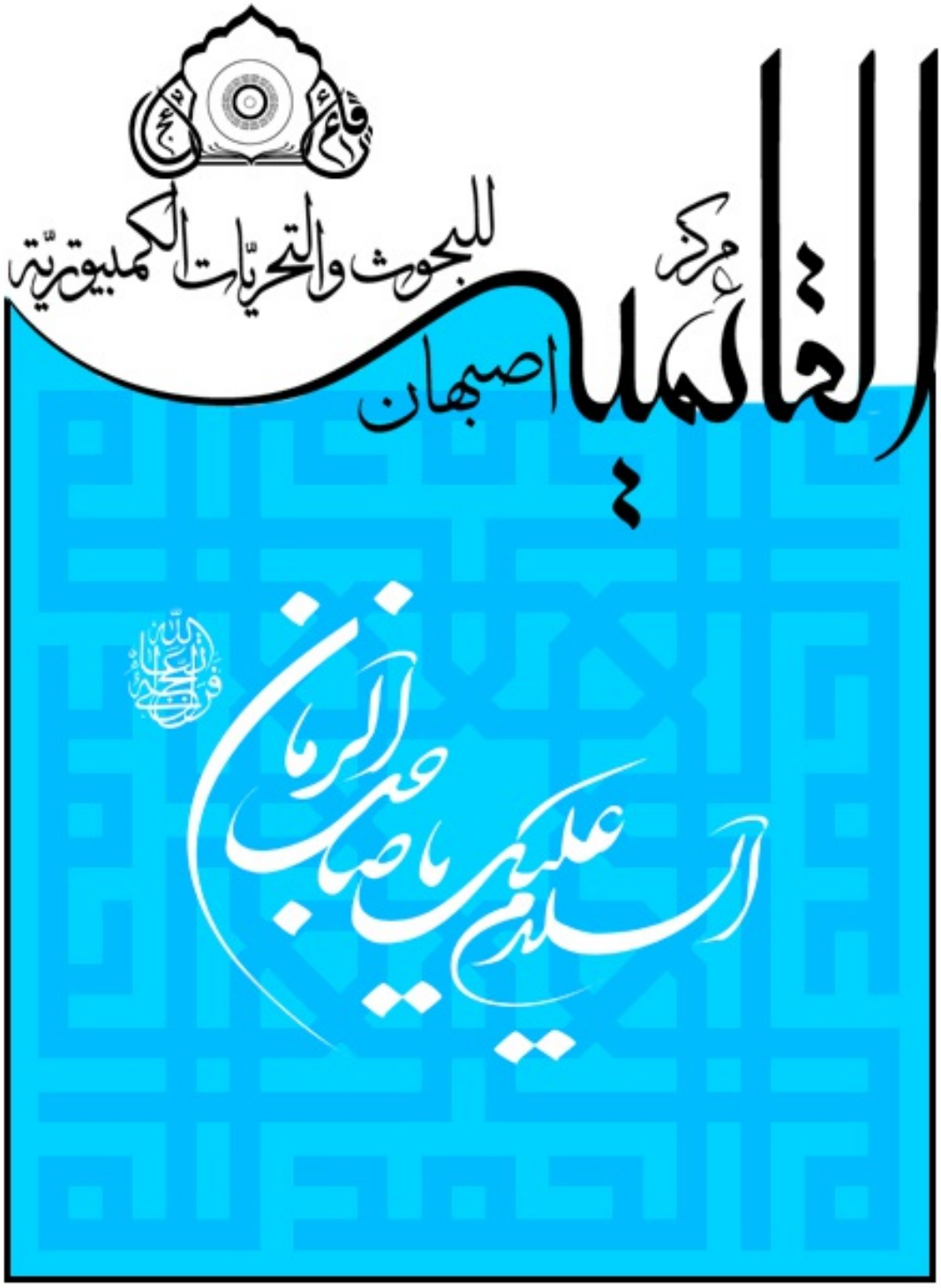

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

سلسلة الطريق نحو الحقيقة 7

أيني الشورى وما يتعلق بنظرية الشورى

خليفة عبيد الكلباني العماني

دار المحجة البيضاء

بسم الله الرحمن الرحيم

آیتی الشوری و ما یتعلق بنظریهٔ الشوری

کاتب:

خلیفه عبید الکلبانی العمانی

نشرت فی الطباعهٔ:

دارالحجهٔ البیضاء

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الفهرس ----- ۵
آیتی الشوری و ما یتعلق بنظریة الشوری ----- ۷
اشارة ----- ۷
المقدمه ----- ۷
سوف یکون الکلام عن الشوری ----- ۷
و هل عندک شک فی أن الشوری هی احدی الطرق المنصوص علیها من الشریعه المقدسه والقرآن خیر شاهد علی ذلک لأن القرآن قد ذکر الشوری فی آ
و سوف أبتدی بقوله تعالی: (وأمرهم شوری بینهم) ----- ۷
اقوال المفسرین فی الآیة الکریمة ----- ۷
ولکن لم تقل لی ألم تری بان هذه الأیة تمتدح أصحاب الشوری والذین لا یفعلون أمر إلا بعد المشورة ----- ۸
هل سلمت الأن بان الشریعه قدمت للأمه هذا الأمر کطریقه لاختیار ولی أمرهم أم لا ----- ۸
و من هم هؤلاء الذین کانوا یتعاملون بالشوری ----- ۸
و ما هی الفائده من سرد هذه الأقوال فی أسباب نزول هذه الآیه و خاصه کونها فی الأنصار ----- ۹
و ما هی إذا موارد استخدام الشوری بینهم و فی أی أمر من أمورهم إذا لم نقل بأنها حول الخلافه والحاکمیه ----- ۹
ولکن وردت هناک بعضی التفاسیر تقول بان عمر استند للآیه وجعلها شوری أ‌لیس بصحیح ----- ۹
الآیة الثانیه قوله تعالی: وشاورهم فی الأمر و البحث حولها سؤال: ماذا سوف تبحث فی هذه الآیه أم أن البحث هو کما مر فی الأیه السابقه ----- ۱۰
سوف أنقل أقوال المفسرین ----- ۱۰
هنا هو لماذا شاور النبی أصحابه ما هو الهدف من مشورته لهم ----- ۱۱
و هو هل أن النبی ملزم باتباع أیهم أم لا ----- ۱۲
ما هو الدلیل علی هذا الکلام ----- ۱۲
ما هی موارد الاستشاره التی کان النبی یستشیر فیها أصحابه ----- ۱۳
اکمل الکلام حول الشوری ----- ۱۳
مواقف للنبی ----- ۱۴
بعض الآیات والروایات لا تسمح لأی إنسان بان یختار بعد أمر الله ----- ۱۵

و ما هی تلک الآیات ممکن أن تبینها لنا بارک الله فیک ----- ۱۵
اقول قبل أن تصل لهذه النتیجه لإبد لک من إثبات أمرین ----- ۱۶
هل ترید أن تقول بأن الشوری التی قام بها الصحابه أمرغیر شرعی ----- ۱۷
و ما حدث فی السقیفه ألیس هی الشوری التی أمرنا بها ----- ۱۷
و ما هی النقطه الثانیه التی تبین بان ما حدث هو انقلاب و لیس بشوری ----- ۱۹
و ما هی النقطه الآتیه إن وجدت ----- ۲۰
و ما هی النقطه الأخری یا تری، و هل بقی من النقاط شیء أم لا ----- ۲۲
الی أین سوف تتوجه بالبحث الآن و هل انتهت النقاط الانقلابیه أم لأ ----- ۲۳
هل سوف تسرد لنا الآن القصه الکا مله للسقیفه وأحداثها ----- ۲۴
و ماذا سوف تختار لنا من السقیفه و ما جری فیها و بعدها یا تری ----- ۲۴
ماذا قال أبوبکر یا تری ----- ۲۵
هذا التزویر الأول عرفناه، و هل هناک من تزویر آخر ----- ۲۶
و ما هی النقطه الأخری و هل أیضا مهمه لکی تذکر ----- ۲۶
ملاحظه: انتبهوا للأخطاء حتی بأیعه المهاجرون و الأنصار فإنه لا یوجد أحد من الأنصار إلا عمر و ابن الجراح و یحتمل سالم فمن أین أتی بهم الطبری و غی
و ما هو الأمر الذی خوف عمر ----- ۲۷
هل أحد من الخلفاء یعتقد بان الشوری هی مبداء شرعی لاختیار الخلیفهٔ ----- ۲۸
پاورقی ----- ۳۰
تعریف مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ ----- ۳۵

آیتی الشوری و ما یتعلق بنظریهٔ الشوری

اشارهٔ

مولف:خلیفه عبید الکلبانی العمانی

ناشر:دارالحجهٔ البیضاء

المقدمه

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله والصلاه والسلام علی محمد واله الطاهرین. وبعد فان هذه سلسله کتبها الأخ العزیزالشیخ خلیفه بن عبید الکلبانی العمانی تتعلق بالمسائل الخلافیه التی تختلف حولها نظرات المذاهب الإسلامیه عموما والتی کانت مثارا للحوارولم تزل کذلک... وقد راعی المؤلف أن تکون میسره لمختلف المستویات بعیده عن التعقید والإطاله، ومع ذلک فانه جعلها مذیله بالمصادر التاریخیه والحدیثیه التی اعتمدها أهل السنه دون ما تفرد به أتباع أهل البیت (ع) حتی تکون بالغه الحجه، قویه الدلاله.... هذا وقد جاءت هذه المقالات نتیجه تجربه عاشها المصنف وبذل فیها طاقته ووفق لأن یفتح للنورطریقا فیستضیءمن کان یبحث عنه. وفی هذا الکتیب یسلط المصنف الضوء علی آیتی الشوری وما یتعلّق بنظریه الشوری بأسلوب مبسط بدیع نرجولأن ینال إعجاب القاری، ولیسرح القاری عن نفسه حجاب التعصب ولیسرع الخطی حتی یصل للحقیقه وینجو بها... الناشر [صفحه ۳] بسم الله الرحمن الرحیم لقد کان الکلام فی ما مضی یدورحول النظریات المطروحه بین الأمه فی اختیارالخلیفه وقلت فیما مضی أن النظریات الأساسیه ثلاث نظریات وان کان هناک أقوال أخری کالقول بالغلبه والقهر وغیرها ولکن ما یهمنی الان النظریات الثلاث ولقد تم الکلام عن النظریه الأولی. وقلت بانها جیده ومطلوبه ولکن عیبها یکمن فی کونها لا تعرفنا علی الأفضل، وان کان فی مثل علی بن أبی طالب (ع) واضحه ولکن فی غیره قد تناقش المسأله ومع ذلک ثبت لنا أفضلیه الإمام علی (ع) علی غیره فی کل المجالات.

سوف یکون الکلام عن الشوری

سؤال: والأن الی أین سوف یتجه البحث وهل من موضوع جدید أم سوف تکمل ما بدأت به من النظریات الثلاث؟ [صفحه ۴] الجواب: سوف أکمل البحث فی النظریات الثلاث وسوف یکون الکلام عن الشوری.

و هل عندک شک فی أن الشوری هی احدی الطرق المنصوص علیها من الشریعه المقدسه والقرآن خیر شاهد علی ذلک لأن القرآن قد ذکر الشوری فی آیتین من القرآن

الجواب: سبحان الله وهل کل شی ذکره القرآن یحق لکم بأن تعتبرونه دلیلا فلقد ذکر البقره والحماروالنمل وغیر ذلک فهل هو دلیل وکذلک ذکر الوصیه فهل تقولون بالوصیه أم لا؟ أخی الفاضل المستشکل أقول لک لابد لنا من أن نبحث فی هاتین الأیتین لنعرف ما هو المقصود منهما وما هو مدلولهما، وبعد ذلک نعطی الحکم فالتسرع غیر صحیح أبدًا. ومن هنا سوف نبتدی أولا بأقوال المفسرین للآیتین ومن ثم [صفحه ۵] نعلق علی ذلک، وقد نعلق احیانا فی الأثناء إن کان یحتاج إلی تعلیق..

و سوف أبتدی بقوله تعالی: (وأمرهم شوری بینهم)

اقوال المفسرین فی الآیهٔ الکریمهٔ

الشوری الأیه ۳۸. لنری ماذا یقول أهل التفسیر فی ذلک: قال الفخر الرازی ": وأمّا قوله تعالی: (وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) فقیل کان إذا وقعت بینهم واقعه اجتمعوا وتشاوروا فاثنی الله علیهم أی لاـ ینفردون برأی بل ما لم یجتمعوا علیه لایقدمون علیه وعن الحسن ما تشاورقوم إلاـ هدوا لأرشد أمرهم والشوری مصدرکالفتیا بمعنی التشاورومعنی قوله وأمرهم شوری بینهم أی ذوشوری» [۱] . وفی الدرالمنثورللسیوطی: «وأخرج الخطیب فی رواه مالک عن أبی هریره رضی الله عنه- مرفوعا استرشدوا العاقل ترشدوا ولاـ تعصوه فتندموا. وأخرج البیهقی فی شعب الإیمان عن ابن عمر رضی الله عنهما عن النبی صلی الله علیه واله وسلم قال من أراد أمرا فشاور فیه وقضی اهتدی لأرشد الأمور. [صفحه ۶] وأخرج البیهقی عن یحیی بن أبی کثیر رضی الله عنه قال قال سلیمان بن داود علیه السلام لاـبنه یا بنی علیک بخشیه الله فإنها غایه کل شیء. یا بنی لا تقطع أمرا حتی تؤمر مرشدا فإنک إذا فعلت ذلک رشدت علیه یا بنی علیک بالحبیب الأول فإن الأخیر لا یعدله» [۲] . وقال البغوی:» (وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) یتشاورون فیما یبدو لهم ولایعجلون» [۳] . وقال صاحب تفسیر البیضاوی:» (وأقا مُوا الصَّلَوه وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) ذوشوری بینهم لاـ ینفردون برأی حتی یتشاوروا ویجتمعوا علیه وذلک من فرط تدبرهم وتیقظهم فی الأموروهی مصدرکالفتیا بمعنی التشاور» [۴] . وقال ابن الجوزی: «(وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) قال ابن قتیبه أی یتشاورون فیه بینهم وقال الزجاج المعنی أنهم لا ینفردون برأی حتی یجتمعواعلیه» [۵] . [صفحه ۷] وقال الزمخشری فی الکشاف: «وعن الحسن ما تشاورقوم إلا هدوا لأرشد أمرهم والشوری مصدرکالفتیا بمعنی التشاور ومعنی قوله وامرهم شوری بینهم أی ذوشوری وکذلک قولهم ترک رسول الله صلی الله علیه و اله وسلم وعمر بن الخطاب رضی الله عنه الخلافه شوری» [۶] . هذه هی کلمات المفسرین فحتی لا یطول الکلام ولثقل علی القاری الکریم اکتفینا بهذه النقولات فقط.

ولکن لم تقل لی ألم تری بان هذه الأیة تمتدح أصحاب الشوری والذین لا یفعلون أمر إلا بعد المشورة

سؤال: ولکن لم تتعرض إلی ما فی هذه الأیه من مدءلأصحاب الشوری والذین لا یفعلون أمرا إلا بعد الشوری؟ الجواب: نعم عرفت ذلک وهذا أمرمستحسن وأمر جمیل ولا خلاف بینی وبینک فی ان الاستشاره خیر فی کل عمل یخص من استشارولا نزاع فی ذلک. [صفحه ۸]

هل سلمت الأن بان الشریعه قدمت للأمه هذا الأمر کطریقه لاختیار ولی أمرهم أم لا

الجواب: کلامک هذا مرفوض حیث انک اشتبهت وقلت بأ ن الشریعه شرعت أو قدمت للأمه وهذا خطأ واضح فالشوری المذکوره هنا فی هذه الآیه لم تکن مشروعاً جدیدا وانما هو امتداح من الشریعه لمجموعه من المسلمین کانوا یتعاملون بهذا المبدأ فی حیاتهم فاقرتهم علی هذا العمل وامتدحتهم.

و من هم هؤلاء الذین کانوا یتعاملون بالشوری

الجواب: جمیل جدا لنعود لأقوال المفسرین من جدید لنبحث عن من هم الذین نزل فیهم هذا المدح. [صفحه ۹] قال الزمخشری: «(والَّذین استجابوا لِرَبهم) نزلت فی الأنصار دعاهم الله عز وجل للأیمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به وأطاعوه وأقاموا الصلواه وأتموا الصلوات الخمس وکانوا قبل الإسلام وقبل مقدم رسول الله صلی الله علیه واله وسلم المدینه إذا کان بهم أمراجتمعوا وتشاوروا فاثنی الله علیهم أی لا ینفردون برأی حتی یجتمعوا علیه» [۷] . وقال السمعانی وقوله: «(وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) ذکر النقاش أن هذا فی الأنصار وکانوا یتشاورون فی الأمر بینهم فمدحهم الله علی ذلک وذلک دلیل علی اتفاق الکلمه وترک الاستبداد بالرأی والرجوع إلی الرأی عند نزول الحادثه وقیل إن الأنصارتشاوروا فیما بینهم حین دعاهم النبی إلی الإیمان ثم أجابوا إلی الایمان» [۸] . وقال الألوسی: (وَالذین استجَابُوا لِرَبهم و اقاموا الصلوه) للأیمان به وطاعته سبحانه قیل نزلت فی الأنصاردعاهم الله تعالی علی لسان رسوله فاستجابوا

له فاثنی علیهم جل وعلا بما أثنی وعلیه فهو من ذکر الخاص بعد العام لبیان شرفه لأیمانهم دون تردد وتلعثم والأیه إن کانت مدنیه فالأمرظاهر و اذا کانت مکیه [صفحه ۱۰] فالمراد بالأنصارمن آمن بالمدینه قبل الهجره أو المراد بهم أصحاب العقبه» [۹] . وقال الشوکانی: «(والَّذین استجَابوا لرَبهم وأقا مُوا الصَّلَوه) أی أجابوه إلی ما دعاهم إلیه وأقاموا ما أوجبه علیهم من فریضه الصلاه قال ابن زید هم الأنصاربالمدینه استجابوا الی الإیمان بالرسول حین أنفذ إلیهم أثنی عشر نقیبا منهم قبل الهجره. وأقاموا الصلاه لمواقیتها بشروطها وهیئاتها (وأمرُهُم شُورَی بَینَهُم) أی یتشاورون فیما بینهم ولا یعجلون ولا ینفردون بالرأی» [۱۰] . [صفحه ۱۱]

و ما هی الفائده من سرد هذه الأقوال فی أسباب نزول هذه الآیه و خاصه کونها فی الأنصار

الجواب: أنت سألت وأنا أجبت ولی فی ذلک غرض آخرمن هذا الطرح والبیان وهو أنی أرید أن أبین لک بان هذه الآیه لم تشرع، مسأله الشوری و انما أتت مادحه للأنصارلأنهم یتعاملون فی شؤون حیاتهم بهذا المبدأ ولیس للحاکمیه أی ذکر. وعلیه فالآیه تتکلم عن أمرآخر غیر ما استشهد به المخالف ولا دلیل أبدًا علی ما قالوه بان الأیه تدورحول اختیار الخلیفه أبدًا.

و ما هی إذا موارد استخدام الشوری بینهم و فی أی أمر من أمورهم إذا لم نقل بأنها حول الخلافه والحاکمیه

قال ابن کثیر: «(أمرُهُم شُورَی بَینَهُم) أی لا یبرمون أمرا حتی یتشاوروا فیه لیتساعدوا بآرائهم فی مثل الحروب وما جری مجراها کما قال تبارک وتعالی: (وشاورهُم فی الأمر [۱۱] الآیه ولهذا کان یشاورهم فی الحروب ونحوها لیطیب بذلک قلوبهم» [۱۲] . [صفحه ۱۲] قال الآلوسی: «(وأمرُهُم شُورَی بینهم) وقد کانت الشوری بین النبی وأصحابه فیما یتعلق بمصالح الحروب وکذا بین الصحابه رضی الله تعالی عنهم بعده علیه الصلاه والسلام وکانت بینهم أیضا فی الأحکام کقتال أهل الرده وممیراث الجد وعدد حد الخمر وغیر ذلک والمراد بالأحکام ما لم یکن لهم فیه نص شرعی والا فالشوری لا معنی لها وکیف یلیق بالمسلم العدول عن حکم الله عز وجل إلی آراء الرجال والله سبحانه هو الحکیم الخبیر» [۱۳] . وقال السیوطی فی الدرالمنثور: «أخرج عبد بن حمید والبخاری فی الأدب وابن المنذرعن الحسن رضی الله عنه- قال ما تشاورقوم قط إلا هدوا وأرشد أمرهم ثم تلا وأمرهم شوری بینهم. وأخرج الخطیب فی رواه مالک عن علی رضی الله عنه قال قلت یا رسول الله الأمرینزل بنا بعدک لم ینزل فیه قرآن ولم یسمع منک فیه شیء قال اجمعوا له العابد من أمتی واجعلوه بینکم شوری ولا تقضوه برأی واحد» [۱۴] . وعلی هذا الکلام ثبت لنا بان موارد الشوری کانت فی الحرب ومواقع الحرب و ما شاکل ذلک من الأموروأما الأمورالتی ثبت النص [صفحه ۱۳] فیها فلا یجوزالشوری فیها وکذلک أن الشوری فی ما یخصهم ولیس فیما یخص الله وأحکامه والإمامه من الواجبات، مثلها مثل الصوم والصلاه وغیرها من الواجبات.

ولکن وردت هناک بعضی التفاسیر تقول بان عمر استند للآیه وجعلها شوری ألیس بصحیح

الجواب: أقول جزاک الله خیر الجزاء علی هذه الکلمات وأقول لعلک ترید أن تنقل لنا مثل هذه الاقوال: کما قال الآندلسی: «وقد جعل عمر بن الخطاب الخلافه وهی أعظم النوازل شوری وقال الحسن والله ما تشاورقوم بینهم إلا هداهم الله لأفضل ما بحضرتهم» [۱۵] . وقال ابن کثیر: «وهکذا لما حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنه الوفاه حین طعن جعل الأمربعده شوری فی سته نفر وهم [صفحه ۱۴] عثمان وعلی وطلحه والزبیر وسعد وعبد الرحمن بن عوف رضی الله عنهم فاجتمع رأی الصحابه کلهم رضی الله عنهم علی تقدیم عثمان علیهم رضی الله عنهم» [۱۶] . أخی الفاضل أقول لک بان هذه الکلمات هی استحسانات من المؤلف فاراد أن یبرر بعض المواقف المخالفه، والا فانه سوف یاتیک فی المستقبل القریب أن الخلیفه عمر لایعترف بالشوری أصلاً وقد وصلت إلیه الخلافه بالنص لا بالشوری، فلو کانت الشوری شرط فکیف جاز له أن یتقبل الخلافه من دون شوری. وبهذا أکون قد انتهیت من الآیه الأولی وسوف ننتقل للآیه الثانیه وهی قوله تعالی: (وشَاورهُم فی الأمر) [۱۷] .

الآیــة الثانیه قوله تعالی: وشاورهم فی الأمر و البحث حولها سؤال: ماذا سوف تبحث فی هــذه الآیه أم أن البحث هو کما مر فی الأیه السابقه

الجواب: البحث هو سوف یکون مثل البحث فی الایه السابقه لنفس [صفحه ۱۵] الدواعی والاسباب.

سوف أنقل أقوال المفسرین

قال الرازی: «المسأله الأولی: یقال شاورهم مشاوره وشوارا ومشوره والقوم شوری وهی مصدرسمی القوم بها کقوله: (و اذ هم نجوی) [۱۸] قیل المشاوره مأخوذه من قولهم شرت العسل أشوره إذا أخذته من موضعه واستخرجته وقیل مأخوذه من قولهم شرت الدابه شورا إذا عرضتها والمکان الذی یعرض فیه الدواب یسمی مشوارا کانه بالعرض یعلم خیره وشره فکذلک بالمشاوره یعلم خیر الأموروشرها» [۱۹] . وقال السیوطی: «وأخرج سعید بن منصوروابن المنذر و ابن أبی حاتم و البیهقی فی سننه عن الحسن فی قوله: (وشاورهُم فی الأمر) قال قد علم الله أنه ما به إلیهم من حاجه ولکن أراد أن یستن به من بعده» [۲۰] . وقال الزمخشری: [صفحه ۱۶] «(وشاورهُم فی الأمر) یعنی فی أمر الحرب ونحوه مما لم ینزل علیک فیه وحی لتستظهر برأیهم ولما فیه من تطییب نفوسهم والرفع من أقدارهم وعن الحسن رضی الله عنه قد علم الله انه ما به إلیهم حاجه ولکنه أراد ان یستن به من بعده وعن النبی صلی الله علیه وعلی آله وسلم (ما تشاورقوم قط إلا هدوا لأرشد أمرهم). وعن أبی هریره رضی الله عنه ما رأیت أحدًا أکثر مشاوره من أصحاب الرسول صلی الله علیه وآله وسلم وقیل کان سادات العرب إذا لم یشاوروا فی الامرشق علیهم فامر الله رسوله صلی الله علیه وآله وسلم بمشاوره أصحابه لئلا یثقل علیهم استبداده بالرأی دونهم وقرء (وشاورهم فی بعض الأمر)» [۲۱] . وقال البغوی: «(وشاورهُم فی الأمر) أی استخرج آراءهم واعلم ما عندهم من قول العرب شرت الدابه وشورتها إذا استخرجت جریها وشرت العسل وأشرته إذا أخذته من موضعه واستخرجته» [۲۲] . وقال الطبری: «قوله (وشاورهُم فی الأمر) قال ما أمر الله عزوجل نبیه [صفحه ۱۷] صلی الله علیه واله وسلم بالمشوره إلا لما علم فیها من الفضل حدثنا القاسم قال حدثنا الحسین قال حدثنا معتمر بن سلیمان عن إیاس بن دغفل عن الحسن ما شاورقوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم وقال آخرین إنما أمره الله بمشاوره أصحابه فیما أمره بمشاورتهم فیه مع إغنائه بتقویمه إیاه وتدبیره أسبابه عن ارائهم لیتبعه المؤمنون من بعده فیما حزبهم من أمر دینهم ویستنوا بسنته فی ذلک ویحتذوا المثال الذی رأوه یفعله فی حیاته من مشاورته فی أموره مع المنزله التی هو بها من الله أصحابه وأتباعه فی الأمرینزل بهم من أمر دینهم ودنیاهم فیتشاوروا بینهم ثم یصدروا عما اجتمع علیه ملؤهم لأن المؤمنین إذا تشاوروا فی أمور دینهم متبعین الحق فی ذلک لم یخلهم الله عز وجل من لطفه وتوفیقه للصواب من الرأی والقول فیه. قالوا وذلک نظیر قوله عز وجل الذی مدح به أهل الإیمان وأمرهم شوری» [۲۳] . وقال القرطبی: «قوله تعالی: (فاعف عنهم واستغفر لهم و شاورهم فی الامر) فیه ثمان مسائل الأولی قال العلماء أمرالله تعالی نبیه صلی الله علیه وسلم بهذه الأوامر التی هی بتدریج بلیغ وذلک أنه أمره بأن یعفو عنهم ماله فی خاصته علیهم من تبعه فلما صاروا فی هذه [صفحه ۱۸] الدرجه أمره أن یستغفر فیما لله علیهم من تبعه أیضا فإذا صاروا فی هذه ادرجه صاروا أهلا للأستشاره فی الأمورقال أهل اللغه الاستشاره مأخوذه من قول العرب شرت الدابه وشورتها إذا علمت خبرها یجزی أوغیره ویقال للموضع الذی ترکض فیه مشواروقد یکون من قولهم شرت العسل واشترته فهو مشور و مشتار إذا أخذته من موضعه قال عدی بن زید فی سماع یاذن الشیخ له ثم وحدیث مثل ماذی مشارالثانیه قال ابن عطیه والشوری من قواعد الشریعه وعزائم الأحکام من لا یستشیر أهل فعزله واجب هذا مالا خلاف فیه وقد مدح الله المؤمنین بقوله وأمرهم شوری بینهم قال أعرابی ما غبنت قط حتی یغبن قومی قیل» [۲۴] . وعلی هذا عرفت- وباختصار- أهم الأقوال فی الآیه وعلیه ننتقل للأسئله الأهم فی الأیه الکریمه. [صفحه ۱۹]

هنا هو لماذا شاور النبی أصحابه ما هو الهدف من مشورته لهم

الجواب: فی هـذه الأقوال لکبارالمفسـرین من إخوتنا أبناء المـذهب السـنی. قال الفخر الرازی: «المسأله الثانیه الفائده فی أنه تعالی أمر الرسول بمشاورتهم وجوه: الأول: أن مشاوره الرسول صلی الله علیه و اله وسلم إیاهم توجب علو شأنهم ورفعه درجتهم وذلک یقتضی شـده محبتهم له وخلوصـهم فی طـاعته ولولم یفعـل ذلک لکان ذلک إهانه بهم فیحصل سوء الخلق والفظاظه. الثانی: أنه علیه السـلام وان کـان أکمل الناس عقلا إلا أن علوم الخلق متناهیه فلا یبعـد أن یخطر ببال إنسان من وجوه المصالـح ما لا یخطر بباله لا سـیما فیما یفعل من أمورالدنیا فإنه علیه السلام قال أنتم أعرف بامور دنیاکم وأنا أعرف باموردینکم. ولهذا السبب قال علیه السلام: (ما تشاورقوم قط إلا هـدوا لأرشـد أمرهم). الثالث: قال الحسن وسـفیان بن عیینه إنما أمر بـذلک لیقتدی به غیره فی المشاوره ویصـیر سـنه فی أمته. الرابع: أنه علیه السـلام شاورهم فی واقعه أحد فاشاروا [صفحه ۲۰] علیه بـالخروج وکـان میله إلی أن یخرج فلما خرج وقع ما وقع فلو ترک مشاورتهم بعـد ذلک لکان ذلک یدل علی أنه بقی فی قلبه منهم بسـبب مشاورنهم بقیه أثر فامره الله تعالی بعد تلک الواقعه بأن یشاورهم لیـدل علی أنه لم یبق فی قلبه أثر من تلک الواقعه. الخامس: وشاورهم فی الأمر لا لتسـتفید منهم رأیا وعـدما لکن لکی تعلم مقـادیر عقـولهم وافهـامهم ومقـادیر حبهم لـک واخلاصـهم فی طاعتـک فحینئـذ یتمیز عنـدک الفاضـل من المفضول فـبین لهم علی قـدرمنازلهم. السـادس: وشاورهم فی الأمر لا لأنک محتاج إلیهم ولکن لأجل أنک إذا شاورتهم فی الأمر اجتهـد کل واحـد منهم فی اسـتخراج الوجد الأصـلح فی تلک الواقعه فتصیر الأرواح متطابقه متوافقه علی تحصیل أصلح الوجوه فیها وتطابق الأرواح الطاهره علی الشـیء الواحد مما یعین علی حصوله وهذا هو السر عند الاجتماع فی الصلوات وهو السر فی أن طوه الجماعه أفضل من صلاه المنفرد. السابع: لما أمر الله محمدا علیه السـلام بمشاورتهم ذل ذلک علی أن لهم عند الله قدرا وقیمه فهذا یفید أن لهم قدرا عند الله وقدرا عند الرسول وقـدرا عنـد الخلق. الثـامن: الملـک العظیم لاـ یشـاورفی المهمات العظیمه الا خواصه والمقربین عنـده فهؤلاء لما اذنبوا عفا الله عنهم فربما خطر [صفحه ۲۱] ببالهم أن الله تعالی وان عفا عنا بفضـله إلا أنه ما بقیت لنا تلک الدرجه العظیمه فبین الله تعالی أن تلک الـدرجه مـا انتقصت بعـد التوبه بـل أنـا أزیـد فیهـا وذلـک أن قبل هـذه الواقعه ما أمرت رسولی بمشاورتکم وبعـد هـذه الواقعه أمرته بمشاورتکم لتعلموا أنکم الأن أعظم حالا مما کنتم قبل ذلک والسبب فیه أنکم قبل هذه الواقعه کنتم تعولون علی أعمالکم وطاعتکم والاـن تعولـون علی فضـلی وعفوی فیجب أن تصـیر درجتکم ومنزلتکم الآـن أعظم ممـا کـان قبـل ذلـک لتعلموا أن عفوی أعظم من عملکـم وکرمی أکـثر مـن طـاعتکم والوجـوه الثلاـثه الأـولی مـذکوره والبقیـه ممـا خطر ببـالی عنـد هـذا الموضـع والله أعلـم بمراده وأسرارکتابه» [۲۵] . وقـال ابن کثیر: «(فـاعف عنهم و اسـتغفر لهم و شـاورهم فی الاـمر) و لـذلک کان رسول الله صـلی الله علیه و اله وسـلم یشاورأصـحابه فی الأـمر إذا حـدث تطییبـا لقلـوبهم لیکون أنشـط لهم فیمـا یفعلونه» [۲۶] . وقـال السـیوطی: «وأخرج سـعید بن منصوروابن المنـذروابن أبی حاتم والبیهقی فی سـننه عن الحسن فی قوله (و شاورهُم فی الأمر) قال قد [صـفحه ۲۲] علم الله أنه ما به إلیهم من حاجه ولکن أراد أن یسـتن به من بعده. وأخرج ابن جریر وابن المنذروابن أبی حاتم عن قتاده فی قوله (وشاورهُم فی الأمر) قـال أمر الله نبیه أن یشاورأصـحابه فی الأموروهوبـأتیه وحی السـماء لأنه أطیب لأنفس القوم وان القوم إذا شاور بعضـهم بعضا وأرادوا بذلک وجه الله عزم لهم علی رشده» [۲۷] . وقال الزمخشری: «(وشاورهُم فی الأمر) یعنی فی أمر الحرب ونحوه مما لم ینزل علیک فیه وحی لتسـتظهر برأیهم ولمـا فیه من تطییب نفوسـهم والرفع من أقـدارهم وعن الحسن رضـی الله عنه قـد علم الله أنه مـا به إلیهم حاجه ولکنه أراد أن یسـتن به من بعده وعن النبی صـلی الله علیه وعلی آله وسـلم (ما تشاورقوم قط إلا هدوا لأرشد أمرهم). وعن أبی هریره رضـی الله عنه ما رأیت أحدا أکثر مشاوره من أصـحاب الرسول صـلی الله علیه وآله وسلم وقیل کان سادات العرب إذا لم یشاوروا فی الأمرشق علیهم فأمر الله رسوله صـلی الله علیه و اله وسـلم بمشاوره أصحابه لئلا یثقل علیهم استبداده بالرأی دونهم وقرء (وشاورهم فی بعض الأمر)» [۲۸] . [صفحه ۲۳] وقال البغوی: «وقال مقاتل وقتاده أمر الله تعالی بمشاورتهم تطییبا لقلوبهم فإن ذلک أعطف لهم علیه وأذهب لأضـغانهم فـإن سـادات العرب کـانوا إذا لم یشـاروا فی الأـمرشق ذلک علیهم وقال الحسن قـد علم الله عز وجل أنه ما به إلی

مشاورتهم حاجه ولكنه أراد أن يستن به من بعده أخبرنا أبوطاهر المطهر بن على بن عبيد الله الفارسى قال أخبرنا أبوذرمحمد بن إبراهيم بن على الصالحانى أخبرنا عبد الله بن محمدبن جعفر» [۲۹] . وقال البيضاوى: «(وشاورهُم فى الأمر) أى فى أمر الحرب إذ الكلام فيه أو فيما يصح أن يشاور فيه استظهارا برأيهم وتطييبا لنفوسهم وتمهيدا لسنه المشاوره طأمه» [۳۰] . وقال الطبرى: «بقوله (و شاورهم فى الامر) بمشاوره أصحابه فى مكايد الحرب وعند لقاء العدوتطييبا منه بذلك أنفسهم وتألفا لهم على دينهم وليروا أنه يسمع منهم ويستعين بهم وان كان الله عزوجل قد [صفحه ۲۴] أغناه بتدبيره له أموره وسياسته إياه وتقويمه أسبابه عنهم. ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتاده قوله وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين أمرالله عز وجل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يشاورأصحابه فى الأموروهويأتيه وحى السماء لأنه أطيب لأنفس القوم وان القوم إذا شاوربعضهم بعضا وأرادوا بذلك وجه الله عزم لهم على أرشده. حدثت عن عمارقال ثنا بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع وشاورهم فى الأمرقال أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يشاورأصحابه فى الأموروهويأتيه الوحى من السماء لأنه أطيب لأنفسهم. حدثنا بن حميد قال حدثنا سلمه عن بن إسحاق وشاورهم فى الأمر أى لتربهم أنك تسمع منهم وتستعين بهم وان كنت عنهم غنيا تؤلفهم بذلك على دينهم وقال اخرون بل أمره بذلك فى ذلك وان كان له الرأى وأصوب الأمورفى التدبير لما علم فى المشوره تعالى ذكره من الفضل ذكر من قال ذلك حدثنا بن وكيع قال ثنا أبى عن سلمه بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم قوله وشاورهم فى الأمر قال ما أمرالله عزوجل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالمشوره إلا لما علم فيها من الفضل حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا [صفحه ۲۵] معتمر بن سليمان عن إياس بن دغفل عن الحسن ما شاورقوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم» [۳۱] . لقد اتضح لك أخى العزيز السبب الذى من أجله كان النبى يستشير أصحابه لكى يطيب خاطرهم فقط ووضح أنه غير محتاج لرأيهم فكيف نتمسك بهذه الشورى كدليل أنها شرط فى اختيار الحاكم.

و هو هل أن النبى ملزم باتباع أيهم أم لا

الجواب: طبعا لا لأن رأيه هوالاكمل والأصوب والرجوع إليهم فقط للأخذ بخواطرهم لا أكثر من ذلك. [صفحه ۲۶]

ما هو الدليل على هذا الكلام

الجواب: إليك الدليل من أقوال المفسرين: قال السيوطى: «وأخرج ابن جرير وابن المنذرعن قتاده فى قوله (فَإذا عَزَمت فَتوكل عَلى اللَّهِ) [۳۲] قال أمرالله نبيه صلى الله عليه واله وسلم إذا عزم على أمرأن يمضى فيه ويستقيم على أمر الله ويتوكل على الله» [۳۳] . وقال الزمخشرى: «فإذا عزمت فإذا قطعت الرأى على شىء بعد الشورى فتوكل على الله فى إمضاء أمرك على الأرشد الأصلح فإن ما هوأصلح لك لا يعلمه إلا الله لا أنت ولا من تشاور وقرء (فَإذا عَزَمت) بضم التاء بمعنى فإذا عزمت لك على شىء وأرشدتك إليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحدًا» [۳۴] . وقال البيضأوى: «(فَإذا عَزَمت) فإذا وطنت نفسك على شىء بعد الشورى [صفحه ۲۷] (فتوكل عَلَى اللَّه) فى إمضاء أمرك على ما هو» [۳۵] . وقال القرطبى: «والله تعالى يقول: (وشاورهم فى الأمر) فإذا عزمت فالمشاوره وما كان فى معناها هوالحزم والعرب تقول قد أحزم لو أعزم وقرأ جعفر الصادق وجابر بن زيد فإذا عزمت بضم التاء نسب العزم إلى نفسه سبحانه إذ هوبهدايته وتوفيقه كما قال وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ومعنى الكلام أى عزمت لك ووفقتك وأرشدتك فتوكل على الله والباقون بفتح التاء قال المهلب وامتثل هذا النبى صلى الله عليه وسلم من أمرربه فقال لاينبغى لنبى يلبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله أى ليس ينبغى له إذا عزم أن ينصرف لأنه نقض للتوكل الذى شرطه الله عز وجل مع العزيمه فلبسه لأمته صلى الله عليه وسلم حين أشارعليه بالخروج يوم أحد من أكرمه الله بالشهاده فيه وهم صلحاء المؤمنين ممن كان فاتته بدر يا رسول الله أخرج بنا إلى عدونا دال على العزيمه وكان» [۳۶] . وقال الطبرى: «ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال حدثنا يولد قال حدثنا سعيد عن

قتاده قوله: (فَإذا عَزَمت فَتوكل على الله اِنَّ الله يُحِبُّ [صفحه ۲۸] المتوكلين) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يشاورأصحابه فى الأموروهوياتيه وحى السماء لأنه أطيب لأنفس القوم يمان القوم إذا شاوربعضهم بعضا وأرادوا بذلك وجه الله عزم لهم على أرشده. حدثت عن عمارقال ثنا بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع وشاورهم فى الأمرقال أمرالله نبيه صلى الله عليه و اله وسلم أن يشاورأصحابه فى الأموروهويأتيه الوحى من السماء لأنه أطيب لأنفسهم» [۳۷] . وبهذا الاختصارتبين لنا بأن النبى غير ملزم بأقوالهم وانما الأمريعود لله وله، ورأيهم إنما هو للاستيناس لا أكثر ولا أقل من ذلك هذه هى أقوال أهل التفسير. [صفحه ۲۹]

ما هى موارد الاستشاره التى كان النبى يستشير فيها أصحابه

الجواب: جيد، هذا سؤال جميل جدا وسوف أعود أيضا لأقوال أهل التفسير لعلى أجد عندهم الجواب فلقد قالوا: بأن المشوره كانت فى الحرب وما شاكله واليكم بعضا من كلماتهم: قال الزمخشرى: «(وشاورهُم فى الأمر) يعنى فى أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وحى لتستظهر برأيهم ولما فيه من تطييب نفوسهم والرفع من أقدارهم» [۳۸] . وقال أبوالسعود فى تفسيره: «(وشاورهُم فى الأمر) أى فى أمر الحرب إذ هو المعهود أوفيه وفى أمثاله مما تجرى فيه المشاوره عاده استظهارا بآرائهم وتطييبا لقلوبهم وتمهيدا لسنه المشاوره للأمه وقرى وشاورهم فى بعض الأمر! [۳۹] وقال ابن كثير فى تفسيره ("": وأمرهم شورى بينهم) أى لا يبرمون أمرا حتى يتشاوروا فيه ليتساعدوا بآرائهم فى مثل الحروب وما جرى مجراها كما قال تبارك وتعالى (وشاورهُم فى الامر) الآيه ولهذا كان (ص) يشاورهم فى الحروب ونحوها ليطيب بذلك قلوبهم وهكذا لما حضرت عمر بن الخطاب رضى الله عنه الوفاه حين طعن [صفحه ۳۰] جعل الأمربعده شورى فى سته نفر وهم عثمان وعلى وطلحه والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فاجتمع رأى الصحابه كلهم رضى الله عنهم على تقديم عثمان عليهم رضى الله عنهم» [۴۰] . وقال البغوى: «واختلفوا فى المعنى الذى لأجله أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالمشاوره مع كمال عقله وجزاله رأيه ونزول الوحى عليه ووجوب طاعته على الخلق فيما أحبوا أوكرهوا فقال بعضهم هو خاص فى المعنى أى وشاورهم فيما ليس عندك فيه من الله تعالى عهد وقال الكلبى يعنى ناظرهم فى لقاء العدو و مكايد الحرب عند الغزو» [۴۱] . وقال البيضأوى: «(وشاورهُم فى الأمر) أى فى أمر الحرب إذ الكلام فيه أو فيما يصح أن يشاورفيه استظهارا برأيهم وتطييبا لنفوسهم وتمهيدا لسنه المشايره للأمه (فَإذا عَزَمت) فإذا وطنت نفسك على شىءبعدالشورى (فَتوكل عَلى اللَّهِ)) فى إمضاءأمرك على ماهو» [۴۲] . [صفحه ۳۱] والى هنا أعتقد بأنه تم البحث عن الآيتين ولم نجد فيهما أى قول يشير إلى الخلافه والشورى فى الخلافه نعم من بأب الأمانه أقول وردت بعض الإشارات من أقوال أهل التفسير إلى تصرف عمر وأن عمر طبق الآيتين على الخلافه ولكن أقول سوف اثبت لكم بأن عمر لم يقل ذلك وانما الجماعه تبرعوا له. كما أن موقف عمرواضح فى أنه لايعتقد بالشورى وسوف يتبين لكم ذلك إن شاء الله تعالى.

اكمل الكلام حول الشورى

سؤال: وأين سوف يكون أورم الأن وفى أى مبحث بعد الكلام عن القرآن؟ الجواب: أنا فى أتم الحيره الأن فالمفروض أن أبحث عن أقوال النبى صلى الله عليه و اله وسلم إن وجدت فى هذا الموضوع. [صفحه ۳۲] سؤال: وهل يعنى كلامك عدم وجود روايات فى هذه القضيه المهمه؟ الجواب: نعم الروايات قليله جدا وسوف أحاول أن أبحث عن الوجود وأقدمه للقارى الكريم، وهذه الروايات التى اطلعت عليها هى: فى كتاب الترغيب والترهيب للمنذرى: «وروى عن أبى هريره رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم إذا كان أمراؤكم خباركم وأغنياؤكم سمحاءكم وأموركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها واذا كانت أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم إلى نسائكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها رواه الترمذى وقال حديث حسن غريب» [۴۳] . وفى البيان والتعريف لابن حمزه الحسينى: «إذا كانت أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمحاءكم وأموركم شورى بينكم

فظهر الأرض خير لكم من بطنها و اذا كانت أمراؤكم [صفحه ۳۳] أشراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم إلى نسائكم فبطن الأرض خبر لكم من طهرها أخرجه الترمذى عن أبى هريره رضى الله عنه وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث صالح المزى» [۴۴] . قال الهيثمى صالح المزى وقال ابن حزم فى الأحكام: «كتب إلى يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمرى قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان ثنا قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن عبد السلام الخشنى قال حدثنا إبراهيم بن أبى الفياض البرقى الشيخ الصالح حدثنا سليمان بن بزيغ الإسكندرانى حدثنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد الانصارى عن سعيد بن المسيب عن على بن أبى طالب قال قلت يا رسول الله الأمرينزل بنا لم ينزل فيه قرآن ولم يمض فيه منك سنه قال اجمعوا له العالمين أو قال العابدين من المؤمنين فاجعلوه شورى بينكم ولا تقضوا فيه برأى واحد» [۴۵] . وفى مجمع الزوائد للهيثمى: «قال على يا رسول الله أرأيت إن عرض لنا أمر لم ينزل فيه قرأن ولم تمض فيه سنه منك قال تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين ولا- تقضونه برأى خاصه فلو كنت مستخلفا أحدا لم يكن أحق منك لقدمك فى الإسلام وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وآله [صفحه ۳۴] وسلم وعندك سيده نساء المؤمنين وقبل ذلك ما كان من بلاء أبى طالب إياى ونزل القرآن وأنا حريص على أن أدعى له فى ولده. رواه الطبرانى فى الكبير و فيه عبدالله بن كيسان قال البخارى منكر الحديث» [۴۶] . وأيضا فى مجمع الزوائد: «وعن ابن عباس قال قلت يا رسول الله أرأيت أن عرض لنا أمرلم ينزل فيه قران ولم تمض فيه سنه منك قال تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين ولا تقضونه برأى خاصه فذكر الحديث وهو بتمامه فى باب القياس رواه الطبرانى فى الكبير وفيه عبد الله بن كيسان قال البخارى منكر الحديث وعن على قال قلت يا رسول الله إن نزل بنا أمرليس فيه بيان أمرولا نهى فما تأمرنى قال شاوروا فيه الفقهاء والعابدين ولا تمضوا فيه رأى خاصه رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله موثقون من أهل الصحيح باب الاجتهاد. و عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لما أراد أن يسرح معاذ إلى اليمن فاستشارناسا من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحه والزبير وأسيد بن حضير فاستشارهم فقال أبوبكر لولا أنك استشرتنا ما تكلمنا فقال إنى [صفحه ۳۵] فيما لم يوح إلى كأحدكم قال فتكلم القوم فتكلم كل إنسان برأيه فقال ما ترى يا معاذ فقلت أدى ما قال أبوبكر فقال رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم إن الله يكره فوق سمائه أن يخطئ أبوبكر رواه الطبرانى فى الكبير وفيه أبو العطوف لم أرمن ترجمه يروى عن الوضين بن عطاء وبقيه رجاله موثقون وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يطوف فى النخل بالمدينه فجعل الناس يقولون فيها وسق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها كذا وكذا فقال صدق الله ورسوله. فقال رسول الله إنما أنا بشر مثلكم فما حدثتكم عن الله فهوحق وما قلت فيه من قبل نفسى فإنما أنا بشر أصيب وأخطئ رواه البزارواسناده حسن! لا أن إسماعيل بن عبد الله الأصبهانى شيخ البزار» [۴۷] . هذا ما وجدته من أقوال النبى صلى الله عليه واله وسلم فى الشورى ولم أجد فى أى واحد من هذه الأخبارما يدل على أن الشورى مبدأ من المبادى فى اختيارالخليفه ولا ادرى كيف استدل على الشورى وبماذا!

مواقف للنبى

وهناك نقولات أخرى ليس نس من النبى صلى الله عليه وآله وسلم ولكنها مواقف مذكوره للنبى منها مثلا ما ذكره البخارى: [صفحه ۳۶] «وشاور النبى صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه يوم أحد فى المقام والخروج فرأوا له الخروج فلما ليس لأمته وعزم قالوا أقم فلم يمل إليهم بعد العزم وقال لا ينبغى لنبى يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله. وشاورعليا وأسامه فيما رمى به أهل الإفك عائشه فسمع منهما حتى نزل القرآن فجلد الرامين ولم يلتفت إلى تفازعهم ولكن حكم بما أمره الله. وكانت الأئمه بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم يستشيرون الأمناء من أهل العلم فى الأمورالمباحه ليأخذوا بأسهلها فإذا وضح الكتاب أو السنه لم يتعدوه إلى غيره اقتداء بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم. حدثنا الأويسى حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن بن شهاب حدثنى عروه وبن المسيب وعلقمه بن وقاص وعبيد الله عن عائشه رضى الله عنها حين قال لها أهل الإفك ما قالوا قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بن

أبی طالب وأسامه بن زید رضی الله عنهما حین استلبث الوحی یسألهما وهویستشیرهما فی فراق أهله فاما أسامه فأشاربالذی یعلم من براءه أهله وأما علی فقال لم یضیق الله علیک والنساء سواها کثیر وسل الجاریه تصدقک فقال هل رأیت من شیءیریبک قالت ما رأیت أمرا أکثر من أنها جاریه [صفحه ۳۷] حدیثه السن تنام عن عجین أهلها فتأتی الداجن فتاکله فقام علی المنبر فقال یا معشر المسلمین من یعذرنی من رجل بلغنی أذاه فی أهلی والله ما علمت علی أهلی إلا خیرا فذکر براءه عائشه» [۴۸] . لا أطیل علیکم المنقولات ولکن لوتأملتم معی هذه الأخبار کلها لوجدتموها تتکلم عن الشوری بشکل ضیق وتتعلق بالأمور التی لا تخص الأمورالإلهیه والواجبات الشرعیه وکذلک تتکلم عن الأمور التی لا نص فیها.

بعض الآیات والروایات لا تسمح لأی إنسان بان یختار بعد أمر الله

وأما الأمورالتی فیها نصوص فلا یصح لأحد أن یشاورفیها أحد علی الإطلاق بل وجدت أن هناک بعض الآیات والروایات لا تسمح لأی إنسان بان یختار بعد أمر الله. [صفحه ۳۸]

و ما هی تلک الآیات ممکن أن تبینها لنا بارک الله فیک

الجواب: أقول سوف أتعرض لآیتین وهما: قال تعالی: (وَرَبک یَخلُقُ مَا یَشَاء ویختارُ مَا کَانَ لَهُمُ الخیره سبحن الله وتعلی عما یشرکون) [۴۹] . وقال تعالی: (وَما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضی الله وَرَسُوله أمرا ان یکون لهم الخیره من أمرهم و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا) [۵۰] . فقد قال الشنقیطی: «وقوله: (وَما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضی الله وَرَسُوله أمرا أن یکون لهم الخیره من أمرهم) فجعل أمره وأمررسوله صلی الله علیه و اله وسلم مانعا من الاختیار موجبا للامتثال» [۵۱] . وأضاف: «قالوا: وقد قال تعالی: (وَما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قَضی الله وَرَسُوله امرا ان یکون لهم الخیره من أمرهم) فإنما منعهم من الخیره عندحکمه وحکم رسوله لاعند آراء الرجال وأقیستهم وظنونهم وقد أمر سبحانه رسوله بأتباع ما أوحاه إلیه خاصه وقال: [صفحه ۳۹] (إِن أتبع الا ما یوحی الی) [۵۲] و قال (وَ أن احکم بینهم بما أنزل الله) [۵۳] ، وقال تعالی: (أم لهم شرکؤا شرعوا لهم من الدین ما لم یأذن به اللَّه([۵۴] . قالوا فدل هذا النص علی أن ما لم یأذن به الله من الدین فهو شرع غیره بالباطل قالوا وقد أخبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم عن ربه تبارک وتعالی أن کل ما سکت عن إیجابه أوتحریمه فهو عفو عفا عنه لعباده مباح إبأحه العفو فلا یحوزتحریمه ولا إیجابه» [۵۵] . وقال ابن رجب الحنبلی فی جامع العلوم والحکم: «وأما معنی الحدیث من الاوامروالنواهی وغیرها فیجب ما أمر به ویکره ما نهی عنه وقد ورد القرآن بمثل هذا فی غیر موضع قال تعالی: (فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما) [۵۶] ، وقال تعالی: (و ما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیره من أمرهم)، وذم سبحانه من کره ما أحبه الله وأحب ما کرهه الله [صفحه ۴۰] قال الله تعالی: (ذلک بانهم کرهوا ما أنزل الله فأحبط أعملهم) [۵۷] ، وقال تعالی: (ذلِک بأنهم اتبعوا ما أسخط الله و کرهوا رضونه فَأَحبط أعملَهُم) [۵۸] ، فألواجب علی کل مؤمن أن یحب ما أحبه الله محبه توجب له الإتیان بما وجب علیه منه فإن زادت المحبه حتی أتی بما ندب إلیه منه کان ذلک فضلا وأن یکره ما کرهه الله تعالی کراهه توجب له الکف عما حرم علیه منه فإن زادت الکراهه حتی أوجبت» [۵۹] . وقال الهیثمی: «عن زینب بنت جحش قالت خطبنی عده من قریش فأرسلت أختی حمنه إلی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أستشیره فقال لها رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أین هی ممن یعلمها کتاب ربها وسنه نبیها قالت ومن هویا رسول الله قال زید بن حارثه قال فغضبت حمنه غضبا شدیدا وقالت یارسول الله تزوج بنت عمک مولاک قالت وجاءتنی فأعلمتنی فغضبت أشد من غضبها وقلت أشد من قولها فأنزل الله تعالی: (و ما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضی الله [صفحه ۴۱] و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیره من أمرهم)» [۶۰] . وقال ابن حزم فی کتاب الأحکام: «فصح أن البیان کله موقوف علی کلام الله تعالی وکلام نبیه صلی الله علیه وآله وسلم وقال عز وجل: (و ما کان

لمؤمن و لا ـ مؤمنه اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیره بها أمرهم وَمَن یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا)، قال علی هذه الآیه کافیه من عند رب العالمین فی أنه لیس لنا اختیارعند ورود أمر الله تعالی وأمررسوله صلی الله علیه وآله وسلم وأنه من خیر نفسه فی التزام أوترک أوفی الرجوع إلی قول قائل دین رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم فقد عصی الله بنص هذه الآیه فقد ضل ضلالا ـ مبینا وأن المقیم علی أمر سماه الله ضلالا لمخذول وقال تعالی: (و ما أرسلنا من رسول الا لیطاع باذن الله و لو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما) [۶۱] ،وقال تعالی: (ما أفاء الله علی رسوله من أهل القری فلله و للرسول و لذی القربی و الیتمی و المسکین و ابن السبیل کی لا ـ یکون دوله بین الأغنیاء منکم و ما ءاتیکم الرسول فخذوه و مانهیکم عنه فانتهوا و اتقوا الله ان [صفحه ۴۲] الله شدید العقاب)» [۶۲] . وقال صاحب التسهیل: «وربک بخلق مایشاء ویختار قیل سببها استغراب قریش لاختصاص سیدنا محمد صلی الله علیه و آله وسلم بالنبوه فالمعنی أن الله بخلق مایشاءوبختارلرسالته من یشاء من عباده ولفظها أعم من ذلک والأحسن حمله علی عمومه أی یختارما یشاء من الأمورعلی الإطلاق ویفعل ما یرید ما کان لهم الخیره ما نافیه والمعنی ما کان للعباد اختیار انما الاختیارو الإراده لله وحده فألوقف علی قوله و یختار» [۶۳] . وقال الفخر الرازی: «واعلم أن القوم کانوا یذکرون شبهه أخری ویقولون (و قالوا لولا نزل هذا القرءان علی رجل من القریتین عظیم) [۶۴] یعنون الولید بن المغیره أوأبا مسعود الثقفی فاجاب الله تعالی عنه بقوله وربک یخلق ما یشاء ویختاروالمراد أنه المالک المطلق وهو منزه عن النفع والضرفله أن یخص من شاء بما شاء لا اعتراض علیه البته وعلی طریقه المعتزله لما ثبت أنه حکیم مطلق علم أنه کل ما فعله [صفحه ۴۳] کان حکمه وصوابا فلیس لأحد أن یعترض علیه وقوله ما کان لهم الخیره والخیره اسم من الاختیارقام مقام المصدر و الخیره أیضا اسم للمختار یقال محمد خیره الله فی خلقه إذا عرفت هذا فنقول فی الآیه وجهان الأول وهو الأحسن أن یکون تمام الوقف علی قوله ویختار ویکون ما نفیا والمعنی وربک یخلق مایشاء ویختارلیس لهم الخیره إذ لیس لهم أن یختاروا علی الله أن یفعل والثانی أن یکون ما بمعنی الذی فیکون الوقف عند قوله وربک یخلق مایشاء ثم یقول ویختار ما کان لهم الخیره» [۶۵] . وفی الدرالمنثور: «قوله تعالی: (و ما کان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیره من أمرهم و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا) أخرج ابن جریر و ابن مردویه عن ابن عباس رضی الله عنهما قال أن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم انطلق لیخطب علی فتاه فیلد بن حارثه فدخل علی زینب بنت جحش الأسدیه فخطبها قالت لست بناکحته قال بلی فأنکحیه قالت یا رسول الله أوامر فی نفسی فبینما هما یتحدثان أنزل الله هذه الآیه علی رسول الله صلی الله علیه واله وسلم وما کان لمؤمن ولا مؤمنه إذا قضی الله ورسوله أمرا الآیه قالت قد رضیته لی یا رسول الله [صفحه ۴۴] منکحا قال نعم قالت إذن لا أعصی رسول الله قد أنکحته نفسی» [۶۶] . وعلی هذا ثبت لدینا أنه لا ـ یجوزلأی شخص أن یخالف الله والرسول وانما یجب علی الأمه الامتثال والانصیاع للحکم الربانی ولا ـ یحق لای إنسان أن یختارفی قبال الله ورسوله. وعلی هذا انتهت أدله القوم من الکتاب والسنه فلا دلیل بقی لدیهم إلا عمل الصحابه کما یدعی وهولیس بحجه علینا وان کنا سوف نبحث ذلک لنجد هل الخلفاءالذین وصلوا للحکم یؤمنون بالشوری أم لا!!!

اقول قبل أن تصل لهذه النتیجه لإبد لک من إثبات أمرین

الأمر الأول: أن الإمامه من الواجبات الالهیه حتی یکون الکلام السابق صحیح وأنه لا یحق لنا بان نعمل بالشوری فی الواجبات الالهیه. [صفحه ۴۵] والأمر الثانی: أن تثبتوا بأن الشریعه المقدسه لها حکم ونص فی المساله فإذا ثبت ذلک فعند ذلک لا یحق لنا العمل بالشوری لأن مجال الشوری فی غیر هذین المجالین. الجواب: کلام جمیل.. وسوف أحاول أن أثبت الأمر الأول هنا والأمر الثانی فی البحوث اللاحقه إن شاء الله تعالی. سؤال: وکیف ذلک وبأی طریقه سوف تثبتون الوجوب و بأی وجوب؟؟ بالوجوب العقلی أم السمعی؟ وهل تعیین الإمام واجب علی الله أم علی الأمه؟ الجواب: إشکالان علی اختیار الأمه: [صفحه ۴۶] الإشکال الأول: لقد اجتمعت کلمتهم علی أن التعیین واجب ولکنه واجب سمعی علی الأمه، وجعل الاختیار للأمه هی التی تختارلنفسها ضمن مقاییس. ثم

قالوا: وبعد الاختيارفإنه يجب علينا الطاعه لمن يتم اختياره لأن الله قال أطيعوا الله ورسوله وأولى الأمر منكم. أقول: صحيح بأن الله طلب منا طاعه ولى الأمر ولكنه نهانا عن طاعه الظالم، والكذاب وذلك بقوله تعالى: (و لا تطع من أغفَلنَا قلبه،) [۶۷] ، وقوله: (فلا تطع المكذبين) [۶۸] ، وقوله: (و لا تطيعوا امر المسرفين - الذين يفسدون فى الأرض و لا يصلحون) [۶۹] ، و قوله: (و لا تركنوا الى الذين ظلموا) [۷۰] . فإذا كان الاختيار بايدينا نحن البشر فلن نختارشخص لا توجد فيه هذه الصفات، وعليه فان من نختاره لا يجوز لنا طاعته فماذا نفعل هل نطيعه لاءنه ولى أمر أو نعصيه لأنه ظالم وكذاب ومفسد وغافل عن ذكر الله. [صفحه ۴۷] فيحصل التعارض بين الطاعه وعدمها فلا نستطيع أن نطيعه ولا نستطيع أن نرفضه!!!!؟ ولكن لو جعلنا الاختيارلله فهو أعلم بالصالح من الطالح والمؤمن من الفاسق فإذا اخترلنا شخصآ وأمرنا بأتباعه نعلم بأن طاعته واجبه ونعلم بانه غير فأسد. هذا هو الإشكال الأول على مساله الاختيار للأمه. الاشكال الثانى: ما هى الضابطه لاختيار الخليفه وكيف يعين لأن ما ذكروه من الأساليب لاختيارالخليفه فإنه سوف يدمر الأمه ويقودها للفرقه والانحدار و الدمار؟ سؤال: وكيف ذلك يا ترى؟ الجواب: لتقرأ ما يقولون: يقول الآيجى فى المواقف: «واذا ثبت حصول الإمامه بالاختيار و البيعه، فأعلم أن [صفحه ۴۸] ذلك لا يفتقر إلى الإجماع، إذ لم يقم عليه دليل من العقل أو السمع. بل الواحد والاثنان من الحل والعقد كاف ويبرر ذلك ببيعه عمر لأبى بكر و عبد الرحمن لعثمان» [۷۱] . فسبحان الله أى أمر هذا و أى كارثه على الأمه عندما نعطى الصلاحيه لواحد أو اثنين ليختاروا شخصا ومن ثم نقول يجب طاعته على الأمه. أى إساءه أعظم من هذه الإساءه للأمه وجعلوا الدليل عمل فلان وفلان من الصحابه. بل إنهم زادوا على ذلك وقالوا بانه من غلب على أمور المسلمين بالقوه وأصبح إماما أوخليفه فيجب على الأمه أن تطيعه [۷۲] . وعلى هذا يثبت لنا بأن قولهم بان تعيين الإمام واجب على الأمه أنه فيه اعتراف منهم بالوجوب ولكنهم اخطئوا فى التطبيق لأن الاختياراللأمه يقودها للكوارث وهذا ما حصل بالفعل. [صفحه ۴۹]

هل تريد أن تقول بأن الشورى التى قام بها الصحابه أمرغير شرعى

الجواب: أقول بأنه لم يثبت لنا بأن أحد من الخلفاء كان يعتقد بألشورى من أبى بكر وعمر وعثمان وعلى عليه السلام وسوف أبين لك الآن بالدليل بأن أبابكر لا يعتقد بالشورى على الإطلاق وخير دليلإعلى ذلك بانه قد عين عمر بعده فإن كان يعتقد بالشورى وأنها دليل شرعى مفترض علينا فلماذا خالفه وعين عمر ونص عليه فهو يعتقد بماذا؟؟ بألنص أم بالشورى؟؟ [صفحه ۵۰]

و ما حدث فى السقيفه أليس هى الشورى التى أمرنا بها

الجواب: لا وذلك لأن ما حصل فى السقيفه تهديد ووعيد بالقتل وغير ذلك بل هو انقلاب مخطط له بإحكام جدا وضمن خطوات إليك بعضامنها. الخطوه الأولى: منع النبى من كتابه الكتاب فى رزيه الخميس. وهى كما يلى: ففى البخارى: «حدثنا قتيبه حدثنا سفيان عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبير قال قال بن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله صلى الله عليه واله وسلم وجعه فقال ائتونى أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا فتنازعوا ولاينبغى عند نبى تنازع فقالوا ما شانه أهجر استفهموه فذهبوا يردين عليه فقال دعونى فالذى أنا فيه خير مما تدعوننى إليه وأوصاهم بثلاث قال أخرجوا المشركين من جزيره العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم وسكت عن الثالثه أوقال فنسيتها. حدثنا على بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبه عن بن عباس رضى الله [صفحه ۵۱] عنهما قال لما حضررسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفى البيت رجال فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلون بعده فقال بعضهم إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم كتابا لا تضلون بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قوموا قال عبيد الله فكان يقول بن عباس إن الرزيه كل الرزيه ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغطهم. حدثنا يسره بن

صفوان بن جمیل اللخمی حدثنا إبراهیم بن سعد عن أبیه عن عروه عن عائشه رضی الله عنها قالت دعا النبی صلی الله علیه وآله وسلم فاطمه علیها السلام فی شکواه الذی قبض فیه فسارها بشیء فبکت ثم دعاها فسارها بشیء فضحکت فسألناها عن ذلک فقالت سارنی النبی صلی الله علیه وآله وسلم أنه یقبض فی وجعه الذی توفی فیه فبکیت ثم سارنی فأخبرنی أنی أول أهل بیته یتبعه فضحکت. حدثنی محمد بن بشارحدثنا غندرحدثنا شعبه عن سعد عن عروه عن عائشه قالت کنت أسمع أنه لا یموت نبی حتی یخیر بین الدنیا والآخره فسمعت النبی صلی الله علیه واله وسلم یقول فی [صفحه ۵۲] مرضه الذی مات فیه وأخذته بحه یقول (مع الذین أنعم الله علیهم) الآیه فظننت أنه خیر» [۷۳] . «حدثنا ابراهیم بن موسی حدثنا هشام عن معمر وحدثنی عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن بن عباس رضی الله عنهما قال لما حضر رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وفی البیت رجال فیهم عمر بن الخطاب قال النبی صلی الله علیه و اله وسلم هلم أکتب لکم کتابا لا تضلوا بعده فقال عمر إن النبی صلی الله علیه وآله وسلم قد غلب علیه الوجع وعندکم القرآن حسبنا کتاب الله فاختلف أهل البیت فاختصموا منهم من یقول قربوا یکتب لکم النبی صلی الله علیه و آله وسلم کتابا لن تضلوا بعده ومنهم من یقول ما قال عمر فلما أکثروا اللغو والاختلاف عند النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال رسول الله صلی الله علیه واله وسلم قوموا قال عبید الله فکان بن عباس یقول إن الرزیه کل الرزیه ما حال بین رسول الله صلی الله علیه و اله وسلم وبین أن یکتب لهم ذلک الکتاب من اختلافهم ولغطهم» [۷۴] . و فیه أیضًا: [صفحه ۵۳] «حدثنا ابراهیم بن موسی أخبرنا هشام عن معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن بن عباس قال لما حضر النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال وفی البیت رجال فیهم عمر بن الخطاب قال هلم أکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده قال عمر إن النبی صلی الله علیه وآله وسلم غلبه الوجع وعندکم القرآن فحسبنا کتاب الله واختلف أهل البیت اختصموا فمنهم من یقول قربوا یکتب لکم رسول الله صلی الله علیه واله وسلم کتابا لن تضلوا بعده ومنهم من یقول ما قال عمر فلما أکثروا اللغط والاختلاف عند النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال قوموا عنی قال عبید الله فکان بن عباس یقول إن الرزیه کل الرزیه ما حال بین رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وبین أن یکتب لهم ذلک الکتاب من اختلافهم ولغطهم» [۷۵] . وقال مسلم فی صحیحه: «حدثنا سعید بن منصور و قتیبه بن سعید وأبوبکر بن أبی شیبه وعمرو الناقد واللفظ لسعید قالوا حدثنا سفیان عن سلیمان الأحول عن سعید بن جبیر قال قال بن عباس یوم الخمیس وما یوم الخمیس ثم بکی حتی بل دمعه الحصی فقلت یا بن عباس وما یوم الخمیس قال اشتد برسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وجعه فقال ائتونی أکتب لکم کتاباً لا تضلوا بعدی فتنازعوا. [صفحه ۵۴] و ما ینبغی عند نبی تنازع وقالوا ما شانه أهجر استفهموه قال دعونی فالذی أنا فیه خبر أوصیکم بثلاث أخرجوا المشرکین من جزیره العرب وأجیزوا الوفد بنحو ما کنت أجیزهم قال وسکت عن الثالثه أوقالها فأنسیتها قال أبو إسحاق إبراهیم حدثنا الحسن بن بشر قال حدثنا سفیان بهذا الحدیث» [۷۶] . وفیه أیضًا: «حدثنا إسحاق بن ابراهیم أخبرنا وکیع عن مالک بن مغول عن طلحه بن مصرف عن سعید بن جبیر عن بن عباس أنه قال یوم الخمیس وما یوم الخمیس ثم جعل تسیل دموعه حتی رأیت علی خدیه کأنها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم انتونی بالکتف والدواه أو اللوح والدواه أکتب لکم کتابا لن تضلوا بعده أبدا فقالوا إن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یهجر. وحدثنی محمد بن رافع وعبد بن حمید قال عبد أخبرنا وقال بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبه عن بن عباس قال لما حضررسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وفی البیت رجال فیهم عمر بن الخطاب فقال النبی صلی الله علیه وآله وسلم هلم أکتب لکم کتابا لا تضلون بعده [صفحه ۵۵] فقال عمر إن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قد غلب علیه الوجع وعندکم القرآن حسبنا کتاب الله فاختلف أهل البیت فاختصموا فمنهم من یقول قربوا یکتب لکم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم کتابا لن تضلوا بعده ومنهم من یقول ما قال عمر فلما أکثروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قوموا قال عبید الله فکان بن عباس یقول إن الرزیه کل الرزیه ما حال بین رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وبین أن یکتب لهم ذلک الکتاب من اختلافهم ولغطهم» [۷۷] . ألا یحق لنا أن نسأل القوم لماذا یقض عمر هذا الموقف من النبی الأکرم صلی الله علیه واله وسلم ویتجرأ علی مقام

الرساله ویرد أوامر النبی صلی الله علیه و اله وسلم ویتهمه بهذه الاتهامات التی لا تقال لرجل عادی فی بیته وعلی فراش الموت وماذا یضیر ابن الخطاب أن یکتب النبی صلی الله علیه واله وسلم الکتاب إن لم یکن قد خطط للمسأله التخطیط الکامل لمنع النبی من أی یکتب ما یرید وکان عمریعرف ماذا یرید النبی صلی الله علیه وآله وسلم. قال ابن عباس کما فی شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید: «دخلت علی عمر فی أول خلافته، وقد ألقی له صاع من [صفحه ۵۶] تمر علی خصفه، فدعانی إلی الاکل، فأکلت تمره واحده، وأقبل یأکل حتی أتی علیه، ثم شرب من جر کان عنده، وأستلقی علی مرفق له، وطفق یحمد الله، یکرر ذلک، ثم قال: من أین جئت یا عبد الله؟ قلت: من المسجد. قال: کیف خلفت ابن عمک؟ فظننته یعنی عبد الله بن جعفر. قلت: خلفته یلعب مع أترابه. قال: لم أعن ذلک، إنما عنیت عظیمکم أهل البیت. قلت: خلفته یمتح بالغرب علی نخیلات من فلان، وهویقرأ القرآن، قال: عبد الله، علیک دماء البدن إن کتمتنیها؟ هل بقی فی نفسه شیء من أمر الخلافه؟ قلت: نعم. قال: أیزعم أن رسول الله صلی الله علیه و اله وسلم نص علیه؟ قلت: نعم وأزیدک، سالت أبی عما یدعیه، فقال: صدق. فقال عمر: لقد کان من رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی أمره ذرو من قول لا یثبت حجه، ولایقطع عذرا، ولقد کان یربع فی أمره وقتا ما، ولقد أراد فی مرضه أن یصرح بأسمه فمنعت من ذلک اشفاقا وحیطه علی الإسلام!! ا لأورب هذه البنیه لا تجتمع علیه قریش أبدأ؟ ولولیها لانتقضت علیه العرب من أقطارها، فعلم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أنی علمت ما فی نفسه، فأمسک، وأبی الله إلا إمضاء ما حتم» [۷۸] . [صفحه ۵۷] إذا هذه النقطه الأولی من المخطط وسوف تأتی النقاط تباعا إن شاءالله.

و ما هی النقطه الثانیه التی تبین بان ما حدث هو انقلاب و لیس بشوری

الجواب: أقول النقطه الثانیه لإثبات هذه المسأله هی التآمر علی بعث جیش أسامه وعدم الانصیاع لأوامر النبی صلی الله علیه وآله وسلم. والقصه هی کما یلی: فمن کتاب السقیفه لأحمد بن عبد العزیز الجوهری قال: «حدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح عن أحمد بن سیارعن سعید بن کثیر الآنصاری عن رجاله عن عبد الله بن عبد الرحمن: أن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی مرض موته أمر أسامه بن زید بن الحارثه علی جیش فیه جله من المهاجرین والأنصارمنهم أبو بکر، [صفحه ۵۸] وعمر، وأبوعبیده بن الجراح، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحه، والزبیر- وأمره أن یغیر علی حیث قتل أبوه زید بن الحارثه وأن یغزوا وادی فلسطین فتثاقل أسامه وتثاقل الجیش بتثاقله وجعل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی مرضه یثقل ویخف ویؤکد القول فی تنفیذ ذلک البعث حتی قال له أسامه: بأبی أنت وأمی أتاذن لی أن أمکث أیاماً حتی یشفیک الله تعالی فقال صلی الله علیه وآله وسلم: أخرج وسر علی برکه الله، فقال: یا رسول إن أنا خرجت وأنت علی هذه الحاله، خرجت وفی قلبی قرحه فقال صلی الله علیه وآله وسلم: سر علی النصر والعافیه. فقال: یا رسول الله إنی أکره أسائل عنک الرکبان فقال صلی الله علیه وآله وسلم: أنفذ لما أمرتک به، ثم أغمی علی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وقام أسامه فتجهز للخریج فلما أفاق رسول الله صلی الله علیه و اله وسلم سأل عن أسامه والبعث فاخبر أنهم یتجهزون فجعل یقول أنفذوا بعث أسامه لعن الله من تخلف عنه وکررذلک، فخرج أسامه واللواء علی رأسه والصعابه بین یدیه حتی إذا کان بالجرف نزل ومعه أبو بکر وعمر وأکثر المهاجرین ومن الأنصارأسید بن حضیر وبشیر بن سعد وغیرهم من الوجوه، فجاءه رسول أم ایمن یقول له: أدخل فإن رسول الله یموت، فقام من فوره فذخل المدینه واللواء معه، فجاء به حتی رکزه بباب الرسول صلی الله علیه وآله وسلم ورسول الله قد مات فی تلک الساعه. [صفحه ۵۹] و هنا نقاط: الأولی: أن أبابکر وعمر کان فی من کان فی تلک السریه» [۷۹] . وعلی هذا نسأل من الکل لماذا النبی صلی الله علیه وآله وسلم اختارهذا الوقت بالذات لکی یرسل هذا البعث ویخرج أکثر الصحابه وأکابرهم. وهوصلی الله علیه وآله وسلم یعلم بأنه سوف یموت؟؟ ألا یکشف ذلک عن أمر مفاده أن النبی صلی الله علیه وآله وسلم کان یرید أن یبعد الجماعه عن المدینه لأنه صلی الله علیه واله وسلم علم بما یخططون له؟؟ وأیضًا ألا تدرکون بأن عمر ومن معه قد عرفوا هدف النبی صلی الله علیه وآله وسلم ولذلک تمردوا علی أوامرالنبی صلی الله علیه وآله وسلم وهم یعلمون

علم الیقین بأن مخالفه أوامر النبی [صفحه ۶۰] فسق واضح ورد علی الله لان الله یقول: (أطیعوا اللَّه وَأطیعوا الرسُولَ...) [۸۰] فلماذا لم یطیعوا الله یا تری؟؟!! ولماذا لم یمتثلوا لأوامره صلی الله علیه واله وسلم!! نترک الجواب لکم... دفاع ورد قد یقال انهم خافوا علیه أن یموت وغیر ذلک لان هذا الأمر بینه أسامه للنبی ولم یوافقه النبی علی ذلک ولی وقفه مع نقطه أخری إن شاء الله.

و ما هی النقطه الآتیه إن وجدت

الجواب: النقطه الآتیه المسرحیه العمریه أو مقوله عمر بأن النبی صلی الله علیه و آله وسلم لم یمت وإنما هو حی یرزق وأنه رفع [صفحه ۶۱] للسماء وسوف یعود مره أخری وغیر ذلک من الأقوال. لماذا فعل ذلک؟ وما هی مصلحته؟ وهل فعلایعتقد عمر بهذه العقیده؟ وهل فعلا- صدم عمر بالخبر؟ أسئله لم أجد لها حل ولعل القاری الکریم یساعدنی، ولکن أولاً سوف أورد موقف عمر ونبحث بعد ذلک عن هذه الأسئله إن شاء الله تعالی. إلیکم ما ذکره القوم: قال المقدسی فی البدء والتاریخ: «قالوا وارتجت المدینه بالصراخ والبکاء واقتحم الناس یقولون مات رسول الله محمد مات محمد فجاء عمربن الخطاب رضی الله عنه فقام علی الباب وقال إن المنافقین یزعمون أن محمدا قد مات وأن رسول الله لم یمت ولکنه ذهب إلی ربه کما ذهب موسی بن عمران فقد غاب عن قومه أربعین لیله ثم عاد إلیهم بعد أن قیل قد مات ولیرجعن رسول الله کما رجع موسی فلیقطعن أیدی رجال وأرجلهم یزعمون أن رسول الله قد مات وقال عمر نظن أن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم لا یموت حتی یفتح الأرض لوعد الله فلذلک قال ما قال وبلغ الخبر أبا بکر فأقبل مسرعا علی فرس عمر یکلم الناس فلم یلتفت إلیه حتی دخل بیت عائشه فإذا رسول الله صلی الله علیه واله وسلم مسجی علیه برد حبره فکشف عن وجهه وقبله وقال بأبی أنت وأمی أما الموته التی کتب الله علیک فقد ذقتها [صفحه ۶۲] فلا تذوق بعدها أبدا ثم خرج إلی الناس وعمریکلمهم فقال علی رسلک یا عمر أنصت فأبی إلا أن یتکلم فلما رآه أبوبکر لا ینصت إلیه أقبل علی الناس فلما سمع الناس کلام أبی بکر ترکوا عمر وأقبلوا علیه فحمد الله وأثنی علیه وصلی علی النبی صلی الله علیه وآله وسلم ثم قال یا أیها الناس إن الله قد نعی نبیکم إلی نفسه وهوحی بین أظهرکم ونعاکم إلی أنفسکم فقال: (انک میت و انهم میتون) [۸۱] فعلم الناس حینئذ أن رسول الله قد مات وروی عن عمر أنه قال فما هوإلا- أن سمعتها من أبی بکر فعقرت حتی وقعت علی الأرض ما نقلنی رجلای ثم تلا أبوبکر (وَمَا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفاین مات أو قتل انقلبتم علی اعقبکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا و سیجزی الله الشاکرین) [۸۲] ثم قال یا أیها الناس من کان یعبد الله فإن الله حی لا یموت ومن کان یعبد محمدا أویراه إلها فإن محمدا قد مات ووعظ الناس وحضهم علی التقوی ونزل عن المنبر [۸۳] . وقال ابن الاثیر فی الکامل فی التاریخ: «ولما توفی کان أبوبکر بمنزله بالسنح وعمر حاضر فلما توفی قام عمر فقال إن رجالا من المنافقین یزعمون أن رسول الله [صفحه ۶۳] توفی وانه والله ما مات ولکنه ذهب إلی ربه کما ذهب موسی بن عمران والله لیرجعن رسول الله فلیقطعن أیدی رجال وأرجلهم زعموا انه مات وأقبل أبوبکر وعمریکلم الناس ولم یلتفت إلی شیء حتی دخل علی رسول الله وهو مسجی فی ناحیه البیت علیه برده حبره فکشف عن وجهه ثم قبله وقال بأبی أنت وأمی طیب حیا ومیتا أما الموته التی کتب الله علیک فقد متها ثم رد الثوب علی وجهه ثم کج وعمریکلم الناس فأمره بألسکوت فأبی! لا- أن یتکلم فلما راه أبوبکر لا- ینصت أقبل علی الناس فلما سمع الناس کلامه أقبلوا علیه وترکرا عمر فحمد الله وأثنی علیه ثم قال أیها الناس من کان یعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن کان یعبد الله فإن الله حی لا یموت ثم تلا هذه الآیه (وَمَا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفاین مات أو قتل انقلبتم علی اعقبکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا و سیجزی الله الشاکرین) قال فوالله لکأن الناس ما سمعوها غلا منه قال عمر فوالله ما هو إلا إذا سمعتها فعقرت حتی وقعت علی الأرض ما تحملنی رجلای وقد علمت أن رسول الله قد مات» [۸۴] . وقال فی تاریخ الطبری: «قال أبوجعفر توفی رسول الله وأبو بکر بالسنح وعمر حاضر فحدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمه عن ابن إسحاق عن [صفحه ۶۴] الزهری عن سعید بن المسیب عن أبی هریره قال لما توفی رسول الله قام عمر بن الخطاب فقال إن رجالا- من المنافقین یزعمون أن رسول الله توفی وان رسول الله والله ما مات

ولکنه ذهب إلی ربه کما ذهب موسی بن عمران فغاب عن قومه أربعین لیله ثم رجع بعد أن قیل قد مات والله لیرجعن رسول الله فلیقطعن أیدی رجال وأرجلهم یزعمون أن رسول الله مات قال وأقبل أبوبکر حتی نزل علی باب المسجد حین بلغه الخبر وعمریکلم الناس فلم یلتفت إلی شیء حتی دخل علی رسول الله فی بیت عائشه ورسول الله مسجی فی ناحیه البیت علیه برد حبره فاقبل حتی کشف عن وجهه ثم أقبل علیه فقبله ثم قال بأبی أنت وأمی أما الموته التی کتب الله علیک فقد ذقتها ثم لن یصیبک بعدها موته أبدا ثم رد الثوب علی وجهه ثم خرج وعمر یکلم الناس فقال علی رسلک یا عمر فأنصت فأبی إلا أن یتکلم فلما رآه أبوبکر لا ینصت أقبل علی الناس فلما سمع الناس کلامه أقبلوا علیه وترکرا عمر فحمد الله وأثنی علیه ثم قال أیها الناس إنه من کان یعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن کان یعبد الله فإن الله حی لا یموت ثم تلا هذه الآیه (وَ مَا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) إلی آخر الآیه قال فوالله لکان الناس لم یعلموا أن هذه الآیه نزلت علی رسول الله حتی تلاها أبوبکریومئذ قال وأخذها الناس عن أبی بکر فإنما هی فی أفواههم قال أبوهریره قال عمر والله ما هو إلا أن سمعت أبا بکریتلوها فعقرت حتی وقعت إلی الأرض ما [صفحه ۶۵] تحملنی رجلای وعرفت أن رسول الله قد مات. حدثنا ابن حمید قال حدثنا جریر عن مغیره عن أبی معشر زیاد بن کلیب عن أبی أیوب عن إبراهیم قال لما قبض النبی کان أبو بکر غائبا فجاء بعد ثلاث ولم یجتری أحد أن یکشف هن وجهه حتی اربد بطنه فکشف عن وجهه وقبل بین عینیه ثم قال بابی أنت وأمی طبت حیا وطبت میتا ثم خرج أبوبکر فحمد الله وأثنی علیه ثم قال من کان یعبد الله فإن الله حی لا یموت ومن کان یعبد محمدا فإن محمدا قد مات ثم قرأ (وَمَا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفاین مات أو قتل انقلبتم علی اعقبکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا و سیجزی الله الشاکرین) [۸۵] وقال ابن سعد فی الطبقات الکبری: «أخبرنا محمد بن عمر حدثنی مسلمه بن عبد الله بن عروه عن زید بن أبی عتاب عن أبی سلمه بن عبد الرحمن قال اقتحم الناس علی النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی بیت عائشه ینظرون إلیه فقالوا کیض یموت وهوشهید علینا ونحن شهداء علی الناس فیموت ولم یظهر علی الناس لا والله ما مات ولکنه رفع کمارفع عیسی بن مریم علیه السلام ولیرجعن وتوعدوا من قال إنه مات ونادوا فی حجره عائشه وعلی الباب لا تدفنوه فإن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم لم یمت أخبرنا [صفحه ۶۶] محمد بن عمر حدثنی هشام بن سعد عن زید بن أسلم قال لما قبض رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم خرج العباس بن عبد المطلب فقال هل عند أحد منکم عهد من رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی وفاته فیحدثانه فقالوا لا قال هل عندک یا عمر من ذلک قال لا قال العباس اشهدوا أن أحدا لا یشهد علی نبی الله صلی الله علیه وآله وسلم بعهد إلیه بعد وفاته إلا کذاب والله الذی لا إله إلا هولقد ذاق رسول الله صلی الله علیه واله وسلم الموت أخبرنا محمد بن عمر حدثنی القاسم بن إسحاق عن أمه عن أبیها القاسم بن محمد بن أبی بکر أوعن أم معاویه أنه لما شک فی موت النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال بعضهم قد مات وقال بعضهم لم یمت وضعت أسماء بنت عمیس یدها بین کتفیه وقالت قد توفی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم قد رفع الخاتم من بین کتفیه» [۸۶] . وقال أیضا: «عن عائشه قالت لما توفی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم استأذن عمر والمغیره بن شعبه فذخلا علیه فکشفا الثوب عن وجهه فقال عمر واغشیا ما أشد غشی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ثم قاما فلما انتهیا إلی الباب قال المغیره یا عمر مات والله رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فقال عمر کذبت ما مات رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ولکنک رجل تحوشک فتنه ولن یموت [صفحه ۶۷] رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم حتی یفنی المنافقین ثم جاء أبوبکر وعمر یخطب الناس فقال له أبوبکر اسکت فسکت فصعد أبو بکر فحمد الله وأثنی علیه ثم قرأ (انک میت و انهم میتون) ثم قرأ (وَمَا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفاین مات أو قتل انقلبتم علی اعقبکم) حتی فرغ من الآیه ثم قال من کان یعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن کان یعبد الله فإن الله حی لا یموت قال فقال عمر هذا فی کتاب الله قال نعم فقال أیها الناس هذا أبو بکر وذو شیبه المسلمین فبایعوه فبایعه الناس أخبرنا أبوبکر بن عبد» [۸۷] . والمصادرکثیره وهی من المسائل المجمع علیها فراجعوها فی سیره ابن هشام وتفسیر القرطبی وتفسیر الزمخشری وأنساب الاشراف والملل والنحل ومسند احمد وغیرها من المصادر. فنعود ونسأل أترى لم یطلع عمر علی هذه الروایات والآیات؟ وهی کثیره جدا تخبر بموت النبی صلی الله علیه

وآله ورومن مثل قوله تعالی: (وَمَا محمد الاـ رسول قد خلت من قبله الرسل أفاین مات أو قتل انقلبتم علی اعقبکم)، وقوله تعالی: (نَفس ذائقه الموت) [۸۸] ، وقوله قعالی: (إنک میت و انهم میتون) أفلم یطلع علیها عمر کلها؟؟ أمر محتمل بأن عمر لم یطلع [صفحه ۶۸] علیها لأنها لیست من سوره البقره التی اطلع علیها عمر بن الخطاب ا !! ولکن ألم یکن عمر فی حجه الوداع موجود؟؟!! وقد سمع النبی یردد کلمات الوداع وهویقول لعلی لاـ أراکم بعد عامی هذا. والیکم بعضا من تلک الأقوال کما ینقلها القوم: قال مسلم فی صحیحه: «حدثنا إسحاق بن ابراهیم وعلی بن خشرم جمیعا عن عیسی بن یونس قال بن خشرم أخبرنا عیسی عن بن جریج أخبرنی أبو الزبیر أنه سمع جابرا یقول رأیت النبی صلی الله علیه وآله وسلم یرمی علی راحلته یوم النحر ویقول لتأخذوا مناسککم فإنی لا أدری لعلی لا أحج بعد حجتی هذه» [۸۹] . وقال ابن حجر فی المطالب العالیه: «وقال أبویعلی حدثنا عمروبن الضحاک بن مخلد حدثنا أبی حدثنا ربیعه بن عبد الرحمن بن حصین الغنوی حدثتنی جدتی السری بنت نبهان بن عمرو وکانت ربه بیت فی الجاهلیه قالت سمعت [صفحه ۶۹] رسول الله فی حجه الوداع یقول أتدرون أی یوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا أوسط أیام التشریق قال تدرون أی بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا المشعر الحرام قال إنی لا أدری لعلی لا ألقاکم بعد عامی هذا ألا أن دماءکم وأموالکم وأعراضکم بینکم حرام بعضکم علی بعض کحرمه یومکم هذا فی بلدکم هذا حتی تلقوا الله عزوجل فیسألکم عن أعمالکم. ألا فلیبلغ أدناکم أقصاکم قال ثم أتبعها اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت فتوفی حین بلغ المدینه» [۹۰] . وقال ابن رجب الحنبلی جامع العلوم والحکم: ا «فقلنا یا رسول الله کانها موعظه مودعه فأوصنا یدل علی أنه کان صلی الله علیه وآله وسلم قد أبلغ فی تلک الموعظه ما لم یبلغ فی غیرها فلذلک فهموا أنها موعظه مودع فإن المودع یستقصی ما لم یستقص غیره فی القول والفعل ولذلک أمرالنبی صلی الله علیه وآله وسلم أن یصلی صلاه مودع لأنه من استشعر أنه مودع بصلاته أتقنها علی أکمل وجوهها وربما کان قد وقع منه صلی الله علیه و آله وسلم تعریض فی تلک الخطبه بالتودیع کما عرض بذلک فی خطبته فی حجه الوداع وقال لا أدری لعلی لا ألقاکم بعد عامی هذا وطفق یودع الناس فقالوا هذه حجه الوداع» [۹۱] . [صفحه ۷۰] وقال الهیثمی فی مجمع الزوائد: «وعن سراء بنت نبهان وکانت ربه بیت فی الجاهلیه قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یقول فی حجه الوداع هل تدرون أی یوم هذا وهو الذی تدعون یوم الروس قالوا الله ورسوله أعلم قال إن هذا أوسط أیام التشریق قال هل تدرون أی بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا مشعر الحرام ثم قال إنی لعلی لا ألقاکم بعد عامی هذا! لا وان دماءکم وأموالکم وأعراضکم علیکم حرام کحرمه یومکم هذا فی شهرکم هذا فی بلدکم هذا حتی تلقون ربکم فیسألکم عن أعمالکم! لاـ فلیبلغ أقصاکم أدناکم ألاـ هل بلغت» [۹۲] . وقال ابن حزم فی الإحکام: «إلی حجه الوداع التی قال فیها خذوا عنی مناسککم لعلی لا ألقاکم بعد عامی هذا» [۹۳] . فعلمنا بأن عمر کان یعلم بأن النبی سوف یموت بلا إشکال فی ذلک لوضوح الأمر ولکنه اخترع هذه المسرحیه لغرض فی نفسه وهو انتظار الشریک أبی بکر بن أبی قحافه لأن الرجل غیر موجود والخوف بأن یتم الاختیار فتذهب اللعبه. [صفحه ۷۱] ومن هنا نسأل من جدید، من الذی بعث فی طلب ابن قحافه بهذه السرعه؟؟!! ونسأل أیضًا من الکل لماذا بعد أن عرف عمر الواقعه الحقیقیه بأن النبی صلی الله علیه واله وسلم قد مات لم یدخل إلیه ویقوم بمهام التجهیز و إنما تحرک من فوره وساعته للسقیفه والصراع علی الرئاسه؟!؟!! ان المصدوم لا یتصرف بهذه التصرفات وکذلک المحب فإنه یبقی بجانب الحبیب إلا عمر فأنه ترک النبی من أجل الخلافه... فسبحان الله!!! وللکلام بقیه...

و ما هی النقطه الأخری یا تری، و هل بقی من النقاط شیء أم لا

الجواب: عندی نقطه أخری تساعدنا علی الوصول للاحتمال الذی فرضناه وهو أنه لم یکن هناک اختیار و مشوره و انما هی حرب [صفحه ۷۲] و انقلاب وعند الکلام عن السقیفه سوف یتبین ذلک أکثر ولکن الکلام هنا عن أمرحدث بعد السقیفه مباشره. وهو قدوم قبیله أسلم وهی قبیله لیست من قبائل المدینه وانما من خارج المدینه وهی القبیله التی أراحت قلب الخلیفه عمر وضمنت البیعه للخلیفه أبی بکر. فلقد قال الطبری: «قال هشام قال أبو مخنف فحدثنی أبو بکر بن محمد الخزاعی أن أسلم أقبلت بجماعتها حتی تضایق بهم

السکک فبایعوا أبا بکر فکان عمریقول ما هوإلا أن رأیت أسلم فأیقنت بالنصر» [۹۴] . وقال فی الکامل فی التاریخ: «فقوموا فبایعوا أبابکر فقاموا إلیه فبایعوه فانکسر علی سعد والخزرج ما أجمعوا علیه وأقبل الناس یبایعون أبابکر من کل جانب ثم تحول سعد بن عباده إلی داره فبقی أیاما وأرسل إلیه أن اقبل فبایعه فإن الناس قد بایعوا فقال لا والله حتی أرمیکم بما فی کنانتی من نبلی وأخضب سنان رمحی وأضربکم بسیفی ما ملکته یدی وأقاتلکم باهل بیتی ومن أطاعنی ولو اجتمع معکم الجن والإنس ما بایعتکم حتی أعرض علی ربی فقال عمر لا تدعه حتی [صفحه ۷۳] یبایع فقال بشیر بن سعد إنه قد لج وأبی ولا یبایعکم حتی یقتل ولیس بمقتول حتی یقتل معه أهله وطائفه من عشیرته فأترکوه ولا یضرکم ترکه وانما هورجل واحد فترکره وجاءت أسلم فبایعت فقوی أبوبکر بهم وبایع الناس بعد. قیل إن عمروبن حریث قال لسعید بن یلد متی بویع أبو بکر قال یوم مات رسول الله کرهوا أن یبقوا بعض یوم ولیسوا فی جماعه قال الزهری بقی علی وبنو هاشم والزبیر سته أشهر لم یبایعوا أبا بکر حتی ماتت فاطمه رضی الله عنها فبایعوه فلما کان الغد من بیعه أبی بکر جلس علی المنبر وبایعه الناس بیعه عامه ثم تکلم فحمد الله وأثنی علیه ثم قال أیها الناس قد ولیت علیکم ولست بخیرکم فإن أحسنت فاعینونی وان أسأت فقومونی الصدق أمانه والکذب خیانه والضعیف فیکم» [۹۵] . السؤال المطروح هنا. هل کان عمر داخل فی حرب وخلاف حتی یقول مقولته هذه «ما أیقنت بالنصرحتی رأیت أسلم» یعنی علی أمل النصر لأنی قد أعددت له عدته وهیأت الأمور ولکن خفت أن یحصل خلل فی التنفیذ ولکن لما رأیت أسلم فی المدینه أیقنت بالنتیجه المخطط لها جیدا قبل [صفحه ۷۴] وفاه النبی صلی الله علیه واله وسلم. والا فکیف أتت هذه القبیله فی هذه السرعه لحفظ الأمن للقیاده الجدیده ومن الذی أرسل إلیها ومن الذی أرسل؟ لا نعرف.. هل هی الصدفه؟ أمر محتمل أن تأتی هذه القبیله وتصطک بهم سکک المدینه. وهل کانت صدفه مقوله عمر «ما أیقنت بألنصر حتی رأیت أسلم». فمن الذی أخبره أن أسلم جاءت لتکون معاه ولیس ضده؟ من الواضح ان السبب هووجود انقسام بین الصحابه فمن أخبر عمر بأن أسلم کلها معه ولیست مع المعارضین. ولکن ألا تتأملون معی بان هناک ثلاثه أشخاص فقط من المهاجرین کانوا یتکلمون بقوه وبلغه الواثق أمام أهل الدار و أهل البلد؟! أعتقد انه لیس من الممکن أن یقوم غریب بتهدید أهل البلد لولم یعد العده لذلک من قبل. وفعلاً هذا الذی حصل فبمجرد أن قدمت أسلم بایعت لأبی بکر فقوی بهم وقویت شوکتهم فتبین بأن التهدید والوعید مدعوم بحرکه مسبقه معد لها إعدادا محکما جدا. [صفحه ۷۵]

الی أین سوف تتوجه بالبحث الآن و هل انتهت النقاط الانقلابیه أم لأ

الجواب: نکاد أن نفرغ من النقاط الانقلابیه وسوف یتجه البحث إلی السقیفه لنری کیف کانت الشوری هناک هل بالحجج أو بالأصوات أو بالقوه والتهدید أو بماذا؟ وأی أسلوب استخدم للوصول لتلک النتیجه التی وصل فیها أبوبکر للخلافه؟؟ ولکن لدی سؤال قبل البدء یحدیث السقیفه وقدیکون سؤالا ساذجا الا انه سؤال مهم وهو: لماذا ترک النبی صلی الله علیه وآله وسلم مسجی وذهب القوم للسقیفه؟ ألیس تجهیز النبی صلی الله علیه و اله وسلم أمر مهم لهذه الدرجه لأن کرامه المیت فی التعجیل به ودفنه فلماذا ترکوه [صفحه ۷۶] وانصرفواللسقیفه؟ قد یقال... لأنهم ذهبوا لاختیار قائد للأمه ومن الخطر الفادح أن تبقی الأمه من غیر قائد وهذا أمر مهم لدفع الخطر المتوجه للأمه. أقول کیف یعقل ان ابابکر وعمر وأبو عبیده أحسوا بهذا الخطر ولم یحس به النبی صلی الله علیه واله وسلم وکان بإمکانه أن یقیم للناس من یرجعون إلیه ویدفع هذا الخطر عن الأمه!! إلا أن یقال أن حرص الثلاثه علی الأمه أکثر من حرص النبی صلی الله علیه وآله وسلم علیها وهذا أمرمحتمل جدا و وارد بلا إشکال فی ذلک لدرجه أن عمر أمربقتل أهل الشوری إذا لم یعینوا أحدا خلال ثلاثه أیام وهم من أهل الجنه کما یقال وکان مهتماً بالأمه أکثر من النبی صلی الله علیه وآله وسلم و قبله کان أبوبکر لم یشأ أن یترک الأمه من دون قیاده فعین لهم شخصاً من حرصه علی الأمه والنبی صلی الله علیه وآله وسلم لم یحس بذلک ولم یفعل شی للأمه، الأمر لله الواحد القهار من هکذا إساءه للنبی الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم علی العموم. أرجع لجواب القوم لماذا ترکوا النبی صلی الله علیه وآله وسلم لأجل اختیارخلیفه للأمه؟! [صفحه ۷۷] ولکن هل هناک شرط أن یکون الخلیفه هو

أبوبکر؟ قـد تقول لماذا هذا السؤال؟ أقول: لأن الأنصار قد قاموا بالأمر وهم صـحابه وعدول وسوف يختاروا للأمه من يقودها، وأعتقد بأن الأنصارهم أكثر حرصاً على الأمه من المهاجرين، ولقد نصـروا الإسلام فی بدايته فإذا هذه الحجه مندفعه إذا كان الهدف هو تعيين من يقود الأمه إلاـ أن يراد اختيـارمن يقود الأمه وهو أبوبكر دون غيره فهـذا أمر آخر لا جواب عنـدی عليه. ولكن يخطر ببالی سؤال آخر: لماذا ترک النبی صلی الله عليه وآله وسلم ثلات أيام متواليه؟ وهل كانوا يتوقعون قدوم الحكام ووسائل الإعلام لتغطيه الحدث؟ أم أن هناک أمر قـد صل فی العاصـمه الإسـلاميه ممايسـمی فی هذه الأيام بفرض حظر التجوال وفرض الأحكام العرفيه على الأمه؟؟ [صفحه ۷۸] وألا لماذا لم يـدفن بعـد اختيارالخليفه مباشـره؟ لم أجـد جواباً لسؤالی هـذا وأترک الأمر لأهل العلم لكی يجيبوننی إجابه شـافيه وهم أهل لـذلک. نتوجه الآن للسـقيفه ونقول لماذا لم يـذهب من المهاجرين إلا هؤلاء النفرولم بخبر بقيه الصـحابه لكی تكون شوری متكامله؟ لا أعلم، لعله لأمر سری اقتضته المصلحه الإسلاميه والعلم عند الله وعند من له مصلحه فی الأمر.

هل سوف تسرد لنا الآن القصه الكا مله للسقيفه وأحداثها

الجواب: لا لأنی لم اقصـد من الأساس هـذا الكلام وانما كلامی متوجد للشوری فقط وحجيه الشوری، ولذلک سوف أتناول جزئيات لبعض ما حدث وأطبق مبادی الشوری عليه. [صفحه ۷۹]

و ماذا سوف تختار لنا من السقيفه و ما جری فيها و بعدها يا ترى

الجواب: سوف أختار أولا تزوير عمر لأعرف ماذا زور و ماذا حصل منه لـدعم السـقيفه؟ قـد تسألنی وتقول أی تزوير هذا أقول اذهب للتاريخ فأنا سوف أنقل من التاريخ وأترک لكم وللتاريخ الحكم، لن أحكم بنفسـی عليه أبدًا. وهذه بعض ما توصـلت إليه من كلمات التاريـخ أنقلهـا لكم واليكم الحكم. قـال ابن كثير فی البـدايه والنهـايه: «فلما سـكت أردت أن أتكلم وكنت قـد زورت مقاله أعجبتنی أردت أن أقولهـا بيـن يـدی أبی بكر وكنـت أداری منـه بعض الحـد وهوكـان أحكـم منی وأوقر والله مـا ترک من كلمه أعجبتنی فی تزويری إلا قالها فی بديهته حتی سـكت» [۹۶] . [صفحه ۸۰] وقـال ابن الجوزی فی المنتظم: «فلما سـكت أردت أن أتكلم وكنت قد نورت مقاله أعجبتنی أردت أن أقولها بين يدی أبی بكر رضی الله عنه وقد كنت أداری منه بعض الحد وهوكان أحلم منی وأوقر فقال أبو بكر رضـی الله عنه على رسـلک فكرهت أن أغضـبه وكـان أحلم منی وأوقر والله مـا ترک كلمه أعجبتنی فی تزويری إلاـ قالها فی بديهته وأفضل حتی سـكت» [۹۷] . وقـال العاصـمی فی سـمط النجوم العوالی: «فلمـا سـكت أردت أن أتكلم وقـد كنت زورت مقاله أعجبتنی أردت أن أقولها بين يدی أبی بكر فقال لی أبوبكر على رسـلک فكرهت أن أعصـيه وكان أعلم منی ثم تكلم فوالله ما ترک من كلمه أعجبتنی فی تزويری إلا قالها فی بـديهته وأفضل» [۹۸] . وقال السـيوطی فی تاريخ الخلفاء: «فلما سكت أردت أن أتكلم وقد كنـت زورت مقـاله أعجبتنی أردت أن أقولهـا بين يـدی أبی بكر وقـد كنت أداری منه بعض الحـد وهـو كـان أحلم منی وأوقر فقـال أبوبكر على رسـلک فكرهت أن أغضبه وكان [صفحه ۸۱] أعلم منی والله مـا ترک من كلمه أعجبتنی فی تزويری إلا قال فی بـداهته (مثلها) وأفضل منها حتی سكت» [۹۹] . وقال ابن عساكر فی تاريخ دمشق: «قال عمر فإذا هم يريدين أن يختزلونا من أصـلنا ويحصنونا من الأمر فلما قضـی مقالته أردت أن أتكلم قال وكنت قد زورت مقاله أعجبتنی أريد أن أقوم بها بين يدی أبی بكر وكنت أداری منه بعض الحـده فلمـا أردت أن أتكلم قال أبوبكر على رسـلک فكرهت أن أغضـبه فتكلم أبوبكر وهوكان أحلم منی وأوقر والله ما ترک من كلمه أعجبتنی فی تزويری إلا تكلم بمثلها أوأفضل فی بديهته حتی سكت فتشهد أبوبكر وأثنی على الله بما هوأهله ثم قال أما بعد أيها الأنصارفما ذكرتم فيكم من خير فأنتم أهله ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحی من قريش هم أوسط العرب نسـبا ودارا وقد رضيت لكم هذين» [۱۰۰] . وقال ابن الأثير فی الكامل فی التاريخ: «فلما سـكت وكنت قد زورت فی نفسی مقاله أقولها بين يدی أبی بكر فلمـا أردت أن أتكلم قال أبو بكر على رسـلک فكرهت أن [صـفحه ۸۲] أعصـيه فقام فحمد الله وما ترک شـيئا كنت زورت فی

نفسی إلاـ جاء به أوباحسن منه [۱۰۱] . وقال ابن کثیر فی البدایه والنهایه: «وقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هوأهله ثم قال أیها الناس إنی قد کنت قلت لکم بألأمس مقاله ما کانت وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهدها الی رسول الله ولکنی کنت الی أن رسول الله سیدبر أمرنا یقول یکون آخرنا وان الله قد أبقی فیکم کتابه الذی هدی به رسول الله فان اعتصمتم به هداکم الله لما کان هداه الله له» [۱۰۲] . وقال أیضا: «وکان الغد جلس أبوبکر فقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هوأهله ثم قال أیها الناس إنی قد قلت لکم بالأمس مقاله ما کانت وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهده إلی رسول الله ولکنی قد کنت أدی أن رسول الله سیدبر أمرنا یقول یکون آخرنا و ان الله قد أبقی فیکم الذی به هدی رسول الله فان اعتصمتم به هداکم الله لما کان هداه الله» [۱۰۳] . [صفحه ۸۳] وقال فی تاریخ الطبری: «فقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هوأهله ثم قال أیها الناس إنی قد کنت قلت لکم بالأمس مقاله ما کانت إلا عن رأیی وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدًا عهده إلی رسول الله ولکنی قد کنت أری أن رسول الله سیدبر أمرنا حتی یکون آخرنا وان الله قد أبقی فیکم کتابه الذی هدی به رسول الله فإن اعتصمتم به هداکم الله لما کان هداه له» [۱۰۴] . وقال المقدسی فی البدء والتاریخ: «فقام عمر فحمد الله وأثنی علیه ثم قال أیها الناس إنی کنت قلت لکم بالأمس مقاله ما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهده إلی رسول الله ولکنی کنت أری أن رسول الله سیدبر أمرنا ویکون آخرنا فإن الله عز وجل قد أبقی فیکم کتابه الذی هدی به رسوله فمن اعتصم به هداه کما کان هداه له» [۱۰۵] . یا سبحان الله إذا هنا تزویر من احدهما فهمه الثانی واکتشفه لا أعرف بواسطه الغیب أو الإلهام أو الاتفاق المسبق أو بماذا!! [صفحه ۸۴] المهم أنهما کلاهما زورعلی الأنصار، وأن الکلام المعسول الذی قاله أبوبکر هو کلام مزور و لیس بصحنا! إما کذب أوأنه محسن ومعدل ولیس هو ما یعتقدانه اتجاه الأنصار و انما الظروف والحاجه دعت أبا بکر یقوله وعمر یزوره.

ماذا قال أبوبکر یا تری

الجواب: اقرأ ما قال: قال المقدسی فی البدء والتاریخ: «فقال أبوبکر أما ما ذکرتم فیکم من خیر فأنتم له أهل ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحی من قریش أوسط العرب نسبا ودارا وقد رضیت لکم أحد هذین الرجلین فبایعوا أیهما شئتم وأخذ بید عمر وأبی عبیده بن الجراح فقال الحباب بن المنذرأنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیر فکثر اللغط وارتفعت الأصوات حتی خیف الاختلاف ففال عمر لأبی بکر ابسط [صفحه ۸۵] یدک أبایعک فبسط یده فبایعه [۱۰۶] . هنا التزویر محتمل فی نقاط من هذه الکلمات منها تصدیقه لکلمات الأنصار فأنا أعتقد أنه لم یصدقهم فی الواقع ولکن استرضاهم بالتصدیق. ومنها مقولته لن ترضی لکم العرب بهذا الأمر یعنی لا یعتقد بأن الشریعه لا ترضی وانما العرب لن یرضوا لهم بذلک!! فأقول العرب لم ترضی للرسول صلی الله علیه وآله وسلم ولکنها دانت غصبا عنها بسبب الأنصاروبنی هاشم عندما کانت العرب وقریش یعبدون الأصنام فهذا کلام مزورأیضا. فلو لم یکن مزورلکان الواجب علیهم أن یقدموا بنی هاشم لأنهم الأشرف والاکمل والافضل علی کل الأصعده وخاصه إن الأنصار دعت إلی بیعه الإمام علیه السلام کما سوف یأتی فخاف القوم أن یخرج الأمر منهم فعجلوا بالبیعه لأبی بکر. ومنها مقولته وقد رضیت لکم أحد هذین الرجلین فبایعوا أیهما شئتم وأخذ بید عمر وأبی عبیده بن الجراح فهذا کلام مزور قاله لکی لا یقول الناس أنه قدم نفسه وباتفاق مسبق هویقدم احد الرجلین وهما یقدمانه فتصبح المسرحیه مخرجه إخراجا محکما [صفحه ۸۶] ألیس کذلک؟ فأبوبکر لاـ یقبل بعمر فلقد قال عنه ما هوبخیر له أن یلی امه محمد صلی الله علیه و آله وسلم [۱۰۷] فکیف یتقدم حفارالقبور ابن الجراح والجاهل الجبان عمر علی سعد بن عباده الذی حمی الإسلام وجاهد هووعشیرته من أجله وحفظه أنها السیاسه یا قوم. فهذا هو الکلام المزورفلو ألقاه عمر لما استطاع أن یوصله للناس لأنه أحمق وجلف لا یحسن الحنکه والتصرف فأناب صاحبه لقی یلقیه نیابه عنه.

هذا التزویر الأول عرفناه، و هل هناک من تزویر آخر

الجواب: نعم هناک تزویر آخر لم نعرفه أبدا! ا وهل هو نفس هذا التزویر أم أنه تزویر آخرلم یصل إلینا وما أکثر الاشیاء التی لم تصل؟ [صفحه ۸۷] نعم وصل إلینا الاعتراف بهذا التزویر فقط ولم تصلنا مادته وألفاظه وحیثیاته والیکم الاعتراف من السید عمر بن الخطاب. فلقد قال فی البدایه والنهایه لابن کثیر: «وقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هوأهله ثم قال أیها الناس إنی قد کنت قلت لکم بالأمس مقاله ما کانت وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهدها إلی رسول الله» [۱۰۸] . وقال أیضا: «وکان الغد جلس أبوبکر فقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هو أهله ثم قال أیها الناس إنی قد قلت لکم بالأمس مقاله ما کانت وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدًا عهده إلی رسول الله» [۱۰۹] . وقال الطبری فی تاریخه: «فقام عمر فتکلم قبل أبی بکر فحمد الله وأثنی علیه بما هوأهله ثم قال أیها الناس إنی قد کنت قلت لکم بالأمس مقاله ما [صفحه ۸۸] کانت إلا عن رأیی وما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهده إلی رسول الله» [۱۱۰] . وقال المقدسی فی البدء والتاریخ: «فقام عمر فحمد الله وأثنی علیه ثم قال أیها الناس إنی کنت قلت لکم بالأمس مقاله ما وجدتها فی کتاب الله ولا کانت عهدا عهده إلی رسول الله» [۱۱۱] . أی مقاله کنت زورتها وکذبت علی الأمه بها یا سیدنا عمر؟! هل هی مقولتک کفانا کتاب الله عند طلب النبی صلی الله علیه وآله وسلم لکی یکتب الکتاب؟ أم أنک تقصد التمثیلیه التی اخترعتها عن عدم موت النبی صلی الله علیه وآله وسلم؟ ولماذا کذبت یا تری علیهم من أجل الخلافه یا ابن الخطاب وهل الخلافه عندک بهذا المستوی حتی تختلق وتزورلأجلها الله یا دنیا والله یا کرسی تستحق کل هذا من عمر!!!؟؟؟!!! النقطه الأخری فی البحث... [صفحه ۸۹]

و ما هی النقطه الأخری و هل أیضا مهمه لکی تذکر

الجواب: أترک الحکم فی أهمیتها للقاری الکریم ولیس لی والنقطه هی: لماذا تم الاستعجال فی اتخاذ القرار بألبیعه لأبی بکر ولم یکملوا النقاش وطرح الأفکاروتداولها هل طرح أحد قول ما خوف الجماعه؟ لا أعلم ولکن أنقل لکم الخوف الذی حصل عند عمر بن الخطاب الراعی الرسمی لهذه القضیه:. قال ابن کثیر فی البدایه والنهایه: «قال فکثر اللغط وارتفعت الأصوات حتی خشینا الاختلاف فقلت أبسط یدک یا أبا بکر فبسط یده فبایعته وبایعه المهاجرون ثم بایعه الأنصار و نزونا علی سعد بن عباده فقال قائل منهم قتلتم سعدا فقلت قتل الله سعدا قال عمر أما والله ما وجدنا فیما حضرنا أمرا هوأرفق من مبایعه أبی بکر خشینا إن فارقنا القوم ولم تکن [صفحه ۹۰] بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فإما نبایعهم علی مالا نرضی و اما أن نخالفهم فیکون فساد» [۱۱۲] . وقال ابن الأثیر فی الکامل فی التاریخ: «فلما قضی أبوبکر کلامه قام منهم رجل فقال أنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیر وارتفعت الأصوات وکثر اللغط فلما أشفقت الاختلاف قلت لأبی بکر ابسط یدک أبایعک فبسط یده فبایعته وبایعه الناس ثم نزونا علی سعد بن عباده فقال قائلهم قتلتم سعدا فقلت قتل الله سعدا وانا والله ما وجدنا أمرا هو أقوی من بیعه أبی بکر خشیت إن فارقت القوم ولم تکن بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فإما أن نتابعهم علی ما لا نرضی به و اما أن نخالفهم فیکون فسادًا» [۱۱۳] . وقال فی تاریخ الطبری: «فلما قضی أبوبکر کلامه قام منهم رجل فقال أنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیریا معشر قریش قال فأرتفعت الأصوات وکثر اللغط فلما أشفقت الاختلاف قلت لأبی بکر ابسط یدک أبایعک فبسط یده فبایعته وبایعه المهاجرون وبأیعه الأنصارثم نزونا علی سعد حتی قال قائلهم قتلتم سعد بن عباده [صفحه ۹۱] فقلت قتل الله سعدا وانا والله ما وجدنا أمرا هوأقوی من مبایعه أبی بکر خشینا إن فأرقنا القوم ولم تکن بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فإما أن نتابعهم علی ما نرضی أونخالفهم فیکون فساد» [۱۱۴] . وقال السیوطی فی تاریخ الخلفاء: «فقال قائل من الأنصارأنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیر یا معشر قریش وکثر اللغط وارتفعت الأصوات حتی خشیت الاختلاف فقلت أبسط یدک یا أبا بکر فبسط یده فبایعته وبایعه المهاجرون ثم بایعه الأنصارأما

والله ما وجدنا فیما حضرنا أمرا هو أوفق من مبایعه أبی بکر خشینا إن فارقنا القوم ولم تکن بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فإما أن نبایعهم علی ما لا نرضی واما أن نخلفهم فیکون فیه فساد» [۱۱۵] . وقال ابن عساکر فی تاریخ مدینه دمشق: «فلما قضی أبو بکر مقالته قال قائل من الأنصار أنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیریا معشر قریش قال عمر فکثر اللغط وارتفعت الأصوات حتی أشفقت الاختلاف قلت ابسط یدک یا أبا بکر فبسط أبوبکر یده فبایعته وبایعه المهاجرون والأنصارفنزونا علی سعد بن عباده فقال قائل من الأنصارقتلتم [صفحه ۹۲] سعدا قال عمر فقلت وأنا مغضب قتل الله سعدا فإنه صاحب فتنه وشر وأنا والله ما رأینا فیما حضر من أمرنا أمرأقوی من بیعه أبی بکر خشینا أن فارقنا القوم قبل أن تکون بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فأما أن نبایعهم علی ما لا نرضی واما أن نخالفهم فیکون فسادا فلا یغترن امرؤأن یقول إن بیعه أبا بکر کانت فلته فتمت فقد کانت فلته ولکن الله وقال شرها ألا وانه لیس فیکم الیوم مثل أبی بکر» [۱۱۶] . وقال أیضًا: «فقام الحباب بن المنذرالسلمی فقال أنا جذیلها المحکک وعذیقها المرجب منا أمیر ومنکم أمیر یا معشر قریش إن شئتم أعدنا الحرب جذعه فارتفعت الأصوات وکثر اللغط حتی خشیت الاختلاف فقلت یا أبابکر ابسط یدک فبسطها فبایعته وبایعه أبا عبیده بن الجراح وبایعه المهاجرون ثم بایعه الأنصار و نزونا علی سعد فقال قائل الأنصارقتلتم سعدا فقلت قتل الله سعدا إنا والله ما وجدنا فیما حضرنا من أمرنا أقوی من مبایعه أبی بکر خفنا إن فارقنا القوم أن یحدثوا بعدنا بیعه فإما بایعناهم علی ما نکره أو نخالفهم فیکون فسادا ولا نعرف امرأ أن یقول إن بیعه أبی بکر کانت فلته إلا أنها کانت فلته ولکن الله وقال شرها» [۱۱۷] . [صفحه ۹۳]

ملاحظه: انتبهوا للأخطاء حتی بأیعه المهاجرون و الأنصار فإنه لا یوجد أحد من الأنصار إلا عمر و ابن الجراح و یحتمل سالم فمن أین أتی بهم الطبری و غیره و أما الأنصار فسوف یتبین لک موقفهم

أقول جمیل جدایا عمر أنک خفت الفتنه وتعجلت الأمر وصدقت سیدتی ومولاتی الزهراء علیها السلام حیث تقول روحی لها الفداء: «فلما اختارالله لنبیه صلی الله علیه واله وسلم دار أنبیائه، ومحل أصفیائه، ظهرت حسیکه النفاق، وانسمل جلباب الدین، وأخلق عهده، وانتقض عقده، ونطق کاظم، ونبغ خامل، وهدر فنیق الباطل: یخطر فی عرصاتکم، وأطلع الشیطان رأسه من مغرزه، صارخا بکم، فألفاکم لدعوته مصیخین (فی بعض النسخ مستجیبین) وللغره ملاحظین، استنهضکم فوجدکم خفافا، وأحمشکم فألفکم غضابا، فخطمتم (فوستم) غیر ابلکم، وأوردتموها غیر شربکم، بدارا زعمتم خوف الفتنه. (ألا فی الفتنه سقطوا و ان جهنم لمحیطه بالکفرین). هذا مقطع من خطبه الزهراء کما نقلها ابن الاثیر فی منال [صفحه ۹۴] الطالب فی شرح طوال الغرائب [۱۱۸] . إذا استعجل عمر خوف الفتنه وعقب بقوله خفت أن یعقدوا بیعه وماذا فیها یا عمر بایعهم یقول لا لأننا لا نقبل بتلک البیعه التی سوف یعقدوها بغض النظر عن من هو الذی سوف تعقد إلیه البیعه. عمر لا یقبل بهذه البیعه؟! لا أعرف لماذا لایقبل!! ألیس الهم الذی شغل قلبک هو اختیارقیاده للأمه یا عمر!! فلماذا لا تقبل بألقائد الذی تختاره الأمه أومن یمثلها. فی الأمر سر واحساس خطیر علی عمر ومن عمر إذا المسأله لیست شوری واختیار و انما هو فرض علی الأمه أمر لا تریده!! [صفحه ۹۵]

و ما هو الأمر الذی خوف عمر

الجواب: سوف نعود لأقوال الأنصارالتی خوفت عمر لعلنا نجد بصیص أمل فی المعرفه لذلک الأمر المخوف والذی هز کیان عمر وأرعبه لعله الدعوه لمنانس أقوی من أبی بکر وغیره ومن قریش التی دعا إلیها أبوبکر فتکون الحجه قویه وملزمه لعمر ولغیره. قال ابن الاثیر فی الکامل فی التاریخ: «ثم قال أبوبکر قد رضیت لکم أحد هذین الرجلین عمر وأبا عبیده أمین هذه الأمه فقال عمر أیکم یطیب نفسا أن یخلف قدمین قدمهما النبی فبایعه عمر وبایعه الناس فقالت الأنصارأو بعض الأنصارلا نبایع إلا علیا قال وتخلف علی وبنو هاشم والزبیر وطلحه عن البیعه وقال الزبیر لا أغمد سیفا حتی یبایع علی فقال عمر خذوا سیفه واضربوا به الحجر ثم أتاهم عمر

فاخذهم للبیعه» [۱۱۹] . وقال الطبری فی تاریخه: «ثم قال أبوبکر إنی قد رضیت لکم أحد هذین الرجلین عمر أوأبا عبیده إن النبی جاءه قوم فقالوا ابعث معنا أمینا فقال لأبعثن معکم أمینا حق أمین فبعث معهم أبا عبیده بن الجراح وأنا أرضی لکم أبا عبیده فقام عمر فقال أیکم تطیب نفسه أن یخلف [صفحه ۹۶] قدمین قدمهما النبی فبایعه عمر وبایعه الناس فقالت الأنصارأو بعض الأنصارلا نبایع إلا علیا. حدثنا ابن حمید قال حدثنا جریر عن مغیره عن زیاد بن کلیب قال أتی عمر بن الخطاب منزل علی وفیه طلحه والزبیر ورجال من المهاجربن فقال والله لأحرقن علیکم أولتخرجن إلی البیعه فخرج علیه الزبیر مصلتا السیف فعثر فسقط السیف من یده فوثبوا علیه فأخذوه» [۱۲۰] . وقال فی تاریخ الیعقوبی: «ثم نادی أبوعبیده یا معشر الأنصارإنکم کنتم أول من نصر فلا تکونوا أول من غیر وبدل وقام عبد الرحمن بن عوف فتکلم فقال یا معشر الأنصارإنکم وان کنتم علی فضل فلیس فیکم مثل أبی بکر وعمر وعلی وقام المنذر بن أرقم فقال ما ندفع فضل من ذکرت یمان فیهم لرجلا لو طلب هذا الأمر لم ینازعه فیه أحد یعنی علی بن أبی طالب» [۱۲۱] . وقال أیضًا: «وجاء البراء بن عازب فضرب الباب علی بنی هاشم [صفحه ۹۷] وقال یا معشر بنی هاشم بویع أبوبکر فقال بعضهم ما کان المسلمون یحدثون حدثا نغیب عنه ونحن أولی بمحمد فقال العباس فعلوها ورب الکعبه وکان المهاجرون والأنصارلا یشکون فی علی فلما خرجوا من الدارقام الفضل بن العباس وکان لسان قریش فقال یا معشر قریش إنه ما حقت لکم الخلافه بالتمویه ونحن أهلها دونکم وصاحبنا أولی بها منکم. وقام عتبه بن أبی لهب فقال: ما کنت أحسب أن الأمر منصرف عن هاشم ثم منها عن أبی الحسن عن أول الناس إیمانا وسابقه وأعلم الناس بألقران والسنن وآخر الناس عهدا بالنبی ومن جبریل عون له فی الغسل والکفن من فیه ما فیهم لا یمترون به ولیس فی القوم ما فیه من الحسن فبعث إلیه علی فنهاه» [۱۲۲] . عرفتم الآن أی عنصر دخل وغیر الموازین؟؟ إنها الدعوه لمبایعه علی بن أبی طالب (ع)، وحیث أن کل الشروط متوفره فیه فلا مجال لهم لرفضه والوقوف فی وجهه فاستعجل عمر الأمر و قرر إنهاء القضیه والبیعه لأبی بکر بن أبی قحافه. هذه هی الشوری یا قوم!! [صفحه ۹۸] صراخ وتهدید بالقتل وتهدید وتوعید!!

هل أحد من الخلفاء یعتقد بان الشوری هی مبداء شرعی لاختیار الخلیفة

فهل هذه هی الشوری المطلوبه لاختیارالخلیفه وهل کانت ضمن المقاییس الشرعیه؟ لا أجد جوابا... ولکن عمر بن الخطاب لدیه الجواب. سؤال: وما هو جواب عمر؟ الجواب: إلیک جواب عمر کما نقله وبینه التاریخ قال المقدسی فی البدء والتاریخ: «وقال إن بیعه أبی بکر کانت فلته وقی الله شرها فمن عاد إلی مثلها من غیر مشوره فاقتلوه» [۱۲۳] . وقال ابن کثیر فی البدایه والنهایه: وقد بلغنی أن قائلا منکم یقول لو قد مات عمر بایعت فلانا [صفحه ۹۹] فلایغترن امروء أن یقول إن بیعه أبی بکر کانت فلته فتمت ألا وأنها کانت کذلک إلا إن الله وقی شرها» [۱۲۴] . وقال ابن الأثیر فی الکامل فی التاریخ: «إنه بلغنی أن قائلا منکم یقول لومات أمیر المؤمنین بایعت فلانا فلایغرن امرءا أن یقول إن بیعه أبی بکر کانت فلته فقد کانت کذلک ولک الله وقی شرها» [۱۲۵] . وقال الطبری فی تاریخه: «ثم إنه بلغنی أن قائلا منکم یقول لوقد مات أمیر المؤمنین بأیعت فلانا فلایغرن امرأ أن یقول إن بیعه أبی بکر کانت فلته فقدکانت کذلک غیر أن الله وقی شرها» [۱۲۶] . وقال ابن عساکر فی تاریخ دمشق: «ثم إنه بلغنی أن فلانا منکم یقول والله لو قد مات عمر لقد بأیعت فلانا فلا یغترن امرؤ أن یقول إن بیعه أبی بکر کانت فلته فتمت فإنها قد کانت کذلک ألا وان الله عز وجل وقی شرها» [۱۲۷] . [صفحه ۱۰۰] وقال أیضًا: «فنزونا علی سعد بن عباده فقال قائل من الأنصار قتلتم سعدا قال عمر فقلت وأنا مغضب قتل الله سعدا فإنه صاحب فتنه وشر وأنا والله ما رأینا فیما حضر من أمرنا أمرأقوی من بیعه أبی بکر خشینا أن فارقنا القوم قبل أن تکون بیعه أن یحدثوا بعدنا بیعه فأما أن نبایعهم علی ما لا نرضی یماما أن نخالفهم فیکون فسادًا فلا یغرن امرؤأن یقول إن بیعه أبابکر کانت فلته فتمت فقد کانت فلته ولکن الله وقال شرها» [۱۲۸] . وقال الزمخشری فی الفائق: «قلت خطب رضی الله تعالی عنه الناس فقال إن بیعه أبی بکرکانت فلته وقی الله شرها إنه لا بیعه إلا عن مشوره وأیما رجل بایع من غیر مشوره فإنه لا یؤمر واحد منهما تغره أن یقتلا» [۱۲۹] . نعم هذا هوجواب عمر!! جوزها لأبی بکر ونهی الناس عنها لماذا یا عمر لا أجد جوابا؟! [صفحه ۱۰۱] بقی الکلام أخوتی

وأخواتی فی النقطه الأخیره هل أحد من الخلفاء یعتقد بأن الشوری هی مبدأ شرعی لاختیار الخلیفه. أعتقد لا، لأن الخلیفه الأول عین عمر بعد وفاته فلو کان یعتقد بأنها شوری فقد خالف الدلیل الشرعی بالتنصیص والتعیین لمن بعده. فتبین لی بذلک أن الخلیفه طبق الاثنین الشوری والتنصیص فإذا هو اجتهاد من الخلیفه یختارالأسلوب الأمثل فی اختیار الخلیفه. وأما عمر فإنه استلم الخلافه من أبی بکر بالنص، فإذا کان یعتقد بأنها شوری لماذا استلم الخلافه منه وهویعلم بأن هذا الأمر مخالف للشریعه المقدسه وقد ثبت عن عمر أنه قال: (إن استخلف فقد استخلف من هوخیر منی یعنی أبا بکر وان أترک فقد ترک من هوخیر منی)- یعنی رسول الله-. والیک نقولات الأعلام: ففی البدایه والنهایه: «ثبت فی الصحیحین من حدیث هشام بن عروه عن أبیه عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب لما طعن قیل له ألا تستخلف یا أمیر المؤمنین فقال إن استخلف فقد استخلف من هوخیر منی یعنی أبا بکر [صفحه ۱۰۲] وان أترک فقد ترک من هوخیر منی یعنی رسول الله قال ابن عمر فعرفت حین ذکررسول الله أنه غیر مستخلف وقال سفیان الثوری عن عمروبن قیس عن عمروبن سفیان قال لما ظهر علی علی الناس قال یا أیها الناس إن رسول الله لم یعهد إلینا فی هذه الأماره شیئا حتی رأینا من الرأی أن یستخلف أبا بکر فأقام واستقام حتی مضی لسبیله ثم إن أبا بکر رأی من الرای أن یستخلف عمر فأقام واستقام حتی مضی لسبیله أو قال حتی ضرب» [۱۳۰] . وفی تاریخ دمشق: «أخبرنا أبوعبد الله محمد بن أحمد بن ابراهیم ثم أخبرنا أبومحمد عبد الرحمن بن أبی الحسن أنا سهل بن بشر قالا أخبرنا أبوالحسن محمد بن الحسین بن محمد بن الطفال أخبرنا القاضی أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبد الله أخبرنا أبو أحمد محمد بن عبدوس بن کامل أخبرنا محمد بن الصباح الجرجانی أخبرنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمر مولی غفره عن محمد بن کعب القرظی عن ابن عمر قال قال عمر لأصحاب الشوری لله درهم إن وروها الأصلع کیف یحملهم علی الحق و ان حملا علی عنقه بالسیف قال فقلت أتعلم ذلک منه ولا توله فقال إن أستخلف فقد استخلف [صفحه ۱۰۳] من هو خیر منی وان أترک فقد ترک من هوخیر منی صلی الله علیه وآله وسلم [۱۳۱] . وقال محمد بن یحیی بن أبی بکر فی مقتل الشهید عثمان: «وروی سیف بن عمررضی الله عنه عن عبد الملک بن جریح عن نافع عن بن عمررضی الله عنهما قال قلت لعمر استخلف ما تقول لربک إذا قدمت علیه وقد ترکت أمه محمد صلی الله علیه و آله وسلم لا راعی لها فقال إن أستخلف فقد استخلف من هوخیر منی وأن أترک فقد ترک من هوخیر منی فقلت أرأیت لو أن راعیک أتاک وترک غنمک ما کنت قائلا له فعند ذلک جعلها شوری وعند ذلک قال إنی لأعلم أنهم لا یعدلون بهذین الرجلین» [۱۳۲] . وقال ابن سعد فی الطبقات الکبری: «قال أخبرنا عارم بن الفضل قال أخبرنا حماد بن زید قال أخبرنا أیوب عن عبد الله بن أبی ملیکه أن بن عمر قال لعمر بن الخطاب لواستخلفت قال من قال تجتهد فإنک لست لهم برب تجتهد أرأیت لو أنک بعثت إلی قیم أرضک ألم تکن تحب أن یستخلف مکانه حتی یرجع إلی الأرض قال بلی قال أرأیت لو بعثت إلی راعی غنمک [صفحه ۱۰۴] ألم تکن تحب أن یستخلف رجلا حتی یرجع قال حماد فسمعت رجلا یحدث أیوب أنه قال إن أستخلف فقد استخلف من هو خیر منی وان أترک فقد ترک من هوخیر منی فلما عرض بهذا ظننت أنه لیس بمستخلف» [۱۳۳] . وقال الذهبی فی سیر أعلام النبلاء: «أخبرنا علی بن محمد الحافظ واسماعیل بن مکتوم وعیسی بن أبی محمد وأحمد بن أبی طالب وأبوالعز بن عساکر قالوا أخبرنا عبد الله بن عمر أخبرنا أبو الوقت أخبرنا الداوودی أخبرنا ابن حمویه أخبرنا إبراهیم بن خزیم حدثنا عبد بن حمید حدثنا محمد بن بشر عن هشام ابن عروه عن أبیه عن ابن عمر قال قیل لعمر ألا تستخلف قال إن أترک فقد ترک من هوخیر منی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم و ان أستخلف فقد أستخلف من هو خیر منی أبوبکررضی الله عنه متفق علیه من حدیث هشام» [۱۳۴] . وقال ابن الأثیر فی الکامل فی التاریخ: أما لقد جهدت نفسی وحرمت أهلی وان نجوت کفافا لا وزر ولا أجر إنی لسعید أنظر فإن استخلف فقد استخلف من هو خبر منی [صفحه ۱۰۵] وان أترک فقد ترک من هوخیر منی ولن یضیع الله دینه» [۱۳۵] . وقال الطبری فی تاریخه: «وأنظر فإن استخلفت فقد استخلف من هو خبر منی و ان أترک فقد ترک من هو خیر منی ولن یضیع الله دینه» [۱۳۶] . إذا تبین لکم أعزائی بأن الخلیفه عمر لا یقول بالشوری ولا بألنص وهو المنظر للشوری. فمن أین لکم بدلیل الشوری وقد وضح لکم موقف عمر بن الخطاب جلیا واضحا؟؟ بل أقول بأن عمر کان یرید أن یعین ولکنه لم یجد الرجل

الکفؤ. ومن هنا قال هـذه الکلمات الطیبه لو کان سالم حیاً ما تخالجنی فیه شک. والیکم هذه الأقوال من التاریخ: فقد ذکرابن قتیبه فی تأویـل مختلف الحـدیث: «فـذکرسالما فقـال لوکـان حیـا مـا تخالجنی فیه الشک وذکر [صـفحه ۱۰۶] الجـارود العبـدی فقال لو کان أعیمش بنی عبـد القیس حیا لقدمته [۱۳۷] . سؤال: قـد یقول لکم قائـل أراد أن یقـدمه للصـلاه ولیس للقیاده والخلافه؟ الجواب: نعم ولقد دافع بعضـهم بهذا الدفاع والیک أقوالهم: قال ابن قتیبه فی تأویل مختلف الحدیث: «قال عمررضی الله عنه عند وفاته لوکان سالم حیا ما تخالجنی فیه الشک یرید لقدمته للصـلاه بألناس إلی أن یتفق أصـحاب الشوری علی تقدیم رجل منهم ثم قدم صـهیبا» [۱۳۸] . وأضـاف أیضًـا: «ثم رویتم عن عمررضـی الله عنه أنه قـال عنـد موته لو کان سالم مولی أبی حـذیفه حیا ما تخالجنی فیه الشک وسالم لیس [صـفحه ۱۰۷] مولی لأبـی حـذیفه وانمـا هومولی لامرأه من الأنصـار و هی أعتقته وربته ونسب إلی أبی حـذیفه بجلف فجعلتم الإمـامه تصـلح لمـوالی الأنصـار و لـو کـان مـولی لقریش لأمکن أن تحتجوا بـأن مولی القوم منهم ومن أنفسـهم قـالوا وهـذا تنـاقض واختلاـف قالا أبو محمـد ونحن نقول إنه لیس فی هـذا القول تناقض وانما کان یکون تناقضا لو قال عمر لوکان سالم حیا ما تخالجنی الشک فی تولیته علیکم أو فی تأمیره فأما قوله ما تخالجنی الشک فیه فقد یحتمل غیر ما ذهبوا إلیه وکیف یظن بعمر رضـی الله عنه أنه یقف فی خیار المهاجرین والذین شهد لهم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بالجنه فلا یختارمنهم ویجعل الأمر» [۱۳۹] . ولکن هذا الـدفاع لا یصـمد أمام النقاش لمخالفته للصـریح من قول عمر فإنه قـد نص علی الأماره ولیس الصـلاه وهذه أقواله فی حق سالم وأبی عبیـده. ففی الطبقات الکبری لابن سـعد: «ثم قال لو أدرکنی أحد رجلین فجعلت هذا الأمر إلیه لوثقت به سالم مولی أبی حذیفه وأبی عبیـده بن الجراح قال أخبرنا وکیع بن الجراح عن الأعمش عن إبراهیم قال قال عمر من أسـتخلف لو کان أبوعبیده بن الجراح فقال له رجل یا أمیر المؤمنین فأین أنت [صفحه ۱۰۸] من عبد الله بن عمر فقال قاتلک الله والله ما أردت الله بهذا اسـتخلف رجلاً لیس یحسن یطلق امرأته» [۱۴۰] . وقال النووی فی تهـذیب الأسـماء: «وکان عمر بن الخطاب رضـی الله عنه یثنی علیه کثیرا حتی قال حین أوصـی قبـل وفـاته لوکـان سـالم حیـا مـا جعلته شوری. قـال أبوعمر بن عبـد البر رحمه الله معنـاه أنه کـان یصـدر عن رأیه فیمن ینجز له تولیه الخلافه» [۱۴۱] . وقال فی البـدایه والنهایه: «وروی عن عمر أنه قال لما احتضـر لو کان سالم حیا لما جعلتها شوری قال أبوعمر بن عبد البر معنـاه أنه کـان یصـدرعن رأیه فیمن..» [۱۴۲] . وقـال الصـفدی فی الوافی بالوفیـات: «وروی عن عمر أنه قـال لوکـان سـالم حیا ما جعلتها شوری وذلک بعد أن طعن» [۱۴۳] . [صفحه ۱۰۹] وقال ابن الذهبی فی المعین فی طبقات المحدثین: «وقال صفوان بن عمرو عن شـریح بن عبیـد وراشـد بن سـعد وغیرهما قالوا لما بلغ عمر سـرغ وحـدث أن بالشام الوباء فقال إن أدرکنی أجلی وأبوعبیـده حی استخلفته» [۱۴۴] . والی هنا انتهی البحث فی مسأله الشوری وما یتعلق بها والحمد لله رب العالمین علی نعمته وتوفیقه لی لإکماله أسأل الله أن ینفعنی وینفع به الراغـبین فی البحث للوصول للحقیقه. وعلی هـذا أکون قـد وصـلت لنهـایه البحث فـأرجوا المسـامحه من الکل وأرجو من الله القبول والتوفیق و من أهـل الـبیت الرعـایه والشـفاعه. انتهیت فی تاریـخ ۲۱-۷-۲۰۰۴ م الموافـق ۴-۶-۱۴۲۵ هجری مع تحیات أبوحسام خلیفه بن عبید الکلبانی العمانی

پاورقی

[۱] التفسیر الکبیر للرازی، ج ۲۷، ص ۱۵۲.

[۲] الدر المنثور للسیوطی، ج ۷، ص ۳۵۷.

[۳] تفسیر البغوی، ج ۴، ص ۱۲۹.

[۴] تفسیر البیضاوی، ج ۵، ص ۱۳۳.

[۵] زاد المسیر ابن الجوزی، ج ۷، ص ۲۹۱.

[۶] الکشاف للزمخشری، ج ۴، ص ۲۳۳.

[۷] الکشاف للزمخشری، ج ۴، ص ۲۳۳.

[۸] تفسیر السمعانی، ج ۵، ص ۸۱.

[۹] روح المعانی لألوسی، ج ۲۵، ص ۴۶. [

[۱۰] فتح القدیر للشوکانی، ج ۴، ص ۵۴۰.

[۱۱] آل عمران الآیه ۱۵۹.

[۱۲] تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۱۹.

[۱۳] روح المعانی للألوسی، ج ۲۵، ص ۴۶.

[۱۴] الدر المنثور للسیوطی، ج ۷، ص ۳۵۷.

[۱۵] المحررالوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز للاندلسی، ج ۱، ص۵۳۴.

[۱۶] تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۱۹.

[۱۷] آل عمران الآیه ۱۵۹.

[۱۸] الإسراء الایه ۴۷.

[۱۹] التفسیر الکبیر للرازی، ج ۹، ص ۵۴.

[۲۰] الدر المنثور للسیوطی، ج ۲، ص ۳۵۸.

[۲۱] الکشاف للزمخشری، ج ۱، ص ۴۵۹.

[۲۲] تفسیر البغوی، ج ۱، ص ۳۶۵.

[۲۳] تفسیر الطبری، ج۴، ص ۱۵۲.

[۲۴] تفسیر القرطبی، ج ۴، ص ۲۵۰.

[۲۵] التفسیر الکبیر للرازی، ج ۹، ص، ۵۴.

[۲۶] تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۴۲۱.

[۲۷] الدر المنثور للسیوطی، ج ۲، ص ۳۵۸.

[۲۸] الکشاف للزمخشری، ج ۱، ص ۴۵۹.

[۲۹] تفسیر البغوی، ج ۱، ص۳۶۵.

[۳۰] تفسیر البیضأوی، ج ۲، ص ۱۰۸.

[۳۱] تفسیر الطبری، ج ۴، ص ۱۵۲.

[۳۲] آل عمران الأیه ۱۵۹.

[۳۳] الدر المنثورللسیوطی، ج ۲، ص ۳۵۹.

[۳۴] الکشاف للزمخشری، ج ۱، ص ۴۵۹.

[۳۵] تفسیر البیضاوی، ج ۲، ص ۱۰۸.

[۳۶] تفسیر القرطبی، ج ۴، ص ۲۵۳.

[۳۷] تفسیر الطبری، جه، ص ۱۵۲.

[۳۸] الکشاف للزمخشری، ج ۱، ص ۴۵۹.

[۳۹] تفسیر أبی السعود، ج ۲، ص ۱۰۵.

[۴۰] تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۱۹.

[۴۱] تفسیر البغوی، ج ۱، ص ۳۶۵.

[۴۲] تفسیر البیضاوی، ج ۲، ص ۱۰۸.

[۴۳] الترغیب والترهیب، ج ۳، ص ۲۵۹.

[۴۴] البیان والتعریف، ج ۱، ص ۷۶.

[۴۵] الأحکام، ج ۶، ص ۲۰۱.

[۴۶] مجمع الزوالد، ج ۱، ص ۱۸۰.

[۴۷] مجمع الفوائد، ج ۱، ص ۱۷۸.

[۴۸] صحیح البخاری، ج ۶، ص ۲۶۸۲.

[۴۹] القصص الآیه ۶۸.

[۵۰] الأحزاب الآیه ۳۶.

[۵۱] أضواء البیان للشنقیطی، ج ۴، ص ۹۱.

[۵۲] الأنعام الآیه ۵۰.

[۵۳] المائده الآیه ۴۹.

[۵۴] الشوری الآیه ۲۱.

[۵۵] أضواء البیان للشنقیطی، ج ۴، ص ۲۰۴.

[۵۶] النساءالآیه ۶۵.

[۵۷] محمد الآیه ۹.

[۵۸] محمد الآیه ۲۸.

[۵۹] جامع العلوم والحکم، ج ۱، ص۳۸۸.

[۶۰] مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۲۴۶.

[۶۱] النساء الآیه ۶۴.

[۶۲] الحشر الآیه ۷. الإحکام، ج ۱، ص ۹۷.

[۶۳] التسهیل لعلوم التنزیل للکلبی، ج ۳، ص ۱۱۰.

[۶۴] الزخرف الآیه ۳۱.

[۶۵] التفسیر الکبیر للرازی، ج ۲۵، ص ۹.

[۶۶] الدر المنثور للسیوطی، ج ۶، ص ۶۰۹.

[۶۷] الکهف الآیه ۲۸.

[۶۸] القلم الآیه ۸.

[۶۹] الشعراء الآیتان ۱۵۱، ۱۵۲.

[۷۰] هود الآیه ۱۱۳.

[۷۱] المواقف، ص ۱۰۰.

[۷۲] راجع فی ذلک حاشیه الباجوری علی شرح القزی، ج ۲، ص ۲۵۹.

[۷۳] صحیح البخاری، ج ۴، ص ۱۶۱۲.

[۷۴] المصدرنفسه، ج۵، ص ۲۱۴۶، بأب قول المریض قوموا عنی.

[۷۵] صحیح البخاری، ج ۶، ص ۲۶۸۰.

[۷۶] صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۲۵۸.

[۷۷] صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۲۵۹.

[۷۸] شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، ج ۱۲، ص ۲۱، ۲۰.

[۷۹] راجع الطبقات الکبری لابن سعد، ج ۳، ص ۱۹۰؛ تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۹۳؛ الکامل لابن الأثیر، ج ۳، ص ۳۱۷؛ شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، ج ۱، ص ۵۳؛ المصدرنفسه، ج ۲، ص ۲۱، أوفست علی الطبعه الأولی بمصر؛ سمط النجوم العوالی لعبدالملک العاصمی - المکی، ج ۳، ص ۲۲۴؛ السیره الحلبیه للحلبی الشافعی، ج ۳، ص ۲۰۷؛ السیره النبویه لزین دحلان بهامش السیره الحلبیه، ج ۳، ص ۳۳۹، کنز العمال، ج ه، ص ۳۱۲؛ منتخب کنز العمال بهامش مسند أحمد، ج ۴، ص ۱۸۰؛ أنساب الأشراف، ج ۱، ص ۴۷۴؛ تهذیب ابن عساکر، ج ۲، ص ۳۹۱، بترجمه أسا مه؛ وکنز العمأل، ج ۵ ص ۳۱۲، ط الأولی؛ المصدرنفسه، ج ۱۰، ص ۵۷۰، ط حلب؛ أنساب الأشراف للبلاذری، ج ۱، ص ۴۷۴؛ تهذیب ابن عساکر، ج ۲؛ ص ۳۹۱؛ أسد الغابه، ج ۱، ص ۶۸؛ تاریخ أبی الفداء، ج ۱، ص ۱۵۶، وغیرها.

[۸۰] النساء الآیه ۵۹.

[۸۱] الزمر الآیه ۳۰.

[۸۲] آل عمران الآیه ۱۴۴.

[۸۳] البدء والتاریخ، ج ۵، ص ۶۲- ۶۴.

[۸۴] الکامل فی التاریخ، ج ۲، ص ۱۸۷.

[۸۵] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۳۲-۲۳۳.

[۸۶] الطبقات الکبری، ج ۲، ص ۲۷۱.

[۸۷] الطبقات الکبری، ج ۲، ص ۲۶۷.

[۸۸] آل عمران الآیه ۱۸۵.

[۸۹] صحیح مسلم، ج ۲، ص ۹۴۳.

[۹۰] المطالب العالیه، ج ۷، ص ۷۵.

[۹۱] جامع العلوم والحکم، ج ۱، ص ۲۶۱.

[۹۲] مجمع الزوائد، ج ۳، ص ۲۷۳.

[۹۳] الإحکام، ج ۳، ص ۳۱۳.

[۹۴] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۴۴.

[۹۵] الکامل فی التاریخ، ج۲، ص ۱۹۴.

[۹۶] البدایه والنهایه، ج ۵، ص ۲۴۶.

[۹۷] المنتظم، ج۴، ص ۶۵.

[۹۸] سمط النجوم العوالی، ج ۲، ص ۳۳۰.

[۹۹] تاریخ الخلفاء، ج ۱، ص ۶۸.]

[۱۰۰] تاریخ مدینه دمشق، ج ۳۰، ص ۲۸۲.

[۱۰۱] الکامل فی التاریخ، ج ۲، ص ۱۹۱.

[۱۰۲] البدایه والنهایه، ج ۵، ص ۲۴۸.

[۱۰۳] المصدر نفسه، ج ۶، ص ۳۰۱.

[۱۰۴] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۳۷.

[۱۰۵] البدء والتاریخ، ج ۵، ص ۶۶.

[۱۰۶] البدء والتاریخ، ج ۵، ص ۶۵.

[۱۰۷] راجع کتاب الثقاه لابن حبان، ج ۲، ص ۱۹۲.

[۱۰۸] البدایه والنهایه، ج ۵، ص ۲۴۸.

[۱۰۹] المصدر نفسه، ج ۶، ص ۳۰۱.

[۱۱۰] تاریخ الطبری، ج ۳، ص ۲۳۷.

[۱۱۱] البدء والتأریخ، ج ۵، ص ۶۶.

[۱۱۲] البدایه والنهایه، ج ۵، ص ۲۴۶.

[۱۱۳] الکامل فی التأریخ، ج ۲، ص ۱۹۱.

[۱۱۴] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۳۵.

[۱۱۵] تاریخ الخلفاء، ج ۱، ص ۶۸.

[۱۱۶] تاریخ مدینه دمشق، ج ۳۰، ص ۲۸۳.

[۱۱۷] المصدر نفسه، ج ۳۰، ص۲۸۵.

[۱۱۸] منال الطائب فی شرح طوال الغرائب، ص ۵۰۱-۵۰۷، نقلاً عن کتاب محنه فاطمه للشیخ عبدالله الناصر.

[۱۱۹] الکامل فی التریخ، ج ۳، ص ۱۸۹.

[۱۲۰] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۳۳.

[۱۲۱] تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۱۲۳.

[۱۲۲] تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۱۲۴.

[۱۲۳] البدء والتاریخ، ج ۵، ص ۱۹۰.

[۱۲۴] البدایه والنهایه، ج ۵، ص۲۴۵.

[۱۲۵] الکامل فی التاریخ، ج ۲، ص ۱۹۰.

[۱۲۶] تاریخ الطبری، ج ۳، ص ۲۳۵.

[۱۲۷] تاریخ مدینه دمشق، ج ۳۰، ص ۲۸۱.

[۱۲۸] تاریخ مدینه دمشق، ج ۳۰، ص ۲۸۳.

[۱۲۹] الفائق للزمخشری، ج ۳، ص ۱۳۹.

[۱۳۰] البدایه والنهایه، ج ۵، ص ۲۵۰.

[۱۳۱] تاریخ مدینه دمشق، ج ۴۲، ص ۴۲۸.

[۱۳۲] مقتل الشهید عثمان، ج ۱، ص ۲۸.

[۱۳۳] الطبقات الكبرى، ج ۳، ص ۲۴۳.

[۱۳۴] سير أعلام النبلاء، ج ۹، ص ۲۶۷.

[۱۳۵] الكامل فى التاريخ، ج ۲، ص ۴۵۹.

[۱۳۶] تاريخ الطبرى، ج ۲، ص ۵۸۰.

[۱۳۷] تاويل مختلف الحديث، ج ۱، ص ۱۲۳.

[۱۳۸] المصدر نفسه، ج ۱، ص ۳۰۶.

[۱۳۹] تاويل مختلف الحديث، ج ۱، ص ۱۲۲.

[۱۴۰] الطبقات الكبرى، ج ۳، ص ۳۴۳.

[۱۴۱] تهذيب الأسماء، ج ۱، ص ۲۰۲.

[۱۴۲] البدايه والنهايه، ج ۶، ص ۳۳۶.

[۱۴۳] الوافى بالوفيات، ج ۱۵، ص ۵۸.

[۱۴۴] المعين فى طبقات المحدثين، ج ۱، ص ۱۸.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبيّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرّى الحاسوبيّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإماميّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّـلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹