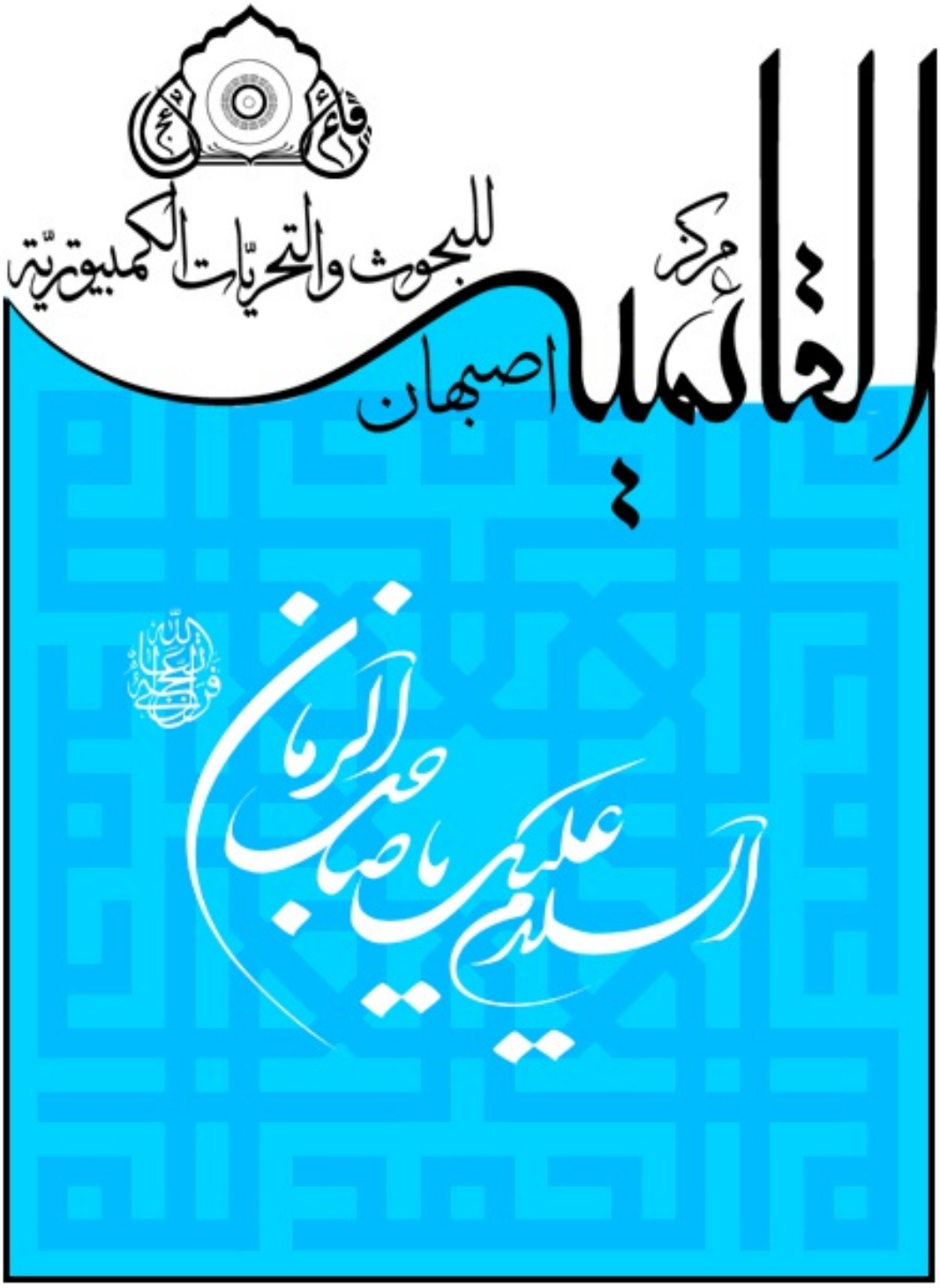

www. Ghaemiyeh .com
www. Ghaemiyeh .org
www. Ghaemiyeh .net
www. Ghaemiyeh .ir

ابو الشهداء
الحسين بن علي عليه السلام

عباس محمود العقاد

بسم الله الرحمن الرحیم

ابو الشهداء الحسين بن علی

کاتب:

عباس محمود العقاد

نشرت فی الطباعة:

المجمع العالمی للتقریب بین المذاهب الاسلامیه

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

ابوالشهداءالحسین‌بن‌علی علیهما السلام ----- ۸

اشارة ----- ۸

مقدمة الناشر ----- ۸

مقدمه المؤلف ----- ۹

طبائع الناس ----- ۹

اسباب التنافس و الخصومة ----- ۱۳

اشاره ----- ۱۳

اهداف معاویة ----- ۱۴

خلافة یزید ----- ۱۵

زواج الحسین ----- ۱۶

الخصمان ----- ۱۷

موازنة ----- ۱۷

اختلاف النشأة ----- ۱۸

مکانة الحسین ----- ۱۹

صفات الحسین ----- ۲۰

خلق کریم ----- ۲۱

وفاء و شجاعة ----- ۲۲

خلق یزید ----- ۲۲

اعوان الفریقین ----- ۲۴

رجال المعسکرین ----- ۲۴

خروج الحسین ----- ۲۶

الحسین فی مکة ----- ۲۶

السفر الى العراق ----- ۲۷
مقتل مسلم بن عقيل ----- ۲۸
طلائع الفشل ----- ۲۹
الحسين و الحر بن يزيد ----- ۲۹
عمر بن سعد ----- ۳۰
شمر بن ذی‌الجوشن ----- ۳۱
هل اصاب ----- ۳۲
خطأ الشهداء ----- ۳۲
بواعث الخروج ----- ۳۴
مصرع و انتصار ----- ۳۵
صواب الشهداء ----- ۳۶
الناس عبيد الدنيا ----- ۳۷
كربلاء ----- ۳۷
الحرم المقدس ----- ۳۷
نموت معک ----- ۳۸
حرب النور و الظلام ----- ۳۹
مآثم مخزية ----- ۴۱
تخاذل و ضعف ----- ۴۲
شجاعة جند الحسين ----- ۴۲
مصرع الحسين ----- ۴۴
خمسة و وحشية ----- ۴۵
جزيرة كربلاء ----- ۴۶
موطن الرأس ----- ۴۶
وقاحة ابن‌زياد ----- ۴۷

علی زین‌العابدین ----- ۴۷

الرأس عند یزید ----- ۴۸

تبعة یزید ----- ۴۸

ثورة المدینة ----- ۴۹

جریرة العدل ----- ۵۰

نهایة المطاف ----- ۵۱

من الظافر ----- ۵۱

ابوالشهداء ----- ۵۴

عاشق الجمال ----- ۵۴

پاورقی ----- ۵۶

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۵۶

ابوالشهداءالحسین‌بن‌علی علیهما السلام

اشارة

سرشناسه : عقاد، عباس‌محمود، ۱۸۸۹ - ۱۹۶۴م.

Aqqad, Abbas Mahmud

عنوان و نام پدیدآور : ابوالشهداءالحسین‌بن‌علی/ عباس‌محمود العقاد؛ تحقیق محمدجاسم الساعدی.

مشخصات نشر : تهران: المجمع‌العالمی للتقریب بین‌المذاهب‌الاسلامیه ، مرکزالتحقیقات و الدراسات‌العلمیه ، المعاونیه‌الثقافیه، ۱۴۲۸ق= .۲۰۰۷م= .۱۳۸۶.

مشخصات ظاهری : ۲۹۶ ص.

شابک : ۲۹۰۰۰ ریال :۰-۰۱۰-۱۶۷-۹۶۴-۹۷۸

یادداشت : عربی .

یادداشت : چاپ قبلی: المجمع‌العالمی للتقریب بین‌المذاهب الاسلامیه ، مدیریه‌النشر والمطبوعات: ۱۳۸۲ در ۴۲۲ ص.

یادداشت : کتابنامه: ص. [۲۶۷] - ۲۹۱؛ همچنین به صورت زیرنویس .

یادداشت : نمایه.

موضوع : حسین‌بن علی(ع)، امام سوم،۴ - ۶۱ق.

موضوع : واقعه کربلا، ۶۱ق.

شناسه افزوده : ساعدی، محمدجاسم، محقق

شناسه افزوده : مجمع جهانی تقریب مذاهب اسلامی . مرکز مطالعات و تحقیقات علمی . معاونت فرهنگی

رده بندی کنگره : BP۴۱/۵/ع۷ح۵ ۱۳۸۶

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۵۳۴

شماره کتابشناسی ملی : ۱۱۵۳۷۹۶

مقدمة الناشر

سیرة أبوالشهداء، الحسین بن علی، سیرة مجیدة أفاض کثیر من المؤلفین و الکتاب و الأدباء فی الکتابة عنها؛ و لکنا لا نعتقد أن أحدا منهم قد أوفاها حقها کما أوفاها «عباس محمود العقاد» فی هذا الکتاب الذی تفخر.بتقدیمه لیوم الی الملایین من القراء فی العالمین العربی و الاسلامی... لم یکن الصراع بین الامام الشهید و یزید بن معاویة صراعا بین رجلین انتهی باستشهاد أحدهما و فوز الآخر بما خیل له و لأنصاره أنهم قد فازوا به، بل کان صراعا بین خلقین خالدین، و جولة من جولات هذین الخلقین اللذین تجاولا أحقابا و لا یزالان یتجاولان. کان صراعا بین الخیر و الشر، بین الکرم و اللؤم، بل بین أشرف ما فی الانسان و أوضع ما یمکن أن تبتلی به النفس البشریة.... کان أبوالشهداء یؤمن أقوی الایمان بأحکام الاسلام، و یعتقد أشد الاعتقاد أن تعطیل حدود الدین هو أکبر بلاء یحیق بالاسلام و بأهله و بالأمة الاسلامیة قاطبة فی حاضرها و مستقبلها، و کان للعقیدة الدینیة فی وجدانه قدسیتها و للایمان العمیق بالله و بالحق فی نفسه رسوخه و قوته.. فکان اعتراضه علی هذا الزیف الذی لم تشهد الأمة زیفا مثله من قبل، و کانت غضبته علی الانحراف و الغدر و الاستهتار بقیم الدین ممثلة کلها فی ولایة یزید بن معاویة بن أبی‌سفیان، [صفحه ۶] فکانت حرکته، و سلکت طریقها الذی لابد لها أن تسلکه، و ما کان لها قط من مسلک سواه... و کانت الحرب.... حرب بین قلة لبت داعی المروءة و الأریحیة و الحق لا تعتز

الا ـ بایمانها بالله و بنصره، و تنفانی فی نصرة الامام الشهید و تأبی الا أن تستشهد دونه ابتغاء مرضاة لی؛ و آلاف مدججة بالعتاد و السلاح لم یؤلف بینها الا الطمع فی رضا سلطان أو فی غنیمة تصیبها حتی و لو کانت غنیمة النجاة من غضب زبانیة یزید و انتقامهم ممن لا یحارب و یقتل، بل ممن لا یمعن فی الاجرام و الوحشیة و التنکیل بآل البیت الکرام..و غلبت کثرة الباطل قلة الحق، و استشهد الحسین؛ لیصبح بکرامة الشهادة و کرامة البطولة و کرامة الأسرة النبویة الشریفة، معنی کریما یحضره کل مسلم فی صدره، بل و کل انسان یعرف قدر الشهادة فی سبیل الحق، و قیمة بذل الحیاة فی سبیل ما هو أدوم من الحیاة. [صفحه ۷]

مقدمه المؤلف

یسرنی أن أقدم الی حضرات القراء هذه الطبعة من کتاب «أبی‌الشهداء» و یعظم رجائی أن یصل الی أید کثیرة غیر التی وصل الیها فی طبعاته السابقة، و أن یتحقق له من عموم الرسالة بهذه المثابة ما یتمناه کل مؤلف لکل کتاب یرید رسالة من الرسالات.لیس من عادتی أن أطلع فی کتبی بعد الفراغ من طبعها، و یتفق أن تمضی السنوات دون أن ألقی علیها نظرة لغیر مراجعة عاجلة، فاذا حدث بعد ذلک أن أنظر فیها لتقدیمها الی طبعة جدیدة، أمکننی أن أشعر بها شعور القارىء الذی یطلع علیها لأول مرة، بعد أن شعرت بها شعور المؤلف الذی امتلأ بها و أدارها فی نفسه عدة مرات. و قد استغرب منها أمورا کالتی یستغربها القراء الذین یحکمون علی موضوعاتها حکم «ألاجانب الغرباء»..عجبا!.. ان مشکلة الحیاة الکبری لم تغییر منذ ألف و ثلثمائة سنة، و لم تزل الحرب علی أشدها بین خدام أنفسهم و خدام العقائد و الأمثلة العلیا، و لم یزل الشهداء یصلونها نارا حامیة من عبید البطون و الأکباد، و لم یزل «داؤنا العلیاء» کما قال أبوالعلاء!..کان هذا شعوری بکتاب «أبی‌الشهداء» حین قرأته من جدید لتقدیمه الی [صفحه ۸] هذه الطبعة: مسکینة هذه الانسانیة!.. لا ـ تزال فی عطش الی دماء الشهداء، بل لعل العطش الشدید یزداد کلما ازدادت فیها آفات الأثرة و الأنانیة و نسیان المصلحة الخالدة فی سبیل المصلحة الزائلة، أو لعل العطش الشدید الی دماء الشهداء یزداد فی هذا الزمن خاصة دون سائر الأزمنة الغابرة، لأنه الزمن الذی وجدت فیه الوحدة الانسانیة وجودا ماديا فعلیا و أصبح لزاما لها أن توجد فی الضمیر و فی الروح کما وجدت فی الخریطة الجغرافیة و فی برامج السفن و الطائرات.الوحدة الانسانیة الیوم حقیقة واقعیة عملیة، و لکنها حقیقة واقعیة عملیة فی کل شیء الا فی ضمیر الانسان و روح الانسان.حقیقة واقعیة فی اشتباک المصالح التجاریة، و فی اتصال الأخبار بین کل ناحیة من الکرة الأرضیة و ناحیة أخری..حقیقة واقعیة فی أعصاب الکرة الأرضیة اذا صح هذا التعبیر، فلا یضطرب عصب من اعصابها فی أقصی المشرق حتی تتداعی له سائر الأعصاب فی أقصی المغرب و فی أقصی الشمال و الجنوب.حقیقة واقعیة فی کل شیء الا فی ضمیر الانسان و فی روح الانسان، و هذا هو المهم و الأدهم اذا أریدت للانسانیة وحدة صحیحة صالحة جدیرة بالدوام..و لن توجد هذه الوحدة الا اذا وجد الشهداء فی سبیلها. فأنعم بمقدم «أبی‌الشهداء» من جدید الی ضمائر فریق کبیر من بنی‌الانسان، لعلهم یقدمون رسالته خطوة واحدة أو خطوات فی سبیل الیقین و العمل الخالص لوجه الحق و الکمال.نتفاءل أو لا ـ نتفاءل.. نتشاءم أو لا نتشاءم..لیست هذه هی المسألة، و انما المسألة هی ان طریق التفاؤل معروف و طریق التشاؤم معروف، فلا تتحق مصلحة الانسانیة الا اذا عمل لها کل فرد [صفحه ۹] من أفرادها، و هانت الشهادة من أجلها علی خدامها، و تقدم الصفوف من یقدم علی الاستشهاد و من ورائه من یؤمن بالشهادة و الشهداء.لا عظة و لا نصیحة، و لکنها حقیقة تقرر کما تقرر الحقائق الریاضیة. فلا بقاء للانسانیة بغیر العمل لها، و لا عمل لها ان لم ینس الفرد مصلحته، بل حیاته فی سبیلها..لا بقاء للانسانیة بغیر الاستشهاد..و فی هذه الآونة التی تتردد فیها هذه الحقیقة فی کل زاویة من زوایا الأرض نلتفت نحن أبناء العربیة الی ذکری شهیدها الأکبر فنحنی الرؤوس اجلالا «لأبی‌الشهداء»..عباس محمود العقاد [صفحه ۱۱]

طبائع الناس

یتناوب طبائع الناس مزاجان متقابلان: مزاج یعمل أعماله للأریحیة و النخوة، و مزاج یعمل أعماله للمنفعة و الغنیمة.و المزاجان لا ینفصلان کل الانفصال..فقد تقترن الأریحیة بالمنفعة، و تقترن المنفعة بالأریحیة، و لکنهما اذا اصطدما – و لا سیما فی الأعمال الکبیرة – لم یعسر علیک أن تفصل المزاجین و تعزل المعسکرین. فهذا للأریحیة حتی یجب المنفعة و یخفیها، و هذا للمنفعة حتی یجب الأریحیة و یخفیها... أو کذلک یتراءیان.و أصحاب المطالب الکبری فی التاریخ یعتمدون علی هذا المزاج کما یعتمدون علی ذاک.. فمنهم من یتوسل الی الناس بما فیهم من الجشع و الخسة و قرب المأخذ و سهولة المسعی، و منهم من یتوسل الی الناس بما فیهم من طموح الی النبل و النجدة و رکوب المخاطر و نسیان الصغائر فی سبیل العظائم.. [صفحه ۱۲] و لکل منهما سبیله الی النفوس و أمله فی النجاح علی حسب الأوقات و البیئات..الا ـ أن الأریحیة أخلد من المنفعة بسنة من سنن الخلق التی لا ـ تتبدل مع الأوقات و البیئات..لأن منفعة الانسان وجدت لفرد من الأفراد..أما الأریحیة التی یتجاوز بها الانسان منفعتة فقد وجدت للأمة کلها أو للنوع الانسانی کله. و من ثم یکتب لها الدوام اذا اصطدمت بمنافع هذا الفرد أو ذاک..و لقد یبدو من ظواهر الأمور أن الأمر علی خلاف ما نقول، لأن الحریص علی منفعته یبلغها و یمضی قدما الیها، فینال المنفعة التی لا یناها صاحب الأریحیة لأنه یترکها اذا اصطدمت بما هو أجل منها.و هذا صحیح مشهود لا مراء فیه..و لکن النجاح فی الحرکات التاریخیة لن یسمی نجاحا اذا هو لم یتجاوز حیاة فرد أو طائفة من الأفراد. فاذا قیل أن حرکة من الحرکات التاریخیة قد نجحت، فمغزی ذلک بداهة أن الأفراد القائمین بها یذهبون و هی الباقیة بعد ذهابهم.. و من هنا یصح أن یقال ان الاریحیة أبقی و أنجح اذا هی اصطدمت بالمنفعة الفردیة، لأن ذهاب الفرد هنا أمر مفروغ منه بعد کل حساب، سواء أکان حساب الأریحیین أم حساب النفعیین.و أصحاب الأریحیة اذن أبعد نظرا من دهاة الطامعین و النهازین [صفحه ۱۳] للفرص و المغانم العاجلة. لأنهم خلقوا بفطرتهم علی حساب أعمار تتجاوز حساب عمرهم القصیر. فهم – شعروا أو لم یشعروا – بعیدو النظر الی عواقب الامور، و ان خیل الی أناس أنهم طائشون متهجمون.أما موقف المؤرخین فی العطف علی حرکات التاریخ فهو علی ما نری موقف مزاج من هذین المزاجین، و لیس بموقف سبیل من سبل البحث أو مذهب من مذاهب التفکیر..فالذین یجنحون بمزاجهم الی المنفعة یفهمون أعذار المنتفعین و ینکرون ملامتهم علی ناقدیهم..و الذین یجنحون بمزاجهم الی الأریحیة یفهمون دوافع النخوة و یحسبونها عذرا لأصحابها أقوی من غوایة المنافع و الأرزاق.الا ـ أن الصواب هنا ظاهر جد الظهور لمن یرید أن یراه:الصواب أن العطف علی جانب المنفعة عبث لا ـ معنی له و لا ـ حکمة فیه.و ان العطف علی جانب الأریحیة واجب یخشی علی الناس من ترکه و اهماله، اذ کان ترکه مناقضا لصمیم الفطرة التی من أجلها فطر الناس علی الاعجاب بکل ما یستحق الاعجاب.فلیس یخشی علی الناس یوما أن ینسوا منافعهم و یقصروا فی خدمة [صفحه ۱۴] أنفسهم، سواء عطف علیها المؤرخون أو أعرضوا عنها ساخرین منکرین.و لکنهم یخسرون الأریحیة اذا فقدوها و فقدوا الاعجاب بها و التطلع الیها، و هی التی خلقت لیعجب بها الناس. لأن حرص الانسان علی منفعته لا یغنیهم فی حیاتهم العامة أو فی حیاتهم الباقیة. أما الأریحیة التی یتجاوز بها الانسان نفسه فی سبیل معنی من المعانی أو مثل عال من الامثلة العلیا، فهی الخلیقة النافعة للنوع الانسانی بأسره، و ان جاز اختلافهم فی کل معنی و فی کل مثل عال..صراع بین الأریحیة و المنفعةفی ماضی الشرق و حاضره کثیر من الحرکات التاریخیة التی وقع الصدام فیها بین الاریحیة و المنفعة علی أکثر من غرض واحد..و لکننا لا نحسبنا مهتدین الی نموذج لهذا الصدام أوضح فی المبادیء و أهدی الی النتائج و أبین عن خصائص المزاجین معا من النموذج الذی عرضه لنا التاریخ فی النزاع بین الطالبیین و الأمویین، و لا ـ سیما النزاع بینهما علی عهد الحسین بن علی و یزید بن معاویة.قلنا فی کتابنا «عبقریة الامام» ما فحواه ان الکفاح بین علی و معاویة، لم یکن کفاحا بین رجلین أو بین عقلین و حیلتین.. و لکنه کان علی الحقیقة کفاحا بین الامامة الدینیة و الدولة الدنیویة، و ان الأیام کانت أیام دولة دنیویة فغلب الداعون الی هذه الدولة من حزب معاویة، و لم یغلب الداعون الی الامامة من حزب الامام. [صفحه ۱۵] و لو حاول معاویة ما حاوله علی لأخفق و ما أفلح، و لو أراد علی أن یسلک غیر مسلکه لما أفاده ذلک شیئا عند محبیه و لا عند مبغضیه.فاذا جاز لأحد أن یشک فی هذا الرأی، و أن یرجع بنجاح معاویة الی شیء من مزایاه الشخصیة فذلک غیر جائز فی الخلاف بین الحسین و یزید.و کل ما یجوز

هنا أن يقال ان أنصار الدولة الدنيوية غلبوا انصار الامامة على سنة الخلفاء الراشدين، لأن مطالب الامامة غير مطالب الزمان.ما من أحد قط يزعم أن الصراع هنا كان صراعا بين رجلين أو بين عقلين و حيلتين. و انما هو الصراع بين الامامة و الملك الدنيوى، أو بين الأريحية و المنفعة فى جولتهما الأولى، و لم يكن ليزيد قط فضل كبير أو صغير بما بلغه من الفوز و الغلبة..بل لا يمكن أن يتعلل أحد هنا بما يتعلل به أنصار المنافع عامة من «تقريره للنظام و حفظه للأمن العام»... فان يريد لم يكن له فضل قط فى قيام الدولة كما قامت على عهده و بعد عهده. و انما كانت الدولة تتماسك برغبة الراغبين فى بقائها لا بقدرة الأمير المشرف عليها. و قد حدث بعد موت يزيد أن بويع ابنه معاوية الثانى بالشام - و كان من الزاهدين فى الحكم - فنادى الناس الى صلاة جامعة، و قال لهم: «أما بعد فانى قد ضعفت عن أمر كم فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم، [صفحه ۱۶] فأنتم أولى بأمركم فاختاروا له من أحببتم» ثم أوى الى بيته و مضت شئون الدولة على حالها حتى مات بعد ثلاثة أشهر، و له مع هذا منافس قوى كعبدالله بن الزبير بالحجاز.فلا وجه للمفاضلة بين الحسين بن على و يزيد بن معاوية.. و رأى معاوية و أعوانه فى هذا أسبق من رأى الطالبيين و خصوم الأمويين، فقد ترددوا كثيرا قبل الجهر باختيار يزيد لولاية العهد و بيعة الخلافة بعد أبيه. و لم يستحسنوا ذلك قبل ازجائهم النصح الى يزيد غير مرة بالاقلاع عن عيوبه و ملاهيه. و لما أنكر بعض أولياء معاوية جرأة الحسين عليه فى الخطاب، و أشاروا عليه أن يكتب له كتابا «يصغر اليه نفسه».. قال: «و ما عسيت أن أعيب حسينا؟... و الله ما أرى للعيب فيه موضعا».و ثم تعلة أخرى يتعلل بها المفاضلون بين على و معاوية و لا موضع لها فى المفاضلة بين ولديهما الحسين و يزيد. و تلك ما يزعمونه من غلبة معاوية و على «على» بحجته فى الاقناع و نشاطه أو نشاط أصحابه فى الدعوة السياسية.. فهذه التعلة ان صلحت لتعليل نجاح معاوية، فما هى بصالحة لتعليل نجاح يزيد..لأن الذين انخدعوا أو تخادعوا للصيحة التى صاح بها معاوية فى المطالبة بدم عثمان، كانوا يرددون هذه الصيحة و يساعدهم على ترديدها حقد الثأر المزعوم و سورة العصبية المهتاجة، ثم يساعدهم على ترديدها [صفحه ۱۷] فى مبدأ الأمر أن معاوية لم يكن مجاهرا بطلب الخلافه و لا متعرضا لمزاحمة أحد على البيعة، و انما كان يتشبث بمقتل عثمان و المطالبة بدمه، و لا يزيد فى دعواه على ادعاء ولاية الدم و صلة القرابة.و لكن الصائحين بهذه الصيحة مع معاوية قد عاشوا حتى رأوا بأعينهم مبلغ الغيرة على تراث عثمان، و علموا أن الملك هو الغرض المقصود من وراء تلك الفتن و الأرزاء، و ان معاوية لا يقنع بأن يملك لنفسه حتى يورث الملك ولده من بعده، و ليس هو من بعده، و ليس هو من أهل الرأى و لا هو من أهل السلاح و لا هو ممن تتفق عليه آراء هؤلاء، لكنه فتى عربيد يقضى ليله و نهاره بين الخمور و الطنابير، و لا يفرغ من مجالس النساء و الندمان الا ليهرع الى الصيد فيقضى فيه الأسبوع بعد الأسبوع بين الأديرة و البوادى و الآجام، لا يبالى خلال ذلك تمهيدا لملك و لا تدريبا على حكم و لا استطلاعا لأحوال الرعية الذين سيتولاهم بعد أبيه، ثقة بما صار اليه من التمهيد و التوطيد و ما سوف يصير.فكل خلاف جاز فى المفاضلة بين على و معاوية غير جائز فى المفاضلة بين الحسين و يزيد.. و انما الموقف الحاسم بينهما، موقف الأريحية الصراح فى مواجهة المنفعة الصراح. و قد بلغ كلاهما من موقفه أقصى طرفيه و أبعد غايتيه، فانتصر الحسين بأشرف ما فى النفس الانسانية من غيرةأبوالشهداء «۲» [صفحه ۱۸] على الحق و كراهة للنفاق و المداراة، و انتصر يزيد بأرذل ما فى النفس الانسانية من جشع و مراء و خنوع لصغار المتع و الأهواء.أقام الحسين ليلته الأخيرة بكربلاء و هو لا ينتظر من عاقبته غير الموت العاجل بعد سويعات، فأذن لأصحابه أن يتفرقوا عنه تحت الليل ان كانوا يستحيون أن يفارقوه فى ضوء النهار. فأبوا الا أن يموتوا دونه، و قال له مسلم بن عوسجة الأسدى: «أنحن نتخلى عنك و لم نعذر الى الله فى أداء حقك؟... أما و الله لا أفارقك حتى أكسر فى صدورهم رمحى و أضربهم بسيفى ما بقى قائمه بيدى، و لو لم يكن معى سلاحى لقذفتهم بالحجارة دونك حتى أموت معك». و قد بر بقسمه و بقى و مات.. و دنا منه حبيب بن مظاهر و هو يجود بنفسه، فقال له: «لو لا انى أعلم انى فى أثرك لا حق بك لأحببت أن توصينى حتى أحفظك بما أنت له أهل»، فقال و كان آخر ما قال: «أوصيك بهذا - رحمك الله - أن تموت دونه» و أومأ بيده نحو الحسين.و قتل الحسين.. و ذهب الأمل فى دولته و دولة الطالبين من بعده الى أجل بعيد، و لكنه كان يشتم بالكلمة العوراء فيهون على الرجل من أصحاب الأريحية أن يموت و لا يصر على سماع تلك الكلمة أو يترك الجواب عليها.. [

صفحه ۱۹] فلما نعی الحسین فی الکوفة نادی و الیها ابن‌زیاد الی الصلاة الجامعة. و صعد الی المنبر، و خطب القوم فقال: «الحمد لله الذی أظهر الحق و أهله، و نصر امیرالمؤمنین یزید بن معاویة و حزبه، و قتل الکذاب ابن الکذاب الحسین بن علی و شیعته»فما أتمها حتی و ثب له من جانب المسجد شیخ ضریر هو عبدالله بن عفیف الأزدی الذی ذهبت احدی عینیه یوم الجمل و ذهبت عینه الأخری یوم صفین. فصاح بالوالی غداة یوم انتصاره و زهوه: «یا ابن‌مرجانة!.. أتقتل أبناء النبیین و تقوم علی المنبر مقام الصدیقین؟ انما الکذاب أنت و أبوک و الذی و لاک و أبوه».فما طلع علیه الصباح الا و هو مصلوب..الی هذا الأفق الأعلی من الأریحیة و النخوة ارتفعت بالنفس الانسانیة نصرة الحسین.و الی الاغوار المرذولة من الخسة و الاثرة هبطت بالنفس الانسانیة نصرة یزید.. و حسبک من خسة ناصریه، أنهم کانوا یحزون بالحطام و هتک الأعراض علی غزو «المدینة» النبویة و استتاحة ذمارها فیسرعون الی الجزاء.. یسرعون الیه و لیسوا هم بکافرین بالنبی الدفین فی تلک المدینة، فیکون لهم عذر الاقدام علی أمر لا یعتقدون فیه التحریم!..بل حسبک من خسة ناصریه انهم کانوا یرعدون من مواجهة الحسین [صفحه ۲۰] بالضرب فی کربلاء لاعتقادهم بکرامته و حقه، ثم ینتزعون لباسه و لباس نسائه فیما انتزعوه من أسلاب!.. و لو أنهم کانوا یکفرون بدینه و برسالة جده، لکانوا فی شرعة المروءة أقل خسة من ذاک.و تتقابل وسائل النجاح فی المزاجین کما تتقابل المقاصد و الغایات..فکان شعار معاویة و أشیاعه: «ان لله جنودا من العسل» و هو یعنی العسل الذی یداف بالسم لیخلی طریق النجاح من کل معترض فیها و لو کان من الاصدقاء. فکثرت روایات المؤرخین عن مقتل الحسن بن علی و الأشتر النخعی بهؤلاء الجنود!.. و أعجب منها ما قیل عن مقتل عبدالرحمن بن خالد، و قد کان نصیرا لمعاویة فی حروب الشام.. فانه مات مسموما علی ما اشتهر من الروایات، لأنه رشح للخلافة بعد معاویة دون یزیدا.. و علم ذلک أقرباء عبدالرحمن بن خالد، فقتلوا طبیب معاویة «ابن‌أثال» الذی اتهموه بسمه فی الدواء.و لو استباح الحسین و شیعته هذه الوسائل مرة واحدة، لکانوا و شیکین أن یبلغوا مقصدهم من قریب. فقد کان هانیء بن عروة شیخ کندة من أنصار الحسین و أبیه، و کانت کندة کلها تطیعه و تلبیه حتی قیل أنه «اذا صرخ لباه منهم ألف سیف». فزاره عبیدالله بن زیاد و الی یزید علی الکوفة – لیعوده فی بعض مرضه و یتألفه و یستمیله الیه. [صفحه ۲۱] و قیل ان هانئا عرض عل مسلم بن عقیل بن أبی‌طالب أن یقتل عبیدالله ابن‌زیاد و هو عنده، و قیل ان الذی عرض ذلک رجل من صحبة هانیء المقربین. فأبی‌مسلم ما عرضه هذا و ذاک، و هو یومئذ طلبة ذلک الوالی، و جنوده قد تعقبوه و أهدروا دمه و أجزلوا الوعود لمن یسلمه أو یدل علیه، و قال: «انا أهل بیت نکره الغدر». و لو أنه بطش بابن‌زیاد، لقد بطش یومئذ بأکبر أنصار یزید..و لیقل من شاء أن قتل ابن‌زیاد کان صوابا راجحا..و أن التحرج من قتله کان خطأ فادحا من وجهة السیاسة أو من وجهة الأخلاق، فالذی لا یشک فیه أنه ان کان صوابا فهو صواب سهل یستطیعه کثیرون، و ان کان خطأ فهو الخطأ الصعب الذی لا یستطیعه الا القلیلون..کذلک یقول من یقول ان الأریحیة التی سمت الیها طبائع أنصار الحسین، انما هی الأریحیة الایمان الذی یعتقد صاحبه أنه یموت فی نصرة الحسین فیذهب لساعته الی جنات النعیم.. فهؤلاء الذین یقولون هذا القول یجعلون المنفعة وحدها باعث الانسان الی جمیع أعماله، حتی ما صدر منها عن عقیدة و ایمان. و ینسون ان المنفعة وحدها لن تفسر لنا حتی الغرائز الحیوانیة التی یصاب من جرائها الفرد طوعا أو کرها فی [صفحه ۲۲] خدمة نوعه، بل ینسون أن أنصار یزید لا یکرهون جنات النعیم و لا یکفرون بها، فلماذا لم یطلبوها کما طلبها أنصار الحسین؟.. انهم لم یطلبوها لأنهم منقادون لغوایة أخری و لأنهم لا یملکون عزیمة الایمان و نخوة العقیدة، و لا تلک القوة الخلقیة التی یتغلبون بها علی رهبة الموت و یقدعون بها و ساوس التعلق بالعیش و الخنوع للمتعة القریبة. فلو لا اختلاف الطبائع لظهر شغف الناس جمیعا بجنات النعیم علی نحو واحد، و مضی الناس علی سنة واحدة فی الأریحیة و الفداء، و مرجع الأمر اذن فی آخر المطالب الی فرق واضح بین طبائع الأریحیین و طبائع النفعیین.و کذلک یقول من یقول ان الأریحیة فی نفوس أنصار الحسین کانت الأریحیة أفراد معدودین ثبتوا معه و لم یخذلوه الی یومه الأخیر.. و ینسی هؤلاء ان الارتفاع لیقاس بالقمة الواحدة کما یقاس بالقمم الکثیرة، و أن الغور لیسبر فی مکان واحد کما یسبر فی کل مکان، و انما تکون الندرة هنا أدل علی جلالة المرتقی الذی تطیقه النفس الواحدة أو الانفس المعدودات، و لا تطیقه نفوس الاکثرین..فمدار الخلاف

اذن فی هـذه الجولـة التاریخیـة انمـا هو الفارق الخالـد بین مزاجین بارزین کائنا ما کان تفسیر المفسـرین للعقائـد الروحیـة و المطامع السیاسـیة، و لم یتلاق هذان المزاجان علی تناحر و تناجز کما [صفحه ۲۳] تلاقیا عامة فی النزاع بین الطالبیین و الأمویین، و خاصة فی النزاع بین الحسـین و یزید.فحیاة الحسـین رضـی الله عنه صـفحة، لا صـفحة تماثلها فی توضیح الفارق بین خصائص هذین المزاجین و بیان ما لکل منهما من عدة للنجاح فی کفاح الحیاة، سواء نظرنا الی الأمد البعید أو قصرنا النظر علی الأمد القریب. [صفحه ۲۵]

اسباب التنافس و الخصومة

اشاره

قبل أن یقف الحسـین و یزیـد متناجزین، کانت الحوادث قـد جمعت لهما أسـباب التنافس و الخصومة منذ أجیال، و کان هذا التنافس بینهمـا یرجع الی کـل سـبب یوجب النفرة بین رجلین: من العصبیـة، الی الـترات الموروثـة، الی السـیاسة، الی العاطفـة الشخصـیة، الی اختلاف الخلیفـة و النشأة و التفکیر..تنافس هاشم و أمیـة علی الزعامـة قبل أن یولـد معاویـة.. فخرج أمیـة ناقما الی الشام و بقی هاشـم منفردا بزعامـة بنی‌عبـدمناف فی مکـة. فکـان هـذا أول انقسـام و تقسـیم بین الأـمویین و الهاشـمیین: هؤلاء یعتصـمون بالشام، و هؤلاء یعتصمون بالحجاز..ثم علا نجم «أبی‌سفیان بن حرب بن أمیة» فی الحجاز، فأصبحت له زعامة مرموقة الی جانب الزعامة الهاشمیة. فلما ظهرت الـدعوة المحمدیـة أخـذته الغیرة علی زعامته، فکان فی طلیعـة المحاربین للـدعوة الجدیدة.و ندرت غزوة من الغزوات لم تکن لأبی‌سـفیان أصـبح ظـاهرة فی تـألیب القبائـل و جمع الأموال. و شاءت المصادفات زمنا من الأزمان أن [صـفحه ۲۶] یظل وحـده علی زعامـة قریش فی حربها للنبی علیه الصـلاة و السـلام. فمات الولیـد بن المغیرة زعیم مخزوم، و دان زعماء تیم و بنی‌عدن و غیر هم من البطون القرشـیة الصـغیرة بالاسـلام، و بقی أبوسـفیان وحده علی رأس الزعامة الجاهلیة و الزعامة الأمویة فی منازلة النبی و من معه من المهاجرین و الأنصار، و بلغ من تغلغل العداء فی هذه الأسـرة للنبی علیه الصلاة و السلام، أن أبالهب عمه کان أوحد أعمامه فی الکید له و التألیب علیه، و انما جاءه هذا من بنائه بأم جمیل بنت حرب، أخت أبی‌سـفیان التی و صفها القرآن بأنها «حمالة الحطب» کنایة عن السـعی فی الشر و تأریث نار البغضاء..ثم فتحت مکة، فوقف أبوسفیان ینظر الی جیش المسلمین و یقول للعباس بن عبدالمطلب: «و الله یـا أباالفضـل لقـد أصـبح ملـک ابن أخیک الیوم عظیما».. فلما قال العباس: «انها النبوة!». قال: «نعم اذن!..»و قـد أسـلم أبوسـفیان و ابنه معاویة عند فتح مکة، و کان اسـلام بیته أعسـر اسـلام عرف بعد فتحها. فکانت زوجه هند بنت عتبة تصیح فی القوم بعد اسلامه: «اقتلوا الخبیث الدنس الذی لا خیر فیه.. قبح من طلیعة قوم.. هلا قاتلتم و دفعتم عن أنفسـکم و بلادکم!..»و ظل أبوسـفیان الی ما بعد اسـلامه زمنـا یحسب غلبـة الاسـلام غلبـة علیه، فنظر الی النبی مرة و هو بالمسـجد نظرة الحائر المتعجب و هو [صـفحه ۲۷] یقول لنفسه: «لیت شعری بـأبی شـیء غلبنی!» فلم یخف عن النبی علیه السـلام معنی هـذه النظرة، و أقبل علیه حتی ضـرب یـده بین کتفیه و قال له: «بالله، غلبتـک یـا أباسـفیان!»..و کـان فی غزوة حنین یشـهد هزیمـة المسـلمین الأولی فیقول: «ما أراهم یقفون دون البحر!» و قیل انه کان فی حروب الشام یهتف کلما تقدم الروم: «ایه بنی‌الأصفر» فاذا تراجعوا عاد فقال: «ویل لبنی الأصفر!»و قد تألفه النبی علیه‌السلام ما استطاع قبل فتـح مکـة و بعـد فتحها، فتزوج بنته أم حبیبـة قبل الفتـح و جعل بیته بعـد الفتح حرما «من دخله فهو آمن و من أغلق علیه داره فهو آمن» و أقامه علی رأس المؤلفة قلوبهم الذین یزاد لهم فی العطاء عسـی أن یذهب ما فی نفوسـهم من الکراهة لغلبة الاسلام..و مع هذا کـان المسـلمون یوجسون منه فلا ینظرون الیه و لا یقاعـدونه، حتی برم بـذلک و أحب أن یمسـح ما بصـدور هم من قبله.. فتوسل الی النبی أن یجعل معاویـة کاتبا بین یـدیه و أن یأمره فیقاتل الکفار کما کان یقاتل المسـلمین.ثم قبض النبی علیه‌السـلام، و نجم الخلاف علی مبایعـة الخلیفـة بعـده بین المهاجرین و الأنصار و بین بعض الصـحابة من جهة أخری.. فاشـرأب [صـفحه ۲۸] أبوسـفیان الی هذه الفتنة، و خیل الیه أنه مصیب بین فتوقها ثغرة ینفذ منها الی السیادة علی قریش، ثم السیادة من هذا الطریق علی الأمة الاسلامیة بأسرها..

فدخل علی «علی» و العباس، یثیرهما و یعرض علیهما المعونة بما فی وسعه من خیل و رجل. فنادی بهما: «یا علی! و أنت یا عباس!.. ما بال هذا الأمر فی أذل قبیلة من قریش و أقلها؟ و الله لو شئت لأملأنها علیه - علی أبی‌بکر - خیلا و رجلا و آخذنها علیه من أقطارها»..و هو لا ریب لم یغضب لأن الخلافة قد فاتت بنی‌هاشم، و لا کان سره أن تصیر الخلافة الیهم فتستقر فیهم قرارا لا طاقة له بتحویله.. لکنه أراد خلافا یفتح الباب لزعامة أمویة یملک بها زمام قریش و الدولة لعربیة جمعاء..فلم یخف مقصده هذا علی «علی» رضی الله عنه، و قال: «لا و الله لا أرید أن تملأها علیه خیلا و رجلا، و لو لا أننا رأینا أبابکر لذلک أهلا ما خلیناه و ایاها». ثم أنبه قائلا: «یا أباسفیان!.. ان المؤمنین قوم نصحة بعضهم لبعض، و ان المنافقین قوم غششة بعضهم لبعض. متخاونون و ان قربت دیارهم و أبدانهم».و انقضت خلافة أبی‌بکر و خلافة عمر و الأمور تجری فی مجراها الذی یأخذ علی المطامع سبیلها، و یخیف أصحاب الفتن أن یبرزوا بها من جحورها.. [صفحه ۲۹] حتی قامت خلافة عثمان بن عفان فانتصر بها الأمویون أیما انتصار، لأنه رأس من رؤوسهم و ابن عم قریب لز عماء بیوتهم، و أصبحت الدولة الاسلامیة أمویة لا یطمع فی خیراتها و لا ولایتها الا من کان من أمیة أو من حزبها. فمروان بن الحکم وزیر الخلیفة الأکبر یغدق العطاء علی الأقرباء و یحبسها عن سائر الناس، و معاویة بن أبی‌سفیان و الی الشام یجتذب الیه الأقرباء و الأولیاء و من یرجی منهم العون و یخشی منهم الخلاف.فلما قتل عثمان رضی الله عنه کان المنتفعون بمناصب الدولة و أموالها جمیعا من الأمویین أو من صنائعهم المقربین، و مال السلطان الی جانب أمیة علی کل جانب آخر من القرشیین و غیر القرشیینلا جرم کان الصراع بعد ذلک صراعا معروف النهایة من مطلع البدایة، فقتل علی بن أبی‌طالب غیلة و خلصت الخلافة لمعاویة ابن أبی‌سفیان..ثم بایع من أهل العراق و فارس الحسن بن علی، فلم یستقم له أمرهم و ضاق صدره بجدالهم و محالهم، و کان رجلا سکیتا یکره المنازعة و یجنح الی العزلة، فصالح معاویة علی شروط.. و فی له معاویة بالمعجل منها و التوی علیها بمؤجلها. و زاد علی ذلک کما تواتر فی شتی الروایات أنه أغری امرأته جعدة بنت الأشعث بسمه، و وعدها أن یزوجها [صفحه ۳۰] یزید و یعطیها مائة ألف درهم، فوفی بوعد المال و لم یف بوعد الزواج. و قد أوصی الحسن رضی الله عنه أن یدفن عند قبر جده الا أن تخاف فتنة. فلما توفی أرادوا دفنه حیث أرصی، فقام مروان بن الحکم و جمع بنی‌أمیة و زمرتهم و منعوا مشیعیه.. فأنکر الحسین علیهم منع سبط النبی أن یدفن الی جوار جده، فقیل له: «ان أخاک قال اذا خفتم الفتنة ففی مقابر المسلمین سعة. و هذه فتنة».. فسکت علی مضض.

اهداف معاویة

و قد کان معاویة و لا ریب ینوی أن یجعلها دولة أمویة متعاقبة فی ذریته من بعده، منذ تصدی للخلافة و خلاله المجال من أقوی منافسیه، الا أنه کان یتردد و یتکتم و لا یفضی بنیته الی أقرب المقربین الیه، ثم کبرت سنه و خاف أن یعجل عن قصده، فمهد لبیعة ابنه یزید بعض التمهید و توصل الی ذلک بما طاب له من وسیلة.. فلباه أهل الشام و کتب بیعته الی الآفاق، ثم همه أمر الحجاز فکتب الی مروان بن الحکم عامله أن یجمع من قبله لأخذ البیعة منهم لیزید، فأبی‌مروان و أغری رؤوس قریش بالاباء، لأنه کان یتطلع الی الخلافة بعد معاویة و یحسبه أقدر علیها من یزید، لما اشتهر به من نقص و عبث.. فعزله معاویة و ولی سعید ابن‌العاص مکانه، فلم یجبه أحد الی ما أراد. فکتب معاویة الی عبدالله ابن‌عباس، و عبدالله بن الزبیر، و عبدالله بن جعفر، و الحسین بن علی، [صفحه ۳۱] و أمر عامله سعیدا أن یوصل کتبه الیهم و یبعث الیه بجواباتها. و قال لسعید: «فهمت ما ذکرت من ابطاء الناس، و قد کتبت الی رؤسائهم کتبا فسلمها الیهم.. و لتشد عزیمتک و تحسن نیتک، و علیک بالرفق. و انظر حسینا خاصة فلا یناله منک مکروه، فان له قرابة و حقا عظیما لا ینکره مسلم و لا مسلمة.. و هو لیث عرین، و لست آمنک ان ساورته ألا تقوی علیه».فأعیت سعید بن العاص کل حیلة فی اقناع و جهاء الناس و عامتهم بهذه البیعة البغیضة، و خف معاویة الی مکة و معه الجند و حقائب الأموال، و دعا بأولئک النفر فقال لهم: «قد علمتم سیرتی فیکم وصلتی لأرحامکم، یزید أخوکم و ابن‌عمکم، و أردت أن تقدموا یزید باسم الخلافة و تکونوا أنتم تعزلون و تؤمرون و تجبون المال و تقسمونه».فأجاب عبدالله بن الزبیر، و خیره بین أن یصنع کما صنع رسول الله اذ لم یستخلف أحدا، أو کما

صنع أبوبكر، اذ عهد الى رجل ليس من بنى‌أبيه.فقال معاوية مغضبا: «هل عندك غير هذا؟»قال: «لا.»و التفت الى الآخرين يسألهم قائلا: «فأنتم؟» فوافقوا ابن‌الزبير. [صفحه ۳۲] فقال متوعدا: «أعذر من أنذر!.. انى كنت أخطب فيكم فيقوم الى القائم منكم فيكذبنى على رؤوس فأحمل ذلك و أصفح، و انى قائم بمقالة... فأقسم بالله لئن رد على أحدكم كلمة فى مقامى هذا، لا ترجع اليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف الى رأسه، فلا يبقين رجل الا على نفسه».ثم أمر صاحب حرسه أن يقيم على رأس كل منهم رجلين مع كل و احد منهما سيف، و قال له: «ان ذهب رجل منهم رجل منهم يرد على كلمة بتصديق أو تكذيب، فليضرباه بسيفهما».ثم خرج بهم الى المسجد و رقى المنبر، فحمد الله و أثنى عليه و قال:- هؤلاء الرهط سادة المسلمين و خيارهم، لا يبرم أمر دونهم و لا يقضى الا على مشورتهم، و انهم قد رضوا و بايعوا ليزيد فبايعوه على اسم الله.فبايع الناس...و هكذا كانت البيعة ليزيد فى الحجاز...و مات معاوية و هو يعلم أن بيعة كهذه لا تجوز و لا تؤمن عقباها...فأوصى ابنه «انه لا يخاف الا هؤلاء من قريش: الحسين بن على، و عبدالله بن عمر، و عبدالله بن الزبير». قال: «فأما عبدالله بن عمر فرجل قد وقذته العبادة و اذا لم يبق أحد غيره بايعك. و أما الحسين [صفحه ۳۳] ابن‌على فلا أظن أهل العراق تاركيه حتى يخرجوه.. فان خرج عليك فظفرت به فاصفح عنه، فان له رحما ماسة و حقا عظيما.«أما ابن‌الزبير فانه خب ضب، فاذا أمكنته فرصة و ثب.. فان هو فعلها فقدرت عليه، فقطعه اربا اربا الا أن يلتمس منك صلحا، فان فعل فاقبل و احقن دماء قومك ما استطعت»...

خلافة يزيد

و آل الأمر على هذا النحو الى يزيد فى سنة ستين للهجرة، و هو بين الرابعة و الثلاثين و الخامسة و الثلاثين، و لكنه دون أنداده فى تجارب الأيام، و ليس حوله من المشيرين و النصحاء أمثال المغيرة، و زياد، و عمرو بن العاص، و غير هم من القروم الذين كانوا حول أبيه... فتهيب ما هو مقدم عليه، و كتب الى عامله بالمدينة الوليد بن عتبة بن أبى‌سفيان: «أن خذ حسينا، و عبدالله بن عمر، و عبدالله بن الزبير، بالبيعة أخذا شديدا ليست فيه رخصة حتى يبايعوا و السلام».فبعث الوليد الى مروان بن الحكم يستشيره... و كان مروان يريد الخلافة لنفسه، و لكنه علم بعد موت معاوية و قيام يزيد ان الامر اليوم أمر بنى‌أمية، فان خرج منهم فقد خرج منهم أجمعين. فنصح للوليد نصيحة ذات و جهين: ظاهرها الشدة فى الدعوة ليزيد و باطنها السعى الى الخلاص من يزيد و منافسيه. فقال: «أرى أن تبعث الساعة الى هؤلاء النفر فتدعو هم الى البيعة. أما ابن‌عمر فلا أراه يرى القتال، و لكن(الحسين أبوالشهداء - ۳) [صفحه ۳۴] عليك بالحسين و عبدالله بن الزبير، فان بايعا و الا فاضرب أعناقهما...»و ضرب عنق الحسين و ابن‌الزبير معناه الخلاص من أعظم المنافسين ليزيد... ثم الخلاص من يزيد نفسه باثارة النفوس و ايغار الصدور عليه!و قد ذهب رسول الوليد الى الحسين و ابن‌الزبير، فوجدهما فى المسجد... فعلم الحسين ما يراد منه، و جمع طائفة من مواليه يحملون السلاح، و قال لهم و هو يدخل بيت الوليد «ان دعوتكم أو سمعتم صوتى قد علا فاقتحموا على بأجمعكم، و الا فلا تبرحوا حتى أخرج اليكم»...فلما عرضوا عليه البيعة ليزيد قال: «أما البيعة فان مثلى لا يعطى بيعته سرا، و لا أراك تقنع بها منى سرا».قال الوليد: «أجل!»قال الحسين: «فاذا خرجت الى الناس فدعوتهم الى البيعة دعوتنا معهم فكان الأمر و احدا».ثم انصرف و مروان عاضب صامت لا يتكلم... و ما هو الا أن توارى الحسين حتى صاح بالوليد: «عصيتنى و الله! لا قدرت منه على مثلها أبدا حتى تكثر القتلى بينكم و بينه».فأنكر الوليد لجاجته و قال له: «أتشير على بقتل الحسين! و الله ان [صفحه ۳۵] الذى يحاسب بدم الحسين يوم القيامة لخفيف الميزان عند الله».و هكذا انتهت المنافسة بين بنى‌أمية و بنى‌هاشم الى مفترق طريق لا سبيل فيه الى توفيق، و لم تنقطع قط سلسلة هذه المنافسة منذ أجيال و ان غلبها الاسلام فى عهد النبوة، و فى عهد الصديق و الفاروق.و كفى بالاسلام فضلا فى هذا المجال أنه غلب العصبية بالعقيدة، فجعلها تابعة لها غير قادرة الجهر بمخالفتها! و لكن العصبية المكبوحة عصبية موجودة غير معدومة..و كثيرا ما يفلت المكبوح من عنانه، و ان طالت به الرياضة و الانقياد..فاتفق كثيرا فى مساجلات شتى بين كبار الصحابة، أن بدرت الى اللسان بوادر العصبية و النبى عليه‌السلام حاضر، فلما أشار عمر بقتل أبى‌سفيان -

علی خلاف رأی العباس فی استبقائه و تألفه – قال العباس:«مهلا یا عمر! فو الله لو کان من رجال بنی‌عدی بن کعب ما قلت مثل هذا.. و لکنک قد عرفت أنه من رجال عبدمناف».و لما توثب أسید بن حضیر لضرب أعناق المفترین علی السیدة عائشة، ثار به سعد بن عبادة و صاح به: «کذبت لعمر الله! ما تضرب أعناقهم. [صفحه ۳۶] أما و الله ما قلت هذه المقالة الا انک قد عرفت أنهم من الخزرج، و لو کانوا من قومک – الأوس – ما قلت هذا..»و قد مات الفاروق و هو یوصی علیا فیقول: «اتق الله یا علی ان و لیت شیئا فلا تحملن بنی‌هاشم علی رقاب المسلمین».. ثم یلتفت الی عثمان فیقول له: «اتق الله ان و لیت شیئا فلا تحملن بنی‌أمیة علی رقاب المسلمین»..و من عجائب الحیل التی تحاول بها الغرائز الانسانیة أن تبقی وجودها و تمضی لطیتها، أن بنی‌أمیة انتفعوا من حرب الاسلام للعصبیة فی تعزیز عصبیتهم، فجعلوها حجة علی بنی‌هاشم أن النبوة لا تحصر الأمر فیهم و أن الأنبیاء لا یوروثون.. و اذا نهضت هذه الحجة علی بنی‌هاشم، فبنوأمیة أقوی المنتفعین بها من بطون عبدمناف!و قد أوجبت الضرورة قبول المجاملة فی هذه المنافسات فترة من الزمن علی عهد معاویة بن أبی‌سفیان، فکان یلطف القول الی أبناء علی و یولیهم بالهدایا و المجاملات، و لکنه کان مضطرا الی مجاملة آل علی و مضطرا الی تنقص علی و الغض من دعواه. فکان بذلک مضطرا الی النقیضین فی آن.انه ملک و بایع بالملک لیزید و هو یعلم أنه غالب بالسلاح و المال، مغلوب بالسمعة و الشعور. فکان الناس یفضلون علیا علیه و هو لا یملک [صفحه ۳۷] أن یفاضله بقرابة النبی، و لا ـ بالسابقة الی الاسلام، و لا بالعراقة فی قریش. فتجنب النسب و السابقة، و عمد الی شخص علی فی منازعات الخلافة، فاتهمه بتفرقة الکلمة بین المسلمین، و أمر بلعنه علی المنابر عسی أن یضعف من تلک المکانة التی هو مغلوب بها و یستبقی الدولة التی هو بها غالب.. و لج فی ذلک حتی قتل أناسا لم یطیعوه فی لعن علی و اتهامه، و أبی أن یجیب الحسن بن علی الی شرطه الذی أراد به أن یرفع اللعن عن أبیه... و کان معاویة علی حصافته یجهل أنه قد أضاع سمعة و شعورا من حیث حارب علیا فی مقام السمعة و الشعور..و ان مجاملة کهذه التی تحیی الرجل و تغض من قدر أبیه لهی أضعف مجاملة بین متلاقیین، فضلا عن خصمین متنافسین قد آل بهما التنافس بعد أجیال الی مفترق الطریق.

زواج الحسین

و کأنما کانت هذه المنافسة المؤصلة الجذور لا تکفی قصاص التاریخ، فأضاف الیها أناس من ثقاتهم قصة منافسة أخری هی وحدها کافیة للنفرة بین قلبین متآلفین. و هی قصة زواج الحسین رضی الله عنه بزینب بنت اسحق التی کان یهواها یزید هوی أدنفه و أعیاه.و کانت زینب هذه علی ما قیل أشهر فتیات زمانها بالجمال، و کانت زوجة لعبدالله بن سلام القرشی و الی العراق من قبل معاویة.فمرض یزید بحبها و أخفی سره عن أهله، حتی استخرجه منه بعض [صفحه ۳۸] خصیان القصر الذین یعینونه علی شهواته.. فلما علم أبوه سر مرضه أرسل فی طلب عبدالله بن سلام و استدعی الیه أباهریرة و أباالدرداء، فقال لهما ان له ابنة یرید زواجها و لم یرض لها خلیلا غیر ابن‌سلام، لدینه و فضله و شرفه و رغبة معاویة فی تکریمه و تقریبه. فخدع ابن‌سلام بما بلغه و فاتح معاویة فی خطبة ابنته، فوکل معاویة الأمر الی أبی‌هریرة لیبلعها و یستمع جوابها. فکان جوابها المتفق علیه بینهما و بین أبیها أنها لا تکره ما اختاروه، و لکنها تخشی الضر و تشفق أن یسوقها الی ما یغضب الله. فطلق ابن‌سلام زوجته و استنجز معاویة وعده.. فاذا هو یلویه به و یقول بلسان ابنته انها توجس من رجل یطلق زوجته و هی ابنة عمه و أجمل نساء عصره..و قیل ان الحسین سمع بهذه المکیدة، فسأل أباهریرة أن یذکره عند زینب خاطبا.. فصدع أبوهریرة بأمره و قال لزینب: «انک لا تعدمین طلابا خیرا من عبدالله بن سلام».قالت: «من؟» قال: «یزید بن معاویة و الحسین بن علی، و هما معروفان لدیک بأحسن ما تبتغینه فی الرجال».و استشارته فی اختیار أیهما، فقال: «لا أختار فم أحد علی فم قبله رسول الله، تضعین شفتیک فی موضع شفتیه».فقالت: «لا أختار علی الحسین بن علی أحدا و هو ریحانة النبی و سید شباب أهل الجنة». [صفحه ۳۹] فقال معاویة متغیظا:أنعمی أم‌خالد رب ساع لقاعدو لم یلبث الحسین أن ردها الی زوجها قائلا: «ما أدخلتها فی بیتی و تحت نکاحی رغبة فی مالها و لا جمالها، و لکن أردت احلالها لبعلها».فان صحت هذه القصة و هی متواترة فی تواریخ الثقات،

فقـد تم بها ما نقص من النفرة و الخصومـة بين الرجلين، و كان قيام يزيد على الخلافة يوم فصل فى هذه الخصومة، لا يقبل الارجاء، و كان بينها كما أسلفنا مفترق طريق [صفحه ۴۱]

الخصمان

موازنة

لخص المقريزى المنافسة التى بين الهاشـميين و الأمويين فى بيتين فقال:عبد شـمس قد أضرمت لبنى‌ها شم حربا يشيب منها الوليدفابن حرب للمصـطفى، و ابن هنـد لعلى، و للحسـين يزيـدو سـنعرض فى خاتم هـذا الفصل عرضا موجزا لهذه المقابلة المتسلسـلة بين أفراد الأسـرتين لتحقيق الرأى فيهـا، و لكننـا نجتزىء هنـا بالقابلـة بين الخصـمين التصـاولين من هاشم و عبدشـمس فى شخصـى الحسـين و يزيـد...فأيـا كان الميزان الـذى يوزن به كل من الرجلين فلا مراء البتـة فى خير الرجلين...و ما من رجل فاز حيث ينبغى أن يخيب، كما قـد فاز يزيـد بن معاوية فى حربه للحسـين، و ما اختصم رجلان كان أحدهما أوضح حقا [صـفحه ۴۲] و أظهر فضـلا من الحسين فى خصومته ليزيـد بن معاويـة.و الموازنة بين هذين الخصـمين هى فى بعض وجوهها موازنة بين الهاشـميين و الأمويين من بداءة الخلاف بين الأسـرتين، و هى موازنة حفظت كفتيها على وضعهما زهاء سبعة قرون، فلم يظهر فى هذه القرون أموى قح، الا ظهرت فيه الخصال الأمويـة المعهودة فى القبيلة بأسـرها، و لم يظهر فى خلالها هاشـمى قح، الا رأيت فيه ملامح من تلك الخصال التى بلغت مثلها الأعلى فى محمـد بن عبدالله عليه الصـلاة و السـلام.و الهاشـميون و الأمويون من أرومة واحدة ترتفع الى عبدمناف، ثم الى قريش فى أصـلها الأصـيل..و لكن الأسـرتين تختلفان فى الأخلاق و الأمزجة و ان اتحدتا فى الأرومة... فبنوهاشم فى الأغلب الأعم مثاليون أريحيون و لا سيمـا أبنـاء فاطمـة الزهراء و بنوأميـة فى الأغلب الأعم عمليون نفعيون، و لا سـيما الاصـلاء منهم فى عبدشـمس من الآباء و الأمهات.و تفسـير هـذا الاختلاـف مع اتحاد الأرومـة غير عسـير.. فان الأخوين فى البيت الواحـد قـد يختلفان فى الأخلاق و الأعمال، كما يختلف الغريبان من أمتين بعيدتين، تبعا لاختلاف سلسـلة الميراث فى الاصول و الفروع، على ذلك النحو الذى يأذن أحيانا باختلاف الألوان و الملامـح فى نسل واحد، تأخذ كل شـعبة منه بناحية من نواحى الوراثة. [صـفحه ۴۳] و من الثابت الـذى لا نزاع فيه أن عبـدالمطلب و أمية كانا يختلفان حتى فى الصورة و القامة و الملامح..و فى نسل أمية شبهة نشير اليها و لا نزيد، فهى محل الاشارة و المراجعة فى هذا المقـام...دخـل دغفـل النسابـة على معاويـة فقـال لـه: «مـن رأيـت مـن عليـة قريش؟». فقـال: «رأيت عبـدالمطلب بن هـاشم و أميـة بن عبدشـمس».فقال: «صـفهما لى». فقال: «كان عبدالمطلب أبيض، مديد القامة، حسن الوجه، فى جبينه نور النبوة و عز الملك، يطيف به عشـرة من بنيه كأنهم أسـد غاب». قال: «فصف أمية» قال «رأيته شـيخا قصـيرا، نحيف الجسم ضـريرا، يقوده عبده ذكوان» فقال معاوية: «مه!... ذاك ابنه أبوعمرو». فقال دغفل: «ذلك شـىء قلتموه بعد و أحدثتموه... و أما الذى عرفت فهو الذى أخبرتك به».و ذكر الهيثم بن عدى فى كتاب المثالب أن أباعمرو بن أمية كان عبدا لأمية اسمه ذكوان فاستلحقه، و نقل أبوالفرج الأصبهانى - و هو من الأمويين - مـا تقـدم فلم يعرض له بتفنيـد...و وضـح الفرق بين بنى‌هـاشم و بنى‌أميـة فى الخلائـق و المنـاقب فى الجاهليـة قبـل الاسـلام. فكـان الهاشـميون سـراعا الى النجـدة و نصـرة الحق و التعاون عليه... و لم يكن بنوأميـة كـذلك.. فتخلفوا عن حلف الفضول الـذى نهض به بنوهـاشم و حلفاؤهم، و هو الحلف الـذى اتفق فيه نخبـة من [صـفحه ۴۴] رؤسـاء قريش «ليكونن مع المظلوم حـتى يؤدوا اليه حقه، و ليأخذن أنفسـهم بالتآسـى فى المعاش و التساهم فى المال، و ليمنعن القوى من ظلم الضعيف و القاطن من عنف الغريب» و اتفقوا على هـذا الحلف لأن العاص ابن وائل اشترى بضاعـة من رجل زبيدى و لواه بثمنها، فنصـروا الرجل الغريب على القرشـى و أعطوه حقه...و لما تنافر عبدالمطلب و حرب بن أمية الى نفيل بن عدى، قضى لعبدالمطلب و قال لحرب:أبوك معاهر و أبوه عف و ذاد الفيل عن بلد حرام‌يشـير الى فيل أبرهـة الـذى أغار به على مكـة. و قال عن أميـة انه «معاهر» لأنه كان يتعرض للنساء، و قد ضـرب بالسـيف مرة لأنه

تعرض لامرأة من بنی‌زهرة. و کان له تصرف عجیب فی علاقات الزواج و البنوة، فاستلحق عبده ذکوان و زوجه امرأته فی حیاته، و لم یعرف سید من سادات الجاهلیة قط صنع هذا الصنیع.

اختلاف النشأة

و ندع اختلاف الطبائع و مغامز النسب ثم نظر فی اختلاف النشأة و العادة - مع اختلاف الخلقة الجسدیة - فنری أنها صالحتان لتفسیر الفارق بین أبناء هاشم و أبناء عبدشمس بعد جیلین أو ثلاثة أجیال...فقد کان بنوهاشم یعلمون فی الرئاسة الدینیة، و بنوعبدشمس [صفحه ۴۵] یعملون فی التجارة أو الرئاسة السیاسیة... و هما ما هما فی الجاهلیة من الربا و المماکسة و الغبن و التطفیف و التزییف، فلا عجب أن یختلفا هذا الاختلاف بین أخلاق الصراحة و أخلاق المساومة، و بین وسائل الایمان و وسائل الحیلة علی النجاح.و یتفق کثیرا فی الکهانات الوثنیة أن یتصف رؤساء الأدیان بصفات الریاء و الدهاء و العبث بأحلام الأغرار و الجهلاء، و لکنهم یتصفون بهذه الصفة حین یعلمون الکذب فیما یمارسون من شعائر الکهانة، و مظاهر العبادة، و یتخذونها صناعة یرجونها لمنفعتهم أو لما یقدرون فیها من منفعة أولئک الأغرار و الجهلاء..أما أبناءهاشم فلم یکونوا من طراز أولئک الکهان المشعوذین، و لا کانوا من المحتالین بالکهانة علی خداع أنفسهم و خداع المؤمنین و المصدقین بل کانوا یؤمنون بالبیت و رب البیت، و بلغ من أیمانهم بدینهم أن عبدالمطلب - جد النبی علیه‌السلام - أو شک أن یذبح ابنه فدیة لرب البیت لأنه نذر «لئن عاش له عشرة بنین لینحرن أحدهم عند الکعبة»، و لم یتحلل من نذره حتی استوثق من کلام العرافة بعد رمی القداح ثلاث مرات.و الأخلاق المثالیة توائم الرئاسة الدینیة التی یدین أصحابها بما یدعون الیه.. فان لم تکن فی بنی‌هاشم موروثة من معدن أصیل فی الأسرة، [صفحه ۴۶] فهی أشبه بسمت الرئاسة الدینیة و العقیدة المتمکنة و الشعائر المتبعة جیلا بعد جیل، و هی أخلق أن تزداد فی الأسرة تمکنا بعد ظهور النبوة فیها، و أن یتلقاها بالوراثة و القدوة أسباط النبی و أقرب الناس الیه..و أنک لتنحدر مع أعقاب الذریة فی الطالبیین - أبناء علی و الزهراء - مائة سنة و أربعمائة سنة، ثم یبرز لک رجل من رجالها فیخیل الیک أن هذا الزمن الطویل لم یعبد قط بین الفرع و أصله فی الخصال و العادات...کأنما هو بعد أیام معدودات لا بعد المئات وراء المئات من السنین، و لا تلبث أن تهتف عجبا: ان هذه لصفات علویة لا شک فیها، لانک تسمع الرجل منهم یتکلم و یجیب من یکلمه، و تراه یعمل و یجزی من عمل له، فلا تخطیء فی کلامه و لا فی عمله تلک الشجاعة و الصراحة، و لا ـ ذلک الذکاء و البلاغ المسکت، و لا تلک اللوازم التی اشتهربها علی و آله و تجمعها فی کلمتین اثنتین تدلان علیها أو فی دلالة، و هما: «الفروسیة و الریاضة»...طبع صریح، و لسان فصیح، و متانة فی الأسر یستوی فیها الخلق و الخلق. و نخوة لا ـ تبالی ما یفوتها من النفع اذا هی استقامت علی سنة المروءة و الاباء..فمن یحیی بن عمر، الی علی بن ابی‌طالب، خمسة أو ستة أجیال... و لکن یحیی بن عمر یوصف لک، فاذا هو صوة مصغرة من صور علی بن ابی‌طالب علی نحو من الانحاء، فمن أوصافه التی و صفه بها [صفحه ۴۷] الکاتب الأموی أبوالفرج الأصبهانی انه کان «رجلا فارسا، شجاعا، شدید البدن، مجتمع القلب بعیدا عن رهق الشباب و ما یعاب به مثله».و مما روی عنه «انه کان مقیما ببغداد، و کان له عمود حدید ثقیل یکون معه فی منزله، و ربما سخط علی العبد أو الأمة من حشمه.. فیلوی العمود فی عنقه فلا یقدر أحد أن یحله عنه حتی یحله یحیی رضی الله عنه.و لما ضایقه الأمراء و ضنوا علیه بجرایته فی بیت المال، کان یجوع و یعرض علیه الطعام فیأباه و یقول: «ان عشنا أکلنا».ثم ثار و بلغت أنباء ثورته بغداد، فأقبلت علیهم الجموع المحشودة لقتاله، و أسرع الیه بعض الاعراب فصاح به: «أیها الرجل، أنت مخدوع... هذه الخیل قد أقبلت»... فوثب الی متن فرسه فجال به، و حمل علی قائد القوم فضربه ضربة بسیفه علی وجهه.. فولی منهزما و تبعه أصحابه، فجلس معهم ساعة و هو لا ـ یبالی ما یکون.و لما تکاثرت علیه الجموع و قتل بعد ذلک، اتهم الناس صاحبه الهیضم العجلی انه کان مدسوسا علیه، و انه غرر به لینکص عنه عند احتدام القتال. فأقسم الرجل بالطلاق انه لم یکت له فی الهزیمة صنع مدبر... قال: «و انما کان یحیی یحمل وحده و یرجع، فنهیته عن ذلک فلم یقبل... و حمل [صفحه ۴۸] مرة کما کان یفعل، فبصرت عینی به و قد صرع فی وسط عسکرهم،

فلما رأیته قتل انصرفت بأصحابی».و یحیی الشهید هذا هو الذی قال ابن‌الرومی جیمیته المشهورة فی وصف قتاله و مقتله، و هی طویلة منها قوله یخاطب أمراء زمانه:فلو شهد الهیجا بقلب أبیکم غداة التقی الجمعان و الخیل تمعج [۱] .لأعطی ید العانی أو ارتد هاربا کما ارتد بالقاع الظلیم [۲] المهیج‌و لکنه مازال یغشی بنحره شبا الحرب حتی قال ذوالجهل: أهوج‌و حاشی له من تلکم غیر أنه أبی‌خطة الأمر الذی هو أسمج‌و أین به عن ذاک؟... لا- أین - انه الیه بعرقیه الزکیین محرج کأنی به کالیث یحمی عرینه و أشباله لا یزدهیه المهجهج [صفحه ۴۹] کدأب علی فی المواطن قبله - أبی‌حسن - و الغصن من حیث یخرج کأنی أراه اذ هوی عن جواده و عفر بالترب الجبین المشجج‌فحب به جسما الی الأرض اذ هوی و حب به روحا الی الله تعرج‌و قد أصاب ابن‌الرومی الوصف و التعلیل، فما کان کل من یحیی و لا أسلافه من قبله الا علیا صغیرا یتأسی بعلی الکبیر، أو غصنا زاکیا یخرج من دوحته الکبری، «و الغصن من حیث یخرج» کما قال، و لولا قوة هذه الطبائع فی أساس الأسرة الطالبیة لما انحدرت علی هذه الصورة الواضحة بعد ستة أجیال. فنحن نری یحیی بن عمر بعد هذه الأجیال - و هو بعموده الحدیدی و جرأته التی لا تتزعزع و یقینه الذی لا یلوی به الاغراء و الوعید - کأنما هو نسخة من جده الکبیر الذی یحمل باب خیبر و قد أعیا حمله الرجال، و ینهد لعمرو بن ود و قد تهیبه مئات الأبطال، و یتوسط الصفوف حاسرا و قد برزوا له بشکة القتال و دروع النزال..و لم یکن لبنی‌أمیة - علی نقیض هذا - نصیب ملحوظ من الخلائق [صفحه ۵۰] المثالیة و الشمائل الدینیة، و لا کان ظهور النبوة فی أسرة منافسة لأسرتهم من شأنه أن یعزز مناقبها فیهم کما یعتز بها أبناء بیتها و فروع أرومتها.بل لعله کان من شأنه أن یجنح بهم من طرف خفی الی صفات تقابل تلک الصفات، و مزایا تعوض لهم ما فاتهم من تلک المزایا... فتمکنت فیهم قبل ظهور النبوة و بعدهما خلائقهم العملیة التی دربتهم علیها المساومات التجاریة و راضهم علیها مراس المطامع السیاسیة. فاشتهر أناس من رؤوسهم بمحاسن هذه الخلائق و معائبها علی السواء، و شاعت عنهم صفات الحلم و الصبر و الحنکة و الدهاء کما شاعت عنهم صفات المراوغة و الجشع و الاقبال علی الترف و مناعم الحیاة.و لقد تقابل الحسین بن علی و یزید بن معاویة فی تمثیل الأسرتین، کما تقابلا- فی کثیر من الخلائق و الحظوظ.. و لکنها تفاوتا فی تمثیل أسرتیهما کما تفاوتا فی غیر ذلک من وجوه الخلاف بینهم. فکان الحسین بن علی نموذجا لأفضل المزایا الهاشمیة و لم یکن یزید بن معاویة نموذجا لأفضل المزایا الأمویة، بل کان فیه الکثیر من عیوب أسرته و لم یکن له من مناقبها المحمودة الا- القلیل.و لیس لنا هنا أن نفصل القول فی أحوال کل من الرجلین و خصائص کل من النموذجین، و لکننا نجتزیء منهما بما یملا الکفتین فی هذا المیزان، [صفحه ۵۱] و هو میزان الأریحیة و النفعیة فی حادث کبیر من حوادث التاریخ العربی یندر نظیره فی جمیع التواریخ.

مکانة الحسین

و اذا کانت المعرکة کلها هی معرکة الأریحیة و النفعیة، فالمزیة الأولی التی ینبغی توکیدها نا للحسین بن علی رضی الله عنه هی مزیة نسبه الشریف و مکانه من محبة النبی علیه الصلاة و السلام...ان المؤرخ الذی یکتب هذا الحادث قد یکون عربیا مسلما أو یکون من غیر العرب، و المسلمین، و قد یؤمن بمحمد أو ینکر محمدا و غیره من الأنبیاء.. و لکنه یخطیء دلالة الحوادث التاریخیة اذا استخف بهذه المزیة التی قلنا انها أحق مزایا الحسین بالتوکید فی الصراع بینه و بین یزید.فلیس المهم أن یؤمن المؤرخون بقیمة ذلک النسب الشریف فی نفوسهم أو قیمته فی علوم العلماء و أفکار المفکرین، و لکنما المهم أن أتباع یزید کانوا یؤمنون بحق ذلک النسب الشریف فی الرعایة و المحبة، و أنهم مع هذا غلبتهم منافعهم علی شعورهم فکانوا من حزب یزید و لم یکونوا من حزب الحسین...فلولا هذه المزیة فی الحسین لما وضح الصراع بین الأریحیة و النفعیة عند الفریقین، و لا کان المصطرعون هنا و هناک من مزاجین مختلفین، [صفحه ۵۲] و لا- کان للمعرکة کلها تلک الدلالة التی کشفت النفس الانسانیة فی جانبین منها قویین، یتنازعان حوادث الأمم و الأفراد من زمان بعید، و سیظلان علی نزاعهما هذا الی زمان بعید.و لقد کان الحسین بن علی بهذه المزیة أحب انسان الی قلوب المسلمین، و أجدر انسان أن تنعطف الیه القلوب.کان النبی علیه‌السلام هو الذی سماه، و سمی من قبله أخاه... قال علی

رضی الله عنه: «و لما ولد الحسن سمیته حربا فجاء رسول الله فقال: (أرونی ابنی ما سمیتموه؟). قلت: (حرب!). فقال: (بل هو حسن) فلما ولد الحسین سمیته حربا، فجاء رسول الله فقال: (أرونی ابنی... ما سمیتموه؟). قلت: (حرب!) فقال: (بل هو حسین)...»و ذهب ال الحسین و اخوته کل ما فی فؤاد النبی علیه‌السلام من محبة البنین، و هو مشوق الفؤاد الی الذریة من نسله. فکان علیه‌السلام لا یطیق أذاهما، و لا یحب أن یستمع الی بکاء منهما فی طفولتهما، علی کثرة ما یبکی الأطفال الصغار. و خرج من بیت عائشة یوما، فمر علی بیت فاطمة فسمع حسینا یبکی، فقال: «ألم تعامی أن بکاءه یؤذینی؟».و کان یقول: «ادعی الی ابنی».. فیشمهما و یضمهما الیه، و لا یبرح [صفحه ۵۳] حتی یضحکهما و یترکهما ضاحکین. و روی أبوهریرة أنه کان علیه‌السلام یدع لسانه للحسین، فیری الصبی حمرة لسانه فیهش الیه، و کان عیینة بن بدر، شهده فی بعض هذه المجالس فقال متعجبا: «یصنع هذا بهذا؟ فوالله ان لی الولد و ما قبلته قط!» قال علیه‌السلام: «من لا یرحم، لا یرحم؟».و خرج لیلة فی احدی صلاتی العشاء و هو حامل حسنا أو حسینا، فوضعه ثم کبر للصلاة فأطال سجدة الصلاة، قال راوی الحدیث:«فرفعت رأسی فاذا بالصبی علی ظهر رسول الله و هو ساجد فرجعت الی سجودی، فلما قضی صلاة قبل یا رسول الله: انک سجدت بین ظهری صلاتک سجدة أطلتها حتی ظننا أنه قد حدث أمر أو أنه یوحی الیک..»قال: «کل ذلک لم یکن... و لکن ابنی ارتحلنی فکرهت أن أعجله..»و قام علیه‌السلام یخطب المسلمین، فجاء الحسن و الحسین و علیهما قمیصان أحمران یمشیان و یعثران.. فنزل علیه‌السلام من المنبر، فحملهما و وضعهما بین یدیه ثم قال: «صدق الله!.. (انما أموالکم و أولادکم فتنة).. نظرت الی هذین الصبیین یمشیان و یعثران، فلم أصبر حتی قطعت حدیثی و رفعتهما». و لا یوجد مسلم فی العصر القدیم أو العصر الحدیث یحب نبیه کما یحب [صفحه ۵۴] المومنون أنبیائهم، ثم یصغر عنده حساب هذا الحنان الذی غمر به قلبه الکریم سبطیه و أحب الناس الیه.. فبهذا الحنان النبوی قد أصبح الحسین فی عداد تلک الشخوص الرمزیة التی تتخذ منها الأمم و الملل عنوانا للحب، أو عنوانا للفخر، أو عنوانا للألم و الفداء.. فاذا بها محبوب کل فرد و مفخرته، و موضع عطفه و اشفاقه، کأنما تمت الیه وحده بصلة القرابة أو بصله المودة..و قد بلغ الحسین بهذا الحنان – مع الزمن – مبلغه من تلک المکانة الرمزیة فأو شک بعض و اصفیه أن یلحقه فی حمله و ولادته و رضاعه بمواليد المعجزات. فقال بعضهم: «لم یولد مولود لستة أشهر و عاش الا الحسین و عیسی بن مریم».و قال آخرون انه رضی الله عنه لم ترضعه أمه و لم ترضعه أنثی «و اعتلت فاطمة لما ولدت الحسین و جف لبنها فطلب رسول الله مرضعة فلم یجد، فکان یأتیه فیلقمه ابهامه فیمصه و یجعل الله فی ابهام رسوله رزقا یغذیه، ففعل ذلک أربعین یوما و لیلة، فأنبت الله سبحانه و تعالی لحمه من لحم رسول الله..»و روی عنه غیر ذلک کثیر من الأساطیر التی تحیط بها الأمم تلک الشخوص الرمزیة التی تعزها و تغلیها فتلتمس لها مولدا غیر المولد المألوف، و النشأة المعهودة، و تلحقها أو توشک أن تلحقها بالخوارق و المعجزات..و لقد کانت حقیقة الحسین الشخصیة کفؤا لتلک الصورة الرمزیة [صفحه ۵۵] التی نسجتها حوله الأجیال المتعاقبة قبل أن یری منه أبناء جیله غیر تلک الحقیقة.فکان ملء العین و القلب فی خلق و خلق، و فی أدب و سیرة، و کانت فیه مشابه من جده و أبیه.. الا أنه کان فی شدته أقرب الی أبیه. قال رضی الله عنه مشیرا الی الحسن: «ان ابنی هذا سیخرج من هذا الأمر، أشبه أهلی بی الحسین». و اتفق بعض الثقات علی أن «الغالب علی الحسین الحلم و الأناة کالنبی، و علی الحسین الشدة کعلی».

صفات الحسین

و قد تعلم فی صباه خیر ما یتعلمه أبناء زمانه من فنون العلم و الأدب و الفروسیة، و الیه یرفع کثیر من المتصوفة و حکماء الدین نصوصهم التی یعولون علیها و یردونها الی علی بن أبی‌طالب رضی الله عنه.و قد أوتی ملکة الخطابة من طلاقة لسان و حسن بیان و غنة صوت و جمال ایماء. و من کلامه المرتجل قوله فی تودیع أبی‌ذر و قد أخرجه عثمان من المدینة بعد أن أخرجه معاویة من الشام: «یا عماه! ان الله قادر أن یغیر ما قد تری. و الله کل یوم فی شأن. و قد منعک القوم دنیاهم و منعتهم دینک، و ما أغناک عما منعوک و أحوجهم الی منعتهم، فاسأل الله الصبر و النصر، و استعذ به من الجشع و الجزع، فان الصبر من الدین و الکرم، و أن الجشع لا یقدم

رزقا و الجزع لا یؤخر أجلا». [صفحه ۵۶] و کان یومئذ فی نحو الثلاثین من عمره فکانما أودع هذه الکلمات شعار حیاته کاملة منذا أدرک الدنیا الی أن فارقها فی مصرع کربلاء.و تواترت الروایات بقوله الشعر فی أغراض الحکمة و بعض المناسبات البیتیة، و من ذلک هذه الابیات:اغن عن المخلوق بالخالق تغن عن الکاذب و الصادقو استرزق الرحمن من فضله فلیس غیر الله من رازقمن ظن أن الناس یغنونه فلیس بالرحمن بالواثقو منه هذان البیتان فی زوجته و ابنته:لعمرک اننی لأحب دارا تکون بها سکینة و الربابأحبهما و أبذل کل مالی و لیس لعاتب عندی عتابو هما - سواء صحت نسبتهما الیه أو لم تصح - معبران عن خلقه فی بیته و بین أهله، فقد کان من أشد الآباء حدبا علی الأبناء و أشد الأزواج [صفحه ۷۵] عطفا علی النساء، و من وفاء زوجاته بعد مماته أن الرباب هذه التی ذکرت فی البیتین السابقین خطبها أشراف قریش بعد مقتله فقالت: «ما کنت لأتخذ حما بعد رسول الله».. و بقیت سنة لا یظلها سقف حتی فنیت و ماتت، و هی لا تفتر عن بکائه و الحزن علیه..

خلق کریم

و قد سن الحسین لمن بعده سنة فی آداب الأسرة تلیق بالبیت الذی نشأ فیه و وکل الیه أن یرعی له حقه و یوجب علی الناس مهابته و توقیره، فهو علی فضله و ذکائه و شجاعته و رجحانه علی أخیه الحسن فی مناقب کثیرة و مآثر عدة کان یستمع الی رأی الحسن و لا یسوءه بالمراجعة أو المخالفة. فلما هم الحسن بالتسلیم لمعاویة کان ذلک علی غیر رضی من الحسین. فلم یوافقه و أشار علیه بالقتال، فغضب الحسن و قال له: «و الله لقد هممت أن أسجنک فی بیت و أطین علیک بابه، حتی أقضی بشانی هذا و أفرغ منه ثم أخرجک..»فلم یراجعه الحسین بعدها و آثر الطاعة و السکوت..و من رعایته لسنن الأسرة و وصایا الأبوة انه رکبه دین فساومه معاویة بمائتی ألف دینار أو بمبلغ جسیم من المال علی عین «أبی‌بیزر» فأبی [صفحه ۵۸] أن یبیعها مع حاجته الی بعض ما عرض علیه - لان أباه تصدق بمائها لفقراء المدینة، و لو أنه باعها لوقفها معاویة علی أولئک الفقراء.و قد أخذ نفسه بسمت الوقار فی رعایة أسرته و رعایة الناس عامة..فهابه الناس و عرف معاویة عنه هذه المهابة فوصفه لرجل من قریش ذاهب الی المدینة فقال: «اذا دخلت مسجد رسول الله فرأیت حلقة فیها قوم کأن علی رؤوسهم الطیر، فتلک حلقة أبی‌عبدالله مؤتزرا الی أنصاف ساقیه..»و لم یذکر عنه قط أنه کان یواجه الناس بتخطئة و هو یعلمهم و یبصرهم بشؤون دینهم، الا- أن تکون مکابرة أو لجاجة فله فی جواب ذلک أشباه تلک القوارص التی کانت تؤثر عن أبیه.و ما لم تکن مکابرة أو لجاجة فهو یحتال علی تصحیح الخطأ حیلة لا- غضاضة فیها علی المخطئین.فمن آدابه و آداب أخیه فی ذلک أنهما رأیا اعرابیا یخفف الوضوء و الصلاة فلم یشاءا أن یجبهاه بغلطه و قالا له: «نحن شابان و أنت شیخ ربما تکون أعلم بأمر الوضوء و الصلاة منا، فنتوضا و نصلی عندک، فان کان عندنا قصور تعلمنا». فتنبه الشیخ الی غلطه دون أن یأنف من تنبیههما الیه. و مر یوما بمساکین یأکلون فدعوه الی الطعام علی عادة [صفحه ۵۹] العرب، فنزل و أکل معهم ثم قال لهم: «قد أجبتکم فأجیبونی» و دعاهم الی الغداء فی بیته.و رویت الغرائب فی اختبار حذقه بالفقه و اللغة کما رویت أمثال هذه الغرائب فی امتحان قدرة أبیه علیهما السلام... فقیل ان اعرابیا دخل المسجد الحرام فوقف علی الحسن رضی الله عنه و حوله حلقة من مر یدیه فسأل عنه، فقال لما عرفوه به: «ایاه أردت... جئت لأطارحه الکلام و أساعه عن عویص العربیة». فقال له بعض جلسائه: «ان کنت جئت لهذا فابدأ بذلک الشاب». و أومأ الی الحسین علیه‌السلام، فلما سلم علی الحسین و سأله عن حاجته قال: «انی جئتک من الهرقل و الجعلل و الأیتم و الهمهم» فتبسم الحسین و قال:- یا اعرابی!... قد تکلمت بکلام ما یعقله الا العالمون.فأجابه الأعرابی قائلا یرید الاغراب: و أقول أکثر من هذا، فهل أنت مجیبی علی قدر کلامی؟... ثم أذن له الحسین فأنشد أبیاتا تسعة، منها:هفا قلبی الی اللهو و قد ودع شرخیهفأجابه الحسین مرتجلا بتسعة أبیات فی معناها و من وزنها و قوافیها، یقول منها: [صفحه ۶۰] فما رسم شجانی قد محت آیات رسمیهسفور درجت ذیلین قد بوغاء قاعیهتوف مرجف تتری علی تلبید ثوبیهالی آخر الأبیات... ثم فسر ما أراد من الهرقل و هو ملک الروم، و الجعلل و هو قصار النخل، و الأیتم و هو بعض النبات، و الهمهم و هو القلیب الغزیر الماء، و فی هذه

الکلمات أوصاف البلاد التی جاء منها و اشارة الیها...فقال الاعرابی: «ما رأیت کالیوم أحسن من هذا الغلام کلاما، و أذرب لسانا، و لا أفصح منه منطقا».و تلک روایة من روایات علی منوالها، ان لم تنبیء بما وقع فهی منبئة بما تداوله الناس من شهرة الحسین فی صباه الباکر بالعلم و الفصاحة...و لخبرته بالکلام و شهرته بالفصاحة، کان الشعراء یرتادونه و بهم من الطمع فی اصغائه أکبر من طمعهم فی عطائه... و لکنه علی هذا کان یجری معهم علی شرعة ذوی الأقدار و الأخطار من أنداده، فیبذل لهم الجوائز ما وسعه البذل و یؤثرهم علی نفسه فی خصاصة الحال. و قد لامه أخوه الحسن فی ذلک فکتب الیه «ان خیر المال ما وقی به العرض» الا أنه فی الواقع لم یکن یعطی لو قایة العرض و کفی، [صفحه ۶۱] و لکنه کان یعطی من قصده من ذوی الحاجات و لا ـ یخیب رجاء لمن استعان به علی مروءة.

وفاء و شجاعة

و قد اشتهر مع الجود بصفتین من أکرم الصفات الانسانیة و ألیقهما ببیته و شرفه، و هما الوفاء و الشجاعة.فمن وفائه أنه أبی الخروج علی معاویة بعد وفاة أخیه الحسن لأنه عاهد معاویة علی المسالمة، و قال لأنصاره الذین حرضوه علی خلع معاویة أن بینه و بین الرجل عهدا و عقدا لا یجوز له نقضه حتی تمضی المدة، و کان معاویة یعلم وفاءه وجوده معا، فقال لصحبه یوما و قد أرسل الهدایا الی وجوه المدینة من کسی و طیب و صلات: «ان شئتم أنبأناکم بما یکون من القوم... أما الحسن فلعله ینیل نساءه شیئا من الطیب و یهب ما بقی من حضره و لا ینتظر غائبا، و أما الحسین فیبدأ بأیتام من قتل مع أبیه بصفین فان بقی شیء نحر به الجزر و سقی به اللبن...»و شجاعة الحسین صفة لا تستغرب منه لأنها «الشیء من معدنه» کما قیل. و هی فضیلة ورثها عن الآباء و أورثها الأبناء بعده، و قد شهد الحروب فی افریقیة الشمالیة و طبرستان و القسطنطینیة، و حضر مع أبیه وقائعه جمیعا من الجمل الی صفین. و لیس فی بنی الانسان من هو أشجع قلبا ممن أقدم علی ما أقدم علیه الحسین فی یوم کربلاء. [صفحه ۶۲] و قد تربی للشجاعة کما تلقاها فی الدم بالوراثة، فتعلم فنون الفروسیة کرکوب الخیل و المصارعة و العدو من صباه و لم تفته ألعاب الریاضة التی تتم بها مرانة الجسم علی الحرکة و النشاط... و منها لعبة تشبه «الجولف» عند الأوروبیین کانوا یسمونها المداحی: جمع مدحاة، و هی أحجار مثل القرصة یحفرون فی الأرض حفرة و یرسلون تلک الأحجار، فمن وقع حجره فی الحفیرة فهو الغالب.أما عادته فی معیشته فکان ملاکها لطف الحس و جمال الذوق و القصد فی تناول کل مباح. کان یحب الطیب و البخور، و یأنق للزهر و الریحان...و روی أنس بن مالک انه کان عنده فدخلت علیه جاریة بیدها طاقة من ریحان فحیته بها. فقال لها: «أنت حرة لوجه الله تعالی» فسأله أنس متعجبا: «جاریة تجیئک بطاقة ریحان فتعتقها؟». فقال: «کذا أدبنا الله... قال تبارک و تعالی: (و اذا حییتم بتحیة فحیوا بأحسن منها أو ردوها)... و کان أحسن منها عتقها».و کان یمیل للفکاهة و یأنس فی أوقات راحته لأحادیث أشعب و أضاحیکه، و لکنه علی شیوع الترف فی عصره لم یکن یقارب منه الا [صفحه ۶۳] ما کان یجمل بمثله... حتی تحدث المتحدثون أنه لا یعرف رائحة الشراب...و کانت له صلوات یؤدیها غیر الصلوات الخمس، و أیام من الشهر یصوم نهارها و یقوم لیها...و قد عاش سبعا و خمسین سنة بالحساب الهجری، و له من الأعداء من یصدقون و یکذبون... فلم یعبه أحد منهم بمعابة و لم یملک أحد منهم أن ینکر ما ذاع من فضله، حتی حار معاویة بعیبه حین استعظم جلساؤه خطاب الحسین له. و اقترحوا علیه أن یکتب الیه بما یصغره فی نفسه. فقال انه کان یجد ما یقوله فی علی، و لکن لا یجد ما یقوله فی حسین.تلک جملة القول فی سیرة أحد الخصمین...

خلق یزید

و یقف خصمه أمامه موقف المقابلة و المناقضة لا موقف المقارنة و المعادلة فی معظم خلائقه و عاداته و ملکاته و أعماله.فیزید بن معاویة عریق النسب فی بنی‌عبدمناف ثم فی قریش، و لکن الأصدقاء و الخصوم و المادحین و القادحین متفقون علی وصف الخلائق

التی اشتهر بها أبناء هذا الفرع من عبدمناف. و أشهرها الأثرة، [صفحه ۶۴] و أحمد ما یحمد منها أنها تنفع الناس من طریق النفع لأصحابها. و ندر من وجوه الأمویین فی الجاهلیة أو الاسلام من اشتهر بخصلة تجلب الی صاحبها ضررا أو مشقة فی سبیل نفع الناس...و بیت أبی‌سفیان بیت سیادة مرعیة لا مراء فیها...و لکن الحقیقة التی ینبغی ان نذکرها فی هذا المقام أن معاویة بن أبی‌سفیان لم یکن لیرث شیئا من هذه السیادة التی کان قوامها کله و فرة المال، لأن أباسفیان علی ما یظهر قد أضاع ماله فی حروب الاسلام و لم یکن له من الوفر ما یبقی علی کثرة الوراث. و روی أن امرأة استشارات النبی علیه‌السلام فی التزویج بمعاویة فقال لها: «انه صعلوک!...»کذلک ینبغی أن نذکر حقیقة أخری فی هذا المقام، و هی أن معاویة لم یکن من کتاب الوحی کما أشاع خدام دولته بعد صدر الاسلام، و لکنه کان یکتب للنبی علیه‌السلام فی عامة الحوائج و فی اثبات ما یجبی من الصدقات و ما یقسم فی أربابها، و لم یسمع عن ثقة قط انه کتب للنبی شیئا من آیات القرآن الکریم. و عرفت لمعاویة خصال محمودة من خصال الجد و السیادة کالوقار و الحلم و الصبر و الدهاء، و لکنه علی هذا کان لا یملک حلمه فی فلتات تمید بالملک الراسخ، و منها قتله حجر بن عدی و ستة من أصحابه لأنهم کانوا [صفحه ۶۵] ینکرون سب علی و شیعته، فمازال بقیة حیاته یندم علی هذه الفعلة و یقول: «ما قتلت أحدا الا و أنا أعرف فیم قتلته ما خلا حجرا فانی لا أعرف بأی ذنب قتلته...»و أم یزید هی میسون بنت مجدل الکلبیة من کرائم بنی‌کلب المعرقات فی النسب، و هی التی کرهت العیش مع معاویة فی دمشق و قالت تتشوق الی عیش البادیة:للبس عباءة و تقر عینی أحب الی من لبس الشفوف‌و بیت تخفق الأرواح فیه أحب الی من قصر منیف...و من هذه الأبیات قولها:و خرق من بنی عمی فقیر أحب الی من علج عنیف!...فأرسلها و ابنها یزید الی بادیتها، فنشأ یزید مه أمه بعیدا عن أبیه...و قد أفاد من هذه النشأة البدویة بعض أشیاء تنفع الأقویاء، و لکنها علی ما هو مألوف فی أعقاب السلالات القویة تضیرهم و تجهز علی ما بقی من العزیمة فیهم... [صفحه ۶۶] فکان ما استفاده من بادیة بنی‌کلیب بلاغة الفصحی، و حب الصید، و رکوب الخیل، و ریاضة الحیوانات و لا سیما الکلاب.و هذه صفات فی الرجل القوی تزینه و تشحذ قواه، و لکنهما فی أعقاب السلالات - أو عکارة البیت کما یقال بین العامة - مدعاة الی الاغراق فی اللهو و الولع بالفراغ لأنها هی عنده کل شیء و لیست مددا لغیرها من کبار الهمم و عظائم الهموم.و هکذا انقلبت تلک الصفات فی یزید من المزیة الی النقیصة... فکان کلفه بالشعر الفصیح مغریا له بمعاشرة الشعراء و الندماء فی مجالس الشراب، و کان و لعه بالصید شاغلا یحجبه عن شواغل الملک و السیاسة، و کانت ریاضته للحیوانات مهزلة تلحقه بأصحاب البطالة من القرادین و الفهادین، فکان له قرد یدعوه «أباقیس» یلبسه الحریر و یطرز لباسه بالذهب و الفضة و یحضره مجالس الشراب، و یرکبه أتانا فی السباق و یحرص علی أن یراه سابقا مجلیا علی الجیاد، و فی ذلک یقول یزید کما جاء فی بعض الروایات:تمسک أباقیس بفضل عنانها فلیس علیها ان سقطت ضمان‌ألا من رأی القرد الذی سبقت به حاد أمیرالمؤمنین أتان [صفحه ۶۷] و قد یکون عبدالله بن حنظلة مبالغا فی المذمة حین قال فیما نسب الیه: «و الله ما خرجنا مع یزید حتی خفنا أن نرمی بالحجارة من السماء ان رجلا ینکح الأمهات و البنات و الأخوات و یشرب الخمر و یدع الصلاة، و الله لو لم یکن معی أحد من الناس لأبلیت الله فیه بلاء حسنا».و لکن الروایات لم تجمع علی شیء کاجماعها علی ادمانه الخمر، و شغفه باللذات، و توانیه عن العظائم... و قد مات بذات الجنب و هو لما یتجاوز السابعة و الثلاثین، و لعلها اصابة الکبد من ادمان الشراب و الافراط فی اللذات. و لا یعقل أن یکون هذا کله اختلاقا و اختراعا من الأعداء لأن الناس لم یختلقوا مثل ذلک علی أبیه أو علی عمرو بن العاص، و هما بغیضان أشد البغض الی أعداء الأمویین... و لأن الذین حاولوا ستره من خدام دولته لم یحاولوا الثناء علی مناقب فیه تحل عندهم محل مساوئه و عیوبه، کأن الاجتراء علی مثل هذا الثناء من وراء الحسبان.و لم یکن هذا التخلف فی یزید من هزال فی البنیة أو سقم اعتراه کذلک القسم الذی یعتری أحیانا بقایا السلالات التی تهم بالانقراض و الدثور، و لکنه کان هزالا فی الأخلاق و سقما فی الطویة... قعد به عن العظائم مع وثوق بنیانه و ضخامة جثمانه و انصافه ببعض الصفات الجسدیة [صفحه ۶۸] التی تزید فی وجاهة الأمراء کالوسامة و ارتفاع القامة. و قد أصیب فی صباه بمرض خطیر - و هو الجدری - بقیت آثاره فی وجهه الی آخر عمره، و لکنه مرض کان یشیع فی البادیة و لم یکن من دأبه أن یقعد بکل من أصیب به

عن الطموح و الکفاح.و علی فرط و لعه بالطراد حین یکون الطراد لهوا و فراغا، کانت همته الوانیة تفتر به عن الطراد حین تتسابق الیه عزائم الفرسان فی میادین القتال، و لو کان دفاعا عن دینه و دنیاه.فلما سیر أبوه جیش سفیان بن عوف الی القسطنطینیة لغزو الروم و دفاعا عن بلاد الاسلام - أو بلاد الدولة الأمویة - تثاقل و تمارض حتی رحل الجیش و شاع بعد ذلک أنه امتحن فی طریقه ببلاء المرض و الجوع، فقال یزید:ما أن أبالی بما لاقت جموعهم بالفرقدونة من حمی و من موماذا اتکأت علی الأنماط مرتفقا بدیر مران عندی أم‌کلثومفأقسم أبوه حین بلغه هذان البیتان لیلحقن بالجیش لیدرأ عنه عار [صفحه ۶۹] النکول و الشماتة بجیش المسلمین بعد شیوع مقاله فی خلواته...و من أعجب عجائب المناقضة التی تمت فی کل شیء بین الحسین و یزید أن یزید لم یختص بمزیة محمودة تقابل نظائرها من مزایا الحسین، حتی فی تلک الخصال التی تأتی بها المصادفة و لا فضل فیها لأصحابها و منها مزیة السن و سابقة المیلاد...فلما تنازعه البیعة کان الحسین فی السابعة و الخمسین مکتمل القوة ناضج العقل و فی المعرفة بالعلم و التجربة، و کان یزید فی نحو الرابعة و الثلاثین لم یمارس من شئون الرعاة و لا الرعیة ما ینفعه بین هؤلاء أو هؤلاء.و مزیة السن هذه قد یطول فیها الآخذ و الرد بین أبناء العصور الحدیثة، و لکنها کانت تقطع القول فی أمة العرب حیث نشأ الأسلاف و الأخلاف علی طاعة الشیوخ و رعایة الأعمار... و هذا علی أن السابعة و الخمسین لیست بالسن التی تعلو بصاحبها فی الکبر حتی تسلبه مزیة الفتوة و مضاء العزیمة...کذلک لا یقال أن «الوراثة المشروعة» فی الممالک کان لها شأن یرجح بیزید علی الحسین فی میزان العروبة و الاسلام. فقد کان توریث معاویة ابنه علی غیر وصیة معروفة من السلف بدعة هرقلیة کما سماها المسلمون [صفحه ۷۰] فی ذلک الزمان، و لم یکن معقولا أن العرب فی صدر الاسلام یوجبون طاعة یزید لأنه ابن‌معاویة و هم لم یوجبوا طاعة آل النبی فی أمر الخلافة لأنهم قرابة محمد علیه‌السلام.فقد شاءت عجائب التاریخ اذن أن تقیم بین ذینک الخصمین قضیة تتضح فیها النزعة النفعیة علی نحو لم تتضحه قط فی أمثالها من القضایا، و قد وجب أن ینخذل یزید کل الخذلان لو لا النزعة النفعیة التی أعانته و هو غیر صالح لأن یستعین بها بغیر أعوان من بطانته و أهله. و لئن کان فی تلک النزعة النفعیة مسحة تشوبها من غیر معدنها الوضیع لتکونن هی عصبیة القبیلة من بنی‌أمیة، و هی هنا نزعة مواربة تعارض الایمان الصریح و لا تسلم من الختل و التلبیس.لهذا شک بعض الناس فی اسلام ذلک الجیل من الأمویین، و هو شک لا نرتضیه من وجهة الدلائل التاریخیة المتفق علیها. فقد یخطر لنا الشک فی صدق دین أبی‌سفیان لأن أخباره فی الاسلام تحتمل التأویلین، و لکن معاویة کان یؤدی الفرائض و یتبرک بتراث النبی و یوصی أن تدفن معه أظافره التی حفظها الی یوم وفاته. و لیس بیسیر علینا أن نفهم کیف ینشأ معاویة الثانی علی تلک التقوی و ذلک الصلاح و هو ناشیء فی بیت مدخول الاسلام، یتصارح أهله أحیانا بماینم علی الکفر به أو التردد فیه... [صفحه ۷۱] انما هی الأثرة، ثم الخرق فی السیاسة، ثم التمادی فی الخرق مع استثارة العناد و العداء. و فی تلک الأثرة و لواحقها ما ینشیء المقابلة من أحد طرفیها فی هذه الخصومة، و یتم المناظرة فی شتی بواعثها بین ذینک الخصمین الخالدین، و نعنی بهما هنا المثالیة و الواقعیة، و ما الحسین و الیزید الا المثالان الشاخصان منهما للعیان... [صفحه ۷۳]

اعوان الفریقین

رجال المعسکرین

کان الحسین فی طریقه الی الکوفة - یوم دعاه شیعته الیها - یسأل من یلقاها عن أحول الناس فینبئونه عن موقفهم بینه و بین بنی‌أمیة، و قلما اختلفوا فی الجواب...سأل الفرزدق و هو خارج من مکة - و الفرزدق مشهور بالتشیع لآل البیت - فقال له: «قلوب الناس معک و سیوفهم مع بنی‌أمیة، و القضاء ینزل من السماء، و الله یفعل ما یشاء».و قال له مجمع بن عبید العامری: «أما أشراف الناس فقد أعظمت رشوتهم و ملئت غرائرهم فهم ألب واحد علیک، و أما سائر الناس بعدهم فأن قلوبهم تهوی الیک و سیوفهم غدا مشهورة علیک».و قد

أصاب الفرزدق و أصاب مجمع بن عبيد، فان الناس جميعا كانوا بأهوائهم و أفئدتهم مع الحسين بن على ما لم تكن لهم منفعة موصولة بملك بنى‌أمية، فهم اذن عليه بالسيوف التى تشهرها الأيدى دون القلوب. [صفحه ۷۴] و قد «أعظمت الرشوة» للرؤساء و أعظمت لهم من بعدها الوعود و الآمال، فعلموا أن دوام نعمتهم من دوام ملك بنى‌أمية...فأما الرؤساء الذين كانت لهم مكانتهم بمعزل عن الملك القائم، فقد كانوا ينصرون حسينا و لا ـ ينصرون الأمويين أو كانوا يصانعون الأمويين و لا يبلغون بالمصانعة أن شهروا الحرب على الحسين.و من هولاء هانىء بن عروة من كبار الزعماء فى قبائل كندة، و شريك بن الأعور، و سليمان بن صرد الخزاعى، و كلاهما من ذوى الشرف و الدين.بل كان من العاملين لبنى‌أمية من يخزه ضميره اذا بلغ العداء للحسين أشده، فيترك معسكر بنى‌أمية ليلوذ بالمعسكر الذى كتب عليه الموت و البلاء. كما فعل الحر بن يزيد الرياحى فى كربلاء و قد رأى القوم يهمون بقتل الحسين و لا يقنعون بحصاره. فسأل عمر بن سعد قائد الجيش: «أمقاتل أنت هذا الرجل؟». فلما قال «نعم» ترك الجيش الأموى و ذهب يقترب من الحسين حتى داناه فقال له: «جعلت فداك يا ابن‌رسول‌الله. أنا صاحبك حبستك عن الرجوع و جعجعت بك فى هذا المكان، و ما ظننت أن القوم يردون عليك ما عرضته عليهم، و و الله لو علمت أنهم ينتهون بك الى ما أرى ما ركبت مثل الذى ركبت، و انى تائب الى الله مما صنعت، فهل ترى لى من توبة؟».فقبل الحسين توبته و جعل الرجل يقاتل من ساعتها حتى قتل، [صفحه ۷۵] و آخر كلمة على لسانه فاه بها: «السلام عليك يا أباعبدالله!»فمجمل ما يقال على التحقيق انه لم يكن فى معسكر يزيد رجل يعينه على الحسين الا و هو طامع فى مال، مستميت فى طمعه استماتة من يهدر الحرمات و لا يبالى بشىء منها فى سبيل الحطام.و لقد كان لمعاوية مشيرون من ذوى الرأى كعمرو بن العاص، و المغيره ابن شعبة، و زياد بن أبيه، و أضرابهم من أولئك الدهاة الذين يسميهم التاريخ أنصار دول و بناة عروش..و كان لهم من سمعة معاوية و ذرائعه شعار يدارون به المطامع و يتحللون من التأثيم...لكن هولاء بادوا جميعا فى حياة معاوية، و لم يبق ليزيد مشير واحد ممن نسميهم بأنصار الدول و بناة العروش، و انما بقيت له شرذمة على غراره أصدق ما توصف به أنها شرذمة جلادين، يقتلون من أمروا بقتله و يقبضون الأجر فرحين..فكان أعوان معاوية ساسة و ذوى مشورة..و كان أعوان يزيد جلادين و كلاب طراد فى صيد كبير..و كانوا فى خلائقهم البدنية على المثال الذى يعهد فى هذه الطغمة [صفحه ۷۶] من الناس، و نعنى به مثال المسخاء المشوهين.. أولئك الذين تمتلىء صدورهم بالحقد على أبناء آدم و لا سيما من كان منهم على سواء الخلق و حسن الأحدوثة، فاذا بهم يفرغون حقدهم فى عدائه و ان لم ينتفعوا بأجر أو غنيمة، فاذا انتفعوا بالأجر و الغنيمة فذلك هو حقد الضراوة الذى لا تعرف له حدود..و شر هؤلاء جميعا هم شمر بن ذى‌الجوشن، و مسلم بن عقبة، و عبيدالله بن زياد. و يلحق بزمرتهم على مثال قريب من مثالهم عمر ابن سعد بن أبى‌وقاص..فشمر بن ذى‌الجوشن كان أبرص كريه المنظر قبيح الصورة، و كان يصطنع المذهب الخارجى ليجعله حجة يحارب بها عليا و أبناءه، و لكنه لا يتخذه حجة ليحارب بها معاوية و أبناه.. كأنه ينخذ الدين حجة للحقد، ثم ينسى الدين و الحقد فى حضرة المال.و مسلم بن عقبة مخلوق مسمم الطبيعة فى مسلاخ انسان.«و كان أعور أمغر ثائر الرأس، كأنما يقطع رجليه من و حل اذا مشى».و قد بلغ من ضراوته بالشر و هو شيخ فان مريض، أنه أباح المدينة فى حرم النبى عليه‌السلام ثلاثة أيام، و استعرض أهلها بالسيف جزرا كما يجزر القصاب الغنم حتى ساخت الأقدام فى الدم، و قتل أبناء المهاجرين [صفحه ۷۷] و الأنصار و ذرية أهل بدر، و أخذ البيعة ليزيد بن معاوية على كل من استبقاه من الصحابة و التابعين على أنه عبد قن لأمير المؤمنين...!و انطلق جنده فى المدينة الى جوار قبر النبى يأخذون الأموال و يفسقون بالنساء، حتى بلغ القتلى فى تقدير الزهرى سبعمائة من وجوه الناس و عشرة آلاف من الموالى، ثم كتب الى يزيد يصف له ما فعل وصف الظافر المتهلل، فقال بعد كلام طويل: «فأدخلنا الخيل عليهم... فما صليت الظهر أصلح الله أميرالمؤمنين الا فى مسجدهم!... بعد القتل الذريع و الانتهاب العظيم.. و أوقعنا بهم السيوف و قتلنا من أشرف لنا منهم و اتبعنا مدبرهم و أجهزنا على جريحهم و انتهبناها ثلاثا كما قال أميرالمومنين أعز الله نصره، و جعلت دور بنى‌الشهيد عثمان بن عفان فى حرز و أمان، و الحمد لله الذى شفا صدرى من قتل أهل الخلاف القديم و النفاق العظيم، فطالما عتوا و قديما ما طغوا. أكتب هذا الى أميرالمومنين و أنا فى منزل سعيد بن العاص مدنفا مريضا ما أرانى الا لما بى.. فما كنت أبالى متى مت

بعد یومی هذا...»و کل هذا الحقد المتأجج فی هذه الطویة العفنة انما هو الحقد فی طبائع المسخاء الشائهین... یوهم نفسه انه الحقد من ثار عثمان أو من خروج قوم علی ملک یزید..و کان عبیدالله بن زیاد متهم النسب فی قریش، لأن أباه زیادا کان [صفحه ۷۸] مجهول الأب فکانوا یسمونه زیاد بن أبیه.. ثم ألحقه معاویة بأبی‌سفیان لان أباسفیان ذکر بعد نبوغ زیاد، انه کان قد سکر بالطائف لیلة فالتمس بغیا فجاءوه بجاریة تدعی سمیة، فقالت له بعد مولود زیاد أنها حملت به فی تلک اللیلة..و کانت أمعبیدالله جاریة مجوسیة تدعی مرجانة فکانوا یعیرونه بها و ینسبونه الیها، و من عوارض المسخ فیه - و هی عوارض لها فی نفوس العرب دخلة تورث الضغن و المهانة - انه کان ألکن اللسان لا یقیم نطق الحروف العربیة.فکان اذا عاب الحروری من الخوارج، قال: «هروری» فیضحک سامعوه، و أراد مرة أن یقول أشهروا سیوفکم، فقال افتحوا سیوفکم... فهجاه یزید بن مفرغ قائلا:و یوم فتحت سیفک من بعید أضعت و کل أمرک للضیاعو لم یکن أهون لدیه من قطع الأیدی و الأرجل و الأمر بالقتل فی ساعة الغضب لشبهة و لغیر شبهة. ففی ذلک یقول مسلم بن عقیل و هو صادق مؤید بالأمثال و المثلات: «و یقتل النفس التی حرم الله قتلها علی الغضب و سوء الظن، و هو یلهو و یلعب کأن لم یصنع شیئا».و قد کانت هذه الضراوة علی أعنفها و أسوئها یوم تصدی عبیدالله ابن زیاد لمنازلة الحسین، لأنه کان یومئذ فی شرة الشباب لم یتجاوز [صفحه ۷۹] الثامنة و العشرین، و کان یزید یبغضه و یبغض أباه لأنه کان قد نصح لمعاویة بالتمهل فی الدعوة الی بیعة یزید، فکان عبدالله من ثم حریصا علی دفع الشبهة و الغلو فی اثبات الولاء للعهد الجدید..و الذین لم یمسخوا فی جبلتهم و تکوینهم هذا المسخ من أعوان یزید ابن‌معاویة، کان الطمع فی المناصب و الأموال و اللذات قد بلغ ما یبلغه المسخ من تحویل الطبائع و طمس البصائر و مغالطة النفوس فی الحقائق...و من هذا القبیل، عمر بن سعد بن أبی‌وقاص الذی أطاع عبیدالله ابن زیاد فی وقعة کربلاء و لم یعدل بتلک الوقعة عن نهایتها المشئومة، و قد کان العدل بها عن تلک النهایة فی یدیه.فقد أعزی عمر بن سعد بولایة الری، و هی درة التاج فی ملک الأکاسرة الأقدمین. و کان یتطلع الیها منذ فتحها أبوه القائد النبیل العزوف، و ینسب الیه أنه قال و هو یراود نفسه علی مقاتلة الحسین:فوالله ما أدری و انی لحائر أفکر فی أمری علی خطرین [صفحه ۸۰] أأترک ملک الری منیتی أم أرجع مأثوما بقتل حسینو فی قتله النار التی لیس دونها حجاب، و ملک الری قرة عینیفان لم تکن هذه الأبیات من لسانه فهی و لا شک من لسان حاله، لأنها تسجل الواقع الذی لا شبهة فیه...و من الواقع لا شبهة فیه أیضا، أن عمر بن سعد هذا لم یخل من غلظة فی الطبع علی غیر ضرورة و لا استفزاز، فهو الذی ساق نساء الحسین بعد علی طریق جثث القتلی التی لم تزل مطروحة بالعراء...فصحن و قد لحنها علی الطریق صیحة أسالت الدمع من عیون رجاله، و هم ممن قاتل الحسین و ذویه...هؤلاء و أمثالهم لا یسمون ساسة ملک و لا تسمی مهنتهم تدعیم سلطان، و لکنهم یسمون جلادین متنمرین یطیعون ما فی قلوبهم من غلظة و حقد، و یطیعون ما فی أیدیهم من أموال و وعود... و تسمی مهمتهم مذبحة طائشة لا یبالی من یسفک فیها الدماء أی غرض یصیب...و منذ قضی علی یزید بن معاویة أن یکون هؤلاء و أمثالهم أعوانا له فی [صفحه ۸۱] ملکه، قضی علیه من ساعتها أن یکون علاجه لمسألة الحسین علاج الجلادین الذین لا یعرفون غیر سفک الدماء و الذین یسفکون کل دم أجروا علیه...و هکذا کان لیزید أعوان اذا بلغ أحدهم حده فی معونته فهو جلاد مبذول السیف و السوط فی سبیل المال...و کان الحسین أعوان اذا بلغ أحدهم حده فی معونته فهو شهید یبذل الدنیا کلها فی سبیل الروح...و هی اذن حرب جلادین و شهداء... [صفحه ۸۳]

خروج الحسین

الحسین فی مکة

عمل یزید بوصیة أبیه، فلم یکن له هم منذ قیامه علی الملک الا أن یظفر ببیعة الحسین و عبدالله بن الزبیر فی مقدمة النفر الذین أنکروا العهد له فی حیاة معاویة...و کان الولید بن عقبة بن أبی‌سفیان و الی معاویة یومئذ علی المدینة.فلما جاءه کتاب یزید بنعی أبیه، و أن

یأخذ أولئک النفر بالبیعة «أخذا شدیدا لیس فیه رخصة» دعا الیه بمروان بن الحکم، فأشار بمشورته التی جمعت بین الاخلاص و سوء النیة... و فحواها أن یبعث الی الحسین و ابن‌الزبیر، فان بایعا و الا ضرب عنقیهما!و حدث بین الحسین و الولید ما تقدمت الاشارة الیه فی محضر مروان، اذ عاد الحسین الی بیته... و قد عول علی ترک المدینة الی مکة کما ترکها ابن‌الزبیر من قبله... فخرج منها لیلتین بقیتا من شهر رجب سنة ستین للهجرة، و معه جل أهل بیته و أخوته و بنوأخیه، و لزم فی مسیره الی مکة الطریق الأعظم فلم یتنکبه کما فعل ابن‌الزبیر مخافة الطلب من ورائه [صفحه ۸۴] فصحت فی الرجلین فراسة معاویة فی هذا الأمر الصغیر، کما صحت فی غیره من کبار الأمور...و انصرف الناس فی مکة الی الحسین عن کل مطالب بالخلافة غیره، و منهم ابن‌الزبیر. فکان ابن‌الزبیر یطوف بالکعبة کل یوم و یتردد علیه فی صباحه و مسائه، یتعرف رأیه و ما نمی الیه من آراء الناس فی الحجاز، و العراق، و سائر الأقطار الاسلامیة.فلبث الحسین فی مکة أربعة أشهر علی هذه الحال، یتلقی بین آونة و آونة دعوات المسلمین الی الظهور و طلب البیعة، و لا سیما أهل الکوفة و ما جاورها... فقد کتبوا الیه یقولون ان هناک مائة ألف ینصرونک، و ألحوا فی الکتابة یستعجلونه الظهور.و تردد الحسین طوال هذه الأشهر فیما یفعل بهذه الدعوات المتتابعات، فبدا له أن یتمهل حتی یتبین جلیة القوم و یستطلع طلعهم من قریب...و آثر أن یرسل الیهم ابن‌عمه مسلم بن عقیل بن أبی‌طالب یمهد له طریق البیعة ان رأی فیها محلا لتمهید، و کتب الی رؤساء أهل الکوفة قبل ذلک کتابا یقول فیه: «أما بعد، فقد أتتنی کتبکم و فهمت ما ذکرتم من محبتکم لقدومی علیکم، و قد بعثت الیکم أخی و ابن‌عمی و ثقتی من أهل بیتی مسلم بن عقیل، و أمرته أن یکتب الی بجالکم و أمرکم و رأیکم... [صفحه ۸۵] فان کتب الی أنه قد أجمع رأی ملئکم و ذوی الفضل و الحجی منکم علی مثل ما قدمت علی به رسلکم و قرأت فی کتبکم، أقدم علیکم و شیکا ان شاء الله. فلعمری ما الامام الا العامل بالکتاب، و الآخذ بالقسط، و الدائن بالحق، و الحابس نفسه علی ذات الله، و السلام».ثم بلغ الحسین أن مسلما قد نزل الکوفة، فاجتمع علی بیعته للحسین اثنا عشر ألفا، و قیل ثمانیة عشر ألفا، فرأی أن یبادر الیه قبل أن یتفرق هذا الشمل و یطول علیهم عهد الانتظار و المراجعة، فظهر عزمه هذا لمشیریه من خاصته و أهل بیته فاختلفوا فی مشورتهم علیه بین موافق و مثبط و ناصح بالمسیر الی جهة غیر جهة العراق.کان أخوه محمد بن الحنیفة یری - و هو بعد فی المدینة - أن یبعث رسله الی الأمصار و یدعوهم الی مبایعته قبل قتال یزید فان أجمعوا علی بیعته فذاک، و ان اجتمع رأیهم علی غیره «لم ینقض الله بذلک دینه و لا عقله»...و کان عبدالله بن الزبیر یقول له: «ان شئت أن تقیم بالحجاز آزرناک و نصحنا لک و بایعناک، و ان لم تشأ البیعة بالحجاز تولینی أنا البیعة فتطاع و لا تعصی».و یزعم من المؤرخین ان ابن‌الزبیر کان متهم النصیحة للحسین... [صفحه ۸۶] و من هؤلاء المؤرخین أبوالفرج الأصبحانی. قال: «ان عبدالله بن الزبیر لم یکن شیء أثقل علیه من مکان الحسین بالحجاز... و لا أحب الیه من خروجه الی العراق طمعا فی الوثوب بالحجاز... لأن ذلک لا یتم له الا بعد خروج الحسین، فلقیه و قال له: «علی أی شیء عزمت یا أباعبدالله؟»فأخبره برأیه فی اتیان الکوفة و أعلمه بما کتب به مسلم بن عقیل، فقال الزبیر: «فما یحبسک؟... فو الله لو کان لی مثل شیعتک بالعراق ما تلومت فی شیء».و لعل أنصح الناس له فی هذه المسألة کان عبدالله بن عباس لما بینهما من القرابة و ما عرف به ابن‌عباس من الدهاء... سأله:- ان الناس أرجفوا أنک سائر الی العراق، فما أنت صانع؟...قال:- قد أجمعت السیر فی أحد یومی هذین.فأعاذه ابن‌عباس بالله من ذلک، و قال له:- انی أتخوف علیک فی هذا الوجه الهلاک. ام أهل العراق قوم غدر. أقم بهذا فانک سید أهل الحجاز، فان کان أهل العراق یریدونک کما زعموا فلینفوا عدوهم ثم أقدم علیهم، فان أبیت الا أن تخرج [صفحه ۸۷] فسر الی الیمن، فان بها حصونا و شعابا و لأبیک بها شیعة.فقال له الحسین:- یا ابن عم!... انی أعلم أنک ناصح مشفق، و لکنی قد أزمعت و أجمعت علی المسیر.قال ابن‌عباس:- ان کنت لابد فاعلا، فلا تخرج أحدا من ولدک و لا حرمک و لا نسائک، فخلیق أن تقتل و هم ینظرون الیک کما قتل ابن‌عفان.

السفر الی العراق

و خرج فی الثامن من ذی‌الحجة لا ینتظر العید بمکة، لأن أخبار البیعة بالکوفة حفزته الی التعجیل بالسفر قبل فوات الأوان...و کان مسلم بن عقیل قد نزل بالکوفة، فأقبل علیه الناس ألوفا ألوفا یبایعون الحسین علی یدیه... و بلغوا ثمانیة عشر ألفا فی تقدیر ابن‌کثیر و ثلاثین ألفا فی تقدیر ابن‌قتیبة.و هال الأمر النعمان بن بشیر - و الی الکوفة - فحار فیما یصنع بمسلم و أتباعه و هم یزدادون یوما بعد یوم، فصعد المنبر و خطب الناس معلنا [صفحه ۸۸] أنه لا یقاتل الا من قاتله و لا یثب الا علی من وثب علیه...و تسابق أنصار بنی‌أمیة الی یزید ینقلون الیه ما یجری بالکوفة، فأشار علیه سرجون الرومی مولی أبیه أن یعزل النعمان و یولی الکوفة عبیدالله بن زیاد، مضمومة الی البصرة التی کان یتولاها فی ذلک الحین.و قدم عبیدالله الی الکوفة فکان أول ما عمل بها أن جمع الیه عرفاء المدینة - أی مشایخ أحیائها - فأمرهم أن یکتبوا له أسماء الغرباء و من فی أحیائهم من «طلبة أمیرالمؤمنین و الحروریة و أهل الریب»، و أنذرهم «أیما عریف و جد فی عرافته من بغیة أمیرالمؤمنین أحد لم یرفعه الیه، صلب علی باب داره، و ألغیت تلک العرافة من العطاء».و التمس وجوه المدینة من شیعة الحسین یترضاهم و یستخرج خفایاهم. فسأل عمن تخلف منهم عن لقائه و علی رأسهم هانیء بن عروة، فقیل له أنه مریض لا یبرح داره... و کان یتعلل بالمرض تجنبا للقائه و السلام علیه.فذهب عبیدالله الیه یعوده و یتلطف الیه، و جاء فی بعض الروایات أنه قد أشیر علی مسلم بن عقیل بقتله و هو فی بیت هانیء، فأبی أن یغتاله و هو آمن فی بیت مریض یعوده... [صفحه ۸۹] و قال ابن‌کثیر ما فحواه انهم أشاروا علی مسلم بن عقیل بقتله و هو فی دار شریک بن الأعور، و قد علم شریک أن عبیدالله سیعوده... فبعث الی هانیء بن عروة یقول له: «ابعث مسلم بن عقیل یکون فی داری لیقتل عبیدالله اذا جاء یعودنی»... فتحین مسلم عن قتله، و سأله شریک: «ما منعک أن تقتله؟» قال: «بلغنی حدیث عن رسول الله صلی الله علیه و سلم (ان الایمان قید الفتک، لا یفتک مؤمن)، و کرهت أن أقتله فی بیتک»... قال شریک: «أما لو قتله لجلست فی الثغر لا یستعدی به أحد، و لکفیتک أمر البصرة، و لکنت تقتله ظالما فاجرا».ثم مات شریک بعد ثلاثة أیام...و تضطرب الأقاویل فی وقائع هذه الأیام لتلاحقها و کثرتها و کثرة رواتها و العاملین فیها... و لکن الشائع من تلک الأقاویل ینبئنا عن عنت شدید لقیه عبیدالله بن زیاد فی مغالبة مسلم و شیعته، و أنه هرب مرة من المسجد لأن الناس بصروا بمسلم مقبلا فتصایحوا بعبیدالله فاعتصم بقصره و أغلق علیه أبوابه...و اجتمع الی مسلم أربعة آلاف من حزبه، فأمر من ینادی فی الناس بشعار الشیعة: «یا منصور!... أمت». ثم تقدم الی قصر الامارة فی تعبئة کتعبئة الجیش.و لم یکن فی القصر الا ثلاثون رجلا من الشرط و عشرون من أهل [صفحه ۹۰] الکوفة. فخامر الیأس عبیدالله و ظن أنه هالک قبل أن یدرکه الغوث من مولاه. و لکنه تحیل بما فی وسع المستمیت من حیلة هی علی أیة حال أجدی و أسلم له من التسلیم، فأنفذ أنصاره الی کل صوب فی المدینة یعدون و یتوعدون... و انطلق هؤلاء الأنصار یرجفون بقرب وصول المدد الزاخر من یزید، و ینذرون الناس بقطع العطاء و أخذ البریء بالمذنب و الغائب بالشاهد و یبذلون المال لمن یرشی بالمال، و الوعد لمن یقنع بالوعد الی حین...

مقتل مسلم بن عقیل

و توسلوا بکل وسیلة تبلغ بهم ما أرادوا من تخذیل الناس عن مسلم ابن عقیل حتی کانوا یرسلون الزوجة وراء زوجها و الأم وراء ولدها و الأخ وراء أخیه، فیتعلقون بهم حتی یقفلوا الی دورهم أو یدخلوا بهم فی زمرة عبیدالله...فلما غربت شمس ذلک الیوم، نظر مسلم حوله فاذا هو فی خمسمائة من أولئک الآلاف الأربعة... ثم صلی المغرب فلم یکن وراءه فی الصلاة غیر ثلاثین تسللوا من حوله تحت الظلام، و بقی وحیدا فی المسجد لا یجد معه من یدله علی منزل یأوی الیه.و تسمع عبیدالله من القصر حین سکنت الجلبة، و سأل أصحابه أن یشرفوا لیروا من بقی من تلک الجموع... فلم یروا أحدا و لم یسمعوا [صفحه ۹۱] صوتا. فخیل الیهم أنها مکیدة حرب و أن القوم رابضون تحت الظلال، فأدلی بالقنادیل و المشاعل حتی اطمأن الی خلو المسجد و تفرق مسلم و أتباعه، فدعا الی الصلاة الجامعة و أمر المنادین فی أرجاء الکوفة: «ألا برئت الذمة من رجل من الشرطة و العرفاء و المناکب - رؤوس العرفاء - و المقاتلة، صلی العشاء الا فی المسجد».و أقام الحراس خلفه و هو یصلی بمن أجابوه و قد امتلأبهم المسجد، فخطبهم بعد الفراغ من

صلاته قائلا: «برئت ذمة الله من رجل وجدنا ابن‌عقیل فی داره».و صاح فی رئیس شرطته: «یا حصین بن نمیر!... ثکلتک أمک ان ضاع باب سکة من سککک الکوفة و خرج هذا الرجل و لم تأتنی به، و قد سلطتک علی دور أهل الکوفة فابعث مراصد علی أفواه السککک... و أصبح غدا فاستبرىء الدور و جس خلالها حتی تأتینی بهذا الرجل...»و ما هی الا سویعات حتی جیء بابن‌عقیل و قد دافع الشرط عن نفسه ما استطاع. و وصل الی القصر جریحا مجهدا ظمآن فأهوی الی قلة عند الباب فیها ماء بارد، فقال له أحد أصحاب عبیدالله: «أتراها ما أبردها! و الله لا تذوق منها قطرة حتی تذوق الجحیم فی نار جهنم!». [صفحه ۹۲] و أنکر عمر بن حریث هذه الفظاعة من الرجل، فجاءه بقلة علیها منديل و معها قدح فصب منها فی القدح و أدناه منه، فاذا هو ینفث الدم فی القدح کلما رفعه للشرب منه حتی امتلأ و سقطت فیه ثنیتاه، فحمد الله و قال: «لو کان لی من الرزق المقسوم لشربته».و أدخلوه علی عبیدالله فنظر الی جلسائه و فیهم عمر بن سعد بن أبی‌وقاص، فناشده القرابة لیسمعن منه وصیة ینفذها بعد موته. فأبی أن یصغی الیه!... ثم اذن له عبیدالله فقام معه فقال مسلم: «ان علی بالکوفة دینا استدنته سبعمائة درهم، فبع سیفی و درعی فاقضها عنی، و ابعث الی الحسین من یرده، فانی قد کتبت الیه أعلمه أن الناس معه و لا أراه الا مقبلا»...فعاد عمر الی عبیدالله فأفشی له السر الذی ناجاه به و أوصاه أن یکتمه. ثم دعا عبیدالله بالحرسی الذی قاومه مسلم و ضربه علی رأسه و اسمه بکیر بن حمران – فأسلم مسلما الیه و قال:– لتکن أنت الذی تضرب عنقه.و صعدوا به الی أعلی القصر فأشرفوا به علی الجموع المحیطة به و ضربوا عنقه، فسقط رأسه الی الرحبة و ألقیت جثته الی الناس. ثم أرسل برأسه الی یزید مع رؤوس سراة فی المدینة کان مسلم یأوی الیهم أول مقدمه [صفحه ۹۳] الیها، و منهم هانیء بن عروة الذی تقدمت الاشارة الیه.

طلائع الفشل

کان مقتل مسلم بن عقیل فی التاسع من ذی‌الحجة لیلة العید... و کان خروج الحسین من مکة قبل ذلک بیوم واحد، فلم یسمع بمقتله الا و هو فی آخر الطریق...و لما شارف العراق أحب أن یستوثق مرة أخری قبل دخوله، فکتب الی أهل الکوفة کتابا مع قیس بن سهر الصیداوی یخبرهم بمقدمه و یحضهم علی الجد و التساند، فوافی قیس القادسیة و قد رصد فیها شرط عبیدالله فاعتقلوه و أشخصوه الیه... فأمره عبیدالله أن یصعد القصر فیسب «الکذاب بن الکذاب الحسین بن علی» و ینهی الناس أن یطیعوه.فصعد قیس و قال: «أیها الناس... ان هذا الحسین بن علی خیر خلق الله، ابن‌فاطمة بنت رسول‌الله، و أنا رسوله الیکم! و قد فارقته بالحاجز فأجیبوه، و ألعنوا عبیدالله بن زیاد و أباه...»فما کان منهم الا أن قذفوا به من حالق، فمات...و حدث مثل هذا مع عبدالله بن یقطر... فأبی أن یلعن الحسین، و لعن عبیدالله بن زیاد، فألقوا به من شرفات القصر الی الأرض فاندکت عظامه و لم یمت، فذبحوه... [صفحه ۹۴] و جعل الحسین کلما سأل قادما من العراق أنبأه بمقتل رسول من رسله أو داعیة من دعاته، فأشار علیه بعض صحبه بالرجوع، و قال له غیرهم: «ما أنت مثل مسلم بن عقیل، و لو قدمت الکوفة لکان الناس الیک أسرع...»و وثب بنوعقیل فأقسموا لا یبرحون حتی یدرکوا ثأرهم أو یذوقوا ما ذاق مسلم...و لم یر الحسین بعد ذلک أن یصحب معه أحدا الا علی بصیرة من أمره و ما هو لاقیه ان تقدم و لم ینصرف لشأنه... فخطب الرهط الذین صحبوه و قال لهم:«و قد خذلنا شیعتنا... فمن أحب منکم أن ینصرف فلینصرف، لیس علیهم منا ذمام...»فتفرقوا الا أهل بیته و قلیلا ممن تبعوه فی الطریق...

الحسین و الحر بن یزید

و التقی الرکب عند جبل ذی‌حسم بطلائع جیش عبیدالله یقودها الحر بن یزید التمیمی الیربوعی فی ألف فارس، أمروا بأن لا یدعوا الحسین حتی یقدموا به علی عبیدالله فی الکوفة.فأمر الحسین مؤذنه بالآذان لصلاة الظهر، و خطب أصحابه و أصحاب الحر بن یزید فقال: [صفحه ۹۵] – أیها الناس انی لم آتکم حتی أتتنی کتبکم و رسلکم أن أقدم علینا فلیس لنا امام، لعل الله یجمعنا بک علی

الهدی و الحق فقد جئتکم...فان تعطونی ما أطمئن الیه من عهودکم و مواثیقکم أقدم مصرکم، و ان لم تفعلوا أو کنتم لقدومی کارهین انصرفت عنکم الی المکان الذی أقبلت منه...فلم یجبه أحد...فقال للمؤذن:- أقم الصلاة!و سأل الحر:- أتریدأن تصلی أنت بأصحابک و أصلی بأصحابی؟فقال الحر:- بل نصلی جمیعا بصلاتک...ثم تیاسر الحسین الی طریق العذیب، فبلغها و فرسان عبیدالله یلازمونه و یصرون علی أخذه الی أمیرهم و صده عن وجهته حیثما اتجه غیر وجهتهم، فأقبل علیهم یعظهم و هم یصغون الیه فقال:«أیها الناس!... ان رسول‌الله صلی الله علیه و سلم قال: من رأی [صفحه ۹۶] سلطانا جائرا مستحلا لحرم الله مخالفا لسنة رسول‌الله یعمل فی عباد الله بالاثم و العدوان، فلم یغیر ما علیه بفعل و لا قول کان حقا علی الله أن یدخله مدخله. ألا و أن هولاء قد لزموا طاعة الشیطان، و ترکوا طاعة الرحمن، و أظهروا الفساد، و عطلوا الحدود، و استأثروا بلغی، و أحلوا حرام الله و حرموا حلاله، و أنا أحق من غیری...«قد أتتنی کتبکم و رسلکم ببیعتکم و أنکم لا تسلموننی و لا تخذلوننی، فان بقیتم علی بیعتکم تصیبوا رشدکم، و أنا الحسین بن علی و ابن‌فاطمة بنت رسول‌الله صلی الله علیه و آله و سلم، نفسی مع أنفسکم و أهلی من أهلکم، فلکم فی أسوة. و ان لم تفعلوا و نقضتم عهدی، و خلعتم بیعتی، فعلمری ما هی لکم بنکیر، و المغرور من اغتر بکم، فحظکم أخطاتم، و نصیبکم ضیعتم... و من نکث فانما ینکث علی نفسه و سیغنی الله عنکم و السلام».فأنصت الحر بن یزید و أصحابه ثم توجه الیه یحذره العاقبة و ینبئه: «لئن قاتلت لتقتلن!»فصاح به الحسین:- أبالموت تخوفنی!... ما أدری ما أقول لک... و لکنی أقول کما قال [صفحه ۹۷] أخو الأوس لابن‌عمر و هو یرید نصرة رسول‌الله، فخوفه ابن‌عمر و أنذره أنه لمقتول فأنشد:سأمضی و ما بالموت عار علی الفتی اذا ما نوی خیرا و جاهد مسلماو آسی الرجال الصالحین بنفسه و خالف مثبورا و فارق مجرمافان عشت لم أندم، و ان مت لم ألم کفی بک ذلا أن تعیش و ترغماثم سار الرکبان ینظر بعضهما الی بعض کلما مال الحسین نحو البادیة أسرع الحر بن یزید فرده نحو الکوفة. حتی نزلا بنینوی، فاذا راکب مقبل علیه بالسلاح، یحبی الحر و لا یحیی الحسین، ثم أسلم الحر کتابا من عبیدالله یقول فیه: «أما بعد فجعجع بالحسین حتی یبلغک کتابی و یقدم علیک رسولی، فلا تنزله الا بالعراء فی غیر حصن و علی غیر ماء... و قد أمرت رسولی أن یلزمک فلا یفارقک حتی یأتینی بانفاذک أمری و السلام».فلما بدا من الحر بن یزید أنه یرید أن ینفذ أمر عبیدالله بن زیاد [صفحه ۹۸] و یخشی رقیبه الذی أمر ألا یفارقه حتی ینفذ أمره، قال أحد أصحاب الحسین - زهیر بن القین:- انه لا یکون الله بعد ما ترون الا ما هو أشد منه. یا ابن‌رسول الله!.. ان قتال هولاء أهون علینا من قتال من یأتینا بعدهم.فلعمری لیأتینا من بعدهم ما لا قبل لنا به. فهلم نناجز هولاء.فأعرض الحسین عن مشورته و قال:- انی أکره أن أبدأهم بقتال.

عمر بن سعد

و کان الدیلم قد ثاروا علی یزید بن معاویة و استولوا علی دستبی بأرض همدان، فجمع لهم عبیدالله بن زیاد جیشا عدته أربعة آلاف فارس بقیادة عمر بن سعد بن أبی‌وقاص الذی یذکر الدیلم اسم أبیه - سعد - فاتح بلادهم، و قد وعد بولایة الری بعد قمع الثورة الدیلمیة، فلما قدم الحسین الی العراق قال عبیدالله لعمر:- نفرغ من الحسین ثم تسیر الی عملک.فاستعفاه، و علم عبیدالله موطن هواه فقال له:- نعم نعفیک علی أن ترد الینا عهدنا..فاستمهله حتی یراجع نصحاءه.. فنصح له ابن أخته ابن‌المغیرة [صفحه ۹۹] ابن‌شعبة - و هو من أکبر أعوان معاویة - ألا یقبل مقاتلة الحسین، و قال له:- و الله لأن تخرج من دنیاک و مالک و سلطان الأرض لو کان لک، خیر من أن تلقی الله بدم الحسین.و بات لیلته یقلب وجوه رأیه، حتی اذا أصبح ذهب الی ابن‌زیاد، فاقترح علیه أن یبعث الی الحسین من أشراف الکوفة من لیس یغنی فی الحرب عنهم... فأبی‌ابن‌زیاد الا أن یسیر الی الحسین أو ینزل عن ولایة الری.. فسار علی مضض و جنوده متثاقلون متحرجون، الا زعانف المرتزقة الذین لیس لهم من خلاق.و کان جنود الجیش یتسللون منه و یتخلفون بالکوفة... فندب عبیدالله رجلا- من أعوانه - هو سعد بن عبدالرحمن المنقری - لیطوف بها و یأتیه بمن تخلف عن المسیر لقاتل الحسین، و ضرب عنق رجل جیء به و قیل انه من المتخلفین، فأسرع بقیتهم الی المسیر.و قد أدرک الجیش الحسین و هو بکربلاء علی نحو من

خمسة و عشرین میلا الی الشمال الغربی من الکوفة. نزل بها فی الثانی من المحرم سنة احدی و ستین. [صفحه ۱۰۰] و خلا الجو فی الکوفة لرجلین اثنین یسابق کلا هما صاحبه فی اللؤم و سوء الطویة، و ینفردان بتصریف الأمر فی قضیة الحسین دون مراجعة من ذی سلطان.. و هما عبیدالله بن زیاد، و شمر بن ذی‌الجوشن.عبیدالله المغموز النسب الذی لا یشغله شیء، کما یشغله التشفی لنسبه المغموز من رجل هو بلا مراء أعرق العرب نسبا فی الجاهلیة و الاسلام.. فلیس أشهی الیه من فرصة ینزل ذلک الرجل علی حکمه، و یشعره فیها بذله و رغمه..

شمر بن ذی‌الجوشن

و شمر بن ذی‌الجوشن الأبرص الکریه الذی یمضه من الحسین ما یمض کل لئیم مشنوء من کل کریم محبوب و سیم.و کان کلاهما یفهم لؤم صاحبه و یعطیه فیه حقه و عذره، فهما فی هذه الخلة متناصحان متفاهمان...!و لم یکن أیسر من حل قضیة الحسین علی وجه یرضی یزید و یمهد له الولاء فی قلوب المسلمین و لو الی حین... لولا ذلک الضغن الممتزج بالخلیقة الذی هو کسکر الخمور لا موضع معه لرأی مصیب، و لا لتفکیر فی عاقبة بعیدة أو قریبة...فالحسین فی أیدیهم لیس أیسر علیهم من اعتقاله و ابقائه بأعینهم فی مکان ینال فیه الکرامة و لا یتحفز لثورة. [صفحه ۱۰۱] لکنهما لم یکفرا فی أیسر شیء و لا أنفع شیء للدولة التی یخدمانها.. و انما فکرا فی النسب المغموز و الصورة الممسوخة، فلم یکن لهما من هم غیر ارغام الحسین و اشهاد الدنیا کلها علی ارغامه.تلقی ابن‌زیاد من عمر بن سعد کتابا یقول فیه أن الحسین «أعطانی أن یرجع الی المکان الذی أقبل منه أو أن نسیره الی أی ثغر من الثغور شئنا، أو أن یأتی یزید فیضع یده فی یده.»و الذی نراه نحن من مراجعة الحوادث و الأسانید أن الحسین ربما اقترح الذهاب الی یزید لیری رأیه، و لکنه لم یعدهم أن یبایعه أو یضع یده فی یده... لأنه لو قبل ذلک لبایع فی مکانه و استطاع عمر بن سعد أن یذهب به الی وجهته، و لأن أصحاب الحسین فی خروجه الی العراق قد نفوا ما جاء فی ذلک الکتاب و منهم عقبة بن سمعان حیث کان یقول: «صحبت الحسین من المدینة الی مکة و من مکة الی العراق، و لم أفارقه حتی قتل و سمعت جمیع مخاطباته الی یوم قتله... فوالله ما أعطاهم ما یزعمون من أن یضع یده فی ید یزید و لا ـ أن یسیروه الی ثغر من الثغور، و لکنه قال: «دعونی أرجع الی المکان الذی أقبلت منه أو دعونی أذهب فی هذه الأرض العریضة حتی ننظر الی ما یصیر الیه أمر الناس.»و لعمل عمر بن سعد قد تجوز فی نقل کلام الحسین عمدا لیأذنوا له [صفحه ۱۰۲] فی حمله الی یزید فیلقی عن کاهله مقاتلته و ما تجر الیه من سوء القالة و وخز الضمیر، أو لعل الأعوان الأمویین قد أشاعوا عن الحسین اعتزامه للمبایعة لیلزموا بالبیعة أصحابه من بعده، و یسقطوا حجتهم فی مناهضة الدولة الأمویة..و أیا کانت الحقیقة من هذه الدعوی فهی تکبر مأثمة عبیدالله و شمر و لا تنقص منها. و لقد کانا علی العهد بمثلیهما... کلاهما کفیل أن یحول بین صاحبه و بین خالجة من الکرم تخامره أو تغالب اللؤم الذی فطر علیه، فلا یصدر منهما الا ما یوائم لئیمین لا یتفقان علی خیر...و کأنما جنح عبیدالله الی شیء من الهوادة حین جاءه کتاب عمر ابن سعد، فابتدره شمر ینهاه و یجنح الی الشدة و الاعتساف، فقال له:- أتقبل هذا منه و قد نزل بأرضک و الی جنبک! و الله لئن رحل من بلادک و لم یضع یده فی یدک لیکونن أولی بالقوة و العزة و لتکونن أولی بالضعف و العجز.. فلا ـ تعطه هذه المنزلة، و لکن لینزل علی حکمک هو و أصحابه، فان عاقبت کنت ولی العقوبة، و ان عفوت کان ذلک لک.ثم أراد أن یوقع بعمر و یتهمه عند عبیدالله لیخلفه فی القیادة ثم یخلفه فی الولایة، فذکر لعبیدالله أن الحسین و عمر یتحدثان عامة اللیل بین المعسکرین...فعدل عبیدالله الی رأی شمر و أنفذه بأمر منه أن یضرب عنق عمر [صفحه ۱۰۳] ان هو تردد فی اکراه الحسین علی الحسین علی المسیر الی الکوفة أو مقاتلته حتی یقتل. و کتب الی عمر یقول له:«أما بعد.. فأنی لم أبعثک الی الحسین لتکف عنه و لا ـ لتمنیه السلامة و البقاء و لا ـ لتطاوله و لا لتعتذر عنه و لا لتقعد له عنی شافعا...أنظر فان نزل الحسین و أصحابه و استسلموا فابعث بهم الی مسلما، و ان أبوا فازحف الیهم حتی تقتلهم و تمثل بهم، فانهم لذلک مستحقون فان قتل الحسین فأوطیء الخیل صدره و ظهره فانه عاق مشاق قاطع ظلوم.. فان أنت مضیت لأمرنا جزیناک جزاء السامع المطیع، و ان أنت

أبيت فاعتزل جندنا و خل بين شمر بن ذى‌الجوشن و بين العسكر و السلام».و ختمت مأساة كربلاء كلها بعد أيام معدودات..و لكنها أيام بقيت لها جزيرة لم يحمدها طالب منفعة و لا طالب مروءة، و مضت مئات السنين و هى لا تمحو آثار تلك الأيام فى تاريخ الشرق و الاسلام... [صفحه ۱۰۵]

هل اصاب

خطأ الشهداء

خروج الحسين من مكة الى العراق حركة لا يسهل الحكم عليها بمقياس الحوادث اليومية، لأنها حركة من أندر حركات التاريخ فى باب الدعوة الدينية أو الدعوة السياسية.... لا- تتكرر كل يوم و لا يقوم بها كل رجل و لا يأتى الصواب فيها - ان أصابت - من نحو واحد ينحصر القول فيه، و لا يأتى الخطأ فيها - ان أخطأت - من سبب واحد يمتنع الاختلاف عليه. و قد يكون العرف فيها بين أصوب الصواب و أخطأ الخطأ فرقا صغيرا من فعل المصادفة و التوفيق، فهو خليق أن يذهب الى النقيضين.هى حركة لا يأتى بها الا رجال خلقوا لأمثالها فلا- تخطر لغيرهم على بال، لأنها تعلو على حكم الواقع القريب الذى يتوخاه فى مقاصده سالك الطريق اللاحب و الدرب المطروق..هى حركة فذة يقدم عليها رجال أفذاذ، من اللغو أن ندينهم بما يعمله رجال من غير هذا المعدن و على غير هذه الوتيرة.. لانهم يحسون [صفحه ۱۰۶] و يفهمون و يطلبون غير الذى يحسه و يفهمه و يطلبه أولئك الرجال..هى ليست ضربة مغامر من مغامرى السياسة، و لا صفقة مساوم من مساومى التجارة، و لا وسيلة متوسل ينزل على حكم الدنيا أو تنزل الدنيا على حكمه، و لكنها وسيلة من يدين نفسه و يدين الدنيا برأى من الآراء هو مؤمن به و مؤمن بوجوب ايمان الناس به دون غيره.. فان قبلته الدنيا قبلها و ان لم تقبله فسيان عنده فواته بالموت أو فواته بالحياة، بل لعل فواته بالموت أشهى اليه..هى حركة لا تقاس اذن بمقياس المغامرات و لا الصفقات و لكنها تقاس بمقياسها الذى لا يتكرر و لا يستعاد على الطلب من كل رجل أو فى كل أوان..و لا ننسى أن السنين الستين التى انقضت بعد حركة الحسين، قد انقضت فى ظل دولة تقوم على تخطئته فى كل شىء و تصويب مقاتليه فى كل شىء..ان القول بصواب الحسين معناه القول ببطلان تلك الدولة، و التماس العذر له معناه القاء الذنب عليها. و ليس بخاف على احد كيف ينسى الحياء و تبتذل القرائح أحيانا فى تنزيه السلطان القائم و تأثيم السلطان [صفحه ۱۰۷] الذاهب. فليس الحكم على صواب الحسين أو على خطئه اذن بالأمر الذى يرجع فيه الى أولئك الصنائع المتزلفين الذين يرهبون سيف الدولة القائمة و يغنمون من عطائها، و لا لصنائع مثلهم يرهبون بعد ذلك سيفا غير ذلك السيف و يغنمون من عطاء غير ذلك العطاء..انما الحكم فى صواب الحسين و خطئه لأمرين لا يختلفان باختلاف الزمان و أصحاب السلطان، و هما البواعث النفسية التى تدور على طبيعة الانسان الباقية، و النتائج المقررة التى مثلت للعيان باتفاق الأقوال.و بكل من هذين المقياسين القويين نقيس حركة الحسين فى خروجه على يزيد بن معاوية، فنقول انه قد أصاب..أصاب اذا نظرنا الى بواعثه النفسية التى تهيمن عليه و لا يتخيل العقل أن تهيمن عليه بواعث غيرها..و أصاب اذا نظرنا الى نتائج الحركة كلها نظرة واسعة، و لا يستطيع أن يجادل فيها من يأخذ الأمور بسنة الواقع و المصلحة أو من يأخذ الأمور بسنة النجدة و المروءة..فما هى البواعث النفسية التى قامت بنفس الحسين يوم دعى فى المدينة بعد موت معاوية لمبايعة ابنه يزيد؟هى بواعث تدعوه كلها أن يفعل ما فعل و لا تدعو مثله الى صنيع [صفحه ۱۰۸] غير ذلك الصنيع. و خير لبنى الانسان ألف مرة أن يكون فيهم خلق كخلق الحسين الذى أغضب يزيد بن معاوية، من أن يكون جميع بنى الانسان على ذلك الخلق الذى يرضى به يزيد..فأول ما ينبغى أن نذكره لفهم البواعث النفسية التى خامرت نفس الحسين فى تلك المحنة الأليمة، أن بيعة يزيد لم تكن بالبيعة المستقرة و لا بالبيعة التى يضمن لها الدوام فى تقدير صحيح..فهى بيعة نشأت فى مهد الدس و التمليق، و لم يجسر معاوية عليها حتى شجعه عليها من له مصلحة ملحة فى ذلك التشجيع..كان المغيرة بن شعبة واليا لمعاوية على الكوفة، ثم هم بعزله و اسناد ولايته الى سعيد بن العاص جريا

علی عادته فی اضعاف الولاة قبل تمکنهم، و ضرب فریق منهم بفریق حتی یعینه بعضهم علی بعض و لا یتفقوا علیه. فلما أحسن المغیرة نیة معاویة، قدم الشام و دخل علی یزید و قال له کالمستفهم المتعجب:- لا أدری ما یمنع أمیرالمومنین أن یعقد لک البیعة؟و لم یکن یزید نفسه یصدق أنه أهل لها أو أن بیعته مما یتم بین المسلمین علی هینة. فقال للمغیرة:- أو تری ذلک یتم؟ [صفحه ۱۰۹] فأراه المغیرة أنه لیس بالعسیر، اذا أراده أبوه..و أخبر یزید أباه بما قال المغیرة، فعلم هذا أن فرصته سانحة و أنه سیبادل معاویة رشوة آجلة برشوة عاجلة.. یرشوه باعانته علی بیعة یزید، و یأخذ منه الرشوة ببقائه علی ولایة الکوفة الی أن یقضی فی أمر هذه البیعة، و له فی التمهید لها نصیب..فلما لقی معاویة سأله هذا عما أخبره به یزید، فأعاده علیه و هو یزخرفه له بما یرضیه. قال:- قد رأیت ما کان من سفک الدماء و الاختلاف بعد عثمان، و فی یزید منک خلف فاعقد له، فان حدث بک حادث کان کهفا للناس و خلفا منک، و لا تسفک دماء و لا تکون فتنة.فسأله معاویة و هو یتهیب و یتأنی:- و من لی بذلک؟..قال:- أکفیک أهل الکوفة، و یکفیک زیاد أهل البصرة، و لیس بعد هذین المصرین أحد یخالفک.فرده معاویة الی علمه کما کان یتمنی، و أوصاه و من معه ألا یتعجلوا باظهار هذه النیة.. ثم استشار زیاد بن أبی‌سفیان، فأطلع هذا بعض خاصته علی الأمر و هو یقول:- ان أمیرالمومنین، یتخوف نفرة الناس و یرجو طاعتهم... و یزید [صفحه ۱۱۰] صاحب رسلة و تهاون مع ما قد أولع به من الصید... فالق أمیرالمومنین و أد الیه فعلات یزید و قل له رویدک بالأمر، فأحری أن یتم لک و لاتعجل فأن درکا فی تأخیر خیر من فوت فی عجلة.فأشار علیه صاحبه «ألا یفسد علی معاویة رأیه و لا یبغضه فی ابنه».و عرض علیه أن یلقی یزید فیخبره أن أمیرالمومنین کتب الیک یستشیرک فی البیعة له و انک تتخوف خلاف الناس لهنات ینقمونهاعلیه، و أنک تری له ترک ما ینقم علیه لتستحکم له الحجة علی الناس.و قالوا ان یزید کف عن کثیر مما کان یصنع بعد هذه النصیحة، و أن معاویة أخذ برأی زیاد فی التؤدة فلم یجهر بعقد البیعة حتی مات زیاد..و قد أحس معاویة الامتعاض من بیته قبل أن یحسه من الغرباء عنه.فکانت امرأته «فاختة» بنت قرطة بن حبیب بن عبدشمس تکره بیعة یزید و تود لو أثر بالبیعة ابنها عبدالله، فقالت له:- ما أشار به علیک المغیرة؟... أراد أن یجعل لک عدوا من نفسک یتمنی هلاک کل یوم.و اشتدت نقمة مروان بن الحکم - و هو أقرب الأقرباء الی معاویة - [صفحه ۱۱۱] حین بلغته دعوة العهد لیزید فأبی أن یأخذ العهد له من أهل المدینة، و کتب الی معاویة: «ان قومک قد أبوا اجابتک الی بیعتک». فعزله معاویة من ولایة المدینة و ولاها سعید بن العاص. فأوشک مروان أن یثور و یعلن الخروج و ذهب الی أخواله من بنی‌کنانة فنصروه و قالوا له:- نحن نبلک فی یدیک و سیفک فی قرابک. فمن رمیته بنا أصبناه و من ضربته قطعناه... الرأی رأیک، و نحن طوع یمینک..ثم أقبل مروان فی وفد منهم کثیر الی دمشق، فذهب الی قصر معاویة و قد أذن للناس، فمنعه الحاجب لکثرة من رأی معه فضربوه و اقتحموا الباب. و دخل مروان و هم معه حتی سلم علی معاویة و أغلظ له القول. فخاف معاویة هذا الجمع من وجوه قومه و ترضی مروان ما استطاع، و جعل له ألف دینار کل شهر و مائة لمن کان معه من أهل بیته.و لم یکن مروان وحده بالغاضب بین بنی‌أمیة من بیعة یزید، بل کان سعید بن عثمان بن عفان یری أنه أحق منه بالخلافة لأنه ابن‌عثمان الذی تذرع معاویة الی الخلافة باسمه فقال لمعاویة: [صفحه ۱۱۲] - یا أمیرالمومنین.. علام تبایع لیزید و تترکنی!.. فوالله لتعلم أن أبی خیر من أبیه و أمی خیر من أمه، و أنک انما نلت ما نلت بأبی..فسری معاویة عنه... و قال له ضاحکا هاشا:- یا ابن أخی!... أما قولک ان أباک خیر من أبیه، فیوم من عثمان خیر من معاویة.. و أما قولک ان أمک خیر من أمه، ففضل قرشیة علی کلبیة فضل بین، و أما أن أکون نلت ما أنا فیه بأبیک الملک یؤتیه الله من یشاء... قتل أبوک رحمه الله فتواکلته بنوالعاص و قامت فیه بنو حرب، فنحن أعظم بذلک منة علیک، و أما أن تکون خیرا من یزید فوالله ما أحب أن داری مملوءة رجالا مثلک بیزید. ولکن دعنی من هذا القول و سلنی أعطک، و ولاه خراسان...فکان أکبر بنی‌أمیة أعظمهم أملا فی الخلافة بعد معاویة، و کان بغضهم لبیعة یزید علی قدر أملهم فیها، و هؤلاء - و ان جمعتهم مصلحة الأسرة فترة من الزمن - لم تکن منافستهم هذه لیزید بالعلامة التی تؤذن بالبقاء و تبشره بالضمان و القرار..و علی هذا النحو ولدت بیعة یزید بین التوجس و المساومة و الاکراه... و بهذه الجفوة قوبلت بین أخلص الأعوان و أقرب القرباء...و ظهر من اللحظات الأولی، ان المغیرة بن شعبة کان سمسارا [صفحه ۱۱۳] یصافق علی ما لا

یملک... فقد ضمن الکوفة و البصرة و منع الخلاف فی غیر هما، فاذا الکوفة أول من کره بیعة یزید، و اذا البصرة تتلکا فی الجواب و والیها یرجیء الأمر و یوصی بالتمهل فیه فلا یقدم علیه معاویة فی حیاته، و اذا أطراف الدولة من ناحیة همذان تثور، و اذا بالحجاز یستعصبی علی بنی‌أمیة سنوات، و اذا بالیمن لیس فیها نصیر للأمویین، و لو وجدت خارجا یعلن الثورة علیهم لکانت ثورتها کثورة الحجاز...بل یجوز أن یقال - مما ظهر فی حرکة الحسین کل الظهور - أن الشام نفسها لم تنطو علی رجل یؤمن بحق یزید و بطلان دعوی الحسین.فقد کانوا یتحرجون من حرب الحسین و یتسلل من استطاع منهم التسلل قبل لقائه، الا أن یهدد بقطع الأرزاق و قطع الرقاب.و الحوادث التی تلت حرکة الحسین الی ختام عهد یزید أدل مما تقدم علی اضطراب عهده و قلة ضمانه، لأن الأحداث و النذر لم تزل تتوالی بقیة حیاته و بعد موته بسنین.و نحن الیوم نعلم من التاریخ کیف انتهت هذه الحوادث و النذر فی عهد یزید أو بعد عهده، فیخیل الینا أن عواقبها لم تکن تحتمل الشک و لم یکن بها من خفاء. و لکن الذین استقبلوها کانوا خلقاء ألا یروا فیها طوالع ملک تعنو له الرؤوس و یرجی له طول البقاء. [صفحه ۱۱۴]

بواعث الخروج

نعم کانت هناک ندحة عن الخروج لو کان یزید فی الخلافة رضی المسلمین من العقل و الخلق و سلامة التدبیر و عزة الموئل و الدولة، و کان المسلمون قد توافوا علی اختیاره لحبهم ایاه، و تعظیمهم لعقله و خلقه و اطمئنانهم الی سیاسته و اعتمادهم علی صلاحه و اصلاحه..و لکنه علی نقیض ذلک، کان کما علمنا رجلا- هازلا- فی أحوج الدول الی الجد، لا یرجی له صلاح و لا یرجی منه اصلاح. و کان اختیاره لولایة العهد مساومة مکشوفة قبض کل مساهم فیها ثمن رضاه و معونته جهرة و علانیة من المال أو الولایة أو المصانعة، و لو قبضوا مثل هذا الثمن لیبایعوا ولیا للعهد شرا من یزید لما یبایعوه و ان تعطلت حدود الدین و تقوضت معالم الأخلاق..و أعجب شیء أن یطلب الی حسین بن علی أن یبایع مثل هذا الرجل و یزکیه أمام المسلمین، و یشهد له عندهم أنه نعم الخلیفة المأمول صاحب الحق فی الخلافة و صاحب القدرة علیها... و لا مناص للحسین من خصلتین: هذه، أو الخروج!... لأنهم لن یترکوه بمنزل عن الأمر لا له و لا علیه... [صفحه ۱۱۵] ان بعض المؤرخین من المستشرقین و ضعاف الفهم من الشرقیین ینسون هذه الحقیقة و لا یرلونها نصیبها من الرجحان فی کف المیزان.و کان خلیقا بهؤلاء أن یذکروا أن مسألة العقیدة الدینیة فی نفس الحسین لم تکن مسألة مزاج أو مساومة، و أنه کان رجلا یؤمن أقوی الایمان بأحکام الاسلام و یعتقد أشد الاعتقاد أن تعطیل حدود الدین هو أکبر بلاء یحیق به و بأهله و بالأمة العربیة قاطبة فی حاضرها و مصیرها.لأنه مسلم و لأنه سبط محمد... فمن کان اسلامه هدایة نفس فالاسلام عند الحسین هدایة نفس و شرف بیت...و قد لبث بنوأمیة بعد مصرعه ستین سنة یسبونه و یسبون أباه علی المنابر، و لم یجسر أحد منهم قط علی المساس بورعه و تقواه و رعایته لأحکام الدین فی أصغر صغیرة یباشرها المرء سرا أو علانیة، و حاولوا أن یعیبوه بشیء غیر خروجه علی دولتهم فقصرت ألسنتهم و ألسنة الصنائع و الأجراء دون ذلک. فکیف یواجه مثل هذا الرجل خطرا علی الدین فی رأس الدولة و عرش الخلافة مواجهة الهوادة و المشایعة و التأمین؟ و کیف یسام أن یرشح للامامة من لا- شفاعة له و لا- کفایة فیه الا- أنه ابن أبیه؟...لقد کان أبوه معاویة علی کفاءة و وقار و حنکة و درایة بشؤون الملک و الرئاسة، و کان له مع هذا نصحاء و مشیرون أو لو براعة و أحلام تکبح [صفحه ۱۱۶] من السلطان ما جمح و تقیم ما انحرف و تملی له فیما عجز عنه. و هذا ابنه القائم فی مقامه لا کفاءة و لا وقار و لا نصحاء و لا مشیرون، الا من کان عونا علی شر أو موافقا علی ضلالة. فما عسی أن تکون الشهادة له بالصلاح للامامة الا تغریرا بالناس و قناعة بالسلامة أو الأجر المبذول علی هذا التغریر؟..ثم هی خطوة لا رجعة بعدها اذا أقدم علیها الحسین بما أثر عنه من الوفاء و صدق السریرة. فاذا بایع یزید فقد و فی له بقیة حیاته کما و فی لمعاویة بما عاهده علیه، و لا سیما حین یبایع یزید علی علم بکل نقیصة فیه قد یتعلل بها المتعلل لنقض البیعة و انتحال أسباب الخروج.فملک یزید لم یقم علی شیء واحد یرضاه الحسین لدینه أو لشرفه أو للأمة الاسلامیة. و من طلب منه أن ینصر هذا الملک فانما یطلب منه أن ینصر ملکا ینکر کل دعواه و لا

یحمد له حالة من الأحوال، و لا تنس بعد هذا کله أن هذا الملک کان یقرر دعائمه فی أذهان الناس بالغض من الحسین فی سمعة أبیه و کرامة شیعة و مریدیه. فکانوا یسبون علیا علی المنابر و ینعتونه بالکذب و المروق و العصیان، و کانوا یتحرون أنصاره حیث کانوا فیقهرونهم علی سبه و النیل منه بمشهد من الناس، و الا أصابهم العنت و العذاب و شهروا فی الأسواق بالصلب و الهوان. فمجاراة هذه الأمور کلها فی مفتتح ملک جدید معناه أنها سنة قد وجبت [صفحه ۱۱۷] و استقرت الجیل بعد الجیل بغیر أمل فی التغییر و التبدیل. فمن أقر هذه السنة فی مفتتح هذا الملک الجدید فقد ضعف أمله و ضعف أمل أنصاره فیه یوما بعد یوم، و ازداد مع الزمن ضعفا کما ازدادت حجة خصومة قوة علیه.هذه هی البواعث النفسیة التی کانت تجیش فی صدر الحسین یوم دعاه أولیاء بنی‌أمیة الی مبایعة یزید و النزول عن کل حق له و لأبنائه و لأسرته فی امامة المسلمین، کائنا من کان القائم بالأمر و بالغا ما بلغ من قلة الصلاح و بطلان الحجة. و هی بواعث لا تثنیه عن الخروج و لا تزال تلح علیه فی اتخاذ طریق واحد من طریقین لا معدل عنهما، و هما الخروج ان کان لابد خارجا فی وقت من الأوقات، أو التسلیم بما لیست ترضاه له مروءة و لا یرضاه له ایمان...

مصرع و انتصار

أما نتائج الحرکة کلها - اذا نظرنا الیها نظرة واسعة - فهی أنحج للقضیة التی کان ینصرها من مبایعة یزید.فقد صرع الحسین عام خروجه، و لحق به یزید بعد ذلک بأقل من أربع سنوات..و لم تنقض ست سنوات علی مصرع الحسین حتی حاق الجزاء بکل [صفحه ۱۱۸] رجل أصابه فی کربلاء، فلم یکد یسلم منهم أحد من القتل و التنکیل مع سوء السمعة و وسواس الضمیر.و لم تعمر دولة بنی‌أمیة بعدها عمر رجل واحد مدید الأجل، فلم یتم لها بعد مصرع الحسین نیف و ستون سنة!... و کان مصرع الحسین هو الداء القاتل الذی سکن فی جثمانها حتی قضی علیها، و أصبحت ثارات الحسین نداء کل دولة تفتح لها طریقا الی الاسماع و القلوب..و لاصابة هذه الحرکة فی نتائجها الواسعة دخل فی روع بعض المؤرخین أنها تدبیر من الحسین رضی الله عنه، توخاه منذ اللحظة الأولی و علم موعد النصر فیه. فلم یخامره الشک فی مقتله ذلک العام، و لا فی عاقبة هذه الفعلة التی ستحیق لا محالة بقاتلیه بعد أعوام.فقال ماربین الألمانی فی کتابه (السیاسة الاسلامیة): «ان حرکة الحسین فی خروجه علی یزید انما کانت عزمة قلب کبیر عز علیه الاذعان و عز علیه النصر العاجل، فخرج بأهله و ذویه ذلک الخروج الذی یبلغ به النصر الآجل بعد موته، و یحیی به قضیة مخذولة لیس لها بغیر ذلک حیاة».فان لم یکن رأی الکاتب حقا کله، فبعضه علی الأقل حق لا شک فیه و یصدق ذلک - فی رأینا - علی حرکة الحسین بعد أن حیل بینه و بین الذهاب لوجهه الذی یرتضیه، فآثر الموت کیفما کان و لم یجهل ما [صفحه ۱۱۹] یحیق ببنی‌أمیة من جراء قتله.. فهو بالغ منهم بانتصارهم علیه ما لم یکن لیبلغه بالنجاة من وقعة کربلاء.و قد جری ذکر الموت علی لسان الحسین من خطوته الأولی و هو یتهیأ للرحیل و یودع أصحابه فی الحجاز؛ فقال لهم: «ان الموت حق علی ولد آدم» و لکم یخف علیه أنه یرکب الخطة التی لا یبالی راکبها ما یصیبه من ذلک القضاء.لکنه لم یکن ییأس من اقناع الناس و التفافهم به منذ خطوته الأولی. و لم یعقد عزمه علی ملاقاة الموت حتی ساموه الرغم، و أبوا علیه أن ینصرف الی أی منصرف قبل التسلیم المبین، مسوقا علی الکره منه الی عبیدالله بن زیاد..و تتباین آراء المتأخرین خاصة فی خروج الحسین بنسائه و أبنائه، أکان هو الأحزم و الأکرم أم کان الأحزم و الأکرم أن یخرج بمفرده حتی یری ما یکون من استجابة الناس له أو اعراضهم عنه و ضعفهم فی تأییده.و لیس للمتأخرین أن یقضوا فی مسألة کهذه بعقولهم و عاداتهم، لأنها مسألة یقضی فیها بحکم العقل العربی و عاداتهم، لأنها مسألة یقضی فیها بحکم العقل العربی و عاداته فی أشباه هذه المواقف. و قد [صفحه ۱۲۰] کان اصطحاب النساء و الأبناء عادة عربیة فی البعوث التی یتصدی لها المرء متعمدا القتال دون غیره فضلا عن البعوث التی قد تشتبک فی القتال و قد تنتهی بسلام کبعثة الحسین.فکان المقاتلون فی وقعة ذی قار یصطحبون حلائلهم و ذراریهم و یقطعون وضن الرواحل - أی أحزمتها - قبل خوض المعرکة، و کان المسلمون و المشرکون معا یصطحبون الحلائل و الذراری فی غزوات النبی علیه‌السلام، و کان مع المسلمین فی حرب الروم صفوة نساء قریش و عقائل بیوتاتها، و کان النبی علیه

الصلاة و السلام یصطحب زوجة أو أکثر من زوجة فی غزواته و حروبه، و حکم الواحدة هنا حکم الکثیرات، و هی عادة عربیة عریقة یقصدون بها الاشهاد علی غایة العزم و صدق النیة فیما هم مقبلون علیه، و فی معلقة ابن کلثوم اشارة مجملة الی معنی هذه العادة العربیة من قدیم عصورها حیث یقول:علی آثارنا بیض حسان نحاذر أن تقسم أو تهونایقتن جیادنا و یقلن لستم بعولتنا اذا لم تمنعوناو قد کان الحسین رضی الله عنه یندب الناس لجهاد یخوضونه ان [صفحه ۱۲۱] قضی علیهم أن یخوضوه فلا یبالون ما یصیبهم فی أنفسهم و فی أبنائهم و أموالهم، لأنهم یطلبون به ما هو أعز علی المؤمن من النفس و الولد و المال، فلیس من المروءة أن یندبهم لأمر و لا یکون قدوة لهم فیه.و کان علی الحسین و قد أزمع الخروج أن یجمع له أقوی حجة فی یدیه و یجمع علی خصومه أقوی حجة تنقلب علیهم، اذا غلبوه و أخفق فی مسعاته... فیکون أقوی ما یکون و هو منتصر، و یکونون أبعض ما یکونون و هو مخذول..و المسلم الذی ینصر الحسین الشریف أولی أن ینصره غایة نصره و هو بین أهله و عشیرته، و الا فما هو بناصره علی الاطلاق، و تنقلب الآیة فی حالة الخذلان، فینال المنتصر من البغضاء و النقمة علی قدر انتصاره الذی یوشک أن ینقلب علیه.

صواب الشهداء

و جملة ما یقال ان خروج الحسین من الحجاز الی العراق، کان حرکة قویة لها بواعثها النفسیة التی تنهض بمثله و لا یسهل علیه أن یکبتها أو یحید بها عن مجراها..و انها قد وصلت الی نتائجها الفعالة من حیث هی قضیة عامة تتجاوز [صفحه ۱۲۲] الأفراد الی الأعقاب و الأجیال، سواء أکانت هذه القضیة نصرة لآل الحسین أم حربا لبنی‌أمیة..انما یبدو الخطأ فی هذه الحرکة حین ننظر الیها من زاویة واحدة ضیقة المجال قریبة المرمی، و هی زاویة العمل الفردی الذی یراض بأسالیب المعیشة الیومیة و یدور علی النفع العاجل للقائمین به و الداعین الیه..فحرکة الحسین لم تکن مسددة الأسباب لمنفعة الحسین بکل ثمن و حیثما کانت الوسیلة..و علة ذلک ظاهرة قریبة..و هی أن الحسین رضی الله عنه طلب الخلافة بشروطها التی یرضاها و لم یطلبها غنیمة یحرص علیها مهما تکلفه من ثمن و مهما تتطلب من وسیلة...و هنا غلطة الشهداء..بل قل: هنا صواب الشهداء..و من هو الشهید ان لم یکن هو الرجل الذی یصاب و یعلم أنه یصاب لأن الواقع یخذله و لا یجری معه الی مرماه؟منذ القدم، أخطأ الشهداء هذا الخطأ، و لو أصابوا فیه لما کانوا شهداء و لا شرفت الدنیا بفضیلة الشهادة.. [صفحه ۱۲۳] فالحسین رضی الله عنه قد طلب خلافة الراشدین حیث لا تتسنی خلافة الراشدین، أو حیث تتسنی الدولة الدنیویة التی یضن بها أصحابها و یتکالبون علیها و یتوسلون الیها بوسائلها..فکانت عنایة بالدعوة و الاقناع أعظم جدا من عنایته بالتنظیم و الالزام..نزل رسوله الأول مسلم بن عقیل بالکوفة صفر الیدین من المال حتی احتاج فیها أن یقترض سبعمائة درهم هی التی أوصی بردها الی أصحابها قبل قتله...و تلک عقبة من العقبات التی تعوق الدعوات الکبار، و لکنها علی هذا لم تکن بالعقبة العصیة التذلیل...فلو أنه قد طلب المال من وسائله الدنیویة أو السیاسیة، لما استعصی علیه أن یأخذ منه ما یکفیه. فلعله کان میسورا له بعد أن تجمع حوله الأنصار و بایع الحسین علی یدیه ثلاثون ألفا کما جاء فی بعض الروایات.ففی تلک اللحظة لعله کان یستطیع أن یحیط بقصر الوالی الأموی و یستولی علیه و ینشیء الحکومة الحسینیة فیه. ثم لعله کان یستطیع بعد ذلک أن یوجه الدعاة الی أطراف الدولة الشرقیة لیتلقی البیعة و یقیم الولاة و یحشد الأجناد.. [صفحه ۱۲۴] فاذا کان هذا فاته حتی خف الأموین لدرء الخطر عنهم و بعثوا الی الکوفة بعبید الله بن زیاد، فقد سیق عبیدالله هذا فی یوم من الأیام الی یدیه و کان فی وسعه أن یبطش به و یستوی علی کرسیه و یحرم یزید ابن معاویة نصیرا من أعنف أنصاره...و قد فاته هذا لأن شریعة الخلافة لا تبیحه فی رأیه، أو لأنه اعتقد أن الحق بین و أن الباطل بین... فلا حاجة به بعد التمییز بینهما الی فتکة الغدر کما سماها، و لا محل عنده لاهدار الدماء و هو ینعی علی الدولة القائمة أنها تهدر الدماء بالشبهات...و لقد رأی مسلم أن حق صاحبه فی الخلافة قائم علی شیء واحد و هو اقبال الناس الیه طائعین و مبایعتهم ایاه مختارین. فأما و قد تفرقوا عنه رهبة من السلطان أو ضعفا فی الیقین، فالرأی عنده أن یکتب الی صاحبه یعلمه بانفضاض الناس عنه و یثنیه عن القدوم، و لا حق له علیهم بعد ذلک حتی یثوبوا الیه... و قیام الخلافة علی هذا الاختیار

عقیـدة لا نفهمها نحن الآن، و لکن قـد یفهمها یومئـذ من کان علی مقربة من عهد النبوة و عهد الصدیق و الفاروق...فقد کان الصـراع بین الحسین و یزید أول تجربة من قبیلها بعد عهد النبوة و عهد الخلفاء الأولین.. [صفحه ۱۲۵] لم یکن الصراع بین علی و معاویة علی هذا الوضوح الذی لا شـبهة فیه بین الحق و الباطل و بین الفضـیلة و النقیصة...لکنه فی بیعة الحسـین کان قد وضح وضوح الصبح لذی عینین.و کان ذلک کما قلنا أول تجربـة من قبیلها بعـد عهـد الفـداء فی سبیل العقیدة و الایمان.. بعد العهد الذی کان الرجل فیه یجرج من ماله و ینفصل من ذویه و یتجرد لحرب أبیه و أخیه و بنیه ان خالفوه فی أمر الاسلام....بعد العهد الذی کان القلیل فیه من المسلمین یصـدون الکثیر من المشـرکین و فی أیـدیهم السـلاح و العتاد و من ورائهم المعاقل و الأزواد... بعد العهد الذی تغیر فیه الناس، و خیل الی من کان یعهدهم علی غیر تلک الحال أنهم متغیرون...

الناس عبید الدنیا

فکیف ینخذل الحسـین و ینتصـر یزید فی عالم شـهد النبوة و شهد الخلافة علی سنة الراشدین؟ ان کلمة واحدة قالها الحسین فی ساعة یأسه تشف عن مبلغ یقینه بوجوب الحق و عجبه من أن یکون الأمر غیر ما وجب، و ذلک حیث قال: «الناس عبیـد الـدنیا، والـدین لعق علی ألسـنتهم یحوطونه مـا درت به معائشـهم، فـاذا محصوا بالبلاـء قل الـدیانون».ان الطبائع الأرضـیة لا تنخـدع فی صـلاح الناس و لا تعجب هذا [صفحه ۱۲۶] العجب لأنها لا تخرج من نطاقها المحـدود و لا تصـدق ما وراءه من الآمال و الوعود.انها لا تضل عن طریق المنفعـة لأنها لا تعرف غیرها من طریق، انها تؤثر القنـدیل الخافت فی یـدها علی الکوکب اللامع فی السـماء، لا لأنها لا تری الکوکب اللامع فی السـماء، بل لأنها تری القندیل و الکوکب فتعلم أن هذا قریب و أن ذالک جد بعید...انها تنخدع بالسراب لأنها لا تخرج من عقر دارها و لا تشـعر بظمأ الفؤاد و لا تنظر الی السراب...و لکن طبیعة الشهداء غیر طبیعة المساومة علی البیع و الشراء...طبیعة المساومة موکلة بالحرص علی الهنات...و طبیعة الشـهادة موکلة ببذل الحیاة لما هو أدوم من الحیاة...و شتان طبیعة و طبیعة، و شتان خطأ الشهداء و خطأ المسـاومین.و لیست موازین المساومـة بالموازین الفـذة التی یصـلح علیها أمر بنی الانسان، فان بنی الانسان ما بهم غنی قط عن الـذین یخطئون لأنهم أرفع من المصـیبین، و انهم لهم الشـهداء.و انهم لعلی صواب فی المـدی البعیـد، و ان کانوا علی خطأ فی المدی القریب... مدی الأجواف و المعدات و الجلود لا مدی الأرواح و الأخلاد... [صفحه ۱۲۷] من هؤلاء کان الحسین رضی‌الله عنه، بل هو أبوالشـهداء و ینبوع شـهادة متعاقبـة لا یقرن بها ینبوع فی تاریخ البشـر أجمعین.فلا جرم یصـیب فی المدی البعید و یخطیء فی المدی القریب... مدی المنفعة التی هو فی معیشة یومه، و هو المدی الذی لا یأسف علیه و لا ینص الرکاب الیه.. [صفحه ۱۲۹]

کربلاء

الحرم المقدس

عرفت قـدیما باسم «کور بابل» ثم صـحفت الی کربلاء، فجعلها هذا التصـحیف عرضة لتصـحیف آخر یجمع بین الکرب و البلاء، کما رسـمها بعض الشـعراء...و لم یکن لها ما تـذکر به فی أقرب جیرة لها فضـلا عن أرجاء الـدنیا البعیـدة منها... فلیس لها من موقعها، و لا تربتهـا، و لا من حوادثها، ما یغری أحـدا برؤیتها ثم یثبت فی ذاکرة من یراها ساعـة یرحل عنها.فلعل الزمن کان خلیفا أن یعبر بها سـنة بعد سـنة و عصـرا بعد عصر، دون أن یسمع لها اسم أو یحس لها بوجود... الا أن تذکر «نینوی» و جیرتها فتدخل فی زمرة تلک الجیرة بغیر حساب.و شاءت مصادفـة من المصادفات أن یساق الیها رکب الحسـین بعد أن حیل بینه و بین کل وجهة أخری، فاقترون تاریخها منـذ ذلک الیوم بتاریخ الاسـلام کله. و من حقه أن یقترن بتاریخ بنی الانسان حیثما [صـفحه ۱۳۰] عرفت لهذا الانسان فضیلة یستحق بها التنویه و التخلیـد.فهی الیوم حرم یزوره المسـلمون للعبرة و الـذکری، و یزوره غیر المسـلمین للنظر و المشاهـدة، و لکنها لو أعطیت

حقها من التنویه و التخلید، لحق لها أن تصبح مزارا لکل آدمی یعرف لبنی نوعه نصیبا من القداسة و حظا من الفضیلة، لأننا لا نذکر بقعة من بقاع هذه الأرض یقترن اسمها بجملة من الفضائل و المناقب أسمی و ألزم لنوع الانسان من تلک التی اقترنت باسم کربلاء، بعد مصرع الحسین فیها.فکل صفة من تلک الصفات العلویة التی بها الانسان انسان و بغیرها لا یحسب غیر ضرب من الحیوان السائم... فهی مقرونة فی الذاکرة بأیام الحسین رضی الله عنه فی تلک البقعة الجرداء.و لیس فی نوع الانسان صفات علویات أنبل و لا ألزم له من الایمان و الفداء و الایثار و یقظة الضمیر و تعظیم الحق و رعایة الواجب و الجلد فی المحنة و الأنفة من الضیم و الشجاعة فی وجه الموت المحتوم... و هی - و مثیلات لها من طرازها - هی التی تجلت فی حوادث کربلاء منذ نزل بها رکب الحسین، و لم تجتمع کلها و لا تجلت قط فی موطن من المواطن تجلیها فی تلک الحوادث، و قد شاء القدر أن تکون فی جانب منها أشرف ما یشرف به أبناء آدم، لأنها فی الجانب الآخر منها أخزی ما یخزی به مخلوق من المخلوقات...و حسبک من تقویم الأخلاق فی تلک النفوس، أنه ما من أحد [صفحه ۱۳۱] قتل فی کربلاء الا کان فی وسعه أن یتجنب القتل بکلمة أو بخطوة، و لکنهم جمیعا آثروا الموت عطاشا جیاعا مناضلین علی أن یقولوا تلک الکلمة أو یخطوا تلک الخطوة، لأنهم آثروا جمال الأخلاق علی متاع الحیاة...أو حسبک من تقویم الأخلاق فی نفس قائدها و قدوتها أنهم رأوه بینهم فاقتدوه بأنفسهم، و لن یبتعث المرء روح الاستشهاد فیمن بلازمه الا أن یکون هو أهلا للاستشهاد فی سبیله و سبیل دعوته، و أن یکون فی سلیقة الشهید الذی یأتم به الشهداء.

نموت معک

أقبل الفتی الصغیر علی بن الحسین علی أبیه... و قد علم أنهم مخیرون بین الموت و التسلیم فسأله:- ألسنا علی الحق؟...قال الوالد المنجب النجیب:- بلی و الذی یرجع الیه العباد...فقال الفتی:- یا أبه!... فاذن لا تبالی!...و هکذا کانوا جمیعا لا یبالون ما یلقون، ما علموا أنهم قائمون بالحق و علیه یموتون... [صفحه ۱۳۲] و أراد الحسین - و قد علم أن التسلیم لا یکون - أن یبقی للموت وحده و ألا یعرض له أحدا من صحبه. فجمعهم مرة بعد مرة و هو یقول لهم فی کل مرة: «لقد بررتم و عاونتم و القوم لا یریدون غیری. و لو قتلونی لم یبتغوا غیری أحدا... فاذا جنکم اللیل فتفرقوا فی سواده و انجوا بأنفسکم»...فکأنما کان قد أراد لهم الهلاک و لم یرد النجاة، و فزعوا من رجائهم ایاه کما یفزع غیر هم من مطالبتهم بالثبات و البقاء. و قالوا له کأنهم یتکلمون بلسان واحد: «معذ الله و الشهر الحرام... ماذا نقول للناس اذا رجعنا الیهم؟ أنقول لهم انا ترکنا سیدنا و ابن سیدنا و عمادنا، ترکناه غرضا للنبل و دریئة للرماح و جزرا للسباع، و فررنا عنه رغبة فی الحیاة؟ معاذ الله... بل نحیا بحیاتک و نموت معک...».قالوا له نموت معک و لک رأیک: و لم یخطر لأحد منهم أن یزین له العدول عن رأیه ایثارا لنجاتهم و نجاته. و لو خادعوا أنفسهم قلیلا لزینوا له التسلیم و سموه نصیحة مخلصین یریدون له الحیاة، و لکنهم لم یخادعوا أنفسهم و لم یخادعوه، و رأوا أصدق النصیحة له أن یجنبوه التسلیم و لا یجنبوه الموت، و هم جمیعا علی ذلک.و لم یکونوا جمیعا من ذوی عمومته و قرباه، بل کان منهم غرباء نصحوا له و لأنفسهم هذه النصیحة التی ترهب العار و لا ترهب الموت.فقال له زهیر بن القین: «و الله لوددت أنی قتلت ثم نشرت ثم قتلت حتی [صفحه ۱۳۳] أقتل هکذا ألف مرة، و یدفع الله الفشل عن نفسک و عن أنفس هؤلاء الفتیان من أهل الفتیان من أهل بیتک».و قال مسلم بن عوسجة کأنه یعتب لما اختار له من السلامة: «أنحن نخلی عنک؟ و بم نعتذر الی الله فی أداء حقک؟ لا و الله حتی أطعن فی صدورهم برمحی و أضربهم بسیفی ما ثبت قائمه فی یدی، و لو لم یکن معی سلاح أقاتلهم به لقذفتهم بالحجارة. و الله لا نخلیک حتی یعلم الله أنا قد حفظنا غیبة رسوله فیک. و أما و الله لو علمت أننی أقتل ثم أحیی ثم أحرق ثم أحیی ثم أحرق ثم أذری و یفعل بی ذلک سبعین مرة ما فارقتک حتی ألقی حمامی دونک...»و جیء الی رجل من أصحابه الغرباء بنبأ عن ابنه فی فتنة الدیلم، فعلم أن الدیلم أسروه و لا یفکون اساره بغیر فداء، فأذن له الحسین أن ینصرف و هو فی حل من بیعته و یعطیه فداء ابنه. فأبی الرجل اباء شدیدا، و قال: «عند الله أحتسبه و نفسی» ثم قال للحسین: «هیهات أن أفارقک ثم أسأل الرکبان عن خبرک. لا یکن و الله هذا أبدا»...و قد تناهت هذه المناقب الی مداها

الأعلی فی نفس قائدهم الکریم...یخیل الی الناظر فی أعماله بکربلاء أن خلائقه الشریفة کانت فی سباق بینها أیها یظفر بفخار الیوم، فلا یدری أکان فی شجاعته أشجع، أم فی صبره أصبر، أم فی کرمه أکرم، أم فی ایمانه و أنفته و غیرته علی الحق [صفحه ۱۳۴] بالغا من تلک المناقب المثلی أقصی مداه... الا انه کان یوم الشجاعة لامراء، و کانت الشجاعة فضیلة الفضائل التی تمدها سائرها بروافد من کل خلق نبیل یعینها علی شأنها. فکان الحسین - شبل علی - فی شجاعته الروحیة و البدنیة معا غایة الغایات، و کان مضرب المثل بین الرعیل الأول من أشجع الشجعان فی أبناء آدم و حواء...ملک جأشه... و کل شیء من حوله یوهن الجأش، و یحل عقدة العزم، و یغری بالدعة و المجاراة...ملک جأشه و من حوله نساؤه و أبناؤه فی نضارة العمر، یجوعون و یظمأون، و یتشبثون به و یبکون، و ملک جأشه رویة و أناة و لم یملکه و ثبة و اثب الی الغضب أو هیجة مهتاج الی الوغی، فکان قبل القتال و فی حومة القتال قویا بصیرا ینفض الضعف عن عزائمه، کما ینفض الأسد غبرات الحصباء عن لبده، و لم یخامره الأسف قط فی ذلک الموقف المرهوب الا من أجل أحبائه و أعزائه الذین یراهم و یرونه و یسمع صیحتهم و یسمعونه. فقال و هو ینظر الی الأخبیة و من فیها: «لله در ابن‌عباس فیما أشار به علی!».و جلس لیلة القتال فی خیمته یعالج سهاما له بین یدیه و یرتجز و أمامه ابنه العلیل:یا دهر أف لک من خلیل کم لک بالاشراق و الأصیل [صفحه ۱۳۵] من صاحب و ماجد قتیل و الدهر لا یقنع بالبدیل‌و الأمر فی ذاک الی الجلیل و کل حی سالک سبیلی‌فرد ابنه عبرته لکیلا یزیده ألما علی ألمه. و سمعته أخته زینب، فلم تقو علی حنانها و وجلها، و خرجت الیه من خبائها حاسرة تنادی:«و اثکلاه! الیوم مات جدی رسول الله و أمی فاطمة الزهراء و أبی علی و أخی الحسین فلیت الموت أعدمنی الحیاة یا حسیناه! یا بقیة الماضین و ثمالة الباقین!»فبکی لبکائها و لم ینثن ذرة عن عزمه الذی بات علیه، و قال لها:- یا أخت! لو ترک القطا لنام... و لم یزل یناشدها... و یعزیها و هو فی قرارة نفسه مستقر کالطود علی مواجهة الموت و اباء التسلیم أو النزول علی «حکم ابن‌مرجانة» کما قال... ثم احتملها مغشیا علیها حتی أدخلها الخباء...تزول الممالک و تدول الدول و تنجح المطامع أو تخیب و تحضر المطالب أو تغیب. و هذه الخلائق العلویة فی صدر الانسان أحق بالبقاء [صفحه ۱۳۶] من الممالک و ما حوته، و من الدول و ما حفظته أو ضیعته، بل أحق بالبقاء من رواسی الأرض و کواکب السماء...

حرب النور و الظلام

و کانت فئة الحسین صغیرة کما علمنا قد رصدت لها هنالک تلک الفئة الکبیرة التی تناقضها أتم ما یکون التناقض بین طرفین، و تباعدها أبعد ما تکون المسافة بین قطبین، فکل ما فیها أرضی مظلم مسف بالغ فی الاسفاف، و لیس فیها من النفحة العلویة نصیب...أللمصادفات نظام و تدبیر...؟!نحن لا نعلم الا أنها مصادفات یخفی علینا ما بینها من الوشائج و الصلات... و لکنها - لذلک - هی الاعاجیب التی تستوقف النظر لعجبها العاجب، و ان لم تستوقفه لما یفهمه فیها من نظام و تدبیر.فجیرة کربلاء کانت قدیما من معاهد الایمان بحرب النور و الظلام، و کان حولها أناس یؤمنون بالنضال الدائم بین أورمزد و أهرمان. و لکنه کان فی حقیقته ضربا من المجاز و فنا من الخیال.و تشاء مصادفات التاریخ الا أن تری هذه البقاع التی آمنت بأورمزد و أهرمان حربا هی أولی أن تسمی حرب النور و الظلام من حرب الحسین و مقاتلیه... [صفحه ۱۳۷] و هی عندنا أولی بهذه التسمیة من حروب الاسلام و المجوسیة فی تلک البقاع و ما وراءها من ألارض الفارسیة لأن المجوسی کان یدافع شیئا ینکره... ففی دفاعه معنی من الایمان بالواجب کما تخیله ورآه، و لکن الجیش الذی أرسله عبیدالله بن زیاد لحرب الحسین کان جیشا یحارب قلبه لأجل بطنه أو یحارب ربه لأجل و الیه. اذ لم یکن فیهم رجل واحد یؤمن ببطلان دعوی الحسین أو رجحان حق یزید، و لم یکن فیهم کافر ینفح عن عقیدة غیر عقیدة الاسلام، الا من طوی قلبه علی کفر کمین هو مخفیه، و لا نخالهم کثیرین...و لو کان یحاربون عقیدة بعقیدة، لما لصقت بهم و صمة النفاق و مسبة الأخلاق... فعداوتهم ما علموا أنه الحق و شعروا أنه الواجب أقبح بهم من عداوة المرء ما هو جاهله بعقله و معرض عنه بشعوره، لأنهم یحاربون الحق و هم یعلمون... و من ثم کانوا فی موقفهم ذاک ظلاما مطبقا. لیس فیه من شعور الواجب بصیص واحد من عالم النور

و الفـداء... فكانوا حقا فى يوم كربلاء قوة من عالم الظلام تكافـح قوة من عالم النور.أقربهم الى العذر يومئذ من اعتذر بالفرق و الرهبة لأنهم أكرهوه بالسيف على غير ما يريد... فكان الجبن أشرف ما فيهم من خصال السوء.و كان منهم أناس كتبوا الى الحسين يستدعونه الى الكوفة ليبايعوه [صـفحه ۱۳۸] على حرب يزيـد، فلمـا نـدبهم عمر بن سـعد للقائه و سؤاله أحجموا عما نـدبهم له و اسـتعفوه، لأن جوابهم ان سـألوه فى شـأن مجيئه اليهم: اننى جئتكم ملبيـا مـا دعوتهم اليه!...و ركب أناسا منهم الفزع الـدائم بقيـة حياتهم لأنهم عرفوا الاـثم فيمـا اقترفوه عرفانا لا تسـعهم المغالطـة فيه، و من هؤلاء رجل من بنى أبان بن دارم كان يقول:- قتلت شابا أمرد مع الحسـين بين عينيه أثر السـجود... فما نمت ليلـة منذ قتلته الا أتانى فيأخذ بتلابيبى حتى يأتى جهنم فيدفعنى فيها، فأصـبح فما يبقى أحد فى الحى الا سمع صـياحى.و رأى هـذا الرجل صاحب له بعـد حين و قـد تغير وجهه و اسود لونه، فقال له: «ما كدت أعرفك»، و كان يعرفه جميلا شديد البياض...و منهم من كان يتزاور عن الحسـين فى المعمة، و يخشى أن يصيبه أو يصاب على يديه، و لو أنهم حاربوه لأنهم علموا أنه أهـل للمحاربـة فلم يـتزاوروا عنه و لم يتحـاشوه لكـانت الحرب هنالـك حربـا بين رأيين و مـذهبين و شـجاعتين، و لكنهم كشـفوا أنفسـهم بتحاشـيهم اياه. فاذا هم يحاربون رأيهم الـذى يـدينون به، و وليهم الـذى يضـمرون له الحرمـة و الكرامـة، و فى ذلك خزيهم الأثيم. [صفحه ۱۳۹] على أن الجبن و الجشع لا يفسـران كل ما اقترفه جيش عبيدالله من شـر ولؤم فى أيام كربلاء.فلا حاجة بالجبان و لا بالجشع الى التمثيل و التنكيل أو التبرع بالايذاء حيث لا تلجئه الضرورة اليه، و ليس قتل الطفل الصغير الذى يموت من العطش و هو على مورد الماء بالأمر الـذى يلجىء اليه الجبن أو يلجىء اليه طلب المال، و قد حدث فى أيام كربلاء من أمثال هذا البغى اللئيم شـىء كثير رواه الأمويون، و لم تقتصـر روايته على الهاشـميين و الطالبيين أو أعـداء بنى‌أميـة!و ينبغى أن نفهم ذلك على وجه واحد لا سبيل الى فهمه بغيره، و هو نكسـة الشـر فى النفس البشـرية، حين تلج بها مغالطة الشـعور و حين تغالب عنانها حتى تعييها المغالبة فينطلق بها العنـان.فالرجـل الخبيث المغرق فى الخيانـة قـد يتصـرف فى خلوته تصـرف الأنـذال ثم لا يبالى أن يعرف نـذالته و هو بنجوة من أعين الرقباء. و لكن أربعـة الآلاف لا يتصارحون بالنذالـة بينهم و لا يقول بعضـهم لبعض أنهم يعملون ما يسـتحقون به التحقير و المهانة و لا تقبل لهم فيه معـذرة و لا علالـة. و انما شأنهم فى هـذه الحالـة أن يصـطنعوا الحماسـة و يجاهـدوا التردد ما اسـتطاعوا ليظهروا فى ثوب الغلاة المصدقين الذين لا يشكون لحظة فى صدق ما يعملون، فيغمض الرجل منهم عينيه و يستتر بغشاء من النفاق [صفحه ۱۴۰] حتى ليوشك أن يخـدع نفسه عن طويـة فؤاده...و تلك لجاجة المغالطة فى الشـعور...أما مجاذبة النفس عنانها و انطلاقها بعد هذه المجاذبة المخفقة، فالشواهد عليها كثيرة فيما نراه كل يوم... يحاول الرجل أن يتجنب الخمر فلا يسـتطيع، فاذا هو قد خلع العذار و غرق فيها ليله و نهاره غير مبال بما يقال كأنما هو القائل: «دع عنك لومى فان اللوم اغراء».و تحب المرأة ان تسـتحى و تتوارى من المسـبة فى هواها، ثم يغلبها هواها فاذا هى قد ألقت حياءها للريح، و صنعت ما تحجم عنه التى لم تنازع نفسها قط فى هوى، و لم تشعر قط بوطأة الخجل و الاسـتتار.و انـدفاع المتهجمين على الشـر فى حرب كربلاـء بغير داع من الحفيظـة و لاـ ضـرورة ملزمـة تقضـى بها شـريعة القتال، لهو الاندفاع الذى يسبر لنا عمق الشـعور بالاثم فى نفوس أصـحاب يزيد. و قد رأينا من قبل عمق الشـعور بالحق فى أصحاب الحسين، و ما بنا من حاجـة الى البحث عن علـة مثل هـذه العلـة لمن خلقوا مجرمين و خلقت معهم ضـراوة الحقـد و الايـذاء لهذا الميدان و غير هذا الميدان، كشمر بن ذى‌الجوشن، و من جرى مجراه... فهؤلاء لا يصنعون غير ضيعهم الأثيم كلما و جدوا السبيل اليه.على أنها - بعد كل هذا - حرب بين الكرم و اللؤم، و بين الضمير و المعدة، و بين النور و الظلام... فشأنها على أية حال أن تصبح مجالا من [صفحه ۱۴۱] الطرفين لقصارى ما يبلغه الكرم و قصارى ما يبلغه اللؤم، و قـد بلغت فى ذلك أقصـى مـدى الطرفين.و من المتعـذر بعـد وقوف هاتين القوتين موقف المراقبة و المناجزة، أن نتقصى أوائل القتال و نتبع ترتيب الحوادث واحدة بعد واحدة على حسب وقوعها... فان الأقوال فى سرد حوادث كربلاء لا تتفق على ترتيب واحد، سواء كان هذا الترتيب فى رواية أنصار الحسين أو رواية أنصار يزيد.الا أن الترتيب الطبيعى يستبين للعقل من سبب الوقوف فى ذلك المكان، و هو منع الحسين أن ينصرف الى سبيله و أن يرد الماء حتى يكرهه العطش الى التسـليم، و كان الموقف كما وصفه أبوالعلاء بعد ذلك بأربعة قرون:منع الفتى هينا فجر عظائما و حمى نمير الماء فانبعث الدمو لم

یمتنع طریق الماء فی بادیء الأمر دفعة واحدة لأن حراس المورد من جماعة عمر بن سعد، لم یکونوا علی جزم بما یصنعون فی مواجهة [صفحه ۱۴۲] الحسین و صحبه... فلما اندفع بعض أصحاب الحسین الی الماء بالقرب و الأداوی، مانعهم القوم هنیهة ثم أخلوا لهم سبیل النهر خوفا و حیرة، فشربوا و ملأوا قربهم و أداواهم بما یغنیهم عن الاستقاء الی حین.و الظاهر أن الشر کله کان فی حضور شمر بن ذی‌الجوشن علی تلک الساخة؛ متربصا کل التربص بمن یتوانی فی حصار الحسین و مضایقته فیعزله و یعرضه لسوء الجزاء، ثم یطمع من وراء ذلک أن یتولی قیادة الجیش و امارة الری بعد عزل عمر بن سعد بن أبی‌وقاص... فبطل التردد شیئا فشیئا، و تعذر علی الحسین و أصحابه بعد الهجمة الأولی أن یصلوا الی الماء. و لبثوا أیاما و لیس فی معسکرهم ذو حیاة من رجل أو امرأة أو طفل أو حیوان الا ـ و هو یتلظی علی قطرة ماء فلا ینالها، و منهم الطفل العلیل و الشیخ المکدود و الحیوان الأعجم، و صیاح هؤلاء الظماء من حرقة الظمأ یتوالی علی مسمع الحسین لیل نهار و هو لا یملک لهم غیر الوصایة بالصبر و حسن المؤاساة.و فی ذلک المأزق الفاجع، نضحت طبائع اللؤم فی معسکر ابن‌زیاد بشر ما تنضح به طبیعة لئیمة فی البنیة الآدمیة... فاقترفوا من خسة الأذی ما تنزه عنه الوحوش الضاریات، و جعلوا یتلهون و یتفکهون بما تقشعر منه الجلود و تندی له الوجوه، و نکاد نمسک عن تسطیره أسفا و امتعاضا لو لا أن القلیل منه جزء لا ینفصل من هذه الفاجعة، و بیان لما یلی من وقعها فی النفوس و تسلسل تراثها الی أمد بعید... [صفحه ۱۴۳]

مآثم مخزیة

فمن هذه المآثم المخزیة أن الحسین برح به العطش فلم یباله... و لکنه رأی ولده عبدالله یتلوی من ألمه و عطشه، و قد بح صوته من البکاء، فحمله علی یدیه یهم أن یسقیه و یقول للقوم: «أتقوا الله فی الطفل ان لم تتقوا الله فینا» فأوتر رجل من نبالة الکوفة قوسه، و رمی الطفل بسهم و هو یصیح لیسمعه العسکران: «خذ اسقه هذا»... فنفذ السهم الی أحشائه!!...و کانوا یصیحون بالحسین متهاتفین: «ألا تری الی الفرات کأنه بطون الحیات؟!... و الله تذوقه حتی تموت و من معک عطشا».و لما اشتد عطشن الحسین دنا من الفرات لیشرب، فرماه حصین بن غیر بسهم وقع فی فمه... فانتزعه الحسین و جعل یتلقی الدم بیدیه فامتلأت راحتاه بالدم، فرمی به الی السماء و قد شخص ببصره الیها و هو یقول: «ان تکن حبست عنا النصر من السماء، فاجعل ذلک لما هو خیر منه، و انتقم لنا من القوم الظالمین!»و قد کان منع الماء – قبل الترامی بالسهام – نذیرا کافیا بالحرب، یبیح الحسین أن یصیب منهم من یتعرض للاصابة... و لکنه رأی شمر ابن ذی‌الجوشن – أبغض مبغضیه المؤلبین علیه – یدنو من بیوته و یجول حولها لیعرف منفذ الهجوم علیها، فأبی علی صاحبه السلم بن [صفحه ۱۴۴] عوسجة أن یرمیه بسهم و قد أمکنه أن یصمیه و هو من أسد الرماة...لانه کره أن یبدأهم بعداء...و کأنه لمح منهم ضعف النیة و سوء الدخلة فی الدفاع عن مولاهم، و علم أنهم لا ـ یخلصون فی حبه، و لا ـ یؤمنون بحقه، و أنهم یخدمونه للرغبة أو الرهبة و لا یخدمونه للحق و الذمة... فطمع أن یقرع ضمائرهم و ینبه غفلة قلوبهم، و رمی بآخر سهم من سهام الدعوة قبل ان یرمی بسهم واحد من سهام القتال. فخرج لهم یوما بزی جده علیه‌السلام متقلدا سیفه لابسا عمامته و رداءه، و أراهم أنه سیخطبهم، فکان أول ما صنعوه دلیلا ـ علی صدق فراسته فیهم، لأن رؤساءهم و مؤلبیهم أشفقوا أن یترکوا له آذان القوم فینفذ الی قلوبهم و یلمس مواقع الاقناع من ألبابهم. فضجوا بالصیاح و الجلبة و أکثروا من العجیج و الحرکة لیحجبوا کلامه عن أسماعهم و یتقوا أثر موعظته فیهم، و هو بتلک الهیئة التی تغضی عنها الأبصار و تعنو لها الجباه...و لکنه صابرهم حتی ملوا، و مل اخوانهم ضجیجهم هذا الذی یکشفون به عن عجزهم و خوفهم، و لا یوجب الثقة بدعواهم عند اخوانهم... فهدأوا بعد لحظات و سمعوه بعد الحمد و الصلاة: «أنسبونی من أنا... هل یحل لکم قتلی و انتهاک حرمتی؟ ألست ابن بنت نبیکم؟...أو لم یبلغکم ما قاله رسول الله لی و لأخی: هذان سیدا شباب أهل الجنة؟و یحکم!... أتطلبوننی بقتیل لکم قتلته أو مال لکم استهلکته؟. [صفحه ۱۴۵] ثم نادی بأسماء أنصاره الذین استدعوه الی الکوفة ثم خرجوا لحربه فی جیش ابن‌زیاد. فقال: «یا شیث بن الربعی! یا حجار بن أبحر! یا قیس بن الأشعث! یا یزید بن الحارث! یا عمر بن الحجاج!... ألم تکتبوا الی أن قد أینعت الثمار و اخضرت الجنبات، و انما تقدم علی جند لک مجند؟»...فزلزلت الأرض تحت أقدامهم

بهـذه الكلمـات و بلـغ بهـا المقنـغ ممن فيه مطمع لاقنـاع، و تحولت الى صـفه فئـة تعلم أنهـا تتحول الى صف لن تجـد فيه غير الموت العاجل، و اسـتطابت هذا الموت و لم تسـتطب البقاء مع ابن‌زياد لاغتنام الغنيمة و انتظار الجزاء من المناصب و الاموال.و لم تكن كلمة الحسـين كل ما شـهره عسـكره من سـلاح الدعوة قبل الاحتكام الى السيف... فقد كانت للبطل المجيد زهير بن القين كلمات فى أهل الكوفة أمضـى من السـيوف و الرماح حيث تصـيب، فركب فرسه و تعرض لهم قائلا: «يا أهل الكوفة! نذار لكم من عذاب الله نذار، ان حقـا على المسـلم نصـيحة المسـلم، و نحن حتى الآـن أخوة على دين واحـد ما لم يقع بيننا و بينكم السـيف، فاذا وقع السـيف انقطعت العصـمة و كنا نحن أمة و أنتم أمة... ان الله قد ابتلانا و اياكم بذرية نبيه محمد صلى الله عليه و آله و سلم لينظر ما نحن و أنتم عاملون، و انا نـدعوكم الى نصـر حسـين و خـذلان الطاغيـة ابن الطاغية عبيدالله بن زياد، فانكم لا تدركون منهما الا سوءا: يسـملان أعينكم، و يقطعان أيديكم و أرجلكم و يمثلان [صـفحه ۱۴۶] بكم، و يرفعـانكم على جـذوع النحل و يقتلان أماثلكم و قراءكم أمثال حجر بن عدى و أصـحابه و هانىء بن عروة و أشـباهه».فوجم منهم من وجم، و توقح منهم من توقح، على ديدن المريب المكابر اذا خلع العذار و لم يأنف من العار، و توعدوه و توعدوا الحسين معه أن يقتلوهم صاغرين الى عبيدالله بن زياد.

تخاذل و ضعف

و لا يظهر من عدد الفريقين ساعة القتال أن المتحولين الى معسكر الحسين كانوا كثيرين أو متلاحقين. و لكن بداءة التحول كانت مما يخيف و يزعج، لأنها اشـتملت على قائد كبير من قواد ابن‌زياد هو الحر بن يزيد الذى أرسلوه فى أول الأمر ليحلىء الحسين عن دخول الكوفـة، و قد كان يحسب أن عمله ينتهى الى هذه المراقبة و لا يعدوها الى القتال و سـفك الدم... فلما تبين نية القتال، أقبل يدنو نحو عسـكر الحسـين قليلاـ قليلاـ و تأخـذه رعـدة و ينتـابه ألم شديـد... حتى راب أمره صاحبه المهاجر بن أوس فقال له.- و الله ان أمرك لمريب... مـا رأيت منـك قـط مثل ما أراه الآن، و لو قيل من أشـجع أهل الكوفـة ما عـدوتك...فباح له الرجل بما فى نفسه و قال له: [صفحه ۱۴۷] - انى أخير نفسـى بين الجنة و النار، و لا أختار على الجنة شيئا و لو قطعت أو حرقت...ثم ضرب فرسه، و لحق بالحسين و هو يعتـذر قائلا:- لو علمت أنهم ينتهون الى ما أرى ما ركبت مثل الـذى ركبت، و انى قـد جئتك تائبا مما كان منى الى ربى، مؤاسـيا لك بنفسـى حتى أموت بين يـديك!...و لن يخلو معسـكر ابن‌زياد من مئات كالحر بن يزيد يؤمنون ايمانه و يودون لو يلحقون به الى معسـكر الحسـين، و يزعجهم أن يتحول أمامهم الى المعسكر و هم ناظرون اليه، لأنه يبكتهم و يكشف مغالطتهم بينهم و بين أنفسهم و يحضـهم على الاقتـداء به و التدبر فى أسـباب ندمه، لا لأنه ينتقص عددهم أو ينذر بالهزيمة فى ميدان القتال... فكلهم و لا ريب يشـعر بشـعوره و يعتقـد فى فضل الحسـين على يزيـد مثل اعتقاده، و بعيد على العقل أن يصدق فى هؤلاء الشـر اذم أنهم قد أطاعوا يزيد لأنه صاحب بيعـة حاصـلة و أنهم قـد «تأدبوا بأدب الدولـة» أدبا يغلب شـعور الجماعـة و ايمان المرء بحق الشـريعة و حرمة البيت النبوى، و يهون عليه قتل سـبط النبى فى هـذا السبيل، و كيف و ان منهم لمن بايع الحسـين على البعـد و دعاه اليه لبقود «الجنـد المجند» الى قتال يزيـد؟ فكلامهم فى البيعة الحاصـلة لغط يلو كونه بألسـنتهم و لا يستر ما فى طويتهم، و ليس أثقل على أمثال هؤلاء من عبء المغالطة كلما تلجلج فى مكانه و حركته القدوة التى [صفحه ۱۴۸] يريدونها و لا يقوون عليها، كتلك القدوة الماثلة بصاحبهم الحر بن يزيد.لا جرم كـان أعظـم الجيشـين قلقـا و أشـدهما حيرة و أعجلهمـا الى طلـب الخلاـص مـن هـذا المـأزق الثقيـل هـو أكـبر الفئـتين و أقـوى العسكرين...

شجاعة جند الحسين

كان هناك عسـكران احدهما صـغير يلح عليه العطش و الضـيق، و لكنه كان مطمئنا الى حقه يلقى الموت فى سبيله و يزيده العطش و الضـيق طمأنينة الى هذا المصـير...و العسـكر الآخر أكبر العسكرين و لكنه كان «يخون» نفسه فى ضمير كل فرد أفراده، و تملكه الحيرة

بین نـدم و خوف و تبکیت و مغالطـة و اضـطراب، یحز فی الأعصاب و یقـذف المرء الی الخلاص کیفما کان الخلاص...و طال القلق علی دخیلة عمر بن سعد فأطلقه سهما فی الفضاء کأنه کان متشبثا بصدره فاستراح منه بانطلاقه...فزحف الی مقربة من معسکر الحسین، و تناول سـهما فرماه عن قوسه الی المعسکر و هو یصیح:- أشهدوا لی عند الامیر اننی أول من رمی الحسین...ثم تتابعت السهام فبطلت حجة السـلم و ذهب کل تأویل فی نیة القوم، [صـفحه ۱۴۹] و قال الحسـین و هو ینظر الی السـهام و ینظر الی أصحابه:- قوموا یا کرام فهـذه رسل القوم الیکم.و بـذلک بـدأ القتال...و قـد تأهب الحسـین لهـذه المنازلة المنتظرة، و ان کان علی انتظاره ایاها قد تریث حتی یبـدأوه بالعدوان من جانبهم، و حتی یجب علیه الدفاع وجوبا لا خلاف فیه...فاختار له رابیة یحتمی بها من ورائه، و وسع و هدتها حتی أصـبحت خنـدقا لاـ یسـهل عبوره... فأوقـد فیه النـار لیمنع علیهم الالتفاف به من خلفه، و هم فی کثرتهم التی ترجع عـدة صـحبه ستین ضعفـا قادرون علی مهاجمته من جمیع نواحیه.و کان معه اثنان و ثلاثون فارسا و أربعون راجلا... و هم نیف و أربعـة آلاف یکثر فیهم الفرسان و راکبو الابل و یحملون صـنوفا مختلفـة من السـلاح...و مع هـذا التفاوت البعیـد فی عـدة الفریقین، کان العسـکر القلیل کفؤا للعسـکر الکثیر لو جری القتـال علی سـنة المبـارزة التی کـانت دعوة مجابـة فی ذلک العصـر، اذا اختارها أحـد الفریقین...فان آل علی جمیعا کانوا من أشـهر العرب - بل من أشـهر العرب و العجم - بالقوة البدنیة و الصبر علی الجراح و الاضـطلاع بعناء الحرب [صـفحه ۱۵۰] ساعات بعد ساعات، و منهم من کان یلوی الحدید فلا یقیمه غیره، و منهم محمد بن الحنفیة الذی صـرع جبابرة القوة البدنیة بین العرب و العجم فی زمـانه، و من أشـهر هؤلاـء الجبـابرة رجـل کـان فی أرض الروم یفخر به أهلها. فأرسـله ملکهم الی معاویـة یعجز به العرب عـن مصـارعته و اتقـاء بـأسه. فجلس محمـد بن الحنیفـة و طلب من ذلـک الجبـار الرومی أن یقیمه، فکـان کأنمـا یحرک جبلا لصـلابة أعضائه و شـدة أسـره. فلما أقر الرجل بعجزه رفعه محمد فوق رأسه ثم جلد به الأرض مرات.و الحسـین رضـی الله عنه عنه قد کان هو و من معه من شباب آل علی ممن ورث هذه القوة البدنیة کما ورثوا ثبات الجأش و حمیة الفؤاد، و کانوا کفؤا لمبارزة الأنداد واحـدا بعد واحد حتی یفرغ جیش عبیدالله من فرسانه القادرین علی المبارزة، و لا یبقی منهم غیر الهمل یتبددون فی منازلة الشـجعان، کما تتبـدد السائمـة المـذعورة بالعراء...و کان مع الحسـین نخبـة من فرسان العرب کلهم لهم شـهرة بالشـجاعة و البأس و سـداد الرمی بالسـهم و مضاء الضـرب بالسـیف، و لن تکون صـحبة الحسـین غیر ذلک بداهـة و تقـدیرا لا یتوقفان علی الشـهرة الذائعـة و الوصـف المتواتر، لأن مزاملـة الحسـین فی مثل تلک الرحلـة هی وحـدها آیـة علی الشـجاعة فی ملاقاة الموت و کرم النحیزة فی ملاقاة الفتنة و الاغراء...فاذا جری القتال کله مبارزة بین أمثال هؤلاء و من یبرزون لهم من جیش عبیدالله، فهم کفـء للمنازلة و لیس أملهم فی الغلب بضعیف. [صفحه ۱۵۱] و قد بدأ القتال بهجوم الخیل من قبر جیش ابن‌زیاد، فأشـرع أصحاب الحسین لها رماحهم و جثوا علی الرکب ینتظرونهـا فلم تقم الخیـل للرمـاح و أوشـکت أن تجفل مولیـة بفرسانها...فعـدل الفریقان الی المبارزة، فلم یتعرض لها أحـد من جیش ابن‌زیـاد الاـ فشـل أو نکص علی عقبیه، فخشـی رؤوس الجیش عقبی هـذه المبـارزة التی لاـ أمـل لهم فی الغلبـة بهـا، و صـاح عمر بن الحجاج برفاقه:- أتـدرون من تقاتلون؟... تقاتلون فرسان المصـر و قوما مسـتمیتین. لا یبرز الیهم منکم أحد فانهم قلیل... لو لم ترموهم الا بالحجارة لقتلتموهم...فاستصوب عمر بن سعد مقاله، و نهی الناس عن المبارزة...فلما برز عابس بن أبی‌شبیب الشاکری بعد ذلک و تحـداهم للمبـارزة، تحـاموه لشـجاعته و وقفوا بعیـدا منه. فقـال لهم عمر:- أرموه بالحجـارة...فرموه من کل جانب... فاسـتمات و ألقی بدرعه و مغفره و حمل علی من یلیه، فهزمهم و ثبت لجموعهم حتی مات.و عجزت خیل القوم مع کثرتها عن مقاومة خیل الحسـین، و هی [صفحه ۱۵۲] تتکشف کل ساعة عن فارس قتیل... فبعث عروة بن قیس مقدم الفرسان فی جیش ابن‌زیاد یقول لعمر بن سـعد: «لا تری ما تلقی خیلی هذا الیوم من هذه العدة الیسیرة؟... ابعث الیهم الرجال و الرماة»فبعث الیه بخسمائة من الرماة و علی رأسهم الحسین بن نمیر، فرشـقوا أصـحاب الحسـین بالنبل حتی عقروا الخیل و جرحوا الفرسان و الرجال.و کان أبوالشـعثاء یزید بن زیاد الکندی ممن عدل الی جیش الحسـین و هو من أشهر رماة زمانه. فلما تکاثر علیهم رمی النبال و السهام، جثا بین یدی الحسین و أرسل مائة سهم لم یکد یخیب منها خمسة أسـهم...و قاتل حتی مات...و کان الذین عدلوا الی عسـکر الحسـین أشد أنصاره عزمة فی القتال و هجمة علی

الموت، و منهم الحر بن یزید الذی تقدم ذکره. فجاهد ما استطاع لیقنع أصحابه الاولین بالکف عن حرب الحسین أو بالعدول الی صفه... و قام علی فرسه یخطب أهل الکوفة و یزجرهم، فسکتوا هنیهة ثم رشقوه بالنبل فعقروا فرسه و جرحوه... فما زال یطلب الموت و یتحری من صفوفهم أکثفها جمعا و أقتلها نبلا حتی سقط مثخنا بالجراح و هو ینادی الحسین: «السلام علیکم یا أباعبدالله».و لم یکن من أصحاب الحسین الا ـ من یطلب الموت و یتحری مواقعه و أهدافه... فکان نافع بن هلال البجلی یکتب اسمه علی أفواق نیله و یرسلها فیقتل بها و یجرح، و قلما یخطیء مرماه. فأحاطوا به و ضربوه [صفحه ۱۵۳] علی ذراعیه حتی کسرتا، ثم أسروه و الدم یسیل من وجهه و یدیه، فحسبوه یلین للوعید و یجزع من التمثیل به، فأسمعهم ما یکرهون و راح یستزید غیظهم و یقول لهم: «لقد قتلت منکم اثنی عشر رجلا سوی من جرحت، و لو بقیت لی عضد و ساعد لزدت».

مصرع الحسین

و استهدف الحسین رضی الله عنه لأقواس القوم و سیوفهم، فجعل أنصاره یحمونه بأنفسهم و لا یقاتلون الا بین یدیه. و کلما سقط منهم صریع، أسرع الی مکانه من یخلفه لیلقی حتفه علی أثره.فضاقت الفئة الکثیرة بالفئة القلیلة، و سول لهم الضیق بما یعانون من ثباتها أن یقوضوا الاخبیة التی أووی الیها النساء و الاطفال لیحیطوا بالعسکر القلیل من جمیع جهاته. ثم أخذوا فی احراقها، و أصحاب الحسین یصدونهم و یدافعونهم، فرأی رضی الله عنه أن اشتغال أصحابه بمنعهم یصرفهم عن الاشتغال بقتالهم، فقال لهم:- دعوهم یحرقونها... فانهم اذا أحرقوها لا یستطیعون أن یجوزوا الیکم منها...و ظل علی حضور ذهنه و ثبات جأشه فی تلک المحنة المتراکبة التی تعصف بالصبر و تطیش بالألباب... و هو جهد عظیم لا تحتویه طاقة اللحم و الدم، و لا ینهض به الا أولو العزم من أندر من یلد آدم و حواء. [صفحه ۱۵۴] فانه رضی الله عنه کان یقاسی جهد العطش و الجوع و السهر و نزف الجراح و متابعة القتال، و یلقی باله الی حرکات القوم و مکائدهم، و یدبر لرهطه ما یحبطون به تلک الحرکات و یتقون به تلک المکائد، ثم هو یحمل بلاءه و بلاءهم... و یتکاثر علیه و قر الأسی لحظة بعد لحظة کلما فجع بشهید من شهدائهم. و لا یزال کلما أصیب عزیز من أولئک الأعزاء حمله الی جانب اخوانه و فیهم رمق ینازعهم و ینازعونه و ینسون فی حشرجة الصدور ما هم فیه... فیطلبون الماء و یحز طلبهم فی قلبه کلما أعیاه الجواب، و یرجع الی ذخیرة بأسه فیستمد من هذه الآلام الکاویة عزما یناهض به الموت و یعرض به عن الحیاة... و یقول فی أثر کل صریع: «لا خیر فی العیش من بعدک» و یهدف صدره لکل ما یلقاه...و انه لفی هذا کله، و بعضه یهد الکواهل و یقصم الأصلاب... اذا بالرماح و السیوف تنوشه من کل جانب، و اذا بالقتل یتعدی الرجال المقاتلین الی الأطفال و الصبیان من عترته و آل بیته، و سقط کل من معه واحدا بعد واحد فلم یبق حوله غیر ثلاثة یناضلون دونه و یتلقون الضرب عنه، و هو یسبقهم و یأذن لمن شاء منهم أن ینجو بنفسه و قد دنت الخاتمة و وضح المصیر...و کان غلام من آل الحسین - هو عبدالله بن الحسن أخیه - ینظر من الأخبیة، فرأی رجلا یضرب عمه بالسیف لیصیبه حین أخطأ زمیله، فهرول الغلام الی عمه و صاح فی براءة بالرجل: [صفحه ۱۵۵] - یا ابن‌الخبیثة... أتقتل عمی؟فتعمده الرجل بالسیف یرید قتله الغلام ضربته بیده فانقطعت و تعلقت بجلدها... فاعتنقه عمه و جعل یواسیه و هو مشغول بدفاع من یلیه...ثم سقط الثلاثة الذین بقوا معه، فانفرد وحده بقتال تلک الزحوف المطبقة علیه. و کان یحمل علی الذین عن یمینه فیتفرقون، و یشد علی الخیل راجلا و یشق الصفوف وحیدا، ویها به القریبون فیبتعدون، ویهم المتقدمون بالاجهاز علیه ثم ینکصون... لأنهم تحرجوا من قتله، و أحب کل منهم أن یکفیه غیره مغبة وزره، فغضب شمر بن ذی‌الجوشن و أمر الرماة أن یرشقوه بالنبل من بعید، و صاح بمن حوله:- و یحکم!... ماذا تنتظرون بالرجل؟... اقتلوه ثکلتکم أمهاتکم...فاندفعوا الیه تحت عینی شمر مخافة من و شایته و عقابه... و ضربه زرعة بن شریک التمیمی علی یده الیسری فقطعها، و ضربه غیره علی عاتقه فخر علی وجهه، ثم جعل یقوم و یکبو و هم یطعنونه بالرماح و یضربونه بالسیف حتی سکن حراکه، و وجدت بعد موته رضوان الله علیه ثلاث و ثلاثون طعنة و أربع و ثلاثون ضربة غیر اصابة النبل و السهام، و أحصاها بعضهم فی ثیابه فاذا هی مائة و عشرین. [صفحه ۱۵۶] و نزل خولی بن یزید

الأصبحی لیحتز رأسه، فملکته رعدة فی یدیه و جسده، فنحاه شمر و هو یقول له:- فت الله فی عضدک!...و احتز الرأس و أبی الا أن یسلمه الیه فی رعدته، سخریة به و تمادیا فی الشر، و تحدیا به لمن عسی أن ینعاه علیه! و قضی الله علی هذا الخبیث الوضر أن یصف نفسه بفعله و صفا لا یطرقه الشک و الاتهام، فکان ضغنه هذا کله ضغنا لا معنی له و لا باعث الیه الا أنه من أولئک الذین یخزیهم اللؤم فیسلیهم بعض السلوی أن یؤلموا به الکرام، و یجعلوه تحدیا مکشوفا کأنه معرض للزهو و الفخار، و هم یعلمون أنه لا یفخر به و لا یزهی! و لکنهم یبلغون به مأربهم اذا آلموا به من یحس فیهم الضعة و العار...و بقیت ذروة من الحمیة یرتفع الیها مرتفع...و بقیت و هدة من الخسة ینحدر الیها منحدرون کثیرون...فلم یکن فی عسکر الحسین کله الا رمق واحد من الحیاة باق فی رجل طعین مثخن بالجراح، ترکوه و لم یجهزوا علیه لظنهم أنه قد مات...ذلک الرجل الکریم هو سوید بن أبی‌المطاع أصدق الأنصار و أنبل الأبطال... [صفحه ۱۵۷] فأبی الله لهذا الرمق الضعیف أن یفارق الدنیا بغیر مکرمة یتم بها مکرمات یومه، و تشتمل علیها النفوس الکثیرات فاذا هی حسبها من شرف مجد و ثناء...تنادی القوم بمصرع الحسین فبلغت صیحتهم مسمعه الذی أثقله النزع و أوشک أن یجهل ما یسمع. فلم یخطر له أن یسکن لینجو و قد ذهب الأمل و حم الختام، و لم یخطر له انه ضعیف منزوف یعجل به القوم قبل أن ینال من القوم أهون منال، و لم یحسب حساب شیء فی تلک اللحظة العصیبة الا أن یجاهد فی القوم بما استطاع، بالغا ما بلغ من ضعف هذا المستطاع...فالتمس سیفه فاذا هم قد سلبوه، و نظر الی شیء یجاهد به فلم تقع یده الا علی مدیة صغیرة لا غناء بها مع السیوف و الرماح... و لکنه قنع بها و غالب الوهن و الموت، ثم و ثب علی قدمیه من بین الموتی و ثبة المستیئس الذی لا یفر من شیء و لا یبالی من یصیب و ما یصاب. فتولاهم الذعر و شلت أیدیهم التی کانت خلیقة أن تمتد الیه، و انطلق هو یثخن فیهم قتلا و جرحا حتی أفاقوا له من ذعرهم و من شغلهم بضجتهم و غنیمتهم. فلم یقووا علیه حتی تعاون علی قتله رجلان... فکان هذا حقا هو الکرم و المجد فی عسکر الحسین الی الرمق الاخیر. [صفحه ۱۵۸]

خمسة و وحشیة

و کان حقا لا مجازا ما توخیناه حین قلنا انها طرفان متناقضان و أنها حرب بین أشرف ما فی الانسان.فبینما کان الرجل فی عسکر الحسین ینهض من بین الموتی و لا یضن بالرمق الاخیر فی سبیل ایمانه، اذا بالآخرین یقترفون أسوأ المآ ثم فی رأیهم - قبل رأی غیرهم - من أجل غنیمة هینة لا تسمن و لا تغنی من جوع. فلو کان کل ما فی عسکر الحسین ذهبا و درا لما أغنی عنهم شیئا و هو قرابة أربعة آلاف... و لکنهم، ما استیقنوا بالعاقبة - قبل أن یسلم الحسین نفسه الأخیر - حتی کان همهم الی الاسلاب التی یطلبونها حیث وجدوها، فأهرعوا الی النساء من بیت رسول الله ینازعونهن الحلی و الثیاب التی علی أجسادهن، لا یزعهم عن حرمات رسول الله وازع من دین أو مروءة. و انقلبوا الی جثة الحسین یتخطفون ما علیها من کساء تخللته الطعون حتی أو شکوا أن یترکوها علی الأرض عاریة، لولا سراویل لبسها رحمه الله ممزقة و تعمد تمزیقها لیترکوها علی جسده و لا یسلبوها. ثم نبدوا عشرة من الفرسان یوطئون جثته الخیل کما أمرهم ابن‌زیاد، فوطئوها مقبلین و مدبرین حتی رضوا صدره و ظهره.و قد یساق الغنم هنا معذرة للأثم بالغا ما بلغ هذا من العظم، و بالغا ما بلغ ذلک من التفاهة. لکنهم فی الحقیقة قد ولعوا بالشر للشر من غیر ما طمع فی مغنم کبیرا أو صغیر. فحرموا الری علی الطفل الظامیء [صفحه ۱۵۹] العلیل و أرسلوا الی أحشائه السهام بدیلا من الماء، و قتلوا من لا غرض فی قتله و روعوا من لا مکرمة فی ترویعه... فربما خرج الطفل من الأخبیة ناظرا و جلا لا یفقه ما یجری حوله، فینقض الفارس الرامح فوق فرسه و یطعنه الطعنة القاضیة بمرأی من الأم و الأخت و العمة و القریبة، و لم تکن فی الذی حدث من هذا القبیل مبالغة یزعمونها کما زعم أجراء الذمم بعد ذلک عن حوادث کربلاء و جرائر کربلاء. فقد قتل فعلا فی کربلاء کل کبیر و صغیر من سلالة علی رضی الله عنه، و لم ینج من ذکورهم غیر الصبی علی زین‌العابدین.. و فی ذلک یقول سراقة الباهلی:عین جودی بعبرة و عویل و اندی ما ندبت آل الرسول‌سبعة منهم لصلب علی قد أبیدوا و سبعة لعقیل‌و ما نجا علی زین‌العابدین الا بأعجوبة من أعجایب المقادیر، لأنه کان مریضا علی حجور

النساء یتوقعون له الموت هامة الیوم أو غد، فلما هم شمر بن ذی‌الجوشن بقتله، نهاه عمر بن سعد عنه اما حیاء من قرابة الرحم أمام النساء – و قد کان له نسب یجتمع به فی عبدمناف – و أما توقعا لموته من السقم المضنی الذی مان یعانیه.. فنجا بهذه الأعجوبة فی لحظة عابرة، و حفظ به نسل الحسین من بعده، و لو لا ذلک لباد. [صفحه ۱۶۰] ثم قطعوا الروؤس و رفعوها أمامهم علی الحرب، و ترکوا الجثث ملقاة علی الأرض لا یدفنونها و لا یصلون علیها کما صلوا علی جثث قتلاهم... و مروا بالنساء حواسر من طریقها فولولن باکیات و صاحت زینب رضی الله عنها:- یا محمداه!.. هذا الحسین بالعراء و بناتک سبایا و ذریتک مقتلة تقسی علیها الصبا..فوجم القوم مبهوتین و غلبت دموعهم قلوبهم. فبکی العدو کما بکی الصدیق!..لم تنقض فی ذلک الیوم خمسون سنة علی انتقال النبی محمد علیه‌السلام من هذه الدنیا الی حظیرة الخلود: محمد الذی بر بدینهم و دنیاهم فلم ینقل من الدنیا حتی نقلهم من الظلمة الی النور، و من حیاة التیه فی الصحراء الی حیاة عامرة یسودون بها أمم العالمین ثم هذه خمسون سنة لم تنقض بعد، و اذا هم فی موکب جهیر یجوب الصحراء الی مدینة بعد مدینة: سباياه بنات محمد حواسر علی المطایا و أعلامه رؤوس أبنائه علی الحراب، و هم داخلون به دخول الظافرین!و بقیت الجثث حیث نبذوها بالعراء «تسفی علیها الصبا»فخرج لها مع اللیل جماعة من بنی‌أسد کانوا ینزلون بتلک الأنحاء... [صفحه ۱۶۱] فلما أمنوا العیون بعد یوم أو یومین سروا مع القمراء الی حیث طلعت بهم علی منظر لا یطلع القمر علی مثله – شرفا و لا ـ وحشة – فی الآباد بعد الآباد...و کان یوم المقتل فی العاشر من المحرم... فکان القمر فی تلک اللیلة علی و شک التمام.. فحفروا القبور علی ضوئه، وصلوا علی الجثث و دفنوها، ثم غادروها هناک فی ذمة التاریخ. فی الیوم مزار یطیف به المسلمون متفقین و مختلفین، و من حقه أن یطیف به کل انسان، لأنه عنوان قائم لأقدس ما یشرف به هذا الحی الآدمی بین سائر الأحیاء.فما أظلت قبة السماء مکانا لشهید قط هو أشرف من تلک القباب بما حوته من معنی الشهادة و ذکری الشهداء.. [صفحه ۱۶۳]

جزیرة کربلاء

موطن الرأس

اتفقت الأقوال فی مدفن جسد الحسین علیه‌السلام، و تعددت أیما تعدد فی موطن الرأس الشریف..فمنها أن الرأس قد أعید بعد فترة الی کربلاء فدفن مع الجسد فیها..و منها أنه أرسل الی عمرو بن سعید بن العاص و الی یزید علی المدینة، فدفنه بالبقیع عند قبر أمه فاطمة الزهراء..و منها أنه وجد بخزانة لیزید بن معاویة بعد موته، فدفن بدمشق عند باب الفرادیس...و منها أنه کان قد طیف به فی البلاد حتی وصل الی عسقلان، فدفنه أمیرها هناک و بقی بها حتی استولی علیها الافرنج فی الحرب الصلیبیة..فبذل هم الصالح طلائع وزیر الفاطمیین بمصر ثلاثین ألف درهم علی أن ینقله الی القاهرة حیث دفن بمشهده المشهور. قال الشعرانی فی طبقات [صفحه ۱۶۴] الأولیاء: «ان الوزیر صالح طلائع بن رزیک خرج هو و عسکره حفاة الی الصالحیة، فتلقی الرأس الشریف و وضعه فی کیس من الحریر الأخضر علی کرسی من الأبنوس و فرش تحته المسک و العنبر و الطیب، و دفن فی المشهد الحسینی قریبا من خان الخلیلی فی القبر المعروف».و قال السائح الهروی فی الاشارات الی أماکن الزیارات: «و بها – أی عسقلان – مشهد الحسین رضی الله عنه: کان رأسه بها، فلما أخذتها الفرنج نقله المسلمون الی مدینة القاهرة سنة تسع و أربعین و خمسمائة».و فی رحلة ابن‌بطوطة أنه سافر الی عسقلان «و به المشهد الشهیر حیث کان رأس الحسین بن علی علیه‌السلام، قبل أن ینقل الی القاهرة».و ذکر سبط بن اجوزی فیما ذکر من الأقوال المتعددة أن الرأس بمسجد الرقة علی الفرات، و أنه لما جیء به بین یدی یزید بن معاویة قال: «لأبعثنه الی آل أبی‌معیط عن رأس عثمان» و کانوا بالرقة، فدفنوه فی بعض دورهم ثم دخلت تلک الدار بالمسجد الجامع، و هو الی جانب سوره هناک.فالأماکن التی ذکرت بهذا الصدد ستة فی ست مدن هی: المدینة، و کربلاء، و الرقة، و دمشق، و عسقلان، و القاهرة، و هی تدخل فی بلاد الحجاز و العراق و الشام و بیت المقدس و الدیار المصریة. و تکاد [صفحه ۱۶۵] تشتمل علی مداخل العالم الاسلامی

کله من وراء تلک الأقطار، فان لم تکن هی الأماکن التی دفن فیها رأس الحسین فهی الأماکن التی تحیا بها ذکراه لامراء. و للتاریخ اختلافات کثیرة، نسمیها بالاختلافات اللفظیة أو العرضیة، لأن نتیجتها الجوهریة سواء بین جمیع الأقوال، و منها الاختلاف علی مدفن رأس الحسین علیه‌السلام. فأیا کان الموضع الذی دفن به ذلک الرأس الشریف، فهو فی کل موضع أهل للتعظیم و التشریف. و انما أصبح الحسین - بکرامة الشهادة و کرامة البطولة و کرامة الأسرة النبویة - معنی یحضره الرجل فی صدره و هو قریب أو بعید من قبره. و ان هذا المعنی لفی القاهرة، و فی عسقلان، و فی دمشق، و فی الرقة، و فی کربلاء، و فی المدینة، و فی غیر تلک الأماکن سواء.

وقاحة ابن‌زیاد

و یقل الاختلاف أو یسهل التجاوز عنه کذلک فیما حدث بین فاجعة کربلاء و لقاء یزید...فالمتواتر الموافق لسیر الأمور أنهم حملوا الرؤوس و النساء الی الکوفة، فأمر ابن‌زیاد أن یطاف بها فی أحیاء الکوفة ثم ترسل الی یزید.و کانت فعلة یدارونها بالتوقح فیها علی سنة المأخوذ الذی لا یملک [صفحه ۱۶۶] مداراة ما فعل. فبات خولی بن یزید لیلته بالرأس فی بیته، و هو یمنی نفسه بغنی الدهر کما قال. فأقسمت امرأة له حضرمیة: «لا یجمع رأسها و رأسه بیت و فیه رأس ابن رسول‌الله».ثم غدا الی قصر ابن‌زیاد و کان عنده زید بن أرقم من أصحاب رسول الله... فرآه ینکث ثنایا الرأس حین وضع أمامه فی أجانة، فصاح به مغضبا:- ارفع قضیبک عن هاتین الثنیتین فوالذی لا اله غیره لقد رأیت شفتی رسول الله علی هاتین الشفتین یقبلهما..و بکی...فهزیء به ابن‌زیاد و قال له:- لولا أنک شیخ قد خرفت و ذهب عقلک، لضربت عنقک!فخرج زید و هو ینادی فی الناس غیر حافل بشیء:- أنتم معشر العرب العبید بعد الیوم... قتلتم ابن‌فاطمة و آثرتم ابن‌مرجانة، فهو یقتل شرارکم و یستعبد خیارکم.و أدخلت السیدة زینب علی رضی الله عنها، و علیها أرذل ثیابها و معها عیال الحسین و اماؤها.. فجلست ناحیة لا تتکلم و لا تنظر الی ما أمامها. فسأل ابن‌زیاد:- من هذه التی انحازت ناحیة و معها نساؤها؟ [صفحه ۱۶۷] فلم تجبه.. فأعاد سؤاله ثلاثا و هی لا تجیبه، ثم أجابت عنها احدی الاماء:- هذه زینب بنت‌فاطمة بنت رسول‌الله صلی الله علیه و آله و سلم.فاجترأ ابن‌زیاد قائلا:- الحمد الله الذی فضحکم و قتلکم و أبطل أحدوثتکم...و قد کانت زینب رضی الله عنها حقا جدیرة بنسبها الشریف فی تلک الرحلة الفاجعة التی تهد عزائم الرجال... کانت کأشجع و أرفع ما تکون حفیدة محمد بنت علی و أخت الحسین. و کتب لها أن تحفظ بشجاعتها و تضحیتها بقیة العقب الحسینی من الذکور... و لولاها لا تقرض من یوم کربلاء..فلم تمهل ابن‌زیاد أن ثارت به قائلة:-الحمدلله الذی أکرمنا بنبیه و طهرنا من الرجس تطهیرا.. انما یفضح الفاسق و یکذب الفاجر، و هو غیرنا و الحمدلله.فقال ابن‌زیاد:- قد شفی الله نفسی من طاغیتک و العصاة.فغلبها الحزن و الغیظ من هذا التشفی الذی لا ناصر لها منه، و قالت:- لقد قتلت کهلی، و أبدت أهلی، و قطعت فرعی و احتثثت [صفحه ۱۶۸] أصلی، فان یشفک هذا فقدا اشتفیت..فتهاتف ابن‌زیاد ساخرا و قال:- هذه سجاعة.. لعمری لقد کان أبوها سجاعا شاعرا.فقالت زینب:- ان لی عن السجاعة لشغلا.. ما للمرأة و السجاعة؟

علی زین‌العابدین

ثم نظر ابن‌زیاد غلام علیل هزیل مع السیدة زینب فسأله:- من أنت؟قال: علی بن الحسین.قال: أو لم یقتل الله علی بن الحسین؟قال: کان لی أخ یسمی علیا قتله الناس.فأعاد ابن‌زیاد قوله: الله قتله.فقال علی: الله یتوفی الأنفس حین موتها، و ما کان لنفس أن تموت الا بأذن الله..فأخذت زیادا الاثم و انتهر قائلا:- و بک جرأة لجوابی! [صفحه ۱۶۹] و صالح الخبیث الأثیم بجنده:- أذهبوا به فاضربوا عنقه...فجاشت بعمة الغلام قوة لا یردها سلطان، و لا یرهبها سلاح.. لأنها قوة من هان لدیه الموت و هانت علیه الحیاة، فاعتنقت الغلام اعتناق من اعتزم ألا یفارقه الا و هو جثة هامدة، و أقسمت لئن قتلته لتقتلنی معه. فارتد ابن‌زیاد مشدوها و هو یقول متعجبا:- یا للرحم... انی لأظنها ودت أنی قتلتها معه..ثم قال: «دعوه لما به».. کأنه حسب أن العلة قاضیة علیه.و علی هذا هو زین‌العابدین جد کل

منتسب الی الحسین علیهماالسلام، و کان کما قال ابن‌سعد فی الطبقات: «ثقة کثیر الحدیث عالیا رفیعا ورعا»، و کما قال یحیی بن سعید: «أفضل هاشمی رأیته فی المدینة»..و لولا استماتة عمته کما تری، لقد کادت تذهب بهذه البقیة الباقیة لمة علی شفتی ابن‌زیاد!

الرأس عند یزید

و لما قضی الخبیث نهمة کیده من الطواف برأس الحسین فی الکوفة و أرباضها، أنفذه و رؤوس أصحابه الی دمشق مرفوعة علی الرماح، ثم أرسل النساء و الصبیان علی الاقتاب، و فی الرکب علی زین‌العابدین مغلول الی عنقه یقوده شمر بن ذی‌الجوشن و محضر بن ثعلبة.. فتلا حق [صفحه ۱۷۰] الرکبان فی الطریق و دخلا الشام معا الی یزید.و تکرر منظر القصر بالکوفة فی قصر دمشق عند یزید.. و لا نستغرب أن یتکرر بعضه حتی یظن انه قد وقع فی التاریخ خلط بین المنظرین، لأن المناسبة فی هذا المقام تستوحی ضربا واحدا من التعقیب و ضربا واحدا من الحوار..فارتاع من بمجلس یزید من نبأ المقتلة فی کربلاء حین بلغتهم، و قال یحیی بن الحکم و هو من الأمویین:لهام بجنب الطف أدنی قرابة من ابن‌زیاد العبد ذی الحسب الوغل‌سمیة أمسی نسلها عدد الحصی و بنت رسول الله لیست بذی نسل‌فأسکته یزید.. و قال و هو یشیر الی الرأس و ینکث ثناياه بقضیب فی یده: (أتدرون من أین أتی هذا؟.. أنه قال: «أبی علی خیر من من أبیه و أمی فاطمة خیر من أمه، و جدی رسول الله خیر من جده و أنا خیر منه و أحق بهذا الأمر».. فأما أبوه فقد تحاج أبی و أبوه الی الله و علم الناس أیهما حکم له، و أما أمه فلعمری فاطمة بنت رسول الله خیر من أمی، و أما جده فلعمری ما أحد یومن بالله و الیوم الآخر یری. لرسول الله فینا عدلا و لا ندا، و لکنه أتی من قبل فقهه و لم یقرأ: قل اللهم [صفحه ۱۷۱] مالک الملک تؤتی الملک من تشاء و تنزع الملک ممن تشاء)..و هو کلام ینسب مثله الی معاویة فی رده علی حجج علی فی الخلافة.. و لعل یزید قد استعاره من کلام أبیه و زاد علیه.و نظر بعض أهل الشام الی السیدة فاطمة بنت الحسین – و کانت جاریة و ضیئة – فقال لیزید: «هب لی هذه» فأرعدت و أخذت بثیاب عمتها... فکان لعمتها فی الذود عنها موقف کموقفها بقصر الکوفة، ذیادا عن أخیها زین‌العابدین، و صاحت بالرجل:– کذبت و لؤمت... ما ذلک لک و لا له.فتغیظ یزید و قال: «کذبت، ان ذلک لی.. و لو شئت لفعلت».قالت: «کلا و الله.. ما جعل الله لک ذلک، الا أن تخرج من ملتنا و دین بغیر دیننا».فاشتد غیظ یزید و صاح بها: «ایای تستقبلین بهذا؟.. انما خرج من الدین أبوک و أخوک».قالت: «بدین الله و دین أبی و أخی و جدی اهتدیت أنت و أبوک و جدک»..فلم یجد جوابا غیر أن یقول: «بل کذبت یا عدوة الله».فقالت: «أنت أمیر تشتم ظالما، و تقهر بسلطانک».فأطرق و سکت.. [صفحه ۱۷۲] و أدخل علی بن الحسین مغلولا فأمر یزید بفک غله و قال له:– ایه یا ابن‌الحسین... أبوک قطع رحمی و جهل حقی و نازعنی سلطانی، فصنع الله به ما رأیت...قال علی:– ما أصاب من مصیبة فی الأرض و لا فی أنفسکم الا فی کتاب من قبل أن نبرأها. ان ذلک علی الله لیسیر، لکیلا تأسوا علی ما فاتکم و لا تفرحوا بما أتاکم و الله لا یحب کل مختال فخور. فتلا یزید الآیة: «و ما أصابکم من مصیبة فبما کسبت أیدیکم» ثم زوی وجهه و ترک خطابه...و کان لقاء نساء یزید خیرا من لقائه... فواسین السیدة زینب و السیدة فاطمة و من معها، و جعلن یسألنهن عما سلبنه بکربلاء فیرددن الیهن مثله و زیادة علیه..و أحب یزید أن یستدرک بعض ما فاته، فلجأ الی النعمان بن بشیر و الیه الذی عزله من الکوفة لرفقه بدعاة الحسین.. و أمره أن یسیر آل الحسین الی المدینة و یجهز هم بما یصلحهم. و قیل انه ودع زین‌العابدین، و قال له: «لعن الله ابن‌مرجانة... أما و الله لو أنی صاحب أبیک ما سألنی خصلة أبدا الا أعطیته ایاها، و لدفعت الحتف عنه بکل ما استطعت و لو بهلاک بعض ولدی. و لکن الله قضی ما رأیت یا بنی!.. کاتبنی من المدینة، و أنه الی حاجة تکون لک».. [صفحه ۱۷۳]

تبعة یزید

و الناس فی تقدیر التبعة التی تصیب یزید من عمل ولاته مشارب و أهواء، یرجع کل منهم الی مصدر من مصادر الروایة فیبنی علیه

حکمه.فمنهم من یری انه بریء من التبعة کل البراءة.. و منهم من یری أنه أقر فعلة ابن‌زیاد ثم ندم علیها.. و منهم من یقول أنه قد أمر بکل ما اقترفه ابن‌زیاد و توقع حدوثه و لم یمنعه و هو مستطیع أن یمنعه لو شاء.و الثابت الذی لا جدال فیه، ان یزیدا لم یعاقب أحدا من ولادته کبر أو صغر علی شیء مما اقترفوه فی فاجعة کربلاء، و ان سیاسته فی دولته بعد ذلک کانت هی سیاسة أولئک الولاة علی وتیرة واحدة مما حدث فی کربلاء، فاستباحة المدینة - دار النبی علیه‌السلام - و تحکم مسلم ابن‌عقبة فی رجالها و نسائها، لیست بعمل رجل ینکر سیاسة کربلاء بفکرة و قبله، أو سیاسة رجل تجری هذه الحوادث علی نقیض تدبیره و شعوره و مازال یزید و أخلافه یأمرون الناس بلعن علی و الحسین و آلهما علی المنابر فی أرجاء الدولة الاسلامیة، و یستفتون من یفتیهم باهدار دمهم و صواب عقابهم بما أصابهم و من تجب لعنته علی المنابر بعد موته بسنین، فقتله جائز أو واجب فی رأی لاعنیه.و من أفرط فی سوء الظن، رجح عنده أن عبیدالله بن زیاد کان علی [صفحه ۱۷۴] اذن مستور بکل ما صنع، و یملی هم فی هذا الظن أن استئصال ذریة الحسین من الذکور خطة تهم یزید لوارثة الملک فی بیته و عقبه، و یفیده أن یقدم علیها مستترا من وراء ولاته ثم ینصل منها و یلقی بتبعتها علیهم.و لو لم یکن ذلک لکان عجیبا ان توکل حیاة الحسین و أبنائه و آله الی والی الکوفة بغیر توجیه من سیده و مولاه. فقد کان الزمن الذی انقضی منذ خروج الحسین من مکة الی نزوله بالطف علی الفرات کافیا لبلوغ الخبر الی یزید و رجوع الرسل بالتوجیه الضروری فی هذا الموقف لوالی الکوفة و غیره من الولاة، فان لم یکن الأمر تدبیرا متفقا علیه فهو المساءة التی تلی ذلک التدبیر فی السوء و الشناعة، و هی مساءة التهاون الذی لا تستقیم علی مثله شئون دولة. و قد روی ابن‌شریح الیشکری أن عبیدالله صارحه بعد موت یزید فقال: «أما قتلی الحسین فانه أشار الی یزید بقتله أو قتلی فاخترت قتله» و هو کلام متهم لا تقوم به حجة علی غائب قضی نحبه..و یبدو لنا أن الظن بتهاون یزید هنا أقرب الی الظن بایعازه و تدبیره.. لأنه جری علیه طوال حکمه و ألقی حبل ولاته علی غاربهم و هو لاه بصیده و عبثه، و أنه ربما ارتاح فی سریرته بادیء الأمر الی فعلة ابن‌زیاد و أعوانه.. و لکنه ما عتم أن رأی بوادر العواقب توشک أن تطبق علیه بالوبال من کل جانب، حتی تیقظ من غفلته بعد فوات الوقت فعمد الی المحاسنة و الاستدراک جهد ما استطاع، و لم یکن فی [صفحه ۱۷۵] یقظته علی هذا متعصما بالحکمة و السداد..و لقد رأی البوادر منه غیر بعید، و لما تنقض ساعات علی ذیوع الخبر فی بیته قبل عاصمة ملکه.. فنعی ابن‌الحکم فعلة ابن‌زیاد، و ناح نساؤه مشفقات من هول ما سمعن و رأین، و بکی ابنه الورع الصالح معاویة فکان یقول اذا سئل: «نبکی علی بنی‌أمیة لا علی الماضین من بنی‌هاشم»..و مهما تکن غفلة یزید، أحد قط یلمح تلک البوادر ثم یجهل أنها ضربة هو جاء لن تذهب بغیر جریرة، و لن تهون جریرتها فی الحاضر القریب و لا فی الآتی البعید...و الواقع انها قد استتبعت بعدها جرائر شتی لا جریرة واحدة، و ما تنقضی جرائرها الی الیوم...فلم تنقض سنتان حتی کانت المدینة فی ثورة حنق جارف یقتلع السدود و یخترق الحدود... لأنهم حملوا الیها خبر الحسین محمل التشهیر و الشماتة. و ضحک و الیهم عمرو بن سعید حین سمع أصوات البکاء و الصراخ من بیوت آل النبی، فکان یتمثل قول عمرو بن معد یکرب:عجت نساء بنی‌زیاد عجة کعجیج نسوتنا غداة الأرتب [صفحه ۱۷۶] و کانت بنت عقیل بن أبی‌طالب تخرج فی نسائها حاسرة و تنشد:ماذا تقولون ان قال النبی لکم: ماذا فعلتم... و أنتم آخر الأمم؟بعترتی، و بأهلی، بعد مفتقدی.. منهم أساری، و منهم ضرجوا بدم‌ما کان هذا جزائی اذ نصحت لکم أن تخلفونی بسوء فی ذوی رحمی‌فکان الأمویون یجیبون بمثل تلک الشماتة، و یقوون کما قال عمرو بن سعید: «ناعیة کناعیة عثمان».و لا موضع للشماتة هنا بالحسین، لأنه قد أصیب علی باب عثمان و هو یذود عنه و یجتهد فی سقیه و سقی آل بیته.. و لکنها شماتة هو جاء لا تعقل و لا ما تقول.

ثورة المدینة

و للقدر المتاح لجت بالولاة الأمویین رغبتهم فی تلفیق «المظاهرات الحجازیة»، فلم یرعوا ما بأهل المدینة من الحزن الاعج و الأسی الدفین. و جعلوا همهم کله أن یکرهوا القوم علی نسیان خطب الحسین و اصطناع الولاء المغتصب لیزید. فحملوا الی دمشق و فدا من

أشراف [صفحه ۱۷۷] المدینـة لم یلبثوا أن عادوا الیها منکرین لحکم یزید مجمعین علی خلع بیعته، و راحوا یقولون لأهل المدینة: «انا قدمنا من عند رجل لیس له دین، یشـرب الخمر، و یضـرب بالطنابیر، و یعزف عنده القیان، و یلعب بالکلاب، و یمسر عنده الحزاب».و قال رئیسـهم عبـدالله بن حنظلـة الانصاری و هو تقـة عنـد القوم لصـلاحه و زهـده: «لو لم أجـد الا بنی هؤلاء – و کان له ثمانیة بنین – لجاهـدت بهم. و قـد أعطانی و ما قبلت عطاءه الا لأتقوی به».و التهبت نار الثورة بالألم المکظوم و الـدعوة الموصولة فأخرج المدنیون والی یزید و جمیع من بالمدینة من الأمویین و موالیهم و أعلنوا خلعهم للبیعة..و صدق ابن‌حنظلة النیة، فکان یقدم بنیه واحدا بعد واحد حتی قتلوا جمیعا، و قتل بعـدهم أنفة من حیاة یسام فیها الطاعة لیزید و ولاته..و بدا فی ثورة المدینة أن یزید لم یسـتفد کثیرا و لا قلیلا من عبرة کربلاـء، لأـنه سـلط علی أهلها رجلا لا یقل فی لؤمه و غله و سوء دخلته، و ولعه بالشـر و التعـذیب، و عبثه بالتقتیل و التمثیل، عن عبیدالله بن زیاد، و هو مسلم بن عقبة المری. فأمره أن یسوم الثائرین البیعة بشرطه، زیاد، و هو مسلم بن عقبه المری. فأمره أن یسوم الثائرین البیعـة بشـرطه، و أن یسـتبیح مـدینتهم ثلاثة أیام ان لم یبادروا الی طاعته، و کان شـرطه [صـفحه ۱۷۸] الـذی سامهم ایاه بعد اقتحام المدینة و انقضاء الأیام الثلاثة التی انتظر فیها طاعتهم «انهم یبایعون أمیرالمؤمنین علی انهم خول له یحکم فی دمائهم و أموالهم مـا شـاء».و اذا کـان شـیء أثقـل علی النفوس من هـذا الشـرط، و أقبـح فی الظلم من اسـتباحة الأـرواح و الأـعراض فی جوار قبر النبی علیه‌السـلام.. فـذاک هو ولایة هذا النکال بید مجرم مفطور علی الغل و الضـغینة مثل مسـلم بن عقبة، کأنه یلقی علی الناس وزر مرض النفس و مرض الجسـد و مرض الـدم الـذی أبلاه، و لم یبل ما فی طویته من رجس و مکیـدة. «فاسـتعرض أهل المدینة بالسـیف جزرا کمـا یجزر القصـاب الغنم، حتی ساخت الاقـدام فی الـدم و قتل أبناء المهاجرین و الانصار».و أوقع ابن‌کثیر «من المفاسـد العظیمـة فی المدینة النبویة ما لا یحد و لا یوصف».. و لم یکفه أن یسـفک الدماء و یهتک الاعراض حتی یلتذ باثارة الآمال و المخاوف فی نفوس صرعـاه قبـل عرضـهم علی السـیف، فلمـا جـاءوه بمعقـل بن سـنان صـاحب رسول الله هش له و تلقـاه بما یطمعه، ثم سأله «أعطشت یا معقل؟.. حوصوا له شـربة من سویق اللوز الـذی زودنا به أمیرالمومنین».. فلما شـربها قال له: «أما و الله لا تبولها من مثانتک أبدا.. و أمر بضـرب عنقه...»و یروی ابن‌قتیبـة أن عـدد من قتـل من الانصـار و المهاجرین و الوجوه [صـفحه ۱۷۹] ألف و سـبعمائة، و سـائرهم من الناس عشـرة آلاف سوی النساء و الصبیان...و حادث واحد من حوادث التمثیل و الاسـتباحة یدل علی سائر الحوادث من أمثاله.. دخل رجـل من جنـد مسـلم بن عقبـة علی امرأة نفسـاء من نسـاء الأمصـار و معها صبی لها. فقال: «هل من مال؟»قالت: «لا.. والله ما ترکوا لنا شیئـا».قـال: «و الله لتخرجن الی شـیئا أو لاقتلنک و صبیک هـذا».فقالت له: «ویحک... انه ولـد ابن أبی‌کبشـة الانصاری صاحب رسول الله». فأخـذ برجـل الصبی و الثـدی فی فمه، فجـذبه من حجرهـا فضـرب به الحائـط فـانتثر دمـاغه علی الاـرض.و هو مثـل من أمثال قد تکررت بعـدد تلـک البیوت التی قتـل فیهـا أولئک الألوف من النسوة و الأطفال و الآباء و الأمهات..و قـد مات هـذا السـفاح و هو فی طریقه الی مکة یهم بأن یعید بها ما بدأ بالمدینة.. فدفن فی الطریق و تعقبه بعض الموتورین من أهل المدینة فنبشوا قبره و أحرقوه.

جریرة العدل

و لم تنقض سـنوات أربع علی یوم کربلاء حتی کان یزیـد قـد قضـی نحبه، و نجمت بالکوفـة جریرة العدل التی حاقت بکل من مدیدا الی الحسـین و ذویه.. [صفحه ۱۸۰] فسـلط الله علی قاتلی الحسـین کفؤا لهم فی النقمـة و النکال یفل حدیـدهم بحدیده و یکیل لهم بالکیـل الـذی یعرفونه. و هو المختـار بن أبی‌عبیـد الثقفی داعیـة التوابین من طـالب ثـأر الحسـین. فأهـاب بأهل الکوفـة أن یکفروا عن تقصـیرهم فی نصـرته، و أن یتعاهـدوا علی الأخـذ بثأره فلا یبقین من قاتلیه أحد ینعم بالحیاة، و هو دفین مذال القبر فی العراء..فلم ینج عبیـدالله بن زیاد، و لا عمرو بن سـعد، و لا شـمر بن ذی‌الجوشن، و لا الحصـین بن نمیر، و لا خولی بن یزید، و لا أحد ممن أحصـیت علیهم ضـربة أو کلمـة أو مـدوا أیدیهم بالسـلب و المهانة الی الموتی أو الأحیاء..و بالغ فی النقمة فقتل و أحرق و مزق و هدم الدور و تعقب الهـاربین، و جوزی کـل قاتـل أو ضـارب أو نـاهب بکفـاء عمله.. فقتـل عبیـدالله و أحرق، و قتـل شـمر بن ذی‌الجوشن و ألقیت

أشلاؤه للکلاب، و مات مئات من رؤسائهم بهذه المثلات و ألوف من جندهم و أتباعهم مغرقین فی النهر أو مطاردین الی حیث لا وزر لهم و لا شفاعة.. فکان بلاؤهم بالمختار عدلا لا رحمة فیه، و ما نحسب قسوة بالآثمین سلمت من اللوم أو بلغت من العذر ما بلغته قسوة المختار.و لحقت الجریرة الثالثة بأعقاب الجزیرة الثانیة فی مدی سنوات معدودات.. [صفحه ۱۸۱] فصمد الحجاز فی ثورته أو فی تنکره لبنی‌أمیة الی أیام عبدالملک ابن مروان، و کان أحرج الفریقین من سبق الی أحرج العملین. و أحرج العملین ذاک الذی دفع الیه – أو اندفع الیه – الحجاج عامل عبدالملک..فنصب المنجنیق علی جبال مکة، و رمی الکعبة بالحجارة و النیران فهدمها و عفی علی ما ترکه منها جنود یزید بن معاویة. فقد کان قائده الذی خلف مسلم بن عقبة و ذهب لحصار مکة أول من نصب لها المنجنیق و تصدی لها بالهدم و الاحراق.. و مازالت الجرائر تتلاحق حتی تقوض من وطأتها ملک بنی‌أمیة، و خرج لهم السفاح الأکبر و أعوانه فی دولة بنی‌العباس.. فعموا بنقمتهم الأحیاء و الموتی، و هدموا الدور، و نبشوا القبور، و ذکر المنکوبون بالرحمة فتکات المختار بن أبی‌عبید، و تجاوز الثأر کل مدی خطر علی بال هاشم و أمیة یوم مصرع الحسین.لقد کانت ضربة کربلاء، و ضربة المدینة، و ضربة البیت الحرام، أقوی ضربات أمیة ضربات أمیة لتمکین سلطانهم و تثبیت بنیانهم و تغلیب ملکهم علی المنکرین و المنازعین... فلم ینتصر علیهم المنکرین و المنازعون بشیء کما انتصروا علیهم بضربات أیدیهم و لم یذهبوا بها ضاربین حقبة، حتی ذهبوا بها مضروبین الی آخر الزمان.و تلک جریرة یوم واحد هو یوم کربلاء.. فاذا بالدولة العریضة تذهب فی عمر رجل واحد مدید الأیام، و اذا بالغالب فی یوم کربلاء أخسر من المغلوب اذا وضعت الأعمار المنزوعة فی الکفتین.. [صفحه ۱۸۳]

نهایة المطاف

من الظافر

غبن أن یفوت الانسان جزاؤه الحق علی عمله و خلقه..و أثقل منه فی الغبن أن ینقلب الأمر فیجزی المحسن بالاساءة، و یجزی المسیء بالاحسان..و قد تواضع الناس منذ کانوا علی معنی للتاریخ و الأخلاق، و وجهة للشریعة والدین...و الجزاء الحق هو الوجهة الواحدة التی تلتقی فیها کل هذه المقاصد الرفیعة... فاذا بطل الجزاء الحق ففی بطلانه الاخلاق کل الاخلال بمعنی التاریخ و الأخلاق، و لباب الشرائع و الأدیان. و فیه حکم علی الحیاة بالعبث و علی العقل الانسانی بالتشویه و الخسار.و الجزاء الحق غرض مقصود لذاته یحرص علیه العقل الانسانی کرامة لنفسه و یقینا من صحته و حسن أدائه، کالنظر الصحیح نحسبه [صفحه ۱۸۴] هو غرضا للبصر یرتاح الی تحقیقه و یحزن لفواته و ان لم یکن وراء ذلک ثواب أو عقاب، لأن النظر الصحیح سلامة محبوبة و الاخلال به داء کریه.و لا یستهدف هذا القسطاس المستقیم لمحنة من محنه التی تزری بکرامة العقل الانسانی، کاستهدافه لها و هو فی مصطدم التضحیة و المنافع، أو فی الصراع بین الشهداء و أصحاب الطمع و الحیلة..ففی هذا المصطدم یبدو للنظرة الأولی أن الرجل قد أضاع کل شیء و أنهزم، و هو فی الحقیقة غانم ظافر.و یبدو لنا أنه قد ربح کل ش ء و انتصر و هو فی الحقیقة خاسر مهزوم..و من هنا یدخل التاریخ ألزم مداخله و أبینها عن قیمة البحث فیه، لأنه المدخل الذی یفضی الی الجزاء الحق و النتیجة الحقة، و ینتهی بکل عامل أفلح أو أخفق فی ظاهر الأمر الی نهایة مطافه و غایة مسماه فی الأمد الطویل.و قد ظفر التاریخ فی الصراع بین الحسین بن علی و یزید بن معاویة بمیزان من أصدق الموازین التی تتاح لتمحیص الجزاء الحق فی أعمال الشهداء و أصحاب الطمع و الحیلة، فقلما تتاح فی أخبار الأمم شرقا أو غربا عبرة [صفحه ۱۸۵] کهذه العبرة بوضوح معالمها أو أشواطها، و فی تقابل النصر و الهزیمة فیها بین الطوالع و الخواتم، علی اختلاف معراض النصر و الهزیمة..فیزید فی یوم کربلاء هو صاحب النصر المؤزر الذی لا یشوبه خذلان..و حسین فی ذلک الیوم هو المخذول الذی لم یطمح خاذله من وراء الظفر به الی مزید...ثم تنقلب الآیة أیما انقلاب...و یقوم المیزان، فلا یختلف عارفان بین کفة الرجحان و کفة الخسران...و هذا الذی قصدنا الی تبیینه و جلائه بتسطیر هذه الفصول.و ما من عبرة أولی من هذه

بالتبیین والجلاء لدارس التاریخ و دارس الحیاة و طالب المعنی البعید فی أطوار هذا الوجود.و لسنا نقول ان الصراع بین الحسین و یزید مثل جامع لکل ألوان الصراع بین الشهادة و المنفعة أو بین الایمان و المآرب الأرضیة، فان لهذا الصراع لألوانا تتعدد و لا تتکرر علی هذا المثال، و ان له لعناصر لم تجتمع [صفحه ۱۸۶] کلها فی طرفی الخصومة بین الرجلین، و أشواطا لم تتخذ الطریق الذی اتخذته هذه الخصومة فی البدایة أو النهایةو لسنا نقول أن الصراع بین الحسین و یزید مثل جامع لکل ألوان الصراع و تفردها بارزة ماثلة للتأمل و التعقیب، و هی ان مسألة الحسین و یزید قد کانت صراعا بین خلقین خالدین، و قد کانت جولة من جولات هذین الخلقین اللذین تجاولا ـ أحقابا غابرات و لا ـ یزالان یتجاولان فیما یلی من الأحقاب، و قد أسفرا عن نتیجة فاصلة ینفرد لها مکان معروف بین سائر الجولات، و لیست جولة أخری منهن بأحق منها بالتعلیق و التصدیق...و وجهتنا من هذه العبرة أن یعطی کل خلق من أخلاق العاملین حقه بمعیار لا ـ غبن فیه..فاذا سعی أحد بالحیلة فخدع الناس و بلغ مأربه فلیکن ذلک مغنمه و کفی، و لا ینفعه ذلک فی استلاب السمعة المحبوبة و العطف الخالص و الثناء الرفیع..و اذا خسر أحد حیاته فی سبیل ایمانه فلتکن تلک خسارته و کفی، و لا ینکب فوق ذلک بخسارة فی السمعة و العطف و الثناء.فلو جاز هذا لکان العطف الانسانی أزیف ما عرفناه فی هذه الدنیا من الزیوف، لأن خدیعة واحدة تشتریه و تستبقیه. و ما من زیف فی [صفحه ۱۸۷] العروض الأخری الا ـ و هو ینطلی یوما و ینکشف بقیة الأیام...و اذا کان احتیال الانسان لنفسه معطیه کل ما تهبه الدنیا من غنم النفع و المحبة و الثناء، فقد ربح المحتالون و خسر نوع الانسان.و اذا کانت خسارة المرء فی سبیل ایمانه تجمع علیه کل خسارة، فالأحمق الفاشل من یطلب الخیر للناس و یغفل عن نفسه فی طلابه.فکفی الواصل ما وصل الیه...و کثیر علیه أن یطمع عند الخلف و السلف فیما ادخرته الانسانیة من الثناء و العطف لمن یکرمونها بفضیلة الشهادة و التضحیة، و یخسرون.و هذا الفصیل العادل أعدل ما یکون فیما بین الحسین و یزید...فاذا قیل ان معاویة قد عمل و قد أفلح بالحیلة و الدهاء، فیزید لم یعمل و لم یفلح بحیلة و لا دهاء... و لکنه ورث المنافع التی یشتری بها الأیدی و السیوف، فجال بها جولة رابحة فی کفاح الضمائر و القلوبفینبغی ألا یربح بهذه الوسیلة، فأما و قد ربح... فینبغی أن یقف الربح عند ذاک، و ینبغی للغدر الکاذب و الثناء المأجور ألا یحسبا علی الناس بحساب العذر الصادق و الثناء الجمیلو قد تزلف الی یزید من یتزلفون الی أصحاب المال و السلطان ثم [صفحه ۱۸۸] أخذوا أجورهم، فینبغی أن یقوم ذلک الثناء بقیمة تلک الأجور و أن یکون ما قبضوه من أجر غایة ما استحقوه، ان کانوا مستحقیه.أما أن یضاف ثناء الخلود الی صفقة أولئک المأجورین، فقد أصبح ثناء الخلود اذن صفقة بغیر ثمن، أو هو علاوة مضمونة علی صفقة کل مأجور...ان صاحب الثناء المبذول لا یسأل عن شیء غیر العطاء المبذول، و لکن التاریخ خلیق أن یسأل عن أعمال و أقوال قبل أن یبذل ما لدیه من ثناء.و لیس فی تاریخ یزید عمل واحد صحیح أو مدعی و لا کلمة واحدة صحیحة أو مدعاة، تقیمه بحیث أراده المأجورون من العذر الممهد و المدح المعقول، أو تخوله مکان الترجیح فی الموازنة بینه و بین الحسین...کل أخطائه ثابتة علیه – و منها بل کلها – خطؤه فی حق نفسه و دولته و رعایاه. و لیس له فضل واحد ثابت و لا کلمة واحدة مأثورة تنقض ما وصفه به ناقدوه و عائبوه.فقد کانت له ندحة عن قتل الحسین، و کان یخدم نفسه و دولته لو أنه استبقاه حیث یتقیه و یرعاه...و کانت له ندحة عن ضرب الکعبة و استباحة المدینة و تسلیط أمثال مسلم بن عقبة و عبیدالله بن زیاد علی خلائق الله.و کانت له ندحة عن السمعة التی لصقت به و لم تلصق به افتراء و لا [صفحه ۱۸۹] ادعاء کما یزعم صنائعه و مأجوروه، لأن و اصفیه بتلک السمعة لم یلصقوا مثلها بأبیه...و من کان حقه فی النعمة التی نعم بها مغتصبا ینتزعه عنوة، لا یکن حقه فی الفضل و الکرامة جزافا لا حسیب علیه.و تسدید العطف الانسانی هنا فرض من أقدس الفروض علی الناظرین فی سیر الغابرین، لأن العطف الانسانی هو کل ما یملک التاریخ من جزاء، و هو الثروة الوحیدة التی یحتفظ بها الخلود...و اننا لندع الخطأ فی سیاسة النفعیین، و ننظر الیهم کأنهم مصیبون فی السیاسة بصراء بمواقع التدبیر.فعلی هذه الصفة – لو تمت لهم – لا یحق لخادم زمانه أن ینازع الشهداء فی ذخیرة العطف الخالد، و هم خدام العقائد التی تتخطی حیاة الأجیال کما تتخطی حیاة الأفراد...فان حرمان الشهداء حقهم فی عطف الأسلاف خطأ فی الشعور، و خطأ کذلک فی التفکیر...و الناس خاسرون اذا بطل عطفهم علی الشهداء، و لیس قصاری أمرهم أنهم قساة أو

جاحدون... لأن الشهادة فضيلة تروح و تأتى و تكثر [صفحه ۱۹۰] حينا و تندر فى غير ذلك من الأحيان. أما حب المنفعة فان سميته فضيلة فهو من الفضائل التى لن تفارق الأحياء أجمعين، من ناطقة و عجماء.على أن الطبائع الآدمية قد أشربت حب الشهداء و العطف عليهم و تقديس ذكر هم بغير تلقين و لا نصيحة، و انما تنحرف عن سواء هذه السنة لعوارض طارئة أو باقية تمنعها أن تستقيم معها. و أكثر ما تأتى هذه العوارض من تضليل المنفعة و الهوى القريب، أو من نكسة فى الطبع تغريه بالضغن على كل خلق سوى و سجية سمحة محببة الى الناس عامة، أو من الافراط فى حب الدعة حتى يجفل المرء من الشهادات استهوالا لتكاليفها و استعظاما للقدوة بها، فيتهم الشهداء بالهوج و يتعقب أعمالهم بالنقد لكيلا يتهم نفسه بالجبن و الضعة و يستحق المذمة و اللوم فى رأى ضميره. و ان لم يتهمهم بالهوج و لم يتعقبهم بالنقد، وقف من فضائلهم موقف ازورار و فتور... و جنح الى معذرة الآخرين و التفاهم بينه و بين من لا يستشهدون، ثم يعارضون الشهداء فيما يطمحون اليه.و معظم المؤرخين الذين يعارضون الشهداء و دعاتهم لغير منفعة أو نكسة هم من أصحاب الدعة المفرطة و أنصار السلامة الناجية، و يغلب على هذه الخلة أن تسلبهم ملكة التأريخ الصحيح لأنها تعرضهم للخطأ فى الحكم و التفكير، كما تعرضهم للخطأ فى العطف و الشعور. [صفحه ۱۹۱] و من المعقبين على تاريخ هذه الفترة عندنا - فى العربية - مؤرخ يتخذ منه المثل لكل من العذر و العطف حين يصل الأمر الى الاستشهاد كراهة للظلم و درءا للمنكرات، و هو الأستاذ محمد الخضرى صاحب تاريخ الأمم الاسلامية رحمه الله...ففى تعقيبه على ثورة االمدينة قدمنا الاشارة اليها يقول: ان الانسان ليعجب من هذا التهور الغريب و المظهر الذى ظهر به أهل المدينة فى قيامهم وحدهم بخلع خليفة فى امكانه أن يجرد عليهم من الجيوش ما لا يمكنهم أن يقفوا فى وجهه. و لا ندرى ما الذى كانوا يريدونه بعد خلع يزيد؟... أيكونون مستقلين عن بقية الأمصار الاسلامية، لهم خليفة منهم يلى أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول فى أمرهم؟ و كيف يكون هذا و هم منقطعون عن بقية الأمصار و لم يكن معهم فى هذا الأمر أحد من الجنود الاسلامية؟... انهم فتقوا فتقا و ارتكبوا جرما فعليهم جزء عظيم من تبعة انتهاك حرمة المدينة، و كان اللازم على يزيد و أمير الجيش أن لا يسرف فى معاملتهم بهذه المعاملة... فانه كان من الممكن أن يأخذهم بالحصار...».و يخيل اليك و أنت تقرأ كلام الأستاذ عن هذه الفترة كلها أن لديه أعذارا ليزيد و ليس لديه عذر لأهل المدينة. لأنه يفهم كيف يغضب المرء [صفحه ۱۹۲] لما فى حوزته، و لا يفهم كيف تضيق به كراهة الظلم و غيرة العقيدة عن الاحتمال...و شعوره هذا يحول بينه و بين الحكم الصحيح على حوادث التاريخ، لأنه يحول بينه و بين انتظار هذه الحوادث حيث تنتظر لا محالة، و استبعادها حيث هى بعيدة عن التقدير.فلم يحدث قط فى مواجهة الظلم و انتزاع الدول المكروهة أن شعر الناس كما أرادهم الأستاذ أن يشعروا أو فكروا فى الأمر كما أرادهم أن يفكروا...و مستحيل حدوث هذا أشد الاستحالة، و ليس قصاراه أنه لم يحدث من قبل فى حركات التاريخ...فهذه الحركات التى تواجه الدول المكروهة لا- تنتظر - و لا- يمكن أن تنتظر - حتى تربى قوتها و عدتها على ما فى أيدى الدولة التى. تكرهها من قوة وعدة...و لكنها حركة أو دعوة تبدأ بفرد و احد يجترىء على ما يهابه الآخرون، ثم يلحق به ثان و ثالث و رابع ماشاء له الاقناع و ضيق الذرع بالأمور، ثم ما ينالهم من نقمة فيشيع الغضب و ينكشف الظلم عمن كان فى غفلة عنه، ثم يشتد الحرج بالظالم فيدفعه الحرج الى التخبط على غير هدى، و يخرج من تخبط غليظ أحمق الى تخبط أغلظ منه و أحمق... فلاهم [صفحه ۱۹۳] يقفون فى امتعاضهم و تذمرهم و لا- هو يقف فى بطشه و جبروته، حتى يغلو به البطش و الجبروت فيكون فيه وهنه و القضاء عليه.على هذا النحو يعرف المؤرخ الذى يعالج النفوس الآدمية ما هو من طبعها و ما هو خليق ان ينتظر منها، فلا يعالجها حق العلاج على أنها مسألة جمع و طرح فى دفتر الحساب بين هذا الفريق و ذالك الفريق.و على هذا النحو تكون حركة الحسين قد سلكت طريقها الذى لابد لها أن تسلكه، و ما كان لها قط من مسلك سواه.وصل الأمر فى عهد يزيد الى حد لا يعالج بغير الاستشهاد و ما نحا منحاه...و هذا هو الاستشهاد و منحاه. و هو - بالبداهة التى لا تحتاج الى مقابلة طويلة - منحى غير منحى الحساب و الجمع و الطرح فى دفاتر التجار.و مع هذا يدع المؤرخ طريق الشهادة تمضى الى نهاية مطافها ثم يتناول دفتر التجار كما يشاء... فانه لواجد فى نهاية المطاف أن دفتر التجار لن يكتب الربح آخرا الا فى صفحة الشهداء.فالدعاة المستشهدون يخسرون حياتهم و حياة ذويهم، و لكنهم يرسلون دعوتهم من بعدهم ناجحة

متفاقمة فتظفر فی نهایة مطافها بکل شیء حتی المظاهر العرضیة و المنافع الأرضیة...و أصحاب المظاهر العرضیة و المنافع الأرضیة یکسبون فی أول [صفحه ۱۹۴] الشوط ثم ینهزمون فی وجه الدعوة المستشهدة حتی یخسروا حیاتهم أو حیاة ذویهم، و توزن حظوظهم بکل میزان، فاذا هم بکل میزان خاسرون...و هکذا أخفق الحسین و نجح یزید...و لکن یزید ذهب الی سبیله و عوقب أنصاره فی الحیاة و الحطام و السمعة بعده بشهور، ثم تقوضت دولته و دولة خلفائه فی عمر رجل واحد لم یجاوز الستین... و انهزم الحسین فی کربلاء و أصیب هو و ذووه من بعده و لکنه ترک الدعوة التی قام بها ملک العباسیین و الفاطمیین و تعلل بها أناس من الأیوبیین و العثمانیین، و استظل بها الملوک و الأمراء بین العرب و الفرس و الهنود، و مثل للناس فی حلة من النور تخشع لها الأبصار...و باء بالفخر الذی لا فخر مثله فی تواریخ بنی الانسان غیر مستثنی منهم عربی و لا أعجمی و لا قدیم و لا حدیث.

ابوالشهداء

فلیس فی العالم أسرة أنجبت من الشهداء من أنجبتهم أسرة الحسین عدة و قدرة و ذکرة... و حسبه أنه وحده فی تاریخ هذه الدنیا الشهید ابن الشهید أبوالشهداء فی مئات السنین... [صفحه ۱۹۵] و أیسر شیء علی الضعفاء الهازلین أن یذکروا هنا طلب الملک لیغمروا به شهادة الحسین و ذویه...فهؤلاء واهمون ضالون مغرقون فی الوهم و الضلال...لأن طلب الملک لا یمنع الشهادة، و قد یطلب الرجل الملک شهیدا قدیسا و یطلبه و هو مجرم بریء من القداسة...و انما هو طلب و طلب، و انما هی غایة و غایة، و انما المعول فی هذا الأمر علی الطلب لا علی المطلوب.فمن طلب الملک بکل ثمن، و توسل له بکل وسیلة، و سوی فیه بین الغصب و الحق و بین الخداع و الصدق و بین مصلحة الرعیة و مفسدتها، ففی سبیل الدنیا یعمل لا فی سبیل الشهادة.و من طلب الملک و أباه بالثمن المعیب، و طلب الملک حقا و لم یطلبه لأنه شهوة و کفی، و طلب الملک و هو یعلم أنه سیموت دونه لا محالة، و طلب الملک و هو یعتز بنصر الایمان و لا یعتز بنصر الجند و السلاح، و طلب الملک دفعا للمظلمة و جلبا للمصلحة کما و ضحت له بنور ایمانه و تقواه، فلیس ذلک بالعامل الذی یخدم نفسه بعمله، و لکنه الشهید الذی یلبی داعی المروءة و الأریحیة و یطیع وحی الایمان و العقیدة و یضرب للناس مثلا یتجاوز حیاة الفرد الواحد و حیاة الأجیال الکثیرة...من ثم یقیم الآیة علی حقیقة الحقائق فی أمثال هذا الصراع بین الخلقین أو بین المزاجین و التاریخین... [صفحه ۱۹۶] و هی ان الشهادة خصم ضعیف مغلوب فی الیوم و الأسبوع و العام...و لکنها أقوی الخصوم الغابلین فی الجیل و الأجیال و مدی الأیام.و هی حقیقة تؤیدها کل نتیجة نظرت الیها بعین الأرض أو بعین السماء علی أن تنظر الیها فی نهایة المطاف.و نهایة المطاف هی التی یدخلها «نوع الانسان» فی حسابه و یوشج علیها و شائج عطفه و اعجابه. لأنه لا یعمل لوجبات ثلاث فی الیوم، و لا ینظر الی عمر واحد بین مهد و لحد، و لکنه یعمل للدوام و ینظر الی الخلود... [صفحه ۱۹۷]

عاشق الجمال

اذا لحقت السیرة بعالم المثال الذی یتطلع الیه خیال الشعراء و تتغنی به قرائح أهل الفن، فقد تنزهت عن ربقة الجسد و أصبحت صورة من الصور المثلی فی عالم الجمال...و من آیات الجمال انه یتحدی المنفعة و یؤثر البطولة علی السلامة...فاذا تعلقت القریحة بالجمال، فلا جرم تزن الأمور بغیر میزان الحساب و الصفقات... فتعرض عن النعمة و هی بین یدیها و تقبل علی الألم و هی ناظرة الیه، و تلزمها سجیة العشق الآخذ بالأعنة، فتنقاد له و لا تنقاد لنصیحة ناصح أو عذل عاذل... لأن المشغوف بالجمال ینشده و لا یبالی ما یلقاه فی سبیله...و قد تمثلت سجیة عاشق الجمال فی کل شعر نظمه شعراء الحسین و ذویه تعظیما لهم و ثناء علیهم... فلم یتجهوا الیهم ممدو حین و انما اتجهوا [صفحه ۱۹۸] الیهم صورا مثلی یهیمون بها کما یهیم المحب بصورة حبیبه، و یستعذبون من أجلها ما یصیبهم من ملام و ایلام.و فی معنی کهذا المعنی یقول الکمیت شاعر أهل البیت:طربت و ما شوقا الی البیض أطرب و لا لعبا منی، و ذو الشیب یلعب و لم یلهنی دار و لا رسم منزل و لم یتطربنی بنان مخضب و لا أنا ممن یزجر الطیر همه أصاح غراب أم تعرض ثعلب و لا

السانحات البارحات عشیة أمر سلیم القرن أم أمر اعضب [۳] .و لکن الی أهل الفضائل و النهی و خیر بنی حواء، و الخیر یطلب‌الی النفر البیض الذین بحبهم الی الله فیما نالنی أتقرب [صفحه ۱۹۹] بنی‌هاشم، رهط النبی، فاننی بهم و لهم أرضی مرارا و أغضب‌خفضت لهم منی جناحی مودة الی کنف عطفاه أهل و مرحب‌یشیرون بالأیدی الی و قولهم ألاـ خاب هذا، و المشیرون أخیب‌فطائفة قد کفرتنی بحبکم و طائفة قالوا: مسیىء و مذنب‌فما ساءنی تکفیر هاتیک منهم و لاـ عیب هاتیک التی هی أعیب‌یعیبوننی من خبههم و ضلالهم علی حبکم، بل یخسرون و أعجب‌و قالوا: ترابی [۴] هواه و رأیه بذلک أدعی فیهم و ألقب‌علی ذالک اجریای، فیکم ضریبتی و لو جمعوا طرا علی و أجلبوا [صفحه ۲۰۰] و أحمل أحقاد الأقارب فیکم و ینصب لی فی الأبعدین فأنصب‌و قد مر بنا حدیث زین‌العابدین رضی الله عنه، و هو غلام علیل أوشک أن یتخطفه الموت بکلمة من عبیدالله بن زیاد لأنه استکبر «أن تکون به جرأة علی جوابه».فهذا الغلام العلیل قد عاش حتی انعقد له ملک القلوب حیث انعقد ملک الأجسام لهاشم بن عبدالملک سید ابن‌زیاد و آله...و ذهب هشام بین جنده و حشمه یحج البیت و یترضی الناس، فلم یخلص الی الحجر الأسود لتزاحم الحجیج علیه. و انه لجالس علی کرسیه ینتظر انفضاض الناس اذا بزین‌العابدین یقبل الی الحجر الأسود فی وقاره و هیبته، فیتنحی له الحجیج و یحفوا به و هو یستلم الحجر مطمئنا غیر معجل... ثم یعود من حیث أتی و الناس مشیعوه بالتجلة و الدعاء.و تهول رجلا من حاشیة هشام هذه المهابة التی لم یرها لمولاه فیسأل:«من هذا الذی هابه الناس هذه الهیبة!»و یخشی هشام أن یطلع جنده علی مکانة رجل لم یتطاول الی مثل مکانته بسلطانه و عتاده فیقول: «لا أعرفه»... و یقتضب الجواب.و هذا الذی تصدی له شاعر آخر قد غامر بحیاته و نواله لیقول بالقصید المحفوظ ما ثقل علی لسان هشام أن یقوله فی کلمتین عابرتین...و ذلک هو الفرزدق حیث قال: [صفحه ۲۰۱] هذا الذی تعرف البطحاء و طأته و البیت یعرفه و الحل و الحرم‌هذا ابن خیر عباد الله کلهم هذا التقی النقی الطاهر العلم‌هذا ابن‌فاطمة ان کنت جاهله بجده أنبیاء الله قد ختمواو لیس قولک من هذا بضائره العرب تعرف من أنکرت، و العجم‌اذا رأته قریش قال قائلها: الی مکارم هذا ینتهی الکرم‌من معشر حبهم دین، و بعضهم کفر، و قربهم منجی و معتصم‌و تصدی عبیدالله بن کثیر لأمیر مکة – خالد بن عبیدالله – فلعنه و هو قادر علی قتله لأنه یلعن علیا و حسینا فی خطبه، و أنشد:لعن الله من یسب علیا و حسینا من سوقة و امام [صفحه ۲۰۲] أیسب المطهرون جدودا و الکرم الآباء و الأعمام‌یأمن الطیر و الحمام ولایا من آل الرسول عند المقام‌طبت بیتا و طاب أهلک أهلا أهل بیت النبی و الاسلام‌رحمة الله و السلام علیه کلما قام قائم بسلام‌و تنقضی السنون و تتسامح العربیة بشاعر فحل لم یسلم من لسانه أحد، و لم ینزه أحدا من المجزلین أو المقترین علیه عن استحقاق الهجاء...فکان ینشد الأبیات المقذعة، و یسأل عن صاحبها فیقول: «لم یستحقها أحد بعینه بعد، و لسوف یستحقها کثیرون».هذا الشاعر العجیب هو دعبل الخزاعی الذی یهز أوتار النفوس بأمثال هذه الأبیات فی آل البیت:مدارس آیات خلت من تلاوة و منزل وحی مقفر العرصات!... [صفحه ۲۰۳] لآل رسول الله بالخیف من منی و بالرکن و التعریف و الحجرات‌دیار علی، و الحسین و جعفر و حمزة، و السجاد ذی الثفنات [۵] .دیار عفاها کل جون مبادر و لم تعف للأیام و السنوات‌الی أن یقول:ملامک فی أهل النبی فانهم أحبای ما عاشوا و أهل ثقاتی‌فیا رب زدنی من یقینی بصیرة و زد حبهم یا رب فی حسناتی‌أحب قصی الرحم من أجل حبهم و أهجر فیهم أسرتی و بناتی‌لقد حفت الأیام حولی بشرها و انی لأرجو الأمن بعد وفاتی [صفحه ۲۰۴] ألم تر أنی من ثلاثین حجة أروح و أغدو دائم الحسرات‌أری فیئهم فی غیرهم متقسما و أیدیهم من فیئهم صفرات‌فآل رسول الله نحف جسومهم و آل زیاد حفل القصرات [۶] .بنات زیاد فی القصور مصونة و آل رسول الله فی الفلوات!...اذا و تروا مدوا الی أهل وترهم أکفا عن الأوتار منقبضات!...و وهب علی بن موسی الرضا للشاعر جائزة من دراهمه المضروبة باسمه و خلع علیه من ثیابه، فبذل له أهل الشام «قم» ثلاثین ألف درهم لیبیعهم الخلعة فضن بها. ثم ترصدوا له فی الطریق لیأخذوها منه عنوة تبرکا و ذکری. فسمح بالمال و لم یسمح بالخلعة... و استرضوه فلم یرض الا أن یعطوه کما من أکمامها لیدفن معه فی کفنه، و تقسموا الخلعة بینهم [صفحه ۲۰۵] فخورین بها غیر مبالین ما بذلوه فی ثمنها.و انقضت فترة لم تطل... و تسامعت العربیة بشاعر آخر أفحل من دعبل و أقدر منه علی التصرف بالهجاء و المدیح.ذلک هو أبوالعباس علی بن الرومی الذی

نسی ممدوحیه من آل طاهر و بنی‌العباس لیذکر حق حفیده الحسین یحیی بن عمر الشهید. و لو کلفه ذکره القتل و الحرمان.و فی بعض ما ساقه من النذر لأمراء زمانه مهلکة له قلما یفلت منها قائل بحیاته، و ذاک حیث یقول من قصیدته الجیمیة:غررتم لئن صدقتم أن حالة تدوم لکم، و الدهر لونان، أخرج‌لعل لهم فی منطوی الغیب ثائرا سیسمو لکم و الصبح فی اللیل مولج‌بمجر تضیق الأرض من زفراته له زجل ینفی الوحوش و هزمج [۷] .یود الذی لاقوه أن سلاحه هناک خلخال علیه و دملج [صفحه ۲۰۶] فیدرک ثار الله أنصار دینه و لله أوس آخرون و خزرج‌و یقضی امام الحق فیکم قضاءه مبینا، و ما کل الحوامل تخدج‌و کل أولئک شاعر ینسی التقوی فی مواطن شتی من عمله و قوله و لا ـ ینساها فی حق الشهداء من آل الحسین و صحبه... لأنه یحس الجمال احساس الشعراء و یهتز «للصورة المثلی» اهتزاز الأریحیة التی یحلم بها رواد الخیال. فهم هنا بمربأة من قیود العیش و وساوس الحاجة و أعباء النوازع الأرضیة، یستوحون سلیقة القول فیما ینبغی أن یقال... فیجری علی لسانهم کأنهم مسوقون الیه...بل کان أولئک شاعر لا یسخو بالمدح و هو موصول بالعطاء الجزیل، ثم هو یسخو به للشهداء و آلهم علی غیر أمل فی نوال، و علی خوف شدید من الحرمان و الوبال...و شاعر آخر لم یکن یهجو من الناس هذا أو ذاک، و لکنه کان سیيء الظن بالناس أجمعین... و کان یقول ما بدا له فی الدنیا و الدین، و لکنه یجامل مع المجاملین فلا یقصر عن شأوهم فی السابقین أو اللاحقین.ذلک هو أبوالعلاء المعری حیث قال فی الفجر و الشفق: [صفحه ۲۰۷] و علی ألدهر من دماء الشهید بن علی و نجله شاهدان‌فهما فی أواخر اللیل فجران و فی أولیاته شفقان‌ثبتا فی قمیصه لیجیء الحشر مستعدیا الی الرحمن‌و ان وحی الشعر من سرائر النفوس لأصدق حکما من لسان التاریخ اذا اختلف الحکمان...و لکنهما قد توافیا معا علی مقال واحد... فجلوا لنا من سیرة الحسین رضی الله عنه صورة الجمال فی عالم المثال، و کذلک یعیش ما عاش فی أخلاد الناس.

پاورقی

[۱] معج الفرس: أسرع سیره فی سهولة.

[۲] ذکر النعام.

[۳] السانح: الطیر الذی یمن من السیار الی الیمین و عکسه البارج، و الاعضب: المکسور.

[۴] من کنی علی بن أبی‌طالب «أبوتراب» و ترابی نسبة الیه.

[۵] کان علی بن الحسین یلقب بذی الثفنات لأن جبهته أصبحت کثفنة البعیر - أی رکبته - من کثرة السجود.

[۶] القصرة الرقبة، و حفل القصرات أی غلاظ الرقاب من السمن.

[۷] الهزمجة اختلاط الصوت، و المجر الجیش الکبیر.

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... َ یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلّامة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بِساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰

الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة "للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.

مركز القائمية اصبهان للبحوث والتحريات الكمبيوترية

للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩