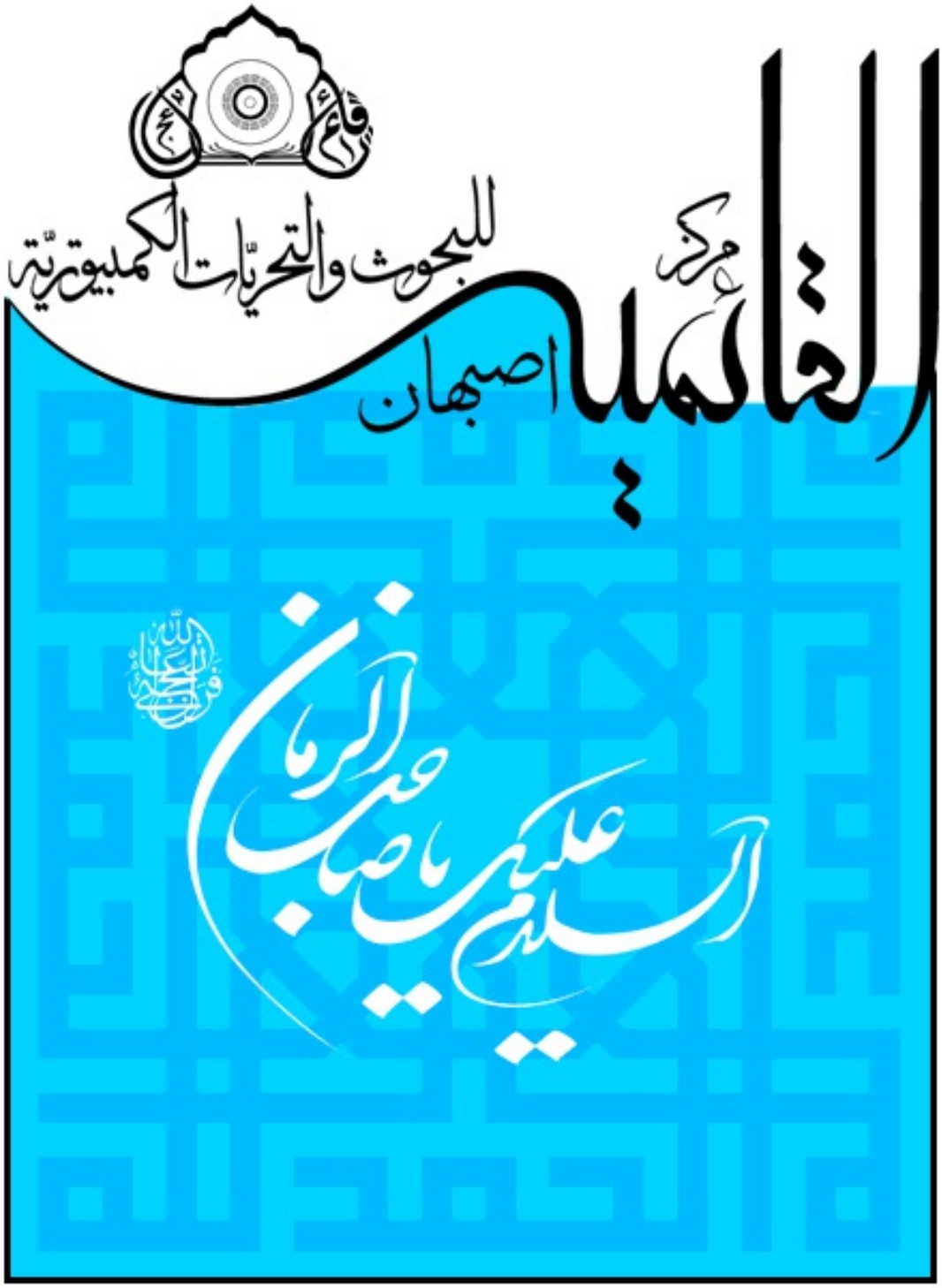

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

موسوعة أهل البيت الحضارية

الإمام محمد الجواد عليه السلام

معجزة السماء في الأرض

الدكتور محمد حسن آل ياسين
عضو مجلس الأعلى المشرف في جامعة الكوفة

مؤسسة البلاغ
دار سلوف

بسم الله الرحمن الرحيم

الامام محمد الجواد عليه السلام معجزة السماء فى الارض

كاتب:

محمد حسين على الصغير

نشرت فى الطباعة:

بيروت

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الامام محمد الجواد علیه السلام معجزة السماء فی الارض ----- ۸
اشارة ----- ۸
المقدمة ----- ۸
الامام محمد الجواد... سیرة ----- ۹
ترجمة الامام فی لمحات غراء ----- ۹
نشأة الامام المثالیة ----- ۱۱
خصائص الامام الانسانیة ----- ۱۲
رعایة الامام لأولیائه فی ذات الله ----- ۱۴
المناخ العرفانی فی سلوک الامام ----- ۱۶
الامام فی تقییم الأعلام ----- ۱۷
الامام الجواد و عصر السلاطین ----- ۱۹
الامام و ظواهر عصر السلاطین ----- ۱۹
الامام فی حکم المأمون ----- ۲۳
الامام فی عصر المعتصم ----- ۲۷
الامام الجواد و القائم بالأمر ----- ۲۸
الامام الجواد ... معجزة ----- ۳۰
الامامة فی سن الصبا... ظاهرة اعجازیة ----- ۳۰
الامام محمد الجواد فی خضم الاختبار العلمی ----- ۳۳
استقراء الغیب المجهول لدی الامام محمد الجواد ----- ۳۵
اضطراب النظام العباسی... من الامام المعجزة ----- ۳۹
الامام محمد الجواد... تراثیا ----- ۴۲
علم أهل البیت فی تراث الامام ----- ۴۲

مرویات الامام عن رسول الله و أمیرالمؤمنین نموذجا ---- ۴۵
الدور الریادی لتلامذة الامام فی نشر تراثه الخالد ---- ۴۸
الألفاظ الجاریة مجری الأمثال فی تراث الامام ---- ۵۲
الامام محمد الجواد... فقاهة ---- ۵۳
مسائل ذات أهمیة خاصة ---- ۵۳
یحیی بن أکثم فی مسائلة الامام ---- ۵۷
الامام و فقهاء عصره فی بلاط المعتصم ---- ۵۹
علل الأحکام عند الامام ---- ۶۰
الامام محمد الجواد... منظرا ---- ۶۱
بیئة الفکر الکلامی فی عصر الامام ---- ۶۲
قضایا التوحید الالهی ---- ۶۳
الامام یناظر فی السنة ---- ۶۴
الامام محمد الجواد... شهیدا ---- ۶۵
الامام یتوقع الشهادة ---- ۶۵
کیفیة اغتیال الامام ---- ۶۶
دوافع اغتیال الامام ---- ۶۷
تشییع جثمان الامام و دفنه ---- ۶۹
مشهد الامام محمد الجواد فی الکاظمیة المقدسة ---- ۶۹
قصیدتان للمؤلف فی الامام ---- ۷۱
اشاره ---- ۷۱
الامام محمد الجواد ---- ۷۲
فتی الرضا ---- ۷۲
خاتمة المطاف و نتائج البحث ---- ۷۳
پاورقی ---- ۷۶

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ---------- ۸۷

الامام محمد الجواد علیه السلام معجزة السماء فی الارض

اشارة

عنوان‌الامام محمد الجواد علیه السلام معجزه السماء فی الارض

پدیدآورنده صغیر، محمدحسین علی، ۱۹۳۹–م .

موضوع سرگذشتنامه = محمد بن علی (ع)، امام نهم، ۱۹۵ – ق ۲۲۰.

شماره ردیف۶۲۵۶

مابقی فیلدها{۱۱۷ = {}۱۹}

شماره ثبت۸۸۴۶

شرح پدیدآورمحمد حسین علی الصغیر

ناشرموسسه البلاغ

محل نشربیروت

سال نشر۱۳۸۷ = ۲۰۰۸م = ۱۴۲۹ق

رده کنگره۸ فلا ۷ ص/BP۴۸

زبان‌عربی

نوع‌وزیری = خریداری ۸۹

یادداشت‌موسوعه اهل البیت الحضاریه = عربی = کتابنامه : ص . ۲۸۹ – ۳۰۸؛ همچنین به صورت زیرنویس = نمایه

مشخصات ظاهری۳۱۲ ص

نسخه۱

BARCODE۸۸۴۶

وارد کننده اطلاعات

کنترل کننده اطلاعات محمدی

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحیم استهلت حیاة الامام محمد بن علی الجواد (علیه‌السلام) فجرها المشرق بامامته فی سن مبکرة من عمره الشاب. و قد احتج البحث للامامة فی الصبا بمثل ما احتج به الله تعالی للنبوة، فقد بعث الله الله یحیی نبیأ فی صباه، فقال تعالی: (یا یحیی خذ الکتاب بقوة و آتیناه الحکم صبیا) مریم / ۱۲. و بعث الله عیسی بن مریم نبیا فی الیوم الأول من ولادته و قال فیما اقتص من خبره علی لسانه: (قال انی عبدالله آتانی الکتاب و جعلنی نبیا) مریم / ۳۰. و لما کانت الامامة امتدادا طبیعیا للنبوة، و جاز أن یکون النبی صبیا، فلا مانع من جواز کون الامام صبیا من باب أولی. و قد نص الامام علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام) علی امامة ولده الامام محمدالجواد (علیه‌السلام)، و تسلم قیادة الأمة فی السابعة من العمر، فکان معجزة فی امامته، و معجزة فی أدائه، و معجزة فی برهانه، و معجزة فی معارفه الانسانیة الکبری، و معجزة فی اللمح الغیبی فیما أخبر به، و أفتی، و استنبط، و قرر، و حاور، و ناظر مستقیما علی الخط المنهجی لأهل البیت فکرا و أصالة و قیادة حکیمة فذة. [صفحه ۶] و لهذا کله، عاد الامام «محمد الجواد معجزة السماء فی الأرض» یخترق نوامیس الکون، و یستطیل سنن الحیاة، فتخشع له العقول قبل الأبصار، و ترنو له القلوب بعد التجربة و الاختبار

المیدانی. أصیبت الخلافة العباسیة بالهلع و القلق لذلک العطاء الذی لا ینضب من هذا (الصبی الامام) اذ أراد مرکز الحکم العباسی أن یجعل امامته المبکرة مادة للسخریة و الاستهزاء بما یعبر عنه عند بعض الوافدین ب (أزمة الطفولة) و اذا بالسحر ینقلب علی الساحر، فتعد امامة الجواد أعجوبة فی الأبعاد کافة: رسالة، و أصالة، و ثروة، و قیادة، و زهدا، و ورعا، و عزة، و ثباتا، و صلابة، و کفایة. و وقف المسلمون و الحاکمون ذاهلین أمام هذه الظاهرة الجدید، فمواکب العلماء تتری بالسؤال و الافادة من هذا الصبی الامام، و شیوخ الأمة جاثیة بین یدیه تطلب المزید، و أتباع أهل البیت (علیهم‌السلام) یزیدهم الحدث ایمانا، و یثبت قلوبهم اطمئنانا. و فی ضوء ما تقدم تتجلی أهمیة هذا الموضوع فی البحث العلمی، و هذه الأطروحة تعنی بأهم الظواهر الایحائیة التی أحاطت بمسیرة هذا الامام العظیم منذ ولادته حتی وفاته و هو ابن خمسة و عشرین ربیعا. و کانت هذه الرسالة قد انتظمت بسبعة فصول کالآتی: الفصل الأول: و عنوانه؛ (الامام محمد الجواد... سیرة) و تضمن المباحث الرئیسیة بهذا الشکل: ۱- ترجمة الامام فی لمحات غراء. ۲- نشأة الامام المثالیة. [صفحه ۷] ۳- خصائص الامام الانسانیة. ۴- رعایة الامام لأولیائه فی ذات الله. ۵- المناخ العرفانی فی سلوک الامام. ۶- الامام فی تقییم الأعلام. الفصل الثانی: و عنوانه: (الامام محمد الجواد... و عصر السلاطین) و تضمن بدراسة موضوعیة للمباحث الآتیة: ۱- الامام و ظواهر عصر السلاطین. ۲- الامام محمد الجواد فی حیاة المأمون. ۳- الامام محمد الجواد فی عصر المعتصم. ۴- الامام محمد الجواد... و القائم بالأمر. الفصل الثالث: و عنوانه (الامام محمد الجواد... معجزة) و تضمن بالبحث الرائد الدقیق الظواهر الآتیة: ۱- الامامة فی سن الصبا... ظاهرة اعجازیة. ۲- الامام محمد الجواد فی خضم الاختبار العلمی. ۳- اضطراب النظام العباسی من الامام المعجزة. ۴- استقراء الغیب المجهول لدی الامام. الفصل الرابع: و عنوانه (الامام محمد الجواد... تراثیا) و تضمن بالترکیز المعمق المباحث الآتیة: ۱- علم أهل البیت فی تراث الامام الجواد. ۲- مرویات الامام محمد الجواد عن: رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام) أنموذجا. [صفحه ۸] ۳- الدور الریادی لتلامذة الامام - الرواة و المؤلفین - فی نشر تراثه الخالد. ۴- الألفاظ الجاریة مجری الأمثال فی تراث الامام. الفصل الخامس: و عنوانه (الامام محمد الجواد... فقاهة) و قد بحث الموضوعات الآتیة: ۱- مسائل ذات أهمیة خاصة. ۲- یحیی بن أکثم فی مسائلة الامام. ۳- علل الأحکام عند الامام. الفصل السادس: و عنوانه (الامام محمد الجواد... منظرا) و تضمن العنوانات الآتیة: ۱- بیئة علم الکلام فی عصر الامام. ۲- قضایا التوحید الالهی. ۳- الامام یناظر فی السنة. الفصل السابع: و عنوانه (الامام محمد الجواد... شهیدا) و قد أعطی تفصیلات مکثفة عن المباحث الآتیة: ۱- الامام محمد الجواد یتوقع الشهادة. ۲- کیفیة اغتیال الامام. ۳- دوافع اغتیال الامام. ۴- تشییع جثمان الامام و دفنه. ۵- مشهد الامام فی الکاظمیة المقدسة. [صفحه ۹] و کانت مصادر هذا البحث و مراجعه تتنقل بین کتب الحدیث، و الأثر، و الروایة، و التأریخ، و علم الکلام، و الأدب، و السیرة، و الترجمة، و کان النقد التاریخی و الاکتشاف المنهجی سبیل البحث دون التحایل علی حقیقة البعد الموضوعی، فجاء البحث بموارده و استقرائه و وعیه الحضاری عصارة فکر، و خلاصة استنباط دقیق فی نضائد تجارب الامام العظیم محمد بن علی الجواد، حاولت أن أکون فیه محللا و منظرا و مکتشفا بأمانة و اخلاص فکان ذلک بحمد الله تعالی و برکة الامام (علیه‌السلام) و أردت أن أکون مؤصلا لشؤون لم تدرس من ذی قبل، فان أصبت فبفضل الله وحده، و ان کانت الأخری، فلی من شرف القصد و نبل الهدف ما یرفع بعض التقصیر. (و ما تشاءون الا أن یشاء الله رب العالمین) [۱] . و ما توفیقی الا بالله العلی العظیم، علیه توکلت و الیه أنیب، و هو حسبنا و نعم الوکیل. النجف الأشرف / جامعة الکوفة محمد حسین علی الصغیر [صفحه ۱۳]

الامام محمد الجواد... سیرة

ترجمة الامام فی لمحات غراء

باسمه تعالی الامام محمد الجواد بن الامام علی الرضا بن الامام موسی الکاظم بن الامام جعفر الصادق بن الامام محمد الباقر بن الامام

علی زین العابدین بن الامام الحسین - سید الشهداء - بن الامام علی بن أبی طالب سید الوصیین و قائد الغر المحجلین (صلوات الله علیهم أجمعین). و هو التاسع من أئمة أهل البیت المعصومین و خلفاء الله فی العالمین. ولد فی المدینة المنورة عام ۱۹۵ من الهجرة النبویة المبارکة. و اختلف فی یوم ولادته و الشهر علی أقوال أبرزها: ۱- احدی لیالی شهر رمضان المبارک [۲] . ۲- لیلة الجمعة من شهر رمضان لتسع عشرة لیلة خلت منه، أو لسبع عشرة لیلة مضت منه، أو فی منتصف شهر رمضان، أو فی الخامس منه. [۳] . [صفحه ۱۴] ۳- فی رجب، العاشر منه، و هی الروایة المعمول بها فی النجف الأشرف بخاصة و العراق بعامة فی الاحتفاء بمولده الشریف منذ أدرکنا ذلک. [۴] . و یؤیده ما خرج عن السفیر الثالث لصاحب الأمر عجل الله فرجه، أعنی الشیخ أبا القاسم الحسین بن روح (قدس سره): ((اللهم انی أسألک بالمولودین فی رجب: محمد بن علی الثانی (الامام الجواد) و ابنه علی بن محمد المنتجب (الامام علی الهادی)). یضاف الی ذلک قول ابن عیاش: ((کان یوم العاشر من رجب مولد أبی جعفر الثانی (علیه‌السلام))) [۵] . و احتفی الامام علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام)، و الهاشمیون بهذا الولید الجدید، و کان السرور غامرا لأهل بیت النبوة، و بهجة الامام الرضا ظاهرة بأشراقة نجله الوحید، و أبدی عند ولادته من الاهتمام به ما روی عن السیدة حکیمة بنت الامام موسی بن جعفر (علیه‌السلام)، انها قالت: ((حضرت ولادة الخیزران أم أبی جعفر، و قد دعانی الرضا (علیه‌السلام) فقال: یا حکیمة! احضری ولادتها، و ادخلی و ایاها و القابلة بیتا، و وضع لنا مصباحا... فأخذه بعد الولادة و وضعه فی المهد، و قال لی: یا حکیمة الزمی مهده)). [۶] . [صفحه ۱۵] و یبدو أن الامام (علیه‌السلام) قد سهر عنده لما ورد أنه ولد. «و کان طول لیلته یناغیه فی مهده» [۷] . و قد عبر الامام عن قیمة هذا الولید الرسالیة، و أعرب عن منزلته الکبری بما قاله لأصحابه: «قد ولد لی شبیه موسی بن عمران فالق البحار، و شبیه عیسی بن مریم، قدست أم ولدته، قد خلقت طاهرة مطهرة» [۸] . و قد اجریت للامام مراسیم الاستحباب الشرعیة علی ید أبیه الامام الرضا، کما هی عادة الأئمة الطاهرین (علیهم‌السلام). و أشاد الرضا (علیه‌السلام) بجلالة ولده منذ الیوم الأول، و أشار الی عظیم برکته فقد روی عن علی بن أسباط، و عباد بن اسماعیل، قالا: (انا لعند الرضا (علیه‌السلام) بمنی، اذ جیء بأبی جعفر (علیه‌السلام)، قلنا: هذا المولود المبارک؟ قال: نعم؛ هذا المولود الذی لم یولد فی الاسلام أعظم برکة منه) [۹] . و یبدو ان الامام الرضا (علیه‌السلام) کان یکرر هذا القول بالنسبة لولده الامام محمدالجواد، فقد روی أبو یحیی الصنعانی، قال: «کنت عند الامام الرضا، فجیء بابنه أبی جعفر (علیه‌السلام) و هو صغیر، فقال: هذا المولود الذی لم یولد أعظم علی شیعتنا برکة منه» [۱۰] . [صفحه ۱۶] و یظهر أن الامام (علیه‌السلام) یشیر بلمح غیبی الی ما سیجری علی ید ولده الامام محمد الجواد من الدلائل و البراهین - کما سنری - التی تثبت أولیاء أهل البیت (علیهم‌السلام) علی مبدئهم، و التی تدفع بها الشبهات عن معتقدهم، فتشرئب لذلک الأعناق، و تتطامن الأساطین، و تعفو العقول و الأفکار و کان الامام قد بشر أصحابه بما وهب له الله تعالی فقال: «ان الله قد وهب لی من یرثنی و یرث من آل داوود» [۱۱] . و قد أضفی الامام الرضا (علیه‌السلام) الصفات المثلی علی ولده، و بما یؤول الیه أمره، فیعبر عنه أنه: «الصادق و الصابر و الفاضل، و قرة أعین المؤمنین، و غیظ الکافرین» [۱۲] . و قد سمی الامام بما أعلنه الامام الرضا (علیه‌السلام): محمدا، و کناه بأبی جعفر. [۱۳] . و أورد الشیخ الصدوق، قال: «سمی محمد بن علی الثانی و عرف الامام بلقبه (الجواد) فکان علما له بین الناس و اشتهر ذلک علی ألسنة الخلائق. و ظفر الامام بألقاب أبرزها: (المختار، و المرتضی، و المتوکل، و المتقی، و الزکی، و النقی، و المنتجب، و المرتضی، و القانع، و العالم» [۱۴] . [صفحه ۱۷] و کانت کنیته کنیة جده الامام محمد الباقر (علیه‌السلام)، و هی: أبو جعفر، و للتفریق بینهما یقال للامام الباقر: أبو جعفر الأول، و یقال للامام الجواد: أبو جعفر الثانی. و کما اتحدت الکنیتان، فقد اتحد الاسمان ذاتا و أبا، فالامام الباقر: محمد بن علی، و الامام الجواد: محمد بن علی. و للتفریق بینهما فی الروایات یقال للامام الباقر: محمد بن علی الأول. و یقال للامام الجواد: محمد بن علی الثانی. و قد اشتهر الامام محمد الجواد فی العراق بأنه: (باب المراد) و امتد هذا التعبیر عبر القصبات و البقاع و الأقالیم، فکان لقبا له عند جمیع المسلمین، بل علما دالا علیه لأنه: «باب من أبواب الرحمة الالهیة التی یلجأ الیها الملهوفون، و ذووا الحاجة لدفع ما ألم بهم من مکاره الدهر و فجائع الأیام». [۱۵] . و کان تحقق المراد بالدعاء عند ضریحه الشریف أصل هذا

القلب، و کانت تلبیة الطلبات لدیه متواترة، حتی شاع ذلک بین الناس، و حتی یقال عند زیارته علی ألسنة الجماهیر الموقنة: السلام علی باب المراد الامام محمد الجواد. أما أمه فهی السیدة الفاضلة سبیکة کما نص علی ذلک المحققون [۱۶] . [صفحه ۱۸] و صحف فی بعض المصادر الی سکینة. [۱۷] . قد ورد أن الامام الرضا (علیه‌السلام) سماها: الخیزران [۱۸] . و قیل أن اسمها: درة، کما فی بعض المصادر. [۱۹] . و سمیت بمصادر أخری باسم ریحانه. [۲۰] . و مهما یکن من أمر، فقد ورد أنها: «کانت أفضل نساء زمانها» [۲۱] . و روی أنها کانت من أهل بیت ماریة القبطیة أم ابراهیم بن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم). [۲۲] . و ورد أیضا أنه: أبیض معتدل. [۲۳] . و فی بعض الروایات أنه: شدید الأدمة [۲۴] أی شدید السمرة. و قد اعتبرت هذه الروایة شاذة، وعدها سیدنا الأستاذ الخوئی من الموضوعات. [۲۵] . [صفحه ۱۹] و مع هذا فقد ورد عن عسکر مولی الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، یقول: «دخلت علیه - یعنی الامام الجواد - فقلت فی نفسی: یا سبحان الله!! ما أشد سمرة مولای و أضوء جسده!» [۲۶] . و ما تردد فی مسألة اللون، فهذا مما لا یؤخر شیئا و لا یقدمه، فهو خلق الله. و کان نقش خاتم الامام متمیزا فی دلالته، رفیعا فی مداراکه، بز به الطغاة، و هزأ بالمستکبرین، اذ کتب علیه «العزة لله» [۲۷] . و قیل: ان نقش خاتمه: «نعم القادر الله» [۲۸] . و قیل: کان مکتوبا علیه: «حسبی الله». [۲۹] . و مهما یکن من أمر فهو مرتبط بالله عزوجل عزة، أو قدرة، أو حسبی. [صفحه ۲۱]

نشأة الامام المثالیة

نشأ الولید المبارک فی ظل أبیه الامام علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام)، و فی بیت المجد و الشرف الشامخ، بیت النبوة، و معدن الوحی، و مستقر التنزیل، و مختلف الملائکة المقربین. و قد غذاه أبوه روح الوحی و الیقظة، و منحه الحب الأبوی الخالص، و أشرف علی تربیته الفذة بذاته المقدسة، فعاد مثلا للطفولة البریئة الواعیة، و للصبا المتطور، فبرز منذ ذلک الحین نموذجا جدیدا فی الأدب و الخلق و الفضیلة، و اعتبر مثالا فریدا للعلم و الحلم و الدین و المعارف الانسانیة فی شتی حقولها. اتجهت له الأنظار صغیرا، و انجذبت له المشاعر و الأحاسیس یافعا، فهذا الصبی الامام حالة جدیدة خارقة، لا شبیه له فی مؤهلاته، و لا نظیر له فی قابلیاته، فهو ابن أبیه حقا حذو القذة بالقذة، و غصن من تلک الشجرة الطیبة التی (أصلها ثابت و فرعها فی السماء) [۳۰] و من الذین أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و لا مغالاة فیما قدمت، بل هو حکایة أمینة لواقع الامام الجواد (علیه‌السلام)، اذ کان الرمز الأسمی للمثالیة بأدق معانیها و النموذج الأرقی للانسانیة فی تفتح مداراکه و مواهبه، و توهج معارفه و قیمه، و تبلور أفکاره و ذهنیته، و هو فی سن مبکرة رشحته للامامة فی السابعة من عمره، [صفحه ۲۲] تحدیا لجبروت السلطان، و مقاومته لفقدان الشرعیة فی الحکم، فکان ملء السمع و البصر قدرة و افاضة فی نشأة رائعة خلاقة. یقول الأستاذ محمد حسن آل یاسین: «و هکذا فتح محمد بن علی (الثانی) عینیه علی الدنیا فی تلک الأجواء النقیة المطهرة، و تربی و ترعرع فی تلک الأحضان الدافقة بالحب و الحنان، و حبا و سار علی ذلک الصعید المبارک المقدس، و نما و شب فی تلک البیئة الصالحة المصفاة، حتی أصبح ذلک الشارب الملائکی الذی تتطلع الیه النفوس قبل العیون، و تتملاه البصائر قبل الأبصار، و تنجذب الیه الأفئدة قبل الأسماع» [۳۱] . و کان تکریم الامام الرضا لولده بالغا، و عنایته به فائقة، حتی روی أنه ما کان یذکره الا بکنیته، یقول: «کتب الی أبوجعفر، و کنت أکتب الی أبی جعفر و هو صبی فی المدینة فیخاطبه بالتعظیم»، و ترد کتب أبی جعفر فی نهایة البلاغة و الحسن فسمعته یقول: «أبوجعفر وصیی و خلیفتی فی أهلی من بعدی». هذا ما رواه محمد بن أبی عباد کاتب الامام الرضا (علیه‌السلام) [۳۲] . و الامام یکرر هذا المعنی و یشیعه بین أولیائه و أصحابه لیکونوا علی بینه من الأمر، فعن محمد بن خلاد، قال: سمعت الرضا (علیه‌السلام)، و ذکر شیئا قال: ما حاجتکم الی ذلک؟ [صفحه ۲۳] «هذا أبوجعفر قد أجلسته مجلسی، و صیرته مکانی، و قال: انا أهل بیت یتوارث أصاغرنا أکابرنا حذو القذة بالقذة» [۳۳] . و کان الامام ینوه بخلافة ولده الامام محمد الجواد له من بعده، فقد قال جعفر بن محمد النوفلی للامام الرضا (علیه‌السلام) ما تأمرنی؟ قال الامام الرضا: علیک بابنی محمد من بعدی... [۳۴] . و قد تکرر هذا المعنی من قبل الامام حتی فی منفاه بخراسان فعن مسافر؛ قال: أمرنی أبوالحسن (علیه‌السلام)

بخراسان فقال: «الحق بأبی جعفر فأنه صاحبک» [۳۵] . و هکذا فهم أتباع أهل البیت منزلة الامام الجواد و شأنه، و موقعه من الامامة، و بدأوا یعظمونه و یجعلونه کما هو أهل لذلک. فهذا عم أبیه العبد الصالح علی بن الامام جعفر الصادق (علیه‌السلام) یکرمه و یحتفی به، بما یرویه محمد بن الحسن بن عمار، قال: (کنت جالسا عند علی بن جعفر بن محمد بالمدینة، و کنت أقمت عنده سنتین أکتبت عنه ما سمع من أخیه، یعنی أبا الحسن - الامام موسی بن جعفر - اذ دخل علیه أبوجعفر محمد بن علی الرضا المسجد - مسجد رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) -، فوثب علی بن جعفر بلا حذاء و لا رداء فقبل یده و عظمه. فقال له أبوجعفر (علیه‌السلام): یا عم أجلس رحمک الله. [صفحه ۲۴] فقال: یا سیدی کیف أجلس و أنت قائم؟ فلما رجع علی بن جعفر الی مجلسه، جعل أصحابه یوبخونه، و یقولون: أنت عم أبیه!! و أنت تفعل به هذا الفعل؟ فقال اسکتوا، اذا کان الله عزوجل - و قبض علی لحیته - لم یؤهل هذه الشیبة، و أهل هذا الفتی، و وضعه حیث وضعه، أنکر فضله؟ نعوذ بالله مما تقولون، بل أنا له عبد» [۳۶] . و یؤکد هذه الحقیقة ما کان یدور بأذهان الخلص من أصحاب الرضا، و تساؤلهم الحثیث عن الخلق من بعده، و ما کان من الامام الرضا (علیه‌السلام) لینص علی الامام الجواد فحسب، بل یصفه بأنه حجة الله تعالی من بعده، فعن بنان بن نافع، قال: «سألت علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام)، فقلت: جعلت فداک، من صاحب الأمر بعدک.؟ فقال لی: یا ابن نافع یدخل علیک من هذا الباب من ورث ما ورثته ممن هو قبلی، و هو حجة الله تعالی من بعدی. فبینا أنا کذلک اذ دخل علینا محمد بن علی (علیه‌السلام)» [۳۷] . و یستخلص مما تقدم؛ ان الامام محمد الجواد قد نشأ فی ظل أبیه، و رباه تربیة صالحة، و رعاه رعایة فائقة، و بشر أصحابه به، و أظهر مقامه و کیانه، و نص علی امامته، و أوصی الیه من بعده فکان الامام المفترض الطاعة. [صفحه ۲۵]

خصائص الامام الانسانیة

لا یختلف الامام محمد الجواد عن آبائه المعصومین فی ممیزاته و خصائصه و لا یتجاوزهم فی مثله العلیا فی الزهد و التقوی و الانابة و الخلق الرصین العالی، فهو امتداد لهم و شجنة منهم، اشتدت أواصره بأواصرهم و اشتبکت جذوره بجذورهم، فهم کالحلقة المفرغة فی أمهات الفضائل و أصول المواهب، فالخصائص بینهم مشترکة و الممیزات متساوقة ولکنه اشتهر شهرة کبری مستفیضة بین أعدائه و أولیائه بالبر و الایثار و عرف بالکرم و السخاء المجرد عن الریاء و المن، و تسامی بوفرة العطاء و بسط الید و لهذا سمی بالجواد. [۳۸] . فهو لقب خاص به، و سمة امتاز بها، و الأئمة (علیهم‌السلام) یشارکونه فیها کما یشارکهم فی تلک الکنایات النادرة، و هذا الکتاب و ان نهد الی البحث فی فکر الامام محمد الجواد و قیادته للأمة فی صباه و ریعان الشباب کما هو الشأن فی أجزاء (موسوعة أهل البیت الحضاریة) بما صدر منها و ما سیصدر بأذن الله تعالی، فانها رکزت القول و عمقت الحدیث عن أفکار الأئمة المعصومین و سلطت الضوء علی أبرز المعالم التی تغلب علی کل امام بحسب ظروفه الاجتماعیة و ما سمح له الزمن من تجسید للقیادة النضالیة أو العلمیة أو الحضاریة أو السیاسیة أو الابداعیة أو الریادیة أو التنظیمیة أو الدعائیة أو الاعلامیة و سوی ذلک [صفحه ۲۶] من المیادین الرفیعة التی خاض غمارها المعصومون بکل أصالة و موضوعیة و انتقاء، و لکن هذا لا یعنی أن تهمل بعض الجوانب الأساسیة فی المثل و القدوة و الاهتداء و سنن الوعی و الحیاة و الجهاد بالمال، فلکل من هذه المفاهیم مصادیقها الحیة النابضة فی سیرة الأئمة الطاهرین، و هذا ما یشیر أن البحث قد یعنی باثبات شذرات من هذه الظواهر و ابداء لقطات من تلک المشاهد لیستدل من خلالها بما ذکر علی ما لم یذکر. و من هذا المنطلق ارتأی البحث أن نقتصر بالحدیث عن ظاهرة السخاء الذاتی و حیاة الایثار فی منظور تناول خصائص الامام من أنباء و طرائف و أسالیب قد نلمس فی بعضها نحوا من اللمح الغیبی فی العطاء بقدر أو بغیر سؤال، مما یضیف للمؤشر الاعجازی فی مسیرة الامام بعدا جدیدا یصطف فی منظومة الرؤیة الاعجازیة لأبعاده التی سنقرؤها و تسمع فیما یأتی من البحث. و ما سنذکره هنا لا یعدو کونه نماذج علی سبیل المثال لا الحصر، و ینبغی الالتفات فی هذا الملحظ من السلوک الایثاری الکریم أن أباه الامام علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام) کان یحضه علی البر و السخاء و الاحسان، و یحثه علی الاسراع فی الخیرات،

و یأمره بحمل المال معه حیثما سار أو اتجه لاسعاف ذوی الحاجة و الفاقة و تلبیة صراخ المحرومین بنفحة من العطاء الجزل، و صلة الأرحام و ذوی القربی بما أجزی و أغنی فعن محمد بن أحمد بن أبی نصر البزنطی، قال: قرأت کتاب أبی الحسن الرضا الی أبی جعفر (علیه‌السلام): [صفحه ۲۷] (یا أبا جعفر؛ بلغنی أن الموالی اذا رکبت أخرجوک من الباب الصغیر و انما ذلک من بخل بهم، لئلا ینال منک أحد خیرا، أسألک بحقی علیک: لا یکن مدخلک و مخرجک الا من الباب الکبیر، و اذا رکبت فلیکن معک ذهب و فضة، ثم لا یسألک أحد الا أعطیته و من سألک من عمومتک أن تبره فلا تعطه أقل من خمسین دینارا، و الکثیر الیک، و من سألک من عماتک فلا تعطها أقل من خمسة و عشرین دینارا، و الکثیر الیک، انی أرید أن یرفعک الله فانفق و لا تخش من ذی العرش اقتارا) [۳۹] . و أمر الامام بأن یحمل ولده الذهب و الفضة، تعبیرا عن الدنانیر و الدراهم، فالدینار ذهبی و الدرهم فضی، و المبلغ الذی وجهه بعطائه یغنی السائل بالنسبة للقیمة السوقیة آن ذاک فهو ثمن لشراء دار مناسبة فی ذلک العصر. و کانت صلة الرحم من الأهداف المرکزیة لدی الامام الرضا،و کان یراسل فی شأنها ولده الامام الجواد من خراسان و ولده فی المدینة و هو صبی صغیر، و کان هدف هذه المراسلات التأکید علی بر الأرحام، و الانتداب الی صلة الموالین لأبیه و جده، فمن کتب للرضا الیه (علیه‌السلام): «بسم الله الرحمن الرحیم: أبقاک الله طویلا، و أعاد من عدوک یا ولدی، فداک أبوک، قد فسرت لک مالی و أنا حی سوی، رجاء أن ینمیک الله بالصلة لقرابتک، و لموالی (موسی و جعفر) رضی الله عنهما... قال الله: (من ذا الذی یقرض الله قرضا حسنا فیضاعفه له أضعافا کثیرة...) [۴۰] . [صفحه ۲۸] و قال: (لینفق ذو سعة من سعته و من قدر علیه رزقه فلینفق مما آتاه الله...) [۴۱] . و قد أوسع الله علیک کثیرا یا بنی، فداک أبوک، و لا تستر دونی الأمور لحبها، فتخطی حظک، و السلام) [۴۲] . و اتخذ الامام محمد الجواد نصائح أبیه منهجا فقد روی سهل بن زیاد عن أحمد بن حدید، قال: «خرجت مع جماعة حجاجا، فقطع علینا الطریق، فلما دخلت المدینة لقیت أبا جعفر (علیه‌السلام) فی بعض الطریق فأتیت المنزل، فأخبرته بالذی أصابنا فأمر لی بکسوة و أعطانی دنانیر، و قال: فرقها علی أصحابک علی قدر ما ذهب!! فقسمتها بینهم، فاذا هی علی قدر ما ذهب منهم لا أقل و لا أکثر» [۴۳] . و کان الحسن بن علی الوشا یقول فی نفسه: کنت أردت أن أسأل أبا الحسن الرضا (علیه‌السلام) قمیصا من ثیابه فلم أفعل!! فاذا عاد أبوجعفر فاسأله... و اذا برسول الامام (علیه‌السلام) یأتیه بقمیص من دون أن یسأله، و یقول عن الامام: هذا من ثیاب أبی الحسن التی کان یصلی فیها» [۴۴] . [صفحه ۲۹] و فی الخبرین معا دلالة علی علم موهبی یضاف الی الکرم المعهود. فی عهد المعتصم العباسی، کان رکب الامام الجواد، کما یستفاد من أصحابه الذین رافقوه فی سفر الحج هذا و ان مائدة کانت تمد بأمره فی کل یوم لاطعام الحجیج [۴۵] . و هناک نصوص أخری تتحدث عن کرم الامام فی الاطعام ففی بعضها أن الامام کان یطعم أصحابه بل و یأمرهم بالجلوس عنده و بالأکل و قد یأتیه الضیف فیقول الامام للغلام: کل معه ینشط. [۴۶] . و کان الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) جوادا بما فی یده زاهدا فی ذاته فلا یأسی علی ما فاته و لا یحزن لما أصابه منم حرب فی ماله أو فقدان لشیء من الحطام الزائل فقد روی أنه حمل الیه (علیه‌السلام) حمل بز له قیمة کبیرة، فسل فی الطریق فکتب الیه الذی حمله یعرفه الخبر، فوقع بخطه (علیه‌السلام): «ان أنفسنا و أموالنا من مواهب الله الهنیئة و عواریه المستودعة یمتع بما متع فیها فی سرور و غبطة و یأخذ ما أخذ منها فی أجر و حسبة فمن غلب جزعه علی صبره حبط أجره، نعوذ بالله من ذلک» [۴۷] . و ربما شاهده بعض المغفلین فی حالة رفاه ظاهری لدی استدعائه الی بغداد، فظن أنه مقیم فیها بمدارج النعیم أو ساکن الیها فی بحبوحة من العیش الرغید، و الامام بعلمه اللدنی و فراسته التی لا تخطئ، یقرأ النفوس، و یترجم الأفکار، فهذا الحسین قد ظن أن الامام فی [صفحه ۳۰] ذلک المناخ المتصور من السعادة و الاطمئنان فقرأ (علیه‌السلام) ما فی نفسه من خواطر و ما فی ذهنه من شطحات و قال له: (یا حسین خبز شعیر، و ملح جریش فی حرم رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) أحب الی مما ترانی فیها) [۴۸] . و هذا القول یحکی عما یضم بین جوانح الامام من الزهد و الاعراض عن زخارف الدنیا و مناهجها. و بقی أن ننبه أن مصدر سخاء الامام کان من موارده الخاصة و مصادر الأوقاف فی قم التی ترد علیه فیضعها و الحقوق الشرعیة التی لا تتعدی حدود المسلمین لها، کل أولئک ینفقه الامام علی أهله من الضعفاء و الفقراء و المساکین، مضافا الی ممتلکاته ارثا و اکتسابا، تأتی الروافد

الأخرى لتسد احتياجات الآخرين كرما وجودا و شهامة. و لابد أن نشير الى الامام على سخائه بماله، كان سخيا بجاهه و رعايته لأوليائه و هو أهم نوعى السخاء و ذلك مما يضاف لخصائصه كما ستقرأ فى المبحث الآتى. [صفحه ۳۱]

رعاية الامام لأوليائه فى ذات الله

و كانت عناية الامام بأوليائه لا تحدها حدود، فهو يبرهم و يدعو لهم، و يسعى فى قضاء حوائجهم و يواسيهم فى الضراء و السراء، و يشاركهم آلامهم و آمالهم، و لا يبخل بجاهه عليهم و يعلى من شأن أبرارهم و يكرم ذوى الثبات و التمحيص فيهم و يعظم أهل الدين و يتابع خطوات السائرين فى درب جهاد النفس و التضحية و له فى ذلك دلائل و شواهد و براهين نخلص منها أن الامام فى الرعيل الأول من الذابين عن أحبائه و أتباعه و من المباركين لالتزامهم و تحفظهم و احتياطهم و من الداعين الى تسديد خطاهم، و من الداعين الى تصحيح أخطائهم فله فى كل قلب جذوة و فى كل درب شعله و فى كل حقل وردة متفتحة و نحن نورد جزءا من أمثلة على هذا نستقرئ بها هذا المناخ العابق بالنفحات. رافق الامام فى سفره الى الحج أول ملك المعتصم أحد أوليائه فاستثمر هذه الرفقة المباركة و قال الامام: «ان والينا جعلت فداك رجل يتولاهم أهل البيت و يحبكم و على فى ديوانه خراج فان رأيت جعلنى الله فداك أن تكتب اليه بالاحسان الى). و كان الوالى المذكور هو الحسين بن عبدالله النيسابورى و كان على سجستان، فقال الامام (عليه‌السلام): لا اعرفه فقال: جعلت فداك انه على ما قلت لك من محبيكم أهل البيت و كتابك ينفعنى عنده. فأخذ الامام محمد الجواد القرطاس و كتب اليه: [صفحه ۳۲] (بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد: فان موصل الكتاب ذكر عنكم مذهبا جميلا، و ان مالك من عملك ما أحسنت فيه فأحسن الى اخوانك و اعلم ان الله عزوجل سائلك عن مثاقيل الذر و الخردل). قال: فلما وردت سجستان سبق الخبر الى الحسين بن عبدالله النيسابورى و هو الوالى فاستقبلنى على فرسخين من المدينة فدفعت اليه الكتاب فقبله و وضعه على عينيه و قال لى: حاجتك!! فقلت: خراج على فى ديوانك!! قال: فأمر بطرحه عنى، و قال: لا تؤد خراجا ما دام لى عمل! ثم سألنى عن عيالى: فأخبرته بمبلغهم فأمر لى و لهم بما يقوتنا و فضلا، فما أديت فى عمله خرجا ما دام حيا و لا قطع عنى صلته حتى مات) [۴۹] . و قد يكون من كرم الامام الباذخ و رعايته لأتباعه البالغة اغاثة الملهوفين فى شؤون ليست بالحسبان فقد روى العتبى عن بعض العلويين أنه كان يهوى جارية و كانت يده قاصرة عن ثمنها فشكا ذلك الى الامام الجواد (عليه‌السلام) فسأله عن صاحبها فأخبره عنه، و لما كان بعد أيام سأل العلوى عن الجارية فقيل له: قد بيعت و سأل عن المشترى لها فقال له: لا ندرى و كان الامام الجواد (عليه‌السلام) قد اشتراها سرا ففزع العلوى نحو الامام و قد رفع صوته: بيعت فلانة. فقابله الامام ببسمات فياضة بالبشر قائلا: [صفحه ۳۳] هل تدرى من اشتراها؟ فقال: لا و انطلق معه الامام الى الضيعة التى فيها الجارية فانتهى الى البيت الذى فيه الجارية فأمره (عليه‌السلام) بالدخول الى الدار فأبى العلوى و لم يعلم أن الامام قد اشتراها و أصر عليه الامام بالدخول و لم يلتفت الى انها ملك الامام، ثم أنه دخل الدار مع الامام فلما رأى الجارية التى يهواها قال له (عليه‌السلام): أتعرفها؟ قال: نعم!! قال الامام (عليه‌السلام): هى لك و القصر و الضيعة و الغلة و جميع ما فى القصر فأقم مع الجارية. [۵۰] . و هذه ظاهرة انسانية رفيعة المستوى سيرها لنا الامام تجربة فذة و أمثولة نادرة لاستثمار الاقتدار فى اصطناع المعروف و الاستباق الحثيث الى مكارم الأخلاق. و كان الامام كبيرا فى نفسه رفيعا فى همته، عظيما فى مرؤته، فهو يرعى الناس و هو يبر بهم، و هو يلوح لهم بجليل خلائقه، فقد أتاه رجل فقال له اعطنى على قدر مروتك!! فقال الامام الجواد (عليه‌السلام): لا يسعنى!! فقال السائل: على قدرى. قال الامام: أما ذا فنعم، يا غلام أعطه مائة دينار. [۵۱] . و كان على بن مهزيار الأهوازى محمودا عند الامام و كان الامام يرعى حرمته و يعظم شأنه و له فى حقه هذه الرسالة المهمة التى توج بها الامام مفرقه فى الدعاء له، و الاعتداد به: [صفحه ۳۴] (بسم الله الرحمن الرحيم، يا على أحسن الله جزاك و أسكنك جنته و منعك من الخزى فى الدنيا و الآخرة و حشرك الله معنا. يا على بلوتك و خبرتك «خبرتك» فى النصيحة و الطاعة و الخدمة و التوقير و القيام بما يجب عليك فلو قلت: انى لم أر مثلك لرجوت أن أكون صادقا فجزاك الله جنات الفردوس نزلا، فما خفى على مقامك و لا

خدمتک فی الحر و البرد فی اللیل و النهار فاسأل الله اذا جمع الخلائق للقیامة أن یحبوک برحمة تغتبط بها، انه سمیع الدعاء) [۵۲] . فانظر الی هذا الثناء العاطر و هذا الالتزام الفرید و هذا التکریم المتزاید مما یدل علی علو منزلة الرجل. و الامام فی هذا الملحظ یعطی کل ذی حق حقه رعایة کبری منه لأولیائه!! و مرة أخری یکتب له الامام رسالة قصیرة معبرة، فیها الرقة و فیها الاغتباط و فیها الدعاء العریض قال الامام: (قد وصل الی کتابک و فهمت ما ذکرت فیه و قد ملأنی سرورا فسرک الله و أنا أرجو من الکافی الدافع أن یکفیک کید کل کائد ان شاء الله تعالی) [۵۳] . فأی رجل هذا الذی یدخل السرور علی الامام فیدعو له أن یسره الله و أن یدفع عنه و یکفیه الکید. و تارة أخری نجد ابن مهزیار هذا یسأل الامام التوسعة فی أهله فینعم علیه الامام بالاجابة و یدعو له بما هو أوسع شأنا یقول الامام (علیه‌السلام) فیما کتبه الیه: [صفحه ۳۵] «وسع الله علیک و لمن سألت التوسعة فی أهلک و أهل بیتک و لک یا علی عندی أکثر من التوسعة و أنا اسأل الله أن یصحبک بالتوسعة العافیة و یقدمک علی العافیة، و یسترک بالعافیة، انه سمیع الدعاء» [۵۴] . و یتوجه علی بن مهزیار للامام الجواد طالبا منه الدعاء له فیکون الجواب له علی ذلک بکتاب عتید یحکی جلالة قدر الرجل عند الامام و خلوص ذاته تقوی و ورعا فی لفتات بارعة معبرة عن مدی الحب و التقدیر و الالتزام، کتب الامام (علیه‌السلام) الیه: «و أما ما سألت من الدعاء فانک بعد لست تدری کیف جعلک الله عندی، و ربما سمیتک باسمک و نسبک مع کثرة عنایتی بک و محبتی لک و معرفتی بما أنت علیه فأدام الله لک أفضل ما رزقک من ذلک و رضی عنک و بلغک أفضل نیتک و أنزلک الفردوس الأعلی برحمته انه سمیع الدعاء حفظک الله و تولاک و دفع عنک السوء برحمته. و کتبت بخطی). [۵۵] . و هناک رسائل أخری فی هذا السیاق کتبها الامام الیه، و فیها دلالة بالغة علی وثاقته و رفیع منزلته. [۵۶] . و لئن صنع الامام هذا الصنیع الجمیل بابن مهزیار فقد عطف فی هذا المنحی بالذات علی عبدالعزیز بن المهتدی القمی الأشعری فخرج فیه عن الامام الجواد ما نصه: [صفحه ۳۶] (غفر الله ذنبک و رحمنا و ایاک، و رضی عنک برضائی). [۵۷] . و هذا ابراهیم بن محمد أحد وکلاء الامام، یدفع عنه الامام، و یوصی به و یعلن وکالته بما کتبه الیه بالقول: (و قد کتبت الی النضر، أمرته أن ینتهی عنک، و عن التعرض لک و لخلافک، و أعلمته موضعک عندی. و کتبت الی أیوب أمرته بذلک أیضا، و کتبت الی موالی بهمدان کتابا أمرتهم بطاعتک و المصیر الی أمرک، و أن لا وکیل سواک). [۵۸] . و روی الکشی بسنده عنه قال: کتبت الی أبی جعفر (علیه‌السلام) أصف له صنع السمیع فی، فکتب بخطه: (عجل الله نصرتک ممن ظلمک و کفاک مؤنته و أبشرک بنصر الله عاجلا، و الأجر آجلا، و أکثر من حمد الله) [۵۹] . و هذا محمد بن اسماعیل بن بزیع، عده الطوسی فی أصحاب الامامین الرضا و الجواد (علیه‌السلام) و قد سأل الامام الجواد أن یمنحه قمیصا لامس بدنه لیجعله کفنا له فبعث الیه الامام (علیه‌السلام) ذلک و کان الامام الرضا (علیه‌السلام) یخاطب أصحابه بشأنه فیقول: (وددت أن فیکم مثله و قد رعاه الامام الجواد رعایة خاصة) [۶۰] . و له روایة عن الامام الرضا (علیه‌السلام) تتعلق بتعلیمات أهل البیت (علیهم‌السلام) فیما یخص أتباعهم و أولیائهم لدی تعاونهم مع السلطات لاصلاح أمر [صفحه ۳۷] المؤمنین و تلبیة احتیاج الضعفاء و قضاء مهمات أمناء الله فی أرضه و تنفیس الکربات عن شیعتهم و أهمیة ذلک فی التخطیط العام بالدفع عن الأولیاء و اعتبارهم المؤمنین حقا الذین خلقوا للجنة و خلقت لهم. قال الامام (علیه‌السلام): «ان لله تعالی بأبواب الظالمین من نور له البرهان و مکن له فی البلاد لیدفع بهم عن أولیائه، و یصلح الله به أمور المسلمین، الیهم یلجأ المؤمن من الضرر، و الیهم یفزع ذوالحاجة من شیعتنا، و بهم یؤمن الله روعة المؤمن فی دار الظلمة، أولئک المؤمنون حقا أولئک أمناء الله فی أرضه، أولئک نور فی رعیتهم یوم القیامة، و یزهر نورهم لأهل السماوات کما تزهر الدریة لأهل الأرض، أولئک من نورهم یوم القیامة تضیء منه القیامة، خلقوا للجنة، و خلقت الجنة لهم، فهنیئا لهم، ما علی أحدکم أن لو شاء نال هذا کله. قال محمد بن اسماعیل قلت: بماذا؟ جعلنی الله فداک!! قال: یکون معهم فیسرنا بادخال السرور علی المؤمنین من شیعتنا فکن منهم یا محمد» [۶۱] . و توفی زکریا ابن آدم رحمه الله تعالی و کان من الوثاقة و العلم بمکان عظیم فأبنه الامام الجواد (علیه‌السلام) حق تأبینه، و أثنی علیه بما هو أهله، فعن محمد بن اسحاق و الحسن بن محمد، قالا: خرجنا بعد وفاة زکریا بن آدم الی الحج، فتلقانا کتابه، یعنی (الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)) فی بعض الطریق: «ذکرت ما جری من قضاء الله فی الرجل المتوفی

رحمه الله یوم ولد، و یوم قبض، صابرا محتسبا للحق، قائما بما یحب الله و رسوله و مضی [صفحه ۳۸] رحمة الله علیک غیر ناکث و لا مبدل، فجزاه الله أجر نیته و أعطاه جزاء سعیه و ذکرت الرجل الموصی الیه فلم یعد فی رأینا وعندنا من المعرفة به أکثر مما وصفت یعنی الحسن بن محمد بن عمران» [۶۲] . و من خلال النماذج المتقدمة یبدو أن هذه الرعایة التامة من الامام فی التوجیه و النصح و الدعاء و التأیید و الثناء ذات مغزی رسالی عام یؤکد التزام أولیاء الأئمة لبیان أهمیتهم الولائیة من جهة، و لیکونوا أمثولة للآخرین فی الاقتداء، و هذا نموذج فرید لاعطاء کل ذی حق حقه فی الشأن و المنزلة و البعد الرسالی، لئلا تفتقد الموازین الواعیة فی التقییم و التقویم معا و من أولی من الامام محمد الجواد بهذه النفحات الندیة و من أجدر منه بوضع الرجل المناسب فی الموقع المناسب من الوثاقة و الشرف و الدین. [صفحه ۳۹]

المناخ العرفانی فی سلوک الامام

و کان السلوک فی ریاضة النفس، و النهج العرفانی فی ادارة الذات للامام محمد الجواد فی القمة الصاعدة لدی رصد علاقة المرء بربه و ربط تصرفات الکائن الأرضی بالسماء، فی نموذج لتلک الحالة من الانابة و الاخبات و الخشوع فهو ذو برنامج خاص فی الطاعة و العبادة الخالصة مما یذکرنا بآبائه من الأئمة المعصومین. و کان عابدا ناسکا کثیر النوافل و المستحبات حتی روی أنه کان یصلی رکعتین یقرأ فی کل رکعة سورة الفاتحة، و سورة الاخلاص سبعین مرة. [۶۳] . و فی مثابرة جادة لتخیر أماکن العبادة و مراعاة آداب الزیارة یحدثنا عبدالله بن رزین قائلا- (کنت مجاورا بالمدینة - مدینة الرسول -، و کان أبوجعفر (علیه‌السلام) یجیء کل یوم مع الزوال الی المسجد فینزل الی الصخرة و یمر الی الرسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و یسلم علیه و یرجع الی بیت فاطمة و یخلع نعله فیقوم فیصلی)... [۶۴] . و کان یعلم أتباعه و أولیاءه ما یقوله النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) اذا فرغ من صلاته: (اللهم اغفر لی ما قدمت و ما أخرت و ما أسررت و ما أعلنت، و اسرافی علی نفسی و ما أنت أعلم به منی... [صفحه ۴۰] اللهم انی أسألک خشیتک فی السر و العلانیة و کلمة الحق و الغضب و الرضا و القصد فی الفقر و الغنا)... [۶۵] . و کان یعطی بعض الشهور أهمیة خاصة فی مراسم العبادة و طقوس الانابة سیما فی شهر رجب الأصب. و کان ما تناقله الرواة عنه لدی حضوره الی بغداد مثار اعجابهم، فقد حدث الریان بن الصلت قائلا: (صام أبوجعفر الثانی (علیه‌السلام) لما کان ببغداد یوم النصف من رجب و یوم سبع و عشرین منه و صام معه جمیع حشمه، و أمرنا أن نصلی بالصلاة التی هی: اثنتا عشرة رکعة، تقرأ فی کل رکعة الحمد سورة، فاذا فرغت قرأت الحمد أربعا و قل هو الله أحد أربعا، و قلت: لا اله الا الله و الله أکبر و سبحان الله و الحمد لله و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم أربعا، و الله الله ربی، لا أشرک به شیئا أربعا و لا أشرک بربی أحدا أربعا) [۶۶] . و قد ورد عنه (علیه‌السلام) أنه کان یقول: «ان فی رجب لیلة خیر مما طلعت علیه الشمس، و هی لیلة سبع و عشرین من رجب» و ذکر فیها صلاة خاصة. [۶۷] . و من أرقی نماذج الانابة التوجه نحو الله تعالی بالدعاء، و قد أورد الشیخ الصدوق أمثلة من الدعاء لکل امام حتی اذا ذکر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، أورد له هذا الدعاء: [صفحه ۴۱] «یا من لا شبیه لعظمته و لا مثال، أنت الله لا اله الا أنت، و لا خالق الا أنت، تفنی المخلوقین و تبقی أنت، حلمت عمن عصاک و فی المغفرة رضاک» [۶۸] . و قد حدب الامام (علیه‌السلام) علی تلقین أولیائه تلک الأذکار الجاریة مجری الأمثال فی بلاغتها و ایجازها، و مؤادها، مما سیره فی الخلوات و قدمه بین یدی حاجاته عملا بما فی التنزیل: (و اذا سألک عبادی عنی فانی قریب أجیب دعوة الداعی اذا دعانی) [۶۹] و انصاتا لقوله تعالی: (قال ما یعبأ بکم ربی لو لا دعاؤکم) [۷۰] . فقد علم محمد بن الفضیل ما سأله أن یعلمه ایاه، یقول: کتبت الی أبی جعفر الثانی (علیه‌السلام) أسأله أن یعلمنی دعاء فکتب الی، تقول اذا أصبحت و أمسیت: (الله الله ربی الرحمن الرحیم، لا أشرک به شیئا، و ان زدت علی ذلک فهو خیر ثم تدعو بما بدا لک فی حاجتک، فهو لکل شیء باذن الله تعالی) [۷۱] . یقول الأستاذ محمد حسن آل یاسین: (ثم أثرت عن الامام (علیه‌السلام) تعلیمات و توجیهات فی میادین صقل الروح و تهذیب النفس، و تعمیق العلاقة بین العبد و ربه بالتسلیم له [صفحه ۴۲] و التوکل علیه و الاستعانة به فی التماس

الحاجات و حل المشکلات و تسهیل المعضلات، و قد جاء فی جملة تلک الاشارات و التوجیهات أدعیة و أذکار حث الامام المؤمنین علی ترددها کل صباح و مساء لقضاء الحوائج و تیسیر عقد الأمور) [۷۲] . و لقد قال محمد بن الفرج: کتب الی أبوجعفر بن الرضا (علیه‌السلام) بهذا الدعاء و علمنیه، و قال: من قاله فی دبر صلاة الفجر لم یلتمس حاجة الا تیسرت له و کفاه الله ما أهمه: «بسم الله و بالله و صلی الله علی محمد و آله؛ و أفوض أمری الی الله ان الله بصیر بالعباد، فوقاه الله سیئات ما مکروا، لا اله من أنت سبحانک انی کنت من الظالمین، فاستجبنا له و نجیناه من الغم و کذلک ننجی المؤمنین، حسبنا الله و نعم الوکیل فانقلبوا بنعمة من الله و فضل لم یمسسهم سوء، ما شاء الله لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم» [۷۳] . و فی توجهه الدعائی لمحمد بن الفرج: «اذا انصرفت من صلاة مکتوبة فقل: رضیت بالله ربا، و بمحمد نبیا، و بالاسلام دینا، و بالقرآن کتابا، و بفلان و بفلان أئمة»... [۷۴] . [صفحه ۴۳] و من دلائل انقطاعه الی الله و اخباته له، تلک المراسم و المستحبات التی رواها الحسن بن علی الکوفی مشاهدة فی حج الامام لبیت الله الحرام، یقول: «رأیت أبا جعفر الثانی (علیه‌السلام) فی سنة خمس عشرة و مأتین، و دع البیت بعد ارتفاع الشمس، و طاف بالبیت یستلم الرکن الیمانی فی کل شوط، فلما کان الشوط السابع استلمه و استلم الحجر و مسح بیده، ثم مسح وجهه بیده، ثم أتی المقام فصلی خلفه رکعتین، ثم خرج الی دبر الکعبة الی الملتزم، فالتزم البیت و کشف الثوب عن بطنه، ثم وقف طویلا یدعو، ثم خرج من باب الحناطین و توجه. قال: فرأیته فی سنة ۲۱۹ ه و دع البیت لیلا یستلم الرکن الیمانی و الحجر الأسود فی کل شوط فلما کان الشوط السابع التزم البیت فی دبر الکعبة قریبا من الرکن الیمانی... و کشف الثوب عن بطنه ثم أتی الحجر فقبله و مسحه و خرج الی المقام فصلی خلفه ثم مضی و لم یعد الی البیت، و کان وقوفه علی الملتزم بقدر ما طاف بعض أصحابنا سبعة أشواط و بعضهم ثمانیة»... [۷۵] . و روی علی بن مهزیار شیئا من المراسم التی أداها الامام فی الحج فقال: «رأیت أبا جعفر الثانی (علیه‌السلام) لیلة الزیارة طاف طواف النساء، و صلی خلف المقام، ثم دخل زمزم، فاستقی منها بیده [صفحه ۴۴] و الدلو الذی یلی الحجر، و شرب منه، و صب علی بعض جسده، ثم طلع فی زمزم مرتین. و أخبرنی بعض أصحابنا أنه رآه بعد ذلک فی سنة فعل مثل ذلک» [۷۶] . ان هذه اللمسات العرفانیة التی التقطنا بعض شذراتها فی مسلکیة الامام الروحیة و التوجیهیة و الدعائیة تمثل جانبا مشرقا آخر فی سیرة الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، فهو فی شبابه المتبرعم کما هو صباه المتقدم یعطی الصورة التکاملیة لحیاة الامام فی البذل و العطاء و الهدی و الانابة. [صفحه ۴۵]

الامام فی تقییم الأعلام

عد المؤرخون لمسیرة الامام القیادیة من خلال التجربة القائمة علی أسس الموازنة الموضوعیة أن الامام أبرز رجال عصره عزة و کرامة و شهامة، و أوسع علماء جیله ثقافة و حضارة و معارف، و أشهر عظماء أمته علما و عملا و أصالة، و هو بهذه المیزات العالیة یعتبر المؤهل الوحید دون منازع لمنصب الامامة الشرعیة، لتوافر الشرائط الأساسیة فیه دون سواه، و اذا کانت أقلام الخلف هی ألسنة الصدق والتقییم و ادراک حقائق الأشیاء، فقد ظفر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) بأجلها قدرا، و أسماها کعبا، و أروعها ذکرا، و أشرفها أثرا لدی جمهرة من الباحثین المستقلین، و ان لم یکن بحاجة الی ذلک و قد رفعه الله تعالی، و وهبه من القابلیات الکریمة مما تجاوز الآفاق. و اذا کان التأریخ الرسمی یدور فی محور السلطان و زمرته الخاصة، و لا یخرج عن دائرة التسبیح بحمده، حتی حرفت الوقائع و شوهت صفحات التوثیق، فعاد تدوین الأمجاد الزائفة سجلا حافلا بما هب و درج من الأنباء المضخمة زورا و بهتانا، فان ما یخطه – و لو جزئیا – للحالات الصادقة یعتبر فتحا جدیدا فی ظواهر التاریخ المنحرف، و اذا تحدث عن أمجاد بناة الاسلام الحقیقیین، و أشاد بذکر هداة العباد و أئمة الرشاد فسیکون ذلک الحدیث علی صدقه استثناء من القاعدة، و من خلال هذه الاستثناء الذی قد یتجسد نادرا لمسنا جزءا سلیما من الشذرات الثمینة المتناثرة بأعماق هذا التاریخ و هی تروی بأمانة و حذر فضائل الامام محمد [صفحه ۴۶] الجواد (علیه‌السلام) و تؤکد سیرورة کرائمه النابضة بالحرکة و الحیویة و تشیر عن قرب الی مستوی شمائله النادرة. و البحث اذ یورد

بعض تلک الشذرات و قد غطی علی قسم منها شیء من التصبیب المتعمد أو الاختزال المقصود بما یؤوله بعض الباحثین بقصر عمره و اختزام حیاته بالغیلة و الغدر، فانما یورد ما وضع یده علی أفضلها ذکرا، و انسبها تعبیرا، و أیسرها و جودا، و ما خفی عنا من ذلک أکثر فأکثر، و ما کتمه المؤرخون أوسع مما أبا نوا عنه، و مع هذا و ذاک فما لا یدرک کله لا یترک کله، و هی قاعدة نلجأ الیها فی مثل هذه الحالة التی تفرض ارهاصاتها فرضا، و تتنفس عن أبنائها بعد طول عنت و مخاض. بادی ذی بدء نورد ما رواه الامام محمد الجواد نفسه، عن النحو الغیبی الذی سخره الله تعالی و یسره لأصفیائه من الأئمة المعصومین و هو أحدهم یقول الامام: (قال أبو جعفر الباقر (علیه‌السلام): ان الأوصیاء محدثون، یحدثهم روح القدس و لا یرونه) [۷۷] . و الامام الجواد تاسع الأوصیاء باجماع الامامیة و رعیل کبیر من جمهور المسلمین، و روح القدس هو جبرائیل (علیه‌السلام). و لیس هذا بغریب علی عباد الله المخلصین فقد حدثت مریم بنت عمران من قبل روح القدس (فتمثل لها بشرا سویا) [۷۸] . [صفحه ۴۷] (و اذا قالت الملائکة یا مریم ان الله اصطفاک و طهرک و اصطفاک علی نساء العالمین) [۷۹] . و کذلک (اذ قالت الملائکة یا مریم ان الله یبشرک بکلمة منه) [۸۰] . و کذلک أوحی الی أم موسی فقال تعالی فیما خاطب به موسی (علیه‌السلام): (اذ أوحینا الی أمک ما یوحی - أن اقذفیه فی التابوت فاقذفیه فی الیم) [۸۱] . فاذا حدثت مریم ابنة عمران، و أوحی الی أم موسی بن عمران، فما المانع أن یحدث أوصیاء محمد (صلی الله علیه و آله و سلم)، و هم بعد جدهم خیر البشر. و من هذا المنطلق القرآنی قال الامام الرضا (علیه‌السلام) فی حق ولده الامام الجواد: (کان أبوجعفر محدثا) [۸۲] . و هذه البدایة الأولیة لیست من التاریخ، و لکنها من التراث الذی ندین به، فاذا التمسنا المأثور التدوینی وجدنا محمد بن طلحة الشافعی یقول: «و أما مناقب أبی جعفر الجواد، فما اتسعت حلبات مجالها، و لا امتدت أوقات آجالها، بل قضت علیه الأقدار الالهیة بقلة بقائه فی الدنیا بحکمها و أسجالها، فقل فی الدنیا مقامه، و عجل القدوم علیه لزیارة حمامه، فلم تطل بها مدته، و لا امتدت فیها أیامه» [۸۳] . [صفحه ۴۸] و واضح أن ابن‌طلحة ینعی علی الأیام حکمها، اذ لم یتمتع الامام الجواد (علیه‌السلام) بطول العمر، و انما اختطف شهیدا فی أول شبابه، و سجل ملامح له من القول المجتزئ. و تحدث الصفدی عن الامام قائلا: «کان محمد یلقب بالجواد و بالقانع و بالمرتضی، و کان من سروات آل بیت النبود... و کان من الموصوفین بالسخاء و لذلک لقب بالجواد» [۸۴] . و عزی أبو العیناء ابن الرضا عن أبیه (علیه‌السلام)، فقال: «أنت تجل عن وصفنا، و نحن نقل عن عظتک، و فی علم الله ما کفاک، و فی ثواب الله ما عزاک» [۸۵] . و هی عبارات بلیغة تحکی عند مدی منزلة الامام فی النظر العام. و قال عنه یوسف بن اسماعیل النبهانی: «محمد الجواد بن علی الرضا أحد أکابر الأئمة و مصابیح الأمة، من ساداتنا أهل البیت» [۸۶] . و قال ابن تیمیة: «محمد بن علی الجواد کان من أعیان بنی هاشم، و هو معروف بالسخاء لهذا سمی بالجواد». [۸۷] . و طبیعی من ابن تیمیة أن یختزل ذکر الامام الجواد اختزالا، فهو معروف بوجهة نظره المعاکسة لمنهج أهل البیت علیهم‌السلام. [صفحه ۴۹] و قال ابن شهرآشوب، و هو یعدد ألقاب الامام و یثنی علی مکانته: «... الجواد، و العالم الربانی، ظاهر المعانی، قلیل التوانی، المعروف بأبی جعفر الثانی، المنتجب المرتضی، المتوشح بالرضا، المستسلم للقضا، له من الله أکثر الرضا، ابن الرضا، توارث الشرف کابرا عن کابر، و شهد له بهذا الصوامع، استسقی عروقه من منبع النبوة، و رضعت شجرته ثدی الرسالة، و تهدلت أغصانه ثمر الامامة» [۸۸] . و قال ابن الصباغ المالکی: «الامام التاسع... عرف بأبی جعفر الثانی «و هو» و ان کان صغیر السن، فهو رفیع الذکر، کبیر القدر، القائم بالامامة بعد علی بن موسی الرضا» [۸۹] . و قال علی بن عیسی الأربلی: «الجواد فی کل أحواله جواد... فاق الناس بطهارة العنصر، و زکاء المیلاد، و امترع قلة العلاء فما قاربه أحد و لا کاد، مجده عالی المراتب، و مکانته الرفیعة تسمو علی الکواکب، و منصبه یشرف علی المناصب، اذا آنس الوفد نارا قالوا لیتها ناره لا نار غالب، الی المعالی سمو، و الی الشرف رواح و غدو، و فی السیادة اغراق و غلو، و علی هام السماک ارتفاع و علو، و عن کل رذیلة بعد، و الی کل فضیلة دنو، تتأرج المکارم من أعطافه، و یقطر المجد من أطرافه، و تروی أخبار السماح عنه و عن أبنائه و أسلافه، فطوبی لمن سعی فی ولائه، و الویل لمن رغب فی خلافه، اذا اقتسمت غنائم المجد و المعالی و المفاخر کان له صفایاها، و اذا امتطیت غوارب السؤدد کان له أعلاها و أسماها، یبارک الغیث [صفحه ۵۰] جودا و عطیة، و یجاری اللیث نجدة و

حمیة، و یبذ السیر سیرة مرضیة، فمن له أب کأبیه، أوجد کجده، فهو شریکهم فی مجدهم، و هم شرکائه فی مجده، بهم اتضحت سبل الهدی، و بهم سلم من الردی، و بحبهم ترجی النجاة و الفوز غدا، و هم أهل المعروف أولوا الندی»... [۹۰] . و هنا نجد الأربلی یعطی مسحا شاملا- لمساحة کبیرة من أمجاد الامام الجواد بصفاته و خلائقه و شمائله، و یثنی علی ذکر معالیه و مکانته و سؤدده وجوده و کرمه، و یتحدث عن شرفه و محتده و مجده، و یعقب بذکر ولائه و حبه، و یشارف بالاشارة المعبرة الی مفاخره فی سجایاه، و مآثره فی آبائه و أسلافه، و یعرض لمقامهم الأسمی بعباراته المهذبة الموحیة. و کان الشیخ المفید قدس سره قد تحدث عن الامام محمد الجواد من ذی قبل، فقال: «و کان المأمون قد شغف بأبی جعفر (علیه‌السلام) لما رأی من فضله مع صغر سنه، و بلوغه فی العلم و الحکمة و الأدب و کمال العقل ما لم یساوه أحد من مشایخ أهل الزمان... و کان متوافرا علی اکرامه و تعظیمه و اجلال قدره» [۹۱] . و قد اتکأ علیه فی هذا التقریر الطبرسی بما ذکره السید الأمین: (کان (علیه‌السلام) قد بلغ فی وقته من الفضل و العلم و الحکمة و الآداب مع صغر سنه منزلة لم یساوه فیها أحد من ذوی الأسنان من السادة و غیرهم، و لذلک کان المأمون مشغوفا به لما رأی من علو مرتبته و عظیم منزلته فی جمیع الفضائل فزوجه ابنته، و کان متوافرا علی اعظامه و تبجیله» [۹۲] . [صفحه ۵۱] و قال الأستاذ خیر الدین الزرکلی: «محمد بن الرضا بن موسی الکاظم، الطالبی، الهاشمی، القرشی، أبوجعفر، الملقب بالجواد، تاسع الأئمة الاثنی عشر عند الامامیة، کان رفیع القدر کأسلافه ذکیا، طلیق اللسان قوی البدیهة» [۹۳] . و قال السید محسن الأمین الحسینی العاملی: «قد کان أفضل أهل زمانه علما، و عملا و ورعا، و عبادة، و سخاء و کرما، و فی جمیع صفات الفضل، و قد روی عنه من أنواع العلوم و أجوبة المسائل المشکلة الشیء الکثیر» [۹۴] . و قال السید هاشم معروف الحسنی رحمه الله و هو یستعرض شذرات قیمة من حکم الامام و شوارده و أوابده: «و قد أحاطت کلماته هذه بجمیع الجوانب التی تشد الانسان الی الخلق الکریم و الأدب الرفیع و السلوک القویم و کل ما یرفع من شأن الانسان، و یوفر له السعادة و الکرامة فی دنیاه و آخرته، بهذا و نحوه من القیم و المبادئ وهب الأئمة من أهل البیت حیاتهم و وجدوهم، و تحملوا کل أنواع العسف و الجور و التشرید من الحکام و الطغاة و رحلوا عن دنیا الناس بأجسادهم، و ظلوا فیها أحیاء بسیرتهم و مبادئهم و تعالیمهم التی تلهم الأجیال کل معانی الخیر و النبل و الفضیلة فی کل زمان و مکان» [۹۵] . و تحدث الأستاذ باقر شریف القرشی عن الموقع النفسی للامام فی ضمائر قواعده الشعبیة من الجماهیر المؤمنة فقال: [صفحه ۵۲] «و أحیط الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) بهالة من الحفاوة و التکریم و قابلته جمیع الأوساط بمزید من الاکبار و التعظیم، فکانت تری فی شخصیته امتدادا ذاتیا لآبائه العظام الذین حملوا مشعل الهدایة و الخیر الی الناس، الا أنه لم یحفل بتلک المظاهر التی أحیط بها و انما آثر الزهد فی الدنیا، و التجرد عن جمیع مباهجها... و اعتبره بحق: (من منابع الفکر و العلم فی الاسلام، و أحد مفاخر هذه الأمة و قادتها الطلیعیین و قد ملأ- الدنیا بفضائله و علومه و زهده و تقواه» [۹۶] . و قال الأستاذ محمد حسن آل یاسین: «انه ابن الأئمة المنتجبین، و سلیل الأمناء المیامین، و أحد حلقات تلک السلسلة الذهبیة المشار الیها بالبنان فی تاریخ الاسلام، و قد دلتنا النصوص الثابتة التی تضمنتها کتبنا السابقة المعنیة بسیر آبائه الأکارم - و هم الصفوة المختارة من أهل الأرض علما، و دینا، و زهدا، و نقی، و هدیا، و صلاحا، و سلوکا، و أخلاقا - أنهم کانوا المؤهلین دون غیرهم باعتراف القریب و البعید، و المؤالف و المخالف، للامامة الحقة، و ولایة الأمر الشرعیة کما أرادها الله تعالی لعباده المؤمنین، و ان أولئک الذی تقمصوا الخلافة بالقوة و القهر أو بالخداع و المکر، أو بالاغراء و شراء الذمم، لم یکونوا خلفاء الرسول و أئمة الدین، و ان زعموا ذلک، لفقدانهم صفات التأهیل المقررة فی مدونات الفقه الاسلامی و الأحکام السلطانیة» [۹۷] . [صفحه ۵۵]

الامام الجواد و عصر السلاطین

الامام و ظواهر عصر السلاطین

اثر سقوط الدولة الأموية الارستوقراطية، انتقل الحكم لبنى العباس عام (۱۳۲ ه) و تسلم الحكم متسلطون من نوع جديد، أنافوا على الأمويين بالظلم و الارهاب الدموى، فابتدعوا من الأحكام و العقوبات والاجراءات ما لم ينزل الله به سلطانا، مما ارتفعوا به الى مستوى الفراعنة ان صح التعبير، فأبو العباس السفاح أول السلاطين من بنى العباس، و قد سمى (سفاحا) لكثرة ما استحل من سفك الدماء للأمويين و أشياعهم و ولاتهم حتى استأصل شأفتهم، و ما اكتفى بذلك حتى تعقب المعارضين غيلة و مغامضة، و كان القتل جماعيا فى الأمويين، و كيفيا فى أتباعهم، و ارتجاليا فيمن تشم منه رائحة المعارضة قولا- أو عملا- و ما طال به الحكم حتى تسلمه أخوه أبوجعفر المنصور، فكان جبارا فى التسلط عاليا فى الأرض معروفا بالغدر، متفننا فى الانتقام، و لقد تحاشاه الناس، و توارى عنه المعارضون، و اختفى ابرز شخصيات العمل السياسى، و ذلك لشدة الاجراءات القمعية، فقد استحدث من العقاب الصارم المتنوع ما لم يسبقه اليه أحد، و ابتدع من أساليب الجزاء ما لم يخطر على ذهن انسان، و اخترع فى المعتقلات و السجون من أصناف التعذيب ما لم يجر على يد أحد من الطغاة، حتى لا يعرف بها الليل من النهار لأنها فى ظلمات بعضها فوق بعض، و كان أمرا طبيعيا فى اجراءاته: سمل العيون، و قطع الاطراف، و خلع الأكتاف، و حز الرؤوس، و الصلب [صفحه ۵۶] من خلاف، و حرق الأعضاء، و جز الشعور، و التمثيل بقادة المعارضة، و استئصال الثائرين و قطع الأزراق عن عوائلهم و ذويهم، حتى كان الفقر شعارا، و الجوع دثارا، لمئات الآلاف من أتباع أهل البيت (عليهم‌السلام)، و قد استطال حكمه حتى ضج الناس الى الله فقصف عمره و هو فى عنفوان نشاطه السياسى، و استولى من بعده على الحكم ولده المهدى العباسى، و كان شابا طائشا نزقا فصب العذاب على الأمة صبا، و ورث عن أبيه أقذر الشمائل و أخبث الصفات، فبذر أموال الدولة، و أسرف فى الدماء، و تحكم بالأعراض، و سود الغلمان و الخصيان، مما تقدم ذكره فيما مضى من الحديث فى كتبنا السالفة من هذه الموسوعة. حتى اذا تسلم الحكم موسى الهادى عن المهدى العباسى سلفه، رانت على الأفق سحابة سوداء من الظلم العنيف، فكان الطامة الكبرى على قصر عهده و اختطاف عمره، و قد فعل الأفاعيل و تصرف تصرف الطغاة، و أكثر من استئصال الثائرين تصفية، و أباد المعارضين جملة و حكم الناس حكما استباديا مريعا، و لو لا أن يقصف الله ذلك العمر، و يطوى ذلك الذكر، لأعاد عصر الطواغيت من قوم عاد و ثمود، حتى اذا انقضت أيامه قام هارون الرشيد بالأمر السلطوى فكان أعتى ملوك الأرض و أشدهم فسادا، فلم تبق موبقة الا ارتكبها، و لا جريمة الا اقترفها، مندفعا بشهوة الملك وراء عواطفه و اولاعه، متظاهرا بالورع رياءا و بالتقوى نفاقا و هو ابعد الناس عن الورع و التقوى، فقد ولغ فى دماء الشعب المسلم، و حدب على قتل الأبرياء، و أقدم على احتجان الذهب و الفضة، و برع فى اجاعة الفقراء و ترويع المحرومين، و بسط الظلم [صفحه ۵۷] الهائل، و امتلأت السجون، و اصطفت الطوابير تنتظر القتل تارة، و الطوامير تارة أخرى، و قطعت الأرزاق الا عن المغنين و المخنثين و شعراء البلاط و وعاظ السلاطين، فبلى الشعب المسلم بسيف قاطع، و نظام مشين صارم، و سطوة معتد أثيم، و قسوة حاكم غاشم، لا يقيل نادما، و لا يقبل توبة، و لا يلتمس غدرا، و قد شرع الغدر قانونا بأقرب الناس اليه، و أعلقهم بضميره و كيانه و مملكته، فكان للطالبيين السيف، و للبرامكة الاستئصال، و للمعارضين الاغتيال و التشريد و النفى، و للشعب الجوع و الحرمان و الفقر المدقع. أما زهو القصور، و شرب الخمور، و موائد القمار، فللحاكمين و الظالمين بركابهم. و استمرت الزوبعة فى عصفها، و الكوارث فى نفثها، و الانتكاسات فى تلاحقها، فسأم الشعب الحياة، و بدأت التجمعات السياسية تنشط فى سرية تامة، و التحركات الثورية تجد تنظيما و اعدادا، و القيادات المعارضة تنتشر فى أرجاء الدولة الاسلامية. و مات الرشيد بما يشبه الفجأة بعد مرض التهمه فى أيام معدودة، و دفن فى شرق الدولة التى ملأها رعبا و رهبا و استطالة، مات وحيدا منبوذا فى طوس، فما بكت عليه السماء و لا الأرض، و أسلم لعمله الشائن، و ذنوبه الكبرى، و تسلم ولده محمد الأمين الحكم، و سرعان ما غدر بأخيه، و خلعه من ولاية العهد، فسير له المأمون الجيوش الجرارة، فقتل شر قتلة، بعد أن سالت الدماء كل مسيل، و انتكث عليه غروره و فجوره و انقلب فيه عبثه و مجونه، و انتهى أمره الى ما انتهى اليه، و جاء للحكم أخوه عبد الله المأمون عقب مجزرة بغداد بما تحدثنا عنه مفصلا فى كتابنا السابق (الامام على بن موسى الرضا / قيادة الأمة و ولاية العهد). [صفحه ۵۸] و كانت الدولة فى اضطراب سياسى شديد، فالثورات فى بقاع الأرض المختلفة، و المعارضة تشتد كفاحا

مسلحا، و القلوب تنضح دما، و الأحاسيس تنطلق بعد صمت، و الشرارة تندلع بعد الاستتار، فاستطاع المأمون بحنكته السياسية و أساليبه الخاصة، أن يتظاهر بأمر، و ينطوى على أمر آخر، فعجل بولاية العهد للامام على بن موسى الرضا (عليه‌السلام)، ريثما تطفأ الثائرة، و تخبو شعلة النضال المتأججة، و لو الى حين... و نجح المأمون فى مسعاه، و انطلت اللعبة على كثيرين، و أظهر التشيع جدلا، و ولاية أميرالمؤمنين اسما، و أغضب بنى العباس ظاهرا، و هو جاد فى العمل المضنى لصيانة الدولة العباسية من الانهيار، و ممسك بزمام الحكم بقبضة حديدية، حذرا من لهيب الانتفاضات الموغلة بالاشتعال هنا و هناك، و مغرق فى المؤامرات السرية لتثبيت السلطان و احتواء الشرر المتطاير بالآفاق، و لما تم له ما أراد بهذا التخطيط الدقيق، انتهى به الأمر الى اغتيال الامام على بن موسى الرضا (عليه‌السلام)، فأظهر الحزن و الجزع عليه، و بانت علائم الأسى على أساريره دجلا و مداراة، فلما استكان الوضع الداخلى و اطمأن الى السلامة، و ظن أنه قادر على امتلاك العواطف و اكتساب مشاعر الشعب المسلم، تلألأ نجم الامام محمد الجواد فى صباه، و غطى شعاعه مشارق الأرض و مغاربها، و اذا بالمأمون يفجأ بنازلة جديدة و هو فى أخريات أيامه، فعاد الى أسلوبه القديم فى المراوغة و سبق الأحداث فاستدعى الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، و أنعم عليه بالأعطيات الضخمة، و لم يمتنع الامام الجواد من أخذها، و كان ذلك لسببين فيما يبدو للبحث: [صفحه ۵۹] الأول: ان الامتناع من أخذ هبات السلطان - و هى جائزة شرعا - يعنى تصنيفه فى خط المعارضة، و ذلك ما يجعل الامام ضحية بلا قضية. الثانى: ان أخذ الامام لذلك المال و له حق فيه لأوليائه يكون من باب استنقاذه من أيدى الظلمة. و فضلا عن هذه المبررات الظاهرية، زوجه المأمون بابنته أم الفضل، فعاد الامام (عليه‌السلام) صهر المأمون، و أظهر له من الحب و المودة و الاخلاص ما سبق أن منحه لأبيه الامام الرضا (عليه‌السلام) من ذى قبل، و لم تتح الفرصة للمأمون بالقضاء على الامام اذ اخترم عمره و انتهى أجله، فتسلم أخوه المعتصم بن الرشيد الملك، فكان له مع الامام أكثر من حادث، و جرت له معه أكثر من واقعة، و هو ما يحاول البحث تسليط الضوء الكاشف عليه فى عصر المعتصم الذى قضى على الامام محمد الجواد بقسوة و اصرار و تعمد قتل، كما ستراه فى موقعه باذن الله تعالى. و لما كانت بداية الامام فى تسلمه للمنصب الشرعى الالهى فى عصر المأمون، كان لزاما علينا رصد ذلك العصر رصدا متوازنا و استقراء أبعاده فيما عرض للامام من مشكلات و أحداث له و لأتباع أهل البيت. و كانت سياسة القهر و الاذلال و الاغتصاب و خنق الأصوات منهجا لا محيص عنه فى الاطار السياسى العام، و عليه من الشواهد كثرة القتل و سفك الدماء و عنصر الارهاب و مصادرة الحرية الفردية و العامة، و الغاء أبسط حقوق الانسان فى المواطنة و الحياة الكريمة، و فوق هذا كله [صفحه ۶۰] تطاول غول الفقر و شبح المجاعة فى جانب، و التضخم المالى و الاسراف اللامسؤول فى جانب آخر، و كان شيعة أهل البيت فى بؤس و شقاء و ملاحقة و استرقاق، و كانت واردات الدولة الضخمة تسد اندفاع السلاطين و الولاة فى الشهوات و اجتراح المآثم و الموبقات و المسلمون فى حال غريب يرثى له من الجوع و الحرمان. و كان العباسيون ممن أسس أساس الظلم و العدوان على العباد، و كان السلطان الغاشم منهم يبتز حقوق المسلمين التى بذلوا فيها دماءهم و ضحوا من أجلها فى البعوث العسكرية و الفتوح الاسلامية و ذهبوا شهداء تلك المناورات فى الحروب الداخلية التى لا أول لها و لا آخر، فالمسلم - لا سيما أتباع أهل البيت - يدفع ضريبة الدم و لا يحصل على قوت اليوم أو الشهر، و يختطف منه أبناؤه و شباب أسرته، و لا يوفر له أدنى العيش الكفاف، ذلك كله فى ظل نفقات الخلفاء من خلفاء بنى العباس على الملذات و السهرات و الجوارى و موائد الخمر و الليالى الحمراء، و ما جرى على هذا النسق من الاسراف. و قد بلغ هذا الاسفاف المريع ذروته فى العصر الذى عاش به الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) حياته القصيرة، و ليس له حول أو طول فى تغيير الواقع المتهافت، و هو يرى الشعب المسلم فى ضائقة خانقة، و يرى تلك الأموال المتراكمة و قد بذرت فيما لا يرضى الله، و لو أردنا نموذجا واحدا من الأكداس لذلك المال، و ليكن الخراج وحده، لرأينا ابن خلدون قد أحصاه فيما يتجاوز أربعين مليون درهم فى عهد المأمون. [۹۸] . [صفحه ۶۱] فما بالك فى الايرادات الأخرى و الضرائب و المصادرات و ما شرعوا من جباية الأموال من مشتبهاتها، و ما فرضوه من الغرامات و انتزاع الملكية، و ما وصل اليهم من الجزية و فىء الأقاليم، حتى أن المال لو فرته كان لا يعد عدا بل يوزن وزنا، فكانوا يصفون واردات الدولة العباسية فى عصر المأمون،

کما یـذهب الی هـذا ابن خلـدون نفسه: بأنها بلغت ستة أو سبعة آلاف قنطار من الذهب الخالص. [۹۹] . حتی اذا جـاء المعتصم عام (۲۱۸ ه) بعـد وفاة أخیه المأمون، رأینا البـذخ و العبث المالی علی أشده، و فی ضـراوة تطوره التصاعدی فی التضـخم و العائدات، فقد حسب المعتصم نفسه خراج عـامله علی الروم فکـان أقل من ثلاثـة آلاف ألف، فغاظه ذلک، و کتب الی عامله یعاتبه: «ان أخس ناحیة علیها أخس عبیـدی، خراجها أکثر من خراج أرضک» [۱۰۰] . هکـذا کانت حیاة الجانب المالی المغتصب من الأمـة و الامام. و نحن حینما نرید أن نؤرخ لهذه الحقبة الحرجة من أیام الامام المعدودة، فعلینا شرح معاناته العظمی من المأمون و المعتصم، و هما یتقمصان رداء الخلافة، و یدعیان لنفسـیهما منصب الامامة الشرعیة، و یحاولان تضلیل السواد الأعظم باثبات صحة هذه الدعوی الکاذبة، و تلک احدی الکوارث الکبری التی منی بها الاسلام، اذ تصدر زعامة المسلمین فی العصر الأموی أمثال معاویة و یزید و مروان، و تزعم فی [صفحه ۶۲] العصـر العباسـی أمثال المأمون و المعتصم، و هما یضفیان علی حکمهما الهزیل صفة الشرعیة، بل و یصطبغان ذلک بألوان من القداسـة الموهومـة؛ فهل کانا أهلا لذلک الادعاء العریض الذی أحاطا شخصـیتهما به؟؟ و هل تجسم فیهما - عملا و سـلوکا - ما قرر فقهاء الأحکام السـلطانیة وجوب احرازه فی القائم بهـذه المهمـة الخطیرة المقدسـة من صـفات و ملکات و الترامات؟» [۱۰۱] . ان التجربـة التی خاضـها الامـام محمـد الجواد (علیه‌السـلام) مع المأمون و المعتصم أثبتت بما لا یقبل الشک أنهما لیسا أهلا لأی منصب الهی علی الاطلاق، و ذلک لما اقترفاه من مخالفات صـریحة لکل فرضـیات الاسـلام الشـرعیة و العقائدیة و العملیة، فضلا عن الأسس التی یقوم علیهـا الـدین الاسـلامی فی الورع و التقوی و أداء الواجبـات و الامتنـاع عن المحرمـات، و التورع عنـد الشـبهات، فهما لیسـا هنـاک، لانهمـا لیسـا بالمسـتوی الأدنی الـذی یصـدهما عن الجرائر و الاثـام و الموبقات، و هما بما فیه الانحراف عن الخط المسـتقیم للهـدی، لم یسـتطیعا أن یحققـا جزءا ضـئیلا من تلـک الشـروط الـتی ینبغی توافرهـا فیمن یـدعی المنصب الالـهی، و کـانت أعمـالهم الفاضـحة لمسیرتهما فی ارتکاب المعاصی، و الاصرار علی الکبائر تشکل حاجزا عن انطباق أی صفة شرعیة تؤهلهما لقیادة الأمة، کما أن الغرائز المتأصـلة فی حیاة اللهو و المجون من جهـة، و متابعـة بطش الجبارین من جهة أخری یمنعان من ادارة دولة اسـلامیة تشترط بها مظاهر التقوی من جانب، و تتمثل سیاسة العطف و اللین و الرأفة من [صفحه ۶۳] جانب آخر، یضاف الی هذا کله: الجهل المطبق بأحکام الشـریعة الغراء مما یتنافی مع تلبیـة احتیاج السائلین الی معرفـة الفروع علی أقل تقـدیر، کما هو الجاری لدی الفقهاء. و من هنا کان التماع ذکر الامام الجواد (علیه‌السـلام) یتراءی فی الأفق الرحیب نیرا آخذا بالقلوب و المسامع و الأبصار، و کان هدیة شعلة وقادة یهتـدی بضوئها السائرون. لقد شـکل هذا الملحظ زاویة حرجة بالنسـبة للخلافة الدنیویة، اذ أظهر المخبأ من سـیرة المأمون و المعتصم، کما أظهر الواقع المشـرف من سـیرة الامام محمـد الجواد علما و ورعا و کفایة و مقدرة، و عبر عن التصاق متصل بالدین و عوالمه غیر قابل للانفصال. و مما لا ریب فیه لـدی البحث أن الامام محمـد الجواد (علیه‌السـلام) کان المحور الـذی تـدور علیه رحی الاسـلام فی التزامه و مواصـفاته و أنماط سـلوکه فقـد عرف بالرشد و الصـلاح و التقوی و العلم الذی بلا یجاریه به أحد فی عصـره علی الاطلاق، کما سـتجد هـذا فی موقعه من البحث، و الذی کسب به شـهرة ذائعة الصـیت، و اکتسب سـیرورة فاقت حد القصور الأولی باعتباره فی مقتبل العمر، مما قطع به حتی أعداؤه، و أجمعوا علی: «التسلیم بکونه الأوحد الذی لم یشارکه غیره من معاصریه فیما کان یتمتع به من مؤهلات الولایة الشـرعیة و ملکاتها الفذة، و ما کان یتجمع فیه من وراثة علم النبوة و هدی الرسالة، و عطاء الوحی و التنزیل» [۱۰۲] . [صفحه ۶۴] هذا المنظور الأصـیل فی التقریر و التقدیر هو الذی یدفعنا الی الامعان فی تصویر معاناة الامام مع سـلاطین عصره و البحث عن کیفیـة تعامله مع المأمون و المعتصم، و مدی تلک العلاقات العامة و الخاصة التی أحبکت فصولها بکثیر من الغموض حتی انتهت باستشـهاده سـمیما. و لابد لنا من تسجیل أسمی آیات الاکبار لهذا الامام الصامد فی وجه المؤامرات الکبری التی عرضت له فی حیاته القصـیرة، کما نسـجل مـدی الحزن و الأسـی الذی یخامرنا لما تعرض له الامام من المآسـی و الآلام فی تلک الفترة المظلمة من حکام عصـره، و مـا حفـل به تـأریخه من هموم و مفاجئات و أحـداث، و هو یخوض تلک التطورات الهائلـة فی زوابعها و أراجیفها فی حین یشـق غمراتهـا طلـق المحیـا أنف الجبین، رغم الأمـواج الطاغیـة فی خضم ذلـک البحر اللجی من الأعاصـیر. تحیـة للامـام الشـاب من

الأعماق، و صلوات على تلك النفس المطمئنة فى حياة الغضب و الاضطراب، و السلام عليه يوم ولد و يوم استشهد و يوم يبعث حيا، و العاقبة للمتقين. [صفحه ۶۵]

الامام فى حكم المأمون

امتدت أصابع الاتهام مشرئبة نحو المأمون باغتيال الامام على بن موسى الرضا (عليه‌السلام) و كان يبرأ من ذلك، و يظهر الحزن و الجزع على الامام، و يذكره بالخير و الثناء العاطر، و تلك أساليب السلاطين فى المكر و الدهاء السياسى. و فى محاولة للمأمون من أجل التغطية على هذا الحدث المرعب، وجدناه يحكم أمره فى تضليل القائلين بقتله الامام الرضا (عليه‌السلام) فمضافا الى مظاهر الأسى المفتعل على الامام، فقد استدعى ولده الامام الجواد (عليه‌السلام) الى بغداد، و أنزله قريبا من قصر الخلافة، و أظهر بره و الاحسان اليه، و بالغ فى اكرامه مكرا و تصنعا ليبدد من حوله تلك السحب الغائمة فى قضية اتهامه باغتيال أبيه، و أبقاه معه فى بغداد ما شاء، و حينما بلغ سن الزواج زوجه بابنته أم‌الفضل، و أجرى عليه راتبا مجزيا، و تلك سياسية ايجابية تجاه التدبر السلبى المبيت للامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، فكانت مراقبته سريه، و تتبع نشاطه الدينى قد أحيط بالكتمان، و هو يصل الى المأمون أولا بأول، فغض عن ذلك الطرف و قابله بالصبر. ولدى مكث الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، فى بغداد استطاع أن يجمع حوله كوكبة من أصحابه و أمدهم بالأحاديث و الروايات التى توضح لهم معالم الدين و قد يكون اتصال بعضهم بالامام مباشرة، [صفحه ۶۶] و يروى عنه مشافهة و قد يكون ذلك عن طريق المكاتبة و تسلم الجواب، على أن ذلك كان بحدود، الا أن مجالس المناظرة و المحاورة التى أعدت للامام الجواد (عليه‌السلام)، أكسبته شهرة مدوية فى الوسط العلمى، و قداسته و هديه جعلاه فى مصف الأولياء الذين لا خوف عليهم و لا هم يحزنون. و كان للمجتمع أن يقارن بين سيرة الامام و معارفه، و بين سيرة المأمون و فراغه العقائدى، و قد مر فيما سبق فى كتابنا (الامام على الرضا / قيادة الأمة و ولاية العهد)، القاء جزء من الأضواء على حياة المأمون العابثة و شمائله المتقلبة بين التظاهر بالورع جزافا، و بين الانحدار فى مزالق الشهوات انجذابا، و هو على ما هو عليه من المنصب المدعى ظلما و بهتانا، كان يخالفه الى السقطات فى سلوكه، فقد ولع بالغناء و الموسيقى ولعا خاصا، و قرب أبا اسحاق الموصلى كبير العازفين و زعيم المغنين فى العراق، و ذكره بالقول: «كان لا يغنى أبدا الا و تذهب عنى و ساوسى المتزايدة من الشيطان» [۱۰۳] . و كان هذا مما يجلب عليه السخرية و يغرى به المستهزئين، فالغناء من أسلحة الشيطان فكيف يذهب بوساوس الشيطان. و لم يكن هنا لك شى ء من الملاهى أحب الى المأمون من الشطرنج، فقد ولع به. [۱۰۴] . [صفحه ۶۷] و قد وصف لعبة الشطرنج وصفا دقيقا ذكرها الأبشيهى [۱۰۵] . و الى جانب هذا اللهو، يضيف اليه العبث الماجن الخليع، فتراه فى عيد الشعانين أحد أعياد النصارى و بين يديه عشرون و صيفة جلبت، و هن روميات مزنرات قد تزين بالديباج الرومى و علقن فى أعناقهن صلبان الذهب، و فى أيديهن الخوص و الزيتون و كان يقول فيهن الشعر و يغنى به، (فلم يزل يشرب و ترقص الوصائف بين يديه أنواع الرقص) [۱۰۶] . و ثمة مظاهر أخرى من اللهو تتمثل فى تهارش الديوك و الكلاب [۱۰۷] . و عرف باللعب بالميسر حتى انتشر ذلك فى حانات الفقراء [۱۰۸] . أما الاسراف فى المأكل و المشرب فحدث و لا حرج، ففى بعض الوثائق عن جعفر بن محمد الأنماطى أنه تغدى عند المأمون، فوضع على المائدة ثلاث مائة نوع من الطعام. [۱۰۹] . و قد عقب الدكتور صالح أحمد العلى على ذلك بأنه نظرا لتعدد ألوان الطعام فقد فسدت أسنانهم مما اضطرهم الى شدها بالذهب للعلاج. [۱۱۰] . [صفحه ۶۸] و كانت اللامبالاة فى مقدرات الأمة من صفات المأمون الأساسية فقد ترك أحد وزرائه ما يقرب من ثمانية ملايين دينار ذهبا بعد وفاته، فأخبر بذلك المأمون فى رقعة فكتب عليها: (هذا قليل لمن اتصل بنا، و طالت خدمته لنا، فبارك الله لولده فيه) [۱۱۱] . و فى هذا اغراء بنهب المال و استدعاه للناس بالانخراط فى سلك موظفى البلاط العباسى ليحصلوا على مثل هذه المكاسب التى كانت تفوق حد الثراء بل الثراء الفاحش. و أخبار المأمون فى الاسراف لا تقف عند حد، و ما صنع فى زواجه ببوران بنت الحسن بن سهل، قد ناف على مظاهر السرف فى كل شىء، هبات و عطايا، و اقطاع أراضى، و نثر بنادق العنبر و

فیها الرقاع و الصکوک و المنح و الأعطیات الضخمة، بما ألمحنا الیه فی حیاة المأمون بعصر الامام الرضا (علیه‌السلام)، و بما أورده الطبری و ابن‌الأثیر و سواهما فی لمحات التأریخ، و الی جانب هذا اللهو المشین و التبذیر المحرم کان المأمون معروفا بالشدة و الغلظة و حب الانتقام، و ان تظاهر بالعفو و الرحمة، فقد غدر بالفضل بن سهل بعد أن مهد له الأمور، و قد ضحی بقواد الجیش و زعماء العسکر بعد أن ضبطوا له الدولة، و قد قتل الامام الرضا (علیه‌السلام) بالسم و فی یده، و قد أمر ولاته و عماله بقتل العلویین تحت کل حجر و مدر، و کان قتله لأخیه الأمین بدایة للترویع السیاسی الذی أنکره علیه حتی العباسیون، و کان بعد کل هذه الجرائر یبدو و کأنه الحمل الودیع [صفحه ۶۹] طیبة و سلوکا، فیعفو عن هذا، و یمسک عن ذاک و یتقرب لسواهما، حتی اذا واتته الفرصة بطش بطش الجبارین. و الأغرب من هذا أن یدعی المأمون التشیع تارة، و یتأزر بمئزر الخلافة الشرعیة تارة أخری، و هو یتجاهر بالکبائر و یقترف المحرمات علی رؤوس الأشهاد، و من أطرفها استهتارا بالدین، و هتکا لحرمة شهر رمضان لدی زواجه ببوران سنة عشر و مأتین من الهجرة فقد أفطر الخلیفة (هو و الحسن بن سهل و العباس... حتی اذا فرغوا من الافطار و غسلوا أیدیهم فدعا المأمون بشراب فأتی بجام ذهب، و صب فیه و شرب، و مد یده بجام فیه شراب الی الحسن، فتباطأ عنه الحسن لأنه لم یکن یشرب قبل ذلک، فغمز دینار بن عبد الحسن فقال له الحسن: یا أمیرالمؤمنین؟ اشربه باذنک و أمرک؟ فقال له المأمون: لو لا أمری لم امدد یدی الیک. فأخذ الجام و شربه) [۱۱۲] . فما عسی أن تقول فی خلیفة یأمر وزیره فی رمضان بتناول الخمرة و الوزیر یتعفف عن ذلک؟ و قد قضی الامام الجواد (علیه‌السلام) زهرة أیامه فی حیاته مع المأمون منذ استشهاد أبیه الرضا عام ثلاثة و مائتین من الهجرة حتی وفاة المأمون یوم الخمیس لثلاث عشر لیلة بقیت من رجب عام ثمانیة عشر بعد المائتین من الهجرة. [صفحه ۷۰] و أعاد المأمون خلال هذه الحقبة سیرته الدبلوماسیة مع الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، و اغترف بید مستطیلة من دهائه السیاسی المعروف، فمال فی مسلکیته مع الامام الی الوادعة و الموادعة و اظهار الحب و الاحترام، مما أغاظ بنی العباس، و قد غاص سهمه فی الأعماق. و قد أخذ المؤرخون هذا العطف المغلف و التخطیط المبرمج علی أنه ظاهرة من ظواهر التبجیل و التعظیم للامام، و ذلک لما ظهر له (من فضله و علمه و کمال عظمته و ظهور برهانه مع صغر سنه) [۱۱۳] . و الأکثر من هذا أن سبط ابن الجوزی قد لمس من اعجاب المأمون بالامام أن فکر بأن یعهد الی ابن الرضا بولایة العهد، و منعه من ذلک شغب بنی العباس علیه، و خشیته من الفتنة و النزاع الذی قد یؤدی الی خروج الأمر من ید بنی العباس و بنی علی کلیهما بسبب الاختلاف [۱۱۴] . و قد نظر الشیخ المفید «قدس سره» الی الأمر علی ظاهره فقال: «کان المأمون قد شغف بأبی جعفر (علیه‌السلام) لما رأی فضله مع صغر سنه، و بلوغه فی العلم و الحکمة و الأدب و کمال الفضل ما لم یساوه فیه أحد من مشایخ أهل الزمان... و کان متوافرا علی اکرامه و تعظیمه و اجلال قدره» [۱۱۵] . و البحث لا یستبعد علی المأمون انتهاج هذه السیاسة، فهی سلیمة، له نفعها و علیه درها، و هو غیر آسف علی ما فعل من التکریم الظاهری، [صفحه ۷۱] فله مخططه الخاص الذی ینفذ فیه لأغراضه، فضلا عن اسدال الستار - و لو جزئیا - علی الماضی القریب و قد وجهت الیه التهمة علنا باغتیال الامام الرضا (علیه‌السلام) فما ضره من دفع الشبهات عنه بالمصافحة و الاصهار فی السیاسة لا یخشی علیه منها. و کانت البدایة فی اللقاء بین الامام و المأمون ما أشار الیه المسعودی صراحة أن المأمون لدی استقراره ببغداد، و تهدئة الفتنة استدعی الامام محمد الجواد من المدینة المنورة الی بغداد، و أنزله بالقرب من داره. [۱۱۶] . و انزال الامام قرب دار المأمون یعنی رصد التحرکات، و احصاء الأولیاء و الأتباع، و الرقابة الدقیقة الفاحصة، و النظر فی أمر الامام محمد الجواد من کل زوایاه و وجوهه، اذ لم یکن المأمون مغفلا بحیث یترک الامام فی حریة مطلقة و هو یری نصف الامة تقول بامامته و أولویته بمنصب الخلافة الشرعیة للمؤهلات و الهدی و العلم الخارق. أما ما یروی بأن لقاء المأمون بالامام محمد الجواد کان من خلال مرور المأمون ببعض أزقة بغداد، و کان الصبیان یلعبون و الامام یقف معهم!! فلما شاهدوا موکب المأمون ترکوا لعبهم و فروا، باستثناء الامام محمد الجواد الذی بقی فی مکانه و لم یفر معهم، مما أثار تعجب المأمون، فتساءل عنه أو سأله فعرفه. [۱۱۷] . فموضوع لا أصل له من عدة جهات: [صفحه ۷۲] ۱- متی أتاحت مشاغل الامامة و النهوض بالأمر فرصته للامام الجواد أن یلعب أو یقف مع الصبیان؟؟ ۲- کیف یعقل أن المأمون لا یعرف الامام الجواد؟ و قد

استدعاه الى بغداد! و من ثم يسأل عنه فاذا علم به أعجب فيه!! ۳- أين الامام الجواد من الأزقة و الشوارع و قد احتفلت به الدواوين ببغداد علما و فقاهة و احتجاجا!! و الأمر الذى لا نشك فيه أن المأمون رأى سياسيا أن يبدد ما تراكم من ضبابية موقفه من الامام الرضا (عليه‌السلام)، فعزم على العودة من جديد الى سياسة المراوغة و الموازنة بين الأحداث فتظاهر باعادة الصلات المنبثة بين العباسيين و أهل البيت، و مهد لذلك بتقريب الامام محمد الجواد(عليه‌السلام)، و التحدث عن قابلياته و مواهبه، و من ثم قراره بتزويج الامام من ابنته أم الفضل، حتى تناهى الخبر الى بنى العباس فأنكروا ذلك، و خافوا أن ينتهى الأمر معه الى ما انتهى للامام الرضا عليه‌السلام، فخاضوا فى ذلك، و قالوا للمأمون: (ننشدك الله يا أميرالمؤمنين أن تقيم على هذا الأمر الذى عزمت عليه من تزويج ابن الرضا، فانا نخاف أن يخرج به عنا أمر قد ملكنا الله عزوجل و ينزع منا عزا قد ألبسناه الله، و قد عرفت ما بيننا و بين هؤلاء القوم قديما و حديثا، و ما كان عليه الخلفاء الراشدون قبلك من تبعيدهم و التصغير بهم، و قد كنا فى وهلة من عملك مع الرضا (عليه‌السلام) ما عملت، فكفانا الله المهم من ذلك، فالله الله أن تردنا [صفحه ۷۳] الى غم قد انحسر عنا و اصرف رأيك عن ابن الرضا، و اعدل الى من تراه من أهل بيتك ليصلح لذلك دون غيره!! فقال لهم المأمون: أما ما بينكم و بين آل أبى طالب فأنتم السبب فيه، و لو أنصفتم القوم لكانوا أولى بكم، و أما ما كان يفعله من قبلى بهم، فقد كان قاطعا للرحم و أعوذ بالله من ذلك، و الله ما ندمت على ما كان منى من استخلاف الرضا (عليه‌السلام)، و لقد سألته أن يقوم بالأمر و انزعه من نفسى فأبى، و كان أمر الله قدرا مقدورا. و أما أبوجعفر محمد بن على فقد اخترته لتبريزه على كافة أهل الفضل فى العلم و الفضل، مع صغر سنه، و الأعجوبة فيه بذلك، و أنا أرجو أن يظهر للناس ما قد عرفته منه، فيعلمون أن الرأى ما رأيت فيه!! فقالوا له: ان هذا الفتى و ان راقك منه هديه، فانه صبى لا معرفة له و لا فقه، فأمهله حتى يتأدب ثم اصنع ما تراه بعد ذلك!! فقال لهم: و يحكم أنى أعرف بهذا الفتى منكم!! و ان أهل هذا البيت علمهم من الله تعالى و مواده و الهامه، لم تزل آباؤه أغنياء فى علم الدين و الأدب عن الرعايا الناقصة عن حد الكمال، فان شئتم فامتحنوا أبا جعفر بما يتبين لكم به ما وصفت لكم من حاله. قالوا: قد رضينا لك يا أميرالمؤمنين و لأنفسنا بامتحانه، فخل بيننا و بينه لننصب من يسأله بحضرتك عن شىء من فقه الشريعة، فان أصاب فى الجواب عنه لم يكن اعتراض فى أمره، و ظهر للخاصة و العامة سديد [صفحه ۷۴] الرأى أميرالمؤمنين فيه، و ان عجز عن ذلك فقد كفينا الخطب فى معناه، فقال لهم المأمون: شأنكم و ذلك متى أردتم!! فخرجوا من عنده و اجتمع رأيهم على مسألة يحيى بن أكثم و هو يومئذ قاضى الزمان على أن يسأله مسألة لا يعرف الجواب فيها، و وعدوه بأموال نفيسة على ذلك، و عادوا الى المأمون و سألوا أن يختار لهم يوما للاجتماع فأجابهم الى ذلك. و جرت الأسئلة على رسلها، و اعترض الامام عليها و طلب من ابن أكثم الرد على اشكالياته و تحير يحيى بما سنذكره فى موضعه) [۱۱۸] . و مهما يكن من أمر، قال المأمون بعد انتصار الامام الجواد: (الحمد لله على هذه النعمة و التوفيق لى فى الرأى... ثم أقبل على الامام (عليه‌السلام) فقال له: أخطب لنفسك، فقد رضيتك لنفسى، و ان رغم قوم ذلك، فقال أبو جعفر (عليه‌السلام): (الحمد لله اقرارا بنعمته، و لا اله الا الله أخلاصا لوحدانيته، و صلى الله على محمد سيد بريته، و الأصفياء عترته، أما بعد: فقد كان من فضل الله على الأنام أن أغناهم بالحلال عن الحرام و قال سبحانه: (و أنكحوا الأيامى منكم و الصالحين من عبادكم و امائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله و الله واسع عليم) [۱۱۹] . [صفحه ۷۵] ثم أن محمد بن على بن موسى يخطب أم الفضل بنت عبدالله المأمون، و قد بذل لها من الصداق مهر جدته فاطمة بنت محمد عليهماالسلام، و هو خمسمائة درهم جيادا؛ فهل زوجتنى يا أميرالمؤمنين على الصداق المذكور؟ قال المأمون: نعم قد زوجتك يا أبا جعفر ابنتى على هذا الصداق المذكور، فهل قبلت النكاح؟ فقال أبو جعفر (عليه‌السلام): و قد قبلت ذلك رضيت به. فأمر المأمون: أن يقعد للناس على مراتبهم الخاصة و العامة. [۱۲۰] . و كان الشيخ الصدوق من ذى قبل قد روى خطبة الزواج بصيغة أخرى، قال: لما تزوج أبوجعفر محمد بن على الرضا (عليه‌السلام)، ابنة المأمون خطب لنفسه فقال: «الحمد لله متمم النعم برحمته، و الهادى الى شكره بمنه، و صلى الله على محمد خير خلقه، الذى جمع فيه من الفضل ما فرقه فى الرسل قبله، و جعل تراثه الى من خصه بخلافته، و سلم تسليما: و هذا أميرالمؤمنين زوجنى ابنته على ما فرض الله عزوجل للمسلمات على المؤمنين، من امساك بالمعروف، أو

تسریح باحسان، و بذلک لها من الصداق ما بذله رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) لأزواجه و هو: اثنتا [صفحه ۷۶] عشر أوقیة و نش (نصف) و علی تمام الخمسمائة، و قد بجلتها من مالی مائة ألف. زوجتنی یا أمیرالمؤمنین؟ قال: بلی. قال: قبلت و رضیت» [۱۲۱] . قال الریان: و لم نلبث أن سمعنا أصوات تشبه أصواب الملاحین فی محاوراتهم، فاذا الخدم یجرون سفینة مصنوعة من الفضة مشدودة بالحبال من الابریسم علی عجل مملوءة من الغالیة. فأمر المأمون أن یخضب لحاء الخاصة من تلک الغالیة، ثم مدت الی دار العامة فطیبوا منها. و وضعت الموائد فأکل الناس و خرجت الجوائز الی کل قوم علی قدرهم. [۱۲۲] . قال الشیخ المفید و المسعودی و ابن شعبة و ابن شهرآشوب، و الطبرسی مع الاختلاف البسیط: «فلما کان من الغد حضر الناس، و حضر أبو جعفر (علیه‌السلام)، و صار القواد و الحجاب و الخاصة و العامة لتهنئة المأمون و أبی جعفر (علیه‌السلام)، فأخرجت ثلاثة أطباق من الفضة فیها بنادق مسک و زعفران معجون فی أجواف تلک البنادق رقاع مکتوب علیها بأموال جزیلة و عطایا سنیة و اقطاعات فأمر المأمون بنثرها علی القوم فی خاصته، فکان من وقع فی یده بندقه أخرج الرقة التی فیها و التمسه فأطلق له، و وضعت البدر، ففرق ما فیها علی القواد و غیرهم. [صفحه ۷۷] و انصرف الناس و هم أغنیاء بالجوائز و العطایا، و تقدم المأمون بالصدقة علی کافة المساکین» [۱۲۳] . و استبشر فریق من أولیاء أهل البیت بهذا الزواج حتی قال أبوهاشم الجعفری للامام محمد الجواد (علیه‌السلام): (یا مولای لقد عظمت علینا برکة هذا الیوم!! فقال: یا أباهاشم، برکات الله علینا فیه. قلت: نعم یامولای؛ فما أقول فی الیوم؟ فقال: تقول فیه خیرا فانه یصیبک. قلت: یا مولای أفعل هذا و لا أخالفه. قال: اذا ترشد و لا تری الا خیرا) [۱۲۴] . و مهما یکن من أمر، فقد تحقق هذا الزواج لدوافع خفیة و أخری ظاهریة، فقد ادعی المأمون فی أسباب هذا الزواج أمرا بریئا و سببا و جیها فی ظاهره، فقال: «انی أحببت أن أکون جدا لمرء ولده رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم)، و علی بن أبی طالب (علیه‌السلام)» [۱۲۵] . و یمیل الأستاذ باقر شریف القرشی الی أن المأمون حاول الوقوف علی نشاط الامام الجواد (علیه‌السلام)، و الاحاطة باتجاهاته السیاسیة، و معرفة [صفحه ۷۸] العناصر الموالیة له و القائلة بامامته، و ذلک من طریق ابنته التی ستکون زوجة له. و أردف قائلا: (لعل من أهم الأسباب و أکثرها خطورة أن المأمون حاول من هذه المصاهرة جر الامام الی میادین اللهو اللعب لیهدم بذلک صرح الامامة الذی تدین به الشیعة، و الذی کان من أهم بنوده و عصمة الامام و امتناعه من اقتراب أی ذنب عمدا کان أم سهوا، و کان من الطبیعی أن یفشل فی ذلک، فان الامام (علیه‌السلام) لم یتجاوب معه بأی شکل من الأشکال) [۱۲۶] . و هذا الافتراض لیس من السهل علی المأمون الجراءة علیه، أو التفکیر به علی الاطلاق فیما نعتقد، فالمأمون أعلم الناس بورع الامام و تقواه، و هو الخبیر الستراتیجی بما علیه شأن الأئمة المعصومین (علیه‌السلام)، و ان احتال علی الامام بکل حیلة فلم یمکنه فیه شیء علی حد تعبیر الشیخ الکلینی. [۱۲۷] . ولدی زواج الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) فی بغداد، عزم علی السفر الی مسقط رأسه: المدینة المنورة، فانصرف عن بغداد و صار الی شارع باب الکوفة، و معه الناس یشیعونه، فانتهی الی دار المسیب عند مغیب الشمس فنزل و دخل المسجد و کان فی صحنه نبقة لم تحمل بعد، فدعا بکوز فیه ماء، فتوضأ فی أصل النبقة، و قام (علیه‌السلام) و صلی بالناس صلاة المغرب، فقرأ فی الأولی منها: الحمد و اذا جاء نصر الله، و قرأ فی الثانیة [صفحه ۷۹] الحمد و قل هو الله أحد، و قنت قبل رکوعه فیها، و صلی الثالثة و تشهد و سلم، ثم جلس هنیئة یذکر الله جل اسمه، و قام من غیر أن یعقب فصلی النوافل أربع رکعات، و عقب تعقیبها، و سجد سجدتی الشکر ثم خرج، فلما انتهی الی النبقة رآها الناس و قد حملت حملا حسنا، فتعجبوا من ذلک و أکلوا منه فوجدوا نبقا حلوا لا عجم فیه و ودعوه و مضی من وقته الی المدینة. [۱۲۸] . و رأی الطبری أن خروج الامام الجواد (علیه‌السلام) من بغداد کان أیام الحج فقصد مکة المکرمة حاجا، ثم أتی منزله بالمدینة. [۱۲۹] . (انه لم یتعرض أحد خاصة الامام التقی - یعنی الجواد - فلم یوقف أو یزعج طول مدة حکم المأمون) [۱۳۰] . بینما ذهب الشیخ المفید الی أکثر من هذا، فاعتبر المأمون: (لم یزل مکرما لأبی جعفر (علیه‌السلام)، معظما لقدره مدة حیاته، یؤثره علی ولده و جماعة من أهل بیته) [۱۳۱] . و لکن العلاقة بین الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) و زوجته أم الفضل لم تکن علی ما یرام، فقد اعتادت حیاة باذخة مسرفة فی ظل القصور [صفحه ۸۰] و مرافق السلطان، و اذ بها تحیا حیاة جدیدة من الورع و الزهد و التقوی،

فاختلف علیها المناخ النفسی و الأسری، و بدأت تشکو لأبیها علاقتها بالامام. قال الشیخ المفید قدس سره: «و قد روی الناس أن أم الفضل کتبت الی أبیها تشکو أبا جعفر علیه‌السلام و تقول: انه یتسری علیه و یغیرنی. فکتب الیها المأمون: یا بنیة انا لم نزوجک أبا جعفر لنحرم علیه حلالا، فلا تعاودی لذکر ما ذکرت بعدها» [۱۳۲] . فامتنعت أم الفضل عن مخاطبة أبیها بشیء من أمر الامام، و لم ترزق منه الذریة فتأصلت عقدتها النفسیة، و لم یکن زواجها من الامام خالصا من الأوشاب و لم نجد علاقتها بریئة من الامام، فأقدمت علی سمه کما سنری. و مهما یکن من أمر فقد رأیت حیاة الامام فی حکم المأمون، و بقی الامام و انتهت حیاة المأمون بطرطوس احدی أعمال الشام عن تسعة و أربعین عاما و ذلک فی سنة ۲۱۸ ه. [صفحه ۸۱]

الامام فی عصر المعتصم

و بویع المتعصم بن الرشید یوم الجمعة لاثنتی عشرة لیلة خلت من رجب سنة ثمانی عشرة و مائتین. [۱۳۳] . و کان المعتصم متصفا بالحماقة و شدة الغضب، حتی عرف عنه أنه: (اذا غضب لا یبالی من قتل و ما فعل) [۱۳۴] . و مع ذلک وصف بأنه کان ذا شجاعة... و بأس و شدة فی قلبه) [۱۳۵] . و کان أمیا أو شبه أمی، و کان له وزیر عامی، و قد بلیت بهما الأمة، و وصفهما أمد بن عامر بقوله: (خلیفة أمی، و وزیر عامی) [۱۳۶] . و کان شدید الکراهیة للعرب و عمد الی الاستهانة بهم و أخرجهم من الدیوان و أسقط أسماءهم منه، و منعهم العطاء کما منعهم الولایات. [۱۳۷] . و فی قبال هذا کان مغرما بحب الأتراک، متزلفا لهم، بسبب من خؤولتهم به، فأمه ماردة ترکیة النسب، و نشأ محاکیا للأتراک فی نزواتهم النفسیة و طبائعهم الخلقیة. أطلق لهم العنان فی الدولة و تصریف الشؤون، و استکثر منهم، و بعث فی طلبهم من فرغانه و أشر و سنة [۱۳۸] . [صفحه ۸۲] و لما کان المعتصم جادا و محموما فی طلب الأتراک فقد تم له ذلک فاجتمع له منهم أربعة آلاف فألبسهم أنواع الدیباج و المناطق الذهبیة... و أبانهم بالزی عن سائر جنوده... و کانت الأتراک تؤذی العوام بمدینة السلام بجریها الخیول فی الأسواق، و ما ینال الضعفاء و الصبیان من ذلک، فکان أهل بغداد ربما ثاروا ببعضهم فقتلوه عند صدمه لامرأة أو شیخ کبیر أو صبی أو ضریر، فعزم المعتصم علی الفعلة منهم... فلم یزل یتنقل و یتقری المواضع، فانتهی الی موضع سامراء، فکان ذلک سبب بنائه سر من رأی، و تحوله الیها. [۱۳۹] . و استطال الأتراک فی عهده و تناسلوا و قد بلغ عددهم سبعین ألفا، و حرص المعتصم علی أن تبقی دماؤهم متمیزة، فجلب لهم نساء من جنسهم فزوجهم بهن، و منعهم من الزواج بغیرهن. [۱۴۰] . و کان الأتراک قوة المعتصم الضاربة، فأسند بهم قیادة الجیش و العسکر و سلطهم علی مواقع الدولة صغیرها و کبیرها، و بذلک انسل العرب من مجال السیاسة، و حرمهم من مظان السیادة و عزلهم من قیادة الجیوش. و لو أردنا الحدیث عن ممارساته و أولاعه الخارجة عن نطاق الدین و الشریعة لوجدناه معاقرا للخمر و شاربا لها، و کان مشارکا فی مجالس الطرب و الغناء طیلة حیاته حتی الموت. [۱۴۱] . و أما من الناحیة السیاسیة فلم یکن المعتصم العباسی سیاسیا محنکا و لا خبیرا بادارة الدولة و لا جدیرا بالهیمنة علی الشؤون العامة للرعیة، [صفحه ۸۳] فعلی الرغم من الضغط الدموی و الارهاب السیاسی فی عصره فقد اهتز الحکم بعدة ثورات هائلة زعزعت عرش الخلافة فی بغداد و سامراء، فقد تناوبت فی فترة حکمه التعسفی الطائش عدة تحرکات ثوریة کان أبرزها: ۱- ثورة الطالقان بقیادة محمد بن القاسم العلوی. ۲- ثورة بابک الخرمی و ما رافقها من القتل و سفک الدماء. ۳- ثورة الزط فی البصرة و مشاکلها العدیدة الرعناء. ۴- تحرک الروم الی زبطرة و سواها. ۵- ثورة المبرقع فی فلسطین و ما والاها. فما کتب الاستقرار السیاسی و لا نعمت الشعوب الاسلامیة بالاطمئنان و السلام، و لا هدأت الحیاة من الصخب و الضجیج و الهرج. و قد منی الامام الجواد (علیه‌السلام) بهذا الطاغیة، و أخذ یتربص به الدوائر و الفرص، و شعر الامام بأن العباسیین بعامة و المعتصم بخاصة غیر تارکیه حتی یقتل أو یغتال أو یسم، و تحقق تخوف الامام (علیه‌السلام)، فقد أشخصه المعتصم الی بغداد، فوردها لیلتین بقیتا من المحرم سنة عشرین و مائتین. [۱۴۲] . فقد أمر وزیره عبدالملک ابن الزیات أن ینفذ الیه التقی و أم الفضل... فتجهز و خرج الی بغداد، فأنفذ المعتصم أشناس بالتحف الیه و الی أم الفضل. [۱۴۳] . [صفحه ۸۴] و الذی یبدو أن الامام قد بدأ بالسفر الی مکة حاجا، و معه

زوجته أم الفضل، ثم انصرف الى بغداد من هناك. [۱۴۴] . و روى فى عيون المعجزات، القول: (لماخرج أبو جعفر (عليه‌السلام) و زوجته ابنة المأمون حاجا، و خرج أبو الحسن على ابنه (عليه‌السلام) و هو صغير، فخلفه فى المدينة، و سلم اليه المواريث و السلاح و نص عليه بمشهد ثقاته و أصحابه) [۱۴۵] . و مسألة السلاح و اعطاؤه لولده الامام على الهادى (عليه‌السلام) مشعرة بأن الامام قد نعيت اليه نفسه، و أنه سوف لا يعود الى المدينة، و أن هذا آخر العهد بولده الامام الهادى (عليه‌السلام)، فسلمه سلاح رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، و نص على امامته بمحضر الثقات و الأصحاب. و الامام الجواد يشير الى هذا الأمر مصرحا به الى محمد بن فضيل الصيرفى، فيقول: «عندى سلاح رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) و هو فينا بمنزلة التابوت فى بنى اسرائيل، يدور معنا حيث درنا، و هو مع كل امام» [۱۴۶] . و ما أن بلغ الامام الجواد بغداد و شاع خبر قدومه حتى كان - كما هو منتظر - موضع اهتمام رجال الفقه و الحديث و مطمح أنظار أهل الايمان و الدين، و مفزع طلاب العلم و المعرفة فى أحكام القرآن و مسائل الشريعة [۱۴۷] . [صفحه ۸۵] و التف علماء الأمة حول الامام متحلقين فى غبطة و اعتداد، فأفاض عليهم من نمير علمه الذى لا ينضب ما تحيرت به العقول، و جرت للامام فى ديوان المعتصم محاورات فقهية رضى بها قوم و سخط آخرون، و لم يرق هذا المناخ المعرفى للمعتصم و بنى العباس و هم يشاهدون الامام الشاب فى مسيرة علمية هادرة ليس من جنس ما يحسنون، و لا من سنخ ما يعرفون، مسيرة تزخر بالعطاء التشريعى سنة و فقها و تفسيرا و الناس تنثال عليه من كل جانب بين مناظر و مسائل و محاور، و هو كالبحر اللجى الذى لا تدرك سواحله، ذلك ما أحنق عليه المعتصم، فشدد على الامام، و فرض عليه رقابة صارمة، و ربما منع عنه شيعته و مواليه حتى انتهى ذلك باغتياله. و الذى نريد الاشارة اليه فى هذا الموضع أن الامام عاش أيام حياته المتبرعمة بين متزعمين ادعيا المنصب الشرعى، و هما المأمون و المعتصم، و ليسا أهلا له فى كل حال، فلو قارنا بين مدخرات الامام الموهبية، و شمائله الذاتية النقية، و بين تلك الأهواء الطائشة لذينك المتزعمين الكاذبين لرأينا البون الشاسع بين حقيقتين مختلفين و وضعيتين متقابلتين تماما. يقول الأستاذ محمد حسن آل ياسين: «و عندما تنضح لنا السمات المميزة لكل من المأمون و المعتصم، و ما قيل فيهما من معاقرة الخمر و الملاهى، و العبث بأموال المسلمين، و القتل عند الغضب بلا مبالاة، و ما يقابل ذلك من سمات الامام لاجواد المميزة، و ما ورد فى علمه و عبادته و تقواه و مجموع صفاته المرتبطة بسمو ذاته - نكون قد انتهينا الى نتيجة قطعية الحكم مسلمة الثبوت، يتجلى فيها [صفحه ۸۶] الجواب الصريح المقنع على ما كنا نبحث عنه من خلال الأسئلة المتقدمة المعنية بتحديد المؤهل من بين هؤلاء المذكورين للولاية الدينية فى ذلك اليوم، ممن اجتمعت فيه الشروط المطلوبة فى المرشح لامامة المسلمين، و سنكون جميعا على اتفاق لا يدخله الريب بان الامام الجواد هو الانسان الجامع يومذاك لتلك الصفات و الشروط، و ان الذين ادعيا الامامة فى زمانه لم يكونا متطابقين مع تعاليم الاسلام فى التصرف و العمل و السلوك، و لم يتمثل فيهما الحد الأدنى - بل ما هو أقل من الأدنى - من شروط الامامة و مواصفاتها المجمع عليها: دينا و فقها، و علما و التزاما، و ورعا، و فضائل أخلاق» [۱۴۸] . و هذه المقارنة ضرورية من أجل الاسلام باعتباره النظام المقدس الصادر من السماء و من أجل المسلمين باعتبارهم الأمة التى رشحت لحمل رسالة الاسلام فلا بد و الحالة هذه من الفرز المضنى لاقرار المؤهل لقيادة الاسلام و المسلمين، و هنا يبرز الامام الجواد فى سنه المبكرة و شبابه الغض القائد الضرورة للأمة دون سواه، و اذا كان الأمر كذلك، و هو كذلك، فيا ساعد الله الامام الجواد على ما كابد من تناقضات و الآم و مفارقات، و هو يتجرع الغصص حينما يشاهد الانحراف عن طريق الاسلام، و هو يتحسس الألم حينما يتولى قيادة الأمة من يبرؤ من تصرفاته الاسلام. [صفحه ۸۷]

الامام الجواد و القائم بالأمر

نتيجة للافراز السابق نجد ردة فعل أولياء الامام ردة غاضبة عنيفة، فهم يتوسمون به القائم المنتظر من شدة معاناتهم، و يأملون أن يكون الداعى الى الله بالسيف، و المحقق لليوم الالهى الموعود فى تخليص البشرية من الظلم و العدوان، و ذلك لما ثبت لديهم و تواتر عندهم من خبر المنقذ الأعظم الذى يملأ الدنيا قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جورا، و ذلك من ضروريات المذهب و ثوابت التشيع،

و لشدة اصطدامهم بمآسی الحیاة و لولعة معاناتهم من استبداد الطغاة، کانوا یأملون أن یکون الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) ذلک المصلح العالمی الذی یتحقق علی یدیه تطبیق العدل الالهی و اقامة الدولة العالمیة الکبری. و هذا الهاجس الذی یجول فی خواطر أولیائه المقربین کان نتیجة الاعتساف الفادح و الطیش المریر، و الاستهتار بالمقدسات، و التطاول علی الشریعة و نبذ الکتاب و تحریف الکلم من قبل سلاطین الجور، و کان هذا الأمل یراودهم من أجل الانقاذ من براثن الطواغیت، عسی أن یکون الفتح المرتقب علی ید الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، و لکن الامام کان یقابل ذلک بهدوء، و یجیب عنه بحکمة و رویة، و یحدثهم عن مهمة کل امام فی قیامه بالحق و نهوضه بالأمر دون ذلک الأمل المنشود، فالذی یریدون لیس هو علی کل حال، بل هو ذلک المنظر الغائب الذی لا یقوم حتی تتهیأ له أسباب الثورة الکبری، و تتحقق له شرائط التحرک الجهادی فی [صفحه ۸۸] المناخ الذی یتلائم و طبیعة التغییر الشامل، من حیث التمحیص و التجربة و القوة و العدة و العدد. فقد جاء عن عبدالعظیم بن عبدالله الحسنی، و هو من الثقات الأبرار، قال: قلت لمحمد بن علی (یعنی الامام الجواد) انی لأرجو أن تکون القائم من أهل بیت محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما!! فقال الامام محمد الجواد (علیه‌السلام): (یا أبا القاسم ما منا الا و هو قائم بأمر الله عزوجل، و هاد الی دین الله و لکن القائم الذی یطهر الله عزوجل به الأرض من الکفر و الجحود، و یملأها عدلا و قسطا: هو الذی تخفی علی الناس ولادته، و یغیب عنهم شخصه، و یحرم علیهم تسمیته، هو سمی رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و کنیه، و هو تطوی له الأرض، و یذل له کل صعب، و یجتمع الیه أصحابه عدة أهل بدر: ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلا من أقاصی الأرض، و ذلک قول الله عزوجل: (أینما تکونوا یأت بکم الله جمیعا ان الله علی کل شیء قدیر) [۱۴۹] . فاذا اجتمعت له هذه العدة من أهل الاخلاص أظهر الله أمره) [۱۵۰] . و الامام هنا یحدد شخصیة القائم عجل الله تعالی فرجه بمواصفاته الدقیقة من الغیبة و الخفاء و طی الأرض، و کتمان الاسم، و اجتماع العدة و العدد من أنصاره، فهو اذن غیره و سواه. [صفحه ۸۹] و تارة أخری نجد الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) یحدث علی بن جعفر الصادق، و هو عم أبیه، مشیرا الی الامام المنتظر بما حدث به أبوه عن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قائلا: (یا عم ألم تسمع أبی و هو یقول: قال رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم): بأبی ابن خیرة الاماء النوبیة الطیبة، یکون من ولده الشرید المولود بأبیه و جده، صاحب الغیبة، فیقال: مات أو هلک، أو بأی واد سلک. فقلت: صدقت جعلت فداک) [۱۵۱] . و هنا ینطوی الحدیث علی بعد رمزی یعبر عن طول الغیبة و أمد الانتظار حتی یقال ما یقال فی الموت أو الهلاک أو السبیل المجهول مع شدة الزمان و المحنة. و یعاود السید عبدالعظیم الحسنی حدیثه فی هذا المضمار فیقول: دخلت علی سیدی محمد بن علی بن موسی (علیه‌السلام)، و أنا أرید أن أسأله عن القائم هل هو المهدی أو غیره؟ فابتدأنی قائلا: (یا أبا القاسم منا هو المهدی الذی یجب أن ینتظر فی غیبته، و یطاع فی ظهوره و هو الثالث من ولدی، و الذی بعث محمدا بالنبوة، و خصنا بالامامة، انه لو لم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی یخرج فیه فیملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا، و ان الله تبارک و تعالی لیصلح أمره فی لیلة، کما أصلح أمر کلیمه موسی، اذ ذهب یقتبس نارا، فرجع و هو رسول نبی. [صفحه ۹۰] و أضاف الامام الجواد قائلا: أفضل أعمال شیعتنا انتظار الفرج) [۱۵۲] . و هنا یشیر الامام (علیه‌السلام) الی شیعته، ویصرح عن طریقه هذا، بأن الحجة المنتظر هو الامام (علیه‌السلام)، و هو الثالث من ولده فالأول منهم الامام علی الهادی (علیه‌السلام)، و الثانی هو الامام الحسن العسکری، و الثالث هو صاحب الأمر. ثم أوضح الامام الجواد (علیه‌السلام) فیما یروی عنه معالم الحقبة الزمنیة التی تواجه القیام، و ما یرافق ذلک من علائم ابتلائیة فی الخوف و الفتن و الابتلاء و الحروب، و ما یصیبهم من ظواهر طبیعیة، و ما یبد بهم من الوباء و الحروب، و ما یصیرون الیه من الاختلاف و التشتت فی الدین، فیقول: (لا یقوم القائم (علیه‌السلام) الا علی خوف شدید من الناس، و زلازل، و فتنة تصیب الناس، و طاعون، و سیف قاطع بین العرب، و اختلاف شدید فی الناس، و تشتت فی دینهم، و تغیر فی حالهم) [۱۵۳] . و من ثم نجد الاما محمد الجواد (علیه‌السلام) یؤکد أن القادم من آل محمد من المحتوم الجاری به وعد الله عزوجل، و أن قیامه من المیعاد الذی لا یتخلف، و المیعاد و لیس مما یجری فیه البداء. فقد أخرج النعمانی بسنده الی أبی هاشم الجعفری، قال: (کنا

عنـد أبی جعفر محمـد بن علی الرضا (علیه‌السـلام) فجری ذکر السـفیانی، و ما جاء فی الروایة من أن أمره من المحتوم. [صـفحه ۹۱] فقلت لأبی جعفر (علیه‌السـلام): هل یبدو الله فی المحتوم؟ قال: نعم، قلنا له: فنخاف أن یبدو الله فی القائم!! فقال: ان القائم من المیعاد، و الله لا یخالف (یخلف) المیعاد) [۱۵۴] . ان ما جری بین یدی الامام (علیه‌السـلام) من انقداح ذهن أولیائه المقربین بأنه القائم من آل محمد بالأمر، لم یکن فکرا طارئا، و لا أمرا اعتباطیا، و انما اسـتند فیه الی حیاة الامام و مسـلکیته الروحیة، و ما کان یتمتع به من شرائط الولایة الشرعیة الحقة، و ما اجتمع فیه من القابلیات و الملکات و المواهب، و کل أولئک قد یقود الی هذا الاعتقاد و فی الأقل الی هذا الاحتمال. و لما کان هـذا الاعتقاد بعیدا عن واقع الأمر، کان علی الامام الکشف عن الحقائق و ازالة الشـبه التی قد تختلط بظلالها علی الآخرین، فکان بـذلک أمام مسؤولیته الشـرعیة وجها لوجه، فصـدع بحقیقـة الأمر، و أزال تلک التساؤلات عن معالم الطریق. [صـفحه ۹۵]

الامام الجواد ... معجزة

الامامة فی سن الصبا... ظاهرة اعجازیة

الاعجـاز بمفهوم بـدیهی: عبـارة عن خرق نوامیس الکون و تغییر قوانین الطبیعـة، و قلب للنظـام الثـابت فی الموازین الی نظـام متحول. فالثـابت هو الأصـل الجاری علی سـنن الحیاة العامـة، و المتحول هو الحالـة المغایرة لأنظمـة المعادلات الکونیـة المتکافئـة. هناک اذن معلمـان: معلم طبیعی بسـیط، و معلم خـارق معقـد، و المعلم الطبیعی هو الـذی لا تجـد عنه متحولا لأنه سـنة الله عزوجل فی الابـداع و التکوین، و المعلم الخـارق مـا تجـد فیه قبلاـ لتلـک القواعـد و مجابهـة لمجریـات الأحـداث الرتیبـة بأخری اعجازیـة متطورة، فزوجیة الکائنات هی الأصل فی بعث حقائق الأشـیاء، و الطریق الی تسـییر حیاة الکائنات المرئیة و المسموعة و المدرکة و المتخیلة بدلیل قوله تعـالی: (سـبحان الـذی خلق الأـزواج کلهـا مما تنبت الأرض و من أنفسـهم و مما لا یعلمون) [۱۵۵] . و فی هـذاالضوء یکون الایجـاد الطبیعی للانسان منسـجما مع نظام الزوجیة العام فی حالة اعتیادیة جاءت نتیجة للتزواج، و یکون الأصل التکوینی للبشریة فی خلق آدم (علیه‌السـلام) من التراب دون الطریق الطبیعی فی الاقتران و التناسل هو الحالـة الفریـدة، و هی الاعجاز، و یحمل علیهما کلما [صـفحه ۹۶] قابل العادة، و لم یخضع الی التجربـة الطبیعیة کما فی خلق عیسـی (علیه‌السـلام) من أم دون أب، بما مثله القرآن بقوله تعالی: (ان مثل عیسی عند الله کمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له کن فیکون) [۱۵۶] و تلک حالة اعجازیة دون ریب. [۱۵۷] . و فی تقلد الامام محمد الجواد (علیه‌السـلام) منصب الامامة فی سن الصبا نجد ملحظا اعجازیا متحولا اذ لیست الامامة المبکرة حدثا اعتیادیا لا یسترعی النظر و الانتباه و لیست أمرا عابرا لا یـدعو الی الدهشـة و التساؤل، بل هی ظاهرة فریـدة تمثل حالـة متکررة فی تاریـخ أئمة أهل البیت (علیهم‌السـلام)، و قـد بـدأت أبعـاد هـذه الظـاهرة أولاـ فی الاعلاـن عن الامام محمـد الجواد فیما بین السابعـة و الثامنـة من عمره اماما مفترض الطاعة لأتباع مذهب أهل البیت سنة ثلاث و مائتین لدی وفاة أبیه الامام علی بن موسی الرضا (علیه‌السلام) [۱۵۸] . و تکررت فی الاعلان عن الامام علی الهادی (علیه‌السـلام) و هو فیما بین الثامنـة و التاسـعة من عمره اماما عاشـرا لائمـة أهل البیت لدی وفاة أبیه الامـام محمـد الجواد سـنة عشـرین و مـائتین من الهجرة النبویـة، و ختمت بالاعلاـن عن صـاحب الأـمر عجـل الله فرجه، و هو فیما بین الخامسة [صـفحه ۹۷] و السادسـة من عمره باعتباره الامام الثانی عشـر لأئمـة أهل البیت (علیهم‌السـلام)، و ذلک لـدی وفاة أبیه الامام الحسن العسـکری سـنة ستین و مائتین من الهجرة النبویـة و به تتم حلقات السلسـلة الذهبیـة لمرجعیة الأئمة الاثنی عشـر الذین أجمعت الروایات علی اسـتخلافهم الشـرعی عند الامامیة و ان لم یقدر لأغلبهم ممارسة الحکم الاسلامی کما أراد الله تعالی ذلک لولاة الأمر و من الأئمة الاثنی عشـر حصـرا، فالامام امام سواء أتسـلم الحکم أو لم یتسـلم: ان المفاجئات السیاسیة قد حالت دون تحقیق تسلم الأئمة لأزمـة الأمور فی ادارة الدولـة الاسـلامیة، و حبکـة المؤامرات الداخلیـة قد شـکلت محورا تراجیدیا مبتکرا یقضـی بالتسـلیم لرسول الله

(صلی الله علیه و آله و سلم)، و فی الوقت نفسه یقضی ابعاد آله و أبنائه و هم ذوو القربی بنص القرآن عن سدة الحکم و شؤون الدولة و قیادة الأمة، و هو فرض متناقض من جهات کثیرة لیس هذا موقع بحثها، و لکنها حدثت فعزلت أئمة أهل البیت (علیهم‌السلام) عن ممارسة حقهم فی قیادة الدولة الاسلامیة. و الحق أن الولایة الالهیة الکبری قد حسمت فی القرآن العظیم بما لا یقبل الجدل، فقد أجمعت الأمة أن قوله تعالی: (انما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلاة و یؤتون الزکاة و هم راکعون - و من یتول الله و رسوله والذین آمنوا فان حزب الله هم الغالبون) [۱۵۹] قد نزل فی حق أمیرالمؤمنین الامام علی بن أبی طالب (علیه‌السلام) لدی تصدقه بخاتمه الشریف، و ان ذهبوا بمفاهیم الولایة [صفحه ۹۸] و تفسیرها و تشتیتها و تبعیضها بما یخالف أصول لغة العرب فی دلالتها الأولیة و حتی الثانویة، و مع هذا فانهم لا یستطیعون الفصل بن الآیة و بین ما تحدثت به بلسان مبین عن الولایة باختصاصها النصی: لله تعالی، و لرسوله، و لأمیر المؤمنین حصرا. و یتفرع علی هذا المنطلق الثابت اطاعة لله و الرسول و أولی الأمر علی المسلمین دون غیرهم بقوله تعالی: (یا أیها الذین آمنوا أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الأمر منکم فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله و الرسول ان کنتم تؤمنون بالله و الیوم الآخر ذلک خیر و احسن تأویلا) [۱۶۰] . و الفطرة الانسانیة الخالصة عند المتمرس فی أولیات لغة القرآن تأبی اللف و الدوران فی مخالفة ظاهر النص و دلالة اللفظ فی هذه الآیة الکریمة، فالطاعة لله أولا، و للرسول ثانیا، و لأولی الأمر ثالثا، و هی حلقة مترابطة الأجزاء تأبی الانفصال العضوی، و لا یمکن أن یدعو القرآن - و هو المنقذ الأکبر للبشریة - الی اطاعة الظلمة و أولیاء الجور و طواغیت الأمة، و أن یعطف هؤلاء علی الله و علی الرسول فی الاطاعة، و الله تعالی هو المشرع الأعظم، و الرسول هو المبلغ الأمین، و لا یعطف علیهما الا من التزم نهجهما و سار علی طریق الهدی و الاسلام حذو القذة بالقذة، و الدلیل الاستقرائی أثبت بما لا یقبل الشک أن هؤلاء هم أئمة أهل البیت (علیهم‌السلام) دون سواهم، اذ لا معنی أن یدعو القرآن الی اطاعة العباسیین و قبلهم الأمویین و من بعدهم العثمانیین و هم یعصون أمر الله، و یظلمون عباد [صفحه ۹۹] الله، و یبتزون الأمة مال الله، و یسفکون الدم الحرام، لهذا اشترط الامامیة العصمة للائمة (علیه‌السلام)، فی ضوء اعلان القرآن لذلک فی نص صریح غیر قابل للتأویل، و هو قوله تعالی: (... انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا) [۱۶۱] و قد جاء هذا نتیجة منطقیة للولایة الالهیة الکبری فالحصر بانما فی آیة الولایة غیر قابل للتجزئة أو الاضافة، و الاطاعة لله و للرسول لأولی الأمر، جاء امتدادا لتطبیق مفهوم تلک الولایة علی المصداق الذی لا یتعدد، و حصر آیة التطهیر هذه دلیل ارادة العصمة و النقاء الخالص من الآثام و الابتعاد عنها علی الاطلاق، مما یستدل فیه علی استبعاد الأمراء الفسقة و الظلمة و المارقین عن ربقة التشریع بالذنوب و المعاصی، و بدلالة القرآن نفسه فی تنزیه عهده الله بالامامة أن لا ینال الظالمین قال تعالی: (و اذ ابتلی ابراهیم ربه بکلمات فأتمهن قال انی جاعلک للناس اماما قال و من ذریتی قالال ینال عهدی الظالمین) [۱۶۲] . هذا الترابط المتشابک المذهل فی موضوع الامامة فی القرآن یدحض تلک المحاولات البائسة التی تقول: ان الله و رسوله ترکا المسلمین هملا دون الرجوع الی القائمین بأمر الله، المؤدین لرسالته فی الأصول و الفروع و الفروض و الحقوق و الواجبات و ادارة شؤون الشریعة الغراء، و الا لزم الغاء ثوابت الشرع المقدس فی الرجوع لأولی الأمر فی الطاعة، لأنهم [صفحه ۱۰۰] خلفاء الله فی أرضه، لا الطغاة من الحکام الذی استولوا علی السلطة بالقهر و الارهاب الدموی، و اذا کا الأمر کذلک، فقد أخذ الله فی الامامة ما أخذه فی النبوة و احتج لها بما یحتج به للنبوة سواء بسواء، و قد قال الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) لعلی بن أسباط: «یا علی ان الله احتج فی الامامة بمثل ما احتج فی النبوة، قال تعالی (و أتیناه الحکم صبیا) [۱۶۳] . و قال تعالی: (حتی اذا بلغ أشدة و بلغ أربعین سنة) [۱۶۴] . فقد یجوز أن یعطی الحکم صبیا و یجوز أن یعطی الامامة و هو ابن أربعین سنة» [۱۶۵] . و بعد الاستدلال علی صحة الامامة بصحة النبوة فی الصبا، تسقط الخیارات فی الافتراضات الباطلة جملة و تفصیلا. ان هذه الروایة التی برهن بها الامام الجواد قرآنیا علی صحة امامته، ما کانت لتکون لولا ظاهرة تسنمه (علیه‌السلام) لمنصب الامامة الشرعیة فی سن الصبا، و التی کانت مثارا للدهشة و الانبهار من أولیائه فضلا عن أعدائه، و یضاف الیهما السلطة القائمة المعبرة عن حیرتها کما سنری. و استغل الخلفاء العباسیون المعاصرون للامام محمد الجواد (علیه‌السلام) هذه الظاهرة، و جعلوا منها موضوعا غضا طریا

للسخریة حینا، [صفحه ۱۰۱] و الاستهزاء حینا آخر، و للتشهیر المعاکس بینهما، باعتبارها مادة جدیدة فی قلب المعادلات النوعیة، و تفجر ذلک ضد مبدأ أهل البیت فی شرائط الامامة الصعبة بکون الامام: أعلم الناس، و أفضل الناس، و أتقی الناس، و أورع الناس، و أشجعهم، و أسخاهم، و أتمهم جمعا للفضائل، و أقدرهم حلا للمشکلات، و أبلغهم قولا و منطقا و بیانا و أفقههم فی الدین، و أعرفهم بمسائل الحلال و الحرام... الخ. و أثاروا التساؤلات فی وجه هذا الحدث الانسانی المدهش!! فما قدر ما یحسن هذا الامام الصبی؟ و هو فی أول سن التعلیم!! هل یستطیع هذا الامام الصبی؟ و هو فی أول سن التعلیم!! هل یستطیع هذا الامام الصبی اثبات الکفایة النادرة فی المواهب؟ هل یتمتع هذا الصبی المعجزة بخصائص العلم اللدنی و ملکاته؟ أین درس هذا الصبی؟ و أنی تعلم؟ و قد ترکه أبوه الامام الرضا (علیه‌السلام) فی المدینة المنورة و هو بین الرابعة أو الخامسة؟ و ما بال هؤلاء الشیوخ و العلماء و الفقهاء و أهل الرأی – من الامامیة – و هم یقفون بین یدی هذا لاصبی المحیر بکل خضوع و تبجیل و احترام؟؟ هل بامکان الصدفة و الفرض الطارئ أن یخلقا من هذا الصبی اماما مفترض الطاعة، و کیف؟ اذن و الحالة هذه فبالامکان تسفیه نظریة أهل البیت فی الامامة، ما دام الامام الجدید فی السابعة من العمر، أو قد تجاوز ذلک بشهور معدودة و أیام. [صفحه ۱۰۲] و جندت الطاقات لابطال هذا الفرض المستحیل فی تخیلهم، و بدا لهم أن مؤشرات الاسقاط لائحة فیما یخططون له من مؤامرات!! و أزمة الطفولة هذه قد تعبر عن نجاح أی مشروع مضاد، و حشدوا لذلک سیلا من الأسئلة و الاختبارات الوجاهیة – کما سترى فی موقعه من البحث – و قد ردت جمیعها من قبل الامام بجدارة لا مثیل لها فی تأریخ الاسلام. و لقد کلف هذا التحدی الخلافة العباسیة ثمنا باهضا هو الاقرار و الاعتراف بامامة محمد الجواد (علیه‌السلام) علی صغر سنه و من هنا کان الخطر محدقا بها، اذ لم تستطع البرهنة و لو جزئیا علی بطلان ظاهرة الامامة المبکرة، أو زحزحتها من الأرض الصلبة التی ترسو علیها، مما أوقعها فی حرج تام و فشل ذریع نظرا للتفاعل التام الذی خلفته هذه الظاهرة فی المناخ الاسلامی العام، و هو یصحو من رقدته علی أنباء فتح جدید لمذهب أهل البیت لم یکن فی الحسبان، مما جعله یمتلک القاعدة الجماهیریة فی أغلبیة ساحقة، بعد أن وضح للعیان أن الامام محمد الجواد کان بحیث ینبغی أن یکون موقع الامام فی الذروة فی فصل الخطاب و قصب السبق فی المحافل العلمیة حتی لم یکن لیجاری فی حلبته، و لا لیماری فی مواهبه و خصائصه، و من هنا کانت ظاهرة الصبا فی الامامة، أو ظاهرة الامامة فی الصبا عاملا قویا فی انعاش مبدأ أهل البیت، و عنصرا مؤثرا فی ترسیخ أصوله الثابتة، بینما کان المفروض عکسیا لو کان الأمر طبیعیا، و لکنه الاعجاز الأمامی الذی استبق مقاییس الکون فی خرقه للمنطق البشری الاعتیادی. [صفحه ۱۰۳] یقول الشهید السعید السید محمد باقر الصدر قدس سره: «ان ظاهرة الامامة المبکرة کانت ظاهرة واقعیة، و لم تکن و هما من الأوهام، لأن الامام الذی یبرز علی المسرح و هو صغیر فیعلن عن نفسه اماما روحیا و فکریا للمسلمین، و یدین له بالولاء و الامامة کل ذلک التیار الواسع، لابد أن یکون علی قدر واضح و ملحوظ، بل و کبیر من العلم و المعرفة وسعة الأفق، و التمکن من الفقه و التفسیر و العقائد، لأنه لو لم یکن کذلک لما أمکن أن تقتنع بتلک القواعد الشعبیة بامامته.... و اذا افترضنا أن القواعد الشعبیة لامامة أهل البیت لم یتح لها أن تکتشف واقع الأمر، فلماذا سکتت الخلافة القائمة و لم تعمل لکشف الحقیقة اذا کانت فی صالحها؟ و ما کان أیسر ذلک علی السلطة القائمة لو کان الامام الصبی صبیا فی فکره و ثقافته کما هو المعهود فی الصبیان!! و ما کان أنجحة من أسلوب أن تقدم هذا الصبی الی شیعته و غیر شیعته علی حقیقته، و تبرهن علی عدم کفاءته للامامة و الزعامة الروحیة و الفکریة فلئن کان من الصعب الاقناع بعدم کفاءة شخص فی الأربعین أو الخمسین قد أحاط بقدر کبیر من ثقافة عصره لتسلم الامامة، فلیس هناک صعوبة فی الاقناع بعدم ثقافة صبی اعتیادی – مهما کان ذکیا و فطنا – للامامة بمعناها الذی یعرفه الشیعة الامامیون، و کان هذا أسهل و أیسر من الطرق المعقدة و أسالیب القمع المجازفة التی انتهجتها السلطات و قتئذ. [صفحه ۱۰۴] ان التفسیر الوحید لسکوت الخلافة المعاصرة عن اللعب بهذه الورقة هو أنها أدرکت ان الامامة المبکرة ظاهرة حقیقیة، و لیست شیئا مصطنعا» [۱۶۶] . و لم تکن الامامة فی هذا السن ظاهرة حقیقیة فحسب، بل عادت بعد الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) ظاهرة تاریخیة امتدت قرابة أربعین عاما، اذ شارکه فیها ولده الأمام علی الهادی (علیه‌السلام) فأسندت الیه الامامة فی سن الثامنة من العمر، و

شارکه فی ذلک أیضا حفیده الامام المهدی المنتظر عجل الله فرجه، فأسندت الیه الامامة و هو فی سن الخامسة من العمر، مما شکل بعدا واقعیا و تاریخیا فی وقت واحد، و لیس ذلک جدیدا علی الساحة الالهیة بل شأنه شأن الرسالات السماویة فی الأنبیاء و المرسلین فی سن مبکرة. [صفحه ۱۰۵]

الامام محمد الجواد فی خضم الاختبار العلمی

و کان من افرازات هذه الظاهرة الصادقة فی واقعها و أطروحتها الفریدة، أن تعرض الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) و هو فی أول الصبا لاختبارات کثیرة من قبل الأولیاء و الأعداء، کما تعرض لامتحان الباحثین عن الحقیقة مجردة، و یضاف الی هذا کله حیرة السلطة العباسیة و استغرابها فی أمره و الکل - الا النادر من الرساليين - بین مشکک و مضطرب، و الناس من خلال هذا و ذاک بین مصدق و مکذب بمؤهلات هذا الصبی للامامة الشرعیة، حتی قام الدلیل علی صحة الدعوة بعد اثبات الامام نتیجة الاختبارات المکثفة أنه: أعلم الأحیاء فی التشریع، و أبلغ الناطقین بالقرآن، و أجمع الناس بأشتات المسائل، و أفقه الأمة بفروع الدین و أقدر البشر علی استنباط الأحکام و أصدق العالمین لهجة و لسانا و أکثرهم احاطة بشؤون الدنیا و الدین بلا استثناء. و لم تأت هذه النتیجة اعتباطا أو ارتجالا و انما جاءت بعد اختبار اثر اختبار، و سؤال بعد سؤال، و استیعاب لما أفاد به الامام، و دراسة شاملة فی المحاورة و المناظرة و الاستقصاء لمعارف الامام التی أذهلت کل الفرقاء المتطلعین الی النتائج سواء أکانت ایجابیة أم سلبیة أم بین السلب و الایجاب. فهنالک فریق من الأولیاء جدوا فی طلب الخلف الصالح للامامة بعد وفاة الامام الرضا (علیه‌السلام) فتیقنوا بما لا یقبل الشک بعد التجربة الامتحانیة، أن الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) هو الامام المفترض الطاعة. [صفحه ۱۰۶] و هنالک فریق من أعداء أهل البیت جدوا من خلال أزمة العمر فیما یزعمون فی البحث عن المبررات التی یوقعون بها الامامیة فی التشکیک بصلاحیة هذا الصبی لمنصب الامامة. و هنالک البلاط العباسی المتربص لتغذیة حملة التشکیک بامامة هذا الصبی المعجزة بشتی الأسالیب و الطرق التی تتوافر لدی القصر و أعوانه و وعاظ سلاطینه. و بعد اقناع الفریق الأول تجربة و درایة و نصوصا صک الفریقان الآخران بفارس الحلبة و جواد السبق، حینما طرحت المسائل الکبری علی الامام، فانجلی فی اجاباته الدقیقة أغر الجبین، طلق المحیا، فخضع حینذاک رجال الفتیا و أصحاب السلطان و فقهاء البلاط اذعانا بعظیم تفوق الامام الفقهی، و اقرارا بأعلمیته المطلقة، بعد أن بزهم بتیار معارفه المتدفق، و رفیع استدراکه المتمیز، و جمیل استدراجه الاقناعی، و فیض مخزونه الثقافی الذی لا ینضب. و کان الامام محمد الجواد، و قد علم سرائر القوم و استلهم مخطط العابثین و تطلع فی الأفق البعید الی تلک المحاولات الیائسة، أول من خرق تلک الحجب و - الأستار - بادئ ذی بدئ، ولدی موت أبیه مباشرة، فقد جاء الی مسجد رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم)، صعد منبر رسول الله، و رقا منه درجة، و قال فیما یروی عنه: «أنا محمد بن علی الرضا، أنا الجواد، أنا العالم بأنساب الناس فی الأصلاب، أنا أعلم بسرائرکم و ظواهرکم، و ما أنتم صائرون الیه، علم منحنا به من قبل خلق الخلق أجمعین و بعد فناء السماوات و الأرضین. [صفحه ۱۰۷] و لولا تظاهر أهل الباطل و دولة أهل الضلال و وثوب أهل الشک، لقلت قولا تعجب منه الأولون و الآخرون، ثم وضع یده الشریفة علی فیه، و قال: یا محمد أصمت کما صمت آباؤک من قبل» [۱۶۷] . و هذه اللغة العاصفة أوضحت باصرار و وثوق: منزلة الامام العلمیة من جهة، و خصائصه المیزة من جهة أخری، و ما وهب هو و الأئمة (علیهم‌السلام) من منح لیست من جنس ما یحسن الناس، و لا من وصف ما یعرفون، بما فیها من ادراک الحقائق المغیبة، و رصد الظواهر الخفیة، و علم السرائر فی بواطنها، و قد أنحی - بعد ذلک - بالأئمة علی أهل الباطل فی تألبهم ضد مسیرة أهل البیت الرسالیة، و تمرد دولة الضلال و الریب و الشک علیهم، مما دعا أهل الحق الی السکوت، و الی صمته تلقائیا تحت هذا الضغط کما صمت آباؤه من ذی قبل. و الأمر الجدیر بالتنبیه اشارته المعبرة أنه ابن الامام الرضا و سلیل هذه العترة فهو - اذن - امتداد لهم، و هو الناطق باسمهم، و هو القائم مقامهم فی الامامة. و لعل سبط ابن الجوزی من أبرع من أدرک هذه الخصیصة، و اعتبر الامام محمد الجواد امتدادا لمدرسة أبیه الامام الرضا. و الرضا امتداد لمدرسة آبائه و جده

رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم)، فهم یصدرون عن مورد واحد. قال عن الامام الجواد فأوجز: «کان علی منهاج أبیه فی العلم و التقی و الزهد و الجود» [۱۶۸] . [صفحه ۱۰۸] و لیس جدیدا أن یفوق الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) أبناء عصره فی هذه المظاهر الأربعة التی حددها سبط ابن الجوزی فقد کان اشتهاره بالعلم مثار اعجاب الدنیا و حدیث المسلمین فی مشارق الأرض و مغاربها حتی اعتبر دون مغالاة: الامام المعجزة، و ذلک لکثرة ما ورد علیه من السؤال و دقة ما أجاب علیه من مسائل، بالنسبة لصغر سنه و حداثته فکان اجماعا کونه أعلم الأمة. یقول الأستاذ محمد حسن آل یاسین: «و أما کونه أعلم الناس بالشریعة، و أفقههم بأحکام الدین فی عصره، فهو الذی أدرکه ذلک «الخلق الکثیر» الذی قدم من سائر البلدان الی المدینة المنورة بعد وفاة الامام الرضا (علیه‌السلام) سائلین و باحثین عن الخلف القائم مقامه، فعلموا أنه ابنه محمد الجواد (علیه‌السلام) فدخلوا علیه مسلمین معزین، و وجهوا الیه أسئلتهم و استفساراتهم، و ربما کان فیها ما هو امتحانی، یریدون به اختبار امامته و کفایته، فأجابهم علی ذلک کله، بما أوضح لهم جلیة الأمر، و حملهم علی التصدیق و الاذعان به بقناعة و اطمئنان» [۱۶۹] . و قد روی علی بن ابراهیم عن أبیه قال: «لما مات أبوالحسن الرضا (علیه‌السلام) حججنا فدخلنا علی أبی جعفر (علیه‌السلام)، و قد حضر خلق من الشیعة من کل بلد لینظروا الی أبی جعفر (علیه‌السلام)،... و خرج أبوجعفر (علیه‌السلام) من الحجرة... و قعد علی کرسی، و نظر الناس بعضهم الی بعض تحیرا لصغر سنه... فقالوا: یا سیدنا أتأذن لنا أن نسألک؟ [صفحه ۱۰۹] فقال: نعم، فسألوه عن ثلاثین ألف مسألة فأجابهم فیها و له تسع سنین» [۱۷۰] . و لک أن تتساءل عن مصیر أجوبة هذه المسائل المتطاولة، و التی تعدت حدود التصور فی رقمها الکبیر، و لعل تفاصیلها قد جرت فی أماکن متعددة و أزمان متفاوتة فی تناوب الشیعة علی الالتقاء بالامام لاستقصاء حاله و حقیقته، و لما کان التأریخ قد ضن علی أهل البیت (علیه‌السلام)، بتسجیل وقائعهم فقد غمر أکثرها متلاشیا بین الضیاع و عدم التدوین. و کانت مفاجأة العمر الصغیر تدعو الی البحث والنظر عند الأکثرین، الا أن الامام الرضا (علیه‌السلام)، قد سبق الی بیان ذلک و الاستدلال علیه فقد قال له صفوان بن یحیی: «ان کان کون فالی من؟ فأشار الامام الی أبی جعفر (علیه‌السلام) و هو قائم بین یدیه. فقلت: جعلت فداک و هو ابن ثلاث سنین، فقال الامام الرضا: و ما یضره من ذلک؟ و قد قام عیسی بالحجة، و هو ابن أقل من ثلاث سنین» [۱۷۱] . و کان جراء هذا الملحظ من العمر أن توافد الناس من الأقطار لمعرفة هذا الأمر الجدید، و فوجئوا بالأمر الواقع - بعد الاختبار - فأذعنوا خاضعین خاشعین لدی قیام الحجة علیهم. و قد أورد صاحب المناقب طائفة من أعیان الشیعة بأسمائهم ممن وردوا المدینة المنورة بعد وفاة الامام الرضا لاستطلاع جلیة الأمر فی الامام بعده، فکان الامام محمد الجواد ضالتهم فسلموا [۱۷۲] . [صفحه ۱۱۰] و الدلالة البارزة فی هذا التجمع یمثل ظاهرة استقرائیة فی التحری و الاستقصاء و البحث عن الامام القائم بالأمر، اذ یتوارد هذا الخلق الکثیر و هو یؤم المدینة متسائلین عن الخلف بعد السلف، و أعناقهم مشرئبة لمطالعة الامام. و لا أدل علی ذلک مما أورده المجلسی عن عیون المعجزات: «لما قبض الرضا (علیه‌السلام) کان سن أبی جعفر (علیه‌السلام) نحو سبع سنین، فاختلفت الکلمة من الناس ببغداد و فی الأمصار، و اجتمع الریان بن الصلت و صفوان بن یحیی و محمد بن حکیم، و عبدالرحمن بن الحجاج، و یونس بن عبدالرحمن، و جماعة من وجوه الشیعة و ثقاتهم فی دار عبدالرحمن بن الحجاج فی برکة زلول یبکون و یتوجعون من المصیبة فقال لهم یونس بن عبدالرحمن، دعوا البکاء! من لهذا الأمر و الی من نقصد بالمسائل الی أن یکبر هذا؟ یعنی أبا جعفر (علیه‌السلام). فقام الیه الریان بن الصلت و وضع یده فی حلقه و لم یزل یلطمه و یقول له: أنت تظهر الایمان لنا و تبطن الشک و الشرک، ان کان أمره من الله جل و علا فلو أنه کان ابن یوم واحد لکان بمنزلة الشیخ العالم و فوقه، و ان لم یکن من عندالله فلو عمر ألف سنة فهو واحد من الناس، و هذا مما ینبغی أن یفکر فیه، فأقبلت العصابة علیه تعذله و توبخه. و کانت وقت الموسم فاجتمع من فقهاء بغداد و الأمصار و علمائهم ثمانون رجلا فخرجوا الی الحج، و قصدوا المدینة لیشاهدوا أبا جعفر (علیه‌السلام)، فلما وافوا أتوا دار جعفر الصادق (علیه‌السلام)، لأنها کانت فارغة و دخلوها و جلسوا علی بساط کبیرة ففتح علیهم باب من صدر المجلس و دخل موفق و قال: هذا أبوجعفر!! [صفحه ۱۱۱] فقاموا الیه بأجمعهم و استقبلوه و سلموا علیه فدخل صلوات الله علیه، و علیه قمیصان و عمامة بذؤابتین، و فی رجلیه نعلان، و جلس و أمسک الناس کلهم

فقام صاحب مسألة فسأله عن مسائله، فأجاب عنها بالحق ففرحوا و دعوا له و أثنوا علیه»... [۱۷۳] . و کان عمه عبدالله بن موسی قد سئل عن أشیاء فأجاب عنها بغیر الواجب، فورد علیهم ما حیرهم و غمهم و اضطربت الفقهاء و العلماء و قاموا و هموا بالانصراف فأنقذهم الله باجابة مسائلهم من قبل الامام. [۱۷۴] . و لم یکن الامام منغلقا علی نفسه بل کان منفتحا رحیب الصدر علی قومه و شیعته و أمته و قد اتسع علمه و حلمه لمئات الأسئلة المحرجة لغیره، و الیسیرة علیه، حتی تعدی السؤال دائرة الانصاف الی الاعتات، و کان الامام یقابل ذلک بحکمة و أناة، و لم یکن الامام لینفی عن ذاته المقدسة معرفة أصول العلوم و جذور المعارف بشتی الاختصاصات، حتی شاع أمر ذلک بین الناس، و طار صیته فی البلدان. فهذا عمر بن فرج الرخجی، و هو من أعداء أهل البیت و من المتجاهرین بالنصب لهم، حتی قال أبوالفرج الأصبهانی: «استعمل المتوکل علی المدینة و مکة عمر بن الفرج الرخجی، فمنع آل أبی طالب من التعرض المسألة الناس، و منع الناس من البر لهم، و کان لا یبلغه أن أحدا أبر أحدا منهم بشیء - و ان قل - الا أنهکه عقوبة و أثقله غرما. [صفحه ۱۱۲] حتی کان القمیص یکون بین جماعة من العلویات یصلین به واحدة بعد واحدة، ثم یرقعنه و یجلسن علی مغازلهن عواری حواسر» [۱۷۵] . أراد عمر هذا احراج الامام تعنتا لا- استفهاما و ایضاحا و ذلک فی سؤال انکاری أو استغرابی وجهه للامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، فألقمه الامام فی رده حجرا، فبهت و لم ینبس ببنت شفة. تقول عمر هذا: قلت لأبی جعفر: ان شیعتک تدعی أنک تعلم کل ماء من دجلة و وزنه؟!! و فی روایة (انک تعلم مثاقیل وزن ماء دجلة). و کنا علی شاطی دجلة (أیام المعتصم). فقال الامام محمد الجواد لی: یقدر الله تعالی أن یفوض علم ذلک الی بعوضة من خلقه أم لا؟ قال عمر بن فرج: قلت نعم یقدر. فقال (علیه‌السلام): أنا أکرم علی الله تعالی من بعوضة و من أکثر خلقه» [۱۷۶] . فالامام (علیه‌السلام) لم ینف عن نفسه العلم بمعرفة أوزان مثاقیل ماء دجلة و هو لا تحده حدود الأرقام، و انما استدل علی معرفته بذلک بشکل قطعی باللازم و الدلیل، و ذلک باستقرائه بأن الله یستطیع أن یفوض أمر ذلک الی بعوضة ما، و لما کان الامام أکرم علی الله من بعوضة و أکثر خلقه فهو یستطیع علم ذلک. [صفحه ۱۱۳] لقد تقبل عمر بن الفرج هذا الافلاج مضطرا الیه، لأنه لا یستطیع دفعه بشیء اطلاقا، و مع هذا فقد استمر علی نصبه و عدائه و عناده للامام، کما تصوره لنا الروایة عن سیدنا و مولانا علی الهادی ولده، فقد أورد الکلینی بسنده عن الحسین بن محمد، عن معلی بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبدالله، عن محمد بن سنان، قال: دخلت علی أبی الحسن - یعنی الامام علی الهادی (علیه‌السلام) - فقال: یا محمد حدث بآل فرج حدث؟ فقلت مات عمر فقال: الحمد لله - حتی أحصیت له أربعا و عشرین مرة - فقلت: یا سید لو علمت أن هذا یسرک لجئت حافیا أعدو الیک!! قال: یا محمد أو تدری ما قال لعنه الله، لمحمد بن علی أبی؟ قال: قلت: لا. قال (علیه‌السلام): خاطبه فی شیء، فقال: أظنک سکران!! فقال أبی: «اللهم ان کنت تعلم أنی أمسیت لک صائما، فأذقه الحرب و ذل الأسر». «فو الله ما کان أن ذهبت الأیام حتی حرب ما له، و ما کان له، ثم أخذ أسیرا و هو ذا قد مات - لا رحمه الله - و قد أدال الله عزوجل منه، و ما زال یدیل أولیاءه من أعدائه» [۱۷۷] . قال المسعودی: «فی سنة ثلاث و ثلاثین و مائتین، سخط المتوکل علی عمر بن الفرج الرخجی، و کان من علیة الکتاب، و أخذ منه مالا [صفحه ۱۱۴] و جواهر مائة ألف و عشرین ألف دینار، و أخذ من أخیه نحو مائة ألف دینار، و خمسین ألف دینار، ثم صالح عمر علی أحد عشر ألف درهما علی أن یرد علیه ضیاعه. ثم غضب مرة ثانیة ثم أمر أن یصفع فی کل یوم، فأحصی ما صفع فکان ستة آلاف صفعة، و ألبس جبة صوف، ثم رضی عنه، ثم سخط علیه ثالثة و أحدر الی بغداد و أقام بها حتی مات» [۱۷۸] . فاستجیب دعاء الامام محمد الجواد فیه، فحرب فی ماله، و أذل فی أسره و ضرب ضربا مبرحا، حتی مات. و یبدو مما تقدم أن جمیع المحاولات التی قادها النظام العباسی فی مجال الاختبار للامام، قد أعطت نتائج مضادة للنظام و فقهاء القصر العباسی، کما أعطت الدلائل الایجابیة لأتباع الامام و أولیائه، فقد فاق التصور فی امداداته العلمیة و أفحم الخصوم فی معارفه الموسوعیة، و جلی فی المیدان الفکری بما عجز ذوو السن و شیوخ المدارس العلمیة و الکلامیة، بل و أضاف الامام الی ذلک استقراء الغیب المجهول کما سنری و ستسمع.!! [صفحه ۱۱۵]

استقراء الغیب المجهول لدی الامام محمد الجواد

هنالک حدیث شریف متواتر عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و هو قوله: «أنا مدینة العلم و علی بابها... فمن أراد العلم فلیأت الباب». هذا الحدیث الشریف یروی عن مائة و ثلاثة و أربعین مصدرا من مصادر أهل السنة. و قد صححه اثنان و عشرون اماما من أئمة الحدیث من علماء الجمهور فضلا عن اجماع الامامیة علیه. [۱۷۹] . و اذا کان الأمر کذلک، و هو کذلک، فعلم أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام) مصدره صاحب الرسالة الغراء محمد (صلی الله علیه و آله و سلم)، و مصدر صاحب الرسالة الوحی عن السماء، و اذا روی الجمهور فی أحادیثه الصحیحة علی شرط الشیخین مسلم و البخاری عن عمر بن الخطاب و أبی سعید الخدری و حذیفة بن الیمان رضی الله عنهم، و سواهم من شیوخ الصحابة أن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قام خطیبا (فلم یدع شیئا و یکون الی قیام الساعة الا أخبرهم به) أو أنه (حدثهم بما هو کائن الی أن تقوم الساعة) [۱۸۰] . [صفحه ۱۱۶] فهل تری ان علیا (علیه‌السلام) کان یغفل عن ضبط و وعی و حفظ بل و تدوین ذلک، و هو صنو النبی و عیبة علمه و کان یلازمه ملازمة الظل للشاخص؟؟ الحق أن علیا من خلال مسؤولیته الرسالیة و موقعه القریب من النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) کان معنیا بتسجیل ما یدور فی هذا المحور بل و یدون ذلک أولا- بأول کما سنری، فقد روی عن الامام الصادق (علیه‌السلام): «ان عندنا ما لا نحتاج معه الی الناس، و ان الناس لیحتاجون الینا، و ان عندنا کتابا باملاء رسول الله (صلی الله علیه و اله و سلم) و خط علی (علیه‌السلام)، صحیفة فیها کل حلال و حرام، و انکم لتأتون بالأمر فنعرف اذا أخذتم به، و نعرف اذا ترکتموه» [۱۸۱] . و کان أمیرالمؤمنین علی (علیه‌السلام) یجمع «علم ما یحتاج الناس الیه من الحلال و الحرام حتی ارش الخدش» [۱۸۲] . و الامام جعفر الصادق (علیه‌السلام) یؤکد فی هذا الخصوص علم أمیرالمؤمنین یضاف الیه افادة الأئمة من بعده هذا العلم المتوارث یقول الامام (علیه‌السلام): «ان علیا کان عالما، و العلم یتوارث، و لن یهلک عالم الا بقی من بعده من یعلم علمه، أو ما شاء الله» [۱۸۳] . و یؤکد هذا ما رواه الحاج خلیفة عن الشیخ کمال الدین بن طلحة الشافعی (ت ۶۵۲ ه) بقوله: [صفحه ۱۱۷] «ان الأئمة من أولاد علی کانوا یعرفون (الجفر) روایة عن جدهم أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، و یخبرون عما جاء فیه من (أنباء الغیب) و أحکام الدین و هم یتوارثون ذلک کله» [۱۸۴] . و أنباء الغیب هذه تعلم من ذی علم، و قد کان الامام علی أمیرالمؤمنین دقیقا فی الرد علی من نسب الیه علم الغیب أصالة، فقال: «لیس هو بعلم غیب، و انما هو تعلم من ذی علم و انما علم الغیب: علم الساعة و ما عدده الله بقوله: (ان الله عنده علم الساعة و ینزل الغیث و یعلم ما فی الأرحام و ما تدری نفس ما ذا تکسب غدا و ما تدری نفس بأی أرض تموت ان الله علیم خبیر) [۱۸۵] . و ما سوی ذلک، فعلم علمه الله نبیه فعلمنیه، و دعا لی بأن یعیه صدری، و تضطم علیه جوانحی» [۱۸۶] . فما تحدث عنه الامام علی (علیه‌السلام) من أنباء الغیب، و کذلک الأئمة المعصومون من بعده لیس من علم الغیب اختصاصا، و لکنه من علم الغیب افاضة، و شتان بین الاختصاص و الافاضة، فعلم الغیب بحد ذاته مما یختص به الله وحده فهو کصفة ذاتیة لله عزوجل، و غیره یعد حالة استثنائیة ممکنة، یخص بها الله من یشاء من عباده. و علم الغیب بالملحظ الأول عبارة عن رصد حقائق الأشیاء فی الغیب المجهول تلقائیا، و التحدث عنها بلغة قاطعة فوق المنظور [صفحه ۱۱۸] الاعتیادی، باعتبارها واقعة حقیقیة دون شک، و هذا ما یختص به الله وحده و لکن الله عزوجل قد أخبر نبیه بجزء من علم الغیب فیما مضی و مستقبلیا، کما ورد ذلک فی القرآن العظیم و أخبر بها الناس کالحدیث عن خلق آدم، و سجود الملائکة له الا ابلیس، و قتل قابیل هابیل، و قصة نوح و الطوفان، و حدیث ابراهیم و قومه و القائه فی النار، و الأصنام، و الکواکب، و الهجرة، و بناء البیت، و ضیف ابراهیم المکرمین، و نبأ عاد و ثمود، و أهل الکهف، و ذوی القرنین، و قصص موسی و فرعون، و حیاة عیسی و یحیی و سلیمان و داود و أیوب و یعقوب و یوسف و الأنبیاء الآخرین ممن سلفوا، و تحدث عنهم القرآن غیبیا. یضاف الی هذا کله، حدیث القرآن عن غلبة الروم و غلبها، و عن فتح مکة، و عن انهزام الجمع، و عن انتصار المسلمین، کل ذلک فی زمن مستقبلی، و حدث ذلک کله. و کما کان هذا أمرا واقعا کان غیره أمرا ممکنا، فالله وحده قد خص الأنبیاء و النبی محمدا بالذات، بایحاء کثیر من علم الغیب، و لا استحالة عقلیة من أن یکون النبی (صلی الله و علیه و آله و سلم) قد أفاض بذلک - جزءا أو کلا - علی أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، و

أميرالمؤمنين قد أفاض ذلك على المعصوم من ولده و هكذا... و اذا أمكن ذلك شرعا و عقلا، فلا مانع من تحققه فعلا و استقراء [۱۸۷] . و الدليل على ما تقدم من القول قوله عزوجل: [صفحه ۱۱۹] (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا - الا من ارتضى من رسول) [۱۸۸] . و المعنى فى الآية الأولى: ان الله وحده هو عالم كل غيب يختص به، فلا يطلع على الغيب - و هو مختص به - أحد من الناس. و المفاد فى هذا هو السلب الكلى، أى لا يظهر على غيبه أحدا. و فى الآية الثانية فى قوله (الا من ارتضى من رسول) استثناء من قوله (أحدا) فى الآية الأولى. و (من رسول) بيان لقوله (من ارتضى). فيفيد أن الله تعالى يظهر رسله على ما شاء من الغيب المختص به. [۱۸۹] . فهو جل جلاله يتعالى بعلم الغيب بذاته أصالة، و هو اذا شاء يعلم غيره تبعا. و اذا سلمنا بهذا، فلا مانع أن يفيض الله من هذا الغيب على النبى محمد (صلى الله عليه و اله و سلم) و النبى يفيض على الامام (عليه‌السلام)، لاكمال متطلبات الرسالة، بدليل قوله: (أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا و كانوا بآياتنا يوقنون) [۱۹۰] . و هذا العلم عند أئمتنا (عليهم‌السلام)، تعلم خاص من ذى علم، للغاية التى بعث الله بها الأنبياء، باعتبار الامامة امتدادا حتميا للنبوة. [صفحه ۱۲۰] و هذا ما جعل الأسئلة تتوالى على الأئمة المعصومين، لشيوع هذه الظاهرة فى أحاديثهم، فكانت الاجابات متقاربة يتمم بعضها بعضا فى ضوء ما بيناه سلفا. فعن عمار الساباطى، قال: «سألت أبا عبدالله (عليه‌السلام)، عن الامام: يعلم الغيب؟ قال: لا، لكن اذا أراد ان يعلم الشيء أعلمه الله ذلك» [۱۹۱] . و هنا نقطة جديرة باللحاظ: ان الامام نفى عنهم علم الغيب ذاتيا، و لم ينفه عنهم عرضيا، و أثبته للامام اذا اقتضت الضرورة الدينية، و ينبغى الالتفات ذهنيا الى ما رواه معمر بن خلاد، قال: سأل أبا الحسن (عليه‌السلام) رجل من فارس فقال له: أتعلمون الغيب؟ فقال: قال أبو جعفر (عليه‌السلام) يعنى الامام الباقر: «يبسط لناالعلم فنعلم، و يقبض عنا فلا نعلم». و قال: «سر الله عزوجل أسره الى جبرئيل، و أسره جبرئيل الى محمد (صلى الله عليه و آله و سلم)، و أسره محمد الى من شاء» [۱۹۲] . و قد استنكر الأئمة (عليهم‌السلام)، اضافة علم الغيب اليهم ذاتيا حتى يكون هناك غلو و افراط فى التقدير، و لئلا يفسح المجال لقول ما يخرجهم عن كونهم عبادا لله مكرمين. فعن الامام الصادق (عليه‌السلام): أنه خرج الى مجلسه يوما، و هو مغضب، فلما أخذ مجلسه قال: [صفحه ۱۲۱] «يا عجبا لأقوام يزعمون أنا نعلم الغيب، ما يعلم الغيب الا الله عزوجل، لقد هممت أن أضرب جاريتى فلانة، فهربت منى، فما علمت فى أى بيوت الدار هى!!» [۱۹۳] . و هذا التقرير يوحى صراحة أن علم الغيب خاصة الهية لا يشاركه فيها أحد، ما فى ذلك من شك، و لكنه تعالى قد يفيض من هذا الرافد على نبيه الصادق الأمين، و يفيض رسوله على أهل بيته، و يتحدث أهل بيته عن الأحداث المستقبلية، و عما سيكون بلغة الحتم و الجزم. و قد يقتضى الانباء بشيء من هذا العلم كشف الشبه، و دفع الظنون، و احراج الخصم، و اقامة الحجة، بما تترتب عليه مصلحة دينية عليا، فقد ورد فى عدة مصادر: ان أبا يوسف القاضى و محمد بن الحسن الشيبانى زارا الامام موسى بن جعفر (عليه‌السلام) فى السجن و قال أحدهما للآخر: نحن على أحد أمرين؟ أما أن نساويه أو نشكله!! فجلسنا بين يديه، فجاء رجل كان موكلا بالامام من قبل السندى فقال: ان نوبتى قد انقضت، و أنا على الانصراف، فان كان لك حاجة أمرتنى حتى آتيك بها فى الوقت الذى تخلفنى النوبة، فقال الامام (عليه‌السلام): مالى حاجة. فلما خرج، قال الامام لأبى يوسف و صاحبه: ما أعجب هذا؟ يسألنى أن أكلفه حاجة من حوائجى ليرجع، و هو ميت فى هذه الليلة!! [صفحه ۱۲۲] فقاما، و قال أحدهما للآخر انا جئنا نسأله عن الفرض و السنة، و هو الآن جاء بشيء كأنه من علم الغيب!! ثم بعثا برجل مع الرجل فقالا: اذهب حتى تلزمه، و تنظر فى أمره هذه الليلة... فمضى الرجل فنام فى مسجد فى باب داره فلما أصبح سمع الناعية و رأى الناس يدخلون داره!! فقال: ما هذا؟ قالوا: مات فلان فى هذه الليلة... فانصرف الرجل الى أبى يوسف و محمد و أخبرهما الخبر، فأتيا أبا الحسن (عليه‌السلام)، فقالا: قد علمنا أنك أدركت العلم فى الحلال و الحرام، فمن أين أدركت أمر هذا الرجل الموكل بك أنه يموت الليلة؟ قال الامام: من الباب الذى أخبر بعلمه رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) على بن أبى طالب!! فلما رد عليهما بهذا بقيا لا يحيران جوابا. [۱۹۴] . و هذا باب متسع لدى الأئمة المعصومين (عليه‌السلام)، و هو ليس من قبيل الفراسة أو الحدس أو التخمين، و انما هو تعلم من ذى علم. اذا ثبت هذا و هو ثابت دون ريب، فقد كان ما فاجأبه الامام الجواد (عليه‌السلام) الأمة باستقراء الغيب المجهول، و التحدث الجازم بايحاء اللمح الغيبى، و

القول الصادق بأنباء مستقبلية ليس أمرا جديدا، و انما هو جار بسبيل من سبل الأئمة (عليهم‌السلام)، حتى عاد حقيقة تاريخية واقعة. هذه الحقيقة أشار اليها أميرالمؤمنين (عليه‌السلام) بقوله: [صفحه ۱۲۳] «الا، و انا أهل البيت، من علم الله علمنا، و بحكم الله حكمنا، و من قول صادق سمعنا، فأن تتبعوا آثارنا تهتدوا ببصائرنا، معنا راية الحق، و من تبعها لحق، و من تأخر عنها غرق» [۱۹۵] . و الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) فى القمة الشامخة من هذا العلم اللدنى، اذ لم يتكأ فى علمه على أساتيذ و شيوخ و حلقات درس، و من كان علمه من علم رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، فهو فى غنى جميع طرائق التعليم. و الامامية لا تستكثر على أئمتها أى امداد تصاعدى فى العلم الموهبى، و كذلك ذو و النظر العقلى من أهل الاسلام، بما فى ذلك ما تحقق على يد الصبى الامام محمد الجواد و الذى بعث الانبهار و العجب العجاب فى شتى الأصعدة و المستويات. يقول الأستاذ محمد حسن آل ياسين: «لن يخالجنا أى احساس بعجب أو استغراب عندما نقف على المأثور عن الامام الجواد، و على ما قيل فى سعة علمه و غزارة فضله، و عندما نلمس تدفق ذلك العطاء الفكرى و امتداد آفاقه المترامية، على الرغم من صغر سن الامام بالقياس الى الحسابات المتداولة فى أعمار الناس، و ما يمكن أن يتعلموه فى مثل تلك المدة الزمنية من العمر» [۱۹۶] . و كان هذا التقرير فيما يتعلق بافاضات الامام العلمية التى لا تناسب عمره الشريف فى سن الصبا، فاذا أضفنا الى ذلك مشاهد اللمح [صفحه ۱۲۴] الغيبى فى استقراء المجهول من قبل الامام و استباق الأحداث فى انباءات الامام القاطعة، خرجنا بحصيلة جديدة تخرق العادة فى استكناه الحقائق. و لهذا فان ما ورد عن الامام فى هذا المجال يعتبر بحق ظاهرة من ظواهر كشف الأستار و الحجب عن الوقائق القادمة بكل دقة و أمانة بحيث لا تتخلف الأخبار عن اصابة الواقع فى شىء مطلقا، و شواهد ذلك كثيرة كما سترى. فعن ابراهيم بن محمد، قال: كان أبوجعفر محمد بن على كتب الى كتابا، و أمرنى أن لا أفكه حتى يموت يحيى بن أبى عمران. قال: فمكث الكتاب عندى سنتين فلما كان اليوم الذى مات فيه يحيى بن أبى عمران فككت الكتاب فاذا فيه: «قم بما كان يقوم به أو نحو هذا من الأمر: و كان ابراهيم يقول كنت لا أخاف الموت ما كان يحيى بن أبى عمران حيا» [۱۹۷] . و فى هذا الكتاب ملحظان غيبيان: الأول: الانباء بأن عمر ابراهيم بن محمد أطول من عمر وكيله يحيى بن أبى عمران لهذا، أسند اليه الأمر قبل وفاة يحيى بسنتين. الثانى: القطع بأن ابراهيم بن محمد سوف لا ينحرف عن منهج أهل البيت طيلة هذه المدة بحيث استحق وكالة الامام، أو القيام بمهمة يحيى بن أبى عمران من بعده. [صفحه ۱۲۵] و عن أبى هاشم الجعفرى، قال: دخلت على أبى جعفر الثانى، و معى ثلاث رقاع غير معنونة و اشتبهت على، و اغتممت لذلك فتناول الامام احداهن، و قال: هذه رقعة الريان بن شبيب، و تناول الثانية، و قال: هذه رقعة محمد بن أبى حمزة، و تناول الثالثة، و قال: هذه رقعة فلان. فبهت، فنظر الى و تبسم» [۱۹۸] . فبماذا نعلل هذا الانباء؟ و كيف يتم هذا الاكتشاف؟ و بم تفسر هذه الظاهرة؟ لقد ملكت الدهشة الوسط المحيط بالامام، و هما فريقان، أولياؤه و أعداؤه. أما الأولياء فآمنوا بالعلم الموهبى للامام. و أما الأعداء فكانوا بين بين، بين التسليم و بين العناد. و هكذا شأن الناس، فعن محمد بن حمزة عن محمد بن على الهاشمى، أنه دخل على الامام الجواد، و أصابه العطش، و كره أن يدعو بالماء، يقول: فنظر أبو جعفر (عليه‌السلام) فى وجهى، و قال: أراك عطشان؟ قلت: أجل. قال: يا غلام اسقنا ماء. فقلت فى نفسى: الساعة يأتونه بماء مسموم، و اغتممت لذلك. فأقبل الغلام و معه الماء، فتبسم فى وجهى، ثم قال: يا غلام، ناولنى الماء، فشرب منه ثم ناولنى فشربت، و أطلت عنده فعطشت فدعا بالماء ففعل كما فعل فى المرة الأولى. فشرب ثم ناولنى و تبسم. [صفحه ۱۲۶] قال محمد بن حمزة: فقال لى محمد بن على الهاشمى: و الله انى أظن أن أباجعفر يعلم ما فى النفوس، كما تقول الرافضة» [۱۹۹] . و روى الحميرى أن أبا هاشم قال: «ان أبا جعفر أعطانى ثلاثمائة دينار فى صرة و أمرنى أن أحملها الى بعض بنى عمه، و قال: أما أنه سيقول لك: دلنى على من أشترى بها منه متاعا، فدله: قال: فأتيته بالدنانير، فقال لى: يا أبا هاشم دلنى على حريف يشترى بها متاعا، ففعلت» [۲۰۰] . أترى الامام (عليه‌السلام) قد قرأ ما فى نفس المرسل اليه فتحدث بذلك، أما أن هناك استقراء للمجهول تلوح بوادره؟ و روى عن أبى هاشم الجعفرى، قال: كلفنى جمالى أن أكلم أبا جعفر (عليه‌السلام) ليدخله فى بعض أموره، قال: فدخلت عليه لأكلمه فوجدته فى جماعة فلم يمكنى كلامه، فقال: يا أبا هاشم، كل، و قد وضع الطعام بين يديه، ثم قال ابتداء منه من غير مساءلة منى: يا غلام، انظر

الجمال الذی أتانا أبو هاشم فضمه الیک. [۲۰۱] . [صفحه ۱۲۷] و لم یکن هذا اللمح الغیبی الذی یستخدمه الامام الا لتثبیت قلوب المؤمنین، و تعمیق معرفتهم بمدرکات الأئمة العلمیة و أبعادها الطبیعیة و الکسبیة و اللدنیة. و أورد فی الخرائج عن صالح بن عطیة الأصحب، قال: حججت فشکوت الی أبی جعفر (علیه‌السلام) الوحدة!! فقال: أما انک لا تخرج من الحرم حتی تشتری جاریة ترزق منها ابنا فقلت: تسیر الی؟ قال: نعم، و رکب الی النخاس و کتب الی جاریة، فقال: اشترها فاشتریتها فولدت محمدا ابنی. [۲۰۲] . و عن عمران بن محمد الأشعری، قال: دخلت علی أبی جعفر الثانی (علیه‌السلام)، و قضیت حوائجی، و قلت له: ان أم الحسن تقرؤک السلام، و تسألک ثوبا من ثیابک تجعله کفنا لها، قال: قد استغنت عن ذلک!! فخرجت، و لست أدری معنی ذلک، فأتانی الخبر بأنها قد ماتت قبل ذلک بثلاثة عشر یوما أو أربعة عشر یوما. [۲۰۳] . و نظیر هذا ما رواه عمران بن محمد نفسه، قال: دفع الی أخی درعة أحملها الی أبی جعفر (علیه‌السلام) مع أشیاء، فقدمت بها و نسیت الدرع، فلما أردت أن أودعه، قال: لی أحمل الدرع. [صفحه ۱۲۸] و سألتنی والدتی أن أساله قمیصا من ثیابه!! فقال: لیس بمحتاج الیه!! فجائنی الخبر أنها توفیت قبل عشرین یوما. [۲۰۴] . و کانت هذه الانباءات - و ما أوردناه غیض من فیض - مما کشف حجاب الریب عن أزمة الطفولة المدعاة و ألقت بمصادر التشکیک فی مزبلة التأریخ، و کان لها الأثر الکبیر فی ترسیخ مفهوم الامامة فی النفوس، لأنها دلائل و براهین ناطقة، ما اتفق أن تخلف انباؤها و لا مرة واحدة. [صفحه ۱۲۹]

اضطراب النظام العباسی... من الامام المعجزة

و اضطرب النظام العباسی اضطرابا هائلا، حینما فوجئ بمقدرة الامام العلمیة و التشریعیة و الغیبیة، و امتلاکه قلوب الناس، و التفاف الأمة حول قیادته المتبرعمة فی سن الصبا و أول الشباب، و بدأت الجماهیر تتساءل، و ما بعد الشک الا الیقین!! ما هذه المیزات و الخصائص لهذا الانسان المعجزة؟؟ عن آیة قوة غیبیة یتحدی السلطان فیطأطئ من جبروته؟؟ فلماذا تقف السلطة بامکاناتها متصاغرة بین یدیه؟؟ لماذا بهت العلماء و الفقهاء و المتکلمون أمام هذا الحدث الجدید؟ و ما بال شیوخ الشیعة و أساطینها و رجالها و تجارها و کسبتها و جمهورها و سوادها، تتلقی تعلیماتها ممن لم یبلغ الحلم؟؟ فهل أصیب هذا الحشد الهائل باختلال التوازن العقلی؟ أم ماذا؟ و ما طبیعة هذه الوفود من البلدان و الأقالیم و القصبات تتجه بعد الحج و زیارة الرسول الأعظم (صلی الله علیه و آله و سلم) شطر بیت الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)؟ تسأله فیجیب، و تستنقبه فلا ینبو، و یتستفهمه فلا یحید!! و تطلب الیه فلا یردها، و تتودد الیه فیبرها و یحنو علیها!! و تتقرب منه خطوة فخطوة، فلا تلمس الا علما و حزما، و لا تجد الا نبلا و شرفا، [صفحه ۱۳۰] و لا ترى الا جودا و سخاء، و لا تنظر الا ادراکا و معرفة، و لا تکتشف الا أصالة و رفعة!! أین هم الیوم فی مثل هذا العالم الجدید؟ العالم الذی لا یخضع لمعیار الفطرة و لا نظام الکون!! و انما ینفجر - کما هو المتوقع لذوی الألباب - عن مفاهیم جدیدة تطوی الزمن کلمح بالبصر عن مخزون حضاری عتید ینبع من القرآن، و یصدر عن الشرع الحنیف، و یحکی عن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) تشریعه و تأصیله و تمویله لهذا الدین القیم!! و کیف تأخذ هذه الجموع المتدافعة فقه عباداتها و معاملاتها، و أمر ثوابتها و أصولها و تعالیم معتقداتها و فروضها و ما یترتب علی ذلک من ادارة شؤونها و اصلاح معاشها، و تهذیب نفوسها و ترویض صعبها و تطبیع علاقاتها الاجتماعیة و الدینیة علی أرض صلبة؟ من هذا الصبی المعجزة الذی استولی علی المشاعر و الأحاسیس حبا و اکبارا. و کیف استطاع صهر هذا الأفق الحاد المتناقض بین جمهرة المشککین و المستغربین و المتحیرین؟ فجذبهم الی حضرته انجذابا رفیعا، و استحوذ علیهم بالدلیل و المنطق و العلم الهادر!! و هل من المتعارف علیه فی نظام الأحکام السلطانیة، و فی حیاة الفقه الدستوری أن یتصدر مذهب أهل البیت هذا الیافع الذی لم یبلغ الحلم؟ و ماذا تقول الأمة، و أبوه الامام علی بن موسی الرضا یکتب الیه و هو فی هذه السن المبکرة؟ و من خراسان التی وردها عام مائتین من الهجرة بالرسائل الرقیقة معظما و مبجلا و ترده أجوبة ولده شافیة [صفحه ۱۳۱] مستوعبة، فیشیر منذ ذلک الحین الی امامته من بعده علما بأن مولده فی عام خمسة و تسعین بعد المائة من الهجرة اجماعا؟!! فعمره

الشریف اذن خمس سنوات فحسب. یقول محمد بن بی أبی عباد، و کان یکتب للرضا (علیه‌السلام): «ان الامام ما کان یذکر محمدا ابنه (علیه‌السلام) الا بکنیته، یقول: کتب الی أبوجعفر!! و کنت أکتب الی أبی جعفر و هو صبی فی المدینة!! فیخاطب بالتعظیم!! و ترد کتب أبی جعفر (علیه‌السلام) فی نهایة البلاغة و الحسن!! فسمعته أی - الامام الرضا - یقول: «أبو جعفر وصیی و خلیفتی فی أهلی من بعدی» [۲۰۵] . و الأکثر من هذا بعد أن یسأل الامام الرضا (علیه‌السلام): «فان کان کون فالی أین؟ فیشیر بیده الی أبی جعفر (علیه‌السلام)، و هو قائم بین یدیه».!! فقلت له: (و القائل صفوان بن یحیی) جعلت فداک و هو ابن الثلاث سنین؟ قال الامام الرضا (علیه‌السلام)؟ «و ما یضره من ذلک؟ قد قام عیسی بالحجة و هو ابن أقل من ثلاث سنین» [۲۰۶] . و یکرر الرضا (علیه‌السلام) هذا المعنی مؤکدا علیه، فقد روی الحسن بن محمد عن الخیرانی عن أبیه، قال: [صفحه ۱۳۲] «کنت واقفا بین یدی أبی الحسن الرضا (علیه‌السلام) بخراسان، فقال قائل: یا سیدی ان کان کون فالی من؟ قال: الی أبی جعفر ابنی!! فکأن القائل استصغر سن أبی جعفر!! فقال أبو الحسن (الرضا) (علیه‌السلام): «ان الله سبحانه بعث عیسی بن مریم رسولا نبیا، صاحب شریعة مبتدأة فی أصغر من السن الذی فیه أبو جعفر (علیه‌السلام)» [۲۰۷] . و کان من دقة الامام الرضا (علیه‌السلام)، و تفکیره الموضوعی أن لم یصطحب معه ولده الامام الرضا الی مرو، بل أبقاه فی المدینة المنورة حفاظا علیه من النظام الطائش الذی قد یقدم علی تصفیته جسدیا، لو حصل لأبیه الأمر کما هو المتوقع، و کان هذا الملحظ الدقیق مؤشرا سیاسیا رفیعا فی تمرس الامام الرضا (علیه‌السلام)، فی الأحداث، و معرفته النوعیة بمؤامرات البلاط العباسی الذی لا یتورع عن شیء. هذا من وجه احترازی خالص، و من وجه آخر ایجابی کان بقاء الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، و هو فی عمر الورود، یشکل منعطفا تأریخیا فی حیاة الامامة، فهو لم یتجاوز الخامسة من عمره الشریف، الا أن التفاف الشیعة - بعد تصریحات أبیه السابقة - کان مکثفا حوله، باعتباره ظاهرة جدیدة فی حیاة الامامة نظرا لصغره، و مع هذا فان الاقبال علیه کان منقطع النظیر من أولیائه، و أهل بیته و الهاشمیین. [صفحه ۱۳۳] فقد أورد المجلسی عن أمیة بن علی قوله: «کنت بالمدینة، و کنت أختلف الی أبی جعفر (علیه‌السلام)، و أبوالحسن - الرضا - بخراسان، و کان أهل بیته و عمومة أبیه یأتونه و یسلمون علیه» [۲۰۸] . بل ذهب المسعودی الی أکثر من هذا فقال: «انه کان یدبر أمر الرضا (علیه‌السلام) بالمدینة» [۲۰۹] . و کذلک کان أولیائه یتحینون الفرص بالاجتماع به، انبهارا بقابلیاته الفذة و هو صغیر، فعن ابن أبی النضر و محمد بن سنان قالا: «کنا بمکة و أبوالحسن الرضا (علیه‌السلام) بها، فقلنا له: جعلناالله فداک، نحن خارجون و أنت مقیم، فان رأیت أن تکتب لأبی جعفر (علیه‌السلام)، کتابا نلم به، قالا: فکتب الیه فقدمنا، و اجتمعوا بالامام الجواد (علیه‌السلام)، و قرأ کتاب أبیه و هو یبتسم. [۲۱۰] . و ما اکتفی الامام الرضا (علیه‌السلام) بهذا حتی أمر أصحابه و أولیاءه باحداث العهد به و التسلیم له فی حیاته. و مما یروی فی هذا الصدد، أن الامام کان فی جماعة فلما نهضوا قال لهم أبوالحسن الرضا (علیه‌السلام): [صفحه ۱۳۴] القوا أبا جعفر فسلموا له، و أحدثوا به عهدا. [۲۱۱] . و الطریف أن یحتج الامام محمد الجواد بلغة العصر اعلامیا فی اثبات امامته بما رواه الشیخ المفید قائلا: «أخبرنی أبوالقاسم، جعفر بن محمد بن یعقوب عن الحسین بن محمد عن معلی بن محمد، قال: خرج علی أبو جعفر (علیه‌السلام) حدثان موت أبیه، فنظرت الی قده لأصف قامته لأصحابنا، فقعد ثم قال: یا معلی ان الله احتج فی الامامة بمثل ما احتج فی النبوة فقال: (و آتیناه الحکم صبیا) [۲۱۲] [۲۱۳] . و قد کرر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) جوهر هذا الاحتجاج مع علی بن أسباط بروایته، قال: «رأیت أبا جعفر (علیه‌السلام) قد خرج علی، فأحددت النظر الیه و الی رأسه، و الی رجله، لأصف قامته لأصحابنا بمصر، فخر (الامام محمد الجواد) ساجدا، و قال: ان الله احتج فی الامامة بمثل ما احتج فی النبوة. قال تعالی (و آتیناه الحکم صبیا) [۲۱۴] . [صفحه ۱۳۵] و قال الله: (حتی اذا بلغ أشده...) [۲۱۵] . (و بلغ أربعین سنة...) [۲۱۶] . فقد یجوز أن یؤتی الحکمة و هو صبی و یجوز أن یؤتی و هو ابن أربعین سنة» [۲۱۷] . و مهما یکن من أمر، فقد تسنم الامام محمد الجواد منصب الامامة الشرعی، و قد أقام مع أبیه سبع سنین و أربعة أشهر و یومین، و نهض من بعده بالأمر اماما ثمانی عشرة سنة الا عشرین یوما... [۲۱۸] . و کان منذ صباه حتی أول شبابه، و فی جمیع أدوار حیاته، مضرب المثل فی العفة و الزهد و العلم و الاستقامة. و اشتهر ذکر الامام فی الآفاق و ذاع صیته فی العواصم، و تطلعت الی

أخباره الأقاليم، فلمس النظام فيه خطرا عتيدا حاضرا، و وجد فيه ظاهرة لا قبل لها بها فأرجف عليه من هنا و هناك، و ابتغى له الغوائل، و بدأ يبحث عن الوسائل التى تصد هذا التأييد الحافل به، سيما بعد وفاة المأمون و تسلم المعتصم للحكم فى شعبان من سنة ثمانى عشرة و مائتين. فقد روى عن ابن أرومه أنه قال: «ان المعتصم دعا جماعة من وزرائه، فقال: اشهدوا على محمد بن على بن موسى زورا، و اكتبوا أنه أراد أن يخرج. [صفحه ۱۳۶] ثم دعاه المعتصم فقال له: انك أردت أن تخرج على!! فقال: و الله ما فعلت شيئا من ذلك. قال: ان فلانا و فلانا شهدوا عليك!! فأحضروا، فقالوا: نعم هذه الكتب أخذناها من بعض غلمانك، قال: و كان جالسا فى بهو فرفع أبو جعفر يده، و قال: اللهم ان كانوا كذبوا على فخذهم!! قال: فنظرنا الى ذلك البهو و كيف يرجف و يذهب و يجىء!! و كلما قام واحد وقع!! فقال المعتصم: يا ابن رسول الله: انى تائب مما قلت، فادع ربك أن يسكنه فقال الامام: اللهم سكنه انك تعلم أنهم أعداؤك و أعدائى، فسكن» [۲۱۹] . و لم يكن الامام مع هذه الضغوط و المفارقات لينفى عن نفسه امامة الأمة، بل ثبتها لنفسه جهارا و بكل وثوق و اطمئنان، يصاحبه فيها التأييد الغيبى بما يعتبر معجزة، فقد قال له يحيى بن أكثم، قاضى القضاة: «و الله انى أريد أن أسألك مسألة واحدة، و انى لأستحى مكن ذلك!! قال الامام محمد الجواد: أنا أخبرك قبل أن تسألنى، تسألنى عن الامام!! فقلت: هو و الله هذا. فقال الامام (عليه‌السلام): أنا هو. [صفحه ۱۳۷] فقلت: علامة، فكان فى يده عصا فنطقت و قالت: انه مولاى امام هذا الزمان و هو الحجة» [۲۲۰] . و مع هذا فقد، كان النظام يحاول الاستخفاف بالامام، و يحاول الاغراء جزافا، و هو يتصور خائبا الاستهانة بمقام الامامة من وجه، و استغفال الآخرين من وجه، وكلن الله يأبى الا أن يتم نوره، و يظهر حجته و يكبت عدوه، فقد جمع المأمون للامام (عليه‌السلام) المغنين!! و أهل الطرب!! و ضربوا بالعود فى حضرته!! و الامام لا يلتفت يمينا و شمالا، بل قال لمن تولى كبر ذلك، و هو مخارق المغنى: اتق الله ياذا العثنون!! فسقط المضراب من يده و العود، فلم ينتفع بيده الى أن مات. فسأله المأمون عن حاله! فقال: لما صاح بى أبوجعفر فزعت فزعة لا أفيق منها أبدا [۲۲۱] . و مع هذا فقد كان التشكيك المتعمد فى امامة الجواد قائما لدى بعضهم عنادا أو جهلا أو اصرارا أو حقدا، بل و يلعنون القائل بامامتهم من أتباع أهل البيت!! فقد اطلع قاسم بن عبدالرحمن فى بغداد، و الناس يستشرفون لرؤية الامام محمدالجواد (عليه‌السلام)، فقال: و الله لأنظرن اليه، فطلع الامام على بغل، فقلت: لعن الله أصحاب الامامة حيث يقولون: ان الله افترض طاعة هذا!! [صفحه ۱۳۸] فعدل الامام الجواد الى و قال: يا قاسم بن عبدالرحمن: (فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه انا اذا لفى ضلال و سعر) [۲۲۲] . فقلت فى نفسى: ساحر و الله. فعدل الى، فقال: (أؤلقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشر) [۲۲۳] . قال فانصرفت و قلت بالامامة و شهدت أنه حجة الله على خلقه و اعتقدت) [۲۲۴] . و قد شاءت السلطة الغاشمة أن تستطيل بقضائها، لمقام الامام بالتوهين و ابتداع الأباطيل، ولكن الله يدافع عن الذين آمنوا فقد روى محمد بن مسعود عن المحمودى، قال: حدثنى أبى؛ أنه دخل على ابن أبى دؤاد، و هو فى مجلسه و حوله أصحابه، فقال لهم ابن أبى دؤاد: يا هؤلاء؛ ما تقولون فى شىء قاله الخليفة البارحة؟ فقالوا: و ما ذاك؟ قال: قال الخليفة: ما ترى الفلانية «الرافضة» تصنع ان أخرجنا اليهم أباجعفر «يعنى الامام الجواد» سكران، يمضى مضمخا بالخلوق؟ قالوا: اذن تبطل حجتهم و تبطل مقالتهم!! قلت: ان الفلانية «الرافضة» يخالطونى كثيرا و يفضون الى بسر مقالتهم و ليس يلزمهم هذا الذى يجرى!! [صفحه ۱۳۹] قال: و من أنى قلت؟ قلت: انهم يقولون: لابد فى كل زمان و على كل حال، لله فى أرضه من حجة يقطع العذر بينه و بين خلقه. قلت: فان كان فى زمان الحجة من هو مثله أو فوقه فى الشرف و النسب كان أدل الدلائل على الحجة قصد السلطان له من بين أهله و نوعه. قال: فعرض بى أبى دؤاد هذا الكلام على الخليفة. فقال: ليس فى هؤلاء اليوم حيلة. لا تؤذوا أبا جعفر (يعنى الامام الجواد) [۲۲۵] . و هذا النحو من التوجه فى افتعال الأكاذيب و تجربة الافتراضات المختلفة، له خطورته الاعلامية بين أعداء الامامية و أتباع مذهب أهل البيت (عليهم‌السلام)، فلا يعيرون لذلك أهمية، و لا يلقون اليه السمع لأنهم كما فى جواب أبى المحمودى [۲۲۶] فانهم يذهبون الى القول أن لابد من حجة فى كل زمان، و حينما يعرض السلطان لمن هو فى هذا الوصف كان ذلك لهم دليلا أنه الحجة دونه سواه، لأنه لا يعرض الا له، لعلم السلطان أنه صاحب مرتبة الامامة عند أولياء أهل البيت (عليهم‌السلام)، و لو لم يكن كذلك لما عرض له. [صفحه ۱۴۰] كما أشار الى نحو من هذا الشيخ المجلسى أعلى الله

مقامه. [۲۲۷] . و لم يكن هذا المقام الذى عليه الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، ليخفى على السلطان، أو أولياء السلطان، و هم يعلمون جيدا أن ذلك من المناصب الالهية التى لا أمر معها للبشر، ولكنه البغى و العدوان و شهوة الحكم و الاستطالة على أولياء الله. و لم يكن الامام (عليه‌السلام) ليقابل السلطة الا باللطف و النصح الكريم، شأنه بهذا شأن آبائه الطاهرين، حفاظا منهم على النظام و رعاية للصالح العام. فقد جاء فى بعض المرويات أن الامام محمد الجواد قال للمأمون: لك عندى نصيحة فاقبلها. قال المأمون بالحمد و الشكر، فما ذاك يا ابن رسول الله؟؟ قال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): أحب أن لا تخرج بالليل، فأنى لا آمن عليك هذا الخلق المنكوس، و عندى عقد تحصن به نفسك، و تحترز به عن الشرور و البلايا و المكاره... و ان أحببت بعثت به اليك لتتحرز من جميع ما ذكرت لك. قال: نعم؟ فاكتب ذلك بخطك و ابعثه الى. قال (عليه‌السلام): نعم و أنفذ له ذلك مع تعليمات فى آداب استعماله. [۲۲۸] . هذه الروح الرائدة للخير و حب النظام و الألفة و معالى الأمور، بوادر انسانية تتفجر بها فطرة الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، و تضطم عليها جوانحه. [صفحه ۱۴۱] و لعل لهذا التوجه هدفا أكبر مما يبدو لأول وهلة، فهو يريد أن لا يغلق الباب بينه و بين السلطان، و يريد أيضا أن يجعل الخطوط التفاهمية بينه و بين السلطان مفتوحة، و ان كان ذلك بحدود معينة، لينفذ من خلال ذلك الى أداء تكليفه الشرعى فى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر. فقد كان مما اشتهر به المأمون شرب الخمرة، و أراد الامام أن يحد من هذه الظاهرة لدى المأمون فقال له: «لك عندى نصيحة فاسمعها منى!! قال المأمون: هاتها. قال الامام: أشير عليك بترك الشراب المسكر!! قال المأمون: فداك ابن عمك، قد قبلت نصيحتك» [۲۲۹] . و لك أن تقدر مدى معاناة الامام من هؤلاء المستهترين بشريعة سيد المرسلين و لك أن نتصور مدى تحمله للمصاعب و المتاعب، و هو يحمل هموم أمته و دينه و عقيدته. [صفحه ۱۴۵]

الامام محمد الجواد... تراثيا

علم أهل البيت فى تراث الامام

ليس أمرا جديدا على سليل النبوة و وليد الامامة أن يكون أحد رموز التراث العلمى فى الدنيا منذ نعومة أظفاره، فآباؤه أساطين العلم و منبع الحكمة، و ببوتهم مهبط الوحى و مدارج الملائكة، و محافلهم أندية الفضل و الفيض الالهى. و كان تراث الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) فى الذروة فى المعارف الانسانية السائرة، اذ فجر ينبوعا عليما ثرا عذب الموارد، استوعب لباب العلم و مقتطفاتها الندية، و سلط الأضواء الكاشفة على أصوله و جذوره الأولى، حتى عاد ظاهرة من ظواهر الاعجاز الحضارى، لم يخضع لمقاييس التعلم و التعليم، و لا اتبع الأسلوب التقليدى فى طلب العلم، فالامام لم يحضر حلقات الدرس عند أحد، و لم يحدثنا التأريخ حتى الرسمى مه أنه أخذ عن شيوخ و أساتيذ منذ صباه حتى استشهاده فى الخامسة و العشرين من العمر، فقد تركه أبوه الامام على بن موسى الرضا فى المدينة المنورة خماسى الأسنان، و لم يعهد لمعلم ما أن يعلمه شيئا على الاطلاق، بل أمر أولياءه و شيعته بالاغتراف من معينه و الرجوع اليه باعتباره الوريث الشرعى لمكنون علمه و خزانة أسراره، فعن معمر بن خلاد، قال: «سمعت الامام الرضا (عليه‌السلام) و ذكر شيئا، فقال: ما حاجتكم الى ذلك؟ [صفحه ۱۴۶] هذا أبو جعفر قد أجلسته مجلسى و صيرته مكانى، و قال: انا أهل بيت يتوارث أصاغرنا عن أكابرنا القذة بالقذة» [۲۳۰] . بل ينسب الى الامام محمد الجواد نفسه، أنه قال - فى سن الصبا - ما هو أعظم أثرا، و أوسع شمولا: «انى و الله لأعلم ما فى سرائرهم و خواطرهم، و انى و الله لأعلم الناس أجمعين بما هم اليه صائرون، أقول حقا، و أظهر صدقا، علما قد نبأه الله تعالى قبل الخلق أجمعين، و قبل بناء السماوات و الأرضين» [۲۳۱] . و كأن الامام يريد أن ينبه الأمة الى حقيقة أكبر من العلم الاعتيادى، و هى حقيقة العلم اللدنى الذى خص به هو و آباؤه من ذى قبل، و قد أشرنا لذلك فى الفصل السابق. و الحق أن العلم اللدنى هو أحد مصادر علم الامام محمد الجواد، و سبق أن بحثنا ذلك مفصلا فى عمل مستقل. [۲۳۲] . و هذا العلم بمواهبه الالهية هو ما يتناسب بالفعل مع الانباء بالغيب المأثور عن الامام، و هو ما ينسجم مع السيل المتدافع من الأسئلة التى أجاب عليها فى

حیاته فی شتی العلوم الفقهیة و الفلسفیة و العرفانیة و الکلامیة کما سترى ذلک فی موقعه من هذا الکتاب. و هو الأمر الذی تعلل به ظاهرة استقراء الغیب المجهول فی سن مبکرة مما لا یتوافر رصده الا عند المرسلین و الأئمة المعصومین (علیهم‌السلام). [صفحه ۱۴۷] وهو - أیضا - التفسیر الأمثل لما تحدث به الرواة عن غزارة علم الامام و شمولیة عطائه الفکری، بما یحفظ لنا المعادلة المتوازنة لأبعاد علم الامام المترامیة الأطراف فی سجل تاریخه المعرفی، مما لا یحیط به الفکر التقلیدی فی تصور أولی. و قد یرفضه المثقف العصری ابتداء قبل التمحیص و التحقیق، و لکن التجربة التأریخیة الصادقة قد أثبتت بما لا یقبل الشک أنه حقیقة واقعة لا فرضیة جدلیة، فما اتفق للامام محمد الجواد أن تلکأ فی اجابة، و لا توقف عند مسألة، و لا تسامح فی بیان جزئی أو کلی، و لا استمد معلومة لا صغیرة و لا- کبیرة من راو، أو محدث أو عالم، أو تابعی، أو سوى هؤلاء من المتخصصین. و هذا العلم لطف الهی لاستکمال رسالة الامامة باعتبارها وریثا لرسالة السماء، و هو بعید کل البعد عن الغلو على الاطلاق، و لکنه فوق مدرسة العلم الکسبی، و قد صرح به القرآن العظیم فیما اقتص من خبر موسى و صاحبه، حین التقیا العالم الذی أبهم ذکر اسمه فی القرآن، و تبین فی الروایات أنه الخضر (علیه‌السلام)، و ذلک فی قوله تعالى: (فوجدا عبدا من عبادنا آتیناه رحمة من عندنا و علمناه من لدنا علما) [۲۳۳] . و الامامیة لا تستکثر امداد العلم اللدنی و مصاحبته لائمة أهل البیت (علیهم‌السلام)، سیما أن ذوی النظر العقلی من أهل الاسلام یشارکون الامامیة فی هذا الملحظ، و ذلک لانتشار شواهده فی السیرة العطرة للائمة (علیهم‌السلام)، و هم یرفدون العقل البشری بما یستجد لطالبیه من الأسئلة [صفحه ۱۴۸] و الاستفسارات الدقیقة، و معالم هذا المشهد أکثر من أن تحصى فی مفرداتها کثرة. و هذا العلم لیس من قبیل الوحی، و لکنه یتأتى بوسائط لخصها الامام موسى بن جعفر (علیه‌السلام) فی تقسیمه لمبلغ علم أهل البیت، و منه العلم الحادث، فعبر عنه بقوله: «و أما الحادث فقذف فی القلوب، و نقر فی الأسماع» [۲۳۴] . و قد یکون ذلک من الالهام الیقینی الخالص، کما عن على بن یقطین قال: قلت للامام موسى (یعنی الامام الکاظم (علیه‌السلام)): «علم عالمکم سماع أم الهام؟ فقال: قد یکون سماعا، و یکون الهاما، و یکونان معا» [۲۳۵] . و هذا الأمر لیس حادثا، بل هو قدیم یمتد الى عصر الامام على (علیه‌السلام)، و الأئمة من بعده، و کل امام یؤکد هذه الحقیقة بضرس قاطع، و قد قال الامام جعفر الصادق (علیه‌السلام) لعبد الله النجاشی: «و الله ان فینا من ینکث فی قلبه، و ینقر فی أذنه، و تصافحه الملائکة»... [۲۳۶] . و لا أدل هذا على هذا من هلع الطغاة و خوف الجبابرة من هذه الظاهرة، فهم یتحسسون منها، و ترتعد لها فرائصهم، اذ قد تتحدث عن [صفحه ۱۴۹] مستقبلهم، و قد تکشف عما خبأ الدهر لهم [۲۳۷] . و کان الامام الجواد فی صباه قد أخبر فیما أخبر به فی ضوء هذا العلم، حدیثه بموت أبیه الامام الرضا (علیه‌السلام) فی خراسان و هو فی المدینة المنورة، و البرید لا- یأتی بالخبر الا- بعد أیام و لیال، لبعد المسافة. فعن أمیة بن على، قال: «کنت بالمدینة و کنت أختلف الى أبی جعفر، و أبوالحسن بخراسان، و کان أهل بیته و عمومة أبیه یأتون و یسلمون علیه، فدعا یوما بجاریة، فقال لها: قولی لهم یتهیأون للمأتم، فلما تفرقوا، قالوا: هلا سألناه مأتم من؟ فلما کان من الغد فعل مثل ذلک، فقالوا مأتم من؟ فقال الامام محمد الجواد (علیه‌السلام): خیر من على ظهرها!! فأتانا خبر أبی الحسن بعد ذلک بأیام، فاذا هو قد مات فی ذلک الیوم» [۲۳۸] . و لا- أدل على ذلک من اخبار الامام محمد الجواد بوفاته نفسه، و قد کابد المحن و المآسی العامة و الخاصة فی عصر المأمون، و هو ینتظر الفرج فیما یبدو، فعن أبی بزیع العطار: قال أبو جعفر: الفرج بعد المأمون بثلاثین شهرا. قال: فنظرنا، فمات بعد ثلاثین شهرا من وفاة المأمون. [۲۳۹] . [صفحه ۱۵۰] و کان الأصل الطبیعی لعلم الامام محمد الجواد(علیه‌السلام) هو ذلک الموروث العلمی الذی یتوارثه کل امام عن آبائه عن رسول الله (صلى الله علیه و آله و سلم) حتى انتهى الأمر الیه. و هذا العلم غیر قابل للرد من جهة، و غیر خاضع لعملیة الاجتهاد من جهة آخرى، و غیر معارض فیهما معا، فهو نص، و لا اجتهاد فی قبال النص و اذا ثبت تلقی الامام له مباشرة أو بوساطة فهو السنة نفسها، و اذا أفتى به الامام فهو السنة أیضا، و لیس من شیء یصدر عن الامام محمد الجواد الا من خلال الکتاب و السنة مضافا الى علم الموهبة، فنحن - اذن - بین یدی علمه الزاخر: أمام مخزون من العلم یعتمد القرآن أولا، و السنة الشریفة ثانیا، و هذان الأثران هما المصدر الأساس للتشریع، و ما أبداه الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) من خلالهما فهو التراث الخالد الذی لا یزول. یقول الأستاذ محمد حسن آل

یاسین: «و کان المنبع الأکبر لعلم الامام الجواد - بعد هذه المواریث المشار الیها من مدونات آبائه الغر المیامین، و قد رووها مسندة عن جدهم أمیرالمؤمنین - [۲۴۰] ما تعلمه و رواه مباشرة عن أبیه الامام الرضا (علیه‌السلام) خلال تلک السنوات القلیلة التی عاشها فی ضلاله» [۲۴۱] . فاجتمع له ببرکة هذین المنبعین المقدسین ما تسامی به شأنا و مقاما، و تعالی شرفا و رفعة، بما ضم من لباب علم النبوة و أسرار حقائق التنزیل [صفحه ۱۵۱] و ما انتهی الیه بواسطة تلک السلسلة المبارکة الزاهیة عن جده الأعظم (صلی الله علیه و اله و سلم) مما کان یحدث به عن لسان الوحی و بلاغ السماء، و حکم الله فی أمور العباد و مصالح البلاد. و من هنا کان تراث الامامة المأثور عن الامام الجواد (علیه‌السلام) بهذه الدرجة العلیا من التقدیر بل التقدیس [۲۴۲] . و ان الباحث لتأخذه الدهشة و هو یغوص فی أعماق ما خلفه الامام محمد الجواد من تراث حضاری أصیل علی ما کان علیه من شدة الرقابة و دقیق الرصد من قبل السلطة العباسیة، فهی تحصی علیه الأنفاس، و تسجل الخطوات، و تلتقط ما یتفوه به أولا بأول، و تنکل بالأتباع و الموالین من حملة علمه و فقه و حضارته، و مع قصر عمره الشریف، و مراوغه المأمون، و غطرسة المعتصم، و ملاحقة والی المدینة عمر بن فرج الرخجی، فقد برزت للعیان تلک المشاهد الحافلة بالافتاء، و الفقاهة، و المناظرة، و الاحتجاج بکتاب الله و السنة، و تبرعمت تلک المعارف العلیا بمفرداتها الضخمة، و هی تزحف برکبها الصاعد لتطویر حیاة الانسانیة جمعاء، و التی سنتناول بعض مظاهرها علی سبیل النموذج فی مباحث لا حقة بأذن الله تعالی. و یبدو للبحث أن الامام الجواد (علیه‌السلام)، کان قد استشف من وراء الغیب أن السلطان سیقضی علیه فی وقت مبکر. الامام بأطروحته الصادقة فی الوعی و الفکر و الشریعة قد أکذب أحدوثتهم فی الدجل و الزیف و الانحراف عن الخط الاسلامی، و سفه أحلامهم فی بناء الحکم [صفحه ۱۵۲] علی جماجم الأبریاء و الشهداء، و لقی ما أفاض به من المعارضة فی حدودها دویا هائلا فی العواصم الاسلامیة. و لیس من الطبیعی أن تقف منه السلطة موقف اللامبالاة، و الأمة تنظر الیه بمنظور القداسة و الاجلال ذاتیا، و تکن له الحب فی أعماقها تلقائیا، و استیقظت علی ملامح النور الذی یخطف الأبصار فی علمه و فضله و امکاناته المعرفیة، فالتفت حوله زرافات و وحدانا بما لا مثیل له أو نظیر، بحیث استطاع الامام أن یرسخ کثیرا من الثوابت التی جحدت، و أن یجدد جمهرة من العوالم التی درست، و اذا به ینهض بها شاهقة متعالیة، و هی تسخر بزوبعة الأعاصیر المفتعلة و تهزأ بتضلیل تلک الأوهام المرجفة، معتمدا بعد الله تعالی علی صلابته فی المبدأ أولا، و علی التأیید الشعبی المتلاحق ثانیا، و علی الأصالة و الموضوعیة و الاستقلال لمدرسة أهل البیت ثالثا، و کان دوره فی تعمیق هذا الاستقلال عظیما لاثباته له بالبرهان و الممارسة و التجدید. «و استقلالیة مدرسة أهل البیت (علیهم‌السلام) حقیقة زمنیة شاخصة، فهی لا تستمد کیانها من السلطات القائمة، و هی لا تسیر برکات الحاکمین، و هی لا تستعین بالقوة لفرض سیطرتها علی الأمة، و هی لا تتوسل بالمال لتعزیز نفوذها، و هی لا تلجأ الی الأسالیب الشائعة فی العصر للتغلغل فی ضمائر الناس. بل قامت علی سجیتها، فطریة الأداء عفویة الارادة» [۲۴۳] . و قد أرسی الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) قواعد هذه المدرسة بتراثها الکبیر علی أصول صلبة بما أوتی من قوة تعبیریة و ملکة بیانیة، و موهبة خارقة فی النقض و الابرام، و قدرة متمیزة لدی تناول المسائل المعقدة، [صفحه ۱۵۳] و هو یطرحها طرحا موضوعیا دقیقا، تقف مدارک القوم أمامه حائرة من جهة، و معترفة بالعجز من جهة ثانیة، حتی انتشر ذکره العطر فی الآفاق انتشار النار فی الحطب الجزل، فأذعنت له العلماء، و تحاشاه الفقهاء، و تقاصر عن مداه أهل الکلام. و قد کثر تداول هذه الحقیقة تاریخیا، و دونتها أقلام الصدق بأحرف من نور فی مختلف الأجیال، حتی برز فی کل جیل فی تأریخ الاسلام من یسجل مآثر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، بقدر الطاقة التی تسمح بها الظروف السیاسیة. و قد عبر الأستاذ باقر شریف القرشی عن مدی اعتداده بتلک القابلیات الخلاقة التی سیرها الامام محمد الجواد فی هدف مرکزی عمیق یتبنی وسائل الحفاظ علی تراث أهل البیت غضا جدیدا متواصلا، یقول: «من أروع صور الفکر و العلم فی الاسلام الامام أبو جعفر الثانی محمد الجواد (علیه‌السلام) الذی حوی فضائل الدنیا و مکارمها، و فجر ینابیع الحکمة و العلم فی الأرض، فکان المعلم و الرائد للنهضة العلمیة و الثقافیة فی عصره، و قد أقبل علیه العلماء و الفقهاء و رواة الحدیث، و طلبة الحکمة، و المعارف، و هم ینتهلون من نمیر علومه و آدابه، و قد روی عنه الفقهاء الشیء الکثیر مما یتعلق بأحکام الشریعة الاسلامیة من العبادات

و المعاملات و غیر ذلک من أبواب الفقه، و قد دونت فی موسوعات الفقه و الحدیث. لقد کان هذا الامام العظیم أحد المؤسسین لفقه أهل البیت (علیهم‌السلام) الذی یمثل الابداع و الأصالة و تطور الفکر. و روی عنه العلماء ألوانا ممتعة [صفحه ۱۵۴] من الحکم و الآداب التی تتعلق بمکارم الأخلاق و آداب السلوک، و هی من أثمن ما أثر عن الاسلام من غرر الحکم التی عالجت مختلف القضایا التربویة و الأخلاقیة» [۲۴۴] . و هذا ما یدعو البحث الی تسلیط الضوء علی عملیة النقل الثقافی التی مهد بها الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) لتراث جده رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم)، و أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام) علی سبیل الاستدلال فی اشارات موحیة و لقطات معبرة، و هو ما یحاوله المبحث الآتی. [صفحه ۱۵۵]

مرویات الامام عن رسول الله و أمیرالمؤمنین نموذجا

فی هذا الجزء من البحث نضع أیدینا علی مئات المرویات التی ظفرنا بها مسندة فی روایتها عن الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) و هو یرویها عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم)، و عن أمیرالمؤمنین الامام علی (علیه‌السلام)، و هی عبارة عن شذرات فی الحکمة و الأدب و الأخلاق و ریاضة النفس، تلتقط من هنا و هناک فی مصادرها الرئیسیة، لتزین جید الزمان و صدره بلآلئها الثمینة، فیتناولها العلماء و الباحثون و أهل الفضل بالدرس و التمحیص لاضاءة درب السائرین. انها کنوز تربویة و تهذیبیة و أخلاقیة فی سلسلة ذهبیة، تراصفت عقودها اللامعة فی التوجیه و النصح الکریم، حدب علی اختیارها الامام الجواد (علیه‌السلام) فی کوکبة من الأحادیث الشریفة المسندة. روی الامام محمد الجواد عن آبائه عن أمیرالمؤمنین أنه قال: بعثنی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) الی الیمن، فقال لی و هو یوصینی: «یا علی ما حار (ما خاب) من استخار، و لا ندم من استشار. یا علی علیک بالدلجة فان الأرض تطوی فی اللیل ما لا تطوی بالنهار. یا علی اغد باسم الله، فأن الله بارک لأمتی فی بکورها». [صفحه ۱۵۶] و قال (صلی الله علیه و آله و سلم): «من استفاد أخا فی الله، فقد استفاد بیتا فی الجنة» [۲۴۵] . و روی الاما محمد الجواد بسنده أن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: «ان فاطمة أحصنت فرجها، فحرم ذریتها علی النار» [۲۴۶] . و قد سئل (علیه‌السلام) عن دلالة الحدیث بالتحریم علی النار من الذریة، فقال: (خاص للحسن و الحسین) [۲۴۷] . و روی الامام محمد الجواد بسنده عن جده رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم)، أنه قال فی حجة الوداع: «قد کثرت علی الکذابة، و ستکثر من بعدی، فمن کذب علی متعمدا، فلیتبؤ مقعده من النار» [۲۴۸] . «فاذا أتاکم الحدیث عنی فاعرضوه علی کتاب الله عزوجل و سنتی، فما وافق کتاب الله و سنتی فخذوا به، و ما خالف کتاب الله و سنتی فلا تأخذوا به» [۲۴۹] . و هذا أصل من أصول نقد متن الحدیث و تمحیصه فی ضوء کتاب الله و سنة رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم). و روی الامام محمد الجواد بسنده أن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: [صفحه ۱۵۷] «المرء مخبوء تحت لسانه» [۲۵۰] . هذه الکوکبة من الأحادیث النبویة نموذج مما وضع البحث یده علیها، و للباحث أن یستدل بما ذکرنا علی ما لم نذکر. و أما مرویات الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، عن جده أمیرالمؤمنین الامام علی صلوات الله علیه، فقد تجاوزت حد الحصر و الاحصاء، و یکفی أن الحافظ الضابط عبدالعزیز بن الأخضر الجنابذی وحده «قد نقل أشیاء رائعة و فوائد فائقة، و آدابا نافعة، و فقرا ناصعة من کلام أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام) مما رواه الامام محمد الجواد بن الامام علی الرضا عن آبائه عنه (علیه‌السلام)» [۲۵۱] . و قد بلغ ما نقل عنه فی ثلاثة و ثلاثین موضعا من المرویات عددا هائلا، یشتمل بعضها علی حدة فقرات و عبارات من حکم و عبر و أمثال. و قد أثبتها الأربلی جمیعها نقلا عن کتاب الجنابذی فحسب. [۲۵۲] . و فیها من النوادر التی لم یشتمل علیها نهج‌البلاغة. فاذا کان راو واحد من الرواة ینفرد بهذا العدد الضخم من مرویات الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) عن أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، فما بالک بمئات الرواة اذن!! و سأختار لا علی التعیین بعض هذه المرویات مع التعقیب علی بعضها. [صفحه ۱۵۸] ۱- روی الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) عن أمیرالمؤمنین قائلا- «فی کتاب علی بن أبی طالب (علیه‌السلام): ان ابن آدم أشبه شیء بالمعیار، اما راجع بعلم - و قال مرة - أو ناقص بجهل» [۲۵۳] . و فی هذا تصریح أن الامام یروی هذا الحدیث عن أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، و هو مدون فی کتاب، و ذلک

دليل وراثته هـذا الكتاب، أو أنه بحوزته على الأقل، و هو يروى عنه مباشـرة دون واسـطة، و عليه قول ابن طلحة الشافعى، (ت ۶۵۲ ه): «ان الأئمة من أولاد على كانوا يعرفون الجفر رواية عن جدهم أميرالمؤمنين» [۲۵۴] . و يؤكد صحة هذا الخبر «ما هو ثابت تأريخيا من التزام على (عليه‌السـلام) بتسـجيل أخبار الغيب التى سـمعها من النبى (صـلى الله عليه و آله و سـلم) خلال امتداد عصر النبوة، و تدوين ذلك كله فى (جفر) احتفظ به عنده. و الجفر جلد ولد الماعز، اذ لم يكن لديهم يومذاك ما يكتبون فيه غير الجلود» [۲۵۵] . بل هو و الرق - جلـد الغزال، أفضل ما يكتبون فيه. ۲- و روى الامام محمد الجواد (عليه‌السـلام) قائلا: «قال على (عليه‌السـلام) لأبى ذر (رضى الله عنه): [صـفحه ۱۵۹] انمـا غضـبت لله عزوجـل، فارج من غضـبت له، ان القوم خافوك على دنياهم، و خفتهم على دينك. و الله لو كانت السـماوات و الأرضون رتقا على عبد، ثم اتقى الله، لجعل الله له منها مخرجا، و لا يؤنسـنك الا الحق، و لا يوحشـنك الا الباطل» [۲۵۶] . ۳- روى الامام محمـد الجواد (عليه‌السـلام) عن جـده أميرالمؤمنين (عليه‌السـلام) قائلا: «قال الى أميرالمؤمنين رجل بالبصـرة، فقال أخبرنا عن الاخوان!! فقال الاخوان: صـنفان: اخوان الثقة، و اخوان المكاشـرة. فأما اخوان الثقة فهم كالكف و الجناح، و الأهل، و المـال. فـاذا كنت من أخيـك على ثقـة فابـذل مالـك و يـدك، و صـاف من صافـاه و عـاد من عاداه و اكتم سـره و أعنه، و أظهر منه الحسن، و اعلم أيها السائل انهم أعز من الكبريت الأحمر. و أما اخوان المكاشـرة، فانك تصـيب منهم لذتك، فلا تقطعن ذلك منهم، و لا- تطلبن ما وراء ذلك من ضـميرهم، و ابـذل لهم ما بـذلوا لك من طلاقـة الوجه و حلاوة اللسان» [۲۵۷] . و فى اجابـة الامام تقييم موضوعى دقيق لطرفى أصـناف النـاس فى اخائهم و صـداقتهم و تحليل فريـد لتراجيديـة الأحوال، و دراسـة تصـحيحية لأولاع البشـر و مكنونات الضـمائر و السـلوك بين القسـمين. [صفحه ۱۶۰] فالاخوان بحسب تصـنيف أميرالمؤمنين نوعان: اخوان الثقـة و الصـدق، و اخوان تطيب الخواطر و هز المشـاعر دون صـفاء النفس و صـدق النيـة، و هم هكـذا دائمـا و أبـدا. فلا- يطلبن الانسان أكثر من هـذا. و الانـدماج معهم بقـدره مما يظهر على الوجه من طلاقه، و على اللسان من حلاوة. أما أولئك النوادر من أصـدقاء الشـدة فعليهم المعول فى الأزمات فهم بمنزلـة الكف من اليـد، و الجناح من الطائر، و هم بمقام الأهل فى الشـفقة، و هم كحساب المال فى تلبية الاحتياج، و لهم الود الخالص فى المصافاة و معاداة الأعداء و كتم الأسـرار، و اظهار شـمائل الحسن، على عزتهم و ندرتهم. ۴- روى الامام محمد الجواد عن أميرالمؤمنين (عليه‌السـلام) كوكبة من الحكم و الشوارد و الأمثال لانارة درب السالكين، و استصـلاح نوازع الخلق الانسانى و دفعه الى الخير المطلق. قال أميرالمؤمنين (عليه‌السلام): و من وثق بالله أراه السرور، و من توكل عليه كفاه الأمر. و الثقة بالله حصن لا يتحصن فيه الا مؤمن أمين. و التوكل على الله نجاة من كل سوء، و حرز من كل عدو. و الدين عز، و العلم كنز، و الصـمت نور. و غاية الزهـد الورع. و لا هـدم للدين مثل البدع، و لا أفسد للرجال مثل الطمع. و بالراعى تصـلح الرعية، و بالدعاء تصـرف البلية. و من ركب مركب الصبر اهتدى الى مضـمار النصـر. [صـفحه ۱۶۱] و مـن عـاب عيـب، و من شـتم أجيب. و من غرس أشـجار التقى اجتنى ثمـار المنى. [۲۵۸] . ۵- و فى اسـتطالة النعم و قرارها و فرارها، و فى عظمتها لدى احتياج الناس، و فى زوالها لعدم احتمال مؤنة الآخرين، و فى اصـطناع المعروف حيـن يكـون أهله أحـوج اليه من أهـل حـاجته، نضـع أيـدينا على ثلاثـة أحـاديث يرويهـا الامـام عن جـده أمير المؤمنين: الأـول، قوله (عليه‌السـلام): ان لله عبادا يخصـهم بالنعم، و يقرها فيهم ما بـذلوها، فاذا منعوها نزعها عنهم و حولها الى غيرهم. الثـانى، قوله (عليه‌السـلام): مـا عظمت نعمـة الله على عبـد الا عظمت عليه مؤنـة الناس، فمن لم يحتمل تلك المؤنـة فقـد عرض النعمة للزوال. الثـالث، قوله (عليه‌السـلام): «أهـل المعروف الى اصـطناعه أحوج من أهـل الحاجـة اليه، لأـن لهم أجره و فخره و ذكره، فمهما اصطنع الرجل من معروف، فانما يبدأ فيه بنفسه، فلا يطلبن شكر ما صنع الى نفسه من غيره» [۲۵۹] . ۶- و يزف البحث الى المتعظين و المعتبرين و ذوى الحجى، طائفـة من شوارد و أوابد كلام امام البلغاء أميرالمؤمنين الامام على (عليه‌السـلام) فيما رواه عنه الامام محمد الجواد (عليه‌السـلام): قال أميرالمؤمنين: «العفاف زينـة الفقر، و الشـكر زينة الغنى، [صـفحه ۱۶۲] و الصبر زينـة البلاـء، و التواضع زينة الحسب، و الفصاحـة زينـة الكلام و العـدل زينـة الايمان، و السـكينة زينـة العبادة، و الحفظ زينة الرواية، و خفض الجناح زينة العلم، و حسن الأدب زينـة العقل، و بسط الوجه زينـة الخلق، و الايثار زينـة الزهـد، و بـذل المجهود زينة النفس، و كثرة البكاء زينة الخوف، و

التقلل زینة القناعة، و ترک المن زینة المعروف، و الخشوع زینة الصلاة، و ترک ما لا یعنی زینة الورع» [۲۶۰] . ۷- و للامام علی (علیه‌السلام) فی توجیه النفس الانسانیة، و رفع مستواها التفکیری و العقلی، و استلهام عوالم التربیة المثلی، و اعداد الفرد المسلم اعدادا یتناسب مع ثقل المسؤولیة، و ذلک مما رواه الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) قاصدا الیه، و مؤکدا علیه، عسی أن یهتدی به الناس فی السلوک، و أن یجعلوه معیارا دقیقا فی رصد مظاهر العفة و الکمال. قال الامام أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): «حسب المرء من کمال المروءة، ترکه ما لا یجمل به، و من حیائه: أن لا یلقی أحدا بما یکره، و من عقله حسن رفقه، و من أدبه أن لا یترک ما لابد له منه، و من عرفانه علمه بزمانه، و من ورعه غض بصره و عفة بطنة، و من حسن خلقه کفه أذاه، و من سخائه بره بمن یجب حقه علیه، و اخراجه حق الله من ماله، و من اسلامه ترکه ما لا یعنیه، و تجنبه الجدال و المراء فی دینه، و من کرمه ایثاره علی نفسه، و من صبره قلة شکواه، و من عقله انصافه من نفسه، و من حلمه ترکه الغضب عند مخالفته، و من انصافه قبوله الحق اذا بان له، و من نصحه [صفحه ۱۶۳] نهیه عما لا یرضاه لنفسه، و من حفظه جوارک ترکه توبیخک عند اسائتک مع علمه بعیوبک، و من رفقه ترکه عذلک عند غضبک بحضرة من تکره، و من حسن صحبته لک اسقاطه عنک مؤنة أذاک، و من صداقته کثرة موافقته و قلة مخالفته، و من صلاحه شدة خوفه من ذنوبه، و من شکره معرفة احسان من أحسن الیه، و من تواضعه معرفته بقدره، و من حکمته عمله بنفسه، و من سلامته قلة حفظه لعیوب غیره، و عنایته باصلاح عیوبه»... [۲۶۱] . ۸- و فی لغة بلاغیة بارعة، یضع أمیرالمؤمنین طائفة من الاشارات الموحیة و الدلائل اللائحة للالتزام بمصارد الشرع المقدس، و استقراء تعلیمات الاسلام، فی نوادر منا لحکم و الأمثال السائرة، یرویها حفیده الامام محمد الجواد عنه: أ- العامل بالظلم، و المعین له، و الراضی به: شرکاء!! ب - یوم العدل علی الظالم أشد من یوم الجور علی المظلوم. ج - لن یستکمل العبد حقیقة الایمان حتی یؤثر دینه علی شهوته، و لن یهلک حتی یؤثر شهوته علی دینه. د- الصبر علی المصیبة مصیبة علی الشامت بها. ه - لو سکت الجاهل ما اختلف الناس. و - مقتل الرجل بین لحییه، و الرأی مع الأناة، و بئس الظهیر الرأی الفطیر. [صفحه ۱۶۴] ز- کفر النعمة داعیة للمقت، و من جازاک بالشکر فقد أعطاک أکثر مما أخذ منک. ح - من أمل فاجرا کان أدنی عقوبته الحرمان. [۲۶۲] . ۹- و هناک ملحمة روائیة عظمی یرویها الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، عن آبائه متسلسلا عن أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، فیها مدخرات الحیاة العقلیة فی توجیه الانسانیة تلقائیا الی ارتقاء مدارج الخلود، و بها من بناء الهیئة الاجتماعیة ترسیخ أصول الحضارة، و علیها من نفح النبوة أرج العبیر، و من شذا الامامة مسک التعبیر، ملئت بالحقائق الجمة، و ازدهرت بالعظات البلیغة، و اشتملت علی المثل العلیا، و استوعب آداب الاسلام، و استقطبت کثیرا من شؤون الدین و الدنیا، فهی مرویات عن امام البلغاء علی أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، و کفی بذلک شاهدا میدانیا علی ما نقول؛ فقد أورد الشیخ الصدوق «قدس سره»، بسنده عن الامام العالم الأجل الموقر الثقة الثبت السید عبدالعظیم بن عبدالله الحسنی؛ قال: «قلت لأبی جعفر محمد بن علی الرضا (علیه‌السلام): یا ابن رسول الله، حدثنی بحدیث عن آبائک (علیهم‌السلام). فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): لا یزال الناس بخیر ما تفاوتوا، فاذا استووا هلکوا. [صفحه ۱۶۵] قال: فقلت له زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): لو تکاشفتم ما تدافنتم. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): انکم لم تسعوا الناس بأموالکم فسعوهم بطلاقة الوجه و حسن اللقاء، فأنی سمعت رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) یقول: انکم لن تسعوا الناس بأموالکم، فسعوهم بأخلاقکم. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): من عتب علی الزمان طالت معتبته. فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): مجالسة الأشرار تورث سوء الظن بالأخیار. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): بئس الزاد الی المعاد العدوان علی العباد. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): قیمة کل امرئ ما یحسنه. [صفحه ۱۶۶] قال: فقلت

له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): المرء مخبوء تحت لسانه. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): ما هلک امرء عرف قدره. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): التدبیر قبل العمل یؤمنک من الندم. قال: فقلت زدنی یا ابن رسول الله، قال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام) فقال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): من وثق بالزمان صرع. قال: فقلت زدنی یا ابن رسول الله، فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): خاطر بنفسه من استغنی. قال: فقلت زدنی یا ابن رسول الله، فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه‌السلام): قلة العیال أحد الیسارین. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، فقال: [صفحه ۱۶۷] حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمین: من دخله العجب هلک. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین: من أیقن بالخلف جاد بالعطیة. قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله، فقال: حدثنی أبی عن جدی عن آبائه (علیهم‌السلام)، قال: قال أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام): من رضی بالعافیة ممن دونه، رزق السلامة ممن فوقه. قال فقلت له حسبی. [۲۶۳] . و أنت تری هذا التسلسل فی الروایة من الجواد عن أبیه عن جده عن آبائه عن أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، و هو أرقی درجة اسناد فی علم الروایة، و أرقی درجة مضمون فی علم الدرایة، و هو بعد کغیره مما سبقه من المرویات النابضة بالحرکة و الحیاة الحرة الکریمة، سیل متدافع الأمواج یغترف من ذلک البحر المحیط لأمیرالمؤمنین، و ما أورده الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، فی هذه المرویات بسلسلتها الذهبیة فی الاسناد، و قوة مدالیلها فی الأداء و البیان، لیعد فی أعلی مراتب الصدور، و أبهی حلل المتن فی الحدیث، مضامین و مفاهیم و توجیها. [صفحه ۱۶۸] و فی ظل مرویات الامام محمد الجواد عن أمیرالمؤمنین (علیه‌السلام)، یؤخذ بعین الاعتبار ما رواه عن أبیه الامام الرضا و جده الامام الکاظم، و ما روی عن الامامین الصادق و الباقر (علیه‌السلام) أجمعین، و کذلک ما رواه عن بقیة الأئمة الطاهرین، و کل أولئک مما یشکل ثروة حضاریة متجددة، و ثورة انسانیة متطورة. و هکذا تراث أئمة أهل البیت (علیهم‌السلام): کنز من المعارف لا ـ یفنی، و معین من الثقافة لا ـ ینضب، و جدة من العلوم لاتبلی. [صفحه ۱۶۹]

الدور الریادی لتلامذة الامام فی نشر تراثه الخالد

و کان تلامذة الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) مزیجا ثقافیا فی التلقی المعرفی بینه و بین أبیه فی طائفة کثیرة، و ولیدا حضاریا فی الافادة منه و من ولده الامام الهادی (علیه‌السلام) فی جمهرة منهم، و قد عکفوا - بجد و اخلاص - علی روایة حدیثه، و تدوین مروایاته بما أبقی لنا ثروة تراثیة لا نظیر لها فی الأصالة و العمق و الابداع. و کان نصیب هؤلاء الأفذاذ من وراء هذا الجهد الخلاق: التواری عن السلطة و الحذر من الطواغیت، و الحرب التی لا ـ هوادة فیها علی جبهتین من النضال: منع الأرزاق و قطع الأعناق، و کفی فیهما حاجزا عن التقرب لأئمة أهل البیت (علیهم‌السلام)، و لکنها التضحیة المرة فی سبیل المبدأ و العقیدة. و فی هذا الضوء لم یکن طریق هؤلاء البررة معبدا بالورود، اذن بل هو شائک و مخیف حقا، فلا یأمل أصحاب الأئمة من الحاکمین الا الذل و المطاردة، و لم یحصدوا جراء ذلک الا الارهاب الدموی، و الألم النفسی، فالرقابة الظالمة و الارصاد الأمنی، و الملاحقة الطائشة، و التشرید و الابعاد و التغریب، مفردات اعتیادیة فی معجم الاضطهاد السیاسی لأولیاء أهل البیت (علیهم‌السلام) و مبادئهم الانسانیة. [صفحه ۱۷۰] یقول الأستاذ باقر شریف القرشی دام عزه: «و الشیء الذی یدعو الی الاعتزاز بأصحاب الأئمة (علیهم‌السلام) هو أنهم قد جهدوا فی ملازمة الأئمة و تدوین حدیثهم فی وقت کان من أعسر الأوقات و أشدها حراجة، و أعظمها ضیقا، فقد ضربت الحکومات العباسیة الحصار الشدید علی الأئمة، و منعت من الاتصال بهم، لئلا ـ تتبعهم الجماهیر الاسلامیة، و قد بلغ من الضیق علی العلماء الرواة أنهم کانوا لا یستطیعون أن یجهروا باسم أحد الأئمة الذین أخذوا الحدیث عنه، و انما کانوا یلمحون الیه ببعض أوصافه و سماته من دون التصریح

باسمه خوفا من القتل و السجن» [۲۶۴] . و الظاهرة الجديرة بالذكر أن الأئمة السابقين من آباء الامام محمد الجواد (عليهم‌السلام) و من عهد الامام محمدالباقر (عليه‌السلام) حتى عهده الزاهر، قد مهدوا لمبادئ أهل البيت تركيزا مكثفا فى بلورة الفكر الامامى من خلال تلامذتهم و أصحابهم و رواة حديثهم، حيث افترشوا مساحة كبرى فى آفاق الدنيا دعاة و وكلاء و مبشرين، و لما آلت الامامة الى الامام محمد الجواد تضاعف هذا الزخم المتصاعد من التلامذة و الوكلاء فى مغرب الدولة الاسلامية و وسطها و مشرقها، اذ كانت امامته حدثا عالميا جديدا قد اقترن فى أبعاده بظاهرة الصبا، و هى ظاهرة غريبة على العالم الاسلامى، و قد اقترنت ظاهرة الصبا هذه بظاهرة التحدى، و كان هذا التحدى صامدا أمام تلك الاشاعات و الأراجيف، و حينما أثبتت الامامة المبكرة فى تجاربها المذهلة صدق الدعوى، و أظهر الاختبار المتعدد صحة [صفحه ۱۷۱] المنصب الالهى، كان ذلك دعما لمبدأ أهل البيت فى اناطة الامامة، فقد يعهد بها للصغير فى عمره كما هى للكبير فى منظور واحد، لكونها منحة ربانية غير خاضعة لمقاييس الحكم البشرى، انطلاقا من قوله تعالى: (و آتيناه الحكم صبيا) [۲۶۵] . و لما كانت النبوة هى التى شرعت منصب الامامة، كانت الامامة امتدادا شرعيا للنبوة، و كان الاحتجاج فى الاثبات و المثبت هو عين الاحتجاج للنبوة من باب اولى باعتبار النبوة منصبا أعلى من الامامة. و كان لهذا الحدث تأثيره المباشر فى التفاف الشعب المسلم الرسالى حول الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، و مع أن عمره الشريف لم يمتد به زمنا طويلا بل اخترم فى أول الشباب، فان الاندفاع الواعى وراء الامام قد بلغ ذروته فى التفاعل، مما خلق طبقة من التلامذة و الأصحاب الأقربين قد امتازوا بالضبط و الجد فى نشر تراثه فى الآفاق، فكان لهم السبق المجلى فى هذا المضمار. يقول الأستاذ محمد حسن آل ياسين دام علاه: «و قد رجع اليه - يعنى الامام محمد الجواد - و أفاد منه الطلاب الدارسون، و الفقهاء الراغبون فى الوقوف على اللباب الدينى الأصيل، قرنا بعد قرن، و جيلا بعد جيل. و كلمة حق يجب أن تقال: «ان الفضل الأكبر فى وقوف الأجيال التالية لعصر الامام على تراثه العظيم، و ما حمل من فكر و عطاء، انما يعود الى أولئك الرواة عنه، [صفحه ۱۷۲] و المشافهين له الذين سمعوا منه ذلك، فحدثوا به، و أبلغوه الى من جاء بعدهم، فأنعموا علينا بالافادة منه و الاطلاع عليه، و الاهتداء بأنواره الدالة على سواء السبيل، و نخص منهم بالذكر أولئك الواعين الذين بادروا الى تدوين تلك أمالى و الأحاديث فى كتب و مؤلفات تحفظها من الضياع، و تحميها من النسيان، و كان فيهم من بوب تلك الروايات بحسب مطالبها و موضوعاتها، و فيهم من جمع ما سمع فى مجموعات أطلق عليها فى فهارس ذلك العصر اسم (النوادر) أو (كتاب المسائل)» [۲۶۶] . و لك أن تقف مبهورا أو مغتبطا بوقت أوحد عند هؤلاء الباحثين الموضوعيين فى جهودهم العلمية بعامة، و الفقهية بخاصة، اذ حدبوا على التقاط الشوارد و الأوابد من آراء الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، و دونوا أمهات المسائل و النوادر من فتاواه و أقواله، فأبقوا لنا تراثا ضخما ما كان ليتسنى معرفته لولا حفظهم له فى التدوين، و انكبابهم عليه فى التأليف، و لئن فجعتنا حوادث الزمن بأغلب هذه الكتب، و نكبتنا ظروف الفتن الطائفية خاصة فى العصر السلجوقى ببغداد فى القرن الخامس الهجرى، فذهب أعز تلك الآثار بين النهب و السلب، و تشتت القسم الأوفر منها بين التلف و الاحراق و الاغراق المعتمد، فان الله عزوجل قد عوضنا عن بعض أعيانها بالنقول عنها فى كتب أخرى قدرت لهاالسلامة من تلك النوازل، و خلص لنا من هذا و ذاك ما قوم به الأود و الخلل، فشملنا نصيب و ان لم يكن الأوفى من هذا التراث، و كان عليه المعول فى الاستنباط و الفتوى. [صفحه ۱۷۳] و لم تكن عدة هؤلاء المؤلفين - من ذوى الفضل الكبير و الأيادى المشكورة - قليلة، بل هى كثيرة فى الاحصاء بما وقع لنا، اذا تجاوز عددهم العشرة بعد المائة من المصنفين. و قد أفرد لهم الأستاذ الشيخ محمد حسن آل ياسين مبحثا خاصا، اشتمل على جريدة بأسمائهم و أسماء مؤلفاتهم، و كانت عدتهم لديه (۱۰۷) من أصحاب الكتب و المؤلفات، مع ذكره لأسماء كتبهم و مدوناتهم و المصنفات، معتمدا على ما حققه الرجالى المتخصص الشيخ عناية الله القهبائى فى القرن الحادى عشر الهجرى، من جمعه لرجال الكشى و ابن الغضائرى و النجاشى و الشيخ الطوسى بما أسماه (مجمع الرجال) فى سبعة أجزاء. كما رجع الى ما ذكره ابن النديم فى الفهرست. [۲۶۷] . و قد بلغ مجموع هذه المصنفات المروية عن الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) أو المتضمنة لرأيه و رأى آبائه، مئات الكتب الفريدة فى دقتها و تخصصها، و للتدليل على مدى هذه الكثرة، و استيعاب المعارف

الانسانیة، نضرب أنموذجا مثالیا بما حققه و أنجزه مؤلف واحد، و هو أبوجعفر، أحمد بن محمد خالد عبدالرحمن البرقی الکوفی (ت ۲۸۰ – ۲۷۴ ه)، و قد عده الشیخ الطوسی فی رجاله من أصحاب الامام محمد الجواد و من أصحاب الامام علی الهادی (علیه‌السلام) و قد امتد به العمر الی عصر الغیبة الصغری، و معنی هذا أنه أدرک أربعة من أئمة أهل البیت هم الجواد و الهادی و العسکری و الحجة المنتظر (علیهم‌السلام). [صفحه ۱۷۴] و یبدو أن الرجل کان موسوعیا، فصنف فی شتی العلوم کتبا کثیرة، نؤکد منها ما ذکره الشیخ القهبائی [۲۶۸] و أورده ابن الندیم [۲۶۹] و فهرسه محمد حسن آل یاسین. [۲۷۰] . و قد بلغ مجموع ذلک عشرة و مائة من المؤلفات هی: کتاب الابلاغ / کتاب الأجناس و الحیوان / کتاب الاحتجاج / کتاب أحکام الأنبیاء و الرسل / کتاب أخبار الأمم / کتاب اختلاف الحدیث / کتاب أخص الأعمال / کتاب الاخوان / کتاب آداب المعاشرة / کتاب آداب النفس / کتاب الأرکان / کتاب الأزاهیر / کتاب الأشکال و القرائن / کتاب أفاضل الأعمال / کتاب الأفانین / کتاب الامتحان / کتاب الأمثال / کتاب الأمم / کتاب الأوائل / کتاب الأوامر و الزواجر / کتاب بدء خلق ابلیس و الجن / کتاب البلدان و المساحة / کتاب بنات النبی و أزواجه / کتاب التأریخ / کتاب التأویل / کتاب التبصرة / کتاب التبیان / کتاب التجمل / کتاب التخدیر / کتاب التخویف / کتاب التراحم و التعاطف / کتاب الترغیب / کتاب التسلیة / کتاب التعازی / کتاب التعویض / کتاب التفسیر / کتاب تفسیر الأحادیث و أحکامها / کتاب التهانی / کتاب التهذیب / کتاب الثواب / کتاب ثواب القرآن / کتاب جداول الحکمة / کتاب الجمل / کتاب الحبوة / کتاب الحقائق / کتاب الحیاة – و هو کتاب النور و الرحمة / کتاب الحیل / کتاب خلق السماء و الأرض / کتاب الدعاء / کتاب الدعابة و المزاح / کتاب الدواجن و الرواجن / کتاب ذکر [صفحه ۱۷۵] الکعبة / کتاب الرؤیا / کتاب الریاضة / کتاب الزجر و الفأل / کتاب الزهد و المواعظ / کتاب الزی / کتاب الزینة / کتاب السفر / کتاب الشعر و الشعراء / کتاب الشواهد من کتاب الله عزوجل / کتاب الشوم، کتاب الصفوة، کتاب صوم الأیام / کتاب الصیانة / کتاب الطب / کتاب طبقات الرجال / کتاب الطیب / کتاب الطیرة / کتاب العجائب / کتاب العقاب / کتاب العقل / کتاب العقوبات / کتاب العیافة و القیافة / کتاب العین / کتاب الغرائب / کتاب الفراسة / کتاب الفروق / کتاب فضل القرآن / کتاب الفهم / کتاب القریب / کتاب ما خاطب الله به خلقه / کتاب المآثر و الأنساب / کتاب المأکل / کتاب الماء / کتاب المحاسن / کتاب المحبوبات و المکروهات / کتاب مذام الأخلاق / کتاب مذام الأفعال / کتاب المراشد / کتاب المرافق / کتاب المساجد الأربعة / کتاب المستحبات / کتاب مصابیح الظلم / کتاب المصالح / کتاب المعاریض / کتاب المعانی و التحریف / کتاب المعیشة / کتاب مغازی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) / کتاب مکارم الأخلاق / کتاب المکاسب / کتاب المنافع / کتاب المواهب، و الحظوظ / کتاب النجابة / کتاب النجوم / کتاب النحو / کتاب النساء / کتاب النوادر / کتاب الهدایة. و یبدو أن البر فی هذا المختار من مؤلفاته الهائلة، لیس موسوعیا فحسب بل من المغرقین فی الموسوعیة بحیث اشتملت قائمة مصنفاته علی مفردات أغلب العلوم الانسانیة و الصرفة، یضاف الیهما العلوم التکمیلیة لشتی المعارف. لقد ألف البرقی فی علوم القرآن و التفسیر و الحدیث و الروایة و الرجال و الفقه و الأحکام و الکلام و الاحتجاج و العقائد و الفلک [صفحه ۱۷۶] و النجوم و الجغرافیا و الهندسة و الموازین، و الخلق و النشأة و البلدان و الخطط، و التأریخ و التراجم و السیرة، و علم النفس و علم الاجتماع و حیاة الکائنات، و التهانی و التعازی، و التراحم التعاطف، و الترغیب و الترهیب، و التسلیة و التهذیب، و الأرض و السماء و العالم، و الحکمة و الریاضة و الفلسفة، و الزهد و القناعة، و الموعظة، و الأدب و الشعر و الشواهد، و الطب و الصیدلة و الصیانة و العیافة و القیافة و الزجر و الفأل، و الفراسة و الفروق، و الأنساب و الطبقات و المآثر، و المحاسن و المساوئ و الأضداد، و الأکل و الشرب و المستحبات، و التعریض و الکنایة و الرمز و المعانی و المغازی، و المکاسب و المنافع، و المواهب و الحظوظ، النساء و النوادر و غیر ذلک. هذا أنموذج رفیع لعالم موسوعی کتب و ألف و ناظر و حاور و نقب وحدث، و حاول و طاول، و أراد أن یلم بأشتات عوالم الفنون الشائعة بعصره، و أن یتمحض لها جمیعا، لیقدم فیها دراسات تخصصیة، قل، نظیرها، و عز أن تجتمع افاضاتها فی رجل واحد من تلامذة الامامین الجواد والهادی (علیهماالسلام)، و کان سوق الوراقین رائجا فی بغداد، و مهمته استنساخ الکتب، فهو یقوم بدور الطباعة الیوم، و طبیعی أن هذه

المؤلفات قد تناولها الوراقون بالنسخ و التجليد، و قدموها بحفاوة الى القارئ المسلم، و من هنا ينطلق انتشارها، و هنا تكمن افادتها، فلله در البرقى و أمره. فاذا تركنا جانب الموسوعية المترامية الأطراف، و وقفنا عند التخصص الدقيق عند تلامذة الامام محمدالجواد (عليه‌السلام)، لرأينا الحسين بن [صفحه ۱۷۷] سعيد بن حماد الكوفى الأهوازى، و هو ثقة، قد وقع فى اسناد كثير من الروايات تبلغ خمسة آلاف و عشرين موردا، كما ذكر ذلك سيدنا الأستاذ الخوئى. [۲۷۱] . و قد روى عن الامام موسى بن جعفر، و أبى الحسن الامام على بن موسى الرضا، و أبى جعفر الامام محمد الجواد (عليهم‌السلام). و قد ترك لنا كنزا علميا أصيلا، كان أغلبه فى علم الفقه و فروعه، و مفرداته تسجل الأحكام فى العبادات و المعاملات و كبريات مسائل الشريعة الغراء، مما شكل مدرسة تخصصية لا غنى الأساطين العلم من مراجعتها و مدارستها، و استنباط الأحكام من خلال الرجوع الى رواياتها فى شتى مسائل الفقه فى أبرز موضوعاتها المتسلسلة ابتداءا بالعبادات و مرورا بالعقود و الحدود و الديات، و انتهاء بالمواريث. و اليك بعض نماذجها مرتبة على طريقة (الألفباء) كما سبق ذلك فى كتب أحمد بن محمد البرقى: كتاب الأيمان و النذور و الكفارات / كتاب التجارات و الاجارات / كتاب الحج / كتاب الحدود / كتاب الخمس / كتاب الديات / كتاب الزكاة / كتاب الشهادات / كتاب الصلاة / كتاب الصوم / كتاب الصيد والذبائح / كتاب الطلاق / كتاب العتق و التدبر و المكاتبة / كتاب الفرائض / كتاب المكاسب / كتاب النكاح / كتاب الوصايا / كتاب الوضوء. و أمثالها. [۲۷۲] . [صفحه ۱۷۸] فهذه ثمانية عشر أثرا علميا فى موضوع الفقه وحده. و لم يكن ليهمل جوانب أخرى من الموضوعات الدائرة فى فلك التفسير و العقائد و حقوق المؤمن، و الرد على الغلاة، و الزهد، و المزار و المروءة و التجمل، و المثالب، و المناقب، و الملاحم، و كان أهمها: كتاب تفسير القرآن / كتاب التقية / كتاب حقوق المؤمنين / كتاب الدعاء / كتاب الرد على الغلاة / كتاب الزهد / كتاب المؤمن / كتاب المثالب / كتاب المروءة و التجمل / كتاب المزار / كتاب الملاحم / كتاب المناقب / و سوى ذلك. [۲۷۳] . و على هذين الباحثين يقاس جملة من المؤلفين من تلامذة الامام محمد الجواد و أصحابه: أمثال على بن مهزيار الذى ذكر له النجاشى و حده أربعة و ثلاثين كتابا فى شتى الفنون و العلوم. [۲۷۴] . أما رواة حديث الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، و خريجوا مدرسته العلمية فهم جمع كثير و جمهور غفير. و قد أحصى الأستاذ باقر شريف القرشى منهم مائة و اثنين و ثلاثين نفرا، ضمت تراجمهم كتب الرجال و فهارس التحقيق من أعلام الرواية و الجرح و التعديل. [۲۷۵] . و قد أحصى الشيخ العطاردى صاحب مسند الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) مائة و واحدا و عشرين راويا من رواة أحاديث الامام (عليه‌السلام)، [صفحه ۱۷۹] بما فيهم أصحابه و وكلاءه و خواصه الذى يمثلون طائفة من كبار الفقهاء، و وجوه الطالبيين و الطالبيات، و شعراء الامام، و من حضى بخدمة الامام فى عصر أبيه الرضا (عليه‌السلام). بينما أحصى السيد محمد كاظم القزوينى فى كتابه (الامام الجواد من المهد الى اللحد) مائتين و خمسة و سبعين راويا من الرجال و النساء و الأصحاب بعنوان: أصحاب الامام الجواد [۲۷۶] . و هكذا نجد تلامذة و رواة الامام محمد الجواد الخاصين به فى هذا الكم الجيد من الأعداد، و فى ذلك الكيف المقبول لدى علماء الرواية، ذلك مع ملاحقة السلطات لهم و مطاردة أجهزة الأمن والرصد لأشخاصهم، و مراقبة نشاطهم حتى العلمى منه، و مع ذلك كله، فقد ظهر لهؤلاء من الآثار ما بقى خالدا مع الزمن. و لم يكن هؤلاء الرجال من المناكير و لا المجاهيل ولا سواد الناس، بل كانوا فى أغلبيتهم المطلقة من أهل العلم و رجال الصناعة، و لم يكونوا مغمورين بل هم الى الشهرة و المعرفة أقرب فأقرب، و قد عرض لترجمة كل منهم الأعلام من الرواة و المؤلفين و أصحاب الفهارس و رجال المعاجم، و جمهور المحدثين من الامامية، و علماء التصنيف و البلو غرافيا، و لم يبخسوا كل ذى حق حقه، و كان أبرزهم فى ذكرهم من نذكره: البرقى فى الرجال / الكشى فى الرجال / النجاشى فى الرجال / الطوسى فى الفهرست / ابن الغضائرى فى الضعفاء / الصفدى فى الوافى [صفحه ۱۸۰] بالوفيات / ابن النديم فى الفهرست / الأربلى فى كشف الغمة / ابن خلكان فى وفيات الأعيان / ابن تغرى بردى فى النجوم الزاهرة / سبط ابن الجوزى فى تذكرة الخواص / الذهبى فى سير أعلام النبلاء / اليافعى فى مرآة الجنان / و الصباغ فى الفصول المهمة / و المامقانى فى تنقيح المقال / و المجلسى فى بحارالأنوار / و القهبائى فى مجمع الرجال / و اغا بزرگ فى الذريعة / و الأستاذ الخوئى فى معجم رجال الحديث و سوى هؤلاء. و من رغب فى

الاطلاع على أحوالهم و طبقاتهم فى الحديث الوثاقة أو التعديل فلديه المتسع من الموارد هناك. [صفحه ۱۸۱]

الألفاظ الجارية مجرى الأمثال فى تراث الامام

و اتماما للبحث فأن طبيعته التراثية تقتضى أن نورد جزءا مما أفاد به الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، من حكم و وصايا، و مواعظ و آداب، و شوارد و نوادر تجرى مجرى الأمثال فى ألفاظها السائرة، باعتبارها شريحة من تراث الامامة. و غنى عن البيان أنها فى ذورة البلاغة فى الأداء البيانى. و دقة العبارة فى ايجاز القول، و كان اختيارنا لهذه الألفاظ من مصادرها الأولى يتحرى الاختصار المركز دون الاطناب الممل، و قد رتبتها على طريقة الالفباء، جريا على عادتنا فى مثل هذه الموارد ليسهل تناولها و ينتشر تداولها، و ينتظم عقدها فى سلك ذهبى موصول الحلقات ببلغرافيا، فيلتقى البعد الفنى بالعبد الدينى باطار موحد، و من ثم يقترن الشكل بالمضمون فى صورته الأدبية. و كانت مصادر هذه الشذرات المختارة، و مراجع ثبتها كتب التراث و الأدب و التراجم و السيرة و النوادر، التى عرضت لها، و انتشرت بين طياتها، و أبرزها: ابن شعبة / تحف العقول، الأربلى / كشف الغمة، اليافعى / مرآة الجنان، الأمير ورام / مجموعة ورام، ابن الصباغ المالكى / الفصول المهمة، الحر العاملى / وسائل الشيعة، ابن حجر / الصواعق المحرقة، الأمين الحسينى / أعيان الشيعة، هاشم معروف الحسنى / سيرة الأئمة [صفحه ۱۸۲] الاثنى عشر، باقر شريف القرشى / حياة الامام الجواد، محمد حسن آل ياسين / الامام محمد بن على الجواد / و سواها. و كان دور البحث فيها الاختيار و التنظيم، و جهده ينصب بذلك فى التنقيب عنها بهذا المصادر و المراجع و سواها، و الهدف منها توعية الجيل الرسالى بأفكارها، و اصلاح المجتمع الانسانى بآثارها، فهى فى المكان الرحب الأوسع من النصح و الارشاد و الاضاءة، و حسبها أنها صدرت من بيت وحى النبوة و مهبط الرسالة. [صفحه ۱۸۳] (أ) - اظهار الشىء قبل أن يستحكم مفسدة له. - الأيام تهتك لك الأمر عن الأسرار الكامنة. - اتئد تصب أو تكد. - اياك و مصاحبة الشرير فأنه كالسيف المسلول يحسن منظره و يقبح أثره. - اذا نزل القضاء ضاق الفضاء. - اعلموا ان التقوى عز، و ان العلم كنز، و ان الصمت نور. - اصبر على ما تكره فيما يلزمك الحق و اصطبر عما لا تحب فيما يدعوك الى الهوى. - أربع خصال تعين المرء على العمل: الصحة و الغنى و العلم و التوفيق. - أفضل العبادة الاخلاص. (ت) - تأخير التوبة اغترار، و طول التسويق حيرة، و الاعتلال على الله هلكة، و الاصرار على الذنب أمن لمكر الله، و لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون. - التحفظ على قدر الخوف. [صفحه ۱۸۴] (ث) - الثقة بالله تعالى ثمن لكل غال، و سلم لكل عال. - ثلاثة يبلغن بالعبد رضوان الله تعالى: كثرة الاستغفار، و لين الجانب، و كثرة الصدقة. و ثلاث من كن فيه لم يندم: ترك العجلة، و لين الجانب، و التوكل على الله عند العزم. (ج) - الجمال فى اللسان، و الكمال فى العقل. (ح) - الحوائج تطلب بالرجاء، و هى تنزل بالقضاء. (ر) - راكب الشهوات لا تقال عثرته. (س) - السؤدد كل السؤدد لمن اتقى ربه. (ش) - الشريف كل الشريف من شرفه علمه. (ط) - الطمع على قدر النيل. [صفحه ۱۸۵] (ع) -عز المؤمن غناه عن الناس. - العلماء غرباء لكثرة الجهال بينهم. - العافية أحسن عطاء. (ق) - قد عاداك من ستر عنك الرشد اتباعا لما تهواه. (ك) - كيف يضيع من الله كافله، و كيف ينجو من الله طالبه. - كفى بالمرء خيانة أن يكون أمينا للخونة. (ل) - لا تعاد أحدا حتى تعرف الذى بينه و بين الله تعالى، فان كان محسنا فانه لا يسلمه اليك و ان كان مسيئا فان علمك به يكفيه فلا تعاده. - لا تكن وليا لله فى العلانية، و عدوا له فى السر. - لا يضرك سخط من رضاه الجور. - لا تعاجلوا الأمر قبل بلوغه فتندموا، و لا يطولن عليكم الأمل فتقسو قلوبكم، و ارحموا ضعفاءكم و اطلبوا الرحمة من الله بالرحمة منكم. (م) - من شهد أمرا فكرهه كان كمن غاب عنه، و من غاب عن أمر فرضيه كان كمن شهده. [صفحه ۱۸۶] - من أصغى الى ناطق فقد عبده، فان كان الناطق عن الله فقد عبد الله، و ان كان الناطق عن ابليس فقد عبد ابليس. - المؤمن يحتاج الى ثلاث خصال: توفيق من الله، و واعظ من نفسه، و قبول ممن ينصحه. - من انقطع الى غير الله و كله الله اليه، و من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح. - من أطاع هواه أعطى عدوه مناه. - من هجر المداراة قاربه المكروه. - من لم يعرف الموارد أعيته المصادر. - من انقاد الى الطمأنينة قبل الخبرة، فقد عرض نفسه للهلكة و العاقبة المتعبة. - من عتب من غير

ارتياب أعتب من غير استعتاب. - من لم يرض من أخيه بحسن النية لم يرض بالعطية. - من وعض أخاه سرا فقد زانه، و من وعظه علانية فقد شانه. - ما هدم الدين مثل البدع، و لا أزال الوقار مثل الطمع، و بالراعى تصلح الرعية، و بالدعاء تصرف البلية. - ما استوى رجلان فى حسب و دين الا كان أفضلهما عند الله أدبهما. - من شتم أجيب، و من تهور أجيب. [صفحه ۱۸۷] - من طلب البقاء فليعد للمصائب قلبا صبورا. - من عمل بغير علم كان ما أفسد أكثر مما أصلح. - مقتل الرجل بين فكيه. - من أمل فاجرا كان أدنى عقوبته الحرمان. - ما شكر الله أحد على نعمة أنعمها عليه الا استوجب بذلك المزيد قبل أن يظهر على لسانه. - موت الانسان بالذنوب أكثر من موته بالأجل، و حياته بالبر أكثر من حياته بالعمر. - من استحسن قبيحا كان شريكا فيه. - من أخطأ وجوه المطالب خذلته وجوه الحيل. - من كتم همه سقم جسده. (ن) - نعمة لا تشكر سيئة لا تغفر. - الناس أشكال، و كل يعمل على شاكلته. - الناس اخوان، فمن كانت أخوته فى غير ذات الله، فانها تعود عداوة، و ذلك قول الله عزوجل: - (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) [۲۷۷] . [صفحه ۱۸۸] (ى) - يوم العدل على الظالم أشد من يوم الجور على المظلوم. و بهذه الألفاظ الجارية مجرى الأمثال من أقوال سيدنا و مولانا الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) يكون مسك الختام لهذا الفصل من الكتاب. [صفحه ۱۹۱]

الامام محمد الجواد... فقاهة

مسائل ذات أهمية خاصة

سبق القول أن الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) أعلم الأمة فى أحكام الشريعة و أفقه الناس فى الدين، و قد أثبتت التجارب الاختبارية صدق هذا الملحظ بما لا يقبل الشك، و عاد واضحا فى المناخ العلمى أسبقية الامام الى استنباط الأحكام من ينابيعها الأولى من دون الرجوع الى أساتيذ أو شيوخ، فهو نسيج وحده باعتباره الوريث الشرعى لعلم هل البيت (عليهم‌السلام)، حتى قال سبط ابن الجوزى عنه: «كان على منهاج أبيه فى العلم و التقى و الزهد و الجود» [۲۷۸] . و مصادر التشريع عند الامامية: الكتاب و السنة و الاجماع و العقل، و لا يعنينا فى هذا البحث الخوض فى الاستدلال على صحة هذا المنهج و رصانته، فقد سبق القول فيه بما سبق من البحوث المخصصة له فى هذه الموسوعة. [۲۷۹] . و الذى نود الاشارة اليه هنا أن السنة عند الامامية تشمل قول المعصوم و فعله و تقريره، والمعصوم عندهم يتحقق حصرا، بالنبى (صلى الله عليه و آله و سلم) و الزهراء سيدة نساء العالمين عليهاالسلام و الأئمة الاثنى عشر من أهل البيت (عليهم‌السلام) [صفحه ۱۹۲] و الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) هو الامام التاسع منهم، فقوله و فعله و تقريره هو السنة بعينها. و هذا الحقل فى حياة الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) - على الرغم من موقف التأريخ الرسمى تجاهه - باب واسع متلئب، حفل باجابات الامام الشرعية، و الافصاح عن مشكلات أمهات المسائل الفقهية. و كان من وصل الينا فى هذا الحقل قليل جدا بالنسبة لافاضات الامام و اطروحاته الفقهية المتنوعة، و قد حكم على تضييع هذا التراث علينا عاملان: ۱- الرقابة الصارمة التى أحيط بها الامام الى درجة احصاء الأنفاس، مما ضيق على صدور ذلك حينا، و اتلافه و مصادرته حينا آخر. ۲- الحقبة الزمنية التى صاحبت عمر الامام فما امتد به العمر، و لا اتسعت الحياة معه لأن تلقى تلك المعارف الالهية على طبيعتها الاعتيادية، فقد اخترمت باخترام عمره. و الحق ان معالم مدرسة أهل البيت (عليهم‌السلام) فى عصر الامام الجواد (عليه‌السلام) كانت قد ظهرت لوائحها المشرقة من خلال الجهود المضنية للأئمة منذ تأسيس قاعدتها الصلبة ببركاتهم، فالامام محمد الباقر و أياديه البيضاء فى التعميق للفكر الامامى، و الامام جعفر بن محمد الصادق و زعامته لمدرسة أهل البيت، و الامام موسى بن جعفر و امداده المعرفى رغم السجون و المعتقلات، و الامام على بن موسى الرضا بما أتيح له من محافل العلم العامرة، و دواوين الاحتجاج و المناظرة الحافلة، و ما انتشر من تلامذتهم فى الأقاليم و بقاع الأرض، كان قد أرسى دعائم مدرسة أهل البيت على أسس ثابتة، و كانت متابعة الامام محمد [صفحه ۱۹۳] الجواد لهذا البناء الأشم متابعة رائدة استوعبت الثغرات التى أحدثتها السياسة المعاصرة ضد هذا الكيان، و كان التشيع قد ضرب بأطنابه فى مشارق الأرض و

مغاربها، و اتسعت دائرته لتشمل أغلب الديار الاسلامية، و كان علماء الطائفة و محدثوهم فی الرعيل الأول المتقدم لنشر مبادئ أهل البيت سرا و علنا. و كان اهتمام الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) منصبا على استثمار الجهود السابقة لآبائه، و تجسيدها على الواقع العملی، و كانت اجاباته الفقهية تؤكد على الأحكام فی فروع العبادات و المعاملات مما يحتاج اليه الانسان لتعود أصلا شرعيا يرجع اليه، باعتباره أحد مصادر السنة الشريفة. الا أن هنالك واقعا يجب أن لا نغفله يتمثل فی الضغوط التی منعت الأئمة من التعبير عن كل ما يجول بأذهانهم من أحكام الشريعة التی صادرت السياسية الظالمة جزءا كبيرا من حقائقها، بل التهمته التهاما حثيثا بشكل و آخر، حتى أوقعت المسلمين فی مأساة من شؤونهم الدينية، فعطلت جملة من الأحكام وراء تعليلات سيرها الفقهاء الرسميون حتى اخترمت جملة و تفصيلا، و من ثم طال عليها الزمن فأوشكت على الاندثار من لائحة الأحكام الا عند طبقات محددة من الامامية ممن تمسكوا بذلك تبعا لائمتهم عليهم‌السلام. و فی طليعة هذه الأحكام (الخمس) الذی صدع به كتاب الله قائلا: (و أعلموا أنما غنمتم من شیء فأن لله خمسه و للرسول و لذی القربی و اليتامی و المساكين و ابن السبيل و ان كنتم آمنتم بالله و ما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقی الجمعان و الله على كل شیء قدير) [۲۸۰] . [صفحه ۱۹۴] و الآية تصرح بفرض نسبة مالية تخرج من الأرباح (الغنائم) بقدر خمسها، و تتوسع كتب الفقه المتخصصة بأقسامه، و وجوبه، و مصارفه، و قد عبر عن تعريفه اصطلاحا. الفقيه الأكبر الشيخ محمد حسن النجفی بقوله: (و هو حق مالی، فرضه الله مالك الملك بالأصالة على عباده فی مال مخصوص له و لبنی هاشم... عوض اكرامه اياهم بمنع الصدقة). و لا يعنينا الخوض فی معنى (الغنائم) فی دلالتها بقدر ما يعنينا أنها تخص الأرباح حربية و تجارية و سواهما كما عليه التحقيق. و الذی نؤكد عليه أن هذه الفريضة قد عطلت تماما فی استخراجها من الأرباح، و فی دفعها لبنی هاشم، كما جرت على ذلك السياسة المعاصرة لأئمة أهل البيت (عليهم‌السلام). و قد مرت هذه الفريضة بأدوار حرجة نتيجة الفرض القاطع من الحكام لظاهرتها باعتبارها عاملا فاعلا كبيرا فی دعم مرجعية أهل البيت و استمرار عملهم القيادی، فالخمس سهمان عند الامامية: سهم الامام و هو المتصرف فيه أو من ينيبه، و يقبضه المرجع الأعلى أو الفقيه الجامع للشرائط لصرفة على الفقراء و مصالح المؤمنين، و سهم السادة، و يصرف على فقراء بنی هاشم و أيتامهم و عوائلهم و تدبير شؤونهم. و لكن الأئمة لم يستطيعوا مواجهة هذا الرفض الصارم من كل الجهات، فسكتوا ن حقهم حينا، و ألزموه أصحابهم سرا، متشددين على ذلك ما استطاعوا اليه سبيلا و قد بدأت المعركة فی هذا المضمار منذ وفاة الرسول الأعظم (صلى الله عليه و آله و سلم)، فقال أميرالمؤمنين (عليه‌السلام): [صفحه ۱۹۵] «ان الله تعالى قبض نبيه (صلى الله عليه و آله و سلم)، و أنا يوم قبضه أولى بالناس منی بقميصی... و ان أول ما انتقصناه بعده ابطال حقنا فی الخمس» [۲۸۱] . و لكن أميرالمؤمنين آثر ظلامته شخصيا و ظلامة بنی هاشم من أجل تلافی الفتن و الناس حديثو عهد بالاسلام، فأغمض عن حقه و آله صابرا و محتسبا. و قد منع أبوبكر بنی هاشم الخمس. [۲۸۲] . «و كان أبوبكر يقسم الخمس... غير أنه لم يكن يعطی قربی رسول الله ما كان النبی يعطيهم» [۲۸۳] . و قد أبی عمر بن الخطاب أن يعطی الخمس لبنی هاشم. [۲۸۴] . و حينما تولى أميرالمؤمنين (عليه‌السلام)، الخلافة أبقى ما كان، و لم يغير شيئا كراهية الخلاف للشيخين، فقد روى أبويوسف القاضی (ت ۱۸۲ ه) ما قاله محمد بن اسحاق لأبی جعفر محمد بن على الباقر (عليه‌السلام): «قال: قلت له: ما كان رأی على كرم الله وجهه فی الخمس؟ قال: كان رأيه فيه رأی أهل بيته و لكنه كره أن يخالف أبابكر و عمر» [۲۸۵] . [صفحه ۱۹۶] و عن محمد بن اسحاق أيضا، قال: «سألت أباجعفر محمد بن على، فقلت: على بن أبی طالب حيث ولی من أمر الناس ما ولی، كيف صنع فی سهم ذوی القربی؟ قال: سلك به سبيل أبی بكر و عمر. قلت: و كيف و أنتم تقولون ما تقولون؟ فقال: ما كان أهله يصدرون الا عن رأيه!! قلت: فما منعه؟ قال: كره – و الله – أن يدعی عليه خلاف أبی بكر و عمر»... [۲۸۶] . و كانت نظرة أميرالمؤمنين موضوعية فی أبعادها كافة، «ليتأكد – الباحث – ان منعا مدروسا و صدا مدبرا كان وراء كف الامام على (عليه‌السلام) عن بحث مسألة الخمس ميدانيا سواء من خلال المطالبة، أو اظهار القبول و أخذه، و لا سيما أن الحالة آخذة بالتفاقم و الحدة، الأمر الذی يحتم ضرورة اللجوء الى الصبر و المسالمة ريثما تحين الفرصة للمطالبة بالحقوق» [۲۸۷] . و استمر منع الخمس على أشده فی العصر الأموی، و سمح عمر بن عبدالعزيز باعطائه لبنی هاشم فی

خلافته عام مائة من الهجرة فقد روى ابن سعد فى الطبقات عن عبدالله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب، قال: «أول ما قسمه عمر بن عبدالعزيز لمال بعث به اليها أهل [صفحه ۱۹۷] البيت... فأصابنا أهل البيت ثلاثة آلاف دينار، و كتب لنا: انى ان بقيت لكم أعطيتكم جميع حقوقكم» [۲۸۸] . و فى الدولة العباسية منع ذلك جملة و تفصيلا الا فيما روى عن المأمون مع تشكيكنا فى صحته. و لكن الامام محمد الباقر (عليه‌السلام)، قد أفاض فى ذلك تمثلا لرأى أميرالمؤمنين، و تلقى ذلك الامامية و ساروا عليه سرا، و ذلك لتصريحه، جهارا «ان لنا الخمس فى كتاب الله» [۲۸۹] . و كذلك صنع الامام جعفر الصادق (عليه‌السلام)، فكان الخمس يعطى له مباشرة سرا أو بيد أحد من أصحابه الثقات، و لكن الحركة بالعمل بهذه الفريضة قد بدأ و لو من وراء حجاب كثيف. و هكذا الحال فى عصر الامام الكاظم (عليه‌السلام)، حيث كانت الرقابة صارمة و ان تنفست جزئيا فى عهد الامام الرضا نسبيا. حتى اذا تسلم الامام محمدالجواد (عليه‌السلام)، منصب الامامة الشرعية رأينا له دورا خاصا فى التأكيد على الخمس، و المطالبة به، و أبدى بذلك أطروحته لشيعته بما أوصاهم به، بما يعتبر به محررا لهذا الحكم من الاستئثار و الابتلاع و التعطيل، قال (عليه‌السلام): «و انما أوجبت عليهم الخمس فى سنتى هذه فى الذهب و الفضة التى قد حال عليهما الحول، و لم أوجب ذلك عليهم فى متاع، و لا آنية، و لا دواب، و لا خدم، و لا ربح ربحوه فى تجارة و لا ضيعة، الا فى ضيعة [صفحه ۱۹۸] سأفسر لك أمرها، تخفيفا منى عن موالى و منا منى عليهم لما يغتال السلطان من أموالهم، و لما ينوبهم فى ذاتهم، فأما الغنائم و الفوائد فهى واجبة عليهم فى كل عام، قال تعالى: (و أعلموا أنما غنمتم من شىء فأن لله خمسه و للرسول و لذى القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله و ما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان و الله على كل شىء قدير) [۲۹۰] . فالغنائم و الفوائد يرحمك الله فهى الغنيمة يغنمها المرء، و الفائدة يفيدها، و الجائزة من الانسان للانسان التى لها خطر، و الميراث الذى لا يحتسب من غير أب أو ابن، و مثل عدو يصطلم فيؤخذ ماله، و مثل مال يؤخذ و لا يعرف له صاحب، و ما صار الى موالى من أموال الخرمية الفسقة، فقد علمت أن أموالا عظاما صارت الى قوم من موالى، فمن كان عنده شىء من ذلك فليوصله الى وكيلى، و من كان نائيا بعيد الشقة فليعمد لايصاله بعد حين فان نية المرء خير من عمله»... [۲۹۱] . و النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) و أهل بيته (عليهم‌السلام) يفسرون الغنم: بالربح التجارى فى المعاملات و المتاجرة و أمثالها، و النقد، و الكنز، و المعادن، و ما يستخرج من الأرض و البحر، و المال المختلط حلاله بحرامه دون تمييز، و الزائد عن المؤنة السنوية. و سواء أحصل الربح فى حرب أو فى سلم، و المراد بالحرب هنا غنائم الحرب، أم فى الغنائم الأخرى أعلاه، و المبحث محرر فى كتاب الأحكام فتوائيا و استدلاليا. [۲۹۲] . [صفحه ۱۹۹] و فى زمن الغيبة تنحصر الأصناف فى الآية الى سهمين عند الامامية هما: سهم الامام و سهم السادة من بنى هاشم، يقول السيد السيستانى دام ظله الشريف: «يقسم الخمس فى زماننا - زمان الغيبة - الى نصفين: نصف لامام العصر الحجة المنتظر - عجل الله تعالى فرجه و جعل أرواحنا فداه - و نصف لبنى هاشم: أيتامهم، و مساكينهم و أبناء سبيلهم، و يشترط فى هذه الأصناف جميعا الايمان كما يعتبر الفقر فى الأيتام، و يكفى فى ابن السبيل الفقر فى بلد التسليم» [۲۹۳] . و يستخرج الخمس لدى تحقق الربح، و للمستخرج تأجيله الى رأس السنة التى جعلها بداية لأرباحه، فيستخرج ما زاد على مؤنته السنوية، و يستثنى احتياجاته الضرورية بحسب طبيعة منزلته فى المصارف الواجبة و الحقوق و المستحبات كل بحسبه. و قد تحدث الفقهاء عن أهمية الخمس، و عرضوا للروايات التى تجعل مانعه فى عداد الظالمين و الغاصبين، و التشدد فى اعطائه، فما أيسر ما يدخل العبد النار بمنعه. جاء فى المستمسك: «و هو من الفرائض، و قد جعلها الله تعالى لمحمد (صلى الله عليه و آله و سلم) و ذريته عوضا عن الزكاة اكراما لهم، و من منع منه درهما أو أقل كان مندرجا فى الظالمين لهم، و الغاصبين لحقهم، بل من كان مستحلا لذلك كان من الكافرين. ففى الخبر عن أبى بصير قال: قلت: لأبى جعفر (عليه‌السلام): ما أيسر ما يدخل به العبد النار؟ [صفحه ۲۰۰] قال (عليه‌السلام): من أكل من مال اليتيم درهما، و نحن اليتيم. و عن الامام الصادق (عليه‌السلام) ان الله لا اله الا هو حيث حرم علينا الصدقة، أنزل لنا الخمس فالصدقة علينا حرام، و الخمس لنا فريضة، و الكرامة لنا حلال. و عن أبى جعفر (عليه‌السلام): لا يحل لأحد أن يشترى من الخمس شيئا حتى يصل الينا حقنا. و عن أبى عبدالله (عليه‌السلام): لا يعذر عبد اشترى من

الخمس شيئا أن يقول: يا رب اشتريته بمالى!! حتى يأذن له أهل الخمس» [۲۹۴] . و الذى نشير اليه هنا أن دفع الخمس كا متزلزلا بين المنع و الخوف و الحذر، فهو فريضة معطلة الا عند الواعين من أتباع أهل البيت (عليه‌السلام)، يؤدونها سرا بحسب الطاقة البشرية فى التحمل و الرقابة و التصفية. و من خلال هذا الأفق الضيق فى الشدة و الرصد نجد دور الامام محمد الجواد (عليه‌السلام)، بارزا فى ارساء هذا الأمر. فبادئ ذى بدء أباح لأوليائه التصرف فى أموالهم، و الترفيه على أنفسهم و من ثم يكون استخراج الخمس. كتب الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) بخطه الى بعض أصحابه: (الخمس عبد المؤنة) [۲۹۵] . و يرى البحث أن للامام محمد الجواد (عليه‌السلام) منة فى ترسيخ هذا الأمر سواه فى عنق كل امامى الى يوم القيامة، اذ ثبت مرتكزات التشيع على [صفحه ۲۰۱] أساس رصين فى كل مجال من مجالات الحياة، سيما فى احياء هذه الفريضة المعطلة، لقد اعتقد أحمد بن محمد بن عيسى أن الامام فى موجدة على زكريا بن آدم فدفع ذلك الامام قائلا ـ له: «يا أبا على ليس على مثل أبى يحيى يعجل!! و كان من خدمته لأبى (عليه‌السلام) و منزلته عنده و عندى من بعده، غير أنى احتجت الى المال فلم يبعث. فقلت: جعلت فداك هو باعث اليك بالمال، و قال لى: ان وصلت اليه فأعلمه ان الذى يمنعنى من بعث المال: اختلاف ميمون و مسافر. فقال: احمل كتابى اليه، و مره أن يبعث الى بالمال. فحملت كتابه الى زكريا فوجه اليه بالمال» [۲۹۶] . و دلالة هذا الحدث، أن الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) كان يطالب أولياءه ببعث الخمس اليه و يؤكد عليه، و قد يمتنع بعض أوليائه من بعث المال اليه لأسباب خارجية، فاذا زالت تلك الأسباب جرى الأمر على طبيعته. و كان الامام (عليه‌السلام) حينما يقبض الخمس قد يراسل صاحب المال بتسلمه للمال، كما عن ابراهيم بن محمد، قال عن الامام الجواد بعد دفع حسابه: «كتب الى قد وصل الحساب، تقبل الله منك، و رضى عنهم، و جعلهم معنا فى الدنيا و الآخرة، و قد بعثت اليك من الدنانير بكذا، و من الكسوة بكذا، فبارك لك فيه و فى جميع نعم الله اليك» [۲۹۷] . [صفحه ۲۰۲] فمضافا الى اشعاره بوصول الحساب، فقد دعا له و لأصحابه ممن دفعوا حق الله، و بعث اليه بدنانير و كسوة تكريما و كرما. و قد يستغل بعض أصحابه كرمه و سخاءه فيتجاوز بذلك حدود الأمانة، و يتعدى ما ينبغى له، فيتناول شيئا من الحقوق المفروضة، و يستأذن بعضهم الامام أن يكون فى حل منها فيكون الموقف محرجا، فالامام لا ـ يغتفر التجاوز، و لكنه لا يترك كرمه و طيبة النفس. فعن على بن ابراهيم عن أبيه، قال: «كنت عند أبى جعفر الثانى (عليه‌السلام)، اذ دخل اليه صالح بن محمد بن سهل الهمدانى، و كان يتولى له. فقال للامام: جعلت فداك؟ اجعلنى من عشرة آلاف درهم فى حل!! فانى أنفقتها!! فقال له أبوجعفر (عليه‌السلام): أنت فى حل، فلما خرج صالح من عنده، قال أبو جعفر (عليه‌السلام): أحدهم يثب على مال آل محمد (صلى الله عليه و آله و سلم) و فقرائهم و مساكينهم و أبناء سبيلهم فيأخذ ثم يقول: اجعلنى فى حل!! أتراه ظن بى أنى أقول له لا ـ أفعل؟ و الله ليسألنهم يوم القيامة عن ذلك سؤالا حثيثا» [۲۹۸] . و قد جاهد الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) فى سبيل تعميق الوعى ازاء هذه الفريضة الملغاة (الخمس) من قبل الطواغيت و حكام الجور بحيث أغلقوا على آل رسول الله منافذ العيش الكريم بل الكفاف منه، و قد قام الامام (عليه‌السلام) بدوره الايجابى تجاه استخراج الخمس حتى آخر حياته. [صفحه ۲۰۳] فقد قال محمد بن الفرج: «كتب الى أبوجعفر (عليه‌السلام): احملوا الى الخمس فأنى لست آخذه منكم سوى عامى هذا، فقبض (عليه‌السلام) فى تلك السنة» [۲۹۹] . و كان من المحمودين عند الامام، عبدالعزيز بن المهتدى القمى الأشعرى، و يبدو أنه أرسل حقا شرعيا فى تفصيل فى الموضوع. فكتب اليه الامام (عليه‌السلام): «قبضت و الحمد لله، و قد عرفت الوجوه التى صارت اليك منها، غفر لك و لهم الذنوب، و رحمنا و اياكم» [۳۰۰] . و كانت خطوة الامام محمدالجواد (عليه‌السلام)، فى هذا الملحظ جريئة جدا نظرا للرصد المطبق من جهة، و للضياع الشامل لأحكام الدين من جهة أخرى، و للتعثر فى اعطائه هذا الحق من الموالين أحيانا، و لهذا حدب الامام مشفقا على انتشال هذه الفريضة من التعطيل و الجمود، و وهبها الحياة و الحركة، حتى روى أنه قال – بين التقرير للحقيقة و العتاب الجميل –: «ان موالى – أسأل الله صلاحهم – أو بعضهم قد قصروا فيما يجب عليهم، فعلمت ذلك، فأحببت أن أطهرهم و أزكيهم بما فعلت من أمر الخمس فى عامى هذا»... [۳۰۱] . و ينبغى أن يدرك جيدا أن الخمس من حقوق المنصب الالهى للامام، فى حقه المفترض، و هذا ما يفسر لنا التأكيد على اخراجه، [صفحه ۲۰۴] و

السعی الحثیث علی تحصیله، و الاعتداد بمورده موضوعیا، فالمنصب فی حاجة الی المال الانجاز مشاریع الامام فی انعاش الفقراء و اعالة المحرومین و تیسیر المصالح فی هدف مزدوج. و هؤلاء الذین حرموا من الصدقات و هم بنوهاشم لابد لهم من بدیل، و لا بد لقائم علی شؤون ذلک، و کان الخمس هو الحل المنطقی لاشکالیة منع الزکاة عنهم، بایجاب الخمس لهم، و ذلک مقتضی العدل الالهی فی ضمان حیاة المسلمین أجمعین. هذه التداعیات المتشابکة و ضرورتها اللملحة هی التی تفسر لنا حالة التشدد و الاصرار علی استخراج الخمس و التأکید علیه من قبل الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) تبعا لآبائه (علیهم‌السلام)، حتی أصبح اغتصابه علة لکثیر من الظواهر المحرمة فی الاسلام، ففی صحیحة ضریس الکناسی: قال أبو عبدالله (علیه‌السلام): «أتدری من أین دخل علی الناس الزنا؟ فقلت: لا- أدری!! فقال: من قبل خمسنا أهل البیت، الا لشیعتنا الأطیبین، فانهم محلل لهم و لمیلادهم» [۳۰۲] . و التحلیل هنا محمول علی الجواری اللاتی استولی علیها السلطان، و هو لیس من الخلافة الشرعیة فی شیء، فشاء الامام أن یتنازل عن حقه ذاک فی هذا الجانب من أجل الطیبین من شیعته لا أنه اسقط الخمس عنهم، لما رأینا من تشددهم فی هذا الملحظ کما تشیر الی ذلک الروایات. [۳۰۳] . [صفحه ۲۰۵] و لم یکن نشاط الامام محمد الجواد الفقهی مقتصرا علی هذا الوجه، بل تعداه الی جملة من الفروع و الأحکام فیما یبتلی به المؤمنون، و من ذلک أحکام الصلاة، و الحج، و النذر، و الکفارات، و الوقف مشکلاته، الشفعة، و الزواج، و المیراث، و سواها. [۳۰۴] . [صفحه ۲۰۷]

یحیی بن أکثم فی مسائلة الامام

و حیاة أئمة أهل البیت مع الفقهاء الرسمیین ذات أبعاد تأریخیة شائکة، تمتد جذورها الی بعد عصر الرسالة مباشرة، فقد تصدر للافتاء و الروایة و الحدیث نفر ممن ادعی الصحبة، فکثر الکذب علی رسول (صلی الله علیه و آله و سلم) و تمادی الانتحال، و ظهرت علی الأفق أحادیث مفتعلة تتعارض مع صریح القرآن، فکان هذا المناخ الجدید بدیلا عن مرجعیة أهل البیت (علیهم‌السلام)، و الامام علی قد یشاور حینا، و لکنه لا یستفتی أحیانا کثیرة، و قد یقرب فترة، و لکنه یستبعد فترات أخری، و کانت الاسرائیلیات تغزو المجتمع المدنی شاء ذلک أو أبا، و تصدر جیل من الیهود ممن أظهروا الاسلام لقضایا المسلمین التشریعیة، فکان کعب الأحبار، و وهب بن منبه، و أمثالهما ممن أدخلا- علی الاسلام ما لیس منه. حتی اذا استولی الأمویون علی الحکم اتخذوا بطانة من وعاظ السلاطین یبرمجون التشریع و علم الکلام وفق رغبات النظام الحاکم، و استبعد الأئمة (علیهم‌السلام) استبعادا تاما علی المستوی الرسمی و ان تغلغل نفوذهم الجماهیری فی المستوی الشعبی، و لکنه بسریة و کتمان شدیدین، و مع هذا فقد ذهب الکثیر ضحایا لمجرد انتسابهم للتشیع، و حرف کثیر من مفاهیم الاسلام نتیجة الزیغ عن مرجعیة أهل البیت، و قرب الوضاعون فدست أحادیث لم ینطق بها النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و رویت أخبار ما أنزل الله بها من سلطان، و وضعت فضائل و مناقب للأموین= [صفحه ۲۰۸] بألسنة هؤلاء الکذبة، حتی اذا جاء الحکم العباسی کان الانحراف عن الصراط واضحا، و نفوذ فقهاء البلاط قویا، و الدولة تنعم علیهم بالأعطیات و الجرایات، و الجوائز و الهبات، حتی استفحل الداء العیاء، و عمت البلوی، و اتسعت الاشکالات المعقدة بما فاض به الاناء و تمادت السیاسة بغیها و انحرافها عن النهج الاسلامی، فقیدت الأفکار و الآراء، و دعت الی تعطیل الأحکام و تجمید النظر الشرعی، فألغت عملیة الاستنباط من أدلتها التفصیلیة و أغلقت باب الاجتهاد. و لم یقف أئمة أهل البیت (علیهم‌السلام) من هذا الاعتداء السافر موقف المتفرج و اللامبالاة، و لکنهم جدوا و شمروا عن ساعد النضال العلمی فی أطاریح جدیدة شملت الدعاة و المبلغین و التلامذة و الأصحاب، و هم یمدونهم بالعلم الخالص المستند الی الکتاب و السنة، و أمروا بتقیید العلم، و تدوین الحدیث، و ضبط الروایة، و أسسوا عملیة الاجتهاد بالرجوع الی الأصول التی شرعوها، و القواعد التی ثبتوها و عملوا جاهدین الی برمجة التعدد فی التخصص، فکان الرواة و المحدثون، و أهل الکلام، و مفسرو القرآن، و رجال الفقه، و علماء التشریع، عدا مجالات العلوم الانسانیة بعامة، فکانت الحرکة الفکریة دائبة فی الحیاة، تواکب الزمن، و تستقطب الأجیال، و کان الدور التأسیسی للامامین محمد الباقر و ولده جعفر

الصادق (علیه‌السلام) ذا عمق أصیل فی ترسیخ دعائم هذا المنهج، و تسلم ذلک من بعدهم الامام الکاظم و الامام الرضا و الامام الجواد (علیهم‌السلام)، فکانت الجهود العلمیة المرکزة حائلا دون مبادرات الحاکمین فی شل التوجه التشریعی، و الغاء العقل الانسانی، و سیادة [صفحه ۲۰۹] الهوی و الرأی الاستحسانی دون مستند دینی أو رسالی، و بذلک بدأ الصراع علی أشده بین دعاة الجمود لأغراض سیاسیة، و بین قادة الوعی المعرفی علی أساس دینی لا ریب فیه. و فی ظل هذه المفارقات و تحت الضغوط السیاسیة الحرجة، تسلم الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) منصب الامامة الشرعیة - بما أوضحنا آنفا - ما عرض له من الاستفزاز و التشکیک و الاختبار المیدانی، و لکن الامام محمد الجواد بما أوتی من التسدید الالهی، و بما امتلک من خصائص و مواهب و قابلیات، شق طریقه بثبات و صلابة و ایمان. و حینما عزم المأمون علی تزویجه من ابنته أم الفضل کبر ذلک علی بنی العباس، و طلبوا للمأمون أن یمهل الامام حتی یتفقه فی الدین علی حد زعمهم، فقال لهم: «و یحکم أنا اعرف بهذا الفتی منکم، و ان هذا من أهل بیت علمهم من الله، و مواده و الهامه، لم یزل آباؤه أغنیاء فی علم الدین و الأدب عن الرعایات الناقصة عن حد الکمال!! فان شئتم فامتحنوا أبا جعفر بما یتبین لکم به ما وصفت من حاله!! قالوا له: قد رضینا لک یا أمیرالمؤمنین و لأنفسنا بامتحانه، فخل بیننا و بینه لننصب من یسأله بحضرتک عن شیء من فقه الشریعة!! فان أصاب الجواب عنه لم یکن لنا اعتراض فی أمره، و ظهر للخاصة و العامة سدید رأی أمیرالمؤمنین، و ان عجز عن ذلک فقد کفینا الخطب فی معناه، فقال لهم المأمون: شأنکم ذلک و متی أردتم. [صفحه ۲۱۰] فخرجوا من عنده، و اجتمع رأیهم علی مسائلة یحیی بن أکثم، و هو قاضی الزمان أن یسأله مسألة لا یعرف الجواب فیها، و وعدوه بأموال نفسیة علی ذلک!! و عادوا الی المأمون، فسألوه أن یختار لهم یوما للاجتماع، فأجابهم الی ذلک، فاجتمعوا فی الیوم الذی اتفقوا علیه و حضر معهم یحیی بن أکثم فأمر المأمون أن یفرش لأبی جعفر (علیه‌السلام) دست و یجعل فیه مسورتان ففعل ذلک، و خرج أبوجعفر (علیه‌السلام) و هو یومئذ ابن تسع سنین و أشهر فجلس بین المسورتین، و جلس یحیی بن أکثم بین یدیه، و قام الناس فی مراتبهم، و المأمون جالس فی دست متصل بدست أبی‌جعفر (علیه‌السلام). فقال له المأمون: استأذنه فی ذلک. فأقبل علیه یحیی بن أکثم فقال: أتأذن لی جعلت فداک فی مسألة؟ فقال له أبوجعفر (علیه‌السلام): سل ان شئت. قال یحیی: ما تقول - جعلنی الله فداک - فی محرم قتل صیدا؟ فقال له أبوجعفر (علیه‌السلام): قتله فی حل أو حرم؟ عالما کان المحرم أم جاهلا؟ قتله عمدا أو خطأ؟ حرا کان المحرم أم عبدا؟ صغیرا کان أم کبیرا؟ [صفحه ۲۱۱] مبتدئا بالقتل أم معیدا؟ من ذوات الطیر کان الصید أم من غیرها؟ من صغار الصید کان أم من کباره؟ مصرا عیل ما فعل أم نادما؟ فی اللیل کان قتله للصید أم نهارا؟ محرما کان بالعمرة اذ قتله أو بالحج کان محرما؟ فتحیر یحیی بن أکثم و بان فی وجه العجز و الانقطاع، و لجلج حتی عرف جماعة أهل المجلس أمره. فقال المأمون: الحمد لله علی هذه النعمة و التوفیق لی فی الرأی. ثم نظر الی أهل بیته و قال لهم: أعرفتم الآن ما کنتم تنکرونه؟ فلما تفرق الناس و بقی من الخاصة من بقی، قال المأمون لأبی جعفر (علیه‌السلام): ان رأیت جعلت فداک أن تذکر الفقه فیما فصلته من وجوه قتل المحرم الصید؟ لنعلمه و نستفیده. فقال أبوجعفر (علیه‌السلام): نعم. ان المحرم اذا قتل صیدا فی الحل و کان الصید من ذوات الطیر، و کان من کبارها فعلیة شاة، فان أصابه فی الحرم فعلیه الجزاء مضاعفا، فاذا قتل فرخا فی الحل فعلیة حمل قد فطم من اللبن، و اذا قتله فی الحرم فعلیه الحمل [صفحه ۲۱۲] و قیمة الفرخ، فان کان من الوحش، و کان حمار وحش فعلیة بقرة و ان کان نعامة فعلیة بدنة، و ان کان ظبیا فعلیه شاة، فان قتل شیئا من ذلک فی الحرم فعلیة الجزاء مضاعفا هدیا بالغ الکعبة، و اذا أصاب المحرم ما یجب علیه الهدی فیه، و کان احرامه بالحج نحره بمنی، و ان کان احرامه بالعمرة نحره بمکة، و جزاء الصید علی العالم و الجاهل سواء، و فی العمد له المأثم، و هو موضوع عنه فی الخطأ، و الکفارة علی الحر فی نفسه، و علی السید فی عبده، و الصغیر لا کفارة علیه، و هی علی الکبیر واجبة، و النادم یسقط بندمه عنه عقاب الآخرة، و المصر یجب علیه العقاب فی الآخرة. فقال له المأمون: أحسنت یا أبا جعفر أحسن الله الیک، فان رأیت أن تسأل یحیی عن مسألة کما سألک؟ فقال أبوجعفر (علیه‌السلام) لیحیی: أسألک؟ قال یحیی: ذلک الیک جعلت فداک، فان عرفت جواب ما تسألنی عنه و الا استفدته منک!! فقال له أبوجعفر (علیه‌السلام): أخبرنی عن رجل نظر الی امرأة فی أول النهار، فکان نظره

اليها حراما عليه، فلما ارتفع النهار حلت له، فلما زالت الشمس حرمت عليه، فلما كان وقت العصر حلت له، فلما غربت الشمس حرمت عليه، فلما دخل عليه وقت العشاء الآخرة حلت له، فلما كان انتصاف الليل حرمت عليه فما طلع الفجر حلت له. ما حال هذه المرأة؟ و بماذا حلت له و حرمت عليه؟ [صفحه ۲۱۳] فقال له يحيى بن أكثم: و الله ما اهتدى الى جواب هذا السؤال، و لا أعرف الوجه فيه، فان رأيت أن تفيدناه؟ فقال أبوجعفر(عليه‌السلام): هذه أمة لرجل من الناس نظر اليها أجنبى فى أول النهار فكان نظره اليها حراما عليه، فلما ارتفع النهار ابتاعها من مولاها فحلت له، فلما كان عند الظهر أعتقها فحرمت عليه، فلما كان وقت العصر تزوجها فحلت له، فلما كان وقت المغرب ظاهر منها فحرمت عليه، فلما كان وقت العشاء الآخرة كفر عن الظهار فحلت له، فلما كان نصف الليل طلقها واحدة فحرمت عليه، فلما كان عند الفجر راجعها فحلت له. قال: فأقبل المأمون على من حضرت من أهل بيته فقال لهم: هل فيكم أحد يجيب عن المسألة بمثل هذا الجواب؟ أو يطرف القول فيما تقدم من السؤال؟ قالوا: لا و الله ان أميرالمؤمنين أعلم بما رأى. فقال لهم المأمون: و يحكم ان أهل هذا البيت خصوا من الخلق بما ترون من الفضل و ان صغر السن فيهم لا يمنعهم من الكمال، أما علمتم أن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، افتتح دعوته بدعاء أميرالمؤمنين على بن أبى طالب (عليه‌السلام) و هو ابن عشر سنين؟ و قبل منه الاسلام و حكم له به، و لم يدع أحدا فى سنه غيره؟ و بايع الحسن و الحسين (عليهماالسلام)، و هما ابنا ست سنين؟ و لم يبايع صبيا غيرهما. أفلا تعلمون الآن ما اختص به هؤلاء القوم؟ [صفحه ۲۱۴] و انهم ذرية طيبة بعضها من بعض، يجرى لآخرهم ما يجرى لأولهم؟ قالوا: صدقت يا أميرالمؤمنين، ثم نهض القوم. [۳۰۵] . و أنت ترى الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) كيف فرع هذه المسألة و كيف صنفها؟ و كيف بوبها؟ بما أذهل السائل!! ثم كيف أجاب عنها جوابا تفصيليا حافلا بالجزئيات الضرورية التى تغطى الموضوع من جوانبه كلها. و كذلك صنع الامام (عليه‌السلام) حينما سأل ابن أكثم سؤالا محيرا لم يصل الى جوابه، بل و لم يستوعب أبعاده، مما كشف عن قصوره بين يدى المأمون، و من ثم تولى الامام الجواب، فلم يدع فيه قولا لقائل. و هكذا نجد فقاهة الامام منفتحة على المبتكر الأصيل من الفروع الفقهية تتحرى الأهم، و تستوحى الأفضل. [صفحه ۲۱۵]

الامام و فقهاء عصره فى بلاط المعتصم

و لم يكن الامام بمنأى عن حياة البلاط الفعلية، فقد يرسل عليه فى حالات معينة، و قد يسأل فى لحظات حرجة، و قد يطلب اليه الرأى ولات حين مناص، فيكون له القول الفصل. و فى أغلب أن منشأ هذا التوجه ليس الاعتزاز بالامام، و لا الحرص على اشاعة علمه، و لكنه الادراك بأن للامام الافتاء بما يوافق الكتاب و السنة شاءوا أم أبوا، رضوا أم سخطوا، لأن البلاط فى رجاله و على رأسهم الخلفية يعلمون علما يقينا بأن الامام يغترف من ذلك البحر الذى لا ينضب الصادر عن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم). فكانت الضرورة التى تغطى على فشلهم أن يستنجدوا بالامام لدى المهمات الصعبة، و لعل من الطريف حقا أن كل مسألة مهما كانت يسيرة الفهم و الجواب تجد صعوبة فى تداركها و حلها فى بلاط العباسيين، لأنهم لن يخلقوا لهذا، و لم يستضيئوا بنور العلم و الايمان. و من الشواهد على هذا الملحظ ما أورد العياشى عن زرقان، و هو أبوجعفر الزيات، صاحب ابن أبى دؤاد القاضى، قال: «رجع ابن أبى دؤاد ذات يوم من عند المعتصم، و هو مغتم!! فقلت له فى ذلك فقال: و ددت اليوم أنى قد مت منذ عشرين سنة!! قلت له: و لم ذاك؟ [صفحه ۲۱۶] قال: لما كان من هذا الأسود أبى جعفر محمدبن على موسى اليوم بين يدى المعتصم!! قلت له: و كيف ذلك؟ قال: ان سارقا أقرا على نفسه بالسرقة، و سأل الخليفة تطهيره باقامة الحد عليه، فجمع لذلك الفقهاء فى مجلسه و قد أحضر محمد بن على، فسألنا عن القطع!! فى أى موضع يجب أن يقطع؟ قال: فقلت من الكرسوع!! قال: و ما الحجة فى ذلك؟ قلت: لأن اليد هى الأصابع و الكف الى الكرسوع، لقوله فى التيمم: (فامسحوا بوجوهكم و أيديكم) [۳۰۶] . و اتفق معى فى ذلك قوم. و قال آخرون: بل يجب القطع من المرفق!! قال: و ما الدليل على ذلك؟ قالوا: لأن الله لما قال: (و أيديكم الى المرافق) [۳۰۷] . فى الغسل دل ذلك على أن حد اليد هو المرفق. قال: فالتفت الى محمد بن على فقال: ما تقول فى هذا يا أبا جعفر؟ فقال: قد تكلم القوم فيه يا أميرالمؤمنين. [

صفحه ۲۱۷] قال: دعنی مما تکلموا به!! أی شیء عندک؟ قال: اعفنی من هذا یا أمیرالمؤمنین. قال: أقسم علیک بالله لما أخبرت بما عندک فیه. فقال: أما اذا أقسمت علی بالله؛ انی أقول انهم أخطأوا فی السنة، فان القطع یجب أن یکون من مفصل أصول الأصابع فیترک الکف. قال: و ما الحجة فی ذلک؟ قال: قول رسول الله: السجود علی سبعة أعضاء: الوجه و الیدین و الرکبتین و الرجلین. فاذا قطعت یده الی الکرسوع أو المرفق لم یبق له ید یسجد علیها، و قال تبارک و تعالی: (و أن المساجد لله...) [۳۰۸] . یعنی به هذه الأعضاء السبعة التی یسجد علیها: (فلا تدعوا مع الله أحدا) [۳۰۹] . و ما کان لله لم یقطع. قال: فأعجب المعتصم ذلک، و أمر بقطع ید السارق من مفصل الأصابع دون الکف. قال أبی دؤاد، فقامت قیامتی و تمنیت أنی لم أک حیا!! قال زرقان: قال ابن أبی دؤاد: [صفحه ۲۱۸] صرت الی المعتصم بعد ثلاثة، فقلت: ان نصیحة أمیرالمؤمنین علی واجبة، و أنا أکلمه بما أعلم أنی أدخل به النار!! قال: و ما هو؟ قلت اذا جمع أمیرالمؤمنین فی مجلسه فقهاء رعیته و علماءهم لأمر واقع فی أمور الدین، فسألهم عن الحکم فیه، فأخبروه بما عندهم من الحکم فی ذلک، و قد حضرت مجلسه أهل بیته و قواده، و کتابه. و قد تسامع الناس بذلک من وراء و بابه!! ثم یترک أقاویلهم کلهم لرجل یقول شطر هذه الأمة بامامته، و یدعون أنه أولی منه بمقامه، ثم یحکم بحکمه دون حکم الفقهاء؟ قال: فتغیر لونه، و انتبه لما نبهته له، و قال: جزاک الله علی نصیحتک خیرا!! قال: فأمر الیوم الرابع فلانا من کتاب وزرائه بأن یدعوه الی منزله فدعاه فأبی أن یجیبه. فقال: انما أدعوک الی طعام، و أحب أن تطأ ثیابی، و تدخل منزلی، فأتبرک بذلک، فقد أحب فلان بن فلان من وزراء الخلیفة لقاءک فصار الیه، فلما طعم فیها أحسن السم فدعا بدابته، فسأله رب المنزل أن یقیم، فقال: خروجی من دارک خیر لک!! [۳۱۰] . [صفحه ۲۱۹] ان ما استند الیه الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) فی حدود قطع الید کان نابعا من القرآن الکریم و السنة النبویة، و بذلک أفحم الخصم، و أقام الدلیل و الحجة. و أعجب ذلک المعتصم مضطرا، و ان جر هذا الأمر علی الامام البلاء من قبل القاضی أبو دؤاد، و هو أمر متوقع بین فقهاء البلاط العباسی، و لک أن تعجب من نصیحته للمعتصم بأمر یدخل به النار کما یقرر نفسه ذلک. [صفحه ۲۲۱]

علل الأحکام عند الامام

و ولج الامام محمد الجواد باب بیان علل الأحکام، و فیه الحکم الفقهی و علة ذلک الحکم، و کان الامام قاصدا الی ذلک لتبدید تلک السحب الکثیفة التی تلبدت فی الأفق السیاسی من قبل الحکم العباسی و وعاظ السلاطین، و شرائح کبیرة من الموالین للنظام علی حد سواء. لقد أثیرت فی طریق الامام عدة شبهات مضللة کان أقربها الی أذهان السذج و البسطاء من الناس هی مسألة حداثة السن و صغر العمر، و قد شاء الحکم اللعب بهذه الورقة فما استطاع الی ذلک سبیلا. و علی الرغم من أن الامام قد برهن میدانیا علی امامته فی تلک السن المبکرة من خلال اجاباته العلمیة، و الفقهیة. و العقائدیة. و التفسیریة. و الفلسفیة، فأن هذه الشبهة تثار فی الوسط الرسمی بین الآونة و الأخری، لسبب و آخر. قال الروای: قلت لأبی جعفر (علیه‌السلام): انهم یقولون فی حداثة سنک!! فقال: «أن الله تعالی أوحی الی دواد أن یستخلف سلیمان و هو صبی یرعی الغنم، فأنکر ذلک عباد بنی اسرائیل و علماؤهم!! فأوحی الله الی داود (علیه‌السلام): أن خذ عصی المتکلمین و عصا سلیمان، و اجعلها فی بیت و اختم علیها بخواتیم القوم، فاذا کان من الغد، فمن کانت عصاه [صفحه ۲۲۲] قد أورقت و أثمرت فهو الخلیفة، فأخبرهم داود (علیه‌السلام)، فقالوا: قد رضینا و سلمنا. [۳۱۱] . و فی نص آخر، قال الراوی للامام محمد الجواد (علیه‌السلام): یا سیدی ان الناس ینکرون علیک حداثة سنک!! فقال: و ما ینکرون من ذلک، قول الله عزوجل؟ لقد قال عزوجل لنبیه: (قل هذه سبیلی أدعوا الی الله علی بصیرة أنا و من اتبعنی...) [۳۱۲] . فو الله ما تبعه الا علی (علیه‌السلام)، و له تسع سنین، و أنا ابن تسع سنین» [۳۱۳] . و أنت تجد الامام (علیه‌السلام) فی هاتین الروایتین ینطلق تکوینیا و تشریعیا بوقت واحد لرد هذه الشبهة باستخلاف سلیمان من قبل داود بأمر الله تعالی، و سلیمان صبی یرعی الغنم، فأقام له الحجة حتی رضوا و سلموا. و من ثم یعطف الامام علی هذا اتباع علی (علیه‌السلام) لرسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و عمره تسع سنین، و قبل منه

ذلک الاتباع، و عمر الجواد آنذاک تسع سنین أیضا، فهذه کتلک. هذا کله فضلا عن الاختبار الدقیق الذی أسفر عن تقدم الامام العلمی فی الأسئلة المعمقة من قبل أولیائه و أعدائه، فانجلی عنها ألق الجبین بما سخره من براهین و أدلة و حجج و افاضات لا تتأتی الا لعلماء الأمة الأفذاذ. [صفحه ۲۲۳] و فی هذا المجال نجد الامام (علیه‌السلام) مفیضا بجملة من علل الأحکام الشرعیة علی قدر بما یرفع فیه هذه الشبهة علی الأقل من جهة، و بما یعزز الملحظ التشریعی القائم علی أساس من الحکمة و مصلحة البشر. و قد یسال الامام سؤالا- فقهیا و لا یراد منه الا الافتاء به، و لکنه - (علیه‌السلام) - یفتی به، و یعلل فی الموضوع، فیبین علة الحکم و سببه، لعلمه أن ما یفتی به سوف ینتشر بین الناس، و الناس یختلفون فی مدی استیعابهم للاجابة، فبعضهم یغنیه التلمیح عن التصریح، و بعضهم یکتفی بالایجاز و الاختصار، و بعضم یرید الا طالة و الاسهاب. و لم یکن الامام لیبخل بالعطاء فیفیض من علمه ما یلبی رغبات الجمیع، کما شاهدنا هذا فی اجاباته لیحیی بن أکثم و سواه. و الامام فی عطائه الثر هذا ینظر الی عدة توجهات أساسیة، فقد جرد العباسیون من فقهاء العصر أداة یراد منها تعجیز الامام، فما أفلحوا بذلک قط، بل کان الأمر عکسیا اذا انقلب السحر علی الساحر، ففلجوا بالحجة و المنطق. و فشلت مسألة العمر، و کانت اجاباته العلمیة دلیلا علی امامته، و ادعوا فیما زعموا أن لا خبرة للامام فقهیا و کان الرد حاسما، و التطلعات المولویة فی افاداته الفقهیة عتیدة حاضرة، ذلک کله بما أصابهم جراء تواترة و توافره بالهلع حینا، و بالحسد حینا آخر. «قال المأمون لیحیی بن أکثم: اطرح علی أبی جعفر محمد بن علی الرضا (علیه‌السلام) مسألة تقطعه فیها!! [صفحه ۲۲۴] فقال یحیی بن أکثم للامام: یا أباجعفر: ما تقول فی رجل نکح امرأة علی زنا؟ أیحل أن یتزوجها؟ فقال الامام محمدالجواد (علیه‌السلام): یدعها حتی یتسبرئها من نطفته و نطفة غیره، اذ لا یؤمن منها أن تکون قد أحدثت مع غیره حدثا کما أحدثت معه، ثم یتزوج بها ان أراد، فانما مثلها مثل النخلة أکل رجل منها حراما ثم اشتراها، فأکل منها حلالا». فانقطع یحیی. [۳۱۴] . و کانت هذه الاجابات ضروریة لاثارة الوعی و تمکین السائل من استیعاب فلسفة الحکم الشرعی، و نشر رأی أهل البیت. و للامام (علیه‌السلام) فی هذا الجانب مجالات عدیدة. روی أن محمد بن سلیمان سأله عن العلة فی جعل عدة المطلقة ثلاثة قروء، بینما عدة المتوفی عنها زوجها أربعة أشهر و عشرة أیام، فأجاب الامام: أما عدة المطلقة ثلاثة قروء، فلاستبراء الرحم من الولد، و أما عدة المتوفی عنها زوجها، فان الله تعالی شرط للنساء شرطا، و شرط علیهن شرطا، فلم یحابهن فیما شرط لهن، و لم یجر فیما اشترط علیهن. [صفحه ۲۲۵] أما ما شرط لهن فی الایلاء... أربعة أشهر، اذ یقول الله عزوجل: (للذین یؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر...) [۳۱۵] . فلم یجوز لأحد أکثر من أربعة أشهر فی الایلاء، لعلمه تبارک اسمه أنه غایة صبر المرأة عن الرجل. و أما ما شرط علیهن فانه أمرها أن تعتد اذا مات زوجها أربعة أشهر و عشرا، فأخذ منها له عند موته ما أخذ لها منه فی حیاته عند الایلاء، قال الله عزوجل: (یتربصن بأنفسهن أربعة أشهر و عشرا)... [۳۱۶] . و لم یذکر العشرة أیام فی العدة الا مع الأربعة أشهر فی ترک الجماع، فمن ثم أوجبه علیه و لها. [۳۱۷] . و کان هذا التفصیل حکیما فی نظر الشارع الأقدس لغایة صبر المرأة عن الزوج، و ما جاء من التعلیل واضح لا یحتاج الی بیان. و مرة أخری یسأل محمد بن سلیمان الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) عن العلة فیما اذا قذف الرجل امرأته بجریمة الزنا کون شهادته أربع شهادات بالله، و اذا قذفها غیره سواء أکان قریبا لها أم بعیدا جلد الحد، أو یقیم البینة علی ما قال!! فأجابه الامام محمد الجواد قائلا: «قد سئل أبوجعفر - یعنی الامام محمد الباقر (علیه‌السلام) - عن ذلک فقال: ان الزوج اذا قذف امرأته فقال: رأیت ذلک بعینی، کانت شهادته [صفحه ۲۲۶] أربع شهادات بالله. و اذا قال: انه لم یره، قیل له، أقم البینة علی ما قلت: و الا کان منزلة غیره. و ذلک ان الله تعالی جعل للزوج مدخلا لا یدخله غیره، والد و لا ولد یدخله باللیل و النهار، فجاز أن یقول: رأیت، و لو قال غیره: رأیت، قیل له: و ما أدخلک الذی تری هذا فیه وحدک؟ أنت متهم، فلابد أن یقیم علیک الحد الذی أوجبه الله علیک» [۳۱۸] . و قد تروی هذه المسألة بصورة أخری و النتیجة واحدة فی الجواب. [۳۱۹] . [صفحه ۲۲۹]

الامام محمد الجواد... منظرا

بیئة الفکر الکلامی فی عصر الامام

ازدهرت الحیاة العقلیة فی عصر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، و کانت النهضة الحضاریة قد بلغت قمتها فی عهده. فقد أولاها الامام جهاده و جهوده، و ربی جیلا- متحفزا من العلماء النابهین، و تزعم جمهرة من الفقهاء الأکابر، و ثقف طائفة من المتکلمین و علماء الاحتجاج، و درب ناشئة من المتلهفین علی تلقی المعرفة، و من هنا انطلقت الثقافة فی فنونها المعددة تغزو المیدان الاجتماعی، ابتعادا عن المناخ السیاسی المتعثر بالدماء و الحروب و الفتن و المؤامرات. و کان لهذا الانقلاب المفاجئ فی حیاة الأمة المسلمة أسبابه و مسوغاته و مؤثراته فی کثیر من الأبعاد و لعل الأستاذ نیکلسون من أبرع من صور ذلک تصویرا مقاربا للواقع من الناحیة الاجتماعیة فقال: «و کان لانبساط رقعة الدولة العباسیة، و وفرة ثروتها، و رواج تجارتها أثر کبیر فی خلق نهضة ثقافیة لم یشهدها الشرق من قبل، حتی لقد بدا أن الناس جمیعا... غدوا فجأة طلابا للعلم، أو علی الأقل أنصارا للأدب، و فی عهد الدولة العباسیة کان الناس یجوبون ثلاث قارات سعیا الی موارد العلم و العرفان، لیعودوا الی بلادهم کالنحل یحملون الشهد الی جموع التلامیذ المتلهفین، ثم یصنفون بفضل ما بذلوه من جهد متصل هذه المصنفات التی هی أشبه شیء [صفحه ۲۳۰] بدوائر المعارف، و التی کان لها أکبر الفضل فی ایصال هذه العلوم الحدیثة الینا بصورة لم تکن متوقعة من قبل» [۳۲۰] . و کانت حواضر العالم الاسلامی تعج بالعلماء و المتعلمین فی کل من: مکة المکرمة، و المدینة المنورة، و الکوفة الغراء، و البصرة الفیحاء، و بغداد دارالسلام التی تمیزت بکونها مقر الدولة، و ملتقی العلماء، و قبلة المهاجرین و الدارسین. یقول الدکتور غوستاف لوبون: «کان العلماء و رجال الفن و الأدباء من جمیع الملل و النحل من یونان، و فرس، و أقباط، و کلدان، یتقاطرون الی بغداد، و یجعلون منها مرکزا للثقافة فی الدنیا» [۳۲۱] . و کانت مدارس الافادة و الاضاءة غزیرة العطاء عند الفرق الاسلامیة الثلاث: الامامیة، و المعتزلة، الأشاعرة. الا أن مدرسة الامامیة کانت أعمقها أصولا، و أرسخها جذورا، لأنها تستمد أصالتها من روافد جامعة أهل البیت علیهم‌السلام، بما عرفت به من العمق و دقة الآراء التی فجرها الأئمة المعصومون متصلة برسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم). فکانت علوم القرآن. و الحدیث الشریف، و التفسیر، و الفقه، و الأصول، و الفلسفة، و علم الکلام، و النحو، و اللغة، مضافا الی جزء کبیر من العلوم الصرفة کالطب و الکیمیاء و الفیزیاء، و الهندسة، و الفلک، و الریاضیات من أبرز مظاهر التنوع الثقافی الذی حفل به عصر الامام محمد الجواد (علیه‌السلام). [صفحه ۲۳۱] و کانت الأمة الاسلامیة بأغلبیتها الساحقة تمثل التأیید الصامت لمدرسة أهل البیت (علیهم‌السلام)، و تستمد معارفها مها رغم الرصد و کثافة الرقابة و تحسس الدولة. و کان المکر السیاسی للسلطة العباسیة یشجع الخوض بمتاهات علم الکلام، فهو یرید اشغال الأمة بنفسها عن نفسها، و یجدلها فیما بینها عن مشاکلها، و بتحزبها الکلامی عن تجمعها السیاسی. و یبدو للبحث أن الهدف من وراء علم الکلام قد انحرف عن الخط الأساسی الذی یجب أن یسیر علیه، فبدلا من أن تکرس الجهود لرد الزنادقة و الملحدین و المشککین، تحولت الی صراع غبی مقیت بین المعتزلة و الأشاعرة الی الحد الذی کفر بعضهم بعضا، و لیست تلک مهمة علم الکلام فی أی حال من الأحوال. بینما وقفت الامامیة موقف الحذر المتیقظ من هذا المناخ، فأعرض صفحا عن کثیر من المهاترات، و اتجه اتجاها ایجابیا فی نقض شبهات المنحرفین، و رد مزاعم الزندقة و الالحاد، و حمل علی المشککین لیعود بالمناخ الفعلی الی جذره التاریخی فی الدفاع عن حوزة الاسلام. و مهما یکن من أمر، فأن الحیاة الکلامیة بایجابیاتها و سلبیاتها و تناقضاتها قد أبقت لنا ثروة حافلة بالابداع و عصارة الآراء، مما قد یعد خلاصة التجربة الاسلامیة فی الجدل و المناظرة و الاحتجاج. و کان الخط الهادئ المتزن یمتثل فی أولیاء أهل البیت علیهم‌السلام، فکان علم الکلام لدیهم وسیلة الی دحض الشبهات، و ابطال [صفحه ۲۳۲] آراء المنحرفین، و قد برز من أساطینهم فی هذا الفن جمع مشهود و له بالاستقامة و حسن التأنی علی طول الخط الممتد من العصر الأموی حتی نهایة العصر العباسی الأول. و هی حقبة امتدت قرنین من الزمان فی حضرة الأئمة و قیامهم بالأمر الالهی سبق لنا الاشارة الیه فی کتبنا السابقة من هذه الموسوعة. «و الذی یراه البحث أن الحیاة الجدیدة لم تکن هادئة أو مستقرة، بل هی الی الصخب و الضجیج أقرب، و هی تمثل مدی الانشطار الاسلامی الی فرق و جماعات و تکتلات... و کانت حتمیة تجربة السماء الفطریة تقتضی أن ینتصر الاتجاه العقلی الرصین علی تلک التهاویل

الغریبة التی اجتاحت العالم الاسلامی فی سرعة مذهلة، و هی تتضخم ضمن مخطط سیاسی صاعق، أبرم بنوده سلاطین الجور و أدعیاء الفکر الوافد» [۳۲۲] فانجر کثیر من النزاع الی مداخلات غیر بریئة. بید أن الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) قد ابتعد بثقله الرسالی عن هذه المظاهر، و اتجه الی اصلاح ما فسد من عقائد المسلمین، و اثراء الشعلة الوهاجة فی درب الموحدین کما سنری. [صفحه ۲۳۳]

قضایا التوحید الالهی

من أبرز ملامح عصر الامام (علیه‌السلام) فی مسائل علم الکلام، ما یتعلق بقضایا التوحید، و ما یدور فی فلک معرفة الله تعالی، و ما یثار حول أسماء الباری و صفاته، و ما یراد من معانی الألفاظ فی الذات و الرؤیة و التشبیه و التجسیم، و ما یجری هذا المجری من مصطلحات کلامیة ولدتها حرکة الترجمة للفلسفة الاغریقیة لدی المسلمین، و أوجدتها موجات الامتزاج بین الشعوب المختلفة فی ظل الاسلام نتیجة اتساع الدولة الاسلامیة بالفتوح لبلاد المشرق و قصبات المغرب، و ما أثارته مدارس الشک و الارتیاب لدی الوافدین علی الدیار الاسلامیة من أشتاب الجنس البشری، و ما زرعه أولئک الحاقدون علی مبادئ الشریعة الغراء، فسیروا الشبه و المقالات، و أوردوا الأسئلة الاعتراضیة أو الاحتجاجیة لکل ما هو جدید علی الساحة أو غریب عنها أحیانا. و لما کانت مهمة الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) مهمة رسالیة، فقد شمر عن ساعدیه جدا و نشاطا و حیویة، فرد الشبهات، و صد الهجمات، و فسر ما یدور فی معجم القوم من مصطلحات و اشارات، و فند ما جاء فیها من نزغات جارحة و اعتداءات صارخة، و أعاد الحق الی نصابه، و ذلک من خلال اجاباته و استدراکاته فی الوصول الی حقائق الأشیاء، باعتباره الامام المفترض الطاعة علی المسلمین، و هو المعنی الأول و الأخیر فی عصره للذب عن أصالة الاسلام حینا، و الکشف عن قیمة و مثله العلیا [صفحه ۲۳۴] حینا أخر، لهذا کان النضال فی المیدان الکلامی أصلا من أصول جهاده العلمی الذی طبق الخافقین، و هو یؤکد هذا الملحظ، و یخلص الی الاشارة الصریحة لذاته فی أولویة النصرة و الدفاع فیقول: «ان الله خلق الاسلام فجعل له عرصة، و جعل له نورا، و جعل له حصنا، و جعل له ناصرا، فأما عرصته فالقرآن، و أما نوره فالحکمة، و أما حصنه فالمعروف، و أما أنصاره فأنا و أهل بیتی»... [۳۲۳] . و الامام فی هذا الحصر یصدر عن واقعیة لا مبالغة معها، و یؤکد علی جانب امامته فیه و فی أهل بیته علی عادة الأئمة علیهم‌السلام فی اعلان ذلک و التصریح به فی أحلک الظروف رغم کل المخاطر التی تحیط بهذا التصریح الجریء، لأنه بمثابة الثورة المضادة لکل ولایة ظالمة و خلافة مدعاة. و فیما نحن فیه من حیاة المناظرة و الحوار الکلامی نجد الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) فارس هذه الحلبة فی عصره، و خریت هذه الصناعة فی تمرسه. روی أبوهاشم الجعفری قائلا: کنت عند أبی جعفرالثانی (علیه‌السلام)، فسأله رجل - و یبدو أنه کان علی جانب من الفلسفة الالهیة - فقال: «أخبرنی عن الرب تبارک و تعالی، له أسماء وصفات فی کتابه؟ فأسماؤه و صفاته هی هو؟ فانبری له الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) محللا و مبرمجا و مقسما، فقال: «أن لهذا الکلام وجهین، ان کنت تقول: هو هی، أی أنه ذو عدد و کثرة!! فتعالی الله عن ذلک. [صفحه ۲۳۵] و ان کنت تقول: لم تزل هذه الصفات و الأسماء، فان (لم تزل) یحتمل معنیین: فان قلت: لم تزل عنده فعلمه، و هو مستحقها، فنعم. و ان کنت تقول: لم یزل تصویرها، و هجاؤها، و تقطیع حروفها، فمعاذ الله أن یکون معه شیء غیره، بل کان الله و لا خلق، ثم خلقها وسیلة بینه و بین خلقه، یتضرعون بها الیه، و یعبدونه، و هی ذکره، و کان الله و لا ذکر، و المذکور بالذکر هو الله القدیم، الذی لم یزل و الأسماء و الصفات مخلوقات المعانی، و المعنی بها هو الله الذی لا- یلیق به الاختلاف و الائتلاف، و انما یختلف و یأتلف المتجزئ، فلا- یقال: الله مؤتلف، و لا الله کثیر، و لا قلیل، و لکنه القدیم فی ذاته، لأن ما سوی الواحد متجزئ، و الله واحد لا متجزئ، و لا متوهم بالقلة و الکثرة، و کل متجزئ متوهم بالقلة و الکثرة فهو مخلوق دال علی خالق له. فقولک: ان الله قدیر، خبرت انه لا- یعجزه شیء، فنفیت بالکلمة العجز، و جعلت العجز سواه، و کذلک قولک: عالم، انما نفیت بالکلمة الجهل، و جعلت الجهل سواه، فاذا أفنی الله الأشیاء أفنی الصور و الهجاء، و لا ینقطع و لا یزال من لم یزل عالما. فقال الرجل: فکیف سمینا ربنا سمیعا؟ فقال الامام محمد الجواد (علیه‌السلام): «انه لا یخفی علیک ما یدرک بالأسماع!! و لم نصفه بالسمع المعقول بالرأس، و کذلک

سميناه بصيرا، لأنه لا يخفى عليه ما يدرك بالأبصار من لون و شخص و غير ذلك، و لم نصفه بنظر لحظ العين. و كذلك سميناه [صفحه ۲۳۶] لطيفا لعلمه بالشيء اللطيف مثل البعوضة و أخفى، و موضوع النشوء منها، و العقل و الشهوة للسفاد و الحدب على نسلها، و افهام بعضها عن بعض، و نقلها الطعام و الشراب الى أولادها فى الجبال و المفاوز و الأودية و القفار، فعلمنا أن خالقها لطيف بلا كيف، و انما الكيفية للمخلوق المكيف. و كذلك سمى ربنا قويا لا بقوة البطش المعروف من المخلوق، و لو كانت قوته قوة البطش المعروف من المخلوق، لوقع التشبيه و لاحتمل الزيادة، و ما احتمل الزيادة احتمل النقصان، و ما كان ناقصا كان غير قديم، و ما كان غير قديم كان عاجزا. فربنا تبارك و تعالى لا شبه له و لا ضد، و لا ند، و لا كيف، و لا نهاية، و لا تبصار بصر، و محرم على القلوب أن تمثله، و على الأوهام أن تحده، و على الضمائر أن تكونه، جل و عز عن أداة خلقه، و سمات بريته، و تعالى عن ذلك علوا كبيرا» [۳۲۴] . و ينظر الى افادة الامام محمدالجواد (عليه‌السلام) فى هذا العرض الفلسفى من خلال مستويين: المستوى الأول: كون الامام (عليه‌السلام) منظرا على سوية عالمية بحيث استطاع من خلال اجابته الدقيقة المنظمة، و من خلال استدراك حيثيات الموضوع أن يستوعب قضايا التوحيد فى جزئياتها المتشعبة، فلم يغادر صغيرة و لا كبيرة الا استقطبها شرحا و تفصيلا ملك على المسائل سمعه و بصره. [صفحه ۲۳۷] المستوى الثانى: ان الامام (عليه‌السلام) بحث ما يسمى فى علم الكلام بالصفات الثبوتية و السلبية، و استدل على مفاهيمها بالدليل البديهى تارة، و بالاستقراء المنطقى تارة أخرى، فالله سميع بصير لطيف، بمعنى لا- يشمل الحواس المتداولة و المعروفة فيما تعارفنا عليه، فهو سميع بمعنى أنه لا- يخفى عليه ما يدرك بالأسماع، و هو بصير بمعنى أنه لا- يخفى عليه ما يرى بالأبصار، و هو لطيف بمعنى علمه باللطيف الدقيق من حقائق الأشياء و أجناس المخلوقات و خفيات الأمور، و ما جرى هذا المجرى. و من هذا الباب سأله أحدهم: هل يجوز أن يقال الله تعالى: انه شيء؟ فقال (عليه‌السلام): نعم، و يخرجه عن حد التعطيل وحد التشبيه [۳۲۵] . و من هذا القبيل ما سأله به محمد بن عيسى قائلا: انى أتوهم شيئا!! فأجاب الامام (عليه‌السلام): «نعم، غير معقول، لا محدود، فما وقع و همك عليه من شيء فهو خلافه، لا يشبه شيء، و لا تدركه الأوهام، و هو خلاف ما يتصور فى الأوهام، انما يتصور شيء غير معقول و لا محدود» [۳۲۶] . و الامام (عليه‌السلام) يعالج المناظرة فى صيغة كلامية واضحة بحيث يستوعبها السائل بحسب ثقافته و ادراكه، فتبدو له الاجابة يسيرة الفهم، واضحة البعد، دقيقة التشخيص، لا لبس فيها و لا ايهام. [صفحه ۲۳۸] سأله أبوهاشم الجعفرى عن قوله تعالى: (لا تدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار) [۳۲۷] . فقال الامام محمدالجواد (عليه‌السلام): «يا أباهاشم أوهام القلوب أدق من أبصار العيون، أنت قد تدرك بوهمك السند و الهند والبلدان التى لم تدخلها، لم تدركها ببصرك، فأوهام القلوب لا تدركه، فكيف أبصار العيون؟» [۳۲۸] . و روى أن أحد أصحابه سأله عن معنى الواحد، فقال (عليه‌السلام): اجماع الألسن عليه بالوحدانية كقوله تعالى: (و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله...) [۳۲۹] [۳۳۰] . و فى هذا السياق يسأله داود بن القاسم عن معنى الصمد فى قوله تعالى: (الله الصمد) [۳۳۱] . فيقول الامام: «يعنى المصمود اليه فى القليل و الكثير» أى المقصود [۳۳۲] . هذه الاجابات السريعة الموجزة لم تكن مرتجلة و لا اعتباطية ولكنها صادرة عن فكر تنظيرى عميق ذى تجربة احتجاجية نادرة. [صفحه ۲۳۹]

الامام يناظر فى السنة

و كما ناظر الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) فى القرآن و شؤونه فى ضوء قضايا التوحيد القائمة فى مضمار التنظير الكلامى، فانه – (عليه‌السلام) – ناظر فى السنة الشريفة، ورد الأحاديث الموضوعة، و فند الكاذب من الروايات، بأدلة عقلية و نقلية و استقراء لعوالم الحديث الشريف. فقد أورد فريق من المؤرخين أن المأمون بعد ما زوج الامام من ابنته أم الفضل، كان فى احدى مجالسه، و عنده الامام (عليه‌السلام)، و يحيى بن أكثم قاضى القضاة، و جماعة آخرون من الوجوه و الأعيان و القادة. فقال يحيى بن أكثم للامام محمدالجواد (عليه‌السلام): ما تقول يا ابن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم): فى الخبر الذى روى أنه نزل جبرائيل (عليه‌السلام) على رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) و قال: يا محمد، ان الله عزوجل يقرؤك السلام و يقول لك: سل أبابكر، هل هو عنى

راض؟ فانى عنه راض!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): لست بمنكر فضل أبى بكر، و لكن يجب على صاحب هذا الخبر أن يأخذ مثال الخبر الذى قاله رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) فى حجة الوداع: «قد كثرت على الكذابة، و ستكثر فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النار، فاذا أتاكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله و سنتى، [صفحه ۲۴۰] فما وافق كتاب الله و سنتى فخذوا به، و ما خالف كتاب الله و سنتى فلا تأخذوا به». و ليس يوافق هذا الخبر كتاب الله، قال تعالى: (و لقد خلقنا الانسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن أقرب اليه من حبل الوريد) [۳۳۳] فالله عزوجل خفى عليه رضا أبى بكر من سخطه حتى سأل من مكنون سره؟ هذا مستحيل فى العقول. ثم قال يحيى بن أكثم: و قد روى أن مثل أبى بكر و عمر كمثل جبرائيل و ميكائيل فى السماء؟!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): و هذا أيضا يجب أن ينظر فيه، لأن جبرائيل و ميكائيل ملكان لله مقربان لم يعصيا الله قط، و لم يفارقا طاعته لحظة واحدة، و هما قد أشركا بالله عزوجل، و ان أسلما بعد الشرك، و كان أكثر أيامهما فى الشرك بالله، فمحال أن يشبههما بهما. قال يحيى: و قد روى أنهما سيدا كهول أهل الجنة!! فما تقول فيه؟ فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): و هذا الخبر محال أيضا، لأن أهل الجنة كلهم يكونون شبابا، و لا يكون فيهم كهل، و هذا الخبر وضعه بنوا أمية لمضادة الخبر الذى قال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) فى الحسن و الحسين بأنهما: سيدا شباب أهل الجنة. فقال يحيى بن أكثم: و روى أن عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة!! [صفحه ۲۴۱] فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): و هذا أيضا محال، لأن فى الجنة ملائكة الله المقربين، و آدم و محمد و جميع الأنبياء و المرسلين لا تضىء بأنوارهم حتى تضىء بنور عمر؟. فقال يحيى بن أكثم: و قد روى ان السكينة تنطق على لسان عمر!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): لست بمنكر فضائل عمر، و لكن أبا بكر أفضل من عمر، فقال على رأس المنبر: ان لى شيطانا يعترينى، فاذا ملت فسددونى!! فقال يحيى: قد روى أن النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) قال: لو لم أبعث لبعث عمر!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): كتاب الله أصدق من هذا الحديث، يقول الله فى كتابه: (و اذا أخذنا من النبيين ميثاقهم و منك و من نوح و ابراهيم و موسى و عيسى ابن مريم و أخذنا منهم ميثاقا غليظا) [۳۳۴] فقد أخذ الله ميثاق النبيين، فكيف يمكن أن يبدل ميثاقه، و كان الأنبياء عليهم‌السلام، لم يشركوا طرفة عين، فكيف يبعث بالنبوة من أشرك، و كان أكثر أيامه مع الشرك بالله؟ و قال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم): نبئت و آدم بين الروح و الجسد. فقال يحيى بن أكثم: و قد روى ان النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) قال: ما احتبس الوحى عنى قط الا ظننته قد نزل على آل الخطاب!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): [صفحه ۲۴۲] و هذا محال أيضا، لأنه لا يجوز أن يشك النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) و فى نبوته، قال تعالى: (الله يصطفى من الملائكة رسلا و من الناس...) [۳۳۵] فيكف يمكن أن تنقل النبوة ممن اصطفاه الله تعالى الى من أشرك به؟. قال يحيى بن أكثم: روى أن النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) قال: لو نزل العذاب لما نجا منه الا عمر!! فقال الامام محمد الجواد (عليه‌السلام): و هذا محال أيضا، أن الله تعالى يقول: (ما كان الله ليعذبهم و أنت فيهم و ما كان الله معذبهم و هم يستغفرون) [۳۳۶] . فأخبر سبحانه أنه لا يعذب أحدا ما دام فيهم رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) و ما داموا يستغفرون الله تعالى. [۳۳۷] . و هذه المناظرة التى فرضت على الامام فرضا بقصد اثارة الصراع الانسانى، أجاب الامام عن مفرداتها بالدليل العقلى تارة، و بالدليل النصى تارة أخرى، دون أن تمس بأحد مسا عنيفا، و لكن أجوبته كانت مسكتة بحيث لم يتجرأ السائل أن يجد فيها مطعنا فيرد عليها، و انما أفحم افحاما لا متنفس معه. [صفحه ۲۴۵]

الامام محمد الجواد... شهيدا

الامام يتوقع الشهادة

حينما استدعى الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) الى بغداد من قبل المعتصم بن هارون الرشيد، وصل اليها بعد أدائه مناسك الحج لليلتين بقيتا من المحرم عام عشرين و مائتين من الهجرة. [۳۳۸] . و احتفلت بغداد بالامام احتفالا عارما، و التف حوله العلماء و الفقهاء

و رجال الحديث وقادة الفكر الكلامى، و احتفى به المعتصم - ظاهرا- احتفاء عظيما، و فزع اليه طلاب العلم و رواد المعرفة، فكانت تلك الأيام مشرقة بهذا السراج الهادى الى النهج النبوى، و توجت بالعطاء العلمى الزاخر و الوعى المستفيض، و اشرأبت الأعناق الى هذا الشاب المعجزة تستلهم هداه، و تستوحى تعبيره النابض بشتى المعارف الاسلامية، و استبشر أتباع أهل البيت (عليهم‌السلام) بهذا الفتح المبين، و هم يرون ذلك الانبهار المتصاعد بشخصية الامام، و يستعمون لذلك الثناء العاطر على امكاناته الهائلة، و لم يكن ليدور بخلدهم أن الزمان سيجهز عليه بسرعة قياسية، الا أن الالتفات الشعبى حول الامام، و نفوذه الواعى فى ضمير الأمة مما أغاظ البلاط العباسى، فبدأ يدبر المؤامرة النكراء لاغتياله. و قد كان الامام محمد الجواد (عليه‌السلام) قد استشعر بلمح غيبى دنو أجله فى هذه السفرة، و توقع استشهاده بهذه الرحلة توقعا يعتد به تاريخيا، فقد روى عن اسماعيل بن مهران قال: «لما أخرج أبو [صفحه ۲۴۶] جعفر (عليه‌السلام) من المدينة الى بغداد فى الدفعة الأولى من خرجته، قلت له عند خروجه: جعلت فداك، انى أخاف عليك من هذا الوجه، فالى من الأمر من بعدك؟ قال: فكر بوجه الى ضاحكا و قال: ليس حيث ظننت فى هذه السنة!! فلما استدعى به الى المعتصم صرت اليه، فقلت له: جعلت فداك، أنت خارج، فالى من هذا الأمر من بعدك؟ فبكى حتى اخضلت لحيته، ثم التفت الى، فقال: عند هذه يخاف على!! الأمر من بعدى الى ابنى على» [۳۳۹] . و هذا تنبؤ من الامام على نحو غيبى استقاه - دون شك - من آبائه (عليهم‌السلام). و المعروف أن الامام (عليه‌السلام) كان فى عنفوان شبابه فهو فى الخامسة و العشرين من عمره، و لم يحدثنا التاريخ أنه كان يشكو من أى مرض أو عارض صحى قد أصابه، فهو سليم من الناحية الصحية، و ليس هناك أى سبب لموته المفاجئ الا ما دبره المعتصم له من الاغتيال. و الطريف جدا أن الامام (عليه‌السلام) قد حدد موعد وفاته و هو فى عصر المأمون قبل عهد المعتصم، فعن ابن بزيع قال: قال أبو جعفر (عليه‌السلام): الفرج بعد المأمون بثلاثين شهرا. قال: فنظرنا، فمات بعد ثلاثين شهرا. [۳۴۰] . [صفحه ۲۴۷] و فى سنة وفاته (عليه‌السلام)، قال محمد بن الفرج: كتب الى أبوجعفر (عليه‌السلام): «احملوا الى الخمس فانى لست آخذه منكم سوى عامى هذا» فقبض فى تلك السنة. [۳۴۱] . و الأهم من جميع ما تقدم، ما صدر عنه (عليه‌السلام) ليلة وفاته مخبرا بها بما روى عن أبى مسافر، عن الامام (عليه‌السلام)، أنه قال فى العشية التى توفى فيها: انى ميت الليلة، ثم قال: نحن معشر ا ذا لم يرض الله لأحدنا الدنيا نقلنا اليه. [۳۴۲] . و هذا من غرائب الأمور فى اطارها الاعتيادى، الا أننا اذا نظرنا اليها من ذلك الباب الذى علمه رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) لأميرالمؤمنين (عليه‌السلام)، و علمه أميرالمؤمنين لأبنائه المعصومين، ترفع الغرابة لأنه علم من ذى علم، استوعبه الأئمة عن جدهم (صلى الله عليه و آله و سلم). و حينما استشعر الامام (عليه‌السلام) بدنو أجله، كان لابد أن يتخذ الاجراءات الكفيلة بمواصلة مسيرة أهل البيت فى مبدأ الامامة، فعهد الى ولده الامام على الهادى (عليه‌السلام)، بما روه الخيرانى عن أبيه: ان الامام الجواد بعث اليه رسولا قال له: «ان مولاك يقرأ عليك السلام، و يقول لك: انى ماض، و الأمر صائر الى ابنى على، و له عليكم بعدى ما كان لى عليكم بعد أبى» [۳۴۳] . [صفحه ۲۴۸] و كان الشيخ الصدوق قد روى عن الصقر قوله: «و سمعت أبا جعفر محمد بن على الرضا (عليه‌السلام)، يقول: ان الامام بعدى ابنى على، أمره أمرى، و قوله قولى، و طاعته طاعتى» [۳۴۴] . و ما روى فى هذين النصين و سواهما، يعتبر أصلا فى النص على امامة ولده الامام على الهادى (عليه‌السلام)، يضاف اليها الاخبارات السابقة و الأصول المدونة الأخرى، و هو أى الامامية أجمع. [صفحه ۲۴۹]

كيفية اغتيال الامام

و الأمر المقطوع به الذى توصل اليه البحث أن الامام أبا جعفر محمد بن على الجواد (عليه‌السلام) لم يمت حتف أنفه، و انما مات مسموما على يد المعتصم العباسى. و قد اختلفت الرواية فى كيفية سمه و طريق ذلك على أقوال: ۱- أجمل ابن بابويه الأمر فقال: سم المعتصم محمد بن على (عليه‌السلام) [۳۴۵] . ۲- ان المعتصم أنفذ اليه شرب حماض الأترج تحت ختمه على يدى أشناس، فقال للامام: ان أميرالمؤمنين ذاقه قبل أحمد بن أبى داؤد سعد بن الخصيب، و جماعة من المعروفين، و يأمرك أن تشرب منها بماء الثلج، و

صنع فی الحال، و قال: اشربها... و أصر علی ذلک، فشربها عالما بفعلهم. [۳۴۶] . ۳- ان المعتصم، أمر أحد وزرائه بأن یدعو الامام الی منزله علی ولیمة فدعاه... فلما صار الیه طعم منها، فلما طعم أحسن السم، فدعا بدابته و ذهب الی داره، فلم یزل یومه ذلک و لیله، فی خلفة (الهیضة و انطلاق البطن) حتی قبض (علیه‌السلام) [۳۴۷] . [صفحه ۲۵۰] ۴- ان المعتصم جل یعمل الحیلة فی قتل أبی جعفر الجواد (علیه‌السلام)، فأشار علی ابنة المأمون زوجته بأن تسمه، لأنه وقف علی انحرافها عنه... فأجابته الی ذلک، و جعلت سما فی عنب رازقی، و وضعته بین یدیه، فلما أکل منه ندمت و جعلت تبکی... و مات الامام سمیما. [۳۴۸] . ۵- و روی المسعودی: أن جعفر بن المأمون قد حرض و أغری زوجة الامام أم الفضل - و کانت أخته لأمه و أبیه - علی أن تدس السم الی الامام ففعلت ما طلب منها. [۳۴۹] . و مهما یکن من أمر فقد استشهد الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) مسموما، و فاضت روحه المقدسة، و التحق بالشهداء و الصالحین و الصدیقین و حسن اؤلئک رفیقا. و کانت وفاته یوم الثلاثاء باتفاق المؤرخین [۳۵۰] و الأشهر و الذی علیه العمل و ترتیب الآثار أنه توفی فی آخر ذی القعدة الحرام عام عشرین و مائتین. [۳۵۱] . و قیل أنه توفی فی الحادی عشر من ذی القعدة. [۳۵۲] . و قیل أنه توفی فی الخامس أو السادس من ذی الحجة [۳۵۳] . [صفحه ۲۵۱] و أنی کان یوم الوفاة، فقد ذهب الامام أبوجعفر محمد بن علی الجواد (صلوات الله علیه) شهید صلابته و قیادته الفذة، و صریع مواهبه و کفایته النادرة، و له من العمر خمس و عشرون سنة. قال محمد بن سنان: قبض أبو جعفر محمد بن علی، و هو ابن خمس و عشرون سنة، و ثلاثة أشهر، و اثنی عشر یوما، سنة عشرین و مائتین، عاش بعد أبیه تسع عشرة سنة الا خمسة و عشرین یوما. [۳۵۴] . و کونه عاش بعد أبیه تسع عشرة سنة یعنی أنه تولی منصب الخلافة و عمره ست سنوات. بینما ذهب آخرون أن مدة امامته سبع عشر سنة. أو ثمانی عشرة سنة الا عشرین یوما. [۳۵۵] . [صفحه ۲۵۳]

دوافع اغتیال الامام

منی الحکم العباسی بهزیمة کبری بین یدی الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، فی الوقت الذی أراد به النظام تصییر الامامة فی نظر الشعب المسلم أضحوکة، و ولایة أهل البیت فی نظر أتباعهم ألعوبة، و ذلک للقول بامامة هذا الیافع الدارج فی سنواته السبع!! و اذا بهم یفاجئون بسیل متحدر من الأعالی یغمر التلاع و التلال و الأباطح بالعلم و المعرفة و الافاضة الانسانیة المترامیة الأطراف، و اذا بهذا الصبی الامام یصبح أعجوبة الزمن و حدیث الجیل المعاصر، و اذا بشیوخ الاسلام تنحنی أمام عظمته الکبری، و اذا بأساطین العلم شاخصة الأبصار و هی ترنو الیه خاشعة و اذا بقادة الفکر و أرباب الکلام یتطلعون الی مزید من الأفکار الجدیدة، و الامام یتحدث الی هذا الجمع الحاشد من العلماء بنظر ثاقب و قلب ثابت، تتفجر الحکمة ببیانه، و ینطلق صوت الحق مدویا بلسانه، صلبا لا یتزلزل، و شامخا لا یتدانی، حتی انهزم الجمع و ولو الدبر!! و لو أردنا استقراء الحوادث المحیطة بحضرة الامام (علیه‌السلام)، لوجدناها تنبئ جمیعا بمخطط القضاء علیه مبکرا، و ذلک مما یمثل دوافع اغتیاله و أسباب قتله المفجع. و بامکان البحث تشخیص جملة من هذه الدوافع و الأسباب، فی نقاط قد تستوعب الجزء الأکبر منها فی تلخیص مرکز: ۱- کان الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) لدی تبرعم شبابه قبلة القاصد و الوارد من طلاب العلم و رواد المعرفة الحقة المسائل الشریعة و أحکام [صفحه ۲۵۴] الدین، و هم یتوافدون زرافات و وحدانا شطر سدته المنیعة بالتأیید الالهی، و کان هذا التلاحم فی التوافد، و الاندفاع فی القصد الیه بأعداد کبیرة مما یثیر غضب الحاکمین و سخط المتنفذین، فتألبت علیه السلطات الجائرة و أجهزتها الأمنیة، و أسرعت بحبک المؤامرة الکبری لاغتیاله. و علاقة تفوق الامام العلمی باستشهاده علاقة وثیقة الصلة، لأن من أولیات المتصدی للخلافة الالهیة الشرعیة، و قیادة جماهیر الشعب المسلم فی ذلک الاتساع الجغرافی و الامتداد علی طول البلاد الاسلامیة و عرضها، لابد أن یتسلح - بادئ ذی بدء - بالعلم النابض المتحرک مع متطلبات الزمن و الحضارة، و لابد له من الکفایة العالیة فی الأداء و البیان لتلبیة متطلبات الشعوب الاسلامیة فی معرفة فروع الأحکام و مسائل الشریعة، و هذا هو المتوافر بغزارة معمقة بأکثر من المتصور لدی الامام الجواد (علیه‌السلام)، و هو المتوقع من أئمة أهل البیت (علیهم‌السلام) فی الشعور العام، فاذا دعم ذلک الشعور بالتطبیق الخارجی کانت النظریة متکاملة الأبعاد، بینما مرکز

الخلافة الرسمی المتمثل بسلطان الزمان قد ثبت خسرانه فی هذا المجال، فهو صفر الکفین من أبسط مقومات هذا الجانب. ۲- کانت ردة الفعل الشعبیة علی هذا الاکتشاف السریع الذی لا یحتاج الی الصبر و الاطالة. ان تعلق الشعب المسلم بالامام محمد الجواد فی الاضاءة و الانارة لمعالم الطریق السوی فی الهدی و الرشد، فحینما استدعی الی بغداد من قبل المعتصم کان التفاف الفقهاء و العلماء و حملة الفکر الانسانی المجرد من التعصب منقطع النظیر حوله، و کانت الفروق المیزة بین المناخ العقلی الذی یحمله الامام، و بین الأفکار العشوائیة التی [صفحه ۲۵۵] منی بها قادة النظام تحتم اضطلاع الصفوة المثقفة بعبء التمییز بین المؤشرین: الصاعد المتطلع فی الرؤیة، و الهابط المتخبط فی الانحراف، و النظام یعی ما فی هذا من الخطر المحدق الذی یدفع بالأمة الی تزلزل عقیدتها بصلاحیة رجال الدولة، و هم یتربعون علی عروشها باسم الاسلام، و لا یحیطون بأدنی الضروریات معرفة منه، فما علی السلطان بعد هذا الا أن یتخلص من الامام عاجلا و بالقضاء علیه. ۳- و فی ضوء ما تقدم فان الاشکالیات ازدادت ضراوة ضد الامام من قبل السلطان، کما ازدادت القواعد الشعبیة التصاقا بالامام (علیه‌السلام)، فالسلطان یکید له و یمکر به، و الشعب المسلم یتمسک به أساسا راسخا قد تمکن من القلوب و استولی علی المشاعر و الأحاسیس. هذه المفارقة فی کل تبعاتها المحزنة و المفرحة، و لدت جوا من الحساسیة الملتهبة فی المناخ السیاسی و الشعبی، فالموازین فی الأحکام السلطانیة و النظم الاسلامیة لها موقفها الصریح فی الحکم للامام، اذ الولایة الالهیة لا- تنطبق الا- علیه من خلال ضروریات الدین، و هو ما توصل الیه الواعون من الوسط الشعبی المستقل، و التفکیر السیاسی یری فی هذا التقریر الخطر کل علی مراکز الدولة و ذات السلطان، و فی مثل هذه المعادلة یکون التخلص من حیاة الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) قضیة مرکزیة للحکم. ۴- کان للوشایات و تقریرات الأجهزة المسؤولة عن الأمن أثرها الفاعل فی تألیب النظام الحاکم علی الامام، فهی تفتعل و تتقول و تفتری تقربا للنظام بما لا أصل له، و هذا جار فی کل زمان و مکان لدی الأنظمة [صفحه ۲۵۶] الدکتاتوریة التی تتراءی لها أشباح الهزیمة فی کل بادرة، فالامام لا یحاول حکما، و لم یسع الی سلطان، و المعنیون بحفظ النظام یحاولون تأکید التهم ضد الامام، و یکاد المریب أن یقول خذونی، و من هذه المقولة کان التخوف جاثما علی صدور الحاکمین، یضاف الی ذلک الأحقاد المتأصلة و الکراهیة لأهل هذا البیت فی مسلکهم الداعی الی العدل الاجتماعی، و حقوق الانسانیة، و المساواة بین أبناء الشعب الواحد، و هذا ما یطوح بأحلام حکام الزمان الذین اتخذوا عبادالله خولا، و دینهم دخلا، و مال المسلمین دولا، فاجتمع هذا و ذاک فی لا تفکیر جدیا بالقضاء علی الامام و هو فی أول شبابه، و أوج نشاطه القیادی، و هو ما حصل علی ید المعتصم بن هارون الرشید!! ۵- کان الأثر الاجتماعی الفرید لسلوک الامام فی حیاته المتواضعة، و زهده الواقعی فی فطرته الذاتیة، و خلقه الرفیع فی مثله العلیا، مثار جدل کبیر ازاء غطرسة السلطة، و کبریائها، و جبروتها، و اسرافها، و تبذیرها، و کان هذا الجدل یصب فی رافد الامام عائدیة، و کأنه التصویت الصامت علی أحقیة الامام بادارة الدولة الاسلامیة، فالامام یعیش حیاة المسلم الاعتیادی فی کل مظاهرها البسیطة، فی البیت و المسجد و المحافل العامة، و فی الممارسات السکنیة و الغذائیة و الألبسة والأثاث و متطلبات الحیاة، و الحکام یتراوحون فی ذلک البرج العاجی بین لهو و عبث و مجون، یرتکبون المحرمات و یسعون الی اللذائذ، و یتحینون الفرص للاقتناص الشهوة المحرمة و اللذة المشبوهة، و الارتماء بأحضان الجواری و القیان، و احیاء [صفحه ۲۵۷] حفلات الرقص و الغناء، و اعمار موائد الخمور و الفجور، عدا الظلم الفاحش و الطغیان المستیطر. و یبقی الشعب المسلم فی فصائله الواعیة و شرائحه المختلفة مبهوتا تجاه هذه الفوارق الفجة فی کل شیء!! و هذه مشاهدات میدانیة لها وزنها الوثائقی لدی من ألقی السمع و هو شهید، و هو مما ازدادت معه شعبیة الامام، و تلاشت به هیبة السلطان. و شعر الحکم العباسی بهذه المسألة الخطیرة، و علیه أن یتأهب بجهد حثیث یصور الحاکم بأنه خلیفة الله فی أرضه و ان ظلم العباد و مزق البلاد، و تقف ثقافة الامام الرائدة ضد هذا الاتجاه الجبری، و یعود الحکم الی حل لمشکلته المتفاقمة، و لا حل لدیه سوی القضاء علی الامام و هکذا کان. و اخترم عمر الامام و هو فی ریعان شبابه، و سلامة من صحته و بدنه، و باستشهاده تنطوی تلک الصفحة المشرقة التی أنارت الدنیا بشعاعها الهادی. و سیظل الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) شعلة وضاءة تذکی حرارة النضال العلمی، و جذوة متوهجة تهدی الی الله تعالی. و العاقبة اللمتقین. [صفحه ۲۵۹]

تشییع جثمان الامام و دفنه

جهز بدن الامام، و غسل طبقا للموازین الشرعیة واجبها و مستحبها، و أدرج فی أکفانه الطاهرة، و قد تناهی خبر استشهاده الی أحیاء بغداد و القصبات المجاورة، فخف لتشییعه الناس علماء و فقهاء و جماهیر، و حمل الی مثواه الأخیر - و الجثمان علی أعناق الرجال - الی مقابر قریش فی الکاظمیة المقدسة، و دفن فی جوار جده الامام موسی جعفر (علیهماالسلام)، و هی مسألة اجماعیة نص علیها جمیع من ترجم للامام محمد الجواد فکانا جنبا الی جنب فی مضجع طاهر تجللهما السکینة، و تبارکهما الطمأنینة بعنایة الهیة «حیث مثواهما الزاهر و مرقدهما المقدس الذی أصبح محجة لزیارة الناس من کل حدب و صوب، و معلما یزهی حتی الیوم بصرحه الشامخ و قبتیه الذهبیتین، [و منائره الأربع] و بنائه الحاوی لبدائع الفن و الریازة و الزرکشة، و روائع ضروب التطعیم الفضی و الزجاجی البالغ أسمی مراتب الجمال المدهش و الحسن الأخاذ» [۳۵۶] . یقول الامام الشیخ راضی آل یاسین قدس سره: «اذا وقفت داخل حرمه المقدس صرت فی روضة کبیرة، طولها من القبلة الی الجوف أربعة و عشرون مترا، و عرضها من شرق الی غرب عشرة أمتار، و فی وسط هذه الروضة الضریح الفضی یغشی العیون و میضا و نورا، و هو [صفحه ۲۶۰] یشغل من هذه الساحة سبعة أمتار من القبلة الی الجوف طولا، و خمسة أمتار عرضا، و یرتفع عن الأرض أربعة أمتار تقریبا، و بابه فی وسط جهته الشرقیة... و داخله صندوقان مفروش علیهما الفضة... و الصندوق الذی فی جهة القبلة منهما هو مرقد الامام موسی بن جعفر و الآخر مرقد الامام محمد الجواد علیهم‌السلام» [۳۵۷] . و فی المبحث الآتی عرض تفصیلی مکثف عن المشهد. [صفحه ۲۶۱]

مشهد الامام محمد الجواد فی الکاظمیة المقدسة

الکاظمیة المقدسة روضة غناء تحیط بها أزاهیر الریاحین، و تتخللها حدائق الورد، و لتعمرها البساتین الفارعة فی أشجارها و نخیلها، و یکاد أن یحیط أراضیها نهر دجلة من ثلاث جهات تستدیر علیها، ینعش من هوائها، و یطیب مناخ أجوائها، حتی عادت مصطفافا و مرتعا، و فیها البناء التراثی فی عمارتها القدیمة، و فیها البناء الجدید فی طوابقه و مدارجه، و من حولها البیوت الفارهة و القصور المعتدلة فی تنظیمها و اصطفافها، و قد اتسعت فی العمارة و البناء حتی کادت تبلغ العطیفیة شرقا، و التاجی جنوبا، و سواهما شمالا و غربا، و فی وسطها یربض مشهد الامامین موسی بن جعفر (علیه‌السلام) و حفیده الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) و هو من الخارج حتی الداخل عبارة عن صحن کبیر بین الاستطالة و التربیع، ذی جدار ضخم و سور عال علی أساس متین من الآجر و الطابوق الأثری القدیم، بنیت من داخله غرف من جهاته الأربع یأوی الیها الزائرون عند الحاجة، و فیها المکتبات و مقرات بعض العلماء و رجال الدین، و عادة ما یدفن فیها العلماء و أهل الدین و الأشراف و أعیان الشیعة، و أمام کل غرفة ایوان بمساحة أربعة عشرا مترا تقریبا بلطت باحته بالرخام، و غلفت جدرانه بالکاشانی المقرنص و المزرکش و المزجج، و یحتوی الصحن علی عشرة أبواب للداخل الیه و الخارج منه. و قد وصف الشیخ راضی آل یاسین الصحن بقوله: «و هو محل متسع الساحة ذرعه من شرق الی غرب ۱۳۰ مترا، و طوله من جنوب الی شمال [صفحه ۲۶۲] ۱۳۵ مترا، و قد أحیط بسور بنیت فی وجهه الغرف و الایوانات، فأشغلت من سعته مستدیرا عرضه سبعة أمتار، و أرضه المحفوفة بالایوانات و الغرف مفروشة کلها بالمرمر، و فی باطنها سراديب محکمة البناء... طولا و عرضا و عمقا، و هی مرتبة بأشکال لطیفة و نقوش طریفة، و فی جبهة هذا السور کتیبة فائقة الحسن، و بقلم ثلثی تقرؤ بعض سور القرآن المجید، و تنتهی بالزاویة التی بالشمال الغربی لصحن المراد... و تشق فی هذا السور الایونات التی فی وسطها الغرفات، فتراها مرتبة منظمة تروق العیون، و هی (۸۶) ایوانا و (۷۵) غرفة و ذلک لأن بعض مواقع الایونات اتفقت مداخل للصحن، ففی الجبهة القبلیة ثلاثة و عشرون ایوانا، منها ایوانان صغیران فی الزاویتین، و اثنتان و عشرون غرفة لمکان الباب الکبیر أواسط هذه الجهة. و فی الجهة الشرقیة ثلاثة و عشرون ایوانا، منها أربعة صغار فی الزاویتین و فی جانبی الباب الکبیر، و تسع عشرة غرفة لمکان البابین الصغیر و الکبیر... و فی الجهة

الغربیة ثلاث و عشرون ایوانا، منها أربعة صغار کما فی الصحن الشرقی، و احدی و عشرون غرفة لمکان البابین الکبیر و الصغیر فی هذه الجهة. و فی الجهة الشمالیة أربعة عشر ایوانا و اثنتا عشرة غرفة لمکان البابین الشمالیین» [۳۵۸] . و یفضی الصحن الشریف الی طارمات ثلاث مسقفة ببناء ضخم، و قد زینت بالنقوش الثمینة بالذهب و الفضة و الازورد و (العینة کاری) و هی قطع المرایا الصغیرة المصنوعة بأشکال هندسیة عاکسة ثلاثیة و رباعیة و خماسیة و سداسیة. و هذه الطوارم الثلاث هی: [صفحه ۲۶۳] ۱- طارمة باب المراد، و هی الطارمة الشرقیة. ۲- طارمة قریش، و هی الطارمة الغربیة. ۳- طارمة القبلة، و هی الطارمة الجنوبیة. و قد وصفها جمیعا بأحجامها و أشکالها و کتابات جدرانها الشیخ آل یاسین. [۳۵۹] . و یتخلل کل طارمة ایوان ذهبی أو زجاجی علی نمط فرید من الأحکام و الهندسیة المعماریة، و تفصل هذه الطوارم بجدار أروقة الحرم الشریف، عن طریق الأبواب الذهبیة التی توصل ایوان الطارمة بالرواق المفضی الی الحرم المطهر، و أکبرها طارمة (باب المراد) المسماة تبرکا بلقب الامام محمد الجواد (علیه‌السلام). و هذه الأروقة جمیعها یفضی بعضها الی بعض من جهات الحرم الشریف الأربع، و کلها مبلطة بالرخام الثمین المرمری، و جدرانها مزینة بالرخام النفیس الی ارتفاع أکثر من مترین، ثم تبدو الجدران و السقوف کلها مزینة و منقوشة بالمرایا و الزجاج المقرنص و المقطع بأشکال هندسیة خاصة تسمی بالعرف (العینة کاری) و هذه الأروقة ثلاثة سمیت بأسماء الجهات التی تتجه الیها و هی الرواق الشمالی، و الرواق الغربی و الرواق الشرقی، و هی تتصل بالروضة المقدسة للامامین الکاظم و الجواد (علیهماالسلام) من خلال عدة أبواب، أهمها أبواب الرواق الشرقی، و بینه و بین الحرم بابان، و یتصل من جهته الشرقیة بطارمة باب المراد عدة أبواب هی: الباب الشمالی، و الباب الجنوبی، و الباب الأوسط. [صفحه ۲۶۴] و لیس بالامکان عزل الامام الکاظم عن حفیده الامام الجواد فی حدیثنا عن الحرم الکاظمی الشریف، فقد اضطم علی جثمانیهما الطاهرین، و هی فرصة نتحدث بها عن الضریحین المبارکین و توابعهما بحسب الاجمال باذن الله تعالی. و الروضة المقدسة قد وصفها وصفا میدانیا دقیقا سماحة الأخ الشیخ محمد آل یاسین بقوله: «و نعنی بها (الروضة) [۳۶۰] ذلک الفضاء المحیط بالضریح داخل المشهد مما اصطلح الناس علی تسمیته ب (الروضة) و هی تنقسم الی قسمین أو روضتین: جنوبیة، و تدعی روضة الامام الکاظم (علیه‌السلام). و شمالیة، تدعی روضة الامام الجواد (علیه‌السلام). و یصل بینهما من الشرق الغرب طریقان ضیقان، و یقع الضریح المطهر فی الوسط بین الروضتین. ان طول الضریح الفضی (۶. ۷۴ م) و عرضه (۵. ۱۷ م) و ترتفع أعلی نقطة فیه قرابة ثلاثة أمتار و نصف المترعن الأرض، و هو مشبک و منقوش علی نحو جمیل جدا... و قد أقیم علی الضریح علی قاعدة من الطابوق و الاسمنت مغلفة من خارجها بالرخام، تعلو عن أرض الروضة ۲۲ سم، و یعلو فوقها [صفحه ۲۶۵] المشبک، بارتفاع ۱۴۲ سم، و بعرض ۱۰۷ سم لکل نافذة منه، و یفصل بین کل نافذة و أخری فاصل أو عمود مطلی بالفضة بعرض ۲۰ سم. و فی سنة ۱۳۸۵ ه وضعت کتیبة قرآنیة بعرض ۲۴ سم فوق الشبابیک متصلة بها، و قد صنعت قاعدتها من المیناء، و کتبت علیها بالذهب سورتا الدهر و الفجر. ثم تأتی فوق هذه الکتیبة نقوش ذهبیة تدور حول الضریح کله بارتفاع حوالی ۱۳۰ سم، و قد تم صنعها عام ۱۳۷۸ ه و کانت قبل ذلک من الفضة. و یقع باب الضریح فی وسط جهته الشرقیة، و بداخل الضریح (الصندوقان الخشبیان) الموضوعان علی القبرین الشریفین، و هما صندوقان کبیران متساویان فی الهیئة و الحجم، مسطحا أشکل، من الخشب الجید المتین، طول کل منهما نحو ثلاثة أمتار و نصف المتر، و عرض کل منهما نحو مترین، و کذلک ارتفاعهما، و هذه الأبعاد تقریبیة. و کل صندوق منهما یتکون من أربعة ألواح کبیرة، و ثمانیة ألواح صغیرة، متصلة بأطراف الألواح الکبیرة، أی أن کل جهة من جهات الصندوق الأربع تتکون من ثلاثة ألواح، أحدها کبیر فی الوسط، و فی کل طرف منه لوح صغیر تعلوه الأفاریز المزخرفة و المزینة بالنقوش و الکتابات، و کل لوح منم هذه الألواح الصغیرة و الکبیرة مکون من عدد کبیر من قطع صغیرة صنعت بأشکال هندسیة مختلفة و متنوعة، تتصل مع بضعها فتتداخل و ترتبط بمتانة و احکام حتی یتکون منها لوح واحد منسق یحیط بأطرافه الأربعة اطار مزخرف ینتهی بالأفاریز، یعلوها الغطاء، و هو محاط بافریز بارز، و کل قطعة من تلک القطع الهندسیة الصغیرة زخرف و زینت بنقوش هندسیة و زهریة، و نقوش أخری مختلفة بالحفر و التطعیم و التلوین. [صفحه ۲۶۶] و تکاد تکون زخرفة کل لوح تختلف عن اللوح

الآخر، و قد عرف هذا النقش بنقش (الخاتم) و هو أدق و أجمل نقش معروف. و قد استعمل للزخرفة و التطعیم خشب الآبنوس، و العناب، و الليمون، و الصاج، و عظم العاج، و الجمل، و الحصان، و الأصداف، و سبائک البرونز، و المعادن الملونة، من مذهبة و مفضضة، و الأصباغ المعنویة الملونة البراقة، و دهن الصندلوس، و مواد دهنیة أخری، الی غیر ذلک مما لا یمکن استیفاء و صفة، کما تزین بعض الألواح کتابات نسخیة مرکبة متداخلة بأحرف بارزة واضحة جمیلة، و قد کتب بعض الکلمات بالخط الکوفی علی طریقة النقش للتزیین»... [۳۶۱] . و لیس فیما تقدم وصفه مبالغة أو اضافة، بل هو واقع مشاهد میدانیا أدرکناه بأنفسنا، و لو سمح للخیال أن یتأنق باختیار ألفاظ الوصف لما فیه من الابداع و حسن الصنعة، لفاق الوصف هذا القدر من الاضاءة و التنویر. «و الصندوقان مغلفان بالزجاج السمیک حمایة لهما من الغبار، و قد شارک فی نفقة هذا الزجاج کل من الحاج عبدالهادی الچلبی الکاظمی و الحاج محمد علی أبو الصمون. و سقف الضریح من الداخل من الخشب الساج الجید المصنوع علی شکل نقوش هندسیة و زهریة... ان طول کل روضة عشرة أمتار و اثنان و ستون سنتمترا، بعرض سبعة أمتار و خمسة و خمسین سنتمترا، و طول کل من الطریقین الموصلین بین الروضتین ۶.۷۴ م بعرض ۱.۱۷ م. [صفحه ۲۶۷] و الروضة بقسمیها و طریقیها مبلطة بالرخام الجید، و تزین جدرانها من الأرض الی ارتفاع ۱۴۰ سم قطع الرخام أیضا، و قد تم عمل هذا الرخام فی ۲۵ محرم الحرام سنة ۱۳۷۰ ه. لم یلی الرخام کتابة قرآنیة بعرض ۷۵ سم، و تبدأ بعدها النقوش الزجاجیة الرائعة المسماة ب (العینة کاری) مرتفعة علی الجدران الی باطن القبتین المنقوش بنفس بالکاشانی الجمیل، و فی أعلی الروضتین نوافذ للتهویة و النور تنفذ الی سطح الحرم، و یرتفع کل واحد منها حوالی مترین، و فوق هذه النوافذ من الخارج کتیبة قرآنیة من الطابوق الکاشانی بعرض ۶۰ سم، تدور حول سطح الروضتین، و قد جددت سنة ۱۳۸۷ ه. والقبتان و الماذن الأربعة الصغیرة مغلفة - بأجمعها - بالذهب، و کذلک المآذن الأربعة الکبیرة فی قسمیها العلوی من مکان وقوف المؤذن فیها الی قمتها. و علی الرغم من عدم استطاعتنا تحدید ارتفاع القبتین و المآذن و ضبط قطر کل منها، فقد علمنا من بعض المطلعین أن عدد الطابوق الذهبی فی کل قبة سبعة آلاف طابوقة بامتداد ۲۰ سم ضربدر ۲۰ سم لکل واحدة» [۳۶۲] . هذه قبسات لامعة - قد تکون مفیدة - من تاریخ المشهد الکاظمی ضمت بین دفتیها أبعادا وصفیة میدانیة لضریحی الامامین العظیمین موسی بن جعفر و محمد الجواد (علیهماالسلام) و هی تسجل جزءا من التطور التاریخی الجاری علی المشهد فی نظرات سریعة. و هنا ینبغی أن نشیر أن سیدنا الأستاذ الامام السید أبوالقاسم الخوئی «قدس سره»، قد أوعز قبل ربع قرن من الزمان باقامة ضریح [صفحه ۲۶۸] جدید نفیس للروضة الکاظمیة المقدسة، و تصمیم ذلک وفق أحدث المواصفات الفنیة التی تتوافق و معالم التطور الحضاری فی صنع الضرائح جدة و هندسة و براعة و مادة مزیجة بین الذهب الخالص و الفضة المنتقاة، و لوائح الزجاج المرمری النفیس، و صفائح الساج الثمین، و قد حالت الحکومة البائدة والحرب العراقیة الایرانیة عن وصوله الی الکاظمیة، و قد علمت - اجمالا - بأنه صنع بأمانة و اتقان علی أیدی أمهر الصناع و العملة و المهندسین المتخصصین فی العالم. و فی عام ۲۰۰۴ م قدمت لجنة من العلماء و التجار و أرباب الصناعة و رجال الفن، و کان من بینها صدیقنا العلامة الجلیل الشیخ محمد رضا الروحانی - کما أخبرنی بذلک و هو أحد تلامذة سیدنا الأستاذ الخوئی «طاب ثراه»، و هم یحملون الضریح المطهر بصنادیق و خزائن محکمة لغرض القیام بنصبه. و قد تم نصبه فی موقعه من الروضة الکاظمیة المبارکة علی القبرین الشریفین منذ عام علی ما حدثنی به ولدنا المفضال الشیخ حسین آل یاسین «دام مجده»، و لم أستطع الوقوف علی ذلک بنفسی، فقد حالت برامج الارهاب الدموی، و جرائم القتل السیاسی و الطائفی عن سفرنا الی بغداد و الکاظمیة منذ سقوط النظام و حتی الیوم: الجمعة ۱۱ / شوال / ۱۴۲۷ ه مساوی ۳ / ۱۱ / ۲۰۰۶ م. و الله المستعان، و هو حسبنا و نعم النصیر. [صفحه ۲۶۹]

قصیدتان للمؤلف فی الامام

اشاره

نظم المؤلف قصیدتین فی مدح الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) کانت الأولی بتاریخ نیسان عام ۱۹۷۶ م، و کانت الثانیة بتاریخ ۵ / ۴ / عام ۱۹۹۹ اثر شفائه من عملیة جراحیة کبری تعرض بعدها لمضاعفات أشرفت به علی الموت فنذر لله تعالی ان هو شافاه أن یحیی الامام محمد بن علی الجواد بقصیدة فکان ذلک. القصیدة الأولی، و عنوانها: [صفحه ۲۷۰]

الامام محمد الجواد

سموت... و أنت سر فی اعتقادی بمنزلة الشغاف من الفؤاد و رمز للأصالة و التسامی و فیض للاحاطة و السداد و کنز من کنوز العلم أضفی علی الآفاق باب الاجتهاد و رکب من فتوة هاشمی حثیث الخطو... صلب الانقیاد رکینا... لم تزلزله الرزایا و قد لاقی صنوف الاضطهاد و تعرکه الصروف فیحتویها حدید الطرف... ممتنع الرقاد یدیر الحق فی عزم و حزم و یمضی الأمر فی أی اعتداد لقد نفست بک الدنیا فریدا فحزت المجد فیها بانفراد تعج بک المآثر و المعالی و تفتخر الحواضر و البوادی رأی التاریخ فیک عمید دین رفیع الشأن... منتصب العماد فقلدک الخلود... و کنت فذا بعید الغور... رحب الامتداد تجلی نورک الألق اتقادا فغطی کل نور و اتقاد فأنت لکل مکرمة فتاها و أنت الصوت فیها و المنادی سلیل محمد... و فتی علی و صنو طریف مجدک و التلاد فما «سقراط» الا مستمد لحکمتک المنوطة بالرشاد و «رسطالیس» قد قصرت یداه و «افلاطون» دونک فی العداد [صفحه ۲۷۱] و کل فضیلة رسمت... تنادی بفضلک... و الشمائل... و الأیادی أراد الله رفعک سرمدیا فأنی تستطیل ید العباد؟ و أنی یستعید الشعر معنی؟؟ و أنت بکل معنی مستعاد اذا العلماء قد منعوا حدیثا فقد نشرت فضائلک الأعادی و ان حبس اللسان القول عیا فمجدک ناطق فی کل ناد و ان عصفعت بمغناک الرزایا فذکرک سائر بین البلاد تؤم ضریحک الأرج المندی و فود الله من حضر و باد فیعمر بالصلاة و بالتناجی و یزهر بالدعاء و بالسهاد کأن المسک ضمخ جانبیه بأشذاء الروائح و الغوادی یباکره الندی غضا ذکیا و یسقی روضه صوب العهاد (أبا الهادی) سلام الله یسری علی تاریخک النضر المعاد و عمر بالصلاح قضی شبابا ذخیرته المزید من الجهاد کأن الخمسة العشرین عاما حیاة معمر صلب القیاد کشف بها عن الأمد المجلی و طلت بها الجیاد من الطراد سدید الرأی... لم تهدأ عصوفا یحیل رؤی الطغاة الی رماد و یعتصر النضال یحف عودا لیوریه بأی شبا زناد و یدفع بالضمیر... و قد تهادی: الی لقیا مراح مستراد الی کنف الرجولة و المعالی و أروقة المروءة و النجاد فکان النبل مندفعا سیولا و کان الفضل یزخر بازدیاد [صفحه ۲۷۲] و سار العلم فی رکب وقور صلیب العود... مخضر المداد فللتاریخ ما أبقی جهاد و للأجیال أصداء الجلاد لقد ضمدت جرح الدین فیه و هل تؤسی الجروح بلا ضماد فأنت (العروة الوثقی) بحق و حصن الله فی الکرب الشداد و (باب للحوائج) جئت أسعی الیه... فطاب لی نیل المراد و سرت علی خطاه بلا انحراف و صرت علی هداه بلا ارتداد علی باب الجواد أنخت رکبی فکان الفتح فی (باب الجواد) و لا عجب... فقد قالوا قدیما: (و فدت علی الکریم بغیر زاد) [صفحه ۲۷۳]

فتی الرضا

أما القصیدة الثانیة للمؤلف فی الامام محمد الجواد (علیه‌السلام)، فعنوانها: فتی الرضا... لاحرمنا منک مکتسبا و أنت فی الله ما أعطی و ما وهبا تستلهم النعمة الکبری... فتمنحها قلبا جریحا... و فکرا و اجما و صبا تشیع فیه حیاة الخیر فارهة و تسترد علیه کل ما سلبا تهدی الی الحق فی علیائه غدقا و تحمل الصدق... اما حالفوا الکذبا سیرتها حکما فی الکون غامرة من شئت مهتدیا أو شئت محتسبا تلود فیک اللیالی من جرائرها و تستجیر بک الأیام منقلبا أنت الامام الذی ترجی شفاعته یوم القیامة... أما برة و أبا زورا (الجواد) و أموا قدس ساحته فکل فخر الی أمجاده انتسبا تجاوز الدهر تاریخا و فلسفة و راح ینشد هذا العالم الرحبا کالفجر تستقطب الدنیا أشعته و البحر یرسل فی أمواجه السحبا فکر (الأئمة) نور یستضاء به یضم متقریا منا و مقتربا محلقا فی الذری... لم یلف شائبة و لا ثقلت فی المیزان و اضطربا و فیضه کشعاع الشمس فی فلک علی سرادق (أهل البیت) قد ضربا فی الأرض منه ترانیم و هیمنة و فی السماء دوی

یخرق الحجبا [صفحه ۲۷۴] و فی (الجواد) تراءی الغیب ملحمة تستمطر الغیث أو تستنزل الشهبا فتی من (الخمس و العشرین) فی لجب طوی بخبرته الأجیال و الحقبا قدیس مجتمع... عملاق فلسفة ربان عائمة تجری بها خببا الحلم و العلم و الأعداد طائفة من الخصائص... لاعیا و لا نصبا و قبة الوحی فی أسمی مدارجها تغذو العقول و تزجی المرتع الخصبا القائد الفذ... لم تفتر عزائمه و الرائد الأمر... رأسا یسحق الذنبا شبیه (یحیی) و (عیسی) فی امامته من یقرؤ الذکر یبصر آیة عجبا رد الألوف علی الأعقاب، یحشدها (المأمون)... لا منطقا تبدی و لا ذربا ما کان غیر (أبی الهادی) بحجته لیستطیل علیها منعة و ابا تلک الأراجیف قد نآءت فما وجدت غیر (الجواد) اماما یکشف الریبا ترخی الامامة أثقالا... فیحملها رسالة... و یعیها مشفقا حدبا یا من رأی الشاطی المیمون طائره یهدی السلامة من أسری و من رکبا و یا نزیلا علی بغداد محتضنا فی (الکاظمیة) جدا خاشعا رهبا (موسی بن جعفر) من جلت مواقفه و من تحدی من الطغیان مؤتشبا حلف السجون... بحیث الدهر ذو غیر و الملک یهتز فی أعطافه طربا حسب الطواغیت أیاما مزلزلة أما (الأئمة)... فالناجون منقلبا ها... بعد لم تنقض الدنیا... و مجدهم یعلو النیاشین و الألقاب و الرتبا أما (علی) فقد أبقت فضائله فی الخافقین سجلا حافلا رحبا [صفحه ۲۷۵] و قد سما (الحسن الزاکی) بحکمته ظلا و حاز (الحسین) السبق و القصبا حسب (الصحیفة) زین العابدین هدی و (باقر العلم) أبقی منهلا عذبا و (صادق القول). عملاق بأودیة من العلوم تریک الدر مخشلبا و (کاظم الغیظ) فی بر و فی دعة یهدی الرضا حکمه و الحلم و الغضبا حتی اذا زخر الوادی بمائجة من (الجواد) رأیت الخصب و العشبا غذی المعارف أجیالا بما وهبا و قد أفاض علیها النوز منسکبا رسالة بفم التوحید هادفة توحد الفکر و الاسلام و العربا یا سیدی ان بعض الشعر منطلق من الضمیر نداء صارخا لجبا شربت حبکم طفلا... و خامرنی فتی... و ذا الشیب فی رأسی قد التهبا أرجوا الممات علیه فی ولایتکم من یأمن البدء فیکم... یأمن العقبا ما کنت اسأل اذ أبدی ولایتکم أجرا... سوی آیة القربی لمن نسبا فأنتم الآیة العظمی التی نطقت بالمعجزات... و کل الکائنات هبا و أنتم الحجة الکبری... و عندکم علم الکتاب... و ما قد خط أو کتبا الواقفون علی (الأعراف) تکرمة و الحاملون لواء الحمد منتصبا غدا شفاعتکم ترجی... و رحمتکم تجری... لتنقذ هذا المذنب الثربا فکم له وقفة فی الدهر فجرها مجاهدا فی سبیل الله محتسبا و الیوم یأمل أن یشفی علی یدکم و من أتی البحر حاز اللؤلؤ الرطبا تنازعته من الأمراض جمهرة فعاش ما عاش منهوکا و محتربا [صفحه ۲۷۶] باب (السلاطین) لم یعرف أزقتها و (باب حطة) یسعی منه مقتربا یأبی له الفکر خطا طائشا نزقا و رب ثورة فکر أعقبت لعبا صبرا علی الحق... لا یبغی به بدلا فما تنکب یوما نهجه الصعبا ۲۵ / ۱۲ / ۱۹۹۹ - ۲۷ / شعبان / ۱۴۲۰ ه. [صفحه ۲۷۷]

خاتمة المطاف و نتائج البحث

بعد هذه المسیرة الممتعة الحافلة بسیرة الامام التاسع من أئمة أهل البیت الاثنی عشر (علیهم‌السلام)، الامام محمد الجواد (علیه‌السلام) الذی کان بحق (معجزة السماء فی الأرض) فی الخصائص و المیزات و الادراک الرسالی منذ صباه حتی شبابه المخترم بالاغتیال، حتی عاد وحید عصره فی المآثر و المفاخر و علوم العترة الطاهرة، بما تحدثت عنه فصول هذه الرسالة بتکثیف مرکز، و ایجاز معمق، ربما أمکننا القاء بعض الضوء علی أهم ما توصلنا الیه من حقائق صادعة تجمل بشکل نقاط رئیسة، اکمالا لمتطلبات البحث العلمی الموضوعی. ۱- توصلنا فی الفصل الأول الی صیغة ذات عمق تاریخی شملت ترجمة الامام و نشأته المثالیة و خصائصه الانسانیة، و رعایته لأتباعه و أولیائه، و ابراز تلک النغمات العرفانیة فی سلوکه (علیه‌السلام)، و من ثم عرضنا لطائفة من آراء علماء الأمة و فقهائها و کتابها فی شخصیة الامام من جهات متعددة، بما نعده بحثا تاریخیا و ذاتیا فی اطار مزدوج. ۲- بحثنا فی الفصل الثانی حیاة الامام و موقفه الصلب فی عصر السلاطین الذی عاش به، و کان ذلک البحث خارجا عن حدود المنهج التقلیدی فی العرض و الأسلوب و النتائج، اذ خضع لفلسفة (النقد التاریخی) و استیحاء (البعد الاستقرائی) لظواهر عصر السلاطین فی مفارقاتها و افرازاتها، و مدی قلق الحاکمین من تصاعد شعبیة الامام، [صفحه ۲۷۸] و موقفه الصارم فی حیاة المأمون من الأحداث و التحدیات، و تألق نجمه المعرفی

فی شتی الحقول بما ثار الاعجاب من جهة، و الحقد من جهة أخری، و رصد سیاسة المأمون الدبلوماسیة تجاه الامام، و عرض سیل المخالفات الصریحة للشریعة الغراء متمثلة باندفاع النظام العباسی فی عصر المأمون خلیفة و ولاة و عمالا وراء الشهوات و الاسراف و العبث و المجون، بما ثبت فیه عدم صلاحیة القائمین فی النظام علی الحکم باسم الاسلام. و أبان البحث مدی تخطیط المعتصم بن هارون الرشید علی تصفیة الامام حسدا حینما ظهر الزخم القیادی للامام مشرئبا فی التفاف القاعدة الجماهیریة حول سیادته المطلقة فی التشریع و أداء الأحکام، و تفرده الخالص بالحب و المودة من قبل الشعب المسلم، بما فضحت به ألعوبة الحکم و أکذوبة الدعوی بأولویته بالخلافة مع وجود الامام، مما جعل المعتصم حاقدا غاشما یعجل باغتیال الامام من وجه، و مما جعل أتباع الامام و أولیاءه یعتقدون بأنه الامام القائم بالأمر فیملأ الأرض قسطا و عدلا بعد أن ملئت ظلما و جورا من وجه آخر، ذلک ما حدا بالامام أن یبین حقیقة الموضوع بکل وضوح، فکل امام قائم بأمر الله تعالی، و لکنه لیس الامام الذی یقوم بالسیف لتأسیس الدولة الاسلامیة العالمیة، فذلک هو الثالث من ولده، و هو الحجة ابن الحسن العسکری عجل الله فرجه. ۳- و عرضنا فی الفصل الثالث من البحث أخطر قضیة فی تاریخ الامامة، و اعتبرناها ظاهرة اعجازیة خرقت نوامیس الکون و مقاییس [صفحه ۲۷۹] العادة، و هی مسألة (الامامة فی سن مبکرة) و أوضحنا من خلالها أن الله تعالی قد احتج للامامة فی مرحلة الصبا بالنبوة فی مرحلة الصبا حذو القذة بالقذة، فکما أرسل عیسی (علیه‌السلام) نبیا فی الیوم الأول من ولادته، و یحیی نبیا صبیا، فکذلک کان الامام الجواد (علیه‌السلام) اماما مفترض الطاعة فی السابعة من عمره الشریف، مؤیدا بالعنایة الالهیة، و مسددا باللمح الغیبی الذی اخترق حجب الثابت من الأنظمة الکونیة الی المتحول من الارادة الاعجازیة، فسار شیوخ الشیعة و أعلام الامامیة و جمهرة الشعب المسلم وراء القول بامامة محمد الجواد (علیه‌السلام) بکل وقوف و اطمئنان، فی حین عمد النظام الی استغلال هذه الظاهرة للطعن بالقائلین بامامة أهل البیت أجمعین، و لکنهم صدموا بأنها ورقة خاسرة، و فوجئوا بالامکانات الهائلة لتی یتمتع بها الامام بعد تعرضه للاختبار العلمی من قبل أعدائه و أولیائه بالشکل الذی أثبت فیه بما لا یتقبل الشک صدق أمانته و خارق مؤهلاته و استیعابه لعلوم الدین و الدنیا و هو فی عمر الصبا، فانقلب الأمر وبالا علی السلطة أولا، و تثبیتا لقلوب المؤمنین ثانیا، و کلا الأمرین قد أوجد حالة قصوی فی اضطراب النظام العباسی من الامام المعجزة، و کان استقراء الغیب المجهول لدی الامام، و التحدث بما سیکون فکان من أبرز دلائل امامته المبکرة. ۴- و خصصنا الفصل الرابع من هذا الکتاب لاستقطاب المعالم التراثیة للشریعة الاسلامیة و المعارف الانسانیة التی نهد بها الامام و عمل علی نشرها فی الآفاق من خلال التحدث عن علم أهل البیت و دوره الفاعل فی تراث الامام العلمی، و اخترنا مروایاته عن رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) [صفحه ۲۸۰] و مروایاته عن جده أمیرالمؤمنین الامام علی (علیه‌السلام) أنموذجا أرقی لذلک التراث الذی طبق الخافقین ذکره، و انتشر فی العالم عطره، و أکدنا علی الدور الریادی لتلامذة الامام من الرواة و المؤلفین خاصة فی نشرهم لتراث الامام الخالد، و أعطینا لذلک فهرسة ببلغرافیة احصائیة دقیقة، شملت عشرات العلوم الأساسیة و عشرات العلوم التکمیلیة و عشرات العلوم الاضافیة التی کتب بها المؤلفون، أو رواها المحدثون، أو أثبتها المصنفون، بما یؤکد نظریة علم الامام الخارق للعادة و السنن الکونیة الطبیعیة، فکان ذلک من حسنات الدهر الکبری فی عطائه العلمی الثر، و من مفاخر الدنیا فی أصالته و موضوعیته. و من ثم أثبتنا علی طریقة (الألفباء) معجما تراثیا حافلا بالألفاظ الجاریة مجری الأمثال لدی الامام، استوعبت معالم الآداب النفسیة للانسان، و أکدت علی التحلی بالشمائل و الفضائل و کرم النفس و الأخلاق و الصبر و المواساة و التوکل علی الله، و الایثار و البر و الاحسان، مما ینبغی أن یتصف به الشعب المسلم، و لم نشرح ذلک و لم نعلق علیه بسبب بدیهی، هو أن هذه الحکم الناطقة من (السهل الممتنع) فهی واضحة فی التعبیر، سلیمة فی الأداء، مفهومة لدی المتلقی، فقد روعی فیها من قبل الامام - فیما یبدو لی - أن تکون بالشکل الذی یعرفه کل واحد، و یفید منه کل أحد، و ذلک احدی دلائل تمرس الامام فی أسالیب البیان العربی. ۵- و بحثنا فی الفصل الخامس ذلک الأثر الضخم فی فقاهة الامام علی سبیل النموذج لا الاحصاء فتناولنا قضیة (الخمس) لأهمیتها [صفحه ۲۸۱] الخاصة، باعتبارها فریضة معطلة، و قد نص علیها القرآن العظیم، و أجرتها السنة النبویة، و منعت فی العهد الراشدی الا فی غنائم الحرب، و کان هنالک عرض موجز لتاریخ هذه المشکلة و

هی تخبو حینا و تتوقد حینا آخر، حتی اذا تسلم الامام محمد الجواد القیادة الشرعیة للأمة، أحیا هذه الفریضة بشرائطها و أکد علیها فی خطاباته و مراسلاته، و شدد النکیر علی منعها و اختطافها، و ألزم أولیاءه بدفعها، و کان بهذا و ذاک ممن ثبت مشروعیة الخمس بعد ابتلاعه، و عبر من أثره فی بناء هیکلیة، مبدأ الامامة و المرجعیة الدینیة، فهو حق الله و رسوله و أهل البیت (صلوات الله علیهم أجمعین) یصرف فی مواقعه المنصوص علیها فی فروع الأحکام. و فی ضوء حملات الاختبار للامام کان لیحیی بن أکثم قاضی القضاة فی عصر المأمون خط استراتیجی فی مسائلة الامام عن أبرز ما یدور فی ذهنه من مسائل یطرحها بسیطة غیر معقدة، فینقض الامام کالصقر مفرعا و مفصلا و مشقا و مجزئا و مبرمجا لتعود المسألة الواحدة ذات أبعاد مکثفة ترعب ابن أکثم و تسقط فی یده، فیعود متلمسا الجواب حریصا علی الاستماع طالبا للمزید من الایضاح، و قد اختلس اختلاسا حتی بان عجزه و ظهرت فهاهته فی أکثر من مورد و مورد. و کان لفقهاء عصر الامام (علیه‌السلام) من وعاظ السلاطین فی بلاط المعتصم العباسی شأن فی انتزاع الرأی الصریح للامام فی مسائل أکبرها قطع ید السارق، فی حدود من الکف، و شروطه فی الانطاق، و تفصیلاته الأخری، و حینما یتحدثون بما یملیه الهوی و الاستحسان یکون الامام متحدثا بالدلیل من القرآن و السنة النبویة، فیأخذ المعتصم بما قرر الامام [صفحه ۲۸۲] و یفتی به، فیمتلئ قلب ابن أبی دؤاد بالحقد و الغیظ و الحسد، فیخطط للانتقام من الامام بما یشهد به علی نفسه بأنه یدخل النار جراء وشایته بالامام و شحن صدر المعتصم علیه. و کان لعل الأحکام و بواعثها ملحظ موجز لدی الامام أشرنا الیه، اذ غطی علی تراثه فما وصل الینا منه الا القلیل، و کان هذا القلیل مصدرا أساسیا لهذا الکتاب. ۶- و وجدنا الامام محمد الجواد منظرا احتجاجیا فی بیئة علم الکلام و تنامی حرکتها و اتساعها فی عصر الامام، فأعطی الفصل السادس ملخصا معمقا لمناخ الحیاة العقلیة و الأفکار الکلامیة فی ذلک الأفق الذی رانت علیه سحب الانشقاق الداخلی فی صفوف المسلمین، و الکشف عن موقع الامام و أثره فی توحید الکلمة و جمع شمل الأمة. و تناول الفضل فضلا عما تقدم قضایا التوحید الالهی التی نهد الامام بالتنظیر المنطقی لأعقد مسائلها مستدلا علی ذلک بالقرآن الکریم فی آیاته المخصصة لتلک الأطاریح التی شغلت بال المتکلین و الاحتجاجیین، فکان له قصب السبق فی تنزیه الباری عن التجسیم و التثنیة و الرؤیة، و تعلیل الألفاظ فی الذات و الصفات و الأسماء، و أمثال ذلک مما جاء نتیجة امتزاج المسلمین بالشعوب، و نشاط حرکة الترجمة فی الفلسفة و ثقافة الاغریق. و من ثم وجدنا الامام منظرا قدیرا فیما ابتلیت به السنة النبویة من الدس والوضع و الافتراء و الاسرائیلیات و ما أصلته مظاهر التعصب الأعمی و الفتن المذهبیة... فکان الامام یرد الحدیث المنسوب للنبی (صلی الله علیه و آله و سلم) [صفحه ۲۸۳] و هو مفتری علیه بما یستدل فیه عقلا- و نقلا- و روایة و درایة، و کان لحسن التأنی و آداب المجاملة و لطیف التخلص دور فاعل فی اسکات الخصم، و رد الحق الی نصابه، بعیدا عن الاثارة و الاستفزاز. ۷- و نهد الفصل السابع بأجواء استشهاد الامام (علیه‌السلام)، و کا مفصلا ناهضا بتوقع الامام الشهادة من خلال اخباره بها من جهة، و من خلال التوجه الطاغوتی للنظام باختطاف حیاته الغضة فی ریعان الشباب لما أحرج به ذلک النظام فی کفایة القیادة و أبعاد شعبیته الجماهیریة و امتلاکه القاعدة الضخمة فی ضمیر الشعب المسلم، فاستدعی الی بغداد فی عصر المعتصم و غادر مدینة جده (صلی الله علیه و اله و سلم) و أدی مناسک الحج و توجه الی مقر العاصمة للدولة العباسیة. و تحدث الفصل عن کیفیة اغتیال الامام مسموما بما ذکر من الروایات فی ذلک، و اختار البحث منها الوجه الرابع بحسب القرائن التاریخیة المؤیدة بشواهد الأحوال. و عرضنا الی دوافع اغتیال الامام بالقاء الضوء علی هزیمة الحکم العباسی علی ید الامام، حینما أراد النظام أن یجعل من امامته المبکرة أضحوکة، و اذا بالصبی الامام یصبح أعجوبة فی عمله الفیاض، فتخشع له الأبصار و تمتد الأعناق مما شجع الی تسریع عملیة التخلص منه و تصفیته جسدیا، فقد تمسک الشعب المسلم بالامام فی انارة معالم الطریق المستقیم، و ذلک ما یتقاطع عادة مع الخط العباسی فی ادعائه الخلافة و قیادة الأمور، و اعتبروا توهج سمعة الامام تمثل الخطر الأقصی علی مراکز الدولة و سلطة الحاکم باسم الاسلام، فعجلوا بالقضاء علیه فی أول شبابه، و ذکر الفصل بایجاز تشییع جثمان الامام و دفنه الی جنب [صفحه ۲۸۴] جده الامام موسی بن جعفر (علیه‌السلام) فی مقابر قریش و هی الکاظمیة الیوم. و تحدث الفصل بتکثیف معمق عن مشهد الامام الجواد (علیه‌السلام) فی الکاظمیة المقدسة فی ضوء الکشف

المیدانی و المشاهد الشخصیة مفیدا کما کتبه الامام المجاهد الشیخ راضی آل یاسین فی (تاریخ الکاظمیة). و مما حبرته ید الفقید السعید العلامة الشیخ محمد حسن آل یاسین رحمه الله [۳۶۳] فی کتابه (تاریخ المشهد الکاظمی). و قد جاء هذا الجزء من الفصل غنیا بالوصف الدقیق و الدراسة المیدانیة التی تعطی الصورة الصادقة عن واقع المشهد المقدس فی أبعاد قیاسیة و هندسیة و ریاضیة و ذلک فضل من الله تعالی علی عبده الذلیل العاصی: محمدحسین علی الصغیر النجف الأشرف

پاورقی

[۱] سورة التکویر، ۲۹.

[۲] ظ، الکلینی / الکافی ۱ / ۴۹۲ به اضافه المفید / الارشاد / ۳۳۹، الطوسی / تهذیب الأحکام ۶ / ۹۰، المجلسی / البحار / ۱ – ۲ – ۱۱، جواهر الکلام ۲۰ / ۹۹.

[۳] ظ: المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۱، ابن شهرآشوب / وفیات الأعیان ۳ / ۳۱۵، المجلسی / البحار ۵۰ / ۱ – ۲ – ۷ – ۱۱ – ۱۳ و سواها.

[۴] ابن شهرآشوب / المناقب ۲ / ۴۲۶، ابن طعمة / مطالب السؤول ۲ / ۷۴، البحار / ۱۳ – ۱۱ – ۵۰، حیدر الحسنی / عمدة الزائر ۳۲۳ / ۳۲۳.

[۵] المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۱۴.

[۶] ابن شهر آشوب / المناقب ۴ / ۳۹۴، المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۱۰.

[۷] المسعودی / اثبات الوصیة / ۸۱، المجلسی / البحار ۵۰ / ۱۵.

[۸] المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۱۵ و انظر مصدره.

[۹] المصدر نفسه ۵۰ / ۲۰.]

[۱۰] الکلینی / الکافی ۱ / ۳۲۱.

[۱۱] الصفار / بصائر الدرجات / ۱۳۸، الطوسی / التهذیب ۶ / ۹۰، الداوودی / عمدة الطالب / ۱۸۷، ابن العماد و شذرات الذهب / ۴۸، القندوزی / الینابیع / ۳۸۵.

[۱۲] الصدوق / عیون أخبار الرضا ۲ / ۲۵۰.

[۱۳] الخطیب / تاریخ بغداد / ۱۳۸، الطوسی / التهذیب ۶ / ۹۰، الداوودی / عمدة الطالب / ۱۸۷، ابن العماد و شذرات الذهب / ۴۸، القندوزی / الینابیع / ۳۸۵.

[۱۴] الصدوق / معانی الأخبار / ۶۵.

[۱۵] باقر شریف القرشی / حیاة الامام الجواد / ۲۶.

[۱۶] ظ: الکلینی / الکافی / ۴۹۲، المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۱، المفید / الارشاد / ۳۵۶، المجلسی / البحار ۵۰ / ۱۳ – ۷ – ۲ – ۱.

[۱۷] ظ، الکافی ۱ / ۴۹۲، الطوسی / التهذیب.

[۱۸] ظ: الکلینی / الکافی ۱ / ۴۹۲، الطوسی / التهذیب ۶ / ۹۰.

[۱۹] ظ: المجلسی / البحار ۵۰ / ۷.

[۲۰] ظ: المصدر السابق ۵۰ / ۱۱ – ۷، حیدر الحسنی / عمدة الزائر / ۳۲۴.

[۲۱] المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۱.

[۲۲] الکلینی / الکافی / ۴۹۲، المجلسی / البحار.

[۲۳] ظ: المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۱۵، و انظر مصدره.

[۲۴] المصدر نفسه، ۵۰ / ۸.

[۲۵] ظ: باقر القرشی / حیاة الامام الجواد م ۲۷ عن مصباح الفقاهة.

[۲۶] ظ: ابن شهرآشوب / المناقب ۴ / ۳۸۷، المجلسی / البحار ۵۰ / ۵۵.

[۲۷] الطبری / دلائل الامامة / ۲۰۹.

[۲۸] ظ: المجلسی / بحار الأنوار / ۲۰۹.

[۲۹] ظ: باقر القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۲۷ عن مکارم الأخلاق / ۹۲.

[۳۰] سورة ابراهیم، ۲۴.

[۳۱] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۲۱.

[۳۲] الصدوق / الکافی ۱ / ۳۲۰، المفید / الارشاد / ۳۵۷.

[۳۳] الکلینی / الکافی ۱ / ۳۲۰، المفید / الارشاد / ۳۵۷.

[۳۴] ظ: الصدوق / عیون أخبار الرضا ۲ / ۲۱۶.

[۳۵] ظ: المصدر نفسه ۲ / ۲۱۶.

[۳۶] الکلینی / الکافی ۱ / ۳۲۲، البحار ۵۰ / ۳۶.

[۳۷] ابن شهرآشوب / المناقب / ۳ / ۴۹۴، البحار ۵ / ۵۰.

[۳۸] ابن تیمیة / منهاج السنة ۲ / ۱۲۷، الصفدی / الوافی بالوفیات ۴ / ۱۰۵.

[۳۹] الکلینی / الکافی ۴ / ۳۴، الصدوق / عیون أخبار الرضا ۲ / ۸.

[۴۰] سورة البقرة. ۲۴۵.

[۴۱] سورة الطلاق، ۷.

[۴۲] العیاشی / تفسیر العیاشی / ۱ / ۱۳۱، المجلسی / البحار ۵۰ / ۱۰۳.

[۴۳] ظ: المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۴۴، و انظر مصدره.

[۴۴] ظ: المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۵۲، و انظر مصدره.

[۴۵] ظ: محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۴۹.

[۴۶] ظ: المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۸۷، و انظر مصدره.

[۴۷] ابن شعبة / تحف العقول / ۴۷۹.

[۴۸] الحر العاملی / اثبات الهداة ۶ / ۱۸۵.

[۴۹] الکلینی / الکافی / ۵ / ۱۱۲ – ۱۱، المجلسی / البحار ۵ / ۸۷ – ۸۶.

[۵۰] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام الجواد / ۷۶، و انظر مصدره.

[۵۱] الأربلی / کشف الغمة ۳ / ۱۶۱.

[۵۲] الطوسی / الغیبة / ۲۲۶.

[۵۳] ظ: باقر القرشی / حیاة الامام الجواد / ۱۱۶، عن الکشی فی رجاله.

[۵۴] الکشی / رجال الکشی / ۵۵۱، طبعة مشهد.

[۵۵] الکشی / رجال الکشی / ۵۵۱.

[۵۶] ظ: المصدر نفسه / ۵۵۱ – ۵۵۰.

[۵۷] الطوسی / الغیبة / ۲۲۵.

[۵۸] الکشی / رجال الکشی / ۵۰۶، المجلسی / البحار ۵۰ / ۱۰۹.

[۵۹] الکشی / رجال الکشی / ۵۰۷.

[۶۰] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۱۷۲، و انظر مصدره.

[۶۱] الخوئی معجم رجال الحدیث / ۱۵ / ۱۰۷.

[۶۲] المفید / الاختصاص / ۸۷، الکشی / الرجال / ۴۹۶، البحار ۵۰ / ۱۰۴.

[۶۳] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۵ / ۲۹۸.

[۶۴] الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۹۳، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۶.

[۶۵] الکلینی / الکافی / ۲ / ۵۴۹.

[۶۶] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۵ / ۲۴۳.

[۶۷] المصدر نفسه / ۵ / ۲۴۲.

[۶۸] الأمین الحسینی العاملین أعیان الشیعة / ۴ / ق ۳ / ۲۴۵ و انظر مصدره.

[۶۹] سورة البقرة، ۱۸۶.

[۷۰] سورة النور، ۷۷.

[۷۱] الکلینی / الکافی / ۲ / ۵۳۴.

[۷۲] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد الجواد / ۷۰.

[۷۳] الکلینی / الکافی / ۲ / ۵۴۸.

[۷۴] الکلینی / الکافی / ۲ / ۵۴۸.

[۷۵] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۱۰ / ۲۳۲.

[۷۶] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۷۳، و انظر مصدره.

[۷۷] ظ: المجمع العالمی لأهل البیت / الامام محمد بن علی الجواد / ۳۱، و انظر مصدره.

[۷۸] سورة مریم، ۱۷.

[۷۹] سورة آل عمران، ۴۲.

[۸۰] سورة آل عمران، ۴۵.

[۸۱] سورة طه، ۳۹ – ۳۸.

[۸۲] المسعودی / اثبات الوصیة / ۲۱۲.

[۸۳] ابن طلحة / مطالب السؤول / ۲ / ۷۴.

[۸۴] الصفدی / الوافی بالوفیات / ۴ / ۱۰۵.

[۸۵] ابن شهرآشوب / المناقب / ۴ / ۳۶۲.

[۸۶] ظ: المجمع لأهل البیت / الامام محمد بن علی الجواد / ۲۴ / من جامع کرامات الأولیاء.

[۸۷] ابن تیمیة / منهاج السنة / ۲ / ۱۲۷.

[۸۸] ابن شهرآشوب / المناقب ۳ / ۴۸۶.

[۸۹] ابن الصباغ المالکی / الفصول المهمة ۱۰۳۵ / ۲.

[۹۰] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۶۳.

[۹۱] المفید / الارشاد / ۳۵۹.

[۹۲] ظ: محسن الأمین الحسینی / المجالسی السنیة / ۵ / ۴۶۴.

[۹۳] الزرکلی / الأعلام / ۷ / ۱۵۵.

[۹۴] الأمین الحسینی العاملی / أعیان الشیعة / ۴ / ق ۳ / ۲۲۵.

[۹۵] هاشم معروف الحسنی / سیرة الأئمة الاثنی عشر / ۴ / ۴۶۴.

[۹۶] باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۱ / ۱۲ و ۱۷.

[۹۷] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۲۰.

[۹۸] ظ: ابن خلدون / المقدمة / ۱۸۰ – ۱۷۹.

[۹۹] ظ: المصدر نفسه / ۱۸۰.]

[۱۰۰] البشاری المقدسی أحسن التقاسیم فی معرفة الأقالیم / ۶۴.

[۱۰۱] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۳۳.

[۱۰۲] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۳۷.

[۱۰۳] ظ / الحضارة العربیة / جاک. س. ریسلر / ۱۰۸.

[۱۰۴] ظ: ابن عبد ربه / العقد الفرید / ۳ / ۲۵۴.

[۱۰۵] الأبشیهی / المستطرف / ۲ / ۳۰۶.

[۱۰۶] أبوالفرج الأصبهانی / الأغانی / ۱۹ / ۱۳۸.

[۱۰۷] ظ: المصدر نفسه / ۶ / ۷۵.

[۱۰۸] الدمیری / حیاة الحیوان / ۵ / ۱۱۵.

[۱۰۹] ظ: طیفور / تأریخ بغداد / ۳۶.

[۱۱۰] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۲۲۵ عن التنظیمات الاجتماعیة و الاقتصادیة / ۱۷۷.

[۱۱۱] محمد کرد علی / الاسلام و الحضارة العربیة / ۲ / ۲۳۱.

[۱۱۲] ظ: الطبری / التأریخ / ۸ / ۵۷۸، ۸ / ۶۵۶، الأصبهانی / الأغانی / ۱۰ / ۱۳۰، ۱۶۱، ۱۶۴.

[۱۱۳] ابن حجر / الصواعق المحرقة / ۱۲۳.

[۱۱۴] ظ: سبط ابن الجوزی / تذکرة الخواص / ۳۶۶ – ۳۶۵.

[۱۱۵] المفید / الارشاد / ۳۵۹.

[۱۱۶] ظ: المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۶.

[۱۱۷] ظ: ابن الصباغ / الفصول المهمة / ۲۴۸، ابن شهرآشوب / المناقب / ۲ / ۴۳۳، ابن طلحة الشافعی / مطالب السؤول / ۲ / ۷۴.

[۱۱۸] ظ: المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۹ – ۱۸۷، المفید / الارشاد / ۳۶۰ –۳۵۹، الطبرسی الاحتجاج ۲۲۹ – ۲۲۷، ابن شعبة / تحف العقول / ۳۳۸ – ۳۳۵، المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۷۵ – ۷۴.

[۱۱۹] سورة النور. ۳۲.

[۱۲۰] ظ: المفید / الارشاد / ۳۶۱ – ۳۶۲، الطبرسی الاحتجاج ۲ / ۴۷۵.

[۱۲۱] الصدوق / من لا یحضره الفقیه / ۳ / ۲۵۲.

[۱۲۲] المفید / الارشاد / ۳۶۲، المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۷۷.

[۱۲۳] ظ: المفید / الارشاد / ۳۶۴، المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۹، ابن شعبة / تحف العقول ۳۳۸، الطبرسی / الاحتجاج / ۴۷۷.

[۱۲۴] ابن شعبة / تحف العقول / ۴۷۹ / المطبعة الاسلامیة.

[۱۲۵] الیعقوبی / تاریخ الیعقوبی / ۳ / ۱۸۲.

[۱۲۶] باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۲۳۸.

[۱۲۷] ظ: الکلینی / أصول الکافی / ۱ / ۴۹۴.

[۱۲۸] ظ: المفید / الارشاد / ۳۶۴.

[۱۲۹] ظ: الطبری / تاریخ الامام و الملوک / ۸ / ۶۲۳.

[۱۳۰] دونالدسن / عقیدة الشیعة / ۲۰۲.

[۱۳۱] المفید / الارشاد / ۳۳۳۶۴.

[۱۳۲] المصدر السابق.

[۱۳۳] ظ: ابن عبد ربه / العقد الفرید / ۵۰ / ۱۲۱ – ۱۲۰.

[۱۳۴] الطبری / التاریخ / ۹ / ۱۲۱، المسعودی / مروج الذهب / ۴ / ۳، السیوطی / تاریخ الخلفاء / ۲۲۲.

[۱۳۵] ظ: الطبری / التاریخ / ۹ / ۱۲۱، المسعودی مروج الذهب / ۴ / ۳.

[۱۳۶] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام الجواد / ۲۶۷ و انظر مصدره.

[۱۳۷] ظ: محمد کرد علی / الاسلام و الحضارة العربیة / ۲ / ۴۴۹.

[۱۳۸] ظ: المسعودی / مروج الذهب / ۴ / ۹.

[۱۳۹] ظ: المسعودی / مروج الذهب ۴ / ۹، السیوطی / تاریخ الخلفاء / ۲۲۳.

[۱۴۰] ظ: الدکتور أحمد امین / ظهور الاسلام / ۱ / ۵ – ۴.

[۱۴۱] ظ: الطبری / التأریخ / ۹ / ۱۱، الأصبهانی / الأغانی / ۱ / ۱۳۳ / ۲۱۰.

[۱۴۲] ظ: المفید / الارشاد / ۳۶۸، ابن الصباغ / الفصول المهمة / ۲۶۲، ابن شهرآشوب / المناقب / ۴ / ۳۷۹، ابن حجر / الصواعق / ۱۲۳، القندوزی / ینابیع المودة / ۳۶۵، المجلسی / بحار الأنوار / ۵۰ / ۸۰.

[۱۴۳] ظ: المجلسی / البحار / ۵۰ / ۸.

[۱۴۴] ظ:المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۹۰.

[۱۴۵] المجلسی / البحار / ۵۰ / ۱۶.

[۱۴۶] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۵۳ / و انظر مصدره.

[۱۴۷] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۵۰.

[۱۴۸] محمد حسین آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۳۶.

[۱۴۹] سورة البقرة، ۱۴۸.

[۱۵۰] الصدوق / کمال الدین و تمام النعمة / ۲ / ۴۹.

[۱۵۱] المفید / الارشاد / ۳۵۷.

[۱۵۲] الصدوق / اکمال الدین و اتمام النعمة / ۲ / ۴۹ – ۴۸.

[۱۵۳] النعمانی / الغیبة / ۱۳۵.

[۱۵۴] النعمانی / الغیبة / ۱۴۲.

[۱۵۵] سورة یس، ۳۶.

[۱۵۶] سورة آل عمران، ۵۹.

[۱۵۷] ظ: المؤلف، ملامح الاعجاز فی القرآن العظیم (بحث) من کتابه: نظرات معاصرة فی القرآن الکریم، ۱۰.

[۱۵۸] ظ: الیعقوبی / التأریخ / ۳ / ۱۸، الطبری / التأریخ / ۸ / ۵۶۸، الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۸۶، المسعودی / مروج الذهب / ۳ / ۳۵۰، الصدوق / عیون أخبار الرضا / ۱ / ۲۹۸، الطوسی / التهذیب / ۶ / ۸۳.

[۱۵۹] سورة المائدة، ۵۶ – ۵۵.

[۱۶۰] سورة النساء، ۵۹.

[۱۶۱] سورة الأحزاب، ۳۳.

[۱۶۲] سورة البقرة، ۱۲۴.

[۱۶۳] سورة مریم، ۱۲.

[۱۶۴] سورة الأحقاف، ۱۵.

[۱۶۵] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۲۰ و انظر مصدره.

[۱۶۶] محمد باقر الصدر / بحث حول المهدی / ۹۸ – ۹۷.

[۱۶۷] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۱۰۸.

[۱۶۸] سبط ابن الجوزی / تذکرة الخواص / ۳۸۶.

[۱۶۹] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۳۱.

[۱۷۰] المفید / الاختصاص / ۱۰۲، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۸۶ – ۸۵.

[۱۷۱] الکلینی / الکافی / ۱ / ۳۲۱، المفید / الارشاد / ۳۵۷، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۲۱.

[۱۷۲] ظ: ابن شهرآشوب / المناقب / ۳ / ۴۸۹.

[۱۷۳] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۱۰۰ – ۹۹.

[۱۷۴] المصدر السابق.

[۱۷۵] أبو الفرج الأصبهانی / مقاتل الطالبیین / ۳۹۶.

[۱۷۶] المجلسین بحارالأنوار / ۵۰ / ۱۰۱ – ۱۰۰ / و انظر مصدره.

[۱۷۷] الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۹۶.

[۱۷۸] ظ: المجلسی / التجار / ۵۰ / ۲۲۱ / و انظر الهامش مصدره.

[۱۷۹] ظ: الترمذی / الصحیح / ۵ / ۳۰۱، الذهبی / میزان الاعتدال / ۱ / ۴۱۵، الحموینی / فرائد السمطین / ۱ / ۹۸، أبونعیم / حلیة الأولیاء ۱ / ۶۳، الأمینی / الغدیر فی الکتاب و السنة و الأدب / ۱ / ۷۷ – ۶۱.

[۱۸۰] ظ: البخاری / الجامع الصحیح / ۴ / ۱۲۹، أبا داوود / السنن ۲ / ۴۱۰، الترمذی / الصحیح ۴ / ۴۸۳، أحمد بن حنبل / المسند ۴ / ۲۵۴، ۵/ ۳۸۵، ۳۸۹، ۴۰۱ و سواها من صحاح الجمهور.

[۱۸۱] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۴۲.

[۱۸۲] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱، المفید / الارشاد / ۲۹۲.

[۱۸۳] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۲۱.

[۱۸۴] حاجی خلیفة / کشف الظنون / ۱ / ۵۹۱.

[۱۸۵] سورة لقمان، ۳۴.

[۱۸۶] محمد عبده / شرح نهج البلاغة للامام علی / ۲۳۹.

[۱۸۷] ظ: المؤلف / الامام جعفر الصادق / زعیم مدرسة أهل البیت / ۲۴۷ – ۲۴۶.

[۱۸۸] سورة الجن، ۲۷ – ۲۶.

[۱۸۹] ظ: الطباطبائی / تفسیرالمیزان / ۲۰ / ۵۳ بتصرف.

[۱۹۰] سورة السجدة، ۲۴.

[۱۹۱] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۵۳.

[۱۹۲] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۵۶.

[۱۹۳] المصدر نفسه / ۱ / ۲۵۶.

[۱۹۴] ظ: الراوندی / الخرائج و الجرائح / ۲۰۲، المجلسی / البحار / ۴۸ / ۶۴.

[۱۹۵] ابن عبد ربه / العقد الفرید / ۴ / ۶۷.

[۱۹۶] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۶۲.

[۱۹۷] الصفار / بصائر الدرجات / ۲۶۳، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۳۸ – ۳۷.

[۱۹۸] الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۹۵، المفید / الارشاد / ۳۶۷.

[۱۹۹] المفید / الارشاد / ۳۶۶.

[۲۰۰] المجلسی / البحار / ۵۰ / ۴۱ و انظر مصادره و راجع / الکلینی / الکافی / ۴۹۵.

[۲۰۱] الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۹۵، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۴۲.

[۲۰۲] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۴۳.

[۲۰۳] الراوندی / الخرائج والجرائح / ۲۳۷.

[۲۰۴] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۴۵ و انظر مصدره.

[۲۰۵] الصدوق / عیون أخبار الرضا / ۲ / ۲۴۰.

[۲۰۶] الکلینی / الکافی / ۱ / ۳۲۱، المفید / الارشاد / ۳۵۷.

[۲۰۷] المفید الارشاد / ۳۵۹ – ۳۵۸.

[۲۰۸] المجلسی / بحارالأنوار ۵۰ / ۶۳.

[۲۰۹] المسعودی / اثبات الوصیة / ۱۸۳.

[۲۱۰] ظ: المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۶۷.

[۲۱۱] المفید / الارشاد / ۳۵۹.

[۲۱۲] سورة مریم، ۱۲.

[۲۱۳] المفید / الارشاد ۳ – ۲۷، الکلینی / الکافی بسند آخر / ۱ / ۳۲۲.

[۲۱۴] سورة مریم، ۱۲.

[۲۱۵] سورة یوسف، ۲۲.

[۲۱۶] سورة الأحقاف، ۱۵.

[۲۱۷] الصفار / بصائر الدرجات / ۲۳۸.

[۲۱۸] ظ: المجلسی / البحار / ۵۰ / ۷ / و انظر مصادره.

[۲۱۹] المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۴۶ – ۴۵.

[۲۲۰] الکلینی / الکافی / ۱ / ۳۵۳.

[۲۲۱] ظ: الکلینی / الکافی / ۱ / ۴۹۴، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۶۲ ز.

[۲۲۲] سورة القمر، ۲۴.

[۲۲۳] سورة القمر، ۲۵.

[۲۲۴] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۲۱۶.

[۲۲۵] الکشی / رجال الکشی / ۴۶۹.

[۲۲۶] المحمودی: هو محمد بن أحمد بن حماد المروزی المتوفی أبوه فی عصر الامام علی بن محمد الهادی (ع)، فکتب الامام الی ولده: قد مضی أبوک رضی الله عنه و عنک، و هو عندنا علی حال محمود، و لن تبعد عن تلک الحال، فلقب بالمحمودی، و هو من أصحاب الامام الجواد و الهادی و العسکری (ع)، فهنیئا لک علی هذه الکرامة. ظ: المجلسی / البحار / ۵۰ / ۹۴ / هامش المحقق.

[۲۲۷] ظ: المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۹۰.

[۲۲۸] ظ: المصدر السابق / ۵۰ / ۹۸ عن منهج الدعوات / ۴۸ – ۴۴.

[۲۲۹] ظ: المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۷۱ و انظر مصدره.

[۲۳۰] المفید / الارشاد / ۳۵۷.

[۲۳۱] ابن شهرآشوب / المناقب / ۳ / ۴۹۳، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۹.

[۲۳۲] ظ: المؤلف الامام جعفر الصادق زعیم مدرسة أهل البیت / ۲۶۹ – ۲۴۳.

[۲۳۳] سورة الکهف، ۶۵.

[۲۳۴] الکلینی / الکافی / ۱ / ۲۶۴.

[۲۳۵] المفید / الاختصاص / ۲۸۶، المؤلف / الامام موسی بن جعفر ضحیة الارهاب السیاسی / ۵۹.

[۲۳۶] الأربلی / کشف الغمة / ۲ / ۴۱۶.

[۲۳۷] ظ: المؤلف / الامام موسی بن جعفر ضحیة الارهاب السیاسی / ۶۲.

[۲۳۸] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۶۲.

[۲۳۹] المصدر نفسه / ۳ / ۱۵۶.

[۲۴۰] کان الأستاذ آل یاسین / تحدث عن الجعفر و الجامعة باشارات فصلها فی کتابه / الامام جعفر بن محمد الصادق / ۱۶۹ – ۱۵۵، الیافعی / مرآة الجنان ۲ / ۸۱، ابن طولون الدمشقی / الائمة الاثنا عشر / ۱۰۳ / بیروت ۱۳۷۷ ه.

[۲۴۱] ظ: الخطیب البغدادی / تاریخ بغداد / ۳ / ۵۴.

[۲۴۲] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۶۳.

[۲۴۳] المؤلف / الامام موسی بن جعفر / ضحیة الارهاب السیاسی / ۵۳.

[۲۴۴] باقر شریف القرشی / حیاةالامام الجواد / ۹.

[۲۴۵] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۷.

[۲۴۶] الصفدی / الوافی بالوفیات / ۴ / ۱۰۶، ابن طولون / الائمة الاثنا عشر / ۱۰۳.

[۲۴۷] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۸.

[۲۴۸] الطبرسی / الاحتجاج / ۲ / ۴۷۷.

[۲۴۹] المصدر نفسه و الصفحة / و ینظر هذا الحدیف فی: البخاری / الصحیح / ۱ / ۳۷.

[۲۵۰] ظ: باقر شریف القرشی / حیاة الامام محمد الجواد / ۸۴ و انظر مصدره.

[۲۵۱] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۴۲.

[۲۵۲] المصدر نفسه / ۳ / ۱۴۲ – ۱۳۷.

[۲۵۳] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۸.

[۲۵۴] حاجی خلیفة / کشف الظنون / ۱ / ۵۹۱.

[۲۵۵] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۶۱.

[۲۵۶] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۸.

[۲۵۷] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۸ / ۵۸.

[۲۵۸] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۸.

[۲۵۹] المصدر نفسه / ۳ / ۱۳۹ – ۱۳۸.

[۲۶۰] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۳۹.

[۲۶۱] الأربلی / کشف الغمة / ۳ / ۱۴۰.

[۲۶۲] المصدر نفسه / ۱۴۲ – ۱۴۰.

[۲۶۳] الصدوق / عیون أخبار الرضا / ۲ / ۵۴ – ۵۳.

[۲۶۴] باقر شریف القرشی / حیاة الامام الجواد / ۱۳۳.

[۲۶۵] سورة مریم، ۱۲.

[۲۶۶] محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۷۳.

[۲۶۷] ظ: محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۹۰ – ۷۴.

[۲۶۸] ظ: القهبائی / معجم الرجال ۱ / ۱۴۳ – ۱۳۹ / طبعة طهران / ۱۳۸۴ ه.

[۲۶۹] ظ: ابن الندیم / الفهرست / ۲۷۷ / طبعة طهران / ۱۳۹۱ ه.

[۲۷۰] ظ: محمد حسن آل یاسین / الامام محمد بن علی الجواد / ۸۱ – ۷۵.

[۲۷۱] الخوئی / معجم رجال الحدیث / ۵ / ۲۴۸.

[۲۷۲] ظ: ابن الندیم / الفهرست / ۲۷۷، القهبائی / معجم الرجال / ۲ / ۱۷۹، محمد حسن آل یاسین ألکاظمی / الامام علی بن موسی الرضا / ۱۴۲ – ۱۴۰.

[۲۷۳] ظ: المصادر السابقة / نفسها و الصفحات.

[۲۷۴] ظ: النجاشی / رجال النجاشی / ۲۵۳.

[۲۷۵] ظ: باقر القرشی / حیاة الامام الجواد / ۱۸۶ – ۱۳۴.

[۲۷۶] ظ: المجمع العالمی لأهل البیت / الامام محمد بن علی الجواد / ۲۰۹.

[۲۷۷] سورة الزخرف، ۶۷.

[۲۷۸] سبط ابن الجوزی / تذکرة الخواص / ۳۶۸.

[۲۷۹] ظ: المؤلف فی کتابیه: الامام محمد الباقر مجدد الحضارة الاسلامیة، الامام جعفر الصادق زعیم مدرسة أهل البیت.

[۲۸۰] سورة الأنفال، ۴۱.

[۲۸۱] المفید / الأمالی / ۲۲۴ – ۲۲۳.

[۲۸۲] ظ: الزمخشری / الکشاف / ۲ / ۱۵۹.

[۲۸۳] ظ: أبو عبید / الأموال / ۱۳۸. ط، مؤسسة ناصر / بیروت / ۱۹۸۱.

[۲۸۴] ظ: ابن قتیبة / المعارف / ۱۵۹ م. ط، دار الکتب المصریة / القاهرة / ۱۹۶۰.

[۲۸۵] أبویوسف القاضی / الخراج / ۱ / ۱۶۸.

[۲۸۶] أبوعبید / الأموال / ۱۳۷.

[۲۸۷] محمد صادق الموسوی الخرسان / الخمس: الحوافز و المعطیات / ۷۴.

[۲۸۸] ابن سعد / الطبقات / ۱ / ۱۶۸.

[۲۸۹] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۶ / ۳۸۳.

[۲۹۰] سورة الأنفال، ۴۱.

[۲۹۱] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۶ / ۳۵۰.

[۲۹۲] ظ: محسن الطباطبائی الحکیم / مستمسک العروة الوثقی / ۹ / ۵۲۸ – ۳۸۷.

[۲۹۳] علی الحسینی السیستانی / منهاج الصالحین / ۱ / ۴۱۰.

[۲۹۴] محسن الطباطبائی الحکیم / مستمسک العروة الوثقی / ۹ / ۳۸۶.

[۲۹۵] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۶ / ۳۴۸.

[۲۹۶] الکشی / الرجال / ۴۹۷، البحار ۵۰ / ۶۸ – ۶۷.

[۲۹۷] الکشی / الرجال / ۵۰۶، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۱۰۹ – ۱۰۸.

[۲۹۸] الطوسی / الغیبة / ۲۲۷، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۱۰۵.

[۲۹۹] ابن شهرآشوب / المناقب / ۳ / ۴۹۵.

[۳۰۰] الطوسی / الغیبة / ۲۲۵.

[۳۰۱] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۳۴۹.

[۳۰۲] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۶ / ۳۷۹.

[۳۰۳] ظ: المصدر نفسه / ۶ / ۳۷۶ / و ما بعدها.

[۳۰۴] ظ / المصدر نفسه / ۳ / ۲۵۳، ۳ / ۳۰۳، ۶ / ۳۱، ۱۳ / ۳۰۴، ۳۰۸، ۱۴ / ۲۰۷، ۱۵، ۳۲۰، ۱۷ / ۶۷ و سوی ذلک.

[۳۰۵] المفید / الارشاد / ۳۶۳ – ۳۶۰.

[۳۰۶] سورة المائدة، ۶.

[۳۰۷] سورة المائدة، ۶.

[۳۰۸] سورة الجن، ۱۸.

[۳۰۹] سورة الجن، ۱۸.

[۳۱۰] ظ: العیاشی / التفسیر / ۱ / ۳۱۹، المجلسی / البحار / ۵۰ / ۷ – ۵۰.

[۳۱۱] الکلینی / أصول الکافی / ۱ / ۳۱۴.

[۳۱۲] سورة یوسف، ۱۰۸.

[۳۱۳] الکلینی / أصول الکافی / ۱ / ۳۱۵.

[۳۱۴] ابن شعبة / تحف العقول / ۴۵۴.

[۳۱۵] سورة البقرة، ۲۲۶.

[۳۱۶] سورة البقرة، ۲۳۴.

[۳۱۷] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۱۵ / ۴۵۲، الصدوق / علل الشرائع / ۷۲.

[۳۱۸] الحر العاملی / وسائل الشیعة / ۱۵ / ۵۹۴.

[۳۱۹] المجتمع العاملی لأهل البیت / الامام محمد بن علی الجواد / ۱۸۰ / و انظر مصدره.

[۳۲۰] حسین ابراهیم حسن / تاریخ الاسلام السیاسی / ۳۲۲.

[۳۲۱] غوستاف لوبون / حضارة العرب / ۲۱۸.

[۳۲۲] ظ: المؤلف / الامام موسی بن جعفر ضحیة الارهاب السیاسی / ۱۱۳.

[۳۲۳] الکلینی / الکافی / ۲ / ۴۶.

[۳۲۴] ظ: الکلینی / الکافی ۱ / ۱۱۷ – ۱۱۶، الصدوق / التوحید / ۱۴۳ – ۱۴۲، الطبرسی / الاحتجاج ۲ / ۴۶۸ – ۴۶۷.

[۳۲۵] الکلینی / الکافی / ۱ / ۸۲.

[۳۲۶] الصدوق / التوحید / ۱۶۴.

[۳۲۷] سورة الأنعام، ۱۰۳.

[۳۲۸] الصدوق / التوحید / ۶۹.

[۳۲۹] سورة الزخرف، ۸۷.

[۳۳۰] الکلینی / الکافی / ۱ / ۱۱۸.

[۳۳۱] سورة الاخلاص، ۲.

[۳۳۲] الکلینی / الکافی ۱ / ۱۲۳.

[۳۳۳] سورة ق، ۱۶.

[۳۳۴] سورة الأحزاب، ۷، و الآیة لن ترد کلها فی الروایة فأکملناها.

[۳۳۵] سورة الحج، ۷۵.

[۳۳۶] سورة الأنفال، ۳۳.

[۳۳۷] الطبرسی / الاحتجاج / ۲۳۰ – ۲۲۹، المجلسی / البحار / ۸۳ – ۸۰.

[۳۳۸] ظ: المجلسی / بحارالأنوار / ۵۰ / ۸، عن المناقب ۴ / ۳۷۹.

[۳۳۹] المفید / الارشاد / ۳۶۹.

[۳۴۰] ظ: المجلسی / البحار ۵۰ / ۶۴، الحر العاملی / اثبات الهداة ۶ / ۱۹۰.

[۳۴۱] المجلسی / البحار ۵۰ / ۶۳ عن المناقب ۴ / ۳۸۹.

[۳۴۲] المجلسی / البحار ۵۰ / ۲.

[۳۴۳] المفید / الارشاد / ۳۶۹.

[۳۴۴] الصدوق / اكمال الدين / ۲ / ۵۰.

[۳۴۵] المجلسى / البحار ۵۰ / ۸ و انظر مصدره.

[۳۴۶] ابن شهرآشوب / المناقب ۴ / ۳۷۹.

[۳۴۷] العياشى / تفسير العياشى ۱ / ۳۲۰.

[۳۴۸] المجلسى / بحارالأنوار ۵۰ / ۱۷ و انظر مصدره.

[۳۴۹] المسعودى / اثبات الوصية / ۹۰.

[۳۵۰] الكلينى / الكافى ۱ / ۲۹۷، الخطيب البغدادى / تاريخ بغداد ۳ / ۵۵، ابن خلكان / وفيات الأعيان ۳ / ۳۱۵، ابن الصباغ / الفصول / ۲۵۸.

[۳۵۱] ظ: الكلينى / الكافى ۱ / ۴۹۲، المفيد / الارشاد / ۳۶۸، الطوسى / التهذيب ۶ / ۹۰، ابن حجر / الصواعق / ۱۲۳، الشبلنجى / نورالأبصار / ۱۴۹.

[۳۵۲] ظ: المجلسى / البحار ۵۰ / ۱۵، محمد حسن النجفى / جواهر الكلام ۲۰ / ۹۹.

[۳۵۳] ظ: الكلينى / الكافى ۱ / ۴۹۷، المسعودى / اثبات الوصية / ۱۹۰.

[۳۵۴] الأربلى / كشف الغمة ۳ / ۲۱۷.

[۳۵۵] ظ، المجلسى / البحار / ۵۰ / ۷.

[۳۵۶] محمد حسن آل ياسين / الامام محمد الجواد / ۵۴.

[۳۵۷] راضى آل ياسين / تاريخ الكاظمية / ۱۵۴.

[۳۵۸] راضى آل ياسين / تاريخ الكاظمية / فصل منه / اعداد سبطه الطيب محمد حسين آل ياسين / ۱۶۳ – ۱۶۲. عن مجلة الهدى العمارية.

[۳۵۹] المرجع السابق / ۱۸۹ – ۱۸۷.

[۳۶۰] و يبدو لى أن هذه التسمية منشأ قديم يمتد لى عهد الرسول الأعظم (ص) حيث قال: (بين قبرى و منبرى روضة من رياض الجنة) فعمم هذا القول على الضرائح المقدسة، و وصف به حرم كل امام من أئمة اهل البيت عليهم‌السلام.

[۳۶۱] محمد حسن آل ياسين / تاريخ المشهد الكاظمى / ۷۰ – ۶۹.

[۳۶۲] محمدحسن آل ياسين / تاريخ المشهد الكاظمى / ۱۵۸ – ۱۵۴.

[۳۶۳] توفى الأستاذ محمد حسن آل ياسين عضوا المجمع العلمى العراقى و كبير علماء الكاظمية المقدسة قبيل الغروب من يوم السبت ۲۶ / جمادى الثانية / ۱۴۲۷ ه. ۲۲ / تموز / ۲۰۰۶ م و شيع تشييعا ضخما فى الكاظمية، و دفن فى حجرة لمشايخ آل ياسين قرب (باب المراد) من الصحن الكاظمى الشريف. و كانت ولادته عام ۱۳۵۰ ه مساوى ۱۹۳۱ م فى النجف الأشرف فى أوائل مرجعية أبيه الآية الكبرى الامام الشيخ محمد رضا آل ياسين المتوفى ۲۸ / رجب / ۱۳۷۰ ه.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج ۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة "الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى – "رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبيّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام عليّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة "للتحرِّى الحاسوبيّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإماميّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِع اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/"بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹