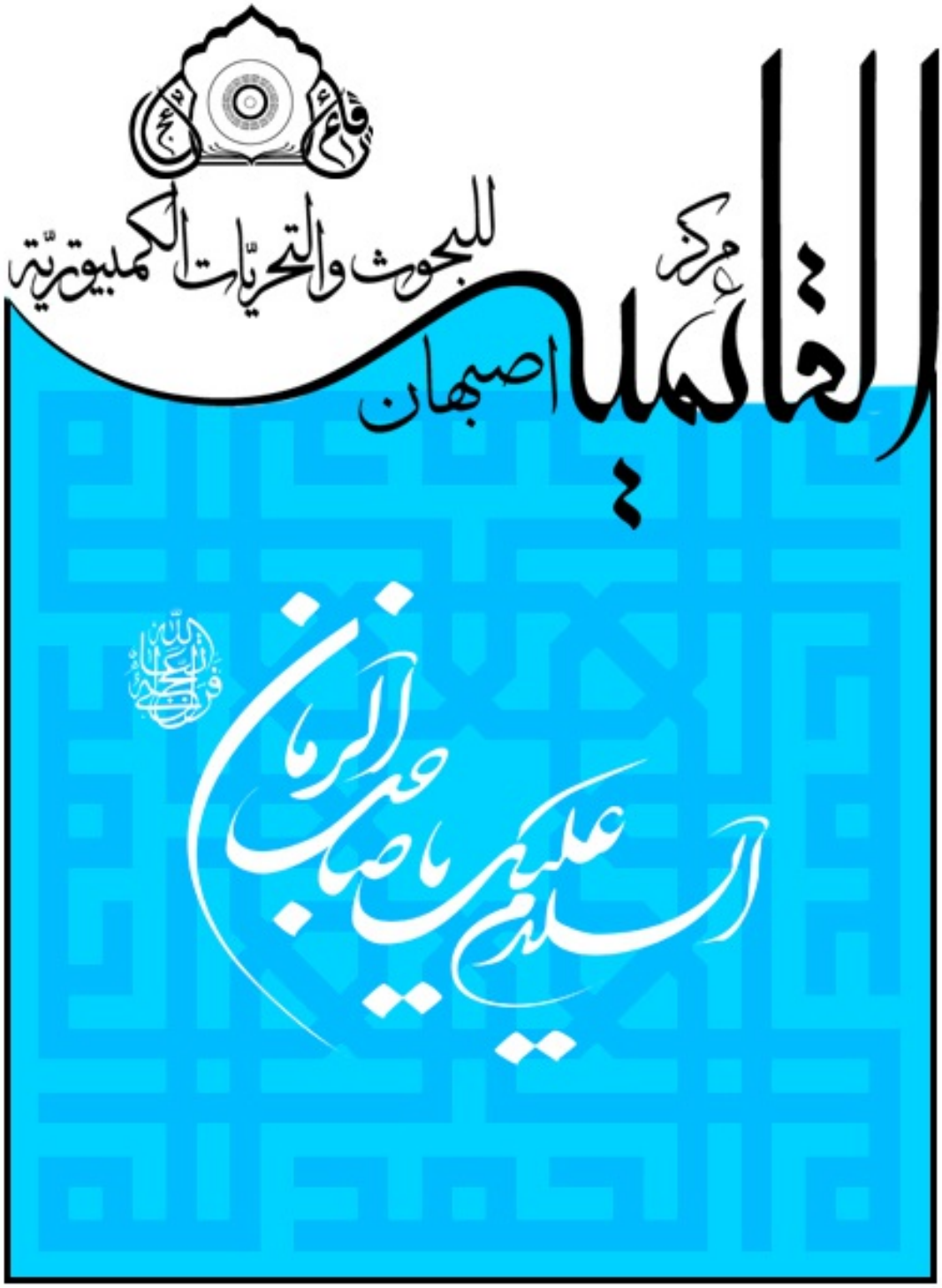

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مصباح الهداية

في إثبات الولاية

الدليل على دليل في إثبات الولاية
والإمامة ما تضافرت عليه الآيات والروايات
يتحير بغرة الحمة ورضاة المنصف والزعماء

تأليف

آية الله الفقيه
سماحة العلامة المحقق
الحاج السيد علي الموسوي البهبهاني

قدم له

العلامة السيد مرتضى المكي

موسسة الوفاء بالقاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

مصباح الهدایة فی إثبات الولایة

کاتب:

علی بهبهانی

نشرت فی الطباعة:

رهنمون

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
مصباح الهدایة فی إثبات الولایة ----- ۱۳
اشارة ----- ۱۳
ترجمة المؤلف ----- ۱۳
فی بیان اشتمال الکتاب علی أربعین حدیثا... ----- ۲۱
فی تفسیر قوله تعالی: قل کفی بالله شهیدا بینی وبینکم ومن عنده علم الکتاب ----- ۲۱
اشاره ----- ۲۱
ینبغی التکلم فی مقامات ثلاثة ----- ۲۲
امور ستة تتضح بها حال المقامات الثلاثة ----- ۲۲
اشاره ----- ۲۲
توضیح الأمر ۰۱ ----- ۲۲
توضیح الأمر ۰۲ ----- ۲۴
توضیح الأمر ۰۳ ----- ۲۴
توضیح الأمر ۰۴ ----- ۲۵
توضیح الأمر ۰۵ ----- ۲۵
توضیح الأمر ۰۶ ----- ۲۵
فی تفسیر قوله تعالی: أفمن کان علی بینة من ربه ویتلوه شاهد منه ومن قبله کتاب موسی إماما ورحمة ----- ۲۹
اشاره ----- ۲۹
ینبغی التکلم فی مقامات ثلاثة ----- ۲۹
اشاره ----- ۲۹
توضیح المقام ۰۱ ----- ۳۰
توضیح المقام ۰۲ ----- ۳۰
توضیح المقام ۰۳ ----- ۳۲

فی تفسیر قوله تعالی: واعتصموا بحبل الله جمیعا ----- ۳۳
فی تفسیر قوله تعالی: یا أیها الذین آمنوا اتقوا الله و کونوا مع الصادقین ----- ۳۶
اشاره ----- ۳۶
دلالة هذه الآیة علی عصمة الأئمة الطاهرین ----- ۳۶
فی تفسیر قوله تعالی: و إنی لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدی ----- ۳۷
فی تفسیر قوله تعالی: وقفوهم إنهم مسؤولون ----- ۳۸
اشاره ----- ۳۹
شواهد مخالفة أهل البیت مع المتصدین لأمر الخلافة ----- ۳۹
فی تفسیر قوله تعالی: ألقیا فی جهنم کل کفار عنید ----- ۴۰
فی تفسیر قوله تعالی: إنما أنت منذر و لکل قوم هاد ----- ۴۲
اشاره ----- ۴۲
الروایات فی وصف العترة الطاهرة بأنهم مع الکتاب لا یفارقهم و لا یفارقونه مستفیضة ----- ۴۲
دلالة هذه الآیة علی أمور ثلاثة ----- ۴۲
بیان دلالة الآیة علی إمامة أمیرالمؤمنین وأولاده الطاهرین ----- ۴۳
فی تفسیر قوله تعالی: إخوانا علی سرر متقابلین ----- ۴۴
اشاره ----- ۴۴
اشتمال هذه الروایة علی مناقب ثلاث لمولانا أمیرالمؤمنین: المنزلة والاخوة والوراثة ----- ۴۴
دلالة المنزلة علی اختصاص الإمامة بمولانا أمیرالمؤمنین ----- ۴۵
دلالة الاخوة علیه ----- ۴۵
دلالة الوراثة علیه ----- ۴۶
فی تفسیر قوله تعالی: إنی جاعلک للناس إماما، قال ومن ذریتی، قال لا ینال عهدی الظالمین ----- ۴۶
اشاره ----- ۴۶
الآیة الکریمة تدل علی أمور ثلاثة ----- ۴۷
اشاره ----- ۴۷

توضیح الأمر ۰۱ ----- ۴۷
توضیح الأمر ۰۲ ----- ۴۷
توضیح الأمر ۰۳ ----- ۴۷
دلالة الآیة الکریمة علی عدم استحقاق الخلفاء الثلاث للخلافة من وجوه ثلاثة ----- ۴۸
بیان أن أئمتنا أفضل من سائر الأنبیاء حتی اولوالعزم منهم ----- ۴۸
فی تفسیر قوله تعالی: یا أیها الذین آمنوا أطیعوا الله وأطیعوا الرسول وأولی الأمر منکم ----- ۴۹
اشاره ----- ۴۹
ینبغی التنبیه علی أمور ----- ۴۹
اشاره ----- ۴۹
ان عنوان اولی الأمر إنما یصدق علی من کان صاحبا للأمر واقعا لا من کان متغلبا علی الأمر من دون حق ----- ۵۰
ان ولایة الأمر ذاتا وابتداءا انما هو للخالق تعالی شأنه ----- ۵۰
ان وجوب الإطاعة یدور مدار الولایة ----- ۵۰
ان ثبوت الولایة من قبل التولیة فرع ثبوت الولایة للمولی ----- ۵۰
ان الولایة علی قسمین: مطلقة ومحدودة ----- ۵۰
بیان دلالة الآیة علی أن الولایة التامة لیست إلا لمن أخبر النبی عنهم بأنهم المتصفین بالعصمة والطهارة ----- ۵۱
عدم صحة تفسیر اولی الأمر بسلاطین الإسلام أو العلماء ----- ۵۱
دلالة الآیة علی تعدد ولی الأمر ----- ۵۲
رد کلام بعض أهل السنة حیث أنکر دلالة الکتاب والسنة علی وجود الخلافة العظمی والإمامة الکبری فی دین الإسلام ----- ۵۲
فی تفسیر قوله عز من قائل: فتلقی آدم من ربه کلمات فتاب علیه إنه هو التواب الرحیم ----- ۵۳
فی تفسیر قوله تعالی: و أنذر عشیرتک الأقربین ----- ۵۴
فی تفسیر قوله تعالی: و ربک یخلق ما یشاء و یختار، ما کان لهم الخیرة ----- ۵۵
اشاره ----- ۵۵
الروایات الدالة علی أن أهل بیت النبی هم الذین أختارهم الله علی جمیع خلقه کثیرة مسلمة عند الفریقین لا ریب فی صحتها ----- ۵۵
اشاره ----- ۵۶

منها خبر الطیر المشوی ----- ۵۶
منها ما دل علی أنه لولا محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسین ما خلق الله آدم و من دونه ----- ۵۶
منها الخبر الدال علی أن علیا خیر الخلق بعد رسول الله ----- ۵۶
منها قوله علی منی و أنا منه ----- ۵۶
منها خبر الرایة فی غزوة خیبر ----- ۵۷
منها خبر أنا مدینة العلم و علی بابها ----- ۵۷
منها قوله أقضی و أعلم أمتی علی بن أبی طالب ----- ۵۷
منها قوله علی مع الحق ----- ۵۷
منها قوله حق علی علی هذه الأمة کحق الوالد علی ولده ----- ۵۷
منها خبر سد الأبواب من المسجد إلا باب علی ----- ۵۷
منها الروایات المتواترة فی فضل محبی علی و شیعته ----- ۵۸
دلالة هذه المناقب علی إمامة علی و أولاده الطاهرین ----- ۵۸
فی تفسیر قوله تعالی: ما أفاء الله علی رسوله من أهل القری فلله وللرسول ولذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
توضیح دلالة الآیة علی انحصار الإمامة فی أهل بیت النبوة یتوقف علی بیان أمور ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
توضیح الأمر ۰۱ ----- ۵۹
توضیح الأمر ۰۲ ----- ۵۹
توضیح الأمر ۰۳ ----- ۶۰
فی تفسیر قوله تعالی: واعلموا أن ما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وللرسول ولذی القربی ----- ۶۱
اشاره ----- ۶۱
ینبغی التنبیه علی أمور ----- ۶۱
اشاره ----- ۶۱
وجه تقدیم الخبر علی الاسم والعطف بعد تتمیم الکلام واستکماله ----- ۶۱

احتواء الآیة الشریفة علی ضروب من التأکید و وجهه ----- ۶۲
فی أن موضوع الخمس یختص بغنائم دار الحرب أم لا، مبائن مع الفیم أم لا ----- ۶۲
وجه کون الصدقة و سخا دون الخمس ----- ۶۲
فی تفسیر قوله تعالی: قل لا أسألکم علیه أجرا إلا المودة فی القربی ----- ۶۳
اشاره ----- ۶۳
جعل المودة فی القربی أجر الرسالة یدل علی أمرین ----- ۶۳
فی تفسیر قوله تعالی: إن الله و ملائکته یصلون علی النبی یا أیها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما ----- ۶۵
اشاره ----- ۶۵
کلام الفخر الرازی فی أن الله تعالی جعل أهل بیت نبیه مساویا له فی خمسة أشیاء ----- ۶۶
فی تفسیر قوله تعالی: فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل... ----- ۶۷
اشاره ----- ۶۷
دلالة الآیة علی ان منزلة مولانا أمیرالمؤمنین من رسول الله منزلة نفسه منه ----- ۶۷
بعد ثبوت هذه المنزلة لا یعقل سلب الخلافة عنه ----- ۶۸
فی تفسیر قوله تعالی: إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا ----- ۶۹
اشاره ----- ۶۹
کلام ابن أبی الحدید فی معنی العترة ----- ۷۰
بیان دلالة الآیة علی عصمة أهل البیت واختصاص الإمامة بهم یتوقف علی أمور أربعة ----- ۷۰
فی تفسیر قوله تعالی: فاسألوا أهل الذکر إن کنتم لا تعلمون ----- ۷۲
اشاره ----- ۷۲
فی أن أهل البیت هم أهل الذکر ----- ۷۳
دلالة الآیة علی اختصاص الخلافة والإمامة بهم ----- ۷۳
فی تفسیر قوله تعالی: و سئل من أرسلنا من قبلک من رسلنا ----- ۷۴
اشاره ----- ۷۴
دلالة الآیة علی اختصاص الإمامة والخلافة بمولانا أمیرالمؤمنین وأبنائه الطاهرین ----- ۷۴

فی تفسیر قوله تعالی: إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خیر البریة ---- ۷۵
اشاره ---- ۷۵
من کان خیر البریة لا یجوز أن یتقدم غیره علیه فی الخلافة ---- ۷۶
ادعاء تفویض علی الخلافة إلی الخلفاء یکذبه التاریخ والشواهد ---- ۷۶
کلام ابن قتیبة فی کتاب الإمامة والسیاسة ---- ۷۶
فی تفسیر قوله تعالی: ولما ضرب ابن مریم مثلا إذا قومک منه یصدون ---- ۷۹
فی تفسیر قوله تعالی: و سلام علی آل یس ---- ۸۰
اشاره ---- ۸۰
قراءة آل یس صحیحة ---- ۸۰
دلالة الآیة علی إمامة أهل البیت ---- ۸۱
فی تفسیر قوله تعالی: وتعیها أذن واعیة ---- ۸۱
اشاره ---- ۸۱
یشهد لکون علی الأذن الواعیة الروایات المتواترة الدالة علی... ---- ۸۲
دلالة الآیة علی اختصاص الخلافة والإمامة به ---- ۸۳
فی تفسیر قوله تعالی: و أذان من الله و رسوله إلی الناس یوم الحج الأکبر أن الله بریء من المشرکین ورسوله ---- ۸۳
فی تفسیر قوله تعالی: فی بیوت أذن الله أن ترفع... ---- ۸۴
اشاره ---- ۸۴
دلالة الآیة علی اختصاص الإمامة والخلافة بأهل البیت ---- ۸۶
فی تفسیر قوله تعالی: الله نور السماوات والأرض... ---- ۸۶
اشاره ---- ۸۶
فی أن المراد بالنور فی الآیة هو النور المعنوی ---- ۸۷
فی أن هدایته تعالی لأهل الأرض لا تکون بلا واسطة فلابد من هاد بینه تعالی شأنه وبینهم ---- ۸۸
فی أن المراد من مثل نوره خلیفته فی خلقه ---- ۸۹
فی تفسیر قوله تعالی: والسابقون السابقون - أولئک المقربون - فی جنات النعیم ---- ۸۹

اشاره ----- ۸۹
لا شبهة عند الفریقین أن أول من آمن بالله تعالی وبرسوله وصلی معه من الرجال مولانا أمیرالمؤمنین ----- ۹۱
دلالة الآیة الکریمة علی اختصاص الخلافة والإمامة بأمیرالمؤمنین من وجهین ----- ۹۱
فی تفسیر قوله تعالی: طوبی لهم و حسن مآب ----- ۹۳
فی تفسیر قوله تعالی: ومن یطع الله والرسوله ----- ۹۴
اشاره ----- ۹۴
دلالة الآیة الکریمة علی اختصاص الخلافة والإمامة بأمیرالمؤمنین وهو الصدیق ----- ۹۶
فی تفسیر قوله تعالی: أن تقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب الله و إن کنت لمن الساخرین ----- ۹۶
اشاره ----- ۹۶
دلالة الروایات علی أن جنب الله فی الآیة الکریمة هو مولانا أمیرالمؤمنین ----- ۹۷
فی تفسیر قوله تعالی: و إن تظاهرا علیه فإن الله هو مولاه وجبریل وصالح المؤمنین والملائکة بعد ذلک ظهیر ----- ۹۸
فی تفسیر قوله تعالی: ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد ----- ۹۹
اشاره ----- ۹۹
دلالة الآیة علی اختصاص الخلافة والإمامة بأمیرالمؤمنین ----- ۱۰۰
فی أن صحبة أبی بکر للنبی فی الغار لا تدل علی فضیلة ----- ۱۰۰
فی تفسیر قوله تعالی: إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن ودا ----- ۱۰۱
اشاره ----- ۱۰۱
دلالة الآیة علی اختصاص الخلافة والإمامة بأمیرالمؤمنین ----- ۱۰۱
فی تفسیر قوله تعالی: مرج البحرین یلتقیان - بینهما برزخ لا یبغیان ----- ۱۰۲
اشاره ----- ۱۰۲
یستفاد من الآیة الکریمة أمور خمسة ----- ۱۰۳
فی أن الخلفاء الثلاثة لم یبلغوا فی العلم ولا فی سائر الصفات الکریمة... ----- ۱۰۴
فی تفسیر قوله تعالی: إنما ولیکم الله و رسوله والذین آمنوا الذین یقیمون الصلاة ویؤتون الزکاة وهم راکعون ----- ۱۰۵
اشاره ----- ۱۰۵

اتفقت الروایات فی أن أمیرالمؤمنین تصدق بخاتمه وهو راکع ----- ۱۰۷
ان الخاتم کان فصه یاقوتهٔ وحلقته من فضهٔ ----- ۱۰۸
فی أن الآیهٔ الکریمهٔ صریحهٔ فی اختصاص الولایهٔ التامهٔ والإمامهٔ الکبری به ----- ۱۰۸
الولی فی الآیهٔ بمعنی أولی وأحق من وجهین ----- ۱۰۸
فی تفسیر قوله تعالی: یا أیها الرسول بلغ ما أنزل إلیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته والله یعصمک من الناس ----- ۱۱۰
اشاره ----- ۱۱۰
ینبغی التکلم فی أمور ثلاثهٔ ----- ۱۱۰
اشاره ----- ۱۱۰
فی أن الآیهٔ الکریمهٔ نزلت فی ولایهٔ علی فی غدیر خم ----- ۱۱۰
فیما بلغه الرسول من الله فی هذا المکان ----- ۱۱۲
فی أن ما بلغه فی غدیر خم صریح فی الإمامهٔ ----- ۱۱۵
جواب المناقشات فی دلالهٔ حدیث الغدیر ----- ۱۱۵
فی تفسیر قوله تعالی: الیوم أکملت لکم دینکم وأتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الإسلام دینا ----- ۱۱۷
اشاره ----- ۱۱۷
دلالهٔ الآیهٔ الکریمهٔ علی تعیین أمر الإمامهٔ والخلافهٔ من قبله تعالی ----- ۱۱۹
دلالهٔ الآیهٔ الکریمهٔ علی نصب جمیع خلفاء الرسول ----- ۱۱۹
دلالهٔ الکتاب المجید علی اختصاص الإمامهٔ بمولانا أمیرالمؤمنین والأئمهٔ الطاهرین ----- ۱۲۱
فی أن الآیات النازلهٔ فی شأن أهل البیت الدالهٔ علی اختصاص الولایهٔ لا تنحصر فی الأربعین ----- ۱۲۲
جواب بعض العامهٔ حیث قال: لو بین الرسول لأصحابه أمر الولایهٔ لم یخالفوه ----- ۱۲۲
پاورقی ----- ۱۲۳
تعریف مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ ----- ۱۴۵

مصباح الهداية فی إثبات الولاية

اشارة

سرشناسه : بهبهانی، علی، ۱۲۶۴ - ۱۳۵۳.

عنوان و نام پدیدآور : مصباح الهدایه فی اثبات الولایه/تالیف علی الموسوی البهبهانی.

مشخصات نشر : تهران: رهنمون، ۱۳۸۵.

مشخصات ظاهری : ۳۸۹ ص.

شابک : : ۴۰۰۰۰ ریال۹۶۴-۲۷۰۱-۰۰-۶

یادداشت : فیپا

یادداشت : متن احادیث از" غایه المرام "نقل گردیده است.

یادداشت : کتابنامه به صورت زیرنویس.

عنوان دیگر : غایه المرام و حجه الخصام: فی تعیین الامام من طریق الخاص و العام.

موضوع : علی‌بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق.-- اثبات خلافت.

موضوع : اربعینات -- قرن ۱۴.

موضوع : امامت -- احادیث.

موضوع : ولایت -- احادیث.

موضوع : احادیث شیعه -- قرن ۱۴.

شناسه افزوده : بحرانی، هاشم‌بن سلیمان، - ۱۱۰۷؟ق. غایه المرام و حجه الخصام: فی تعیین الامام من طریق الخاص و العام.

رده بندی کنگره : BP۱۴۳/۹/ب۸۷م۶ ۱۳۸۵

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۲۱۸

شماره کتابشناسی ملی : م۸۵-۲۸۴۹۱

ترجمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم مؤلف هذا الكتاب الثمين أحد الفقهاء المبرزين، صاحب النظرات والمباني العلمية الخاصة والمؤلفات القيمة النافعة في الأدب والفقه والأصول والحديث والتفسير والعقائد الإسلامية وغيرها من العلوم الدينية. اسمه واسم أبيه وجده علي بن محمد بن علي أبوه: السيد محمد البهبهاني كان من علماء بهبهان رحمه الله تعالى ولادته: ولد في سنة ۱۳۰۳ أو ۱۳۰۴ في مدينة بهبهان. مدة تحصيله ومكانه: إلى سنة ۱۳۲۲ كان ببهبهان، تلقى فيه مقدمات العلوم ودراسة السطوح وإلى سنة ۱۳۲۸ بالنجف على مشرفه السلام، تزود من فطاحل تلك الحوزة علما وخبرة وأصبح من ذوي الرأي والنظر. [صفحه ۴] مشايخه ببهبهان: ۱ - السيد محمد شاه - ناظم الشريعة - البهبهاني المتوفى ۱۳۷۰ ق. هو من تلاميذ الآخوند الخراساني صاحب الكفاية، والسيد الطباطبائي صاحب العروة والشيخ هادي الطهراني صاحب المحجة. وله إجازة من صاحب الكفاية دالة على فضله [۱] ۲ - الشيخ الميرزا حسن البهبهاني المتوفى بعد سنة ۱۳۲۰ ابن الشيخ المولى حسين البهبهاني. كان أبوه تلمذ على الشيخ الأنصاري رضوان الله تعالى عليه بالنجف زمنا طويلا- ثم عاد إلى وطنه فقام بالوظائف الشرعية أحسن قيام فكان من المراجع للأمور، مع ورع ودين وتقوى وقدس. توفي حدود ۱۲۹۸. [۲] وأما الشيخ الميرزا حسن فإنه قرأ الفقه والأصول على والده العلامة وعلى العالم الجليل السيد المير محمد

صالح بن الأمير على نقى البهبهانى، ولما توفى والده قام هو مقامه بالوظائف الشرعية وكان حسن السيرة طيب السريرة. [۳] والسيد محمد صالح هذا كان من تلاميذ الشيخ الأنصارى رضوان الله تعالى عليه وغيره من الفحول فى النجف، وقد عاد إلى بهبهان بعد أن بلغ درجة سامية فى العلم والعمل، وصار من الفقهاء الأفاضل والعلماء الأجلاء فانثنت له الوسادة وقام بوظائف الشرع الشريف من التدريس والإمامة وفصل القضاء، وكان له فى ترويج الدين ونشر الأحكام بين الأنام أياد بيضاء تستحق التقدير والثناء إلى أن توفى حدود سنة ۱۳۰۹. وله تلامذة [صفحه ۵] أعلام منهم الفقيهان الفاضلان الميرزا حسن [وأستاذ السيد على البهبهانى] والمولى محمد تقى بن محمد كاظم البهبهانى [۴] وغيرهما. [۵] ۳ - الشيخ عبد الرسول البهبهانى " ره. " لم يذكر هذا الأستاذ فى كتب التراجم التى بأيدينا، وكفى له فضلا تتلمذ سيدنا البهبهانى عليه. مشايخه بالنجف: ۴ - الشيخ محمد كاظم الخراسانى المتوفى ۱۳۲۹ صاحب الآثار الكثيرة. طبع منها: ألف: كفاية الأصول. ب: الحاشية على فرائد الأصول للشيخ الأنصارى. ت: فوائد الأصول. ث: الحاشية على المكاسب للشيخ الأنصارى. ج: تكملة التبصرة للعلامة الحلى. ح: اللمعات النيرة فى شرح تكملة التبصرة. خ: كتاب الوقف. [صفحه ۶] د: كتاب الرضاع. ذ: كتاب الدماء الثلاثة. ر: كتيبات أخرى فى الطلاق والعدالة والرهن طبعت هذه الستة (من ج - إلى - ر) ببغداد وسماها الناشر بالقطرات... والشذرات. ز: روح الحياة فى تلخيص نجاة العباد. س: ذخيرة العباد (رسالة عملية فارسية). [۶] ۵ - السيد محمد كاظم الطباطبائى اليزدى المتوفى ۱۳۳۷. له مصنفات قيمة طبع منها: ألف: العروة الوثقى وملحقاتها. ب: الحاشية على المكاسب للشيخ الأنصارى. ج: السؤال والجواب. د: الصحيفة الكاظمية. ه: بستان نياز وگلستان راز. و: الكلم الجامعة والحكم النافعة. ز: التعادل والتراجيح. ح: اجتماع الأمر والنهى. ط: رسالة فى حكم الظن فى الصلاة وبيان كيفية صلاة الاحتياط. ى: رسالة فى منجزات المريض. ك: الحاشية على تبصرة المتعلمين. ل: وعدة أخرى من الحواشى على الرسائل العملية. [۷] . [صفحه ۷] ۶ - السيد محسن الكوهكمرى بن السيد محمد تقى من أجلة تلامذة الشيخ هادى الطهرانى، كما أن سيدنا البهبهانى من أجلة تلامذة السيد محسن " ره "هذا، وكان يقول: أكثر تتلمذى عليه. وللسيد الكوهكمرى تأليفات ثمينة: ۱ - رسالة الخمس: قال العلامة الطهرانى " ره " فى الذريعة: رسالة الخمس للسيد محسن ابن السيد محمد تقى الكوهكمرى نزيل النجف. كان من وجوه تلامذة العلامة الحاج الشيخ هادى الطهرانى النجفى [المتوفى ۱۳۲۱] وصار من المدرسين بعد فوت أستاذه، لكنه لم يطل أيامه. رأيت نسخة منه بخط الشيخ شير محمد بن صفر على الهمدانى، فرغ من كتابتها ۱۳۳۸ فى النجف [۸] وقال سيدنا البهبهانى فى ذيل الحديث السادس عشر من" مصباح الهداية - " الكتاب الذى بين يديك - بعد بيان تفسير آية الخمس: واعلم أن هذه الآية الشريفة مع وجازتها يستفاد منها أغلب أحكام الخمس، بل جميعها، وقد صنف سيدنا الأستاذ العلامة أعلى الله مقامه فى تفسير الآية الشريفة رسالة مستقلة، وبين فيها كيفية استخراج أغلب أحكامه منها، وهذه الرسالة من أنفس الرسائل، إلا أنها بقيت غير مهذبة. [۹] . [صفحه ۸] وفى مكتبة الأستاذ المحقق آية الله الحاج السيد موسى الشبيرى الزنجانى دام ظله توجد نسخة من رسالة الخمس للسيد محسن بن محمد تقى فى شرح صحيحة ابن مهزيار [۱۰] . ولعلها غير الرسالة الشارحة للآية الشريفة. ۲ - رسالة فى الإمامة. قال فى الذريعة: الإمامة للسيد محسن بن محمد تقى الكوهكمرى النجفى المعاصر من أجلة تلاميذ الحجة الشيخ هادى الطهرانى والمتوفى بعده بسنين قلائل. فارسى مرتب على مقامات ثمانية. رأيته بخط الشيخ شير محمد الهمدانى، تاريخ كتابته سنة ۱۳۳۸. [۱۱] وتوجد نسخة منه فى مكتبة أستاذنا الزنجانى دام ظله [۱۲] ۳ - الإحكام فى شرح حديث أبى الأسود الدؤلى. توجد نسخة منه فى تلك المكتبة أيضا. [۱۳] ۴ - رسالة فى المشتق (لعلها منه " ره)." توجد نسخه منها فيها أيضا [۱۴] . ۵ - المواعظ. فارسى.توجد نسخه منه فيها أيضا [۱۵] . رجوعه إلى إيران: بعد سعت سنين من المكوث فى النجف الأشرف والاستفاضة من هؤلاء الأساتذة العظام قفل راجعا سنة ۱۳۲۸ إلى مسقط رأسه ببهبهان [صفحه ۹] فاشتغل فيها بالتدريس والإفاضة. وبعد زواجه رجع مرة أخرى إلى النجف الأشرف وأخذ يدرس هناك، ولكن لأجل عدم مساعدة المزاج والابتلاء ببعض الأمراض لم يلبث إلا سنة واحدة وعاد مرة أخرى إلى بهبهان مشتغلا بالتدريس وأمور الناس الشرعية، وكان فيه إلى سنة ۱۳۳۸ ق. وفى تلك السنة بدعوة جماعة من أفاضل درس أستاذه المرحوم آية الله السيد محسن الكوهكمرى هاجر مرة

ثالثة إلى النجف الأشرف، وهيأ أسباب التوقف هناك، ورجع إلى بهبهان ليحمل عائلته معه، ولكن مرض زوجته فى المسير - فى رامهرمز - أوجب التوقف هناك عدة أشهر، ثم بدعوة المؤمنين وإصرارهم ولعلة أو علل أخرى، عزم على المكث فى رامهرمز - العبد يدبر والله يقدر - وطال هذا المكث إلى سنة ۱۳۶۲، وكان فيه مدرسا ومرجعا للناس فى أمر دينهم وأحكامهم الشرعية. وفى سنة ۱۳۶۲ لأجل زيارة الأئمة الطاهرين عليهم السلام سافر إلى العتبات المقدسة، وبطلب بعض أعاظم علماء كربلاء أقام فيها سنتين أخذ بتدريس خارج الفقه والأصول، وبعدها هاجر إلى النجف الأشرف وبقى فيه سنة وعدة شهور يدرس الفقه الاستدلالى - خارج الفقه - وفى سنة ۱۳۶۵ أرسل من رامهرمز رسائل متعددة إليه وإلى آية الله العظمى الإصبهانى - المرجع العام للشيعة الإمامية فى ذاك الزمن - طلبوا فيها أن يرجع السيد إلى مدينة رامهرمز. وعلى أساس ذلك طلب السيد الإصبهانى " ره " منه أن لا يرد طلبهم، ولذا عاد سماحته إلى رامهرمز وبقى فيه إلى سنة ۱۳۷۰. وفى تلك السنة هاجر إلى الأهواز وضمن تشكيل الحوزة العلمية أخذ يدرس الفقه والأصول. [صفحه ۱۰] ومن سنة ۱۳۸۶ رما بعدها إلى آخر عمره الشريف بدعوة بعض علماء إصبهان اختار الإقامة ستة أشهر من السنة فى إصبهان وستة اشهر (أيام الخريف والشتاء) فى الأهواز وكان فى الأهواز وإصبهان من المراجع لأمور دين الناس، وكان كثير من أهالى تلك الديار وغيرها مقلدين له فى أحكامهم الشرعية ووظائفهم. تلامذته: ومن سنة ۱۳۲۸ ق إلى ۱۳۹۵ ق. فى كل هذه السنوات وكل هذه البلاد والحوزات تتلمذ عليه واستفاد من إفاداته وتدريسه عدة كثيرة من الطلاب والفضلاء والعلماء نذكر هنا بعضا من مشاهيرهم وأفاضلهم: ۱ - السيد فرج الله المصطفوى البهبهانى صاحب التأليفات، منها رسالة فى قاعدة لا ضرر. تلمذ عليه فى بهبهان [۱۶] ۲ - الشيخ الدكتور جواد تارا (۱۲۷۴ - ۱۳۵۲ ش) تلمذ عليه بالنجف بعد رجوع الأستاذ من إيران إلى النجف ثانيا. هو أيضا تلمذ على الشيخ على أصغر الخطائى من أجلة تلاميذ الشيخ هادى الطهرانى. وله (أى الأستاذ تارا) مؤلفات كثيرة مطبوعة، منها: ۱ - رشد حكمت در اسلام. ۲ - آسايش زندگى يا تدبير منزل. ۳ - اجتهاد در مسلك أصولى واخبارى. [صفحه ۱۱] ۴ - دائرة المعارف العلوية حول الكلمات القصار للإمام أمير المؤمنين عليه السلام. ۵ - علم كلام جديد يا چهار مقاله. وغيرها. [۱۷] ۳ - الشيخ محمد رضا الجرقويى الإصفهانى الحائرى المتوفى ۱۳۹۳. تلمذ عليه بكربلاء المقدسة. وهو من أعلام كربلاء وله تأليفات: منها إزالة الريبة عن حكم صلاة الجمعة فى زمن الغيبة. وتنبيه الغافلين عن معرفة رب العالمين. [۱۸] ۴ - السيد على العلامة الفانى الإصبهانى كان " ره " من مراجع الشيعة الإمامية وله آثار علمية كثيرة، مطبوعة وغير مطبوعة. [۱۹] كان تتلمذه عليه بالنجف بعد رحلة الأستاذ من كربلاء إلى النجف، وكان السيد الفانى " ره " قد هاجر سنة ۱۳۶۲ بعد وفاة أستاذه السيد على النجف آبادى إلى النجف. تلمذ على المؤلف فى الأهواز وإصبهان عدة كثيرة، منهم: ۵ - السيد محمد رضا الشفيعى الدزفولى (۱۳۲۷ - ۱۳۸۵) صاحب المصنفات العديدة، منها مفتاح الهداية فى ترجمة مصباح الهداية لأستاذه. ۶ - السيد إسماعيل بن السيد أحمد المرعشى صاحب التأليفات، منها [صفحه ۱۲] شرح الأربعين حديثا. [۲۰] ۷ - السيد محمد بن السيد نعمة الله الجزائرى - سلمه الله - مؤلف الكتاب القيم " نابغة فقه وحديث " فى ترجمة جده الأمجد السيد الجزائرى صاحب الأنوار النعمانية. ۸ - السيد على الشفيعى. له تقريرات درس أستاذه. [۲۱] ۹ - الشيخ ناصر الحمادى مؤلف كتاب صفايا العقول فى علم الأصول. [۲۲] ۱۰ - السيد إسماعيل الهاشمى. تلمذ عليه بإصبهان وله تأليفات، منها الدرة البيضاء فى مناقب سيدة النساء عليها السلام. ۱۱ - صهره السيد محمد كاظم الموسوى من علماء رامهرمز ثم الأهواز. ۱۲ - نجله السيد عبد الله مجتهد زاده وكان هو أحسن معين للوالد فى جميع أموره إلى آخر عمره الشريف المبارك ومات بعد والده رحمة الله عليهما. ۱۳ - نجله الآخر السيد محمد جعفر مجتهد زاده صاحب التأليفات، منها الكشكول فى خمس مجلدات والمتوفى سنة ۱۳۹۴ فى زمان حياة والده. ۱۴ - نجله الأخير السيد محمد تقى مجتهد زاده، المتوفى سنة ۱۳۸۶ فى ريعان شبابه. [صفحه ۱۳] المجازون منه [۲۳] ۱ - الأستاذ الشيخ على الدوانى صاحب التأليفات القيمة، وهو كان مورد عناية السيد قدس سره طول ثلاثين سنة، وسعيه - سلمه الله - فى تعريف السيد وآثاره للحوزات العلمية، مشكور جدا. ۲ - السيد محمد على الروضاتى، مؤلف الآثار الكثيرة كجامع الأنساب والحواشى على روضات جده قدس سره وغيرهما دامت إفاداته. ۳ - السيد عباس الحسينى الكاشانى -

سلمه الله – مصنف الكتب المتعددة المطبوعة وغير مطبوعة. ۴ – الشيخ أبو الحسن الأنصارى الدزفولى من أسباط الشيخ الأنصارى وأحد أعلام الأهواز. ۵ – السيد محمد رضا الشفيعى المتوفى ۱۳۸۴ الذى مر ذكره فى تلاميذ السيد " قدس سره. " ۶ – السيد على بن السيد محمد رضا الشفيعى سلمه الله الذى مر ذكره أيضا فى تلاميذ السيد " قدس سره. " تأليفاته: ۱ – الاشتقاق أو كشف الأستار عن وجه الأسرار، المودعة فى الرواية الشريفة المسندة إلى باب مدينة العلم المنقولة عن أبى الأسود الدؤلى فى أصول العربية. طبع سنة ۳۸۱ بطهران (۱۷۱ صفحة). [صفحه ۱۴] ويشتمل على مقامات ثلاثة: الأول فى تفسير مفردات الرواية. والثانى فى بيان المراد من مركباتها وأنها مساوية للمحدود، وأوفى وأتم من جميع تعاريف أهل العربية. والثالث فى بيان الأمور المستفادة منها. ۲ – مقالات حول مباحث الألفاظ من أصول الفقه. طبع بطهران (۱۹۲ صفحة) ۳ – أساس النحو. رسالة موجزة فى النحو. ۴ – شرح أساس النحو. وهو كتاب استدلالى بديع، طبع مع متنه سنة ۱۳۸۵ بطهران. (۲۲۳ صفحة). ۵ – الفوائد العلية الشاملة للقواعد الكلية مما يبتنى عليه كثير من معضلات مسائل الفقه والأصول (۷۲ فائدة). طبع فى مجلدين سنة ۱۳۷۳ و ۱۳۸۰، وطبع ثانيا سنة ۱۴۰۵ بقم فى مجلد (۵۰۲ صفحة). ۶ – الفائق – أو التوحيد الفائق فى معرفة الخالق –. رسالة وجيزة فى إثبات توحيد البارى تعالى. شاملة لست مراحل: الأولى فى إثبات حدوث العالم وبطلان أزليته. والثانية فى أنه لا بد له من صانع ومدبر واجب بذاته. والثالثة: فى أن الصانع تعالى شأنه لا يتطرق فيه النقص. والرابعة فى أن صفاته تعالى شأنه عين ذاته. والخامسة فى توحيده. [صفحه ۱۵] والسادسة فى أن وجوده تعالى شأنه ليس مشتركا مع وجود الممكنات. طبع أولا فى (۲۶ صفحه) سنة ۱۳۸۴ فى خرم آباد. [۲۴] طبع بطهران ضميمة كتاب التوحيد للشيخ هادى الطهرانى " ره (" ۲۰ صفحة). ۷ – چهل پرسش پيرامون موضوعات اعتقادى وپاسخ آنها. (۱۲۸ صفحه). طبعت هذه الرسالة أولا بعنوان " فوائد هشتگانه " ثم بعنوان " بيست پرسش وپاسخ آن " ثم ثالثا شاملة للثلاثين، ورابعا شاملة للأربعين. وهذه الطبعات الأربعة كلها كانت باهتمام الأستاذ الشيخ على الدوانى – سلمه الله –. ۸ – الحاشية على توضيح المسائل لآية الله العظمى البروجردى. مطبوع. ۹ – الحاشية على وسيلة النجاة لآية الله العظمى الإصبهانى. طبع بطهران فى هامش الوسيلة. ۱۰ – الحاشية على العروة الوثقى لآية الله العظمى الطباطبائى اليزدى. طبعت بقم. ۱۱ – جامع المسائل وهو أكبر وأشمل من توضيح المسائل. طبع مرات. ۱۲ – رسالة عملية أخرى. مطبوعة. ۱۳ – هداية الحاج فى مناسك الحج. طبعت مرات. ۱۴ – مصباح الهداية فى إثبات الولاية. وسنرجع إليه. [صفحه ۱۶] آثاره المباركة الخالدة ۱ – بناء المساجد الكثيرة فى مختلف البلاد (الأهواز – ياسوج – كوه كيلويه وبوير احمد – إصبهان). ۲ – بناء المدرسة العلمية فى ياسوج. ۳ – بناء مؤسسة دار التبليغ فى الأهواز. ۴ – بناء مستشفى – درمانگاه – فى إصبهان. ۵ – وأحسنها وأنفعها إن شاء الله مدرسة دار العلم فى الأهواز ومكتبته العامرة التى يشرف عليها اليوم حفيده الموفق السيد نور الدين بن السيد عبد الله مجتهد زاده. [۲۵] مكانته العلمية وأخلاقه المرضية إنه رحمه الله بحق كان من فقهاء الطراز الأول، ومن المراجع، والكل يعترف بذلك. كان متبحرا فى العلوم المتداولة كاللغة والصرف والنحو وعلوم البلاغة والكلام والتفسير والفقه والأصول وغيرها. وأن سماحته كأستاذه السيد محسن الكوهكمرى وأستاذ أستاذه العلامة الشيخ هادى الطهرانى كان صاحب بعض المبانى العلمية الخاص، وتأليفاته التى ذكرناها حاكية عن صدق هذا الادعاء. وكان رحمه الله بالإضافة – إلى مكانته العلمية زاهدا ورعا تقيا يعيش حياة ساذجة سليمة من التعقيد، وكان يتواضع إلى أبعد حدود التواضع. كان فى النجف الأشرف إذا دخل المدرسة يأتى إليه الطلاب المبتدئون [صفحه ۱۷] ويعرضون عليه إشكالاتهم، فكان يحلها لهم مع كامل التواضع وفى بعض الأحيان كان هو يطرح عليهم بعض الأسئلة حتى يحركهم للأمور العلمية وإذا لم يحصلوا على الجواب يأتى لهم بالجواب مع كمال الملاطفة والمحبة وبعبارات واضحة ومفهومة. ومع أنه كرارا منع من الإنس بالطلاب المبتدئين لكنه لم يعبأ بذلك فبقى على سجيته فى عنايته للطلاب المبتدئين. كان لا يتكلم إلا بعد طول أناة وتفكر، كما كان. قليل الكلام، ويفوه فى مجالات الرأى والبحث – بقول الحق، وكان يراعى أدب المناظرة مع مناظره مهما كان. وفى الجلسات العامة (أيام الجمع والأعياد) والتى يأتى الناس إليه لزيارته كان يأخذ كتابا كمجموعة ورام بن أبى فراس وغيره من الكتب الأخلاقية والحديث ويقرأ للناس ويترجم لهم والكل يسمعون له وينزه المجلس عن حالة الغفلة والسكوت

والغيبة وغيرها. ولم يشاهد عليه ولم يسمع منه بلسان أو حركة أو إشارة أنه اغتاب أحدا وكان يعظم ويحترم ويجلل عملا ولفظا، حضورا وغيابا، العلماء والمراجع. كان زهده وتقواه وبساطته وعدم التكلف والتصنع (التشريفات) المتعارفة آنذاك درسا كبيرا ومؤثرا فى حق أولاده نسبا ومعنويا من أب رحيم وأستاذ جامع. كان يهتم بإقامة الصلاة جماعة فى الأوقات الثلاثة حتى الصبح وفى السنين الأخيرة كان يقيم صلاة الصبح - فى الأهواز - فى البيت حيث يجتمع عدة من بعيد وقريب للاقتداء به - وبإصبهان - يقيم صلاة الصبح فى مسجد رضوان. [صفحه ۱۸] كان يقضى أوقات فراغه بتلاوة القرآن وذكر النبى والأئمة الأطهار بالصلاة والسلام. يقوم الليل وقت السحر ويحييه بالعبادة، وكان مقيدا بالنوافل والمستحبات. وعند حضوره مجالس أبى عبد الله عليه السلام كان يبكى بكاء خالصا وكثيرا. وفى كلمة واحدة أقول: قد عجنت فى وجوده الأخلاق الكريمة والسجايا الحسنة بصورة ذاتية وطبيعية من دون ذرة من التكلف والتصنع، وكان ممن قيل فى حقهم: يذكركم الله رؤيته، ويزيد فى علمكم منطقه ويرغبكم فى الآخرة عمله. رحمة الله ورضوانه عليه ورزقنا الله تعالى هذه الكرائم والأعمال الخالصة الصالحة. عناية أعلام الأمة به وجود هذه الفضائل فى السيد المؤلف رضوان الله تعالى عليه كان يملك قلوب عامة الناس الذين يعاشرونه ويستفيدون منه بل قلوب أعلام الأمة ومراجعها وعلمائها، ولذا كان - رحمه الله - منهم بموضع تجليل وتكريم واحترام. كان بكربلاء المقدسة مورد تكريم شديد لأكبر مرجع دينى آية الله العظمى الحاج آغا حسين القمى الطباطبائى، وبطلب منه أقام فى كربلاء لمدة سنتين وأخذ فيها بالتدريس. وكان بالنجف الأشرف مورد تجليل لرئيس الأمة والحوزات العلمية آية الله العظمى السيد أبى الحسن الإصبهانى، وبطلب سماحته أجاب دعوة [صفحه ۱۹] أهل مدينة رامهرمز للمرة الثانية وتوقف فيها سنين. وكان بإصبهان يعد شيخ العلماء، وعلماء هذا البلد وهذه الحوزة المباركة كل يقر بفضله وقداسته، وكان يقيم الجماعة ظهرا فى مسجد الشيخ لطف الله وبعدها فى مسجد السيد وبعدها فى أعظم مسجد بإصبهان - مسجد الإمام - وجماعته من أعظم الجماعات وأشرفها. وفى مشهد الرضا عليه السلام عند تشرف السيد للزيارة كرمه وجلله أحسن تكريم وتجليل الآية العظمى السيد محمد هادى الميلانى أحد المراجع قدس سره. وفى الحوزة العلمية بقم كان مورد عناية المراجع العظام وبالأخص الإمام الخمينى - رضوان الله تعالى عليه - وللسيد " ره " يد بيضاء فى حمايته عن الإمام الخمينى - رحمة الله عليه ورضوانه - ونهضته. قد دونتها تاريخ النهضة الإسلامية فراجع. (كتاب اسناد انقلاب اسلامى ص ۲۸ و ۱۰۷ و ۱۲۶ و ۱۵۶) ثلمة لا يسدها شئ مات قدس سره فى ليلة ۱۸ ذى القعدة الحرام سنة ۱۳۹۵ ق. وترك خلفه سيلا من الدموع والآهات ودفن فى دار العلم - المدرسة التى أسسها بنفسه النفيسة - وصار مضجعه مزارا لطلاب العلوم الدينية خصوصا وللمؤمنين عموما. وأقيم بهذه المناسبة مجالس عظيمة فى الأهواز وإصبهان وقم وغيرها من قبل مراجع الدين والعلماء وغيرهم تجليلا له وتكريما لمقام العلم والتقوى. وقيل فى رثائه: [صفحه ۲۰] على والتقى وضعا لمعنى إذا لفظاهما مترادفان فقدناه ويا خسران حظ وشكوانا لرب مستعان وأما كتابنا الكريم (مصباح الهداية) فهو من أحسن الكتب فى إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام. قال السيد صدر الدين الصدر أحد مراجع الشيعة الإمامية ومؤلف كتاب " المهدى " فى بيان جلالة هذا الكتاب: قلما يكون أن أقرأ كتابا من أوله إلى آخره، ولكن طالعت " مصباح الهداية " من أوله إلى آخره. [۲۶] وقال بعض علماء السنة والجماعة: لم يؤلف إلى الآن فى رد اعتقاد أهل السنة فى الإمامة كتاب أمتن وأحسن من " مصباح الهداية. [" ۲۷] وقال الشيخ محمد على الكاظمى - وهو من الفقهاء الأعاظم - حينما أهدى له السيد البهبهانى نسخة من مصباح الهداية - وهو قرأ قسما منه -: ألف السيد كتابا حسنا عميقا. [۲۸] وقال السيد مرتضى الحكمى فى مقدمته لمصباح الهداية طبع مصر ونعم ما قال: فى هذا الكتاب الفريد حقائق قرآنية لا تقبل الرد أو الانكار، ومأثورات إسلامية قاطعة لا ينابذها إلا متعصب أو مكابر. تنحدر هذه الحقائق من معين الوحى، وتندفق تلك المأثورات من معدن النبوة، تنشر النور وتنشد الهداية، وتلتمس الإيمان وتسير بالأمة إلى الصراط المستقيم وتقربهم إلى الكتاب المبين وتشدهم إلى العترة الميامين. [صفحه ۲۱] وهما الخليفتان اللتان استخلفهما الرسول صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال: إنى تارك فيكم خليفتين: كتاب الله... وعترتى أهل بيتى.... وإذا كانت الخلافة الإلهية أمرا منزلا من السماء فلا بد لمن يعتقد هذه الخلافة الإلهية أن يتمثل لذلك بالكتاب المنزل الذى لا ريب فيه وأن يتذرع بالسنة

المأثورة التى لا اختلاف فيها ولا إبهام لها كما يشارفنا بذلك هذا الكتاب الذى بين أيدينا، وهو يتابع القرآن فى بناء هذه الخلافة ويواكب السنة فى إرساء قواعدها ليتبين لرواد الحق من الكتاب والسنة أن الخلفاء من بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم هم العترة الطاهرة سلام الله عليهم وفى طليعتهم قائد الإسلام ورائده على بن أبى طالب عليه السلام أخو الرسول ووصيه ووزيره وخليفته من بعده. والألمعية العلمية التى برز بها أبحاث هذا الكتاب إنما تتمثل فى عمق الحجة وأصالة البرهان، تلك الأصالة التى عالج بها هذه الموضوعات القرآنية التى حرفتها الخصوم وحادوا بها عن منطقها الواضح إلى متاهات التأويل والتخرص بالظنون. وإذ وفق الكتاب أن يثبت هذه الولاية بالنصوص التى يعضدها الوحى فماذا يعنيه - بعد ذلك - أن يبحث من هذه الإمامة بالطرق الكلامية المألوفة التى تستند إلى أفضلية الإمام فى سمات العلم والعصمة والشجاعة وغيرها، وقد أثبت هذه الإمامة بكل مستلزماتها من الكتاب العزيز والسنة المتواترة، ومنها العصمة الإلهية والتعين الإلهى وكفى. والكتاب بعد هذا من ألمع ما تستبان منه عبقرية السيد المؤلف وسعة علمه وعمق تحقيقه، وهما مما سوف يستنير به المسلمون فى مجالات الإيمان [صفحه ۲۲] والعقيدة والتزود من هداية القرآن ونوره وبرهانه. [۲۹] وكاتب هذه السطور يقول: كتاب مصباح الهداية يكون من بركات عنايات أبى عبد الله الحسين عليه السلام [۳۰] - والحسين عليه السلام مصباح هدى - والأسماء تنزل من السماء فينبغى أن يكون مدارا للبحث والدراسة فى الحوزات العلمية الشيعية والسنية حتى يستضئ الكل من نورها ويتبين الحق من غيره، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم. ثم تأليفه فى سنة ۱۳۶۴ ق بكربلاء المقدسة. وطبع أولا فى سنة ۱۳۶۵ بالطبع الحجرى فى ۱۹۱ ص بطهران. وثانيا فى سنة ۱۳۸۷ فى ۲۱۸ ص بإصبهان. وثالثا فى سنة ۱۳۹۶ فى ۳۳۶ ص بمصر (مطبوعات النجاح بالقاهرة). وهذه طبعته الرابعة مع مزايا لا تخفى على القارئ الكريم. ترجمه بالفارسية أولا تلميذه المرحوم السيد محمد رضا الشفيعى الدزفولى، وسماه " مفتاح العناية فى ترجمة مصباح الهداية (" ولم يطبع). وثانيا الشيخ الدوانى سلمه الله، وسماه " شاهراه هدايت " وطبع فى سنة ۱۳۷۶ - وهذه الترجمة هى نفس " مفتاح العناية " قد أصلحه وأكمله الشيخ الدوانى وأعده للطبع بأمر السيد المؤلف قدس سره أو نجله المرحوم السيد عبد الله. [صفحه ۲۳] وثالثا: الشيخ الدوانى أيضا وسماه " فروغ هدايت " وطبع فى سنة ۱۳۸۶، وهذه الترجمة حسنة بليغة مفيدة جدا ومن لم يستطع أن يستفيد من أصل الكتاب لكونه باللغة العربية فليغتنم هذه الترجمة ثم يغتنم. مصادر الترجمة: ۱ " - شرح حال وآثار وأفكار آية الله بهبهانى، للأستاذ حجة الإسلام والمسلمين الشيخ على الدوانى سلمه الله. ۲ - مقدمة كتاب " شاهراه هدايت فى ترجمة مصباح الهداية " للشيخ الدوانى أيضا. ۳ - مقدمة كتاب " فروغ هدايت فى ترجمة مصباح الهداية " له أيضا. ۴ - مقدمة رسائل - فوائد هشتگانه وبيست پرسش وسى پرسش وچهل پرسش - للسيد المؤلف قدس سره بقلم الشيخ الدوانى أيضا. ۵ - مجلة " مكتب اسلام " ش ۲ العام ۱۷. ۶ - مجلة " پيام شادى " ش ۵. ۷ " - گنجينهء دانشمندان " للشيخ محمد الشريف الرازى سلمه الله ج ۳ و ۵. ۸ " - دانشمندان فارس " لمحمد حسين ركن زاده آدميت ج ۳. ۹ - مقدمة كتاب " ترجمه تفسير آية النور " للشيخ حسن المصطفوى دامت بركاته فى ترجمة الشيخ هادى الطهرانى. ۱۰ " - مؤلفين كتب چاپى " للمرحوم خان بابا مشار. ۱۱ - دائرة المعارف تشيع. ۱۲ " - مرگى در نور " فى ترجمة الآخوند الخراسانى. [صفحه ۲۴] ۱۳ - (شكوه پارسايى) فى ترجمة السيد محمد كاظم الطباطبائى. ۱۴ " - بيست مقاله " لكاتب هذه المقدمة. ۱۵ - أعلام الشيعة للعلامة الطهرانى. ۱۶ " - آشنائى با چند نسخه خطى " للسيد المدرسى وكاتب هذه المقدمة. ۱۷ - مقدمة " مصباح الهداية " طبع مصر بقلم السيد مرتضى الحكمى. ۱۸ - الذريعة للعلامة الطهرانى. ۱۹ " - مجله نور علم " مقال للشيخ ناصر الباقرى البيدهندى. ۲۰ - ترجمة هذا المقال للشيخ ماجد الكاظمى - لم يطبع بعد -. ۲۱ " - ارمغان أصفهان " للسيد مصلح الدين المهدوى رحمه الله. ۲۲ - سيماى رامهرمز. وكتب أخرى ذكرت فى ذيل الصفحات. وليعلم أن للشيخ الدوانى دامت إفاضاته فضيلة السبق فى هذا المجال، إذ هو سلمه الله أول من كتب ترجمة السيد ونشر بعض آثاره القيمة (وهو لسبق حائز تفضيلا). لصفحة الأولى من نسخة الأصل بخط المؤلف رحمة الله عليه. [صفحه ۲۶] الصفحة الأخيرة من نسخة الأصل بخط المؤلف قدس سره. [صفحه ۲۷] صورة إجازة آية الله العظمى السيد البهبهانى قدس سره بخطه الشريف لحجة الإسلام والمسلمين السيد محمد على

الروضاتى دامت إفاداته. [صفحه ۲۸] صورة إجازة فقيه أهل البيت السيد البهبهانى رضوان الله تعالى عليه بخطه الكريم لحجة الإسلام والمسلمين الشيخ على الدوانى دامت إفاضاته. [صفحه ۲۹] صورة رسالة الإمام الخمينى قدس سره بخطه الشريف إلى السيد البهبهانى رحمة الله عليه وهى حاكية عن عناية الإمام به وكرامته عنده، إذ القلب يهدى إلى القلب. [صفحه ۳۱] فهرس مصادر التحقيق ۱ - القرآن الكريم. ۲ - الاحتجاج على أهل اللجاج، لأبى منصور أحمد بن على بن أبى طالب الطبرسى (القرن السادس) إعداد السيد محمد باقر الخرسان، مجلدان، النجف الأشرف، مطبعة النعمان، ۱۳۸۶ ه / ۱۹۶۶ م. وأيضا طبع الأسوة بقم. وأيضا الطبع الحجرى. ۳ - الاختصاص، المنسوب إلى أبى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبرى البغدادى المعروف بالشيخ المفيد (م ۴۱۳ ق) تحقيق على أكبر الغفارى، قم، مؤسسة النشر الإسلامى. ۴ - إعلام الورى بأعلام الهدى، لأبى على الفضل بن الحسن الطبرسى (م ۵۴۸ ه) طبع طهران، دار الكتب الإسلامية. ۵ - إكمال الدين، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى المعروف بالشيخ الصدوق (م ۳۸۱ ق) طبع مكتبة الصدوق. [صفحه ۳۲] ۶ - أمالى الصدوق، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بابويه القمى المعروف بالشيخ الصدوق (م ۳۸۱ ق)، طبع بيروت، الأعلمى، ۱۴۰۰ ه / ۱۹۸۰ م. وأيضا طبع طهران. ۷ - أمالى الطوسى، لأبى جعفر محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسى (م ۴۶۰ ق) إعداد السيد محمد صادق بحر العلوم " مجلدان، بغداد، المكتبة الأهلية، ۱۳۸۴ ه / ۱۹۴۶ م وأيضا الطبع الحجرى. ۸ - أمالى المفيد، لأبى عبد الله محمد بن محمد النعمان العكبرى البغدادى المعروف بالشيخ المفيد (م ۴۱۳ ق) تحقيق حسين أستاد ولى وعلى أكبر الغفارى، قم، مؤسسة النشر الإسلامى، ۱۴۰۳ ه. ۹ - الإمامة والسياسة، لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى (م ۲۷۶) طبع المكتبة التجارية الكبرى، بمصر. ۱۰ - البحار = بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام، للعلامة محمد باقر بن محمد تقى المجلسى (م ۱۱۱۰ ق)، الطبعة الثانية، بيروت، مؤسسة الوفاء، ۱۴۰۳ ه / ۱۹۸۳ م، بالأوفست عن طبعة إيران. ۱۱ - البرهان = تفسير البرهان، للسيد هاشم البحرانى، ۴ مجلدات، طبع قم، ۱۳۷۵ ه، مؤسسة اسماعيليان. ۱۲ - بصائر الدرجات، للصفار، الطبع الحديث والطبع الحجرى. [صفحه ۳۳] ۱۳ - تفسير العياشى، لأبى النضر محمد بن مسعود بن عياش، جزءان، إعداد السيد هاشم الرسولى المحلاتى، طبع المكتبة العلمية الإسلامية، بطهران. ۱۴ - تفسير فرات الكوفى، لأبى القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفى (القرن الرابع) إعداد محمد كاظم المحمودى، الطبعة الأولى، طهران، وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامى، ۱۴۱۰ ه / ۱۹۹۰ م. ۱۵ - تفسير القمى، لأبى الحسن على بن إبراهيم بن هاشم القمى (م بعد ۳۰۷ ق) إعداد السيد الطيب الموسوى الجزائرى، الطبعة الثالثة، مجلدان، قم، دار الكتاب، ۱۴۰۴ ق. أيضا الطبع الحجرى. ۱۶ - تفسير الكبير = تفسير الفخر " لمحمد بن عمر الخطيب فخر الدين الرازى (م ۶۰۶ ق) الطبعة الثالثة، ۳۲ جزءا فى ۱۶ مجلدا، بيروت، دار إحياء التراث العربى. ۱۷ - تنقيح المقال فى علم الرجال، للشيخ عبد الله بن محمد حسن المامقانى (م ۱۳۵۱ ق). الطبعة الثانية، ۳ مجلدات، قم، بالأوفست عن طبعة النجف الأشرف، المطبعة المرتضوية، ۱۳۵۲ ه. ۱۸ - التهذيب = تهذيب الأحكام فى شرح المقنعة، لأبى جعفر محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الطوسى (م ۴۶۰ ق) إعداد السيد حسن الموسوى الخرسان، الطبعة الثالثة، ۱۰ مجلدات، طهران، دار الكتب الإسلامية، ۱۳۶۴ ق. [صفحه ۳۴] ۱۹ - ثواب الأعمال، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى المعروف بالشيخ الصدوق (م ۳۸۱ ق) تحقيق على أكبر الغفارى، طهران، مكتبة الصدوق. ۲۰ - الخصال، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى المعروف بالشيخ السوق (م ۳۸۱ ق) تحقيق على أكبر الغفارى، مؤسسة النشر الإسلامى، قم، ۱۳۶۲ ش. ۲۱ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة، للشيخ محمد محسن آقا بزرگ الطهرانى (م ۱۳۸۹ ق) الطبعة الثالثة، ۲۶ جزءا فى ۲۹ مجلدا، بيروت، دار الأضواء، ۱۴۰۳ ه / ۱۹۸۳ م. ۲۲ - ربيع الأبرار ونصوص الأخبار، لأبى القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشرى (م ۵۳۸ ق) إعداد سليم النعيمى، الطبعة الأولى، ۴ مجلدات + الفهرس، قم، منشورات الرضى، ۱۴۱۰ ه، بالأوفست عن طبعة العراق. ۲۳ - شرح صحيح مسلم = صحيح مسلم بشرح النووى، ۱۸ جزءا فى ۹ مجلدات، بيروت، دار الفكر، ۱۴۰۱ ه / ۱۹۸۱ م. ۲۴ - شرح نهج البلاغة، لابن أبى الحديد = عز الدين عبد الحميد بن محمد بن أبى الحديد المعتزلى (م ۶۵۶ ق) تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ۲۰ جزءا فى ۱۰ مجلدات،

قم، إسماعيليان، بالأوفست عن طبعته الأولى، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ۱۳۷۸ ه / ۱۹۵۹ م. ۲۵ - شواهد التنزيل، لعبيد الله بن عبد الله بن أحمد المعروف بالحاكم الحسكانى، (من أعلام القرن الخامس) تحقيق: محمد باقر المحمودى، [صفحه ۳۵] ۳ مجلدات، مؤسسة الطبع والنشر، التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامى، الطبعة الأولى، ۱۴۱۱ ه / ۱۹۹۰ ق، طهران. ۲۶ - الصافى، لمحمد بن المرتضى المعروف بالفيض الكاشانى (م ۱۹۰۱ ق)، ۵ مجلدات، مطبعة سعيد، مشهد، الناشر: دار المرتضى للنشر. أيضا طبع المكتبة الإسلامية بطهران. أيضا الطبع الحجرى. ۲۷ - صحيح البخارى، لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى (م ۲۵۶ ق) ۸ جزءا فى ۴ مجلدات، بيروت، دار الفكر، ۱۴۰۱ ه / ۱۹۸۱ م، بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامرة باسطنبول. ۲۸ - عوالى اللئالى، لمحمد بن على بن إبراهيم الإحسائى المعروف بابن أبى جمهور (م أوائل القرن العاشر) تحقيق مجتبى العراقى، الطبعة الأولى، ۴ مجلدات، قم ۱۴۰۳ - ۱۴۰۵ ق. ۲۹ - غاية المرام للسيد هاشم البحرانى، الطبع الحجرى. ۳۰ - الغدير فى الكتاب والسنة والأدب، للعلامة الشيخ عبد الحسين أحمد الأمينى (م ۱۲۹۰ ق) الطبعة الثالثة، ۱۱ مجلدا، بيروت، دار الكتاب العربى، ۱۳۷۸ ه / ۱۹۶۷ م. ۳۱ - الغيبة، للشيخ محمد بن إبراهيم بن جعفر النعمانى، المعروف بابن أبى زينب، طبع مكتبة الصدوق بطهران، تحقيق على أكبر الغفارى. ۳۲ - الفصول المهمة فى معرفة أحوال الأئمة عليهم السلام، لعلى بن محمد بن أحمد المالكى المكى المعروف بابن صباغ (م ۸۵۵ ق) طهران، مؤسسة الأعلمى، بالأوفست عن طبعة النجف الأشرف، مكبة دار الكتب التجارية. أيضا الطبع الحجرى. [صفحه ۳۶] ۳۳ - القاموس المحيط، لأبى طاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادى (م ۸۱۷ ق) تحقيق مكتب تحقيق التراث فى مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، بيروت، مؤسسة الرسالة، ۱۴۰۷ ه / ۱۹۸۷ م. ۳۴ - الكافى، لأبى جعفر ثقة الإسلام محمد بن يعقوب بن إسحاق الكلينى الرازى (م ۳۲۹ ه) تحقيق على أكبر الغفارى، ۸ مجلدات، بيروت، دار صعب ودار التعارف، ۱۴۱۰ ه، بالأوفست عن طبعة دار الكتب الإسلامية بطهران. ۳۵ - كتاب سليم بن قيس، لسليم بن قيس الهلالى العامرى (م حوالى ۹۰ ق) الطبع الحديث فى ۳ مجلدات. ۳۶ - الكشاف = تفسير الكشاف، لأبى القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشرى (م ۵۳۸ ق) ۴ مجلدات، قم: نشر أدب الحوزة. ۳۷ - كشف الغمة، للإربلى، طبع المكتبة الإسلامية بطهران. ۳۸ - الكنى والألقاب، للشيخ عباس بن محمد رضا القمى (م ۱۳۵۹ ق) ۳ مجلدات، قم، انتشارات بيدار بالأوفست عن طبعة طهران. أيضا طبع النجف. ۳۹ - مجمع البيان فى تفسير القرآن، لأبى على الفضل بن الحسن الطبرسى (م ۵۴۸ ق) تحقيق الميرزا أبى الحسن الشعرانى، الطبعة الخامسة، ۱۰ أجزاء فى ۵ مجلدات، طهران، المكتبة الإسلامية، ۱۳۹۵ ه. ۴۰ - المحاسن، لأبى جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقى (م ۲۷۴ / ۲۸۰) تحقيق جلال الدين الحسينى المشتهر بالمحدث الأرموى، الطبعة الثانية، قم، دار الكتب الإسلامية. [صفحه ۳۷] ۴۱ - المحجة البيضاء، لمحمد بن المرتضى المعروف بالفيض الكاشانى (م ۱۰۹۱ ق) تحقيق على أكبر الغفارى، الطبعة الثانية، ۸ أجزاء فى ۴ مجلدات، مؤسسة النشر الإسلامى، قم. ۴۲ - مسند أحمد بن حنبل، لأحمد بن حنبل (م ۲۴۱ ق) ۶ مجلدات، بيروت، دار الفكر، بالأوفست عن طبعة مصر، المطبعة الميمنة، ۱۳۱۳ ه. ۴۳ - المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير، للرافعى (م ۷۷۰ ه) لأحمد بن محمد بن على الفيومى (م ۷۷۰ ه) جزءان فى مجلد واحد، بيروت، دار الكتب العلمية، ۱۳۹۸ ه / ۱۹۷۸ م. ۴۴ - معانى الأخبار، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى، المعروف بالشيخ الصدوق (م ۳۸۱ ق) تحقيق على أكبر الغفارى، قم، مؤسسة النشر الإسلامى، ۱۳۶۱ ش. ۴۵ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى، عدة من المستشرقين، ۷ مجلدات، مكتبة بريد فى مدينة ليدن، سنة ۱۹۳۶ م. ۴۶ - مناقب آل أبى طالب، لأبى جعفر رشيد الدين محمد بن على بن شهرآشوب المازندرانى (م ۵۸۸ ه) إعداد: محمد حسين دانش الآشتيانى والسيد هاشم الرسولى المحلاتى، الطبعة الأولى، ۴ مجلدات، قم، انتشارات علامة. أيضا طبع النجف. أيضا الطبع الحجرى. [صفحه ۳۸] ۴۷ - مناقب ابن المغازلى، لأبى الحسن على بن محمد بن محمد الواسطى الشافعى المعروف بابن المغازلى (م ۴۸۳ ه) إعداد محمد باقر البهبودى، الطبعة الثانية، طهران، المطبعة الإسلامية، ۱۴۰۲ ه. ۴۸ - مناقب الخوارزمى، للموفق بن أحمد بن محمد المكى الخوارزمى (م ۵۶۸ ق) إعداد مالك المحمودى، الطبعة الثانية، قم، مؤسسة النشر الإسلامى، ۱۴۱۱ ق. أيضا طبع النجف. أيضا الطبع الحجرى. ۴۹ - وسائل

الشيعة، للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملى (م ۱۱۰۴ ق)، تحقيق آية الله الشيخ عبد الرحيم الربانى الشيرازى، ۲۰ مجلدا، قم وبيروت. ۵۰ - ينابيع المودة، لسليمان بن إبراهيم القندوزى الحنفى (م ۱۲۹۴ ه) طبع إسطنبول. [صفحه ۳۹] مصباح الهداية فى إثبات الولاية تحقيق علمى دقيق فى إثبات الولاية والإمامة مما تضافرت عليه الآيات والروايات تأليف آية الله سماحة العلامة المحقق الحاج السيد الموسوى البهبهانى قدس سره الطبعة الرابعة بإشراف رضا الاستادى [صفحه ۴۰] لا يخفى على القارئ الكريم أن تحقيق ضبط بعض أسماء رواة روايات هذا الكتاب يحتاج إلى المراجعة والدقة الكاملة، إذ احتمال التصحيف فى كثير منها غير بعيد، ولكننا قد اعتمدنا فى هذا المجال على المصادر التى أشرنا إليها فى ذيل الصفحات، ولم نراجع كتب الرجال وضوابط الأسماء إلا نادرا. [صفحه ۴۱]

فى بيان اشتمال الكتاب على أربعين حديثا...

بسم الله الرحمن الرحيم فى بيان اشتمال الكتاب على أربعين حديثا مفسرة لأربعين آية متعلقة بولاية مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين الحمد لله الذى خلق الإنسان فى أحسن تقويم، وهداه إلى الدين الحنيف والمنهج القويم، فركب فيه العقل حجة باطنة دالة على خالقه، وبعث الأنبياء ونصب الأوصياء حججا ظاهرة مؤيدين، أدلاء على أمره ونهيه، فخصهم بالمعجزات الواضحة، والآيات الباهرة، إتماما للحجة، وإكمالا للنعمة، والصلاة والسلام على أكمل الحجج، وأفضل الرسل، محمد وأهل بيته الهادين إلى خير السبل. أما بعد: فيقول العبد المفتقر إلى الله الغنى " على بن محمد بن على الموسوى البهبهانى " حشرهم الله تعالى مع آبائهم الطاهرين، سلام الله عليهم أجمعين: أنه قد روى - مسندا - عن مولانا الكاظم - سلام الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه المعصومين - أنه قال: "قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: من حفظ على أمتى أربعين حديثا مما يحتاجون إليه [من أمر دينهم] بعثه الله يوم القيامة فقيها عالما. [" ۳۱] . [صفحه ۴۲] ولما كان كتب الحديث وإيضاحه بما يسهل التفقه فيه للناظرين، وبثه بينهم، من أتم وجوه الحفظ عليهم، أحببت أن أجمع أربعين حديثا مفسرة لأربعين آية متعلقة بولاية مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، وأشرحها بما يسر الله تعالى لى فهمه، ورزقنى علمه، فأقول: [صفحه ۴۳]

فى تفسير قوله تعالى: قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب

اشاره

الرعد: ۴۳. فى الكافى، وبصائر الدرجات: عن مولانا الباقر عليه السلام: إيانا عنى، وعلى عليه السلام أولنا وأفضلنا وخيرنا بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم. [۳۲] وفى المجمع: عن مولانا الصادق عليه السلام مثله. [۳۳] وفى الاحتجاج: سأل رجل على بن أبى طالب عليه السلام عن أفضل منقبة له فقرأ الآية، وقال: إيانا عنى بمن عنده علم الكتاب. [۳۴] وفى الصافى عن المجالس: عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنه سئل عن هذه الآية، قال: ذاك أخى على بن أبى طالب عليه السلام. [۳۵] وفى رواية أخرى، عن بعض أصحابنا: كنت مع أبى جعفر عليه السلام فى [صفحه ۴۴] المسجد يحدث، إذ مر بعض ولد عبد الله بن سلام، فقلت: جعلت فداك هذا ابن الذى يقول الناس: الذى عنده علم الكتاب؟ فقال: لا، إنما ذاك على بن أبى طالب عليه السلام. أنزلت فيه خمس آيات: إحداها: (قل كفى بالله... الخ). [۳۶] والقمى: عن الصادق عليه السلام ": هو أمير المؤمنين عليه السلام. [" ۳۷] وسئل عن الذى عنده علم من الكتاب أعلم أم الذى عنده علم الكتاب؟ فقال: ما كان الذى عنده علم من الكتاب عند الذى عنده علم الكتاب إلا بقدر ما تأخذ البعوضة بجناحها من ماء البحر. [۳۸] وقال أمير المؤمنين عليه السلام ": ألا إن العلم الذى هبط به آدم من السماء إلى الأرض، وجميع ما فضلت به النبيون إلى خاتم النبيين فى عترة خاتم النبيين. [" ۳۹] وفى تفسير البرهان من طريق العامة: روى الفقيه ابن المغازلى الشافعى بطريق، والثعلبى بطريقين: أنه على بن أبى طالب عليه السلام. [۴۰] .

ينبغى التكلم فى مقامات ثلاثة

الأول: فى اختصاص من عنده علم الكتاب بمولانا أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين عليهم السلام، وعدم صدقه على من عداهم، كما دل عليه تقديم المفعول على الفعل فى الحديث الشريف، وأنه لا ينافى عمومها للأئمة [صفحه ۴۵] الطاهرين من فريته عليهم السلام نزولها فى شأنه عليهم السلام. والثانى: فى احتوائها على المنقبة الفاضلة. والثالث: فى أنه أفضل منقبة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام كما دلت عليه رواية الاحتجاج.

امور ستة تتضح بها حال المقامات الثلاثة

اشاره

وقبل التكلم فيها لا بد من تمهيد مقدمة يذكر فيها أمور ستة، تتضح بها حال المقامات الثلاثة: الأول: فى أن ضم من عنده علم الكتاب إلى شهادته تعالى أهو من قبيل ضم شهادة عدل إلى شهادة عدل آخر، أو من قبيل ضم برهان إلى برهان آخر؟ والثانى: فى بيان المراد من الكتاب. والثالث: فى بيان كيفية شهادته تعالى، وشهادة من عنده علم الكتاب، أهى قولية أم فعلية؟ والرابع: فى بيان سبب حصول العلم واليقين من شهادة من عنده علم الكتاب بحيث تعد برهانا مستقلا، وتستحق أن تجعل عديلا لشهادته تعالى ومكتفى بها فى إثبات الرسالة. والخامس: فى بيان أن إضافة العلم إلى الكتاب تفيد العموم أم لا؟ والسادس: فى أن سورة الرعد التى فيها الآية الكريمة مكية أم مدنية؟

توضيح الأمر ۰۱

أما الأول: فمن الواضح أنه من قبيل ضم برهان ودليل مستقل إلى برهان آخر، ضرورة عدم تطرق النقص فى شهادته تعالى، حتى تتم بضم شهادة غيره إليها، ولعل تقديمه عز وجل (شهيدا بينى وبينكم) على المعطوف تنبيه على هذا المعنى، كما أن الاتيان بصيغة فعيل دون الفاعل لعله للتنبيه على أن الاتصاف بالشهادة على وجه الثبوت، لا الحدوث. [صفحه ۴۶] وكيف كان فكل من الشهادتين دليل تام وبرهان قاطع مثبت لنبوته ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم، ولا مجال لاحتمال أن يقال: ضم شهادة من عنده علم الكتاب إلى شهادته تعالى، من قبيل ضم الدليل الظنى إلى الدليل العلمى، لأن الأمر الظنى لا يعقل التمسك به فى المقام، وجعله دليلا على المطلوب من وجوه ثلاثة: الأول: أنه لا يتصور اعتبار الأمر الظنى فى المقام، لأن الاعتبار إما ذاتى كالأدلة العلمية، وإما تعبدى جعلى كالبينة، والطرق، والأمارات الشرعية، وكلاهما منتف فى المقام. أما الأول فظاهر، ضرورة عدم اعتبار الظن ذاتا، وأما الثانى فلعدم تصور التعبد فى المقام، لأنه فرع التصديق بنبوته صلى الله عليه وآله وسلم فلا يعقل جعله دليلا تعبديا مثبتا لنبوته صلى الله عليه وآله وسلم. والثانى: إن التعبد بالظن أو الظنى إنما يتطرق فى مورد الجهل بالواقع وعدم العلم بوفاته أو خلافه، فلا يعقل أن يجعل دليلا على رسالته صلى الله عليه وآله وسلم مع وجود ما يوجب العلم بها وهو شهادته تعالى، سيما مع تقديم شهادته تعالى عليه فى الذكر. والثالث: أن أصول الدين لأهميتها لا تثبت إلا بالعلم، والظن أو الظنى إنما يعتبر حيث يعتبر فى الفروع لا فى الأصول. وقد ذم تعالى شأنه قوما ركنوا إلى الظن فى أصول عقائدهم فقال جل ذكره: (إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا) [۴۱] فكيف يحتج لإثبات رسالة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بما نهى عن اتباعه والركون إليه. [صفحه ۴۷] فإن قلت: يمكن أن يقال ذكر (من عنده علم الكتاب) إنما يكون على وجه التأييد لا لاستقلاله فى الاعتبار، فلا ينافى كون شهادته ظنية غير معتبرة. قلت: عطفه على اسم الجلالة يقتضى اشتراكه معه فى الحكم وهو الاكتفاء بشهادته فى إثبات الرسالة، وثبوت الحجة على الكفرة المكذبين لرسالته صلى الله عليه وآله وسلم فلا مجال لما ذكرت. فإن قلت: قد احتج الله تعالى فى مواضع من الكتاب المجيد بما لا يفيد العلم. منها: قوله تعالى

فى سورة النحل: (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر). [۴۲] فإن المراد بأهل الذكر المسؤول عنهم: أهل الكتاب من اليهود والنصارى على ما فسره بعض المفسرين، وشهادتهم لا توجب العلم بالمشهود به للسائلين وهم عبدة الأصنام، لأنهم كما كانوا منكرين للرسول صلى الله عليه وآله وسلم مستبعدين أنه تعالى بعث رسولا من البشر، كذلك كانوا منكرين لليهود والنصارى، فلا تفيد شهادتهم بأن الله تعالى بعث رسلا من البشر علما بما شهدوا بالنسبة إلى منكريهم. ومنها: قوله تعالى فى سورة الشعراء: (أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل). [۴۳] فإن علماء بنى إسرائيل لعدم عصمتهم لا تفيد شهادتهم بصدق الرسالة العلم بها، وإنما تفيد الظن. [صفحه ۴۸] منها: قوله تعالى فى سورة الأحقاف: (قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم. [" ۴۴] فإن شهادة شاهد من بنى إسرائيل لا توجب العلم، واليقين بصدق المشهود به. قلت: المراد بأهل الذكر هم أهل بيت النبوة المعصومون المطهرون، كما دلت عليه روايات الفريقين [۴۵] ، ولا ينافى ذلك أن المأمورين بالسؤال عنهم هم الكفرة المنكرون لهم وللرسول صلى الله عليه وآله وسلم، لأن الغرض من السؤال استكشاف المسؤول عنه منهم بإقامة الحجة والبرهان الموجب للعمل، كما يشهد به قوله تعالى: (بالبينات والزبر). وتعليق الأمر بالسؤال على عدم علمهم، ضرورة أن الأمر بالسؤال معلقا على عدم علم المأمور بعث على تحصيل ما يوجب العلم لا مجرد السؤال، ولو لم يوجب العلم. ولو أريد من أهل الذكر أهل الكتاب من اليهود والنصارى فالغرض من السؤال عنهم أيضا مطالبة الحجة والبرهان منهم لا تصديق قولهم من دون حجة وبرهان، وعلى كل تقدير ليس فيه أمر باتباع الظن، والركون إليه كما توهم. وأما علم علماء بنى إسرائيل الذى جعل آية كافية وحجة ظاهرة. فإن أريد منه العلم بصحة نبوته وصدق رسالته صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد من علمائهم حينئذ العلماء الذين هاجروا من أوطانهم قبل بعثته صلى الله عليه وآله وسلم إلى محل هجرته وهو جبل أحد ليدركوه ويؤمنوا به وينصروه، وكانوا يستفتحون به صلى الله عليه وآله وسلم على [صفحه ۴۹] العرب، حتى أن العرب شكوا بهم إلى تبع فحصرهم، وبعد أن علم بأن غرضهم درك النبى الأمى القرشى محمد صلى الله عليه وآله وسلم آمن به صلى الله عليه وآله وسلم وأسكن الأوس والخزرج معهم، حارسين لهم، وناصرين للنبى صلى الله عليه وآله وسلم من قبله وقت ظهوره. ومن المعلوم أن علمهم ببعث النبى الأمى صلى الله عليه وآله وسلم وهجرته إلى هذا المكان قبل ظهوره، الذى دعاهم إلى المهاجرة من أوطانهم المألوفة إلى هذا المكان، وارتكابهم المشقة الشديدة من العرب، واستفتاحهم به صلى الله عليه وآله وسلم، ليس إلا من قبل إخبار أنبيائهم، ووجود خبره فى كتبهم، إذ لا سبيل إلى العلم به - يومئذ إلا خبر الأنبياء وكتبهم. ومن المعلوم - حينئذ - أن هذا العلم منهم يوجب العلم بصحة نبوة نبينا صلى الله عليه وآله ويشهد بذلك - أى أن المراد من العلماء: العلماء قبل البعثة - أن سورة الشعراء كلها مكية غير قوله تعالى: (والشعراء يتبعهم الغاوون) [۴۶] إلى آخر السورة. فإنها نزلت بالمدينة على ما ذكره الطبرسى رحمه الله فى المجمع. [۴۷] ولم يسلم أحد من علماء بنى إسرائيل فى مكة وإنما أسلم من أسلم منهم بعد الهجرة، فلم يكن قبل الهجرة منهم مسلم مصدق للنبى صلى الله عليه وآله وسلم حتى يستشهد الله عز وجل بشهادته على الكفرة من المشركين، وأهل الكتاب. ويؤيده جعل علمهم آية لهم لا شهادتهم فإنهم لم يكونوا - يومئذ - موجودين حتى يشهدوا. وإن أريد منه العلم بصحة ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ووجوده فى زبر الأولين كما يناسبه تفسير الآية السابقة عليه، وهى قوله تعالى: وإنه [صفحه ۵۰] لتنزيل رب العالمين - نزل به الروح الأمين - على قلبك لتكون من المنذرين) [۴۸] بولاية أمير المؤمنين عليه السلام على ما فى الكافى والبصائر عن مولانا الباقر: (إنه هى الولاية لأمير المؤمنين). وعن القمى، عن مولانا الصادق عليه السلام: (هى الولاية التى نزلت لأمير المؤمنين عليه السلام يوم الغدير). [۴۹] فالمراد منه المؤمنون بعد البعثة أو قبلها، المخبرون بأن ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ثابتة فى زبر الأولين وشهادتهم حينئذ تفيد العلم لاجتماع شرطية وهما: كون الشهود موثوقا بهم، وكون المشهود به بديهيا لا نظريا. وأما شاهد من بنى إسرائيل فالمراد منه إما موسى عليه السلام كما فسره به بعض المفسرين [۵۰] ، أو نبى آخر أو وصى منهم، لا من شهد منهم بعد البعثة بنبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم مع كونه غير معصوم، لأن سورة الأحقاف كلها مكية [۵۱] ولم يسلم أحد منهم فى مكة حتى يشهد بنبوته ورسالته

صلى الله عليه وآله وسلم. قال فى المجمع فى تفسير (وشهد شاهد من بنى إسرائيل): يعنى عبد الله بن سلام على مثله، معناه عليه، أى على أنه من عند الله، وقيل: على مثله أى على التوراة عن مسروق، وقيل: الشاهد موسى شهد على التوراة كما شهد النبى صلى الله عليه وآله وسلم على القرآن لأن السورة مكية وابن سلام أسلم بالمدينة انتهى. [۵۲] أقول: لا شاهد لتفسيره بابن سلام، بل الشاهد على خلافه موجود [صفحه ۵۱] وهو: نزول السورة فى مكة، وتوهم أن السورة كلها مكية إلا هذه الآية، لنزولها فى عبد الله بن سلام استنباط من القائل، لا أنه ظفر برواية وخبر، ونسبته فى المجمع إلى ابن عباس، كنسبة تفسير (من عنده علم الكتاب) بابن سلام إليه أيضا خطأ، لما سيأتى من أن ابن عباس ممن يصر على أن الآية إنما نزلت فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ولا تنطبق إلا عليه. وبالجملة العقل يستقل بقبح الاحتجاج بما لا حجية له، فكيف يحتج تعالى شأنه فى كتابه المجيد بما لا يكون حجة، ويجعلها حجة كافية قاطعة للخصومة.

توضيح الأمر ۰۲

وأما الثانى [۵۳] فالظاهر أن لام الكتاب للعهد، فينصرف إلى القرآن الذى فيه تبيان كل شئ، أو اللوح المحفوظ المكتوب فيه كل شئ، دون سائر الكتب المنزلة من التوراة والإنجيل والزبور وهكذا ويحتمل أن يكون اللام للجنس فيعم جميع الكتب السماوية، إذ لا مجال لإرادة كتاب منه لا بعينه فى المقام، فيتحد الوجهان فى المعنى.

توضيح الأمر ۰۳

وأما الثالث وهى كيفية الشهادة فمختلفة. أما شهادته تعالى فهى فعلية، إذ من الواضح أن الله تعالى لم يتكلم مع الناس بإيجاد صوت فى شجرة ونحوها كما تكلم مع كليمه عليه السلام، لعدم قابلية طبقات الناس لهذا المقام الجليل، فالمراد من شهادته تعالى برسالة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم إظهار المعجزات على يده تصديقا لدعواه، ومن جملتها بل أعظمها إنزال القرآن المجيد عليه، البالغ فى الفصاحة والبلاغة كمالهما، بحيث تحدى به العرب، وعجزت الفصحاء والبلغاء على إتيان سورة من [صفحه ۵۲] مثله، مع شيوع الفصاحة والبلاغة فى عصره وحذاقتهم فيهما، ومن الواضح البين أنه يقبح إظهار المعجزة على يد الكاذب، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. وأما شهادة (من عنده علم الكتاب) فهى قولية وفعلية أما القولية فبالإقرار له باللسان، وأما الفعلية فبمتابعته له والائتمار بأمره والانتهاء بنهيه صلى الله عليه وآله وسلم. لا يقال الشهيد من الشهود بمعنى الحضور حسا أو علما واطلاعا، وهيئة الفاعل أو الفعيل لإفادة التلبس بالمبدأ، وهو إنما يتحقق باتصاف الشخص به بنبوته له. وأما إظهار الشهود المنطبق على أداء الشهادة فإنما يجئ من قبل الإخبار به، كقولك: أنا أشهد بكذا، أو شاهد به، وليس فى المقام إخبار صريح عن شهادته تعالى أولا، ولا يوجب الإخبار عن شهادته تعالى برسالته إظهار المعجزات على يده، ثانيا. لأنا نقول: أمره تعالى شأنه بالاحتجاج على منكرى رسالته بالاكتفاء بشهادته تعالى، وشهادة (من عنده علم الكتاب) إخبار عنها بالضرورة، ولو لم يقترن إخباره تعالى بشهادته برسالته بإظهار المعجزات على يده لم يكن حجة على منكرى رسالته ولم يتم الاحتجاج به، ضرورة أن مجرد قول المدعى بأن الله تعالى يعلم ويشهد بصدق ادعائى من دون ظهور أثر تصديقه تعالى له فى الخارج لا يكون حجة على المنكر، فكيف يكتفى الله تعالى شأنه بالإخبار المجرد حجة لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم على منكر الرسالة، حيث قال عز وجل (ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب). [۵۴] . [صفحه ۵۳] لا يقال: يمكن أن يقال: الآية الكريمة نزلت لتسلى نبيه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن الله تعالى يعلم بأنك رسوله فلا يضرك تكذيب الكفرة، ولا تكون فى مقام الاحتجاج عليهم حتى يستلزم اقتران شهادته برسالته بإظهار المعجزات على يده الكاشف عنها. لأنا نقول: لو كانت الآية هكذا: (كفى بالله شهيدا ومن عنده علم الكتاب) من دون ذكر (قل) فى صدرها وضم (بينى وبينكم) لاحتملت ذلك، وأما مع ذكر (قل) فى صدرها وضم (بينى وبينكم) فهى صريحة فى أنها فى

مقام الاحتجاج وجواب ورد على الكفرة المنكرين لرسالته المكذبين له صلى الله عليه وآله وسلم.

توضيح الأمر ۰۴

وأما الرابع: فكشف الحجاب عنه يتوقف على بيان معنى علم الكتاب. فأقول: ليس المراد من علم الكتاب، العلم بظاهره فقط، إذ العلم به كذلك يجامع مع عدم العصمة، ومتابعة الهوى كما هو ظاهر، ومن هذا شأنه لا تكون شهادته مفيدة للعلم واليقين، ولا تكون مقبولة عند العقل، فكيف يستحق أن يجعل شهادته عديلا لشهادته تعالى، وبرهانا مستقلا مثبتا لنبوته صلى الله عليه وآله وسلم. فالمراد منه العلم بظاهر الكتاب وباطنه، تأويله، وتنزيله، وخوافيه، وأسراره المودعة فيه، الذى هو موهبة إلهية غير كسبية، لا يليق به إلا من كان معصوما مطهرا من الخطأ والزلل عمدا وسهوا، فتكون شهادته حينئذ مفيدة للعلم، ومقبولة عند العقل، ولائقة لأن تجعل عديلا لشهادته تعالى. ثم إن طريق استكثار العلم بالباطن لا ينحصر فى إخبار النبى بأنه عالم به، وإلا لزم أن لا تكون شهادته مثبتة لنبوته صلى الله عليه وآله وسلم إذ التصديق بعلمه بالباطن، [صفحه ۵۴] وعصمته حينئذ فرع التصديق بنبوته صلى الله عليه وآله وسلم، فكيف تكون شهادته مثبتة لما يتفرع اعتبار شهادته عليه فالعلم بالباطن كما يستكشف من قبل إخبار النبى صلى الله عليه وآله وسلم بعد التصديق بنبوته، كذلك يستكشف من قبل ظهور آثاره فيه من ظهور المعجزات وخوارق العادات على يده عند طلبها منه لإثبات الحجة، كما ظهر من الذى (عنده علم من الكتاب) وهو آصف وصى سليمان بن داود عليه السلام حين أتى بعرش بلقيس قبل ارتداد الطرف.

توضيح الأمر ۰۵

وأما الخامس: فمن الواضح أن الإضافة فى أمثال المقام تفيد [۵۵] العموم والاستغراق، فلا يقال: زيد عنده علم الفقه، أو النحو والصرف، باعتبار العلم ببعض مسائله. لا أقول إن إضافة المصدر إلى فاعله أو مفعوله مطلقا تفيد العموم حتى ينتقض بضرب زيد ورؤية عمرو ونحوهما، مما لا تفيد العموم بالضرورة. [صفحه ۵۵] بل أقول: إن إضافة المصدر لفظا أو معنى إلى كل صالح كل جزء منه أن يكون متعلقا له ظاهرة فى الاستيعاب والعموم، إلا إذا كان الاستيعاب والعموم خارجا عن العادة، ولذا يكون ملك العبد، وعتقه، وتحريره، وشراء الدار وبيعها، ونحوها منصرفة إلى العموم، ظاهرة فيه، دون نحو ضرب زيد، ورؤية عمرو، لعدم جريان العادة بتعلق الضرب والرؤية بكل من أجزائهما.

توضيح الأمر ۰۶

وأما السادس: أعنى السورة فهى مكية، كما رواه النيشابورى، عن سعيد بن جبير، وكذا رواه البغوى فى " معالم التنزيل. " إذا اتضحت لك هذه المقدمات اتضح لك غاية الاتضاح عدم صدق (من عنده علم الكتاب) على عبد الله بن سلام ونظرائه من وجوه عديدة: الأول: الاكتفاء بشهادة (من عنده علم الكتاب) فى إثبات النبوة التى هى أساس الدين، وجعلها فى عرض شهادته تعالى متوقف على إفادتها العلم واليقين، وهى متوقفة على ثبوت عصمته وطهارته، وهو متوقف على إرادة العلم بظاهر الكتاب وباطنه، ولو ببعضه الملازم للطهارة والعصمة. ومن المعلوم أن ابن سلام ونظرائه من علماء اليهود لم ينالوا مقام العصمة، وإلا لم يبقوا على شريعة موسى عليه السلام المنسوخة بشريعة عيسى عليه السلام. فإن بقاءهم على شريعة موسى، إما من معاندتهم مع الحق، وإما من جهلهم به، وكل منهما مناف لمقام العصمة، وإذا ثبت أنه غير معصوم فإسلامه لا يلازم الحق، إذ كما يحتمل أن يكون الداعى على إسلامه علمه بنبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من كتاب التوراة - كما هو الظاهر - يحتمل أن يكون الداعى عليه الخوف أو الطمع، فلا يجوز الاحتجاج بإسلامه وشهادته على أحقية نبينا صلى الله عليه وآله وسلم. [صفحه ۵۶] والثانى: أن إضافة العلم إلى الكتاب تفيد الاستغراق والعموم، كما عرفت، فالمراد منه العلم بكل الكتاب الذى لم يفرط فيه شئ، ولا رطب ولا يابس إلا فيه، ولو كان المراد العلم ببعضه لأتى عز

وجل بكلمة (من) المفيدة للتبعيض فى مثل المقام ونحوه، كما أتى بها فى قضية آصف، فقال عز من قائل: (وقال الذى عنده علم من الكتاب)، وعلم الكتاب كله لم يكن عند سائر الأنبياء سلام الله عليهم، كما يظهر من الآيات والأخبار فإن علومهم محدودة وإنما يختص ذلك بنبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأوصيائه الطيبين الطاهرين، فكيف يفسر من هذا شأنه بعلماء أهل الكتاب من اليهود والنصارى. والثالث: أن سورة الرعد كلها مكية وابن سلام وسائر علماء أهل الكتاب إنما أسلموا فى المدينة بعد الهجرة، ولذا قال سعيد بن جبير: كيف تكون هذه الآية نزلت فى عبد الله بن سلام والسورة كلها مكية. [۵۶] لا يقال: قال الكلبى ومقاتل: [۵۷] أنها مكية إلا آخر آية منها نزلت فى شأن عبد الله بن سلام. [۵۸] لأنا نقول: المستند فى استثنائهما آخر آية منها من كونها مكية نزولها فى شأن عبد الله بن سلام بزعمهما، كما يظهر من كلامهما، لا عثورهما على رواية، فإن قولهما نزلت فى عبد الله بن سلام فى مقام التعليل، وقد ظهر لك أن هذا التوهم واضح الفساد، وإنما نشأ هذا التوهم ممن توهم من عدم التأمل فى أطراف الآية الكريمة، ولو تأملوا فيها حق التأمل لا تضح لهم الحق كمال الاتضاح. [صفحه ۵۷] وكيف كان فقد اتضح اتضاح الشمس فى رابعة النهار أنه لا يصدق (من عنده علم الكتاب) على من أسلم من علماء أهل الكتاب، فلم يبق إلا ما ورد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وعترته الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين، من نزولها فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وجريانها فى الأئمة من بعده من ذريته، فإنهم المعصومون المطهرون [۵۹] العالمون بالكتاب كله، ظاهره وباطنه، تأويله وتنزيله، محكمه ومتشابهه، ناسخه ومنسوخه. وأما توهم أن المراد به الله تعالى والعطف تفسيرى - كما نسب إلى بعض - [۶۰] ففى غاية البرودة والسخافة، بل لم يعهد العطف التفسيرى مع الفصل بين المتعاطفين، كما فى المقام ولو كان الأمر كذلك لوجب تأخير (شهيدا بينى وبينكم) عنه. وما حكى عن الزجاج من أنه يدل عليه قراءة: ومن عنده بكسر الميم والدال [۶۱] ، غلط، لأن الآية على هذه القراءة - على فرض صحتها - إنما تدل على أن علم الكتاب إنما يكون موهبة من قبله تعالى شأنه لمن وهبه، فلا ينافى ما دلت عليه الروايات من أن الموهوب له هو مولانا أمير المؤمنين، والأئمة المعصومون من ذريته، بل يوافقه ويلائمه. نعم لو قرأ: (وعنده علم الكتاب) بإسقاط (من) رأسا، لكان لما ذكره وجه فى الجملة. فإن قلت: المنكر للأصل وهو النبى صلى الله عليه وآله وسلم منكر للفرع وهو الوصى [صفحه ۵۸] بالضرورة، فلا تكون شهادته قاطعة للخصومة بالنسبة إلى النبوة، ولا وقع لشهادته عند المنكر، فكيف يستشهد الله عز وجل بشهادته على ثبوت النبوة، ويحتج بها على منكرى النبوة والرسالة، ويجعلها كافية. قلت: إنما لا يجوز الاكتفاء بشهادة الفرع إذا كان القبول مستندا إلى مجرد الاقرار والاعتراف، مع قطع النظر عن ظهور مقامه ودرجته من كونه عالما بالكتاب، واقفا على كل شئ، قادرا على إظهار المعجزات وخوارق العادات الملازم للعصمة والصدق عقلا. وأما إذا كان الاستشهاد به من حيث كونه كذلك كما فى المقام، حيث لم يذكر الشاهد باسمه بل بوصفه، لينظر المنكر فى شأنه، ويراجع إليه، ويظهر عنده ثبوت آثاره، فينكشف عنده ثبوت الوصف للشاهد وحقية المشهود به، فهو قاطع للخصومة، ومثبت للدعوى بالضرورة، وإن لم يعترف به المنكر عنادا. وإذ قد اتضح لك مما بيناه أن (من عنده علم الكتاب) فى الآية الكريمة لا يعقل أن ينطبق على عبد الله بن سلام ونظرائه: فقد اتضح لك أن تفسير من فسره بابن سلام، أو غيره ممن أسلم من علماء أهل الكتاب تفسير بالرأى، ناش عن الغفلة عن الخصوصيات التى تضمنتها الآية الكريمة. وأما الرواية المسندة إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم أو أهل البيت فى تفسيرها فمتفقة من طريقنا وطريق العامة على أنها نزلت فى شأن مولانا على بن أبى طالب عليه السلام ولم يستند أحد منهم تفسيرها بابن سلام إلى رواية إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم أو أهل البيت عليهم السلام. ثم إن نزولها فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لا ينافى مع استعمال الموصول فى المعنى العام المنطبق على الأئمة المعصومين من ذريته، لأن [صفحه ۵۹] النزول فى شأنه إنما هو باعتبار أنه عليه السلام أول مصاديقه، وأفضلها، وأكملها، لا باعتبار اختصاصه به. والحصر المستفاد من بعض الروايات إضافى بالنسبة إلى ابن سلام ونظرائه، هذا تمام الكلام فى المقام الأول. ومما بيناه تبين حال المقام الثانى، بل الثالث أيضا [۶۲] ، كما لا يخفى على من استشم رائحة من علم الكتاب بتوفيق الله تعالى وهدايته. فإن سائر المناقب الفاضلة إما متفرعة على هذه المنقبة الجليلة أو ملازمة لها، فإن منها العصمة والطهارة المصرحة بها فى آية التطهير الدال عليها قوله عز

من قائل: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) [۶۳] المفسر به وبأبنائه المعصومين سلام الله عليهم أجمعين، والآية الشريفة تدل عليها بالملازمة من وجهين: الأول: اكتفاؤه عز وجل بشهادته فى إثبات نبوة سيد الأنبياء ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم فإنه ملازم للعصمة والطهارة، وعدم تطرق الخطأ بأنحائه إلى ساحة قدسه، وإلا لم يكتف بها، بل جعل شهادته عديلا لشهادة نفسه، يدل على كمال عصمته وطهارته، فإنها كالعدالة، لها مراتب شتى. ومن هنا لا يجوز صدر ترك الأولى من أولى العزم من الرسل، مع جواز صدوره من غيرهم من الرسل، مع عصمة الجميع. والثانى: العلم بالكتاب كله ظهره وبطنه، تنزيله وتأويله، لما عرفت من إفادة الإضافة فى مثل المقام العموم، والعلم به كذلك ملازم لكمال العصمة، ومنتهى طهارة النفس، وتمام القدس. [صفحه ۶۰] توضيحه: إن العلم بظهر الكتاب وبطنه - ولو ببعض منه - لا يحصل بالاكتساب، وإنما هى موهبة جليلة، لا يليق بها إلا من اجتمعت فيه الصفات الحميدة، والفضائل الكريمة، ومنها: العصمة، والطهارة، وإنما يؤتيه الله تعالى من يشاء حسب مراتب استعداده، ولذا اختلف نصيب الأنبياء منه، فمنهم: من أوتى حرفا واحدا، ومنهم من أوتى حرفين أو ثلاثة أو أزيد، ولم يؤت الجميع أحدا من الأنبياء والأوصياء سلام الله عليهم إلا نبينا وأوصياؤه صلى الله عليه وعليهم، ولم يكن منع الجميع منهم من بخل فى المبدأ الفياض، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، وإنما كان عدم إعطائه الجميع من جهة عدم استعدادهم له. فإعطاؤه عز وجل الجميع نبينا وأوصيائه صلى الله عليه وعليهم يدل على ارتقائهم درجات الكمال، منتهاها وتمامها، بحيث لا يتصور فوقها درجة ومرتبة، ومنها العصمة والطهارة. ومن مناقبه عليه السلام أنه أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الدنيا والآخرة، ونفس الرسول كما نطقت به آية المباهلة. ومنها كونه عليه السلام هاديا، والنبى صلى الله عليه وآله وسلم منذر. ومنها الولاية والإمامة، وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم، كما أن الرسول أولى بهم من أنفسهم. فإن جميع هذه المناصب الجليلة متفرعة على ما تضمنته الآية الكريمة. أما الإخوة للرسول صلى الله عليه وآله وسلم وكونه بمنزلة نفسه الشريفة فإنما يليق بهما من كان فى مرتبته من العلم والعصمة، وسائر صفات الكمالات وقد ظهر مما بيناه أن التعبير ب (من عنده علم الكتاب) دال على استجماع جميع الكمالات فيه نصا والتزاما. وأما الهداية فإنها متقومة بأمرين: العلم والعصمة، لأن الاخلال [صفحه ۶۱] بالهداية إما من الجهل، أو من الخالفة عمدا أو سهوا، ومع العلم والعصمة لا يتطرق إليه الاخلال بها، فيكون هاديا لا محالة، فتفرعها على ما تضمنته الآية الكريمة أوضح وأظهر. وهكذا الأمر فى الولاية والإمامة. توضيح الحال: إن استحقاق شخص لمرجعية أمر دينى أو دنيوى يتوقف على علمه وبصيرته به، وأمانته فيه، إذ مع عدم العلم والبصيرة لا يمكنه القيام به، كما أنه مع عدم أمانته فيه لا يؤمن من إفساده وتضييعه، فاستحقاق المرجعية إنما يكون على قدر البصيرة والأمانة، فمن كانت له بصيرة ناقصة وأمانة ضعيفة لا يجوز أن يولى ما هو فوق بصيرته وأمانته. فاستحقاق الولاية التامة، والإمامة الكبرى، والرئاسة العامة فى أمور الدين والدنيا إنما هو بالعلم بجميع النواميس الإلهية، والعصمة الصائنة عن السهو والخطأ والعمد. وقد اتضح لك بما بيناه ثبوتهما فى (من عنده علم الكتاب) على الوجه الأتم، فالعدول عنه إلى من لم يكن كذلك مخالف للفطرة، وبداهة حكم العقل، قال عز من قائل: (أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون) [۶۴] فظهر بما بيناه أن الصلة فى (من عنده علم الكتاب) تدل على إمامة من اتصف بها وخلافته عن الله والرسول صلى الله عليه وآله وسلم وولايته التامة، بل انحصارها فيه، واختصاصه بها دلالة لمية - أى دلالة العلة على معلولها - كما أن دلالتها على عصمته وطهارته من قبيل الدلالة الآنية - أى دلالة المعلول على علته -. فإن قلت: دلالتها على استحقاق من اتصف بها للإمامة مسلمة، وأما [صفحه ۶۲] انحصارها فيه فلا، لجواز قيام علة أخرى مقامها. قلت: المرجعية إنما تتبع العلم والأمانة، وعدم تطرق قيام صفة أخرى مقامهما فى استحقاق المرجعية من البديهيات الأولية. فإن قلت: نعم المرجعية تابعة للعلم والأمانة فلا يعقل إمامة من لا علم له فى الدين ولا أمانة له رأسا، وأما تبعيتها لعلم الكتاب كله، والعصمة الصائنة عن الخطأ - عمدا وسهوا - فلا، بل يجوز تقدم من له علم بالدين وأمانة فى الجملة على من كان معصوما عالما بالكتاب كله لمصلحة اقتضتها، والمقدمون على على أمير المؤمنين فى الإمامة لهم أمانة وعلم بالدين فى الجملة، ولذا قدمهم أهل الحل والعقد لمصلحة رأوها. قلت: أولا: إنك قد عرفت استحقاق شخص لمرجعيته فى أمر إنما هو طبق بصيرته وأمانته فيه، ولا يجوز

تولية أمر إلى من لم يكن أمينا فى بعض جهاته، أو لم يكن بصيرا فيه بتمامه، وتولية أمر إلى من كان ناقصا فى بصيرته به أو أمانته فيه كتوليته إلى من لم يكن مأمونا بالمرة، أو جاهلا به كذلك ضرورة أن الناقص - بالنسبة إلى ما زاد على بصيرته أو أمانته فيه - جاهل أو غير مأمون فيه. والإمامة: عبارة عن الخلافة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فى أمور الدين والدنيا، وافتراض طاعته على الأمة فيما أمر به أو نهى عنه، وهو أمر جليل متفرع على معرفته بأحكام الدين وأمانته فيه جميعا، والذين تولوا هذا الأمر قبل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لم يكونوا عالمين بأحكام الدين كله بالضرورة، لمراجعتهم فى كثير من المسائل التى عجزوا عن حلها إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، كما هو مذكور فى كتب الفريقين. وقد قال الخليفة الثانى غير مرة ": لولا على لهلك عمر، " بل اشتهر أنه قاله فى سبعين موطنا. [صفحه ۶۳] وبالجملة قصور علمهم عما تولوه واضح غير قابل للإنكار. [۶۵] وثانيا: إن الإمامة خلافة عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لا- وكالة عن الناس، حتى يكون لهم الاختيار فى تفويضها إلى من شاءوا، فالمرجع فى تعيينه إنما هو الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، فلا اختيار للأمة فى تعيين الإمام وإعمال المصلحة فيه بنظرهم. ثالثا: إن الإمام فى كل عصر لا يكون إلا واحدا كما اعترف به الخليفة الثانى، وقال: (لا يجتمع سيفان فى غمد واحد) ومن عداه من الأمة يجب أن يكون تحت طاعته وبيعته، إذ لا- يخلو الشخص من أن يكون إما إماما، أو مأموما، فحينئذ يلزم أن يكون العالم بالكتاب المعصوم من الزلل، تحت طاعة غير معصوم من الزلل، وهل يكون شئ أقبح من ذلك عند العقل؟ كلا ثم كلا. فإن قلت: إنما ثبت مما بينت أنه لا يصدق (من عنده علم الكتاب) على ابن سلام ونظرائه، وأما نزول الآية فى شأن على أمير المؤمنين عليه السلام لم يثبت بالدليل القطعى، إذ الأخبار الواردة فى بيانه أخبار آحاد لا توجب علما، فكيف يكتفى بها فى إثبات الإمامة التى هى من أصول الدين التى لا يكتفى فيها بما دون العلم. قلت: إنه كما ثبت عما بيناه بالدليل القطعى عدم صدقه على ابن سلام ونظرائه، ثبت أيضا اختصاصه بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة. المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين. توضيحه: إن الآية الكريمة تدل دلالة قطعية على أن فى المؤمنين [صفحه ۶۴] الشاهدين على نبوته ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم من يتصف بالوصف الذى ذكره، ولولا ذلك لم يأمر نبيه بالاحتجاج بشهادته على من أنكر رسالته صلى الله عليه وآله وسلم من الكفرة، وهذا الشاهد لا- بد أن يكون معروفا أو معرفا بتعريف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يعرف فى الروايات إلا- مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، ولو عرف غيره لورد فيه رواية، وعدم ورود رواية فى حق غيره فى مثل هذه القضية دليل قاطع على عدم احتمال غيره. وما احتمله بعض من كونه ابن سلام أو نظرائه ممن أسلم من علماء أهل الكتاب قد ظهر لك أنه تفسير بالرأى، غفلة عن خصوصيات الآية، مع أن اختصاص مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بهذه الموهبة الكبرى يظهر من اتفاق المسلمين على أنه أعلم أمته، إذ بعد ما ثبت بالآية الكريمة أن بعض المؤمنين الشاهدين على رسالته صلى الله عليه وآله وسلم متصف بهذا الوصف، فحينئذ إن قلنا بأنه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ثبت المطلوب، وإن قيل بأنه غيره لزم أن لا- يكون أعلم أمته، أو أن يكون عالما بما فوق علم الكتاب حتى يصير أعلم من العالم بالكتاب، وكلاهما باطل، أما الأول فظاهر، وأما الثانى فلأن الكتاب جامع للكل، فليس فوق العلم به علم آخر إلا ما يختص بذاته تعالى. وإلى ما بيناه ينظر ما روى عن ابن عباس أنه قال: لا والله ما هو إلا على بن أبى طالب، لقد كان عالما بالتفسير والتأويل، والناسخ والمنسوخ، والحلال والحرام) [۶۶] يعنى أنه لم يكن فى أمته من يكون عالما بجميعه إلا- على بن أبى طالب عليه السلام فلا يحتمل نزولها فى شأن غيره. وأيضا يظهر من الروايات [۶۷] أن غير أتباع أهل البيت عليه السلام من الناس [صفحه ۶۵] إنما زعموا أن (من عنده علم الكتاب) إنما هو ابن سلام، والأئمة عليهم السلام وأتباعهم، كابن الحنفية، وابن عباس، وزيد بن على، وسعيد بن جبير، وأمثالهم، نبهنا على أن ذلك لا ينطبق على عبد الله بن سلام، وإنما هو مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وليس فيهم من يدعى ثالثا، فإذا بطل بالبرهان القاطع انطباقه على عبد الله بن سلام تعين أنه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ولا مجال لاحتمال الثالث. تنبيه: وبعد ما ظهر لك أن الآية الكريمة تدل على أن (علم الكتاب) كله عند مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، ظهر لك أنهم أعلم وأفضل من أولى العزم من الأنبياء عليهم السلام، لأن علومهم محدودة وليس عندهم " علم الكتاب"

كله. فى كتاب الاحتجاج: روى عن محمد بن أبى عمير عن عبد الله بن الوليد السمان، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يقول الناس فى أولى العزم وعن صاحبكم - يعنى أمير المؤمنين - قال: قلت: ما يقدمون على أولى العزم أحدا، فقال عليه السلام: إن الله تبارك وتعالى قال عن موسى: (وكتبنا له فى الألواح من كل شئ موعظة) [۶۸] ولم يقل كل شئ، وقال عن عيسى: (ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) [۶۹] وقال لصاحبكم - يعنى أمير المؤمنين عليه السلام - (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وقال عز وجل (ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين) [۷۰] وعلم [صفحه ۶۶] هذا الكتاب عنده [۷۱] . فقد علم مولانا الصادق عليه السلام الراوى طريق استنباط ما بينه من القرآن المجيد. ومنه يظهر أن علم كل نبى من أولى العزم بمقدار ما حواه كتابه، وأن القرآن المجيد حاو للكل، وأنه سيد الكتب السماوية كما أن نبينا محمدا سيد الأنبياء صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وعليهم أجمعين. [صفحه ۶۷]

فى تفسير قوله تعالى: أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة

اشاره

هود: ۱۷. العياشى عن مولانا الباقر عليه السلام: الذى على بينة من ربه، رسول الله، والذى تلاه من بعده الشاهد منه أمير المؤمنين ثم أوصياؤه واحدا بعد واحد. [۷۲] وعن مولانا الباقر والصادق سلام الله عليهما: إنما أنزلت (أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه) إماما ورحمة، فقدموا وأخروا فى التأليف. [۷۳] وقد استفاضت الروايات عن أهل البيت عليهم السلام من طريقنا فى أن المراد ب (شاهد منه) مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بل كادت أن تكون متواترة. [۷۴] وفى الاحتجاج: أنه سئل عن أفضل منقبة له فتلا هذه الآية، وقال: [صفحه ۶۸] (أنا الشاهد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم). [۷۵] وقد استفاضت الروايات أيضا من طريق العامة مسندة إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم ومولانا أمير المؤمنين عليه السلام ومولانا الباقر عليه السلام وابن عباس أن المراد به مولانا أمير المؤمنين عليه السلام. [۷۶] ومع ذلك قد اختلف المفسرون فى المعنى بالموصول وشاهد منه. وفى المجمع - بعد أن ذكر أن المعنى بالموصول: النبى، وبالبينة: القرآن - قال: وقيل: المعنى به كل محق يدين بحجة وبينة، لأن " من " يتناول العقلاء. وقيل: هم المؤمنون من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم عن الجبائى. ثم قال فى تفسير (ويتلوه شاهد منه) واختلف فى معناه. فقيل: الشاهد جبرائيل يتلو القرآن على النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن الله تعالى، عن ابن عباس ومجاهد والزجاج. وقيل: شاهد من الله تعالى محمد صلى الله عليه وآله وسلم، روى ذلك عن الحسين بن على عليهما السلام وابن زيد واختاره الجبائى. وقيل: شاهد منه لسانه، أى يتلو القرآن بلسانه، عن محمد بن على أعنى ابن الحنفية والحسن وقتادة. وقيل: الشاهد منه على بن أبى طالب عليه السلام، يشهد النبى صلى الله عليه وآله وسلم وهو منه، وهو المروى عن أبى جعفر وعلى بن موسى الرضا عليهما السلام، ورواه الطبرى بإسناده عن جابر بن عبد الله عن على عليه السلام. [صفحه ۶۹] وقيل: الشاهد ملك يحفظه الله ويسدده، عن مجاهد. وقيل: بينة من ربه حجة من عقله، وأضاف البينة إليه تعالى لأنه ينصب الأدلة العقلية والشرعية يتلوه شاهد منه يشهد بصحته وهو القرآن، عن أبى مسلم، انتهى. [۷۷] .

ينبغى التكلم فى مقامات ثلاثة

اشاره

المقام الأول: فى عدم صدق الموصول إلا على النبى صلى الله عليه وآله وسلم. والمقام الثانى: فى عدم صدق شاهد منه إلا على مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين من ذريته واحدا بعد واحد، وفساد سائر التفاسير المخالفة للروايات المستفيضة من الطرفين. والمقام

الثالث: فى اشتمالها على المنقبة الفاضلة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وأوصيائه الطاهرين، بل أفضل منقبة كما دلت عليه رواية الاحتجاج.

توضيح المقام ۰۱

أما الأول: فلأن صدق الموصول على غير النبى صلى الله عليه وآله وسلم يتوقف على استجماع الصلات الثلاثة. [۷۸] ومن الواضح أن كل محق يدين بحجة وبينة لا تتحقق فيه الصلة الثالثة، إذ لا يصدق قوله تعالى: (ومن قبله كتاب موسى) بالنسبة إلى من تقدم عليه من الأنبياء وأممهم بالضرورة، بل الثانية أيضا، كما سيظهر لك إن شاء الله تعالى، فمجرد تناول " من " للعقلاء لا يوجب الحكم بإرادة العموم، مع عدم وجود الصلات فيهم. وأما تفسيره بالمؤمنين من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلا ينطبق عليهم الصلة الثانية لأن المراد من شاهد منه حينئذ إما النبى صلى الله عليه وآله وسلم أو القرآن، إذ لا مجال [صفحه ۷۰] لاحتمال سائر الوجوه من كونه جبرائيل، أو الملك الحافظ للنبى صلى الله عليه وآله وسلم حينئذ. والفعل مأخوذ إما من التلاوة أو التلو، فيحصل هناك وجوه أربعة وكل منها باطل. أما الأول: وهو إرادة كون النبى صلى الله عليه وآله وسلم تاليا للبينة - أى القرآن - عليهم ففاسدة معنى ولفظا. أما معنى فمن جهة أن من كان على بينة من ربه - أى القرآن المنزل من الرب تعالى - إنما هو النبى صلى الله عليه وآله وسلم لا المؤمنون من أصحابه، إذ القرآن إنما نزل على النبى صلى الله عليه وآله وسلم وكان بينة لنبوته، فكيف يجوز أن يقال المؤمنون على هذه البينة، ويجعل النبى تاليا لهذه البينة عليهم، فيلزم حينئذ أن يكون المؤمنون أصلا فى هذه البينة والنبى فرعا وهو غلط. وأما لفظا فلأن الجملة المعطوفة على الصلة يجب أن تشتمل على الضمير الراجع إلى الموصول، إلا إذا كانت معطوفة بالفاء، والجملة خالية عن العائد حينئذ، لأن الضمير المنصوب يرجع إلى " بينة " حينئذ والمجرور إلى الرب. وأما الثانى وهو كون النبى صلى الله عليه وآله وسلم تاليا - أى تابعا - فأفسد، لأنه إن قيل حينئذ برجوع الضمير المنصوب إلى الموصول ففساده واضح، لأن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ليس تاليا وتابعا للمؤمنين من أصحابه، وإن قيل برجوعه إلى بينة، ففيه - مضافا إلى ما ذكر فى الوجه الأول من الفساد لفظا ومعنى - أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ليس تاليا وتابعا للبينة أى القرآن بالنسبة إلى المؤمنين، وإنما القرآن تال للنبى صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة إليهم، فإنه المخلف عنه صلى الله عليه وآله وسلم والباقى فيهم مع العترة الطاهرة [صفحه ۷۱] إلى أن يردا عليه الحوض. [۷۹] وأما الثالث: وهو كون القرآن تاليا بمعنى التلاوة، فلا مجال له، لأنه بهذا المعنى متلو لا تال. وأما الرابع: وهو أن القرآن تال أى تابع فمع رجوع الضمير المنسوب إلى الموصول لا مجال له كما هو ظاهر، ومع رجوعه إلى (بينة) ففاسد لفظا ومعنى. أما لفظا فقد ظهر. وأما معنى فلأن المراد بالبينة حينئذ البصيرة العقلية، لا القرآن، وإلا لزم أن يتحد التالى والشاهد والمشهود به، والبصيرة العقلية ليس من قبلها كتاب موسى وإنما ثبتت القبلية بالنسبة إلى نفس المؤمنين، لا على بصائرهم، ولو رجع ضمير من قبله حينئذ إلى الموصول للزم التفكيك بين الضميرين، وأن يكون التالى بالنسبة إلى شئ، والمتقدم بالنسبة إلى شئ آخر، وهو تعسف ركيك لا يليق به كلام البلغاء، بل من له أدنى مرتبة فى البلاغة، فضلا عن كلام الخالق تعالى شأنه. ثم إن إرجاع الضمير المذكر إلى بينة فى أغلب الصور المذكورة خلاف الظاهر، لا يرتكب إلا مع قيام دليل عليه. ومما بيناه تبين أن الصلة الثانية كما لا تنطبق على المؤمنين من الأصحاب، كذلك لا تنطبق على كل محق يدين بحجة وبينة، لأن المراد من الشاهد حينئذ إما الكتاب أو النبى، فيرد جميع ما أوردناه على التفسير الثانى، وكيف كان فقد اتضح لك غاية الاتضاح أن المعنى بالموصول ليس إلا نبينا صلى الله عليه وآله وسلم. [صفحه ۷۲]

توضيح المقام ۰۲

وأما المقام الثانى: وهو اختصاص شاهد منه بمولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، فتوضيح الأمر

فيه إلى إبطال سائر التفاسير التى ذكرها المفسرون فيه بالرأى. فأقول: أما تفسيره بجبرائيل الأمين، أو الملك الحافظ للنبى صلى الله عليه وآله وسلم فباطل من وجوه: الأول: أن الله تبارك وتعالى فى مقام إثبات رسالة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم والاحتجاج على المنكرين بأنه لا ينبغى التردد فيها من شاعر متعقل، مع استجماع هذه الأمور الثلاثة التى كل منها دليل قاطع، وبرهان مستقل على إثبات دعواه. ومن المعلوم: أن الدليل لا بد أن يكون ظاهرا منكشفا حتى ينكشف به المدعى الذى هو مجهول، وشهادة أمين الوحى، أو الملك الحافظ من الأمور المجهولة التى يحتاج إثباتها إلى دليل، فكيف تجعل دليلا عديلا لبينة من ربه، وثبوته بخبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم لا يصلح لجعله دليلا على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم كما هو ظاهر، كما أن ثبوته بالقرآن لا يصلح لجعله دليلا مستقلا فى قبال بينة من ربه. الثانى: أن الظاهر من الكلام أن الضمير المنصوب والمجرور يرجع إلى الموصول وهو النبى صلى الله عليه وآله وسلم ولا يصدق على الملك أنه شاهد منه صلى الله عليه وآله وسلم لعدم كونه من البشر. الثالث: أن الفعل إن أخذ من التلاوة ورجع الضمير المنصوب إلى بينة، والمجرور إلى الرب لزم خلو المعطوف عن العائد. والقول برجوع الضمير المجرور إلى الموصول حينئذ لا يستقيم من جهة عدم صدق شاهد منه على الملك، وإن أخذ من التلو فهو باطل من وجهين: [صفحه ۷۳] الأول: أنهما ليسا تاليين للنبى صلى الله عليه وآله وسلم وإنما هما معه صلى الله عليه وآله وسلم لانقطاع الوحى والحفظ بوفاته صلى الله عليه وآله وسلم. والثانى: عدم صدق شاهد منه على منهما لما عرفت. وإعادة الضمير المجرور على الرب تعالى حينئذ مخالفة للظاهر، ضرورة أن الظاهر من الكلام رجوع الضمير الثانى إلى ما رجع عليه الأول مع صلوحه له. وأما تفسيره بالقرآن فمع تفسير الموصول بالمؤمنين من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم قد ظهر لك فساده. وأما مع تفسير الموصول بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم فأفسد، إذ أظهر بينة من ربه وأكملها وأتمها هو القرآن، الذى جعله الله تعالى معجزا ودليلا على صدقه، وتحدى به فصحاء العرب وبلغائهم. فبينة من ربه إما تختص به كما زعمه بعض المفسرين، أو تعمه وغيره من المعجزات، فلا يمكن - والحال هذه - إرادة القرآن من شاهد يتلوه، مع أنه لا يصدق على القرآن أنه شاهد منه، إذ التعبير بكلمة " من " حينئذ إما بلحاظ أن تأليفه من النبى صلى الله عليه وآله وسلم أو بملاحظة تحقق النسبة والقرابة، وبطلان كلا الأمرين فى غاية الوضوح. وأما تفسيره بلسانه الشريف فهو فاسد من وجوه عديدة أيضا: الأول: أن الظاهر من يتلوه بقرينة مقابلته مع قوله تعالى: (ومن قبله كتاب موسى) التلو لا التلاوة. والثانى: أن التالى حينئذ نفس الرسول، لأن اللسان آلة التلاوة، فحق التعبير حينئذ أن يقال: أفمن كان على بينة من ربه، ويتلوه من دون ذكر شاهد منه. [صفحه ۷۴] والثالث: أنه لا يصدق الشاهد على اللسان. والرابع: أنه حينئذ لا يكون دليلا آخر، وبرهانا على حدة، مع أن الظاهر الواضح أنه عز وجل فى مقام الاتيان بحجة أخرى، ونسبته إلى محمد بن على - أى ابن الحنفية - غلط، فإنه أجل شأنا من أن يصدر منه مثله، ولعله عبر عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بلسان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كما وقع ذلك فى خبر حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس، قال: (أفمن كان على بينة من ربه) رسول الله و (يتلوه شاهد منه) هو على بن أبى طالب عليه السلام كان والله لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [۸۰] ، فوهم الراوى ولم يفهم مراده. وأما تفسيره بالنبى فمع تفسير الموصول بالمؤمنين من أصحابه قد ظهر لك فساده. وأما مع تفسيره به صلى الله عليه وآله وسلم فأظهر فسادا، إذ لا يصدق على الشخص أنه شاهد بالنسبة إلى نفسه، ولا شاهد منه ولا أنه تال له أو عليه، فنسبته إلى مولانا الحسين بن على عليه السلام لا أصل لها وغلط قطعا. ثم إن نسبة تفسير " شاهد منه " بجبرائيل إلى ابن عباس خطأ أيضا، إذ قد ذكر فى تفسير البرهان عن الحافظ أبى نعيم بثلاثة طرق عن ابن عباس: أنه على بن أبى طالب عليه السلام. [۸۱] قال وذكر الخطيب الخوارزمى مثله. [۸۲] ونقل أيضا عن الثعلبى فى تفسيره، وعن موفق بن أحمد، عن [صفحه ۷۵] ابن عباس أنه على خاصة يشهد للنبى صلى الله عليه وآله وسلم وهو منه. [۸۳] فلم يبق فى البين إلا ما استفاضت الروايات من الطريقين أنه مولانا أمير المؤمنين، بل تواترت الروايات عن أهل البيت عليهم السلام فى هذا المعنى. [۸۴] ولا ينافى نزولها فى شأن مولانا أمير المؤمنين جريانها فى الأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين لما مر [۸۵] ، ولا ينافيه صيغة الإفراد، لأن كلا منهم شاهد منه فى عصره، كما أشار إليه مولانا الباقر حيث قال عليه السلام: (ثم أوصياؤه واحدا، بعد واحد) [۸۶] ولعله لأجل تعدده وقيام الشهادة فى

كل عصر بواحد أتى عز وجل بصيغة الإفراد منكرة. وأما الاتيان ببينة منكرة، فلعله لأجل التنبيه على أن ذات البينة من قبل الرب تعالى كافية فى إثبات دعواه من دون فرق بين مصاديقها، ولأجل عمومها للقرآن وغيره من المعجزات وخوارق العادات، وللتعظيم، إذ قد يقصد بالتنكير التعظيم.

توضيح المقام ۰۳

وأما المقام الثالث: وهو الاحتواء على المنقبة الفاضلة فيظهر من مواضع منها: الأول: كونه شاهدا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم على رسالته. والثانى: أنه من الرسول. والثالث: أنه تال له. [صفحه ۷۶] والرابع، والخامس: أنه إمام ورحمة. توضيح الأمر: إن من الآثار المترتبة على الشهادة برسالته صلى الله عليه وآله وسلم إسلام الشاهد، وهو مترتب عليها فى جميع الموارد، سواء كان الشاهد معصوما أم لا. ومنها: ثبوت الرسالة بها، وهو إنما يترتب عليها إذا كان الشاهد عالما معصوما من الخطأ والزلل عمدا وسهوا وجهلا. والغرض من المقام إنما هو الثانى لا الأول، ضرورة أنه عز وجل فى مقام إثبات رسالة رسوله بالحجج القاطعة التى لا ينبغى الارتياب فيها ممن له حظ من مراتب التعقل، فلو لم يكن هذا الشاهد الذى ذكره تعالى معصوما من الجهل والزلل عمدا وسهوا لم يكن لذكره فى هذا المقام، وجعل شهادته فى مقابل بينة الرب تعالى مقدمة على شهادة كتاب موسى مجال. وبالجملة: ما بيناه فى كمال الوضوح ونهاية الظهور ولذا لم يتجاوز المفسرون فى تفسيرهم إلى من لم يكن معصوما مع اضطراب كلماتهم وكثرة اختلافهم فيه كما رأيت. فتبين بما بيناه أن كونه عليه السلام شاهدا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم من ألقابه الشريفة الدالة على عصمته وطهارته، بل تقديم شهادته على شهادة كتاب موسى فى الذكر يدل على تقدمها عليها رتبة المستلزم لتقدمه على موسى الكليم فى الرتبة، لما عرفت من أن علم كل نبى طبق ما حواه كتابه، فدرجته أيضا طبق درجة كتابه، فالمقدم على الكتاب فى الرتبة مقدم على صاحبه كذلك. هذا كله بالنسبة إلى كونه عليه السلام شاهدا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم على رسالته. وأما كونه من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فمنقبة أخرى قد كشف عنها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على ما رواه الفريقان، أنه قال صلى الله عليه وآله وسلم: [صفحه ۷۷] (أنا وعلى من شجرة واحدة والناس من أشجار شتى [۸۷] وعلى منى وأنا منه). [۸۸] وهى منقبة جليلة دالة على اتحادهما وتساويهما فى الكمال، وعدم ارتقاء أحد من الناس مرتبته ودرجته. وأما كونه تاليا للرسول صلى الله عليه وآله وسلم بناء على أخذ يتلوه من التلو ورجوع الضمير المنصوب إلى الموصول، كما هو الظاهر بقرينة مقابلته مع قوله عز وجل: (ومن قبله كتاب موسى) وتذكير الضمير الظاهر فى الرجوع إلى المذكر وهو الموصول لا- البينة، فهو دليل على أنه خير الناس وأفضلهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم وخلافته صلى الله عليه وآله وسلم بلا فصل، إذ لو تلاه غيره ابتداء لكان أحق بالذكر، بل لا مجال لذكر المتأخر وترك المتقدم. فإن قلت: يصدق التلو باعتبار التأخر والمتابعة ولا يتوقف تحققه على الخلافة عن المتلو حتى يدل عليها. قلت: مجرد التأخر والمتابعة لا يكفى فى صدق التلو فى جميع الموارد، بل يعتبر فى صدقه فى مثل المورد كون التالى بعد المتلو فى شؤونه القائمة به، ألا ترى أنه لا يقال لواحد من الرعايا أو المقلدين أو الفقراء أنه يتلو السلطان، أو العالم المقلد أو التاجر، وإنما يعتبر بتالى السلطان عن ولى عهده، والقائم مقامه فى السلطنة، وتالى العالم المقلد عن العالم الذى يستحق القيام مقامه فى التقليد والمرجعية، وتالى التاجر عن تاجر آخر مثله. بل يمكن أن يقال إن ذلك معتبر فى صدق التلو فى جميع الموارد، غاية الأمر أن الشؤون والخصوصيات تختلف باختلاف الموارد. [صفحه ۷۸] هذا إن أخذ الفعل من التلو كما هو الظاهر، وإن أخذ من التلاوة بإرجاع الضمير المنصوب إلى بينة على تأويلها بالقرآن، فهو دليل أيضا على خلافته عليه السلام عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، لأن المراد من تلاوة القرآن ليس مجرد قراءته، وإلا- لم يكن لذكره فى مقام إثبات رسالته صلى الله عليه وآله وسلم محل ومجال، فالمراد تلاوته على الناس فى مقام إرشادهم وهدايتهم إلى دين الحق، كما أرشدهم وهداهم إليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. ومن الواضح: أن هذا شأن خليفته، وولى عهده، والقائم بأمره، ومنه يعلم أنه عليه السلام عالم بالكتاب ظاهره وباطنه، تنزيله وتأويله. وإلا لم يكن لتخصيص التلاوة به وجه، ولم

يتمكن من الهداية التامة المستفادة من الآية الكريمة، إذ لو كان ناقصا فى الهداية لم يحتج عز وجل به على إثبات رسالة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم. وأما الرابع والخامس: فدلالتهما على المنقبة الفاضلة والإمامة صريحة غنية عن البيان وكأنه لإخراج دلالة الآية الكريمة على إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أخروهما فى التأليف عن كتاب موسى ولم يعلموا أن الله تعالى أنزل القرآن على وجه بحيث يبقى دلالته على المطلوب للعلماء مع التغيير فى تأليفه وهذا من جملة وجوه إعجاز القرآن المجيد. ومما يبين أن قوله عز من قائل: (إماما ورحمة) حال عن شاهد منه، لا- كتاب موسى، ما رواه فى تفسير البرهان عن طريق العامة. قال: أخبرنا أبو بكر بن مردويه قال: أخبرنا أبو بكر بن أحمد السرى بن يحيى التميمى، حدثنا أبى، حدثنا عمى الحسين بن سعيد بن أبى الجهم، حدثنا أبى عن أبان بن تغلب، عن مسلم، قال: سمعت أبا ذر، والمقداد، وسلمان الفارسى قالوا ": كنا قعودا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن ما معنا غيرنا إذ [صفحه ۷۹] أقبل ثلاثة رهط من المهاجرين البدريين، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " تفرق بعدى ثلاث فرق: فرقة أهل حق لا يشوبه باطل، مثلهم كمثل الذهب كلما فتنته بالنار زاد جودة وطيبا، وإمامهم هذا لأحد الثلاثة، وهو الذى أمر الله فى كتابه (إماما ورحمة)، وفرقة أهل باطل لا- يشوبونه بحق، مثلهم كمثل خبث الحديد كلما فتنته بالنار ازداد خبثا وإمامهم هذا لأحد الثلاثة، وفرقة أهل ضلالة مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، وإمامهم هذا لأحد الثلاثة " قال: فسألتهم عن أهل الحق وإمامهم فقالوا ": هذا على بن أبى طالب عليه السلام إمام المتقين وأمسك عن الاثنين فجهدت أن يسميهما فلم يفعل). [۸۹] وروى هذا الحديث أخطب خطباء خوارزم موفق بن أحمد، ورواه أيضا أبو الفرج المعافى وهو شيخ جامع صحيح البخارى، انتهى. [۹۰] فتبين - بحمد الله تعالى - مما بيناه أن هذه الآية الكريمة أخت الآية الأولى من حيث اشتمالها على فضائل جليلة، ومناقب كريمة، لمولانا أمير المؤمنين، والأئمة المعصومين من ذريته صلى الله عليه وآله وسلم من ثبوت رسالة الرسول فى بشهادته الملازم للعصمة والطهارة، وأنه من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وخلافته عنه، وكونه تلوا له فى الكمالات فاستحقت بدلالتها على هذه المناقب الكريمة أن تكون أفضل منقبة. تبصرة: الآية الكريمة تدل على انحصار من يتلو الرسول فى (شاهد منه)، إذ لو تلاه غير من اتصف بالوصف المذكور لذكره الله تعالى، إذ [صفحه ۸۰] لا يجوز الاخلال بذكره فى الحكمة مع كونه فى درجة شاهد، فتدل على انحصار الخلافة والإمامة فى من كان من الرسول، مع اتصافه بكونه شاهدا على رسالته فتنحصر الإمامة والخلافة فى مولانا أمير المؤمنين وأولاده المعصومين الطاهرين. فيخرج غير أقارب الرسول من كلمة (منه) وأقاربه غير المعصومين من وصف الشاهد، لما ظهر لك من أن المقصود بهذه الشهادة " المثبتة للرسالة الملازمة لعصمة الشاهد وطهارته)، ولم يدع العصمة أحد من العلويين وغيرهم سوى أئمتنا الطيبين من ذريته سلام الله عليه وعليهم أجمعين. [صفحه ۸۱]

فى تفسير قوله تعالى: واعتصموا بحبل الله جميعا

آل عمران: ۱۰۳. العياشى بإسناده عن جابر، عن أبى جعفر عليه السلام قال: آل محمد هم حبل الله الذى أمر بالاعتصام به فقال: (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا). [۹۱] وقد أخرج السيد قدس سره [۹۲] فى غاية المرام فى تفسير حبل الله، بآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ستة أخبار من طريقنا، وأربعة من طريقهم. [۹۳] ويبين ذلك أيضا ما تواترت الروايات من الطريقين من أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر بالتمسك بالثقلين: كتاب الله وعترته، وقال صلى الله عليه وآله وسلم ": إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا، ألا- وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض. [" ۹۴] . [صفحه ۸۲] وفى رواية أبى سعيد الخدرى أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: (أيها الناس إنى تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلوا بعدى، أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتى أهل بيتى، ألا وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض). [۹۵] وقد ذكر فى غاية المرام من الروايات الواردة فى هذا الباب من طريقنا اثنين وثمانين، ومن طريقهم تسعة وثلاثين، وذكر الروايات مفصلة. [۹۶] أقول: ولا يضر الاختلاف اليسير بينها فى بعض الألفاظ لتطابقها فى المعنى. واعلم أن حديث العترة المتواتر، الذى لا ريب فى صحته

من الطريقين يدل على أن العترة الهادية أفضل الناس وخيرهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم، واحتياج جميع الناس إليهم، واستغنائهم عن جميعهم، وعصمتهم وعلمهم بالكتاب كله، وخلافتهم عن الله ورسوله، وانحصار الإمامة فيهم، والاهتداء بالتمسك بذيلهم، وعدم خلو الأرض منهم إلى يوم القيامة. أما الأول: فيعلم من جعل كل من الكتاب والعترة قرينا للآخر وعديلا له غير مفترق عن صاحبه، ومتمسكا لهم جميعا، وجعل التمسك بهم رافعا للضلالة، إذ لو كان فيهم من كان مقدما على العترة أو مساويا لهم فى الفضيلة لما جعلهم متمسكين والعترة متمسكا بهم، بل لو كان فيهم من استحق التقدم عليهم لوجب أن يجعل العترة متمسكين به. وأما الثانى: فيعلم من عدم افتراق الكتاب عن العترة، وعدم افتراقهم عنه، فإن الأول يدل على احتياج جميع الأمة إلى العترة، والثانى على [صفحه ۸۳] استغنائهم عن الجميع. توضيحه: إن جميع الأمة محتاجون إلى العلم بما فى كتاب الله، لأجل معرفة أحكامهم ووظائفهم، وفصل القضاء فى خصوماتهم، ومعرفة حقوقهم، والحكم بالعدل فيهم، وإصلاح معاشهم، ومعادهم. والكتاب المجيد مع وفائه بجميع ما يحتاجون إليه إذ لا رطب ولا يابس إلا فيه منه مجمل كفواتح السور، ومحكم كنصوص الآيات، ومتشابه يحتمل وجوها، وله ظهر وبطن وتنزيل وتأويل، ولبطنه أيضا بطن إلى سبعين بطنا، والمحكمات منه لا يستنبط منها إلا قليل من الأحكام ولا سبيل لأحد إلى تفسير المجمل والمتشابه وتأويله وبطونه إلا من اختاره الله تعالى ترجمانا له، وجعله مطلعا عليه، وقد أعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم بقوله " لن يفترقا " إن المفسرين لكتابه المجيد، والعالمين بمجملاته ومحكماته ومتشابهاته وتأويله وتنزيله وظهره وبطنه، إنما هو العترة الهادية، وهم المترجمون الربانيون، فدل قوله صلى الله عليه وآله وسلم " لن يفترقا " على علم العترة بجميع ما فى الكتاب، وإلا لافترقوا عنه، وعلى اختصاصهم [۹۷] بالعلم به، وإلا افترق الكتاب عنهم، فعدم الافتراق من الجانبين يدل على علم العترة بجميع ما فى الكتاب، وعدم وجود علم الكتاب عند غيرهم، فثبت استغناؤهم عن الكل لعلمهم بالكتاب كله واحتياج الجميع إليهم لانحصار سبيل العلم بما فى الكتاب فى المراجعة إليهم والتمسك بهم. وأما الثالث: فيعلم من عدم افتراقهم عن الكتاب، وعدم تطرق [صفحه ۸۴] الضلالة فى التمسك بهم، إذ لو لم يكونوا معصومين من ارتكاب الذنب، وعروض السهو والنسيان لافترقوا عن الكتاب عند ارتكاب الذنب، وطرو السهو والنسيان، ولما كان التمسك بهم مصونا عن الضلالة. وأما الرابع: وهو العلم بالكتاب كله فيظهر من الفقرتين، إذ لو كانوا جاهلين ببعض الكتاب، لافترقوا عنه، إذ الجاهل مفترق عما جهله، ولما كان التمسك بهم مصونا عن الضلالة. وأما الخامس: فيعلم صريحا من قول صلى الله عليه وآله وسلم ": ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا " ضرورة أن التمسك به يكون أمانا للمتمسك، فجعلهم قرناء للقرآن، ومحالا لتمسك الأمة صريح فى إمامتهم، وولايتهم، وخلافتهم عن الله تعالى، وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم. وفى بعض الروايات ذكر " خليفتين " عقيب " الثقلين. " والتزاما عقليا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: لن يفترقا، لدلالته على استغنائهم عن الكل واحتياج الكل إليهم كما عرفت. ولا يعقل إمامة الجاهل، والمحتاج إلى العالم المستغنى. أما حال جهله وحاجته إلى العلم فبديهى، بل وكذلك بعد رجوعه إلى المستغنى وأخذ العلم من عنده، ضرورة أن رجوعه إلى المستغنى وأخذ العلم من عنده ينافى مع إمامته له وائتمام العالم به، هل يرضى جاهل أن يقول: يجب على العالم المستنبط أن يقلد الجاهل الذى يرجع إليه فى معرفة وظيفته بعد أن أخبره بالحكم والوظيفة، كلا، ثم كلا. بل تقسيمه تعالى شأنه كتابه المجيد إلى مجمل ومحكم ومتشابه، يدل على أنه تعالى جعل لكتابه مترجمين ربانيين مراجع للأمة، وإنه علم بوجود أشخاص تدعى مقامهم. [صفحه ۸۵] إذ لو لم يجعل الله تعالى له مترجما من عنده، مع تقسيم كتابه المجيد إلى الأقسام الثلاثة لزم الاخلال بالحكمة، حيث جعل كلامه الذى هو وسيلة الهداية موجبا للحيرة والضلالة، تعالى شأنه عن ذلك علوا كبيرا. ولو لم يكن فى الأمة من يدعى منزلتهم لم يحتج إلى ذلك، لأن بيان المقصد بالرمز والتشابه إنما هو للإخفاء عن غير أهله، فلو كانت الأمة مجتمعة على الطاعة والانقياد لهم، لم يكن فى البين غير أهل، حتى يحتاج إلى الرمز والتشابه. وقد ورد عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنه تعالى شأنه قسم كتابه إلى مجمل ومحكم ومتشابه، حتى يتميز المتولون على الخلافة عمن هو أهل للخلافة ويكون خليفة له. [۹۸] وأما السادس: وهو انحصار الإمامة فيهم، فيعلم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": لن يفترقا " أيضا، لأن دلالته على احتياج غير العترة عن الأمة إليهم تنبئ عن عدم تطرق الخلافة والإمامة

فيهم، وإلا لكان الإمام منهم مستغنيا كالعترة، وهو مناقض لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": لن يفترقا، " بل يدل عليه أيضا قوله: ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدى " إذ لو كان فيهم إمام لوجب استثناؤه من المتمسكين، ضرورة أن الإمام لا يتمسك بغيره من الأمة. وأما السابع: وهو انحصار الاهتداء فى التمسك بهم، والرجوع إليهم فتدل عليه الفقرتان أيضا ظهورا وصراحة. أما ظهورا فمن الفقرة الأولى، فإن قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا " فى مقام بيان أن سبيل الهداية ينحصر فيهما، ولا تكون الأمة مصونة [صفحه ۸۶] عن الضلالة ما لم يتمسك بهما، وظهوره فى الحصر بمثابة يكون كالصراحة. وأما تصريحا فمن الفقرة الثانية، إذ لو وجد علم الكتاب عند غيرهم، وحصل الاهتداء بالرجوع إلى من عداهم، لم يصدق عدم افتراق الكتاب عنهم. وأما الثامن: فيظهر من الفقرة الأخيرة بضميمة قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": حتى يردا على الحوض " إذ لو خلت الأرض منهم قبل ورودهم الحوض عليه صلى الله عليه وآله وسلم لافترق كل من الكتاب والعترة عن صاحبه، ولم يصدق قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": لن يفترقا حتى يردا على الحوض " مع أنه يظهر من الفقرة الأولى التزاما أيضا، لأن ضم العترة إلى الكتاب فى الصون عن الضلالة، إنما هو لحاجة الكتاب إلى ترجمان ربانى فى بيان مقاصده، كما هو ظاهر، ولا يكون ترجمانا له إلا العترة الهادية، لما عرفت من انحصار الاهتداء فى التمسك بهم، فلو جاز خلو الأرض عنهم عليهم السلام حينا من الأحيان لزم انقطاع سبيل الهداية، ونقصان الدين بعد إكماله، ويستحيل على الحكيم أن لا يكمل دينه، وسبيل هدايته، أو يجعله ناقصا بعد إكماله، ولا ينافى ذلك غيبة إمامنا عجل الله تباركك وتعالى فرجه فى عصرنا، لأنه ينتفع به عليه السلام فى حال الغيبة، كما ينتفع بالشمس من وراء السحاب. إذا اتضح لك ما بيناه، فقد ظهر لك أن حديث العترة من جوامع الكلم الذى قد جمع فيه فضائل العترة الطاهرة سلام الله عليهم. فإن قلت: ليس فى الروايات الأمر بالتمسك بهما، وإنما قال صلى الله عليه وآله وسلم ": ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا " فأخبر الأمة أن فى التمسك بهما، صونا عن الضلالة، ولم يأمرهم بالتمسك بهما. قلت: التعبير بهذا النحو أتم وأكمل فى إفادة الوجوب من التعبير [صفحه ۸۷] بصيغة الأمر، لأن صيغة الأمر تحتمل الحمل على الندب مع قطع النظر عن خصوصية المورد، وأما حصر الهداية وعدم الضلالة فى التمسك بهما المستفاد من التعبير المذكور فصريح فى وجوب التمسك بهما، ولا يتطرق إليه احتمال الندب، ضرورة أن التمسك بسبيل الهداية والتحرز عن طريق الضلالة واجب عقلا، فذكر الموضوع هنا يغنى عن بيان حكمه، لكمال وضوحه وظهوره، مع أن التمسك بالكتاب واجب بالضرورة، ولا مجال للتفكيك بينه وبين العترة التى قرنها به وعبر عنهما بالثقلين اللذين تركهما فيهم، وجعلهما حبلين تتمسك الأمة بهما، صونا عن أن يضلوا بجعل التمسك بأحدهما واجبا دون الآخر. فإن قلت: العترة ليس نصا فى أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم لمجيئه بمعنى الرهط والطائفة، ومنه قول أبى بكر: نحن عترة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التى خرج منها، وبيضته التى تفقأت عنه. [۹۹] قلت أولا: إن العترة لم يجئ بمعنى مطلق الرهط، وإنما جاء بمعنى ذرية الشخص وأهله. وفى المصباح المنير: العترة نسل الإنسان. قال الأزهرى، وروى ثعلب عن ابن الأعرابى: إن العترة ولد الرجل، وذريته، وعقبه من صلبه، ولا تعرف العرب من العترة غير ذلك، ويقال رهطه الأدنون - وإن ذكر بعد ذلك - ويقال إنه والرهط بمعنى، ومنه قول أبى بكر إلخ. [۱۰۰] إلا أن التحقيق أن قول أبى بكر من باب التجوز، كما قال ابن أبى الحديد. [صفحه ۸۸] قال فى شرح كلام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام " وآخر قد يسمى عالما ليس به، فاقتبس جهائل من جهال، وأضاليل من ضلال، إلى آخر الخطبة: " وعترة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهله ونسله، وليس بصحيح قول من قال إنه رهطه وإن بعد، وإنما قال أبو بكر - يوم السقيفة أو بعده " -: نحن عترة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبيضته التى تفقأت عنه " على طريق المجاز، لأنهم بالنسبة عترة له لا فى الحقيقة، ألا ترى أن العدنانى يفاخر القحطانى فيقول له: أنا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يعنى ليس أنه ابن عمه على الحقيقة، لكنه بالإضافة إلى القحطانى ابن عمه، وإنما استعار ذلك ونطق به مجازا " انتهى. [۱۰۱] وثانيا: إن الروايات مصرحة بأن المراد من العترة أهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم كما اعترف بذلك أيضا ابن أبى الحديد فى الشرح، حيث قال بعد ذلك ": وقد بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن عترته من هى لما قال " إنى تارك فيكم الثقلين - فقال: - وعترتى أهل بيتى. [" ۱۰۲] وقد ذكر فى ذيل الروايات التى أسندها

العامة إلى زيد بن أرقم - بعد أن أوضح العترة بأنهم أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم - أنه سئل زيد عن أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم هل تدخل فيه نساؤه؟ فقال: لا، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة عليهم [۱۰۳] ويظهر منه أن تفسير العترة بأهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم كان واضحا عندهم، ولذا سألوا عن دخول نسائه فى أهل بيته لا فى عترته صلى الله عليه وآله وسلم. وثالثا: إن الأوصاف التى وصف بها العترة من العصمة والطهارة، وأن التمسك بهم مصون من الضلالة، وعلمهم بالكتاب كله، إنما تنطبق [صفحه ۸۹] على أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا. وقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى شأنهم بالنصوص المستفيضة، بل المتواترة من الطريقين: مثل أهل بيتى مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك. [۱۰۴] وإن عليا خير البرية، وسيد العرب، وخير الوصيين. [۱۰۵] وأنا مدينة العلم، وعلى بابها. [۱۰۶] وعلى منى وأنا منه. [۱۰۷] وعلى مع القرآن والقرآن معه. [۱۰۸] والحق مع على وعلى مع الحق يدور معه حيث دار [۱۰۹] وحق على على هذه الأمة كحق الوالد على ولده. [۱۱۰] إلى غير ذلك من الفضائل التى لا تحصى مما رواه الفريقان ولا شبهة فيها. وليس فى الأمة من غير أهل البيت عليهم السلام من كان معصوما مطهرا من الرجس، عالما بالكتاب كله، لا يفارق القرآن ولا يفارقه حتى تنطبق أوصاف العترة عليه، ويحتمل صدقها عليه. إذا تبين لك ذلك فاعلم أن الآية الكريمة تدل على وجوب الاعتصام [صفحه ۹۰] بالعترة الطاهرة، لأنه إن فسر حبل الله بهم - كما دلت عليه الروايات المفسرة - [۱۱۱] فهو، وإن فسر بالقرآن - كما نسب إلى أبى سعيد الخدرى، و عبد الله وقتادة والسدى [۱۱۲] - يدل عليه التزاما للروايات المتواترة الدالة على عدم افتراق أحدهما عن الآخر، فالمعتصم بأحدهما لا بد له من الاعتصام بالآخر. وإن فسر بالإسلام ودين الله، كما عن ابن عباس وأبى زيد، فكذلك لأن المعتصم به لا بد له من الاعتصام بكتاب الله، الذى لا يفارق العترة، ولا ينكشف أحكامه إلا بهم. ثم إن فى التعبير بالاعتصام دلالة على أن الأخذ بالمعتصم به يوجب الصون عن الضلالة، فهو أو فى من التعبير بالتمسك ونحوه. وأما الروايات فلأجل التصريح فيها بأن الأخذ به يوجب عدم الضلالة، عبر فيها بالتمسك والأخذ به. [صفحه ۹۱]

فى تفسير قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و كونوا مع الصادقين

اشاره

سورة التوبة: ۱۲۰. فى الكافى عن مولانا الباقر عليه السلام: (إيانا عنى). [۱۱۳] وعن مولانا الرضا عليه السلام: (الصادقون هم الأئمة الصديقون بطاعتهم). [۱۱۴] وفى الاكمال عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال فى جمع من المهاجرين والأنصار ": أسألكم بالله أتعلمون أنه لما نزلت هذه الآية قال سلمان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: عامة هذه الآية أم خاصة؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: أما المأمورون فعامة المؤمنين أمروا بذلك، وأما الصادقون فخاصة لأخى وأوصيائى من بعده إلى يوم القيامة، قالوا: اللهم نعم. [۱۱۵] وقد استفاضت الروايات من طريقنا وطريق العامة: أن الصادقين هم [صفحه ۹۲] أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم المطهرون. وقد ذكر فى غاية المرام عشرة أخبار من طريقنا، وسبعة أخبار من طريق العامة. [۱۱۶] أقول: ويدل على اختصاص الصادقين فى الآية الكريمة، بالأئمة المعصومين الطيبين من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وعدم إرادة مطلق الصادقين منه، كما دلت عليه الروايات المستفيضة من الطرفين: أنه لو كان المراد بالصدق مطلق الصدق الشامل لكل مرتبة منه، المطلوب من كل مؤمن، وبالصادقين المعنى العام، الشامل لكل من اتصف بالصدق فى أى مرتبة كان، لوجب أن يعبر مكان " مع " بكلمة " من، " ضرورة أنه يجب على كل مؤمن أن يتحرز عن الكذب، ويكون من الصادقين، فالعدول عن كلمة " من " إلى " مع " يكشف عن أن المراد بالصدق مرتبة مخصوصة، وبالصادقين طائفة معينة.

دلالة هذه الآية على عصمة الأئمة الطاهرين

ومن المعلوم أن هذه المرتبة مرتبة كاملة، بحيث يستحق المتصفون بها أن يتبعهم سائر المؤمنين جميعا، وهذه المرتبة الكاملة التى تكون بهذه المثابة ليست إلا العصمة والطهارة، التى لم يتطرق معها كذب فى القول والفعل، إذ فى الأمة من طهره الله تعالى، وأذهب عنه الرجس، وهم أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم، بنص آية التطهير، واتفاق جميع المسلمين، فلو أريد من الصادقين غير المعصومين لزم أن يكون المعصومون مأمورون بمتابعة غير المعصومين المتطرق فيهم الكذب ولو جهلا- أو سهوا، وهو قبيح عقلا، فتعين أن يكون المراد الصادقون المطهرون، الحائزون جميع مراتب الصدق قولا وفعلا، ولا يصدق ذلك إلا على أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، وإليه يشير قول مولانا الرضا عليه السلام ": هم الأئمة الصديقون [صفحه ۹۳] بطاعتهم. [۱۱۷] ويدل على كونهم أئمة كما نبه عليه مولانا الرضا عليه السلام فى هذه الرواية أمره سبحانه وتعالى جميع المؤمنين - بعد أمرهم بالاتقاء عن محارمه - بأن يكونوا مع الصادقين، ولا يصدق الكون معهم إلا بأن يكونوا تحت طاعتهم، متحرزين عن مخالفتهم، وليس للإمامة معنى إلا- افتراض طاعة الإمام على المأموم من قبله تعالى، بل لا تعبير أقرب إلى معنى الإمامة من أمر المؤمنين بأن يكونوا معه، إذ حقيقة الائتمام عبارة عن متابعة المأموم إمامه، وعدم مفارقته عنه. فإن قلت: افتراض الطاعة لا يكشف عن الإمامة، إذ يجب على الولد طاعة والده، وعلى الزوجة طاعة زوجها، مع عدم الإمامة لهما. قلت: افتراض طاعتهم على جميع المؤمنين - كما يقتضيه عموم الموصول - من دون استثناء لا فى مدلول الموصول، ولا فى الطاعة يلازم الإمامة، بخلاف افتراض الطاعة على شخص مخصوص بعلاقة الأبوة أو الزوجية، وهكذا فى جهات خاصة محدودة، فإنه لا يلازم الإمامة كما هو ظاهر. ويكشف أيضا عن عموم الأمر بالكون مع الصادقين لجميع المؤمنين: أنه تعالى أمرهم بالاتقاء عن محارمه، وعطف عليه الأمر بالكون مع الصادقين، فإن الأمر بالتقوى يعم الجميع، ولا يحتمل فيه تخصيص وتقييد، فعطفه تعالى شأنه الأمر بالكون مع الصادقين على الأمر بالاتقاء تصريح بالعموم، فليس لأحد أن يتقدم على الصادقين من آل محمد: على وأولاده الطيبين الطاهرين، صلى الله عليه وعليهم أجمعين. [صفحه ۹۴]

فى تفسير قوله تعالى: و إنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى

طه: ۸۲. فى غاية المرام: أحمد بن محمد بن خالد البرقى، فى المحاسن، عن أبيه، عن حماد بن عيسى - فيما أعلم - عن يعقوب بن شعيب، قال: (سألت أبا عبد الله عليه السلام من قول الله عز وجل (وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) قال: (إلى ولايتنا والله، أما ترى كيف اشترط الله عز وجل. [۱۱۸] أقول: ويدل على ذلك [۱۱۹] أيضا أن الذى يعتبر فى قبول التوبة والإيمان [صفحه ۹۵] والعمل الصالح إنما هو ولاية أهل البيت عليهم السلام، على ما تواترت فيه روايات الفريقين. من أنه لا يكمل الإيمان، ولا يقبل عمل صالح إلا بولاية مولانا أمير المؤمنين، والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين. [۱۲۰] وإن معرفة الله لا تتم إلا بمعرفتهم وولايتهم. [۱۲۱] ولو أن رجلا- قام ليله، وصام نهاره، وتصدق بجميع ماله، وحج جميع دهره، ولم يعرف [ولاية] ولى الله فيواليه، ويكون جميع أعماله [صفحه ۹۶] بدلالته إليه، ما كان على الله عز وجل حق فى ثوابه، ولا- كان من أهل الإيمان، [ثم قال] أولئك المحسن منهم يدخله الله الجنة [بفضل رحمته]. [۱۲۲] والروايات فيه من طريق الفريقين كثيرة جدا، وإلى ذلك أشار مولانا الصادق عليه السلام حيث قال بعد أن قال: اهتدى إلى ولايتنا والله، أما ترى كيف اشترط الله عز وجل) معنى أن الشرط المعتبر فى كمال الإيمان وقبول العمل الصالح الموجب للغفران ليس إلا ولايتنا أهل البيت عليهم السلام، [۱۲۳] وهذا واضح لمن نظر فى روايات الفريقين. ومن جملة روايات العامة أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (من مات على حب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مات شهيدا، ومن مات على حب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مات مغفورا له، ألا ومن مات على حب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مات تائبا، ألا ومن مات على حب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مات مؤمنا مستكمل الإيمان، ألا ومن مات على حب آل محمد [صلى الله عليه وآله] بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير، ألا ومن مات على حب آل محمد [صلى الله عليه

وآله] مات على السنة والجماعة، ألا ومن مات على بغض آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه: آيس من رحمة الله، ألا ومن مات على بغض آل محمد [صلى الله عليه وآله] مات كافرا، ألا ومن مات على بغض آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يستشم رائحة الجنة. [" ۱۲۴] والحمد لله الذى هدانا لمحبتهم وولايتهم، ورزقنا البراءة من أعدائهم، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. [صفحه ۹۷] ويدل على ذلك أيضا أن الله تعالى جعل لكل قوم هاديا من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم على ما استفاضت روايات الفريقين، بل كادت أن تكون متواترة من أن قوله عز وجل: (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد)، [۱۲۵] إنما نزل فى شأن مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين عليه السلام وأنه لكل قوم هاد بعد هاد من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولا تخلو الأرض منهم. [۱۲۶] ومن المعلوم أن من جعله تعالى هاديا لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم يجب الاهتداء إليه بمعرفته وولايته أولا، ثم الاهتداء به ثانيا، فهذا الاهتداء الذى بعد التوبة والإيمان بالله ورسوله والعمل الصالح، ليس إلا الاهتداء بالهادى الذى جعله الله هاديا. [۱۲۷] ثم إن تغيير السياق فى المتعاطفات، وعطف اهتدى ب " ثم، [" ۱۲۸] دون [صفحه ۹۸] (آمن وعمل) يدل على أن الإيمان والعمل الصالح لا يوجب الاهتداء والخروج عن الضلالة، بل الخروج عنها والاهتداء إلى الحق يحتاج إلى أمر آخر، لأن كلمة "ثم " تدل على أن ما بعده مترتب على ما قبله بتراخ، فلو كان الإيمان والعمل الصالح كافيا فى الاهتداء والخروج عن الضلالة لم يكن مجال للعطف بكلمة " ثم، " ولا ضلالة بعد الإيمان والعمل الصالح على طريقة أهل السنة، لأن الخلافة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عندهم من فروع الدين، ولذا تتحقق عندهم بالبيعة، فعدم الخروج عن الضلالة بالإيمان والعمل الصالح إنما يتم على طريقة الشيعة الإمامية من أن معرفة الإمام والخليفة من أصول الدين، ولا تثبت الخلافة والإمامة إلا بالنص من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقد ورد من الطريقين ": أن من مات ولم يعرف إمام زمانه فقد مات ميتة الجاهلية). [۱۲۹] وأما المفسرون بالرأى فقد فسروا الاهتداء مرة بلزوم الإيمان واستمراره إلى موته، وأخرى بأن لا يشك فى إيمانه، وتارة بأن كان عاملا بالسنة وتاركا للبدعة. وقد ذكر فى مجمع البيان كلا من هذه الوجوه، ونسب كلا منها إلى قائل. [۱۳۰] . [صفحه ۹۹] وفيه أن الوجه الثالث راجع إلى العمل الصالح، فلا مجال لترتيبه عليه، وعطفه بكلمة " ثم، " والوجهين الأولين إلى وجه واحد، وهو استمرار الإيمان، وثباته عليه إلى موته، وهو مناف لكلمة " اهتدى " الدال على قبول الهداية، الملازم لعدم خروجه عن الضلالة، قبل قبوله الهداية، لأن قبول الهداية مسبوق بالضلالة، واستمرار الإيمان مسبوق بالإيمان الذى هو أساس الهداية، فلا مجال لتفسير أحدهما بالآخر. وأيضا المتميز بكلمة " ثم " الدالة على التراخى، لعله لأجل التنبيه على تراخى الأمة عن الاهتداء، دون المتعاطفين الآخرين، فإنه لم يكن أمر أشق عليهم من الاهتداء بولاية أهل البيت عليهم السلام كما يظهر لمن كان له أدنى تتبع فى حالات الصحابة، وروايات الفريقين. وقد أسند فى غاية المرام إلى أنس بن مالك أنه قال ": رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قادمين من تبوك، فقال لى فى بعض الطريق: ألقوا إلى الأحلاس والأقتاب ففعلوا، وصعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخطب فحمد الله وأثنى عليه كما هو أهله ثم قال ": معاشر الناس ما لى إذا ذكر آل إبراهيم تهللت وجوهكم، وإذا ذكر آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كأنها تفقأ فى وجوهكم حب الرمان، فوالذى بعثنى بالحق نبيا لو جاء أحدكم يوم القيامة بأعمال كأمثال الجبال، ولم يجئ بولاية على بن أبى طالب لأكبه الله عز وجل فى النار. [" ۱۳۱] أقول: ويكفى فى بغض آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم تقديم غيرهم عليهم، ومتابعة أمرهم، وتنفيذ أحكامهم، والمراجعة إليهم دون آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما نطقت به الروايات، ووجهه واضح، لأن المحب لا يعرض [۱۳۲] حبيبه، ومحقق لما حققه، [صفحه ۱۰۰] ومبطل لما أبطله. ومن الواضح البين الذى لا ريب فيه: أن مولانا أمير المؤمنين والأئمة المعصومين [عليهم السلام] من ذريته يرون أن الخلافة والولاية تختص بهم، وأن الناس منعوهم عن حقهم، فمن تابع مانعيهم، وأنفذ أمرهم، ويرى أن لهم حقا: مكذب لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكاذب فى دعوى محبتهم قطعا. [صفحه ۱۰۱]

فى تفسير قوله تعالى: وقفوهم إنهم مسؤولون

اشاره

الصافات: ۲۴. فى غاية المرام: ابن شهرآشوب من طريق العامة وغيرهم، عن محمد بن إسحاق الشعبى، والأعمش، وسعيد بن جبير، وابن عباس، وأبو نعيم الإصفهانى، والحاكم الحسكانى، والنظيرى (كذا)، وجماعة أهل البيت عليهم السلام: (وقفوهم إنهم مسؤولون) عن ولاية أهل البيت، وحبهم. [۱۳۳] وقد روى الشيخ فى أماليه بإسناده عن عبد الله بن عباس، قال: (قلت يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوصنى، فقال: عليك بمودة على بن أبى طالب عليه السلام، والذى بعثنى بالحق نبيا لا يقبل الله من عبد حسنة حتى يسأله عن حب على بن أبى طالب عليه السلام وهو تعالى أعلم، فإن جاء بولايته، قبل عمله على ما كان منه، وإن لم يأت بولايته لم يسأله عن شئ، ثم أمر به إلى النار). [۱۳۴] وقد استفاضت الروايات فى هذا الباب، وفى عدم جواز العبد على [صفحه ۱۰۲] الصراط ودخول الجنة إلا بجواز من أمير المؤمنين عليه السلام بولايته، وولاية أهل البيت من الطريقين. وقد ذكر فى غاية المرام - فى هذا الباب - من طريقهم عشرين حديثا، ومن طريقنا ثمانية عشر. [۱۳۵] ومن جملة الروايات من طريقهم ما ذكره عن موفق بن أحمد من أعيان العامة فى "كتاب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام مسندا إلى الحسن البصرى، عن عبد الله قال ": قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إذا كان يوم القيامة يقعد على بن أبى طالب على الفردوس - وهو جبل قد علا على الجنة - وفوقه عرش رب العالمين، ومن سفحه تتفجر أنهار الجنة، وتتفرق فى الجنان، وهو جالس على كرسى من نور يجرى من بين يديه التسنيم، لا يجوز أحد الصراط إلا ومعه براءة بولايته وولاية أهل بيته، يشرف على الجنة فيدخل محبيه الجنة ومبغضيه النار. [" ۱۳۶] أقول: ويدل ذلك على اختصاص الإمامة والخلافة بأهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم وعدم اختصاص من عداهم لها.

شواهد مخالفة أهل البيت مع المتصدين لأمر الخلافة

توضيح ذلك: أن مولانا أمير المؤمنين، والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، كانوا مدعين للإمامة بالضرورة، معلنين بأنها حق خاص لهم، إن أطاعتهم الأمة قاموا بها، وإن منعوهم عنها ودفعوهم عن مقامهم صبروا على ذلك حتى يحكم الله لهم، والمبايعة مع من عداهم لم تكن عن طوع ورغبة، فإن شواهد مخالفة أهل البيت عليهم السلام مع المتصدين لأمر الخلافة واضحة لائحة. [صفحه ۱۰۳] منها: استنصار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من المهاجرين والأنصار ليلا، واحتجاجه عليهم، وعدم بيعته مع أبى بكر إلا بعد ظهور الغدر منهم، وعدم وفائهم بما وعدوه من نصرته إلا أربعة، بل فى صحيح البخارى أنه عليه السلام لم يبايع أبا بكر مدة حياة فاطمة عليها السلام وذكر أن مدة بقائها بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ستة أشهر. [۱۳۷] ومنها: هجر القرآن الذى ألفه، وجمعه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بحيث لا يطلع عليه أحد من المسلمين إلا أهل البيت عليهم السلام، مع أنه عليه السلام أول من جمعه بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووصيته، وأعلم الأمة باتفاقهم، وأحد الثقلين الذى لا يفارق القرآن ولا يفارقه، فردهم القرآن الذى ألفه بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما أنزل عليه أمين الوحى جبرائيل لا- يكون إلا- عن مخالفتهم معه عليه السلام. لا يقال: إنما لم يقبلوا ما جمعه وألفه لأنه شاهد واحد، ولم يشارك معه غيره، والشاهد الواحد غير مقبول، ولذا لم يقبلوا شرعا من غيره آية إلا إذا شهد به عدلان. لأنا نقول: لم يكن عليه السلام شاهدا بل كان وصيا من قبل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فى جمعه وتأليفه كما أنزل عليه صلى الله عليه وآله وسلم ": وقول الوصى نافذ " وإن كان واحدا ولا يعتبر فيه التعدد بالضرورة، ولو تنزلنا وقلنا: إنه عليه السلام كان شاهدا وجب تنفيذ شهادته لعصمته وطهارته، بنص آية التطهير، ولا يجوز رد شهادة من تبينت عصمته. ومنها: تصرف فدك وعزل عمال فاطمة عليها السلام وإسناد الحديث إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم بأنا معاشر الأنبياء لا نورث وما تركناه صدقه، ومخاصمتهم مع [صفحه ۱۰۴] فاطمة عليها السلام، ومطالبة البينة منها، ورد شهادة مولانا أمير المؤمنين، والحسن، والحسين، سلام الله عليهم أجمعين، مع إثبات الحجة عليهم بأنه ليس لأحد أن يطالب بالبينة ممن نزلت فى شأنه

آية التطهير، وشهد الله تعالى بطهارته وعصمته، ولا رد شهادة من كان كذلك، مع أن فدك كانت فى يدها عليها السلام، ولا يطالب ذو اليد بإقامة البينة، فهل هذا إلا مخالفة بينة وهل يكون أمر أبين من هذا؟ ومنها: دفن فاطمة الزهراء عليها السلام ليلا، وإخفاء قبرها وامتناعه عليه السلام من حضورهما فى تشييع جنازتها والصلاة عليها حسب وصيتها عليها السلام الكاشفة من عدم رضائها منهما. ومنها: مناشدة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مع أصحاب الشورى واحتجاجه عليهم [۱۳۸] بفضائله، ومناقبه التى لا تحصى بأن الحق كان من أول الأمر له خاصة، وأن بيعته معهما لم تكن إلا عن كره وإجبار، والمناشدة مفصلة وقد رواها الفريقان فى كتبهم. ومنها: شكايته عليه السلام من الخلفاء - قبله - فى خطبه عليه السلام فى مواطن كثيرة [۱۳۹] حتى قال الأشعث بن قيس لأمير المؤمنين عليه السلام: (يابن أبى طالب: ما منعك حين بويع أخو تيم بن مرة، وأخو عدى، وأخو بنى أمية بعدهما أن تقاتل وتضرب بسيفك فإنك لم تخطبنا منذ قدمت العراق إلا قلت فيها: والله إنى أولى الناس بالناس وما زلت مظلوما، قال عليه السلام قد قلت فاستمع الجواب: لم يمنعنى من ذلك الجبن، ولا كراهة للقاء ربى، ولا أن أعلم بما عند الله خير لى من الدنيا بما فيها، ولكن منعنى من ذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [صفحه ۱۰۵] وعهده إلى: أخبرنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما الأمة [صانعة بى] بعده، فلم أكن بما صنعوا حين عاينته بأعلم منى به، ولا أشد يقينا به منى، بل أنا بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أشد يقينا لما عاينت وشاهدت، فقلت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما تعهد إلى إذا كان ذلك؟ قال: إن وجدت أعوانا، فانبذ إليهم وجاهدهم. وإن لم تجد أعوانا فكف يدك واحقن دمك حتى تجد على إقامة كتاب الله وسنتى أعوانا، وأخبرنى أن الأمة ستخذلنى، وتتبع غيرى، وأخبرنى أنى منه بمنزلة هارون من موسى، وأن الأمة سيصيرون بعده بمنزلة هارون ومن تبعه، ومنزلة العجل ومن تبعه، فقال موسى: (يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا - ألا تتبعن أفعصيت أمرى) [۱۴۰] قال: (يا ابن أم إن القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى). [۱۴۱] (وقال يا بن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى إنى خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب قولى). [۱۴۲] وإنما يعنى أن موسى أمر هارون حين استخلفه عليهم إن ضلوا، ثم وجد أعوانا أن يجاهدهم، وإن لم يجد أعوانا أن يكف يده ويحقن دمه، ولا يفرق بينهم، وإنى خشيت أن يقول أخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرقت بين الأمة ولم ترقب قولى، وقد عهدت إليك إن لم تجد أعوانا فكف يدك واحقن دمك ودم أهل بيتك وشيعتك، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام الناس إلى أبى بكر فبايعوه - وأنا مشغول - وآليت على نفسى أن لا أرتدى برداء إلا للصلاة حتى أجمعه فى كتاب، ثم حملت فاطمة عليها السلام وأخذت بيد ابنى الحسن والحسين عليهما السلام فلم أدع أحدا من أهل البدر، وأهل السابقة من [صفحه ۱۰۶] المهاجرين والأنصار إلا ناشدتهم الله فى حقى، ودعوتهم إلى نصرتى فلم يستجب لى من الناس إلا أربعة نفر: الزبير، وسلمان، وأبو ذر، والمقداد) هكذا فى غاية المرام عن كتاب سليم بن قيس. [۱۴۳] ومنها: خطبة مولانا أبى محمد الحسن عليه السلام فى مجلس معاوية، والخطبة مفصلة، وقد ذكر عليه السلام فيها جملة من مناقب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ومناقبه عليه السلام ومناقب سائر أهل البيت سلام الله عليهم، ثم قال بعد ذلك ": وإن معاوية بن صخر زعم أنى رأيته للخلافة أهلا ولم أر نفسى لها أهلا فكذب معاوية - وأيم الله - لأنا أولى الناس بالناس فى كتاب الله، وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، غير أنا لم نزل أهل البيت مخيفين مظلومين مضطهدين، منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالله بيننا وبين من ظلمنا حقنا، ونزل على رقابنا، وحمل الناس على أكتافنا، ومنعنا سهمنا فى كتاب الله من الفئ والغنائم، ومنع أمنا فاطمة [سلام الله عليها] ما جعل لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى آخر الخطبة. [۱۴۴] وبالجملة مخاصمة أهل البيت عليهم السلام مع المتصدين لأمر الخلافة والإمامة فى استحقاق الخلافة واضحة لائحة، فحينئذ يدور الأمر بين أن يكون أهل البيت عليهم السلام صادقين فى دعواهم أو كاذبين، والكاذب مبغوض عند الله تعالى ولا تكون ولايته وحبه واجبا مسؤولا عنها يوم القيامة. ومن كمال الإيمان به وبرسوله بحيث لا يجوز أحد على الصراط إلا بولايتهم، وأخذ الجواز والبراءة منهم، فتعين أن يكونوا صادقين، وإذا ثبت أنهم صادقون ثبت [اختصاص الإمامة والخلافة بهم]. [صفحه ۱۰۷]

فى تفسير قوله تعالى: ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد

سورة ق: ۲۴. فى غاية المرام: أسند الحديث من طرقنا، وطرق العامة إلى شريك بن عبد الله القاضى، أنه قال: (حضرت سليمان الأعمش فى العلة التى قبض فيها، فبينما أنا عنده إذ دخل عليه ابن شبرمة، وابن أبى ليلى، وأبو حنيفة، فسألوه عن حاله، وذكر ضعفا شديدا، وذكر ما يتخوف من خطيئاته، وأدركته رقة فبكى، وأقبل عليه أبو حنيفة، فقال: يا أبا محمد اتق الله وانظر نفسك، فإنك فى آخر يوم من أيام الدنيا، وأول يوم من أيام الآخرة، وقد كنت تحدث فى على بن أبى طالب بأحاديث لو رجعت عنها لكان خيرا لك، قال الأعمش: مثل ماذا يا نعمان؟ قال: مثل حديث عباية: أنا قسيم النار، قال: ولمثلى تقول - يا يهودى - أقعدونى وسندونى؟ حدثنى - والذى إليه مصيرى - موسى بن طريف، ولم أر أسديا كان خيرا منه، قال: سمعت عباية بن ربعى إمام الحى، فقال: سمعت عليا أمير المؤمنين عليه السلام يقول: أنا قسيم النار، أقول وقولى: هذا وليى دعيه، وهذا عدوى خذيه. [صفحه ۱۰۸] وحدثنى أبو المتوكل الناجى فى إمرة الحجاج، وكان يشتم عليا شتما مقذعا - يعنى الحجاج - نعم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": إذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل لى ولعلى بن أبى طالب: أدخلا النار من أبغضكما، وأدخلا الجنة من أحبكما " وذلك قوله تعالى: (ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد)، قال: فقام أبو حنيفة وقال: قوموا لا يأتى بأطم من هذا، قال شريك بن عبد الله: فما أمسى - يعنى الأعمش - حتى فارق الدنيا. [۱۴۵] أقول: سليمان الأعمش من أجلاء الشيعة، مشهور بحب أهل البيت، معروف عند الخاصة والعامة، وله قصة مشهورة مع أبى جعفر المنصور، من الخلفاء العباسيين - وقد سأله المنصور فى الليلة التى حضرها عنده - فقال: سألتك بالله كم حديث ترويه فى فضائل على عليه السلام، فقال: يسيرا، قال كم؟ قال: عشرة آلاف وما زاد. [۱۴۶] والروايات فى هذا الباب مستفيضة من الطرفين، ويدل عليه الروايات المتقدمة فى الباب السابق من عدم جواز العبد على الصراط، وعدم دخوله الجنة إلا ببراءة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وجوازه والروايات المستفيضة المتكاثرة من الجانبين على أنه ساقى الحوض، [۱۴۷] وأنه يذود رجالا من الحوض كما يذاد البعير الضال عن الماء، [۱۴۸] وأنه قسيم الجنة والنار. [۱۴۹] . [صفحه ۱۰۹] ومن جملة روايات العامة ما رواه موفق بن أحمد بإسناده عن نافع عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى بن أبى طالب عليه السلام ": إذا كان يوم القيامة يؤتى بك - يا على - بنجيب من نور، وعلى رأسك تاج، قد أضاء نوره، وكاد يخطف أبصار أهل الموقف، فيأتى النداء من عند الله جل جلاله: أين خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فتقول: ها أنذا، قال: فينادى المنادى: أدخل من أحبك الجنة ومن عاداك فى النار، فأنت قسيم الجنة وقسيم النار. [۱۵۰] وأيضا موفق بن أحمد، بإسناده عن نافع عن ابن عمر، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (على عليه السلام صاحب لوائى، وأمينى على الحوض، ومعينى على مفاتيح خزائن الجنة). [۱۵۱] والحموينى من علماء العامة ذكر رواية مفصلة مسندة إلى أبى سعيد الخدرى، وذكر فى آخرها: إن مفاتيح الجنة، ومقاليد النار تسلم إلى على بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقف على عجزة جهنم، وقد تطاير شررها، واشتد حرها، وعلى عليه السلام آخذ بزمامها، فتقول له جهنم: يا على جزنى فقد أطفأ نورك لهبى، فيقول لها على عليه السلام: قرى يا جهنم خذى هذا عدوى، واتركى هذا وليى فلجهنم يومئذ أشد مطاوعة لعلى عليه السلام فيما يأمرها به من جميع الخلائق. [۱۵۲] وبالجملة: الروايات المتظافرة المتكاثرة من الجانبين فى أنه عليه السلام الساقى [صفحه ۱۱۰] من الحوض وليه، والذائد عنه عدوه، وأنه حامل اللواء، ولا يجوز العبد على الصراط، ولا يدخل الجنة إلا بإذنه، وأنه قسيم النار والجنة، وأنه الآمر على النار بأخذ عدوه وترك وليه، [۱۵۳] تنبئ عن معنى واحد، وهو تفويض أمر الجنة والنار إليه عليه السلام، يسكن فى الجنة من والاه، ويدخل فى النار من عاداه. ومجموع الأخبار فى إفادة هذا المعنى متواترة، ومن هذا شأنه يدور مع الحق والحق معه لا محالة، ضرورة أنه لو لم يكن كذلك لم يستحق هذه الموهبة العظيمة من الله تعالى، فلا يقول إلا صدقا ولا يعمل إلا حقا، وإذا ثبت ذلك ثبت اختصاص الإمامة والخلافة به، وبذريته الطاهرين سلام الله تعالى عليهم أجمعين، لما عرفت من أنه عليه السلام لم ير للخلافة أهلا إلا نفسه الشريفة وأولاده الطيبين عليهم السلام. [صفحه ۱۱۱]

فى تفسير قوله تعالى: إنما أنت منذر و لكل قوم هاد

اشاره

الرعد: ۷. عن بريد العجلى عن مولانا أبى جعفر عليه السلام فى قول الله عز وجل: (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) فقال: رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنذر، ولكل زمان منا هاد يهديهم إلى ما جاء به نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم الهداة من بعده: على عليه السلام ثم الأوصياء واحدا بعد واحد). [۱۵۴] وفى غاية المرام: إبراهيم بن محمد الحموينى من أعيان علماء العامة، فى كتاب فرائد السمطين فى فضائل المرتضى وفاطمة والسبطين عليه السلام قال: أنبأنا شيخنا العلامة نجم الدين عثمان بن الموفق، أنبأنا المؤيد بن محمد بن على الطوسى إجازة، أنبأنا الشيخ عبد الجبار بن محمد الجوارى البيهقى، أنبأنا الإمام أبو الحسن على بن أحمد الواحدى، قال: من الآيات فيها على تلو النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله: (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد). [۱۵۵] وذكر أيضا: عن إبراهيم الحموينى - مسندا إلى أبى هريرة الأسلمى - قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (إنما أنت منذر) وضع يده على صدر نفسه، ثم وضعها على يد على عليه السلام ويقول: (لكل قوم هاد). [۱۵۶] . [صفحه ۱۱۲] ونقل فيه عن الثعلبى مسندا إلى ابن عباس، قال: (لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره، وقال: أنا المنذر، وأومأ بيده إلى منكب على بن أبى طالب عليه السلام: أنت الهادى يا على، بك يهتدى المهتدون). [۱۵۷] .

الروايات فى وصف العترة الطاهرة بأنهم مع الكتاب لا يفارقهم و لا يفارقونه مستفيضة

والروايات فى هذا المعنى من الطريقين كثيرة مستفيضة، بل الرواية عن خصوص ابن عباس فى هذه الآية بهذا المعنى مستفيضة من الطريقين، كما ذكره فى غاية المرام. [۱۵۸] وقال ابن شهرآشوب: صنف أحمد بن محمد بن سعيد - يعنى ابن عقدة - كتابا فى قوله تعالى: (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) إنما نزلت فى أمير المؤمنين عليه السلام. [۱۵۹] أقول: ويدل على ذلك أيضا الروايات المتواترة من الجانبين فى وصف العترة الطاهرة، بأنهم: مع الكتاب، لا- يفارقهم ولا يفارقونه، وأنه لا صون عن الضلالة إلا مع التمسك بهم. [۱۶۰] والروايات المستفيضة من الطرفين، فى أن مثل أهل بيتى مثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق. [۱۶۱] ووجه الدلالة واضح: إذ لو كان الهادى الذى أخبر الله تعالى به فى كتابه من غير أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم لكان التمسك به مصونا عن الضلالة وسببا [صفحه ۱۱۳] للنجاة، وكان قرينا لكتابه المجيد، مع أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يقرن مع الكتاب إلا أهل بيته وصرح بأنهما لن يفترقا، أى لا يوجد علم الكتاب إلا عندهم، وجعل جميع الأمة متمسكين بهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا " وحصر النجاة فى التمسك بهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": ومن تخلف عنها غرق." وشعر حسان من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم معروف مشهور. إنما أنت منذر لعباد وعلى لكل قوم هاد واعلم أن الآية الكريمة تدل على احتياج الأمة إلى الهادى، الذى جعله الله تعالى هاديا لهم، لأنه تعالى حصر وصف نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى الانذار. ومن الواضح أن الدين والإسلام لا يكمل بالإنذار فقط، لأن الانذار إنما يوجب تأسيس الأساس، ومجرد التأسيس لا يوجب البقاء، لأنه معرض للزوال والنقصان، فلا بد فى إبقائه من وجود قيم وحافظ وهاد يهدى إليه فى القرون الآتية، فقال عز من قائل بعد ذلك: (ولكل قوم هاد) يعنى أنى كما جعلتك نبيا منذرا، وأسست أساس الدين بك، أكملته وأحكمته، وأتممت نعمتى على الناس، بأن جعلت لكل قوم فى القرون اللاحقة هاديا، به يهتدى المهتدون، وينفى عن الدين تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين.

دلالة هذه الآية على أمور ثلاثة

فدلت الآية الكريمة على أمور: الأول: الاحتياج إلى هاد بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى إبقاء الدين، وصونه عن النقصان والزوال. والثانى: أن منصب الهداية [۱۶۲] كمنصب الانذار، إنما هو من المناصب [صفحه ۱۱۴] الإلهية التى لا يتطرق فيه اختيار الناس. والثالث: أنه تلو النبوة، لأن تأثير أحدهما فى التأسيس والآخر فى الابقاء، فكلاهما من أصول الدين، ويجب على الناس معرفة الهادى والاعتراف بمقامه، واتباعه، كما يجب عليهم معرفة المنذر، والإقرار برسالته وإطاعته. وإذا اتضح لك: أن هذا المنصب من المناصب الرفيعة الإلهية اتضح لك أن معرفة صاحبه لا تكون إلا بتوسط المنذر صلى الله عليه وآله وسلم، ولا سبيل للناس إلى معرفته إلا من قبله عليه السلام فوجب عليه صلى الله عليه وآله وسلم تعريفه لهم، ولم يعرف فى الروايات الواردة من الجانبين إلا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وأولاده الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين، فدل ذلك على أنه المعنى بالهادى قطعا، مع أن حديث الثقلين المتفق عليه عند الفريقين "، ومثل أهل بيتى مثل سفينة نوح " يدلان على أن الهادى إنما هو من أهل البيت، ولم يخرج منهم. ثم إن تنكير " هاد " متأخرا عن قوله تعالى " ولكل قوم " يدل على تعدد الهادى، وأنه لكل قوم هاد بعد هاد، كما نبه عليه مولانا الباقر عليه السلام بقوله: ولكل زمان منا هاد يهديهم إلى ما جاء به نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم ودلالة اللفظ على التعدد فى مثل هذا التركيب واضحة، ألا ترى أنه لا يصدق قولك: لكل قوم عالم، ولكل شخص من هؤلاء دينار، إلا مع تعدد العالم والدينار، ولا ينافى ذلك ما فى كثير من الروايات من تفسيره بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام ونزول الآية فى شأنه، لأنه من جهة أنه عليه السلام أول المصاديق [صفحه ۱۱۵] وأكملها. ومنه تبين أن ما نقله الطبرسى رحمه الله عن بعض المفسرين بالرأى من تفسير هاد به تعالى [۱۶۳] باطل جدا، مع أنه تعالى منذر وهاد بواسطة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وخلفائه المعصومين، فإن أريد أنه هاد بواسطة فهو كذلك. ولكن لا مجال للتفكيك حينئذ بين المنذر والهادى وإن أريد أنه هاد بلا واسطة فهو غلط، لأنه تعالى أبى أن يجرى الأمور إلا بأسبابها، ولو هدى الله تعالى بلا واسطة لأنذر أيضا بلا واسطة. وبالجملة: دلالة اللفظ على التعدد فى غاية الوضوح والظهور ولا ينبغى الارتياب فيه ومع ذلك أقول مزيدا للإيضاح: إن الآية الكريمة دلت على احتياج الأمة إلى هاد بعد المنذر، وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولو كان الهادى فى قرن كافيا للأقوام الذين يأتون فى القرون اللاحقة للزم عدم الحاجة إلى هاد بعده صلى الله عليه وآله وسلم، لأنه كان عليه السلام هاديا فى قرنه، وهو خلف، فعلم أن كل زمان وقرن لا بد له من هاد، ولا يتم ذلك إلا بأن يكون متعددا، والهداة بعد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ليسوا إلا العترة الطاهرين، الذين وصفهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم بأنهم مع القرآن والقرآن معهم، وأنه لا يخلو الأرض منهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم " لن يفترقا حتى يردا على الحوض." [۱۶۴].

بيان دلالة الآية على إمامة أميرالمؤمنين وأولاده الطاهرين

وإذا تبين لك هذا المعنى تبين لك أن الولاية والإمامة لا تكون إلا لمولانا أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين، لأن الإمامة تدور مدار الهداية، ضرورة أنه لا يعقل أن يكون الهادى مأموما لمن لا يهتدى إلا به. [صفحه ۱۱۶] قال عز من قائل: (أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون). [۱۶۵] فإن قلت: يجوز أن يقال إن (هاد) معطوف على منذر، كما نقله الطبرسى رحمه الله عن بعض العامة، [۱۶۶] فيصير المعنى حينئذ أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم منذر وهاد لكل قوم. قلت: مع أنه خلاف ظاهر التركيب، ومناف للروايات المفسرة من الجانبين، يستلزم تعلق المجرور ب (هاد) دون (منذر)، إذ لو كان متعلقا بهما، وكان من قبيل باب التنازع للزم أن يقال: إنما أنت منذر وهاد لكل قوم، فيلزم حينئذ أن يكون النبى صلى الله عليه وآله وسلم هاديا لكل قوم، ولم يكن منذرا كذلك وهو غلط، إذ الانذار والهداية بلا واسطة يختص بهما من كان فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم وبواسطته تعمان كل عصر وكل قوم، فلا مجال للتفكيك بينهما بتخصيص هدايته بكل قوم، دون إنذاره، فتعين أن يكون المجرور خبرا مقدما عن هاد، والعطف من قبيل عطف الجملة على الجملة. والحمد لله الذى أوضح الحق لمن

كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد. [صفحه ۱۱۷]

فى تفسير قوله تعالى: إخوانا على سرر متقابلين

اشاره

الحجر: ۴۷. فى غايـة المرام عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، منتهيا إسـناده إلى زيد بن أبى أو فى، قال ": دخلت على رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم مسـجده فذكر قصة مؤاخاة رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم بين أصحابه، فقال على عليه السلام: - يعنى للنبى صلى الله عليه وآله وسـلم - لقد ذهبت روحى، وانقطع ظهرى حين رأيتك فعلت بأصـحابك ما فعلت غيرى، فإن كان هذا من سـخط منك فلك العتبى [۱۶۷] والكرامة، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: والذى بعثنى بالحق نبيا ما أخرتك إلا لنفسى، فأنت منى بمنزلـة هارون من موسـى إلا أنه لا نبى بعـدى، وأنت أخى ووارثى، قال: وما أرث منك يا رسول الله؟ قال: ما ورث الأنبياء قبلى، قال: ومـا ورث الأنبيـاء قبلـك؟ قـال: كتـاب الله وسـنة نبيهم، وأنت معى فى قصـرى فى الجنـة مع ابنتى فاطمـة، وأنت أخى ورفيقى، ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (إخوانا على سرر متقابلين) المتحابون فى الله ينظر بعضهم إلى بعض. [۱۶۸] . [صفحه ۱۱۸]

اشتمال هذه الرواية على مناقب ثلاث لمولانا أميرالمؤمنين: المنزلة والاخوة والوراثة

أقول: قد اشـتملت هذه الرواية على مناقب ثلاثة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام: المنزلة، والأخوة، والوراثة. أما الأولان: فقد تواترت الروايات فيهما من الطريقين، فقـد ذكر فى غايـة المرام [۱۶۹] الروايات المصـرحة بهما من طرق العامـة ما تجاوز عن مائـة طريق، وأما الوراثة فقد استفاضت الروايات فيها من الجانبين، بل كادت تبلغ التواتر أيضا. [۱۷۰] وبالجملة لا شبهة فى ما اشتملت عليه هذه الرواية من المناقب الثلاثـة، ولا بأس بـذكر روايتين منها مسـندين إلى الخليفـة الثانى، ومعاويـة. الأولى ما ذكره فى غايـة المرام: قال الخامس والثلاثون: ابن المغازلى الشافعى، قال: أخبرنا أبو القاسم عبـد الواحـد بن على بن العباس البزاز، رفعه إلى إسـماعيل بن أبى خالد، عن قيس قال ": سأل رجل معاويـة عن مسألـة، فقال سل عنها على بن أبى طالب فإنه أعلم، قال: يا أمير المؤمنين قولك فيها أحب إلى من قول على، فقال: بئس ما قلت ولؤم ما جئت به، لقد كرهت رجلا كان رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم يغره العلم غرا، ولقد قال له رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم ": أنت منى بمنزلـة هـارون من موسـى إلاـ إنه لا نبى بعـدى " ولقـد كان عمر بن الخطاب يسأله فيأخذ عنه، ولقد شـهدت عمر إذا أشـكل عليه شـئ قال: هاهنا على؟ ولا أقام الله رجليك، ومحى اسـمه من الديوان): [۱۷۱] . ومناقب شهد العدو بفضلها والفضل ما شهدت به الأعداء [صفحه ۱۱۹] ورواه أيضا عن مسند أحمد بن حنبل. [۱۷۲] والثانية ما ذكره فيه أيضا قال: الثانى والتسـعون على بن أحمد المالكى فى " الفصول المهمة من أعيان علماء العامة " نقله عن كتاب الخصائص، عن العباس بن عبد المطلب، قال ": سـمعت عمر بن الخطاب يقول: كفوا عن على بن أبى طالب إلا بخير، فإنى سـمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسـلم يقول: فى على ثلاث خصال، وودت أن لى واحـدة منها أحب إلى مما طلعت عليه الشـمس، وذاك أنى كنت أنا وأبو بكر وأبو عبيدة بن الجراح، ونفر من أصـحاب رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم إذ ضرب النبى صلى الله عليه وآله وسلم على كتف على بن أبى طالب عليه السلام وقال: يا على أنت أول المسلمين إسلاما، وأنت أول المؤمنين إيمانا، وأنت منى بمنزلة هارون من موسى، كذب من زعم أنه يحبنى ويبغضـك، يـا على أحبـك فقـد أحبنى، ومن أحبنى أحبه الله تعـالى وأدخله الجنـة، ومن أبغضك أبغضـنى، ومن أبغضـنى أبغضه الله تعالى وأدخله النار. [" ۱۷۳] وقد نقله فيه أيضا، عن موفق بن أحمد، بإسـناد آخر منتهيا إسناده إلى ابن عباس، عن عمر بن الخطاب، ولكن بحـذف قوله ": كـذب من زعم إلى آخره...). [۱۷۴] ثم اعلم أن المراد من إرث الكتاب والسـنة: العلم بهما، فإن الأنبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا، وإنما ورثوا العلم، فمن أخـذ منه أخـذ بحظ وافر، [۱۷۵] ولا مجال لاحتمال غير العلم فى إرث

الكتاب والسنة. [صفحه ۱۲۰] وما روى من طريقهم من أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال ": نحن معاشر الأنبياء لا نورث وما تركناه صدقة [" ۱۷۶] من المجعولات من جهة تحريف الرواية وحذف عجزها ووضع (ما تركناه صدقة) مكانه. والعجب أنه كيف خفيت الرواية على وارث الكتاب والسنة وظهرت على غيره.

دلالة المنزلة على اختصاص الإمامة بمولانا أميرالمؤمنين

وإذا اتضح لك ما بيناه فاعلم أن كل واحد من المناقب الثلاثة يدل على اختصاص الإمامة والخلافة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وعدم استحقاق غيره من الأمة لها مع وجوده عليه السلام. أما المنزلة فلأن قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى، [۱۷۷] يدل على ثبوت جميع منازل هارون من موسى لمولانا [صفحه ۱۲۱] أمير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا النبوة التى استثناها، ومن جملة منازل [صفحه ۱۲۳] هارون من موسى، بل أظهرها وأجلاها خلافته عنه ووزارته له، كما قص الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى كتابه المجيد. [۱۷۸] فإن قلت: دلالة حديث المنزلة على الخلافة مسلمة، وإنما الكلام فى [صفحه ۱۲۴] الاختصاص وعدم استحقاق غيره التقدم عليه. قلت أولا: من جملة منازل هارون من موسى الخلافة عنه بلا فضل، فيدل على الاختصاص، وعدم استحقاق غيره التقدم عليه. وثانيا: إن هذا الحديث الشريف يدل على استخلافه صلى الله عليه وآله وسلم مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كما استخلف موسى هارون فثبتت خلافته عنه صلى الله عليه وآله وسلم بالنص، ولم يعارضه نص آخر، حتى يجوز العدول عنه إلى غيره، إذ لا نص لهم من النبى صلى الله عليه وآله وسلم على خلافة الخلفاء الثلاثة، وإنما أثبتوا خلافة الأول بالبيعة، وخلافة الثانى بنص الأول عليها، وخلافة الثالث بالشورى التى جعلها الثانى، والبيعة لا تعارض النص، قال عز من قائل: (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا. [" ۱۷۹] فكيف جاز لهم أن يختاروا خليفة بعد نص الرسول على خلافته عنه صلى الله عليه وآله وسلم مع أن الخلافة عن الرسول لا تكون من أمورهم وشؤونهم، بل هى من الأمور الراجعة إلى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، وإذا لم يجز لهم الخيرة فى أمورهم - بعد قضاء الرسول - فكيف جاز لهم الاختيار فى أمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بعد قضائه.

دلالة الاخوة عليه

وأما أخوته عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهى دالة على أنه عليه السلام أقرب الناس شرفا ومنزلة منه صلى الله عليه وآله وسلم، ومن هذا شأنه كيف يجوز لغيره التقدم عليه فى الخلافة عنه صلى الله عليه وآله وسلم. توضيح ذلك: إن الأخوة فى الدين ثابتة بين جميع المؤمنين بقوله [صفحه ۱۲۵] تعالى: (إنما المؤمنون إخوة) [۱۸۰] وأما المؤاخاة التى اتخذها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين كل اثنين من الصحابة فهى - حسب ما مر - بينهما من الدين والإيمان، كما هو ظاهر، فاتخاذه صلى الله عليه وآله وسلم عليا أخا لنفسه دون غيره يدل على أنه عليه السلام أقرب هو ظاهر، فاتخاذه صلى الله عليه وآله وسلم عليا أخا لنفسه دون غيره يدل على أنه عليه السلام أقرب الخلق إليه صلى الله عليه وآله وسلم فى الدين والإيمان بالله وبرسوله صلى الله وآله وسلم والعلم بالكتاب والسنة، والعمل بهما. ومن هذا شأنه يستحق الخلافة عنه ويكون مكملا لما بعث لأجله من قبل الله تعالى من هداية العباد، وتبليغ أحكامه تعالى بالضرورة، ولا يجوز لغيره أن يتقدم عليه. وهل ترى من نفسك أن تحكم بأن البعيد عن الشخص يرثه، مع وجود القريب أو يتقدم القريب على من هو أقرب منه، كلا ثم كلا، وهذه قضية ضرورية فطرية، يكون المخالف لها مخالفا لفطرته، وبداهة عقله.

دلالة الوراثة عليه

وأما وراثته عنه صلى الله عليه وآله وسلم فدلالتها على اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام أوضح وأبين. بيان ذلك: إن الوراثة عبارة عن قيام الوارث مقام مورثه فيما تركه، وتركة النبى صلى الله عليه وآله وسلم حيث نبوته ورسالته إنما هى الكتاب والسنة، لا المال، وهذا معنى: (نحن معاشر الأنبياء لا نورث درهما ولا دينارا وإنما نورث العلم والإمامة). [۱۸۱] والخلافة عنه صلى الله عليه وآله وسلم عبارة عن قيام الخليفة والإمام مكانه صلى الله عليه وآله وسلم فيما هو من شؤون نبوته ورسالته، لا فى تركته من الأموال كما هو ظاهر، ولذا يجب [صفحه ۱۲۶] طاعته على الأمة كما يجب طاعة النبى عليهم. فبعد قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": أنت أخى ووارثى [" ۱۸۲] وتصريحه بأن هذه الوراثة ليست وراثة مال بل وراثة ما هو من شؤون نبوته ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال: ما ورث الأنبياء قبلى " وتبيينه بعد ذلك: أن ما تركه الأنبياء هو الكتاب والسنة لا يبقى مجال لجعل الخلافة لغيره، لأن الخلافة والإمامة لا حقيقة لها إلا هذه الوراثة التى أثبتها لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وجعلها مختصة به فجعل الخلافة لغيره نقض صريح لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": وأنت أخى ووارثى " وتوريث للأجنبى ومنع للوارث عن إرثه. فإن قلت: كون الإمامة خلافة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم من حيث نبوته أمر معلوم، ولذا يفترض طاعة الإمام على الأمة كما يجب طاعة النبى صلى الله عليه وآله وسلم عليهم، ولكن شؤون النبوة متعددة، فمنها: العلم بالكتاب والسنة، ومنها: افتراض الطاعة، ومنها: العصمة والطهارة، ومنها: نزول الوحى عليه صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا من شؤون. والحديث الشريف يدل على ثبوت الشأن الأول لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وأى مانع من قيام شأنه الآخر وهو افتراض الطاعة بغيره. قلت: افتراض الطاعة من الشؤون المترتبة على الشأن الأول، ضرورة استحالة افتراض طاعة الجاهل فى حد نفسه، لأنه مع عدم ترتب هداية عليه إلقاء فى الحيرة والضلالة. وأشد محذورا منه تقديم طاعته على طاعة العالم، قال عز من قائل: (أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى ما لكم كيف تحكمون). [۱۸۳] . [صفحه ۱۲۷] وأقبح منه إيجاب طاعة الجاهل على العالم، والحكم بوجوب بيعته مع الجاهل. بل يفهم من الرواية: أن عمدة ما تركه الأنبياء - سلام الله عليهم - إنما هو العلم بالكتاب والسنة، حيث حصر إرثهم فيه وهو كذلك، لأن المقصود من بعث الأنبياء عليهم السلام إنما هو إرشاد العباد، وهدايتهم إلى الحق، وإخراجهم من ظلمات الحيرة والضلالة إلى نور العلم واليقين، واستكمالهم فى العلم والعمل، وهذا لا يتم إلا بالعلم بالكتاب والسنة، فسائر الشؤون تابعة له ولا يعقل وجود التابع من دون وجود متبوعه. والعجب أن الآخذين بزمام الخلافة لم يقضوا دينه، ولم ينجزوا عداته، وجعلوا قضاء دينه وإنجاز عداته صلى الله عليه وآله وسلم على عهدة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، فوفى بهما - روحى فداه - فأخذوا غنم الوراثة وتركوا غرمها. [صفحه ۱۲۸]

فى تفسير قوله تعالى: إنى جاعلك للناس إماما، قال ومن ذريتى، قال لا ينال عهدى الظالمين

اشاره

البقرة: ۱۲۶. فى غاية المرام: أبو الحسن الفقيه ابن المغازلى الشافعى، قال: أخبرنا أحمد بن الحسن بن أحمد بن موسى القندجانى، قال: أخبرنا أبو الفتح هلال بن أحمد الحفار، قال: حدثنا إسماعيل بن على بن رزين، قال: حدثنى أبى وإسحاق بن إبراهيم الديرى، قالا: حدثنا عبد الرزاق، قال: حدثنى أبى عن مينا مولى عبد الرحمن بن عوف، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله " أنا دعوة أبى إبراهيم، قلت: يا رسول الله وكيف صرت دعوة أبيك إبراهيم؟ قال: أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم: (إنى جاعلك للناس إماما)، فاستخف إبراهيم الفرح، قال ومن ذريتى أئمة مثلى، فأوحى الله عز وجل: أن يا إبراهيم إنى لا أعطيك عهدا لا أفى لك به، قال: يا رب ما العهد الذى لا تفى لى به، قال: لا أعطيك لظالم من ذريتك عهدا، قال: إبراهيم عندما: واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام، رب إنهن أضللن كثيرا [صفحه ۱۲۹] من الناس. فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: فانتهت الدعوة إلى وإلى على، لم يسجد أحدنا

لصنم قط، فاتخذني نبيا، واتخذ عليا وصيا). [۱۸۴] وقد رواه الشيخ قدس سره في أماليه، عن ابن مسعود بهذا الإسناد. [۱۸۵] وقد استفاضت الروايات من طرقنا عن أهل البيت عليهم السلام في أن الآية أبطلت إمامة كل ظالم، [۱۸۶] فصارت في الصفوة من ذرية إبراهيم الخليل عليه السلام.

الآية الكريمة تدل على أمور ثلاثة

اشاره

أقول: الآية الكريمة تدل على أمور ثلاثة: الأول: أن الإمامة عهد إلهي ومنصب رباني، لا يتطرق فيه اختيار الناس. والثاني: أن الإمامة مرتبة فوق النبوة. والثالث: عدم قابلية من مسه الظلم لهذا العهد الشريف.

توضيح الأمر ۰۱

أما الأول: فمن قوله عز وجل (لا ينال عهدي) فإنه صريح في أن الإمامة عهد للرب تعالى، ويدل عليه أيضا قوله تعالى: (إني جاعلك للناس إماما) وإذا ثبت أنه عهد للرب تعالى تبين لك عدم جواز اختيار الناس فيه، ضرورة أن الناس إنما لهم الاختيار في العهود التي ترجع إليهم، لا في عهد الرب تعالى.

توضيح الأمر ۰۲

وأما الثاني: فلأن قوله تعالى: (إني جاعلك للناس إماما) [صفحه ۱۳۰] وطلب [۱۸۷] الخليل عليه السلام منه تعالى شأنه هذه المرتبة الجليلة لبعض ذريته، وقوله تعالى: (لا ينال عهدي الظالمين) إنما كان بعد نيله درجة النبوة، إذ الوحي إليه بجعله إماما للناس، وطلبه منه تعالى شأنه ذلك لبعض ذريته، وجوابه عز وجل بقوله: (لا ينال عهدي الظالمين) لا يصلح إلا لمن كان نبيا، وحيا أو كليما، بل في روايات أهل البيت عليهم السلام أنه كان بعد الخلة، والخلة بعد النبوة والرسالة. في غاية المرام: ابن يعقوب عن محمد بن الحسن عمن ذكره عن محمد بن خالد عن محمد بن سنان، عن زيد الشحام، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى اتخذ إبراهيم عليه السلام عبدا قبل أن يتخذه نبيا، وإن الله اتخذه نبيا قبل أن يتخذه رسولا، وإن الله اتخذه رسولا قبل أن يتخذه خليلا، وإن الله اتخذه خليلا- قبل أن يتخذه إماما، فلما جمع له الأشياء، قال: (إني جاعلك للناس إماما)، فمن عظمها في عين إبراهيم؟ قال: ومن ذريتي، قال: لا ينال عهدي الظالمين، قال: لا يكون السفيه إمام التقي. [۱۸۸] وإذا ثبت أن إمامته كانت بعد نبوته، بل رسالته وخلته، تبين لك أنها مرتبة فوق النبوة، ومن هنا يتبين لك أيضا: أنها عهد إلهي لا يجوز فيه [صفحه ۱۳۱] اختيار الناس بالضرورة، وباتفاق جميع المسلمين. وإذا كانت المرتبة النازلة عهدا إلهيا لا- يتطرق فيه اختيار الناس، فكيف يجوز أن تكون المرتبة الفائقة عليها مما يتطرق فيه اختيار الناس، عقدا وحلا؟

توضيح الأمر ۰۳

وأما الثالث: فيظهر من الأمر الثاني، إذ يعتبر في المرتبة الفائقة ما يعتبر في المرتبة النازلة، مع أمر زائد، والعصمة معتبرة في النبوة، فكذا في الإمامة بطريق أولى، ومن مسه الظلم لا يكون معصوما فلا يكون إماما. فالمراد من الظالمين في الآية الكريمة من جاز عليه الظلم، وتطرق فيه، أو من وجد فيه الظلم ولو انقضى عنه. فإن قلت: المشتق حقيقة في المتلبس بالمبدأ، وإطلاقه على من تطرق فيه التلبس بالمبدأ، أو انقضى عنه المبدأ مجاز، لا يصار إليه إلا بدليل. قلت: إنما لا يصدق المشتق حقيقة على ما انقضى عنه المبدأ، إذا كان

المبدأ من قبيل الصفات كالعالم والجاهل والقائم والقاعد، وأما إذا كان المبدأ من قبيل الأفعال التى يكون العنوان المأخوذ منها منتزعا من حدوث المبدأ من الذات، كالضارب والقاتل والوالد والولد، فصدق المشتق فيها دائر مدار حدوث المبدأ، ولا يعتبر فيه بقاؤه، أترى أن الأب والد مجازا، والابن ولد كذلك، وقاتل عمرو وضارب بكر لا يصدق عليه العنوانان حقيقة؟ كلا ثم كلا! والظالم من قبيل الثانى، لأن الظلم فعل لا صفة، فلو أريد من وجد فيه الظلم فهو صادق عليه حقيقة، ولا يكون مخالفا للظاهر حتى لا يصار إليه إلى بدليل. نعم إذا أريد منه من جاز عليه الظلم فهو مخالف للظاهر، ولكن الدليل على المصير إليه موجود، وهو منافاة عدم العصمة وتطرق الظلم لنيل الإمامة التى هى عهد إلهى فوق مرتبة النبوة. [صفحه ۱۳۲]

دلالة الآية الكريمة على عدم استحقاق الخلفاء الثلاث للخلافة من وجوه ثلاثة

وكيف كان فالآية الكريمة تدل على عدم استحقاق الخلفاء الثلاثة للخلافة من وجوه ثلاثة: الوجه الأول: أن الإمامة عهد إلهى لا يثبت إلا بالنص من قبله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم. وإمامة الخليفة الأول إنما كانت ببيعة أهل العقد والحل معه بزعمهم، مع عدم اتفاقهم على بيعته عندنا، لخروج خيار الأصحاب عنهم. وإمامة الثانى: بنص الأول عليها. وإمامة الثالث: بحكم أهل الشورى التى جعلها الثانى ولم يدع أحد منهم نصا على خلافته من قبله تعالى، ومن قبل رسوله صلى الله عليه وآله وسلم. والوجه الثانى: عدم عصمتهم مع اعتبارها فى النبوة التى هى مرتبة نازلة من الإمامة، الموجب لاعتبارها فيها بطريق أولى. لا يقال: إن القدر المسلم من اعتبار العصمة إنما هو حال النبوة لا قبلها، فيلزم منه اعتبار العصمة فى الإمام حال إمامته، فلا ينافى مع إمامتهم حينئذ كونهم مشركين عابدين للأوثان قبل إسلامهم. لأنا نقول: الحق اعتبار العصمة فى النبى من حين تولده إلى حين وفاته، ولو سلمنا عدم اعتبارها إلا حال نبوته، كما ذهبوا إليه فالمنافاة أيضا ثابتة لعدم عصمتهم قبل تصدى الخلافة وبعدها، باتفاق المسلمين، ولم يدع أحد منهم العصمة فيهم، ولو ادعى ذلك فهو باطل قطعا، إذ لا سبيل إلى العلم بالعصمة إلا من قبل النص، ولا نص على عصمتهم باتفاق المسلمين، وإنما ورد النص على عصمة أهل البيت عليهم السلام. والوجه الثالث: تصريحه تعالى شأنه بعدم نيل عهده الظالمين وهم [صفحه ۱۳۳] ظالمون، لما عرفت من أن الآية الكريمة إما بمعنى من جاز عليه الظلم، أو من وجد فيه وهو بكلا المعنيين منطبق عليهم. وبما بيناه تبين أن الإمامة من أصول الدين والاعتراف بإمامة الإمام وولايته، كالإقرار بنبوة النبى صلى الله عليه وآله وسلم من الأصول، لا من الفروع، ولذا قال صلى الله عليه وآله وسلم ": من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية [" ۱۸۹] بل معرفة النبى صلى الله عليه وآله وسلم إنما يكون أصلا واجبا باعتبار كونه رسولا أو إماما، لأن النبى مع قطع النظر عن رسالته وإمامته لا يجب على الناس معرفته، كمن كان نبيا على نفسه ولا يكون رسولا إلى أحد، ولا إماما على الأمة. فالمعرفة إنما تجب لأحد الوصفين، فإن وجبت المعرفة لأجل الرسالة استلزم وجوب معرفة الإمام بطريق أولى، لأن الإمامة مرتبة فوق الرسالة، وإن وجبت لأجل الإمامة، فالوجوب أوضح لاتحاد الموضوع واستحالة التفكيك. تنبيه: قد تبين مما بيناه من أن الإمامة أعلى مرتبة، وأكمل درجة من النبوة والرسالة، سر تقديمه صلى الله عليه وآله وسلم منزلته من الأمة من حيث الإمامة، لا من حيث النبوة حين استخلف مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مكانه صلى الله عليه وآله وسلم وأثبت له الولاية فقال صلى الله عليه وآله وسلم ": ألست أولى بكم من أنفسكم " ولم يقل ": لست نبيكم أو رسولكم " فإن إمامة الفرع وولايته متفرعة على إمامة الأصل وولايته. لا على نبوته ورسالته، إذ لا توجب نبوة الأصل أو رسالته ثبوت الإمامة لخليفته، والقائم مقامه.

بيان أن أئمتنا أفضل من سائر الأنبياء حتى اولوالعزم منهم

وقد تبين مما بيناه أيضا أن أئمتنا سلام الله عليهم أفضل من سائر الأنبياء، حتى أولى العزم منهم، أما تقدمهم على غير أولى العزم منهم فقد [صفحه ۱۳۴] اتضح مما ظهر لك من أن مرتبة الإمامة فوق مرتبة النبوة والرسالة. وأما تقدمهم على أولى العزم منهم مع ثبوت

الإمامـة لهم، فمن جهـة أن الإمامة والولاية لها مراتب، وأتم مراتبهما وأكملها ما ثبت لنبينا صـلى الله عليه وآله وسـلم ولذا كان أفضـل الأنبيـاء صـلى الله عليه وآله وسـلم ومرتبـة إمامـة الفرع فى مرتبـة إمامـة أصـله، فإمامـة أئمتنـا سـلام الله عليهم أيضا أتم مراتب الإمامة والولايـة. وقـد تبين أيضـا أن النبوة والإمامـة قـد يجتمعان، كما فى نبينا صـلى الله عليه وآله وسـلم وإبراهيم الخليل، بل فى أولى العزم مطلقا، وقد تفترق النبوة عن الإمامة، كما فى غير أولى العزم من الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم وقد تفترق الإمامة عن النبوة، كما فى أئمتنا سـلام الله عليهم. فإن قلت: ما ذكرت من أن الإمامـة مرتبـة فوق النبوة ينافى مع افتراق الإمامة عنها، لأن نيل المرتبة الفائقة متفرع على نيل المرتبـة النازلـة. قلت: اسـتحقاق المرتبة الفائقة - أى الإمامة - على اسـتحقاق المرتبة النازلة وهى النبوة واسـتحقاقها ثابت فى أئمتنا سـلام الله عليهم، وإنما منع عنها ثبوت مرتبة الخاتمية لخاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم وعلى آله الطاهرين. وإليه يشير قوله صلى الله عليه وآله وسـلم فى بعض أحاديث المنزلة، المروى عن طرق العامة بعد قوله صـلى الله عليه وآله وسلم: (إلا أنه لا نبى بعدى ولو كان لكنت). [۱۹۰] . [صفحه ۱۳۵]

فى تفسير قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم

اشاره

النساء: ۵۷. فى غاية المرام: ابن يعقوب، عن على بن إبراهيم، عن أبيه عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليمانى، عن ابن أذينة، عن أبان بن أبى عياش، عن سليم بن قيس، قال: سـمعت عليا صلوات الله عليه يقول: وأتاه رجل فقال له: أدنى ما يكون به العبد مؤمنا، وأدنى مـا يكون به العبـد كـافرا، وأدنى مـا يكون به العبـد ضالا؟ فقال: قـد سألت فافهم الجواب: أما أدنى ما يكون به العبـد مؤمنا أن يعرف [۱۹۱] الله تبارك وتعالى نفسه فيقر له بالطاعة، ويعرف نبيه صـلى الله عليه وآله وسـلم فيقر له بالطاعة، ويعرف إمامه وحجته فى أرضه، وشاهده على خلقه، فيقر له بالطاعة، قلت: يا أمير المؤمنين [عليه السـلام]: وإن جهل جميع الأشـياء إلا ما وصـفت؟ قال: نعم إذا أمر أطاع، وإذا نهى انتهى. [صـفحه ۱۳۶] وأدنى ما يكون به كافرا من زعم أن شـيئا نهى الله عنه أن الله أمر به ونصـبه دينا يتولى عليه، ويزعم أنه يعبـد الذى أمره به، وإنما يعبد الشـيطان. وأدنى ما يكون العبد به ضالا، أن لا يعرف حجة الله تبارك وتعالى، وشاهده على عباده الذى أمر الله عز وجل بطاعته، وفرض ولايته، قلت: يا أمير المؤمنين صـفهم لى، قال: الذين قرنهم الله تعالى بنفسه وبنبيه فقال: (يا أيها الـذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) فقلت: يا أمير المؤمنين - جعلنى الله فـداك - أوضـح لى، فقال: الذين قال رسول الله فى آخر خطبته يوم قبضه الله عز وجل إليه: (إنى قد تركت فيكم أمرين لن تضـلوا بعدى إن تمسكتم بهما، كتاب الله عز وجـل، وعترتى أهـل بيتى، فـإن اللطيف الخبير قـد عهـد إلى أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض - وجمع بين مسـبحتيه - ولا أقول كهاتين - وجمع بين المسبحة والوسطى فتسبق إحداهما الأخرى - فتمسكوا بهما لا تزلوا، ولا تقدموهم، فتضلوا). [۱۹۲] والروايات فى هـذا المعنى من طريقنـا مسـتفيضة، بـل كادت أن تكون متواترة، [۱۹۳] وأمـا من طريق العامـة فقـد ذكر فى غايـة المرام أربع روايات. [۱۹۴] .

ينبغى التنبيه على أمور

اشاره

وينبغى التنبيه على أمور يتضـح بها عدم صدق عنوان أولى الأمر إلا على مولانا أمير المؤمنين وذريته الطيبين سـلام الله عليهم أجمعين، ودلالة الآية الكريمة على إمامتهم وخلافتهم عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم غاية الاتضاح.

ان عنوان اولى الأمر إنما يصدق على من كان صاحبا للأمر واقعا لا من كان متغلبا على الأمر من دون حق

الأول: إن عنوان أولى الأمر إنما يصدق على من كان صاحبا للأمر [صفحه ۱۳۷] واقعا، لا من كان متغلبا على الأمر من دون حق كما أن صاحب المال إنما هو مالكه، لا من فى يده غصبا أو سرقة، وأولى الألباب من كان ذا عقل واقعا لا من تظاهر أنه ذو لب وليس به. والحاصل أن صحابة الشئ إنما هو بثبوته له واقعا، لا بالاستظهار والادعاء - كما هو ظاهر - فصحابة الأمر إنما تحقق بكونه حقا له، ولا يكون حقا له إلا بثبوت ولاية الأمر له.

ان ولاية الأمر ذاتا وابتداءا انما هو للخالق تعالى شأنه

والثانى: إن ولاية الأمر ذاتا وابتداء إنما هو للخالق تعالى شأنه، لأن ولايته تعالى شأنه منتزعة من خلقه تعالى، وتكوينه إياهم، وأما الخلق فلا ولاية لبعضهم على بعض ذاتا، وإنما تثبت الولاية لبعضهم على بعض آخر بجعله تعالى، والانتهاء إلى أمره عز وجل، لأن ما بالغير لا بد وأن ينتهى إلى ما بالذات، ولا يعقل أن تحصل الولاية من قبل تولية بعضهم بعضا، لأن المولى فاقد للولاية فى حد نفسه، فكيف تثبت الولاية لغيره من قبله. ذات نايافته از هستى بخش كى تواند كه شود هستى بخش [۱۹۵] .

ان وجوب الإطاعة يدور مدار الولاية

والثالث: إن وجوب الإطاعة يدور مدار الولاية، ضرورة أنه مع عدم ولاية الأمر على المأمور لا يستحق الطاعة، فاستحقاق الطاعة إنما هو من شؤون الولاية، ولا يقوم مقامها صفة أخرى، حتى العصمة، فإنها إنما توجب تصديق قوله، وإن ما قاله صدق وحق، فلو قال من ثبتت عصمته إنى أولى بالأمر، يجب علينا تصديقه بالولاية، وبعد ثبوتها بقوله يجب علينا إطاعته فيما أمر به ونهى عنه، ولا حاجة فى إثبات وجوب إطاعته إلى أمر آخر بعد ثبوت ولايته، لأن وجوبها حينئذ مما يستقل به العقل، وما ورد فى الشرع من وجوب إطاعته تأكيد لحكم العقل، وإرشاد إليه. [صفحه ۱۳۸]

ان ثبوت الولاية من قبل التولية فرع ثبوت الولاية للمولى

والرابع: إن ثبوت الولاية من قبل التولية فرع ثبوت الولاية للمولى وإلا لم ينفذ توليته، فوجوب إطاعة الولى حينئذ إنما هو بالنسبة إلى غير المولى، ولا يعقل ثبوت الولاية على نفس المولى بتوليته، حتى يجب عليه إطاعة الولى من قبله عليه، بل يجب على الولى أن لا يخالف من حدود ما ولاه عليه، فهو تحت طاعة من ولاه الأمر، لا أن من ولاه الأمر تحت طاعته.

ان الولاية على قسمين: مطلقة ومحدودة

والخامس: إن الولاية على قسمين: مطلقة ومحدودة. والولاية التامة المطلقة إنما تكون لله تعالى شأنه، لأن منشأ انتزاع علقة المولوية والعبودية بينه تعالى شأنه وبين عباده هو خلقه تعالى، وتربيته إياهم، ومن المعلوم أن المخلوق والمربوب يرجع بكله إليه عز وجل، فلا يعقل حينئذ حصر وتحديد فى الولاية، وإلا لزم أن يستقل الممكن فى بعض جهاته، وهو مناقض لإمكانه، ولا تثبت الولاية المطلقة لأحد من المخلوقين إلا بالاستخلاف عنه تعالى شأنه، فثبوت هذا النحو من الولاية لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال عز من قائل: (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) [۱۹۶] كاشف عن ثبوت الخلافة الكبرى له صلى الله عليه وآله وسلم عنه تعالى شأنه. وأما الولاية المحدودة فيجوز ثبوتها من قبل الاستخلاف عنه تعالى شأنه، كولاية القيم من قبل الحاكم الشرعى فى أمر الصغير، أو من قبل أسباب أخر، كولاية الأب على ابنه الصغير، والمستأجر على أجيره، والزوج على زوجته، المنتزعة من علقة الأبوة والبنوة، والزوجية،

وعقد الإجارة. والولاية فى جميع الصور مجعولة بجعل الشارع ابتداء وتبعا لتقرير موضوعها، ولكن يختلف منشأ انتزاعها باختلاف الموارد، فقد يكون منشأ [صفحه ۱۳۹] الانتزاع الاستخلاف عنه تعالى شأنه، وقد يكون المنشأ أسباب أخر. إذا اتضحت لك هذه الأمور فقد اتضح لك أنه لا تحديد فى وجوب إطاعته تعالى شأنه، ولا فى وجوب إطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مطلقة غير محدودة.

بيان دلالة الآية على أن الولاية التامة ليست إلا لمن أخبر النبى عنهم بأنهم المتصفين بالعصمة والطهارة

بيان ذلك: أنه لو قال تعالى شأنه: يا أيها الذين آمنوا أطيعوا أولى الأمر منكم، ولم يقيده بقيد لكان ظاهرا فى الاطلاق والعموم، كما هو ظاهر، ولكنه تعالى شأنه صدر الكلام بإطاعة نفسه، وإطاعة رسوله المطلقتين بالضرورة، وعطف عليه أولى الأمر من غير تقييد تأكيدا لإفادة الاطلاق، وتصريحا به، وهذا معنى قول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام روحى فداه، الذين قرنهم الله تعالى بنفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم وحيث إن هذه المرتبة من الولاية التامة لا يعقل ثبوتها لأحد من الخلق إلا أن يكون قرينا لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى العلم بما فى الكتاب كله، والعصمة والطهارة، تعين أنها ليست إلا لمن أخبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم عنهم، بأنهم المتصفين بهما، ولذا قال صلى الله عليه وآله وسلم بعد طلب السائل الايضاح: الذين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى آخر خطبته إلى آخر كلامه صلى الله عليه وآله وسلم. ثم اعلم أنه ليس معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى آخر خطبته أنه لم يقل ذلك إلا فى آخر خطبته، لوضوح أنه صلى الله عليه وآله وسلم أخبر به تكرارا فى مواضع متعددة، ومواطن كثيرة، يوم الغدير وغيره من المواضع، كما يشهد به روايات الفريقين، بل معناه أن ذكره صلى الله عليه وآله وسلم فى آخر خطبته تأكيدا لما بينه من قبل، دفعا لتوهم من يتوهم أنه صلى الله عليه وآله وسلم عدل عنهم إلى غيرهم. وما نسب إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم من أنه قال، بعد ذلك ": إنا أهل بيت اصطفانا الله تعالى، واختار لنا الآخرة على الدنيا، فإن الله لم يكن ليجمع لنا - أهل البيت - النبوة والخلافة) تكذبه الرواية الشريفة أولا، وقول الخليفة [صفحه ۱۴۰] الأول: أقيلونى ولست بخيركم وعلى فيكم [۱۹۷] ثانيا: إذ لو كان الخبر صدقا لم يكن لاستقالته عن الخلافة بملاحظة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مجال، وصنع الخليفة الثانى فى الشورى ثالثا، حيث أدخل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فى الشورى، وجعله من الستة الذين يصلحون للخلافة، وأن الخلافة كالنبوة من الشؤون الدينية لا الدنيوية رابعا، ضرورة أن نصب الخليفة كبعث النبى صلى الله عليه وآله وسلم إنما هو لهداية الأمة، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، لا لمجرد السلطنة والرئاسة.

عدم صحة تفسير اولى الأمر بسلاطين الإسلام أو العلماء

وبعد ما تبين لك أن المراد من أولى الأمر فى الآية الكريمة من كانت له الولاية المطلقة كولاية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بشهادة السياق، وإطلاق الكلام، تبين لك أن تفسيره بسلاطين الإسلام، أو القضاة المنصوبة من قبلهم، أو أمراء الجيش، وهكذا، من الخرافات التى نسجها المفسرون بالرأى غلط بين. وأما تفسيره بالعلماء، كما عن بعضهم مستدلا عليه بقوله تعالى: (ولو ردوه إلى أولى الأمر لعلمه الذين يستنبطونه منهم) [۱۹۸] فهو حق إن أريد بهم أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم الذين قرنهم بالكتاب وتركهما فى أمته وأمر بالتمسك بهما كما ورد عنهم عليهم السلام: نحن العلماء وشيعتنا المتعلمون، [۱۹۹] وإن أريد به مطلق العلماء فهو باطل أيضا، لاختصاص الولاية المطلقة بأهل بيت النبوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، وجعلهم ورثة الكتاب. وبما بيناه تبين أنه لا يعقل تأثير بيعة الرعية مع واحد منهم فى صيرورته ولى الأمر مفترضا طاعته عليهم، لأن رقبة الرعية مشدودة بحبل الإمامة [صفحه ۱۴۱] وولاية الأمر، وليس الحبل بأيديهم، وإنما هو بيد من له الأمر، وهو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالاستخلاف عنه تعالى شأنه. ومن الواضح أنه لا اختيار لمن فى رقبته الحبل، ولا تأثير لبيعتهم مع واحد منهم، إلا الإباق والخروج عن

تحت طاعة ولى الأمر، الذى نصبه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، ولو فرض أن لهم الولاية على ذلك للزم افتراض طاعتهم على من ولوه هذا الأمر وبايعوه، لا افتراض طاعته عليهم، لأن ولايته حينئذ فرع ولايتهم، وتابعة لها. ومن الواضح البين أنه لا تجب طاعة الفرع على الأصل، وإنما تجب طاعة الأصل على الفرع، ولذا يجب طاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على الإمام القائم مقامه، لإطاعته على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. فإن قلت: مقتضى ما ذكرت عدم ثبوت الولاية للزوج على زوجته، والمستأجر على أجيره، لأن ولايتهما متفرعة على ولاية الزوجة والأجير على أنفسهما وإعطائهما الولاية للزوج والمستأجر بسبب اختيارهما عقد التزويج والإجارة. قلت: عقد التزويج والإجارة وهكذا، من العقود الشرعية من جهات المتعاقدين وشؤونهما، وهما المرجع فيها، فإذا اختارا عقدا من العقود التى هما المرجع فيه حكم على كل منهما بما يقتضيه، وثبت لكل منهما الولاية على الآخر حسبما يوجبه، فيستحق الزوج التمتع من زوجته، كما تستحق النفقة عليه، ويستحق المستأجر استيفاء المنفعة من أجيره، كما أنه يستحق وجه الإجارة فى ذمة المستأجر، فالولاية المستتبعة من العقود تابعة لها، فإذا تحقق عقد فى الخارج تحققت الولاية لكل من المتعاقدين، حسبما يقتضيه العقد. [صفحه ۱۴۲] والبيعة لا تقتضى ثبوت الولاية على المبايعين، لأن مرجع هذه البيعة إن كانت إلى استخلاف أبى بكر عن المسلمين فهى لا تقتضى وجوب طاعته عليهم، ضرورة عدم وجوب طاعة الخليفة على المستخلف، وإن كانت إلى استخلافه عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم فليس لهم هذا الاستخلاف لأنه ليس من شؤونهم وجهاتهم. فإن قلت: للناس الولاية على أنفسهم فى الشرع ولذا ينفذ تقريرهم ومعاملاتهم وعهودهم، ومن جملتها البيعة مع واحد منهم، وأى دليل على خروج خصوص البيعة من العهود التى تنفذ عليهم بعد إيجابها على أنفسهم، وإذا نفذت البيعة وجبت الطاعة. قلت: البيعة بمنزلة القبض والإقباض، فإن كانت عن استحقاق كبيعة الرعية مع من نصبه الله تعالى إماما، وجعله قيما عليهم نفذت ووجبت الطاعة، وإلا ألغيت وبطلت، فالمبايعون مع أبى بكر إن أرادوا منها عقد الاستخلاف، فقد ظهر بطلانه، وإن أرادوا مجرد عقد البيعة من دون استخلاف ونحوه فبطلانه أوضح وأظهر، لأن البيعة المجردة من دون عنوان لا توجب الطاعة. بل التحقيق أن نفوذ البيعة مسبوق بوجوب الطاعة دائما، لا أنه من أحكام البيعة كما توهم، ضرورة أن البيعة مع من لا يستحقها لا توجب الطاعة، ووجوب الطاعة – مع البيعة مع من يستحقها سابق على البيعة، ونفوذها حينئذ إنما هو من آثار وجوب الطاعة. فإن قلت: لعله فوض إليهم تعيين الإمام والخليفة من قبل النبى صلى الله عليه وآله وسلم فينفذ أمرهم فيه من جهة التفويض، لا من جهة ولايتهم على أنفسهم، كما فوض أحيانا تعيين إمارة الجيش إلى المسلمين بعد قتل الأمير المنصوب. [صفحه ۱۴۳] قلت: الإمامة الكبرى، والخلافة العظمى، وهى الرئاسة العامة فى أمور الدين والدنيا من الشؤون العظيمة التى لا ينالها شأن النبوة وتتوقف على العصمة، وعلم الكتاب كله. والعصمة من الأمور الخفية التى لا يطلع عليها إلا عالم السرائر، فكيف يجوز للحكيم تعالى شأنه أن يفوضها إلى اختيار الأمة الجاهلين بمواقعها وحدودها، وهل هذا إلا إهمال وإخلال بالحكمة!! تعالى الله عنه علوا كبيرا، مع أنه لم يدل دليل على التفويض، ولم يدعه الخصم، وإنما زعموا أنه لم ينص على أحد.

دلالة الآية على تعدد ولى الأمر

ثم إن الآية الكريمة كما تدل على أن الله تعالى نصب للأمة ولى الأمر بعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أمر بطاعته وقرن طاعته بطاعة وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، تدل على تعدده، وعدم انحصاره فى فرد واحد، حيث عبر بصيغة الجمع.

رد كلام بعض أهل السنة حيث أنكر دلالة الكتاب والسنة على وجود الخلافة العظمى والإمامة الكبرى فى دين الإسلام

ثم اعلم أن بعض المتجددين من أهل السنة أنكر دلالة الكتاب والسنة على وجود الخلافة العظمى، والإمامة الكبرى فى دين الإسلام، فقال: أما الكتاب فما يصلح منه أن يستدل به عليها قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم." [۲۰۰] وأما السنة فما يصلح منها أن يستدل به عليها، فأخبار معدودة، مثل ما روى عنه صلى الله عليه وآله وسلم " الأئمة من قريش،"

[۲۰۱] (ومن مات وليس فى عنقه بيعة، فقد مات ميتة جاهلية [" ۲۰۲] وذكر أخبارا يقرب منهما، ثم ناقش فى دلالة الآية والروايات - بعد تسليم صحة سندها - بوجهين: [صفحه ۱۴۴] أحدهما: أن وجوب الطاعة لا يدل على أن الخلافة حق ثابت فى الدين، وأن للخلفاء شأنا عنده تعالى، فقال: أو لسنا مأمورين شرعا بطاعة البغاة والعاصين، وتنفيذ أمرهم إذا تغلبوا علينا، وكان فى مخالفتهم فتنة تخشى، من غير أن يكون ذلك مستلزما لمشروعية البغى، وجواز الخروج عن الحكومة. وثانيهما: أنه لا يدل على وجوب نصبه علينا أو وجوده فى الخارج، وإنما يدل على حكم هذا الموضوع إذا وجد فى الخارج، فقال: أو لسنا مأمورين بإكرام السائلين واحترام الفقراء، فهل يستطيع ذو عقل أن يقول: ذلك يوجب علينا أن نوجد بيننا فقراء ومساكين. أقول: أما عدم دلالة الكتاب والسنة على وجوب نصب الإمام علينا فهو حق متين، بل قد عرفت أن تأثير نصب الرعية فى ثبوت الإمامة غير معقول، وأما وجوده وأنه تالى الرسول، فدلالة الآيات الكثيرة، والروايات الصحيحة المتظافرة المسلمة بين فرق المسلمين عليه واضحة لائحة، كما مر شطر يسير منها، وسيأتى جملة منها إن شاء الله تعالى. والحرى الآن بيان دفع مناقشته فى دلالة آية أولى الأمر، والروايات التى ذكرها سندا ودلالة فأقول: أما المناقشة فى السند فلا مجال لها بعد وجود الروايات فى الكتب المعتمدة. وأما دلالتها على ثبوت الإمامة فى الدين - سيما الخبر الثانى - فواضحة ظاهرة، إذ لو لم يكن إمام منصوب من قبله تعالى شأنه ووجبت معرفته والبيعة معه، لم يكن لإطلاق القول، بأن (من مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية) مجال، فإن هذا التعبير كاشف من أن الإمامة من أركان [صفحه ۱۴۵] دين الإسلام، بحيث يكون ترك البيعة مع متقلدها خروجا عن الإسلام، ولو كان المراد بيان حكم موضوع إذا وجد فى الخارج، كما زعمه وجب حينئذ أن يقال: إذا تغلب رجل على المسلمين وخافوا الفتنة فى مخالفته وجب عليهم البيعة معه. وأما دلالة الآية الكريمة على الخلافة الكبرى والإمامة العظمى فقد ظهرت بما بيناه من أن أولى الأمر إنما تصدق على من كان صاحبا للأمر واقعا، وكان الأمر حقا له، لا من تغلب على الأمر من دون استحقاق، حتى يحتمل أن يكون وجوب طاعته من قبيل وجوب طاعة البغاة، مع أن ذكر (منكم) بعد (أولى الأمر) يصرح بما بيناه، إذ وجوب التحرز عن مخالفة المتغلب على الأمر الذى يخاف منه لا يختص بكونه من المؤمنين. ومما بيناه تبين دفع شبهة أخرى، فإن ولاية الأمر بهذا المعنى لا تتحقق إلا بالاستخلاف ونصبه تعالى شأنه، فلو لم ينصبه الله تعالى شأنه للمؤمنين لم يأمرهم بإطاعته، فأمره تعالى شأنه بإطاعته مقرونا بإطاعته وإطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم دليل على نصبه لهم. والتعبير بصيغة الجمع يدل على تعدده، وعدم انحصاره فى فرد واحد، وحيث إن المستشكل من العامة وجرت عادتهم بإطلاق أولى الأمر على المتغلبين على الأمر وصرف التعبير عن محله الأصلى غفل عما بيناه، مع وضوحه فى حد نفسه. [صفحه ۱۴۶]

فى تفسير قوله عز من قائل: فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم

البقرة: ۳۷. فى غاية المرام: ابن المغازلى الشافعى فى مناقبه، قال أحمد بن محمد بن عبد الوهاب إجازة، أخبرنا محمد بن عثمان، قال: حدثنى محمد بن سليمان بن الحرث، قال: حدثنا محمد بن على بن خلف العطار، قال: حدثنا حسين الأشقر، قال: حدثنا عثمان بن أبى المقدام، عن أبيه، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال ": سئل النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتاب عليه، قال: سأله بحق محمد، وعلى عليه السلام، وفاطمة عليها السلام، والحسن والحسين عليهما السلام: إلا ما تبت على، فتاب عليه. [" ۲۰۳] وذكر فى هذا الباب ثلاثة أحاديث من طريق العامة، وتسعة أحاديث من طريقنا. [۲۰۴] أقول: ويدل على ذلك ما رواه فى أول الكتاب من طريقنا، وطريق [صفحه ۱۴۷] العامة: من أنه لولا الخمسة الطيبة: محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم ما خلق الله جل جلاله آدم عليه السلام، ولا الجنة والنار، ولا العرش ولا الكرسى، ولا السماء ولا الأرض، ولا الملائكة والإنس والجن. وذكر هنا تسعة عشر خبرا من طريقهم وأربعة عشر من طريقنا، [۲۰۵] فمن الأحاديث التى رواه من طريقهم: ما رواه عن الحموينى من أعيان علماء العامة - فى كتابه المسمى بفرائد السمطين فى فضائل المرتضى والبتول والسبطين - بإسناده، منتهيا إلى أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ": لما خلق الله تعالى أبا البشر، ونفخ فيه من روحه التفت آدم بيمنة العرش، فإذا

نور خمسة أشباح سجدا وركعا، قال آدم: يا رب هل خلقت أحدا من طين قبلى؟ قال: لا يا آدم، قال: فمن هؤلاء الخمسة الذين أراهم فى هيأتى وصورتى؟ قال: هؤلاء خمسة أسماء من ولدك لولاهم ما خلقتك، هؤلاء خمسة شققت لهم خمسة أسماء من أسمائى، لولاهم ما خلقت الجنة ولا النار، ولا العرش ولا الكرسى، ولا السماء ولا الأرض، ولا الملائكة ولا الإنس ولا الجن، فأنا المحمود وهذا محمد، وأنا العالى وهذا على، وأنا الفاطر وهذه فاطمة، وأنا الاحسان وهذا الحسن، وأنا المحسن وهذا الحسين، آليت بعزتى أنه لا يأتينى أحد بمثقال حبة من خردل من بغض أحدهم أن أدخله نارى ولا أبالى يا آدم، هؤلاء صفوتى بهم أنجيهم، وبهم أهلكهم، فإذا كان لك إلى حاجة فبهؤلاء توسل، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: (نحن سفينة النجاة، من تعلق بها نجا، ومن حاد [صفحه ۱۴۸] عنها هلك، فمن كان له إلى الله حاجة فليسأل بنا أهل البيت). [۲۰۶] ومنها ما رواه الحموينى أيضا بإسناده، منتهيا إلى ابن عباس، أنه قال ": سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لعلى عليه السلام: (خلقت أنا وأنت من نور الله تعالى. [" ۲۰۷] بيان وجه اشتقاق اسم فاطمة عليها السلام من اسم الفاطر لعله بملاحظة أن الفطر بمعنى الخلقة أو الشق يوجب فطم المخلوق عن حالته الأولية، وهو العدم إلى الوجود، فهو حاو لمعنى الفطم، فاشتق اسم فاطمة من اسم الفاطر اشتقاقا معنويا. واعلم أن هذه الروايات المستفيضة من الجانبين تدل على أن الخمسة الطيبة صلوات الله عليهم أفضل الخلائق أجمعين من الأولين والآخرين، حتى أولى العزم من الأنبياء سلام الله عليهم، ضرورة أنهم لو لم يكونوا أفضل من جميعهم لم يكونوا واسطة فى إيجادهم. ومن هذا شأنه كيف يجوز أن يتقدم عليه فى الإمامة والخلافة الإلهية، من كان برهة من زمانه فى الشرك؟ وهل يكون تقديمه فى الإمامة على من فضله الله تعالى على جميع خلقه إلا مخالفة لضرورة حكم العقل؟ [صفحه ۱۴۹]

فى تفسير قوله تعالى: و أنذر عشيرتك الأقربين

الشعراء: ۲۱۴. أبو على الطبرسى فى مجمع البيان، قال: عند الخاص والعام فى الخبر المأثور عن البراء بن عازب، أنه قال ": لما نزلت هذه الآية جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنى عبد المطلب - وهم يومئذ أربعون رجلا - الرجل منهم يأكل المسنة، ويشرب العس، فأمر عليا عليه السلام برجل شاة فأدمها ثم قال لهم: ادنوا بسم الله، فدنا القوم عشرة عشرة، فأكلوا حتى صدروا، ثم دعا بقعب من لبن، فجرع منه جرعة، ثم قال لهم: اشربوا فشربوا حتى رووا، فبدرهم أبو لهب فقال: هذا ما سحركم به الرجل، فمكث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يتكلم، فدعاهم من الغد على مثل ذلك من الطعام والشراب، ثم أنذرهم رسول الله [صلى الله عليه وآله] فقال: يا بنى عبد المطلب: إنى أنا النذير إليكم من الله عز وجل والبشير، فأسلموا وأطيعوا تهتدوا، ثم قال: من يؤاخينى ويؤازرنى على هذا الأمر يكون ولىي، ووصيى بعدى، وخليفتى فى أهلى، ويقضى دينى، فسكت القوم، فأعادها ثلاثا، كل ذلك يسكت القوم، ويقول على: [صفحه ۱۵۰] أنا، فقال له فى المرة الثالثة أنت هو، فقام القوم وهم يقولون لأبى طالب: أطع ابنك، فقد أمر عليك) أورده الثعلبى فى تفسيره. وروى عن أبى رافع هذه القصة ": وأن جمعهم فى الشعب، فصنع لهم رجل شاة فأكلوا حتى تضلعوا، وسقاهم عسا فشربوا كلهم حتى رووا، ثم قل: إن الله تعالى أمرنى أن أنذر عشيرتك الأقربين، وأنتم عشيرتى ورهطى، وإن الله لم يبعث نبيا إلا جعل له من أهله أخا، ووزيرا، ووارثا، ووصيا، وخليفة فى أهله، فأيكم يقوم فيبايعنى على أنه أخى، ووارثى، ووزيرى، ووصيى، ويكون منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبى بعدى، فسكت القوم، فقال: ليقومن قائمكم أو ليكونن فى غيركم، ثم لتندمن، ثم أعاد الكلام ثلاث مرات، فقام على رابعة، فأجابه، ثم قال: ادن منى، فدنا منه، ففتح فاه ومج فى فيه من ريقه، وتفل بين كتفيه وثدييه، فقال أبو لهب: بئس ما حبوت به ابن عمك، أن أجابك فملأت فاه ووجهه بزاقا، فقال صلى الله عليه وآله وسلم: ملأته حكمة وعلما " وفى قراءة عبد الله بن مسعود (وأنذر عشيرتك الأقربين) ورهطك منهم المخلصين. وروى ذلك عن أبى عبد الله عليه السلام. [۲۰۸] والروايات فى هذا المعنى من الطريقين مستفيضة. [۲۰۹] واعلم أن دلالة الروايات المذكورة على إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وولايته، وخلافته، ووصايته، ووزارته عنه صلى الله عليه وآله وسلم واضحة ظاهرة. فإن قلت: الروايات إنما تدل على أنه عليه

السلام خليفة عنه صلى الله عليه وآله وسلم فى أهله، فلا تدل على خلافته عنه بالنسبة إلى جميع الأمة، حتى تدل على الإمامة [صفحه ۱۵۱] والولاية المطلقة. قلت: هذه الخلافة - بقرينة الشرط - إنما هى الخلافة الراجعة إلى مقام النبوة والرسالة. والخلافة عنه صلى الله عليه وآله وسلم فى شأن الرسالة ليست إلا الإمامة. بيان ذلك: إن الشرط وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم (من يؤاخينى [۲۱۰] ويؤازرنى على هذا الأمر) صريح فى المؤاخاة والمؤازرة على أمر الانذار والرسالة، فإن المشار لا يحتمل غيره، فالجواب - وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم " يكون وليى ووصيى بعدى وخليفتى فى أهلى ويقضى دينى - " إنما يرجع حينئذ إلى الخلافة والوصاية بالنسبة إلى مقام الرسالة والإنذار أيضا، والخلافة بالنسبة إلى مقام الرسالة ليست إلا الإمارة، وهذا فى غاية الوضوح، وحيث إن دلالة كلامه صلى الله عليه وآله وسلم على ثبوت الإمارة والإمامة لخليفته فى نهاية الظهور، استهزؤوا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا لأبى طالب عليه السلام: أطع ابنك فقد أمر عليك، والإمارة والإمامة بالنسبة إلى أهله صلى الله عليه وآله وسلم وهم بنو عبد المطلب يستلزم الإمامة بالنسبة إلى غيرهم، إذ لا يجوز أن يكون لطائفة إمام، ولطائفة أخرى إمام آخر، كما هو ظاهر، واعترف به الخليفة الثانى حيث قال فى جواب الأنصار القائلين: منا أمير ومنكم أمير ": لا يجتمع سيفان فى غمد واحد. [" ۲۱۱] والسر فى تخصيص خلافته عنه صلى الله عليه وآله وسلم بأهله، أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يومئذ مأمور بإنذار عشيرته الأقربين وأهله، مع أن اختصاص أهله به صلى الله عليه وآله وسلم أشد من اختصاص سائر الأمة به، وخلافته على أهل النبى صلى الله عليه وآله وسلم من قبله من حيث مقام نبوته ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم توجب الخلافة والإمامة على سائر أمته بطريق أولى. [صفحه ۱۵۲] ومما يوضح لك أيضا أن الوصاية والخلافة فى المقام عبارة عن الإمامة، قوله صلى الله عليه وآله وسلم: ويقضى دينى - بعد قوله - وخليفتى فى أهلى، لأن تعهد قضاء دين الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من لوازم الخلافة عن مقام الرسالة الراجعة إلى ولاء الإمامة، التى لها طرفان: الغنم والغرم. وأما الخلافة عن الميت، لا من جهة الإمامة فلا تقتضى إلا تلقى المال عن الميت، وأما دينه فإنما هو على عهدة تركته لو كانت، بل تصدير الجزاء بقوله: يكون وليى، وعطف وصيى وخليفتى فى أهلى عليه صريح فى ولاء الإمامة، وأن المراد وليى من قبلى كما لا يخفى. بل يستفاد من الرواية الثانية التى أوردها الثعلبى فى تفسيره: أن خليفة كل نبى لا يكون إلا من أهله. وكيف كان فالروايات المفسرة للآية الكريمة دالة على النص على خلافة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام عنه صلى الله عليه وآله وسلم وإمامته عليه السلام وعدول أكثر الناس عن نص الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، والبيعة مع غيره لا يوجب بطلان النص، ونسخ حكم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كما هو ظاهر. [صفحه ۱۵۳]

فى تفسير قوله تعالى: و ربک يخلق ما يشاء و يختار، ما كان لهم الخيرة

اشاره

القصص: ۶۸. فى غاية المرام: الحافظ محمد مؤمن الشيرازى فى كتابه المستخرج من تفاسير الاثنى عشر - وهو من مشايخ أهل السنة - فى تفسير قوله تعالى: (وربک يخلق ما يشاء ويختار، ما كان لهم الخيرة) يرفعه إلى أنس بن مالک قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية فقال: إن الله خلق آدم من الطين، كيف يشاء ويختار، وإن الله تعالى اختارنى وأهل بيتى على جميع الخلق، فانتجبنا فجعلنى الرسول، وجعل على بن أبى طالب الوصى، ثم قال: (ما كان لهم الخيرة) يعنى ما جعلت للعباد أن يختاروا، ولكنى أختار من أشاء، فأنا وأهل بيتى صفوته وخيرته من خلقه، ثم قال ": سبحان الله، " يعنى تنزها لله " عما يشركون " به كفار مكة، ثم قال: (وربک) يعنى يا محمد (يعلم ما تكن صدورهم) من بغض المنافقين لک، ولأهل بيتک (وما يعلنون) [۲۱۲] من الحب لک، ولأهل بيتک. [۲۱۳] . [صفحه ۱۵۴]

الروايات الدالة على أن أهل بيت النبى هم الذين أختارهم الله على جميع خلقه كثيرة مسلمة عند الفريقين لا ريب فى صحتها

اشاره

أقول: ويدل على ذلك أى أن أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم هم الذين اختارهم الله على جميع خلقه روايات مسلمة عند الفريقين، لا ريب فى صحتها.

منها خبر الطير المشوى

منها: خبر الطير المشوى، فقد رواه فى غاية المرام عن طريق العامة بخمس وثلاثين طريقا [۲۱۴] نذكر واحدا منها تيمنا. قال الثامن والعشرون: موفق بن أحمد أخبرنا الشيخ الزاهد الحافظ أبو الحسن على بن أحمد العاصمى الخوارزمى، أخبرنا القاضى الإمام شيخ القضاة إسماعيل بن أحمد الواعظ، أخبرنى والدى أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقى، أخبرنا أبو على الحسين بن محمد بن على الدوربادى، أخبرنا أبو بكر محمد بن هرويه بن عباس بن سنان الرازى، أخبرنا أبو حاتم الرازى، حدثنا عبد الله بن موسى، أخبرنا إسماعيل الأزرق، عن أنس بن مالك، قال: (أهدى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طيرا فقال ": اللهم ائتنى بأحب خلقك إليك يأكل معى من هذا الطير، " فقلت: اللهم اجعله رجلا من الأنصار، فجاء على عليه السلام فقلت: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حاجة، قال: فذهب، قال: ثم جاء فقلت: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حاجة، قال: فذهب، ثم جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: افتح الباب ففتح، ثم دخل فقال: ما حديثك يا على؟ فقال: ثلاث مرات قد أتيت ويردنى أنس، يزعم أنك على حاجة، قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: ما حملك على ما صنعت يا أنس، قال: سمعت دعاءك فأحببت أن يكون فى رجل من قومى، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم إن الرجل ليحب قومه. [" ۲۱۵] ولكافى الكفاة ابن عباد فى هذا المقام شعر: [صفحه ۱۵۵] يا أمير المؤمنين المرتضى إن قلبى عندكم قد وقفا كلما جددت مدحى فيكم قال ذو النصب تسب السلفا من كمولاى على زاهد طلق الدنيا ثلاثا ووفى من دعا بالطير كى يأكله ولنا فى بعض هذا مكتفى من وصى المصطفى عندكم فوصى المصطفى من يصطفى [۲۱۶].

منها ما دل على أنه لولا محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين ما خلق الله آدم و من دونه

ومنها: ما سبق ذكره [۲۱۷] من أنه لولا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ما خلق الله آدم ومن دونه، ولا الملائكة ولا الجن، ولا السماء ولا الأرض، ولا العرش ولا الكرسى، ولا الجنة ولا النار.

منها الخبر الدال على أن عليا خير الخلق بعد رسول الله

ومنها: ما رواه الفريقان مستفيضا، بل متواترا من أن عليا خير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وخير البرية، وخير البشر، خير العرب، وخير الأمة. وقد ذكر فى غاية المرام - فى هذا الباب - ثلاثة وعشرين حديثا من طريق العامة. [۲۱۸].

منها قوله على منى و أنا منه

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم " على منى وأنا منه " المروى مستفيضا، بل متواترا من الطريقين، وقد رواه فى غاية المرام - من طريقهم - بخمسة وثلاثين طريقا أيضا، [۲۱۹] نذكر ثلاثة منها تبركا. قال ": الثانى والعشرون، ومن الجمع بين الصحاح الستة لرزين العبدرى من الجزء الثانى فى مناقب على بن أبى طالب، قال: وقال عمر بن الخطاب: [صفحه ۱۵۶] توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عنه راض، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " أنت منى وأنا منك. [" ۲۲۰] الثالث والعشرون: ومن الجمع بين

الصحاح الستة - من الباب أيضا - من سنن أبى داود، وصحيح الترمذى، قال: عن عمران بن الحصين، قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية واستعمل عليهم عليا، فلما غنموا أصاب على عليه السلام من السبى جارية، فتعاقدوا أن يخبروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما أخبروه أعرض عنهم، ثم أقبل عليهم - والغضب يعرف فى وجهه - فقال ": وما تريدون من على؟ إن عليا منى وأنا منه. [" ۲۲۱] الرابع والعشرون - ومن الباب أيضا - من سنن أبى داود، وصحيح الترمذى، قال: عن أبى جنادة: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ": على منى وأنا من على، ولا يؤدى عنى إلا أنا أو على. [" ۲۲۲] .

منها خبر الراية فى غزوة خيبر

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى غزوة خيبر ": لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله " وقد أعطاها عليا عليه السلام وهو مما تواترت فيه روايات الفريقين، [۲۲۳] ولم ينكره أحد من المسلمين.

منها خبر أنا مدينة العلم و على بابها

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": أنا مدينة العلم وعلى بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب " وهو أيضا من المتواترات التى لم ينكرها أحد. [۲۲۴] .

منها قوله أقضى و أعلم أمتى على بن أبى طالب

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": إن أقضى أمتى على بن أبى طالب، وأعلم أمتى [صفحه ۱۵۷] من بعدى على بن أبى طالب" [۲۲۵] وهو من المسلمات التى اتفق عليها الفريقان.

منها قوله على مع الحق

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": على مع الحق والحق مع على، يدور الحق معه حيثما دار " وهو من الأخبار المستفيضة، بل المتواترة، وقد رواه فى غاية المرام بخمسة عشر طريقا من طرقهم. [۲۲۶] ومن جملتها: ما نقله عن الزمخشرى الذى هو من أعاظم علماء العامة فى ربيع الأبرار، قال ": استأذن أبو ثابت مولى على عليه السلام على أم سلمة رضى الله عنها فقالت: مرحبا بك يا أبا ثابت، أين طار قلبك حين طارت القلوب مطائرها؟ قال: تبع على، قالت: وفقت، والذى نفسى بيده لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ": على مع الحق والقرآن، والحق والقرآن مع على، ولن يفترقا حتى يردا على الحوض. [" ۲۲۷] .

منها قوله حق على على هذه الأمة كحق الوالد على ولده

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": حق على على هذه الأمة كحق الوالد على ولده [" ۲۲۸] و " أنا وعلى أبوا هذه الأمة [" ۲۲۹] وقد رواه فى غاية المرام بعدة طرق من طريقهم ولنتبرك بذكر واحد منها، قال: الثانى: موفق بن أحمد، وقد ذكر إسناده منتهيا إلى عمار بن ياسر، وأبى أيوب، قالا: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": حق على على المسلمين كحق الوالد على ولده. [" ۲۳۰] . [صفحه ۱۵۸]

منها خبر سد الأبواب من المسجد إلا باب على

ومنها: سد الأبواب من المسجد إلا باب على عليه السلام، وهو مما اتفق عليه المسلمون، وقد رواه فى غاية المرام من طريق العامة

بتسعة وعشرين طريقا، [۲۳۱] ولنتبرك بذكر روايتين منها قال: الرابع: ابن المغازلى الفقيه الشافعى فى كتاب المناقب، قال: أخبرنا أحمد بن محمد إجازة، قال: أخبرنا عمر بن شوذب، قال: حدثنا أحمد بن عيسى بن هيثم، قال: حدثنا محمد بن عثمان بن أبى شيبة، قال: حدثنا إبراهيم بن محمد بن ميمون، قال: حدثنا على بن عابس، عن الحارث بن حصين، عن عدى بن ثابت قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المسجد فقال ": إن الله أوحى إلى نبيه موسى أن ابن لى مسجدا طاهرا، لا يسكنه إلا موسى وهارون وابنا هارون، وإن الله أوحى إلى أن أبنى مسجدا طاهرا، لا يسكنه إلا أنا وعلى وابنا على عليهم السلام. [۲۳۲] قال: الخامس ابن المغازلى أيضا، وانتهى إسناده إلى حذيفة بن أسيد الغفارى، قال: لما قدم أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن لهم بيوت يبيتون فيها فيحتلمون، ثم إن القوم بنو بيوتا حول المسجد وجعلوا أبوابها إلى المسجد، وإن النبى صلى الله عليه وآله وسلم بعث إليهم معاذ بن جبل، فنادى أبا بكر، فقال: إن الله أمرك أن تخرج من المسجد، فقال: سمعا وطاعة، فسد بابه طاعة، وخرج من المسجد، ثم أرسل إلى عمر فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأمرك أن تسد بابك فى المسجد وتخرج منه، فقال: سمعا وطاعة لله ولرسوله، غير أنى أرغب إلى الله فى خوخة إلى المسجد، فأبلغه معاذ ما قال عمر، ثم أرسل إلى عثمان - وعنده رقية - فقال: سمعا وطاعة لله ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فسد بابه، وخرج من [صفحه ۱۵۹] المسجد، ثم أرسل إلى حمزة فسد بابه، وقال: سمعا وطاعة، وعلى على. ذلك يتردد ولا ندرى ما هو فيمن يقيم، أو فيمن يخرج، وكان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قد بنى له بيتا فى المسجد بين أبياته، فقال له النبى صلى الله عليه وآله وسلم: اسكن طاهرا مطهرا، فبلغ حمزة قول النبى صلى الله عليه وآله وسلم لعلى فقال: يا محمد تخرجنا وتمسك غلمان على بن أبى طالب عليه السلام فقال له النبى صلى الله عليه وآله وسلم: لو كان الأمر إلى ما جعلت من دونكم من أحد، والله ما أعطاه إياه إلا الله، وإنك لعلى خير من الله ورسوله، أبشر، فبشره النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقتل يوم أحد شهيدا، وحقد [۲۳۳] من ذلك رجال على على، فوجدوا [۲۳۴] فى أنفسهم وتبين فضله عليهم، وعلى غيرهم من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم، فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقام خطيبا فقال: إن رجالا يجدون فى أنفسهم فى أن اسكن عليا فى المسجد، والله ما أخرجتكم ولا أسكنته. إن الله عز وجل أوحى إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتا، واجعلوا بيوتكم قبلة، وأقيموا الصلاة، وأمر موسى أن لا يسكن مسجده، ولا ينكح فيه، ولا يدخله إلا هارون وذريته، وإن عليا بمنزلة هارون من موسى، وهو أخى دون أهلى، ولا يحل مسجدى لأحد ينكح فيه النساء إلا على وذريته، فمن ساءه فهاهنا، وأومأ بيده نحو الشام. [۲۳۵].

منها الروايات المتواترة فى فضل محبى على و شيعته

ومنها: ما ورد متواترا من الفريقين فى فضل محبى على عليه السلام وشيعته، وقد ذكر فى غاية المرام فى هذا الباب خمسة وتسعين حديثا من طرق العامة، [۲۳۶] وأذكر روايتين منها تبركا. [صفحه ۱۶۰]

دلالة هذه المناقب على إمامة على و أولاده الطاهرين

قال فيه: الحادى والثلاثون، موفق بن أحمد، وانتهى الإسناد إلى علقمة، مولى بنى هاشم، قال: صلى بنا النبى صلى الله عليه وآله وسلم الصبح، ثم التفت إلينا، وقال: معاشر أصحابى رأيت البارحة عمى حمزة بن عبد المطلب، وأخى جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه وبين أيديهما من نبق فأكلا ساعة، ثم تحول النبق عنبا، فأكلا ساعة، ثم تحول العنب رطبا، فأكلا ساعة، فدنوت منهما، وقلت: بأبى أنتما وأمى، أى الأعمال وجدتما أفضل؟ فقالا: فديناك بالآباء والأمهات، وجدنا أفضل الأعمال الصلاة عليك، وسقى الماء، وحب على بن أبى طالب عليه السلام. [۲۳۷] قال: الثانى والثلاثون، موفق بن أحمد، وانتهى الإسناد إلى أبى بريدة، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم: إن الله تعالى أمرنى أن أحب أربعة من أصحابى، أخبرنى أنه يحبهم، قال: فقلنا: من يا رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قال: إن عليا منهم، ثم قال فى اليوم الثانى مثل ما قال فى اليوم الأول، فقلنا: من هم يا رسول الله؟ قال: إن عليا منهم، ثم قال مثل ذلك فى اليوم الثالث، فقلنا: من هم يا رسول الله؟ فقال: إن عليا منهم، وأبا ذر الغفارى، ومقداد بن أسود الكندى، وسلمان الفارسى رضى الله عنهم. [۲۳۸] أقول: حب سلمان، وأبو ذر، ومقداد، سلام الله عليهم يرجع إلى حب مولانا على أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه، لأنهم من شيعته الذين لم يتخلفوا عن أمره، ولم يفارقوه صلى الله عليه وآله وسلم. [صفحه ۱۶۱] وقد اتضح لك غاية الاتضاح [من] هذه المناقب الثابتة عند جميع المسلمين: أن مولانا أمير المؤمنين وأبناءه الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين هم الذين اختارهم الله على جميع خلقه، ومن المعلوم بالضرورة أنه لا يجوز للناس أن يختاروا على من اختارهم الله على جميع خلقه من لم يكن كذلك. [صفحه ۱۶۲]

فى تفسير قوله تعالى: ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل

اشاره

الحشر: ۷. فى الكافى عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام " نحن والله الذين عنى الله بذى القربى الذين قرنهم الله بنفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال: (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل " منا خاصة، ولم يجعل لنا سهما فى الصدقة، أكرم الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وأكرمنا أن يطعمنا أوساخ ما فى أيدى الناس. [۲۳۹] .

توضيح دلالة الآية على انحصار الإمامة فى أهل بيت النبوة يتوقف على بيان أمور

اشاره

واعلم أن الآية الكريمة تدل على انحصار الخلافة والإمامة فى أهل بيت النبوة والرسالة، وتوضيح ذلك موقوف على بيان أمور: الأول: فى معنى الفئ والمراد منه فى المقام. والثانى: فى معنى ذى القربى والمراد منه فى الآية. والثالث: فى بيان كيفية اختصاص الفئ به، أهو على وجه المصرفية [صفحه ۱۶۳] أو الملكية أو على وجه آخر أتم منهما.

توضيح الأمر ۰۱

أما الأول: فمفاده المطرد فى موارد استعمالاته: هو الرجوع. فى المصباح المنير: فاء الرجل، يفئ فيئا - من باب باع - رجع، وفى التنزيل: (حتى تفئ إلى أمر الله) أى حتى يرجع إلى الحق، وفاء المولى فئة رجع عن يمينه إلى زوجته، وله على امرأته فئة أى رجعة، وفاء الظل يفئ فياء رجع من جانب المغرب إلى جانب المشرق " انتهى. [۲۴۰] أقول: ومنه إطلاق الفئة على الجماعة، باعتبار رجوع بعضهم إلى بعض، وإطلاق الفئ على الخراج والغنيمة التى تختص به تعالى شأنه، لرجوعهما إلى المحل الأصلى، بعد أن كانتا فى أيدى الكفرة. هذا مفهومه لغة. وأما المراد منه فى المقام بقرينة قوله تعالى (من أهل للقرى) كلما أخذ من دار الحرب بغير قتال، وكل أرض انجلى عنها أهلها بغير قتال، أو لقوم صولحوا وأعطوها بأيديهم.

توضيح الأمر ۰۲

وأما الثانى: فذو بمعنى صاحب، وقربى مصدر قرب خلاف بعد، وله مصادر خمسة: قرب وقربة وقربان وقرابة وقربى. قال فى المصباح: "ويقال القرب فى المكان، والقربة فى المنزلة، والقربى والقرابة فى الرحم، ثم قال: والقربان بالضم مثل القربة. [۲۴۱] واللام للتعريف والإشارة إلى المدخول، والمراد منه ذو القرابة والرحم من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إذ لا يحتمل غيره.

توضيح الأمر ۰۳

أما الثالث: وهو كيفية اختصاص الفئ به فلا بد من استعلامها من [صفحه ۱۶۴] بيان كيفية اختصاصه بالمعطوف عليه. فأقول بعون الله تعالى ومشيئته: إن لأم الجر تفيد الاختصاص فى جميع الموارد، ويختلف أنحاؤه وخصوصياته باختلاف خصوصيات الموارد، ففى بعضها يتلبس بلباس التعليل، كقولك: ضربت للتأديب، وقعدت للجبن، فإن اختصاص الضرب بالتأديب لا يصلح إلا للتعليل تحصيلا، كما أن اختصاص القعود بالجبن لا يصلح إلا للتعليل حصولا. وفى بعض المواضع يتلبس بلباس التوقيت، نحو قوله تعالى: (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل) [۲۴۲] فإن اختصاص إقامة الصلاة بدلوك الشمس لا يصلح إلا للتوقيت. وقد يتلبس بلباس الملكية، كقولك: المال لزيد، أو بلباس الاستحقاق، كقولك: الحمد لله، أو بلباس الاختصاص على وجه المصرفية، كقوله تعالى: (إنما الصدقات للفقراء) [۲۴۳] أو بلباس الاختصاص الوضعى، كقولك: هذا اللفظ لهذا المعنى، أو اللبسى، كقولك: الجل للفرس، وهكذا من الخصوصيات المختلفة باختلاف الموارد. والخصوصية الصالحة للمورد إنما هو حق السلطنة والولاية والإمارة، إذ الخصوصيات الصالحة فى بدو النظر فى المقام أربعة: المصرفية، والملكية بمعنى الجدة والملكية تكوينا، وحق السلطنة، ولا سبيل إلى الثلاثة المتقدمة. أما الأول: فلعدم تطرق الحاجة إليه تعالى، حتى يصير مصرفا للمال. [صفحه ۱۶۵] وأما الثانى: فلاستحالة قيام الجدة به تعالى شأنه، فإنه منزه عن أن يكون محلا للحوادث. وأما الثالث: فلعدم اختصاصه بالفئ، فإن لله تعالى ملك السماوات والأرض، فتعين الرابع. فإن قلت: ما معنى رجوع الفئ إليه تعالى شأنه بعنوان حق السلطنة والولاية، مع ثبوت ولايته تعالى على جميع الأشياء. قلت: حق الولاية على نحوين: تكوينى وتشريعى. والأول مجامع مع الحرية، والرقية، والملكية، وعدمها، ولا يتصور فيه تحديد. وأما الثانى فهو محدود بتحديد الشارع، ولا يجامع مع كونه ملكا للغير. واختصاص الفئ به تعالى شأنه إنما هو على الوجه الثانى، يعنى أنه منقطع عنه ربط ملكية المخلوق، فيختص به تعالى شأنه، وليس لأحد من المسلمين التصرف فيه بوجه من الوجوه. وإذا اتضح لك أن رجوع الفئ إليه تعالى شأنه لا يكون إلا من باب حق الإمارة والسلطنة، اتضح لك أن رجوعه إلى الرسول وذى القربى من هذا الباب أيضا، لأن العطف يقتضى مشاركة المعطوف مع المعطوف عليه فى الحكم، ويؤكد هذا المعنى، ويبينه أنه تعالى شأنه عطف الرسول، وذى القربى، على نفسه، وأعاد اللام فى كل منهما، مع عدم وجوب إعادة الجار فى العطف على الظاهر، وعطف اليتامى، والمساكين، وابن السبيل، وترك اللام تصريحا بأن رجوع الفئ إلى الرسول وذى القربى، طبق رجوعه إلى نفسه، من دون اختلاف فى كيفية الرجوع، وأن الاختلاف فى الكيفية [صفحه ۱۶۶] إنما يكون فى المتعاطفات التالية، إذ لو كان رجوع الفئ إلى ذى القربى، مثل رجوعه إلى توالية، ولم يكن كرجوعه إلى سابقيه لوجب جعله مثل التوالى، لا مثل سابقيه، فإعادة اللام فيه تصريح بأنه مثل سابقيه، وهذا معنى قول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، روحنا وأرواح العالمين فداه: (نحن والله الذين عنى الله بذى القربى الذين قرنهم الله بنفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم). ويبين هذا المعنى أيضا الاتيان بذى القربى مفردا، دلالة على أن ذى القربى الراجع إليه الفئ فى كل عصر لا يكون إلا واحدا، لأن الإمارة والإمامة فى كل عصر لا تقوم إلا بواحد. فإن قلت: لو كان رجوع الفئ إلى المعطوف عليه من باب حق السلطنة والإمارة - كما ذكرت - للزم عدم صحة عطف اليتامى، والمساكين، وابن السبيل عليه، لعدم رجوعه إليهم، على وجه حق الإمارة بالضرورة وإلا لزم أن يكونوا ولاة على الناس. قلت: رجوع الفئ إليهم على وجه حق الإمارة لا يتنافى مع عدم إمارتهم على الناس، لأن رجوع حق الإمارة لشخص على وجهين: الأول لكونه واليا وأميرا، كالرسول، وذى القربى، حيث قرنهما بنفسه، والثانى: لكونه من توابع الأمير كأهليه [۲۴۴]، وأقاربه. واليتامى، والمساكين، وابن السبيل من التوابع، وأفاد تعالى شأنه بتغيير السياق، وترك اللام فيها إنهم من توابع ذى القربى، فهم كذى القربى من حيث أخذ الفئ، وليسوا مثله فى الإمارة والاستقلال، فدل على أن اليتامى، والمساكين، وابن السبيل - فى الآية الكريمة - ليست مطلقة، وإنما هم [صفحه ۱۶۷] الذين من توابع ذى القربى، وهذا معنى قوله عليه السلام روحى فداه " واليتامى، والمساكين، وابن السبيل منا خاصة. " وإذا اتضح لك أن رجوع الفئ إلى ذى القربى إنما هو على

وجه حق السلطنة والإمارة، اتضح لك أنه خليفة الله والإمام القائم مقام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بعده، وإلا لم يقرنه بنفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى رجوع الفئ الذى هو من شؤون السلطنة والإمارة إليه. كما اتضح لك انحصار الخلافة والإمامة فيهم، وإلا لم يقتصر على ذى القربى، مع أنه يكفينا فى القول باختصاص الخلافة بهم ثبوت خلافتهم بنص الآية الكريمة، لأن خلافة الأول منهم إنما كان بالبيعة، والثانى بنصب الأول إياه، والثالث بحكم الشورى التى جعلها الثانى، ولا مجال لكل منها مع وجود النص. والحمد لله الذى أوضح الحق لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد. [صفحه ۱۶۸]

فى تفسير قوله تعالى: واعلموا أن ما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وللرسول ولذى القربى

اشاره

واعلموا أن ما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ قدير. [" ۲۴۵] عن سليم بن قيس الهلالى عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: سمعته يقول كلاما كثيرا، ثم قال: وأعطاهم من ذلك سهم ذى القربى الذين قال الله: (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) نحن والله ذو القربى والذين قرنهم الله بنفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال: فأن لله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل " منا خاصة، ولم يجعل لنا فى سهم الصدقة نصيبا، أكرم نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وأكرمنا أن يطعمنا أوساخ الناس. [۲۴۶] وعن مولانا الصادق صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله تعالى: (واعلموا أن ما غنمتم من [صفحه ۱۶۹] شئ فأن لله خمسه وللرسول ولذى القربى " قال: أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام. [۲۴۷] وفى التهذيب عن أحدهما عليهما السلام: خمس الله تعالى للإمام، وخمس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم للإمام، وخمس ذى القربى لقرابة الرسول والإمام، واليتامى، يتامى آل الرسول، والمساكين منهم، وأبناء السبيل منهم فلا يخرج منهم إلى غيرهم. [۲۴۸] وفى الكافى عن مولانا الرضا عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية، فقيل له: فما كان لله فلمن هو؟ فقال: لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما كان لرسول الله فهو للإمام فقيل له: أرأيت إن كان صنف من الأصناف أكثر، وصنف أقل ما يصنع به، قال: ذاك إلى الإمام أرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يصنع، أليس إنما كان يعطى على ما يراه، كذلك الإمام. [۲۴۹] .

ينبغى التنبيه على أمور

اشاره

واعلم أن هذه الآية الكريمة كالآية السابقة فى دلالتها على اختصاص ذى القربى بالإمامة والخلافة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وقد اتضح لك بما بيناه هنا وجه دلالتها على ما ذكرناه، ثم إنه ينبغى هنا بيان أمور: الأول: وجه تقديم الخبر على الاسم، والعطف بعد تتميم الكلام، واستكماله. والثانى: احتواء الآية الشريفة على ضروب من التأكيد ووجهه. والثالث: أن موضوع الخمس وهو غنم يختص بغنائم دار الحرب أم لا؟ مبائن مع الفئ أم لا؟ [صفحه ۱۷۰] والرابع: وجه كون الصدقة وسخا دون الخمس والفئ.

وجه تقديم الخبر على الاسم والعطف بعد تتميم الكلام واستكماله

أما الأول: وهو تقديم ما حقه التأخير، فقد يكون لإفادة الحصر، وقد يكون للاهتمام والعناية بشأنه، والمقام يحتمل كلا منهما، بل يحتملهما معا، إذ لا منافاة بينهما، كما أنه لا ينافى الحصر رجوع الخمس إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذى القربى أيضا، لأن رجوعه إليهما إنما هو بالاستخلاف عنه تعالى شأنه، فرجوعه إليهما عين رجوعه إليه تعالى شأنه، وهذا معنى قول مولانا الرضا عليه

السلام " وما كان لله فهو لرسول الله [صلى الله عليه وآله]، وما كان لرسول الله [صلى الله عليه وآله] فهو للإمام عليه السلام " ومنه يتبين سر العطف على الخبر - بعد الاستكمال - فإنه تنبيه على أن الأصل فى الحكم إنما هو المعطوف عليه، واشتراك المتعاطفات معه فى الحكم إنما هو لوقوعها فى طوله لا فى عرضه.

احتواء الآية الشريفة على ضروب من التأكيد و وجهه

وأما الثانى: فالتأكيد فيه من وجوه ستة: أولا: تصدير الكلام بقوله عز من قائل (واعلموا) فإنه توجيه للمخاطبين إلى الاستماع والتصديق بما يذكره عز وجل، وهذه الكلمة أبلغ وأكمل من أدوات التنبيه، لاستحضار الطرف. ثانيا: تصدير الاسم بكلمة " أن " المفيدة للتأكيد والتحقيق. ثالثا: تصدير الجملة الخبرية بها أيضا. رابعا: تعليق الحكم بإيمانهم بالله تعالى شأنه، بل بثباتهم على الإيمان به، حيث قال عز من قائل: (إن كنتم آمنتم بالله) ولم يقل إن آمنتم بالله. خامسا: تعليقه بالإيمان بما أنزله من الآيات والملائكة والنصر يوم الفرقان، يوم بدر، يوم التقى الجمعان، أى ليلة البدر على ما فى بعض الأخبار. [صفحه ۱۷۱] سادسا: قوله عز من قائل ": والله على كل شئ قدير " عقيب هذه التأكيدات البليغة. ومن المعلوم أنه لا يحسن التأكيد إذا لم يكن الطرف منكرا، ولا مترددا، ولا منزلا منزلته. فهذه التأكيدات البليغة الراجعة إلى تحقيق الحكم وتقريره وتثبيته تكشف عن كمال اهتمام البارى جل شأنه بهذا الحكم، كما تكشف عن شدة إنكارهم لهذا الأمر، واستنكافهم عن قبوله والانقياد له، وليس هذا إلا من طرف ذى القربى، الذين منعوا عن حقهم، وخمسهم وفيئهم الذى جعله الله لهم.

فى أن موضوع الخمس يختص بغنائم دار الحرب أم لا، مبائن مع الفيم أم لا

وأما الثالث: وهو موضوع الخمس فهو أعم من غنائم دار الحرب، لأن الغنم مقابل للغرم، ولا يختص ذاتا بغنائم دار الحرب، لعموم الغنم لكل فوز بالمال مجانا، وليس فى الآية ما يوجب تخصيصه بها، بل الآية مصرحة بالعموم. تقريره: إن كلمة " ما " من المبهمات، وهى ظاهرة فى العموم لكل مغنوم، مع قطع النظر عن بيانه، إذ لا عهد فى البين، ولا سبيل إلى إرادة فرد منه لا بعينه فى المقام، فتعين أن يراد منه العموم. وأما مع ملاحظة بيانه فهو صريح فى العموم لأن تبيين المبهم بشئ الذى هو مبهم أيضا، تصريح بأنه لا يكون فى البين تخصيص وتقييد، ولو كان لقيده به فى مقام البيان. والحاصل: أن جعل المبهم بيانا للمبهم أبلغ من تأكيده به فى إفادة العموم، وأصرح منه كما لا يخفى، فتبين أن ما ذهب إليه العامة من تخصيصه بغنائم دار الحرب مخالف لصريح الآية. ثم إن المستفاد من الآية الكريمة أن موضوع الخمس هو الذى غنمه [صفحه ۱۷۲] المسلمون، لا مطلق الغنيمة، فانتساب الغنم إليهم مقوم لموضوع الخمس، كغنائم دار الحرب التى حازتها عسكر الإسلام وأخذوها بالغلبة والمقاتلة، وأرباح المكاسب التى اكتسبوها وسائر ما غنموه بالغوص، أو الاستنباط من المعدن وما وجدوه من كنز ونحوه، فهو مغاير مع الفئ، إذ الفئ - وإن صدق عليه الغنيمة - إلا أنه ليس مما غنمه المسلمون، وانتسب إليهم، إذ الفئ ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، فلم يدخل تحت حيازتهم حتى ينتسب إليهم، فهو بجميعه راجع ابتداء إليه تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذى القربى، بخلاف ما غنموه ودخل تحت سلطنتهم بالحيازة أو الاكتساب بوجه آخر، فإن الراجع منه إليه تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذى القربى إنما هو خمسه. وبما بيناه تبين أن ما ذهب إليه بعض العامة من أن الأنفال والفئ منسوخة بآية الخمس من الأغلاط، لأن النسخ إنما يتحقق مع اتحاد الموضوع، وقد تبين لك أن موضوع الخمس مباين مع الفئ والأنفال.

وجه كون الصدقة و سخا دون الخمس

وأما الرابع: وهو كون الصدقة وسخا دون الفئ والخمس، فالسر فيه أن المال يعرضه الوسخ عند الشارع، ولو باعتبار صاحبه، ولذا أمر

بتطهيره وتزكيته بتصدق مقدار معين منه، فهذا المقدار المعين الذى أمر بإخراجه عن ماله كان وسخا عند الشارع، حيث جعل إخراجه عن المال والتصدق به سببا لتطهير الباقى، ولذا نزه نفسه ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم وذى القربى عنها، وجعل لها مصارف مخصوصة، فقال عز من قائل ": إنما الصدقات للفقراء والمساكين " إلى آخر الآية. [۲۵۰] وأما الفئ والخمس فهما مما اصطفاه الله تعالى لنفسه، وجعلهما من [صفحه ۱۷۳] حقوقه، وخص بهما رسوله وذى القربى، وتوابعهم من يتاماهم، ومساكينهم، وأبناء سبيلهم، فليس فيهما شائبة وسخ، بل هما من أنظف الأموال وأطيبها، حيث رجعا إليه تعالى بعنوان أنهما حق له تعالى شأنه، ثم رجعا إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وذى القربى إكراما منه عز وجل. واعلم أن هذه الآية الشريفة مع وجازتها يستفاد منها أغلب أحكام الخمس، بل جميعها، وقد صنف سيدنا الأستاذ العلامة أعلى الله مقامه فى تفسير الآية الشريفة رسالة مستقلة وبين فيها كيفية استخراج أغلب أحكامه منها، وهذه الرسالة من أنفس للرسائل، إلا أنها بقيت غير مهذبة. [۲۵۱] . [صفحه ۱۷۴]

فى تفسير قوله تعالى: قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى

اشاره

الشورى: ۲۳. فى غاية المرام: (من مسند أحمد بن حنبل، قال: وفيما كتب إلينا محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمى يذكره: أن الحارث بن الحسن الطحان حدثه قال: حدثنا حسين الأشقر، عن قيس، عن الأعمش، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: لما نزل قوله: (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى " قالوا: يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: على وفاطمة وابناهما، صلوات الله عليهم أجمعين [" ۲۵۲] والروايات فى هذا المعنى مستفيضة من الجانبين، بل كادت أن تكون متواترة، وقد ذكر فى غاية المرام سبعة عشر حديثا من طريقهم، واثنين وعشرين حديثا من طريقنا. [۲۵۳] . [صفحه ۱۷۵] ومن جملة ما ذكره عن طريقهم: ما عن محمد بن جرير برجاله فى كتاب المناقب أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلى عليه السلام: أخرج فناد: ألا من ظلم أجيرا أجرته فعليه لعنة الله، ألا ومن تولى غير مواليه فعليه لعنة الله، ألا ومن سب أبويه فعليه لعنة الله، فنادى بذلك فدخل عمر وجماعة على النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وقالوا: هل من تفسير لما نادى، قال: نعم إن الله يقول: (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى " فمن ظلمنا فعليه لعنة الله، ويقول ": النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم " ومن كنت مولاه فعلى مولاه، فمن والى غيره وغير ذريته فعليه لعنة الله، وأشهدكم أنا وعلى أبوا المؤمنين، فمن سب أحدنا فعليه لعنة الله، فلما خرجوا قال عمر: يا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما أكد النبى صلى الله عليه وآله وسلم لعلى بغدير خم ولا غيره أشد من تأكيده فى يومنا هذا، قال حسان بن الأرت: كان ذلك قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بتسعة عشر يوما. [۲۵۴] .

جعل المودة فى القربى أجر الرسالة يدل على أمرين

أقول: جعل المودة فى القربى أجر الرسالة يدل على أمرين: الأول: وجوب مودة القربى من حيث كونه أجرا للرسالة، ضرورة أنه لا يعقل ثبوت الأجر عليهم مع عدم وجوب الوفاء به، ولغاية وضوحه وظهوره، قالوا: يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ بل يدل على أنه من أجل الواجبات الدينية وأكملها، لأن أمر الرسالة من أعظم أمور الدين وأقواها، إذ لا أمر بعد التوحيد أجل وأنبل من الرسالة، وأجر الشئ ما يعادله ويوازنه، فأجرها ما يساويها ويوازنها فى الجلالة والنبالة. والثانى: أنهم أفضل وأحب عند الله تعالى من جميع الأمة، حيث أوجب على جميعهم مودة القربى، وجعلها أجر رسالة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، بحيث [صفحه ۱۷۶] من وفى بها أدى حق الرسالة وأجرها، ومن لم يف بها ظلم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وعليه لعنة الله ولا يكون شخص أحب وأفضل عنده تعالى إلا لأجل أنه أشد إطاعة، وأقوم إيمانا بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم، ومن هذا شأنه يستحق الإمامة

والخلافة عنه تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يجوز لأحد التقدم عليه، ومن أجاز أن يكون الناقص مرجعا وملاذا وإماما للكامل فقد خالف حكم الفطرة. فإن قلت: لو كان الأمر كما ذكرت من دلالة الآية على أن أقارب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أحب وأفضل عنده تعالى شأنه من جميع الأمة، للزم أن لا يكون من أقاربه من يعصى الله تعالى طرفة عين، مع أن ظلم خلفاء بنى العباس، وعتوهم وتمردهم عن الحق مشاهد مخصوص. قلت: الآية الكريمة لا تدل على أنه جعلت مودة جميع أقارب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أجرا للرسالة، إذ القربى مفرد محلى باللام، والمفرد المحلى لا يفيد العموم، بل العدول عن إضافة المودة إليه، وجعله مدخولا لكلمة " فى " متعلقة بالمودة يصرف الحكم عن العموم لو فرض أنه يقتضيه، فالآية الكريمة إنما تدل على أن المودة التى هى أجر الرسالة إنما هى فى القربى، دون الأجنبى. ولغاية وضوح عدم دلالة الآية على العموم، بل دلالتها على الخصوص سألوا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن الذين وجبت مودتهم من القربى، وقالوا: يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: على وفاطمة وابناهما. وقد ورد هذا السؤال والجواب فى عدة من روايات العامة، وفى جملة من رواياتنا، بل فى بعض رواياتنا التصريح بعدم العموم. [صفحه ۱۷۷] قال فى غاية المرام: الثانى محمد بن يعقوب أيضا، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن على بن الحكم، عن إسماعيل بن عبد الخالق، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأبى جعفر الأحول، وأنا أسمع: فقال: لقيت البصرة؟ قال: نعم، فقال: كيف رأيت مسارعة الناس إلى هذا الأمر ودخولهم فيه؟ فقال: والله إنهم لقليل، وقد فعلوا، وإن ذلك لقليل، فقال: عليك بالأحداث، فإنهم أسرع إلى كل خير، ثم قال: ما يقول أهل البصرة فى هذه الآية: (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى " قلت: جعلت فداك إنهم يقولون أنهم لأقارب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: كذبوا، إنما نزلت فينا خاصة، فى أهل البيت، فى على وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء عليهم السلام. [۲۵۵] أقول: بعد ما تبين لك أن المودة التى هى أجر الرسالة إنما هى لبعض قربى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم تعين أنها إنما هى لأهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، لأنهم أقرب منه صلى الله عليه وآله وسلم رحما ومنزلة، فلا يجوز أن يكون أجر الرسالة مودة سائر أقاربه دون أهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم، بل قيل إن هيئة فعلى من أبنية المصادر تفيد مزية [۲۵۶] وجود المبدأ، فعلى هذا يكون مفاد " قربى " هى القرابة القريبة، فلا ينطبق حينئذ على مطلق أقاربه صلى الله عليه وآله وسلم فيخرج منه ولد عباس، لعدم القرابة القريبة فيهم. هذا وللمفسرين بالرأى كلمات غريبة فى المقام، ففسر بعضهم القربى بالتقرب إلى الله تعالى، وبعضهم المودة بمودة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. [صفحه ۱۷۸] قال فى مجمع البيان بعد ذكر الآية: اختلف فى معناه على أقوال: أحدها: لا أسألكم على تبليغ الرسالة وتعليم الشريعة أجرا إلا التواد والتحاب فيما يقرب إلى الله تعالى من العمل الصالح، عن الحسن، والجبائى، وأبى مسلم، قالوا: هو التقرب إلى الله تعالى والتودد إليه بالطاعة. وثانيها: إن معناه أن تودونى فى قرابتى منكم، وتحفظونى لها، عن ابن عباس، وقتادة، ومجاهد، قالوا: وكل قرشى كانت بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرابة، وهذا للقرشى خاصة، والمعنى إن لم تودونى لأجل النبوة فودونى لأجل القرابة التى بينى وبينكم. وثالثها: أن معناه إلا أن تودوا قرابتى وعترتى وتحفظونى فيهم. انتهى. [۲۵۷] أقول: وفى الأول منها أن تفسير القربى بالتقرب غلط، فإن قربى وقرابة إنما يستعملان فى الرحم كما أن قربة وقربان إنما يستعملان فى المنزلة وقد صرح بذلك الفيومى فى المصباح المنير كما مر، [۲۵۸] مع أنه لو كان المراد ذلك لكان حقيقا أن يقال: إلا العمل بالقربى، لأن الفرض من المقربات هو العمل، لا مجرد المودة. وفى الثانى منهما: أن المسؤول من الأجر إنما هم المؤمنون لا المشركون، لأن المنكرين لرسالته معادون له، فكيف يسألهم الأجر على رسالته؟ والمؤمنون المعتقدون برسالته يكون مودتهم للرسول صلى الله عليه وآله وسلم لأجل رسالته [صفحه ۱۷۹] أشد من مودتهم إياه للقرابة، فلا موقع للسؤال عن مودته حينئذ مع أن ما ذكره من أن معناه إن لم تودونى لأجل النبوة فودونى لأجل القرابة صرف للنظر عن الرسالة، وأخذ بمودة القربى، لا أخذ بأجر الرسالة، فهو مخالف لصريح الآية الكريمة. وأيضا استعمال " فى " فى موضع اللام - لو صح - فهو مخالف للظاهر، لا يصار إليه، بلا دليل، فهو غلط فى غلط. ونسبته إلى ابن عباس غلط آخر، فإن الروايات المفسرة للقربى بقربى آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم عن ابن عباس

من طرقهم مستفيضة، [۲۵۹] مع أن التفسير بالرأى غلط فى حد نفسه، خصوصا مع مخالفته للروايات المستفيضة من الجانبين غاية الاستفاضة، بحيث كادت أن تكون متواترة، فتعين التفسير الثالث الموافق للروايات المستفيضة، المطابق للقواعد اللفظية. [صفحه ۱۸۰]

فى تفسير قوله تعالى: إن الله و ملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليما

اشاره

الأحزاب: ۵۶. فى غاية المرام من صحيح البخارى فى الجزء الرابع منه، فى الكراس الرابعة منه، وكان الجزء تسعة كراريس فهى أو فى من ثلاثة، قال: حدثنا قيس بن حفص، وموسى بن إسماعيل، قالا: حدثنا عبد الواحد بن زياد قال: حدثنا أبو فروة مسلم بن سالم الهمدانى، حدثنى عبد الله بن عيسى، أنه سمع عبد الرحمن بن أبى ليلى، قال: لقينى كعب بن عجرة، فقال: ألا أهدى لك هدية سمعتها من النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال: بلى، فاهدها إلى، فقال: سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت، فإن الله علمنا كيف نسلم؟ قال ": قولوا اللهم على محمد وآل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيدا. [" ۲۶۰] أقول: والروايات فى هذا الباب مستفيضة، بل متواترة من الجانبين، [صفحه ۱۸۱] وقد ذكر فى غاية المرام ثلاثة وعشرين حديثا من طرقهم، وتسعة عشر من طريقنا، [۲۶۱] ولنذكر عدة منها تيمنا. قال فيها: السابع، من صحيح مسلم فى الجزء الرابع فى أوسطه، بإسناده قال: قلنا يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفنا، فكيف الصلاة عليك؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم ": قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم. [" ۲۶۲] قال: الثامن، الثعلبى فى تفسيره، قال: أخبرنا الحسين، حدثنا أبو العباس محمد بن همام، حدثنا إسحاق بن عبد الله بن محمد بن رزين، حدثنى حسان - يعنى ابن حسان - حدثنا حماد بن سلمة ابن أخت حميد الطويل، عن على بن زيد بن جذعان، عن شهر بن حوشب، عن أم سلمة رضى الله عنها، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لفاطمة عليها السلام: إيتينى بزوجك وابنيك فجاءت، فألقى عليهم كساء، ثم رفع يده عليهم فقال: اللهم هؤلاء آل محمد، فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد، فإنك حميد مجيد، قلت: فرفعت الكساء لأدخل معهم فاجتذبه، فقال: إنك على خير. قال: وروى أبو حاتم عن أبى هريرة، قال: نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى على، وفاطمة، والحسن، والحسين صلوات الله عليهم، فقال ": إنى حرب لمن حاربتم، وسلم لمن سالمتم. [" ۲۶۳] قال: التاسع، إبراهيم بن محمد الحموينى المتقدم، وذكر الإسناد مفصلا منتهيا إلى أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": من صلى على [صفحه ۱۸۲] واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحطت عنه عشر خطيئات، ورفع له عشر درجات. [۲۶۴] قال: العاشر، الحموينى هذا، وبالإسناد المتقدم إلى عبد الرحمن النسابى، قال: أخبرنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموينى فى حديثه عن أبيه، عن عثمان بن حكيم، عن خالد بن سلمة، قال: أنا سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: صلوا على، واجتهدوا فى الدعاء، وقولوا: اللهم صل على محمد وآل محمد. [۲۶۵] قال: الحادى عشر، الحموينى هذا، قال: أخبرنا الشيخ الإمام المفتى حرم الله تعالى، محب الدين أحمد بن عبد الله بن أبى بكر الطبرى المكى بمكة المعظمة بالحرم الشريف تجاه الكعبة المقدسة زيدت قدسا، قدام قبة الصخرة زيدت شرفا، يوم السبت بعد صلاة العصر، الرابع عشر من شهر الله الحرام، ذى الحجة، سنة تسع وسبعين وستمائة، وعدهن فى يدى، قال: أنبأنا قاضى الحرم الشريف إسحاق بن أبى بكر البطرى، وعدهن فى يدى، قال: أنبأنا الشيخ الإمام شرف الدين أبو المظفر محمد بن علوان بن مهاجر الموصلى، وعدهن فى يدى، قال: نبأنا الشيخ أبو الفرج يحيى بن محمود بن سعد الثقفى وعدهن فى يدى، قال: نبأنا جدى، وعدهن فى يدى، قال: أنبأنا الشيخ أبو بكر بن خلف، وعدهن فى يدى، قال: أنبأنا الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم الحاكم، وعدهن فى يدى، وقال: وعدهن فى يدى أبو بكر بن أبى حازم الحافظ بالكوفة، وقال لى: عدهن فى يدى حرب بن الحسن الطحان، وقال لى عدهن فى يدى، [صفحه ۱۸۳] يحيى بن المساور الحناط، وقال لى: عدهن فى

يدى، عمر بن خالد، وقال لى: عدهن فى يدى على بن الحسين بن على عليه السلام وقال لى: عدهن فى يدى على بن أبى طالب عليه السلام، وقال لى: عدهن فى يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: عدهن فى يدى جبرائيل، وقال جبرائيل عليه السلام: هكذا نزلت بهن من رب العزة ": اللهم صل على محمد وآل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وآل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم ترحم على محمد وآل محمد، كما ترحمت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم وتحنن على محمد وآل محمد، كما تحننت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم سلم على محمد وآل محمد، كما سلمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد). [۲۶۶].

كلام الفخر الرازى فى أن الله تعالى جعل أهل بيت نبيه مساويا له فى خمسة أشياء

ثم قال بعد ذكر أخبار أخر عن الحموينى، قال: إبراهيم بن محمد الحموينى - وهو من أعيان علماء العامة - عقيب ذكر هذه الأحاديث: فائدة، قال الإمام العلامة فخر الدين محمد بن عمر الرازى: جعل الله أهل بيت نبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم مساويا له فى خمسة أشياء: ۱ - فى المحبة، قال الله تعالى ": فاتبعونى يحببكم الله [" ۲۶۷] قال لأهل بيته: (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى. [" ۲۶۸] ۲ - والثانى تحريم الصدقة، قال صلى الله عليه وآله وسلم ": حرمت الصدقة على وعلى أهل بيتى. [" صفحه ۱۸۴] ۳ - والثالث: فى الطهارة قال الله تعالى: (طه - ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى - إلا تذكرة لمن يخشى) [۲۶۹] وقال لأهل بيته": ويطهركم تطهيرا. [" ۲۷۰] ۴ - الرابع فى السلام، قال: السلام عليك أيها النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: فيأهل بيته " سلام على آل يس [" ۲۷۱] . ۵ - الخامس: فى الصلوات على الرسول، وعلى الآل، كما فى آخر التشهد. [۲۷۲] [۲۷۳] وقد نقل أيضا، من الجزء الثانى من كتاب الفردوس، من باب الميم بالإسناد، قال عن أمير المؤمنين عليه السلام: ما من دعاء إلا بينه وبين السماء حجاب حتى يصلى على النبى وعلى آل محمد، فإذا فعل ذلك انخرق ذلك الحجاب، ودخل الدعاء، فإذا لم يفعل ذلك رجع الدعاء. [۲۷۴] هذه جملة من الروايات المروية عن طرقهم. وأما الروايات من طريقنا فأكثر من أن تحصى، ولنتبرك بذكر روايات منها. قال فى غاية المرام: الثالث، ابن بابويه قال: حدثنا الحسن بن أحمد بن. [صفحه ۱۸۵] إدريس، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن خالد عن حميد عن محمد بن أبى عمير، عن عبد الله بن الحسن بن على، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من قال صلى الله على محمد وآله، قال الله جل جلاله: صلى الله عليك، فليكثر من ذلك، ومن قال صلى الله على محمد ولم يصل على آله لم يجد ريح الجنة، وريحها يوجد من مسيرة خمسمائة عام. [۲۷۵] قال: الرابع، ابن بابويه، قال: حدثنا جعفر بن محمد بن مسرور رضى الله عنه قال: حدثنا الحسين بن محمد بن عامر، قال: حدثنا المعلى بن محمد بن جمهور القمى، عن أحمد بن حفص البزاز الكوفى، عن أبيه، عن ابن أبى حمزة، عن أبيه، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: (إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما [" ۲۷۶] فقال الصلاة من الله عز وجل رحمته، ومن الملائكة تزكيته، ومن الناس دعاء. وأما قوله وسلموا تسليما فإنه يعنى التسليم له فيما ورد عنه، قال: فقلت: كيف نصلى على محمد وآل محمد؟ قال: يقولون صلوات الله، وصلوات ملائكته، وأنبيائه، ورسله، وجميع خلقه على محمد وآل محمد، والسلام عليه وعليهم ورحمة الله وبركاته، قال: قلت: فما ثواب من صلى على النبى وآله بهذه الصلوات؟ قال: الخروج من الذنوب كهيئة يوم ولدته أمه. [۲۷۷] ثم سرد الروايات إلى أن قال: [صفحه ۱۸۶] الثالث عشر: ابن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن على بن أبى حمزة، عن أبيه، وحصين بن أبى العلاء عن أبى بصير، عن أبى عبد الله عليه السلام، قال: قال إذا ذكر النبى صلى الله عليه وآله وسلم فأكثروا الصلاة عليه، فإنه من صلى على النبى صلاة واحدة صلى الله عليه ألف صلاة فى ألف صف من الملائكة، ولم يبق شئ مما خلق الله إلا صلى على العبد لصلاة الله وصلاة ملائكته، فمن لم يرغب فى هذا فهو جاهل مغرور. [۲۷۸] واعلم أن الروايات

الشريفة المفسرة للآية الكريمة تدل على أن المراد من الصلاة على النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية الكريمة الصلاة عليه وعلى آله، فالله جل جلاله أخبر أولا- بأنه تعالى شأنه وملائكته يصلون على النبى وآله، ثم أمر المؤمنين كافة بأن يصلوا عليه وعلى آله ويسلموا أمره تسليما، أو يسلموا عليه وعلى آله، فدلهم جل جلاله على أن منزلة أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم عنده تعالى شأنه، منزلته صلى الله عليه وآله وسلم عنده تعالى شأنه، وأن منزلتهم من الأمة منزلته صلى الله عليه وآله وسلم منهم، فإخباره تعالى شأنه، وملائكته يصلون على النبى وآله يدل على أن منزلتهم عنده تعالى شأنه، منزلته صلى الله عليه وآله وسلم عنده جل جلاله، كما أن أمره المؤمنين بأن يصلوا عليه، وعلى آله يدل على أن منزلتهم من المؤمنين منزلته صلى الله عليه وآله وسلم منهم. ثم إن التعبير بصيغة المضارع لا الماضى فى المقام يدل على أنه تعالى شأنه وملائكته يتصفون بالصلاة عليه وعلى آله على وجه الدوام والاستمرار، ضرورة أنه ليس المراد من المضارع فى المقام الإخبار بالصلاة [صفحه ۱۸۷] عليه فى الحال أو الاستقبال دون الماضى، وهذا شرف وفضل لا يدانيه فضل وشرف، ومن هذا شأنه يكون خليفة الله تعالى وحجته على العباد بالضرورة، ويستحيل عند العقل أن يتقدم عليهم فى الخلافة والإمامة والولاية من كان مأمورا بالصلاة والتسليم عليهم صلى الله على محمد وآله وسلم. والحمد لله الذى هدانا لولايتهم ومحبتهم، ورزقنا البراءة من أعدائهم. ثم اعلم أن اختلاف كيفية الصلاة عليهم محمول على اختلاف مراتب الفضل. [صفحه ۱۸۸]

فى تفسير قوله تعالى: فمن حاجک فيه من بعد ما جاءک من العلم فقل...

اشاره

فى تفسير قوله تعالى: فمن حاجک فيه من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين [۲۷۹] . فى غاية المرام: الشيخ المفيد فى كتاب الاختصاص، عن محمد بن الحسن بن أحمد - يعنى ابن الوليد - عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن. أحمد، عن محمد بن إسماعيل العلوى، قال: حدثنى محمد بن الزبرقان الدامغانى الشيخ، قال: قال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، قال: اجتمعت الأمة برها وفاجرها أن حديث النجرانى حين دعاه النبى صلى الله عليه وآله وسلم إلى المباهلة، لم يكن فى الكساء إلا النبى صلى الله عليه وآله وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهما السلام، فقال الله تبارك وتعالى: (فمن حاجک فيه من بعد ما جاءک من العلم، فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم، " فكان تأويل أبناءنا الحسن والحسين، ونساءنا فاطمة، وأنفسنا على بن أبى طالب سلام الله عليهم. [۲۸۰] . [صفحه ۱۸۹] وقد روى العامة بأسانيد صحيحة أن معاوية بن أبى سفيان، قال لسعد: ما يمنعک أن تسب أبا تراب، فقال: لما ذكرت ثلاثا قالهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلن أسبه، لأن يكون لى واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم. سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول حين خلفه فى بعض مغازيه، فقال له على عليه السلام: يا رسول الله، خلفتنى مع النساء والصبيان؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبى بعدى. "؟ وسمعته يقول يوم خيبر ": لأعطين الراية غدا رجلا- يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله " قال: فتطاولنا لها، فقال: ادعوا لى عليا، فأتى به أرمد العين، فبصق فى عينيه، ودفع الراية إليه ففتح الله على يده. ولما نزلت هذه الآية: (قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل) دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وفاطمةوحسنا وحسينا، وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتى. [۲۸۱] .

دلالة الآية على ان منزلة مولانا أميرالمؤمنين من رسول الله منزلة نفسه منه

أقول: انحصار أصحاب الكساء فى الخمسة الطيبة سلام الله عليهم مما اجتمعت عليه الأمة، ولم يختلف فيه أحد منهم، كما نبه عليه مولانا الكاظم عليه السلام، وتواترت فيه روايات الفريقين، [۲۸۲] ولا ينافى ذلک التعبير بصيغة الجمع فى كل من الفقرات، مع عدم

تعدد النساء والأنفس، لأن التعبير عن الواحد بصيغة الجمع فى مقام التعظيم شائع، مع أن التعبير بصيغة الجمع فى المقام إنما هو لتبيين أن كلا من المتباهلين ينبغى أن يدعو خواص أهل بيته من [صفحه ۱۹۰] هذه الأصناف الثلاثة فى مقام المباهلة، سواء تعدد أفراد كل صنف أم لا- فإحضاره صلى الله عليه وآله وسلم من البنين سيدى شباب أهل الجنة: الحسن والحسين عليهما السلام، ومن النساء الصديقة الطاهرة عليها السلام، ومن الأنفس مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، يكشف عن أنهم أخص أهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يكن فيهم من يدانيهم فى الفضل، حتى يدعوه معهم، فالآية الكريمة دلت على أن الذين اختارهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم للمباهلة مع النصارى بأمر الله عز وجل، وجعلهم تحت الكساء كانوا أحب الخلق وأقربهم إلى الله تعالى، وإلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، كما أنها دلت على أن مولانا أمير المؤمنين [عليه السلام] من بينهم أخص وأقرب، حيث نزله تعالى شأنه منزلة نفس النبى صلى الله عليه وآله وسلم، إذ لا مجال لدخوله عليه السلام فى غير أنفسنا. [۲۸۳] ولا ينافى ذلك تأخيره فى الذكر عن " أبناءنا ونساءنا " لأن الترقى إنما هو من الخاص إلى الأخص، ومن العالى إلى الأعلى، مع أنه لو قدم لتوهم كونه تأكيدا للضمير، فيفوت المقصود حينئذ. وكيف كان، فقد اتضح لك أن الآية الكريمة تدل على أن منزلة مولانا أمير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منزلة نفسه منه صلى الله عليه وآله وسلم، ويدل على ذلك أيضا ما رواه العامة والخاصة من أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لبنى وليعة: لتنتهين يا بنى وليعة أو لأبعثن [صفحه ۱۹۱] إليكم رجلا كنفسى، يقتل مقاتليكم، ويسبى ذراريكم، وإنما عنى عليا عليه السلام. فى غاية المرام: قال ابن أبى الحديد: الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لبنى وليعة: لتنتهين يا بنى وليعة، أو لأبعثن إليكم رجلا عديل نفسى، يقتل مقاتليكم، ويسبى ذراريكم، قال عمر بن الخطاب: فما تمنيت الإمارة إلا يومئذ، وجعلت أنصب له صدرى رجاء أن يقول هو هذا، فأخذ على عليه السلام. [۲۸۴] ويدل عليه أيضا ما رواه فى غاية المرام، عن موفق بن أحمد بإسناده، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما من نبى إلا وله نظير فى أمته، وعلى نظيرى. [۲۸۵] وعن أحمد بن حنبل فى مسنده، قال: أخبرنا أبو غالب محمد بن أحمد بن سهل النحوى، يرفعه إلى سعد بن حذيفة، عن أبيه حذيفة بن اليمان، قال: آخى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين المهاجرين والأنصار، وكان يؤاخى بين الرجل ونظيره، ثم أخذ بيد على بن أبى طالب عليه السلام، فقال: هذا أخى، قال حذيفة: فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سيد المسلمين، وإمام المتقين، ورسول رب العالمين، الذى ليس له شبه ونظير. وعلى عليه السلام أخوه. [۲۸۶] وإذا اتضح لك أن منزلته من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم منزلة نفسه منه صلى الله عليه وآله وسلم اتضح لك اختصاص الخلافة والإمامة به، ضرورة أن خلافة شخص عن شخص آخر عبارة عن تنزيله منزلته، وقيامه مقامه، وصيرورته بمنزلة نفسه، ولا حقيقة [صفحه ۱۹۲] للخلافة إلا ذلك.

بعد ثبوت هذه المنزلة لا يعقل سلب الخلافة عنه

فبعد ثبوت هذه المنزلة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام من رسول الله بنص الآية الكريمة، لا يعقل [۲۸۷] سلب الخلافة عنه، ويكون السلب فى حكم المناقضة بل عينها، ويكون التصريح بالخلافة تأكيدا وإرشادا إلى ثبوت هذه المنزلة. وأيضا خلافة شخص عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من جهة رسالته وولايته المستتبعة لافتراض طاعته على الناس، ووجوب البيعة معه فرع اتصافه بصفات الأصل الموجبة لاستحقاقه الخلافة، وصيرورته أهلا لها، بحيث لا يكون جعلها له للشئ فى غير محله، والاتصاف بصفات الأصل له مراتب متدرجة، ودرجات متصاعدة، وأقوى المراتب وأكمل الدرجات، بحيث لا يتصور فوقها مرتبة، هو درجة بلوغه مرتبة يصح معها أن يقال إنه نفس الأصل على وجه الاطلاق، من دون تقييد بصفة خاصة، فمن له هذه المنزلة يستحق الخلافة عن الأصل قطعا، ولا يعقل العدول عنه إلى من لم يكن كذلك، مع وجوده بالضرورة. وأيضا بعد ما تبين لك أن الآية الكريمة تدل على أن أصحاب الكساء أقرب الخلق، وأحبهم إلى الله تعالى، تبين لك أنه لا يعقل صرف الخلافة عنهم إلى غيرهم، ضرورة استحالة أن يكون الأبعد مولى للأقرب، فتبين أن الآية الكريمة تدل على اختصاص الخلافة والإمامة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام [صفحه ۱۹۳] وجوه

متعددة، والفرق بين الوجوه ظاهر للمتأمل. فإن قلت: دلالة قوله عز من قائل: (وأنفسنا) على خلافته وإمامته عليه السلام مسلمة، ولكن لا دلالة له على اختصاص الإمامة به عليه السلام إذ لا ينافى ذلك مع تنزيل شخص آخر بمنزلة نفسه صلى الله عليه وآله وسلم أيضا، فلا مانع من ثبوت الخلافة للخلفاء الثلاثة حينئذ. قلت: ثبوت الخلافة له عليه السلام بنص الآية الكريمة مانع عن ثبوت الخلافة لغيره بالبيعة واتفاق أهل الحل والعقد من الناس، إذ لا مجال للبيعة والاتفاق مع وجود النص بالضرورة، واتفاق الأمة وخلافة الخلفاء الثلاثة عند القائلين بها، لا تكون بالنص، بل خلافة الأول بالبيعة، وخلافة الثانى بنصبه الأول، وخلافة الثالث بحكم الشورى التى جعلها الثانى بزعمهم. وأيضا لو كانت منزلتهم من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم منزلة نفسه منه صلى الله عليه وآله وسلم لأدخلهم تحت الكساء للمباهلة، لأن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بدعوة من كان كذلك للمباهلة، فعدم دعوته إياهم للمباهلة كاشف عن عدم ثبوت هذه المنزلة لهم. [صفحه ۱۹۴]

فى تفسير قوله تعالى: إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا

اشاره

الأحزاب: ۳۳. فى غاية المرام: الحادى والعشرون، الثعلبى، قال: أخبرنى أبو عبد الله، حدثنا عبد الله بن أحمد بن يوسف بن مالك، حدثنا محمد بن إبراهيم بن زياد، حدثنا الحرث بن عبد الله الحارثى، حدثنا قيس بن الربيع، عن الأعمش، عن عباية بن ربعى، عن ابن عباس رضى الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": قسم الله الخلق قسمين: فجعلنى فى خيرها قسما، فذلك قوله تعالى ": وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين [" ۲۸۸] فأنا خير أصحاب اليمين، ثم جعل القسمين أثلاثا، فجعلنى فى خيرها قسما، فذلك قوله تعالى ": فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة والسابقون السابقون [" ۲۸۹] فأنا من السابقين، ومن خير السابقين، ثم جعل الأثلاث قبائل، فجعلنى من خيرها قبيلة، ثم جعل القبائل بيوتا، فجعلنى من خيرها بيتا، فذلك قوله [صفحه ۱۹۵] تعالى ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا. [" ۲۹۰] قال: الثانى والعشرون، الحميدى، قال: الرابع والستون: من المتفق عليه من الصحيحين، عن البخارى، ومسلم، من مسند عائشة، عن مصعب بن شيبة، عن صفية بنت شيبة، عن عائشة، قالت: خرج النبى صلى الله عليه وآله وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن على فأدخله، ثم جاء الحسين فأدخله معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء على فأدخله، ثم قال ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا " وليس لمصعب بن شيبة، عن صفية بنت شيبة، فى مسند من الصحيحين غير هذا. [۲۹۱] قال: الثالث والعشرون، ومن الجمع بين الصحاح الستة، من موطأ مالك بن أنس الأصبحى، وصحيح مسلم البخارى، وسنن أبى داود السجستانى، وصحيح الترمذى، والنسخة الكبيرة من صحيح النسائى، من جمع الشيخ أبى الحسن رزين بن معاوية العبدرى السرقسطى الأندلسى، من صحيح أبى داود السجستانى، وهو كتاب السنن فى تفسير قوله تعالى ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا، " عن عائشة قالت ": خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله، ثم جاء الحسين فأدخله، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء على فأدخله، ثم قال ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا. [" صفحه ۱۹۶] قال: وعن أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وآله وسلم، أن هذه الآية نزلت فى بيتها ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا" قالت: وأنا جالسة عند الباب، فقلت يا رسول الله ألست من أهل البيت؟ فقال إنك إلى خير، إنك من أزواج رسول الله، قالت: وفى البيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فجللهم بكساء، وقال ": اللهم هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا. [" ۲۹۲] قال: الرابع والعشرون، فى سنن أبى داود، وموطأ مالك، عن أنس: إن رسول الله [صلى الله عليه وآله] كان يأتى بباب فاطمة عليها السلام إذا خرج إلى صلاة الفجر، حين نزلت هذه الآية، قريبا من ستة أشهر، يقول: الصلاة

يا أهل البيت " إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا. [" ۲۹۳] ثم سرد الروايات إلى أن قال: الحادى والثلاثون، ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة، وهو من أعيان علماء المعتزلة، قال: قد بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عترته من هى، لما قال: أنا تارك فيكم الثقلين، فقال: وعترتى أهل بيتى، وبين فى مقام آخر من أهل بيته حين طرح عليهم الكساء، وقال حين نزل " إنما يريد الله " اللهم هؤلاء أهل بيتى، فأذهب عنهم الرجس.

كلام ابن أبى الحديد فى معنى العترة

ثم قال ابن أبى الحديد: فإن قلت: فمن العترة التى عناها أمير المؤمنين بهذا الكلام؟ قلت: نفسه وولديه، والأصل فى الحقيقة نفسه لأن ولديه تابعان له، ونسبتهما إليه مع وجوده نسبة الكواكب المضيئة مع طلوع الشمس المضيئة، وقد نبه النبى صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك بقوله: وأبوكما خير منكما. قوله: وهم [صفحه ۱۹۷] أزمة الحق جمع زمام كأنه جعل الحق دائرا معهم حيثما داروا، وذاهبا معهم حيثما ذهبوا، كما أن الناقة طوع زمامها، وقد نبه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على صدق هذه القضية بقوله: وأدر الحق معه حيث دار قوله: والسنة الصدق من الألفاظ الشريفة القرآنية، قال الله تعالى ": واجعل لى لسان صدق فى الآخرين [" ۲۹۴] كما كان لا يصدر عنهم حكم ولا قول إلا وهو موافق للحق والصواب، كأنهم ألسنة الصدق، لا يصدر عنها قول كاذب أصلا، بل هى كالمطبوعة على الصدق، قوله: فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن تحت سر عظيم وذاك أنه أمر المكلفين بأن يجرى العترة فى إجلالها وإعظامها والانقياد لها والطاعة لأوامرها مجرى القرآن. ثم قال ابن أبى الحديد: فإن قلت: فهذا القول منهم مشعر بأن العترة معصومة فما قول أصحابكم فى ذلك؟ قلت: نص أبو محمد بن متويه رحمه الله فى كتاب الكفاية على ": أن عليا عليه السلام معصوم، وإن لم يكن واجب العصمة، ولا العصمة شرط فى الإمامة، لكن أدلة النصوص قد دلت على عصمته والقطع على باطنه ومغيبه، وإن ذلك أمر اختص هو عليه السلام به دون غيره من سائر الناس، والفرق ظاهر بين قولنا: زيد معصوم، وبين قولنا: زيد واجب العصمة لأنه إمام، ومن شرط الإمام أن يكون معصوما، فالاعتبار الأول مذهبنا، والاعتبار الثانى مذهب الإمامية " انتهى. [۲۹۵].

بيان دلالة الآية على عصمة أهل البيت واختصاص الإمامة بهم يتوقف على أمور أربعة

أقول: لا شبهة فى نزول آية التطهير فى شأن الخمسة الطيبة صلوات الله عليهم وقد اتفق عليه المسلمون، وتواترت فيه روايات الفريقين، والشأن إنما هو فى بيان معنى الآية الكريمة، ووجه دلالتها على عصمة [صفحه ۱۹۸] أهل البيت عليهم السلام، واختصاص الإمامة بهم، دون غيرهم من الأمة. توضيح الكلام فيه: يتوقف على تقديم مقدمة تحتوى أمورا أربعة: الأول: أن الإرادة على قسمين تكوينية وتشريعية، والأول لا يتخلف عن المراد " إذا أراد الله شيئا أن يقول له كن فيكون " والثانى لا يستلزم وقوع المراد فى الخارج، لرجوعه إلى أمره تعالى شأنه عباده بالطاعة، ونهيهم عن المعصية، ومن المعلوم أن مجرد الأمر والنهى لا يستلزم تحقق الامتثال بالضرورة، وإلا لأجبروا على الطاعة وترك المعصية. والثانى: أن الرجس مطلق ما يعد قذارة، فالمعصية مطلقا صغيرة كانت أو كبيرة رجس، بل الأخلاق الذميمة ولو لم تترتب عليه، بل مطلق متابعة الهوى ولو فى المباحات، بل مطلق ما يرجع إلى الشيطان وله مدخل فيه. والثالث: أن النكرة وما فى حكمها إذا وقعت فى سياق النفى أو ما فى معناه تعم جميع الأفراد، كما هو ظاهر واشتهر بينهم. والرابع: أن إذهاب الرجس والتطهير على قسمين: الأول إذهابه بعد ثبوته بسبب الاتيان بما يزيله، كتطهير الأعيان المتنجسة بالماء، وتطهير المذنب نفسه من رجس الذنوب بالتوبة والإنابة، والثانى إذهابه عن المحل بدفعه عنه، بسبب قوة ملكوتية قدسية، دافعة عنه، مانعة عن عروضه على المحل، والتعبير بإذهاب الرجس والتطهير حينئذ مثل قولك للحفار: ضيق فم الركية، ونظير قول النحاة: المبتدأ هو المجرد عن العوامل اللفظية، وهو تعبير شائع فى العرف، فيما إذا كان المحل فى حد نفسه صالحا لعروضه عليه، وإنما حصل الدفع بسبب خارج عن ذاته. وإذا اتضحت لك هذه الأمور. [صفحه ۱۹۹] فاعلم أنه لا يجوز أن يراد من الإرادة فى الآية الكريمة الإرادة التشريعية، لأن الله تعالى

خلق الجن والإنس للطاعة والعبادة، ويسرهم لذلك، وأمرهم به، قال الله تعالى ": وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون " فلا وجه لاختصاص أهل البيت عليهم السلام به، وحصر المراد فى طاعتهم، فتعين أن يكون المراد هى الإرادة التكوينية التى لا تتخلف عن المراد. ثم إن الرجس الذى هو مفرد معرف باللام، وإن كان لا يفيد العموم فى حد نفسه، إلا أنه يفيده باعتبار وقوعه مفعولا ليذهب، لأن الاذهاب رفعا أو دفعا فى معنى سلب الرجس ونفيه، ولا يصدق سلبه إطلاقا إلا بانتفاء كل فرد منه، وأوضح منه فى إفادة العموم قوله عز من قائل ": ويطهركم تطهيرا " ضرورة عدم حصول التطهير برفع بعض الأقذار دون بعض، وإنما يتحقق التطهير برفع جميع الأقذار، ودفعه عن المحل. فتبين بما بيناه غاية التبين دلالة الآية الكريمة على عصمة أهل البيت عليهم السلام، وتنزههم عن كل رجس وقذر، ذنبا كان أو غيره. فإن قلت: الآية الكريمة إنما تدل على عصمتهم حين نزولها، لا قبله، لأن الله تعالى أخبر عن إرادته فى الحال، وعبر بصيغة المضارع التى هى للحال أو للاستقبال، فلا تدل على عصمتهم من حين تولدهم، كما تدعيه الإمامية - رضوان الله عليهم - خصوصا مع التعبير بالتطهير، وإذهاب الرجس المتوقف على ثبوته فى المحل. قلت: إن تأليف الكلام المجيد سابق على تنزيله على خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم فلو دل الكلام على الحال فإنما يدل على حال التأليف، لا حال التنزيل، والتأليف سابق على ولادتهم عليهم السلام كما يظهر من الأخبار، مع أن دلالة [صفحه ۲۰۰] المضارع على الحال فى مثل المقام ممنوعة. توضيح الكلام فيه: إن الفعل لا يتقوم باقترانه بإحدى الأزمنة وضعا، كما اشتهر بين المتأخرين من أهل العربية، وإنما يتقوم بالإنباء عن حركة المسمى، كما أفاده مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، والفرق بين أنواعه إنما هو باختلاف أنحاء الإسناد، فصيغة الماضى إنما وضعت لإفادة تحقيق المبدأ من الذات، كما أن صيغة المضارع لإفادة اتصاف الذات بالمبدأ وصيغة الأمر لإفادة البعث على اتصاف الذات بالمبدأ، كما يشهد به الاطراد فى موارد الاستعمالات، واستفادة الزمان الماضى من الفعل الماضى، والحال والاستقبال من المضارع، حيث استفيد منها، إنما هى بالانصراف، لا بالوضع، كما أوضحنا الكلام فيه فى محله، ولا انصراف للمضارع فى مثل المقام إلى الحال أو الاستقبال، فإنه إذا استعمل فى مقام المدح أو الذم أو الشكر ونحوه، إنما يفيد الاستمرار فى الاتصاف، ألا ترى أن قوله عز من قائل": الله يستهزئ بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون [" ۲۹۶] ليس ناظرا إلى أنه يستهزئ بهم فى الحال أو الاستقبال، ولم يستهزئ بهم فى الماضى، وإنما يفيد أنه تعالى يتصف بالاستهزاء بهم، لأجل نفاقهم واستهزائهم برسوله صلى الله عليه وآله وسلم، وهكذا الحال فى المقام، فإنه تعالى شأنه فى مقام تنزيه أهل بيت النبوة عن الرجس، فقوله تعالى ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت" ناظر إلى أنه عز وجل إنما يتصف بإرادة تنزيه أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجس، ويستمر فى هذا الاتصاف، ولا نظر للكلام إلى أنه يتصف بها فى الحال، ولم يتصف بها قبل، بل تبيين ضمير المخاطب بقوله تعالى: [صفحه ۲۰۱ "] أهل البيت" تنبيه على أنه تعالى شأنه إنما يريد إذهاب الرجس عنهم من جهة أنهم أهل بيت النبوة، وهذه الخصوصية ثابتة لهم فى الماضى والحال والاستقبال، فلا مجال حينئذ للتفكيك بين الأزمنة، وتعتق الإرادة بالتنزيه فى الحال، دون الماضى. ومما بيناه تبين أن إذهاب الرجس والتطهير فى المقام إنما هو على وجه الدفع، لا الرفع، فاندفع بحمد الله تعالى ما توهمه الخصم. هذا كله من حيث استفادتهم من الآية الكريمة بمقتضى القواعد اللفظية، مع قطع النظر عن الروايات المفسرة والشاهدة لها، وأما مع ملاحظتها فالأمر أوضح وأظهر، فإن قوله عليه السلام فى الرواية الأولى: فجعلنى من خيرها بيتا واستشهاده صلى الله عليه وآله وسلم بقوله تعالى ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت " يدل على أن أهل بيته كانوا من أفضل السابقين، واصطفاهم الله تعالى، واختارهم على بريته، وطهرهم من الرجس، وعصمهم من الزلل حين خلقهم، كما تدل عليه الروايات المروية من الطريقين، الدالة على أن الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتاب عليه: هى أسماء الخمسة الطيبة عليهم السلام، [۲۹۷] وأنه لولاهم ما خلق الله آدم ومن دونه، [۲۹۸] إذ لا يعقل ثبوت هذه المنزلة لهم مع عدم ثبوت العصمة لهم من أول الأمر، ولا ينافى ذلك ما ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ": اللهم هؤلاء أهل بيتى أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا " فإنه تنبيه منه صلى الله عليه وآله وسلم على أن الابقاء على الموهبة بعد الهبة نعمة أخرى يحتاج إلى الدعاء وطلبه منه تعالى شأنه. وإذا تبين لك عصمة أهل البيت عليهم السلام بنص الآية الكريمة والروايات [صفحه ۲۰۲]

المتواترة من الجانبين، تبين لك اختصاص الإمامة بهم، إذ لم تثبت العصمة لغيرهم من الأمة ولم يدعها أحد منهم، والإمامة تدور مدار العصمة، لأنها عبارة عن الرئاسة العامة فى أمور الدين والدنيا، وما هذا شأنه لا يجوز أن يتقلده غير معصوم من الرجس والزلل. ولو قيل بعدم اعتبار العصمة فى تقلد الإمامة فى حد نفسه كما يقوله العامة، فاختصاصهم عليهم السلام بها ثابت أيضا، إذ لا يعقل أن يكون من يتطرق إليه الرجس والزلل مرجعا وملاذا وإماما مفترض الطاعة لمن عصمه الله من الرجس والزلل وطهره تطهيرا، والقول بجوازه مخالفة لضرورة حكم العقل، ولا يجوز أن يقال المعصوم حينئذ إمام لنفسه، ولا يكون مأموما، ولا إماما للأمة لعدم التزام الخصم به، وبطلانه فى حد نفسه، ضرورة أن الشخص لا يخلو من أن يكون مطاعا أو مطيعا، وخلوه عنهما مستلزم للفساد. [صفحه ۲۰۳]

فى تفسير قوله تعالى: فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون

اشاره

الأنبياء: ۷. فى غاية المرام، بعد أن ذكر أن المراد من أهل الذكر أهل البيت عليهم السلام، وأن فيه أحد وعشرون حديثا من طريقنا. [۲۹۹] قال: الحديث الأول: محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن عبد الله بن عجلان، عن أبى جعفر عليه السلام فى قول الله عز وجل: (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: الذكر أنا والأئمة عليهم السلام أهل الذكر، وقوله عز وجل (وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون) [۳۰۰] قال أبو جعفر عليه السلام نحن قومه ونحن المسؤولون. [۳۰۱] الحديث الثانى: عن ابن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد بن أورمة، عن على بن حسان، عن عمه عبد الرحمن بن كثير، قال: [صفحه ۲۰۴] قلت لأبى عبد الله عليه السلام ": فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون" قال: الذكر محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ونحن المسؤولون، قال: قلت قوله: وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون " قال: إيانا عنى، ونحن أهل الذكر، ونحن المسؤولون. [۳۰۲] الحديث الثالث: ابن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء قال: قال سألت الرضا عليه السلام فقلت له: جعلت فداك " فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون " فقال: نحن أهل الذكر، ونحن المسؤولون، قلت: أنتم المسؤولون، ونحن السائلون؟ قال نعم، قلت: حقا علينا أن نسألكم؟ قال: نعم، قلت: حقا عليكم أن تجيبونا؟ قال: لا، ذاك إلينا إن شئنا فعلنا، وإن شئنا لم نفعل، أما تسمع قول الله تبارك وتعالى ": هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب [" ۳۰۳] [۳۰۴] وسرد الروايات إلى أن قال: الثانى عشر: ابن بابويه، قال: حدثنا على بن الحسين بن شاذويه المؤدب، وجعفر بن محمد بن مسرور – رضى الله عنه – قالا: حدثنا محمد بن عبد الله بن جعفر الحميرى، عن أبيه، عن الريان بن الصلت، قال: حضر الرضا عليه السلام مجلس المأمون بمرو، وقد اجتمع إليه فى مجلسه من علماء أهل العراق وخراسان، وذكر الحديث فى الفرق بين الآل والأمة، والحديث المذكور بطوله فى عيون أخبار الرضا عليه السلام، وتقدم عن قريب، [۳۰۵] وذكر [صفحه ۲۰۵] الحديث إلى أن قال فيه الرضا عليه السلام: نحن أهل الذكر الذين قال الله تعالى فى كتابه ": فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون " فاسألوا إن كنتم لا تعلمون، فقالت العلماء: إنما عنى بذلك اليهود والنصارى، فقال أبو الحسن عليه السلام: سبحان الله، وهل يجوز ذلك؟ إذن يدعوننا إلى دينهم، ويقولون هو أفضل من دين الإسلام، فقال المأمون: هل عندك فى ذلك شرح بخلاف ما قالوا؟ فقال: نعم، الذكر رسول الله، ونحن أهله، وذلك بين فى كتاب الله حيث يقول فى سورة الطلاق " فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا – رسولا- يتلو عليكم آيات الله مبينات. [" ۳۰۶] فالذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ونحن أهله [۳۰۷] هذه جملة من الروايات من طريقنا. وأما من طريق العامة فقد ذكر فى غاية المرام ثلاثة أحاديث، منها، قال: الحديث الأول: الثعلبى فى تفسير قوله تعالى ": فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون " قال: قال جابر: لما نزلت هذه الآية، قال على عليه السلام: نحن أهل الذكر. [۳۰۸] الحديث الثانى: فى تفسير يوسف القطان، عن وكيع، عن الثورى، عن السدى، قال: كنت عند عمر بن الخطاب إذ أقبل عليه كعب بن

الأشرف، ومالك بن الصيف، وحى بن أخطب، فقالوا: إن فى كتاب الله: [صفحه ۲۰۶ "] وجنة عرضها السماوات والأرض [" ۳۰۹] إذا كانت سعة جنة واحدة كسبع سماوات وسبع أرضين، فالجنان كلها يوم القيامة أين تكون؟ فقال عمر: لا أعلم، فبينما هم كذلك إذ دخل على عليه السلام فقال: أفى شئ كنتم، فألقى اليهودى المسألة عليه، فقال لهم: خبرونى أن النهار إذا أقبل الليل أين يكون؟ قالوا له: فى علم الله تعالى، فقال على عليه السلام: كذلك الجنان، تكون فى علم الله، فجاء على عليه السلام إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأخبره بذلك فنزل " فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون. [" ۳۱۰] الحديث الثالث: ما رواه الحافظ محمد مؤمن الشيرازى فى المستخرج من تفاسير الاثنى عشر، فى تفسير قوله تعالى ": فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون " يعنى أهل بيت النبوة، ومعدن الرسالة، ومختلف الملائكة، والله ما سمى المؤمن مؤمنا إلا كرامة لعلى بن أبى طالب عليه السلام. [۳۱۱] .

فى أن أهل البيت هم أهل الذكر

أقول: قد أطلق الذكر على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، كقوله تعالى فى سورة الطلاق، [۳۱۲] وعلى القرآن كقوله تعالى": وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس [" ۳۱۳] والمعنى واحد وإنما الاختلاف فى المصداق، فإن كلا منهما ممحض لذكره تعالى شأنه، وأهل البيت عليهم السلام أهل لهما معا، أما الأول فواضح، وأما الثانى: فلأنهم الذين قرنهم الرسول بكتاب الله، وخلفهما [صفحه ۲۰۷] فى أمته وأمر بالتمسك بهما، وقال ": ألا- إنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض " فهم أهل القرآن العالمون به، الذين لا يفارقون القرآن، ولا- يفارقهم، فتفسير الذكر فى أكثر الروايات بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم لا ينافى مع تفسيره فى بعضها بالقرآن، لرجوع التفسيرين إلى معنى واحد. وبما بيناه تبين أن تفسير أهل الذكر بمطلق العلماء - كما قد يتوهم - فى غير محله. وأما تفسيره بعلماء اليهود والنصارى، كما توهموه فبطلانه فى غاية الوضوح والظهور، إذ لو أريد من الذكر مطلق الكتب السماوية لم يشملهم أهل الذكر لأن إضافة الأهل إلى الذكر إنما تصح مع العلم به، والموافقة والمتابعة له. وأما مع العلم به والمخالفة له، فلا يصدق على العالم به كذلك أهل الذكر قطعا، وعلماء اليهود والنصارى خالفوا الذكر، وإلا أسلموا، بل لو شملهم أهل الذكر لم يشملهم الأمر بالسؤال، ضرورة أن الأمر بالسؤال إنما هو بالنسبة إلى المأمونين منهم، وعلماء اليهود والنصارى خالفوا الذكر، فكيف يأمر الله عز وجل بالسؤال عنهم؟

دلالة الآية على اختصاص الخلافة والإمامة بهم

إذا اتضح لك ذلك فاعلم أن الآية الكريمة تدل على اختصاص الخلافة والإمامة بهم، دون غيرهم من الأمة، لأن التعبير عنهم بأهل الذكر، وأمره تعالى شأنه سائر الأمة بسؤال ما لا يعلمون عنهم، يدل على أنهم الهداة الذين نصبهم وجعلهم مرجعا للأمة فى أخذ العلم واقتباسه منهم، ومن هذا شأنه يكون خليفة للرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وإماما للأمة لا محالة، لأن الخلافة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فى شأن رسالته المستتبعة لافتراض الطاعة، ووجوب البيعة معه إنما هو بقيام هداية الأمة به، ودلالتهم إلى الحق، وإرشادهم إلى الصواب، وإخراجهم من ظلمات الجهل إلى نور اليقين، ومن لم يجعله الله تعالى [صفحه ۲۰۸] كذلك لا يعقل أن يكون خليفة عن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، وإماما لأمته، وأوضح منه استحالة تقديمه على الهادى الذى نصبه الله تعالى هاديا لأمته، ومرجعا لأخذ العلم منه، والحكم بافتراض طاعته على الذى أمره الله تعالى بالرجوع إليه، والاهتداء به. فإن قلت: الآية الكريمة إنما تدل على استحقاقهم الخلافة والإمامة، لا اختصاصها بهم، لجواز أن يكون المقدمون على على أمير المؤمنين عليه السلام متصفين بصفات أهل الذكر، فيستحقونها أيضا. قلت: عدم اتصافهم بصفات أهل الذكر واضح بين لرجوعهم فى كثير من المسائل التى عجزوا عن حلها إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، كما هو مذكور فى كتب الفريقين، [۳۱۴] فهم مندرجون تحت المأمورين بالسؤال عن أهل الذكر، فكيف يستحقون الخلافة، فضلا عن استحقاقهم التقدم؟ [صفحه ۲۰۹]

فى تفسير قوله تعالى: و سئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا

اشاره

الزخرف: ۴۵. وقد ذكر فى غاية المرام ثلاثة أحاديث من طريق العامة، فى تفسيره، فقال: الحديث الأول: إبراهيم بن محمد الحموينى من أعيان علماء العامة، قال: أنبأنى الشيخ الحافظ شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى إجازة، قال: أنبأنا أحمد بن خلف، حدثنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله البيع، حدثنا محمد بن المظفر، حدثنا عبد الله بن محمد بن غزوان، حدثنا على بن جابر، حدثنا محمد بن خالد الحافظ ابن عبد الله، حدثنا محمد بن فضل، حدثنا محمد بن سوقه، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": أتانى ملك فقال يا محمد، واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا على ما بعثوا؟ قال: على ولايتك وولاية على بن أبى طالب عليه السلام. [۳۱۵] . [صفحه ۲۱۰] الحديث الثانى: أبو نعيم المحدث الإصفهانى فى حلية الأولياء، فى تفسير قوله تعالى ": وسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا " ليلة أسرى به، جمع الله بينه وبين الأنبياء، قال: سلهم يا محمد على ماذا بعثتم؟ قالوا: بعثنا على شهادة أن لا إله إلا الله والإقرار بنبوتك، والولاية لعلى عليه السلام. [۳۱۶] الحديث الثالث: أبو الحسن الفقيه ابن شاذان، من طريق العامة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": لما عرج بى إلى السماء انتهى بى المسير مع جبرائيل إلى السماء الرابعة، فرأيت بيتا من ياقوت أحمر، فقال لى جبرائيل: يا محمد هذا البيت المعمور خلقه الله تعالى قبل خلق السماوات والأرضين بخمسين ألف عام قم يا محمد فصل إليه، قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: جمع الله النبيين صلى الله عليه وآله وسلم، فصفهم جبرائيل عليه السلام ورائى صفا، فصليت بهم، فلما سلمت أتانى آت من عند ربى، فقال لى: يا محمد ربك يقرؤك السلام، ويقول لك: سل الرسل على ماذا أرسلتم من قبلى؟ فقلت: معاشر الرسل على ماذا بعثكم ربى قبلى، فقال الرسل: على ولايتك وولاية على بن أبى طالب عليه السلام، وهو قوله تعالى ": وسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا. [" ۳۱۷] وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا، وقد رويت الرواية الأولى والثانية عن ابن مسعود، وابن عباس من طرقنا أيضا. [۳۱۸] ومن جملة الروايات عن طريقنا: ما عن محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن على بن سبت، عن العباس بن [صفحه ۲۱۱] عامر، عن أحمد بن درن العمشانى، عن محمد بن عبد الرحمن، عن أبى عبد الله عليه السلام، قال ": ولايتنا ولاية الله التى لم يبعث الله نبيا قط إلا بها. [" ۳۱۹] وما عن محمد بن الحسن الصفار - فى بصائر الدرجات - عن يعقوب بن يزيد، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن فضيل، عن أبى الحسن عليه السلام قال ": ولاية على عليه السلام مكتوبة فى جميع صحف الأنبياء عليهم السلام ولم يبعث الله نبيا إلا بنبوة محمد وولاية وصيه على عليهما السلام. [" ۳۲۰] .

دلالة الآية على اختصاص الإمامة والخلافة بمولانا أميرالمؤمنين وأبنائه الطاهرين

إذا اتضح لك تفسير الآية الكريمة بروايات الفريقين: فاعلم أنها تدل على اختصاص الإمامة والخلافة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وأبنائه الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين. توضيح ذلك: إن ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام التى بعث الله الأنبياء عليهم السلام عليها، إن كانت بمعنى ولاية التصرف فى الأمور - كما هو ظاهر - فقد ثبت أن خلافته عليه السلام عن الله تعالى، وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم منصوصة فى الكتاب المجيد وفى سائر الصحف السماوية، والنص على خلافته وإمامته يوجب اختصاصها به عليه السلام إذ لا مجال مع النص للعدول إلى غيره باختيار الأمة، وتقديمه عليه عليه السلام. وإن كانت بمعنى المودة والمحبة، فبعث الأنبياء عليهم السلام عليها وجعلها تلو ولاية سيد الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم ورسالته، يدل على أنها أقرب وسيلة يتوسل بها إلى الخالق تبارك وتعالى بعد التوحيد والإقرار برسالته ونبوته صلى الله عليه وآله وسلم، فيدل [صفحه ۲۱۲] على أنه عليه السلام أفضل الخلق بعد خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم حتى الأنبياء عليهم السلام ومن كان هذا شأنه لا يجوز أن يتقدم عليه من مضى برهة من

زمانه فى عبادة الأوثان بالضرورة، فهل يجوز أن يتقدم من أشرك بالله مدة عمره على من تقدم شأنه ودرجته عند الله تعالى شأنه على جميع الأنبياء، سوى خاتم النبيين صلى الله عليه وآله الطاهرين؟ كلا ثم كلا حاشا ثم حاشا، وما أرى مجوزه إلا مخالفا للحكم الفطرى الضرورى. [صفحه ۲۱۳]

فى تفسير قوله تعالى: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خير البرية

اشاره

البينة: ۷. فى غاية المرام من طريق العامة. قال: الخامس، الأعمش، عن عطية، عن الخدرى، وروى الخطيب الخوارزمى، عن جابر: أنه لما نزلت هذه الآية، قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": على خير البرية. " وفى رواية جابر: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أقبل على قالوا: جاء خير البرية. [۳۲۱] قال: السادس، أبو المؤيد موفق بن أحمد، فى كتاب المناقب، قال: أخبرنى سيد الحفاظ أبو منصور شهردار بن شهرويه بن شهردار الديلمى، فيما كتب لى من همدان، حدثنا أبو الفتح عبدوس بن عبد الله بن عبدوس الهمدانى إجازة، عن الشريف أبى طالب الفضل بن محمد بن طاهر الجعفرى [صفحه ۲۱۴] رضى الله عنه بداره بأصبهان، فى سكة الخوارج، أخبرنى الشيخ الحافظ أبو بكر بن أحمد بن موسى بن مردويه بن فورك الإصبهانى، حدثنا أحمد بن محمد السرى، أخبرنا المنذر بن محمد بن المنذر، حدثنى أبى، حدثنى عمى الحسين بن سعيد، عن أبيه، عن إسماعيل بن زياد البزاز، عن إبراهيم بن مهاجر، حدثنا يزيد بن شرحبيل الأنصارى - كاتب على عليه السلام - قال: سمعت عليا كرم الله وجهه يقول ": حدثنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا مسنده إلى صدرى، فقال: يا على ألم تسمع قول الله تعالى ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خير البرية " أنت وشيعتک، وموعدى وموعدكم الحوض، إذا جيئت الأمم للحساب تدعون غرا محجلين. [" ۳۲۲] قال: السابع، الجيرى يرفعه إلى ابن عباس، قال ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خير البرية " فى على عليه السلام وشيعته. [۳۲۳] قال: الثامن، فى كتاب شواهد التنزيل، للحاكم أبى إسحاق الحسكانى، قال: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، بالإسناد المرفوع إلى يزيد بن شرحبيل الأنصارى - كاتب على عليه السلام - قال: سمعت عليا عليه السلام يقول: قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا مسنده إلى صدرى، فقال: يا على ألم تسمع قول الله تعالى ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خير البرية " هم شيعتک، موعدى وموعدكم الحوض تدعون غرا محجلين. [۳۲۴] قال: التاسع، مقاتل بن سليمان، عن الضحاک، عن ابن عباس، فى قوله ": هم خير البرية " قال: نزلت فى على وأهل بيته. [صفحه ۲۱۵] قال: العاشر، صاحب كتاب الأربعين، وهو الثامن والعشرون من أحاديث الأربعين، قال: أخبرنا أبو على الحسن بن على بن الحسن الصفار بقراءتى عليه، قال: أخبرنا أبو عمرو بن مهدى، قال: أخبرنا أبو العباس بن عقدة، قال: حدثنا محمد بن أحمد القطوانى، قال: حدثنا إبراهيم بن جعفر بن عبد الله بن محمد بن مسلم، عن ابن الزبير، عن جابر بن عبد الله، قال: كنا عند النبى صلى الله عليه وآله وسلم فأقبل على بن أبى طالب عليه السلام فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم " قد أتاكم أخى، ثم التفت إلى الكعبة فضربها بيده، ثم قال: والذى نفسى بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة، ثم قال: إنه أولكم إيمانا معى، وأوفاكم بعهد الله، وأقومكم بأمر الله، وأعدلكم فى الرعية، وأقسمكم بالسوية، وأعظمكم عند الله مزية، قال: فنزلت "إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خير البرية " قال: فكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم إذا أقبل على عليه السلام قالوا: قد جاء خير البرية. [۳۲۵] قال: الحادى عشر، أبو نعيم الإصفهانى، يرفعه إلى تميم بن جذلم، عن ابن عباس رحمه الله قال: لما نزلت هذه الآية، قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": هم أنت وشيعتک تأتى أنت وشيعتک يوم القيامة راضين مرضيين، ويأتى عدوكم غضبانا مقحمين. [" ۳۲۶] هذه جملة من الروايات المروية من طريقهم. وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا، ولنتبرک بذكر واحدة منها: فى غاية المرام، عن الشيخ الطوسى رحمه الله فى أماليه، منتهيا إسناده إلى يعقوب بن ميثم التمار، مولى على بن الحسين

عليه السلام قال: دخلت [صفحه ۲۱۶] على أبى جعفر عليه السلام فقلت له: جعلت فداك يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنى وجدت فى كتب أبى: أن عليا عليه السلام قال لأبى ميثم: أحبب حبيب آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وإن كان فاسقا زانيا، وأبغض مبغض آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا وإن كان صواما قواما، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية " ثم التفت وقال: هم والله شيعتك يا على، وميعادك وميعادهم الحوض غدا غرا محجلين، فقال: أبو جعفر عليه السلام: هكذا هو عندنا فى كتاب على عليه السلام. [۳۲۷] .

من كان خير البرية لا يجوز أن يتقدم غيره عليه فى الخلافة

أقول: الروايات المستفيضة من الجانبين تدل على أن أكمل مصاديق " الذين آمنوا وعملوا الصالحات " الخبر عنهم بأنهم خير البرية إنما هو مولانا أمير المؤمنين، ولا ينطبق الموصول على غيره إلا من كان من شيعته وأتباعه فمن كان هذا شأنه فهو أقرب الخلق إلى الله تعالى بعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، فلا يجوز أن يتقدم غيره عليه فى الخلافة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، بل التقدم عليه مناف لانحصار المؤمنين الصالحين فيه وفى شيعته.

ادعاء تفويض على الخلافة إلى الخلفاء يكذبه التاريخ والشواهد

فإن قلت: لا ينافى كونهم من شيعته عليه السلام تقدمهم عليه فى الخلافة، لجواز أن يكون ذلك التقديم لتفويضه الأمر إليهم، لمصلحة رآها. قلت: من وقف على قصة سقيفة بنى ساعدة، وكيفية أخذ البيعة منه عليه السلام ومن أتباعه، وتصرفهم فدكا، ورد شهادة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وشهادة الحسن والحسين عليهما السلام، وهمهم بإحراق بيت فاطمة عليها السلام ومن فيه، واستخلاف الأول الثانى، وجعل الثانى الشورى لتعيين الخليفة من بين ستة، وسائر ما جرى بينهم يعلم بعدم موافقتهم لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وعدم [صفحه ۲۱۷] موافقته معهم، وهذه الأمور الواقعة مما اتفقت عليه الأمة، وصرحت به أخبار الفريقين، وإن زادت أخبار بعضهم على بعض فى بعض الخصوصيات.

كلام ابن قتيبة فى كتاب الإمامة والسياسة

قال ابن قتيبة فى تاريخه - المعروف بالإمامة والسياسة - بعد تصريحه بأن ما ذكره مما اتفقت عليه الأخبار. [۳۲۸] قال: فى بيان كيفية بيعته عليه السلام مع أبى بكر، وإن أبا بكر تفقد قوما تخلفوا عن بيعته عند على كرم الله وجهه، فبعث إليهم عمر فجاء فناداهم وهم فى دار على فأبوا أن يخرجوا، فدعا بالحطب: وقال والذى نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنها على من فيها، فقيل له: يا أبا حفص إن فيها فاطمة، قال: وإن، فخرجوا فبايعوا إلا عليا، فإنه زعم أنه قال: حلفت أن لا أخرج. ولا أضع ثوبى على عاتقى حتى أجمع القرآن، فوقفت فاطمة رضى الله عنها على بابها. فقالت لا عهد لى بقوم حضروا أسوأ محضر منكم، تركتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جنازة بين أيدينا، وقطعتم أمركم بينكم، لم تستأمرونا ولم تردوا لنا حقا، فأتى عمر أبا بكر فقال ألا تأخذ هذا المتخلف عنك بالبيعة، فقال أبو بكر لقنفذ وهو مولى له: فادع لى عليا، قال: فذهب إلى على عليه السلام فقال: ما حاجتك، فقال: يدعوك خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال على: لسريع ما كذبتم على رسول الله، فرجع فأبلغ الرسالة، قال: فبكى أبو بكر طويلا، فقال عمر الثانية أن لا تمهل هذا المتخلف عنك بالبيعة، فقال: أبو بكر رضى الله عنه لقنفذ: عد إليه فقل له أمير المؤمنين يدعوك لتبايع فجاءه قنفذ فأدى ما أمر به، فرفع على صوته فقال: سبحان الله لقد ادعى ما ليس له، فرجع قنفذ، فأبلغ الرسالة، فبكى أبو بكر طويلا. [صفحه ۲۱۸] ثم قال عمر: فمشى معه جماعة حتى أتوا فاطمة عليها السلام فدقوا الباب فلما سمعت أصواتهم نادت بأعلى صوتها: يا أبت يا رسول الله ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب، وابن أبى قحافة، فلما سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تتصدع، وأكبادهم

تتفطر، وبقى عمر ومعه قوم، فأخرجوا عليا، فمضوا به إلى أبى بكر، فقالوا له: بايع، فقال: إن لم أفعل فمه، قالوا: إذا والله الذى لا إله إلا هو نضرب عنقك، قال: تقتلون عبدا لله وأخا رسوله؟ قال عمر: أما عبد الله فنعم وأما أخو رسوله فلا، وأبو بكر ساكت لا يتكلم، فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرك، فقال: لا أكرهه على شئ ما كانت فاطمة إلى جنبه، فلحق على بقبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى يصيح ويبكى وينادى ": يا بن أم، إن القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى. " فقال عمر لأبى بكر: انطلق بنا إلى فاطمة، فإنا قد أغضبناها، فاستأذنا على فاطمة، فلم تأذن لهما، فأتيا عليا فكلماه، فأدخلهما عليها. فلما قعدا عندها حولت وجهها إلى الحائط، فسلما عليها فلم ترد السلام، فتكلم أبو بكر، فقال: يا حبيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والله إن قرابة رسول الله أحب إلى من قرابتى، وإنك لأحب إلى من عائشة ابنتى، ولوددت يوم مات أبوك أنى مت، ولا أبقى بعده، أفترانى أعرفك، وأعرف فضلك، وشرفك، وأمنعك حقك وميراثك من رسول الله، إلا أنى سمعت أباك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: لا نورث، ما تركنا فهو صدقة. فقالت: أرأيتكما إن حدثتكما حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرفانه وتفعلانه، قالا: نعم، فقالت: ناشدتكما الله، ألم تسمعا رسول الله يقول: رضا فاطمة من رضاى، وسخط فاطمة من سخطى، فمن أحب فاطمة ابنتى فقد أحبنى، ومن أرضى فاطمة فقد أرضانى، ومن أسخط فاطمة فقد [صفحه ۲۱۹] أسخطنى، قالا: نعم، سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قالت: فإنى أشهد الله وملائكته إنكما أسخطتمانى، وما أرضيتمانى، ولئن لقيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم لأشكونكما إليه، فقال أبو بكر: أنا عائذ بالله تعالى من سخطه وسخطك يا فاطمة، ثم انتحب أبو بكر يبكى حتى كادت نفسه أن تزهق، وهى تقول: والله لأدعون الله عليك فى كل صلاة أصليها. ثم خرج باكيا، فاجتمع إليه الناس، فقال لهم: يبيت كل رجل منكم معانقا حليلته مسرورا بأهله، وتركتمونى وما أنا فيه، لا حاجة لى فى بيعتكم، أقيلونى بيعتى، قالوا: يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن هذا الأمر لا يستقيم، وأنت أعلمنا بذلك، إنه إن كان هذا لم يقم لله دين، فقال: والله لولا ذلك وما أخافه من رخاوة هذه العروة ما بت ليلة ولى فى عنق مسلم بيعة، بعد ما سمعت ورأيت من فاطمة عليها السلام. قال: فلم يبايع على كرم الله وجهه حتى ماتت فاطمة رضى الله عنها، ولم تمكث بعد أبيها إلا خمسا وسبعين ليلة، قال: فلما توفيت أرسل على إلى أبى بكر، أن أقبل إلينا، فأقبل أبو بكر حتى دخل على على عليه السلام وعنده بنو هاشم، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد يا أبا بكر فإنه لم يمنعنا أن نبايعك إنكارا لفضيلتك، ولانفاسة عليك، ولكنا كنا نرى أن لنا فى هذا الأمر حقا فاستبددت علينا، ثم ذكر على عليه السلام قرابته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يزل يذكر ذلك حتى بكى أبو بكر، فقال أبو بكر: لقرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتى، وإنى والله لا أدع أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يصنعه إلا صنعته إن شاء الله تعالى، فقال على عليه السلام: موعدك غدا فى المسجد الجامع للبيعة إن شاء الله تعالى. ثم خرج فأتى المغيرة بن شعبة، فقال: ألا ترى يا أبا بكر أن تلقوا [صفحه ۲۲۰] العباس فتجعلوا له فى هذا الأمر نصيبا يكون له ولعقبة، وتكون لكما الحجة على على وبنى هاشم، إذا كان العباس معكم، قال: فانطلق أبو بكر وعمر وأبو عبيدة حتى دخلوا على العباس رضى الله عنه، فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه، ثم قال: إن الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله وسلم نبيا وللمؤمنين وليا، فمن الله تعالى بمقامه بين أظهرنا، حتى اختار له الله ما عنده، فخلى على الناس أمرهم ليختاروا لأنفسهم فى مصلحتهم، متفقين لا مختلفين، فاختارونى عليهم وليا، ولأمورهم راعيا، وما أخاف بحمد الله وهنا، ولا حيرة، ولا جبنا، وما توفيقى إلا بالله العلى العظيم، عليه توكلت وإليه أنيب، وما زال يبلغنى من طاعن يطعن بخلاف ما اجتمعت عليه عامة المسلمين، ويتخذونكم لحافا، فاحذروا أن تكونوا جهد المنيع، فلما دخلتم فيما دخل فيه العامة أو دفعتموهم عما مالوا إليه. وقد جئناك ونحن نريد أن نجعل لك فى هذا الأمر نصيبا، يكون لك ولعقبك من بعدك، إذ كنت عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإن كان الناس قد رأوا مكانك، ومكان أصحابك، فعدلوا الأمر عنكم [۳۲۹] على رسلكم بنى عبد المطلب، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ومنكم، ثم قال عمر: أى والله وأحرى [۳۳۰] إنا لم نأتكم حاجة منا إليكم، ولكن كرهنا أن يكون الطعن منكم، فيما اجتمع عليه العامة فيتفاقم الخطب بكم وبهم، فانظروا لأنفسكم ولعامتكم، فتكلم العباس، فحمد الله وأثنى عليه. ثم قال إن

الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله وسلم كما زعمت نبيا، وللمؤمنين وليا، فمن الله بمقامه بين أظهرنا حتى اختار ما عنده، فخلى على الناس أمرهم [صفحه ۲۲۱] ليختاروا لأنفسهم مصيبين للحق، لا مائلين عنه بزيغ الهوى، فإن كنت برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلبت فحقنا أخذت، وإن كنت بالمؤمنين طلبت، فنحن منهم متقدمون فيهم، وإن كان هذا الأمر إنما يجب لك بالمؤمنين، فما وجب إذ كنا كارهين، فأما ما بذلت لنا فإن يكن حقا لك فلا حاجة لنا فيه، وإن يكن حقا للمؤمنين فليس لك أن تحكم عليهم، وإن كان حقا لنا لم ترض عنك فيه ببعض دون بعض. وأما قولك إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ومنكم فإنه قد كان من شجرة نحن أغصانها وأنتم جيرانها. قال: ثم خرج أبو بكر إلى المسجد الشريف فأقبل على الناس فعذر عليا عليه السلام بمثل ما اعتذر عنده، ثم قام على عليه السلام فعظم حق أبى بكر، وذكر فضيلته وسابقته، ثم مضى فبايعه، فأقبل الناس على على عليه السلام فقالوا: أصبت يا أبا الحسن، وأحسنت، قال: فلما تمت البيعة لأبى بكر أقام ثلاثة أيام يقيل الناس، ويستقيلهم، يقول: أقلتكم فى بيعتى، هل من كاره هل من مبغض؟ فيقوم على عليه السلام فى أول الناس فيقول: والله لا نقيلك ولا نستقيلك أبدا، قد قدمك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لتوحيد ديننا، من ذا الذى يؤخرك لتوجيه دنيانا " انتهى كلامه. وقد ذكر قبل ذلك: ثم إن عليا كرم الله وجهه أتى به إلى أبى بكر وهو يقول: أنا عبد الله وأخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقيل له: بايع أبا بكر، فقال: أنا أحق بهذا الأمر منكم، لا أبايعكم وأنتم أولى بالبيعة لى، أخذتم هذا الأمر من الأنصار، واحتججتم عليهم بالقرابة من النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وتأخذونه منا أهل البيت غصبا، ألستم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيكم، فأعطوكم المقادة، وسلموا إليكم الإمارة، فإذا احتج عليكم بمثل ما [صفحه ۲۲۲] احتججتم على الأنصار نحن أولى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم حيا وميتا، فانصفوا إن كنتم تؤمنون، وإلا فبوءوا بالظلم، وأنتم تعلمون، فقال له عمر: إنك لست متروكا حتى تبايع، فقال له على عليه السلام ": احلب حلبا لك شطره واشدد له اليوم يردده عليك غدا، ثم قال: والله يا عمر لا أقبل قولك، ولا أبايعه، فقال له أبو بكر: فإن لم تبايع فلا أكرهك. فقال أبو عبيدة بن الجراح لعلى كرم الله وجهه: يا ابن عم إنك حديث السن، وهؤلاء مشيخة قومك، ليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور، ولا أرى أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك، وأشد احتمالا واستضلاعا، فسلم لأبى بكر هذا الأمر، فإنك إن تعش ويطل بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليق وحقيق فى فضلك، ودينك، وعلمك، وفهمك، وسابقتك، ونسبك، وصهرك فقال على كرم الله وجهه ": الله الله يا معشر المهاجرين لا تخرجوا سلطان محمد صلى الله عليه وآله وسلم فى العرب من داره، وقعر بيته إلى دوركم وقعور بيوتكم، وتدفعون أهله عن مقامه فى الناس وحقه، فوالله يا معشر المهاجرين لنحن أحق الناس به لأنا أهل البيت، ونحن أحق بهذا الأمر منكم ما كان فينا القارئ لكتاب الله، الفقيه فى دين الله، العالم بسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، المتطلع لأمر الرعية الدافع عنهم الأمور السيئة، القاسم بينهم بالسوية، والله إنه لفينا فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله، فتزدادوا من الحق بعدا. " وقال بشير بن سعد الأنصارى: لو كان هذا الكلام سمعته الأنصار منك يا على قبل بيعتها لأبى بكر ما اختلف عليك. قال: وخرج على كرم الله وجهه يحمل فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على دابة ليلا فى مجالس الأنصار، تسألهم النصرة، فكانوا يقولون: يا بنت [صفحه ۲۲۳] رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد مضت بيعتنا لهذا الرجل، ولو أن زوجك، وابن عمك سبق إلينا قبل أبى بكر ما عدلنا به، فيقول على كرم الله وجهه: أفكنت أدع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بيت لا أدفنه، وأخرج أنازع الناس بسلطانه، فقالت: فاطمة عليها السلام: ما صنع أبو الحسن عليه السلام إلا ما كان ينبغى، لقد صنعوا ما الله حسيبهم وطالبهم " انتهى. [۳۳۱] وإذا وقفت على ما جرى بينهم وبين مولانا أمير المؤمنين عليه السلام اتضح لك اتضاح الشمس فى رابعة النهار أن احتمال الموافقة وتفويض الأمر إليهم لا مجال له، كما تبين لك أن بيعته عليه السلام وبيعة أتباعه مع أبى بكر لم يكن إلا عن كره وإجبار، فلم يحصل اتفاق على بيعته. والعجب من هذا المؤرخ الفاضل، كيف زعم بعد ذكر هذه التفاصيل أنه عليه السلام بايع أبا بكر باختيار، كما يظهر من آخر كلامه فى بيان كيفية بيعته عليه السلام مع أبى بكر، وليت شعرى ما وجه إنكار عمر؟ وتكذيبه أنه عليه السلام أخا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع أن قضية مؤاخاته عليه السلام مع رسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم أظهر من الشمس، وأبين من الأمس، وقد تواترت روايات الفريقين على أنه صلى الله عليه وآله وسلم اتخذ عليا أخا لنفسه. [۳۳۲] . [صفحه ۲۲۴]

فى تفسير قوله تعالى: ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون

الزخرف: ۵۷. فى غاية المرام: محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن أبى بصير، قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم جالسا إذ أقبل أمير المؤمنين عليه السلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": إن فيك شبها من عيسى بن مريم، لولا أن يقول فيك طوائف من أمتى ما قالت النصارى فى عيسى بن مريم، لقلت فيك قولا لا تمر بملا من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك، يلتمسون بذلك البركة " قال: فغضب الأعرابتان، والمغيرة بن شعبة، وعدة من قريش، فقالوا: ما رضى أن يضرب لابن عمه مثلا إلا عيسى بن مريم، فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال ": ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون - وقالوا أآلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون - إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبنى إسرائيل - ولو نشاء لجعلنا منكم - يعنى من بنى هاشم - ملائكة فى الأرض [صفحه ۲۲۵] يخلفون [" ۳۳۳] قال: فغضب الحارث بن عمرو الفهرى، فقال: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء، أو ائتنا بعذاب أليم، أنزل الله عليه مقالة الحارث، ونزلت عليه هذه الآية ": وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون [" ۳۳۴] ثم قال له: يا أبا عمرو إما تبت وإما رحلت، فقال: يا محمد تجعل لسائر قريش مما فى يدك، فقد ذهبت بنو هاشم بمكرمة العرب والعجم فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: ليس ذلك لى ولك، إلى الله تبارك وتعالى، فقال: يا محمد قلبى لا يتابعنى على التوبة، ولكن أرحل عنك فدعا براحلته فركبها، فلما صار بظهر المدينة أتته جندلة، فرضت هامته، ثم أتى الوحى إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال: سأل سائل بعذاب واقع - للكافرين ليس له دافع - من الله ذى المعارج. [" ۳۳۵] قال: قلت جعلت فداك إنا لا نقرأها هكذا، فقال: هكذا أنزل الله بها جبرائيل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وهكذا والله مثبت فى مصحف فاطمة عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن حوله من المنافقين: انطلقوا إلى صاحبكم، فقد أتاه ما استفتح به، قال الله عز وجل ": واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد. [" ۳۳۶] [۳۳۷] وقد روى فى باب المنزلة من طريق المخالفين وطريقنا مسندا إلى جابر بن عبد الله الأنصارى أنه قال: لما قدم على من فتح خيبر قال له النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": يا على لولا أن طائفة من أمتى يقولون فيك ما قالت النصارى فى [صفحه ۲۲۶] عيسى بن مريم لقلت فيك مقالا لا تمر بملأ من الناس إلا أخذوا التراب من تحت رجليك وفضول طهورك يستشفون به، ولكن حسبك أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبى بعدى، وأنت تبرئ ذمتى، وتستر عورتى، وتقاتل على سنتى، وأنت غدا فى الآخرة أقرب الخلق منى، وأنت على الحوض خليفتى، وإن شيعتك ومحبيك فى القيامة مبيضة وجوههم حولى، أشفع لهم فيكونون فى الجنة جيرانى، يا على حربك حربى، وسلمك سلمى، وسرورك سرورى، وأنت تقضى دينى، وتنجز وعدى، وأن الحق يجرى على لسانك، ويجرى على قلبك، ومعك، وبين يديك، ونصب عينيك، والإيمان مخالط لحمك ودمك، كما خالط لحمى ودمى، ولا يرد علت الحوض مبغض لك، ولا يغيب عنه محب لك. " فخر على عليه السلام ساجدا لله تعالى، وقال: الحمد لله الذى من على بالإسلام، وعلمنى القرآن، وحببنى إلى خير البرية، وأعز الخليفة، وأكرم أهل السماوات والأرض على ربه، خاتم النبيين، وسيد المرسلين، وصفوة الله من جميع العالمين إحسانا من الله تعالى، وتفضلا على، " فقال له يا على ": ما عرف الإسلام بعدى إلا بك، يا على لقد جعل الله نسل كل نبى من صلبه، ونسلى من صلبك، فأنت أعز الخلق لدى، وأكرمهم لدى، ومحبوك أكرم على من أمتى. [" ۳۳۸] أقول: والأخبار فى هذا الباب مستفيضة، وقد ذكر فى غاية المرام فى هذا المقام سبعة أخبار من طريقنا وثلاثة عشر من طريقهم. [۳۳۹] فقال: الأول، أبو نعيم الحافظ الإصفهانى، فى كتابه الموسوم بنزول [صفحه ۲۲۷] القرآن فى على عليه السلام، قال قوله تعالى ": ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون " عن ربيعة ابن ناجد،

قال: سمعت عليا عليه السلام يقول: فى نزلت هذه الآية. [۳۴۰] فقال: الثانى، محمد بن العباس، من طريق العامة، قال: حدثنا عبد العزيز بن يحيى، عن محمد بن زكريا، عن مخدج بن عمر الحنفى، عن عمر بن قايد، عن الكلبى، عن أبى صالح، عن ابن عباس، قال: بينا النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى نفر من أصحابه، إذ قال: الآن يدخل عليكم نظير عيسى ابن مريم فى أمتى، فدخل أبو بكر فقالوا: هو هذا؟ فقال: لا، فدخل عمر فقالوا: هو هذا؟ فقال: لا، فدخل على عليه السلام فقالوا: هو هذا؟ فقال: نعم، فقال قوم: لعبادة اللات والعزى أهون من هذا، فأنزل الله عز وجل " ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون - وقالوا أآلهتنا خير " الآيات. [۳۴۱] وقال: الثالث، محمد بن العباس، قال: حدثنا محمد بن سهل العطار، قال: حدثنا أحمد بن عمر الدهقان، عن محمد بن كثير الكوفى، عن محمد بن السائب، عن أبى صالح، عن ابن عباس، قال: جاء قوم إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا: يا محمد إن عيسى بن مريم عليه السلام يحيى الموتى فأحى لنا الموتى، فقال لهم: من تريدون، فقالوا: نريد فلان، وأنه قريب عهد بموت، فدعا على بن أبى طالب عليه السلام فأصغى إليه بشئ لا نعرفه، ثم قال له: انطلق معهم إلى الميت، فادعه باسمه، واسم أبيه، فمضى معهم حتى وقف على قبر الرجل، ثم ناداه يا فلان بن فلان، فقام الميت، فسألوه، ثم اضطجع فى لحده، ثم انصرفوا وهم يقولون: إن هذا من أعاجيب بنى عبد المطلب أو نحوها، فأنزل الله عز وجل ": ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه [صفحه ۲۲۸] يصدون " أى يضجون. [۳۴۲] ثم سرد الروايات إلى آخرها. إذا تبين لك أن الآية الكريمة تدل على أن فى أمة خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم نظير عيسى ابن مريم، وشبيهه الذى يحيى الموتى بإذن الله، ويبرئ الأكمه والأبرص بإذن الله، وهو مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، تبين لك اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام. توضيح ذلك: إن هذا المقام مقام منيع من أطوار مقام الولاية، فهو إن لم يكن عين الإمامة فمن لوازمها وتوابعها، والتنصيص عليه تنصيص على الخلافة والإمامة، ومن هنا يضج القوم، كما فى قراءة أهل البيت عليهم السلام" يصدون " أى يضحكون، كما فسر فى بعض الأخبار، [۳۴۳] ولا مجال للعدول مع النص إلى غيره بالضرورة. ثم إن هذه الأخبار المروية من الطريقين صريحة فى أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعد أن ذكر ما ذكر من فضائل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ومناقبه، من خبر المنزلة، ومقام الأخوة، وأنه أحب الخلق إلى الله تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه مع الحق والحق معه يدور معه حيثما دار، وسائر المناقب التى لا تحصى، لم يبين كمال فضائله ومناقبه عليه السلام خوفا من أن يرتد فيه عليه السلام طوائف من أمته، وتقول فيه عليه السلام ما قالت النصارى فى عيسى ابن مريم عليه السلام. ومن هذا شأنه كيف يستحق أن يتقدم عليه من أشرك بالله تعالى برهة من زمانه؟! [صفحه ۲۲۹]

فى تفسير قوله تعالى: و سلام على آل يس

اشاره

الصافات: ۱۳۰. فى غاية المرام: أبو نعيم الإصفهانى بإسناده عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس، فى قوله تعالى ": وسلام على آل يس " قال ": آل يس " آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم. [۳۴۴] أقول: والروايات عن أهل البيت عليهم السلام " وعن ابن عباس رضى الله عنه مستفيضة فى أن " آل " بالمد، لا بكسر الهمزة، [۳۴۵] بل فى بعض الأخبار متنهيا إلى أبى عبد الرحمن السلمى: أن عمر بن الخطاب كان يقرأ ": سلام على آل يس " بالمد قال عبد الرحمن ": آل يس " آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم. [۳۴۶] بل يظهر مما احتج به مولانا الرضا عليه السلام فى مجلس المأمون على

قراءة آل يس صحيحة

العلماء: أن قراءة الآل بالمد مسلمة عند المسلمين، فقال عليه السلام فى مقام بيان الآيات الدالة على اصطفاء أهل البيت على الأمة. [

صفحه ۲۳۰] وأما الآية السابقة، فقوله تبارك وتعالى ": إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما [" ۳۴۷] وقد علم المعاندون منهم أنه لما نزلت هذه الآية قيل: يا رسول الله قد عرفنا التسليم عليك، فكيف الصلاة عليك؟ فقال: تقولون ": اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد " فهل بينكم معاشر الناس فى هذا خلاف؟ فقالوا: لا، فقال المأمون: هذا ما لا خلاف فيه أصلا، وعليه إجماع الأمة، فهل عندك فى الآل شئ أوضح من هذا فى القرآن، قال أبو الحسن عليه السلام: نعم، أخبرونى عن قول الله عز وجل " يس " قال العلماء ": يس " محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يشك فيه أحد، قال أبو الحسن عليه السلام: إن الله أعطى محمدا وآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك فضلا لا يبلغ أحد كنه وصفه إلا من عقله، وذلك لأن الله لم يسلم على أحد إلا على الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، فقال تبارك وتعالى: "سلام على نوح فى العالمين، [۳۴۸] سلام على إبراهيم، [۳۴۹] وسلام على موسى وهارون [۳۵۰، "] ولم يقل سلام على آل نوح، ولا على آل موسى، ولا على آل إبراهيم " فقال ": سلام على آل يس " يعنى آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم. [۳۵۱] ولم يرد أحد من العلماء فى مجلس المأمون على مولانا الرضا عليه السلام: أن القراءة بكسر الهمزة لا بمدها، وهو كاشف عن أن القراءة بالمد عندهم [صفحه ۲۳۱] مسلمة.

دلالة الآية على إمامة أهل البيت

وناهيك فى ذلك أن العلامة الرازى - مع تشكيكه فى أغلب الأمور، بحيث صار ملقبا بإمام المشككين - جزم بقراءة المد، واحتج بالآية الكريمة على مساواة أهل البيت مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى التسليم عليهم، [۳۵۲] وهو يكشف عن كمال وضوح قراءة الآل عنده، بحيث لا تكون محلا للشك والتشكيك، وإلا لشك فيه هو كما هو دأبه وديدنه فى سائر الموارد. وإذا تبين ذلك فاعلم أن الله تبارك وتعالى أشرك آل إبراهيم وآل عمران مع الأنبياء فى الاصطفاء، فقال جل ذكره ": إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين [" ۳۵۳] ولكن لم يشرك آل أحد منهم عليهم السلام معهم فى التسليم عليهم سوى آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وذلك يدل على أن الله أعطاهم فضلا وشرفا لا يدانيه فضل وشرف، ولا يبلغ أحد كنه وصفه إلا من عقله كما أفاده مولانا الرضا عليه السلام. ومن هذا شأنه لا يقاس بسائر الناس من الأمة، فلا يعقل أن تتخلف الإمامة والخلافة عنهم إلى غيرهم. والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. [صفحه ۲۳۲]

فى تفسير قوله تعالى: وتعيها أذن واعية

اشاره

الحاقة: ۱۲. فى غاية المرام بعد أن قال: أنها نزلت فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ذكر فيه تسعة أحاديث من طريق العامة، وثمانية من طريقنا. [۳۵۴] فقال: الأول أبو المؤيد موفق بن أحمد، من أعيان علماء العامة، من كتاب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام: أخبرنا الشيخ الزاهد الحافظ أبو الحسن على بن أحمد العاصمى، أخبرنا شيخ القضاة إسماعيل بن أحمد الواعظ، أخبرنا والدى أحمد بن الحسين البيهقى، أخبرنا أبو القاسم الحسين بن محمد بن حبيب المقرى - من أصل كتابه - أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار، أخبرنا أبو بكر الفضل بن جعفر الصيدلانى الواسطى بواسط، حدثنا يحيى بن زكريا بن حمويه، حدثنا سنان بن هارون، عن الأعمش، عن على بن ثابت، عن زر بن حبيش، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال ": ضمنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال: أمرنى ربى أن أدنيك ولا أقصيك [صفحه ۲۳۳] وأذنى تسمع وتعى، وحقا على الله أن تسمع وتعى، فنزلت هذه الآية" وتعيها أذن واعية. [" ۳۵۵] وقال: الثانى الموفق بن أحمد أيضا بإسناده السابق، عن أحمد بن الحسين هذا، أخبرنا أبو عبد الله الحافظ،

أخبرنا أبو على الحسين بن محمد الصفانى بمرو، وأخبرنا أبو رجاء محمد بن حمدون الشيخى، أخبرنا العلا بن مسلمة أبو سالم البغدادى، حدثنا أبو قتادة الحسن بن عبد الله بن رائد، عن جعفر بن يرقان، عن ميمون بن مرهان، عن ابن عباس، عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": سألت ربى عز وجل أن يجعلها أذن على " قال على كرم الله وجهه: ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئا إلا ووعيته وحفظته، ولم أنسه. [۳۵۶] وقال: الثالث الثعلبى فى تفسيره، فى تفسير قوله تعالى ": أذن واعية " قال: أخبرنى ابن فنجويه، قال: حدثنا ابن حيان، حدثنا إسحاق بن مجة، حدثنا أبى، حدثنا إبراهيم بن عيسى، حدثنا على بن على، حدثنى أبو حمزة الثمالى، حدثنى عبد الله بن الحسين، قال: حين نزلت هذه الآية " وتعيها أذن واعية " قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": سألت الله عز وجل أن يجعلها أذنك يا على " قال على: فما نسيت شيئا بعد ذلك وما كان لى أن أنساه. [۳۵۷] وقال: الرابع الثعلبى، أخبرنى ابن فنجويه، حدثنا ابن حبش، حدثنا أبو القاسم بن الفضل، حدثنا محمد بن الغالب بن حرب، حدثنا بشر بن آدم، حدثنا عبد الله بن زبير الأسدى، حدثنا صالح بن هيثم، قال: سمعت بريدة [صفحه ۲۳۴] الأسلمى يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى عليه السلام ": إن الله عز وجل أمرنى أن أدنيك ولا أقصيك، وأن أعلمك، وأن تعى، وحق على الله أن تعى " قال: فنزلت " وتعيها أذن واعية. [" ۳۵۸] وقال: الخامس الحافظ أبو نعيم الإصفهانى، بإسناده عن عمر بن على بن أبى طالب، عن أبيه على بن أبى طالب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": إن الله عز وجل أمرنى أن أدنيك وأعلمك لتعى، وأنزل على هذه الآية ": وتعيها أذن واعية، " فأنت الأذن الواعية. [" ۳۵۹] ثم سرد الروايات إلى آخر ما رواه من طريق العامة. وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا، فقد روى فى غاية المرام، عن محمد بن العباس بن ماهيار الثقة فى تفسيره أنه أورد ثلاثين حديثا من الخاص والعام. منها: ما رواه عن محمد بن سهل القطان، عن محمد بن عمر الدهقان، عن محمد بن كثير، عن الحرث بن الحضيرة، عن أبى داود، عن أبى بريدة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": إنى سألت الله ربى أن يجعل لعلى أذن واعية، فقيل لى: قد فعل ذلك به. [" ۳۶۰] ومن جملة روايات الخاصة: ما عن محمد بن الحسن الصفار فى بصائر الدرجات، عن الأصبغ بن نباته، قال: لما قدم على عليه السلام الكوفة صلى بهم أربعين صباحا يقرأ بهم " سبح اسم ربك الأعلى " فقال المنافقون والله [صفحه ۲۳۵] ما يحسن أن يقرأ على بن أبى طالب عليه السلام القرآن، ولو أحسن أن يقرأ بنا غير هذه السورة لفعل، قال فبلغه ذلك، فقال: ويلهم إنى لأعرف ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه، وفصله من فاصله، وحروفه عن معانيه، والله ما حرف نزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلا وأنا أعرف فيمن أنزل، وفى أى يوم نزل، وفى أى موضع، ويلهم أما يقرأون ": إن هذا لفى الصحف الأولى - صحف إبراهيم وموسى [" ۳۶۱] والله هى عندى، ورثتها من رسول الله من إبراهيم وموسى، ويلهم والله أنا الذى أنزل الله فى " وتعيها أذن واعية " فإنا كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيخبرنا بالوحى: فأعيه أنا ويفوتهم، فإذا خرجنا قالوا: ماذا، قال آنفا. [۳۶۲] .

يشهد لكون على الأذن الواعية الروايات المتواترة الدالة على...

يشهد لكون على عليه السلام الأذن الواعية الروايات المتواترة الدالة على أنه باب مدينة علم النبى وحكمته وأنه أعلم الأمة وأقضاهم وأنه مع القرآن، القرآن معه وغيرها أقول: ويشهد لذلك أى إنه عليه السلام الأذن الواعية التى أخبر الله تعالى عنها فى كتابه المجيد بأنها تعى علوم النبى صلى الله عليه وآله وسلم، الروايات المتواترة من الجانبين معنى بل لفظا، من أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: أنا مدينة العلم وعلى بابها. [۳۶۳] وأنا مدينة الحكمة وعلى بابها. [۳۶۴] وأنا دار الحكمة وعلى مفتاحها. [۳۶۵] وإن عليا أعلم أمتى. [۳۶۶] . [صفحه ۲۳۶] وإن عليا أقضاكم. [۳۶۷] وعلى مع القرآن والقرآن معه. [۳۶۸] وأن العلم خمسة أجزاء، وأعطى على بن أبى طالب من ذلك أربعة أجزاء وأعطى سائر الناس واحدا، وشاركهم فى هذا الجزء. [۳۶۹] إلى غير ذلك من الأخبار الدالة على أن تمام العلم عنده عليه السلام.

دلالة الآية على اختصاص الخلافة والإمامة به

إذا تبين لك ذلك فاعلم أن الآية الكريمة تدل على اختصاص الخلافة والإمامة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام. توضيح ذلك: إن قوله عز وجل ": وتعيها أذن واعية " إخبار عن أن الشرع والدين والكتاب مصون عن الضياع بوعيها وضبطها، كما هو ظاهر، وهذا كما يدل مطابقة على علمه عليه السلام بجميع أحكام الدين وعدم تطرق السهو والنسيان إليه، يدل التزاما على عصمته وأمانته، إذ لو لم يكن مأمونا مصونا عن العمد فى المخالفة، لتطرق الضياع إلى الكتاب والدين من جهة عدم عصمة واعيه وحامله، فلا يتم المخبر به إلا باجتماع أمرين: الوعى المصون معه عن الجهل والسهو والنسيان، والعصمة المانعة عن اتباع الهوى وارتكاب المعصية. فالكلام الملقى فى هذا المقام ناظر إلى إفادة الأمرين قطعا، فكل منهما مستفاد من اللفظ، غاية الأمر أن استفادة أحدهما منه على وجه المطابقة، والآخر على وجه الالتزام. [صفحه ۲۳۷] وأيضا الغرض من دعاء النبى صلى الله عليه وآله وسلم أن يجعلها أذن على عليه السلام وإجابته تعالى شأنه، وتنزيل الآية فى شأن على عليه السلام إجابة لدعاء نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ليس إلا حفظ الدين والكتاب بسبب وعيها، فلو لم يكن عنده معصوما من الزلل والخطأ، كما عصمه من السهو والنسيان للزم نقض الغرض، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. والفرق بين هذا الوجه وسابقه: أن هذا ناظر إلى الالتزام العقلى، والأول إلى الالتزام اللفظى. وإذا اتضح لك هذا المعنى اتضح لك أنه صلى الله عليه وآله وسلم هاد إلى الحق بقول مطلق، لا يفارق عن الحق أبدا، يدور معه الحق أينما دار. ومن هذا شأنه يستحق الخلافة والإمامة قطعا لأن الخلافة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم من حيث نبوته ورسالته صلى الله عليه وآله وسلم المستتبعة لافتراض طاعته على الأمة إنما هى من شؤون الهداية إلى الدين الحنيف، التى لم يبعث النبى صلى الله عليه وآله وسلم إلا لها، وليس للخلفاء المقدمين عليه هذا الشأن قطعا، لمراجعتهم [۳۷۰] فى كثير من الموارد التى أشكل عليهم الأمر إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، كما هو مذكور فى كتب الفريقين، فتختص الخلافة والإمامة به حينئذ، إذ لا مجال للعدول عن مثله عليه السلام إلى غيره من الأمة، قال الله تعالى ": أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون [" ۳۷۱] فالآية الكريمة دالة وناصة على اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام، لأن النص على الشئ قد يكون بالتنصيص على وجود علته وسببه، كما فى المقام، فيستدل به على [صفحه ۲۳۸] وجود المعلول استدلالا لميا، وقد يكون بالتنصيص على ثبوت ما يتفرع عليه كإرجاع الخمس والفئ الذين هما من حقوق الإمارة والولاية إلى ذى القربى، طبق رجوعه إليه تعالى، وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كما فى آية الخمس والفئ، فيستدل به على وجود العلة استدلالا إنيا، وقد يكون بالنص على الإمامة والولاية ابتداء كآية أولى الأمر، فالكل ناصة على الخلافة ودليل عليها، وإن اختلف فى كيفية الدلالة. [صفحه ۲۳۹]

فى تفسير قوله تعالى: و أذان من الله و رسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله برئ من المشركين ورسوله

براءة: ۳. فى غاية المرام، ابن شهرآشوب ذكره عن جماعة من العامة، قال: فصل فى الاستنابة والولاية، ولاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى أداء سورة براءة، وعزل به أبا بكر بإجماع المفسرين، ونقلة الأخبار، رواه الطبرى، والبلاذرى، والترمذى، والواقدى، والشعبى، والسدى، والثعلبى، والواحدى، والقرطبى، والقشيرى، والسمعانى، وأحمد بن حنبل، وابن بطة، ومحمد بن إسحاق، وأبو يعلى الموصلى، والأعمش، وسماك بن حرب - فى كتبهم - عن عروة بن الزبير، وأبى هريرة، وأنس، وأبى رافع، وزيد بن نقيع، وابن عمر، وابن عباس، واللفظ له: إنه لما نزل براءة من الله ورسوله إلى تسع آيات أنفذ النبى صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر إلى مكة لأدائها، فنزل جبرائيل، قال: إنه لا يؤديها إلا أنت أو رجل منك، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم لأمير المؤمنين عليه السلام: اركب ناقتى الغضباء والحق أبا بكر، وخذ براءة من يده، قال: ولما رجع أبو بكر إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم جزع: وقال يا رسول الله [صفحه ۲۴۰] إنك أهلتنى لأمر طالت الأعناق فيه، فلما له توجهت رددتنى عنه، قال صلى الله عليه وآله وسلم: الأمين هبط

إلى عن الله تعالى، أنه لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك، وعلى منى ولا يؤدى عنى إلا على. [۳۷۲] أقول: والأخبار فى هذا الباب متواترة من الجانبين، وقد ذكر فى غاية المرام ثلاثة وعشرين خبرا من طريقهم، وستة عشر من طريقنا. [۳۷۳] ومن جملة ما رواه عن طريقهم: ما رواه عن الجمع بين الصحاح الستة لرزين العبدرى، فى الجزء الثانى، فى تفسير سورة براءة من صحيح أبى داود - وهو السنن - وصحيح الترمذى، قال عن ابن عباس رضى الله عنه، قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وأمره أن ينادى فى الموسم ببراءة، ثم أردفه عليا فبينا أبو بكر فى بعض الطريق، إذ سمع رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغضباء، فقام أبو بكر فزعا يظن أنه حدث أمر، فدفع إليه على كتابا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن عليا ينادى بهؤلاء الكلمات، فإنه لا ينبغى أن يبلغ عنى إلا- رجل من أهل بيتى، فانطلق فقام على عليه السلام أيام التشريق ينادى ": ذمة الله ورسوله برئت من كل مشرك، فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر، ولا يحجن بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت بعد العام عريان، ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة،" قال: وكان على عليه السلام ينادى بها فإذا أعيى أمر غيره فنادى. [۳۷۴] وقد ذكر أيضا فى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: (على منى وأنا منه) خمسة وثلاثين حديثا من طريقهم، وفى كثير منها بعد قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": على منى وأنا منه، لا يؤدى عنى إلا أنا أو على. [" ۳۷۵] . [صفحه ۲۴۱] إذا وقفت على ذلك فاعلم أن عزل سيد الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر، ونصب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لتبليغ سورة البراءة معللا- بأنه لا يؤدى عنى إلا أنا أو من كان منى، وعلى منى وأنا منه، تصريح بعدم أهلية أبى بكر، ومن يحذو حذوه لمقام الخلافة والإمامة، وإن المستحق لها ليس إلا أهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم، الذين هم منه، وهو منهم، لأن الخلافة عنه صلى الله عليه وآله وسلم تولية لتأدية ما هو من وظيفته وشأنه صلى الله عليه وآله وسلم، فقوله صلى الله عليه وآله وسلم: بأن الأمين جبرائيل عليه السلام هبط إلى، وقال: (أنه لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك، وعلى منى وأنا منه، فلا يؤدى عنى إلا- على " وعزل أبى بكر، لأنه ليس منه تصريح بأن التأدية عنه صلى الله عليه وآله وسلم من وظائف نفسه الشريفة، ومن كان منه، ولا يجوز لغيره القيام بها، فكيف يجوز حينئذ لأبى بكر وتاليه أن يباشروا الخلافة، ويؤدوا عنه وظائف النبوة والرسالة. فإن قلت: لو كان الأمر كذلك لم يجز لأحد من الصحابة أن يبلغ ما سمعوه من الأحكام، مع أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر بتبليغ الشاهد منهم الغائب، وقال: رحم الله امرءا سمع مقالتى فوعاها، كما سمعها، فرب حامل فقه ليس بفقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ألا فليبلغ الشاهد الغائب، والوالد الولد. [۳۷۶] قلت: تبليغ الأحكام على وجه الرواية وظيفة كل صحابى سمع منه صلى الله عليه وآله وسلم، والذى هو من وظيفته صلى الله عليه وآله وسلم ووظيفة أهل بيته عليهم السلام إنما هو التأدية عنه بمعنى التولية لأداء ما هو من وظيفته، وتنفيذه، والخلافة عنه ليس مجرد الرواية عنه، وإلا لاشترك فيها جميع الصحابة، وإنما هى تولية لأمر الدين، وتنفيذ لما هو من وظيفته فتختص بأهل بيته. [صفحه ۲۴۲]

فى تفسير قوله تعالى: فى بيوت أذن الله أن ترفع...

اشاره

فى تفسير قوله تعالى: فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار. [۳۷۷] . فى غاية المرام، بعد أن قال فى تفسيره من طريق العامة أربعة أحاديث. فقال: الأول، عن أنس، وبريدة، قالا: قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فى بيوت أذن الله أن ترفع) إلى قوله ": القلوب والأبصار " فقام رجل فقال: أى بيوت هذه يا رسول الله قال: بيوت الأنبياء، فقال: يا رسول الله: هذا البيت منها، بيت على وفاطمة؟ قال: نعم من أفاضلها. [۳۷۸] وقال: الثانى، من تفسير مجاهد، وأبى يوسف، ويعقوب بن سفين، قال ابن عباس فى قوله تعالى ": وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما [" ۳۷۹] أن دحية الكلبى جاء يوم الجمعة من الشام بالميرة فنزل عند

أحجار [صفحه ۲۴۳] الزيت، ثم ضرب بالطبول ليؤذن بقدومه، ومضوا (كذا) الناس إليه إلا على والحسن والحسين، وفاطمة، وسلمان، وأبو ذر، والمقداد، وصهيب، وتركوا النبى صلى الله عليه وآله وسلم قائما يخطب على المنبر، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: لقد نظر الله يوم الجمعة إلى مسجدى، فلولا هؤلاء الثمانية الذين جلسوا فى مسجدى لاضطرمت المدينة على أهلها نارا، وحصبوا بالحجارة، كقوم لوط، ونزل فيهم ": رجال لا تلهيهم تجارة. [" ۳۸۰] وقال: الثالث، الثعلبى فى تفسيره، فى تفسير الآية برفع الإسناد إلى أنس بن مالك، قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية، فقام رجل، فقال: يا رسول الله هذا البيت منها؟ يعنى بيت على وفاطمة قال: نعم، من أفاضلها. [۳۸۱] وقال: الرابع، الثعلبى فى تفسيره فى معنى الآية، قال: حدثنا المنذر بن محمد القابوسى، حدثنا الحسين بن سعيد، حدثنى أبى، عن أبان بن تغلب، عن مصقع بن الحرث، عن أنس بن مالك، وعن بريدة، قالا: قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية ": فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه " إلى قوله " والأبصار " فقام إليه أبو بكر فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا البيت منها، يعنى بيت على وفاطمة قال: نعم، من أفاضلها. [۳۸۲] وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا. منها: ما ذكره فى غاية المرام، عن محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن من ذكره، عن [صفحه ۲۴۴] محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى، عن أبيه، عن أبى عبد الله عليه السلام قال ": إنكم لا تكونون صالحين حتى تعرفوا، ولا- تعرفون حتى تصدقوا، ولا تصدقون حتى تسلموا أبوابا أربعة، لا يصلح أولها إلا بآخرها، ضل أصحاب الثلاثة وتاهوا فيها تيها بعيدا، أن الله تبارك وتعالى: لا يقبل إلا العمل الصالح، ولا يقبل إلا بالوفاء بالشروط والعهود، فمن وفى لله عز وجل بشرطه، واستكمل ما وصف فى عهده نال ما عنده، واستكمل ما وعده الله، إن الله تبارك وتعالى أخبر العباد بطريق الهدى، وشرع لهم فيها المنار، وأخبرهم كيف يسلكون، فقال ": وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى [" ۳۸۳] وقال ": إنما يتقبل الله من المتقين " [۳۸۴] فمن اتقى الله فيما أمره لقى الله مؤمنا بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم هيهات هيهات مات قوم وماتوا قبل أن يهتدوا، فظنوا أنهم آمنوا، وأشركوا من حيث لا يعلمون، إنه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى، ومن أخذ فى غيرها سلك طريق الردى، وطاعة ولى أمره بطاعة الله له، وطاعة رسوله بطاعته، فمن ترك طاعة ولاة الأمر لم يطع الله ولا رسوله، وهو الاقرار بما أنزل من عند الله عز وجل، خذوا زينتكم عند كل مسجد، والتمسوا البيوت التى أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، فإنه أخبركم أنهم ": رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار " إن الله قد استخلص الرسل لأمره ثم استخلصهم مصدقين بذلك فى نذره، فقال ": وإن من أمة إلا خلا فيها نذير [" ۳۸۵] تاه من جهل، واهتدى من أبصر وعقل، [صفحه ۲۴۵] إن الله عز وجل يقول ": إنها لا- تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور [" ۳۸۶] وكيف يهتدى من لم يبصر، وكيف يبصر من لم يتدبر، اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته، وأقروا بما أنزل الله، واتبعوا آثار الهدى " فإنهم علامات الأمانة والتقى، واعلموا أنه لو أنكر رجل عيسى بن مريم عليه السلام وأقر بمن سواه من الرسول لم يؤمن. اقتصوا الطريق بالتماس المنار، والتمسوا من رواء الحجة الآثار، تستكملوا أمر دينكم، وتؤمنوا بالله ربكم. [۳۸۷] وعن أبى حمزة الثمالى أنه حضر قتادة بن دعامة البصرى عند مولانا الباقر عليه السلام فى مسجد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبو جعفر عليه السلام: أنت فقيه أهل البصرة؟ فقال: نعم، فقال له أبو جعفر: ويحك يا قتادة إن الله عز وجل خلق خلقا من خلقه فجعلهم حججا على خلقه، فهم أوتاد فى الأرض قوام بأمره، نجباء فى علمه، اصطفاهم قبل خلقه أظلة عن يمين العرش، قال: فسكت قتادة طويلا، ثم قال: أصلحك الله، والله لقد جلست بين يدى الفقهاء، وقدام ابن عباس فما اضطرب قلبى قدام واحد منهم ما اضطرب قدامك، فقال أبو جعفر عليه السلام: ما تدرى أين أنت؟ أنت بين يدى ": بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة " ونحن أولئك، فقال له قتادة: صدقت والله، جعلنى الله فداك، والله ما هى بيوت حجارة، ولا طين. [۳۸۸] . [صفحه ۲۴۶] أقول: وبعد ما تبين لك من روايات الفريقين أن المراد من " بيوت أذن الله أن ترفع " بيوت الأنبياء سلام الله عليهم لا بيوت حجارة وطين، وأن بيت على وفاطمة سلام الله عليهما من أفاضلها، تبين أنهم صفوة الصفوة من الخلق، وأن

الإمامة والخلافة تختص بهم دون سائر الأمة. توضيح ذلك: إن الله تبارك وتعالى أخبر فى كتابه المجيد باصطفاء آل إبراهيم وآل عمران على العالمين، قال عز من قائل ": إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين، [" ۳۸۹] فهم صفوة العالمين، وآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم من أفاضلها بمقتضى روايات الفريقين، فهم صفوة الصفوة من العالمين.

دلالة الآية على اختصاص الإمامة والخلافة بأهل البيت

وإذا تبين لك أنهم عليهم السلام كذلك، تبين لك اختصاص الإمامة والخلافة بهم، أترى أنه يجوز أن تكون صفوة الصفوة من العالمين بنص عالم السر والخفيات تحت بيعة من لم يعلم أمر باطنهم، وخبيات سرائرهم. والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وصلى الله على محمد وآله الطاهرين. [صفحه ۲۴۷]

فى تفسير قوله تعالى: الله نور السماوات والأرض...

اشاره

فى تفسير قوله تعالى: الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم [۳۹۰] . فى غاية المرام: ابن المغازلى الشافعى فى كتاب المناقب، يرفعه إلى على بن جعفر عليه السلام، قال: سألت أبا الحسن عليه السلام، عن قول الله عز وجل ": كمشكاة فيها مصباح المصباح " قال: المشكاة فاطمة عليها السلام، والمصباح الحسن والحسين عليهما السلام و " الزجاجة كأنها كوكب درى " قال: كانت فاطمة كوكبا دريا بين نساء العالمين " يوقد من شجرة مباركة " إبراهيم " لا شرقية ولا غربية " ولا يهودية، ولا نصرانية "، يكاد زيتها يضئ " قال: كاد العلم ينطق منها "، ولو لم تمسسه نار نور على نور " قال: منها إمام بعد إمام " يهدى الله لنوره من يشاء " يهدى الله لولايتنا من يشاء. [۳۹۱] . [صفحه ۲۴۸] هذا من طريق العامة. وأما من طريقنا، فعن جابر عن مولانا أبى جعفر عليه السلام قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وضع العلم الذى كان عنده عند الوصى، وهو قول الله عز وجل ": الله نور السماوات والأرض مثل نوره " يقول: أنا هادى السماوات والأرض مثل العلم الذى أعطيته، هو نورى الذى يهتدى به، مثل المشكاة، فيها مصباح، والمشكاة قلب محمد صلى الله عليه وآله وسلم، والمصباح النور الذى فيه العلم وقوله ": المصباح فى زجاجة، " يقول إنى أريد أن أقبضك، فاجعل الذى عندك عند الوصى، كما يجعل المصباح فى الزجاجة " كأنها كوكب درى " فأعلمهم فضل الوصى " يوقد من شجرة مباركة " فأصل الشجرة المباركة إبراهيم عليه السلام، وهو قول الله عز وجل ": رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد [" ۳۹۲] وهو قول الله عز وجل ": إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين - ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم [" ۳۹۳] لا شرقية، ولا غربية، فيقول: لا يهود فتصلون قبل المغرب ولا نصارى فتصلون قبل المشرق، وأنتم على ملة إبراهيم، وقد قال الله عز وجل ": ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين، [" ۳۹۴] وقوله ": يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء " يقول مثل أولادكم الذين يولدون منكم كمثل الزيت الذى يتخذ من الزيتون " يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء " يقول يكادون أن [صفحه ۲۴۹] يتكلموا بالنبوة، ولو لم ينزل عليهم ذلك. [۳۹۵] وفى رواية أخرى عن عيسى بن راشد، عن مولانا أبى جعفر عليه السلام أيضا، فى قول الله عز وجل ": كمشكاة فيها مصباح " قال: المشكاة نور العلم فى صدر محمد صلى الله عليه وآله وسلم " المصباح فى زجاجة " الزجاجة صدر على عليه السلام صار علم النبى صلى الله عليه وآله وسلم عنده عليه السلام "، الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة، " قال: نور العلم " لا شرقية ولا

غربية، " قال لا يهودية، ولا نصرانية "، يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار، " قال يكاد العالم من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، بتكلم بالعلم قبل أن يسأل " نور على نور، " يعنى إماما مؤيدا بنور العلم والحكمة فى إثر إمام من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة. [۳۹۶] وفى رواية أخرى: عن جابر عن مولانا الباقر عليه السلام، فى قول الله عز وجل ": الله نور السماوات والأرض مثل نوره " فهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم " فيها مصباح " هو العلم " المصباح فى زجاجة الزجاجة " أمير المؤمنين عليه السلام، وعلم نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم عنده. [۳۹۷] وفى رواية أخرى: عن مولانا الرضا عليه السلام ": الله نور السماوات والأرض، " أى هاد لأهل السماء ولأهل الأرض. [۳۹۸] وفى رواية أخرى: عن جابر، قال: دخلت مسجد الكوفة وأمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه يكتب بأصبعه ويتبسم فقلت له: يا أمير المؤمنين ما الذى يضحكك؟ فقال عليه السلام: عجبت لمن يقرأ هذه الآية ولم [صفحه ۲۵۰] يعرفها حق معرفتها، فقلت له: أى آية يا أمير المؤمنين عليه السلام، فقال: قوله تعالى ": الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة" المشكاة محمد " فيها مصباح " أنا المصباح " فى زجاجة، الزجاجة " الحسن والحسين " كأنها كوكب درى " وهو على بن الحسين "يوقد من شجرة مباركة " محمد بن على " زيتونة " جعفر بن محمد " لا شرقية " موسى بن جعفر " ولا غربية " على [بن] موسى الرضا " يكاد زيتها يضئ " محمد بن على " ولو لم تمسسه نار " على بن محمد " نور على نور " الحسن بن على " يهدى الله لنوره من يشاء " القائم المهدى " ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم. [" ۳۹۹] .

فى أن المراد بالنور فى الآية هو النور المعنوى

إذا وقفت على روايات الباب، فاعلم أن توضيح الأمر فى المقام وتطبيق الآية الكريمة على ما فى الروايات، من جهة القواعد اللفظية يتوقف على تقديم مقدمة، وهى: أن المراد بالنور فى المقام هو النور المعنوى، وهو لعلم والهداية، لا الحسى وهو ضوء الشمس والقمر والنجوم وهذا لأمور: [۴۰۰] الأول: أن التشبيه بمشكاة فيها مصباح والمصباح فى زجاجة، وتشبيه الزجاجة بكوكب درى، وتوصيفه بأنه يوقد من شجرة مباركة زيتونة إلى آخر الآية لا يجرى فى ضوء الشمس والقمر والنجوم، وهكذا من الأنوار المحسوسة الظاهرة، كما هو ظاهر. والثانى: أن الخفى إنما يشبه بالجلى، لا الجلى بالخفى، وخفاء المشبه بالنسبة إلى المشبه به إما من جهة كون المشبه أمرا معقولا معنويا والمشبه به [صفحه ۲۵۱] أمرا حسيا مدركا بذاته، وإما من جهة كون المشبه به أقوى من المشبه مع تساويهما فى أنهما مدركان حسا، أو معنى، والأمر فى المقام بالعكس، لأن ضوء الشمس والقمر والنجوم مع كونه حسيا أقوى من نور المصباح فى المشكاة، فيكون أظهر. والثالث: قوله تعالى ": يهدى الله لنوره من يشاء " إذ الهداية إلى الأنوار الحسية كضوء الشمس والقمر والنجوم يشترك فيها جميع الخلق ممن هداه الله ولم يهده، وإنما الذى يختص به من يشاء هو الاهتداء إلى نور الله فى أرضه وسمائه، وحجته على عباده، وخليفته فى خلقه. والرابع: قوله تعالى ": فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه [" ۴۰۱] إلى آخر الآية، لأنه متعلق بقوله تعالى ": مثل نوره " يعنى أن هذا النور الذى ": كمشكاة فيها مصباح " إلى آخر الآية كائن فى بيوت موصوفة بالأوصاف المذكورة، ومن المعلوم أن ضوء الشمس والقمر والنجوم لا تعلق لها بالبيوت الموصوفة بالأوصاف المذكورة سواء أريد من البيوت المساجد، كما زعمه بعض المفسرين، [۴۰۲] أو بيوت الأنبياء سلام الله عليهم، كما دلت عليه روايات الفريقين، فما عن الحسن، وأبى العالية، والضحاك من أن معنى " الله نور السماوات والأرض " الله منور السماوات والأرض، والشمس والقمر والنجوم [۴۰۳] غلط، لا يلائم ما بعده بوجه، مع أن ضوء الشمس والقمر والنجوم لا يظهر إلا فى الأرض وما جاورها من الهواء الواصل إليه أثر الانعكاس من الأرض. [صفحه ۲۵۲] فتبين بما بيناه أنه لا مجال لتفسير " نور السماوات والأرض " فى الآية الكريمة إلا بما أطبقت عليه الروايات من هادى السماوات والأرض. بيانه: إن النور كسائر الحقائق من الممكنات، فلا يحمل على الواجب تعالى شأنه حقيقة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا، فحمله عليه تعالى شأنه إنما هو باعتبار ثبوت أثره له تعالى، وعدم تطرق الضد فيه عز وجل، كما أن إثبات صفات الكمال له تعالى إنما هو بهذا المعنى، والأثر الظاهر للنور إنما هو ظهور الأشياء به، فحينئذ إما أن يراد ظهور الأشياء به حسا أو

معنى، وقد تبين لك أن إرادة الأول لا يلائم مع ما بعده بوجه، فتعين الثانى، وهو رفع ظلمات الجهل بنور العلم والهداية. وإذا ثبت ذلك: تبين أن إضافته إلى السماوات والأرض لا تكون إلا باعتبار أهلها، لأن العلم والهداية لا يتعلق بنفس السماء والأرض، فالتعبير بالسماوات حينئذ إنما هو باعتبار عدم اختصاص الهداية، بفرد دون فرد، فإن التعبير بالجمع المحلى وغيره حينئذ شائع فى العرف، كقوله تعالى ": وسئل القرية التى كنا فيها والعير التى أقبلنا فيها، [" ۴۰۴] ولا يكون هذا من باب التجوز فى الكلمة بعلاقة الحال، كما توهموه، وإنما هو من باب التجوز فى الإسناد، كما حققناه فى محله.

فى أن هدايته تعالى لأهل الأرض لا تكون بلا واسطة فلابد من هاد بينه تعالى شأنه وبينهم

وبما بيناه تبين أيضا أن تفسير " نور السماوات والأرض " بمزين السماء بالملائكة، ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء - كما نسب إلى أبى كعب - [۴۰۵] فى غير محله، إلا أن يرجع إلى ما بيناه، لأن التزيين وإن كان من آثار النور إلا أنه ليس من الحيثيات الظاهرة له، [صفحه ۲۵۳] فالتفسير التام إنما هو ما فى الروايات أى هاد لأهل السماء، وهاد لأهل الأرض، وحيث إن هدايته تعالى لأهل الأرض لا تكون بلا واسطة، فلا بد من هاد بينه تعالى شأنه وبينهم. فقال عز من قائل ": مثل نوره " أى الهادى الذى اختاره الله تعالى هاديا لهم، ويمكن أن يكون التفصيل بين السماء والأرض بالتعبير فى الأول بصيغة الجمع، وفى الثانى بصيغة الإفراد تنبيها على هذا المعنى " وهو ثبوت الواسطة فى الهداية بينه تعالى شأنه، وبين أهل الأرض، وعدم ثبوتها بالنسبة إلى أهل السماوات، حيث إن هداية أهل الأرض بواسطة خلفائه، وهداية أهل السماوات بالإلهام، أو ما بمنزلته. وكيف كان فالنور المضاف إليه تعالى فى قوله عز وجل ": مثل نوره" غير النور المحمول عليه أولا إذ لا يجوز إضافة المحمول إلى موضوعه، فالمراد منه الهادى المنتسب إليه تعالى شأنه، الذى جعله واسطة بينه وبين خلقه، وسببا لهدايتهم، فالمثل إنما هو له، لا لله تعالى. والتشبيه إنما هو لمثل خليفته فى خلقه، أى العنوان المناسب اللائق له، والغرض من التشبيه توضيح مقام خليفته، وبيان عدم انقطاع حبل الخلافة بما يناسبه عالم الحس والظاهر، حتى يتوسل الخلق إلى إدراك مقامه بواسطة تطبيق المعقول على المحسوس. إذا عرفت ذلك فقد تبين لك أن تفسير " مثل نوره " بالإيمان فى قلوب المؤمنين، وبطاعتهم لله تعالى فى غير محله، لأن الإيمان والطاعة نتيجة الهداية، لا سببها، مع أن التشبيه بمشكاة فيها مصباح - إلى آخر الآية - لا يلائمه أصلا، ضرورة أن المشبه به سبب الهداية ووسيلة إلى رفع الظلمة، فالذى يشبه به إنما هو ما يكون سببا للهداية، لا ما هو نتيجة له. [صفحه ۲۵۴] توضيح ذلك: أن المنظور من المشبه به بيان سبب الإنارة والإضاءة لمن استضاء به، لاستنارة المشكاة بالمصباح، سواء أريد من المشكاة الكوة أو القنديل، أو العمود الذى فيه الفتيلة، كما هو ظاهر. والحاصل أن المشكاة من توابع المضئ الذى يستضئ به الناس، لا أن حيثيتها الاستضاءة بالمصباح، فلا مجال لتشبيه الإيمان فى قلب المؤمن، أو طاعة الله فى قلبه بمشكاة فيها مصباح، لأن قلب المؤمن إنما يستنير بالإيمان والطاعة، لا أنه يصير سببا لاستنارة غيره به. وأما ما عن أبى من أنه كان يقرأ مثل نور. من آمن به [" ۴۰۶] فلا ينافى ما بيناه، لأن خليفة الله فى خلقه نور الله باعتبار أنه منصوب من قبله، هاديا للخلق، ونور المؤمنين بواسطة أنهم يهتدون به، فتصح إضافته إليه تعالى، وإلى المؤمنين بالاعتبارين. وبما بيناه تبين أن تفسير " مثل نوره " بالقرآن فى القلب [۴۰۷] فى غير محله أيضا، مع أنه لا ينطبق عليه قوله تعالى ": يوقد من شجرة مباركة زيتونة، " لأن الموقد من شجرة الخليل عليه السلام إنما هو نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ومولانا أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، لا القرآن بل لا يناسبه قوله تعالى ": يهدى الله لنوره من يشاء " لأن التعبير باللام إنما يلائم إذا كان الاهتداء إليه مقصودا، كخليفة الله تعالى فى عباده، حيث اعتبر ولايته والاهتداء إلى معرفته فى الإيمان. وأما القرآن فليس له هذا الشأن وإنما هو سبب للهداية فقط، فالتعبير المناسب له ": يهدى الله بنوره من يشاء. [" صفحه ۲۵۵] وأما تفسيره بالأدلة الدالة على توحيده وعدله التى هى فى الوضوح والظهور مثل النور، كما عن بعض المفسرين بالرأى أيضا [۴۰۸] فأفسد من الجميع، إذ مع عدم ملائمته لما ذكرنا من الوجوه المتعددة لا يلائم مع قوله تعالى ": فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه. "

فى أن المراد من مثل نوره خليفته فى خلقه

فلم يبق إلا ما فسر فى روايات أهل البيت عليهم السلام من أن المراد من " مثل نوره " خليفة الله فى خلقه، الذى هو نور الله فى أرضه، وأن مشكاة فيها مصباح منطبق على خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم، الذى فيه مصباح النبوة، وأن الزجاجة ينطبق على سيد الأوصياء مولانا أمير المؤمنين عليه السلام الذى ظهر فيه علم خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم ومنه أشرق، وكانت منزلته عليه السلام منه صلى الله عليه وآله وسلم منزلة الباب من المدينة، فلا يدخلها إلا من أتاها من بابها، الذى هو كوكب درى يوقد من شجرة الخليل عليه السلام التى هى شجرة ميمونة مباركة، وأن الزيت المتخذ من الزيتونة المباركة منطبق على أولاده المعصومين، الذين هم نور على أثر نور، ولا تخلو الأرض منهم إلى يوم القيامة. وأما تطبيق كل فقرة من الآية الشريفة على واحد من الأئمة عليهم السلام، كما فى رواية جابر، عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فلعله من التفسير بالباطن. وقد رام شيخ مشايخنا العلامة أعلى الله فى الفردوس مقامه [۴۰۹] فى رسالته النورية [۴۱۰] تطبيق فقرات الآية على الأئمة عليهم السلام كما فى الرواية، ببيان لطيف من أراد الاطلاع عليه فليرجع إليها. [صفحه ۲۵۶] وأما تطبيق ": مشكاة فيها مصباح " على سيدة العالمين فاطمة الزهراء عليها السلام، كما فى رواية على بن جعفر عليه السلام من طريق العامة، [۴۱۱] وفى بعض الروايات المروية عن أهل البيت عليهم السلام من طريقنا [۴۱۲] فمشكل، ولعله تأويل إن لم يقع فيها خلط من الراوى. وكيف كان فقد ظهر من الآية الشريفة أن الله تعالى لم يهمل عباده، ولم يترك أرضه بغير قيم، ولم يفوض أمر الولاية والإمامة إلى اختيار الناس، بل جعل فى أرضه أنوارا، نورا فى إثر نور، مطهرين معصومين، هادين مهديين، لم يكن ظلمة وكدورة، فإن التعبير عنهم عليهم السلام بنوره، وتوصيفهم بما وصفه تصريح بعصمتهم وطهارتهم، إذ لو لم يكونوا معصومين مطهرين، لتطرق إليهم ظلمة المعصية، وكدورة الجهل، والسهو، والنسيان، ولم يكونوا خالصين فى النورانية، مع أنه تعالى شأنه وصفهم بكمال النورانية، ولا ينطبق ذلك إلا على مولانا أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة المعصومين من ذريته سلام الله عليهم أجمعين، إذ لم يدع أحد من الأمة ادعاء النص والعصمة فى شأن الخلفاء الثلاثة وغيرهم من الأئمة. والحمد لله الذى نور قلوبنا، وهدانا لنوره، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، وصلى الله على محمد وآله الطاهرين. [صفحه ۲۵۷]

فى تفسير قوله تعالى: والسابقون السابقون – أولئک المقربون – فى جنات النعيم

اشاره

الواقعة: ۱۰ – ۱۲. فى غاية المرام من طريق العامة إبراهيم بن محمد الحموينى بإسناده المتصل إلى سليم بن قيس الهلالى – فى حديث طويل – يذكر أمير المؤمنين عليه السلام فضائله بمشهد جمع كثير من المهاجرين والأنصار ويناشدهم الاقرار بفضائله عليه السلام التى يذكرها – إلى أن قال عليه السلام –: فأنشدكم الله أتعلمون أن الله عز وجل فضل فى كتابه السابق على المسبوق فى غير آية. وإنى لم يسبقنى إلى الله عز وجل، وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أحد من الأمة؟ قالوا: اللهم نعم، فأنشدكم الله أتعلمون حيث نزلت " والسابقون الأولون – من المهاجرين والأنصار [" ۴۱۳] والسابقون السابقون أولئک المقربون. " سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: أنزلها الله تعالى ذكره فى الأنبياء وأوصيائهم، فأنا أفضل أنبياء الله ورسله، وعلى بن أبى طالب وصيى أفضل الأوصياء؟ قالوا: [صفحه ۲۵۸] اللهم نعم... [۴۱۴] والحديث طويل. والثعلبى فى تفسيره، قال: أخبرنى أبو عبد الله، حدثنا عبد الله بن أحمد بن يوسف بن مالک، حدثنا محمد بن إبراهيم بن زياد الرازى، حدثنا الحارث بن عبد الله الحارثى، حدثنا قيس بن الربيع، عن الأعمش، عن عباية بن ربعى، عن ابن عباس رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قسم الله الخلق قسمين: فجعلنى فى خيرها قسما، فذلک قوله تعالى ": وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين، [" ۴۱۵] فأنا خير أصحاب اليمين، ثم جعل القسمين أثلاثا، فجعلنى فى خيرها ثلاثا، فذلک قوله تعالى ": فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة – وأصحاب المشأمة ما أصحاب

المشأمة - والسابقون السابقون [" ۴۱۶] وأنا من السابقين، وأنا من خير السابقين، ثم جعل إلا ثلاث قبائل، وجعلنى من خيرها قبيلة، وذلك قوله عز وجل ": وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم [" ۴۱۷] فأنا أتقى ولد آدم، وأكرمهم على الله عز وجل ثناءه، ولا فخر، ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى من خيرها بيتا، فذلك قوله تعالى ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا [" ۴۱۸] [۴۱۹] . والفقيه ابن المغازلى الشافعى فى المناقب، فى قوله تعالى: [صفحه ۲۵۹ "] والسابقون السابقون " يرفعه إلى ابن عباس، قال ": السابق ثلاثة: سبق يوشع بن نون إلى موسى عليه السلام، وسبق صاحب يس إلى عيسى عليه السلام، وسبق على عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو أفضلهم. [" ۴۲۰] وأبو نعيم الحافظ عن رجاله، مرفوعا إلى ابن عباس: سابق هذه الأمة على بن أبى طالب عليه السلام. [۴۲۱] وأبو المؤيد موفق بن أحمد، بإسناده إلى إبراهيم بن سعيد الجوهرى وصى المأمون، حدثنى أمير المؤمنين الرشيد، عن أبيه، عن جده، عن عبد الله بن عباس - رضى الله عنه - قال: سمعت عمر بن الخطاب - وعنده جماعة - فتذكروا السابقين إلى الإسلام فقال عمر: أما على فسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: فيه ثلاث خصال، لوددت أن تكون لى واحدة منهن، وكانت أحب إلى مما طلعت عليه الشمس، كنت أنا وأبو عبيدة، وأبو بكر، وجماعة من أصحابه، إذ ضرب النبى صلى الله عليه وآله وسلم على منكب على رضى الله عنه وقال له: ويا على أنت أول المؤمنين إيمانا، وأول المسلمين إسلاما، وأنت منى بمنزلة هارون من موسى. [۴۲۲] وموفق بن أحمد بإسناده إلى مجاهد، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: السبق ثلاثة: السابق إلى موسى عليه السلام يوشع بن نون، والسابق إلى عيسى عليه السلام صاحب يس، والسابق إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبى طالب عليه السلام. [۴۲۳] . [صفحه ۲۶۰] وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا بالغة حد التواتر، ولنتبرك بذكر واحدة منها. على بن إبراهيم، فى تفسيره، أخبرنا الحسن بن على، عن أبيه، عن الحسين بن سعيد، عن الحسين بن علوان الكلبى، عن الحسين بن على العبدى، عن أبى هارون العبدى، عن ربيعة السعدى، عن حذيفة بن اليمان: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرسل إلى بلال فأمره أن ينادى بالصلاة قبل وقت كل يوم فى رجب لثلاثة عشر خلت منه، قال: فلما نادى بلال بالصلاة فزع الناس من ذلك فزعا شديدا، وذعروا وقالوا: رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرنا، لم يغب عنا، ولم يمت، فاجتمعوا وحشدوا، فأقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمشى حتى انتهى إلى باب من أبواب المسجد، فأخذ بمضاديته، وفى المسجد مكان يسمى السدة، فسلم ثم قال ": هل تسمعون يا أهل السدة؟ فقالوا: سمعنا وأطعنا، فقال: هل تبلغوه؟ قالوا: ضمنا ذلك لك يا رسول الله، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أخبركم أن الله خلق الخلق قسمين: فجعلنى فى خيرها قسما، وذلك قوله ": أصحاب اليمين وأصحاب الشمال " فأنا من أصحاب اليمين، وأنا من خير أصحاب اليمين، ثم جعل القسمين أثلاثا، فجعلنى من خيرها ثلاثا، وذلك قوله ": أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة - والسابقون السابقون " فأنا من السابقين، وأنا خير السابقين، ثم جعل الأثلاث قبائل، فجعلنى فى خيرها قبيلة، وذلك قوله ": يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم " فقبيلتى خير القبائل، وأنا سيد ولد آدم، وأكرمهم على الله، ولا فخر، ثم جعل القبائل بيوتا، فجعلنى من خيرها بيتا، وذلك قوله ": إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت [صفحه ۲۶۱] ويطهركم تطهيرا " ألا وإن الله اختارنى فى ثلاثة من أهل بيتى، وأنا سيد الثلاثة وأتقاهم لله، اختارنى، وعليا وجعفرا ابنى أبى طالب، وحمزة بن عبد المطلب، كنا رقودا بالأبطح، ليس منا إلا مسجى بثوبه على وجهه، على بن أبى طالب عن يمينى، وجعفر عن يسارى، وحمزة عند رجلى، فما نبهتنى عن رقدتى غير حفيف أجنحة الملائكة، وبرد ذراعى على بن أبى طالب فى صدرى، فانتبهت من رقدتى، وجبرائيل فى ثلاثة أملاك، يقول له أحد الأملاك الثلاثة: جبرائيل إلى أى هؤلاء أرسلت؟ فرفسنى برجله، فقال: إلى هذا، قال: ومن هذا يستفهم، فقال: هذا رسول الله سيد النبيين صلى الله عليه وآله وسلم وهذا على بن أبى طالب سيد الوصيين، وهذا جعفر بن أبى طالب عليه السلام له جناحان يطير بهما فى الجنة، وهذا حمزة بن عبد المطلب سيد الشهداء " عليهم الصلاة والسلام. [۴۲۴] .

لا شبهة عند الفريقين أن أول من آمن بالله تعالى وبرسوله وصلى معه من الرجال مولانا أميرالمؤمنين

أقول: لا شبهة عند الفريقين أن أول من آمن بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وصلى معه من الرجال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، كما أن أول من آمن به من النساء خديجة الكبرى أم المؤمنين، وقد تواترت الأخبار فيه من الجانبين. وقد ذكر فى غاية المرام فى هذا الباب سبعة وأربعين حديثا من طريق العامة، وثمانية عشر من طريقنا. [۴۲۵] ومن جملة ما رواه من طريقهم: ما رواه عن موفق بن أحمد بإسناده، إلى معاذ بن جبل، أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى عليه السلام ": اختصمت بالنبوة ولا نبوة بعدى وتخصم الناس بسبع لا يحاجك فيهن أحد من قريش، أنت أولهم إيمانا بالله، وأوفاهم بعهد الله، وأقومهم بالله ضرابة، وأقسمهم [صفحه ۲۶۲] بالسوية، وأعدلهم فى الرعية، وأبصرهم فى القضية، وأعظمهم عند الله يوم القيامة مزية. [" ۴۲۶] وما عن إبراهيم الحموينى من أعيان علماء العامة، بإسناده إلى ابن سخيلة، قال: حججت أنا وسلمان، فنزلنا بأبى ذر فكنا عنده ما شاء الله، فلما حان منا خفوق، قلت: يا أبا ذر، إنى أرى أمورا قد حدثت وإنى خائف على الناس الاختلاف، فإن كان ذلك فما تأمرنى؟ قال: إلزم كتاب الله وعلى بن أبى طالب عليه السلام، فأشهد أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: على أول من آمن بى، وأول من يصافحنى يوم القيامة، وهو الصديق الأكبر، والفاروق يفرق بين الحق والباطل. [۴۲۷] وما عن الحموينى المتقدم، بإسناده عن أبى أيوب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " لقد صلت الملائكة على وعلى على سبع سنين، لأنا كنا نصلى ليس معنا أحد يصلى غيرنا. [" ۴۲۸] وما عن ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغة، قال: روى عبد السلام بن صالح، عن إسحاق الأزرق، عن جعفر بن محمد عليه السلام عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما زوج فاطمة دخل النساء عليها، فقلن: يا بنت رسول الله خطبك فلان وفلان فردهم عنك وزوجك فقيرا لا مال له، فلما دخل عليها أبوها صلى الله عليه وآله وسلم رأى ذلك فى وجهها، فسألها فذكرت له ذلك، فقال ": يا فاطمة إن الله أمرنى فأنكحتك أقدمهم سلما، وأكثرهم علما، وأعظمهم حلما، وما زوجتك إلا بأمر من السماء، أما علمت أنه أخى فى الدنيا وفى [صفحه ۲۶۳] الآخرة. [۴۲۹] ومن جملة ما رواه من طريقنا: ما عن ابن بابويه، قال: حدثنا محمد بن على رحمه الله عن عمه محمد بن أبى القاسم، عن محمد بن على الكوفى، عن محمد بن سنان، عن مفضل، عن جابر بن يزيد، عن أبى الزبير المكى، عن جابر بن عبد الله الأنصارى، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله تبارك وتعالى اصطفانى، واختارنى، وجعلنى رسولا، وأنزل على سيد الكتب، فقلت: إلهى وسيدى إنك أرسلت موسى إلى فرعون فسألك أن تجعل معه أخاه هارون وزيرا، يشد به عضده، ويصدق به قوله، وإنى أسألك يا سيدى وإلهى أن تجعل لى من أهلى وزيرا تشد به عضدى، فاجعل لى عليا وزيرا وأخا، واجعل الشجاعة فى قلبه، وألبسه الهيبة على عدوه، وهو أول من آمن بى، وصدقنى، وأول من وحد الله معى، وإنى سألت ذلك ربى عز وجل فأعطانيه، فهو سيد الأوصياء، اللحوق به سعادة، والموت فى طاعته شهادة، واسمه فى التوراة مقرون إلى اسمى، وزوجته صديقة الكبرى ابنتى، وابناه سيدا شباب أهل الجنة ابناى، وهو، وهما، والأئمة من بعدهم حجج الله على خلقه بعد النبيين، وهم أبواب العلم فى أمتى، من تبعهم نجا من النار، ومن اقتدى بهم هدى إلى صراط مستقيم، لم يهب الله محبتهم لعبد إلا أدخله الله الجنة. [" ۴۳۰] .

دلالة الآية الكريمة على اختصاص الخلافة والإمامة بأميرالمؤمنين من وجهين

إذا وقفت على ما بيناه وروياه فى تفسير الآية الكريمة من روايات الفريقين، من أنها نزلت فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، فاعلم أن الآية الكريمة تدل على اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام من وجهين: [صفحه ۲۶۴] الأول: إخباره تعالى شأنه عن السابقين فى الإيمان بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأنهم السابقون على وجه الاطلاق، يعنى أنهم استحقوا السبق فى جميع الموارد، ومن جملتها: الخلافة، والإمامة، والإمارة، فجعل السابق مسبوقا فى الخلافة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله

وسلم نقض صريح لقوله تعالى، ورد عليه عز وجل. والثانى: إخباره تعالى عنهم بأنهم المقربون، فإن مقتضى كون السابقين هم المقربون إلى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، تقدمهم على المسبوقين، فتقديم المسبوقين على السابقين فى الخلافة تقريب للبعيد، وتبعيد للقريب، وهو ضرورى البطلان، إذ لا يمكن أن يكون المحمول نافيا للموضوع. بيانه إن التقرب [۴۳۱] إليه تعالى لا يكون بالمكان، بل بالمنزلة، كما هو ظاهر فإذا صار البعيد خليفة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم والقريب تحت طاعته، وبيعته من قبل الله تعالى صار البعيد قريبا إليه تعالى شأنه، إذ لا منزلة أقرب إليه تعالى من منزلة الخلافة عنه، والقريب بعيدا، لتمسكه بذيل البعيد، فهو خلف للموضوع، واستحالته أوضح من استحالة اجتماع الضدين. فإن قلت: لا شبهة فى أن الأقرب إلى الله تعالى يستحق التقدم على غيره ولكن قد تقتضى الحكمة تقديم البعيد على القريب، كما قال [صفحه ۲۶۵] ابن أبى الحديد فى خطبته: [۴۳۲] الحمد لله الذى قدم المفضول على الفاضل " لحكمة اقتضتها، فلا مانع حينئذ من القول بتقديم البعيد على القريب، مع وجود ما يقتضيه. قلت: إنك قد عرفت أن تقديم البعيد على القريب فى الخلافة والإمامة مما لا يعقل، لأن القرب بالنسبة إليه تعالى إنما هو فى المنزلة، لا فى المكان أو النسب وهكذا من أسباب القرب المتطرقة فى الممكنات، وتقديم البعيد عنه تعالى منزلة على القريب إليه كذلك فى الخلافة والإمامة يوجب انقلاب الموضوع، وصيرورة البعيد قريبا، والقريب بعيدا، وهو خلف محال، مع أنه لو قطعنا النظر عما بيناه من عدم إمكانه فى حد نفسه، فالقول بوقوعه ونسبته إليه تعالى شأنه باطل، إذ لو أريد من نسبة تقديم المفضول على الفاضل إليه تعالى شأنه ثبوت النص على تقديم الخلفاء الثلاثة على مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فهو بديهى البطلان، إذ لم يدع أحد منهم وجود النص على خلافتهم، بل استخلاف الأول منهم بالبيعة بزعمهم، والثانى بنصب الأول إياه، والثالث بالشورى التى جعلها الثانى. وإن قيل إن نسبة التقديم إليه تعالى باعتبار اتفاق الأمة على البيعة معه، الكاشف عن استحقاقه الخلافة كقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": لا تجتمع أمتى على الخطأ [" ۴۳۳] فهو بديهى البطلان أيضا لعدم انعقاد الاجماع على بيعته طوعا، كما مر لك ذكره. وإن قيل إنها باعتبار تفويض أمر الخلافة إليهم من قبل مولانا [صفحه ۲۶۶] أمير المؤمنين، فهو أبين بطلانا، إذ المراد من التفويض إما الإنابة والتوكيل أو إلقاء حبل الخلافة إليهم، معرضا عنها، مسقطا حقه فيها أم لا والكل باطل. أما الأول فمع أنه فرية بينة، لا يجامع مع إصرارهم على أخذ البيعة منه عليه السلام حتى اهتموا بإحراق بيت سيدتنا فاطمة الزهراء عليها السلام لإخراجه وإحضاره وأخذ البيعة منه عليه السلام كرها، كما رواه نقلة الأخبار من الفريقين، إذ لا مجال لأخذ النائب البيعة من المنوب عنه. وأما الثانى فهو غير معقول فى حد نفسه، لأن حبل الخلافة بيده تعالى شأنه، ولا يقبل السقوط بإسقاط الإمام عليه السلام مع أنه باطل مع قطع النظر عما بينا، لمنافاته مع شكايته عليه السلام عنهم فى مواضع كثيرة، كما عرفت. وأما الثالث فهو راجع فى الحقيقة إلى الأول. وكيف كان لا يجامع هذا النحو من التفويض، مع أخذ البيعة منه عليه السلام وينافى مع شكايته عليه السلام عنهم، فلا معنى للتفويض على كل، بل لم يدعه أحد من الأمة. نعم صبر عليه السلام على غصب حقه، ولا يطالبه بالسيف خوفا من ارتداد الناس عن الإسلام رأسا. وإن أريد أن خلافة الخلفاء كانت بمشيئته تعالى وإلا لم تكن، إذ " ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن " ففيه: أن مشيئته تعالى بمعنى التقدير، وعدم منع العبد عن مراده، وإبقاء الاختيار له، حتى يتمكن من فعل ما أراده جارية فى الطاعة والمعصية، وإلا لم يصدر منهم، مع أن صدور المعصية منهم من الشرك والإلحاد وهكذا، واضح بين، فلا تكشف المشيئة بهذا المعنى من رضائه تعالى شأنه بما فعله العبد. فتبين بما بيناه غاية التبين أن نسبة تقديم الخلفاء إلى الله تعالى غلط بين. [صفحه ۲۶۷] فإن قلت: إسلام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وإيمانه بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم إنما كان فى حال صباه، وقبل بلوغه، ولا عبرة بإسلام الصبى، فلا يكون فضلا له موجبا لتقدم إسلامه على إسلام الخلفاء. قلت: هذا اعتراض على خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم حيث مدح مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بأنه أول المؤمنين إيمانا، وأول المسلمين إسلاما، كما رواه الفريقان، بل قد عرفت أن الخليفة الثانى من جملة رواة هذه الرواية الشريفة، وأنه قال: لوددت أن يكون لى واحدة منهن، وكانت أحب إلى مما طلعت عليه الشمس، بل اعتراض على الله تعالى شأنه حيث أنزل فى شأنه عليه السلام قوله عز وجل ": والسابقون السابقون - أولئك المقربون [" ۴۳۴] باتفاق روايات

الفريقين، فهو لا يستحق جوابا حينئذ ومع ذلك نقول تفضلا: إن الصبا لا يمنع من كمال العقل الموجب لقبول الإسلام والإيمان، ألا ترى أن عيسى ويحيى عليه السلام أوتيا الحكمة فى حال الصبا ومولانا أمير المؤمنين عليه السلام حسب أخبار النورانية وغيرها من الأخبار التى رواها الفريقان كان أكمل الخلق بعد خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم، فلا مجال حينئذ لتوهم عدم قبول إيمانه فى حال صباه، بل يجب على من أسلم بعد عثوره على روايات الباب الاعتراف بفضيلة أخرى له عليه السلام وهو كماله قبل بلوغه عليه السلام لا الاستبعاد، وإظهار التزلزل فى قبول إيمانه عليه السلام. [صفحه ۲۶۸]

فى تفسير قوله تعالى: طوبى لهم و حسن مآب

الرعد: ۲۸. فى غاية المرام: الثعلبى قال: أخبرنى عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن عثمان بن الحسن، حدثنا محمد بن الحسين بن صالح، قال: حدثنا على بن محمد الدهان، والحسين بن إبراهيم الجصاص، قالا: حدثنا الحسين بن الحكم، حدثنا حسن بن حسين، عن حيان، عن الكلبى، عن أبى صالح، عن ابن عباس ": طوبى لهم " قال: شجرة أصلها فى دار على عليه السلام فى الجنة، وفى كل دار مؤمن منها غصن يقال له: طوبى، و " حسن مآب " حسن المرجع. [۴۳۵] أيضا: الثعلبى، عن أبى صالح، أخبرنا عبد الله بن سواد، حدثنا جندل بن والق النعمانى، حدثنا إسماعيل بن أمية القرشى، عن داود بن عبد الجبار، عن جابر، عن أبى جعفر عليه السلام قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله ": طوبى لهم وحسن مآب " فقال: شجرة فى الجنة أصلها فى دارى وفرعها [صفحه ۲۶۹] على أهل الجنة، فقيل له: يا رسول الله سألناك عنها فقلت شجرة فى الجنة، أصلها فى دار على وفرعها على أهل الجنة، فقال: إن دارى ودار على واحدة غدا فى مكان واحد. [۴۳۶] وعن محمد بن سيرين فى قوله تعالى ": طوبى لهم " قال: هى شجرة فى الجنة أصلها فى حجرة على وليس فى الجنة حجرة إلا وفيها غصن من أغصانها. [۴۳۷] وقد روى الثعلبى فى وصف شجرة طوبى خبرين: الأول: قال روى معاوية بن قرة عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": طوبى شجرة غرسها الله تعالى بيده ونفخ فيها من روحه تنبت بالحلى والحلل، وإن أغصانها لترى من وراء ستور الجنة. " والثانى: قال عندر بن عمير: هى شجرة فى جنة عدن، أصلها فى دار النبى صلى الله عليه وآله وسلم وفى كل دار وغرفة غصن منها، لم يخلق الله لونا ولا زهرة إلا وفيها منها، إلا السواد، ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة إلا وفيها منها، ينبع من أصلها عينان: الكافور والسلسبيل - وبه قال مقاتل - كل ورقة تظل أمة عليها ملك يسبح بأنواع التسبيح. [۴۳۸] هذا. وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا، ولنذكر خبرين منها تيمنا. الأول: ابن بابويه، بإسناده عن أبى بصير، قال: قال الصادق عليه السلام: طوبى لمن تمسك بأمرنا فى غيبة قائمنا ولم يزغ قلبه بعد الهداية، فقلت له: [صفحه ۲۷۰] جعلت فداك وما طوبى؟ قال: شجرة فى الجنة، أصلها فى دار على بن أبى طالب عليه السلام وليس من مؤمن إلا وفى داره غصن من أغصانها، وذلك قول الله عز وجل ": طوبى لهم وحسن مآب. [" ۴۳۹] والثانى: محمد بن يعقوب بإسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن لأهل الدين علامات يعرفون بها صدق الحديث، وأداء الأمانة، ووفاء العهد، وصلة الأرحام، ورحمة الضعفاء، وقلة المراقبة للنساء - أو قال: قلة المواتاة للنساء وبذل المعروف، وحسن الخلق، وسعة الحلم، واتباع العلم فيما يقرب إلى الله زلفى طوبى لهم وحسن مآب، وطوبى شجرة فى الجنة، أصلها فى دار النبى صلى الله عليه وآله وسلم وليس من مؤمن إلا وفى داره غصن منها، لا يخطر على قلبه شهوة شئ إلا أتاه به ذلك الغصن، ولو أن راكبا مجدا سار فى ظلها مائة عام ما خرج منه، ولو أن غرابا طار من أسفلها ما بلغ أعلاها حتى يسقط هرما، ألا فى هذا فارغبوا، أن المؤمن من نفسه فى شغل، والناس منه فى راحة، إذا جن عليه الليل افترش وجهه وسجد لله عز وجل بمكارم بدنه، يناجى الذى خلقه فى فكاك رقبته، ألا فهكذا كونوا. [۴۴۰] أقول: ويستفاد عن هذه الروايات الشريفة المفسرة للآية الكريمة المستفيضة من طريق العامة، المتواترة من طريقنا، أن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سيد المؤمنين وخيرهم، وأفضلهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأنه بمنزلة نفس النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وليس أحد أقرب منه إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم درجة ومنزلة. [صفحه ۲۷۱] توضيح ذلك: إن قوله صلى

الله عليه وآله وسلم فى جواب السائل: إن دارى ودار على واحدة غدا فى مكان واحد، يدل على أن منزلته عليه السلام منه صلى الله عليه وآله وسلم منزلة نفسه الشريفة وهما فى درجة واحدة عند الله تعالى شأنه، كما أن قوله صلى الله عليه وآله وسلم " أصلها فى دار على وفرعها على أهل الجنة، وليس من مؤمن إلا وفى داره غصن منها، " كاشف عن أنه عليه السلام أفضل المؤمنين، وسيدهم، وخيرهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم ويتبين المعنى الأول أيضا من آية " أنفسنا [" ۴۴۱] وخبر المنزلة، وحديث المؤاخاة المتواترين من الجانبين، ومنها يتبين المعنى الثانى أيضا، ضرورة أن من كان بمنزلة نفس النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأخا له صلى الله عليه وآله وسلم يكون سيد المؤمنين، وأفضلهم، وخيرهم. ويدل عليه بالخصوص الروايات المتواترة عند الفريقين، وقد ذكر - فى غاية المرام من طريق العامة - فى هذا الباب ما تجاوز عن خمسين حديثا. [۴۴۲] منها: ما رواه عن أبى المؤيد موفق بن أحمد أخطب خطباء خوارزم، من أعيان علماء العامة فى كتاب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام بإسناده عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": يا أنس اسكب لى وضوءا ثم قام فصلى ركعتين، ثم قال: يا أنس أول من يدخل عليك من هذا الباب: أمير المؤمنين وسيد المسلمين، وقائد الغر المحجلين، وخاتم الوصيين، قال: قلت اللهم اجعله رجلا من الأنصار وكتمته إذ جاء على عليه السلام: فقال: من هذا يا أنس؟ فقلت: على عليه السلام، فقام مستبشرا فاعتنقه، ثم جعل يمسح عرق وجه على عن وجهه، فقال على: يا رسول الله لقد رأيتك صنعت أشياء ما صنعت بى من قبل، قال: وما يمنعنى وأنت تؤدى عنى، وتسمعهم صوتى، وتبين لهم ما [صفحه ۲۷۲] اختلفوا فيه من بعدى. [۴۴۳] بيان: المراد من خاتم [۴۴۴] الوصيين: خاتم أوصياء الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم فلا ينافى مع أنه أول الأوصياء بالنسبة إلى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وبعد ما تبين لك أنه عليه السلام بمنزلة نفس النبى وأنه أفضل المؤمنين وسيدهم وخيرهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم تبين لك اختصاص الخلافة والإمامة به، لاستحالة أن يكون من هذا شأنه تحت بيعة من دونه من المؤمنين. [صفحه ۲۷۳]

فى تفسير قوله تعالى: ومن يطع الله والرسوله

اشاره

ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. [۴۴۵] . فى غاية المرام: الشيخ الطوسى فى مصابيح الأنوار. [۴۴۶] عن أنس بن مالك قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بعض الأيام صلاة الفجر، ثم أقبل علينا بوجهه الكريم، فقلت: يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن رأيت أن تفسر لنا قول الله عز وجل: "أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا " فقال صلى الله عليه وآله وسلم: أما النبيون فأنا، وأما الصديقون فأخى على بن أبى طالب عليه السلام وأما الشهداء فعمى حمزة، وأما الصالحون فابنتى فاطمة عليها السلام وأولادها الحسن والحسين عليهما السلام، قال: وكان العباس حاضرا فوثب وجلس بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: ألسنا أنا [صفحه ۲۷۴] وأنت وعلى وفاطمة والحسن والحسين عليهما السلام من نبعة واحدة، قال: وكيف ذلك يا عم، قال العباس: لأنك تعرف بعلى وفاطمة والحسن والحسين دوننا، فتبسم النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقال: أما قولك يا عم ألسنا من نبعة واحدة، فصدقت، ولكن يا عم إن الله خلقنى وعليا وفاطمة والحسن والحسين عليه السلام قبل أن يخلق الله آدم، حيث لا سماء مبنية، ولا أرض مدحية، ولا ظلمة ولا نور، ولا جنة ولا نار، ولا شمس ولا قمر. قال العباس: وكيف كان بدء خلقكم يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: يا عم لما أراد الله أن يخلقنا تكلم بكلمة خلق منها نورا، ثم تكلم بكلمة، فخلق منها روحا، فمزج النور بالروح، فخلقنى وأخى عليا وفاطمة والحسن والحسين، فكنا نسبحه حين لا تسبيح، ونقدسه حين لا تقديس، فلما أراد الله أن ينشئ الصنعة فتق نورى فخلق منه العرش، فالعرش من نورى، ونورى من نور الله، ونورى أفضل من العرش، ثم فتق نور أخى على بن أبى طالب، فخلق

منه الملائكة، فالملائكة من نور على، ونور على من نور الله، وعلى أفضل من الملائكة، ثم فتق نور ابنتى فاطمة، فلخلق منه السماوات والأرض، ونور ابنتى فاطمة من نور الله عز وجل، وابنتى فاطمة أفضل من السماوات والأرض، ثم فتق نور ولدى الحسن، وخلق منه الشمس والقمر، فالشمس والقمر من نور ولدى الحسن، ونور ولدى الحسن من نور الله، والحسن أفضل من الشمس والقمر، ثم فتق نور ولدى الحسين، فخلق منه الجنة والحور العين، فالجنة والحور العين من نور ولدى الحسين عليه السلام ونور ولدى من نور الله، وولدى أفضل من الجنة والحور العين، ثم أمر الله الظلمات أن تمر بسحائب الظلم، فأظلمت السماوات على الملائكة، فضجت الملائكة بالتسبيح والتقديس، وقالت إلهنا وسيدنا منذ خلقتنا وعرفتنا هذه الأشباح لم نر بؤسا، فبحق هذه الأشباح إلا ما كشفت [صفحه ۲۷۵] عنا هذه الظلمة، فأخرج الله من نور فاطمة قناديل فعلقها فى بطنان العرش، فأزهرت السماوات والأرض، ثم أشرقت بنورها، فلأجل ذلك سميت الزهراء، فقالت الملائكة: إلهنا وسيدنا لمن هذا النور الزاهر الذى أشرقت به السماوات والأرض؟ فأوحى الله إليها هذا نور اخترعته من نور جلالى لأمتى فاطمة بنت حبيبى، وزوجة وليى، وأخ نبيى، وأب حججى على عبادى، أشهدكم يا ملائكتى أنى قد جعلت ثواب تسبيحكم وتقديسكم لهذه المرأة وشيعتها ومحبيها إلى يوم القيامة، فلما سمع العباس من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وثب قائما وقبل ما بين عينى على عليه السلام وقال: والله أنت يا على الحجة البالغة، لمن آمن بالله واليوم الآخر. [۴۴۷] أقول: على ما فى هذه الرواية من تفسير الصديقين بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام ما رواه الفريقان عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مستفيضا بل متواترا من طريقنا ": ثلاثة: حبيب النجار مؤمن آل يس، وحزقيل مؤمن آل فرعون، وعلى بن أبى طالب عليه السلام وهو أفضلهم " وقد رواه فى غاية المرام من طريق العامة بستة عشر طريقا. [۴۴۸] منها: عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثنا محمد قال: حدثنا الحسن بن عبد الرحمن الأنصارى، قال: حدثنا عمر بن جميع، عن أبى ليلى، عن أخيه عيسى بن عبد الرحمن بن أبى ليلى، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: الصديقون ثلاثة: حبيب بن موسى النجار، وهو مؤمن آل يس، وحزقيل مؤمن آل فرعون، وعلى بن أبى طالب الثالث، وهو [صفحه ۲۷۶] أفضلهم. [۴۴۹] ومنها: من الجزء الثانى من جزئين اثنين من كتاب الفردوس، وهو نصف الكتاب من تصنيف ابن شيرويه الديلمى، فى باب الصاد عن داود بن بلال، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم": الصديقون ثلاثة: حبيب النجار مؤمن آل يس، وحزقيل مؤمن آل فرعون، وعلى بن أبى طالب عليه السلام وهو أفضلهم. [" ۴۵۰] ومنها: عن ابن المغازلى بطريقين، مسندا إلى أبى ليلى، عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. [۴۵۱] ومنها: عن الثعلبى، فى تفسيره بالإسناد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى، عن أبيه، قال: سباق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين: على بن أبى طالب عليه السلام، وصاحب يس، ومؤمن آل فرعون، فهم الصديقون، وعلى عليه السلام أفضلهم. [۴۵۲] ومنها: عن على بن الجعد، عن الحسن، عن ابن عباس، فى قوله تعالى ": والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون [" ۴۵۳] قال: صديق هذه الأمة على بن أبى طالب هو الصديق الأكبر، والفاروق الأعظم، ثم قال: والشهداء عند ربهم. قال ابن عباس، وهم: على، وجعفر وحمزة، وهم صديقون، وهم شهداء الرسل على أممهم، أنهم قد بلغوا الرسالة، ثم [صفحه ۲۷۷] قال: لهم أجرهم على التصديق بالنبوة، ونورهم على الصراط. [۴۵۴] بيان: المراد من مؤمن آل يس: صاحب يس، فالإضافة فيه ظرفية أى آل مذكور فى سورة يس. أقول: يظهر من رواية الثعلبى أن الاتصاف بهذه المرتبة الجليلة - وهى مرتبة الصديقية - أو كمالها متفرع على السبق إلى الإيمان بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم على سائر الناس فينحصر حينئذ الصديق الكامل فى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لسبق إيمانه على إيمان سائر الناس باتفاق المسلمين. فيدل على ثبوت هذه المرتبة له عليه السلام جميع ما دل على سبقه على سائر الناس، فيثبت له عليه السلام كمال مرتبة الصديقية بالأخبار المتواترة من الجانبين، لأن مجموع الروايات الواردة من الطريقين، بل من طريق المخالفين فقط يبلغ حد التواتر قطعا. ثم اعلم أن صيغة فعيل تدل على ملازمة المبدأ ودوامه، كما يشهد به الاطراد فى موارد الاستعمالات، فإن سكير لا يطلق إلا على دائم السكر، وملازمه، كما أن شريب لا يطلق إلا على دائم الشرب وملازمه، فالصديق من كان ملازما للصدق ومداوما عليه، ولا يتحقق هذا المعنى إلا بأن يصدق قوله فعله، وفعله قوله، وكمال هذه المرتبة ملازمة للعصمة.

دلالة الآية الكريمة على اختصاص الخلافة والإمامة بأميرالمؤمنين وهو الصديق

وإذا تبين لك ما بيناه تبين لك اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام ضرورة استحالة أن يكون من هذا شأنه تحت طاعة من لم يكن صديقا فى قوله وفعله. [صفحه ۲۷۸] فإن قلت: إن أبا بكر كان صديقا أيضا، وقد اشتهر تلقبه بهذا اللقب عند المسلمين. قلت: إطلاق الصديق عليه كإطلاق خليفة رسول الله، وأمير المؤمنين عليه، من موضوعات الناس، فلا عبرة به، وأين اللقب الذى أعطاه الناس الذين لا اطلاع لهم على السرائر والضمائر، حسب هواهم من اللقب الذى أعطاه الله تعالى العالم بسرائر عباده وضمائرهم. [صفحه ۲۷۹]

فى تفسير قوله تعالى: أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله و إن كنت لمن الساخرين

اشاره

الزمر: ۵۷. فى غاية المرام بعد أن ذكر أن فيه ثلاثة أحاديث من طريق العامة. قال: الأول، محمد بن إبراهيم المعروف بابن زينب النعمانى، رواه من طريق العامة، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن معمر الطبرانى بطبرية، سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة، وكان هذا الرجل من موالى يزيد بن معاوية ومن النصاب، قال: حدثنى أبى، قال: حدثنا على بن هاشم، والحسن بن السكن، قال: حدثنا عبد الرزاق بن همام، قال: أخبرنى أبى عن مينا مولى عبد الرحمن بن عوف، عن جابر بن عبد الله الأنصارى، قال: وفد على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل اليمن، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: جاءكم أهل اليمن يبسون بسيسا، فلما دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: قوم رقيقة قلوبهم، راسخ إيمانهم، منهم المنصور، يخرج فى سبعين ألفا، ينصر خلفى، وخلف وصيى، حمائل سيوفهم المسك، فقالوا يا رسول الله، ومن وصيك؟ فقال: هو الذى أمركم [صفحه ۲۸۰] الله بالاعتصام به، فقال عز وجل ": واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا [" ۴۵۵] فقالوا: يا رسول الله بين لنا ما هذا الحبل؟ فقال: هو قول الله ": إلا بحبل من الله وحبل من الناس [" ۴۵۶] ، فالحبل من الله كتابه، والحبل من الناس وصيى، فقالوا: يا رسول الله ومن وصيك؟، فقال: هو الذى أنزل فيه ": أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله " فقالوا: يا رسول الله وما جنب الله هذا؟ فقال: هو الذى يقول الله فيه ": ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا [" ۴۵۷] هو وصيى، السبيل إلى من بعدى، فقالوا: يا رسول الله بالذى بعثك بالحق أرناه، فقد اشتقنا إليه، فقال: هو الذى جعله الله آية للمتوسمين فإن نظرتم إليه نظر من " كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد " عرفتم أنه وصيكم، كما عرفتم أنى نبيكم فتخللوا الصفوف، وتصفحوا الوجوه، فمن أهوت إليه قلوبكم فإنه هو، لأن الله عز وجل يقول فى كتابه: "واجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم [" ۴۵۸] وإلى ذريته عليه السلام، قال: فقام أبو عامر الأشعرى فى الأشعريين، وأبو غرة الخولانى فى الخولانيين وظبيان وعثمان بن قيس، وغربة الدوسى فى الدوسيين، ولاحق بن علاقة، فتخللوا الصفوف، وتصفحوا الوجوه، وأخذوا بيد الأصلع البطين، وقالوا: إلى هذا أهوت أفئدتنا يا رسول الله، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: أنتم نخبة الله حين عرفتم وصى رسول الله قبل أن تعرفوه، فيم عرفتم أنه هو؟ فرفعوا أصواتهم يبكون، [صفحه ۲۸۱] وقالوا: يا رسول الله نظرنا إلى القوم فلم ينجس لهم، ولما رأيناه وجلت قلوبنا، ثم اطمأنت نفوسنا فانجاست أكبادنا، وهملت أعيننا وتبلجت صدورنا حتى كأنه لنا أب، ونحن له بنون، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم [" ۴۵۹] أنتم منه بالمنزلة التى سبقت لكم بها الحسنى، وأنتم عن النار مبعدون، قال: فبقى هؤلاء القوم المسمون حتى شهدوا مع أمير المؤمنين عليه السلام الجمل وصفين، فقتلوا رضى الله عنهم بصفين، وكان النبى صلى الله عليه وآله وسلم يبشرهم بالجنة وأخبرهم أنهم يستشهدون مع على بن أبى طالب كرم الله وجهه. [۴۶۰] وقال: الثانى، صاحب المناقب الفاخرة فى العترة الطاهرة قال: يروى عن أبى بكر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": خلقت أنا وأنت يا على من جنب الله تعالى، فقال: يا رسول الله ما جنب الله تعالى؟ فقال: سر مكنون، وعلم مخزون، لم يخلق

الله منه سوانا، فمن أحبنا وفى بعهد الله، ومن أبغضنا فإنه يقول فى آخر نفس ": يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله. [" ۴۶۱] قال: الثالث، إبراهيم الحموينى من أعيان علماء العامة بإسناده إلى أبى جعفر بن بابويه قال: حدثنا أبى قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن العباس بن معروف، عن عبد الله بن عبد الرحمن البصرى، عن أبى المعز حميد بن المثنى العجلى، عن أبى بصير، عن خيثمة الجعفى، عن أبى عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول ": نحن جنب [صفحه ۲۸۲] الله، ونحن صفوته، ونحن خيرته، ونحن مستودع مواريث الأنبياء، ونحن أمناء الله عز وجل، ونحن حجة الله، ونحن أركان الإيمان، ونحن دعائم الإسلام، ونحن من رحمة الله على خلقه، ونحن بنا يفتح، وبنا يختم، ونحن أئمة الهدى، ونحن مصابيح الدجى، ونحن منار الهدى ونحن السابقون، ونحن الآخرون، ونحن العلم المرفوع للحق من تمسك بنا لحق ومن تأخر غرق، ونحن الغر المحجلون، ونحن خيرة الله، ونحن الطريق الواضح والصراط المستقيم إلى الله، ونحن نعمة الله عز وجل على خلقه، ونحن المنهاج، ونحن معدن النبوة، ونحن موضع الرسالة، ونحن مختلف الملائكة، ونحن السراج لمن استضاء بنا، ونحن السبيل لمن اقتدى بنا، ونحن الهداة إلى الجنة، ونحن الجسور والقناطر، من مضى عليها لم يسبق، ومن تخلف عنها محق، ونحن السنام الأعظم، ونحن بنا ينزل الله عز وجل الرحمة، وبنا يسقون الغيث، ونحن الذين بنا يصرف عنكم العذاب، فمن عرفنا وأبصرنا، وعرف حقنا، ويأخذ بأمرنا فهو منا وإلينا. [۴۶۲] والروايات من طريقنا كثيرة جدا. منها: عن ابن بابويه رحمه الله بإسناده عن أبى بصير، عن أبى عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا الهادى وأنا المهتدى وأنا أبو اليتامى والمساكين، وزوج الأرامل، وأنا ملجأ كل ضعيف، ومأمن كل خائف، وأنا قائد المؤمنين إلى الجنة، وأنا حبل الله المتين، وأنا عروة الله الوثقى، وكلمة التقوى، وأنا عين الله، ولسانه الصادق ويده، وأنا جنب الله الذى يقول ": أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله، " وأنا يد الله المبسوطة على عباده بالرحمة والمغفرة، وأنا باب حطة، من [صفحه ۲۸۳] عرفنى وعرف حقى فقد عرف ربه، لأنى وصى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى أرضه وحجته على خلقه، لا ينكر هذا إلا راد على الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم [۴۶۳] ومنها: عن الطبرسى فى الاحتجاج، فى حديث طويل عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قد زاد جل ذكره فى التبيان وإثبات الحجة فى قوله فى أصفيائه وأوليائه عليهم السلام ": أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله " تعريفا للخليقة قربهم، ألا ترى أنك تقول فلان إلى جنب فلان إذا أردت أن تصف قربه منه، وإنما جعل الله تبارك وتعالى فى كتابه هذه الرموز التى لا يعلمها غيره وغير أنبيائه، وحججه فى أرضه، لعلمه ما يحدثه فى كتابه المبدلون من إسقاط أسماء حججه وتلبيسهم ذلك على الأمة، ليعينوهم على باطلهم فأثبت فيه الرموز، وأعمى قلوبهم وأبصارهم لما عليهم فى تركها وترك غيرها من الخطاب الدال على ما أحدثوه فيه. [۴۶۴] أقول: ويدل على ما فى الرواية الأولى من أن وصيه صلى الله عليه وآله وسلم مولانا أمير المؤمنين عليه السلام الأخبار المتواترة من الجانبين، وقد روى فى غاية المرام فى هذا الباب من طريق العامة ما تجاوز عن خمسين حديثا. [۴۶۵] والوصاية فى هذا الخبر، وفى سائر الأخبار صريحة فى الخلافة عنه صلى الله عليه وآله وسلم فى شأن الرسالة التى هى الولاية والإمامة الكبرى، ضرورة أن سؤال أهل اليمن إنما هو عن وصيه صلى الله عليه وآله وسلم القائم مقامه فى أمور المسلمين، لا عن وصيه فى صرف مال ونحوه، وجوابه بأنه هو الذى أمركم بالاعتصام به وأنه هو الذى [صفحه ۲۸۴] أنزل فيه " أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله " أصرح وأبين، فلا مجال لاحتمال أن تكون الوصاية فى غير مسألة الخلافة والإمامة.

دلالة الروايات على أن جنب الله فى الآية الكريمة هو مولانا أميرالمؤمنين

وإذا تبين لك من روايات الفريقين أن جنب الله فى الآية الكريمة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، تبين لك اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام. بيان ذلك: أنه لا يطلق جنب الله مطلقا على شخص إلا مع تمحضه فى القرب إليه تعالى، ضرورة أن من قرب إليه تعالى مرة بالطاعة، وبعد عنه تارة بالمعصية لا يكون جنبه تعالى، ولا يستحق إطلاق هذا الاسم عليه من الله تعالى، بل يظهر من

الرواية الثانية المنسوبة إلى الخليفة الأول من طريقهم أنه أكمل مراتب القرب بحيث خص بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم وبعلى أمير المؤمنين، والتمحض فى القرب ملازم للعصمة والطهارة. ومن هذا شأنه لا يقاس بجنب الناس، وهو الخليفة الأول الذى اختاره أهل الحل والعقد للخلافة بزعمهم. أترى أنه لو دار الأمر بين جنب الله وجنب الناس فى الخلافة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم يجوز تقديم جنب الناس على جنب الله تعالى؟ كلا- ثم كلا- فتبين أن الآية الكريمة تدل على وجود صفة فى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، لا تنفك عنها الخلافة والإمامة، ولا يجوز تقديم غيره عليه فى الخلافة. هذا كله مع قطع النظر عن الخصوصيات التى تحتوى عليها الروايات، وأما مع ملاحظتها فالأمر أوضح وأظهر. فإن دلالة الرواية الأولى فى غاية الوضوح والظهور. والرواية الثانية تدل على أنه أقرب الخلق إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه خير [صفحه ۲۸۵] الخلق بعده صلى الله عليه وآله وسلم ومن المعلوم أنه لا مجال حينئذ لتقديم غيره عليه فى الخلافة عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم. وأما الرواية الثالثة، فكل فقرة منها تدل على إمامته، وخلافته عليه السلام وخلافة الأئمة من ذريته سلام الله عليهم، ولا يمنع من قبولها إسنادها إلى مولانا الصادق عليه السلام، من دون إسناد إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم لأنه عليه السلام مقبول القول عند أهل السنة. [صفحه ۲۸۶]

فى تفسير قوله تعالى: و إن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير

التحريم: ۴. الطبرسى فى مجمع البيان، قال: ووردت الرواية من طريق الخاص والعام أن المراد بصالح المؤمنين على عليه السلام وهو قول مجاهد، وفى كتاب شواهد التنزيل بالإسناد عن سدير الصيرفى عن أبى جعفر عليه السلام قال: لقد عرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا أصحابه مرتين، أما مرة فحيث قال: من كنت مولاه فعلى مولاه، وأما الثانية فحيث نزلت هذه الآية ": فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين " أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيد على، فقال: أيها الناس، هذا صالح المؤمنين. وقالت أسماء بنت عميس: سمعت النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول: وصالح المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام. [۴۶۶] وقد ذكر فى غاية المرام فى هذا الباب ستة أحاديث من طريق العامة. [۴۶۷] . [صفحه ۲۸۷] منها: ما عن ابن شهرآشوب فى مناقبه، من طريق العامة، عن تفسير أبى يوسف يعقوب بن سفيان النسوى، والكلبى، ومجاهد، وأبى صالح والمغربى، عن ابن عباس أنه رأت حفصة النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى حجرة عائشة، مع مارية القبطية فقال صلى الله عليه وآله وسلم: اكتمى على حديثى؟ قالت: نعم، قال: إنها على حرام لطيب قلبها، فأخبرت عائشة وسرتها من تحريم مارية، فكلمت عائشة النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى ذلك، فنزل ": وإذ أسر النبى إلى بعض أزواجه حديثا " إلى قوله ": فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين " قال: صالح المؤمنين والله على عليه السلام، يقول الله حسبه، والملائكة بعد ذلك ظهير. عن البخارى والموصلى، قال ابن عباس: سألت عمر بن الخطاب عن المتظاهرتين، فقال: حفصة وعائشة. [۴۶۸] وأما الروايات من طريقنا فكثيرة جدا. منها: ما فى غاية المرام، عن محمد بن العباس بن ماهيار الثقة فى تفسيره، فيما نزل فى أهل البيت عليهم السلام أورد فى هذه الآية اثنين وخمسين حديثا من طريق الخاصة والعامة. منها: قال: حدثنا جعفر بن محمد الحسينى، عن عيسى بن مهران، عن مخاول (مخلول خ ل) بن إبراهيم، عن عبد الرحمن بن الأسود، عن محمد بن عبد الله بن أبى رافع، عن فاطمة عليها السلام قالت ": لما كان اليوم الذى توفى فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غشى عليه ثم أفاق، وأنا أبكى وأقبل يديه وأقول: من لى وولدى بعدك يا رسول الله؟ قال: لك الله بعدى ووصيى صالح المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام. [" ۴۶۹] . [صفحه ۲۸۸] أقول: ويؤيد الروايات الدالة على نزول الآية فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وأنه المراد من صالح المؤمنين ما ثبت بالروايات المتواترة بين الفريقين بل بالضرورة أن مولانا أمير المؤمنين أفضل المؤمنين وسيدهم وخيرهم بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه كان أنصرهم لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى جميع المواطن، فلا يصلح تخصيص الصلاح والنصرة من المؤمنين إلا به، ضرورة عدم جواز تخصيص غير الأكمل بهما، مع وجوده، وإذا تبين أنه المخصوص بالصلاح والنصرة لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم من بين المؤمنين، لأن صلاحه أكمل ونصرته أتم، تبين اختصاص الخلافة والإمامة به عليه

السلام بداهة استحالة أن يكون الأخص عند الله وعند رسوله صلى الله عليه وآله وسلم تابعا تحت ولاية من لم يكن له هذا الشأن عنده تعالى. أترى أنه يجوز أن يكون غير الأخص متبوعا ومولى، للأخص الذى خصه الله بالصلاح والنصر لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم من بين جميع المؤمنين، وقرن نصرته لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بنصرة نفسه ونصرة الأمين جبريل عليه السلام!؟ والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. [صفحه ۲۸۹]

فى تفسير قوله تعالى: ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد

اشاره

البقرة: ۲۰۷. فى غاية المرام، عن تفسير الثعلبى فى الجزء الأول، فى تفسير سورة البقرة، قوله تعالى ": ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله " أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أراد الهجرة خلف على بن أبى طالب عليه السلام مكة، لقضاء ديونه، ورد الودائع التى كانت عندهم، وأمره ليلة الخروج إلى الغار - وقد أحاط المشركون بالدار - أن ينام على فراشه، فقال له: يا على اتشح ببردى الحضرمى، ثم نم على فراشى فإنه لا يخلص إليك منهم مكروه إن شاء الله عز وجل وفعل ذلك عليه السلام فأوحى الله عز وجل إلى جبرائيل وميكائيل: إنى آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر، فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختارا كلاهما الحياة، فأوحى الله عز وجل إليهما: ألا كنتما مثل على بن أبى طالب عليه السلام آخيت بينه وبين محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فنام على فراشه يفديه بنفسه، ويؤثره بالحياة، اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه، فنزلا فكان [صفحه ۲۹۰] جبرائيل عليه السلام عند رأسه، وميكائيل عند رجله، فقال جبرائيل بخ بخ من مثلك، يا ابن أبى طالب، يباهى الله بك الملائكة، فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهو متوجه إلى المدينة فى شأن على بن أبى طالب عليه السلام ": ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله." [۴۷۰] وعن المالكى فى الفصول المهمة، قال: أورد الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالى رحمه الله فى كتابه إحياء علوم الدين: أن ليلة بات على بن أبى طالب عليه السلام على فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوحى الله تعالى إلى جبرائيل وميكائيل: إنى آخيت بينكما، وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر، فأيكما يؤثر صاحبه الحياة؟ فاختارا كلاهما الحياة وأحباها، فأوحى الله تعالى إليهما، أفلا كنتما مثل على بن أبى طالب، آخيت بينه وبين محمد، فبات على على فراشه يقيه بنفسه، ويؤثره بالحياة، اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه، فكان جبرائيل عند رأسه وميكائيل عند رجليه، ينادى ويقول: بخ بخ من مثلك يا ابن أبى طالب، يباهى الله بك الملائكة، فأنزل الله عز وجل ": ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد. [" ۴۷۱] فى مجمع البيان روى السدى عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية فى على بن أبى طالب، حين هرب النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن المشركين إلى الغار ونام على عليه السلام على فراش النبى صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت الآية بين مكة والمدينة. وروى، أنه لما نام على فراشه، قام جبرائيل عند رأسه، وميكائيل عند رجليه، وجبرائيل ينادى [صفحه ۲۹۱] بخ بخ من مثلك يا ابن أبى طالب، يباهى الله بك الملائكة. [۴۷۲] أقول: والروايات من الطريقين مستفيضة بل كادت أن تكون متواترة. وقد روى فى غاية المرام أحد عشر حديثا من طريق العامة، وأحد عشر حديثا من طريقنا. [۴۷۳] بل يظهر مما ذكره الثعلبى وحجة الإسلام الغزالى أن نزول الآية فى شأنه عليه السلام وهبوط الملكين المقربين لحراسته، وقول جبرائيل: بخ بخ من مثلك يا ابن أبى طالب يباهى الله بك الملائكة، كمبيته عليه السلام على فراش النبى صلى الله عليه وآله وسلم تلك الليلة، من المسلمات التى لا حاجة لها إلى ذكر الإسناد، حيث ذكرا الحديث من دون إسناد، وأرسلاه إرسال المسلمات وهو كذلك. وإن كان الجاحد فى مقام الجحود لا يرى أبين منه. ثم إن إتيانه عز وجل الشراء بصيغة" المضارع " لا الماضى - مع أن المترائى أن الأنسب الاتيان بصيغة الماضى، حيث إنه إخبار عنا وقع - تنبيه على أنه عليه السلام يكون متصفا بشراء نفسه ابتغاء لمرضاة الله تعالى، ويكون من فضائله الشريفة، وخصاله الكريمة التى يستمر عليها، لا أنه تحقق منه أحيانا، إذ

صيغة المضارع تدل على اتصاف الذات بالمبدأ، كما يشهد به الاطراد فى موارد الاستعمالات، ولذا يؤتى به فى مورد الاتصاف الذاتى، كقولك ": من لمن يعقل " والاتصاف العرضى الاستمرارى، كقولك ": فلان يتجر، " أى شغله التجارة، فالعدول عن صيغة الماضى - فى مثل المقام - إلى صيغة المضارع تنبيه على أن اتصافه عليه السلام بهذه الصفة السامية من عادته الكريمة، وسجيته الشريفة، ومن هنا باهى الله تعالى به ملائكته المقربين، ومن وقف [صفحه ۲۹۲] على سيرته عليه السلام فى الحروب وغيرها، يعلم علما ضروريا بأن ذلك من سجيته.

دلالة الآية على اختصاص الخلافة والإمامة بأميرالمؤمنين

وإذا وقفت على ما بيناه تبين لك تبين الشمس فى رابعة النهار اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام، إذ أكمل مراتب العبودية، بين [۴۷۴] البلوغ إلى هذه المرتبة الجليلة ومن كان له هذا الشأن عليه السلام يستحيل عند العقل أن يكون تحت ولاية من كان دونه بمرتبة، فضلا أن يكون تحت ولاية من كان دونه بمراتب، فإن فرار الخلفاء الثلاثة مع الفارين فى أحد أو خيبر، وعدم جرأتهم للبراز مع عمرو بن عبد ود كاشف عن غلبة حب أنفسهم على حب الله ورسوله، ولذا قال صلى الله عليه وآله وسلم باتفاق الفريقين فى خيبر: "لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه [" ۴۷۵] فإن قوله صلى الله عليه وآله وسلم كما يدل على كمال مقام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، حيث أعطاه اللواء وفتح الله على يديه يدل على ضعف مقام الأولين فى محبتهما الله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث رجعا باللواء، ولم يفتح الله على يديهما، ومن كان ضعيفا فى محبته لله تعالى ورسوله كيف يختاره الله على من أحب الله تعالى ورسوله، وكان كاملا فى المحبة، بحيث لم يؤثر على رضاه تعالى شأنه شيئا.

فى أن صحبة أبى بكر للنبى فى الغار لا تدل على فضيلة

فإن قلت: كما أن لمولانا على أمير المؤمنين عليه السلام فضل المبيت على فراش النبى صلى الله عليه وآله وسلم وشراء نفسه ابتغاء لمرضاة الله تعالى. كذلك لأبى بكر فضل صحبة النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى الغار، ومرافقته معه صلى الله عليه وآله وسلم، بل جعله ثانى اثنين من رسوله، [صفحه ۲۹۳] يدل على كمال فضيلته، وكذا قوله صلى الله عليه وآله وسلم له ": لا تحزن إن الله معنا." [۴۷۶] قلت: مجرد الصحبة والاجتماع فى مكان واحد، وتعبير أحد المتصاحبين عن الآخر بصاحبه، لا يدل على فضل ولا نقص، كما لا يدل التعبير بثانى اثنين ونحوه على فضل، فضلا عن كمال الفضيلة. ألا ترى أن الله تعالى شأنه جعل الكافر صاحب المؤمن، والمؤمن صاحب الكافر، فقال عز وجل فى سورة الكهف ": فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا [" ۴۷۷] وقال أيضا ": قال له صاحبه أكفرت بالذى خلقك من تراب [" ۴۷۸] وقال تعالى شأنه ": ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا [" ۴۷۹] ولم يكن فى التعبير المذكور فضيلة لأهل النجوى. بل يمكن أن يقال: قوله تعالى ": فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها [" ۴۸۰] باعتبار إفراد الضمير يدل على أن اشتراكه مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إنما هو فى المصاحبة، واجتماعهما فى الغار، لا فى نزول السكينة، مع أنها مما تعم المؤمنين. لا يقال: يحتمل رجوع الضمير إلى أبى بكر، لأنه كان محزونا محتاجا إلى السكينة. [صفحه ۲۹۴] لأنا نقول: ضمير " وأيده " راجع إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم قطعا، والتفكيك بين الضميرين خارج عن أسلوب الكلام البليغ، بل لا يجوز فى المقام، لأن صدر الآية فى مقام بيان نصرة النبى صلى الله عليه وآله وسلم، فقال عز من قائل ": إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها. [" ۴۸۱] فقوله تعالى ": فأنزل الله سكينته عليه" تبيين لنصرته تعالى إياه، فلو رجع الضمير إلى أبى بكر لا يلائم ذيل الكلام مع صدره، فتعين أن يكون الضمير عائدا إلى الرسول صلى

الله عليه وآله وسلم. [صفحه ۲۹۵]

فى تفسير قوله تعالى: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا

اشاره

مريم: ۹۶. قد ذكر فى غاية المرام ثلاثة عشر حديثا من طريق العامة أنها نزلت فى مولانا على أمير المؤمنين عليه السلام. [۴۸۲] منها: عن ابن المغازلى الشافعى فى المناقب، يرفعه إلى ابن عباس، قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيدى، وأخذ بيد على فصلى أربع ركعات، ثم رفع يده إلى السماء، فقال: اللهم سألك موسى بن عمران، وأنا محمد أسألك أن تشرح لى صدرى وتيسر لى أمرى وتحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى، واجعل لى وزيرا من أهلى عليا اشدد به أزرى، وأشركه فى أمرى، قال ابن عباس فسمعت مناديا ينادى: يا أحمد قد أعطيت ما سألت. فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: يا أبا الحسن ارفع يدك إلى السماء، وادع ربك واسأله يعطك، فرفع على عليه السلام يده إلى السماء وهو يقول: اللهم اجعل لى عهدا [صفحه ۲۹۶] واجعل لى عندك ودا، فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم " إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا " فتلاها النبى صلى الله عليه وآله وسلم على أصحابه فتعجبوا من ذلك عجبا شديدا، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: أتعجبون أن القرآن أربعة أرباع، فربع فينا أهل البيت خاصة، وربع حلال، وربع حرام، وربع فضائل وأحكام، والله أنزل فينا كرائم القرآن. [۴۸۳] ومنها: عن الثعلبى فى تفسيره - فى تفسير الآية - قال: أخبرنا عبد الخالق بن على بن عبد الخالق، أخبرنا أبو على محمد بن أحمد بن الحسن الصواف ببغداد، حدثنا أبو جعفر الحسن بن على الفارسى، حدثنا إسحاق بن بشير الكوفى، حدثنا خالد بن يزيد، عن حمزة، عن أبى إسحاق السبيعى، عن البراء بن عازب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى بن أبى طالب عليه السلام: يا على قل: اللهم اجعل لى عندك عهدا، واجعل لى فى صدور المؤمنين مودة، فأنزل الله عز وجل ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا." [۴۸۴] ومنها: عن إبراهيم بن محمد الحموينى، قال: قال الواحدى: أنبأنا إسماعيل بن إبراهيم بن حموية، نبأنا يحيى بن محمد العلوى، نبأنا أبو على الصواف ببغداد، نبأنا الحسن بن على بن الوليد بن النعمان الفارسى، نبأنا إسحاق بن بشير، عن خالد بن يزيد بن حجرة الزيات، عن أبى إسحاق، عن البراء، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى عليه السلام: يا على قل ": اللهم اجعل لى عندك عهدا، واجعل لى فى صدور المؤمنين مودة، " فأنزل الله تعالى ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ، "قال نزل فى [صفحه ۲۹۷] على بن أبى طالب عليه السلام. [۴۸۵] وقد ذكر من طريق الخاصة أحد عشر حديثا. منها: عن محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن الحسن بن عبد الرحمن، عن على بن أبى حمزة، عن أبى بصير، قال: قلت لأبى عبد الله عليه السلام قوله تعالى ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا، " قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، هى الود الذى قال الله تعالى. [۴۸۶] ومنها: عن على بن إبراهيم فى تفسيره، قال: حدثنا جعفر بن أحمد، عن عبيد الله بن موسى، عن الحسن بن على بن أبى حمزة، عن أبيه، عن أبى بصير، قال: قلت لأبى عبد الله عليه السلام: قوله تعالى ": إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا " قال: ولاية أمير المؤمنين هى الود الذى ذكره. [۴۸۷] .

دلالة الآية على اختصاص الخلافة والإمامة بأمير المؤمنين

وإذا وقفت على ما ذكرناه من الروايات المستفيضة من الجانبين، الدالة على نزول الآية الكريمة فى شأن مولانا على بن أبى طالب أمير المؤمنين عليه السلام، فاعلم أنها تدل على اختصاص الخلافة والإمامة به عليه السلام. توضيح الأمر: إن المراد من الجعل فى الآية إما الجعل التشريعى أو التكوينى، ومن الود إما الولاية والإمامة، وإما مطلق المحبة والمودة. فإن قلنا بأن المراد منه الجعل التشريعى، كما

دلت عليه الروايات من طريقنا، وروايۀ ابن المغازلى، بل روايۀ الثعلبى والحموينى أيضا، لانصراف [صفحه ۲۹۸] العهد المسؤول إلى عهد الخلافۀ والإمامۀ، فالدلالۀ واضحۀ ظاهرۀ. فإن قلت: لا مجال لأخذ الود بمعنى الولايۀ والإمامۀ، إذ لا تكون معنى حقيقيا له، كما هو ظاهر، ولا معنى مجازيا له، لعدم العلاقۀ المصححۀ للاستعمال بين المعنيين. قلت: الحب الثابت الصادق بالنسبۀ إلى شخص يستلزم الموافقۀ معه، وعدم التخلف عنه، كما أنه بالنسبۀ إلى فعل، إتيانه وإيجاده، فيكنى الود بالنسبۀ إلى الشخص حينئذ عن الموافقۀ معه، والاقتداء والائتمام به، كما أنه يكنى بالنسبۀ إلى الفعل عن إتيانه، كما كنى عن حب شيوع الفاحشۀ، فى قوله تعالى ": إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشۀ فى الذين آمنوا [" ۴۸۸] عن الغيبۀ، وحيث إن صدق المحبۀ ملازم لظهور أثرها فى الخارج، ويصح سلبها عمن لم يظهر عليه أثرها فى الخارج، يجوز أن يراد منها أثرها كنايۀ، فإرادۀ الولايۀ والإمامۀ من الود حينئذ على سبيل الحقيقۀ، وغايۀ الأمر أنه على سبيل الكنايۀ. وإن قلنا بأن المراد من الجعل التشريعى من الود مطلق المحبۀ، والمودۀ، فالدلالۀ ثابتۀ. بيانه: إنه لا شبهۀ فى أن مولانا أمير المؤمنين كان مدعيا للخلافۀ والإمامۀ، ولم ير غيره من الأمۀ أهلا لها، وامتنع عن البيعۀ مع أبى بكر، واحتج عليه، وعلى غيره من الأصحاب، واستنصر منهم لأخذ حقه من أبى بكر، ولم يبايع عليه السلام معه اختيارا، وهو كالشمس فى رابعۀ النهار، لا ينكره إلا معاند جاحد، فمقتضى وده عليه السلام الذى جعله الله له تصديقه [صفحه ۲۹۹] واتباعه، وإلا لم يكن مدعى وده صادقا فى الود، ضرورۀ أن الود الصادق إنما هو الود الذى يترتب عليه أثره فى الخارج، فكيف يصدق حينئذ ادعاء وده مع مخالفته عليه السلام؟ فإن قلت: ثبوت المحبۀ لا يلزم تصديق دعوى من أحبه، إذ قد أمر المؤمنون بأن يحب بعضهم بعضا، ولم يؤمروا بتصديق ادعائهم بدون البينۀ. قلت: الحب من قبل الإيمان يشترك فيه الكل، فلا مجال لتخصيص التصديق ببعضهم دون بعض، وتصديق كل منهم الآخر مستلزم لتصديق المدعى المنكر، وبالعكس، وهو تناقض. وأما المقام: فعامۀ المؤمنين أمروا بمودۀ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فوجب عليهم تصديقه واتباعه. وأيضا إيجاب مودته عليه السلام على جميع المؤمنين ليس إلا- لكونه أكمل فى طاعۀ الله ورسوله، وأقرب وأحب عند الله تعالى، وعند رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، فلا- يعقل حينئذ تقديم غيره عليه فى الخلافۀ عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم. وإن أريد من الجعل الجعل التكوينى، فالدلالۀ أيضا ثابتۀ، سواء أريد من المودۀ الولايۀ والإمامۀ، أو مطلق المحبۀ والمودۀ. توضيح: إن الجعل التكوينى المتصور فى المقام هو تقدير وده عليه السلام وتيسير أسبابه فى قلوب المؤمنين، بحيث يهتدون إليه ويختارون وده ومحبته، فما من مؤمن إلا- ويحبه، وما من منافق إلا ويبغضه، لا الجعل بمعنى الاضطرار والإلجاء، كما هو ظاهر، وتخصيصه عليه السلام من بين المؤمنين بجعل وده فى قلوبهم ليس إلا- لكونه أقرب وأحب عند الله تعالى، وعند [صفحه ۳۰۰] رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيكون أحق بالخلافۀ عنه تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من غيره. الحمد لله الذى وهبنا مودته، ومودۀ الطيبين من ذريته، سلام الله عليهم أجمعين ورزقنا البراءۀ من أعدائهم. [صفحه ۳۰۱]

فى تفسير قوله تعالى: مرج البحرين يلتقيان – بينهما برزخ لا يبغيان

اشاره

الرحمن: ۱۹ – ۲۰. وقد ذكر فى غايۀ المرام سبعۀ أحاديث من طريق العامۀ فى تفسيره، فقال: الأول، المالكى فى الفصول المهمۀ، عن أنس بن مالك، فى قوله تعالى ": مرج البحرين يلتقيان " قال: على عليه السلام وفاطمۀ عليها السلام يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان:" الحسن والحسين عليهما السلام ورواه صاحب كتاب الدرر. [۴۸۹] الثانى، محمد بن العباس، من طريق العامۀ، قال: حدثنا على بن عبد الله، عن إبراهيم، عن محمد بن الصلت، عن أبى الجارود زياد بن المنذر، عن الضحاك، عن ابن عباس، قال: قوله عز وجل " مرج البحرين يلتقيان " على وفاطمۀ " بينهما برزخ لا يبغيان، " قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان، " قال: الحسن والحسين عليهما السلام. [۴۹۰] . [صفحه ۳۰۲] الثالث، أبو على الطبرسى روى من طريق العامۀ وغيرهم، عن سلمان الفارسى

رضى الله عنه، وسعيد بن جبير، وسفيان الثورى، أن " البحرين " على وفاطمة عليهما السلام " بينهما برزخ " محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم "، يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان " الحسن والحسين عليهما السلام. [۴۹۱] الرابع، ابن شهرآشوب من طرق العامة وغيرهم " عن الحركوسى فى كتاب اللوامع وشرف المصطفى، وأبو بكر الشيرازى - فى كتابه، وأبى صالح، وأبى إسحاق الثعلبى، وعلى بن أحمد الطائى، وابن علوية القطان - فى تفاسيرهم - عن سعيد بن جبير، وسفيان الثورى، وأبو نعيم الإصفهانى - فيما نزل فى القرآن فى أمير المؤمنين عليه السلام - عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، وعن أبى هالك، عن ابن عباس، والقاضى النظيرى، عن سفيان بن عيينة، عن جعفر الصادق عليه السلام - واللفظ له - فى قوله تعالى ": مرج البحرين يلتقيان " قال: على وفاطمة بحران عميقان، لا يبغى أحدهما على صاحبه. وفى رواية " بينهما برزخ " رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم "، يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، "قال: الحسن والحسين عليهما السلام. [" ۴۹۲] الخامس، عن أبى معاوية الضرير، عن الأعمش، عن أبى صالح، عن ابن عباس: إن فاطمة عليها السلام بكت للجوع والعرى، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم: إقنعى يا فاطمة بزوجك، فوالله إنه سيد فى الدنيا، وسيد فى الآخرة، وأصلح بينهما، فأنزل الله تعالى ": مرج البحرين " يقول: أنا أرسلت البحرين على بن أبى طالب بحر العلم، وفاطمة بحر النبوة " يلتقيان " يتصلان، أنا الله أوقعت الوصلة بينهما، ثم قال: بينهما برزخ مانع، رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمنع [صفحه ۳۰۳] على بن أبى طالب أن يحزن لأجل الدنيا، ويمنع فاطمة أن تخاصم بعلها لأجل الدنيا، يا معشر الجن والإنس " تكذبان " بولاية أمير المؤمنين عليه السلام وحب فاطمة الزهراء، قال " اللؤلؤ " الحسن "، المرجان " الحسين عليه السلام لأن اللؤلؤ الكبار، والمرجان الصغار، ولاغرو أن يكونا بحرين لسعة فضلهما، وكثرة خيرهما، فإن البحر إنما سمى بحرا لسعته، وأجرى النبى فرسا فقال: وجدته بحرا . ["۴۹۳] السادس، كتاب المناقب الفاخرة فى العترة الطاهرة، عن المبارك بن مسرور، قال: أخبرنى القاضى أبو عبد الله، قال: حدثنى أبى، قال: أخبرنى أبو غالب محمد بن عبد الله، يرفعه إلى أبى هارون العبدى، عن أبى سعيد الخدرى، قال: سألت ابن عباس عن قول الله عز وجل ": مرج البحرين يلتقيان " فقال: على وفاطمة "، بينهما برزخ لا يبغيان " رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم "، يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان " الحسن والحسين عليهما السلام. [۴۹۴] السابع، الثعلبى وانتهى إسناده إلى سفيان الثورى هذا. [۴۹۵] وأما رواياتنا فكثيرة جدا، وقد ذكر فى غاية المرام خمسة أحاديث من طريقنا، [۴۹۶] ولنتبرك بذكر روايتين منها. إحداهما: عن ابن بابويه، قال: حدثنا أبى، قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن القاسم بن محمد الإصبهانى، عن سليمان بن داود المنقرى، عن يحيى بن سعيد العطار، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ": مرج [صفحه ۳۰۴] البحرين يلتقيان - بينهما برزخ لا يبغيان، " قال: على وفاطمة بحران من العلم عميقان، لا يبغى أحدهما على صاحبه " يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان " الحسن والحسين عليهما السلام. [۴۹۷] ثانيهما: عن محمد بن العباس، عن على بن مخلد الدهان، عن أحمد بن سليمان، عن إسحاق بن إبراهيم الأعمش، عن كثير بن هشام، عن كهمش بن الحسن، عن أبى السليل، عن أبى ذر رضى الله عنه فى قوله عز وجل ": مرج البحرين يلتقيان " قال: على وفاطمة عليهما السلام "، يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان " الحسن والحسين عليهما السلام، فمن رأى مثل هؤلاء الأربعة: على وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام لا يحبهم إلا مؤمن، ولا يبغضهم إلا كافر، فكونوا مؤمنين بحب أهل البيت عليهم السلام، ولا تكونوا كفارا ببغضهم فتلقوا فى النار. [۴۹۸] .

يستفاد من الآية الكريمة أمور خمسة

وإذا وقفت على ما بيناه فاعلم أنه يستفاد من الآية الكريمة أمور خمسة: الأول: علو مقام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وسيدتنا فاطمة الزهراء عليها السلام ورفعة شأنهما عند الله تبارك وتعالى، حيث عبر عنهما بالبحرين، فإن البحر إنما يستعار للأمر الواسع، بل قال فى المصباح المنير: إنما سمى البحر بحرا لاتساعه، [۴۹۹] والمقام مقام إظهار آلائه ونعمه على عباده، فهما من النعم الواسعة الجليلة التى أنعم بها على الجن والإنس، فقال عز من قائل ": فبأى [صفحه ۳۰۵] آلاء ربكما تكذبان. [" ۵۰۰] والثانى: أن كلا منهما

عديل للآخر، وكفو له بحيث لا يبغى أحدهما على الآخر، ويدل عليه أيضا الروايات فى فضل سيدتنا الصديقة الطاهرة سلام الله عليها، من أنه لولا على عليه السلام لم يكن لفاطمة عليها السلام كفو من الأولين والآخرين. [۵۰۱] والثالث: أن تزويجهما كان من الله تبارك وتعالى. توضيحه: كما يستند التقاء البحرين الحسيين إلى مرسلهما، حيث أرسلهما على وجه يلتقيان ويتصلان، فكذلك التقاء بحرين معنويين مستند إلى من أرسلهما، وهو الله تعالى شأنه، فالتعبير بصيغة " مرج " معلوما مسندا إليه تعالى شأنه إرشاد إليه، فإن الالتقاء فى الحقيقة متولد عن كيفية الارسال، لا أنه يتعقبه فقط، ويدل على هذا المعنى روايات الفريقين. ومن جملة روايات العامة: ما رواه فى غاية المرام، فى باب أن عليا عليه السلام خير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، عن أبى الحسن الفقيه ابن المغازلى الشافعى، فى كتاب المناقب، بإسناده إلى أبى أيوب الأنصارى، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرض مرضة، فدخلت عليه فاطمة عليها السلام تعوده وما به من مرض، فلما رأت ما برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الجهد والضعف خنقتها العبرة حتى جرت دمعتها، فقال لها: يا فاطمة إن الله عز وجل اطلع إلى الأرض اطلاعة فاختار منها أباك فبعثه نبيا، ثم اطلع إليها الثانية فاختار منها بعلك، فأوحى إلى فأنكحته واتخذته وصيا، أما علمت يا فاطمة أن لكرامة الله إياك زوجك أعظمهم حلما، وأقدمهم سلما، وأعلمهم علما، فسرت بذلك [صفحه ۳۰۶] فاطمة واستبشرت، ثم قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يا فاطمة، وله ثمانية أضراس ثواقب: إيمان بالله وبرسوله، وحكمته (حكمه خ ل)، وتزويجه فاطمة، وسبطاه الحسن والحسين عليهما السلام، وأمره بالمعروف، ونهيه عن المنكر وقضاؤه بكتاب الله عز وجل، يا فاطمة إنا أهل البيت أعطينا سبع خصال لم يعطها أحد من الأولين قبلنا - أو قال: - الأنبياء، ولا يدركها أحد من الآخرين غيرنا: منا أفضل الأنبياء وهو أبوك، ووصينا خير الأوصياء وهو بعلك، وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة عمك، ومنا من له جناحان يطير بهما فى الجنة حيث يشاء، وهو جعفر ابن عمك، ومنا سبطا هذه الأمة، وهما ابناك، والذى نفسى بيده منا مهدى هذه الأمة. [۵۰۲] ورواه أيضا عن الحموينى بإسناد آخر، عن على بن الهلال، عن أبيه مع زيادة. [۵۰۳] وروى من طريقنا عن سلمان رضى الله عنه، مع زيادات كثيرة. [۵۰۴] والرابع، علو شأن سيدى شباب أهل الجنة الحسن والحسين سلام الله عليهما عنده تعالى شأنه، حيث عبر عنهما ب " اللؤلؤ والمرجان، " وشبههما بهما، فجعل تعالى شأنه منزلتهما من الجن والإنس منزلة اللؤلؤ والمرجان منهم فى عالم الحسن والظاهر، فكما أنهما زينة لهم فى عالم الحسن تقر بهما أعينهم، ويتسارع كل منهم فى تحصيلهما حسب مقدورهم فكذلك هما - روحى فداهما - زينة للمؤمنين تقر بهما أعينهم، ويتسارعون فى محبتهما ومودتهما وولايتهما، سلام الله عليهما، وعلى جدهما، وأبيهما، وأمهما، [صفحه ۳۰۷] وبنيهما الأئمة الطاهرين. والخامس، اختصاص الإمامة والخلافة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وولديه: الحسن والحسين سيدى شباب أهل الجنة سلام الله عليهم، ضرورة أن من كان بهذه المنزلة عند الله تبارك وتعالى من الجن والإنس، حيث من بهم على جميع الجن والإنس، فقال تعالى شأنه ": فبأى آلاء ربكما تكذبان، " لا يجوز أن يتقدمهم أحد من الجن والإنس فى الخلافة عن الله تعالى ورسوله، ضرورة أنه لا يجوز أن يكون من من الله تعالى بوجوده على الإنس والجن مأموما وتابعا لمن كان فى جملة المنعم عليهم بوجوده.

فى أن الخلفاء الثلاثة لم يبلغوا فى العلم ولا فى سائر الصفات الكريمة...

فى أن الخلفاء الثلاثة لم يبلغوا فى العلم ولا فى سائر الصفات الكريمة مبلغا يستحقون لمعارضة معه فى الخلافة والولاية وإن شئت مزيد توضيح فاعلم أن تعبيره عز وجل عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بالبحر كاشف عن اتساعه فى العلم والخير، والخلفاء الثلاثة لم يبلغوا فى العلم ولا فى سائر الصفات الكريمة مبلغا يستحقون المعارضة معه فى الخلافة والولاية، ومن وقف على قصصهم وأخبارهم لا يشك فيما بيناه. قال ابن قتيبة فى تاريخه المعروف: [۵۰۵] قال أبو بكر فى مرضه الذى توفى فيه فى جواب عبد الرحمن بن عوف ": أجل والله ما آسى إلا على ثلاث فعلتهن ليتنى كنت تركتهن، وثلاث تركتهن ليتنى فعلتهن، وثلاث ليتنى سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهن، فأما اللاتى فعلتهن - وليتنى لم أفعلهن - فليتنى تركت بيت على عليه السلام وإن كان أعلن على

الحرب، وليتنى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت ضربت على يد أحد الرجلين أبى عبيدة أو عمر، فكان هو الأمير وأنا الوزير، وليتنى حين أتيت بالفجأة السلمى أسيرا أنى قتلته ذبيحا [صفحه ۳۰۸] أو أطلقته نجيحا، ولم أكن أحرقته بالنار. وأما اللاتى [۵۰۶] تركتهن - وليتنى فعلتهن - حين أتيت بالأشعث بن قيس أسيرا أنى قتلته ولم أستحيه، فإنى سمعت منه وأراه لا يرى غيا ولا شرا إلا أعان عليه، وليتنى حين بعثت خالد بن الوليد إلى الشام، أنى كنت بعثت عمر بن الخطاب إلى العراق، فأكون قد بسطت يدى جميعا فى سبيل الله. وأما اللواتى كنت أود أنى سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهن فليتنى سألته لمن هذا الأمر من بعده، فلا ينازعه فيه أحد، وليتنى كنت سألته هل للأنصار فيها من حق، وليتنى كنت سألته عن ميراث بنت الأخ والعمة، فإن فى نفسى من ذلك شيئا " انتهى. ومن كان كذلك كيف جاز له الإقدام على هذا الأمر الخطير الذى هو تلو النبوة، بل أعلى منها - كما عرفت - والعجب أنه مع هذا الحال كيف سارع اليوم الأول هو وسائر إخوانه واجتمعوا فى سقيفة بنى ساعدة لتعيين الخليفة، وتركوا جنازة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعقدوا الخلافة لواحد منهم، ولم يشاوروا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وسائر بنى هاشم، حتى لا تختلف كلمتهم، وكيف أوصى الخلافة للثانى آخر يومه، ولم يتركها بحالها، كما تركها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بزعمه وزعمهم. هذا حال الخليفة الأول. وأما الخليفة الثانى فيكفى منه ما اشتهر فى كتب الفريقين، من أنه قال [صفحه ۳۰۹] فى عدة مواطن ": لولا على لهلك عمر [" ۵۰۷] ، وأحصاها بعضهم إلى سبعين موطنا وأما الثالث فحاله أوضح، كما لا يخفى على من تتبع أخبارهم. والحاصل: إن الذين كانوا بهذا الشأن كيف يجوز لهم المعارضة مع باب مدينة علم النبى صلى الله عليه وآله وسلم الذى سماه الله تعالى فى القرآن بحرا، وجعله من الآية التى من بها على الجن والإنس. والحمد لله الذى هدانا لمعرفة وليه وحجته، ولم يجعلنا من المكذبين بالآية، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله. [صفحه ۳۱۰]

فى تفسير قوله تعالى: إنما وليكم الله و رسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون

اشاره

المائدة: ۵۵. وقد ذكر فى غاية المرام فى تفسيره من طريق العامة أربعة وعشرين حديثا. فقال: الحديث الأول، قال الثعلبى، قال السدى، وعتبة بن أبى حكيم وغالب بن عبد الله: إنما عنى بقوله سبحانه وتعالى ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون " على بن أبى طالب عليه السلام، لأنه مر به سائل - وهو راكع فى المسجد - وأعطاه خاتمه. ثم قال الثعلبى: أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه، قال: حدثنا عبد الله بن أحمد الشعرانى، قال: أخبرنا أبو على أحمد بن على بن رزين، قال: حدثنا المظفر بن الحسن الأنصارى، قال: حدثنا السرى بن على الوراق، حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحمانى، عن قيس بن الربيع، عن [صفحه ۳۱۱] الأعمش، عن عباية بن الربعى، قال: حدثنا عبد الله بن عباس رضى الله عنه وهو جالس بشفير زمزم، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ أقبل رجل معتم بعمامة، فجعل ابن عباس لا يقول: قال رسول الله، إلا وقال الرجل: قال رسول الله، فقال له ابن عباس: سألتك بالله، ممن أنت؟ قال: فكشف العمامة عن وجهه، وقال: يا أيها الناس من عرفنى فقد عرفنى، ومن لم يعرفنى، فأنا جندب بن جنادة البدرى أبو ذر الغفارى، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهاتين وإلا صمتا، ورأيته بهاتين وإلا فعميتا، يقول ": على قائد البررة، وقاتل الكفرة، منصور من نصره، مخذول من خذله " أما إنى صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما من الأيام صلاة الظهر، فسأل سائل فى المسجد فلم يعطه أحد، فرفع السائل يده إلى السماء وقال: اللهم اشهد أنى سألت فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يعطنى أحد شيئا، وكان على راكعا فأومى إليه بخنصره اليمنى، وكان يتختم فيها، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره، وذلك بعين النبى صلى الله عليه وآله وسلم، فلما فرغ من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال: اللهم موسى سألك، فقال ": رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى - واحلل عقدة من لسانى - يفقهوا قولى - واجعل لى

وزيرا من أهلى - هارون أخى - اشدد به أزرى - وأشركه فى أمرى [" ۵۰۸] فأنزلت عليه قرآنا ناطقا ": سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون إليكما بآياتنا [" ۵۰۹] اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك، اللهم واشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واجعل لى وزيرا من أهلى عليا اشدد به ظهرى. [صفحه ۳۱۲] قال أبو ذر: فما استتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكلمة حتى نزل عليه جبريل عليه السلام من عند الله تعالى فقال: يا محمد اقرأ، قال: وما أقرأ؟ قال اقرأ ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. [" ۵۱۰] الحديث الثانى، ومن الجمع بين الصحاح الستة لرزين، من الجزء الثالث، فى تفسير سورة المائدة، قوله تعالى ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. " من صحيح النسائى، عن ابن سلام، قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلنا: إن قومنا حادونا لما صدقنا الله ورسوله، وأقسموا أن لا- يكلمونا، فأنزل الله تعالى ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. " ثم أذن بلال لصلاة الظهر، فقام الناس يصلون فمن بين ساجد وراكع، إذ سائل يسأل، وأعطى على عليه السلام خاتمه وهو راكع، فأخبر السائل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون - ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون. [" ۵۱۱] [۵۱۲] ثم سرد الروايات إلى أن قال: الحديث العاشر، موفق بن أحمد فى جواب مكاتبة معاوية إلى عمرو بن العاص. [صفحه ۳۱۳] قال عمرو بن العاص: لقد علمت يا معاوية ما أنزلت فى كتابه فى على عليه السلام من الآيات المتلوات فى فضائله التى لا يشاركه فيها أحد، كقوله تعالى": يوفون بالنذر، [" ۵۱۳] إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون [" ۵۱۴] أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله [" ۵۱۵] وقد قال الله تعالى ": رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه [" ۵۱۶] وقد قال الله تعالى لرسوله ": قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى. [" ۵۱۷] [۵۱۸] وقال: الحديث الحادى عشر، موفق بن أحمد، وانتهى إسناده إلى ابن عباس رضى الله عنه، قال: أقبل عبد الله بن سلام، ومعه نفر من قومه ممن قد آمن بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا: يا رسول الله إن منازلنا بعيدة، وليس لنا مجلس ومتحدث دون هذا المجلس، وإن قومنا لما رأونا قد آمنا بالله ورسوله وقد صدقناه رفضونا وآلوا على أنفسهم أن لا يجالسونا، ولا يناكحونا، ولا يكلمونا، وقد شق ذلك علينا، فقال لهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم: "إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. " ثم إن النبى صلى الله عليه وآله وسلم خرج إلى المسجد والناس بين قائم وراكع، وبصر [صفحه ۳۱۴] بسائل، فقال له النبى صلى الله عليه وآله وسلم: هل أعطاك أحد شيئا؟ قال نعم: خاتم من ذهب [۵۱۹] فقال له النبى صلى الله عليه وآله وسلم: من أعطاكه، فقال: ذلك القائم، وأومى بيده إلى على بن أبى طالب عليه السلام، فقال له: على أى حال أعطاك؟ قال: أعطانى وهو راكع، فكبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم، ثم قرأ ": ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون [" ۵۲۰] ، فأنشأ حسان بن ثابت يقول: أبا حسن تفديك نفسى ومهجتى وكل بطئ فى الهوا ومسار أيذهب مدحى والمحبر ضائع وما المدح فى جنب الإله بضائع فأنت الذى لم أعطيت إذ كنت راكعا فدتك نفوس القوم يا خير راكع فأنزل فيك الله خير ولاية وبينها فى محكمات الشرائع [۵۲۱] . ثم سرد الروايات إلى آخرها. هذا ولا خلاف بين الأمة أن هذه الآية نزلت فى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كما صرح به ابن شهرآشوب، [۵۲۲] فلا- حاجة إلى إكثار ذكر الروايات من طريقهم، ولنتبرك بذكر روايات من طريقنا. منها: ما فى الكافى عن مولانا الصادق عليه السلام فى قول الله عز وجل": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا "... قال: إنما يعنى: أولى بكم، أى أحق بكم، وبأموالكم من أنفسكم " الله ورسوله والذين آمنوا - "يعنى عليا وأولاده الأئمة عليهم السلام - إلى يوم القيامة، ثم وصفهم الله عز وجل فقال ": الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. [" صفحه ۳۱۵] وكان أمير المؤمنين عليه السلام فى صلاة الظهر، وقد صلى ركعتين وهو راكع، وعليه حلة قيمتها ألف دينار، وكان النبى صلى الله عليه وآله وسلم كساه إياها وكان النجاشى أهداها له. فجاء سائل، فقال: السلام عليك يا ولى الله وأولى بالمؤمنين من أنفسهم، تصدق على مسكين، فطرح الحلة إليه وأومى بيده أن احملها، فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآية وصير نعمة

أولاده بنعمته، فكل من بلغ من أولاده مبلغ الإمامة يكون بهذه النعمة مثله، فيتصدقون وهم راكعون. والسائل الذى سأل أمير المؤمنين عليه السلام من الملائكة، والذين يسألون الأئمة من أولاده يكونون من الملائكة. [۵۲۳] ومنها: ما فى الكافى أيضا عن مولانا الصادق، عن أبيه عن جده عليهم السلام فى قوله عز وجل ": يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها [" ۵۲۴] قال: لما نزلت " إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا " الآية، اجتمع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى مسجد المدينة، فقال بعضهم لبعض: ما تقولون فى هذه الآية؟ فقال بعضهم: إن كفرنا بهذه الآية نكفر بسائرها، وإن آمنا فهذا ذل حين سلط علينا ابن أبى طالب عليه السلام فقالوا: قد علمنا أن محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادق فيما يقول، ولكن نتولاه ولا نطيع عليا فيما أمرنا، فنزلت هذه الآية ": يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها " يعنى ولاية على وأكثرهم الكافرون بالولاية. [۵۲۵] ومنها: عن احتجاج الطبرسى، فى رسالة أبى الحسن الثالث على بن محمد الهادى عليه السلام إلى أهل الأهواز، حين سألوه عن الجبر والتفويض. [صفحه ۳۱۶] قال عليه السلام: اجتمعت الأمة قاطبة لا اختلاف بينهم فى ذلك: أن القرآن حق لا ريب فيه عند جميع فرقها، فى حالة الاجتماع عليه مصيبون، وعلى تصديق ما أنزل الله مهتدون، لقول النبى صلى الله عليه وآله وسلم ": لا تجتمع أمتى على ضلالة [" ۵۲۶] ، فأخبر صلى الله عليه وآله وسلم أن ما اجتمعت عليه الأمة ولم يخالف بعضها بعضا هو الحق. فهذا معنى الحديث، لا ما تأوله الجاهلون، ولا ما قاله المعاندون من إبطال حكم الكتاب، واتباع أحكام الأحاديث المزورة، والروايات المزخرفة، واتباع الأهواء المردية المهلكة، التى تخالف نص الكتاب، وتحقيق الآيات الواضحات النيرات، ونحن نسأل الله أن يوفقنا للصلاح، ويهدينا إلى الرشاد. ثم قال عليه السلام: فإذا شهد الكتاب بصدق خبر وتحقيقه، فأنكرته طائفة من الأمة عارضته بحديث من هذه الأحاديث المزورة، فصارت بإنكارها ودفعها الكتاب ضلالا. وأصح خبر مما عرف تحقيقه من الكتاب مثل الخبر المجمع عليه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إنى مستخلف فيكم خليفتين: كتاب الله وعترتى ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدى، وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض. واللفظة الأخرى عنه فى هذا الكتاب المعنى بعينه قوله صلى الله عليه وآله وسلم " إنى تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتى أهل بيتى، وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا " وجدنا شواهد هذا الحديث نصا فى كتاب الله مثل قوله ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا، الذين يقيمون [صفحه ۳۱۷] الصلاة ويؤتون الزكاة. [" ۵۲۷] .

اتفقت الروايات فى أن أميرالمؤمنين تصدق بخاتمه وهو راكع

ثم اتفقت روايات العلماء فى ذلك لأمير المؤمنين عليه السلام أنه تصدق بخاتمه وهو راكع، فشكر الله ذلك له، وأنزل الآية فيه. ثم وجدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أبانه من أصحابه بهذه اللفظة ": من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه " وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": على يقضى دينى وينجز وعدى، وهو خليفتى، عليكم بعدى " وقوله حيث استخلفه على المدينة، فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتخلفنى على النساء والصبيان؟ فقال ": أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى. " فعلمنا أن الكتاب شهد بتصديق الأخبار، وتحقيق هذه الشواهد، فيلزم الأمة الاقرار بها، إذا كانت هذه الأخبار وافقت القرآن. فلما وجدنا ذلك موافقا لكتاب الله وكتاب الله موافقا لهذه الأخبار، وعليها دليلا، كان الاقتداء بها فرضا لا يتعداه إلا أهل العناد والفساد. [۵۲۸] ومنها عن الاحتجاج أيضا فى حديث عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال المنافقون لرسول الله: هل بقى لربك علينا بعد الذى فرض علينا شئ آخر يفترضه، فيذكر فتسكن أنفسنا، إنه لم يبق غيره، فأنزل الله فى ذلك ": قل إنما أعظكم بواحدة [" ۵۲۹] يعنى الولاية، فأنزل الله ": إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا "... الآية. وليس بين الأمة خلاف أنه لم يؤت الزكاة يومئذ وهو راكع غير رجل [صفحه ۳۱۸] واحد، لو ذكر اسمه فى الكتاب لأسقط مع ما أسقط من ذكره، وهذا - وما أشبهه - من الرموز التى ذكرت لك ثبوتها فى الكتاب، ليجهل معناها المحرفون، فيبلغ إلى أمثالك. وعند ذلك قال الله عز وجل ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا. [" ۵۳۰] [۵۳۱] بيان: يمكن التوفيق بين ما رواه فى الكافى أن

المتصدق به كان حلة، وبين ما رواه غيره واشتهر بين الخاصة والعامة: أنه كان خاتما، بأنه عليه السلام لعله تصدق فى ركوع صلاة الظهر بالحلة، وفى ركوع صلاة أخرى بالخاتم، ونزلت الآية بعد الثانية. ويدل على ذلك ما رواه الحموينى من طريقهم مسندا إلى عمار بن ياسر رضى الله عنه من أنه عليه السلام كان راكعا فى صلاة التطوع وسأله سائل، فنزع خاتمه وأعطاه السائل، فنزلت الآية. [۵۳۲].

ان الخاتم كان فصه ياقوتة وحلقته من فضة

ثم إن الخاتم - على ما رواه عمار الساباطى - عن أبى عبد الله عليه السلام كان فصه ياقوتة حمراء، وزنها خمسة مثاقيل، وحلقته من فضة وزنها أربعة مثاقيل، [۵۳۳] فما فى بعض روايات العامة من أن السائل قال: أعطانى خاتما من ذهب لعله اشتباه من السائل، وكان مذهبا. أقول: وقد تبين لك مما بيناه أنه لا خلاف بين المسلمين فى نزول الآية الكريمة فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام. [صفحه ۳۱۹] ومما يوضح ذلك أيضا مع وضوحه وظهوره: أن المراد من " الذين يقيمون الصلاة " مصداق مخصوص، لا العنوان العام الشامل لكل من آتى الزكاة فى حال الركوع، إذ ليس له مزية خاصة يختص به بعض المؤمنين، حتى يناسب حصر الولاية فى المتصف به دون غيره، فالصفة المأخوذة فى القضية إنما أخذت معرفة لا- عنوانا يدور مداره الحكم، بحيث يعم الحكم كل من يتصدق فى حال الركوع، فلا بد حينئذ من تعريف المصداق المخصوص الذى هو موضوع الحكم. ولم يعرف فى الروايات الواردة من الطريقين مع كثرتها واستفاضتها، بل تواترها، إلا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فلا مجال للتردد والتزلزل فى عدم صدقه إلا على مولانا أمير المؤمنين عليه السلام. ولا ينافى ذلك التعبير بصيغة الجمع لأن التعبير بها فى مقام التعظيم شائع، مع أن فى التعبير عنه عليه السلام بصيغة الجمع إشارة إلى أمر آخر، وهو أن إيمانه عليه السلام أكمل مراتب الإيمان سبقا وثباتا ويقينا، وأن طاعته لله تعالى أتم درجات الطاعات إخلاصا، متمحضة فى وجه الله تعالى، خالية عن شائبة الطمع والخوف، كما هو المأثور عنه عليه السلام أنه قال ": ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا فى جنتك، بل وجدتك أهلا للعبادة فعبدتك [" ۵۳۴] فعبر عنه بصيغة الجمع تنبيها على هذا المعنى، وتنزيلا له منزلة جميع المؤمنين، من حيث استكمال جميع مراتب الإيمان، وأشد درجات الطاعات فيه عليه السلام. وارتقاؤه على أعلى مراتب اليقين والإيمان وأكمل درجات الطاعات، قد دلت عليه نصوص الفريقين فى مواطن كثيرة، مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم له حين برز عليه السلام إلى [صفحه ۳۲۰] عمرو بن عبد ود ": برز الإيمان كله إلى الشرك كله [" ۵۳۵] وإنه أحب الخلق إلى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى حديث الطير المشوى. [۵۳۶] وفى غزوة تبوك " لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، كرارا غير فرار، لا- يرجع حتى يفتح الله على يديه. [" ۵۳۷] وهكذا من النصوص المسلمة وما هو مشهود من حاله عليه السلام، لا يرتاب فيه من له أدنى اطلاع بحاله.

فى أن الآية الكريمة صريحة فى اختصاص الولاية التامة والإمامة الكبرى به

وإذا تبين لك ما بيناه، فاعلم أن الآية الكريمة صريحة فى اختصاص الولاية التامة والإمامة الكبرى، والخلافة العظمى بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام، لأن الولى وإن أطلق على معان متعددة: مالك الأمر، والصديق، والمحب، والناصر، إلا- أن المعنى الشائع المنصرف إليه الاطلاق هو الأول، فولى الصغير من يملك أمره وولى المرأة من يملك تدبير نكاحها، وولى الدم من كان له المطالبة بالقود، وولى العهد من يملك عهد السلطنة، وهكذا من الموارد.

الولى فى الآية بمعنى أولى وأحق من وجهين

فى مجمع البيان ": قال المبرد فى كتاب العبارة عن صفات الله: أصل الولى الذى هو أولى - أى أحق - ومثله المولى " انتهى. [۵۳۸]

فالولى بمعنى أولى وأحق، هو الظاهر، مع قطع النظر عن قرائن المقام، وأما بملاحظتها فهو متعين، وهى فى المقام من وجهين: الأول: أنه كما تكون إضافة الولى إلى من له حاجة إلى من يقوم بأمره قرينة معينة عند أهل العرف على إرادة مالك الأمر، كولى الصغير، [صفحه ۳۲۱] وولى المرأة، بحيث لا يحتمل أحد أن يراد من العبارتين محبهما، أو ناصرهما، أو صديقهما، أو جارهما، ويحكمون قطعا بأن المراد منه مالك الأمر. فكذلك إسناد الولى إلى من كانت سلطنته ثابتة على الطرف عقلا، أو شرعا، أو عرفا، قرينة معينة عندهم على إرادة مالك الأمر. ألا ترى أنك إذا قلت: ولى الرعية السلطان، وولى عهده والقائم مقامه من بعده، لا يحتمل أحد أن يكون المراد منه المحب أو الناصر مثلا، بل يحكمون جزما بأن المراد منه مالك الأمر، والمقام من هذا القبيل، فإن سلطنته تعالى شأنه ثابتة على الخلق عقلا بالضرورة، وكذا سلطنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على الأمة من حيث رسالته وخلافته عن الرب تعالى شأنه، فيتعين الولى حينئذ فى المقامين فى مالك الأمر، وعطف ": الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة "... الآية عليه تعالى شأنه أو على رسوله، يوجب اشتراك المعطوف مع المعطوف عليه فى الحكم كما هو ظاهر، فتعين أن تكون الولاية الثابتة لمن آتى الزكاة فى حال الركوع هى الولاية الثابتة له تعالى، ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهى الولاية بمعنى الأحقية والأولوية وملك الأمر. والثانى: أداة الحصر، وهى كلمة " إنما " المفيدة للحصر باتفاق أهل العربية، بل بالضرورة فإن الولاية بمعنى سائر المعانى لا تنحصر فيه تعالى شأنه وفى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمن الموصوف بأنه يقيم الصلاة ويؤتى الزكاة فى حال الركوع، فتحقيق معنى الحصر يوجب القطع بأن المراد بالولاية إنما هى ولاية الأمر، وأولوية التصرف. فإن قلت: الظاهر بقرينة الآية السابقة عليه بأربع آيات، وهو قوله [صفحه ۳۲۲] تعالى ": يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ["... ۵۳۹] والآية اللاحقة عليه بآيتين، وهو قوله تعالى": يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا "... إلى قوله تعالى ": والكفار أولياء [" ۵۴۰] إن المراد من الولاية هنا المحبة، لأن المنهى عنها بالنسبة إلى اليهود والنصارى والكفار إنما هى الولاية، بمعنى المحبة لا بمعنى الأولوية، لأن المؤمنين لم يتخذوهم أولى الأمر حتى ينهوا عنه فحينئذ يحكم بأن المراد من الولاية فى الجميع بمعنى المحبة، والحصر إنما يكون مجازيا لا حقيقيا. قلت: مجرد كون الولى فى آية أخرى سابقة أو لاحقة غير مربوطة بهذه الآية بمعنى المحب، لا يوجب أخذ الولى فى هذه الآية بمعناه أيضا، مع أن المناسب للسابقة واللاحقة أخذ الولى هنا بمعنى ولى الأمر، والأولى والأحق بالأمور. فهى إرشاد للمؤمنين بأن ولى أمركم هو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمن الموصوف بما وصفه، وأنتم تحت ولاية أمرهم، ولا اختيار لكم فى اتخاذ المودة بينكم وبين من كفر بهم ووجب عليكم إطاعة مواليكم، والائتمار بأمرهم، والانتهاء عما نهوا عنه، فالآية تأكيد وتثبيت للنهى السابق واللاحق. ثم إن التجوز فى الحصر لا يكون إلا على سبيل التنزيل، [۵۴۱] ضرورة أن [صفحه ۳۲۳] التجوز فى الحروف إنما يكون بتبع مدخولها، فما لم ينزل المدخول منزلة المحصور فيه لا يصح دخول أداة الحصر. وحصر الولى فيه تعالى شأنه وفى رسوله، والمؤمن الموصوف بما وصفه لو كان تنزيليا بأخذ الولى بمعنى المحب أو الناصر - مثلا - إنما يصح إذا نزلت محبتهم ومودتهم منزلة جميع من وجبت مودتهم ومحبتهم من المؤمنين، وهذا لا يتم إلا بأن يكون المؤمن الموصوف بما وصفه قريبا لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم خليفة عنه، وحجته على عباده وإلا فلا مجال للتنزيل. وجعله قرينا لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى حصر المحبة فيه، وثبوت الخلاف له صلى الله عليه وآله وسلم بالآية الكريمة يقتضى اختصاصها به، لعدم النص على خلافة الخلفاء الثلاثة بالضرورة، وباعتراف الخصم، مع أن حصر الولاية بعده تعالى شأنه وبعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فى المؤمن الموصوف بما وصفه، ولو كان تنزيليا لا يجامع مع كونهم عند الله تعالى مستحقين لمقام الخلافة بل وجب حينئذ أن يقرنهم بالرسول كما قرن به المؤمن الموصوف بما وصفه. فإن قلت: الحصر لا يتم على مذهبكم أيضا، لا تحقيقا، ولا تنزيلا، لأن الإمامة والخلافة لا تنحصر فى واحد باعتقادكم، بل عدد الأئمة عندكم اثنا عشر، كعدد الشهور، وعدد أسباط بنى إسرائيل. قلت: إنما لا يصح حصر الولاية فى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام إذا كانت إمامة كل واحد من الأئمة عليهم السلام فى عرض إمامة الآخر كاستحقاق الشركاء بالنسبة إلى ما اشتركوا فيه، وأما إذا كانت إمامة كل واحد منهم على سبيل الترتيب، بأن يكون الإمام فى كل عصر واحد، أو يكون كل منهم قائما

مقام [صفحه ۳۲۴] الآخر، فيصح حصر الولاية فى المترتب عليه لرجوع ولاية المترتبين إلى ولايته عليه السلام، فيصح حصر الولاية فى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لرجوع ولاية سائر الأئمة عليهم السلام إلى ولايته عليه السلام، كما يصح حصر الولاية فى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم باعتبار رجوع ولاية الجميع إلى ولايته، كما يصح حصر الولاية فى الله تعالى شأنه لأنه الأصل فى الولاية، وولاية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وولاية الأئمة عليهم السلام مترتبة على ولايته عز وجل. نعم لا يصح حصر الولاية فى المرتب لعدم رجوع ولاية المترتب عليه إلى ولايته، فالحصر إنما لا يتم على مذهب الخالفين الذين جعلوا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام متأخرا عن خلفائهم، وأما على مذهبنا من أنه صلى الله عليه وآله وسلم أول الخلفاء، وسيد الأوصياء عليهم السلام، فالحصر تام ولا غضاضة فيه بوجه. فاتضح بحمد الله تعالى غاية الاتضاح بما بيناه أن الآية الكريمة صريحة الدلالة فى اختصاص الإمامة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام. والحمد لله الذى أوضح الحق لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد. [صفحه ۳۲۵]

فى تفسير قوله تعالى: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمک من الناس

اشاره

المائدة: ۷۱. وقد ذكر فى غاية المرام تسعة أحاديث من طريق العامة فى تفسيره. فقال الأول: الثعلبى فى تفسير هذه الآية، قال: قال أبو جعفر محمد بن على عليهما السلام ": معناه بلغ ما أنزل إليک فى فضل على بن أبى طالب عليه السلام، وفى نسخة أخرى أنه عليه السلام قال: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليک فى على عليه السلام، وقال: هكذا نزلت، رواه (كذا) جعفر بن محمد عليه السلام فلما نزلت هذه الآية أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيد على عليه السلام وقال ": من كنت مولاه فعلى مولاه. [" ۵۴۲] وقال الثانى: قال أخبرنى أبو محمد عبد الله بن محمد القاضى، حدثنا أبو الحسين محمد بن عثمان النصيبى، حدثنا أبو بكر محمد بن الحسين، عن حسان، عن الكلبى، عن أبى صالح، عن ابن عباس فى قوله تعالى ": يا [صفحه ۳۲۶] أيها الرسول بلغ ما أنزل إليک من ربک " الآية، نزلت فى على بن أبى طالب، أمر النبى صلى الله عليه وآله وسلم بأن يبلغ فيه، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيد على عليه السلام وقال ": من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه. [" ۵۴۳] وقال الثالث: كشف الغمة، عن زربن عبد الله، قال: كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ": يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليک من ربک " أن عليا مولى المؤمنين ". وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمک من الناس. [" ۵۴۴] ثم سرد الروايات إلى آخرها.

ينبغى التكلم فى أمور ثلاثة

اشاره

أقول: ينبغى التكلم هنا فى أمور ثلاثة: الأول: فى أن الآية الكريمة إنما نزلت فى ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فى غدير خم. والثانى: فيما بلغه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الله تعالى فى هذا المكان، فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام. والثالث: فى أن ما بلغه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى شأنه عليه السلام صريح فى الإمامة والخلافة.

فى أن الآية الكريمة نزلت فى ولاية على فى غدير خم

أما الأمر الأول: فقد استفاضت الروايات من الطريقين مسندة إلى أهل البيت عليهم السلام، وابن عباس وجابر، وأبى سعيد الخدرى، وأبى هريرة: إن الآية إنما نزلت فيه عليه السلام فى غدير خم، [۵۴۵] بل الروايات من طريقنا عن [صفحه ۳۲۷] أهل البيت عليهم السلام متواترة، مع أن الآية الكريمة تدل من وجهين على أن المنزل من الرب تعالى، والمأمور بتبليغه إنما هى الولاية. توضيح الحال:

إنه يظهر من الآيـة الكريمـة أمران: الأول: اهتمامه تعالى شأنه بما أنزله إلى رسوله صـلى الله عليه وآله وسـلم فى هـذه الموارد أشد من اهتمامه بسائر ما أنزله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، حيث نفى رسالته رأسا لو لم يبلغ هذا الحكم بخصوصه. والثانى: أن تبليغه كان ثقيلا على النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم لخوفه من اسـتنكاف الناس عن قبوله، وإيذائهم له، حيث هدده تعالى شأنه وأوعده فى ترك تبليغه بقوله عز وجـل ": وإن لم تفعـل فمـا بلغت رسالته " فإنه لا يقال مثل هـذا التعبير إلا إذا كان الأمر ثقيلا على الطرف. ومن المعلوم أنه لاـ ثقـل على الرسول صـلى الله عليه وآله وسـلم فى تبليغ مـا أمر به الرب تعـالى من قبل نفسه، وإنما يكون الثقل من طرف النـاس، ولـذا عصـمه تعـالى منهم، وقـال تعـالى شـأنه ": والله يعصـمك من النـاس " وكل منهما يـدل على أن المنزل إليه هى الولاية والخلافة. بيانه: إن سورة المائدة آخر سورة نزلت على النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم ولذا نسـخت ما قبلها، ولم ينسـخها شئ، [۵۴۶] فخوفه صـلى الله عليه وآله وسـلم ليس من المشـركين لأن من لم يسلم منهما كانوا مقهورين فى زمان نزول السورة، فهذا الخوف إنما هو بالنسـبة إلى من أسـلموا بـأفواههم، ولم يؤمنوا بقلوبهم، والـذى يظهر من الأخبـار، وتاريـخ حالاتهم أن الـذى اسـتنكف مثل هؤلاء المسـلمين عنه إنما هو ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، ولم يكن شئ أثقل عليهم من قبول ولايته، [صفحه ۳۲۸] ولم يكن لهم معارضة مع الصلاة، والصوم، والحج، والجهاد، والخمس، والزكاة، وهكذا من الأحكام، نعم منعوا الخمس، لأجل الولاية أيضا، وكفى بـذلك شاهـدا قضـية الحـارث بن النعمان الفهرى التى رواها الفريقان. [۵۴۷] وملخصه لمـا كـان رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم بغـدير خم نـادى النـاس فاجتمعوا، فأخـذ بيـد على عليه السـلام فقال ": من كنت مولاه فعلى مولاه " فشاع ذلك وطار فى البلاد، فبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهرى فأتى رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم على ناقة له، حتى أتى إلى الأبطح، فنزل عن ناقته فأناخها، فجاء إلى رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم والرسول فى ملأ من أصـحابه، فقال: يا محمـد أمرتنا عن الله أن نشـهد أن لا إله إلا الله، وأنك رسول الله فقبلنا، وأمرتنا أن نصـلى خمسا فقبلناه منك، وأمرتنا بالزكاة فقبلنا، وأمرتنا أن نصوم شهرا فقبلنا، وأمرتنا بالحج فقبلنا، ثم لم ترض لهذا حتى رفعت بضـبعى ابن عمك ففضـلته علينا وقلت ": من كنت مولاه " فهذا شئ منك أم من الله عز وجل؟ فقال": والـذى لا إله إلا هو إن هـذا من الله " فولى الحارث يريـد راحلته، وهو يقول ": اللهم إن كان ما يقول محمد حقا، فأمطر علينا حجارة من السـماء أو ائتنـا بعـذاب أليم " فمـا وصـل إليهـا حتى رمـاه الله تعالى بحجر فسـقط على هامته، وخرج من دبره، فقتله، وأنزل الله عز وجل: سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع [۵۴۸] [۵۴۹] . فتبين أن الذى أمر بتبليغه من الرب تعالى وخاف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الناس فى تبليغه، فوعده الله تعالى العصمة منهم، وأكد تبليغه غاية التأكيد [صفحه ۳۲۹] بحديث جعله بمنزلة تمام الدين، إنما هى الولاية والخلافة، لأن تبليغ غيرها من الأحكام لم يكن محلا لخوف الرسول صـلى الله عليه وآله وسـلم من الناس. كما أن هـذا الاهتمام والتأكيـد لا يناسب غير الولايـة من سائر الأحكام، إذ لا يكون منزلـة غيرها من الأحكام بهـذه المثابة، بحيث لو ترك ترك الجميع، وإنما يناسب هذا الاهتمام الولاية والخلافة، حيث يكون الدين محفوظا من الضياع بنصب الخليفة وتعيينه من قبله تعالى، ومعرضا للضـياع من حيث الزيادة والنقصان بتركه هذا. ولا بأس بذكر التفاسير المخالفة للروايات، وبيان ما فيه. ففى مجمع البيان: أكثر المفسـرون فيه الأقاويـل. فقيل: إن الله تعالى بعث النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم برسالـة ضاق بها ذرعا، وكان يهاب قريشا، فأزال الله بهذه الآية تلك الهيبة، عن الحسن. وقيل: يريد به إزالة التوهم من أن النبى صـلى الله عليه وآله وسـلم كتم شـيئا من الوحى للتقية، عن عائشة. وقيل غير ذلك. [۵۵۰] وروى العياشـى فى تفسـيره، بإسـناده عن ابن أبى عمير، عن ابن أذينة، عن الكلبى، عن أبى صالح، عن ابن عباس، وجابر بن عبد الله، قالا: أمر الله محمدا صـلى الله عليه وآله وسلم أن ينصب عليا للناس، فيخبرهم بولايته، فتخوف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقولوا: حابى ابن عمه، وأن يطعنوا فى ذلك عليه، فأوحى الله إليه الآية، فقام بولايته يوم غدير خم. [۵۵۱] وهـذا الخبر – بعينه – قـد حدثناه السـيد أبو الحمد عن الحاكم أبى القاسم [صـفحه ۳۳۰] الحسـكانى، بإسـناده عن ابن أبى عمير، فى كتاب شواهد التنزيل، انتهى. [۵۵۲] أقول: أما ما عن الحسن فلا يخالف ما فى الروايات، غايـة الأمر أنه لم يعين شأن النزول، إما لجهله بمحله، أو تقيـة من الناس، أو موافقـة مع هو أهم، والظاهر أحـد الأخيرين، بل الأخير كما يظهر من خبر العياشـى، بإسـناده عن زياد بن

المنذر أبى الجارود صاحب الزيدية الجارودية، قال: كنت عند أبى جعفر محمد بن على عليه السلام بالأبطح، وهو يحدث الناس، فقام إليه رجل من أهل البصرة يقال له عثمان الأعشى، كان يروى عن الحسن البصرى، فقال: يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعلت فداك، إن الحسن البصرى يحدثنا حديثا يزعم أن هذه الآية نزلت فى رجل، ولا يخبرنا من الرجل ": يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته " تفسيرها: أتخشى الناس، فالله يعصمك من الناس، فقال أبو جعفر عليه السلام: ماله لا قضى الله دينه " انتهى ما أردناه. [۵۵۳] وأما ما عن عائشة فبعيد عن الآية أبعد مما بين السماء والأرض، إذ لو كان الفرض ما ذكر لكان حق العبارة: يا أيها الناس بلغ الرسول ما أنزل إليه من ربه جميعا بصيغة الماضى ونحو ذلك، لا أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتبليغ وإيعاده على تركه، ولعل نسبته إلى عائشة خطأ. ثم إنه ينبغى التنبيه على بعض خصوصيات الآية الشريفة. فأقول: عبر بالرسول دون النبى ونحوه، لأن المناسب لمقام التبليغ ذكر وصف الرسالة، سيما إذا كان التبليغ مهتما به فى الغاية كالمقام، وبصيغة التفعيل دون الأفعال، لكمال الاهتمام ببلوغ المنزل إلى الأمة، فناسب التعبير [صفحه ۳۳۱] بصيغة التفعيل الدالة على اتصاف المحل بالمبدأ، دون صيغة الأفعال الدالة على مجرد إيصال المبدأ بالمحل، وبصيغة المجهول فى " أنزل " تنبيها على أن الاهتمام التام الذى سيق له الآية إنما هو بشأن المنزل، مع قطع النظر عن الإسناد إلى الفاعل. ثم أتى عز وجل بقوله ": من ربك " تصريحا بأن إنزال هذا الأمر المهم إنما هو من طرف الرب تعالى، دفعا لتوهم الجهلة من الأمة. ويستفاد من الآية الكريمة أن إنزال هذا الأمر المهم كان قبل نزولها، وأخر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم تبليغه خوفا من استهزاء الجهلة منهم، وانتظارا لأن تأتيه العصمة من الله تعالى، وأكد الله تبليغه بهذه الآية، وأوعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على ترك تبليغه وأعطاه العصمة من الناس. وفى روايات أهل البيت عليهم السلام إنه كان نزول آية الولاية يوم عرفة فخشى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قومه وأهل النفاق والشقاق أن يتفرقوا ويرجعوا إلى الجاهلية فسأل جبرائيل أن يسأل ربه العصمة من الناس، وانتظر أن يأتيه جبرائيل بالعصمة من الناس من الله جل اسمه، فأخر ذلك إلى أن بلغ مسجد الخيف، فأتاه بالولاية، ولم يأته العصمة، فأخر تبليغها حتى أتى " كراع الغميم " بين مكة والمدينة، فأتاه جبرائيل وأمره بالذى أتاه به من قبل الله، ولم يأته بالعصمة. فقال: يا جبرائيل إنى أخشى قومى أن يكذبونى، ولا يقبلوا قولى فى على عليه السلام فرحل، فلما بلغ غدير خم قبل الجحفة بثلاثة أميال أتاه جبرائيل على خمس ساعات مضت من النهار بالزجر، والانتهار، والعصمة من الناس، فقال: يا محمد إن الله تعالى يقرؤك السلام، ويقول لك ": يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك فى - على - وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس. [" صفحه ۳۳۲]

فيما بلغه الرسول من الله فى هذا المكان

وأما الأمر الثانى: [۵۵۴] فقد تواترت الأخبار من الطريقين على أنه عليه السلام نص على ولاية مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فى منصرفه من حجة الوداع فى غدير خم، وقال ": من كنت مولاه فعلى مولاه، " وقد ذكر فى غاية المرام [۵۵۵] من طريق العامة تسعة وثمانين حديثا، فقال: الأول: من مسند أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عفان، قال: حدثنا حماد بن سلمة، قال: حدثنا زيد بن على بن ثابت، عن البراء بن عازب، قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى سفره فنزلنا بغدير خم ونودى فينا الصلاة جامعة، وكسح لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحت شجرة، فصلى الظهر، وأخذ بيد على عليه السلام فقال ": ألستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا بلى، قال: ألستم تعلمون أنى أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، وأخذ بيد على عليه السلام فقال لهم: (من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه) قال: فلقاه عمر، فقال: هنيئا لك يا ابن أبى طالب أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة. [۵۵۶] الثانى: أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عفان، قال: حدثنا أبو عوانة عن المغيرة، قال: حدثنا أبو عبيدة عن ابن ميمون بن عبد الله، قال: قال زيد بن أرقم وأنا أسمع: نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بواد يقال له: وادى " خم " فأمر بالصلاة فصلاها، قال: فخطبنا - وظلل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بثوب على شجرة من الشمس - فقال النبى صلى الله عليه وآله

وسلم: أو لستم تعلمون، أو لستم تشهدون أنى أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا بلى، قال ": من كنت مولاه فعلى مولاه، [صفحه ۳۳۳] اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. [" ۵۵۷] الثالث: عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عبد الله بن نعيم عن أبيه، قال: حسين بن محمد، وأبو نعيم، قالا حدثنا قطر عن أبى الطفيل، قال: جمع على عليه السلام الناس فى الرحبة، ثم قال ": أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: يوم غدير خم: ما سمع لما قام، فقام ثلاثون من الناس، قال أبو نعيم: فقام أناس كثير فشهدوا حين أخذ بيده فقال للناس: أتعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: نعم يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قال": من كنت مولاه فهذا مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه. [" ۵۵۸] ثم سرد الروايات إلى آخرها. والثامن منها: أحمد بن حنبل، قال: حدثنا ابن نمير، قال: حدثنا عبد الملك بن عطية العوفى، قال: أتيت زيد بن أرقم فقلت: إن خالى حدثنى عنك بحديث فى شأن على يوم غدير خم، فأنا أحب أن أسمعه منك، فقال: معشر أهل الكوفة فيكم ما فيكم، فقلت: ليس عليك منى بأس، قال: نعم كنا بالجحفة فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظهرا وهو آخذ بيد على عليه السلام فقال ": يا أيها الناس ألستم تعلمون أنى أولى المؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى، قال ": من كنت مولاه فعلى مولاه " قال: فقلت له: هل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم" اللهم وال من والاه وعاد من عاداه؟ " قال: إنما أخبرك ما سمعت. [۵۵۹] وقال: الخامس والعشرون منها، من الجمع بين الصحاح الستة، من [صفحه ۳۳۴] الجزء الثالث، من جمع أبى الحسن رزين العبدرى - إمام الحرمين - فى مناقب أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، وذلك على حد ثلث الكتاب من صحيح أبى داود السجستانى، وهو كتاب السنن، ومن صحيح الترمذى، قال عن أبى سرحة، وزيد بن أرقم: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ": من كنت مولاه فعلى مولاه. [" ۵۶۰] وقال: الثامن والعشرون منها، أبو الحسن الشافعى، قال: أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن طاوان قال: أخبرنا أبو الخير أحمد بن الحسين بن السماك، قال: حدثنى أبو محمد جعفر بن محمد بن نصير الجلدى، حدثنى على بن سعيد بن قتيبة الرملى، قال: حدثنى حمزة بن ربيعة القرشى عن ابن شوذب، عن مطرق الوراق، عن شهر بن حوشب، عن أبى هريرة، قال ": من صام يوم ثمانى عشرة من ذى الحجة كتب له صيام ستين شهرا، وهو يوم غدير خم لما أخذ النبى صلى الله عليه وآله وسلم بيد على بن أبى طالب عليه السلام فقال ": ألست أولى بالمؤمنين؟ " قالوا: بلى يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: من كنت مولاه فعلى مولاه، فقال عمر بن الخطاب: بخ بخ لك يا ابن أبى طالب، أصبحت مولاى ومولى كل مؤمن ومؤمنة فأنزل الله تعالى ": اليوم أكملت لكم دينكم. [" ۵۶۱] وقال: الأربعون منها، ابن المغازلى عن أحمد، وانتهى الإسناد إلى زيد بن أرقم، قال: نشد على عليه السلام الناس فى المسجد فقال: أنشد الله رجلا سمع النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقول ": من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه " فكنت أنا فيمن كتم فذهب بصرى. [۵۶۲] . [صفحه ۳۳۵] وقال: الحادى والأربعون منها، ابن المغازلى، عن أحمد، قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن طاوان، قال: أخبرنا الحسين بن محمد العلوى العدلى الواسطى، يرفعه إلى عطية العوفى، قال: رأيت ابن أبى أوفى فى دهليز بعد ما ذهب بصره، فسألته عن حديث فقال: إنكم - يا أهل الكوفة - فيكم ما فيكم، قال: قلت أصلحك الله إنى لست منهم، ليس عليك منى عار، قال: أى حديث؟ قال: قلت حديث على عليه السلام يوم غدير خم، فقال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى حجه يوم غدير خم، وهو آخذ بعضد على عليه السلام فقال ": يا أيها الناس ألستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، فقال ": من كنت مولاه فهذا مولاه. [" ۵۶۳] وقال: الحادى والخمسون منها، من كتاب " الأنساب " لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى فى الجزء الأول فى فضائل أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال على عليه السلام على المنبر: أنشدت الله رجلا سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: يوم غدير خم " اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، إلا قام فشهد، وتحت المنبر أنس بن مالك، والبراء بن عازب، وجرير بن عبد الله البجلى، فأعادها، فلم يجبه أحد. فقال ": اللهم من كتم هذه الشهادة وهو يعرفها فلا تخرجه من الدنيا حتى تجعل به آية يعرف بها " فبرص أنس، وعمى البراء، ورجع جرير أعرابيا بعد هجرته، فأتى السراة فمات فى بيت أمه. [۵۶۴] وقال: والرابع والثمانون منها، ابن أبى الحديد فى الشرح، قال: ذكر جماعة من شيوخنا البغداديين أن عدة من الصحابة، والتابعين،

والمحدثين كانوا منحرفين عن على عليه السلام قائلين فيه السوء، ومنهم من كتم مناقبه، وأعان [صفحه ۳۳۶] أعداءه، ميلا مع الدنيا، وإيثارا للعاجلة، فمنهم: أنس بن مالك، ناشد على عليه السلام فى رحبة القصر - أو قال فى رحبة الجامع بالكوفة -: أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ": من كنت مولاه فعلى عليه السلام مولاه " فقام اثنا عشر رجلا فشهدوا بها، وأنس بن مالك فى القوم لم يقم، فقال له: يا أنس ما يمنعك أن تقوم فتشهد، فلقد حضرتها، فقال: يا أمير المؤمنين عليه السلام كبرت ونسيت، فقال": اللهم إن كان كاذبا فارم بها بيضاء لا تواريها العمامة " قال طلحة بن عمر: فوالله لقد رأيت الوضح به بعد ذلك أبيض بين عينيه. وروى عثمان بن مطرف أن رجلا سأل أنس بن مالك فى آخر عمره عن على بن أبى طالب عليه السلام فقال: إنى آليت ألا أكتم حديثا سألت عنه فى على عليه السلام بعد يوم الرحبة: ذاك رأس المتقين يوم القيامة. سمعت والله من نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم. [۵۶۵] أقول: ومن الكاتمين بل الآمرين بإنكار خبر الغدير مع معرفته به أبو حنيفة أحد أئمة العامة. فقد روى شيخنا المفيد فى أماليه مسندا إلى محمد بن نوفل بن عابد الصيرفى، قال: دخل علينا أبو حنيفة النعمان بن ثابت، فذكرنا أمير المؤمنين ودار بيننا كلام فى غدير خم، فقال أبو حنيفة: قد قلت لأصحابنا لا تقروا لهم بغدير خم، فيخصموكم، فتغير وجه الهيثم بن حبيب الصيرفى، وقال: لم لا تقرون به، أما هو عندك يا نعمان، قال: هو عندى، وقد رويته، فقال: لم لا تقرون به، وقد حدثنا حبيب بن أبى ثابت، عن أبى الطفيل، عن زيد بن أرقم: أن عليا عليه السلام أنشد الله فى الرحبة من سمعه، فقال أبو حنيفة: [صفحه ۳۳۷] أفلا ترون أنه قد جرى فى ذلك خوض، حتى شد على الناس لذلك، فقال الهيثم: فنحن نكذب عليا أو نرد قوله، فقال أبو حنيفة: ما نكذب عليا ولا نرد قولا قاله، ولكنك تعلم أن الناس قد غلا منهم قوم، فقال الهيثم: يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويخطب به، ونشفق نحن منهم ونتقيه بغلو غال أو قول قائل [۵۶۶] هذا. ويظهر من الأخبار أنه بعد ما استولى الخلفاء على الخلافة، بنى غالب الناس على كتمان مناقبه عليه السلام تمايلا معهم، سيما خبر الغدير لكمال صراحته، ووضوح دلالته على اختصاص الولاية والخلافة به عليه السلام. إذ بعد ما ظهر لك أن أنس بن مالك، وزيد بن أرقم، والبراء بن عازب ممن عرف صحبتهم للنبى صلى الله عليه وآله وسلم كانوا ممن كتموا شهادتهم فى خصوص خبر الغدير فى زمان سلطة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وفى محضره مع مناشدته عليه السلام حتى دعا عليه السلام فبرص أنس وذهب بصر الآخرين فرووا الخبر بعد ذلك، فما ظنك بسائر الناس، مع قلة المتقين فى كل زمان، وغلبة ميل الناس مع الأمراء والملوك، ولكنه بحمد الله تعالى قد ظهر فى خصوص خبر الغدير، مع شدة كتمان الناس إياه ما يبلغ التواتر من طريق العامة. وقد قال فى غاية المرام - بعد تسعة وثمانين حديثا من طريقهم " - أن محمد بن جرير الطبرى صاحب التاريخ أخرج خبر غدير خم، وطرقه من خمسة وسبعين طريقا، وأفرد له كتابا سماه " كتاب الولاية " وهذا الرجل عامى المذهب، وذكر أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة خبر يوم الغدير، وأفرد له كتابا وطرقه من مائة وخمسة طرق " انتهى. [۵۶۷] . [صفحه ۳۳۸] وأشعار حسان بن ثابت من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم التى أنشدها فى هذا اليوم مشهورة، قد ذكرها المخالف والمؤالف فى رواياتهم. ففى رواية الحموينى وموفق بن أحمد: فقال حسان بن ثابت: ائذن لى يا رسول الله، فأقول فى على عليه السلام أبياتا تسمعها، فقال صلى الله عليه وآله وسلم: قل على بركة الله، فقام حسان بن ثابت فقال: يا معشر مشيخة قريش اسمعوا قولى شهادة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الولاية الثابتة فقال: يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم وأسمع بالرسول مناديا وقال فمن مولاكم ووليكم فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميا إلهك مولانا وأنت ولينا ولا تجدن فى الخلق للأمر عاصيا فقال له قم يا على فإننى رضيتك من بعدى إماما وهاديا [۵۶۸] . وبالجملة: لا ريب فى أصل الخبر، ولا ينكره إلا معاند مكابر، ولا حاجة إلى ذكر الروايات من طريقنا، ولكن نتبرك بذكر واحد منها. ففى غاية المرام: عن ابن بابويه، تال: حدثنى أبى رحمه الله قال: حدثنا أحمد بن إدريس، قال: حدثنا يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبى عمير، عن محمد القبطى، قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ": أغفل الناس قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى على بن أبى طالب عليه السلام فى مشربة أم إبراهيم، كما أغفلوا قوله يوم غدير خم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان فى مشربة أم إبراهيم، وعنده أصحابه، إذ جاء على عليه السلام فلم يفرجوا له فلما رآهم لا يفرجون له،

قال: يا معاشر الناس هذا أهل بيتى تستخفون بهم وأنا حى بين أظهركم! أما والله لئن غبت عنكم إن الله لا يغيب عنكم، إن الروح والراحة، والبشر [صفحه ۳۳۹] والبشارة لمن ائتم بعلى وتولاه، وسلم له، وللأوصياء من ولده، حقا على أن أدخلهم فى شفاعتى، لأنهم أتباعى، ومن تبعنى فإنه منى، سنة جرت فى أبى إبراهيم، لأنى من إبراهيم وإبراهيم منى، وفضلى له فضل، وفضله فضلى، وأنا أفضل منه، تصديق قول ربى " ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم [" ۵۶۹] [۵۷۰] .

فى أن ما بلغه فى غدير خم صريح فى الإمامة

وأما الأمر الثالث، وهى صراحة الخبر الشريف فى إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وخلافته عن الرسول بلا فصل، فمما لا ريب فيه، ولذا بنى أوائلهم على كتمان الخبر، أو إنكاره لو وجدوا إليه سبيلا، ولم ينقل منهم مناقشة فى دلالته، وأما الأواخر فلما رأوا أنه بعد الكتمان الشديد من أوائلهم قد ظهر الخبر ظهور المتواترات، ولم يمكنهم إنكاره، وإن أنكره بعض معانديهم - على ما نقل - بنوا على المناقشة فى الدلالة فناقشوا فيه من وجوه.

جواب المناقشات فى دلالة حديث الغدير

الأول: أن " المولى " من الألفاظ المشتركة بين معان عديدة: السيد، والعبد، والجار، والحليف، والمعتق، والناصر، والمحب، والصديق... وهكذا، ولا يكون هناك قرينة جلية على إرادة الأولى بالتصرف منه كما ذكره الشيعة، فيصير اللفظ مجملا حينئذ ولا يصح الاستدلال به على إرادة أحد المعانى بعينه. والثانى: ما نقل عن الفخر الرازى من أن المولى لم يأت لغة وعرفا بمعنى الأولى بالتصرف، حتى يحتمل الحمل عليه [۵۷۱] . [صفحه ۳۴۰] والثالث: إنه مع تسليم دلالة الخبر على الإمامة والخلافة، لا دلالة له على ثبوتها له عليه السلام بلا فصل، حتى ينافى مذهب العامة، لأن إمامته فى الجملة مسلمة بين الفريقين، والخبر لا دلالة له على أزيد من ثبوت الإمامة له عليه السلام. أقول: توهم أن المولى من الألفاظ المشتركة، وهم ظاهر، أما هيئة، فلظهور أن هيئته هيئة مفعل، وهى فى جميع الموارد إنما تفيد نسبة المبدأ إلى شئ على وجه المحلية زمانا أو مكانا، وأما مادة، فلأن مادته الولى - وهى كما قال فى المصباح المنير - [۵۷۲] مثل فلس: القرب، ولم يذكر له سوى هذا المعنى، وإنما ذكر بعده موارد استعمالاته. والتحقيق أنه بمعنى القرب بلا فصل، حسا أو معنى، كما يشهد به الاطراد فى موارد استعمالاته. ومن الموارد التى ينطبق فيها هو على القرب الحسى الموالاة بين الفعلين، فإنها عبارة عن إتيان أحدهما عقيب الآخر بلا فصل، ومن هذا الباب قولك: توالت الأخبار، وقولك: مما يليه، أى يقاربه، وجاءوا ولاء، أى متتابعين، ومن الموارد التى ينطبق فيها على القرب المعنوى الموالاة بين شخصين، بمعنى المحبة أو النصرة أو السلطنة، وهكذا، فإنها أسباب للقرب المعنوى بين الطرفين، ويكون كل منهما طرفا للولاء، ومحلا، فانطباق المولى على السيد والعبد باعتبار أن كلا منهما طرف لولاء الملك والسلطنة، لا أنه من الأضداد حينئذ، غاية الأمر أنه يختلف الطرفان فى الطرفية، فأحدهما حبل السلطنة بيده، والآخر فى رقبته. وأما إطلاق التولى عن الشئ على الإعراض والإدبار عنه، فهو من [صفحه ۳۴۱] جهة كلمة " عن، " فإن العطف عن الشئ إعراض وإدبار عنه، كما أن الرغبة عنه كذلك: فالمعنى الأصلى، وهو القرب والعطف محفوظ فى جميع الموارد، ولا يختلف باختلافها، وإنما تختلف الخصوصيات الطارئة على أصل المعنى باختلاف الموارد، واختلاف التعدية ب " عن " وغيره، فيتوهم الجاهل أن المعنى يختلف فى الموارد، ويكون اللفظ مشتركا لفظيا بين معان عديدة. وإذ تبين لك ذلك فقد تبين لك أنه لا مجال لما توهمه من الاجمال، لعدم تعدد المعنى الأصلى الذى يستعمل فيه اللفظ، حتى يتطرق الاجمال فى المستعمل فيه عند عدم القرينة المعينة. هذا بالنسبة إلى أصل المعنى. وأما بالنسبة إلى الخصوصيات الطارئة باختلاف الموارد، فالأمر أوضح، لظهور لفظ المولى فى مالك الأمر، والأولى بالتصرف فى حد نفسه، مع قطع النظر عن المورد، لانصراف اللفظ إليه عند الاطلاق، مع قطع النظر عن خصوصية المورد، وقد صرح به المبرد - على ما نقله عنه صاحب المجمع [۵۷۳] ، كما عرفت - وكمال

ظهوره، بل صراحته فيه باعتبار المورد، لأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الذى هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم، إذا قال للأمة": من كنت مولاه " لا يفهم منه فى العرف إلا الولاية والسلطنة الإلهية، كما أن السلطان إذا قال للرعية: من كنت مولاه، فابنى أو أخى أو ابن عمى مولاه، لا يفهم منه عند العرف إلا ولاية السلطنة، وتعيين الخليفة لنفسه وصراحته، بل كمال الصراحة باعتبار صدر الخبر، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم ": ألست أولى بكم من [صفحه ۳۴۲] أنفسكم؟ " فإن الاستفهام فى المقام ليس إلا للتقرير، فهو صلى الله عليه وآله وسلم أخذ منهم الاقرار أولا بولايته عليهم من قبل الرب تعالى بقولهم ": اللهم نعم " ثم قال بعد إقرارهم بالولاية ": من كنت مولاه فعلى مولاه " فأى قرينة أجلى وأبين منه فى أن المراد من هذه الولاية: الولاية والسلطنة الإلهية؟! ولا ينافى ما بيناه عدم ذكر بعض الرواة صدر الخبر اختصارا، أو نسيانا، أو لغرض آخر، لأن ذكره فى كثير منها كاف للاعتبار، وصيروته قرينة لتعيين كيفية الولاية المتعرضة لصدر الحديث الشريف، والساكتة عنه، حتى يتوهم سقوطه عن الاعتبار، باعتبار المعارضة، إذ لا معارضة بين الروايات. وبما بيناه ظهر أنه لا إجمال فى الحديث، وإن سلمنا الاشتراك اللفظى فى لفظ المولى، للجهات الثلاثة المذكورة: انصراف لفظ المولى فى حد نفسه إلى الأولى بالتصرف، وتعينه له ظهورا وصراحة باعتبار المورد، وصدر الخبر هذا. وأما مناقشة الرازى فهو تشكيك فى البديهيات؟ لأنه إن أراد من عدم مجئ المولى بمعنى الأولى بالتصرف لغة ولا عرفا أنه لم يرد منه الأولى بالتصرف فى استعمالاتهم، ولو على سبيل الاطلاق فهو بديهى البطلان، لأن إطلاق المولى على السيد ومالك الرقبة الذى هو الأولى بالتصرف من العبد فى أمره، من الاطلاقات الشائعة التى لا تقبل الانكار، بل هو المتبادر عند الاطلاق، وإن أراد منه عدم مجئ هيئة مفعل، بمعنى هيئة التفضيل، فهو صحيح، ولا ينفعه، لأن إطلاق المولى على السيد، ومالك الأمر الذى هو أولى بالتصرف إنما هو باعتبار أنه محل لولاء العبد، من حيث كونه آخذا بحبله المستتبع لا ولويته بالتصرف فى أمر المأخوذ، لا باعتبار مجئ [صفحه ۳۴۳] هيئته بمعنى هيئة أخرى، حتى يقال إنه لم يعهد ذلك لغة ولا عرفا. والحاصل أن إطلاق المولى على الأولى بالتصرف كإطلاقه على المعتق والصديق، والجار، والحليف، والناصر، وابن العم، وهكذا من باب انطباق محل الولاء عليه، فلا معنى لتسليم سائر الموارد، وإنكار هذا المورد بخصوصه، مع أنه أظهر إطلاقاته، وأشيعها. وأما المناقشة الثالثة فيكفى فى رفعها ما بيناه كرارا، من أن دلالة النص على إمامته وخلافته عليه السلام تكفى فى اختصاصها به، إذ لا مجال للبيعة، ونصب الغير، والشورى، مع وجود النص من قبله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم مع أن دلالة الخبر الشريف على عموم ولايته لمن كان تحت ولاية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وعدم استثناء الخلفاء منه مع حضورهم فى مجلس الخطاب، تصريح بعدم الفصل، إذ لا ولاية للمتأخر على المتقدم، فلو كانوا مقدمين على مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لوجب استثناؤهم منه. وأغرب شئ فى المقام ما نقل عن بعض الجهلة: من أن المولى فى الخبر الشريف بمعنى من كان له ولاء الإرث، فلا دلالة على ما ذهبت إليه طائفة الشيعة. لأن ظهور اللفظ انصرافا وصراحة، موردا وصدرا، فى الأولى بالتصرف - كما عرفت - مانع من إرادة معنى آخر. مع أن ولاء الإرث ينحصر فى ثلاثة: ولاء العتق، وولاء ضمان الجريرة، وولاء الإمامة، ولا ينطبق ما ذكره على شئ منها. لأنه إن أريد منه ولاء الإمامة، فهو تصديق بالمطلوب، لا رد له، وإن أريد ولاء ضمان الجريرة فهو باطل من وجهين: الأول: أن عقد ضمان الجريرة لا يتطرق فى النبى صلى الله عليه وآله وسلم لأن من شرطه أن لا يكون للمضمون عنه وارث نسبا وسببا، ومع وجود هذا الشرط يكون [صفحه ۳۴۴] المال له صلى الله عليه وآله وسلم بالإمامة والولاية، فلا مجال لتأثير عقد الضمان حينئذ بالنسبة إليه. والثانى: أن ولاء ضمان الجريرة لا يتعدى عن الضامن بالضرورة، واتفاق المسلمين، فلا مجال لجعله لغيره إرثا. وإن أريد ولاء العتق، فهو لعصبة المعتق من قبل أبيه، ويشترك فيه العباس وبنوه وعقيل، ولا يختص بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام حينئذ ولا يتقدم فى هذا المقام العصبة من قبل الأب والأم على العصبة من قبل أبيه، حتى يقال: يمنع عباس وبنوه منه، لأجل انتسابهم إلى الأب فقط، بل مقتضى تقدم الأقرب ثبوت الولاء للعباس فقط. وتقدم ابن العم من قبل الأب والأم على العم لأب، إنما هو فيما إذا كان الانتساب من قبل الأم دخيلا فى الإرث، كالإرث بالنسب. وأما الإرث بالولاء الذى يدور مدار الانتساب بالأب فقط، فلا مجال لتقدم ابن العم من قبل الأبوين على العم من قبل الأب فيه. وبالجملة هذا الجاهل قد سمع ولاء إرث ولم يتقنه حتى يتصور ما

يقوله. [صفحه ۳۴۵]

فى تفسير قوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا

اشاره

المائدة: ۳. عن الشيخ فى أماليه عن مولانا الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام قال: حدثنا الحسن بن على - صلوات الله عليه - أن الله عز وجل بمنه ورحمته لما فرض عليكم الفرائض لم يفرض ذلك عليكم لحاجة منه إليه، بل رحمة منه، لا إله إلا هو، ليميز الخبيث من الطيب، وليبتلى ما فى صدوركم، وليمحص ما فى قلوبكم، ولتتسابقوا إلى رحمته، ولتتفاضل منازلكم فى جنته، ففرض عليكم الحج، والعمرة، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والصوم، والولاية، وجعل لكم بابا لتفتحوا به أبواب الفرائض، ومفتاحا إلى سبيله، ولولا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والأوصياء من ولده عليهم السلام كنتم حيارى كالبهائم، لا تعرفون فرضا من الفرائض، وهل تدخل قرية إلا من بابها، فلما من عليكم بإقامة الأولياء بعد نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم قال ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا " ففرض عليكم لأوليائه [صفحه ۳۴۶] حقوقا وأمركم بأدائها إليهم، ليحل لكم ما وراء ظهوركم من أزواجكم، وأموالكم، ومآكلكم، ومشاربكم، ويعرفكم بذلك البركة، والنماء، والثروة، ليعلم من يطيعه منكم بالغيب، ثم قال عز وجل ": قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى [" ۵۷۴] . فاعلموا أن من يبخل فإنما يبخل عن نفسه، إن الله هو الغنى وأنتم الفقراء إليه، فاعملوا من بعد ما شئتم، فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون، ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون، والعاقبة للمتقين ولا عدوان إلا على الظالمين. سمعت جدى صلى الله عليه وآله وسلم يقول: خلقت من نور الله عز وجل، وخلق أهلبيتى من نورى، وخلق محبوهم من نورهم، وسائر الناس فى النار [۵۷۵] . وعن العياشى فى تفسيره بإسناده عن زرارة عن أبى جعفر عليه السلام آخر فريضة أنزلها الله الولاية ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا " فلم ينزل من الفرائض شئ بعدها حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [۵۷۶] . وعن ابن بابويه، عن مولانا الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدير خم": أفضل أعياد أمتى وهو اليوم الذى أمرنى الله تعالى ذكره بنصب أخى على بن أبى طالب عليه السلام علما لأمتى، يهتدون به من بعدى، وهو اليوم الذى أكمل الله فيه الدين، وأنا من على، خلق من طينتى، وهو إمام الخلق بعدى، يبين لهم ما اختلفوا فيه من [صفحه ۳۴۷] سنتى، وهو أمير المؤمنين عليه السلام، وقائد الغر المحجلين، ويعسوب المؤمنين، وخير الوصيين، وزوج سيدة نساء العالمين، وأبو الأئمة المهتدين. معاشر الناس! من أحب عليا أحببته، ومن أبغض عليا أبغضته، ومن وصل عليا وصلته " ومن قطع عليا قطعته، ومن جفا عليا جفوته، ومن والى عليا واليته، ومن عادى عليا عاديته. معاشر الناس! أنا مدينة الحكمة وعلى بن أبى طالب عليه السلام بابها، ولن تؤتى الحكمة إلا من قبل الباب، وكذب من زعم أنه يحبنى ويبغض عليا. معاشر الناس! والذى بعثنى بالنبوة، واصطفانى على جميع البرية ما نصبت عليا علما لأمتى فى الأرض، حتى نوه الله باسمه فى سماواته،وأوجب ولايته على جميع ملائكته [۵۷۷] . وعن الشيخ فى أماليه عن مولانا الصادق عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أعطيت تسعا لم يعطها أحد قبلى سوى النبى صلى الله عليه وآله وسلم: لقد فتحت لى السبل، وعلمت المنايا، والبلايا، والأنساب، وفصل الخطاب، ولقد نظرت إلى الملكوت بإذن ربى، فما غاب عنى ما كان قبلى، ولا ما يأتى بعدى، فإن بولايتى أكمل الله لهذه الأمة دينهم، وأتم عليهم النعم، ورضى لهم إسلامهم، إذ يقول يوم الولاية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم: يا محمد أخبرهم أنى أكملت اليوم دينهم، وأتممت عليهم النعمة، ورضيت لهم إسلامهم، كل ذلك من الله على، فله الحمد [۵۷۸] . وفى الكافى عن عبد العزيز بن مسلم، قال: كنا مع الرضا عليه السلام بمرو فاجتمعنا فى الجامع يوم الجمعة فى بدء مقدمنا، فأداروا أمر الإمامة وكثرة [صفحه ۳۴۸] اختلاف الناس فيها، فدخلت على سيدى عليه السلام

فأعلمته خوض الناس فيها فتبسم عليه السلام ثم قال: يا عبد العزيز، جهل القوم، وخدعوا عن أديانهم، إن الله عز وجل لم يقبض نبيه حتى أكمل له الدين، وأنزل عليه القرآن " فيه تبيان كل شئ [" ۵۷۹] وبين فيه الحلال والحرام، والحدود والأحكام، وجميع ما يحتاج إليه الناس كملا، وقال عز وجل ": ما فرطنا فى الكتاب من شئ [" ۵۸۰] وأنزل فى حجة الوداع وهى آخر عمره صلى الله عليه وآله وسلم " اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا. " أمر الإمامة من تمام الدين، ولم يمض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بين لأمته معالم دينهم، وأوضح لهم سبيلهم، وتركهم على سبيل قصد الحق، وأقام لهم عليا عليه السلام علما وإماما، وما ترك شيئا تحتاج إليه الأمة إلا بينه، فمن زعم أن الله عز وجل لم يكمل دينه فقد رد كتاب الله، ومن رد كتاب الله فهو كافر. هل تعرفون فضل الإمامة ومحلها من الأمة، فيجوز فيها اختيارهم إن الإمامة أجل قدرا، وأعظم شأنا، وأعلى مكانا، وأمنع جانبا، وأبعد غورا من أن يبلغها الناس بعقولهم، أو ينالوها بآرائهم، أو يقيموا إماما باختيارهم. إن الإمامة خص الله عز وجل بها إبراهيم الخليل بعد النبوة، والخلة مرتبة ثالثة، وفضيلة شرف بها وأشار بها ذكره، فقال ": إنى جاعلك للناس إماما " فقال الخليل عليه السلام مسرورا بها " ومن ذريتى " قال الله تبارك [صفحه ۳۴۹] وتعالى ": لا ينال عهدى الظالمين [" ۵۸۱] فأبطلت هذه الآية إمامة كل ظالم إلى يوم القيامة، فصارت فى الصفوة. ثم أكرمه الله تعالى بأن جعلها فى ذريته: أهل الصفوة والطهارة، فقال ": ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين - وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين [" ۵۸۲] . فلم تزل فى ذريته يرثها بعض عن بعض قرنا فقرنا، حتى ورثها الله عز وجل النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال جل وتعالى ": إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين [" ۵۸۳] فكانت له خاصة فقلدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا عليه السلام بأمر الله عز وجل، على رسم ما فرض الله، فصارت فى ذريته الأوصياء الذين آتاهم العلم والإيمان، بقوله عز وجل ": وقال الذين أوتوا العالم والإيمان لقد لبثتم فى كتاب الله إلى يوم البعث [" ۵۸۴] فهى فى ولد على خاصة إلى يوم القيامة، إذ لا نبى بعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فمن يختار هؤلاء الجهال [۵۸۵] والحديث الشريف المنبئ عن إمامته - روحى فداء - مفصل، وقد اقتصرت منه على هذا المقدار. والأخبار فى هذا الباب من طريقنا فى غاية الكثرة، بل وكذلك من [صفحه ۳۵۰] طريق العامة. وقد ذكر فى غاية المرام ستة أحاديث من طريقهم [۵۸۶] ، كلها مسندة إلى أبى سعيد الخدرى، ولنذكر واحد منها. فى غاية المرام: إبراهيم بن محمد الحموينى من أعيان علماء العامة، عن سيد الحفاظ أبو منصور بن شهرآشوب شيرويه بن شهردار الديلمى، قال: أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرى الحافظ قال: نبأنا أحمد بن عبد الله بن أحمد، قال: نبأنا محمد بن أحمد بن على، قال: نبأنا محمد بن عثمان بن أبى شيبة قال: نبأنا يحيى الحمانى، قال: حدثنا قيس بن الربيع، عن أبى هارون العبدى، عن أبى سعيد الخدرى: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا الناس إلى على عليه السلام فى غدير خم وأمر بما تحت الشجرة من الشوك فقم، وذلك يوم الخميس، فدعا صلى الله عليه وآله وسلم عليا فأخذ بضبعيه، فرفعهما حتى نظر الناس إلى بياض إبطى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم لم يفترقوا حتى نزلت هذه الآية ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا " فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: الله أكبر على إكمال الدين، وإتمام النعمة، ورضا الرب برسالتى، والولاية لعلى من بعدى، ثم قال ": من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله. " فقال حسان بن ثابت: ائذن لى يا رسول الله، فأقول فى على أبياتا تسمعها، فقال: قل على بركة الله، فقام حسان بن ثابت، فقال: يا معشر مشيخة قريش اسمعوا قولى شهادة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الولاية الثابتة فقال: يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم وأسمع بالرسول مناديا [۵۸۷] . [صفحه ۳۵۱] وهذه الأبيات والحديث مشهور فى كتب العامة والخاصة، وقال الحموينى عقيب هذا الحديث والأبيات: هذا حديث له طرق كثيرة إلى أبى سعيد سعد بن مالك الخدرى الأنصارى [۵۸۸] . أقول: وقد ذكر أبو نعيم الحديث مسندا إلى أبى سعيد الخدرى، مع زيادة بيتين فى آخر الأبيات المتقدمة، وهما: فمن كنت مولاه فهذا وليه فكونوا له أنصار صدق مواليا هناك دعا اللهم وال وليه وكن للذى عادى عليا معاديا وإذا وقفت على ما بيناه فاعلم أن الآية الكريمة تدل دلالة

قطعية على تعيين أمر الإمامة والخلافة من قبله تعالى شأنه، إذ الإمامة من الدين، بل من أركانه، فلو أهمله تعالى شأنه لم يكمل دينه، وهو مناقض لقوله تعالى ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى، "... الآية، ورد عليه تعالى شأنه، كما نبه عليه مولانا الرضا سلام الله عليه. فإن قلت: الآية الكريمة تدل على إكمال الدين، وعدم إهمال شئ عن أمر الدين، ويكفى فى عدم الاهمال تفويض أمر الإمامة إلى اختيار الأمة - كما ادعاه العامة - فلا يدل على نصب شخص خاص بعينه، كما يقول الشيعة.

دلالة الآية الكريمة على تعيين أمر الإمامة والخلافة من قبله تعالى

قلت: أولا: إن العامة لم يدعوا تفويض أمر الإمامة إلى اختيار الأمة بنص من قبله تعالى، ومن قبل رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ادعوا أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أهمله، ولم ينص فيه بشئ، واجتمع الناس على بيعة أبى بكر، وكان اجتماعهم عليه صوابا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ": لا تجتمع أمتى على ضلال. [" صفحه ۳۵۲] ولو ادعوا أن الإمامة إنما تكون باجتماع الأمة بنص الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، لم ينصب أبو بكر عمر، ولم يقل فى حال احتضاره: ليتنى سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن هذا الأمر من بعده، فلا ينازعه فيه أحد، وليتنى كنت سألته هل للأنصار فيها من حق، فالأصل وهو الخليفة الأول كلامه صريح فى أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم سكت عن أمر الخلافة، وأهمله، وتمنى أن يكون سائلا عنه حتى لا ينازع فيه. وثانيا: إن الإمامة أجل قدرا، وأعظم شأنا، وأمنع جانبا، وأعلى مكانا، من أن يصير الناس مرجعا فى تعيينها، لمن شاءوا واختاروه، كما نبه عليه مولانا الرضا عليه السلام، ضرورة أن المرجع لا بد أن يكون عارفا بحدود ما رجع إليه، ويقبح من الحكيم تعالى شأنه أن يرجع الأمر فى الإمامة التى هى تلو الرسالة، بل أكمل منها إلى اختيار الناس، الغير المطلعين على سرائر العباد وضمائرهم، الجاهلين بحدودها، وعلو مكانها، وسمو شأنها، فهل هذا إلا إهمال؟ كيف وقد قال الله عز وجل ": الله أعلم حيث يجعل رسالته، [۵۸۹] فهو تعالى نبه العباد على أن السبيل منحصر فى جعله تعالى. فتبين بما بيناه أن ما ذهب إليه العامة وبنوا أصل مذهبهم عليه لا يلائم مع إكمال الدين المصرح به فى الآية الكريمة.

دلالة الآية الكريمة على نصب جميع خلفاء الرسول

واعلم أن الآية الكريمة تدل على نصب جميع خلفاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، والأئمة من بعده صلى الله عليه وآله وسلم، لا على نصب خليفة واحد منهم بعينه، وإلا لزم الاهمال بالنسبة إلى من لم ينص على نصبه، وهو مناقض لإكمال الدين، وإتمام النعمة، وهو صلى الله عليه وآله وسلم كما صرح بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ونصبه يوم الغدير، [صفحه ۳۵۳] صرح بأن الأوصياء من بعده صلى الله عليه وآله وسلم من ذريته، ففى رواية الاحتجاج، بعد أن قال صلى الله عليه وآله وسلم ": ثم من بعدى على وليكم وإمامكم بأمر الله ربكم " ثم الإمامة فيذريتى من ولده إلى يوم القيامة [۵۹۰] . وعن كتاب سليم بن قيس الهلالى أنه صعد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام المنبر فى عسكره وبحضرته المهاجرون والأنصار، فحمد الله وأثنى عليه، وذكر شطرا من فضائله ومناقبه، فقام نحو سبعين رجلا من أهل بدر كلهم من الأنصار، وبقية من المهاجرين، فشهدوا بأننا سمعنا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما صلى بهم الظهر - يوم الغدير - قال ": أيها الناس إن الله مولاى، وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، " فقام إليه سلمان الفارسى، فقال: يا رسول الله... ولاية ماذا؟ فقال: ولاية كولايتى من كنت أولى به من نفسه، فأنزل الله عز وجل ": اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينا . "فقال سلمان: يا رسول الله هذه الآيات فى على خاصة؟ فقال: نعم فيه وفى أوصيائه إلى يوم القيامة، فقال سلمان: سمهم لى يا رسول الله، فقال: على أخى، ووزيرى، وخليفتى فى أمتى، وولى كل مؤمن بعدى، وأحد عشر إماما: ابنى الحسن، وابنى الحسين ثم التسعة من ولده واحدا بعد واحد، القرآن معهم، وهم مع القرآن، لا يفارقونه حتى يردوا على الحوض. [صفحه ۳۵۴] فقام اثنى عشر من البدريين

فشهدوا: أنا سمعنا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كما قلت سواء، لم تزد فيه ولم تنقص منه. وقال بقية السبعين: قد سمعنا - كما قلت - ولم نحفظ كله، وهؤلاء الاثنى عشر [هم] خيارنا، وأفضلنا، قال: صدقتم ليس كل الناس يحفظ، بعضهم أحفظ من بعض، فقام من الاثنى عشر أربعة: أبو الهيثم بن التيهان، وأبو أيوب الأنصارى، وعمار، وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين. فقالوا: نشهد إنا قد حفظنا قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ، وعلى قائم إلى جنبه ": يا أيها الناس إن الله أمرنى أن أنصب لكم إمامكم ووصيى فيكم، وخليفتى من أهل بيتى من بعدى، والذى فرض الله طاعته على المؤمنين فى كتابه، فأمركم فيه بولايته، فراجعت ربى خشية طعن أهل النفاق وتكذيبها، فأوعدنى لأبلغها أو ليعاقبنى. يا أيها الناس إن الله جل ذكره أمركم فى كتابه بالصلاة، وقد بينها لكم وسميتها، والزكاة والصوم والحج فبينته وفسرته لكم، وأمركم فى كتابه بولايته وإنى أشهدكم أيها الناس أنها خاصة لعلى وأوصيائى من ولدى وولده، أولهم ابنى حسن، ثم ابنى حسين، ثم تسعة من ولدى الحسين، لا يفارقون الكتاب حتى يردوا على الحوض. يا أيها الناس قد علمتكم المهدى، ووليكم وإمامكم، وهاديكم بعدى، وهو أخى على بن أبى طالب، وموفيكم بمنزلتى فيكم، فقلدوه، وأطيعوه فى جميع أموركم، فإن عنده جميع ما علمنى الله، وأمرنى أن أعلمكم أنه عنده فاسألوه وتعلموا منه ومن أوصيائه، ولا تعلموهم، ولا- تتقدموهم،ولا- تخلفوا عنهم فإنهم مع الحق، والحق معهم لا يزايلهم [۵۹۱] . [صفحه ۳۵۵] وقد ذكر فى غاية المرام: روايات كثيرة من طرق العامة، فى أن عدة الأئمة اثنى عشر، ولنذكر عدة منها: قال: فى الباب العاشر [۵۹۲] - فى أن عدة الأئمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اثنى عشر - بعد أن ذكر أن فيه تسعة أحاديث من طريق العامة، فسرد الروايات. فقال: الثالث، أبو المؤيد موفق بن أحمد فى كتاب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وهو من أعيان علماء العامة، ثم ذكر إسناده إلى أن انتهى إلى أبان بن أبى عياش، عن سليم بن قيس الهلالى، عن سلمان المحمدى رضى الله عنه، قال: دخلت على النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وإذا الحسين عليه السلام على فخذه، وهو يقبل عينيه ويلثم فاه، وهو يقول ": أنت سيد ابن سيد، وأخو سيد، أبو السادة، أنت إمام ابن الإمام، أخو الإمام، أبو الأئمة، أنت حجة بن حجة،أخو حجة، أبو حجج تسع من صلبك، تاسعهم قائمهم [۵۹۳] . وقال: الخامس منها: ما نقله عن موفق بن أحمد أيضا بإسناده إلى أبى سليمان راعى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ليلة أسرى بى إلى السماء، قال لى الجليل جل جلاله ": آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه [" ۵۹۴] . فقلت: والمؤمنون، قال: صدقت. قال: من خلفت فى أمتك؟ قلت: خيرها، قال، على بن أبى طالب عليه السلام؟ قلت: نعم يا رب. [صفحه ۳۵۶] قال: يا محمد إنى اطلعت إلى الأرض اطلاعة فاخترتك منها، فشققت لك اسما من أسمائى، فلا أذكر فى موضع إلا ذكرت معى، فأنا المحمود وأنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم. ثم اطلعت الثانية: فاخترت منها عليا، وشققت له اسما من أسمائى، فأنا الأعلى وهو على. يا محمد إنى خلقتك، وخلقت عليا، وفاطمة، والحسن، والحسين، والأئمة من ولده من نورى، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات والأرض، فمن قبلها كان عندى من المؤمنين، ومن جحدها كان عندى من الكافرين. يا محمد لو أن عبدا من عبيدى عبدنى حتى ينقطع، أو يصير كالشن البالى ثم جاءنى جاحدا لولايتكم ما غفرت له، حتى يقر بولايتكم. يا محمد تحب أن تراهم؟ قلت: نعم يا رب، فقال: التفت عن يمين العرش، فالتفت فإذا بعلى، وفاطمة، والحسن، والحسين عليهم السلام، وعلى بن الحسين، ومحمد بن على، وجعفر بن محمد، وموسى بن جعفر، وعلى بن موسى، ومحمد بن على، وعلى بن محمد، والحسن بن على، والمهدى عليهم السلام، فى مصباح من نور، قيام يصلون، وهو فى وسطهم - يعنى المهدى - كأنه كوكب درى، وقال: يا محمد هؤلاء الحجج وهو الثائر من عترتك، وعزتى وجلالى أنه الحجة الواجبة لأوليائى، والمنتقم من أعدائى [۵۹۵] . وقال الثامن منها: ما نقل عن الحموينى بإسناده إلى سعيد بن جبير، [صفحه ۳۵۷] عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن خلفائى وأوصيائى، وحجج الله على الخلق بعدى اثنا عشر: أولهم أخى وآخرهم ولدى، قيل يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ومن أخوك؟ قال: على بن أبى طالب عليه السلام، قيل: فمن ولدك؟ قال: المهدى الذى يملأها قسطا وعدلا، كما ملئت ظلما وجورا، والذى بعثنى بالحق بشيرا لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم، حتى يخرج فيه ولدى المهدى، ينزل روح الله عيسى

بن مريم، فيصلى خلفه، وتشرق الأرض بنور ربها، ويبلغ سلطانه المشرق والغرب [۵۹۶] . وقد ذكر فى الباب الثانى عشر من طريق العامة أخبارا كثيرة تدل على أن عدتهم عليهم السلام اثنى عشر [۵۹۷] . منها: ما عن ابن عباس، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: معاشر الناس! اعلموا أن لله تعالى بابا من دخله أمن من النار، ومن النزع الأكبر، فقام إليه أبو سعيد الخدرى، فقال: يا رسول الله إهدنا إلى هذا الباب حتى نعرفه، قال ": هو على بن أبى طالب سيد الوصيين، وأمير المؤمنين، وأخى رسول رب العالمين، وخليفة الله على الناس أجمعين. معاشر الناس! من أحب أن يتمسك بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها فليتمسك بولاية على بن أبى طالب، فإن ولايته ولايتى، وطاعته طاعتى. معاشر الناس! من أحب أن يعرف الحجة بعدى، فليعرف على بن أبى طالب. معاشر الناس! من سره أن يقتدى بى فعليه أن يتولى ولاية على بن أبى طالب والأئمة من ذريتى، فإنهم خزان علمى. [صفحه ۳۵۸] فقام جابر بن عبد الله الأنصارى، فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما عدة الأئمة؟ فقال: يا جابر سألتنى - رحمك الله - عن الإسلام بأجمعه، عدتهم: عدة الشهور، وهى عند الله اثنى عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض. وعدتهم عدة العيون التى انفجرت منه لموسى بن عمران، حين ضرب بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، وعدة نقباء بنى إسرائيل، قال الله تعالى ": ولقد أخذنا ميثاق بنى إسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا [" ۵۹۸] ، فالأئمة - يا جابر - اثنى عشر إماما: أولهم على بن أبى طالب، وآخرهم القائم صلوات الله عليهم أجمعين [۵۹۹] . وبالجملة الأخبار من طريقهم فى أن عدة الأئمة عليهم السلام، اثنا عشر مستفيضة، لو لم تكن متواترة، فليعتبر المعتبر. إكمال

دلالة الكتاب المجيد على اختصاص الإمامة بمولانا أميرالمؤمنين والأئمة الطاهرين

دلالة الكتاب المجيد على اختصاص الإمامة والولاية بمولانا أمير المؤمنين والأئمة الطاهرين من ذريته، وذرية خاتم النبيين، صلوات الله عليهم أجمعين على أقسام ثلاثة: ۱ - منها الآيات النازلة فى شأنهم، كما عرفت شطرا منها. ۲ - ومنها تقسيم الكتاب المجيد إلى أقسام ثلاثة: مجمل، ومحكم، ومتشابه. توضيح الحال: إنه لا شبهة فى أن الغرض من الكتاب المجيد هداية الناس إلى الدين الحنيف، واهتداؤهم إلى ما فيه مما يكمل به دينهم من [صفحه ۳۵۹] المعارف الحقة... [۶۰۰] على العزائم، والرخص، والحلال والحرام والحدود، والأحكام وهكذا، لا مجرد التلاوة والقراءة من دون تدبر وتفهم، فلا محالة يكون وافيا بجميع ما تحتاج إليه الأمة، وإلا لزم أن يكون الكتاب مما فرط فيه شئ ولا يكون مكملا لدينهم، وهو رد لقوله تعالى شأنه وكفر به ومحكمات القرآن لا تفى بجميع ما يحتاج إليه الأمة، كما هو ظاهر، فلا بد أن يكون هذا الاكمال فى مجموع الكتاب، ومنه المجمل والمتشابه. فلا بد للأمة من معرفتهما عند الحاجة. ومن المعلوم أنه لا سبيل إلى معرفتهما بالحدس والرأى لاختلافهما باختلاف الأنظار، فيزداد بهما الحيرة والضلالة، والحكيم تعالى شأنه لا يخل بغرضه، فالعقل يحكم حينئذ حكما جزميا بأن الحكيم تعالى شأنه الذى قسم الكتاب المجيد إلى هذه الأقسام الثلاثة قرنه بمترجم ربانى كاشف عن حقائقه، لا شبهة فى حكمه، عالم بجميع الكتاب من عنده، مصون من الزلل، وهذا المترجم الربانى ليس إلا خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم وخلفائه المعصومين سلام الله عليهم أجمعين. ومن المعلوم أن الخلفاء الثلاثة ليسوا عالمين بمجمله ومتشابهه كما يظهر من مراجعتهم فى كثير من الموارد التى أشكل عليهم الأمر فيها إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كما هو مذكور فى كتب الفريقين، ولا يجوز أن يكون حامل أسرار رب العالمين - أعنى مجملات القرآن ومتشابهه - معزولا عن الخلافة، والأجنبى عنها خليفته تعالى شأنه، وهذا الصنع فى الكتاب المجيد - كما يدل على أن مع القرآن حاملا ربانيا ما دام الدين باقيا لا يفارق القرآن عنه - يدل [صفحه ۳۶۰] على أن فى الأمة من يدعى حقهم، ويستولى على مقامهم، وإلا لم يجعل منه مجملا ومتشابها، ضرورة أن الرمز والتشابه إنما هو لإخفاء الأمر على المدعى المعارض. وقد ورد عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أن الله تعالى قسم كتابه إلى محكم، ومجمل، ومتشابه، حتى يتميز خليفته عمن استولى على الأمر [۶۰۱] . ۳ - ومنها: قصص أوصياء الأنبياء فى الكتاب المجيد، فإن بيان حالاتهم، وصفاتهم، وعلومهم إرشاد إلى معرفة أوصياء خاتم النبيين صلى

الله عليه وآله وسلم أجمعين، فمن تدبر فى قصة آصف بن برخيا وزير سليمان بن داود عليه السلام الذى قال تعالى شأنه فى حقه": وقال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك [" ۶۰۲] علم أن سؤال سليمان ليس لعجز منه فى إحضار عرش بلقيس، كما أحضره آصف وإلا لزم أن يكون الوصى أفضل من الأصل، وهو محال، فغرضه عليه السلام ظهور هذا من وصيه، حتى يقر الناس بفضله، ويعلموا أنه يستحق الوصاية، فإذا كان وصى سليمان بهذه المنزلة، مع أن سليمان ليس من أولى العزم من الأنبياء، بل من أتباع موسى بن عمران عليه السلام وعامل بشريعته، فلا محالة يكون وصى موسى أفضل من وصى سليمان، وحيث إن خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من جميع الأنبياء، يكون وصيه أفضل من جميع أوصياء الأنبياء، فيستحيل أن يكون خليفة سليمان ووصيه عالما بعلم من الكتاب " به يقدر على إتيان عرش بلقيس، قبل ارتداد الطرف، ووصى خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم لا يعرف شيئا من بواطن الكتاب. فلا محالة يكون [صفحه ۳۶۱] وصيه أعلم من وصى سليمان، بل هو العالم بالكتاب كله كما قال تعالى فى شأنه ": ومن عنده علم الكتاب [" ۶۰۳] . وقد سئل مولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن الذى عنده علم من الكتاب أعلم، أم الذى عنده علم الكتاب؟ فقال عليه السلام: ما كان علم الذى عنده علم من الكتاب إلا بقدر ما تأخذ البعوضة بجناحها من ماء البحر [۶۰۴] ، يعنى أن منزلة من عنده علم الكتاب منزلة البحر، ومنزلة الذى عنده علم من الكتاب منزلة القطرة. واعلم أنه كما يكون ذكر قصص الأوصياء فى الكتاب المجيد إرشادا إلى معرفة وصى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم كذلك ذكر قصص الأنبياء عليهم السلام فيه إرشاد إلى معرفة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم لتصريح بمعجزات موسى، وعيسى، وإبراهيم، ونوح، وصالح، وسائر الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم فى ضمن قصصهم تصريح بأن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم كان قادرا على إظهار المعجزات، وأن ما تواتر من صدورها منه لا ـ ريب فيه. ولا ـ ينبغى أن يرتاب فيه عاقل، إذ لو لم يكن صادقا فى نبوته ولم يقدر على إظهار المعجزات لم يصدق معجزات سائر الأنبياء، ولم يذكرها فى كتابه، كما أن البابية وأضرابهم - خذلهم الله - افتروا على الله وكذبوا صدور المعجزات من الأنبياء لئلا يضيق الأمر عليهم بزعمهم.

فى أن الآيات النازلة فى شأن أهل البيت الدالة على اختصاص الولاية لا تنحصر فى الأربعين

ثم اعلم أن الآيات النازلة فى شأن أهل البيت عليهم السلام، الدالة على اختصاص الولاية لا تنحصر فى أربعين، كيف وقد روى ابن المغازلى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: القرآن أربعة أرباع، فربع فينا أهل البيت خاصة، وربع حلال، وربع حرام، وربع فرائض وأحكام، والله أنزل فينا [صفحه ۳۶۲] كرائم القرآن [۶۰۵] . وقد ذكر فى غاية المرام مائة وثمانية وعشرين آية حسب روايات الفريقين.

جواب بعض العامة حيث قال: لو بين الرسول لأصحابه أمر الولاية لم يخالفوه

تنبيه: قد ذكر بعض العامة أنه لو بين الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه أمر الولاية كما بين لهم حكم الصلاة، والصوم، والحج، والجهاد، وسائر الأحكام لم يخالفوه، ولم يستضعفوا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، كما لم يخالفوا أمر الصلاة، وسائر أحكامه. واستبعد مخالفتهم وإعراضهم عما سمعوه الله عليه وآله وسلم جدا. منه صلى الله عليه وآله وسلم جدا. أقول: من وقف على قصة بنى إسرائيل، وأن أكثرهم ارتدوا فى غيبة موسى عليه السلام واستضعفوا هارون عليه السلام خليفته، واتخذوا العجل ربا لهم وفتنوا به، ولم يرجعوا عنه حتى رجع إليهم موسى عليه السلام لا ينبغى له أن يستبعد مخالفة أكثر أصحاب نبينا صلى الله عليه وآله وسلم عن أمره، فإن ارتداد بى إسرائيل أبعد من وجوه: الأول: أن بنى إسرائيل كانوا موحدين خلفا عن سلف، ولم يقروا لفرعون بالربوبية، وكانوا منتظرين لظهور نبيهم موسى عليه السلام، وأصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم قد نشأوا فى الجاهلية ومضت أكثر أعمار أكثرهم فى عبادة الأصنام، ولم يسلم أغلبهم إلا ـ خوفا أو طمعا، قال الله تعالى ": قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا

أسلمنا [" ۶۰۶] الآية. ومنهم المنافقون الذين نزل فى شأنهم سورة المنافقين، ومن المعلوم أن ارتداد بنى إسرائيل أبعد. والثانى: أن ما وقع فيه بنو إسرائيل من اتخاذ العجل ربا أعظم وأشد [صفحه ۳۶۳] بمراتب من اتخاذ غير من نصبه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم خليفة عنه، فإنهم باتخاذهم العجل ربا خرجوا عن الدين رأسا، وأما أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم فلم يخرجوا بما صنعوه عن أصل الإسلام، وكان ذلك سهلا فى نظرهم لزعمهم أن أمر الخلافة والإمامة من الفروع. والثالث: أن ارتداد بنى إسرائيل كان فى حياة نبيهم عليه السلام، ومخالفة أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى أمر الخلافة كان بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم. ومن المعلوم أن الأول أبعد من الثانى، وبعد وقوع الأول عند ظهور الفتنة لا مجال لاستبعاد وقوع الثانى، ورد النصوص أو تأويلها، كيف وقد أخبر تعالى شأنه بانقلاب أكثرهم بعد موت النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال عز من قائل ": أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزى الله الشاكرين [" ۶۰۷] . مع أنه قد ورد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم: "إن مثل أمتى مثل بنى إسرائيل طابق النعل بالنعل [" ۶۰۸] ، ولعله لأجل تشابه حال هذه الأمة بحال بنى إسرائيل كرر عز وجل قصتهم فى كتابه المجيد حتى يكون الناس على كمال بصيرة فى أمرهم ويتدبروا فى شأنهم وتتم الحجة عليهم. ثم إن قياس حكم الولاية بحكم الصلاة، وسائر أحكام الدين لا وجه له، لأن الحسد إنما يكون فى أمر الولاية، قال تعالى شأنه ": أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما [" ۶۰۹] . [صفحه ۳۶۴] والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، ووفقنى لإكمال ما أحببته، وإتمام ما قصدته، وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطاهرين المنتجبين، الذين أكمل لنا بولايتهم الدين، ورضى لنا الإسلام دينا، بقبول ولايتهم. وقد وقع الفراغ منه مذ كنت متشرفا بعتبة سيد شباب أهل الجنة، مولانا أبى عبد الله الحسين صلوات الله عليه، وعلى جده وأبيه، وعلى أمه وأخيه، وعلى الأئمة من ذريته وبنيه، فى اليوم الثالث، من العشر الثالث من الشهر التاسع من الشهور الهلالية من السنة الرابعة بعد الألف والثلاثمائة والستين من الهجرة [: ۱۳۶۴ ق] على مهاجرها آلاف الثناء والتحية.

پاورقى

[۱] گنجينهء دانشمندان ۳ / ۲۴۲.

[۲] أعلام الشيعة (القرن ۱۳) ص ۴۱۵.

[۳] أعلام الشيعة (القرن ۱۴) ص ۳۴۹.

[۴] هو الشيخ المولى محمد تقى بن المولى محمد كاظم بن محمد جعفر بن المولى محمد صادق البهبهانى عالم جليل وورع تقى كان مرجع الإمامة وغيرها فى بهبهان، تشرف إلى العتبات المقدسة حدود ۱۳۲۰ ورجع وتوفى فى نيف وعشرين وثلاثمائة. كان جده الأعلى من طبقة تلاميذ الوحيد البهبهانى ومعاصرا للمولى محمد كاظم تلميذ الوحيد. وكان ابنه العالم الفاضل الشيخ محمد على من قدماء أصدقاء العلامة الطهرانى صاحب الذريعة، وكان شريكه فى البحث سنين: أيام حضورهما على الآخوند الخراسانى " ره." راجع أعلام الشيعة (القرن ۱۴) ص ۲۶۶.

[۵] أعلام الشيعة (القرن ۱۴) ص ۹۳۶.

[۶] راجع كتاب " مرگى در نور " ص ۳۲۶ - ۳۴۶.

[۷] راجع كتاب " المحقق الطباطبائى (السيد عبد العزيز) فى ذكراه السنوية الأولى " ۳ / ۱۳۰۱ - ۱۳۱۳.

[۸] الذريعة ۷ / ۲۵۵ والشيخ شير محمد من تلاميذ الشيخ على أصغر الخطائى، وهو من تلامذة الشيخ هادى الطهرانى أيضا. راجع أعلام الشيعة (القرن ۱۴) ص ۸۴۹.

[۹] وقد ألف الشيخ فياض الزنجانى - وهو أيضا من أجلة تلاميذ الشيخ هادى الطهرانى - رسالة " ذخائر الإمامة " وقال فى مقدمتها:

المقاصد فى مسألة الخمس خمسة: الأول ما فيه الحق، والثانى من هو عليه، والثالث من هو له، والرابع كيفية تعلقه، والخامس بيان مصرفه، والمتكفل لها كلها آية الخمس، ثم بينها تفصيلا طبعت فى ۲۴۰ صفحة.]

[۱۰] آشنايى با چند نسخه خطى ص ۲۲۲.

[۱۱] الذريعة ۱ / ۳۳۳.

[۱۲] آشنايى با چند نسخه خطى ص ۲۲۳.

[۱۳] آشنايى با چند نسخه خطى ص ۲۲۳.

[۱۴] آشنايى با چند نسخه خطى ص ۲۲۳.

[۱۵] آشنايى با چند نسخه خطى ص ۲۲۳.

[۱۶] گنجينهء دانشمندان ۳ / ۲۵۰ وهذا التلميذ صهر الأستاذ.

[۱۷] مؤلفين كتب چاپى للمشار ۲ / ۴۰۹. دائرة المعارف تشيع ۴ / ۲۷. دائرة المعارف العلوية طبع قم.

[۱۸] ارمغان أصفهان، ص ۵۵.

[۱۹] راجع ارمغان أصفهان ص ۶۳.

[۲۰] راجع گنجينهء دانشمندان ۳ / ۱۵۴.

[۲۱] مجلة نور العلم، ش ۳۹.

[۲۲] ارمغان أصفهان ص ۶۶ ونور العلم ش ۳۹.

[۲۳] راجع مجلة نور العلم ش ۳۹.

[۲۴] شرح حال وآثار وأفكار آية الله بهبهانى ص ۷۹.

[۲۵] ومن أراد الاطلاع على تفصيل آثاره المباركة فليراجع كتاب ارمغان أصفهان ص ۶۷. ومجلة نور العلم العدد ۳۹ وشرح حال آية الله البهبهانى للأستاذ الدوانى ص ۶۴.

[۲۶] شرح حال وآثار آية الله بهبهانى، ص ۲۴۵.

[۲۷] شرح حال وآثار آية الله بهبهانى، ص ۲۴۵.

[۲۸] شرح حال وآثار آية الله بهبهانى، ص ۲۴۵.

[۲۹] مقدمة مصباح، الهداية طبع مصر مع تلخيص وتصرف.

[۳۰] قال فى خاتمته: قد وقع الفراغ منه مذ كنت متشرفا بعتبة سيد شباب أهل الجنة مولانا أبى عبد الله الحسين صلوات الله عليه وعلى جده وأبيه وعلى أمه وأخيه وعلى الأئمة من ذريته وبينه.

[۳۱] الخصال ص ۵۴۱، باب الأربعين. ثواب الأعمال، الحديث ۳۰۰. بحار الأنوار ۲ / ۱۵۳ باب من حفظ أربعين حديثا.

[۳۲] الكافى ۱ / ۲۹۹. بصائر الدرجات ص ۲۱۴ و ۲۱۶.

[۳۳] مجمع البيان ۶ / ۳۰۱.

[۳۴] الاحتجاج ۱ / ۲۳۲.

[۳۵] الصافى ۳ / ۷۷.

[۳۶] بصائر الدرجات ص ۲۱۴ – الصافى ۳ / ۷۷ مع اختلاف يسير.

[۳۷] تفسير القمى ۱ / ۳۶۷.

[۳۸] تفسير القمى ۱ / ۳۶۷.

[۳۹] تفسير القمى ۱ / ۳۶۷.

[۴۰] البرهان ۲ / ۳۰۴ – مناقب ابن المغازلى ص ۳۱۴.

[۴۱] النجم: ۲۸.

[۴۲] النحل: ۴۳ – ۴۴.

[۴۳] الشعراء: ۱۹۷.

[۴۴] الأحقاف: ۱۰.

[۴۵] راجع غاية المرام ۲۴۰ – ۲۴۲. الكافى ۱ / ۲۱۰ – ۲۱۲. بصائر الدرجات ۳۸ – ۴۳. الصافى ۲ / ۱۳۷.

[۴۶] الشعراء: ۲۲۴.

[۴۷] مجمع البيان ۷ / ۱۸۲.

[۴۸] الشعراء: ۱۹۲ – ۱۹۴.

[۴۹] الكافى ۱ / ۴۱۲. بصائر الدرجات ص ۷۳. تفسير القمى ص ۴۷۴ الطبع الحجرى.

[۵۰] راجع مجمع البيان ۹ / ۸۱.

[۵۱] مجمع البيان ۹ / ۸۱.

[۵۲] مجمع البيان ۹ / ۸۴.

[۵۳] أى الثانى من الأمور الستة التى قلنا لا بد من ذكرها للإيضاح.

[۵۴] الرعد: ۴۳.

[۵۵] أن استفادة التبعيض منها لا تكون بالوضع، كما توهم، إنما تكون لخصوصية المورد. منه ره.

[۵۶] مجمع البيان ۶ / ۲۷۳.

[۵۷] فى القاموس فى مادة قتل: مقاتل بن سليمان المفسر الضعيف. منه ره.

[۵۸] مجمع البيان ۶ / ۲۷۳.

[۵۹] عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (أنا وعلى والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون، معصومون) ينابيع المودة ص ۴۲۵ طبعة إسلامبول.

[۶۰] مجمع البيان ۶ / ۳۰۱.

[۶۱] مجمع البيان ۶ / ۳۰۱.

[۶۲] يعنى المقام الثانى والثالث من المقامات الثلاثة التى قلنا فى صدر البحث ينبغى التكلم فيها.

[۶۳] التوبة: ۱۱۹.

[۶۴] يونس: ۳۵.

[۶۵] راجع الغدير ۶ / ۳۲۷ وشرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ۱۲ / ۲۰۵.

[۶۶] غاية المرام ص ۳۵۷. وليست فيه جملة: والحلال والحرام.

[۶۷] راجع غاية المرام ص ۳۵۷ – ۳۵۸ وتفسير البرهان ۲ / ۳۰۳.

[۶۸] الأعراف: ۱۴۵.

[۶۹] الزخرف: ۶۳.

[۷۰] الأنعام: ۵۳.

[۷۱] الاحتجاج ۲ / ۱۴۰.

[۷۲] تفسير العياشى ۱ / ۱۴۲.

[۷۳] تفسير القمى ۱ / ۳۲۴.

[۷۴] راجع غاية المرام ص ۳۶۱ والبرهان ۲ / ۲۱۲.

[۷۵] الاحتجاج ۱ / ۱۳۱ و ۲۳۲.

[۷۶] راجع غاية المرام ۳۵۹ وبحار الأنوار ۳۵ / ۳۸۶.

[۷۷] مجمع البيان ۵ / ۱۵۰.

[۷۸] يعنى: كان على بينة من ربه - ويتلوه شاهد منه - ومن قبله كتاب موسى.

[۷۹] كما يدل عليه حديث الثقلين.

[۸۰] البرهان ۲ / ۲۱۴ ومناقب ابن شهرآشوب ۳ / ۸۵.

[۸۱] البرهان ۲ / ۲۱۴ وغاية المرام ص ۳۶۰.

[۸۲] مناقب الخوارزمى ص ۲۷۸ الطبع الحديث. البرهان ۲ / ۲۱۴. غاية المرام ص ۳۵۹.

[۸۳] البرهان ۲ / ۲۱۴. غاية المرام ص ۳۶۰. مناقب الخوارزمى ص ۲۷۸ الطبع الحديث.

[۸۴] راجع البرهان وغاية المرام.

[۸۵] أى فى شرح الحديث الأول حيث قال: ثم إن نزولها فى شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لا ينافى.

[۸۶] العياشى ۲ / ۱۴۲. غاية المرام ص ۳۶۲.

[۸۷] مناقب ابن المغازلى ص ۴۰۰.

[۸۸] غاية المرام ص ۴۵۶.

[۸۹] البرهان ۲ / ۲۱۴.

[۹۰] البرهان ۲ / ۲۱۴.

[۹۱] العياشى ۱ / ۱۹۴.

[۹۲] يعنى السيد هاشم البحرانى مؤلف " غاية المرام " و " البرهان " وغيرهما.

[۹۳] غاية المرام ص ۲۴۲ - ۲۴۴.

[۹۴] راجع غاية المرام ص ۲۱۱.

[۹۵] مجمع البيان ۲ / ۴۸۲.

[۹۶] غاية المرام ص ۲۱۱ - ۲۳۴.

[۹۷] ويبين ذلك أيضا أنه لو كان فى الأمة من كان عالما بالكتاب كله لوجب أن يجعله قرينا للعترة، ومتمسكا لسائر الأمة كالعترة، فجعله صلى الله عليه وآله وسلم جميع الأمة متمسكين بالعترة من دون استثناء أحد منهم، يدل على احتياجهم إلى العترة وعدم علمهم بالكتاب كله. منه ره.

[۹۸] الصافى ذيل الآية ۷ من آل عمران نقلا عن الاحتجاج للطبرسى. والمؤلف (ره) نقل الحديث بالمعنى فلا تغفل.

[۹۹] المصباح المنير ۱ / ۴۵.]

[۱۰۰] المصباح المنير ۱ / ۴۵.

[۱۰۱] شرح نهج البلاغة ۶ / ۳۷۵.

[۱۰۲] شرح نهج البلاغة ۶ / ۳۷۵.

[۱۰۳] البرهان ۳ / ۳۲۴ نقلا عن صحيح مسلم.

[۱۰۴] غاية المرام ص ۲۳۷.

[۱۰۵] غاية المرام ص ۳۲۶ و ۶۱۸.

[۱۰۶] غاية المرام ص ۵۲۱.

[۱۰۷] غاية المرام ص ۴۵۶.

[۱۰۸] غاية المرام ص ۵۴۰.

[۱۰۹] غاية المرام ص ۵۳۹.

[۱۱۰] غاية المرام ص ۵۴۳.

[۱۱۱] غاية المرام ص ۲۴۲. الصافى ۱ / ۳۳۷. مجمع البيان ۲ / ۴۸۲. العياشى ۱ / ۱۹۴.

[۱۱۲] مجمع البيان ۲ / ۴۸۲.

[۱۱۳] الكافى ۱ / ۲۰۸.

[۱۱۴] الكافى ۱ / ۲۰۸.

[۱۱۵] إكمال الدين ص ۲۶۴. البحار ۳۳ / ۱۴۹.

[۱۱۶] غاية المرام ص ۲۴۸.

[۱۱۷] فى المصدر: (والصديقون بطاعتهم) فراجع.

[۱۱۸] غاية المرام ص ۳۳۳. المحاسن ص ۱۴۲.

[۱۱۹]. وما يكون لاحقا على الإيمان والعمل الصالح بحيث يتحقق بتحققه الاهتداء وبفقده الضلالة، ولم ينفعه إيمانه وما عمله من الصالحات إلا بقبوله، ليس إلا ولاية أهل البيت عليهم السلام، ضرورة عدم اعتبار ما عدا الولاء. منه " ره. " هذه التعليقة بطولها موجودة فى الطبعة الأولى، والمؤلف رحمه الله قد أدرجها فى المتن فى الطبعة الثانية مع تصرف فيها ومع ذلك نحن نقلناها لبعض الفوائد فيها.

[۱۲۰] غاية المرام ص ۲۵۰ الباب ۴۶ و ۴۷. الكافى ۱ / ۱۸۰.

[۱۲۱] غاية المرام ص ۲۵۳.

[۱۲۲] الكافى ۲ / ۱۹. غاية المرام ص ۲۵۷.

[۱۲۳] غاية المرام ص ۳۳۳.

[۱۲۴] الكشاف ۴ / ۲۲۰. غاية المرام ص ۲۵۲.

[۱۲۵] الرعد: ۷.

[۱۲۶] الكافى ۱ / ۱۹۱. بصائر الدرجات ص ۲۹. مناقب آل أبى طالب ۳ / ۸۳. العياشى ۲ / ۲۰۳. غاية المرام ص ۲۳۵.

[۱۲۷] ثم إن تغيير السياق فى المتعاطفات وعطف " اهتدى " ب " ثم " دون " آمن وعمل " لعله لأجل التنبيه على أمرين: الأول: أن آخر ما يعتبر فى الغفران الذى لا يتحقق كمال الإيمان وقبول العمل الصالح إلا به هو الاهتداء إلى ولاية أهل البيت عليهم السلام ولا شئ بعده. والثانى: تراخى الأمة عن الاهتداء دون المتعاطفين الآخرين فإنه لم يكن أمر أشق عليهم من الاهتداء بولاية أهل البيت عليهم السلام كما يظهر لمن كان له أدنى تتبع فى حالات الصحابة وروايات الفريقين. هذه العبارة كانت فى المتن فى الطبعة الأولى والمؤلف رحمه الله قد بدلها فى الطبعة الثانية بما ترى من قوله: ثم إن تغير السياق - إلى قوله - وقد أسند فى غاية المرام... ونحن

نقلناها - مع كونها تكرارا لما فى المتن - لبعض الفوائد فيها.

[۱۲۸] وقد يستعمل " ثم " إيذانا بحاجة السابق إلى المعطوف به مع أن الظاهر فى بدو النظر عدم الحاجة إليه، والمقام من هذا القبيل، فإن الظاهر أن الإيمان مع العمل الصالح بعد التوبة كاف فى الغفران، فنبه بالإتيان ب " ثم " على وجود الحاجة إلى أمر آخر، وهو الاهتداء إلى الهادى الذى نصبه تعالى شأنه للعباد. منه " ره."

[۱۲۹] الكافى ۱ / ۳۷۸. المحاسن ص ۱۵۳. مناقب آل أبى طالب ۱ / ۲۴۶. البحار ۶۸ / ۳۳۹.

[۱۳۰] مجمع البيان ۷ / ۲۳.

[۱۳۱] أمالى الشيخ الطوسى ۱ / ۳۱۴ الباب ۱۱. غاية المرام ص ۲۵۷.

[۱۳۲] كذا فى النسخة المطبوعة والظاهر: عن حبيبه.

[۱۳۳] غاية المرام ص ۲۵۹ نقلا عن المناقب.

[۱۳۴] الأمالى ۱ / ۱۰۳، الباب ۴.

[۱۳۵] غاية المرام ص ۲۵۹ - ۲۶۱.

[۱۳۶] غاية المرام ص ۲۶۲. مناقب الخوارزمى ص ۳۱.

[۱۳۷] صحيح البخارى ۵ / ۱۷۷، طبع ۱۳۷۸.

[۱۳۸] كتاب سليم بن قيس ۲ / ۶۳۶. والغدير ۱ / ۱۵۹ طبع دار الكتب الإسلامية.

[۱۳۹] راجع الخطبة الشقشقية فى نهج البلاغة.

[۱۴۰] طه: ۹۲ - ۹۳.

[۱۴۱] الأعراف: ۱۵۰.

[۱۴۲] طه: ۹۴.

[۱۴۳] غاية المرام ص ۷۲. كتاب سليم بن قيس ۲ / ۶۶۳. مع اختلاف يسير فى بعض الجملات.

[۱۴۴] البحار ۴۴ / ۶۳ نقلا عن أمالى الطوسى.

[۱۴۵] غاية المرام ص ۳۹۰ و ۶۸۷.

[۱۴۶] راجع تنقيح المقال للمامقانى ۲ / ۶۶ والكنى والألقاب للقمى ۲ / ۴۰.

[۱۴۷] راجع غاية المرام ص ۶۸۵.

[۱۴۸] بحار الأنوار ۳۹ / ۲۱۶ نقلا من إعلام الورى للطبرسى ۱۸۹ وفيه ": الصادى " بدل " الضال " ومناقب الخوارزمى ص ۶۰.

[۱۴۹] غاية المرام ص ۵۴۲.

[۱۵۰] غاية المرام ص ۶۸۴.

[۱۵۱] غاية المرام ص ۶۸۴.

[۱۵۲] غاية المرام ص ۶۸۵ نقلا عن فرائد السمطين.

[۱۵۳] قد مر مصدر جميع هذه الروايات.

[۱۵۴] الكافى ۱ / ۱۹۱. العياشى ۲ / ۲۱۴. غاية المرام ص ۲۳۵.

[۱۵۵] غاية المرام ص ۲۳۵ نقلا عن فرائد السمطين.

[۱۵۶] غاية المرام ص ۲۳۵ نقلا عن فرائد السمطين.

[۱۵۷] غاية المرام ص ۲۳۵.

[۱۵۸] غاية المرام ص ۲۳۷.

[۱۵۹] المناقب ۳ / ۸۳. غاية المرام ص ۲۳۷.

[۱۶۰] غاية المرام ص ۲۱۱.

[۱۶۱] غاية المرام ص ۲۳۷ – ۲۴۰.

[۱۶۲] يعنى أن الهادى المذكور فى الآية ليس مطلق من يهدى ولو فى بعض الأحكام، لعدم جبر الحاجة. فالمراد منه هاد إلى جميع ما تحتاج الأمة وفى جميع الموارد، وهو يتوقف على العلم بجميع ما فى الكتاب، وعصمته عن الهوى، واختيار الردى على الهدى، فهو تلو للنبى المختار. لا يعرفه إلا الله تعالى، فوجب عليه نصبه علما للعباد حتى يتم به الحجة. منه " قدس سره."

[۱۶۳] مجمع البيان ۶ / ۲۷۸.

[۱۶۴] غاية المرام ص ۲۱۱ – ۲۲۵.

[۱۶۵] يونس: ۳۵.

[۱۶۶] مجمع البيان ۶ / ۲۷۸.

[۱۶۷] بضم العين بمعنى الرضا فى المقام.

[۱۶۸] غاية المرام ص ۳۹۹.

[۱۶۹] غاية المرام ص ۱۰۹ – ۱۲۶ و ۴۷۸ – ۴۹۱.

[۱۷۰] غاية المرام ص ۶۱۲ – ۶۱۵.

[۱۷۱] غاية المرام ص ۱۱۲. مناقب ابن المغازلى ص ۳۴.

[۱۷۲] غاية المرام ص ۱۱۴ نقلا عن مسند أحمد.

[۱۷۳] غاية المرام ص ۱۲۴. الفصول المهمة ص ۱۲۶.

[۱۷۴] غاية المرام ص ۱۱۴ نقلا عن الخوارزمى.

[۱۷۵] الكافى ۱ / ۳۲.

[۱۷۶] راجع المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى ۷ / ۱۸۴.

[۱۷۷] تنبيه: لا بأس بذكر شبهات القوشجى فى المقام، وبيان دفعها تتميما لما أوضحناه، قال فى ذيل كلام المحقق الطوسى قدس سره ": ولحديث المنزلة المتواتر: بيانه: أن المنزلة اسم جنس أضيف إلى العلم فيه، كما إذا عرف باللام، بدليل صحة الاستثناء، وإذا استثنى منه مرتبة النبوة بقيت عامة فى باقى المنازل التى من جملتها كونه خليفة له، ومتوليا فى تدبير الأمر ومتصرفا فى مصالح العامة، ورئيسا مفترض الطاعة – لو عاش بعده – إذ لا يليق بمرتبة النبوة زوال هذه المنزلة الرفيعة الثابتة فى حياة موسى عليه السلام بوفاته، وإذ قد صرح بنفى النبوة لم يكن ذلك إلا بطريق الإمامة. وأجيب بأنه غير متواتر، بل هو خبر واحد فى مقابل الاجماع. وبمنع عموم المنازل، بل غاية الاسم المفرد المضاف إلى العلم الاطلاق، وربما يدعى كونه معهودا معينا، كغلام زيد، وليس الاستثناء المذكور إخراجا لبعض أفراد المنزلة بمنزلة قولك: إلا النبوة، بل منقطع بمعنى لكن. فلا يدل على العموم، كيف ومن منازله الأخوة فى النسب، ولم تثبت لعلى عليه السلام اللهم إلا أن يقال: إنها بمنزلة المستثنى، لظهور انتفائها. ولو سلم العموم فليس من منازل هارون الخلافة والتصرف بطريق النيابة، على ما هو مقتضى الإمامة، لأنه شريك له فى النبوة، وقوله اخلفنى ليس استخلافا، بل مبالغة، وتأكيدا فى القيام بأمر القوم. ولو سلم فلا دلالة على بقائها بعد الموت، وليس انتفاؤها بموت المستخلفة عزلا ولا نقصا، بل ربما يكون عودا إلى حالة أكمل منه، وهى الاستقلال بالنبوة والتبليغ من الله تعالى، فتصرف هارون وإنفاذ أمره لو بقى بعد موسى عليه السلام إنما يكون لنبوته، وقد انتفت النبوة فى حق على فينتفى، ما يبتنى عليها، ويتسبب عنها. وبعد اللتيا والتى لا دلالة له على نفى إمامة الأئمة الثلاثة

قبل على عليه السلام. أقول: من وقف على روايات حديث المنزلة لا يسعه إلا الاعتراف بتواتره، فالمنكر له إما مكابر أو جاهل بحاله، وكثرة رواته، كما أن من وقف على قصة سقيفة بنى ساعدة، وما جرى بين الأصحاب، وكيفية أخذ البيعة منهم يعلم علما ضروريا بأنه لم ينعقد الاتفاق على بيعة أبى بكر، حتى يعارض النص، مع أنه لو تم فإنما يكون حجة - على فرض حجيته - إذا فقد النص، وأما مع وجوده فلا مجال للاتفاق على خلافه، حتى يعارضه ويتقدم عليه. وأما منع العموم فلا وجه له بعد استثناء النبوة المنزلة المتفرع على إرادة العموم منها، وادعاء العهد جزاف، مع أنه - لو سلم - فالمعهود من منزلة هارون من موسى عليه السلام إنما هى الخلافة والوزارة. ثم إن ما توهمه من أن الاستثناء منقطع، فلا يدل على العموم، وهم ظاهر، لعدم المصير إلى الانقطاع، مع احتمال الاتصال وصلوح المورد له. بل التحقيق أنه لا انقطاع أبدا فى الاستثناء، وما توهم أنه كذلك فهو متصل دال على عموم الحكم المستثنى، وإن لم يعمه الموضوع، ولا منافاة بين عموم الحكم مع عدم عموم الموضوع كما حققناه فى الأصول. ويمكن أن يقال إن الموضوع يعم المستثنى حينئذ على وجه الالتزام، فإنه إنما يصح استثناء الغلمان أو الدواب مثلا من القوم فى قولك: جاءنى القوم إذا جرت العادة بمجئ دوابهم وغلمانهم معهم، وأما إذا لم تجر العادة بمجيئهم معهم فلا مجال للاستثناء حينئذ. وأما ما توهم من أنه ينافى العموم عدم ثبوت الأخوة فى النسب فبطلانه ظاهر، لأن عموم المنزلة إنما هو فى الجهات الصالحة، ومنها الأخوة التنزيلية منزلة النسبية الثابتة له عليه السلام باتفاق الفريقين. وأما قوله ولو سلم العموم فليس من منازل هارون الخلافة إلخ، فأغرب من الجميع، لأن شراكته مع موسى عليه السلام إنما هى فى مطلق النبوة، لا فى النبوة التى اختص بها موسى، من كونه صاحب كتاب وشرع ودين مستقل، ناسخ لشرع من تقدم عليه، فالأصل الذى هو من أولى العزم إنما هو موسى، وهارون كسائر أنبياء بنى إسرائيل المتأخرين عنه إلى زمان المسيح عليه السلام من أتباعه وتحت شريعته، فلا ينافى نبوته حينئذ مع خلافته عن موسى فيما اختص به من الإمامة. وقوله: اخلفنى فى قومى صريح فى أن المرجع إنما هو موسى عليه السلام ولو كان هارون شريكا معه فى الشرع والدين لقال: فى قومى وقومك. وأما قوله: ولو سلم فلا دلالة له على بقائها بعد موت موسى فواضح البطلان. وتحرير الكلام - بحيث ينحسم به مادة الشبهة - يتوقف على بيان وجوهها ودفعها. فأقول: توهم عدم البقاء ناش من أمور: الأول: كون الخلافة كالوكالة غير قابلة للبقاء فى حد نفسها، فكما تبطل الوكالة بموت الموكل، فكذلك تبطل الخلافة بموت المستخلف. والثانى: أن استقلال هارون عليه السلام فى النبوة بعد موت موسى عليه السلام مانع من قيام الخلافة به، إذ لا يعقل قيام الولاية التبعية به بعد ثبوت الولاية الأصلية له. والثالث: أن الإمامة إنما هى الخلافة بعد الموت ولا يجوز أن تكون الخلافة فى حال حياة المستخلف إمامة، وإلا لزم أن يكون فى زمان واحد إمامان مفترضا الطاعة، فالخلافة فى حال الحياة إنما هى من قبيل الوكالة لا الإمامة، فلا تبقى بعد الموت، وقد حكى هذا الوجه عن بعضهم. والرابع: أن خلافة هارون عن موسى لم تكن مطلقة حتى تبقى بعد الموت، وإنما هى مقيدة بحال غيبة موسى، فلا يدل التنزيل منزلته حينئذ على الخلافة المطلقة الباقية بعد موت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم. والخامس: أن الخلافة لو سلمت أنها مطلقة لا يحكم ببقائها بعد الموت، إلا مع التصريح بالتأييد. وفيه: أن الوكالة إنما تبطل بموت الموكل من أجل أن المال الموكل فى بيعه مثلا ينتقل بموت الموكل إلى وارثه، فلا مجال لبقاء الوكالة حينئذ، لأن حقيقتها عبارة عن الإذن فى التصرف فى ماله. وأما شأن النبوة فلا تنتقل بموت النبى صلى الله عليه وآله وسلم إلى غيره حتى لا يتطرق فى الخلافة فيه البقاء، ولو كان الأمر كذلك للزم عدم نفوذ الاستخلاف بالنسبة إلى ما بعد الموت، مع التصريح بالبقاء بعده، وهو بديهى البطلان، فاندفع الوجه الأول. وأما الوجه الثانى: فقد ظهر اندفاعه بما بيناه من أن نبوة هارون لا تكون فى عرض نبوة موسى عليه السلام حتى يستقل بعد موت موسى، ولا يكون مجال لقيام الخلافة به، فما توهمه من أن انتفاءها بموت المستخلف ليس عزلا ولا نقصا بل عودا إلى حالة أكمل - وهى الاستقلال بالنبوة - فى غير محله، لأن النبوة الثابتة له تقتضى الاستقلال فيما هو من شأن موسى عليه السلام من الإمامة، فنفوذ أمر هارون - لو بقى بعد موسى - إنما يكون لخلافته، لا لأجل نبوته. وأما الوجه الثالث: ففيه أنه لا مانع عقلا ولا شرعا من عقد عهد الإمامة للفرع بعنوان الخلافة عن الأصل، بحيث يستقل فى التصرف مع غيبة الأصل، أو بعد موته. فتوهم أن الإمامة إنما هى الخلافة بعد الموت غلط لا وجه له. وأما الوجه الرابع: ففيه أن قوله

تعالى: (هارون اخلفنى فى قومى) (الأعراف: ۱۴۲) مطلق غير مقيد بزمان غيبته، ومجرد كون إرادة الاستخلاف على السفر لا يوجب تقييده بحال سضره وغيبته ما لم يقيده بقوله: ما دمت غائبا مثلا، فوجب الحكم ببقائها بعد موت موسى عليه السلام أو عاش بعده. وتوهم أن الخلافة حقيقة فى قيام شخص مقام آخر فيما لا يتمكن الأصل من مباشرته بنفسه، وهو لا يتم إلا بغيبته، وهم، لصدق الخليفة على النائب، مع قدرة المنوب عنه على المباشرة بالضرورة، مع أنه - لو تم - لم يتم ما ذكره من أنه لا يتم إلا بغيبة، لتحقق الخلافة حينئذ بأحد أمرين: غيبة المنوب عنه أو موته، ضرورة أنه كما يتحقق عدم التمكن من المباشر بالغيبة كذلك يتحقق بالموت، فتقييده بأحدهما لا وجه له. وأما الوجه الخامس: فواضح الفساد، إذ مع الاطلاق يجب الحكم بالبقاء، لتحقق المقتضى وعدم المانع، ولا حاجة إلى التصريح بالتأييد. وأما ما ذكره من أنه بعد اللتيا والتى لا دلالة على نفى إمامة الثلاثة، فقد اتضح اندفاعه بما بيناه فى المتن. منه (قدس سره).

[۱۷۸] الأعراف: ۱۴۲ وطه: ۲۱.

[۱۷۹] الأحزاب: ۳۶.

[۱۸۰] الحجرات: ۱۰.

[۱۸۱] راجع الكافى ۱ / ۳۲.

[۱۸۲] غاية المرام ص ۶۱۲ - ۶۱۴.

[۱۸۳] يونس: ۳۵.

[۱۸۴] غاية المرام ص ۲۷۰. مناقب ابن المغازلى ۲۷۶.

[۱۸۵] غاية المرام ص ۲۷۰ نقلا عن أمالى الطوسى ۱ / ۳۸۸.

[۱۸۶] راجع غاية المرام ص ۲۷۰ - ۲۷۲ والبرهان ۱ / ۱۴۷ - ۱۵۱.

[۱۸۷] وما يتوهم من أن ما طلبه الخليل عليه السلام لذريته هى السلطنة الظاهرية التكوينية لا التشريعية وهم ظاهر، لأنها لا تكون عهدا لربه تعالى لا ينال الظالمين. إذ نالها كثير منهم، بل لم ينلها من المؤمنين إلا قليل، مع أنه مناف لصدر الآية أيضا، لأن الذى طلبه الخليل عليه السلام لذريته هو الذى جعله الله تعالى واختصه به، وما جعله الله تعالى إنما هو الإمامة والولاية التشريعية لا السلطنة الظاهرية التكوينية. منه " ره."

[۱۸۸] الكافى ۱ / ۱۷۵. غاية المرام ص ۲۷۱.

[۱۸۹] الكافى ۱ / ۲۷۸. المحاسن ص ۱۵۳. مناقب آل أبى طالب ۱ / ۲۴۶. بحار الأنوار ۶۸ / ۳۳۹.

[۱۹۰] مناقب آل أبى طالب ۳ / ۱۶.

[۱۹۱] فى المصدر: يعرفه الله... ويعرفه نبيه... ويعرفه إمامه....

[۱۹۲] الكافى ۲ / ۴۱۴. غاية المرام ص ۲۶۶.

[۱۹۳] راجع غاية المرام ص ۲۶۵ - ۲۶۸ ففيها ۱۴ حديثا من طريقنا.

[۱۹۴] غاية المرام ص ۲۶۴.

[۱۹۵] أى أن فاقد الشئ كيف يكون معطيا.

[۱۹۶] الأحزاب: ۶.

[۱۹۷] غاية المرام ص ۵۴۹.

[۱۹۸] النساء: ۸۳.

[۱۹۹] الكافى ۱ / ۳۴.

[۲۰۰] النساء: ۵۹.

[۲۰۱] مسند أحمد ۲ / ۱۲۹ و ۴ / ۴۲۱.

[۲۰۲] راجع البحار ۲۳ / ۹۴ وشرح صحيح مسلم للنووى ۱۲ / ۴۸۲.

[۲۰۳] غاية المرام ص ۳۹۳. مناقب ابن المغازلى ص ۶۳.

[۲۰۴] غاية المرام ص ۳۹۳.

[۲۰۵] غاية المرام ص ۵ – ۱۳.

[۲۰۶] غاية المرام ص ۶ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۰۷] غاية المرام ص ۷ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۰۸] مجمع البيان ۷ / ۲۰۶.

[۲۰۹] راجع غاية المرام ص ۳۲۰ – ۳۲۳.

[۲۱۰] المراد تضمنه معنى الشرط، فلم يناف ذلك عدم جزمه الفعلين. منه " ره."

[۲۱۱] شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ۲ / ۳۸.

[۲۱۲] القصص: ۶۹.

[۲۱۳] غاية المرام ص ۳۳۱.

[۲۱۴] غاية المرام ص ۴۴۸ – ۴۵۴.

[۲۱۵] غاية المرام ص ۴۷۳ نقلا عن مناقب الخوارزمى ص ۶۵.

[۲۱۶] مناقب الخوارزمى ۶۵.

[۲۱۷] فى ذيل الحديث الثانى عشر.

[۲۱۸] غاية المرام ص ۴۷۱ – ۴۷۵.

[۲۱۹] غاية المرام ص ۴۵۶ – ۴۵۸.

[۲۲۰] غاية المرام ص ۴۵۸.

[۲۲۱] غاية المرام ص ۴۵۸.

[۲۲۲] غاية المرام ص ۴۵۸.

[۲۲۳] غاية المرام ص ۴۶۵ – ۴۷۱.

[۲۲۴] غاية المرام ص ۵۲۰ – ۵۲۳.

[۲۲۵] غاية المرام ص ۵۲۸ – ۵۳۰.

[۲۲۶] غاية المرام ص ۵۳۹ – ۵۴۲.

[۲۲۷] غاية المرام ص ۵۴۰. وراجع ربيع الأبرار ۱ / ۸۲۸.

[۲۲۸] غاية المرام ص ۵۴۳ – ۵۴۴.

[۲۲۹] غاية المرام ص ۵۴۳ – ۵۴۴.

[۲۳۰] غاية المرام ص ۵۴۳.

[۲۳۱] غاية المرام ص ۶۳۹ – ۶۴۷.

[۲۳۲] غاية المرام ص ۶۳۹. مناقب ابن المغازلى ص ۲۵۲.

[۲۳۳] فى المناقب ": ونفس ذلك " مكان " وحقد من ذلك."

[۲۳۴] الوجد: الحزن والغضب.

[۲۳۵] غاية المرام ص ۶۴۰. مناقب ابن المغازلى ص ۲۵۳ – ۲۵۵. مع تفاوت يسير فى بعض الجملات.

[۲۳۶] غاية المرام ص ۵۷۸ – ۵۸۷.

[۲۳۷] غاية المرام ص ۵۸۱. مناقب الخوارزمى ص ۳۳.

[۲۳۸] غاية المرام ص ۵۸۱. مناقب الخوارزمى ص ۳۴.

[۲۳۹] الكافى ۱ / ۵۳۹.

[۲۴۰] المصباح المنير ص ۵۸۵.

[۲۴۱] المصباح المنير ص ۵۹۷.

[۲۴۲] الإسراء: ۷۸.

[۲۴۳] التوبة: ۶۰.

[۲۴۴] كذا فى الأصل، ولعل الصحيح: كاهله.

[۲۴۵] الأنفال: ۴۱.

[۲۴۶] الكافى ۴ / ۳۵۷. التهذيب ۴ / ۱۲۶.

[۲۴۷] البرهان ۲ / ۸۳ نقلا عن الكافى ۱ / ۴۱۴.

[۲۴۸] التهذيب ۴ / ۱۲۵.

[۲۴۹] الكافى ۱ / ۵۴۴.

[۲۵۰] التوبة: ۶۰.

[۲۵۱] راجع كتاب ذخائر الإمامة تأليف الشيخ فياض الزنجانى " ره " فى تفسير الآية الشريفة، فإنه ورسالة السيد الأستاذ العلامة أى السيد محسن الكوهكمرى رضيعا لبن واحد وكلاهما من تلاميذ الشيخ هادى الطهرانى " ره. " راجع مقدمة الكتاب.

[۲۵۲] غاية المرام ص ۳۰۶.

[۲۵۳] غاية المرام ص ۳۰۶ – ۳۱۰.

[۲۵۴] غاية المرام ص ۳۰۶.

[۲۵۵] الكافى ۸ / ۹۳. غاية المرام ص ۳۰۷.

[۲۵۶] كذا فى الأصل، ولعل الصحيح: مزيد.

[۲۵۷] مجمع البيان ۹ / ۲۸.

[۲۵۸] فى ذيل الحديث الخامس عشر.

[۲۵۹] راجع غاية المرام ص ۳۰۶.

[۲۶۰] صحيح البخارى ۳ / ۱۲۳۳. غاية المرام ص ۳۱۱.

[۲۶۱] غاية المرام ص ۳۱۱ – ۳۱۴.

[۲۶۲] غاية المرام ص ۳۱۱.

[۲۶۳] غاية المرام ص ۳۱۱.

[۲۶۴] غاية المرام ص ۳۱۱ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۶۵] غاية المرام ص ۳۱۲ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۶۶] غاية المرام ص ۳۱۲ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۶۷] آل عمران: ۳۱.

[۲۶۸] الشورى: ۳۰۶.

[۲۶۹] طه: ۱ - ۳.

[۲۷۰] الأحزاب: ۳۳.

[۲۷۱] الصافات: ۱۳۰.

[۲۷۲] أقول: بل فى ستة أشياء والسادس فى الولاية قال عز من قائل: (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) منه (قدس سره).

[۲۷۳] غاية المرام ص ۳۱۲ نقلا عن فرائد السمطين.

[۲۷۴] غاية المرام ص ۳۱۲.

[۲۷۵] غاية المرام ص ۳۱۳. أمالى الصدوق ص ۳۱۰ (المجلس ۶۰).

[۲۷۶] الأحزاب: ۵۶.

[۲۷۷] غاية المرام ص ۳۱۳ نقلا عن معانى الأخبار ص ۳۶۷.

[۲۷۸] الكافى ۲ / ۴۹۲. غاية المرام ص ۳۱۴.

[۲۷۹] آل عمران: ۶۱.

[۲۸۰] الاختصاص: ۵۶. غاية المرام: ۳۰۴.

[۲۸۱] غاية المرام ص ۳۰۲ نقلا عن الفصول المهمة عن صحيح مسلم وسنن الترمذى.

[۲۸۲] راجع غاية المرام ص ۲۵۷ - ۳۰۰.

[۲۸۳] كما أنه لا مجال لتأويل أنفسنا بغير مولانا أمير المؤمنين، إذ الذين دعاهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم للمباهلة باتفاق الأمة لم يكونوا إلا مولانا أمير المؤمنين، وفاطمة الزهراء، والحسن، والحسين عليهم السلام وتأويله بنفس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لا يجوز من وجوه: الأول: أنه يلزم أن لا يكون حينئذ ذكر عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مع دخوله عليه السلام فى المدعوين للمباهلة باتفاق الأمة. والثانى: أنه يلزم اتحاد الداعى والمدعو، وبطلانه واضح. والثالث: أنه يلزم زيادة قوله تعالى: (وأنفسنا وأنفسكم) وعدم الحاجة إليه، لدخوله فى قوله تعالى (قل تعالوا ندع). منه (قدس سره).

[۲۸۴] غاية المرام ص ۴۵۵. ولعل الصحيح: فأخذ بيد على عليه السلام.

[۲۸۵] غاية المرام ص ۴۵۵. مناقب الخوارزمى ص ۸۵.

[۲۸۶] غاية المرام ص ۴۵۵.

[۲۸۷] إذ تنزيله منزلة نفسه صلى الله عليه وآله وسلم إطلاقا لا يجتمع مع عدم خلافته عليه السلام عنه صلى الله عليه وآله وسلم، لأنها من أحد وجوه التنزيل، بل أظهرها وأجلاها، بحيث لو نزل منزلة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لا فى مقام الولاية والإمامة التى هى عمدة شؤونه لا يصح التعبير عنه عليه السلام بأنه نفس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قطعا. منه " قدس سره."

[۲۸۸] الواقعة: ۲۷.

[۲۸۹] الواقعة: ۸ و ۱۰.

[۲۹۰] غاية المرام ص ۲۸۹ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۲۹۱] غاية المرام ص ۲۸۹ نقلا عن الجمع بين الصحيحين.

[۲۹۲] غاية المرام ص ۲۸۹.

[۲۹۳] غاية المرام ص ۲۸۹.

[۲۹۴] الشعراء: ۸۴.

[۲۹۵] غاية المرام ص ۲۶۱ نقلا عن شرح نهج البلاغة ۶ / ۳۷۵.

[۲۹۶] البقرة: ۱۵.

[۲۹۷] غاية المرام ص ۳۹۳ – ۳۹۴.

[۲۹۸] غاية المرام ص ۵ – ۷.

[۲۹۹] غاية المرام ص ۲۴۰ – ۲۴۲.

[۳۰۰] الزخرف: ۴۴.

[۳۰۱] الكافى ۱ / ۲۱۰. غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۰۲] الكافى ۱ / ۲۱۰. غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۰۳] طه: ۳۸.

[۳۰۴] الكافى ۱ / ۲۱۰. غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۰۵] يعنى فى غاية المرام.

[۳۰۶] الطلاق: ۱۰ و ۱۱.

[۳۰۷] أمالى الصدوق ص ۴۲۸، المجلس ۷۹. غاية المرام ص ۲۴۱.

[۳۰۸] غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۰۹] آل عمران: ۱۳۳.

[۳۱۰] غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۱۱] غاية المرام ص ۲۴۰.

[۳۱۲ "] فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا – رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات. " الآية: ۱۰ – ۱۱.

[۳۱۳] النحل: ۴۴.

[۳۱۴] راجع الغدير ۶ / ۳۲۷.

[۳۱۵] غاية المرام ص ۲۴۹ نقلا عن فرائد السمطين.

[۳۱۶] غاية المرام ص ۲۴۹.

[۳۱۷] غاية المرام ص ۲۴۹.

[۳۱۸] غاية المرام ص ۲۴۹.

[۳۱۹] الكافى ۱ / ۴۳۷. غاية المرام ص ۲۵۰.

[۳۲۰] بصائر الدرجات ص ۷۲. غاية المرام ص ۲۵۰.

[۳۲۱] غاية المرام ص ۳۲۷.

[۳۲۲] غاية المرام ص ۳۲۷. مناقب الخوارزمى ص ۲۶۵.

[۳۲۳] غاية المرام ص ۳۲۷.

[۳۲۴] غاية المرام ص ۳۲۷. نقلا عن شواهد التنزيل.

[۳۲۵] غاية المرام ص ۳۲۷.

[۳۲۶] غاية المرام ص ۳۲۷.

[۳۲۷] غاية المرام ص ۳۲۸. أمالى الطوسى ۲ / ۴۱۸، المجلس ۱۴.

[۳۲۸] الإمامة والسياسة ص ۱۲ - ۱۵ طبع المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

[۳۲۹] فى المصدر: وعلى.

[۳۳۰] فى المصدر: وأخرى.

[۳۳۱] الإمامة والسياسة ص ۱۸ - ۲۲، طبع ۱۳۷۸.

[۳۳۲] غاية المرام ص ۴۷۸ - ۴۹۱.

[۳۳۳] الزخرف: ۵۷ - ۶۰.

[۳۳۴] الأنفال: ۳۳.

[۳۳۵] المعارج: ۱ - ۳.

[۳۳۶] إبراهيم: ۱۵.

[۳۳۷] الكافى ۸ / ۵۷. غاية المرام ص ۴۲۵.

[۳۳۸] راجع غاية المرام ص ۱۰۹ - ۱۵۲.

[۳۳۹] غاية المرام ص ۴۲۴ - ۴۲۶.

[۳۴۰] غاية المرام ص ۴۲۴.

[۳۴۱] غاية المرام ص ۴۲۴.

[۳۴۲] غاية المرام ص ۴۲۴.

[۳۴۳] راجع مجمع البيان ۹ / ۵۳ وتفسير القمى ص ۶۱۱ الطبع الحجرى وغاية المرام ص ۴۲۶.

[۳۴۴] غاية المرام ص ۳۸۲. البرهان ۴ / ۳۳.

[۳۴۵] البرهان ۴ / ۳۳. غاية المرام ص ۳۸۲.

[۳۴۶] غاية المرام ص ۳۸۲.

[۳۴۷] الأحزاب: ۵۶.

[۳۴۸] الصافات: ۷۹.

[۳۴۹] الصافات: ۱۰۹.

[۳۵۰] الصافات: ۱۲۰.

[۳۵۱] غاية المرام ص ۳۸۲.

[۳۵۲] تفسير الفخر الرازى ۲۶ / ۱۶۲.

[۳۵۳] آل عمران: ۳۳.

[۳۵۴] غاية المرام ص ۳۶۶.

[۳۵۵] غاية المرام ص ۳۶۶. مناقب الخوارزمى ص ۲۸۳ الطبع الحديث.

[۳۵۶] غاية المرام ص ۳۶۷. مناقب الخوارزمى ص ۲۸۳ - ۲۸۴.

[۳۵۷] غاية المرام ص ۳۶۷ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۳۵۸] غاية المرام ص ۳۶۷ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۳۵۹] غاية المرام ص ۳۶۷.

[۳۶۰] غاية المرام ص ۳۶۷.

[۳۶۱] الأعلى: ۱۸ و ۱۹.

[۳۶۲] غاية المرام ص ۳۶۷. بصائر الدرجات ص ۱۳۵.

[۳۶۳] غاية المرام ص ۵۲۰.

[۳۶۴] غاية المرام ص ۵۲۱.

[۳۶۵] غاية المرام ص ۵۲۳.

[۳۶۶] غاية المرام ص ۵۱۰.

[۳۶۷] غاية المرام ص ۵۲۸.

[۳۶۸] غاية المرام ص ۵۴۱.

[۳۶۹] غاية المرام ص ۵۱۱.

[۳۷۰] فى الأصل ": ولمراجعتهم " والظاهر زيادة الواو.

[۳۷۱] يونس: ۳۵.

[۳۷۲] غاية المرام ص ۴۶۳ نقلا عن مناقب ابن شهرآشوب ۲ / ۱۲۶ طبع قم.

[۳۷۳] غاية المرام ص ۴۶۱ – ۴۶۵.

[۳۷۴] غاية المرام ص ۴۶۲.

[۳۷۵] غاية المرام ۴۵۶ – ۴۵۹.

[۳۷۶] الكافى ۱ / ۴۰۳.

[۳۷۷] النور: ۳۶ – ۳۷.

[۳۷۸] غاية المرام ص ۳۱۷.

[۳۷۹] الجمعة: ۱۱.

[۳۸۰] غاية المرام ص ۳۱۷.

[۳۸۱] غاية المرام ص ۳۱۷ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۳۸۲] غاية المرام ص ۳۱۷ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۳۸۳] طه: ۸۲.

[۳۸۴] المائدة: ۲۷.

[۳۸۵] فاطر: ۲۴.

[۳۸۶] الحج: ۴۶.

[۳۸۷] غاية المرام ص ۳۱۷. الكافى ۲ / ۴۷.

[۳۸۸] غاية المرام ص ۳۱۸ نقلا عن الكافى ۶ / ۲۵۶.

[۳۸۹] آل عمران: ۳۳.

[۳۹۰] النور: ۳۵.

[۳۹۱] غاية المرام ص ۳۱۵. مناقب ابن المغازلى ص ۳۱۷.

[۳۹۲] هود: ۷۳.

[۳۹۳] آل عمران: ۳۳ – ۳۴.

[۳۹۴] آل عمران: ۶۷.

[۳۹۵] غاية المرام ص ۳۱۵ نقلا عن الكافى ۸ / ۳۸۰.

[۳۹۶] غاية المرام ص ۳۱۵ – ۳۱۶ نقلا عن الصدوق.

[۳۹۷] غاية المرام ص ۳۱۶ نقلا عن الصدوق.

[۳۹۸] غاية المرام ص ۳۱۵ نقلا عن الكافى ۱ / ۱۱۵.

[۳۹۹] غاية المرام ص ۳۱۷.

[۴۰۰] فى الأصل ": وهكذا الأمور " والصحيح ظاهرا ما أثبتناه.

[۴۰۱] النور: ۳۶.

[۴۰۲] مجمع البيان ۷ / ۱۴۴.

[۴۰۳] مجمع البيان ۷ / ۱۴۴.

[۴۰۴] يوسف: ۸۲.

[۴۰۵] مجمع البيان ۷ / ۱۴۲.

[۴۰۶] مجمع البيان ۷ / ۱۴۲.

[۴۰۷] مجمع البيان ۷ / ۱۴۲.

[۴۰۸] مجمع البيان ۷ / ۱۴۳.

[۴۰۹] يعنى الشيخ هادى الطهرانى " ره."

[۴۱۰] المطبوع بالطبع الحجرى وطبعت ترجمته أيضا.

[۴۱۱] غاية المرام ص ۳۱۵. مناقب ابن المغازلى ص ۳۱۷.

[۴۱۲] غاية المرام ص ۳۱۶.

[۴۱۳] التوبة: ۱۰.

[۴۱۴] غاية المرام ص ۳۵۵ نقلا عن فرائد السمطين.

[۴۱۵] الواقعة: ۲۷.

[۴۱۶] الواقعة: ۸ – ۱۰.

[۴۱۷] الحجرات: ۱۳.

[۴۱۸] الأحزاب: ۳۳.

[۴۱۹] غاية المرام ص ۳۸۶ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۴۲۰] غاية المرام ص ۳۸۶. مناقب ابن المغازلى ص ۳۲۰.

[۴۲۱] غاية المرام ص ۳۸۶.

[۴۲۲] غاية المرام ص ۳۵۶. مناقب الخوارزمى ص ۱۹.

[۴۲۳] غاية المرام ص ۳۵۶. مناقب الخوارزمى ص ۲۰.

[۴۲۴] غاية المرام ص ۳۵۶ نقلا عن تفسير القمى ۶۶۱. الطبع الحجرى.

[۴۲۵] غاية المرام ص ۴۹۹.

[۴۲۶] غاية المرام ص ۵۰۲ نقلا عن مناقب الخوارزمى ص ۶۱.

[۴۲۷] غاية المرام ص ۵۰۲ نقلا عن فرائد السمطين.

[۴۲۸] غاية المرام ص ۵۰۲ نقلا عن فرائد السمطين.

[۴۲۹] غاية المرام ص ۵۰۳.

[۴۳۰] غاية المرام ص ۵۰۴. أمالى الصدوق ص ۲۸ المجلس ۶.

[۴۳۱] وببيان أوضح قرب العبد إلى الله تعالى وصيرورته من المقربين: إنما هو بظهور آثار القرب فيه، وترتب آثاره عليه من سبق دخوله فى الجنة، وإنزال الرحمة عليه وإكرامه بما لا يكرم به غيره، وهكذا من الآثار المترتبة على القرب، لا بصيرورته قريبا حقيقة فى المكان أو فى سائر الجهات المتطرقة فى الخلق، فلو رتب آثار القرب على المسبوق بجعله خليفة لله تعالى، والسابق تحت طاعته وولايته للزم أن يكون المسبوق مقربا إليه تعالى، دون السابق " وهو مناقض لقوله عز وجل " أولئك هم المقربون. " منه " قدس سره ".

[۴۳۲] يعنى خطبة كتاب شرح نهج البلاغة.

[۴۳۳] راجع البحار ج ۲ / ۲۲۵ و ج ۲۸ / ۱۰۴، والمعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى ج ۱ / ۳۶۷.

[۴۳۴] الواقعة: ۹ - ۱۰.

[۴۳۵] غاية المرام ص ۳۹۲ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۴۳۶] غاية المرام ص ۳۹۲ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۴۳۷] غاية المرام ص ۳۹۲.

[۴۳۸] غاية المرام ص ۳۹۱ - ۳۹۲ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۴۳۹] غاية المرام ص ۳۹۲ نقلا عن الصدوق.

[۴۴۰] الكافى ۲ / ۲۳۹. غاية المرام ص ۳۹۶.

[۴۴۱] آية المباهلة.

[۴۴۲] غاية المرام ص ۴۵۴ - ۴۶۰.

[۴۴۳] غاية المرام ص ۶۱۹ نقلا عن مناقب الخوارزمى ص ۴۲.

[۴۴۴] هكذا فى رواية موفق بن أحمد، وروى غيره من العامة والخاصة، عن أنس بدل خاتم الوصيين خير الوصيين، فعلى هذا يحتمل أن يكون خاتم الوصيين سهوا من الراوى أو الناسخ، ولو صح تعين حمله على ما ذكرناه، إذ لم يدع أحد الوصاية لغيره عليه السلام، والعامة فرقوا بين الوصاية والخلافة، فجعلوا الوصاية لعلى عليه السلام والخلافة لأبى بكر بالبيعة، ولم يدع أحد منهم الوصاية له.

[۴۴۵] النساء: ۶۹.

[۴۴۶] هذا الكتاب ليس من الشيخ الطوسى " ره. " وفى غاية المرام هكذا ": ابن بابويه فى كتاب مصباح الأنوار " وهذه النسبة أيضا غير صحيحة. راجع الذريعة ۲۱ / ۱۰۳.

[۴۴۷] غاية المرام ص ۴۲۷.

[۴۴۸] غاية المرام ص ۶۴۸.

[۴۴۹] غاية المرام ص ۶۴۷.

[۴۵۰] غاية المرام ص ۶۴۷.

[۴۵۱] غاية المرام ص ۶۴۸. مناقب المنازلى ص ۲۴۶ – ۲۴۷.

[۴۵۲] غاية المرام ص ۶۴۸ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۴۵۳] الحديد: ۱۹.

[۴۵۴] غاية المرام ص ۶۴۸ نقلا عن مناقب ابن شهرآشوب. ۳ / ۸۹ طبع قم.

[۴۵۵] آل عمران: ۱۰۳.

[۴۵۶] آل عمران: ۱۱۲.

[۴۵۷] الفرقان: ۲۷.

[۴۵۸] إبراهيم: ۳۷.

[۴۵۹] آل عمران: ۷.

[۴۶۰] غاية المرام ص ۳۴۱ نقلا عن غيبة النعمانى ص ۳۹ – ۴۱ طبع مكتبة الصدوق.

[۴۶۱] غاية المرام ص ۳۴۱.

[۴۶۲] غاية المرام ص ۳۴۱ – ۳۴۲.

[۴۶۳] غاية المرام ص ۳۴۲ نقلا عن الصدوق.

[۴۶۴] الاحتجاج ۱ / ۷۵. غاية المرام ص ۳۴۳.

[۴۶۵] غاية المرام ص ۳۴۱ – ۳۴۳.

[۴۶۶] مجمع البيان ۱۰ / ۳۱۶.

[۴۶۷] غاية المرام ص ۳۶۵ – ۳۶۶.

[۴۶۸] مناقب آل أبى طالب ۳ / ۷۷. صحيح البخارى ۴ / ۱۸۶۸. غاية المرام ص ۳۶۵ – ۳۶۶.

[۴۶۹] غاية المرام ص ۳۶۶.

[۴۷۰] غاية المرام ص ۳۴۴.

[۴۷۱] غاية المرام ص ۳۴۵ – ۳۴۶. الفصول المهمة ص ۴۸. المحجة البيضاء ۶ / ۸۰. البرهان ۱ / ۲۰۶.

[۴۷۲] مجمع البيان ۲ / ۳۰۱.

[۴۷۳] غاية المرام ص ۳۴۴ – ۳۴۷.

[۴۷۴] كذا فى الأصل. ولعل الصحيح ": من البلوغ."

[۴۷۵] غاية المرام ص ۴۶۵ – ۴۷۰.

[۴۷۶] التوبة: ۴۰.

[۴۷۷] الكهف: ۳۴.

[۴۷۸] الكهف: ۳۷.

[۴۷۹] المجادلة: ۷.

[۴۸۰] التوبة: ۴۰.

[۴۸۱] التوبة: ۴۰.

[۴۸۲] غاية المرام ص ۳۷۳ – ۳۷۴.

[۴۸۳] غاية المرام ص ۳۷۳. مناقب ابن المغازلى ص ۳۲۸.

[۴۸۴] غاية المرام ص ۳۷۳.

[۴۸۵] غاية المرام ص ۳۷۳ نقلا عن فرائد السمطين.

[۴۸۶] الكافى ۱ / ۴۳۱. غاية المرام ص ۳۷۴.

[۴۸۷] غاية المرام ص ۳۷۴ نقلا عن تفسير القمى ص ۴۱۷. الطبع الحجرى.

[۴۸۸] النور: ۱۹.

[۴۸۹] غاية المرام ص ۴۱۳. الفصول المهمة ص ۱۲. الطبع الحجرى.

[۴۹۰] غاية المرام ص ۴۱۳.

[۴۹۱] مجمع البيان ۹ / ۲۰۱. غاية المرام ص ۴۱۳.

[۴۹۲] مناقب آل أبى طالب ۳ / ۳۱۸. غاية المرام ص ۴۱۳.

[۴۹۳] مناقب آل أبى طالب ۳ / ۳۱۹. غاية المرام ص ۴۱۴.

[۴۹۴] غاية المرام ص ۴۱۴.

[۴۹۵] غاية المرام ص ۴۱۴.

[۴۹۶] غاية المرام ص ۴۱۴.

[۴۹۷] غاية المرام ص ۴۱۴ نقلا عن الصدوق.

[۴۹۸] غاية المرام ص ۴۱۴.

[۴۹۹] المصباح المنير ص ۴۸.

[۵۰۰] الرحمن: ۲۱.

[۵۰۱] البحار ۴۳ / ۱۰۷.

[۵۰۲] غاية المرام ص: ۴۴۹. مناقب ابن المغازلى: ۱۰۱.

[۵۰۳] غاية المرام ص: ۴۴۹.

[۵۰۴] غاية المرام ص: ۴۵۲.

[۵۰۵] الإمامة والسياسة ص ۱۸ طبع المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

[۵۰۶] هكذا عبارة النسخة التى نقلتها منها، ولا يخفى أن المذكور منها اثنان ولعله سقط الثالث من قلم الناسخ والله العالم، وقد ظفرت على ذكر الثالث فى العقد الفريد لابن عبد ربه بهذه اللفظة " ووددت أنى يوم سيرت خالد بن الوليد إلى أهل الردة أقمت بذى القصة، فإن ظفرت المسلمون ظفروا، وإن انهزموا كنت بصدد لقاء أو مدد " منه " قدس سره."

[۵۰۷] شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ۱۲ / ۲۰۵. الغدير ۶ / ۳۲۷.

[۵۰۸] طه: ۲۵ – ۳۲.

[۵۰۹] القصص: ۳۵.

[۵۱۰] غاية المرام ص ۱۰۴.

[۵۱۱] المائدة: ۵۵ – ۵۶.

[۵۱۲] غاية المرام ص ۱۰۴.

[۵۱۳] الإنسان: ۷.

[۵۱۴] المائدة: ۵۵.

[۵۱۵] هود: ۱۷.

[۵۱۶] الأحزاب: ۲۳.

[۵۱۷] الشورى: ۲۳.

[۵۱۸] غاية المرام ص ۱۰۴. مناقب الخوارزمى ص ۲۰۰.

[۵۱۹] سيأتى أنه خاتم من فضة، فى حديث عن أبى عبد الله عليه السلام.

[۵۲۰] المائدة: ۵۶.

[۵۲۱] غاية المرام ص ۱۰۵. مناقب الخوارزمى ص ۲۶۵.

[۵۲۲] مناقب آل أبى طالب ۳ / ۳.

[۵۲۳] الكافى ۱ / ۲۸۸.

[۵۲۴] النحل: ۸۳.

[۵۲۵] الكافى ۱ / ۴۲۷.

[۵۲۶] راجع البحار ۲ / ۲۲۵ و ۲۸ / ۱۰۴ والمعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى ۱ / ۳۶۷.

[۵۲۷] المائدة: ۵۵.

[۵۲۸] الاحتجاج ۲ / ۲۵۱ – ۲۵۳.

[۵۲۹] سبأ: ۴۶.

[۵۳۰] المائدة: ۳.

[۵۳۱] غاية المرام ص ۱۰۹ نقلا عن الاحتجاج ۱ / ۶۰۱ طبع الأسوة.

[۵۳۲] غاية المرام ص ۱۰۶ نقلا عن فرائد السمطين.

[۵۳۳] غاية المرام ص ۱۰۹.

[۵۳۴] عوالى اللئالى ۱ / ۴۰۴ و ۲ / ۱۱.

[۵۳۵] كشف الغمة ۱ / ۲۷۲ وفيه: خرج الإسلام كله إلى الشرك كله.

[۵۳۶] غاية المرام ص ۴۷۱ – ۴۷۷.

[۵۳۷] غاية المرام ص ۴۶۵ – ۴۷۰.

[۵۳۸] مجمع البيان ۳ / ۲۰۹.

[۵۳۹] المائدة: ۵۱.

[۵۴۰] المائدة: ۵۷.

[۵۴۱] توضيح: إن حصر الولايـة بمعنى المحبة فيه تعالى ورسوله صـلى الله عليه وآله وسـلم إنما يصح باعتبار أن محبة سائر المؤمنين بعضهم بعضا من حيث الإيمان ترجع إلى محبته بعد محبة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، لأن الأصل إنما هو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسـلم، والمؤمن الـذى قرنه برسوله صـلى الله عليه وآله وسـلم إن كـان إماما مفترضـا طـاعته لا يكمل الإيمان إلا بقبول ولايته، والاستمساك بحبله يصح حصر المحبة فيه أيضا، لأنه أصل فى الإيمان، كما أن الرسول أصل فيه، وإلا فلا مجال لحصر المحبة فيه لعدم رجوع محبة المؤمنين إلى محبته. منه قدس سره.

[۵۴۲] غاية المرام ص: ۳۳۴ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۵۴۳] غاية المرام ص: ۳۳۴ نقلا عن تفسير الثعلبى.

[۵۴۴] غاية المرام ص: ۳۳۴ نقلا عن كشف الغمة. ۱ / ۴۳۷ طبع طهران وفيه: زر عن عبد الله.

[۵۴۵] مجمع البيان ۳ / ۲۲۳. غاية المرام ص ۳۳۴ - ۳۳۵.

[۵۴۶] تفسير العياشى ۱ / ۲۸۸.

[۵۴۷] غاية المرام ص ۳۹۷ - ۳۹۸.

[۵۴۸] المعارج: ۱ و ۲.

[۵۴۹] غاية المرام ص ۳۹۷ - ۳۹۸.

[۵۵۰] مجمع البيان ۲ / ۲۲۳.

[۵۵۱] العياشى ۱ / ۳۳۱.

[۵۵۲] مجمع البيان ۲ / ۲۲۳. شواهد التنزيل ۲ / ۳۸۱.

[۵۵۳] العياشى ۱ / ۳۳۳.

[۵۵۴] يعنى من الأمور الثلاثة الذى قال: ينبغى التكلم فيها فى ذيل الحديث ۳۹.

[۵۵۵] غاية المرام: ۷۹.

[۵۵۶] غاية المرام: ۷۹ نقلا عن مسند أحمد.

[۵۵۷] غاية المرام: ۷۹.

[۵۵۸] غاية المرام: ۷۹.

[۵۵۹] غاية المرام: ۷۹.

[۵۶۰] غاية المرام: ۸۱. مناقب ابن المغازلى ۲۴.

[۵۶۱] غاية المرام: ۸۲.

[۵۶۲] غاية المرام: ۸۳. مناقب ابن المغازلى: ۲۳.

[۵۶۳] غاية المرام: ۸۳.

[۵۶۴] غاية المرام: ۸۴.

[۵۶۵] غاية المرام: ۸۹.

[۵۶۶] أمالى المفيد: ۲۶ المجلس ۳.

[۵۶۷] غاية المرام: ۸۹.

[۵۶۸] غاية المرام: ۸۷. بحار الأنوار ۳۷ / ۱۱۲ و ۱۵۰ و ج ۳۸ / ۲۶۷.

[۵۶۹] آل عمران: ۳۴.

[۵۷۰] غاية المرام: ۹۰. أمالى الصدوق: ۹۸ المجلس ۲۳.

[۵۷۱] تفسير الفخر الرازى ۱۲ / ۲۶ - ۳۰.

[۵۷۲] المصباح المنير: ۸۴۰.

[۵۷۳] مجمع البيان ۳ / ۲۰۹.

[۵۷۴] الشورى: ۲۳.

[۵۷۵] أمالى الطوسى ۲ / ۶۶۷. الباب ۳۴.

[۵۷۶] العياشى ۱ / ۲۹۲.

[۵۷۷] أمالى الصدوق: ۱۰۹. المجلس ۲۶.

[۵۷۸] أمالى الطوسى ۱ / ۲۰۸. الباب ۸.

[۵۷۹] اقتباس من " ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ " النحل: ۸۹.

[۵۸۰] الأنعام: ۳۸.

[۵۸۱] البقرة: ۱۲۴.

[۵۸۲] الأنبياء: ۷۲ و ۷۳.

[۵۸۳] آل عمران: ۶۸.

[۵۸۴] الروم: ۵۶.

[۵۸۵] الكافى ۱ / ۱۹۹.

[۵۸۶] غاية المرام ص ۸۷.

[۵۸۷] تقدم الأبيات فى ذيل الحديث ۳۹.

[۵۸۸] غاية المرام: ۸۷.

[۵۸۹] الأنعام: ۱۲۴.

[۵۹۰] الاحتجاج ۱ / ۷۴.

[۵۹۱] كتاب سليم بن قيس ۲ / ۷۵۷.

[۵۹۲] غاية المرام: ۲۷.

[۵۹۳] غاية المرام: ۲۷ نقلا عن مناقب الخوارزمى.

[۵۹۴] البقرة: ۲۸۵.

[۵۹۵] غاية المرام: ۲۷ نقلا عن الخوارزمى.

[۵۹۶] غاية المرام: ۲۸ نقلا عن فرائد السمطين.

[۵۹۷] غاية المرام: ۳۲.

[۵۹۸] المائدة: ۱۲.

[۵۹۹] غاية المرام: ۴۵.

[۶۰۰] هنا جملة لا تقرأ.

[۶۰۱] الصافى: ذيل الآية ۷ من آل عمران، نقلا عن الاحتجاج للطبرسى. والمؤلف نقل الحديث بالمعنى.

[۶۰۲] النمل: ۴۰.

[۶۰۳] الرعد: ۴۳.

[۶۰۴] تفسير القمى: ۳۴۳. البحار ۲۶ / ۱۶۰.

[۶۰۵] البحار ۳۹ / ۲۹۰ و ۳۵ / ۳۵۶ و ۳۶ / ۱۱۶ و ۲۴ / ۳۰۵.

[۶۰۶] الحجرات: ۱۴.

[۶۰۷] آل عمران: ۱۴۴.

[۶۰۸] راجع البحار: ۲۸ / ۳۰.

[۶۰۹] النساء: ۵۴.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبيّة، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسیّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّی بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فی هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹