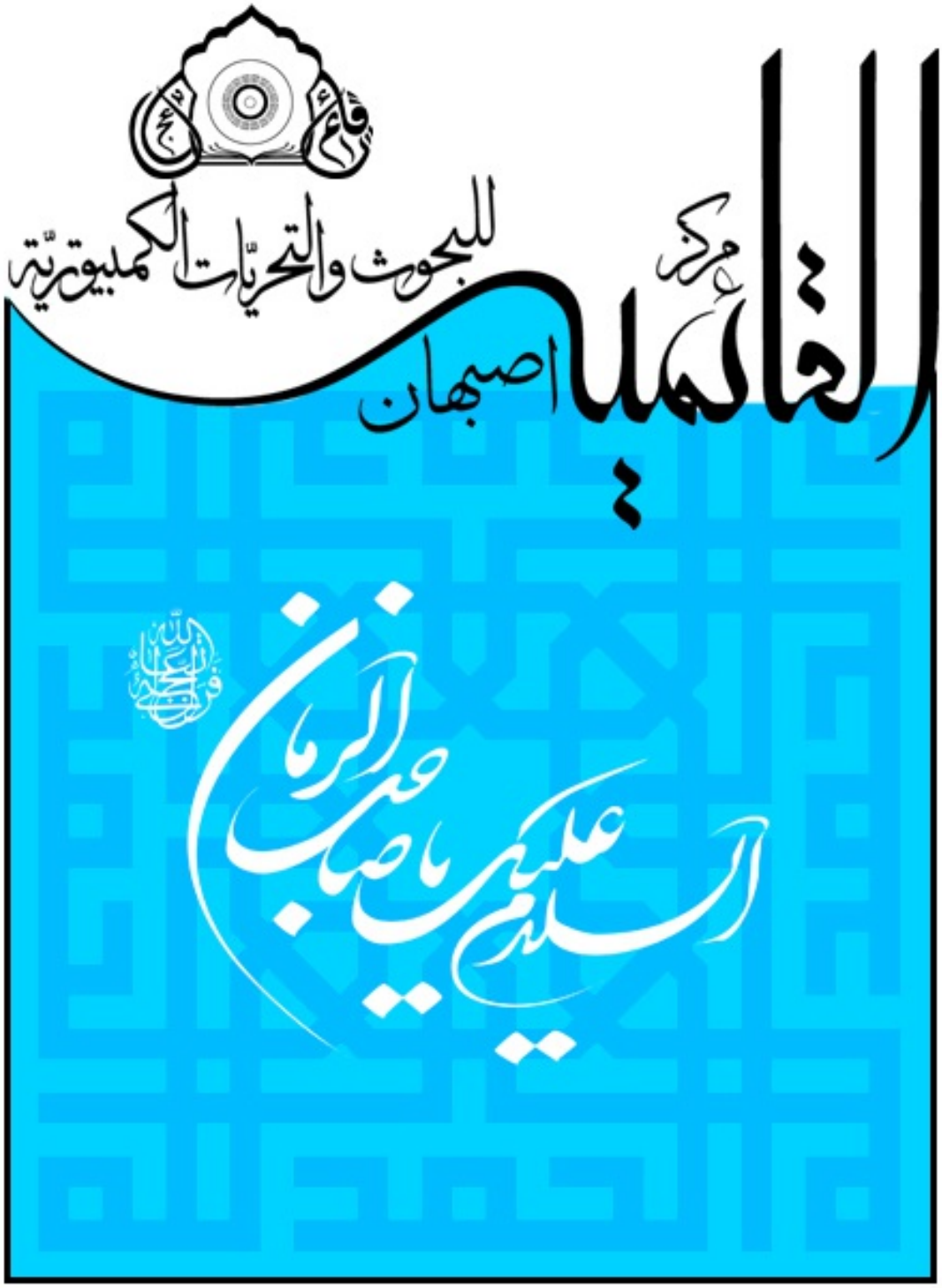

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

شخصية
الرسول الاعظم قرآنيا

بسم الله الرحمن الرحيم

شخصيۀ الرسول الاعظم قرآنيا

كاتب:

جلال الحنفى البغدادى

نشرت فى الطباعۀ:

وزاره الثقافۀ و الاعلام دائرۀ الشوون الثقافيه

رقمى الناشر:

مركز القائميۀ باصفهان للتحريات الكمبيوتريۀ

الفهرس

الفهرس ----- ۵
شخصیة الرسول الاعظم قرآنیا ----- ۱۱
اشارة ----- ۱۱
المقدمة ----- ۱۱
توطئة ----- ۱۲
بیئة الدعوة و مهام النبی ----- ۱۳
منطق الکفر و الایمان ----- ۱۶
بشریة متمیزة ----- ۱۶
قداسة الشخصیة النبویة ----- ۱۸
الرسول فی مجموعة الرسل ----- ۲۲
الوحی ----- ۲۳
او من وراء حجاب ----- ۲۴
الانزال والتنزیل ----- ۲۵
الرسول فی رقابة ربه ----- ۲۷
اشهد ان محمدا رسول الله ----- ۲۷
استمراریة الصفة النبویة فی شخصیة الرسول الاعظم ----- ۲۸
الصلاة علی النبی... ----- ۳۱
الحب النبوی... ----- ۳۱
العصمة الالهیة للنبی... ----- ۳۳
استقلال شخصیة الرسول... ----- ۳۶
الطاقة الجسدیة للرسول الاعظم... ----- ۳۷
الرسول الاعظم عسکریا... ----- ۳۷
الاسراء... ----- ۴۰

المعراج... ۴۰
التأديب النبوی... ۴۱
التوجيهات التحذيرية... ۴۲
آيات المواجهة... ۴۳
آيات المعاناة... ۵۰
التأييدات و البشائر الالهية ۶۰
المحتوی القرآنی ۶۲
التوزيع القرآنی ۶۳
القاب النبی... ۶۳
النبی و الشوری... ۶۴
الرسول و المؤمنون... ۶۵
اميۀ النبی الامی ۶۷
الرسول و العنايۀ الالهيۀ... ۶۸
المتابعۀ الالهيۀ... ۷۰
القرآن الکريم و قراءته... ۷۲
الله والرسول ۷۴
الاعمال النبويۀ الخاصۀ... ۷۷
التثقيف القرآنی... ۷۹
الجدل القرآنی... ۸۰
اتخاذ القرار... ۸۱
فی دعاء ابی الانبياء... ۸۲
السور المکيۀ و المدنيۀ ۸۳
الشفاعۀ ۸۴
الامر الالهی... ۸۶

اللاءات القرآنیة... ۸۶
باب حسب و تحسب ۹۸
المعیة النبویة... ۱۰۱
الحکم و القضاء النبوی... ۱۰۳
باب ذر ۱۰۴
الذرنیات ۱۰۵
باب عسی ۱۰۶
باب ادع... ۱۰۶
الاکراه... ۱۰۷
البلاغ و الابلاغ ۱۰۸
باب ربک... ۱۰۹
النبی... ۱۱۲
باب یبایعونک... ۱۱۳
ما یتعلق باتباع الرسول و الانقلاب علیه ۱۱۴
باب العجب و الاعجاب... ۱۱۵
باب فاستفتهم ۱۱۷
باب یستفتونک ۱۱۸
الرسول الاعظم و السکینة الالهیة ۱۱۸
باب الجدل ۱۲۰
باب تری ۱۲۲
باب انظر ۱۲۷
باب اعراض ۱۲۹
باب اتل ۱۳۱
باب الاستغفار ۱۳۴

باب ارایت ----- ۱۳۶
باب رایت ----- ۱۳۷
و اضرب ----- ۱۳۸
باب آیات الاتباع ----- ۱۳۹
فی باب الاوامر ----- ۱۴۱
باب حرض المؤمنین ----- ۱۴۲
باب و ما یدریک ----- ۱۴۲
باب و ما أدراک ----- ۱۴۳
باب صاحبکم ----- ۱۴۳
باب سبح ----- ۱۴۴
باب ألم تعلم ----- ۱۴۶
باب فاعلم ----- ۱۴۷
باب بشر ----- ۱۴۷
باب الفضل الالهی علی النبی ----- ۱۴۸
باب لا یحزنک، و لا تحزن ----- ۱۴۹
باب اقم الصلاة ----- ۱۵۰
باب واصبر ----- ۱۵۱
باب الم تر ----- ۱۵۳
العصیان للنبی عصیان لله ----- ۱۶۱
آیات البعث ----- ۱۶۲
یا أیها النبی ----- ۱۶۳
باب و اذکر ----- ۱۶۷
باب تجد و لا تجد ----- ۱۷۰
باب الرسول ----- ۱۷۳

باب قل ----- ۱۸۴
تعقیب علی الایات القولیة ----- ۲۳۲
آیات التبیین ----- ۲۳۲
باب الاستماع ----- ۲۳۳
باب سل و اسأل ----- ۲۳۵
باب و ما تسألهم... أم تسألهم... لا نسألک ----- ۲۳۷
باب یسألونک ----- ۲۳۸
باب قلت و تقول ----- ۲۴۲
باب قومک ----- ۲۴۳
باب هل أتاک ----- ۲۴۴
باب استعذ بالله ----- ۲۴۵
باب الشاهد و الشهید ----- ۲۴۶
فی باب جاءک... جاءوک ----- ۲۴۹
باب العجل الالهی ----- ۲۵۰
الکلام علی کلمة حفیظ ----- ۲۵۱
باب انک میت و انهم میتون ----- ۲۵۱
باب توکل علی الله ----- ۲۵۲
باب آیة المیثاق ----- ۲۵۳
باب فصاحة اللسان و عروبته ----- ۲۵۴
باب و ما ملکت ----- ۲۵۴
باب المراء و المماراة ----- ۲۵۵
باب کنت و ما کنت ----- ۲۵۷
فی باب عبده و رسوله ----- ۲۵۸
باب الکلام علی کلمة رجل ----- ۲۵۸

باب القریة ----- ۲۵۹
باب ذکر ----- ۲۶۰
باب الانذار ----- ۲۶۱
فی باب الذکر ----- ۲۶۲
باب الوثنیة ----- ۲۶۳
باب کلمات قرآنیة ----- ۲۶۳
کلمة قبل النهایة ----- ۲۷۱
التعریف بالمؤلف و التألیف ----- ۲۷۲
ملحقان... ----- ۲۷۴
پاورقی ----- ۲۷۵
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۲۸۵

شخصیة الرسول الاعظم قرآنیا

اشارة

سرشناسه : حنفی جلال - ۱۹۱۵

عنوان و نام پدیدآور : شخصیه الرسول الاعظم قرآنیا/ تالیف جلال الحنفی البغدادی

مشخصات نشر : بغداد: وزاره الثقافة و الاعلام دائرة الشوون الثقافیه ، م۱۹۹۷ = .ق۱۴۱۸ = .۱۳۷۶.

مشخصات ظاهری : ص ۳۸۸

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عنوان اصلی Sheikh Jalal Al Hanafi. The great prophet through the Holy Quran.

موضوع : محمد(ص ، پیامبر اسلام ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق در قرآن

رده بندی کنگره : BP۱۰۴/م۲۷ح۹ ۱۳۷۶

شماره کتابشناسی ملی : م۸۱-۸۳۰۴

المقدمة

بقلم / کبیر المؤرخین العرب‌الدکتور / حسین امین‌ان شخصیة الرسول محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم من أبرز الشخصیات التی ظهرت علی مسرح التاریخ و انه صلوات الله علیه من امیز اولئک العظام الذین ترکوا اثارا خالدة، فالرسول محمد صلی الله علیه و سلم اختاره الله عزوجل لتبلیغ رسالته الی الناس کافة، لصفات تجمعت فی شخصه الکریم و مزایا تحلی بها عن غیره من البشر، و ان الله سبحانه و تعالی قد أعده الاعداد العظیم لتحمل المسؤولیة العظمی لانقاذ البشریة، و الجهاد الکبیر من اجل هدایتها، و السعی الحثیث الی نشر الدعوة الاسلامیة بین العرب و غیرهم من الاقوام، و کانت البدایة غایة فی الصعوبة اذ کان لابد علیه من نشر المبادیء السامیة بین ابناء جلدته العرب، اولئک القساة الجفاة الذین اتخذوا الاصنام آلهة والاوثان معابید و کان ابناء قومه والاقربون من عشیرته اشد الناس مقاومة و عنادا کما کانوا الاشد اضطهادا و اذی لاصحابه و مؤیدیه، و لاقی صلی الله علیه و سلم مالاقی من اولئک الذین کانت قلوبهم قاسیة و عقولهم متحجرة، ولکن الله سبحانه و تعالی کان ابدا الی جانب الرسول محمد صلی الله علیه و سلم مؤیدا و ناصرا حتی کتب الله عزوجل النجاح و الفلاح و تکامل نزول القرآن الکریم علی نبیه صلوات الله علیه.ان القرآن الکریم هو معجزة الله تعالی لرسوله المختار محمد صلی الله علیه و سلم بل هو معجزة الاسلام و هو الوحی المنزل من عند الله تعالی علی محمد صلی الله علیه و سلم و المنقول عنه نقلا متواترا نظما و معنی و هو آخر الکتب السماویة نزولا، والقرآن هو بدء تاریخ الاسلام، و انه دستور الامة و منه نستمد معانی السیرة الشریفة و تتعرف علی التوجیهات و الاوامر المرسله الی الرسول محمد صلی الله علیه و سلم ما تعنی تلک التوجیهات و الاوامر و آثارها و ابعادها، ان تلک الامور المهمة و الخطیرة انتبه الیها عالم عربی عراقی کبیر هو فضیلة الشیخ الجلیل جلال الحنفی البغدادی، فشرع هذا العالم الکبیر باقتباس الایات القرآنیة الکریمة التی تضمنت نماذج من الاوامر و التوجیهات و الآیات التی تؤکد علی رسالة محمد صلی الله علیه و سلم، و ما یجب ان تکون علیه الجماعة الاسلامیة من الخلق القویم و السیرة الحسنة و وحدة الکلمة لتصبح تلک الجماعة اهلا بتحمل المسؤولیة العظیمة فی نشر الرسالة السامیة و قیادة الامة و انقاذها من براثن التخلف الدینی و الاجتماعی و السیاسی.و تتبع فضیلة الشیخ الجلیل الحنفی تکوین شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم قرآنیا، واثبت الباحث الجلیل بالبراهین القاطعة، مستقرئا الایات القرآنیة الکریمة التی ساندت الرسول صلی الله علیه و سلم و قومت شخصیته التی تکاملت بفضل العنایة الالهیة المبارکة.و تدل دراسة الشیخ الجلیل الحنفی لهذا الموضوع الخطیر علی درایة عظیمة فی فهم القرآن

الکریم و ابعاد معانیه و احاطته الواسعة بمدارس التفسیر الاسلامیة، کما جاءت استنتاجاته العلمیة صائبة و متمیزة بالموضوعیة و الصدق و النزاهة، و تتجلی بسعة الافق العلمی، فمن معالجاته القیمة علی سبیل المثال، اشارته الی نزول القرآن الرکیم علی قلب النبی صلی الله علیه و سلم، قوله: بیان بوقوع القرآن الکریم فی وعائه الذی احتواه، فما ینفلت منه و لا یزیغ عنه و لا یتوزع فی اکثر [صفحه ۴] مله، آلا- و هو قلب النبی صلوات الله علیه، و القلب فی لغة القرآن الکریم هو مصدر العقل و الایمان و الصلاح و الرشاد و التقوی، و قد عنت الآیة القرآنیة الکریمة التی هی عنوان هذا النص [۱] ، ان القرآن الکریم کان مستقرا فی خیر مستقر، کائنا فی خیر مکان و مؤتمنا علیه الائتمان التام و تلک مزیة تمت للنبی صلی الله علیه و سلم، لم تکتب لغیره من رسل الله و انبیائه علیهم السلام.هذا نموذج من دراسة الشیخ الجلیل لشخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم قرآنیا فهی کما نوهت دراسة علمیة مستفیضة، تبحث فی شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم فی سیرته الشریفة فی قوته و جرأته، فی ثباته و صبره، فی امانته و شجاعته، فی کل ما تحلی به الرسول صلی الله علیه و سلم من الصفات العظیمه التی اهلته لتحمل تلک المسؤولیة العظیمة فی تحدی المشرکین الطغاة و العمل علی نصرة المستضعفین و نشر العدالة فی الارض مستمدا القوة و العزم من الله عزوجل، و باسناد القرآن الکریم المعجزة العظمی، التی اخذت آیاته العظیمة تسدد الی المشرکین و المعاندین ضربات قاصمة أذهلتهم و کانت خیر عون و سند للرسول صلی الله علیه و سلم فی جهاده الکبیر من اجل نشر المبادیء الاسلامیة النبیلة، مستمدا النصر و القوة من الله تعالی، قال عزوجل، و الله یعصمک من الناس و قال تعالی: و ان تظاهرا علیه فان الله هو مولاه و جبریل و صالح [۲] المؤمنین و الملائکة بعد ذلک ظهیر، و قال تعالی: و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله، هذه الایات الکریمة و غیرها تناولها الاستاذ الباحث الجلیل برؤیة علمیة، فجاءت دراسته هذه اصیلة و مبتکرة، بل هی دراسة تاریخیة شاملة لحیاة الرسول صلی الله علیه و سلم، جدیدة فی عرضها ستمد الباحثین فی التاریخ الاسلامی بآراء و افکار قدمها الباحث الجلیل تساعد علی تحلیل و تفسیر و فهم العدید من القاضایا الاسلامیة.ان الکتاب الذی اطلعت علی مسوداته و الذی قام بتألیفه شیخنا الجلیل الاستاذ جلال الحنفی البغدادی سیکون له الاثر الکبیر فی توجیه الدراسات القرآنیة وجهة علمیة تتمیز بطابعها العصری فی تقییم شخصیة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم قرآنیا، و ان هذا الکتاب ستکون له اهمیة علمیة کبیرة لانه سیعمل علی خلق مدرسة عراقیة جدیدة فی دراسة القرآن الکریم و دوره العظیم فی مسیرة التاریخ الاسلامی.اسأل الله تعالی التوفیق لشیخنا الجلیل جلال الحنفی البغدادی، و بورک له فی جهده العلمی المبدع و متعه سبحانه و تعالی بالصحة و السلامة.والله ولی التوفیق.أ.د. حسین أمین‌بغداد فی ۲۱/ ۱۲/ ۱۹۹۵ [صفحه ۵]

توطئة

من المعروف فی الاوساط العلمیة أن لنزول القرآن الکریم اسبابه یقال لها اسباب النزول، و یعنی ذلک أن للایات القرآن صلة باحداث و وقائع یمکن أن توصف بانها یومیات. لان القرآن الکریم استمر نزوله نحوا من ثلاث و عشرین سنة. و من هنا کانت بعض سور القرآن الکریم موصوفة بأنها مکیة و بعضها قد وصفت بأنها مدنیة.. و هناک اوصاف اخری وردت فی شأن اکثر من مجموعة قرآنیة مما یعرفه اصحاب هذه الدراسات...و یمکن أن یفهم من هذا أن سیرة الرسول صلی الله علیه و سلم و وقائع حیاته الیومیة المتصلة بالتبلیغ و نشر الدعوة الاسلامیة قد کانت من بعض اسباب النزول او کانت مما وقع الاستطراد الیه. و لیس فی ذلک من غرابة لا- سیما اذا ما علمنا أن القرآن الکریم کان ینزل احیا علی هیئة خطاب او علی هیئة رد لسؤال او افتاء لأستفتاء من مثل قوله تعالی و یسألونک عن الیتامی...» البقرة /۲۲۰.. و قد تکون الخصوصیات ذات الطابع الیومی فی حیاة النبی صلی الله علیه و سلم محل ایراد و اشارة مثل «و اذ أسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا» التحریم /۰۰۳ و مثل «ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا» التوبة /۰۰۴۰اما الخصوصیات التی لا تتحصل منها مقاصد تشریعیة فان القرآن الکریم لم یشر الی شیء منها علی الاطلاق مما تبدو ازاءه دعوة بعض المستشرقین بأن القرآن الکریم لیس کتابا سماویا دعوی فاشلة و باطلة اضافة الی أنها مریبة و حاقدة.. و اذا قرأنا

القرآن الکریم وجدناه وحدة متکاملة الا تفاوت فی مناحیه التعبیریة رغم أن هذه الوحدة المتکاملة انما تکاملت خلال الفترة التی اشرنا الیها و هی ما یقرب من ثلاث و عشرین سنة فلو کان القرآن غیر سماوی لظهر فیه من التباین و تباعد الشقة ما لا یخفی. و فی القرآن «و لو کان من عند غیر الله لوجدوا فیه اختلافا کثیرا» النساء/۰۰۸۲ان شخصیة النبی صلی الله علیه و سلم لم یظهر لسلوکیاتها النفسیة ای اثر فی القرآن الکریم مما یتصل بمفردات حیاته الیومیة الخاصة... فلیس فی القرآن الکریم ای تلمیح او تصریح لخدیجة زوج النبی صلی الله علیه و سلم و لیس فیه آی تلمیح اوتعریف لماریة القبطیة و لیس فیه ما یومیء ایماءا الی ابنه ابراهیم الذی ولد له صلی الله علیه و سلم فی آخر حیاته و کانت وفاة ابراهیم و هو ما یبرح طفلا اشق شیء علیه صلی الله علیه و سلم... و ما من شک ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان یری لبعض اصحابه دورا طیبا فی مسیرة السیرة مثل ابی‌بکر الصدیق رضی الله عنه و ارضاه اذ صاحبه فی الغار و رافقه فی الهجرة من مکة الی المدینة، ولکن لم یرد لابی‌بکر ذکر باسمه الصریح...ان الذین آذوا النبی صلی الله علیه و سلم و حاربوه من بدء الدعوة لم یرد التصریح باسمائهم باستثناء ابی‌لهب الذی کان فی ایراد اسمه فی القرآن الکریم ما یعد من المعجزات الکبیرة جدا، اذ جاء النص بانه من اهل النار، و کان ذلک فی السنة الاولی من سنی الدعوة، و لم یکن من ابی‌لهب الا الاصرار علی الکفر و ما کان النبی یطلع علی الغیب فیجزم الجزم الاکبر بکفر ابی‌لهب الذی ظل کافرا مدی حیاته. [صفحه ۶] ان القبائل العربیة التی لو جاءت الاشارة الی اسماء فریق منها لکان ذلک مساعدا علی خدمة الاعلام الدینی ولکن القرآن لم یشر الی شیء من اسماء هذه القبائل باستثناء قریش فی معرض المنة التی منها الله علیها و کذلک فی معرض التکلیف بوجوب اعتناق مبادئه و الانخراط فی السلک الایمانی «الذی اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف...» قریش/۰۰۴ والنبی صلی الله علیه و سلم یعرف ذلک فلو کان القرآن الکریم قرآنه لما تحفظ فی ذکر اسماء بعض قبائل العرب الشهیرة...ان الخطة التی وضعنا و فقها منهجنا فی تألیف هذا الکتاب تعتمد علی ذکر المفردات الرئیسیة فی سیرته صلی الله علیه و سلم و کذلک انشأنا ابوابا للمجامیع القرآنیة الواردة بعناوین معینة مثل باب (رأیت) و باب (واذکر) و باب (اللاءات) التی هی من نحو «و لا تصل علی احد منهم مات ابدا» و مثل ذلک «و لا تقف ما لیس لک به علم»... و مثل باب (بشر) و باب (انذر) و باب (اذا جاءک) و باب (تری) و باب (یسألونک و أسالهم) الی اخر ذلک... فان هذه الابواب تکشف عن مضمون کبیر واسع من حقائق السیرة النبویة و دور الرسول الاعظم فی القراع و المنازلة و توضح صور المواقف النبویة فی العهدین المکی و المدنی فی سائر حالات الفرج و الشدة و العسر و الیسر...و بذلک یعلم متتبع النهج القرآنی لکتابه السیرة النبویة فضل هذا الرسول العظیم علی الامة و عظم عطائه مضافا ذلک الی ما سوف یعرفه عن نبیه العظیم من الاقتدارات التی مازه الله بها فکانت معوانا له علی الصدع برسالة السماء العظمی الی الناس اجمعین... [صفحه ۷]

بیئة الدعوة و مهام النبی

کان من عنعنات القوم التباهی بمظاهر الغنی و الثروة و ترف المعیشة لدی اصحاب البذخ و الثراء و قد اتخذ بعضهم هذا اساسا لانکار ان یکون النبی و المؤمنون به ممن لا یملکون مثل ذلک «و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین کفروا للذین آمنو ای الفریقین خیر مقاما و احسن ندیا» مریم/۰۰۷۳ فکان من عجیب انماط التفاضل بین الناس و المقایسة بین منازلهم الاجتماعیة و وزن اقدارهم و شخصیاتهم ان یتخذ القوم یومذاک الاثاث و الفرش و الزینة و الفخفخة اصلا التقییم و التمییز فی ذلک النبی فی نظرهم یجب ان یکون من اهل النوادی و المضایف و المضارب التی تقدم فیها الموائد و التی یقبل الناس منها علی کل سماط کثیر الطعام و ما الیه من مقلیات و مشویات و طیور و اسماک و حلویات و اشربة ساخنة و باردة.ان النبی غیر ذلک فهو لیس مقبلا علی ترشیح نفسه لانتخابات رئاسة لکی یقدم المغزیات للناخبین و انما هو رسول من الله الی امة متمزقة ضائعة و من ورائها امم اخری اراد الله ان یکون نبیه العربی العظیم منقذا لها من الظلال و الفساد و الشقاق و ان کانت اممأ ذات سلطان و قوة و جبروت کالفرس و الرومان. و الناس فی هذه المواجهة یستوی عند الله ان یؤمنوا او لا یؤمنوا فالذین آمنوا هم الذین تحروا رشدا و الذین لم یؤمنوا کانوا لجهنم حطبا.ان

اتخاذ الابهـة و الفخفخة و المال و الغنی مقیاسا للتمییز فی موضوع الرسالات السـماویة لا قیمة لا البتة. و قدیما قال قوم فی ملک اختیر لهم من فقرائهم «انی یکون له الملـک علینـا و نحن احق بالملـک منه و لو یؤت سـعة من المال...» البقرة /۲۴۷.. فرد نبیهم علیهم قائلا «ان الله اصـطفاه علیهم و زاده بسطة فی العلم و الجسم...» البقرة/۲۴۷.مما یفهم منه ان العلم و بسطة الجسم تعنی الاقتدار علی التحرک و التنقل و القـدرة علی المقاومـة و الصبر و ذلک من الصـفات النبویـة المشترطـة و ان کان ما نقلناه من حدیث الملک الذی اوتی من بسـطتی العلم و الجسم و لم یؤت من المـال ما یعـد به من عـداد الاغنیاء فاذا کان الله جعل لاختیار الملک الـذی هو رجل دنیا و لیس رجـل رسالـة سـماویة مـن بسـطة العلـم و الجسـم فـانه عز شـأنه اذ یختـار الانبیـاء یختـارهم متمتعیـن بمزایـا ذاتیـة اکـثر مـن ذلک بکثیر...@...بیئـة الـدعوة فی دورها الاول هی مکـة و فیها الغنی و الخصاصـة و السادة و الارقاء و مصـدر الشخصـیات البارزة و متاجر التجار و الاسواق و کانت تأوی الیها القبائل من کل فج من اجل التجارة و الحج و کانت التکتلات القبائلیة هی التی یرکن الیها الوضع الاجتمـاعی... و کـانت العنعنـات و مجـالس القوم علی اختلافها و اسواق الرقیق و الجالیات المختلفـة. و فی بیت الله العتیق کانت تقوم الاصنام اذ کانت تعبد و تؤدی لها طقوس العبادة الوثنیة... و کانت الجزیرة العربیة مطمعا للدولتین الکبیرتین فی ذلک الزمان ای الروم و الفرس. و قـد کان شـمال الجزیرة من جهـة الغرب مسـتعمرة رومانیـة و من جهـة الشـرق مسـتعمرة فارسـیة و کانت الیمن فی اقصـی الجنوب من ممتلکـات الفرس، و قـد عرفت جزیرة العرب ابـان ذلـک بالانقسامات السیاسـیة و کان الغزو بین قبائل الجزیرة مسألـة فی عـداد مـا هو مألوف من المسائل...کانت مکـة تتمیز بأنها مناخ حضاری متطور فی نظام الحیاة الیومیـة لانها کانت موطن کبار التجار و الروساء و کانت کذلک بیئة ادبیة ارتقت فیها اللغة و الشـعر و البیان.فی هذه البیئة ظهر رسول الله صـلی الله علیه و سـلم. و کان ظهوره علی رأس الاربعین من عمره. و قـد عرفه سـکان مکـة رجلا من خیرة الرجال اخلاقا و سـلوکا و نباهة و رجولة و مکانة عالیة... و کان محل اطرائهم و موضع تقـدیرهم انه من اسـرة عبـدالمطلب سـید الجزیرة و صاحب الکعبـة و خطیب العرب المصـقع الذی آتاه الله من الابناء عـدة معـدودة کانوا من ذوی الشأن و الشـهرة. فهو من ابناء مکـة التی لم یکن فی ابنائها من یجهله و لا یعطیه حقه من الاکبار و الاجلال. فلمـا اعلن نبوته و دعـا الی وحدانیـة الله قام بینه و بینهم نفور عظیم و عـداء شدیـد و صاروا یعاملونه معاملـة منافیـة لما کانوا یعاملونه به من قبل و ذاک أن حرصـهم علی اصـنامهم و آلهتهم کان اقوی من کل الاعتبارات الاجتماعیة و السلوکیة التی کانت قد [صفحه ۸] انعقـدت بینهم و بین النبی خلال اربعین سـنة الماضـیة انه یریـد تحطیم اصـنامهم و جرهم الی عقیـدة تنکر عبادة الاصـنام و تـدعو الی عبادة الله وحـده...و رغم أن سـکان مکة قد احاطوا علما او بعض علم بوجود دیانات قدیمة یعبد اصـحابها الله و أن لها کتبا یقرأونها و لهم أدیرة و معابـد یتعبـدون الله بها فانهم کان لهم بأصـنامهم تعلق عظیم و أنهم اسـتنکروا دینا جدیدا یحل بینهم یدعو الی وحدانیـة الله «أجعل الآلهه الها واحدا ان هذا لشـیء عجاب» ص/۰۰۵لقـد کانت مهمـة الرسول الاعظم مهمة جد شاقة فی بیئة هذا هو واقعهـا و تلک هی حالها اذ کان علیه أن یقضـی علی عبادة الاصـنام بالحجـة و الموعظـة الحسـنة و اذ أن البیئـة کلها تحمل تجاه رأیه العنـاد و المخالفـة و الخصومـة، فلقـد کـان علیه أن یتحمـل کل شـیء و أن یصبر و یبالغ فی الحلم و کان علیه أن لا یکل و لا یمل و یواصـل المسیرة لکسب الاـعوان و المؤیـدین و کان علی النبی أن یصـحح کثیرا من احوال الناس و یقوم ما کان من معوج سـلوکهم هـذا. و لم یکن خصوم النبی من جنس واحـد من الرجـال انما کانوا اجناسا شتی ففیهم العقلاء و فیهم السـفهاء و کان الجمیع مطبقین علی انکـار رسـالته بالطریقـة التی یتعامـل بهـا کل منهم. من ذلک نری فی مجادلاتهم للرسول ما یتهافت تماما و یسـخف و یبعـد عن المنطقیـة لأـن کل قوم منهم کانوا فی هـذه الساحـة علی ما ألفوه و عرفوه «أو تأتی بالله و الملائکـة قبیلا» الاسـراء/۰۰۹۲ فکان موقف النبی فی هـذه المعمعـة موقفا لو وقف فیه غیره لانهار کل الانهیار و لعلق به الخذلان و الفشل العظیم.من هنا نعلم أن شخصـیة الرسول الاعظم کانت متمیزة بمزایا لم یقدر مثلها للاخرین من الانبیاء و القادات و الخشصیات التأریخیة الکبری.. و قد صرح القرآن بأن مهمة النبی ثقیلـة و لیست بالامر الهین و ذاک فی قوله تعالی «انا سـنلقی علیک قولا ثقیلا» المزمل/۰۰۵ ففی هذا النص توضیح لثقل المهمة التی ناطها الله برسوله العظیم فهی تشـریف و تکلیف و هی عبء شدیـد و ثقل ثقیل.. و قـد کلم الله نبیه مصارحا ایاه بان المهمـة التی

ناطها به مهمة جد عظیمة و ذاک بالنص الواضح «انا سنلقی علیک قولا ثقیلا» و قد کان حقا قولا ثقیلا..و کانت هناک بیئة ثانیة للدعوة هی بیئة المدینة: التی کانت تتمیز بأنماط من الخصوم ذوی مناهج فی التعامل و الجدل و المراوغة مما لم یکن معروفا فی البیئة الاولی کالیهود و المنافقین... و کانت هناک بیئة ثالثة هی التی تولی امرها اتباع النبی بعد وفاته صلی الله علیه و سلم، تلک هی بیئة العالم خارج الجزیرة اذ کانت هناک حضارات و دول و شعوب و لغات و قیم و دیانات شتی ولکنها ارتاحت للاسلام و قد کان قد ادخلها فی حسابه منذ نزوله الاول لانه دین البشریة جمعاء و ان النبی الذی جاء به هو خاتم رسل الله الی عباد الله... و لا نخرج عن صدد الامر اذا قلنا ان الادیان انما قامت من اجل تصحیح مسیرة الامم و الشعوب و انما بعث الله الرسل لهذا الامر بعد توحید الله عزوجل.و حین نتغلغل فی مجالات القرآن الکریم نجد هذه الحقیقة تتألق کل التألق و تبرز کل البروز.. غیر أن الرسالات القدیمة کانت خاصة. و أن رسالة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم هی رسالة عامة الی کل ابیض و اسود... و حین تتابع النصوص القرآنیة التی جاء الکلام فیها علی ذکر النبی و اعماله و خطواته فسنری له صلی الله علیه و سلم مهام کثیرة یعجب الباحث فی ذلک کیف کان النبی ینجز اعماله الیومیة المستدیمة. فهو امام القوم فی الصلاة و هو قاضیهم فی الاحداث الیومیة، و هو قائد الفرق المحاربة هجوما او دفاعا و هو یستقبل الوفود القادمة الیه من اطراف الجزیرة و سائر القبائل. و هو کذلک ملزم أن یصلی اللیل و یسبح لربه کما أنه یواجه فی کل لحظة من سائل او مستفت او مجادل او متحد او [صفحه ۹] مستخف. بل کانت الایات القرآنیة تنزل علیه فی سائر الاوقات تقرر امورا و تعلن احکاما و تفرض فرائض شرعیة یواجه النبی بها الناس من خصوم و مؤمنین.و عند وقوف من یقف منه الناس علی هذه التکالیف الکثیرة سیعجب کیف کان الرسول صلی الله علیه و سلم یتولاها جمیعا باقتدار خارق عظیم..ان الله عزوجل نظم مهام النبی تنظیما زمنیا فجعل مبدأ اعماله هذه ان ینذر اهله و ذوی قرابته «و أنذر عشیرتک الاقربین» [۳] الشعراء/۰۰۳۱۴ ثم عانی النبی من عشیرته ما عانی. ثم کانت دعوة قد راحت تشمل سائر الناس من اهل الجزیرة و من اهل الکتاب و اتسعت رقعة المناخ الاسلامی بعد الفتوحات العظیمة.ان دعوة الناس لاعتناق الاسلام لا تعتمد علی مطلق الشهادتین و انما هناک التزامات یجب أن یلتزم بها من یعتنق الاسلام هی الصلاة الیومیة و هی الصیام فی شهر رمضان و هی الزکاة لمن ملک نصابها و الحج و کذلک هناک احکام فی الزواج و الطلاق و المیراث و البیوع و الحلال و الحرام والجهاد فی سبیل الله و کذلک حفظ القرآن و حفظ السنن النبویة و معرفة ما یجوز و مالا یجوز و الاخذ بهدب الخلق الاسلامی الذی هو ملاک هذا الدین و قوام کیان هذه الامة و هناک امور تدخل فی قانون السلم و الحرب و معاملة الاخرین. و هناک جنایات و عقوبات و کبائر و صغائر و هناک التزام بطاعة الله و طاعة رسوله.ان مهمة النبی فی ایصال کل فرد من افراد الناس الی هذه المستوی الایمانی لیست بالامر الیسیر و لیست بالمسألة الهینة فمن هنا کانت مهام النبی فی سائر الادوار من أشق المهام و اعسر التکالیف، غیر أنه صلی الله علیه و سلم اکملها و اتمها و اتقنها، و من هنا کان هذا الاسلام الذی ضرب بأطناب خیمته فی سائر ارجاء الارض شرقیها و غربیها...و قد صرح القرآن الکریم فی کثیر من سوره و آیاته بالمهام الخطیرة التی ناطها الله برسوله محمد صلی الله علیه و سلم و من ذلک ما جاء فی قوله تعالی «... کتاب أنزلناه الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربهم الی صراط العزیز الحمید» ابراهیم/۰۰۱ و کذلک قوله تعالی «انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما أراک الله» النساء/۱۰۵. وامر الحکم بین الناس لیس بالامر الیسیر. فهو علی ثقل عبئه متکرر و متجدد. و امر الناس و اصلاح الناس و ارضاء الناس لم یکن شیء من ذلک من هینات الامور یوما ما و کذلک قوله تعالی «و من اللیل فتهجد به نافلة لک عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا» الاسراء/۷۹.و من اللیل فتهجد به نافلة لک بهذا التوجیه توجیه للنبی صلی الله علیه و سلم کان الغرض منه لفت انظار الامة الی ما فی صلاة اللیل و الناس نیام من عظیم اجر [صفحه ۱۰] و کبیر ثواب فهو خطاب و ان کان الرسول صلی الله علیه و سلم مخاطبا به فانه مشمولة به الامة کلها اذ کان فیها من یسهر اللیل و لا یهجع فیه الا قلیلا و هم کائنون کل حین...اما قوله تعالی – عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا – فان (عسی) و هذه فی موقعها هذا تعنی التأکید قصد بها من الاطمئنان و الاقتناع النفسی و لیس هی للتوقع و المقام المحمود علی ما عرف من استعمالاتها لدی اهل اللغة الذی قال الله جل جلاله فیه – عسی ان یبعثک ربک مقاما

محمودا - و هو تعبیر غیر وارد له نظیر او اکثر من نظیر فی القرآن الکریم فی مخاطبة الانبیاء فهو مما خصص للنبی صلی الله علیه و سلم من المکافآت العظیمة القیمة و لیست کلمة المقام المحمود مما تراجع فیه المعاجم استیضاحا لمعانیها و استخبارا عن مقاصدها فهی من الالفاظ الفصیحة المتمیزة بالبساطة و الوضوح ولکن اذ کان المقام المحمود هو مقاما محمودا عند الله جل جلاله فهو مما یبیت محل تمنی المتمنین و امل الآملین و رجاء الراجین و النص هنا جاء بلفظ (عسی ان یبعثک ربک) و فیه ما یومیء الی ان المقام المحمود هو من کریم نعم الله جل جلاله المدخرة لهذا النبی العظیم صلی الله علیه و سلم و ما جاء قبل هذه الایة و کذلک ما جاء بعدها یعم و یخص. اذ یصیب منهما ما یصیبه و یصیب اتباعه رضی الله عنهم و ارضاهم من ذلک ما یصیبهم و قوله تعالی (و قل رب ادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق) و قد وجدنا ان الله عزوجل کان یعلم النبی کیف یدعوه و کیف یسأله و یلقنه ما یلهج به فی دعائه.لقد کان من مهام النبی ایقاع الحدود التی جاء النص بها فی التنزیل العزیز من مثل «و السارق و السارقة فاقطعوا ایدیهما المائدة/۰۰۳۸ و من مثل «الزانیة و الزانی فاجلدوا کل واحد منهما مئة جلدة»... و من مثل «انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الارض فسادا أن یقتلوا أو یصلبوا..» المائدة/۳۳.

منطق الکفر و الایمان

للذین کفروا منطق غیر منطق الذین امنوا و مثل ذلک منطق المنافقین... و فی القرآن الکریم نماذج کثیرة لمنطق هؤلاء الاعراب... و ندوون من ذلک نماذج من الجدل بین الفئتین من یتابع ذلک ما هناک من اصالة فی منطق المؤمن و ما هناک من زیغ فی منطق الکافرین... «ان الله لا یستحیی أن یضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فأما الذین آمنوا فیعلمون أنه الحق من ربهم و اما الذین کفروا فیقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا...» البقرة/۰۰۲۶ان منطق الکافرین یعتمد علی الاستفزاز و المراوغة فی الحوار خلافا لمنطق المؤمنین الذی یبتغی الاقناع و کسب المنتسبین الی الملة، و لمنطق الکفر شعار من العناد و الانتقام لمعابیدهم الباطلة... اجل اننا بعد التمییز بین اسالیب الجدل هذه نعلم أیة مهمة کبری ناطها الله برسوله الاعظم یوم بعثه نبیا و رسولا الی مشرکی مکة و کفارها و منافی المدینة و یهودها و غیرهم من اهل الکتاب...ان اسلوب جدل الکافرین یعتمد النفی و الانکار لان ذلک فی رأی القوم ینسف الدعوی القائمة من اساسها «و یقول الذین کفروا لست مرسلا» الرعد/۰۰۴۳ و هو یخرج عن نهج المعقولات عنه المناقشة التی یراد بها الوصول الی المسلمات اما التهویش فهو خلق اساسی فی جدل اهل الکفر: «و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فیه لعلکم تغلبون» فصلت/۰۰۲۶و کلمات الاتهام اول شیء یظهر علی لسان المجادل غیر المؤمن. و من هنا جاء اتهامهم للرسول الاعظم بالسحر و الشعر و الجنون.. و عناد الکفار فی سائر العهود التی بعث الله فیها الرسل للعباد امر متوارث متفق علیه «أتواصوا به بل هم قوم طاغون» الذاریات/۰۰۵۳ [صفحه ۱۱]

بشریة متمیزة

فی القرآن الکریم: «آمن الرسول بما انزل الیه من ربه المؤمنون کل امن بالله و ملائکته و کتبه و رسله، لا نفرق بین احد من رسله و قالوا سمعنا و اطعنا غفرانک ربنا و الیک المصیر». البقرة/۲۸۵الرسول فی امر الایمان بمفردات الدین حاله کحال ای احد من المؤمنین بدینه و ملته فهو ملزم باداء شعائر العبادات من صوم و صلاة و ما الیها و هو صلی الله علیه و سلم یتوضا للصلاة وضوء سائر الناس و یصلی صلاته و قد تمت لها جمیع الشروط و یقرا فی صلاته ما یقرا المصلی اذا صلاها منفردا و یرکع و یسجد و یقعد و یقرا خلال القعود کلمة (التحیات) التی یقول فی نضاعیفها (السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته) کالذی یقوله سائر المصلین و کذلک کان یتشهد فی اخر الصلاة و یصلی علی النبی کحال المصلین الاخرین و کان النبی یؤذن فی اذن الولید عند ولادته قاتلا (اشهد ان لا الله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله) و کان یصوم فیمسک عند الفجر و یفطر عند الغروب و کان مخاطبا فی امور الشریعة بما

یخاطب به کل مسلم و تنطبق علیه شروط صحة الصلاة من الطهارة و استقبال قبله و ستر عورة و قیام و رکوع الا عند عروض المرض له فانه یصلی قاعدا و یقضی الصلاة اذا فات وقتها عن غیر عمد و یتیمم للصلاة عند فقدان الماء و ذلک کله علی جاری الامر لدی سائر المؤمنین.و هکذا کان النبی یعد نفسه واحدا من المؤمنین و ان کان هو امامهم و مصدر شریعتهم.و قد طلق النبی بعض زوجاته وردها الی عصمته و فق شروط الطلاق و الرجعة المطبقة علی جمیع المسلمین علی انه صلی الله علیه و سلم کانت تحکم امره فی هذا الباب خصوصیات معلومة، و حج النبی فادی المناسک و الشعائر مثل غیره من المسلمین.و الخطابات القرآنیة الموجهة الی الرسول فیها ما یختص به و منها ما یکون عاما بینه و بین المؤمنین و من هذه الناحیة فان الرسول صلی الله علیه و سلم حین یؤی الشعائر و یتذوق حلاوتها او یعانی ما فیها من ثقل یعرف بالتفصیل حالة المسلمین الذین یؤدون هذه الشعائر و ما یجدونه فیها من امور قد تثقل علیهم او یستطیبونها و یرتاحون لها فهو صلی الله علیه و سلم اذن فی صمیم الوضوع و بحبوحة التکالیف الشرعیة.و کان صلی الله علیه و سلم اذا حدث غزو او جرت معرکة موجودا فی مقدمة من یمارس ذلک و لذا تعرض لکثیر من متاعب الحروب و کان النبی یقرا القرآن کما یقرأه الغیر من اتباعه و النص الذی نحن فی صدده یوضح هذه الحقائق ایضاحا لا یحتاج لمزید و قد جاء فیه..(کل آمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله) و النبی مشمول بهذه (الکلیة) الایمانیة و معنی بها فهو یؤمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله کأیمان أی من المؤمنین فصلی الله علیک و سلم ایها النبی العظیم و الرسول الکریممن الامر الطبیعی ان الله جل جلاله اذا ارسل رسولا من الناس الی الناس فانه لابد ان یکون الرسول المرسل علی رغم بشریته شیئا متمیزا علی الشریحة البشریة، و کانت الامم القدیمة تواجه رسلها بانکار ما یدعون من رسالات السماء و کان یزید من شکوکهم فی صدق رسالات المرسلین ما یسمعونه من الانبیاء من الاصرار علی کونهم – ای الانبیاء – بشرا کسائر البشر یفهم من هذا ان النبی – ای نبی کان – یتمیز باکثر من سحنة فوق مستوی البشریة و مع ذلک ظل الانبیاء بشرا لا یعرف اتباعهم و المؤمنون لهم ذصلتهم بالاله الخالق العظیم و طریقة وصول الوحی الی رسله و لیس من الغریب أن نقول ان الانبیاء شبوا عن طوق البشریة، بالرغم من ثبوت هذه الکینونه فیهم فی سائر الحالات و الذین آمنوا بالرسالات السماویة کان عندهم هذا الامر واضحا و طبیعیا خلافا للفلاسفة و منکری الدیانات، و لقد یصح ان توصف الحالة المضافة الی بشریة الانبیاء بالروحانیة اذ یتألق الروح فی ملکوتها البشری فتستحق ان تعامل انذاک معاملة لیس من شأن البشریة و لا من حقهم ان یعاملوا بها فی المجال البشری و کانت عائشة رضی الله عنها و صفت النبی صلی الله علیه و سلم بان خلقه القرآن و هذا اقصی ما وقع لها التعبیر به فی تصویر بشریة الرسول اذ لم تکن هناک مصطلحات لغویة یعبر بها عن شخصیة ما یلفظ بها...و القرآن الکریم یوضح بعض الملامح الدالة علی هذه الحقیقة التی نعنی بها وجود ممیزات خاصة ترتفع بها البشر الی مستوی ملحوظ ففی قوله تعالی» و لا تجهروا له بالقول کجهر بعضکم لبعض [صفحه ۱۲] أن تحیط اعمالکم و انتم لا تشعرون» الحجرات/۰۰۲ و هنا نری الجانب البشری قد انحسر شیء منه او طرف منه لیحل محله وضع آخر تتجلی فیه للنبی صلی الله علیه و سلم حالة تبدو البشریة فیها بشریة جد مکتملة وجد متسامیة مما یتوجب ان ینظر الیها الناظر باکبار عظیم لا یتاح مثله لبنی البشر و یحکم لها بالامتیاز العظیم فی جماعة البشریة و من ناحیة ثانیة نری ان الله جل جلاله اراد ان یعامل النبی صلی الله علیه و سلم معاملة تتمیز بالتفرد فی التعامل البشری و ذاک حین نقرأ قوله تعالی «قل ان کان آباؤکم و أبناؤکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و أموال اقترفتموها و تجارة تخشون کسادها و مساکن ترضونها احب الیکم من الله و رسوله و جهاد فی سبیله فتربصوا حتی یأتی الله بأمره و الله لا یهدی القوم الفاسقین» التوبة/۰۳۴فلقد اوجب الله علی الامة ان تحب النبی صلی الله علیه و سلم حبا یطغی علی حب الناس آباءهم و ابناءهم و اخوانهم و ازواجهم و اموالهم و تجارتهم و مساکنهم و فی الدهر الذی کان الانتماء القبائلی اصلا فی استحقاق کل فرد ان یکون موجودا فی الناس شرط ان یکون فوق حب الانسان لعشیرته...ان هذا النمط من الحب فوق کل ما یقع لدی المعروفین من عشاق العرب و غیرهم فهو اسمی و اوسع و ابلغ و اشد من کل ما علمنا من احداث الحب فلیس قول القائل من عشاقهم و کما یقال:امر علی الدیار دیار لیلی اقبل ذا الجدار و ذا الجداراان هذه النصوص القرآنیة و نصوص اخری فی معناها تعطینا اضاءة ساطعة فی موضوع بشریة الرسول الاعظم المتمیزة فی اطارها البشری و

سیمر بنا فی آفاق الکتاب ما یقر هذه الحقیقة فی النفوس و الافکار علی مستوی علمی قاطع البرهان و الدلیل. و فی مفردات هذا الکتاب تفاصیل وافیة فی الموضوع...

قداسة الشخصیة النبویة

حین یختار الله لعباده نبیا من بینهم فانه جل شأنه یمنحه من اسباب التفضیل و التمییز الکثیر لیکون للعالمین نذیرا و هادیا و ناطقا علی لسان ربه... کما انه جل شأنه یمنحه اکثر من سمة من سمات القداسة و البرکة و السمو الروحی لیکون عند المستوی اللائق بمن یوسطه الله بینه و بین عباده فی اخطر اسراره و توجیهاته. و مما لا شک فیه ان من یکون ذا صلة بالله لیحمل رسالته الی خلقه فانه لتزکو نفسه و تتطهر من ادران الشهوات التی یعرم بها وضعاء الناس و یترفع عن الدنایا و یبیت فی سلوکیاته ذا صدق و استقامة و خلق محمود و قد شهد الله لنبیه بذلک اذ قال فیه «و انک لعلی خلق عظیم» القلم/۰۰۴ اجل ان شخصیة النبی حین تکون علی هذا الصراط السوی من التکامل فان النفوس تهوی الیها و تقبل علی التعلق بها و الاستماع الیها و حبها و الذب عنها و مفاداتها، و علی هذا یمنحها الله القداسة و الطهر و العصمة. و اذا کان فی الناس من هو ذو نفس خبیثة فان الانبیاء منزهون قاطبة عن مثل ذلک بطبیعة حالهم و واقع امرهم و حسن موقعهم الذی اختارهم الله له.. ففی القرآن الکریم علی لسان یعقوب علیه‌السلام «انی لاجد ریح یوسف لولا ان تفندون» یوسف/۰۰۹۴ فلقد تم ذلک لیعقوب من فرط صفاء نفسه و صدق تعلقه بربه و سلامة بنیته النبویة اذ کان نبیا و ابن نبی و حفید نبی و من کمال تفرده بالقدسیة النبویة ان یقول الله فیه:«و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون» الانفال/۳۳.فهذا نص قرآنی ظاهر فیه التزکیة المطلقة لشخصیة الرسول الاعظم و ان الوجاهة العظمی فی النص القرآنی أثبتت ان وجود النبی بین افراد قومه یعد حائلا دون ان یعذبهم الله او یبطش بهم و فی هذا تمییز قاطع لشخصیة الرسول بالمکانة البشریة بین الناس... [صفحه ۱۳] اجل ان النص القرآنی یجعل وجود النبی فی قومه حصانة أن یصیبهم الله بمثل ما اصاب الامم القدیمة التی کفرت بالله و رسوله فاوقع بهم الخسف و الاغراق و غیر ذلک من العقوبات... ان الشعوب القدیمة عوقبت و انبیاؤها فیها و لم یشأ الله ان ینکل بقوم رسول الله رغم رفضهم الملة التی جاء بها صلی الله علیه و سلم و ذاک اکراما لمکانة هذا النبی العالیة عند ربه... لا احسب احدا یملک ان ینفی هذا المعنی فی النص فانه من وضوح البیان و نصاعة النص بحیث لایقال فی تأویله غیر هذا الذی قلناه، و السر فی ذلک ان هذه الامة خلقت عصیة علی الطاعة و غیر ذات تقلب فی جوهریات معتقداتها فی حبها و کرها و تعلقها بعنعناتها و ما تأصل فی نفسها من روائع افکارها و ثوابت قیمها... اللهم الا اذا تکدست الادلة و البراهین فی ساحاتها و افرغت کل جهدها فی مناقشة المعتقد الجدید الذی یرید الله به نسخ المعتقد القدیم...ان الله عزوجل اذ بعث محمدا الی العالم جعل المراحلة الاولی فی البیئة العربیة التی هی بیئة النبی نفسه و ذاک الاعداد فئة منهم تنهض بعد اعتناقها الاسلام الی التبشیر به فی انحاء العالم خلافا لسائر الدیانات المقفلة علی نفسها فی ذات اقوامها و هکذا کان الامر و کان اکثر نصیبا من صبر الله علیها...و قال تعالی فی تزکیة مطلقة:«النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم» الاحزاب/۶و المراد بالمؤمنین سائر من آمن منهم و الکلام علیهم هنا یتناول مؤمنی جمیع الامم العربیة و الاعجمیة عبر ازمان الدهر کله ان الخطاب موجه الیهم علی عهده صلی الله علیه و سلم و علی کل عهد یکون فیه مؤمنون یؤمنون بالله و رسوله و الیوم الآخر.اما النبی فانه مراد بأنه بالمؤمنین من انفسهم فی سائر حالات حیاته و وفاته و عبر سائر ازمنة الدهر.. لانه لا یصح ان یکون اولی بالمؤمنین من انفسهم فی جیل دون جیل لا سیما ان تکون کلماته مسموعةو متداوله و مطاعه و الاذان باسمه قائم و ذائع فی جمیع البقاع و العصور. و قوله تعالی «و ازواجه امهاتهم» یتضمن عمومیة غیر محددة بحیاتهن فهن امهات المؤمنین اذا ذکرهن المؤمنون ذکروهن موصوفات بهذه الصفة و ملقبات بهذا اللقب التکریمی الجلیل...و معنی کون النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم انه لو وقع الخیار فی امر حیاة و موت او نفع و ضرر فان علی المؤمن ان یرجح أحقیة النبی فی الحیاة و المنفعة و أن یجعل من نفسه فداءا له – أی للنبی – و دینه و شریعته لان النبی اولی به من نفسه... و النص آت لأقرار معنی الفناء فی الولاء للنبی

و هذا من ادق معانی قدسیته صلی الله علیه و سلم و هی قدسیة منحها الله هذا الرسول العظیم، فما عرف مثلها فی شخص سواه و قد ظهر عبر التاریخ أن امما آمنت بقدسیة ملوک لها وقادة فکانت تعاملهم معاملة فوق معاملة البشر بعضهم بعضا ولکن ذلک لم یکن عن نص سماوی بل کان عن شعور اولئک الرعایا بأن قادتهم یستأهلون منهم هذا التمییز العظیم... و الأمة الاسلامیة لو لم یقل الله فی قرآنه «النبی أولی بالمؤمنین من انفسهم» لکان حریا بهم أن ینظروا الی رسول الله محمد بن عبدالله نظرة تعظیم و تقدیس عظیمین لانه قدم للبشریة جمعاء فی سائر مجالات العطاء الانسانی و الاجتماعی اعظم ما قدمه احد لهذا البشر من خیر و اصلاح و هدی و سعادة و کیان متکامل... حقا أنه صلی الله علیه و سلم اولی بالمؤمنین من انفسهم بل انه اولی من غیر المؤمنین بأنفسهم کذلک لو انصفت الناس...اما قوله تعالی «ان شانئک هو الابتر» الکوثر/۰۰۳ فان الدلالة فیه علی قدسیة النبی صلی الله علیه و سلم ناشئة من أن الله استعظیم أن یکون هناک شانیء للنبی. و النبی لیس ممن یملک شانیء أن یشنأه... ذلک سبه الله سبا ذریعا بأن وصفه بأنه ابتر أی لا احد وراءه و لا احد امامه و لا عون له و لا رصید له من خیر او مروءة [صفحه ۱۴] او عقل او شرف او جاه او کمال. اما ان تکون کلمة الابتر بمعنی من لا ولد له و لا ذریة و لا عقب فانه مستبعد جدا لان امثال هؤلاء قد وقع لهم ذلک بسبب العقم. و فی القرآن الکریم «و یجعل من یشاء عقیما» الشوری/۵۰ فالعقم اذن من اقدار الله التی لا یذم علیها المبتلی بها و لا تکون منقصة تؤدی الی الاحتقار و الازدراء.و کلمة «الشانیء» لا تعنی شخصا واحدا بعینه فلقد یکون هناک بل لقد کان هناک اکثر من شانیء و عدو مبغض لرسول الله صلی الله علیه و سلم... و لو کان المراد بکلمة الابتر من لا عقب له لما کان فی قوله تعالی «ان شانئک هو الابتر» زجر او کبیر رد وردع لرجل او لاکثر من رجل ممن عادوا رسول الله.و نحن نعلم أن الذین عادوا النبی کانوا کثیرین تری هل کانوا جمیعا بلا عقب و هل ینطبق علی کل معاد منهم للنبی القرار القرآنی القائل «ان شانئک هو الابتر»...اذن ان کلمة الابتر لا تعنی المعنی الذی یکرره قوم بأنه یعنی من لا عقب له بل هی کلمة ذم لمن راح یعادی النبی و یبغضه و یشنأه و انما حکم الله علیه بذلک لانه غمط حق النبی و حق النبی حق عظیم و قدسیته قدسیة ثابتة و مکانته عند ربه جد عالیة. و فی القرآن الکریم «و لا یرغبوا بأنفسهم عن نفسه» التوبة/۱۲۰... لقد ورد هذا النص فی قوله تعالی «ما کان لاهل المدینة و من حولهم من الاعراب أن یتخلفوا عن رسول الله و لا یرغبوا بأنفسهم عن نفسه». فان قوله تعالی «و لا یرغبوا بأنفسهم عن نفسه». اشارة الی قدسیة صلی الله علیه و سلم بحیث لا تملک نفس أن تترجح علیه او أن تستأثر بشیء دونه او أن یکون النبی فی مرحلة تلی مرحلة قوم اخرین...و من الادلة القاطعة علی قدسیة النبی قوله تعالی «یا ایها الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی و لا تجهروا له بالقول کجهر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم و انتم لا تشعرون» الحجرات/۲...ان النص القرآنی میز النبی بأنه لیس من انماط الناس ممن یخاطبهم و یخاطبونه فهو اذ یخاطب من قبل من یخاطبونه یسمو علی الجمیع فلابد من تهیبه و اجلال مکانته و غض الصوت عنده بل لقد جعل الله من لا یتأدب فی مخاطبة النبی بهذا الادب العظیم جعله ممن یحبط الله علمه و یبطل صلاته و زکاته و یلغی من صفحة اعماله ما یقدم لله من قربات و ما یؤدی من حسنات «ان تحبط اعمالکم و انتم لا تعشرون»... فالرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم قد وهبه الله جماع الفضائل فصیر فیه طاقات من القدسیة و الطهر و النزاهة التامة فکان من الهیبة و سمو الشخصیة علی ما عرفناه فیه قرآنیا أی من طریق الآی القرآنی المقول له و المقول فیه خلال ثلاث و عشرین سنة هی السقف الزمنی لنزول کتاب الله العزیز... و لم نکن عند الکلام علی شخصیته صلی الله علیه و سلم بشیء من خارج هذا المصدر العظیم الذی هو القرآن الکریم. فان سیرة النبی التی نکتبها هنا مصدرها الاول و الاخیر هو کلام الله الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لامن خلفه...ان الادلة القرآنیة علی قدسیة النبی کثیرة المعنا منها بما لجأنا فی شرحه الی الایجاز و الی الاسهاب احیانا اخری وفق ما یسره الله لنا فی هذا الامر من تیسیر...ففی قوله تعالی «ان صلاتک سکن لهم» التوبة/۱۰۳ مزیة شخصیة یتفرد بها الرسول صلی الله علیه و سلم. بل ان هناک ما یومیء الی أن الناس کانوا یتحسسون بتفرد النبی ببعض الخصائص و السمات الجلیلة الشأن التی یفهم أن قدسیته صلی الله علیه و سلم کانت معروفة لدی کثیر من اتباعه و غیرهم ایضا...و من آیات القدسیة قوله تعالی «لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر» الفتح/۳... فی النص [صفحه ۱۵] معنی قاطع علی قدسیة شخصیة

النبی اذ ان الله عزوجل نزهه أن یکون له ذنب فی آتی ایامه عقب فتح مکة، فان قوله تعالی «لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر» لا- یعنی علی وجه الضرورة أن یکون للنبی ذنب یقترفه فی ما بعد فیغفره الله له و انما یعنی أن الله نزه نبیه أن یکون له ذنب یقترفه خلال ما بقی له من عمره. الا ان الله عزوجل عرض ذلک علی وجه الامتنان و التفضل فکان النص علی ذلک النحو...ان قدسیة شخصیة النبی ثابتة و جلیة فی هذا النص الکریم و مما یصح أن یعد من هذا الباب ای من باب قدسیة النبی ما ورد فی بعض الآیات القرآنیة من مثل قوله تعالی «و ما جعلنا لبشر من قبلک الخلد أفان مت فهم الخالدون»... الانبیاء/۳۴ فی هذا النص تفصیل جد واضح لمکانة الرسول صلی الله علیه و سلم عند رب العالمین فلو أن الله جل جلاله جعل لاحد خلودا فی الدنیا علی وجه یتمیز به المتمیز بأنه خالد و باق فی حین یری الناس ینساقون الی مصائرهم الابدیة لکان الله جل جلاله جعل محمدا واحد منهم.ان قانون الله عزوجل قائم علی کل نفس بشریة و نافذ فی کل نسمة وهبها الله الحیاة و لذلک فلابد من ان یموت کل حی ولکن حین یکون هناک استثناء لبعض الخلق فی الخلود و الحیاة علی خلاف ما قضی الله جل جلاله فی خلقه فان محمدا صلی الله علیه و سلم اولی بهذا الاستثناء. و لذلک جاء النص القرآنی الشریف و کان علیه مسحة التعجب و الانکار «أفان مت فهم الخالدون» و التفضیل - هنا - علی سائر البشر کائنة ما کانت مساحات وجودهم و نفوذهم و غناهم و سلطانهم فی هذه الحیاة. اجل ان قوله تعالی «افان مت فهم الخالدون» هو تفضیل مطلق غایته الاطلاق علی انه لیس فی الدنیا من یسبق محمدا فی شیء و لیس فی الدنیا من یقع له الترجیح بمیزة ما عند الله جل جلاله علی هذه الذات النبویة العظیمة. و من الآیات التی نلحقها بآیات القدسیة قوله تعالی:«ان تتوبا الی الله فقد صغت قلوبکما و ان تظاهرا علیه فان الله هو مولاه و جبریل و صالح المؤمنین و الملائکة بعد ذلک ظهیر...» التحریم/۴.ففی هذا النص القرآنی ما یشعر بعظیم حدب الله علی رسوله و کبیر رعایته له و حرصه علیه فلقد جعل الله فی مواجهة موقف اثنتین من نسائه وقفتا منه علیه الصلاة و السلام موقف التظاهر علیه فانه تعالی بدأ بذکر اسمه فی طلیعة من یتولون الدفاع عن نبیه «فان الله هو مولاه» ای ولیه و ناصره و أتبع ذلک بقوله «و جبریل» و أتبع جبریل بجمیع المؤمنین الصالحین ثم ختم الجمهرة المدافعة عن الرسول بسائر ملائکة الله، «و الملائکة بعد ذلک ظهیر...».مثل هذا الکلام من الله واضح التنویه بعظم مکانة النبی عند الله و قیاسا علی ذلک فان ایة حرکة معادیة للرسول ستواجه باکثر من ذلک دفاعا عنه صلی الله علیه و سلم و المهم ما ینطوی علیه النص من بلیغ رعایة الله لرسوله و عظیم لطفه به و مستعجل ما یقع من اسباب نصرة نبیه بحجم جد کبیر... و ما من شک فی أن شخصیة تنال هذا الحفول الکریم من رب العالمین الا کانت شخصیة مقدسة کل التقدیس و محصنة کل الحصانة.و من ذلک «انک میت و انهم میتون...» الزمر/۳۰...الاشارة الی ان النبی میت و قد جاء ذلک بلفظ الخطاب و المواجهة انما هو امر طبیعی لان الموت عاقبة کل حی من ابناء البشر... ولکن قوله تعالی «و انهم میتون» فیه ما یشبه التهوین و الملاحظة للرسول الاعظم اذ اورد النص أن الجمیع سیموتون و فی هذا من معانی القدسیة النبویة ما هو جد ظاهر...ان الله اقسم بکثیر من مخلوقاته من مثل الشمس و القمر و اللیل و النهار ولکن ذلک القسم لم [صفحه ۱۶] یکن لقدسیة هذه الجمادات الخالیة من محتوی القدسیة... اما البشر فان الله لم یقسم باحد منهم ولکن النبی وحده هو الذی اقسم الله بحیاته من هذا التفرد و فی قسم الله بحیاة رسوله هو محل القدسیة التی نقول بها...ان القسم بالجمادات لا یبرزها کشیء مقدس و انما یبرزها بوصفها من بدیع مخلوقات الله. اما القسم بحیاة النبی و لم یقع مثله فی التنزیل فانه یدل علی التشریف و التکریم و التقدیس.و ها نحن اولاء نجد فی التنزیل العزیز نصا یکشف عن جانب من قداسة هذه الذات النبویة العظیمة هو ان الله اقسم بحیاته صلی الله علیه و سلم فی قوله «لعمرک انهم لفی سکرتهم یعمهون» الحجر/۷۲.و لم یکن الله قد أقسم بحیاة احد من رسله و فی ذلک من الدلالة علی قدسیة النبی صلی الله علیه و سلم مالا- یرقی الیه شک او یقوم فی مواجهته جدل او اساءة تفسیر او خروج عن التأویل الی التضلیل... ممن عسی أن یصرفهم الهوی عن الهدی کبعض من وجدناهم شاقوا الله و الرسول فضنوا علیه بما هو اهل له من تکریم الله و القسم بحیاته [۴] .و فی قوله تعالی «لتؤمنوا بالله و رسوله و تعز روه و توقروه و تسبحوه بکرة و أصیلا». الفتح/۹فقد امرت الامة بتوقیر نبیها محمد صلی الله علیه و سلم و التوقیر لغة اغداق مظاهر الاحترام و التبجیل علی من یراد توقیره الی التعزیر فهو من الفاظ الاضداد التی جاء

افتراضها بالتوقیر محددا معناها الذی هو التوقیر نفسه.لم یرد فی القرآن الکریم علی توقیر شخصیة من الشخصیات بالنص الواضح والامر القاطع الا شخصیة رسول صلی الله علیه و سلم و انما کان ذلک لعظم منزلة الرسول عند ربه و بهذا النص یفسر ما عمد الیه الامویون بعد فتح کثیر من الامصار و وقوف الناس علی صور التکریم و التوقیر التی کانت تتعاطاها الشعوب تجاه رؤسائها و فلاسفتها فان العرب ابان جاهلیتهم کانوا یرون من مظاهر تکریم الموتی دفنهم فی عراء من الارض و ترکهم لامطار السماء و شمسها و ریحها و کذلک فعل بجثمانه الطاهر عند دفنه فی ساحة البیت الذی کان سکن زوجه عائشة ام‌المؤمنین رضی الله عنها و لیس فی غرفتها فلما انتشر الاسلام و وصل جنوده الی کل فج من فجاج العالم تنبه المسلون الی ان الالتزام بالطریقة الجاهلیة هذه فی دفن الموتی لم یعد مقبولا و لا سیما هذا النبی العظیم صلی الله علیه و سلم الذی امر القوم بتوقیره لذا بادروا الی اتخاذ القبة علی قبره الشریف [۵] لاجل ان یعطوه نصیبا من الرعایة و الحمایة لیکون فی مأمن من اوساخ الفضاء و نفایات الارض و المطر و تخریبه و من اماکن وقوع الدفن ثانیة و ثالثة علی ذات مکان الجدث الطاهر فکان هذا فی المفهوم اللغوی و الاجتماعی و النص هو بکل تأکید معنی التوقیر الذی لا مبالغة و لا غلو فیه.ان للتوقیر معالم و مظاهر فی التعامل مع شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم فی حیاته و بعد التحاقه بالرفیق الاعلی اذا ما رأتها الامة حسنة فهی جدیرة ان یؤخذ بها فی التعبیر عن شتی صور توقیره علیه الصلاة و السلام ان الله عزوجل جعل جزاء رسله مؤجلا- الی یوم الحساب و لم یوجه امة من الامم بان تجزی رسولها بالجزاء الحسن و تدفع له ثمن جهاده الا رسول الله و لا یفهم من هذا انه صلی الله علیه و سلم لم یکن قد اصابه هذا التوقیر من امته فاراد الله جل جلاله ضمانة [صفحه ۱۷] له فان الامة المعنیة بهذا الامر هی الامة التی اعتنقت الاسلام اما ما کان من تعامل الناس مع الرسول بالشکل العدائی المعروف اول ایام الدعوة الی الاسلام اذ آذوه أدی شدیدا و لم یستجیبوا له فذاک امر طبیعی فی سیر سائر الانبیاء علیهم‌السلام و قد قال ورقة بن نوفل للنبی صلی الله علیه و سلم فی الهزیع الاول من ایام البعثة النبویة (ما جاء أحد بمثل ما جئت به الا عودی).و ایضا من آیات القدسیة [۶] قوله تعالی:«و رفعنا لک ذکرک». الشرح/۴.و هذا نص یمیز به الله عزوجل نبیه الکریم بانه رفع له ذکره و تلک لعمری منزلة عظیمة لا تنال الا بلطف البارىء العظیم...و رفع الذکر لیس بالامر الذی یکون قاصرا لاحد فی ایام حیاته وحدها و انما یکون ذلک بمن یقع له ذلک مقرونا بایام الدهر کلها، فلقد علمنا ان مهمة التاریخ هی الاشادة بمآثر ذی المآثر بعد وفاته و لذلک کان تاریخا و لیس التاریخ ان تسیر صفات التکریم فی ظل السائر حتی اذا مات لم یکن هناک من مجد یذکر له و مفخرة یتحدث بها عنه.و جهلة القوم ممن یظنون ان الرسول اذ توفاه الله الیه لم یعد ثمة ما یذکر به علی وجه الاجلال و التبجیل والاعزاز و التکریم فی حین یثبت النص القرآنی له صلوات الله علیه. هذه الحقیقة التی لا یماری فیها الا جاهل و معاند و غبی لا یفهم معانی الالفاظ الواردة فی الکلام...اذن ان الله رفع ذکر النبی فی دنیاه و اخراه و فی حیاته و مماته و لیس من المنطق ان یسلب ذو فضل و مکانة و مزیة ما کان له من ذلک لانه مات او لانه غاب و لو نظرنا الی الرسل و شعوبهم و الی رجال کبار ظهروا فی ما خلا من الزمان لوجدنا أن سیرتهم تتلی مقرونة بکل اکبار و تقدیر.و التاریخ ینقل لقراء اسفاره محامد اناس و مساوىء اخرین فمن کان اهلا للمحمدة و من لم یکن کذلک قیل فی حقه ما یستحقه...«فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره، و من یعمل مثقال ذرة شرا یره»... الزلزلة ۸/۷و علی هذا فان دخل التاریخ فی ما اراده الله من رفع ذکر الرسول صلی الله علیه و سلم هو انه ینقل ذلک من جیل الی جیل فیروح الناس یلهجون بعظمة شخصیة النبی فی کل محفل من المحافل و فی کل زمان و مکان و تظل صحف التاریخ تنوه بذلک اذ تظل الناس تطالعها و تقف مما فیها علی جلال قدر النبی و عظمة شخصیته و عظیم جهاده و کریم اعماله و جزیل خدماته و ذاک هو حقا معنی رفع الذکر للانسان.و قد تنبه الشعراء لهذا المعنی فقال قائلهم:و اجعل لنفسک بعد موتک ذکرها فالذکر للانسان عمر ثانان ثمرة ما ذکره القرآن الکریم من آیات فی اعزاز النبی و اجلال قدر و عظم منزلته عند ربه و ما کان من النصوص الواردة فی تقدیسه انما کان الهدف به شد الامة الی قیادة صالحة مخلصة فان ذلک اصل فی تکوین الامم و اقامة کیان الشعوب... [صفحه ۱۸] ان الطاعة التی تمنحها الجیوش لقاداتها هی مصدر التوفیق و التمکین و کذلک کان الامر فی النهج القرآنی. و هو عین الصواب و لقد رأینا فی العصر الحدیث اممـا تم لها النهوض فی عالم

السیاسة بفعل ماتم لها من قوة الارتباط بقائد یقودها و من هذه الامم الصین التی کانت تعد قیادتها فی مستوی العصمة المطلقة و مثلها الا لمان بعد ظهور زعیمها «هتلر»...تلک ثمرة ما اراد الله من اسباغ سمات القدسیة علی نبیه العظیم، و ما تلام امة تتعلق بقیادتها و انما تلام اذا تفککت عری التعلق بهذه القیادة فاذا کان ذلک کذلک و کان علی رأس القیادة من هو جدیر بجمیع سمات العظمة و الحنکة و التمکین ثم للامة التوفیق...ان الدول العظمی و الصغری تمنح ملوکها الحصانة و الحمایة و الرعایة فلا تمکن خصومهم منهم و لا تأذن بمسهم بالکلمة الجارحة بل انها تجعلهم غیر مسؤولین ای لا یحاکمون و لا تنسب الیهم جنایة و هذا هو ذات المعنی الذی نجده فی نظام القیادة الاسلامیة...

الرسول فی مجموعة الرسل

فی القرآن الکریم ما یتکرر فیه ذکر رسول الله محمد صلی الله علیه و سلم عند ذکر جمهرة الرسل الاقدمین و من ذلک قوله تعالی: «انا اوحینا الیک کما أوحینا الی نوح و النبیین من بعده و أوحینا الی ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب و الاسباط و عیسی و أیوب و یونس و هرون و سلیمان و آتینا داود زبورا»النساء/۱۶۳... و فی القرآن الکریم فیما یتصل بالجانب السلوکی جاء قوله تعالی: «قل ما کنت بدعا من الرسل و ما ادری ما یفعل بی و لا بکم ان اتبع الا ما یوحی الی و ما أنا الا نذیر مبین» الاحقاف/۹... و فی القرآن الکریم:«ما یقال لک الا ما قد قیل للرسل من قبلک» فصلت/۴۳.ففی هذا النص ایماء الی وحدة المقولات الدینیة الاساسیة لدی سائر ادیان السماء. فما کان قد قاله الله للرسل و فیهم الانبیاء اذ لا فرق فی المصطلح بین رسول و نبی و بشیر و نذیر و ما الی ذلک من المفردات التی جاءت فی التنزیل فی معنی واحد... ان ما قاله الله للرسل هو ما قاله لرسول صلی الله علیه و سلم من التوحید و النهی عن الاشراک بالله و تحریم قتل النفس و غیر ذلک من المحرمات السماویة. فان هذه المحرمات قائمة کلها علی جوهر واحد، و لم یرد النص بعبارة «ما قاله الله للرسل قاله لک» لان فعل «قیل» الآتی بصیغة المجهول واضح فیه ان مصدر القول هو الله عزوجل لان من البدیهی الذی لا یجادل فیه مجادل ان الوحی من الله و ان ما یقال للرسل انما هو من قول مرسل الرسل الی العباد الا و هو الله و حین یصل الامر الی البدیهیات المعترف بها فی اکثر من جیل فان التعبیر بالمختصرات یعد تعبیرا بالمطولات و من هنا قالوا المعروف عرفا کالمشروط شرطا...و فی قوله تعالی «ما یقال لک الا ما قد قیل للرسل من قبلک» بیان برسالة الرسول و ان کان النص لم یخاطبه بذلک فیه اذ جعل القیاس و المقارنة اسلوبا فی التعریف برسول الله محمد بن عبدالله رسولا من الله مقولا له فی وحی الله ما قیل لنظرائه من رسل الله. و کان النبی صلی الله علیه و سلم یلقب کل نبی من قبله بلقب – أخی – تنویها بعلاقة مهمة واحدة و العمل علی الخط الواحد و اعتزاز بأولئک الرسل الکرام صلوات الله و سلامه علیهم. و اذا رجعنا الی تفاصیل سیرة الرسل وجدناها تتشابه و تتماثل فهم اهل کفاح و رجال جهاد و دعاة اصلاح و ما منهم من احد الا کان قد لاقی من قومه ما لاقی النبی. و لئن کانت التوراة فی بعض اسفارها قد تکلمت علی الانبیاء بما لا یلیق و ربما کان ذلک نهجا فی سیاستها قد التزمت به عند ایراد اسم کل نبی من انبیائهم. فان القرآن الکریم زکی هؤلاء الرسل تزکیة مطلقة و کشط عنهم جمیع ما زعمه کتبة التوراة فی شأنهم من اقتراف اعمال غیر لائقة... [صفحه ۱۹] ان القرآن الکریم لم یقتصر فی امر امتداح الانبیاء السابقین علی ایرادهم فی سورة واحدة او سورتین و انما توزع الکلام علیهم فی کثیر من السور القرآنیة و قد بات من المعتقدات الدینیة فی الملة الحنیفیة السمحة وجوب الاعتقاد بعصمة الانبیاء و قد آخذ الله اشد المؤاخذة الیهود بقتلهم الانبیاء و تکذیبهم و اساءة القول فیهم.و لقد کان من الدروس القرآنیة ایراد قصص الانبیاء لیکون فی بعض ذلک ما یشجع النبی علی الصبر و التحمل و الاقتداء «اولئک الذین هدی الله فبهداهم اقتده» الانعام/۹۰... و من ذلک قوله تعالی «و اذ اخذنا من النبیین میثاقهم و منک و من نوح و ابراهیم و موسی وعیسی بن مریم و اخذنا منهم میثاقا غلیظا» الاحزاب /۷... و ایضا قوله تعالی «شرع لکم من الدین ما وصی به نوحا و الذی اوحینا الیک و ما وصینا به ابراهیم و موسی و عیسی أن اقیموا الدین و لا تتفرقوا کبر علی المشرکین ما تدعوهم الیه الله یجتبی الیه من یشاء و یهدی الیه من ینیب» الشوری/۱۳...

الوحی

تنهض رسالات السماء التی یرسل بموجبها الرسل الی اقوامهم بالاصل الواحد الذی هو الوحی وفقا لقوله تعالی «و ما کان لبشر أن یکلمه الله الاـ وحیا او من وراء حجاب او یرسل رسولا» الشوری/۵۱...و کانت رسالة الرسول الاعظم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم علی وفق ذلک اذ اوحی الله الیه مفردات الشریعة و مفصل امرها المثبت فی القرآن الکریم من طریق الوحی. و قد اثبت القرآن ذلک فی عدة معدودة من النصوص بعبارات و صیغ متعددة. و ها نحن اولاء آخذون سرد آیات الوحی و الایحاءبمختلف صیغها فی هذه الجمهرة من النصوص المستوعبة لموضوع الوحی [۷] .«ذلک من انباء الغیب نوحیه الیک و ما کنت لدیهم اذ یلقون اقلامهم أیهم یکفل مریم و ما کنت لدیهم اذ یختصمون» آل‌عمران/۴۴...«انا أوحینا الیک کما أوحینا الی نوح النبیین من بعده و أوحینا الی ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب و الاسباط و عیسی و ایوب و یونس و هرون و سلیمان آتینا داود زبورا» النساء/۱۶۳...«و أوحی الی هذا القرآن لانذرکم و من بلغ أئنکم لتشهدون ان مع الله آلهة أخری قل لا اشهد قل انما هو اله واحد و اننی بریء مما تشرکون) الانعام/۱۹...«اتبع ما أوحی الیک من ربک لا اله الا هو و أعرض عن المشرکین» الانعام/۱۰۶...«قل انما أتبع ما یوحی الی من ربی هذا بصائر من ربکم و هدی و رحمة لقوم یؤمنون» الاعراف/۲۰۳...«ان أتبع الا ما یوحی الی انی أخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم» یونس/۱۵... [صفحه ۲۰] «واتبع ما یوحی الیک واصبر حتی یحکم الله و هو خیر الحاکمین» یونس/۱۰۹...«تلک من انباء الغیب نوحیها الیک ما کنت تعلمها أنت و لا قومک من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقین» هود/۴۹...«نحن نقص علیک احسن القصص بما أوحینا الیک هذا القرآن و ان کنت من قبله لمن الغافلین» یوسف/۳...«کذلک أرسلناک فی أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلو علیهم الذی أوحینا الیک و هم یکفرون بالرحمن قل هو ربی لا اله الا هو علیه توکلت والیه متاب»الرعد/۳۰...«ثم أوحینا الیک أن اتبع ملة ابراهیم حنیفا و ما کان من المشرکین» النحل/۱۲۳...«و ان کادوا لیفتنونک عن الذی أوحینا الیک لتفتری علینا غیره و اذن لاتخذوک خلیلا» الاسراء/۷۳...«واتل ما أوحی الیک من کتاب ربک لا مبدل لکلماته و لن تجد من دونه ملتحدا» الکهف/۲۷...«قل انما أنا بشر مثلکم یوحی الی أنما الهکم اله واحد فمن کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعبادة ربه أحدا» الکهف/۱۱۰...«قل انما یوحی الی أنما الهکم اله واحد فهل انتم مسلمون» الانبیاء/۱۰۸...«نزل به الروح الأمین. علی قلبک لتکون من المنذرین» الشعراء۱۹۴/۱۹۳.لم یرد مثل هذا التعبیر فی ما تکلم الله به علی الانبیاء و الرسل عند ایحائه الیهم برسالته. و انما اقتصر به علی رسول الله صلی الله علیه و سلم و اختص به وحده فلقد ذکر الروح فی هذا النص موصوفا بالامین فی نزوله فی القرآن الکریم متلقیا ایاه من لدن رب العالمین. و قد عین الله منطقة النزول بقلب الرسول صلی الله علیه و سلم حین اراد الله ان یجعله نذیرا للعباد علی تعدد الامم و اختلاف الاقوام. و الاصطفاء ظاهر هنا ظهورا تاما کما ظهر فی هذا التعبیر فی التنزیل بأدق الالفاظ و اوثقها و اجمل معانیها و انما جاء الکلام علی القلب لان القلوب فی القرآن الکریم جاءت موصوفة بشتی الصفات فمنها ما وصف بالاطمئنان و الزوغان و الرعب و الاشمئزاز و العمی و التقلب و القسوة و الانغلاق و الوجیف و المیل، و کونها یطبع علیها و یختم علیها و الغل و المرض و ما الی ذلک فجاء النص بتفریغ قلب النبی صلی الله علیه و سلم للهیئة التی نزل بها الروح الامین علی قلبه کما ان القرآن الکریم ذکر اسم الملک الذی نزل بالذکر الحکیم علی قلب الرسول صلی الله علیه و سلم و هو جبریل علیه‌السلام لبیان تفرد هذا الملک بالمهمة العظیمة التی و کلها الله الیه فان لله عزوجل اکثر من ملک لا یعصونه فی شیء ولکن جبریل علیه‌السلام کان الملک الوحید الذی انتدبه الله جل جلاله لامر الوحی فلم یبق هناک من مجال لادعاءات مدعین من منکری الدین و المکابرین فیه بحیث یزعمون ان للقرآن أکثر من طابع و سمة و جاء فیه بحیث یزعمون ان للقرآن أکثر من طابع و سمة و جاء الکلام علی هذا الملک بالتزکیة التامة «قل من کان عدو لجبریل فانه نزله علی قلبک باذن الله مصدقا لما بین یدیه و هدی و بشری للمؤمنین» البقرة/۹۷...«اتل ما أوحی الیک من الکتاب و أقم الصلاة ان الصلاة تنهی عن الفحشاء و المنکر و لذکر الله أکبر و الله یعلم ما تصنعون» العنکبوت/۴۵...«واتبع ما یوحی الیک من ربک

ان الله کان بما تعملون خبیرا» الاحزاب/۲...«و الذی أوحینا الیک من الکتاب هو الحق مصدقا لما بین یدیه ان الله بعباده لخبیر بصیر» فاطر/۳۱... [صفحه ۲۱] «قل انما أنا بشر مثلکم یوحی الی أنما الهکم اله واحد فاستقیموا الیه و استغفروه و ویل للمشرکین» فصلت/۶...«و کذلک اوحینا الیک قرآنا عربیا لتنذر ام القری و من حولها و تنذر یوم الجمع لا ریب فیه فریق فی الجنة و فریق فی السعیر» الشوری/۷...«شرع لکم من الدین ما وصی به نوحا و الذی أوحینا الیک و ما وصینا به ابراهیم و موسی و عیسی أن اقیموا الدین و لا- تفرقوا فیه کبر علی المشرکین ما تدعوهم الیه الله یجتبی الیه من یشاء و یهدی الیه من ینیب» الشوری/۱۳...«و کذلک أوحینا الیک روحا من أمرنا ما کنت تدری ما الکتاب و لا الایمان ولکن جعلناه نورا نهدی به من نشاء من عبادنا و انک لتهدی الی صراط مستقیم» الشوری/۵۲...قوله تعالی «ما کنت تدری ما الکتاب و لا الایمان» انما هو بمثل معنی قوله تعالی «و ان کنت من قبله لمن الغافلین» و قوله تعالی «و وجدک ضالا فهدی». ولکن الروح الذی اوحاه الله الی رسوله من امره ملأه علما و حکمة و استیعابا لشرع الله و قرآنه فصار صلی الله علیه و سلم بذلک هادیا للعباد الی صراط مستقیم... و انها لشهادة الهیة عظمی بحق الرسول الاعظم اذ جاء فیها الخطاب الصریح «و انک لتهدی الی صراط مستقیم» و کذلک کان قول الله فی صفة الروح الذی هو روح من امره و نور من عنده و هو خطاب قرآنی کریم أوجد لذاتیة النبی ذاتیة عالیة المستوی فخمة الشأن عزیزة المقام... و قد بدأ هذا النص بکلمة (و کذلک) مما یفهم من استمراریة الألطاف الالهیة فی تدفقها علی شخصیة هذا الرسول العظیم...«فاستمسک بالذی أوحی الیک انک علی صراط مستقیم» الزخرف/۴۳...«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین کفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبین» الاحقاف/۷.

او من وراء حجاب

أشرنا الی أن المصدر الاول للرسالات السماویة التی یکلف اداءها من یختارهم الله لهذه المهمة انما هو الوحی النازل بایصال المعلومات علی هیئة نصوص تعبیریة الی الرسول من طریق ملک یؤدی هذه المهمة و قد علمنا أن هناک ما هو خارج نطاق النصوص أی انه نمط من الوحی غیر متلو او انه شیء یقع بعلم الله فی نطاق ما سماه الله «من وراء حجاب» [۸] الشوری/۵۱... و من ذلک ما یصل الی علم النبی فی منامه «اذ یریکهم الله فی منامک قلیلا و لو اراکهم کثیرا فشلتم» الانفال/۴۳... و من ذلک «و اذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا فلما نبأت به و اظهره الله علیه عرف بعضه و أعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأک هذا قال نبأنی العلیم الخبیر» التحریم/۳... فان تنبیء العلیم الخبیر و هو الله انما هو من العلم الذی و صل الی النبی من غیر نصوص الوحی المتلو...و کذلک قوله تعالی «و اظهره الله علیه» فان هذا الاظهار نمط من ابلاغ الله رسوله مسائل من غیر طریق الوحی المتلو. و قوله تعالی «و انزل الله علیک الکتاب و الحکمة و علمک مالم تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیما» النساء/۱۱۳... فی النص ما یجمع بین الوحی و غیره من اسباب ایصال المعلومات الی الرسول. فان قوله تعالی «و علمک مالم تکن تعلم» ان بعض ذلک مما یقع فی مجال الوحی المتلو ای القرآن الکریم و أن بعضه یقع فی غیر هذا المجال... و کذلک ذکره تعالی لکلمة الحکمة التی قد یکون ایرادها لبیان ما وصل الی الرسول من الحکمة القرآنیة و کذلک ما وصل الیه من الحکمة و حسن التبصر مما هو من [صفحه ۲۲] بعض ما کان الله یظهر علیه رسوله خارج نطاق النصوص القرآنیة.و جاءت فی القرآن کلمة الاراءة فی صفة ما یصل الی النبی فی منامه اخذا من الرؤیا المنامیة... و ما یعد من وراء حجاب فی باب المعلومات التی تصل الی الرسول قوله تعالی «ففهمناها سلیمان». فی النص القرآنی «و داود و سلیمان اذ یحکمان فی الحرث اذ نفشت فیه غنم القوم و کنا لحکمهم شاهدین ففهمناها سلیمان و کلا- آتینا حکما و علما...» الانبیاء/۷۹...ان هذا التفهیم تفهیم لم یوصله الله الی نبیه من طریق ملک الوحی و انما جعله مما ینقدح فی ذهن نبیه من الرأی الصائب الذی یهتدی به فی حکمه. و قوله تعالی «انا أنزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله و لا تکن للخائنین خصیما» النساء/۱۰۵. فان قوله تعالی «لتحکم بین الناس بما اراک الله...» معنی «اراک الله» من الرأی و هو ما یجعل الله الرأی ینقدح عن قرار سدید هو من بعض ما یلهمه الله رسوله من غیر طریق الوحی القرآنی و نعنی بذلک أن الله یبلغ رسوله بأمور کثیرة خارج نطاق الکلام

القرآنی فهو صلی الله علیه و سلم فی ترقب مستمر لوحی الله و الهامه و اظهاراته و اراءاته و القاء المعلومات فی روعه. و فی الحدیث النبوی (ان روح القدس نفث فی روعی أن النفس الخبیثة لن تخرج من الدنیا حتی تسیء الی من أحسن الیها)... و قد یکون اختیار الرسول صلی الله علیه و سلم بیت‌المقدس قبلة فی الصلاة فی العهد المکی و صدر من العهد المدنی قائما علی علم علمه النبی من ربه... و هو من الامور الخطیرة التی لا یقطع فیها الرسول برأی مستقل کما یلاحظ... و قد یصح أن یعد مما وصل الی الرسول من ربه من غیر طریق الوحی المقروء... و قد یکون قوله تعالی «فلنولینک قبلة ترضاها» البقرة/۱۴۴ معضدا بهذا الذی اسلفناه من القول فی موضوع الاتجاه الی بیت‌المقدس اول عهد المسلمین فی الصلاة. و قد تکون صیغة الاذان بصیغته المعلومة من بعض ذلک و احکام الصلاة و رکعاتها من بعض ذلک ایضا من الله عزوجل یخاطب من شاء من عباده من بشر و غیر بشر بما یبلغهم به امورا یریدها فقد خاطب الجبال «یا جبال اوبی معه» سبأ/۱۰ و کذلک «و أوحی ربک الی النحل ان اتخذی من الجبال بیوتا» النحل/۶۸.و کذلک «فقال لها و للارض ائتیا طوعا او کرها فالتا اتینا طائعین» فصلت/۱۱ و کذلک «یا ارض ابلعی ماءک و یا سماء أقلعی» هود/۴۴ و کذلک وجدنا ان الله خاطب البشر و هم لم یکونوا بعد نطفا ای انه عزوجل خاطبهم قبل ظهورهم الی عالم الحیاة بدهر بعید و ذلک فی قوله تعالی «و اذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی أنفسهم ألست بربکم قالوا بلی شهدنا...» الاعراف/۱۷۲ حقا ان الله اذا خاطب من شاء من عباده لا یعییه ان یخاطبهم کما یشاء و ذاک ضمن اسراره البالغة التی لا یعلمها للناس...

الانزال والتنزیل

جاء فی القرآن الکریم ما هو من قبیل الوحی المتلو و ذاک بلفظ الانزال و التنزیل کالذی فی قوله تعالی «قل من کان عدوا لجبریل فانه نزله علی قلبک باذن الله» البقرة/۹۷... و فی باب «الانزال و التنزیل» جاءت الاشارة الی عدد من النصوص القرآنیة التی استعمل فیها حرف الانزال و التنزیل و ذاک ما نسرده فی هذا الجدول من غیر ان نری ضرورة لشرح شیء منه و ذاک لوضوحه و قد تکون بعض نصوص هذا الجدول قد وردت فی ابواب اخری شرحت فیها.«قل من کان عدوا لجبریل فانه نزله علی قلبک باذن الله مصدقا لما بین یدیه و هدی و بشری للمؤمنین». البقرة/۹۷. [صفحه ۲۳] «و لقد انزلنا الیک آیات بینات و ما یکفر بها الا الفاسقون»... البقرة/۹۹«نزل علیک الکتاب بالحق مصدقا لما بین یدیه و أنزل التوراة و الانجیل من قبل هدی للناس»... آل‌عمران/۳«هو الذی أنزل علیک الکتاب منه آیات محکمات هن أم الکتاب و أخر متشابهات فأما الذین فی قلوبهم زیغ فیتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأویله و ما یعلم تأویله الا الله و الراسخون فی العلم یقولون آمنا به کل من عند ربنا و ما یذکر الا أولوا الالباب»... آل‌عمران/۷«انا أنزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما أراک الله و لا تکن للخائنین خصیما»... النساء/۱۰۵«یا أیها الذین آمنوا آمنوا بالله و رسوله و الکتاب الذی نزل علی رسوله و الکتاب الذی أنزل من قبل و من یکفر بالله و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الاخر فقد ضل ضلالا بعیدا»... النساء/۱۳۶«لکن الراسخون فی العلم منهم و المؤمنون یؤمنون بما انزل الیک و ما انزل من قبلک و المقیمین الصلاة و المؤتون الزکاة و المؤمنون بالله و الیوم الاخر اولئک سنؤتیهم اجرا عظیما»... النساء/۱۶۲«لکن الله یشهد بما انزل الیک انزله بعلمه والملائکة یشهدون و کفی بالله شهیدا»... النساء/۱۶۶«و انزلنا الیک الکتاب بالحق مصدقا لما بین یدیه من الکتاب و مهیمنا علیه فاحکم بینهم بما انزل الله و لا تتبع اهواءهم عما جاءک من الحق لکل جعلنا منکم شرعة و منهاجا و لو شاء الله لجعلکم امة واحدة ولکن لیبلوکم فی ما آتاکم فاستبقوا الخیرات الی الله مرجعکم جمیعا فینبئکم بما کنتم فیه تختلفون». المائدة/۴۸.«و أن احکم بینهم بما انزل الله و لا تتبع اهواءهم و احذرهم ان یفتنوک عن بعض ما انزل الله الیک فان تولوا فاعلم انما یرید الله أن یصیبهم ببعض ذنوبهم و ان کثیرا من الناس لفاسقون»... المائده/۴۹«قل یا اهل الکتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله و ما أنزل الینا و ما انزل من قبل و أن اکثرکم فاسقون»... المائدة/۵۹«و اذا سمعوا ما انزل الی الرسول تری اعینهم تفیض من الدمع مما عرفوا من الحق یقولون ربنا آمنا فاکتبنا مع الشاهدین»... المائده/۸۳«و هذا کتاب انزلناه مبارک مصدق الذی بین یدیه و لتنذر ام القری و من حولها و الذین یؤمنون

بالاخرة یؤمنون به و هم علی صلاتهم یحافظون»... الانعام/۹۲«أفغیر الله ابتغی حکما و هو الذی انزل الیکم الکتاب مفصلا و الذین آتیناهم الکتاب یعلمون انه منزل من ربک بالحق فلا تکونن من الممترین»... الانعام/۱۱۴«و هذا کتاب انزلناه مبارک فاتبعوه و اتقوا لعلکم ترحمون»... الانعام/۱۵۵«کتاب انزل الیک فلا یکن فی صدرک حرج منه لتنذر به و ذکری للمؤمنین»... الاعراف/۲«فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی انزل معه اولئک هم المفلحون»... الاعراف/۱۵۷«فان کنت فی شک مما انزلنا الیک فاسأل الذین یقرأون الکتاب من قبلک لقد جاءک الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... یونس/۹۴«تلک آیات الکتاب المبین، انا انزلناه قرآنا عربیا لعلکم تعقلون»... یوسف/۲«تلک آیات الکتاب و الذی انزل الیک من ربک الحق ولکن اکثر الناس لا یؤمنون»... الرعد/۱ [صفحه ۲۴] «افمن یعلم أنما انزل الیک من ربک الحق کمن هو اعمی انما یتذکر اولوالألباب»... الرعد/۱۹«و کذلک انزلناه حکما عربیا و لئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءک من العلم ما لک من الله من ولی و لا واق»... الرعد/۳۷«کتاب انزلناه الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربهم الی صراط العزیز الحمید»... ابراهیم/۱«انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون»... الحجر/۹«و ما ارسلنا من قبلک الا رجالا نوحی الیهم فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالبینات و الزبر و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم و لعلهم یتفکرون»... النحل ۴۴/۴۳«و ما انزلنا علیک الکتاب الا لتبین لهم الذی اختلفوا فیه و هدی و رحمة لقوم یؤمنون»... النحل/۶۴«و یوم نبعث فی کل امة شهیدا علیهم من انفسهم و جئنا بک شهیدا علی هؤلاء و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء و هدی و رحمة و بشری للمسلمین»... النحل/۸۹«قل نزله روح القدس من ربک بالحق لیثبت الذین آمنوا. و هدی و بشری للمسلمین»... النحل/۹۸«و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث و نزلناه تنزیلا»... الاسراء/۱۰۶«الحمد لله الذی علی عبده الکتاب و لم یجعل عوجا»... الکهف/۱«ما انزلنا علیک القرآن لتشقی»... طه/۲«و کذلک انزلناه قرآنا عربیا و صرفنا فیه من الوعید لعلهم یتقون او یحدث لهم ذکرا»... طه/۱۱۳«لقد أنزلنا الیکم کتابا فیه ذکرکم أفلا تعقلون»... الانبیاء/۱۰«و هذا ذکر مبارک أنزلناه أفأنتم له منکرون». الانبیاء/۵۰«و کذلک أنزلناه آیات بینات و أن الله یهدی من یرید»... الحج/۱۶«تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا»... الفرقان/۱«و انه لتنزیل رب العالمین. نزل به الروح الامین. علی قلبک لتکون من المنذرین»... الشعراء ۱۹۴/۱۹۲«و کذلک أنزلنا الیک الکتاب فالذین آتیناهم الکتاب یؤمنون به و من هؤلاء من یؤمن به و ما یجحد بآیاتنا الا الکافرون». العنکبوت/۴۷«أولم یکفهم أنا أنزلنا علیک الکتاب یتلی علیهم ان فی ذلک لرحمة و ذکری لقوم یؤمنون»... العنکبوت/۵۱«تنزیل الکتاب لا ریب فیه من رب العالمین. ام یقولون افتراه بل هو الحق من ربک لتنذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یهتدون»... السجدة۳/۲«و یری الذین أوتوا العلم الذی أنزل الیک من ربک هو الحق و یهدی الی صراط العزیز الحمید». سبأ/۶«و القرآن الحکیم. انک لمن المرسلین. علی صراط مستقیم. تنزیل العزیز الرحیم. لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون»... یس ۶/۲ [صفحه ۲۵] «کتاب أنزلناه الیک مبارک لیدبروا آیاته و لیتذکر أولوا الالباب»... ص/۲۹«تنزیل الکتاب من الله العزیز الحکیم. انا انزلنا الیک الکتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدین»... الزمر۲/۱«الله نزل أحسن الحدیث کتابا متشابها مثانی تقشعر منه جلود الذین یخشون ربهم ثم تلین جلودهم و قلوبهم الی ذکر الله ذلک هدی الله یهدی به من یشاء و من یضلل الله فماله من هاد»... الزمر/۲۳«انا أنزلنا علیک الکتاب للناس بالحق فمن اهتدی فلنفسه و من ضل فانما یضل علیها و ما أنت علیهم بوکیل»... الزمر/۴۱«تنزیل الکتاب من الله العزیز العلیم. غافر الذنب و قابل التوب شدید العقاب ذی الطول لا اله لا هو الیه المصیر»... غافر (المؤمن) ۳/۲«تنزیل من الرحمن الرحیم. کتاب فصلت آیاته قرآنا عربیا لقوم یعلمون». فصلت۳/۲«ان الذین کفروا بالذکر لما جاءهم و انه لکتاب عزیز. لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه تنزیل من حکیم حمید»... فصلت/۴۲«انا انزلناه فی لیلة مبارکة انا کنا منذرین». الدخان/۳«تنزیل الکتاب من الله العزیز الحکیم». الجاثیة/۲«تنزیل الکتاب من الله العزیز الحکیم». الاحقاف/۲«الذین کفروا و صدوا عن سبیل الله أضل اعمالهم. و الذین آمنوا و عملوا الصالحات و آمنوا بما نزل علی محمد و هو الحق من ربهم کفر عنهم سیئاتهم و أصلح بالهم. محمد۲/۱«انه لقرآن کریم. فی کتاب مکنون. لا یمسه الا المطهرون. تنزیل من رب العالمین». الواقعة ۸۰/۷۷«هو الذی ینزل علی عبده آیات بینات لیخرجکم من الظلمات

الی النور و ان الله بکم لرؤوف رحیم»... الحدید/۹«لو أنزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعا متصدعا من خشیة الله و تلک الامثال نضربها للناس لعلهم یتفکرون»... الحشر/۲۱«انا نحن نزلنا علیک القرآن تنزیلا»... الانسان (الدهر) /۲۳«انا انزلناه فی لیلة القدر. و ما ادراک ما لیلة القدر. لیلة القدر خیر من ألف شهر. القدر ۳/۱

الرسول فی رقابة ربه

نجد فی التنزیل العزیز آیات کثیرات تشیر الی عظم مکانة النبی محمد صلی الله علیه و سلم عند ربه فهو - علی جهة التنویه - یرمقه و یلاحظ تحرکاته و یسمعه اذ تکلم و اذا قام الی صلاته او سجد او لقی لناس او خاطبهم و من ذلک او من بعضه «الذی یراک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین» الشعراء/۲۱۹... «ان ربک یعلم أنک تقوم أدنی من ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه» المزمل/۲۰... «قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام» البقرة/۱۴۴... «و اذ صرفنا الیک نفرا من الجن» الاحقاف/۲۹... «ثانی اثنین اذ هما فی الغار» التوبة/۴۰... «قد سمع الله قول التی تجادلک فی زوجها و تشتکی الی الله و الله یسمع تحاورکما ان الله سمیع بصیر» المجادلة/۱... «و اذ تقول للذی أنعم الله علیه و أنعمت علیه امسک علیک زوجک» الاحزاب/۳۷...و ما من شک فی أن الله یعلم کل شیء عن سائر خلقه اذ «ما یکون من نجوی ثلاثة الا هو رابعهم» المجادلة/۷. ولکن ما جاء فی القرآن من متابعة الله تحرکات نبیه یخرج عن الاصل الذی نعرفه فی احاطة الله بأحوال عباده الی امر اخر هو فرط عنایته عز [صفحه ۲۶] و جل برسوله الاعظم صلی الله علیه و سلم علی ما نطقت به آیات التنزیل العزیز... و من ذلک ایضا قوله تعالی «و أنه لما قام عبدالله یدعوه کادوا یکونون علیه لبدا» الجن/۱۹...

اشهد ان محمدا رسول الله

الله اکبر الله اکبرالله اکبر الله اکبراشهد ان لا اله الا اللهاشهد ان لا اله الا اللهاشهد ان محمدا رسول اللهاشهد ان محمدا رسول اللهحی علی الصلاةحی علی الصلاةحی علی الفلاححی علی الفلاحالله اکبر الله اکبرلا اله الا اللهالأذان الذی یؤذنه المؤذن یدعو به الناس الی الصلاة خمس مرات فی الیوم انما هو صورة مصغرة و ملخصة کل التلخیص للحجم العقائدی فی الاسلام فانه یبدأ بتکبیر للخالق العظیم الذی هو الله لا اله الا هو وحده بشهادة تتکرر اربع مرات فی ألفاظ مثنیات. ثم تأتی الشهادة بألوهیة الله و وحدانیته مرتین. ثم یلی ذلک الشهادة برسالة رسول الله محمد صلی الله علیه و سلم مرتین «اشهد ان محمدا رسول الله» ثم یلی ذلک الدعوة الی الصلاة مرتین بلفظ «حی علی الصلاة» و یتبعها قول المؤذن مرتین «حی علی الفلاح» تعمیما بعد تخصیص، فان الصلاة لیست عملیة شکلیة محدودة و انما هی ذات عمومیة شاسعة اذ انها تنهی عن الفحشاء و المنکر ثم یرد التکبیر مرتین و کلمة الاعتراف بوحدانیة تعالی «لا اله الا الله» مرة واحدة فی غالب اذان المؤذنین، و قد تتکرر هذه الصیغة مرتین لدی بعضهم وفق المذهب الفقهی الذی یرتئی ذلک.ففی وجود اسم النبی بذات اسمه و بذات صفة الرسالة التی هی صفته الملازمة له «اشهد ان محمدا رسول الله» و یکون النداء بهذه الالفاظ علانیة و علی مسمع کل سامع، و من اشراط هذا الاذان ان یکون علی مواقع مرتفعة من المساجد، و حین ظهرت الاجهزة الکهربائیة الناقلة للاصوات صار لها دور فی نقل الاذان من المسجد الی جهات بعیدة.والاصل فی الاذان الشرعی ان یختار له من هو صیت ذو قدرة علی النداء الذی یتغلغل فی احشاء الجو فیصل الی اصمخة سامعیه، ممن یقصد المسجد ان یصلی فیه او انه یؤثر الصلاة فی مکانه...ان ارکان الاذان هی هذه و قد ذکر فیها اسم النبی بذات اسمه الکریم و صفته التی شاءها الله له، فکان لهذا الاسم رنینه فی اجواء الفضاء و فی اسماع الناس من مؤمنین و غیر مؤمنین، و قد وقع الاجماع علی ذلک اذ لیس فی المسلمین من یقصی اسم النبی من مجموعة النداءات و الشهادات الکائنة فی صیغة الاذان...ان دعوة الجموع الی الصلاة قد کان یکفی فیها نداؤهم الی الصلاة، ولکن صیغة الاذان کما قلنا بدء القول صیغة جاء فیها تلخیص امر الدین تلخیصا جد دقیق. و عند الاقامة یقال مرتین (قد قامت الصلاة)

و فی اذان الفجر و النـاس فیهم من هو نـائم. جاءت صـیغة بلفظ «الصـلاة خیر من النوم» مکررة مرتین، و هی عبارة ظاهرة الرفق و الرقة یراد بها انهاض النائم من سـنة نوم ترتوی به اجفان عینه.العبرة هنا ان اسم النبی محمد لا یتم الاذان الا بالمناداة به اسـما و حلیة... و فی ذلک ما لا ینکر من تکریم شخصـیته صـلی الله علیه و سـلم و اعزازها و اللهج بها خمس مرات فی الیوم مضافة الیها صیغة الاقامة التی هی ذات صیغة الاذان الا انها یضاف الیها ان [صفحه ۲۷] یقال «قد قامت الصلاة» مرتین لدی الجمهور و هی کذلک تتکرر فی الیوم بمعدل خمس مرات و هناک من یختصـر المربعات الی مثنیات، و المثنیات الی احادیات، و اذا کان یجوز ذلک فانما یجوز فی ضـیق الـوقت او یخشـی مقیم الصـلاة ان تفـوته صـلاة الوقت لـدخول وقت صـلاة و خروج وقت صـلاة...اذن ان ایراد اسم النـبی فی الاـذان للصـلوات الخمس و لاقامتها امر جذری و جوهری فی الملة السـمحة... ان الفرق الشکلی بین الاذان و الاقامة او الاقامة و الاذان هو ان الاقامـة تکون باسترسال و صوت هادیء و سـرعة املائیـة متعجلـة فما یحسن فیها التمطیط و التراخی لان الاقامـة تؤدی و الناس قیام او شبه قیام فی المسجد ینتظرون الدخول فی الصلاة...و فی الحدیث النبوی ان من سمع الاذان کان علیه ان یقول (اللهم رب هذه الدعوة التامة و الصـلاة القائمة ات سـیدنا محمدا الوسیلة و الفضیلة و الدرجة الرفیعة و ابعثه اللهم المقام المحمود الذی وعدته انک لا تخلف المیعاد)...کما ان النبی صـلی الله علیه و سلم نبه الی ان یصلی علیه بعد الاذان و هکذا جرت العادة لدی المؤذنین فی العراق الی اللهج بالصـلاة علی النبی بعـد الفراغ من الاـذان علی الوجه المشـروح او المسـرود آنفـا و الناس یعرفون مفردات الاذان و یعرفون متی تتم و تنتهی و یعرفون کـذلک أن الصـلاة علی الرسول بعـد الفراغ من الاذان امر من نوافل الامور و من توابعها التی لا یلزم بادائها احـد و لا یمنع من ادائهـا احـد. اذ لیست الفـاظ الصـلاة علی النبی جزءا من الاذان... و التمییز ظاهر بین الاذان و بین الصـلاة علی النبی بالشـکل الذی لا یخفی علی احد...ان الاذان و هذا ما یجب ان یعلم لیس قرآنا و لا صـلاة و لا رکنا من صلاة و لا شرطا فیها فان الحاقة بالفاظ الصـلاة علی النبی لاـ یتأتی منه تغییر صـیغة الاذان و بهـذا لاحق لمن یتحرج فی ایراد الصـلوات علی النبی بعـد الفراغ من الاذان. و قد فصـلنا الکلام علی ذلک فی مکان اخر من هذا الکتاب، و لیس هو مما تدخلت فیه الاجتهادات المعزوة الی مذهب دون مذهب و فئة دون فئة. [۹] .ان اسم الرسـول الاـعظم حین یـذیع به و یعلنه المؤذن من فوق اعـالی القبـاب و المـاذن لهو من بعض اعراق الاسـلام و جـذور الشـریعة و أسسـها الضاربة فی الاعماق و اصولها التی قامت علیها شـجرته العظیمة الباسـقة.و کان الرسول الاعظم یختار مؤذنیه وفق مواصـفات تتحقق بهـا المهمـة الاعلامیـة. و فی کتب السـیرة اسـماء عـدة من هؤلاـء المؤذنین و حیث ما وصل الاسـلام من انحاء الجزیزة کان هناک مؤذن یؤدی هـذه المهمـة...و لبث الامر علی ذلک بعد وفاته صـلی الله علیه و سـلم و فی سائر انحاء العالم الذی و صل الیه رکب الاسـلام. لقـد کان الرسول صـلی الله علیه و سـلم هو الـذی یؤم المؤمنین فی صـلاتهم و صارت الامامـة من ضـرورات صلاـة الجماعـة الی ابـد الایام و اخرالزمان علی ذات امرها فی عهـده صـلی الله علیه و سـلم...ان الشـهادة بأن محمـد رسول الله یؤدیها المصـلی و هو فی اثناء صـلاته عنـد قراءة (التحیات) اذ لم تکن تعنی الا التعلق بشخصـیة الرسول الاعظم و التمسک بشـریعته و حمایة التعالیم التی اسـتوعبتها هذه الشـریعة.و بغیر ذلک فان هذا التشهد لن یدل علی مفهوم محدد و سیکون مجرد کلمة خالیة من المحتوی و هذا لا یقول به احد، فان الشـهادة علی رسالة رسول الله عهد یتجدد کل صـلاة بطاعة الله و اعظام مکانة النبی صلی الله علیه و سلم. [صفحه ۲۸] فـالزعم بـأن الرسول اذا مـات انتهی کل ما یوجب التعلق برسول الله و توقف ما یجب لرسول الله من احترام و تقـدیس فانه قول فاسد لا یقوله الا من ظل سواء السبیل...

استمراریة الصفة النبویة فی شخصیة الرسول الاعظم

حین بعث الله محـدا صـلی الله علیه و سـلم نبیـا الی جمیع شـرائح العالم البشـری لم یجعل فترة نبوته مرتبطـة بفترة حیاته بل جعل نبوته مسـتدیمة و مسـتمرة الی اخرالزمان ای ان ما قاله و ما وصی به و ما امر به و ما استحسنه و ما رجحه کان ذلک ذا اثر مستمر غیر منقطع ای ان شـیئا من ذلک لا یلغی او یتوقف عن تنفیـذه بعـد وفاته... و ما زالت الامة و قد مرت عصور عدیدة علی لحاقه صـلی الله علیه و

سلم بربه ما تزال مآذن المساجد یصدح مؤذنوها بأصواتهم قائلین - أشهد أن محمدا رسول الله -...و فی القرآن الکریم مما یؤکد هذه الاستمراریة فی نبوة محمد صلی الله علیه و سلم حیا و میتا أن الله ذکر اسامی الرسول و النبیین و لم یذکر ما یفهم منه فقدان اولئک الرسل اسماءهم و عناوینهم بعد موتهم... و فی القرآن الکریم جاء قوله تعالی «و ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا...» الحشر/۷... و لا یعنی هذا انما آتاهم الرسول و ما نهاهم عنه لا یجری الالتزام به الا فی ایام حیاته الشریفة بل انه ینطبق الائتمار بأمره فی ما أمر به والانتهاء عن نهیه فی ما نهی عنه الی مدی ایام الزمان و حتی یرث الله الارض و من علیها و کذلک جاء قوله تعالی «و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین نوله منا تولی و نصله جهنم» النساء/۱۱۵... فان هذا النص لا یرتبط بزمن حیاة النبی وحده بل یتعداه الی ما وراءه من الازمنة. و کذلک القول علی المؤمنین فانه لا یراد به من کان من المؤمنین علی عهد رسول الله بل یراد به جمیع المؤمنین فی جمیع الازمنة و الامکنة بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم علی نفس الحال التی عنی النص القرآنی بها مؤمنی عهد الرسول.اما قوله «و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین» الانبیاء/۱۰۷... فمن البدیهی أنه لیس المراد به عالمین زمانه وحدهم انما هم سائر افراد العالمین الی یوم الدین و ما نحسب احدا ینکر هذه الحقیقة الا من جهل و کابر... ان قوله تعالی «و ما ارسلناک الا رحمة لعالمین» فی هذا النص و هو نص صریح اکثر من اشارة الی الدور الذی و کله الله الی رسوله العظیم محمد بن عبدالله فی دعوة العالم البشری و الانسانی اذ جعله الله مرسلا الی العالمین لیکون متنفس فرج لهم و منفذ أمن و خیرا للبشریة التی کانت معذبة بما تراکم علیها من ظلم حکامها و فساد اعرافها و ضلال خطتها.و الکلمة القرآنیة آتیة علی وجه الحصر أی ان الرسول الاعظم قد ارسله الله الی البشریة لیکون الرحمة المترحم بها علی جمیع الخلائق و فی هذا اعلان واضح لعمومیة رسالة الاسلام الی عباد الله حیثما کانوا فی هذا العالم. فهو صلی الله علیه و سلم رحمة لا یشوبها شیء غیر الرحمة. و الرحمة ظاهرة المعنی و واضحة القصد و معروف فی کل حرف من حروفها ماوراءها من بر و مروءة و احسان و اصلاح بین الناس.و فی النص دلالة قاطعة علی استمراریة هذه الرحمة ای أنها کائنة و ملحوظة و متذوقة ایام حیاته صلی الله علیه و سلم و بعد لحاقه بربه و الی ما بعد ذلک بعصور و قرون حتی یرث الله الارض و من علیها و هو خیر الوارثین. فالذین یظنون ان مهمة النبی انتهت بعد وفاته آتون بمعنی غیر معنی البتة فی النص الکریم. والتاریخ اذا قلبنا صحفه یوضح لنا بل یعدد معانی هذه الرحمة التی جعلها الله شعار الرسالة التی بعث بها الی العباد.ان المهمة التی نهض النبی بادائها الی البشریة کانت کبیرة و بالغة الاهمیة فانه صلوات الله علیه انقذ [صفحه ۲۹] العالم من جاهلیة صلعاء کادت تهلک الحرث و النسل، فلقد عالج الرسل مشاکل المجتمعات البشریة و فی طلیعة ذلک مشاکل العرب فی الجزیرة اذ نهض بتوحید قبائلها و تصحیح جهاز الحکم فیها فباتت الجزیرة رقعة واحدة تسکنها امة واحدة لا سلطان لتسلط احد علیها من خارج الجزیرة کالذری عرفت به خارطة وجودها یوم کان الفرس و الروم یسیطر کل منهما علی بعض رقاع هذه الجزیرة. واعطی الاسلام للمرأة کامل حقوقها و عامل الرقیق اکرم معاملة و وضع لتحریره مبادیء و قواعد انسانیة کریمة. وألغی ما کان سائدا یومذاک من ثأر و ترات بین القبائل فأحل مکانها حسن الصلات و المؤاخاة بینها و اصلح النظام الاقتصادی بارقی قانون وضعه للمیراث و حمایه حقوق الورثة و دوی القربی من العصبات و أولی الارحام. و قضی علی الوثنیة فحصن بذلک العقل و صان الفکر الانسانی من لوثة الجهل و العبادات الوثنیة و نظم الرسول العلاقات البشریة بین اتباعه و سائر اتباع الدیانات الاخری.وحث علی التعلم و کافح الامیة و اقام من الشریعة الخالدة معالم حضارة و سیاسة و قیادة کانت من القوة و الرسوخ والافادة ذات ضوء اخضر نقی کریم و اکمل أتباعه بعد لحاق نبیهم بربه رسالته الامیة الجلیلة ففتحوا انحاء الدنیا و ازالوا رموز الفساد و الطغیان فکانوا من الاقتدار العسکری بحیث لم تقف امامهم قوی الاکاسرة والقیاصرة التی کانت ما تزال فی عنفوانها و لم یکن العرب فی الحقیقة بأکفأ منها لا فی عدد و لا فی خبرة قتالیة متمیزة بتفوق فی السلاح و فنون القتال [۱۰] .و فی القرآن الکریم «فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله و الرسول ان کنتم تؤمنون بالله و الیوم الاخر ذلک خیر و احسن تأویلا» النساء/۵۹ الخطاب هنا و ان کان وجه للمؤمنین علی عهد رسول الله فی ایام العهد المدنی فانه موجه تلقائیا الی سائر افراد المؤمنین فی سائر الدهور المتعاقبة و یکون رد ذلک الی الرسول بمراجعة اقواله المدونة فی الکتب

الموثوقة بعد وفاته.اما فی حیاته فقد تکون المراجعة فی ذلک شخصیة و قد تکون علی اساس مراجعة ما جاء به من شرع و بینات فقیة فأی ذینک کان متیسرا فهو المطلوب و کذلک یکون رد الامر الی الله من طریق رد الامر الی شرعه و دینه...و فی القرآن الکریم «و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا و سیجزی الله الشاکرین» آل‌عمران/۱۴۴... فی [صفحه ۳۰] النص ما یشیر الی استمرار علاقة الامة بنبیها و ذاک انه تعالی انکر علیهم ان ینفضوا عن نبیهم ان مات او قتل، فی حین ان الرسالة قائمه دائمه لا تنقطع بانقطاع الحیاة عن النبی، فهی قیم متلقاة من رب العالمین علی لسان نبیه الذی و کل الیه ایصال الرسالة و ابلاغ الامانة...و لو کان الامر مما ینتهی بانتهاء حیاة الرسول لکان عمر کل رساله بعمر نبیها، و الذی علیه امر الامم انها تعیش فیها رسالات رسلها الی دهر بعید. و قوله تعالی «قد خلت من قبله الرسل» یعنی انه علی ذات حالهم فی ان رسالته لا- تنقطع بقتل او وفاة مادامت قد نسلمتها ایدی اتباعه من امته یعلمونها الناس و یستنبطون منها الاحکام و یصلون بها فی المحاریب. و لعل الذین ینقلبون علی عقبهم یظنون ان وفاة النبی یتأتی منها انقطاع الوحی عن مسیرته فی حین ان الله لا یمیت نبیا قبل اکمال دینه و اکمال شریعته و قد وجدنا الرسول الاعظم تم نزول القرآن علیه قبل لحاقه بربه بمدة تبلغ الثلاثة اشهر.و کذلک وجدنا الانبیاء و الرسل الذین جاءوا قبل رسول الله کان الله قد توفاهم بعد اکتمال الشرائع المنزلة علیهم و مهما یکن من امر فان شریعة کل نبی یلزم اتباعه بعد وفاته بالأخذ بها لا یغیر من ذاک شیئا ان یکون النبی قد توفاه الله الیه... و علی هذا جرت سنة الله فی خلقه و فی رسله الی عباده و الاسلام علی ذات السنة و النهج الالهی السدید...و کان النبی صلی الله علیه و سلم یعلم هذا علما یقینا و یثق بان الله متم نوره و مکمل دینه و لذلک کان النبی یغشی ساحات القتال و یواجه السیوف و الرماح و لا یخاف عدوا و لم یکن فی قومه و هو اجرء الجرءاء من یدانیه فی جرأته... و رغم ان الله لمح فی آیاته القرآنیة بان النبی ککل بشر عرضة للقتل و الموت «افان مات او قتل» فان النبی کان یدرک بوضوح ان الله لن یمیته قبل اکتمال شریعته... فلما قال الله «الیوم أکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا» [۱۱] المائدة/۳. علم النبی ان امانه الحیاة التی یحیا علیها او یحیا بها سیردها الی بارئها فی وقت قریب و من الامر البدیهی ان النبی لو مات فی العهد المکی لما کان فی الاسلام من مله و لا تشریع و لا حرام و لا حلال و لا صوم و لا صلاة و لا مواریث محددة و لا احکام للزواج و الطلاق و لا احکام فی البیوع و ما الیها و معنی هذا ان حلقة الاسلام [صفحه ۳۱] ستکون حلقة مضیقة جدا و لن یملک الاسلام بذلک ان یکون دینا ینسخ ما هناک من الدیانات و هو کذلک لن تکون له حیثیة یراها الناس من الجهات الست.و هذا کله یدحض ادعاء من ظن ان النبی هو الذی نبأ نفسه و صنع قرآنه و ما الی ذلک من مقولات بعض المستشرقین الذین غلبتهم الحقیقة القرآنیة و اقامت علیهم الحجة الی یوم القیامة فلو کان الامر علی حد قول المستشرقین و کان النبی هو مؤسس الشریعة بکل تفاصیلها لبادر الی عرض جمیع هذه التفاصیل و المفردات فی العهد المکی و لما ارجأ منها شیئا الی العهد المدنی و صلی الله علی سیدنا محمد رسول الله العظیم الی سائر عباد الله حتی یوم العرض علی الله. «و کذلک جعلناکم امة وسطا لتکونوا شهداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شهیدا»... البقرة/۱۴۳...یشیر النص القرآنی الی ان الله جعل امة محمد امة متمیزة بالکمالات و سلامة العقیدة فی جمهرة الامم بحیث کان لها من ذلک ان تنال مرکز الشهادة علی الناس، المراد بالشهادة علی الناس التعلیم و التوجیه و التلقین مما یعد من الواجبات التی فرضها الله علی الامة و قد اثبت التاریخ ان هذه الامة احسنت التعلیم و الدعوة الی الدین و نشره فی سائر انحاء العالم من دون الاخذ باسالیب القوة و التعسف و لم یقل احد ان الاسلام انتشر فی العالم بفعل السیف اذ ان الذین تولوا نشره. نشروه بالحکمة و الموعظة الحسنة و لیس بالهیمنة و الفرعنة و من هنا نعلم ان المهمة التی و کلها الله الی الامة قائمة دائمة الی قیام الساعة و لیس الخطاب قاصرا علی من کان من اتباع النبی فی ایام حیاته. اما قوله تعالی «و یکون الرسول علیکم شهیدا» ای انکم تعملون بمقتضی وصایاه و ارشاداته التی کانت مصدر اسلامکم و ایمانکم و ما نیط بکم من امر الجهاد فی نشر الدین و تعلیم الناس احکامه و حقائقه و فرائضه و نوافله.فللرسول بمقتضی هذا قیمومة علی الامة دائمة مستمرة فی حیاته و بعد وفاته غیر محددة بحدود الزمان و المکان... و قوله تعالی «و اذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الی الرسول و الی أولی الامر منهم

لعلمه الذین یستنبطونه منهم و لولا فضل الله علیکم و رحمته لاتبعتم الشیطان الا قلیلا» النساء/۸۳.ورد الامر الی الرسول غیر محدد بفترة حیاته علیه الصلاة و السلام و انما هو مستدیم و المعنی المتحصل من ذلک هو الرجوع الی ما حفظ المسلون من احادیثه و اقواله و أولو الامر من رؤساء الامة فی سائر الاجیال کذلک یرجعون الی مصادر الشریعة لیستنبطوا منها ما یکون به الحل المقبول لمشکلات الناس فی کل جیل. ان أولی الامر بهذا النص لا یعدون بدلاء عن النبی و انما یعدون من اتباعه و منفذی شریعته فلیس لهم الا الاستنباط و هو استخراج الاحکام علی جهة الاجتهاد و تمحیص الادلة فالرسول اذن قائمة شخصیته فی مثل هذه الامور و نافذة اوامره و اقواله فی سائر الحالات...

الصلاة علی النبی...

الصلاة علی النبی من القربات التی تقرب المؤمن من ربه و هی کذلک من الطاعات التی أمرنا بها بنص القرآن الکریم «ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا أیها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما» الاحزاب/۵۶... و ما یؤمر به العبد من ربه ما کان منه مرادا به الفرض او النافلة او الاستحباب فان تنفیذه یعد من الطاعات التی یثاب علیها من یؤدیها...و الصلاة علی النبی معروفة الغایة هنا فانها صلاة تکریم و اجلال و تعظیم. اما ما جاء فی قوله «هو الذی یصلی علیکم و ملائکته لیخرجکم من الظلمات الی النور و کان بالمؤمنین رحیما» الاحزاب/۴۳... فانها صلاة مغفرة و تطهیر و اخراج الناس من الظلمات الی النور فالنصان لیسا علی امر واحد... و الفرق بین الصلاتین فرق بین النبی و سائر الناس. و الدلیل علی ان رسول الله یصلح ان یکون محل الخطاب بعد وفاته. خلافا لما یزعمه قوم من أن حقوق النبی التی کانت له ابان حیاته تسقط و هی مقولة فاسدة. هو ان جماهیر المصلین منذ عهد الرسول بالحیاة حتی یوم الناس هذا یقولون فی کلمة (التحیات) التی یقولونها [صفحه ۳۲] عند قعدة الصلاة الاولی و الثانیة ای المفروضة و غیر المفروضة (السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته) فانه لم یرد فی نحلة اسلامیة ان اوقفت هذا التسلیم علی النبی بعد وفاته... و لم یرد فی أی نحلة اسلامیة التوقف عن الصلاة علی النبی عند ذکر اسمه و ذاک أن ذلک مما منحه الله لنبیه صلی الله علیه و سلم و میتا...مما یفهم منه سلامة العقیدة الاسلامیة الذائعة فی اوساط المسلمین اذ یسلمون علیه صلوات الله علیه. ان الرسول صلی الله علیه و سلم یعیش فی ذاکرة التاریخ و فی نفوس المسلمین و فی مصادر الشریعة التی استمد منها الفقهاء اصول الدین و فی ما ورد فی الکلام علی ذاته الشریفة فی التنزیل العزیز و فی ما امرت به الامة من الصلاة و السلام علیه فی کل حین دون تحدید مواقیت هذا الحین و مفرداته...واذا کانت لصلوات العبادة اوقات تؤدی فیها و اوقات یکره الاداء فیها کمثل الصلاة فور شروق الشمس وفور غروبها و کذلک اذا کانت الصلاة یحکم علیها بالبطلان عند فقدان بعض شروطها کالوضوء و استقبال القبلة فان الصلاة علی النبی لیست الا الفاظا محفوظة و معروفة تقال کلما شاء أن یقولها من یصلی علی النبی لا وقت کراهة لها. و فی منع من یصلی علی النبی من الصلاة علیه ما یخالف حکم الامر الالهی بالصلاة علیه اذ جعل من یمنع الصلاة علی النبی استثناءات لعمومیة ذلک الامر کیفیة لا سند لها من فقه الامة کالذی یفعله بعضهم من منع مؤذنین من الصلاة علی النبی بعد الاذان...ان صیغة الاذان معروفة بمفرداتها. فاذا اذن بها المؤذن اذانه للصلوات الخمس فانه لا حرج علیه ان یتکلم بأی کلام شاءه مما یعد من مطالب الدین او حاجات الدنیا فما یفسد ذلک ما کان من اذانه و علی هذا فانه لیس هناک ما یقنع احدا بفساد الاذان لمجرد أن یعقب المؤذن اذانه بشیء من الکلام. لا سیما اذا کان ذلک الکلام صلاة علی النبی...

الحب النبوی...

الامر بحبه صلی الله علیه و سلم امر الهی تبت فی النص القرآنی الصریح و ذلک فی الآیة الکریمة «قل ان کان اباؤکم و ابناؤکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و اموال اقترفتموها و تجارة تخشون کسادها و مساکن ترضونها احب الیکم من الله و رسوله و جهاد

فی سبیله فتربصوا حتی یأتی الله بأمره و الله لا یهدی القوم الفاسقین»... التوبة/۲۴... فهو نص ذو قرار ظاهر و حکم قاطع بأن لا یکون حب اب و اخ و زوجة و عشیرة و مال و مسکن احب من حب النبی او اکثر او ابلغ او اکبر و الا فان ذلک نمط من الفسق عن امر الله...و قد جمع الله بین حبه و حب نبیه و قرن بهما الجهاد فی سبیله. و قد علمنا ما للجهاد فی الملة من شأن عظیم بحیث کان الفرار من ساحته مروقا من الاسلام و کبیرة من کبائر الاثم فیه... و النص کذلک واضح فیه کل الوضوح انه لیس امرا محددا بوقت موقوت و لا مخصصا بایام وجود الرسول علی قید الحیاة بحیث اذا مات سکت النص ان یطالب احدا بایجاب هذا للرسول... فان الدیمومة فیه مقصودة بما قرنه الله من اسم رسوله باسمه و فی الجهاد فی سبیله...ان معنی الحب فی هذا النص و قد ذکر الله فی جمهرة من ذکر ممن جرت عادة البشر الاقبال علیهم بالحب و المیل الانسانی و التعلق الدائم و المودة الفطریة و الازواج والابناء و العشیرة و الاموال. و هی مفردات اذا ذکر الحب مقرونا بها ظهر معناه و وضحت فحواه... مضافا الی ذلک ان الحب مفردة معجمیة متداولة علی ألسنة الشعراء و الکتاب و فی کل حین [۱۲] . [صفحه ۳۳] ان احب الله یعنی طاعته التامة المرجحة علی کل طاعة و ان یتعلق القلب به و ان لا ینقطع اللسان عن اللیاذ به و تسبیحه و ذکره و شکره و طول الندم عند التقصیر فی شیء من ذلک و انشغال ساحة النفس کلها به... بحیث لا یکون شیء من اهل و مال و ذریة اقرب الیها منه... و کل خسارة فی مال من اجله أو فی حیاة لا یتوجع لضیاعها و فقدانها لانها وقعت فی سبیله و ابتغاء مرضاته و تلبیة لقضاء قضاه و قرار قرره... فذاک هو جانب الحب الذی فرضه الله علی مؤمنی عباده لذاته العظیمة...اما حب النبی و قد قرنه الله بحبه و منع ان یرجح علیه حب احد من ذوی القرابات النسبیة و المقتنیات الغالیة فهو کذلک یعنی جعل النبی بمحل الروح من البدن و القلب من الجسم و ان لا ینشغل البال عن مودته و اجلاله و توقیره بشیء آخر یمیز بحجم اکبر و قدر اکثر و زمن اطول... و ان لا یبخل احد علی نبیه یوم یجب علیه ان یذود عنه و یحمیه و یصون کرامته و یرد عنه العادیة من ای جهة کانت. و ان یستمع الی ما جاء علی لسانه من التوجیه و التعلیم و الترتیب و ان لا ینقطع عن ذکره فی نوم و یقظة و صلاة و عبادة و ما زالت الامة تسلم علی نبیها فی صلواتها الیومیة قائلة (السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و برکاته)...و هی تصلی علیه سائلة الله ان یزید فی اکرامه و اعلاء مقامه. هذا الحب هو ان یکون فی التمسک بما جاء به من دین حنیف و شرع جلیل و نظام سدید و تهذیب رشید و عبادة خالصة لله رب العالمین...ان تناسی شخصیة النبی و الغفلة عن اللهج بذکره و الصلاة علیه یتأتی منه نسیان ما آتاهم من شریعة و تعلیم فضلا عن ان سیرته صلی الله علیه و سلم کانت ذات قراع و جهاد و صبر و تحمل لاذی من جاء لانقاذهم من الضیاع و اخراجهم من ظلمة الکفر الی نور الهدایة التی اضاءت فجاج الارض و آفاق السماء...و فی القرآن الکریم من الدلالات و الوثائق الناصعة مما یتصل بامر الحب النبوی ما هو کثیر و قد ورد الکلام فیه بصیغ شتی و منها قوله تعالی «ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا أیها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما» الاحزاب/۵۶... و هذا نص ذو کثافة فی الامر بالصلاة علی النبی اذ ان الله بدأ القول فیه بالاخبار عن انه و معه ملائکته یصلون علی النبی و هذا یکفی لفهم المعنی المقصود بذلک الا انه عزوجل امرنا بصریح ما فی الامر من صراحة ان نصلی علیه و نسلم علی هدی صلاته علی نبیه و صلاة ملائکته علیه.و فی ذلک ترکیز لدعوة الامة الی اعزاز مقام نبیها فی نفسها و اجلال شخصیته فی سائر مجالات تحرکها و خطاب الناس موصوفین بالایمان دلالة علی جدارتهم لمثل هذا النداء و التوحید.اما ایراد کلمة الجهاد فی موجبات الحب الذی منع الله ان یکون اکثر من هذه التی ذکرها الله و هی اسمه جل شأنه و رسوله و الجهاد فی سبیله... فان الجهاد هو عمود الاسلام فاذا سقط عمود خیمة الاسلام سقطت خیمته و اذا ترک الجهاد الذی هو ذود عن حمی البلاد فسد الدین وضاع امر المسلمین و حب الجهاد یعنی المبادرة الیه و تفضیله علی ما سواه ممن ذکر الله فی صدر الآیة من مفردات نحو الآباء و الابناء و الاخوة و الازواج... و من النظر فی معاجم اللغة و ادبیاتها الشعریة و النثریة و قصص المحبین فی التاریخ لا نری الامر الالهی بوجوب حب الله و رسوله و الجهاد فی سبیله الا قائما علی ذات الرکائز التی عرفت الناس فیها معنی الحب... علی ان الحب النبوی المفروض علی الامة للرسول الاعظم انما یجول فی مجالات تعبیریة منطقیة و وجدانیة واضحة المعالم لا سیما اذ قرن بحب الله و حب الجهاد فی سبیل الله اذ لا یقع فی مجال حب الله و الجهاد فی سبیل الله الا الجد و التعقل و التصرف

اللائق الذی یأخذ حجمه فی سلوک المحبین. و هو سلوک [صفحه ۳۴] یتقید بقیود عالیة المکانة سلیمة التعبیر کبیرة الشرف... لذا فلا یمکن أن یکون حب النبی کائنا فی مثل تصرفات العشاق و المدنقین الذین خرجوا علی المألوف فی ذلک.ان تصرفات العشاق من عذریین و غیر عذریین کانت فی الغالب بل فی المعتاد قد مالت الی اوضاع لا تستأهل أن توصف بالحب المعبر عن الحب الذی اراده الله فی غلائل من القدسیة و الطهر و التعلق العاطفی النبیل...ان حب العشاق و ما عرف عنهم فی روایات تحرکاتهم الغرامیة من التبهلل و الجنة و الظهور بمظهر البهدلة و الشرود الذهنی و النفسی و التسکع فی البراری... فان النص القرآنی الذی أوجب حب الأمة لنبیها لا یصل الی مثل هذه المراحل غیر ذات المستوی اللائق.علی أن حب العشاق یغلب علیه الجانب الجنسی الرخیص الذی لم یکن الله یریده فی ایجاب حبه جل جلاله علی الناس و لا فی ایجاب هذا الحب لنبیه علیهم و لا کان هذا الحب هو المعنی فی مواجهة الجهاد فی سبیل الله...من هنا نعلم أن الحب النبوی انما هو حب اسمی بکثیر من سائر ما یسمی بالحب فی التعامل البشری لا سیما ما کان منه غارقا فی السذاجة و التعقید... اذن حین نبحث عن معنی الحب الذی عناه النص القرآنی فلیس من الضروری ان نلوذ باخبار المغرمین الذین وقعوا فی غرام احباب أحبوهم و بالغوا کل المبالغة فی حبهم...ان اکثر من حالة حب عنیف انقلبت الی حالة کره عنیف لان الناس تحب و تکره وفق اهوائها و حاجات تعرض لها و معظم ذلک من متغیرات الامور فلقد ینقلب الحب الی کره. و قوة المیل النفسی الی شدة حقد و نفور و لم یکن الامر الالهی بالحب النبوی جائلا فی هذا المجال و لا حائما حول هذه الحومة...ان حب الامة لنبیها حب تعظیم و تقدیس و طاعة و تفان و اخلاص لا حد یحده لان للرسول شریعة یعد حب الامة له صلی الله علیه و سلم لها و تعلقهم بشخصیته تعلقا بها و الذین یدرسون سیرته الذاتیة یجدونه صلی الله علیه و سلم حقیقا بهذا الحب کله بل بما هو اعظم منه بکثیر...ان المراد من هذا التوجیه القرآنی العظیم فی صدد الزام الامة بحب النبی هو أن تکون فی خدمة الدین و الملة والالتزام التام بطاعة الله و رسوله و نکران ذاتها من اجل اثبات ذاته و لیس المراد بالحب الجانب الوجدانی وحده بحیث یتغلب کل شیء علی العقل فلا یبقی منه شیء یرجع الیه و یستعاذ به... ان الحب اذا وصل الی حالة من غیاب العقل فلیس هو المطلوب البتة لأنه سینتهی الی فراغ و لا مصلحة للدین و الملة فی حب ینتهی الی فراغ و ذهول و شذوذ فی التصرف و ذهاب للعقل...فلقد علمنا ان الحکمة من فرض الله حبه وحب نبیه علی الامامة انما هو اعدادها للتضحیة من اجل تثبیت الدین و الذیاد عنه و ترجیح حقوقه علی سائر الحقوق الشخصیة و هذا لا یتحقق منه کل و لا جزء یوم یفقد العقل سلطانه علی الانسان.ان الحب برید الطاعة و دلیل الاستجابة و لا تکون المعاداة عرقا لمودة و ألفة و انسجام...و من خلال آیات کثیرة جاء الکلام علیها فی تضاعیف الکتاب ثبت ان الله ألزم الامة بحب نبیها. و المراد من هذا الحب لیس التقبیل و التغزل و الملازمة و اداء ضروب من الخدمة الشخصیة و انما یعنی الحب المفروض علی الامة لنبیها أن تکون ذات تعلق وجدانی به و میل قلبی الیه و أخذ بقوله و التزام بأوامره و نواهیه و ذیاد عنه و دفاع عنه و هذا مما یکون فی ایام حیاته الشریفة و فیما بعد ذلک ای بعد انتقاله الی ربه لأن الامة تظل تهتدی بهدیه و تصلی علیه و تحمد سیرته علی نحو ما تحمد من سیر اهل [صفحه ۳۵] الخیر و الصلاح فان النبی اولی بذلک من سائر من یستحقون الحمد و یستأهلون الذکر الجمیل من الناس. فادعاء من ادعی ان الامة ملزمة بحب نبیها ایام حیاته فقط ادعاء فاسد لانه ینتهی بالمسلم الی ان یعتقد ان نبیه لم یعد بعد وفاته مستأهلا لحب و تکریم و حمایة و اجلال و توقیر...و حین امر الله الامة بتوقیر النبی بقوله «و تعزروه و توقروه» لم یکن یعنی ان یکون ذلک فی حیاته فقط و انما عنی ان یکون ذلک ذا دیمومة لا تنقطع فی الحیاة و فی الممات. و اذ اجرینا الکلام علی هذا علی وجه الاستطراد وجدنا من یزعم ذلک و یدعیه ای یزعم ان الامر بحب النبی انتهی بوفاته و هذا ما فسر به بعضهم قوله تعالی «یحبهم و یحبونه»... تفسیرا کاد یمرق به من الاسلام...ان الامر بحب النبی ینبنی علیه أن یطاع النبی طاعة تامة فی سائر ما امر به ایام حیاته و ما نقله عنه النقلة من اقوال و توجیهات احتوت علیها الکتب و المسانید و لیس الامر فی هذا الباب معقولا أن یقال فیه ان اوامر النبی تنفذ ایام حیاته و لا تنفذ بعد لحاقه بالرفیق الاعلی. لان حقائق الدین واحدة فی سائر الاجیال التی تتوارث هذا الدین و تلتزم بتطبیقه...

العصمة الالهیة للنبی...

«و الله یعصمک من الناس» المائدة/۶۷...هذا عهد من الله لرسوله یعلن به انه عاصم رسوله من کل سوء یراد به مما یکیده له خصومه و یدبره اعداؤه. فی هذه الوثیقة الالهیة ما یدل دلالة ظاهرة علی عظم رعایة الله لنبیه بحیث لم یترکه یواجه اعداء دعوته بمفرده و ان کان قد واجههم بمفرده فی احرج الظروف التی تفتقر الی العون و المعین فکان ذا اقتدار عال علی القراع و المواجهة ولکن النص القرآنی فی ان الله تعهد لنبیه بان یعصمه من الناس و قد جاء ذلک بصیغة غیر محددة بمستقبل او حالة معینة انما جاء بصیغة مطلقة، اجل لقد جعل الله ذلک مطلقا فی عصمة نبیه [۱۳] فکان ذلک من الخصوصیات التی عرفت للرسول [صفحه ۳۶] الاعظم وحده صلی الله علیه و سلم... و بهذا رددنا علی دعوی السحر و ما کان من قبیلها اذ تتنافی و وثیقة العصمة الالهیة فی مواجهة ما قیل فی تصویر اثر السحر علی شخصیة النبی مما اورده المحدثون و کتاب السیرة و اصحاب الاخبار...ان فی ادعاء وقوع النبی فی کماشة السحر الذی زعموا ان ابن الاعصم الیهودی کان قد وضعه و دبره بطلع وضع فیه مشط و خصلة من الشعر و القاه فی البئر. مقولة غیر صحیحة فی حقه صلی الله علیه و سلم هی غیر صحیحة ایضا لو عزیت الی ای انسان من الناس لان السحر رغم الاعتراف به علمیا فانه لا یرقی الی هذا النمط من الباراسایکو لوجیات و غرائب الخوارق.و هناک نص یفهم منه تدارک الله نبیه لئلا یقع فی ما یحوکه له خصومه من مکاید ذلک هو قوله تعالی:«و ان یریدوا أن یخدعوک فان حسبک الله هو الذی أیدک بنصره و بالمؤمنین» الانفال/۶۲...خداع الناس للناس لا یشترط فیه ابدا ان یکون من تفعل الخدیعة فیه فعلها غیر واع و لا حذر و لا متثبت فلعل من یعرض له ذلک یعد من احذق الحذاق و اذکی الاذکیاء و اکثر الحذرین حذرا... و ذلک ان المخادعین حین یعمدون الی المخادعة فانهم یتخذون لها ادق الوسائل و یحوکون لها اقوی الخیوط.و القرآن الکریم نبه الرسول الاعظم الی ان الله عالم بخداع المخادعین. و لقد جاء فی النص ما یشبه العهد الالهی ان وراء النبی عند خداع المخادعین ربه یبدد خداعهم و یفسد علیهم خططهم و هناک المؤمنون الذین یکونون مع النبی فلا یضره من خداع المخادعین شیء. ان دقة مکر الماکرین و قوة حبکهم خدعهم سیکشفها الله للنبی...اما قوله تعالی: «ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا». الحشر/۷... فانه لا یخصص هذا الاخذ باقوال النبی فی حیاته، و الخطاب ب«ما آتاکم» یعم جمیع المؤمنین فی ایام حیاة الرسول و بعد وفاته و کذلک ما کان قد نهی عنه النبی ایام حیاته فانه لا تترک الاستجابة لشیء من ذلک بعد وفاته و انما هو امر و نهی ملزمان باطاعة فی سائر الحالات... حتی یرث الله الارض و من علیها.و قوله تعالی: «و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله امرا أن یکون لهم الخیرة من امرهم و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا» الاحزاب/۳۶...فان ذلک لیس خاصا بفترة حیاة النبی بحیث ان توفاه الله کان للمؤمن و المؤمنة الخیرة فی القبول و اللاقبول... و یؤید هذا ان الله قرن بین امره و بین أمر رسوله «اذا قضی الله و رسوله امرا» مما یدل علی الاستمراریة الابدیة فی وجوب الالتزام بأی من امر الله و رسوله.ان الشریعة الاسلامیة السمحة لیست شریعة وقت محدد بحیاة النبی و انما هی ماضیة الی سائر اجیال الزمان فما یقع لها أن ینسخها الله بشریعة فما هی بالشریعة الخاصة بأمة بعث الله الیها نبیها وحدها علی ما کان فی الشرائع القدیمة...و حادثة بعد وفاته صلی الله علیه و سلم اذ زعم قوم انهم آمنوا بالنبی ایام حیاته قامت علی أن القوم اطاعوا رسول الله اذ کان بینهم ففیم یطیعون بعده غیره و قد جهلوا ان الشرائع تعنی بناء امة کانت مفککة الاوصال و ذاک یتطلب ان تنهض هذه الامة فتظل ناهضة الی ابد الایام و هذا ما شاءه الله للامة العربیة و ما شاءه کذلک لسائر أمم العالم من اصلاح الاحوال أمة حتی کان الاسلام فصنع الذی صنع من توحید العالم البشری فی الثقافة و السلوک و العبادة... [صفحه ۳۷] الصفات الخلقیة فی شخصیة الرسول...فی النص القرآنی «و انک لعلی خلق عظیم» القلم/۴... شهادة الهیة عظیمة شهد بها الله لرسوله ما تضارعها شهادة و لا تساوقها تزکیة. حقا ان تزکیة الله لمن شاء من عباده هی التزکیة المطلقة التی لا تعلق بها مجاملة و لا تجر الیها غایة یتغیاها هذا و ذاک لقد کان خلق الرسول الاعظم فی البیئة التی عاش فیها مع الکفار من قومه و مؤمنیهم خلقا متمیزا بالرفق و اللین و الطلف و العطف علی ما نصت علیه خدیجة زوجته الکریمة اذ وصفته قائلة: انک لتحمل الکل و تغیث الملهوف و تعین ذا الحاجة و تؤوی الضیف. فتلک کانت خلاله و فعاله بین یدی مبعثه علی ما شهدت به

الزوجة الکریمة الفاضلة و هی زوجته فی حقبة غیر قلیلة من الزمن قبل اختیار الله ایاه نبیا و رسولا...ان الخلق العظیم الذی کان سمة قرآنیة لشخصیة لرسول الاعظم تثبته بکل دلیل و حجة مفردات السیرة النبویة المکتوبة بحیث لو ان الله لم ینص علی هذه الفضیلة فی نبیه لنص علیها الناس و المؤرخون فی اقوالهم...انها عبارة رائعة موجزة غیر انها مزدحمة بالمعانی الجلیلة و السمات المستشهد بها فی هذه الجملة انه مستهشد بکلمة الهیة لا تجد لها حدودا فی عالم الفضائل و القیم الخلقیة الکریمة... و فی القرآن الکریم فی الکلام علی بعض معالم الخلق الحمید فی شخصیة الرسول جاء قوله تعالی «فبما رحمة من الله لنت لهم و لو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک فاعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله ان الله یحب المتوکلین» آل‌عمران/۱۵۹.و هذه من بعض شهادات الله فی رسوله محمد بن عبدالله و هی شهادة صادقة قائمة علی ظاهر سلوک النبی فی سائر حالاته قبل النبوة و بعدها و معایشته لقومه فانه لم یکن فظ لسان فی مخاطبة و لا غلیظ قاب فی معاملة والا لأنفضت الناس عنه فی حین کانت فئات کثیرة من الناس ملتمة علیه مرتاحة الیه تصدقة و تطمئن الیه و تستجیب لامره و نهیه و تهش له عند لقائه و تأتم به فی صلاته و تحرص علی تطبیق قراراته... و ما قضیة (کعب بن زهیر) ببعیدة عن الموضوع اذ هدر النبی دمه فراح الی مشاهیر اصحاب النبی یلوذ بهم فرضوا لجوءه و ایواءه و قال فی ذلک...فقال کل خلیل کنت آمله لا ألهینک انی عنک مشغولفاضطره هذا الموقف الموحد الی مراجعة الرسول فی مسجده بقصیدته التی مطلعها...بانت سعاد فقلبی الیوم متبول متیم اثرها لم یفد مکبولو ما سعاد غداة البین اذ رحلوا الا أغن غضیض الطرف مکحول‌تجلو عوارض ذی ظلم اذا ابتسمت کأنه منهل بالراح معلولو استقبله الرسول بصدر رحب ثم عفو عنه و غفر له و انما اقبل (کعب) علی النبی و هو مهدور الدم لما یعلمه من ان النبی غیر فظ و لا غلیظ قلب و انه کما وصفه الله تعالی من عظمة الخلق و شرف النفس و الخلال... فقد کانت قصیدة (کعب) مثخنة بغریب اللفظ ولکن النبی کان یستوعب جمیع مفرداتها و اذ کان (کعب) ینشد قصیدته انشادا منغما علی جاری عادة شعراء تلک الحقبة فکانت لالقائه رنة استحسان لا سیما اذ کان مخلوع الفؤاد یضرب الخوف جوانب قلبه و للنغمة فی هذه الحالة ما فیها من شجی، و من حزن و رعب الا ان حسن موقف النبی من الشاعر بدد حزنه و خوفه و ارتاح النبی لتصحیح (کعب) موقفه لصحبه و خصومه علی حال سواء و هو مما من الله به علی نبیه «فبما رحمة من الله لنت لهم»... و کان من بعض محاسن صلی الله علیه و سلم انه کان حییا أی کثیر الحیاء... و الحیاء و الاستحیاء غلبة الخجل علی رجل او امرأة یظهر علی الوجوه عند عروض ما یخجل. و قول [صفحه ۳۸] العرب -]ان الملوک لا یستحیا من مسألتهم[- أی ان الاستجداء من الملوک لیس مما یخجل او یستوجب الحیاء لانه لیس مثل الاستجداء من الناس...و الاستحیاء منازل و درجات. و قول النبی صلی الله علیه و سلم (الحیاء من الایمان) لان الحیاء یمنع من اقتراف الدنایا و ارتکاب المخازی... و فی الامثال العربیة - اذا لم تستح فاصنع ما شئت - فاذا لم یخجلک العمل المخجل فلا علیک أن تصنع ما ترید. و فی بعض الروایات بعد تناول آدم من الشجرة التی نهی عن الاکل منها راح یختبیء بین الاشجار. فقال له الله (أفرارا منی یا آدم فقال بل حیاءا منک یا رب)... و قال جریر...لولا الحیاء لهاجنی استعبار و لزرت قبرک و الحبیب یزارای انه کان یستحی من الناس أن یزور قبر زوجته. اذ ان مثل ذلک یعد عیبا فی نظر المجتمع یومذاک... فالحیاء حلیة نبلاء الناس و ذوی العقل و الوجاهة منهم یستوی فی ذلک الرجال و النساء و قد عرف الرسول الاعظم بأنه کان اشد حیاءا من الفتاة ذات الخدر ای انه کان یتهیب ان یری فی موقف لا یلیق به... و قولهم الحیاء یمنع الرزق و الفسق یشیر الی أن الرجل قد یکون جائعا فلا یکشف ذلک للاخرین و ان کانوا من اقرب الناس الیه بفعل الحیاء.و قد تحمله الحاجة الی الاستدانة من معارفه فی سد خلته و قضاء حاجته فلا یملک الجرأة علی مخاطبة صدیق له فی ذلک و قد یکون هو الدائن ولکنه لا یستطیع مطالبة المدین ببعض دینه من فرط حیائه و قد یکون فی قوم فتقرب منه مائدة الطعام فیستحی أن یأخذ کامل حاجته و قد یکون فی ملابسه ما هو قدیم او مخلوق فانه لا یجرأ علی الخروج به الی الناس و هو کذلک لا یستطیع أن یقترف عملا یعاب علیه و هذا من حسنات الحیاء و من جمیل اثره فی الناس. فاذا جئنا الی رسول الله فانه اکثر تحسسا بذلک من سائر الناس رغم انه کان أجرأ الناس علی الصدع بالحق. و النص القرآنی: - «یا ایها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا أن یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین اناه ولکن اذا

دعیتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا و لا- مستأنسین لحدیث ان ذلکم کان یؤذی النبی فیستحیی منکم و الله لا- یستحیی من الحق» الاحزاب/۵۳...اجل ولکن النبی لم یکن لفرط حیاته من الذین اکلوا علی مائدته أن یطلب الیهم ان یغادروا بیته بعد الفراغ من تناول الطعام و ذاک من ضرورات امور المآدب اذ ان نساء الدار و من فیها من بقیة الاهل و الابناء قد یقبلون علی تناول طعامهم بعد خروج الضیفان کما یقبلون علی تنظیف البیت و غسل الصحون ورد المستعار منها الی اصحابها من الجیران و لابد لاهل البیت من اخذ قسط من الراحة بعد ما بذلوه من جهد فی اعداد الطعام و تقدیمه الی الضیوف... و کانت الناس لا تعرف الاستئذان فی دخول البیوت و لا تزال بعض الشعوب فی العالم لا تعرف هذا الاستئذان رغم أن من الاداب المدنیة المعاصرة الدعوة الیه و الحث علیه...و من آداب الاسلام الاجتماعیة انه امر بالاستئذان، و الآیات فی ذلک معروفة و من هنا کان الرسول یستحی أن یقول لاصحابه ذلک قبل نزول الوحی به. و لما نزل التشریع بذلک صار الامر من المطالب الشرعیة الواجبة التنفیذ...ان قوله تعالی: «ان ذلکم کان یؤذی النبی فیستحیی منکم» یدل علی أن حیاء النبی کان اعلی انماط الحیاء لانه کان یتحمل الاذی النفسی کل تحمل علی أن یأمر اصحابه بعمل شیء او ترکه فی مثل هذه الامور التی هی من خصوصیات حیاته...اجل ان الحیاء کان من متممات الخصال الکریمة و الاداب العالیة فی شخصیة الرسول محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم...و لقد لخص النبی رسالته العظیمة بقوله انما بعثت لأتمم مکارم الاخلاق... و بذلک باتت الاخلاق الکریمة من بعض رموز الاسلام و معالمه... [صفحه ۳۹]

استقلال شخصیة الرسول...

لشخصیة الرسول الاعظم استقلال خاص فی التعامل البشری و ان کان صلی الله علیه و سلم من بنی البشر و من صمیم جنسهم فی عالمهم البشری... و ذاک ان طبیعة النبوة تتطلب کثیرا من صور التفرد عن العمومیات الآدمیة و هذا امر لا یملک احد ان ینکره لان النبوة تعنی انتزاع کائن بشری من بیئته الی شیء یتمیز به عن مفردات تلک البیئة و شخوصها الدنیویة من اجل ان یؤدی مهمة ارتباط بسلطان من وراء الطبیعة یرسم من طریقة للناس نهجا سلوکیا و تعبدیا...و من خصوصیات ما کان من امر شخصیته البشریة انه جعل له الحق فی الزواج من اکثر من اربع کما ان الشریعة جعلت زوجاته امهات للمؤمنین منعا لزواجهن من احد من الرجال بعد رسول الله و قد ماز الله سائر نساء النبی علی سائر نساء المؤمنین. و من ذلک ان قانون الارث توقف عن تطبیقه علیه بعد وفاته لان معاشر الانبیاء لا یورثون و کذلک فانه عند وجوده صلی الله علیه و سلم لا تنعقد لاحد امامة فی صلاة تؤدی فی ساحة واحدة و وقت واحد و ذلک ما یطلق علیه اسم صلاة الخوف. «و اذا کنت فیهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معک و لیأخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم و لتأت طائفة اخری لم یصلوا فلیصلوا معک و لیأخذوا حذرهم و اسلحتهم» النساء/۱۰۲... و قد کان من حکمة الخالق الحکیم انه لم یترک للنبی ولدا من الذکور بعده و الا لترتب علی ذلک احکام تتدخل الناس فی صنعها.اجل ان الله لم یترک للنبی ان یکون له ابناء من الذکور لئلا تذهب الامة فی تولیهم بعد وفاته الی مذاهب تختلف فیها. کما أن النبی سیکون فی شغل شاغل بهموم ابنائه و احفاده و ما یقع منهم فی بیئتهم و ما یقع منها او فیها و قد تتکرر قصة نوح و ابنه...ان الله عامل نبیه معاملة استفرده الله فیها فکان له وحده. حقا أن حکمة الله حکمة عظیمة... و نهی الناس عن رفع اصواتهم فی مخاطبته «لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی و لا- تجهروا له بالقول کجهر بعضکم لبعض أن تحبط اعمالکم و انتم لا- تشعرون» الحجرات/۲...و من ذلک فی القرآن الکریم... «خالصة لک من دون المؤمنین» و ذلک فی النص القرآنی الذی تمامه «و امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبی ان اراد النبی أن یستنکحها خالصة لک من دون المؤمنین» الاحزاب/۵۰. فلقد جعل الله هذا النمط من الانکحة مما اختص به الرسول صلی الله علیه و سلم و قوله تعالی «ان اراد النبی أن یستنکحها». فیه امتیاز للارادة النبویة کانت هی المفتاح لنکاح تلک المرأة التی وهبت نفسها للنبی صلی الله علیه و سلم فلعله لا یرید ذلک فلا یکون لتلک الهبة شیء من تقدیم او تأخیر... و ارادة کهذه الارادة تسجل للنبی فی حیاته البشریة تعد احدی الوثائق الدالة علی تمتعه صلی الله علیه و سلم بخصوصیات ثابتة... و ینبنی علی قوله تعالی: «خالصة لک من دون

المؤمنین»... ان للنبی تفردا یتفرد به عن حالات التقیید التی یخضع الناس بها و بهذا یفهم جلیا ان النبی معترف له بمزیة التفرد التی منها هذه اذ نص الله علی ذلک فی النص الکریم...

الطاقة الجسدیة للرسول الاعظم...

کانت للنبی طاقة جسدیة وصفها یوما ما بانه یبیت یطعمه الله و یسقیه اذا ما واصل الصوم فهو فی ذلک لیس کسائر الناس. علی ان الطاقة البشریة لدیه صلی الله علیه و سلم ظاهرة التفرد فی عطائها و قوة شخصیتها فانه کان یؤدی اعمال الامامة فی مسجده بالمدینة خمس مرات فی الیوم و خطابة الجمع و الوعظ المستمر و یقضی بین الناس و یتهجد اللیل و یطوف علی نسائه و یقود کتائب الجهاد و الغزو... و کل اولئک یقصر عنها الوقت [صفحه ۴۰] و مع ذلک فلقد کان یملی علی الصحابة ما یوحی الیه من کلمات ربه آناء اللیل و آناء النهار... و فی تضاعیف الکتاب ما یقع منه فی هذا الموضوع اکثر من ذلک بل ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یحتکم لدیه اقوام من غیر المسلمین و کانوا یرجعون عنه بالرضا و الارتیاح اذ کان اولئک الیهود لا یطمئنون الی فتاوی حاخامیهم و کهانهم فی حل مشاکلهم فاذا قدموا علی النبی انصفهم فی الحکم اذ لم یکن یتحیز لفریق منهم«فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما» النساء/۶۵.فلقد جاء الکلام مبدوءا بقسم الله عزوجل بلفظ - فلا و ربک - ای و رب محمد الذی خاطبه الله جل جلاله بکاف الخطاب صلی الله علیه و سلم ثم بین انهم سیسلمون بالقرار الذی یتخذه النبی فی مسألة التحکیم هذه و قوله تعالی (حتی یحکموک فیما شجر بینهم). ای فی امر یخص القوم و قد یکون عشائریا او عائلیا او شخصیا و لعظم ثقتهم بالنبی رغم انهم لم یکونوا قد آمنوا برسالته فقد فرضوا هم بانفسهم الثقة بالنبی فان معنی - شجر بینهم - هو ما یبلغ حد اشتجار القنا و شدة الخصومة و کثرة اللغط و اللجاجة. و القسم الوارد فی صدر العبارة القرآنیة ذو حجیة علی حقیقة ما تضمنه النص و ما من شک فی ان ایراد هذا النص القرآنی انما کان لاثبات تسامی شخصیة النبی صلی الله علیه و سلم فی مجالات التحکیم و الاسترشاد و کذلک رجحان رأیه و حسن تبصره فی الاحداث...و الذی یلفت النظر ان المقبلین علی النبی ابتغاء تحکیمه فی امر کان قد شجر بینهم هم من غیر اتباعه و اعوانه مما یفهم منه ان شخصیة النبی کانت محل احترام سائر اصناف الناس من مؤمن و غیر مؤمن... و قوله تعالی (لا- یؤمنون) لیس المراد منه اعتناق الاسلام و الدخول فی حظیرة الدین و انما یراد بها الاعتراف و الثقة و الاطمئنان الی اقتدار الرسول و تمکنه بسعة افقه و رشید رأیه بحیث کان اهلا لان ینتدب لمهمات الامور و یراجع فی حل معضلات القاضایا التی تعرض للناس یومذاک...المراد بالایمان هنا معناه اللغوی و لیس معناه العقائدی الشرعی و النص یتعلق بمکانة الرسول بین قومه من جهة ما اضطلع به صلی الله علیه و سلم من الحکمة و القدرة علی معالجة الخلافات المستعصیة بین الناس فیما لو لجأوا الیه لحل عقد الخصومة بینهم. و الحلف بقوله تعالی (فلا و وربک) لبیان قوة الثقة فی المقام الذی ورد فیه الکلام الالهی و قربه من الله و رسوله (حتی یحکموک فیما شجر بینهم) ای اذا عرض بینهم عارض شجار عنیف، علی ان القوم بعد الاحتکام الی الرسول فی امر شجر بینهم آنسوا الرشاد فی معالجة المشکلة.و مما یفهم من ذلک ان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم لو لم یکن قد جعل نبیا و رسولا لامته فانه کان سیعامل من قبلها معاملة الحکیم الذی یستأنس بحکمته و یسترشد لسلیم رأیه و یلاذ به کل لیاذ.و من معالم الطاقة النادرة فی شخصیته صلی الله علیه و سلم انه کان یقود الجیوش و ینظم الجند سوقیا و یقتحم اخطر الحروب وفق منهاج یدبره بنفسه و قلیلا- ما کان یشارکه فیه الغیر و فی القرآن الکریم: «و اذا غدوت من اهلک تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال» آل‌عمران/۱۲۱.و سنتکلم علی شخصیة النبی العسکریة بمکان آخر. و مما یستدل به علی قوته الجسدیة انه اشترک فی حفر الخندق فی الغزوة المعلومة و کان یعمل اکثر مما یعمل غیره فی الحفر و نقل الحجارة لا یعوقه عن ذلک جوع و لا طول سهر... [صفحه ۴۱]

الرسول الاعظم عسکریا...

کانت للرسول صلی الله علیه و سلم القیادة العامة للامة و لقد اقتحم کثیرا من الغزوات و امتطی صهوة جواده فی اکثر من ساحة قتالیة و خوطب من ربه بخطابات ذات منحی عسکری و منها قوله تعالی «یا أیها النبی حرض المؤمنین علی القتال...» الانفال/۶۵...و فی هذا النص تعلیمات قتالیة فی تحدید واجبات المقاتل المسلم. بحیث ألزم المقاتل المسلم بأن یقاتل بطاقة قتالیة تبلغ عشر مرات اکثر من الطاقة القتالیة للمقاتل الکافر ثم جری التخفیف عن المقاتل المسلم بحیث کلف ان یقاتل بطاقة تبلغ ضعفی طاقة المقاتل الکافر و علی هذا ما یزال المقاتل المسلم فی موقف هو فیه اقوی من موقف المقاتل الکافر و هذا معنی قوله تعالی «ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مئتین و ان یکن منکم مئة یغلبوا ألفا من الذین کفروا» و قوله تعالی «بأنهم قوم لا یفقهون» ای انهم لا یقاتلون وراء فکرة عقائدیة او وطنیة انما یقاتلون وراء اسلاب و مغانم. و ابرازا لمعالم القوة و الشجاعة و الجرأة فیهم...و المقاتل المسلم یبتغی فی قتاله حمایة عقیدته و طاعة ربه و اقتفاء خطی قیادته التی تدرک ما هو خیر و ما هو اصلح... اما قرار التخفیف فقد جاء فی قوله تعالی «الآن خفف الله عنکم و علم أن فیکم ضعفا فان یکن منکم مئة صابرة مئتین و ان یکن منکم الف یغلبوا ألفین بأذن الله و الله مع الصابرین» الانفال/۶۶.و هذه اوامر قتالیة تحدد فیها للمقاتلین طاقاتهم القتالیة وفق کل موقع و کل حالة حربیة. و قوله تعالی «یا أیها النبی حرض المؤمنین علی القتال» لم یرد فیه القول علی کیفیة هذا التحریض و طریقته و ذلک لان الله یعلم قدرة رسوله علی تنفیذ هذا الامر فهو حقا قائد یحسن ادارة الوطیس الحربی بسائر مفرداته و اولیاته و سوقیاته و کذلک ما یسمی الیوم بستراتیجیة الحرب. و للحرب جوانب تتعلق بالکر و الفر و تنظیم الجنود فی الساحة وفق قوانین الحرب فی تلک الازمنة...لقد کان رسول الله محیطا بذلک کله و ان توصیاته العسکریة فی اکثر من موقع دلت علی بعد نظره و حسن تبصره فی هذه الامور... و نری فی الآیة التالیة ما اوضحه الله لنبیه من رسوم الحرب و اعرافها و قوانینها «ما کان لنبی أن یکون له أسری حتی یثخن فی الارض...» الانفال/۶۷...ان خلاصة المعنی الذی تعنیه هذه الآیة هو ان الحرب التی تخوضها الجهة المسلمة مع جهة اخری کافرة یجب ان تکون حربا ذا خطة حاسمة [۱۴] ... لان الحرب ضد جهة مقاتلة ذات سلاح و جند یجب الوصول الی مواقعها بأقرب وقت ای انها ان وقعت فانما تعنی حمایة الجهة المسلمة التی ترید الجهة التی تحاربها تنحیتها عن مکانها و ازالة وجودها بالمرة فلابد اذن ان تکون خطة هذه الجهة ای الجهة المسلمة خطة اندفاع ساحق یؤدی الی دحر العدو دحرا شدیدا. و ذاک بعقلیة تنصرف الی القضاء علی المحارب القادم بکل سلاحه لغرض التدمیر و الاکتساح و القضاء علی فئة ذات عقیدة و فکر دینی اصلاحی. فالقیادة الاسلامیة اذا کانت تتسامح بعض التسامح فی القتال من اجل ان یکون فی یدها عدد من اسری العدو فان ذلک لیس فی صالحها الا اذا کانت من القوة بحیث لا یؤثر علیها وجود الاسری فی دیارها اذ یحتاج الاسیر لمأوی حصین یحول دون هربه و لتغذیة دائمة و علاج حاضر و حمایة و رقابة.ففی هذا النص توجیه عسکری حدی اراد الله توجیهه للنبی اذ کان هو قائد الامة فی قیادة الحروب [صفحه ۴۲] و المواجهات المسلحة [۱۵] . و لا یعنی هذا اباحة قتل الاسیر و اجاعته ولکنه یعنی المبادرة الی کل قادم من جیش العدو لغزو البلاد بالقتل و الابادة و الاستئصال ای ان تکون الحرب حربا غیر قائمة علی المداراة و المشاغلة و التناوش الذی لا سیاسة حربیة وراءه...و من آیات القتال قوله تعالی «و اذ غدوت من اهلک تبوء المؤمنین مقاعد للقتال والله سمیع علیم» آل‌عمران/۱۲۱. ففی هذا النص توکید علی شخصیة الرسول القیادیة الثابتة له تلقائیا و قوله تعالی «و اذ غدوت من اهلک» بیان بان هذه القیادة لا تنشأ من رغبة القوم و لا من قرار یقررونه عند کل خروج و ان کان النبی یستشیرهم فی مثل هذه المهام. و انما هی صفة مستدیمة فیه صلی الله علیه و سلم و فی النص ما یشیر الی استعدادات النبی القیادیة فی سائر ضروب حالات الخروج للقتال... و تبوء المؤمنین مقاعد للقتال ظاهر الدلالة علی الدرایة العسکریة التامة لدی الرسول الاعظم و فیها کذلک دلالة اخری علی انه صلی الله علیه و سلم کان یتولی ذلک بنفسه و بمقتضی علمه العسکری و دهائه الشخصی فی ذلک. و فی مثل هذا التفرد فی تدبیر امور القتال یتوفر ادق مسائل الکتمان التی هی فی الغالب مناط النصر و الغلبة و کان صلی الله علیه و سلم یوزع المهام العسکریة و یعقد الرایات و یوزع الاسلحة و کان هو الذی یتصرف بأمر الغنائم وفق خطة معلومة. بل کان یحسن اختیار المقاتلین و یرفض خروج قوم معه للقتال و یؤمر علی السرایا و غیرها...لقد علمنا ان نشأة الرسول البیئیة لم تکن نشأة عسکریة

تجعله ملما کل الالمام بأمور الحرب، و عالم التجارة الذی کان له وجود فی ساحاته و اسواقه لیس عالم حرب و طعن و ضرب ولکن الله عزوجل هو الذی علم النبی اسرار هذا الامر و سلمه مفاتیح النصر و مکه من أن یحسن القیادة و یدیر دفة الحرب التی تکرر عروضها فی العهد المدنی فکان احذق قائد عسکری فی سائر المهارات الحربیة و المواقف القتالیة بدءا و انتهاءا.اجل ان الله عزوجل کان وراء النبی یلقنه ما یتعلم به مسائل الحرب و ما الیها و فی الآیة التالیة «فان رجعک الله الی طائفة منهم فاستأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی ابدا و لن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفین» التوبة/۸۳...ففی هذا النص ارشاد للرسول صلی الله علیه و سلم بأن لا یعتمد فی المواقف العسکریة علی اناس ثبتت انهزامیتهم و لا التزامیتهم فی ظروف سابقة، و أمر الله نبیه أن یجاهر هؤلاء الناس - بأعیانهم - بقرار ابعادهم عن المجال العسکری الاسلامی الذی کانت السیاسة الحربیة فیه تعتمد الایمان بالقضیة المشترکة و تؤمن بأن الحرب فی الاسلام حرب عقیدة علی من یعتقدها أن یؤدی حقها لدرجة الاستشهاد...ان الحرب التی کان یشهدها النبی و اصحابه و اعوانه و سائر المقاتلین کانت فی بعض الاحیان تحظی بمدد سماوی یؤید الله به نبیه تأییدا مکینا و ینصره به نصرا عزیزا و من آیات القرآن فی هذا المعنی قوله تعالی «اذ یوحی ربک الی الملائکة أنی معکم فثبتوا الذین آمنوا سألقی فی قلوب الذین کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم کل بنان. ذلک بأنهم شاقوا الله و رسوله و من یشاقق الله و رسوله فان الله شدید العقاب» الانفال ۱۳/۱۲... لا- سیما ما کان من امر القتال الالهی موجها الی النبی وحده فی مثل قوله تعالی:«فقاتل فی سبیل الله لا- تکلف الا- نفسک و حرض المؤمنین عسی الله أن یکف بأس الذین کفروا و الله اشد بأسا و اشد تنکیلا» النساء/۸۴... [صفحه ۴۳] فان القتال هنا موجه ضمنا الی الامة التی خوطب بالقتال نبیها و قائدها اشعارا بوحدة المهمة و تمثیل القائد للامة...قوله تعالی «لا تکلف الا نفسک» ای اذا لم یکن فی الساحة غیرک من المقاتلین و کان عددهم قلیلا او جد قلیل فان علیک اقتحام الساحة وحدک ان لم تکن هناک استجابة تامة لتحریضک و فی هذا دلیل علی عظم ثقة الله برسوله اذ یزج به فی المعامع الثقال و هی شهادة من الله للذات النبویة المتمیزه بأعظم المزایا و الطاقات و فی مقدمتها اتسامها بالبطولة الرائعة المتفردة علی أن الله کان لطیفا بنبیه و کان فضله علیه عظیما ابدا ففی مثل الموقف الذی زج الله نبیه فیه منفردا کان الله یعینه بفریق قتال عظیم هو فریق الملائکة...ان امر القتال فی الاسلام خرج غیر قلیل عن نظامه عند العرب قبل الاسلام. و لذلک کان الذین یقبلون علی المشارکة فی الحرب مع الرسول انما یفعلون ذلک عن ایمان و رغبة فی الحصول علی احدی الحسنیین الشهادة او کسب المعرکة و لذا نری اناسا من المقاتلین یقبلون علی النبی یسألونه أن یجعل لهم حظا فی المشارکات القتالیة فکان علیه الصلاة و السلام یرد علیهم «لا أجد ما أحملکم علیه» فلیس عنده سلاح و لا- أفراس فکانوا یرجعون عنه و هم یبکون. و هذا معنی قوله تعالی «و لا علی الذین اذا ما أتوک لتحملهم قلت لا أجد ما أحملکم علیه تولوا و اعینهم تفیض من الدمع حزنا ان لا یجدوا ما ینفقون» التوبة/۹۲...ان الحرب فی اعراف اهل الجاهلیة الاولی غیر الحرب فی عرف الاسلام و هذا - کما قلنا - جعل المقبلین علی المشارکة فی الحروب النبویة یکون فیهم المتردد و المتقاعس و غیر الجاد، و فی القرآن الکریم ما یشیر الی أن المنافقین خاصة یبذعرون عند نزول آیة قتالیة...«و اما تخافن من قوم خیانة فانبذ الیهم علی سواء ان الله لا- یحب الخائنین» الانفال/۵۸...حین یذر قرن الخیانة من قوم بما یریدون به الوقیعة بالاسلام و اتباعه و تقوم الادلة علی ذلک من طرق شتی تصل منها حقیقة الامر الی المسلمین و الی رسول الله مهما کان حجم تلک الخیانة فلا یجوز مباغتة العدو من غیر اشعاره بالتحرک ضده و هذا معنی قوله تعالی (فانبذ الیهم علی سواء) ای اخبرهم بانک اکتشفت خیانتهم و انک مقبل علی تأدیبهم و استئصال شأفتهم و ذاک هو الخط الاسلامی فی التعامل مع ألد الاعداء خبثا و اشدهم سطوة و بطشا مما یفهم ان لا عدوانیة فی السلوک العسکری الاسلامی علی احد...و قوله تعالی (و اما تخافن) لا یعنی الظن المجرد من موجبات الثقة و الیقین و انما یعنی الحالة التی یثبت بها ان هناک قوما یعتزمون خیانة عهدهم و نقض میثاقهم بالقوة التی یستقر منها فی النفس حجم کبیر.و بدیهی ان قیادة الامة فی مواجهة جهة تنوی الغدر بها و غزوها انما یحسن ان تکون قیادة متأنیة کتومة صابرة غیر جزوعة و رغم ذلک ان علی هذه القیادة ان تعلم الجهة الثانیة بقرارها فی تأدیب الخائنین و ناقضی العهود.و قوله تعالی (ان الله لا یحب الخائنین) یراد منه ان الله یبغض

الخائنین و یمقتهم و لا یرید لهم الا النکال و شدة العقاب.و فی هذا النص الذی خاطب الله به رسوله العظیم ادق ما هناک من تعبیر فیما یسمی فی لغة العصر المعاصر بضبط النفس لان اکتشاف خیانة قوم معاهدین یجر الی السخط و الغضب و هما یجران الی اتخاذ اجراءات فوریة جدا غیر ان نهج الاسلام کان غیر ذلک.«و یقول الذین آمنوا لولا نزلت سورة فاذا أنزلت سورة محکمة و ذکر فیها القتال رأیت الذین فی قلوبهم مرض ینظرون الیک نظر المغشی علیه الموت...» محمد/۲۰. [صفحه ۴۴] علی أن النبی صلی الله علیه و سلم عانی فی مسیرته القتالیة معاناة شدیدة فی حالات کثیرة و رغم ذلک یجتاز اصعب المحن الحربیة بنجاح و تفوق عظیمین. و فی الکتاب باب فی موضوع هذه المعاناة فیه تفاصیل کافیة.

الاسراء...

«سبحان الذی أسری بعبده لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حوله لنریه من آیاتنا انه هو السمیع البصیر» الاسراء/۱...الاسراء بالنبی صلی الله علیه و سلم من مکة الی القدس یعد الکلام علیه مسألة اعلامیة تم لها سائر مقومات الابلاغ الاعلامی فلقد وصفت الکعبة بالمسجد الحرام رغم اکتظاظها بالاصنام و وصفت القدس و هی مقر النصرانیة یومذاک بالمسجد الاقصی، و لقد کان فی هذا لفت لأنظار الناس داخل الجزیرة العربیة و خارجها اذ مکان فیه ما یقرر علی وجه الجزم ان الکعبة ستصبح مسجدا لأتباع الدین الجدید و ان القدس سیصبح مسجدا لهؤلاء الاتباع الذین سینقلون الدین الی تلک الانحاء التی کانت تحت سلطان الرومان و بهذا قویت عزائم المؤمنین بمکة و هم فی غایة الضعف فاستبشروا خیرا و اطمأنوا الی ان الله جل جلاله ناصر دینه و مؤید رسوله صلی الله علیه و سلم. و قلق الذین کانوا کغیرهم من الناطقین بغیر العربیة قلقا شدیدا علی ما سمعوه من الاتجاه السیاسی للرسول العربی فی توسیع نطاق دعوته الی اماکن بعیدة و الاستیلاء علی بیت المقدس لیکون مسجدا...ان الجانب الاعلامی فی هذا النص کان غایة متغیاة قبل کل شیء لتقویة الامة التی کانت ما تزال مهددة من المشرکین بالابادة و الاستئصال و کانت خدیجة زوجة النبی صلی الله علیه و سلم المرأة التی ناصرته کل المناصرة و عمه ابوطالب الذی کان من حماته قد توفیا قبل حادث الاسراء و لم یکن الذین هاجروا الی الحبشة قد عادوا بعد. و لذا تعد هذه الایات قد منحت مسلمی مکة القلیلی العدد فیها ثقة و رجاءا عظیمین و احدثت فی نفوس خصوم الدین قلقا و خوفا اذ دب الی اذهانهم ان هناک مصدر قوة عظمی بدأ یصل الی أوساط المسلمین.هناک جانب اخبر فی قصة الاسراء التی تلاها المعراج ذلک الجانب هو ان الله عزوجل اراد للنبی صلی الله علیه و سلم ان یتصل باحداث غیبیة استوعب النبی امورا یمکن ان توصف بانها امور مرئیة رؤیة محسوسة او انها رؤیة تکاد ان تکون محسوسة و قد لخص ذلک بقول الرسول (زویت لی الارض) و ذلک بمجمله و مفصله ظاهر الدلالة علی ان النبی صلی الله علیه و سلم لقی من ربه عنایة خاصة کانت باهرة النتائج مما لا یکون عروض مثله للبشر بالامر المعتاد و المألوف او المتوقع... و نزداد بذلک ثقة ان النبی لم یجعل الله رسالته و مخاطبته بالوحی الحالة الوحیدة بل اضاف الی ذلک انه اخذ بیده الی مواطن من غیبه و اسرار فی کونه و کان ذلک علی حد قوله تعالی «عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احدا. الا من ارتضی من رسول فانه یسلک من بین یدیه و من خلفه رصدا» الجن ۲۷/۲۶... و لا حاجة للتأکید ان الاسراء و المعراج زادا من ثقتنا بان بشریة النبی صلی الله علیه و سلم کانت ذات مستوی متفرد زادت به شخصیته تساموا فی ملکوتها البشری العظیم.

المعراج...

فی القرآن الکریم «ما ضل صاحبکم و ما غوی» النجم /۲... هذا نص من نصوص سورة النجم التی جاء فی بدئها القسم بالنجم اذ هوی ثم کان الکلام الالهی نافیا ان یکون رسوله العظیم قد ضل او غوی، و جاء ذلک بتسمیة النبی باسم «صاحبکم» لبیان انه معروف من قبلهم معرفة تامة اذ انه لیس غریبا عنهم نسبا و لاـ قومیة و لاـ سکنا و ذاک امعانا فی اثبات واقع ثابت. [صفحه ۴۵] و المراد

بالضلال الخروج عن الحجة الواضحة والجد فی القول و الصحة فی الخطة و قوله تعالی «و ما ینطق عن الهوی» النجم/۳... فیه تأیید مطلق لما قاله النبی لهم و ما یقوله و ذلک لدفع مظنة ان یکون کلام النبی لهم من غیر کلام ربه. و جاء بعد ذلک قوله تعالی «ان هو الا وحی یوحی» النجم/۴... و فیه حصر ظاهر لاقوال النبی التی کان قد قالها فی موضوع الاسراء و المعراج فانها اقوال صدقها الله عزوجل. و قوله تعالی «علمه شدید القوی» النجم/۵... المراد بذلک ذاته الالهیة و قد نسب الله الی نفسه التعلیم فی اکثر من مکان فی التنزیل العزیز و من ذلک «تعلمونهن مما علمکم الله...» المائدة/۴... و «و علمناه من لدنا علما» الکهف/۶۵... «و علمک ما لم تکن تعلم...» النساء/۱۱۳ «علم الانسان مالم یعلم» العلق/۵... «و علمناه صنعة لبوس لکم لتحصنکم من بأسکم...» الانبیاء/۸۰.اما قوله تعالی «ذو مرة فاستوی. و هو بالافق الاعلی. ثم دنا فتدلی. فکان قاب قوسین او ادنی» النجم ۸/۶... فانه کلام علی النبی للتعبیر عن حالة عروجه فی السماء و هی حالة غیر متصورة بصریا و لا مجال لتوضیحها صورة و اطارا لان الکلام علیها لا یدخل فی شائع المصطلحات التی یتعارف علیها الناس و یتداولون بها فیما بینهم کما ان هذه المفردات لیست من فصیلة المفردات المعجمیة التی ینظر الی معانیها فی المعاجم.و فی القرآن الکریم «أعنده علم الغیب فهو یری» النجم/۳۵... مما یفهم منه ان الرؤیة تعنی انها تجول فی مدار علم الغیب فهذه رؤیة لا تشبه الرؤی لدی الرائین لأن الله جعل السبیل الیها معرفة الغیب و ادراک علمه «أعنده علم الغیب فهو یری» ای ان من یعلم الغیب یملک الرؤیة الا انها رؤیة من نمط لا نعلم تفصیل اسراره... و اراد النص ان یؤید حقیقة ما نقله النبی الی قومه من احداث العروج الی السماء و ما کان قد رآه هناک من عظیم اسرار الله و باهر خلقه و مکنون غیبه...ان ما رآه النبی فی مستوغل السماء و المراد بذلک عالم الغیب البعید عن احاطة الناس و ادراکهم انما رآه بعین الفؤاد الذی کان وراء البصر «ما کذب الفؤاد ما رأی» النجم/۱۱... و قوله تعالی «ما زاغ البصر و ما طغی» النجم/۱۷... بیان بأن الامر وصل الی حد الابصار الطبیعی فی النبی اذ وهبه الله علما ضروریا و طاقة متفردة خاصة فصار یدرک بذلک دقائق الامور مما هو خفی علی سائر البشر و اذا کان البصر یزیغ فی البشر احیانا فانه لم یکن قد زاغ فی رسول الله صلی الله علیه و سلم. و الدنو و التدلی یعنیان فرط القرب من الخالق العظیم و هو امر حین یوصف بالحسیة فان المراد بذلک قوة التوکید علما ان شیئا حدث للنبی من اقتراب مکانته من ربه. و قوله تعالی «قاب قوسین او ادنی» یراد به فرط القرب لدرجة جد محددة لا مجال لتجاوزها الی ما هو اکثر قربا. فان اصل العبارة «فکانا قابی قوس» لان لکل قوس قابین ای طرفین فاذا اخذت خیزرانة لدنة فطویتها لتجعل منها قوسا فانک ملت بها الی مجال لا تستطیع تجاوزه الا اذا انکسرت الخیزرانة المطویة. ای ان الله قرب النبی منه اقصی ما یقع فیه قرب عبد من ربه... و تلک مزیة عالیة غالیة اتاحها الله لرسوله صلی الله علیه و سلم و القصد من ذلک أن لا احد بلغ من عظیم تکریم الله بالتقریب مثل هذا المبلغ فی خلق الله سوی رسول الله...ان رؤیة النبی لربه ثبتت فی هذه السورة الکریمة غیر انها رؤیا شاء الله تعالی ان یحققها للنبی فانها مما کان قد تمناه انبیاء و رسل علی الله. و یقول الرازی المفسر (ان الله خلق فی النبی علما ضروریا) هو حتما لیس من نمط سائر العلوم امکن للنبی به فهم الاشیاء و استیعابها والاحاطة بها و کذلک قلنا من قبل ان الله اذ یرسل الرسل الی اقوامهم و هم من بنی البشر [صفحه ۴۶] یمنحهم مؤهلات و طاقات تمکنهم من تلک الوساطة بین السماء و الارض فی التبلیغ و متطلباته و نقلها الوحی.و قوله تعالی «أفتمارونه علی ما یری» النجم/۱۲... یدل علی لغط حدث لدی القوم بعد وصول امر العروج الیهم و هو فی الحقیقة لم یتهیأ لهم معرفة النقطة الاساسیة فی عالم ارسال الرسل اذ یتم اختیارهم من ربهم اختیارا مصحوبا بالتأهیل و التدریب و الزیادة فی الخلق و التکوین مما یعلمه الله وحده و لا تعلم الناس منه الا الظواهر القلیلة التی یؤمن بها المؤمن لصدق الدلائل علیها «الله أعلم حیث یجعل رسالته» الانعام/۱۲۴...

التأدیب النبوی...

فی الحدیث النبوی انه صلی الله علیه و سلم قال «ادبنی ربی فاحسن تأدیبی».و قد لمسنا جوانب من التأدیب الالهی الذی ادب به الرسول الاعظم فی آیات من التنزیل کانت تلقی علیه و فیها العبرة و التأسی و مفردات الادب و الخلق الانسانی المحمود. و هذه

النصوص تتردد بین الامر و الایجاب و بین النهی و التحذیر و فی ما یلی عدة معدودة من کل منهما ای مما هو امر و مما هو نهی... و کفی بمن یکون الله معلمه و مؤدبه ان یکون انجب النجباء فی التحصیل و التلقی و الالتزام و الاستیعاب و التطبیق و من اولیات هذا النمط التأدیبی سرد قصص الانبیاء و الرسل الاقدمین و ما کان قد مر علیهم ایام حیاتهم من الاحداث و ما کان منهم من عزم و صبر و لیاذ بالله، و القرآن لا یشبه کتابا اخر و لا یشبهه کتاب غیره فانه یتلی سرا و علانیة و تؤدی به الصلوات الیومیة المتکررة و لا سیما اذا اضیفت الیها نوافل و صلوات تطوع ففیها کلها یقرأ القرآن فیتعظ به قارئه و یتعظ به سامعه...ان التأدیب الالهی یعد من عناوین سائر الرسالات السماویة والمراد بالتأدیب الالهی تکوین شخصیات الرسل والانبیاء علی الوجه الذی یؤهلهم لاداء رسالاته عزوجل الی شعوبهم و أممهم. و ما زالت الآیات القرآنیة تنزل علی رسول الله و فیها ما یعد من مسائل التأدیب الالهی الخاص لهذه الذات النبویة المتمیزة من قبل رب العالمین لهدایة العباد و اصلاح الامم. و من تلک الاداب العالیة التی لقنها الله نبیه فاحسن تلقیها و الاخذ بها قوله تعالی «و لا تقف ما لیس لک به علم ان السمع و البصر و الفؤاد کل اولئک کان عنه مسؤولا» الاسراء /۳۶... و کذلک قوله تعالی «و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا الا ان یشاء الله و اذکر ربک اذا نسیت و قل عسی ان یهدین ربی لأقرب من هذا رشدا» الکهف ۲۴-۲۳... و من ذلک «و لا تجعل یدک مغلولة الی عنقک و لا تبسطها کل البسط» الاسراء/۲۹ و ما الی ذلک من الآیات التی قام علی رکائزها عمود الدین فی اوساط الامة بدءا من شخصیة الرسول الاعظم و انتهاءا بسائر افراد المسلمین... و کان رسول الله قد عنی هذا بقوله]اد بنی ربی فأحسن تأدیبی[...

التوجیهات التحذیریة...

وردت فی التنزیل العزیز آیات حذر الله فیها نبیه أن یقع منه ما وقع من انبیاء سبقوه فی التاریخ الی أممهم اذ کان کل نبی یبعث الی قومه. و من هاتیک الآیات ما نثبته فی هذا الجدول و علی ما هو ظاهر انها آیات ما نثبته فی هذا الجدول و علی ما هو ظاهر انها آیات تنبیه و توجیه و تعلیم و تقویم.«و لا تکن کصاحب الحوت اذ نادی و هو مکظوم. لو لا أن تدارکه نعمة من ربه لنبذ بالعراء و هو مذموم» القلم/۴۹/۴۸...فهناک تنبیهات الهیة و تحذیرات وجهها الله نبیه من اجل ان تکون من حلقات سیرته المنسقة و المؤتلقة فی آن واحد... فان صاحب الحوت و هو یونس علیه‌السلام کان ناقما علی قومه لکن رسول الله لم یکن ناقما علی قومه بل کان شدید المودة لهم والعطف علیهم، و فی النص اذ جاء بلفظ «و لا تکن» قید [صفحه ۴۷] اتفاقی غیر احترازی و سائر ما یرد من مثل هذه التحذیرات لا دلالة فیه علی المنع من حالة کائنة بل ان الدلالة فیه ظاهرة علی انها منع من حالة کائنة فی الغیر من أن تتسرب الی شخصیة الرسول و ذاک قصد التمییز بین الشخصیتین النبویتین لا غیر... و فی العربیة کثیرا ما یکون النهی عن شیء اعلانا عن صفة شیء یراد احاطته باطار... و کذلک من مثل قوله تعالی:«و احذرهم أن یفتنوک عن بعض ما أنزل الله الیک فان تولوا فاعلم أنما یرید الله ان یصیبهم ببعض ذنوبهم و ان کثیرا من الناس لفاسقون» المائدة/۴۹...اشرنا فی بعض آیات المواجهة ولدد الخصومة الی ما کان یبذله کفار قریش و مشرکوهم من جهود یبتغون بها ایقاف مسیرة الاسلام و صد النبی عن اعمال الدعوة و التبلیغ و اخافة اعوانه بالتهدید و الترویع و ذکرنا من فنون الشر الذی کانوا یتبعونه و یبتغونه الکثیر و فی النص الذی نحن فی صدد الکلام علیه جاءت کلمة التحذیر التی هی «و احذرهم أن یفتنوک عن بعض ما أنزل الله الیک...» و فی استعمال هذا الحرف دلیل علی تفنن المشرکین فی مکرهم و خبث محاولاتهم التی یظنون أنهم یغرون بها النبی و یجرونه الی مزالقهم و یحملونه علی الانشغال عن بعض ما انزل الله الیه و التقصیر فیه اذ کان الرسول صلی الله علیه و سلم شدید الالتزام بواجب ایصال مفردات الدین الی القوم من غیر هدنة یهادنهم بها او مجاملة او تسامح. و کان الله عزوجل مع النبی یحمیه و یعصمه و یشد أزره...ان الکلمة الموجهة من الله الی نبیه بلفظ «واحذرهم» توضح لنا ما قلناه من لدد خصومة القوم و خبث نیاتهم و سوء خططهم. و ظاهر من مثل هذه النصوص أن الله کان یوجه نبیه توجیها مستدیما الی ما یسدده و یمکنه من اداء مهمة الرسالة علی أتم وجه و اهدی سبیل...«یحسبون کل صیحة علیهم من العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنی

یؤفکون» المنافقون/۴...حذر الله نبیه من جماعة یتصور من یراهم أنهم من نبلاء الناس و فضلاء الرجال اذ کانوا یتمیزون بجمال الهندام و قوة البنیة و اکتمال الهیئة و براعة الکلام ممن لا یتهم ظاهرهم بما یسوء او یبعث علی الشک ان هؤلاء وصفهم الله بأنهم یجب الحذر منهم. و یفهم من النص أن الله وهب النبی ملکة التوسم الصادق فی الناس فلقد جعله اذا توسم خیرا فی أحد جاء توسمه فیه مطابقا للحقیقة و اذا توسم فیه شرا کان ذلک مطابقا للواقع کل المطابقة لأن الله عندما وصف القوم لم ینبزهم بما تنکشف به حقیقتهم لأول وهلة لذلک وقع التحذیر فی النص من المنافقین و لذا فان التحذیر یعتمد اعتماد کلیا علی دقة التوسم و الفطنة فی الحکم علی الرجال و هذا ما کان من بعض صفات الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم...

آیات المواجهة...

حین بعث الله صلی الله علیه و سلم الی العرب فی بدء رسالته العالمیة کذبوه و واجهوه بالاتهامات و برفض ما جاء من ربه و قالوا فیه و فی شریعته اقوالا ثبتها القرآن الکریم ورد علیها و کذب مزاعمهم و سوء ظنهم فی رسولهم. ان الناظر فی آیات المواجهة هذه قد یأخذ منه العجب کل مأخذ لشدة هذه المواجهة و لعنف ما لقیه الرسول من هؤلاء الناس من مقاومة و لضروب کثیرة من اسالیب رد الدعوة التی مما اتخذها المشرکون و الکافرون مما هو منطقی و غیر منطقی لیذهل العقل البشری اذ یری محمدا بن عبدالله واقفا امام هذا التیار الالحادی الرهیب حتی استطاع ان یجاوز هذه المحن المتتابعة...لم یکن من الهین علی أمة متشتتة الاهواء کل فرد من افرادها یری انه هو الأمة بکامل وجودها و هی فی معتقدها الدینی تعبد الاوثان و الاصنام کما أنها [صفحه ۴۸] تحتکم الی السیف فی الامر الذی یحتاج للاحتکام فیه الی العصا... اجل لم یکن بالهین علی مثل هذه الامة أن تستجیب لرجل منها ظهر فی اقرب مدنها الی الحضارة و التطور فتؤمن برسالته التی دعاها فیها الی عبادة الله وحده و نبذ ما هناک من الاصنام التی تصنعها بیدها و تقبل بکل طواعیة علی عبادتها...أجل لم یکن من الهین علی مثل هذه الامة أن تتخلی بین عشیة و ضحاها عن جمیع ما ألفته من التقالید التی لبثت عاکفة علیها الدهر الطویل، لا سیما حین تکون تلک التقالید قد باتت قیما راسخة و مثلا ثابتة لها جذورها فی اعماق نفوسهم و قد ورثوها من آبائهم و آباء آبائهم و من هنا کانت المواجهة بین القوم فی مکة و بین النبی و قد قامت مواجهتهم تلک علی رکائز مهزورة [۱۶] لا یکاد یحصیها من یحاول احصاءها... فمن مکاشرة فی العداوة و مظاهرة فی البغضاء الی مناقشات تقوم علی الاضجار و الاستفزاز الی التهدید بالقتل و الاخراج من الدیار الی شتی انماط الاضطهاد و اعمال العنف و القسوة و کانت السخریة من بعض سلاحهم و الاتهام بالجنون و السحر و الشعر والکهانة من بعض تلک الاسلحة التی شهروها فی وجه نبیهم.ان سائر الشعوب القدیمة وقفت فی وجوه انبیائها و عمدت الی ایذائهم و تسفیههم و کانت الرسل تتمسک بهدب الصبر و التحمل و الحلم، الا أن الذی فعله العرب فی مواجهتهم الدعوة الناصحة و الکلمة الهادیة قد جاوزوا کل حد فی مساعی الشر و وسائل الشقاق و التعامل العدوانی الشرس الأثیم...و حین نتصفح آی القرآن الکریم نری فیها نصوصا واضحة کل الوضوح تدل علی ما وقع من اهل مکة و من بعدهم اهل المدینة من بلیغ العدوان و شدید الشراسة تجاه الدعوة التی دعاهم بها النبی الی الله... و قد وجدنا فی النصوص القرآنیة خطابات الهیة تدعو الرسول الی الصبر و التحمل و فیها ما یدعوه الی الحذر من أن یمیل الی القوم بشیء من المداراة و الممانعة و التوقف عن اداء المهمة علی فرط ما فیها من مشقة و شدید کلفة... و قد کان النبی الناصح الامین یعانی العناء الکبیر الذی یتجدد علی مدی الایام مما لم یقع مثله لنبی من الاقدمین و أنا مشیرون الی هذه الجوانب بایراد الآیات التی تضمنت نصوصها و ربما عمدنا الی شرح فریق منها لوضع کل صورة فی اطارها و کل نقطة علی حروفها لیعلم من ینظر فی هذا الکتاب عظم جهد النبی صلی الله علیه و سلم فی تدبیر الامور و السیر بخطوات الدعوة الی ابعد غایات التوفیق و النصر [صفحه ۴۹] و النجاح. ان ذلک کله بل بعضه لیدل علی عظمة هذه الشخصیة التی شاء لها الله أن تنفرد برشید الرأی و سدید الأمر و مزایا الکمال التی اجتازت بها جمیع المصاعب و المشاکل و محدقات الاخطار فبات الاسلام دین العالم کله یری له فی کل اقلیم عمود من نور یهدی الناس الی البر و صالح الاعمال...ان بعض مفردات

المواجهة تعتمد على التكذيب المطلق بلا روية و لا حجة و لا شبهة لأن موقف هذا النفر الذين يقفون هذا الموقف ليس موقف جدال و حجاج و انما هو موقف الرد الشرس من اول لحظة... و بعض مفردات هذه المواجهة يقوم على تكديس المقترحات غير المنطقية اى ما يتضمن المطالب التعجيزية لغاية التعجيز لا غير... و هؤلاء لو تمت الاستجابة لكثير من طلباتهم لما كان لذلك ما يقدم او يؤخر فى ساحة الدعوة من استجابة و قبول...و قد كان من غريب ما حديث فى المواجهة ان اكتشف القوم فى المدينة وسيلة النفاق فراحوا يقولون «منوا وجه النهار و اكفروا آخره» آل‌عمران/۷۲... و جاء فى بعض ذلك النص القرآنى «و اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلو الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحم مستهزئون» البقرة/۱۳...و فى ما يلى نماذج من نصوص المواجهة على تعدد اشكالها و اتساع احجامها و ثقل اوزانها...«و اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما انزل علينا و يكفرون بما وراءه و هو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين» البقرة/۹۱...من بعض آيات المواجهة فى العهد المدنى الكلام فيها كلام على الكتاب و يكادون يكونون على وجه الحصر من اليهود. اذ ان اليهود حين دعوا الى الايمان بكتاب الله يقولون انهم يؤمنون بكتابهم لا غير، و قد ناقشهم النص القرآنى بأنهم كانوا يقتلون انبياء الله. و قتل انبياء الله ينفى الايمان، بما ادعوا الايمان به من كتابهم. و هى حجج تدحض حججهم و حقائق تبطل مزاعمهم...ان فى آيات المواجهة لتأريخا لوقائع الكفر و الايمان و التجاذب العدوانى الشرس فى ساحة هذه المواجهة التى امتدت الى آخر ايام الاسلام. و كان رسول الله صلى الله عليه و سلم وحده الجهة التى تبرز فى ساحة كل مواجهة دائمة غير منقطعة و متصلة غير منفصلة خلال ثلاث و عشرين سنة هن ملاك الدعوة الدينية فى العهد المكى و المدنى...«و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا و لا يهتدون» البقرة/۱۷۰...من آيات المواجهة المدنية و غالب ما كان يرد من ذلك كان يعقب عليه بتعقيب قرآنى يبطل به خطط الكفر و اساليب الشقاق و الذى تضمنه النص هنا هو على ذات الخط الجدلى فى آيات المواجهة...«فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر و الكتاب المنير» آل‌عمران/۱۸۴...«أفلا يتدبرون القرآن و لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا» النساء/۸۲...«و قد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها و يستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم اذن مثلهم ان الله جامع المنافقين و الكافرين فى جهنم جميعا» النساء/۱۴۰. [صفحه ۵۰] فى هذا النص المدنى اشارة الى بعض انماط المواجهة اللئيمة اذ كانوا يجتمعون ساخرين عابثين عند نزول الآيات و ذلك على نحو ما كان يقع من تصرفات الكفار ايام العهد المكى مما يفهم منه أن سبيل الكفر غالبا ما يكون واحدا رغم اختلاف البيئات...و قد حذر الله المؤمنين من مواصلة الصحبة و الرفقة مع الذين يكفرون بآيات الله و يسخرون منها اذ امرهم بمغادرة المكان استنكافا من مجالسة اهله و احتجاجا على موقف العدوان الرخيص تجاه آيات الله البينات...«و اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله و الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا- يعلمون شيئا و لا يهتدون»المائدة/۱۰۴«و لو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين». الانعام/۷«قل لا اقول لكم عندى خزائن الله و لا اعلم الغيب و لا اقول لكم انى ملك ان اتبع الا ما يوحى الى قل هل يستوى الاعمى و البصير أفلا تتفكرون» الانعام/۵۰.«قل انى نهيت أن اعبد الذين تدعون من دون اللهن قل لا أتبع اهواءكم قد ضللت اذن و ما أنا من المهتدين». الانعام/۵۶«و ما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شىء قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا و هدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها و تخفون كثيرا و علمتم مالم تعلموا انتم و لا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون». الانعام/۹۱.«أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا و ان كنا عن دراستهم لغافلين. أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم و هدى و رحمة فمن اظلم ممن كذب بآيات الله و صدف عنها سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون» الانعام ۱۵۷/۱۵۶.«أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين» الاعراف/۱۸۴.«أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم أن انذر الناس و بشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لساحر مبين» يونس/۲.«و يقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما انت منذر و لكل قوم هاد». الرعد/۷.«و قالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون. لو ما

تأتینا بالملائکة ان کنت من الصادقین. ما ننزل الملائکة الا بالحق و ما کانوا اذن منظرین» الحجر ۷/۶.من بعض آیات المواجهة التی تسجل علی کفار القوم موقفهم العدائی من رسول الله صلی الله علیه و سلم و رسالته السماویة السمحة فیری حجم المخاشنة و لؤم الخطاب ظاهرا فی ما وجهوه الی الرسول من خطاب، اذ کان خطابا خالیا من آداب الخطاب کله لغو و هجو و سباب. و قد تکرر علی لسان هذا النمط من الزمر المنکرة للدین أنهم یطالبون بالالتقاء بالملائکة و قد عقب النص القرآنی علی کلمتهم هذه بأن الملائکة لا تنزل استجابة للرغبات و الاهواء...«نحن اعلم بما یستمعون به اذا یستمعون الیک و اذ هم نجوی اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا» الاسراء/۴۷.لم یکف القوم أن زعموا أن الرسول ساحر وانما راحوا یزعمونه مسحورا أی تحکم فیه السحرة. فی حین أن الساحر لا یسحر... [صفحه ۵۱] «و ان کادوا لیفتنونک عن الذی أوحینا الیک لتفتری علینا غیره و اذن لاتخذوک خلیلا» الاسراء/۷۳.فی النص ابراز صورة الکفر و العناد ولدد فالخصومة بما لا یقال فیه انه صورة مکبرة بل انه صورة لواقع المکر الشرس المخاشن الناهض بکل ما فیه من قوة تحد فی وجه رجل واحد...اجل لقد حاولوا ان یصرفوا النبی عن وجهته و ان یمسکوه عن المضی فی خطته و هم یدثرون دثار العداء السافر یغرونه لینهج منهجهم و هو ما وصفه الله بقوله «لتفتری علینا غیره» و من فرط مکابرتهم فی عدائهم هذا کانوا یمنون النبی بأنهم سینتقلون الی عالم الود و الصداقة اذا استجاب لامرهم و مال الی معابیدهم و نزع من عنقه رقة الاسلام و الایمان...لقد کان النبی یسمع هذا الذی یقولون و ینظر الی هذا الذی یصنعون و هو یأسف لعقول هداها الله الی الحقیقة کیف تضل و ترضی لنفسها الشقاء فی ظل اوثان و اصنام لا تعقل و لا تملک أن تصنع له خیرا او سوءا و لا تملک ان تدرأ عن نفسها ضربة فأس اذا اهوی به علی رأسها... ان هؤلاء القوم علی ما یلاحظ لم یکونوا ینسبون لأصنامهم شیئا من فضیلة او شیئا من مزیة او انهم ینسبون للخالق العظیم الذی جاء النبی یدعوهم الی عبادته اجل لم یکونوا یملکون ان ینسبوا الیه عجزا او غیابا عن الوجود او ضعفا او حاجة یحتاجها للغیر. لقد کان من اصول المواجهة التی و وجه الرسول الاعظم بهذا الذی جاء به النص القرآنی الکریم.«و ان کادوا لیستفزونک من الارض لیخرجوک منها و اذن لا یلبثون خلافک الا قلیلا»... الاسراء/۷۶کانت تحرکات کفار مکة و مشرکیها تهدف الی احراج النبی و اخراجه من مکة، ولکن الآیة الکریمة حذرتهم بأن النبی اذا خرج من مکة فانه سیرجع الیها بقرآنه و شریعته و جملة أتباعه و اعوانه...و انه اذا غادر مکة فسیرتاحون بعض الوقت و لیس الی الابد أو الی أمد طویل لان رسالته ستمتد فی کل بطاح مکة و تنتقل الی شتی انجاء الجزیرة العربیة...و ذاک هو معنی النص الذی یفقد خصوم المتربصین به لذة انتصاراتهم الموهومة علی النبی اذا ما خرج من مکة أو أخرجوه...«ما یأتیهم من ذکر من ربهم محدث الا استمعوه و هم یلعبون لاهیة قلوبهم و اسروا النجوی الذین ظلموا هل هذا الا بشر مثلکم أفتأتون السحر و انتم تبصرون. قال ربی یعلم القول فی السماء و الارض و هو السمیع العلیم».الانبیاء/۴-۲.«و ان یکذبوک فقد کذبت قبلهم قوم نوح و عاد و ثمود. و قوم ابراهیم و قوط لوط. و اصحاب مدین و کذب موسی فأملیت للکافرین ثم اخدتهم فکیف کان نکیر» الحج ۴۴/۴۲...«و ما أرسلنا من قبلک من رسول و لا نبی الا اذا تمنی ألقی الشیطان فی أمنیة فینسخ الله ما یلقی الشیطان ثم یحکم الله آیاته و الله علیم حکیم» الحج/۵۲.مما یدخل فی مجال المواجهة أن مشرکی القوم فی مکة و کفرتهم کانوا اذا سمعوا النبی یتلوا القرآن فی صدد انکار شرکهم و الغاء شأن آلهتهم کانوا لفرط ضلالهم یتوهمون النص علی غیر ما جاء به من صریح القول و واضحه کالذی وقع حین قرأن النبی قوله تعالی: «افرأیتم اللات و العزی، و مناة الثالثة الاخری. ألکم الذکر و له الانثی، تلک اذن قسمة ضیزی، ان هی الا اسماء سمیتوها انتم و آباؤکم ما أنزل الله بها من سلطان ان یتبعون الا الظن و ما تهوی الانفس و لقد جاءهم من ربهم الهدی» النجم ۲۳/۱۹... [صفحه ۵۲] فانهم من فرط رسوخ الکفر فی نفوسهم و شدة الحقد علی نبیهم و رسولهم توهموا انه قال اشیاء لصالحهم و راحوا یتناقلون هذا الوهم و هم یعلمون ان الخط الایمانی الذی ناط الله بالرسول الالتزام به لا مجال لای تحول فیه و ما زالت الایات القرآنیه تشدد النکیر علی الدین یحرفون الکلم عن مواضعه و یروون امورا لم تقع و لا تصح روایه تروی وقوعها و فی امر هذا النص قد قلنا ما فیه الکفایة فی موقعه من الکتاب.«و اذا تتلی علیه آیاتنا بینات تعرف فی وجوه الذین کفروا المنکر یکادون یسطون بالدین یتلون علیهم ایاتنا قل أفأنبئکم بشر من ذلکم النار وعدها الله

الدین کفروا و بئس المصیر» الحج/۷۲...لم یکن خصوم النبی صلی الله علیه و سلم فی العهد المدنی بأقل شرا و عدوانا علی المسلمین منهم ابان العهد المکی. و فی النص ما یکشف عن هذه الحقیقة بوضوح کبیر. و قد جاء وصف هؤلاء الخصوم بظهور المنکر علی وجوههم و التمعر و الشراسة و لیس ذلک وحده بل انهم وصفوا بأنهم یکادون یسطون بالذین یتلون علیهم آیات القرآن...و ذلک من آیات المواجهة و المعاناة التی کان الرسول الاعظم یواجههما هو و اتباعه فی المدینة... و المراد بالذین «کفروا» - هنا - جمهرة خصوم النبی من مشرکین و منافقین و یهود. و کان صلی الله علیه و سلم یقف کالطود الشامخ فی وجوه هؤلاء جمیعا...«و قالوا مال هذا الرسول یأکل الطعام و یمشی فی الاسواق لولا أنزل الیه ملک فیکون معه نذیرا» الفرقان/۷.«و ما ارسلنا قبلک من المرسلین الا انهم لیأکلون الطعام و یمشون فی الاسواق و جعلنا بعضکم لبعض فتنة أتصبرون و کان ربک بصیرا» الفرقان/۲۰.المراد من أن النبی یمشی فی الاسواق و یأکل الطعام أنه یتسوق طعامه من الاسواق و یأکله فی بیته و لیس فی الطریق و ما هو ماش...«و قال الرسول یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا...» الفرقان/۳۰.کان الرسول صلی الله علیه و سلم یجنح الی الله بالشکوی من سوء موقف القوم من الدین و الشریعة و یتجه الی الله شارحا الوضع و مفصلا الحاله و عارضا المعاناة و فی هذه دلالة علی عدم الانقطاع عن الله علی مدی ساعات الحیاة و دقائقها و جاءت العبارة القرآنیة بما لا یترک للظان ان یظن ان ما وقع من القوم فی هجر القرآن و الغفلة عن بیناته انما کان عن غیر قصد مقصود...اذ قال النص «اتخذوا هذا القرآن مهجورا» و الاتخاذ هو عمل اصراری غیر طارىء علی النفس من وسوسة شیطانیة آتیة.والعبارة القرآنیة فی سبکها هذا غایة فی بلاغة التعبیر و دقة ایقاع الحجة و توجیه التهمة و المسؤولیة.اذ لو جاء النص بلفظ هجروا هذا القرآن لکان فی ذلک ما یصور هذا الهجر و قد وقع عن غفلة أو جهل او عن غیر عمد و هو مما یخفف المسؤولیة و لا ینحی بشدید اللأئمة علی الجهة الهاجرة للقرآن لا سیما اذا ادعی هاجروه شیئا من ذلک... اما اذ جاء النص بلفظ اتخذوا فان العمد ظاهر فیه...قوله تعالی «و قال الرسول یا رب ان قومی» بنسبة القوم الی نفسه و هم مجرحون بجریرة اتخاذ القرآن مهجورا عن عمد لا عن سهو یفهم منه ان الانتماء القومی لا یبطل بسبب کفرأ و معصیة و من هذا القبیل قوله تعالی «و الی عاد اخاهم هودا» و هود هو نبی معروف. و «عاد» قومه الذین بعث الیهم و هم کفار یومذاک لان الله لم یقطع الخیط الاخوی بینه و بین قومه.«و قال الذین کفروا لو لا نزل علیه القرآن جملة واحدة کذلک لنثبت به فؤادک و رتلناه ترتیلا. و لا یأتونک بمثل الا جئناک بالحق و أحسن تفسیرا» الفرقان/۳۳-۳۲... [صفحه ۵۳] من آیات المواجهة التی کان للکفار فیها بعض الحظ فی الجدل و النقاش و المراجعة اذ قالوا انهم یرون أن ینزل القرآن مرة واحدة. فأوضح لهم الله الحکمة فی هذا التنجیم و هو حقا النهج السدید فی نزول التنزیل اذ استغرق امد نزوله ثلاثا و عشرین سنة تلقت الامة خلالها حقائق هذا الدین العظیم و استوعبت احکامه بتسلسل سلیم و حفظته علی ادق وجه و اهدی سبیل...«ان کاد لیضلنا عن آلهتنا لو لا أن صبرنا علیها و سوف یعلمون حین یرون العذاب من أضل سبیلا» الفرقان/۴۲...موضوع العبادات لا سیما ما کان منها باطلا لا شأن للعقل فی ابطاله أو تزکیته، و کفار مکة - والآیة مکیة - ورثوا الوثنیة من آبائهم و من اسلافهم فصار ذلک عرقا فی نفوسهم عمیقا. و النبی صلی الله علیه و سلم انما کان یخاطبهم بالعقل و المواعظة الرشیدة و الدلائل البینة. فالامر لیس بالهین الیسیر و ان کانت حجة النبی تغلبهم و تدحض حججهم. و کان اصرارهم علی کفرهم شدیدا و صبرهم علی ضلالتهم صبرا لا صبر علی شیء یفوقه و یزید علیه الا أن تمکن النبی من هز متقداتهم و اضعاف شأنها فی أنفسهم قد بلغ مبلغا ملحوظا فی ساحة الدعوة و ذلک باعترافهم اذ قالوا «ان کاد لیضلنا علی آلهتنا لولا أن صبرنا علیها...» و من هنا یفهم عظم الاقتدار النبوی فی مواجهة قوم کان عرق الکفر فی نفوسهم عمیقا جد عمیق...«و قالوا لو لا أنزل علیه آیات من ربه قل انما الآیات عند الله و انما نذیر مبین» العنکبوت/۵۰.«و اذا قیل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا علیه أباءنا أو لو کان الشیطان یدعوهم الی عذاب السعیر» لقمان/۲۱.«و من اظلم ممن ذکر بآیات ربه ثم اعرض عنها انا من المجرمین منتقمون»... السجدة/۲۲ مثل هذا النص قد تکرر فی آیات التنزیل علی مختلف وجوه التعبیر و ذاک لأنه یمثل حقیقة ثابتة فی اصول الدعوة الدینیة تحمل المعرضین عنها مسؤولیة ذلک...«و قال الذین کفروا هل ندلکم علی رجل ینبئکم اذا مزقتم کل ممزق انکم لفی خلق جدید. أفتری

علی الله کذبا أم به جنة بل الذین لا یؤمنون بالآخرة فی العذاب و الضلال البعید» سبأ ۸/۷.«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قالوا ما هذا الا رجل یرید أن یصدکم عما کان یعبد آباؤکم و قالوا ما هذا الا افک مفتری و قال الذین کفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبین. سبأ/۴۳.الآیة مکیة و هی من آیات المواجهة الذریعة التی اطلق فیها کفار القوم ألسنتهم بالسوء، اذا وصفوا القرآن بالافک المفتری و وصفوه بالسحر المبین و لیس فی مثل هذه الاقاویل من معنی جدلی أو من نقاش منطقی و انما هو صوت العناد و التکذیب و الاصرار علی الکفر و مثل ذلک یعد من اضعف الحجج فی مواجهة شرع و عقیدة ینزلها لها الله من السماء لهدایة عباده علی ید رجل من اکرم الرجال و اعظمهم خلقا و حکمة و حلما، و اطولهم باعا بکل ساحة جدال منطقی سدید.«و ان یکذبوک فقد کذبت رسل من قبلک والی الله ترجع الأمور» فاطر/۴.«و أقسموا بالله جهد أیمانهم لئن جاءهم نذیر لیکونن أهدی من احدی الأمم فلما جاءهم نذیر مازادهم الا نفورا» فاطر/۴۳...الآیة مکیة و فیها ما ینوه بأن بعض اهل مکة کانوا علی مستوی من الادراک جعلهم یتمنون أن یبعث الله فیهم نبیا منهم علی نحو ما کان من بعثه رسلا الی اقوامهم و هو مما یقع لکثیر من العقلاء ینظرون فی واقع امرهم المتخلف اذ ان عبادة الاصنام کانت تجرح کبریاء فریق منهم ولکنهم بعد أن جاءهم الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم [صفحه ۵۴] رکبوا مرکب العناد القدیم و الجاهلیة المتواریه و الاصرار علی الکفر...«و اذا رأوا آیة یستسخرون، و قالوا ان هذا الا سحر مبین» الصافات ۱۵/۱۴.«انهم کانوا اذا قیل لهم لا اله الا الله یستکبرون. و یقولون أئنا لتارکوا الهتنا لشاعر مجنون. بل جاء بالحق و صدق المرسلین». الصافات ۳۷/۳۵.«و عجبوا أن جاءهم منذر منهم و قال الکافرون هذا ساحر کذاب. أجعل الالهة آلها واحدا ان هذا لشیء عجاب. و انطلق الملأ منهم أن امشوا و اصبروا علی ألهتکم ان هذا لشیء یراد. ما سمعنا بهذا فی الملة الاخرة ان هذا الا اختلاق. أأنزل علیه الذکر من بیننا بل هم فی شک من ذکری بل یذوقوا عذاب» ص ۸/۴...من بعض آیات المواجهة التی کان القوم یواجهون بها النبی فی البیئة المکیة و تبدو علی مواجهتهم هذه صرامة الخطاب و شراسة اللقاء و اللجوء الی مخرقات القول فی تکذیب الحجج القرآنیة تکذیبا لا یقوم علی دلیل او برهان و انما هو القول الملقی علی عواهنه...و بدیهی أن اللغط الذی لا طائل فیه لا یقف فی وجه ما جاء به الرسول الاعظم من عقیدة رشیدة و حکم سدید و ملة کلها هدی و رشاد... اما عجب القوم ان یبعث الله لهم نبیا منهم فانه ادعی الی العجب اذ انهم یعلمون بان هناک اممأ و شعوبا بعث الله الیهم انبیاء منهم کالیهود و غیرهم و ذاک امر مستفیض غایة الاستفاضة و الیهود کانوا یعایشون العرب فی الیمن و الحجاز و المسیحیون کانوا یعایشونهم فی دیار الشام و یعرفون من امرهم ما یعرفون فی الحبشة التی کان ذهابهم الیها و قدومهم منها حالة معتادة مألوفة لذلک یعد عجبهم من ان یبعث الله لهم نبیا منهم عجبا مصدره العناد و کان العناد ابدا عاهة لا علاج لها.اما قولهم (أجل الالهة الها واحدا ان هذا لشیء عجاب) فان العجاب ان تکون الالهة متعدده و لیس الها واحدا غیر ان مصدر هذه المقوله ان العرب کانوا یتحدون لهم الهة تختص کل قبیله باله منها و من هنا بعدت الشقه بین هذه القبائل و صار امر تجمیعها و تالیفها مسأله من الصعوبه بمکان و اذ جاء النبی صلی الله علیه و سلم بشریعه توحد الا له و تبطل سائر المعابید التی ألفها العرب یومذاک... و لم یکن هینا علی عبده الاوتان هؤلاء ان یهجروا ما اتحدوه لا نفسهم من اوثان یعبدونها و اصنام یقربون لها القرابین و تنتمی الیها قبائلهم و یعدونها رمز وجودهم و تجمعاتهم و فی توحید الالهه فی اله واحد ما یرونه قاضیا علی انسباهم و اتتماءاتهم القبائلیة و تقردهم فی بیئتهم بالتمکین و السلطة فی حین ان النبی جاء یجعل من سائر قبائل العرب امه واحدة لا تمایز بین قبائلهم و عشائرهم و بطونهم و افخاذهم، و قد تحقق ذلک بما بذله الرسول الاعظم من صبر و جلد و تحمل و کبیر اصرار علی نشر الدعوة فی سائر اوساط الجزیرة.و کان حریا بالعرب أن یهللوا لمن جاءهم بدعوة التوحید لیخرجوا من مجالات التفرق الی ساحات التجمع لینجوا من اطماع الروم و الفرس و لینجوا کذلک مما یدب بینهم من الشحناء و الشقاق و الغزو الداخلی الذی اضعف من قوتهم و شتت من طاقاتهم و آونة علی بکر اخینا اذا ما لم نجد الا أخانا فکانوا اقسی امة قست علی نفسها و تجنت علی شخصیتها فلنستمع الیهم و هم یقولون فی رسولهم (و قال الکافرون هذا ساحر کذاب، اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشیء عجاب ما سمعنا بهذا فی الملة الاخرة ان هذا الا اختلاق).فأی سحر تری و ای کذب فی دعوة النبی قومه الی الواحدة و نبذ الآلهة المتعددة.و حین انتهت جهود الرسول فی هذا

المیدان بالتوفیق بعد انتقاله للمدینة، و قد حقق الله له ما کان یصبو [صفحه ۵۵] الیه من توحید الامة و القیادة ادرکت العرب انها ضلت السبیل فی مواجهة الرسول العظیم بأتهاماتها الجائرة لشخصیته العظیمة بالکذب و السحر و ما الی ذلک مما کان لا یلیق ان یقع منهم تجاه هذا المحذر و الناصح و الناقد المجالد من اجل الحق جلادا لم یعلق به الفتور و لا التخاذل و لا الیأس...«و قالوا قلوبنا فی أکنة مما تدعونا الیه و فی آذاننا وقر و من بیننا و بینک حجاب فاعمل اننا عاملون» فصلت/۵...المواجهة هنا ظاهرة الشراسة و هم یعلنون سلفا أنهم لن یسمعوا و لن یستوعبوا و لن یطیعوا و وصفوا اسماعهم بأن فیها و قرا و قلوبهم بأن علیها اغطیة و مغالیق و أن بینهم و بینه عازلا- و حاجزا یحول بینهم و بینه.و فی النص شیء من التحدی الذی لم یکن یفت فی عضد النبی و لا یمسکه عن الصدع بالحق فی اوساطهم المنغلقة علی العناد و العتو و العصیان... ان عظمة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم لتتجلی فی مثل هذه المواقف العدائیة المکاشرة، اذ کان یعرف کیف یستحوذ علی عقولهم و قلوبهم و یسد علیهم منافذ حججهم ومزاعمهم حتی جاءه نصر الله. و فی ذلک ما یوضح لنا عظمة هذه الشخصیة التی لم تکن تتعرض للاستفزاز الذی کانوا یریدون تعریض النبی له عساه یلوذ بالصمت و لا یظل یلاحقهم و یناقشهم و یکبتهم...«و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغو فیه لعلکم تغلبون». فصلت/۲۶.من آیات المواجهة التی جاء فیها التصریح ببعض اسالیب القوم فی اسکات الصوت النبوی الناطق بالقرآن فی الناس. فانهم علی ما وضح فی النص کانوا یلغطون و یلغون عند قراءة النبی القرآن کان التصارخ و الزعیق من اسالیب مواجهاتهم للدعوة القرآنیة فلقد کان جهلاؤهم یفعلون ذلک علی قلة و لیس علی کثرة لأن النص لم یرد بصیغة الاخبار عن ذلک بل ورد بصیغة الاشارة الی تنادی القوم الی ذلک... و کانت بلاغة الاسلوب القرآنی تجرهم الی الاصغاء الیه و الاستماع له و التأثر به فهو القرآن الذی لو انزله الله علی جبل لخشع له و ذاک کنایة عن عظم تأثیره فی ذوی الحس و الادراک من البشر لا سیما متذوقی البلاغة من العرب.ان النص القرآنی یسرد لنا بعض محاولات المشرکین فی مکة تجاه النبی لیصرفوه عن المضی فی وجهته التی امره الله أن یجد فیها و یصبر علیها و یفهم من النص الکریم ان التلاوة القرآنیة کانت تجد صداها فی کثیر من البیئات و ذاک لحسن تلاوتها فضلا عن سمو کلماتها و جلالة محتویاتها، و الظاهر انها کانت تلاوة منغمة متلوة بلحون العرب یومذاک... و المعاناة هنا واضحة فان النبی اذ کان یتلو القرآن علی القوم فکان فیهم من یضجج و یهرج فان ذلک لیترک فی النفس هما و حزنا کبیرین اذ قد یکون رد الفعل موجبا التوقف قلیلا و الاستمرار مثل ذلک والمعاناة فی کلتا الحالتین معاناة قاسیة و ثقیلة و انا لنستدل بذلک علی حسن حکمة النبی التی کانت تسنده فی معالجة الموقف العدائی الذی کان یتکرر فی اکثر من بیئة و وقت... و قوله تعالی «و قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فیه لعلکم تغلبون» یصرف الی ان متنفذین فی القوم کانوا یدعون الناس الی اللجوء الی اللغو عند التلاوة... انها صورة من صور المواجهة المعادیة للرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم فی أول نأنأة الاسلام یوم کان الاعوان قلیلین و معظمهم من المستضعفین... و دعوة الداعین الی اللغو عند تلاوة القرآن لم یصرح القرآن بالفاظ لغوهم التی کانوا یلغونها ولکنها حتما من لئیم القول و قاسی الکلام و سیئه یبتغون بذلک السیطرة علی جو التلاوة و اشاعة الرعب و التهویش مکان الطمأنینة و حسن الاصغاء... علی ان هذه الوسیلة المتشنجة لم تفد القوم فی الوقوف تجاه تیار القرآن فلقد آل الامر الی انصرافهم الی اخذهم بهدیه و تمسکهم بحبله و انصیاعهم الیه... فلقد ظهر الحق و جاء امر الله... [صفحه ۵۶] «و قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم. أهم یقسمون رحمة ربک نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیاة الدنیا و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات لیتخذ بعضهم بعضا سخریا و رحمة ربک خیر مما یجمعون» الزخرف ۳۲/۳۱...من متابعة آیات المواجهة نعلم ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یتوقع من خصومة فی العهد المکی خاصة ضروبا من الاعتراضات و المزاعم التی یرونها تمسک الجهة الداعیة الی الله أن تصنع شیئا. و هنا نری القوم قد مالوا فی جدلهم عن صمیم الدعوة و عن صریح محتواها الذی کانوا انکروه جملة و تفصیلا الی مقترحات ترجح ان یکون النبی المرسل هو فلان و فلان و هم فی ذلک مخفقون و خائبون لأن الرجل الذی اختاره الله کان ذا مکانة اجتماعیة و سدید عقل و کبیر حلم و سلطان فی الناس و اداب عالیة و نسب رفیع فما یکون لمن اقترحوه بحمل رسالة السماء أن یبلغ مبلغ رسول الله محمد صلی الله علیه و سلم...و فی

النص القرآنی فی الرد علی مقولة هؤلاء القوم ما یکبتهم و یفحمهم بأن الله آتاهم من الفضل ما لیس بزائدهم فیه من شیء، و وبخهم النص توبیخا لاذعا و زجرهم أن یتدخلوا فی اقدار الله فی عباده... «أهم یقسمون رحمة ربک نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیاة الدنیا...»...«أنی لهم الذکری و قد جاءهم رسول مبین. ثم تولوا عنه و قالوا معلم مجنون». الدخان ۱۴/۱۳.«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین کفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبین. أم یقولون افتراه قل ان افتریته فلا تملکون لی من الله شیئا هو أعلم بما تفیضون فیه کفی به شهیدا بینی و بینکم و هو الغفور الرحیم. قل ما کنت بدعا من الرسل و ما ادری ما یفعل بی و لا بکم ان أتبع الا ما یوحی الی و ما أنا الا نذیر مبین» الاحقاف ۹/۷.«بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الکافرون هذا شیء عجیب. أئذا متنا و کنا ترابا ذلک رجع بعید» ق ۳/۲...من بعض آیات المواجهة التی لجأوا فیها الی شیء من الجدل العقلی اذ عجبوا أن یکون هناک حشر و نشر یعودن به الی الحیاة... ان الجدل القرآنی دائما یعلو بحجته علی کل جدل آخر، و فی تضاعیف القرآن ما نوقشت به هذه الامور. و لا یری فی شیء مما یحتج به الکفار اذا لجأوا الی الجدل المنطقی ما فیه احراج للرسل او افحام للانبیاء و النذر و انما تکون المواجهات مزعجة و مسئمة اذا لم یکن فی محتواها سوی الانکار و التکذیب...«بل کذبوا بالحق لما جاءهم فهم فی امر مریج». ق/۵«فذکر ما أنت بنعمة ربک بکاهن و لا- مجنون. ام یقولون شاعر نتربص به ریب المنون. قل تربصوا فانی معکم من المتربصین». الطور ۳۱/۲۹«و ان یکاد الذین کفروا لیزلقونک بأبصارهم لما سمعوا الذکر و یقولون انه لمجنون» القلم/۵۱.لیس فی الآیة ما یصح ان یفسر بالاصابة بالعین او ما یسمی بالعائنیة و انما کان القوم اذا سمعوا الذکر الذی فیه من بلیغ الکلام و جزله و رقیقه مما یحقر معابیدهم و ینفذ شرکهم و ذاک من مثیرات الحقد فی نفوسهم و الغیظ فی قلوبهم بحیث یتمنون البطش بالرسول صلی الله علیه و سلم فلا- یقدرون، فادعاء الجنون للرسول کسائر ادعاءات خصومه لا- یقوم علیه من الادلة ما یحصیه فی عداد الواقع و انما هو کلام یراد به التنفیر و هی قالة اکثروا من اذاعتها فی الناس سابقا مثل قالة الشعر و الکهانة، و اما الازلاق بالابصار اثر سماعهم الذکر فانه تعبیر عن الهم بأیذاء الرسول و اخافته. و ورود النص بلفظ (و ان یکاد) ابعد هذا الامر عنه صلی الله علیه و سلم فلم یکن یؤثر فیه ادنی تأثیر [صفحه ۵۷] و التعبیر جاء بالاخبار عن محاولات جماعیة یغلب علی الظن انها ارید بها ذلک، و المعروف فی التجمعات ان تکون علی احدی حالتین ان یأتی القوم او ان یؤتوا و الثابت ان الرسول کان هو الذی یقبل علیهم فی مجالسهم فکان ذلک یؤجج سعار غیظهم فکانوا ینظرون الیه شزرا محرقین الأرم فی رؤیته.«فما للذین کفروا قبلک مهطعین عن الیمین و عن الشمال عزین»... المعارج ۳۷/۳۶.من آیات المواجهة مما نزل فی العهد المکی اذ کانت للکفر اکثر من صولة... اذ صور لنا النص القرآنی جماعة الکافرین و قد التموا علی الرسول صلی الله علیه و سلم من سائر الجهات محدقین به و قد ظهروا بمظهر المستخف المستهزیء المکابر، و یبدو من تمام النص انهم کانوا من بعض ذوی الشأن فی البیئة اذ جاء فیه «فلا أقسم برب المشارق و المغارب انا لقادرون. علی أن نبدل خیرا منهم و ما نحن بمسبوقین» فانه بدأه الله بقسم عظیم و ذاک مما یشعر بأهمیة الموضوع و قوة فحواه و محتواه ثم قال: «علی أن نبدل خیرا منهم» فلو کانوا من وضعاء القوم و رعاعهم لما قال فیهم ذلک...و قوله تعالی: «و ما نحن بمسوبقین» أی نجدت من یملک أن یسبقنا الی ما یرید دون ما نرید و قوله تعالی فی صفتهم «عزین» ای متحلقین حلقات امعانا فی التکتل و اخافة للنبی فی وضعهم ذاک...و قوله تعالی أول النص: «فما للذین کفروا قبلک» یعنی الاستفهام التهکمی الذی یحمل الاستغراب من وضع کان علیه القوم غیر آبهین...والصورة التی صورها النص تبدو فیها العدوانیة الشرسة القاهرة فی الشکل و الموضوع. لدی تلک اللمة الجاحدة للدین الذی جاء به سید المرسلین أما قوله تعالی: «أیطمع کل امریء منهم أن یدخل جنة نعیم» یفهم منه أنهم کانوا یرون الجنة مرهونة بمعتقداتهم الباطلة فما یجدون فی الاسلام اذا اعتنقوه مما یقدم او یؤخر...فی هذا النص انموذج من المواجهات العدوانیة التی کان النبی یلقاها من قومه ابان العهد المکی فکان علیها ذا صبر عظیم و تحمل ملحوظ کبیر مما یتبین منه عظم حلمه صلی الله علیه و سلم و حسن دفعه الخصوم ناقل ضجة او توسیع لمجال الخصام و کان ما ینزل من القرآن لساعته امارة تدارک الباری العظیم لرسوله من اشتداد الهم فی صدره و تکاثف الضجر فی نفسه و تمکین التفاؤل بالنصر و الغلبة له...ان العربی یستعظم الهجو و یؤذیه أن توجه الیه القالة القاسیة و ماداموا هم

یلجأون الی ذلک فی نعت النبی فقد کان جزاؤهم من جنس عملهم اذ اطلقها الله فی من اشتد شره و عظم عدوانه فقال فیه «هماز مشاء بنمیم مناع للخیر معتد أثیم، عتل بعد ذلک زنیم ان کان ذا مال و بنین، اذا تتلی علیه آیاتنا قال اساطیر الاولین» القلم ۱۵/۱۱.و هذه الالفاظ علی ظاهر ما فیها من قسوة لیست ثالبة عرضا و لا جارحة کرامة و لا موجهة الی أحد ممن قیلت فیهم تهمة من شنیع التهم و انما هی الفاظ قصد بها الاستخفاف و الازدراء و التهکم لیشعروا بأثر ذلک فی نفوسهم فلا یعمدوا الی مواجهة خصومهم بشیء من مثل ذلک...

آیات المعاناة...

ما من نبی فی الاولین الا کان قد عانی العناء الثقیل من سائر فئات قومه خلال دعوته ایاهم الی الهدی و طاعة الله و اصلاح ما فسد من امرهم ولکن الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم عانی من قومه الکثر من الآلام و المتاعب و الهموم مما یعد اکبر حجما من معاناة من سبق من الانبیاء و المرسلین. لا سیما اذا علمنا ان النبی واجه قومه فی اکثر من بیئة منها مکة [صفحه ۵۸] و منها المدینة و لکل بیئة طراز و نمط لا یشبهه الاخر و لا سیما اذا تذکرنا أن مهام النبی کانت کثیرة و شتی و لا سیما اذا علمنا ان الامة العربیة کانت محاطة بدول کبری لها تأثیرها فی الزمان و المکان. و الخلاصة أن معاناة النبی کانت معاناة لا نموذج لها فی الاحتمال و طول الصبر فی معاناة الرسل و القادة و غیرهم ممن تولوا امر اصلاح الامم و تصحیح مسار الشعوب...و فی آیات المعاناة سنری بوضوح تام عظمة شخصیته اللهم صلی الله علیه و سلم فی شق سائر التیارات العقائدیة و النزعات السیاسیة و الاتجاهات الاجتماعیة حتی حقق معجزة النصر العظمی علی الوجه الذی اعانه الله علیه.و المراد بالمعاناة جدیة النبی فی مخاطبة القوم علی اخلاف مشاربهم و قوة تمسکه صلی الله علیه و سلم بلعقیدة التی جاء بها قومه یضاف الی ذلک شدة عناد المشرکین الذین کان رأس مالهم العناد و الشراسة... و انه لمن البدیهی أن یلقی الانبیاء و الرسل الاعظم احدهم من اقوامهم الرفض والانکار و التحدی و اللا تعقل من التصرف و ذلک من بعض روافد المعاناة التی تنصب علی رسل الله... و کان الانبیاء قدیما یعززون بأنبیاء و رسل لتهوین الخطب علیهم و تخفیف عبء المعاناة عنهم «... ارسلنا الیهم اثنین فکذبوهما فعززنا بثالث» یس/۱۴...و اذا علمنا أن الانبیاء کانوا یرسلون کل الی قومه دون غیره ثم وجدنا ان محمدا صلی الله علیه و سلم کان قد ارسل الی کافة البشر. ظهر لنا حجم معاناته هذه بحیث یعظم الفرق بین معاناته و معاناتهم... و فی القرآن الکریم اشارة الی اکثر من ذلک مما سنتکلم علیه...«و اذا قیل لهم تعالوا الی ما انزل الله و الی الرسول رأیت المنافقین یصدون عنک صدودا، فکیف اذا اصابتهم مصیبة بما قدمت ایدیهم ثم جاؤک یحلفون بالله ان اردنا الا احسانا و توفیقا، اولئک الذین یعلم الله ما فی قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم و قل لهم فی انفسهم قولا بلیغا». النساء ۶۳/۶۱.فی هذه الآیات ایماء الی جانب من معاناة الرسول صلی الله علیه و سلم فی مهجرة بالمدینة فانه وجد فیها عدل ما کان قد وجد من اهل مکة قبل الهجرة.و فی النص القرآنی اشارة الی ان عقوبات الهیة عاجلة کانت تعرض لبعض خصوم النبی فکانوا یدرکون انها من بعض نقم الله علیهم جراء اساءتهم لرسوله العظیم. لذلک کانوا یقبلون علیه صلی الله علیه و سلم معتذرین من موقفهم السیء الذی یروحون یفسرونه بما یظنون فیه تصحیح عملهم ذاک «ثم جاؤک یحلفون بالله ان اردنا الا احسانا و توفیقا) و قد وصی الله نبیه ان لا یأبه لما وقع منهم و ان یعرض عن ذلک ای لا یجعل منه محل نقمة علیهم، اذ ان قوله تعالی (فأعرض عنهم) لا یعنی الزجر و الانصراف و انما یعنی التسامح، و مثل ذلک قوله تعالی (یوسف اعرض عن هذا) ای لا تشغل بالک به و لا تحمل من اجله هما...ثم اوصی الله نبیه ان یعظ القوم بقوله تعالی (وعظهم و قل لهم فی انفسهم قولا بلیغا) و فی هذا النص دلالة علی ان النبی صلی الله علیه و سلم کان قوی الحجة متین الاسلوب یحسن النقاش و یقنع الجهة التی یخاطبها و یأخذ بتقریعها وردها الی الصواب... و فی هذا النص کذلک اشارة الی انه صلی الله علیه و سلم کان محل ثقة الله باقتدار نبیه علی تنفیذ اوامره و نواهیه...«و ان تصبهم حسنة یقولوا هذه من عند الله و ان تصبهم سیئة یقولوا هذه من عندک قد کل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا یکادون یفقهون حدیثا». النساء/۷۸...المعاناة هنا واضحة فی أن القوم اذا تعرضوا

لخسارة فی مال و غیره مما یکرهون نسبوا ذلک الی رسول الله و کون الامر من المعاناة یرجع الی ان الله [صفحه ۵۹] وصفهم بأنهم لا یکادون یفقهون حدیثا علی هذا فانه لا ینض من مثلهم الا ما یؤذی و یزعج و یجر الی المعاناة.و لم یکونوا یخجلهم ان یتشاءموا من النبی علی دأب تشاؤم الامم القدیمة من رسلها... و من ذلک ما کان من قوم صالح من تطیرهم منه و تشاؤمهم «قالوا اطیرنا بک و بمن معک قال طائرکم عن الله بل أنتم قوم تفتنون» النمل/۴۷ و کذلک قال قوم لرسلهم «قالوا انا تطیرنا بکم لئن لم تنتهوا لنرجمنکم و لیمسنکم منا عذاب ألیم. قالوا طائرکم معکم أإن ذکرتم بل أنتم قوم مسرفون» یس ۱۹/۱۸... و فی تطیر القوم من موسی علیه‌السلام جاء قوله تعالی «فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه و ان تصبهم سیئة یطیروا بموسی و من معه ألا انما طائرهم عند الله ولکن أکثرهم لا یعلمون» الاعراف/۱۳۱...و آیة المعاناة فی النص القرآنی کانت قاسیة علی نفس النبی صلی الله علیه و سلم و هی لا تختلف عن موقف الاولین من انبیائهم...«و یقولون طاعة فاذا برزوا من عندک بیت طائفة منهم غیر الذی تقول والله یکتب ما یبیتون فأعرض عنهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا» النساء/۸۱.یشیر النص الی ما کان یقع من القوم من خلاف متعمد و فی مثل ذلک تطرأ المعاناة و یثقل الهم و یضیق الصدر، و قد وصی الله النبی بالتحمل و الصبر و هو تحمل لمکابرة، و تصبر علی مخاشنة. و مثل ذلک علی النفوس الخیرة الکریمة اثقل من الجبال مع کثرة المشاغل و تداعی المشاکل فلله هذه الشخصیة العظیمة و لله صبرها النادر المثیل فی صبر الصابرین علی احقاب الدهر و السنین...«و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین نوله ما تولی و نصله جهنم و ساءت مصیرا» النساء/۱۱۵.مشاقة القوم نبیهم بعد ما تبین لهم الهدی و ظهر الحق تعد من أجلب جوالب المعاناة علی النبی اذ لیست هناک نفس بشریة تهدأ عند بلوغ العناد و اللجاجة فی الکفر و المشاقة مثل هذا المبلغ الموغل فی الزیغ و الاصرار علی البغی الذی لا یشفع فیه منطق و لا یقره من هو ذو مزعة من عقل و رشاد و سلامة تصرف... و قوله تعالی «و من یشاقق الرسول» أرید به مجرد المشاقة الموجهة الی الرسول... ابتغاء االمشاقة لا غیر... فالنبی فی مواجهة عناء کهذا العناء کان یتأذی کل الأذی و یحمل من الکرب الحمل العظیم...علی أن الله عزوجل کان یعلن انکاره لمشاقتهم و ینزل بهم ما یتسأهلون لقاء ذلک من عقاب و تنکیل و جزاء وفاق... ولکن الذی یکون قد حصل و وقع فی ساحة الدعوة انما هو ثقل وطأة المعاناة علی نفسه و انحصار صدره صلی الله علیه و سلم.و النص مدنی و قد کان قوم یظنون ان بیئة المدینة کانت تمثل الربیع فی السقف الزمنی للسیرة النبویة الشاقة...«و ان یریدوا خیانتک فقد خانوا الله من قبل فأمکن منهم و الله علیم حکیم» الانفال/۷۱.فی هذه الآیة تخفیف للهم الذی یعرض للنبی عندما یجد القوم قد أرادوا خیانته و مالوا الی شقاقه و ذاک ان الله تعالی اخبره بان القوم ألفوا هذا النمط من المکر و التعامل غیر الکریم اذ خانوا الله من قبل و حین یری النبی انهم خانوا من هو اکبر منه و اعظم شأنا و اقتدارا فسیجد تصرفهم الخیانی منه شیئا غیر جدیر بثقیل الهم و کما ان الله عزوجل عاقبهم علی خیانتهم ربهم بان امکن منهم و سلط علیهم و انتزع سلطانهم فانه فاعل ذلک بهم اذا خانوا النبی. و ما جاء فی ختام الآیة من قوله تعالی «و الله علیم حکیم» یوضح ان الخیانة التی یدبر لها اعداء النبی مهما احکموا تدبیرها و اغلقوا مغالیقها و غلفوها بالحذر و الکتمان الشدید فان الله یعلمها و اذا کان یعلمها فان سیبلغ نبیه [صفحه ۶۰] بکل ما یکون فیها و قوله تعالی ایضا فی صفة نفسه بانه حکیم ای انه عندما یعلم من خیانة القوم ما یعلم فانه یعقب ذلک بما یفسد علی الماکرین مکرهم بحکمته و حسن تدبیره و الا فالعلم بخیانة الخائنین لا یتأتی منه احباط تلک الخیانة و اماطة اذاها عن طریق من یراد خیانتهم...ان النبی و هو یواجه امة ذات دیانات و معابید باطلة و نزعات جاهلیة و میراث حیاة مضطربة و هو یواجه کذلک اقواما رکبهم الغرور و علتهم الغطرسة و ظنوا انهم قادرون علی ان یرقوا اسباب السماء بسلم فان علی هذا النبی ان یعرف کیف یتعامل فی مثل هذه الاجواء مع خصومه خاصة و هکذا کان تدریب الله نبیه و تعلیمه و الاخذ باضباعه فی مجالات التکلیف الشاق فی حملة روحانیة عالیة المستوی یراد بها تطهیر القلوب و تربیة الضمائر و اخراج الناس من الظلمات الی النور...«یا ایها الذین آمنوا ما لکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل الله اثاقلتم الی الارض أرضیتم بالحیاة الدنیا من الآخرة فما متاع الحیاة الدنیا فی الآخرة الا قلیل» التوبة/۳۸.حین ینزل القرآن بایجاب الخروج الی الجهاد. یخرج قوم و لا یخرج آخرون و حین یکون الخطاب موجها الی الذین آمنوا بذات اللفظ فلا یخرجون فان ذلک لأمر یشق

علی رسول الله فیعانی منه العناء الثقیل، اذ انه صلی الله علیه و سلم یعنیه أن تقبل الامة علی طاعة ربها و نبیها و أن تبادر الی الذیاد عن عقیدتها و شریعتها و المکان الذی یلم شملها فهو صلی الله علیه و سلم یعظم کربه و یثقل همه حین یصل الامر بفریق من الذین آمنوا الی ما یشبه العصیان. و لا معاناة أشق من مثل هذه المعاناة و لا غم اشد من مثل هذا الغم...ان الشواهد من کتاب الله علی مواقع المعاناة الکثیرة التی کان النبی یعانیها و لا سیما فی البیئة المدنیة کثیرة جدا و ما منها من حالة الا هی أشد من اختها و هکذا کان الرسول الاعظم یشق طریقه الی النصر فی سائر نیارات الخطوب و الهموم الثقال. فصلی الله علیک و سلم ایها النبی العظیم لقد کنت حقا جدیرا بنصر الله و تاییده لقاء کبیر صبرک و طویل احتمالک و وثیق رجائک فی عون ربک صلی الله علیک و سلم یا رسول الله...«لو کان عرضا قریبا و سفرا قاصدا لاتبعوک ولکن بعدت علیهم الشقة و سیحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معکم یهلکون انفسهم و الله یعلم انهم لکاذبون» التوبة/۴۲...من آیات المعاناة التی توضح ان فئة من المنافقین کان تحججهم عن المشارکه فی اعمال الجهاد و هم یحلفون بالله مکثرین الایمان به علی أنهم لو کانوا یستطیعون الخروج للجهاد لخرجوا مع النبی و المؤمنین...و قد أشار القرآن الی ان الخروج لو کان لسفر فیه منافع لهم لاتبعوک و لما تقاعسوا عن الخروج معکم ولکنه خروج الی الجهاد و ما کان الایمان قد بلغ من نفوسهم مبلغ استقرار و تشبع و عقیدة متیقنة... ما من شک ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یجد مثل هذه المواقف شدیدة القسوة علی نفسه فهو منها فی معاناة ثقیلة غیر خفیفة و هو فی مرکز قیادة و امامة و مهمة منوطة به من ربه الذی اختاره لحمل رسالة السماء العظیمة الی بنی البشر اجمیعین...فلله هذه النفس الکبیرة فی صبرها ومعاناتها و جهادها و تحملها. و لله هی. و لله کل لحظة من لحظات وجودها فی هذه الساحة العریضة التی قل فیها العون الا من فئة المؤمنین الصادقین...«عفا الله عنک لم أذنت لهم حتی یتبین لک الذین صدقوا و تعلم الکاذبین» التوبة/۴۳.فی مسألة الاستئذان و هو وسیلة الی التملص من مهمة الجهاد فی سبیل الله اجل فی موضوع الاستئذان تتعقد عقد کثیرة و تتعرض الامة لتیارات انهزامیة عنیفة [صفحه ۶۱] و الرسل لا یعلم الغیب و لا یدری ما فی صدور الناس فاذا جاءه من یستأذنه للقعود فی بیته بشتی المعاذیر و النبی أحوج ما یکون الی النفر الواحد فی المواجهات المسلحة فانه کان یعانی خلال ذلک من هم الأذن لأحد بالقعود عن الجهاد و یبدو أن حجج المعذرین کانت شبهة مقنعة و حاجة الساحة الحربیة الی المقاتلین حاجة جد ماسة. و من هنا یثقل عبء المعاناة و هی حالة کنیرة العروض و التکرار و علی ضوئها یکون تقریر المصیر...و قد جعل الله لهذا الامر قاعدة هی غایة فی الصفحة و ذاک أن الذین یستأذنون للتملص من الانخراط فی المعرکة انما هم مشکوک فی ایمانهم «لا یستأذنک الذین یؤمنون بالله و الیوم الآخر أن یجاهدوا بأموالهم و انفسهم والله علیم بالمتقین. انما یستأذنک الذین لا یؤمنون بالله و الیوم و الآخر و ارتابت قلوبهم فهم فی ریبهم یترددون»التوبة ۴۵/۴۴... و ذاک أن الامة تلقت عن نبیها من ارکان الدین ما جعلها ترجح الشهادة علی الحیاة و تتشوق الی الجنة تشوقا یجعلها تفر من الدنیا کل فرار فکانت تلبی داعیة الجهاد لا تتخلف عنه لأی سبب کان... و کانت تعتقد أن الفرار من الزحف من الکبائر التی تغتفر... و لم یکن ضعفاء الایمان علی هذا المستوی من التشبع من العقیدة و علی ذلک لم یکن المؤمنون الصادقون لیراجعوا الرسول فی طلب الاذن منه بعدم الخروج و انما کان یکثر طلب الاذن لدی من کانوا مهزوزی الایمان لا یرضون أن یسفک من دمهم شیء من اجل قیم الدین و حرماته.أن مثل هذه المسائل لتنهض فیها المعاناة النبویة علی اکثر من ساق و قدم و فی بقیة النص القرآنی من ذات السورة توضیح اکثر لدواعی المعاناة «لو خرجوا فیکم مازادوکم الا خبالا و لأوضعوا خلالکم یبغونکم الفتنة و فیکم سماعون لهم و الله علیم بالظالمین» التوبة/۴۷...«و یحلفون بالله انهم لمنکم و ما هم منکم ولکنهم قوم یفرقون. لو یجدون ملجا او مغارات او مدخلا لولوا الیه و هم یجمحون. و منهم من یلمزک فی الصدقات فإن اعطوا منها رضوا و ان لم یعطوا منها اذا هم یسخطون. و لو أنهم رضوا ما آتاهم الله و رسوله و قالوا حسبنا الله سیؤتینا الله من فضله و رسوله انا الی الله راغبون»... التوبة ۵۹/۵۶...فی بیئة مثل هذه البیئة و علی ذات الوصف الذی وصفه الله به تتعب القیادة و ینهک الاخذ بهدب السلطة و تعظم المعاناة و لا یتهیأ لولی الامر اتخاذ القرار ولکن رسول الله صلی الله علیه و سلم علی رغم ما کان متعکرا من اجواء المدینة ابان ذلک کان اقوی من الجمیع...«و منهم الذین یؤذون النبی و یقولون هو أذن قل أذن خیر لکم یؤمن بالله

و یؤمن للمؤمنین و رحمة للذین آمنوا منکم و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم»... التوبة/۶۱...فی النص اشارة الی نمط من التحرشات الاستفزازیة التی کان فریق من القوم یغمزون بها النبی علی جهة الاشغال و اقلال البال و قد دافع الله عن نبیه بما اسکت به صوت صلالتهم... انا لو لا حظنا الوضع القیادی فی المدینة و ما یواجهه من امور و ما یتعرض له من شدائد فان کل تحرک صغر او کبر من الخصوم یتأتی منه ارباک جهة القیادة و الهاؤها عما هی فی صدده من مهام الامور و دقائق الاعمال و من هنا عددنا هذه المقالة من بعض مسائل المعاناة فی الیومیات النبویة.«و لئن سألتهم لیقولن انما کنا نخوض و نلعب قل أبا لله و آیاته و رسوله کنتم تستهزؤن» التوبة/۶۵.یجاهر خصوم الرسول بنهجهم الطائش غیر حذرین من شیء و حین یبلغ الامر بخصوم دین او معارضی فیادة قائد هذا المبلغ من الاستهتار و الاستخفاف فان معاناة الجهة التی تعمل علی الاصلاح و التوجیه الرشید تکون معاناة شدیدة و ثقیلة و صعبة الاحتمال... [صفحه ۶۲] «و منهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن و لنکونن من الصالحین. فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا و هم معرضون» التوبة ۷۶/۷۵...النکول عن مثل هذا العهد ممن عاهد الله علیه طواعیة و من تلقاء نفسه انما هو امر جدیر ان یکون محل المعاناة لدی کل قیادة تقود الامة و المجتمع الی أمر دینی او اجتماعی او سیاسی، لأن العهود المنکول عن تنفیذها تنزع من الجد جدیته و تفقد الحق واقعه و قدسیته و لا یکون هناک ملاک یعتد به و لا مساک یصار الیه و من هنا اکثرت النصوص الدینیة من الحث علی احترام العقود و الاستمساک بالعهود و شددت النکیر علی من یخرج علی ذلک...علی ان النکول فی مثل هذه الاحوال یکون نکولا- نبرأ منه المروءة و تنکره القیم الحمیدة فان علی المملق اذا آتاه الله من فضله أن یحسن مکافأة هذا الفضل فان بخل و أخذ الشح منه مأخذه. فانه لبئس الناس فی نکران نعمة الله علیه...لقد کانت بیئة المدینة یکثر فیها ذوو الحوائج الذین ینتقعون من عون المتصدقین فاذا انعدم هذا العون وشح اهل الصدقات فان الضرر سیکون جسیما علی امثال هذه البیئات و لا یعود بخل اصحاب الاموال مسألة شخصیة تنسب الیهم وحدهم بل یعد بخلهم هذا خطرا یعم و لا یخص...«الذین یلمزون المطوعین من المؤمنین فی الصدقات و الذین لا یجدون الا جهدهم فیسخرون منهم سخر الله منهم و لهم عذاب ألیم»... التوبة/۷۹.وجود فئة فی هذه الصفة فی البیئة المدنیة تتدثر بدثار اللؤم و تثبط المحسنین عن احسانهم الی الناس لتعد من أشد اسباب المعاناة التی یشغل بها الرسول صلی الله علیه و سلم، و ذاک لما فی هذا المنحی الشائن من احباط مساعی الخیر و اسماک افراد الامة ان یتعاونوا فیما بینهم علی معالجة کل ضائقة تصیبهم...«فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الهل و کرهوا أن یجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فی سبیل الله و قالوا لا تنفروا فی الحر قل نار جهنم أشد حرا لو کانوا یفقهون»... التوبة/۸۱.مثل هذه المواقف العدائیة البحتة مما کان یملا قلب النبی صلی الله علیه و سلم هما یطیل من معاناته و ان کان یحمله علی أن یعمل فکره للوقوف فی مواجهة ظواهر عنیفة مثل هذه الظواهر التی تقع علانیة فی البیئة التی اتخذها النبی مستقر الدین و مناخ المسلمین الذین صار عددهم هناک کثیرا و بات الرجاء فی ظهورهم علی مسرح الحیاة رجاءا قویا. حقا لقد کان جو المدینة بمثل هذه الضوضائیة جوا ملبدا بغیوم المعاناة، و حین ننظر الی النتائج نراها رغم ذلک قد ظهرت لصالح الاسلام و المسلمین و خسر هنالک المبطلون...لقد کانت رایة النصر عالیة بید النبی صلی الله علیه و سلم و وجدنا قراره هو النافذ و کلمته هی العلیا و وجدناه صلی الله علیه و سلم یملی ارادته علی الجمیع «فان رجعک الله الی طائفة منهم فاستأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی ابدا و لن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخائفین. و لا تصل علی احد منهم مات أبدا و لا تقم علی قبره انهم کفروا بالله و رسوله و ماتوا و هم فاسقون. و لا تعجبک اموالهم و اولادهم انما یرید الله أن یعذبهم بها فی الدینا و تزهق انفسهم و هم کافرون» التوبة ۸۵/۸۳...«و اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله و جاهدوا مع رسوله استأذنک أولو الطول منهم و قالوا ذرنا نکن مع القاعدین» التوبة/۸۶.من وقائع المعاناة الثقیلة علی نفسه صلی الله علیه و سلم ان یعمد اولو الطول و القوة الی الاستئذان من النبی بعدم المشارکة فی القتال و واجبات الدفاع عن المؤمنین و انه لأمر جدیر أن تضیق به الصدور و تعصر القلوب فی حین کان المفروض و المتوقع أن تکون المبادرة [صفحه ۶۳] قد بدرت من ذوی الاقتدار المالی و الجسدی و المرکز الاجتماعی لتبنی الامة الرجاء علی النصر بالاعتماد علیهم...و المفروض عند نزول السور القرآنیة أن تنشط عزائم الذین یحیطون بالنبی الی

الاستجابة لجميع اسباب الطاعة غير أن أولى الطول هؤلاء كانوا يجاهرون بالاستئذان للتملص من واجبات الجهاد فى سبيل الله و الرسول بحجج يختلقونها و معاذير يفتعلونها و كيف لا تكون المعاناة قاسية على نفسه صلى الله عليه و سلم و الزمن زمن دفاع عن الارواح و الاموال و الاعراض و العقيدة... و قد وبخ الله هؤلاء المعذرين المنافقين بقوله: «رضوا بأن يكونوا مع الخوالف [۱۷] و طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون» التوبة/۸۷...و كيف لا يشق الخطب على تلك النفس النبوية الكريمة و فى الوسط الاسلامى من يجاهرون بالموقف المتخاذل و يواجهون الرسول علانية بالتنصل من كل مسؤولية و تباعة موجهة اليهم علانية...ان شخصية الرسول الاعظم لتتألق تألقا فى سماء العظمة و قد بات محسوبا عليه أناس هم على هذه الشاكلة... اجل كانت معاناة النبى اليومية على اشدها فى مثل هذه المواقف و الاحوال...«و جاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم و قعد الذين كذبوا الله و رسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم»... التوبة/۹۰.قدوم الاعراب كان لغرض الاستئذان. و كان ذلك يكثر منهم و قد وسمهم الله بأنهم أشد كفرا و نفاقا و أجدر أن لا يعلموا حدود ما انزل الله و وصف الله القاعدين عن الجهاد بأنهم كذبوا الله و رسوله و أنهم سيصيبهم من الله عذاب أليم...«ليس على الضعفاء و لا- على المرضى و لا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله و رسوله ما على المحسنين من سبيل الله غفور رحيم. و لا- على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا- أجد ما احملكم عليه تولوا و اعينهم تفيض من الدمع حزنا أن يجدوا ما ينفقون»... التوبة ۹۲/۹۱...معاناة الهم كانت على اشدها حين يتقدم متطوعون يبدون استعدادهم للجهاد فى سبيل الله ورد الاعداء عن دين الله و ذاك حين لا- يكون ثمة ما يعين على تجهيزهم بمؤنة القتال من سلاح و كراع. فكان المتطوعون يرجعون يبكون اذ انهم كانوا حقا من الراغبين فى الجهاد بمعية رسول الله...«و من الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما و يتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء و الله سميع عليم» التوبة/۹۸...المعاناة هنا كائنة بقضها و قضيضها و هى ذات جانب خفى يزداد به هم المعانى هما اذ وصفهم الله بأنهم يتربصون للمؤمنين بالدوائر و يعملون على جلب الضرر اليهم من كل جانب...«و ممن حولكم من الاعراب منافقون و من أهل المدينة مردوا على النفاق تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم». التوبة/۱۰۱.المعاناة فى تعرض لعدوان قوم مجهولين انما هى من اقسى انماط المعاناة اذ ان الحذر حين لا يجد لعدوه مكانا ينطلق منه او يأوى اليه او أن ينتمى الى من فيه. فان الهم فى امثاله هم عظيم...«و الذين اتخذوا مسجدا ضرارا و كفرا و تفريقا بين المؤمنين و ارصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل و ليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون. لا تقم فيه ابدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه رجال يحبون أن يتطهروا و الله يحب المطهرين. أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير ام من أسس بنيانه [صفحه ۶۴] على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم و الله لا يهدى القوم الظالمين»... التوبة ۱۰۹/۱۰۷...كان قيام أناس من سكنة المدينة ببناء مسجد جامع يبعد عن المسجد النبوى بعض الشىء قد اثار همسا شديدا فى نفسه صلى الله عليه و سلم لانه رمز تفريق بين المؤمنين و تعدد جماعتهم و افساد نظام وحدتهم و لذلك امر الله بهدم هذا المسجد و ازالته من على الارض لانه مسجد لم يؤسس على تقوى. ان المعاناة التى عاناها النبى و المسلمون ابان بناء مسجد الضرار كانت معاناة من اقسى انواع المعاناة و ذاك لان هذا المسجد سينطلق باسم مسجديته الى افساد الدين و تفريق جماعة المسلمين، و قد ظن الذين صنعوه أنهم يمتلكون به التستر على دخائل انفسهم و سوء نياتهم الا أن مسجدهم هدم و عاد جمع المؤمنين يأتم برسول الله فى مسجده الذى هو احد المساجد التى تشد اليها الرحال.«لقد تاب الله على النبى و المهاجرين و الأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم»... التوبة / ۱۱۷.فى النص القرآنى كلام على ظروف قاسية مرت بالامة أقلقت بالها و حيرت جمعها فان غزوة تبوك كانت من اشق الغزوات على الامة و ان لم تكن قد حدثت فيها احداث قتال لانها كانت مجرد استعراض على الحدود...و قوله تعالى: «من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم». انما جاء تعبيرا عن شدة الخطب و عظم الهم و فرط المعاناة و كلمة التوبة هنا للتطمين و اشعار النفوس بالطمأنينة من وقوع لوم و معاتبة و تعرض لعقاب...«ما كان لاهل المدينة و من حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله و لا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ و لا نصب و لا مخمصة فى سبيل الله و لا يطأون موطئا يغيظ الكفار و لا ينالون

من عدو نیلا الا کتب لهم به عمل صالح ان الله لا یضیع أجر المحسنین. و لا ینفقون نفقة صغیرة و لا کبیرة و لا یقطعون ودیا الا کتب لهم لیجزیهم الله احسن ما کانوا یعملون»... التوبة ۱۲۱/۱۲۰.فی النص تحذیر لأهل المدینة ان یقفوا من رسول الله موقفا غیر محمود من نحو التقصیر و عدم الالتزام التام بالطاعة و ذاک لأن الله کان یکافئهم علی کل تحرک یتحرکونه لمصلحة الاسلام و الدین و هذا ما یجعل مسؤولیتهم کبیرة حین تقع منهم هفوة صغرت او کبرت...«و اذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الی بعض هل یراکم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا یفقهون» التوبة/۱۲۷...عند نزول السور القرآنیة التی کان الرسول صلی الله علیه و سلم یتلوها علی القوم کان هناک اکثر من موق عند ذلک فالخصوم کانت تظهر علیهم علامات الانکار و ان صورة المعاناة التی کان الرسول یعانیها ظاهرة فی مثل هذا الموقف و ما الیه مما هو قاطع فی الحکم علی فئة المنافقین هؤلاء...ان المعاناة و هی احتمال الهم الثقیل کانت تتکرر بغیر حساب و کانت شدیدة علی رسول الله تجلب الیه الحیرة و تجعله یطیل التفکیر و تقلیب الامور علی اکثر من وجه. فالمعارک تتطلب الجند، و الجند یلوذون بالاعتذار و الاعداء یصرون علی الغاء وجود الاسلام فی المدینة و علی ابادة المسلمین و ازالتهم، و علی تضییق الخناق علی المؤمنین بحیث کانت المعاناة التی یعانیها الرسول الاعظم فی العهد المدنی اوسع دائرة و اعرض مجالا مما کان علیه الامر فی العهد المکی...و قوله تعالی: «و جاء المعذرون» و قد اطلق علیهم هذه الصفة لغلبة ذلک علیهم فباتوا و کأن أیا منهم لا یصل الی المدینة لامر غیر الاذن بالقعود عن الجهاد و مقاتلة الاعداء الغزاة. [صفحه ۶۵] «لقد جاءکم رسول من أنفسکم عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤوف رحیم. فان تولوا فقل حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت و هو رب العرش العظیم» التوبة ۱۲۹/۱۲۸.النص ظاهر فی عظم فضل الرسول علی القوم اذ وصفه الله بالرأفة و الرحمة و فرط الحرص علی رشاد القوم و صدق تعاملهم و انه کان من أنفسهم و لیس غریبا عنهم و انه کان یتأذی بأدنی شیء یقع من تفریطهم فی الطاعة و العبادة... و تبدأ المعاناة من عاقبة امرهم حین یتولون عن ذلک کله لذا وصاه الله ان یلوذ به قائلا «حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت و هو رب العرش العظیم»...و فی هذا النص شهادة ناصعة لرسول الله توضح انه صلی الله علیه و سلم کان یشق علیه ما یری من صدود امته عنه و عن تعالیم دینه التی تدعو الی استنقاذهم من الضلال، و الصعود بهم الی معارج الهدایة و الایمان و قد وصفه الله بانه رؤوف بالمؤمنین و انه رحیم بهم و انه عظیم الحرص علیهم و هذا یعنی فرط انصراف النبی نفسیا الی قومه یحمل همومهم و یتمنی هدایتهم و یصبر علی اذاهم و یدعو لهم الله بالتبصرة مکان الغفلة و بالایمان بدل الکفر و بطاعة الله بدل عصیانه و بترک المراء و الجدل و اللجاجة لحکم العقل و النظر السدید.و اخیرا حقق الله مراد نبیه و تمنیاته لقومه و امته، من سعادة و صلاح حال و وحدة و رشاد و استقامة و هدی راسخ فی النفوس لا یضل بعده من خرج الی الهدی من ضلال...اما قوله تعالی (لقد جاءکم رسول من انفسکم) فانه عرق الموضوع و سنخه الذی قام علیه أمر هذه الآیة و هو استعمال (قد) التحقیق و (لام) التوکید و التنویه بان الرسول المرسل الیهم من أنفسهم، و سائر الانبیاء ارسلوا من ذات نسبهم لکی یکون ذلک مهمدا الی التعارف و حسن الالتقاء بینهم و بین الرسول المرسل الیهم. و قد علمت العرب من مجاورة الیهود لهم و النصاری ان الامم القدیمة کانت الرسل ترسل الیها من ابنائها و النص القرآنی فیه بعض التقریع لمنکری رسالة النبی علی معاداته و عدم الاستجابة له و هو من ذات انفسهم و هی کلمة فیها حجم کبیر من التحبیب و التقریب... و الذین بادروا الی الایمان برسالة النبی فور سماعهم هذا النص کانوا حتما قد تذوقوه و استوعبوه و فهموا ما اراده الله به...«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا ائت بقرآن غیر هذا أو بدله قل ما یکون لی أن أبدله من تلقاء نفسی ان أتبع الا ما یوحی الی انی أخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم. قل لو شاء الله ما تلوته علیکم و لا ادراکم به فقد لبثت فیکم عمرا من قبله أفلا تعقلون»... یونس ۱۶/۱۵.لم تکن للخصوم حجة یبنون علیها طلبهم بتبدیل القرآن و انما هو محض التعسف و التحکم و کان ذلک دأبهم فی العهد المکی، و القرآن یرد علیهم موقفهم المتعسف هذا برفق و لین من اجل اشعارهم بما هم علیه من خطأ و ضلال فی أسلوبهم الجدلی العقیم.و الاسلوب الجدلی القرآنی یأخذ بهدب من التوجیه و المنطقیة فی الرد علیهم اذ یقول ان امر القرآن هو من امر الله فما یملک الرسول أن یغیر ذلک من تلقاء نفسه... و بهذا اثبت لهم ان القول فی هذا الامر لله و لیس لسواه...و لم یقل لهم ما

الذی یدفعهم الی هذه المقولة و یغریهم بطلب تغییر القرآن و تبدیله لان ذلک لا یعد من صلب الموضوع بل هو من حواشیه، و المهم هو اسکاتهم وردهم بالکلمة الدامغة و لیس المهم فتح باب جدل بینهم و بینه اذ انهم لا یصلحون ان یکونوا طرفا فی جدل و غیره...«ومنهم من یستمعون الیک أفأنت تسمع الصم و لو کانوا لا یعقلون. و منهم من ینظر [صفحه ۶۶] الیک أفأنت تهدی العمی و لو کانوا لا یبصرون». یونس ۴۳/۴۲.المراد بالاستماع و النظر ما هو سطحی غیر مقصود ای انه استماع و نظر بغیر وعی و لا استعیاب، و ذلک من بعض مواقف المعاناة ایام العهد المکی اذ کان ذلک یترک فی نفسه صلی الله علیه و سلم هما وحزنا ذریعا... و انما تکون المعاناة حین لا یملک ذو کلمة أن یوصلها الی غیر ذی سمع و لا بصیرة من مثل اولئک القوم الذین کانت مواقفهم مواقف عناد و تجاهل و اغماض عین و قلب...«و یستنبئونک أحق هو قل أی و ربی انه لحق و ما أنتم بمعجزین» یونس/۵۳...الغریب فی اسلوب القوم الجدلی ایام العهد المکی خاصة انهم بعد أن تتکشف لهم الحقائق و الدلائل الدامغة و تظهر لهم البینات بکل وضوح یروحون یستنبئون الرسول اذلک حق.ان مثل هذا الاسلوب فی الجدل و النقاش و الاستیضاح لأسلوب فی غایة السذاجة و العناد و التغابی...و کان الرسول صلی الله علیه و سلم یهضم ذلک کله و یصبر علی امثال تلک الفهاهات الغریبة التی لیس وراءها جد فی نقاش و لا صدق فی حجاج...«و ما تکون فی شأن و ما تتلو منه من قرآن و لا تعملون من عمل الا کنا علیکم شهودا اذ تفیضون فیه و ما یعزب عن ربک من مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء و لا اصغر من ذلک و لا أکبر الا فی کتاب مبین». یونس/۶۱فی النص بیان بأن الله عزوجل یعلم ما یبذله النبی من جهد جهید فی اعماله الوظائفیة التی ناطها الله به و وکلها الیه مما هی فی عداد المعاناة و مکابدة الصعاب.«و هو الذی خلق السماوات و الارض فی ستة أیام و کان عرشه علی الماء لیبلوکم أیکم أحسن عملا و لئن قلت انکم مبعوثون من بعد الموت لیقولن الذین کفروا ان هذا الا سحر مبین». هود/۷.معاناة الموقف القاسی فی النص انما تکون اذ یخبرهم بأنهم سیبعثون بعد موتهم فیکون جوابهم ان ذلک سحر مبین... و الفرق بین الجواب و صلب المسألة فرق کبیر و بعید فلا مکان للسحر و ادعائه فی هذا المکان... و من الامر البدیهی ان الاجابات الخارجة علی الصدد المنطقی فی کل مقدمة و نتیجة و منطوق و مفهوم لیثیر الهم و یثقل المعاناة و ینفذ به الصبر و معظم آیات المعاناة تدور فی هذا الفلک و قد اکتفینا بما اوردناه من نصوص التنزیل العزیز اذ انها کثیرة و کلها تکشف عن عظم صبر النبی و هو یصغی الی مقولات المعاندین من قومه اذ لا یرد فی تضاعیف قولهم ما ینفع فی ساحة جدال و فی معرض جواب و سؤال...و هکذا کان علی النبی ان یصبر علی ما یسمع ان الخصوم و ان یهضم ذلک مما لا یهضم مثله عادة... و أنا لنجد فی آیات المعاناة ما نجد من امارات تفرد الشخصیة المحمدیة بالحلم و الثبات و التماسک العقلی و التعالی علی السفاسف و الهنات و اجتیاز اشق ظروف الجدل الفارغ من المحتوی السدید.و لم یکن امر هذه المعاناة کائنا من فترات زمینة قصیرة او محدودة بل کان ما مر علیها من الزمن قد استغرق سنی الدعوة الممتدة الی نحو ثلاث و عشرین سنة خلال العهد المکی و المدنی و صلی الله علیک ایها النبی العظیم...«فلعلک تارک بعض ما یوحی الیک و ضائق به صدرک»... هود/۱۲.بدء الکلام فی هذا المقام بکلمة لعل یشیر اشارة واضحة الی عظم الجهد و شدة المقاومة فلیس من الامر الیسیر ان یطلب الی قوم استمرأوا عبادة الاوثان و وجدوا فیها غایة رجائهم ان یترکوا عبادتها. اذ کانت کل قبیلة من قبائلهم [صفحه ۶۷] تحرص علی ما عندها من آلهة تعبدها و تناشدها النصر علی اعدائها و تری فیها رمز کیانها القبائلی و لعلها وجدت انها قد انتصرت بأصنامها علی اعدائها فی حرب ما. فأکد ذلک صدق عقیدتها فیها علی حین ان النصر الذی کانت قد احرزته انما احرزته بقوة سلاحها و رشید رأیها و سلامة خطتها فی تلک الحرب و لا شأن لأصنامها فی شیء من ذلک حتما...اما ضیق الصدور فانما یکون لمغالبة الهم. و فی مفردات الکلام القرآنی فی صدد معاملة القوم للرسول و هو فی مکة خاصة فانها تدل علی القسوة فی سوء المعاملة و علی توخی اذلال النبی کل اذلال و اهانة من آمن معه و من استجاب لدعوته لا سیما من کان منهم من الموالی المستضعفین عادة و الذین لا یملکون جهدا ملموسا یقدمونه فی نصرة الدین الذی اعتنقوه و ارتضوه و راحوا یتعبدون الله علی نهجه.ان التعبیر القرآنی «فلعلک تارک بعض ما یوحی الیک» تعبیر یستحق ان یتوقف عنده الدارس لشخصیة الرسول الاعظم اذ لم یکن الرسول متهما بالتنصل من المهمة الالهیة الملقاة علی عاتقه و لا

کان یری فی موقفه من الصدع بالدین ما یومیء الی انه تارک من ذلک شیئا. ان النص سرعان ما یبدد ظن من یظن ذلک من الناس بکلمة (لعل) و الکلام بها هنا کلام علی امر لم یقع بعد لانه کلام علی محاولة مستقبلیة کل القصد من ایرادها وضعها موضع الحقیقة. ان الامر جد عسیر وجد شاق فی دعوة، طرفها الاول رجل واحد و طرفها الثانی سائر عرب الجاهلیة، و بؤرة الامر و صمیم الموضوع هو اخراج قوم من اعماق ظلمات دامسة الی عالم النور الوهاج و الهدایة النقیة الطیبة و ذاک حقا مما یشق علی القابلیات کل المشقة و انا لو راجعنا القوم بعد ثلاث و عشرین سنة من بدء الدعوة الی الاسلام لوجدنا خارطة تعالیم هذا الدین قد تناولت بالتصحیح و التنقیح من عادات القوم و عباداتهم و سلوکهم الاجتماعی و الفکری ما تعد سنو الدعوة الی ذلک و هی ثلاث و عشرون سنة جد قلیلة فی صدد تحقیق النجاح الذی تحقق.«فلعلک باخع نفسک علی اثارهم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا... الکهف/۶ای لعلک قاض علی نفسک غما و حزنا ان لا تجد قومک قد فهموک بعد... انها لاشارة الی عظم حرص النبی ان یصل بقومه الی ما یریده لهم من کمال الایمان و البعد عن عبادة المعابید الباطلة التی لا تتحقق بها للعابد کرامة و لا فضیلة، و کان رسول الله یعلم ان التمام قومه علی دینه و ملته سیجعل منهم خیر امة اخرجت للناس و انهم سیکونون شئیا مذکورا بین امم الارض ذات الشأن یومذاک فکان صلی الله علیه و سلم یحز فی نفسه موقفهم الذی یتمثل فی انکار شریعته ورد دعوته و الاصرار علی الضلال الذی کان صلی الله علیه و سلم یعمل علی سحبهم من مواقعه و استنقاذهم من عمق هوته...فی هذا النص تصور لفرط الغم الذی کان یتملک الرسول فی موقف الدعوة الی الله و الدین الحق و هی شهادة الهیة صادقة قیمة علی هذه الحقیقة الناصعة... ان حرص الرسول علی ان ینقذ قومه من هوة الوثنیة الی قمة التوحید لیکون الله وحده مصدر تفکیرهم فی الحیاة اذا ان الاوثان و الاصنام لا تمنح عبادها ای توجیه سدید و لا یصل الیهم من قبلها ای تعلیم رشید.اجل کان النبی یأکل معه و یشرب هم ثقیل ناشیء من اصرار القوم علی کفرهم و هو کفر بواح لم یعد یخفی علی احد ممن صدع الرسول فهیم بامر رسالته التی اوضحت للجمیع فساد العقیدة الوثنیة الغائصة فی الجهل الی الاعماق... ان النبی لم یکن فی سیرته الجهادیة تارکا الامر الی ما یتحقق له من توفیق او لا یتحقق... شأن من ینهض بمهمة ان نجحت او ان لم تنجح فانه علم الناس من امره انه بذل اصی جهوده فی الوجهة التی [صفحه ۶۸] مضی فیها... فالنبی لم یکن یرید ان یعذر الی الله و الی نفسه فی انه صدع بما امره الله ان یصدع به بل کان یهمه و یعنیه ان یکون وراءه ذلک التوفیق کل التوفیق لا قناع المعاندین بما یصحح و جهتهم فانهم حریون منه بکل ذلک الحرص العظیم علی اخراجهم من الظلمات الی النور...«و یستأذن فریق منهم النبی یقولون ان بیتوتا عورة و ما هی بعورة ان یریدون الا فرارا». الاحزاب/۱۳کان هذا الاستئذان من اجل الفرار من الحرب و قد زعموا له زعما کذبه الله اذ قالوا ان بیوتهم عورة و ما هی بعورة... و من اقسی انواع المعاناة فی ایامه صلی الله علیه و سلم بالمدینة أن یقبل علیه قوم ینکصون عن المشارکة فی الدفاع عن المدینة فی موقف وصفه النص القرآنی بالجملة القرآنیة «و اذ زاغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر.» الاحزاب/۱۰. و هو وصف لطغیان الرعب فی المعرکة و اشتداد قوة الاحزاب المهاجمین ولکن الله نصر نبیه فی معمعان هذه المعاناة باشراک جند من السماء خاضوا المعرکة التی انتهت لصالح المسلمین...«و لقد کانوا عاهدوا الله من قبل لا یولون الادبار و کان عهد الله مسؤولا». الاحزاب/۱۵النص ظاهر فیه أنه من آیات المعاناة. فان القوم خذلوا الجبهة الاسلامیة بفرارهم بعد أن عاهدوا النبی أن لا یفروا... لقد کانت مثل هذه الاحداث تکلف النبی هما شدیدا و تعرضه لمعاناة قاسیة لا سیما حین تکون الحرب قائمة علی حساب دقیق لما یقدر من توفر عدد الاعوان الذین یقبلون علی خوض غمارها فاذا بعددهم جد قلیل. فلله حنکة هذا النبی و شدة اصطباره و حسن تدبیره و توفیقه باجتیاز مثل هذه الطوارىء التی تنهض عبر السیرة علی غیر توقع.اجل الله هذا النبی فی کسب النصر العظیم رغم المثبطین و الناکثین لعهود الله...«فاذا جاء الخوف رأیتهم ینظرون الیک تدور اعینهم کالذی یغشی علیه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوکم بألسنة حداد أشحة علی الخیر أولئک لم یؤمنوا فأحبط الله اعمالهم و کان ذلک علی الله یسیرا. یحسبون الاحزاب لم یذهبوا و ان یأت الاحزاب یودوا لو أنهم بادون فی الاعراب یسألون عن أنبائکم و لو کانوا فیکم ما قاتلوا الا قلیلا»... الاحزاب ۲۰/۱۹فی هذا النص صورة جلیة لما کان یعانیه النبی صلی الله علیه و سلم و فئة المؤمنین من لمة الجبناء الملتمین علی ذعر و جبن و خوف شدید و

وجود امثال هؤلاء فی البیئة یجر الی تثبیط الهمم و اشاعة الذعر و الخوف و هم یتمنون عند وقوع غزو علی المدینة أن لا یکونوا فیها و أن یکونوا فی البادیة بعیدین عن شیء اسمه ساحة قتال...ان ما ینشره هؤلاء من نار الانهزامیة فی وسط المدینة لهو اشد وقعا علی الناس من وقوع غزو حقیقی، فالمعاناة فیهم معاناة قاسیة الوقع و شدیدة الوطأة ولکن رسول الله بفعل اقتداره العسکری العالی کان یملک احتواء جمیع هذه الارجافات رغم ضیق الوقت و الاحراجات الناشئة من قبل قوم یزعمون الاسلام و هم اشد خطرا علیه من کل خطر...و فی مقابلة هؤلاء الذین أذلوا انفسهم و لم یملکوا أن یذلوا الاسلام نری الصادقین من المؤمنین یتجلی موقفهم الایمانی الثابت یفعل فعله فی الساحة و هذا ما اشار الیه النص الکریم «و لما رأی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله. و صدق الله و رسوله و مازادهم الا ایمانا و تسلیما. من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه فمنهم من [صفحه ۶۹] قضی نحبه و منهم من ینتظر و ما بدلوا تبدیلا» الاحزاب ۲۳ /۲۲.اجل لقد کان من عظیم عون الله لنبیه فی مثل الظروف القاسیة التی جاء الکلام علیها فیما اوردنا من نصوص قرآنیة أن الله کتب النصر کله لرسول الله و الفئة المؤمنة الصادقة التی عاشت تأتمر بأمره و تأخذ بتوجیهه و تلتزم بسدید موقفه حتی جاء نصر الله و وجدنا آیات التنزیل فی السورة التی نحن فی صددها و فی سورة الاحزاب تقول بالحرف الواحد «ورد الله الذین کفروا بغیظهم لم ینالوا خیرا و کفی الله المؤمنین القتال و کان الله قویا عزیزا. و انزل الذین ظاهروهم من اهل الکتاب من صیاصیهم و قذف فی قلوبهم الرعب فریقا تقتلون و تأسرون فریقا. و اورثکم ارضهم و دیارهم و اموالهم و ارضا لم تطأوها و کان الله علی کل شیء قدیرا» الاحزاب ۲۷/۲۶/۲۵.«و إذ تقول للذی أنعم الله علیه و أنعمت علیه امسک علیک زوجک و اتق الله و تخفی فی نفسک ما الله مبدیه و تخشی الناس و الله أحق أن تخشاه فلما قضی زید منها وطرا زوجناکها لکی لا یکون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائهم اذا قضوا منهن وطرا و کان امر الله مفعولا [۱۸] » الاحزاب/۳۷.النبی اطوع کائن بشری فی ید الله یصرفه وفق ما قدره من امره و رسمه له فی غیبه و هو – ای النبی – مطالب أن یکون اکثر من غیره عبادة و اشد من الاخرین صبرا و اعظم احتمالا للمتاعب و الهموم و التکالیف و اذا کان فی الناس من یعصی الله فان هذا العصیان ابعد شیء عن الانبیاء لانهم اعدوا من قبله تعالی اعدادا متکاملا- للمهمة التی ارادهم لها و علی ان الله شرف انبیاءه و رسله لهذه المهمة و اضفی علیهم ألطافه و رعایته فانه قدر علیهم أن یقتلوا و یعذبوا و یتعرضوا لقسوة المعاملة من اممهم و شعوبهم... و قد وجدنا ان رسول الله صلی الله علیه و سلم تحمل من ذلک الکثیر فکان حساب الله للانبیاء شاقا مشقة ملحوظة و کان االانبیاء یکثرون من الاعتذار الی الله و اللجوء الی مغفرته و هم معصومون و منهم ابراهیم علیه‌السلام اذ قال: «و لا- تخزنی یوم یبعثون، یوم لا- ینفع مال و لا- بنون، الا من اتی الله بقلب سلیم» الشعراء ۸۹/۸۷ و نظراء ابراهیم فی مثل هذا الموقف غیر قلیلین...کان العرب اذا تبنی احدهم ولدا و رباه صار له حکم الابن الصلبی فلا یتزوج زوجة دعیه ای ابنه بالتبنی و ذاک عندهم من القوانین الاجتماعیة التی لا یصح خرقها... غیر ان الله عزوجل ألغی هذا العرب المعروف عندهم بقوله: «و ما جعل ادعیاءکم ابناءکم» غیر انه تعالی اراد ان یکون هذا الحکم ذا صفة واقعیة الطبیعة. اذ امر النبی بأن یتزوج زینب زوجة زید متبنی النبی ای ولده بالتبنی و کان هذا الخرق لقاعدة قائمة فی التقالید العربیة منذ ایام الجاهلیة الاولی یعد خرقا جسیما یتطلب اقصی ما هناک من الاقدام و الجرأة و علی هذا کان النبی قد اخذته الخشیة من الناس فی تطبیق هذا الحکم المناقض للعرف العربی یومذاک ولکن الله دفع النبی الی الخروج من اطار الحذر و خشیة الناس الی التطبیق الواقعی العلنی قائلا- له علی لسان الوحی: «و تخشی الناس و الله أحق ان تخشاه» و ظل النبی هدفا للمستهدفین الذین کبر علیهم أن یقع زواج رجل من زوجة دعیه.ان النبی صلی الله علیه و سلم یتلقی الاوامر من ربه فیبادر الی تنفیذها مهما کلفه ذلک و مهما سبب له [صفحه ۷۰] تنفیذ هذه الاوامر من اجتراء الناس علیه لانه اطاع فی ذلک أوامر ربه و ان کان للخشیة مکانها من موقفه فلیس فی ذلک ما یجر الی لومه و تسجیل موقف مخالف للوحی علیه... لقد خشی النبی الناس و قد تمنی أن لا یقع فی وجوده بین قومه مثل ذلک فهذا معنی قوله تعالی: «و تخفی فی نفسک ما الله مبدیه» الا انه صلی الله علیه و سلم حین امره الله بأن یتزوج مطلقة زید نفذ امر الله فالموضوع الذی اعترت النبی خشیة فی تنفیذه اول الامر لم یکن من العبادات و لا من الاحکام العامة التی کان علی النبی المبادرة الی الصدع بها...اما قصة زید فهی قصة شخصیة

تتعلق بذات النبی صلی الله علیه و سلم و ان کانت تقوم علیها قاعدة شرعیة اصولیة ألغی بها القرآن بعض عقائد القوم القدیمة. والانبیاء یقع منهم الحذر و الخوف کالذی حدث من موسی علیه‌السلام من ایجاسه الخیفة عندما ألقی سحرة فرعون حبالهم و عصیهم التی خیل الیه من سحرهم انها تسعی و ذاک امر من شأنه ان یثیر الرعب فی النفوس و ما وقع من یونس علیه‌السلام اذ أبق الی الفلک المشحون و ما وقع من انبیاء ضعفت مقاومتهم و قل صبرهم و کذلک ما جاء فی التنزیل من قوله تعالی «حتی اذا استیأس الرسل و ظنوا انهم قد کذبوا جاءهم نصرنا» یوسف/۱۱۰... فان بشریة الرسل یبرز بعض خصوصیاتها فی الساحة... و علی هذا فلیس علی رسول الله من تباعة فیما کان منه من موقف شخصی فی قضیة زینب و زید... اذ کان قد خشی الناس کمألوف عادة الناس فی خشیة الناس...و قد قطع النص القرآنی بهذه القضایا فی الایة الرابعة من سورة الاحزاب المدنیة اذ جاء فیه «ما جعل الله لرجل قلبین فی جوفه و ما جعل ازواجکم اللائی تظاهرون منهن امهاتکم و ما جعل ادعیاءکم ابناءکم قولکم بأفواهکم والله یقول الحق و هو یهدی السبیل»...«أفمن زین له سوء عمله فرآه حسنا فان الله یضل من یشاء و یهدی من یشاء فلا تذهب نفسک علیهم حسرات ان الله علیم بما یصنعون» فاطر/۸.کان النبی یتمنی لأناس من المعارف و ذوی القربی أن یقبلوا علی الاسلام و یعتنقوه فیکون للاسلام بذلک انتفاع و فائدة فحین کان اولئک یأبون الانخراط فی سلک المسلمین و یصرون علی الکفر و الضلالة و النبی یعلم انهم ان لم یؤمنوا فسیکونون من اصحاب النار لذا کان یتحسر علی موقفهم و الله جل شأنه هو الذی یضل و یهدی. و قد دعاه الی ان لا تذهب نفسه حسرات علی اولئک الناس، و فی آیة اخری «انک لا تهدی من أحببت» القصص/۵۶.ان من حق النبی ان یأوی الی ملته اناس یحب لهم الهدی و یتمنی لهم الایمان ولکن الذی عند الله غیر هذا... ان الایمان من اعمال القلوب و لا یملک الحکم فی القلوب الا الله فانه هو الذی یقلبها کیف یشاء و النبی لیس غیر مبلغ یبلغ رسالات ربه الی العباد لا- مسؤولیة علیه فی عدم ایمانهم...و قوله تعالی: «فلا تذهب نفسک علیهم حسرات» من ادق العبارات المعبرة عن فرط الهم و شدة الحسرة التی تختلج فی صدر من یکون شدید الحرص عل أن تتحقق له امنیاته التی یتمناها فی عالم الخیر و الصلاح. ای ان کثرة حسراتک ستهلک بها نفسک و لا یبقی منها شیء بفرط التیاعک و شدید قلقک.ان الله عزوجل هو صاحب الحق فی أن یوجه انبیاءه و یحول مسارهم الی ما یشاء و لیس الی ما یشاؤون. فان الرسل حین یرسلهم الله رسلا یفقدون کل ارادة کانوا یمتلکونها من قبل لتکون ارادة الله وحده هی الکل فی الکل فی حیاتهم... و الانبیاء یظلون یتلقون کلمات الله و یتأدبون بأدبه و یتعلمون من علمه فلا یلام احدهم اذا اراد شیئا فصحح الله ارادته... [صفحه ۷۱] «و اذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا الیها و ترکوک قائما قل ما عند الله خیر من اللهو و من التجارة و الله خیر الرازقین»... الجمعة/۱۱یشیر النص القرآنی الی أن قوما حین کانوا یحضرون صلاة الجمعة و خطبتها فجاءت قوافل التجار الی اسواق المدینة غادروا المسجد الیها و النبی قائم علی منبره یخطب الناس...و ما من شک فی أن مثل لهذا التصرف له اثر فی النفس موجع اذ کان الخطیب یهمه أن تصل کلمته الی قلوب الناس و لعل هناک ما کان من الکلام اکثر شیء حاجة الی أن یتلقاه القوم اذ انهم غادروا المسجد بفعل غلبة سلطان التجارة و التکسب علی نفوسهم...و فی تمام النص القرآنی تعلیم للناس و تهذیب اذ یأمرهم بالانصات الی خطیبهم حتی اذا انتهت الخطبة و الصلاة فان لهم أن یخرجوا الی اسواقهم و مبایعاتهم لا حرج علیهم فی ذلک من بعد صلواتهم...حقا أن المعاناة هنا جد قاسیة و هی ذات تصرف یرمی الی بعثرة الجماعة و تشتیت صفوف المصلین، و تشویش افکار القائم علی المنبر یعلم الناس دینهم و یهدیهم الی صالحات الاعمال و محاسن الاخلاق و یعلمهم کیف یعبدون الله الخالق العظیم، فاذا خرج فریق من المصلین الی تجارة او لهو فان ذلک جدیر أن یقلق له البال و یضطرب الفکر و یمسک اللسان عن مواصلة الکلام لو لا أن صاحب المنبر کان من العبقریة و الحکمة و سلامة التصرف و قوة الشخصیة علی الحد الذی عرفناه لما تسنی له ان یسیطر علی جو المسجد آنذاک.و لقد کان ذلک قد حدث فی المدینة و للاسلام فی نفوس أتباعه رسوخ تام، و من هنا عددنا هذا النص من نصوص المعاناة التی عاناها الرسول الاعظم فی مسیرته العظیمة...«هم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول الله حتی ینفضوا ولله خزائن السماوات والارض ولکن المنافقین لا یفقهون. یقولون لئن رجعا الی المدینة لیخرجن الاعز منها الاذل و لله العزة و لرسوله و للمؤمنین ولکن المنافقین لا یعلمون» المنافقون

۸/۷حین یکون فی بیئة المدینة قوم یثبطون الناس عن الانفاق علی ضعفاء المسلمین ممن یترددون علی الرسول الاعظم و حین یکون هناک قوم یقولون و هم یشارکون فی بعض الوقائع خارج المدینة انهم اذا رجعوا الی المدینة فسیعمدون الی اخراج فئة المؤمنین منها اذ یصمونها بأنها تمثل الفریق الذلیل علی حد قولهم فان مثل هذه النعرات تشیر الی أن جو المدینة کان مشحونا بأکثر من مشکلة من مشاکل المعاناة...و حین تکون المعاناة عائشة بین سمع النبی و بصره فی المدینة فانها حقا لامر شدید و عسیر. لقد کان النبی یسمع هذا و تصل الیه انباؤه و اخباره، ولکنه کان صلی الله علیه و سلم من الخلق علی قسط عظیم و کان یکل أمر هؤلاء المذبذبین الی الله لیجری علیهم من احکامه و اقداره ما یشاء. لا سیما اذ کانوا عند الحساب و المعاتبة یلوذون بهدب الانکار و التبرؤ مما قالوا...«عبس و تولی ان جاءه الاعمی»... عبس ۲/۱هذا النص و تمامه «و ما یدریک لعله یزکی، او یذکر فتنفعه الذکری، أما من استغنی، فانت له تصدی، و ما علیک ان لا یزکی، و أما من جاءک یسعی، و هو یخشی، فأنت عنه تلهی» عبس ۱۰/۳...یتجلی فی شخصیة الرسول الاعظم الحرص علی اجتلاب المشرکین الی الاسلام، و ما من شک فی أن ذلک یحتمل الکثیر من المعاناة و المکابدة و بذل الجهد الجهید و تغلب الیأس احیانا علی الرجاء و کل اولئک فیه الدلالات القاطعة علی هول المجاهدة و فرط المکابدة و ان حمل الرسالة یتطلب السیاسة و الکیاسة فی عرض الامور و اداء المهمة و النهوض بعبئها و کان ذلک من اجلی خصائصه صلی الله علیه و سلم و ابرز سماته و اظهر معالم نشاطه فی مجال الصدع بالامر [صفحه ۷۲] الا ان الله عزوجل و هو الموجه الاول لرسوله و مرسل الوحی الیه و الرقیب علیه قد یصحح بعض مواقف الدعوة هذه و ذلک مما عرف فی تاریخ الرسل و النبیین اذ کان الله یصارحهم بتصحیح ذلک علی ضوء العلم الالهی الذی لم یعلم نبیه به، ان من طبیعة الدعوة الی الملة الجدیدة فی قوم عرفوا بالاعتداد بعنعناتهم [۱۹] والاصرار علی شموخهم ان یلجأ الواعظ المرشد الی مداراتهم کل المداراة. للاعتبارات التی ذکرناها و لاعتبارات اجتماعیة قائمة فی البیئة.و کذلک کان موقف النبی من وفد متعالی متعاظم اراد الرسول ان یفرغ جهده فی اخذهم الی الدین الحنیف فبالغ فی ذلک دأب الدعاة ذوی الحرص علی ما یریدون الدعوة الیه.و صادف مجیء اعمی الی الرسول اقبل لیعتنق الاسلام فکان من الامر الطبیعی ان یکون صاحب دعوة ما ظاهر الالتفات الی الجهة الاخری التی یجد فی اعتناق دعوته من قبلها انتصارا عظیما... و المکفوف القادم لا یدری من ذلک شیئا و غالب سلوک المکفوفین ان کانوا من الطبقات الفقیرة قائم علی الالحاح و الاصرار بلا هوادة الا من کان من ذوی الفضل و الخلق و الادب...ولکن السیاسة الالهیة غیر ذلک فقد اراد الله تعلیم نبیه فصور الصورة و ذکر التفصیل و اورد الواقعة و عتب علی نبیه ان یقف هذا الموقف من ذلک الاعمی و جماعة الوفد... و عتاب الله هنا عتاب توجیه و لیس عتاب عقوبة... و بهذا نعلم ان الله جل شأنه کان وراء النبی فی کل شیء و لله المثل الاعلی فی المساوات و الارض... کذلک نعلم الکثیر من منهج النبی و سلوکیته التطبیقیة من ایصال الدعوة الدینیة الی الناس لا سیما فی العهد المکی اذ کان فی العهد المکی قلیل الاعوان و الانصار و کذلک نجد فی موقفه صلی الله علیه و سلم مما عاتبه الله علیه اجتهادا فی الوصول الی کسب الاعوان بطریقة اعلامیة تعد مألوفة و مرجحة عند کثیر من الدعاة الدینیین و السیاسیین والاجتماعیین.

التأییدات و البشائر الالهیة

کتب الله علی نفسه أن یؤید الدین و یثبت المسلمین و هذا ما جاء به قوله تعالی «و کان حقا علینا نصر المؤمنین» الروم/۴۷... و عند الازمات الکبار و الهموم الثقال کان الله یتدارک نبیه بعون منه و نصر عزیز. و قد نصت آیات قرآنیة کثیرة علی أن الله قوی جند المسلمین بجند من ملائکته قاتلوا معهم «اذ یوحی ربک الی الملائکة أنی معکم فثبتوا الذین آمنوا سألقی فی قلوب الذین کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بنان» الانفال/۱۲... و جاء فی القرآن الکریم «ان لا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذین کفروا ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سکینته علیه و أیده بجنود لم تروها و جعل کلمة الذین کفروا السفلی و کلمة الله هی العلیا و الله عزیز حکیم» التوبة/۴۰...فان تعهد الله بنصر نبیه فی هذا النص واضح و ظاهر حتی

لو لم یکن هناک من یبادر الی نصره و فی القرآن الکریم «و ان یریدوا أن یخدعوک فان حسبک الله هو الذی أیدک بنصره و بالمؤمنین» الانفال/۶۲... و هذا نص من نصوص التأییدات الالهیة للرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم اذ یکون الله عزوجل فی عون نبیه فی احرج الظروف التی ینعقد فیها موقف الکفار علی المخادعة و هی ضرب من المواجهة مغلف بالخبث و المراوغة لا یملک النبی فی مواجهتها من شیء الا الاتکال علی الله وحده ولکن الله تعهد لنبیه بانه هو حسبه فی مواجهة اولئک القوم مهما کانت اسلحتهم و اسالیب مواجهتهم... و قد ذکر [صفحه ۷۳] الله هنا المؤمنین الذین هم خیر اعوانه صلی الله علیه و سلم و اصدقهم فی لقاء و اخلصهم للنبی صلی الله علیه و سلم فی غیب و شهادة...و من آیات التأیید قال تعالی «و اذکروا اذ أنتم قلیل مستضعفون فی الارض تخافون أن یتخطفکم الناس فآواکم و ایدکم بنصره و رزقکم من الطیبات لعلکم تشکرون» الانفال/۲۶... ففی هذا النص بشائر واضحة و تذکیر بما کان من عظیم عون الله للأمة اذ کانت فی احرج ظروف الضعف فی محیط کان شدید العداوة، و مفردات الآیة لا تحتاج للتفسیر... و قوله تعالی «و اذکروا اذ أنتم قلیل مستضعفون فی الارض تخافون أن یتخطفکم الناس فآواکم و ایدکم بنصره» واضح فیه أن من صنع هذا فی حین ما فهو صانعه متی شاء و ذاک غایة ما یکون من بعث الرجاء و الطمأنینة فی نفوس المؤمنین...و من آیات التأیید و البشائر المطمئنة للنفوس «یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الاخرة و یضل الله الظالمین و یفعل الله ما یشاء» ابراهیم/۲۷... ففی ذلک عهد من الله علی تثبیت الایمان فی المؤمنین و خذلان الله للظالمین الذین یؤذون النبی و یشاکسون المؤمنین...فمن آیات التأیید و البشائر المطمئنة فی النفوس قوله تعالی «انا فتحنا لک فتحا مبینا. لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر و یتم نعمته علیک و یهدیک صراطا مستقیما. و ینصرک الله نصرا عزیزا» الفتح ۳/۱... فی هذا النص من بشائر النصر والتمکین و الغلبة ما هو واضح کل الوضوح بحیث امتلأت قلوب المؤمنین عند نزوله بالرجاء الوثیق والامل الوطید و الفوز المبین... و الخطاب موجه الی النبی و فیه کل الفرج و النصر العزیز و اتمام النعمة و الهدایة و التوفیق...و من آیات التأیید ایضا «هو الذی أخرج الذین کفرو من أهل الکتاب من دیارهم لاول الحشر ما ظننتم أن یخرجوا و ظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حیث لم یحتسبوا و قذف فی قلوبهم الرعب یخربون بیوتهم بأیدیهم و أیدی المؤمنین قاعتبروا یا أولی الأبصار» الحشر/۲...و من آیات التأیید قوله تعالی «ورد الله الذین کفروا بغیظهم لم ینالوا خیرا و کفی الله المؤمنین القتال و کان الله قویا عزیزا. و أنزل الذین ظاهروهم من اهل الکتاب من صیاصیهم و قذف فی قلوبهم الرعب فریقا تقتلون و تأسرون فریقا. و أورثکم أرضهم و دیارهم و أموالهم و أرضا لم تطأوها و کان الله علی کل شیء قدیرا» الاحزاب ۲۷/۲۶/۲۵. و فی هذا النص من ظاهر التمکین و السلطان و الغلبة ما یبرهن علی أن الله کان مع النبی فی مراحل التوفیق و النصر و لولاه جل و علا لما کان ذلک قد تحقق کما اننا عند احاطتنا علما بانتصار المسلمین و اندحار الکافرین نعلم لدرجة الیقین المطلق ان رسول الله محمدا بن عبدالله کان اهلا لهذا الانتصار الذی کتبه الله له و ذاک بما کان یمتلکه من عزم و حسن قیادة و قدرة علی تصریف الامور و تدبیرها حتی تم له صلی الله علیه و سلم نصر الله...و من آیات التأیید قوله تعالی «و لقد نصرکم الله بدر و أنتم أذلة فاتقوا الله لعلکم تشکرون. اذ تقول للمؤمنین ألن یکفیکم أن یمدکم ربکم بثلاثة آلاف من الملائکة منزلین. بلی ان تصبروا و تتقوا و یأتوکم من فورهم هذا یمددکم ربکم بخمسة الاف من الملائکة مسمومین. و ما جعله الله الا بشری لکم و لتطمئن قلوبکم به و ما النصر الا من عند الله العزیز الحکیم» آل‌عمران ۱۲۶/۱۲۳...و من آیات التأیید و بشائر النصر و التمکین قوله تعالی «اذا جاء نصر الله و الفتح. و رأیت الناس یدخلون فی دین الله أفواجا. فسبح بحمد ربک و استغفره انه کان توابا» النصر ۳/۱... و قد کانت هذه السورة من اواخر ما نزل من کتاب الله علی رسول الله... و قد تم للأمة الکثیر من اسباب التفوق و النصر المؤزر [صفحه ۷۴] و علو شأن الاسلام مما انتهی بعد ذلک علی عهد خلفائه صلی الله علیه و سلم الی الخروج الی ما وراء الجزیرة العربیة ابتغاء تحریر العالم کله من رجس الضلال و الوثنیة و الظلم و استغلال الانسان و بذلک دخلت امم و شعوب کثیرة فی دین الهل و مازالت رایة الاسلام لها فی کل مکان وجود و شموخ...و البشارة بالنصر و التوفیق الاعظم واضحة فی هذا النص و ما یبشر الله به نبیه من نجاح و نصر فی آتی ایامه انما هو نصر محقق یملأ قلب النبی و اصحابه املا و رجاءا و قوة و طمأنینة الی المستقبل.

المحتوی القرآنی

القرآن الکریم کتاب شریعة و قانون حلال و حرام ومباحات و ممنوعات و نظام حیاة و آداب سلوک و منهج حکم و قد ذکرت فیه عبادات یتعبد بها الله کما ذکرت فیه سیر انبیاء و رسل بعثوا الی امممهم فی الدهر القدیم و یعد الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم اذ أنزل ذلک کله علیه مشرفا علی التطبیق و مرشدا الی اداء ذلک علی الوجه الدقیق و من اجل معرفة المدی الذی تنهض الیه مهمة الرسول الاعظم فی هذا الباب لابد ان نعرف بشیء یسیر من التفصیل ما تضمنه المحتوی القرآنی من مضامین...فلقد نظم القرآن احکام المیراث بقوله تعالی «یوصیکم الله فی أولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساءا فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک و ان کانت واحدة فلها النصف و لأبویه لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد فان لم یکن له ولد و ورثه أبواه فلأمه الثلث فان کان له اخوة فلأمه السدس من بعد وصیة یوصی بها أو دین. آباؤکم و أبناؤکم لا تدرون أیهم أقرب لکم قطعا فریضة من الله ان الله کان علیما حکیما» النساء/۱۱...و فی الجنایات کان القضاء الالهی قاضیا بقتل القاتل و قطع السارق و جلد الزناة و معاقبة المفسدین فی الارض... و فی الزواج و الطلاق جاءت النصوص واضحة غیر غامضة. وامر الصلاة و الصوم و الزکاة و الحج معروف...کذلک نظر القرآن فی علاقات الشعوب و الدول و شرحت مسائل الحرب و السلم فی تضاعیف التنزیل العزیز... و موضوع البیوع و التجارات یعد من مهمات المواضیع القرآنیة التی یقوم علیها أمر سلامة المجتمع. و الجانب الاخلاقی الذی یتعلق بالصدق و الکذب و الوفاء و نقض الوعود و ما یتصل بتهذیب النفوس و افراغها من الجشع و الطمع و الشراهة و النهم فان ذلک استوفی نصیبه فی کتاب الله...و السور المکیة و المدنیة کلها سواء فی اداء مهام التکلیف و التزهیب و الترغیب بالاسلوب البلیغ المتمیز الذی تبدو علی جمله و حروفه معالم الشدة و الرقة و الاقناع القائم علی الحجة... و فی القرآن الکریم ألفاظ و جمل فی حکم المصطلحات التی یشاربها الی مقاصد تشریعیة یفهم بها ما یعنیه النص من معان و ما یقصد الیه من مقاصد و من ذلک استعمال کلمة کتب فی مثل قوله تعالی «کتب علیکم الصیام...» البقرة /۱۸۳... و مثل کلمة أمر و فرض و قضی و وصی و سائر ما ورد فی هذه المعانی من افعال الامر و النهی...ان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم کان قیما علی الامة فی تثقیفها الثقافة الدینیة الکاملة وتعلیمها اصول الایمان وردها الی منابع الملة و حملها علی الاعتصام بالکتاب و السنة و الاشراف علی سائر ظروفها و احوالها فی السلم و الحرب و الالتزام بالعهد و تطبیق سائر الاحکام علی کل فرد من افرادها و فی الحدیث النبوی «لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت یدها» و ذاک هو المحتوی القرآنی الذی [صفحه ۷۵] یعد الرسول ادری به و اعلم به صلی الله علیه و سلم و یقابل ذلک من الالفاظ لفظ حرم و کره و نهی و لفظ الاجتناب و من بعض ذلک قوله تعالی «و بعهد الله أوفوا ذلکم وصاکم به لعلکم تذکرون. و أن هذا صراطی مستقیما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله ذلکم وصاکم به لعلکم تتقون» الانعام ۱۵۳/۱۵۲...فی هذا النص جماع الوصایا الاخلاقیة و الانسانیة و ما الی ذلک من توجیه سدید و تهذیب رشید و تأدیب حسن و هی من الآیات المکیة التی جاء فیها ما جاء من تحلیل و تحریم و کرر الله فی اعقاب کل آیة قوله الکریم «ذلکم وصاکم به» علی أن وصیة الله تعنی ما یساوی معنی الفرض و الواجب و قد استعملت فی التنزیل العزیز فی مثل هذه المواقع... و اذا نظرنا الی اعمدة الایمان و رکائز السنن الاخلاقیة فی الملة فانا نری هذه الایات الکریمة تکاد تحتجنها جمیعا...و من ملاحظة المحتوی القرآنی الذی بین دفتی هذا التنزیل العظیم نعلم کثافة ما حمله الرسول الاعظم الی الناس من ربه و ندرک ما نهض بتبلیغه الی الناس من دین و احکام شرعیة و تهذیب خلقی و حکم عالیة المستوی. لذلک عقدنا فصلا تاما فی الکتاب استوفینا فیه ما نزل به الوحی علی رسول الله خلال ثلاث و عشرین سنة فی کلتا فترتی النزول القرآنی بمکة و المدینة مما یعد جماع هذا الدین و عمدة الملة و أس العقیدة الاسلامیة العظیمة... کما ان فی عرض ذلک کله او وضعه فی جدول خاص ما یلفت انظار غیر المسلمین و هم یتابعون سیرة الرسول فی الکتاب الی مقاصد الرسالة العظمی التی بعث بها الی الخلق اجمعین و بذلک نملک ان نتم للصورة النبویة الخالدة اطارها التاریخی الکامل الذی یومیء باکثر من اصبع تکریم و اعجاب و تقدیس الی

ذاتیة هذه الشخصیة القیادیة الخالة التی کان الله عزوجل عالما بکفاءاتها العالیة فألقی الیها امره فحقق بها لرسالته السماویة التی هی خاتمة الرسالات ما اراده سبحانه من هذه الاضاءة الشاملة للعالم بحیث نحی عنه الظلمات التی کان غائصا فیها الی الاذقان...ان الکلام علی المحتوی القرآنی یتطلب اکثر من کتاب و اکثر من عنوان. و کل الذی نکتبه فی هذا السفر علی ما یلاحظ فیه من تفصیل انما هو موجز غایة الایجاز و ذاک ما هو قصدنا فی تألیف هذا الکتاب.

التوزیع القرآنی

من البدیهی ان القرآن الکریم کان ینزل علی رسول الله صلی الله علیه و سلم منذ بعثه نبیا علی راس الاربعین و هو الحیز الوحید التی یستقر القرآن فی ذاکرته الشریفة ثم ینتقل الی الناس جمیعا من کان منهم مؤمنا و من کان منهم کافرا و ذاک هو امر کل دعوة دینیة یدعی الناس الی اعتناقها...کان المؤمنون فی اوائل العهد المکی یقبلون علی الآیات النازلة فیحفوظنها، و یقرأونها فی صلواتهم و ینقلونها الی من یلیهم و من حیث کان القرآن غایة فی البلاغة و سمو البیان و کان یتضمن انماطا من الجدل اللاهوتی لم یکن مألوفا لدیهم و لا- معروفا فان جماعة الکفار و المشرکین کان یعنیهم الوقوف علی اخر ما ینزل من نصوص هذا الکتاب العظیم، کما ان الکتابیین کانوا یبحثون عن الآیات التی تنزل فی حقهم، و فی العهد المدنی اشتدت هذه الرغبة لدی المنافقین الذین صاروا یخشون ان ینزل فیهم من القرآن ما یفضح خططهم العدوانیة الماکرة...و فی القرآن الکریم مما یشیر الی ذلک «یحذر المنافقون ان تنزل علیهم سورة تنبئهم بما فی قلوبهم قل استهزئوا ان الله مخرج ما تحذورن» التوبة / ۶۴.و قوله تعالی «تنزل علیهم» ای تنزل من اجلهم او فی شأنهم و کیدهم و مکرهم و هکذا سعی اعداء [صفحه ۷۶] القرآن فی نشره کما سعی المؤمنون فی ذلک و قلما وقع لکتاب شریعة من سعة الانتشار ما وقع للتنزیل العزیز...و فی قصیدة الاعشی جاء قولهنبی یری مالا- یرون و ذکره أغار لعمری فی البلاد و أنجداو بعضی آیات التنزیل کان یراد بها مخاطبة غیر المسلمین مثل قوله تعالی:«یا أیها النبی قل لمن فی ایدیکم من الاسری ان یعلم الله فی قلوبکم خیرا یؤتکم خیرا مما أخذ منکم...» الانفال /۷۰. و کذلک معظم آیات القول التی یراد ابلاغها الی الکفار و غیرهم من مثل «قل للذین کفروا ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف» الانفال /۳۸. مما سنعلمه علی وجه التفصیل عند شرح الآیات القولیة أی التی خوطب بها النبی صلی الله علیه و سلم مبدوءة بکلمة «قل»...و کانت آیات القرآن الکریم تتلی سرا و جهرا فی رکعات الصلاة فما کان منها فی الجهر کان المصلون یستعمون الیها و هی تتلی فی المحاریب فیساعدهم ذلک علی حفظها و استظهارها مضافا ذلک الی تدوقها و فهم معانیها و العلم باحکامها و کان حسن صیاغة النص القرآنی مساعدا علی حفظه بحیث کثر حفظة القرآن الکریم کما أنه کان علی کل مسلم ان یقرأ فی صلاته ما تیسر منه ای مما امکن له حفظه عن ظهر قلب... و قد أمرت الامة ان تتلو القرآن فی سائر مجالاتها الیومیة مما یکون خارج الصلاة... و قد ساعد وجود هذا الکتاب العظیم فی صدور المؤمنین عند وصول الحملة الاسلامیة الی خارج الجزیرة علی سرعة عملیة التعریب فی الألسنة الاعجمیة و قد صار القرآن الکریم مجال دراسة مسهبة ذات جوانب کثیرة متعددة بحیث ظهرت إثر هذه الدراسات علوم و فنون لم تکن معهودة من قبل کعلم النحو و الصرف و البلاغة والاحکام و التفسیر ولفقه و غیر ذلک... لقد قال الله فی حق کتابه «انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون» الحجر / ۹ و هذا ما قد کان و ما زال کائنا...

القاب النبی...

خوطب الرسول صلی الله علیه و سلم بأکثر من لقب و تسمیة کان من اشهرها - یا أیها الرسول - «یا أیها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالته» المائدة/۶۷... و - یا ایها النبی - مثل قوله «یا أیها النبی حسبک الله و من اتبعک من المؤمنین» الانفال / ۶۴... و کان منها - یا أیها المدثر - فی قوله تعالی «یا ایها المدثر. قم فأنذر» المدثر ۲/۱ - یا أیها المزمل - فی قوله تعالی «یا أیها المزمل. قم اللیل الا قلیلا» المزمل ۲/۱ و ذکر بلفظ النذیر و البشیر و الشاهد و الداعی الی الله مثل «انا أرسلناک شاهدا و مبشرا و

نذیرا» الفتح /۸... و وصف بانه سراج منیر. «و داعیا الی الله باذنه و سراجا منیرا» الاحزاب /۴۶... و وصف بأنه قد ارسله الله و قد بعثه «هو الذی بعث فی الأمیین رسولا منهم یتلو علیهم آیاته...» الجمعة /۲ و قد آتاه الکتاب و انزله علیه و نزل الیه القرآن «ما أنزلنا علیک القرآن لتشقی» طه /۲... و انزل علیه الذکر «انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون...» الحجر / ۹... و انه عزوجل اوحی الیه وحیه «فأوحی الی عبده ما أوحی» النجم / ۱۰... و وصفه بأنه نزل علیه الروح الامین «نزل به الروح الامین. علی قلبک لتکون من المنذرین» الشعراء ۱۹۴/۱۹۳... و انه ارسل الیه روحا من امره «و کذلک أوحینا الیک روحا من أمرنا...» الشوری/۵۲... و انه ارسل رحمة للعالمین «و ما أرسلناک الا رحمة للعالمین» الانبیاء / ۱۰۷ و انا نیط به الحکم بین الناس «و ان حکمت فاحکم بینهم بالقسط...» المائدة /۴۲... و انه وصفه الله بعبده «سبحان الذی اسری بعبده لیلا...» الاسراء [صفحه ۷۷] /۱. و بعبد الله «و أنه لما قام عبد الله یدعوه کادوا یکونون علیه لبدا» الجن / ۱۹...و بعبدنا «و ما أنزلنا علی عبدنا یوم الفرقان یوم التقی الجمعان» الانفال/۴۱...و انه کان یضیف ربوبیته الیه فی مثل قوله تعالی «ان ربک حکیم علیم» الانعام/۱۲۸... و قوله تعالی «ألم تر کیف فعل ربک بأصحاب الفیل» الفیل/۱... و استعملت فی الخطابات القرآنیة کلمة الالقاء و التلقی «و انک لتلقی القرآن من لدن حکیم علیم» النمل/۶... الی غیر ذلک من الآیات الکریمة التی کانت کلها من خطابات الله العزیز الحکیم. و قد سبقنا الی بعض هذا الکلام فی مواقع اخری من الکتاب... و جاء ذکر النبی مجردا من الالقاب «و آمنوا بما نزل علی محمد و هو الحق من ربهم کفر عنهم سیئاتهم...» محمد/۲... کما ذکره بلفظ رسولنا «قد جاءکم رسولنا یبین لکم کثیرا مما کنتم تخفون من الکتاب» المائدة/۱۵... و سماه عند مخاطبة قومه بلفظ – صاحبکم – «و النجم اذا هوی. ما ضل صاحبکم و ما غوی» النجم ۲/۱... و یستفاد من ذلک اهمیة شخصیة النبی لدی ربه و عظم مقامه عنده و تفریده للمخاطبات الکریمة صلی الله علیه و سلم. و خوطب – بلفظ انک – «و انک لعلی خلق عظیم» القلم/۴... و ینسب الله الیه اقرباء له من رجال و نساء «و بنات عمک و بنات عماتک و بنات خالک و بنات خالاتک...» الاحزاب/۵۰... و ذکر ازواجه اللائی وصفهن بأنهن أمهات المؤمنین ولکنه لم یذکر اسم واحدة منهن و لا کان عزوجل قد ذکر اسماء بناته و اولاده و لا اسم ابیه و لا اعمامه و لا جده عبدالمطلب و لا ذکر نسبه و انما ترک ذلک للتاریخ...

النبی و الشوری...

یستمد النبی الختصاصاته النبویة من وحی ربه. و کثیرا ما تعقدت علیه صلی الله علیه و سلم امور فکان الوحی ینزل و هو یحمل الامر الالهی فی حلها و رغم توفر هذه الدعائم الاساسیة للدین و الملة فان الله عزوجل هدی النبی الی مبدأ الشوری فقال تعالی «و شاورهم فی الامر...» آل‌عمران/۱۵۹... و هناک نص ذو وضوح جلی فی هذا الباب هو ما جاء فی قوله تعالی «انما المؤمنون الذین آمنوا بالله و رسوله و اذا کانوا معه علی أمر جامع لم یذهبوا حتی یستأذنوه ان الذین یستأذنونک أولئک الذین یؤمنون بالله و رسوله فاذا استأذنونک لبعض شأنهم فائذن لمن شئت منهم و استغفر لهم الله ان الله غفور رحیم» النور/۶۲فلقد کان صلی الله علیه و سلم یجتمع الیه من اصحابه من ذوی الخبرة فی أمور الوقت فیستمزج رأیهم فی اشیاء للامة خیر و سداد أمر. و فی مثل هذا المجلس الاستشاری کان علی المجتمعین فیه الی رسول الله ان لا یغادروا المجلس من دون استئذان و کان للنبی ان یأذن لهم أو لا یأذن، و هو نص فی الشوری و الاستشارة...و کان النبی صلی الله علیه و سلم وفق التوجیه الالهی حین یستمزج آراء من یستشیرهم فانه یعمد الی اتخاذ القرار الذی یرجح اتخاذه و هذا معنی قوله تعالی «و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله» آل‌عمران/۱۵۹... ان للشوری اهمیة کبیرة تنمی فی دوی الرأی من الناس عند استشارتهم الشعور بالکرامة و بأن لهم حظا فی تدارس الامور و معالجتها و انهم محل ثقة ولی الامر و صاحب الشأن الاول فی الدولة. کما ان ذلک یعود سائر الناس علی التفکیر الدقیق عندما یحزب الناس أمر او تظهر مشکلة او یقع خلاف او تکون مستجدات [صفحه ۷۸] و هکذا شاء الله ان تصل الأمة و علی رأسها نبیها الی ما فیه ضمان خیرها و سداد عقیدتها...و قد کان اصطحاب النبی ابابکر فی هجرته الی المدینة ینم عن توقع الحاجة الی الاستشارة و ان کان من آداب الخروج الی

سفر و ما الیه ان یقع الاعتماد علی رفیق مرافق و عون معاون بل ان التعلیم الاسلامی یقتضی عند خروج اثنین فی رحلة او شبه رحلة ان یکون احدهما هو الرئیس الذی یکون صاحب الرأی فی تلک السفرة.... و کذلک من قوله تعالی «و الذین استجابوا لربهم و أقاموا الصلاة و أمرهم شوری بینهم و مما رزقناهم ینفقون» الشوری/۳۸...بل ان الشریعة الاسلامیة امرت الأبوین عند فطام طفلهما أن یتشاورا فی ذلک فیتخذا قرارهما بعد التشاور «فان أرادا فصالا عن تراض منهما و تشاور فلا جناح علیهما...» البقرة/۲۳۳... علی أنه لا غضاضة فی اللجوء الی الاستشارة فانها من معالم سمو العقل و من أمارات الرغبة فی وزن الامور وزنا دقیقا و مراجعة مقدماتها مراجعة شاملة. و ما کان أمر الله نبیه بمشاورة اصحابه قائما علی توقع الخطأ و التقصیر بل انها الحکمة و هی خیر هبات الله لعباده [۲۰] ...

الرسول و المؤمنون...

کان من حصیلة جهاده صلی الله علیه و سلم فی الساحتین المکیة و المدنیة خلال ثلاثة و عشرین عاما ان ثبت الله بالقول الثابت فریقا من المؤمنین من سائر قبائل العرب و فهیم من ذوی قرابة النبی غیر قلیل و فیهم الرجال والنساء و کان اهل السبق الی الایمان اظهر نصیبا من رضا الله و عظیم اجره و مغفرته. و فی القرآن الکریم نجد اکثر من اشارة الی فئة المؤمنین هؤلاء محمودا دورهم و جهدهم و ایمانهم و حسن صحبتهم لرسول الله، و فیما یلی جمهرة من الآیات القرآنیة مکیة و مدنیة فی هذا الاطار...«آمن الرسول بما أنزل الیه من ربه و المؤمنون کل آمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله لا نفرق بین أحد من رسله و قالوا سمعنا و أطعنا غفرانک ربنا و الیک المصیر» البقرة/۲۸۵...فی النص صورة لمنطوق الایمان و مفهومه لدی المؤمنین و هو علی حد منطوقه و مفهومه لدی الرسول صلی الله علیه و سلم و انها لشهادة من الله لهؤلاء المؤمنین بصدق ایمانهم لا سیما اذ ذکرهم عند ذکر نبیه و فی نفس المقام و الحیز...«ثم أنزل الله سکینته علی رسوله و علی المؤمنین و أنزل جنودا لم تروها و عذاب الذین کفروا و ذلک جزاء الکافرین». التوبة/۲۶فی النص ما یشیر الی ان السکینة علی الرسول و علی المؤمنین علی حال سواء مما یستدل به علی استئهالهم هذا اللطف الالهی العظیم...«لکن الرسول و الذین آمنوا معه جاهدوا بأموالهم و أنفسهم و أولئک لهم الخیرات و أولئک هم المفلحون». التوبة/۸۸فی هذا النص شهادة بصدق ایمان المؤمنین الذین اتبعوا رسول الله و بحسن جهادهم بأموالهم و أنفسهم و قتالهم فی سبیل الله و کانوا من ادوات کسب النصر و الحصول علیه. و قوله تعالی «آمنوا معه» بتثبیت المعیة حیث ذکر الایمان یستدل منه علی مواصلة الصحبة و ملازمة الرفقة مما یجعل الایمان قد بلغ فی نصاعته الذورة و فی رسوخه اعماق النفوس... اجل [صفحه ۷۹] انهم اصحاب رسول الله من رضی الله عنهم و رضوا عنه...«و قل اعملوا فسیری الله عملکم و رسوله و المؤمنون و ستردون الی عالم الغیب و الشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»... التوبة/۱۰۵ان صدق المؤمنین فی ایمانهم جعلهم جدیرین ان تکون لهم الشهادة علی اعمال شهد الله و رسوله علیها فکانوا هم فی جماعة الشاهدین...«بل ظننتم أن لن ینقلب الرسول و المؤمنون الی أهلیهم أبدا و زین ذلک فی قلوبکم و ظننتم ظن السوء و کنتم قوما بورا». الفتح/۱۲کان خصوم النبی و اعداؤه یلاحظون علی اتباعه المؤمنین الذین یرافقونه و یجاهدون بین یدیه صدقهم فی طاعته و اخلاصهم له بما یجعلهم یعاملون هؤلاء الاتباع المؤمنین معاملتهم النبی فی کرههم الشدید... و لو لم یکن اتباع رسول الله علی هذا المستوی من النصح و الاخلاص و النقاء لما کانت معاملتهم علی هذا الوجه...ان اصحاب رسول الله الذین عایشوا رسول الله اکتسبوا من هذه المعایشة و المرافقة خیرا جد کثیر و اذا کان هناک من نخر النفاق فی قلبه فأولئک وضح امرهم و خذلهم الله کل خذلان...«محمد رسول الله و الذین معه أشداء علی الکفار رحماء بینهم تراهم رکعا سجد یبتغون فضلا من الله و رضوانا سیماهم فی وجوههم من أثر السجود...»الفتح/۲۹فی النص تقییم کبیر لاصحاب النبی من حیث جاءت صفتهم فی النص بأنهم اشداء علی الکفار و انهم رحماء و لذلک فی مجال العلاقات الشخصیة و الاجتماعیة... اما فی مجال العلاقات الخاصة بین العباد و بین خالق العباد فانهم کانوا مستمسکین بالدین یؤدون فرائضه علی أتم وجه... اما قوله تعالی «سیماهم فی وجوههم من اثر السجود...» فان للایمان سحنته فی وجوه المؤمنین اذ یطفح علیها البشر و الرضا باقدار الله و التفاؤل بما یتمنون ان یکتبه الله لهم فی الدینا و فی الاخرة...ان وجوه نبلاء

الناس و کرمائهم غیر وجوه اخسائهم و لؤمائهم. لقد کان هؤلاء بشدتهم علی الکفار و رسوخ الرحمة فی نفوسهم تجاه المؤمنین مصدر انتصار الاسلام و وصوله الی سائر افاق العالم و ما تزال البشریة التی تؤمن بالله و رسوله و تتمسک بعری الاسلام فی سائر انحاء العالم الیوم هی من آثار فضل اولئک الاتباع المؤمنین الذین تذوقوا حلاوة الایمان فی رفقة رسول الله و اصابوا من الهدی و التقوی علی یده صلی الله علیه و سلم ما جعلهم من الخالدین... فصلی الله علی سیدنا محمد بن عبدالله و رضی عن آله و صحبه و من تبعهم باحسان الی یوم الدین...الخصائص الذاتیة للرسول...«فبما رحمة من الله لنت لهم و لو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک فاعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله ان الله یحب المتوکلین» آل‌عمران/۱۵۹.فی هذا النص تنویه بجمهرة من الخصائص الاخلاقیة العالیة التی اتصف بها الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم منها أنه کان هینا ولینا للناس علی اختلاف مشاربهم و سلوکیاتهم و جعل الله ذلک من بعض رحمته التی اولاها الله نبیه کما اولاها الناس ایضا و منها – و قد یکون من بعض معانی اللین – أنه صلی الله علیه و سلم لم یکن فظاه و لا غلیظ القلب مما لو کان فیه من ذلک شیء لنفرت منه الناس و لما اقبلت علیه بالمودة و التعاطف و فی ذلک دلالة واضحة علی أن الرسول صلی الله علیه و سلم کان محبوبا من غالبیة ابناء الامة و افراد المجتمع... و لذلک وصی الله نبیه بالتسامح فی معاملة القوم جزاء مودتهم و سلامة قلوبهم و امره بالعفو عن هنات یقعون فیها کما امره بالاستغفار [صفحه ۸۰] و هو فضیلة من فضائله کما أن الله وصی نبیه بمشاورتهم اذا حزبه أمر فان خیر المشاورة مشاورة برءاء النفوس الذین خلت صدورهم من الحقد و النفاق فان هؤلاء یدلون بالنصیحة علی وجهها الذی تتمثل فیه النصیحة و القول السدید...و من خصائصه الذاتیة فرط حیائه و قد اشار القرآن الکریم الی شیء من ذلک «ان ذلکم کان یؤذی النبی فیستحیی منکم» الاحزاب/۵۳.و قد اشرنا الی حیاء النبی فی باب اخر من هذا الکتاب. و من مزایاه الذاتیة و سماته و خصائصه سمو ذوقه و حسن تقدیره لمحاسن الاشیاء و لا سیما أمارات الجمال و ملامحه. و فی قوله تعالی «و لا أن تبدل بهن من ازواج و لو أعجبک حسنهن» الاحزاب/۵۲ و فی ذاک اشارة الی ان الرسول الاعظم کان سوی التکوین البشری بحیث کان یتمتع بذوق متکامل و سلامة تقدیر و حسن تمییز بین منازل الجمال و القبح و ذاک لا یکون الا لدی من تألق الذوق فیهم و نضجت اریحیتهم و طاب مذاق الحیاة فی نفوسهم... ان الاعجاب بملامح الحسن فی النساء دلیل اکتمال شخصیة الرجل کما ان فی ذلک دلالة علی سویة من یکون کذلک و علی درایته بالنهج الانسانی العام فی تقدیر مثل هذه الامور...ان النبوة لا تحطم فی الانبیاء معالم الحیاة و لا تبعدهم عن مصادر الذوق و لا تطفیء فیهم الحس الوجدانی الذی یمیز اسویاء البشر عن غیرهم... فالانبیاء مأذون لهم ان یتزوجوا و ان ینجبوا و ان فیهم و من کان نبیا و کان أبوه نبیا و جده. و فی زواج النبی من امرأة ما یتوصل الیها به من طریق الاعجاب بحسن تلک الزواجة و بأهلیتها للاقتران بذلک النبی... و حکایة الحسن منظور الیها فی هذه الامور... و کان النبی معروفا بتذوق اطایب الطعام و التلذذ بذلک رغم تواضعه و اکتفائه بالیسیر من الطعام بحکم ما کان مجبولا علیه من القناعة و الرضا برزق الله... و من خصائصه صلی الله علیه و سلم و سماته الخلقیة ما جاء فی سورة المدثر من قوله تعالی:«... و ثیابک فطهر. و الرجز فاهجر [۲۱] . و لا تمنن تستکثر. و لربک فاصبر» المدثر ۷/۴... فلقد نزلت هذه الآیات والرسول فی اول ایام تنبیئه برسالة النبوة و قد لجأ الی الفراش و الادثار من فرط البرد یومذاک قال الفلکیون ان ایام المبعث النبوی کان فی شهر شباط من ذلک العام و کانت تلک الایام قارسة البرد، و المهم ان ما جاء فی النص من تطهیر الثیاب و عدم المن بالاستکثار و هجر الرجز و ما الی ذلک من الصفات و المآثر التی کان النبی یتصف بها قبل النبوة... یدل علی ذلک ما کانت قالته خدیجة لرسول الله اذ ذکر لها نبأ الوحی الذی نزل علیه فی غار حراء فانها قالت له: انک لتحمل الکل و تعین ذا الحاجة و تشیع المعروف... و ما جاء فی نص السورة من اوصاف و أوامر الهیة انما یقع علی الاتفاق بین خلقه صلی الله علیه و سلم بشریا من قبل النبوة و بین ما احتوت علیه تعالیم النبوة من مکارم الاخلاق و محامد الخصال و رشید الاعمال. فتطهیر الثیاب و هجر الرجز و ما یومیء ذلک الیه من القیم التی ثبتتها الآیة الکریمة... فهی اذن من بعض صفاته صلوات الله علیه و قد اراد الله تذکیره بها و استمراره علیها لانها ان کانت قبل النبوة من شمائل الرجال فانها بعد النبوة من خصائص الانبیاء... و ان مهمة النبوة مهمة غیر یسیرة فهی جهد عظیم و

قراع رهیب فی ساحة من أشد الساحات خطرا و اوسعها جولانا. فالرسل جمیعا منتدبون لاعمال علیهم أن یؤدوها مهما کان عبئها شدیدا و رسول الله واحد منهم... [صفحه ۸۱]

امیة النبی الامی

کان العرب امیین «هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم» الجمعة/۲ الامیون بالمعنی اللغوی هم الذین لا یقرأون و لا یکتبون «و منهم امیون لا یعلمون الکتاب» البقرة/۷۸ بل ان العالم کله او معظمه کان امیا لا سیما عوام الناس و سائر افراد الشعوب الا الکهنة و من ماثلهم من الحکماء. و ذاک أن الامیة أمر طبیعی حتی لا یکون ثمة ما یکتب و یقرأ لا سیما اذ کانت الحضارات ایام بعثه صلی الله علیه و سلم قد انهارت و انقرضت بفعل انصراف الامم و الشعوب القدیمة الی الحروب الطاحنة و الغزوات المدمرة ان الامیة لم تکن فی تلک العهود عیبا او منقصة او تتخذ منها کلمة ثلب لاحد بل کانت اذا ذکرت یراد بها ذکر واقع الناس و الامم... بل ان من لم یکن امیا و کان یقرا و یکتب لا یجد فی ذلک ما یحمله علی المباهاة و المفاخرة.علی ان وجود الذکاء و النباهة لدی اولئک الاجیال کان یعوض بعض التعویض فی حیاتهم الیومیة عن حاجتهم الی القراءة و الکتابة...ان حروف الکتابة اشبه بأرقام الحساب یعرفها من یعرفها فان کان فقیرا مملقا فان معرفة تلک الارقام لا تجد به نفعا.«و ما کنت تتلو من قبله من کتاب و لا تخطه بیمینک اذن لارتاب المبطلون»... العنکوبت/۴۸کان للکتابة فی الجاهلیة وجود لا مجال لانکاره ولکنه کان من کمالیات الاشیاء و مزوقات الصفات و لم یکن تعلم القراءة و الکتابة بالامر الهین اذ کان یتطلب نفقات کبیرة و تفرغا و متابعة مستمدین، کما ان متعلم القراءة و الکتابة اذا لم یجد مجالا لممارستها فانه سینسی الکثیر مما تعلمه منهما و لم تکن البیئة العربیة یومذاک بیئة تألیف و تدوین و مکاتبات و مراسلات لذلک کان معظم رجال العرب غیر عابئین بتعلم القراءة و الکتابة، کما ان الاعتماد علی الذکاء و الفطنة و قوة الحفظ لدیهم کان یصرفهم عن التفکیر فی الکتابة و تثبیت المعلومات التی لو کتبوها لم یجدوا من یقرأها و کانت تتجلی مزیة الرجل فیهم لا سیما الرواة و الخطباء و الشعراء بالذهنیة التی تستوعب الکثیر من اخبار التاریخ و القصائد و ما الی ذلک بل بلغ الامر بهم ان اتهموا من یکتب بفساد المعلومات التی یکتبها و من هنا جاءت کلمة التحریف الذی یعنی تغییر الالفاظ عن مواضعها و تشویه مقاصدها و انما جاء اللفظ من استعمال الحرف فی الکتابة و مثل ذلک کلمة التصحیف التی جاءت من استعمال الصحف و ما یزال الناس عندنا یتسخفون بمن یکتب الاشیاء البسیطة فی ورقة او کتاب. و لم یکن النبی صلی الله علیه و سلم و قد مات کافله الذی هو جده عبدالمطلب فی سن من الصغر مبکرة بالقادر علی ان یجد فرصة للتعلم علی ان فکرة تعلیم الصبیان لم تکن معروفة یومذاک و لا کان النبی صلی الله علیه و سلم متیسرا له ان یتعلم الکتابة ایام کفالة عمه ابی‌طالب ایاه لا سیما بعد اضطراب الاحوال المعاشیة علی عمه و قد اشتغل النبی صلی الله علیه و سلم برعی الاغنام و لم یکن مثل ذلک مما یسمح بالقراءة او الکتابة او یتطلبهما و عندما اختیر للاعمال التجاریة التی کانت لخدیجة کان الاوان قد فات علی حکایة القراءة و الکتابة علی انه یبدو ان التجار یومذاک لم یکونوا یتخذون السجلات لضبط امورهم التجاریة اذ قد یکون العمل التجاری عندهم ذا طبیعة سریة یتکتمون فیها.و کانت عادة الامانة و الثقة تمنعهم من کتابة الدیون و تحدید مواعید تسلیمها لولا ان القرآن الکریم کان اول من امر بذلک «یا أیها الذین آمنوا اذا تداینتم بدین الی أجل مسمی فاکتبوه ولیکتب بینکم کاتب بالعدل و لا یأب کاتب أن یکتب کما علمه الله...» البقرة/۲۸۲... و النقطة الثابتة ان التجارة یومئذ لم تکن خاضعة لموافقات جهات رسمیة بحیث تتطلب الاجازات و اتخاذ الاضابیر و کتابة اسماء المنشأ التجاری کما ان العملات لم تکن یومذاک تمر بظروف الصیرفة المعروفة لیصار امرها الی التسجیل و التثبت. و معظم ما نشأ فی ظل الحضارة الاسلامیة فیما بعد من اعراف تجاریة و ما اشبه ذلک لم یکن معهودا عند العرب ایام جاهلیتهم...و خلاصة ما قلناه هو أن النبی صلی الله علیه و سلم کان أمیا لا یقرأ و لا یکتب و لو کان قد عرف بالدراسة [صفحه ۸۲] و القراءة و الکتابة مع ادعاء الامیة بعد النبوة لو وجه بذلک و فی القرآن الکریم قوله تعالی «و ما کنت تتلو من قبله من کتاب و لا تخطه بیمینک اذن لارتاب المبطلون»... و کلمة المبطلین کانت تشمل جمیع من

دعاهم النبی صلی الله علیه و سلم لرسالته اول الامر و قد نقل القرآن اقوالهم فی النبی و کان ظاهرا فیها التعسف و الافتئات و الکذب فهم حین ذکروا النبی بانه ساحر و شاعر و کاهن فان کل هذه الصفات لم تکن لها أیة صورة فی حیاته الیومیة و لم نجدهم قالوا انه کان یقرأ و یکتب ولکنهم نسبوا الی رجل اعجمی انه کان هو الذی یعلم النبی، و قال القرآن فی ذلک «و لقد نعلم أنهم یقولون انما یعلمه بشر لسان الذی یلحدون الیه أعجمی و هذا لسان عربی مبین» النحل/۱۰۳...ان النبی صلی الله علیه و سلم لو کان یقرأ و یکتب لجاهره بذلک الذین یعلمون أنه یقرأ و یکتب بل لصرح من علمه القراءة و الکتابة بأنه هو الذی علمه القراءة والکتابة...و قد اتخذ النبی کتابا للوحی و الرسائل کما انه حث نفرا من الصحابة علی تعلم بعض اللغات الشائعة فی ذلک الزمان اما دعوته للامة الی تعلم القراءة والکتابة فأمر ثابت. و رغم ان الاعتماد علی تلاوة القرآن کان من طریق استظهاره فان النبی حرص علی کتابته و کان هذا معروفا فی سیاسته القرآنیة صلی الله علیه و سلم بحیث تولی عثمان بن عفان تحقیق هذه المهمة اذ ألف لجنة من کتبة الصحابة کتبوا القرآن کله و اتخذوا منه عدة نسخ و زعت علی الآفاق الاسلامیة المعروفة و قد استغرق ذلک بضع سنین... و من المعلومات البدیهیة فی موضوع القرآن الکریم أنه مؤلف من سور عدتها مئة و اربع عشرة سورة غالبها مکی و کل أیاتها کثیرة تجاوز المئتین و بعضها تکون آیاتها قلیلة فی نحو ثلاث آیات. و کان ذلک معروفا منذ العهد المکی. و فی صلب القرآن ما یشیر الی هذه التسمیات ای الآیة و السورة.و الکلام علی القرآن الکریم فی نظمه و بلاغته و تنسیقه لا یستوعبه بحث موجز و انما هو مما تؤلف فیه الکتب و المطولات. ان امیة الرسول صلی الله علیه و سلم مسألة ثابتة انعقد علیها اجماع الامة فی جمیع ازمنة التاریخ. و لم یکن مثل ذلک لیخفی علی من عایش النبی قبل النبوة و بعدها و لا علی من کان یراقبه صلی الله علیه و سلم مراقبة دقیقة من نمثل احبار الیهود و غیرهم... و الذین یدعون أن النبی کان یقرأ و یکتب یحسبون أن ذلک مما یقدح فی صدق نبوته فی حین أن النبوة لا یمکن أن یحققها الالمام بالقراءة و الکتابة فما اکثر الذین یقرأون و یکتبون و لا سهم لهم من نبوة او رسالة فان الذین یحسنون القراءة و الکتابة کثیرون ولکنهم لم یظهر فیهم من یملک ما ملکه النبی من الاقتدار علی الاتیان بشریعة حکیمة رشیدة عالجت مشاکل العالم و رسمت لحیاة الامم منهجا سلیما و سدیدا...و فی القرآن احکام لم تعرف فی شرائع اخری کأحکام المواریث و الزواج و الطلاق و کذلک ما یتعلق بالعبادات من صوم و صلاة و ما الی ذلک من محتوی حین قورن بالدیانات القدیمة کان اغزر منها عطاءا و اکثر رشادا و أسد منحی فی اصلاح الامم و الشعوب... علی أن فی القرآن الکریم غیبیات یعد الکلام فیها من قبل کائن بشری مجازفة لم یقدم علیها احد من بنی البشر. و فی تضاعیف هذا الکتاب ما یوضح کثیرا من هذه النواحی لمن یقبل علی مطالعته بانعام نظر و اهتمام...ان کثافة التعالیم القرآنیة و الاحکام المتعلقة بالعبادات و المعاملات التی قام علیها امر الشریعة الاسلامیة بحیث کان ذلک سند الدولة الاسلامیة الکبری فی سائر معاملاتها. أجل ان ذلک لم یکن موجودا فی دین سلف و لا شریعة سبقت و لا کتاب مکتوب لیقال ان النبی صلی الله علیه و سلم کان قد قراءه. بل ان التوراة و الانجیل لم یکن شیء منهما معربا الی العربیة یو مذاک اذ عربت التوراة فی نهایة [صفحه ۸۳] القرن الهجری لاول. لذلک لا اهمیة لادعاء من یدعی أن النبی کان یقرأ و یکتب. لقد وجدنا فی آیات المواجهة أن خصوم النبی کانوا یتهمونه بما یظنونه مسقطا لنبوته فلم نجدهم قالوا انه کان یقرأ و یکتب مما نستخلص منه ان امیة النبی کانت حقیقة لا یعجج علی مثلها نزاع او جدل او خلاف.

الرسول و العنایة الالهیة...

فی القرآن الکریم اشارات و عبارات یعلم منها ما کان لله عزوجل من عنایة تامة برسله و انبیائه منذ کانوا علی عهد الصغر و الطفولة فلقد علمنا اللطف الالهی الذی تدارک الله به موسی علیه‌السلام فی قصة کرر القرآن الکلام علیها بما یشبه التفصیل «اذ تمشی أختک فتقول هل أدلکم علی من یکفله فرجعناک الی أمک کی تقر عینها و لا تحزن» طه/۴۰...والکلام علی ابراهیم علیه‌السلام «قالوا سمعنا فتی یذکرهم یقال له ابراهیم» الانبیاء/۶۰ و کذلک کان لطف الله جل و علا قد اسبغه الله علی محمد بن عبدالله الذی ولدته امه و کان

ابوه قـد مات قبل ان یری ابنه فکان الله عزوجل قـد عوض عن ابیه بجـد جلیل القـدر هو عبدالمطلب و عم بار هو ابوطالب و فی سورة الضـحی جاءت الاشارة التی ینوه بها النص القرآنی قوله تعالی:«و الضـحی و اللیل اذا سـجی. ما ودعک ربک و ما قلی. و للاخرة خیر لک من اولی. و لسوف یعطیک ربک فترضـی» الضحی ۵/۱... القسم هنا قائم علی ظرف تتفتح الاضواء فیه بحیث یری فیه کل شـیء جهرة و علی نقیضه و هو الظلام الـدامس الذی یلف اللیل فلا یظهر فیه لعین الرائی ما کان یظهر علی ضوء النهار. و هو یدل علی عهد من الله بـانه لم ینصـرف عن عبـده محمـد و لاـ کـان بقـالیه و تارکه. و قوله تعالی «و للاخرة خیر لک من الاولی» و هو و ان کان امرا خالصـا برسول الله فـان فیه اشارة الی ان ما یقع للعبـد من بعض اقـدار الله و هموم الحیاة و شدائـد الایام فانه معقب بما هو خیر و رخاء فالفرج أبـدا یأتی فی اعقاب الشـدة فان ذلک فی عالم الحیاة یکون به للفرج مذاق ملحوظ بالذوق الحسـی و المعنوی فیکون لوجوده اکثر من جوده...و قوله تعالی «و لسوف یعطیک ربک فترضـی». و هـذا نص صـریح بوعـد وعده الله نبیه محمدا بن عبدالله اذ تعهد له بالعطاء الکثیر الذی یرضاه. و فی هذا النص معنی الاسترضاء الذی لا نقول انه فی معنی الاعتذار و ذلک لان الله لا یعتذر لاحد. ولکنه فیه یعنی الاسـتلطاف و حسن البشارة و قـد اقترن الوعـد بلام التوکیـد و فی ظلل هـذا الوعد الالهی القاطع کان التفاؤل ابدا یسود حیاة النبی الیومیة فی صدد ما یعطیه الله و ما یرضـیه. و قوله تعالی «فترضـی» جاءت الفاء و کأنها تعنی معنی «حتی ترضـی» امعانا فی رعایته تعالی لرسوله الاعظم و مبالغة فی الاعتزاز به و تکریمه الذی هو حقیق به و اهل له صـلی الله علیه و سلم، اما (سوف) فلأنها قرنت بلام التوکیـد فقـد زالت مظنة التسویف منها و صار یراد بها الوعد الحق القاطع.«ألم یجدک یتیما فآوی. و وجدک ضالا فهدی. و وجدک عائلا [۲۲] فأغنی» الضحی ۸/۶...ان فی هذا النص اسـتدلالا علی واقع تارخی مشـهود اراد الله اقراره و لفت النظر الیه، و لقد کان النبی یتیمـا حقـا – و یتم الایتـام کثیر فی النـاس – فکان ایواء الله ایاه کائنا فی ایواء جـده و حسن تربیته و حـدبه البالغ علیه فان عبـدالمطلب جده کان قد استدعی عددا من شهیرات القوابل فی بطاح مکة فأشرفن علی ولادته اشرافا یلاحظ فیه من الأبهة و المبالغة فی العطف و الحنـان مـا فیـه... و راح عبـدالمطلب یبعث وراء حلیمـة السـعدیة مرضـعة الاسـرة فراحت تحتضن النـبی فتحمله الی اهلهـا فترضـعه فی مضارب بادیـة بنی [صـفحه ۸۴] سـعد من بوادی العرب المعروفة بالفصاحـة و طیب المنـاخ...و کان عبـدالمطلب یکثر من اکرامها و اغـداق الرعایه علیها ثم کان من امر عمه ابیطالب ان تولی رعایـة ابن اخیه بعـد وفاة الجد الجلیل القدر و الکبیر الشأن. اما قوله تعالی «و وجـدک ضالاـ فهـدی». فـانه یعنی ان النبی کـان حـاله کحال من لا دین له فجعله الله علی رأس دین من خیر ادیان السـماء... و هو الاسـلام...و مر النبی بهذه الحالة التی اراد الله بها ترویضه علی تحمل لون من اقسـی الوان الحیاة هو الفقر ثم اکرمه الله بما صـرف عنه ضائقة ذلک الفقر و لا یعنی هذا انه صـلی الله علیه و سـلم صار من مشاهیر الاغنیاء و الموسرین فان ذلک لیس من مفاخر الرجال و لا من اسـباب عظمـة کرام النـاس و اجلائهم و لعل زواج النبی من خدیجـة ملحوظ فی هـذا النص اذ کانت خدیجـة ذات غنی و یسار و کان الرسول یعمل فی تجارتها التی کانت رابحـة غیر خاسـرة... و قـد جاء ذلک فی سورة الضـحی التی بدأها الله بالقسم الظاهر الذی اقسـمه علی انه لم یکن قد ودع النبی أی ترکه و لا قلاه ای اهمله و جاءت تلو ذلک انه وعده ببشارة عظمی هی قوله تعالی «و للاخرة خیر لک من الاولی» فکان ذلک کـذلک و صار محمد رسولا منه تعالی الی خلقه بل کان خاتم انبیائه و رسـله...ان عنایة الله بالرسول الاعظم ظلت ابـدا تتولاه صـلی الله علیه و سـلم فی کل مرحلـة من مراحل حیاته و فی کل فترة من فترات وجوده. و فی کتابنا اکثر من نقطـة و اکثر من خط علی هـذه المنـة العظیمـة التی عاش النبی فی ظلالها و تمتع بالکریم من افیائها فکان الی اخبر لحظـة من لحظات حیـاته یعلن عبودیته التامـة لله و اخلاـصه و ولاـءه لرب العـالمین اذ اسـبغ علیه ربه من نعمه مـا لم یسـبغه علی احـد من العالمین و عند ملاحظـة ما جاء من آیات «الضـحی» عنـد ختام السورة «و أما بنعمة ربک فحدث» فلقد وصـی الله نبیه بان یتحدث بما اضـفاه علیه من بـالغ نعمه و عظیم کرمه مـا اتـاه من النبوه مـا نـاطه به من مهمـة اصـلاح الامـة و اخراج الناس من ظلمات الکفر الی نور الایمان.و قبل ایصائه بالتحدث بالنعمة الالهیة علیه جاءت التوصـیة برعایة الیتیم «فأما الیتیم فلا تقهر» و باجابة السائل الملحاح الذی یسکب ماء وجهه من اجـل الحصول علی لقمـة العیش «و أمـا السائل فلا تنهر». ان التحـدث بنعمـة الله لا یعنی اللهـج بتفاصـیل ذلک بالسـرد التاریخی و

الواقعی و انما یراد به اللهج بشکران الباریء علی ما کان من ذلک من احاطة عبده بکل أسباب اللطف و التکریم.لقد کان النبی صلی الله علیه و سلم حقا محل لطف الله به بدءا و ختاما و مما یعد من بعض عنایة الله لنبیه ما جاء من الایات التی تشیر الی حالة النبی فی معاملة قومه له بما یضجر و یؤذی. ففی القرآن الکریم «و لو لا أن ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا» الاسراء/۷۴... فلقد کان قومه آخذین بالتضییق علیه یریدونه ان یستجیب لامرهم و توجیههم ولکن الله کان یحیط النبی بکل حمایة و رعایة و صیانة. و کان الله ابدا یتدارک انبیاءه و رسله من جسیم الاخطار و الشدائد. و فی القرآن من الاشارات الی ذلک ما یلاحظ فی کثیر من سوره و آیاته...

المتابعة الالهیة...

فی القرآن الکریم ما ینوه بان الله یتابع حرکات نبیه و سکناته متابعة لطف و رفق و یلاحظ ذلک فی بعض ما ینزل علی نبیه من القرآن من مثل قوله تعالی «ان ربک یعلم أنک تقوم أدنی من ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه و طائفة من الذین معک و الله یقدر اللیل و النهار...» المزمل/۲۰... و من مثل قوله تعالی «و توکل علی العزیز الرحیم، الذی یراک حین تقوم. و تقلبک فی الساجدین. انه هو السمیع العلیم» الشعراء ۲۲۰/۲۱۷... [صفحه ۸۵] و من مثل قوله تعالی «و اذا تقول للذی انعم الله علیه أنعمت علیه أمسک علیک زوجک و اتق الله...» الاحزاب/۳۷... النعم کلها من الله جل جلاله «صراط الذین أنعمت علیهم» الفاتحة/۶... و هنا وصف النبی صلی الله علیه و سلم بالانعام علی رجل انعم الله علیه جل جلاله. و ظاهر فی هذا اعطاء نصیب وافر من التکریم للنبی صلی الله علیه و سلم بحیث کان انعامه قرینا بانعام الله جل جلاله و الانعام لا یمکن ان تکون له صورة واحدة فان قوله تعالی «أنعم الله علیه» من دون ذکر شیء عند النظر فی ملامح هذا الانعام و مفرداته یدل علی انه انعام متکرر مستدیم متفرد به...و من مثل «ان لا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذین کفروا ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سکینته علیه...» التوبة/۴۰... و من مثل «قد سمع الله قول التی تجادلک فی زوجها و تشتکی الی الله و الله یسمع تحاورکما» المجادلة/۱... و من مثل «قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام و حیثما کنتم فولوا وجوهکم شطره» البقرة/۱۴۴... یلاحظ من هذا سعة الرعایة الالهیة التی یولیها الباریء عزوجل نبیه الکریم و المدی العریض للمتابعة الالهیة التی یحیطها الله بالرسول الکریم مما لا یعرف له مثل فی الموقف الالهی من سائر الانبیاء و الرسل...ان فی هذا دلالة علی ان الله جعل اعزاز نبیه صلی الله علیه و سلم و اکرامه و تقریبه من ذاته العلیة و حفوله الکبیر مسألة منهجیة مستمدة فی معاملة النبی من خلال الوحی و خارجه و ان ملامح ذلک و صوره متناثرة فی التنزیل العزیز و متوزعة فیه فلقد کان رسول الله من هذه الناحیة یحیا فی اجواء الرعایة الالهیة محدوبا علیه و مشمولا من ربه العظیم بکل نعمة عظیمة... و من معالم ذلک ما جاء فی القرآن الکریم من قوله تعالی:«قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبله ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام...» البقرة/۱۴۴. فان فی هذا النص ان الله کان ینظر الی تقلب وجه النبی فی السماء و قد اورد ذلک بکلمة «قد» المؤکدة للامر. اذ کان النبی صلی الله علیه و سلم اذ فرضت الصلاة ایام العهد المکی ینجه الی بیت المقدس فی صلاته... و من هنا قیل فی صفة بیت‌المقدس انه أولی القبلتین ثم قیل فیه انه ثالث الحرمین [۲۳] ... و کان صلی الله علیه و سلم یتمنی لو کانت الکعبة هی القبلة لا سیما بعد شخوصه و صحبه الی المدینة فی الهجرة المعروفة... و لقد استجاب الله لنبیه استجابة قال فیها جل شأن «فلنولینک قبلة ترضاها قول وجهک شرط المسجد الحرام و حیثما کنتم فولوا وجوهکم شطره».و کان المسلون طوع هذا الامر اذ انهم عندما نبهوا الی تحویل القبلة و کان فریق منهم فی حال صلاة جامعة بادروا الی الاستدارة فورا و فی ذلک ما یشیر الی ان الامر الالهی بتحویل القبلة من بیت‌المقدس الی الکعبة لقی هوی لدی المسلمین، فان لمکة فی نفوس العرب جمیعا معنی لا یزاحمه من أرض الله و بقاع دنیاه شیء. لقد کان اقتراح النبی علی ربه فی صدد تحویل القبلة. و الموضوع فی ذلک موضوع عبادة و صلاة قد حاز قبولا عند الله اکرم به نبیه و نفذ له مقترحه ورد للکعبة اعتبارها القدیم اذ اجمعت العرب منذ جاهلیتها علی النظر الیها نظرة سامیة

عالیة. و قد جرت تسمیتها بلفظ «بکة» عدولا عن اسمها الشائع «مکة» لانها کانت ما تزال غیر آئلة الی حظیرة الاسلام و کذلک من اجل عدم اثارة حنین المهاجرین الهیا. و ان تسمیتها بالمسجد الحرام معروفة عند [صفحه ۸۶] المسلمین علی اعتبار ذلک مما ستؤول الیه هذه البلدة الکریمة العظیمة لن احتضان الاسلام و الانتماء الیه...و قوله تعالی «قد نری تقلب وجهک فی السماء» یدل علی ان النبی صلی الله علیه و سلم کثر تقلب وجهه فی السماء علی جهة یفهم منها فرط حرصه و تعاظم رجائه و تکرر توسلاته و وقوفه مکان اللائذ بلطف الله و عون الله فی تحقیق رجائه هذا... و مما یدخل فی اطار المتابعة الالهیة قوله تعالی «قد نعلم انه لیحزنک الذی یقولون فانهم لا یکذبونک ولکن الظالمین بآیات الله یجحدون» الانعام/۳۳... فان الله جل شأنه اذ یتابع موقف الناس من رسوله فانه شهد انهم لا یتهمونه بالکذب لانهم لم یسجلوا علیه من ذلک شیئا قل او کثیر فهو الصادق الأمین منذ ایام شبابه الی ایام مبعثه رسولا الی قومه و من وراءهم من الاقوام...لقد کان النبی صلی الله علیه و سلم یعمل فی تجارة خدیجة قبل الزواج منها و بعده. و مجال التجارة مجال تبرز فیه المزالق و تظهر فیه سلوکیات یتنبه الناس الیها ان کانت حسنة او کانت غیر حسنة. و التجارة همزة وصل بین من یعمل فی حقلها و بین من یتعامل مع ذویها بغض النظر عن الدیانات و المعتقدات و مراتب الناس و قد یکون فیهم الغریب و الساذج و الضعیف و الحر و الرقیق و الغافل ممن یتعرضون لتعامل فیه خروج علی المألوف و المعتاد فی تعامل ذوی الغنی و القوة و الشأن و القرابة و غیر ذلک... فقد اجتاز النبی هذه المرحلة الحرجة و هو فی رأی الناس کلهم صادق و امین و نزیه و کما قلنا لقد شهد الله علی تنزیه الناس رسوله من انه لم یکن محل تکذیب احد منهم و لا محل اتهام و لا شک فی تمتعه بالفضائل و الکمالات التی یحمد علیها المتصف بها و التی لا ینساها من تعرف علیها و کان قریبا منها و هی ای فترة التجارة هذه لم تکن مما یعد بالاشهر بل کانت تعد بالاعوام الطوال...و فی القرآن الکریم «... و یوم حنین ا أعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئا و ضاقت علیکم الارض بما رحبت ثم ولیتم مدبرین» التوبة/۲۵... و فیها تصویر لحالة الادبار و الکثرة التی وقع اعجاب القوم بها و ما الی ذلک من المشاهد التی جاء بها النص و المتابعه هنا کائنة و قائمة...و من المتابعة الالهیة قوله تعالی «و اذ غدوت من أهلک تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال و الله سمیع علیم» آل‌عمران/۱۲۱... فان غدو النبی من بیته للقیام بمهمة التسویق العسکری اشار الیه الله و هی اشارة تعنی تقدیر الموقف و ان علم الله به یتبعه عونه تسدید التحرک فیه و قرن عاقبته بالنجاح و التوفیق...و من آیات المتابعة قوله تعالی «اذ تصعدون و لا تلوون علی أحد و الرسول یدعوکم فی أخراکم فأثابکم غما بغم لکیلا تحزنوا علی ما فاتکم و لا ما أصابکم و الله خبیر بما تعملون» آل‌عمران/۱۵۳... فان الله ینبیء الرسول بأنه کان یشهد موقفه فی المعرکة اذ انفضوا عنه و هو ثابت القدم یدعوهم ان یرجعوا الیه لکسب المعرکة و اشعار الله نبیه بأنه کان یراه فی هذه الحالة یدل علی فرط حفول البارئ به صلی الله علیه و سلم...و من آیات المتابعة قوله تعالی «ان الذین ینادونک من وراء الحجرات أکثرهم لا یعقلون، و لو أنهم صبروا حتی تخرج الیهم لکان خیرا لهم و الله غفور رحیم» الحجرات ۵/۴... فی النص وصف لما وقع من قوم کانوا یتصارخون یخبرون رسول الله بقدومهم علیه من وراء باحات البیوت. اذ ان الحجرات تعنی ذلک و لا تعنی الغرف فی هذا المکان من النص القرآنی. فلقد صور الله المشهد علی ما کان قد کان و حکم الله علی اولئک القوم بأن أکثرهم علی جهل و غیاب عقل لان تصرفهم لم یکن لائقا و لا مقبولا و لا مرضیا. و قوله تعالی «و لو أنهم صبروا حتی تخرج الیهم» فیه [صفحه ۸۷] من معانی المتابعة ما یجعلهم لو کانوا قد صبروا لنظر الیهم الله و هم علی حال من الصبر و الانتظار و قد خرج الیهم النبی...و من آیات المتابعة الالهیة لاعمال النبی قوله «عفا الله عنک لم أذنت لهم حتی یتبین لک الذین صدقوا و تعلم الکاذبین» التوبة/۴۳...بدأ النص بکلمة العفو التی هی هنا کلمة الهیة تسقط بها کل مسؤولیة، ولکن الله تولی تعلیم نبیه و متابعة اعماله و اقواله التی یتولی تعلیم نبیه و متابعة اعماله و اقواله التی یتولی تصحیحها بالوحی و التنبیه علی ما یدق منها و یجل فان ذلک مسألة طبیعیة فی عالم النبوات فما من نبی لم یصحح الله له تصرفا فعلیا او قولیا. و آیات التنزیل صریحة فی ذلک لان الحکمة کلها من الله یتابع تلقین الانبیاء بها فی کل حین. و فی کلمة العتاب هذه تعلیم للنبی کیف یعمل فی مثل هذه المطالب... فقد کان التنبیه منصرفا الی تخطیط القاعدة التی یتم وفقها اجراء ما یجب علی النبی عمله عند الاذن و الاستئذان... و من بالغ لطف الله برسوله انه بدأ القول

بالعفو الالهی الصریح عن النبی و لو لم یکن قد بدأه بذلک لما کان فیه من ایذاء للنبی او ما یجب التعزیر فیه، ولکن اللطف الالهی المسبغ علی النبی ابدا هو الذی جعل کلمة العفو تسبق ما یشبه العتب فی موضوع ذلک الاذن.و فی النص ترکیز علی ان النبی لا یعلم الغیب و لا تتکشف له اسرار النفوس لان علم تکنه الصدور بین اضلاعها انما هو من اختصاص الله وحده و فی النص بیان بان الرسول کان یجتهد فی اصدار بعض القرارات علی ضوء المقدمات التی تکون لدیه... و فی الحدیث النبوی الشریف (لعل بعضکم یکون ألحن بحجته فأحکم له و انما احکم له بقطعة من النار...).و فیما اوردناه فی هذا الباب کفایة لما اردنا اثباته من أن الله عزوجل کان یتابع تحرکات رسوله متابعة عنایة و تفقد و رعایة...

القرآن الکریم و قراءته...

القرآن الکریم کتاب الله الذی انزله منجما علی رسوله محمد صلی الله علیه و سلم و قد اودع فیه حقائق الدین و أحکام الشریعة و انباء الرسل و احداث الامم من آمن منها بالله و من جحده و کفر به... و قد استغرق نزول القرآن ثلاثا و عشرین سنة لو راجعها المراجع لرأی فیها مراحل الدعوة الاسلامیة و خطوات النبی فی مراودة الاحداث و شاهد مواقف الناس فی ساحة الدعوة و لاستطاع ان یلم بسائر ما حدث للرسول و هو یدعو قومه الی الله و لرأی رأی العین تمام نصر الله عزوجل... و من اجل ذلک جعلنا القرآن مصدرنا الوحید فی تتبع سیرة الرسول الاعظم محمد صلی الله علیه و سلم... علی ان القرآن قد جاء وصفه فی تضاعیف آیاته و فی طی کلام منزله جل شأنه فهو الذی یهدی للتی هی اقوم علی ما جاء به النص فی سورة الاسراء الآیة التاسعة «ان هذا القرآن یهدی للتی هی أقوم و یبشر المؤمنین الذین یعملون الصالحات ان لهم اجرا کبیرا»...و القرآن معدن شفاء الصدور «ننزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنین و لا یزید الظالمین الا خسارا» الاسراء/۸۲ و هو الذی صرف الله فیه للناس الامثال و العبر و مواقع الموعظة الحسنة «و لقد صرفنا فی هذا القرآن للناس من کل مثل و کان الانسان اکثر شیء جدلا» الکهف/۵۴... و هو الذی انزله الله لسعادة البشر «ما انزلنا علیک القرآن لتشقی» سورة طه الآیة الثانیة... و کذلک جاء فیه النص القائل «و لقد ضربنا للناس فی هذا القرآن من کل مثل...» الروم/۵۸...و لقد لقی القرآن من القوم رفضا و عنادا عن تقبله من غیر ما حجة یعلمونها فی رفضه علی طبحة موفقهم منه و أحقیة انکارهم ایاه «و قال الذین [صفحه ۸۸] کفروا لن نؤمن بهذا القرآن و لا بالذی بین یدیه» سبأ/۳۱...کذلک کانت اقاویل القوم فی الاعتراض علی القرآن و منها قولهم «لولا نزل علیه القرآن جملة واحدة، کذلک لنثبت به فؤادک و رتلناه ترتیلا» الفرقان/۳۲ و کان من سوء مواجهة القوم للصوت القرآنی الذی کان یدخل الی نفوسهم من غیر ان یجدوا القدرة علی منع تسربه الیها. «و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فیه لعلکم تغلبون» فصلت/۲۶... و من اعتراضاتهم علی الشخصیة التی نزل علیها القرآن قولهم «و قالوا لو لا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم» الزخرف/۳۱... و کل اولئک من الاقاویل التی لا تنهض حجة لکفار مکة فی انصرافهم عنه... و کان القرآن یناقشهم النقاش المنطقی الهادیء من غیر أن یدخل و ایاهم فی مآزق جدلیة فارغة من المحتوی المنطقی «أفلا یتدبرون القرآن ام علی قلوب أقفالها» محمد/۲۴. و ما جاء من صفة القرآن فی القرآن کان جدیرا بترقیق القلوب و اخذها الی الهدی بکل رفق «فذکر بالقرآن من یخاف وعید» ق/۴۵ و کذلک قوله تعالی «و لقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر» القمر/۱۷... اما قوله تعالی «لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعا متصدعا من خشیة الله و تلک الامثال نضربها للناس لعلهم یتفکرون» الحشر/۲۱ فانه نص ذائع الوصف لهذا الکتاب الخالد العظیم و فیه ما یعطیه مکانته التی یستحقها ما بین کتب الله و صفحه و المراد بهذه العبارة البلیغة أن للقرآن أثره القوی التأثیر فی عالم الحیاة اذ انه معدن هدی و رشاد و نبع خیر و اصلاح و مناط امل و رجاء... و من صفات القرآن المثبتة فی آیاته قوله تعالی: «شهر رمضان الذی أنزل فیه القرآن هدی للناس و بینات من الهدی و الفرقان» البقرة/۱۸۵...ان القرآن کتاب انذار و تبلیغ للناس علی اختلافه اماکنهم و ازمنتهم «و أوحی الی هذا القرآن لانذرکم به و من بلغ» الانعام/۱۹... و قد امر الله الأمة أن تستمع الی القرآن عند قراءته و ان تنصت الیه کل انصات «و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و

أنصتوا لعلکم ترحمون» الاعراف/۲۰۴... و لتلاوة القرآن الکریم آداب و رسوم جاءت الاشارة الیها فی القرآن «فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم» النحل/۹۸... و اذ ان النبی حین کان یقرأ القرآن فان ذلک یغیظ الکفار و المشرکین غیظا وراء غیظ و کان الله یعصمه اذاهم و سخطهم و موقفهم العدائی «و اذا قرأت القرآن جعلنا بینک و بین الذین لا یؤمنون بالآخرة حجابا مستورا» الاسراء/۴۵. و فی النص ان الله یکبتهم و یخذلهم و یروح النبی یتلو کتاب ربه من غیر أن یملک خصومه اسکاته و منعه عنه رغم تضجیجهم و لغوهم و استفزازاتهم العدوانیة الخائبة و هناک و کان یدلی باقتراحات فاشلة لا تدل علی غیر الفهاهة فی الجدل و المتاهة فی النقاش و المناظرة و من ذلک «و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا أئت بقرآن غیر هذا أو بدله...» یونس/۱۵.ان جمیع الشواهد من دخل القرآن و خارجه تؤکد ان القرآن هو قرآن الله و هو کتابه و وحیه الی رسوله محمد صلی الله علیه و سلم...«و ما کان هذا القرآن ان یفتری من دون الله ولکن تصدیق الذی بین یدیه و تفصیل الکتاب لا ریب فیه من رب العالمین» یونس/۳۷ و کذلک نقرأ فی القرآن قوله تعالی «افلا یتدبرون القرآن و لو کان من عند غیر الله لوجدوا فیه اختلافا کثیرا» النساء/۸۲... و قد کانت للقرآن طریقة التلاوة سمیت الترتیل «و رتل القرآن ترتیلا» المزمل/۴... و مثل ذلک «... کذلک لنثبت به فؤادک و رتلناه ترتیلا» الفرقان/۳۳... [صفحه ۸۹] لقد کان النبی یتلقی القرآن من ربه بوحی منه تعالی یفرغه فی قلبه من غیر ان یصل الی علم البشر سر ذلک «و انک لتلقی القرآن من لدن حکیم علیم» النمل/۶... و التلقی لفظ یعبر به عن ثقل محتوی ما یتلقاه متلقیه... و القرآن ینص علی ان الرسول کان یستقبل الوحی القرآنی بدقة تامة و توجیه الهی حکیم «لا تحرک به لسانک لتعجل به ان علینا جمعه و قرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه...» القیامة ۱۸/۱۶ و کذلک جاء فی القرآن الکریم «و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث و نزلناه تنزیلا» الاسراء/۱۰۶... اما قوله تعالی «سنقرئک فلا تنسی» الاعلی/۶... فانه یعنی ان الله ضمن للقرآن السلامة بحسن الاقراء و مراقبته... غیر ان قوله تعالی اثر ذلک «الا ما شاء الله» فانه لیس استثناءا فی وقوع النسیان علیه و انما هو استثناء مما وعد الله نبیه ان سیقرئه... فان ما یصل الی النبی من شرع الله لیس کله قرآنا متلوا فان هناک ما هو غیر متلو و هذا ماعناه الاستثناء فی الایة الکریمة... و علی هذا فان قوله تعالی «الا ماشاء الله» فالمراد به – و الله اعلم – انه ما یلقی علی الرسول من امور هی من غیر الوحی المتلو مما یرید الله افهام نبیه به علی نحو ما ذکرنا فی باب الوحی من ایصال بعض الامور الی النبی من غیر القرآن و لذا جاء النص بصیغة «سنقرئک» اذ جعل حکم بعض هذه المسائل حقیقا بالرسوخ فی الذهن علی حجم ما فیها من معان و معلومات اراد الله لنبیه ان یلم بها...اما ما یکون من الامور التی یطلع الله رسوله علیها مما هی خارج اطار الوحی فان فیها ما یؤدی مهمة آنیة یقتضیها ظرف آنی و لذا قال تعالی «سنقرئک فلا تنسی. الا ما شاء الله» ما لا نقرئکه، فما اقرأناک فانا نرید له البقاء لانه محل الانتقاع و المراجعة و ما لم نشأ قراءته علیک و هو الذی قد یکون فیه ما لا یراد له البقاء. و المشیئة الالهیة هنا فی الاقراء و عدمه و لیس فی النسیان و عدمه...قلنا و لیس فی هذا مما یدخل فی حیز الآی القرآنی شیء... و السورة مکیة و هی کذلک من قصار السور فلو کان المراد بقوله تعالی «سنقرئک» – ان یقرئه القرآن – فان التحذیر من النسیان لا یکون من نسیان قصار السور کما انه صلی الله علیه و سلم غایة فی النباهة و الذکاء و الفطنة و قد جاء بقرآن فیه الألوف الکثیرة من الایات فکان حافظا ذلک أدق الحفظ و قارئا ایاه فی المجتمعات یتحدی به اهل الارض جمیعا بل ان حفظ القرآن بکل دقة و ضبط نراه علی عهدنا هذا لدی کثیر من المکفوفین الذین لا یتمیزون بذکاء خاص فان فی حفظهم ایاه دلیلا علی امکانیة حفظه من قبل کل ذی رغبة فی حفظه و استظهاره و تلاوته من غیر تقصیر فی شیء من ذلک... و استعدادات الحفظ لدی الصبیان و غیرهم ثابتة و مشهودة... و کان علی عهده صلی الله علیه و سلم آلاف من الصحابة یستظهرون القرآن فلیس فی استظهاره ما یعد من المعجزات لذا لا یقبل قول من قال من تفسیر قوله تعالی «فلا تنسی الا ماشاء الله» ای ان النسیان کان یعرض للنبی و قوله تعالی «انه یعلم الجهر و ما یخفی» دلیل قاطع علی ان المقروء لیس قرآنا و ان ما استثناه الله مما قد ینسی هو من هذا الباب ای من باب «انه یعلم الجهر و ما یخفی» و فی ذات السورة «و نیسرک للیسری. فذکر ان نفعت الذکری. سیذکر من یخشی» فی النص أمر أمر به الباریء رسوله قائلا له «فذکر ان نفعت الذکری». و التذکیر هنا قد یکون بالقرآن و قد یکون بما وراء

القرآن و بما علم الله نبیه من امور الدین کل ذلک یقوله النبی عند مخاطبة الناس خلال وعظه و ارشاده و خطبه... [صفحه ۹۰] و علی هذا یکون قوله تعالی «سنقرئک فلا تنسی» مما لا یعد من الآیات و السور و النصوص القرآنیة المقروءة. فلو کان ذلک کذلک لما ورد فی النص «فلا تنسی الا ماشاء الله» و ذاک لان الله اذ ینزل النص القرآنی لا یعقبه بما یشککک فیه و یقضی برفعه و الغاء حکمه لان الله تعهد بتثبیت دینه و حفظ قرآنه و اذا کان الله یوصی النبی بقوة الحفظ فکیف یعمد الی استثناء ما ینسی من وحیه «سنقرئک فلا تنسی الا ماشاء الله...»ان قراءة القرآن الکریم من الاوامر المرجحة و العبادات الخالصة داخل الصلاة و خارجها و قد أمر المسلمون بقراءة القرآن و تلاوته. و الرسول کذلک دعی الی قراءة القرآن لتکون قراءة سبیلا لا یصاله الی الناس قصد التبلیغ و الدعوة الی الدین فی سائر الاوقات من غیر تحدید زمن ذلک فیما یقرأ منه خارج الصلاة... و لقراءة القرآن عند القائه الی النبی توجیه الهی من اجل ضمان سلامته. و کان اول ما نزل من القرآن نزل مبدوءا بمخاطبة النبی بلفظ «اقرأ» لبیان ان أعمدة الشریعة ستقوم علی أمر القراءة و علی ان هناک قرآنا سینزل علی النبی یعمد الی قرائته و یفرض ذلک علی الامة اذ انه لا تصح الصلاة الا به... و ذاک قوله تعالی «اقرأ باسم ربک الذی خلق، خلق الانسان من علق، اقرأ و ربک الاکرم الذی علم بالقلم» العلق۴/۱ و انما ذکر القلم هنا لبیان ان القراءة انما تکون فی امور هی من عطائه...و للقرآن اکثر من اسم و لقب اذ یقال (القرآن الکریم. القرآن المجید. التنزیل العزیز. الذکر الحکیم. الفرقان. الکتاب. المصحف الشریف) و من القرآن و محتواه الغزیر العطاء و الکثیف المادة أستخرجنا تفاصیل سیرته صلی الله علیه و سلم فبثثناها علی عناوین و فصول و ابواب جاء منها هذا الکتاب...الله و الرسول...

الله والرسول

الرسول الاعظم اذ ارسله الله نبیا و رسولا الی العالم انما هو متکلم باسم مرسله و ناطق بکلام ربه و لذلک فان طاعة الناس ایاه طاعة لله. معصیته معصیة لله و هذا أمر بدیهی فی أمر الرسالات ولکن الرسول الاعظم نال من ربه منزلة عظمی اذ جاء ذکره فی القرآن الکریم تبعا لذکر الله بل ان الله اورد اسم نبیه بعد اسمه فی مواقع ظاهر فیها أن الله اراد تکریم نبیه و اجلاله و رفع ذکره و اعزاز شأنه فی مثل قوله تعالی «اذ تقول للذی أنعم الله علیه و أنعمت علیه» الاحزاب/۳۷ و مثل «الا أن أغناهم الله و رسوله من فضله» التوبة/۷۴ و مثل ذلک «فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله و الرسول» النساء/۵۹... و قد جعلت طاعة الرسول طاعة الله «و من یطع الرسول فقد اطاع الله» النساء/۸۰... و اذ کانت خیانة الله کبیرة منهیا عنها فان خیانة الرسول هی کذلک «لا تخونوا الله و الرسول» الانفال/۲۷. و جعل الله للرسول حصة فی الغنائم مقرونة بحصة الله «فان لله خمسة و للرسول» الانفال/۴۱... و جاء ذکر الایمان بالرسول مقرونا بالایمان بالله «و یقولون آمنا بالله و بالرسول» النور/۴۷... و هددهم الله بحربه کما هددهم بحرب رسوله و هذا منتهی التکریم لشخص النبی اذ جعله ذا قوة یملک المحاربة بها «فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله و رسوله» البقرة/۲۷۹. کما عد حرب رسوله امرا معاقبا علیه بما یعاقب به من یحارب الله «انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الارض فسادا أن یقتلوا أو یصلبوا...» المائدة/۳۳...و کذلک جعل الله الهجرة الی رسوله کالهجرة الیه عزوجل «و من یخرج من بیته مهاجرا الی الله و رسوله» النساء/۱۰۰...و جعل ولایة الرسول کحکم ولایة الله «انما ولیکم الله و رسوله...» المائدة/۵۵... و جعل مشاقة الرسول کمشاقة الله «ذلک بأنهم [صفحه ۹۱] شاقوا الله و رسوله و من یشاقق الله و رسوله فان الله شدید العقاب» الانفال/۱۳...و فیما یلی سرد للایات التی جاء فیها أسم الرسول و قد ألحق باسم الله و قرن به لبیان عظمة مرکز الرسول عند ربه. و انما کان للرسول عند ربه هذا المرکز اذ کان الله عزوجل قد صیر منه شخصیة متمیزة جدیرة بکل ثقة و تقدیر و تکریم.«فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله و رسوله و ان تبتم فلکم رؤوس اموالکم لا تظلمون لا تظلمون [۲۴] ... البقرة/۲۷۹«قل أطیعوا الله و الرسول فان تولوا فان الله لا یحب الکافرین» آل‌عمران/۳۲.«و اتقوا النار التی اعدت للکافرین. و أطیعوا الله و الرسول لعلکم ترحمون»... آل‌عمران ۱۳۲/۱۳۱«الذین استجابوا لله و الرسول من بعد ما أصابهم القرح للذین أحسنوا منهم و اتقوا أجر عظیم» آل‌عمران/۱۷۲...«تلک حدود الله و من یطع الله و رسوله یدخله جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها و ذلک

الفوز العظیم. و من یعص الله و رسوله و یتعد حدوده یدخله نارا خالدا فیها و له عذاب مهین»... النساء ۱۴/۱۳«یا أیها الذین آمنوا أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الامر منکم فان تنازعتم فی شیء فردوه الی الله و الرسول ان کنتم تؤمنون بالله و الیوم الاخر ذلک خیر و أحسن تأویلا»... النساء/۵۹«و اذا قیل لهم تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول رأیت المنافقین یصدون عنک صدودا»... النساء/۶۱«و من یطع الله و الرسول فأولئک مع الذین أنعم الله علیهم من النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن أولئک رفیقا»... النساء/۶۹.«من یطع الرسول فقد أطاع الله و من تولی فما ارسلناک علیهم حفیظا»... النساء/۸۰«و من یخرج من بیته مهاجرا الی الله و رسوله ثم یدرکه الموت فقد وقع أجره علی الله و کان الله غفورا رحیما»... النساء/۱۰۰«یا ایها الذین آمنوا آمنوا بالله و رسوله و الکتاب الذی نزل علی رسوله و الکتاب الذی أنزل من قبل و من یکفر بالله و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الاخر فقد ضل ضلالا بعیدا»... النساء/۱۳۶«انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الارض فسادا أن یقتلوا او یصلبوا أو [صفحه ۹۲] تقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف أو ینفوا من الارض...» المائدة/۳۳...«انما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلاة و یؤتون الزکاة و هم راکعون، و من یتول الله و رسوله و الذین آمنوا فان حزب الله هم الغالبون»... المائدة ۵۶/۵۵.«و اطیعوا الله و أطیعوا الرسول و احذروا فان تولیتم فاعلموا أنما علی رسولنا البلاغ المبین»... المائدة/۹۲«واذا قیل لهم تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا علیه آباءنا أو لو کان آباؤهم لا یعلمون شیئا و لا یهتدون»... المائدة/۱۰۴«قل یا أیها الناس انی رسول الله الیکم جمیعا الذی له ملک السماوات و الارض لا اله الا هو یحیی و یمیت فآمنوا بالله و رسوله النبی الامی الذی یؤمن بالله و کلماته واتبعوه لعلکم تهتدون»... الاعراف/۱۵۸«یسألونک عن الانفال قل الانفال لله و الرسول فاتقوا الله و أصلحوا ذات بینکم و أطیعوا الله و رسوله ان کنتم مؤمنین»... الانفال/۱...«ذلک بأنهم شاقوا الله و رسوله و من یشاقق الله و رسوله فان الله شدید العقاب»... الانفال/۱۳«یا أیها الذین آمنوا أطیعوا الله و رسوله و لا تولوا عنه و أنتم تسمعون»... الانفال/۲۰«یا أیها الذین آمنوا استجیبوا لله و للرسول اذا دعاکم لما یحییکم و اعلموا أن الله یحول بین المرء و قلبه و أنه الیه تحشرون»... الانفال/۲۴«یا أیها الذین آمنوا لا تخونوا الله و الرسول و تخونوا أماناتکم و انتم تعلمون»... الانفال/۲۷«و اعلموا أن ما غنمتم من شیء فان الله خمسة و للرسول ولذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل ان کنتم آمنتم بالله و ما أنزلنا علی عبدنا یوم الفرقان یوم التقی الجمعان و الله علی کل شیء قدیر»...الانفال/۴۱«و أطیعوا الله و رسوله و لا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ریحکم و اصبروا ان الله مع الصابرین»... الانفال/۴۶«براءة من الله و رسوله الی الذین عاهدتم من المشرکین، فسیحوا فی الارض أربعة أشهر و اعلموا أنکم غیر معجزی الله و ان الله مخزی الکافرین» [۲۵] ... التوبة ۲/۱«و أذان من الله و رسوله الی الناس یوم الحج الاکبر أن الله بریء من المشرکین و رسوله فان تبتم فهو خیر لکم و ان تولیتم فاعلموا أنکم غیر معجزی الله و بشر الذین کفروا بعذاب ألیم»... التوبة/۳«کیف یکون للمشرکین عهد عند الله و عند رسوله الا الذین عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لکم فاستقیموا لهم ان الله یحب المتقین»... التوبة/۷ [صفحه ۹۳] «أم حسبتم أن تترکوا و لما یعلم الله الذین جاهدوا منکم و لم یتخذوا من دون الله و لا ـ رسوله و لا ـ المؤمنین ولیجة و الله خبیر بما تعملون»... التوبة/۱۶«قل ان کان آباؤکم و أبناؤکم و اخوانکم و أزواجکم و عشیرتکم و أموال اقترفتموها و تجارة تخشون کسادها و مساکن ترضونها أحب الله الیکم من الله و رسوله و جهاد فی سبیله فتربصوا حتی یأتی الله بأمره والله لا یهدی القوم الفاسقین»... التوبة/۲۴«قاتلوا الذین لا یؤمنون بالله و لا بالیوم الآخر و لا یحرمون ما حرم الله و رسوله و لا یدینون دین الحق من الذین أوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیة عن ید و هم صاغرون»... التوبة/۲۹...«و ما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا ـ أنهم کفروا بالله و برسوله و لا یأتون الصلاة الا و هم کسالی و لا ینفقون الا و هم کارهون»... التوبة/۵۴«و لو أنهم رضوا ما اتاهم الله و رسوله و قالوا حسبنا الله سیؤتینا الله من فضله و رسوله انا الی الله راغبون»... التوبة/۵۹«یحلفون بالله لکم لیرضوکم و الله و رسوله أحق أن یرضوه ان کانوا مؤمنین، ألم یعلموا أنه من یحادد الله و رسوله فأن له نار جهنم خالدا فیها ذلک الخزی العظیم»... التوبة ۶۳/۶۲«و لئن سألتهم لیقولن انما کنا نخوض و نلعب قل أبالله و آیاته و رسوله کنتم تستهزئون»... التوبة/۶۵«و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولیاء بعض یأمرون بالمعروف و ینهون عن المنکر و یقیمون الصلاة و یؤتون

الزکاة و یطیعون الله و رسوله أولئک سیرحمهم الله ان الله عزیز حکیم»... التوبة/۷۱«یحلفون بالله ما قالوا و لقد قالوا کلمة الکفر و کفروا بعد اسلامهم و هموا بما لم ینالوا و ما نقموا الا أن أغناهم الله و رسوله من فضله فان یتوبوا یک خیرا لهم و ان یتولوا یعذبهم الله عذابا ألیما فی الدنیا و الاخرة و ما لهم فی الارض من ولی و لا نصیر»... التوبة/۷۴«استغفر لهم أو لم تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم ذلک بأنهم کفروا بالله و رسوله والله لا یهدی القوم الفاسقین»... التوبة/۸۰«و اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله و جاهدوا مع رسوله استأذنک أولوا الطول منهم و قالوا ذرنا نکن مع القاعدین»... التوبة/۸۶«و جاء المعذرون من الاعراب لیؤذن لهم و قعد الذین کذبوا الله و رسوله سیصیب الذین کفروا منهم عذاب ألیم، لیس علی الضعفاء و لا علی المرضی و لا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج اذا نصحوا لله و رسوله ما علی المحسنین من سبیل و الله غفور رحیم»... التوبة ۹۱/۹۰«و من الاعراب من یؤمن بالله و الیوم الاخر و یتخذ ما ینفق قربات عند الله و صلوات الرسول ألا انها قربة لهم سیدخلهم الله فی رحمته ان الله غفور رحیم»... التوبة/۹۹«و قل اعملوا فسیری الله عملکم و رسوله و المؤمنون و ستردون الی عالم الغیب و الشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»... التوبة/۱۰۵«و الذین اتخذوا مسجدا ضرارا و کفرا و تفریقا بین المؤمنین و ارصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل و لیحلفن إن أردنا الا الحسنی و الله یشهد انهم لکاذبون»... التوبة/۱۰۷«و یقولون آمنا بالله و بالرسول و أطعنا ثم یتولی فریق منهم من بعد ذلک و ما اولئک بالمؤمنین، و اذا دعوا الی الله و رسوله لیحکم بینهم اذا فریق منهم معرضون»... النور ۴۸/۴۷«أفی قلوبهم مرض أم ارتابوا أم یخافون أن یحیف الله علیهم و رسوله بل أولئک هم الظالمون، انما [صفحه ۹۴] کان قول المؤمنین اذا دعوا الی الله و رسوله لیحکم بینهم أن یقولوا سمعنا و أطعنا و أولئک هم المفلحون، و من یطع الله و رسوله و یخش الله و یتقه فأولئک هم الفائزون»... النور ۵۲/۵۰«ق أطیعوا الله و أطیعوا الرسول فان تولوا فانما علیه ما حمل و علیکم ما حملتم و ان تطیعوه تهتدوا و ما علی الرسول الا البلاغ المبین»... النور/۵۴«انما المؤمنون الذین آمنوا بالله و رسوله و اذا کانوا معه علی أمر جامع لم یذهبوا حتی یستأذنوه ان الذین یستأذنون أولئک الذین یؤمنون بالله و رسوله فاذا استأذنوک لبعض شأنهم فائذن لمن شئت منهم و استغفر لهم الله ان الله غفور رحیم»... النور/۶۲«و اذ یقول المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض ما وعدنا الله و رسوله الا غرورا»... الاحزاب/۱۲«و لما رأی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم الا ایمانا و تسلیما»... الاحزاب/۲۲«و ان کنتن تردن الله و رسوله و الدار الاخرة فان الله أعد للمحسنات منکن أجرا عظیما»... الاحزاب/۲۹«و من یقنت منکن لله و رسوله و تعمل صالحا نؤتها أجرها مرتین و أعتدنا لها رزقا کریما» [۲۶] ... الاحزاب/۳۱«و قرن فی بیوتکن و لا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولی و اقمن الصلاة و آتین الزکاة و أطعن الله و رسوله انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا»... الاحزاب/۳۳«و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیرة من أمرهم و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا»... الاحزاب/۳۶«ان الذین یؤذون الله و رسوله لعنهم الله فی الدنیا و الآخرة و أعد لهم عذابا مهینا»... الاحزاب/۵۷«یوم تقلب وجوههم فی النار یقولون یا لیتنا أطعنا الله و أطعنا الرسولا»... الاحزاب/۶۶«یا أیها الذین آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سدیدا یصلح لکم أعمالکم و یغفر لکم ذنوبکم و من یطع الله و رسوله فقد فاز فوزا عظیما»...الاحزاب ۷۱/۷۰«یا أیها الذین آمنوا أطیعوا الله و اطیعو الرسول و لا تبطلوا اعمالکم»... محمد/۳۳«لتؤمنوا بالله و رسوله و تعز روه و توقروه و تسبحوه بکرة و أصیلا»... الفتح/۹«و من لم یؤمن بالله و رسوله فانا أعتدنا للکافرین سعیرا»... الفتح/۱۳«و من یطع الله و رسوله یدخله جنات تجری من تحتها الانهار و من یتول یعذبه عذاب ألیما»... الفتح/۱۷«یا أیها الذین آمنوا لا تقدموا بین یدی الله و رسوله و اتقوا الله ان الله سمیع علیم»... الحجرات/۱«قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولکن قولوا أسلمنا و لما یدخل الایمان فی قلوبکم و ان تطیعوا الله و رسوله لا یلتکم من أعمالکم شیئا ان الله غفور رحیم، انما المؤمنون الذین آمنوا بالله و رسوله ثم لم یرتابوا و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم فی سبیل الله اولئک هم الصادقون»... الحجرات ۱۵/۱۴ [صفحه ۹۵] «آمنوا بالله و رسوله و أنفقوا مما جعلکم مستخلفین فیه فالذین آمنوا منکم و انفقوا لهم أجرا کبیر»... الحدید/۷«یا أیها الذین آمنوا اتقوا الله و آمنوا برسوله یؤتکم کفلین من رحمته و یجعل لکم نورا تمشون به و یغفر لکم و الله غفور رحیم»... الحدید/۲۸«فمن لم یجد فصیام شهرین

متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا ذلک لتؤمنوا بالله و رسوله و تلک حدود الله و للکافرین عذاب ألیم، ان الذین یحادون الله و رسوله کبتوا کما کبت الذین من قبلهم و قد أنزلنا آیات بینات و للکافرین عذاب مهین»... المجادلة ۵/۴«أأشفقتم أن تقدموا بین یدی نجواکم صدقات فاذ لم تفعلوا و تاب الله علیکم فأقیموا الصلاة و آتوا الزکاة و أطیعوا الله و رسوله و الله خبیر بما تعملون»... المجادلة/۱۳«ان الذین یحادون الله و رسوله اولئک فی الأذلین»... المجادلة/۲۰«لا تجد قوما یؤمنون بالله و الیوم الاخر یوادون من حاد الله و رسوله و لو کانوا آباءهم أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشیرتهم أولئک کتب فی قلوبهم الایمان و ایدهم بروح منه و یدخلهم جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها رضی الله عنهم و رضوا عنه اولئک حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون»...المجادلة/۲۲«و لو لا أن کتب الله علیهم الجلاء لعذبهم فی الدنیا و لهم فی الاخرة عذاب النار، ذلک بانهم شاقوا الله و رسوله و من یشاق الله فان الله شدید العقاب». الحشر ۴/۳«و ما أفاء الله علی رسوله منهم فما أوجفتم علیه من خیل و لا رکاب ولکن الله یسلط رسله علی من یشاء و الله علی کل شیء قدیر، ما أفاء الله علی رسوله من اهل القری فلله و للرسول و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل کی لا یکون دولة بین الاغنیاء منکم و ما آتاکم [۲۷] الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا و اتقوا الله ان الله شدید العقاب، للفقراء المهاجرین الذین أخرجوا من دیارهم و أموالهم یبتغون فضلا من الله و رضوانا و ینصرون الله و رسوله أولئک هم الصادقون» الحشر ۸/۷/۶«یا أیها الذین آمنوا هل أدلکم علی تجارة تنجیکم من عذاب ألیم، تؤمنون بالله و رسوله و تجاهدون فی سبیل الله بأموالکم و أنفسکم ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون»... الصف/۱۱«یقولون لئن رجعنا الی المدینة لیخرجن الاعز [۲۸] منها الأذل و لله العزة و لرسوله و للمؤمنین ولکن المنافقین لا یعلمون»... المنافقون/۸«فآمنوا بالله و رسوله و النور الذی أنزلنا و الله بما تعملون خبیر»... التغابن/۸ [صفحه ۹۶] «و أطیعوا الله و أطیعوا الرسول فان تولیتم فانما علی رسولنا البلاغ المبین»... التغابن/۱۲«قل انی لن یجیرنی من الله أحد و لن أجد من دونه ملتحدا، الا بلاغا من الله و رسالاته و من یعص الله و رسوله فان له نار جهنم خالدین فیها أبدا»... الجن۲۳/۲۲لقد قرن الله بین اسمه جل شأنه و بین اسم رسوله الاعظم فی الزام الامة بالطاعة التامة لله و لرسوله مما یرد بشتی الصیغ و العبارات التی تحتمل أی تأویل یخرجها عن هذا الخط ففی هذا السرد ما یدل علی ان الله انما قرن اسمه رسوله باسمه اعزازا بمکانة نبیه منه و تقریبا له و تکریما.

الاعمال النبویة الخاصة...

الامور التی ناطها الله بالرسول الاعظم فکانت خاصة به لا یلیها و لا تقع فیها الوکالة و النیابة الی من سواه و لا یلیها خلفاؤه من بعده انما هی أمور تختلف عن أمور التبلیغ و العبادات و عمومیات القضایا الشرعیة و الدنیویة. و من هذه الاعمال ما جاء فی القرآن الکریم من الکلام علی صلاة الخوف التی ورد بها النص التالی:«و اذا کنت فیهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معک...» [۲۹] النساء/۱۰۲... هذا نمط الصلاة الجماعیة التی وصفت بصلاة الخوف علمها الله رسوله العظیم تطبیقا لمبدأ القیادة الواحدة فاذا کان یجوز المسلمین یوما ما ان یؤمهم اکثر من قائد فلا مکان لصلاة الخوف عند ذلک فاذا التزمت الامة بوحدة القیادة فلعله قد یفتی عندئذ بتطبیق صلاة الخوف فیلی امامتها امام واحد...اما القیادة السیاسیة و العسکریة فهی له صلی الله علیه و سلم و لیست لغیره الا اذا دفع رایة القتال لمن شاء من فرسان الصحابة و بعد وفاة الرسول لم یقع ان طبقت القیادة هذه الصلاة مما یدل علی احد امرین الاول ان تکون صلاة الخوف من خصوصیات اعمال النبی و الثانی ان تکون صلاة الخوف مسألة اجتهادیة. و فی النص ایضاح للدور القیادی لرسول الله فی سائر الساحات و منها ساحات القتال...و مما یدخل فی اطار الاعمال النبویة الخاصة ما کان لرسول الله من حق الزواج بأکثر من اربع نساء و کذلک ما کان من منع زواج نسائه من قبل أی من الناس. و یعد من هذا الباب أن بناته و ازواجه لم یکن لهن من میراثه شیء: و قد جاء فی الحدیث النبوی الشریف «نحن معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکناه صدقة»...و من ذلک منع المسلمین مواصلة الصوم و لو شاء النبی ذلک فان له ذلک. فانه صلی الله علیه و سلم قال انه یبیت یطعمه ربه و یسقیه مما یستدل به علی وجود

استعداد لدیه صلی الله علیه و سلم یعینه علی تحمل الجوع و العطش. کما أن منع المسلمین من مواصلة الصوم انما کان من اجل حمایتهم من التعرض لما یشق علیهم مما لا ضرورة تقتضیه...و ما کان من خصوصیات اعماله صلی الله علیه و سلم انما کان ضمن عدد یسیر غیر کثیر و ذلک لیکون النبی علی ذات الحالة التی تکون علیها الامة من العبودیة الخالصة لله و التساوی فی مجالات طاعة الله و التقید بأوامر و نواهیه. فما کانت الامة قد خوطب به فهو مما کان قد خوطب به النبی ایضا و لذلک کانت صلاته صلی الله علیه و سلم من نفس صلاة [صفحه ۹۷] المسلمین یقرأ فیها ما یقرأون و یقرأون فیها ما یقرأ و یرکعون و یسجدون علی حال واحدة. و کذلک القول علی سائر شعائر الحج... اما امتیازاته صلی الله علیه و سلم علی الناس فانما کانت بامور غیر امور الناس...القصص القرآنی [۳۰] ...کلمة القصص تعنی سرد الاحداث من قبل من رآها و واقعها «فلما جاءه و قص علیه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمین» القصص/۲۵... ان ما فی القصص القرآنی من سیر الانبیاء و الرسل و اخبار الامم القدیمة فی صدد کفرها و ایذائها رسلها و تحمل اولئک الرسل ما کان یصیبهم من سفهاء قومهم کل اولئک یعد من الدروس التثقیفیة للنبی صلی الله علیه و سلم و هی کذلک من الدروس الوعظیة التی تدعو الی التصبر و التحمل و احتواء الاحداث المؤلمة المثبطة للعزائم فکان الرسول الاعظم یری کیف ان اخوانه المرسلین الاولین کانوا علی جانب عظیم من التحلم و التصبر و لین الخطاب و لطف الحدیث فان قوم نوح حین قالوا له «انا لنراک فینا سفیها...» قال لهم بکل هدوء و ضبط اعصاب: «یا قوم لیس بی سفاهة ولکنی رسول من رب العالمین. ابلغکم رسالات ربی و أنا لکم ناصح أمین» الاعراف ۶۸/۶۷.ان السخریة بالمصلحین و اهانة ذوی الرسالات الکریمة و ایذاء العلماء بالطعن فی شخصیاتهم لهو عمل لا یقترفه ذو خلق محمود و سلوک مریم و انما یقترفه من سفلت قیمته و جبنت نفسه و صغرت کل الصغار... و کان الرسل صلوات الله علیهم اذا وقف منهم اقوامهم مثل هذا الموقف اللئیم یتجاهلون ذلک بما یلجأون الیه من ضبط اعصابهم ضبطا لا یقع مثله لاکثر من ذوی الحلم فی الناس حلما... و لیس یضیر الکریم ان یسبه اللئام و الرعاع و الجهلة فان هؤلاء انما یصنعون ذلک تعبیرا عن جبنهم وضعة نفوسهم، اذ تنشأ فی مثل هذه النفوس احقاد تنمو فیها حزازات تحملهم علی الانتقام من ظهور رجال فیهم یمتلکون الاخلاق العالیة و القیم الفاضلة و قد أحسن الشاعر فی وصفه مثل اخلاق الفریقین:یخاطبنی السفیه بکل قبح و أکره أن اکون له مجیبا یزید سفاهة و أزید حلما کعود زاده الاحراق طیبا و اخیرا حین نصر الله نبیه و أقام به معالم دینه ادرک من کان من اشداء خصومه و عتاة اعدائه انهم فرطوا و أفراطوا. ذلک هو مثل الانبیاء و الرسول الاعظم فی مقدمتهم من حیث ما وهبه الله من الصبر و الحلم فان فی النبوة شرفا عظیما یدفع النبی فی مکافأته و مقابلته ما یدفع من اعصابه و من صبره و طاقة تحمله و لا عیب فی ذلک و لا ـ ضیر... و ذاک ما ظهر به الجوهر الانسانی العظیم فی الرسول الکریم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم... و ذاک ما جاء به النص «و انک لعلی خلق عظیم» القلم/۴...یصرح القرآن الکریم بأنه یقص علی رسول الله احسن ما هناک من قصص «نحن نقص علیک أحسن القصص» یوسف/۳... و ذاک علی وجه التعلیم و الاطلاع علی سیر الاقدمین من النبیین و غیرهم مما لم یکن الرسول ذا علم او درایة به «تلک من انباء الغیب توجیها الیک ما کنت تعلمها انت و لا قومک من قبل هذا» هود/۴۹ و کان الرسول صلی الله علیه و سلم [صفحه ۹۸] یزداد صبرا و یزداد صمودا و حرصا علی اداء مهام الدعوة التی نیطت به کلما وجد اخوانه لمرسلین قد صمدوا فی مواجهة خصومهم و صبروا علی اذاهم و قد علمنا ان معظم الامم و الاقوام الذین بعث الله الیهم انبیاء منهم کانوا کثیری العدوان علی انبیائهم...و قوله تعالی «نحن نقص علیک أحسن القصص بما أوحینا الیک هذا القرآن...» یفهم منه أن مخاطبة الرسول فی هذا القصصص تعنی أن الله عزوجل اراد بذلک تثقیف رسوله و تعلیمه و توجیهه و تبصیره فان فی سورة یوسف من احداث الحیاة و غرائب الوقائع ما یتضح لدی قارىء السورة. و من ینعم النظر فیها یخرج بفکرة مجملة عن قضایا لا یتوصل الیها بسهولة ولکن الله عزوجل أوصل من ذلک الکثیر الی نبیه لا سیما ما کان منها فی قضایا الظلم و العدوان و الغدر و ایذاء الناس و لا سیما – کذلک – مما یتعلق بمعاملات الشعوب لانبیائهم و ما یتعلق بصبر اولئک الانبیاء علی ما تقلبوا فیه من المآسی و النکبات و الاحداث القاسیة. و فی سورة یوسف من معالم الفرج الالهی بعد استقرار الیأس فی النفوس. و انا عندما نقرأ قصة أیوب فی القرآن الکریم نراه علیه‌السلام

قد بات مضرب المثل فی الصبر و هو صبر علی قدر الله و قضائه و علی امتحانه و ابتلائه. و لم یضجر أیوب مما اصابه بل تحمله و عالج مصیبته فیه بکثرة الابتهال الی الله و الدعاء و الانابة و الاستغفار و قد کافأه الله علی ذلک اذ رد الیه عافیته و اهله...و حین نقرأ قصة نوح و ما قام به من صنع السفینة التی بذل فی صنعها جهدا عظیما و کابد نصبا ثقیلا و لقی من ابن له استنکافا أن یتبعه و یرکب معه فی سفینته و قد علمنا من معاناة نوح علیه‌السلام فی دعوة قومه الی دینه ما لا یطاق من الهم «قال رب انی دعوت قومی لیلا و نهارا. فلم یزدهم دعائی الا فرارا. و انی کلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا اصابعهم فی آذانهم و استغشوا ثیابهم و أصروا و استکبروا استکبارا. ثم انی دعوتهم جهارا. ثم انی أعلنت لهم و أسررت لهم اسرارا» نوح ۹/۵... و کان قومه کثیری السخریة به. «و یصنع الفلک و کلما مر علیه ملأ من قومه سخروا منه...» هود/۳۸...و حین نتابع سیرة موسی علیه‌السلام فی القصص القرآنی نری ضروبا من الهم و الاقدار تتکدس علیه. و کثیرا ما کان الخوف یرکبه و یحیط به «فخرج منها خائفا یترقب قال رب نجنی من القوم الظالمین» القصص/۲۱ و فی قصة یونس و ابراهیم و زکریا و غیرهم تفاصیل من معاناة الانبیاء لا یطیق حملها البشر...ان القصص القرآنی غالب ما نزل منه نزل فی السور المکیة لتعرف الناس شرف هذا القرآن العظیم و حسن تسلکه فی نفوسهم و قوة تأثیره فیهم و کان قصص القرآن قد استحضر تاریخ اجیال قدیمة تعلم العرب من الوقوف علیه الکثیر... ان سیاسة القرآن فی سرد قصص الانبیاء کانت سیاسة تأتی منها تحبیب لقوم لیسوا قومهم و حملهم علی الایمان بهم ایمانا صادقا و الدفاع عنهم بکل حرارة خلافا لما جرت علیه عادة التوراة من تبشیع سیرهم و اساءة سمعتهم و غمط حقوقهم صلوات الله و سلامه علیهم.و فی القرآن الکریم «و کلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک و جاءک فی هذه الحق و موعظة و ذکری للمؤمنین» هود/۱۲۰... مما یفهم منه عظم اثر القصص القرآنی فی سیرته صلی الله علیه و سلم.و فی القرآن الکریم «نحن نقص علیک نبأهم بالحق...» الکهف/۱۳. فی قصة اهل الکهف. و کما ان الله عزوجل یقص علی رسوله ما یقص تعلیما و تبیینا فانه یأمره کذلک ان یقص هو بدوره ذلک علی الناس و قد جاء فی القرآن الکریم قوله «و لو شئنا لرفعناه بها ولکنه أخلد الی الارض و اتبع هواه فمثله کمثل الکلب ان تحمل علیه یلهث أو تترکه یلهث ذلک مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا فاقصص القصص لعلهم یتفکرون» الاعراف/۱۷۶... [صفحه ۹۹] و جاءت کلمة القصص فی معنی الاخبار و الاعلام و الانباء یستوی فی ذلک ما کان من مفصل الکلام و ما کان من موجزه و من ذلک فی موضوع الرسل «و رسلا قد قصصناهم علیک من قبل و رسلا لم نقصصهم علیک» النساء/۱۶۴... ای احصیناهم و عددناهم. و مثل ذلک ایضا «و لقد أرسلنا رسلا من قبلک منهم من قصصنا علیک و منهم من لم نقصص علیک...» (المؤمن) غافر/۷۸... فی نفس المعنی الذی أوردناه فی الایة...و من آیات القصص القرآنی «و علی الذین هادوا حرمنا قصصنا علیک من قبل و ما ظلمناهم ولکن کانوا أنفسهم یظلمون» النحل/۱۱۸... و کذلک قوله تعالی «ذلک من أنباء القری نقصه علیک منها قائم و حصید» هود/۱۰۰... و بهذا نعلم أن استعمال کلمة القصص أدی مهمة التبلیغ و التنبیء و ایصال معلومات قرآنیة الی النبی بهذا اللفظ و باسلوب القصص احیانا...

التثقیف القرآنی...

من یقرأ القرآن الکریم یجد فیه قصصا و سیرا و احکاما و تشریعا ذا مسالک شتی من معاملات ترسم صور البیع و الشراء و تحدد صیغ العلاقات الاجتماعیة من زواج و طلاق و میراث و وصایا و ما هناک من حلال و حرام و قضایا عسکریة و اجتماعیة و تحدید لحقوق ذوی الحقوق من النساء و الاطفال و الاعداء و الاصدقاء و ذوی القربی و بعض شرائح المجتمع کالیتامی و الاسری و الإماء. و کذلک الکلام علی قواعد العدل و الحکم بین الناس و کذلک ما یتعلق من نهی عن التصرفات السیئة و الاخلاق المذمومة من کذب و غش و تطفیف المکیال و المیزان و اکل اموال الناس بالباطل و شهادة الزور و الأیمان الفاجرة و ما الی ذلک ما تتکون منه ثقافة فقهیة واسعة و ینشأ منه اطلاع علی کثیر من مفردات الحیاة علی تعدد فروعها الاجتماعیة و الاخلاقیة و السیاسیة و غیرها...و قد علمنا أن القرآن الکریم کان بما احتواه من علوم و احکام و تعالیم رشیدة قد اقام حضارة ضاهت حضارات الامم القدیمة و قد نبغ فی ما بعد

فی التخصص فی سائر هذه العلوم علماء و فلاسفة و فقهاء و قضاة شهد لهم التأریخ الحضاری و المحافل العلمیة بثقل الوزن و عظم الاقتدار...لقد کان ما ینزل من القرآن الکریم علی الرسول الاعظم فی ما ینطوی فی الاطر التی أشرنا الیها قد تأتی منه أن یکتسب الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم جماع الثقافة القرآنیة لانه کان یتلقی مفردات القرآن بوعی و فهم و استیعاب یسمو علی ما یتهیأ للناس من ذلک...لم یکن النبی قد احاط علما من قبل بالمحتوی القرآنی الذی کان یتلقاه من رب العالمین علی مدی ما یقرب من ربع قرن هو عمر السیرة النبویة الجلیلة الشأن و العظیمة المکانة... و فی القرآن الکریم «تلک من أنباء الغیب نوحیها الیک ما کنت تعلمها أنت و لا قومک من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقین»هود/۴۹...و کذلک نقرأ فی التنزیل العزیز قوله تعالی «و ما کنت لدیهم اذ یلقون اقلامهم أیهم یکفل مریم و ما کنت لدیهم اذ یختصمون» آل‌عمران/۴۴...و فی الآیات التالیة اشارة جلیة الی أن النبی لم یتلق قبل نزول القرآن شیئا مما جاء فیه من ثقافة و تحصیل علمی و درایة باخبار الرسل من قبله أی ان ثقافته صلی الله علیه و سلم انما تکونت مما تلقاه من آی القرآن الحکیم «و ما کنت بجانب الغربی اذ قضینا الی موسی الامر و ما کنت من الشاهدین. ولکنا أنشأنا قرونا فتطاول علیهم العمر و ما کنت ثاویا فی أهل مدین تتلو علیهم آیاتنا ولکنا کنا مرسلین. و ما کنت بجانب الطور اذ نادینا ولکن رحمة من ربک لتنذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یتذکرون. و لولا ان [صفحه ۱۰۰] تصیبهم مصیبة بما قدمت أیدیهم فیقولوا ربنا لولا أرسلت الینا رسولا فنتبع آیاتک و نکون من المؤمنین» القصص ۴۷/۴۴.و فی القرآن الکریم «نحن نقص علیک أحسن القصص بما أوحینا الیک هذا القرآن و ان کنت من قبله لمن الغافلین» یوسف/۳...ان القرآن الکریم یؤکد علی توصیة النبی صلی الله علیه و سلم بحسن تلقی القرآن من ربه و دقة الاصغاء الی ذلک بل ان النص الکریم یوضح انه صلی الله علیه و سلم کان یتعلم من ربه امورا یعلمه الله ایاها. و ذاک واضح فی قوله تعالی «لا تحرک به لسانک لتعجل به، ان علینا جمعه و قرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه... ثم ان علینا بیانه» القیامة ۱۹/۱۶...و فی ذلک یکون الرسول الاعظم قد تعلم الکثیر مما اراد له الله تعالی أن یتعلمه فکان فیه اعلم اهل زمانه و من سبقهم و من جاء بعدهم و القرآن اصدق شاهد علی هذه الجقیقة «... و أنزل الله علیک الکتاب [۳۱] و الحکمة و علمک ما لم تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیما» النساء/۱۱۳...و من القصص القرآنی التعلیمی قوله تعالی «نحن نقص علیک نبأهم بالحق انهم فتیة آمنوا بربهم و زدناهم هدی و ربطنا علی قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السماوات و الارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذن شططا» الکهف/۱۳... فان الله عزوجل قد قص علی نبیه قصة اهل الکهف و هی قصة تاریخیة فیها عبر و حکم و اخبار فتیة مؤمنین فروا بدینهم من الظالمین...

الجدل القرآنی...

للجدل القرآنی نظام و طراز خاص و کنت عزمت فی دهر سبق علی أن أؤلف فی ذلک کتابا فی جدل القرآن ولکن عاقنی عن ذلک اکثر من عائق. ان الجدل القرآنی لا یشبه ما یقع بین الناس من جدل. اذ یعتمد علی مناقشة نقاط یرجح الکلام علیها فی النقاش و یصرف النظر عن نقاط اخری و قد یبدو بعض ذلک غریبا علی من یتلو النصوص القرآنیة فی هذا الوجه و سنشیر الی آیات انتضمها الجدل القرآنی و سنتکلم علی ما فیها من دقائق هذا الامر... و من ذلک قوله تعالی «و قالت الیهود و النصاری نحن أبناء الله و احباؤه قل فلم یعذبکم بذنوبکم بل انتم بشر ممن خلق یغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء و لله ملک السماوات و الارض و ما بینها و الیه المصیر» المائدة/۱۸... ان الزعم الیهودی فی ادعاء ان الیهود ابناء الله و احباؤه زعم ظاهر فیه الاستعلاء و البروز الی الساحة بحجم کبیر من الغرور المصطنع. و لم یکن الرد علیهم متناولا تکذیبهم فی زعمهم هذا لانه زعم مفضوح واضح الادعاء جسیم الکذب و الافتراء علی الله...اجل لم یقل لهم الله انکم کذبتم فی ادعاء أنکم ابناء الله و احباؤه و انما قال لهم علی لسان نبیه ای ان الله أبلغ نبیه ان یرد علیهم جهارا فی اکثر من ساحة «قل فلم یعذبکم بذنوبکم بل انتم بشر ممن خلق» و بهذا فند دعواهم بالبنوة لله و واجههم بالواقع فهم علی ذات حال الناس ممن یسیئون فیعاقبون أو یحسنون فیکافأون... و کان الیهود یزعمون انهم شعب الله المختار و ان أهل الارض

جمیعا خول لهم و خدم و عبید فکان فی الرد القرآنی لهم ما یفند هذا ایضا «بل انتم بشر ممن خلق»...و کانت مهمة الرسول فی تکذیب الیهود ما ادعوه لانفسهم مهمة لیست بالهینة اذ ان الرد الذی ابلغهم به [صفحه ۱۰۱] أتی علی کل عرق من اعراق وجودهم و مسح کل عظمة زعموها لانفسهم بالتراب.ان شخصیة الرسول الاعظم فی المواقف الجدلیة الخطیرة کانت تتجلی بالاقتدار الرائع فی المواجهة و المصارحة و اسکات الخصوم مهما کانوا من المخاتلة و المراوغة و ادعاء المخرقات... و ظاهر فی هذا ان الیهود حاولوا ان یشغلوا الرسول عن مهمته القیادیة فی المدینة بما کانوا یطرحونه علیه من طروحات و مخروقات و لجاجة تأخذ من وقته ما یجعلهم یظنون وقوع ذلک کسبا لهم لولا ان الرسول کان ذا صمود ملحوظ فی مواجهة مثل هذه الفئة التی وصفها الله بقوله «لتجدن أشد الناس عداوة للذین آمنوا الیهود و الذین أشرکوا...» المائدة/۸۲...اجل ان تفنید مقواة الیهود التی اقاموا علیها کیان وجودهم لیتطلب اقتدارا کبیرا فی المواجهة و قد کان الرسول یملک هذا الاقتدار الذی هز کل ساریة فی الکیان الاسرائیلی المعروف بأشد أنماط اللدد فی الخصومة و الشجار و الجدل العقیم...و من آیات الجدل القرآنی:«قل لمن الارض و من فیها ان کنتم تعلمون سیقولون لله قل أفلا تذکرون. قل من رب السماوات السبع و رب العرش العظیم. سیقولون لله قل أفلا تتقون. قل من بیده ملکوت کل شیء و هو یجیر و لا یجار علیه ان کنتم تعلمون. سیقولون لله قل فأنی تسحرون»... المؤمنون ۸۹/۸۴.الجواب فی السؤال الاول مطابق للصیغة التی ورد بها السؤال اذ کان السؤال بلفظ (لمن) فکان الجواب (لله). اما السؤال الثانی فهو سؤال عن رب السماوات و الارض و مطابقة الجواب للسؤال تکون بلفظ (الله) و السؤال الثالث و هو «من بیده ملکوت کل شیء» و طبیعة الجواب تکون بلفظ (الله)... ولکن الجواب جاء بالسؤالین الاخیرین بلفظ (لله). و یفهم من هذا قوة الافحام الذی اصاب أولئک القوم فانهم اذ أجابوا بکلمة (لله) فی السؤال الاول لم یعودوا یدققون فی شکل السؤال الملقی الیهم فصاروا قبل أن یتبینوا ما فی السؤال من محتوی یردون بلفظ واحد هو قولهم (لله) کنایة عن مطلق الاذعان و الاستسلام و عدم الاستعداد لخوض معمعان الجدل و ذاک من فرط یأسهم من أن ینالوا بأسالیبهم الجدلیة و عنادهم الفطری شیئا من الغلبة فی هذا المجال. و بذلک یعلم من وجوه الجدل القرآنی ما تنسد به جمیع سبل العناد الحدلی فی مواجهة ما کان الرسول الاعظم یجابههم به من بینات الجدل القرآنی السدید...

اتخاذ القرار...

ناط الله بنبیه اموارا یتولاها بما وهبه الله من تبصر و صدق ملاحظة و بعد نظر و من ذلک قوله تعالی للنبی فی آیات التحریض علی القتال «و حرض المؤمنین علی القتال...» الانفال/۶۵. فان التحریض علی القتال یتطلب اقتدارا بیانیا له تأثیره فی نفوس المخاطبین ممن یراد منهم ان یبادروا الی اقتحام سوح القتال و مواجهة اعداء الدین و کذلک یتطلب ذلک السیطرة التامة علی نفسیات الناس بحیث یمشون الی الحرب طواعیة و النبی صلی الله علیه و سلم کان یمتلک الاستعداد کله فی مجال تحریض المؤمنین علی القتال ببلاغة لسانه و حسن بیانه و ثقته بسلامة قراره و رشید رأیه و مرضی نتائجه و من ذلک قوله تعالی «فاذا استأذنوک لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم و استغفر لهم الله ان الله غفور رحیم» النور/۶۲...المشیئة هی ارادة لاتصرف تعبیرا عن امتلاک الحریة فی ذلک، مما یستدل به علی القدرة المطلقة فی اصدار القرار، من غیر أن تحدد لذلک شروط، اذ الشروط تکمن فی مجال التقدیر الخاص لموجبات الاذن و عدمه حین یرید النبی ذلک او لا ـ یریده لان التصرف النبوی منطقی لا ـ یقع علیه الاعتراض فان وقع علیه الاعتراض فهو من فعل التعسف لا غیر او من فعل [صفحه ۱۰۲] الجهل و النعناد فی المعاندین... اما النبی فسیظل قراره قائما فانه له الحق المطلق و المشیئة الحرة فی اتخاذ قرار لادن و عدمه...و من ذلک «فاذا استأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی أبدا و لن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفین» التوبة/۸۳... فاتخاذ القرار هنا وفق ما اذن الله لنبیه أن یتخذه یتعلق برفض خروج قوم الی معرکة یخرج الیها النبی و اصحابه و مثل ذلک یتطلب موقفا حدیا لا رجعة عنه فی ساعة حرجة یصعب فیها اتخاذ قرار قاطع یتم تطبیقه دون لغط و ضوضاء الا ان یکون صاحب القرار علی درجة عالیة من الحزم و الصلابة و کون القرار المتخذ صائبا و کان النبی

اهلا للاتصاف بهذه الصفات القیادیة المعترف بها من قبل اعوانه و خصومه علی حد سواء...لا سیما حین یکون فی مخاطبة من رفض النبی خروجهم الی القتال معه فی جیشه مما فیه القاء اکثر من تباعة خیانة و سمة هزیمة علی من طردهم النبی عن المشارکة فی حرب جهاد یکون القتیل فیه شهیدا عند الله. ان قرارا مثل هذا القرار یواجه به من و وجه به علی ملأ الاشهاد لأمر جد عظیم.ان النبی صلی الله علیه و سلم کان اذا اتخذ قرارا فی امر ما اعلنه اعلانا و صرح به تصریحا بفعل ما طبعت علیه نفسه من صدق کلمة و سلامة طویة و جدیة موقف و حرص علی آنیة لا تحتمل التأجیل و التوسیف (قلت لا اجد ما احملکم علیه تولوا و اعینهم تفیض من الدمع حزنا أن لا یجدوا ما ینفقون) التوبة/۹۲. و من ملاحظة هذا القرار نری الرسول الاعظم فی جلده و ضبط اعصابه و صدق موقفه رجلا ندر مثله فی الرجال فلقد صرح بالحقیقة التی کان علیها اقتداره العسکری فی تجهیز المقاتلین بآلیات القتال فانه صلی الله علیه و سلم لم یکتم هذه الحقیقة بل جهر بها کما انه و الموقف موقف ضعف یتطلب متلاک ادوات القوة التی هی السلاح و الکراع فلم یظهر علی النبی من أمارات الجزع و الیأس شیء یستعل من قبل الخصوم الدین کانوا یراقبون الوضع من کل جانب.ان ذلک لیدل علی عظمة هذه الشخصیة العظیمة فی سائر ظروف قوتها و ضعفها و انما یقدر الله التوفیق لقیادة قائد فانما یقدره علی هدی هذه الاوصاف و السجایا و السمات...

فی دعاء ابی الانبیاء...

فی القرآن الکریم حین دعا ابراهیم علیه‌السلام لذریته قال: «ربنا انی أسکنت من ذریتی بواد غیر ذی ذی زرع عند بیتک المحرم ربنا لیقیموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوی الیهم و ارزقهم من الثمرات لعلهم یشکرون» ابراهیم/۳۷... فقد جعل علیه‌السلام اول امر رجا الله ان یحققه لذریته هو ان تهوی الیهم افئدة الناس بالرعایة و التقدیر و الالفة و الکلمة الطیبة. و جعل طلب رزقهم و مؤنة معیشتهم المسألة الثانیة...ان ذاک هو الاصل فی الانسجام الاجتماعی و فی حیاة الناس و کان ابراهیم بذلک قد رجا لاهله الخیر کله... فان ابراهیم علیه‌السلام حین قدم الی مکة کانت مأهولة بالسکان و فیهم سدنة البیت العتیق الذی کان قائما یتعبد الناس الله فیه و لذلک قال «فاجعل افئدة من الناس تهوی الیهم» و هو یرید سکان مکة یومئذ... و وجود الناس یدل علی وجود الماء و الغذاء و لذلک قال ابراهیم علیه‌السلام «وارزقهم من الثمرات». و هو یعنی ما هناک من ثمرات موجودة فی تلک البیئة. و لا یمارض ذلک ما جاء فی النص «ربنا انی أسکنت من ذریتی بواد غیر ذی زرع» فان کون المکان لا- زرع فیه لا- یحول دون أن تجبی الیه الثمرات من اماکن اخری. و فی القرآن الکریم «... أو لم نمکن لهم حرما آمنا یجبی الیه ثمرات کل شیء...» القصص/۵۷...«و اذ یرفع ابراهیم القواعد من البیت و اسماعیل ربنا تقبل منا انک أنت السمیع العلیم، ربنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا أمة مسلمة لک و أرنا مناسکنا [صفحه ۱۰۳] و تب علینا انک أنت تواب الرحیم. ربنا و ابعث فیهم رسولا- منهم یتلوا علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمة و یزکیهم انک أنت العزیز الحکیم» البقرة ۱۲۹/۱۲۷... فلقد اطمئن ابراهیم الی أن مقام ابنه اسماعیل و امه هاجر فی مقامها الجدید بین القبائل التی کانت تشغل تلک المنطقة و هی قبائل عربیة تزوج منها اسماعیل فأنجبت له زوجته ابناءه الذین تألف منهم النسب النبوی الشریف و کان البیت قد تعرض للسقوط و الانهدام فرفع ابراهیم قواعده و اسماعیل...ان ابراهیم علیه‌السلام کان جوالا فی الافاق فاذ أطمأن علی اهله غادر مکة لیعود الیها بین حین و اخر متفقدا ابنه و اهله و کما قلنا من قبل ان اماسماعیل غریبة من اصل یمانی و هی من بقایات ملوک الرعاة الذین قامت منهم بعض السلالات التی حکمت مصر فی قدیم الزمان.لقد دعا ابراهیم و ابنه اسماعیل دعاءهما الکریم و هما یطوفان بالبیت العتیق من ربهما أن یرعی ذریتهما التی ارادا أن تکون ذریة کریمة صالحة طیبة و ان یبعث الله منها رسولا کان هو الرسول الاعظم محمد صلی الله علیه و سلم. و ان الله عزوجل استجاب لدعوة ابراهیم و اسماعیل فی أن یکون لامته العربیة نبی یقودهم الی معارج الفلاح و قد کان الامر کذلک...«ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم ایاتک و یحلمهم الکتاب و الحکمة و یزکیهم انک انت العزیز الحکیم». تلک هی دعوة ابراهیم الخلیل من ربه اذ دعا الله أن یبعث فی الامة العربیة

النبی الـذی وصـفه بمـا وصـفه به من تعلیم النـاس الکتـاب و الحکمـة و تزکیته ایـاهم و هی تعنی تطهیرهم من ادران الشـرک و تنقیة نفوسهم تنقیة تزول بها الشوائب و کذلک کان الرسول الاعظم معلما و مزکیا و هادیا هذه البشریة الضالة و لم یعد الامر خاصا بالعرب وحـدهم و انمـا عم العـالم کله فـانتفعت البشـریشة فی سـائر اقطارها بمآثر الاسـلام و خیراته و محاسـنه و مکارمه و ما فیه من تهـذیب للعقول و اصلاح للنفوس و هدایة للقلوب...و کذلک قوله تعالی «ان أولی الناس بابراهیم للذین اتبعوه و هذا النبی و الذین آمنوا و الله ولی المؤمنین» آل‌عمران/۶۸... حـاولت الیهودیـة أن تجعـل ابراهیم علیه‌السـلام من حصـتها وحـدها فی حین لم ینل ابراهیم من القوم ادنی شـأن و القرآن الکریم یعلن ان ابراهیم لم یکن یهودیـا و لاـ نصـرانیا ولکن کان حنیفا مسـلما و لم یکن من المشـرکین. و التوراة اشـارت الی ابراهیم و الی ابنه اسـماعیل فی سـفر التکوین و تنبـأت بان اسـماعیل سـیکون أبا لامـة ذات شأن فی الامم و تنبأت التوراة کـذلک بظهور نبی لهـا من صـلبه. و علاقـة العرب بابراهیم معروفـة فی انسابهم و بـذلک ضـرب القرآن الکریم احتکار الیهود بنوتهم لاـبراهیم الاحتکار الـذی ظل خالیا من کل محتوی، و باتت آیات القرآن تتکلم فی أمر ابراهیم فی شتی السور بما یعز من شخصـیته و یعلی من مقـامه و ینسب الیه جلائل الاعمال و الخـدمات الناصـعة من اجل التوحیـد، و المعروف ان ابراهیم علیه‌السـلام من ابناء عرب العراق و قد جال فی بعض الاقطار المعروفة فی زمانه ثم حمل ابنه اسـماعیل و اماسماعیل هاجر و هی جاریة مصریة وفق تسمیة التوراة الا انها کانت من بقایا الاسـر الیمنیـة التی حکمت مصـر فی عصور سالفـة و قد اشـرنا الی ذلک غیر مرة...فالکعبة المشـرفة التی کانت قائمة فی مکة قبل ابراهیم تمت اعادة بنائها من قبله و بیده و لا یخامرنا ادنی شک فی ان الله اوحی الی ابراهیم ان یتخذ لابنه اسـماعیل مقامـا عنـد الکعبـة و ان یقوم له نسـل فی تلـک الارجاء حتی یأتی الیوم الـذی یخرج فیه نبی من العرب للعرب و لسائر ابناء البشـر فی العالم یختتم به الله الرسالات و ینهی عهـد الانبیاء المحلیین و قـد تحقق ذلک بالمبعث النبوی الشـریف...و کان لـدی العربل من بعض ادبیات شـریعة ابراهیم ما تناقلوه جیلا بعد جیل و هو ما عرف لدی عارفی ذلک [صـفحه ۱۰۴] و المتمسکین به باسم الحنیفیة اذ کان ابراهیم علیه‌السـلام قـد وصف بـأنه کان حنیفا مسـلما و ما کان من المشـرکین هـذا رغم ان العرب ابان جاهلیتهم مالوا الی الشـرک و اتخـذوا آلهـة من الاوثـان و جنحوا عن اصول الملـة الحنیفیـة و حین جـاء الاسـلام راح یردهم الی ذات الطریقـة فی دین شامل واسع المناحی صالح للبقاء الی أبد الدهر.و من هنا کان محمد بن عبدالله بشهادة القرآن الکریم اولی الناس بابراهیم و ان کان صلی الله علیه و سلم نبیا مستقل الشخصیة و ذا شریعة لا شریعة تفوقها فی الشرائع القدیمة لانه لا نبی بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم.

السور المکیة و المدنیة

السور المکیـة هی مـا نزل من السور قبـل الهجرة وعـدتها ست و ثمـانون سورة، و السور المدنیـة مـا نزل بعـد الهجرة و عـدتها ثمان و عشـرون سورة.ان فی السور المکیـة سورا طوالا و قصارا و کـذلک القول علی السور المدنیـة اذ جاءت فیها سور جد طوال و سور جد قصار...تتناول السور المکیـة فی آیاتها مسائل من التعلیم و التثقیف و الجـدل و التأکید علی وحدانیة الخالق و قد ازدحمت هذه السور بقصـص الانبیاء و ما کان من عبر و عظات و دروس اخلاقیة ذات فعل حسن فی المجتمعات البشـریة...ان ستا و ثمانین سورة منزلة فی مکـة لهی امر ذو حجم کبیر اذ کان الرسول لا یجـد معه فی الساحة الا النزر الیسـیر من السابقین الاولین.اجل انه لامر عجیب ان یحمل الرسول بمفرده عبء المواجهـة مع اناس کانوا ذوی حرص شدیـد علی عبادة معابیدهم الباطلة یذودون عنها من یتحرش بها بکلمة نبز مهما کانت طفیفة...و من السور المکیة سورة یوسف و یونس و الرعد و الشعراء و الفرقان و الاسراء و الانبیاء و طه و الانعام و الکهف و مریم و النحل و الحجر و ابراهیم والنعکبوت و یس و الزمر و غافر و الدخان و الجاثیة و الاحقاف...حقا انها سور تحتجن من مطالب الاسـلام و أسـسه و رکائزه الحجم المتکامل الکبیر و بـذلک کان المهاجرون الـذین عاشوا فی مکـة و قد خرجوا الی المدینة یحملون القرآن علی جانب عظیم ن الثقافـة الدینیـة، فان ذلک یعـد مدرسـة متکاملـة الدروس متعددة الفصول...و لم یجد المسـلمون حاجة اذ کـانوا فی المدینـة لتعلـم شـیء مـن احکـام الیهودیـة و سـیر الانبیـاء فی الامـم الخالیـة لـذا لـم یراجعـوا الیهـود لیسـمعوا مـن افـواههم

شیئا...والاسلام منذ کان فی مکة کان قد اظهر عظیم رعایته للانبیاء الاقدمین و لقد عرض انباءهم و ذکر اخبارهم ورثی لحال اقوامهم الذین عاملوا رسلهم معاملة غیر لائقة...و فی السور المدینة کانت الآیات تستهدف امرا من التثقیف و الجدل غیر الذی کانت قد جالت فی مجاله ایام العهد المکی. اذ اکتظت السور المدنیة باحکام الدین التفصیلیة و کان من ذلک ما یتعلق بالمواریث و بنظام الزواج و الطلاق و الصوم و احکام القتال و الصلوات و احکام الحج مضافا الی ذلک نمط من الجدل الکتابی ای مجادلة اهل الکتاب و هو جدل کان اهل الکتاب یبدأونه آونة و الفئة الاسلامیة تبدأ الکلام فیه آونة اخری...ان جهد النبی صلی الله علیه و سلم کان ظاهر فی مکة و فی المدینة علی حد سواء الا انه صلی الله علیه و سلم کان علی ضرب واحد من القوة فی کلتا المدینتین غیر ان نقطة الاستقرار کانت ذات ابعاد فی المدینة بسبب ان الرسول کان قد حذر ظهور اعداء له فی بیئتها...ان دراسة السور المکیة یتلخص فیها تاریخ رائع للسیرة النبویة و کذلک القول علی دراسة السور المدنیة.. و قد رجحنا اقوال بعض الرواة الثقات فی [صفحه ۱۰۵] انتماءات بعض السور القرآنیة و اخذنا برأی فریق منهم فی أن السورة الفلانیة هی مکیة لا مدنیة او انها مدنیة لا مکیة و ذلک بمقتضی مقدمات و ادلة و ثقنا بها فلا یحسبن احد ممن یقف علی ذلک أنا توهمنا الامر توهما و انما قررناه علی بینة من ذلک أنا نری أن سورة الفاتحة مدنیة و أن الرعد مکیة و غیر ذلک من السور التی استقر فی علمنا ما کان لها من انتماء الی احد العهدین المکی و المدنی...

الشفاعة

لیست الشفاعة ان تاتی الی سجن مغلق فتکسر اقفاله فتخرج منه سجینا تحرره بمحض رغبتک. فان للشفاعة طرفین احدهما من یشفع الیه و الآخر من یشفع فیه اما الثالث فهو الشفیع...من شروط الشفاعة ان تحسن مخاطبة من تتشفع الیه أی ان تصفه عند مخاطبته بأطیب النعوت و تلتزم عنده بشعائر الاحلال و التوقیر و ان تشیر الی توفر المعانی الدالة فیه علی مکان تحقق المطلوب... الامر الثانی الخاص بالمتشفع فیه فأنه ینعقد علی ان تصفه بالضعف و الحاجة الی العون و اللطف فیه رغم ثبوت اساءته و تقصیره لانک ان اثبت تبرئته فلست شفیعا له و انما انت مطالب بحقه الذی لا یحتاج لشفاعة شفیع...ان فی الشفاعة معانی انسانیة ظاهرة یراد بها التخفیف من شدة البطش بمن اقترف ذنبا عن جهالة... و التوبة نمط من الشفاعة و مخاطبة الباری بما یوصف به اذا وصف بالقوة و شدة العقاب و باللطف و المغفرة انما تعنی نمطا من الشفاعة و قول نبی خاطب الله بقوله «ان تعذبهم فانهم عبادک و ان تغفر لهم فانک انت الغفور الرحیم» المائدة/۱۱۸... ضرب من الشفاعة...لقد ظهرت للشفاعة معالم علی عهد الرسل الاقدمین فمن ذلک قول نوح علیه‌السلام «ان ابنی ممن اهلی و ان وعدک الحق و انت احکم الحاکمین» هود/۴۵... و علی لسان ابراهیم الخلیل علیه السلام «و من عصانی فانک غفور رحیم» ابراهیم/۳۶.و ان ما جاء فی الدعاء المشهور «اللهم انا لا نسألک رد القضاء ولکنا نسألک اللطف فیه» هو شفاعة... و قد قسمت الشفاعة الی شفاعة حسنة و شفاعة سیئة «و من یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها» النساء/۸۵ و بذلک یعلم الشفیع انه لن یکون مقبول الشفاعة ان تشفع فی امر یتعلق بحدود اللهو الشفعاء کثیرون فیهم من هم من اهل الوجاهة فی الغالب و قد یکون فیهم من وصفه النبی بقوله «رب اشعث أغبر ذی طمرین لو اقسم علی الله لابره»...و قوله تعالی «و ما کان الله لیعذبهم و نت فیهم...» الانفال/۳۳ هو الشفاعة بعینها و قوله تعالی «و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون» هو کذلک شفاعة لان للمذنب ان یشفع لنفسه بذکر محاسن سبقت و بذکر عفو الله و سابغ رحمته...القرآن الکریم مشحون بالآیات الدالة علی ان الشفاعة مسألة من حقوق الشفعاء ما کانت شفاعتهم شفاعة حسنة. و سائر انبیاء الله ممن لهم الاستحقاق العالی فی ذلک و قد افضنا فی الکلام فی هذا الموضوع فی بعض فصول الکتاب...ان الذین نفوا ان یکون النبی ذا شفاعة عند الله فی امته انما قام نفیهم هذا علی ایراد بعض الاحادیث النبویة التی قالوا فیها ان فی سندها من لا تقبل روایته فاذا کان الامر کذلک فکیف اباحوا لانفسهم و هم یبطلون روایة احادیث الشفاعة ان یبطلوا ما ثبت من نصوص الشفاعة فی القرآن الکریم...الشفاعة نمط من السعی فی استنقاذ متعرض للاذی و العقاب و أی من ضروب الضرر مما هو محل استحقاقه او عدم استحقاقه و استئهاله و عدم استئهاله. فالتشفع فی صبی لدی اهله یأخذون بتأدیبه. نوع من الشفاعة فان

المتشفع فیه یسأل اهله ان یعفوه من العقاب و یروح یکلمهم بلغة فیها رفق کبیر و استعطاف ظاهر بحیث ینشأ من ذلک ان تثفأ قدر غضب القوم علی صبیهم... و مثل هذا الموقف محمود لا یعاب علیه من ینهض به... و هکذا تکون الشفاعة فی الابریاء یؤخذون بجریرة لم تثبت علیهم و قد تکون قد ثبتت علیهم الا أنهم یستأهلون العطف و الرفق و التخفیف من حجم العقاب...ان کل مأخوذ الی سیف الشریعة و القانون مهما کان بریئا و مهما کان قویا فانه یأخذ منه الخوف ماخذه و ذاک لطبیعة ما یعرض لمثله من الضعف... و قد قال أبوبکر رضی الله عنه: (اقواکم عندی الضعیف حتی آخذ الحق منه)... فالشفاعة فی مثل هذه المواقف یتطوع للقیام بها ذوو القربی و الاصحاب و من تکون لهم ازاء امثالهم قلوب رقیقة و رغبة فی التسامح و دعوة الی الاصلاح من غیر طریق العقوبة...و القرآن الکریم یزکی الشفاعة اذا جاءت حیث یحسن أن تجیء «من یشفع شفاعة حسنة یکن له نصیب [صفحه ۱۰۶] منها و من یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها» النساء/۸۵... و فی الشفاعة تهذیب و فیها اصلاح و فیها تهوین من غضب غاضب و قسوة معاقب فهی درس انسانی و تربوی لذی قوة یحق حقه و لذی ضعف ینتظر أن تقام علیه التبعة و یتمنی ان یحال بینه و بین ذلک. و مذهب القرآن الکریم فی صدد الشفاعة انه یقر المداخلة فیها لانها أمر بالعرف و تهدئة لشبوب اوار السخط فی ذوی حق مغتصب و تعرض لعدوان شدید...و الشفاعة تکون لدی الحکام و الوجهاء و ذوی الحیثیات و من هم أصحاب حق و الآباء تستندی مروءاتهم و تناشد معروفهم و ما هی بالامر یؤمرون به و لا الفرض یفرض علیهم و لیس فی الشفاعة ابطال حق و احقاق باطل و ما کان کذلک فهو الشفاعة السیئة التی وصف الله شفاءها بأنهم ینالهم کفل من سوء شفاعتهم...«و لو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤوک فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما». النساء/۶۴...فی النص القرآنی ایماء الی الشفاعة التی جعلها الله من امتیازات الرسول صلی الله علیه و سلم... و الشفاعة مما ندب القرآن الیه بین الناس کسرا للفتنة و حیلولة دون ذیوع الشر و اطفاءا لنار الاحقاد و تشجیعا علی الوساطات الکریمة التی تسعی فی الاصلاح بین الناس «من یشفع شفاعة حسنة یکن له نصیب منها و من یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها» النساء/۸۵... و الشفاعة التی یشفع بها عند الله قال فیها «من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه» البقرة/۲۲۵... و قال «و لا یشفعون الا لمن ارتضی» الانبیاء/۲۸... «فما تنفعهم شفاعة الشافعین» المدثر/۴۸...و حین قال سواد بن قارب:فکن لی شفیعا یوم لاذو شفاعة بمغن فتیلا عن سواد بن قارب‌لم ینکر علیه النبی ذلک. و القائلون انه لاوساطة بین الله و الناس – و قد صدقوا فی جزء یسیر من ذلک – فاتهم ان الرسل هم وسطاء بین الله و الناس فاذا کان الله قد اختارهم لنقل رسالاته و اطمأن الی صدقهم فی هذا النقل و کانوا امناء علی الوحی و الآیات المنزلة فکیف لا تکون لهم الوساطة و الشفاعة علی ان الشفاعة التی یتقدم بها نبی او رسول الله لا یعنی ذلک انها تقبل مئة بالمئة و انها تفرض علی الله فرضا بحیث یستجیب للطلب المطلوب من دون ابطاء. ففی القرآن الکریم «و لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له...» سبأ/۲۳ و فی القرآن الکریم «انک لا تهدی من أحببت ولکن الله یهدی من یشاء و هو أعلم بالمهتدین» القصص/۵۶... ولکن استحقاق النبی للمنزلة التی یشفع بها لمن یستحقها کائنة و الله قبولها ان شاء علی ان الرسول لا یورط نفسه فی الشفاعة بین یدی الله لمن یعلم ان الله غاضب علیهم غضبا شدیدا لا تنفع الشفاعة فیه. و لقد رد الله شفاعة ابراهیم علیه‌السلام فی ابیه و کان قد رجع عنها «و کان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعدة وعدها ایاه فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه» التوبة/۱۱۴. و لما شفع نوح علیه‌السلام فی ابنه الذی «قال سآوی الی جبل یعصمنی من الماء» هود/۴۳ قال له الله «انه لیس من اهلک انه عمل عمل غیر صالح فلا تسألن ما لیس لک به علم انی اعظک ان تکون من الجاهلین» هود/۴۶...والنبی صلی الله علیه و سلم و قد نال من منزلة القرب من ربه و التزکیة العظمی لا یقع منه ان یشفع فی احد الا بعد وثوقه باستحقاق ذلک العبد لشفاعته و من ذلک انه لا یتوقع ادبا ان یشفع رسول الله فی ابی‌لهب و زوجه لانه – صلی الله علیه و سلم – یعلم ان الله حک علی ابی‌لهب و زوجه بأنهما من اهل النار.و قول أخوة یوسف «یا أبانا استغفر لنا ذنوبا انا کنا خاطئین قال سوف أستغفر لکم ربی انه هو الغفور الرحیم» یوسف ۹۸/۹۷... فیه دلالة علی ان یعقوب علیه‌السلام لبث یفکر ایستحق اولئک النفر من ابنائه ان یتشفع فیهم بعد جنایتهم المعروفة... [صفحه ۱۰۷] موضوع الشفاعة قد طرق فی آیات التنزیل غیر مرة و کانت شفاعة الرسول الاعظم معروفة منذ اول حیاته صلی الله علیه و سلم. و من خیر اقوال المؤذنین الذین یصلون علی

الرسول بعد الفراغ من الاذان للصلاة قولهم - الصلاة و السلام علیک. علیک و علی آلک و اصحابک یا سیدنا یا من بالشفاعة العظمی خصک الله...

الامر الالهی...

استعملت کلمة «الامر» فی القرآن الکریم فی الکلام علی عدد من الرسل و الانبیاء القدامی من نحو قوله تعالی «و ما أمروا الا لیعبدوا الله مخلصین له الدین...» البینة/۵... و جاء علی لسان نوح علیه‌السلام قوله «و أمرت أن اکون من المسلمین» یونس/۷۲... و علی هذا فان ایمان الانبیاء یقوم علی الامر الالهی القاطع الذی لا مناص من طاعته اذ انهم یؤمرون به لیکونوا مؤمنین فالایمان عنده لا یقبل العصیان و التردد... و کان نصیب الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم من هذا غیر قلیل...ان استعمال هذه الصیغة مع الانبیاء و الرسل یدل علی ان الصلة بین الله و رسله هی فوق الصلات التی بین الله و غیرهم فهم اشبه بالموظفین فی تعامل الرؤساء معهم... و کذلک جاء هذا الحرف فی التعبیر عن علاقة الملائکة بربهم ففی القرآن الکریم «لا یعصون الله ما أمرهم و یفعلون ما یؤمرون» التحریم/۶... «انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذی حرمها و أمرت أن اکون من المسلمین» النمل/۹۱... «قل انی أمرت أن اعبد الله مخلصا له الدین و أمرت لأن اکون اول المسلمین» الزمر ۱۲/۱۱ «قل انی أمرت أن اکون اول من اسلم» الانعام/۱۴... «قل ان صلاتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین لا شریک له و بذلک أمرت و أنا اول المسلمین» الانعام/۱۶۳...«قل یا أیها الناس ان کنتم فی شک من دینی فلا أعبد الذین تعبدون من دون الله ولکن اعبد الله الذی یتوفاکم و أمرت أن اکون من المؤمنین» یونس/۱۰۴.«قل انما أمرت أن اعبد الله و لا أشرک به الیه أدعو و الیه مآب» الرعد/۳۶ «فلذلک فادع واستقم کما أمرت و لا تتبع اهواءهم و قل آمنت بما أنزل الی من کتاب و أمرت لاعدل بینکم الله ربنا و ربکم لنا اعمالنا و لکم اعمالکم لا حجة بیننا و بینکم الله یجمع بیننا و الیه المصیر» الشوری/۱۵... «فاستقم کما أمرت و من تاب معک و لا تطغوا انه بما تعملون بصیر» هود/۱۱۲...«فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشرکین» الحجر/۹۴... و جاء استعمال الامر بین رب الاسرة و ذوی قرباه «و أمر أهلک بالصلاة و اصطبر علیها» [۳۲] طه/۱۳۲... مما یدل علی أن استعمال هذا الحرف فی مخاطبة الانبیاء قائم علی هذا الاصل...و یفهم من استعمال هذه الصیغة فی مخاطبة الرسل و النبی فی جمهرتهم لا یراد بها التحکم و فرض الارادة و الرغبة فی مجرد الامرة لذاتها و الاستعلاء و ان کان الله عزوجل اعلی من کل شیء. انما یراد باستعمال الامرة الاطمئنان الی موقف المأمور من الطاعة و الثقة بأنه اهل لعظیم رجاء الله فیه و قد قالت العرب قدیما]اذا اردت أن تطاع فأمر بما یستطاع[و ذاک من أجل أن لا یواجه الآمر شیئا من العصیان فکانوا یوصون بأن یکون الامر غیر متوقع للآمر أن یعصی فیه فلا ینفذه المأمور عجزا او عصیانا. فما کان الرسل و الملائکة یعصون الله ما أمرهم بل کانوا یفعلون ما یؤمرون... [صفحه ۱۰۷]

اللاءات القرآنیة...

ما جاء من النصوص القرآنیة فی معنی النهی بمثل «لا الناهیة» فی الخطابات القرآنیة الموجهة الی الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم انما هی أوامر جاءت بصیغة النواهی. لان صیغة النهی تؤدی فی بعض الاحیان معنی الامر المؤکد وفق الاسلوب البلاغی فی التنزیل العزیز و فی لغة العرب فبدلا من أن تقول لشخص اصدق تقول له لا تکذب ففی قولک لا تکذب امر فی الصدق و نهی عما یضاده من الکذب. فان قلت له اصدق و ان کان الامر بالصدق یتضمن النهی عن الکذب ولکن ذلک غیر واضح فیه و قولک لشخص لا تکذب. لا یقع به من معانی الکلام دائما أنه کان کاذبا فمنعته من الکذب و انما أریته عاقبة من لا یصدق و ابرزت له بشاعة الاستهانة بالصدق حین نهیته عن الکذب و أطلعته علی شرف الصدق الذی ترید أن تأمره به فنهیته عن الکذب. فان النهی عن شیء هو امر بما یخالفه و قد یکون المنهی عن ذلک مواقعا لما نهیته عنه و قد لا یکون فان نهیت من اقترف جنایة عن جنایته فذاک هو الحقیقة. و ان

نهیت عن شیء لم یقترفه من نهیته عنه فذاک انما یکون للتحذیر و التنبیه و هو الذی یعد من اسالیب البلاغة فی التعبیر و ذاک هو النهج القرآنی فی سائر ما وقع من مخاطبات النبی وفقه.ان قوله تعالی «و لا تکونن من الممترین» البقرة/۲۴۷... لا یعنی نهی النبی عن الامتراء فیما هو حق ولکن صیغة النهی اذ کانت اقوی من صیغة الامر جاء استعمالها فی هذا المقام. و ان استعمال صیغة الامر کثیرا ما یفهم منه أن الخطاب بهذه الصیغة معنی به من تخاطبه لا- تجاوزه الی غیره ولکن النهی عن شیء اذا نهیت عنه من نهیت و ان کان واحدا بعینه فان فی ذلک دلالة علی أن هذا النهی ینسحب علی اکثر من واحد لا- سیما من یکونون علی حال واحدة او صفات متجانسة.النص مسبوق بقوله تعالی: «الذین آتیناهم الکتاب یعرفونه کما یعرفون ابناءهم و ان فریقا منهم لیکتمون الحق و هم یعلمون. الحق من ربک...» البقرة/۱۴۶...و علی هذا سنتناول النصوص اللائیة ای التی جاءت فیها «لا الناهیة» بشیء من التفصیل ان کان فی النص ما یستوجب ذلک...ان امثال هذه الخطابات التی خوطب بها النبی بالوحی الالهی تدل علی أن الله عزوجل کان یلقن النبی بما یزید من تعلیمه و یسدد من توجیهه و یکون ابدا محل رعایته و رقابته و تأدیبه و عظته علی تعدد اسالیب الخطاب القرآنی البلیغ الذی خوطب به النبی من قبل ربه فی العهدین المکی و المدنی و سنشیر عند تفسیر هذه اللاءات الی وجوه الکلام فیها و مقاصده و غایاته ان کان فی ذلک ما یدعو الی ذلک.«و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احیاء عند ربهم یرزقون، فرحین بما آتاهم الله من فضله و یستبشرون بالذین لم یلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف علیهم و لا هم یحزنون». آل‌عمران ۱۷۰/۱۶۹.فی النص اثبات حقیقة تقرر أن الشهداء الذین یموتون فی سبیل الله هم احیاء یرزقون... و لم یرد ذلک بصیغة الاخبار و انما جاء بالصیغة التی جاء بها و هی صیغة النهی عن حسبان هؤلاء القوم موتی...و ظاهر فی ذلک قوة التعبیر و حسن لفت الانظار الی هذه الحقیقة، و کذلک کان الخطاب الی سائر الناس لانهم معنیون به و انما خوطب به النبی لبیان اهمیته لأن ما یخاطب به النبی یرمز الی عظم الاهمیة و هو لو خوطب به الناس لفقد من هذه الاهمیة الشیء الکثیر...«و لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر انهم لن یضروا الله شیئا یرید الله أن لا یجعل لهم حظا فی الاخرة و لهم عذاب عظیم»... آل‌عمران/۱۷۶فی سائر النصوص القرآنیة نری أن الله یهون علی النبی امر الحزن و یصرف عنه هم الانشغال بالهموم [صفحه ۱۰۹] الناشئة من سوء عمل الکافرین فانه من البدیهی أن یحزن المسارعة الکفار الی الکفر غیر أن دواعی الهم و الحزن کثیرة العروض فلیست هی بالواحدة و لا- بالاثنتین و علی هذا أدب الله نبیه بأدب الصبر و التحمل و مواجهة الصعاب و المشاکل و مکاید الکائدین بالاتکال علی الله و الثقة بنصره و ترک ما یشق علی النبی حله الی الله ربه فذلک اولی من الحزن الذی نهی الله نبیه أن یجاوز حده فی نفسه.و فی النص تعلیل لامر الله و رسوله بالصبر و التحمل فی قوله سبحانه «یرید الله أن لا- یجعل لهم حظا فی الآخرة...»...و معنی قوله تعالی «یسارعون فی الکفر» ای یتعجلون الکفر بلا ترو و لا اقبال علی تمییز مفردات الامور و مثل هؤلاء لو آمنوا لما کان فی ایمانهم شیء من جدوی...«لا تحسبن الذین یفرحون بما أوتوا و یحبون أن یحمدوا بما لم یفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب و لهم عذاب ألیم»... آل‌عمران/۱۸۸هذا النص. نص تهذیبی اخلاقی یعیب علی من یفعل شیئا من الخیر أن یتبجح به و کذلک من لم یکن قد فعل شیئا فیروح یطلب من الناس أن یحمدوه و انه لنعم الخلق هذا الذی دعا الیه کتاب الله. اذ ینعدم بالتأدیب به ذیوع التبجحات الکاذبة و التطاول علی الناس بالفخر و المباهاة... و قد جعل الله امثال هؤلاء القوم عرضة للعقاب لان وجودهم فی الامة مفسدة لاخلاق الامة...ان مثل هؤلاء فی سلوکهم هذا قد یظن الظان أنهم لا شیء علیهم من عقاب الله بالحجم الذی جاء به النص و من هنا نبه الله رسوله الکریم بعاقبة من یکون علی هذه الشاکلة من الناس فانهم لا منجاة لهم من النار و لا- محیص لهم من عذاب الله.و جاءت «لا» مرتین فی بدء النص و نهایته «لا تحسبن الذین یفرحون بما آتوا و یحبون أن یحمدوا بما لم یفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب و لهم عذاب ألیم»...و بذلک نفهم أن الله عزوجل یلقن نبیه ما یجعله محیطا بکل عاهات المجتمع و مساءاته مادق منها و ما جل...«و لا تجادل عن الذین یختانون انفسهم ان الله لا یحب من کان خوانا أثیما»... النساء/۱۰۷نهی الله النبی أن یکون له موقف رفق و تسامح مع الذین یصمون أنفسهم بوصمة الخیانة علی وجه الظن او الحقیقة. و الاختیان یرد فی مورد سوء الظن بالنفس کالذی فی قوله تعالی «علم الله انکم کنتم تختانون انفسکم فتاب علیکم و عفا عنکم»

البقرة/۱۸۷...و فی ذاک تعلیم للرسول أن یکون دائما مع الحق الذی لا- شبهة فیه. و الموقف التربوی الالهی أفاد رسول الله کثیرا فی تکوین شخصیته المتکاملة و فیما زوده الله به من ادب و حکمة و حسن تصرف و نقی سیرة و صدق تعامل، والنص آت فی هذه الموارد...«یا أیها الرسول لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر من الذین قالوا آمنا بافواههم و لم تؤمن قلوبهم». المائدة/۴۱المراد فی قوله تعالی بمخاطبة الرسول: «لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر من الذین قالوا آمنا بأفواههم و لم تؤمن قلوبهم» أن لا یحفل بهم و لا یحمل لهم هما و لا یتعکر صفو فکره لامثال هؤلاء الذین اوضح الله مسارعتهم للکفر منذ کانوا اعلنوا ایمانهم من قبل. انما کانت مسارعتهم هذه الی الکفر ناشئة من انهم منذ آمنوا بألسنتهم لم تکن قلوبهم قد آمنت...انه لمن المحزن أن تجد من آمن قد بات فی عداد من نکل عن الایمان و صار من الکفار ولکن حین یعلم [صفحه ۱۱۰] أنه لم یکن قد آمن اصلا فان الفجیعة فیه غیر جدیرة به و لعل مسارعته کانت مبادرة منه الی الاعلان عن حقیقة امره و کذب ما سبق أن اعلنه من ایمانه... و عند وضوح مثل هذه الحقائق یکون فی ذلک من کسب هو عدل ما هناک من الخسارة. و قد علمنا ان الله عزوجل کان یرشد الرسول الاعظم الی المصابرة و التمالک فلا یکون للجزع الی نفسه من سبیل و بذلک مرن الله نبیه علی الجلد و الثبات و قوة المقاومة و تحمل الهموم و الظهور امام جمیع الاحداث بمظهر الحازم الحکیم.«و انزلنا الیک الکتاب بالحق مصدقا لما بین یدیه من الکتاب و مهیمنا علیه فاحکم بینهم بما انزل الله و لا تتبع اهواءهم عما جاءک من الحق...»المائدة/۴۸ان بعض هذده اللاءات ترد مسبوقة بنصوص فیها اوامر محددة و بذلک یکون اثر هذه اللاءات اثرا اضافیا و لیس جذریا او اساسیا... فالنهی هنا عن اتباع اهواء القوم یعد حالة تفسیر للحکم الذی امر الله نبیه أن یحکم به. ملتزما بما انزل الله و من ذلک الآیة التی نحن فی صدد الکلام علیها...و یفهم من هذا أن النبی کان قد ناط الله به مهام کثیرة تتعدی مهام الصوم و الصلاة و الامامة فی الناس الی القضاء و الحکم و اصدار القرار فی اخطر الامور و الاحداث التی کانت تواجهه و فیها ما یتعلق بکیان الامة و سلامة و المجتمع و حل المشاکل التی یثیرها خصوم الملة و اعداء الشریعة، و ما کان اکثر ما یحدث منها فی عالم المدینة بحیث یبیت الرسول لها و لا مثالها فی شغل شاغل و هم متفاعل و لا یکون معه من یشاطره مثل هذا العناء او یبتلی معه بمثل هذا البلاء...أجل لقد کانت شخصیة رسول الله شخصیة قیادة و رئاسة و ادارة مضافا هذا فیها الی أنها شخصیة نبی و رسول تهدف رسالته الی اصلاح العالم کله و انقاذ البشریة من محنتها فی اخلاقها و عقلها و حاضرها و مستقبلها و عللها و مشاکلها و سائر احوالها حیث ما کانت مواقعها من هذه الارض و ذاک فوق ما کان علی النبی من امر توحید الامة العربیة و تطعیمها بالقوة والخروج من قوقعتها الی سائر افاق الله الواسعة لتصنع من اجل الانسانیة ما ناط الله بها أن تصنع...حقا ان مهمة الرسول کانت مهمة عظیمة و ثقیلة و شاقة... و قد تکررت هذه التوصیات و النواحی فی آیة تالیة توکیدا لما جاء فی الایة التی انتهینا من الکلام علیها و ذاک هو قوله تعالی: «و ان احکم بینهم بما انزل الله و لا تتبع اهواءهم و احذرهم أن یفتنوک عن بعض ما انزل الله الیک فان تولوا فاعلم أنما یرید الله أن یصیبهم ببعض ذنوبهم و ان کثیرا من الناس لفاسقون». المائدة/۴۹.و فی هذه الآیة شیء من التفصیل فی الکلام علی نزعة الشر و الخصام و الفتنة و الشقاق فی مواجهة الاسلام و مواجهة النبی باشرس وسائل العناد و الغدر و المکاشرة اللئیمة...«قل یا اهل الکتاب لستم علی شیء حتی تقیموا التوراة و الانجیل و ما انزل الیکم من ربکم و لیزیدن کثیرا منهم ما أنزل الیک من ربک طغیانا و کفرا فلا تأس علی القوم الکافرین»... المائدة/۶۸مخاطبة النبی ب«لا تأس علی القوم الکافرین» و قد جاءت بصیغة النهی القاطع تعنی قاعدة مقعدة فی هذا الشأن هی أن الکافرین لا یستحق احد منهم ان یأسی علیهم احد أو یأسف أو یحزن. لان النبی صلی الله علیه و سلم لم یقع منه شیء من الاسی لهؤلاء الناس و لا یتوقع أن یقع منه شیء من الاسی علیهم. و ذاک لانهم لیسوا من ذوی قرباه و لا- من عشیرته و قد کانوا یزدادون علی مر الایام حقدا علی النبی و عداوة له و یشتد کفرهم بملته و عقیدته و لذا لا یتصور أن یأسی النبی علی امثالهم و اشباههم و قوله تعالی «فلا تأس علی القوم الکافرین» یعد ذما للقوم و لمن نهج علی نهجهم من الضالین المکذبین...«و لا تطرد الذین یدعون ربهم بالغداة و العشی یریدون وجهه ما علیک من حسابهم من شیء و ما من حسابک علیهم من شیء فتطردهم فتکون من الظالمین»... الانعام/۵۲ [صفحه ۱۱۱] کان من دأب الاقوام الذی جاءتهم رسلهم بالبینات أن

ذوی المکانـة و الوجاهـة فیهم کانوا ینکرون علی رسـلهم أن یتقبلوا ایمان من یحسـبونه من السوقة ودهماء الناس فی حین أن الشـرائع السـماویة قاطبـة لم تفرق بین الناس تفریقا طبقیا و انما ساوت بینهم حین یقبلون علی انبیائهم باعتناق الـدین و تقبله و قد قال قوم لنبی لهـم «انـؤمن لـک و اتبعـک الارذلون» الشـعراء/۱۱۱ و کـذلک قـال قـوم النـبی لهـم «ان نراک اتبعـک الاـ الـذین هـم اراذلنـا» هود/۲۷.والاسـلام تقبـل من اعتنقه من العبیـد و الامـاء و المنتمین الی الطبقـات الـدنیا فی المجتمع و کـان یشق علی سادات قریش ان یکونوا فی عرف الـدین الجدید سواسـیة هم و عبیدهم و اماؤهم و ما یملکون من ارقاء و کان ذلک مما تعد من المشاکل الاجتماعیة الکبری التی واجهت الرسول فی العهـد المکی اول الامر...ان النبی صـلی الله علیه و سـلم کان یعیر هذه الطبقات الدنیا الرعایة التامة اذ کان تحریر الارقاء من بعض مهمامه، و رعایـة النساء من بعض مطالب دینه، و القضاء علی معظم العنعنات الجاهلیة من بعض شأنه، لذا لم یکن یعیر مقولاـت المشـرکین فی هـذا الامـر ادنی اهتمـام و حفول و ان کان کثیر التطلع و التوقان الی ایمان الفئات القویـة و ذات النفوذ فی مکة.ان الرسول کان علی ما هو ثابت و معروف من شرفه الانتمائی الاسری کان یعانی من اضطهاد القوم... «و اذا رأوک ان یتخـذونک الا هزوا اهـذا الذی بعث الله رسولا» الفرقان/۴۱... و کـان یری اتباعه المستضـعفین یعانون من الظلم و الاضـطهاد الکثیر اذ اقبل علی اعتناق الاسلام من الارقاء غیر قلیل و کان النبی صلی الله علیه و سلم یصبرهم و یوصیهم بالتحمل و لم یعرف عنه أنه خذلهم او أسـلمهم بل عرف عنه انه کان یطلب من اغنیاء الصـحابة شـراءهم من اسـیادهم کالذی وقع من شراء ابی‌بکر الصدیق رضی الله عنه لبلاـل الحبشـی غیر أن النص القرآنی جـاء بصـیغة النهی عن طرد امثـال هؤلاـء المؤمنین للترکیز علی قسوة ذلـک ان وقع و بشـاعته لو حصل و وفق القاعـدة التی أشـرنا الیها لم یکن النهی نبیه أن یطرد الذین یدعون ربهم بالغداة و العشـی قد کان من أجل أن النبی طرد احدا منهم و انما سـبق هذا النهی ما کان عسـی أن یقع مثل هذا الطرد لأولئک المؤمنین رغم أن احتمال وقوعه احتمال جد ضـئیل لما اسـلفنا من الکلام فی هذا الوجه. و النص القرآنی «و لا تطرد الذین یدعون ربهم بالغداة و العشی یریدون وجهه ما علیک من حسابهم من شـیء و مـا کان حسابک علیهم من شـیء فتطردهم فتکون من الظالمین».کان ذا ردع عظیم للمشـرکین و تیئیس لهم من أن یغروا النبی بشـیء ممـا یریـدون من ابعـاد اولئـک المستضـعفین عن ساحـة الاسـلام و عن اهتمـام الرسول بهم. و ذاک هو معنی هـذا النص القرآنی الوارد فی سورة مکیـة اوضـحت لنا آیاتها أهم احداث السـیرة النبویة فی مکة...«و لا تتبع اهواء الذین کذبوا بآیاتنا و الذین لا یؤمنون بالاخرة و هم بربهم یعدلون». الانعام/۱۵۰فی النص ما یشیر الی وجود قوی معادیة للرسول و لما بعثه الله به من الشریعة السمحة الکریمـة اذ کـانت اهواء المکـذبین هی التی تصول و تجول فی الساحـة... و قـد امر الله النبی أن یکون فی مواجهـة ذلـک. و فی قوله تعالی «و لا تتبع» هنا ما یشـیر الی فساد تلک الاهواء و ضلال اولئک الاقوام و قد وصفهم الله بقوله انهم کذبوا بآیاته و أنهم لا یؤمنون بحسابه و عقابه و انهم بربهم یعـدلون ای یزیغون عن عبادته من العدول و هو المیل و النکول عن الایمان به و العدول عن عهد الطاعة له...«فلا تعجبک اموالهم و لا اولادهم انما یرید الله لیعذبهم بها فی الحیاة الدنیا و تزهق انفسـهم و هم کافرون»... التوبة/۵۵... [صفحه ۱۱۲] النص مسـبوق بقوله تعالی «قل أنفقوا طوعا او کرها لن یتقبل منکم انکم کنتم قوما فاسقین و ما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم کفروا بالله و برسوله و لا یأتون الصـلاة الا و هم کسالی و لا ینفقون الا و هم کارهون»... من سیاسة الرسول صلی الله علیه و سلم فی مطالب الجهاد و مقاتلة الکفار أن لا یستعین علیهم بغیر المؤمنین الصادقین فی ایمانهم اذا ما وقع الاقتتال و الاقتحام بل رفض النبی العون المالی الذی یقدمه فریق من هؤلاء الذین وصفهم النص بأنهم لا یؤدون الصلاة الا عن کسل و تثاقل و لا یقدمون من مالهم شیئا الا عن کره و لیس عن تشوق الی هذا العطاء...و لم تکن فی سـیرة الرسول صلی الله علیه و سلم أیة صورة فیها استغلال و انتهازیة و لا لأخـذ اموال هؤلاـء النـاس و صـرفها فیمـا تعرض الحاجـة الی مثلهـا.و تکررت الاشارة فی القرآن الکریم الی ما کان من مظاهر هؤلاء الناس فی کثرة الاموال و الاولاد و ما کانوا یضـفونه علی انفسهم من معالم الهیبة و البروز و الفخفخة فان ذلک عند الله لیس بشیء...و النهی عن الاعجـاب بالامـوال و الاولاـد یعنی اعطـاءهم الکثیر من اعتبـار فی حین انهم لاـ یسـتحقون من ذلک لا کثیرا و لا قلیلا و قد یکون النبی صـلی الله علیه و سـلم قـد لفت نظره فی القوم مثل ذلک فنبأه الله الی أنهم لا یسـتحقون منه ای تقدیر و اهتمام... و قال الله

فی ذلک «انما یرید الله لیعذبهم بها فی الحیاة الدنیا و تزهق انفسهم و هم کافرون».ان مثل هذا النص کان یفعل فعله فی نفوس المؤمنین. اذ کان اولئک الذین مر الکلام علیهم محل استخفاف المؤمنین و استغنائهم عمن یکونوا علی مثل تلک الحال و ما کان احد یلوذ بهم او یکون له رجاء فی اموالهم فلقد عزلهم القرآن عن صمیم البیئة و فضحهم أشد فضیحة...و موضوع الاعجاب و النهی عنه تکرر فی النص الذی اوردته الآیة الخامسة و الثمانون من نفس السورة «و لا تعجبک اموالهم و اولادهم انما یرید الله أن یعذبهم بها فی الدنیا و تزهق انفهسم و هم کافرون»...«و لا تصل علی أحد منهم مات أبدا و لا تقم علی قبره انهم کفروا بالله و رسوله و ماتوا و هم فاسقون». [۳۳] التوبة/۸۴الضمیر هنا فی «منهم» یرجع الی نص جاء فی آیة سبقت هذه الایة هی «فان رجعک الله الی طائفة منهم فاستأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی أبدا و لن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفین». لقد نهی الله عن الصلاة علی اولئک القوم ان مات منهم احد و المراد بالصلاة هذه صلاة الجنازة التی تؤدی من قبل فرد واحد او اکثر من فرد واحد ای جماعة یتقدمهم امام علی ان تکون جنازة المتوفی موجودة بین یدی من یصلی علیها و ذاک وفق مذهب الامام الاعظم ابی‌حنیفة النعمان بن ثابت رحمه الله و فقهاء آخرین رأوا رأیه الذین نهی النبی عن الصلاة علیهم کانوا قد تخلفوا فی الخروج معه فی بعض الاحوال القتالیة و کان النبی قد جاهرهم بأنه یرفض خروجهم معه لمثل ذلک.و فی النص ما یشیر الی جواز القیام علی قبور المسلمین قصد الدعاء لهم و الترحم علیهم و الاعتبار بالموت و الاتعاظ بمشاهد القبور التی تحتوی علی فئات من البشر کانوا قد عاشوا علی هذه الارض یأمرون و ینهون و یتمتعون بتمع الحیاة و یملکون الاموال الطائلة [صفحه ۱۱۳] فانه کفی بالموت واعظا و یقول الزهاوی فی صفة بعض المقابر:و اذا نظرت الی القبور وجدتها کفلول جیش بالعراء مخیمو ما جاء فی نهایة النص من وصف القوم «انهم کفروا بالله و رسوله و ماتوا و هم فاسقون» یومیء بأن التخلف عن الجهاد و الفرار من الزحف و ترک الرسول وحده مع من معه و قد یکونون قلیلین فی مواجهة عدو غاز او عدو یجب تنحیته عن حدود دیار المسلمین لیعد کفرا بواحا و فسقا مبینا.و وجود القبور فی المقابر و حیثما وقع لها أن توجد تقوم به الدلالة علی سلطان الله فی خلقه [۳۴] اذ کان قد قهرهم بالموت و فی بعض الفترات التی یسیطر فیها علی الناس الطاعون و الاوبئة الاخری و فیضان الانهار و انهدام البیوت علی الناس تکثر القبور فی کل مکان من البیوت و المساجد و غیرها و لا یصح الاستیحاش من ذلک أو استنکاره و الحکم علی تلک المواقع و المساجد بأنها لا تصح الصلاة فیها فان الصلاة لله و هی فرض مفروض علی الامة لا یعطل فرضیتها وجود قبر حیثما وجد و قد صلی النبی صلاة الجنازة فی المقابر.ان الصلاة تؤدی مقرونة بالنیة الخالصة لله رب العالمین و ما کان لمصل کائنا من کان أن ینوی أداء صلاته لمیت من الموتی و لم یقع عبر التاریخ من ذلک شیء و بهذا لا یکون لوجود قبر معروف الهویة او غیر معروفها من دخل فی ابطال صلاة مصل او قبولها لا احد یعلم ان صلاة المصلی حتی لو أداها فی ساحة الکعبة الشریفة أتقبل ام لا؟ لان ذلک من علم الله وحده.«و الذین اتخذوا مسجدا ضرارا و کفرا و تفریقا بین المؤمنین و ارصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل و لیحلفن ان اردنا الا الحسنی والله یشهد انهم لکاذبون، لا تقم فیه ابدا لمسجد أسس علی التقوی من اول یوم أحق أن تقوم فیه فیه رجال یحبون أن یتطهروا والله یحب المطهرین»... التوبة ۱۰۸/۱۰۷حین أتخذ فی المدینة مسجد اخر غیر المسجد النبوی کان ذلک من قبل اتباع ابی‌عامر الراهب نهی الله نبیه أن یقوم فیه و کان المسجد قد اتخذ للتفریق بین المسلمین. و کان القائمون علی انشائه فئة من المنافقین و قد وصفهم الله بالکاذبین من زعمهم انهم ارادوا الحسنی فی بناء مسجدهم. و فی النص القرآنی ما نتعلم به ان قدسیة الاماکن لا تنشأ من شکلها انما تنشأ من موضوعها فکون بنایة ما مسجدا لا ینبغی اعظامه و تقدیسه مالم یکن محققا لشرف المسجدیة فیه و لذا قال تعالی فی صفة المسجد الذی یستأهل أن یقام فیه «لمسجد أسس علی التقوی من اول یوم أحق أن تقوم فیه فیه رجال یحبون أن یتطهروا».و لقد انتهی امر هذا المسجد بهدمه و ازالة معامله علی ان هناک مساجد منصوصا علی قدسیتها و هی المساجد الثلاثة التی وصفت بانها تشد الرحال الیها و هی الکعبة المشرفة و المسجد النبوی و المسجد الاقصی.«و لا یحزنک قولهم، ان العزة لله جمیعا هو السمیع العلیم... یونس/۶۵هذا النص منظور فیه الی قوله تعالی فی آیات آتیة: «ألا ان لله من فی السماوات و من فی الارض و ما یتبع الذین یدعون من دون الله

شرکاء ان یتبعون الا الظن و ان هم لا یخرصون»..ینهی الله نبیه فی النص أن یحزن لمقولات المشرکین فی حق الله من کفر و شرک و ما الی ذلک فان الله له العزة التی لا تملک مقولات المشرکین من أن تنقیها أو تتنقصها...و نهی النبی عن هذا الحزن نهی عن حال واقعة فقد کان من حق النبی أن یحزن لما یراه من موقف الکفار تجاه الخالق العظیم. فلقد جهلوه کل الجهل و انکروه کل الانکار ولکن الله عزوجل هون علی نبیه هذا الامر و جعله یواجه الاحداث بعزم و جلد مکان للحزن معه. فلقد کانت مهمة النبی أن یصحح الاوضاع و یغیر الاحوال و یأخذ المشرکین و المعاندین الی جانب الایمان [صفحه ۱۱۴] والاعتقاد بوحدانیة الخالق العظیم فی اجواء من الجد و الصبر و المثابرة فان ذلک من منابع العطاء و من مصادر النجاح و لیس فی الحزن من ذلک شیء و علی هذا کان النبی بعد هذه التنبیهات الالهیة اشد مراسا و اکثر صبرا و اقوی عزما فی سائر مواجهاته مع صنادید الکفر فی قریش...«لقد جاءک الحق من ربک فلا تکونن من الممترین. و لا تکونن من الذین کذبوا بآیات الله فتکون من الخاسرین». یونس ۹۵/۹۴هذا النص یشبه ما جاء فی آیات البقرة/۱۴۷... و هو قوله تعالی «الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... و قد تم شرحه آنفا... کما أن النص الذی نحن بصدده قد اتبع بقوله تعالی «و لا تکونن من الذین کذبوا بآیات الله فتکون من الخاسرین»...النص و ان کان قد خوطب به النبی فانه مراد به سائر الناس و هو نص مغموز به الذین وصفهم الله بأنهم کذبوا بآیات الله فکانوا من الخاسرین و نهی الله نبیه أن یکون کذلک انما اراد الله کما قلنا فی مخاطبة النبی مخاطبة الغیر لاقرار قاعدة تقرر أن الکذب علی الله مصیره الخسران المبین... و ما کان للنبی أن یکون من هؤلاء القوم انما کان المراد استبشاع حالة الکذب علی الله و سوء مصیر من یصنع ذلک تحذیرا للامة أن تفیء الی هؤلاء القوم و فی النص ردع شدید لمن یکونون علی هذه الشاکلة...و توصیة النبی بأن لا یکون من الممترین قد تکررت فی القرآن الکریم و قد سلف القول علی معنی الامتراء فیها. و الآیات الواردة فی هذا المعنی یراد بها تثبیت النبی و شد أزره فی مواجهة العدد العدید من الممترین و المکذبین و الخصوم المخاصمین...«و أن أقم وجهک للدین حنیفا و لا تکونن من المشرکین، و لا تدع من دون الله مالا ینفعک و لا یضرک فان فعلت فانک اذن من الظالمین»... یونس ۱۰۶/۱۰۵فی هذا النص تصویر للایمان الحق الذی هو اقامة المؤمن وجهه للدین حنیفا و عکس ذلک هو الشرک بالله اذ فصل الله بین الشرک و بین التوحید الخالص. و قد جاء النص فی هذا لمخاطبة النبی صلی الله علیه و سلم و التعلیم الالهی هنا تعلیم عام یراد به سائر المخاطبین. فان النبی صلی الله علیه و سلم لم یکن مقیما وجهه لغیر الدین حنیفا و لا کان ممن اشرک بالله شیئا...و بعبارة اخری ان هذا النص الذی یتألف من آیتی یونس ۱۰۶/۱۰۵... یعد ناموس الشریعة و قانون العقیدة والاصل الذی قامت علیه الملة و جاء به رسول الله من ربه اذ جاء فیه «و لا تدع من دون الله مالا ینفعک و لا یضرک فان فعلت فانک اذن من الظالمین»... و الغرض من مخاطبة النبی بذلک تثبیت هذا الاصل و تحدید حدود الدین به و هو کذلک من الخطابات التی یعنی بها سائر افراد الامة لانها کما قلنا تتضمن جوهر العقیدة الاسلامیة و خلاصة التوحید و اللجوء الی الله وحده علی أن فی توجیه ذلک الی النبی بدءا ما یدل علی شرف الموضوع و عظم موقعه فی تعالیم الدین اذ وجه الی النبی قبل أن یوجه الی المسلمین.و مما یتمم الحلقات فی سلسلة هذا التعلیم النقی و التهذیب السلیم ما جاءة لو تلک الایة و هو قوله تعالی: «و ان یمسسک الله بضر فلا کاشف له الا هو و ان یردک بخیر فلا راد لفضله یصیب به من یشاء من عباده و هو الغفور الرحیم» یونس/۱۰۷... ان هذا النص من متممات النص الاول فی صرف انظار العباد الی الله و التوکل علیه و الانابة الیه یستوی فی الامر بالالتزام بذلک فی الانبیاء و الرسل و سائر اتباعهم...«فلا تک فی مریة منه انه الحق من ربک ولکن اکثر الناس لا یؤمنون»... هود/۱۷ای لا تک فی مریة من الکتاب الذی هو القرآن... مخاطبة الرسول بمثل هذه المخاطبات یراد بها کذلک مخاطبة سائر المؤمنین... و لذلک جاء فی ذات النص القول علی ان اکثر الناس لا یؤمنون... و ایمان الناس [صفحه ۱۱۵] بهذه الحقیقة مما یجب أن یستمسکوا به و یطمئنوا الیه و یعلموا أنه الحق الذی لا مریة فیه فما یخاطب به النبی من مثل ذلک مراد به مخاطبة سائر الناس و البدء بالرسول فی هذه المسائل من سنن النظام القرآنی و منهاجه و الناس فی عبادة الله یستوی رسولهم و من ارسل الیهم علی ما یلمسه من یتتبع آیات القرآن و ما جاء فیها من التعالیم و الاحکام. فان النبی صلی الله علیه و سلم مأمور بأداء شعائر الدین من صوم و

صلاة و حج و زكاة و مأمور كذلك بالالتزام بما هناك من حلال و حرام و التقيد بكل شعيرة من شعائر الدين و فريضة من فرائضه و الناس هم كذلك، و لأجل هذا نرى خطابات الاحكام و الاسس الدينية للعقيدة يخاطب بها النبى بدءا كما أن النواهى و المحرمات و اللاءات الالهية ترد موجهة الى الجميع فى الغالب. اذ قد تكون فى الخطابات القرآنية خصوصيات يكلم بها النبى وحده...«فلا تك فى مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل و انا لموفوهم نصيبهم غير منقوض»... هود/۱۰۹النص القرآنى و ان كان مخاطبا به الرسول الاعظم انما هو نص مراد به انكار المعابيد التى يعبدها اولئك الكافرون و لم يكن النبى صلى الله عليه و سلم فى مرية من ذلك و انما نهاه الله عن أن يكون فى مرية مما يعبد القوم قصد الاعلان عن بطلان هاتيك العبادات. و ذاك من بليغ التعبير القرآنى فى استنكار امور يستنكرها...«فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام»... ابراهيم/۴۷الخطاب و ان كان موجها الى النبى. فان النبى غير مقصود به و انما المقصود به من اراد الله ان يفرض عليهم عزته و أن يخيفهم نقمته...«لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم و لا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين»... الحجر/۸۸فى النص القرآنى تهذيب و موعظة. اذ يريد الله من نبيه أن لا- يجعل غنى من اغناه الله محل اعتبار عنده و لا يجعل عقوق اولاء ربهم محل حزنه و تكدر خاطره و أمره بأن يصرف همه فى رعاية المؤمنين فانهم عرق الامة و أرومتها و جذعها و عمودها...و مثل ذلك مما يستحق التفاؤل الحسن و قوله تعالى «و قل انى انا النذير المبين» فيه ما يشير الى أن امام هذا النذير المبين مستقبلا حافلا- بالنجاح و التوفيق.«لا- تجعل مع الله الها اخر فتقعد مذوما مخذولا»... الاسراء/۲۲يتضمن هذا النص الذى خوطب به الرسول الاعظم صلى الله عليه و سلم قاعدة عقائدية تقرر أن مصير من يجعل مع الله الها اخر هو القعود مذموما مخذولا.فالخذلان و التعرض للذم من عواقب الشرك بالله لان المشرك بالله لا يدرى اين يتجه فى دعائه و رجائه و بمن يستعين و بمن يستجير و من من هؤلاء الشركاء يقصد فى طلب الرزق و الشفاء و النصر على الاعداء. و كذلك الخذلان و الخزى يلقاه من ربه يوم عرضه عليه و حسابه... و مخاطبة النبى بذلك اصل من اصول التعليم القرآنى و الله عزوجل لا مجاملة تكون فى خطابه لعباده فى امور تخص وحدانيته و قيمومته على مخلوقاته، و لذلك يبدون النص على جانب من صراحة الخطاب الذى تضمن التوعد الالهى لمن يجعل مع الله الها اخر... و هو من الخطابات التى يراد بها الناس لأنهم هم المقصودون بها...و لا يعنى شىء من هذه الخطابات المضمخة بالشدة و القسوة انها النمط الاسلوبى فى مخاطبة الله نبيه محمدا صلى الله عليه و سلم و انما يعد ذلك كما قلنا هو النهج القرآنى العام فى سائر البلاغات القرآنية لان الجانب المهم و المقصود فيها هو ايصال محتوى هذه الخطابات الى سائر الناس، و فى الناس هؤلاء المعاندون و المستكبرون و الملاحدة و الكافرون و من كان اشباههم و نظرائهم...«و لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك و لا تبسطها كل البسط فتعقد ملوما محسورا»... الاسراء/۲۹ [صفحه ۱۱۶] فى هذا النص درس فى بعض آداب الحياة الاجتماعية الجاءت فيه التوصية بالاعتدال بالنفقة و عدم الشح و البخل على الوجه الذى لخصه شاعر بقوله:بين اسراف و بخل رتبة و كلى هذين ان زاد قتلوالخطاب و ان كان وجه الى النبى و خوطب به فانه مراد به جميع الناس من اسخياء و بخلاء و من مبذرين و مقترين...و النبى يعد انموذجا بشريا يصلح أن يخاطب بمثل ذلك من غير أن تكون هناك خصوصية فى مخاطبته، فانه لم يعرف فى شخصية النبى أنه كان مبذرا او كان مقترا. و انما كان يعرف بأنه كان جوادا ذا تصرف رشيد فى منعه و عطائه. ولكن النص كما قلنا انما وجه اليه وفق السنة المسنونة فى الخطابات القرآنية الرشيدة و الحكيمة... و كذلك ليعلم الكفار و غيرهم جدية الأمر الالهى فى هذه المخاطبة...«و لا تقف ما ليس لك به علم ان السمع و البصر و الفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا. و لا تمش فى الارض مرحا انك لن تخرق الارض و لن تبلغ الجبال طولا. كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها». الاسراء ۳۶/۳۸فى هاتين الايتين الكريمتين عظات عالية المستوى فى الاخلاق و السلوك الحميد و أن ذلك لمن بعض مكونات شخصية الرسول الاعظم، اذ كان يريد الله بهذه العظات و بنظائرها أن تمتلىء شخصية النبى حكمة و سدادا و رشادا و هذا ما كان على الوجه الذى اراده الله و على الحالة التى شاءها الله لنبيه و صفيه و حبيبه و خليله محمد بن عبدالله صلى الله عليه و سلم...و الخطاب هنا و ان كان مخاطبا به النبى انما هو خطاب للناس على وجه الترغيب و الترهيب فان الرسول لم تعرف فيه هذه الخصال الممنوعة التى هى من

السیئات المکروهة و لا کان علیه الصلاة و السلام متکبرا و جبارا فی الارض یمشی فیها بمرح و خیلاء و لا کان خطاب الله له بأنه لن یخرق الارض و لن یبلغ الجبال طولا بمقصودة ذاته الشریفة به و انما هی السنة الاعلامیة فی القرآن لیتأدب کبراء القوم قبل صغرائهم بالادب العالی و السلوک المحمود...«ذلک مما اوحی الیک ربک من الحکمة و لا تجعل مع الله الها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا». الاسراء/۳۹و هذا نص اخر قرآنی علی غرار ما اوردناه من النصوص یلاحظ علیه انقمت الالهی فی المخاطبة التی تتمثل فیها القواعد العامة فی الترغیب و الترهیب و البلاغات الالهیة. فان الناس فی ذلک سواسیة کأسنان المشط حین یکلمهم الله فی شأن ذاته العلیة و صفاته القدسیة...و النبی و غیره مخاطبون بهذا الخطاب الحدی الحاسم «و لا تجعل مع الله الها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا». فان الله جل جلاله هو الله القاهر فوق عباده. غیر أن من الامر البدیهی أن لا خصوصیة للنبی فی مثل هذا الخطاب و نظائره لانه المؤتمن علی عقیدة التوحید و الرافع لواءها علی کل صعید. و قد لقی من اجلها ما لقی من اذی المشرکین و عدوان المعتدین و سخریة الساخرین. الا أن النهج الالهی کما قلنا فی حق الخالق العظیم ماض علی هذا الوجه و هذه السنة منذ عهد اول نبی بعثه الله الی اخر نبی ارسله الله و هو محمد بن عبدالله...«و لا تجهر بصلاتک و لا تخافت بها و ابتغ بین ذلک سبیلا»... الاسراء/۱۱۰فی هذا النص تعلیم یعلمه الله نبیه فی کیفیة ادائه صلاته و الخطاب فی امر الصلاة. فان ذلک ألیق بأداء العبادات و اجدر بمن یستقبل القبلة للصلاة و قد امره الله أن یتخذ بین الجهر و المخافتة سبیلا لاتصارخ فهی و لا تهامس و هو لعمری سبیل تبدو فیه الصلاة و لها رونق و وقار و قنوت و خشوع تطمئن الله النفوس و ترتاح الاسماع و تهش القلوب... [صفحه ۱۱۷] و قد قال النبی صلی الله علیه و سلم لرجل جهر فی صلاته]انک لا تدعو أصم[... و الخطاب فی امر الصلاة خطاب لجمیع المصلین الذین یجب علیهم الاهتداء بهذا الهدی و الاقتداء بهذا المقتدی... و الجهر المنهی عنه هو ما یکون فیه غلو ظاهر تفسد به الصلاة و تبدو و کأنها من بعض لغط اللاغطین و نداء الباعة فی الاسواق. فما ینبغی لمصل أن یصنع ذلک.«فلا تمار فیهم الا مراءا ظاهرا. و لا تستفت فیهم منهم احدا. و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا. الا ان یشاء اله و اذکر ربک اذا نسیت...»... الکهف ۲۴/۲۳/۲۲فی النص ما یوصی النبی بأن یعد ما جاء فی شأن اهل الکهف فی کتاب الله مقصورا علی المعلومات التی جاءت فیه لان انباء اهل الکهف قد تضاربت فیها الاراء و تعارضت فیها الاقوال و الانباء...و قصة اهل الکهف قصة کان المراد من سردها الوصول الی حکمة او اکثر من حکمة. فالجانب التاریخی فیها غیر ذی شأن و لا اهمیة و لذا لم تورد فی القصة اسماء القوم و لا مکان الکهف و لا المدینة التی بعثوا احدهم الیها لیشتری طعاما. و امثال هذه الامور لم نجد القرآن یعیرها شیئا من الاهمیة.اما قوله تعالی «و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا. الا ان یشاء الله و اذکر ربک اذا نسیت. و قل عسی ان یهدین ربی لأقرب من هذا رشدا» فانه من التعالیم القرآنیة التی تجعل المؤمن متکلا علی الله فی کل شیء و أن یعلم انه لا ارادة له یتحکم فیها بیومه و غده و مستقبله...و فی قوله تعالی «و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا الا ان یشاء الله و اذکر ربک اذا نسیت»...فی هذا النص توصیة بتعلق البعد بربه و اتکاله علیه و ثقته به فانه جل و علا هو الذی یمنح الناس الحیاة و یحدد لهم الآجال و یقدر لهم الارزاق و من هنا فان فی یده وحده الغد و ما بعد الغد... و حین یعرف العبد ذلکیکون تصرفه وفق هذا التعلیم الرشید الذی یسقط انانیة الانانی و اعتداد المعتد بنفسه...ان هذا الخطاب و ان کان موجها الی النبی فهو خطاب تربوی القاه الله الی سمع الامة کلها. و النبی صلوات الله و سلامه علیه لقربه من الله و المامه باحکام دینه یعرف ذلک جیدا فما کان یجهل منه شیئا الا أن النص قد ورد موجها الیه لتعلم الامة اهمیة ذلک و هو من بلیغ اسلوب القرآن فی الموعظة و الارشاد و التعلیم...ان جماع هذه التوصیات القرآنیة الملقاة الی رسول الله صلی الله علیه و سلم کانت هی مفردات تکوین شخصیته النبویة العظیمة النادرة المثیل فی الاداب و السلوک و الایمان و العقیدة...«و اصبر نفسک مع الذین یدعون ربهم بالغداة و العشی یریدون وجهه و لا تعد عیناک عنهم ترید زینة الحیاة الدینا و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا و اتبع هواه و کان امره فرطا»... الکهف/۲۸الکلام علی تصبیر النفس مررنا به فی جدول الآیات الداعیة الی الصبر و الموصیة به. و یبدو أن فریقا من مستضعفی المؤمنین من الموالی و غیرهم ممن اعتنقوا الاسلام اوائل العهد المکی کانوا یؤلفون من بعض افرادهم جماعة او اکثر من جماعة یتعبدون الله علی ضوء تعالیم الدین الحنیف. و قد امر الله رسوله أن یرعاهم

و أن يتفقدهم. و طبيعى أن من بعض ذلك مدهم بالايات النازلة و الاحكام المقررة، ولكن صيغة هذا التوجيه جاءت بالفاظ الامر و النهى على جارى عدة الاسلوب القرآنى فى امثال هذه الخطابات...و فى النص اشارة ظاهرة الى وجود قوى كافرة غير مؤمنة من المشركين ما تزال تتربص بالمؤمنين الدوائر و تتعمد الاساءة الى الدين الجديد بكل ما تملك من نزعة العدوان و الاساءة اليه و من بعض ذلك قوله تعالى «و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه و كان امره فرطا»... و بديهى أن النبى صلى الله عليه و سلم لم يكن بالذى يطيع امثال هؤلاء الناس ولكن النهج [صفحه ۱۱۸] التعبيرى القرآنى المعتاد فى معظم الاوامر و النواهى كان هذا النهج... و قوله تعالى: «و لا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا» لا يعنى أن النبى كان يريد زينة الحياة الدنيا ولكنه القياس و المقارنة بين امرين اثنين متناقضين و متعارضين...والنبى رجل حكمة و تبصر و تواضع و ادب كريم يضاف الى ذلك ما كان الله عزوجل يكثره من تلقينه و تعليمه لذا فان مفهوم المخالفة فى النص لا وجود له...«... و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه. و قل رب زدنى علما». طه/۱۱۴كان ما يقع للمسلمين امور يجعل الرسول صلى الله عليه و سلم يترقب أن ينزل فى ذلك وحى يقرر الامر الذى يجب اتخاذ القرار فيه اذ لم يكن الرسول يقطع امرا فى النوازل و معقد المسائل و مثل هذا الترقب يتأتى منه انشغال النفس و قلق الفكر و ثقل التربص و على هذا أوحى الله لنبيه ما يهون عليه ذلك و قوله تعالى «و قل رب زدنى علما» وصية للنبى بالاستزادة من العلم و الحكمة فانها العمود الذى تقوم عليه خيمة القيادة التى آتاها الله نبيه. فاذا عملنا ان الاية من الايات المكية علمنا أية توجيهات هذه التى يبادر الله نبيه بها و هو فى اول نأنأة الاسلام و عند بزوغ الضياء الاول لفجر يومه العظيم...«و لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فهى و رزق ربك خير و ابقى»... طه/۱۳۱من التوجيهات الالهية الموجهة الى الرسول الاعظم يوصيه الله فيها بأن ينظر الى الارزاق بأنها محددة من الخالق الرازق على الوجه الذى اراده و قرره وفق خكمة هو ادرى بما يتحصل منها من خير و هذا ما يجعل كل عبد مؤمن مطمئنا الى رزقه فلا يطمع فى حصة غيره من هذا الرزق و لا يحسده و لا يتمنى زوال نعمته. و قوله تعالى «ازواجا» أى اناسا كثيرين و قوله تعالى «لنفتنهم فيه» اى نختبر شكرهم للنعمة و كفرهم بها و ليس توسيع الرزق على احد من عباد الله بالذى يكون لكبير مزية فيه او عظيم فضل فان ذلك ليس مما يعد اصلا فى هذا الباب...ان النبى صلى الله عليه و سلم يعلم ذلك لانه من اصول العقيدة التى تسع الاعتراض على الله فى مثل هذه الامور لذا لا يكون قوله تعالى «و لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا» نهيا عن شىء وقع للنبى اراد الله أن لا يتكرر منه و انما هو مطلق النهى اى انه نهى عن اشياء لا يراد لها أن تقع و ذاك من سنن التعبير القرآنى و من ركائز الموعظة الحسنة و أسس التوجيه السديد لا سيما حين يكون الخطاب محصورا فى اطار الازمنة المستقبله. و قوله تعالى: «و رزق ربك خير و ابقى» يؤيد المعنى الذى شرح به النص...«لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض. و مأواهم النار و لبئس المصير»... النور /۵۷الكلام على هذا النص تم فى باب - حسب، يحسب - فى هذا الكتاب...«و لو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا، فلا تطع الكافرين و جاهدهم به جهادا كبيرا». الفرقان ۵۲/۵۱المراد بالقرى هنا ما يتناثر من البلدان على اختلاف مساحاتها اذ ان الله بعث فى القرى الكبيرة رسلا و انبياء... و القرى هذه انما هى ما تسكنه أمم و شعوب و اقوام معروفون بالانتماء الواحد الى لغة او قومية او جنس من اجناس البشر...كما أن الله عزوجل امر نبيه بمقاطعة الكافرين و المضى فى مجاهدتهم حتى يحين يوم انتصاره الذى وعده الله...«فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين... و أنذر عشيرتك الاقربين... و اخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين... فان عصوك فقل انى برىء مما تعملون...»... الشعراء ۲۱۶/۱۲۵/۲۱۴/۲۱۳ [صفحه ۱۱۹] النهى الذى خوطب به النبى ليس نهيا عن أمر وقع منه و حدث له لان النبى لم يكن قد فعل ذلك او شيئا من ذلك ولكن صيغة النهى يعبر بها بالبلاغة القرآنية فى معنى صيغة الامر و قد كثرت اشارتنا الى ذلك عند الكلام على آيات قرآنية جاءت بهذه الصيغة... على أن هذا الامر مخاطب به سائر الناس، و فى تخصيصه بالنبى تنويه بعظيم اهميته فى مخاطبة الغير...«و لا تحزن عليهم و لا تكن فى ضيق مما يمكرون»... النمل/۷۰المراد بقوله تعالى «و لا تحزن عليهم» أن لا يحزن بسببهم و أن لا يقلق لما يتخذون من قرارات ما كرة ضده و ضد دينه فان الله مبطل مكرهم و جاعل كيدهم فى نحورهم و هو الذى يتولى عنه كل شىء...و يفهم من ذلك أن الهم كان يأخذ

من نفس النبی موقعا عمیقا و القلق یساور افکاره تجاه المواقف الشریرة التی یقفها منه جماعة المشرکین. و کان الله عزوجل یهون ذلک علیه و یطیب خاطره و ینشر ألویة التفاؤل بالنصر و التوفیق امامه.«و ما کنت ترجوا أن یلقی الیک الکتاب الا رحمة من ربک فلا تکونن ظهیرا للکافرین. و لا یصدنک عن آیات الله بعد اذ انزلت الیک وادع الی ربک و لا تکونن من المشرکین، و لا تدع مع الله الها آخر، لا اله الا هو کل شیء هالک الا وجهه له الحکم والیه ترجعون»... القصص ۸۸/۸۶فی هذه الآیات جماعة من التوجیهات الالهیة للرسول الاعظم و فیها اوامر و نواه و خلاصات عقائدیة تعد من اصول الاسلام و رکائزه الاساسیة و قد جاء ذلک بأسلوب بلیغ رصین العبارة واضح القصد سریع النفوذ الی النفس و قوی التأثیر فیها...ان المعاناة التی کان یعانیها النبی خلال ادائه رسالته ربه و انذاره قومه و عشیرته و من وراءهم من الناس کانت معاناة قاسیة نوهت بها مفردا هذا النص القرآنی الذی تلاحظ فیه و علیه ملامح الجو المکی الذی کان النبی یمخر عبابه بعزم شدید و همه عالیة...و کذلک نکرر هنا أن صیغ النهی التی فیه لم ترد لذاتها انما وردت لملابسات هناک و جاءت وفق نهج قرآنی اعلامی خاص یراد به من صیغة کل نهی صیغة أمر أو صیغة تحذیر أو صیغة خطاب لقوم آخرین...«و من کفر فلا یحزنک کفره الینا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله علیم بذات الصدور»... لقمان/۲۳أی لا یأخذ منک کفر من کفر منهم مأخذا عمیقا فتغتم و تهتم. فان الله یتکفل امر هذا النمط من الناس. والایات التی ترد فی مثل هذا المعنی من تصویر النبی و صرف الهم عن نفسه کانت تفعل فعلها فی اراحة بال النبی لیکون ابدا فی جو یساعده علی اداء المهمة الرسالیة العظیمة...و یفهم من ذلک أن ظروف الدعوة التی یحمل النبی لواءها و هو فی مکة کانت من اقسی الظروف و اشدها عناءا و اکثرها اذی...«و لقد آتینا موسی الکتاب فلا تکن فی مریة من لقائه و جعلناه هدی لبنیإسرائیل»... السجدة/۲۳یخبر الله نبیه - و قد کثر ذلک فی الایات القرآنیة - باخبار من قبلهم من الرسل الذین کانت مهمتهم محصورة حصرا فی الدعوة الی توحید الله عزوجل و الحث علی عبادته و الرجوع الیه و الاستعاذة به و الاتکال علیه. و قد ذکر النص القرآنی ان الله آتی موسی علیهالسلام الکتاب ای التوراة التی هی الاسفار الخمسة مع تحفظنا فی ذلک و قد صار اسم التوراة شاملا لجمیع ما کتبه انبیاء الیهود بعد موسی فی اسفارهم...اما قوله تعالی «فلا تکن فی مریة من لقائه» فالمخاطب به الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم أی [صفحه ۱۲۰] لا تکن فی مریة من لقاء الله لان المقام کلام علی الرسالات السماویة و صلب موضوعها هو الله عزوجل و لقاؤه. لذا جاء هذا النص استطرادا اقتضته و دلت علی حقیقة معناه القرینة الواضحة، و لم یکن النبی فی مریة من لقاء الله ولکن النهج التعبیری فی القرآن الکریم یأخذ باللاءات ابتغاء تثبیت معان فی تثبیتها تثبیت لعقائد من صمیم الدین تأتی العبارة القرآنیة علیها بأسلوب النفی أی ان قوله تعالی «فلا تکن فی مریة من لقائه» مراد به امره بالاستیقان من ذلک أی کن مطمئنا الی لقائه و واثقا من لقاء الله کل الوثوق...«یا ایها النبی اتق الله و لا تطع الکافرین و المنافقین ان الله کان علیما حکیما... و أتبع ما یوحی الیک من ربک ان الله کان بما تعملون خبیرا... و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... الاحزاب ۳/۱فی هذه الآیات المدنیات تثبیت لقدم النبی فی ساحة المواجهة تجاه من کان هناک من خصوم الدین من یهود و منافقین و غیرهم و ذاک بقوله «یا ایها النبی اتق الله و لا تطع الکافرین و المنافقین ان الله کان علیما حکیما» و لم یکن النبی قد اطاع الکافرین و لا المنافقین ولکنه التعلیم الالهی یرد بصیغة النهی و التحذیر لما فی هذه الصیغة من قوة الاداء و شدة الحکم. و قوله تعالی «ان الله کان علیما حکیما» أی انه تعالی محیط باعمال هؤلاء الکافرین و المنافقین و عالم بما یسرون و ما یعلنون و أنه حکیم فیما یحکم به فی شأنهم، و بهذا تطمین للنبی الی أن کل شیء سیتم بعلم الله و حکمته.«و لا تطع الکافرین و المنافقین ودع اذاهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... الاحزاب/۴۸فی هذا النص ما یشعر بالحاح اهل الکفر و الماردین علی النفاق من اهل المدینة فی اضجار الرسول الاعظم و ایذائه اذ یوصیه الله بأن یتحمل ذلک و لا یأبه بما یعرض له من اذی اولئک الکافرین و المنافقین.فأنه أذی سیصرفه الله عنه فلیتوکل علی الله فانه خیر حام و خیر منقذ و خیر منجد.والآیة کما قلنا مدینة تسجل علی خصوم النبی فی المدینة من العدوان و الفساد فی الارض ما سجلته علی خصومه فی مکة...«لا یحل لک النساء من بعد و لا أن تبدل بهن من ازواج و لو اعجبک حسنهن الا ما ملکت یمینک و کان الله علی کل شیء رقیبا»... الاحزاب/۵۲کان الرسول قد أحل له الزواج من اکثر من امرأة و قد ظهر لنا من السیرة

العائلیة له صلی الله علیه و سلم أن زواجه کان ذا مغزی یبعد کثیرا عن زواج الاخرین و لسنا فی صدد تفصیل ذلک الکتاب و قد کان مألوفا تعدد الزوجات فی تلک الازمنة و ما قبلها و ما من أحد من الشخصیات العربیة ذات المال و النفوذ الا کان متزوجا عددا عدیدا من الزوجات اذ کان العرب یباهون بکثرة الابناء من الذکور خاصة...ان النص القرآنی الذی نحن فی صدده حدد زواج الرسول بمن کان قد تزوجهن من النساء و قوله تعالی «و لو اعجبک حسنهن» لا یعنی أن النبی کان یتزوج من یتزوج من النساء بمن کان یعجبه حسنها... اذ لا نجد الامر کذلک عند استعراض اولئک النساء انما کان الامر کما اشرنا منوطا بأمور مصلحیة غیر خاصة...اما ملک الیمین فانه صلی الله علیه و سلم لم یستعمل من هذا الحق لا- قلیلا و لا کثیرا الا ما وقع من هدیة صاحب مصر الیه اذا اهداه ماریة القبطیة التی عاملها الرسول معاملة حرائر النساء، فلقد کان النبی یرعی المرأة رعایة تامة فما کان یجعل فی بیته امرأة مسترقة یشتریها من هنا و هناک لما کان یری فی وجود الاماء فی بیته - ان وجدن - من تسیب البیت و اقامته علی قاعدة مهزوزة و ذلک من بعض من وهبه الله من حکمة و تبصر و بعد نظر و حسن تصرف... [صفحه ۱۲۱] و هذا مالا مصلحة للنبی فیه... و کذلک یترتب علی ملک الیمین أن تباع الواحدة منهن و تشری. و لم یکن النبی قد فعل ذلک فاشتری الجواری و باعهن و ذاک لجلالة قدره و عظم مکانته فی الامة و من هنا کان النص یتعلق بملک الیمین نصا آتیا علی القاعدة التی تحل ملک الیمین لسائر الناس و لا مفهوم للنص... الا هذا ان قوله تعالی «الا ما ملکت یمینک» لا یعنی الاستثناء فی الاباحة و انما هو الاستثناء الجاری علی أصل القاعدة التی هی أن یکون للنبی اماء یتملکهن و یقمن فی بیوته و ذاک قیاسا علی ان النبی لا- تنکح ازواجه من بعده، و حکم الاماء کمثل ذلک الحکم و حکم اولئک اللاتی هن من بعض ملک الیمین کحکم سائر ازواجه، کما أن الاماء یتقلبن من ید الی ید تقلب امتلاک و استرقاق...و قوله تعالی «و ما ملکت یمینک» قول ورد فی معنی الاباحة العامةای التی هی من حق سائر الناس و ان لم یکن لها مفهوم معین فی حق الرسول... و الاباحة العامة لا- یرد فیها تحجیر او استناء بعض الافراد منها ولکن خصوصیات شخصیة الرسول هی التی یفهم منها ما یفهم من أمر هذه الاباحة...«افمن زین له سوء عمله فرآه حسنا فان الله یضل من یشاء و یهدی من یشاء فلا تذهب نفسک علیهم حسرات ان الله علیه بما یصنعون»... فاطر/۸فی النص ما هو من قبیل تهوین جرائر الامور یقترفها اناس فی خاصة انفسهم کانت تؤذی رسول الله نفسیا اذ کان یتمنی أن لا یکون هذا الذی کان من القوم قد وقع منهم... و قوله تعالی «فلا تذهب نفسک علیهم حسرات» ای لا تحمل هم هذا النمط من الناس، و التعبیر القرآنی یدل علی أن النبی کان شدید الاغتمام بالامر المنوه به فی الآیة... و الحال التی وصفها الله یتزیین الاعمال السیئة من قبل من یعنیهم النص...ان سیاسة التوجیه القرآنی لبثت تنصب علی تفریغ نفس النبی من الهموم بما قد یتأتی منه تعویق المهام الکبری التی هی دعائم الدین و رکائز الدعوة...و مما جاء فی القرآن الکریم من مثل تهوین الامور علی النبی قوله تعالی: «فلا- یحزنک قولهم، انا نعلم ما یسرون و ما یعلنون»... یس/۷«ما یجادل فی آیات الله الا الذین کفروا فلا یغررک تقلبهم فی البلاد»... (المؤمن) غافر/۴یبدو من النص أن ذوی الغنی و السعة فی الرزق کانوا اشد تعلقا بالجدل و تکذیب الدین من فقراء الناس و بسطائهم. و النص یضع قاعدة اساسیة فی مثل هذه الامور. فانه لیس من الضروری أن یسکت الله کل مجادل أو أن یبطش بکل متعلق بباطل و أن یفقر الله کل غنی منهم و یسلب من کل ذی ماله ماله. و ما یناله هؤلاء من تقلب فی البلاد و اکتساب المنافع و الارباح امر لا- علاقة له بکفر أو ایمان. و قوله تعالی «فلا یغررک تقلبهم فی البلاد» یعنی تنبیه النبی الی أن لا یقلق باله من جدل الکافرین الذین یتمتعون بنعم الحیاة رغم کفرهم...«ثم جعلناک علی شریعة من الامر فاتبعها و لا تتبع أهواء الذین لا یعلمون»... الجاثیة/۱۸یلاحظ الکلام علیها فی هذا النص و نظائره فی باب - تبع - یتبع -«فاصبر کما صبر أولو العزم من الرسل و لا تستعجل لهم کأنهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل یهلک الا القوم الفاسقون»... الاحقاف/۳۵قوله تعالی «و لا تستعجل لهم» و ان کان قائما علی النهی فان المراد به زف بشارة الی النبی لأن القوم مقبلون علی التعرض لعذاب الله... و فی زف البشارة الیه صلی الله علیه و سلم شد لعزمه... و تنویه بباهر [صفحه ۱۲۲] مستقبله و آتی ایامه... و للبشائر الالهیة فی نفس النبی اشراق عظیم و تفاؤل بالتوفیق کبیر...«یا أیها النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن و أحصوا العدة و اتقوا الله ربکم لا تخرجوهن من بیوتهن و لا

یخرجن الا أن یاتین بفاحشة مبینة و تلک حدود الله و من یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدری لعل الله یحدث بعد ذلک امرا»... الطلاق/۱الآیة آیة تشریعیة فیها احکام الطلاق و العلاقات الزوجیة جاء ذلک بهذه الصیغة لئلا ینصرف معنی النص الی الجانب الخصوصی فی حیاة الرسول صلی الله علیه و سلم اذ کانت بعض الاحکام تدور علی خصوصیاته صلی الله علیه و سلم والکلام علی مثل ذلک فی القرآن الکریم قلیل جدا فی مسائل الاحکام و العبادات و الاحوال الشخصیة.«فلا تطع المکذبین ودوا لو تدهن فیدهنون و لا تطع کل حلاف مهین. هماز مشاء بنمیم. مناع للخیر معتد أثیم. عتل بعد ذلک زنیم»... القلم ۱۳/۱۲/۱۱/۱۰/۹/۸فی النص شهادة و ثقی بان الرسول کان صریحا فی سلوکه و تعامله فی بیئته و مع سائر الناس من قومه و سائر اعدائه و مخالفی خصومه اذ نص علی أنه صلی الله علیه و سلم لم یکن مداهنا و هو لو داهن لداهنوا و لضاعت حقائق و قیم کثیرة فی هذا التیار. ان المکذبین الذین عناهم النص لم یکونوا من ضعفاء الناس بل کانوا من ذوی الطول و الشأن فیهم. و قوله تعالی «و لا تطع المکذبین» یفهم منه أنهم علی حد ما وصفناهم به من الطول والقول...و قد یمیل الانسان لا سیما من کان کریم الطبع سلیم القلب الی تصدیق من یقسم فی کلامه و یحلف من اجل تأیید مقاله ولکن الله نبه النبی الی أن لا یکون مثل هذا الحلف بالأیمان آخذا فی نفسه مأخذ الثقة و القناعة. بل ان النص غمز الذین یکثرون من الحلف و جعلهم ممن ینبزون بالمهانة کأنهم لا یجدون فی انفسهم من خصال الصدوق و الکمال النفسی و الخلق ما یزکیهم امام الغیر لذا تراهم یعمدون الی اللیاذ بالأیمان یقسمون بها و یحلفون بغیر حساب. فمثل هؤلاء نهی الله النبی أن یصدقهم فی شیء...و قد زاد النص هؤلاء الحلافین صفات اخری فضحت حقیقة شخصیتهم بأنهم همازون مشاؤون بالنمیمة و انهم مناعون للخیر و انهم معتدون آثمون... و معنی النهی عن اطاعتهم أن لا یعیرهم النبی شیئا من الاهمیة و أن یواجههم بأنهم غیر جدیرین بالتصدیق. و الذین نزل فیهم هذا النص یعرفون ما نزل فیهم منه...ان المواجهة کانت حادة فی هذا المجال بین النبی و بین القوم و بینهم و بینه و ان قوله تعالی «و لا تطع کل حلاف مهین» کشف به تعالی عما فی قلوب هؤلاء الناس من الزیغ و الکفر و ابتغاء الشقاق و الفتنة و قد کان مثل هذه الآیات الصریحة فی حق کفرة القوم ما یدخل فی نفوسهم الخوف و الرعب، و الیأس من ادخال النبی فی کماشة محاولاتهم الفاشلة. ان فی مخاطبة اناس من الکفار من ذوی الطول و الصولة بمثل هذه اللهجة العنیفة دلالة علی القوة التی یتمتع بها الجانب الاسلامی الذی هو مجموع من کان مع النبی من المؤمنین، اذ کانت القوة و الضعف یترددان بین الفئتین فئة المؤمنین و فئة القوم الکافرین.«فاصبر لحکم ربک و لا تکن کصاحب الحوت اذ نادی و هو مکظوم، لو لا أن تدارکه نعمة من ربه لنبذ بالعراء و هو مذموم»... القلم ۴۹/۴۸خاطب الله رسوله له الاعظم فی أن لا یکون کصاحب الحوت و هو النبی یونس علیه‌السلام اذ کان قد نفد صبره، و قد جاء هذا الوصف بعد کلمة الصبر التی أمر النبی به... و قد مر بنا الکلام علی آیات الصبر التی خوطب بها الرسول الاعظم من استدلالنا به علی ان هذه التوصیات بالصبر لا تعنی ان النبی صلی الله علیه و سلم نقد صبره و انما هی التوصیة الالهیة التی تعد [صفحه ۱۲۳] اصلا فی کل دعوة سماویة یبعث الباری عزوجل فی صددها نبیا الی عباده... و فی القرآن الکریم...«لو لا أن ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا». الاسراء/۷۴ النص یتکلم علی التوفیقات الالهیة التی حباها رسوله، و ینوه بالتدارکات التی کان یحیطه بها، و ذلک لما تکون له ملازمة و دیمومة تحصن بها الرسل و ذاک لما تکون له حالات متوقعة ینتظرها الرسل من ربهم عند اللجوء الیه فی الازمات و فی القرآن الکریم فی الکلام علی یونس علیه‌السلام «لو لا أن تدارکه نعمة من به لنبذ بالعراء...»...«و لا تمن تستکثر. و لربک فاصبر»... المدثر ۷/۶النص آت فی مخاطبة الرسول الاعظم و ان کان مرادا به سائر المخاطبین من الناس من مؤمنین و غیر مؤمنین. و من النظام التوجیهی فی القرآن الکریم اذ توجه هذه الاوامر الی الرسول ابتداءا لیکون مستقرا فی نفوس الناس و افکارهم أهمیة ذلک و عظم قیمته عند الله. اذ یدل ذلک علی استکمال خصائص النبی فی المجال التهذیبی و بدیهی ان الناس أولی بهذا الاستکمال لحاجتهم الی سائر مفرداته فی حین یعد النبی متمیزا عنهم بالرسالات والکمالات العالیة...و المعنی فی قوله تعالی «و لا تمنن تستکثر» ای اذا اعطیت فلا تکثر من التباهی بعطائک کما أن المن یعنی استرداد العطاء و الرجوع فیه. و لیس هو فی الحقیقة نهیا عن خصلة فی النبی یراد تصحیحها بل هو بدء لتوصیة تراض النفوس علیها ابتداءا... ان النبی صلی الله علیه

و سلم یتلقی التعلیم العالی و التهذیب من ربه الذی تهتدی بهداه السماوات و الارض... و الانبیاء و الرسل جمیعا الی التهذیب الصادر من ربهم لمحتاجون و التأدیب الذی یؤدب به الله عباده لمفتقرون...«لا تحرک به لسانک تعجل به. ان علینا جمعه و قرآنه. فاذا قرأناه فاتبع قرآنه. ثم ان علینا بیانه». القیامة ۱۹/۱۶فی النص القرآنی تعلیم لطریقة تلقی القرآن و نطقه و قراءته. والنص لا یتضمن نقدا لطریقة ما کان النبی یؤدی بها التلاوة القرآنیة، و انما کان ذلک ابتداءا علی جهة التعلیم و التوجیه «و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث». الاسراء/۱۰۶ان طریقة تلاوة القرآن الکریم کانت علی هیئة منغمة و ذاک علی ما جرت علیه عادة اصحاب الکتب السماویة فی تلاوتها و قراءتها و کان الرسول قد عرف بحسن الالقاء و الحدیث و کل داعیة دین تعرف الأناة فی کلامه و الوضوح فی نطقه و لذا قال موسی علیه‌السلام فی اختیار أن یکون اخوه هرون علیه‌السلام معه اذ قال «هو افصح منی لسانا». القصص/۳۴و سأل الله أن یحل عقدة کانت فی لسانه... و لذا فان النص آت علی تعلیم سائر من یقرأ القرآن الکریم بالطریقة المفضلة فی التلاوة و القراءة... و قوله تعالی «فاذا قرأناه فاتبع قرآنه». اراد بذلک من ینزل بالقرآن علیه صلی الله علیه و سلم...و اذ ان القرآن کانت تنزل آیاته علی مدی الفترة المکیة و المدنیة بحیث اعتاد الناس التلقیات القرآنیة من غیر سابق انذار فانهم فی بعض الاحیان کانوا یستعجلون ذلک. «یا أیها الذین آمنوا لا تسألوا عن أشیاء ان تبد لکم تسؤکم و ان تسألوا عنها حین ینزل القرآن تبد لکم»... المائدة/۱۰۱و فی تأزم الاحداث کانت الامة تنتظر نزول الوحی لیبت فی ما استعصی من الامور الطارئة منها... یفهم من هذا ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان کثیر التلهف الی سماع الوحی و تلقیه و حفظ ما ینزل آیاته و سوره فطمأنه الله الی أنه لن یفوته شیء منه [صفحه ۱۲۴] فانه هو جامعه و حافظه و منزله و موضح بیانه... و کان یظهر علی الرسول من الحرص فی استقبال الوحی و استعجاله ما عرف فی اکثر من مکان، من ذلک حرصه علی مسألة القبلة و هذا ما نص علیه النص القرآنی «قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها» البقرة/۱۴۴... و من ذاک «و لا تعجل بالقرآن من قبل أن یقضی الیک وحیه»...«فاصبر لحکم ربک و لا تطع منهم آثما أو کفورا»... الانسان/۲۴فی النص ما یکشف عن وجود اعداء من الاثمة کثیرین یتناولون احباط دعوة النبی الی الهدی والحق والاصلاح بین الناس و لذلک نبه الله نبیه أن لا یأبه لهؤلاء و لا یعیرهم أدنی اهتمام او خشیة...و کذلک جاء فی هذا المعنی قوله تعالی «کلا لا تطعه و اسجد و اقترب» العلق/۱۹... و قد جاء ذلک بعد آیات وردت فی آخر سورة العلق. یتجلی فیها المراد بمن نهی الله عن اطاعته...

باب حسب و تحسب

تعنی حسب معنی الظن مقرونا بشیء من التأکد... «و حسبوا ان لا تکون فتنة فعموا و صموا» النحل/۸۸... و مثل ذلک «و تحسبهم أیقاظا و هم رقود» الکهف/۱۸... ای انک تتحسس فی شأنهم أنهم ایقاظ و ذاک لکون معالم الیقظة ظاهرة علیهم و هم رقود ای و هم نیام لا مستیقظون... فان «حسب» تعنی الظن الذی هو فی قوة الواقع «و یطوف علیهم ولدان مخلدون اذا رأیتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا» الانسان/۱۹... کأنما جاء النص یصفهم بالبیاض و الالتماع و النظافة المکتملة... و اللؤلؤ لا حیاة فیه کالحیاة التی فی البشر ولکن التشبیه به مألوف ابتغاء وصف أناس بالجمال و الصباحة... ان النبی صلی الله علیه و سلم اذ یخاطب بذلک انما یخاطب به لانه هو الذی یطمأن الیه لقوة الصفة الظاهرة علیه، و هو کذلک اسلوب فی البلاغة العربیة یرد فی التعبیر عن الاحاطة فی المدح و الذم کالذی فی قوله تعالی «تحسبهم جمیعا و قلوبهم شتی» الحشر/۱۴... و هذا مقول فیهم علی وجه الذم... ای ان ظاهرهم معجب مرضی و باطنهم شیء غیر مرضی... و ما جاء من هذه الالفاظ مسبوقا بلا الناهیة من مثل «و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا...» آل‌عمران/۱۶۹ فان معنی النهی هنا غیر وارد و انما هو اسلوب فی العربیة یراد به توکید الشیء من طریق نفیه او النهی عنه و شواهد ذلک فی القرآن الکریم کثیرة...«و لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احیاء عند ربهم یرزقون». آل‌عمران/۱۶۹من اسالیب العربیة عند الکلام علی اثبات حقیقة من الحقائق أن یتم التوصل الیها من طریق ایرادها علی وجه النفی... فالنص یقرر أن الذین قتلوا فی سبیل الله انما هو احیاء عند ربهم یرزقون، ولکنه جاء بمقدمة تنهی أن یکونوا قد ماتوا لأنهم فی حکم الملة الحنیفیة السمحة احیاء غیر اموات... و

بذلک تکون الحقیقة التی أرید ایرادها فی امر الشهداء قد أدیرت فی مجال النقاش حتی ظهر امرها...و لم یکن النبی قد کان قد حسب الشهداء امواتا لیصحح الله ذلک... بل أن الکلام الالهی جاء ابتداءا قطع الله به الشک فی أن الشهداء الذین قتلوا فی سبیله احیاء... و ما قلناه من قاعدة اثبات الحقائق من طریق ایراد الکلام علیها علی وجه النفی او النهی تکرر فی اکثر من مکان من هذا الکتاب...«لا تحسبن الذین یفرحون بما أتوا و یحبون أن یحمدوا بما لم یفعلوا، فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب و لهم عذاب ألیم»... آل‌عمران/۱۸۸ [صفحه ۱۲۵] «لا- تحسبن» هنا لم ترد علی وجه النهی عن امر وقع. بل جاءت ابتداءا بالحکم برفضه و نقیه لیکون ذلک قاعدة ثابتة من زجر الذین یحبون ان یحمدوا بما لم یفعلوا لانه حسد علی لا شیء فهو یعد منتهی الغش و الزور اذ لا یصح ان ینسب الی من لم یکن قد عمل عملا حسنا شیء مما یستأهل الذکر الحسن و الحمد و التقدیر...و علی هذا افان نهی النبی ان یحسب اولئک القوم بمفازة من العذاب لا یعد نهیا. و انما هو بدء کلام اثبت الله به القاعدة التی نصصنا علیها آنفا، فان النبی یعمل أن امثال اولئک الناس لیسوا بمنجاة من غضب الله و عظیم عذابه و نقمته...و فی النص تنبیه الی أن یکون عطاء من یحسن الی الناس غیر مراد به التبجح و ابتغاء الحمد، هذا ان کان هناک من اعطی و من احسن فی عطائه اما اذا لم یکن ثمة عطاء و لا احسان فان هؤلاء ان طمعوا فی الحمد فهم حقا من اخسر الناس اعمالا یوم القیامة...«و لا تحسبن الله غافلا عما یعمل الظالمون. انما یؤخرهم لیوم تشخص فیه الابصار مهطعین مقنعی رؤوسهم لا یرتد الیهم طرفهم و افئدتهم هواء»... ابراهیم ۴۳/۴۲لیس النهی هنا نهیا [۳۵] بل هو بدء کلام اراد الله به اثبات حقیقة قاطعة تقرر أن الله عالم بما یعمل الظالمون. فان النبی علی علم و عقیدة راسخة فی نفسه أن الله غیر غافل عن اولئک الناس و انما جاء النهی فی مقام توکید الحقیقة لان اثبات شیء بعد نقیه یقوی الاعتقاد بوجوده و قیامه... علی ما سبق ان اسلفنا من الاشارة الی ان ذلک نمط من انماط البلاغة العربیة. و قوله تعالی «انما یؤخرهم لیوم تشخص فیه الابصار...» أی ان حسابهم سیکون یوم یحشرون الی ربهم، و حالة الناس فی ساحة الحشر غیر حالتهم فی الدنیا اذ یتملکهم الخوف و الرعب و الخجل مما اقترفوه ایام الحیاة من ظلم ظلموا به انفسهم و ظلموا الناس و ذاک ما عناه النص بقوله «مهطعین مقنعی رؤوسهم لا یرتد الیهم طرفهم و افئدتهم هواء»...«فلا- تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزیز ذو انتقام»... ابراهیم/۴۷النبی یعلم ان الله لا- یخلف رسله وعده اذا وعدهم بالنصر علی الخصوم و تحقیق امانیهم بهدایة الناس. ولکن النص جاء علی قاعدة التوصل الی الاثبات باسلوب النفی و تثبیت الامر باسلوب النهی... فالنص و ان ورد بلا الناهیة فان النهی فیه غیر مراد لذاته. و انما المراد اثبات ان الله لا یخلف رسله وعده... و توجیه النهی الی النبی ینبه جمیع الناس الی قوة المعنی المراد اثباته فیه...«ام حسبت أن أصحاب الکهف و الرقیم کانوا من آیاتنا عجبا اذ أوی الفتیة الی الکهف فقالوا ربنا آتنا من لدنک رحمة و هیيء لنا من امرنا رشدا. فضربنا علی آذانهم فی الکهف سنین عددا. ثم بعثناهم لنعلم ای الحزبین أحصی لما لبثوا أمدا. نحن نقص علیک نبأهم بالحق انهم فتیة آمنوا بربهم و زدناهم هدی. و ربطنا علی قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السماوات و الارض لن ندمو من دونه الها. لقد قلنا اذن شططا»... الکهف /۱۴فی النص تصدیق لما کان النبی قد ظنه فی اهل الکهف ای حسبه فکأن الجواب کان علی جهة التصدیق ای انهم کذلک علی ما حسبتهم فانهم فتیة آمنوا بربهم فکانوا مثلا صالحا لهذا الایمان بما کان منهم من التمسک بالعقیدة الصحیحة. و بما قدموه من اجلها من تضحیة بالنفس و النفیس. لقد اکد النص القرآنی ما حسبه النبی فی اصحاب الکهف من انهم نماذج [صفحه ۱۲۶] صلاح و ایمان و انتساب الی الله اذ أووا الی الکهف فکانت لهم فیه نومة لم یصرح القرآن بطول أمدها ثم اراهم الله من لذة النصر ما اراهم بعد یقظتهم ثم اماتهم فی مکانهم فاتخذ المؤمنون من اهل دینهم علیهم معبدا ای مسجدا. و قد سماه الله مسجدا تزکیة منه تعالی للعقیدة التی کان یعتقدها اهل الکهف و للعبادة التی یتعبدون الله وفق شعائر و طقوسها لان کلمة المسجد اظهر دلالاتها الایمانیة المعتبرة من کلمة المعبد...«و تحسبهم أیقاظ و هم رقود و نقلبهم ذات الیمین و ذات الشمال...»...الکهف/۱۸فی النص ایراد لصفتهم و هم مستغرقون فی النوم و ذاک علی جهة الامتداح اذ ان النائم تظهر علیه أعراض تتحکم ف یمعالم وجهه فتغیرها ولکن جماعة اصحاب الکهف اذ کانوا نائمین کانوا و هم کالذین هم فی حاله صحو و استیقاظ و ذاک من بعض لطف الله بهم و منه علهیم بالرضوان و الرحمة تقدیرا لحسن ایمانهم و صدق

جهادهم... و قوله تعالى فى مخاطبة النبى «و تحسبهم ايقاظا» توكيد لصحة نظرة النبى اليهم و لم يكن النبى قد رآهم اذ كانوا فى زمن سبق زمنه، ولكن النص جاء على تقدير أن يكون النبى قد رآهم و بلغ مكانهم خلال وجودهم فى كهفهم... و انما ذكر القرآن ذلك للاستشهاد على الحالة التى اراد القرآن تصويرها فاستشهد عليها أن يكون رسوله العظيم موجودا ابانها.«لا- تحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض و مأواهم النار و لبئس المصير»... النور/۵۷الذين كفروا لا- يعجزون الله فى شىء و ذاك من صميم العقيدة الاسلامية التى يعتقدها المؤمنون و النبى صلى الله عليه و سلم فى طليعتهم و على رأسهم. ولكن النص «اللائى» [۳۶] اى المقرون بحرف «لا» هو نص ايجابى آت بلفظ النفى... ارادة لتقوية المعنى القرآنى الرشيد...و النص مدنى اى وارد فى سورة مدنية و ذاك اذ كثر عدد الذين كفروا و ظهر لهم شىء من الشوكة اقر الله فى نفس نبيه أن القوم لا يعجزون الله مهما كثر جمعهم و قوى شأنهم حيث هم، فانه عزوجل اقوى منهم جميعا. و فى ذلك ما يزيد فى طمأنينة النبى و المؤمنين...«ام تحسب ان أكثرهم يسمعون او يعقلون، ان هم الا- كالانعام بل هم اضل سبيلا»... الفرقان/۴۴فى النص حكم قاطع على القوم بأنهم فى غاية الغباء الذى لا تستوعب بمثله حقائق الدين و هدى الشريعة فالقوم كالانعام بل هم اضل سبيلا، و ذاك لتزكيتهم الشرك و تشبثهم بالكفر و انعدام مذاق الهدى فى عقولهم و قلوبهم...و قوله تعالى «ام تحسب أن اكثرهم يسمعون او يعقلون» انما هو استبعاد أن يكون القوم جديرين بالسماع و العقل و ادراك الامور، فاذا كانوا يظهرون كذلك ظاهر الرأى فإن حقيقتهم انهم كالانعام بل هم اضل... اى اذا حسبتهم على شىء من استيعاب الامور و فهمها فهم ليسوا كذلك و النص ظاهر فى أن الله فى النص قد نزه نبيه أن يحسبهم كذلك اى نزهه ان يزكيهم فى نظرته اليهم... و فى النص شدة فى الخطاب و ازدراء ظاهر بأولئك الكفار و تحد مكشوف لما كانوا يظهرونه فى مواجهة الرسول من صلف و عجرفة و فى استعمال هذا الاسلوب فى مخاطبة الكافرين ما يشعر المؤمنين بالقوة و الانتصار و فى ذاك بن رفع معنوياتهم ما هو ملحوظ...«و ترى الجبال تحسبها جامدة و هى تمر مر الحساب صنع الله الذى أتقن كل شىء انه خبير بما تفعلون». النمل/۸۸قد لا يكون القصد المقصود فى هذه الاية تصوير يوم القيامة و ان كان ذلك قد خامر ظن المفسرين لقرب [صفحه ۱۲۷] النص من قوله تعالى «و يوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السماوات و من فى الارض الا من شاء الله» و قد قال الشوكانى فى تفسيره]و يحتمل أن ذلك فى الدنيا، و يكون اشارة الى دوران الارض يحسبها اهلها ساكنة و هى متحركة[... و الذى نراه ان الله عزوجل اراد أن يوضح أن اسراره فى ملكوته لا يعرفها الناس فالجبال الشاهقة الراسية على الارض هى فى واقع امرها فى عالم اسرار الله شىء اخر و أن ذلك من متقن صنع الله عزوجل...و قوله تعالى «تحسبها جامدة» أعم من أن يكون ذلك فيما يحسبه الرسول صلى الله عليه و سلم اى انه من الامور التى يشترك فى استحقاق لفت النظر اليها جميع الناس، و قد جعل الرسول صلى الله عليه و سلم اولى من يخاطب بذلك. و الاشارة الى الجبال و هى اعظم ما يرى فى الارض من معالم لا- تتأثر بالرياح و لا بغيرها فى حين أن الله حين يشاء يجعلها تتناثر فى الجو كالسحب المتناثرة على أن المعنى القرآنى فى هذا التعبير غيبى لا- يبلغه علم الناس و لا- تدركه حواسهم مهما بلغ علمهم...و الرسول اقدر ممن سواه من البشر على فهم النكتة الالهية فى هذا الامر و ما سواه... و ذلك لفرط لماحيته و شفافية نفسه وحدة بصره و دقة تقديره و صدق تذوقة و أبعاد روحانية...«بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى...»... الحشر/۱۴فى الاية معنى تهكمى بقوم يبدو ظاهرهم على حال من الوفاق فى حين أن باطنهم مثخن بالخلاف و الشاق... و النظرة هنا الى ظاهر وفاقهم و اكتمال جماعتهم نظرة يلاحظها كل ناظر اليهم و النبى على مثل هذه النظرة لان للنبى ظاهر احوال الناس فما استبطنوه يعلمه الله أو تنم عليه تصرفات يتصرفونها...و من ملاحظة النص «بأسهم بينهم شديد»، يفهم أن للتكاشر و النزاع بينهم مجالا عريضا بحيث كان شىء من ذلك ظاهرا على سجية حياتهم اليومية و ان كانوا يغطون ذلك بغطاء يظنونه ساترا عاهة الفرقة بينهم. و قوله تعالى «تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى» يراد به أن ذلك مالا يخص النبى وحده، بل هو أعم من أن يكون خاصا به اى انهم يوهمون من يراهم بأنهم على وفاق فيما بينهم لما يبدو من قوة التحامهم و تراص صفوفهم و ان لم يكونوا كذلك. و المعنى التهكمى لا يزال قائما عند ذلك للتفسير و التأويل...«و يطوف عليهم والدان مخلدون اذ رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا» الانسان/۱۹فى النص وصف لبعض اجواء الجنة التى وعد

التقون اذ یغمرهم الله بالرعایة و الاکرام العظیم فالذین یطوفون علی خدمتهم هم غلمان علی أرقی حالات النظافة و حسن الخدمة و الزی الذی یلاحظ علی خدمة الملوک و القائمین علی موائدهم. و قد جاء ذلک بلفظ «اذا رأیتهم حسبتهم لؤلؤ منثورا» استشهادا بالنبی فهو خیر شاهد لا ترد شهادته و لا یزن تقدیره للاشیاء بالنقص و فقدان دقة التقدیر و تلا ذلک قوله تعالی «و اذا رأیت ثم رأیت نعیما و ملکا کبیرا. عالیهم ثیاب سندس خضر و استبرق و حلوا أساور من فضة و سقاهم ربهم شرابا طهورا». و بذلک اکمل الله شهادة نبیه فی عظم مکافأته عزوجل لعباده المؤمنین فی عالم المکافأة و الجزاء الکریم یوم القیامة... و علی هذا یظهر بوضوح أن الله جعل لشهادة نبیه علی ذلک واقعا ملموسا و مرئیا و امرا ثابتا لا یمتری فیه... و العبرة فی باب - حسب - أن الله کان یخاطب نبیه آمرا و ناهیا و منبها و مستشهدا و موردا له دورا یؤدیه و موقفا یقفه و ذاک لمکانة الاختصاص و أهمیة الموقع اذ انه صلی الله علیه و سلم و رسوله.حقا لقد کان فی استعمال کلمة - حسب - التی خوطب بها الرسول صلی الله علیه و سلم ما یمثل جوانب من مهام الرسول التی ناطها الله به و هی کثیرة ألممنا بها فی مسائل هذا الکتاب و مقولاته... [صفحه ۱۲۸]

المعیة النبویة...

المراد بالمعیة من وصفهم الله بأنهم کانوا مع النبی فی رفقته ایام الجهاد و سائر ظروف الدعوة الی الله. و من هنا حازوا شرف الصحبة فصاروا یقال لهم صحابة النبی او صحابة رسول الله. و فی القرآن الکریم نزه الله نبیه ان یکون له اصحاب لا یستحقون صحبته و لا رفقته و لا- السیر فی رکابه و لا- الخروج معه لغزو و جهاد اذ ان صحبة النبی تتطلب اخلاقا یتخلق بها مصاحبوه و آدابا یتأدب بها مرافقوه... و فی النصوص القرآنیة ما یحوم حول ذلک و منها قوله تعالی: «فان رجعک الله الی طائفة منهم فاستأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی ابدا و لن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخائفین» التوبة/۸۳...و من آیات المعیة ما نورده آتیا:«اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا...» التوبة/۴۰هذه المعیة تشیر الی ان العون الالهی فی الملمات اذ یصیب النبی صلی الله علیه و سلم فانه یصیب اتباعه کذلک و ان من واقع ادب الخطاب النبوی ان یأتی القول هنا بلفظ «معنا» لا بلفظ «معی»...«لکن الرسول و الذین آمنوا معه جاهدوا بأموالهم و انفسهم و أولئک لهم الخیرات و اولئک هم المفلحون»... التوبة/۸۸فی هذا النص اشارة الی وجود اعوان و اتباع جاهدوا مع النبی صلی الله علیه و سلم و قد وصفهم الله بخیر الصفات و جزاهم خیر الجزاء و یفهم من ذلک انه کانت هناک قیادة دینیة حکیمة تحسن الامر و یحسن اتباعها الطاعة و سلامة التنفیذ بالنفس و النفیس و الدم و المال و ینسحب ذلک علی حکمة هذه القیاة و رجحان تصرفها فی ما تأمر به و تنهی عنه و هی قیادته صلی الله علیه و سلم و کفی بقیادته أن تکون مناط الهدی والتوفیق و الغلبة و السبق والفوز العظیم...«فاستقم کما أمرت و من تاب معک و لا تطعوا انه بما تعملون بصیر»... هود/۱۱۲النص هنا یأمر بالاستقامة لانها من اولیات الاوامر الدینیة التی تصحح بها العقیدة و تنقح العبادة و تتجلی بها ملامح الایمان و ذاک من بعض التهذیب الالهی لرسوله الکریم و کان الله یتولی رسوله بمثل ذلک باستمرار مرغبا و مرهبا لیکون الرسول بما یتلقاه من هذه الدروس القیمة و النصائح الثمینة مستوعبا للخلاق العالیة و التعالیم المتکاملة التی یتلقاها من ربه جل جلاله. و قوله تعالی «و من تاب معک» ای ممن صح اسلامه و نصح لله و رسوله، و لیس المعیة أن یکون ما وقع لهم من التوبة و الانابة الی الله قد وقع فی مکان واحد و وقت واحد. و نهاهم بعد ذلک عن الطغیان أی التعسف باستعمال الحق و مجاوزة الحدود و التعالی علی الناس و التعاظم فانه مما یناقض الاستقامة و التقوی التی هی لب الایمان و معدنه الاصیل. و قوله تعالی «و من تاب معک» اشارة الی ان الجماعة التی قد احیطت بالنبی کانت ذات متاب الی الله و مثل هؤلاء اذا کانوا فی رفقة احد فانهم یکونون نعم الرفقة. و الرسول فی مرافقته لرفقة کریمة صادقة العقیدة محمودة النصیحة یکون بطبیعة الحال مطمئن الفکر مرتاح البال لا یقلق باله شیء من داخل بیئته و لا من خارجها...«و قالوا ان نتبع الهدی معک نتخطف من ارضنا أولم نمکن لهم حرما آمنا یجبی الیه ثمرات کل شیء رزقا من لدنا ولکن اکثرهم لا یعلمون». القصص/۵۷یبدو أن الخوف من بطش طغاة اهل الکفر بالمؤمنین او بمن یستجیب لرسول الله فیؤمن بدینه کان حائلا دون اقبال اناس

منهم على الايمان و اعتناق الاسلام و قد رد الله عليهم ذلك بالتنويه بما من به عليهم من الحرم الآمن الذى يسر الله لاهله أرزاقهم. ما يفهم منه أنه هو المتكفل برد عادية المعتدين عنهم اذا هم تمسكوا بعرى الاسلام و دانوا دينه... [صفحه ۱۲۹] و شبح الخوف الراعد ظاهر فى قولهم «ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا». اى انهم لا يتعرضون لاذى يسير عند اتباعهم النبى بل ان الاذى الذى يخشونه ذريع و شديد و عنيف لا يرأف و لا يرحم...و يفهم من هذا أن فئات من الكفار كانت متكونة لترويع المؤمنين الجدد و ذاك باختطافهم من بيوتهم الى اماكن اخرى بعيدة مقرونا ذلك بشديد الاذى و أليم الانتقام. و صيغة النص الذى نحن فى صدده جاءت بلفظ «و قالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا» بلفظ الجمع و ليس بلفظ الافراد. ففى ذلك تصوير دقيق لما كانوا يخشونه على انفسهم من العدوان. [۳۷] .«و بنات عمك و بنات عماتك و بنات خالك و بنات خالاتك اللاتى هاجرن معك». الاحزاب/۵۰الكلام على هذا الموضوع جاء فى مكان اخر و خلاصته ان المدينة المنورة كان للنبى فيها ذوو قرابة من العصبات و الارحام حلوا فيها مهاجرين اليها فى عدة فترات زمنية. و قوله تعالى: «هاجرن معك» تعنى المعية فيه الاشتراك فى واقع الهجرة و ليس فى تحديد زمنها...«محمد رسول الله و الذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله و رضوانا سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة و مثلهم فى الانجيل كزرع اخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات منهم مغفرة و أجرا عظيما»... الفتح/۲۹فى هذا النص من قمة العلاقة و وثوق الصلة بين الرسول الاعظم و اتباعه و من فى معيته ما كان الوصف الذى وصفهم الله به من جنس واحد فهم جميعا اشداء على الفكار. و هم جميعا رحماء بينهم. و هم جميعا يعبدون الله عبادة مخلصة. و هم جميعا عليهم سمات الايمان الوضاءة. و هم جميعا يتمتعون بصفات زكيت فى الكتب المقدسة القديمة لان سمات الاخلاق الكريمة واحدة لدى الناس قديما و حديثا...و بهذا يفهم أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان مرتاحا نفسيا من اصحابه الذين وصفهم الله فى هذا النص وصفا محمودا. و فى ارتياح ذى قيادة من مقوديه ما يمكنه من اداء سائر مهماته من دون أن يشاب شىء من ذلك بالهم و القلق و يبلبل الفكر و انشغال البال... و قوله تعالى: «وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات منهم مغفرة و اجرا عظيما» أى وعد هؤلاء الاصحاب... و كلمة «منهم» للبيان لا للتبعيض و هى تعنى أن صفة الايمان التى وصفوا بها صدر هذه الآية صفة ثابتة لا يتصور فهيا التغير و النكول...«يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم و يدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار يوم لا يخزى الله النبى و الذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم و بأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شىء قدير»... التحريم/۸فى هذا النص معان كثيرة متعانقة و متماسكة يعنينا منها فى موضوعنا هذا المعية التى بين النبى و اصحابه اذ جاء فى النص «يوم لا يخزى الله النبى و الذين آمنوا معه». فقد عصم الله المؤمنين من خزى يوم القيامة اى الافتضاح بجناية تسجل عليهم او عمل غير محمود يؤاخذون به او سيئة من السيئات تدون فى صحيفة اعمالهم لقد كانوا حقا جديرين بصحبة النبى و برفقته و باتباعه و التعلم منه و الاقتداء بهديه ثم وصف الله اولئك الاتباع المؤمنين بقوله «نورهم يسعى بين [صفحه ۱۳۰] ايديهم و بأيمانهم» و انها لحقا وثيقة تزكية من البارى العظيم للفئة التى آمنت بالله و رسوله و جاهدت فى سبيل الله مخلصة فى عقيدتها و ناصحة لله و لرسوله فاستحقت بذلك رضا الله و غفرانه و كريم جزائه. و فى ذلك دلالة واضحة على أن الرسول صلى الله عليه و سلم احسن اصطفاء اصحابه و أحسن تأديبهم و تربيتهم و توجيههم و تزكيتهم فكانوا محل رضاه و رضا الله...ان خزى يوم القيامة شىء كانت الرسل تستعيذ منه بالله و قد قال ابراهيم عليه‌السلام فى بعض دعائه و قنوته «و لا تخزنى يوم يبعثون، يوم لا ينفع مال و لا بنون، الا من اتى الله بقلب سليم...» الشعراء/الآيات ۸۹-۸۸-۸۷...«ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثى الليل و نصفه و ثلثه و طائفة من الذين معك و الله يقدر الليل و النهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم»... المزمل/۲۰هذه (المعية) لا تعنى وجودهم جميعا مع النبى فى مكان واحد و انما تعنى انهم يؤدون نافلة الليل حيث ما كانوا. و انما جاء النص بذكر هذه المعية لبيان انه كان هناك اى فى العهد المكى اتباع للنبى يتهجدون تهجده و يصلون صلاته و فى ذلك تثبيت لبعض مراحل لعبادة المهمة اذ كان اصحاب النبى يؤدونها فى جنح الليل لا بفعل الحذر و

الاستخفاء من المشرکین ولکن فعل ما علموه من ان لصلاة اللیل عند الله من قبول و جزاء کریم. و هی صلاة لا یشغل فیها بال المصلی بشیء من اشیاء الحیاة من بیع و شراء و تعلقات اخری و غیر ذلک.

الحکم و القضاء النبوی...

من مهمات اعمال الانبیاء الحکم بین الناس عند اشتداد مشاکلهم و تأزم اوضاعهم و خصوماتهم «کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین و منذرین و انزل معهم الکتاب لیحکم بین الناس بالحق» البقرة/۲۱۳. و کان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم قد نیط به مثل ذلک بل انه کان یراجع فی مثل هذه القضایا من قبل غیر المؤمنین من اتباعه و ذاک لفرط عدله و حسن قضائه [۳۸] و کان اهل الکتاب رغم ادعائهم أن فی التوراة من حکم الله ما یحتکم الیه فانهم کانوا یراجعون النبی یسألونه الحکم بینهم. و اشار النص الی ذلک فی غیر مکان من [صفحه ۱۳۱] کتاب الله منه قوله تعالی «و کیف یحکمونک و عندهم التوراة فیها حکم الله ثم یتولون من بعد ذلک و ما اولئک بالمؤمنین» المائدة/۴۳...والاستفهام القرآنی مراد به العجب لاهل الکتاب ینصرفون عن کتابهم الدی یؤمنون به ایمانا تاما فی ما یزعمون لیقبلوا علی النبی صلی الله علیه و سلم فی امر الاحتکام الیه... و من الآیات القرآنیة الدالة علی ان من وظائف النبی الحکم بین الناس اذ ان ذلک من بعض اعماله الیومیة و وظائفه القیادیة و القضائیة... و اتحد الاسلام قواعد للحکم و قوانین لادارة الجمتمعات حقوقیا و جزائیا فکانت هناک للعدل فی البیئة الاسلامیة موازین دقیقة ذات قدرة عالیة علی تحقیق النهج السدید فی ادارة الامة... و هکذا تم لهذه الموازین و القواعد و الاصول و التطبیق الصحیح فی سائر ارجاء العالم حیث وصل الاسلام و طبقت قوانینه.ان القواعد القانونیة التی تتخذها الدول فی حکمها الامم انما تقوم علی ضوابط ترتئیها هاتیک الدول و تنهض محاکمها و دور قضائها بطبیعتها و تنفیذها... و عند وصول الاسلام الی آفاق شتی من العالم کانت قواعده العامة هی التی یجری القضاء فی الناس بمقتضاها... اما العقوبات فی الاسلام فقد تناولت جریمة القتل و ما کان منه عمدا و ما کان خطأ و السرقة التی عاقبت علیها بالقطع و عاقبت علی جرائم اخری بعضها جاء وفق ما ذهبت الیه الادیان القدیمة...و الحکم فی الاسلام من الناحیة التطبیقیة انما نهض علی اکتمال شخصیة المة و رسوخ وقع الکیان الدولی فیها اذ لم یکن هناک ما یحصل لتطبیق القطع فی السرقة مجالا ایام العهد المکی و ذاک لعدم وجود السلطة القادرة علی التنفیذ [۳۹] ... ان الحکم فی الاسلام حقوقیا و جزائیا طبقت بغایة الاحکام و الدقة و قد قام علیه القضاء الاسلامی الذی یعد أتقن قضاء و اعدله فی العالم...و کان الحیاد فی القضاء من المزایا التی عرفت فی ابان الدولة الاسلامیة بحیث صارت سیرة قضاة الامة محل الاشتهار و التقدیر... و اذ کان الحکم الاسلامی یحمل معه حیثیاته الواقعیة فلقد کان محل ارتیاح المتقاضین من سائر الملل و الدیانات.و فی ما یلی سرد هذه الایات:«فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فی ما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما»... النساء/۶۵فی النص توثیق لقوة قضاء النبی بسبب ما یقوم علیه قضاؤه صلی الله علیه و سلم من التزام بالعدل و الحکمة و الهدی الالهی...«انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله و لا تکن للخائنین خصیما». النسا/۱۰۵و هو اقرار الهی بأن ما یترآی للنبی صلی الله علیه و سلم من رأی فی مسائل الاحکام و ذاک مما یریه الله عزوجل انما هو فی حکم الشهادة لوقوع ما یراه النبی صلی الله علیه و سلم موقع الصحة فی الحکم بین الناس و هذا نمط من الالهام الالهی غیر النمط الذی نؤمن به فی الهام القرآن. و هناک نص قرآنی یشبه هذا قوله تعالی «و داود و سلیمان اذ یحکمان فی الحرث اذ نفشت فیه غنم القوم و کنا لحکمهم شاهدین. ففهمناها سلیمان...». الانبیاء ۷۹-۷۸ و تلک حادثة واحدة او انها صورة واحدة ذکرت لنبی من الانبیاء الاقدمین اما الذی جاء فی خطاب الرسول صلی الله علیه و سلم من الحکم بما اراه الله جل جلاله فانه متکرر و مستدیم...فی النص ما یجعل قضاء الرسول الاعظم قضاءا نافذا لا مجال للتهرب منه او الالتفاف علیه لانه واجب التنفیذ لا یزید منه شیء و لا یمسک فیه عن شیء...«سماعون للکذب أکالون للسحت فان جاءوک فاحکم بینهم او أعرض عنهم و ان تعرض عنهم فلن [صفحه ۱۳۲] یضروک شیئا و ان حکمت فاحکم بینهم بالقسط ان الله یحب المقسطین».المائدة/۴۲«و أنزلنا الیک الکتاب

بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب و مهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله و لا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة و منهاجا و لو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فى ما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون» المائدة/۴۸«و أن احكم بينهم بما أنزل الله و لا تتبع أهواءهم و احذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم و ان كثيرا من الناس لفاسقون»... المائدة/۴۹«و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبينا»... الاحزاب/۳۶«قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها و تشتكى الى الله و الله يسمع تحاوركما». المجادلة/۱فى هذا النص اشارة الى ان المسلمين على عهده صلى الله عليه و سلم قد اعتمدوا عليه فى مهمات امورهم و كبريات مشاكلهم. فهذه المرأة راحت شاكية الى الرسول امرا بينها و بين زوجها و كان الرسول حسن الاستقبال و التعامل مع تلك المرأة و كذلك سمى الله كلامها و كلامه تحاورا و قال انه جل شأنه كان يسمعه، و كلمة الجدال هنا تدل على فرط هم المرأة و شدة كربها الذى قدمت الى النبى من أجله شكواها...و فى النص ما يدل على حسن تفهم النبى شكاوى الناس و اخذه ذلك بهدوء نفسى تام فلقد كان صلوات الله عليه محايدا كل الحياد فى الاصغاء لشكوى تلك الشاكية و ذاك ان الزوج كان غائبا عن ساحة التحاور فلابد ان تكون القيادة التى تقع الشكوى عندها متأنية فى اصدار اى قرار، و غير ماخوذة ببعض الظواهر الظاهرة على سحنة القضية المعروفة و كانت المرأة الشاكية ترى الحق كله فى جنبها و هى نفس المرأة التى لقيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه و هو خليفة فأوصته بان يرعى امر الامة و قال (عمر) فيها انها هى التى سمع الله كلامها من فوق سبع سماوات.

باب ذر

الاوامر الالهية التبليغية الموجهة الى النبى صلى الله عليه و سلم فى كتاب الله ترد بألفاظ متنوعة على مقتضى ما تتسم به ألفاظها من ملامح بلاغية تتلاءم و مواقع الكلام القرآنى البليغ فمن ذلك ما جاء بلفظ «ذر» فانا لا حظنا أنه من الاستعمالات المخصوصة بآيات العهد المكى اذ كان سلوك من استعمل هذا الحرف فى شأنهم يستوجب استعماله حقا و لم يكن الامر كذلك فى العهد المدنى لذلك لا نرى فى نصوص هذا العهد شيئا من الكلام الالهى مقرونا به. و فى ما يلى ما جاء من ذلك فى التنزيل العزيز فى السور المكية...«و ذر الذين اتخذوا دينهم لعبا و لهوا و غرتهم الحياة الدنيا و ذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولى و لا شفيع و ان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها، أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم و عذاب أليم بما كانوا يكفرون»... الانعام/۷۰ترد كلمة «ذر» فى مخاطبة الرسول الاعظم صلى الله عليه و سلم فى معنى تجاهل شأن اناس جاءت اوصافهم فى ذات النص موجبة لهذا التجاهل و النص الذى فى صدد الكلام عليه يصف القوم بأنهم اتخذوا الدين ألعوبة و ملهاة كشأن ما يلهون به من وسائل اللهو المتعادة لديهم. كما أنهم وصفوا بالاغترار بما اصابوه من مال و جاه. و قد اسقط الله حيثيتهم الشخصية فما [صفحه ۱۳۳] تقبل منهم شفاعة و لا عدل. و قد حكم الله عليهم بأنهم من أهل النار...ان مثل هؤلاء جديرون بأن لا يشغل النبى باله بهم و أن لا يقيم لهم وزنا و لا يمنحهم ثقة و لا يطمئن اليهم فى شىء... و فى كلمة «ذر» هنا ما يدل على الاحتقار و الازدراء و الاهمال مقرونا ذلك بالاسباب الموجبة و معللا بالعلل التى تزكى القرار الصادر بحق اولئك القوم...«ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون»... الانعام/۹۱معنى «ذر» هنا النهى عن اعارة القوم أدنى أهمية... فان الظاهر فى سلوكهم أنهم اهل لعب و هزل و عبث. و يفهم من هذا أن النبى صلى الله عليه و سلم اذ كان يبلغ الناس تفاصيل الوحى الالهى و يدعوهم الى التوحيد و نبذ عبادة الاوثان. لم يكن يقترب من بعض أنماط الناس ممن هم على هذه الشاكلة و على هذه الصفة صيانة لكلمة الله أن تكون محل الاهانة و المهازلة... لان كلمة الله و ان كانت واجبة التبليغ فان ذلك حرى أن يقع فى الموقع الكريم الذى لا تعلق به خساسة و لا وضاعة...و ليس فى قوله تعالى «ذرهم فى خوضهم يلعبون...» شىء من اقرار هذا الخوض و اللعب و انما هو نمط من التهكم و الازدراء و انكار هذا الخوض و اللعب...«و كذلك جعلنا

لکل نبی عدوا شیاطین الانس و الجن یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا و لو شاء ربک ما فعلوه فذرهم و ما یفترون»... الانعام/۱۱۲کلمهٔ «ذرهم» هنا تعنی رفض افتراءاتهم و النهی عن جعلها موضع نقاش و محاجهٔ و انشغال بال. و من اجل أن لا یشق علی رسول الله امر هذا النمط من الاعداء اشار النص الی أن سائر الانبیاء أبتلوا بمثلهم...و تکرر قوله تعالی: «فذرهم و ما یفترون» فی آیهٔ اخری من الانعام هی الآیهٔ الثالثهٔ و الثلاثون بعد المئهٔ و قد جاءت هذه العبارهٔ القرآنیهٔ فی التعقیب علی اناس وصفوا بأنهم زین لهم شرکاؤهم قتل اولادهم...«ذرهم یأکلوا و یتمتعوا و یلههم الامل فسوف یعلمون»... الحجر/۳ان اناسا هذا دأبهم و مثل هذا سلوکهم لا یعلمون من الحیاهٔ الا انهم فی الاکل و الشراههٔ فیه بحیث یحسبون أنهم خلقوا لذلک لا غیر فهو مناط تکلیفهم و تشریفهم. أجل ان أناسا علی هذا الخلق الفاشل و النهج الخائب لجدیرون أن لاـ یلتفت الیهم و أن یذرهم«فذرهم فی غمرتهم حتی حین...». المؤمنون/۵۴فی هذا النص مقدمهٔ و لا حقهٔ أما المقدمهٔ فهی «فتقطعوا أمرهم بینهم زبرا کل حزب بما لدیهم فرحون» و اما اللاحقهٔ فهی قوله تعالی: «أیحسبون أنما نمدهم به من مال و بنین نسارع لهم فی الخیرات بل لا یشعرون»...من استیعاب معانی مفردات النص الوارد فی الایات الثلاث یعلم أن امثال هؤلاء الناس لجدیرون بأن لا یحسب لهم حساب فی میزان التقییم و الحفول و لذلک أمر الله نبیه أن یذرهم فی الغمرهٔ التی هم فیها و لا یجعل لهم حظا من انشغال باله بهم و تکدر خاطره بصدد سلوکهم... فلقد کان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم من فرط حد به علی قومه و محبته لأمته یشتد قلقه علیهم و اغتمامه لحالهم فکانت الآیات القرآنیهٔ تنزل فی تهدئته و تطبیب خاطره و تهوین ما یشتد من الامر علیه...«فذرهم یخوضوا و یلعبوا حتی یلاقوا یومهم الذی یوعدون»... الزخرف/۸۳کلمهٔ «ذرهم» هنا تعنی لا تشغل بالک بهم و لا تحمل همهم... فلقد کان الرسول صلی الله علیه و سلم یحمل هما شدیدا حین یری بعض افراد الناس [صفحه ۱۳۴] و أبناء الامهٔ فی شغل عن تعالیمه و ارشاداته و فی هذا المکان یخاطبه الله فی ان لا یتکدر خاطره لانصراف امثال هذا النمط من الناس عن ساحهٔ الدین لاعتناقه و الاستمساک بقیمه و تعالیمه...و لا یعنی هذا ان یکف النبی عن ملاحقتهم بالدعوهٔ الی اعتناق الدین و الاخذ من العقیدهٔ بهدب الیقین...«فذرهم حتی یلاقوا یومهم الذی فیه یصعقون»... الطور/۴۵لهذه الآیهٔ لاحقهٔ هی قوله تعالی «یوم لا یغنی عنهم کیدهم شیئا و لا هم ینصرون». و فی هذه اللاحقهٔ توضیح للعلهٔ الکامنهٔ وراء امر الله لرسوله بأن یذر امثال هؤلاء الناس أی أن لا یشق علیه قولهم الذی یقولونه و زعمهم الذی یزعمونه...«فذرهم یخوضوا و یلعبوا حتی یلاقوا یومهم الذی یوعدون»... المعارج/۴۴جاء الکلام علی مثل هذا النص فی الآیهٔ الواردهٔ فی سورهٔ الطور الآیهٔ الخامسهٔ و الاربعین...

الذرنیات

کلمهٔ «ذرنی» المضافهٔ الی یاء المتکلم و هو الله عزوجل. ذات منحی غیر الذی استعملت فیه کلمهٔ «ذر» و «ذرهم» مما اسلفنا الکلام علیه ففی «ذرنی» خطاب للنبی صلی الله علیه و سلم تکون فیه کلمهٔ ضمیر الجلالهٔ فی محل المفعولیهٔ وفق قاعدهٔ الاعراب و هی تعنی أن الله یجعل فی هذا الخطاب لرسوله دورا فی ایقاع شیء ما من العذاب و نحوه علی الجههٔ التی یرید الله ایقاعه بها و فی ذلک دلالهٔ علی عظم مکانهٔ الرسول لدی مرسله الذی هو الله جل جلاله اذ یمنحه سبحانه و تعالی حظا من الحق فی تقریر مصیر من یحوم حولهم الوعد و الوعید و من ذلک ما جاء فی الایات ذات العلاقهٔ بالموضوع.«ذرنی و من خلقت وحیدا، و جعلت له مالا ممدودا، و بنین شهودا، و مهدت له تمهیدا، ثم یطمع أن أزید، کلا انه کان لآیاتنا عنیدا، سأرهقهٔ صعودا»... المدثر۱۷/۱۱معنی «ذرنی» هنا ای دع لی وحدی أن اتولی معاقبهٔ هذا الکافر الشرس بما یستحقه من أألیم العقاب...و هذا من کریم خطاب الله النبی صلی الله علیه و سلم الذی شاء الله به اعلاء منزلهٔ النبی لمخاطبته و لیس هو استئذانا یستأذنه الله من النبی لان الله لا یستأذن احدا مهما علا مقامه فی امر قضائه و قدره...«فذرنی و من یکذب بهذا الحدیث سنستدرجهم من حیث لا یعلمون، و أملی لهم ان کیدی متین»... القلم ۴۵/۴۴ففی هذا النص فی المکذبین بکتاب الله و شریعته السمحهٔ المبینهٔ یعلم الله به نبیه بأنه سیکون عقابه لهؤلاء الناس عقابا شدیدا کأن الله لا یرید

أن یعاقب قومه صلی الله علیه و سلم الا ـ وفق ما یرضاه النبی من شکل هذا العقاب و موضوعه... و السمة البلاغیة فی هذا التعبیر واضحة...و منطق التهدید لاولئک المکذبین واضح فی النص و فیه کذلک بیان بأن لا شفاعة هناک تشفع فهیم. فلقد جعلوا فی منطقة التیئیس و امام قنوط کبیر.«و ذرنی و المکذبین أولی النعمة و مهلهم قلیلا». المزمل/۱۱استعمال «ذرنی» فی هذا المکان یفهم منه أن الله یمسک النبی أن یشفع فی القوم المبطوش بهم لاستحقاقهم ذلک البطش الشدید الذی لا ـ تخفف منه او تحول دونه شفاعة الشافعین...أما قوله تعالی «و مهلهم قلیلا...» فکأن فهی تمکینا للنبی فی شأن القوم و شیئا من اطلاق یده فیهم و ان کان التمهیل من شأن الله عزوجل و من حقه فی خلقه. ولکن الله لم یشأ أن یصرف النبی عن التدخل فی هذا الامر بالمرة و انما جعل له مقابلة ذلک بعض الوجود الیسیر و ذلک فی قوله تعالی «و مهلهم قلیلا». [صفحه ۱۳۵]

باب عسی

ترد کلمة «عسی» فی معنی الترجی و التوقع و قد یکون هذا الترجی و التوقع بحجم من القوة کبیر او بحجم منها صغیر فالشاعر القائل:عسی سائل ذو حاجة ان منعته من الیوم سؤلا أن ییسر فی غدیتمنی لهذا السائل ان یکون موسرا بعد املاقه و خصاصته و قد یتحقق ذلک و قد لا یتحقق و الشاعر القائل:عسی الایام أن یرجعن قوما کالذی کانوافانه عبر عن امنیة یتمنی من الایام أن تحققها له و قد یکون قائل ذلک مستبعدا هذه الامنیة او مستقر بها ولکن «عسی» اذا جاءت فی القرآن فی موعدة یعدها الله عباده فانها غیر الذی یرد فی کلام الناس أی «عسی» تدل علی التحقیق ای انها لا تحتمل التردد بین الوقوع و عدمه. و من المواقع التی جاءت فیها «عسی» من آیات الذکر الحکیم ما سنورده و نتکلم علیه...«و من اللیل فتهجد به نافلة لک عسی أن یبعثک ربک مقاما محمودا». الاسراء/۷۹فی النص أمر من الله لرسوله بأن یشغل بعض لیله – و هو وعاء النوم و محل الراحة – بالصلاة التی یختلی فیها بربه اذ التهجد هو الصلاة من جوف اللیل و تکون اکثر خشوعا و قنوتا من صلاة النهار و ذاک لفرط سکون فی اللیل و فرط الضجیج فی النهار و التفرغ التام من الاعمال فی اللیل و هو مالا ـ یحصل مثله فی النهار. و تکون صلاة اللیل اطول زمنا و اعرض مساحة لعدم تعرض المصلی المتهجد لطارق او زائر او حاجة بعض أهله الیه... و مثل هذا الامر عند الاستجابة له یستحق الجزاء الوفاق و النصیب الاوفی من ثواب الله و بذلک تکون «عسی» فی مقام التحقیق أی ان الله باعثک مقاما محمودا لقاء عبادتک الخالصة له هذه... و المقام المحمود هو ما یکون للنبی عند الله و عند سائر الخلائق من رفیع المکان و جلیل القدر و عظیم الشأن...«و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا. الا ـ ان یشاء الله و اذکر ربک اذ نسیت و قل عسی أن یهدین ربی لأقرب من هذا رشدا»... الکهف ۲۴/۲۳یجول النص القرآنی هنا فی مجال الدعاء و التوصیة ببعض الاداب التی دعی الله الیها النبی و الله هو مؤدب النبی و مهذبه و مدربه و قد نوه له بأن الغیب کله لله فلا یطمئن الی شیء یریده فی غده الی ذلک الغد لانه غیب لا یملک معرفة کنهه غیر الله و کان من بعض هذا الدعاء الذی القاه الله الی نبیه أن یتمنی علی الله أن ییسر له سبل الرشاد للوصول الی ما یبتغیه فی آتی ایامه. و لعظم ثقة النبی بربه و هو کذلک موصا منه تعالی أن یقول فی دعائه هذا. فان «عسی» هنا للتحقیق اذ جاء فی النص «عسی أن یهدین ربی» و الهدایة من شأن الله لا یمنعها من یسألها لا سیما حین یکون سائلها نبیا هو الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم.«عسی ربه أن طلقکن أن یبد له ازواجا خیرا منکن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثیبات و أبکارا»... التحریم/۵وردت «عسی» هنا فی موقع معلق علی شرط مشروط هو قوله تعالی «ان طلقکن» – ای اذا طلقکن النبی –... فاذا تحقق هذا الشرط فان «عسی» تکون فیه علی درجة من التحقیق لان النساء الموصوفات بما ورد صفاتهن فی النص موجودات فی البیئة بأوسع حجم و اکبر مقدار لا سیما اذ جاء النص فی موقع تحذیر نساء النبی من أن یقع منهن ما یؤذیه فظاهر فیه اخافتهن مما یجر الی طلاقهن... [صفحه ۱۳۶]

باب ادع...

الخطابات القرآنیة التبلیغیة التی تحدد مهمة النبی و واجباته جاءت بصیغ شتی منها صیغة الانذار و الابلاغ و الفاظ القول و السؤال و الاستفتاء و ضرب الامثال و الجدال و منها الامر بالدعوة الی الدین و الی الله. و من ذلک الآیات التالیة...«أدع الی سبیل ربک بالحکمة و الوعظة الحسنة و جادلهم بالتی هی أحسن ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بالمهتدین». النحل/۱۲۵«لکل امة جعلنا منسکا هم ناسکوه فلا یناز عنک فی الامر وادع الی ربک انک لعلی هدی مستقیم»... الحج/۶۷«و لا یصدنک عن آیات الله بعد اذ أنزلت الیک وادع الی ربک و لا تکونن من المشرکین، و لا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو، کل شیء هالک إلا وجهه له الحکم و الیه ترجعون»... القصص ۸۸/۸۷«فلذلک فادع و أستقم کما أمرت و لا تتبع أهواءهم و قل آمنت بما أنزل الله من کتاب و أمرت لاعدل بینکم، الله ربنا و ربکم لنا اعمالنا و لکم اعمالکم لا حجة بیننا و بینکم الله یجمع بیننا و الیه المصیر»... الشوری/۱۵یلاحظ أن اسلوب الدعوة التی امر النبی بمواجهة الناس بها قد ترک اسلوبها و طریقة الصدع بها النبی صلی الله علیه و سلم فی اطار الحکمة و الموعظة الحسنة مما یفهم منه عظم اقتدار النبی علی اداء هذه المهمة فی اوساط الکافرین و المشرکین و المعاندین و الخصوم الکثیرین و قد اظهرت النتائج توفیق النبی فی هذا الصدد و نجاحه الباهر فی عالم الدعوة الی الله و الملة الحنیفیة السمحة...و هناک آیات تصور مواقف الرسول فی مجالات هذه الدعوة نشیر الی فریق منها...«قل هذه سبیلی أدعو الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی و سبحان الله و ما انا من المشرکین»... یوسف/۱۰۸«قل انما أمرت ان اعبد الله و لا أشرک به. الیه ادعو و الیه مآب» [۴۰] ... الرعد/۳۶«قل انما ادعو ربی و لا أشرک به احدا»... الجن/۲۰

الاکراه...

اعتناق ای دین من الادیان انما یکون عن قناعة و تقبل. لان الادیان تحتوی علی اوامر و نواهی و احکام و عبادات یجب أن تمارس من قبل معتنقی تلک الادیان فاذا لم یکن اعتناقها عن رضی و قناعة فان جانب الطاعة والالتزام فی ذلک یکون مهزوزا و غیر ذی وجود و عن ذلک تکون هناک مقدمات لسلوک سبیل النفاق ای أن یصلی معتنق الدین الذی اکره علی اعتناقه صلاته مع المصلین فاذا انفرد و خلا فی ارضه فانه یمسک عن اداء هذه الصلاة. و لیس من مصلحة دین من الادیان أن یکون اتباعه علی مثل هذه الحال و لذا لم تکن الدعوة الاسلامیة التی جاء بها النبی صلی الله علیه و سلم قائمة علی اکراه الناس أن یکونوا مؤمنین.ان اعتناق ای دین من الادیان قد یحمل فی بعض الاحیان معتنق هذا الدین علی الاستشهاد من اجله. فان لم لکن مقتنعا بمفرداته و تفاصیل امره فمن غیر الممکن أن یقدم نفسه قربانا لهذا الدین و قد رأینا سبیل الدعوة الی الاسلام هو القول المقنع، و کان القرآن هو الاداة التی استعملت لجلب الناس الی الدین وحثهم علی اعتناقه. و کان النبی یتولی هذا الامر کله ای مهمة التبلیغ وحده و کان معظمهم من المستضعفین و کانت هجرتهم الی الحبشة خیر دلیل علی هذا الاستضعاف، و عندما انتقل النبی الی [صفحه ۱۳۷] المدینة و أذن الله للمسلمین ان یستعملوا السلاح فانما کان ذلک بغیة الدفاع عن انفسهم. لذلک لم یکن الاکراه سبیلا الی حمل الناس علی اعتناق الاسلام و کان الخط الاسلامی ابان الفتح قائما علی ثلاثة ارکان هی: اعتناق الاسلام من قبل من واجهوا الجیوش الاسلامیة او القتال او دفع شیء یسیر من المال سنویا [۴۱] للدولة المسلمة لا قیمة له فی مجال الانتفاع المادی فانه مبلغ یسیر او جد یسیر... فلا یمکن أن یرجح انسان من ابناء الشعوب التی استولی الفاتحون المسلمون علیها أن یرجح الاحتفاظ بالدرهم و الدرهمین فیعتنق الاسلام من غیر قناعة مع العلم أن هذا الذی اعتنق الاسلام بخلا بالدرهم و الدرهمین سنویا راح یدفع اضعاف ذلک للدولة بأسم الصدقات و الزکاة و غیر ذلک. اذن لم یکن هناک استهداف للمسلمین الی اکراه الناس علی اعتناق الاسلام.والاسلام دین رشید المحتوی سدید الغایة حکیم القرارات محمود السلوک یأخذ بهدب التقوی و الصلاح و التصرف الحمید و لذلک اعتنقه من اعتنقه مطمئنا الیه و راضیا به. و اذا کانت هناک ادیان جری اعتناقها بالسیف المسلول فلیس الاسلام من هذه الادیان...و قد کان قوله تعالی: «لا اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی» البقرة/۲۵۶... واضحا فی معناه و محتواه. فمن أین جاء اکراه الناس علی اعتناق الاسلام بالحجم الکبیر الذی ملأ فجاج

الارض و أقیمت له المساجد فی کل مکان و صار اتباعه یعدون بالملایین یتفانون بالدفاع و قوله تعالی: «و لو شاء ربک لآمن من فی الارض کلهم جمیعا أفانت تکره الناس حتی یکونوا مؤمنین»یونس/۹۹...هو مما نزل فی السور المکیة و قد أسلفنا أن المسلمین فی مکة لم یکونوا یملکون حمایة انفهسم من خصومهم فمن این لهم و للنبی صلی الله علیه و سلم اکراه الناس علی الدخول فی الاسلام... اما المعنی الذی تضمنه النص القرآنی «افأنت تکره الناس حتی یکونوا مؤمنین» فانه یعبر عن شدة رغبة النبی اعتناق الناس دینه و الدخول فی اطار ملته. و قوله «تکره الناس» أی تأخذهم الی الاسلام و هم کارهون. و هذا یشبه قوله تعالی: «قال یا قوم ارأیتم ان کنت علی بینة من ربی و آتانی رحمة من عنده فعمیت علیکم أنلزمکموها و انتم لها کارهون» هود/۲۸...علی أن السلوک الخفی الذی کان یمتاز به الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم کان سلوک رفق و تسامح و لین و کان ذلک من اوائل المغریات التی اضافت الی جماعة المسلمین عددا ممن اقبلوا علی هذا الدین من الکفار و المشرکین. و الصفة التی اشرنا الیها فی هذا الباب قد جاء النص علیها «فبما رحمة من الله لنت لهم و لو کنت فظا غلیظ القلب لأنفضوا من حولک فأعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله ان الله یحب المتوکلین» آل‌عمران/۱۵۹... فمن کان علی مثل هذا الخلق الکریم لا یکره الناس علی اعتناق دینه لیجمع من حوله اناسا من الخصوم و لیس من الاعوان... [صفحه ۱۳۸]

البلاغ و الابلاغ

مهمة الانبیاء و المرسلین هی ابلاغ رسالات الله الی من أرسلوا الیهم من الاقوام و الامم. ینقلون ذلک بکل امانة و من دون ادنی تصرف الی الناس، فمن آمن فقد اهتدی و من لم یؤمن فانه لیس علی الرسول من تباعة بسبب عدم ایمانه. و الرسل موصون من ربهم بضبط الاعصاب و الاخذ بهدب التحمل و الصبر مهما کلفهم الامر...فی القرآن الکریم اکثر من آیة جاءت فیها کلمة «البلاغ» مخاطبا بها رسول الله صلی الله علیه و سلم و فی ذاک ما یسقط عنه لوم الناس و شدة تعنیفهم. اذ یریدون من الرسول أن لا یلح علیهم بالدعوة الی اعتناق الدین الذی جاء به من ربه. والانبیاء و ان کانوا یشق علیهم امر الدعوة و الارشاد و الموعظة فان الناس یشق علیهم کذلک تقبل ذلک. و من هنا وجدنا الصراع و المقاومة الشدیدة و ما الی ذلک من الامور التی تقعد فی طریق الرسل الی هدایة شعوبهم... و من ذلک تکذیب الرسل و اتهامهم بالجنون و السفاهة و السحر و قد کان فی الرسل من تعرض للقتل و البطش الشدید.و حمایة لرسل الملوک الی نظرائهم صار هناک عرف دولی یحمی حاملی رسائل هؤلاء الملوک و الرؤساء من التعرض للبطش والایذاء و العقوبة مهما کانت محتویات الرسائل التی یحملونها. فکأنما کان مانوه به القرآن من امر المهمة الابلاغیة للرسل تستوجب ان لا یتعرضوا للاذی ولکن الشعوب کانت تؤذی رسلها المرسلین الیها بشرائع الله و لا تکتفی بتکذیبهم و رفض شریعتهم و تعالیم دینهم... و کما ان رسل الملوک یفرض فیهم عند حمل رسالات ملوکهم التحلی بالتصرف المحمود و التجرد مما یعد من الاعمال الاستفزازیة التی تجر علیهم الاذی و المهانة فان رسل الله کانوا مأمورین بان یتحلوا بکثیر من اللین و التلطف عند الصدع بأوامر الله و ابلاغ محتویات وحیه الی الناس و هم و ان کانوا کذلک فانهم لم ینجوا من اساءات شعوبهم و أممهم الیهم... و فی ما یلی النصوص (البلاغیة) [۴۲] للقرآن الکریم نسردها سردا دون تفسیر او شرح و ذلک لوضوح القصد فی هذه الایات:«و أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و احذروا فان تولیتم فاعلموا أنما علی رسولنا البلاغ المبین». المائدة/۹۳«ما علی الرسول الا البلاغ و الله یعلم ما تبدون و ما تکتمون»... المائدة/۹۲«و ان ما نرینک بعض الذی نعدهم أو نتوفینک [۴۳] فانما علیک البلاغ و علینا الحساب»... الرعد/۴۰«هذا بلاغ للناس و لینذروا به و لیعلموا أنما هو اله واحد و لیذکر أولو الالباب»... ابراهیم/۵۲«و قال الذین أشرکوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شیء نحن و لا آباؤنا و لا حرمنا من دونه من شیء کذلک فعل الذین من قبلهم فهل علی الرسل الا البلاغ المبین»... النحل/۳۵«فان تولوا فانما علیک البلاغ المبین»... النحل/۸۲«ان فی هذا لبلاغا لقوم عابدین. و ما ارسلناک إلا رحمة للعالمین»...النحل/۸۲«ان فی هذا لبلاغا لقوم عابدین. و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین» [۴۴] الانبیاء ۱۰۷/۱۰۶«قل أطیعوا الله و أطیعوا الرسول فان تولوا فانما علیه ما حمل و علیکم ما حملتم و

ان تطیعوه تهتدوا و ما علی الرسول إلا البلاغ المبین»... النور/۵۴ [صفحه ۱۳۹] «و ان تکذبوا فقد کذب أمم من قبلکم و ما علی الرسول إلا البلاغ المبین»... العنکبوت/۱۸«فان أعرضوا فما أرسلناک علیهم حفیظا ان علیک إلا البلاغ...»... الشوری/۴۸«و أطیعوا الله و أطیعوا الرسول فان تولیتم فلانما علی رسولنا البلاغ المبین»... التغابن/۱۲

باب ربک...

حین یتحدث الله عن نفسه الی نبیه فی اکثر من امر من الامور التی یکشف عنها لنبیه او یصفها او یشرحها او یخبر عنها فانه سبحانه و تعالی بدلا من أن یذکر اسمه بلفظ «الله» یورد کلمهٔ «ربک» و فی بعض ذلک تری مناسبهٔ هذا الاستعمال واضحهٔ من مثل قوله تعالی «ألم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل» الفیل/۱... فان واقعهٔ اصحاب الفیل وقعت فی العام الذی ولد فیه النبی. فکأنما یمن الله علی نبیه بما فعله من البطش باصحاب الفیل الذین غزوا مکهٔ للاستیلاء علی الکعبهٔ لیکون بذلک بعض الربط بین مولد النبی و هلاک اصحاب الفیل اذ کان ذلک من یمن المولد النبوی علی الامهٔ... و من ذلک قوله تعالی: «و اذ قال ربک للملائکهٔ انی جاعل فی الارض خلیفهٔ...» البقرهٔ/۳۰... و هناک آیات اخری تساوق هذا المعنی فی اللفظ و قد جاءت لبیان أن شخصیهٔ الرسول کان منظورا الیها منذ خلق آدم عند الله [۴۵] ... و قوله تعالی «و ربک الغفور ذو الرحمهٔ لو یؤاخذهم بما کسبوا لعجل لهم العذاب...» الکهف/۵۸... فکأنما کان هذا الرفق بالقوم من بعض ما یجعل الله به للرسول ضلع شفاعهٔ او اعزاز مکانهٔ...لقد وردت کلمهٔ «ربک» بمختلف وجوه الاعراب فی معانی کثیرهٔ جدا اشارهٔ الی أن الله یرید لنبیه أن یکون مذکورا ابدا فی کل خطاب بلفظ تصاف به کلمهٔ الرب الی (کاف) الخطاب التی تعنی النبی امعانا فی اکرام النبی و تبجیله فی کل خطاب و لو جاءت کلمهٔ الجلالهٔ بدلا من کلمهٔ الرب المقرونهٔ ب«کاف» الخطاب لکان هناک غیاب للاشارهٔ الی النبی فی هذه الخطابات ای «و اذ قال ربک للملائکهٔ» و قد جعل بدلا منها – و اذ قال الله للملائکهٔ – فان التعبیر مستقیم الا أن استحضار شخصیهٔ النبی لا یکون تصور لدی سامع ذلک او قارئه...حقا ان کثرهٔ ماورد فی التنزیل من ایراد کلمهٔ «ربک» لیدل علی القصد الالهی فی ان یکون لنبیه حضور فی سائر المناسبات و المواقع و هی مناسبات کثیرهٔ و مواقع عدیدهٔ فیها من معانی البر و الرحمهٔ و معانی الغضب و النقمهٔ علی من یستحقون کلا الامرین من المؤمنین و الکافرین... علی أن بعض ألفاظ الرب المقرونهٔ الی (کاف) الخطاب – ای کاف الخطاب الذی خوطب به النبی – قد جاء بلفظ القسم و ذاک هو قوله تعالی: «فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فلی أنفسهم خرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما» النساء/۶۵... فان الله أقسم هنا بذاته العلیهٔ قسما مقرونا باسم نبیه من طریق الاضافهٔ اعزازا لنبیه و رفعا لمکانته و توفیقا للتثمین بذکره... و کذلک قوله تعالی «فو ربک لنحشرنهم و الشیاطین ثم لنحضرنهم حول جهنم جثیا» مریم/۶۸... فان فی هذا القسم توکیدا و تقویهٔ لما جری القسم فی شأنه و صرفا لظن المشرکین أن یکون به رجاء لهم فی الحنث فیه و لا یتصور مثل ذلک فی صیغ الأیمان الاخری حتی ما کان من قبیل فو رب السماء و الارض. و ذلک لعظم منزلهٔ الرسول الاعظم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم ربه... علی أن استعمال «ربک» قد ورد فی مخاطبهٔ النبی: «اذ یوحی ربک الی الملائکهٔ أنی معکم فثبتوا الذین آمنوا سألقی فی قلوب الذین [صفحه ۱۴۰] کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بنان» الانفال/۱۲...فان ذلک یعبر عن أن الله یرید تصبیر نبیه و شد أزر اتباعه و خذلان الکافرین بأمره تعالی للملائکهٔ أن یؤدوا هذه المهمهٔ القتالیهٔ العظیمهٔ فی ساحهٔ حرب یعد النبی أحد طرفیها. و من ذلک قوله تعالی «ذلک مما أوحی الیک ربک من الحکمهٔ...» الاسراء/۳۹... فان فی کلمهٔ «ربک» من التحبیب و الادناء و التقریب اذ جاء النص فی معنی المن بالحکمهٔ علی النبی و ذاک کله یجول فی فلک الرعایهٔ و اللطف الالهی المسبغ علی نبیه العظیم...و فیما یلی الآیات القرآنیهٔ التی ورد فیها هذا التعبیر الذی شاء الله ان یجعله بدیلا عن اسمه العظیم الذی هو «الله». اما البدائل الاخری فانها علی وجود شیء منها فهی خارجهٔ عن مجال الخطاب الذی اختص به النبی بکثرهٔ کاثرهٔ و فی ما یلی نصوص ذلک.«و اذ قال ربک للملائکهٔ انی جاعل فی الارض خلیفهٔ قالوا أتجعل فیها من یفسد فیها و یسفک الدماء و نحن نسبح بحمدک و نقدس لک

قال انی اعلم مالا تعلمون»... البقرة/۳۰«الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... البقرة/۱۴۷«فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی أنفسهم حربا مما قضیت و یسلموا تسلیما»... النساء/۶۵«و هذا صراط ربک مستقیما قد فصلنا الایات لقوم یذکرون». الانعام/۱۲۶«ذلک أن لم یکن ربک مهلک القری بظلم و أهلها غافلون». الانعام/۱۳۱«و لکل درجات مما عملوا و ما ربک بغافل عما یعملون» الانعام/۱۳۲«و ربک الغنی ذو الرحمة ان یشأ یذهبکم و یستخلف من بعدکم ما یشاء کما أنشأکم من ذریة قوم آخرین»... الانعام/۱۳۳«فان ربک غفور رحیم»... الانعام/۱۴۵«ان ربک سریع العقاب و انه لغفور رحیم». الانعام/۱۶۵«و الذین عملوا السیئات ثم تابوا من بعدها و آمنوا ان ربک من بعدها لغفور رحیم»... الاعراف/۱۵۳«و اذ تأذن ربک لیبعثن علیهم الی یوم القیامة من یسومهم سوء العذاب ان ربک لسریع العقاب و انه لغفور رحیم»... الاعراف/۱۶۷«و اذ أخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی أنفسهم ألست بربکم قالوا بلی شهدنا أن تقولوا یوم القیامة انا کنا عن هذا غافلین»... الاعراف/۱۷۲«ان الذین عند ربک لا یستکبرون عن عبادته و یسبحونه و له یسجدون»... الاعراف/۲۰۶«کما أخرجک ربک من بیتک بالحق و ان فریقا من المؤمنین لکارهون». الانفال/۵«اذ یوحی ربک الی الملائکة أنی معکم فثبتوا الذین آمنوا سألقی فی قلوب الذین کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بنان». الانفال/۱۲«و ما کان الناس الا امة واحدة فاختلفوا و لو لا کلمة سبقت من ربک لقضی بینهم فیما فیه یختلفون»... یونس/۱۹«کذلک حقت کلمة ربک علی الذین فسقوا أنهم لا یؤمنون»... یونس/۳۳«و منهم من یؤمن به و منهم من لا یؤمن به و ربک أعلم بالمفسدین» یونس/۴۰ [صفحه ۱۴۱] «و ما یعزب عن ربک من مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء و لا أصغر من ذلک و لا اکبر إلا فی کتاب مبین». یونس/۶۱«ان ربک یقضی بینهم یوم القیامة فیما کانوا فیه یختلفون»... یونس/۹۳«و لو شاء ربک لآمن من فی الارض کلهم جمیعا أفأنت تکره الناس حتی یکونوا مؤمنین»... یونس/۹۹«فلما جاء أمرنا نجینا صالحا و الذین آمنوا معه برحمة منا و من خزی یومئذ ان ربک هو القوی العزیز». هود/۶۶«فلما جاء أمرنا جعلنا عالیها سافلها و أمطرنا علیها حجارة من سجیل منضود، مسومة عند ربک و ما هی من الظالمین ببعید»... هود ۸۲/۸۳«و ما ظلمناهم ولکن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التی یدعون من دون الله من شیء لما جاء أمر ربک و ما زادوهم غیر تتبیب»... هود/۱۰۱«و کذلک أخذ ربک اذا أخذ القری و هی ظالمة ان أخذه ألیم الشدید»... هود/۱۰۲«فأما الذین شقوا ففی النار لهم فیها زفیر و شهیق، خالدین فیها مادامت السماوات و الارض إلا ما شاء ربک ان ربک فعال لما یرید»... هود/۱۰۷«و أما الذین سعدوا ففی الجنة خالدین فیها مادامت السماوات و الارض الا ما شاء ربک عطاءا غیر مجذوذ»... هود/۱۰۸«و لقد آتینا موسی الکتاب فاختلف فیه و لولا کلمة سبقت من ربک لقضی بینهم و انهم لفی شک منه مریب»... هود/۱۱۰«و ان کلا لما لیوفینهم ربک أعمالهم انه بما یعملون خبیر»... هود/۱۱۱«و ما کان ربک لیهلک القری بظلم و أهلها مصلحون»... هود/۱۱۷«و لو شاء ربک لجعل الناس أمة واحدة و لا یزالون مختلفین»... هود/۱۱۸«الا من رحم ربک و لذلک خلقهم و تمت کلمة ربک لأملأن جهنم من الجنة و الناس أجمعین»... هود/۱۱۹«و لله غیب السماوات و الارض و الیه یرجع الامر کله فاعبده و توکل علیه و ما ربک بغافل عما تعملون»... هود/۱۲۳«الم تلک آیات الکتاب و الذی أنزل الیک من ربک الحق ولکن أکثر الناس لا یؤمنون»... الرعد/۱«و یستعجلونک بالسیئة قبل الحسنة و قد خلت من قبلهم المثلات و ان ربک لذو مغفرة للناس علی ظلمهم و ان ربک لشدید العقاب»... الرعد/۶«أفمن یعلم أنما أنزل الیک من ربک الحق کمن هو أعمی انما یتذکر أولو الالباب»... الرعد/۱۹«و ان ربک هو یحشرهم انه حکیم علیم». الحجر/۲۵«و اذ قال ربک للملائکة انی خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون»... الحجر/۲۸«و ما خلقنا السماوات و الارض و ما بینهما الا بالحق و ان الساعة لاتیة فاصفح الصفح الجمیل، ان ربک هو الخلاق العلیم»... الحجر ۸۵/۸۶«فسبح بحمد ربک و کن من الساجدین»... الحجر/۹۸«و اعبد ربک حتی یأتیک الیقین»... الحجر/۹۹«هل ینظرون الا أن تأتیهم الملائکة او یأتی أمر ربک کذلک فعل الذین من قبلهم و ما ظلمهم الله ولکن کانوا أنفسهم یظلمون»... النحل/۳۳«و أوحی ربک الی النحل أن اتخذی من الجبال بیوتا و من الشجر و مما یعرشون»... النحل/۶۸ [صفحه ۱۴۲] «ثم ان ربک للذین هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا و صبروا ان ربک من بعدها لغفور رحیم»... النحل/۱۱۰«ثم ان

ربک للـذین عملوا السوء بجهالـة ثم تابوا من بعـد ذلک و أصـلحوا ان ربک من بعـدها لغفور رحیم»... النحل/۱۱۹«انما جعل السبت علی الـذین اختلفوا فیه و ان ربـک لیحکم بینهم یوم القیامـة فیمـا کـانوا فیه یختلفون»... النحـل/۱۲۴«ادع الی سبیـل ربک بالحکمـة و الموعظـة الحسـنة و جادلهم بالتی هی أحسن ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بالمهتـدین»... النحل/۱۲۵«و کم أهلکنا من القرون من بعد نوح و کفی بربک بذنوب عباده خبیرا بصـیرا»... الاسـراء/۱۷«کلا نمـد هؤلاء من عطاء ربک و ما کان عطاء ربک محظورا»... الاسراء/۲۰«و قضـی ربک أن لا تعبـدوا الا ایاه و بالوالدین احسانا اما یبلغن عندک الکبر أحدهما أو کلاهما فلا تقل لهما أف و لاـ تنهرهمـا و قل لهما قولا کریما»... الاسـراء/۲۳«و إمـا تعرضن عنهم ابتغـاء رحمـة من ربـک ترجوها فقل لهم قولا میسورا»... الاسراء/۲۸«ان ربـک یبسـط الرزق لمـن یشـاء و یقـدر انه کـان بعبـاده خـبیرا بصـیرا»... الاسـراء/۳۰«کـل ذلک کان سـیئه عنـد ربک مکروها»... الاسراء/۳۸«ذلـک ممـا أوحی الیـک ربـک مـن الحکمـة و لاـ تجعـل مع الله الهـا اخر فتلقی فی جهنم ملومـا مـدحورا»... الاسراء/۳۹«و جلعنـا علی قلوبهم أکنـة أن یفقهوه و فی آذانهم و قرا و اذا ذکرت ربـک فی القرآن وحـده و لوا علی أدبارهم نفورا»... الاسراء/۴۶«و ربک أعلم بمن فی السـماوات و الارض و لقـد فضـلنا بعض النبیین علی بعض و آتینا داود زبورا»... الاسـراء/۵۵«أولئک الذین یدعون یبتغون الی ربهم الوسـیلة أیهم أقرب و یرجون رحمته و یخافون عذابه ان عذاب ربک کان محذورا»... الاسراء/۵۷«و اذ قلنا لک ان ربک أحاط بالناس و ما جعلنا الرؤیا التی أریناک الا فتنة للناس...»... الاسـراء/۶۰«و من اللیل فتهجد به نافلة لک عسی أن یبعثک ربک مقاما محمودا»...الاسراء/۷۹«و ان ربـک لهو العزیز الرحیم» [۴۶] . الشعراء/۱۰۴«و ان ربک لـذو فضل علی الناس ولکن أکثرهم لا یشـکرون»... النمل/۷۳«و ان ربـک لیعلم مـا تکن صـدورهم و ما یعلنون»... النمل/۷۴«ان ربـک یقضـی بینهم بحکمه و هو العزیز العلیم»... النمل/۷۸«و قل الحمد لله سیریکم آیاته فتعرفونها و ما ربک بغافل عما تعملون»... النمل/۹۳«و ما کنت بجانب الطور اذ نادینا ولکن رحمـة من ربک لتنـذر قوما ما أتاهم من نـذیر من قبلک لعلهم یتذکرون»... القصـص/۴۶«و مـا کان ربک مهلک القری حتی یبعث فی أمها رسولا یتلو علیهم آیاتنا و ما کنا مهلکی القری إلا و أهلها ظالمون»... القصـص/۵۹«و ربک یخلق ما یشاء و یختار مـا کان لهم الخیرة سبحان الله و تعالی عما یشـرکون»... القصـص/۶۸«و ربـک یعلم ما تکن صـدورهم و ما یعلنون»... القصـص/۶۹ [صفحه ۱۴۳] «و مـا کنت ترجو أن یلقی الیـک الکتاب الا رحمـة من ربک فلا تکونن ظهیرا للکافرین»... القصـص/۸۶«و لا یصدنک عن آیات الله بعد اذ أنزلت الیک وادع الی ربک و لا تکونن من المشـرکین»... القصـص/۸۷«و لئن جاء نصـر من ربک لیقولن انا کنا معکم أو لیس الله بأعلم بما فی صـدور العالمین»... العنکبوت/۱۰«أم یقولون افتراه بل هو الحق من ربک لتنـذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یهتدون»... السـجدة/۳«ان ربـک هو یفصل بینهم یوم القیامـة فیما کانوا فیه یختلفون»... السـجدة/۲۵«و اتبع مـا یوحی الیک من ربک ان الله کان بما تعملون خبیرا»... الاحزاب/۲«و یری الذین أوتوا العلم الذی أنزل الیک من ربک هو الحق و یهدی الی صراط العزیز الحمید»... سبأ/۶«و مـا کـان له علیهم من سـلطان الاـ لنعلم من یؤمن بالاخرة ممن منها فی شک و ربک علی کل شـیء حفیظ»... سبأ/۲۱«فاستفتهم ألربک البنات و لهم البنون»... الصافات/۱۴۹«سبحان ربک رب العزة عما یصفون»... الصافات/۱۸۰«اذ قال ربک للملائکة انی خالق بشرا من طین»... ص/۷۱«و کذلک حقت کلمة ربک علی الذین کفروا أنهم أصحاب النار»... المؤمن/۶«فان استـکبروا فالذین عند ربک یسـبحون له باللیل و النهار و هم لا یسأمون»... فصلت/۳۸«مـا یقال لک الا ما قـد قیل للرسل من قبلک ان ربک لذو مغفرة و ذو عقاب ألیم»... فصـلت/۴۳«و لقد آتینا موسـی الکتاب فاختلف فیه و لولا کلمة سـبقت من ربک لقضـی بینهم و انهم لفی شک منه مریب». فصـلت/۴۵«من عمل صالحا فلنفسه و من أساء فعلیها و ما ربک بظلام للعبیـد»... فصـلت/۴۶«سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی أنفسـهم حتی یتبین لهم أنه الحق أو لم یکف بربک أنه علی کل شـیء شهید»... فصلت/۵۳«و ما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغیا بینهم و لو لا کلمـة سبقت من ربک الی أجل مسـمی لقضـی بینهم و ان الذین أورثوا الکتاب من بعدهم لفی شـک منه مریب»... الشوری/۱۴«أهم یقسـمون رحمـة ربک نحن قسـمنا بینهم معیشـتهم فی الحیاة الدنیا و رفعنا بعضـهم فوق بعض درجات لیتخـذ بعضـهم بعضا سـخریا و رحمـة ربک خیر مما یجمعون»... الزخرف/۳۲«و لو لاـ أن یکون النـاس أمـة واحـدة لجعلنا لمن یکفر

بالرحمن لبیوتهم سقفا من فضة و معارج علیها یظهرون و لبیوتهم ابوابا و سررا علیها یتکئون، و زخرفا و ان کل ذلک لما متاع الحیاة الدنیا و الاخرة عند ربک للمتقین»...الزخرف ۳۵/۳۳«حم، و الکتاب المبین، انا أنزلناه فی لیلة مبارکة انا کنا منذرین، فیها یفرق کل أمر حکیم، أمرا من عندنا انا کنا مرسلین، رحمة من ربک انه هو السمیع العلیم»... الدخان ۶/۱«لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولی و وقاهم عذاب الجحیم، فضلا من ربک ذلک هو الفوز العظیم»... الدخان ۵۷/۵۶«ان عذاب ربک لواقع»... الطور/۷«فذکر فما أنت بنعمة ربک بکاهن و لا مجنون»... الطور/۲۹ [صفحه ۱۴۴] «و اصبر لحکم ربک فانک بأعیننا و سبح بحمد ربک حین تقوم»... الطور/۴۸«ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بمن اهتدی»... النجم/۳۰«ان ربک واسع المغفرة هو أعلم بکم اذ أنشأکم من الارض و اذ أنتم أجنة فی بطون أمهاتکم فلا تزکوا أنفسکم هو أعلم بمن اتقی»... النجم/۳۲«و أن الی ربک المنتهی»... النجم/۴۲«و یبقی وجه ربک ذو الجلال و الاکرام»... الرحمن/۲۷«تبارک اسم ربک ذی الجلال و الاکرام»... الرحمن/۷۸«فسبح باسم ربک العظیم» [۴۷] ... الواقعة/۷۴«ن و القلم و ما یسطرون، ما أنت بنعمة ربک بمجنون»... القلم ۲/۱«ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بالمهتدین»... القلم/۷«فطاف علیها طائف من ربک و هم نائمون»... القلم/۱۹«فاصبر لحکم ربک و لا تکن کصاحب الحوت اذ نادی و هو مکظوم»... القلم/۴۸«و الملک علی أرجائها و یحمل عرش ربک فوقهم یومئذ ثمانیة»... الحاقة/۱۷«و اذکر اسم ربک و تبتل الیه تبتیلا»... المزمل/۸«ان ربک یعلم أنک تقوم أدنی من ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه و طائفة من الذین معک...»... المزمل/۲۰«و ربک فکبر»... المدثر/۳«و لربک فاصبر»... المدثر/۷«و ما یعلم جنود ربک الا هو و ما هی الا ذکری للبشر»... المدثر/۳۱«یقول الانسان یومئذ أین المفر، کلا لا وزر، الی ربک یومئذ المستقر»... القیامة ۱۲/۱۰«و قیل من راق، و ظن أنه الفراق، و التفت الساق بالساق، الی ربک یومئذ المساق»... القیامة ۳۰/۲۷«فاصبر لحکم ربک و لا تطع منهم آثما أو کفورا، و اذکر اسم ربک بکرة و أصیلا»... الدهر«الانسان» ۲۵/۲۴«ان للمتقین مفازا، حدائق و أعنابا، و کواعب أترابا و کأسا دهاقا، لا یسمعون فیها لغوا و لا کذابا، جزاءا من ربک عطاءا حسابا»... النبأ ۳۶/۳۱«و یسألونک عن الساعة أیان مرساها، فیم أنت من ذکراها، الی ربک منتهاها»... النازعات ۴۴/۴۲«ان بطش ربک لشدید»... البروج/۱۲«سبح اسم ربک الاعلی، الذی خلق فسوی، والذی قدر فهدی، و الذی أخرج المرعی، فجعله غثاءا أحوی». الاعلی ۵/۱«الم تر کیف فعل ربک بعاد»... الفجر/۶«فصب علیهم ربک سوط عذاب»... الفجر/۱۳«و جاء ربک و الملک صفا صفا»... الفجر/۲۲«ما ودعک ربک و ما قلی»... الضحی/۳ [صفحه ۱۴۵] «و لسوف یعطیک ربک فترضی»... الضحی/۵«و أما بنعمة ربک فحدث»... الضحی/۱۱«و الی ربک فارغب»... الانشراح/۸«أقرأ باسم ربک الذی خلق، خلق الانسان من علق، اقرأ و ربک الاکرم»... العلق ۳/۱«ان الی ربک الرجعی»... العلق/۸«یومئذ تحدث اخبارها، بأن ربک أوحی لها»... الزلزلة ۵/۴«ألم تر کیف فعل ربک بأصحاب الفیل»... الفیل/۱«فصل لربک وانحر»... الکوثر/۲«فسبح بحمد ربک و استغفره...»... النصر/۳یلاحظ من الآیات الآنفة الذکر أن کلمة «ربک» فیها اکثر من موقع ذی عطاء بیانی مقصود و فی کتب البلاغة توضیح فی موارد هذه الکلمة و ما تعنیه من معان... و من زاویة نظرنا فی هذا الکتاب نری ان الله عزوجل جعل هذا الحرف بدیلا عن اسمه لتکون لرسوله الاعظم المکانة التی لا تنفک عن هذه الصلة ابتغاء التنویه بعظمة شخصیته صلی الله علیه و سلم...

النبی...

النبی صفة وظائفیة شاءها الله لبعض عباده و هی کصفة الرسالة لا تختلف عنها فی قلیل و لا کثیر... فما من فرق بین النبی و الرسول علی حد علمنا بالمصادر التی تحدد معانی هذه المفردات. و قد جاءت الاشارة الی نبوة النبی فی القرآن الکریم ایجازا و تفصیلا، و لما فی هذا الحرف من مطالب تتصل بمهمة النبی بوصفه نبیا فانا ساردون بهذا الجدول ما جاء من آیات التنزیل فی هذا الشأن...«ان أولی الناس بابراهیم للذین اتبعوه و هذا النبی و الذین آمنوا و الله ولی المؤمنین»... آل‌عمران/۶۸«و ما کان النبی أن یغل و من یغلل یأت بما غل یوم القیامة ثم توفی کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون».. آل‌عمران/۱۶۱«و کذلک جعلنا لکل نبی عدوا شیاطین

الانس و الجن یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا و لو شاء ربک ما فعلوه فذرهم و ما یفترون»... الانعام/۱۱۲«الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة و الانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم و الاغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عز روه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه أولئک هم المفلحون»...الاعراف/۱۵۷«فآمنوا بالله و رسوله النبی الأمی الذی یؤمن بالله و کلماته و اتبعوه لعلکم تهتدون»... الاعراف/۱۵۸«و منهم الذین یؤذون النبی و یقولون هو أذن قل أذن خیر لکم یؤمن بالله و یؤمن للمؤمنین و رحمة للذین آمنوا منکم و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم»... التوبة/۶۱«ما کان للنبی و الذین آمنوا أن یستغفروا للمشرکین و لو کانوا أولی قربی من بعد ما تبین لهم أنهم أصحاب الجحیم»... التوبة/۱۱۳«لقد تاب الله علی النبی و المهاجرین و الانصار الذین اتبعوه فی ساعة العسرة من بعد ما کاد یزیغ قلوب فریق منهم ثم تاب علیهم انه بهم رؤوف رحیم»... التوبة/۱۱۷«و ما أرسلنا من قبلک من رسول و لا نبی إلا اذا تمنی ألقی الشیطان فی أمنیته فینسخ الله ما یلقی الشیطان ثم یحکم الله آیاته و الله علیم حکیم»... الحج/۵۲[صفحه ۱۴۶] «النبی أولی بالمؤمنین من أنفسهم و أزواجه أمهاتهم و أولو الارحام بعضهم أولی ببعض فی کتاب الله من المؤمنین و المهاجرین الا أن تفعلوا الی أولیائکم معروفا، کان ذلک فی الکتاب مسطورا»... الاحزاب/۶«و اذ قالت طائفة منهم یا أهل یثرب لا مقام لکم فارجعوا و یستأذن فریق منهم النبی یقولون ان بیوتنا عورة و ما هی بعورة ان یریدون الا فرارا»... الاحزاب/۱۳«یا نساء النبی من یأت منکن بفاحشة مبینة یضاعف لها العذاب ضعفین و کان ذلک علی الله یسیرا»... الاحزاب/۳۰«یا نساء النبی لستن کأحد من النساء ان اتقیتن فلا تخضعن بالقول فیطمع الذی فی قلبه مرض و قلن قولا معروفا»... الاحزاب/۳۲«ما کان علی النبی من حرج فیما فرض الله له سنة الله فی الذین خلوا من قبل و کان أمر الله قدرا مقدورا»... الاحزاب/۳۸«یا أیها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا أن یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین إناه ولکن اذا دعیتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا و لا مستأنسین لحدیث ان ذلکم کان یؤذی النبی فیستحیی منکم و الله لا یستحیی من الحق و اذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلکم أطهر لقلوبکم و قلوبهن و ما کان لکم أن تؤذوا رسول الله و لا تنکحوا ازواجه من بعده أبدا ان ذلکم کان عند الله عظیما»... الاحزاب/۵۳«ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا أیها الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما»... الاحزاب/۵۶«یا أیها الذین آمنوا لا ترفعوا أصواتکم فوق صوت النبی و لا تجهروا له بالقول کجهر بعضکم لبعض أن تحبط أعمالکم و أنتم لا تشعرون»... الحجرات/۲«و اذ اسر النبی الی بعض أزواجه حدیثا فلما نبأت به و أظهره الله علیه عرف بعضه و أعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من انبأک هذا قال نبأنی العلیم الخبیر»... التحریم/۳«یا أیها الذین آمنوا توبوا الی الله توبة نصوحا عس ربکم أن یکفر عنکم سیئاتکم و یدخلکم جنات تجری من تحتها الانهار یوم لا یخزی الله النبی و الذین آمنوا معه نورهم یسعی بین أیدیهم و بأیمانهم یقولون ربنا أتمم لنا نورنا و اغفر لنا انک علی کل شیء قدیر»... التحریم/۸و لعله مما یلاحظ فی هذا الباب ان یراد ذکر النبی فی القرآن الکریم نتعلق به مطالب عامة و خاصة و امور تشریعیة و تهذیبیة، و قد تکون بعض هذه الآیات عرض لها شیء و من الشرح و التفصیل فی بعض فصول الکتاب و لقد توخینا هنا الایجاز و عدلنا عن الاسهاب و ان کان الکثیر من الکلام فی حق الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم هو جد قلیل.

باب یبایعونک...

تعنی کلمة البیعة. الاعلان بالثقة التامة و الولاء المطلق للجهة التی یقصد الیها المبایعون و کان النبی صلی الله علیه و سلم هو الجهة الاولی و الاخیرة التی رأت الامة یومذاک أن تقبل علیها باخلاصها و طاعتها و ولائها... و قد اشارت آیات البیعة الی ذلک باسلوب فیه وضوح و تفصیل و فیه کذلک دلالة علی أن رسول الله کان من المهابة و ثقل الوزن الشخصی و استحقاق الاجلال والتکریم بحیث کانت تقبل علیه الجموع التی تمثل علیة القوم و فضلیات نسائهم لیسجلوا امامه بیعتهم و اقرارهم بالطاعة بوصفهم الرعیة التی انصهر فی نفسها الایمان کله و التعلق کله و العهد بالولاء کله... و فیما یلی نصوص آیات البیعة مقرونة بشیء من الشرح یسیر... [

صفحه ۱۴۷] «ان الـذین یبایعونک انما یبایعون الله یـد الله فوق أیدیهم فمن نکث فانما ینکث علی نفسه و من أوفی بما عاهد علیه الله فسیؤتیه أجرا عظیما»... الفتح/۱۰هذا النص یبرز مقام الرسول صـلی الله علیه و سلم عند الله اذ جاء فیه «ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله» و تلک مزیة عظمی لم یتهیا مثلها لنبی من انبیاء الله و لا لرسول من رسـله و تأکیدا لکون الذین یبایعون النبی یبایعون الله ان النص جـاء قائلاـ «یـد الله فوق أیـدیهم» و المراد بـذلک کمـا قلنـا تأکیـد ان مبـایعتهم للنبی هی عین مبایعتهم لله ولکن موضوع الیـد هنا هو موضوع معنوی ای الله عزوجل یؤید هؤلاء الذین بایعوا رسوله بوضع أیدیهم بعضـها فوق بعض وفق قاعدة البیعة التی کانت مألوفة فی تعاملهم یومـذاک بل فی تعامل کثیر من الامم و الشـعوب حتی الیوم.و فی النص جاء قوله تعالی «علیه الله» بضم الهاء و ذاک لان لفظ الجلالـة هنا یجب ان یکون محل التفخیم و لـذلک نطقت الهاء فی «علیه» مضـمومة لیقع التفخیم فی لفظ الجلالـة وفق النظام الصوتی فی اللغـة العربیة. و هنا کان العهد خاصا بالله عزوجل اذ لم یقرن به اسم الرسول لان الله هو المتفرد بکل سـلطان و المتفرد بکل احسان و هو الذی ارسل رسوله بالرسالة العظیمة الی العالم کله. و البیعة المشار الیها هی ان اصحابه رضوان الله علیهم اعلنوا للنبی شدة تعلقهم به و بـدینه و انهم سـیلبثون وراءه و تحت قیادته فی الـدفاع عن الـدین و مواجهة الخصوم المعتدین.و قد جاء النص بلفظ «انما یبایعون الله» لان «انما» للحصـر اذ أحل الله عزوجل ذاته الکریمـة فی هـذا المقام و کأنها هی التی بویعت بالذات امعانا فی ان شخصـیة الرسول الاعظم قد أدت مهمة هی مهمة الله عزوجل...«لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبهم فانزل السکینة علیهم و أثابهم فتحا قریبا»... الفتـح/۱۸فی هذا النص ما یشـیر الی قوة موقف النبی صـلی الله علیه و سـلم اذ هیأ له الله اعوانا مخلصین و صادقین و ناصحین و دوی قوة و اقتدار علی تقدیم المشورة و حسب کل قیادة توفیقا ان یکون هیکل من یکون فی معیتها هیکلا علی مثل هذه الصـفة. و قد شـهد النص لتلک الرفقة المرافقة للنبی بأنهم مرضی عنهم عند الله و ان الله علم ما فی قلوبهم و انه عزوجل انزل السـکینة علیهم و انه رعاهم رعایه خاصـة و اثابهم الفتح القریب. و المهم هنا ان ما جاء به النص اوضح سـلامه البیئة القیادیة التی یقوم علی رأسـها الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم.«یا أیها النبی اذا جاءک المؤمنات یبایعنک علی أن لا یشرکن بالله شیئا و لا یسرقن و لاـ یزنین و لا یقتلن أولادهن و لا یأتین ببهتان یفترینه بین أیـدیهن و أرجلهن و لا یعصـینک فی معروف فبایعهن و اسـتغفر لهن الله ان الله غفور رحیم»... الممتحنة/۱۲فی النص تعـداد لجمهرة من العاهات الاجتماعیـة التی کانت سائدة فی بیئات الجزیرة و قد جاء جماعة النساء یعلن امام النبی عهـدهن بان یکن عند حسن ظنه من طاعة الله و تجنب مالا یرضاه و لا یرضاه رسوله من تلک العاهات و ما الیها و النقطة الثانیة و قد تکون هی الاولی ان الاسـلام اقام للمرأة شأنا معترفا به بحیث امر الله نبیه ان یبایعن حین یأتینه مبایعات و یفهم من ذلک ان طی هـذا الامر الالهی ان یحسن النبی اسـتقبالهن و ان یکون لطیفا بهن و ان یسـتغفر لهن الله و یعنی الاسـتغفار هنا الرجاء من الله عزوجل ان یسـبغ علیهن رضاه و رحمته... و کان النبی صـلی الله علیه و سـلم معروفا بالرفق بالنساء و الرأفـة بهن و اعزاز مکانتهن و یفهم من ذلک کذلک ان المؤمنات یوم ذاک کن یتدارسن امورهن و یقررن فی ما ینبغی ان یعملن و یفهم من ذلک [صـفحه ۱۴۸] کـذلک ان النساء المعنیات فی هـذا النص کن یجـدن لقیادة النبی فی الامة ما یعترفن عن قناعة بکون ذلک جدیرا بالطاعة و التأیید و التعلق الشدید و ان ذلک مما یعنی النساء کما یعنی الرجال. حقا ان احصاء مشغولیات الرسول فی حیاته الیومیة التی کان اطارها واسعا بسعة عمومیات الاختصاص و قلة خصوصیاته.

ما یتعلق باتباع الرسول و الانقلاب علیه

الکلام علی هـذا العنوان ینصـرف الی الکلام علی تحویل القبلـة من بیت‌المقـدس الی الکعبـة المشـرفة و ذاک علی هـدی ما جاء فی النص الکریم...«سـیقول السـفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التی کانوا علیها قل لله المشـرق و المغرب یهـدی من یشاء الی صـراط مسـتقیم، و کذلک جعلناکم أمة وسـطا لتکونوا شـهداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شـهیدا و ما جعلنا القبلة التی کنت علیها الا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیه و ان کـانت لکبیرة الاـ علی الـذین هـدی الله و مـا کـان الله لیضـیع ایمانکم ان الله بالناس

لرؤوف رحیم، قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها فوق وجهک شطر المسجد الحرام و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطره و ان الذین أوتوا الکتاب لیعلمون أنه الحق من ربهم و ما الله بغافل عما یعملون، و لئن أتیت الذین أوتوا الکتاب بکل آیة ما تبعوا قبلتک و ما تبعوا قبلتک و ما أنت بتابع قبلتهم و ما بعضهم بتابع قبلة بعض و لئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءک من العلم انک اذن لمن الظالمین»... البقرة ۱۴۵/۱۴۲حین کان النبی صلی الله علیه و سلم یدعو الناس الی الصلاة فی العهد المکی کان الاتجاه القبلی فیها الی بیت‌المقدس و ذاک لان الصلاة الی الکعبة فی تلک الایام یستغلها الکفار و المشرکون و عبدة الاوثان بأن فیها اعترافا بالاصنام التی هناک و حین بدلت القبلة فی العهد المدنی و صارت الی الکعبة کانت الاصنام ما تزال فیها الا ان قدم الاسلام اذ رسخت و عموده قد قام و موضوع التوحید قد استقر فی العقول و القلوب فلم یعد هناک من مجال للادعاء نفسه.و فی اوائل ایام النبی فی العهد المدنی کان صلی الله علیه و سلم یرفع رأسه الی السماء یتمنی أن یستجیب الله لرغبته فی تحویل القبلة الی الکعبة التی هی اول بیت وضع للناس فی الارض و التی هی مما کان لابراهیم علیه‌السلام ببنائه من ید ظاهرة و معه ابنه اسماعیل و ظلت الکعبة محل عبادة المتعبدین من ذلک العهد [۴۸] الی عهد الاسلام علی ما فی بعض تلک الانماط من العبادات من اوضاع عولجت فی الاسلام بالتصحیح و التعدیل و قوله تعالی «قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطره». یعد مبدأ التحرک نحو اقرار القبلة الجدیدة... و قد شعر الیهود بان هذا التعدیل للقبلة ضرب قدسیة بیت‌المقدس عرض الحائط. غیر أن قدسیة بیت‌المقدس ظللت قائمة فی نفوس المسلمین و صاروا یشیرون الیها بأنها أولی القبلتین و ثالث الحرمین. و الموضوع لیس موضوع اختیار جهة محددة فان لله المشرق و المغرب. ولکن مسألة القبلة لا شأن لها بالجهویة و انما هی رمز لبیئة الاسلام الاولی و اتجاه الی مقام ابراهیم الذی قدسته العرب کل تقدیس من قدیم الزمان. و فی الاتجاه الیه ما یعد من اوائل مراحل الحج الیه و قد استجاب الله لرغبة النبی بهذا الشأن و خاطبه بهذه الاستجابة «فلنولینک قبلة ترضاها» فصارت القبلة الی الکعبة علی ما وقع علیه رضا النبی صلی الله علیه و سلم، و قد أمر المسلمون بالاتجاه الی البیت الحرام فی سائر الصلوات حیثما کانوا من العالم «و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطره»... [صفحه ۱۴۸] و یبدو ان هناک من لم یستجب لهذا التحول و قال السفهاء من الناس و هم الذین یصرفون حیاتهم العملیة و الفکریة بعیدا عن الاتزان المنطقی اذ یشوب تصرفهم هذا شیء من البلاهة و الغباء و قد رد الله علیهم مقولتهم التی انکروا بها تحویل القبلة الی الکعبة و یبدو ان الحسن القومی لدی ابناء الامة العربیة یومذاک کان ضعیفا ان لم یکن معدوما و ذلک بسبب المیل الی القبائلیة التی کانت تعد مرجحة علی القومیة الکبری التی هی الاصل و الاساس فی کیان الامة العربیة... و لم ینشط فیهم الحس القومی الا ـ بعد أن اثبت الاسلام شخصیتهم بما حملهم من مسؤولیات عظیمة فی مجالات السیاسة و الحضارة و الوجود الکیانی... اذ کانوا قبل ذلک عرضة لعوامل تفتیت الشمل و تطیع أوصال الخارطة و اصرار دول من خارج الجزیرة علی إلتهام کل منها الحصة الممکنة.و قد صارت القبلة رمزا للملة فکأنها اذا ذکرت ذکر بذکرها الدین کله و هذا معنی قوله تعالی «و لئن أتیت الذین أوتوا الکتاب بکل آیة ما تبعوا قبلتک»... ای ما تبعوا جوهر دینک و الاصول التی قامت علیها شریعتک و هکذا صار یقال فی صفة المسلمین انهم اهل القبلة...ان الکعبة المشرفة و ان کانت تجمع قبائل العرب عند باحتها فانها لم تکن قد خلقت فیهم الحس القومی الجامع لسائر شعوبهم و قبائلهم فلما جاء الاسلام کان لها ان تحقق ذلک [۴۹] ... و هنا نری ان من ارکان تحویل القبلة الاستجابة الالهیة التکریمة لرغبة الرسول الاعظم فی هذا التحویل. و الرکن الثانی هو الکشف عن من یتبع الرسول و عن من لا یتبعه. و الرکن الثالث هو ضخ الحس القومی المتنامی الی هذه الامة التی کان لما بعد ان عرفت نفسها ان تعرف ربها فتصنع جلائل الاعمال فی اطار ایمانها الخالص فتکون حقا خیر أمة أخرجت للناس»...

باب العجب و الاعجاب...

العجب هو التحیر و الاندهاش و إعمال الفکر فی امر حدث. علی غیر الوجه المألوف فی حدوث نظائره... فعندنا ما أخبرت زوجة نبی

طعن فی السن انها مستلد ضحکت و عجبت لذلک. مما یفهم منه أن بعض العجب یجر الی الضحک و بعضه یکون مدعاة تفکیر طویل کم یحاول حل لغز او الخروج من مأزق وقع فیه... و قوله تعالی «بل عجبت و یسخرون» ای انک فی حال جد و أخذ الامور اخذ من یزنها بالعقل و التبصر و هم یسخرون و یهزلون فالفرق اذن فرق جسیم...لا تعجبی یا سلم من رجل ضحک المشیب برأسه فبکی‌ای لا تستغربی من بکاء رجل هو علی هذه الصفة فانه یحق له البکاء... ان وقوع امر ما علی غیر المألوف یثیر العجب ای الحیرة فی تفسیر السبب المادی لوقوع ذلک و حدوثه. و قول القائل فی مثل ذلک: هذا شیء عجیب او عجاب او غریب هو التعبیر عن العجب. قد یکون العجب من عظمة الشیء او ندرته او غرابته او من استحالة وقوعه یوم یخبر احد بوقوعه و من ذاک «أتعجبین من أمر الله» هود/۷۳. لامرأة نبی طاعنة فی السن قیل لها انها ستلد...اما الاعجاب فهو ابداء منتهی التقبل و الارتیاح لشیء یقع علی حال متکاملة بحیث یکون لتقدیم التهنئة فیه مجال و للاطراء سبب... الاعجاب یکون بما یقع من الاشیاء مقرونا بالابداع و الجمال و النبوغ و ما [صفحه ۱۵۰] یستأهل التقدیر و الاستحسان. و فی ما یلی بعض الآیات فی هذا المعنی...«و من الناس من یعجبک قوله فی الحیاة الدنیا و یشهد الله علی ما فی قلبه و هو ألد الخصام»... البقرة/۲۰۴الاقوال التی یعبر بها اناس عن حب و تعلق و اخلاص و وعود کانت مصوغة باجمل الالفاظ و افصح الکلمات. و کثیرا ما غلفت اقوال بعض الناس بالخداع و المداهنة و الکذب و الغش ممن اذا اطمان الیه سامعه و نال اعجابه تعرض بذلک لا کثر من ضرر جسیم. و من هنا نقم الله من الشعراء انهم یقولون ما لا یفعلون و لا یؤمنون بما یقولونه و انهم یبالغون فی مدح الناس و ذمهم فیجعلون الجبان شجاعا و البخیل جوادا و الکاذب صادقا و العیی منطقیا و ذلک هو الخط الاسلامی الذی نبه الله الیه النبی محذرا ایاه أن یفتن بالذین یعجب الناس قولهم و فی الحدیث «احثوا فی وجوه المادحین التراب»... و قد یکون مما یغری القاضی باصدار قرار لصالح احد الخصمین ذلاقة لسانه و فصاحة کلامه و انه ألحن فی حجته... و النص القرآنی فیه من ظاهر التوجیه و حسن التعلیم من قبل الله عزوجل لرسوله العظیم. فلقد اراد الله لنبیه ان لا یحکم لاحد بحکم ما بناءا علی ظواهر تستدعی الاعجاب به...«فلا تعجبک أموالهم و لا أولادهم انما یرید الله لیعذبهم بها فی الیحاة الدنیا و تزهق أنفسهم و هم کافرون»... التوبة/۵۵فی الایة الکریمة اشارة الی انه لیس من الضروری ان یکون غنی الغنی دالا علی انه فی موقع من رضوان الله و تزکیته فان رضوان الله و تزکیته من اسرار الله عزوجل فقد یکون فی من اغناهم الله من فضله من هم من اخیار الناس و قد یکونون من شرار الناس. و النص القرآنی نص توجیهی و تعلیمی للرسول صلی الله علیه و سلم... و المراد بالاولاد هنا ما یکون من کثرتهم و تعدد مجالات نفوذهم و بسطة عیشهم فقد یکون ذلک امتحانا من الله لهم لینظر کیف یعملون...«و لا تعجبک أموالهم و لا اولادهم انما یرید الله أن یعذبهم بها فی الدنیا و تزهق أنفسهم و هم کافرون»... التوبة/۸۵هذا النص علی هدی النص الذی سبقه...«أکان للناس عجبا أن أوحینا الی رجل منهم أن أنذر الناس و بشر الذین آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الکافرون ان هذا لساحر مبین»... یونس/۲کانت عبادات الناس فی الجاهلیة منصرفة الی الاصنام و الاوثان و کان لکل قبیلة صنم یعبدونه. کما ان هذا الصنم کان شعارا سیاسیا لتلک القبیلة و لذلک عجبت القبائل ان یظهر فیهم من یعلن بطلان هذه المعابید و یدعو کذلک الی انکار تعدد الآلهة و یدعو الی اله واحد فاذ ان النبی صلی الله علیه و سلم و یدعو الی الله الذی بعثه لهدایة الناس و ابطال الوثنیة الضاربة اطنابها فی الجزیرة فانه صلی الله علیه و سلم واجه من یصر علی وثنیته و علی شرکه و کفره غیر مقتنع بان هناک الها واحدا لا شریک له و ان هناک نبیا بعثه الله الیهم بل جاوزوا ذلک الی ادعاء انه ساحر مبین... و قد وجدوا أن الایمان باله واحد هو غیر ما اتخذوه لکل قبیلة من اله من الاوثان وجدوا أن ذلک یلغی آلهتهم بل یلغی ذاتیتهم و یفرض أن یکون الوجود کله للمجموعة الکبری و لیس للوجود القبائلی المتعدد [۵۰] ... [صفحه ۱۵۱] «و ان تعجب فعجب قولهم أئذا کنا ترابا أإنا لفی خلق جدید أولئک الذین کفروا بربهم و أولئک الاغلال فی أعناقهم و أولئک أصحاب النار هم فیها خالدون»... الرعد/۵الخطاب للرسول الاعظم و قد جاء فیه ان مما یستدعی العجب فی مواقف المشرکین انهم انکروا الحشر و النشر و زعموا و ظنوا أن من مات و آل جسده الی التراب فانه لن یعود الی الحیاة من جدید و هو قول یخالف العقیدة القائمة فی الاسلام علی عالم الاخرة و علی الثواب و العقاب و الجنة و النار. و مثل هؤلاء کانوا کثیرین فی زمن الدعوة

الاسلامیة فی العهد المکی و قد رد الله علیهم بما أکد به وجود الحشر و النشر و الثواب و العقاب و ذاک بقوله «و أولئک الاغلال فی أعناقهم و أولئک أصحاب النار هم فیها خالدون». و قد ووجهوا بالعقاب و الجزاء فی نفس العالم الذی انکروه بعد اعادة الحیاة الیهم لیحاسبوا علی کفرهم و یعاقبوا علیه فی عالم الاخرة الذی انکروه و انکروا انهم ستعاد الیهم الحیاة فیه لیواجهوه علی أن النصوص القرآنیة استفاضت فی الکلام علی اعادة الخلائق الی عالم الحیاة بعد هلاکهم و فنائهم و قد کان ذلک من مهمات المقاصد العقائدیة...«لا یحل لک النساء من بعد و لا أن تبدل بهن من أزواج و لو أعجبک حسنهن الا ما ملک یمینک و کان الله علی کل شیء رقیبا»... الاحزاب/۵۲ورد الکلام علی هذا النص فی موقع اخر من الکتاب اما قوله تعالی «و لو أعجبک حسنهن» ای بهرک حسنهن، و قد نزید علی ما ذکرناه من قبل ان مستوی الجمال و الحسن کان عالیا فی العرب و کان مشهودا. و من هنا کثر شعراء الغزل فی العهد الجاهلی و الاسلامی فی سائر انحاء الجزیرة...«بل عجبت و یسخرون، و اذا ذکروا لا یذکرون، و اذا رأوا أیة یستسخرون»...الصافات ۱۴/۱۲هذا النص مسبوق بنص آخر او آیة اخری هی «فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا خلقناهم من طین لازب»... المراد من العجب فی هذا النص هو ما یستوجب اطالة النظر و دقة التفکیر و تمحیص القضیة المعروضة أما قوله تعالی اثر ذلک «و یسخرون» فانه اشار به الی ان القوم کانوا یأخذون بهدب السخریة فی مقام الجد، و الهزل فی مقام الحکمة، و تلک حجة من فقد الحجة و ذاک منحی من نحا فی مواجهة الحق نحو الباطل علی جاری عادة المشرکین فی تعاملهم مع رسل الله، و الرسول الاعظم احد هؤلاء الرسل. ان العجب لا یعنی الاستغراب الانکاری دائما و هو فی قولا تعالی «بل عجبت» ای شغل بالک و أخذ نصیبا من تفکیرک مما علیه القوم من ضلال و شتاب رأی و متاهة تسیب...«و عجبوا أن جاءهم منذر منهم و قال الکافرون هذا ساحر کذاب»... ص/۴العجب هنا عجب انکار و استغراب و استبعاد و تکذیب...«بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الکافرون هذا شیء عجیب»... ق/۲ای هذا امر لا یصدق و هو عجب لا شأن له باعمال الفکر و انما هو محض انکار و تکذیب علی نحو مامر فی آیات مماثلة.«و اذا رأیتهم تعجبک أجسامهم وان یقولوا تسمع لقولهم کأنهم خشب مسندة یحسبون کل صیحة علیهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنی یؤفکون»... المنافقون/۴هنا جاء النص بلفظ الاعجاب و لیس العجب و یقع الاعجاب فی الاشکال و الالوان و الزینة و متع الحیاة و غیر ذلک. فلقد کان المنافقون الذین أقبلوا علی رسول الله فی غایة البهرجة و الزینة و الهندام یظنون ان ذلک مما یقوم به لهم وزن بین الناس، اما قوله تعالی «و اذا رأیتهم تعجبک أجسامهم» فانه یبدو انهم کانوا علی جانب من القبول او الکمال الجسمانی و ما الی ذلک [صفحه ۱۵۲] مما استأثر بلفت نظر النبی صلی الله علیه و سلم و قد کان فی القوم من یجعل مثل ذلک اصلا فی رفع مکانة الناس و قد عرف شعراء العرب ذلک فقال قائلهم:تری الرجل النحیف فتزدریه و فی اثوابه اسد هصورو یعجبک الطریر فتشتهیه فیخلف ظنک الرجل الطریرو کان المنافقون علی مثل هذا الحال، و قد سخر بهم النص وفضحهم اسوأ فضیحة...

باب فاستفتهم

من الخطابات القرآنیة الموجهة الی النبی صلی الله علیه و سلم بلفظ الاستفتاء و یکون تارة باستفتائه صلی الله علیه و سلم القوم و تارة اخری باستفتائهم ایاه و ذاک مما لم یکثر فی القرآن و انما ورد فیه بقلة و ها نحن اولاء شارحون ذلک و عارضوه...«فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا انا خلقناهم من طین لازب»... الصافات/۱۱امر النبی بالاستفسار منهم عما اذا کانوا أشد خلقا من السماوات و الارض و غیرهما. و ما من شک فی أن احدا منهم لن یقول ذلک. لانه ان قاله فقد ثبت کذبه و ظهر بهتانه وبان من غروره ما یسقط من حیثیته... و استعملت کلمة الاستفتاء هنا لان الاجابة علی الاستفتاء تتطلب الصدق و الاعتماد علی العلم - خلافا کلمة السؤال - فان من یرد علیه رد من یجد فی الرد اذ انه جعل محل ثقة و اعطی مکانة استأهل بها ان یستفتی. و التعبیر بالاستفتاء کما قلنا قلیل الورود فی التنزیل...«فاستفتهم ألربک البنات و لهم البنون، أم خلقنا الملائکة إناثا و هم شاهدون»... الصافات ۵۰/۴۹الاستفتاء هو نوع من السؤال و الاستفهام یکاد یکون مصحوبا بالاستحلاف. و بهذا یکون الاستفتاء اقوی انواع الاسئلة لأن السائل المستفتی یمنح المسؤول

المستفتی شیئا من الثقة بصدق جوابه «فاستفتهم ألربک البنات و لهم البنون، أم خلقنا الملائکة اناثا و هم شاهدون»... و طبیعة السؤال لا یقع لها من الجواب الا امر واحد هو نفی ما اعتقدوه فی الملائکة من أنها اناث فان لم یجیبوا علی ذلک بنعم ام لا فانهم سیجیبون علیه بالصمت المطبق. یفهم من مثل هذه الصیغ الاستفهامیة التی امر الله النبی باستعمالها فی مخاطبة القوم ان الله کان یعهد الیه مواجهة المشرکین بتکذیب معتقداتهم و تسفیه ارائهم ولکن باسلوب یتمیز بالحکمة و التعقل و الاستدراج الی جواب یفحم المجاوبین انفسهم.و قد یکون استعمال کلمة الاستفتاء هنا قد أرید به التهکم بالقوم لانه نسب الیهم فهم الحقائق و الدقائق حین استفتاهم فیما استفتاهم فیه. اذ اوهمهم أنهم یعلمون و هم لا یعلمون...

باب یستفتونک

کان النبی صلی الله علیه و سلم محل استفتاء اتباعه المؤمنین فیما یعن علی بالهم من مسائل الشریعة مما لم یکن قد نزل منها او کان قد نزل و لم یفهموه. فکان النبی یستمد الجواب من وحی الله الیه لان الله هو منزل الشریعة و باعث الرسول بتعالیمها و احکامها و مفردات العقیدة فیها... و مراجعة المسلمین النبی فی مثل هذه الامور و المطالب کثیرة ولکن ما جاء منها بلفظ الاستفتاء قلیل اذ کان یغلب علی تلک المراجعات أن یرد الکلام علیها بالقرآن الکریم بلفظ السؤال. و فیما یلی ما جاء بهذا الحرف فی التنزیل العزیز...«و یستفتونک فی النساء قل الله یفتیکم فیهن و ما یتلی علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء اللاتی لا تؤتونهن ما کتب لهن و ترغبون أن تنکحوهن [صفحه ۱۵۳] و المستضعفین من الولدان و أن تقوموا للیتامی بالقسط و ما تفعلوا من خیر فان الله کان به علیما»... النساء/۱۲۷«و یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة إن أمرؤ هلک لیس له ولد و له أخت فلها نصف ما ترک و هو یرثها ان لم یکن لها ولد فان کانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک و ان کانوا اخوة رجالا و نساءا فللذکر مثل حظ الانثیین یبین الله لکم أن تضلوا و الله بکل شیء علیم»... النساء/۱۷۶فیبدو من هذین الاستفتاءین و من غالب ما یوجه الی الرسول من اسئلة مدنیة. أن الغایة منها الحصول علی معلومات فقهیة ینتفع منها المستفتون السائلون و ذاک خلافا للاسئلة المکیة التی تغلب علیها من الرغبة فی التعجیز و الاضجار و الاستفزاز و المماحکة و اشغال النبی بما لا حصیلة فیه لاولئک السائلین من نفع و فائدة... و کان مثل ذلک کثیرا ما یقع فی الاسئلة المدنیة من قبل الیهود فی معظم الاحیان و من ذلک. «یسألک اهل الکتاب أن تنزل علیهم کتابا من السماء...» النساء/۱۵۳...فان الیهود لا یعنیهم نزول الکتاب الذی یریدون نزوله من السماء او عدم نزوله ولکن الذی کان یجرهم الی مثل ذلک هو المیل الی المشاکسة لا غیر...

الرسول الاعظم و السکینة الالهیة

السکینة التی جاءت فی القرآن الکریم مشار الی أن الله عزوجل انزلها علی النبی و المؤمنین و قد تکرر ذلک - غیر مرة - یراد بها الاطمئنان النفسی الی عروض الفرج بعد الشدة و قوة الرجاء و الیقین بلطف الله و تدارکه نبیه و المؤمنین من عباده... و فیما یلی ما هناک من آیات وردت فیها کلمة السکینة فی القرآن الکریم...«ثم انزل الله سکینته علی رسوله و علی المؤمنین و انزل جنودا لم تروها و عذاب الذین کفروا و ذلک جزاء الکافرین»... التوبة/۲۶النص مسبوق بآیة ذکرت فیها الموقعة الحربیة التی هی فی «حنین» و ذاک فی قوله تعالی «و یوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئا و ضاقت علیکم الارض بما رحبت ثم و لیتم مدبرین»... فان الجیش الاسلامی علی کثرته تعرض فی وقعة حنین للفشل اول الامر و عظم القلق فی النفوس و استولت الخشیة علی القوم من عدم کسب النصر فی هذه المعرکة فأنزل الله سکینة علی المسلمین ای قوی رجاءهم بالنصر و شد من عزائمهم فی المواجهة و طمأنهم علی العاقبة فذاک هو معنی السکینة فی هذا النص...«فأنزل الله سکینته علیه و أیده بجنود لم تروها»... التوبة/۴۰اول النص هو قوله تعالی «ان لا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذین کفروا ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سکینته علیه

و أیده بجنود لم تروها و جعل کلمة الذین کفروا السفلی و کلمة الله هی العلیا و الله عزیز الحکیم»... السکینة المنزلة علی رسول الله هنا کانت فی الغار و هی نعنی جعل النبی مستیقنا من الفرج و مطمئنا الی النصر بما ألقاه الله علیه من الاستقرار النفسی و لم یرد فی النص أن السکینة نزلت علی النبی و صاحبه لان النبی هو رأس الامر الموحی الیه بالرسالة و لا یتسع المجال لشمول احد سواه بالسکینة فی هذا المقام و قد جاء النص بقول النبی لابی‌بکر «لا تحزن ان الله معنا» و لم یرد بلفظ «ان الله معی»... و القلق الذی یصیبه هو اضعاف القلق الذی یصیب من یکون معه و فی النص القرآنی ایماء الی أن النصر انما هو من الله فاذا نصرت الناس النبی أم لم تنصره فان نصر الله هو الذی یضع کل شیء فی نصابه فقوله تعالی «اذ أخرجه الذین کفروا» لا یعنی انهم اقتادوه و معه صاحبه ابوبکر الصدیق رضی الله عنه الی خارج الحدود و انما کان [صفحه ۱۵۴] یعنی أن خطة اعدائه فی مکة قامت علی اخراجه [۵۱] و أصرت علی احد الامور الثلاثة منها التخلص منه بالقتل او اخراجه او رده او حمله علی اعتناق ملتهم... و قد جاء فی شعر لحسان بن ثابت یقول فیه واصفا هذه اللحظات من ایام الهجرة:الثانی اثنین فی الغار المنیف و قد طاف العدو به اذ صعدا الجبلاو من هنا کان حزن ابی‌بکر و طمأنة النبی له. اذ کان جماعة الکفار یمشطون المنطقة...«هو الذی انزل السکینة فی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایمانا»... الفتح/۴یشیر النص القرآنی الی أن هذه السکینة نزلت فی قلوب المؤمنین... و القلوب فی المنهج العقائدی الاسلامی - و فی کلام العرب - المعبر عن طبیعة المعقولات التی یعقلونها هی مصدر الفکر و الوعی و مسؤولیة اتخاذ القرار و کذلک هی مرکز حمل الهوم و مواجهة المشاکل و تباعة الکفر و الایمان فحین نزلت السکینة فی هذه القلوب فقد استقر کل شیء فی مکانه من الطمأنینة و الراحة فلم یبق ما تقلق له النفس او یشغل البال... اما زیادة الایمان فالمراد به تثبیته و تقویته لان الایمان مسألة معنویة لا حجم لها فهو - ای الایمان - اشبه بانتماء الانسان الی وطن معلوم مما یسمی فی لغة العصر بالجنسیة... فان العراقی مثلا لا تزداد عراقیته و لا تنقص بالقیاس الی حسن عمله او سوئه و بتعبیر اخر ان زیادة الایمان هی بروزه بوضوح و رسوخه فی اعماق النفس و لا علاقة للحجم و الکمیة بذلک... و قوله تعالی «لیزدادوا ایمانا»... یراد به التنویه بهذه السکینة التی جعلت من طمأنینة النفس ما یؤدی الی التحسس بالایمان و القناعة به و الانتماء الیه...«لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبهم فأنزل السکینة علیهم و أثابهم فتحا قریبا»... الفتح/۱۸قوله تعالی «فعلم ما فی قلوبهم فأنزل السکینة علیهم و أثابهم فتحا قریبا» ای ان الله علم ما فی قلوب المؤمنین من قوة رجائهم فی رحمته و تطلعهم الی نصره فأنزل السکینة علیهم ای آمنهم من الخوف و قوی رجاءهم بالنصر... و قد کانوا رضی الله عنهم و هم المنوه به فی النص من بعض اسباب انزال السکینة الالهیة علیهم... و تکاد السکینة هنا تعبر عن معنی اللطف و الرعایة و اسباغ الطمأنینة و راحة البال علی القوم اذ انزل الله سکینته علیهم...ان نزول هذه السکینة کان جزاءا للقوم و مکافأة لهم علی حسن موقفهم من رسول الله و صدق بیعته و صدق ایمانهم الذی وجده الله مکتنزا فی اوعیة قلوبهم و هی شهادة من الله بحق من کانوا مع الرسول فی تلک البیعة التی سمیت ببیعة الرضوان أخذا بما ورد فی النص بقوله تعالی «لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة»... و هذا یدل علی مامنحه الله نبیه من التوفیق فی حسن اختیار الاصحاب و الاعوان الذین کانوا سند هذا الدین و حماة الملة و ورثة الدعوة الاسلامیة...«فأنزل الله سکینته علی رسوله و علی المؤمنین و ألزمهم کلمة التقوی و کانوا أحق بها و اهلها و کان الله بکل شیء علیما»... الفتح/۲۶اول هذا النص فی الآیة هو قوله تعالی «اذ جعل الذین کفروا فی قلوبهم الحمیة حمیة الجاهلیة»... و هو بقیة کلام قرآنی ذکر بشیء من التفصیل بخروج المسلمین الی مکة و قد منعهم الکفار عن دخولها و لم یأذن الله للمسلمین بقتال القوم اذ کان فی مکة خلق من المسلمین فیهم الرجال و النساء و هم محتفظون بانتمائهم الاسلامی و لم تکن شخصیاتهم و عناوینهم [صفحه ۱۵۵] معروفة للمسلمین فلو وقعت الحرب بین الفریقین فلعل هؤلاء المسلمین سیصیبهم من الاذی ما هم غیر مقصودین به فیشق ذلک علی النبی و اصحابه حین یعلمون أن فریقا من المسلمین قد تعرضوا لأذاهم و هذا ما سماه القرآن «معرة» ای شیئا یستعیر منه من یصنعه... و فی الآیة حکم شرعی یقرر عدم الهجوم علی قوم من الاعداء اذا کان فیهم فریق من المؤمنین لئلا ینال هؤلاء المؤمنین ما ینال الکافرین من تقتیل و ایداء و أسر و ما الی ذلک...ان نزول السکینة هنا کان علی الرسول و علی

المؤمنین الـذین معه و قـد یکون المؤمنون الذین فی مکة مشـمولین بهذه السـکینة التی تعنی انهاء المشـکلة المحتدمة بین القوم – ای کفار مکـة و الفئة التی یقودها الرسول صـلی الله علیه و سـلم – بما کان لهم به من منجاة من اللجوء الی الشدة فی المواجهة...ان ورود «السـکینة» فی النصوص التی وردت بهـا انما کانت مقرونـة بکلمـة الانزال و ان کان یعنی مطلق التفضل و المنـة فانه کـذلک یعبر عن نزول شیء من السماء علی الامة تنشرح له صدورها و تطمئن به الی لطف ربها و تعلم انها أبدا محل الرعایة ممن ارسل الیها و رسولها و بعث الیها نبیها نبی الخیر و الرحمـة محمـد بن عبدالله علیه افضل الصـلاة و التسـلیم. و النزول من السـماء یعنی ظهور العطاء الالهی و تفشـیه و وضوحه و عمومیة الانتفاع منه...اما قوله تعالی: «فصل علیهم ان صلاتک سکن لهم» التوبة/۱۰۳... فان کلمة «السکن» هنا فی معنی السکینة و معنی الاستقرار و الطمأنینة و الفأل الحسن و ترقب بشائر الخیر و الرجاء کل اولئک مما یتحقق عند نزول السکینة...

باب الجدل

الجـدل هو النقـاش فی امور یقع الخلاـف علیها بین الناس و یکون فی کثیر من شؤونهم و اهوائهم کما یکون فی معتقـداتهم. و بعض الجـدل یکون علی جـانب من المحاسـنة و اللین و هـذا مـا جـاء النص فیه بقوله تعالی «و لا تجادلوا اهل الکتاب الا بالتی هی أحسن». العنکبوت/۴۶. فـالتی هی أحسن من بعض اوصـاف الجـدل المقبول و المرضـی ولکنه غلب علی الجـدل فی عرف النـاس انه نوع من الشـقاق و ابتغاء الفتنـة و الرغبة فی ایقاع الحجة علی الخصم و افحامه بالحق و بالباطل و هذا ما جاء فی فحواه و محتواه قوله تعالی «ما ضربوه لک الا جدلا بل هم قوم خصمون» الزخرف/۵۸ ای ارادوا بجدالهم ذلک أن یجروک الی الشقاق و ما الی لا طائل فیه من امر ذی فائدة او ذی بال...و الجدل بین ذوی الدیانات و المذاهب العلمیة کائن فی سائر المجتمعات اذ یبدی کل شبهاته و وجهات نظره و یبسـط ادلته و براهینه و من أسـتمزاج الاـراء مرادا بـذلک الوصول الی الحقیقـة... و الاصـل فی الجـدال یقع بین طرفین علی حـال من التکـافؤ تـام او غیر تـام... و بعض انواع الجـدال یعنی النقـاش و الاستیضـاح عن امور وقعت و امور لم تقع فهو من نمـط مـا یکون فی مناقشة الناس من اصحاب الخبرة فی شأن امر یراد الاقبال علی اعداده و التشاور فی ادارته مما لا یصل الی مستوی الشقاق و المماراة و یقع الجـدال من قبل صاحب رأی یرید فرضه علی الناس و من ذلک قوله تعالی «قالوا یا نوح لقد جادلتنا فاکثرت جدالنا» هود/۳۲... و من الجـدال مـا یکـون من بـاب التظلم کالـذی فی النص القرآنی «قـد سـمع الله قـول الـتی تجادلـک فی زوجهـا و تشـتکی الی الله...» المجادلة/۱. و قـد سـمی الله هـذا الجـدال بالتحـاور و قـد یکون بعض الجـدال من بـاب الشـفاعة کقوله تعـالی «یجادلنـا فی قوم لوط» هود/۷۴. و فیما سنورد من الکلام علی آیات [صفحه ۱۵۶] الجدل فی القرآن الکریم انماط من الجدل تدل علی اختلاف مناحی هذا الامور و تعدد وجوهه الکثیرة...«و لا تجادل عن الذین یختانون أنفسهم ان الله لا یحب من کان خوانا أثیما». السناء/۱۰۷فی النص نهی عن التحیز لمن یقف موقفـا خیانیـا و ذاک لئلاـ یکون هنـاک من یـدافع عن الخـائنین فتقوی بـذلک شوکتهم. و لیس المراد مخـاطبة الرسول بهـذا النهی ولکنه ارید به تقریر قاعدة یوضع فیها کل امر فی نصابه...«حتی اذا جاءوک یجادلونک یقول الذین کفروا إن هذا الا أساطیر الاولین»... الانعام/۲۵هذا النمط الجدال هو جدال عناد یقوم به المشـرکون لاحباط العقیدة التی جاء بها النبی صـلی الله علیه و سلم من غیر اسـتدلال بحجـة عندهم او لیاذ بشـبهة لان البحث فی الموضوع قائم علی مجرد العناد و الانکار و لذلک اکتفوا بقولهم «ان هذا الا اساطیر الاولین» و لیس فی شیء فی هذه المقولة ما یدل علی حجة مقبولة تصلح للنقاش و المحاجة و کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یواجه فی کل حین بمثل هـذا النمط من الجـدال العقیم فکان یحسن الرد علی المتعلقین بحباله...«یجادلونک فی الحق بعـد مـا تبین کأنمـا یساقون الی الموت و هم ینظرون»... الانفال/۶هـذا نمـط من جـدال المحقوقین و هو جـدال من یجادل من غیر أن یکون فی یده و لو جزء ضئیل من حجة معقولة مقبولة بحیث لا یقوی علی التمسک برأیه اذ یضطر الی الانصیاع للحجة القائمة علیه... و قـد نزل النص فی قوم لم یکونوا یریـدون الخروج مع النـبی فی امر قتـالی ولکنهم اضـطروا الی الخروج مع النبی عنـدما تقطعت بهم الاسـباب فکانوا کمن یساق الی الموت و هو ینظر اجله و قـد حان. و مثل هذا الجدال یمکن أن یوصف بأنه جدل الخائبین...یفهم من

هـذا أن مركز النبى القيـادى كـان جـد قوى بحيث لم يستطع هؤلاء المجادلون ان يفلتوا من قبضـة القيادة التى كانت قويـة التحكم و الاقنـاع و ذات سـلطة مقتـدرة...«و جـادلهم بـالتى هى أحسـن ان ربـك هـو أعلـم بمـن ضـل عـن سـبيله و هـو أعلـم بالمهتـدين»... النحل/۱۲۵اول هذا النص هو قوله تعالى «ادع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسـنة...» المراد بذلك ان التوصل الى بث الدعوة الدينيـة اليت يحملها النبى صـلى الله عليه و سـلم الى الناس انما يكون فى اطار الحكمـة و الموعظـة الحسـنة و اذا جر الامر الى الجـدل فليكن بالتى هى احسن. و الخطاب الموجه الى النبى صـلى الله عليه و سـلم ينسحب على سائر من يأخذ على عاتقه الدعوة الى الملة اذ يكـون عليه أن يلـتزم بهـذا الاصـل السديـد فى دعـوة النـاس الى الـدين و اشـاردهم الى الهـدى...ان تغيير معتقـدات النـاس و الزامهم بمعتقـدات جديـدة ليس بالامر الهين مهما كانت المعتقـدات القائمـة ظاهرة البطلان و المعتقـدات البديلة ظاهرة الحجة فلابد وفق هذا الاصل أن يؤخـذ الناس بالرفق و الحسـنى للوصول الى الغايـة المبتغاة فى هـذا الوجه. و هذا اما جاء به النبى صـلى الله عليه و سـلم هذا ايضـا نرى ايضـا أن الله اكثر من توصـية نبيه العظيم بالصبر على ما يتعرض من اذى قومه الـذين كانوا شديـدى الحرص على كفرهم و شركهم حتى امكن له أن يقيم عمود الـدين و يتوصل الى إيلاف القلوب التى اقتنعت بعـد حين بأحقية دعوته صـلى الله عليه و سـلم و آمنت و انصاعت و أذعنت بل راحت تستميت فى الـدفاع عن مفردات ايمانها الـذى رسـخ فى قلبها كل رسوخ...«و ان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون»... الحج/۶۸النص له ما يشبه المقدمة فى قوله تعالى «و ادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم». كان النبى عرضة للمجادلين من سائر اصـناف الناس من اهل الديانات و غيرهم. و قد وصاه الله فى الرد على جدال المجادلين [صفحه ۱۵۷] ممن همهم المنازعـة و خطتهم المعانـدة أن يرد ردا جميلا يضع به حـدا لما لا طائل فيه و هذا ما عناه النص...«و قالوا أآلهتنا خير أم هو ما ضـربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصـمون»... الزخرف/۵۸هـذا النوع من الجدل عقيم لانه اراد به القوم المفاضـلة بين آلهتهم التى هى معابيد من الاصـنام و الاوثـان «و قـالوا أآلهتنـا خير ام هو...» و بين ما جاء به النبى من عبادة رشـيدة. اذ ارادوا بـذلك الترجيـح بين ما تفرضـه عليهم آلهتهم بمقتضـى عقيـدتهم الوثنية و بين ما يفرضه عليهم النبى من عبادة اله واحدا... و قوله تعالى «ما ضـربوه لك الا جدلا» اى ما جاءوا بهذا القول الا رغبة فى مطلق الجدل الذى لا موضوعية له... و وصـفهم الله بأنهم خصمون أى يحبون الشقاق و الخصومة و لا يريدون الوصول الى ما يحق الحق و يبطل الباطل...«قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها و تشتكى الى الله و الله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير»... المجادلة/۱يشـير النص الى امرأة جلست الى النبى تحاوره و تجادله فى زوجها الذى وجهت اليه مسؤولية معينة و كـان يتردد بينهـا و بين الرسول مـا سـماه الله تحـاورا و لاـ يفهم من ذلـك أن تلك المرأة كانت تجهر للنبى بقولها وصوتها لان كلمة التحاور تـدل على التساوى فى طريقـة الكلام و الحديث و كانت فى مقام الشاكى اللائذ بالنبى و لم يكن صـلى الله عليه و سـلم يفتيها بشىء لانه ليس مؤسس الشريعة و لا هو صانعها و انما هو رسول من رب العالمين و على ذلك انزل الله سورة فى هذا و الشأن حل بها عقـدة تلك الزوجـة و صـرف عنها سـبب الشـكوى بتشـريع صار يطبق على الامـة كلها فى مثل تلك الحالـة التى عرضت لخولـة بنت ثعلبـة...ان الغالب على امر الجـدل و المجادلين فى مسائل الـدين و العقيـدة و الرسل هو اللجاجة و قد وصف الله الذين يولعون بذلك بعدة آيات وصفا قام على الذم و من ذلك قوله تعالى «ما يجادل فى آيات الله الا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم فى البلاد» غافر/۴... «و من النـاس من يجـادل فى الله بغير علم و لا هـدى و لا كتاب منير» لقمان/۲۰... «و من النـاس من يجـادل فى الله بغير علم و يتبع كل شيطان مريد» الحج/۳... «و يجادل الـذين كفروا بالباطل ليـدحضوا به الحق» الكهف/۵۶...بل ان القرآن الكريم حـذر الامة عند ادائها شعائر الحـج أن تلجأ الى شـىء من الجدال «فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فى الحج...» البقرة/۱۹۷... و قد قرن الجدال فى هذا النص بـالرفث و الفسوق تبشـيعا له و توكيـدا لصـرف النـاس عنه... و مـا من شك أن مواجهـة الرسول الاعظم صـلى الله عليه و سـلم بجـدل المجادلين و مماحكـة المماحكين امر فيه من تلبس ظروف الجدال بكثير من دواعى الاضـجار و العناء. و هذا امر يطرد فى ما يقوم من جـدال بين الناس لا سـيما ان كان جـدالا بين جاهل و بين حكيم و بين ذى جهل و بين عليم...و يفهم من آيات الجـدل هـذه ان النبى صلى الله عليه و سـلم كان يؤخـذ الى الجدل أخذا يراد به اضاعة الوقت فى الاخذ و الرد و النقاش غير الموضوعى و ذاك من اجل ان

یصل الامر بالنبی الی حال من الاضطراب و التشنج غیر أن النبی لم یکن کذلک. و فی بعض الاحیان یأمره الله أن یبادیء القوم بالجدل الذی هو منطقی وجد سلیم... و الجدل فی عرض قرارات دینیة جدیدة علی قوم یراد اصلاح احوالهم و تصحیح معتقداتهم لیس بالامر الهین. علی أنا نفهم من فحوی آیات الجدل أن الرسول صلی الله علیه و سلم کان موفقا فیه بسبب أخذه بأهداب المنطق السدید و الصبر علی لغط المجادلین فکان له صلی الله علیه و سلم موقف الغلبة و الرجحان و افحام الخصم فی سائر ما جادلهم فیه و خالفهم علیه... [صفحه ۱۵۸]

باب تری

یرد هذا الحرف فی الخطابات القرآنیة فی مواقع و مشاهد حاضرة و غیر حاضرة. و من ذلک ما کان قد وقع فی دهر غابر و منه ما سوف یقع فی دهر آت و قد یکون ذلک یوم الاخرة و فی الجنة او فی النار. اذ المراد بالتنویه بهذه الرؤیة التی ترد فی النصوص القرآنیة من مثل «تری» و من مثل «و لو تری» و ما الی ذلک استحضار شخصیة الرسول للاستشهاد بها علی حقیقة تلک الحقائق المتحدث فی شأنها، و فی هذا ما یدل علی عظم قدر النبی و انه یستشهد به علی امور و احداث لم یکن قد شهدها بالعین الباصرة و انما کان قد شهدها بعین غیر تلک العین لانه شاء الله له ان یکون ذا حضور فی سائر ازمنة الحضور... و ذاک فی عالم التمثیل و عرض احداث غیبیة لشخوص اراد الله حضورهم عند حدوث تلک الاحداث و وقوع تلک الوقائع لتکون لهم الشهادة المصدقة علی ذلک...و النبی و ان کان بشرا من هذا البشر فان الله اصطفاه لیکون ذا شیئة لیست من اشیاء البشر والله خواص فی الازمنة و الامکنة و الاشخاص... و فی ما یلی نأخذ بشرح المقولات القرآنیة التی جاء فیها استعمال کلمة «تری» و مشتقاتها...«فتری الذین فی قلوبهم مرض یسارعون فیهم یقولون نخشی أن تصیبنا دائرة فعسی الله أن یأتی بالفتح او امر من عنده فیصبحوا علی ما أسروا فی انفسهم نادمین»... المائدة/۵۲فی النص استحضار صورة المتجمهرة المتجمهرة من المنافقین و الیهود ممن وصفهم الله بان فی قلوبهم مرضا اذ کانوا یسارعون ان یتعجلوا وقوع الاحداث و بذلک یزداد الخوف فی نفوسهم و القلق علی مصیرهم، و قوله تعالی «فعسی الله أن یأتی بالفتح او امر من عنده» لیس من بعض کلامهم و انما هو من الکلام القرآنی، و لذا جاء فی اثره قوله تعالی «فیصبحوا علی ما أسروا فی أنفسهم نادمین»...«و تری کثیرا منهم یسارعون فی الاثم و العدوان و اکلهم السحت لبئس ما کانوا یصنعون». المائدة/۶۲ما جاء فی النص من الکلام علی القوم الذین کانوا یأکلون السحت و یرتکبون ضروب الاثم و العدوان صوره القرآن بصورة الواقع المشهود و الحقیقة الملموسة و ذاک باستعمال الرؤیة فی کلمة «و تری کثیرا منهم یسارعون فی الاثم و العدوان»... و جعلت الرؤیة لراء خاطبه النص القرآنی بها...«تری کثیرا منهم یتولون الذین کفروا لبئسما قدمت لهم انفسهم أن سخط الله علیهم و فی العذاب هم خالدون»... المائدة/۸۰النص مسبوق بقوله تعالی: «کانوا یتناهون عن منکر فعلوه لبئسما کانوا یفعلون» المائدة/۷۹... فی النص وصف فریق من المتظاهرین بالاسلام و قد جعلوا انتماءهم الی قوم من الکافرین، والانتماء الی الکافرین یتأتی منه اطاعتهم اطاعة تامة و افشاء اسرار المسلمین الیهم...و الآیات القرآنیة تحذر من مثل هذه الانتماءات التی لا تجعل للمسلم لونا متمیزا فی الناس... و مثل ذلک ما یستوجب سخط الله عزوجل و شدید نقمته لان مسخ وجه الهویة مسخ لکل کیان الذین یحملون هویة یریدون بها ابراز عناوینهم لان هناک من ذوی العناوین التی تنم عن واقع انتمائهم الذی یفترض فیه ان یکون محل التباهی و التبجح بین الناس...«و اذا سمعوا ما أنزل الی الرسول تری اعینهم تفیض من الدمع مما عرفوا من الحق یقولون ربنا آمنا فاکتبنا مع الشاهدین»... المائدة/۸۳هذه الرؤیة رؤیة واقعیة اذ شوهد قسس نجران یبکون عند سماعهم القرآن و قد کان قد تلی عند الصلاة به او خارج الصلاة به... و الخشوع کثیرا ما یعرض لمستمعی القرآن من قبل من هم غیر منتمین الی ملته و لا مؤمنین به... [صفحه ۱۵۹] و قسس نجران ضرب لهم النبی خیمة فی المسجد فکان صوت القرآن یصل الی اسماعهم فتفعل آیاته فعلها فی نفوسهم... و مسألة معرفة الحق الذی تلتمع معالمه فی اجواء القرآن مسألة لا یملک مکذبوها ان یسارعوا الی تکذیب الحقائق... اما اعلان القسس بایمانهم اذ جاء فی النص «یقولون ربنا آمنا

فاکتبنا مع الشاهدین» فان ذلک لا یعنی اعتناقهم الاسلام و لا اعترافهم بنبوة النبی بالضرورة، و انما یعنی انهم وجدوا لحلاوة الایمان مذاقا فی نفوسهم بحیث لو هداهم الله الی الایمان لآمنوا... ان مبادیء الایمان تنزع الیها النفوس ولکنها لا تصل الی الواقع الایمانی الذی ینشده المؤمنون...«و لو تری اذ وقفوا علی النار فقالوا یا لیتنا نرد و لا نکذب بآیات ربنا و نکون من المؤمنین»... الانعام/۲۷کلمة «تری» هنا تعد من الکلام علی ازمان الآخرة، و مخاطبة الرسول الاعظم بمثل ذلک یدل علی ان شخصیة الرسول کانت ذات حضور و اشراف اذ خاطب النص النبی بلفظ «تری» فی امر لم یکن الرسول من افراد ناسه یومذاک ولکن الله جعل له صلی الله علیه و سلم حضورا قد جاء بلفظ افتراض التصور و ذاک شیء واقعی یقرر امکان ان تکون للنبی هناک حالة من الحضور و المشاهدة. لان الذاکرة تری ما سبق لها ان رأته، بل انها تری ما لم تکن قد رأته مدفوعة الی ذلک بفعل احضار الشاهد قصد اثبات انها من الحقائق التی لا تواجه بالتکذیب و الابطال...ان استحضار الاحداث و الصور فی ایضاح ما یراد له ان یقع امر لا یستغرب وقوعه فی عالم الاذهان. لان فی امکان الاذهان استحضار ما تشاء من الصور علی الهیئة التی تتخیلها و تتصورها و تنشیء لها واقعا مشهودا...«و لو تری اذ وقفوا علی ربهم قال ألیس هذا بالحق قالوا بلی و ربنا قال فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون»... الانعام/۳۰فلقد اری الله النبی القوم موقوفین عند ربهم بالصورة التی خلقها الله فی عین النبی فکانت معبرة عن الواقع الذی کان القوم فی اطاره و رهن مداره... و استعمال «لو» هنا لا یغیر من الحقیقة التی یحتجنها النص القرآنی، فکأن النص یعنی ان یقال: - لیتک تری ذاک یومذاک اذن لرأیت الامر علی الهیئة التی جاء تفصیلها فی النص...اذن ان الله یخاطب الرسول بأمر لا یتحقق الا لمن جعل له الله امکانیات خارقة یتأتی بها تحقیقه...«و لو تری اذ الظالمون فی غمرات الموت و الملائکة باسطوا ایدیهم اخرجوا انفسکم الیوم تجزون عذاب الهون بما کنتم تقولون علی الله غیر الحق و کنتم عن ایاته تستکبرون»... الانعام/۹۳فی التعبیر بالکلمة القرآنیة «و لو تری» امکانیة وقوع شیء غیر واقع، و انما کان لما هو غیر واقع ان یقع فی الخطابات القرآنیة للرسول الاعظم من اجل ان الرسول ذو اهلیة أهله الله بها فی مثل هذه الامور... علی أن هذا الاسلوب فی الکلام الذی یجری بین الناس فی شعر و نثر و خطاب و جدال لا یقع فیه ورود الاحتمالات غیر المحتملة فی ظاهر العقل و مألوف التعامل الجدلی و البیانی الا أن الله جعل ذلک مما خوطب به النبی من غیر ان یقع مثله لسواه من الرسل... ان الله جعل لرسوله الاعظم امتیازا فی الحضور فی سائر احداث الزمان لیتعلم من ذلک الکثیر و لیکون شاهدا علی سائر اعمال الناس فی کل عصر و جیل... فالظالمون الذین هم فی غمرات الموت و الملائکة باسطوا ایدیهم ینتزعون ارواحهم و یأمرونهم باخراجها و یضعونهم موضع [صفحه ۱۶۰] المذعنین لذلک فانه مما لا یری بالعین المجردة. ولکن الباریء الکریم جعل لنبیه اقتدارا خاصا أمکن له به ان یری هذه المشاهد و یطلع علی ما وراءها من وقائع لا تملک الناس الوقوف علیها والالمام بها...ان الخطابات الالهیة للرسول لا یمکن ان تجری فی عالم التصورات الموهومة ما لم تکن وراءها حقائق یرید الله بها لنبیه الدرایة التامة و الا کان ذلک الخطاب لا مفهوم له و لا غایة وراءه، فی حین یرید الله لنبیه أن یری مالا یراه الناس فی العادة. لا سیما مالا یناقض قانونا من قوانین الشریعة و أصلا من اصولها...«و لو تری اذ یتوفی الذین کفروا الملائکة یضربون وجوههم و ادبارهم و ذوقوا عذاب الحریق»... الانفال/۵۰فی هذا النص ما یدل علی امکانیة رؤیة الرسول الاعظم للوضع الذی جاء فی النص من کون الملائکة کانوا یضربون وجوه الکفار و ادبارهم - ای ظهورهم - و حین یذکر الله الملائکة و ما کان من ضربهم وجوه الکفار و ادبارهم انما هو خبر الهی یحتجن الحقیقة التی لا یعلق بها الکذب لان الخبر القرآنی یعد من اصدق الاخبار التی یخبر بها الناس...«و تری المجرمین یومئذ مقرنین فی الاصفاد، سرابیلهم من قطران و تغشی وجوههم النار، لیجزی الله کل نفس ما کسبت ان الله سریع الحساب»... ابراهیم ۵۱/۴۹سبق هذا النص بالآیة التی جاء فیها قوله تعالی «یوم تبدل الارض غیر الارض و السماوات و برزوا لله الواحد القهار»... و علی هذا یکون المراد برؤیة المجرمین العصاة مقرنین فی الاصفاد. ای مصفدین و مسلسلین بالسلاسل و النار تلفحهم من کل جانب و لتوکید حقیقة ذلک جاء النص القرآنی مشیرا الی أنه کان یراه النبی توکیدا لوقوع ذلک و تنویها بأن النبی صلی الله علیه و سلم کان یراه بالعین المجردة التی یری بها الاشیاء... و یفهم من هذا أن الله امکن للنبی أن یحیط علما باوضاع النار و المعاقبین فیها بأنماط من العقاب الالهی الذی کان جزاءا وفاقا لما

اقترفوه فی الحیاة الدنیا من الجرائم التی حذروا منها و انذورا لانهم سوف یعاقبون یوم القیامة علیها...«و تری الفلک مواخر فیه و لتبتغوا من فضله و لعلکم تشکرون»... النحل/۱۴أول النص هو قوله تعالی: «و هو الذی سخر البحر لتأکلوا منه لحما طریا و تستخرجوا منه حلیة تلبسونها...» هذه الرؤیا رؤیا بصریة فی عالم الحیاة المألوفة لدی الاحیاء و قد جاءت الاشارة الیها فی معرض فضل الله علی الناس بما أودعه فی البحار التی تثیر الرهبة فی النفوس من الحصول علی المنافع العظیمة التی منها ما یعد من الغذاء و منها ما یعد من اسباب الزینة و ما هناک من الفلک التی تجری فی البحر حاملة البضائع و انواع التجارات و الناس. اذ یعد جریان الفلک فی البحر بثقیل وزن ما فیها من الناس و البضائع من آیات الله القائمة علی دقیق ما أودع فی الطبیعة من قوانین و نظم یتم وفقها أن یکون سهلا و هو صعب و یسیرا و هو عسیر...و ذکرت الرؤیة هنا و هی فی المرئیات البدیهیة التی یراها الناس جمیعا لیکون معنی الرؤیة فیها و فی ما سواها من الغیبیات بخوارق الاشیاء مما تشیر الیه الایات القرآنیة المبدوءة بالکلمة التی هی عنوان هذا الفصل و هی کلمة «تری» و مشتقاتها...و الغایة من إیراد ذلک تنبیه الناس الی وجوب شکر الله علی کبیر مننه، و عبادته لعظیم سلطانه، و الایمان بوحدانیته و حکمته، و تفضله علی خلقه بالافضال التی لا تعد و لا تحصی... و فی جملة النص و تفصیله ما یحقر الذین یعبدون الاوثان التی لا تملک أن تصنع من ذلک شیئا...«و تری الشمس اذ طلعت تزاور عن کهفهم ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال و هم [صفحه ۱۶۱] فی فجوة منه ذلک من آیات الله. من یهد الله فهو المهتد [۵۲] و من یضلل فلن تجد له ولیا مرشدا»... الکهف/۱۷الکلام هنا علی اهل الکهف الذین قصص القرآن قصتهم التی تعبر عن احتمال الاذی و الفرار بالایمان و عدم الانصیاع للکفر و سلطان اهله و کان زمنهم قد سبق عهد الرسالة ولکن الله أشار الی حضور النبی فی بعض ما کان لاهل الکهف من احداث و وقائع فجعل النبی رائیا للشمس التی کانت تطلع علیهم و تغیب و کان القصد من ایراد ذلک التنویه بأن الله أراد أن تکون لنبیه العظیم احاطة بهذه القصص التی تصور صدق الجهد فی سبیل الله و الطاعة العظمی له.کان النبی فی مقام الشهادة علی صدق ایمان اولئک الفتیة الذین لجأوا الی الکهف فرارا بعقیدتهم من البغاة الظالمین...و فی النص ما یومیء الی الجو الذی یلاحظ علی الکهف فهو قدیم و رهیب کشأن معظم الکهوف. و یبدو ان طبیعة الکهف طبیعة مخوفة فما ان یصل الیه احد و لذلک أوی الفتیة الهاربون الیه و من طبیعة الخائف ان یلوذ من اجل النجاة بنفسه بما هو مخوف و غیر مخوف...ان فتیة الکهف ضرب الله علیهم من المهابة و الحال التی ترعب المشاهد من اجل ان لا یتعرضوا للاذی من أیة جهة آتیة من الخارج... فهم یبدون ایقاظا رغم أنهم فی حال سبات و نوم عمیق... و لابد أن یکون الکهف عمیقا و لیس ظاهر العمق و ذلک لا- مکان الاحتماء فیه من الضواری و سباع البهائم... اما ان المطلع علیهم یولی منهم فرارا و یمتلیء رعبا... فکأن ذلک مما جعله الله لهم امام من یدخل علیهم الکهف حمایة لهم فعساهم یصل الیهم رجال السلطة فلا یتهیأ لهم ایذاؤهم لمکان رهبتهم فی النفوس...و للمبالغة فی اضفاء هذه الصفة علیهم جاء النص موجها الی النبی بأنه سیکون مشهده لهم ذات مشهد سائر من یراهم. و النص انشائی لا اخباری اذ لم یأت بلفظ انه اطلع علیهم فولی فرارا و ملیء رعبا و انما جاء بلفظ «لو اطلعت علیهم لولیت منهم فرارا و للمئت منهم رعبا» امعانا فی ابراز الصورة و تعمیقها فی النفوس... ان اهل الکهف و ان لم ینص القرآن علی فترة مکثهم فی الکهف لنعلم من طولها ما یجب ان نعلم فانها علی أی حال فترة غیر فترة غیر اعتیادیة و لا مألوفة فی حیاة الناس... و یعنی امر انهم طالت شعورهم و لحی من کانت لهم لحی و هذا امر بطبعه یخیف و لا- ترتاح له النفوس فکأن النص القرآنی جاء لتصویر ذلک و الایماء الیه [۵۳] ...«و یوم نسیر الجبال و تری الارض بارزة و حشرناهم فلم نغادر منهم أحدا، و عرضوا علی ربک صفا لقد جئتمونا کما خلقناکم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لکم موعدا»... الکهف ۴۸/۴۷تسییر الارض و بروز جبالها من خلال هذا التسییر و حشد الناس الی القاء الله عند الحشر الاکبر شیء لم یقع بعد ولکنه واقع یوم تقوم الساعة و اتخذ الله من نبیه شاهدا علی وقوع ذلک برؤیته صلی الله علیه و سلم الارض بارزة بکل ما فیها من خفی و منکتم و هی رؤیة اثبتها الله للنبی لیجعله شاهدا علی ذلک و کفی النبی عظمة و جلالة قدر و علو مقام عند ربه ان یشهده الله مثل هذه الاسرار العظیمة...«و وضع الکتاب فتری المجرمین مشفقین مما فیه و یقولون یا ویلتنا ما لهذا الکتاب لا- یغادر صغیرة و لا- کبیرة الا- أحصاها و وجدوا ما عملوا حاضرا و لا- یظلم ربک احدا»...

الكهف/۴۹يذكر النص أن النبى صلى الله عليه و سلم كان يرى جموع المجرمين المكذبين قد أحضروا اذ يرون [صفحه ۱۶۲] عاقبة كفرهم و جحودهم يوم كفروا بالله و جحدوا بآياته... و هذه المشاهد كثر عرضها فى السور المكية اذ كانت و طأة العقاب الالهى تهز الكفار و المشركين هزا عنيفا... و يلاحظ كذلك ما فى العبارات القرآنية من جبروت بيانى جد بليغ كان يفعل فعله فى نفوس القوم فلا يجد من لم يكن منهم مقبلا على الايمان غير الصمت المطبق و النكوص بعيدا عن مواقع التلاوة التى كان النبى يصدع سمعهم بها...«لا ترى فيها عوجا و لا أمتا» طه/۱۰۷و قد سبق هذا النص بقوله تعالى «و يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا، فيذرها قاعا صفصفا»... و فى هذه الرؤية للجبال المنسوفة التى ازال منها كل ارتفاع و شموخ و طول و عرض و هيبة و رهبة أشهد الله نبيه على أنه رأى من تمت اليه مما تناوله الوصف القرآنى بالواقع الذى آل اليه... فان الله أراد ان لا يكون النبى بعيدا عن مثل هذه الاحداث التى ينتهى اليها عالم الارض و الجبال.«و ترى الناس سكارى و ما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد»... الحج/۲صدر هذه الآية هو قوله تعالى: «يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شىء عظيم، يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت و تضع كل ذات حمل حملها...»... لم تكن الساعة تقوم على عهد الرسول و كانت سائر المعلومات فى شأنها مشيرة الى ان وقتها مجهول غير معلوم و قوله تعالى: «و ترى الناس سكارى و ما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد» يقرر أن الرسول صلى الله عليه و سلم سيرى ذلك المشهد بنفسه حين تقوم الساعة و كان قد رآه اذ قرب الله له ما بعد و ادنى اليه ما نأى عنه. و مثل ذلك نعلمه يقينا و ان كنا لا نعلم تفاصيله فى الزمان و المكان و الغيب و الشهادة. اما قوله تعالى فى مخاطبة الناس «يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت و تضع كل ذات حمل حملها» فهو خطاب لمن سيدركون الساعة و يكونون ممن اذا وقعت كانوا من شهودها. فالامر مختلف بين مخاطبة الناس بذلك و بين مخاطبة الرسول الاعظم به...«و ترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت و ربت وانبتت من كل زوج بهيج»... الحج/۵و هذا من بعض مشاهد الطبيعة فى عالم الحياة اذ ينزل الله من السماء المطر الذى تنبت به الارض ما تنبت من الخيرات التى ينتفع منها الناس. فالرؤية هنا رؤية واقعية لطرفين كل منهما نقيض الاخر اذ كان احدهما هامدا لا نبات فيه و لا خضرة فاذا به بعد نزول الماء عليه تنبت فيه النباتات التى يأكل منها الانسان و ترعاها الحيوانات... و ايراد هذا النص فيه ما يوحى الى الناس بوجوب شكر الله على عظيم فضله و جزيل نعمه...«و ترى الجبال تحسبها جامدة و هى تمر مر السحاب صنع الله الذى أتقن كل شىء انه خبير بما تفعلون»... النمل/۸۸هذه الرؤية للجبال انما هى رؤية لها بعد انهيار عالم الدنيا اذ ذكر الله فيها أن النبى يرى هذه الجبال و هى بين السكون المطلق و الحركة المطلقة و كأن النبى صلوات الله عليه يرى ذلك عن كثب من موقف يطل اخر عهد حياة بها و قد جاء قبل هذا النص قوله تعالى: أن يرى النبى مفردات هذا الكون تتفتت و هى فى اخر عهد حياة بها و قد جاء قبل هذا النص قوله تعالى: «و يوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السماوات و من فى الارض الا من شاء الله و كل أتوه داخرين»...«... فترى الودق يخرج خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون»... الروم/۴۸بدء هذا النص قوله تعالى «الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء و يجعله كسفا»... [صفحه ۱۶۳] الاشارة الى رؤية النبى الودق يخرج من خلال السحاب يراد بها وضوح النعمة الالهية على الناس بالغيث الذى يغيثهم به لتعلم الناس من كفرة اهل مكة خاصة عظيم فضل الله عليهم و فى ذاك تعريض لعباد الاوثان التى يعبدونها من دون الله و هى لم تنزل عليهم قطرة واحدة من السماء و لا أنبتت نبتة واحدة من الارض لان الامطار و الانبات من خلق الله و متقن صنعه و كريم منته و رحمته...«و لو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا و سمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون»... السجدة/۱۲فى هذا النص بعض مشاهد الناس يوم الحشر الاكبر اذ يشتد خجلهم امام ربهم فينكسون رؤوسهم من فرطه و يروحون يتمنون الرجوع الى الدنيا و الى عالم الحياة فيها ليكونوا من اكثر الناس ايمانا و اشدهم تقوى و صلاحا و ليصححوا سوء عملهم عند وجودهم على ظهر الارض اذ كفروا بربهم و جحدوا رسالة رسوله. و كان الرسول و هو يراهم على مثل هذه الحالة الزرية المثخنة بالذل و المهانة قد كان قد رآهم فى عالم الحياة على أشد ما يكون المغرورون غرورا و صلفا و جحودا و استخفافا بمعايير الخير و الايمان و الفضيلة و ذاك لما كان يدعوهم الى الله و يحذرهم عاقبة كفرهم و ضلالهم...«و لو ترى إذ الظالمون موقوفون عند

ربهم یرجع بعضهم الی بعض القول یقول الذین استضعفوا للذین استکبروا لو لا أنتم لکنا مؤمنین»... سبأ/۳۱النص مسبوق بقوله تعالی «و قال الذین کفروا لن نؤمن بهذا القرآن و لا بالذی بین یدیه...»مشهد الظالمین و هم موقوفون عند ربهم من مشاهد الاخرة و قد جاء النص فی معرض التنویه بان یری الرسول ذلک المشهد من سائر جهاته فانه مشهد یناقض ما کانوا علیه فی مکة من بطر و کبریاء و عجرفة...«و تری الفلک فیه مواخر لتبتغوا من فضله و لعلکم تشکرون»... فاطر/۱۲فی هذا النص بعض مظاهر عظمة الخالق فیما خلق من مفردات هذا الکون مما ینفع الناس و یصلح امر معاشهم. فان الناظر الی ذلک یذهله حسن صنع الله فیما صنع من هذا الکون الشاسع الکبیر... و جاءت الاشارة الی رؤیة النبی «الفلک» و هی تمخر عباب البحر متهادیة علی صفحة مائه... و بعض هذه المعانی نوهت بها نصوص قرآنیة أخری...«و تری الملائکة حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم و قضی بینهم بالحق و قیل الحمد لله رب العالمین»... الزمر/۷۵الکلام هنا علی بعض مشاهد الاخرة و قوله تعالی: «و تری الملائکة حافین من حول العرش» بیان بأن النبی رأی الملائکة و کانت رؤیته ایاهم کثیرة التنوع و منها هذا الذی ینوه به النص اذ رآهم النبی حافین من حول عرش الله العظیم...و فی الایة تعریض بالمشرکین الذین ظنوا أن لاصنامهم من العظمة و الخلود مثل الذی لله رب العالمین...«و من آیاته أنک تری الارض خاشعة فاذا أنزلنا علیها الماء اهتزت و ربت ان الذی احیاها لمحیی الموتی انه علی کل شیء قدیر»... فصلت/۳۹الکلام علی نزول الغیث و سقوط المطر و اخضرار الارض و حصول الخلائق منها موارد المعیشة تکرر فی القرآن الکریم لما تحمله هذه المعانی من الدلالة علی وجود الخالق العظیم و علی رائع حکمته اذ خلق الخلائق و خلق أرزاقها و اقواتها من ماء ینزل من السماء فتصبح الارض به مخضرة تنتج للناس ما یأکلون منه و ما ترعاه انعامهم...و قوله تعالی: «و تری الارض خاشعة» یبدو منه أن رؤیة النبی للارض موصوفة بالخشوع هی رؤیة نبی حکیم تنفذ نظراته الی مدی بعید من عالم التبصر و النظر السلیم... [صفحه ۱۶۴] «أم لهم شرکاء شرعوا لهم من الدین ما لم یأذن به الله و لولا کلمة الفصل لقضی بینهم و ان الظالمین لهم عذاب ألیم... تری الظالمین مشفقین مما کسبوا و هو واقع بهم و الذین امنوا و عملوا الصالحات فی روضات الجنات لهم ما یشاؤون عند ربهم ذلک هو الفضل الکبیر»... الشوری/۲۲الرؤیا هنا تنصرف الی جهتین مختلفتین احداهما جهة الظالمین و هم یلقون الهوان و العذاب الشدید. و جهة المتقین الذین یلقون اللطف الالهی و الجزاء الکریم... و انها حقا لرؤیة یستمتع فیها الرائی بصدق وعد الله و صدق وعیده و وجود فئتین تمثل فی وجودهما الحقیقتان المختلفتان...«و تری کل أمة جاثیة کل أمة تدعی الی کتابها الیوم تجزون ما کنتم تعملون»... الجاثیة/۲۸رؤیة النبی هنا تبدو ممتدة الی ابعاد بعیدة اذ شملت اممًا کثیرة من ذوی الدیانات والکتب السماویة فانها یراها النبی فی ساحة العرض بین یدی الله جاثیة جثو من ینتظر صدور القرار الالهی بحقه... و فی هذا اشارة الی مقام رسول الله فی هذه الساحة ان یکون له الاشراف و الشهادة علی هذه الخلائق المتعددة الدیانات و الاهواء...«یوم تری المؤمنین و المؤمنات یسعی نورهم بین ایدیهم و بأیمانهم بشراکم الیوم جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها ذلک هو الفوز العظیم»... الحدید/۱۲ان المشاهد الاخرویة التی رآها الرسول رأی فیها ما ینعش القلب و یسر النفس من عظیم فضل الله الی امته التی رزقها مغفرته و أثابها فضله فکان لها فی دنیاها و أخراها الفوز العظیم... و کأن الله عزوجل یبشر نبیه بهذه البشارة التی لا تعدلها بشارة.«ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت»... الملک/۳ان النص مشار فیه الی ما جاء فی صدر النص قوله تعالی «الذی خلق سبع سماوات طباقا». و فی هذا استشهاد صریح بأن ما خلق الله من هذه الالوان بسماواتها و أروضها لیس فیه من اختلال و تفاوت... ان رؤیة النبی فی هذه الحقیقة لرؤیة شاء الله أن یقیم منها دلیلا- و برهانا علی عظم خلقه و دقة نظام ملکوته...«فتری القوم فیها صرعی کأنهم اعجاز نخل خاویة، فهل تری لهم من باقیة»... الحاقة ۸/۷الکلام هنا علی ما جری لقوم ثمود من العقاب الالهی العادل اذ سخر العواصف الشدیدة التی کانت تفزع الناس فلا یملک احدهم ان یثبت قدمیه فی مکانه حتی کانت النتیجة المشهودة أنهم باتوا علی الارض صرعی کانهم اعجاز نخل خاویة. و الحادث کان قد وقع منذ زمن بعید... ولکن الله امکن لنبیه رؤیة اولئک القوم و هم صرعی یستثیر منظرهم العبرة و یستدل به المستدل علی ان الله اقوی من کل قوی و أقدر من کل قدیر و اعظم من کل عظیم...

باب انظر

ورد فی الخطابات القرآنیة ما بدأ الکلام فیه بکلمة «أنظر» و ذلک فی معنی الاعتبار و لفت النظر و وضع کل امر فی نصابه لان من طبیعة هذا الحرف الترکیز علی المرئیات یستوی فی ذلک ان تکون مادیة او ان تکون معنویة... ان فی استعمال کلمة «أنظر» ما یشخص الاحداث و الوقائع و یخرجها من الظنیات الی الحقائق المرئیة فلا یعرض لها بهذه النظرة شیء من الشک و الارتیاب. و قد وجدنا ان القرآن الکریم استعمل کلمات الرؤیة بأسالیب متعددة و متنوعة و قد شرحنا ذلک فی مواقعه من الکتاب قصد التوکید و ابتغاء الکلام علی ما هو وارد من العبر و سائر القصص أن یجیء جلیا ظاهرا لا یعترضه الشک و الارتیاب... [صفحه ۱۶۵] «انظر کیف یفترون علی الله الکذب و کفی به اثما مبینا»... النساء/۵۰هذا نص جعل الله النبی شاهدا فیه علی الذین وصفهم بأنهم یفترون علی الله الکذب الذی هو اثم مبین ای اثم کبیر ضخم غیر ضئیل. و الدعوة الی هذا النظر الذی اراد الله من نبیه ان ینظر فی محتواه اضافة الی الاشهاد فیها ما یعرض فی معنی الاستغراب و الانکار و التهکم لان کل واحد یمکن ان یفتری علیه الکذب الا الله الذی یعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور. لقد کان القوم قد اتخذوا لله شریکا فکان کفرهم بذلک کفرا بواحا الا انهم رغم ذلک زکوا أنفسهم «الم تر الی الذین یزکون انفهسم بل الله یزکی من یشاء و لا یظلمون فتیلا». النساء/۴۹«انظر کیف کذبوا علی انفسهم و ضل عنهم ما کانوا یفترون»... الانعام/۲۴النص مسبوق بکلام جاءت فیه کلمة «انظر» التی هی هنا موضحة له و مسببة لوروده و ذاک فی الآیتین «و یوم نحشرهم جمیعا ثم نقول للذین اشرکوا این شرکاؤکم الذین کنتم تزعمون، ثم لم تکن فتنتهم الا أن قالوا و الله ربنا ما کنا مشرکین»... یتحدث النص فی امر فریق من المشرکین لقوا الله یوم القیامة بشرکهم و قد خوطبوا فی ساحة الحشر فی صدد شرکائهم الذین اشرکوهم بالله عزوجل اذ طولبوا باستحضار اولئک الشرکاء الذین لم یکونوا الا اصناما أو اوثانا أ معابید اخری باطلة من مثل الشمس والقمر و بعض الاشجار و النار و غیر ذلک و قد کان جواب هؤلاء المشرکین لفرط غفلتهم و جهلهم انهم راحوا یقسمون الایمان علی انهم لم یشرکوا بربهم شیئا فی حین انهم امضوا حیاتهم علی وجه الارض یعاقرون اصنام الشرک و لا یؤمنون بوحدانیة الله. و قوله تعالی «ثم لم تکن فتنتهم» المراد بالفتنة انهم کانوا مفتونین غلبت علیهم فتنة الشیطان التی یفتنهم بها ای یستولی علی عقولهم و قلوبهم. و فی هذا الموقف یأتی النص القرآنی لافتا لنظر الرسول صلی الله علیه و سلم الی امر هؤلاء المشرکین المخدوعین الذین یظنون انهم اذ لجأوا الی القسم بنفی الشرک عنهم فسیکون لهم فی عالم الحشر من یصدقهم و فی کلمة «انظر» التی هی معقد العلاقة بین ما جاء فی نهایة هذه الآیة و بین ما کان قد سبقها من النص القرآنی الذی اوردناه فانه فی کلمة «انظر» لفت لنظر النبی الی ما یقع من اناس یکذبون علی الله باقترافهم الشرک و ادعائهم التوحید فهم نمط من ذوی العقول العاریة عن التبصر والاستضاءة لهدی الایمان فانهم یشرکون و ینفون انهم اشرکوا و یعمدون الی توثیق کذبهم باللجوء الی الیمین الکاذبة و بذلک نبه الله نبیه الی ان یکون علی علم بهؤلاء الکذابین الذین کذبوا علی انفسهم و لیس علی غیر انفهسم جاهلین أن ابشع انواع الکذب هو الکذب علی النفس و بذلک لم یقع فی یدهم شیء مما ادعوه و تمت فضیحتهم بالکذب الذی کذبوه علی انفسهم و علی ربهم و أخذوا یوم القیامة بجنایة شرکهم...فی کلمة «انظر» التی خوطب بها الرسول الاعظم اشهاد فیه ما یدعو الی التعجب من فعل اولئک المشرکین المکیین و کأنما جاء النص لیوصل الی النبی قدرا کبیرا من العجب و الاستغراب من تصرفات بعض الکفار الذین کانوا قد واجهوه ابان دعوته الی توحید الله بمثل ما جابهوه به...«أنظر کیف نصرف الایات ثم هم یصدفون»... الانعام/۴۶النص المنقول جزء من الایة التی اثبتنا رقمها فی السورة و بدؤها «قل أرأیتم ان أخذ الله سمعکم و ابصارکم و ختم علی قلوبکم من اله غیر الله یأتیکم به»... النص القرآنی یتضمن محاجة فی سلطان الله عزوجل القوم – فی العهد المکی – قال الله فیها ان أخذ بسمعهم و ابصارهم و ختم علی قلوبهم ای اغلقها فلم تعد تفکر فی شیء أو تعقل شیئا او تحیط [صفحه ۱۶۶] به علما فمن الذی یستطیع ان یرجع الیها هذه الحواس الاساسیة فی کل جسم بشری... ان القصد من هذه المحاجة افهام هؤلاء القوم ان اصنامهم و اوثانهم لا تملک ان تصنع شیئا اذا تعرضت اجسامهم الی هذا

الفراغ من ادوات السمع و البصر و العقل و الحیاة... و هنا جاء النص القائل «أنظر کیف نصرف الایات» ای کیف نضعها فی مواضعها آخذین بالجدیة و صرمة المواجهة بما یکون به الامر واضحا للمخاطبین...والامر بالنظر هنا مراد به النظر الاعتباری و لیس النظر البصری ثم تختم الایة بقوله تعالی «ثم هم یصدفون» ای یمیلون و یزیغون عن موقع الاعتبار بهذه الحکمة الالهیة العظیمة اذ کان علیهم ان یستوعبوها و یجدوا فیها اضاءة تهدیهم الی الایمان. و کلمة «أنظر» هی للعجب من السلوک الذی لجأ الیه القوم بعد وضوح الخطاب الالهی و صمتهم المطبق الذی لم یجیبوا فیه علی اصل السؤال و لا بحرف واحد. و هکذا کانت کلمة «أنظر» دعوة للرسول الاعظم الی ان یعجب لهؤلاء الذین تغلب الکفر علی کل شیء فیهم. و لم یرعووا و لم ینصاعوا. و فی الآیة الکریمة اشهاد للنبی علی ما کان من امر هؤلاء المشرکین المعاندین مما یستدل به علی عظم ثقة الله فی هذا الموقع لرسوله صلی الله علیه و سلم.«انظر کیف نصرف الآیات لعلهم یفقهون»... الانعام/۶۵النص جزء من الایة التی هی «قل هو القادر علی ان یبعث علیکم عذابا من فوقکم او من تحت ارجلکم او یلبسکم شیعا و یذیق بعضکم بأس بعض أنظر کیف نصرف الایات لعلهم یفقهون»... تصریف الایات یراد به ما یوقعه الله بمن یعاقبهم و ینتقم منهم و لیست هی الایات بالایات المتلوة التی هی مفردات سور القرآن الکریم و انما هی العبر التی یعتبر بها أولو الالباب...و فی النص دعوة الی الاعتبار بالعواقب التی تصیب العصاة من الکافرین و غیرهم و فی ما یتعلق بالرسول الاظعم فی هذا الباب انه احاطه علما بالعقوبات التی اوقعها بأولئک القوم. و فی باب «قل» ذکرنا بعض ذلک...«فانظر کیف کان عاقبة المجرمین»... الاعراف/۸۴لازال المعنی الذی تستوعبه کلمة «انظر» یدور فی اطاره الواحد الذی هو الاعتبار بالعقوبة النازلة باولئک القوم و کذلک ما یعنی افتضاحهم بحیث صارت لهم صورة منظورة یراها رسول الله بعد دهر من وقوعها لیستقر بذلک فی علمه عظم سلطان الله فی کونه و شدة غیرته علی حرماته.«فانظر کیف کان عاقبة الظالمین»... یونس/۳۹هذا النص جزء من الایة التالیة التی أولها «بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه و لما یأتهم تأویله کذلک کذب الذین من قبلهم». التکذیب هنا معلل بأن القوم لم یحیطوا علما بما أنزل الله علی الرسل من شرائع و قوله تعالی «و لما یأتهم تأویله» معناه انهم لم یصل الیهم ادراکه و فهمه و فی ذاک وصف لهم بالغباء و البلادة بحیث لم یستوعبوا ما قاله لهم الرسل و قد عاقبهم الله علی هذا الموقف السلبی الذی وقفوه من رسالة الرسل الاعظم محمد صلی الله علیه و سلم و قد سماهم الله «الظالمین». و ظلمهم ناشیء من انهم تجاهلوا عمدا حقائق الملة التی جاء بها النبی و قد کانت بلسان عربی مبین هو لسانهم الذی لا یملکون ادعاء جهله و غموض معانیه... و جعل الله المصیر الذی صاروا الیه من العقوبة الالیمة منظورا الیه من قبل الرسول الاعظم لبیان ما تعرض له اولئک الکافرون من مفضوح العقاب فان مفضوح العقاب یکون اقسی علی المعاقبین من خفائه و انکتامه... [صفحه ۱۶۷] «فانظر کیف کان عاقبة المنذرین»... یونس/۷۳النص جزء من الایة التی هی «فکذبوه فنجیناه و من معه فی الفلک و جعلناهم خلائف و اغرقنا الذین کذبوا بایاتنا». الکلام فی هذا النص علی نوح علیه‌السلام و ما لقی من عدوان قومه و ما کان الله قد اصاب به قومه و عاقبهم باغراقهم و قد وقع ذلک منذ عهد نوح و هو عهد یرجع الی زمن بعید ولکن الله کشف الصورة کلها امام نظر نبیه العظیم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم لیزداد یقینا بأنه تعالی قادر ان یصنع مثل ذلک أو ما هو اشد منه فی سائر الذین ینکرون رسالة الله و یوذون رسله...«انظر کیف فضلنا بعضهم علی بعض و للاخرة اکبر درجات و اکبر تفضیلا»... الاسراء/۲۱التفاضل بین الناس فی معایشهم و فی مداراکهم و فی رتبهم و مراکزهم فی الحیاة الدنیا یعد مسألة طبیعیة لیکون للحیاة بهذا التفاوت المعنی الذی یدل علی التوسع و التنوع فی عالم الخلق و التکوین و جعل ذلک مما دعی النبی الی النظر الیه لیستقر فی ذهنه أن ذلک هو النظام الحکیم فی هذا الوجود و الناس فی الاخرة بمقتضی تفاوت مکافآتهم التی تجیء وفق اعمالهم و حسناتهم هم ایضا متفاضلون فی الحیاة الآخرة...«انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیلا»... الاسراء/۴۸ضرب القوم الامثال للنبی صلی الله علیه و سلم هو أنهم اظهروه آونة بمظهر الساحر و آونة بمظهر الشاعر و عاملوه بمقتضی هذه التصورات و قد ضلوا حقا و الضلال هنا یعنی المتاهة التی لا یدرون ای جهاتها توصلهم الی الرأی النهائی لفهم شخصیة الرسول اذ انهم کانوا یترددون بین تلک التصورات ما عسی ان یکون النبی فیها اهو شاعر ام ساحر ام کاهن ام مجنون...ان الله عزوجل یطلع نبیه علی

مقولات خصومه فیه و هی مقولات متهافتة و کاذبة تستوجب العجب العجاب لأولئک الخصوم الذین عوقبوا بشتات الرأی الذی هو اصلح عقاب لامثالهم، اما رسول الله صلی الله علیه و سلم فلم یحمل لمثل ذلک من هم لان مقولات القوم هذه تبطل نفسا بنفسها و کان الرسول کما قلنا مشرفا علی مثل هذه المواقف التی لم تکن تربکه و تقلق باله.«انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیلا»... الفرقان/۹النص فی هذا المقام غیره فی مقام سلف فانه هنا جاء اثر تحدیات ساذجة تتضمن شروطا تعجیزیة لم تکن لتتحقق و هی ان تحققت لما تبدل من موقف القوم شیء لانهم بنوا مقولاتهم علی المکابرة و المغالطة و العناد...«فانظر کیف کان عاقبة المفسدین»... النمل/۱۴هذا النص جزء من ایة جاء فیها قوله تعالی «و جحدوا بها و استیقنتها انفهسم ظلما و علوا». فی النص الذی جاءت فیه کلمة (فانظر) فی موضع لفت النظر الی عناد القوم فی مکة و اصرارهم علی الکفر یتعلقون به بمختلف الحجج الواهنة نری أن الله عزوجل یتابع ایراد الصفات التی یصف بها اولئک المعنادین بحیث تتنوع لا لغرض التنوع و انما لغرض التعدد فآونة یجری وصفهم بالمکذبین و آونة بالمنذرین و آونة بالمفسدین و المجرمین و الظالمین و هم حقا جدراء بمثل هذا التلقیب الحقیقی العادل...«فانظر کیف کان عاقبة مکرهم أنا دمرناهم و قومهم أجمعین»... النمل/۵۷الکلام علی قوم صالح الذین ناصبوه العداء و تنکروا له و صمموا علی تصفیته جسدیا و ذاک هو [صفحه ۱۶۸] معنی المکر انه یعنی التدبیر الخفی للقیام بعمل یحیط به الکتمان من کل جانب و علی هذا فان قوله تعالی «و مکروا مکرا و مکرنا مکرا»... ای اتخدوا خطة خفیة للایقاع بصالح علیه‌السلام و اهله و اتخذ الله أمره فی مواجهة امرهم فخابوا و فشلوا و کان أمر الله مفعولا.«فانظر کیف کان عاقبة الظالمین»... القصص/۴۰عاقبة الظالمین غرق فرعون بالیم و هو ذو ملک و جند و بطش و سلطان ولکن الله اراد القضاء علیه فقضی علیه. و قد کان النص جزاء من ایة جاء فیها «فأخذناه و جنوده فنبذناهم فی الیم». و ظاهر فی النص انه یجعل الاعتبار بالعقوبات المنزلة علی الطغاة اصلا فی اسباب ورود الایة الکریمة و قوله تعالی «فانظر کیف کان عاقبة الظالمین». مؤداه و محتواه اطلاع النبی علی تلک الاحداث التی انتهت بغرق فرعون و جنده [۵۴] ...«فانظر الی آثار رحمة الله کیف یحیی الارض بعد موتها ان ذلک لمحیی الموتی و هو علی کل شیء قدیر»... الروم/۵۰فی هذا النص بیان عظمة الخالق فیما ابدع فی کونه من بدائع و بث من خیر و نشر من نعم تستأهل ان ینظر الیها الناظر بتسبیح الخالق علی ذلک و الموضوع یتطلب التفکیر فی العظمة الالهیة و ذلک لمتابعة آثار رحمته تعالی بعباده اذ جعل غالب اقواتهم مما زرعه لهم فی ارضه فحماهم من المجاعة. و فی النص کذلک تحد قوی لاولئک الاصنام اذ انها ابطلت المقولات القرآنیة ما عسی ان یتسرب الی اذهان الوثنیین المغفلین من ان هذه الاصنام هی التی زرعت و حصدت و افاضت الخیر علی الناس...«فانظر کیف کان عاقبة المکذبین»... الزخرف/۲۵النص مسبوق بما یلی «فانتقمنا منهم» و الکلام علی امم قدیمة کذبت أنبیاءها فعاقبهم الله بسوء اعمالهم و تفصیل ذلک مذکور قبل النص الذی نحن فی صدده...بهذا النص ینتهی ما أوردناه فی باب «انظر» من آیات کان الخطاب فیها موجها الی رسول الله صلی الله علیه و سلم لاکثر من عبرة لها فعلها فی حثه علی الصبر و الجلد و الاعتبار و افهام الناس ما فی هذه الایات من مطالب تعلیمیة و وعظیة و قد تکون فیها دوافع اغرائیة للمکیین بتقبل عقیدة التوحید و ما جاء به نبیهم العظیم من هدی و رشاد و طاعة و توبة و انابة الی الله رب العالمین...

باب اعراض

فی التوصیات القرآنیة الموجهة الی الرسول الاعظم و فیها بعض معانی النهی عن ما جاء بلفظ الامر بالاعراض ای عدم الحفول بما یدعی الرسول الی الاعراض عنه لاسباب قد تکون واضحة و ظاهرة و قد تکون معللة فی النص و مشارا الیها فلقد کان الله یلاحظ نبیه فیأمره بأمر و ینهاه عن امر... و فی ما یلی بعض النصوص القرآنیة الکریمة الواردة فی هذا الباب...«اولئک الذین یعلم الله ما فی قلوبهم فأعرض عنهم و عظمهم و قل لهم فی أنفسهم قولا بلیغا»... النساء/۶۳ان المراد بالاعراض هنا عدم التشدید فی العقاب و المحاسبة و ذاک لما یتطلبه الامر من الاخذ بالرفق و حسن التوصیة و الموعظة... و لقد کان من الادب النبوی الذی هدی الیه الرسول الاعظم ان

یأخذ [صفحه ۱۶۹] بهدب الرفق فی معاملة من یزیغ عن غیر فساد فی الارض و اساءة للغیر و کفر بالدین و انشقاق عن محجة المسلمین... اذ ان فی الاخذ باللین فی مثل هذه المواطن ما یفید فی التهذیب و التعلیم و تصحیح اخطاء المخطئین...«و یقولون طاعة فاذا برزوا من عندک بیت طائفة منهم غیر الذی تقول والله یکتب ما یبیتون فأعرض عنهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»...النساء/۸۱ای فدعهم و شأنهم حتی یقع منهم من صلاح الحال و اسقامة السلوک والارعواء الذی یتوقع من کل زائغ غیر مقیمعلی الزیغ... ان معنی الاعراض هنا هو الامر بالرفق و اللین لا سیما اذ کان ذلک من بوادر الخلاف و الخروج عن الطاعة التامة فی ایام العهد المدنی... و فی النص تهوین للاحداث علی النبی لیخف عن کاهله عبئها فلا یأخذ منه الضجر الشدید مأخذه فان اساءات الناس منازل لابد للحکیم الحازم أن یصنفها عند الحکم علیها فیجعلها مراتب و درجات یتولی کلا منها بما یستحق من المعاملة فقد یستقیم المنحرف و یعتدل المعوج و ینصاع الزائغ و یتوب المسیء...«سماعون للکذب اکالون للسحت فان جاءوک فالحکم بینهم او أعرض عنهم و ان تعرض عنهم فلن یضروک شیئا و ان حکمت فاحکم بینهم بالقسط ان الله یحب المقسطین»... المائدة/۴۲النص مقول فی فریق من اهل الکتاب موصوفین بما وصفوا به من التذبذب فی السلوک العقائدی. فهم أکالون للسحت و سماعون للکذب و قد شاءوا القدوم علی النبی للاختصام لدیه فیما وقع بین اطراف منهم اذ کان من دأب اناس منهم أن یجدوا لدی النبی فرجا فی الحکم بینهم اذ لا یجدون مثل ذلک لدی رؤسائهم و هذا نمط من الثقة الموقنة و القبول المبدئی بأحکام النبی و قد جعل الله للرسول صلی الله علیه و سلم حق النظر فی مثل هذه الدعاوی و المراجعات لما فی ذلک من لفت النظر الاعلامی الی عدل الرسول فی الحکم و لو بین اهل أدیان غیر دین الاسلام فان شاء حکم بینهم و ان شاء صرفهم عن مجلسه من غیر أن یحکم بینهم فیما اختلفوا فیه و ذاک حسب جدیة الموضوع و لا جدیته علی ما یتبین للرسول من الرأی یومذاک...و یفهم من هذا ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان ینظر الیه من لا یعترف برسالته السماویة من اهل الکتاب و غیرهم نظرة ثقة بأنه اهل للصدق و العدل و الارشاد و النصیحة و الحکم الذی لا ظلم فیه... و قد جاء فی القرآن فی هذا المعنی قوله تعالی «فلا و ربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم، ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما» النساء/۶۵... و فی هذا ما یؤکد أن النبی کان اهلا لثقة المحکمین من سائر الناس...«و اذا رأیت الذین یخوضون فی آیاتنا فأعرض عنهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره و اما ینسینک الشیطان فلا تقعد بعد بعد الذکری مع القوم الظالمین»...الانعام/۶۸یقع فی مجالس الناس و کان النبی یحضرها ما فیها من کلام یساء فیه الی العقیدة التی جاء بها الرسول و ذلک فی معرض المواجهة، و قد اوصی الله نبیه ان یعرض عن مثل هذه المجالس فیغادرها من دون ضجة و صخب و جدال و ذاک حین لا یتهیأ تغییر مسار الحدیث و الخوض فی غیره مما لا یساء فیه الی الاسلام و العقیدة... لقد کان النبی طویل الصبر و کثیر الحلم فی مواجهة قومه حین فی مواجهة قومه حین یواجهون دعوته بذلک الانکار و الرفض فکان لا یحفل بما یصنعون لانه لا یری فی مجادلتهم من جدوی و انما امره الله ان یعرض عن هؤلاء الذین یخوضون فی آیات الله سدا لمنافذ الجدل الذی لا یهدی الی نتیجة و قد أوصی الله النبی ان یغادر المجلس اذا حصل فیه مثل ذلک الا اذا غیر القوم حدیثهم الی مالا ضیر فیه... [صفحه ۱۷۰] ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یقرع اسماع اقوم بمبادیء الدین ثم ینصرف الی غیرهم لانه اذا لازمهم فان ذلک یأخذ من وقته الکثیر بل انه یفقد من وزنه الشخصی ما یفقد و هو متمیز الشخصیة بالوقار و السجایا التی تستحق الاحترام، و قوله تعالی «و اما ینسینک الشیطان» فانه یشیر الی ان بعض ما کان یدور فی تلک المجالس یعد مما تنشغل به الاسماع عادة من الاحادیث التی تختلط فیها المقولات ما بین جد و غیر جد... و یفهم من هذا ان النبی لم یکن ینقطع عن مجالس قومه و تجمعاتهم و الالتقاء بهم فی سائر مجالات الحیاة الیومیة و فی ذلک دلالة ظاهرة علی راسخ حکمته و ثابت حنکته و ان حیاته الیومیة مع قومه تجمع بین المعایشة الاجتماعیة و بین اداء المهمة الالهیة المنوطة به و هی الدعوة الی الاسلام و محاربة المعتقدات الباطلة لدی القوم فانه صلی الله علیه و سلم صاحب رسالة جاء بها لتغییر الکثیر من عنعنات القوم ضلالاتهم التی کانوا لا یرضون عنها بدیلا... فکلمة الاعراض عنهم وصیة بأن لا یجعل ذلک مدعاة خصام لا ینتهی الی خیر و لا یصل الی المطلوب من الدعوة الی الله... و قوله تعالی «فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین»

فان فیه نمطا من الاحتجاج علی سلوک الکافرین و هو کذلک ای مغادرة المجلس مما یحمی المعانی التی کان النبی یدعو الیها و یحرص علیها و لا یتساهل فیها و یظهر علیه الغضب لتجاوزها و الاساءة الیها...«اتبع ما أوحی الیک من ربک لا اله الا هو و أعرض عن المشرکین»... الانعام/۱۰۶الامر بالاعراض عن المشکرین یعنی عدم اطالة الجدال معهم فی سائر ما یقولونه و ذلک تحلما و اتقاء الدخول فی دائرة شقاق عریض...«خذ العفو و أمر بالعرف و أعرض عن الجاهلین»... الاعراف/۱۹۹فی هذا النص المکی دعوة الی التعامل وفق متطلبات الخلق السمح الکریم و قوله تعالی «و أعرض عن الجاهلین» ای أمسک عن محاسبتهم علی جهلهم و ما یصدر منهم من هنات و سیئات... و فی ذلک یتجلی فی شخصیة الرسول ما کان یتمسک به من حلم و لطف تعامل و حسن تصرف... ان اولئک الجاهلین سیتعلمون یوما ان کان المراد من وصفهم بالجهل العقلی، و سیحسنون التصرف ان کان المراد بالجهل الذی وصفوا به الجهل النفسی و سیلینون و ینصاعون...«فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشرکین» الحجر/۹۴یوصی النص النبی صلی الله علیه و سلم بالأخذ برأس الأمر و عموده مما تکون له النتائج الناجحة فی مجال الدعوة الدینیة و هذا یتطلب عدم التشاغل بلغط المشرکین الذین کان غالب جدالهم فارغا من محتوی الرغبة فی الوصول الی الحقیقة المنشودة...«فأعرض عنهم و انتظر انهم منتظرون»... السجدة/۳۰سبق هذا النص نص جاد فیه «و یقولون متی هذا الفتح ان کنتم صادقین. قل یوم الفتح لا ینفع الذین کفروا ایمانهم و لا هم ینظرون»... و من هنا کان معنی الاعراض الذی امر النبی به عن القوم یعنی عدم التشاغل بما یلغطون به من اقوال لا طائل فیها... و بذلک علم الله النبی الحکمة فی اختیار المواقف التی یصح قبول التحدی فیها و التی لا یصح فیها ذلک...«فأعرض عن من تولی عن ذکرنا و لم یرد الا الحیاة الدنیا، ذلک مبلغهم من العلم ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بمن اهتدی»... النجم ۳۰/۲۹السورة من أواخر ما نزل علی الرسول فی العهد المکی و قبل الخروج الی الهجرة التی هاجر بها النبی الی المدینة... و الامر بالاعراض هنا ینصرف الی من [صفحه ۱۷۱] تولی عن تقبل الدین و ما جاءت به العقیدة الرشیدة من التوحید و الایمان بالله رب العالمین ممن شغلته شهوات الحیاة الدنیا عن مثل هذه المعانی العالیة... فان انشغال البال به لا طائل فیه و قد جاء فی وصفهم ان مبلغهم من العلم محدود لا یبشر بخیر. و قد ختم النص بقوله تعالی «ان ربک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بمن اهتدی»...بهذا ینتهی الکلام علی مفردات هذا الباب الذی هو باب «أعرض» الذی أحصینا به بعض ما کان یتلقاه النبی من ربه من تنبیهات و توجیهات و کان غالب آیات الاعراض من سمات العهد المکی...

باب اتل

فی الخطابات القرآنیة ما جاء بلفظ «واتل» امرا للرسول بتلاوة نصوص القرآن فی غیر مسألة واحدة أو أمر واحد... و فی اللفظة جهر و اسماع لمن یکون فی الساحة التی یتلی فیها ما یؤمر النبی بتلاوته علی القوم من المؤمنین و من کفرة و مشرکین... و فی التلاوة ابلاغ للقوم بما شرعه الله من الاحکام و الفرائض و انما نشیر الی ذلک لبیان ما کا یقع علی الرسول من تکلیف و قد کان الامر الالهی للرسول بالتلاوة ضمن جمهرة الاوامر الالهیة التی تلقی الی الرسول لأبلاغ الشریعة التی الناس و کان منها لفظ «قل» و لفظ «أنذر» «واستفتهم»... «و أسألهم» و غیر ذلک... و فی ما یلی ما جاء فی القرآن من الخطابات الالهیة المبدوءة بلفظ «واتل»...«واتل علیهم نبأ ابنی آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما و لم یتقبل من الاخر قال لأقتلنک قال انما یتقبل الله من المتقین، لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما أنا بباسط یدی الیک لأقتلک انی أخاف الله رب العالمین، انی أرید أن تبؤأ باثمی و اثمک فتکون من أصحاب النار و ذلک جزاء الظالمین، فطوعت له نفسه قتل أخیه فقتله فأصبح من الخاسرین»... المائدة ۳۰/۲۷للایة تتمة فلیراجعها من شاء للوصول الی نهایة الکلام القرآنی أمر الله عزوجل رسوله بأن یتلو علی الناس قصة ابنی آدم اللذین هما قابیل و هابیل و قد قتل قابیل هابیل و کانا قد قدما قربانا تقبل من هابیل و لم یتقبل من قابیل. و حین جاهر قابیل اخاه بانه سیقتله رد علیه بانه لن یعتمد الی قتل اخیه لانه یخاف الله رب العالمین. ولکن قابیل لم یرتدع لهذا الموقف الاخوی الکریم بل اصر علی قتل اخیه فقتله... النص القرآنی فیه تهذیب و ارشاد

للناس بان یکون موقفهم مع الاقربین خاصة موقف تراحم و لطف و تسامح و النص القرآنی هنا آت لتهذیب النفوس التی تتعطش الی الثارات و الانتقام و ما الی ذلک مما یهدم الامة و یضعف من أمر القومیة الواحدة التی کانوا ینتمون الیها فی حملهم علی التعاون و علی التغاضی عن هنات الامور و قد عرف العرب بانهم کانوا یستمرؤن الغزو و سبی النساء و ما الی ذلک حتی لو وقع منهم هذا فی معاملة جیرانهم و ذوی قرابتهم...و آونة علی بکر اخینا اذا ما لم نجد الا أخاناو قد اراد النص القرآنی الذی أمر به النبی علنا و جهرا علی الناس من اجل تصویر صورة البر فی تعامل احد الاخوین مع اخیه و فی زجر القسوة و الضراوة من قبل احد الاخوین مع الاخر. و الحقیقة ان تلاوة هذه الأیات علی الناس بصوت الرسول صلی الله علیه و سلم و باسلوب التلاوة المنغمة عادة له عظیم التأثیر علی الاسماع التی تأنس للصوت و تستوعب المحتوی و تتأثر بالمعنی الذی یعنیه مضمون تلک الآیات و هو اسلوب یشبه ما یسمی بوسائل الایضاح التی تقرب المنطوق و المفهوم ممن یراد ایصال ذلک الیهم... و انا لنری فی القرآن الکریم استخداما للقصص لما فیه من تقریب الصورة الموضحة لتفاصیل القضیة المعروضة بحیث یکون للنص القرآنی فعله الفاعل للناس. و بهذا تؤدی القصة مهمة الارشاد و الموعظة و التلقین التربوی [صفحه ۱۷۲] بأحسن اسلوب و اوضح عبارة و اجلی بیان و ألذ ما یطرق السمع من کلام و هذا تحقق فی قوله تعالی «واتل علیهم نبأ ابنی آدم...» بما قد لا یتحقق فی مثله بلفظ آخر...«واتل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا فانسلخ منها فأتبعه الشیطان فکان من الغاوین و لو شئنا لرفعناه بها ولکنه اخلد الی الارض و اتبع هواه فمثله کمثل الکلب ان تحمل علیه یلهث او تترکه یلهث ذلک مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا فاقصص القصص لعلهم یتذکرون. ساء مثلا القوم الذین کذبوا بآیاتنا و انفسهم کانوا یظلمون». الاعراف/۱۵۷فی بعض الاحیان یکون النص المکی ذا اسلوب فیه شیء من الصرامة و عند تأمل ذلک نری تلک الصرامة هی اقل مما یستحق من عوملوا بها و خوطبوا بها و ذاک لفرط عداونهم و کثرة مساءاتهم و شدة غدرهم و خروجهم علی المألوف فی خصومة ما یخاصمون من اجله، و من یخاصمون. ان کثیرا من کفار مکة لم یرد فی حقهم مثل هذا القول القاطع و ذاک لان کثیرا من کفار مکة انتهی امرهم الی الطاعة و الاذعان و اعتناق الاسلام اما من هو فی صدد کلامنا علیه فانه لم یسلم و لم ینتفع بما وصل الیه من الدلائل علی قبح الشرک و حسن التوحید و ما الی ذلک مما کان القرآن الکریم ینزل به الی الناس.ان الامر بالتلاوة لا یتطلب بالضرورة ان یکون ما یتلی شیئا ینتمی الی ازمنة قدیمة بل قد یکون کذلک و قد لا یکون کذلک... و من هنا یکون الذی آتاه الله آیاته فانسلخ منها هو من اهل مکة و ما اکثر من کان منهم جدیرا بان یقال فیه القول القرآنی من تبشیع عمله و اعلان اساءته و الکلام علی فرط ظلمه و عتوه من اولئک الذین حار الرسول فی أمر اصلاحهم و ارشادهم و قد ذهب بعض اهل التفسیر الی ان المعنی بذلک هو أمیة ابن ابیالصلت الذی قال النبی فیه انه آمن لسانه و کفر قلبه و نستبعد ان یکون أمیة هو المعنی بالنص القرآنی لانه فی رأینا لا یوصف بانه مثله کمثل الکلب و لابد انه رجل آخر من کفرة اهل مکة او من الکفرة الاخرین الذین هم من خارج مکة و لا نری هذا الرجل الی آخر عهده بالحیاة قد اعتنق الاسلام. و من عادة القرآن ان لا یصرح باسماء الناس من اخیارهم و لا من اشرارهم فان القرآن لم یصرح باسم ابیبکر و هو صاحب رسول الله فی الغار و لا صرح باسم التی جادلته فی زوجها و لا ذکر من اسامی القبائل العربیة احدا و لا ذکر من اسامی ملوک ذلک الزمان اسما و لا من قومیات الناس قومیة و لا من معالم الارضین معلما و لا ذکر اسماء زوجات النبی و لا ذکر نسب النبی و لا غرابة فی ذلک فالقرآن لیس کتاب تأریخ و قد یکون اولاد بعض الکفار من خیرة المؤمنین من امثال عکرمة ابن ابیجهل فان عکرمة صحابی جلیل...«واتل علیهم نبأ نوح اذ قال لقومه یا قوم ان کان کبر علیکم مقامی و تذکیری بآیات الله فعلی الله توکلت فأجمعوا امرکم و شرکاءکم ثم لا یکن امرکم علیکم غمة ثم اقضوا الی و لا تنظرون فان تولیتم فما سألکتکم من أجر ان اجری الا علی الله و أمرت ان اکون من المسلمین»... یونس/۷۱فی قصة نوح التی امر النبی بتلاوتها علی الناس عبر تقرب من العبر التی تقع للنبی من قومه. فلقد کان قوم نوح یؤذون نوحا و یعاملونه بکثیر من السخریة حتی عندما کان یبنی السفینة مما یدل علی شراسة هؤلاء القوم و انعدام الحیاء فی معاملة نبیهم نوح علیهالسلام. و لیس الامر الذی نستهجنه من قوم نوح خاصا بهم فی معاملة نوح ان سائر الانبیاء اصابوا من سوء معاملة قومهم ما اصابوا فلقد قال قوم عاد لنبیهم هود «انا لنراک فی سفاهة و

انا لنظنک من الکاذبین»... الاعراف/۶۶... فرد علیهم قائلا- «یا قوم لیس بی سفاهة ولکنی رسول من رب العامین» الاعراف/۶۷... و هکذا نجد [صفحه ۱۷۳] الرسل یعانون من بغی قومهم و عدوانهم مالا یصبر علیه الا الرسل المرسلون...والقرآن الکریم فی ما یقصه من قصص الانبیاء یثبت به قلب النبی فیجعله یتأسی بسیر اخوانه الانبیاء الاولین و حین یسمع سکان مکة بمثل ذلک یعلمون أنهم قد حذوا حذو الامم الغابرة فی معاملة نبیهم و لعل فی ذلک ما یخجلهم و یجعل للحیاء سبیلا الی نفوسهم و الا فان سلوکهم مع نبیهم کسلوک من سبقهم من الامم مما یجعل الرسول غیر مستغرب للذی یقع له من قومه من سوء الخطاب وصلف المواجهة و الاستهزاء و السخریة و انکار الحقائق الالهیة التی جاء یدعوهم الی اعتناقها...«واتل ما أوحی الیک من کتاب ربک لا مبدل لکلماته و لن تجد من دون ملتحدا»... الکهف/۲۷المراد فی ذلک هو أن یجاهر النبی المشرکین و الکفار من اهل مکة بتلاوة القرآن الکریم لما فی ذلک من ابلاغ الرسالة الی الناس باسلوب فیه ما یغری القوم بالاصغاء و الاستماع... و للنبی أن یتخیر الزمان و المکان لمثل هذه التلاوة بحیث یتحقق بذلک معنی التبلیغ و الدعوة و الصدع بما أنزل الله خاصة ان ذلک کان من مهام النبی و من صمیم عمله الذی بعث الی الناس لادائه و الجهر به...«واتل علیهم نبأ ابراهیم اذ قال لابیه و قومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاکفین قال هل یسمعونکم اذ تدعون. او ینفعونکم أو یضرون. قالوا بل وجدنا اباءنا کذلک یفعلون. قال افرأیتم ما کنتم تعبدون. انتم و آباؤکم الاقدمون. فانهم عدو لی الا رب العالمین. الذی خلقنی فهو یهدین. و الذی هو یطعمنی و یسقین. و اذ مرضت فهو یشفین. و الذی یمیتنی ثم یحیین»... الشعراء ۸۱/۶۹فی النص القرآنی الذی امر الله نبیه أن یتلوه علی قومه نقاش فی صدد عبادة الاصنام لو وعاه من یعبد الاصنام لعدل عن عبادتها فذاک لانه نقاش منطقی سلیم تبرز فیه حجة التوحید علی حجة الاشراک فی الخالق العظیم. فلقد ذکر ابراهیم علیه‌السلام من صفات الله مالا- تملکه کلا- و لا- جزءا اصنامهم التی کانوا یعبدون. علی أنهم لم یکونوا قد استعملوا العقل و المنطق لعبادة تلک الاصنام و انما ورثوا عبادتها من آبائهم. و فی النص ابطال لکل ذلک و تفنید له...و فی قصة ابراهیم ما یدفع مشرکی مکة و کفارها الی استعمال عقولهم فی مناقشة معتقداتهم الوثنیة الباطلة و بذلک یعلمون أن الله لم یبعث محمدا وحده بهذا الامر الرشید و انما بعث من قبله رسلا کثیرین فی ذات الشأن و المهمة و ذاک الفساد الشرک و ضلال عبادة الاصنام و للهدی الناصع الذی یصل الیه من یعبدون الله و لا یشرکون به شیئا...«اتل ما أوحی الیک من الکتاب و أقم الصلاة ان الصلاة تنهی عن الفحشاء و المنکر و لذکر الله اکبر و الله یعلم ما تصنعون»... العنکبوت/۴۵یتمیز القرآن الکریم بخصیصة التلاوة العلنیة و من هنا جاء النص القرآنی «و اذکرن ما یتلی فی بیوتکن من آیات الله و الحکمة ان الله کان لطیفا خبیرا» الاحزاب/۳۴... فان ما کان یتلی کان یتلی جهرا لا سرا و رغم ان عباد الاصنام کانوا یجهرون بالالفاظ التی یعبرون بها عن عباداتهم الوثنیة و طقوسهم التی یؤدونها عند الطواف بتلک الاصنام و کانت منغمة فان ذلک لم یکن علی النمط الذی جاء به الاسلام من حسن الاداء و الترتیل و النطق القرآنی الفصیح الذی علم الله ایاه نبیه لتکون تلاوته فی اعلی منازل التصلاوة. ففی القرآن الکریم اوضح الله کیف تکون تلاوة القرآن «لا تحرک به لسانک لتعجل به. ان علینا جمعه و قرآنه. فاذا قرأناه فاتبع قرآنه» القیامة ۱۹/۱۸/۱۷... و فی القرآن الکریم کذلک «و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث و نزلناه تنزیلا» [صفحه ۱۷۴] الاسراء/۱۰۶... و فی القرآن ایضا «و رتل القرآن ترتیلا» المزمل/۴... فی هذه النصوص جعلت التلاوة نظاما و نهجا و اسلوبا اذ تکون بها التلاوة القرآنیة متمیزة علی سائر ما یتلی و ینشد و یتغنی به...لم تکن فی المؤمنین تجمعات فی مکة علی نحو ما صار لهم من التجمعات فی المدینة. اذ کانت الصلاة تؤدی فی المسجد النبوی جهرا فی الفجر و العشاء الاخرة و المغرب. و قوله تعالی «ان قرآن الفجر کان مشهودا» الاسراء/۷۸. یراد به وصف صلاة النبی فی بیته حین یصلی الفجر فیه... اما ما أمر النبی بتلاوته فی مکة فانه کان یقع بالمجامع و المحافل و فی ساحة الکعبة و حیث ما وجد النبی بهذه التلاوة من المناسبات ما یجعله یقوم بادائها علنا... و قوله تعالی «و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فیه لعلکم تغلبون» فصلت/۲۶... دلالة علی أن هناک من کان یجتمع الی رسول الله من القوم لیسمعوا القرآن و کان هناک من یرید ابعادهم عن سماعه... ان المهمة النبویة الملقاة علی عاتق النبی فی هذه التلاوة مهمة ظاهر فیها عظم معاناة النبی للغط قومه و خصومتهم و شجارهم الذی لا ینقطع...

باب الاستغفار

فی آیات الاستغفار ملامح واضحة التعبیر عن معان خاصة فی شخصیة الرسول الاعظم موزعة علی اکثر من مناسبة مما سنحیط به علما عند مراجعتنا تلک الایات علی الوجه التالی... ان دعوة النبی الی الاستغفار ینض منها أن علی الامة أن تکون اکثر استغفار و اکثر لیاذا بأذیال التوبة و تشبثا برضوان الله عزوجل...«انا أنزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله و لا تکن للخائنین خصیما، و استغفر الله ان الله کان غفورا رحیما»... النساء ۱۰۶/۱۰۵اعتیاد النفوس استغفار الله دلیل رسوخ التقوی فیها و تألق الایمان فی أرجائها و ان لم یکن العبد مشیرا فی استغفاره الی خطایا و آثام یسجلها علی نفسه فان مطلق الاستغفار بعد عبادة استمراریة یتعبد بها الله علی مدی ما یمر علیه من دقائق الوقت و ساعاته... حقا أنها عبادة تکاد تشبه الصلاة من غیر اذان و لا اقامة...«استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم ذلک بأنهم کفروا بالله و رسوله والله لا یهدی القوم الفاسقین»... التوبة/۸۰فی هذه الآیة نهی عن الشفاعة لقوم کفروا بالله و رسوله و ذاک أن للشفاعة حدودا مرسومة لا یتحقق بتجاوزها شیء مما ینفع من تأتی الشفاعة من اجل الرأفة به او اعطائه حقا حرم منه او التغاضی عن ما بدر منه من اخطاء و مساءات... فی النص بیان فی جماع ذلک. والاستغفار سبعین مرة لا یعنی سبعین بصفتها عقدا عدیا من نحو الثمانین و التسعین و ما الی ذلک و انما کانت العرب تجعل هذا العدد اقصی الاعداد و تأتی به فی موضع المبالغة و لذا قال علماء الاصول ان الاعداد لا مفهوم لها... و قوله تعالی «سبعین مرة» لا یعنی سبعین استغفارا بل یعنی سبعین حالة استغفار لتوضیح صورة التکرار الزمنی و تعاقبه کأن یستغفر فی الصباح و الضحی و عند غروب الشمس و فی منتصف اللیل و عند الفجر و هکذا لأن المرة لا تعنی العدد المعدود و انما تعنی السقف الزمنی الذی تقع فیه حالة ما کالطلاق مثلا- فان قوله تعالی «الطلاق مرتان» لا یعنی العدد الحسابی و انما یعنی العدد الزمنی و قوله تعالی «الطلاق مرتان» هو أن یطلقها فی شعبان مثلا- ثم یطلقها فی رمضان... و المرتان و الثلاث مرات لا تجتمع فی مرة واحدة «أو لا یرون أنهم یفتنون فی کل عام مرة أو مرتین...» التوبة/۱۲۶... فالمرة هی مرة و المرتان هما اثنتان لا واحدة. و علی هذا یکون [صفحه ۱۷۵] جمع المرتین و الثلاث مرات فی الطلاق غیر متصور... و فی القرآن الکریم «و قضینا الی بنی‌اسرائیل فی الکتاب لتفسدن فی الارض مرتین.» الاسراء/۴... و هما مرتان متباعدتان...ان الشفاعة حق للنبی صلی الله علیه و سلم والاستغفار نمط من انماطها و باب من ابوابها و قد جعل الله للناس حق الشفاعة «من یشفع شفاعة حسنة یکن له نصیب منها و من یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها» النساء/۸۵... و المراد بالشفاعة السیئة هنا ما یتأتی منه جعل الحرام حلالا والاثم ثوابا و الکفر ایمانا و نحو ذلک... علی ان المهم فی الشفاعة قبولها من قبل الله و من ذلک قوله تعالی «سواء علیهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن یغفر الله لهم و الله لا یهدی القوم الفاسقین» المنافقون/۶...و بعبارة اخری ان الاستغفار هو الرجوع الی الله بالانابة و التذلل و المتاب الیه و التبرؤ من العودة الی تقصیر وقع منه أو سهو أو خطأ أو تسرع أو عدم تورع...«فأذن لمن شئت منهم و استغفر لهم الله ان الله غفور رحیم»... النور/۶۲ای اسأل الله لهم المسامحة و تمحل لهم المعاذیر التی تخفف عنم نفوسهم ثقل اللوم النفسی و النقد الذاتی... و یفهم من مواقفه صلی الله علیه و سلم فی هذه الاستغفارات انه کان کثیر الرفق و التلطف فی معاملة من یعایشهم و یعایشونه من المؤمنین و بعض غیر المؤمنین و هذا ما کان قد حببه الی الناس و الی بعض ذلک یرجع ارتیاح الناس الی الاقبال علی اعتناق الدین لأن سلوک الداعیة اذا کان رقیقا و سمحا یعجل بذلک الاستجابة و یجد رد الفعل الحسن من سائر الاوساط...«فاصبر ان وعد الله حق و استغفر لذنبک و سبح بحمد ربک بالعشی و الابکار»... غافر/۵۵المراد بهذه الاوامر انها لم ترد علی وجه الابتداء و انما وردت بعد الوقوع قصد الاستمراریة و المثابرة لأن الاوامر الالهیة لا تأتی مکدسة تکدیسا بحیث یأمر الله نبیه بالصبر ثم بالتسبیح ثم بالاستغفار و الی اخره... ولکن الرسول کان یمارس هذه الامور فجاء النص لتزکیة ذلک و الحث علیه و ملازمته... و استغفار العبد کائنا ما کان ذنبه - من ندرة و کثرة - حق الله علیه و ان لم یکن متهما بشیء من التقصیر فی حق الله و التفریط فی جنب الله...«فاعلم أنه لا- اله الا- الله و استغفر لذنبک و للمؤمنین و المؤمنات و الله یعلم متقلبکم و

مثواکم»... محمد/۱۹الاستغفار من بعض ما ینبغی للنفوس ان تتعاطاه اثر معرفة الله فانه من متممات الایمان و من آدابه. و معرفة الله تعنی الالمام بصفاته عزوجل من رحمة و نقمة و قدرة و حکمة مما یهدی العبد الی التقرب من ربه بالتسبیح و الاستغفار و الطاعات المقبولة و ان لم یکن المستغفر مسجلا علی نفسه شیئا من الآثام و الاوزار...و اتهام الانسان نفسه بالتقصیر فی خدمة ضیف أو زائر کریم أو فی طاعة الوالدین أو التعامل مع ذوی الفضل و المآثر المحمودة انما هو من الآداب التی تدخل فی اطار التواضع و حسن المعاملة... و اذ کان الاستغفار من هنات الامور و لممها مطهرا للنفوس و ما حیا عنها ما یستوجب اللوم و التثریب فانه تعالی اذ یدعو فی کل مناسبة الی الاستغفار انما یرید ان یجعل ذلک طهرة تتطهر بها الذات النبویة - علی ثبوت قدسیتها - فی جمیع الاوقات...«سیقول لک المخلفون من الاعراب شغلتنا اموالنا و اهلونا فاستغفر لنا یقولون بألسنتهم ما لیس فی قلوبهم قل فمن یملک لکم من الله شیئا ان اراد بکم ضرا او اراد بکم نفعا بل کان الله بما تعملون خبیرا». الفتح/۱۱ [صفحه ۱۷۶] فی هذا النص ما یوضح أن النبی صلی الله علیه و سلم امتنع عن الاستغفار لهؤلاء الذین فروا من الزحف و لم یقاتلوا مع مقاتلة المسلمین. و الاستغفار لقوم انما یقع عن قناعة المستغفر لهم. و لم یکن النبی هنا قانعا او مقتنعا لاستحقاق القوم أن یستغفر لهم ربه او أن یدعوه لهم بالرأفة و الرحمة لان جریرة هؤلاء الناس کانت من نمط الفرار من الزحف و عصیان القیادة النبویة فی امر فیه الذود عن حرمات الامة و صیانة کیانها السیاسی و الدفاع عن ذاتیتها التی فی الدفاع عن ذاتیتها دفاع عن ذاتیة الاسلام. و المعذرون الذین ادعوا المعاذیر لتخلفهم عن اللحاق بجیش المسلمین کانت اساءتهم ثقیلة و باهضة لذلک لم یشفع لهم النبی و لم یقبل معذرتهم.و مما یفهم من ذلک أن الشفاعة موقف منطقی لا یتورط الشفیع فیه الا عن بینة و من هنا جاء فی التنزیل العزیز من قوله تعالی: «فما تنفعهم شفاعة الشافعین» المدثر/۴۸... و مثل قوله تعالی: «ما للظالمین من حمیم و لا شفیع یطاع...» غافر/۱۸. و فی باب التهکم «و لا یقبل منها شفاعة و لا یؤخذ منها عدل و لا هم ینصرون» البقرة/۴۸...«یا أیها النبی اذ جاءک المؤمنات یبایعنک علی أن لا یشرکن بالله شیئا و لا یسرقن و لا یزنین و لا یقتلن اولادهن و لا یأتین ببهتان یفترینه بین ایدیهن و ارجلهن و لا یعصینک فی معروف فبایعهن و استغفر لهن الله ان الله غفور رحیم»... الممتحنة/۱۲الاستغفار هنا فی معنی الدعاء لهؤلاء المؤمنات برعایة الله لهن و رضوانه علیهن و تسدید خطاهن و تحقیق ما جرت علیه بیعتهن و قوله تعالی: «فبایعهن» أی واثقهن علی ذلک قوم عزمهن فیما مضین فیه. و فی النص اشارة واضحة لحقوق النبی فی قیادته للامة. اذ جاء فیه «و لا یعصینک فی معروف» ای فی أی امر تأمر فئات النساء به و ذاک کذلک حق النبی علی الرجال فی قیادته أی فئة منهم فما یحق لاحد منهم أن یعصی النبی فی معروف. و المعروف و العصیان فیه قید اتفاقی لا احترازی أی ان المعروف سمة ثابتة فی کل اوامره صلی الله علیه و سلم فما یقع منه أن یأمر بغیر المعروف. و البیعة هذه هی بیعة عهد علی نمط من الایمان مستوف لشرائط الایمان کلها. و فی النص کذلک ایماء الی أن لعالم المرأة فی الاسلام وجودا معترفا به فی مجالات الحقوق و الواجبات...«اذا جاء نصرالله و الفتح و رأیت الناس یدخلون فی دین الله افواجا فسبح بحمد ربک و استغفره انه کان توابا»... النصر ۳/۱جری الکلام فی تفسیر هذا النص فی باب التسبیح اما الاستغفار فانه جاء تبعا لذلک لتقویة رکن العبودیة لله عزوجل فان من سماتها التذلل الی الله و افتراض التقصیر فی عبادته تعبیرا عن التواضع له و اللیاذ به و اعظامه و الأعتراف بربوبیته و فی اختتام النص بقوله تعالی «انه کان توابا» بیان بأن الله لا یضیع لعباده ثواب حالات التوجه الیه و الخشوع لدیه و الاخلاص فی طاعته و الانابة الیه...ان نصر الله هو الغلبة التی یقدرها الله للمسلمین علی الکافرین فی کل غزوة و ما کان من نحوها... والفتح لفظ یعنی النصر الا انه فی هذا النص یعنی فتح مکة الذی یعد اکتسابا لمعقل عظیم من معاقل الکفر یومذاک و لیس مجرد بلد فیه قوم لا یزالون فی یوم الفتح غیر مستجیبین للاسلام بل انه البلدة التی تقوم فیها الکعبة المشرفة بیت الله الحرام الذی وقع الاسراء منه الی بیت‌المقدس...لقد کان فی فتح مکة وردها الی سلطان المسلمین اکمال للحکام الشرعیة و اتمام لعقائد الامة اذ یقوم عندها امر الحج و شعائره و مناسکه و قد اقترن بفتح مکة اقبال الناس بحجم کبیر علی الدخول فی دین الله [صفحه ۱۷۷] لما کان فی ذلک من اشتداد قوة الفئة المسلمة و خذلان القوی المعادیة رغم ان المدینة بقیت هی المقر الرسمی للقیادة الاسلامیة الی ما بعد وفاة النبی و قیام ثلاثة خلفاء [۵۵] بعده علی امر الدولة التی

راحت تفتح سائر الانحاء فی مشرق العالم و مغربه...التسبیح هنا یعبر عن تعظیم الله و الثناء علیه فی تحقیقه النصر العظیم الذی لم یکن لیتحقق لولا انه جل جلاله کان یرید تحقیقه... و الامر بالاستغفار لیس مکانه بکائن عند التقصیر ابدا و انما هو امر مستدیم یراد به شدة التعلق بعبادة الخالق و الانابة الیه.غیر ان اعباء النبوة الملقاة علی عاتق ای نبی قد یعلق بها فی بعض الحالات نمط مما یشبه الیأس و استبطاء العون الالهی و شیء من الضجر النفسی من مواجهات الاعداء فان مثل هذه المضجرات لابد من عروض شیء منها فی حیاة الرسل و قد جرت اشارات فی النصوص الی بعض ذلک فکان الاستغفار من أمثالها استغفارا طبیعیا علی وجه التواضع لله و التصاغر امامه عزوجل و بالعصر الحدیث حین تنتهی اعمال عسکریة کبیرة تکون عاقبتها النصر و التوفیق فان المجالس التشریعیة فی تلک الدول تصدر قانونا بالعفو عن القائمین بتلک الحرکات من غیر تحدید او تعیین و قد یکون فیهم الکثیر من القادة الذین لم یقع منهم ما یخالف القوانین أو ما یسیء الی أحد من الناس...لقد أوجزنا الکلام علی الشفاعة، و موضوعها موضوع یستأهل الکلام الطویل و فی ما مر منه الکفایة...

باب ارایت

فی هذا الباب یجری الکلام علی ما جاء من کلمة «رأیت» فی خطاب النبی مرفقة بهمزة الاستفهام اذ ان ذلک یکون فی الغالب محل نقاش و استفسار و عروض امور جدیرة بالملاحظة و الاهتمام. و لکل منها فی موردها شأن سیتم شرحه فی ما یلی من النصوص القرآنیة الکریمة الاتیة...«أفرأیت الذی کفر بآیاتنا و قال لأوتین مالا و ولدا، أطلع الغیب أم اتخذ عند الرحمن عهدا، کلا سنکتب ما یقول و نمد له من العذاب مدا، و نرثه ما یقول و یأتینا فردا»... مریم ۷۷/۸۰النص من نصوص العهد المکی و فیه تذکیر للرسول بأحد دهاقنة الکفر من المعتدین بأنفسهم و اموالهم و اولادهم والمتباهین بکفرهم و ضلالهم و حین یرد النص بلفظ «أرأیت، أفرأیت... فانه یقترن بتتمة یقع بها التعلیق علی اصل السؤال. و التتمة هنا هی قوله تعالی «کلا سنکتب ما یقول و نمد له من العذاب مدا و نرثه ما یقول و یأتینا فردا». و انما یرد الکلام بلفظ الاستفهام بصیغة «أرأیت» او «أفرأیت» تمهیدا للتعقیب علی ذلک بالامر الذی یریده الله...«أرأیت من اتخذ الهه هواه أفأنت تکون علیه وکیلا»... الفرقان/۴۳فی النص لفت لنظر الرسول الی انماط من الناس رکبوا رؤوسهم و أصروا علی ضلالهم و أصموا سمعهم عن کل صوت یدعو الی الهدی والایمان جاعلین هواهم مصدر توجیههم و تحرکهم و التصرف فی حیاتهم و هذا ما عبر عنه النص بقوله تعالی «اتخذ الهه هواه». و کان التعقیب علی هذا الاستفهام هو قوله تعالی «افأنت تکون علیه وکیلا»... أی ان مثل هؤلاء لا تنجح فیهم النصیحة و لا ینجح فیهم وعظ و ارشاد و توجیه... [صفحه ۱۷۸] «أفرأیت ان متعنا هم سنین، ثم جاءهم ما کانوا یوعدون، ما اغنی عنهم ما کانوا یمتعون»... الشعراء ۲۰۵/۲۰۷فی النص اشارة الی أن ما یمد به للکافر من مال و نعیم لا یغنیه شیئا اذا جاءت ساعة البطش الالهی وحان حین النقمة و العقاب العادل... و فی هذا زجر ظاهر و تحذیر واضح للذین تغر هم الحیاة الدنیا فلا ینصاعون الی سماع کلمة الحق و الدعوة الی عبادة الی الله و الأخذ بأهداب طاعته و ابتغاء رضاه و عفوه...«أفرأیت من اتخذ الهه هواه و اضله الله علی علم و ختم علی سمعه و قلبه و جعل علی بصره غشاوة فمن یهدیه من بعد الله أفلا تذکرون»... الجاثیة/۲۳فی النص القرآنی اعلام للنبی صلی الله علیه و سلم بلفظ فیه استحضار للحالة المتکلم فیها اذ یراد بها شخص موصوف بکل صفات الضلال الذی تکدس لدیه بسبب حرمانه من ادوات العلم و الاعتبار و التبصر و هو لا یری و لا یسمع و لا یعقل فان من کان کذلک لا جدوی فی افراغ النصیحة فی اذنه لانه اتخذ الهه هواه و اضله الله علی علم... و مثل هذه الآیات المکیة ترسم للرسول الاعظم خطط الدعوة الناجحة التی یهدیه الله الیها و یدعوه الی اتباعها. و کان الرسول صلی الله علیه و سلم یتمنی أن یؤمن الناس جمیعا بما جاءهم به من رسالة الاسلام السمحة الکریمة... و فی آیات اخری خوطب بها الرسول جاء فیها «و ما اکثر الناس و لو حرصت بمؤمنین» یوسف /۱۰۳...و یفهم من هذا ان فی کفار مکة من مرد علی عناد فی الجهل لا عناد یضاهیه و علی اصرار علی الکفر لا اصرار یوازیه. و من لم تجد حقائق الایمان الناصعة الی قلبه سبیلا فلا ینفع فیه نصح و لا تؤثر فیه موعظة...«افرأیت الذی

تولی، و اعطی قلیلا و أکدی، أعنده علم الغیب فهو یری، أم لم ینبأ بما فی صحف موسی، و ابراهیم الذی وفی، أن لا تزر وازرة وزر اخری، و أن لیس للانسان الا ما سعی، و أن سعیه سوف یری، ثم یجزاه الجزاء الأوفی»... النجم ۴۱/۳۳الصیغة الواردة بلفظ الاستفهام واردة فی معنی الشرط الذی سیأتی جوابه و ذاک فیما لا حظناه علی ما جاء من مثل «أرأیت» من استعمالات بیانیة و اسلوبیة و الذی تولی هو من انصرف عن الاصغاء الی الدعوة الایمانیة فقوله تعالی: «واعطی قلیلا و اکدی» أی کان تجاو به مع الخیر نزرا جد نزر و قوله تعالی: «واکدی» تصویر للتوقف عن المضی فی امر یجد الماضی فیه کل جد ثم یتوقف عنه کل التوقف و کلمة «واکدی» تعنی التعرض لکدیة تکون فی طریقه... و الکدیة هی الحجر الضخم الذی لا یملک حافر الارض أن یزیحه من امامه فیتوقف عن الاستمرار فی الحفر و ذاک هو معنی الاکداء فی العطاء...و کان التعلیق علی ذلک هو قوله تعالی: «أعنده علم الغیب فهو یری». أی ان هذا الذی تولی أهو مطمئن الی عاقبة امره و مستقبل ایامه اذ یتصور أنه سیکون فی منجاة من عقاب الله عزوجل و مما یسلطه الله علیه من نکال فی الحیاة الدنیا والاخرة.«أرأیت الذی ینهی، عبدا اذا صلی، أرأیت ان کان علی الهدی، أو امر بالتقوی، أرأیت ان کذب و تولی، ألم یعلم بأن الله یری، کلا لئن لم ینته لنسفعن بالناصیة، ناصیة کاذبة خاطئة، فلیدع نادیه، سندعو الزبانیة»... العلق ۱۸/۹لانزال عند قولنا فی أن عبارة - أرأیت - و مثلها - أفرأیت - تحمل معنی الشرط الذی ینتظر جزاءه و قد تکررت ارأیت هنا ثلاث مرات لتثبیت الصورة المرئیة المنقوم منها مع ایراد الجواب علیها فان هذا الذی راح ینهی متعبدا یعبد الله عن صلاته فانه مقترف بذلک اقصی درجات الاثم و هو کذلک ینهی من کان علی [صفحه ۱۷۹] الهدی ان یستمر علی هداه و کذلک ینهی من کان قد امر بالتقوی أن لا یأمر بالتقوی. انه حقا لنمط من الایغال فی الاثم و الجریمة أن یتطوع رجل فینهی عن کل شعیرة من شعائر الخیر من غیر تأثم او تحرج و کان التعلیق الذی جاء وراء ذلک هو قوله تعالی: «ألم یعلم بأن الله یری». جاء بعد ذلک التهدید بالعقوبة الرادعة اذ قال الله تعالی: «کلا لئن لم ینته لنسفعن بالناصیة، ناصیة کاذبة خاطئة، فلیدع نادیه، سندعو الزبانیة». و یبدو من النص أن صانع ذلک و مقترف وزره و عاره کان یعتمد علی نادی القوم فی افاعیله الشریرة و مواقفه اللئیمة و غروره الذی جاوز فیه حد الاسراف و المبالغة و تحداه الله بأنه اذا دعا نادیه یستعین به فان الله سیدعو زبانیة جهنم للبطش به و بمن وراءه...الموقف المصور فی هذا النص هو احد المواقف التی واجهها النبی صلی الله علیه و سلم فی مکة مما یفهم منه و النبی یوم ذاک وحید یواجه قوة الکفر و الشرک. أن الامر لعظیم و أن المهمة عسیرة و أن امام النبی طریقا غیر معبد و هو جد طویل و هکذا کان النبی یؤدی رسالته العظیمة فی مثل تلک الاجواء الدامسة العداء و البغضاء فصلی الله علیه و سلم من نبی کریم و رسول عظیم...«ارأیت الذی یکذب بالدین، فذلک الذی یدع الیتیم، و لا یحض علی طعام المسکین». الماعون ۳/۱الظاهر فی غالب من یکذبون بالدین و ینکرون رسالة الله التی یحملها الی الناس نبی منهم أنهم لا یعادون الرسل وحدهم و لا یتنکرون لفحوی العقیدة التی یدعون الی اعتناقها والاخذ بقیم المفردات التی فیها بل انهم یتمیزون اضافة الی ذلک بالبراءة من المروءة والانسانیة علی ما وصفتهم الایة الکریمة بأنهم یدعون الیتیم و یغمطونه حقه و یعاملونه معاملة من لا- کرامة له. کما أنهم لا یرعون لمسکین و لا جائع و لا حائر حقا یعملون علی رده الیه و حفظه له...و سورة الماعون سورة مدنیة و ذاک ما اخذنا به من الاقوال التی قیلت فی عائدیة السورة علی ما اورده غیر واحد من المفسریین منهم النیسابوری...

باب رایت

الخطابات التی یخاطب بها النبی بمثل لفظ «رأیت او تری» یرد ذلک فی احداث لم تقع بعد و فی احداث وقعت فی قدیم الزمان یراد بها مخاطبته بصفته موجودا حینئذ بحیث تصح مخاطبته و من ذلک مثلا قوله تعالی عند قیام الساعة «و تری الناس سکاری و ما هم بسکاری ولکن عذاب الله شدید» الحج/۲...و هو خطاب للرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم نستدل به علی ان الرسول معنی بهذا الخطاب و قد خاطبه الله به اذ جعله موجودا یری قیام الساعة و یری الناس سکاری من هول ذلک و ما هم بسکاری... و من ذلک قوله تعالی فی قصة اهل الکهف التی وقعت قبل مولد النبی بزمن بعید اذ جاء فیها قوله تعالی «و تری الشمس اذا طلعت تزاور عن کهفهم

ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال...» الکهف/۱۷... فلقد حکم الله لنبیه برؤیهٔ ذلک اذ اعتبره موجودا یری الشمس اذا طلعت علی القوم و یراها اذا غربت کذلک... و ما نشیر الیه من آیات الرؤیا فی الجدول التالی نذهب فیه الی هذا المعنی من غیر شک... الا اذا کان الخطاب بالرؤیا قد وقع علی عهده صلی الله علیه و سلم فی مکهٔ او فی المدینهٔ ابان الصدع بما امره الله ان یصدع به من الصدع بهذا الدین العظیم...«و اذا قیل لهم تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول رأیت المنافقین یصدون عنک صدودا»... النساء/۶۱ [صفحه ۱۸۰] الخطاب هنا موجه الی الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم و قد أخبر بان المنافقین کانوا یصدون عن النبی کل الصدود حین کانوا یدعون الی الاستماع الی ما انزل الله... و کان فی هذا التصرف الذی عرف فی القوم اول المشاهد دلاله علی النفاق اذ لم یکن المنافقون یملکون من الحذق ما یخفون به امارات نفاقهم، و قد قیل فی الحکم انه (ما أضمر أحد شیئا الا ظهر علی فلتات لسانه)...«فاذا أنزلت سورهٔ محکمهٔ و ذکر فیها القتال رأیت الذین فی قلوبهم مرض ینظرون الیک نظر المغشی علیه من الموت فأولی لهم»... محمد/۲۰رغم أن العرب کانوا فی ایام جاهلیتهم اهل سیف و غزو و قتال فان هذا لا ینطبق علیهم جمیعا و لذا وجدنا فیهم من لا- یشارک فی القتال و یفر من ساحته و یفزع منه علی ما تقصه آیات الذکر الحکیم فی مثل هده المواطن فی حین أن قتیل الحرب فی الاسلام شهید و لم یکن قتیلها قبل الاسلام بشهید... و الشهید فی الاسلام حی یرزق ولکن هذا لم یکن کافیا فی تشجیع جبناء الناس علی خوض غمرات الحرب و الجهاد فی سبیل الله...والآیهٔ التی نحن فی صدد الکلام علیها تشیر الی أن قوما ممن کانوا قد اعتنقوا الاسلام من العرب عندما نزلت سورهٔ ذکر فیها القتال شخصت ابصارهم الی السماء دلیل الرعب و الخوف الشدید و قد راحوا ینظرون الی النبی نظر المغشی علیه من الموت و قد تهکم بهم الباری عزوجل بقوله (فأولی لهم) و هو لفظ یعنی ما یعنیه الویل من التوجع المصحوب بالازدراء.«و یطوف علیهم ولدان مخلدن اذا رأیتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا، و اذا رأیت ثم رأیت نعیما و ملکا کبیرا، عالیهم ثیاب سندس خضر و إستبرق و حلوا أساور من فضهٔ و سقاهم ربهم شرابا طهورا، ان هذا کان لکم جزاءا و کان سعیکم مشکورا».. هذه احدی صور النعیم فی الآخرهٔ جاءت فیها مخاطبهٔ النبی بأنه یری ذلک...«و رأیت الناس یدخلون فی دین الله افواجا»... النصر/۲هذه رؤیا رآها النبی صلی الله علیه و سلم بعد الفتح المکی اذ صارت الناس تعتنق الاسلام بکثرهٔ کاثرهٔ و تقبل علیه جمهورا بعد جمهور، بعد أن کان الذین یعتنقون الاسلام یقبلون علی النبی باعتناق الدین فرادی و بأعداد قلیلهٔ جدا...باب)

و اضرب

بعض الخطابات القرآنیهٔ التی خاطب الله بها الرسول و الاملاءات التی املاها علیه ما یسبق بکلمهٔ (اضرب) و المراد بذلک ضرب الامثال التی تحتجن العبر و المطالب التهذیبیهٔ و التشریعیهٔ و من ذلک قوله تعالی «و اضرب لهم مثلا رجلین جعلنا لاحدهما جنتین من اعناب و حففناهما بنخل و جعلنا بینهما زرعا کلتا الجنتین آتت أکلها و لم تظلم منه شیئا و فجرنا خلالهما نهرا و کان له ثمر فقال لصاحبه و هو یحاوره انا اکثر منک مالا و اعز نفرا و دخل جنته و هو ظالم لنفسه قال ما اظن ان تبید هذه ابدا و ما اظن الساعهٔ قائمهٔ و لئن رددت الی ربی لاجدن خیرا منها منقلبا قال له صاحبه و هو یحاوره أکفرت بالذی خلقک من تراب ثم نطفهٔ ثم سواک رجلا لکن – هو الله ربی و لا اشرک بربی احدا و لو لا اذ دخلت جنتک قلت ما شاء الله لا قوهٔ الا بالله ان ترن انا اقل منک مالا و ولدا فعسی ربی ان یؤتین خیرا من جنتک و یرسل علیها حسبانا من السماء فتصبح صعیدا زلقا او یصبح ماؤها غورا فلن تستطیع له طلبا و أحیط بثمره فاصبح یقلب کفیه علی ما انفق فیها و هی خاویهٔ علی عروشها و یقول یا لیتنی لم اشرک بربی احدا و لم تکن له فئهٔ ینصرونه من دون الله و ما کان منتصرا هنالک الولایهٔ لله الحق هو خیر ثوابا و خیر عقبا». الکهف ۴۴/۳۲ [صفحه ۱۸۱] فی هذا النص حوار بین الکفر و الایمان و بین العقوق و الوفاء و فیه اشعار بنعم الله الکثیرهٔ علی الناس و فیه تهذیب و تأدیب و تعلیم و دروس فی الاخلاق و السیرهٔ الذاتیهٔ لکل انسان والایات المقتبسهٔ هنا کثیرهٔ ناط الله بالرسول ان یشرحها للقوم لیوعظوا بها و ینتهوا الی اتخاذ العبرهٔ منها و ذاک من بعض المهام التی ینهض بها فی قومه.«و اضرب لهم مثل الحیاهٔ الدنیا کماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فأصبح

هشیما تذروه الریاح و کان الله علی کل شیء مقتدرا، المال والبنون زینة الحیاة الدنیا و الباقیات الصالحات خیر عند ربک ثوابا و خیر املا». الکهف ۴۶/۴۵یلی هذا النص ما سبق ایراده و التعلیق علیه و کانه تلخیص لقصة الحور السالف العرض فان الحیاة فی حقیقة امرها لیست الا مسألة زمن مهما طال فهو قصیر و مهما زها و نضر فانه یبیت امام عین الناظر و المشاهد شیئا لا شیئیة له و فی ذلک تصویر لقدرة الله فی ملکوته. ان اعظم العبر التی یوردها القرآن الکریم هی ما یعتمد علی الحواس التی تری و تلمس و تسمع و تبصر... و کان صلی الله علیه و سلم یأخذ بایضاح هذه الحقائق و استعراض ما تنطوی علیه ما عظات و عبر و ذاک هو القصد من تکلیف الله ایاه أن یضرب الامثال...حقا ان مشغولیة النبی و هو فی بیئة قومه مشغولیة دائمة مستمرة کثیرة السبل و الوسائل و هذا یعنی ان اتصال النبی بالجماهیر من جاءه منهم و من ذهب هو الیه، انما هو اتصال غیر منقطع ابان مسیرة الدعوة علی ان السورة مکیة و یعنی ذلک ان الاتین الی النبی قلیلون و معظم جهده فی الدعوة الی الدین وحث الناس علی تقبله و اعتناقه انما یقع ذلک اذ یقصدهم النبی قصدا لا- سیما ان کانوا مجتمعین فی الکعبة او فی مجالسهم او فی القری التی یشخص الیها و هم هناک، و ذاک من صمیم عمل الرسل منذ ظهور الرسالات فلله هذا النبی فی مواصلته دعوة قومه الی الایمان لا- یفتر عن ذلک اللیل و النهار.«و اضرب لهم مثلا اصحاب القریة اذ جاءها المرسلون، اذ ارسلنا الیهم اثنین فکذبو هما فعززنا بثالث فقالوا انا الیکم مرسلون، قالوا ما انتم الا بشر مثلنا و ما انزل الرحمن من شیء ان انتم الا- تکذبون قالوا ربنا یعلم انا الیکم لمرسلون، و ما علینا الا البلاغ المبین، قالوا انا تطیرنا بکم لئن لم تنتهوا لنرجمنکم و لیمسنکم منا عذاب الیم قالوا طائرکم معکم أان ذکرتم بل انتم قوم مسرفون». سورة یس ۱۹/۱۳فی هذا النص اشارة الی بعض معاناة الانبیاء الاقدمین فی مواجهة اقوامهم فقد کانوا یتحملون اللسان السلیط و المجابهة العاریة من الرفق و المثخنة بالزجر و قبیح القول و قد امر الله نبیه ان یذکر ذلک فی المثل الذی یضربه لقومه بحیث کان بعض الانبیاء یبعثون الی اقوامهم بالجملة (اذ ارسلنا الیهم اثنین فکذبوهما فعززنا بثالث) علی ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان وحده فی الساحة یتلقی من قومه من ضروب الاذی ما یتلقی مما کان یوصیه الله بالصبر علیه...فی هذه الامثال التی امر الله نبیه ان یضربها للناس دروس و احکام و عظات و عبر و لم یرد فی موضوع المثال التی امر الله نبیه بضربها غیر هذه المواقع الثلاثة و لا یعنی ضرب المثل ان یقرأ النبی علیهم الایات دون شرح و تأویل و عرض للشریعة بالکلام الذی یتطلبه الموقف لا سیما فی البیئة المکیة.

باب آیات الاتباع

فریق کبیر مما نزل من آیات الذکر الحکیم جاء علی هیئة خطابات و اوامر الهیة وجهت الی الرسول الاعظم محمد بن عبد الله صلی الله علیه و سلم من مثل (قل) و من مثل «واتل» «و بشر» «و سبح» «واصبر» «وادع» و بعض هذه الاوامر جاءت مسبوقة ب «لا الناهیة» و من هذه الصیغ. الصیغة التی استعمل فیها فعل الامر «واتبع» مما نحن شارحوا [صفحه ۱۸۲] آیات قرآنیة وردت علی هذا الوجه و هذه الهیئة مما یعلم به ان الاسلوب القرآنی اسلوب تحکم فیه الجانب البلاغی فکان علی مستوی بیانی عال و کان ذلک من بعض معالم الاعجاز فی کلام الله رب العالمین...«الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة والانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم والاغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی انزل معه اولئک هم المفلحون»... الاعراف/۱۵۷فی عرض ما قصه الله فی القصص القرآنی ایام العهد المکی جاءت الاشارة عند الکلام علی موسی علیهالسلام الی أن الله خاطب موسی فی شیء مما یتعلق بنبینا محمد صلی الله علیه و سلم و قد جاء وصف القرآن المنزل علیه بأنه النور الذی انزل معه... و نوه بالذین یتبعون هذا الرسول النبی الامی. و الاتباع هو مطلق الانقیاد و الالتزام بالسمع و الطاعة... و فی النص بعض سمات العقیدة التی یحمل النبی رسالتها الی الناس و منها أنه یحرم الخبائث و یحل الطیبات و یضع الاغلال عن الناس. و امتدح الله الذین یؤمنون به و الذین یعظمونه و یجلونه و وصفهم بأنهم المفلحون...«نحن اعلم بما یستمعون به اذ یستمعون الیک و اذ هم نجوی اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا- رجلا- مسحورا»...

الاسراء/۴۷المراد بالظالمین من اسرف فی مواجهة الرسول بالعداوة اذ کانوا یلاحقون المؤمنین مستهجنین أنهم اتبعوا رجلا مسحورا... و کان القوم یتهمون النبی آونة بأنه ساحر و أونة بأنه مسحور و ذاک من فرط تخلیطهم و ابتغائهم الحجة التی یحتجون بها لانکار نبوة النبی انکارا من غیر علم و لا تبصر و انما هو انکار قائم علی البغی و التعسف و العدوان و الجهل...و قد تکررت هذه المقولة التی لا محتوی فیها من الجدل السدید فی مواقع اخری من التنزیل اذ جاءت فی سورة الفرقان الایة الثامنة «و قال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا» مما یفهم منه أنهم استطابوا مقولتهم هذه ولکن الله فی مواجهة ذلک ألقی علیهم صفة الظالمین ای الباغین و المعتدین الناشزین عن العدل و الانصاف و الراکبین متن الجهل و الضلال.و قد کان القوم علی اصرار شدید باتباع آبائهم و التمسک بأهوائهم و رفض دعوة من یدعوهم الی الهدی و الرشاد و هذا فی قوله تعالی: «و اذا قیل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا علیه آباءنا أو لو کان الشیطان یدعوهم الی عذاب السعیر» لقمان/۲۱... و مثل ذلک الایة السبعون بعد المئة من سورة البقرة «و اذا قیل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما ألفینا علیه آباءنا أو لو کان آباؤهم لا یعقلون شیئا و لا یهتدون»...«اتبع ما أوحی الیک من ربک لا اله الا هو و أعرض عن المشرکین»... الانعام/۱۰۶ الامر الالهی الذی یوجهه الله الی نبیه یحتوی دعوة النبی الی اتباع ما انزل الله علیه و ما اوحاه الیه، و لم یکن النبی منصرفا الی اتباع شیء غیر هذا ولکن النص القرآنی جاء بلفظ الاتباع لبیان اهمیة القرار الالهی المنزل علی النبی و وجوب الالتزام بوحیه تعالی فان ذلک یظهر النبی امام القوم بأنه لا یتلوا النص القرآنی علی ما جاء من آیات الامر بالتلاوة فحسب بل انه یوجب علیه ان یتبعه و یستمسک به... [صفحه ۱۸۳] و فی النص مما یقوی الامر بالاتباع قوله تعالی فی نهایة الایة «و أعرض عن المشرکین» فان الاعراض عن المشرکین یعنی الانصراف عن اقوالهم التی یقولونها فی مواجهاتهم النبی و فی اخذهم باللغط و الجدل الفارغ فی رد دعوة التوحید...و قد ظهر أن النص القرآنی یرد فی توکید رسالة الرسول و فی دعوته علیه‌السلام الی التمسک بالوحی الموحی الیه من ربه کلما حاول الکفار و المشرکون اغراء النبی بالعدول عن دعوة القوم الی توحید الله و رفض عبادة الاوثان و لم یکن ذلک ناشئا عن میل النبی الی شیء من هذا، ولکن فی امر الله النبی بالتمسک بالوحی و اتباعه ما یروع المشرکین و یخیب رجاءهم الذی یسعون الیه فی معرکة الشرک و الایمان و کأن ما تکون هذه النصوص الواردة باتباع الوحی والاستمساک به معلنة أن الله عزوجل هو مع نبیه فی صمیم المعرکة لذلک یظل یؤازر نبیه و یشد عزمه و یقوی رجاءه و یضمن له التوفیق کله فی مسعاه...و مثل ذلک النص الذی فی سورة یونس الآیة التاسعة بعد المئة و هو قوله تعالی «واتبع ما یوحی الیک واصبر حتی یحکم الله و هو خیر الحاکمین» یونس/۱۰۹...«ثم اوحینا الیک ان‌اتبع ملة ابراهیم حنیفا و ما کان من المشرکین»...النحل/۱۲۳جاء الامر باتباع النبی ملة ابراهیم مقرونا بکلمة الوحی التی هی «ثم اوحینا الیک ان اتبع ملة ابراهیم حنیفا و ما کان من المشرکین»... ان اتباع النبی ملة ابراهیم لم یکن علی جاری عادة الحنفاء فی الاخذ بما کان عندهم من سنن ابراهیم و بقیة وصایاه و تعالیمه و انما کان الله عزوجل قد اوحی الی نبیه باتباع ذلک و کان هناک من یظن أن النبی تابع الحنفاء علی مألوف عباداتهم تلک الایام...ان فی اتباع النبی ملة ابراهیم و تکرر اسم اب الانبیاء ابراهیم علیه‌السلام فی القرآن ما ینوه بقوة آصرة النسب بین الامة العربیة و بین ابراهیم علیه‌السلام «ملة ابیکم ابراهیم هو سماکم المسلمین من قبل» الحج/۷۸... و فی ذلک ای فی هذا النهج القرآنی المتعلق بتثبیت سیرة ابراهیم فی الثقافة العربیة ما یخرس ألسنة الیهود و غیرهم من اللهج بأنهم ابناء ابراهیم دون یعترفوا للاخرین بهذه النبوة و کان الیهود یزعمون یهودیة ابراهیم فرد القرآن علیهم قائلا: «ما کان ابراهیم یهودیا و لا نصرانیا ولکن کان حنیفا مسلما و ما کان من المشرکین» آل‌عمران/۶۷... و فی المصادر العربیة و اشعار القوم ما یؤکد هذه الصلة توکیدا تاما. و فی النسب النبوی ما یدل علی ذلک دلالة قاطعة و فی التوراة ما ینم عن ذلک و یومیء الیه...«واتبع ما یوحی الیک من ربک ان الله کان بما تعملون خبیرا»... الاحزاب/۲الامر الالهی موجه الی الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم و هو یأمره بأن یتبع ما یوحی الیه لیس فیه ما یومیء الی أن النبی لم یکن ملتزما باتباع ما یوحی الیه ولکن النص جاء بقصد التر کیز علی هذا الاتباع و ان کان النبی آخذا بهدب هذه الوصیة و متمسکا بما یوحی الیه... و لما کانت الشریعة هی شریعة الامة و أن الامة هی التی تتلقی احکام الوحی من الرسول و هی محل الطاعة و العصیان و القبول

و الرفض و لذلک انتقل الکلام من مخاطبة شخصیة مفردة هی شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم الی جهة اخری هی جهة الاتباع و الاقوام الذین [صفحه ۱۸۴] جاءهم النبی بالشریعة. لانهم یکون فیهم المحقون المحقوقون.من ابواب البلاغة القرآنیة الانتقال او الالتفات بحیث یکون الخطاب لجهة ثم ینتقل الی جهة اخری و من ذلک هذه الایة: «واتبع ما یوحی الیک من ربک ان الله کان بما تعملون خبیرا»... الاحزاب/۲ أن الالتفات فی هذا النص من مخاطبة الرسول الی مخاطبة من ارسل الیهم تستوجبه القرائن البیانیة. فان ما اوحاه الله الی نبیه انما اوحاه لیبلغه الی هؤلاء الناس الذین خاطبهم قائلا «ان الله کان بما تعملون خبیرا»...و لم یکن من طبیعة الخطاب القرآنی أن یرد النص بما یجعل الخطاب هنا موجها الی النبی و ان کان النص قد بدأ بمخاطبة النبی...«ثم جعلناک علی شریعة من الامر فاتبعها و لا تتبع اهواء الذین لا یعلمون»... الجاثیة/۱۸یشیر النص القرآنی هنا الی أن النبی محمدا صلی الله علیه و سلم تلقی من ربه شریعة متکاملة و قد أمر باتباعها و نهی عن اتباع ما سواها «و لا تتبع اهواء الذین لا یعلمون»... نفهم من هذا أن الله عزوجل احکم آیات کتابه احکاما تاما و کان یتولی هذا القرآن الکریم بحفظه و رعایته و صیانته و حمایته بما کان یلقیه علی رسوله من التنبیهات و التحذیرات و بذلک کان هذا القرآن المعجز للعالم...ان کلمة «ثم» جاءت فی اول النص لبیان أنها جاءت لحل اکثر من مشکلة کانت قائمة هناک و فی الایات التی سبقت هذه الایة ما یدل علی ذلک «و اتیناهم بینات من الامر فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغیا بینهم ان ربک یقضی بینهم یوم القیامة فیما کانوا فیه یختلفون»...«لا تحرک به لسانک لتعجل به، ان علینا جمعه و قرآنه، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه، ثم ان علینا بیانه»... القیامة ۱۹/۱۶علم الله نبیه کیف یتلقی القرآن الکریم حین یوحی الیه و کیف یتلوه عندما یتلوه فی صلاة و غیر صلاة. و النص و ان کان مخاطبا به النبی وحده فان فی ذلک ما یومیء الی تعلیم الامة کیف تقرأ قرآنها و کیف تتلوه: «لا تحرک به لسانک لتعجل به، ان علینا جمعه و قرآنه» والجمع و القرآنیة مما تکفل به الباری عزوجل. و یؤید ذلک قوله تعالی «انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون» الحجر/۹... و قوله تعالی «فاذا قرأناه فاتبع قرآنه» بیان بأن النبی صلی الله علیه و سلم یتلقی القرآن بقلبه و بسمعه. یجد آیاته تطبع فی صدره و یراها تتموج فی ذهنه و بذلک تکون روایة النص القرآنی من اصدق من روی نصا و نقل قولا... فالوحی القرآنی وصل الی الامة عن طریق رسولها و هو فی حرز حریز من کل تعدیل و تغییر... «ثم ان علینا بیانه» و المراد بالبیان تنویر بصر النبی و قلبه بما وراء هذه النصوص من احکام الهیة مفصلة تنقل الی النبی من غیر طریق النص المتلو...ان ورود هذا النص فی السور المکیة دلیل علی أن التوعیة الالهیة للرسول الاعظم کانت منذ بدء الوحی فی العهد المکی مما یدل علی أن الرسول الاعظم لم یقع منه شیء من التقصیر فی التلاوة و ذاک لان الله تدارکه منذ الهزیع الاول. و لو جاء هذا النص فی سورة مدنیة لربما قال قوم من خصوم الدعوة الاسلامیة. ان النبی وقع منه أن نقل القرآن غیر متثبت منه نصا و منطوقا و ما اکثر ما یزعم الخصوم و ما اکثر ما یفترون علی الله الکذب و هم یعلمون... لا سیما فریق من المستشرقین... [صفحه ۱۸۵]

فی باب الاوامر

«خذ العفو [۵۶] و أمر بالعرف و أعرض عن الجاهلین»... الاعراف/۱۹۹یتضمن هذا النص حثا علی آداب اخلاقیة محمودة هی الاخذ بالعفو و التسامح واللین و خفض الجناح للناس من اعتذر و من لم یعتذر... و التعامل بالحسنی مع مستحقیها و غیر مستحقیها و الاعراض عن الجاهلین أی ان الله یوصی نبیه بأن لا یجسم زلات الجاهلین و یحملهم مسؤولیاتها فان کثیرا من هؤلاء قد یدرکون اخطاءهم فیلوذون بالاستغفار و التوبة و تصحیح الاعمال. و النص و ان کان مخاطبا به الرسول صلی الله علیه و سلم فهو مما یقع الخطاب به ایضا لسائر افراد الامة لان التخلق بهذه الاخلاق یفید الجمیع... و قوله تعالی «خذ» ای تمسک...«خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزکیهم بها وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم و الله سمیع علیم»... التوبة/۱۰۳کلمة «خذ» هنا تدل علی أن الرسول صلی الله علیه و سلم کان یومذاک فی مرکز القوة و النفوذ لان اخذ الاموال قلت او کثرت أمر یتطلب القدرة علی اخذها و انتزاعها من ایدی اصحابها و هذا الاخذ أخذ تقضی به الشریعة مع أن أخذ هذه الاموال انما یتم من اجل تطهیرهم و تزکیتهم لانها – أی الاموال –

انما تؤخذ منهم لتوزع على ذوى الاستحقاق من الفقراء و المملقين و اليتامى و المساكين و غيرهم... و قوله عز من قائل «وصل عليهم»... اى ادع لهم و تشفع فيهم فان لهم فى ذلك الخير الكثير...

باب حرض المؤمنين

التحريض هو الحث بقوة و شدة و اقناع و اغراء فاذا حرضت رجلا- على قوم فان عليك أن تعرف كيف تغرى هذا الرجل باولئك القوم و كيف تقر فى نفسه الامر الذى تريد تحقيقه. فلابد اذن من بذل جهد و اطالة كلام و معاودة و مراجعة لكى يثمر ذلك ثمرة فى الذين تدعوهم الى ما تريد و حين يأمر الله نبيه بتحريض قوم على القتال فان ذلك يتطلب من النبى أن يعتمد على طاقة الاقناع التى لديه فى جر القوم الى القتال و حين يأمر الله نبيه بتحريض المؤمنين على قتال المشركين فانه لا- يلزمه باتخاذ خطة معينة أو يلقنه استعمال اسلوب محدد فى هذا الوجه لذا تبقى المهمة يعتمد النبى [صفحه ۱۸۶] فى تحقيقها على اقتداره الشخصى و بذلك نعلم أن النبى كان محل ثقة الله لينهض بأخطر المهام التى يأمره بها ولدينا من آيات التحريض ما ندونه فى هذا الباب.«فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الا- نفسك و حرض المؤمنين عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا و الله أشد بأسا و أشد تنكيلا»... النساء/۸۴من استيعاب معانى هذا النص نرى ان الامر غير هين اذ جاء فيه ما يصور شدة البأس لدى المشركين و انهم كانوا يتوخون ببأسهم هذا ايذاء المؤمنين و من اجل كف بأسهم عن المؤمنين فانه يجب على المؤمنين الوقوف فى وجه اولئك الخصوم الذين يتميزون على ما يبدو بشراسة اليه و مثل ذلك يتطلب أن تتجه قيادة الامة الى تجميع جمع يحسن اللقاء و يجيد القتال و يصبر فى ساحة المواجهة و مثل ذلك يتطلب ما سماه الله بتحريض المؤمنين فكانت مهمته صلى الله عليه و سلم ان يخاطب القوم بكلام من شأنه فى مثل هذه الملمات ان يكون طويلا و مؤثرا و باعثا للهمم الراكدة و كان ذلك كذلك. و انما كان ذلك كذلك لما كان عليه الرسول صلى الله عليه و سلم من اقتدار فى الاقناع و الخطابة و كذلك ما كانت عليه شخصيته من اتصاف بالهيبة و قوة التأثير و فصاحة اللسان و بذلك كان قوله تعالى «و حرض المؤمنين» كائنا فى مكانه الطبيعى و واقعا فى موقعه الحقيقى و لو لا ذلك لكان التحريض آتيا من عند الله بصيغة خاصة... النبى اذن هو الذى علقت به مسؤولية التحريض بدءا و ختاما... و بدأ النص كما يلاحظ بصدور الامر الى النبى بالقتال و بديهى أن النبى انما يقاتل بجيش يجيشه و يسلحه و ينظم تحركه و توقفه فكان فى ذلك التحريض على ذلك و هو امر كان على النبى ان يتدبره بنفسه و يواجهه ببيانه و اقتداره الخطابى و هو صلى الله عليه و سلم ذو قدرة على ذلك و اهل له...«يا أيها النبى حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مئتين و ان يكن منكم مئة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون»... الانفال/۶۵بدأ النص بتسمية النبى و مخاطبته بهذه التسمية و نيط به أن يحرض المؤمنين على القتال. و قد يعد من مطالب التحريض و مفرداته أن يكون على مستوى المعركة و أن تستثار فيه عزائم المحاربين و هكذا كان الامر فى تلك المعركة اذ جعل على كل مقاتل أن يكون كفأ لعدد من جند الاعداء حدد بالنص ثم أعيد تحديد هذا العدد الى اقل من ذلك بما تبقى به كفة المؤمنين راجحة و قد ذكرنا ذلك و فصلنا الكلام عليه فى مكان آخر من الكتاب غير هذا المكان...لقد ترك الله امر التحريض على القتال الى النبى يتولاه بما عنده من اقتدار قيادى و مهارة عسكرية ثقة منه تعالى بما يملكه نبيه من هذه الاقتدارات و لو لا ذلك لفصل الكلام فى مفردات هذا الموضوع كل تفصيل...

باب و ما يدريک

ما جاء من هذا الحرف فى القرآن الكريم لم ترد الاجابة عليه بشىء واضح و ظل منكتما و كأنه من الاسرار التى لم يحن الوقت لافشائها و توضيح مقاصدها و معانيها، فان قوله تعالى فى الجمل القرآنية التى وردت فيها كلمة «و ما يدريک» و فى هذه النصوص ظل بعيدا عن الشرح و التأويل. و الجواب لان فى ذلك من بعض مالا يحسن افشاؤه الى يوم يحين امر الله لا فشاء ذلك و كان من

اسباب نزول هذه النصوص فی شأن الساعة أن القوم اکثروا من الاستفسار عنها و ذلک فی قوله تعالی «یسألک الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله و ما یدریک لعل الساعة تکون قریبا» الاحزاب/۶۳... «الله الذی أنزل الکتاب بالحق و المیزان و ما یدریک لعل الساعة قریب» الشوری/۱۷و قد نزل نص قرآنی آخر و فیه هذا الحرف ای «و ما یدریک» فی الاعمی الذی اشارت الیه سورة [صفحه ۱۸۷] عبس و تولی و هو قوله تعالی «و ما یدریک لعله یزکی أو یذکر فتنفعه الذکری» عبس ۴/۳... فانه رغم ظهور ایمانه و اعلان اسلامه فانه لم یتکشف لاحد ما یدل علی تزکیته او انتفاعه من التذکر و علی هذا ظلت صیغة «و ما یدریک» تجول فی مجال واحد. علی أن النبی صلی الله علیه و سلم لم یکن یدری من امر ایمان الرجل شیئا... و فی استعمال صیغة «و ما یدریک» فی هذه النصوص ما یومیء الی نوع من التحاور شاء الله أن یجعله بینه و بین رسوله تعبیرا عن التبسط فی مخاطبته صلی الله علیه و سلم و لم یقع مثل هذا التبسط فی مخاطبة أحد من الانبیاء سواه...

باب و ما أدراک

ما جاء فی التنزیل بلفظ «و ما ادراک» یکون له جوابه فی ذات النص «و ما ادراک ماهیة، نار حامیة» القارعة ۱۱/۱۰... و مثل ذلک «و ما ادراک ما یوم الدین ثم ما ادراک ما یوم الدین» الانفطار ۱۸/۱۷. فلقد جاء بعد ذلک جواب للتفسیر «یوم لا تملک نفس لنفس شیئا... الانفطار/۱۹... و جمیع ما جاء من هذه الصیغ فی القرآن کان متبعا للتفسیر و الرد علی السؤال... و فی ما یلی الایات المنزلة فی هذا المعنی...«الحاقة، ماالحاقة، و ما ادراک ما الحاقة، کذبت ثمود و عاد بالقارعة، فأما ثمود فأهلکوا بالطاغیة، و أما عاد فاهلکوا بریح صرصر عاتیة، سخرها علیهم سبع لیال و ثمانیة ایام حسوما فتری القوم فیها صرعی کانهم اعجاز نخل خاویة، فهل تری لهم من باقیة»... الحاقة ۸/۱«ان هذا الا قول البشر، سأصلیه سقر، و ما ادراک ما سقر، لا تبقی و لا تذر، لواحة للبشر، علیها تسعة عشر»... المدثر ۳۰/۲۵«لأی یوم أجلت، لیوم الفصل، و ما أدراک ما یوم الفصل، ویل یومئذ للمکذبین»... المرسلات ۱۵/۱۲«یصلونها یوم الدین، و ما هم عنها بغائبین، و ما ادراک ما یوم الدین، ثم ما أدراک ما یوم الدین، یوم لا تملک نفس لنفس شیئا والامر یومئذ لله»... الانفطار ۱۹/۱۵«کلا ان کتاب الفجار لفی سجین، و ما أدراک ما سجین، کتاب مرقوم، ویل یومئذ للمکذبین»... المطففین ۱۰/۷«کلا ان کتاب الابرار لفی علیین، و ما أدراک ما علیون، کتاب مرقوم، یشهده المقربون، ان الابرار لفی نعیم، علی الارائک ینظرون»... المطففین ۲۳/۱۸«و السماء و الطارق، و ما أدراک ما الطارق، النجم الثاقب»... الطارق ۳/۱«فلا اقتحم العقبة، و ما أدراک ما العقبة، فک رقبة، أو اطعام فی یوم ذی مسغبة، یتیما ذا مقربة، أو مسکینا ذا متربة»... البلد ۱۶/۱۱«انا أنزلناه فی لیلة القدر، و ما أدراک ما لیلة القدر، لیلة القدر خیر من ألف شهر»... القدر ۳/۱«فأما من ثقلت موازینه فهو فی عیشة راضیة و أما من خفت موازینه، فأمه هاویة، و ما أدراک ماهیة، نار حامیة»... القارعة ۱۱/۶«کلا لینبذن فی الحطمة، و ما أدراک ما الحطمة، نار الله الموقدة، التی تطلع علی الافئدة، انها علیهم مؤصدة، فی عمد ممددة»... الهمزة ۹/۴ان صیغة «و ما ادراک» تعنی زیادة معلومات النبی فی مثل هذه القضایا التی تبدأ بالاستفهام عن معنی الحرف و الرد علیه بجواب یأتی بایضاح شاف... و من تمام اهمیة الموضوع أن یأخذ الله بید نبیه الیه لیوقفه علی ما هناک من تقدیرات عظیمة و اسرار الهیة کبری... [صفحه ۱۸۸]

باب صاحبکم

وردت فی القران الکریم کلمة «صاحبکم» غیر مرة فی معانی یرد بها علی کفار مکة فان وصف النبی بصاحبهم یومیء الی انه صلی الله علیه و سلم کان قائما بینهم و ظاهرا فیهم فاذا نبزوه بالسحر أو الجنة و ما الی ذلک فان الکذب و الاختلاق فی ذلک ظاهر کل الظهور. و اتهامات الامم لرسلها انما تعتمد علی عقائدها المتوارثة من آبائها و أسلافها اذ جاءت الرسل لابطالها و نقضها فی اقوامهم و بذلک یری الکفار ان الغایة تبرر الوسیلة... و کلمات السب و الشتم بین الناس یکثر فیها الافتئات و القاء الکلام علی عواهنه و الشعر

یعتمد فی الهجو علی افتعال التهم و اختلاق المساوىء لتحطیم شخصیات الخصوم.و مما جاء فی القرآن الکریم مما وردت فیه کلمة «صاحبکم» ما نسرده هنا:«ما ضل صاحبکم و ما غوی، و ما ینطق عن الهوی».والنجم ۳/۲ایراد کلمة «صاحبکم» هنا یومأ بها الی أن النبی عرف فی قومه بالصدق و لم یکن قد ظهر علی لسانه من الکذب شیء فی سائر تعامله مع الناس...و علی هذا لا یصح اتهامه بانه ادعی ما لیس بحقیقة لان من عرف بأنه ألف الصدق و اطمأن الناس الی صحة کلامه و ائتمنوه علی مهمات حیاتهم من مال و غیره فانه حری ان لا ـ ینسب الی الکذب و الزور فی سائر ما یقول...«و ما صاحبکم بمجنون». التکویر/۲۲ورد الجنون عن النبی فی هذا المقام جاء ردا علی القوم اذ زعموه مجنونا حین جاءهم بالدین الذی یدعوهم الی التوحید و ما الیه... و قد عرف فی تاریخ کثیر من الشعوب اتهامهم المصلحین من رجالهم بالجنون فبات ذلک فی حکم ما أتفقت الامم الجاهلة علیه فی مواجهة المصلحین و الرسل و غیرهم...«أو لم یتفکروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذیر مبین». الاعراف/۱۸۴ادعاء الجنة فی شخص ما یتطلب ان تکون هناک مقدمات و شواهد و أدلة علی الحالة الجنونیة التی یتهم بها من یقال فیه ذلک...وعاب النص القرآنی علی القوم من مدعی ذلک انهم قالوا قالتهم فی النبی من غیر تفکیر و مراجعة فلو فکروا فی الامر و راجعوا مزاعمهم تلک لما قالوا ما قالوه فی نبز النبی بالجنة... و انما امرهم الله بالتفکیر فی مقولتهم هذه من اجل ما یترتب علی اتهام احد بالجنة من اضرار جسیمة کثیرة منها اسقاط شخصیته و هدر انسانیة و منع الناس من الوثوق به و الاعتماد علیه و العمل علی اضاعة جهده و الحط من کرامته و فی ذلک من الظلم ما فیه. و کانت الشعوب القدیمة تقسو بحق المجانین و تسلط علیهم صبیانها و تعاملهم معاملة الحیوانات و تخرجهم من دائرة بنی الانسان و هذا کله من بعض ما کان یریده من یتهم الانبیاء بالجننون الا أن وضوح الحکمة فی مقولات الانبیاء و حسن تبصرهم و رعایة الله لشخصیاتهم کانت فی مقدمة ما احبط الله به کید خصومهم و ها نحن أولاء نری بعد اربعة عشر قرنا کتاب الله الذی جاء به محمد بن عبدالله لا شیء فیه مما یظهر علیه أثر من الجنة أو یستدل بها علی حالة من حالاتها او لون من ألوانها... و یبدو ان الناس بعد حین أمسکوا عن تکرار مثل هذا الزعم. اذ وجدوه لا یفیدهم شیئا فی تبشیع الرسالة التی جاء بها النبی و لا فی صرف الناس عنه صلی الله علیه و سلم فان هذه التهمة و ما من قبیلها إنما هی من الباطل الذی تکون له جولة واحدة ثم یضمحل کل الاضمحلال...ان ادعاءات الجنة فی النبی لم ترد الا فی السور المکیة، اما السور المدنیة فالامر هناک خرج من التعامل بالمهاترة الی التعامل بمواجهة الجد و الواقع، و لکل قبیل من اهل مکة و المدینة نهج فی الجدل و الخصومة... [صفحه ۱۸۹] «قل انما اعظکم بواحدة أن تقوموا لله مثنی و فرادی ثم تتفکروا ما بصاحبکم من جنة ان هو الا نذیر لکم بین یدی عذاب شدید»... سبأ/۴۶فی رد ما زعموه من جنة النبی جاء وعظهم فی النص بان یبتعدوا عن مجلس الاتهام لیکونوا احرارا فی التفکیر فی الموضوع بعیدا عن التاثر و الالتزام بمبدأ التضامن العشوائی بما سبق من وقوع اتفاقهم علی ادعائهم ما بالرسول من جنة... ای ان یخرجوا عن دائرة الارتباط الجماعی التعسفی للفئة التی ارادت نبز النبی بالجنة بالحق و بالباطل... و هذا ما عناه النص القرآنی من دعوتهم الی التفرق الی اکثر من مجموعة و النظر بعیدا عن المؤثرات المؤثرة فیهم لیظهر الحق بذلک بعیدا عن سلطان القرار الجماعی المتعسف و قد أشرنا الی مثل ذلک فی مکان اخر...فی قوله تعالی «ثانی اثنین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا» التوبة/۴۰ و الکلام وارد فی حق ابی‌بکر الصدیق رضی الله عنه فلقد کان ابوبکر حقا ذا صحبة للنبی منذ أیام الشباب الاول... فهی صحبة کائنة و لیست مفترضة و قد جاءت تحکی الواقع التأریخی لعلاقة الصداقة بین النبی و ابی‌بکر... و ما سبق من الاشارة الی امر الصحبة فی قوله تعالی «و ما صاحبکم» انما هو للتقریع...

باب سبح

ان التوصیة الالهیة الموجهة الی الرسول الاعظم بالتسبیح تکررت فی القرآن الکریم و قد حدد النص القرآنی مواقع ذلک فی بعض الاحیان فانه أشبه بالورد الیومی الذی یؤدی او یراد تأدیته فی اللیل عند الاختلاء و عند الفراغ من هموم النهار و مطالب الحیاة و بالتسبیح ملامح و معالم من الاقرار بوحدانیة الله و عظم سلطانه و کبیر مغفرته و حسن اللیاذ به و الاعتماد علیه فی الرزق والصحة

والامان و انجاح المطالب و الوصول الى الغايات والنجاة من محن الزمان و غدرات الايام. و فى التسبيح كذلك صدق التعلق بالله و نشدان رحمته و مغفرته مع خلو ذلك من ظنون الرياء لانه غالبا ما يكون فى الليل و الناس نيام او يكون بلسان القلب الذى لا تسمعه الناس انما يسمعه الله و لو سمعته الناس فهو فى موضع التعليم و التلقين و الهداية و الارشاد... ان التسبيح نوع من التوبة المستمرة و للتوبة المستمرة عند الله شأن عظيم. ان الامر بالتسبيح اذ يطالب النبى به فى كل حين انما هو نوع من اشغال الزمان بما يعد من غذاء الروح و مستلذ الطاعات. و تفهم من هذا أن النبى كان كثير اللهج بتسبيح البارى و تنزيهه و حسن الظن به. و فيما يلى ما نشير اليه من آيات التسبيح: -«واذكر ربك كثيرا و سبح بالعشى والابكار». آل‌عمران/۴۱فى هذا التسبيح جاءت الاشارة الى أنه ورد يؤديه النبى من أول يومه الى نهايته و هو من الاعمال التى تؤدى فى الصلاة و خارج الصلاة... و النص مدنى...«و لقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون، فسبح بحمد ربك و كن من الساجدين». الحجر ۹۸/۹۷فى هذا الامر بالتسبيح تصبير للنبى على ما يسبب له من ضيق الصدر بفعل مواقف المشركين منه و تحدياتهم اياه. و المراد بالسجود فى هذه الآية مطلق الرضا باقدار الله و الاطمئنان الى لطفه و رحمته.«و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل غروبها و من اناء الليل فسبح و أطراف النهار لعلك ترضى»... طه/۱۳۰فى هذا النص امر للنبى للتسبيح بما يكاد يستغرق اليوم كله من غير انقطاع عنه مما يتأتى منه ديمومة الابتهال الى الخالق و اللجوء اليه و الاستمداد من عونه و لطفه و سلطانه...«و توكل على الحى الذى لا يموت و سبح بحمده و كى به بذنوب عباده خبيرا». الفرقان/۵۸ [صفحه ۱۹۰] جاء الامر بالتسبيح مقرونا بكلمة الحمد مما يعنى أن يكون التسبيح فى معنى الشكر و الثناء على الله لان الحمد غالبا ما يكون تجاه ما يستحق الحمد.«فاصبر ان وعد الله حق و استغفر لذنبك و سبح بحمد ربك بالعشى و الابكار»... المؤمن/غافر/۵۵جاء الامر بالتسبيح بحمد الله مقرونا بالدعوة الى الاستغفار و الى الصبر و مع التنبيه الى الزمن الذى يقع فيه هذا التسبيح و هو العشى و الابكار. و ما جاء من كلمة الاستغفار يراد به الاشارة الى ما كان يقع من النبى ابان العهد المكى من التضجر و التشكى من سوء مواجهات قومه له...«و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من الليل فسبحه و ادبار السجود». ق ۴۰/۳۹تعنى كلمة التسبيح هنا شكر الله على رعايته نبيه. و اذ لم تكن الصلاة جماعة فى العصر المكى بالحجم الذى عرف فى المدنية، فان النبى كان يسبح لله بعد السجود لما مكنه الله من ادائه على نحو ما امره الله أن يؤديه... و فى الاشارة الى طلوع الشمس و الغروب تنويه بسلامة النظام الكونى الذى هو من صنع الله. اذ انه متصل منذ بدء الخليقة الى نهايتها و فيه دلالة على حسن خلق الله و دقة تصرفه فى ملكوت السماء و الارض. و ان الانسان ليرى من جميل الشكر للخالق العظيم أن يسبحه قبل طلوع الشمس حين يأخذ الكون بالاضاءة و الابيضاض بعد ظلمته فتبدو معالم الحياة زاهية و جميلة شيئا فشيئا فى انظار الناس و التسبيح قبل الغروب اذ ينتهى اليه النهار و تنتهى اليه شمسه اى الى عالم جديد يختلف كل الاختلاف و عالم النهار و ان سلطان الله فى التصرف فى كونه يبرز فى مثل هذه اللحظات الدقيقة و ذاك مما يحسن فيه التسبيح و تمجيد الله و اعظام شأنه.و فى ذلك من تربية النبى و ترويض لسانه على تسبيح الخالق و صرفه الى التذوق بجمال الكون و الحياة فى كل لحظة من لحظات هذا الكون و الحياة...«و اصبر لحكم ربك فانك بأعيننا و سبح بحمد ربك حين تقوم، و من الليل فسبحه و ادبار النجوم». الطور/ ۴۹ ۴۸ما يكون للنبى صلى الله عليه و سلم من فراغ زمنى فى ليله او نهاره فانه كان يشغله بالتسبيح لله تعبيرا عن مصيره لما يلقى من اذى قومه رغم اطمئنانه الى أنه محل رعاية ربه. و قوله تعالى: «حين تقوم» أى تقوم الى صلاتك او بعض عملك فان فى هذا التسبيح عونا على ذلك و هذا من تسبيحات النهار و قد اضيف اليه الامر بتسبيحات الليل: «و من الليل فسبحه»... و يفهم من هذا ان النبى صلى الله عليه و سلم كان يألف صلاة التهجد و يؤديها منذ العهد المكى...«فسبح باسم ربك العظيم». الواقعة/۷۴ [۵۷] .الامر بالتسبيح هنا انما هو تسبيح باعلان الشكر لله ازاء ما صنعه فى الخلق من تدبير الامر و حسن تخليق الخلق و ما جعل فى الارض من ضوابط انتظم بها عقد الكائن البشرى لهذا العالم و ذاك أن هذا الامر بالتسبيح قد سبق بقوله تعالى فى ذات السورة: «أفرأيتم ما تمنون، أأنتم تخلقونه ام نحن الخالقون، نحن قدرنا بينكم الموت و ما نحن بمسبوقين، على أن نبدل امثالكم و ننشئكم فى مالا تعلمون، و لقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون، أفرأيتم ما تحرثون، أأنتم تزرعونه ام نحن الزارعون، لو

نشاء لجعلناه حطاما فظلتم تفكهون، انا لمغرمون، بل نحن محرومون، أفرأيتم الماء الذى تشربون، أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون، لو نشاء جعلناه أجاجا فلو لا تشركون، أفرأيتم النار التى تورون، أأنتم انشاتم [صفحه ۱۹۱] شجرتها ام نحن المنشئون، نحن جعلناها تذكرة و متاعا للمقوين، فسبح باسم ربك العظيم».الواقعة ۵۸ / و ما بعدها حتى ۷۴التسبيح هنا تسبيح شكر على الطاف الله بعباده و على سابغ رزقه الذى رزقهم به و على ما اودع فى حياة الاحياء من خير...«ان هذا لهو حق اليقين، فسبح باسم ربك العظيم». الواقعة ۹۶/۹۵هذا التسبيح فيه معنى اعظام العدل فى وضع كل شىء فى نصابه من حق و باطل و قد جاء ذلك بعد قوله تعالى «فأما ان كان من المقربين، فروح و ريحان و جنة نعيم، و أما ان كان من اصحاب اليمين، فسلام لك من اصحاب اليمين، و أما ان كان من المكذبين الضالين، فنزل من حميم، و تصلية جحيم، ان هذا لهو حق اليقين، فسبح باسم ربك العظيم» الواقعة / ۹۶۹۵۹۴۹۳۹۲۹۱۹۰۸۹۸۸.«و انه لحق اليقين، فسبح باسم ربك العظيم». الحاقة / ۵۲۵۱الضمير فى - انه - يرجع الى القرآن الكريم...و التسبيح باسم الله العظيم تسبيح اعظام و اجلال للخالق على ما كان من نزول القرآن و اعزاز امر المؤمنين و اذلال الكافرين... و قد يكون التسبيح ابتداء و اغراءا و قد يكون انتهاءا و جزاءا أى نتيجة أمر من الامر يستوجب شكران النعمة و تمجيد المنعم و اللهج بما يرضى الله من خالص الطاعات. و كريم الثناء عليه بله ثناءه...«سبح اسم ربك الأعلى، الذى خلق فسوى، و الذى قدر فهدى، و الذى اخرج المرعى فجعله غثاءا أحوى». الاعلى ۵/۱هذا التسبيح و ان جاء ابتداءا فانما هو فى شكر الله و تمجيده على ما من به على خلقه من كبير نعمه و كثيرها...و هى نعم تستوجب التسبيح و من عادة النص القرآنى عند الامر بالتسبيح و التوصية به أن تذكر موجبات ذلك و هذا ما وجدناه فى سورة الاعلى...«فسبح بحمد ربك و استغفره انه كان توابا»... النصر/۳الامر بالتسبيح هنا يأخذ صفة الجزاء و الشكران على ما حققه الله للنبى و للأمة من الانتصار على الشرك و اهله و دخول الناس فى دين الله افواجا فى حين كانوا يدخلون فيه فرادى مع الخوف من تربص الاعداء و اذى الخصوم...ان كلمة التسبيح لا- تعنى ان يقع ذلك مرة او مرتين و لا- تعنى أن يقع ذلك غب الفتح الذى تحقق و انما ينبغى ان يظل هذا التسبيح مستمرا ابد الاحابين و جاء التسبيح مقرونا بالاستغفار تطمينا الى مرضاة الله عن نبيه فى فترة الدعوة الى الدين و حمل رسالته الى العالمين عبر العهد المكى و المدنى...لقد علمنا أن الرسول كان يتلقى على مدى ساعات ليلة و نهاره الاوامر الالهية لاداء المهام التى يلزمه الله بادائها و قد كان بعضها يرد بلفظ غير الذى يرد ما سواه حتى احصينا عدة الفاظ فى هذا الامر منها امر التسبيح و أمر الابلاغ و أمر البشارة و الانذار و السؤال و الاستفتاء و الذكر و النظر و ضرب الامثال و غير ذلك.

باب ألم تعلم

فى بعض الخطابات القرآنية التى خوطب بها الرسول الاعظم ما يرد بلفظ «ألم تعلم» و من ذلك قوله تعالى: «ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها ألم تعلم أن الله على كل شىء قدير، ألم تعلم أن الله له ملك السماوات و الارض و ما لكم من دون الله من ولى و لا نصير» البقرة ۱۰۷/۴۰۶.«ألم تعلم» هنا تعنى الاستدلال بقدرة الله على ما يستعبد وقوعه منكروا ذلك. فان آية النسخ هنا تعنى الشرائع اذا ان الاسلام نسخ اليهودية [صفحه ۱۹۲] و النصرانية - و نسخ كذلك ما كان هناك من اديان قديمة - و أمر نسخهما يتطلب القدرة العالية على مثل ذلك و لا شك فى قدرة الله عليه. و من هنا جاء قوله تعالى «ألم تعلم أن الله على كل شىء قدير» ثم قال بعد ذلك «ألم تعلم أن الله له ملك السماوات و الارض...»... لذا كانت قدرة الله قادرة على التحكم فى الاديان و غيرها وفق الحكمة الالهية الحكيمة و بذلك كان استعمال «ألم تعلم» فى موقع التأكيد و الجزم على حدوث النسخ فى عالم الديانات... و من قال ان هذا النسخ وقع عالم الديانات... و من قال ان هذا النسخ وقع فى الآيات القرآنية قلنا ان ذلك لو كان مرادا هنا لما جرى الاستدلال على امكان وقوعه بمثل هذا النص المفصل الدال على عظيم قدرة الله، و ليس لما قالوه مكان فى هذا المكان... «ألم تعلم» استشهاد بالرسول لصحة علمه و قوة شهادته على ماتم استشهاده عليه صلى الله عليه و سلم فكان ذلك من عظيم ثقة الله به و هو اهل لثقة الله به

و من ذلک ایضا قوله تعالی: -«ألم تعلم أن الله له ملک السماوات و الارض یعذب من یشاء و یغفر لمن یشاء و الله علی کل شیء قدیر»... المائدة/۴۰ان ملک الله السماوات و الارض و سلطانه علی الکون أمر من بدیهیات الامور و قوله تعالی «ألم تعلم» ای ألست متیقنا من علم ذلک و من حقیقته و من أن الله اذ یسلک امر السماوات و الارض فان له فیهما التصرف المطلق. و لذلک جاء فی النص «یعذب من یشاء و یغفر لمن یشاء» و التعذیب و المغفرة یتمثل فیهما من صفات الله العنف و اللطف و العقاب و المسامحة والاخذ بالشدة و اللین و هو شأن من یملک شیئا و الله خیر المالکین... ان استعمال صیغة «ألم تعلم» استعمال ینوه بقیام امره و وجود شیء معلوم و لا یقع مثل هذا المعنی فی ان یقال «اعلم» لان هذه الصیغة تنشیء علما جدیدا قد لا یکون معلوما من قبل. و قوله تعالی من مخاطبة النبی «ألم تعلم» ما یعد من قبیل الاعتراف بأن ما یخاطب فی هذا المعنی بهذه الصیغة هو کائن و ثابت و معلوم لدیه صلی الله علیه و سلم...«ألم تعلم أن الله یعلم ما فی السماء و الارض ان ذلک فی کتاب ان ذلک علی الله یسیر»... الحج/۷۰فی هذا الخطاب الذی هو استفهام تقریری ما یعد تقریعا للناس یومذاک ممن طال علیهم ان یعلموا ان الله یعلم کل شیء. لأن الله عزوجل اراد بمخاطبة النبی بهذه الصیغة ان الامر جدیر ان یکون واضحا و معلوما لأرباب العقوب و الالباب. اذ ان ألوهیة الاله من شأنها أن تکون محیطة بکل شیء علما. علی ان فی النص ابرازا لجانب مما یتصف به النبی من العلم و المعرفة لا سیما فی ما یختص بذات البارىء عزوجل و صفاته...

باب فاعلم

من التوجیهات الالهیة التی ترد فیما یحمله الوحی الی رسول الله صلی الله علیه و سلم من جدید الامور و الحقائق و ما ینبغی أن یصل الی علم النبی فی جمهرة مفردات العقیدة التی یحمل لواءها الی الناس ما یکون مسبوقا او مبدوءا بلفظ «فاعلم» و من ذلک قوله تعالی:«فان تولوا فاعلم أنما یرید الله أن یصیبهم ببعض ذنوبهم و ان کثیرا من الناس لفاسقون»... المائدة/۴۹«فان لم یستجیبوا لک فاعلم أنما یتبعون أهواءهم و من أضل ممن اتبع هواه بغیر هدی من الله ان الله لا یهدی القوم الظالمین»... القصص/۵۰ان کلمة «فاعلم» تعنی توثیق المعلومات المبلغة للنبی فی شأن من تولی و عصی و اساء و کفر فان الله اذ قال لرسوله عند الکلام علی مصیر هؤلاء «فاعلم» فان فی ذلک اشهادا للنبی علی أن الله صانع بهم ما یستحقون [صفحه ۱۹۳] «فاعلم أنه لا- آله الا الله و استغفر لذنبک و للمؤمنین و المؤمنات والله یعلم متقلبکم و مثواکم»... محمد/۱۹فی هذا النص الذی یشیر الی وجوب العلم بوجود الله عزوجل نری ملامح التحدی ظاهرد فی ذلک اذ انه ورد فی أعقاب الکلام علی الذین قال الله فیهم انه طبع علی قلوبهم... ففی کلمة «فاعلم» بیان بقوة هذا المعنی و أهمیة ایراده اما امره تعالی للنبی بالاستغفار فذاک فی مجال التوصیة بدیمومة الاستغفار فی کل حین لما فیه من التقرب المستدیم من لطف الله و رحمته...

باب بشر

من الخطابات الالهیة الموجهة الی الرسول الاعظم فی القرآن المکی و المدنی النص الامری الذی هو - بشر -... و للبشارة اثر عظیم فی النفوس التی توعد بالخیر او المغفرة او النصر و قد تکون کلمة «بشر» مکافأة للمبشرین و جزاءا علی اعمال من الطاعات قاموا بها و قد تکون کلمة «بشر» حاملة معنی الاغراء و الاستحثات علی اداء اعمال یرضاها الله... و فی بعض الاحیان تأتی کلمة البشارة هذه علی عکس معناها قصد التهکم بمن یبشرون بعقاب او عذاب. و ذاک من بعض الاسالیب البلاغیة فی القرآن الکریم و مما جاء فی باب «بشر» ما نسرده فی هذا المجال...«و بشر الذین آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم جنات تجری من تحتها الانهار کلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذی رزقنا من قبل و أتوا به متشابها و لهم فیها ازواج مطهرة و هم فیها خالدون». البقرة/۲۵«بشر المنافقین بأن لهم عذابا ألیما، الذین یتخذون الکافرین أولیاء من دون المؤمنین أیبتغون عندهم العزة فان العزة لله جمیعا»... النساء ۱۳۹/۱۳۸فی هذا

النص ما یشیر الی المواجهة التی تثقل علی من بشروا بالعذاب الالیم و امعانا فی وصف سوء عملهم جاء النص یتکلم علی ذلک ببعض التفصیل... و التهکم هنا و الاستخفاف بالقوم ظاهران بوضوح...«و بشر الذین کفروا بعذاب ألیم»... التوبة/۳و المعنیون بذلک هم من سبقت الاشارة الیهم فی اول النص اذ جاء فیه: «و أذان من الله و رسوله الی الناس یوم الحج الاکبر أن الله بریء من المشرکین و رسوله فان تبتم فهو خیر لکم و ان تولیتم فاعلموا أنکم غیر معجزی الله و بشر الذین کفروا بعذاب ألیم»... علی أن المعنیین ببشارة العذاب الالیم أعم من المذکورین لان جمیع الکافرین فی سائر الظروف معنیون بهذا التهدید الالهی...«و من الناس من یشتری لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله بغیر علم و یتخذها هزوا أولئک لهم عذاب مهین. و اذا تتلی علیه آیاتنا ولی مستکبرا کأن لهم یسمعها کأن فی أذنیه وقرا فبشره بعذاب ألیم»... لقمان ۷/۶فی هذه البشارة و هی لا تتضمن من معانی البشارة شیئا لطمة علی وجه من بشروا بها ممن یستحقون هذه اللطمة و فی تفاصیل النص حیثیات هذا الجزاء العادل و العقاب الذی هو وفاق الاستحقاق و کان علی النبی أن یواجه هؤلاء بما انزله الله علیه فی شأنه فی الحکم و ذاک لیس بالامر الهین فی مکة لقلة انصار النبی و نذرة اعوانه...«و بشر المؤمنین بأن لهم من الله فضلا کبیرا»... الاحزاب /۴۷هذا النص جاء مسبوقا بقوله تعالی: «یا أیها النبی انا ارسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا. و داعیا الی الله بأذنه و سراجا منیرا»... مما یفهم منه ان الرسول کان یوصل الی المؤمنین دائما بشائر رحمة الله و ما اعده لهم من أجر عظیم و ثواب کبیر. فالنبی بهذه الحاله علی اتصال دائم غیر منقطع بمن لحق به من المؤمنین [صفحه ۱۹۴] یفر فی نفوسهم تقبل الله ایمانهم و مثوبته لهم علی ذلک...«انما تنذر من اتبع الذکر و خشی الرحمن بالغیب فبشره بمغفرة و أجر کریم»... یس/۱۱البشارة هنا مرشحة لمن یستحق المغفرة والاجر الکریم لأنه اتبع الذکر و خشی الرحمن بالغیب... و هی بشارة تدخل السرور الی النفوس و تشجع الغیر الی ان یتمناها لنفسه بعبادة الله و حسن طاعته لأن الامر ینعقد علی قاعدة اصولیة عامة و کل من کان من الناس علی ذلک استحق هذه البشارة. و کان النبی صلی الله علیه و سلم یخاطب من یتوسم فیهم انطباق تلک الصفات و السماوات بحسن موقفه و رفعة مکانته عند الله...«ویل لکل أفاک أثیم. یسمع آیات الله تتلی علیه ثم یصر مستکبرا کأن لم یسمعها فبشره بعذب ألیم»... الجاثیة ۸/۷بهذه ننتهی من باب البشائر الالهیة الواردة بلفظ «بشر» علی أن جمهرة ذلک ما یعد من البشائر الواردة فی التعذیب و الزجر وفقا لجاری عادة الناطقین بالعربیة من استعمال الفاظ فی غیر ظاهر معناها...

باب الفضل الالهی علی النبی

تتضمن کلمة الفضل صنوفا کثیرة من البر و الخیر و النعم معنویها و ماديها لا سیما اذا کانت منسوبة الی الله عزوجل «و أن الفضل بید الله یؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم» الحدید/۲۹... و یکون الفضل فی المقامات و المنازل و الدرجات و الرتب و قد اشارت النصوص القرآنیة الی عظم فضل الله علی النبی فی اکثر من موقع قرآنی و ها نحن اولاء موردون هذه النصوص مقرونة بشرح یسیر...«و لولا فضل الله علیک و رحمته لهمت طائفة منهم أن یضلوک و ما یضلون الا أنفسهم و ما یضرونک من شیء و أنزل الله علیک الکتاب و الحکمة و علمک مالم تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیما»... النساء/۱۱۳فی هذا النص تنویه ببعض مفردات الفضل الالهی علی النبی و کان فی ذلک العلم الذی علمه ایاه. اذ لم یکن یعلمه من قبل و کذلک الحکمة والکتاب... و من فضل الله کذلک انه عز شأنه احاط النبی بالامانة و الحصانة فلم یستطع اهل الضلالة و الفتنة ان یضروه شیئا و جاء فی نهایة النص «و علمک مالم تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیما»... و فی ذلک دلالة علی اتساع نطاق الحدب الالهی علی النبی... و فی النص تصریح ظاهر بعظم فضل الله علی رسوله اذ وقاه مکاید مکثفة کان اعداؤه یسعون الی ایقاعه فی فخها، و من ظاهر النص نعلم عظم المکر الذی کانوا یمکرونه و المکیدة التی کانوا یکیدونها و تهکم الله بهم اذ رد ضلالتهم الیهم... و قرن الله فضله برحمته و هما أمر ان عظیمان غایة العظم اذ کان الرسول الاعظم ینعم من ربه بالفضل و الرحمة و ناهیک بذلک رعایة و حمایة و عصمة... و نفی الله اقتدار القوم علی ایقاع الضرر برسوله محمد بن عبدالله. «و ما یضرونک من شیء» و بذلک خاب فأل الخصوم کل خیبة ورد الله الذین کفروا

بغیظهم لم ینالوا خیرا...و تلا ذلک من بعض فضل الله و رحمته علی رسوله ما جاء التنویه به من أنه تعالی انزل الکتاب علیه و الحکمة و کلاهما من أهم لطف الله السابغ علی الرسول الذی جعله الله معدن الحکمة «و من یؤت الحکمة فقد أوتی خیرا کثیرا»...و علم الله النبی مالم یکن یعلم فکان بذلک اعظم الرسل شأنا و أعلاهم قدرا و أقربهم الی ربه مکانة. و ختم النص بالتنویه باللطف الالهی العظیم «و کان فضل الله علیک عظیما»... و فی هذا الاطراء السابغ ما یدل دلالة واضحة علی جلالة قدر الشخصیة المحمدیة عند الله، و علی نصاعة صفحات سیرتها الکریمة و تاریخها الحافل باللطف العظیم مما کان قد علمه الله نبیه فعلمه النبی أمته و مما کان قد ألقاه الیه من الحکمة فالقاه النبی الی امته [صفحه ۱۹۵] و مثل ذلک لا یقال فیه انه زائل غیر ثابت و منقطع غیر متصل. فالعلم و الحکمة و بصائر الشریعة منتفع بها من قبل سائر البشر الی یوم القیامة. و لو لا أن یکون کذلک لما جاء النص فی ذلک بلفظ الفضل الذی تکرر فی النص مرتین موصوفا فی احداهما بأنه عظیم.«و ان یمسسک الله بضر فلا کاشف له الا هو و ان یردک بخیر فلا راد لفضله یصیب به من یشاء من عباده و هو الغفور رحیم»... یونس/۱۰۷فی النص ما یثبت ان فضل الله اذا من به الله علی احد فانه لا تملک قوة فی الدنیا الحیلولة دون ذلک اذ ان فضل الله الذی یسبغه علی من یسبغه علیه قائم و واسع و ثابت و مستفیض...«الا رحمة من ربک ان فضله کان علیک کبیرا»... الاسراء/۸۷و ما من شک فی ما یملکه النبی من حسن تصرف وجد فی اداء المهام النبویة و عظم طاعته للاوامر الالهیة. و النص الذی تحقق للنبی صلی الله علیه و سلم کل ذلک مرده الی فضل العظیم علی النبی صلی الله علیه و سلم...

باب لا یحزنک، و لا تحزن

من اجل أن لا یتعرض النبی من جراء اساءات قومه الکثیرة الی انشغال نفسه بالحزن و ما یکدر الخاطرکانت هناک آیات قرآنیة تنزل فی صرف النبی عن الحزن و الهموم فهی أولاه کثیرة و ثانیا یکون تأثیرها علی النبی ثقیلا. و لاجل ان یتحرر النبی من ذلک لیمضی فی وجهته الاصلاحیة العظیمة کان الله یوصیه بأن لا یجزع و أن لا یحزن و من کان منوطا به ما نیط بالنبی من مهمة اصلاح البشریة و انقاذها و اخراجها من الظلمات الی النور جدیر ان یکون فوق الهم و الحزن و التأثر و بالهموم... و فیما یلی من آیات الکتاب المبین ما هو من بعض هذا الحدیث...«و لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر انهم لن یضروا الله شیئا یرید الله ان لا یجعل لهم حظا فی الاخرة و لهم عذاب عظیم»... آل‌عمران/۱۷۶من الامر البدیهی ان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم کان یحزنه انصراف امته الی الکفر و قد اراده الله منقدا لها منه و مخرجا ایاها الی نور الهدی من ظلماته... و علی هذا کان الله یصبره علی تحمل ذلک و یدعوه الی أن یطول حزنه علی مواقف قومه من الکفر و الضلال. و قد اکد النص علی ان هؤلاء مطبوع علی قلوبهم فلا یتأتی من الحزن علیهم بسبب کفرهم شیء من جدوی أو فائدة...«یا أیها الرسول لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر من الذین قالوا امنا بافواههم و لم تؤمن قلوبهم و من الذین هادوا سماعون للکذب سماعون لقوم آخرین لم یأتوک یحرفون الکلم من بعد مواضعه...»... المائدة/۴۱.من آیات التصبیر علی ثقال الهموم و المعاناة الشاقة ما جاء فی هذا النص من دعوة النبی الی عدم الحزن لما یقع من مساءات قومه و من اهل الکتاب و قد استقصی النص القرآنی مساءاتهم هذه و جرائرهم مما جعلنا للکلام علیه مجالا فی آیات المعاناة من هذا الکتاب. و فی آیة الانعام الثالثة و الثلاثین و هی سورد مکیة جاء قوله تعالی «قد نعلم انه لیحزنک الذی یقولون فانهم لا یکذبوک ولکن الظالمین بآیات الله یجحدون»...النهی الذی یرد الی النبی عن الحزن فی مثل هذه الامور لا یعنی أنها لا تستأهل الحزن فهی فی الحقیقة جدیرة به ولکن الله یهون علی نبیه الامور لئلا تأخذ منه مأخذا عمیقا فان الهموم اذا جرت من النفوس فی مجار عمیقة ادت الی امساکها قلیلا او کثیرا عن المضی فی وجهتها الجدیة الصائبة... و قد جاء النص مشیرا الی تزکیة النبی من أن یکون محل تکذیب القوم الذین یجحدون آیات الله. فانهم لا یتهمون النبی بالکذب شخصیا و فیما یقوی قصد التهوین علی النبی فلا یذهب بعیدا فی الحزن... [صفحه ۱۹۶] «و لا یحزنک قولهم. ان الغزة لله جمعیا هو السمیع العلیم»... یونس/۶۵القول الذی کان یحزن النبی صلی الله علیه و سلم هو من انماط اقوال الکفار و المشرکین لا سیما ما کان منها فی ذات الله ما یصل الی هذه العزة بخدش او اساءة... و من هنا کان النهی

الالهی للنبی أن یأخذ منه الحزن أی مأخذ. و فی الایة السادسة و السبعین من سورة یس جاء قوله تعالی «فلا یحزنک قولهم انا نعلم ما یسرون و ما یعلنون»... فان النص اذ یوصی النبی بأن لا یحزن علی مقولات المشرکین ینوه للنبی بأن ما یحزنه من قولهم انما هو ما یعلنونه و یجاهرون به فی حین أن الله یعلم انهم یکتمون فی صدورهم ما هو شر من ذلک...«لا تمدن عینیک الی ما متعنا به أزواجا منهم و لا تحزن علیهم و اخفض جناحک للمؤمنین، و قل انی أنا النذیر المبین»... الحجر ۸۹/۸۸فی هذا النص و هو توجیهی تربوی و وعظی یقول الله لنبیه فیه أن لا یستکثر ما آتاهم الله من خیر نعیم لم یحسنوا مکافأنه فیحزن لذلک... و أمره فی نفس الوقت بمعاملة المؤمنین و هم الذین اخلصوا فی عبادتهم و رضوا ما قسمه الله لهم فی حیاتهم من رزق یسیر ولیکن موقفک دائما علی مستوی کونک النذیر المبین من الله لسائر عباد الله.«و اصبر و ما صبرک الا بالله و لا تحزن علیهم ولاتک فی ضیق مما یمکرون»... النحل/۱۲۷من الایات التی خوطب بها النبی فی شأن ما یدعو الی الحزن و احتمال الهم. و قد نهی عن الحزن لتکون وجهته الی اداء مهمته الرسالیة وجهة فی غایة الجد و الحزم و الصبر و قوله تعالی «و لا تحزن علیهم» ای لا تحزن بسبب ما یقفونه من مواقف تجر الی الحزن و الاکتئاب. کما نهاه الله عن أن یکون فی ضیق. و الضیق هو الحزن نفسه و الضجر و القلق مما یبلغک من محاولاتهم التی یدبرونها ضدک...«و من کفر فلا یحزنک کفره الینا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله علیم بذات الصدور»... لقمان/۲۳یشیر النص الی ان کفر هؤلاء الکفرة سیکون محل حسابهم و جزائهم و اذ ان الامر کذلک فلیس للحزن من فائدة او جدوی لانهم قد أحاط الله بکفرهم علما فتوعدهم بالعقاب الالیم یوم یحاسبهم الله علی کفرهم و سوء عملهم...فی هذه الآیات التی دعی الرسول فیها الی عدم الحزن ما یشیر الی أن الرسول صلی الله علیه و سلم کان کثیر الحزن لما یراه من سییء مقولات المشرکین فیه و فی الخالق العظیم و ما یلاحظه کذلک من خبیث تصرفاتهم فان اخلاصه لربه و حرصه علی دینه و مهمته فی دعوة الظالمین من قومه الی هدی الله و تقواه بعمله علی أن یلوذ بالحزن الذی کان علی ما یبدو فی هذه النصوص ثقیل الوطأة علیه و شدید التأثیر و لذلک کان الله یتدارکه بآیات التهوین و وصایا التخفیف مما یجعل النبی یفیء الی الصبر و یأخذ بهدبه و انها حقا من الغم الذی یکون له معترکه فی الصدور المترعة ایمانا و هدی و مخافة من الله عزوجل...

باب اقم الصلاة

الصلاة فی الاسلام عمود هذا الدین العظیم لا سیما اذ انها تجعل العبد قریبا من ربه و هی کذلک حین تؤدی مع الجماعة فانها تشعر کل فرد من المصلین بانه جزء من المجموعة و هذا معنی حرصت الشریعة علی اظهاره و ابرازه و تثبیته فی احکامها و اهدافها و أوامرها و نواهیها... و هاهنا آیات فی هذا الصدد نسردها مقرونة بشیء من الشرح و التأویل...«و أن أقم وجهک للدین حنیفا و لا تکونن من المشرکین، و لا تدع من دون الله مالا ینفک و لا یضرک فان فعلت فانک اذن من الظالمین»... یونس ۱۰۶/۱۰۵ [صفحه ۱۹۷] هذا أمر ینتمی الی ما هو من الامر الواقع. فقد جاء لتثبیت استمراریة ما کان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم قد اعتاده و ألفه من الطاعات... فکان الله یدعو الی ملازمة ذلک. و الخطاب موجه الی النبی اقرار لما هو علیه و تثبیتا و هو کذلک موجه الی الامة تعلیما واستحثاثا علی الصدق فی العبادة و تجنب نزغات الشرک...و من بارع ما یرد من الاوامر الالهیة الموجهة الی الرسول انها یراد بهاد فی کثیر من الاحیان مخاطبة افراد الامة علی التأویل الذی اشرنا الیه آنفا... و قد حدد النص کذلک فی سورة الروم الآیة الموفیة علی الثلاثین بالصیغة التالیة «فأقم وجهک للدین حنیفا فطرة الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله ذلک الدین القیم ولکن اکثر الناس لا یعلمون» کما ورد ذلک فی سورة الروم ایضا الایة الثالثة و الاربعین بلفظ «فأقم وجهک للدین القیم قبل ان یأتی یوم لا مرد له من الله یومئذ یصدعون»...«و أقم الصلاة طرفی النهار و زلفا من اللیل ان الحسنات یذهبن السیئات ذلک ذکری للذاکرین، و اصبر فان الله لا یضیع أجر المحسنین»... هود ۱۱۵/۱۱۴من مظاهر الاعجاز البلاغی فی القرآن الکریم انه دقیق الاوامر و التوجیهات و ذو عبارات و اسالیب من شأنها علی تباین حروفها و کلماتها أن تؤدی نفس المؤدی و تعنی نفس المعنی. فقوله تعالی: «و اقم الصلاة

طرفی النهار و زلفا من اللیل ان الحسنات یذهبن السیئات ذلک ذکری للذاکرین» و قد ختم بقوله تعالی: «و اصبر فان الله لا یضیع أجر المحسنین» اذ تتطلب العبادات الصبر الذی یعد من اهم اشراطها و ملامحها و فی القرآن الکریم: «و أمر اهلک بالصلاة و اصطبر علیها»...«أقم الصلاة لدلوک الشمس الی غسق اللیل و قرآن الفجر ان قرآن الفجر کان مشهودا، و من اللیل فتهجد به نافلة لک عسی أن یبعثک ربک مقاما محمودا، و قل رب أدخلنی مدخل صدق و أخرجنی مخرج صدق و اجعل لی من لدنک سلطانا نصیرا، و قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل کان زهوقا»... الاسراء ۸۱/۷۸من الاوامر الالهیة الوجیهیة التی تلقاها النبی صلی الله علیه و سلم من ربه و فیها دعوة الی الصلاة فی مواقیت محددة مقررة... اما قوله تعالی: «و قرآن الفجر» فهذه الصلاة تؤدی فی هذا الوقت تبعا للصلوات التی جری الامر باقامتها عند دلوک الشمس و غسق اللیل و ربما أعربت کلمة «قرآن الفجر» منصوبة بنزع الخافض علی تقدیر و تمسک بقرآن الفجر... و التقدیرات هنا کثیرة تشیر کلها الی هذا الوجه و کون قرآن الفجر مشهودا ای یشهده الله و الملائکة المقربون علی ان الله یشهد کل شیء ولکن قصد الاطراء و تخصیص الفجر به ظاهر فی النص اضافة الی ان الفجر هنا ما توضح من الضوء المنتشر فی الافق بین یدی طلوع الشمس و فی هذا النص تنویه بدیمومة الصلاة فی کل یوم اذا ان دلوک الشمس و غسق اللیل و بزوغ الفجر ظواهر طبیعیة تتکرر کل یوم علی مدی أیام الزمان. والامر هنا مشمولة به الامة کلها لأن الرسول هو اقوی المؤمنین ایمانا و اشدهم تمسکا بطاعة الله اذا کان أمر بأداء هذه الصلوات فان الامة مأمورة بها من باب أولی... و هذا الخطاب لیس من الخصوصیات الخاصة بالنبی و انما هو مما یدخل فی عمومیات الخطابات الالهیة...«اتل ما أوحی الیک من الکتاب و أقم الصلاة ان الصلاة تنهی عن الفحشاء و المنکر و لذکر الله اکبر و الله یعلم ما تصنعون»... العنکبوت/۴۵جاء الامر بالصلاة هنا فی مخاطبة الرسول صلی الله علیه و سلم مقرونا بالتنویه ببعض عطائها و آثارها و مزایاها اذ جاء القول بانها تنهی عن الفحشاء و المنکر بما تترکه فی نفوس المصلین القانتین من آثار تربویة عالیة... [صفحه ۱۹۸]

باب واصبر

کان النبی صلی الله علیه و سلم طاقة عظمی ذات اقتدار اقتحامی و صمود نادر فی الصامدین و صبر لا بوازیه صبر فی الصابرین و کان ذا جلد و تحمل و تحل بضبط النفس و بعد نظر و رجحان رأی و صلابة موقف حین تجب الصلابة و تسامح حیث یحسن التسامح و بذلک صمد فی مکة ثلاثة عشر عاما و فی المدینة عشرة اعوام. و لا شک ان بعض ذلک کان استجابة لاوامر الله المنزلة علیه بوجوب التدرع بدرع الصبر اذ کانت النصوص فی هذا المعنی تکرر علی سمعه صلی الله علیه و سلم. بل ان المؤمنین کانوا یوصون بالصبر و التحمل و الحلم و ضبط النفس... و فیما یلی آیات فی هذا المعنی نشرحها شرحا یسیرا لنعلم ان الله کان یوصی رسوله به ابدا...«و اتبع ما یوحی الیک و اصبر حتی یحکم الله و هو خیر الحاکمین»... یونس/۱۰۹النص یقضی بالالتزام التام بوحی الله المنزل علی رسوله و الصبر علی ذلک اذ ان وحی الله الموحی الی للرسول فیه الاحکام والاوامر والوعد و الوعید و مجاهرة الکفار بما اعده الله لعقابهم من نار. و فی التصریح بذلک للمشرکین ما فیه من معاناة جهد کبیر، لذا أعقب الله کلمة الاتباع بالصبر، و فی النص ما یدل علی أن وراء الصبر الذی أمر به النبی فرجا مهما بعد فهو قریب و ذاک معنی قوله تعالی مما جاء فی نهایة النص «حتی یحکم الله و هو خیر الحاکمین»... فهو اذن صبر لا یأس معه لأن اله سیحکم امر دینه و یحقق لرسوله النصر و یعزه و یذل خصومه مالم یسلموا او یؤمنوا...«تلک من انباء الغیب نوحیها الیک ما کنت تعلمها أنت و لا قومک من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقین»... هود/۴۹ما قصه الله علی رسوله فی التنزیل مراد به الاعتبار و التأسی اذ کان الرسل قد عانوا من اقوامهم کثیرا من الاذی و التکذیب و علی ذلک امر الله نبیه بالصبر کما کان حال اولئک الرسل صلوات الله علیهم اجمعین اذ کانوا قد أمروا بالصبر کذلک. فیکون للصبر مکانه و موقعه فی نفس النبی اذ انه توجیه الهی ألف الانبیاء من قبل تلقیه من ربهم و لم یکن النبی صلی الله علیه و سلم وحده قد جرت توصیته به و ذاک ان الصبر علی الخطوب و المصابرة علی المعاناة الشدیدة امر غیر یسیر علی الصابرین و من هنا کان من تهوین امر الصبر علی

النبی ما کان من الاشارة الی ان الرسل الاقدمین عرفوا بالصبر و کتبوا فی الصابرین فلقد کانت مهمة الانبیاء ذات مهمة النبی صلی الله علیه و سلم لذا کانت الوصیة بالصبر موجهة الی الجمیع... و الناس هم الناس. و ذوو العقائد الباطلة لا یستطاع تصحیح عقائدهم بین عشیة و ضحاها انما یتطلب ذلک ما یتطلب من مجاهدة و صبر و تحمل الهم الثقیل...«و أقم الصلاة طرفی النهار و زلفا من اللیل ان الحسنات یذهبن السیئات ذلک ذکری للذاکرین، و اصبر فان الله لا یضیع أجر المحسنین»... هود ۱۱۵/۱۱۴وصف الصابرون بالمحسنین فی النص الانف الذکر، و قد دعا الله نبیه الی الصبر بعد أن دعاه الی اقامة الصلاة طرفی النهار و زلفا من اللیل و فی النص تشجیع للذین یؤدون الصلوات لما فیها من زیادة فی البرکة و تطهیر للنفوس و انها حسنات تمحی بها السیئات... و تضمن النص الاشارة الی أن للصابر اجرا یؤاجره الله علیه اذ جاء فی النص «فان الله لا یضیع اجر المحسنین»... و الوصیة بالصبر فی معرض الامر باقامة الصلاة وصیة ذات موقع طبیعی فان اداء الصلاة استمراریة مطردة او متعاقبة امر تحتاج النفوس فیه الی اغراء وحث مستدیم... و قد جاء فی القرآن الکریم فی هذا المعنی «و أمر اهلک بالصلاة و اصطبر علیها». [صفحه ۱۹۹] «و اصبر و ما صبرک الا بالله و لا تحزن علیهم و لا تک فی ضیق مما یمکرون»... النحل/۱۲۷فی النص ایماء الی بعض منافع الصبر و محاسنه و عطائه و موجباته فانه یعین علی تأطیر دواعی الحزن و تحمل المضایقة من الناس من فرط عدوان الکافرین و قد جاء فی ختام النص «ان الله مع الذین اتقوا و الذین هم محسنون»... فبان بذلک ان الصبر من معالم التقوی والاحسان.و فی النص کذلک تعبیر علی احتمال الهموم و دواعی الاضجار و سوء معاملة من یدعون الی الدین فیصدون عنه أسوأ صدود... و قد یظن ظان أن أمر الله نبیه بالصبر علی المکارم یستوجب طول النظر اذ یحسب أن علی الله مادام قد ارسل رسله الی الناس ان یدرأ عنهم هذه الهموم و أن یطوع لهم نفوس الناس لکی یستجیبوا لهم بدون تعریض الرسل لما یتعرضون له من معاناة الصبر و ثقل و طأته. و الجواب علی ذلک ان الله لو شاء ان یحمل الناس علی الایمان به حملا بالسهولة المقترحة لهداهم من غیر أن یجشم الرسل عناء القیام بهذه المهمة...«و اصبر نفسک مع الذین یدعون ربهم بالغداة والعشی یریدون وجهه و لا تعد عیناک عنهم ترید زینة الحیاة الدنیا و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا و اتبع هواه و کان أمره فرطا»... الکهف/۲۸فی النص تعلیمات فی مسائل العبادة اذ یوصی الله نبیه بالصبر مع جمهرة من هناک من المؤمنین. و النهی عن اطاعة من اتخذ الهه هواه انما یعنی أن هناک من هم علی هذه الشاکلة من العناد و المشاکسة، و لم یکن النبی مطیعهم فی شیء الا أن النص اراد و صم القوم بما وصمهم به من غفلة القلب و التفریط فی السلوک السدید...«فاصبر ان وعد الله حق و لا یستخفنک الذین لا یوقنون»... الروم/۶۰یتضمن النص دعوة النبی الی الصبر فی موقف یعد من اشد المواقف التی یقع الجزع فیها و یکاد ینعدم الصبر و ذاک ان الذین وصفهم الله بأنهم لا یؤمنون و هم فئة المشرکین الذین کان سلاحهم الاستخفاف بصاحب الرسالة. فالتوصیة الالهیة هذه بالصبر تعنی أن لا یستهین الرسول بسلوک الکفار یومذاک مهما کان سلوکا یغلب علیه سلوکهم من الطیش و الحماقة و الجهر بما یؤذی النفوس الکریمة... و هی توصیة فیها درس تربوی کریم لضبط النفس و التحلم فی مواجهة مساءات الجاهلین...«فاصبر کما صبر أولو العزم من الرسل و لا تستعجل لهم کأنهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل یهلک الا القوم الفاسقین»... الاحقاف/۳۵فی النص ایراد لصبر أولی العزم من الرسل ممن ظهروا علی مسرح الاصلاح علی مماحکات اقوامهم الزائغة عن محجة الدین و الهدی... و فی دعوة النبی الی الصبر فی هذا المقام تشجیع له علی تحمل مرارة الصبر و ثقل عبئه. فلقد کان اولوالعزم من الرسل قد سموا هذه التسمیة – ای اولی‌العزم – بسبب صبرهم فی تحملهم عناء مواجهة اممهم برسالات ربهمو قد یکون أولواالعزم من الرسل اکثر عددا مما یحصی فی هذا الباب... و بهذا یکون القصد اتفاقیا لا احترازیا...«فاصبر علی ما یقولون...»... ق/۳۹بعض الصبر الذی أمر النبی به انما هو الصبر علی مقولات یقولها اهل الشرک و هی مما یستثیر الغضب و یتطلب الرد و الزجر الشدید... فان فی اقوال الالسنة ما هو أشد ایذاءا من جراحات الأسنة... ولکن الله وصی نبیه بالصبر فی مثل هذه الحالات التی کانت تتکرر من جهلة قومه و ضلال الناس هناک...«و اصبر لحکم ربک فانک باعیننا...»... الطور/۴۸ [صفحه ۲۰۰] الدعوة الی الصبر و الامر به قد یکون لاجتیاز مساحات من الزمن شدیدة القسوة و عظیمة الوطأة و لا یجد الصابر علیها من قوة الرجاء و عظم الامل ما

یهون علیه مشقة الصبر الذی قد یکون فی غالب الاحیان اکثر مرارة مما یراد الصبر علیه و بهذا کان الصبر الوسیلة التی لابد منها فی مواجهة الخطوب و الهموم و ما الیهما ولکن النص القرآنی ألحق بالصبر الکلمة التالیة «فانک باعیننا» فان الدعوة الی الصبر مع هذا التعهد و هذه الموعدة یجعل الصبر علی جانب کبیر من الاستمراء فیخف بذلک العناء به والتثاقل منه و اللارجاء فی عواقبه، حقا ان قوله تعالی «فانک باعیننا» لتطییب الخاطر و یقع معه من عظم الثقة باللطف الالهی و رعایة الباری عزوجل ما هو ذو قدر کبیر و حجم عظیم. ان الله عزوجل اذ امر نبیه محمدا بالصبر علی قضائه و بلائه و ما یقدره فی عرض مسیرة السیرة النبویة من اقدار تبدو قاسیة یعدها من لا یعلم حکمة الباری فی مثل هذه الامور مما یجر الی الاخفاق و الیأس لذا جرد الله ذهن النبی من ان یظن ان الصبر علی ما امر بالصبر علیه سیدخل الی نفسه الرعب من الاحداث التی تجد فی ساحة الدعوة الدینیة حقا ان کلمة «فانک باعیننا» قربت النبی تقریبا جد قریب من الثقة بالنتائج المرضیة وحببت الیه الصبر الذی تعده الناس من ثقال التکالیف فان قوله تعالی «فانک باعیننا» قد ملأت اجواء نفس النبی بالامان و الطمأنینة و الفأل الحسن بما سیجد وراء ذلک من احداث و اقدار. و قد طمأن ذلک النبی الی ان ما دعی الی الصبر علیه من حکم ربه لن یکون اقسی مما رأی و تحمل...«فاصبر لحکم ربک و لا تکن کصاحب الحوت اذ نادی و هو مکظوم، لولا أن تدارکه نعمة من ربه لنبذ بالعراء و هو مذموم، فاجتباه ربه فجعله من الصالحین»... القلم ۴۸/۵۰قد یکون الصبر ثقیلا فی مواجهة بعض الامور کالذی وقع لیونس علیه‌السلام و قد اراد الله ان یقوی القدرة علی الصبر لدی نبیه محمد بن عبدالله فلا تجره موجة العدوان و شطط معاملة الکفار الی الجزع. فلیصبر ما استطاع الی ذلک سبیلا.هذا النمط من التوصیات الالهیة بالصبر فیه جانب عظیم من التربیة و التوجیه بضبط النفس و تحمل عبء الدعوة العظمی المرسل بها الرسول الی قومه و انها تستاهل کل الصبر لما وراء ذلک من فوز جد عظیم...«فاصبر صبرا جمیلا».. المعارج/۵وصف الصبر الذی دعی الرسول الی الاتصاف به بأنه جمیل و قد صارت ادبیات العربیة تنعت الصبر ابدا بأنه جمیل و ذاک نظرا لما یتحقق فی عواقبه من معالم التوفیق و اسباب الخیر و النجاح و التیسیر...«و لربک فاصبر»... المدثر/۷کان الامر بالصبر و التوصیة به مما جاء فی اول ایام المبعث النبوی و ذاک فی سورة المدثر «و لربک فاصبر»... سورة المدثر من اوائل السور التی نزلت علی النبی فی مکة بعد وقت قریب من ابلاغه بالنبوة و الوحی السماوی...«فاصبر لحکم ربک و لا تطع منهم آثما او کفورا» (الدهر) الانسان/۲۴قبل هذا النص جاء قوله تعالی «انا نحن نزلنا علیک القرآن تنزیلا»... و کان حریا ان یکون وراء النص الآمر بالصبر علی تحمل ما یواجه به النبی من الاثمة و الغامطین فضل الله علیهم و المنکرین عظیم سلطانه.و یبدو- و هو امر طبیعی - ان الساعین فی هدم الدعوة الاسلامیة کانوا یریدون النبی یقلع عن دعوته و ینسحب من المجال الذی فتحه لنفسه فی مواجهة الشرک السائد لدی القوم.والآثم و الکفور صفتان تدلان علی وجود رهط من المعاندین الذین لا یتوقع ارعواؤهم و انصیاعهم الی الهدی... و الآثم و الکفور انما سمیا هذه التسمیة بما یتقمصانه من قمیص الشر و اللدد فی الخصومة و قد [صفحه ۲۰۱] یکون فی الناس من ینکر الدین الجدید و لا یرضی ان یبدل من اجل التوحید ما هو علیه من عبادة الاوثان ولکنه لا یوصف أبدا بالأثم و الکفر و مثل هؤلاء یکون اذاهم غیر ذی شأن ولکن من یروح بغلالة العناد و الاعتداد بعقیدة الوثنیة التی لا یرضی الا بالجهر بها فأولئک یکون شرهم شدیدا و عدوانهم کبیرا و لذا قال الله «و لا تطع منهم اثما او کفورا» فمن هنا نعلم جسامة الصبر الذی امر الرسول به فقد کان یملأ آفاق حیاته صلی الله علیه و سلم...ان هذا النص یرینا ان النبی کان علی جانب من الصمود و القوة فی مواجهة انماط من الخصوم الذین وصفوا فی النص القرآنی بانهم أولو إثم و عناد و کفر بواح و تجاهل لکل الدلائل التی توثق الوثائق و تؤید الحقائق.بهذا یتم الکلام علی آیات الصبر و التصبیر التی یلاحظ أنها من الایات المکیة اذ کانت المواجهات یومذاک جد قاسیة و عنیفة مما یتطلب الصبر و ضبط النفس و التحلم فی حین أن مواجهات الخصوم فی العهد المدنی کانت تتطلب التبصر و أخذ کل حالة بما یلائمها من الحکمة و دقة التصرف...

باب الم تر

من الخطابات القرآنیة التی خوطب بها الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم ما بدأ الخطاب بلفظ (ألم تر) لفتا لأنظار النبی الی أحداث و أمور وقعت فی أزمنة شتی و کذلک کان منها ما حدث فی زمنه و کان علی شیء من العلم بها و فی استعمال هذا الحرف ما یدل علی أن الله أراد أن یوصل الی نبیه تلک المعلومات والانباء والاحداث علی وجه اشهاده علیها و اشراکه فی وقوع علیه بها لیکون ما یرد من ذلک فی القرآن الکریم حجة علی من سبق من الامم و الرسل و ما وقع لقومه و لغیرهم من ذلک اذ کان النص یستحضر الصورة بکامل اطارها لتکون فی متناول استیعاب النبی صلی الله علیه و سلم.و فیما یلی مما جاء فی التنزیل العزیز من الایات التی تدخل فی هذا الباب قوله تعالی:«ألم تر الی الذین خرجوا من دیارهم و هم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحیاهم ان الله لذو فضل علی الناس ولکن أکثر الناس لا یشکرون»... البقرة/۲۴۳قال الشوکانی فی تفسیر هذه الایة]و الغرض من ایراد هذه القصة تشجیع المسلمین علی الجهاد (والمعنی ان الحذر من الموت و ترک الجهاد لاجل ذلک لا ینجی من الموت ان اراده الله)[.«ألم تر الی الملأ من بنی‌اسرائیل من بعد موسی اذ قالوا لنبی لهم ابعث لنا ملکا نقاتل فی سبیل الله قال هل عسیتم ان کتب علیکم القتال أن لا تقاتلوا قالوا و مالنا أن لا نقاتل فی سبیل الله و قد أخرجنا من دیارنا و أبنائنا فلما کتب علیهم القتال تولوا الا قلیلا منهم و الله علیم بالظالمین، و قال لهم نبیهم ان الله قد بعث لکم طالوت ملکا قالوا أنی یکون له الملک علینا و نحن أحق الملک منه و لم یؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه علیکم و زاده بسطة فی العلم والجسم والله یؤتی ملکه من یشاء و الله واسع علیم». البقرة/۲۴۷ ۲۴۶فی قوله تعالی هنا «ألم تر» ما یستحق الاستغراب لسوء عمل القوم و قد جاء النص القرانی و کأنه الصورة المصورة التی تکاد تری بالعین المجردة. و أخبار بنی‌إسرائیل ذات الصیت السیء متکلم علیها فی القرآن بکثرة.و فی النص أشارة ای أصول الملک و شروط الملک اذ کان القوم یریدونه من ذوی الثروات الطائلة ولکن نبیهم صحح رأیهم فی ذلک فأفهمهم أن هناک معاییر لتولی الملک و ذکر منها أن الله اصطفی ذلک الملک [صفحه ۲۰۲] علیهم و زاده بسطة فی العلم و الجسم و یفهم من ذلک ان الله اذ یملک الملوک یمنحهم طاقات عالیة لم یکونوا یملکونها من قبل فاذا کان ذلک هو أمر الملوک فان امر الانبیاء یکون اکثر استئهالا لبسطة العلم و الجسم و القدرات الاخری بحجم اکبر من ذلک.«ألم تر الی الذی حاج ابراهیم فی ربه أن آتاه الله الملک اذ قال ابراهیم ربی الذی یحیی و یمیت قال أنا أحی و أمیت قال ابراهیم فان الله یأتی بالشمس من الشمرق فأت بها من المغرب فبهت الذی کفر والله لا یهدی القوم الظالمین»... البقرة/۲۵۸فی (ألم تر) هذه صورة صورها الله لنبیه و قد ظهر فیها ابراهیم علیه‌السلام و هو یعلن رسالة الله الی ملک زمانه الذی ادعی ردا علی ابراهیم انه یحیی و یمیت و لم یناقشه ابراهیم فی کیفیة هذا الاحیاء و الاماتة لان قاعدة الجدل فی هذا المقام تقتضی جر من یجادل فیه الی الاعتراف بالعجز لیکون ذلک ابطالا لربوبیته لذلک انتقل ابراهیم الی موضوع اخر أفحم به مدعی الالوهیة اذ قال له (فان الله یأتی بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) و بذلک بهت الذی کفر. ان مدعی الالوهیة هذا لو کان قد طالب ابراهیم بأن یدعو ربه بالاتیان بالشمس من المغرب لا من المشرق لکان ذلک کذلک مشیرا الی بطلان ألوهیته لان أی عجز یصدر ممن یدعی الالوهیة عن تنفیذ شیء مما هو من أختصاص الربوبیة فانه لدلیل قاطع علی فقدان ربوبیته و حسب قوم ان هذا الذی حاج ابراهیم فی ربه لو قال ذلم لجعل ابراهیم فی حیرة من أمره ولکن ابراهیم کان قد أعد لذلک الملک المنکر لألوهیة الله و الزاعم صلفا و جهلا أنه هو الاله: سیلا من الحجج التی تبطل ألوهیته من طریق اعلانه العجز الکلی عن الاستجابة بما یراد منه و یقترح علیه... أما الوهیة الله رب العالمین فأنها الوهیة ثابتة له سبحانه و تعالی أأجاب الناس الی ما أرادوه أم لم یجبهم الی ذلک اذ ان موضوع المناقشة قائم بین بشر و أله. و لله عزوجل قوانینه الطبیعیة لا یخرقها نزولا علی رغبات و مسائل جدلیة کائنة ما کانت أما مدعی الالوهیة من البشر فان علیه أن یثبت استئهاله للقبها مهما کلفه الامر من غیر أن یلوذ بالعجز والصمت بما یجعله مفتضحا بین الذین یدعوهم الی عبادته.«الم تر الی الذین أوتوا نصیبا من الکتاب یدعون الی کتاب الله لیحکم بینهم ثم یتولی فریق منهم و هم معرضون» آل‌عمران/۲۳فی هذه الایة ما یستثیر العجب من فعل قوم من اهل الکتاب دعاهم النبی صلی الله علیه و سلم الی الاحتکام الی کتابهم فتملص فریق منهم من ذلک... و قد وصفهم القرآن – و هم من احبار الیهود – بأنهم أوتوا نصیبا من الکتاب أی أنهم لم یکونوا ذوی

علم بالکتاب کله.و الحادث لیس من اخبار التاریخ القدیمة و انما هو من الحوادث المعاصرة التی وقعت فی العصر المدنی مما یفهم به أن (ألم تر) ترد فی الکلام علی المشاهد القدیمة والحدیثة.«ألم تر الی الذین أوتوا نصیبا من الکتاب یشترون الضلالة و یریدون أن تضلوا السبیل». النساء/۴۴فی (ألم تر) هذه و ما بعدها استخفاف بأهل الکتاب الذین یرتقب منهم و یتوقع ان یکونوا دعاة هدی و خیر لا دعاة کفر و ضلالة و فی (الم تر) هذه مما یدعو الی القاء نظرة احتقار لهؤلاء الذین أوتوا نصیبا من الکتاب لجهلهم و فساد تصرفهم و خروجهم علی ما یزعمون من قیم دینهم.«ألم تر الی الذین یزکون أنفسهم بل الله یزکی من یشاء و لا یظلمون قتیلا». النساء/۴۹.فی (ألم تر) هذه اشهاد للنبی فیما یقع من أناس کانوا یومذاک یزعمون فی انفسهم المزاعم و یدعون الدعاوی الکبار و هم علی غیر ما یعرف الله فیهم، و الله هو الذی یزکی من یشاء من عباده. [صفحه ۲۰۳] أن من آداب الاسلام أن لا یزکی الانسان نفسه فیجعلها فی مقام العصمة التی لا یصل الیها أثم و لا معصیة فان ظهور ذلک فی الناس یسقط حقائق الاشیاء و یغری الناس بتصدیق الکاذبین و الادعیاء و فی ذلک ما یجر علیهم من الضرر الجسیم ما یجر.و فی (ألم تر) هذه تعبیر صریح عن الازدراء بمثل هؤلاء الناس و قد جعل النبی محل الاستشهاد علی أمثال هذه الزمر الضالة.«ألم تر الی الذین أوتوا نصیبا من الکتاب یؤمنون بالجبت و الطاغوت و یقولون للذین کفروا هؤلاء أهدی من الذین آمنوا سبیلا»... النساء/۵۱فی (ألم تر) هذه یدعو الله نبیه الی العجب من موقف أناس ممن أوتوا الکتاب اذ یخرجون عن عهدة دینهم الذی هو دین التوحید لیروحوا یزکون عبدة الاوثان والاصنام... ان فی (ألم تر) هذه فضحا لموقف شنیع یفضل فیه اهل الکتاب فئة المشرکین و عبدة الاوثان علی عبدة الله المسلمین فکان النص یلفت نظر النبی الی غریب ما یقع من اهل الکتاب فی المدینة لیعلن الله بذلک خیانة هؤلاء الناس لدینهم و لکتابهم و لذلک جاء النص مشیرا الی وصفهم بأنهم أوتوا نصیبا من الکتاب تهکما بهم و تقبیحا بعملهم.«ألم تر الی الذین یزعمون أنهم آمنوا بما انزل الیک و ما أنزل من قبلک یریدون أن یتحاکموا الی الطاغوت و قد أمروا أن یکفروا به و یرید الشیطان ان یضلهم ضلالا بعیدا». النساء/۶۰فی هذا النص کلام علی المنافقین و فضح لهم و تشهیر بهم اذ زعموا الایمان بما انزل الله الی النبی و ما انزل الی الانبیاء من قبله ولکنهم یفضلون الاحتکام الی الباطل و یفیئون الی ما لا یؤمن بالله و رسوله.«ألم تر الی الذین قیل لهم کفوا ایدیکم و أقیموا الصلاة و آتوا الزکاة فلما کتب علیهم القتال اذ فریق منهم یخشون الناس کخشیة الله أو أشد خشیة». النساء/۷۷الکلام علی أناس من المنافقین کانوا یتصفون بالشراسة و أدعاء القوة فجاء الامر بالطلب منهم ان یمسکوا عن ذلک و أن یکون حالهم کحال المسلمین یقیمون الصلاة و یؤتون الزکاة.لکنهم لما کتب علیهم القتال اذا انهم فی غایة الجبن والخوف...ان مثل هؤلاء جدیرر أن یدعو الله نبیه الی الازدراء بهم و احتقارهم و عدم ائتمانهم و الاطمئنان الیهم...و فی کلمة «الم تر» ما یعنی معنی قول القائل: فاعجب لقوم هم علی مثل هذه الحال من سوء الطباع و الخصال...و رغم ان المنافقین لم یکونوا یعرفون بأعیانهم فان مشاهد اعمالهم و سوء خطابهم و لؤم نفوسهم کان یظهر منها للناس ما یحکم علیهم به أنهم من المنافقین...«ألم تر أن الله خلق السماوات و الارض بالحق ان یشأ یذهبکم و یات بخلق جدید، و ما ذلک علی الله بعزیز». ابراهیم ۲۰/۱۹جاءت «الم تر» هنا فی مجال فلسفی یشار فیه الی قدرة الخالق العظیم اذ خلق السماوات و الارض و هو اذا افنی الناس ان شاء کان قادرا علی ان یأتی بخلق آخر سواهم...ان النص یثبت فی النفوس قدرة الله علی الخلق و أهلاکه و أعادته فهو صاحب هذا الملک و رب کل شیء...و کلمة (الم تر) تحمل معنی الاستشهاد بالنبی علی ان ذلک کائن لا مریة فیه. و فی مثل هذه الخطابات الواردة بکلمة الرؤیة بصیغة الاستفهام دلیل علی عظمة الرسول بحیث یتخذ الله من رؤیته للأمور ما یقرر واقعیتها و وضوحها و ظهور معالمها... [صفحه ۲۰۴] «الم تر کیف ضرب الله مثلا کلمة طیبة کشجرة طیبة أصلها ثابت و فرعها فی السماء، تؤتی أکلها کل حین باذن ربها و یضرب اله الامثال للناس لعلهم یتذکرون، و مثل کلمة خبیثة کشجرة خبیثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار، یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الاخرة و یضل الله الظالمین و یفعل الله ما یشاء». ابراهیم ۲۷/۲۴فی النص المبدوء بکلمة (الم تر) ما یومیء الی استعراض حقیقة عقائدیة و اخلاقیة هی ان الکلمة الطیبة جدیرة بالحمد و جدیرة بالاکبار و أن الله شبه الکلمة الطیبة بالشجرة الطیبة ذات الثمار و الظلال ینتفع الناس منها فی مواسم عطائها فما تخطیء حدس أحد فیها... و

یعد ذلک بما ضربه من مثل الکلمة الطیبة مثل الکلمة الخبیثة التی شبهها بالشجرة الخبیثة التی لا خیر فیها و لا رجاء. و قدیما قال الشاعر فی شجرات وصفهن:اذا لم یکن فیکن ظلل و لا جنا فأبعد کن الله من شجرات‌لقد صارت کلمة (الم تر) عنوانا علی ثبوت ما یرد فی مجالها من امور اعلامیة او عقائدیة أو مما یدخل فی اطار الاعتبار و الذکری و الموعظة التی تصحح اخطاء الناس...«الم تر الی الذین بدلوا نعمة الله کفروا و أحلوا قومهم دار البوار... جهنم یصلونها و بئس القرار». ابراهیم ۲۹/۲۸فی کلمة «الم تر» هنا ما یشار الی تعامل قوم بالاثم الذی جرهم الی ان یکونوا من اصحاب النار... و یلاحظ ان التعبیر بهذه الکلمة مقطوع بحقیقة ما یرد فی النص بعد تلک الکلمة من حقائق و وقائع... و من هنا أستعملت الرؤیة فی هذه المعانی لانها أوضح الادلة علی یراد ابانته و اظهاره و الاعلان به...«ألم تر أنا أرسلنا الشیاطین علی الکافرین تؤزهم أزا، فلا تعجل علیهم انما نعد لهم عدا، یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفدا و نسوق المجرمین الی جهنم وردا»... مریم ۸۳ و ثلاث آیات بعدهاالرؤیة هنا غیر بصریة و انما هی ذهنیة و عقلیة تستند علی العقیدة القائلة بأن الله یملک أن یفعل ذلک.ان الشیاطین ابدا رمز شر ذریع لذک إذ یبعثهم الله الی الکافرین فانهم یأخذون هؤلاء الکافرین بالشر و یسدون علیهم جمیع آفاق التملص و النجاة...و تبدو الرؤیة فی ارسال الله الشیاطین علی الکافرین من النظر الی افاعیل الکافرین الشنیعة و خبث مکرهم و لئیم تعاملهم و صلف مواجهاتهم...و قوله تعالی: «فلا تعجل علیهم» یراد به أن عاقبة أمرهم تظهر لأن من کان کذلک فلابد ان یکون له من العاقبة ما یکافیء ذلک...«ألم تر أن الله یسجد له من فی السماوات و من فی الارض و الشمس و القمر و النجوم و الجبال و الشجر و الدوآب و کثیر من الناس و کثیر حق علیه العذاب و من یهن الله فماله من مکرم ان الله یفعل ما یشاء». الحج/۱۸الرؤیة هنا فی «الم تر» رؤیة تؤکد وضوح الحقیقة الثابتة التی تقرر أن کل شیء فی الکون مما خلقه الله یقر بوجود الله و عظیم سلطانه، و معنی السجود المنسوب الی السماوات و الارض و الشمس و القمر و الجبال و غیرها انما هو الاعتراف بأن لا أحد یستحق العبادة سوی الله...و جاء ذکر الشمس و القمر و النجوم و ما الی ذلک لانها کانت من بعض ما عبده الناس من دون الله...و النبی صلی الله علیه و سلم أقدر من غیره بتذوق هذا المعنی فی النص القرآنی لانه صلی الله علیه و سلم یفهم من أمره هذه المفردات الکونیة مالا یفهمه الاخرون من غیر الانبیاء و الرسل الذین یرون فی کل ذرة من ذرات الکون اکثر من دلیل علی وجود خالق [صفحه ۲۰۵] الکون الذی هو مسبب الاسباب و رب الارباب سبحانه و تعالی عما یشرکون...«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءا فتصبح الارض مخضرة ان الله لطیف خبیر، له ما فی السماوات و ما فی الارض و ان الله لهو الغنی الحمید»... الحج ۶۴/۶۳فی هذه الرؤیة ما یعد من الامور البصریة النبی یراها الجمیع و التی یرون آثارها و آثار عطائها اذ جاء فیها ذکر المطر و ماتم به من اخضرار الارض و بدیهی ان اخضرار الارض یعنی الانبات و الاثمار و توفیر الرزق للعباد...ان فی الاشهاد علی ذلک بکلمة «ألم تر» من معانی الاستمتاع بجمال الطبیعة و أنتظام أدائها مهمتها الزاخرة بالخیر و النعم الالهیة العظیمة لعبرة من اکبر العبر علی سلطان الله فی ملکوته الواسع العریض... و قد وجدنا القرآن الکریم یثبت وجود الله بمثل هذه الادلة التی تقع علیها عیون الناس من مؤمنین و غیر مؤمنین و لا تری الادلة التی جاء بها الفلاسفة علی وجوده من مثل الدور و التسلسل و ما الی ذلک من الکلام السوفسطائی مغنیة شیئا فی هذا المجال...«ألم تر أن الله سخر لکم ما فی الارض و الفلک تجری فی البحر بأمره و یمسک السماء أن تقع علی الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤوف رحیم»... الحج/۶۵الخطاب هنا موجه الی النبی صلی الله علیه و سلم بلفظ (لکم) للدلالة علی عمومیة القصد فی مخاطبة الناس جمیعا...و فی النص ما یقوم حجة علی وجود الله و باهر قدرته. و بالغ تصرفه فی ملکوت السماوات و الارض...«ألم تر أن الله یسبح له من فی السماوات و الارض و الطیر صافات کل قد علم صلاته و تسبیحه والله علیم بما یفعلون»... النور/۴۱بعض ما جاء من الخطابات الالهیة للنبی مقرونا بکلمة «الم تر» ینتمی الی السور المکیة و بعض ذلک ینتمی الی السور المدنیة، لان فی «الم تر» ما یوافق الخطابات التی خوطب بها الرسول فی العهدین المکی و المدنی، و ان کان لکل مقام مقال.المراد من تسبیح من نسب الیهم النص التسبیح من الکائنات المختلفة أنما هو من وسائل الایضاح الموصلة الی الحقیقة الکونیة الظاهرة الدالة علی أن الله هو الذی خلق هذه الخلائق جمیعا.و لا غرابة فی نسبة التسبیح الیها فلعلها تملک التسبیح لخالقها و بارئها بلسان عندها هو غیر لسان الادمیین و

الحیوانات الاخری...«الم تر أن الله یزجی سحابا ثم یؤلف بینه ثم یجعله رکاما فتری الودق یخرج من خلاله و ینزل من السماء من جبال فیها من برد فیصیب به من یشاء و یصرفه عن من یشاء یکاد سنا برقه یذهب بالابصار، یقلب الله اللیل و النهار ان فی ذلک لعبرة لأولی الابصار». النور ۴۴/۴۳الرؤیة هنا فی قوله تعالی «الم تر» تتردد بین النظر بالعین الباصرة و النظر بعین الاعتبار و أستیعاب ماوراء الاشکال من صور و معان. و الجانب البصری فی هذا النص کثیر المعالم و المفردات اذ جاء فیه من الفاظ السحاب و البرق و ما الی ذلک ما هو مرئی و ملاحظ أما الجانب الاخر الذی هو الجانب المعنوی فانه یرمز الی حسن تصرف الله عزوجل فی آفاق هذا الملکوت لیظل جاریا علی نظام دقیق ذی دیمومة مستمرة.فی کلمة (الم تر) حث للنبی صلی الله علیه و سلم علی ادامة التفکیر فی مفردات الکون و فی ما یعرض لها من التصریف الالهی الدال علی عظمة الخالق و ما أودعه من حکمة بالغة فی سائر مفردات کونه.بل ان الله عزوجل حث سائر أبناء البشر علی التفکر فی ملکوت السماوات و الارض و السیر فی [صفحه ۲۰۶] الارض و تتبع ما فیها من معالم الخلق و الابداع و اذا کان ذلک مما أراد الناس ان یفعلوه فانه عزوجل قد أمر به نبیه أمرا یبلغ حد الفرض و الالزام.«ألم تر الی ربک کیف مد الظل و لو شاء لجعله ساکنا ثم جعلنا الشمس علیه دلیلا ثم قبضناه الینا قبضا یسیرا». الفرقان ۴۶/۴۵فی هذا النص جاءت کلمة (الم تر) فی أمر منظور و مشهود و أمر الظل یمتد و یقصر و یخفی وراء ذلک أسرارا تتحدد بها الازمنة و المواقیت و تتبین بها أجزاء النهار. و ما زال الفقهاء یقیسون أوقات الصلاة النهاریة بالظل الذی یکون علی الارض حین تکون الشمس مشرقة... ان الظل – و لم یکن الناس یعرفون ذلک من قبل – هو رمز النظام الفلکی الکونی اضافة الی ما فیه للناس من منافع ینتفعون بها فی حیاتهم الیومیة.فی النص ما یستدعی تسبیح الخالق اذ جاءت فیه کلمة (ألم تر) مصروفة الی الله بلفظ (الی ربک) لأن ما جاء من ذلک مراد به اثبات ربوبیة هذا الرب العظیم و فی النص تعلیم للنبی ببعض أدلة الاثبات الدالة علی أن ربه قادر علی أن یصنع کل شیء فی هذا الکون العظیم و قوله تعالی (و لو شاء لجعله ساکنا) بیان بأن الله اذا صنع شیئا فانه یستطیع أن یصنع ما یخالفه و یناقضه ولکن الله عزوجل رسم خارطة هذا الملکوت العریض علی الهیئة التی اقتضتها حکمته فبات الکون لابد من وجوده لضرورة وجوده و انعدام ضرورة وجود ما سواه.«ألم تر أنهم فی کل واد یهیمون، و أنهم یقولون مالا یفعلون» الشعراء ۲۲۶/۲۲۵هذه الرؤیة من الرؤی التی تعرف بالمشاهدة و الملاحظة و الکلام هنا آت فی حق الشعراء الذین جاء فی شأنهم قبل هذه الایة قوله تعالی (والشعراء یتعهم الغاوون) و جاء بعد النص المبحوث فی شرحه قوله تعالی (انهم یقولون مالا یفعلون الا الذین امنوا و عملوا الصالحات و ذکروا الله کثیرا و انتصروا من بعد ما ظلموا و سیعلم الذین ظلموا أی منقلب ینقلبون.ان قوله تعالی]الم تر انهم فی کل واد یهیمون[اشارة الی ما یستدعی العجب من أمر الشعراء فی تقلبهم و تناقض مذاهبهم فی الوقت الواحد و أستثنی منهم الذین امنوا و انتصروا من بعد ما ظلموا و فی النص اشارة لطیفة الی أن الشعراء لا یبصرون علی شیء من الظلم یصیبهم... و قد أستعان النبی بالشعراء فی ردع المشرکین وکیل صاعهم بأکثر من صاع بالهجو و ما الیه من کلام مما هو مألوف فی عالم الشعر من قدیم الزمان.«ألم تر أن الله یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل و سخر الشمس و القمر کل یجری الی اجل مسمی و أن الله بما تعملون خبیر، ذلک بأن الله هو الحق و أن ما یدعون من دونه الباطل و أن الله هو العلی الکبیر».لقمان ۳۰/۲۹فی (ألم تر) هذه ما ینبه النبی صلی الله علیه و سلم الی بعض المعانی الفلکیة التی تعد من اقوی الادلة علی وجود صانع حکیم صنع هذا الکیان الکونی الرحیب. بعض هذه الرؤیا بصری یراه الرائی فی طلوع الشمس و غروبها فتحول اللیل الی النهار و النهار الی لیل و بعضها نظری عقلی لا یدرک بالعین المجردة هو سر هذا الکون الذی لا یعلم أحد سر تکوینه و المراد من (ألم تر) هذه فی هذا المکان اقرار هذه المعانی فی نفس الرسول و افحام للکفار و المشرکین الذین لا یملکون أن یزعموا أن أیلاج اللیل فی النهار و النهار فی اللیل و تسخیر الشمس و القمر و ما الی ذلک من صنع الاصنام التی یعبدونها.«ألم تر أن الفلک تجری فی البحر بنعمة الله لیریکم من ایاته ان فی ذلک لایات لکل صبار شکور». لقمان/۳۱ما جاء بعد (الم تر) فی هذا النص مما تدرکه الابصار فیراه الناس و یعیشون فی اطاره أن الفلک التی [صفحه ۲۰۷] تجری فی البحر و هی السفن التی تنقل الرکاب و السلع التجاریة لتعد من نعم الله علی الناس.و عقلاء النسا و ذوو البصائر فیهم لا یخفاهم أن ما یجری

فی الکون من مثل حرکة الفلک فی البحر انما یجری وفق ارادة الله. و فی عرف العلم الحدیث أن کل ما یجری فی الکون یتم بمقتضی قوانین مادیة ثابتة غیر متبدلة... و ما یریه الله للناس من آیاته انما یرید به ردهم الیه والایمان به و الاعتراف بعظمته.«الم تر أن الله أنزل من السماء ماءا فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانا و من الجبال جدد بیض و حمر مختلف ألوانا و غرابیب سود و من الناس و الدواب و الانعام مختلف ألوانه کذلک انما یخشی الله من عباده العلماء ان الله عزیز غفور». فاطر ۲۸/۲۷کل ما یرد من النصوص بعد کلمة (ألم تر) معبر به عن حقائق ثابتة بفعل المعرفة البصریة أو المعرفة الجدلیة و فی هذا النص مشاهد من الطبیعة تقع تحت أنظار الناس جمیعا و قد سردت فی النص سردا دقیقا من شأنه إیقاع الحجة علی الذین یساق الیهم الکلام الالهی من الذین لم یؤمنوا بعد لان کل شیء فی هذا الکون ینبه عقول ذوی العقول أنه من صنع الله و لیس من صنع الاصنام و المعابید الباطلة المتخذة من الاحجار و غیرها و لذلک جاء فی أخر الایة قوله تعالی (انما یخشی الله من عباده العلماء) أی ان العلماء یخشون الله خشیة تامة لانهم یرون آثار وجوده فی کل شیء کائن فی کونه.أن مثل هذه الایات المبدوءة بکلمة (الم تر) فیها تثقیف شامل لاطراف العقیدة و مفرداتها یثقف بها الله نبیه لیتولی إبلاغ الامة بها.«ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءا فسلکه ینابیع فی الارض ثم یخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم یهیج فتراه مصفرا ثم یجعله حطاما ان فی ذلک لذکری لأولی الالباب». الزمر/۲۱من الایات المکیة المستدل بها من طریق الامور المحسوسة علی وجود الله ما جاء فی هذا النص أنه الیه و الی نظائر من النصوص القرآنیة یرجع الفضل الاکبر فی القضاء علی الشرک و اثبات عقیدة التوحید لدی کفرة اهل مکة لان ما کان دلیلا مشهودا متکررا یراه الرائی صباح یومه و مساءه فانه یعطی عطاءه الکامل للناس من کان منهم من أولی العقول و ذوی الالباب و فی النص بیان لمهمات أسباب الایجاد و الافناء اذ ینشأ النبات و یترعرع بفعل ما ینزل من السماء من ماء ثم یصوح بعد أن تکون الناس قد أفادت منه فوائد کثیرة و ذلک أمر لا یختلف و القانون الالهی فی خلق الناس و الحیوانات و ما هو مادی من المخلوقات. فالایة اذن من الدلائل علی وجود الله و قد أستحضر الله صورتها المرئیة فی عاملها الواقع لیراها النبی بعین التبصر و الحکمة و التقدیر السلیم. ان کثیرا من الناس یمرون علی ذلک أو أن هذه الامور و المشاهد تمر بهم فی کل حین من غیر أن یعتبروا بها أو یتنهبوا الیها و لعلنا نلاحظ أن عالم الزرع و الفلک و المطر و ما الی ذلک یتکرر فی القرآن الکریم فی معرض الاستدلال علی وجود الله لانه حقا من خیرة الادلة علی وجوده عز شأنه.أن الادلة العقلیة هی کذلک تعین الداعی الی الله فی اثبات ربوبیته و وحدانیة و عظم سلطانه فی ملکوته إذ کانت ناصعة الحجة و قویة البرهان و منطقیة الدلیل فلقد رأینا بعض حجج الفلاسفة فی هذا الباب متهافتة یمجها العقل السلیم من مثل اللجوء الی الادعاء بالدور و التسلسل فان الاستدلال بذلک علی وجود الخالق لا یستقیم دلیلا علی وجود شیء یراد أثبات وجوده: أن الادلة العقلیة المنوط بها اثبات وجود الله لتنهض سندا للادلة السمعیة القرآنیة حیثما وردت و ذکرت لان الحقیقة أبدا واحدة لا تعدد.«ألم تر الی الذین یجادلون فی آیات الله أنی یصرفون». المؤمن (غافر) ۶۹/ [صفحه ۲۰۸] کان کفار مکة یهبون فی وجه النبی یجادلونه فی أبسط الحقائق التی لا یماری فیها عاقل من عقلاء الناس و ذوی العلم فیهم. و جدل الکفار من اهل مکة یشوبه من اصرار المشرکین علی شرکهم و کفر الکافرین بکفرهم یضاف الی ذلک ما کان مألوفا لدی کفرة القوم من اللجوء الی السخریة و اتهام النبی صلی الله علیه و سلم بالاتهامات الباطلة من نحو السحر و الکهانة و غیر ذلک.«ألم تر أن الله یعلم ما فی السماوات و ما فی الارض، ما یکون من نجوی ثلاثة الا هو رابعهم و لا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنی من ذلک ولا اکثر الا هو معهم این ماکانوا ثم ینبئهم بما عملوا یوم القیامة ان الله بکل شیء علیم».المجادلة/۷فی هذا النص مسائل من الغیبیات التی تتعلق بصفات الله تعالی عزوجل و بأسراره فی خلقه و قد نزل ذلک منزلة الحقائق المرئیة و هی فعلا حقائق مرئیة و إن لم تکن مرئیة و ذاک لان الله تعالی مما یملک الرسل تصوره حین تنهض المخاطبات الالهیة به عند الحدیث بذلک الی الرسل فان ما یرد بعد الکلمة القرآنیة (الم تر) یعد مما یمکن أن یراه النبی بأقتدار یکون لدیه علی رؤیته و لذلک أستعملت صیغة الرؤیا فی هذا المقام.«ألم تر الی الذین نهوا عن النجوی ثم یعودون لما نهوا عنه و یتناجون بالاثم و العدوان و معصیة الرسول و اذا جاءوک حیوک بما لم یحیک به الله و یقولون فی أنفسهم لولا یعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم یصلونها فبئس المصیر».

المجادلة/۸فی هذا النص لفت نظر النبی الی قوم من المنافقین کانوا یجتمعون للخوض فی أمور لا منفعة للاسلام منها و لا للمسلمین و قد نهوا عن ذلک و حذروا مما یفعلون فلم ینتهوا و لم یبالوا التحذیر و کان یظهر علی سلوکهم عند قدومهم علی الرسول ما ینم عما فی بواطنهم من ابطان الاثم و المعصیة و شعائر الکفر و الضلال و قد جاء فی النص ما صرح بان هؤلاء القوم هم من أهل النار و فی النص القائل (الم تر الی الذین نهوا عن النجوی ثم یعودون لما نهوا عنه) فضح لهم و تشنیع علیهم و اعلان لفاسد تصرفهم و باطل أعمالهم اذ شاء الله ان یستعرض ذلک کله فی صورة قربها من أنظار نبیه ابان حیاته صلی الله علیه و سلم فی المدینة و قد کشف الله لنبیه عما کان یقوله المنافقون فی انفسهم من قول کتموه و فضحه الله.«الم تر الی الذین تولوا قوما غضب الله علیهم ما هم منکم و لا منهم و یحلفون علی الکذب و هم یعلمون»... المجادلة/۱۴فی هذا النص ابراز لحالة قوم من المنتمین الی الاسلام یوادون قوما غیر مسلمین و یتولونهم رغم أنهم من أشد اعداء المسلمین بحیث وصفوا بانهم غضب الله علیهم و فی کلمة (الم تر) استحضار لصورة القوم أمام النبی و کان کأنه یشهد أفاعیلهم کلها کلها و ما جاء فی کلمة (الم تر) فی اکلام علی المنافقین یراد به اشهار مکایدهم و مفاسدهم و کفرهم و ضلالهم و افکهم و نفاقهم و خبیث مواقفهم لیکونوا عبرة للناس. ان تولی المنافقین قوما من غیر المؤمنین یعنی انشدادهم الیهم و استنصارهم بهم علی المؤمنین و ذاک من اشد الجنایات و الجرائم التی یلجأ الیها من ینشقون عن قومهم و أمتهم و رسولهم و من هنا اعلن القرآن الکریم تهدیدهم باشد العقاب یوم القیامة.و فی مثل هذه المواقف یری النبی و هو یعانی من أفراد یعیش بینهم و یعیشون قریبا منه ما یعانیه من سوء ایذائه و التظاهر علیه والاساءة الی المخلصین من أتباعه أجل انها لمعاناة قاسیة تشغل البال و تؤذی المسلمین فی حین کان النصر یدب الی الفئة المسلمة و یتعالی شأن الاسلام فی الجزیرة خارج المدینة و قد وصل خبره الی خارجها فما أعظم قیادة هذا القائد العظیم صلی الله علیه و سلم و ما أجمل صبره و أشده [صفحه ۲۰۹] حزمه و ما أقوی یقینه بالله ربه الذی حقق له النصر علی جمیع خصومه لا سیما من أظهر الایمان و أبطن الکفر و الانسلاخ من الایمان.«ألم تر الی الذین نافقوا یقولون لاـخوانهم الذین کفروا من أهل الکتاب لئن أخرجتم لنخرجن معکم و لا نطیع فیکم أحدا أبدا و ان قوتلتم لننصرنکم و الله یشهد انهم لکاذبون لئن أخرجوا لاـ یخرجون معهم و لئن قوتلوا لاـ ینصرونهم و لئن نصروهم لیولن الادبار ثم لا ینصرون». الحشر ۱۲/۱۱المنافقون فئة من مدعی الایمان یخفون فی صدورهم الکفر القدیم و یبدون لمن حولهم بعض معالم الایمان ولکن رقة الدین و فساد العقیدة ظاهرة فیهم و ما یلبسونه من ثوب الریاء یکشف عن کل ما فی بواطنهم لذلک صارت اصابع الاتهام تومیء الیهم و صار الشک فیهم ینعقد فی نفوس سائر المؤمنین و راحت الایات القرآنیة تکشف عوارهم و تنم عن فاسد عقیدتهم و عن سوء نیاتهم لما یجعلهم یشعرون بالمقت الذی یحاطون به من کل جانب و هم فی الصورة التی أوضحها الله لنبیه علی ما جاء به النص القرآنی الاتی بعد کلمة (الم تر) و راحوا یعربون لخصوم النبی و هم هنا الیهود عما قرره النبی بشأنهم من اخراجهم من الجزیرة اذ یقولون لهم ان النبی اذا اخرجکم من الجزیرة فانا سنتضامن معکم و نخرج معکم کما انهم یقولون لهم اذا قاتلکم المسلمون فسننضم الی جهتکم و قال الله فی ذلک ان تضامنهم هذا کذب فی کذب... و لم یتم الاجلاء النهائی للیهود فی عهد النبی اذ وافته المنیة قبل ذلک و انما تم اجلاؤهم منها علی عهد عمر بن الخطاب (رضی الله عنه) و بذلک ارتاحت الجزیرة و ارتاح عربها و ارتاح المسلمون فیها من مکاید الیهود.«ألم تر کیف فعل ربک بعاد، إرم ذات العماد». الفجر ۷/۶قصة عاد التی کانت تعد من عجائب الدنیا القدیمة حیکت حولها الاساطیر و قیلت فیها الاقاویل و کان القرآن الکریم قد اشار الی تاریخ هذه القبائل ایام قوتهم و بطشهم و أشار الی أن الله بعث الیهم هودا (علیه‌السلام) نبیا لهم کما أشار القرآن الی سوء معاملتهم نبیهم (علیه‌السلام) و فی النص الذی نحن فی صدده استحضر الله صورة عاد یوم هلاـکهم و ضیاع ملکهم فقال (ألم تر کیف فعل ربک بعاد، ارم ذات العماد، التی لم یخلق مثلها فی البلاد) کما أشار الی ثمود التی هی عاد الثانیة و قال فیهم (و ثمود الذین جابوا الصخر بالواد) و أشار الله کذلک الی فرعون بقوله (و فرعون ذی الاوتاد) و المراد بالاوتاد الاهرام التی ما تزال کائنة فی مصر و وصف الله هؤلاء الاقوام (الذین طغوا فی البلاد فأکثروا فیها الفساد) ثم ذکر عقابه لهم (فصب علیهم ربک سوط عذاب، ان ربک لبالمرصاد).«ألم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل، ألم یجعل کیدهم فی

تضلیل، و أرسل علیهم طیرا أبابیل. ترمیهم بحجارة من سجیل، فجعلهم کعصف مأکول». الفیل/۱ و ما بعدهاکان مولد الرسول صلی الله علیه و سلم فی عام الفیل، ذلک العام الذی هاجمت فیه جیوش الحبشة مکة قصد الاستیلاء علی کعبتها المقدسة عند العرب...و قد لقی الجیش الحبشی فی غزوته تلک عاقبة مروعة قضت علیه و أفقدته صوابه و اعادت فلوله هاربة من حیث أقبلت.و قوله تعالی (الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل) یتم فیه استحضار الصورة بکامل هیئتها فی ذهن الرسول الاعظم لما یفهم منه ان اهل مکة و من حولها ظلوا یتناقلون سیرة تلک المسیرة الطائشة الضالة التی لبثت سیئة الی وقت بعید.و کیفیة ما فعله الله بالغزاة کیفیة لها هیئتها المعلومة فی ذاکرة القوم من کلا الطرفین الغازی و المغزو فتسمیة القوم باصحاب الفیل ظاهر فیها التهکم بهم [صفحه ۲۱۰] و بجحافلهم العسکریة التی ظنوا ان تهویلها باستصحاب الفیل سیترک أثرا عمیقا من الرعب لدی أهل مکة و ذاک لفخامة الفیل و لما کان علیه من عدد و عدة قتالیة قادرة علی التدمیر دون أن یصل الیها حملة السیوف والرماح والرجالة...والتضلیل الذی أشار الیه النص... (الم یجعل کیدهم فی تضلیل) یومیء الی دقة المحاولة العسکریة و التدبیر المعقود علیها و التضلیل هو التبدید و الهدر و جعل جمیع الطموحات فی المغنم قد باتت هواءا فی شبک و کانت کلمة الختام فی هذا الصدد ان الله جعل الجیش الغازی کالعصف المأکول و هی صورة یبرز فیها الاخفاق و الانهیار العسکری و الخسارة القادمة باجلی الاوضاع المشهودة ان کل ذلک مما جعل الله الرسول یراه بالعین الباصرة و ان کان یعلم منه ما علم بعین الذاکرة و المهم فی هذا التعبیر أن یضیف الله نفسه الی رسوله (الم تر کیف فعل ربک) للتنویه بان ذلک ذو علاقة عضویة بمولد نبیه محمد بن عبدالله فلقد کان من برکات یوم مولده و یمنه علی الامة ان انجاها الله و أنجی الکعبة مما اراده بها الخصم القوی المتغطرس الذی کانت جریمته شدیدة الخطر و جسمیة الضرر.فلمولد النبی فی هذه السورة مکان علیه من حجول الیمن و غرر البرکة الکثیر. و فی غالب ما یرد فی النص القرآنی من اضافة الرب الی النبی ما یشیر الی غایة متغیاه یراد بها التنویه بوجود خیط من الصلة الادبیة بین النبی و بین ذلک.و فی فصل اخر من هذا الکتاب کلام ذو شیء من التفصیل علی ما کان من ایراد کلمة (ربک) و الحدیث علیها أشرنا الیه فی عدة نصوص جاء بها ایراد هذه الصیغة.کانت ولادة النبی صلی الله علیه و سلم فی عام الفیل و قد نزلت هذه السورة و النبی موف علی الاربعین من عمره الشریف و کأن السورة ترمز الی أن میلاده صلی الله علیه و سلم کان فی عام الفیل ای العام الذی هجم به القائد الحبشی ابرهة أبن الاشرم علی مکة لیستولی علیها الا أن الله أبتلی جیشه بالجدری – علی ما قال بعض المفسرین – و هم فی طریقهم الی مکة فبادوا جمیعا و وصف الله هلاکهم بقوله (و ارسل علیهم طیرا ابابیل ترمیهم بحجارة من سجیل فجعلهم کعصف مأکول) ولکن المسلمین عندما هاجروا الی الحبشة انما وقعت هجرتهم إلیها بعد أن تغیر اللون السیاسی لحکام الحبشة اذ حدث هناک انقلاب عقائدی سیطرت به علی الحبشة فئة کان معتقدها الدینی و هی فئة مسیحیة مشابها للعقیدة الاسلامیة فی المسیح و من هنا کان هذا التقارب عونا للفئة التی هاجرت من المسلمین الی الحبشة فلقیت من حاکمها النجاشی الطمأنینة و الامان علی أن الحبشة کانت یومذاک من الاسواق التجاریة للتجار العرب فی بیوتات کثیرة تتعاطی التجارة و الاستیراد و التصدیر بین الحبشة و بین الجزیرة العربیة و قوله تعالی (الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل) فیها کامل الصورة بکل اطارها و هی ترمی النبی عبرها ما حدث لغزاة الحبشة عندما غزوا مکة و وصلوا الی مشارف الکعبة و کانت صورة ذلک و کأن النبی صلی الله علیه و سلم یشهدها من جمیع آفاقها.ان ما ورد فی النصوص المستعرضة فی هذا الباب و قد افتتح الکلام فیها بکلمة (الم تر) یکاد من یراجع هذه النصوص اکثر من مرة یفهم منها أن الله یخاطب نبیه فی أمر کان ملما به و واقفا علیه فیروح عز شأنه یذکره به و هذا منتهی ما یکون من کریم الخطاب بین قائل و سامع و بین متحدث و متحدث الیه و بین آمر بأمر و مأمور به وسائل بسؤال و مسؤول عنه فما یقع فی مثل ذلک من تجهیل من یخاطب فی موضوع من اجل تلقینه و تعلیمه... [صفحه ۲۱۱] و قد علمنا أن «لم» حین تدخل علی الفعل المضارع و هو فعل زمنه المستقبل فانها تقلبه الی فعل زمنه الماضی و لذلک قیل فی «لم» هذه انها حرف نفی و جزم و قلب فالکلام الوارد بمثل هذه الصیغ یراد به الاستفسار عن احداث الماضی فکأنک اذا قلت «ألم تر» قلت أما رأیت متحدثا عن الماضی و لیس عن المستقبل کما أن الباری عزوجل کان یری محمدا بن عبدالله جدیرا أن یکون له وجود

علی مدی السقف الزمنی من زمن آدم الی یوم خوطب به. و یستتبع هذا أن یکون النبی جدیرا أن یکون موجودا حتی قیام الساعة...فما أعظیم رسول الله اذ تکون مخاطبات الله له علی هذا المستوی العالی من التوقیر و التقدیر و المقدمات التی تحمل شریف الخطاب و کریم الاسلوب و جمیل الحدیث کیف لا و من کان مخاطبا بذلک هو النبی العظیم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم.

العصیان للنبی عصیان لله

فی عصیان الله اثم کبیر و ضلال مبین و کذلک یعد عصیان النبی صلی الله علیه و سلم. فان عصیانه عصیان الله الذی ارسله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله. و لذلک جاء اسم النبی مقرونا باسمه تعالی فی المقولات التی یقع فیها عصیان الله و ذاک اشعارا بعظیم معصیة النبی و انه عدل معصیة الله اذ لا وجود للنبی الا من وجود الله الذی اختاره رسولا منه الی عباده و لا یتهم الله فی اختیار یختاره لانه عزوجل أعلم حیث یجعل رسالته... و فی الایات التالیة ما جاء من هذا الاقتران فی ذکر المعصیة...«یومئذ یود الذین کفروا و عصوا الرسول لو تسوی بهم الارض و لا یکتمون الله حدیثا»... النساء/۴۲عصیان القوم رسول الله لم یرد القول فیه مقرونا بعصیان الله انما جاء بلفظ «الذین کفروا». و فی الاکتفاء بذکر عصیان القوم رسول الله زیادة واضحة فی التعبیر عن أهمیة الرسول فی مقام الایمان و عدمه... فان الذین عصوا الرسول کانت جنایتهم جسیمة و کبیرة بحیث واجهوا من العقبات ما تمنوا أن تسوی بهم الارض. ای أن یمسحوا بها فلا یبقی لهم وجود و بروز لعلهم بذلک یتسترون علی انفهسم و علی ما اقترفوه من عصیان الرسول فی ایام حیاتهم... و یفهم من هذا عظم شأن الرسول عند الله و أن عصیانه کعصیان الله و أن العقوبة واحدة فیهما. و قد کان من وضوح التصریح بذلک أن عصیان الرسول جاء بعد وصف القوم بأنهم کفروا و عصوا الرسل. اشارة الی أن عصیان الرسول انما ینشأ من انصراف النفوس الی الکفر...«و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا»... الاحزاب/۳۶الضلال المبین حکم حکمه الله علی من عصاه و عصی رسوله... و عصیان الرسول انما هو عصیان الله لان الرسول لا یعد متصرفا فی ایصال الاحکام الالهیة الی الناس من تلقاء نفسه و انما هو مرسل من ربه. و قد أمره أن یقول للناس ما أمره به...«یا أیها النبی اذا جاءک المؤمنات یبایعنک علی أن لا یشرکن بالله شیئا و لا یسرقن و لا یزنین و لا یقتلن أولادهن و لا یأتین ببهتان یفترینه بین أیدیهن و أرجلهن و لا یعصینک فی معروف فبایعهن و استغفر لهن الله ان الله غفور رحیم»... الممتحنة/۱۲جاءت الاشارة الی مبایعة النساء رسول الله فی أن لا یعصینه فی معروف و فیها اکتفاء عن الاشارة الی عصیان الله لما فی ذلک من دلالة علی ذلک. و فیها ایضا [صفحه ۲۱۲] اشارة الی أن اوامر النبی واجبة الطاعة و فی عصیانها ما یستوجب المؤاخذة... و لقد وجدنا ان بیعة النساء قد التمت علی مطالب هی لباب الایمان و رکائز العقیدة. و کان من متممات ذلک أن لا یعصی النبی فی أمر بالمعروف یأمر به و نهی عن المنکر ینهی عنه...و کلمة - المعروف - هنا من القیود الاتفاقیة [۵۸] لا الاحترازیة ای ان کل امر یأمر به النبی دون النص هو امر بالمعروف...«و من یعص الله و رسوله فان له نار جهنم خالدین فیها ابدا»... الجن/۲۳یوضح النص بان عصیان الرسول و قد قرن بعصیان الله یستوجب الخلود فی النار...«یا ایها الذین آمنوا اذا تناجیتم فلا تتناجوا بالاثم و العدوان و معصیة الرسول و تناجوا بالبر و التقوی و اتقوا الله الذی الیه تحشرون»... المجادلة/۹جاءت الاشارة الی معصیة الرسول تلو کلمة الاثم و العدوان فی تناجی القوم اشعارا بأن معصیة الرسول ضرب من الاثم و العدوان و هی حقا کذلک و مجال المعصیة هنا مجال واسع یتناول العبادات و المعاملات و السلوک الخلقی و شؤون الحرب و القتال و اخراج الزکاة و سائر التصرفات مما یفهم منه أن الرسول کان هو القیم الاول علی الامة فما یصح من عاص ان یعصیه و لا سامع امر یأمره النبی به أن یسد اذنیه عنه فلا یطیعه و لا ینفذه ما کان ذلک فی مستطاعه...فی هذه الایة توکید للمضمون الذی ورد فی الایة التی سبقتها. و ما جاء فیها واضح لا یحتاج لطویل شرح و لا قصیره. و کان النص الاول اذ سجل علیهم التناجی السیء فی خلواتهم و اجتماعاتهم. جاء النص الذی یلیه یهدیهم الی التناجی الصحیح کما هو ظاهر.

آیات البعث

المراد بایات (البعث) ما جاء من النص القرآنی مشارا به الی بعثة النبی بالدین الحنیف و کلمة البعث تساوق کلمة الارسال ای ان ارسل و بعث شیء واحد. و قد استعمل هذا المصطلح فی السور المکیة و المدنیة. و فی ما یلی الایات التی تتناول ذلک...«ربنا وابعث فیهم رسولا- منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمة و یزکیهم انک أنت العزیز الحلیم»... البقرة/۱۲۹هذه دعوة ابی الانبیاء ابراهیم علیه‌السلام دعاها ربه و هو یرفع القواعد من البیت فی مکة یوم حل فیها و قد استجاب الله لدعائه فبعث فی الامة النبی المعنی لینهض بالرسالة المنشودة...«کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین و منذرین و أنزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه و ما اختلف فیه الا الذین أوتوه من بعد ما جاءتهم البینات بغیا بینهم فهدی الله الذین آمنوا لما اختلفوا فیه من الحق باذنه و الله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم»... البقرة/۲۱۳النص دلالة قاطعة علی ان مهمة الانبیاء عدل مهمة الرسل لا فرق بین هؤلاء و هؤلاء و ان کان هناک من یظن ان الانبیاء غیر الرسل حتی ان بعضهم یعتقدون ان النبی لیس معه کتاب و لا یبعث الی الامم انما یبعث الی زوجته او الی نفسه و هو قول متهافت و قد جاء [صفحه ۲۱۳] النص القرآنی ینقضه و یقرر ان الانبیاء کالرسل یبعثهم الله مبشرین و منذرین و ینزل معهم رسلا مبشرین و منذرین لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل و کان الله عزیزا حکیما.«لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا- من انفسهم یتلو علیهم آیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمة و ان کانوا من قبل لفی ضلال مبین.» آل‌عمران/۱۶۴جاء النص مقرونا بلفظ المنة و التفضل علیهم «رسولا من انفسهم یتلوا علیهم آیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمة» فقد کانوا من قبل ذلک فی ضلال مبین و فی کلمة الامتنان هذه بیان بکبیر نعمة الله علی الامة و فی هذا ما ینبیء بان الله احسن اختیار النبی الذی تفضل ببعثه الی هذه الامة و فی المن من معانی اعظام النبی و اعظام رسالته ما هو ظاهر و ملحوظ.ان الله یبعث الرسل الی الامم لهدایتهم رضوا بذلک ام لم یرضوا اما الرسول الاعظم محمد صلی الله علیه و سلم فانه صار محل منة الله علیهم اذ ارسله الیهم لهدایتهم.«و یوم نبعث فی کل امة شهیدا علیهم من انفسهم و جئنا بک شهیدا علی هؤلاء و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء و هدی و رحمة و بشری للمسلمین». النحل/۸۹یصور النص القرآنی هنا صورة فی اجتماع الرسل بین یدی الله یوم القیامة. و الکلام علی انزال الکتاب یراد به التنویه بما کان من نزول الکتاب ایام حیاة الرسول فی قومه و قد احضرت صورة ذلک للربط بین الحالتین، حالة النبوة فی الدنیا و حالة الشهادة یوم القیامة اذ کان للنبی فی الاولی دور عطاء و فی الاخری دور جزاء.«من اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها و لا تزر وازرة وزر اخری و ماکنا معذبین حتی نبعث رسولا». الاسراء/۱۵من عادل قانون الله فی ثوابه و عقابه ان لا یعذب الا بعد ارسال الرسل و تشریع الشرائع و ثبوت عصیان العصاة و هذا ما نص علیه النص القرآنی الکریم.«و ما منع الناس أن یؤمنوا اذ جاءهم الهدی الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا». الاسراء/۹۴المراد بالبشر الرسول هو النبی محمد صلی الله علیه و سلم و قد تکرر فی التنزیل مثل هذا الاعتراض علی رسالة الرسول فوقع الرد علیهم بما کان وراءه من القبول و الاقتناع.«و ما کان ربک مهلک القری حتی یبعث فی أمها رسولا- یتلوا علیهم ایاتنا و ما کنا مهلکی القری الا- و أهلها ظالمون». القصص/۵۹ام القری هی مکة و قد بعث الله فی ام القری هذه الرسول الذی جاء الناس بکتاب الله العزیز و ذاک لاقامة الحجة علی من یستأهل العقوبة الالهیة وفق عدالة الله.«هو الذی بعث فی الامیین رسولا- منهم یتلوا علیهم أیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمة و ان کانوا من قبل لفی ضلال مبین». الجمعة/۲المراد بالامیین الامة العربیة التی عرفت بهذه التسمیة و ان کان سائر امم الارض أمیین بالفعل و الواقع التأریخی... و المراد بالرسول هو الرسول الاعظم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم و قوله تعالی «و یزکیهم» ای یأخذهم بالترویض و التربیة و التزکیة لتزکو نفوسهم و تسمو أخلاقهم بعد أن کانوا فی تسیب و ضلال کبیر.«و أنهم ظنوا کما ظننتهم أن لن یبعث الله احدا»... الجن/۷رغم ان العرب یعلمون علم الیقین ان سائر الشعوب قد بعث الله فیهم الانبیاء و ارسل الرسل فانهم کانوا لا یتصورون هذا المعنی ادنی تصور فلما طافت رسالة الرسول الاعظم الیهم استعظموا الامر و لم یصدقوا و اشتراک فی هذه الجهالة و الظن المظنون جهنم و انسهم... و هذا ما عناه النص القرآنی الکریم. [صفحه ۲۱۴]

یا أیها النبی

«یا أیها النبی حسبک الله و من اتبعک من المؤمنین». الانفال/۶۴فی هذا النص اشارة جاءت فی توثیق علاقة المؤمنین بالرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم من انهم یصلحون ان یکونوا حسب النبی و معتمده. و قوله تعالی «و من اتبعک من المؤمنین» و هو تصریح قاطع بان للنبی اتباعا من المؤمنین یقفون فی وجه الفئات المعادیة للدین الحنیف... و فی النص تطمین للنبی بتحقق النصر و حسن العاقبة لان الله هو قائل ذلک و هو معلنه و مذیعه. اذ کانت فیه الدلالة علی انه تعالی وراء النبی و هو کاف رسوله هم خصومه «فسیکفیکهم الله و هو السمیع العلیم». البقرة/۱۳۷«یا أیها النبی حرض المؤمنین علی القتال ان یکن منکم صابرون یغلبوا مئتین و ان یکن منکم مئة یغلبوا ألفا من الذین کفروا بأنهم قوم لا یفقهون... الآن خفف الله عنکم و علم ان فیکم ضعفا فان یکن منکم مئة صابرة یغلبوا مئتین و ان یکن منکم ألف یغلبوا ألفین باذن الله و الله مع الصابرین»... الانفال ۶۶/۶۵فی النص القرآنی امر من الله للنبی أن یحرض المؤمنین علی القتال اذ کان وطیسه و ساحته ساخنة و کان الامر القتالی صادرا بالزام کل نفر من المسلمین بأن یکون عدل عشرة من الاعداء و قد أمر المسلمون بالصبر علی احتمال هموم القتال و شدته... و قد جاء فی النص ان الله جعل الامر القتالی ملزما لافراد الجیش الاسلامی بأن یکون کل فرد من افراده عدل اثین من الذین کفروا اذ خفف الله عن الامة هذا التکلیف، علی أن الامر القتالی أوجب علی المقاتلین المؤمنین أن تکون طاقتهم القتالیة مضاعفة لطاقة المقاتلین الکفار و کذلک کان الحال... و بذلک غلبت الفئة المؤمنة الفئة الکافرة...ان النص ورد بلفظ الانشاء و لم یرد بلفظ الاخبار اذ ان الانشاء یقع فیه نصریف التکالیف التی تناط للمکلفین خلافا للخبر الذی لا یقع فیه شیء من التکثیر و التقلیل... و اخبار القرآن من حیث یوصف الخبر فیه لدی الاصولیین بأنه یحتمل الصدق و الکذب نستثنیها - أی اخبار القرآن - من أن تنسحب علیها القواعد التی وضعها علماء الاصول فان الخبر القرآنی لا یحتمل الا الصدق ألبتة. و من هنا لم یکن النص الذی تکلمنا علیه مخبرا بل کان منشئا. و قد ذهب غیر واحد من المفسرین الی ما ذهبنا الیه فی هذا الوجه...ان تکلیف المؤمنین بان تکون طاقتهم القتالیة عدل اکثر من واحد من المشرکین و غیرهم ینبنی علی ان من یقاتل فی سبیل عقیدة یعتقدها غیر من یقاتل فی فراغ عقائدی او من اجل الحصول علی منافع محددة... کما ان تحدید هذه الطاقة فی المقاتلین تحول دون تراخیهم فی ساحة القتال عند الاخذ بالجد و الحزم و قاعدة الحسم السریع...«یا أیها النبی قال لمن فی أیدیکم من الاسری ان یعلم الله فی قلوبکم خیرا یؤتکم خیرا مما أخذ منکم... و یغفر لکم و الله غفور رحیم»... الانفال/۷۰الخطابات الالهیة التی توجه الی الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم منها ما یختص بالرسول شخصیا و منها ما یوکل الیه ابلاغ محتویاتها الی المؤمنین، و منها ما یراد به ان ینقله النبی الی المشرکین و غیرهم...والنص الذی نحن فی صدده هو خطاب اراد الله ابلاغه الی من وقع من محاربی قریش فی - وقعة بدر - اسری فی ید المسلمین... و القرآن یأمر هنا بمخاطبة الاسری برفق تام و ادخال التفاؤل الی نفوسهم و فیه کذلک ما یغریهم باعتناق الاسلام من غیر تصریح بذلک لئلا یکون هناک ما یظن من استغلال المواقف الضعیفة لدی بعض الناس من غیر المسلمین فی جرهم الی الاسلام و حملهم علی اعتناقه [صفحه ۲۱۵] اجل لئلا یکون جر الناس الی الاسلام آتیا من مثل هذه المداخل و انما قال عزوجل «ان یعلم الله فی قلوبکم خیرا» ای ان اقبلتم علی الاسلام و قوله تعالی «یؤتکم خیرا مما اخذ منکم» ای مما دفعتموه من الفدیة و قوله تعالی «و یغفر لکم» انما ینصب علی حالة تلبسهم بالایمان و اعتناقهم الاسلام و الا فان غیر المؤمنین لا یخاطبون بمثل ذلک، و قوله تعالی «و الله غفور رحیم» من الصفات الدائمة للباری عزوجل حسن بها خطاب النص.فلقد کان النبی هنا وسیطا مکلفا باستدعاء الاسری و نقل الموعدة الالهیة الیهم، و قوله تعالی «فی ایدیکم من الاسری» ای الذین هم مطوقون بطوق الاسر و مقیدون بقیده. و هم کذلک یفتقدون الحریة و قد بات قدرهم بأیدی الجهة الآسرة و هم اذن فی غایة الضعف و ضیاع العز و فقدان الرجاء اذ کانت الجهة التی خرجوا فی جیشها محاربین للمسلمین قد کانت مهزومة علی فرط غرورها و شدة کبریائها و بذلک یکون الاسیر المنتمی الی الجهة المغلوبة اسیرا فی غایة المذلة و الانصیاع.فاذا کان الله عزوجل قد امر نبیه بان یخاطب اولئک الاسری

باسلوب من الرفق جمیل و لطیف و النبی قائد تلک الامة الغالبة فان فی هذا معنی من معانی البر و الانسانیة و الرحمة.ان من شأن الخطابات الالهیة التی توجه الی النبی ان فیها ضروبا من التعلیم و التوجیه و التنشئة الرشیدة مما یخرج النبی من مثلها من التوجیهات و قد تعلم من ربه الکثیر الذی یجعله یقتحم ساحة الجهاد و مواجهة سائر الناس من عدو و من صدیق و قد افرغ النص فی نفوس الاسری المشرکین معنی یفقهه المؤمنون قبل غیرهم و هو ان الله عزوجل یقیم احکامه علی ما یعلم فی قلوب الناس فلقد لمح للمشرکین ان ای خاطرة من الایمان تنقدح فی قلوبهم یعلمها الله و ان ای مراوغة او محاولة خداع تتلجلج فی صدورهم یعلمها الله و لذلک کان فی مراجعة النبی لهم ما یغنی عن النقاش و المفاوضة الجدل و الاستدراج.«یا أیها النبی جاهد الکفار و المنافقین و اغلظ علیهم و مأوالهم جهنم و بئس المصیر». التوبة/۷۳السورة مدنیة و فی المدینة کانت المواجهة المسلحه التی صارت الفئتان فیها متکافئة أو شبه متکافئة و کانت الحرب سجالا بینهما... ان الله یأمر نبیه بالوقوف فی وجه اهل الکفر و المنافقین و الیهود و من جال فی صفوفهم... و النص لم یرد صریحا فی القتال ولکنه کان صریحا فی استعمال الشدة و عدم اللین فی المواقف التی تستعرض فیها القوی...فالامر الموجه الی الرسول الاعظم بهذا النص هو مجاهدة الکفار و اخذهم بما یستحقون من شدة و غلظة... و قد عطف فی العبارة القرآنیة المنافقون علی الکفار لبیان استحقاقهم لما یستحقه الکافرون من زجر و استقباح و انهم مثلهم فی الشکل و الموضوع و ان کان المنافقون مبرقعین ببراقع الاسلام بحیث لا یظهرون ظهور الکافرین و انما کان الکلام علیهم معطوفا علی الکفار لاثبات انهم فی مصاف الکافرین و علی خطهم...«یا أیها النبی اتق الله و لا تطع الکافرین و المنافقین ان الله کان علیما حکیما». الاحزاب/۱الکافرون و المنافقون الی شر و فساد و فتنة و عدوان فما یقترح مقترحهم الا ما یؤذی المسلمین و یضر بمصلحة المؤمنین لذا کان لابد من اخذ الحذر الشدید فی مخالطتهم... و التحذیر الالهی من اطاعة هذه الفئات المخاصمة کائن عن علم یعلمه الباری العظیم و حکمة یحیط بها عزوجل... و لا نعلم النبی اطاع الکافرین و المنافقین ولکن النص علی ذلک فیه تنبیه للأمة الی ما یجب أن یکون موقفهم عنده فی مجال العلاقات [صفحه ۲۱۶] و المواجهات فی مجتمع ملتم علی انماط متخالفة فی الناس...«یا أیها النبی قل لأزواجک ان کنتن تردن الحیاة الدنیا و زینتها فتعالین أمتعکن و أسرحکن سراحا جمیلا»... الاحزاب/۲۸یوضح هذا النص نظام الحیاة البیتیة للرسول صلی الله علیه و سلم مع اسرته المؤلفة من عدة زوجات... و کان تعدد زوجاته صلی الله علیه و سلم مثار ادعاء المغرضین من المستشرقین اذ جعلوا زواج النبی من عدة زوجات ناشئا عن شدید الرغبة فی النساء فی حین لیس فی الامر مثل ذلک. فان الرغبة فی النساء ان کان لها ما ینظر به للموضوع نظرة قابلة للتصدیق فان ذلک یتطلب أن یکون لهؤلاء الازواج قسط کبیر من الرفاهیة و بلهنیة العیش داخل البیت و خارجه لان ذلک هو الذی یثبت للنساء استمرارهن فی بیت الزوجیة و تعلقهن بأزواجهن. و ما کان من الزوج قائما علی هذا الاساس فان تلبیة مطالب الزوجات أمر لابد منه مهما کانت التکالیف ضخمة و باهضة...فاذا رجعنا الی النص القرآنی الوارد فی هذا الصدد فانا نری النبی قد طلب الیه أن یکاشف زوجاته بالواقع المشهود فیقول لهن انه لا یملک لهن شیئا من الرفاه و الرفاء بل لا یملک لهن الحد الادنی للمستوی المعیشی المألوف فی بیوت الناس و قد خاطب زوجاته «ان کنتن تردن الحیاة الدنیا و زینتها فتعالین أمتعکن و أسرحکن سراحا جمیلا»...ای تعالین اطلقکن لتذهبن حیث تجدن ما ترغبن فیه و تتشوقن الیه من اسباب المعیشة المترفة...و ان کنتن تردن الله و رسوله راضیات بأی حال من حالات المعیشة البسیطة فان ذلک هو الذی یقیم الکیان الزوجی بینی و بینکن و ان الله أعد للمحسنات منکن اجرا عظیما.یفهم من هذا بوضوح ان غالب حیاة النبی البیتیة کان فی غایة البساطة و التقشف و کان نساء النبی علی حال من الرضی بهذا النمط من المعیشة...حقا أن الحیاة الزوجیة التی کان یحیاها النبی مع سائر زوجاته لم تکن الا حیاة قناعة بما ییسر الله له صلی الله علیه و سلم و لزوجاته من المعاش خلافا لما علیه رؤساء الامم و شیوخ القائل و القادات و سائر الناس من الرفاه و بحبوحة العیش و السعادة و الانبساط...انا لا نبالغ فی القول فنقول ان بیت النبی کان یعیش علی البؤس و الفاقه ابد الایام ولکنا نقول ان بیت النبی کان یجوع و یشبع و یغنی و یفتقر و لم یکن طابعه العام البذخ و السعة فی النفقة علی خط مستدیم مستمر کبیوت الاغنیاء و الموسرین... اجل انه بیت کسائر بیوت الطبقة المتوسطة فی کل قوم و أمة...فلقد علم ان بیوت النبی کانت تقام فیها

المآدب و یدعی الیها من یدعی علی ما جاء فی النص التالی «یا أیها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا أن یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین إناه ولکن اذا دعیتم فادلخوا فاذا طمعتم فانتشروا...» الاحزاب/۵۳ علی أنه کان صلی الله علیه و سلم من اجود الناس و اکرمهم و قد عرف ذلک فیه. و ما یستدل به علی بساطة بیوت النبی أنه صلی الله علیه و سلم وجد یوما علی باب بیته قراما [۵۹] فیه نقوش و تصاویر فأمر بنزعه عن باب بیته قائلا «ما کان لنبی ان یدخل بیتا مزوقا» او کما قال و الغرض من ذلک أن لا یظهر الترف علی بیت نبی یحسن ان تکون حالته حالة بسیطة.«یا ایها النبی انا أرسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا، و داعیا الی الله باذنه و سراجا منیرا». الاحزاب ۴۵/۴۶فی النص الذی جاء بلفظ «یا أیها النبی» وردت الاشارة الی ان الله ارسله بمهمات کبیرة فی هدایة العالم [صفحه ۲۱۷] و تقویم ما اعوج من امور الناس و نشر التوحید الذی اراد الله به ابطال الشرک بالمرة... (یا أیها النبی انا ارسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا و داعیا الی الله». و مفردات النص التی هی کون النبی شاهدا و مبشرا و نذیرا و داعیا الی الله باذنه و هی حقا مهمات جلیلة فی التکلیف و فیها التشریف مما تبرز به عظمة رسول الله صلی الله علیه و سلم فی عین امته و عیون الامم الاخری... و هی اعمال وظائفیة مما یلبه الانبیاء والرسل... اما قوله تعالی «و سراجا منیرا» فان ذلک هو عقد القلادة فی تکریم النبی و اعزازه و اعلاء مکانته فهو السراج المنیر وفق ما وصفه الله به و انه لوصف فیه من فخامة القدسیة و عظمة الاعزاز و الاعلاء لشخصیة النبی ما هو واضح کل الوضوح. لأن وصف النبی بالسراج المنیر لیس وصفا لجوانبه الوظائفیة یخص الرسالة و النبوة من نحو الانذار و الابلاغ و التبشیر و الدعوة و ما الی ذلک من الکلمات ذات المعنی المعجمی المألوف ولکن هذه الصفة «و سراجا منیرا» انما هی کلمة اراد بها الله أن یسبغ علی رسوله سوابغ التقدیس و الاطراء العظیم و الاکبار و التفخیم و الصیت العالی و السمعة المبارکة...«یا أیها النبی انا أحللنا لک أزواجک اللاتی آتیت أجورهن و ما ملکت یمینک مما أفاء [۶۰] الله علیک و بنات عمک و بنات عماتک و بنات خالک و بنات خالاتک اللاتی هاجرن معک و امرأة مؤمنة ان وهبت نفسا للنبی ان اراد النبی أن یستنکحها خالصة لک من دون المؤمنین قد علمنا ما فرضنا علیهم فی أزواجهم و ما ملکت أیمانهم لکیلا یکون علیک حرج و کان الله غفورا رحیما». الاحزاب/۵۰مفردات النص واضحة المعانی و قد وقع القول علی بعضها اذ جری ایرادها حیث أوردت. و یعنینا من النص ما جاء من الایماء الی ملک الیمین و موقف الاسلام من الرق و الاسترقاق و ذاک أن هناک من یری فی اعتراف الاسلام بالرق مطعنا فیه و مغمزا لمکانته الانسانیة و اتهاما لهذا الدین الحنیف بالانصراف عن معالجة ما یصفونه بمشکلة الرق المأساویة فی حین ان الاسلام ظهر و کانت للرق سوق فی سائر ارجاء العالم، اذ کان تعاطی الرق مسألة معترفا بها. و کان ذلک من بقیة ما ترکته الحضارات القدیمة من النظم الاجتماعیة و الاقتصادیة و الحربیة السائدة.و کل ما فعلته هذه الحضارات اذ شاءت ان تفعل شیئا فی هذا الشأن انها وضعت نظما و قواعد فی تنظیم الاسترقاق و اجواء مشروعیة...و کذلک کان موقف سائر الادیان من الرق... و ذاک لان وجوده کان جزءا مهما فی حیاة المجتمعات البشریة فالارقاء و فیهم الفلاحون و العالمون فی الشؤون التجاریة و المصانع و سائر اسواق الناس... فقد کان الانسان بضاعة و کان اداة عمل و مادة احتراف.ان موقف الاسلام من الرق و الارقاء اعتمد فی شأنه الموقف الانسانی و المنطقی و وضع خطة دقیقة فی معالجة المشکلة التی لم تفکر البشریة فی جعلها مشکلة عصر او مشکلة امة... فالعبد ینتقل من ید الی ید بیعا و شراءا لیعیش حیث ینتقل لا یعنیه تغیر الوجوه و تبدل المالکین فقد الف ذلک فما کان یستوحش من حالة جدیدة او یحن الی حالة قدیمة. اذ ان انتماءاته تعددت و تناقضت فلم یعد فیها ما یلفت النظر الی أمر غریب مادام القانون الدولی العام یقر التعامل بجسده و احاسیسه علی مثل حالة التعمل بالبضائع، بل ان التعامل بالبضاعة البشریة تسوطه العصا و الرعایة، و التعامل بالبضاعة البشریة تسوطه العصا و تتحکم فیه قواعد النخاسة و اصولها المرعیة یومذاک و منذ دهر بعید... فانک لتری من یمسک بدجاجة یرید ذبحها فی عرض السوق و هی تصرخ الصراخ الشدید فلا احد من الغادین و الرائحین یعنیة أن الدجاجة ستذبح او لا تذبح [صفحه ۲۱۸] اذ کان من فی السوق منصرف عن صراخ الدجاجة التی تناشد القوم انقاذها من سکین الذبح الحادة، ذلک لان العرف العام اقر ذبح الدجاجة التی شاء ذابحها ذلک.کانت للمروءة فی الاسلام تجاه الارقاء سحنة ظاهرة عرفها الارقاء انفسهم، ففی البدء جاءت الشریعة الاسلامیة لتجعل کلا من الحر و العبد عنصرا یهدف الدین الی

جره الی محرابه یبنی به کیانه و یتمد به ازره اذ ساوی هذا بهذا مساواة منظورة ملحوظة فهما من بعض خلق الله یقفان معا علی خط مستقیم عند عبادة الله فی الصلاة.هذا المعنی ارتاح له العدید و انکره الاسیاد المالکون اشد الانکار... و بدیهی ان ازالة الفرق بین الحریة و العبودیة کان الحدیث المعلن عنه فی اللحظات الاولی التی اتسع فیها ضیاء الاسلام الاول. فکان العبید محل انتقام مالکیهم بکل قسوة منذ ذلک الهزیع... و بدیهی ان هذا ادی الی تململ عظیم فی حیاتهم الطبیعیة باتت لهم به شوکة و هم لم یکونوا یوم ما بذوی شوکة...البیان الاول فی الثورة علی الرق کان هذا البیان و الاعلان الاول فی ابطال الرق هو هذا الاعلان.اجل ان قدح هذه الفکرة الثوریة فی الاذهان صنع صنعه و فعل فعله فی التحرک البشری نحو تحریر العبید و اطلاق سراح الارقاء من حبالة الرق و فخ الاستعباد...لم یکن الامر فی بدء الامر لیصیب اکثر من هذه الحصیلة المتحصلة فی عالم الاسترقاق الشاسع العریض الذی کان اقتحامه مجازفة کبری و خرقا عظیما لحجاب اشترکت البشریة کلها فی نسجه منذ دهر موغل فی القدم حتی کان موقف الدیانات السماویة منه موقف الساکت الحذر المتوجس کل الخیفة من مقارفة ایة تجربة فیها من ملامح تحدی الرق العالمی یومذاک...لقد رأت الشریعة الاسلامیة ان الارقاء هم دعامة الاعمال التجاریة و هم مرکز الثقل فی کل صناعة و زراعة و انتاج و استغلال وصفق فی الاسواق. فاذا الغی الرق بجرة قلم ان کان الغاؤه مما یدخل فی نطاق الامکان فان الکیان الاقتصادی العالمی سینهار بالمرة...و یعنی هذا ان مذاق هذا التحریر سیکون مشوبا بمرارة قاطعة لانه سیتبدل به عنوان الکارثة لا غیر.والنقطة الاخری هی ان تنامی الحرکة الاستعبادیة فی العالم التجاری للرقیق یعزز مشروعیة الرق دولیا. و بهذا یفشل اعلان عتق الارقاء من دون دفع تعویض لاسیادهم عن کل رأس من رؤوس عبدانهم. و بدیهی ان ذلک تصرف غیر عادل اذ سیؤدی الی افلاس جمیع تجار العالم و فقدان ثروات فی فقدانها ما تخفی فیه القیمة الانسانیة لالغاء الرق المراد الغاؤه...والنقطة الثالثة ان حیاة الاسترقاق التقلیدیة التی سادت المجتمات البشریة احرارا و عبیدا قد صیرت عالم العبودیة عالما متفسخا و محطما یفتقد القیم الانسانیة کلا و لیس جزءا... لان اسلوب الاذلال کان هو الآخذ بهدب الحیاة الیومیة للارقاء. اذ کان العبد یباع بیعا علی بیع و ینقل من ید الی ید و یرحل من مکان الی مکان و یحمل ما فوق طاقته و قد یموت رازحا تحت العبء الثقیل والاجحاف القاسی والاهانة المتعمدة التی تخلع فیها علی الانسان کل ثیاب الکرامة فلا یکون فیها الانسان انسانا بحال من الاحوال...و بهذا فان اعلان حریة الارقاء لن تتحصل به حصیلة ما لانهم لن یستفیدوا من حریتهم المعلنة ادنی استفادة اذ سیعیشون عیشة غوغائیة سائبة عاجزة عن العیش فی ظل اتفاق اجتماعی سوی...فان من فقد حریته و کرامته و انسانیة اذا سلمته هذه الاقانیم بعد فقده ایاها فانه لا یعرف لها من مذاق فهو کالطفل تسلمه کل شیء فیروح یجهل کیف یصنع به. [صفحه ۲۱۹] ففی مثل هذا الموقف الدراسی الذی وقفته الشریعة الاسلامیة من مسألة الحریة و العبودیة تسنی لهذه الشریعة العظیمة ان ترسم ادق الرسوم التوجیهیة فی معالجة الرق العالمی حتی زالت جمیع اخطاره و انمحت سائر اثاره.کان الجانب الادبی و الخلقی فی توصیة السادة من مالکی العبید بالاحسان الیهم ذات اثر حمید فی تصحیح الوضع الاجتماعی العام فهذا التململ الرهیب فی بیئات العبید ان کان قد حدث من ذلک شیء فی حقبة من حقب التاریخ...بدیهی ان الشریعة الاسلامیة لم تکن ذات تمویل تنفقه علی شراء العبید و عتقهم ولکنها نبهت الی فضیلة عتق العبید فی حالات کثیرة یمکن ان توصف بانها شبه یومیة اذ اتخذت الشریعة من عتق الرقاب عقوبة علی ما کان یقع من صائم افطر عمدا، و حالف حلفة یرید التحلل منها و مبتغ اجرا و ثوابا من ربه...بل لقد اوجدت الشریعة علی ای من السادة اذا طالبه عبد من عبیده بالمکاتبة ان یبادر الی مکاتبته و المکاتبة هی ان یأذن السید لعبده بالخروج من فلک التقید بتلک العبودیة زمنا ما یذهب خلاله العبد لیعمل منفردا فیجمع من المال ما یکفی لدفع ثمن رأسه لسیده علی نحو ما کان قد دفعه سیده من ثمن راسه عند شرائه...و فی نظام العقاب کانت للشیعة لفتة رفق ملحوظة فی معاملة الاماء اذ جعل علیهن من العقاب نصف ما علی المحصنات من حرائر النساء...ذلک بعض ما سنح لنا من موجز الکلام علی الرق و نظرة الاسلام الیه و طریقته الصائبة فی معالجة مشکلته باسلوبه السمح الرشید.و لا جدال فی أن الرسول الاعظم کان له اتباعه الکثیرون المخلصون للدین و الملة فی المدینة التی هی مهجرهم الجدید و قد هاجر الیها منهم من هاجر من قبله و من هاجر من بعده و ما زالت المدینة مفتوحة لکل من یدخلها او یخرج

منها...الا ان الـذی یشـیر الیه النص القرآنی صـدر هـذا الفصل انه کانت للنبی هناک ای فی المدینـة اسـیر من ذوی قرابته من اعمام و اخوال و بنات عم و عمه و بنات خال و خالـة...«یا أیها النبی قل لازواجک و بناتک و نساء المؤمنین یدنین علیهن من جلابیبهن ذلک أدنی أن مرفن فلاـ یؤذین و کان الله غفورا رحیما»... الاحزاب/۵۹فی النص القرآنی حکم شـرعی بالحجاب الذی فرضه الله علی نساء المؤمنین و فیهم ازواج النبی و بناته و کان للنبی غیر واحدة من البنات متزوجات یسـکن بالمدینة و قد أمرن و أمر جمیع المؤمنات من نسـاء الامـة متزوجات و غیر متزوجات بالحجاب وفق ما تکلمنا علیه فی الاوامر القولیـة. لاحظ الایـة الحادیـة و الثلاثین من سورة النور المدنیة. [۶۱] .«یا أیها النبی اذا جاءک المؤمنات یبایعنک علی أن لا یشـرکن بالله شیئا و لا یسرقن و لا یزنین و لا یقتلن أولادهن و لا یأتینـک ببهتـان یفـترینه بیـن أیـدیهن و أرجلهـن و لاـ یعصـینک فی معروف فیـابعن و اسـتغفر لهـن الله ان الله غفـور رحیـم»... الممتحنة/۱۲النص یتضمن خطابا للنبی خوطب به بعد فتح مکة و فحواه أن من فی مکة من المؤمنات اذ جئن النبی بوفد للسلام علیه و تهنئته بالفتح المبین و اعلان [صـفحه ۲۲۰] اسـلامهن و التزامهن بتنفیذ مفردات الشـریعة الاسلامیة والاقلاع عما کانت علیه المرأة فی الجاهلیـة من تعلق باعمال و معتقدات نقضـها الاسـلام و رفضـها فان علی النبی أن یبایعهن علی ذلک... و النص یکاد یکون ملخصا و مجملا لمفردات الشـریعة الاسـلامیة السـمحة التی لا تخص النساء وحـدهن و انما تعم جمیع المسـلمین و کان من هذه النقاط القتل و السـرقة و الزنا و الشرک بالله... لقد کان للمرأة قسط مهم فی الکیان الاسلامی الذی بوأها مکانة عالیة و شأنا عظیما. و لم یکن لها قبل ذلک مثل ذلک... «و لا یأتین ببهتان یفترینه بین ایـدیهن و ارجلهن» ای لا یأتین بذلک و هن جالسات و لا ماشیات فهو معنی للبهتان یسـتغرق النهی عنه فی جمیع الاوقات و الحالات...«یا أیها النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعـدتهن و أحصوا العـدة و اتقوا الله ربکم لا تخرجوهن من بیوتهن و لا یخرجن الا أن یأتین بفاحشـة مبینـة و تلک حـدود الله و من یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدری لعل الله یحـدث بعد ذلک أمرا». الطلاق/۱الخطـاب و ان کـان موجهـا الی النبی بحجم کبیر فهو کـذلک موجه الی الامـة لانه یتضـمن حکما شرعیـا هو محـل العروض و الوقوع فی حیاة کثیر من الازواج و ذلک أن الطلاق مسألـة کائنـة فی سائر المجتمعات علی ما یخالطه فی بعض الاحیان من خروج علی قواعد العدل و الانصاف و اصول الدین...«یا أیها النبی لم تحرم ما أحل الله لک تبتغی مرضاة أزواجک والله غفور رحیم»... التحریم/۱یفهم من هـذا النص ان الرسول صـلی الله علیه و سـلم کان کثیر الرعایة لزوجاته و عظیم الحدب علیهم، فابتغاء مرضاة الازواج فیها دلالـة علی حسن المعاشـرة و التسامـح فی المآخـذ الهینـة، و الرغبـة فی ادامـة الالفـة و رفع الکلفة و اشـعار الزوجات بأنهن غیر اسیرات عند الزوج، کما ان فی ابتغاء المرضاة من التواضع و تنحیة ما هناک من فرق الاستعلاء الزوجی و قیمومته فلا تعود الزوجه تشعر بثقل کون الازواج قوامین علی النساء للطف المقابلة و حسن المخاطبة و أنی کانت اسباب نزول هذه الآیة فان النقطـة التی نقف عنـدها فی هذا الصدد الخاص لشخصـیة الرسول الاعظم قرآنیا یقرر ان النبی کان عظیم الشـفقة بازواجه و رفیقا بهن کل الرفق صـلی الله علیه و سلم...و فی النص جاء قوله تعالی «تبتغی مرضاة ازواجک»... و انتزعنا من هذا النص أن سلوک الرسول فی حیاته الزوجیة کان سـلوکا عالی المسـتوی بشأن رعایة زوجاته و حسن معاملتهن و لا یؤذیهن فی شیء لان ابتغاء مرضاة الازواج یعنی الحرص علی تحسین معاملتهن و المبالغـة فی استرضائهن و تلک خلـة محمودة فی الرجال و ان کان هناک من یظن أن توخی الرجل مرضـاة اهله فیه أمارة علی الضـعف فی حین أن ذلک و ان کان یظن فیه الضـعف فهو من اللین و خفض الجناح فما یعاب الرجل علیه حتی لو کان عظیم المنزلة و عالی الرتبة فی قومه...بل کان صـلی الله علیه و سـلم یمنحهن فوق ما یسـتحققن من التحیز الودی و المیل الانسانی بما یجاوز حـدود الرعایة و موضوع حسن المعاشـرة و کان صـلی الله علیه و سـلم یوصـی الازواج بذلک واصـفا النساء بانهن عوان عند الرجال.

باب و اذکر

من الخطابات التی خاطب الله بها الرسول الاعظم ما یـدخل فی اطار الامر بـذکر احـداث و اشـخاص و فی طی ذلک اکثر من تکلیف

للرسول اراد الله امضاءه و تنفیذه و ایصاءه بتذکره و مراجعته. و هناک نوع من الذکر یراد به ذکر الله عزوجل و هو و ان کان قد خوطب به النبی فانه من حیث العقیدة الدینیة موجه بعضه الی النبی و رعیته و یحسن ان یلاحظ فی معنی (و اذکر) معنی القصص و شرح التفاصیل لمن یواجههم بذلک. و فیما یلی تفصیل ذلک... [صفحه ۲۲۱] «و اذکر ربک فی نفسک تضرعا و خیفة و دون الجهر من القول بالغدو و الآصال و لا تکن من الغافلین». الاعراف/۲۰۵فی النص توصیة الهیة الرسول الله بادامة تسبیح الله و ذکره فی قراره نفسه علی وجه التضرع الیه تعالی او الانابة و ابراز أحاسیس الخوف و الخشوع و بصوت غیر مرتفع اذ قد ینقلب ذلک الی صراخ علی مدی استمراریة التسبیح و ذلک فی سائر اوقات اللیل و النهار... و هو ورد یومی للرسول یؤدیه بالتزام تام ان یذکر اسم ربه و اوصاه ان یلهج کل اللهج بذکر الله... و أکد أهل التفسیر ان الصراخ فی ذلک ممنوع و غیر محمود...«الا أن یشاء الله و اذکر ربک اذا نسیت و قل عسی ان یهدین ربی لاقرب من هذا رشدا». الکهف/۲۴فی النص تهذیب و توصیة للرسول من ربه بأن یعلم ان الغیب لله فلا یقرر علی وجه الجزم فعل عمل من الاعمال فی یوم غد... لان غدا لیس له، ثم دعاه ان یذکر اسم ربه و اوصاه ان یلهج کل اللهج بذکر الله عن النسیان اذا عرض له او خشیة ان یتعرض له و دعاه ان یتضرع الی ربه لیکون قریبا من الله ابدا... و هی دروس او اشبه بالدروس التی یعلم الله بها رسوله فی کل حین لیکون ذلک من عوامل تکامل حسن سلوکه و اخلاقه و سائر مواقفه...«و اذکر فی الکتاب مریم اذ انتبذت من أهلها مکانا شرقیا»... مریم/۱۶النبی هنا مکلف ان یتحدث علی قصة مریم و ما جری لها اذ إنتبذت مکانا أوت الیه، و من دأب القرآن الکریم ان یوصی النبی بالتحدث الی الناس عن أشخاص من الانبیاء و غیرهم قصد التعلیم و الاعتبار...«و اذکر فی الکتاب إبراهیم انه کان صدیقا نبیا»... مریم/۴۱واللهج بقصة ابراهیم علیه‌السلام و اخبارة و مواقفه التوحیدیة من مثل ما جاء فی الآیات التالیة «اذ قال لأبیه یا أبت لم تعبد ما لا یسمع نو لا یصبر و لا یغنی عنک شیئا یا أبت انی قد جاءنی من العلم ما لم یأتک فاتبعنی أهدک صراطا سویا یا أبت لا تعبد الشیطان ان الشیطان کان للرحمن عصیا... یا أبت انی اخاف ان یمسک عذاب من الرحمن فتکون للشیطان ولیا قال اراغب انت عن آلهتی یا ابراهیم لئن لم تنته لأرجمنک و اهجرنی ملیا قال سلام علیک سأستغفر لک ربی انه کان بی حفیا و اعتزلکم و ما تدعون من دون الله و أدعو ربی عسی أن لا اکون بدعاء ربی شقیا»... فانه مما کان الله قد أوصی نبیه ان یذکره و یتعبر به و یتحدث فیه الی الناس... و ذلک لاعاء الشخصیة العربیة لابراهیم علیه‌السلام ما تستحق الابراز للنسب العربی المتصل بابراهیم علیه‌السلام و هذا ما کبت الیهود کبتا ذریعا.«و اذکر فی الکتاب موسی انه کان مخلصا و کان رسولا نبیا». مریم/۵۱ما ینزله الله علی رسوله من اخبار الرسل و النبیین یوصی الله نبیه ان یجعل من ذلک تذکرة و یتکلم فی شأنها الی قومه لیزدادوا بذلک علما و یکسبوا بذلک ادبا و یصیبوا عبرة...«و اذکر فی الکتاب إسماعیل انه کان صادق الوعد و کان رسولا نبیا، و کان یأمر أهله بالصلاة و الزکاة و کان عند ربه مرضیا»... مریم/۵۵والکلام علی اسماعیل و قد أمر الله نبیه ان یذکره و یتذکره و فی النص اشارات اخلاقیة عالیة المستوی تتعلق بکون اسماعیل کان یتمیز بصدق الوعد و انه کان مرضیا عند ربه و کذلک قص الله من خصاله الکریمة انه کان یأمر اهله بالصلاة و الزکاة... و المراد باهله سائر من یضمهم سقف بیته و سلطانه من نساء و بنین و بنات و ذوی قربی... و فی تذکار ذلک ما فیه من حسن التوجیه و مواصلة التهذیب و التأدیب. و ابراز الاسماء الکریمة ذات المآثر الممحودة. و الخطاب الموجه الی [صفحه ۲۲۲] الرسول فی هذه المعانی هو خطاب لسائر الاتباع و ابناء الامة.«و اذکر فی الکتاب ادریس انه کان صدیقا نبیا»... مریم/۵۶ان فی ذکر هؤلاء النبیین و ما کان منهم من طاعة للخالق العظیم و جهاد فی سبیل اصلاح شعوبهم و اقوامهم ما هو جدیر بالذکر و الاعلان و التعریف و التأدیب. لقد کان علی الرسول الاعظم ان یکرر ایراد الکلام فی شأن أولئک الرسل لما فی ذلک من تربیة النفوس علی اکرام رسل الله و اعظامه تعالی و اجلاله و تسبیحه و تقدیسه بما کان قد رسمه من اجل اصلاح عباده من ارسال الرسل الیهم صلوات الله علیهم...«اصبر علی ما یقولون و اذکر عبدنا داود ذا الاید انه أواب». ص/۱۷فی ذکر شخصیة داود علیه‌السلام عبر جدیرة بالاعتبار فانه علی ما وهبه الله من هبات الخیر و التکریم و فضائل الاعمال و الملک و الشأن فانه تعرض من قومه لکثیر من الاذی مما یستأهل أن یکون من العبر التی یعتبر بها النبی و سائر من یقفون علی الحقائق التی یعرضها الله فی التنزیل بحق انبیائه و رسله الذین اراد الله ان

ینقذ بهر عباده من الضلال و الکفر و الفساد...«و اذکر عبدنا أیوب اذ نادی ربه أنی مسنی الشیطان بنصب و عذاب». ص/۴۱فی قصة ایوب علیه‌السلام و عظیم صبره ما یستأهل الذکر و الحدیث و الاعتبار فقد تحمل من اذی الاعتلال ما یشق احتماله حتی کافأه الله علی صبره بما کافأه به. و الباری عزوجل یوصی الرسول الاعظم بأن لا یغیب عن باله مواقف اولئک الانبیاء العظام فلقد سبقوه فی الابتلاء بعظیم الاذی و ألیم عدوان الناس و کان أیوب علی فرط ما عرض له من العلة المنفرة. کثیر التسبیح لله و اللجوء الی استغفاره و الانابة الیه...«و اذکر عبدنا ابراهیم و اسحاق و یعقوب أولی الایدی و الابصار». ص/۴۵و هذه مجموعة اخری من رسل الله مجدهم الله و اطراهم بذکر ما اتصفوا به من الصفات الکریمة المحمودة و فی ادکارهم و ادکار صفاتهم الجلیلة التی حمدها الله لهم ما فیه من التهذیب و التوجیه السدید و الاعتبار...«و اذکر اسماعیل و الیسع و ذا الکفل و کل من الاخیار». ص/۴۸تکرر ذکر اسماعیل علیه‌السلام و قد ذکرت معه عدة معدودة من الانبیاء ممن اصطفاهم الله بالنبوة و جعل لهم الذکر الحسن و الصیت الکریم فی تنزیله العزیز و کل اولئک مما اوجب الله علی رسوله الاعظم ذکره الدائم لان قوله تعالی «و اذکر» یعنی کثرة ایراد هذه الاسماء بلسان الحمد والتبجیل و الحث علی تقبل مآثرهم و تقدیر جهودهم و حمد مواقفهم.«و اذکر أخا عاد أنذر قومه بالاحقاف و قد خلت النذر من بین یدیه و من خلفه أن لا تعبدوا الا الله أنی اخاف علیکم عذاب یوم عظیم». الاحقاف/۲۱فلک هی قصة هود علیه‌السلام و قد ارسله الله الی قوم عاد. و فی ذکر ذلک ما فیه من العبرة من الاتعاظ و الاعتبار و مقارنة ظروف الانبیاء...«و اذکر اسم ربک و تبتل الیه تبتیلا». المزمل/۸فی النص توصیة یوصی الله بها رسوله ان یذکر اسمه و التبتل الیه و هو خلوص العبادة. و هناک توصیات للنبی توصیه بالصبر علی ما یقع له من اذی قومه له و اصرارهم علی کفرهم و عصیانهم ربهم...«و اذکر اسم ربک بکرة و أصیلا». الانسان (الدهر)/۲۵فی هذا النص ما یدل علی ان النبی کان مشغولا صباح یومه و مساءه بذکر الله والاخذ بهدب الخضوع [صفحه ۲۲۳] لدته العظیمة و یلی ذلک ان الله امره بالعبادة اللیلیة المتصلة. و هو ما یقال له التهجد «و من اللیل فاسجد له و سبحه لیلا طویلا». و هذا ما یجعلنا نری النبی صلی الله علیه و سلم یقضی حیاته الیومیة بحالة الذکر و القنوت و التعلق بعبادة البارىء العظیم. لا یقعد ن ذلک و لا ینصرف عنه. فاذا قال القائل ان النبی کان ذا لسان رطب بذکر الله و اللهج بتسبیحه و القنوت له و اللیاذ به. فان قوله جد صحیح. و مطابق للواقع...کان النبی صلی الله علیه و سلم کثیر اللهج بذکر الله و تسبیحه فی کل حین من لیل و نهار و بکرة و اصیل و لم تکن تسبیحاته لربه عابرة و صارئة و لا- کانت تسنح له حین یعن ذلک علی باله بل کانت لها دیمومة دائمة مما یفهم منه فرط انشغال النبی بعبادة بارئه العظیم و کان ذلک کله یقع فی وسط کان فیه حیثما اتجه المتجه آثم او کفور «انا نحن نزلنا علیک القرآن تنزیلا فاصبر لحکم ربک و لا تطع منهم آثما او کفورا» الانسان/۲۴... و قد وصف الله من کان من الناس یومذاک یقوله «ان هؤلاء یحبون العاجلة و یذرون وراءهم یوما ثقیلا» الانسان/۲۷... و بذلک نعلم عظم جهد النبی و ثقل مهمته فی مثل تلک البیئة التی کان من طبیعتها ان تستعصی علی دعوة التوحید و ان لا تستجیب لنبی بعثه الله الیها من خیر ابنائها واشرف رجالها و اکرم أنسابها. و من التوصیات الالهیة الموجهة للنبی صلی الله علیه و سلم اذ جاء الامر فیها بلزوم ذکر الله فی النهار و فی اعماق اللیل. و لقد کان النبی صلی الله علیه و سلم یؤدی من ضروب العبادة لله ما لا- یؤدیه الاخرون من اتباعه المؤمنین...«و جعلنا علی قلوبهم اکنة ان یفقهوه و فی آذانهم وقرا و اذا ذکرت ربک فی القرآن وحده و لوا علی ادبار هم نفورا»... الاسراء/۴۶کان اهل مکة من کفرتها و مشرکیها یصرفون اسماعهم عن الاصغاء الی النبی و هو یتلو القرآن خوف ان یتسل الی قلوبهم فیؤمنوا به و هم لا- یریدون ذلک... و النص یوضح هذا المعنی و یجعل لذلک مقدمة هی کون القوم مجعولا- علی قلوبهم من الله اقفال و اکنة و فی آذانهم اثقال و احمال تقعد فی طریقها عن الاصغاء والاهتداء... و جاء تلو ذلک من النص القرآنی: «نحن أعلم بما یستمعون به اذ یستمعون الیک و اذ هم نجوی اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا- رجلا- مسحورا» الاسراء/۴۷...إن معاناة النبی لجاجة قومه و عنادهم و نفورهم و تباعدهم عنه و فرط خصومتهم لأمر لم یکن ابن ساعة من نهار بل کان مما لا تعد فیه الایام و للیالی الطوال... و مثل ذلک یحز فی نفس من یقبل علی قوم یدعوهم الی الهدی و هم فی ضلال مبین... اجل انه یشق علی ینقذ اناسا لا یدرکون اهمیة هذا الانقاذ لفقدان التمییز لدیهم بین الهوی و الهدی و بین الحق و الباطل و بین الصلاح و

الفساد...«و من اظلم ممن ذکر بآیات ربم فأعرض عنها و نسی ما قدمت یداه»... الکهف/۵۷التذکیر جاء صیغة الفعل المجهول و المراد به الرسول فی تذکیره و کذلک من عسی ان ینهض بمهمة التذکیر فی زمنه او بعد زمنه... و قد وصف الله القلوب التی لا تصغی لصوت الخیر و الموعظة بقوله: «انا جعلنا علی قلوبهم أکنة أن یفقهوه و فی آذانهم وقرا»...و مما یستدل به علی ما ذکرناه صدر هذا الفصل قوله تعالی الآتی فی ذات السیاق: «و ان تدعهم الی الهدی فلن یهتدوا اذن ابدا» الکهف/۵۷...

باب تجد و لا تجد

وجود الشیء أحد المحسوسات التی تدل علی الحقائق الثابتة و لاـ وجوده نفی له ان یعد من المحسوسات و استعمال الوجود فی القرآن الکریم فی مخاطبة النبی یحمل معنی التوثیق الذی لا یحوم حوله شیء من النفی و ما الیه و فی الذکر الحکیم استعمالات بیانیة لهذا الحرف و بمعنی ذلک یرد بلفظ التشدید و التوکید من مثل «لتجدن» و قد اراد الله عزوجل [صفحه ۲۲۴] فی مخاطبة الرسول بهذا الحرف باستشهاد الرسول علی جمهرة من القضایا الساخنة و من وقوف الرسول علیها و احاطته علما بها یجعلها من ادق الحقائق القرآنیة الیت تمتنع أن تکون مادة جدل و نقاش و جحد و انکار... فالرسول اذن – و هو مرسل من الله الی عباده – قد جعله الله و سیلة ایضاح و شاهد اثبات تقوم شهادته مقام شهادة الارض و السماء و من فیهن من اخلائق و الاقوام...و فیما یأتی نصوص جاء فیها هذا الحرف مشارا فیها الی مواقع السور و ارقام الایات. مع شرح ما یقتضی الشرح منها و تأویل ما یقتضی التأویل... و الدلیل علی و ثائقیة هذا الحرف ای (وجد. یجد) و ما اشتق منه قوله تعالی «ألم یجدک یتیما فآوی» فلقد کان الیتم حقیقة لا مریة فیها لأن الله اخبر عنه بأنه وجد النبی قد ابتلی به ای بالیتم و لا تتحمل کلمة الوجود ای معنی مجازی خارج علی دائرة الحقیقة و اطار الواقع. و قوله تعالی «و وجدک ضالا» کذلک «و وجدک عائلا»... اما قوله تعالی «فوجد الله عنده»... فان ذلک الواجد قد وجد آثار سلطان الله. لان سلطان الله دال علی الله و لیس فی مجاز القول هنا ما یعارض الحقیقة او یخالفها...«و لتجدنهم أحرص الناس علی حیاة. و من الذین أشرکوا یود أحدهم لو یعمر ألف سنة و ما هو بمزحزحه من العذاب أن یعمر و الله بصیر بما یعملون»... البقرة/۹۶جاءت عبارة الوجود فی النص مؤکدة ب(لام التوکید) لتوثیق الحقیقة التی جری الکلام علیها فی وصف الیهود بأنهم اکثر عباد الله حرصا علیها. و ذلک اشعارا بأن الیهود لم تنفعهم عقیدة التوحید فی هذا الامر اذ شارکوا المشرکین فی الحرص علی الحیاة... و لتصویر صورة هذا الحرص لدی القوم جاء فی النص ذکر الالف سنة التی یودون أن یعمروها مع عبارة التهکم بهم و السخریة التی جاءت بأنهم لو تحقق لهم أن یعمروا ألف سنة فان الالف سنة منصرمة و زائلة علی طولها فما إن یعصمهم من العذاب و العقاب الالهی الشدید. أن یعیشوا هذا العمر الطویل لان الالف سنة و الالفین و ما جاوز ذلک کلها من الزمن المتحرک الذی یجب علی من یعلم من الناس أن یعلم انه منته و فی الاشارة الی ذلک نبز لهم بالغباء و السذاجة و غفلة العقل عن ادراک حقائق الاشیاء... و قوله تعالی فی ختام ذلک «و الله بصیر بما یعملون» قرع لاسماعهم بأنه عزوجل محیط بکل اشائهم احاطة لا یعزب منها عن علمه شیء...«أولئک الذین لعنهم الله و من یلعن الله فلن تجد له نصیرا». النساء/۵۲فی النص نفی صریح لوجود من ینتصر للذین لعنهم الله... و المراد بنفی النصیر هنا من یملک نصرتهم من الله یوم القیامة و کذلک من یحاول نصرتهم فی الدینا فانه مکتوب علیه الخذلان ابدا و ذاک لان جریرة هؤلاء الملعونین کانت فی أنهم جعلوا عبادة الاوثان افضل من عبادة الله. و الکلام فی النص مصروف الی الیهود الذین رجحوا شرک المشرکین علی توحید المسلمین رغم أن اصل ملتهم و هی الیهودیة قائم علی التوحید...ان نفی کون النبی و اجد لهؤلاء القوم نصیرا فیه من النفی حجم کبیر جدا لان عدم وجود النبی لهؤلاء القوم من نصیر یقوم مقام التوکید القاطع بنفی هذا الامر المتوهم و بذلک یعرض الخذلان و الیأس کل العروض لمن نفی الله أن یکون لهم نصیرا او عونا معینا. و بذلک تکون شهادة النفی التی نسبها الله للنبی بقوله «لن تجد» اقوی شهادة نفسی فی هذا الباب. لان الرسول لیس کأحد من الناس.«فما لکم فی المنافقین فئتین و الله أرکسهم بما کسبوا أتریدون أن تهدوا من اضل الله و من یضلل الله فلن تجد له سبیلا»... النساء/۸۸کان رأی القوم من المنافقین یتردد بین تقدیرین مختلفین. و أکد

النص القرآنی هلاک هذه الفئة و ضلال [صفحه ۲۲۵] سعیها و من اجل أن لا یکون لها رجاء فی رضا الله و غفرانه نسب الاضلال الیه عز شأنه فی قوله «و من یضلل الله فلن تجد له سبیلا»... و من هذا النص قوله تعالی «ان المنافقین یخادعون الله و هو خادعهم و اذا قاموا الی الصلاة قاموا کسالی یراؤون الناس و لا یذکرون الله الا قلیلا، مذبذبین بین ذلک لا الی هؤلاء و لا الی هؤلاء و من یضلل الله فلن تجد له سبیلا» النساء/۱۴۳... و قد ذکر السبیل هنا لبیان انهم لا مجال لهم للافلات مما قدره الله علیهم من العقوبة التی یستحقونها. و قد نفی وجود السبیل للمنافقین فی ما خاطب به النبی «و لن تجد لهم سبیلا» ای ان السبل التی یقدرون علی الافلات منها الی النجاة غیر موجودة اصلا لانهم لفرط ضلال عقولهم و قلوبهم لا یجدون من السبل المحیطة بهم ما ینفذون منه الی خارج الهوة التی هم فیها و لنفی وجوده هذه السبل نفیا باتا نسب الله الی رسوله صلی الله علیه و سلم انه هو کذلک لا یجد لهذه السبیل وجودا رغم انه یراقب الامور و یشهد الاحداث و هو فی صفاء ذهن و طمأنینة فکر بحیث لو کانت السبل موجودة لوجودها و ان لم یجدها المنافقون... فالنص هنا جاء بصیغة تعد غایة فی بلاغة التعبیر عن نفی شیء و عن احاطة القوم ای المنافقین بکل ما هناک من مغالیق الرجاء و حواجز التیئیس...«ان المنافقین فی الدرک الاسفل من النار و لن تجد لهم نصیرا»... النساء/۱۴۵نفی وجود النصیر هنا ای الذی ینصر المنافقین انما هو ادوات النصر التی تصل الیهم و هم فی اعماق جهنم و کذلک لعجز هذا النصیر أن یبرز للقیام بما یرجوه المنافقون لعجز هذا النصیر أن یبرز للقیام بما یرجوه المنافقون منه من عون و اسعاف و قد جاء النص بنفی نصرة نصیر ما لان النصیر فی العادة یکون ذا قوة و جرأة و تخطیط سدید لخطة العمل المطلوبة و فی مواجهة قضاء الله لا نصیر هناک... و لذا فان فی الایة من صیغ التیئیس و اغلاق باب الفرج ما یعد من ابلغ التعابیر صیاغة و تعبیرا. و لم یقل عونا لان العون یملک أن یعین من یرید اعانة بالکلمة و الشفاعة و ما الی ذلک.ولکن النصیر هو من یقتحم ساحة المواجهة بکل سلاح عنده و فی نفی وجوده نفی لجمیع الوسائل و الاسالیب و المحاولات...«لتجدن أشد الناس عداوة للذین آمنوا الیهود و الذین أشرکوا و لتجدن أقربهم مودة للذین آمنوا الذین قالوا انا نصاری ذلک بأن منهم قسیسین و رهبانا و أنهم لا یستکبرون»... المائدة/۸۲ذکر الوجود فی الخطاب الذی یخاطب به النبی هنا مقرونا (بنون التوکید و بلام التوکید ایضا) حکم بواقعیة ما یجری الکلام علیه. اذ الوجود هو الاحاطة بالشیء علی وجه تشترک فیه جمیع الحواس المدرکة مما یعد بذلک حقیقة ثابتة حاضرة غیر غائبة و قائمة غیر زائلة فان الیهود حقا هم اشد الناس عداوة للذین آمنوا فی کل دار و فی کل زمن و فی کل جیل و ذاک لانهم یزعمون انهم شعب الله المختار. و الاسلام الذی یبغضون اهله اسقط هذا فی عقیدته التی آمن بها الذین آمنوا فجعل الیهود کسائر خلق الله «و قالت الیهود نحن ابناء الله و احباؤه قل فلم یعذبکم بذنوبکم بل انتم بشر ممن خلق» المائدة/۱۸...و کان الیهود یجدون لهم فی منطقة المدینة هویة و تجمعا و قلاعا محصنة فلما وصل الاسلام الی المدینة و استقر فیها و وجهت الیهم الدعوة باعتناقه زاد ذلک من غیظهم و حقدهم و عدائهم اذ وجدوا أنهم فقدوا کل شیء و خسروا کل شیء... و من هنا لم یکن نبزهم بشدة العداوة للذین آمنوا مبالغا فیه بل هو الواقع القائم الذی جعله الله فی حکم المرئی المشهود اذ استعمل فی التعبیر عنه صیغة «لتجدن اشد الناس عداوة للذین آمنوا الیهود».ان الیهودیة دین عرقی و شریعة اسرویة لا تدعو احدا من غیر ابناء اسرائیل الی اعتقاد عقیدتها و اعتناق شریعتها لذلک لم یکن الاسلام [صفحه ۲۲۶] قد نافسها فی دعوة الناس الی اعتناقه و علی هذا فان منشأ العداوة نابع مما أشرنا الیه صدر هذا الحدیث و کان من الضروری اعلامیا و واقعیا أن تنزل آیات کثیرة من القرآن لتضع مجموعة کبیرة من عیوب الیهود فی ایدیهم مما لفت انظار العرب من مسلمین و غیر المسلین الی جبلة هؤلاء الناس و فرط کرههم لمن هو من غیر ملتهم...و فی مقابلة ذلک جاء ذکر قوم اخرین وصفهم الله بمودة المؤمنین اذ قال «و لتجدن اقربهم مودة للذین آمنوا الذین قالوا انا نصاری ذلک بأن منهم قسیسین و رهبانا و انهم لا یستکبرون» و قد عنی النص بذلک من کان من النصاری الموجودین فی الجزیرة و المترددین علیها من الحبشة و غیرهم و کان یومذاک شیء من التقارب فی بعض الاسس الدینیة و الاسلامیة ساعد علی بروز هذا الخلق الودی بین الفئتین مما کان له اثر ظاهر عند فتح المسلمین للعراق اذ ذکر مؤرخوا المسیحیة أن نصاری العراق ارتاحوا کثیرا لهذا الفتح الودی بین الفئتین بفعل ما هناک من تقارب بینهم و بین الفاتحین فی اللغة و حسن التعامل و بعض وجوه الالتقاء

العقائدی. و اذا رجعنا الی العلاقات الاسلامیة الحبشیة فانا نجد ذلک فی ایام هجرة المسلمین الی الحبشة دالا علی أن حکام الحبشة فی تلک الفترة غیرهم فی فترة الغزو الاول لمکة عام الفیل اذ دان حکام الحبشة فیما بعد بعقیدة فی المسیحیة استخلصت من قرارات المجامع النیقیة یوم ذاک. و من هنا ارتاح النجاشی و جماعته من نصاری الحبشة الی ما سمعوه من موقف القرآن الکریم من مریم ام‌المسیح علیهم‌السلام.و کان القسس و الرهبان یومذلاک علی جانب من الحس الانسانی و السواک الهادیء الذی یأخذ بهدب التعاون...«و لولا أن ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا. اذن لاذقناک ضعف الحیاة و ضعف الممات ثم لا تجد لک علینا نصیرا»... الاسراء ۷۵/۷۴ما من شک فی أن مهمة الرسالة التی ناطها الله بالرسول الاعظم انما هی مهمة شاقة کل المشقة اذ کان علی الرسول أن یعمل علی قطع صلة العرب باصنامهم و اوثانهم و بکثیر مما هم علیه من عادات و تقالید و قیم توارثوها من زمن بعید... و هم قوم عرفوا بشدة الاصرار علی ما ألفوه و اعتادوه من عنعناتهم و مثل جاهلیتهم... لذلک کان من الامر الطبیعی ان یواجهوا رسالة الرسول الیهم بالانکار و المقاومة الشدیدة و اللجوء الی شتی الوسائل التی یحسبون أنهم یجتثون بها عرق هذه الدعوة الطارئة علیهم و التی جاءهم بها رجل منهم بمفرده و لا عون معه الا ما یستعین به من عون ربه الذی لم یکونوا یؤمنون به. و من کان یؤمن به انما کان یجعله شریکا لبعض معابیده. و لذلک نبه الله الرسول الی ان یکون شدید الحذر من مکاید القوم و من دقیق مکرهم «و احذرهم ان یفتنوک عن بعض ما أنزل الله الیک» المائدة/۴۹... و لبیان عظم المحنة فیما لو استطاع کفار مکة و مشرکوها أن یجروا الرسول الی ساحتهم فیبیت مقصرا باداء المهمة...جاء النص بعبارات فیها مکان من قوله تعالی: «اذن لاذقناک ضعف الحیاة و ضعف الممات ثم لا تجد لک علینا نصیرا» علی ان الفضل فی ذلک کله ای استمساک الرسول بالوحی کله و التنبه للتحذیرات الالهیة المنزلة الیه انما کان من فضل الله علیه بالتثبیت الذی لولاه لما استطاع الرسول أن یقف فی وجه قوم أولی عناد و جاهلیة ذریعة فیتغلب علیهم و ینتصر الانصار العظیم. و قوله تعالی: «و لو لا ان ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا» ینفی الرکون الیهم بفعل قوة التثبیت الالهیة. ولکنه یدل علی ثقل المواجهة ای مواجهة الکفار للدعوة و یدل علی أن الله [صفحه ۲۲۷] عزوجل کان وراء رسوله امدادا بالقوة و الصبر و العزم و المطاولة و یعنی هذا ان الرسول کان ابدا یتلقی من الله الدعم و التأیید منه عزوجل فی محل الرعایة و الملاحظة فی کل لحظة من لحظات وجود النبی فی ساحة المعرکة الطاحنة بینه و بین القوم...«سنة من قد أرسلنا قبلک من رسلنا و لا تجد لسنتنا تحویلا»... الاسراء/۷۷.نفی أن یجد الرسول لسنة الله تحویلا هو نفی قاطع لوقوع التحول فی سنة الله أی ما جعله الله امرا ثابتا و قانونا قائما لا سیما ما جری علیه الامر فی التعامل مع جمیع الرسل. و لیس المراد هنا بالسنة ما یعد من قبل النوافل و ما الیها من ما هو دون الفرائض و انما السنة هنا ما کان من نوامیس القضاء الالهی... و فی المصطلحات الحدیثة یرد قولهم سنن الطبیعة ای رکائزها و ثوابتها التی لا تتحول و لا تتبدل و نوامیسها...و قد تکرر هذا النص بالایة الثانیة و الستین من سورة الاحزاب التی نصها: «سنة الله فی الذین خلوا من قبل و لن تجد لسنة الله تبدیلا» کما تکرر النص فی الایة الثالثة و الاربعین من سورة فاطر قوله تعالی: «استکبارا فی الارض و مکر السیء و لا یحیق المکر السیء الا بأهله فهل ینظرون الا سنة الاولین فلن تجد لسنة تبدیلا و لن تجد لسنة الله تحویلا» و کذلک تکرر ایضا قوله تعالی: «سنة الله التی قد خلت من قبل و لن تجد لسنة الله تبدیلا» الفتح/۴۳...و یقع مثل هذا التکرار فی الجمل القرآنیة الحکیمة لتماثل اسباب النزول و تشابه موارد القوم...«و لئن شئنا لنذهبن بالذی أوحینا الیک ثم لا تجد لک به علینا وکیلا. الا رحمة من ربک ان فضله کان علیک کبیرا»... الاسراء ۸۷/۸۶فی هذا النص ما یشیر الی أن اصطفاء الله لرسوله الاعظم محمد بن عبدالله بالرسالة لیس فی مقام التکلیف وحده بل هو فی مقام التشریف ایضا و قد یکون التشریف اسبق من التکلیف و من ذلک ما نحن مواجهوه. و فی هذا النص ما یومیء ایماءا دقیقا الی أن فیه تنبیها للنبی ینبهه أن لا یشتد همه لمواقف المشرکین المثخنة بالعداوة و الحقد و فرط الکید فان شرف الرسالة التی یحملها من رب العالمین الی العباد شرف عظیم و هذا هو معنی قوله تعالی: «و لئن شئنا لنذهبن بالذی اوحینا الیک» فمن هنا کذلک یثبت الله لذاته العظیمة الفضل الاکبر علی رسوله «ان فضله کان علیک کبیرا»...و لو أن الله حبس وحیه عن نبیه. فصرف رسالته عنه لکان الهم فی ذلک أعظم من معاناة اذی المشرکین و علی هذا جاء قوله تعالی: «ثم لا تجد لک به علینا وکیلا»...

فلیس فی النص انتقاص لما کان الله قد وهبه للنبی من مکانة عنده و شأن و قدر و اعزاز و تعظیم...«و من یهد الله فهو المهتد و من یضلل فلن تجد لهم اولیاء من دونه و نحشرهم یوم القیامة علی وجوههم عمیا و بکما وصما مأواهم جهنم کلما خبت زدناهم سعیرا»... الاسراء/۹۷فی هذا النص اسقاط لما یظنه الظانون من مسؤولیة الرسول أن لا یتحقق له ایمان جمیع الناس اذ ان الهدی هو هدی الله و الذین لا یؤمنون لا یؤخذ النبی علی جریرة کفرهم فهم وحدهم ینالون العقاب الالیم...و قوله تعالی «فلن تجد لهم اولیاء من دونه» یدل علی أن اولئک الکفار لا اعوان لهم و لا انصار من عقاب الله و شدید بطشه و فی «لن تجد» ما ینوه بعض التنویه بأن النبی صلی الله علیه و سلم فی هذا المقام لا یملک الشفاعة لا مثال هؤلاء الناس لو شاء أن یتشفع فیهم لدی ربه.«ذلک من آیات الله من یهد الله فهو المهتد و من یظلل فلن تجد له ولیا مرشدا»... الکهف/۱۷ [صفحه ۲۲۸] جاء هذا الکلام الالهی فی تضاعیف الکلام علی فتیة اهل الکهف و الامر فی هذا قدیم و قد نقل الله نبیه الی ذلک العهد لیکون فی صمیم الموقع و فی بحبوحة الحالة. و امر الضلال و الهدی أمر مستدیم فی حیاة البشر فما جاء من قوله تعالی «من یهد الله فهو المهتد و من یضلل فلن تجد له ولیا مرشدا» ینطبق علی السلف و الخلف... و نفی ان یجد النبی لمن یضلل الله من ولی مرشد تعبیر عن قاعدة ثابتة لا تتبدل فی عهد موسی علیه‌السلام و عهد نوح و عهده صلی الله علیه و سلم.«و اتل ما أوحی الیک من کتاب ربک، لا مبدل لکلماته و لن تجد من دونه ملتحدا»... الکهف/۲۷جاء الکلام علی هذا النص فی باب «واتل» و قوله تعالی «و لن تجد من دونه ملتحدا» تثبت للنبی علی اداء مهمة الرسالة لا سیما فی ما یکون منها خاصا بالتلاوة أی بمجاهرة القوم بالنصوص المنزلة الیه مهما أدت هذه النصوص الی اغضابهم و ازعاجهم واقلاق راحتهم فانها مهمة علی النبی أن یؤدیها و هو واجد من الله ما یلوذ به من ملتحد ای رکن حمایة لا یجده فی غیره... و فی ذلک کذلک تنبیه للناس و تحذیر صریح بأنهم ان لم یؤمنوا بالله فلا احد یجیرهم من الله...«لا تجد قوما یؤمنون بالله و الیوم الاخر یوادون من حاد الله و رسوله و لو کانوا آباءهم أو ابناءهم أو اخوانهم أو عشیرتهم»... المجادلة/۲۲فی النص القرآنی اثبات لقاعدة ایمانیة تقرر أن المؤمن الصادق الایمان لا یوالی کافرا و لا یواده و لو کان ذا قربی لان من رسخ الکفر فی قلبه فانه یظل یحمل العداوة و البغضاء و الکره لمن آمن و ان کان من ذوی قرباه...فالمعادلة واحدة. و لا یصح القول ان الایمان سبب للتفریق بین ذوی الارحام فان قیل ذلک فان الکفر هو کذلک سبب للتفریق بینهم...

باب الرسول

هذه جمهرة من الایات القرآنیة التی جری فیها الکلام علی الرسول مقرونا اسمه بصفة الرسالة و قد اوردناها فی هذا الرکن مشروحة بعض الشرح...«و لما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فریق من الذین أوتوا الکتاب کتاب الله وراء ظهورهم کانهم لا یعلمون». البقرة/۱۰۱القرآن الکریم فی محتواه الذی هو محتوی التوحید المطلق للخالق البارىء العظیم لا یخرج فی ذلک عما استوعبته التوراة من التوحید ولکن اهل التوراة حین نزل القرآن الکریم و هو علی ذات النهج من الدعوة الی التوحید حاربوه و نبذوه و هذا ما سجله الله علیهم فی سجل الجنایات المقترفة من قبلهم و وصفهم الله بأنهم فی فعلتهم هذه تصرفوا تصرف من یجهل الحقائق و لا یعلم منها شیئا. و قوله تعالی «و لما جاءهم رسول» یوضح أن رسالة النبی لیست خاصة بالعرب وحدهم و انما هی لسائر ابناء آدم علیه‌السلام من ذوی الدیانات المعروفة و غیر ذوی الدیانات المعروفة لذا کانت مهمة النبی صلی الله علیه و سلم شاقة جدا اذ کان یواجه اکثر من قوم و یخاطب اکثر من امة و یدعو الی الاسلام فئات متضاربة الاراء مختلقة المعتقدات متباعدة الاهواء و من هنا برزت شخصیة الرسول فی مجالها الوظیفی شخصیة نادرة النظیر...«و اذا اخذ الله میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب و حکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به و لتنصرنه قال أأقررتم و اخذتم علی ذلکم اصری قالوا اقررنا قال فاشهدوا و أنا معکم من الشاهدین»... آل‌عمران/۸۱یشیر النص القرآنی الی أن الله اعلم النبیین من ذوی الکتب المنزلة بأنه باعث رسولا یختم برسالته الرسالات و بنبوته النبوات و هو مصدق لما معهم من حقائق الدین و اصول العقیدة. و قد دعاهم و المراد [صفحه ۲۲۹] بدعوتهم هنا دعوة

اتباعهم و ان بعد الزمن الی الایمان بذلک الرسول ولکنهم اذ جاءهم الرسول المعنی رفضوا الاعتراف له بالرسالة و حاربوه و کفروا بشریعته. و المراد بالرسول هنا رسول الله صلی الله علیه و سلم ای محد بن عبدالله... ان اخذ میثاقا من النبیین و غیرهم ینطوی فی مجال یعلمه الله فهو مما لا یدرکه علم عالم و لا بصیرد ذی بصیرة و مثل ذلک فی القرآن الکریم «و اذ أخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و أشهدهم علی أنفسهم ألست بربکم قالوا بلی شهدنا أن تقولوا یوم القیامة انا کنا عن هذا غافلین» الاعراف/۱۷۲.«کیف یهدی الله قوما کفروا بعد ایمانهم و شهدوا ان الرسول حق و جاءهم البینات و الله لا یهدی القوم الظالمین»... آل‌عمران/۸۶الکلام هنا یدور حول فریق من المنافقین عرفوا باعتناق الدین اول الامر ثم انقلبوا الی الکفر من جدید. و من الامر البدیهی ان من ذاق حلاوة الایمان ثم کفر فانه غیر من لم یذق من حلاوة الایمان شیئا و مثل هؤلاء لا یستحقون أن یؤتمنوا علی حق و هدایة و ایمن لانهم عرفوا ذلک و تذوقوه ثم نبذوه...فها هنا نتوقف لحظات لنری ثقل و طأة هذا الموقف علی شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم اذ کان قد انفق من الجهد ما انفق حتی هدی الی الدین اولئک الذین عادوا الی الکفر من جدید. لا ریب أن نصیة من یبعثه الله مصلحا لامته و هادیا لقومه الی سبل الخیر و الرشاد فانه لیشق عیه ضیاع جهده و اشتداد معاناته فی مثل هذه الساحات التی تنهک فیها القوی و الطاقات. فلله هذا النبی العظیم الذی تقصر کلمات الاطراء عن اطرائه و الفاظ الاعجاب عن الاعجاب بشخصیته العظیمة المتفردة فی طاقاتها و استعداداتها و صبرها و جلدها و متواصل مثابرتها و مستصعب ممارساتها...«اذ تصعدون ولا تلوون علی احد والرسول یدعوکم فی اخراکم فأثابکم غما بغم لکیلا تحزنوا علی مافاتکم و لا ما اصابکم و الله خیر بما تعملون»... آل‌عمران/۱۵۳هذا النص سبق بنص سابق هو قوله تعالی «و لقد صدقکم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتی اذا فشلتم و تنازعتم فی الامر و عصیتم من بعد ما أراکم ما تحبون منکم من یرید الدنیا و منکم من یرید الاخرة ثم صرفکم عنهم لیبتلیکم و لقد عفا عنکم والله ذو فضل علی المؤمنین» آل‌عمران/۱۵۲... فی النصین المتتابعین عرض لظرف من ظروف الاقتتال بین المسلمین و المشرکین و هو علی وجه التحدید قد کان وقعة (أحد) التی کادت الغلبة تتم للمسلمین فلما فرطوا فی التمسک بالخارطة القتالیة التی رسمتها القیادة و علی رأسها الرسول الاعظم انعکست الایة و احیط بجیش المسلمین و کادا الغلبة تکتب للکفار ای الجهة الاخری و کان الرسول فی صمیم المعرکة یری القوم قد انهزموا فکان یدعوهم الی العودة الی الساحة والالتمام فیها و اخذ المبادرة من جیش العدو...هذه الصورة تمثل جانبا مهما من عظمة شخصیة النبی التی تتصل برباطة جأشه و صلابة عزمه و عدم خوفه و رعبه و شدة بأسه فی ساعة مثل تلک الساعة و فی ساحة مثل تلک الساحة و قد استطاع النبی أن یرد القوة الی الدین ضعفوا و الرجاء فی الذین یئسوا و العزم فی الذین انهاروا حتی تم نصر الله... و لم نجد النص قاسیا فی مفرداته التی وصف بها المسلمین و انما کان هادئا لینا نالت به فئة المسلمین من لطف الله و سابغ رحمته ما جعلها تطمئن الی ایمانها و تثق بنصر ربها تلتم حول نبیها و رسولها... و قد جاء فی ذات المجال القرآنی استجابوا الله و الرسول من بعد ما اصابهم القرح للذین أحسنوا منهم و اتقوا أجر عظیم» آل‌عمران/۱۷۳... [صفحه ۲۳۰] «و اذا قیل لهم تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول رأیت المنافقین یصدون عنک صدودا»... النساء/۶۱فی هذا النص جاء اسم الرسول مقرونا باسم الله و بما أنزل الله اشعارا بمکانة الرسول من ربه و عظم الوظیفة التی و کلها الله الیه و الدعوة الموجه الی القوم بالاقبال الی ما انزل الله علی رسوله من هدی و رشاد انما هی دعوة ذات مستوی عال من التهذیب و الموعظة الحسنة مما هو حری بالقبول و المبادرة الی الاستجابة ولکن المنافقین کانوا یبذعرون من هذه الدعوة. و فی قوله تعالی «و اذا قیل لهم تعالوا» رفق فی الخطاب و لطف فی الحدیث لا یخدش کبریاء من کان من القوم أخا کبریاء و ذا مخاشنة ولکن المنافقین و قد ملئوا حقدا و جبنا و ذلا و تقلبا لا یحمد مثله فی الرجال... و المنافقون و ان کانوا غیر مکشوفی الحال مئة بالمئة فان بشاعة تصرفاتهم کانت کثیرا ماتنم عن حقیقة امرهم و خفی حالهم و بذلک تنصب علیهم علامات التعجب و الاستفهام و الارتیاب من قبل کثیر من المسلمین.«و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین نوله ما تولی و نصله جهنم و ساءت مصیرا»... النساء/۱۱۵مشاقة الرسول تعنی عصیانه بلجاجة و اساءة تعامل لا سیما اذا کان هذا الذی یشاقق الرسول یشاقه بعد درایة و علم بما جاء به الرسول من هدی و حسن نصیحة. و قوله تعالی «و یتبع غیر سبیل المؤمنین»

هو تعبیر آت لتفسیر معنی المشاقة أو هو متمم لذلک المعنی... و بدیهی أن من یقف مثل هذا الموقف تجاه الرسول صلی الله علیه و سلم فان له من الله العقاب العادل و الجزاء الذی یستأهله و هو النار یصلاها مذموها مدحورا. ان من یشاقق الرسول فانه یشاقق الله و من یعص الرسول فانه عاص لله...«یا أیها الناس قد جاءکم الرسول بالحق من ربکم فآمنوا خیرا لکم و ان تکفروا فان لله ما فی السموات و الارض و کان الله علیما حکیما»... النساء/۱۷۰الخطاب بلفظ «یا ایها الناس» یغلب فیه أن یکون من الخطابات المکیة لان حجم الذین آمنوا فی مکة کان حجما ضئیلا و الخطاب هناک - أی فی مکة - موجه الی عامة الناس و لذا کانت کلمة «یا أیها الناس» سمة للخطابات القرآنیة فی مکة. ولکن حین کان سکان المدینة و من حولها متوزعین علی اناس کثیرین فیهم المشرک و فیهم الکتابی و فیهم اهل الحضر و فیهم اهل الوبر فی اول ایام الهجرة فقد عوملوا فی الخطاب معاملة اهل مکة لذا کان یصلح فی مخاطبتهم استعمال «یا أیها الناس» فی هذه السورة المدنیة. علی أن فی مخاطبة الناس بلفظ «الناس» فیه اشارة الی من لم یدب دبیب الایمان الی قلبه و لذلک حین جاء قوله تعالی «و ان تکفروا» غیر معنی فیه انهم علی شیء من الایمان و کفروا بل انهم لم یکونوا علی شیء من الایمان اصلا و معنی قوله تعالی «و ان تکفروا» أی ان تستمروا علی کفرکم و ترضوه لکم نهجا و عقیدة. و الرد علی کفرهم بقوله تعالی فان لله ما فی السماوات و الارض» یعنی ان الله عظیم و ان کل ما فی السماوات و الارض له، و طوع امره، فهو فی غنی عنهم و عن امثالهم من الکفرة المارقین...«و اذا سمعوا ما أنزل الی الرسول تری اعینهم تفیض من الدمع مما عرفوا من الحق یقولون ربنا آمنا فاکتبنا مع الشاهدین»... المائدة/۱۳النص وارد فی قسس نجران الذین زاروا لانبی فاتخذ لهم مستقرا فی ساحة مسجده بالمدینة. فانه صلی الله علیه و سلم اذ قرأ القرآن و استمعوا له و اصغوا الیه انبجست من اعینهم دموع ساخنة تعبر عن فعل القرآن فی عواطفهم و نفوسهم مما یفهم منه کذلک ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان عذب التلاوة و ذا [صفحه ۲۳۱] جرس فی قراءة القرآن شدید التأثیر. و فی الاصوات البشریة ما یکون له التأثیر العظیم علی الاسماع العواطف و قد عرف الرسول بهذه الخصیصة فکان اذا تلا القرآن منذ اوائل نزوله علیه فی العهد المکی فسمعه من سمعه أو شک أن یحتل القرآن مکانا من قلبه. و لذلک کانوا یتواصون - ای الکفار - بالابتعاد عن الاصغاء الی النبی و هو یتلو القرآن «و قال الذین کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فیه لعلکم تغلبون» فصلت/۲۶... و لم یکن یومذاک من یقرأ القرآن جهرا علی الناس فی الصلاة و خارجها غیر النبی خوف البطش بهم و خوف اعلان من اسلم منهم اسلامه إن أراد أن لا یعلن اسلامه. علی ان الدموع المترقرقة فی محاجر العیون عند سماع القرآن الکریم انما کان یقع لها ذلک اضافة الی رقة الصوت و عذوبته. اذ کان القرآن یتلی باللسان العربی المبین. و کانت لغة معروفة لسائر سکان الجزیرة فان لفهمه و ادراک فحوی عباراته و جمله و تذوقه و التلذذ بلاغته ما یجعله مفهوم الفحوی و لذا یکون بکاء من یبکی عند سماعه ناشئا من استیعاب ذلک و لیس مجرد ما یستعمل فی ادائه من الانغام و عذوبة الصوت فقط رغم أن لذلک شأنا طبیعیا فی ترثقیق القلوب.ان القرآن الکریم نزل بلغة قریش التی هی لغة الشعر و الادب لدی العرب، و القسس النجرانیون هم من اهل الیمن. والیمن کانت تنهج بالشعر نهج اهل الحجاز و الیمامة و غیرهم. و من اجل ذلک کان القرآن الکریم مفهوما لسائر قبائل العرب و عشائرهم و بطونهم و افخاذهم و سائر اصحاب الدیانات فیهم...«و اذا قیل لهم تعالوا الی ما انزل الله و الی الرسول قالوا حسنا ما وجدنا علیه آباءنا أو لو کان آباؤهم لا یعلمون شیئا و لا یهتدون»... المائدة/۱۰۴المراد بهؤلاء الذین خوطبوا ب«قیل لهم» - علی ما فی النص - هم عرب الجاهلیة. و قد جاءت الآیة التی سبقت هذا النص تتحدث فی امرهم و فی بعض معتقداتهم التی الغاها القرآن بالمرة و ذاک علی نحو ما جاء فی قوله تعالی «ما جعل الله من بحیرة و لا سائبة و لا وصیلة و لا حام ولکن الذین کفروا یفترون علی الله الکذب و اکثرهم لا یعقلون» المائدة/۱۰۳... لقد کانت للعرب ایام جاهلیتهم احکام دینیة لا یدری لها اصل دینی و لا صلة لها بشرع من شرائع الله فهذه الالفاظ هی ألقاب لبعض انواع النیاق و الابل کان العرب یصلون فی معاملتها الی درجة التقدیس بحیث تطلق سائبة لا یعترضها احد مهما نفشت فی المزارع و البساتین و الحقول و قد أبطل الاسلام ذلک و اباح اکل هذه الحیوانات التی اراد العرب تقدیسها لدرجة وقع لهم بها ما وقع لعبدة البقر فی بعض انحاء العالم. ولکنهم استعظموا الحکم القرآنی فی الغاء معتقدهم فی هذه النیاق. و قد ابطل الله عبادة العجل

الذی کان الیهود عبدوه او اوشکوا ان یعبدوه تقلیدا لما کان علیه الوثنیون القدماء فی مصر و هذا ما توضحه قصة البقرة التی امرهم الله بذبحها فظلوا یماطلون فی ذلک من فرط تعلقهم بها و لعبادتها «و أشربوا فی قلوبهم العجل بکفرهم قل بئسما یأمرکم به ایمانکم ان کنتم مؤمنین» البقرة/۹۳...ان قوله تعالی - و اذا قیل لهم تعالوا الی قوله حسبنا ما وجدنا علیه آباءنا - ان قولهم فی هذا المقام یعنون به اصرارهم علی رأیهم فی البحیرة و الوصیلة [۶۲] و غیرهما مما کانوا قد [صفحه ۲۳۲] وجدوا علیه آباءهم «أولو کان آباؤهم لا یعلمون شیئا و لا یهتدون»...«الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة والانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم و الاغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه أولئک هم المفلحون»... الاعراف/۱۵۷هذا النص مرتبط بجزء من آیة سابقة ذلک الجزء قوله تعالی «قال عذابی اصیب به من اشاء و رحمتی وسعت کل شیء فسأکتبها للذین یتقون و یؤتون الزکاة و الذین هم بآیاتنا یؤمنون»... القول الالهی لا- نراه قاله الله لموسی علیه‌السلام و انما هو مما علمه الله و قدره فی اقداره و کتبه فی لوح غیبه...ان النص الذی نحن بصدده یشیر الی أن الرسول الاعظم محمدا بن عبدالله مشار الیه فی التوراة والانجیل و موصوف فیهما ببعض مهمات الرسالة الالهیة من نحو احلال الطیبات و تحریم الخبائث و الامر بالمعروف و النهی عن المنکر و وضع الاصر و الاغلال.و جاء النص «فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه اولئک هم المفلحون»...المراد بهؤلاء القوم من کانوا انزلت الیهم کتب سماویة من توراة و انجیل کذالک من کانوا من اهل دیانات اخری و من لم یکن منهم علی دین و قوله تعالی «و عزروه» ای عظموه و اکبروه و احترموه و المفلحون الذین قال الله فیهم «اولئک هم المفلحون» هم سائر من اشرنا الیهم من الامم التی تقبل علی اعتناق الاسلام و تقبل برسالة الرسول الامی. و المراد بالامی من کان لا یعلم القراءة و الکتابة و کان غالب العرب هم کذلک... ان القراءة و الکتابة لو کانتا مما یعرفه النبی و مما یتعامل به فی حیاته الیومیة فانها لن یغنیاه شیئا لانهما لیسا مصدر نبوته فان الذین یقرأون و یکتبون من انبیاء البشر لم یکن مصدر نبوتهم ما یعرفون من القراءة و الکتابة و ان ما جاءوا به من رب العالمین لم یکن مکتوبا فی کتب درسوها... و الشریعة الاسلامیة التی جاء بها سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم لم ترد احکامها فی شرائع مکتوبة و قواعد المیراث الاسلامی لم تعرف بالکتب من قبل و احکام الزواج و الطلاق فی القرآن الکریم لم تعرف فی کتب من قبل و احکام الصیام علی ما فی الملة الاسلامیة لم تعرف فی کتب سبقت الاسلام و ان کان الصیام قد عرف لدی الاقدمین ولکن علی غیر ما عرف لدی المسلمین... و قصص الانبیاء فی الکتب القدیمة جاء القرآن بها مصححة و منقحة. و العبر المستخلصة مما جاء فی التوراة و اعاد القرآن ذکرها و التنویه بها.لم تکن هذه العبر قد عرفت فی کتب سالفة و القرآن لم تردد سوره و آیاته علی نسق ما جاء فی التوراة والانجیل اذ جاء القرآن صارفا النظر عن اسماء المدن و الاراضی و القبائل و الملوک و التواریخ والانساب و تخوم الارضین و اخبار تنصیب الملوک و غیر ذلک فلو کان النبی یقرأ و یکتب و کان قد قرأ التوراة و الانجیل علی زعم من شاء ان یزعم ذلک فما جدوی هذه القراءة اذا کان القرآن الکریم لم یذکر من الانبیاء غیر عدد یسیر و لم یشیر الی الامم و الاقوام و تفاصیل الحروب. و یفهم من هذا ان الثقافة القرآنیة لم تکن تستمد کیانها الثقافی من غیر طریق الوحی الالهی الذی اقره القرآن الکریم و من هنا نعلم ان النبی کان امیا غیر عارف بالکتابة او بالقراءة و لا ملم بالکتابة، فذاک هو شأن سکان الجزیرة العربیة الا من ندر منهم اذ کان العرب کما اشرنا فی غیر مکان من هذه الفصول - تغلب علیهم الامیة بفعل اعتدادهم بذکائهم و قوة ذاکرتهم و مثل ذلک غالبا ما یغنی علی اللجوء الی القلم و الحرف لا سیما حین لا یجد الکاتب من یکتب الیه شیئا یرید ابلاغه به... ولکن الشریعة الاسلامیة التی جاء بها محمد بن عبدالله سید رسل الله الی عباد الله قد نظرت الی [صفحه ۲۳۳] العالم البشری نظرة ارادته أن یکون متحضرا و متعلما اذ شاء النبی و هو امی للعالم البشری أن لا یکون امیا و تلک من اسرار عظمة هذا الرسول العظیم صلی الله علیه و سلم.«یا أیها الذین آمنوا استجیبوا لله و للرسول اذا دعاکم لما یحییکم و اعلموا أن الله یحول بین المرء و قلبه و انه الیه تحشرون»... الانفال/۲۴الخطالب ب«یا أیها الذین آمنوا» لیس کالخطاب ب«یا أیها الناس». فان المراد بیا أیها الذین آمنوا فئة المسلمین فهؤلاء یخاطبون بالامور الاصلیة والفرعیة اما

الناس فالمراد بهم سائر افراد المجتمع فانهم قد یخاطبون بالاصولیات و العمومیات فی غالب ما یخاطبون به. و فی النص الذی نتکلم فی اطاره أن الله یأمر الامة المؤمنة بأن یستجیبوا الله و لرسوله اذا دعاهم ما یحییهم. و قد الاحیاء هنا قصد اتفاقی و لیس هو القصد الاحترازی لانه لیس فیما یدعو النبی الناس الیه ما هو فی غیر سبیل الاحیاء و الافادة.و النص یوجب متابعة الاستجابة الله و للرسول لان فی الغفلة عن هذه الاستجابة ما عسی أن ینسی المؤمن بعض واجباته نحو ربه و نبیه و انهم سیحشرون الی الله یوما ما فیسألهم عن فحوی ایمانهم و محتوی عقیدتهم. علیهم اذن مواصلة التشبث بأسباب الایمان و موجبات الیقین و أن لا یبتعدوا عن مسالک الهدی و الطاعة و العبادة الخالصة لله...«یا أیها الذین آمنوا لا تخونوا الله و الرسول و تخونوا أماناتکم و انتم تعلمون»... الانفال/۲۷یثبت النص هنا أن خیانة الامة الرسول کخیانتها الله و لذلک نهی الله الذین آمنوا ان یخونوا الله و الرسول و قرن ذلک بخیانة الامانات التی هی فی عهدة الضمائر النظیفة و قوله تعالی: «و انتم تعلمون» یراد به ان لا یقع منکم شیء من ذلک علی وجه القصد فان وقوع شیء من المنهیات علی وجه الغفلة و اللاقصد غیر ما یقع من ذلک علی وجه الاصرار والقصد... فلکل من هاتین الحالتین موقف یتخذ تجاهه القرار الملائم او المناسب...«و اعلموا أن ما غنمتم من شیء فان الله خمسه و للرسول و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل ان کنتم آمنتم بالله و ما أنزلنا علی عبدنا یوم الفرقان یوم التقی الجمعان و الله علی کل شیء قدیر»...الانفال/۴۱کان الرؤساء و القادة عند توزیع الغنائم یکون لهم اکثر من سهم و حصة مما لا یقع لاحد من المقاتلین سواهم و فی ذلک یخاطب قائد حملة عند توزیع غنائمهالک المرباع منها و الصفایا و حکمک و النشیطة و الفضول [۶۳] .و لم یکن للنبی عند توزیع الغنائم سوی الخمس الذی یکون الله ای ما هو فی سبیل الله نصیب و للنبی و لفئات اخری من ذوی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل یشرکونه صلی الله علیه و سلم فی هذا الخمس... اذ ان هؤلاء کلهم تکون اعطیاتهم من الخمس الواحد. و یفهم من هذا ان انتفاع الرسول بهذه الاخماس انتفاع غیر واسع القدر. اما ذوی القربی فالمراد بهم من یحضر القسمة من افراد المؤمنین. و ذهب قوم الی تحدید انتماءاتهم القبائلیة و الاسریة اما ذو و قرابة النبی فان النبی ینفق علیهم من سهمه و حصته و اما الیتامی والمساکین و ابناء السبیل فان الدولة تنفقدهم و تبحث عنهم و تعطیهم اعطیاتهم من [صفحه ۲۳۴] ذات الخمس... و یبدو أن موضوع الخمس یعالج أو کان یعالج وفق نظام حسابی دقیق. و بدیهی أن الغنائم تحصی و تحمی من أی تصل الیها ید غیر ذات حق فی الاستحقاق و من هنا شدد النص فی تحریم الغلول و هو اخذ شیء من الغنائم من دون علم القیادة التی تتولی قسمة و توزیع هذا السهم «و ما کان لنبی أن یغل و من یغلل یأت بما غل یوم القیامة» آل‌عمران/۱۶... و بذلک کان النبی فی انتفاعه من الغنائم افل نصیبا من القادات و امراء الجیوش علی ما ذکرنا... ان مهمة توزیع الغنائم و هی فی العادة ملقاة علی القیادة المتمثلة بالرسول صلی الله علیه و سلم هی مهمة شاقة و حرجة و قد تواجه القسمة باعتراضات البعض من لا یتهیأ لهم حسن التقدیر و دقة التصرف...حقا ان مهمة توزیع الغنائم علی المقاتلین عبء ثقیل و کان جعل ذلک الی الرسول مما یزید التکالیف و الاعباء الملقاة علی عاتقه صلی الله علیه و سلم... ان استحقاق ذوی القربی للخمس منوط بثبوت حاجتهم للنفقة. فمن کان منهم غنیا فلیس له فی الخمس نصیب لان ذوی القربی کثیرون و لا یسعهم الخمس الواحد.«ألا تقاتلون قوما نکثوا أیمانهم و هموا باخراج الرسول و هم بدأوکم أول مرة أتخشونهم فالله احق أن تخشوه ان کنتم مؤمنین». التوبة/۱۳هذا النص فی الکلام علی المشرکین الذین عاهدوا الا أنهم نکثوا العهد و لم یلتزموا به و حق علیهم أن یعاقبوا و أن یقاتلوا فلا یحمیهم من ذلک الا التوبة فلقد أسرفوا فی الغدر و نکث العهود و ایذاء المسلمین. و النص الذی نحن فی صدد الخوض فیه مسبوق بنص اخر بل بأکثر من نص اذ ان الموضوع القرآنی الذی جاء فی هذا الصدد قد احتواه فصل من الایات طویل.ان قوله تعالی (و ان نکثوا أیمانهم من بعد عهدهم و طعنوا فی دینکم فقاتلوا أئمة الکفر انهم لا أیمان لهم لعلهم ینتهون» التوبة ۱۲ یوضح بعض الجوانب من سوء تصرف المشرکین الذین کان همهم الطعن فی الدین و نقض المواثیق و اثارة اسباب القتال و الفتنة و أوضح القرآن أن أیمان القوم التی کانوا یقسمونها لم تکن محل الاحترام من قبلهم هم بالذات. ان معایشة النبی بمثل هذه الظروف و الا حول المتکررة لهی معایشة غیر سهلة الاحتمال علی حین کان النبی منوطا به من ادارة شؤون الامة فی مجالیها الدینی و الدنیوی ما هو کثیر

لا یکاد یحصیه من یرید أحصاءه.«والذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم»... التوبة/۶۱نهی الله عن ایذاء رسوله و توعد من یفعل ذلک بالعذاب الالیم لان فی ایذاء النبی ما یشغله عن مواصلة أعماله فی رعایة أمر المسلمین و تحقیق مطالب الدین و الوقوف فی وجه خصومه الکثیرین من اهل الکتاب والمشرکین. ان توعد الله الذین یؤذون النبی بالعذاب و العقوبة مسألة طبیعیة فی مجال نهوض الانبیاء بمهام الدعوة الی الله، علی انه تعالی قد تکفل حمایة أنبیائه و رسله من مکاید اعدائهم و خصوم دینهم...«فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله و کرهوا أن یجاهدوا بأموالهم و انفسهم فی سبیل الله و قالوا لا تنفروا فی الحر قل نار جهنم اشد حرا لو کانوا یفقهون». التوبة/۸۱المخلفون هم الذین لم یخرجوا مع المقاتلین المؤمنین للذود عن المدینة عند تعرضها لغزو کان مرادا به القضاء علی الاسلام فی عقر داره و فی مقر سلطانه ان المخلفین هؤلاء کانوا قد سرهم موقفهم العدائی من الرسول بل أنهم فوق انکماشهم عن المشارکة فی القتال کانوا یغرون الناس بعدم الخروج مع النبی بدعوی شدة الحر یومذاک. و بخهم الله علی ذاک و لفت أنظارهم الی أن الحر الذی یحتمون منه فلا یحاربون بسببه سیواجههم حر أشد منه هو الحر الذی سیلفح وجوههم فی نار جهنم. [صفحه ۲۳۵] «لکن الرسول و الذین امنوا معه جاهدوا بأموالهم و انفسهم و اولئک لهم الخیرات و أولئک هم المفلحون». التوبة/۸۸فی هذا النص شهادة للنبی بالجهاد فی سبیل الله بماله و نفسه فما کان یقع فی یده من مال ینفقة فی هذا الوجه، و جهاده بنفسه هو أنه کان یغشی الوغی و یقود المعرکة و یرسم الخطط العسکریة و القتالیة و یصدر أوامر القتال و کان أصحابه یجاهدون کذلک بأموالهم و انفسهم و هی کذلک شهادة لصحابة النبی بصدق تعلقهم برسول الله و صدق طاعتهم له و صدق ایمانهم بالدین فان الجهاد بالنفس و النفیس فی سبیل أمر ما یعد وثیقة فی الاعتقاد بذلک الامر و کل قیادة یعد نجاحها مضمونا لما یتجمع من اخلاص الاتباع و النصراء و قد أعلن الله جزاء الصادقین من أتباع النبی و الذین کانوا فی معیته عند کل قتال و عند کل شدة و عند کل ساعة عسرة. أجل وعدهم النبی بحسن الجزاء و المکافأة.«و من الاعراب من یؤمن بالله و الیوم الاخر و یتخذ ما ینفق قربات عند الله و صلوات الرسول الا انها قربة لهم سیدخلهم الله فی رحمته ان الله غفور رحیم». التوبة/۹۹کان الاعراب ینبزون بالمواقف غیر الناصحة و لا النافعة للامة و للدین و الملة ولکن النص الذی نقوم علی تفسیره أو علی الکلام علیه هنا أوضح ان فی الاعراب من کانوا مخلصین للدین صادقین فی الانتماء الهی ینهجون نهج الاحسان و الخدمة الخالصة لله و للرسول و هو نص فیه للاعراب تزکیة صریحة و فیه عهد من الله بأن یثیبهم و یحسن الیهم.فالاعراب اذن لیسوا کافة محل النبز بالتقصیر أو الکفر أبدا و فی جمیع الاحوال، و قوله تعالی «و صلوات الرسول» أی استغفاره لهم و دعاؤه الدال علی رضاه عنهم و الشافعة لهم عند الله فان شفاعة الرسول لامته ثابتة بأکثر من نص قرآنی. من ذلک النص الذی بن یدینا. و یفهم من ذلک أن الاعراب کانوا یجدون هم و غیرهم فی شخصیة الرسول من القدسیة العظمی ما یحملهم علی اعظامه و أکبار شخصیته و أعزازه و أجلاله و تهیب مقامه.«لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیه ما عنتم حریص علیکم بالمؤمنین رؤوف رحیم»... التوبة/۱۲۸فی هذا النص الکریم اکثر من صورة رائعة کریمة لشخصیته صلی الله علیه و سلم فهو رسول الی العرب من العرب و جاءت العبارة القرآنیة بلفظ «من انفسکم» للایماء الی العلاقة النسیبة الوطیدة و الصلة العرقیة الوثقی بین النبی و بین بنی قومه، و کان النبی یستعظم ان یعصیه قومه خوفا علیهم من الوقوع فی هوة الکفر، و قوله تعالی «حریص علیکم» و فی وصف ذی قیادة بالحرص علی من معه دلالة ظاهرة علی فرط انشغال البال و القلب براحة تلک الامة و مصلحتها و بتوفیق مسعاها نحو ما یسعدها و یکرمها و یریح بالها. و ختم النص بالشهادة للنبی بانه «بالمؤمنین رؤوف رحیم». و الشهادة الالهیة برأفة النبی بالمؤمنین و رحمته و کریم تعامله شهادة غایة فی العظمة و الجلال.ان القیادة النبویة للامة کانت مضمخة بالرأفة و الرحمة و طیب الرجاء و صادق التمنیات لها بالخیر و السعادة... و مثل هذه الخلال تظهر جلیا فی سائر وجوه العلاقات الرعویة و علی قدم المساواة بین الجمیع...«و لقد أرسلنا رسلا من قبلک و جعلنا لهم أزواجا و ذریة و ما کان لرسول أن یأتی بآیة الا باذن الله لکل أجل کتاب»... الرعد/۳۸فی هذا النص المکی توکید علی بشریة الرسل و من اوضح ما یدل علی ذلک تعاملهم البشری فی اتخاذ الازواج و تکوین الاسر... و ما جری علیه من بعض شؤونهم الخاصة التی لم تنزل بها الدیانات علی وجه الفرض و القسر. و یبدو أن

هناک فی جمهرة کفار مکة [صفحه ۲۳۶] من ذهبوا یستغربون ان یکون من یبعثه الله نبیا الی قومه ذا زوجة متزوجة به. فکان النص قد جاء لیوضح أن زواج الانبیاء و الرسل لزوجات لهم هو امر طبیعی. اما الآیة او الایات التی یطلبون من الانبیاء اتیانها فما اکثر ما کان لهم من مثل هذه الطلبات و اذ ان الآیات من الله فلیس علی النبی من حرج او تباعة حین لا یحقق للقوم ما یریدون من هذه الایات. و فی النص بیان واضح علی أن قدرة الانبیاء قدرة محدودة لا- یتجاوزونها لا-ن الله عزوجل لم یجعلهم و کلاء فی سلطانه و علی ملکوته...«و ما ارسلنا من رسول الا- بلسان قومه لیبین لهم فیضل الله من یشاء و یهدی من یشاء و هو العزیز الحکیم»... ابراهیم/۴کان الانبیاء یرسلون الی اقوامهم أی ان کل نبی یختص به قومه. و بدیهی أن ذلک یستوجب أن تکون اللغة بین الداعی و من یدعو و الرسول و من ارسل الیهم لغة واحدة. اذ لا ینفع فی ذلک تراجمة أو وسطاء یشرحون معانی الالفاظ للناس. و اذ کان الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم هو النبی العربی لقومه و عشیرته اول الامر ثم لابناء البشر عامة فی ذات الوقت فلقد کان لسانه لسان قومه فلا غرابة فی ذلک و التعلیل القرآنی واضح فی أن لغة النبی اذا کانت من لغة قومه فانه یبین لهم الشریعة بذات لسانهم، فاذا ضل من ضل فانما یضل علی مسؤولیته. و اذا اهتدی منهم من اهتدی فان سبیل الهدایة سبیل واضح و معبد بسبب وحدة اللة...و عندما سلکت الدعوة الاسلامیة سبیلها الی العالم ثبت بالدلیل الثابت أن الامم الاعجمیة ارتاحت للغة العربیة و لم تتنکر لها اذ کان مستوی هذه اللغة فی الجرس البیانی مستوی عالیا هش له عقلاء ابناء الاعاجم و کان حفظ القرآن الکریم میسورا و بذلک ظهر فی الامم الاعجمیة التی دعیت الی الاسلام فأسلمت من نبه فیها من فحول العلماء و التفسیر و الفقه و البلاغة و قد کان لهم دور فی الاسهام فی ابتداع علوم لسانیة کثیرة و غیر لسانیة ایضا توصلوا الیها ابتغاء خدمة القرآن الکریم و الملة الحنیفیة السمحة...ان اشتراط أن تکون لغة الانبیاء من جنس لغات الناس لم یعد قائما فی تعامل رسالة الاسلام مع جمیع الشعوب اذ یقتضی ذلک أن یکون للنبی اکثر من لسان و هذا یناقض مبدأ توحید امم العالم فی ساحة واحدة هی ساحة الاسلام و هکذا کان القرآن بلسانه العربی المبین قد جمع الناس جمیعا فی خیمته العظیمة...«و ما أرسلنا من قبلک من رسول الا نوحی الیه أنه لا اله الا أنا فاعبدون»... الانبیاء/۲۵فی هذا النص ایماء الی وحدة الشرائع السماویة التی بعث الله الی سائر الاقوام و الامم انبیاءه و رسله فان الغایة لبثت واحدة فی جمیع الرسالات السماویة لم تتغیر و لم تتبدل اذ کان هدفها التوحید قبل کل شیء.و یفهم من ذلک ان الغرض من النص الذی نحن فی صدده أن الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم لم یکن بدعا من اولئک الانبیاء و لا کان امر التوحید الذی جاء به بالامر الذی یقع موقع الاستغراب علی النحو الذی عرف لدی عرب الجاهلیة من تحدی دعوة التوحید و انکارها کل الانکار...«و یقولون آمنا بالله و بالرسول و أطعنا ثم یتولی فریق منهم من بعد ذلک و ما اولئک بالمؤمنین». النور/۴۷الایمان فی المدینة غیر الایمان فی مکة اذا لم تکن فی مکة شعائر و عبادات و احکام بحجم ما کان من ذلک فی المدینة یرتبط بها المؤمن فیها ارتباطا وثیقا بحیث یسأل عن أی تقصیر یقع له فی ادائها کلا او جزءا و لذا فان (ای فی المدینة) هناک کان یؤمن بالدین و یعلن انتماءه الیه ثم لا یلتزم باداء مفرداته و شروطه و ارکانه فکان هؤلاء ینکلون عن التمسک [صفحه ۲۳۷] بالدین الذی اعلنوا انتماءهم الیه و مثل هؤلاء لا- یعدون مؤمنین و الحکم علیهم ببطلان ایمانهم حکم صحیح... و هم من جرت تسمیتهم بالمنافقین علی أن النفاق لم یکن موجودا فی مکة...فی هذه الذی اورده النص من نکول بعض المؤمنین عن الایمان تبدو به شدة معاناة النبی فی مجاله الوظیفی الذی انتدبه الله الیه فی هذه البیئة الکثیرة الزوغان و التقلب...«و أقیموا الصلاة و اتوا الزکاة و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون»... النور/۵۶الامر باقامة الصلاة و ایتاء الزکاة هو امر عظیم لان الصلاة ذات شروط و ارکان و سقف زمنی مقسم علی اقسام و الالتزام باداء الصلاة لیس بالهین «و انها لکبیرة الا علی الخاشعین» البقرة/۴۵... و کذلک القول علی الزکاة التی لها شروطها فی اخراج اموالها الی مستحقیها و المال ابدا عزیز علی اهله و فی توزیعه علی مستحقیه و هم ابدا غرباء نسبا و علاقة بدافعی الزکاة فیه بعض ما یشق من التکلیف. لذلک جاء النص بوجوب اطاعة الرسول لیتذکر من یصلی و من یزکی معالم هاتین الشعیرتین فیظل ملتزما بها بحیث یستحق بذلک رحمة الله و حسن مکافأته...«لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا قد یعلم الله الذین یتسللون منکم لو اذا فلیحذر الذین یخالفون عن امره أن تصیبهم فتنة او یصیبهم عذاب ألیم»...

النور/۶۳الکلام هنا فی امر الاستجابة للرسول اذا دعا القوم الی اجتماع یدعوهم الیه. و فی مثل ذلک تنکشف امور و یجری التشاور فی مهمات من مصالح المسلمین. فاذا لم یحضر الی مثل هذه الاجتماعات من یدعوهم الرسول الیها اختل امر الامة و عصی الرسول فی ما یرید اقراره و بدیهی أن الاستجابة لدعوة النبی قومه الی الاجتماع بهم ما یؤدی الی ترکیز مبدأ الشوری بین الراعی و الرعیة لان النبی انما یدعوهم الی لقاء تعرض فیه مسائل لم ینزل فی شأنها قرآن اذ لو نزل فی شأنها قرآن لکان مغنیا عن دعوة الناس الی الالتقاء بالنبی و ابداء المشورة فی الامر لمعروض.و التحذیر القرآنی هنا شدید و جدی لان التسامح فی التنصل من دعاء الرسول للقوم الی ما یحزب من الامور دلیل تشتت و تسیب و لا مبالاة بطاعة القیادة التی هی هنا قیادة دینیة و دنیویة و التسلل لو اذا یعنی التذرع ببعض المعاذیر و التهرب من الوجود حول النبی و بین یدیه فی مسائل یجری النظر فیها لصالح المسلمین. و قد یکون من هذه المسائل ما یتعلق بأمور غزو یرتأی اعلانه بعد الاجتماع او عدم اعلانه...یفهم من هذا أن الله جعل لا یصدر من رسول الله من امر کهذا الامر ما تجب طاعته بلا اعتذار...«و قالوا ما لهذا الرسول یأکل الطعام و یمشی فی الاسواق لو لا أنزل الیه ملک فیکون معه نذیرا»... الفرقان/۷یفهم من النص أن القوم یجهلون الکثیر عن حیاة الانبیاء الاقدمین لبعدهم عن دراسة اخبار الانبیاء و المرسلین اذ کانوا یظنون ان الانبیاء لا یلیق بهم أن یأکلوا و یشربوا و یخرجوا الی الاسواق بحثا عن الطعام الذی یعرض فیها... و هم یرون أن الرسول اذا کان یأکل و یشرب فانه یحسن أن یکون معه ملک یرافقه لینذر الناس بما جاءتهم الشریعة به و کأن هذا الملک لا یأکل و لا یشرب سیکون شاهدا علی صدق رسالة رجل من البشر الیهم. و هم بذلک یجعلون اوثانهم و اصنامهم - و هی لا تأکل و لا تشرب - اصلا للقیاس فی هذا الوجه...«و یوم یعض الظالم علی یدیه یقول یا لیتنی اتخذت مع الرسول سبیلا یا ویلتی لیتنی لم اتخذ فلانا خلیلا... لقد اضلنی عن الذکر بعد اذ جاءنی و کان الشیطان للانسان خذولا»... الفرقان ۲۹/۲۷ [صفحه ۲۳۸] الظالم هنا من ظلم نفسه و ظلم الحق الذی جاءت به رسالة الرسول. و عض الید تعبیر عن الندم الشدید و قوله تعالی: «و یوم یعض الظالم علی یدیه»... یعنی عروض الندم الشدید له سواء أعض یدیه أم لم یعضها... و المراد بذلک الیوم یوم القیامة و یروح هذا النادم الی القاء اللوم علی خلیل له فی عالم الحیاة الدنیا نسب الیه أنه هو الذی اضله عن الذکر بعد اذ جاءه و ذاک بفعل نزغ الشیطان الذی کان هو الخاذل عن الاخذ بعری العقیدة و الایمان...و فی النص تحذیر للقوم یومذاک من اللامبالاة بالدین الذی جاء به النبی صلی الله علیه و سلم. و تحذیر آخر من نبز الاخرین بجریرة التقصیر فی الاستجابة للرسول القادم الیهم بدین الله و شریعة السماء... و لغة النواح بالهم الثقیل ظاهرة فی قوله «یا ویلتی»...«ما أرسلنا من قبلک من رسول و لا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یلقی الشیطان ثم یحکم الله آیاته و الله علیم حیکم»... الحج/۵۲فی النص ذکر لا حوال من بعث الی الامم القدیمة من انبیاء و رسل و لا علاقة للنص بالنبی صلی الله علیه و سلم و ما قیل فی سبب نزول هذه الایة من أن النبی عرض له ما کان قد عرض لبعض الانبیاء القدامی من تحریف وحی الله الیه... لا یصح منه شیء و ذلک لان حدیث الغرانیق ذکروا فیه انه وقع عند تلاوة سورة النجم المکیة... و ان قوله تعالی «و ما ارسلنا من قبلک من رسول و لا نبی» فلا یمکن البتة أن یخرج علیها بحال من الاحوال... و أن علماء الامة نصوا علی أن حکایة الغرانیق من صنع الزنادقة و قد وضعوها وضعها مصحوبا بغباء و سذاجة و ما اکثر ما وضعوا و لفقوا علی الرسل الاقدمین فخفی امرهم علی اهل تلک الازمنة. اما فی صدد رسول الله صلی الله علیه و سلم فان شیئا من وضعهم لم یتسرب الی العقل الاسلامی و العقیدة الاسلامیة اذ واجهه العلماء بالنقد و التمحیص و خسر هنالک المبطلون...ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان عظیم النباهة و الحذق و الاخلاص والامانة فی نقل النصوص المنزلة علیها من القرآن کما ان الآیات القرآنیة کانت تتداعی علیه تنبئه الی اداء مهمته بکل دقة و تثبت ثم ان السجود لم یکن من مطالب النص المقروء فی الآیة التاسعة عشرة من سورة النجم «أفرایتم اللات و العزی» اذ قالوا ان النبی سجد عندها و سجد القوم ایضا فان السجدة الواجبة انما جاءت فی الایة الثانیة و الستین ای بعد جمهرة کثیرة من الآیات فالسبق الی السجدة حیث لا سبب لسجود احد ما یکذب القصة المسموعة ثم ان التعابیر القرآنیة فی الکلام علی معابیر القوم ظاهر فیها التهکم. فمن این کان التهکم مصدرا للسجود. و ان الصلاة عند المسلمین لم یکن السجود جزءا منها اول الامر و انما کانت مجرد قیام و تلاوة للقرآن و

استقبال للقبلة التی کان النبی علیها... ان حکایة الغرانیق «العلی» کلام لا ینطبق اصلا علی اوثان القوم و لا علی اصنامهم فالکذب و التلفیق ظاهر ان هنا فی اطار من الغباء و البلاهة اللذین لا یعقلهما عاقل و لا جاهل...و انه ما من شک أن النبی کان معروفا بذکائه الخارق و نسبة تصرف خال من الذکاء و الفطنة الیه غیر کائن و لا متصور کما ان غالب التقائه برجال قومه من المشرکین لم یکن التقاءا ودیا فمن این جاء الانسجام بینه و بینهم فی ناديهم الذی کانوا مجتمعین فیه... و النادی معد للهو و المفسدة فی الغالب دأب عادة کثیر من النوادی... و النوادی کذلک تغلب علیها التجمعات الحزبیة و الاسریة و التمام الناس فیها علی وحدة الانتماء الی رأی او معتقد فمن این وقع الاجماع علی السجود للاوثان عند ذکر الغرانیق. و العرب کان طوافهم بالاصنام هو تعبیرهم الکلی عن عبادتها. فمن [صفحه ۲۳۹] این جاءهم السجود و کیف تابعوا النبی علیه و هو من صور العبادة الاسلامیة؟!.«لقد کان لکم فی رسول الله أسوة حسنة لمن کان یرجو الله و الیوم الاخر و ذکر الله کثیرا»... الاحزاب/۲۱وصف الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم بأنه الاسوة الحسنة لامته لا سیما من کان من مؤمنی هذه الامة و صالحی منتسبیها و اخیار ابنائها ممن یذکرون الله کثیرا. و فی ذکر الله ما یلتم من معانی التقوی و الصلاح و ما یرقی بالنفوس الی معارج السمو و الرشاد...«و لما رأی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و مازادهم الا ایمانا و تسلیما»... الاحزاب/۲۲جاء اقتران اسم الرسیول باسم الله فی الکلام مرتین احدهما علی لسان الناس و الاخر علی لسان القرآن الکریم لبیان صدق مقولة الناس عند ایراد هذا الاقتران... و قوله تعالی «و ما زادهم الا ایمانا و تسلیما» اشارة الی عظم ثقتهم بالله و رسوله و کذلک عظم ایمانهم بهذا الاقتران الذی بات یعد اصلا قرآنیا فی ذکر الله و رسوله...«و ما کان لکم ان تؤذوا رسول الله و لا- أن تنکحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلکم کان عند الله عظیما»... الاحزاب/۵۳مس النبی بأی نوع من الاذی کان قل أو کثر محرم علی المؤمنین أن یفعلوا منه شیئا لان شخصیته صلی الله علیه و سلم تعد شخصیة مقدسة فوق ان عطاءها الاصلاحی و الانسانی فی سائر مجالات الاصلاح والانسانیة أمر جد عظیم وجد کبیر...و اذ کان أزواج النبی قد جعلهن الله أمهات المؤمنین لذا جری النهی أن یتزوجهن أحد بعد الرسول و بذلک کان مجرد الرغبة و التمنی فی ان یتزوج احدهم احدی زوجاته صلی الله علیه و سلم یعد من المساءات التی لا تلیق.ان تحریم الزواج من زوجات النبی یعد تشریعا من الله مضافا الی من حرمت الشریعة الزواج من النساء فی نصوص معلومة.کان من تقالید العرب أن یقع الاختلاط و الالتقاء بین رجالهم و نسائهم لا حاجة فی ذلک للاستئذان عند استقبال الضیوف و ضیافتهم... و فی حدود التعامل مع النبی و نسائه جعلت الشریعة لذلک معابیر لا تشبه معاییر القوم و ذاک لیکون لنسائه صلی الله علیه و سلم حرز حریز و حشمة و کرامة فان قیادة ای امة أنما هی جدیرة باتخاذ مثل هذا الموقف الرشید الرصین.و عند الدعوة الی طعام فأن الضیوف یکونون عادة محل الخدمة و استجابة الطلبات و فی بیوت النبی حدد ذلک تماما اذ لا یجوز للضیوف دخول بیت النبی قبل اکتمال نضج الطعام منعا للتشاغل بغیر ما وقعت الدعوة له و کذلک کان منع الضیوف من المکث بعد الطعام من اجل ان لا یخوضوا و هم فی دار النبی [۶۴] فی مطالب و مسائل قد تجاوز حدود ما یکون للضیوف من حظوة و رعایة و تکریم و فی هذا بناء للشخصیة القیادیة التی یجب ان تنال النصیب الاوفی من الصیانة و الحمایة فلا یقع للتبذل و ارتفاع الکلفة ان یتسرب الی بیوت من هم فی مرکز القیادة. کما ان الرسول صلی الله علیه و سلم یعد وقته ثمینا اذ قد یرتاح فیه او قد ینزل فیه وحی اوقد تعرض فیه امور و لا یصح ان یظل الرسول متشاغلا فی خدمة ضیوفه وقتا اطول مما یقدر لخدمتهم فی مثل هذه الحالات... [صفحه ۲۴۰] و ما تضعضعت الخلافة العباسیة و تعرضت للاستهانة و الاستخفاف الا یوم ارتفعت الکلفة بین الخلیفة و بین زواره فی عقر داره...«و لقد ارسلنا رسلا من قبلک منهم من قصصنا علیک و منهم من لم نقصص علیک و ما کان لرسول أن یأتی بآیة الا باذن الله فاذا جاء أمر الله قضی بالحق و خسر هنالک المبطلون»... المؤمن/غافر/۷۸الرسل الذین بعثهم الله الی عباده لهدایتهم کثیرون قص الله سیر بعضهم بایجاز و تفصیل وفق مقتضی السیاق الاعلامی و لم یقصص قصص الاخرین. و لم یکن أی من اولئک الرسل و الانبیاء بصانعین شیئا من الایات الا اذا شاء الله ذلک لانهم یتکلمون عن لسان الله و یصدرون عن أمر الله و لا یجاوزون ذلک الی مالم یأذن لهم به الله.بل ان الله یجعل لرسله سلطانه یتمکنون به أن یصنعوا الخوارق التی هی من أعمال الله أنی شاءوا و میت أرادوا. و غیر

خاف على دارسى سير الانبياء ان فريقا منهم قتلوا و أوذوا أشد الاذى فلو كانت لشخصياتهم الاقتدارات الالهية لما وقع لهم ذلك. و الرسول الاعظم صلى الله عليه و سلم على مثل حال من سبقه من المرسلين بمثل هذه الاختصاصات و غيرها.«ان الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله و شاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا و سيحبط اعمالهم»... محمد/۳۲ما يصنعه الذين يكفرون بالله و رسالاته من عدوان على الرسل - و المعنى بالنص بذلك هو الرسول الاعظم صلى الله عليه و سلم - لا يملكون احباط ما يريد الله تحقيقه من أرسال الرسل الى عباده لان قانون الله نافذ لهذا الوجه و من يقف فى وجه هذا القانون هالك و خاسر... و فى هذا ما هو واضح من طمأنينة الرسول الى أن رسالته قائمة بما يحيطها الله به من صيانة و رعاية.«بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول و المؤمنون الى اهليهم أبدا و زين ذلك فى قلوبكم و ظننتم ظن السوء و كنتم قوما بورا»... الفتح/۱۲كان بعض المحسوبين على الجماعة المؤمنة و هم ممن رق دينهم و ركت عقيدتهم كانوا حين خرج النبى الى الحديبية ليؤدى شعائر العمرة فى بيت الله قد تخلفوا عن اللحاق به ظانين أن رحلته هذه ستكون آخر رحلة له اذ انه فى تقديرهم الفاسد قد حسبوه و من معه سيهلكهم اهل مكة و لا يرجعون الى اهليهم فى المدينة و لما عاد النبى الى المدينة و معه من كان فى رافقه من المؤمنين الصادقين و بخهم الله على فعلتهم و فساد ظنهم و كان الرسول الاعظم صلى الله عليه و سلم كثير المعاناة لما يواجهه من هؤلاء الاعراب من مشاق و لدد الخصومة و عصيان مغلف بالمعاذير الباطلة.«ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله اولئك الذين أمتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة و أجر عظيم»... الحجرات/۳يعد من حسن أدب التعامل مع رسول الله صلى الله عليه و سلم أن لا- ترفع الاصوات فى حضرته اجلالا له و تعظيما و تهيبا و ذاك ما هو حرى أن يعد من آداب مخاطبة الرؤساء و الخلفاء و الملوك و القادات لما فيه من ترجيح الاصغاء الى التوصيات و الاوامر الصادرة من جهات ترجع اليها ولاية الامة و قد زكى الله موقف المؤمنين الذين غضوا أصواتهم عند رسول الله و جزاهم خيرا و غفر لهم و زكى التقوى التى فى قلوبهم بل ان الله جعل غض الاصوات عند النبى فرضا فرضه على الامة (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى و لا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم و أنتم لا تشعرون) الحجرات/۲۲...«و اعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم ولكن الله حبب اليكم الايمان و زينه فى قلوبكم و كره اليكم الفكر و الفسوق و العصيان اولئك هم الراشدون»... الحجرات/۷ [صفحه ۲۴۱] المعروف فى سلوك التعامل مع الرعية أنه قائم على الشورى]و شاورهم فى الامر[آل‌عمران/۱۵۹ ولكن مناط هذه الشورى أن يكون الرأى النهائى فيها لقيادتها. و قيادتها متمثلة فى شخصية الرسول صلى الله عليه و سلم لذلك لا تكون دعوة الشورى ملزمة للنبى ان يطيع قومه فى ما يبدونه من أراء و مقترحات و ذاك لان بعض مقترحاتهم لا تتحقق لهم فيها مصلحة و منفعة و النبى بصفته صاحب القيادة العليا يدرك ذلك إدراكا تاما لدقة استيعابه ظروف الامة و واقع حالها فلو مال الى بعض أرائهم لجر ذلك عليهم العنت و الضرر الجسيم و يعلم من هذا أن قيادة الامة لا تعنى الميل الى سائر رغبات الامة لان القيادة مسؤولية تتعلق بها جميع التبعات و قد زكى الله الامة فى انها كانت تستجيب لاوامر النبى و ترتضى قراراته بما طبعها الله عليه من رسوخ الايمان و صدق العقيدة...«و ما أفاء الله على رسوله من اهل القرى فلله و للرسول و لذى القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا و اتقوا الله ان الله شديد العقاب»... الحشر/۷الفيء هو ما يكون للمسلمين من غير قتال من الاموال التى لا توصف بأنها غنائم فلقد جعل لها نظام حسابى خاص يجرى فى غير مجال الخمس المعروف. و الآية واضحة فى قسمة ذلك و توزيعه. و قد ذكرنا ان رؤساء القبائل وقادة الفئات المقاتلة كانوا يتفردون فى مثل هذه الاموال عند الوقوع عليها. اما النبى فكان امره غير هذا الامر و كان اتباعه الذين سمتهم الآية باسمائهم ينالون من الفيء حصصا ينتفعون بها. اما قوله تعالى «ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا». فهو امر بطاعة الرسول فى سائر الاحكام و مواقف الشريعة و لا نراه خاصا بتوزيع الفيء الذى تم توزيعه بقرار الهى واضح و لو أريد بالنص ما يتعلق بالاعطاء و المنع لذكرت كلمة المنع بدلا من كلمة النهى فان المنع يخاطب بها المحروم الضعيف و النهى يخاطب من هو ذو قوة و حول يحتال به... و فى القرآن الكريم «و امر قومك ياخذوا بأحسنها»... أى يستمسكوا بما فى الشريعة من تعاليم. فليست كلمة الاخذ قاصرة على تناول

الاموال...«یا ایها الـذین آمنوا اذا ناجیتم الرسول فقـدموا بین یـدی نجواکم صدقـة ذلک خیر لکم و اطهر فان لم تجـدوا فان الله غفور رحیم. أأشـفقتم أن تقدموا بین یدی نجواکم صدقات فاذ لم تفعلوا و تاب الله علیکم فأقیموا الصلاة و آتوا الزکاة و اطیعوا الله و رسوله و الله خـبیر بمـا تعملون»... المجادلـة ۱۳/۱۲ یبـدو - و الله اعلـم - أن طارئـة مـن القحـط و الخصاصـة مرت بالمدینـة جعلت اناسـا من المملقین و ذوی الحاجـات یتجمعون بالعـدد القلیـل او العـدد الکثیر حیث یجتمع الرسول بالقـادمین الیه فی بعض شـأنهم فکـان الامـر الالهی قاضـیا بأن یقـدم هؤلاء معونات لاولئک المملقین تطیب بها خواطرهم و یجد الرسول صـلی الله علیه و سـلم فی ذلک شـیئا من الارتیاح، و ظهر أن تقـدیم الصـدقات ابان ذاک کان غیر میسور بالحجم الکافی و ذلک لعموم البلوی فی المدینة فأعفی الله القوم من هـذه التوصـیة...«یا أیها الـذین آمنوا لا تتخـذوا عدوی و عدوکم اولیاء تلقون الیهم بالمودة و قد کفروا بما جاءکم من الحق یخرجون الرسول و ایـاکم ان تؤمنوا بـالله و ربکم ان کنتم خرجتم جهـادا فی سبیلی و ابتغاء مرضاتی تسـرون الیهم بالمودة و انا اعلم بما اخفیتم وما اعلنتم و من یفعله منکم فقـد ضل سواء السبیل»... الممتحنـة/۱الانص جاء فی مجری طبیعی فی تحـذیر الامـة ان تتعامل مع اعدائها بأطمئنان کأطمئنان الاصـحاب و المتصافین. ان التحذیر من العدو امر لجأت البشـریة [صـفحه ۲۴۲] الیه من قـدیم الزمان لان العدو لا یألو ایذاءا لمن یعادیه. والمیل الی العدو بالتلطف و المودة قبل تغییر احواله و تصـحیح طباعه هو ما نهی عنه النص...والتحذیر القرآنی الانف الـذکر قد جاء مستوعبا لکثیر من التفاصـیل مما یصح ان یقال فیه بلغة العصـر الحدیث انه وضع النقاط علی الحروف. فاذا کان من المسـلمین من کـان یصـنع ذلـک لای سبب من اسباب الجیرة او القرابـة او الانتفـاع فـان مثل ذلک لیعـد من دواعی معاناة النبی لمشاکـل جانبیـة تقع من بعض افراد الجماعـة علی أن الله یوم یقع من ذلک شـیء فانه یبلغ به النبی و یظهره علیه فیتوقاه و یتحصن منه بالخطـة التی یری ان یتخـذها فی مواجهـة ذلـک.«و اذا قیـل لهم تعـالوا یسـتغفر لکم رسول الله لووا رؤوسـهم و رأیتهم یصـدون و هم مستکبرون»... المنافقون/۵یتمیز المنافقون من اهل المدینة بصـلف کبیر حین یرون الجانب الاسـلامی یعانی من الضعف، و حین یرونه ظاهر القوة متمتعا بالانتصارات المتتابعة فانهم یعمدون الی التذلل و التبصـبص. و کانت حکایتهم من اشد اسـباب المعاناة للنبی صـلی الله علیـه و سـلم و لفئـة المسـلمین هنـاک الاـ أن الرسـول کـان شدیـد التنبه الی مـا یقـع من فئـاتهم فی سـائر الاوقـات و الاـحوال من المزعجات... و فی النص القرآنی اسـتعراض لبعض تلک الظروف التی کان لصلفهم فیها سعار اذ حاول بعض الاخیار من المؤمنین أن یلطف لهم الجو بقـدومهم الی النبی و اعتـذارهم الیه من بعض ما وقع منهم من المساءات. ولکنهم ابـدوا من العجرفـة بسوء المقابلـة و الاسـتکبار ما اوضـحه النص القرآنی...یبدو حقا أن جو المدینة و فیه مثل هؤلاء المشاکسین انما هو جو یشق الصبر فیه علی مثل ذلک لو لا أن النبی کان من الحکمـة و حسن التبصـر بحیث کانت تمر مثل هـذه الظروف الشاذة بسـلام... علی ان للانتصارات العظیمة التی کـانت تحرزهـا الـدعوة القول الاسـلامیة منـذ وضع النـبی قـدمه فی المدینـة کـان لهـا اثرهـا فی اطمئنـان الامـة علی دینهـا و مسـتقبل ایامها...«هم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول الله حتی ینفضوا و لله خزائن السماوات و الارض ولکن المنافقین لا یفقهون»... المنافقون/۷وجد المنافقون ان مما یشـرد فریقا من اتباع النبی عن اتباعه ان یمسک النفقة علیهم اذ قد یکون فیهم من هو من شرکائهم او العاملین معهم فی زراعـة و تجارة او غیر ذلک. و کان المنافقون یرون ان هذ الخطة تجر الی انفضاض القوم عن النبی ولکن الله رد علیهم بـأن خزائن المـال و النعمـة کلهـا هی ملکه و فی قبضـة یـده فلیفعـل المنافقون ما شاءوا أن یفعلوه... و یفهم من هـذا ان مساعی المنـافقین فی ایـذاء الرسول و صـرف المؤمنین به عن الوصول الیه و خدمـة دینه و الجهـاد فی سبیله کانت متنوعـة الابتکارات و النبی کـان یحیطه الله علما بـذلک و کان لطف الله به عظیما...«فلا اقسم بما تبصـرون. و ما لا تبصـرون. انه لقول رسول کریم. و ما هو بقول شاعر قلیلا ما تؤمنون. و لا بقول کاهن قلیلا ما تـذکرون. تنزیل من رب العالمین» الحاقة ۴۳/۳۸النص المصحوب بقسم یراد به التوثیق و التوکید. و محتوی ذلک أن القرآن و ما تضـمنه من احکام الشریعة الاسلامیة لیس قول شاعر و لا قول کاهن و لم یکن الشعراء و لا الکهنـة محل الحفول و التقدیر و لا کانت مقولاتهم مصدر علم و حکمة و تبصـر. و انما القرآن قول رسول کریم ارسـله الله الی العالم بشـیرا و نذیرا و ألهمه الشریعة و انزل علیه القرآن بوحی من عنده... و کما یسر للرسول فان ما ینسب الیه انما هو مما یکون صادرا من

مرسله الـذی هو اعلم حیث یجعل رسالته. فالرسول الکریم هنا محمـد بن عبـدالله صـلی الله علیه و سـلم لان النص نفی أن یکون قول شاعر او کاهن و انما بمقابلة الشاعر [صـفحه ۲۴۳] والکـاهن نبی من انبیاء الله و رسول من رسـله یوحی الیه الله ما یوحی لیکون ذلک الوحی عمود الدین و نقطة ارتکاز الرسالة...و نسـبة القول الیه صـلی الله علیه و سـلم تعنی أنه یقول ذلک تبلیغا عن ربه یؤکد ذلک ما جـاء فی نص آخر هو قوله تعالی «و ما ینطق عن الهوی. ان هو الا وحی یوحی» النجم ۴/۳... اذن ان نسبة القول الی النبی انما یراد بها نسـبته الی الله و لفرط قوة المهمة التی یؤدیها النبی فی مجال رسالته جاءت نسـبة القول الیه...«الا من ارتضی من رسول فانه یسلک من بین یـدیه و من خلفه رصدا»... الجن/۲۷الکلام هنا یعم اکثر من رسول و فیهم خاتمهم محمـد بن عبدالله صـلی الله علیه و سـلم. و بقیة الصفات الواردة فی النص منطبقة عله صلی الله علیه و سلم... و ما یتعلق باظهار الغیب لا یعنی کشف جمیع الحجب للانبیاء و انما یعنی انه تعالی اصـطفاهم و جعلهم محل شـیء من اسراره فی خلقه یدل علی هذا أنه ائتمنهم علی وحیه و وثق بهم فی نقل کتبه و صحفه و آیـات قرآنه الی الناس...«فلا أقسم بالخنس الجوار [۶۵] الکنس و اللیل اذا عسـعس و الصبح اذا تنفس انه لقول رسول کرمی ذی قوة عند ذی العرش مکین مطاع ثم امین و ما صاحبکم بمجنون». التکویر ۲۲/۱۵الرسول الکریم هو النبی محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم فمن کـان یوحی الیه بالنبوة و الرسالـة فان نسـبة القول الیه انما یراد بها نسـبة القول الی مرسـله ای الله عزوجل فهو ناقل من ربه ما اوحی الیه و الـذین یقولون ان الرسول الکریم – هنـا – هو جبریـل لاـ یقولون ان القرآن من قول جبریل بل یقولون ان جبریل نقله فاذا کان النقل هو المطلوب فی نسـبة القول الی جبرئیل فإنه کذلک هو المطلوب فی نسبة القول الی الرسول محمد صلی الله علیه و سلم.و وصف النبی بأنه ذو مکانة عند ذی العرش و قوة و أنه حقیق بأن یطاع لصدقه و عصـمته و امانته. و قوله تعالی هذا فی مواجهة ما ادعاه خصومه من انه مجنون فقد نزهه الله من وصـمة الجنون و قد وصفه بأنه صاحبکم امعانا فی تکذیب ما ادعوه من جنونه.«لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب و المشـرکین منفکین حتی تأتیهم البینـة. رسول من الله یتلو صـحفا مطهرة. فیها کتب قیمـة»... البینة ۳/۱الرسول الذی یتلو صحفا مطهرة هو محمد بن عبدالله النبی العربی العظیم المرسل الی سائر ابناء البشر و قوله تعالی «یتلوا صحفا مطهرة» لا یعنی انه یقرأ ذلک فی الصـحف و انما یقرأ ذلک من حفظه. ای انما کان یتلوه من حفظه دون النظر فی المصـحف لان المصحف لم یکن موجودا ایام حیاته صـلوات الله علیه... و قـد ثبت أن النبی کان یتلوا القرآن علی ظهر قلب کالـذی یکون منه فی الصـلاة... و لم یواجه الناس بصحیفة فیها قرآن مکتوب و بذلک یکون تفسیر الصحف المطهرة منوها بأن القرآن الکریم قد تقررت کتابته فی الصحف التی یقرأ فیها القرآن الکریم قـد تقررت کتابته فی الصـحف التی یقرأ فیها القرآن من قبل قارئیه... و قوله تعالی «فیها کتب قیمة» ای ابواب و فصول تحتوی امورا جد ثمینة بل انها لعظم فضـلها و کبیرا شانها فی عالم الاصلاح و التهذیب و اخراج الناس من الظلمات الی النور لتعد من جلیل قدرها اکبر و اغلی من أن تثمن بثمن... [صفحه ۲۴۴]

باب قل

مـا ورد من آیـات المشـتملة علی «قـل» اذا کـانت مسـبوقة بلفـظ یسألونـک و مـا الی ذلـک فأن الکلام یرد عنها هناک – ای فی باب یسألونک – ان لم نشأ ایرادها فی باب (قل)فی باب «قل» من التنزیل العزیز فصول کثیرة بدأت بها آیات الکتاب التی تکلمت فی امور کثیرة منهـا مـا یقع فی اطـار التبلیغ و منهـا ما یقع فی الرد علی اسـئلة موجهه الی الرسول و منها ما جاء مفتاحا للصـدع بتعالیم و احکام دینیة امر الله بها رسوله العظیم ان یواجه بها القوم ابتداءا... «یسألونک عن الاهلة قل هی مواقیت للناس و الحج» و مثل «یسـتفتونک قل الله یفتیکم فی الکلاله» و مثل «قل لا اجد فی ما اوحی الی محرما علی طاعم یطعمه الا ان یکون میته او دما مسـفوحا او لحم خنزیر»... و من مثل «قل یا ایها الکافرون لا اعبد ما تعبدون» و من مثل «قل انی نهیت ان اعبد الذین تدعون من دون الله»... و ذاک لان الاسـلام دین حوار و مخاطبـة و نقـاش منطقی، و عنـد اسـتعراض آیـات القول فسـیتضح لمتابع ذلک من حقیقـة الامر الکثیر... و کـذلک نعلم بـذلک ان الله عزوجل حین ارسل رسوله بالهدی و دین الحق و اصل تکلیفه بالحوار و لفت الانظار و عرض مهمات المسائل العقائدیة

علی الساحة المکشوفة، لیکون لکل ذی قول ان یقول قوله و یبسط رأیه و یعلن حججه و شبهاته و أدلته... حقا لقد کان رسول الله فی شغل شاغل لا ینقطع و لا یتوقف فی هذا الباب العریض لا سیما ایام العهد المکی...ان وراء «قل» هذه تعلیمات و ایعازات و احکاما و مواقف ذات شأن عظیم. و قد کانت «قل» حاملة للنبی من الوحی ما یکون احیانا جوابا لسؤال یسأله النبی من سألتهم بقصد او تحرش و قد لا یکونون من المؤمنین. و من ذلک «و یسألونک عن الروح قل الروح من ربی و ما أوتیتم من العلم الا قلیلا»... «و یسألونک عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفا فیذرها قاعا صفصفا لا تری فیها عوجا و لا أمتا»... ففی بعض ما یؤمن النبی بقوله للقوم عظات و رسائل عقائدیة و صور للحشر و النشر و الحساب و اعمال الناس...و فی بعض هذه الاوامر القولیة تکالیف کبیرة الحجم ثقیلة الوزن منها «قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم ان لا نعبد الا الله و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله». و عدد ما جاء من هذه الصیغة فی التنزیل - ای صیغة قل - ثلاثمئة و ستون مرة او نحو ذلک تعرضنا منها لأکثر من ثلاث مئة نص.ان الاوامر الالهیة و التکالیف التی و وجه بها النبی من رب العزة مصوغة بشتی الصیغ و منها صیغة «قل» هذه توقفنا علی انماط من الجهود التی کان علی النبی ان یبذلها تحقیقا للرسالة التی ناطها الله به. و فی «قل» سنری من ذلک الکثیر...یرد فی التنزیل العزیز لفظ «قل» مرارا متعددة إذ یکون طی ذلک شیء من التشریع و الاحکام و التأدیب و اعلان بعض الحقائق الدینیة. و المخاطب بذلک هو الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم و المراد من هذه المخاطبة ابراز مهمة النبی فی اعلان المقاصد الشرعیة لیکون له دور فیها و انتماء الیها فلا یکون بعیدا عن شیء منها... و احیانا ترد «قل» علی حالة لا تکون اجابة لسؤال و من ذلک «قل هو الله أحد. الله الصمد. لم یلد و لم یولد. و لم یکن له کفوا أحد». و هی سورة قرآنیة اثبتت للتوحید قواعد راسخة و ابطلت ما سوی ذلک حینما کان هناک من یعتقد سوی ذلک... و المراد من الامر الالهی للرسول صلی الله علیه و سلم بهذه القولیة لیس اللهج بها فحسب بل اعلانها الی الامة من معتقد بها و غیر معتقد لانها الحقیقة الالهیة التی ناطها الله بالنبی فلیقلها اذن لا مرة واحدة و لا مرتین اثنتین بل الی نهایة الاعداد المعروفة عند اهل الحساب... و الاسلام دین رائع تتجلی روعته فی المجال الاعلامی النادر اذ یقرأ المصلون هذه السورة فی [صفحه ۲۴۵] صلواتهم الیومیة التی تکرر فی الیوم خمس مرات سرا و جهرا و لیس شیء فی الدنیا یقرع الاسماع و یتسلل الی القلوب و الافئدة کالذی یتلی من القرآن فی الصلاة و ما وراءها من هذه التلاوات التی یثیب الله الذین یتلونها آناء اللیل و آناء النهار...و فی کلمة «قل» ترکیز علی مسؤولیة الصدع بالامر الالهی و الالتزام به و اذاعته و ایصاله الی سمع کل سامع، و فی ذلک کذلک نمط من الاصرار علی ما ینزل من الشریعة علی وجه التحدی و الجهر بالحقیقة التی لا یصح کتمانها و اخفاؤها عن مجال الدعوة الی العقیدة التی انتدب الله لها نبیا من صفوة انبیائه و رسولا من خیرة رسله... و ظاهر فی القول انه مسألة ذات جهارة و ذیوع و تصریح یذیع فی الناس و یستقر فی النفوس یوم یجد الاذن المصغیة و من ذلک «قل الله ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون»... «قل ان الموت الذی تفرون منه فانه ملاقیکم ثم تردون الی عالم الغیب و الشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»... «قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله»... «قل ان کان للرحمن ولد فأنا اول العابدین»...ان هذا العدد الکبیر مما جاء فی باب «قل» کان الله یأمر نبیه بالخروج الی الناس فی کلا العهدین المکی و المدنی لیعلن علی اسماعهم و علی رؤوس الاشهاد منهم قرارا الهیا امره الله بالجهر به فی اوساطهم، و بدیهی أن الناس کان فیهم من یعقب علی هذا الوحی و من یعارض و من یجادل و من یضع أصبعیه فی أذنیه و کان النبی فی مثل هذه الاحوال یعالج کل حالة بما یلائمها... ففی آیات «قل» اکثر من صورة لمواقف النبی ابان الصدع بالاوامر الالهیة المنزلة و یظهر من ذلک بوضوح معنی دعوة المشرکین و غیرهم الی الاسلام و خوض غمرات التبلیغ الدینی للامة. و من هنا کان باب «قل» کبیر الاهمیة فی ابواب هذا الکتاب و فصوله و کذلک ما یتعلق بالدلالة علی عظمة شخصیة الرسول الاعظم فی مجالات جهده الشخصی الذی تتابع فیه الوقائع والاحداث. فلقد یکون النبی ف بیته و بین نسائه فاذا بالامر الالهی ینزل علیه یدعوه الی مواجهة الناس بواحدة من آیات «قل» ای ان آیات «قل» کانت تنزل علیه تباعا لتلزمه بمخاطبة الناس بالامر الالهی الذی کان النبی یصدع به فی الحال من غیر تاجیل...و سنری من استعراضنا لآیات «قل» ما وراء ذلک من معالم تبرز فیها شخصیة النبی داعیا و هادیا و مجادلا و مقارعا و بشیرا و نذیرا علی مدی سنی الدعوة

الاسلامیة... و فی ما یأتی سرد ذلک و عرضه و تفصیل القول فیه...«قل أتخذتم عند الله عهدا فلن یخلف الله عهده أم تقولون علی الله ما لا تعلمون»... البقرة/۸۰جاء هذا النص تعقیبا علی ما سبق من قوله تعالی «و قالوا لن تمسنا النار الا ایاما معدودة» فی ذات الایة و فی مقدمتها لقد زعم القوم من غیر علم و لا بینة انهم لن تمسسهم النار الا ایاما معدودة و فی ذلک اعتراف بکبیر جنایتهم و بلیغ عدوانهم و لولا هذا الاعتراف الاضطراری منهم لنفوا ان یعذبهم الله و لا یوما واحدا ولکن الله تهکم بهم قائلا «أتخذتم عند الله عهدا فلن یخلف الله عهده» و النکتة البلاغیة الرائعة هی ان الله امر نبیه ان یواجههم بالمقولة الالهیة هذه و ذاک فی تمام النص القرآنی «قل أتخذتم عند الله عهدا...» و کان النبی علی ما نلاحظ فی هذه النصوص علی خط المواجهة و المجابهة لا سیما تجاه قوم عرفوا باللدد فی العناد و الشطط و اللجاجة...«قل فلم تقتلون انبیاء الله من قبل ان کنتم مؤمنین»... البقرة/۹۱هذا الخطاب جاءت به مواجهة للیهود من سکان المدینة و ما وراءها و فیه من لغة التحدی ما هو صریح. والمجاهرة بالاتهام ما هو ظاهر فی ایقاع المسؤولیة علی [صفحه ۲۴۶] القوم و قد أوقعها النبی علیهم فی نقاش منطقی حاسم اذ کان ذلک ردا علی الیهود و تکذیبا لهم و ابرازا لعجزهم عن الاتیان بحجة مقبولة فی رد دعوی رسول الله الی الاسلام و قبل هذا النص جاء النص الاتی «و اذا قیل لهم آمنوا بما انزل الله قالوا نؤمن بما أنزل و یکفرون بما وراءه و هو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون انبیاء الله...»...کان النبی صلی الله علیه و سلم یواجه الیهود بدعوتهم الی الانخراط فی سلک الاسلام و معنی «و اذا قیل لهم» ای اذا قال لهم النبی نفسه او دعاته الذین کان صلی الله علیه و سلم یبعثهم الی سائر الانحاء یدعون الناس الی الایمان بما انزل الله من شریعة و قرآن لقد کان الیهود یلعنون براءتهم من الاستجابة لنبی من غیر ملتهم فکان من بعض الرد علیهم ان رسلا من صمیم ملتهم جاءوهم بالبینات فقتلوهم و بهذا بطلت حجتهم بالانکماش القومی فی اطاعة الرسل و فی مثل هذا النص نری شدة الصراع بین رسول الله و بین الیهود الذین کان الیهود وجود فی الساحة و کانوا ذوی وقاحة فی الخطاب و المراجعة.«قل بئسما یأمرکم به ایمانکم ان کنتم مؤمنین»... البقرة/۹۳فی هذا النص استخفاف بایمان یزعم الیهود انهم کانوا یتلبسون به و هو تعبیر فیه صرامة المواجهة و جهارة التکذیب والحجة القاطعة التی امسک النبی برایتها مرتفعة علی ملأ الاشهاد بالاستخفاف بایمانهم الکاذب هو انهم اتخذوا العجل و انهم واجهوا رسل الله بوقاحة تامة اذ یقولون لهم «سمعنا و عصینا».یفهم من هذا ان نمط الجدال الذی کان بین النبی صلی الله علیه و سلم و بین الیهود کان نمطا یختلف کثیرا عن نمط الجدال بینه و بین مشرکی قریش فی مکة و الامر هنا یحتاج لاقتدار جدلی عال اذ کان یتمتع به النبی حقا فی مواجهة الیهود. ان هذه اللقاءات الجدلیة بین النبی و الیهود مما تنتظمه آیات «قل» کان العرب من آمن و من لم یؤمن یلاحظونها بمنتهی الدقة و المتابعة و کانت تفعل فی نفوسهم و عقولهم فعلها المؤثر اذ عرف العرب من وراء هذه المراجعات الکثیر من خفایا عالم الیهود. اذ کشف ذلک النقاب عن حقائق فی الدین لم یکن یعرفها العرب قدیما و هذا ما عجل بانهیار الیهودیة فی الجزیرة و بطلان ما کانت تتمتع به من مکر عظیم و خبث دفین و کید للنبی کبیر...«قل ان کانت لکم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان کنتم صادقین»... البقرة/۹۴عرف الیهود بالخوف من الموت. و المناقشة القرآنیة تناولتهم من جانب منطقی فانهم اذا کانوا یزعمون انهم أو یظنون انهم مقربون عند الله ففیم یخافون من الموت الذی ینقلهم الی الله و هم علی وفق ظنهم احباؤه المقربون الیه و انما کان سبب خوفهم من الموت خوفهم من ملاقاة الله بسیئات اعمالهم و جسامة خبائثهم... و لم یکن العرب من سکان المدینة یعرفون فی الیهود من هذه الخصائص شیئا حتی ازاحت ایات البقرة النقاب عنها...«قل من کان عدوا لجبرئیل فانه نزله علی قلبک باذن الله مصدقا لما بین یدیه و هدی و بشری للمؤمنین». البقرة/۹۷کان من لؤم الیهود فی معاداتهم الاسلام انهم راحوا ینقمون علی جبرئیل علیه‌السلام انه حامل وحی الله الی النبی العربی محمد بن عبدالله و فی هذا اشارة الی ان الیهود لم یکونوا یجرؤون علی تکذیب النبی فی وصول جبریل الیه و قد جعل الله معاداة الیهود لجبریل معاداة لا عرق لها من الصحة لان الله هو الذی نزل جبریل علی رسوله و هو الذی حمله وحیه الذی هو هدی و خیر و اصلاح للناس و غسل للقلوب من الادران و الجهل و الکفر و الضلال. [صفحه ۲۴۷] «قل هاتوا برهانکم ان کنتم صادقین»... البقرة/۱۱۱فی مقدمة هذا النص جاءت العبارة القرآنیة «تلک امانیهم قل هاتوا برهانکم» تعبیرا عن اکاذیبهم و اخیلتهم الباطلة ثم ترک

لهم حق الاتیان بالدلیل و البرهان علی وجه التحدی و التکذیب «قل هاتوا برهانکم ان کنتم صادقین» ان تسلسل هذه النصوص القرآنیة و تتابعها فی مجال موضوعی واحد یدل علی اقتدار لدی النبی عظیم فی المصاولة و المطاولة و القام هذا النمط من الخصوم الالداء باکثر من حجر. و الشیء الذی یلفت النظر کله هو ان الیهود یقیمون حیث یقیم الرسول فان لم یصل الیهم و صلوا الیه فالجدل و النقاش محتدمان دائما و کان الیهود لفرط بلادتهم یجهلون ان موقفهم التقلیدی مثخن بالعناد و التهافت الجدلی فی حین ان جماعة المسلمین لم یکونوا یوما ما قد محصوا ما کان علیه الیهود من سلوک شائن و خلال متهافتة و جبن و غدر و خصال اخری سیئة و لقد کانت من سورة البقرة مقدمة مسهبة فضحت سلوکیات الیهود فضحا ذریعا بما اوردت عنهم من خبث معاملاتهم لانبیاء اقدمین و حبهم المال و تهالکهم فی الحصول علیه و کره الموت و لقاء الله و فرط حقدهم علی الناس و انکماشهم علی أنفسهم فی قری محصنة و عمق الجبن الذی فی قلوبهم «لا یقاتلونکم جمیعا الا فی قری محصنة او من وراء جدر بأسهم بینهم شدید تحسبهم جمیعا و قلوبهم شتی ذلک بانهم قوم لا یعقلون» الحشر/۱۴.«قل ان هدی الله هو الهدی و لئن اتبعت اهواءهم بعد الذی جاءک من العلم مالک من الله من ولی و لا نصیر»... البقرة/۱۲۰فی هذا النص معادلة بین امرین هما هدی الله و اهواء اهل الکفر المنکرین لشریعة الله و لذلک فان الله عزوجل یحذر نبیه من ان یکون فی الشق الثانی من المعادلة ما یستأهل الحفول و الملاحظة و المراد یالشق الثانی اهواء القوم التی فندها ما انزله الله علی نبیه من العلم الذی لا یسلک الجهل ان یقف فی وجهه و یتحدی سلطانه و ثوابت حقائقه...و الغرض من هذا التحذیر الموجه الی النبی بقوله «و لئن اتبعت اهواءهم بعد الذی جدک من العلم مالک من الله من ولی و لا نصیر» انما هو تحذیر سائر الناس فاذا کان النبی اذا اتبع اهواء القوم محقوقا عند الله و متبرءا من ولایته و نصرته و هو اعز الناس عند ربه فکیف یکون حال من سواه من الناس. و مثل هذا الاسلوب فی تحذیر الله لنبیه تکرر فی القرآن لذات الغایة التی هی تجسیم جنایة الخروج عن الدین الحق و تهویل عواقبه عند محاسبة الله عباده.«قل اتحاجوننا فی الله و هو ربنا و ربکم و لنا اعمالنا و لکم اعمالکم و نحن له مخلصون»... البقرة/۱۳۹یظهر من هذا النص ان الخصوم کانوا یمارسون صناعة المحاجة و الجدل ابتداءا منهم قصد التحرش و الازعاج و الاستفزاز و توهم الغلبة و لذلک امر الله نبیه ان یواجههم بالتساؤل الذی یحتوی علی ضرب من التحدی و التجاهل تجهیلا لهم فی محاجتهم. و لو لا ان النص یحسن فیه اعلان ربوبیة الله لهم لجاء بلفظ «اتحاجوننا فی الله و هو ربنا» لئلا یظنوا انهم ابعدوا عن ربوبیة الله لهم و هو ما یسرهم سرورا عظیما لانهم لا یعتقدون عقیدة الامم فی ان الههم و اله الامم واحد...و موضوع المجادلة و المحاجة و ما یعلق بهما من استفزاز و سوء نقاش کان الیهود یتعمدون ذلک لیوهموا من یقف علی هذه الامور بانهم اهل علم و درایة لا یعرفها العرب المسلمون. و الاستفهام فی قوله تعالی «اتحاجوننا» استفهام یحمل فی طیاته من التحدی الشیء الکثیر و الاستغراب و الاستخفاف بما اراد الیهود ان ینزلوا انفهسم بمنزلته والامر بمواجهة ذلک کله بکلمة «قل» ظاهر فیه الانکار الالهی لذلک... و بدیهی ان هذه المناقشات من شأنها ان تشغل الرسول الاعظم عن ما هو فی صدده من مطالب الدعوة و شؤون القیادة... [صفحه ۲۴۸] و انتهی النص بعبارة هادئة لطیفة واضحة المعنی لا تخلو من التحدی و من الزجر الخفی «و لنا اعمالنا و لکم اعمالکم و نحن له مخلصون» اشعارا بان الاسلام دین عمل و دین طاعة لله و اخلاص له بالعبادة و ان مقاییس المفاضلة بین الناس تعتمد علی الاعمال الصالحة و فی النص الذی هو «و لنا اعمالنا و لکم اعمالکم» اسکات لهم من التشبث بالجدل غیر السدید و اللغط الذی لا فائدة فیه و فی الایة الکریمة ملاحظة تومیء الی ان الله عزوجل حمی رسوله الاعظم من ان تشغله الیهود بمجادلته فی الله و غیر ذلک...«قل أأنتم أعلم أم الله»... البقرة/۱۴۰هذا النص مسبوق بقوله تعالی «أم تقولون ان ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب و الاسباط کانوا هودا أو نصاری...» و یبدو أن الیهود کانوا لفرط غرورهم یتکلمون اذا تکلموا بوصفهم وکلاء عن الله، و قدیما کانوا قد قالوا انهم ابناء الله و احباؤه و علی هذا و بخهم الله توبیخا ظاهرا و قرعهم تقریعا اذ قال لهم علی لسان رسوله «قل أأنتم أعلم أم الله».«قل ما انفقتم من خیر فللوالدین و الاقربین»... البقرة/۲۱۵هذا النص جاء جوابا علی ما ورد فی اول الایة من قوله تعالی «یسألونک ماذا ینفقون»... و المعنی واضح. و فی باب «یسألونک» شی ء من تفصیل الکلام فی هذا الامر...و هناک من آیات «قل» ما احلنا الکلام علیه الی ابواب أخر و فی ما یلی هذه الایات

۲۲۲/۲۲۰/۲۱۹/۲۱۷/۱۸۹/۱۴۲...«قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرون الی جهنم و بئس المهاد»... آل‌عمران/۱۲فی هذه الایة تکلیف للرسول الاعظم بان یصارح الکفار من خصوم الدین و اعدائه مصارحة مکشوفة بانهم من اهل النار و هی مصارحة تعتمد علی قدرة الجهر بالبلاغ الذی ابلغه الله الی نبیه لیبلغه هو بدوره الی الکفار و معنی ذلک ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان علی مستوی هذه المواجهة. و ما من شک فی أن مواجهة الکفار بمثل هذا الخطاب المصیری سیلهب مشاعرهم و یجرح کبریاءهم و یحملهم علی ابداء احقادهم و سوء موقفهم من الاسلام و داعیته العظیم... و النص القرآنی لم یصور لنا ما کان بعد ذلک لانه شبه معلوم بالضرورة و لم یکن النبی لینسحب بعد هذه المقولة الالهیة من امام القوم بل لبث صامدا امامهم راسخة قدمه مواجهتهم علی دأب عادته و المعروف من عظمة شخصیته صلی الله علیه و سلم.«قل أؤنبئکم بخیر من ذلکم للذین اتقوا عند ربهم جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فهیا و أزواج مطهرة و رضوان من الله و الله بصیر بالعباد». آل‌عمران/۱۵و هذا النص یحمل البشائر الطیبة للمؤمنین المتقین و طی ذلک ادخال السرور علی قلوبهم بانهم خالدون فی جنات تجری من تحتها الانهار... و قد جاء هذا النص تلو قوله تعالی...«فان حاجوک فقل أسلمت وجهی لله و من اتبعن و قل للذین أوتوا الکتاب و الامیین أأسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا و ان تولوا فانما علیک البلاغ و الله بصیر بالعباد»... آل‌عمران/۲۰النص مسبوق بقوله تعالی «ان الدین عند الله الاسلام و ما اختلف الذین أوتوا الکتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغیا بینهم و من یکفر بآیات الله فان الله سریع الحساب». و فی الآیة التی نحن فی صدد شرحها یبدو لنا أن الجدل کان مشتدا بین القوم و بین جهة الدعوة الی الاسلام و کان موقف الاسلام موقفا ذا تمسک بالحقیقة و اصرار علیها و هذا ما عرف فی موقفه صلی الله علیه و سلم من خصومه فانه لا تراجع فیه. و کان اقتحام النبی علی الکفار من الیهود و مشرکی [صفحه ۲۴۹] العرب معاقلهم من طبیعة الدعوة العظیمة «و قل للذین أوتوا الکتاب و الامیین أأسلمتم»...«قل اللهم ما لک الملک تؤتی الملک من تشاء و تنزع الملک ممن تشاء و تعز من تشاء و تذل من تشاء بیدک الخیر انک علی کل شیء قدیر»... آل‌عمران/۲۶هذه آیات تضرع الی الله و تسبیح لحمده و تلخیص للعقیدة الاسلامیة فی ذات الله و فی طی ذلک بر وعظات و هدی و بیان للناس بأنهم لا رجاء لهم الا فی الله و لا ـ ملجأ لهم الا ـ الی الله. و الآیة تتناول اعلی الهیئات و أدناها أی من یکونون ذوی ملک و من یکونون منزوعی الملک و من یکونون اعزاء و من یکونون اذلاء ممن تتقلب بهم الحیاة الدنیا علی دأب هذه الحیاة من التقلب و هی کذلک تسبیحات کان النبی قد أمر بتکرارها علی لسانه الشریف کما انه یجب تکرارها من قبل کل مؤمن صادق العقیدة خالص الایمان...«قل ان تخفوا ما فی صدورکم او تبدوه یعلمه الله و یعلم ما فی السماوات و ما فی الارض و الله علی کل شیء قدیر»... آل‌عمران/۲۹هذه آیة تحذیر و تنبیه و مزید تعلیم و تثقیف ببعض حقائق الدین و أدبیاته أمر الله نبیه ان یقولها لاتباعه للاعتبار بها و الاتعاظ...«قل ن کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله و یغفر لکم ذنوبکم و الله غفور رحیم».. آل‌عمران/۳۱ان حب الله یستوجب طاعة الله و الذین قالوا انهم یحبون الله طلب منهم ان یتبعوا الرسول المرسل الیهم من الله فاذا صنعوا ذلک أحبهم الله فکان الحب متبادلا بینهم و بین الخالق العظیم الذی جاء فی النص أنه وعد بمغفرتهم و ایراد بعض صفات الله من نحو المغفرة و الرحمة «و الله غفور رحیم»... فانه من بعض الاسالیب التی کان الرسول یکررها علی القوم بتلاوة الصلاة خاصة و فی ایام الالتقاء بالقوم فی ای مکان کون ذلک الالتقاء...والخطاب لجمهور المؤمنین لاعلامهم بأن متابعتهم لما هناک من الاحکام حتی یتکامل الدین و یتم امر الله مسألة هی من صمیم الدین، لذا جاء فی النص «ان کنتم تحبون الله فاتبعونی» ای واصلوا الاخذ عنی بما آتیکم به من وحی الله و مکتمل احکامه. و قوله تعالی «یحببکم الله» ای یقابل حبکم ایاه بحب منه یغمرکم به و اذا احبکم غفر لکم و ذاک غایة ما یتمناه المؤمن الذی آمن بالله مخلصا له الدین.«قل أطیعوا الله و الرسول فان تولوا فان الله لا ـ یحب الکافرین»... آل‌عمران/۳۲و هذه آیة فیها حث القوم علی طاعة الله المقرون بها حثهم علی طاعة رسوله و تحذیرهم من مخالفة ذلک... ان معظم الآی القرآنی یقرن فی الطاعة بین طاعة الله و طاعة الرسول لان طاعة الرسول من طاعة الله لان الرسول لم یأت بشیء من عنده... و یلاحظ ان هذه الاوامر الالهیة التی یؤمر النبی فیها بقول اشیاء یریدها الله و یوجهها الیه لیلقیها فی سمع الناس علی اختلاف منازلهم و تعدد هیئاتهم. ان النبی صلی الله علیه و سلم من هذه الناحیة فی شغل جد شاغل...

«فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا و ابناءکم و نساءنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله علی الکاذبین»... آل‌عمران/۶۱فی آیة المباهلة دلیل ثقة قاطع لدی النبی بربه فهو واثق انه لو استجابت الجهة المعادیة لهذا التحدی فاجتمع من الفریقین خلق من ابنائهم و رجالهم و نسائهم و تباهلوا امام السماء لنزل القدر بقضه و قضیضه علی الکاذبین و المراد من النص «ابناءنا و ابناءکم» من هناک من شباب القوم و صغارهم من مسلمین یمثلون جهة النبی و من غیر مسلمین یمثلون الجهة الاخری و کذلک القول علی «نساءنا و نساءکم». و المراد [صفحه ۲۵۰] «بانفسنا و انفسکم» رجال القوم اذ اراد النص ان تکون المباهلة شاملة مختلف الاعمار من المتباهلین من صغار و شباب و رجال و نساء و فیهم النبی و من الجهة الثانیة رأس الخصوم و هو أحد احبار القوم ایامذاک.و النص نزل بالدعوة الی المباهلة من قبل الخالق العظیم ولکن الذی استقر علیه علم النبی و ارتاضت له نفسه انه لو فعل ذلک لکانت الغلبة له و ذلک لصدق ایمانه بربه و عظم رجائه فیه و قوة یقینه.الا ان المباهلة لم تتم لذعر الفئة المخاصمة و فرط خوفها علی نفسها و لاقتناعها بان الجهة التی تخاصمها هی علی حق لا مریة فیه...«قل یا أیها الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم أن لا نعبد الا الله و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون»... آل‌عمران/۶۴فی هذا النص دعوة لاهل الکتاب صریحة أمر النبی ان یواجههم بها فی أمور هی من أساسیات الدین و أهل الکتاب هم أکثر من أهل دین واحد، و الخطاب هنا لرؤساء القوم و من یلیهم و هو علی ما یبدو مما کان النبی یؤدیه فی ساحة الدعوة الاسلامیة غیر منفرد فیه بالکفار من الکتابیین، اذ کان یقوم معه بعض اصحابه و اعوانه و قد یکون فیهم بعض مؤمنی الکتابیین، و لذا جاء النص قائلا«فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون» أی أن فئة المسلمین هی التی خوطبت الان باعلان اسلامها أمام کفرة اهل الکتاب بعد ان کان أصل الخطاب لرسول الله، لانهم کانوا یعلنون کفرهم فیعلن المسلمون اسلامهم تبجحا بالاسلام و اعتداد به و عکوفا علیه لئلا یظن أهل الکتاب انهم فی جدالهم و حوارهم ثم تولیهم عن قبول العرض الاسلامی قد وصلوا الی درجة من تشکیک المسلمین بدینهم و کان قول المسلمین انهم «مسلمون» و نقطة التحدی هنا هی أن الفئة المسلمة اشهدت المتولین من أهل الکتاب علی اسلامها.«و لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم قل ان الهدی هدی الله أن یؤتی أحد مثل ما أوتیتم او یحاجوکم عند ربکم قل ان الفضل بید الله یؤتیه من یشاء الله واسع علیم»... آل‌عمران/۷۳یبدو أن حکایة النفاق التی شاعت فی اوساط المدینة انما مدبروها هم الیهود الذین کانوا یلقنون المنافقین مبادیء النفاق و اسالیبه و قد کشف النص القرآنی ذلک... و اذ ان خطة المنافقین کانت خطة مکتومة لیس من السهل اکتشافها و اتخاذ الطریقة التی تقضی علیها لا سیما عند قصر الزمن وضیق الوقت لذا جاء الخطاب الالهی بما جاء به من قوله تعالی «قل ان الهدی هدی الله أن یؤتی أحد مثل ما أوتیتم» و بذلک نهج النبی فی مقاومة المنافقین منهجا دقیقا حتی خضد الله شوکتهم و تمت کلمته تعالی و ارتفعت رایة الاسلام...«قل آمنا بالله و ما أنزل علینا و ما أنزل علی ابراهیم و اسماعیل و اسحاق و یعقوب والاسباط و ما اوتی موسی و عیسی و النبیون من ربهم لا نفرق بین أحد منهم و نحن له مسلمون»... آل‌عمران/۸۴فی هذا النص کلام اجمالی للعقیدة الاسلامیة فی الانبیاء و شرائع الاولین و فیه ما یطمئن اتباع اولئک الانبیاء الی سلامة موقف الاسلام و انبیائهم و بیان ما فی العقیدة الاسلامیة من المشارکة فی المعتقدات المنزلة علی اولئک الرسل و لیس فی مستطاع اهل الکتاب ان یجدوا فی هذا الکلام ثغرة ینفذون منها الی تکذیب شیء من ذلک...«قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان کنتم صادقین»... آل‌عمران/۹۳فی هذا النص تکذیب صریح للیهود فی بعض مزاعمهم و مقولاتهم اذ امر الله نبیه أن یطالبهم بالاتیان بالتوراة و تلاوتها علنا. و فی فئة المسلمین من أصحاب النبی من کان من مسلمة الیهود الذین یقرأون التوراة بالعبریة اذ لم تکن التوراة قد ترجمت الی العربیة [صفحه ۲۵۱] یومذاک لان الیهود لا مصلحة لهم فی ترجمتها الی العربیه لانهم لا یدعون الی دینهم من هم خارج قومیتهم من العبرانیین و ان کانت سیاسة التهوید قد وقع منها ما وقع فی تاریخ الیهود [۶۶] ...«قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهیم حنیفا و ما کان من المشرکین»... آل‌عمران/۹۵فی تکرار الدعوة الی التشبث بملة ابراهیم هدم للکیان الیهودی الذی اقاموه لانفسهم فی الجزیرة، و النص یقوی عقیدة الامة بما یدعوها الیه من الاطمئنان الی صدق الله عزوجل فیما ینزل من شریعة محمد صلی الله علیه و سلم...«قل یا أهل الکتاب لم

تکفرون بآیات الله و الله شهید علی ما تعملون، قل یا أهل الکتاب لم تصدون عن سبیل اله من آمن تبغونها عوجا و أنتم شهداء و ما الله یغافل عما تعملون»... آل‌عمران ۹۹/۹۸فی هذا النص کانت المواجهة بین النبی و بین احبار الیهود مواجهة مکشوفة ذکرت فیها مکاید القوم و تصرفاتهم العدائیة التی کان منها تثبیط من یرید اعتناق الاسلام اذ کان الیهود لا ینفکون یسعون فی صرف الناس عن اعتناق الاسلام بما کانوا یضعونه من الاشواک فی طریقهم مما یستدل به علی اشتداد الصراع بین الفریقین فی اکثر من ساحة علی بعد الشقة بین الاسلوب الاسلامی الرشید و بین الاسالیب الیهودیة الخبیثة الماکرة...«قل موتوا بغیظکم ان لله علیم بذات الصدور»... آل‌عمران/۱۱۹هذا خطاب فیه زجر و اهانة و تحد ظاهر لقوم غلب علیهم الحقد لما یسره الله للنبی من توفیق و نصر عزیز.و هو تعبیر فیه قوة ردع و شدة صدع یحسن ان یخاطبوا بمثل ذلک من الرد بالعنف اذ ان لکل مقام مقالا و لکل حدیث اسوب و لکل جدال نهجا. و الآیة هذه مسبوقة بقوله تعالی: (و اذا لقوکم قالوا آمنا و اذا خلوا عضوا علیکم الانامل من الغیظ). و لذلک جاء الرد مکافئا لسوء عملهم و قبح نیاتهم. و منطق القوة فی جانب النبی ظاهر کل الظهور و واضح کل الوضوح. کما أن فی النص فضحا لتصرفات اولئک الناس حین یکونون فی جو بعید عن جو المسلمین. فان هؤلاء الذین یعضون الانامل علی المسلمین من الغیظ انما یعبرون عن عجزهم ان یصنعوا شیئا یؤذون به الفئة المنتصرة. مع انهم لجبنهم و لما رکبهم من الذل و الهوان یتظاهرون بحب المسلمین بحیث لم یتصور المسلمون ان الحب یکون غشا و کذبا و ریاءا. فکانوا یبادلونهم الحب ایضا حتی یوضح الله لهم الحقیقة... «و اذا خلوا عضوا علیکم الأنامل من الغیظ، قل موتوا بغیظکم» ان الحقد لیأکل الاکباد لاسیما ما کان منه فی المسائل الاعتقادیة فان سائر القیم النبیلة تتساقط و تنهافت امام الذرة الواحدة من حقد الحاقدین... ان شیئا من الحقد ظهر فی مصنفات خصوم لا یرعون للانصاف الا و لا ذمة و لا یعیرون الحقائق شیئا من رعایة و حفول... و الحاقد المستخف بالقیم النبیلة و العقائد الکریمة لا یصدر فی حقده عن فکر و ثقافة انما یصدر عن نفس خبیثة...«ثم أنزل علیکم من بعد الغم أمنة نعاسا یغشی طائفة منکم و طائفة قد أهمتهم أنفسهم یظنون بالله غیر الحق ظن الجاهلیة یقولون هل لنا من الامر من شیء قل ان الامر کله لله یخفون فی أنفسهم ما لا یبدون لک یقولون لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا هاهنا قل لو کنتم فی بیوتکم لبرز الذین کتب علیهم القتل الی [صفحه ۲۵۲] مضاجعهم و لیبتلی الله ما فی صدورکم و لیمحص ما فی قلوبکم و الله علیم بذات الصدور»... آل‌عمران/۱۵۴ان بعض المناقشات القرآنیة للمتشککین و ذوی العقیدة المهزوزة تقوم علی المنطق الواقعی الذی یقرر أن الموت حقیقة لا مجال للشک فیها و انه قانون موضوعی لا ید لاحد فیه. و الخروج من فلک الاسلام لا یعصم احدا من أن تصیبه مصیبة الموت و بهذا الاسلوب وقع افحام المنافقین و غیرهم...و قوله تعالی «و طائفة قد أهمتهم أنفسهم» ای رجحوا مطالبهم الذاتیة علی کل شیء هم لا ینظرون الا من زاویة الانتفاع الشخصی و التشبث بالمکاسب الخاصة و هؤلاء عالج النص نهجهم الجدلی معالجة حکیمة و موفقة...أو لما أصابتکم مصیبة قد أصبتم مثلیها قلتم أنی هذا قل هو من عند أنفسکم ان الله علی کل شیء قدیر».. آل‌عمران/۱۶۵فی النص تصحیح لما یراود بعض الافکار التی تری أن انتماءها الی الاسلام یجب أن یجعلها بمنجی من الخسارة لانه دین الله الذی یجب أن یظهر و تکون له الغلبة ابدا. و ینبههم الله الی أن الربح و الخسارة انما هما امران مرتبطان بالتصرف الصحیح للفئة المؤمنة المقاتلة فاذا لم تکن تحسن الکر و الفر و اللقاء فانها لابد أن تتعرض لشیء من الضرر الذی تکون هی المسؤولة عنه من جراء الخطأ فی بعض تصرفاتها [۶۷] ...«الذین قالوا لاخوانهم و قعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرءوا عن انفسکم الموت ان کنتم صادقین»... آل‌عمران/۱۶۸فی هذا النص نقاش منطقی فیه من قوة الاقناع ما یسکت الجهة المجادلة و ذلک بتقدیر ان الموت لا ینجو منه ناج و ان یبتعد عن الحرب و اسبابها بعد المشرقین. ذلک لان الموت حق فقد رکزت النصوص القرآنیة علی هذه العقیدة فی آیات و سور قرآنیة کثیرةلان فی ایراد الموت و سلطانه علی الناس ایرادا لقدرة الله و سلطانه علی سائر من فی ملکوته من الاحیاء...«الذین قالوا ان الله عهد الینا أن لا نؤمن لرسول حتی یأتینا بقربان تأکله النار قل قد جاءکم رسل من قبلی بالبینات و بالذی قلتم فلم قتلتموهم ان کنتم صادقین». آل‌عمران/۱۸۳فی هذا النص اسلوب فی الجدل من نمط اسلوب الفئة المجادلة التی کانت تظن انها تتکلم بلغة لا یحیط النص القرآنی بمفرداتها ولکن الامر کان علی غیر هذا النص الخائب فلقد ذکروا

بأمور من نمط ما طالبوا به ولكنهم لا يصدقوا الالتزام به فی العقيدة و طاعة الله «قل قد جاءكم رسل من قبلی بالبينات و بالذی قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين»... كان اليهود فی عرض مقولات لهم يحسبون فيها ما يثبت قدمهم فی الجدال فاذا بقدمهم تزل من غير أن يكون لها ثبوت و بذلك يكثر افتضاحهم فی البيئة العربية و هو افتضاح يعز به الاسلام و يسمو و يذل به خصومه اليهود و يخزون...«و اذا قيل لهم تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا، فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا و توفيقا اولئك الذين يعلم الله ما فی قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم و قل لهم فی انفسهم قولا بليغا». النساء ۶۳/۶۱ [صفحه ۲۵۳] فی هذه الايات ايماء الی جانب من معاناة الرسول صلی الله عليه و سلم فی مهجرة بالمدينة فانه وجد فيها عدل ما كان قد وجد من اهل مكة قبل الهجرة.و فی النص القرآنی اشارة الی عقوبات الهية عاجلة كانت تعرض لبعض خصوم النبی فكانوا يدركون انها من بعض نقم الله عليهم جراء اساءتهم لرسوله العظيم. لذلك كانوا يقبلون عليه صلی الله عليه و سلم معتذرين من موقفهم السيء الذی يروحون يفسرونه بما يظنون فيه تصحيح عملهم ذاك «ثم جاؤك يحلفون بالله ان اردنا الا احسانا و توفيقا».و قد وصی الله نبيه ان لا- يأبه لما وقع منهم و ان يعرض عن ذلك ای لا يجعل منه ما يثير شديد الهم فی نفسه و ذاك معنی قوله تعالی «فأعرض عنهم» و مثل ذلك قوله تعالی «يوسف اعرض عن هذا» ای لا تشغل بالك به و لا تحمل من أجله هما.ثم اوصی الله نبيه ان يعظ القوم بقوله تعالی «وعظهم و قل لهم فی انفسهم قولا بليغا» و فی هذا النص دلالة علی ان النبی صلی الله عليه و سلم كان قوی الحجة متين الاسلوب يحسن النقاش و يقنع الجهة التی يخاطب و يأخذ بتقريعها وردها الی الصواب... و فی هذا النص كذلك اشارة الی انه صلی الله عليه و سلم كان محل ثقة الله باقتدار نبيه علی تنفيذ اوامره و نواهيه. ما اسهل الاعتذار و اكثر كلماته لدی معتادی الاساءة و ممتهنی الغدر و من كان من قبيلهم...«قل متاع الدنيا قليل و الاخرة خير لمن اتقی و لا- تظلمون فتيلا-»... النساء/۷۷قبل هذا النص قوله تعالی علی اناس «و قالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الی اجل قريب.» قائلوا ذلك ممن اعترضوا علی ان يكتب الله عليهم القتال و الخروج الی الجهاد و طالبوا بان يؤجلهم الله الی وقت اخر لينجزوا علی زعمهم اعمالا لهم فيها منافع فی حين ان المنافع المتأتية من الجهاد اعم و اهم... ولكن الله نبههم الی ان ما يريدون انجازه من اعمالهم هو بالنسبة الی ما يصيبهم من اجر الجهاد ضئيل جدا...«قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا»... النساء/۷۸قبل هذا النص جاء قوله تعالی «و ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله و ان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك». الامر هنا يتعلق فی دعوی يدعيها قوم وصفهم الله بانهم لا يفقهون حديثا و ذاك انهم كانوا يتهمون النبی بان ما يصيبهم من اذی انما ترجع مسؤوليته الی النبی فكذب الله مقولتهم هذه و بين ان كل شيء هو من عند الله...«و يستفتونك فی النساء قل الله يفتيكم فيهن و ما يتلی عليكم فی الكتاب فی يتامی النساء اللاتی لا- تؤتونهن ما كتب لهن و ترغبون ان تنكحوهن و المستضعفين من الولدان و أن تقوموا لليتامی بالقسط و ما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما»... النساء/۱۲۷فی هذا النص شيء من التحاور و الاستفسار الذی وجه الی النبی و قد امره الله بأن يرد علی القوم بما يفيدهم به من امور الدين الخاصة بالنساء.«يستفتونك قل الله يفتيكم فی الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد و له اخت فلها نصف ما ترك و هو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك...»... النساء/۱۷۶.فی هذا النص شرح مستفيض ببعض انماط الميراث الذی وقع السؤال عنه.«و قالت اليهود و النصاری نحن أبناء الله و أحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء و الله ملك السموات و الارض و ما بينهما و اليه المصير»... المائدة/۱۸النص مسبوق بقوله تعالی «و قالت اليهود و النصاری نحن ابناء الله و احباؤه...». و لم يكن النص القرآنی فی رد مقولة القوم هذه مصرحا بتكذيبهم [صفحه ۲۵۴] فيها لان امثال هذه الادعاءات يبطلها تهافتها و جسامة الكذب فيها فان الله لم يقل لهم]كذبتم لستم ابناء الله و لا احباءه[. و انما تخطی ذلك الی بيان الواقع الذی هم مواقعوه اذ قال انهم بشر كسائر البشر و انهم مؤاخذون علی ذنوبهم و معاقبون علی معاصيهم. و يعد هذا النص ابتداء نص جدلی فی اخطر المواقف العقائدية. والاصل فی الجدل ان يحو حول نقطة ارتكاز تتعلق بها المقولات العقائدية و لا يتباعد عن ذلك الی امور هی خارج صدد الموضوع...«قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله و ما أنزل الينا و ما أنزل من

قبل و إن اکثرکم فاسقون»... المائدة/۵۹المفروض فی اهل الکتاب ان لا ینقموا ممن یدعو الی وحدانیة الله و ینکر ألوهیة الاوثان، ولکنهم کانوا یبدون کل الالفة لعبدة الاوثان فی حین یواجهون عبدة الله بالخصومة... و من هنا جاء الامر الالهی الی رسول الله یأمره بمصارحة اهل الکتاب و لومهم و تقریعهم علی الوجهة الخاطئة التی یتجهون الیها... و کان النبی مکلفا ان یتولی هذه المواجهة بنفسه و مثل ذلک یتطلب صبرا جمیلا و عقلا حصیفا و تهیؤا مکتمل الادوات لمثل هذه الجولات الرهیبة التی یکون الطرف الاخر فیها راکبا مرکب عناد و خارجا عن صدد الخلق الذی یملیه علیه دینه و صمیم عقیدته ولکنه یزیغ عن ذلک کل الزوغان... و العتاب هذا تمتزج فیه رقة المخاطبة و لین المحادثة بصریح المحاسبة الا ان الکتابیین. و هم هنا الیهود خاصة لم یکونوا یندی لهم جبین من الخجل علی قبح موقفهم و سوء تصرفهم...ان فی هذا النمط من الاشارات القرآنیة ما یسجل لاهل الکتاب فی المدینة أخبث المواقف و ألأم الانماط من الفتن التی یحوکونها امام النبی صلی الله علیه و سلم... ان الیهود و غیرهم کانوا یدعون الی اعتناق الاسلام لانه جاء مبطلا لدیانتهم ابطالا قائما علی الحجة و الدلیل... ولکن الیهود کانوا یتذرعون فی رد دعوة الاسلام بانهم فوق مستوی الاسلام اذ تتغلب علیهم و اخیلة و اوهام یحسبون انهم بمقتضاها ابناء الله و شعبه المختار و من عداهم من ابناء البشر لیسوا بشیء...یتلخص من هذا. ان النبی کان من هؤلاء القوم علی خطة مواجهة غلیظة و ساحة مناظرة عریضة، و مثل ذلک مما یعیق مسیرة الرکب الاسلامی کل اعاقة الا ان حسن قیادة الرکب الاسلامی. و عظم الاقتدار القیادی لدی رسول الله کان فوق ذلک کله...«قل هل أنبئکم بشر من ذلک مثوبة عند الله من لعنه الله و غضب علیه و جعل منهم القردة و الخنازیر و عبد الطاغوت اولئک شر مکانا و أضل عن سواء السبیل»... المائدة/۶۰النص یدور فی دائرة زجر یستأهله اولئک المماحکون الذین جابهوا النبی صلی الله علیه و سلم بما للؤم من ثقل فی صدره...«قل یا أهل الکتاب لستم علی شیء حتی تقیموا التوراة والانجیل و ما أنزل الیکم من ربکم و لیزیدن کثیرا منهم ما أنزل الیک من ربک طغیانا و کفرا فلا تأس علی القوم الکافرین»... المائدة/۶۸فی النص کشف عن الواقع العقائدی التطبیقی عند اهل الکتاب یومذاک فی تعاملهم الذاتی اذ ان القیم الخلقیة العالیة التی فی کتب الله القدیمة لم تکن محل تمسک اتباع اولئک الدیانات التی یتظاهرون بأنهم شدیدوا التمسک بها. لذلک قال لهم «حتی تقیموا التوراة و الانجیل» غمزا لهم بالصد عنها. و من هنا کان موقفهم ضد الاسلام موقف غدر و لؤم لا- یحسن أن یقع مثلهما من قوم یدینون بدیانتین قدیمتین و کتابین معروفین بالحکمة و حسن التوجیه...ان سلوک الکتابیین تجاه الاسلام و المسلمین کان اکثر انحطاطا من سلوک الوثنیین و عبدة الاصنام فانهم لفرط مثابرتهم علی تحطیم الاسلام و هدم صرحه و ابتداعهم سائر الوسائل الغادرة لتحقیق ما یریدون... [صفحه ۲۵۵] لقد کان الاسلام مهددا منهم بأن لا یقوم لا عمود ولکن لان الاسلام دین الله و قد اراد ان یظهر دین و تسود شریعته و ینصر نبیه، و هذا ما کان...«قل أتعبدون من دون الله مالا- یملک لکم ضرا و لا- نفعا و الله هو السمیع العلیم»... المائدة/۷۶فی هذا النص نقاش لبعض الکتابیین یقرر به بطلان معتقداتهم و ما سبق هذا النص من الآی القرآنی یوضح تفاصیل الموضوع. و لغة النص القرآنی فی هذا المقام جاءت بالترتیب المطلق بین کتابیین و بین عبدة الاوثان امعانا فی التهکم و التبکیت و ابطال ما اراد النص ابطاله من معتقدات الفوم.«قل یا أهل الکتاب لا تغلوا فی دینکم غیر الحق و لا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل و أضلوا کثیرا و ضلوا عن سواء السبیل»... المائدة/۷۷فی هذا النص نصیحة أمر الله نبیه باصدارها لاهل الکتاب و فیها ما یدعوهم الی ان لا یخرجوا بفعل الغلو عن اصول دیانتهم... و فیها تحذیر من اتباع من ضل من الامم عن سبیل الحق و انما تفسد الادیان من اقحام أمور خارجیة فی صلبها فیتبدل وجهها الناصع و یصل الیها التحریف... و هی لعمری نصیحة خالصة لحمایة الاصول الدینیة من ان تقتحم علیها ابوابها آراء و افکار و معتقدات من هنا و هناک و فی النص تقریع لاهل الکتاب بما صنعوه من التساهل فی الغلو فی الدین و اتباع أهواء من ضل من الناس و لقد کان القوم فی حوارهم مع النبی صلی الله علیه و سلم، یخرجون عن الصول الدین الی اشیاء لیست منه فی شیء و هذا ما کان من بعض ما یعقد الموقف بین فئة المسلمین و فئة اهل الکتاب.«قل لا یستوی الخبیث و الطیب و لو اعجبک کثرة الخبیث، فاتقوا الله یا أولی الالباب لعلکم تفلحون»... المائدة/۱۰۰هذا نص فیه حکمة عالیة المستوی موجهة الی الجمیع، فان الخبیث شیء و الطیب شیء اخر و من تمام رسالة النبی أن

یوصل الحکمة الی سائر الاطراف لاسیما من خوطب فی النص بأنهم من ذوی الالباب... أجل ان من مهام الرسالة الارشاد و النصح و التهذیب... و الآیة اتیة علی هذا الوجه.«قل سیروا فی الارض ثم انظروا کیف کان عاقبة المکذبین»... الانعام/۱۱فی هذا النص دعوة أمر الله نبیه ان یدعو بها المعاندین و غیرهم الی الوقوف علی أحداث التاریخ وجها لوجه لکی یعلموا سلطان الله فی خلقه و ما صنعه فی الامم التی جحدت رسالات رسله ففی الارض کثیر من العلامات الدالة علی وجود امم کانت هناک ثم زالت و علی قوی کانت متحکمة فی العالم ثم ضعفت و ذلک لیکون المعاندون و المذبون امام الامر الواقع الذی یرد الیه النص دائما بالتکرار و تحذیره من السیر علی الخط الذی ادی الی ما ادی الیه من العقوبات التی انزلها الله بالکافرین. و التحدی ظاهر فی هذا النص لانه یدعو جهلة القوم الی الخروج الی العالم و رؤیة الاحداث کما هی. و هذا من منطق القول الذی اجراه الله سبحانه و تعالی علی لسان نبیه صلی الله علیه و سلم فی أن یسیروا فی الارض... «قل سیروا...»«قل اغیر الله اتخذ ولیا فاطر السماوات و الارض و هو یطعم و لا یطعم قل انی امرت ان اکون اول من اسلم و لا تکونن من المشرکین»... الانعام/۱۴فی هذا النص تبکیت لکفار مکة و من وراءهم من المشرکین یراد به ما یشبه القیاس بین عبادة الله و عبادة الاوثان التی لا تعقل شیئا و لا جدوی لاحد فی عبادتها و قد جاء فی النص من صفات الله عزوجل المثبتة لألوهیته ما کان ایراده طبیعیا فی هذا الموقف لاقامة الحجة و اثبات الدلیل.و قد جاء تلو ذلک الخطاب بکلمة (قل) لوضع النتیجة علی مقربة من المقدمة تبیانا للحقیقة الالهیة الناصعة اذ أراد الله للنبی ان یبرز ذلک علانیة «قل انی [صفحه ۲۵۶] أمرت ان أکون أول من أسلم و لا تکونن من المشرکین» و قد جاءت هذه الصیغة بلفظ «أمرت أن أکون أول من أسلم» لبیان فضل الآمر و لا یصال عبده فی الهدایة و الآمر هنا هو الله الذی یستأهل کل تسبیح.«قل انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم»... الانعام/۱۵بعد ان نسب الی الباری عزوجل امره نبیه بالاسلام فکان اول من اسلم حسن ان تجیء الاشارة الی وجوب طاعة الله و عدم عصیانه و الاشارة کذلک الی ان فی خوف الله اثرا فی ذلک.و النبی حین ینقل هذه الوقائع الذاتیة الی اناس یقر فی نفوسهم مذاق الخوف من الله اذ کان و هو رسول الله و المقرب من رعایته یخاف الله و یطیعه و لا یعصیه و من سواه من عباد الله اولی بالمخافة من الله «قل انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم» لما فی عصیان الله من التعرض للعذاب الالیم الذی خشی النبی صلی الله علیه و سلم ان یتعرض له اذا عصی ربه.«قل ای شیء اکبر شهادة قل الله شهید بینی و بینکم و اوحی الی هذا القرآن لانذرکم به و من بلغ أإنکم لتشهدون ان مع الله الهة اخری قل لا اشهد قل انما هو اله واحد و اننی بریء مما تشرکون»... الانعام/۱۹فی هذا النص نقاش فکری و منطقی جد دقیق کان علی النبی ان یواجه به الاطراف المعنیة من أهل مکة اذ ان السورة مکیة و اخبارها تدور حول جهود النبی المبذولة لدعوة المشرکین الی الدین و ظاهر فی النص استعمال کلمة الشهادة امر عظیم لانها لا تکون الا عن بینة و عن ثقة تامة بما یؤدی الشاهد فیه شهادته و کان النبی یتحدی القوم بانهم اذا شهدوا ان مع الله الهة اخر فانه لن یشهد بمثل شهادتهم لما تیقن عنده من وحدانیة الله التی لولا ثبوتها لذاته العلیة لما کان هناک شیء فی الکون قد خلق احسن خلق و قوم احسن تقویم.«و قالوا لو لا نزل علیه آیة من ربه قل ان الله قادر علی أن ینزل آیة ولکن اکثرهم لا یعلمون»... الانعام/۳۷طلب نزول الآیات و الدلائل الغیبیة و الاعجازیة کان کثیرا فی اوساط القوم بمکة. ولکن الله لم یقم دینه علی الاستجابة لمثل ذلک...«قل أرأیتکم أن أتاکم عذاب الله او اتتکم الساعة اغیر الله تدعون ان کنتم صادقین»... الانعام/۴۰تجول آیات الموعظة فی القرآن الکریم بین الترغیب و الترهیب و فی النص یأمر الله نبیه ان یجعل لبعض وقائع العقاب الالهی صورا مستحضرة تکون علی مدی رؤیة القوم حذیرا لهم و ترهیبا و فی طی ذلک استبیان لطبیعة موقفهم من ذلک و هو موقف المذعن لله و المستغیث به لینقذه من خطب ذلک الیوم العظیم.«قل ارأیتم ان اخذ الله سمعکم و ابصارکم و ختم علی قلوبکم من اله غیر الله یأتیکم به انظر کیف نصرف الایات ثم هم یصدفون»... الانعام/۴۶فی هذا النص یأمر الله نبیه ان یواجه القوم بما عسی ان یعرض لهم من اقدار الله الشدیدة الوطاة علیهم من نحو اخذ الابصار و الاسماع و ما الی ذلک من شدید نقمه. جلت قدرته و هو مما یلاحظونه من احداث الحیاة فی عالم البشر و قال لهم ماذا عساکم ستفعلون و من سیرد الیکم ما اخذه الله منکم و فی ذلک ایماء الی عجز الاصنام و الاوثان التی یلوذون بها ان تصنع شیئا... و فی النص القرآنی ما یلوح بقوة الجدل

فیه رغم انصراف القوم عن الاقتناع و فی ذاک دلالة واضحة علی المکابرة التی ترکب نفوسهم و تمنعهم من الانصیاع و المجاهرة بمثل هذا التهدید الالهی فی اوساط معاندة ینشأ منها فرط حقد علی المجاهر بها و هو النبی صلی الله علیه و سلم ولکن قانون الرسالة یقتضی [صفحه ۲۵۷] ابلاغ الاوامر الالهیة الی من توجه الیهم من دون استثناء احد و لابد من ان ینهض الرسول بذلک دون ملاحظة لما یضره او ینفعه لانه مرسل من الله فی مهمة علیه ان یؤدیها.«قل ارأیتکم ان اتاکم عذاب الله بغتة او جهرة هل یهلک الا القوم الظالمون»... الانعام/۴۷و فی هذا النص عدل ما جاء فی النصوص السابقة من الاخذ باسلوب الترهیب و عرض العقوبات الالهیة التی اصاب بها الظالمین من عباده و کان علی النبی ان یواجه الناس فی مکة بما یأمره الله ان یواجههم به و کان صلی الله علیه و سلم من الرصانة و الحصافة و حسن التصرف قادرا علی مواجهة کل قوم بما یأمره الله ان یقوله لهم من غیر ان یأبه بکل عجاجة جدل و انکار من القوم تثار علیه...«قل لا اقول لکم عندی خزائن الله و لا اعلم الغیب و لا اقول لکم انی ملک ان اتبع الا ما یوحی الی. قل هی یستوی الاعمی و البصیر أفلا تتفکرون»... الانعام/۵۰کان الر سول صلی الله علیه و سلم لا یقول للناس شیئا غیر الذی یعلمه فی نفسه و یعرفه من صفته و کان ذلک واضحا لدی من آمن به و من لم یؤمن فانه لم یسلک الی نفوس قومه من طریق المغریات و لا سلک الی نفوسهم عن طریق الشعوذة و لا عرف الدجل له طریقا الی شخصیة هذا النبی العظیم [۶۸] فمن آمن برسالته آمن عن قناعة لم یستغل الیها استغلالا و لا اغری بها اغراءا و تلک من مزایاه صلی الله علیه و سلم فی بیئة قد تکون استجابتها له سریعة و عاجلة و مکثفة و انه لجأ فی دعوته الی الدین الی وسائل من الشعوذة و الدجل و المغریات فها هو ذا صلی الله علیه و سلم یقول لهم وفق ما امر الله ان یقوله لهم (قل لا اقول لکم عندی خزائن الله و لا اعلم الغیب و لا اقول لکم انی ملک).فی هذا التصریح الصادق المعبر عن حقیقة شخصیة الرسول یتباعد عنه ذوو الاطماع علی اختلافها و لا یلتحق به الا من یکون مقتنعا بسلامة سلوکه الذی لا یمس بسوء ثم تلا ذلک قوله تعالی «ان أتبع الا ما یوحی الی» و فی ذاک دلالا علی ان النبی لم یکن مستقل الشخصیة فیما جاء به لان اعلان کونه متبعا لما اوحی الله الیه و لیس آتیا من عنده بشیء یسقط کل ادعاء للغرور فیظل النبی عبدا لله و رسولا منه الی الناس فلا تجد الناس له شخصیة مستقلة الا بما امده الله به من عون و قوة و توفیق.«قل انی نهیت ان اعبد الذین تدعون من دون الله، قل لا اتبع اهواءکم قد ضللت اذن و ما انا من المهتدین»... الانعام/۵۶فی هذا النص صراع و تشابک جدلی بین الرسول و قومه فی مکة فهو صلی الله علیه و سلم قد أمر ان یصارحهم ان لا یتبع اهواءهم التی کانوا یصرون علیها و یریدون جره الیها و واجههم صلی الله علیه و سلم بتسمیة اهوائهم اهواء بجرأته التی کان یواجه بها المعاندین من القوم و المهم فی هذا النص القرآنی انه یصور التکالیف الالهیة التی یحملها الله نبیه لمخاطبة الکفار و المشرکین و هم یومذاک فی مکة بما یرد علیهم اهواءهم و یعلن علی ملأ الاشهاد بطلان ذلک... و بدیهی ان مثل ذلک انما یکون علی خط مواجهة مکشوف لا یحذر النبی فیه من شیء... و کان ذلک مما یبدد الکثیر من عناد المشرکین و یضعف تجمعاتهم المتواطئة علی الباطل... فان النبی رغم هجرة کثیر من اصحابه و اعوانه الی الحبشة فانه کان ما یبرح قوی الشخصیة صریح المخاطبة بما لا یرضی کفار قریش. [صفحه ۲۵۸] «قل انی علی بینة من ربی و کذبتم به ما عندی ما تستعجلون به ان الحکم الا لله یقص الحق و هو خیر الفاصلین»... الانعام/۵۷فی هذا النص یعلن النبی لخصومه انه واثق من سلامة عقیدته و صحة ما عنده من الدین بما لا یعلق به شک و لا یحوم حوله ارتیاب ثم یقول لهم انکم تکذبون ذلک و لا تؤمنون به و تطالبون بأن ینزل الله علیکم نقمته و عذابه تقولون ذلک علی وجه التحدی و الانکار و لیس فی ذلک من شأن و لا مهمة «ما عندی ما تستعجلون به ان الحکم الا لله یقص الحق و هو خیر الفاصلین» فانه بیده کل شیء و بذلک لم یدخل النبی من مجادلة القوم فی مأزق من التحدی و المراهنة و فی قدرة الله أن یصنع بهم ما یرید...«قل لا أن عندی ما تستعجلون به لقضی الامر بینی و بینکم و الله أعلم بالظالمین»... الانعام/۵۸هذا النص جاء معقبا علی النص السابق و فیه ان الامر لو کان الی رسول الله لما مد لهم من حبل الصبر ما مده الله لهم فأن النبی یقول لهم ان الله عظیم الصبر علی عباده... فمجال الصبر عنده سبحانه و تعالی عریض و فسیح مهما کانوا من شدة العدوان و شراسة التعامل...و فی هذا نمط للحدیث الی الناس فی شأن سمات الله و اسمائه الحسنی. فان الکفار سیجدون فی هذه المعانی ما یجعلهم یقتربون من

معرفة الله على أن هذه النصوص و اشباهها هى من بعض تعليم الله لنبيه على مدى فترات نزول القرآن الكريم فى مكة و فى المدينة... و فى الآيات المارة الذكر ما يشير الى أن النبى لا يدخل فى اقدار الله و خاصة أعماله فى خلقه...«قل من ينجيكم من ظلمات البر و البحر تدعونه تضرعا و خفية لئن أنجانا من هذه النكونن من الشاكرين، قل الله ينجيكم منا و من كل كرب ثم أنتم تشركون»... الانعام ۶۴/۶۳فى هذا النص محاكمة حظورية لاولئك الخصوم جاء فيها ما يذكرهم بأنهم كثيرا ما تعرضوا للمخاوف «من ظلمات البر و البحر» حين كانوا يسلكن البر و يركبون البحر. البر و البحر مواقع تكثر فيها دواعى الخوف... و كنتم تلوذون بالله ليحميكم من بأسه فاذا ما حماكم رجعتم الى شرككم القديم... و فى هذا ما يؤكد عظيم صبر الله على القوم لعلهم يقلعون عن كفرهم و يقبلون على الايمان بربهم... و هذه الآيات المتتابعة كلها الى وجه واحد من التقريع و الوعظ و شرح الامر الواقع. و ما من شك فى أن موقف النبى ازاء هذه الفئة موقف فيه من المعاناة ما فيه المتاعب و الهموم ما فيه...«قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا و يذيق بعضكم بأس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون»... الانعام/۶۵يعد هذا النص من النصوص المجاهرة بالتهديد و التقريع التى كان على النبى أن يتلوها جهرة على قومه فى مكة. و قد كان لها أثر هائل فى انفسهم بحيث لا يملك ذو جرأة منهم أن يقول و اين هذا العذاب و متى و ذاك لقوة العبارة القرآنية و نفاذها الى اعماق النفس لا سيما لدى من يكون من فصحائهم و بلغائهم و متكلميهم اضافة الى وضوح الصورة فى عقولهم و ابصارهم... و يستفاد من ذلك ايضا ان الشخصية الرسول الاعظم اثرا لا يقل عن هذا الاثر فى نفوسهم اذ ان شخصيته كانت تتميز على تواضعه صلى الله عليه و سلم بالشموخ و الحضور بما كان يتكامل فيها من ادوات الهيبة و الوقار... هذا و ان النص القرآنى الذى نحن فى صدد الكلام عليه و ما يناظره من النصوص انما كان يقع الخطاب لقوم يؤمنون بالله و كان العرب يؤمنون بالله حتى ما كان من مشركيهم.«قل اندعو من دون الله مالا ينفعنا و لا يضرنا و نرد على اعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذى استهوته [صفحه ۲۵۹] الشياطين فى الارض حيران له اصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى و أمرنا لنسلم لرب العالمين»... الانعام/۷۱فى هذا النص ضرب من ضروب الامثال و مناقشة المشركين فى البيئة المكية مما يستدل به على شدة انكفاء القوم على معتقداتهم التى كانت الآيات المكية تقبل عليهم يتبديد ما فى اذهانهم من تلك المعتقدات على وجه مستمر متصل و كانت مهمة الرسول آنذاك يغلب عليها هذا الاسلوب من النقاش و الجدل و المناظرة بحيث لم يترك القرآن الكريم للقوم متنفسا يلجأون فيه الى الراحة فمازال الامر الالهى يرد على الرسول قائلا له «قل» للصدع بكثير من وجهات النظر الاسلامية ضد النظريات الوثنية التى لم تلبث حتى جاء امر الله و علت راية الاسلام...«قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا و هدى للناس»... الانعام/۹۱كانت السور القرآنية النازلة فى مكة – قبل الهجرة – قد تناولت بكثير من التفصيل سير الانبياء و المرسلين و ذاك لاشعار العرب بان سائر الامم قد ظهر فيها مصلحون من بين ابنائها و رسل بعثهم الله اليها ليخرجهم من الظلمات الى النور... و كذلك ليتعلم النبى من سير اسلافه النبيين الذين لقوا من شعوبهم و اممهم مالقوا من العدوان و الاذى. و قد صار للنص القرآنى بعد ان اصاب المشركون من الثقافة التاريخية الدينية و العلم باخبار الرسل ان يخاطبهم القران على ضوء تلك الثقافة خطاب نقاش و مراجعة... و الكلام على موسى عليه‌السلام منذ العهد المكى يوم لم يكن لليهود فيه شأن جدلى كبير انما كانت الغاية منه ما قلناه حتى اذا بلغ الاسلام تخوم المدينة و لليهود هناك وجود و بروز كان المسلمون على قدر حسن من الدراية بامر أنبياء الله ممن بعثوا قبل رسول الله صلى الله عليه و سلم الى اقوامهم هنا و هناك... و لما جاءت السور المدنية بالكلام على الرسل كان ذلك قائما على تأسيس سابق بحيث لم يحتج المسلمون الى القيام باستبيان من اليهود عن شىء من ذلك... و يبدو ان مشركى قريش و غيرهم لم يكن لديهم تعقيب او تعليق على ما انباهم به القرآن الكريم من ظهور رسالات الهية الى غيرهم من الاقوام و الامم... بل صدقوا ذلك و هم يرون فى الارض و فى اكثر من مكان يهودا و نصارى و اصحاب ديانات اخرى... و اهل مكة عروا من امر المسيحية القليل او الكثير من سفراتهم الى الشام و من احداث الغزو الحبشى الى مكة و من خروجهم الى الحبشة فى اغراض شتى من تجارة و نحوها... و على هذا جاء قوله تعالى «قل من نزل الكتاب الذى جاء به موسى» فى مخاطبة مشركى قريش و هو يقدح زناد

افكار القوم بان الله انزل الكتب على الرسل المرسلين الى اممهم ففيم يتعجبون تعجب المنكر الجاحد ان يكون الله قد انزل على رسول من العرب بعثه اليهم كتابا يهدى الى الرشد و يدعو الى عبادة الله و نبذ عبادة الاحجار التى اتخذت منها الهة كاذبة لا تسمع و لا تبصر و لا تجيب على سؤال و لا تفعل شيئا و لا ترد عن نفسها عادية لمن يهوى عليها بفاس...و فى النص تعليم للرسول صلى الله عليه و سلم ان يتوكل على الله توكلا مطلقا فاذا فعل كفاه الله شر اولئك القوم الذين أمر النبى ان يذرهم فى طغيانهم يعمهون فان الله اعلم كيف يصنع بهم.فالآية اذن تنص ان الله هو الذى يتولى امر تلك الفئة التى كانت لاهية لاعبة و خائضة فى جدلها و لغطها و مكايدها كل الخوض... و الكلام هنا على نحو قوله تعالى «فسيكفيكهم الله» و فى النص اشارة ظاهرة الى عمق ما تركوه فى نفس الرسول من اذى شديد بحيث امره الله ان ينقلب اليه و يتوكل عليه و يذر القوم على ما هم فيه اذ كان الذى كانوا فيه خوضا فى لعب يلعبونه وجهلا يجهلونه و ضلالا عكفوا عليه... و كلمة اللعب هنا يراد بها وصف مستوى تلك الجماعة فانه مستوى غوغائى ليس للعقل فى خطوطه كلها نقطة واحدة... [صفحه ۲۶۰] و البارى عزوجل يكل الى انبيائه و رسله امر شعوبهم حين لا يكون هناك من طول لدى اولئك الانبياء على اممهم الا طول الله و عظيم سلطانه... و تهديد اولئك الناس ظاهر فى النص«قل انما الايات عند الله و ما يشعركم أنها اذ جاءت لا يؤمنون...»... الانعام/۱۰۹هذا النص بقية من آية قرآنية اولها «و أقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم اية ليؤمنن بها»... كان القوم فى مكة يتملصون م الانصياع للحقيقة التى يجاهرهم بها النبى و من ذلك انهم كانوا يقسمون بانهم اذا جاءتهم عبرة من عبر الله فى خلقه ليؤمنن و تأتى هذه العبر ولكنهم يتنصلون من الايمان التى اقسموها و المراوغة هنا ظاهرة واضحة كان الرسول الاعظم يصبر عليها و يبادرهم بنص اخر جديد يجعلهم فى حيرة متراكبة و ذهول مكثف... و فى النص اللاحق ما ينوه بموقف الرسول تجاه مراوغة الكافرين و المشركين و تقلبهم الذى كان يقع على اكثر من ست جهات...«قل آلذكرين حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عليه أرحام الانثيين نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين»... الانعام/۱۴۳فى النص نقاش امر الرسول ان يناقش به مشركى مكة اذ كانت احكام بمقتضى شرائعهم فى الحلال و الحرام من المآكل و المذابح. و تكرر ذلك فى نص ألا و هو «قل آلذكرين حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظالمين»...«لا أجد فى ما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا او لحم خنزير فانه رجس، ام فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ و لا عاد فان ربك غفور رحيم»... الانعام/۱۴۵فى هذا النص تحريم لبعض المآكل التى لم يكن اهل الجاهلية يعزفون عنها لذا صارت مميزة لاهل الايمان عن اهل الشرك... و نحن على حد قولنا فى المحرمات المكية اذ قلنا ان عددها يسير. و غالب ما جاء منها كان من اعمال الناس اليومية... و المراد بالدم المسفوح ما كانوا يلجأون اليه من قصد الابل و التغذى بدمائها و ضيافة الضيف بشىء من ذلك... فمنع الله سفك هذا الدم و سماه مسفوحا صفة له بالعدوان و هو عدوان حقا، و لا شأن لهذا الدم بما يخرج من الدبائح من دماء عند ذبحها...و تحريم لحم الخنزير فى السور المكية يوضح انه لا علاقة بهذا التحريم بما عليه اليهود من تحريم لحم الخنزير و انما و هو حكم الله و قد كان واحد فى الشريعتين... و جاء فى النص ما يعد حالة استثنائية عند الاضطرار و يفهم من هذا على وجه الايماء ان بعض القوم كانوا يأكلون الخنزير و الميتة فان لم يكن ذلك عن مخمصة و درء مجاعة فانه حرام... و التزم المسلمون بهذه التعاليم فصارت بعض سمات المفارقة بينهم و بين سائر سكان مكة من غير المؤمنين و فى النص اشارة الى ان الرسول كان قد اذن الله له بالاجتهاد و النظر فى فهم النصوص و ما تنطوى عليه من دقائق الاحكام فان عبارة (لا اجد فى ما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه) بيان بان الرسول نظر فى ما عده من النصوص المنزلة عليه و استوعبها فلم يجد فيها من المحرمات فى ذلك الوقت غير الذى ذكره و اشار اليه...«سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا و لا اباؤنا و لا حرمنا من شىء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن و ان أنتم الا تخرصون». الانعام/۱۴۸فى هذه الاية نمط من الجدل الدقيق فان القرآن الكريم اورد مزاعم المشركين الذين ارادوا ان يردوا سبب شركهم الى الله فكانت الكلمة الموجهة اليهم غاية فى الحكمة (هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) و قد ورد ذلك على وجه التحدى و التنوية باهمية العلم ان [صفحه ۲۶۱] كان

هناک علم فانه خیر ما یحتکم الیه و کان نهایة ما قیل لهم فی رد مزاعمهم انهم یتبعون الظن و یخرصون خرصا من غیر تثبت و لا استیقان...«قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداکم اجمعین»... الانعام/۱۴۹فی هذا النص تحد جدلی للقوم بمطالبتهم باحضار من عندهم من الشهداء لیشهدوا علی صحة ما یدعون و هو مما یومیء الی قوة الطرف الاسلامی المجادل و ضعف الجهة المخاطبة... و فی النص اشارة الی أن الفئة الاسلامیة لا تخشی تجمع المبطلین و لا کثرتهم و لا اجماعهم علی الباطل... ان مثل هذا النمط من الالتقاء بالکفار و اهل الاهواء و الضلال کان کثیرا و ما من شک فی أن حومة الجدال بین الفئة التی تدعو الی الله و الفئة الکافرة کانت تترک آثارا عمیقة فی البیئة تنشأ عنها مراجعات الکفار لنفوسهم فی شأن حقائق الدین و احکام ملة المسلمین...«قل اننی هدانی ربی الی صراط مستقیم دینا قیما ملة ابراهیم حنیفا و ما کان من المشرکین»... الانعام/۱۶۱.النسب النبوی یتصل بابراهیم ابی الانبیاء و صاحب رسالة الحنیفیة التی حررت العقل البشری من عبادة الاصنام ودعت الی التوحید الخالص.و کان آباء النبی علی ذات الهدی کما کانت لهم سدانة الکعبة رغم أنها کانت محفرفة بالاوثان و لم یشهد النبی اباه الذی توفی شابا و لا شهد جده اذ مات جده و هو صبی...و لا عرف فی اعمامه عبادة الاصنام، و لذا نشأ النبی بعیدا عن ممارسة شیء من عبادة الجاهلیة و هو قد عاش ایام شبابه فی مکة حیث الکعبة قائمة و الاصنام منها فی کل مکان... ان قدسیة الکعبة ناشئة من کونها اقدم مواقع العبادة فی الجزیرة و لا یقلل من قدسیتها وجود الاصنام فیها. و المتحنفون لم یکونوا یأبهون لهذه الاصنام و انما کان الطواف بالکعبة اصل العبادة المشترکة بین الحنفاء و بین الوثنیین و لکل شعائره...و النص القرآنی الذی نحن فی صدده یثبت ان النبی کان علی ملة ابراهیم عن طریق الوراثة و لیس عن طریق التعلیم... و أبوة ابراهیم معروفد لدی العرب و لبثت الایات القرآنیة النازلة تعلن ذلک و توکده (ملة ابیکم ابراهیم) و انه علیه‌السلام منذ رفع قواعد الکعبة کان منصرفا الی دعاء الله ان یجعل العرب امة ذات نبی «ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم ایاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمة و یزکیهم...»...و سنن ابراهیم باتت من تراثیات العرب یعرفونها و یتواصون بها و صارت من بعض ادبیات المسلمین بعد الاسلام. و فی النص الذی فی صدر هذا الموضوع نعلم أن الله اراد تبرئة نبیه من ان یکون له عرق فی الوثنیة فی ای یوم من ایام حیاته صلی الله علیه و سلم بل ان الله امر نبیه ان یتبجح بفضل الله علیه بهدایته الی دین التوحید و ان یعلن ذلک علی ملأ الاشهاد فی بیئة مکیة متبجحة بعبادة الاصنام.«قل ان صلاتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له و بذلک أمرت و أنا اول المسلمین»... الانعام ۱۶۳/۱۶۲فی هذا النص یأمر الله نبیه أن یعلن التوحید الخالص فی عبادة الله فلا یکون فیها شیء لغیره...«قل أغیر الله أبغی ربا و هو رب کل شیء و لا تکسب کل نفس الا علیها و لا تزر وازرة وزر اخری ثم الی ربکم مرجعکم فینبئکم بما کنم فیه تختلفون»... الانعام/۱۶۴فی هذا النص نقاش فی شأن ربوبیة الباری عزوجل التی لا تنازعها ربوبیة «قل أغیر الله أبغی ربا»... و لم یعد کفار مکة بعد هذا الذی قیل لهم علی لسان النبی یملکون الجرأة لیقولوا له نعم، فانک تستطیع أن نبغی غیر الله ربا، فان کثرة الترداد و المراجعة بالارشاد و النصیحة و الموعظة الحسنة و الجدل الصریح لها أثرها فی النفوس الا اذا کانت قد عمیت بالمرة... [صفحه ۲۶۲] و فی تضاعیف النص عظات و نصائح و مسائل من الثقافة الدینیة و دقائق الشریعة الکریمة السمحة...«قل ان الله لا یأمر بالفحشاء أتقولون علی الله مالا تعلمون»... الاعراف/۲۸فی هذا النص یأمر الله نبیه ان یزجر قوما جدیرین بالزجر و الرد و هی مهمة من مهام النبی فی الوسط المکی اذ یجب رد مقولات الکفار و تخرصاتهم من الزور و البهتان بحق الله فی اقوالهم و معتقداتهم و قد جاء فی صدر الایة التی هی موضوع البحث ما نصه «و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها آباءنا و الله امرنا بها». ان القوم فیما قالوه و زعموه من ان الله امرهم بالفاحشة لا سند له فی ادعاء انه امرهم و هم لیسوا محلا للوحی و لا رسالة عندهم قبل ذلک و انما اعتمدوا علی المجازفة فی الکذب و الترجیم فی الاقوال لذلک کانوا جدیرین بالزجر الذی أمر الله رسوله ان یزجرهم به معلنا «ان الله لا یأمر بالفحشاء» و کان من بعض رد القرآن الکریم انه نسب الیهم بانهم یقولون علی الله ما لا یعلمون... یلاحظ ان الموقف بین النبی و بین القوم موقف ظاهر التوتر و جدیة المواجهة و یبدو کذلک ان النبی صلی الله علیه و سلم لم یکن یظهر علیه شیء من اتقاء شر الخصوم اذ کان یجاهرهم بکلمة التقریع غیر هیاب منهم و لا وجل و ذاک برغم ان الظروف کانت ظروفا یتمتع فیها اهل مکة من المشرکین

بالقوة و الجرأة و التطاول. و بهذا نعلم ان شخصیة النبی یوذاک کانت شخصیة أهلها الله للمهمة التی کانت شخصیة النبی قادرة عل ادائها...«قل أمر ربی بالقسط و أقیموا وجوهکم عند کل مسجد و ادعوه مخلصین له الدین کما بدأکم تعودون»... الاعراف/۲۹فی النص شیء من التثقیف و الارشاد الدینی. و القسط هنا هو العدل و المراد بالمسجد فی النص «و أقیموا وجوهکم عند کل مسجد» ای عند کل صلاة تؤدونها حیثما اتیتموها و الخطاب هنا لمن اسلم من القوم و لمن لم یسلم بعد...«قل من حرم زینة الله التی أخرج لعباده و الطیبات من الرزق قل هی للذین آمنوا فی الحیاة الدینا خالصة یوم القیامة کذلک نفصل الایات لقوم یعلمون»... الاعراف/۳۲الدعوة الی اعتناق الاسلام منذ العهد المکی موجهة الی سائر اصناف الناس من اغنیاء و فقراء و متنعمین و غیر متنعمین. و یبدو ان هناک من کان یظن و یشیع هذا الظن فی المجتمع المکی اذ یوهم المقبلین علی اعتناق الاسلام من الاغنیاء و سروات الناس بأن الاسلام یمنع علیهم التنعم و الزینة و التوسع فی النفقة و الاستمتاع بخیرات الدنیا. فلقد بات واضحا من النص القرآنی «قل من حرم زینة الله التی اخرج لعباده و الطیبات من الرزق» إن الاسلام لا یدعو الی الفقر و الخصاصة و الزهد الذی یبعد المسلم عن تذوق نعم الله فی دنیاه. و هذا هو معنی النص و الغایة المبتغاة منه... و قد جاء فی تفسیر الشوکانی لهذه الآیة]الزینة ما یتزین به الانسان من ملبوس أو غیره من الاشیاء المباحة کالمعادن و الجواهر و نحوها. فلا حرج علی من لبس الثیاب الجیدة الغالیة القیمة اذا لم یدخل فی حد الاسراف و لم یکن مما حرمه الله و لا حرج علی من تزین بشیء من الاشیاء التی لها مدخل فی الزینة و لم یمنع منها مانع شرعی و من زعم ان ذلک یخالف الزهد فقد غلط[.«قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و الاثم و البغی بغیر الحق و أن تشرکوا بالله مالم ینزل به سلطانا و أن تقولوا علی الله ما لا تعلمون»... الاعراف/۳۳فی هذا النص تأکید واضح علی أن الله لم یحرم الطیبات من الرزق و لا منع الناس بالانتفاع بما یسره الله لهم من اسباب الخیر من طعام و شراب و کساء و بلهنیة عیش. فان الله لم یرد للمسلمین أن یکونوا [صفحه ۲۶۳] علی حال من البؤس و الشقاء المعاشی و الظهور بالمظهر الزری و التقشف المفتعل الذی لا دلالة یه علی صمود عندما یجب الصمود و علی صبر عندما یجب الصبر و علی التحمل عندما یجب التحمل...و هذا معنی تطرقت الیه الآیات القرآنیة فی اکثر من سورة بحیث فهم المسلمون ذلک فهما دقیقا و تاما. ان الحیاة لتجمع ضدین و یجری تداولها بین الناس من غنی الی فقر و ن فقر الی غنی و من شبع الی جوع و من جوع الی شبع، أما ادعاء أن الاسلام یمنع المسلمین من أن تظهر علیهم آثار نعم الله فذلک ما عالجه النص القرآنی الذی نحن فی صدده بالعبارة الصریحة و الاسلوب الواضح.و فی هذا النص المکی بعض التعلیمات العقائدیة الاساسیة التی تعد من اصول الشریعة الاسلامیة و فیها نهی عن القول علی الله غیر الذی یقوله عزوجل...«قل یا أیها الناس انی رسول الله الیکم جمیعا الذی له ملک السماوات و الارض لا اله الا هو یحیی و یمیت فآمنوا بالله و رسوله النبی الامی الذی یؤمن بالله و کلماته و اتبعوه لعلکم تهتدون»... الاعراف/۱۵۸هذه احدی ایات التبلیغ التی کان الرسول یواجه بها المشرکین و کفار مکة لیقرع سمعهم بانه رسول الله الیهم و فی بعض النص ذکر لصفات الباری عزوجل و دعوة القوم الی الایمان به و فی ذلک بیان بان النبی هو مثلهم فی الایمان بالله و کلماته...«قل لا املک لنفسی نفعا و لا ضرا الا ما شاء الله و لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر و ما مسنی السوء ان انا الا نذیر و بشیر لقوم یؤمنون». الاعراف/۱۸۸ فی هذا النص یبلغ الله رسوله ان یقول للناس انه لیس الا بشرا اختاره الله لهدایة البشر و انه لا یعلم الغیب و لو کان یعلمه لاستکثر من الخیر و لتحامی ان یصل الیه شیء من اذی الناس، ان هذه الصفات الواقعیة معروفة لدی الناس و ان نفی علم النبی بالغیب لیس فیه ادعاء ما هو غیر حقیقی فانما هو من خیرة الاعترافات التی علمت الناس بها ان النبی لم یزغ عن محجة الصدق و النصح السدید...«قل ادعوا شرکاءکم ثم کیدون فلا تنظرون»... الاعراف/۱۹۵فی النص القرآنی تحد لمعابید المشرکین الذین هم مجرد احجار لا تعقل و لا تبصر و لا تملک البطش و التصرف و لا تدرأ عن نفسها الاذی... و التهکم بأولئک الاصنام و بعبادها عنیف فی النص لاسیما اذ یتحداهم النبی و یسخر من آلهتهم و یدعوهم الی الاستعجال فی اثبات قدرة آلهتهم علی أن یؤذوا النبی و یقفوا فی وجهه بما یملکون من کید ان کان لهم من کید...«و اذا لم تأنهم بآیة قالوا لولا اجتبیتها قل انما أتبع ما یوحی الی من ربی هذا بصائر من ربکم و هدی و رحمة لقوم یؤمنون»... الاعراف/۲۰۳یشیر النص الی أن کفرة المکیین کانوا

یطالبون النبی بابراز بعض الاعمال الخارقة و غیر المألوفة یزعمون انها ستکون برهانا له علی صدق رسالته. فجاء النص یرد علیهم ذلک «قل انما اتبع ما یوحی الی من ربی هذا بصائر من ربکم و هدی و رحمة لقوم یؤمنون»... اما قولهم فی مخاطبة النبی «لولا اجتبیتها» فانهم یریدون حمل النبی علی تحقیق ما یقترحون من الایات بأی وسیلة. غیر أن النبی لم تکن وجهته فی دعوته العظمی الی مثل ما یریدون و یقترحون...«قل للذین کفروا ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف»... الانفال/۳۸فی هذا النص عهد من الله الی النبی ان ینقله الی الناس لیطمئنوا ان انتهوا من غیهم و فاسد اعتقادهم فان الله عزوجل سیمحو عنهم ما سبق [صفحه ۲۶۴] من سیئاتهم و هی قاعدة فی الملة تقرر ان الاسلام یجب ما قبله...«قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا هو مولانا و علی الله فلیتوکل المؤمنون»./.. التوبة/۵۱هذا النص من الادب الاسلامی العالی الذی تطمئن به النفوس و تهدأ به الخواطر عند عروض المصائب و المحن و الغوائل و کان النبی صلی الله علیه و سلم یلوذ بمثل هذه الکلمات التامات فلا یغالبه الهم و ان الایمان الحق هو ان یؤمن المرء باقدار الله کیف ما کانت و فی الحدیث النبوی]لن یبلغ عبد حقیقة الایمان حتی یعلم ان ما اصابه لم یکن لیخطئه و ان ما اخطاه لم یکن لیصیبه[و هذا التوجیه الالهی توجیه مشترک للنبی و لسائر المؤمنین و جاء النص بلفظ «لنا» و لیس بلفظ – علینا – لانه یبعد به التشاؤم علی الناس «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا» قول فیه من التفاؤل ما تطمئن الیه النفوس الصابرة المؤمنة...«قل هل تربصون بنا الا احدی الحسنیین و نحن نتربص بکم ان یصیبکم الله بعذاب من عنده أو بأیدینا فتربصوا انا معکم متربصون». التوبة/۵۲فی هذا النص احتدام لجدل هو فی صالح الفئة المسلمة و قد امر الله نبیه ان یخاطب اعداءه بانهم انما یتربصون بالمؤمنین احدی الحسنیین النصر او الشهادة و کلتاهما فیهما من الخیر و الرجاء ما یتمناه المؤمنون و المعادلة هنا ان المؤمنین یتربصون بالکافرین ان یصیبهم الله بعذاب من عنده علی نحو ما یشاء الله ان یوقعه بهم و قد یکون هذا العذاب بایدی المؤمنین فی ای ساحة قتال یقوم بین الفئتین.و کلمة «أو بأیدینا» فیها التفاؤل المهذب و التوقع الذی لا اغترار فیه. کذلک ایماء الی حال من القوة کان علیها المسلمون یومذاک.«قل أنفقوا طوعا او کرها لن یتقبل منکم انکم کنتم قوما فاسقین»... التوبة/۵۳الخطاب الذی امر الله نبیه ان یواجه به قوما قد یکونون من الکارهین للانفاق علی امور الدفاع عن الاسلام و قد جاء فی صمیم النص مجاهرة اولئک القوم بالحکم علیهم بانهم کانوا فاسقین...و ظاهر فی هذا النص مستوی الصراحة فی مواجهة الفئة التی کانت تتردد فی الانفاق فخاطبها النبی بان ما تقدمه تلک الفئة من عون مادی بالسلاح و الخیل و ما الی ذلک اکان کرها ام کان طوعا فان ذلک لن یتقبل منهم... و انما کان ذلک کذلک لما سبق من سوء موقف تلک الفئة التی قد تکون منافقة و غیر مخلصة للدین... لقد کان فی هذا القول من منطق الشجاعة و القوة ما هو واضح اذ امر النبی ان یستغنی عن عون یصل الیه من فئة غیر موثوقة العقیدة...لقد کان الرسول هنا ذا قیادة حاسمة غیر مترددة برفض عون قوم لا یعرف الاسلام فیهم شیئا من الصدق و سلامة العقیدة... و لقد استوت النفقة هنا فی میزان التقییم فصار ما یقدم منها طوعا کالذی یقدم منها کرها و هی نفقة مرفوضة و علی ملأ الاشهاد.بحیث یرجع راجعوها مخذولین کل الخذلان و مطرودین اسوأ طردة و مفضوحین اشنع فضیحة.«قل أذن خیر لکم یؤمن بالله و یؤمن للمؤمنین و رحمة للذین آمنوا منکم و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم»... التوبة/۶۱جاء هذا النص مسبوقا بکلمات قرآنیة قبله تکتمل بها الایة و هو: «و منهم الذین یؤذون النبی و یقولون هو اذن» اشار النص القرآنی الی ان هناک فئة من الذین ینتمون الی الاسلام الا انهم کانوا یؤذون النبی صلی الله علیه و سلم بما یزعمون من انه علی حد وصفهم «أذن» اذ یستمع الی من ینهون الیه بعض أخبار الخصوم فیأخذ بها لثقته بناقلی اخبار اولئک القوم... ولکن الرد جاء بأن النبی اذن خیر [صفحه ۲۶۵] للامة أذ یمیز بین المقولات التی تصل الیه و یعرف ما یصح من ذلک و مالا یصح و قد جاء النص بلفظ «أذن خیر لکم» اذ لم یقع فیه التمییز و التحیز فی هذه الاذنیة للمخاطبین و غیرهم و هدد النص القرآنی: «و الذین یؤذون رسول لله لهم عذاب ألیم»... و ایذاء رسول الله یکون فی الغیب و الشهادة و الحیاة و الموت...و هنا نلاحظ ان موقف المعاداة للنبی من اناس فی زماننا یتظاهرون بانهم من صمیم المسلمین یشبه الی حد کبیر موقف خصومه صلی الله علیه و سلم من کفار مکة ایام العهد المکی بل انه یزید علی ذل و یجاوزه.و هنا کان الله قد جاهر اعداء النبی بان لهم عذابا ألیما «و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم»... و یلاحظ ان النص جاء بالتعمیم و

المطلقیة التی لا ترتبط یزمن محدد و لا حالة خاصة فهی اذن قاعدة أصولیة من قواعد العقیدة الاسلامیة الثابتة.«قل استهزئوا ان الله مخرج ما تحذرون». التوبة/۶۴اول الایة قوله تعالی: «یحذر المنافقون ان تنزل علیهم [۶۹] سورة تنبئهم بما فی قلوبهم»... کان لجماعة المنافقین نشاط خفی و ظاهر فی سائر مواقفهم من الرسالة و قیادتها رغم انهم کانوا یحذرون ان تکشف خبائثهم و تظهر مکایدهم و تتناولهم الفضیحة الشاملة و قد کان الامر کذلک اذ فضحهم الله فنمت عنهم آیاته و سور قرآنه رغم شدة حذرهم و فرط لیاذهم بالتستر و الکتمان.و لقد نسب الیهم القرآن الاستهزاء بما تتخذه القیادة النبویة من قرارات. و غایة کل مستهزیء اذا استهزأ بأمر ما هی ان ینقل صورة الجد التی یسخر منها و یستهزیء بها الی صورد هشة لا قیمة لها و لا جدوی فیها علی ما یتصوره من ان ذلک یثبط القوی العاملة عن الجد فی عملها و یضعها أمام الاعین علی غیر حقیقتها الجادة المتکاملة...و کان الاستهزاء و السخریة من دأب کفار مکة ولکنه أنتقل الی منافقی القوم فی المدینة غیر أن کفار مکة کانوا یجاهرون بذلک اما المنافقون فی المدینة فقد کانوا یتسترون فی ذلک.و قد صبر الله نبیه علی ذلک خیر تصبیر اذ أمره ان یقول لهم برصانة و جلد عظیمین «استهزءوا ان الله مخرج ما تحذرون» و فی هذا استخفاف واضح بموافقهم الاستهزائیة و تهدید لهم بأن ما یبیتونه من مکر و خسارة موقف سیفضحه الله، و ذاک غایة ما کان یخیفهم فان الله حقا کان یمکن لنبیه الوقوف علی نوایا اولئک المنافقین المتظاهرین بالاسلام امام الناس و الساعین لنقض کل حجارة قائمة فی کیانه و هدمها و تحطیمها لانهم لم یریحوا رائحته و لم یتذوقوا مذاقه و انما غلبت علی سلوکهم تجاهه الرعونة و الحقد والانتماء الی الکفر...«قل نار جهنم اشد حرا لو کانوا یفقهون»... التوبة/۸۱صدر هذا النص: «فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله و کرهوا أن یجاهدوا بأموالهم و انفسهم فی سبیل ال له و قالوا لا تنفروا فی الحر»...حین وجب علی الامة ان تقتحم ساحات الحرب صدا للمعتدین و حمایة لبیضة الاسلام و حقنا لدماء من هاک من ابناء المؤمنین صار موقف المنافقین ظاهرا کل ظهور اذ کانوا یثبطون المؤمنین عن الرد قائلین بصریح العبارة و قبیح الوقاحة «لا تنفروا فی الحر» فنزل النص التالی: «قل نار جهنم اشد حرا لو کانوا یفقهون» و ذاک ان الفرار من الزحف و التخلف عن القتال من الکبائر التی یعاقب علیها مجترحوها بالخزی فی الدنیا و النار یوم القیامة...و قد فضح الله جمهور المنافقین الذین کرهوا ان یجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل الله فجمعوا [صفحه ۲۶۶] بین صفتی البخل و الجبن فی موقف کان علیهم بفعل انتمائهم الی الاسلام ان یکون لهم فیه حضور و مبادرة... و انما فعل المنافقون ذلک لاطمئنانهم الی ان النصر لن یکون حلیف النبی.لقد کان الرد علی هذه الفئة الحاقدة المارقة من ربقة الاسلام ردا مسکتا قوی الحجة «قل نار جهنم اشد حرا لو کانوا یفقهون» اذ ان القوم لم یکونوا یفقهون، و لو فقهوا لادرکوا ان الجهة المهاجمة لا تنتظر و لا تتهادون و انها اقبلت لتحطیم الرسالة الاسلامیة و قد خرج جندها و محاربوها فی ذات الحر من غیر ان یمنعهم الحر من الخروج لذا فان اشاعة دعوی عدم النفر فی اوساط المسلمین هی اشاعة قائمة علی الجهل الذریع الذی حسب المنافقون انهم یتوصلون به الی تثبیط المقاتلین من صادقی اهل الدین و الایمان.و جاءت کلمة «فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله»... فیه تصویر واضح لصغر عقلیة اولئک الذین تخلفوا عن رسول الله فی تلک الموقعة لان الامر لیس امر فرح و سرور مما تعبر عنه السجایا البشریة لدی السذج من الناس خاصة...و کان خیر عقاب لهؤلاء ان الله امر نبیه بان لا یأذن لهم بالخروج لقتال معه فیما بعد و ذلک هو معنی قوله: «فان رجعک الله الی طائفة منهم فاستأذنوک للخروج فقل لن تخرجوا معی ابدا و لن تقاتلوا مع عدوا انکم رضیتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع القاعدین» التوبة/۱۳...«قل لا- تعتذروا لن نؤمن لکم قد نبأنا الله من اخبارکم و سیری الله عملکم و رسوله ثم تردون الی عالم الغیب والشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»... التوبة/۹۴صدر هذه الآیة التی ورد فیها النص هو: «یعتذرون الیکم اذا رجعتم الیهم»... فی مواقف المنافقین من أمارات الخسارة انهم حین لا یلتحقون بالمقاتلین من المؤمنین، فان عادوا منتصرین راحوا یعتذرون الیهم... فکان الرد علیهم ان الله خاطب نبیه فیهم: «قل تعتذروا لن نؤمن لکم قد نبأنا الله من اخبارکم» و فی هذا الجواب اکثر من فضیحة لموقف المتخلفین عن رسول الله...ان مثل هذه المواقف و المعالم و وجود انماط من الناس علی مثل ضلال المنافقین و فساد بواطنهم لاعظم دلیل علی عمظة موقف القیادة النبویة و قوة سیطرة الرسول علی الموقف و حسن ادارته رحی الحرب.ثم الرد علی المتخلفین و قد

جاءوا یتعذرون العذر البارد و کانت خطة الاسلام و هی خطة جد حکیمة فی الامر انها منعت تجنیدهم لمهام آتیة و قد جاء فی النص ان القوم سیکونون موقوفین بین یدی الله فی عالم الحساب لینالوا هناک جزاءهم العادل... «ثم تردون الی عالم الغیب و الشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»...«و قل اعملوا فسیری الله عملکم و رسوله و المؤمنین و ستردون الی عالم الغیب و الشهادة فینبئکم بما کنتم تعملون»... التوبة/۱۰۵فی هذا النص توجیه وعظی و تأدیبی و فیه مبدأ اصولی من مبادیء الملة السمحة أو فیه حث ظاهر علی العمل فی مجالات الخیر و الصالحات مما سیراه الله و یراه رسوله و یراه المؤمنین.و هذا مبدأ رائع فی الاسلام جدیر ان یعد من ثوابت قوانینه و دقائق تعالیمه و احکامه و مطالبه الاصولیة الثابتة...«فان تولوا فقل حسبی الله لا الا هو علیه توکلت و هو رب العرش العظیم»... التوبة/۱۲۹فی هذا النص تعلیم للرسول صلی الله علیه و سلم أن یتصبر علی ما یقع من الامر علی غیر ما یرجو و یتمنی... و قد کان النص من الادعیة التعبیریة التی یکون الرجاء فیها معلقا بألطاف الله عزوجل. و هناک من معنی اللیاذ بالله و حسن التعلق برجائه و الاستعانة به و الاتکال علیه ما هو ظاهر کل الظهور... [صفحه ۲۶۷] «قل ما یکون لی ان ابدله من تلقاء نفسی»... یونس/۱۵و قد جاء فی صدر الآیة قوله تعالی: «و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا ائت بقرآن غیر هذا او بدله». الآیة من الایات المکیة و من غریب المماحکات التی کان یلجأ الیها قوم فی مکة حین یدعوهم الرسول الی الاسلام انهم یطلبون تبدیل القرآن و الاتیان بقرآن غیره و هو اشتراط عجیب ظهرت علیه السذاجة المبرقعة بالصلف ولؤم القالة والاقتراح الارتجالی غیر المدروس... و قد کان الجواب علی هذا فی الجدل القائم بین القوم و بین الرسول ان یقول لهم صلی الله علیه و سلم علی ما أوحی الله الیه «قل ما یکون لی ان ابدله من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی».و تلا ذلک توا: «انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم» لم تکن الشریعة قد جاءت علی هوی کفار مکة و مشرکیها لیکون لهم أن یبدوا الرضا ببعض الکتاب و عدم الرضا من البعض الاخر و انما هی شریعة الله یؤمر النبی بنقلها الی الناس و عرضها علی من یکونون هناک أو من تصل الیهم النصوص و لو فی مکان بعید. و لذا فان النبی کان یؤمر ان یقول لامثال هؤلاء المسیئین الی شرف الجدل العقلی بانه لا یملک عصیان ربه لان ذلک یغضب الله و یتأتی منه انزال العقاب علی مبغضیه و عصاته...و فی النص ما یقرر ان النبی لا شأن له و لا دخل فی امر الوحی و انما هو مرسل من الله الی الناس و ما علی الرسول الا البلاغ المبین.و لم یکن من طبیعة الجدل القرآنی ان یناقش مفردات الموضوع الذی یحوم حوله النص لانهم حین قالوا «ائت بقرآن غیر هذا أو بدله» لم یقل لهم لم هذا التبدیل و ما الحرف الذی ینکرون فی النص، و انما أمال سهم المناقشة الی اثبات حقیقة لا تقبل الحوار و الرد و التعلیل، اذ جاء القول الذی امر النبی ان یقوله بلفظ «قل ما یکون لی ان ابدله من تلقاء نفسی، ان اتبع الا ما یوحی الی انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم» و فی هذا من الحجة الدامغة و الجواب المسکت ما یمسک افواه الخصوم و المعاندین ان تنبس بعده بحرف واحد و جاء بعد ذلک تعلیما لما أمر النبی ان یقوله للمعاندین.«قل لو شاء الله ما تلوته علیکم و لا ادراکم به فقد لبثت فیکم عمرا من قبله افلا تعقلون». یونس/۱۶و فی هذا النص توکید علی أن القرآن لیس من عند النبی و لا هو من کلامه و صناعته و استشهدهم و هم اهل بلده فی انه لبث فیهم عمرا من قبله و لم یکن قد صدر منه من کلام مثل ذلک لیطالبوه بتعبیر تلقائی أو تبدیل لیعمد الی استرضائهم بالموافقة علی طلباتهم و انما هو مرسل من ربه بالقرآن الذی لا یملک احد ان یتصرف فیه أو یقترح فیه من تغییر و تبدیل.ان الرسول فی الجواب الذی امر ان یجیب به القوم لجأ الی ما هو قاعدة اصولیة ثابتة هی انه لا حوار فی امر القرآن البتة من جهة تغییر أو تبدیل او جری وراء اهواء قوم لا یرعوون و لا یریدون ان یرعووا.ان مثل هذه المنازلات الکلامیة بین صاحب الرسالة و بین قومه لیحتاج هضمها الی اعصاب حدیدیة بل الی اعصاب هی اقوی من الحدید و قد کان النبی جدیرا أن یمتلک مثل هذه الاعصاب.«قل أتنبئون الله بما لا یعلم فی السماوات و لا فی الارض سبحانه و تعالی عما یشرکون»... یونس/۱۸اول النص هو «و یعبدون من دون الله مالا یضرهم و لا ینفعهم و یقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله»...و فی الرد علی القوم و هم مازالوا عبدة اوثان یعبدونها جهارا معتقدین ان اولئک الالهة شفعاء لهم عند الله و فی ذلک کله أمر النبی بمخاطبتهم قائلا [صفحه ۲۶۸] أتنبئون الله بما لا یعلم فی السماوات و لا فی الارض» ای بما لا وجود له أصلا فان الله یعلم کل شیء فی السماوات والارض فما یخفی علیه

من شیء ینتظر أن ینبئه به احد...و من طبیعة الجدل القرآنی انه حیثما ورد کان لابد ان یثبت لله من صفات الوحدانیة و القدرة و السلطان ما یقرع سمع الخصوم و یزید من تعریفهم بربهم. و فی المناقشة التی مررنا بها عرض لخلة الشرک لدی القوم «و یعبدون من دون الله ما لا یضرهم و لا ینفعهم» فلقد سلب من معابیدهم کل نفع و ضرر علی انهم و هم فی حال شرک مبین یزعمون تغلیة لشکرهم ان اولئک الاصنام ستشفع لهم عند الله و التخلیط ذظاهر علی لسانه ظهورا جلیا واضحا.«فقل انما الغیب لله فانتظروا انی معکم من المنتظرین»... یونس/۲۰قبل هذا النص و اول الایة التی ورد فیها «و یقولون لولا أنزل علیه آیة من ربه»... کان النبی صلی الله علیه و سلم یتابع ما یقوله کفار مکة و مشرکوها من اقوال مثخنة بالمزاعم منتظرا ان یکون لله امر فیها... فهم اذ قالوا «لولا انزل علیه آیة من ربه» ای انهم یعلقون ایمانهم و تصدیقهم بظهور الایات و المعجزات علی یده من الله فان النبی کان یرد علیهم بان مثل ذلک هو من غیب الله الذی یعلمه الله و لا یذره لرغبات الناس و لا سیما الکفارین منهم بربوبیة الله.ان الاسلام دین اصلاح للنفس البشریة و دین تصحیح لاوضاع الناس فی العالم و فی مقدمتهم العرب القابعون فی جزیرتهم.و علی هذا قام أمره بالحکمة السدیدة و التشریع الرشید والحث علی وحدة الامة و نبذ خلافاتها و تطهیر عقلها من المطالب الاسطوریة الفارغة من المحتوی العلمی و الحضاری... و بذلک شأن للخوارق فی ساحة خلق الامم و رفع مستواها الاجتماعی و الفکری و العقائدی و السیاسی...و ظاهر هنا تأزم الجو الجدلی بین الرسول الاعظم و بین أناس من قومه فی مکة و ما تزال النبوة حدیة القول و لیس للنبی من اعوان یقفون الی جنبه و النص کذلک واضح فی هذا الامر القول الذی یوجه الی النبی وحده فی سائر الاوقات و الظروف و الاحوال فاذا به صلی الله علیه و سلم یبادر الی الصدع به فورا. لقد کان تألق عقل النبی و بروز الحکمة فی تصرفه و مواجهته کفار قومه من اسباب تفوقه علیهم جمیعا فصلی الله علیه اکرم صلاة و سلم اجمل تسلیم.«قل الله اسرع مکرا ان رسلنا یکتبون ما تمکرون»... یونس/۲۱یبرز النص فی ذات الایة «و اذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مکر فی آیاتنا» المکر هو التدبیر الخفی و معالجة الامور بطریقة یدبرها من یتعهد هذه المعالجة و المراد بالمکر الذی یکون من الناس بعد ان یذیقهم النعماء بعد الضرار انهم ینسبون تلک النعماء الی غیر الله علی وفق اهوائهم و یقول الله انه اسرع مکرا و ادق تدبیرا و احکم امرا و ان مکر القوم تکتبه الرسل الی الله و الرسل هنا هم الملائکة الذین وصفهم الله بالکرام الکاتبین فلا یخفی علی الله من شیء.«قل من یرزقکم من السماء والارض أم من یملک السمع و الابصار و من یخرج الحی من المیت و یخرج المیت من الحی و من یدبر الأمر فسیقولون الله فقل أفلا تتقون»... یونس/۳۱فی هذا النص نقاش بدأه النبی مع القوم فی أظهر أموره الحیاة و الوجود الکونی فقد سألهم عن من یملک السمع و الابصار و من له سلطانه فی عالم الحیاة و الموت و التکوین، و کانوا یبادرون الی الجواب الفوری بانه الله لأنهم لا یملکون أن یقولوا ان الاصنام هی التی تصنع هذا و تدیره و هی أحجاره مرکونة علی الارض اتخذها أناس معابید لهم عن جهل فاضح و غفلة ذریعة... [صفحه ۲۶۹] و اذا کان جوابهم هو هذا الجواب فان التعقیب علیه یکون بکلمة تکذیب و زجر خفیف «قل أفلا تتقون»...ان هذه الانماط و الصور الجدلیة قائمة و مستمرة بین النبی و القوم فی سائر الاوقات من لیل و نهار لا یعرف للنبی فیها راحة و لا صمت و لا مهادنة... فلله هذا الرسول العظیم فما أثقل ما احتمل من قومه و أبناء عشیرته و ذوی قرباه و الأباعد من الناس من عنف و ضراوة من المعاندین.«قل هل من شرکائکم من یبدأ الخلق ثم یعیده قل الله یبدأ الخلق ثم یعیده فأنی تؤفکون، قل هل من شرکائکم من یهدی الی الحق قل الله یهدی للحق أفمن یهدی الی الحق أحق أن یتبع أن لا یهدی الا أن یهدی فما لکم کیف تحکمون»... یونس ۳۵/۳۴فی هذا النص مجاهرة جاهر بها النبی الکافرین فی شأن شرکائهم أی آلهتهم التی اشرکوا بها الخالق العظیم. فلقد أبطل شرکهم بالحجة و المنطق و الجدل العقلی السدید و قارن بین اقتدار الباری عزوجل و قوة سلطانه فی ملکوته و عجز اولئک الشرکاء عن تقدیم أو تأخیر أو صنع شیء مما یجعل لهم شأنا فی عالم الخلق و التکوین... و مفردات هذا النص شدیدة الجرح لکبریاء اولئک المشرکین الذین کان کل حرف فی النص القرآنی صادعا بالاستخفاف بهم والازدراء باصنامهم و اسکاتهم کل اسکات و هم اهل کلام طویل و جدل عریض الا انهم سکتوا علی مضض و لم یقدروا علی الدفاع عن آلهتهم التی ألبستها الآیة القرآنیة کل خزی و منقصة و اهانة و ازدراء... مما یفهم منه أن النبی

صلی الله علیه و سلم کان ذا طول و تمکین فی مخاطبة کبار مشرکی قومه بما امره الله أن یخاطبهم به...«أم یقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین». یونس/۳۸فی هذا النص مجاهرة صریحة بتحدی القوم فی ابرز ما کانوا یتمیزون به من اختصاص هو اختصاصهم بالبلاغة و الفصاحة و ذلاقة اللسان و إحکام التعبیر شعرا و نثرا و جدلا و معارضة اذ امر الله نبیه باقتحام هذه المرحلة بما یشعرهم بالعجز و النکوص و التخلف عن اللحاق بالموکب...و هم یزعمون ان النبی افتری القرآن و لفقه تلفیقاه و جاء به من هنا و هناک و شحنه بالاساطیر ولیکن الامر کذلک جدلا فلیأتوا اذن بسورة مثله و لهم ان یستعینوا علی ذلک بمن شاءوا من غیر الله و انهم لعاجزون عن قبول هذا التحدی و الاستجابة له بالاتیان بسورة من مثل سور القرآن و قد سلب منهم الصدق الذی هو میزة الرجال و حلیة ذوی العقول و الالباب فقال «ان کنتم صادقین» و لیس بمثل هذا الطلب خروج علی قوانین الجدل و التحدی و هم اهل بیان و طلاقة لسان لا یعییهم ان یأتوا بقرآن کهذا القرآن فیما یزعمون «و اذا تتلی علیهم آیاتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا اساطیر الاولین» الانفال/۳۱... علی ان مشیئتهم حبسها التحدی القرآنی ان تنطلق الی ما زعموا انهم قادرون علیه... لقد علم المؤمنون و الکافرون من العرب و غیر العرب ان القوم رغم وقوع التحدی علیهم غیر مرة لم ینبسوا ببنت شفة فی هذا الصدد رغم صرامة التحدی و ما یترتب علیه من الوقوع فی ورطة الخجل الذی یندی له الجبین و بذلک رجحت اعلامیا کفة الجهة التی کان النبی علی رأس قیادتها و انتکس بیرق الجهة المعاندة و صار عنادها فارغا من کل محتوی...«قل لا أملک لنفسی ضرا و لا نفعا الا ما شاء الله لکل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا یستأخرون ساعة و لا یستقدمون»... یونس/۴۹فی هذا النص بیان بان قوة النبی و صموده امام الخصوم انما هو من قوة الله التی اضفاها علیه مما یفهم منه انه کان صلی‌الله علیه و سلم صارما فی مخاطبة [صفحه ۲۷۰] المشرکین و عنیفا فیما یوجهه الیهم من لطمات التوبیخ و التقریع و تسفیه احلامهم التی ساقتهم الی شرکهم برب العالمین. و فی النص اضافة الی معانی التواضع الذی یتواضعه النبی لربه شموخ فی الانتماء الی قدرة الله القدیر الذی یمنح نبیه طاقة عظمی فی مثل تلک المواجهات التی کان یخرج منها منتصرا و یروح الکفار مخذولین یجرون أذیال الخیبة و الهزیمة الذریعة...«قل أرأیتم ان أتاکم عذابه بیاتا او نهارا ماذا یستعجل منه المجرمون»... یونس/۵۰انه نص یجتمع فیه التهدید و التوبیخ و التقریع و الانذار و قد کان ذلک جدیرا أن یرد النص فیه بعد ما سبق من المناقشات الرصینة و الصریحة الواردة فی ابطال شرک اولئک المشرکین...«و یستنبئونک أحق هو قل ای و ربی انه لحق و ما انتم بمعجزین»... یونس/۵۳فی النص ما یشیر الی وقوع الاستنباء و الاستبیان من اهل مکة من الرسول عن امور قد یکون غالب غرضهم من ذلک المشاغلة و التضجیر و لذلک جاء الجواب واردا فیه النص «و ما انتم بمعجزین». فالنبی و ان لم یواجههم بشیء فانهم کانوا هم الذین یبادرونه بما یشغلونه من استنباءاتهم فی اوقات یتخیرونها ابتغاء المشاغلة والتضجیر و لیس ابتغاء العلم و الوصول الی حقائق معینة... و یتجاهل القوم الحقیقة التی تلتمع امام اعینهم فی کل نص قرآنی ینزل علی الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم و یروحون ببساطة تعلق بها غفلة صلعاء یسألون النبی احق هو ای احق ما تقول فی حین ترفرف رایة الحق فوق جمیع الرؤوس معلنة علو هذه الشریعة و شموخ دعوتها و صدق نبیها و عظم جهاده و طول صبره و قوة محاجته و ظهوره ابدا فی الساحة لا ـ ینکص عنها خطوة واحدة.«قل أرأیتم ما أنزل الله لکم من رزق فجعلتم منه حراما و حلالا ـ قل آلله أذن لکم أم علی الله تقترون»... یونس/۵۹فی هذا النص یأمر الله نبیه ان یهز ساریة القوم هزا عنیفا مقرعا ایاهم علی ما اتخذوه من احکام تحلل و تحرم... والمراد بهذا النص ابطال ما یدعونه لانفسهم من حق فی التحلیل و التحریم و قد عزلهم بهذا عن ان تکون تحلیلاتهم و تحریماتهم ذات عرق شرعی الهی.«قل ان الذین یفترون علی الله الکذب لا یفلحون»... یونس/۶۹امر الله نبیه بان یقول ذلک علنا فی وجه القوم و ان یصدع به فیما بینهم و یدل علی ان القوم الذین امر الله بمخاطبتهم بذلک هم من بعض من تقع علیهم هذه الصفات.«قل انظروا ماذا فی السماوات و الارض و ما تغنی الایات و النذر عن قوم لا یؤمنون». یونس/۱۰۱«فهل ینتظرون الا مثل أیام الذین خلوا من قبلهم قل فانتظروا انی معکم من المنتظرین»... یونس/۱۰۲فی هذین النصین انذار باقدار الله المتوقعة التی یجب علی المشرکین ان یحذروها کل الحذر. و ظاهر من ذلک ان القوم تکونت لدیهم ثقافة تاریخیة باخبار من کفر من الامم القدیمة و عوقب العقاب الذی یستحقه و

ذلک من طریق الایات القرآنیة و القصص القرآنی یقصه الله علی رسوله فی معظم السور مما نزل فی العهد المکی اذ لم یکن لعرب الجزیرة المام باخبار تلک الامم قبل نزول القرآن...«قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی فلا أعبد الذین تعبدون من دون الله ولکن أعبد الله الذی یتوفاکم و أمرت ان اکون من المؤمنین»... یونس/۱۰۴فی الخطاب الذی امر الله نبیه ان یخاطب به قومه ما یدل علی انه لا مجاملة فی شرع الله و لا ممالأة لاعداء الله فی دین الله. فاذا اجمعت الامة علی الشک فی الدین الذی یدعوها رسول الله الیه فان علی رسول الله ان [صفحه ۲۷۱] لا یعیر ذلک شیئا من اهمیة لانه یأخذ الدین من رب العالمین، و قبول الامم ما یأتیهم به المرسلون من الله و عدم قبولهم ذلک لا یقدم و لا یؤخر فی صحة شرائع الله التی یشرعها لعباده.ان النبی الاتی بشریعة من الله الی قومه لا تهتز عقیدته بها مهما اجمع الناس علی رفضها و تکذیبها و هکذا کان موقف الرسول الاعظم من رسالة الله و هو یواجه قومه فی عقر الالحاد و الشرک. و فی مخاطبة النبی للقوم تلمیح الی عظمة الخالق بذکر احدی صفاته العظمی الثابتة له و هی امانة الخلائق و قوله «و أمرت ان اکون من المؤمنین» کلام یومیء لاستمراریة التحدی و اللامبالاة بکل تلک الجموع المجاهرة برفض الانصیاع الی دعوة النبی و قبول دین الوحدانیة الخالص من شوائب الشرک و الضلال.«قل یا ایها الناس قد جاءکم الحق من ربکم فمن اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها و ما انا علیکم بوکیل». یونس/۱۰۸هذه مواجهة جدیدة امر الله نبیه ان یخرج بها علی الناس قائلا ما امره الله ان یقوله مما احصینا وروده فی القرآن بما یتردد علی الثلاثمئة نص و کل ما جاء من آیات القول مراد به ان تعلن فی الساحات و المحافل (یا ایها الناس قد جاءکم الحق من ربکم فمن اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها). و فی هذا النص من الشموخ و الکبریاء ما هو ملحوظ فی مخاطبة المشرکین یتعالی الله به علی المتعالین علیه...و دور النبی فیه انه غیر منتفع بشیء من ایمانهم و هو کذلک غیر متضرر بشیء من اعراضهم و ضلالهم، لکی یستقر فی نفوس القوم أن نبیهم لا مصلحة له شخصیة فی الامر و انما هو صادع بالکلمة التی یأمره الله ان یقولها للناس. و الرائع فی هذه الاوامر القولیة البدوءة بکلمة (قل) انها تتکرر بأسالیب شتی فهی تنزل علی النبی متتابعة لینقلها الی الناس متتابعة فی ذات وقت نزولها من دون الاکتفاء بعدد یسیر من هذه الاوامر القولیة مما کان قد نزل منها من قبل مما یری فی ظاهر الرأی انها کافیة فی مجالات التبلیغ لان النصوص القرآنیة یظل یکررها النبی فی التلاوة و فی الصلاة الا ان الذی حصل من ظهور عدد کبیر من هذه القولیات ان المشرکین صارت تقرع اسماعهم کل یوم بالجدید من ظهور النبی فی ساحتهم بنص جدید علی تعدد المعانی او توافقها... و یتمیز اعجاز القرآن بنمط من التکرار الذی لا یضعف تأثیره فی النفوس و لا یقل سلطانه علیها و هو ما حیر بلغاء القوم و فصحاءهم فجرهم الی الیقین جرا و حملهم علی الایمان حملا و اخذ بتلابیبهم الی الارعواء اخذا کما ان النص القرآنی کان لا یتوقف عن النزول عند کل حالة من سؤال او اعتراض او تصرف یقع فی البیئة المکیة... و المألوف فی جدل الاقوام و الفلاسفة و غیرهم ان ما یتکرر من سؤال وقعت الاجابة علیه فانه لا یؤبه به و لا یرد علیه اکتفاءا بما کان من الرود السابقة.ولکن الجدل القرآنی علی خلاف ذلک فان القوم کلما سألوا عن شیء فکرروا السؤال علیه اجابهم القرآن بجواب جدید و لم یحلهم الی ما سبقت الاجابة علیه. و قد دل هذا علی طول صبر و قوة تحمل و عظم اناة توفرت فی الشریعة الاسلامیة بحیث حیر ذلک ألباب المشرکین و المعاندین و المجادلین.«قل فاتوا بعشر سور مثله مفتریات و ادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین»... هود/۱۳والنص مسبوق بقوله تعالی فی صدر الایة و هو «أم یقولون افتراه»... و جاء تعداد السور التی طلب الیهم الاتیان بها عشر سور و قد وصفت بأنها مفتریات للمبالغة فی التحدی اذ زعموا ان القرآن مفتری و لذا قیل لهم ائتوا بعشر سور مثله مفتریات و أذن لهم [صفحه ۲۷۲] ان یستعینوا بمن شاءوا للتوصل الی الاتیان بهذه السور والامر فی هذا الباب عسیر لیس بالیسیر لان بلغاء مکة عاجزون عن الاتیان بسورة واحدة و یزداد عجزهم حین یطلب منهم الاتیان بعشر سور و حین جری الکلام علی الاتیان بمثل القرآن وجه التحدی الی الانس و معهم الجن و ذاک فی السور المدنیة اذا بات الامر أشد و أشق.لم یعرف عن العرب انهم حاولوا معارضة القرآن والاتیان بسور مثله و لا یعقل ان یکونوا قد فعلوا ذلک و خفی الامر علی المؤرخین... و ما ینسب الی مسیلمة و غیره من الفاظ و عبارات زعموها قرآنا جاءوا به لتثبیت نبوتهم فأن ذلک یغلب علیه الافتعال قصد الاستخفاف

بالکذبة من هؤلاء المتنبئة مثل ما نسب الی مسیلمة]یا ضفدع بنت ضفدعین نقی ما تنقین نصفک فی الماء و نصفک فی الطین[و مثل]لقد حرم المذق فما لکم لا تمجعون[...«أم یقولون افتراه قل ان افتریته فعلی اجرامی و أنا بریء مما تجرمون»... هود/۳۵النقاش هنا منطقی اذ ان من یقترف سیئة فانه یکون مسؤولا عنها. و قوله «و انا بریء مما تجرمون» هو کذلک نقاش منطقی طبیعی.«قل هذه سبیلی أدعو الی الله علی بصیرة أنا و من اتبعنی و سبحان الله و ما أنا من المشرکین»... یوسف/۱۰۸الدعوة الی الله مهمة النبی و عرق رسالته الی الناس فاذا صار له اصحاب و اتباع عارفون بامر الدین و احکام الشریعة انشأهم علی یده فانه یکون علیهم واجب الدعوة الی الله. و هکذا یظل الامر یتصل و المهمة تستمر جیلا بعد جیل. لان العقائد تنتقل ابدا من سلف الی خلف و بذلک یظل عمود الدین قائما و احکام الملة السمحة ذات دیمومة فی الامة و من وراءها من الامم التی تعتنق الدین و لو بعد حین... ان محتوی الاطار الاسلامی العام ما یحکم بان المؤمنین فی سائر عصور التاریخ هم وحدة متوحدة و فئة متقاربة غیر متباعدة و لذلک نرانا و نحن فی هذا العصر حین نقرأ قوله تعالی «ربنا اغفر لنا و لأخواننا الذین سبقونا بالایمان» انما نعنی سائر المؤمنین السابقین و لو کان ذلک قبل عصور و دهور...ان الدین لا تتوقف الدعوة الیه بوفاة صاحب الدین الذی هو الرسول المرسل من الله به الی من یرسله الله الیهم من الشعوب. لانه قانون سماوی مطلوب اقراره فی العباد امة فأمة و قوما فقوما... و من فحوی النص یعلم ان واجب الدعوة الی الدین و ابلاغ العباد به مسألة من ضروریات المسائل العالقة باعناق المسلمین مهما بعد الزمن و عظمت الکلفة فذاک هو أحد الجهادین باللسان و السیف... و یفهم ذلک وفق ما توارثته الامة من سنن الدعوة الدینیة و ما عرفته من صبر رسول الله علی العناء فیه...«قل من رب السموات و الارض قل الله قل أفأتخذتم من دونه اولیاء لا یملکون لأنفسهم نفعا و لا ضرا قل هل یستوی الاعمی و البصیر أم هل تستوی الظلمات و النور أم جعلوا لله شرکاء خلقوا کخلقه فتشابه الخلق علیهم قل الله خالق کل شیء و هو الواحد القهار»... الرعد/۱۶فی هذا النص نقاش ذو نقاط متعددة تحوم کلها فی حومة الکلام علی التوحید و هو أس الشریعة و عرق العقیدة و غایة الرسالة و قد جاء الکلام بصیغة حواریة کما أنه تناول نواحی فیها توجیه و تثقیف و تقریع و تندید و مثل هذا النمط الحواری ذو أثر ظاهر فیه السلوک المکی ولکنه قد یرد کذلک نقاشات مدنیة و ذاک لوضوح التهمة و تحدید مواطن العلة و لا یجاز المقدمة و النتیجة.«و یقول الذین کفروا لو لا أنزل علیه آیة من ربه قل ان الله یضل من یشاء و یهدی الیه من أناب»... الرعد/۲۷ [صفحه ۲۷۳] جل اعتماد مشرکی القوم فی مکة - والآیة مکیة - فی مواجهتهم رسالة الرسول الاعظم بالانکار و عدم الاقتناع هو انهم یریدون أن یأتیهم النبی من ربه بالخوارق و قد امره الله ان یرد علیهم قائلا «قل ان الله یضل من یشاء و یهدی الیه من أناب» و یعنی ذلک أن عدم تصدیق منکری الرسالة لا اهمیة له عند الله لانه هو الذی یهدی الی الایمان من شاء و لذلک فان اشتراط القوم ما یشترطون من شروط من اجل الایمان انما هی شروط مرفوضة و غیر مقبولة...ان الشریعة الاسلامیة ظهرت الی الوجود بعد أن سبقت بعشرات الدیانات بل بمئاتها و کانت سائر تلک الدیانات خاصة بأمم تدین کل امة بدین و تتبع رسولا خاصا بها. و الاسلام دین البشریة جمعاء فاذا کانت الدیانات القدیمة قد قامت علی ظهور آیات و معجزات فان معجزات الاسلام هی قرآنه العظیم و تفاصیل ما جاء فی هذا الکتاب المبین من احکام و قواعد و تشریعات و انظمة ثبت نجاحها لدی التطبیق. فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر.ان مجیء الآیات وفق اهواء من یقترحها ستخرج الاسلام من الحکمة الی ما یبعد عنها کثیرا و سیجعل ذلک مهمة النبی خارجة عن صدد اصلاح العالم البشری و اعادة بنائه. و منکروا الرسالة من اهل مکة کانوا یصفون الرسول بالساحر و هو لم یقم بشیء من الاعمال التی تنسب الی السحر فلو استجاب لهم فی تحقیق مقترحاتهم الناشئة من تهافت اخیلتهم و مضمحل اوهامهم لکانوا یجدون فی اتهامهم الرسول بالسحر من صدقهم علی ذلک... و قد جاءت اثر هذه الآیة آیات تزکی المؤمنین و تصفهم بصفات التکریم و هم لم یکونوا ممن طالبوا بالآیات التی لم یکن المطالبون بها بالجادین فی ذلک. و انما کانوا معابثین لا غیر. ثم جاءت الایة الموفیة علی الثلاثین بجماع ذلک.«کذلک ارسلناک فی أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلو علیهم الذی أوحینا الیک و هم یکفرون بالرحمن قل هو ربی لا اله الا هو علیه توکلت و الیه متاب [۷۰] »... الرعد/۳۰ما تکلمنا علیه من مفردات الایة السابقة السابعة و العشرین ینطبق علی هذه الایة کذلک.

فان الـدین الحنیف الذی جاء به رسول الله صـلی الله علیه و سـلم انما هو دین حکمة و رشاد و اصـلاح للعالم و هدایة للامم و تهذیب للاخلاق و اقامـة معالم العـدل و توحیـد المجتمع البشـری فی ظل رایـة الاسـلام دین الوحدانیـة و مکارم الاخلاق و الهـدی و الخیر و فضائل الاعمال... و هذا ما کان النبی صـلی الله علیه و سـلم من ربه بتبلیغه و التوکید علیه...و أمر الله نبیه ان یصرح بایمانه بالله الذی لا اله الاـ هو و الـذی یتوب الیه التائب و یلجأ الیه اللاجیء فی أمـة ألفت فی حیاتها الیومیـة و العقائدیـة الکفر بالرحمن و یعنی ذلک ان خروج النبی الی القوم و هو یعلن الایمان بالله انما هو خروج تحـد و تسـفیه لعقیـدة الکفر الغالبـة علی القوم... و نمط هـذا الکلام کان مألوفا کثیرا فی العهـد المکی...«و الذین آتیناهم الکتاب یفرحون بما أنزل الیک و من الاحزاب من ینکر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله و لا أشـرک به الیه أدعو و الیه مآب»... الرعد/۳۶الکلام علی من کان من الکتابیین فی مکـة فان فیهم من کان یرعی للقرآن قیمته العالیـة و یحمـد منهجه فی التهذیب و التثقیف و فی مکة کان کذلک اهل الاهواء من المتألبین علی الاسـلام و المتمنین له الاخفاق و هذا [صفحه ۲۷۴] ما جاء فی النص بلفظ «و من الاحزاب من ینکر بعضه» و لا نزال نری الایـة مکیة [۷۱] .«و یقول الذین کفروا لست مرسـلا قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم و من عنده علم الکتاب»... الرعد/۴۳هـذا النمط من الکلام یمثل ما کان منه فی العهد المکی اما فی العهـد المدنی فلقد اسـتقام عمود الاسـلام و کثر اتباع النبی و اعوانه غیر ان من عادة القوم المجازفة بالتکذیب من غیر بینة و لا حجة مقبولة و بهذا تکون مهمة الرسل شاقة فی اقناع الذین یبادرون الی التکذیب و رفض الاصـغاء الی رسلهم و انبیائهم، و کان الامر کذلک فی تعاون الشـعوب مع انبیائهم و لم یتغیر من خلق المکابرین و المنکرین عبر الدهور شیء قل او کثر. و الرسول الاعظم صلی الله علیه و سـلم و وجه بمثل ذلک باکثر من موقف لا سـیما ابان العهـد المکی، و غالب کلام النبیین لمثل هـذه الجماعات یعتمد علی اشـهاد الله عزوجـل علی صـحة رسالاـتهم و صـدق مقالاتهم... و فی ذکر الله و الاکثار من ذلک ما یکون فی کثیر من الاحیان ذا تأثیر نفسـی و وجـدانی فی نفوس المخاطبین و ان کانوا لم ترح قلوبهم رائحة الایمان...«قل تعتموا فان مصـیرکم فان مصـیرکم الی النار»... ابراهیم/۳۰و صدر النص هو «و جعلوا لله أندادا لیضـلوا عن سبیله»...الانداد هم الشرکاء الذین یشرکهم بالله اناس ضلوا السبیل الی الله و بـدیهی ان الـذین یشـرکون بـالله مـا یشـرکون لم یتوبوا فـانهم من اهل النار و هـذا ما عرف فی الملـة بالضـرورة و المهم فی ذلک هو مجاهرة الرسول الاعظم لهم بهـذه الحقیقـة و یبدو ان المخاطبین هنا هم من ذوی الغنی و الیسار لانه قال لهم تمتعوا.«قل لعبادی الذین آمنوا یقیموا الصلاة و ینفقوا مما رزقناهم سرا و علانیة من قبل ان یأتی یوم لا بیع فیه و لا خلال»... ابراهیم/۳۱فی هذا النص امر شرعی لمعتنقی الاسـلام ان یقیموا الصـلاة و یحسـنوا الی الناس فان الایمان یتطلب العمل و العبادة و لیس الایمان مقولة تقال فان هناک یوما یحـاسب الله فیه العبـاد علی اعمالهم و هو غیر ایام الناس فی هـذه الحیاة اذ تنقطع فیه جمیع أسـباب الانتفاع من علاقات تجاریـة و غیر ذلک. و مثل هذه التوصـیة القرآنیة کان محل حاجة المجتمع المکی و ان کان محل حاجة سائر المجتمعات.«قل نزله روح القدس من ربک بالحق لیثبت الذین آمنوا و هدی و بشری للمسـلمین»... النحل/۱۰۲فی هـذا النص توکید علی صـحة الوحی الذی انزله الله علی نبیه و ما کان لهـذا الوحی من اثبات العقیدة فی النفوس، و هی مقولة کلما تکررت انشـقت لها مرائر [صـفحه ۲۷۵] الکافرین لما فیها من الترکیز علی نبوة الرسول الاعظم و هم فی سبیل انکارها انکارا ابـدیا... و من البـدیهی ان المؤمنین یزدادون بذلک ایمانا و استیقانا فیقوی جمعهم و یشـتد عزمهم.«و لا تقل لهما أف و لا تنه رهما و قل لهما قولا کریما»... الاسـراء/۲۳یخاطب النبی بخطاب یراد به فی الحقیقـة غیره من سائر افراد الامة، و من ذلک قوله تعالی «و قضـی ربک ان لا تعبدوا الا ایاه و بالوادین احسانا اما یبلغن عندک الکبر احدهما او کلاهما فلا تقل لهما أف و لا تنهرهما و قل لهما قولا کریما و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما کما ربیانی صغیرا»...ان النبی لم یکن والداه علی قید الحیاة یوم خوطب بهذه التوصیة التی اراد الله بها مخاطبة سائر افراد الامة. و مثل ذلک مما یخاطب به الله نبیه و هو یرید سائر الناس قوله تعالی «و لا تجعل مع الله إلها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا» الاسـراء/۳۹... مما یفهـم منـه ان القواعـد الدینیـة عامـة تنطبق علی الجمیع...«قـل لـو کـان معه آلهـة کمـا یقولـون اذن لابتغوا الی ذی العرش سبیلا»... لاسراء/۴۲مسألة واحدنیة الله مسألة لا تحتمل الجدل لان جمیع بصـمات هذا الکون واحدة تشـیر بکل قوة الی ان الخالق واحد و الادلة

القرآنیة علی ذلک غیر قلیلة و ما جاء فی النص الذی نحن فی صدد سرده و شرحه یومیء الی انه لو کان مع الله آلهة اخری اذن لارتقی کل بمکانه من هذه الالوهیة بل لدب دبیبا الی موقع من ذلک اعلی و ذاک ان التنازع طبیعی فی سائر ما یشارک فیه المشارکون لا سیما فی عالم السلطة و الحیازة علی المکسب الواسع... فالنص اذن ینفی من الاصل حکایة الشرک و یأخذ بمناقشة عقول الناس بالمقدار الذی یهدیها الی تصحیح عقیدتها فی الله...و کان الشرک الذی علیه اهل الجاهلیة شرکا له اکثر من اطار و کانت مهمة الشریعة التی جاء بها الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم تنهد الی اکثر من علة اعتل بها القوم تبتغی معالجتها و تسعی الی نقضها نقضا بالعقل و الحکمة و ضرب الامثال للناس. و اخیرا زال الشرک من الجزیرة و قام عمود التوحید مرتفعا فی کل مکان علی ان کل مناقشة للشرک لا سیما ایام العهد المکی تستنفر سائر قواهم الجدلیة فی مواجهة الرسول الاعظم لان العقیدة اذا استفحلت فی النفوس کان استئصالها غیر یسیر:و اذا العقیدة فی النفوس استفحلت فمن المحال بحجة ابطالهاولکن شخصیة الرسول بما طبعها الله علیه من اقتدار و حکمة و ثبات فعلت الاعاجیب فی عالم الدعوة الی الاسلام و تصحیح سائر الاوضاع...«قل کونوا حجارة أو حدیدا، أو خلقا مما یکبر فی صدورکم فسیقولون من یعیدنا قل الذی فطرکم أول مرة فسینغضون الیک رؤسهم و یقولون متی هو قل عسی أن یکون قریبا»... الاسراء ۵۱/۵۰فی هذا النص کلام علی القدرة الالهیة فی اعادة الخلق. فان ذلک فی منطق العقل و القیاس الامر بدیهی فمن انشأ شیئا بدأ انشاءه بعد ذلک بأقل کلفة فانه اذا تلف امکن له ان یعیده کما کان... لان العملیة الاولی انشاء انما کان علی غیر قاعدة مقعدة ولا خارطة مدونة و لذا کان اعادة تکوین ما یصنع لاول مرة بعد تلفه مسألة من الممکنات لان هذه الاعادة لا تتطلب تصمیما جدیدا اذ سیعتمد فیها علی التصمیم الاول و من زعم ان مثل هذه الاقیسة هی قیاس مع الفارق فقد وهم وادعی الفارقیة فی القیاس حین لا وجود لها.ان قواعد المنطق و ان کانت قائمة علی النقاش العقلی فانها فی الحقیقة قائمة علی الاف الوقائع و التجارب التی یشهدها الناس فی کل حین و ذاک ان [صفحه ۲۷۶] الصنعة الاولی و الاختراع الاول یتحقق بعد طول تأمل فاذا تم ذلک فان الاعادة لما یتلف من ذلک و یفسد لا تتطلب من طول التأمل شیئا من زمن... و ظاهر فی النص ان الجدل فیه قائم علی نباهة جدلیة من احد طرفیه و علی سذاجة ظاهرة من الطرف الثانی...لقد کانت مهمة النبی فی مثل هذه المواقف الجدلیة و ان کان الله یعلمه کثیرا من دقائقها و حقائقها کانت مهمة غیر هینة و لا یسیرة لا سیما حیث یتجمهر المنکرون المماحکون والمکذبون و یعین بعضهم بعضا علی ان یحققوا لانفسهم انتصارا فی ذلک الجدل و هزیمة الجهة التی کانت تقض مضاجعهم بکثرة معاودتها الحدیث فی تلک المواضیع...«و قل لعبادی یقولوا التی هی أحسن ان الشیطان ینزغ بینهم ان الشیطان کان للانسان عدوا مبینا»... الاسراء/۵۳فی هذا الحوار کلام علی الشیطان و افاعیله فی النفوس، و کان العرب یرون للشیطان علیهم الاستطاعة الکبری، و قد حثهم الرسول بنصائحه الرشیدة الی حسن التصرف و التثبت مما یقولون لئلا ینزغ الشیطان نزغه فیهم. و النص مخاطب به اتباع الملة الذین کان النبی یتولاهم بالموعظة و یتفقدهم بالمراجعة بین کل حین و حین لیکون لایمانهم بذلک ثبات و رسوخ. و الجهد النبوی فی هذه الساحة جهد متکرر لا ینفک یؤدی مهمته و یصدع بحجته فاذا کان النبی ینصرف الی المشرکین و کفار مکة بالحث علی تقبل الاسلام کان کذلک یروح الی المؤمنین بالحدب و معاودة النصیحة فان ساحة المعرکة جد رهیبة خلال العهد المکی بین الرسول و سائر الجهات...«قل ادعوا الذین زعمتم من دونه فلا یملکون کشف الضر عنکم و لا تحویلا»... الاسراء/۵۶فی هذا النص خطاب صریح لکفار القوم بأن یدعوا معابیدهم الی أن یصنعوا لهم شیئا یفیدونهم به او ینقذونهم مما یصیبهم من الاحداث و المصائب و تهوین الاضرار النازلة علیهم ان کان لمعابیدهم قدرة علی شیء من ذلک، کما أن من حق العابد علی معبوده أن یسأله مثل ذلک. و النص قد تکررت نظائره فی الذکر الحکیم و کان ابدا من التحدیات القرآنیة المسکتة لعبدة الاصنام بل التی کانت تحملهم علی ان یخجلوا من عبادة اصنام لا تملک لعابدیها ضرا و لا نفعا... و کان النبی صلی الله علیه و سلم ینفذ الامر الالهی علی الفور فی دعوة القوم الی أن یردوا علی هذا التحدی بشیء. و بدیهی أن مواجهة النبی هؤلاء بذلک تتطلب الاقتدار الاقتحامی و ذاک ما کان یملکه النبی و ظل یملکه فی کلا العهدین المکی و المدنی...«و قل رب أدخلنی مدخل صدق و أخرجنی مخرج صدق و اجعل لی من لدنک سلطانا

نصیرا»... الاسراء/۸۰ان الله عزوجل علی ما یبدو ف یهذا النص کان یعلم النبی ما یسأله و کیف یسأله... و تلقین الملقن یدل علی شدة الحرص و قوة الرغبة فی افادة من یوجه الیه ذلک التلقین، کأنما یکون الکائن الانسانی غافلا عن استعمال الالفاظ ذات العطاء الکبیر لذلک یکون تنبیهه الی مثل تلک الالفاظ ناما عن فرط الحفول به و شدة الحدب علیه... و فی ذلک وضوح لما عند الله من استجابة ثابتة لتلک الادعیة التی لقن بها نبیه صلی الله علیه و سلم...فی هذا النص خطاب الهی تربوی اخلاقی موجه الی سائر الجهات التی تصلح للمخاطبة و کان النبی اول جهة فیهم لهذا الامر... حقا انها عبارات تهذیبیة فی غایة الروعة و البیان فیها بناء النفس و الروح و الدعوة الی سلوکیة جد نقیة فی التعامل مع الباری عزوجل. و فی النص اعلان لسائر من سمع هذا الدعاء الجمیل الی ان الحق أحق ان یستقر فی الارض و یجد الاعوان و الانصار و ان الباطل کان زهوقا ابدا و مخذولا. علی ان النبی کان ابدا محل تکریم الله و عظیم رعایته و اخذه بالتعلیم [صفحه ۲۷۷] والارشاد و الدعاء القرآنی المنصوص علیه فی هذا النص مستوعبا جمیع ادوات التوفیق فی سائر مواقف الانسان و تصرفاته و ما کان مما یغیب عنه و ما کان مما یحضره و السؤال من الله عن التمکین و السلطان النصیر غایة ما یتمناه عبد من خالقه و رازقه و محییه و حامیة... و لا سیما النبی الذی کان أحوج الی عون الله من سائر من هناک فانه یحمل عبء رسالة عظیمة الی امة لم یکن الوصول الی قلبها و عقلها بالامر الیسیر...«قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی ان یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا»... الاسراء/۸۸ما یزال القرآن الکریم فی عهده المکی علی ما تمثله هذه الآیة من احداث الدعوة الاسلامیة التی جاء بها الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم... فالنبی هنا یأمره الله ان یتحدی القوم مرة اخری بان یأتوا بمثل هذا القرآن شکلا و موضوعا و هم اهل لسان بلیغ و نطق فصیح و جدل عریض و مطاولة و منازلة. و لم یکن الاسلام یومئذ ذا مرکز من القوة و السلطة تخاف الناس الوقوف فی وجهه بل کان الذین کفروا هم اهل الصولة و الصولجان. و مازال مشرکوا مکة و کفارها و للموم المعاندین و المکابرین فیها یمسعون هذا التحدی و یستخفون ان یظهروا فی وجه المتحدی بشیء یمکنهم ان یطاولوه به مرة بعد الاخری... و قد قرن النص بین الانس و الجن فی هذه المنازلة و کان کل من الانس و الجن قد اغمض عینیه و أصم اذنیه عن قول شیء یرد به هذا التحدی الذی تکرر فی السور المکیة - ثم تکرر بعد ذلک فی السور المدنیة -... و قوله تعالی «و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا» غایة التحدی و الاستخفاف بالتجمع المقترح... و نص التحدی هنا جاء علی وجه الاخبار «قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله» والذی یستخلصه مما یتعلق بشخصیة الرسول الاعظم فی مثل هذا الموقف انه صلی الله علیه و سلم کان قائما فی الساحة کالطواد الشامخ یعلن الکلمة الالهیة بکل ثقة و اعتداد و جرأة علی اقبال القوم بما کان یذل کبریاءهم اذلالا و یحط من کرامتهم حطا فما یملکون علیه من رد و لا ببعض حرف او بعض کلمة...التحدی القرآنی للعرب بأن یأتوا بمثله کان لاستحالته و قوة الجدیة فیه قد تناول الانس و الجن ولکن بلغاء العرب و قد استهوتم العبارة القرآنیة و البلاغة التی هی عرق القول فیه لم یورطوا انفسهم فی صنع قرآن او بعض قرآن... و لو انهم کانوا قد فعلوا ذلک لاشار الیه القرآن و لاحتقره و ازدری به و فی القرآن اشارة الی من یدعی النوبة و یزعمها «... او قال اوحی الی و لم یوح الیه شیء...» الانعام/۹۳... و هذا ینقض زعم من زعم ان اناسا من العرب ضارعوا القرآن و جاءوا بمثله و ان المؤرخین اخفوا ذلک علی التاریخ.لقد علمنا ان القرآن لم یکتم فی اسلوبه الاعلامی شیئا مما قاله المشرکون و غیرهم فی الله «و قالت الیهود ید الله مغلولة» المائدة/۶۴.و کذلک ما کان من قولهم فی النبی اذ رموه بالجنون و ادعاء الشاعریة و السحر و الکهانة فلو کان ثمة ما یخفی اعلامیا لاخفیت هذه الاتهامات... ان واقع التحرک الاعلامی ظاهر فی القرآن لحظة فلحظة و شبرا فشبرا فلیس فی الاسلام و لا فی شخصیة نبیه العظیم ما خفی من شیء... ففیم اخفیت القرائین التی صنعها المشرکون ان کانوا صنعوا شیئا من ذلک. و خصوم الاسلام کثیرون و جرءاء و ذوو حد عریض... و ان ما نسب الی مسیلمة الکذب و طلیحة و غیرها من المتنبئین فی صدر الاسلام من مقولات سخیفة و رکیکة بدعوی أن ذلک مما اوحاه الله الیهم کل اولئک لا صحه للروایات التی روته و قد کررنا القول علی ذلک فی مواقع اخری من الکتاب...«و قالوا لن نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض ینبوعا أو تکون لک جنة من نخیل و عنب فتفجر الانهار خلالها تفجیرا او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا أو تأتی

بالله و الملائکة قبیلا أو یکون لک بیت من [صفحه ۲۷۸] زخرف أو ترقی فی السماء و لن نؤمن لرقیک حتی تنزل علینا کتابا نقرأه قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا».. الاسراء ۹۳/۹۰من غریب تحدیات الخصوم انهم عرضوا علی النبی مطالب و شروطا قالوا انهم سیعترفون عند تحقیقها بالاسلام و نبوة نبیه الحامل لبنود هذا الدین و رایته العظمی... هذه المطالب التصاعدیة ظاهر علیها التعسف و العناد و ابتغاء المشاقة و التعجیز... و کان جواب النبی علی ذلک کما أملاه الله علیه «قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا...» فان النبوة لیست خرقا للنوامیس الثابتة و لا- تطاولا- علی الحقائق و لا- مشارکة للخالق فی خلقه و تکوین مکوناتها... و السذاجة و اللجاجة واضحتان فی هاتیک المطالب التی یبدو ان الذین تقدموا بعرضها علی النبی لم یکونوا من مفکری القوم و لا من کبرائهه فان سمة الضحالة فی هذه المطالب تدل علی ان نزعة التهریج فی الاوساط المکیة کانت تسود بعض الفئات فتعبر عن مکنون صدرها بمثل ما عبرت به.والانبیاء کانوا قدیما یواجهون اممهم بالمعجزات الخارقة التی تسکت تلک الامم عن اللجاجة فی مطالبها غیر المنطقیة. و النبی صلی الله علیه و سلم وقف تجاه منکری نبوته موقفا صلبا لم یتزحزح فیه عن التصرف المنطقی الصحیح قید شعرة فکان اقوی من کل القوی التی تظاهرت علیه و تظاهرت علی احباط دعوته التی لم تظهر علیها یوما ما قبل الهجرة و بعدها أشارة من شعوذة و اعمال یراد بها اقناع السذج و الجهلة و استرضاؤهم و ان الذی جاء به صلی الله علیه و سلم خلال مسیرة الدعوة الی الدین الجدید هو القرآن وحده.و یبدو ان الذین وجهوا مقالتهم تلک الی النبی لم یکونوا فریقا واحدا بل کانوا اکثر من فریق واحد... و هم کذلک حین راحوا یلعنون عن شروطهم لم یکن المتکلم فیهم واحدا بل کان کل منهم یقولون کلمته و یقترح اقتراحه وفق عقلیته و مزاجه و اسلوبه فی الجدل و المماحکة و کان یطغی علی هذا الجو الهرج و المرج و الصخب الشدید... غیر ان الجواب کان من الهدوء والاناة و قوة التمالک و ضبط الاعصاب علی اعلی درجة «سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا...» و بذلک فهم غالب من حضر ان رسالة الاسلام لیست ضربا من الشعوذة و المخرقات والاعمال الغریبة التی ألقت الناس قدیما فیها الحجة علی صدق دعوی من یدعی دعوی ما...لقد کان رسول الله فی مواجهة مثل هذه المواقف المثخنة بالعناد و الصلف واثقا القوم سینصاعون یوما ما الی دعوته و یروحون یذودون عنها و یفتدونها بکل غال و رخیص و نفس و نفیس و ما زال علیه الصلاة و السلام یدعو ربه قائلا «اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون».و قد رأینا أن الصحابة قالوا عند کسوف الشمس یوم وفاة ابراهیم ابن النبی ان السماء کسفت حزنا لوفاة ابراهیم الذی توفی عن ثلاث سنوات -. و لما سمع النبی ذلک خرج الیهم قائلا]أیها الناس ان الشمس و القمر آیتان من آیات الله لا تکسفان لموت أحد[فی حین أن فی مقولة القوم مکسبا أعلامیا لصالح النبی ولکنه رده و أنکره و لم یستغله و ذلک من آیات صدقه و نصحه و مواجهته الاحداث علی وجهه الصحیح...«قل لو کان فی الارض ملائکة یمشون مطمئنین لنزلنا علیهم من السماء ملکا رسولا،قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم انه کان بعباده خبیرا بصیرا»... الاسراء۹۶/۹۵کان مجادلوا القوم یطلبون ان یزنل الله علیهم ملکا یکونه الیه امرا انذارهم و دعوتهم الی الدین... و قد رد الله علیهم طلباتهم هذه بانه لو کان فی الارض ملائکة أی لو کان أهل الارض من الملائکة لنزل الله علیهم ملکا یأتیهم بالدین و الشریعة، و هو نص ظاهر الوضوح فان الرسل انما تکون من اجناس من نرسل الیهم لیکون بین الجهتین لسان واحد و عرف واحد. و النص القرآنی الذی نحن فی صدده افتراضی اراد الله به مجابهة القوم علی قدر عقولهم و الا فإن الملائکة لا تبعث الیهم الرسل لهدایتهم. و فی ذلک [صفحه ۲۷۹] الرد المقنع و الجواب المسکت فان الملک لو أرسل رسولا- الی هؤلاء الناس لا- نعدم التفاهم بین القبیلین و لا نقطع الرجاء فی الوصول الی حل العقد المستعصیة فی معتقدات القوم.ان الدین قیادة و التحام و حضور و تفاهم و سؤال و جواب و استفتاء و افتاء و إمامة و اقتداء و مواصلة الالتقاء و الاستشارة و خصومة و عداء او مصالحة و ولاء و لا تتحقق هذه المطالب بکون الرسول المرسل الی البشر ملکا فان ذلک مما یصعب ان یعیش معهم و یکون معهم و یکون بینهم و یؤمهم فی صلاة و یقودهم فی زحف و فی مثل ذلک یجب ان ینقلب الملک الی بشر و هذا ما صرح به القرآن الکریم فی الرد علیهم اذ جاء فیه «و لو جعلناه ملکا لجعناه رجلا».ان قصة الاقتراح بأن یکون النبی ملکا من الملائکة لا تعنی الا- التعجیز و سد باب النبوة کل سد و قائلوا ذلک لا حجة لهم فی هذا القول فان الامم القدیمة عرف فیها ان المرسلین الیها

کانوا بشرا من بین افرادها. علی ان الملائکة لیست لهم اشکال بشریة و لا ما یواجهون به الناس من ادوات الرؤیة و الاستماع و المخاطبة... اما الوحی الذی یحملونه الی الرسل فذلک امر اخر...والنص الذی نحن فی صدده مسبوق بالایة الرابعة و التسعین «و ما منع الناس أن یؤمنوا اذ جاءهم الهدی الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا». و کان مشرکوا مکة یکثرون من ادعاء ان الرسل یجب ان یکونوا من الملائکة لا من البشر... و علی هذا جاء قوله تعالی فی أن الارض لو کانت مساکن للملائکة لکانت الرسل المرسلة الیها من الملائکة، ولکن الارض یسکنها البشر و علی ذلک فان من یرسل الی الامم التی فیها یجب ان یکون من البشر و من الرجال خاصة...و جاء بعد ذلک نص یثبت هذه الحقیقة و یغلق باب الکلام علیها و ذلک فی قوله تعالی «قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم انه کان بعباده خبیرا بصیرا» الاسراء/۹۶... ان قوله تعالی «لو کان فی الارض ملائکة یمشون لبعث الله ملکا رسولا» لا یعنی ان الله بعث الی الملائکة رسولا منهم فان الملائکة لا یعاملون فی هذا الوجه معاملة البشر و انما جاء النص علی هوی المجادلین. و فی الجدل یقع الکثیر من ذلک...«قل لو انتم تملکون خزائن رحمة ربی اذن لأمسکتم خشیة الانفاق و کان الانسان قتورا»... الاسراء/۱۰۰فی هذا النص نبز للقوم بالبخل والشح حتی و کانت فی یدهم خزائن الله. و البخل و الشح خصلتان کانت العرب تستنکف ان تتصف بهما رغم ما یکون علیه احدهم من الفاقة... و القرآن وصمهم بهما علی رؤوس الاشهاد علی عرض الملک وسعة الغنی و فرط الاقتدار المالی وقد واجههم الرسول الاعظم بذلک علانیة و هم ینصتون الیه یخاطبهم بذلک جهارا...«قل آمنوا به أولا تؤمنوا ان الذین أوتوا العلم من قبله اذا یتلی علیهم یخرون للأذقان سجدا»... الاسراء/۱۰۷الکلام هنا علی القرآن الکریم و قد جاءت الآیة السابقة تشیر الی ذلک «و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث و نزلناه تنزیلا» و یفهم من ذلک انه کان فی مکة من احبار الیهود و غیرهم من کان موقفهم لینا تجاه ما کان ینزل من القرآن فی العهد المکی اذ کانوا لا یکتمون اعجابهم به و ارتیاحهم له. و النص ظاهر الدلالة علی ذلک. و قوله تعالی «یخرون للاذقان سجدا» تعبیر عن فرط الاعجاب بالقرآن الکریم...و انما اشتد سعار الیهود ضد الاسلام بعد اتخاذ النبی المدینة مقرا له اذ صار الاسلام قریبا من منازلهم و مراکز ثقلهم علی ما صرنا نری ذلک فی السور المدنیة...«سیقولون ثلاثة رابعهم کلبهم و یقولون خمسة سادسهم کلبهم رجما بالغیب و یقولون سبعة و ثامنهم کلبهم قل ربی اعلم بعدتهم ما یعلمهم الا قلیل فقلا تمار [صفحه ۲۸۰] فیهم الا مراءا ظاهرا و لا تستفت فیهم منهم احدا، و لا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا، الا ان یشاء الله و اذکر ربک اذا نسیت و قل عسی أن یهدین ربی لأقرب من هذا رشدا»... الکهف ۲۴/۲۲قصة اهل الکهف من جهة عددهم – أی عدد الفتیة – الذین أوو الی الکهف و من جهة الزمن الذی قضوه فیه یعد ذلک مما لا یعلمه الا الله. و ما قاله النقلة من اخبار اهل الکهف فی تعداد عددهم و تحدید زمن مکثهم انما هو من الرجم بالغیب و هذا ما جاء به النص بصریح اللفظ و العبارة... و قوله تعالی «قل ربی اعلم بعدتهم» ای قل ذلک للذین یتحدثون فی امر اهل الکهف بغیر علم... و قوله تعالی «و قل عسی ان یهدین ربی» لیس من الاقوال التی امر الله نبیه أن یقولها للناس او لیفشیها فی المجتمعات و انما اراد ان یقولها النبی فی نفسه تعلیما و هدایة و ذاک من بعض ما تولی الله نبیه فیه بالتربیة و التوجیه و الموعظة الخاصة...«و قل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر انا أعتدنا للظالمین نارا أحاط بهم سرادقها و ان یستغیثوا یغاثوا بماء کالمهل یشوی الوجوه بئس الشراب و ساءت مرتفقا»... الکهف/۲۹فی هذت النص قول خوطب به الکافرون لیعلموا ان الایمان و ان کان یرضی الله فانه لا یعد المؤمن به منفصلا عن ربه و ذاک ان الایمان من خاصة عمله الذی یحمد علیه. و کذلک القول علی الکفر فانه لا یضر الله شیئا، و ان الله یدعو العباد الی الایمان فانه عزوجل یدعوهم الی ما یفیدهم. و حین ینهاهم عن الکفر فانه ینهاهم عن الوقوع فی ما یضرهم. و الکفر معصیة المعاصی و جریرة الجرائر... و تلک حقیقة منطقیة تتعلق بسلوکیات الناس ان شاؤا ان تکون سلوکیاتهم محمودة و ان شاؤا صیروها سیئة مذمومة...و جاء بعد ذلک تهویل شدید لعذاب النار یوم القیامة... و هو امر طبیعی فی قانون الترغیب و الترهیب جذبا للناس الی مشارع الخیر و صرفه لهم عن مهاوی الشر...و الکهف سورة مکیة فیها من العبر و العظات الکثیر و قد جاء فریق منها علی اسلوب القصة و ذکر بطولات فریق من مؤمنی الزمن القدیم ممن تحملوا فی سبیل ایمانهم الاضطهاد. علی ان النمط التاریخی فی سرد السیر قد استبعد من کتاب الله اذ لم تقع

الاشارة فی ذلک الی زمان او مکان او انتماءات نسبیة أو عرقیة للذین جری الکلام علیهم...«قل هل ننبئکم بالاخسرین اعمالا، الذین ضل سعیهم فی الحیاة الدنیا و هم یحسبون أنهم یحسنون صنعا، اولئک الذین کفروا بآیات ربهم و لقائه فحبطت اعمالهم فلا نقیم لهم یوم القیامة وزنا»... الکهف ۱۰۵/۱۰۴/۱۰۳فی هذا النص مطالب تعلیمیة و وعظیة و شرح مفصل لسلوک اقوام اساءوا الی انفسهم فی علاقاتهم بربهم فکانوا بذلک کفارا لا بصیص للایمان فی قلوبهم... و العجیب ان قوما علی هذه الشاکلة من الضلال المبین و الکفر البواح الکثیف یحسبون انهم یحسنون صنعا، و انما کان ذلک کذلک فیهم بفعل الاغترار و العناد، ثم عقب النص علی هذا بان القوم لیس لهم فی الاخرة الا النار اذ لا تدرکهم شفاعة الشافعین لأنهم لا شیء لدیهم من حسنات المحسنین و اعمال المتقین.و جاء العرض القرآنی بلفظ «ننبئکم» و لم یرد بلفظ الافراد و ذلک لبیان ان القضیة معروفة للکثیرین لا للقلیلین و لان فی ذلک معنی التوکید و الجزم و قوة الثقة... و فی هذا الاسلوب تعال بارز و شموخ بین... ان هؤلاء القوم حقا من فصیلة الذین لا یدرون و لا یدرون انهم لا یدرون...و قد یکون قوله تعالی «الذین ضل سعیهم فی الحیاة الدنیا» جزءا من صفة الاخسرین أعمالا و عند ذاک یکون الجواب المعلن بالنبأ هو قوله تعالی «اولئک [صفحه ۲۸۱] الذین لیس لهم فی الاخرة الا النار» و کلتا الآیتین تکشفان عن الواقع السیء الذی ینغمر فیه اولئک الضالون المضلون... و النص و ان کان آتیا بصیغة الخبر فانه مراد به توجیه تلک الضلالات الی من خوطبوا بها.«قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد البحر قبل أن تنفد کلمات ربی و لو جئنا بمثله مددا»... الکهف/۱۰۹الایة من سورة مکیة و قد جاء فیها افهام المشرکین و غیرهم ان الله لا یعجز عن الکلام الذی یوحیه الی نبیه و ان ما سمعتموه من القرآن الکریم و تسمعونه لیس هو کل ما هناک من کتاب الدعوة و مهما کان الامر فان القرآن الکریم نزل فی سقف زمنی فی مکة مقداره ثلاثة عشر عاما و فی المدینة لبث ینزل علی رسول الله عشرة اعوام.ان المنطق الجدلی فی مواجهة قوم یظنون انهم اقدر الناس علی الکلام والجدل و المحاجة و ابعد الناس غورا فی النقاش و المطاولة الکلامیة و ما الی ذلک من الاقتدارات البلاغیة انما یتم بمثل هذا الکلام الالهی فی مواجهة تلک التحدیات.بل إن الاعجاز البلاغی فی القرآن الکریم تخطی جمیع مالدی القوم من شعر و نثر و کلام بلیغ و اقتدارات خطابیة و ما الی ذلک علی ان الله عزوجل لا تنفد کلماته و لا یعجزه احد فی شیء من کلامه و عظیم اقتداره.«قل انما أنا بشر مثلکم یوحی الی أنما الهکم اله واحد فمن کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعبادة ربه أحدا»... الکهف/۱۱۰فی هذا النص تلخیص لجوانب کثیرة مما یتصل بشخصیة النبی منها اعلان النبی لبشریته فی مجموعة اولئک البشر فهو واحد منهم بشریا ثم جاء الکلام علی ان الله میزه بشرف الوحی الذی لیس فیه ما یریب او یخرج علی المنطق و الحقیقة و اصلاح شأن العباد فان رب العباد واحد و هو اله حی سیلقاه من آمن به و من کفر به «فمن کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا» فالعمل الصالح هنا من ضمن ما جاء النبی یدعو الیه و یحث علیه. و فی النص اثبات لمبدأ التوحید و رفض صریح لعقیدة الشرک التی قام امر العرب و کثیر من الناس علیه.والمنطق الوعظی والجدلی هنا فی غایة الهدوء و الرقة و اللطف و السلاسة و ذاک مما کان الله عزوجل یعلمه نبیه و یهدیه الیه و یدله علیه. و قید الاختیار یعنی اللاعنف فی الدعوة «فمن کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعبادة ربه احدا».و فی هذا النص کذلک یأمر الله نبیه محمدا ان یؤکد للناس بشریته لیطمئنوا الی ان نبیهم واحد منهم بکامل بشریته، و لیزول استیحاشهم من ان یکون وراء ذلک شیء لا یریدونه و لا یرتضونه و لا یعقلونه...و اخبار القوم بان النبی الذی یخاطبهم یوحی الیه من ربه ان الله اله واحد هو فوق الآلهة التی لا تستأهل التألیه و لا تستحق العبادة ثم یذکر لهم ان من خاف الفشل عند لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشرک بعبادة ربه احدا... یلاحظ فی هذا النص نمط من تلخیص الدعوة الی الدین الحق باسلوب هادیء ذی معان تعد اصول العقیدة الاسلامیة، و کذلک کان الادب الالهی للنبی ادبا هادئا یتعلم به حسن مخاطبة عباد الاصنام المصنوعة من الاحجار و لیس فی شیء من هذه المقولة من کبریاء و تعال علی احد من العالمین...«قل من کان فی الضلالة فلیمدد له الرحمن مدا...»... مریم/۷۵ای ان من شاء الضلالة لنفسه و ارتاض لها و رضی کینونته فیها فانه حری ان یترکه الله فی ضلالته، و المعنی الاجمالی للنص ان الضال المطمئن الی ما هو فیه منها لن یجد من ربه عونا علی تنحیته علی ضلالته لانها من بعض ما ارتفع الیها بذاته و انشدت الیه نفسه فلیکن له ذلک

[صفحه ۲۸۲] و لیذق و بال امره اذ لم ینفعه عقله و لاهدته کلمة الله الی منجاته...و تلا هذا النص نص جاء فی آیة اخری «حتی اذا رأوا ما یوعدون اما العذاب و اما الساعة فسیعلمون من هو شر مکانا و أضعف جدا»... و کلام هنا جاء بصیغة الجمع. و هو الاصل فی ذلک ان الاشرار و الضالین لیسوا انفارا بل هم کثیرون، فاذا وقعت الواعقة و جاء امر الله علموا یومئذ ان غرورهم و عنادهم ساقهم الی شر المصائر و علموا من قوة الله و عظم سلطانه ما اخفاه عنهم عمی الضلالة و عجرفة الکفر و فساد التقدیر.و واضح هنا ان الخطابات المکیة وراء هذه القولیات هی خطابات عنیفة فیها مجاهرة صریحة باستحقاق المخاطبین من دهاقنة الکفر لمثل تلک اللغة التی کان النبی یفرغها فی اصمخة اذانهم و فی وضح النهار و فی کل جهة من جهات مکة و وسط من اوساطها...«و لا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه، و قل رب زدنی علما»...طه/۱۱۴بعض ما ینزل من القرآن ینزل ابتداءا و بعضه استجابة لاحداث و امور لیس من اختصاص الرسول صلی الله علیه و سلم و قد سکت عنها ینتظر نزول الآی القرآنی لتوضیح الامر للامة و لمن سأل و استفسر او اعترض او جادل او عاند او ماحک.و هنا أدب الله رسوله بادب الانتظار حتی یحین مجیء الوحی من الله، و ان لا یأخذ منه القلق مأخذا بعیدا...لقد کان النبی یجد نفسه مطالبا من الناس علی اختلاف مشاربهم و انتماءاتهم بان یقضی فی کل ما یعرضونه علیه من دقیق شؤونهم و معقد قضایاهم و کان یتمنی ان یکون نزول الوحی علی حد ذلک و حرفه.و الوحی مسألة ترجع الی الله و لیس الی احد غیره... و علی هذا کان تفسیر قوله تعالی «قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولینک قبلة ترضاها فول وجهک شطر المسجد الحرام» البقرة ۱۴۴ اذ کان الرسول یترقب ان یصل الیه من ربه وحی یحل عقدة القبلة التی یتجه الیها فی الصلاة فکان یقلب وجهه فی السماء یتلهف و حرض عظیمین و رجاء یغلب علیه التشبث الشدید و فی هذا ما یومیء الی قوة الحرص علی وصول الوحی، و الناس علی مثل ذلک الحرص.فی النص و هو زبدته «و قل رب زدنی علما» و ان الدعاء الی الله بزیادة العلم من خیر ما یستحق الدعاء الی الله و الابتهال الیه فان العلم من اغلی حاجات اولی العقول و النهی فهو الطریق الذی لا تزل قدم سالکه الی شیء من الحضیض او تهوی به قدمه فی منزلق من الضلال و المتاهة مادام یجد فی الاستزادة من العلم و لا یقصر عن السعی الیه.و فی النص تنبیه تعلیمی من الله بحسن التلقی بدقة الملاحظة... و الله وراء نبیه فی ذلک کله.«قل کل متربص فتربصوا فستعملون من أصحاب الصراط السوی و من اهتدی»... طه/۱۳۵فی هذا النص معادلة بین جهة الدعوة والاخری المقابلة ای ان کلا من الجهتین تنتظر النتیجة و تتوقع العاقبة ولکن ذلک سیعلم بعد حین و یری القوم ان اصحاب الصراط السوی و من اتقی هم الجهة المؤمنة الداعیة الی الله انها جهة الرسول صلی الله علیه و سلم فهی من جهة الصراط السوی و هی المهتدیة بهدی الله.والتحدی ظاهر هنا بوضوح بل ان النتائج المعلنة سلفا لتومیء الی خسارة الجهة المتصلة بالعناد و الجهل و سوء التلقی و بدیهی ان مثل هذا الاسلوب فی الخطاب یشبه اللطمة التی تغطی الوجه کله حین لا یکوء هناک ارعواء للحقائق الالهیة التی یبعث الله بها رسله لاذاعتها فی الناس. [صفحه ۲۸۳] «أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانکم هذا ذکر من معی و ذکر من قبلی اکثرهم لا یعلمون الحق فهم معرضون»... الانبیاء/۲۴فی هذا النص صورة واضحة من الحوار الذی تعتمد فیه الجهة المؤمنة علی البرهان «قل هاتوا برهانکم» و جاء فی البرهان الذی یمتلکه الرسول الاعظم ان معه الذکر الذی هو القرآن و معه کذلک الذکر الذی هو کتاب الله الی الامم السابقة فانها کلها تجمع علی التوحد و عبادة الواحد الاحد...غیر أن النزغ الشیطانی راسخ فی نفوس اولئک المعرضین عن الحق الناکصین عن هدی الله و شرعه العزیز. و التحدی بمطالبة البرهان واضح فی کل حرف من حروف هذا الخطاب الذی کانت فرائص کفار مکة ترتعد له کل ارتعاد.ان فی ظهور الرسول الاعظم امامهم بین حین و حین اخر یصدع اسماعهم بنصوص قرآنیة علی الاسلوب من الترقیع والتحدی و التبکیت و الوعید بالنار و ألیم العقاب. لیدل علی ما کان یلازم القوم من ضعف و ارتعاب اذ یقوم الرسول فیهم واعظا و محذرا و مرشدا و مؤنبا و مبشرا و نذیرا.«قل انما أنذرکم بالوحی و لا یسمع الصم الدعاء اذا ما ینذرون»... الانبیاء/۴۵فی هذا النص یأمر الله نبیه ان یؤکد للقوم انه انما ینذرهم بالوحی الذی یوحی الیه فهو ملزم بابلاغهم ما یوحیه الله الیه لا یتأخر عن ذلک... و تلا هذه الحقیقة التی یتکرر بها علی سمع القوم ان هناک وحیا یوحیه الله الی رسوله لابلاغه الی کفار مکة و مشرکیها. هذا و تلا ذلک تقریعهم بتقریع شدید و توبیخهم بتوبیخ عنیف «و لا

یسمع الصم الدعاء اذا ما ینذرون» فان الصم الذین لا یسمعون فی العادة فانهم اذا ما انذروا لا یسمعون.و قد انزلهم القرآن منزلة المصابین بالصمم ممن اذا ناديتهم لا یسمعونک و لا یلتفتون الیک و هو تعبیر رهیب بذعر اولئک القوم و هم یزعمون انهم ذوو ألسنة ناطقة و اسماع سامعة و بصائر مبصرة الا ان الرسول الاعظم اعلن فی ساحتهم انهم من الصم الذین لا یسمعون. و فی العبارة القرآنیة ما یثیر الاسف لقوم ینذرون بالاخطار المداهمة فلا یسمعون ذلک الانذار و بهذا یکونون نهبا منهوبا للغوائل و سوء العواقب.ان هذا التعبیر کسائر التعابیر القولیة ظاهر الدلالة علی سلامة موقف النبی فی مواجهة القوم و ضعف موقفهم تجاهه ضعفا ملحوظا مزریا بهم کل ازراء.«قل انما یوحی الی أنما الهکم اله واحد فهل انتم مسلمون [۷۲] ». الانبیاء/۱۰۸فی النص ترکیز علی الوحدانیة الالهیة و توکید علی ان ذلک من وحی الله الی رسوله، و امر الوحدانیة امر عظیم اذ لقیت الدعوة الیها مقاومة شدیدة لدی المشرکین الذین کان الشرک اصل عقیدتهم بفعل ماجنی علیهم التفرق الاجتماعی و التفککک السیاسی و الکبریاء الشخصی و التکاثر و التفاضل و استمراء الغزو القبائلی و کانت کل قبیلة تتخذ لنفسها و ثنا تتمیز به شخصیتها لذا کانت دعوة التوحید غریبة و ثقیلة الوطأة علی معتقداتهم و عنعناتهم الراسخة فی قرارة نفوسهم من دهر بعید...و مثل هذا المعنی تکرر ایراده فی الایات القرآنیة بسیغ متقاربة و اسالیب مبسطة غیر معقدة، ثم وجه الیهم السؤال الذی کان یتکرر کذلک «فهل انتم مسلمون» و هو یحملهم فی طیات حروفه علی معنی الاستحثاث علی اعتناق الاسلام و الایمان بدعوته الاصلاحیة الشاملة... [صفحه ۲۸۴] و صیغة انما و أنما من الصیغ المحددة للمعانی المعروضة فهی تقصد معنی القصر الذی یکاد لا یشرکه قصد اخر فی المسألة الاسلامیة و هذا الامر القولی موجه الی جماعة المشرکین و کانوا من القوة و فرط الاصرار علی الشرک بحیث تشتد مقاومتهم لمن یدعوهم الی ترکه تو اللیاذ بالتوحید بدلا منه... و بذلک یعد موضوع وحدانیة الله موضوعا سیاسیا ذا اهمیة کبری فی هذا الباب و ان کان الأصل مسألة اعتقادیة قام علیها عمود الاسلام.«فان تولوا فقل أذنتکم علی سواء و ان أدری أقریب أم بعید ما توعدون»... أنبیاء/۱۰۹فی النص و هو یعقب علی ما امر الرسول ان یقوله لقومه من ابلاغهم بدعوة التوحید و نبذ الشرک و هو ما کان قد حدد الغایة من الوحی علی وجه یشبه القصر لبیان ان ذلک هو الاصل الاصیل فی الملة التی بعث النبی الی قومه بها.والنص الذی نحن فی صدده یقرر النتیجة المتوقعة من قوم ذوی اصرار علی الشرک و أهل جاهلیة شدیدة العناد فی اسلوب الحدیث علی المعتقدات.و بهذا کان جواب تولیهم اذ تولوا انذارهم بما سیقدره الله علیهم من العقاب الالهی الذی یکون توقیته بید الله. و کلمة الانذار هنا و الابلاغ بعقوبة الله تدل علی شراسة التولی الذی کان منهم وصلف المقابلة فی مواجهة کلمة النبی فی دعوة التوحید، و فی الایذان بالعقوبة و ترک توقیتها مجال جدید یراجع فیه المشرکون انفسهم فیه فلعلهم یرعوون و ینصاعون و یهتدون، و بذلک یتضح ان الدعوة الی التوحید لیست من هینات الامور التی تمر بلا ضجة و لا مقاومة و لا مجابهة عنیفة یواجهها النبی من ملحدی قومه و مشرکیهم ابان کل امر قولی یلقیه الله علی رسوله...«قل یا أیها الناس انما أنا لکم نذیر مبین، فالذین آمنوا و عملوا الصاحات لهم مغفرة و رزق کریم»... الحج ۴۹/۵۰الخطاب بلفظ (الناس) هنا هو خطاب للمشرکین و غیرهم و هو غالب الخطابات القرآنیة فی العهد المکی و قد جاء بوصف الرسول بانه نذیر مبین و لهذا الوصف اثر ظاهر علی نفسیات القوم، فالنذیر عندهم فی سائر الحالات محل الاصغاء و المتابعة لانه فی العادة یبلغهم باشیاء تستوجب لفت انظارهم الی احداث و اخطار قادمة مقبلة.و من السلوک الاعلامی فی القرآن الکریم انه یقلب وسائل المخاطبة تقلیبا و یروح یأتیهم بما هناک من مترادفات الالفاظ و متنوع الاسالیب ما یضیق مجال التملص من الاستجابة لا سیما و هم اهل بلاغة و اقتدار کلامی و خطابی عرف فیهم. فان للکلمة البلیغة تأثیرا علیهم قویا و شعورا بالتلذذ و الارتیاح رغم عنادهم و کفرهم و قول الشاعر:«کما لذ علی کره کتاب الله للمشرک»و لذلک لم یتقید القرآن بکلمة رسول او نبی و انما استعمل کذلک کلمة النذیر و البشیر و غیر ذلک...ثم جاء النص یصور مجالات الانتفاع لدی الذین اقبلوا علی الدین بطاعة تامة و استجابة واضحة اذ وعد المؤمنون بالرزق و النجاة و کریم الاجر و عظیم المثوبة و المغفرة السابغة و رضا الله عنهم، و ما من شک فی ان حوارا کهذا یتطلب جهدا جهیدا و استعدادا نفسیا و عقلیا للمواجهة و الالتقاء بذوی عقیدة یراد تغییرها و تصحیحها و تفریغها فی نفوس معتقدیها لا حلال بدیل جدید متناقض لها یحل محلها...«و ان

جادلوک فقل الله اعلم بما تعملون. الله یحکم بینکم یوم القیامة فیما کنتم فیه تختلفون». الحج ۶۹/۶۸یشیر النص الی ان هناک من کفرة القوم من کان یجادل النبی فی امور قد یکون هذا المجادل محقوقا فیها و ضعیف الحجة و الاستدلال لذا کان من جمیل الرد و سدید الجواب ان یشعروا بان امرهم متروک الی الله یوم القیامة. [صفحه ۲۸۵] و فی الاشارة الی یوم القیامة اخافة و ابراز لصورة ساعة العقاب الالهی التی تعد عنصر موعظة و تربیة للضمائر و الایمان ینتظر الناس یوما یسألون فیه عن جرائرهم و جناياتهم، و اقرار مثل هذا المعنی فی النفوس یمسکها عن السعی فی الشر و التعامل بمفردات الفساد و الحذر من یوم الحساب، و من نظام الجدل القرآنی ان یشار فی کل فرجة من فرج الجدل بذکر مهمات العقیدة الاسلامیة و التبشیر بها و الدعوة الیها.«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات تعرف فی وجوه الذین کفروا المنکر یکادون یسطون بالذین یتلون علیهم آیاتنا قل أفأنبئکم بشر من ذلکم النار وعدها الله الذین کفروا و بئس المصیر»... الحج/۷۲الاسلوب القرآنی فی هذا النص علی هدی الاسلوب المکی و یبدو فیه للجدل وجه کالح و للعناد و للخصومة لدی المشرکین و غیرهم ما کان یخیف الداعی الی الدین و التالی للقرآن المبین، اذ اشار النص الی ان هناک من کان یهم بالبطش به... و یفهم من ذلک ان بعض الاجواء قد تتشابه فی البیئة المکیه و البیئة المدنیة فالکفر علی ما قیل ملة واحدة...«قل لمن الارض و من فیها ان کنتم تعلمون... سیقولون لله قل أفلا تذکرون... قل من رب السماوات السبع و رب العرش العظیم سیقولون لله. قل أفلا تتقون... قل من بیده ملکوت کل شیء و هو یجیر و لا یجار علیه ان کنتم تعلمون سیقولون لله قل فأنی تسخرون»... المؤمنون ۸۹/۸۴فی النص نقاش مع فئة من کفرة القوم فی مکة وجهت الیهم أسئلة کانت محرجة لهم و ذاک بالسؤال منهم عن رب الارض و من فیها فلم یکن منهم الا الاعتراف بأن الله هو رب هذا الملک. و ذاک أنهم لم یملکوا أن یقولوا ان الارض ملک للأصنام لان هذا الجواب لا یقبله العقل مهما کان هذا العقل ضحلا ساذجا...ثم جاء السؤال الثانی «قل من رب السماوات السبع و رب العرش العظیم سیقولون لله» فی حین أن طبیعة الجواب تقتضی ان یکون بلفظ «الله» و لیس بلفظ «لله» و یبدو أن القوم اتخذوا سلفا صیغة جوابیة واحدة للاجابة علی اسئلة توهموها تقید فیها تلک الاجابة و قد افادت فعلا عند الاجابة علی السؤال الاول اما الاسئلة الاخری فان استعجالهم بالاجابة علیها بذات الصیغة التی اجابوا بها علی السؤال الاول فانها علی صحتها معنویا ظهر علیها التفاوت بین اسلوبی السؤال و الجواب لما ذکرناه آنفا و ذاک مما یدل علی ان الفئة التی قرع سمعها بالسؤال راحت تتعجل الجواب علی هذه الاسئلة بسبب انصیاعها القسری و وقوعها فی فخ الامر الواقع فان المحقوق الذی لا یجد مجالا للتملص من الاعتراف المطلق بما یجب الاعتراف به من الحقائق الواضحة...و لذا جاءت کلمة «لله» فی الجواب علی الاسئلة التالیة... السؤال الاول و هو حول ربوبیة الرب العظیم للسماوات و الارض و کذلک ماتلاه من قوله تعالی:«قل من بیده ملکوت کل شیء و هو یجیر و لا یجار علیه ان کنتم تعلمون» و قد جاء جواب ذلک بلفظ «سیقولون لله».فی هذا النمط من الاجوبة التی راحت تجری تباعا علی ألسنة کفرة القوم و فیها إلتزام بجواب واحد لم یتغیر و هو ان کان مطابقا لواقع السؤال الاول فانه صار خارجا عن واقع الاجابة علی الاسئلة الاخری التالیة... و انما کان ذلک کما قلنا تعبیرا عن انحباس الذهن علی صیغة واحدة من الجوانب المنبعث من ذهول کبیر غرق فیه الذهن فلم یعد یستبین طبیعة الواقع... فالکفرة هنا آخذون بهدب الاستسلام دون قید و لا شرط اذ غلبتهم حالة نفسیة شرد فیها الحاکم العقلی عن النطق السلیم فهم علی حد قول الشاعر: - «فما یکاد یبین القول ان نطقا»... [صفحه ۲۸۶] و ذلک طبیعی فی الاحوال المماثلة یوم تکون الذاکرة مهزوزة لدرجة لا تملک عندها التر کیز بفعل سیطرة الیأس و فرط الاستسلام و الخوف و الذعر من وضوح الحقیقة القاطعة فی موضوع وجود الله و ثبوت سلطانه فی هذا الملکوت العظیم فهی مستعدة للمبادرة الی ان تجیب علی الاسئلة کلها بلفظ واحد دون ان تدخل فی التفاصیل... و کان التعقیب علی ذلک بقوله تعالی: «بل أتیناهم بالحق و انهم لکاذبون»...«قل رب اما ترینی ما یوعدون. رب فلا تجعلنی فی القوم الظالمین»... المؤمنون ۹۴/۹۳فی هذا النص دعاء یدعو النبی به ربه ان لا یمسه الاذی الذی یصیب به الکفار...«و انا علی أن نریک ما نعدهم لقادرون ادفع بالتی هی احسن السیئة نحن اعلم بما یصفون... و قل رب اعوذ بک من همزات الشیاطین و اعوذ بک رب ان یحضرون»... المؤمنون ۹۸/۹۷/۹۶/۹۵فی النص ما یثبت فؤاد النبی و یقوی عزمه بما اخبره الله به من

قدرته تعالى على ان يوقع بالخصوم ما يشاء... و أو عز اليه ان يستعين به تعالى على همزات الشياطين. فالاستعاذة منهم بالله دليل ايمان بالله و لجوء اليه و احتماء... و هو تعليم يعم عامة المؤمنين و ذاك لئلا يعلق بهم الغرور فى انهم بلغوا القمة فى الايمان و اليقين و لم يعودوا يجدون ما يحملهم على الاستنجاد بالبارى العظيم...ان دراسة منطق الكافرين و المنافقين لتوضح اجواء الصراع الجدلى بين فريق المؤمنين و بين الفريق الاخر الذى هو فريق الكافرين و المنافقين فلقد كان يستقر فى ذهن هؤلاء خطأ ان ميدان الجدل يبيح الخروج على الاعراف المنطقية المتفق عليها الى آفاق شرسة المخاطبة و خبيثة الكلمة و فضة الحديث... و هذا ما اردنا التوصل اليه لنقول ان الرسول الاعظم فوق مستوى التهافت و اللاـ التزام و بذلك كان هو الغالب المحاسب و المفاوض الناصح، و النبى الذى علمت الناس انه رسول الله اليهم جميعا و اضل الله الظالمين.«و قل رب اغفر و ارحم و انت خير الراحمين»... المؤمنون/۱۱۸فى النص دعاء و ابتهال الى الله بأن يلطف بالعباد و يرد عقول الناس و قلوبهم الى الهداية فان ذلك مما لا يملكه الا الله. و قد جاء هذا النص تلو قوله تعالى «و من يدع مع الله الها أخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون»... ان الهداية الشاملة التى تحققت على يد رسول الله فبات بها الكفار مؤمنين و المشركون موحدين و الخارجون عن محجة الصراط السوى مهتدين انما كان ذلك كله بفضل هداية الله. و على هذا كان هذا الدعاء الذى تنقدح فى نفس قارئه و تاليه لوعة على احوال اولئك الزائغين عن العقيدة السليمة... و قوله تعالى «الها آخر لا برهان له به.» يفهم منه ان شرك اولئك المشركين غير ناشىء عن فكر و قناعة مبنية على دليل. و مثل هؤلاء تكون لهم عند الله معاملة غير التى تكون لمن يلحد بالله و يشرك به شريكا عن بينة يدعيها و حجة يحتجها على فساد الادعاء و ضلال الاحتجاج و من كان كذلك فان اصراره على الشرك و الكفر يكون أشد من اصرار من يدعو مع الله إلها آخر بلا برهان، فالقيد فى «لا برهان له به» قيد احترازى فان المشركين لا يعدمون البراهين الزائفة على ما يدعون...«قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم و يحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون، و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن و يحفظن فروجهن و لا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها و ليضربن بخمرهن على جيوبهن و لا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن او آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى اخواتهن او نسائهن أو ما ملكت ايمانهن أو التابعين غير أولى [صفحه ۲۸۷] الاربة من الرجال او الطفل الذين لم يظهروا على عورات السناء و لا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن و توبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون»... النور ۳۱/۳۰فى هذا النص المثبت فى آيتين مدنيتين تثقيف للمجموعة الاسلامية من رجال و نساء و ذاك بامرهم بالغض من ابصارهم و حفظ فروجهم و حرماتهم... و فى الذى كذلك تعداد لذوى القرابة الذين لا يمنع السناء من الظهور امامهن و التحجب عنهن... و كلمات النص واضحة كل الوضوح فما تحتاج المزيد من الشرح و التفصيل. و الآيات هى فى عداد المواعظ والاداب و ما يلزم به افراد الامة الفضيلة و الحشمة... و الآيتان كذلك تصوران هدى الاسلام و معالم التربية الفاضلة التى يجب التمسك بها فى بيئة المؤمنين...ان هذه التعليمات مما جد فى الملة الحنيفية السمحة على اسلوب الحياة فى البيوت مما لم يكن معروفا مثله لذى القوم ايام الجاهلية بهذا الحجم و التحديد...«و أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن امرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة ان الله خبير بما تعملون»... النور/۵۳هذا قسم منهم فى غير مكانه فهو يشبه ان يقول قائل مقسما انه سيلبس ملابسه و يخرج الى عمله غدا فى الصباح... و العبارة القرآنية تحتجن التوبيخ لقوم يقسمون على امر هو مفروض عليهم، كما ان مظاهر التملق على وجه النفاق واضحة فى قسمهم الذى اقسموه بان يخرجوا مع النبى للقتال ان امرهم بالخروج اليه... و مثل هذه المواقف تصور لنا ما كان يواجهه الرسول صلى الله عليه و سلم من اناس محسوبين ظاهرا على فئة المسلمين و هم على جانب من التقلب و التردد يكثرون من الأيمان فى غير طائل... ان مثل ذلك يرينا كيف كان النبى يعرف عواقب الامور فى مواجهة مثل هذه الاحداث المزعجة المؤذية...«قل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل و عليكم ما حملتم و ان تطيعوه تهتدوا و ما على الرسول الا البلاغ المبين»... النور/۵۴يبدو ان من وجه اليهم هذا الخطاب القرآنى فى وجوب اطاعة الله و اطاعة الرسول انهم كانوايتملصون من الاستجابة للامر بانهم يريدون ما يقنعهم بان اوامر النبى اليهم مما يجب ان يقبلوه و ينفدوه و جاءهم الخطاب الالهى بان ذلك لا يتصل برغباتهم

فالجندی ینفذ امر رئیسه و قائده دون ان یعرف فحوی ذلک الامر أو یدخل فی تفاصیل فحواه او یناقش فیه. و قوله تعالی «فعلیه ما حمل و علیکم ما حملتم» قانون من قوانین الرئاسة و القیادة لا یسمح تجاهه للجند و سائر افراد الرعیة بمناقشته و التلکؤ فی تنفیذه و لو وقع ذلک لمر الوقت بلا طائل و لتعرضت مصالح الامة لما یفسد امرها و یؤذیها فی اهم مصالحها...«قل انزله الذی یعلم السر فی السماوات و الارض انه کان غفورا رحیما»... الفرقان/۶قبل هذا النص «و قالوا اساطیر الاولین اکتتبها فهی تملی علیه بکرة و اصیلا» و قد جاء الرد علی مقولتهم بان الذی انزل القرآن یعلم السر فی سائر ارجاء ملکوته من سماء و ارض، فاذا کانت هناک اخبار و احداث اشار الیها التنزیل المنزل فانما هی من بعض علم الله نزلها فی الکتاب...«قل اذلک خیر ام جنة الخلد التی وعد المتقون، کانت لهم جزاءا و مصیرا». الفرقان/۱۵الخطاب للقوم و هم نزلاء النار التی کانت عاقبة امرهم یوم القیامة «و اذا ألقوا منها مکانا ضیقا مقرنین دعوا هنالک ثبورا لا تدعوا الیونم تبورا واحدا و ادعوا ثبورا کثیرا» اذ لفت نظرهم الی المقارنة بین حال من هو فی الجحیم و حال من هو فی الجنة، فان الفرق بین المکانین و العقبیین ظاهر و واضح، و کان الرسول الاعظم [صفحه ۲۸۸] یقف عند خط المواجهة فی استعراض الموقف و التنویه بالمعادلة العادلة بین الفریقین من اهل النار و من اهل الجنة...«قل ما اسألکم علیه من اجر الا من شاء ان یتخذ الی ربه سبیلا»... الفرقان/۵۷لیس فی النص شیء من مطالبة باجر ینتفع منه طالبه و انما کان فی مثابة الاجر الذی یسر من یؤتاه ان یقبل القوم الی ربهم بالطاعة و عمل الصالحات...و لکلمة المشیئة هنا معنی فیه امتداح للذین یسلکون سبیل التقوی و رضا الله. فان مشیئتهم تومیء الی صدق الایمان و الاستجابة بتعالیم الدین بمحض الرغبة و صمیم الارادة التی لا ضغوط علیها من احد...«قل ما یعبأ بکم ربی لولا دعاؤکم فقد کذبتم فسوف یکون لزاما...»... الفرقان/۷۷المعنی الذی یحتجنه النص ان الله لا یعبأ بما ینصرف الیه القوم من ضلال و عدم طاعة لولا ان دعوتهم مسألة من مهمات اعمال الرسول المرسل الیهم و یعنی ذلک ان علی الرسول مواصلة دعوة الناس الی الایمان وحثهم علی الانتساب للملة التی جاءهم بها... و هناک قاعدة قرآنیة تقول «و اذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلکم او معذبهم عذابا شدیدا قالوا معذرة الی ربکم و لعلهم یتقون» الاعراف/۱۶۴...«فان عصوک فقل انی بریء مما تعملون»... الشعراء / ۲۱۶النص مسبوق بقوله تعالی... «و أنذر عشیرتک الاقربین و اخفض جناحک لمن اتبعک من المؤمنین»... العصیان فی النص مصروف الی من أمر النبی بانذارهم من عشیرته الاقربین فاذا کان قوم النبی قد عصوه فی الاستجابة بما جاءهم به من عقائد تصحیحیة و تعالیم فی توحید الله عزوجل و ما کان قد نهاهم عنه من اعمال و تصرفات فلم ینصاعوا الی نصائحه و عظاته و لبثوا مکبین علی تلک التصرفات والاعمال المنهی عنها فانها مما یتبرأ النبی منه و لذا جاء النص بلفظ «فان عصوک فقل انی بریء مما تعملون» ایذانا بقبح تلک الاعمال و اشعارا بان کل عامل عمل مجزی علی عمله ان کان خیرا فخیر و ان کان شرا فشر.«قل الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفی الله خیر ام ما یشرکون»... النمل/۵۹فی هذا النص امر بحمد الله و التسلیم علی عباده الذین اصطفاهم بعظیم فضله فجعلهم رسلا مرسلین الی أممهم و کانت مهمتهم العظمی الدعوة الی توحید الله... و بدیهی ان التوحید خیر من الشرک بکثیر و انما کان التوحید قد تحقق بفضل اولئک الرسل الذین اعلی الله مقامهم برسالته. و النبی صلی الله علیه و سلم احد تلک الدعائم التی اقام الله علیها صرح العقیدة الصحیحة...«ام من یبدأ الخلق ثم یعیده و من یرزقکم من السماء و الارض أإله مع الله قل هاتوا برهانکم ان کنتم صادقین. قل لا یعلم من فی السماوات و الارض الغیب الا الله و ما یشعرون ایان یبعثون»... النمل ۶۵/۶۴تناول النص الکلام علی بدء الخلق و اعادته اشارة الی الحشر و النشر کما تناول رزق العباد و ذاک من حاجات الناس ان ینزل من السماء الماء و یخرج من الارض انواع النبات و الثمرات...و تکلم النص علی غیب الله الذی یجهله غیر الله و قال فی امر البعث الذی یبعث الناس فیه بعد الموت. و هذه امور کانت تعنی القوم یومذاک و تشغل بالهم و قد اراد الله ان یراجعهم النبی صلی الله علیه و سلم فی حوار ینتهی الامر به الی التسلیم و الاعتراف بهذه الحقائق الاساسیة فی الدین الحنیف الذی جاءهم به نبیهم محمد بن عبدالله...«قل سیروا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبة المجرمین»... النمل/۶۹ [صفحه ۲۸۹] فی هذا النص ایعاز الی الرسول الاعظم ان یقرع سمع القوم بالخروج الی ظاهر الارض لیروا مما فیها من الاثار کیف ان الله قصم ظهور العتاة و الطغاة و الکفرة المتجبرین... و فی هذا نجد مظاهر یواجههم الرسول

بها و یحاورهم فیها و لم تسمع لهم کلمة تعقب علی ذلک او ترد علیه... و وصف اولئک بالمجرمین دلیل قوة فی الخطاب و شدة فی التقریع مما یتجلی فیه الموقف الجدلی یتولاه النبی فی مواجهة الکافرین... و السورة مکیة و الجدل یومذاک یتکرر و یطول و یعرض... و فی القرآن اشارة بل اکثر من اشارة الی ان القوم کانوا فی اسفارهم التجاریة و غیرها یمرون علی مثل تلک المواقع فیرون صورة الاعتبار فیها ظاهرة...«قل عسی ان یکون ردف لکم بعض الذی تستعجلون...»... النمل/۷۲فی النص تذکیر او تهدید بقرب ما کانوا قد وعدوا به من نقم الله. و کلمة «عسی» للاحتمال المتحقق او المتوقع... و اذ یبلغهم النبی بذلک فانه یعنی ان اصل البلاغ من الله و هو العالم بکل شیء و لم یکن النبی الا آخذا بهدب الامر و ناهضا بصریح القول فی مخاطبة کفار القوم.«و ان اتلو القرآن فمن اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فقل انما انا من المنذرین... و قل الحمد لله سیریکم آیاته فتعرفونها و ما ربک بغافل عما تعملون...»... النمل ۹۳/۹۲یصارح الرسول قومه بانه مأمور من ربه بتلاوة ما ینزله الله علیه من قرآن و وحی سماوی فیه ما هو بشارة و فیه ما هو انذار...و کانت تحرکات القوم و مواقفهم فی مصاولة الاسلام و مقاومة الدعوة الیه ذات افانین من الشر والفتنة و لذلک قال الله «و ما ربک بغافل عما تعملون»...و یفهم من هذا النص ان الرسول الاعظم کان بلاحق القوم بالتلاوة الجهریة التی یقرع بها اسماعهم فلا یجدون مفردا من اخذها بکثیر من التفکیر و المدارسة و لعل مثل ذلک کان یقع لهم فی مجالسهم و سائر تجمعاتهم علی ان النبی اذ یتلو القرآن علی اولئک الکفرة کان یعمل ان هناک من سیهتدی فیکون من المفلحین و ان هناک من یرفض الاهتداء کل رفض غیر ان النبی ما یزال موکولا الیه أمر الدعوة الی الانذار المستمر لانه لیس الا من المنذرین اما قوله تعالی فی الآیة التی تلت ذلک «و قل الحمد لله سیریکم آیاته فتعرفونها» فان المراد بایاته هنا ما یکون من دلائل التوفیق و براهین النصر و اقبال من یقبل من القوم علی اعتناق الدین. اما قوله تعالی «و ما ربک بغافل عما تعملون» فانه شبه استحقاق بما تنطوی علیه اکبادهم من احقاد و ضغائن فان ذلک لن یصنع شیئا تتعطل به عجلة الدعوة عن السیر...«قل فأتوا بکتاب من عند الله هو اهدی منهما اتبعه ان کنتم صادقین»... القصص/۴۹النص مکی و کان فی مکة من اهل الکتاب من کانوا یعملون فی اسواقها و تجاراتها و قد کان أناس منهم یترددون علیها لاغراض شتی، و کان فیهم من هم من سکنتها... و التوراة و الانجیل معروفان باطارهما العام لدی اهلها اذ کانت الامیة متفشیة لدی الجمیع... و فی الکتابین من الحقائق العامة لاسیما ما یتعلق بامر التوحید ما یؤید الدعوة القرآنیة تأییدا ظاهرا... و فی النص تحد لمنکری ذلک من اهل الکتاب فجاء الخطاب مفحما لهم... و الایمان بالکتب السماویة و برسل الله الاقدمین مسألة مندرجة فی مطالب الایمان فی الملة الاسلامیة الجدیدة...«قل ارأیتم ان جعل الله علیکم اللیل سرمدا الی یوم القیامة من اله غیر الله یأتیکم بضیاء افلا تسمعون... قل ارأیتم ان جعل الله علیکم النهار سرمدا الی یوم القیامة من اله غیر الله یأتیکم بلیل تسکنون فیه أفلا تبصرون». القصص ۷۲/۷۱ [صفحه ۲۹۰] فی النص ایضاح لسلطان الله فی ملکوته و انه یتصرف فیه تصرفا هو أدری بما یتأتی منه من منافع للناس...و جاء النص لیشعر القوم بعظیم فضل الله علیهم فی تنظیم اوقات اعمالهم و راحتهم و نومهم و یقظتهم لیتبینوا بذلک عظیم فضل الله علیهم و واسع نعمته و ان ما یقع خلاف ذلک مما یعرضهم للاذی العظیم لن تستطیع اوثانهم و معابیدهم الحیلولة دون حدوثه و وقوعه...فان الآله الباطلة التی یعبدونها من دون الله لا تملک ان تصنع شیئا... و هو موقف حواری منطقی فی امور تتعلق بنظام العالم الفلکی أمر الرسول الاعظم ان یحاور به القوم الذین امسکوا عن القول فیه بادنی قالة... و حین تواجه الحورات القرآنیة بمثل هذا الصمت تکون کفة الکفر هی المرجوحة و هی الخاسرة فی وضح النهار...«قل ربی اعلم من جاء بالهدی و من هو فی ضلال مبین»... القصص/۸۵فی هذا النص یواجه الرسول الاعظم قومه بتنزیه الباری عزوجل ان یکون غیر عالم بالمهتدین من عباده فانه جل شأنه یمیز بین الفریقین فلا یخفی علیه من امرهما او من امر احدهما شیء. و فی هذا الحوار مواجهة للقوم بان فیهم من الضالین غیر الذین فیهم من المهتدین...«قل سیروا فی الارض فانظروا کیف بدأ الخلق ثم الله ینشیء النشأة الاخرة ان الله علی کل شیء قدیر»... العنکبوت/۲۰فی النص توجیه عقائدی واسع المنهجیة فهو یطلب من المشرکین ان یتجولوا حیثما یملکون ان یتجولوا فی الارض لیروا ما فیها بعین البصیرة والاعتبار من عجائب خلق الله. و قیاسا علی ذلک یروح العقل البشری الی التفکیر فی القرارات القرآنیة لعقیدة الحشر و النشر و

ذاک هو عرق الايمان فی الملـة الحنيفيـة السـمحة.و علی هـذا يتكرر الكلام فی البعث و النشور و بـدء الخلق و النشأة الاولی و الاخرة لان العظمـة الالهية تتجلی بالخلق بدءا و اعادة...«قل انما الآيات عند الله و انما أنا نذير مبين»... العنكبوت/۵۰قبل هذا النص مما يدخل فی ضـمن الايـة الكريمـة... «و قـالوا لولا- أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عنـد الله»... ما زال المشـركون و غيرهم من اهل مكة يطـالبون النبی بالايـات مـدعين انها هی التی تقنعهم بصـحة رسالته و صـدق نبوته فی حين ان طلباتهم هـذه انما هی تعجيزيـة لا غير و لكی يخادعوا الرسول فينقلبوا بعد اشتراط الايات الی انكار كل شـیء... و قد أمر الله رسوله صـلی الله عليه و سلم بالرد عليهم بانه نذير ارسـله الله اليهم من غير ان تكون له يـد تقـدم فی امر تؤخره، و هو رد هـادیء مفحم لا يجـدون فيه ما يضاعف من لجاجتهم الجـدلية الفارغـة. و لقـد ثبت بسـائر مـا قرأنـاه من كتـاب الله ان القرآن الكريم كـان يخـاطب العقـل العربی و غيره من عقول البشـر من غير ان يسـتعين بوسائـل اقناعيـة إلا هـدی العقل.«قل كفی بالله بينی و بينكم شـهيدا، يعلم ما فی السـموات و الارض و الـذين آمنوا بالباطل و كفروا بالله اولئک هم الخاسرون»... العنكبوت/۵۲فی هذا النص كلام مسـكت نهی النبی به عن هدر الوقت فی النقاش و المجادلة مع قوم لا يلتزمون فی مثل ذلک بنظام و لا قاعـدة... و يتبع ذلک قول فی الله عزوجل يشـير الی انه تعالی يعلم كل شـیء فی السـماوات و الارض. و فی النص حكم علی الـذين مالوا الی الباطل فآمنوا به و زاغوا عن محجـة ربهم فلم يؤمنوا به و هو ظاهر للكفرة الـذين كانوا محل هذا الخطاب و المحاورة...«قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعقلون»... العنكبوت/۶۳ [صفحه ۲۹۱] اول النص «و لئن سألتهم من نزل من السـماء ماءا فاحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعقلون».فی مثل هذا النمط من الحوار ما يمسـک القوم ان يقولوا فيه شـيئا اذ لا يجدون غير الاعتراف بالحقيقة المسؤول عنها... فمن نزل من السماء ماءا فاحيا به الارض من بعد موتها و هم ملزمون أن يعترفوا بان الـذی نزل من السـماء ماءا فأحيا به الارض من بعد موتها انما هو الله و ليس الاصـنام و الاوثان التی صـنعت لهم بايـدی تجـار الاصـنام و كـان التعقيب علی ذلـک... «قـل الحمـد لله بـل اكثرهم لا يعقلون» و الحمـد هنا ناشـیء من رجحان كفة الايمان علی كفة الكفر، و التوحيد علی الشـرک و ان قوما يعلمون علم اليقين ان الله هو الذی نزل الماء من السماء فاحيا به الارض ثم يروحـون يعبـدون الاوثـان، انهم حتمـا لا- يعقلون...«قـل سـيروا فی الارض فـانظروا كيف كـان عاقبـة الـذين من قبـل، كـان اكـثرهم مشركين»... الروم/۴۲فی هـذا النص توكيـد لضـرورة التجول فی الارض و الاطلاع علی مـا فيهـا من معالم دالـة علی ما تركه البطش الالـهی فيهـا لقـاء زيغ تلـک الامـم التی ضـلت السبيـل و خرجت علی القيم و كفرت بـأنعم الله و طردت دعـاة الفضـيلة و افسـدت فی الارض...ان التنبيه الی مثل ذلک يحتجن العبرة و يلفت نظر القوم من مشـركی العرب فی مكة ليحذروا ان يوقع الله عليهم غضـبه الذی لا يرد عن القوم الظالمين...و الرسول الاعظم ما زال يواجه قومه بهـذا المعنی الذی بعد من معانی العبرة و الاتعاظ...«قل يتوفاكم ملک الموت الذی وكل بكم ثم الی ربكم ترجعون»... السـجدة/۱۱فی هـذا النص تـذكير بموقف ملک الموت الذی ينقل الاحياء من عالم الحيـاة الی عـالم الموت و ذاک ممـا تشـهده النـاس فی كـل ساعات الليل و النهار و حين يتوفی ملک الموت الناس من الـذين تجری مخـاطبتهم من قبل الرسول الاعظم صـلی الله عليه و سـلم فانهم سـيرجعون الی الله رب الخلائق و الممالک... و فی رجوعهم الی ربهم يكون الحساب. و قـد جاء هـذا الجواب فی مواجهـة ما نصت عليه الايـة من رعم القوم الـذين فصل الكلام عليهم بالنص التالی الـذی سبق الامر القولی... «و قالوا أإذا ضـللنا فی الارض أانا لفی خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون» السجدة/۱۰ و لذا جاءت كلمة «قل» فی الايعاز الالهی القولی لرسوله لمواجهـة احاديث القوم و مزاعمهم...«قل يوم الفتـح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم و لا هم ينظرون»... السجدة/۲۹جـاء هـذا النص جوابـا لما ورد فی الايـة السابقـة الثامنـة و العشـرين و هو: «و يقولون متی هـذا الفتـح ان كنتم صادقين». و الجواب ظاهر فيه ان يوم الفتح حين يتحقق لا تكون فيه مصلحة للذين يسألون عن يوم الفتح لانه يوم لا ينفع الذين كفروا ايمانهم و لا يفسـح لهم مجال الانظار... و يعـد هذا الجواب مسـكتا لاولئک الذين يبنون علی سؤال يسألونه رجاءا لا يدخل فی كيسـهم منه شـیء لانه يوم النقمـة العظمی التی تنصب علی امثالهم... ان بعض اسـتفسارات القوم تعـد اسـتفسارات فيها تطفل كبير علی امور هی خارج الصـدد التی هم فيه...و كـانوا اذ وجهوا الی الرسول الاعظم سؤالا علی هـذا النحو يستفسـرون فيه عن يوم الفتـح و كأنهم يترقبون يوما

یجیء الفرج و التفاؤل الیهم فی غایة الاکتظاظ علی حین لیس الامر کذلک... لقد کان الجواب الذی أمر النبی بالرد به علی مرتقبیه جوابا یحکی اللطمة التی تملأ الوجه کله...«قل لن ینفعکم الفرار ان فررتم من الموت او القتل و اذن لا تمتعون الا قلیلا»... الاحزاب/۱۶ [صفحه ۲۹۲] فی النص تعقیب و جواب علی ما سبق ایراده فی آیة سالفة هی «و لقد کانوا عاهدوا الله من قبل لا یولون الادبار و کان عهد الله مسؤولا» الاحزاب/۱۵... و ذاک ان القوم... - والآیة مدنیة - کانوا قد قدموا من وقت سابق عهدا بان لا یفروا من زحف... و لم یکونوا ممن یوثق لهم عهد و لذا جاء النص بلغة یفهم منها تهکم بهم و اخراج لمکنون صدرهم اذ صورحوا بان الفرار لیس بنافعهم شیئا ان فروا من الموت او القتل... هذه الآیات نزلت فی زحمة الاعمال القتالیة و مواجهة الاحزاب المتجمعة فی الغزوة المسماة بغزوة الخندق و کانت قد احاطت بالمدینة ضد فئة المسلمین و کان هناک من یزعم الولاء و الصدق فی الذود عن بیضة الاسلام و کیان الدین. و لذا لم یرد الجواب فی التعقیب علی عهدهم ذاک و انما صرف الکلام علی نبزهم بالفرار الذی لا یفیدهم شیئا... و یفهم من ذلک تأزم الحوار الجدلی بین فئة المنافقین و فئة المسلمین و علی رأسهم قائد جبهتهم النبی العظیم صلی الله علیه و سلم...«قل من ذا الذی یعصمکم من الله ان اراد بکم سوءا او اراد بکم رحمة و لا یجدون لهم من دون الله ولیا و لا نصیرا»... الاحزاب/۱۷والنص هنا عام شامل للموقف اذ تناوله من جمیع اطرافه لیبین لهم ان الله هو ذو السلطة العلیا التی تحکم امر الجمیع... و النص من ضمن نصوص واقعة الاحزاب التی تسمی واقعة الخندق...«یا ایها النبی قل لازواجک ان کنتن تردن الحیاة الدنیا و زینتها فتعالین امتعکن و اسرحکن سراحا جمیلا... و ان کنتن تردن الله و رسوله و الدار الاخرة فان الله اعد للمحسنات منکن أجرا عظیما»... الاحزاب ۲۹/۲۸فی هذا النص وضوح بارز لاسلوب الحیاة الیومیة التی کان النبی یحیاها و معه نساؤه امهات المؤمنین اذ کانت حیاتهم غیر ذات اطار من السعة و البذخ علی النحو الذی یعرف فی حیاة الرؤساء و الملوک و قادة الامم من الرفاه و البلهنیة و التمکین... فانا نجد الباری عزوجل قد شرح الکلام شرحا مفصلا فی امره للنبی بأن یخاطب زوجاته بانهن ان کن یردن الحیاة الدنیا و زینتها و الموائد الفخمة و الاسراف و الترف فان ذلک غیر کائن فی الحیاة مع النبی... «فتعالین امتعکن و اسرحکن سراحا جمیلا» ای ازودکن بکسوة الطلاق و ارجعکن الی اهلیکن... «و ان کنتن تردن الله و رسوله و الدار الاخرة فان الله أعد للمحسنات منکن أجرا عظیما» ای ان کنتن تصبرن علی واقع العیش البسیط ف یبیت النبی راضیات بنعمة الایمان و القناعة بما ییسره الله لکن من رزق بسیط و حظ من العیش یسیر فان ذلک هو الذی یجلب لکن رضوان الله و واسع رحمته و کبیر اجره و ثوابه...یفهم من هذا ان تعدد ازواج النبی لم یقم علی قوائم من المغریات المعاشیة و ما الیها من وسائل اجتلاب النساء الی عش الزوجیة. و هکذا کانت حیاة الرسول قریبة الی الفقر الذی تستره القناعة و یغطیه الرضا بما یقسم الله لعباده من الرزق ضیقا أو واسعا، و لیس فی حکایة تعدد زوجاته صلی الله علیه و سلم مغریات أو مشوقات من عالم المادة و ما الیها و انما کانت وراء تعدد أزواجه أمور من غیر هذا العالم المادی الذی تتداعی علیه النساء. ان سیرة زوجات النبی واضحة لمتابعی امرها فمعظم زوجاته ثیبات و بعضهن طعن فی السن و منهن من کن من ذوات قرابته و منهن من وقع زواج الرسول بها لاغراض تشریعیة کزینب بنت جحش، أبطل النبی بهذا الزواج حکایة الادعیاء المتبنین و کانت حکایة من صمیم العنعنات الجاهلیة... و قد جاءت الاشارة الی ذلک فی مکان اخر من الکتاب. و من زوجاته امحبیبة بنت ابی‌سفیان فانها احدی المهاجرات الی الحبشة و قد فارقها زوجها الذی هاجر معها ملتحقا بدین الاحباش فی مهجره... فتزوجها النبی ردا لاعتبار أسرتها و تم له صلی الله علیه و سلم بذلک الاصهار الی ابی‌سفیان. [صفحه ۲۹۳] و لم یکن ابوسفیان یومذاک قد اسلم الا انه اطمأن لوصول بنته امحبیبة الی مکان من الشرف لا یملک احد مسه بالقالة الجارحة و لا همزه بالکلمة الشائنة.و منهن صفیة بنت حیی بن اخطب کبیر الیهود و قد تزوجها النبی من السبی الیهودی و بذلک اکرم مقامها و لم یذلها بترویجها من الاخرین، و قد اسلمت و حسن اسلامها و صارت فی عداد امهات المؤمنین.و لم یکن النبی قد تزوج من الابکار الا عائشة بنت ابی‌بکر رضی الله عنها... و تعدد الزوجات عادة کانت شائعة لدی العرب ایام جاهلیتهم فی کبرائهم اذ کانوا قد تزوجوا العشرات و هی عادة اقتضتها ظروف القوم فی عصرهم ذاک... و من قبلهم عرف الرجال من بنی‌اسرائیل النزوح العدد الکبیر من النساء...«یا أیها النبی قل لأزواجک و بناتک و نساء المؤمنین یدنین

علیهن من جلابیبهن ذلک أدنی أن یعرفن فلا یؤذین و کان الله غفورا رحیما»... الاحزاب/۵۹النص من بعض التوجیهات التربویة التی رسمتها الشریعة الاسلامیة لنساء الامة و فی مقدمتهن ازواجه صلی الله علیه و سلم. و لم یکن الناس فی الجاهلیة یلتزمون بذلک الا من ألف التحشم و اتخذ لأسرته و ذلک خطا تمشی علیه و تلتزم به و مثل هذه الاحکام لم یکن ثمة مجال لالقائها فی سمع الناس ابان العهد المکی اذ لم تکن یوم ذاک أسر اسلامیة متکاملة و لا کانت هذه المعانی جدیرة بالترجیح علی مطالب التوحید و بناء الشخصیة الایمانیة لدی ذلک الجیل... و النبی هنا هو و سائر المؤمنین علی حال واحدة تجاه الامر الالهی القاضی بتحجب نسائه و نساء سائر الناس...«یسألک الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله و ما یدریک لعل الساعة تکون قریبا»... الاحزاب/۶۳سؤال الناس عن الساعة فی ایام العهد المکی و ایام العهد المدنی یتکرر کثیرا و اذ ان الساعة من اسرار الله لا یجلیها لوقتها الا هو فان الجواب علی ذلک کان باعلان مجهولیة کینونتها... و السؤال عن الساعة له عند القوم مقاصد متنوعة علی وفق اهوائهم ولکن الرد علی الجمیع کان واحدا... و کان الله یعلم بهذه الاسئلة فور وقوعها الی النبی فیلهمه الجواب علیها و یأمره بابلاغ ذلک الی السألة السائلین...«قل بلی و ربی لتأتینکم عالم الغیب لا یعزب عنه مثقال ذرة فی السماوات و لا فی الارض و لا أصغر من ذلک و لا اکبر الا فی کتاب مبین». سبأ/۳النص فی الآیة مسبوق ببدایة هی «و قال الذین کفروا لا تأتینا الساعة قل بلی و ربی لتأتینکم...» و فی النص ما ینسب الی الکفرة من اهل مکة بانهم نفوا ان تأتیهم الساعة و قد امر الله رسوله الاعظم ان یخرج الی القوم ینقل الیهم قول الله فی ان الساعة آتیة لا ریب فیها و جاء التحدی الالهی بلفظ «قل بلی و ربی لتأتینکم» و یتصل بذلک من کلام الله ما یذکر عظیم صفاته عزوجل من نحو انه عالم الغیب و انه لا یعزب عن علمه من الغیب شیء مهما قل فی السماوات و الارض فان امره عزوجل ثابت و مثبت فی کتاب و ذکر الکتاب اذا ذکر یعنی ثبوت الامر و انه حقیقة ثابتة لا تلغی و لا تنسی.و هکذا کان الرسول الاعظم فی نقاش دائم مع مشرکی قومه بمکة یناقشهم و ینقل الیهم الرد الالهی القاطع...«قل ادعوا الذین زعمتم من دون الله لا یملکون مثقال ذرة فی السماوات و لا فی الارض و ما لهم فیهما من شرک و ماله منهم من ظهیر»... سبأ/۲۲فی النص الذی امر الرسول بمخاطبة القوم به تحد لهم بدعوة من یشرکون بهم الله عزوجل و هم لا یملکون من سلطان فی السماء و لا فی الارض و هی [صفحه ۲۹۴] حقائق یدمغ الله بها المشرکین و یرد الیهم عقولهم التی لا تلبث ان تعلم ان الکلمة الالهیة صحیحة کل الصحة و ان آلهتهم من الاحجار لیست بمالکة من القوة شیئا و لا صانعة من التأثیر شیئا...و حین نشهد النبی ینجول فی جمهرة اولئک الکفرة ذوی الاصرار علی کفرهم و شرکهم نری جهد هذا النبی صلی الله علیه و سلم لا یحد بحد و لا یقاس بمقیاس فهو حجم کبیر لا ینتهی من مواجهة فریق منهم الا لینتهی الی مواجهة فریق اخر اشد عنادا و أعتی خصومة...«قل من یرزقکم من السماوات و الارض قل الله و انا أو أیاکم لعلی هدی او فی ضلال مبین»... سبأ/۲۴المعادلة طبیعیة بین الفریقین فهما اما ان یکون احدهما علی حق والاخر علی باطل و ان یکون أی منهما فی احدی الجهتین علی هدی و الاخر علی ضلال مبین... و هو اسلوب فی الخطاب کبیر الرقفق و الادب و التلطف و ان لم یکن الشک فیه متصورا بینهما فالکفر هو الکفر و الهدی هو الهدی... و ناقش النص القوم فی الرزق الذی یقوم علیه أمر حیاتهم و هو ما لا یملک احد ان یرده الی وثن او صنم فهم جمیعا یعلمون أنه من الله.«قل لا تسألون عما أجرمنا و لا نسأل عما تعملون»... سبأ/۲۵فی النص تفسیر للذی سبق و هو قوله تعالی «و ان أو ایاکم لعلی هدی أو فی ضلال مبین»... اذ تقتضی المعادلة بین الفریقین فی صواب منهج من هو صائب منهم و من هو غیر صائب ان یکوء للصائب اجره و لغیر الصائب جزاؤه، و ذاک ان لا یسأل مجرم فئة عن مجرم فئة اخری...و مثل هذا الحوار المتصل الحلقات و المستدیم التحرکات کان هو السمة السائدة فی اوساط مشرکی مکة بینهم و بین الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم ایام العهد المکی...«قل یجمع بیننا ربنا ثم یفتح بیننا بالحق و الفتاح العلیم»... سبأ/۲۶فی النص اظهار للنتیجة التی سینتهی الیها أمر ذلک الجدل بین الفریقین و هو یوم یجمعها الله و یضع امام عین کل منهما الواقع الذی ارتضاه لنفسه و الخیار الذی اختاره... و یلاحظ ان الآیات المتتابعة التی جاء الخطاب فیها لکملة «قل» هی من باب واحد یعقب علی الاخر متمما و موضحا و مفسرا...«قل أرونی الذین ألحقتم به شرکاء کلا بل هو الله العزیز الحکیم»... سبأ/۲۷فی النص یواجه النبی القوم بنقاش صریح واضح یطالبهم به ان یروه ما جعلوا لله من

شرکاء لا مکان لهم فی شرک و لا فی غیره... و انما الله هو العزیز ای القوی، و الحکیم ای من تکون اعماله کلها رشیدة سدیدة... ان هذا الامر القولی الذی أمر النبی ان یصدع به سمع قومه لشدید المجابهة و صریح المجادلة و للنبی فیه القوة النابعة من قوة مرسله فی سائر افاق الجدل العنیف بینه و بین عناة المشرکین من قومه و هو ما یزال فی مکة عرق الشرک یومذاک...«قل لکم میعاد یوم لا تستأخرون عنه ساعة و لا تسقدمون»... سبأ/۳۰فی هذا النص مجاهرة بالتوعد الالهی الذی یصدع به الرسول لینبئهم بانهم الی یوم غیر بعید لا یتقدم و لا یتأخر و یعنی به ساعة حلول الاجل الذی لا یتقد و لا یتأخر و یومذاک لا تجدیهم عصبة و لا ینفعهم مال و لا یقف دونهم ما ادخروه لانفسهم من وسائل المواجهة.و بدیهی ان مثل هذا الکلام اذ یخیفهم بعض الخوف او کله فانه یجعلهم یشتاطون غضبا و عتوا فی مواجهة رجل جاءهم یغیر کل شیء من معتقداتهم و یفند کل ما اتخذوه لانفسهم دینا و عبادة. هما عند الله من ابطل الادیان و العبادات... فالی ساعة الموت اذن...«قل ان ربی یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر ولکن اکثر الناس لا یعلمون»...سبأ/۳۶ [صفحه ۲۹۵] فی النص ذکر لما یمن به من نعم الله علی الناس و قد نسب الله الی نفسه انه یبسط الرزق لقوم و یقتره لاخرین بیانا بانه سبحانه و تعالی هو المتحکم فی ملکوته الشاسع العریض، و لان الجهد بذلک هو الواقع الذی یشهده الناس من غنی متسع الرزق و فقیر شح علیه رزقه.و قد وصف اکثر الناس بانهم لا یعلمون. و المراد بذلک غمز اولئک القوم بالجهل المطبق فی هذا الشأن و هو ما دفعهم الی الشرک و الالحاد بالله رب العالمین الذی هو الرزاق ذو القوة المتین...و فی مثل هذا النص الذی یجاهر به النبی القوم بعض معانی التوحید و ما الیه من عرض صفاته جل شأنه علی القوم لکی تتسلل الی قلوبهم فیروا ان الله حقا و المغنی المفقر و لیست اصنامهم بقادرة علی ان تفعل من ذلک شیئا او بعض شیء...«قل ان ربی یبسط الرزق لمن یشاء من عباده و یقدر له، و ما أنفقتم من شیء فهو یخلفه و هو خیر الرازقین»... سبأ/۳۹و جاء هذا النص شبه مکرر اثر آیتین هما «و ما اموالکم و لا أولادکم بالتی تقربکم عندنا زلفی الا من آمن و عمل صالحا فأولئک لهم جزاء الضعیف بما عملوا و هم فی الغرفات آمنون... و الذی یسفون فی آیاتنا معاجزین اولئک فی العذاب محضرون» سبأ ۳۸/۳۷ و فی النص المتخذ عنوانا لهذا الفصل بیان بأن ما یرزق الله به العباد ان شاء التوسعة علیهم هو کثیر بحیث ینفقون فلا ینفد ما ینفقون و انما یخلفه الله لهم... و فی هذه المعانی المعکررة تذکیر للقوم بان الرزق الذی هو مصدر رخائهم و حیاتهم انما هو من الله یقرب بذلک اذهانهم الی مصدر الخیر و الرخاء و النعمة و لیس من ذلک شیء یصح ان ینسب الی المعابید الاخری التی یعبدونها من دون الله رب العالمین...«قل انما أعظکم بواحدة أن تقوموا لله مثنی و فرادی ثم تتفکروا ما بصاحبکم من جنة ان هو الا نذیر لکم بین یدی عذاب شدید»... سبأ/۴۶الخطاب هنا للقوم و هم مجتمعون یتواطأون علی اتهام النبی بالجنة لیصرفوا عن انفسهم سلطان الدعوة و قوة الحجة و یتخلصوا من النبی اذ یلاحقهم بقرع حجتهم باکثر من حجة... و فی النص دعوة للقوم الی التفرق الی مثنی و فرادی لیکون التفکیر فی الموضوع بعیدا عن التواطؤ و لیکون کل منهم کالفئة صغیرة مسؤولة عن تفکیرها و حرة فی ابداء رأیها...و کلمة «اعظکم» ای انصحکم و اقترح علیکم... و قوله «ان تقوموا لله مثنی و فرادی» ای تخلصوا لله القول و تصدقوه بعد تفرق للمتکم الملتمة علی ضلال و اصرار علی باطل.فاذا فعلتم ذلک ففکروا فی اتهاماتکم التی اتهمتم بها النبی بان فیه جنة و انظروا فی امر هذا النبی اصحیح ان فیه جنة... ام انه نذیر لکم من الله بین یدی عذاب شدید یرید دفعه عنکم... و قد یکون المراد من قوله تعالی «ان تقوموا لله مثنی و فرادی» ای ان تنفضوا عن مجلسکم القائم علی الحقد و الساعی فی الشر و الآخذ بهدب الباطل.«قل ما سألتکم من أجر فهو لکم ان أجری إلا علی الله و هو کل شیء شهید»... سبأ/۴۷طلب الانبیاء من اقوامهم اجرا علی ما یدعونهم الیه من الایمان بالله امر مستبعد لان الانبیاء کلفوا القیام بهذه الدعوة من ربهم الذی لا یعصی فی ذلک... و جاء النص باسلوب یقول فیه علی الافتراض ان کنت سألتکم عن اجر هذا الواجب فهو لکم، فانما اجری علی الله الذی هو شاهد علی کل شیء... و قوله تعالی «قل لا أسألکم علیه اجرا الا المودة فی القربی» هو من هذا الباب لا یخرج عنه شیئا و قد فصلنا الکلام علیه فی مجاله... [صفحه ۲۹۶] «قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب»... سبأ/۴۸فی النص افهام للمشرکین و من الیهم بان الله هو ولی الحق الذی یفحم به مبطلی عباده. و هو علام الغیوب التی لا یصل منها الی علم عباده شیء... و تلا هذا النص قوله تعالی بیانا

بعظمة الخالق وسعة سلطانه و بالغ حکمته «قل جاء الحق و ما یبدی الباطل و ما یعید»...«قل ان ضللت فانما أضل علی نفسی و ان اهتدیت فبما یوحی الی ربی انه سمیع قریب»... سبأ/۵۰و فی النص ما یشیر الی ان القوم کانوا یتهمون النبی بالضلال عما یحسبون انفسهم منه علی هدی و صواب... و مکان المعادلة هنا مکان طبیعی فهو قد أمر ان یقول لهم ان کنت ضللت فلا علیکم من ذلک و ان کنت اهتدیت فان ذلک من فضل التوجیه الالهی فی بناء نفسی و تکوین شخصیتی... و اما انتم فانکم علی طرف واحد لا یتردد بین خیر و شر بل هو الشر کله... و هذا ما یفهم من غیر تردد لان المعادلة تقضی بذلک...«قل أرأیتم شرکاءکم الذین تدعون من دون الله أرونی ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرک فی السماوات أم آتیناهم کتابا فهم علی بینة منه بل أن یعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا»... فاطر/۴۰فی هذا النص امر الله نبیه ان یواجه الکفار بصریح القول فی مناقشة ادعاءات یدعونها کذبا و جهلا اذ استعرض النبی امر شرکائهم و طالب المشرکین بأن یذکروا له ماذا خلق اولئک الشرکاء من الارض و ما حصتهم التی یمتلکونها فی السماوات و قد جاءهم بما وصفهم بالغرور الذی یقوم اصلا فیهم لدی کل قالة او وعد یعده بعضهم لبعض. و قوله علی لسان النبی (ارونی ماذا خلقوا من الارض) کلام آت بلغة من التحدی و الاستخفاف و الردع فی مخاطبة جمهرة اهل الکفر حیث ما کانوا مجتمعین او متفرقین.ان فی هذا النص ما یندد به رسول الله – و هو ما یزال فی مکة – حماة الاصنام و سدنتها و دعاة الشرک، اجل ان ذلک یدل علی قوة شخصیة النبی صلی الله علیه و سلم فهو حقا شخصیة فطرها الله علی قوة التصدی لا تنهزم و لا تخشی و لا تردد فلله انت یا رسول الله من مصلح و قائد و رسول...ان الخطاب الذی یخاطب به النبی الناس ظاهر فیه الجرأة فی التصریح و القوة فی المواجهة فان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان علی هذه الحال فی مجادلة قومه و لم یقع منه التذلل الیهم کالذی کان من موسی علیه‌السلام اذ قال لقومه «لم تؤذوننی و قد تعلمون أنی رسول الله الیکم» الصف/۵... و کالذی وقع من نوح «لیس بی سفاهة ولکنی رسول من رب العالمین» الاعراف/۶۷ مما یفهم منه أن النبی صلی الله علیه و سلم کان قد زوده الله بشخصیة ذات سلطان و تمکین عظیمین لا یطاولهما مطاول.«قل یحییها الذی انشأها اول مرة و هو بکل خلق علیم»... یس/۷۹النص جاء جوابا علی قولهم «أو لم یر الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصیم مبین، و ضرب لنا مثلا و نسی خلقه قال من یحیی العظام و هی رمیم»... الرد واقعی و منطقی فان من یصنع شیئا ابتداءا علی هیئة کان قد ارتآها و ارتضاها فان ذلک اذ تلف او عطب فان رده الی ما کان علیه امر جهد سهل و ذلک لوضوح صورته و استقرار القاعدة فی نظام تکوینه... و انه من بدیهیات المسائل ان النظام الصناعی للالیات الکبیرة و الدقیقة فی أیامنا نجد من یصلحها و یرد الیها شبابها و لا عجب فی ذلک. اما من زعم ان قیاس النشأة الاخرة علی النشأة الاولی قیاس مع الفارق بعید جدا فما ابعده عن فهم بدیهیات الامور لا سیما ما کان من [صفحه ۲۹۷] ذلک آئلا الی الله تعالی لا یقال له مثل هذه القالة المتهافتة... و سبحان الله و ما کان الکفر مما یعتمد فیه علی حقیقة واقعة او جدل مستبین...انما یقوم علی الاصل الذی تم وفقه انشاؤه... فمن این قال مارق القوم ان ذلک قیاس مع الفارق بعید جدا و من این جاء هذا الفارق فصار بعیدا بعدا موصوفا بالجدیة المطلقة... اننا مادمنا نعتقد ان الله هو خالق الخلائق و صانع هذا الکون الشاسع و ما فیه فکیف نمنع علی هذا الخالق ان یملک القدرة علی اعادة تکوین ما هلک من خلقه و هو اعلم بسر تکوینه...اجل ان الذین ادعوا استحالة اعادة المخلوقات قیاسا علی قوله تعالی «قل یحییها الذی انشأها اول مرة» زاعمین ان هذا القیاس مع الفارق بعید جدا انما هو السذاجة و غیاب الذاکرة بمکان...ان مصلحی الساعات و السیارات و الهواتف و التلفزیونات یعلمون ان مثل هذه المقولة انما هی مقولة ساذجة لانهم یصلحون فی الیوم الواحد عشرات من تلک الاجهزة و ذاک لانهم یعرفون اسلوب تکوینها و طریقة تألیف مفرداتها و خارطة خلقها و ایجادها و علی هذا فان اعادة التکوین لما فسد و عطب مسألة ممکنة لمن یعرف اولیات الموضوع.والخالق العظیم الذی خلق الانسان علی هیئة ارادها عزوجل و کان ذلک علی صورة ابتدعها الباری بحکمته فاذا عرض لهذا التکوین الالهی عارض من عطب فان اصلاحه هین جد هین، حتی لو کان اصلاحه قائما علی تطویره و تحسین خلقه فانه کما قلنا امر هین...«قل نعم و انتم داخرون»... الصافات/۱۸الکلام هنا وارد فی التعقیب علی قولهم «و قالوا ان هذا الا سحر مبین أئذا متنا و کنا ترابا و عظاما أئنا لمبعوثون أو اباؤنا الاولون»... جاء الجواب علی مقولتهم تلک بلفظ «قل نعم و

انتم داخرون» ای و انتم صاغرون ذلیلون. و اسلوب التهکم ظاهر فی الجواب الذی ابلغهم به الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم...و قول الکفار فی صفة اجسادهم بعد الموت بأنهم کانوا ترابا و عظاما یستبعدون به العودة الی عالم الحیاة فی حین ان کونهم ترابا و عظاما مما یعد من الامور الظاهرة التی یعرفها الناس فی کل ارض تقوم علیها مقابر موتی الناس... ولکن ذلک من طبیعة الجدل عند المعاندین الذین یلوذون عند ارادتهم اقامة الحجة علی الغیر بمثل تلک المقولات الضئیلة...«قل انما أنا منذر و ما من اله الا الله الواحد القهار»... ص/۶۵یرد مثل هذا القول فی مواجهة الکفار توثیقا لمهمة الرسول الاعظم فی قومه... و جاء القول بحرف الحصر و التوکید «انما أنا منذر» و تلا ذلک معنی ان لا یکون هناک اله سوی الله الذی جاءت صفته سبحانه و تعالی فی النص بانه واحد و انه قهار أی له الغلبة فی ملکوته و فی کل حیز من السماء و الارض و کان النبی یؤمر ان یکرر فی سمع قومه بانه رسول و انه نبی و انه نذیر و منذر لینطبع هذا المعنی ف یاذهانهم و یتأکدوا ان رجلا جاءهم من ربهم بدین و وحی و قرآن مبین فکذبوه و خاصموه لو لم یکن صادقا لترک الأمر و لجأ الی شیء آخر. و انهم رغم قسوتهم فی معاملته و ادعاءاتهم ما کذبوا به علی انفسهم من انه ساحر او کاهن او مجنون کل اولئک لم یکن لیجعله یفرط فی مهمته الالهیة ادنی تفریط... فهو النذیر المبین رضوا أم أبوا...«قل هو نبأ عظیم، انتم عنه معرضون، ما کان لی من علم بالملأ الاعلی اذ یختصمون، إن یوحی الی إلا أنما أنا نذیر مبین»... ص ۶۷/۷۰یصارح النبی الناس علی جاری عادته و موقفه انه لا علم له بالملأ الاعلی الا ما ینقل الیه من هذا الملأ علی لسان الوحی... [صفحه ۲۹۸] «قل ما اسألکم علیه من أجر و ما أنا من المتکلفین. إن هو الا ذکر للعالمین، و لتعلمن نبأه بعد حین»... ص ۸۶/۸۷/۸۸جاء النفی فی النص علی المطالبة بشیء من اجر لقاء ما یؤدیه النبی من مهام التبلیغ لیکون عملا من اعماله التی یتکسب بها...«قل تمتع بکفرک قلیلا انک من اصحاب النار»...النص جزء من الآیة الثامنة فی سورة الزمر و هی «و اذا مس الانسان ضر دعا ربه منیبا الیه ثم اذا خوله نعمة منه نسی ما کان یدعو الیه من قبل و جعل لله أندادا لیضل عن سبیله قل تمتع بکفرک قلیلا انک من أصحاب النار»... الخطاب موجه الی النبی فی شأن احد کفرة منکری نعمة الله و جاحدی عظیم فضله فانه اذ کان یعانی الاعتلال و المرض کان یکثر اللیاذ بالله بان یشفیه فلما عافاه الله و خوله ما خوله من نعمه نسی ربه وراح یجعل له أندادا و علی هذا جاء النص فی مخاطبته «قل تمتع بکفرک قلیلا انک من اصحاب النار»... و مواجهة شخص فی وجهه بانه من اصحاب النار یعبر عن صراحة التبلیغ النبوی الذی یحتوی مثل هذه المعانی الصارمة الموجهة الی مستحقیها فی وجوههم و علی ملأ الأشهاد...«قل هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون انما یتذکر أولو الالباب»... الزمر/۹المعادلة هنا طبیعیة بین الذین یعلمون و الذین لا یعلمون او بین الذین لا یعلمون و الذین یعلمون فان فی العلم هدی و نورا و رشید تصرف و سدید سبیل... و قد سبق اصل النص بقوله تعالی «أم من هو قانت آناء اللیل ساجدا او قائما یحذر الآخرة و یرجو رحمة ربه» و علی هذا کان العلم هنا العلم بالله و ما یتبع ذلک من طاعة و انابة... و فی مثل ذلک من خیر عمیم یظهر فیه تصرف من یتصف بتلک الصفة... اما الذین لا یعلمون فان سلوکهم یکون سلوکا بعیدا عن ذلک السلوک الرشید... علی ان النص بات من الحکم العلمیة الرشیدة التی تمیز بها الناس بین العالم و الجاهل فی ما تضربه من امثالها... و القاعدة الاصولیة تؤید هذا اذ تقول]ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب[و ان کان خصوص السبب هو الاصل فی التأویل و التفسیر...و فی النص إسلاء لمنزلة الذین یعلمون و خفض لمنزلة الذین لا یعلمون و هو دعوة ضمنیة الی طلب العلم والاستزادة منه... و تهکم بالجاهلین و توبیخ للذین یحسبون الوصول الی ان فهم الاشیاء ناتج من غیر طریق العلم...«قل یا عباد الذین آمنوا اتقوا ربکم. للذین أحسنوا فی هذه الدنیا حسنة و ارض الله واسعة انما یوفی الصابرون أجرهم بغیر حساب»... الزمر/۱۰فی النص توجیهات رشیدة یؤدب الله بها عباده المؤمنین و قد جاء ذلک بموعظة من الله أوحاها الی نبیه العظیم یصدع بها اسماع الناس و ما تزال الناس فی ابان العهد المکی الذی یری الشرک مزدرعا خلاله فی کل مکان... و قوله تعالی «و ارض الله واسعة» تنویه بأهمیة الهجرة و لفت الانظار الیها و ذاک قبل هجرته صلوات الله علیه الی المدینة... یفهم هذا فی قوله تعالی «و ارض الله واسعة»... و قوله تعالی «انما یوفی الصابرون اجرهم بغیر حساب»... فیه بیان ظاهر علی ان المؤمنین فی مکة کانوا یلاقون شدید الاذی و البطش من کفرة القوم و هم علی جانب من الصبر العظیم یثیبهم الله تعالی علیه...«قل

انی أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدین، و أمرت لأن اکون المسلمین، قل انی أخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم، قل الله أعبد مخلصا له دینی، فاعبدوا ما شئتم من دونه، قل ان الخاسرین الذین خسروا أنفسهم و أهلیهم یوم القیامة ألا ذلک هو الخسران المبین»... الزمر ۱۵/۱۱فی النص کلام القاه الله علی لسان رسوله لیعبر به عن فرط طاعته لله و صدق اخلاصه فی عبادته و ان الرسول یری انه الرابح العظیم الحصة فی ربحه و ان الذین [صفحه ۲۹۹] خسروا انفسهم و اهلیهم یوم القیامة هم الخاسرون حقا...«و لئن سألتهم من خلق السماوات والارض لیقولن الله، قل أفرأیتم ما تدعون من دون الله ان ارادنی الله بضر هل هن کاشفات ضره او ارادنی برحمة هل هن ممسکات رحمته، قل حسبی الله علیه یتوکل المتوکلون»... الزمر/۳۸الخطاب موجه الی الکفار فی مکة عمن خلق السماوات والارض و قد اجابوا بأنه الله. فواجههم الرسول الاعظم فی أنهم یدعون من دونه غیره... و بذلک اوضح لهم عمق هوة التناقض فی الاعتقاد بأن الله هو خالق السماوات و الارض... و ان کونهم یشرکون به غیره من المعابید الباطلة التی لا تملک ان تصنع شیئا...ثم ناقش القوم جاعلا من نفسه مثالا علی سلطان الله علیه و لا سلطان لتلک المعابید علی أحد... فهن أعجز ما یکون العجز فیهن حین یرید الله النبی بضر فما یملکن أن یدفعن عنه ضره و ان اراده الله برحمته فانهن أعجز من أن یمسکن عنه رحمة ربه... ثم لهج النبی بقوله الذی املاه علیه وحی ربه «قل حسبی الله علیه یتوکل المتوکلون» و هی کلمة تسبیح للخالق و لجوء الیه و توکل علیه و لیاذ به وفق امر الله له بأن یکون ذلک ورده و مستدیم دعائه و تسبیحه...«قل یا قوم اعملوا علی مکانتکم انی عامل فسوف تعلمون، من یأتیه عذاب یخزیه و یحل علیه عذاب مقیم»... الزمر ۴۰/۳۹فی النص تنبیه و تحذیر ظاهران وجههما الرسول الاعظم الی قومه بمقتضی الامر الالهی الیه... و جاء فی التحذیر انهم ان لم یحسنوا العمل فسیتعرضون للنکال من الله و غضبه الشدید...«أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو کانوا لا یملکون شیئا و لا یعقلون، قل لله الشفاعة جیعا له ملک السماوات و الارض ثم الیه ترجعون»... الزمر۴۴/۴۳جری الکلام فی هذا النص علی الشفاعة و الشفعاء الذین کان عبدة الاوثان یتخذونهم من اوثانهم و سخر الله منهم اذ ناط الشفاعة لا غیر... و کان الرسول الاعظم یوضح للقوم ما اوضحه الله من ان اولئک الشفعاء لا یملکون شیئا و لا یعقلون... و هم حتما لا یملکون شیئا و لا یعقلون علی ان مجاهرة النبی للمشرکین بمثل ذلک فی شأن آلهتهم یغیظهم و یثیر سخطهم علیه ولکن النبی کان یتحمل ذلک بکل صبر...«قل اللهم فاطر السماوات و الارض عالم الغیب و الشهادة انت تحکم بین عبادک فی ما کانوا فیه یختلفون»... الزمر/۴۶من آیات التسبیح التی امر الله نبیه ان یلهج بها و هی من بعض مالقنه الله النبی من أوراد العبادة و الدعاء الیه عز شأنه... و فی النص قنوت و لیاذ بالله و أنابة الیه و احتکام و هی من الادعیة الدینیة...«قل یا عبادی الذین أسرفوا علی أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب جمیعا انه هو الغفور الرحیم»... الزمر/۵۳فی هذا النص یأمر الله نبیه ان یخاطب الناس علی لسان ربه ناسبا ایاهم الیه مبالغة فی تطمین نفسوهم بعظیم لطف الله بهم «یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم» و قد تلا هذا النص نص ثان و ثالث یتضمن کریم وعد الله لاولئک القوم بالمغفرة و ذاک بعد دعائهم الی الانابة و الاستسلام لله «و أنیبوا الی ربکم و أسلموا له من قبل ان یأتیکم العذاب ثم لا تنصرون»... و جاء بعد ذلک امر صریح بوجوب اتباع الملة التی جاء بها الرسول «و اتبعوا أحسن ما أنزل الیکم من ربکم من قبل ان یأتیکم العذاب بغتة و انتم لا تشعرون»...ثم قال عزوجل فی مجال ابطال معاذیرهم «أن تقول نفس یا حسرتی علی ما فطرت فی جنب الله و ان کنت لمن الساخرین، أو تقول لو أن الله هدانی لکنت من المتقین، أو تقول حین ترى العذاب لو أن لی کرة فأکون من المحسنین»... [صفحه ۳۰۰] بلی قد جاءتک آیاتی فکذبت بها واستکبرت و کنت من الکافرین وراح الخطاب الالهی یتدرج فی اسلوبه حتی بدأ فیه التصریح بما یهدد المذنبین من عقوبة... «و یوم القیامة ترى الذین کذبوا علی الله وجوههم مسودة ألیس فی جهنم مثوى للمتکبرین، و ینجی الله الذین اتقوا بمفازتهم لا یمسهم السوء و لا هم یحزنون»... هذا الفصل الخطابی الوعظی اذ یتلوه النبی للقوم ما اجتمعوا و ما انفردوا فیفعل فعله فی نفوسهم. و النساء و الرجال معنیون بکل حرف من من حروفه و مخاطبون بکل کلمة من کلماته فی سلب و ایجاب لقد کان النبی هو الذی یتلقی ذلک من الله فیروح یواجه قومه بما عرف فیه من حسن مواجهة و لین خطاب و خفض جناح لا یعلق به ذل و لا تکون فیه مصانعة و استرضاء...حقا انها مهمة لیست هینة و لا

یسیرة بل انها شاقة ألا انها عند مستوی الاقتدار النبوی الذی زود الله نبیه به یوم بعثه نبیا الی قومه...«قل أفغیر الله تأمرونی أعبد أیها الجاهلون، و لقد أوحی الیک و الی الذین من قبلک لئن أشرکت لیحبطن عملک و لتکونن من الخاسرین... بل الله فاعبد و کن من الشاکرین»... الزمر ۶۴/۶۵/۶۶یوجه الرسول الاعظم الی المشرکین ممن حوله فی مکة التندید الشدید لالحاههم علیه بالخروج من فلک الایمان بالله الی عبادة معابیدهم، مما یستدل منه علی ان المشرکین کانوا یردون دعوة النبی ایاهم الی التوحید بدعوتهم ایاه الی الشرک... و تلک معادلة ضالة بین الحق و الباطل ترینا عظم هم الرسول فی الساحة التی یقوم فیها مبلغا بالدین و داعیا الی عبادة الله رب العالمین فی مثل ذلک الوسط الذی مرد علی الکفر...هذه مصارحة فیها من الزجر قسط کبیر لمن سماهم الله بالجاهلین و امر بمخاطبتهم بهذه الصفة المکشوفة... و فی النص توبیخ ظاهر اذ نسب الیهم امرهم النبی بعبادة غیر الله و هم دون مستوی هذا الامر... و لقد کان ضغط الکفار علی الرسول الاعظم بترک ما یدعوهم الیه و الکف عن ذلک و اللحاق بهم فی عبادة معابیدهم الباطلة و ذاک ما جاء الکلام علیه فی نص آخر «بلفظ - و یثبتونک».«قل نهیت أن أعبد الذین تدعون من دون الله لما جاءنی البینات من ربی و أمرت ان أسلم لرب العالمین»... المؤمن (غافر)/۶۶أمر النبی أن یصارح الکفار بعظم تعلقه بربه و صدق ولائه لدینه یواجه بذلک ضغوط جهلتهم و سفهاء کفرتهم فهو یقول «انی نهیت ان أعبد الذین تدعون من دون الله» و یعلل النبی ایمانه بهذا بانه ایمان المستدل علی الحقیقة بنصوص جاءته من ربه مضافا الی ذلک انه أمر بان یسلم لرب العالمین و ذاک علی خلاف ایمان المشرکین باصنامهم فانهم لم یتلقوا ذلک من وحی سماوی و لا حکمة اهتدوا الیها... ثم تلا ذلک نص یؤکد استحقاق الباری عزوجل لعبادة عباده ایاه «هو الذی خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم یخرجکم طفلا ثم لتبلغو أشدکم ثم لتکونوا شیوخا و منکم من یتوفی من قبل و لتبلغوا اجلا مسمی و لعلکم تعقلون»...«قل انما أنا بشر مثلکم یوحی الی أنما الهکم اله واحد فاستقیموا الیه و استغفروه و ویل للمشرکین»... فصلت/۶فی الآیة اکثر من رکیزة قام علیها امر الموعظة القرآنیة اولها ان النبی یؤکد لهم بشریته و لم یکن فی حین من الاحیان قد قال لهم غیر ذلک. و الرکیزة انه اکد لهم ان الله عزوجل اوحی الیه بالنبوة و هم قد سمعوا باسماء انبیاء کثیرین من قبل فلیس فی ایحاء الله لبعض من سیصطفی من عباده من عجب. و الرکیزة الثالثة هی اعلامهم بان الله واحد و هو اعلام کبیر الاهمیة فی وسط مشرک یعبد الاحجار و یطوف حول الاصنام. و الرکیزة الرابعة انه امرهم بالاستقامة الیه و الاستغفار [صفحه ۳۰۱] منه عن الکفر العالق بنفوسهم و الحقد الرابض فی صدورهم و اختتم النص باعلان الویل من المشرکین. ان الحوارات القرآنیة للمشرکین فی عقر مواقع الشرک لدیهم لأمر غیر یسیر و لا هین الوطأة... و من هنا نعلم ان جهد النبی فی کل حوار یحاور به قومه انما هو جهد له اثره فی سائر أوساطهم یستوی عنده فی اعلی درجات الهم و السخط و القلق والتشنج شاعرا بانه لبی امر الله و نهض بعبء الرسالة و واجه خصوم التوحید بکل جرأة و صلابة موقف.«فان أعرضوا فقل أنذرتکم صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود، اذ جاءتهم الرسل من بین أیدیهم و من خلفهم أن تعبدوا الا الله قالوا لو شاء ربنا لانزل ملائکة فانا بما أرسلتم به کافرون»... فصلت ۱۳/۱۴فی النص انذار و تخویف و ابراز لعظمة الله و قوة سلطانه اذ أمر النبی ان ینذرهم بما اصاب الکفرة الاولین من وقوع الصواعق علیهم کمثل صاعقة عاد و ثمود و قد سبق الی علم القوم من طریق الآیات و السور القرآنیة ما کان قد اصاب الامم القدیمة من بطش الله یوم انکروا رسله...و لم تکن العرب قبل نزول القرآن بالتی تعرف الکثیر من هذه الاخبار... و جاء النص بلفظ «انذرتکم» و لم یرد بلفظ ینسب فیه الانذار الی الله أی ان الله ینذرکم و ذاک لاجل ابراز شخصیة النبی للدور الفعال فی المواجهة و النبی کان یصدع بذلک لانه یتلقی من ربه ما یجب علیه أن یقوله لاولئک الناس... لقد کان الله قد بعث الی عاد نبیهم هودا. و الی ثمود نبیهم صالا و کلتا القبیلتین نالت من عقاب الله علی عصیانها ما نالته فی سالف الازمان. و هما من قبائل العرب و سکان جزیرتها.«قل أرایتم ان کان من عند الله ثم کفرتم به من أضل ممن هو فی شقاق بعید»... فصلت/۵۲فی هذا النقاش مسایرة للقوم بعض الشیء قصد جرهم الی الارعواء و اخذهم الی نمط من النقاش سلیم. و المعنی ان القرآن ان ظهر لکم انه من عند الله کفرتم به فسیظهر بذلک من خلافکم و شقاقکم مالا یکون احد اضل منکم فی ذلک ضلالا و أبعد منکم فیه شقاقا...«قل لا أسألاکم علیه اجرا الا المودة فی القربی و من یقترف حسنة نزد له فیها حسنا ان

الله غفور شکور»... الشوری/۲۳من بدیهات طبیعة السیرة النبویة ان الرسول کان شدید الحدب علی قومه و الحرص علی استنقاذهم من ضلالتهم و کان ذاک معروفا لسائر الناس من المحیطین به و الملمین بأخباره و جاء النص معلنا ان هذا الحرص الشدید من رسول الله علی هدایة قومه لا یبتغی به شیئا من اجر او مکافأة و انما هو بفعل ما یشعر به تجاه قومه من حنو و رفق و مودة و لا شیء وراء ذاک من کسب و رغبة فی مغنم و اجر.اما قوله تعالی (الا المودة فی القربی) فلیس مما یدخل فی الاجر لانه اذا دخل فی الاجر صار اجرا مسؤولا عنه و مرغوبا فیه و هذا ما نقاه الله بالنص المبدوء بقوله «قل لا اسألکم علیه اجرا» انه استثناء بلاغی یراد به القول بتأکید نفی سؤال الاجر «قل لا أسألکم علیه اجرا» و حین یکون الرسول مرسلا من ربه فلیس من الامر الطبیعی ان یطلب له الله من قومه اجرا او مکافأة اما قوله «الا المودة فی القربی» فالمراد منه التأکید علی ان الحافز الذی یحفز النبی الی هذا الحرص الشدید فی خدمة المبدأ الذی جاء به و تحمل اذی قومه و مرارة تعاملهم قومه و اهله و عشیرته و لیس ذلک مما یترقب من اجله مکافأة او شیئا اخر فالمودة فی القربی هی صلة الرحم و حسن التغاضی عن جرائر القوم بحقه و ما الی ذلک و فی الحدیث النبوی «و انا آخذ بحجزکم» و فی القرآن الکریم علی لسان «هود» [صفحه ۳۰۲] «اذا قال لهم اخوهم هود الا تتقون، انی لکم رسول امین، فاتقوا الله و اطیعون، و ما اسألکم علیه من اجر ان اجری الا علی رب العالمین» الشعراء ۱۲۷/۱۲۴و کذلک قال نوح مثل ذلک و مثلها نبی الله (صالح) و غیرهم فی لوط و شعیب و فی القرآن الکریم «قل ما سألتکم مه اجر فهو لکم إن اجری الا علی الله و هو علی کل شیء شهید» سبأ/۴۷.و فیه «قل ما اسألکم علیه من اجر و ما انا من المتکلفین ص/۸۶... و ایضا: «قل لا اسألکم علیه اجرا إن هو الا ذکری للعالمین» الانعام/۹۰ و قال نوح: «و یا قوم لا أسألکم علیه مالا ان اجری الا علی الله...» هود/۲۹. و کذلک قال: «یا قوم لا اسألکم علیه اجرا ان اجری الا علی الذی فطرنی أفلا تعقلون» هود/۵۱. و ایضا جاء: «قل ما اسألکم علیه من اجر الا من شاء أن یتخذ الی ربه سبیلا»... الفرقان/۵۷.«قل إن کان للرحمن ولد فأنا اول العابدین»... الزخرف/۸۱اول العابدین هنا من الفعل «عبد» الذی یعنی الغضب و الاستنکاف ای ان کان للرحمن ولد فان مثله غیر جدیر أن یعبد... لقد علم الله نبیه ان یرفض قبول ما یخرج عن العقل و الحقائق الثابتة. و من ذاک ان الله لا ولد له و انه کما وصف نفسه عز شأنه «لم یلد و لم یولد» فاذا لم یکن الامر کذلک و قیل ان له ولدا فان ذلک مما یتناقض و العقیدة المعتقدة فهو جدیر ان یرفض فی الملة الحنیفیة السمحة، فان کلمة «العابدین» تعنی الحانقین الغاضبین الرافضین فان رفض ما لیس بحق یعد حقا لا مریة فیه...«قل الله یحییکم ثم یمیتکم ثم یجمعکم الی یوم القیامة لا ریب فیه ولکن اکثر الناس لا یعلمون»... الجاثیة/۲۶فی النص کلام علی الاماتة و الاحیاء و الحشر و حضور الحساب یوم القیامة و ذاک ما یجهله کثیر من الناس من غیر المؤمنین خاصة و قد امر الله نبیه أن یجعل ذلک فی اسماع القوم لیتبینوا به حقائق الشریعة و دقائق عقیدة الملة و لیضع فی قلوبهم ما یرعبهم من الاماتة و الاحیاء و الحساب و العقاب فان لرقائق الالفاظ و الموعظة القرآنیة شأنا عمیق التأثیر فی النفوس...«قل أرأیتم ما تدعون من دون الله أرونی ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرک فی السماوات ائتونی بکتاب من قبل هذا او أثارة من علم ان کنتم صادقین»... الاحقاف/۴فی النص حوار مکشوف فیه تحد و محاسبة لمن خوطبوا بذلک اذ أمر الله نبیه ان یواجه فئة الکفر فی مکة یقول لهم ارونی ماذا خلقوا فی الارض أذ نفی عن معابیدهم ان یکونوا قد صنعوا من ذلک شیئا کما نفی عنهم ان یکون لهم شرک فی السماوات و طالبهم ان یأعتوه بکتاب من کتب السماء جاءت فیه ادعاءات کهذه الادعاءات الکاذبة فان لم یکن لدیهم کتاب مثل ذلک فلا اقل من ان یکون لهم أثارة من علم و مقالات یقبلها العقل و المنطق ان کانوا صادقین... و هم لم یکونوا یملکون من الصدق ادنی شیء...و الحوار ظاهر الوضوح و المصارحة و هو کأی من الحوارات القرآنیة التی یواجه بها الرسول الاعظم الکفرة و المشرکین من قومه... و بدیهی ان مواجهات کهذه المواجهات تکون مصحوبة بتشنج فئات و صخب فئات و اجواء مثخنة بالشراسة لاتطاق... و کان علی النبی ان یلج هذه المجالات بحلمه و عقله و صبره و حسن جداله و جده و حزمه...و لا دلالة فی مخاطبة النص ایاهم بأن یأتوا بکتاب او أثارة من علم علی قناعة بانهم لدیهم مثل ذلک. و انما هو نمط من التحدی الذی یراد به فضح عجز اولئک المخاطبین بما خوطبوا به و هذا مثل قوله تعالی «فأتوا بسورة من مثله...» البقرة/۲۳... فان انیانهم بسورة من مثله امر غیر متوقع بل هو مستحیل

الوقوع... و القرآن الکریم اذ یعدد المعابید الباطلة [صفحه ۳۰۳] التی اتخذها الکافر معابید لهم من شمس و قمر و غیوم و دواب و شجر و اوثان و اصنام فانه نفی بالمرة ان یکون لعباد هذه المعابید کتاب یزکی عبادتهم او ینوه بها او یدعو الیها. فلیس ثمة فی عالم الدیانات کتاب یقر الشرک کائنا ما کان مصدره...«أم یقولون افتراه قل ان افترتیته فلا تملکون لی من الله شیئا هو أعلم بما تفیضون فیه کفی به شهیدا بینی و بینکم و هو الغفور الرحیم»... الاحقاف/۸یشیر النص الی بعض اتهامات القوم للرسول الکاذبة فقد امسکوا عن ادعاء الجنون فیه و الشعر و السحر و الکهانة و راحوا یزعمون أنه یفتری الکذب علی الله بادعاء النبوة و أوحی الله الیه ان یرد علیهم بانه ان افتراه فان الله لا یسامح فی مثل ذلک عبدا من عباده و ذاک ان الله لا یخفی علیه مثل تلک التصرفات فما کان ذلک لیجعله ساکتا علی من یفعل ذلک...ان ادعاء الافتراء فی الناس انما یکون من ظاهر علی غائب بحیث لا یصل الیه من امر ذلک الافتراء شیء... ولکن الامر اذا کان یرجع الی الله فما من مفتر یفتری علی الله فی اوسع الجنایات و اخطر الکبائر بالذی یتسامح به الباری عزوجل... و القرآن الکریم یقول «و لو تقول علینا بعض الاقاویل، لأخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین» الحاقة ۴۶/۴۴... والغریب فی امر القوم و هم لا یؤمنون بالله انهم یظهرون هنا بمظهر من یدافع عن الله باتهامهم النبی بأنه کان مفتریا علی الله و النبی أولی أن یتکلم عن لسان الله من قوم ینکرون ألوهیة الله... و علی هذا کان قد دافع النبی عن نفسه وفق ما علمه الله و اوحاه الیه. اجل کان رد النبی علیهم محکما غایة الاحکام و مفصلا کل التفصیل... والعجیب الذی یلاحظ علی جدل القوم المتصل الحلقات انه لا یتناول من مفردات الشریعة و مصالحها الاساسیة قلیلا و لا کثیرا اذ یظل یحوم حول جوانب لا تحتک بشیء من اصول الدین و دقائقه و حقائقه...«قل ما کنت بدعا من الرسل و ما أدری ما یفعل بی و لا بکم ان أتبع الا ما یوحی الی و ما أنا الا نذیر مبین»... الاحقاف/۹و یکرر النبی فی هذا النص انه لم یکن اول رجل من البشر اعلن رسالته الی قومه بالدین و الشریعة... و جری التأکید علی معنی ان النبی نذیر مبین یتبع ما یوحیه الله الیه علی ما کان مثل ذلک معلوما لدی سائر الامم التی جاءتها رسلها بالبینات...لقد کان المشرکون یولعون بالانکار علی النبی ان یکون نبیا عجرفة منهم و جهلا و استطالة علی الحق، و ما من شک ان ضعفاء الناس کانوا یخشون هؤلاء الطغاة المتجبرین فی تلک السیئات و هم اذا استوعبوا الدین و مالوا الی تقبله و اعلان اعتناقه و جدوا من سفه اولئک العتاة و شنیع مواقفهم ما یخیفهم ان یتظاهروا بالایمان و مساندة الرسول... اذ کان کفرة اهل مکة شدیدی البطش بضعفاء المؤمنین لا سیما من کان من الارقاء... اذ کان الرسول صلی الله علیه و سلم ظاهر الحدب علیهم و الرأفة بهم و الرعایة لهم...«قل فمن یملک لکم من الله شیئا إن اراد بکم ضرا أو اراد بکم نفعا بل کان الله بما تعملون خبیرا». الفتح/۱۱فی النص اشارة واضحة الی ان القوم علی فرط قوتهم و اعتدادهم بأنفسهم انما هم تحت تصرف الله ان شاء نفعهم و ان شاء ضرهم... و هو علیم بسرائرهم و خفی اعمالهم و خبیر بمکنونات صدورهم لا یعزب عنه منها شیء.«سیقول المخلفون اذا انطلقتم الی مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعکم یریدون ان یبدلوا کلام الله قل لن تتبعونا کذلکم قال الله من قبل فسیقولون بل تحسدوننا بل کانوا لا یفقهون الا قلیلا»... الفتح/۱۵کان الذین تخلفوا عن اللحاق بنصرة المؤمنین بحیث قد راحوا یحاولون الوصول الی تلک المواقع [صفحه ۳۰۴] للانتفاع من المغانم فأمر الله النبی ان یرد علیهم بالمنع من اتباع المقاتلة المسلمین الذین تم الفتح علی أیدیهم...و یروح هؤلاء یتذرعون بالکلام الذی لا مزعة فیه من معنی اذ یدعون ان المؤمنین یحسدونهم ای انهم یحسدون المخلفین من حیث لم یتعرضوا لجرح او اذی او عناء عند عدم مشارکتهم المسلمین فی غزوة خیبر و مثل هذه القالة هی التی عقب علیها النص الکریم «بل کانوا لا یفقهون الا قلیلا» و صدق الله بالحکم علی امثال هؤلاء بانهم لا یفقهون الا قلیلا...و قد أسلفنا الکلام علی هذا النص فی آیات المعاناة. و هو نص فیه کثیر من الجدل و المراجعة کما أنه یومیء الی و حالة عقلیات أقوام من اهل المدینة کانت ادعی الی الاضجار و أقرب صلة باللجاجة...و یلاحظ بعض ذلک فی قولهم «بل تحسدوننا» مما یستدل منه علی طول صبر النبی و رسوخ الحکمة فی ذاته الشریفة صلی الله علیه و سلم...ان قوله تعالی «یریدون أن یبدلوا کلام الله» أی أن یخرقوا بالقاعدة العسکریة التی اتخذها النبی فی رفض الاستعانة بالفارین المتخلفین الذین نهی النبی عن تجنیدهم فی جند المسلمین و هی قاعدة لعمری بمثلها تنتصر الدول و لا تخذل الامم...«قل للمخلفین من الاعراب ستدعون الی قوم أولی بأس شدید

تقاتلونهم او یسلمون فان تطیعوا یؤتکم الله أجرا حسنا و ان تتولوا کما تولیتم من قبل یعذبکم عذابا ألیما»... الفتح/۱۶القوم اولو البأس الشدید فی احدی الروایات و هم اهل العراق علی ما ذکر بعض المفسرین... و المخلفون لقب اطلق علی قوم کانوا قد تخلفوا عن الغزو مع المؤمنین... و قد اراد الله اعادة امتحانهم فی الخروج لغزوة أبعد و اکبر کانت هی التی وقعت علی عهد ابی‌بکر رضی الله عنه اذ بعث جنده الی العراق و قد سماهم النص القرآنی «ستدعون الی قوم اولی بأس شدید تقاتلونهم او یسلمون»...«قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولکن قولوا أسلمنا و لما یدخل الایمان فی قلوبکم و ان تطیعوا الله و رسوله لا یلتکم من اعمالکم شیئا ان الله غفور رحیم»... الحجرات/۱۴مصطلح الایمان جاء بلفظه الاصطلاحی... اما الاسلام فقد جاء بلفظه المعجمی ای الاستسلام و هو نمط بلاغی یقال له ایهام التناسب... ای انکم استسلمتم و لم تؤمنوا فلم صدقتم الایمان لما نقص الله من اجرکم و حسناتکم شیئا و یغفر لکم فانه غفور رحیم و کان الله قد کشف عن هذا الامر و اعلم به رسوله اذا اعترف الاعراب بذلک قائلین ان الحاجة و کثرة العیال و الخوف من القتل و السبی قد حملنا علی ادعاء الایمان. و هذا ما نصت علیه الآیة السادسة عشرة من ذات السورة «قل أتعلمون الله بدینکم والله یعلم ما فی السموات و ما فی الارض والله بکل شیء علیم»... و قد جابههم الرسول صلی الله علیه و سلم بهذه الحقیقة التی قلنا انهم لم یجدوا بدا من الاعتراف بها...و فی ذات السورة جاء قوله تعالی موضحا معنی الایمان و الاسلام اذ قال «یمنون علیک ان أسلموا قل لا تمنوا علی اسلامکم بل الله یمن علیکم أن هداکم للایمان ان کنتم صادقین» الحجرات/۱۷... الاسلام هنا علی معناه المعجمی ایضا و لیس المراد منه هنا الملة فان الله لا یرید منکم ان تمنوا علیه بأستسلامکم الذی یکفون به المسلمین أذاهم و عدوانهم، ولکنهم لو آمنوا حقا لکان لهم ان یمنوا علی الامة بذلک الایمان...«قل تربصوا فانی معکم من المتربصین»... الطور/۳۱النص مسبوق بقوله تعالی «أم یقولون شاعر نتربص به ریب المنون»... جاء الرد علی هذه المقولة باسلوب هادیء فیه حجم من التهکم غیر قلیل... اما حکایة التربص هذه فهی ان القوم کانوا یتهمون الشعراء بالتعرض للقتل من جراء ما یقع منهم من تحرشات بهجو [صفحه ۳۰۵] القبائل و ما الی ذلک و لیس النبی صلی الله علیه و سلم بشاعر یتعاطی ذلک او یفعله فلیتربصوا ما شاء لهم التربص.«قل ان الاولین و الاخرین، لمجموعون الی میقات یوم معلوم»... الواقعة ۵۰/۴۹فی النص اشارة الی یوم الحشر الاکبر اذ یجتمع الناس جمیعا امام بارىء الخلائق لیکون هناک الحساب الذی تتبین به اعمال الناس ممن آمن و ممن لم یؤمن...و فی ذلک لفت لانظار القوم الی تعرضهم للحساب الالهی العظیم و قد قرب الله الیهم ذلک الیوم علی بعده موعظة و حثا علی اللحاق برکب الایمان...«قل یا أیها الذین هادوا ان زعمتم أنکم اولیاء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان کنتم صادقین، و لا یتمنونه أبدا بما قدمت أیدیهم والله علیم بالظالمین»... الجمعة ۷/۶الثابت من خصائص الیهود فرط خوفهم من الموت و ذلک لعظم انکبابهم علی الحیاة، و کان القرآن الکریم قد لمح الی ذلک «و لتجدنهم احرص الناس علی حیاة» البقرة/۹۶ و یناقض ذلک ما یدعون من انهم اولیاء لله من دون الناس و انهم شعب الله المختار و انهم ابناء الله و احباؤه، اجل یناقض هذا ما هم علیه من فرط الخوف من الموت اذ لا یخاف الموت و لا یخشی لقاء الله من کان صادق الایمان لانه لن یلقی لدی الله الا الرحمة و المغفرة و الثواب العظیم...«قل ان الموت الذی تفرون منه فانه ملاقیکم...»... الجمعة/۸لم یقل ملاحقکم. لان فی الملاحقة عناءا ظاهرا و لانها قد یقع فیها التقصیر، کما یقع فیها الانقطاع و المتاهة و التفاوت فی الوجهة... اما الملاقاة فلا شیء فیها من ذلک بل فیها الیسر المتحقق للموت فی اصابة ضحایاه الذین یأتونه سعیا لان الفرار یعتمد اقصی درجات السعی. و یسلک الی النجاة بالخطی الواسعة...اما ارتباط النص بالفاء «فانه ملاقیکم» فهو متصور فیه وصف حالة الفرار بصفة فیها بعض الشرطیة... مهما فررتم. ای مهما بذلتم من محاولات الفرار و التملص و الاستخفاء و التمویه لان الفار من خطب او خطر یلوذ بأکثر من وسیلة...و فی کلمة... «ملاقیکم» معنی المباغتة و المفاجأة و القدرة علی المواجهة، فلا سبیل للنکوص و الانسحاب و الاستدارة لان الوقوع فی کماشة الموت صار امرا محتوما... کما ان الملاقاة تنشیء الذهول فی الفارین الذین انفقوا الوقت الطویل و بذلوا الجهد الثقیل للابتعاد عن الخطر، فاذا انهم قد اضاعوا کل ذلک و وقعت علیهم واقعة الموت حیث حدد الموت لهم الوقت الملائم منذ تخطم لهم و ترصدهم و جلس علی طریقهم الذی ظنوه ابتعادا فکان اقترابا و حسبوه ادبارا فاذا هو مواجهة...«قل ما عند الله خیر من

اللهو و من التجارة و الله خير الرازقين»... الجمعة/۱۱رأس الاية «و اذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها و تركوك قائما»... و قد أمر الله النبى أن يرد عليهم رد عتاب فيه شىء من القسوة لسوء ما وقع منهم من ترك الاصغاء الى الخطابة و الرسول قائم على منبره... ان امر الطاعة امر عظيم فقد كان القوم لا يرون فيها اكتمال شخصية الرجل و تلك هى خصال الاعراب اذ لم تحكمهم النظم التى تجب اطاعتها الا بمقدار ما كانوا قد ألفوه و هم على خرق ذلك لمعتادون... و ان كان سبب خروج الجماعة الى السوق قبل ان يتم الرسول خطبته ناشئا بفعل التجارة التى اقبلت بها الابل تقرع اجراسها لذلك رد الضمير اليها دون ان يرد الى اللهو الذى ورد ذكره مقترنا بها... و من طريق القياس يفهم انهم كانوا سيفعلون مثل ذلك عند عروض حالة لهو عرضت لهم... [صفحه ۳۰۶] و فى النص احتواء و انتماء الى ركن المعاناة من هذا الباب فانه ليشق على الخطب و هو على منبره أن تنفض عنه جموع مستمعيه و هو كذلك اى هذا الانفضاض يدل على فقدان اللياقة و حسن الاصغاء. و خطبة الجمعة ركن مهم فى العبادات و فى الصلاة خاصة اذ لا يجوز فيها التحرك و التململ و الكلام فضلا عن مغادرة المسجد و الخروج الى اعمال ليست من بعض العبادة و لا من صورها و اشكالها... كما ان الامر مكشوف و مفضوح و مشهود «انفضوا اليها و تركوك قائما» على ان الذين صنعوا هذا صنعوه امام جمهور من اتقياء المصلين و فضلاء المؤمنين... و قوله تعالى «قل ما عند الله خير من اللهو و من التجارة و الله خير الرازقين» تقريع و توبيخ لهؤلاء الذين رجحوا حطام الدنيا على ثواب العبادة و اجر الصلاة و أهمية التعليم الدينى الذى كان الرسول يمليه عليهم و هو فوق منبره...ان بعض ما لقيه النبى من الناس فى المدينة لم يكن أقل اذى مما لقيه منهم فى مكة رغم أن هذا الاذى يعرض له صلى الله عليه و سلم من فريق من اتباعه الذين يحصون فى جماعة المسلمين... أجل لقد كان انتصار النبى و قيام عمود دينه و توحيد ما تفرق من كلمة أمته و التمام ما تشتت من جموعهم و تبعثر من نظامهم لقد كان ذلك ثمرة معاناة كبيرة عاناها النبى و جهود متتالية انفقها و صبر كبير صبر لم يصبره نبى من قبله و مكابدة كابدها خلال عهدى جهاده و دعوته فى مكة و المدينة و صلى الله عليك أيها النبى العظيم و أيها الرسول الكريم و ايها البشير النذير و أيها المصلح الكبير...«زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى و ربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم و ذلك على الله يسير»... التغابن/۷الذين كفروا و هم فى العادة ينكرون وجود الله كما ينكرون سلطانه تعالى فى ملكوته لا يستغرب منهم انكار البعث و النشور. و قد فند الله مقولتهم و سمى ذلك منهم زعما... و هو على الله حقا يسير جد يسير...«قل هو الذى انشأكم و جعل لكم السمع والابصار و الافئدة قليلا ما تشكرون»... الملك/۲۳يعد هذا النص من بعض المفردات القصيرة و هى تتكلم فى ذات الله و فى ما كان قد خلق من خلقه ذارئا فيهم السمع و الابصار والافئدة التى تعد عماد وجودهم على هذه الارض الا انهم قل ان يشكروا البارىء الكريم على ما يراه فيهم من هذه الملكات و الجوارح و مقومات الوجود...«قل هو الذى ذرأكم فى الارض و اليه تحشرون»... الملك/۲۴أمر النبى ان يعلم الناس ان الله هو الذى ذرأهم اى خلقهم و جعلهم اهل الارض يتمتعون فيها بما يتمتع الاحياء من خير و رفاه و سعادة ثم انهم سيحشرون الى الله بعد موتهم يوم تحشر الخلائق الى رب العالمين.«قل انما العلم عند الله و انما انا نذير مبين»... الملك/۲۶فى النص تركيز على ان العلم عند الله و المراد بالعلم هنا ما كان من الغيوب التى لا يصل اليها الانسان و كان النبى صلى الله عليه و سلم نذيرا للامة. و كلمة النذير تعنى ما تعنيه كلمة النبى و الرسول... و هذا ما كان يتكرر فى معظم السور لكى يكون بمثابة اعلام مستديم لسائر الناس ممنه يبعث الله نبيه اليهم.«قل ارأيتم اهلكنى الله و من معى او رحمنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم»... الملك/۲۸و فى جواب على ذلك جاء النص القولى «قل هو الرحمن آمنا به و عليه توكلنا فستعلمون من هو فى ضلال مبين» الملك/۲۹...«قل أرأيتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين»... الملك/۳۰ [صفحه ۳۰۷] هذه الآية و ما قبلها من آيات السورة كلها تؤكد على معنى واحد هو ابراز عظمة الله... و ان عبادة الاصنام لدى عابديها من كفار القوم لا ينشأ منها ان يكون لتلك الاصنام دور فى خلق العباد و رزق الاحياء و تدبير معايش الناس و لم يفكر احد من عابديها بتحميلها مثل هذا التكليف. و كانت الحجة الكبرى المقامة على عبدة الاوثان هى ان هذه الاصنام لا وجود لها فى عالم الحياة و انما ترد الامور فى هذا المجال الى الله الذى هو خالق كل شىء و هو الضار النافع و المعطى المانع و المحيى المميت... اجل كان لهذا التعليم و التوجيه فى عقول الناس أثره

الفعال و عطاؤه العظیم... فان الرسول الاعظم یوم لحق بالرفیق الاعلی لم یترک بعده من عابدی وثن واحد فی جزیرة العرب وء هکذا ختم الله جهاد رسوله الاعظم بالتوفیق التام و الفوز العظیم. و بذلک تحققت المعجزة العظمی فی شخصیة محمد بن عبدالله رسول الله صلی الله علیه و سلم...«قل أوحی الی أنه استمع نفر من لجن فقالوا إنا سمعنا قرانا عجبا، یهدی الی الرشد فآمنا به و لن نشرک بربنا احدا»... الجن/۱النص یشیر الی ان النبی قد أخبر من قبل الوحی بان نفرا من الجن قد استمعوا الی النبی و هو یتلو القرآن الکریم و فی آیة اخری من سورة الاحقاف هی التاسعة و العشرون «و اذ صرفنا الیک نفرا من الجن یستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضی ولوا الی قومهم منذرین»... و لیس فی النص هنا اشارة الی ان النبی صلی الله علیه و سلم لقی الجن او واجههم فکلمهم و کلموه.ان الله اوضح فی کتابه العزیز ان الناس لا- تری الجن و ان کانت الجن تراهم «انه یراکم هو و قبیلة من حیث لا- ترونهم» الاعراف/۲۷... کما ان ادعاء رؤیة النبی للجن ستکون مستغلا للخصوم یزعمون عنده ان للجن دورا و وجودا فی قرآنیات القرآن فالرسول لم یر الجن و ما کان له ان یری من قال فیهم الله انهم لا یراهم الانسان بحال من الاحوال و ما ورد من الاقاویل فی ان الرسول قد رأی الجن و استقبلهم و تحدث الیهم لا صحة له... اما حدیث من قال ان النبی لقی ابلیس فأراد ربطه بساریة المسجد یکون محل سخریة صبیان المدینة فان الکلام الآتی علی ذلک رمزی و تمثیلی قصد الاعتبار و التوعیة الدینیة...و قول النبی]ان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم[فانه لا یدل علی تلبسه فی جسد الانسان و انما هو لقوة سلطان الشیطان علی البشر من جهة الاغواء و الوسوسة و ذلک شیء نفسی لا عضوی...و اما قوله تعالی فی آکلی الربا «الذین یأکلون الربا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس» البقرة/۲۷۵... فذاک قد جاء علی مذهب العرب ایام جاهلیتهم فی تصور الشیطان و تعامله مع الناس و هو استعمال لغوی بلاغی لادخل للعقائدیة فیه و انما جاء ذلک لتهویل امر الربا و تبشیعه و استعظام إثمه...و من ذلک فی باب التهویل قوله تعالی «انها شجرة تخرج فی اصل الجحیم، طلعها کأنه رؤوس الشیاطین» الصافات ۶۵/۶۴ فانه لمن یرید ان یصل الی هذا الطلع اذ یسمع انه کرؤوس الشیاطین فانه ینکمش عن الرغیة فی ما یرید الوصول الیه.ان النبی لم یکن قد رأی الجن و قد مر بنا ان نفرا منهم استمعوا الیه یتلو القرآن فکان ذلک باعثا فیهم نشوة الاعجاب «و اذ صرفنا الیک نفرا من الجن یستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضی ولوا الی قومهم منذرین». الاحقاف/۲۹...والکلام فی الموقعین واحد و قد تکون السورة الحاضرة مشیرة الی آیة الاحقاف و متحدثة علی ما تحدثت به تلک الایة... و فی النص ما یدل بوضوح علی ان الرسول اخبر بوصول الجن الیه و استماعهم لقرآنه عن طریق الوحی الذی اخبره بذلک... و السورة کلها فی موضوع واحد فیه بعض الاسهاب و التفصیل... و معانی السورة ظاهرة واضحة فی هذا الصدد... [صفحه ۳۰۸] «قل انی لن یجیرنی من الله احد و لن اجد من دونه ملتحدا، الا بلاغا من الله و رسالاته و من یعص الله و رسوله فان له نار جهنم خالدین فیها ابدا»... الجن۲۳/۲۲فی النص بیان بان ملاذ النبی هو الله و انه لن یجیره منه احد اذا طلبه... و مثل هذه المعانی افتراضیة لابد من بیانها لاثبات عمومیة السلطة الالهیة فی سائر ارجاء ملوت الله... ان الانبیاء اکثر معرفة بعظمة الله و هم اکثر الناس استغفارا و انابة الیه تعالی لیکونوا محل اعتبار المؤمنین و غیرهم...«قل ان ادری اقریب ما توعدون أم یجعل له ربی أمدا، عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه أحدا، الا من ارتضی من رسول فانه یسلک من بین یدیه و من خلفه رصدا، لیعلم أنقد أبلغوا رسالات ربهم و أحاط بما لدیهم و أحصی کل شیء عددا»... الجن ۲۸/۲۷/۲۶/۲۵والکلام الذی یخاطب به النبی القوم یجول فی مجال غیبی یعلمه الله و لا یعلمه البشر، لذلک فهو یعلن للقوم انه لا یدری أقریب ما یعدهم الله به ام انه بعید یعلم الله أمده وحده... و فی ذلک تعبیر عن ایمان النبی المطلق بربه و عدم تجاوزه حدوده و حقوقه فی مثل هذه المواقف... و هی کذلک سورة عالجت اخطر العقائد الشائعة لدی المشرکین و الکتابیین فوضعت کل نقطة عند الحرف الذی هی نقطته بایجاز تام فصارت سورة تستعصی علی النسیان لسهولة حفظها و التمامها فی الذهن ن غیر ان تتناثر فی ارجائه...ان موضوع التوحید شغل الرقعة الزمنیة فی مکة ثلاث عشرة سنة و شغل من الرقعة الزمنیه المدنیة ما شغل ایضا لان عرق العقیدة الاسلامیة هو توحید الخالق فانه تعالی لا یغفر به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء...«قل یا ایها الکافرون، لا أعبد ما تعبدون، و لا أنتم عابدون ما أعبد، و لا أنا عابد ما عبدتم، و لا انتم عابدون ما أعبد،لکم

دینکم ولی دین». الکافرون۶/۱ففی هذا القول مجاهرة أمر النبی ان یواجه بها الکفار بما ینقض عباداتهم و یقضی بابطالها و التبرؤ مما یعبدون و الباسهم لباس الکفر «و لا انتم عابدون ما اعبد» و قد تم تحمیلهم مسؤولیة ما اختاروه من دین الکفر اذ امر الله نبیه ان یتنصل من دینهم و ان یستمسک بدینه و الخطاب صریح فی مجابهة الکفار بلفظ «یا أیها الکافرون» و کان ذلک یغیظهم کل الغیظ لا سیما اذ کان النبی فی اول عهده بابلاغ رسالته فی مکة اذ کان ما یزال ضعیف العصبة لا اعوان له. و فی السورة اسلوب بلاغی قائم علی التکرار التوکیدی الممتلیء تحدیا لاولئک الکفار و استقباحا بکفرهم و مقدمات النصوص فی الدعوة الدینیة التی جاء بها الرسول مما سبق ایراد الکلام علی نوعیة هذا الکفر الذی هو عبادة الاصنام و الذی جاءت الشریعة من اجل صرف الناس عن مثل هذه العبادات الی عبادة الله الواحد الاحد الذی لا شریک له.و ظاهر کل الظهور ان القوم کانوا اذا واجههم الرسول صلی الله علیه و سلم بمثل هذا التحدی تشتد خصومتهم له و سوء مقابلتهم التی یفرغون فیها نقمتهم و حقدهم علیه و علی من یقع بایدیهم من اتباعه المؤمنین بدینه... و مما یلاحظ فی مثل هذه المواجهات ان الرسول صلی الله علیه و سلم کان فی غایة القوة و الاعتداد بعقیدة التوحید و مبادرة الکفار بجرأة منقطعة النظیر و لابد ان یکون من بعض هذه المواجهة انه یفاجئهم و هم امام اصنامهم فی الکعبة یتحداهم و یتحدی اصنامهم و یسفه احلامهم التی لم تکن لتعصمهم عن عبادة احجار لا تضر و لا تنفع و لا تستجیب لطالب یطلب منها شیئا.«قل هو الله احد. الله الصمد. لم یلد و لم یولد. و لم یکن له کفوا احد»... الاخلاص ۴/۱ [صفحه ۳۰۹] سورة الاخلاص من قصار السور ولکنها تتضمن خلاصة العقیدة الاسلامیة المتعلقة بذات الله تعالی فهو واحد احد و هو قصد الخلائق و ملاذهم و مرجعهم فی کل رجاء و طلب و انه تفرد فی ذاته فلا صاحبة له و لا ولد و انه لا احد یشبهه علی الاطلاق او یماثله... فهی سورة تنزیه یسبح بها الله و یعظم و اما صفته بالصمد فانها تعنی. انه محل رجاء الخلائق کلها فی ادق حاجاتهم و أجلها...«قل اعوذ برب الفلق، من شر ما خلق، و من شر غاسق اذا وقب، و من شر النفاثات فی العقد، و من شر حاسد اذا حسد». الفلق ۶/۱هذا النص یتضمن احدی المعوذتین اللتین امر الله نبیه أن یتعوذ بهما من جمهرة شرور کانت سائدة لدی الناس، کما ان هذا التعوذ موصی به سائر المسلمین فانه تعوذ بالله و قد جاءت صفته سبحانه و تعالی بربوبیة الفلق الذی هو الصبح فانه تزول به المخاوف و تظهر الاشیاء علی حقیقتها و تزول الاشباح و یری کل بعینه سبیله و طریقه...و یتصرف هذا التعوذ الی شرور بعض المخلوقات التی تتعشق الشر و تهوی الفتنة و تألف العدوان لا سیما و النهار آت بساعاته الطوال و تزاحم الناس علی الاعمال... و جاء فی مفردات ما یتعوذ منه «الغاسق» و هو اللیل (اذا وقب) ای اشتد و صار دامس الظلمة و من تلک المفردات «النفاثات فی العقد» و المراد بهن السواحر. ذکرهن ببعض ما یلازمهن من صفات ابرزها صفة النفث فی الوجوه او الاشیاء فهن یفرقن بین المرء و زوجه... و اللفظ یشمل السحرة و الساحرات... و السحر لا اصل له و انما هو محرقات و خفة ید و استدراج ولکنه اذ کان یکثر الشر فیه و المقاصد غیر الشریفة فانه نظرت الیه الشریعة نظرة ارتیاب. و اخر مفردات التعویذة هو الحاسد یستعاذ من شر حسده فان الحساد یتمنی زوال نعمة المحسود و هو من الأم خصال اللؤماء و الغادرین الذین لا یستحون من الله والناس... ان الله عزوجل وصی نبیه ان یستعیذ من هذه الاصناف ذات الاذی الشدید فانهم ممن لا حیلة فیهم و لا منجاة منهم.«قل أعوذ برب الناس، ملک الناس، اله الناس، من شر الوسواس الخناس، الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنة والناس». الناس ۶/۱و هذه معوذة ثانیة سمیت و معها المعوذة الاولی بالمعوذتین و قد صارتا فی مکان ما کان الرقاة یرقون به المرضی و الهلعین و المرتعبین و الملسوعین تصبیرا لهم حتی یصنع لهم العلاج العضوی المادی فان للعلاج النفسی فی بدء عروض العلة و ظهور بوادر المحنة الاثر النافع بفعل تقویة المعنویات التی تعین علی الصبر و تدفع آفة الیأس عن الانسان من لدیغ او خائف او علیل...و نص التعویذة فی السورة الکریمة یبدأ بالامر بالاستعاذة بالله رب الناس و خالق العباد الذی هو ملک الناس و الحاکم المطلق فیهم و الذی هو اله الناس و معبودهم الذی یتعبدون له... و تنصرف الاستعاذة هنا الی شر الوسواس الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس و المراد به من کان یفعل ذلک من جن و من إنس و جری التساوی بین الجن و الانس فی مجالات الشر و الخبائث الا ان الفریقین یتکتمان فی ذلک واکد الله هنا و فی مواقع اخری من الذکر الحکیم إن الانس لا یقلون شرا فی هذه المسائل عن الجن و

ذاک لیقلل من اهمیـة الجن الذین کانت الناس تخافهم کل الخوف و ترتعد من ذکرهم و فی الانس من هو اکثر شـرا من الجن و ابلغ خبثا و مکرا و دهـاءا منهم. و فی هـاتین المعوذتین ما یوحی بأن الباری الکریم و هو یعصم الرسول من اعـدائه ایا کانوا و کیف کانوا ولکن رسـله بشـر معرضون لخصومـة کثیر من انمـاط الناس و اصـنافهم و فی المعوذتین تحـذیر من بغاة الشـر و مقترفی الجنایات... و التعوذ من شرورهم یجعل المتعوذ فی موقع من الحذر و التحوط و التربص و الدفاع عن النفس. [صفحه ۳۱۰]

تعقیب علی الایات القولیة

لقد تابعنا الآیات القولیة التی أوحی الی النبی ان یقولها لقومه ابان العهد المکی و العهد المدنی... و لقد لاحظنا کثرة عددها و تفاوت احجامها و تنوع مقاصدها و من بعض ذلک غلبة الجانب الجدلی علیها و مصارحة من خوطبوا بها من الکفار فی صـفة عظم کفرهم و شـدة ضـلالهم... و کان النبی یخرج من بیته کلما أو عز الیه ان یصارح القوم ببعض جرائرهم و کفرهم و افکهم فکان یبادر الی ذلک علانیـة حیثمـا وجـد قومه و أنی التقی بهم من غیر ان یخشـی منهم بطشـا و اسـاءة خطـاب و قسوة کلام...ان الاـوامر القولیـة جاوزت الثلاثمئـة آیـة فی کتاب الله و کان النبی یصـدع بها واحـدة فواحـدة و لم لکن یکتفی بتلاوة النص القرآنی الموحی به الیه و انما کان یناقش المجادلین من الکفـار و المشـرکین نقاشـا ینفـق له من الوقت مـا ینفق و یفرغ له من الجهـد مـا یفرغ لاـ سـیما اذ تکون الجهة المجادلـة ذات عناد و تشـغیب و عدم التزام بآداب الجدل و المناظرة سؤالا و جوابا...ان مهمة الرسول الاعظم محمد بن عبدالله لتتجلی خلال ثلاث و عشـرین سـنة فی صورة صـراع... و هـذا الـذی نجـده فی آیات القول قد یکون مصورا القلیل من هم الرسول بقومه فی مرحلته النبویة العظیمة.

آیات التبیین

ممـا و کله الله الی رسوله صـلی الله علیه و سـلم من مهـام الرسالـة و وظائفها ان یبین للناس امورا جاء بها القرآن لتعلمها الناس و تقف علی فحواها و محتواها... و بـدیهی أن مسألـة التبیین هذه تتطلب فی کثیر من الاحیان جهدا جهیدا لا سـیما حین یکون المخاطبون من ذوی العناد و بطء الفهم و اللـدد فی الخصومة. و فیما یلی ما هناک من آیات تضـمنت ذلک...«یا أهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم کثیرا مما کنتم تخفون من الکتاب و یعفو عن کثیر قـد جاءکم من الله نور و کتاب مبین»... المائـدة/۱۵الخطاب هنا لاهل الکتاب والرسول المرسل هو محمد صلی الله علیه و سلم و لاعزاز موقف الرسول اضافة الله الی نفسه. و کانت مهمة الرسول هنا لیست بالمهمة الیسیرة لانه اقبل علی اهل الکتاب مصـححا و مرشـدا و هادیا و لم یکن اهل الکتاب بالدین یهشون لرسول یأتیهم من غیر ملتهم و قد کان ما یصل الیهم من الرسل کلهم من ملتهم و من المتکلمین بلسانهم و من هنا نعلم ان مهمـة النبی هـذه تتطلب فی شخصـیة الرسول ان یکون کبیر الجلـد و عظیم الصبر و ذا حلم و رفق و لین و تلـک کلهـا کائنـة فیه صـلی الله علیه و سـلم.«یـا اهل الکتاب قـد جاءکم رسولنـا یبین لکم علی فترة من الرسـل أن تقولوا مـا جاءنا من بشـیر و لا نـذیر فقـد جاءکم بشـیر و نـذیر والله علی کل شـیء قـدیر»... المائدة/۱۹البشـیر النذیر هنا هو محمد بن عبدالله النبی العربی الذی بعثه الله للعرب و العجم و لسائر اصـحاب الدیانات القدیمة و لعبدة الاوثـان و سـائر ابناء البشـر حیثما کانت مساکنهم. و امر کهـذا الامر جـد ثقیل علی اهل الکتاب و لا سـیما الیهود الـذین لا یؤمنون الا الانبیـاء منهم، علی أن فریقـا من هؤلاـء الانبیـاء – الـذین هم منهم – أوذوا و قتلوا فکیف اذا کـان النبی الـذی بعث الیهم علی فترة من الرسـل لیس منهم...«و مـا أرسـلنا من رسول الاـ بلسـان قومه لیبین لهم فیضـل الله من یشـاء و یهـدی من یشـاء و هو العزیز الحکیم»... ابراهیم/۴النص عام یشـمل من سـبق من بعثهم الله رسـلا الی اقوامهم. و رسول الله صـلی الله علیه و سـلم هو أحدهم ینطبق علی رسالته المیثاق الـذی اخـذ الله اقوامهم علی سائر النبیین من قبل... و بـدیهی ان الرسل حین یأتون اقوامهم بالعقیـدة التی یصـححون بها فاسد [صفحه ۳۱۱] المعتقـدات القدیمـة. فـان اممهم تواجههم بالشـدة و التکـذیب حـتی یحقق الله لنبیه شـیئا من النصـر بالتحـاق طائفـة من

المؤمنین به... و فی عیسی اذ ارسله الله الی بنی‌اسرائیل قال الله: «فآمنت طائفة من بنی‌اسرائیل و کفرت طائفة»... و کون لسان النبی من لسان قومه فان ذلک اخری ان یقیم جسرا من التفاهم بین النبی و بین قومه.کما ان النبی اضافة الی وحدة اللسان بینه و بین قومه فانه لابد ان یکون عائشا فی اوساطهم لیکون ملما کل الالمام بعللهم و عاهاتهم و سائر حاجاتهم لیطمئنوا هم ایضا الی شخصیته و شخصیة بیته و نسبه و شیء من تاریخه. و لابد أن تکون للنبی المرسل الی قومه صلات قرابة بأسر اولئک القوم لیجد منهم العون اذا استعان بهم.ان کلمة «لیبین لهم» تتضمن مطالب کثیرة وفق وضع کل امة من تلک الامم و الا کان هناک تفاوت بین تصور النبی و واقع قومه...«... و أنزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم و لعلهم یتفکرون»... النحل/۴۴الذکر هو القرآن المبین، و کان علی الرسول الاعظم و قد ارسله الله بالذکر الحکیم أن یبین ما انزل الله فیه من شریعة و احکام فی العبادات و المعاملات و شؤون الحیاة لقوم ما انذر آباؤهم من قبل و هذا التبیین لیس بالامر الیسیر کما أنه لیس له سقف زمنی محدد ینتهی عنده دور الرسول و انما هو متصل مترابط الحرکات یستغرق وجود النبی فی قومه من یوم ابلاغه برسالة من ربه الی الیوم الذی ینسخ الله فیه شریعته بشریعة تالیة و هذا ما عرف من امر الدیانات القدیمة التی نسخت بالاسلام... اما رسالة محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم فهی باقیة حتی قیام الساعة لانها خاتمة الدیانات و النبی الذی جاء بها خاتم الانبیاء و المرسلین...«و ما أنزلنا علیک الکتاب الا لتبین لهم الذی اختلفوا فیه و هدی و رحمة لقوم یؤمنون»... النحل/۶۴النص واضح یلزم به النبی بأن یتولی تبیان شریعته للناس هادیا و مصححا و مرشدا و مقوما للاوضاع المتباینة فی امته. و النص آت فی رسول الله صلی الله علیه و سلم و قد کان وفق حسن ثقة الله فیه، اذ بین الدین و اقام صرح الایمان فی المؤمنین و وحد الامة و نشر العقیدة الصحیحة فی سائر ارجاء العالم...و من ملاحظة کلمة «التبیین» نعلم عظم المهمة التی و کلها الله الی انبیائه علی مختلف العصور و قد اختارهم وفق حکمته الحکیمة و تقدیره السدید و حرصه المتمیز و تفانیه فی اداء الواجب... مما تعد مشغولیة النبی فیه مشغولیة لا یحدها زمان و لا مکان...

باب الاستماع

هذا باب واسع یمکن ان یحصی فی المواجهة و یمکن ان یحصی فی المعاناة و فیه ما یثبت به الالتقاء بین الرسول الاعظم و بین الناس و فیه ما یدل علی صدق الاصغاء و علی کذبه و یتمثل فیه جهد الرسول الاعظم فی مهمة الابلاغ والجدل و المخاطبة و ما الی ذلک مما لا یقع عادة الا فی حیز واحد...ان الاستماع هو برید القبول و الاقتناع و الوقوف علی مکنون الامر ولکن طبیعة العناد فی الفئات التی تدعی الی الاسلام من المشرکین رغم انها تتلذذ بالاصغاء الی کلام الله لبلاغة ادائه و حسن تفصیله و رائع حججه و بیناته فانها کانت فی الغالب بطیئة الاستجابة و ان کانت کفة الایمان قد رجحت لدیها فی النهایة...ان الذین سلکوا سبیل العناد اول الامر استجاب الکثیر منهم الی الرسول و کان هذا هو الدافع الذی جعل من اسلم متأخرا یستمیت فی الدفاع عن الدین تصحیحا للموقف القدیم و تعبیرا عن فرط القناعة لهذا [صفحه ۳۱۲] الملة ذات العقیدة الصحیحة التی تقبلها الناس بعد القناعة التامة و من دون مغریات اغری بها المؤمنون [۷۳] ...فیما یلی آیات الاستماع مقرونة بما یکفیها شرحا و ایضاحا و من الله العون و الهدایة.«و منهم من یستمع الیک و جعلنا علی قلوبهم أکنة أن یفقهوه و فی آذانهم وقرا و ان یروا کل آیة لا یؤمنوا بها حتی اذا جاءوک یجادلونک یقول الذین کفروا ان هذا الا اساطیر الاولین»... الانعام/۲۵الآیة مسبوقة بقوله تعالی «انظر کیف کذبوا علی أنفسهم و ضل عنهم ما کانوا یفترون»... و المراد بهم جماعة المشرکین فی مکة. ان هؤلاء اذ یستمعون الی الرسول و هو یتلو القرآن او یشرح الاحکام او یخاطبهم بما یجعلهم یقبلون علی الدین و یصغون الی ندائه فانهم کانوا و کأنهم یسمعون و مثل هؤلاء ممن لا تصل الکلمة الی قلوبهم لا جدوی فیهم... لقد شاء الله ان یسلب هؤلاء الناس القدرة و الارادة فی قبول شیء أو رده فحکم علیهم بانه سلبهم السمع و الفهم و استیعاب ما یدور فی حلقتهم من الرشاد و القول الحکیم بل ان القوم اذ عطل الله مدارکهم عن الفهم والاستیعاب بلغوا من جهلهم و فرط بغیهم انهم اذا جاءوک فجادلوک و امکنتهم من ان یقولوا ما یشاءون فانهم یروحون یزعمون ان ما تقوله هو من اساطیر الاولین...ان ذلک یعنی

اللجوء الی الاشیء فی حین ان ما ادعوه من اساطیر الاولین جدیر ان تکون له قیمة مقومة ولکن المبطلین لا یملکون سندا و لا شبهة و لا حجة من الحجج علی رفض ما یرفضون و انکار ما ینکرون...«و منهم من یستمعون الیک أفأنت تسمع الصم و لو کانوا لا یعقلون»... یونس/۴۲الکلام هنا علی مشرکی اهل مکة الذین کانوا یحضرون ساحة الدعوة الی الدین اذ کان النبی یکلمهم فی مسائله و مفرداته ولکنهم کانوا قد طبع الله علی سمعهم فلم یکونوا یستوعبون ما یستمعون. فجاء بعد هذا النص قوله تعالی «و منهم من ینظر الیک أفأنت تهدی العمی و لو کانوا لا یبصرون». فاذا ان العبرة بالسمع فقد ذکرهم فیه مجتمعین اما فی حالة الکلام علی النظر فانه تعالی أورد الفعل فیهم مفردا ولکنه حکم علیهم جمیعا بالعمی ثم حکم الله علیهم لأنهم کانوا اشد الظالمین ظلما... «ان الله لا یظلم الناس شیئا ولکن الناس أنفسهم یظلمون»... و کیف لا یکون الظلم ظلما مبینا حین یجتمع اولئک المشرکون و الرسول بینهم یستمعون الیه و ینظرون فلا یقع من قوله السدید و موعظته البلیغة و هدیة الحکیم فی نفوسهم شیء...«نحن أعلم بما یستمعون به اذ یستمعون الیک و اذ هم نجوی اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا»... الاسراء/۴۷یبدو من النص ان کفار مکة کانوا یعقدون فی ما بینهم حلقات یتدارسون فیها الامر الذی جاء به رسول الله صلی الله علیه و سلم لیتخذوا فی صدده القرار الذی برتؤنه. ولکنهم لم یکونوا یخرجون الا بادعاء ان النبی لیس الا رجلا مسحورا و ان هذه لیست الا مقولة کانوا یقولونها منذ الهزیع الاول وفاتهم ان مقولتهم هذه لم تکن الا فراغا لا محتوی فیه... و یبدو أن القوم کانوا یواصلون الاصغاء و الاستماع الی ما کان النبی یتلوه من القرآن و هو – ای القرآن – کان واضح القصد ظاهر المعانی و الغایة المتغیاة فیه تحوم حول مطلب معلوم هو توحید الله و رفض الاوثان و الاصنام و لیس فی شیء من ذلک ما یشق فهمه و یعسر ادراکه و ادعاء کون النبی مسحورا لیس الا کلاما ملقی علی عواهنه و لا یصح ان یکون بعضه او کله نتیجة لما استمعوه من الرسول... و قوله تعالی «اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا [صفحه ۳۱۳] مسحورا»... انما هو قول عامة القوم یومذاک... یقولونه علی جهة القدح و لیس علی جهة الوصف...«قل الله اعلم بما لبثوا له غیب السماوات و الارض أبصر به و أسمع مالهم من دونه من ولی و لا یشرک فی حکمه أحدا»... الکهف/۲۶موضوع اهل الکهف لم یرد فی القرآن علی وجه السرد التأریخی انما ورد للاعتبار بحدث یستحق الاعتبار لذا لم تکن هناک من اهمیة لعدد من کانوا فی الکهف و لا لما مر علیهم فیه من زمن و اذ ان الله عزوجل له غیب السماوات و الارض فما ان یغیب عنه من حال اصحاب الکهف شیء... و قوله تعالی «أبصر بهم و اسمع [۷۴] » خطاب للرسول الاعظم یدعوه الی أن یعظم العلم الالهی سمعا و بصرا توکیدا للعقیدة القائلة بان الله لا یخفی علیه شیء فی الارض و لا فی السماء و هو یری و یسمع و یعلم ما تخفی الصدور... و هذا مما اراد الله ان یستقر فی فهم النبی ربه...«أسمع بهم و أبصر یوم یأتوننا لکن الظالمون الیوم فی ضلال مبین»... مریم/۳۸قوله تعالی «اسمع بهم و ابصر یوم یأتوننا» هو خطاب للنبی بان یحکم لهم بقوة السمع و البصر یوم الحساب الاکبر فما یملکون بذلک التملص من سؤال یراد منهم الاجابة علیه و کانوا فی الحیاة الدنیا یتعامون عن رؤیة الحقائق و یتصامون عن سماع کلمات الله استکبارا و أنفة و غرورا...«و کم أهلکنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم رکزا»...مریم/۹۸قوله تعالی «هل تحس منهم من أحد او تسمع لهم رکزا»... ای انهم انقرضوا کل انقراض و زالوا کل زوال بیانا بعظم بطش الله بهم. علی انه لا احد من الناس یومئذ یشعر بوجودهم ولکن الله اراد ان تکون شهادة النفی هذه شاهدا بها النبی وحده لصدق شهادته و صحة قراره...«نحن أعلم بما یقولون اذ یقول أمثلهم طریقة إن لبثتم الا یوما، و یسألونک عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفا، فیذرها قاعا صمصفا، لا تری فیها عوجا و لا أمتا، یومئذ یتبعون الداعی لا عوج له و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا»... طه ۱۰۸/۱۰۴فی هذا النص استشهاد بالرسول الاعظم علی ما یکون ساعة قیام الساعة من نسف الله الجبال بحیث لا یبقی بعد نسفها شیء مرتفع او منخفض و جعل النبی شاهدا علی ذلک و جاء بعد هذا النص قوله تعالی «و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا». و هو کذلک یتضمن استشهادا للنبی علی انه لا یسمع لهول الحشر الا الهمس الخفیف لان الناس یومذاک تفقد طاقة التصارخ و التضجیج...«انک لا تسمع الموتی و لا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین، و ما أنت بهادی العمی عن ضلالتهم إن تسمع الا من یؤمن بآیاتنا فهم مسلمون»... النمل ۸۱/۸۰شبه الله مشرکی مکة ممن لا یصل القرآن الی نفوسهم بأنهم موتی

لا- یسمعون. و للمبالغة فی هدر سماعهم اذ و سمهم بالصم نفی ان یستطیع الرسول اسماع الصم اذا ولوا مدبرین علی ان الصم لا یسمعون و ان لم یولوا مدبرین هذا و الدعاء لا یکون فی العادة الا لمن هو بعید و الاشارة الی ان القوم ولوا مدبرین تعنی انهم رجحوا الابتعاد عن مجال الحدیث و المخاطبة بغیا منهم و عنادا، فکیف اذا ابتعدوا عن مصدر الصوت [صفحه ۳۱۴] و غادروا المکان الذی یجری فیه الحدیث و ینطق فیه داعی الهدی بالکلمة الواضحة المسموعة... و اکدت الایة التالیة هذا المعنی و أوضحت ان عمی القلوب لا- ینظرون و لا- یهتدون و انما یهتدی الذین یؤمنون بآیات الله و یقبلون علیها بالرضا و القناعة و القبول...«فانک لا تسمع الموتی و لا- تسمع الصم الدعاء، اذا ولوا مدبرین، و ما أنت بهاد العمی عن ضلالتهم ان تسمع الا من یؤمن بآیاتنا فهم مسلمون»... الروم ۵۲/۵۳اسماع الموتی لاجدوی فیه لانهم لا یملکون صنع شیء و تشبیه من لا یستجیب لدعوة الاسلام بانه من الموتی او الصم البکم تشبیه دقیق وجه الشبه فیه قائم علی عدم الانتفاع بالقول یقال و الحکمة التی تعرف و الحقائق التی تکشف و الامر الذی یدعو الیه النبی قومه... و بقیة النص واضح المعنی و ما من شک فی ان ما یلقاه النبی من العناء الشدید فی حمل قوم هم فی عداد الموتی لفرط صممهم المفتعل انما هو من ثقیل المعاناة و قاسی الاحتمال... [۷۵] «و ما یستوی الاحیاء و لا الاموات ان الله یسمع من یشاء و ما أنت بمسمع من فی القبور»... فاطر/۲۲فی النص تمییز بین الاحیاء و الاموات لا من ناحیة التکریم و الاستحقاق بل من ناحیة الاصغاء و الانتفاع بما یجری الخطاب فی صدده... و جری تشبیه المعاندین ممن ینصرفون عن سماع سدید الکلام و رشیده بمن فی القبور من الموتی تیئیسا من اهتدائهم و استجابتهم لکثافة الحجاب الذی یحجبهم عن تبین ذلک و استیعابه... و انما عرض النص لمسلمة ثابتة فأقامها شاهدا علی ذلک.«أفأنت تسمع الصم أو تهدی العمی و من کان فی ضلال مبین»... الزخرف/۴۰لفرط صمم الغافلین عن سماع صوت الهدی و المنصرفین عن رؤیة الحق الواضح بحیث لا علاج لهم و لأمثالهم من الکفرة و المشرکین فان الله اوضح لنبیه انه لن یکون له علی ارشاد هؤلاء الناس من سلطان...«و منهم من یستمع الیک حتی اذا خرجوا من عندک قالوا للذین أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئک الذین طبع الله علی قلوبهم و اتبعوا أهواءهم»... محمد/۱۶الکلام یدور هنا علی طریق من اغبیاء المنافقین کانوا یحضرون مواعظ النبی و توجیهاته و ما نزل من الشریعة فاذا خرجوا من عنده مالوا الی من کان هناک من ذوی النباهة و حسن الفهم ممن کانوا حضروا مجلس النبی یسألونهم قائلین. ماذا قال النبی آنفا و کأنهم یرون ان هؤلاء کانوا علی مثل ما کانوا هم علیه من بلادة الذهن فلم یفقهوا شیئا کأنهم یشککون فی ان تکون لکلمات الرسول جدوی لدی مستمعیه. و قد عقب الله علی موقف هؤلاء المنافقین بانهم طبع الله علی قلوبهم و ترکهم الی اهوائهم و ضلالات اوهامهم... و یفهم من فحوی هذا النص ان المنافقین کانوا یؤدون دورا فی المشاکسة و التشکیک و انهم لم یکن لدیهم عزم علی ان یتعلموا من رسول الله ما یصححون به موقفهم و ما یزدادون به من فهم اسرار الشریعة و احکام الدین فهم العدو الخفی الذی دأبه احباط مسعی الامة الی الاستقرار و النجاح و التوفیق...«قد سمع الله قول التی تجادلک فی زوجها و تشتکی الی الله و الله یسمع تحاورکما ان الله سمیع بصیر»... المجادلة/۱کانت المرأة التی راحت تجادل رسول الله فی زوجها أی تکلمه فی امر شکته من زوجها، و کان الله [صفحه ۳۱۵] یسمع ما تقول هذه المرأة و ما یقوله الرسول صلی الله علیه و سلم... ان الله عزوجل کان یتابع ما یقول الناس للنبی و ما یقول النبی للناس فاذا وجب ان ینزل فی ذلک وحی نزل فیه وحی...و یفهم من ذلک کذلک ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان ذا صدر رحب بحیث کان یمکن افراد امته بأن یفضوا بما عندهم من کلام الی النبی... و قد اطال صلی الله علیه و سلم الصبر فی الانصات الی تلک المرأة المتظلمة من زوجها... و ذلک هو من معالم القیادة الرائعة حین یصغی قائد الامة الی شکاوی نساء او رجال من امته مثل هذا الاصغاء. و ما جاء فی النص من أن تلک المرأة کانت تشتکی الی الله فیه دلالة ظاهرة علی ان المرأة کانت واثقة عند اقبالها علی النبی، انه سیعرض شکواها الی ربه فهو رسوله المرسل من لدنه الی سائر عباده. و جاءت الایات التالیة بحل المشکلة التی کانت محل شکواها الی الرسول...

باب سل و اسأل

من الاوامر الالهیة التبلیغیة التی وجهها الله الی رسوله صلی الله علیه و سلم مما یأطره اطار الرسالة التی بعثه الله بها الی قومه و الی سائر عباده ما یکون من التکلیف فی السؤال من المشرکین و اهل الکتاب و غیرهم عن مسائل و امور یلزم المسؤولون بالاجابة علیها ابتغاء اقامة الحجة علیهم... و انها لمن المهام الصعبة التی یدعو الله بها نبیه ان یواجه القوم مواجهة صریحة آخذا فیها بهدب الجدل المنطقی... و باب «سل و اسأل» من نمط باب «و اذکر و ذکر»... «و استفتهم»... «و أنذرهم» و ما الی ذلک... و فیما یلی ما جاء فی القرآن من مفردات هذا الباب مقرونا بشیء من الشرح و التفصیل...«سل بنی‌اسرائیل کم آتیناهم من آیة بینة و من یبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شدید العقاب»... البقرة/۲۱۱فی هذا السؤال تحد لبنی‌اسرائیل و استعراض لما کان قد حدث لهم و ما اتاهم الله ایاه من آیات بینات... حین یأمر الله نبیه ان یسأل من هناک من الیهود عن امور من صمیم تأریخهم الدینی فانما هود امتحان و فتح لباب جدل ینتهی الی افحام الیهود و انزالهم منزلة العاقین لرب العالمین... فی هذا النص امر للنبی بنمط من المواجهة لاحبار الیهود و تلک من بعض مهام النبی الملقاة علی عاتقه اضافة الی کبائر المهام و صغائرها التی قام علیها امر نبوته صلی الله علیه و سلم...«و اسألهم عن القریة التی کانت حاضرة البحر اذ یعدون فی السبت اذ تأتیهم حیتانهم یوم سبتهم شرعا و یوم لا یسبتون لا تأتیهم کذلک نبلوهم بما کانوا یفسقون»... الاعراف/۱۶۳کان من دأب الیهود حیثما کانوا أن یظهروا الحرص علی التمسک بالسبت الذی یعتقدون ان العمل فیه ممنوع و اذ کان من اوضاع احدی القری البحریة التی جاء الکلام علیها فی النص القرآنی أن یتداعی علیها السمک بکثافة ایام السبت و لا یکون کذلک سائر الایام لسر مجهول و سبب غیر معلوم فان الیهود خرقوا قاعدة الالتزام بالسبت و راحوا یصیدون السمک یوم السبت بطریقة من طرق الاحتیال و هذا ما نبزهم الله به و عاقبهم علیه و کان لابد من ان یعرف القوم فی مکة من بعض تصرفات الیهود الذین لم یکن عددهم فی مکة کثیرا و ان کان لهم شأن و خطر کالذی کان لهم فی المدینة الا ان التعرض لهم بالاشارة الی شیء من طباعهم و غشهم لدینهم یعد موضوعا اعلامیا مهما. و لم یکن فی طوق الیهود اذ سئلوا عن قصة هذه القریة أن ینکروا ما کانوا قد صنعوا... [صفحه ۳۱۶] «فان کنت فی شک مما أنزلنا الیک فاسأل الذین یقرأون الکتاب من قبلک لقد جاءک الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... یونس/۹۴لا یتصور وقوع الشک لذی الرسول فی ما نزل الیه و ذلک لوضوح الدلائل الدالة علی صحة ذلک فان النبی یتصل به الوحی کل حین و یبلغه کلام ربه و فی سائر لحظات حیاته الیومیة من هذه الدلائل الکثیرة المتکررة، و تعد السور و الایات القرآنیه من اقوی هذه الادلة و البراهین فما یقع لنبی تقوی صلته بالله یوما بعد یوم ان یصل الشک الیه و یتسلط علیه و انما جاء النص القائل «فان کنت فی شک مما انزلنا الیک» علی جهة الافتراض و اسماع الناس الحقیقة بشکلها و موضوعها... و فی صنع - ان - الشرطیة دلیل علی هذا الافتراض... اما قوله تعالی «فاسأل الذین یقرأون الکتاب» فان فیه ایقاع الحجة علی اهل الکتاب ان کان سألهم النبی شیئا أم لم یسألهم و کذلک یستوی الامر فی ان یکونوا اجابوه أم لم یکونوا اجابوه... و قوله تعالی «فلا تکونن من الممترین» فانه نهی للنبی ان یمتری فی ذلک و ان لم یکن قد امتری فیه و انما هو الوحی الذی ینزل علی النبی هادیا و معلما و موجها و مسددا فی خطاه فی طریق التبلیغ الی الدین الحنیف...«و لقد آتینا موسی تسع آیات بینات فاسأل بنی‌إسرائیل اذ جاءهم فقال له فرعون انی لأظنک یا موسی مسحورا»... الاسراء/۱۰۱یبدو ان الرسول الاعظم کان یلتقی بأحبار اهل الکتاب فیطارحهم الحدیث و یسألهم سؤال احراج و تبکیت و تحد و ذلک لان اهل الکتاب مدعوون تلقائیا الی الاسلام و النبی مرسل الیهم و الی غیرهم من الامم من ذوی الدیانات القدیمة ومن غیر ذویها و فی مثل هذا النص ما یسکت الیهود خاصة عن تکذیب النصوص القرآنیة النازلة فی صدد احداث وقعت لیهود قدیما و جاءت بها التوراة احیانا.«الذی خلق السماوات و الارض و ما بینهما فی ستة أیام ثم استوی علی العرش الرحمن فاسأل به خبیرا»... الفرقان/۵۹قوله تعالی «فاسال به خبیرا» ای انه خبیر فاسأله. و استعمال (الباء) بعد السؤال حرفا شبه زائد مألوف فی لغة التنزیل و لیس المراد فاسأل عنه انما اراد النص ان الله هو الذی یسأل عن کل شیء لانه الخبیر بکل شیء... و معنی السؤال هنا هو الطلب من ذی خبرة بالحاجات و لیس معناه ان تسأل عن ما تجهل فیجیبک و لو أخذ بهذا المعنی هنا فلقد یکون له وجه من القول... و لیس المراد فاسأل عن الله من هو خبیر بالله...«و اسأل من أرسلنا من قبلک من رسلنا أجعلنا من

دون الرحمن آلهة یعبدون»... الزخرف/۴۵السؤال الذی یسأله النبی من الرسل السابقین الذین مضی بهم الزمن. انما هو سؤال عن الحقائق التی کانت محتوی رسالاتهم فهو سؤال افتراضی یراد به نفی ان یکون الله قد رضی ان یعبد غیره فی الارض و سؤال الرسل بعضهم بعضا امر یعرفه الرسل اذ انهم جهة واحدة لیس بینهم فواصل زمانیة و مکانیة...اجل انهم لا یفصل بینهم فاصل من زمان او مکان أی من حیاة و ممات و قرب او بعد... اذ کان الانبیاء رغم انهم بشر کونا مستقل الشخصیة، و علی هذا تکون المساءلة بینهم علی غیر ما یعرف من المساءلة بین الناس. و فی حدیث المعراج ما یقرب هذا المعنی الی التصور الذهنی و الحسی اذ جاء الکلام فیه علی اتصال الینبی صلی الله علیه و سلم بکثیر من الانبیاء و الرسل. و لابد ان نعلم ان الله حین یأمر رسوله بالسؤال عن امر من جماعة الرسل الاقدمین فانه عزوجل ییسر له ذلک. و الله ادری بأحوال رسله و اسرار رسالاته...ان الله عزوجل جعل للنبی ملکة الاتصال بأسلافه من النبیین یسألهم عن مسائل من الدین و حقائق [صفحه ۳۱۷] من الایمان و انه صلی الله علیه و سلم سیجد منهم الجواب المطلوب و ذاک وفق علم الله الذی یعلم کل شیء فی السموات و الارض...و هناک آیات فی مادة السؤال جاءت بلفظ (و لئن سألتهم) و هی اسئلة سألها النبی القوم تلبیة لامر الله ایاه بالسؤال و ما الیه و انا موردوا ذلک فیما یلی:«و لئن سألتهم لیقولن انما کنا نخوض و نلعب قل أبالله و آیاته و رسوله کنتم تستهزؤن»... التوبة/۶۵والآیة التی تسبق هذه الایة هی: «یحذر المنافقون ان تنزل علیهم سورة تنبئهم بما فی قلوبهم قل استهزئوا ان الله مخرج ما تحذرون»... فی هذا النص نمط من الحوار الذی یظهر فیه بوضوح ما طبع علیه القوم من لجاجة فی سوء الموقف و لؤم التصرف، و قد نبه الله رسوله الی أن یواجههم بانکشاف خبثهم و سوء تصرفهم و لبثهم علی استهزاءاتهم التی تنم عن صلف فیهم قبیح و شراسة مکثفة شنیعة...«و لئن سألتهم من خلق السماوات و الارض و سخر الشمس و القمر لیقولن الله فأنی یؤفکوا» العنکوبت/۶۱یبدو من النص أن النبی صلی الله علیه و سلم یسألهم الاسئلة المحرجة فلا یجدون بدا من الاجابة علیها بما یتضمن الاعتراف بالله و کونه هو خالق هذا الکون بسماواته و أرضه و غایة النبی من توجیه السؤال هذا الیهم أن یلفت نظرهم الی بطلان عبادة الاصنام التی لم یعد لها وجود معی وجود الله و کذلک یبطل الشرک کله بهذا الاعتراف لانه لیس من المنطق و لا مما یقره العقل أن تشارک الاصنام الله فی خلق السماوات و الارض و الشمس و القمر و ما الی ذلک من مفردات هذا الکون العظیم و هی مجرد احجار من احجار الارض.«و لئن سألتهم من نزل من السماء ماءا فأحیا به الارض من بعد موتها لیقولن الله قل الحمد لله بل أکثرهم لا یعقلون». العنکبوت/۶۳بعض خصوم الرسالة حین یمتحنون فی قدرة الله و عظم سلطانه فی ملکوته یکون فی اجاباتهم ما یدل علی علم لدیهم بالله حسن...«و لئن سألتهم من خلق المساوات و الارض لیقولون الله قل أفرأیتم ما تدعون من دون الله ان ارادنی الله بضر هل هن کاشفات ضره أو ارادنی برحمة هل هن ممسکات رحمته قل حسبی الله علیه یتوکل المتوکلون»... الزمر/۳۸یتضمن النص مطلبا جدلیا یبدأ بسؤال القوم عن الخالق الذی خلق السماوات و الارض. کان التعقیب علی ذلک بمناقشتهم فی شرکهم و الکلام یحوم حول المشرکین الذین یشرکون بالله غیر الله من معابید باطلة. أی انهم یؤمنون بالله ولکنهم لا یؤمنون بوحدانیته بل یشرکون به آلهة اخری و هؤلاء یتحصل من مناقشتهم ما یتم التوصل به الی ایمانهم خلافا للذین لا یؤمنون بالله اصلا... و النقاش هنا ینصب علی اثبات عجز من یتخذون أندادا لله و شرکاء عن أن یقدموا او یؤخروا فی مجال الاقدار الالهیة علی النحو الذی جاء فی النص...و یفهم من هذا أن الرسول الاعظم کان کثیرا ما یحتک بالقو یراجعهم الحدیث فی امر الشرک و فساده... یحاورهم و یسألهم و ذاک من طبیعة مهمته الکبری. و قد تکرر مثل ذلک فی اکثر من نص قرآنی و من ذلک «و لئن سألتهم من خلق السماوات و الارض لیقولن خلقهن العزیز العلیم» الزخرف/۹... و من ذلک کذلک «و لئن سألتهم من خلقهم لیقولن الله فأنی یؤفکون» الزخرف/۸۷... و یفهم من هذا مال کان یتحکم فی عقولهم من البلبلة العقائدیة و عدم الاستقرار مما ینسحب أثره علی موقف النبی صلی الله علیه و سلم فی مواجهة ذلک... [صفحه ۳۱۸]

باب و ما تسألهم... أم تسألهم... لا نسألک

«أم تسألهم» و کذلک «و ما نسألهم» مما جاء فی نفی توجیه سؤال ما الی القوم مقرونا ذلک ببعض اسباب النفی اما علی وجه الحقیقة و اما علی وجه التهکم و فیما یلی سرد هذه الآیات و تفصیل حالها:«و ما تسألهم علیه من أجر إن هو الا ذکر للعالمین»... یوسف/۱۰۴أی ان ما تتعلق به مصالح الناس جمیعا فهو من الخدمات ذات الصفة الانسانیة العامة مما لا یتقاضی علیه شیئا من الاجر من یؤدیه اذ لا أجر من أجور الدنیا لعامل خیر او متبرع بعمل محمود. و اذ کان الله عزوجل قد ارسل رسوله الی الناس فهو الذی یتولی اجره...«أم تسألهم خرجا فخراج ربک خیر و هو خیر الرازقین»... المؤمنون/۷۲قال الشوکانی: أم هل الامر الذی یصدهم عن الایمان بک أنهم یزعمون أنک تسألهم أجرا تأخذه علی الرسالة. فترکوا الایمان بک و بما جئت به لاجل ذلک. مع أنهم یعلمون أنک لم تسألهم ذلک و لا طلبته منهم]حتی الصدقة حرمها الله تعالی علی رسوله لئلا یقول القائل: انه ادعی الرسالة لتحصیل المال[... «فخراج ربک خیر» ای: فرزق ربک الذی یرزقک فی الدنیا، و اجره الذی یعطیکه فی الاخرة، خیر لک مما ذکر...«أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون»... الطور/۴۰النص وارد مورد النفی عن سؤال الاجر الذی لو وقع السؤال فی صدده لوجب أن یکون هذا الاجر عظیما و جسیما لعظم الجهد الذی تنفقه فی سبیل هدایتهم و هذا ما یجعلهم یواجهون مغرما ثقیلا لا قبل لهم به... و فی النص تثمین و تقییم لما ینهض به الرسول من عبء اصلاح القوم و من طول العناء فی هذا الوجه لذا لم یطالب رسل الله جمیعا اقوامهم بشیء من أجر و مکافأة و فیهم رسول الله صلی الله علیه و سلم...و قد تکرر النص فی سورة القلم فی الآیة السادسة و الاربعین و هو قوله تعالی «ام تسألهم اجرا فهم من مغرم مثقلون»... و المعنی نفس المعنی...«و أمر أهلک بالصلاة و اصطبر علیها لا نسألک رزقا نحن نرزقک و العاقبة للتقوی»... طه/۱۳۲النص من النصوص العقائدیة التی تعلم الناس أنهم انما یقع رزقهم علی الله الذی لا یسألهم رزقا و هذا معنی قد تکرر فی التنزیل لانه عرق من اعراق العقیدة و من ذلک قوله تعالی «و ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون، ما أرید منهم من رزق و ما أرید ان یطعمون، ان الله هو الرزاق ذو القوة المتین» الذاریات ۵۸/۵۶...

باب یسألونک

فی القرآن الکریم وردت نصوص تشیر الی ان النبی صلی الله علیه و سلم کان محل مراجعة الناس و استفساراتهم فی سائر امور الدین و الحیاة فکان یجیبهم او یترک الامر الی الله لینزل فی ذلک من آیاته ما یحل العقدة و یحز المفصل... و من ذلک «و یسألونک عن الاهلة قل هی مواقیت للناس و الحج»... و منها «یسألونک ماذا ینفقون» و منها «یسألک الناس عن الساعة و ما یدریک لعل الساعة تکون قریبا»... و منها «و یسألونک عن الروح قل الروح من امر ربی و ما اوتیتم من العلم الا قلیلا»... «و یسألونک عن الساعة ایان مرساها»... و بعض سؤالات القوم من خصوم الرسالة یقصد بها ابتغاء الجدل و المکابرة. «یسألک [صفحه ۳۱۹] اهل الکتاب ان تنزل علیهم کتابا من السماء فقد سألوا موسی اکبر من ذلک فقالوا ارنا الله جهرة»... النساء/۱۵۳کان الناس یترددون علی الرسول الاعظم لیأخذوا منه العلم، و یفرون من مشاکلهم الیه لیحل عقدها لهم و لیس کل من یفعل ذلک کان من المعاندین المنکرین الرسالة الالهیة فان فیهم من آمن و حسن ایمانه... و قد جر التنبیه الی التثبت من هذه الاسئلة قبل اتصالها الی سمع الرسول «لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم»...من هذه الاسئلة یتجلی لنا ان النبی کان فی شغل شاغل من مواجهات الناس علی اختلاف مشاربهم و منازعهم و ذلک امر یتطلب الجهد الفکری المتحفز دائما للنظر فی غرائب الاسئلة و المراجعات...«أم تریدون أن تسألوا رسولکم کما سئل موسی من قبل و من یتبدل الکفر بالایمان فقد ضل سواء السبیل»... البقرة/۱۰۸الاسئلة التی تتوارد علی الرسول الاعظم من قبل اصحابه کثیرة و دائمة. و فی النص تنبیه الی القوم بان لا تکون اسئلتهم ذات محتوی من الاجحاف والاحراج الذی لا طائل وراءه... و قد عقب النص علی ذلک بان بعض الاسئلة التی یراد طرحها علی الرسول نمط مما ینتمی الی الضلال و الکفر، و ذلک ان الیهود کانوا قد اعتادوا توجیه اسئلة و طلبات ذات مستوی عقلی منخفض و غیر متوازن الی انبیائهم فقد قالوا لنبیهم موسی علیه‌السلام «أرنا الله جهرة» و غیر ذلک من المطالب و قد حذر الله المسلمین ان یعاملوا نبیهم مثل معاملة الیهود نبیهم «یا أیها الذین آمنوا لا تکونوا کالذین آذوا

موسی»...«و اذ سألک عبادی عنی فانی قریب أجیب دعوة الداع اذا دعان فلیستجیبوا لی و لیؤمنوا بی لعلهم یرشدون»... البقرة/۱۸۶فی النص ما یشیر الی ان هناک من کان یتردد علی الرسول الاعظم یسأله عن امور من الشریعة یرید أن یحیط بها علما و قد اوصی الله رسوله بالرد علی تلک الاسئلة و الاستفسارات و من ذلک ما ورد فی هذا النص من ان قوما سألوا الرسول عن الله أو أن اسئلة مقدرة من عادة الناس الاستفسار عنها و هذا ما نوهت به الآیة الکریمة اذ جاء فیها «و اذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان»... و تلا ذلک توجیه الهی عقائدی للناس «فلیستجیبوا لی و لیؤمنوا بی لعلهم یرشدون»...و یفهم من ذلک ان رسول الله کان فی شأن متکرر من مراجعات القوم یسألونه عن اخطر الامور و هو یجیبهم علی ذلک. و یفهم من صیغة النص الوارد بقوله تعالی «و اذا سألک عبادی عنی...» ما یدل علی أن الناس کانت تجد الرسول ذا درایة بشأن الله و اطلاع علی کمالاته و سننه فی مخلوقاته... و أقر الله هذه الخصیصة فی النبی من الدرایة بذات الله و صفاته و لذا قال «و اذا سألک عبادی عنی» و لیس هذا النوع من الاسئلة افتراضیا و ظنیا و انما هو کائن و واقع و ان من حق الناس أن یسألوا عن اشیاء من صفات الله ممن هو علی علم بها... و هم واجدون فی رسول الله صلی الله علیه و سلم هذا المبتغی و یعنی ذلک ثقة الناس به صلی الله علیه و سلم من هذه الناحیة و غیرها و هذا ما یعظم مکانة النبی عند الله و جلالة قدره لدیه...«یسألونک عن الاهلة قل هی مواقیت للناس و الحج و لیس البر بان تأتوا البیوت من ظهورها ولکن البر من اتقی و أتوا البیوت من أبوابها و اتقوا الله لعلکم تعلمون»... البقرة/۱۸۹من اسئلة القوم و هم علی ما یبدو من اتباع النبی صلی الله علیه و سلم فی المدینة و ذاک ان الجواب انبأ عن ان الاهلة هی مواقیت للحج و لسائر شؤون الناس فی حیاتهم الیومیة التی یعنیهم منها الارتباط بالاحداث و أزمنتها... لقد کان النبی صلی الله علیه و سلم مهیأ للاجابة علی شتی اسئلة الناس معتمدا فی کثیر من ذالک علی وحی السماء و ما جاء من النصوص [صفحه ۳۲۰] القرآنیة المسبوقة بلفظ «قل» معظمها مما اجاب الله عنه بوحیه الموحی به الی رسوله صلی الله علیه و سلم.و یفهم من ذلک ان الشریعة بتفاصیلها و مجمل و قائعها انما هی من الله و لیس للرسول الاعظم الا نقلها من لدن ربه الی الجهات التی یقضی الله بایصال الامور الیها...«یسألونک ماذا ینفقون قل ما أنفقتم من خیر فللو الدین و الاقربین و الیتامی والمساکین و ابن السبیل و ما تفعلوا من خیر فان الله به علیم».البقرة/۲۱۵تعد الاسئلة التی یوجهها الناس الی الرسول الاعظم من بعض موارد التشریع و اسبابه التی یسمیها الباحثون باسباب النزول. علی ان العبرة فی هذه المسائل کما قال قال الاصولیون بعموم اللفظ لا بخصوص السبب... و ذاک هو الغالب فی هذا الباب [۷۶] ...والنص وارد فی مسائل من الانفاق و الصدقات مما یعد من صلب العقیدة الدینیة التی قام علیها امر الملة و الشریعة... و قد جاء الجواب الالهی الموحی به الی الرسول صلی الله علیه و سلم بفصل الکلام علی القصد المقصود فی اسئلة القوم و هو مما یقضی به الله و یحدده و یعلمه الرسول لیعلمه الرسول للسألة الذین تقدموا بسؤالهم ذلک الی النبی صلی الله علیه و سلم...«یسألونک عن الشهر الحرام قتال فیه قل قتال فیه کبیر و صد عن سبیل الله و کفر به و المسجد الحرام و اخراج أهله منه أکبر عند الله و الفتنة أکبر من القتل»... البقرة/۲۱۷المسجد الحرام مصون عن ان یقع فیه قتال لانه بیت الله و حرمه هناک حالات شبه شاذة و نادرة جری السؤال علیها من قبل السائلین فی صدد حدوث القتال فی المسجد الحرام و قد أوحی الله الی نبیه بالجواب الصریح فی هذه المسألة ذات الخطر الکبیر...فلقد کان الجواب بان القتال فی المسجد الحرام ممکن أن یباح فی حالات دفاعیة حددها النص. و أفتت بها الکلمة القرآنیة و ذلک عند الکفر به و اخراج اهله منه والعدوان علیه... و بذلک کانت المصلحة الظاهرة هی المیزان الذی توزن به اعمال الناس و ذاک بتقدیر الضرورات فیها بقدرها...«یسألونک عن الخمر و المیسر قل فیهما إثم کبیر و منافع للناس و اثمهما اکبر من نفعهما و یسألونک ماذا ینفقون قل العفو کذلک یبین الله لکم الآیات لعلکم تتفکرون»... البقرة/۲۱۹تحریم الخمر و المیسر من الامور الاساسیة فی الشریعة الاسلامیة و قد جاء الکلام علی ذلک اثر سؤال وجه الی صاحب الرسالة صلی الله علیه و سلم... علی انه لو لم یکن هناک سؤال فی هذا الصدد لافترض السؤال افتراضا و أجیب علیه بما یقرر الحقیقة الشرعیة فی هذا الشأن.و أوحی الله الی رسوله ما کان فیه الجواب التام للمسألة من حیث ان الخمر و المیسر یحتجنان الاثم الکبیر الذی جعلته الشریعة اصلا للتحریم رغم ان للناس منافع تجاریة و وقتیة من وراء هذین المنکرین و الاعلام القرآنی یتمیز بعرض المسائل

علی وجهها فلا ینکتم فی الاعلام القرآنی شیء عن الناس... و کلمة الاثم الکبیر فی الخمر و المیسر تعلن الحرمة القاطعة لهما...«... و یسألونک عن الیتامی قل اصلاح لهم خیر وان تخالطوهم فاخوانکم والله یعلم المفسد من المصلح و لو شاء الله لأعنتکم ان الله عزیز حکیم». البقرة/۲۲۰لیتامی فی الاسلام حظ کبیر من الرعایة و قد کثرت الآیات الباحثة فی امرهم و حقوقهم کثرة ملحوظة... و کان الجواب الذی أوحی به الله الی النبی [صفحه ۳۲۱] فی شأن السؤال عن الیتامی متضمنا توصیات کریمة فی صدد اصلاح الیتامی و حسن معاملتهم... و المهم فی مثل هذا السؤال و نظائره ان الهیئة الاسلامیة التی اهتدت بهدی الاسلام صارت تبحث فی امور جد مهمة فی حیاة المجتمع الاسلامی و مشاکله الاجتماعیة...یفهم منه قوة التعلیم النبوی لذلک الجیل بحیث تفتحت بصائرهم علی التنقیب عن امور یقوم علیها امر صیانة المجتمع و قوة بنائه الاجتماعی...«و یسألونک عن المحیض قل هو أذی فاعتزلوا النساء فی المحیض و لا تقربوهن حتی یطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حیث أمرکم الله ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین»... البقرة/۲۲۲السؤال عن المحیض و قد کان للشریعة الیهودیة فیه رأی ظاهر القسوة فی معاملة النساء و اذ جری السؤال عن المحیض علم الله نبیه الجواب الذی کان فی صفة المحیض بانه اذی منع الازواج من الوصول الی نسائهم بسببه و لیس فی الاسلام ان تکون المرأة نجسة بسبب المحیض تمنع من الاعمال البیتیة و یتنجس منها اهل ذلک البیت علی ما هو معهود عند الیهود.«یسألک اهل الکتاب ان تنزل علیهم کتابا من السماء فقد سألوا موسی اکبر من ذلک فقالوا أرنا الله جهرة»... النساء/۱۵۳هذا السؤال لا یخرج عن دائرة اللؤم و الحقد المعروفین لدی الیهود الذین وجدوا فی ظهور الاسلام ما سوف یقضی علی وجودهم و هم فی نعیم مقیم... و الکتاب الذی یریدون من النبی ان ینزله علیهم لا- یعنی الا اللغط الذی لا طائل فیه فهم أهل کتاب هو التوراة لا یؤمنون بما سواه فماذا یریدون من الکتاب الذی سألوا رسول الله صلی الله علیه و سلم ان ینزله من السماء و هم یعلمون علی جهة القطع و الیقین ان کتابا من الله لن ینزل علیهم و لم یرد الله علیهم بنفی وقوع ذلک و ذاک علی نحو ما ألفناه فی الآیات القولیة التی ترد جوابا علی مثل تلک الاسئلة. و انما وبخهم الله علی سؤالهم الذی اعتادوا نظائره و منها أنهم سألوا موسی ان یریهم الله جهرة... و کان الله قد عاقبهم علی ذلک. و سائر اسئلة الیهود الذین اطلق الله علیهم فی النص اسم اهل الکتاب لکی تعلم الناس أنهم لم یتأدبوا بأدب الکتاب و لم یتعلموا منه ما یحسنون السؤال عنه و کانوا و قد سلف القول علی ذلک یضاهون کفار مکة و مشرکیها فی المزعجات من الاسئلة و التحرشات...«یسألونک ماذا أحل لهم قل أحل لکم الطیبات و ما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونهن مما علمکم الله فکلوا مما أمسکن علیکم و اذکروا اسم الله علیه و اتقوا الله ان الله سریع الحساب»... المائدة/۴فی النص کلام علی احکام الصید جوابا علی سؤال القوم رسول الله عما أحلت لهم الشریعة من الطیبات. و فی کتب الفقه و الاحکام تفاصیل حول ذلک... و یفهم من استعمال صیغة «یسألونک ماذا أحل لهم» ان المسلمین کانوا یتحرجون أن یأکلوا ما کانوا یأکلون قبل الاسلام من مآکل فصاروا یسألون النبی عن ذلک و لیس النبی هو الذی یحلل و یحرم فی هذا الوجه من تلقاء نفسه انما یکل ذلک الی منزل الشریعة و هو الله عزوجل و هکذا جاء قوله تعالی «قل أحل لکم الطیبات» و هی المآکل التی تستمرئها النفس مما یعرف فی حیاة الناس و ما ألفوه من طعام یتخذونه لموائدهم...و فی القرآن الکریم «فابعثوا احدکم بورقکم هذه الی المدینة فلینظر أیها ازکی طعاما فلیأتکم برزق منه...» فهنا یبرز دور الذوق فی تخیر الطیبات من الاطعمة...«یسألونک عن الساعة أیان مرساها قل انما علمها عند ربی لا- یجلیها لوقتها الا هو ثقلت فی المساوات و الارض لا تأتیکم الا بغتة یسألونک کأنک [صفحه ۳۲۲] حفی عنها قل انما علمها عند الله ولکن اکثر الناس لا یعلمون». الاعراف/۱۸۷بعض الاسئلة التی تلقی علی الرسول صلی الله علیه و سلم تکون فی غایة التعقید و الغیبیات و یبدو أن سائلی ذلک یأملون ان یجدوا لدی الرسول جوابا یوضح لهم غموض الموضوع... و ذاک بما یعلمونه من قوة قرب النبی من ربه و إطلاعه علی اشاء من غیبه... و قد لقن الله نبیه نبأ الساعة بأنها من اسراره فی ملکوته لا- یطلع علی امرها احدا و انما تأتی الناس علی وجه المباغتة...«یسألونک عن الانفال قل الانفال لله و الرسول...». الانفال/۱الانفال هی غنائم الحرب و قد کانت مکان کلام و مراجعة بین القوم فراحوا یسألون الرسول عن ذلک فأنبأه الله فی صدد الانفال ما وجدوا فیه الجواب الکافی لسؤالهم... لوضع الامور فی نصابها و عدم اطالة الجدل حول ذلک.«و یسألونک عن الروح قل

الروح من امر ربی و ما أوتیتم من العلم الا قلیلا»... الاسراء/۸۵السؤال عن الروح لیس المراد به ما هو عرق الحیاة فی الاحیاء لان ذلک لیس من الامور الدینیة التی یسأل عنها نبی او رسول لا سیما اذ کان الذین وجهوا الی النبی هذا السؤال هم من بعض احبار الیهود الذین لا یریدون بطبیعة عقیدتهم و نظرتهم الی النبی ان یجعلوه محل الاعتماد فی الاستفسار عن مسائل فی مستوی عال و خطیر کأمر الروح التی فی ابدان الکائنات الحیة... و انما کان السؤال عما تکرر ایراده فی القرآن من ایراد کلمة الروح التی وردت اکثر من مرة فی الذکر الحکیم «نزل به الروح الامین، علی قلبک لتکون من المنذرین» الشعراء/۱۹۳... و من ذلک «و نفخت فیه من روحی» الحجر/۲۹... «و کذلک أوحینا الیک روحا من امرنا ما کنت تدری ما الکتاب و لا الایمان ولکن جعلناه نورا نهدی به من نشاء» الشوری/۵۲... «فارسلنا الیها روحنا فتمثل بها لها بشرا سویا» مریم/۱۷ «و کلمته القاها الی مریم و روح منه» النساء/۱۷۱... فانهم سألوا عن معنی هذا الحرف و مؤداه فکان الجواب ما ذکره القرآن الکریم «قل الروح من امر ربی و ما أوتیتم من العلم الا قلیلا» الاسراء/۸۵... ای ان الله یعلم من اسرار مکنوناته مالا یبلغ الیه علمهم و بذلک لا یکون من المتیسر لهم فهم الجواب لو أجیبوا به مفصلا و ذاک لافتقادهم ادوات المعرفة و فقدان المشارکة البیانیة فی استیعاب الاشیاء، و کثیرا ما رد القرآن علی السائلین فریقا من اسئلتهم «لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم» المائدة/۱۰۱... و کأن النص الذی جاء جوابا علی سؤالهم ظاهر فیه ما یشبه الاسکات عن الخوض فی هذه المسائل لانها من صمیم خصوصیات الخالق. اذ ان ما یعد من خصوصیات الذات الالهیة و ان عرض ذلک فی الخطابات القرآنیة فانه لا یکشف للناس اذ لو کشف ذلک للناس لتهتکت الاسرار الالهیة فصارت مما یلهج به العوام...والاسرار الالهیة لا یحیط بشیء منها الا رسول او ملک مقرب من الملائکة المقربین... و ثابت فی الاسالیب العلمیة و الادبیة و التشریعیة انها تتفاوت فی الافصاح عن محتواها فان الاستنباط سیضعف والاجتهاد سینقطع والراسخون فی العلم سیطوون کتبهم و یلقون اقلامهم... و فی النص مما یتعلق بشخصیة الرسول الاعظم انه کان یجد فی الناس من یهوی التحرش و یتعشق المماحکة و یعمل علی احراج النبی باستفساراته التی لا یرید بها الحصول علی المعرفة بل اثارة اللغط فی البیئة. و ابتغاء الفتنة فی ما لا طائل فیه. و کان ذلک دأب الیهود و دیدنهم...«و یسألونک عن ذی القرنین قل سأتلو علیکم منه ذکرا»... الکهف/۸۳ [صفحه ۳۲۳] اخبار ذی القرنین علی ما یبدو کانت مما یتناقله الناس فی مجالسهم تناقلا تضارب الکلام و تناقضه و کان السؤال عنه من الرسول دالا علی اعتقاد القوم ان الله یجیب علی سؤالهم علی ما صار معتادا لدیهم من أن الاسئلة التی تلقی الی الرسول یجیب علیها... و قد شرح الله امر ذی القرنین شرحا کافیا اذ لقن نبیه بشیء من سیرة ذی القرنین و ذکر الاحداث المتصلة بحیاته. و یبدو أن سبب السؤال هو الظن الذی یجول فی اذهان اناس منهم فی أن لذی القرنین سهما فی النبوة و یومیء الی ذلک الاستجابة القرآنیة لهذا السؤال إذ لو کان ذو القرنین مجرد ملک لکان غیر ذلک. [۷۷] .«و یسألونک عن الجبال فقل ینسفها ربی نسفا»... طه /۱۰۵وقع السؤال الی النبی عن الجبال التی تقوم علی انحاء من الارض ما مصیرها اذا قامت الساعة و هو من الاسئلة التی تدل علی متابعة حسنة من قبل جماعة المؤمنین لمفردات العقیدة و قد أوحی الله الی رسوله بالجواب الذی هو «فقل ینسفها ربی نسفا فیذرها قاعا صفصفا، لا تری فیها عوجا و لا أمتا، یومئذ یتبعون الداعی لا عوج له، و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا»... فکان السؤال مفضیا الی شرح احداث الساعة و احوال یوم القیامة مما یعد من صلب المعتقد الدینی فی الاسلام و مما ازداد به المؤمنون علما بأحداث الاخرة التی تبدأ بعد نهایة هذا العالم...«یسألک الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله و ما یدریک لعل الساعة تکون ریبا»... الاحزاب/۶۳هذا السؤال احد الاسئلة المتکررة و قد جاء الجواب علیه یتضمن المعنی الوحید علی مثل هذه الامثلة المتکررة و بمقتضی البلاغة القرآنیة ترد ألفاظ الجواب و عباراته ذات نمط بلاغی جمیل لا یخرج فی عموم معناه عن الاجابات القرآنیة فی مثل هذه المسائل. و لم یکن الرسول الاعظم فی الرد علی هذه الاسئلة یقرأ علیهم ما سبق مما هو مماثل لاسئلة الناس عن الساعة لان تعدد الصیغ القرآنیة هو جوهر البلاغة القرآنیة...«یسألونک عن الساعة ایان مرساها. فیم انت من ذکراها. الی ربک منتهاها انما انت منذر من یخشاها. کأنهم یوم یرونها لم یلبثوا الا عشیة او ضحاها». النازعات ۴۶/۴۲یتکرر سؤال الناس عن الساعة و یتکرر الجواب علی هذا اللون من الاسئلة بأسالیب بلاغیة رهیبة التعبیر و کلها تنتهی بالاشارة

الی أن امر الساعـة امر یختص بعلم الله وحـده...و یبدو أن الذین یوجهون الی النبی مثل هذا السؤال هم من قبائل شتی و من انماط من الناس کثیرین من سکان مکة و المدینة و غیرهما... و الساعة موضوع لم یقع الطروق الیه فی الکتب القدیمة بالشکل الذی وقع الکلام علیه فی النصوص القرآنیـة و صـیغة السؤال عن الساعة لیس فیها مما یحدد نوعیة السائلین. فقد یکونون من ذوی الشأن فی القوم و قد تؤید نصوص الآیات هذا المعنی الی حد ما.

باب قلت و تقول

من فعالیات النبی و مهمات تحرکاته فی مجال الـدعوة الی الاسـلام ما تعقبه النص فاشار الیه فی مثل کلمـة «و قلت» و کـذلک ما جاء من ذلک من کلمـة «و تقول» و هنا نصوص و آیات فی هذا الباب نأتی علیها بشـیء من الشـرح الیسـیر...«و لا علی الذین اذا ما أتوک لتحملهم قلت لاـ أجـد أحملکم علیه تولوا و أعینهم تفیض من الـدمع حزنا أن لا یجـدوا ما ینفقون»... التوبـة/۹۲ [صفحه ۳۲۴] النص مسـبوق بقوله تعالی «لیس علی الضـعفاء و لا علی المرضـی و لا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج. اذا نصحوا لله و رسوله ما علی المحسـنین من سبیـل و الله غفور رحیم»... کـان الراغبون فی الجهاد فی سبیل الله قـد راجع فریق منهم النبی لیعـد لهم عـدة القتال و لم یکن لـدی النبی ابان ذلک من عدة القتال شـیء لذا واجههم بقوله «لا أجد ما أحملکم علیه». و قد رجعوا تذرف عیونهم الدمع الغزیر لعـدم اسـتطاعتهم اداء مهمة الجهاد. علی أنهم بمقتضـی النص مرفوع عنهم الحرج والامر الذی یریدونه واقع لهم عندالله بسـبب صدق نیتهم فی الجهـاد...«و لئن قلت انکم مبعوثون من بعـد الموت لیقولن الـذین کفروا ان هـذا الاـ سـحر مبین»... هود/۷قوله تعـالی «و لئن قلت» – هنا – لا یعنی القولـة الواحـدة بل یعنی ان ذلک مما یتکرر من قوله فی تـذکیر القوم بأنهم سـیبعثون بعـد موتهم لان مثل هـذا التـذکیر یعـد من الاسـس الاعتقادیـة التی جاء التأکیـد علیها فی القرآن الکریم اکثر من مرة و کانت من بعض ما ینکره المشـرکون و غیرهم... و قـد اوردنا هذا النص فی ایات المواجهة التی کان المشـرکون یواجهون النبی خلال جدالهم بالادعاء بما یحلوا لهم الادعاء به من ان النبی ساحر أو شاعر...«اذ تقول للمؤمنین ألن یکفیکم أن یمـدکم ربکم بثلاثة الاف من الملائکة منزلین». آل‌عمران/۱۲۴فی النص متابعة لبعض المواقف النبویة التی کان النبی یخاطب خلالها من یخاطب من الناس... و هنا خطابه صلی الله علیه و سلم للمؤمنین اذ کان فی خطابه ما یشـیر الی العون الالهی الذی اعانهم الله به بما أمدهم به من ملائکة کانوا معهم فی ساحة القتال. و کان ذلک فی موقعـة بدر... و الرسول اذ یقول ذلک انما یقوله من موقع قیادی عسـکری اذ کانت قیادته صـلی الله علیه و سـلم متوزعة علی اکثر من امر وعظی و قضائی و عسـکری و غیر ذلک...«و یقولون طاعـة فاذا برزوا من عنـدک بیت طائفـة منهم غیر الـذی تقول و الله یکتب ما یبیتون فـأعرض عنهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... النساء/۸۱فی النص ما یصف القول الـذی یقوله النبی بأنه واجب الطاعة لا یجوز التفریـط فیه و لا التقصـیر فی أداء ما یترتب علیه من الاوامر و النواهی. و الموضوع هنا وارد فی قوم کانوا لا یتأثمون من عصـیان مـا یقوله النبی و قـد امره الله أن لاـ یعبأ بهم فان مثل ذلک من مشـهود ما یقع للرسل من بعض اتباعهم. و الاتکال علی الله أجـدی من الاتکـال علی هؤلاـء النـاس...«و اذ تقول للـذی أنعم الله علیه و أنعمت علیه أمسک علیک زوجک واتق الله و تخفی فی نفسک ما الله مبـدیه و تخشـی النـاس و الله أحق أن تخشاه»...الاحزاب/۳۷فی هـذا النص متابعـة لاحـداث وقعت لرسول الله فی المدینـة تتعلق بالغاء احکام کانت تترتب علی التبنی وفق عادة الجاهلیـة و قـد تم شـرح ذلک فی هـذا الکتاب فی مکانه. و کان الله قد امر النبی بأن یتزوج زینب بنت جحش زوجـة متبناه زیـد و یعد ذلک فی العرف الجاهلی تحرکا غیر مألوف بسـبب مخالفته لعرف قدیم متأصل فی تقالید البیئـة العربیـة...لقـد کان النبی صـلی الله علیه و سـلم یخاطب زیـدا برفق کبیر وفق ما هناک من ادب المواساة و التلطف فی القول... و یفهم من ذلک ان رسول الله صـلی الله علیه و سـلم کان علی جانب من الالتزام بهذا النمط من السـلوک المهذب فی مخاطبة الناس. و کـذلک قوله تعـالی «و تخشـی النـاس و الله أحق أن تخشـاه» فیه مـا یـدل علی أن النبی لم یکن یواجه المجتمع بمـا یخـالف العنعنات الاجتماعیـة المتوارثـة و هو مما یـدل علی أن النبی لم یکن [صـفحه ۳۲۵] یسـتخف بالناس فی ما کانوا رسـموه لانفسـهم من سلوک

اجتماعی متفق علیه... و انما کان یراودهم علی تغییره او تصحیحه بلطف و حسن مخاطبة.«قل لا اقول لکم عندی خزائن الله و لا أعلم الغیب و لا أقول لکم انی ملک...» الانعام/۵۰لم یکن للنبی صلی الله علیه و سلم ادعاء بالملک و لا ادعاء بانه ذو اموال طائلة و خزائن هائلة و لاـ کان قد واجه الناس یزعم لهم انه یعلم الغیب و لا نفی البشریة عن نفسه بادعاء أنه ملک و قد أمره الله ان یصارح الناس بهذه الحقائق فکان هذا النص آتیا بهذه المصارحة. و فی تلک الأزمنة کان اغراء الناس بالاقبال علی ذی دعوة یدعیها أن یتبعوه اذا لمح لهم بانه ذو مال و ذو قوة و ذو اقتدار. ولکن النبی لبث متمسکا بدعوته النقیة بانه رسول للناس من رب العالمین من غیر ادعاء ملک و عصبة و إمرة.

باب قومک

وردت فی القرآن الکریم نصوص مما خاطب الله به نبیه مقرونا هذا الخطاب بذکر النبی منسوبا الیه قومه. و فی تضاعیف هذه النصوص مطالب فی غایة الاهمیة القرآنیة التی تبرز من خلالها شخصیته صلی الله علیه و سلم مما نحن فی صدد الکشف عنه و الوصول الیه. و فیما یلی هذه الآیات و النصوص...«و کذب به قومک و هو الحق قل لست علیکم بوکیل»... الانعام/۶۶رسالة الرسول الاعظم رسالة عامة الی سائر عباد الله ولکنه من الامر الطبیعی أن تکون هناک فئة تنقل هذه الرسالة الی سائر آفاق العالم. اذ لا یتسنی للنبی أن یواجه الناس جمیعا فی شتی انحاء الارض و علی ذلک امره الله فی البدء أن ینذر عشیرته الاقربین فلما تم للدین أن یجد أعوانا من العرب صار نقله الی سائر الامم مسألة منوطة بمسلمة العرب...و فی باحة اللقاء بین النبی و قومه من اجل دعوتهم الی الدین الحنیف کانت هناک ظروف من اللقاء و المواجهة أشار الیها القرآن الکریم و هی ظروف مثخنة بالتکذیب و الانکار و المقاومة الشدیدة و الرفض القاطع... و بدیهی أن سیاسة الدعوة التی التزم بها النبی فی أخذ قومه الی الاسلام انما کانت سیاسة لین و اخذ بهدب الاناة و النقاش الهادیء، و الآیة تشیر الی أن قوم النبی المراد بهم العرب هنا و المکیون منهم بوجه أخص...«تلک من أنباء الغیب نوحیها الیک ما کنت تعلمها أنت و لا قومک من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقین»... هود/۴۹نشأ النبی فی بیئة لا درایة لها تامة برسالات الرسل و لاـ المام عندها بفحوی ما جاءوا به من شرائع و ذاک لان القوم کانوا و ثنیین یعبدون الاوثان و لم یکن کهنتهم یوصلون الیهم شیئا من المعلومات التی یلم بها اهل الکتب السماویة. بل ان اولئک الکهنة انفسهم کانوا علی جهل بذلک...و انما تکونت لدی النبی صلی الله علیه و سلم ثقافة مکتملة بهذه الامور من طریق الوحی بعد نزوله. و کذلک کان الامر الذی یتعلق بثقافة العرب المسلمین... و مسألة أمیة النبی لم تکن قاصرة علی کونه لا یقرأ و لا یکتب بل کانت کذلک تتناول فراغ ساحته الثقافیة مما امتلأت به بمثل هذه الانباء بعد المبعث النبوی...«و انه لذکر لک و لقومک و سوف تسألون»... الزخرف/۴۴قوله تعالی «ذکر لک و لقومک» أی مجد و شرف و مجال مباهاة و اعتزاز... قال فی صفوة البیان لمعانی القرآن]«و انه لذکر لک و قومک» أی ان ما أوحی الیک و هو القرآن لشرف عظیم لک و لقومک أی للعرب عامة و فیهم قریش «و سوف تسألون» یوم القیامة عنه. و عن القیام بحقه[... [صفحه ۳۲۶] أجل لقد کان النبی و هو یحمل ثقل مهمة الدعوة الدینیة یشعر بأن ذلک و ان کان تکلیفا شاقا انما هو محل ثقة الله به اذ ناط الیه الامر العظیم. و کون القرآن ذکرا لقومه العرب انما یعنی ان هذه الامة ستتولی بکل حرص و اخلاص وجد حمل الدین الی سائر سکان الارض... حقا انه لشرف جد عظیم... و قوله تعالی «و سوف تسألون» ای سوف تسالون عن موقفکم من تقبل هذا الشرف الذی شرفکم الله به و هذه المنزلة التی أنزلکم الله فی اعلی منازلها... لقد کان العرب الدین حملوا رساله الاسلام الی العالم اول الفتح جدیرین بالتقدیر و الاعجاب من سائر کتبة التاریخ المنصفین... اذ کانت سیرتهم فی البلاد المفتوحة سیرة شریفة و قبیلة اذ لم یتعرضوا لاموال الناس و لا سحروا بجمال النساء فی البلاد المفتوحة و لا لجأوا الی التعسف و الاضطهاد و اکتناز الاموال و البغی علی الناس بغیر الحق.«و لما ضرب ابن مریم مثلاـ اذا قومک منه یصدون»... الزخرف/۵۷یظهر من النص المکی ان القوم فی مکة تکلموا علی المسیح فکان ذلک مثیرا فی وسط متکلمیهم انکار ان یکون المسیح الها ذاک ان العرب عبدوا الاوثان و ما الیها ولکنهم لم یعبدوا

البشر و هذا ما حال دون استطاعة الروم تنصير الجزيرة العربية... و رغم محاولاتهم المتكررة ببعث البعوث و نشر الاديرة باستعمال المغريات... و ما جاء فی النص من قوله تعالی «و قالوا أآلهتنا خير أم هو» يريدون به تفضيل معابيدهم علی عبادة كائن بشری انی كان... ای انهم لم يتطرقوا الی ذلک ابتغاء ان يجدوا من يقنعهم بذلک او يخوض معهم فی حديث تلک الالوهية البشرية و انما هم قوم ألفوا الجدل و النقاش و علی ضوء ذلک يتكلمون فی الامر الذی يوقنون به اولا يوقنون. و انما ولج القوم فی هذا المأزق من حديث المعتقدات لغرض نفی ميلهم الی الاعتقاد بالوهية أحد من البشر. و ذاک اذ وجدوا الاسلام يتكلم علی سيرة المسيح بما ظنوه يفيد التزكية و اعلاء المكانة... ای ان قومک عندما جری الحديث علی المسيح وقفوا موقفا حديا فی معارضة له اذ كانت الحركة التنصرية ما تزال تتحرک فی سائر الجهات... و صحح الله اذهان القوم فی المسيح اذ قال فيه «إن هو الا عبد أنعمنا عليه و جعلناه مثلا لبنی‌اسرائيل» فحدد بذلک مهمة المسيح و أنه ليس الا من انبياء بنی‌اسرائيل الذين ارسلهم الله اليهم [۷۸] ليصحح المعتقدات اليهودية و هذا ما يعد اكمالا للناموس و من هذه الناحية جعلت النصرانية دينا ذا شخصية مستقلة رغم ارتباط المسيحية بالعهد القديم و كونها تعتمد علی هذا الأصل...ان الرومان اعتنقوا المسيحية ليتخذوا منها خيمه يخيمون بها علی العالم و هكذا تم لهم الكثير مما ارادوا حتی جاء الاسلام فطوی صفحتهم الی حين...

باب هل أتاک

تعنی كلمة «أتی» فی نصوص هذا الباب معنی بلغ. و قوله تعالی «هل أتاک حديث موسی. اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوی» أی هل بلغک... و مفردات هذا الباب تعد من المسائل التی ثقف الله بها نبيه. و قوله تعالی «و هل أتاک» يعنی ان مثل هذه المعلومات تعد ذات اهمية فی مجموعة المعلومات التی توفر للنبی قدرا ثقافيا فی سيرة الاقدمين من الرسل و غيرهم... و فی النص كذلک ما يومیء الی مكانة الحقيقة فی مثل هذه الانباء الجديرة بأن تلتفت اليها الانظار و الافكار لما فيها من دواعی العجب فی سيرة الرسل و الانبياء و سنسرد ما جاء من النصوص مبدوءا بهذه الصيغة... [صفحه ۳۲۷] «و هل أتاک حديث موسی. اذ رأی نارا فقال لاهله امكثوا انی أنست نارا لعلی آتيكم منها بقبس أو أجد علی النار هدی»... طه ۱۲/۹اذ كان موسی عليه‌السلام قد قتل - و هو فی مصر - رجلا من القوم فترک مصر علی اثر ذلک و جاء الی مدين حيث يقيم شعيب عليه‌السلام و هو نبی عربی و قبائل مدين قبائل عربية فآواه شعيب و زوجه بنته و اثر ذلک ابلغ الله موسی برسالته فعاد الی مصر ليصدع بالامر الالهی سمع فرعون...فی هذه السيرة معلومات تتعلق بظروف ابتلی بها الله احد انبيائه و هو موسی عليه‌السلام. والامر جدير بان يكون فی اطار معرفة النبی اذ تناول حقائق كمبيرة الاهمية يلم بها من يتابع قراءة الآی القرآنی الذی سرده بكل تفصيل و دقة...«و هل أتاک نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب، اذ دخلوا علی داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغی بعضنا علی بعض فاحكم بيننا بالحق و لا تشطط و اهدنا الی سواء الصراط»... ص ۲۲/۲۱فی النص ما يتعرض لحادث وقع لداود عليه‌السلام من قوم ارادوا الاساءة اليه ولكنهم خيب الله سعيهم فی ذاک و افشل خطتهم الاثمة فلقد تسور علی داود قصره رجلان زعما انهما جاءا ليتقاضيا عند داود فی خصومة وقعت بينهما، والاصل فی التقاضی ان يكون من طرق مشروعة و مألوفة و ليس من الصعود الی اسوار القصور و اذ أنجی الله داود من مكيدة دبرت له فانه سجد لله شاكرا حمايته و نجاته «و ظن داود انما فتناه فاستغفر ربه و خر راكعا و أناب» ص/۲۴...فی القصة لفت لانظار النبی صلی الله عليه و سلم الی ان داود و هو نبی ذو قوة و حجابة كان غرضا لخصوم كانوا يبيتون له الغدر و المكايد... و فی ذلک ايضاح للنبی بأن الانبياء جميعا هم عرضة لمثل ذلک و ليس النبی وحده هو المهدد بخصومة الخصوم و عداوة الاعداء و كيد الكائدين... و لما فی قصة داود من غرابة فقد جاء النص بعبارة «و هل أتاک نبأ الخصم» ای ان ذلک مما يحسن ان يصل الی علمه صلی الله عليه و سلم.«هل أتاک حديث ضيف ابراهيم المكرمين، اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون، فراغ الی أهله فجاء بعجل سمين، فقر به اليهم قال ألا تأكلون، فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف و بشروه بغلام عليم، فاقبلت امرأته فی صرة فصكت وجهها و قالت عجوز عقيم، قالوا كذلک قال

ربک انه هو الحکیم العلیم»... الذاریات ۳۰/۲۴فی النص کلام علی جانب سیرة ابراهیم علیه‌السلام و هو یستقبل ضیفا و کان علی جاری اشتهاره باکرام الضیوف قد جلب لهم مائدة کاملة امعانا فی حسن استقابلهم ولکن ظهر ان فی الامر سرا انکشف لابراهیم خلال ذلک و المعلومات الواردة فی حدیث ضیف ابراهیم حری ان تکون من بعض معارف النبی اذ جاء فی ذات القصة ان امرأة ابراهیم و قد اقبلت و هی محفوفة بنساء لهن ضجة و عجیج علی ظهر الطریق و هذا معنی قوله تعالی «و أقبلت امرأته فی صرة»، اما قوله تعالی «فصکت وجهها و قالت عجوز عقیم» انها عندما سمعت بالبشری التی بشر بها ابراهیم بانه سیولد له ولد لطمت وجهها لطمة خفیفة علی جاری عادة النساء عند الشعوب عندما یسمعن قالة مثل هذه القالة تعبیرا عن الانکار و فرط التعجب أی کیف یکون هذا و انا عجوز طاعنة فی السن...«هل أتاک حدیث موسی. اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوی، اذهب الی فرعون طغی». النازعات ۱۷/۱۵فی النص کلام علی بدء رسالة موسی الی فرعون. فان موسی علیه‌السلام و ان کان قد نشأ فی قصر فرعون و فی حجر اهله و ذاک معروف تأریخیا فانه لم یکن یملک الجرأة التی تمکنه من مواجهة فرعون و هو فی دست [صفحه ۳۲۸] حکمه بالکلمة التی تفعل فعلها فی نفس فرعون، غیر ان موسی علیه‌السلام حین قضی نحوا من عشر سنین فی مضارب مدین العربیة اکتسب اقتدارا و جرأة جریئة علی الوقوف مثل هذا الموقف من فرعون و غیره... فان الله عزوجل اذا اراد امرا هیأ اسبابه. هکذا زود الله نبیه موسی من خلال الواقعیة فی الحیاة بما أهله المواجهة ملک مصر دون خوف او وجل... و مثل هذه المعلومات من الجدیر ان یکون لرسول الله صلی الله علیه و سلم اطلاع علیها...«هل أتاک حدیث الجنود، فرعون و ثمود». البروج ۱۸/۱۷ذکر الجنود هنا مشار فیه الی قوة الجهة المتحدث فی شأنها فان الله کبت هؤلاء القوم کبتا و خذلهم خذلانا و لم یکن منکروا نبوة رسول الله صلی الله علیه و سلم اقوی من اولئک الذین لم تنفعهم قوتهم الظاهرة فی مواجهة اقدار الله...لقد کان الفراعنة مشهورین ببناء الاهرام کما کانت ثمود مشهورة بنحت البیوت فی الجبال و قد قرن الله بین فرعون و ثمود من هذه الناحیة بقوله تعالی «و ثمود الذین جابوا الصخر بالواد و فرعون ذی الاوتاد» اشارة الی هذا النمط من الاقتدار و کان ذلک هو الجامع بینهم...«هل أتاک حدیث الغاشیة، وجوه یومئذ خاشعة، عاملة ناصبة، تصلی نارا حامیة، تسقی من عین آنیة، لیس لهم طعام الا من ضریع، لا یسمن و لا یغنی من جوع»... الغاشیة ۷/۱قال فی صفوة البیان [۷۹] فی تأویل ذلک انه]هل اتاک استفهام أرید به التعجب من حدیث القیامة و التشویق الی استماعه[...و یبدو أن شیئا من اهوال یوم القیامة ماصح منها و ما لم یصح کان یدور فی اذهان الناس یومذاک لذا سماه الله حدیثا... و حدیث الغاشیة حدیث مکتظ بالاهوال و ما ترتعد له الفرائص من اخبار العقوبات التی انزلها الله بالعصاة. ان الترغیب و الترهیب امران لهما اثرهما الاعلامی الفعال فی نفوس الناس و لیست الشرائع السماویة وحدها هی التی تلجأ الی ذلک بل ان قوانین التربیة اعتمدت من قدیم الزمان علی الحوافز و العقوبات فی اصلاح الامم و درء الفساد... و حدیث الغاشیة قائم علی هذا الاصل...النصوص القرآنیة التی أوردنا ما اوردنا علیها من الکلام آنفا یتعلق بعضها بالمعنویات و بعضها بمسائل من سیر الانبیاء اشعارا بان ذلک مما تتم به معارف النبی صلی الله علیه و سلم و یشتد بها عزمه غیر ان آیة قرآنیة واحدة وردت بذات الاسلوب اوردت موضوع التقاء بین النبی و بین فئة ذکرها الله باسمها مما یعد من بعض وقائع السیرة النبویة فی العهد المدنی و ذاک فی قوله تعالی «و لا علی الذین اذا ما أتوک لتحملهم» التوبة/۹۲... الالتقاء هنا التقاء واقعی اذ جاء قوم یریدون السلاح لیشارکوا فی الجهاد فبین لهم النبی انه لیس بین یدیه من ذلک شیء فعادوا یبکون لحرمانهم من الاشتراک فی الجهاد فی سبیل الله [۸۰] ... [صفحه ۳۲۹]

باب استعذ بالله

وصی الله عزوجل نبیه بالاستعاذة به من الشیطان اشعارا بان الشیطان عظیم الخبث و دقیق المکیدة و ان الله هو الملاذ الذی یلوذ به عباده المؤمنون من همزات الشیاطین و ان الله عزوجل هو الملاذ الحصین للائذین به من المؤمنین و ان الشیطان لما طبع علیه من اشاعة الشر و نشر الفساد و ایغار صدور الناس بالعداوة و البغضاء و لانه - ای الشیطان - شر مطلق لا تفسر همزاته بارادة الخیر بحال من

الاحوال فلذلک وصی الله نبیه ان یتسعیذ من الشیطان به و فی ذلک توجیه لسائر المؤمنین بان یستعیذوا بالله من الشیطان فاذا خطر فی بال احدهم خاطر مما یمت الی ذلک تذکروا فاذا هم مبصرون... و فیما یلی بعض نصوص الاستعاذة...«و إما ینزغنک من الشیطان نزع فاستعذ بالله انه سمیع علیم»... الاعراف/۲۰۰وصف الله نفسه بهذا النص بانه سمیع علیم لترکیز الثقة و اقرار الاطمئنان فی النفوس التی ترید لتقوی بسلاح یعصمها من الشیطان. و فی النص توصیة بوجوب المبادرة الی الاستعاذة بالله عند عروض ای بادرة من بوادر النزغ الشیطانی... و بدیهی ان الشیطان لا یدعو الی الخیر فلذلک لا مجال الی الاطمئنان لشیء من نزغاته و همزاته و بذلک لا یملک الفرصة لاقرار ما یرید فی نفوس المؤمنین الذین یبادرون علی الاستعاذة بالله من شره...«فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم»... النحل/۹۸قراءة القرآن مصدر اهتداء بهدی القرآن و مبعث استنارة بنور القرآن و اذا رأی الشیطان من یقبل علی قراءة القرآن فانه سیعمد الی تثبیطه و صرفه عن ذلک بمشاغلته بالخواطر و الوساوس و سائر ما یشغل الانسان عن المضی فی عمل یرید عمله و بذلک فالاستعاذة من الشیطان الرجیم قد وقعت فی موقعها الذی یفوت عنده الفرصة علی الشیطان فلا یملک ان یصنع شیئا یشوش به المتنسک و یثبط به المتعبد...«ان الذین یجادلون فی آیات الله بغیر سلطان أتاهم إن فی صدورهم الاکبر ما هم ببالغیه فاستعذ بالله انه هو السمیع البصیر»... المؤمن/۵۶کذلک تکون الاستعاذة من شرار الناس و طغاتهم و من طبع منهم علی العدوان و اقتراف الشر فانهم لا یعدون من جنود ابلیس و من رهط الشیطان...«و اما ینزغنک من الشیطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السمیع العلیم»... فصلت/۳۶ان تولی الله رسوله بالرعایة و الحمایة کان منها الاکثار من تحذیره من نزغ الشیطان لیکون شدید التنبه الی دور هذا الکائن الجهنمی فی افساد الناس و اضلال العباد. ان مثل هذه التحذیرات القرآنیة تهدی الی ان تکون کفة الخیر فی الناس هی الراجحة. و فی نصوص الاستعاذة ما یدل علی ما کان یتمتع به رسول الله صلی الله علیه و سلم من مقاومة عالیة لسائر المغریات مادق منها و ما جل فکان بذلک رسول الله دعامة هذا الدین و عمود التوفیق للنصر الذی أتمه الله لهذا النبی العظیم...

باب الشاهد و الشهید

الشاهد و الشهید فی معنی واحد هو أن یکون مطلعا علی امر وقع علی علم منه کأن یکون رآه أو سمعه. و منه قوله تعالی «و لا یضار کاتب و لا شهید...» البقرة/۲۸۲. و الشهادة فی هذا المعنی واردة فی القرآن الکریم فی مثله قوله تعالی «و لا تکتموا الشهادة و من یکتمها فانه آثم قلبه» البقرة/۲۸۳...و ترد کلمة الشهید فی معنی الاشراف و شدة النفوذ و قوة التأثیر و من ذلک «و جئنا بک علی هؤلاء شهیدا» النساء/۴۱... و من معانیها الاقرار [صفحه ۳۳۰] و الاعتراف و من هنا کانت الشهادة عند الفقهاء و القضاء، بمقام الیمین فمن قال اشهد فکانما اقسم یمینا... و قوله تعالی «ائنکم لتشهدون أن مع الله الهة اخری قل لا أشهد قل انما هو اله واحد و اننی بریء مما تشرکون» الانعام/۱۶. ای ارفض الاعتراف بهذه العقیدة... و الشهادة بمعنی الحضور و الرؤیة فی مثل «اشهدوا خلقهم» الزخرف/۱۹... و فی مثل «ما اشهدتهم خلق السماوات و الارض» الکهف/۵۱... و الشهادة کذلک بمعنی القیمومه و الرقابة و منه قوله تعالی «انا ارسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا» الفتح/۸ ای فیما و ذا حضور و رقابة. و فیما یلی ما اخترناه من الایات القرآنیة فی هذا الباب...«و کذلک جعلناکم أمة وسطا لتکونوا شهداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شهیدا...» البقرة/۱۴۳والنص هنا یزکی الامة الاسلامیة التی وصفها بانها امة وسط لکی تفیض علی سائر الامم و الشعوب مما اصابها من الهدی و الصلاح و یکون التوجیه فی ذلک کله لرسول الله صلی الله علیه و سلم بما یعلمهم به و یهدیهم الیه و قد ثبت تأریخیا ان هذه الامة المراد بها الامة العربیة کانت علی هذا الحد من الوصف اذ هدت شعوب العالم الی دین الله الحنیف الذی مازال قائما و راسخا فی نفوس المؤمنین...ان قیمومة الامة هذه لا تنقطع و انما هی مستمرة الی قیام الساعة... و کذلک جاء فی آیة الحج الثامنة و السبعین و هی سورة مدنیة قوله تعالی «و جاهدوا فی الله حق جهاده هو اجتباکم و ما جعل علیکم فی الدین من حرج ملة ابیکم إبراهیم هو سماکم المسلمین من قبل و فی هذا لیکون الرسول شهیدا علیکم و تکونوا شهداء علی الناس فأقیموا الصلاة و آتوا الزکاة و اعتصموا بالله هو مولاکم فنعم المولی و نعم

النصیر»... و النص هنا یوضح قصد الشهادة التی جعلها الله للامة علی الناس و هی مهمة هدایة و اصلاح و ارشاد مستدیم الی ابد الزمان...«ان الله لا یظلم مثقال ذرة و ان تلک حسنة یضاعفها و یؤت من لدنه اجرا عظیما، فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید و جئنا بک علی هؤلاء شهیدا، یومئذ یود الذین کفروا و عصوا الرسول لو تسوی بهم الارض و لا یکتمون الله حدیثا... النساء ۴۲/۴۱/۴۰المراد بهذا الاشهاد و الشهادة هو ما یکون لکل امة یوم القیامة من شأن فی الشهادة علی وصول الدین الیها و التزامها به اذ یحضر الله انبیاءها و رسلها لیدلوا بشهادتهم فی انهم اعلموا الناس طاعة الله و نهوهم عن معصیته و لان الرسول الاعظم کان خاتم الانبیاء فانه کان صاحب الشهادة العظمی فی هذا الامر، اذ اراد الله ان یزکی شهادة الرسل و یکون للنبی فی ذلک ما یکون من حضور و انما جاء النص بهذا توکیدا لدور الرسول صلی الله علیه و سلم یوم القیامة و فی هذا کذلک دلالة علی ما خص الله به نبیه من دیمومة وجوده فی امته حیا و میتا و فی عالم الدنیا و الاخرة... و النص مدنی و قد جاء فی معناه نص اخر مکی هو قوله تعالی «و یوم نبعث فی کل أمة شهیدا علیهم من أنفسهم و جئنا بک شهیدا علی هؤلاء و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء و هدی و رحمة و بشری للمسلمین» النحل/۸۹... فهما نصان الی معنی واحد.«قل أی شیء أکبر شهادة قل الله شهید بینی و بینکم و أوحی الی هذا القرآن لانذرکم به و من بلغ أئنکم لتشهدون أن مع الله آلهة اخری قل لا أشهد قل انما هو اله واحد و اننی بریء مما تشرکون»... الانعام/۱۹یشیر هذا النص الی مجابهة جدلیة عنیفة کانت بین النبی و بین کفار قومه و کان موقف النبی جدیا غایة الجدیة و صریحا کل الصراحة فی انه یرفض الشرک مهما کان من اصرار المشرکین علیه و لا تسامح و لا لین و لا [صفحه ۳۳۱] مهادنة صغرت او کبرت من النبی لقومه فی هذا الامر و کان هذا مما ادی الی تقدیم موقف القوم لشدة تمسک النبی بالعقیدة التی صدع بها فی اوساطهم فکان ذلک من اسباب دخولهم فی دین الله افواجا اذ کان صبر النبی علی ما لقیه منهم من اذی و عدوان مضرب المثل فی الصمود و الحرص علی امانة نبلیغ بما بعثه الله به و ما اوحاه الله الیه صلی الله علیه و سلم...«و ما کنت بجانب الغربی اذ قضینا الی موسی الامر و ما کنت من الشاهدین»... القصص/۴۴نفی ان یکون النبی صلی الله علیه و سلم شاهدا الاحداث التی عاشها موسی علیه‌السلام و انما کان وصولها الی رسول الله بوحی الله و مثل هذا النص فی القصد و المعنی قوله تعالی «و ما کنت ثاویا فی اهل مدین تتلو علیهم آیاتنا ولکنا کنا مرسلین» القصص/۴۵... ای ما کنت تتنقل بین هذه الانحاء تنقلا جسدیا لتأتی باخبارها و تتحدث باحداثها ولکن الله اطلعک علی ذلک و علمک منه مالم تکن تعلم...«یا أیها النبی انا إرسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا، و داعیا الی الله باذنه و سراجا منیرا»... الاحزاب ۴۶/۴۵فی النص تعداد لجمهرة من واجبات الرسالة و مهماتها و قد ذکرها الله عزوجل مجتمعة فی مقدمتها انه سمی النبی شاهدا و اتبع ذلک بان سماه مبشرا و نذیرا و داعیا الی الله. انها هی مهام التبلیغ الالهی للشریعة و ختم النص بقوله «و سراجا منیرا» هو لقب تکریمی جعل الله به للنبی قدرا عالیا ملازما لذاته الشریفة الی اخر ایام الدهر و لحظات الزمان...و تکرر القول علی ان الله أرسل محمدا شاهدا و مبشرا و نذیرا فی سورة الفتح الایة الثامنة «انا ارسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا»... و جاء تلو النص «لتؤمنوا بالله و رسوله و تعزروه و توفروه و تسبحوه بکرة و اصیلا» فی التنویه بما کان من اکثر ذلک فی الامة.مما استوجب ان تلهج الامة فی جمیع ادهارها بذکر الرسول مقرونا بالتوقیر و التکریم و الاجلال و الاکبار...«إنا أرسلنا الیکم رسولا شاهدا علیکم کما أرسلنا الی فرعون رسولا»... المزمل/۱۵المراد بکون الرسول شاهدا علیهم انه یتولی الاشراف الکلی علیهم لبیان قوة الاحاطة و شمولیة الاشراف و الرقابة. و فی الآیة تحذیر للقوم من معصیة الله و الرسول... فان فرعون بمعصیته للرسول عرض نفسه لبطش الله به و تنکیله الشدید...ان آیات الشهادة و نصوصها تعد من الثواب المتممة لآیات الوحی فی التنزیل...باب (المن الالهی برسالة الرسول)تعنی کلمة (المن) غایة التفضل علی منعم علیه بنعم تستحق الشکران و اللهج بتقدیر الجمیل و قد تحتوی کلمة (المن) علی سرد لحسنات و مکارم و أعطیات و خیر کثیر و عون کبیر یراد بسردها بیان عظمة المنعم و بالغ رعایته علی من أنعم علیه و کذلک لبیان موقع من اصابته هذه النعم و جلالة قدره و رفعة مقامه بحیث استأهل تلک النعم التی جعلها الله محل المنة و ایراد الذکر لتکون محل الاعتبار و الثناء و الاعتراف بما لها من عظیم الاهمیة و جلیل الشأن...و الغالب فی هذا المقام ان تکون المنن الالهیة التی یمن الله بها علی عباده

مننا لا- تثمن لغلائها بثمن و لا- توزن لثقلها بميزان و قوله تعالى «لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا- من أنفسهم...» آل‌عمران/۱۶۴... بأن ذلك كان من الله عزوجل عطاءا لا يكافأ بشكر و نعمة لا توازى بثناء و لو كان ذلك الشكر و هذا الثناء ملء اقطار الارض و ملء ما احاطها او احاط بها من سمائها... لم يقع أن من الله على أمم سلفت بما ارسله اليها من نبى و رسول ولكن ذلك كان خاصا برسول الله محمد [صفحه ۳۳۲] بن عبدالله وحده و الامر جدير أن يعد من أمارات قدسية النبى المعلنة اكثر من مرة بأكثر من نص قرآنى كريم... و فيما يلى بعض آيات «المن» نوجز الكلام عليها. اذ ان الاطالة فى الكلام عليها لا حد لها و هى حقا جديرة أن لا يكون لها حد...«لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب والحكمة و ان كانوا من قبل لفى ضلال مبين»... آل‌عمران /۱۶۴الرسالات السماوية اذ يختار الله لها من يختار من الرسول ليتولوا نقلها الى أممهم و لكى يبلغوا فحواها و محتواها اممهم و اقوامهم انما هى مما يمن الله به على الرسل و على من يرسلون اليهم و انما يكون ذلك منا على الرسل لانهم يكونون بذلك محل ثقة الله و موضع اعتماده و مناط التكليف الالهى و ليس مثل ذلك بالامر الهين اليسير «قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده و ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله و على الله فليتوكل المؤمنون» ابراهيم/۱۱... اما من يمن الله عليهم من الناس بارسال الرسل اليهم فانما يكون المن كائنا بفعل ما يصيبهم من صلاح الاحوال و الاهتداء الى الدين القيم و العبادة الحقة التى لا شرك فيها و لا زيغ عن محجة التوحيد و فى القرآن الكريم «لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا- من انفسهم يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة و ان كانوا من قبل لفى ضلال مبين». فهذا المن من على الامة اذ الامة كلها ممنون عليها بمبعث رسول الله صلى الله عليه و سلم ولكن الله خص فئة المؤمنين بهذا المن لانها فئة كسبت الكثير من الخير و اصابت من حقائق الشريعة ما اصابت و نالت من نور الهداية ما نالت فكان فى مخاطبتها باعلان المن عليها ما يعد من المنن التى يتصل بها الواقع من جميع أطرافه...و فى المن على المؤمنين برسالة الرسول الاعظم ما يعد تكريما لشخصية الرسول و بيانا بأنه يصلح ان يكون محلا للمن على الامة فانه صلى الله عليه و سلم لو لم يكن ذا مكانة عظيمة عند ربه بحيث اختاره لرسالته لما ذكر اسمه فى النص فى مقام المنة على الناس لا سيما مؤمنيهم و كان حجم هذه المنة كبيرا جدا على المؤمنين لانهم و صلوا الى الايمان بعد أن كانوا على ما جاء فى النص «فى ضلال مبين»... لقد وصف النبى هنا بأنه بعث يعلم الناس الكتاب و الحكمة و يأخذ بهم الى عالم من التزكية نقى طاهر... و نسبة التزكية الى الرسول يأخذ الناس اليها او يأخذها اليهم امر يدل على عظم مكانة هذا النبى و عظم المهمة التى و كلها الله اليه. و لقد كان صلى الله عليه و سلم حقيقا بهذه السمات و الصفات و ما وراءها من تشريف و تكليف...ان معنى المن بهذا النص انما هو المباهاة و اعلان التفضل بما يستوجب ذلك و يستأهله، و ما يباهى الله بالامر البسيط انما يباهى بالامر الجليل و كذلك كانت هذه المباهاة التى جاءت بلفظ المن، و قد جاء طرف من هذا النص فى سورة الجمعة الآية الثانية اذ قال عز من قائل «هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة و ان كانوا من قبل لفى ضلال مبين»... اذ جاء فيه تعليم الكتاب و الحكمة و التزكية فى مقابلة وضع يعد تصحيحه غير سهل و لاهين و ذاك هو كون القوم أميين.«يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين»... الحجرات/۱۷الذين يمنون على النبى بأنهم اسلموا كانوا يريدون جعل النبى فى موضع المنة و هم فى موضع التفضل فى [صفحه ۳۳۳] حين أن اعتناق احد الاسلام انما يعنى انه اكتب شيئا خرج به من الظلمات الى النور فالكسب هو كسبه فان لم يحمد من سعى فى هدايته فليس له أن يمن عليه بها. و قوله تعالى: «بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين» يعنى عدم القطع بصحة ايمانهم و بذلك يكون معنى الاسلام فى اول هذا الكلام متضمنا الاستسلام و الخنوع و التظاهر بالطاعة و قوله تعالى: «بل الله يمن عليكم» يعنى ان المن فى وصول الايمان الى قلب الكافر انما هو لله الذى يهدى الى دينه من يشاء... فقد بات من حقائق الدين أن الاهتداء اليه انما هو من توفيق الله و من تسديده و هدايته...«و ان لك لأجرا غير ممنون»... القلم/۳كان من اوائل ما اشترك فيه الرسل فى اسلوب مخاطبة اممهم أنهم قالوا لهم بلسان واحد انهم لا يطالبون احدا بأجر و انما يكون اجرهم على ربهم... و فى هذا النص بيان

خوطب به الرسول لاـن له عنـد ربه اجرا لاـ یمن به علیه ای لا یقل و لا یسترجع منه شـیء و لا یـذکر به دائما علی وجه التفضل تنویها بأن هـذا الاجر حق ثابت له لعظم ماأداه من خدمات جلیلة فیها من طاعة الله ما فیها و من اصـلاح امر الامة و اخراجها من الظلمات الی النور و بـذل الجهـد الجهید فی هذا الوجه ما هو ثابت و جدیر بالاجر و التقییم [۸۱] .و قد جاء هذا النص ضـمن کلمات قرآنیة کریمة أحیـط النبی منهـا بکل تعظیم و تکریم و ذاک هو قوله تعالی: «ن و القلم و ما یسـطرون. ما انت بنعمـة ربک بمجنون. و ان لک لاجرا غیر ممنون. و انک لعلی خلق عظیم»

فی باب جاءک... جاءوک

فی مجیء اناس الی رسول الله لامر ما اشـغال للرسول و اسـتخدام لبعض وقته فی امور تعنیهم بالدرجـة الاولی و یکثر الـذین یراجعون النبی فی مسائل متعددة و قضایا کثیرة تشـغل من وقته صـلی الله علیه و سـلم ما قد یکون طویلا. و یعد تردد هؤلاء علیه عاملا مستوجبا أن یتخـذ الرسول فی شأن ذلک موقفا محـددا...ان هـذه المراجعات و المجیئات هی من بعض ما یـدخل ضـمن الوظائف النبویـة التی ناطها الله برسوله صلی الله علیه و سلم و قد یکون فریق منها حاصلا ابان وجودالنبی فی بیته نائما و خلال وقت من اوقات راحته أو عند استقباله بعض ضیوفه و الوفود القادمین علیه او کان مشغولا بتدبیر أموره البیتیة او کان عاکفا علی صلاته و تلاوته و فی احادیث له مع نسائه و کـذلک یقع هـذا فی طریقه الی [۸۲] غزوة ما او سـفرة من سـفراته. و قد یکون النبی صـلی الله علیه و سـلم فی احدی حالات اسـتقباله الوحی و هو فی بیته [۸۳] ...و فیما یلی تنویه بهذه المجیئات نسـردها تباعا مع شـرح ما یستوجب شرحه...«فکیف اذا أصابتهم مصـیبة بمـا قـدمت أیـدیهم ثم جـاءوک یحلفون بـالله ان أردنا الا احسانا و توفیقا، أولئک الـذین یعلم الله ما فی قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم و قـل لهم فی انفسـهم قولاـ بلیغا». النساء/۶۲... [صـفحه ۳۳۴] فی النص اشـارة الی بعض اللقـاءات ذات الاـحراج و المـواقف الساخنـة. ممـا یفهم منه ان النبی کـان یتعرض لمواقف تتطلب التصـرف الحکیم الـذی کان الرسول یملک منه الکثیر...و من المواقف ذات الاحراج و الطبیعـة الخاصـة ما جاء فی قوله تعالی «و من الذین هادوا سـماعون للکذب سـماعون لقوم اخرین لم یأتوک یحرفون الکلم من بعد مواضـعه یقولون ان أوتیتم هذا فخذوه و ان لم تؤتوه فاحذروا و من یرد الله فتنته فلن تملک له من الله شیئا اولئک الذین لم یرد الله أن یطهر قلوبهم لهم فی الدنیا خزی و لهم فی الاخرة عذاب عظیم، سـماعون للکذب أکالون للسـحت فان جاءوک فاحکم بینهـم أو أعرض عنهـم و ان تعرض عنهـم فلـن یضـروک شـیئا و ان حکمـت فـاحکم بینهم بالقسـط ان الله یحب المقسـطین» المائـدة ۴۲/۴۱... ففی النص تفاصیل یتضح بها ما لهذا اللقاء بین الرسول و بین القوم من شأن خطیر و قد جعل الله لرسوله – هنا – حق الاختیار و التصـرف فی هـذه المقابلـة و انهـا حقـا یشـتد فیهـا الهم و تتکثف فیهـا الحیرة و ینبغی فیها من الصبر و التحلم مالا یتهیأ لسائر الناس ولکن الرسول صـلی الله علیه و سـلم کان علی قسط عظیم من التوفیق و التمکین فی مثل هذه المواقف... لقد کان رسول الله صـلی الله علیه و سـلم قمة فی الحکمة و الرشاد و ضـبط النفس و السـیطرة علی الساحة و إلجام الخصوم بالکلمة. المقنعة یسـتوی فی ذلک کلتا حـالتی الحکم بینهم و الاعراض عنهم...«و ما أرسـلنا من رسول الا لیطاع بإذن الله و لو أنهم اذ ظلموا أنفسـهم جاؤک فاسـتغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما»... النساء/۶۴الکلام هنا فی امر معلوم وقع للقوم علی عهد رسول الله، فکان فی ایراده بعض العتـاب و اللوم و الوعـظ و التوجیه، و لاـ یقـاس امر آخرین من النـاس علیه. لا فی ذات الزمن و لا بعـده. و من اجل ذلک لا ینسـحب النص علی مجیء قوم الی رسول الله فی مثل هـذا المعنی بعـد وفاته صـلی الله علیه و سـلم. و ذاک لانعـدام المطابقة التامة علی ارکان الکلام شـکلا و موضوعا...«و منهم من یستمع الیک و جعلنا علی قلوبهم أکنة أن یفقهوه و فی آذانهم وقرا و ان یروا کل آیة لا یؤمنوا بها حتی اذ جاءوک یجادلونک یقول الذین کفروا ان هذا الا اساطیر الاولین»... الانعام/۲۵ان مجیء امثال هؤلاء الی الرسول لمجادلته انما هو مجیء من یحمل الازعاج و التنغیص و اسباب الفتنة. و کان الرسول صلی الله علیه و سلم ابدا عرضة لاستقبال من هم علی هذه الشاکلة من ذوی اللـدد فی الخصومـة و الشـراسة فی الخطاب و الزوغان عن محجـة الانصاف فی المناقشة... و النص یعد کذلک من

نصوص المعاناة...«و اذا جاءک الـذین یؤمنون بآیاتنا فقل سـلام علیکم کتب ربکم علی نفسه الرحمـة أنه من عمل منکم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده و أصـلح فأنه غفور رحیم»... الانعام/۵۴هـذه الآیـة من بعض آیات الالتقاء بین الرسول و بین رجال من ابناء الامة – و هم هنا – ممن ظهرت علیهم أمارات التوبـة و اللیاذ بطاعة الله و قد علم الله نبیه فی هذا المقام کیف یسـتقبل اولئک التائبین بما یقر فی نفوسـهم الطمأنینـة الی لطف الله بهم و عظیم رعایته ایاهم... و جاء فی النص شـیء من مبادیء التوبة فی الملة فان للتوبة ضوابط اذا لم یقع الالـتزام بها فلا توبـة هناک...«یا ایها النبی اذا جاءک المؤمنات یبایعنک علی أن لا یشـرکن بالله شـیئا و لا یسـرقن و لا یزنین و لا یقتلن اولادهن و لا یأتین ببهتان یفترینه بین أیدیهن و أرجلهن [صـفحه ۳۳۵] و لا یعصـینک فی معروف فبایعهن و استغفر لهن الله ان الله غفور رحیم»... الممتحنة/۱۲مجیء المؤمنات الی الرسول صـلی الله علیه و سلم لمبایعته بما یبایعنه علیه من التمسک بشعائر الاسلام و تسـجیل العهد علی انفسـهن بأن لا یخالفن اوامر الله و لا یقترفن شـیئا من معاصیه... ان قدوم هذا الفریق من نساء المؤمنات الی النبی فیه موقـف ولاء و فیه صورة ایمـان و فیه حضور لنسـاء الامـة بین یـدی الرسول و ذاک ممـا یعبر عن ان الشـریعة لم تغفـل المرأة فی مسؤولیتها تجاه بناء الکیان الاسـلامی... و قد قال الله فی مخاطبته فی هذا الامر «فبایعهن و استغفر لهن الله»...«ألم تر الی الذین نهوا عن النجوی ثم یعودون لمـا نهو عنه و یتناجون بالاثم و العـدوان و معصـیة الرسول و اذا جاؤک حیوک بما لم یحیک به الله و یقولون فی أنفسـهم لولا یعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم یصلونها فبئس المصیر»... المجادلة/۸فی النص بیان لغایة ما یکون علیه القبح فی تعامل بعض النـاس ممن کـانوا یجیئون النبی اذ لاـ یحسـنون التحیـة التی هی من بعض محاسن الاداب. ان الالقتاء بأمثال هؤلاء الناس هو من بعض ما تتوخاه مهام الرسالـة و مطالب النبوة و فی احتمال الرسول الاعظم الصبر علی مثل هـذه المزعجات دلیل الاقتـدار العظیم الذی یمتلکه رسول الله صـلی الله علیه و سـلم فی سائر المجالات...«اذا جاءک المنافقون قالوا نشهد انک لرسول الله و الله یعلم إنک لرسوله والله یشهد ان المنافقین لکاذبون»... المنافقون/۱المنافقون فئة ظاهرها فی ما تتظاهر به هو الاسـلام الا انها اخفت نفاقها و واقع عقیدتها فلـم تکـن معروفـة لاحـد... «لاـ تعلمهم نحن نعلمهم سـنعذبهم مرتین» التوبـة/۱۰۱... غیر ان الاــمر فی معـاملتهم و عنــد وجـودهم مع المسـلمین کان یعتمـد علی کثیر من الحذر و التثبت و لذلک وصـی الله نبیه ان یحذرهم «هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله انی یؤفکون» المنافقون/۴...و قـد تصل انباء فریق منهم الی النبی اذ یکتشـفهم من یراهم مع العـدو «و اذا خلوا الی شـیاطینهم قالوا انا معکم انما نحن مستهزئون» البقرة/۱۴...و بوجود هـذه الفئـة فی بیئـة المسـلمین فـان النبی قـد وهبه الله ملکـة الحـذر العظیم و النباهـة الخارقـة فی حال اجتمـاعه بالنـاس اذ لاـ ینکشف ثمـة سـر و لا یعلن خفی امر لا یراد ایصاله الی عـدو الا بالتحوط التام. والنص القرآنی جعل للمنافقین اکثر من سـمة فی هیئـاتهم و فی حـدیثهم بحیث کـان القرآن یفضـحهم و یکشف عن هویـاتهم و یبـدو أن المنـافقین کانوا کثیرین و کانت کثرتهم من بعض اسباب لفت الانظار الیهم والارتیاب منهم.

باب العجل الالهی

«و ما جعلنا القبلـة التی کنت علیها الا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیه و ان کانت لکبیرة الا علی الذین هدی الله و ما کان الله لیضیع ایمانکم ان الله بالناس لرؤوف رحیم». البقرة/۱۴۳لقد کان فی امر القبلة و ما کان من تحویلها شیء من اختبار المؤمنین فهی فی الحقیقـة من اخطر المهام التی نهض النبی بها اول مجیئه الی المدینـة و قد اوردنا فی هذا الموضوع ما یصح به الاکتفاء...«و لو شاء الله ما اشرکوا و ما جعلناک علیهم حفیظا و ما انت علیهم بوکیل»... الانعام/۱۰۷نفی جعل النبی علی القوم حفیظا بعد النص علی ان الله لو شاء لما اشرک المشرکون یفهم منه تحدید اختصاصات النبی و أنه صلی الله علیه و سلم لا تنعقد علیه مسؤولیات لم یشأ الله مساءلته فی شأنها... و یقوی هذا المعنی ما جاء فی اخر النص «و ما أنت علیهم بوکیل»... [صـفحه ۳۳۶] «تبارک الذی ان شاء جعل لک خیرا من ذلـک جنـات تجری من تحتها الانهار و یجعل لک قصورا»... الفرقان/۱۰یفهم من هذا النص و هو صـریح الدلالة علی ما جاء فیه. ان النبی صلی الله علیه و سلم یکن ذا ممتلکات و اموال و اطیان و قصور ینعم منها بالحیاة الرغیدة و ینفق منها علی الاعوان و المریدین

شأن من یفعل ذلک من ذوی الغنی و الیسار و الطول و هذا یعنی ان النبی لو کان کذلک و آمن له الناس لقال قائلون انه اشتری ضمائر الناس و عقولهم باموالهم و لقال قوم انه نشر الاسلام بسیفه. و لا موقع للسیف فی ایصال الاسلام الی قلوب من اسلم من الناس...«ثم جعلناک علی شریعة من الامر فاتبعها و لا تتبع أهواء الذین لا یعلمون»... الجاثیة/۱۸الشریعة التی جاءت الاشارة الیها فی هذا النص انما هی شریعة مجعولة من الله لرسوله ینشرها فی الناس و هو أمور من الله بالالتزام بها و اتباعها و الحرص علی ما فیها و الذیاد عنها و الوقوف فی وجه خصومها و تقع علیه مسؤولیة حمایتها بکل ما یملک من اقتدار علی ذلک.والتعبیر القرآنی هنا بأن الله جعل نبیه علی شریعة من الامور هو ذات التعابیر القرآنیة الاخری التی تشیر الی أن الله اوحی الی عبده ما أوحی و انه ارسله الی عباده کما ارسل النبیین من قبل و انه جعله بشیرا و نذیرا و داعیا الی الله باذنه... ان تعدد هذه العبارات التی یخبر بها الله عن نبوة نبیه یعد من بعض اسالیب البلاغة فی التنزیل العزیز...فی استعمال «جعل» کقوله تعالی «ثم جعلناک علی شریعة من الامر» ما یومیء الی ان جعل النبی فی هذا الموقع النبوی انما هو جعل الهی لا ید النبی فیه فکأن ذلک من بعض الامر الواقع الذی لا محید عنه و لا مناص والله أعلم حیث یجعل رسالته...

الکلام علی کلمة حفیظ

نفت الشریعة أن تکون علی النبی تباعة قائمة تلزمه بتحمل مسؤولیات کفر الناس و عنادهم و عدم ایمانهم... و فیما یلی الآیات التی تشیر الی ذلک...«من یطع الرسول فقد أطاع الله و من تولی فما أرسلناک علیهم حفیظا»... النساء/۸۰ان اطاعة الرسول انما کانت من رغبة من شاء اطاعة الله اما من تولی فقد تولی بوزره و لا مسؤولیة نعلق برسول الله فی هذا التولی ای ان الله عزوجل لم یسجل علی نبیه مثل هذه الامور فی سجل الفشل و عدم التوفیق و یفهم من ذلک ان ایمان من آمن لم یکن بفعل استعمال القوة و جر الناس الی الایمان جرا...«و لو شاء الله ما أشرکوا و ما جعلناک علیهم حفیظا...»... الانعام/۱۰۷النص ینفی وقوع أنه مسؤولیة علی النبی فی شرک قوم او ایمانهم و فی رفضهم الایمان و امتناعهم عن اعتناق الاسلام. «و ما جعلناک علیهم حفیظا» لان النبی لم یجعله الله حفیظا علی الناس و انما هو رسول یدعو الی الله فمن آمن فقد اهتدی...«قد جاءکم بصائر من ربکم فمن أبصر فلنفسه و من عمی فعلیها و ما أنا علیکم بحفیظ»... الانعام/۱۰۴النص واضح فی بیان مسؤولیة من یؤمن و من یکفر فقد وصف المؤمن بانه مبصر و وصف من لم یؤمن بانه اعمی والبصر والعمی یجعلان تصرف کل من البصیر والاعمی قائما علی مسؤولیة ذاتیة لا یحمل علیها احد و لا یکره و جاء نفی ان یکون النبی حفیظا علی اولئک الناس او رقیبا او وکیلا او مهیمنا من طریق ان النبی هو الذی یقول ذلک «و ما انا علیکم بحفیظ» و ما مر من الآیات فی هذا المعنی کان نفی ان یکون النبی حفیظا علی الناس قد جاء منسوبا الی أن الله هو الذی لم یجعله حفیظا علی الناس... [صفحه ۳۳۷] «فان أعرضوا فما أرسلناک علیهم حفیظا»... الشوری/۴۸اعراض الناس عن الاستجابة لدعوة الله ایاهم الی الایمان هو من شأن الناس و لا تنسب الی النبی أیة تبعة تقصیر فی هذا الاعراض. لان الله لم یجعل النبی حفیظا علی العباد و یفهم من هذا ان النبی کان آخذا ببذل کل جهد ممکن لحث الناس علی الایمان و التعلق بالشریعة التی جاء بها من الله. و اذ کان ذلک معلوما عند الله فلا تباعة علی النبی فی إعراض الناس عن الاستجابة له... و قد علمنا من جهد النبی الذی بذله فی دعوة الناس الی الله مادل علی فرط حرص النبی علی هذه الدعوة و علی ما عاناه من عناء یشیب لهوله الولدان...

باب انک میت و انهم میتون

الموت حالة تعقب حیاة الاحیاء یستوی بالاذعان له سائر الکائنات التی تتمتع بالحیاة من بشر و حیوانات و نباتات علی تفاوت فی اعمار الحیاة التی تحیاها تلک الکائنات... و لذلک لا مجال لاستثناء احد من بنی البشر و غیرهم من الموت... و فی الموت الذی تصیب مصیبته الانسان یعرف بوضوح ان الانسان لیس الها... و النبی صلی الله علیه و سلم و سائر الرسل المقربین من ربهم مر بهم

ملک الموت فغادروا هذه الدنیا تارکین للبشریة ما جاءوها به من الشرائع و القیم و التعالیم الرشیدة و تارکین وراءهم من اتباعهم من یستمسکون بتعالیم اولئک الرسل لان موت نبی او رسول لا یعنی انتهاء حکم شریعته و هذا ما اشار الیه النص القرآنی «و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا و سیجزی الله الشاکرین» آل‌عمران/۱۴۴... فانا نری فی هذا النص ما یؤید ان الشرائع لا تموت بموت الرسل و النبیین و من ظن ذلک فهو فاسد الظن لان الشرائع من الخیر الذی لا یزول و مما ینفع الناس فیمکث فی الارض... و أن رسل الله حری ان تکون لهم مکانة عالیة فی التأریخ و فی نفوس من آمن بهم و من تلقی هذا الایمان و ورثه من ابنائهم و ذریاتهم...علی ان الموت لیس عقابا و لا انتقاما و لا هدرا للحیاة و لا ـ الغاءا لوجود الانسان و انما هو انتقال من عالم الی عالم اذ ستعود الحیاة الی موتی الاحیاء و سیلقی اخیار الناس و صلحاؤهم الجزاء الاوفی من لطف الله و احسانه، و یلقی الظالمون ما یستحقون من عادل العقاب علی ظلمهم و عدوانهم و عصیانهم و مساوئهم و علی هذا قام امر هذا الوجود الکونی و لا یعلم الساعة الا رب الساعة «و یسألونک عن الساعة ایان مرساها. فیم انت من ذکراها. الی ربک منتهاها» النازعات ۴۴/۴۳...و هناک آیات قرآنیة فی هذا المعنی منها قوله تعالی:«انک میت و انهم میتون». الزمر/۳۰أی انک و سائر عباد الله مقدر علیهم الموت. و أعظم الادلة علی الوهیة الاله و ربوبیة الرب هو أمر الاماتة والاحیاء و ان کان کل شیء فی هذا الملکوت الواسع الارجاء له دلالة علی وجود الله عزوجل و قوة سلطانه [۸۴] ...«و ما جعلنا لبشر من قبلک الخلد أفإن مت فهم الخالدون»... الانبیاء/۳۴و هذا نص فیه تعمیم لسریان الموت علی الجمیع...ان رسالات الرسل لیست من الحاجات الآنیة لان فیها امر بناء الامم و اصلاح الناس. و کان قوم یظنون رسالة السماء وضعا موضوعا لا یقوم علی دستور الهی [صفحه ۳۳۸] مرسوم. و فی القرآن الکریم فی الکلام علی یوسف علیه‌السلام «حتی اذا هلک قلتم لن یبعث الله من بعده رسولا»... المؤمن/غافر/۳۴و انما قطعت رسالات السماء الی رسل من البشر بعد مجیء رسول الله محمد بن عبدالله صلی الله علیه و سلم اذ وحدت رسالته سائر شعوب العالم کما انها کانت شریعة شاملة لجمیع حاجات الناس فی حیاتهم الدنیا و الاخری...

باب توکل علی الله

التوکل هو الاعتماد و عقد الرجاء علی العون المعین عند ارادة المضی فی أمر یتطلب هذا العون. و کان النبی صلی الله علیه و سلم مؤهلا بکل الاقتدارات الشخصیة التی زوده الله بها یوم بعثه نبیا و رسولا الی الناس... و کانت آیات فی التوکل علی الله قد وردت فی القرآن الکریم مخاطبا بها رسول الله سنأتی علی ذکرها و شرحها فی هذا الفصل...«... و شاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی الله ان الله یحب المتوکلین»... آل‌عمران/۱۵۹فی النص توکید لاهمیة المشاورة التی من طبیعتها فی الغالب أن تتداعی علیها عقول و افکار کثیرة فلقد أمر النبی بأن یستشیر من معه من المؤمنین فاذا اخذ النبی بالرأی الذی یراه صائبا و وجد انه جدیر بالتحقیق فعزم علی ذلک فلیتوکل علی الله و لیمض فی وجهته تلک...و یفهم من ذلک ان التوکل علی الله فی امر یراد حسمه ان یکون مسبوقا بالتبصر و حسن الاعداد و معقولیة القصد... ففی قوله تعالی «ان الله یحب المتوکلین» تشجیع علی التوکل علی الله وحث علیه فهو مظهر من مظاهر الایمان الصحیح و صرف لذوی القدرة عن الاغترار بهذه القدرة و مثل هذا النص یعد من التعالیم الاخلاقیة العالیة...«و یقولون طاعة فاذا برزوا من عندک بیت طائفة منهم غیر الذی تقول و الله یکتب ما یبیتون فأعرض عنهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... النساء/۸۱الموقف هنا موقف تکاد تتعرض فیه الجبهة النبویة هنا لخصومة ذریعة یفید مواجهتها التوکل علی الله کل الفائدة. و قوله تعالی «فأعرض عنهم» ای لا ـ تورط نفسک بالاعتماد علی اقتداراتک بل توکل علی الله فانه خیر من تتوکل علیه فی احباط کید الکائدین و مکر الماکرین لانه یعلم بکل ما یکیدون و بکل ما یمکرون...«و ان جنحوا للسلم فاجنح لها و توکل علی الله انه هو السمیع العلیم»... الانفال/۶۱حین یجنح الخصوم الی السلم و قد یخفی سبب هذا الجنوح فان علی النبی ان لا یشککک فیه بل علیه ان یقره و یرتضیه و فی هذه الحالة علیه ان یتوکل علی الله لان الله عزوجل اعلم بخفایا الامور. فالتوکل هنا مبعث للاطمئنان الی النتائج و مصدر

من مصادر الثقة بالقرار المتخذ فی ذلک. ان التوکل هنا یمنح النبی قوة ثقة بسلامة الموقف المتخذ من قبله...«و لله غیب السماوات و الارض و الیه یرجع الامر کله فاعبده و توکل علیه و ما ربک بغافل عما تعملون»... هود/۱۲۳التنویه بأن لله غیب السماوات و الارض فی بدء النص و الاشارة فی خاتمته الی أن الله غیر غافل عن اعمال الناس یدل علی ان المقام هو مقام التوکل و ان الموقف هو موقف العبادة و التعلق بالخالق العظیم فان الجو ملبد بین النبی و قومه بفتن رهیبة کثیرة... و قد سبق هذا النص بما یوضح بعض ظروفه و ذاک فی قوله تعالی «و قل للذین لا یؤمنون اعملوا علی مکانتکم انا عاملون... و انتظروا انا منتظرون». [صفحه ۳۳۹] «و توکل علی الحی الذی لا یموت و سبح بحمده و کفی به بذنوب عباده خبیرا»... الفرقان/۵۸فکان التوکل علی الله فی هذا المکان فیه من معنی الانابة الی الله و اللجوء الیه و المیل الی کنف الرحمة الالهیة هو المراد فی هذا النص. و لم یکن النبی غافلا- عن ذلک ولکن التوجیهات الالهیة تظل تتکرر علی سمعه صلی الله علیه و سلم لتعلم الامة أن ذلک هو هدی الدین و منهج التقوی و صلاح أحوال الناس... «و توکل علی العزیز الرحیم»... الشعراء/۲۱۷هذا النص مسبوق بقوله تعالی «فان عصوک فقل انی بریء مما تعملون» و بذلک کانت الدعوة الی التوکل علی الله مما یتطلبه الموقف... و ما جاء فی تضاعیف النص من أن الله یری النبی یتقلب فی الساجدین و انه یراه حین یقوم الی الصلاة یرسم للتوکل علی الله صورة رجاء واضح المعالم یتبینه النبی فی الاتکال علی الله. فان الله اذ یکون محیطا کل الاحاطة باحوال عبده ثم اذا دعاه الی التوکل علیه فان ذلک لهو مبعث ثقة تامة فی جدوی هذا التوکل و قوة الاطمئنان الیه...«فتوکل علی الله انک علی الحق المبین»... النمل/۷۹النص یسبقه قوله تعالی «ان ربک یقضی بینهم بحکمه و هو العزیز العلیم»... ان خیر ضروب التوکل علی الله ما یقترن بالقناعة بسلامة الموقف و رشاد الخطة و قصد السبیل و هذا ما هو کائن فی هذه الکلمة القرآنیة الحکیمة...«و اتبع ما یوحی الیک من ربک ان الله کان بما تعملون خبیرا، و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... الاحزاب ۳/۲ان تکرار الامر الالهی الموجه الی رسول الله صلی الله علیه و سلم فی موضوع التوکل علی الله فیه من تطمین النبی الی انه ما توکل علی الله کائن الا- کان فی کنف الله یرعاه و یحمیه و یصرف عنه السوء. و یفهم من ذلک ان رسول الله کان لا یتحرک حرکة و لا ینبس ببنت شفة الا- کان فی ذلک کله متوکلا علی ربه...«و لا تطع الکافرین و المنافقین ودع أذاهم و توکل علی الله و کفی بالله وکیلا»... الاحزاب/۴۸الوقوف فی وجه الکافرین و المنافقین و رفض طاعتهم مع فرط اذاهم امر لیس بالهین. و فی مثله یکون التوکل علی الله الذی یتولی عن النبی التصرف فی شأن امثال هؤلاء الناس. و قوله تعالی «ودع اذاهم» ای و لا تقصده للانتقام منهم و اخذهم بما تملک من معاقبتهم بل دع ذلک لله...ان التوکل علی الله خلق ایمانی لجأ الیه الانبیاء و الرسل و المؤمنون من قدیم الزمان لانهم یعلمون انه لا- وزر من هموم الدنیا و بغی الاشرار و ظلم الظالمین الا- فی الفرار الی الله و الاحتماء بکنفه والاتکال علیه و یفهم من الآیات القرآنیة الواردة فی الحث علی الاتکال علی الله أن ما یحیط بالنبی و ما یحشده خصومه ضده یعد من الخطوب التی لا تطاق و کان علیه صلی الله علیه و سلم ان یتحمل ذلک...

باب آیة المیثاق

وردت کلمة المیثاق فی القرآن الکریم عند التنویه بما اخذه الله علی الانبیاء من عهد ألزمهم بمقتضاه بنشر الدین و الحث علی وحدانیة الله و الدعوة الی طاعته و عبادته لان فی کلمة المیثاق من قوة الالزام و الالتزام ما قد لا یقع فی غیرها و ورد اخذ المیثاق من الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم فی الایة السابعة من سورة الاحزاب اذ جاء النص قائلا «و اذ اخذنا من النبیین میثاقهم و منک و من نوح و ابراهیم و موسی و عیسی ابن مریم [صفحه ۳۴۰] و أخذنا منهم میثاقا غلیظا، لیسأل الصادقین عن صدقهم و اعد للکافرین عذابا ألیما»...فالنص هنا واضح علی ان جمیع الانبیاء مشمولون بهذا المیثاق و جاء فی النص لا علی وجه الحصر بل علی وجه التمثیل ذکر عدد من رسل الله ممن اخذ میثاقهم و ذکر اسم النبی مقدما علیهم فی قوله تعالی «و منک و من نوح و ابراهیم»... قال الشوکانی [۸۵] و تقدیم ذکر نبینا صلی الله علیه و سلم مع تأخر زمانه فیه من التشریف له و التعظیم ما لا یخفی...ان النبی صلی الله علیه و سلم لم

یکن بدعا من الانبیاء و الرسل و انما کان له مالهم و علیه ما علیهم و لذلک عدد الله فی موضوع المیثاق عددا سماهم بأسمائهم وکان صلی الله علیه و سلم فیهم کما أن النص ذکر ان المیثاق أخذ من نبیین اخرین لم تذکر اسماؤهم و فی ذکر المیثاق دلالة علی قوة الوحی و ان ای نبی یبعثه الله الی امة من الامم لا خیرة له من امره و انما علیه ان یلبی امر الله و یصدع بالتبلیغ بما اراده الله فی الرسالات السماویة لا خیار للرسل فیها فهم علی حد ما جاء فی النص القرآنی «ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله امرا ان یکون لهم الخیرة من امرهم»...

باب فصاحة اللسان و عروبته

هذه الجارحة الرائعة التی کانت من خیر ما من به الله علی الانسان اذ یعبر بها عن مکونات نفسه و یقول ما یرید... لقد کان اللسان اصلا اصیلا و سلاحا عظیما لدی سائر رسل الله الی عباده و حین شعر موسی علیه‌السلام ان اخاه هرون هو افصح منه لسانا رجا من ربه ان یکون مع موسی فی مواجهة فرعون... و قوله تعالی «و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لیبین لهم...» ابراهیم/۴... دلیل علی هذه الحقیقة فان الانبیاء کانوا یبعثون الی اقوامهم بلغات اقوامهم فلا یکون بین انبیائهم و بینهم من حاجز اذا ما عصوهم و کذبوهم و کانت فصاحة لسان نبیه محمد صلی الله علیه و سلم فصاحة متمیزة فی امة عرفت بطلاقة اللسان و بلاغة المقال. و لما زعم قوم ان رجلا اعجمیا من الذین یرطنون بالعجمة کان یعلم النبی رد الله علیهم بأن لسان هذا الرجل لسان أعجمی و ان القرآن لسان عربی مبین اشعارا بان فصاحة الکتاب و بلاغته هی الاصل فی حکم الاعجاز الذی کان للقرآن علی الناس...و تکرر ذکر اللسان العربی فی التنزیل فی موضع الاطراء و الاشادة غیر مرة علی ما سنعرضه من النصوص...«فانما یسرناه بلسانک لتبشر به المتقین و تنذر به قوما لدا»... مریم/۹۷المراد بلسانه لسان قومه و قد کان هذا اللسان صالحا لبشارة قوم و انذار اخرین و جاءت الصفة التی وصف به المنذرون بانهم لد ای ذوو لدد فی الخصومة و الجدل و القدرة علی التعبیر فلو لم یکن النبی قد یسر الله له القرآن بلسانه لما کان قوی الحجة علی قوم لهم مثل هذا اللدد فی الخصومة و اللجاجة فی الجدال و لما بهرتهم لغة قرآنه. فأذعنوا کل اذعان لاعجازه العظیم...«نزل به الروح الامین، علی قلبک لتکون من المنذرین، بلسان عربی مبین»... الشعراء ۱۹۵/۱۹۴/۱۹۳لما جعل الله به للسان العربی من قدسیة و علو شأن و منزلة. إذ وصفه بالابانة و قال انه نزل به الروح الامین علی قلب النبی... ان عملیة الانذار عملیة اقتحامیة من شأنها أن تجد امامها مقاومة عنیفة و خصوما کثیرین ولکن عروبة لسان الدعوة مکن لها أن تکون ذات قدم راسخة فی سائر الاوساط المعادیة و المسالمة.لقد کان النبی قد ألهمه الله هذه الفصاحة النادرة و ذلاقة لسان و منطق راجح فعل فعله فی سائر النفوس [صفحه ۳۴۱] حین کان الرسول صلی الله علیه و سلم یواجههم بما بعث به من الدین و الشریعة نعلم ذلک حین نری ان رسول الله صلی الله علیه و سلم توفی و الجزیرة کلها مطمئن قلبها بالایمان...«فانما یسرناه بلسانک لعلهم یتذکرون»... الدخان/۵۸فی النص اشارة الی اهمیة اللسان الذی هو لسان النبی و هو کذلک لسان قومه یفهمون به ما یقوله لهم و یحیط هو کذلک علما بما یقولون له مما یفهم منه ان رسول الله کان قد بلغ القمة فی فصاحة الکلام و وضوح الخطاب و قوة الحجة [۸۶] ...«لا تحرک به لسانک لتعجل به، ان علینا جمعه و قرآنه، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه، ثم ان علینا بیانه»... القیامة ۱۹/۱۸/۱۷/۱۶فی الآیة تعلیم للنبی یتعلم به کیف یتلقی القرآن اشعارا بأنه تسلم ما نزل الیه من ربه بکل دقة و امانة و انه صلی الله علیه و سلم لقن القرآن حرفا حرفا و مقطعا مقطعا و کلمة کلمة باشراف الله و حسن تلقینه و املائه و القائه و عرضه و بیانه...ان اللغة العربیة لم تکن قبل ظهور الاسلام لغة عالمیة بل انها کانت و هی عقر دارها – الجزیرة العربیة – ذات لهجات متخالفة. فلما نزل القرآن اقام لها صوتا و احدا و معجما واحدا و باتت العربیة الفصحی بعد ذلک لغة عالمیة ینطق بها ملایین المسلمین و یخطب بها خطباؤهم علی منابرهم بحیث ظهر فی الاعاجم من هم عباقرة فی هذا اللسان الکریم...

باب و ما ملکت

الملک کله لله الا ما کان من ملک زائل یمتلکه احیاء فی الحیاة الدنیا الی اجل محدود ثم یخرج من أیدیهم هلاکا او بیعا او شراءا أو ارثا... فقد اکد الله علی أن ملکیة کل شیء هی فی یده و انه هو الذی یغنی و یفقر و یعطی و یمنع و ذاک للترکیز علی ان الله هو کل شیء و أن له کل شیء. بل ان الله سلب من البشر ان یملک احدهم ضرا للاخرین إلا بإذنه کما ان الله نفی ان تکون المعابید التی یعبدها الوثنیون صانعة لهم شیئا من خیر او شر او رزق او احیاء او اماتة و هذا ما یؤیده منطق العقل...و باب من اخلاق الرسل و منهم الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم ان یعترف علی ملا الاشهاد انه لا یملک شیئا و کان ذلک من صدق الوصف الذی یصف به نفسه للناس اذ لم تقم شریعته علی شیء من المغریات و وسائل الاقناع المادیة... و اذا کان فی الرسل من بلغ مکانة عالیة فی الغنی فان رسول الله محمدا لم یکن کذلک... و فیما یلی بعض النصوص فی هذا المعنی...«و من یرد الله فتنته فلن تملک له من الله شیئا أولئک الذین لم یرد الله أن یطهر قلوبهم لهم فی الدنیا خزی و لهم فی الاخرة عذاب عظیم»... المائدة/۴۱نفی الله ان یکون لنبیه شیء من التدخل فی ارادته سبحانه و تعالی و هو نفی نفاه الله عن جمیع البشر. و جاء ذلک بنفی الملکیة، لان مالک الشیء ذو حظ ثابت من الانتفاع به و تصریفه حیث یشاء فاذ نفی الله ذلک فان مثل هذا النفی یعد من القرارات و الاحکام الباتة و بذلک نزه الله نفسه من أن یکون له شریک فی ملکوته و ملکه و أمره و نهیه [۸۷] . [صفحه ۳۴۲] «قل لا املک لنفسی نفعا و لا ضرا الا ما شاء الله...»... الاعراف/۱۸۸لقد اختار الله نبیه بشیرا و نذیرا لعباده و لم یجعل له سلطانا علی الناس لیکونوا مؤمنین و نفی الله أن یکون نبیه المقرب الیه قادرا علی تقدیم او تأخیر او منع او اعطاء لیکون کل شیء لله و لیس لعبد من عبیده شیء منه إلا بأمره. بل ان الله نفی عن نبیه ان یملک لنفسه ضرا او نفعا ای انه لا یملک للغیر ذلک کذلک... و فی النص ما یشیر الی ان النبی قد کان یتعرض للاذی فلا یقدر أن یرده عن نفسه. و فی النص نفی ان یکون النبی علی شیء من العلم بالغیب فان الغیب کله لله و قال انه لو کان یعلم الغیب لاستکثر من الخیر فلقد یتعرض النبی فی غده للجوع فلو کان یتوقع ذلک او یعلمه لخبأ لغده طعاما یأکله...ان النبوة علی عظم منزلتها و سمو رتبتها یظل النبی فیها عبدا لله یتحکم به ربه کما یشاء. ان النص ظاهر فیه من تواضع النبی و امانة النبوة ما یعلمنا ان النبی لم یکن ذا کبریاء فی الارض و لا غرور و لا تعال علی الناس...و قد تکرر مثل هذا المعنی فی التنزیل العزیز فی سورة یونس الآیة التاسعة والاربعین «قل لا أملک لنفسی ضرا و لا نفعا الا ما شاء الله لکل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا یستأخرون ساعة و لا یستقدمون» و جاءت ایضا فی سورة الجن الآیة الواحدة و العشرین «قل انی لا أملک لکم ضرا و لا رشدا».«یا أیها النبی إنا أحللنا لک ازواجک اللاتی آتیت أجورهن و ما ملکت یمینک مما أفاء الله علیک...»... الاحزاب/۵۰فالاشارة الی ملک الیمین هنا اشارة قاعدیة ای انها لیست مما یجب حدوثه و وجوده، و النبی لم یکن یشتری الاماء و لا کانت له الیهن حاجة و احلال الاماء اللائی هن من ملک الیمین عام فی سائر المالکین و لیس ذلک خاصا به صلی الله علیه و سلم ولکن النص کما قلنا علی ذلک قاعدی ای لتثبیت القاعدة الفقهیة العامة فی الموضوع... و مثل ذلک فی القاعدیة قوله تعالی «لا یحل لک النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج و لو أعجبک حسنهن الا ما ملکت یمینک و کان الله علی کل شیء رقیبا»... الاحزاب/۵۲... علی ان الاستثناء هنا فی ماریة القبطیة رضی الله عنها و قد اهدیت الیه صلی الله علیه و سلم من المقوقس حاکم مصر و استولدها النبی ولده ابراهیم الذی توفی فی سن الطفولة...

باب المراء و الممارأة

المراء و الممارة لفظ فی العربیة یعنی الجدل بغرض الجدل و لیس لغرض الحصول علی حقیقة خفیة. و فی القرآن اکثر من حرف فی هذا المعنی یعنینا من ذلک ما جاء خطابا للرسول صلی الله علیه و سلم فی آیات سنتکلم فیها: -«الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... البقرة/۱۴۷جاء هذا النص مسبوقا بحدیث القبلة و تبدیلها و تحویلها من بیتالمقدس الی الکعبة المشرفة و هو اجراء اقض مضاجع اهل الکتاب اذ صارت للأمة قبلة هی الکعبة و یعنی ذلک أن الامة سنتتجه حیثما کانت الی مرکز یشتد تعظیمه لدیها فی احکام و مطالب ذات اهمیة کبیرة فی مجال التوجیه الاسلامی الصحیح. و یعلم الله نبیه ان الحق الذی أحقه الله هو الحق الذی لا مریة

فیه... و قوله تعالی «فلا تکونن من الممترین» تعلیم من الله لنبیه بأن یکون ابدا قوی الوثوق بما یجریه الله من اجراء فی ساحة هذا الدین الحنیف و هو دینه و شرعه الذی یعلم سبحانه و تعالی أبعادا ما فیه من خیر و رشاد و سداد.«الحق من ربک فلا تکن من الممترین»... آل‌عمران/۶۰ [صفحه ۳۴۳] جاء هذا النص اثر کلام قرآنی فی خلق عیسی علیه‌السلام و هو ما اراد الباری عزوجل صرف النبی عن الجدل فیه و المراء اذ ان الجدل کثر فی المسیح علیه‌السلام و کانت للیهود فیه اقوال و مطاعن و کان موقف القرآن موقفا رشیدا و سدیدا فیه غیر انه موقف لم یرض الیهود و لا ارضی المسیحیین... الا أن الله عزوجل أوضح حقیقة القول فی المسیح بما اراد مر نبیه أن یتمسک به و أن لا یکون ممن یجادلون فیه اعدا او ممن یعرض لهم الشک فی المعتقد القرآنی الذی اثبته الله فی تنزیله العزیز...و لا- یعنی قوله تعالی «فلا تکن من الممترین» ان النبی کان من الممترین فی ذلک و انما هو تعلیم الهی اراد الله أن یتعلمه نبیه وفق سائر ما علمه من علم و ما اوحی الیه من وحی و ما هداه الیه من هدی...«... و الذین آتیناهم الکتاب یعلمون أنه منزل من ربک بالحق فلا تکونن من الممترین»... الانعام/۱۱۴فی النص تثبیت لما کان الله قد القاه علی نبیه من مهمة النبوة و قد جاء فی طی ذلک التنویه بأن اهل الکتاب یعرفون فی قرارة نفوسهم صدق نبوة النبی لانهم یعلمون - و هم اهل نبوات قدیمة - ان الله لن یدع العالم من غیر نبی لا سیما بعد ان ادرکه الفساد و احاط به الاختلال و ظهرت فیه العبادات الوثنیة و عظم شأن الاصنام فمما یتوقعه العقلاء - و کانت الرسل تأتی اقوامها و اممها تباعا - ان یتلطف الله علی البشریة فی النبی و لذلک قال الله «فلا تکن من الممترین» ای ان ذلک کان امرا فی غایة الصحة فلا- تکن فی شک منه و جدال فیه...«فان کنت من شک مما أنزلنا الیک فاسأل الذین یقرأون الکتاب من قبلک لقد جاءک الحق من ربک فلا تکونن من الممترین»... یونس/۹۴المراد بسؤال الذین یقرأون الکتاب من قبلک هو أن یسأل اهل الدیانات عن الحکمة فی ارسال الرسل و انزال الکتب اذ ان ذلک عند الکتابیین مألوف فی التعامل الالهی مع البشر و لیس مألوفا عند الوثنیین الدین ینکرون هذا الامر لانهم یعبدون اصناما و احجارا و لا یؤمنون بخالق رفع السماء و بسط الارض و أحیا و أمات...و اهل الکتاب من هذه الناحیة یستشهد بهم علی امکان ان تکون لله رسالات سماویة الی خلقه... و ان کان فریق من الیهود قد حالفوا عبدة الاصنام و المشرکین ضد المسلمین الذین اعلنوا بطلان الوثنیة و دعوا الی التوحید الخالص لله رب العالمین...«أفمن کان علی بینة من ربه و یتلوه شاهد منه و من قبله کتاب موسی إماما و رحمة أولئک یؤمنون به و من یکفر به من الاحزاب فالنار موعده فلاتک فی مریة منه انه الحق من ربک ولکن اکثر الناس لا یؤمنون»... هود/۱۷الکلام فی هذا النص علی المؤمنین لما جاء به النبی من الکتاب، فان الله یزکی اصحاب النبی و اتباعه الذین بادروا الی الایمان بهذا الکتاب العظیم و تصدیق النبی لما جاء من الشریعة خلافا للذین انکروه و جاهروا بکفره...ان هذا الدین الحنیف یزکیه ما فیه من قیم عالیة کلها هدی و رشاد کما تزکیه الکتب القدیمة اذ انها جمیعا علی هدی و احد فلذلک انبأ الله نبیه محمدا صلی الله علیه و سلم أن یکون قوی الاسنیقان بذلک غیر عابیء بکفر اهل الاحزاب و البقیة الباقیة من المشرکین فان الله ناصر دینه و خاذل الکافرین.«فلا تک فی مریة مما یعبد هؤلاء ما یعبدون الا کما یعبد آباؤهم من قبل و انا لموفوهم نصیبهم غیر منقوص»... هود/۱۰۹فی النص تأکید علی کفر الکافرین مما یتضح فیه کفرهم کل اتضاح و یلفت الله نظر نبیه الی بطلان هذا النمط من التقلید لما کان یصنعه الآباء... فان العبادات یجب ان تکون قائمة علی المنقولات الصحیحة و المعقولات التی یسندها المنطق السلیم و کان غالب حجة المشرکین أن ذلک مما وجدوا علیه آباءهم و لذلک [صفحه ۳۴۴] أشدد القرآن الکریم النکیر علی ما اورثه الآباء ابناءهم من باطل العقیدة و زیف العبادات القائمة علی ذلک...و نبه الله رسوله الی أن لا تکون هذه القاعدة مرضیة عنده أو مشکوکا فیها من قبله «فلا- تک فی مریة مما یعبد هؤلاء» ای لا تشک فی بطلانها و لا تجادل فیها فان سندها واه و حجة الاخذین بها حجة داحضة. و ان اعتماد القوم فیها علی آبائهم مرفوض من زاویة نظر الملة التی جاء بها النبی قومه...«سیقولون ثلاثة رابعهم کلبهم و یقولون خمسة سادسهم کلبهم رجما بالغیب و یقولون سبعة و ثامنهم کلبهم قل ربی أعلم بعدتهم ما یعلمهم الا قلیل فلا تمار فیهم الا مراءا ظاهرا و لا تستفت فیهم منهم احدا». الکهف/۲۲لم یکن فی قصة اهل الکهف تحدید لعددهم المختلف فیه و لا تحدید لفترة بقائهم فی کهفهم و القرآن الکریم لیس کتاب تأریخ یفصل فی الخلافات القائمة بین رواة احداثه و هذا ما جاء فی

النص بوضوح... اما قوله تعالی «فلا تمار فیهم الامراءا ظاهرا و لا تستفت فیهم منهم احدا» فانه سدل الستار نهائیا علی اللغط الجاری بین القوم فی هذا الموضوع. اما ما جاء فی العبارة القرآنیة «الا مراءا ظاهرا» فانه یعنی ما کان یشیع حول الموضوع من اقوال الناس. أی لیس ذاک مما بعنیه، و لذلک وصفه بالمراء الظاهر و هو نمط من صیغ لاستثناء الذی یشبه الاستثناء المنقطع... و خلاصة المعنی فی النص القرآنی لا- تمار فیهم و لا تستفت احدا فی ذلک. اما ظاهر مقولات الناس فهذا شیء یعنی شریحة فی الناس خاصة و انه لا أهمیة له...

باب کنت و ما کنت

نجد من سنة القرآن الکریم فی التعامل و شخصیة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم انه یکون ذا حضور فی احداث کونیة مما حدث فی قدیم الزمان و مما سیحدث فی الازمنة القادمة و قد اشرنا الی ذلک بمثل قوله تعالی «و تری الشمس اذا طلعت تزاور عن کهفهم ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال» و مثل قوله تعالی «و تری الجبال تحسبها جامدة و هی تمر مر السحاب» ولکن سنة القرآن کانت تنفی ان یکون للرسول وجود او حضور عند عروض بعض الاحداث و الوقائع و هذا یختلف عن ذاک لأن نفی وجود النبی عند القاء القوم افلامهم ایهم یکفل مریم و نفی ان یکون صلی الله علیه و سلم ثاویا فی اهل مدین عندما لجا موسی علیه‌السلام الیهم فان المراد بهذا النفی اثبات أن مثل هذه المعلومات قد وصلت الی النبی من وحی الله و لیس من المعلومات الشخصیة و فیما یلی کلام علی الآیات التی تناولت هذه المادة...«ذلک من أنباء الغیب نوحیه الیک و ما کنت لدیهم اذ یلقون أقلامهم أیهم یکفل مریم و ما کنت لدیهم اذ یختصمون»... آل‌عمران/۴۴«و ما کنت بجانب الغربی اذ قضینا الی موسی الامر و ما کنت من الشاهدین»... القصص/۴۴«ولکنا أنشأنا قرونا فتطاول علیهم العمر و ما کنت ثاویا فی اهل مدین تتلو علیهم آیاتنا ولکنا کنا مرسلین [۸۸] ... القصص/۴۵ [صفحه ۳۴۵] «و ما کنت بجانب الطور اذ نادینا ولکن رحمة من ربک لتنذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یتذکرون»... القصص/۴۶و مما یدخل فی باب «کنت و ما کنت» ما ینصرف الکلام فیه الی امر آخر. اذ یتکلم علی سجایا و مناسبات و توجیهات نبویة خاصة و من ذلک...«فبما رحمة من الله لنت لهم و لو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک...»... آل‌عمران/۱۵۹فی النص بیان بخلق النبی المتمیز اذ لم یکن فظا غلیظ القلب و لو کان کذلک لأنفض عنه من تعلق به و أحبه و وقره و هی شهادة من الله بدماثة طبع النبی و لطف تعامله و رقة قلبه و هذه من خیرة معالم الشخصیة القیادیة التی ترتاح لها الجماهیر...«و اذا کنت فیهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معک و لیأخذوا أسلحتهم...»... النساء/۱۰۲یتکلم النص علی الصلاة الموصوفة بصلاة الخوف. و یبین الله لنبیه أنه اذا کان موجودا مع اصحابه و اتباعه فی ساحة الحرب فان هناک نظاما خاصا باداء الصلاة بامامته و فی ذلک ایماء الی قوة علاقة الامة بنبیها و فیه کذلک اشعار بوحدة القیادة و قدسیة وظیفتها...«فان کنت فی شک مما أنزلنا الیک فاسأل الذین یقرأون الکتاب من قبلک...»... یونس/۹۴لم یکن النبی فی شک مما انزل الله الیه فلقد استقر فی نفسه انه رسول الله الی الناس ولکن النص جاء علی وجه الافتراض. و الافتراض غیر الواقع، و المراد بالسؤال من الذین یقرأون الکتاب من قبل ما یتعلق بالنبوات و انها مما شاءه الله فی عالم البشر من اصطفاء من یبعثهم الی اممهم برسالاته...«و قالوا لن نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض ینبوعا، او تکون لک جنة من نخیل و عنب فتفجر الانهار خلالها تفجیرا، أو تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا أو تأتی بالله و اللمائکة قبیلا، أو یکون لک بیت من زخرف أو ترقی فی السماء و لن نؤمن لرقیک حتی تنزل علینا کتابا نقرأه قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا»... الاسراء/۹۳فی النص تعلیم للنبی صلی الله علیه و سلم أن یواجه الناس بواقع أمره و صمیم مهمته و هو لیس الا بشرا ارسله الله الی الناس لیخرجهم من الظلمات الی النور و لیس من اختصاصه أن یحول الاحوال او یحرک السواکن او یغیر النظام او یکون له بیت من زخرف کما انه لیس مما وهبه الله من الاقتدارات المتمیزة ان یخرج الی ما ارادوه من الاتیان بالله و الملائکة قبیلا و غیر ذلک من المطالب التعجیزیة التی سرودها علیه یریدون منه تحقیقها لیتعهدوا له آنذاک بالایمان برسالته...ان الایمان بالرسالات انما هو ایمان

باحکام و تعالیم و قواعد و قوانین و توجیهات اخلاقیة و اجتماعیة للذین یؤمنون بها منافع کثیرة و فوائد جمة. و لیست الرسالات السماویة بالتی یتعاطی بها الرسل افعال السحر و الخوارق و ما الی ذلک من التحکم فی الطبیعة و فی ملکوت الله...

فی باب عبده و رسوله

یرد فی الشهادتین النص علی أن محمدا عبده و رسوله ای عبدالله. و کلمة «عبد» هذه تطلق علی سائر خلق الله «ان کل من السماوات و الارض الا آتی الرحمن عبدا لقد أحصاهم و عدهم عدا، و کلهم آتیه یوم القیامة فردا» مریم ۹۵/۹۳... بل ان الملائکة المقربین هم کذلک یقع علیهم التلقیب بالعبودیة «لن [صفحه ۳۴۶] یستنکف المسیح ان یکون عبدا لله و لا الملائکة المقربون» النساء/۱۷۲... والعباد و العبید شیء واحد...و ما من نبی الا وصفه الله بانه عبد له لا علی جهة الاذلال بل علی جهة التصریح بحقیقة العبودیة التی یرتبط بها کل کائن من خلق الله بربه و من ذلک «و اذکر عبدنا ایوب اذ نادی ربه...» ص/۴۱... «و اذکر عبدنا داود...» ص/۱۷... «ذریة من حملنا مع نوح انه کان عبدا شکورا» الاسراء/۳... «و اذکر عبادنا ابراهیم و اسحق و یعقوب...» ص/۴۵... و کذلک قال تعالی «ان فی ذلک لآیة لکل عبد منیب» سبأ/۹... و فی المسیح قال الله «ان هو الا عبد أنعمنا علیه» الزخرف/۵۹...و فی القرآن الکریم فی حق الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم «سبحان الذی اسری بعبده لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی...» الاسراء/۱... و فیه «فأوحی الی عبده ما أوحی» النجم/۱۰...«و ما انزلنا علی عبدنا یوم الفرقان» الانفال/۴۱... «الحمد لله الذی أنزل علی عبده الکتاب و لم یجعل له عوجا» الکهف/۱... «و ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله...» البقرة/۲۳... و فی هذه الآیة جاءت اضافة العبد الی الله مقرونة بضمیر الجمع، و فی نوح جاء قوله تعالی «کذبت قبلهم قوم نوح فکذبوا عبدنا و قالوا مجنون وازدجر» القمر/۹... والعبادة من العبودیة...و اذ یرد هذا الحرف فی الخطابات القرآنیة فانه کثیرا یرد فی مواقع رعایة الله هؤلاء العباد و من ذلک «قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» الزمر/۵۳... و من ذلک «ان عبادی لیس لک علیهم سلطان» الاسراء/۹۵... و من ذلک «و عباد الرحمن یمشون علی الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما» الفرقان/۶۳... و قوله تعالی «ما کان لبشر ان یؤتیه الله الکتاب و الحکم و النبوة ثم یقول للناس کونوا عبادا لی من دون الله...» آل‌عمران/۷۹... ای کونوا عبیدا لی...و ما جاء من الاوامر الالهیة بایجاب العبادة علی الرسل و علی سائر الناس یعنی تعظیم الله و الخضوع لذاته المقدسة و عبادته و الاعتراف بالعبودیة له... و ما جاء فی القرآن الکریم فی مخاطبة الرسول صلی الله علیه و سلم یعد من هذا المعنی و من ذلک... «و اعبد ربک حتی یأتیک الیقین» الحجر/۹۹... «فاعبد الله مخلصا له الدین» الزمر/۲... «بل الله فاعبدو کن من الشاکرین» الزمر/۶۶... و الیه یرجع الامر کله فاعبده و توکل علیه» هود/۱۲۳... «رب السماوات و الارض و ما بینهما فاعبده و اصطبر لعبادته» مریم/۶۵...ان هذه النصوص اذ تأمر النبی بعبادة الله والاصطبار، لذلک کان النبی صلی الله علیه و سلم یفهم دقائق القصد منها فکان یکثر من عبادة الله بحیث کان ذلک معروفا لسائر من یتصلون به و یعرفون تفاصیل سیرته الشریفة. و قد کان صلی الله علیه و سلم اذا سئل فی ذلک قال]أفلا اکون عبدا شکورا[...ان النبی کان فی عبادته ربه لا یجاری و لا یصل الی درجاته العلیا فی العبادة احد من الناس و کان اصحابه رضوان الله علیهم اذ یرون نبیهم عظیم التعلق بربه و کثیر الصلاة و التسبیح و العبادة له فانهم کانوا یحاولون ان یصنعوا صنیعه و یقنتوا قنوته و یصوموا صومه و یسبحوا تسبیحه و علی هذا وصفهم الله بقوله «و الذین معه اشداء علی الکفار رحماء بینهم تراهم رکعا سجدا یبتغون فضلا من الله و رضوانا سیماهم فی وجوهم من أثر السجود...» الفتح/۲۹... [صفحه ۳۴۷]

باب الکلام علی کلمة رجل

جاءت کلمة «رجل» فی القرآن الکریم عند الکلام علی المشرکین عند رفضهم قبول رسالة النبی صلی الله علیه و سلم. و القرآن فی الترکیز علی کلمة «رجل» فی مطالب الرسالة و المرؤة ینوه بأن الرجولة فی ذلک شرط للنبوة... اذ لم یبعث الله امرأة الی قوم من

الاقوام بمهمة النبوة و ذلک لعظم الامر و ثقله... فلقد لقی الانبیاء و هم جمیعا من الرجال ما لقوا من الایذاء و المعاملة القاسیة من قومهم لذا أبعد الله النساء من تولی عن مثل هذا المطلب العظیم...و انا لنری فی دراسة سیرة الرسول الاعظم من ثقال الهموم و قسوة المعاناة مالا نحسب امرأة تملک تحمله لو بعثت الی قومها لمثل هذه المهمة [۸۹] ... و مهما کان الامر فان المرأة لم تکن محل انصاف الناس لها و تقدیرهم لشخصیتها و فی ارسالها نبیه الی امة من اولئک الامم – والله أعلم حیث یجعل رسالته – القاء بها فی هوة عمیقة لا تملک التخلص منها... و مما جاء من نصوص التنزیل العزیز و فیه کلمة «الرجل» فی المعنی الذی نحن فی صدده ما نسرده فیما یلی:«أکان للناس عجبا أن أوحینا الی رجل منهم أن أنذر الناس و بشر الذین آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الکافرون ان هذا لساحر مبین»... یونس/۲فی النص اشارة الی ان الرجل هنا قد وصف بانه منهم أی من قومه لبیان ان الرسل کانت ترسل الی اقوامها الا رسول الله صلی الله علیه و سلم انه ارسل الی قومه و غیر قومه...«نحن أعلم بما یستمعون به اذ یستمعون الیک و اذ هم نجوی اذ یقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا»... الاسراء/۴۷فی النص اعتراف بأن من ارسل الیهم انما هو رجل متکامل الرجولة. الا انهم نبزوه بانه مسحور بغیا و ظلما. و جاء هذا النص کذلک من سورة الفرقان الآیة الثامنة فی قوله تعالی «و قال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا» و فی کلا النصین وصف القوم بالظلم لانهم کانوا ظالمین حقا...«و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قالوا ما هذا الا رجل یرید أن یصدکم عما کان یعبد آباؤکم و قالوا ما هذا الا إفک مفتری و قال الذین کفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبین»... سبأ/۴۳تتجلی حکمة الله فی ارسال محمد صلی الله علیه و سلم الی قومه نبیا علی سن الاربعین. فلو کان النبی قد بعث قبل ذلک ای فی عصر الشباب الاول لقالوا انه لا یصلح للنبوة لانه لم یبلغ مبلغ الرجال و مقولة القوم بان النبی صدهم عن عبادة ما کان یعبد آباؤهم هی مقولة صدقوا فیها الا انهم کذبوا حین قالوا قالتهم «ما هذا الا إفک مفتری» و هم یعلمون انه لیس افکا مفتری و انه لیس سحرا و لا شیء فیه ینتمی الی السحر...و القرآن الکریم لهم یعتم علی مقولات کفار القوم فی مکة و لا من کان علی مثل صلاتهم فی المدینة و انما ذکر اقوالهم التی قالوا فی ذاته العلیة و التی قالوها فی نبیه و رسوله. فما یملک قوم حرفا من الصدق ان زعم زاعمهم ان القرآن اخفی مقولات قالها المشرکون [صفحه ۳۴۸] و الکتابیون و غیرهم فی تجریح صاحب الرسالة الاعظم فهاهو ذا القرآن و قد قال کل شیء قالوه ورد علیه بما شاهت به وجوه الکاذبین [۹۰] ...

باب القریة

تطلق القریة و القری علی ما کان من البلدان صغیرا او کبیرا و قد اطلقت القریة علی مکة رغم انها کانت کثیرة السکان یتردد علیها التجار و الحجاج فی المواسم. و لأهمیتها الدینیة و الادبیة و التجاریة سمیت «ام القری»... و اهل مکة رغم انهم یساکنهم غرباء غیر قلیلین فان اهلها عرق واحد لا یملک الغریب فیهم أن یستفحل بینهم فی شیء او یعظم له امر و لم تکن هناک فی الجزیرة قریة او مدینة لها مثل ما کان لمکة من حرمة و من شرف انتساب. اما قول فئة منهم اذ قالوا «لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم» الزخرف/۳۱... فهو قول ناس معاندین و ان مکة لا تضاهیها قریة و لا مدینة و ذاک بوجود الکعبة فیها و بفعل اصالة قومیتها و لسانها... و ما جاء فی القرآن من قوله تعالی «لسان الذی یلحدون الیه اعجمی و هذا لسان عربی مبین» النحل/۱۰۳... فان فیه اعزاز للسان العربی و اعلاء شأن و فیه اضفاء کثیر من القدسیة علی هذا اللسان العظیم کما أن فی النص استخفافا بعجمة لسان ذلک الاعجمی و یفهم من هذا أن اهل مکة لم یکونوا یمکنون الاجانب من أن یسود لهم لسان فی البیئة المکیة و قد علمنا أن اللغة المکیة و الادب المکی هما العرق الذی قام علیه ما یسمی بلغة قریش التی نزل بها القرآن و کان اهل مکة اهل غنی و مدنیة و حیاة مترفة و نواد و مجتمعات و کانوا یعیشون فی بلهنیة و رخاء. و من هنا فان مکة هی مدینة حضاریة ذات مناخ حضاری ملحوظ و لذا لم یکن فی اطلاق کلمة القریة علیها استصغار لها و اضعاف لمرکزها... اما قوله تعالی «و کأین من قریة هی أشد قوة من قریتک التی أخرجتک اهلکناهم فلا ناصر لهم» محمد/۱۳... فانه اذ ینوه بوجود قری تتمتع بقوة تضاهی قوة مکة فانه لیس فی ذلک شیء من

استصغار مکة. و مما جری علیه امر الدعوة فی مکة أن الله عزوجل لوح لأهلها و سکنتها بانه اهلک کثیرا من القری التی جحدت ربها و اخرجت رسله من ارضها و ذاک تأدیبها تخویفا لأهل مکة من ان یکون موقفهم من نبیهم مشوبا بالبغی و العدوان و الاصرار علی الکفر... و من هذه الآیات قوله تعالی «و کم من قریة اهلکناها فجاءها بأسنا بیاتا أو هم قائلون...» الاعراف/۴... و المراد ب«أو هم قائلون» ای نائمون نوم القیلولة...و من آیات الخویف و التحذیر اللذین یراد بهما صرف اذهان القوم الی اطاعة الله و رسوله و الکف عن لدد الخصومة و اللجاجة فی ایذاء رسول الله و الضعفاء من المؤمنین... و منها قوله تعالی «و ما اهلکنا من قریة الا و لها کتاب معلوم...» الحجر/۴... ای اجل معلوم اوقع الله بها فیه بطشه و نکاله بسبب کفرها و عصیانها... و فی القرآن الکریم من مثل هذا التحذیر قوله تعالی «أفأمن اهل القری أن یأتیهم بأسنا بیاتا و هم نائمون، أو أمن اهل القری ان یأتیهم بأسنا ضحی و هم یلعبون، أفأمنوا مکر الله فلا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون» الاعراف ۹۹/۹۷...و کثر فی التنزیل العزیز ایراد مثل ذلک لیعتبر القوم من اهل مکة بما اصاب من قبلهم من عقاب الله بسبب معصیتهم رسله... ان القرآن الکریم لفت انظار اهل مکة الی امم عاقبها الله بما عاملت رسله بالمعاملة القاسیة فقال «و انکم لتمرون علیهم مصبحین» الصافات/۱۳۷... ای ان بعض تلک الامم علی طریق القوافل. [صفحه ۳۴۹] ان اسلوب القرآن الکریم فی ذکر ما هلک من القری و الامم الخالیة کان عونا للنبی فی اقناع کثیر من اهل العناد من قومه، «و تلک القری اهلکناهم لما ظلموا و جعلنا لمهلکهم موعدا» الکهف/۵۹... و ایضا قوله تعالی «فتلک مساکنهم لم تسکن من بعدهمم الا قلیلا...» القصص/۵۸... و ایضا «فتلک بیوتهم خاویة بما ظلموا...» النمل/۵۲...

باب ذکر

«و ذر الذین اتخذوا دینهم لعبا و لهوا و غرتهم الحیاة الدنیا و ذکر به أن تبسل نفس بما کسبت لیس لها من دون الله ولی و لا شفیع. و ان تعدل کل عدل لا یؤخذ منها اولئک الذین أبسلوا بما کسبوا لهم شراب من حمیم و عذاب ألیم بما کانوا یکفرون»... الانعام/۷۰من بعض التعلیمات الالهیة التی یوجهها الله الی نبیه یأمره و ینهاه و یحدد له مجالات عمله... و قوله تعالی: «و ذکر به أن تبسل نفس بما کسبت»... ای فعظهم بعظات القرآن و زواجره من السقوط فی هوة الخسارة لاسیما من یجاوز حدود الفساد و یتهرب عن طاعة الله والاصغاء الی اوامره فان هؤلاء اذا جاوزوا ذلک آل أمرهم الی أن تنسد علیهم ابواب الشفاعة فیکونوا من اصحاب النار...و من هذا النص نری بعض صور التکلیف الذی یلقیه الله علی الرسول الاعظم فی مجالات الدعوة الی الدین. و یلاحظ أن الامر لیس بالامر الیسیر فی مثل تلک البیئة لا سیما اول اظهار الاسلام و اشهاره و اعلان دعوته...«نحن أعلم بما یقولون و ما أنت علیهم بجبار فذکر بالقرآن من یخاف وعید [۹۱] ... ق/۴۵فی النص مسألة تتصل بصفة الرسول الاعظم البشریة هی أنه صلی الله علیه و سلم لیس جبارا ممن عرفوا بالجبروت و الطغیان و الامرة الصارمة و انما هو رجل حکمة و هدایة و لین و تواضع و صبر و تحمل و أناة و رفق...و فی النص وجوب أوجبه الله علی نبیه یقوم علی التذکیر بالقرآن لمن یخشون ربهم و یخافون و عیده...«فذکر بالقرآن من یخاف وعید»... خوف الوعید یدل علی رطوبة القلب و حسن تقبله لما یلقی الیه من الهدی و شعائر الایمان و علی هذا یقع تذکیر من یملک مثل هذا القلب فی خیر موقع من نفسه.اما القلوب الجافة القاسیة فما ان یمسها من ریح الخیر و المعروف و شذا التقوی و الیقین شیء. فمن اجل أن لا یذهب جهد الواعظ من موعظته ضائعا کان هذا التوجیه الالهی الرشید...«و ذکر فان الذکری تنفع المؤمنین»... الذاریات/۵۵حقا أن القلوب التی یأرز الیها نور الایمان تتأثر بالتذکیر و التوعیة و الکلمة الناصحة... و النص یأمر النبی أن یواصل التذکیر فانه سیجد حتما النفوس التی یبرق فیها بریق الایمان فتنتفع من ذلک التذکیر و تلک الذکری...و قد سبق النص بنص جاء فیه «فتول عنهم فما أنت بملوم» أی انک ان صرفت الیهم بالغ اهتمامک فانک لن تلام علی ذلک من جراء انسداد النوافذ فی نفوسهم فما یتسرب منها الیها ما ترید من التأدیب و الموعظة الحسنة...علی ان النص آت بالاشارة الی بشاعة موقف القوم و انغلاق آفاق نفوسهم عن فهم نصیحة او تقبلها او الاخذ بطرف من النصح و التوصیات الفاضلة... و لیس آتیا بالکف عن الدعوة و التوقف عن التعلیم و الارشاد...

فالمهمة الموکولة الی النبی هی بکل ثقلها و واسع اجوائها... مما کان النبی مکلفا بحمله و الصبر علی ثقله و تحمل کلفه... [صفحه ۳۵۰] «فذکر فما انت بنعمة ربک بکاهن و لا مجنون»... الطور/۲۹الامر الالهی الوجه الی النبی بالتذکیر ما یبرح نافذا ملتزما به النبی و ان کان خصومه یجعلون ذلک من دواعی اتهامهم ایاه بالکهانة والجنون... فما یزال التذکیر بأصول الدین و طاعة الله و تبیان آفاق الفضیلة مما نقرأه فی القرآن الکریم لا شیء فیه مما یصرف احدا او یحمله علی ادعاء الجنون و الکهانة فی الرسول اذ لا تزال الآیات الناطقة بذلک ناطقة بالحکم و العظات الغالیة و النصائح القیمة و التوصیات العظیمة التأثیر فی السلوک و الطبائع والاخلاق... فأین الجنون من ذلک و این الکهانة؟!او قوله تعالی «بنعمة ربک» ای انک قد احاطک الله منه بنعمة سابغة فما کنت بالمحروم منها لتکون مجنونا او کاهنا. و کانت الکهانة مذمومة فی الاسلام لما کانت تحتوی علیه من المخرقات والشعوذة و خدمة الاوثان بأقاویل لو نظر الیها بمنظار العقل الرشید لرفضها کل رفض و نبذها کل نبذ.«فذکر ان نفعت الذکری»... الاعلی/۹الامر هنا فی التذکیر یتطلب تبین الاستعداد الذی یکون فی الموعوظین من الناس ممن یتوقع تقبلهم لذلک و انتفاعهم به... و قد جاء تلو النص: «سیذکر من یخشی، و یتجنبها الاشقی الذی یصلی النار الکبری ثم لا یموت فیها و لا یحیا»...و فی هذه الآیات نوابض من الحکمة و دقیق التوجیه و التوعیة و التذکیر... علی ان الامر الالهی للنبی بالتذکیر فی سائر الحالات قائم نافذ لا یتوقف لأن الرسالة السماویة جاءت به و قامت علی اعمدته...«فذکر انما انت مذکر، لست علیهم بمسیطر، الا من تولی و کفر، فیعذبه الله العذاب الاکبر»... الغاشیة ۲۴/۲۱فی النص امر یأمر به الله عزوجل رسوله بالتبلیغ و الانذار و التذکیر و جاء فی طی النص أن ذلک هو من شأنه و مهمته فلقد بعثه الله مذکرا. علی أن هذا التذکیر لا سیطرة فیه و لا عقوبة تقع من الرسول علی العصاة الذین یتولی الله امرهم... و قوله تعالی «الا من تولی و کفر» فانه لیس استثناءا انما هو بدء کلام جدید بمعنی اما من تولی و کفر... لأن الله نفی سیطرة النبی علی القوم بقوله «لست علیهم بمسیطر»... و قوله تعالی «الا من تولی و کفر» فانه کذلک خارج دائرة السیطرة الا سیطرة الله عزوجل...والنص یقرر أن النبی یتصف بصفة المذکر الذی لا یألو جهدا فی اداء مهمة التذکیر و سواء أراح القوم یتقبلون هذا التذکیر أم لم یروحوا یتقبلونه... فان النبی غیر موکول الیه أن یسیطر علیهم لیلزمهم بالظهور بمظهر الطاعة و القبول القسری... و قد جاء فی اعقاب ذلک النص: «لست علیهم بمسیطر»... اما قوله تعالی بعد ذلک: «الا من تولی و کفر فیعذبه الله العذب الاکبر»... فانه لیس استثناءا من السیطرة و لا یزال الرسول علی حد النص: «لست علیهم بمسیطر»...

باب الانذار

کلمة الانذار الواردة بلفظ (انذر و انذرهم و انذر الناس) هی من کلمات التبلیغ الرسمیة فی الرسالة التی ارسل الله بها محمدا بن عبدالله الی امته العربیة و من بعدها الی سائر امم العالم... و انا محصون هنا الآیات التی کانت فیها هذه الکلمات اصولا فی التعبیر و رکائز فی التبلیغ و اعباءا فی التکیف لیکون فی ذلک الدلالة الواضحة علی ما حمله الرسول الاعظم من جهد جهید فی دعوة الامة الی الحق و الرشاد و الصراط المستقیم علی وجه الاستمرار و المواصلة بدءا من العهد المکی الی العهد المدنی...ان مهمة الانذار غیر مهمة البشارة... ففی الانذار صراحة و صرامة لا تسامح و لا لین فی شیء منهما و هذا [صفحه ۳۵۱] یتطلب اقتدارا علی مواجهة انماط من الناس شتی و الالتقاء بصنوف من البشر تتفاوت عقولهم و أمزجتهم و مدارکهم و انظمة حیاتهم... فالانذار الذی ناط الله امره برسوله یتضمن من الصدع بالحق ما لیس بالامر الهین الیسیر الا علی من کان مؤهلا أهله ربه للتوفیق فی مهمته هذه... و مما جاء فی کتاب الله من هذه الصیغة ما نسرده هنا سردا قد لا یحتاج الی شرح و تفصیل...«و أنذر به الذین یخافون أن یحشروا الی ربهم لیس لهم من دونه ولی و لا شفیع لعلهم یتقون»... الانعام/۵۱«أکان للناس عجبا أن أوحینا الی رجل منهم ان أنذر الناس و بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم»... یونس/۲«و أنذر الناس یوم یأتیهم العذاب فیقول الذین ظلموا ربنا اخرنا الی اجل قریب نجب دعوتک و نتبع الرسل»... ابراهیم/۴۴«و انذرهم یوم الحسرة اذ قضی الامر و هم فی غفلة و هم لا یؤمنون»... مریم/۳۹«و انذرهم یوم الآزفة اذ القلوب

لدی الحناجر کاظمین ما للظالمین من حمیم و لا شفیع یطاع». غافر/۱۸ان مصطلح النذیر هو عدل مصطلح النبی و الرسول و فی القرآن الکریم...«قد جاءکم رسولنا یبین لکم علی فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشیر و لا نذیر فقد جاءکم بشیر و نذیر والله علی کل شیء قدیر»... المائدة/۱۹«او لم یتفکروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذیر مبین»... الاعراف/۱۸۴«قل لا املک لنفسی نفعا و لا ـ ضرا الا ـ ما شاء الله و لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر و ما مسنی السوء ان انا الا ـ نذیر و بشیر لقوم یؤمنون»...الاعراف/۱۱۸«أن لا ـ تعبدوا الا ـ الله انی لکم منه نذیر و بشیر»... هود/۲«فلعلک تارک بعض ما یوحی الیک و ضائق به صدرک أن یقولوا لولا ـ أنزل علیه کنز او جاء معه ملک انما انت نذیر و الله علی کل شیء وکیل»... هود/۱۲«واخفض جناحک للمؤمنین و قل انی أنا النذیر المبین»... الحجر/۸۹«قل یا ایها الناس انما أنا لکم نذیر مبین»... الحج/۵۰«و ما أنا بطارد المؤمنین. ان أنا الا نذیر مبین»... الشعراء/۱۱۵«لتنذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یتذکرون»... القصص/۴«و قالوا لولا أنزل علیه آیات من ربه قل انما الآیات عند الله و انما أنا نذیر مبین»... العنکبوت/۵۰«لتنذر قوما ما أتاهم من نذیر من قبلک لعلهم یهتدون»... السجدة/۳«قل انما اعظکم بواحدة أن تقوموا لله مثنی و فرادی ثم تتفکروا ما بصاحبکم من جنة ان هو الا نذیر لکم بین یدی عذاب شدید»... سبأ/۴۶«و ما یستوی الاحیاء و لا الاموات ان الله یسمع من یشاء و ما انت بمسمع من فی القبور ان انت الا نذیر، انا ارسلناک بالحق بشیرا و نذیرا و ان من امة الا خلا فیها نذیر»... فاطر/۲۴«و هم یصطرخون فیها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غیر الذی کنا نعمل او لم نعمرکم ما یتذکر فیه من تذکر و جاءکم النذیر...»... فاطر/۳۷ [صفحه ۳۵۲] «و أقسموا بالله جهد أیمانهم لئن جاءهم نذیر لیکونن اهدی من احدی الامم فلما جاءهم نذیر ما زادهم الا نفورا»... فاطر/۴۲«ان یوحی الی الا أنما أنا نذیر مبین»... ص/۷۰«قل ما کنت بدعا من الرسل و ما ادری ما یفعل بی و لا بکم ان اتبع الا ما یوحی الی و ما أنا الا نذیر مبین»... الاحقاف/۹«ففروا الی الله انی لکم منه نذیر مبین، و لا تجعلوا مع الله الها آخر انی لکم منه نذیر مبین»... الذاریات ۵۳/۵۲«فبأی آلاء ربک تتماری، هذا نذیر من النذر الاولی»... النجم ۵۶/۵۵«تکاد تمیز من الغیظ، کلما ألقی فیها فوج سألهم خزنتها ألم یأتکم نذیر، قالوا بلی قد جاءنا نذیر فکذبنا و قلنا ما انزل الله من شیء ان انتم الا ـ فی ضلال کبیر»... الملک/۹«و یقولون متی هذا الوعد إن کنتم صادقین، قل انما العلم عند الله و انما أنا نذیر مبین»... الملک/۲۶و جاءت ایضا کلمة (نذیر) فی القرآن الکریم بقوله تعالی:«انا ارسلناک بالحق بشیرا و نذیرا و لا تسئل عن اصحاب الجحیم» [۹۲] ... البقرة/۱۱۹«و بالحق انزلناه و بالحق نزل و ما ارسلناک الا مبشرا و نذیرا»... الاسراء/۱۰۵«تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا»... الفرقان/۱«لولا ـ أنزل الیه ملک فیکون معه نذیرا»... الفرقان/۷«و ما ارسلناک الا مبشرا و نذیرا»... الفرقان/۵۶«و ما ارسلناک الا کافة للناس بشیرا و نذیرا»... سبأ/۲۸«کتاب فصلت آیاته قرآنا عربیا لقوم یعلمون. بشیرا و نذیرا فأعرض اکثرهم فهم لا یسمعون»... فصلت ۴/۳«انا ارسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا. لتؤمنوا بالله و رسوله و تعزروه و توقره و تسبحوه بکرة و اصیلا»... الفتح/۸«والصبح اذا أسفر، انها لأحدی الکبر نذیرا للبشر»... المدثر ۳۶/۳۴ان هذه المجموعة من الآیات الکریمة التی تظهر فی اسلوبها الفصاحة و فی سبکها البلاغة و علی متنها ما هو جد واضح من التعبیر القرآنی بالرونق و الجمال و الروعة. فذلک امر هذا النذیر العظیم الذی اصطفاه الله برسالته العظیمة فهدی بها الضلال و اقام بها لمکارم الاخلاق عمودا و اضاء بها ما کان یغطی ارجاء الدنیا من ظلام الکفر الدامس... حقا ان محمدا صلی الله علیه و سلم لنعم النذیر و لنعم البشیر و لنعم النبی و لنعم الرسول...

فی باب الذکر

الذکر من اسماء القرآن الکریم و تعنی کلمة (الذکر) بعض صفات الفضل و العلاء و بعد الصیت و فی النص الکریم «انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون» الحجر/۹... و فیه «ص و القرآن ذی الذکر» ص/۱ و هنا جاءت کلمة الذکر صفة للقرآن لا اسما... و فیه «أأنزل علیه الذکر من بیننا» ص/۸... مما یبدو به أن کلمة الذکر فی جمهرة اسماء القرآن کانت معروفة و شائعة لدی المؤمنین و غیرهم منذ العهد المکی... و فی القرآن الکریم «و انه لذکر لک و لقومک [صفحه ۳۵۳] و سوف تسألون» الزخرف/۴۴ و قد جاءت

کلمة الذکر فی معنی التمجید و التکریمو هنا جمهرة من النصوص القرآنیة التی جاءت فیها کلمة «الذکر» فی سائر المعانی و المقاصد القرآنیة الظاهرة المعنی:«ذلک تتلوه علیک من الآیات و الذکر لحکیم...»... آل‌عمران/۵۸«أو عجبتم أن جاءکم ذکر من ربکم علی رجل منکم لینذرکم و لتتقوا...»... الاعراف/۶۳«و قالوا یا ایها الذی نزل علیه الذکر انک لمجبون»... الحجر/۹«و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم و لعلهم یتفکرون»... النحل/۴۴«أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانکم هذا ذکر من معی و ذکر من قبلی بل أکثرهم لا یعلمون الحق فهم معرضون»... الانبیاء/۲۴«قل من یکلأکم باللیل و النهار من الرحمن بل هم عن ذکر ربهم معرضون»... الانبیاء/۴۲«و انه لذکر لک و لقومک و سوف تسألون»... الزخرف/۴۴

باب الوثنیة

لم تکن الیهودیة صراعا مع الوثنیة العربیة و غیرها لان الیهودیة عقیدة داخلیة یعتقدها الیهود عرقیا فما کان منهم من شرک و وثنیة فی بعض عهود التاریخ فانه عولج محلیا کعبادتهم العجل و ما الیه... ای داخل اطار التوحید الیهودی...والمسیحیة و هی طرف فی الیهودیة اتخذت موقفا فی الالهیات خاصا بها کانت فیها الثلاثة واحدا و الواحد ثلاثة، لذا لم تخض فی غمرات اللادینیة و الشرک المعروف لدی الوثنیین فی العالم...اما الاسلام فانه واجه عبادة الاصنام والاوثان والشمس و القمر والحیوانات و الاشجار و ما الی ذلک... فراح یصارع هذه المعتقدات بکل ما عنده من اقتدار جدلی و نقاش عقلی و واجه أمة کانت شدیدة الحرص علی اوثانها و اصنامها و قد کانت فی ذات الوقت رموزا لکیاناتها السیاسیة... و لم یکن هناک نموذج فی التوراة والانجیل لأمة وثنیة کالامة العربیة استقی منه الاسلام ما عل به و نهل فی هذا المجال الحرج الضیقو الذین یزعمون ان الاسلام اخذ من هنا و هناک تعالیمه لم یخبرونا من این اخذ الاسلام نظامه الجدلی الدقیق فی مواجهة عبدة الاصنام من اهل الجاهلیة فی ابطال جمیع دعاوی الوثنیة. و لم یخبرونا من این اخذ الاسلام نظام الوضوء والاغتسال والصلاة و الصیام و صوم رمضان و تفاصیل احکام الزکاة و الزواج و الطلاق و المیراث و ما عالج به امور الرق من جعل عتق الارقاء من بعض العقوبات والکفارات و من این اخذ الاسلام فی العلاقات الخارجیة قوله تعالی «و اما تخافن من قوم خیانة فانبذ الیهم علی سواء ان الله لا یحب الخائنین» الانفال/۵۸... و من این اخذ قوله تعالی «و ان جنحوا للسلم فاجنح لها» الانفال/۶۱... و من این اخذ قوله تعالی «و لا تقولوا لمن القی الیکم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحیاة الدنیا» النساء/۹۴... و من این اخذ قوله تعالی «لا ینهاکم الله عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین و لم یخرجوکم من دیارکم أن تبروهم و تقسطوا الیهم ان الله یحب المقسطین، انما ینهاکم الله عن الذین قاتلوکم فی الدین و أخرجوکم من دیارکم و ظاهروا علی اخراجکم أن تولوهم و من یتولهم فاولئک هم الظالمون» الممتحنة ۹/۸... [صفحه ۳۵۴]

باب کلمات قرآنیة

هذه آیات و نصوص قرآنیة اتخذنا لها عنوان «کلمات قرآنیة» و انا آخذون بشرحها شرحا یسیرا و جاعلوها من خواتیم هذا الجزء من الکتاب...«و لولا فضل الله علیک و رحمته لهمت طائفة منهم أن یضلوک و ما یضلون الا انفسهم و ما یضرونک من شیء و انزل الله علیک الکتاب و الحکمة و علمک مالم تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیما. النساء/۱۱۳من الامر البدیهی أن فضل الله علی نبیه محمد بن عبدالله فضل عظیم اذ بعثه رسولا الی العالم و أنزل علیه کتابا یتلی آناء اللیل و آناء النهار و حماه و حفظه و جعله آخر رسله و خاتمة أنبیائه.و کان صلی الله علیه و سلم کثیر التعرض للاعداء و الخصوم فی مکة و فی المدینة و خارجهما و کانوا لا یبرحون یمکرون به و ینفرون عنه المقبلین علیه و القرآن الکریم صریح فی الکلام علی مکاید هؤلاء الخصوم و فرط رغبتهم فی البطش برسول الله و کذلک بمن معه من المؤمنین. و قتل الانبیاء من قدیم کان غایة یتغیاها الذین لا یؤمنون بالرسل و الانبیاء.و القرآن الکریم یعصم النبی فی هذا النص ان یقع له من خصومه أذی بل ان الآیات القرآنیة تصرح بان اولئک الخصوم انما یضرون أنفسهم

وحدهم بمحاولاتهم تلک و هی محاولات فاشلة کتب الله لها الفشل و الخیبة و الهزیمة النکراء.فی النص جاءت العبارة القرآنیة التالیة (و لو لاـ فضل الله علیک و رحمته لهمت طائفة منهم ان یضلوک) ففی التعبیر بالهم بهذا النص دلالة علی سوء قصد القوم و فرط شراستهم و فساد نیتهم و هی أی کلمة الهم فی العربیة تعنی ارادة البطش و الایذاء و الفتک علی ما اختصت به هذه الکلمة من معنی الشر و العدوان و قد جاءت فی القرآن الکریم غیر مرة فی ذات هذا المعنی و من ذلک قوله تعالی]یا ایها الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم اذ هم قوم ان یبسطوا الیکم أیدیهم فکف أیدیهم عنکم و اتقوا الله و علی الله فلیتوکل المؤمنون[المائدة/۱۱.و من ذلک أیضا]و لقد همت به و هم بها[یوسف/۲۴... أی أرادت البطش به و أراد البطش بها.]و همت کل امة برسولهم لیأخذوه و جادلوا بالباطل لیدحضوا به الحق فأخذتهم فکیف کان عقاب[غافر/۵...و فی شواهد الکلام العربی من غیر القرآن الکریم ما یدل علی ذلک بوضوح و من ذلک]و إن هو لم یذبح فتاه فقد هما[.و یفهم من أصل النص المبحوث فیه هنا شدة لجاجة المشرکین و غیرهم من خصوم الدین و یبدو أنهم کانت لهم فی المدینة سطوة و قوة و کانت لجاجتهم ما تنفک تبتغی التوصل الی هدفهم من تثبیط النبی و صرفه عن مقاومتهم و التهوین من شدة حرصه علی دعوتهم الی الهدی و الایمان و التخفیف من عظم إقتداره علی مجادلتهم و افحامهم و تسفیه آرائهم و الوقوف بثبات و صمود أمام تیار جهلهم و کفرهم... ان النزعة التی تغلب علی نفوس اولئک الخصوم الضالین فی اضلال الرسول قد نجا الله رسوله منها لعظیم فضله و سابغ رحمته فما ضل و لا رکن الی ضلالة و بقی یحمی قلعة الایمان بکل قوة و اقتدار.«... لو انفقت ما فی الارض جمیعا ما ألفت بین قلوبهم ولکن الله ألف منهم انه عزیز حکیم»... الانفال/۶۳فی قوله تعالی «لو أنفقت ما فی الارض جمیعا» ایماء الی أن ما فی الارض جمیعا قد کان النبی یقدر علی انفاقه بحیث لو أنفقه فی قصد التألیف بین القوم فانه لا یحقق ذلک. والاستحالة ناشئة من بعد عمق الخلاف و فرط التباعد و فقدان اسباب الائتلاف ولکن الله کان [صفحه ۳۵۵] هو الذی ألف بینهم و جمع قلوبهم بقوته و حکمته و یعنی ذلک ای تألیف بینهم أنه تعالی یسر لنبیه هذا الامر العسیر و انه اعانه علیه و اذا اراد الله امرا هیأ أسبابه...و لیس فی النص ما یقلل من جهاد النبی فی هذا الصدد، فان جهاده صلی الله علیه و سلم ملحوظ لحظة فلحظة و مشهود خطوة فخطوة و انما یعنی النص عظم المهمة و ثقل العبء و بیان طبیعة هذه الامة التی لم یکن فی أمم الارض من یحاکیها فی خصوصیات حیاتها. انها امة یکاد الفرد الواحد من افرادها یقول بملء فیه انه هو وحده الامة...اجل لقد وحد الله امة العرب فالتفوا حول رایة نبیهم و تذوقوا مذاق الوحدة الشاملة و راحوا یفتحون العالم شرقا و غربا من غیر أن یعتمدوا علی قوة من الخارج رغم ان العالم الذی فتحوه کان ذا قوة لیس من الیسیر تحطیمها و مثل هذا التوفیق و التمکین نادر فی احداث السیاسة العالمیة قدیما و حدیثا و انسکب العالم بفعل الحملة الایمانیة العربیة الکبری انسکابا متجانسا فی بودقة الاسلام الذی قال الله فیه «ان الدین عند الله الاسلام» آل‌عمران/۱۹.«و اذ قال إبراهیم لأبیه آزر أتتخذ اصناما آلهة انی أراک و قومک فی ضلال مبین». الانعام/۷۴ان القرآن الکریم طعن فی صحة تسمیات النسب الذی اوردته التوراة لابراهیم علیه‌السلام اذ قالت انه ابن تارخ بن ناخور... و حین قال القرآن انه «آزر» فانه لم ینسب «آزر» الی اسم اب معلوم و بذلک قطع نسب ابراهیم عن الاسماء التی حددتها التوراة و فی ذلک نبز للتوراة بانها تجهل النسب الابراهیمی... ان القرآن الکریم عندما أورد اسم ابی‌ابراهیم لم یکن ثمة ما یستوجب ذکر اسم ابی‌ابراهیم الا القصد الظاهر فی تصحیح نسب ابراهیم علیه‌السلام و لم نجد فی القرآن اشارة الی اسماء انبیاء و غیرهم قرنت اسماؤهم بذکر آبائهم الا عیسی علیه‌السلام ابن مریم و کذلک جاءت نسبة مریم الی ابیها عمران و بذلک نعلم ان اطلاق اسم آزر علی أبی‌ابراهیم لم یکن لمجرد رد ابراهیم لأب له اسم معلوم انما کان ذلک لتصحیح ما اوردته التوراة و اله عزوجل أعلم باسامی اباء الناس و تعلقاتهم النسبیة من الذین کتبوا التوراة...ان القرآن ناقش الیهود فی ادعاء ان ابراهیم کان یهودیا لان التوراة نزلت بعد ابراهیم. و التوراة هی عرق الیهودیة و النصرانیة... و بنواسرائیل هم ابناء یعقوب فلا تنسحب التسمیة علی ابراهیم. و ابراهیم عراقی لم یکن فی زمانه فی العراق من الیهود أحد لأن الیهود لم یظهروا فی ذلک العهد. و لم یکن لهم وجود اصلا علی مسرح الامم و القومیات.و قد اشار القرآن الی علاقة العرب بابراهیم «یا اهل الکتاب لم تحاجون فی ابراهیم و ما أنزلت التوراة والانجیل الا من بعده...» آل‌عمران/۶۵. فالامر اذن من

الوجهة التأریخیة منعقد علی ان ابراهیم لیس یهودیا و لا نصرانیا...«و کذلک نصرف الآیات و لیقولوا درست و لنبینه لقوم یعلمون»... الانعام/۱۰۵من الاتهامات الملقاة علی عواهنها ما کان یرجم به المشرکون و کفرة القوم ترجیما فی ادعاء امور یلحقونها بالنبی و یصفونه بها... و قد مر بنا ان سمعناهم بتهمونه بالکهانة و السحر و الشعر و الجنة مما لو طولبوا علیه بالدلیل لما کان فی یدهم فی دلیل... و کان الاستهزاء و السخریة من بعض ما لجأوا الیه فی معاملة الرسول الاعظم و هما مما لا یکون مع المتشبث بشیء منهما حجة یقبلها المنطق فی النزاعات العقائدیة و الفکریة و العلمیة وغیر ذلک... و قول القوم من خصوم النبی انه درس قول ملقی علی عواهنه و قد حددوا فی بعض مقولاتهم هذه جهة التدریس و التعلیم [صفحه ۳۵۶] ان قولهم «درست» من الاقوال الفارغة من المحتوی فالذین درسوا کثیرون و ما کانت الدراسة لدارسی العلوم سبیلا الی اقامة دیانات و اخلاقیات تصل الی کل رجأ من ارجاء الارض و مکان من أماکن العالم... و قد وجد النص القرآنی ینصرف الی الذین یعلمون مبینا لهم حقیقة هذه الآیات المبینة لهم من غیر أن یأبه لتلک الالصاقات المزعومة التی مرت فی الحیز الجدلی کالفقاعات الفارغة و لو مکان وراء مثل ذلک من ممسک و حجة و صحة فی الادعاء للجوا فیها و اطالوا القول و لضایقوا الرسول بمقالات مماثلة لو صحت لکان علیها اکثر من شاهد ولکن شیئا من ذلک لم یکن اصلا... و قد تحداهم النبی بقوله «فقد لبثت فیکم عمرا من قبله أفلا تعقلون»... یونس/۱۶«و ان احد من المشرکین استجارک فأجره حتی تسمع کلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلک بأنهم قوم لا یعلمون»... التوبة/۶النص من الخطابات الموجهة الی النبی وحده و ذاک انه رأس القیادة التی تدرک مصلحة الامة فی هذه المواقف... و لا یقع مثل هذا التکلیف لسائر افراد الامة فان ذلک تکلیف شاق لا یملک الفرد العادی الالتزام به و تحقیقه... و هو ان وقع افسد علی الدولة اجراءاتها و أوجد فجوة کبیرة بین الامة و بین قیادتها کما ان تکلیف ای فرد من المسلمین بایواء مشرک ما ثم ابلاغ مأمنه فیه مالا یملک ان یؤدیه ذلک الفرد... علی ان الفرد العادی اذا آوی مشرکا مستجیرا فانما یؤویه لیخبأه عن السلطة التی تطارده و ان ذلک ان وقع من الافراد العادیین تضعضع امر الدولة فهو اذن من الاوامر الالهیة الخاصة برسول الله... و قوله تعالی «ثم ابلغه مأمنه» یعنی ان یرسل معه من یوصلونه الی مأمنه و فی هذا یتأید فهمنا للأمر لأنه من خصوصیات القیادة المتمثلة فی شخصیة رسول الله صلی الله علیه و سلم فی وصفه رأی الامة و القائم علی امرها و القائد الموجه لها و علی هذا تنتقل هذه الخوصیة الی من یکون صاحب الإمرة للمسلمین من بعده صلی الله علیه و سلم لان الموضوع المتکلم علیه هو مما یتوقع حدوثه او حدوث ما هو من قبیله فی سائر ایام الزمان.ممن ملاحظة هذا النص الکریم نری أن الله خول نبیه صلی الله علیه و سلم ان یعامل اناسا من ذوی المساءة والعدوان بشیء من العفو و التعامل الانسانی و هذا ما کان قد غلب علی معظم مواقفه صلی الله علیه و سلم مع خصومه و علی هذا نستبعد ان یکون ماروا الرواة فی قصة یهود قریظة اذ ذکروا ان النبی نفذ فیهم حکم سعد بن معاذ بالاستئصال والابادة و قد ناقشنا ذلک فی باب (الحکم و القضاء النبوی) فاستبعدنا صحة ما قیل فی هذا الامر و نزید علی ذلک ان قتل جمهرة کبیرة من الناس تعد بالمئات لیس مما یتم فی ساعات من نهار، و انما یحتاج مثل ذلک فی حالة قتل القوم صبرا لأیام و لیال و الاقبال علی قتل هذا الجمهور من الناس یواجه فی العادة بتوسلات و تشفعات و ما یشبه الاستجارة مما لا نحسب ان احدا یتخطاه بلا اعارة اهتمام و نحن نعرف النبی من ارق الناس عاطفة واشدهم رغبة فی التسامح و العفو لا سیما حین یکون لایة عقوبة من العقوبات اکثر من بدیل یدخل فی اطار العدل و الانصاف هذا مع العلم ان عصیان بنی‌قریظة احد حوادث کثیرة وقعت فی فترة وجود الاسلام فی المدینة و قد اورد ابن‌هشام ابیاتا شعریة تشیر الی ان الحادث وقع فی ساحة حرب و قتال و لیس فی ازقة و اماکن ضیقة بین البیوت.و حکایة من رووا ذلک ظاهرة الاضطراب... و القیاس فی الجنایات امر معتاد و علی هذا ننفی المقولات التی لهجت بها ألسنة رواة الحادث بشکله و موضوعه الذی لا یصح عندنا منه حرف واحد.و یبدو ان مؤرخی هذا الحادث یتوقفوا عند النقاط التی تستبعد وقوعه و ذاک لفرط ما عظم فی نفوسهم من مکر الیهود و فرط عدوانهم فکأنهم رأوا [صفحه ۳۵۷] ما اصابهم امرأ استحقوه فی حین ان التاریخ لا یدخل فی الامانی و الرغبات انما هو وقائع متیقنة و لا نجد فی قصة قریظة هذه ما هو متیقن تأریخیا الا ما حققناه و الله اعلم.«فان تولوا فقل حسبی الله لا إله الا هو علیه توکلت و هو رب العرش العظیم»... التوبة/۱۲۹یعلم

الله نبیه کیف یستعین به و یلجأ الیه حین تشتد علیه الشدائد... و ذاک ان یتکل علی الله اتکالا مطلقا فلا یخاف ایة قوة تهدده او یعبأ بأی عقبة تقف فی طریقه...و «حسبی الله» لفظ یعنی انتعلق بحمایة الله لنبیه و رعایته له و انه کافیة و حافظه و حامیه و عاصمه...«لقد کان فی قصصهم عبرة لأولی الالباب ما کان حدیثا یفتری ولکن تصدیق الذی بین یدیه و تفصیل کل شیء و هدی و رحمة لقوم یؤمنون»... یوسف/۱۱۱فی ما قصه الله من قصص الرسل و الانبیاء عبر للمعتبرین و دروس تربویة للدارسین ممن هم ذوو ألباب و عقول و استیعاب لما سرده القرآن علیهم من سیر اولئک المرسلین...ان الرسول الاعظم محمد بن عبدالله أحد اولئک الذین قص الله علینا قصصهم فی تنزیله العزیز و کتابه المبین... و علی هذا ففی دراسة هذه السیرة الطاهرة من العبر ما فی سیر المرسلین الذین تقدمت رسالاتهم علی رسالته صلی الله علیه و سلم فی الدهر القدیم... و فی هذا حث علی متابعة ذلک و دعوة الی الاعتبار بما وقع للرسول من وقائع و احداث عبر ادائه رسالته التی امتدت فترة عرضها و الصدع بها ثلاثا و عشرین سنة.و لا یجوز التغاضی عن هذه الدراسة لان التغاضی عنها امساک لاسباب اعتباریة لابد ان یکون لها وجود و انطلاق فی الساحة کما ان هذا التغاضی یجعل قوله تعالی «لقد کان فی قصصهم عبرة لأولی الالباب»قولا لا مفهوم له و لا مجا لبروز مفهومه فی التاریخ و فی مجالات الاتعاظ والعبر...«و لقد نعلم أنهم یقولون إنما یعلمه بشر لسان الذی یلحدون الیه أعجمی و هذا لسان عربی مبین»... النحل/۱۰۳فالنص الآتی بلفظ «انما یعلمه بشر» یراد به ابعاد موضوع الرسالة الاسلامیة عن السماء و قد رد الله علیهم هذا الزعم...اذ أو مأت الاصابع المریبة الی اعجمی فی مکة معروف بالرطانة ولکنة الحدیث... و الکلمة القرآنیة کلمة هدی و اصلاح فیها الاشراقة التی تلتمع فی القلوب فأنی یکون لهذا الرهط ان یکون مصدر هذا الدین و منبع هذه الملة العالیة العقیدة و الزاخرة بالاحکام و التعالیم و الشرائع و العبر ذات التأثیر العظیم فی النفوس... ان النبی صلی الله علیه و سلم علی ما هو ثابت تأریخیا و معلوم للجمیع کان یعمل فی المجال التجاری و العاملون فی المجال التجاری و البیع و الشراء لا یحجر علیهم الالتقاء بهذا و ذاک فالاعجمی المذکور هو من آحاد اولئک الناس و لم یکن اتصال الناس بعضهم ببعض فی الاسواق و المتاجر منشئا مجالا للتعلیم لأن للتعلیم و التدریس مکانا و زمانا واسعین فسیحین غیر الاسواق و الالتقاء التجاری... و قد رد الله علی مدعی هذه الدعوة الموغلة فی الغفلة بان ذلک الاعجمی لا یصلح ان یکون معلما لرجل هو من اصح العرب لسانا. و القوم عمموا ذلک لیوهموا من یسمعهم ان لاتهامهم نصیبا من الصحة فانهم قالوا انما یعلمه بشر و لم یجرأوا ان یقولوا ان الذی یعلمه کان اعجمیا إلا ان الله فضح افتراءهم لما ذکره من کون هذا البشر من الاعاجم... [صفحه ۳۵۸] «و لولا أن ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا»... الاسراء/۷۴ما زال النبی محل رعایة الله له و تفقده و ملاحظته من حیث ما یتحرک و یتجه، فکان حارسه و حافظه و موجهه و مسدد خطاه.والنص المکتوب یوضح نتائج هذه المتابعة و الملاحقة و العنایة الالهیة بحیث لو لم یثبت الله نبیه فی مواجهة کید الخصوم و فتن المخالفین و مکر الذین وقفوا فی وجه الدعوة لفعلوا الافاعیل فی طریق الشریعة و حفروا الاحافیر. ولکن الله کان مع نبیه فی بدء کل امر و فی نهایته و ختامه... و فی القرآن الکریم «و لا یأتونک بمثل الا جئناک بالحق و أحسن تفسیرا» الفرقان/۳۳...ان النص صریح فی انه تعالی انقذ نبیه مما کان القوم یکیدون له اذ کانت مقولاتهم تأخذ من تفکیره الکثیر، و هو امر طبیعی عند مواجهة ذی رسالة قومه اذا ما لجوا فی طغیانهم و کفرهم و باطل احتجاجاتهم... اجل کان الله یعین نبیه علی ما یضعونه امامه من حجج باطلة فکان عزوجل یلقنه ان یرد علیهم بالجواب المسکت و الکلمة الفاصلة «قل سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا» الاسراء/۹۳...«فو ربک لنحشرنهم و الشیاطین ثم لنحضرنهم حول جهنم جثیا، ثم لننزعن من کل شیعة ایهم اشد علی الرحمن عتیا»... مریم ۶۹/۶۸فی النص صورة عقابیة یعاقب بها الذین کفروا ممن یتناولهم الحدیث... و هذا کلام لا یحفظ نصه بألفاظه حسب و انما یروح یجری علی شاشة الذهن و کأنه مشهد یشهده الناس اذ کان اتباع اولئک القوم و قرناؤهم یأخذ التصور الذهنی فی افکارهم کل مأخذ فهاهم اولئک یرون الطغاة البغاة والاثمة الکافرین العتاة یحشرون قرناء للشیاطین و تصور الشیاطین یجول فی المجالات الراعبة التی ترتعد لها الفرائص وهاهم أولاء یسلط الله علیهم الشیاطین و قد احضروا الی جهنم جثیا ای جروا وراحوا حولها یجثون جثیا ای علی حال من القعود منعب لهم لم یکونوا ألفوه و لا کانوا قد جثوه انما کانوا یجلسون علی الارائک والطنافس... ان

هذه الصورة تضع لهم وضعا يشمت له من يشمت من خصومهم و يحزن له من يحزن من ذويهم و اهليهم... فالعقوبة ليست من العقوبات العاجلة المتوقع عروضها لهم بل هى من العقوبات الآجلة التى تظل تأكل نفوسهم و تشمت بهم الناس... و قوله تعالى «فو ربك» فى هذا المقام توكيد للامر الذى عناه الله فى هذا التهديد...«انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء...»... القصص/۵۶اعمال القلوب لا يملك التحكم فيها الا خالق القلوب، لذا لم يجعل الله من ذلك شيئا لرسول و لا لنبى فللنبى كل شى الا اقتحام القلوب و ايصال الايمان اليها من غير عون من الله فذاك كما قلنا من سلطان الله وحده و لذلك نعنى من خطابه المباشرة لنبيه «انك لا تهدى من احببت» ان الهداية له جل شأنه وفق ارادة يريدها هو وحده... ان النبى صلى الله عليه و سلم على عظمة شخصيته لدى ربه و كبير فضل الله عليه بالنبوة و التكريم و المقام الرفيع قد يتمنى لأناس من الناس ان يعتنقوا الاسلام ليكونوا فى منجاة من النار فلا يتهيأ ذلك له مالم يكن لله سلطان على ذلك يبت فيه ان شاء...ان اعمال القلوب ليست كسائر اعمال العباد مما هو من فصيلة الانعام و الغوث والاعانة يملكها من يملك القدرة على ذلك من البشر و قد قال الله فى ذلك فى مخاطبة النبى «أنعم الله عليه و أنعمت عليه»... لقد كانت جهود النبى فى اجتلاب الناس الى الاسلام جهودا جد عظيمة، و ذاك لفرط ما عناه النبى فى هذا [صفحه ۳۵۹] الوجه من عناء و قد اثبت الله لنبيه الدور الظاهر فى اخراج الناس من الظلمات الى النور الا ان امر القلوب و العلم بما تكنه و الالمام بما تحتجنه من ايمان حتى يستقر فيها انما هو من امر الله و خالص شأنه و صميم علمه لا غير... و النبى يعلم ذلك و يؤمن به و لا يتخطاه و لذلك كان كثيرا ما يصف ربه بانه مقلب القلوب و تلك هى العظيمة الالهية التى لا يطاولها احد من العالمين.ان الله آتى رسوله ما آتاه من المواقع العالية و الفضائل الكبيرة السامية ولكنه جل شأنه احتفظ لنفسه بدقيق اسراره فى خلقه و على ذلك قام امر الكون بما فيه من كائنات لا يعلمها الا هو... و لا يتحكم فيها الا هو، و النبى اول من آمن بالله على هذا الهدى التام و كان اذ يسبح الله فى سجوده يسبحه قائلا - سبحانك لا احصى ثناءا عليك، انت كما اثنيت على نفسك -...«لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله و اليوم الاخر و ذكر الله كثيرا»... الاحزاب/۲۱كان نهج النبى صلى الله عليه و سلم فى سائر مواقفه العامة موقفا يحسن التأسى به و متابعته و تقيل سائر مراحله و سمى الله ذلك أسوة حسنة بيانا للمتأسين بأنهم مقبلون من تأسيهم على خير كثير... و مثل هذا التأسى انما يقع لذوى الفطنة الذين يميزون بين منازل الاعمال و درجاتها... «لمن كان يرجو الله و اليوم الآخر» و من يحرصون على ذكر الله و يخلصون فى عبادتهم له و ممن يجدون فى اعماله صلى الله عليه و سلم الأسوة الحسنة حقا.«و بنات عمك و بنات عماتك و بنات خالك و بنات خالاتك اللاتى هاجرن معك...»... الاحزاب/۵۰فى هذا النص ايماء ظاهر الى انه كانت لرسول الله لحمة قرابة متشعبة فى نساء العصبة و الارحام و ان تلك النساء على كثرة فى عددهن كن من المؤمنات بالذى جاء به النبى و انهن أصبن من شرف الهجرة و لقين من حمل عبء العمل الاسلامى ما لقين و ما اصبن... و ما جاء فى النص من ان اولئك هاجرن مع النبى لا يعنى وحدة الزمان و المكان فى هذه الهجرة و انما المراد بذلك وقوعها فى عالم الواقع التأريخية و ثبوت ذلك على مدى الايام التى لم يعلن فيها بعد ايقاف حكم الهجرة (لا هجرة بعد الفتح)... و يستدل بهذا على ان النبى كان و هو فى المدينة تساكنه فيها غير واحدة من ذوى قرابته.«انك لمن المرسلين»... يس/۳فى القرآن الكريم فى سورة يس «والقرآن الحكيم... انك لمن المرسلين» و هذا نص يقسم الله فيه بقرآنه المنزل على رسوله انه لمن المرسلين مقولا ذلك بلام التوكيد... و تلا ذلك قوله تعالى «على صراط مستقيم» ثم جرى الالتفات الى القرآن موصوفا بانه «تنزيل العزيز الرحيم»... و السورة مكية و قد وردت الاشارة الى ان اهل مكة و من وراءهم من العرب لم تكن لهم دراية بالشرائع و الديانات اذ قال عز من قائل «لتنذر قوما ما أنذر اباؤهم فهم غافلون» يس/۶. والحقيقة ان العرب فى بطن الجزيرة منذ عهد ابراهيم عليه‌السلام لم يصل اليهم نذير من النذر و لا رسول من الرسل... و ذاك على غير ما عرف من تداعى الانبياء على بنى‌اسرائيل. و قد كان بعض الانبياء محسوبين على العرب من مثل صالح و شعيب و هود الذين كان بعضهم قد بعث الى قومه فى دهر بعيد... و السبب فى جهل العرب بمسائل الالهيات ان اليهود لم يكونوا يدعون الى ديانتهم من كان من غير اليهود و ان وقع فى صلب التاريخ انهم هودوا بعض القبائل من غير اليهود...و المسيحية لم تكن قد استقرت فى اصولها العقائدية الا

قبل ظهور الاسلام بوقت قریب لذا لم یظهر لها أثر عقائدی فی البیئة العربیة.فی النص القرآنی قسم یقسمه الله عزوجل بقرآنه علی ان محمدا بن عبدالله من المرسلین... والامر [صفحه ۳۶۰] قد یراه من شاء ان یری لا یحتاج لقسم، ولکن اعتزاز الله بنبیه جاء معبرا عنه بهذا القسم الرائع العظیم...«أأنزل علیه الذکر من بیننا»... ص/۸رغم ان القوم - و المراد بالقوم یومذاک اهل مکة - کانوا یصمون النبی بوصمة الکذب و السحر و الجنة فیما یواجههم به من النبوة و الرسالة و یرفضون المبادیء التی جاء بهم الیهم فانهم کانوا یتمنون ان تکون النبوة فیهم والانبیاء منهم. و لذلک قالوا «أأنزل علیه الذکر من بیننا» و ذاک عجیب فی سلوکهم الجدلی اذ کیف یصح لمنکر وجود شیء ان یریده لنفسه... و تکرر منهم هذا النمط من الانار لاصل الموضوع و ادعائهم بعد ذلک من مثل قوله تعالی «و قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم» الزخرف/۳۱... و هم هنا صاروا یختارون اسماء الانبیاء الذین یصفونهم بانهم من اعاظم اهل القریتین لینزل علیهم القرآن الذی کانوا قد کذبوه جملة و تفصیلا و هو تناقض دل علی الحیرة الدامسة التی استقرت فی نفوسهم مما یعد اعترافا بالقنوط و الیأس و العجز عن مواجهة رسول الله بما یحقق لم أو ییسر لهم الغلبة علیه و کذلک کان الجهل و کانت الجاهلیة...«أم یقولون افتری علی الله کذبا فان یشأ الله یختم علی قلبک. و یمحو الله الباطل و یحق الحق بکلماته، انه علیم بذات الصدور»... الشوری/۲۴فی النص ملامح تعجب من سلوک القوم و ظهور الغباء علی جدلهم و اتهاماتهم فکأن النص یکتشف ما فی اعماقهم من محاولة الزعم بان النبی افتری علی الله فی ادعاء انه رسوله... و قد عقب الله علی ذلک بانه لا یفتری علیه و من یفتری علیه فانه تعالی ذو مقدرة علی ان یوقع به اشد العقوبات و ذاک ان مثل هذه الجریمة لا تسامح فیها عند الله و لذا قال «فان یشاء الله یختم علی قلبک» فاذا کان الله یفعل هذا ان شاء فی معاملة اکرم الناس علیه و خیر الرسل عنده فماذا تری تکون عاقبة المفترین من الناس.واعلن الله انه «یمحو الباطل و یحق الحق بکلماته انه علیم بذات الصدور»...و فی هذا دفاع عن الحقیقة التی جاء بها النبی من ربه فلو لم تکن علی ذات ما جاء بهال من عنده فان الله یمحقها لانه جل شأنه لا یقر الباطل.و قوله تعالی: «انه علیم بذات الصدور»... فیه تنزیه للنبی من أن تصح فیه نسبة شیء من مقولات خصومه الیه... و فی النص اشعار قائلی ذلک بان الله یعلم ما تنکه صدورهم من بغی و حقد و عدوان.والاسلوب القرآنی فی الکلام علی النبی فی مثل هذه الحالات انما یکون ذا صراحة ملحوظة یراد بها مواجهة الکفار بالقسوة و شدید الرد و یظل اطار الصورة النبویة دالا علی صدق النبی و مبتغی به الدفاع عنه ابدا.«و الذین آمنوا و عملوا الصالحات و آمنوا بما نزل علی محمد و هو الحق من ربهم کفر عنهم سیئاتهم و أصلح بالهم»... محمد/۲یقرن اسم الرسول الاعظم هنا بصفة من صفات النبوة و الرسالة و الانذار و البشارة و ذلک لان اسمه صلی الله علیه و سلم صار علما علی هذه الصفات و المعانی وراح الفقهاء و العلماء اذا ذکروا النبی ذکروه ببعض ألقابه اذ صاروا یقولون قال صلی الله علیه و سلم و قال علیه الصلاة و السلام فیفهم السامع المراد بذلک... بل اذا قلنا قال النبی بات معلوما لدینا انه محمد بن عبدالله و من هنا کان عنوان کتابنا الذی هو (شخصیة الرسول الاعظم قرآنیا) من غیر ان نورد اسمه الصریح صلوات الله علیه لان الساحة کلها مغلقة له فان ذکرت صفته اغنت عن ذکر اسمه فالامر ان سیان. [صفحه ۳۶۱] و مثل ذلک انا نقول: قال تعالی و نعنی به الله عز شأنه لان المصطلح من الوضوح بما لا یحتاج معه الا تصریح باسمه عز شأنه... بل ان فی هذا الاطلاق القرآنی لاسمه علیه الصلاة و السلام ما یعد تنویها باسمه و تصریحا بصفته و اعلانا بعلو مقامه و کانت العرب تری العناوین القصیرة ابلغ من العناوین الطویلة و أظهر دلالة علی مضامینها و کذلک قالوا فی الانساب... و فی موضوع الاسراء جاء قوله تعالی: «سبحان الذی اسری بعبده لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حوله لنریه من آیاتنا» الاسراء/۱... فما من احد لا یفهم من هذا النص أن المراد بذلک هو النبی و ان لم ینص علی اسمه بصراحة. و ذاک لانه صار من البدیهی أن محمدا هو رسول الله و هو نبیه و هو من بعث الله بشیرا و نذیرا الی العالم، و فی هذا ما فیه من وقوع الاشتهار فی کل مکان بأن النبی لم یعد بحاجة الی أن یذکر اسمه کلما ذکر مقرونا باللقب النبوی فان ذلک بات من البدیهیات الواضحة...و سائر الخطابات القرآنیة التی جاءت بها الاشارة الی شخصیته صلی الله علیه و سلم نبیا او رسولا او بشیرا أو نذیرا کانت غیر مقرونة باسمه صلی الله علیه و سلم و من ذلک «النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم» الاحزاب/۶... و کذلک «ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا ایها

الذین آمنوا صلوا علیه و سلموا تسلیما» الاحزاب/۵۶... فانه من الواضح البین أن المراد به محمد صلی الله علیه و سلم. و قد عرف المخاطبون الذین أمروا بالصلاة علیه و ایضا قوله تعالی: «الذین یتبعون الرسول النبی الأمی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراة والانجیل» الاعراف/۱۵۷.لم یعلق بذهن من یسمع هذا النص أنه یعنی غیر رسول الله محمد. و بذلک نعلم أن اطلاق کلمة النبی أو الرسول من غیر ذکر اسمه. انما هو لتبوت شهرته و للمبالغة فی اعزاز مکانته...و من ذلک قوله تعالی «و قال الرسول یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا» الفرقان/۳۰... فان المراد به هو الرسول الاعظم محمد صلی الله علیه و سلم. لم یقل احد فی ذلک غیر ذلک. و منه ایضا قوله تعالی «حتی یقول الرسول و الذین آمنوا معه متی نصر الله» البقرة/۲۱۴... فان المراد به هو محمد صلی الله علیه و سلم و کذلک «الذین استجابوا لله و الرسول من بعد ما اصابهم القرح» آل‌عمران/۱۷۲... و کل ما ورد من اسم الرسول مقرونا باسم الله کان معناه محمد صلی الله علیه و سلم.هذا و فی النص تصریح بأولیة شخصیة الرسول فی کل مکان و مجال و کونه ذا أحقیة بکل ترجیح و تفضیل علی کل غال و رخیص و جلیل من الامور و غیر جلیل و أن حقوقه صلی الله علیه و سلم مقدمة علی سائر حقوق الناس لأن علاقته بالامة فوق سائر انواع العلاقات و أن امره فوق کل امر و نهیه فوق کل نهی... و لا تملک التعابیر العربیة المتیسرة لدینا أن تأتی من الکلام بشیء یفی هذا النص حقه من التفسیر و البیان و التعریف بالمعنی الذی عناه النص فی ذات رسول الله العظیم...و اننا إذکر نکرر فی هذا الکتاب ایراد معان ببعض صیغها فی هذا الصدد فان مثل ذلک لا یرد عن غفلة و انما هو من طبیعة الکلام علی شخصیته صلی الله علیه و سلم، اذ ان البحث فیه اذا تکرر ففی کل مرة یتکرر فیها یرد الکلام و فیه من مفردات الحقیقة التی تستوعبها سیرة الرسول ما یتمم القول علی هذه السیرة ان وردت فی مکان آخر... و الکتاب اعلامی النهج فلا یستغربن قارئه أن یجد فی تضاعیفه من مکررات الامور ما یحسبنا لا عنیه او أنا نقوله عن غیر درایة فانما نحن آخذون بالمنهج القرآنی فی ذکر المعلومات و السیر التی یتعدد ذکرها فی آیاته و سوره مفصلة آونة و موجزة آونة اخری... [صفحه ۳۶۲] و تفاصیل الکلام علی شخصیة الرسول الاعظم انما یقع فیها التکرار وفقا لتنوع العناوین فی سیرة شخصیة الرسول صلی الله علیه و سلم. فان العناوین هی التی تتحکم فی تحدید جماعة کلام علی هذه الذات العظیمة اذ یتطلب الامر الایجاز عند بعض العناوین و الاسهاب عند البعض الاخر. و کذلک یقال فی تکرار الاستشهاد بالآیات القرآنیة وفق مقتضی الحاجة الی ذلک.و کذلک نقرأ فی القرآن الکریم قوله تعالی «أفمن یعلم أنما أنزل الیک من ربک الحق کمن هو اعمی انما یتذکر أولو الالباب» الرعد/۱۹...فی هذا النص ذم صریح و ازدراء ظاهر بالذین لا یستقر فی نفوسهم ان ما انزله الله علی رسوله محمد هو الحق. اذ وصمهم بالعمی و أنهم من غیر ذوی الألباب و فی هذا من تزکیة الرسول صلی الله علیه و سلم و اعزاز مکانته و الرفع من ذکره مالا یحتاج لأیضاح و هو مما یصل الی درجة القداسة العظمی فی شخصیة رسول الله حین یقال فی من لا یعلم ذلک او ینکره انه اعمی و هو حتما عمی القلب الذی لم یترک فیه الضلال بصیص نور یمیز بین الحق و الباطل...و انما وصفه بالعمی لأن الحقائق التی انزلها الله علی رسوله کانت علی مستوی هو اشبه شیء بالمرئیات المکشوفة لذوی الابصار و البصائر فمن لم یرها علی نصوعها فانه جدیر أن یقال فیه انه اعمی.«و لو تقول علینا بعض الاقاویل، لأخذنا منه بالیمین، ثم لقطعنا منه الوتین، فما منکم من أحد عنه حاجزین»... الحاقة ۴۷/۴۴صدق ایمان الرسول بربه و حسن موقعه الذی کفله الله له و کریم المنزلة التی انزل الله نبیه فیها کل اولئک اثبتته الآیات القرآنیة فکان علیه الصلاة و السلام اعز مخلوق لدی خالقه و اقرب کائن بشری من بارئه و الله اعلم حیث یجعل رسالته و اذا جعلها حیث یشاء افرغ فیها جل شأنه برکاته کلها و أنعمه کبیرها و صغیرها.و من اجل ان یکون الله هو الله لا یشرکه احد فی شیء مما اختص به نفسه لئلا یتوهم قوم أن لأحد من رسله ما یجاوز قدره فیکون له مقام الشریک. فی ذلک نری البارئ عزوجل یورد علی وجه الافتراض ما یصرح بهذه الحقیقة بکامل مواصفاتها... و کان من بعض ذلک قوله عز من قائل «و لو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین»... ای ان رسوله اذا وقع منه من التصرف ما یصل الی درجة التقول علی الله و التدخل فی امره و نهیه لکان موقف الله منه موقف المؤدب الزاجر و المعاقب الشدید فی عقابه.و فی النص تزکیة حسنة للرسول من ان یقع منه ذلک او بعض ذلک فهو اذن بریء من الاتهام بالتقول علی الله وحاشی له ان

یتقول علی الله و قد ادبه الله فأحسن تأدیبه.کان النبی صلی الله علیه و سلم بارا بربه صادق الاخلاص له و عظیم التعلق به و کثیر المخافة منه، و ذاک دأب الانبیاء جمیعا فانهم یستصغرون انفسهم امام عظمته جل شأنه فهذا ابو الانبیاء ابراهیم علیه‌السلام یقول فی بعض دعائه «و لا تخزنی یوم یبعثون، یوم لا ینفع مال و لا بنون، الا من اتی الله بقلب سلیم» الشعراء ۸۹/۸۷... و یقول نوح علیه‌السلام «قال رب انی اعوذ بک ان اسألک ما لیس لی به علم و ان لا تغفر لی و ترحمنی اکن من الخاسرین» هود/۴۷... و یقول موسی علیه‌السلام «... سبحانک تبت الیک و انا أول المؤمنین» الاعراف/۱۴۳...و قوله تعالی «فما منکم من احد عنه حاجزین»...یشیر النص الی ان النبی صلی الله علیه و سلم کان له احباء یفتدونه و اعوان یحجزون عنه من یعمد الی اصابته بأذی، و یکون ذلک عند قیام جهة ذات قوة و بأس شدید بمهاجمته و ایذائه و بذلک یکون الدفاع [صفحه ۳۶۳] عنه معرضا المدافعین للاذی و بطش الخصوم کالذی کان من حمایة اصحابه له فی وقعة احد اذ تداعوا علیه یحمونه من السهام التی اطلقها علیه الاعداء...و أصل النص یدخل فی التحذیرات الالهیة کما ان فی ذلک ما یومیء الی حرص الله علی دینه و تفصیل شرائعه... والکلام و ان کان یدور هنا علی الرسول فانه یتناول کل جهة تهم بدینه هذا الهم.و اول النص «و لو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین فما منکم من احد عنه حاجزین» و الکلام قائم علی الافتراض الذی یعلم الله انه غیر کائن و لا متوقع لانه احسن اختیار نبیه و هو اعلم حیث یجعل رسالته ولکن القانون الالهی حین یقرر القاعدة یقررها علی وجه التعمیم أی لبادر من معه الی دفاع عنه و صد العادیة عنه من غیر ان یقفوا متفرجین علی ما یقع له... و فی النص تبریء للنبی ان یکون صنع ذلک او هم بصنعه لانه توهم بذلک او صنعه لاخذه عقاب الله اخذا ظاهرا یتکشف لکل راء من الناس فهو اذن صلی الله علیه و سلم علی ثابت عصمته و التزامه بأوامر الله و النصح للامة و للملة و تحاشی التقول علی الله فی شیء. [۹۳] .ان النص یزکی الشریعة و یکاد القسم ینعقد به ان النبی لم یقع منه فی ائتمانه علی الشریعة شیء زاد منها او نقص، فکان النص یعنی مخاطبة الناس بالاطمئنان الی ما جاءهم النبی به من احکام و عبادات و اصول اساسیة فی الدین و الشریعة انما هو علی نقاوته و صحته و سلامته و صحة النقل فیه عن الله الذی هو حام دین و صائن ملته و الرقیب علی ذلک ادق رقابة...و لیس للنبی فی التقول علی الله من مصلحة او فائدة فهو رسول امین ارتضاه الله لرسالته فلقد کان ذلک من عظیم سعادته لتشریف مقامه و اکبار منزلته...«ألهاکم التکاثر حتی زرتم المقابر». التکاثر ۲/۱المخاطبون بهذا النص القرآنی هم العرب، و قد جاء النص موضحا اجلی خصائصهم فلقد کانت المکاثرة دأبهم و المکاشرة فی الخصومة همهم اذ کان کل فرد منهم بری فی نفسه التفرد فی کل شیء فهو الرئیس لا الرؤوس و الکبیر لا الصغیر و الکریم لا البخیل. و الغالب لا المغلوب و الامیر لا المأمور و هی نزعة لبثت فیهم الی دهر بعید... و التکاثر فی النص یعنی المباهاة بالکثرة و ادعاء الغلبة و الاقتدار علی کل شیء و ما قصیدة عمرو بن کلثوم الشاعر الجاهلی الا من الشواهد القاطعة بهذا المعنی...«الهاکم التکاثر حتی زرتم المقابر» ای ان تکاثرکم و تفاخرکم بأمجادکم جرکم الی التقاتل الذی انتهی بکم الی المقابر ای تقدیم الضحایا البشریة الکثیرة... و من هنا فان کثرة قبائل القوم و افخاذهم و عشائرهم و بطونهم قد زادت من المکاثرة بینهم و لم [صفحه ۳۶۴] تکن القربی لتعوق دون ان یعزو بعضهم بعضا. و کانت الترات و الثارات تفعل فعلها فی التقاتل و کان من حذق القوم فی هذا الباب ان یهتدوا الی اتخاذ الاشهر الحرم الاربعة لاحلال السلام بعض الوقت فی ربوع جزیرتهم و بذلک استطاعوا التوصل الی طریقة تحقن دماءهم لأیا من الوقت، و رغم ذلک فلقد کان هناک من ینسا شهور الحرمة الی شهور الحل فیمنع علی نفسه معرة المسؤولیة فی القتال خلال هذه الاشهر الحرم... و لقد و بخ القرآن الکریم الذین کانوا یصنعون ذلک توبیخا شدیدا «انما النسیء زیادة فی الکفر یضل به الذین کفروا یحلونه عاما و یحرمونه عاما لیواطئوا عدة ما حرم الله فیحلوا ما حرم الله...» التوبة/۳۷...و کان من مبادیء الاسلام المعلنة الغاء الثأر و النهی عنه و ترک القصاص الی السلطة تتولاه بنفسها لان الثأر عملیة متکررة علی مدی الازمان لا تنتهی و لا تنوقف بحیث کان الاحفاد یقتصون للاجداد و کان لآل عبدالمطلب ثأر لدی قوم من العرب قتلوا قتیلا منهم و قد اعلن النبی اسقاط ذلک الثأر فی خطبته الکبری عام حجة الوداع... و لم یکن من الشرف القبائلی التخلی عن اخذ الثأر الا بالدیة التی تتم الموافقة علیها بین الاطراف المتنازعة... الا أن الرسول الاعظم اعلن

اسقاط حق اسرته فی الثأر الذی لها علی الجهة القاتلة و انها حقا لجرأة عرفت فی الرسول فی کثیر من المواقف التی تحدی بها عادات القوم و عنعناتهم ایام جاهلیتهم مما تعد به شخصیة الرسول الاعظم شخصیة متفردة فی القوة و الحزم و الاقتدار العالی فی اخطر مواقف المواجهة و ذاک ان الله جمع له بین الجرأة و الحکمة و الاقدام و التریث و القدرة علی التعجیل فی الضربة والاناة. و عند کل نص قرآنی تبرز للرسول صلی الله علیه و سلم شخصیة ممیزة رائعة عظیمة...

کلمة قبل النهایة

اذ یتم الجزء من الکتاب تمامه و تعرف من مراجعة فصوله سماته و أحکامه و ما هناک من فرائض و سنن مسنونة و آداب و قیم و تعالیم و حقائق جاءت بها شریعة سید المرسلین فبات بها الاسلام دینا متمیزا بالمزایا الرفیعة التی اثرت حیاة الامم المسلمة بثروات العلم و الحضارة والاخلاق حتی یوم الناس هذا و بذلک ستزداد شخیة الرسول الاعظم فی مجال عطائها التاریخی خلال ثلاث و عشرین سنة هی عمر الرسالة البلاغی الاول... ای ستزداد عظمة هذه الشخصیة العظیمة عظمة علی مدی الاجیال و الی یوم التقاء العالم البشری بین یدی الله...لقد کتب فی سیرة الرسول العربی محمد بن عبدالله کثیرون من کتاب السیر من قدامی و محدثین و من منصفین و مغرضین و من مستشرقین و غیر مستشرقین و وجدنا فی افراد هذه المجموعة من لجأ الی الثلب المحض بغیر تورع و لا حیاء من التأریخ فقد علمنا ان ذلک مما لا یحسن فیه شیء من الجدل لان الجدل انما یقع فی مجال منالعلم و الروایة و التجریح و التعدیل و لیس فی الثلب و السباب ما یصلح ان یجادل فیه مجادل. و انما یحصی ذلک علی الضمائر الآثمة علها تستیقظ یوما ما فتتحسس مواقع الاثم فی ما کان شائنا من مواقفها... و هناک من الحاقدین علی التحرک العربی الذی حمل رایة الاسلام الی العالم فقضی علی دول کانت ذات سلطان و شموخ و بغی فی الارض بغیر الحق مما نشأ بمقتضاه من الحقد ما نشأ...و فی الذین کتبوا فی سیرة الرسول الاعظم ما کتبوا مدفوعین الی ذلک بدافع الحقد فریق من أقسة المستشرقین فکان فی کلامهم الاسفاف و التحامل و اللهجة التی لامساک فیها من ادب و لا حیاء و لا انصاف... [صفحه ۳۶۵] و هناک من کتب فی السیرة النبویة اشیاء اساء بها الی الحقیقة و ذاک من طریق الاخذ بکل روایة هزیلة و ضعیفة والاعتماد علی ما جاء من النقول الملفقة و الموضوعة... و قد ساعد هؤلاء علی المضی فی خطهم هذا ما هناک من تهافت المصادر المکتوبة رغم تعارضها و تساقطها... ان قلیلا من غیر المسلمین من اعترف لشخصیة رسول الله بالوصول الی قمة الکمال و الی التفرد فی عالم الاصلاح و الی سمو الشخصیة المحمدیة خلقا و خلقا. اجل انهم قلیلون کل القلة... و ظهر فی بعض فئات الامة من ادعی انه ادری بالاسلام من سائر الفئات والاقوام ولکن هؤلاء اغمضوا عیونهم عن جلائل من المزایا التی ماز الله بها نبیه العظیم محمدا صلی الله علیه و سلم یحسبون انهم بانکار ذلک یصلون الی تنقیح عقیدة التوحید من معالم الاشراک بالله و هم واهمون... و قد جاء جانب من کتابنا هذا فی مناقشة ما تهافت من مقولات هؤلاء ابتغاء تصحیح ما علق باذهان من تأثر منهم بمعلومات لا ظل لعمودها ما بقی قائما فی الشمس عند کل شروق و عند کل غروب و لیطمئن کل مسلم ان دینه دین رصین لا تملک المزاعم الباطلة هز ساریته و أن نبیه فوق الظنون الظالمة و انه السماء التی ما طاولتها سماء...هذا الکتاب الذی یحوم حول شخصیة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم استغرق تألیفه عدة سنوات و استخدمت فی املائه و تدوین فصوله فریق عمل تم انشاؤه فی وزارة الثقافة و الاعلام بأمر الاستناذ الوزیر حامد یوسف حمادی... و کنت حاولت ان یکون لی مثل هذا الفریق لدی مراکز ثقافیة أخری معروفة فی البلد ولکن الذی یسره الله هو هذا الفریق. و کان فی جمهرتهم ابنی (واعیة) الطالب فی کلیة الفنون الجمیلة الصف الثالث و الیه یرجع امر الاخراج و المتابعة و هناک فصول فی مباحث السیرة قد یتهیأ لها الظهور فی جزء آخر ان شاء الله و الذی ینعقد علیه رجاء الکثیرین ان یترجم هذا الکتاب الی اکثر من لغة اجنبیة لما هو معروف من رغبة اهل تلک اللغات فی قراءة ما یکتب فی السیرة النبویة.الشیخ جلال الحنفی البغدادی۱۴۱۸ ه - ۱۹۹۷ م [صفحه ۳۶۶]

التعریف بالمؤلف و التألیف

الشیخ جلال الحنفی من مواليد بغداد عام ۱۹۱۴...اکمل الابتدائیة عام ۱۹۳۰ والتحق بکلیة الامام الاعظم و کانت کلیة یقبل فیها خریجوا الابتدائیات و بعد سنتین غیر اسمها الی «دار العلوم العربیة و الدینیة» کما أزیلت عنها صفة الکلیة فصارت مدرسة ثانویة علی مستوی دور المعلمین.و فی سنة ۱۹۳۹ کان التحاقة بالازهر الشریف بالقاهرة و اذ کانت الحرب العالمیة الثانیة تهلک الحرث و النسل اغلقت الجامعات المصریة ابوابها فعاد الی العراق ۱۹۴۰...فی سنة ۱۹۳۶ تم التحاقه بالوضائف الدینیة فی مساجد الاوقاف...مارس التعلیم و الصحافة و الخدمة فی المساجد... فی عام ۱۹۴۷ صدر قرار من لجنة الحکام و القضاة بتعیینه قاضیا فی محاکم العراق الشرعیة...و للمؤلف جمهرة من الفتاوی فی قضایا الطلاق نهج بها نهج التیسیر و التطبیق الشرعی الصحیح فی معاملة قضایا الطلاق، و ذاک للذین یراجعونه مستفتین عنده فی هذا الامر...اذاع کثیرا من الاحادیث الدینیة و الادبیة من اذاعة بغداد منذ اول نشوئها...اتصل حین وجوده فی مصر ۱۹۴۰-۱۹۳۹ بجمهرة من کبار علمائها و مفکریها منهم الشیخ محمد الخضر حسین و محمد فرید و جدی و محمد زاهد الکوثری و آخرون من اقطاب الفکر هناک.و فی العراق اتصل منذ ایام شبابه الاول بثلة کبیرة من رجال العلم و الادب و اللغة کان منهم امام العربیة الاکبر الأدب أنستاس مارى الکرملی و الشاعر الفیلسوف جمیل صدقی الزهاوی و من اساتیذه فی الجامعة الاستاذ طه الراوی و اتصل بالشیخ محمد القزلجی و تعلم منه الکثیر. و الشیخ عبدالقادر عبدالرزاق الذی کانت له امامة الاقراء فی بغداد و اتصل بغیر واحد من کبار المراجع المعروفین فی النجف و بمشاهیر رؤساء الادیان فی بغداد.سافر الی الصین عام ۱۹۶۶ لتدریس العربیة فی جامعاتها و مکث حتی عام ۱۹۷۰ و خلال ذلک کان زواجه من أمرأة عراقیة و ولد له فی الصین ولده البکر (لبید) و اثنان آخران من الابناء... و أعید الی الجامعات الصینیة بقرار من مجلس قیادة الثورة عام ۱۹۷۵ و لبث نحو سنتین عاد بعد هما الی بغداد، و من الصین کتب مئات المقلات للصحف العراقیة و غیرها... [صفحه ۳۶۷] الشعر...نظم المؤلف الشعر منذ عهد صباه الاول و کان یکثر منه و یقل و قد تم له من ذلک طبع بضعة دواوین و مجامیع و ما تزال نسبة عالیة من شعره لم تطبع بعد فی دیوان و ان کان معظمها قد نشر و ما زال ینشر فی الصحف و المجلات...الصحافة...تهیأ له أن یطالع الصحف الصادرة فی بغداد منذ وقت مبکر جدا اذ کان فی الخامسة عشرة من عمره قد التحق بخدمة مجلات جمعیة الهدایة الاسلامیة متدرجا من مستخدم بسیط الی مصحح الی کاتب و محرر فیها کان یطالع ما یصل الی المجلة من صسحف خارجیة بطریق المبادلة...و فی العشرین من عمره کان رئیسا لتحریر مجلة الناشئة الاسلامیة الاسبوعیة. و کان سکرتیرا لجمعیتها... و فی عام ۱۹۳۹ اصدر مجلة الفتح الاسبوعیة فی بغداد التی کانت تبحث فی الدین والادب و الموسیقی... و توقفت بعد سفره الی مصر فلما عاد و اصل اصدارها بعد حین من عودته... و لبث ینشر فی الصحف الأدبیة و السیاسة مقالات لم ینقطع عنها و صارت له فی الصحف اعمدة دائمة حتی یوم الناس هذا. و کان ایام صباه یکتب مجلة و رقیة لا یزال یحتفظ بمجموعة اعدادها منذ عام ۱۳۵۰ هجریة اذ کان یقتصر فی تاریخها علی التقویم الهجری القمری...التألیف...اشتغل فی التألیف منذ اوائل الثلاثینات و قد نشر اول کتاب له عام ۱۹۴۰ فی القاهرة - اذ کان طالبا ازهریا فیها - و هو بعنوان «التشریع الاسلامی تاریخه و فلسفته» و فی عام ۱۹۴۱ نشر له فی بغداد الجزء الاول من کتابه «معانی القرآن» و هو فی التفسیر. و اشتغل فی ادبیات التراث البغدادی فألف معجما فی العامیة البغدادیة من عدة اجزاء طبعت منها ثلاثة و ألف کتابا فی «الامثال البغدادیة» من جزءین و قدم له الاستاذ الشیخ محمد رضا الشبیبی و هناک جزء ثالث فی الامثال ذات اللغة البذیئة لا یزال مخطوطا و توجد منه نسخة فی ألمانیا و ألف کتابا عنوانه «المغنون البغدادیون و المقام العراقی» اثبت فیه تراجم عدد منهم کان قد تتبع مسیرتهم الثقافیة و الفنیة کما کتب کتابا عنوانه «مقدمة فی الموسیقی العربیة»... و ألف «الامثال الیمنیة» و «الامثال التونسیة». و فی الصین عکف علی وضع معجم صینی عربی و قد قطع به مرحلة طویلة ولکن ما داهم بصره من الضعف عطل علیه انجاز هذه المحاولة التی کان یهدف من روائها التوصل الی کتابة الصوت الصینی بالحرف العربی. و کتب فی «الأیمان البغدادیة» و فی «شمائل بغداد وحیاتها الیومیة فی عشرینات القرن العشرین»، قدم له الدکتور حسین علی محفوظ... و ألف کتابا فی الصناعات و الحرف البغدادیة و

فی اللغة ألف کتابه «کلام علی الاملاء العربی» قدم له الدکتور ابراهیم السامرائی. و «الادب العربی فی الجاهلیة و الاسلام» و مثله «العلم و الایمان» من المناهج التی کانت مقررة فی کلیة الامام الاعظم... و عنی بدراسة العروض و وضع فیه کتابا صحح فیه منهج التدریس العروضی عنوانه «العروض تهذیبه و اعادة تدوینه» و قدم له الدکتور عبدالرزاق محی‌الدین... و عنی بالاصوات الادائیة فی التلاوة القرآنیة فألف فی ذلک کتابه «قواعد التجوید و الالقاء الصوتی» و الذی قدم له السفیر التونسی الاستاذ الحیبی عباس، و جرد منه «التجرید من قواعد التجوید»... و زاول الکتابة فی مسائل النقد الاقرائی و بذلک یعد مؤسس الطریقة البغدادیة فی العروض و الاقراء و ذاک بفعل ما أخذهما به من التطویر و تنقیح المصطلحات...یعد کذلک مؤسس المدرسة البغدادیة فی السیرة النبویة. و ألف فی «الصحة الاجتماعیة علی ضوء الدین» و من ذلک الکراس المسمی «الفلسفة الصحیة فی الاسلام» قدم له الدکتور عبدالحمید الطوخی مدیر [صفحه ۲۶۸] الصحة العالم و کذلک کتاب «صحة المجتمع»... و ألف فی المرأة کتابا عنوانه «المرأة فی الاسلام» و ألف فی نقد الشعر... و مما طبع له من الکتب الثقافیة]رسالتان و اطروحة و طالبة متشککة و فلسفة الاحسان فی الاسلام[و کتب دراسة فی القماط حارب بها استعمال القماط فی شد وثاق الاطفال الرضع. اما احادیثه الاذاعیة فقد فقد معظمها الا کراسا واحدا جمع شیئا یسیرا منها عنوانه «من وراء المایکروفون» و فی مباحث اللغة ألف کراسا عنوانه «فی التصحیح اللغوی»... و فی مسائل الاعراب والنحو و علم التصریف نشرت له آراء فی الصحف یصلح أن تکون منها کتب کثیرة... و من کتبه الوعظیة کراریس کان یؤلف منها فی کل شهر رمضان شیئا منها...ناقش مشاهیر المؤرخین و الباحثین الاسلامیین و غیرهم و من ذلک ما کتبه فی نقد الدکتور جواد علی المؤرخ العربی و الدکتور بدیع شریف و الدکتور عبدالعزیز الدوری و الدکتور عبدالکریم زیدان و الدکتور علی الوردی و فی مباحث الصوتیات اللغویة ناقش الدکتور حسام‌الدین النعیمی و ناقش شخصیات من مشاهیر المفکرین فی العالم العربی و غیر ذلک مما هو غیر قلیل... و کتب مئات المقالات فی سائر ابواب المعرفة الانسانیة، و کتب فی مطالب البحوث السیاسیة و الوطنیة و المعارک الادبیة و الفقهیة الکثیر... و خاض فی مواطن الجدل العقائدی و اقتحم فی السیاسة مجالات شائکة سجن علی اثرها غیر مرة فی العهد الملکی.الجمعیات...اولع بالعمل فی الجمعیات و کان یترأسها منذ ایام التلمذة الابتدائیة. و أسس جمعیة الناشئة الاسلامیة اوائل الثلاثینات و شارکه فیها الشیخ عبدالباقی العانی فکان لها نشاط ذائع. و فی سنة ۱۹۴۸ اسس جمعیة الخدمات الدینیة و الاجتماعیة فی العراق و قد شارکه فی تأسیسها الشیخ محمد فؤاد الآلوسی و الشیخ عبدالحق حامد المصطونی.فکانت من الجمعیات العاملة فی حقل الاصلاح الاجتماعی... الی أن ألغیت سنة ۱۹۵۸ و کانت للجمعیة مجلة و منشورات و کتب توزع بالمجان عالجت بها الجمعیة مشاکل البغاء و تشرد الاحداث... و امور الزکاة و هموم الفقر...سفراته...سافر الی مصر عام ۱۹۳۹ ملتحقا بالازهر الشریف و سافر غیر مرة الی سوریة و لبنان و فلسطین و الیمن و الصومال و جیبوتی و تونس و الجزائر و المغرب و باکستان و الهند و افغانستان و الصین و الیابان و هونک کونک و سافر الی طوکیو و سیئول فی کوریا الجنوبیة و خطب فی مسجدها الجامع. و سافر الی الکویت و ألف فیها معجم الالفاظ الکویتیة، و فی صنعاء حاضر فی جامعتها. و حج بیت الحرام ضمن اعضاء هیئة الحج العراقیة العلیا...قراءاته...اولع بقراءة السیر و الاقاصیص العربیة منذ عهد الصغر و مما قرأ سیرة عنترة بن شداد العبسی و سیرة حمزة البهلوان و الظاهر بیبرس و ألف لیلة و لیلة و سیف ابن ذی یزن و ذاک منذ العاشرة من عمره... و قرأ ماهیة النفس ترجمة میخائیل تیسی و الادب الجاهلی ل«طه حسین» من طبعته الاولی و هو دون العاشرة. وقرأ جمهرة کبیرة من کتب الدیانات و اطلع علی ما کتبه المغرضون من المستشرقین و غیرهم فی الشخصیة المحمدیة... و ناقش ذلک نقاشا علمیا علی أتم ما تکون المنطقیة فی الجدل من اجل الحقیقة...مارس مهام الامامة و الخطابة و الوعظ فی معظم مساجد بغداد و هو الیوم امام و خطیب جامع الخلفاء وفق قانون خاص... و قد تحلی صدره باربعة من اوسمة الاستحقاق العالی کان اثنان مهما قد تم تعلیقهما علی صدره بید الرئیس القائد صدام حسین فبات بذلک من اصدقاء الرئیس حفظه الله ورعاه...کتبه بتلخیص لفیف من طلاب المؤلف... [صفحه ۳۶۹]

ملحقان...

الملحق الاول...«ألم نشرح لک صدرک، و وضعنا عنک وزرک الذی أنقض ظهرک، و رفعنا لک ذکرک، فان مع العسر یسرا، إن مع العسر یسرا، فاذا فرغت فانصب، و الی ربک فارغب». الانشراح ۸/۱فی هذا النص الکریم تلخیص لعظم العبء الذی کان النبی یحمله و ثقل و طأة العناء الذی کان یعانیه خلال فترة النهوض بالدعوة الی الله و ارشاد القوم الذین بعث فیهم نبیا... فلقد رأینا النص یصف ذلک بأنه منقض للظهر ای انه حمل جد باهض و فی ذلک صورة تراها الذاکرة التی یقع الیها هذا المعنی حین تلاحظ الظهر الذی انقضه الوزر فهو لا یکاد یدب علی الارض إلا معنی مکدودا محدودبا بفعل الجهد الذی یؤدیه فهو جهد ای جهد...و فی وضع الوزر عمن انقض ظهره الوزر صورة للاراحة التامة بعد مرهقات الاثقال و الاوزار... ان النص الکریم یکلم النبی فی الاشارة الی عهد مر به کان شدید المعاناة من الامر العسیر نسیانه او اخراجه من الذهن و الذاکرة و الواقع التاریخی، ولکن الله فرج علی نبیه عظم الکرب و شدة الخطب اذ ختم تلک الایام بالتوفیق و النجاح بحیث کان ذلک قد حقق له انشراح الصدر و الحصول علی ارتفاع الذکر و علو الشأن و اخذ المجد من جمیع اطرافه و بکل کیانه و ممتد ساحته...و فی السورة معادلة لأمرین متباینین هما شدة الجهد و ثقل الوزر الذی کان منقضا للظهر و ما کان بعد ذلک من شرح الصدر بالوصول الی النصر و رفع الذکر بعد عهد الضیاع و المتاهة فی غیاهب الایام الحسوم و غمرات الصراع الرهیب و القراع المریر اذ لم تکن الامة فیها قد احسنت الظن بنبیها و منشیء کیانها و باعث نهضتها...و فی قوله تعالی «فان مع العسر یسرا، ان مع العسر یسرا» ایماء الی الواقع الذی انتهی الیه جهاد الرسول الاعظم بحیث حل محل العسر یسر ان تجلیا للنبی ساعة نزول هذه السورة الکریمة فی اخریات ایام حیاته الشریفة بعد ذلک الجهاد المریر و الصبر الجمیل و المعاناة القاسیة و الهم الثقیل. و ظاهر فی قوله تعالی «فان مع العسر یسرا، ان مع العسر یسرا» التوکید التام علی تحول الاحوال و تبدل الظروف و الوصول الی قمة النجاح... و ذلک لأن الله عزوجل لم یجعل العسر الذی اصاب النبی بغیر یسر بل انه جعله مقرونا ابدا بیسیرین. و الحق أن عاقبة ذلک الجهاد المریر المتصل الخطوات و المترابط الحلقات قد کانت نصرا لا یشبهه نصر. اجل انه نصر عظیم...ان صیغة المعادلة فی آیات سورة الانشراح آخذة بالنبی الی استحضار ایام المحن الطوال تقرن بینها و بین ایام الفوز العظیم لتکون الحالتان علی مدی الرؤیة. فلقد کان الرجل الذی ناط الله به امر الرسالة الی قومه قد ناط به امرا تنقض به الظهور فاحتمله و صبر علیه و خرج من تحت وزره بقامته الشامخة منتصرا اعظم انتصار... انک لجد عظیم سیدی الرسول العظیم صلی الله علیک اکرم صلاة و سلم علیک اکرم تسلیم...و السورة علی ما رواه بعض الرواة مما نزل بعد الهجرة و قد خذنا بذلک و قلنا به [۹۴] ...الملحق الثانی: -«انا أعطیناک الکوثر، فصل لربک وانحر، ان شانئک هو الابتر»... الکوثر ۳/۱فی هذه السورة معادلة اخری بین ایام و ایام اذ کانت الایام الاولی أیام احتمال لثقل الحیاة و قاسیات أحداثها فذاک مبغض و هذا مکذب و آخر شانیء و رابع ساخر و مستهزیء و مزدر بفعل ما یملک من جرأة علی [صفحه ۳۷۰] الاستخفاف بالقیم الکریمة التی جاء النبی یدعو العراة منها الی الاکتساء بها و التحلی بحلیها.ان کلمة الکوثر هنا تعنی کل شیء دون استثناء شیء لانها صیغة للکثیر من العطاء الذی لا اکثر منه و قد کان ذلک کذلک فراح الرجل الذی لم یکن سفهاء قومه یخجلون أن یقولوا فیه اذا رأوه «اهذا الذی بعث الله رسولا»؟! الفرقان/۴۱ أجل راح و هو الرسول حقا تتهیبه الرجال و تغض عنده الاصوات و تطاطیء الابصار.و أمر الله نبیه أن یجزی ذلک بالصلاة الی ربه صلاة لا تنقطع لأن فضل الله علیه کان عظیما و أن یتبع ذلک باغداق الاحسان و طیبات العطاء و ذاک ما جاء التعبیر عنه بالنحر...حقا ان الشانیء الذی ملأ الحقد قلبه و سود الغیظ ضمیره و لبث بعد کل ما تحقق للنبی من نصر و فوز و ظهور ظل الشانیء شانئا و الحاقد حاقدا، اجل انه لابتر ای لا ظل له من سداد الرأی و لا حمید الخصال و لا رشید الامر و لا جمیل الخطاب.فهو فی حاضر دامس و فی مستقبل فارغ من کل صیت حسن و سمعة محمودة و ذکر بالخیر حیث یذکر الفضل و أهله... و کون شانیء النبی أبتر انما یعنی شانیء کل محمدة و فضیلة و عمل صالح رشید، لان الرسول یمثل طاقة خیر عظیمة الحجم فوق مستوی سائر الجهود و الطاقات و من کان کذلک کان خصومه و حاسدوه جدیرین بما وصفهم الله تعالی به من الهلاک و البوار و التبار... و ما تکلم به اناس من ان احدهم علی ماروی

بعضهم حین سئل این کنت قال کنت عند الابتر. فهی روایة فاسدة و من رواها و یرویها انما هو من نفلة الافک و زور القول.ان کلمة الابتر فی النص القرآنی تعد من جذر کلمة التبار و التتبیر و ما هی علی زعم بعض السطحیین الذین یفسرون الأبتر بانقطاع الذریة [۹۵] .والحمد لله الذی تتم به الصالحات.الشیخ جلال الحنفی البغدادی.

پاورقی

[۱] «نزل به الروح الامین علی قلبک لتکون من المنذرین. بلسان عربی مبین، الشعراء ۱۹۵/۱۹۴/۱۹۳

[۲] صالح المؤمنین ای صالحوا المؤمنین.

[۳] الرسالة الاسلامیة رسالة عالمیة فلقد کان الانبیاء یبعث کل نبی منهم الی قومه. و بعث صلی الله علیه و سلم الی الابیض و الاسود و الاحمر فکان رسول البشریة جمعاء و لیس من منطق الدعوات الدینیة و غیرها ان تخرج اعرافها خارج بیئاتها التی ینشأ فیها دعاتها فان النبی انما یطاع لمعرفة الناس به و بسلوکیاته و بما یکون بینهم من اتحاد اللغة و الثقافة و بما یکون النبی فی حاجة له من الاعوان و الانصار. و علی ذلک وجه الله نبیه الی البدء بانذار عشیرته الاقربین ثم راح ینذر بقیة العشائر و القبائل ذوی الانتماء الی العرق العربی... علی ان دعوة غیر العرب الی الاسلام کانت ملحوظة منذ الایام الاولی للمبعث النبوی فلقد وقع فی غضون ایام الدعوة الاولی ان أقبل علی اعتناق الاسلام غیر واحد من غیر العرب و قبل اسلامه. ان امر النبی بالسبق الی انذار عشیرته و ذوی قرابته بالدین الجدید لم یکن من هینات الامور فان ذوی القرابة من الناس فلما یتعاطفون فیما بینهم فی مثل هذه المطالب العقائدیة و الفکریة التی لا یدرکون من منافعها شیئا اول الامر، کما ان الثقة بین ذوی القربی فی هذا الوجه بین العرب خاصة شبه منعدمة خلافا للأعاجم الذین یتهارعون للانضمام الی من یظهر فیهم من الناعرین بکل نعرة ینعرون بها و لیس المراد بالعشیرة هنا الاعمام و ابناء الاعمام و بقیة العصبات و الارحام و انما یراد بذلک من وراءهم من قریش و فروعها و قد قلنا ان هذا النص لا یمنع دعوة غیر هذه الفئات الی اعتناق الدین وقد جری الامر علی ذلک منذ بدأ النبی الصدع بمهام هذه الرسالة العظمی.

[۴] قال الشوکانی فی تفسیره: اتفق اهل التفسیر فی هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة حیاة محمد صلی الله علیه و سلم. ص ۳۴۳ – زبدة التفسیر من فتح القدیر – ط الاولی ۱۹۸۵م – ۱۴۰۶ ه.

[۵] کان من عادات ایام جاهلیتهم ان یجعلوا قبورهم تحت السماء تتساقط علیها الامطار. و قد دفن النبی صلی الله علیه و سلم وفق هذه العادة اذ کان دفنه فی ساحة بیته و لیس فی غرفة نومه... و بناء قبة علی قبرة اذا کان علی غیر سنة العرب فانه لا یخاف اصول الاسلام و قواعد الملة...

[۶] و من آیات القدسیة قوله تعالی: «ألم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل. الم یجعل کیدهم فی تضلیل. و أرسل علیهم طیرا أبابیل. ترمیهم بحجارة من سجیل. فجعلهم کعصف مأکول»...الفیل ۵/۱ کان مولد الرسول الاعظم فی عام الفیل، و فی ذلک العام حدث غزو الحبشة لمکة یتقدمهم فیل لهم لم تعهد العرب مثله فی حروبها و کان جیش الحبشة عرموما جرارا انکمش القوم عن محارشته و ذلک لثقة العرب ان الکعبة لا تقتحم لمکانتها عند الله، ولکن الله دفع عن الکعبة و عن اهل مکة اذی الاعداء الغزاة... و الاشارة الی ذلک فی النص القرآنی بلفظ «الم تر کیف فعل ربک بأصحاب الفیل» اشارة الی ان النبی صلی الله علیه و سلم قد کان له عند ربه شأن فعل فعله فی أبادة الغزاة... ان فی اضافة ربوبیة الرب الی النبی صلی الله علیه و سلم معنی یتضمن لفت النظر الی کرامته و قدسیته و اعزازه لامر آت علم فیما بعد فی اختیار الله ایاه للرسالة العظمی التی ارسل بها الی البشریة جمعاء...

[۷] یطلق الوحی کذلک علی ما ینقدح فی الذهن من امور یهتدی الیها عند عروض ازمات مارق تتطلب الحل و العلاج الناجح. و یقع هذا لغیر الانبیاء من مثل ما جاء فی النص «و اوحینا الی امموسی ان ارضعیه فاذا خفت علیه فالقیه فی الیم». القصص/۷... و مثل قوله تعالی «و اوحینا الیه لتنبئنهم بأمرهم هذا و هم لا یشعرون» سورة یوسف/۱۵ و قد جاء ذلک فی الکلام علی یوسف علیه‌السلام و هو

صبی صغیر یوم القی فی الجب و بعض الوحی یعبر به عن العرائز و النظام العبیعی فی الحیاة من نحو قوله تعالی «و اوحی ربک الی النحل» علی ان لکلمه الوحی فی اللغة مسالک اخری غیر هذا الذی ننوه به و من ذلک «یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا» الانعام/۱۱۲ و کذلک القول «و ان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم لیجادلوکم...» الانعام /۱۲۱... و علی هذا فکلمة الوحی لا- تعد مصطلحا دنیا موقوفا علی هذا المعنی.

[۸] بعض الفاظ الوحی تعنی نفس هذا المعنی ای انه وحی لا- یحمله ملک الی المعنی به و من ذلک قوله تعالی فی مخاطبة موسی علیه‌السلام «اذ اوحینا الی امک ما یوحی...» طه/۳۹...

[۹] هناک من یمنع الصلاة علی النبی بعد الفراغ من الاذان منعا باتا لا تسامح فیه بغیر حجة او دلیل اذ ان الصلاة علی النبی مما امر به المسلمون من غیر تحدید وقت لاداء ذلک او وقت لمنعه و بذلک یکون منع المؤذنین من الصلاة علی النبی بالعبارات اللائقة منعا متعسفا فیه و غیر قائم علی بینة...

[۱۰] لقد شهد للعرب عظماء قادة العالم و فلاسفته انهم کانوا ارحم فاتح فتحت له البلاد و ذلک لان العرب حملوا فی هذه الفتوحات عقیدة الاسلام التی کانوا متشبعین بها و قد حملوها الی الافاق. (والاسلام مثخن) بمعالم البر و الخیر و الرفق و الرأفه و العدل و الخطط الصائبة فی حیاة الناس. ان شهادة الله عزوجل بانه لم یرسل محمدا الا رحمة للعالین شهادة صادقة ناصعة (وقد) جاء التعبیر بها من النصوع و الفصاحة بما لا- یعلق به ادنی ارتیاب فی الامر المراد. و ما کان مثل هذا التعبیر بالبلیغ الموجز محلا للخلاف فی تفسیر و تأویل و استبانة المحتوی و المضمون فصلی الله علیک ایها النبی العظیم و الرحمة المهداة الی البشریة حتی تنفض الارض کل کائن علی ظهرها من بنی البشر فلا یبقی هناک من نفس منفوسة و کذلک شاء الله لهذه البشریة حیثما کانت ان تنعم برسول هو الرحمة العظمی من الله لکل فرد من افرادها و جیل من اجیالها و نطفة من نطفها من ذکر و انثی و حر و عبد و مقیم و نازح و قریب و بعید... ان الذین زعموا ان النبی اذ مات انتهی کل شیء ینسب الی شخصیته النبویة قد جهلوا ان الذی قاله الله فی حقه من وصفه بالرحمه المرسله انما هو قول ماض الی قیام الساعة فما یزال صلوات الله علیه الرحمة نفسها بکل حروفها و اطرها وحقیقتها و مجازها و بکامل حجمها و شکلها و موضوعها. بل ان الامة الاسلامیة منذ عهد الرسول صلی الله علیه و سلم الی عصور شتی تلت ذلک العهد تعد کلها امة واحدة تشملها اخوة الاسلام فأی مسلم من مسلمی زماننا هو أخ لأی مسلم من مسلمی العصر الاسلامی الاول ففی القرآن الکریم «ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذین سبقونا بالایمان و لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا» الحشر/۱۰ تدل علی ان الزمن طال ام قصر لا یقطع صلة مؤمن لاحق بمؤمن سابق. و فی دیمومة ایمان الامة دیمومة لرسالة رسولها. لان الرسالات تنتقل من طریق اتباعها...

[۱۱] نزلت هذه الایة الکریمة منوهة باکتمال الشریعة المطهره التی هی شریعة الاسلام و قد تمت بها اسباب النعم الالهیه العظمی علی لامه و کان یوم نزولها فی حجة الوداع التی توفی رسول الله صلی الله علیه و سلم بعدها بنحو ثلاثه اشهر لم ینزل فیها وحی متلو من القرآن الکریم لان القرآن الکریم کان قد تم تمامه و عرف ذلک سائر المؤمنین. ما من ذهب الی ان اخر ما نزل من القرآن هو قوله تعالی «و اتقوا یوما ترجعون فیه الی الله...» البقرة/۲۸۱... و مثل هذا النص فی کتاب الله الکثیر، فلا دلالة توقیتیة لها. فانها آیه وعظیة لانبأ فیها ینبیء عن مسأله تاریخیة او حادثه معینه فی دعوة الناس الی اتقاء لله و الحدر من یوم رجوعهم الیه فان الملة الاسلامیه قام امرها علی هذا المعنی المتکرر فی التنزیل دون ان یکون فی شیء منه ایماء الی ان ذلک هو احر عهد القرآن بالنزول. فان یکن هناک من روی ذلک فان الروایات تناقش و ما تعارضت فیؤخذ بما یکون منها ألحن بالحجة و اخری بالاستدلال و اجدر بالاحتجاج و اهدی الی المآل... ففی قوله تعالی «الیوم اکملت لکم دینکم» ایراد للظرف الزمنی الذی کان محل علی المؤمنین یومذاک و هو ما قال تاریخ الشریعة انه یوم حجة الوداع علی ان اکمال الدین یوم یعلن عن اکماله لا یصلح ایراد حکم شرعی جدید بعده یثیر الظن بان الدین لم یکتمل حقا، و تلا ذلک اتمام النعمة و الرضا بالاسلام دینا، و فی تکرر کلمة الدین توکید ذلک کما ان ایراد الضمائر «لکم و علیکم» یفهم منه مخاطبة قوم سمعوا ذلک و عملوه و ادرکوا فحواه و محتواه و ما وراءه من شیء... ان فی ذکر الدین والاسلام ما

ینزل علی قصد ظاهر یشف عن الشریعة و عن امر له کیانه المعلوم و حدوده فیه الی الله». اما اکتمال الدین و هو صادر من الله فانه فی حکم القرارات القاطعة ذات المعانی المفهومة کل الفهم. و لیقل لنا الذین ظنوا ان النص لقرآنی «الیوم اکملت لکم دینکم و أتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا» لم ینزل فی اعلان ختام الشریعة و انقطاع الوحی، اذن فیم نزل؟ و ما معناه و ما حدود اکتمال الدین ان لم یکن قد اکتمل حقا...

[۱۲] اذا عرض لاحد الناس عارض انفعال شدید طارىء لا افتعال فیه فغلبه التواجد و الهیام بحب الله و الرسول فانه لا یؤخذ علیه لانه یدخل فی مجال الغیبوبة التی یرفع القلم عنها و ان لم تکن تمثل التعبیر الایمانی المسنون.

[۱۳] اما ما جاء فی القرآن الکریم من قوله تعالی «له معقبات من بین یدیه و من خلفه یحفظونه من امر الله» الرعد/۱۱... فقد قالوا ان المعقبات هم الملائکه و ان الذی یحفظونه من امر الله هو النبی صلی الله علیه و سلم و الامر لیس کذلک فان الملائکة هی التی و کل الله الیها تنفیذ اوامره و تحقیق احکامه فهم لا یحفظون احدا من اقداره فی خلقه... و انما الصحیح فی تفسیر هذا النص ان المراد بالمعقبات هم الحشم و الخدم و الاعوان و الحراس و الجند و الشرطه اما الضمیر فی یحفظونه فالمراد به من وصفه الله بانه سارب بالنهار لمن هو ذو قوة و سلطان و شخصیة متمکنه مقتدره فی زمانه و مکانه و ذاک ظاهر فی کامل النص و تمامه و هو ماستشیر الیه و نشرحه فیما یلی من اصل النص الذی «سواء منکم من اسر القول و من جهر به و من هو مستخف باللیل و سارب بالنهار له معقبات من بین یدیه و من خلفه یحفظونه من امر الله» الرعد/۱۱ الایة الکریمة تتضمن معادلة بین فئتین من الناس الفئة الاولی تشیر الی من هو فی غایة الخوف و الدعر من ان یقول شیئا یجر علیه المتاعب فیما یتصور من فرط خوفه و هو من اشارت الیه الایة بکلمة «من اسر القول» و الاخر هو من جهر به جهرا یدل علی قوته واعتداده بکلمته و انه لا یخاف من احد... هذه المعادلة فی المجال القولی. اما فی المجال الفعلی فقد جاءت المعادلة بین اثنین احدهما مستخف باللیل تعبیرا عن شدة ذعره و جبنه لان المراد من اللیل اذا ذکر ان یکون دامس الظلام و الخائف فی لیل الدامس الظلام یختبیء هنا و هناک من فرط ما یعتریه من الارتعاش من عدو او من سلطة او من جهة ما فهو فی غایة الخوف لا یکاد یتماسک و اذا عرض له من یرید سلبه ماله او قتله و ما کان من هذا القبیل فانه لا یملک الدفاع عن نفسه... ان هذا الرجل الخائف المرتاع هو عند الله فی هذه المعادلة لا یختلف شیئا عن القوی المسلح بالاعوان و القدرة و هو من جاءت الاشارة االیه انه «سارب بالنهار» ای یمشی فی عرض الطریق علانیة یضاف الی ذلک ان هذا السارب بالنهار معه اعوانه و رجاله الذین وصفهم النص بانهم المعقبات «له معقبات من بین یدیه و من خلفه یحفظونه من امر الله»... و حفظ هؤلاء صاحبکم من امر الله انما کان علی ما یظنه هو و یظنونه هم و هو ظن من فصیلة الوهم الذی لا اصل له و بذلک تکون المعادلة مرادا بها ان الضعیف و لقوی قولا و عملا هما عند الله شیء واحد فی اقداره و احکامه و سلطانه و ما الی ذلک... فالنص اذن لا علاقة له بشخصیة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم و انما اقحمناه فی هذا المجال لتصحیح الظن و اخراج الرسول من هذه المعادلة و التنبیه علی صحیح التفسیر و دقیق التأویل لهذا النص القرآنی الکریم.

[۱۴] لقد رأیت خلال وجودی فی الصین ۱۹۷۰-۱۹۶۶ ان السیاسة الحربیة فی الصین علی ما کان یری الرئیس (ماو) هی حرب استئصال لئلا ینشغل المحاربون بامور ثانویة تخص مشاکل الاسری منها اطعامهم و ما الی ذلک...

[۱۵] معاملة الاسری فی الاسلام معاملة انسانیة عالیة، ففی القرآن الکریم «و یطعمون الطعام علی حبه مسکینا و یتیما و اسیرا» الانسان/۸. اذ جعل اطعام الاسیر من القربات و اعمال البر التی یحمد علیها من یعملها.

[۱۶] ولد الرسول الاعظم فی مکة وعاش سنوات خارجها اذ کان مرضعا لدی حلیمة السعدیة فی مضارب عشیرتها... جیء به الی امه بعد ذلک و قد تولی امره جده عبدالمطلب ثم تولی امره عمه ابوطالب بعد وفاة جده و کانت امه قد توفیت قبل حین و علی هذا لبث النبی فی مکة حتی عصر الشباب اذ اشتغل فی رعی الاغنام لعمه ثم اشتغل فی تجارة خدیجة بنت خویلد و قد تزوج منها و استولدها عدة ابناء من الذکور و الاناث مات ذکورهم قبل مبعثه صلی الله علیه و سلم. و کان ذلک فی الاربعین من عمره... لقد کان للنبی منذ

ایام طفولته حتی بلوغه الاربعین لدات و اصحاب و اصدقاء و معارف یؤلفون العدد الکبیر من اهل مکة خاصة. فأین کان السحر خلال الاربعین سنة التی عاشها النبی فی مکة قبل مبعثه النبوی الشریف... و این کانت ادعاءات کفار مکة فی ما ادعوه من الاکاذیب و ضروب البهتان اذ وصفوا النبی بالشاعر و الساحر و الکاهن و هو عن ذلک جمیعا جد بعید؟!. و یلاحظ من آیات المواجهة و غیرها ان النساء لم یکن مصدر اذی للرسول و لا طرفا فی جدال ونزاع خلال العهد المکی و لا المدنی بل ان النفاق و ان کان قد وجد فی العهد المدنی فان النساء لم یخصصن فی ذلک بشیء نزل فیهن... و هذا یدل علی ان المراة لم تجاهر الرسول الاعظم بخصومة و لم تجعل من نفسها حجر عثرة فی سبیل الشریعة التی جاء بها الرسول... و مما یفهم منه ان شخصیة النبی کانت من العظمة و المهابة حائلا دون تورط النساء فی الوقوف فی مواجهته و الرد علی رسالته.

[۱۷] و یراد بالخوالف اعمدة الخیم و النساء المقیمات فی البیوت اذ لم یکن مفروضا علی هؤلاء النساء الخروج للغزو.

[۱۸] القول علی ما ذکر به الرسول صلی الله علیه و سلم موصوفا بانه کان منعما علی زید. و الانعام کذلک انما یکون فیما یقع فی اطار التبرع الذی لا یلزم به المتبرع و ما کان من هذا النوع من النعم یعد من مراتب الفضل الاوفی. و خلاصة ما نعنیه من هذا القول او بهذا القول ان الله جل جلاله قرن اسم نبیه صلی الله علیه و سلم بذاته الکریمة فی موضوع الانعام و المن علی الناس بما لا یلزمون بالمن به علی احد و لا نجد فی القرآن الکریم اشارة الی ما یشبه هذا من قرن اسم نبی بالله فی مثل هذا الامر، فهو اذن امتیاز من الامتیازات الجلیة التی ماز الله بها نبیه العظیم صلی الله علیه و سلم.

[۱۹] کان الرسل الاقدمون یواجهون استنکارا شدیدا من قومهم حین یقربون الیهم بعض الفئات المستضعفة او الشعبیة (انؤمن لک و اتبعک الارذلون) الشعراء/۱۱۱. (و ما نراک اتبعک الا الذین هم اراذلنا بادی الرأی) هود/۲۷.

[۲۰] قد تکون الحاجة الی الشوری حاجة یقضی بها ظرف طارىء عاجل یضیق الوقت به عن کل تدبیر فیکون للشوری مذاق فرج عظیم و فی القرآن الکریم «فلما استیأسوا منه خلصوا نجیا» یوسف/۸۰ ای انصرف بعضهم الی بعض یتشاورون فی الخروج من مازق وقعوا فیه...

[۲۱] لم یکن هناک رجز امر النبی بهجره لکنه تأدیب لعدم الاقبال علی الاتصاف بذلک و هو اسلوب فی الموعظة و التهذیب معروف...

[۲۲] العیلة هی الفقرة و الخاصة. «و ان خفتم عیلة فسوف یغنیکم الله من فضله ان شاء...» التوبة/۲۸

[۲۳] لقدسیة بیت‌المقدس جاء فی الحدیث النبوی (لا تشد الرحال الا الی ثلاث) و ذکره فی النص القرآنی مقرونا ای انه قرن بالمسجد الحرام و المسجد النبوی و هو حقیق بهذه المنزلة و جدیر بهذا المقام. و هو ای بیت‌المقدس الشریف زیادة علی انه اولی القبلتین و ثالث الحرمین مسری النبی و منطلق عروجه

[۲۴] نزلت الایة فی تهدید آکلی الربا بالعقبی السیئة «یا أیها الذین آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقی من الربا ان کنتم مؤمنین فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله و رسوله و ان تبتم فلکم رؤوس اموالکم لا تظلمون و لا تظلمون». فالحرب التی أنذر الله بها أکلة الربا و کانوا من شرار الناس و کبار اصحاب الاموال فیهم. قرن الله اسمه فیها باسم رسوله اشعارا بالاقتدار الذی یملکه الرسول فی مواجهة القوم رغم عتوهم و عنف خصومتهم و کثرة ما یملکون من مال. فالرسول الاعظم یصلح وفق هذا النص ان یکون جهة قتالیة فی حرب المرابین مساوقة للجهة القتالیة التی نسبها الله لنفسه... و بدیهی جدا ان ذلک اذ یکون کائنا انما یکون کذلک بما یمنحه الله رسوله من القوة و الاقتدار القتالی الغالب و الظاهر فی النص ان الخطاب الذی اتخذ اسلوب العنف قد مخاطبة المخاطبین انما هو موجه لی فئة من المؤمنین الذین اعتنقوا الاسلام فی المدینة و صاروا یعرفون بالمؤمنین و یخاطبون بلقب (الذین آمنوا) و لا غرابة فی ذلک أی فی أن تکون مخاطبتهم مشحونة بالعنف و الشدة. و ذلک من طبیعة القرآن الکریم عند التحذیر و عند اعلان الاحکام الشرعیة التی تتضمن تحریم محرمات لم تکن قبل محرمة...

[۲۵] نص البراءة التی یتبرأ بها الله و رسوله من المشرکین یعد نصا مستدیما الی یوم القیامة من کل مشرک و لیس هو نصا قاصرا علی ما جری اعلانه یومذاک و یفهم من ذلک ان براءة الله من المشرکین و براءة رسوله منهم سیان و الشرک باطل ابدا و هو أی الشرک قائم مادام فی الدنیا قوم ضالون عن نهج الهدی و الایمان و لذلک قال الله تعالی «ان الله لا یغفر ان یشرک به و یغفر مادون ذلک لمن یشاء» النساء/۴۸... و یتبین من هذا ان کل مشرک یظهر فی الدنیا حتی الیوم الذی ینتهی فیه العالم هو داخل کماشة هذه البراءة التی یبرأ فیها الله و رسوله من مثله... ان معنی الدیمومة التی تلازم رسول الله بعد مماته صلی الله علیه و سلم بصفته رسول الله المشهود له بالرسالة علی مدی الزمان هو معنی ثابت و مطرد. و انها لحقیقة خفیت کل الخفاء علی من زعم ان النبی اذ مات فقد انقطعت علاقته بما کانت متصلة به من امور الناس.

[۲۶] قرن فی النص القرآنی القنوت لله بالقنوت لرسوله اعزازا لشأنه و اعلاءا لمقامه و تنصیصا علی قدسیة شخصیته بحیث جعل له فی القنوت نصیب.

[۲۷] فی القرآن الکریم «و ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا...» و بدیهی ان ما آتی الرسول قومه انما هو من ما اوحاه الله الیه و امره بتبلیغه امته خلافا لما قاله بعض المفسرین من ان هذا الایتاء ایتاء للاموال و الاعطیات و کذلک القول علی ما نهاکم الرسول عنه و اذا لا یمکن ان یتخلف الامر الالهی باطاعة الله فانه کذلک لا یتخلف الامر القاضی باطاعة رسول الله لعدم امکان التجزئة بین الطاعتین. و اطاعة النبی الواجبة علی المؤمنین انما هی اطاعة ما نقلته الاحادیث النبویة الموثوق بها من مصادر الشریعة من تعالیمه الخاصة باالعبادات کالصیام و الزکاة و الصلاة و ما هناک من حلال و حرام و کذلک المعاملات و السلوکیات و العلاقات بین الناس کل اولئک لا یتخلف منه شیء بعد وفاة الرسول الاعظم صلی الله علیه و سلم.

[۲۸] المراد بالاعز و الاذل فی عرف الکفار هم جماعة المشرکین و جماعة المؤمنین و لا یراد بالاذل و الاعز شخص معین... و المراد بالاذل الضعیف و مثل ذلک «و لقد نصرکم الله ببدر و انتم اذلة» آل‌عمران/۱۲۳...

[۲۹] تمام الایة. «... و لیأخذوا استلحتهم فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم و لتأت طائفة اخری لم یصلوا فلیصلوا معک و لیاخذوا حذرهم و اسلحتهم ود الذین کفروا لو تغفلون عن اسلحتکم و امتعتکم فیمیلون علیکم میلة واحدة و لا جناح علیکم ان کان بکم اذی من مطر أو کنتم مرضی أن تضعوا اسلحتکم و خذوا حذرکم ان الله اعد للکافرین عذابا مهینا» النساء/۱۰۲...

[۳۰] یعتمد القصص القرآنی علی مطالب یعد التاریخ فیها امرا غیر مقصود و لذلک لم نجد القرآن الکریم سمی الملک الذی کان یأخذ کل سفینة غصبا. فی قوله تعالی «و کان وراءهم ملک یاخذ کل سفینة غصبا» الکهف/۷۹... کما ان القرآن الکریم لم یسم ابنی آدم فی قوله تعالی «واتل علیهم نبأ ابنی آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما و لم یتقبل من الاخر» المائدة/۲۷... و حین ذکر الغلبة علی الروم فی قوله تعالی «غلبت الروم فی ادنی الارض» لروم/۲... لم یذکر الجهة الاخری التی کانت الحرب بینها و بین الروم سجالا و ذاک لان القرآن لا تعنیه الاماکن و الازمان و اسماء الشخوص فهو یشیر الی مواقع العبرة و لا یعنیه ما یعنی التأریخ من التدوین و سرد الاخبار.

[۳۱] قالت عائشة فی صفة رسول الله ان خلقه کان القرآن و هی تعنی بذلک انه صلی الله علیه و سلم کان متلبسا بالقرآن و ما فی القرآن من حکمة و هدی و علم و نور و قیم عالیة تهدی الی البر و تتجسم فیها لتقوی... و انا لنقول ایضا علی هدی ذلک ان ثقافة النبی کانت ثقافة القرآن و معارف النبی علت بمعارف القرآن و ان کمالاته کملت بکمالات القرآن...

[۳۲] کانت الصلاة اول امرها فی العهد المکی تؤدی بحالة قیام قد یطول کثیرا یقرأ خلاله المصلی آیات و سورا مما یحفظ، السر فی ذاک ان یتم للمسلمین حفظ اکبر قدر من القرآن و کان عدد ما نزل من سور القرآن فی مکة ست و ثمانون سورة... و قد تسنی للمسلمین حفظ قسط عظیم من القرآن قبل الهجرة الی المدینة اذ لم تکن الفاتحة قد عرفت فی الصلاة الاولی.

[۳۳] فی هذا النص نهی عن الصلاة علی اناس وصفهم الله بصفة حدد بها شخصیاتهم و فی النص منع من القیام علی قبر احد منهم أی

الوقوف و الزیارة و الدعاء... مما یفهم من ذلک وفق مفهوم المخالفة و هو قاعدة اصولیة ان الصلاة علی ای مسلم من المسلمین مات علی الاسلام غیر ممنوعة ان لم تکن مفروضة. و الوقوف علی قبر میت من افراد هذه الامة حق یستحقه ذلک المیت ابتغاء الترحم علیه و الاستغفار له و ذکر ما کان من محاسنه فی حیاته. فاذا کان ذلک کذلک فان رسول الله صلی الله علیه و سلم اولی ان یصلی علیه و ان یقام علی قبره... فالذین یزعمون ان زیارة القبور ممنوعة لا حجة لهم فی ذلک بعد وضوح النص القرآنی...

[۳۴] قوله تعالی «ثم أماته فأقبره» عبس/۲۱ یعد من بعض ما من الله به علی عبده فهی أی القبور لیست مما یستقبح و تکرهه النفوس بحیث تمنع الصلاة فی مکان اذا کان فیه قبر. و فی الحدیث النبوی عند صفة القبور انها تذکرکم بالاخرة...

[۳۵] ترد مفردات النهی فی العربیة احیانا للتوکید و لیس لقصد النهی و من ذلک ما جاء من قوله تعالی «لا اقسم بیوم لقیامة» القیامة/۱... و مثل ذلک کلا انها تذکرة» عبس/۱۱... و من ذلک «ما منعک ان لا تسجد» الاعراف/۱۲. فلیس فی هذه المفردات من معنی النفی او النهی شیء...

[۳۶] اللائی: ای مقرونة بلفظة (لا) اننافیة...

[۳۷] یبدو ان اجماع القوم علی باب بیت النبی فی مکة قبل الهجرة کان مرادا به اختطافه علی جاری عادتهم القدیمة... ولکن الرسول صلی الله علیه و سلم کان دقیق التصرف و عظیم التحوط من ذلک اذ لم یبت لیلة هجرته فی بیته انما بات فی بیت ابی‌بکر و قبل بزوغ الضیاء الاول کان النبی قد خرج الی الغار...

[۳۸] ان ابن‌هشام کان ذا هوایة فی تعداد الاسامی فهو یورد اسماء عن آمن و من کفر و من اشترک فی الحرب و مات فیها من الطرفین و اسماء خیل المسلمین علی اختلاف الروایات و غیر ذلک. ولکنه لم یذکر لنا اسماء الذین قتلوا المئات من یهود قریظة فی وقت واحد یستغرق عدة ایام لو صح ذلک... و کان ابن‌هشام قد جعل حال بنی‌قریظة و بنی‌النظیر حالة واحدة مما یفهم منه ان القبیلتین عوقبتا بعقوبة واحدة هی الاجلاء لا القتل الجماعی لاحدا هما دون الاخری و ان لم یجر التصریح بذلک... و فی ابیات رواها ابن‌هشام یفهم منها ان قتلی قریظة قتلوا فی معرکة و لم یقتلوا صبرا بایدی أناس و کل االیهم امر قتلهم و دفنهم فی حفائر محفورة فی الارض و یدل علی ذلک قول الشاعر حسان بن ثابت (ابن‌هشام ج ۳۲/۴(لقد لقیت قریظة من أساها و ما وجدت لذل من نصیر اصابهم بلاء کان فیه سوی ما قد اصاب بنی‌النضیر ترکناهم و ما ظفروا بشیء دماؤهم علیهم کالغدیر فهم صرعی تحوم الطیر فیها کذاک یدان ذو العند الفجور ان النبی صلی الله علیه و سلم و قد جعل الیه الله امر الحکم فی الدماء و غیرها و ذاک مما لا تقع الوکالة فهی لغیره و لذا نشک فی انه صلی الله علیه و سلم ترک امر الحکم فی قریظة الی سعد بن معاذ الذی حکم علی مئات من رجالهم بالقتل و کان معاذ علی حال من الاعیاء و شدة الاعتدال بحیث لا یؤتی به من فراشه لیحکم فی الامر الذی حکم فیه... و ما قیل من ان النبی قال لسعد أن ذلک هو حکم الله مسألة تتطلب الاستیثاق التام... لان اتخاذ القرار فی مثل هذه المطالب لا یتولاه الا النبی وحده... و ما رواه الرواة من الاطناب فی مکانة سعد بن معاذ یجعلنا نتجه الی دراسة سیرة سعد... فیم نال هذه المکانة العظیمة... و قضیة قریظة کانت فی السنة الخامسة للهجرة مما نفهم منه ان ظروف الدعوة لم تکن تتطلب مثل هذا الموقف من صاحب الرسالة فی الاحتکام الی رجل من الانصار فی مثل هذا الامر الخطیر... و لذا ننفی حادثة القتل الجماعی لبنی‌قریظة علی الوجه الذی ذکره اهل السیر...

[۳۹] لا تری فی المسیحیة احکام ممکنة التطبیق اذ کانت الدولة یوم نشوء المسیحیة دولة الروم و لم یتهیأ للمسیح علیه‌السلام رجم الزناة و لا القصاص من القتلة...

[۴۰] مآب مآبی ای مرجعی

[۴۱] دفع اهذا الشیء الیسیر من المال للدولة و هو ما سمی بالجزیة یعد اقل مئات المرات مما کان یدفعه هؤلاء لدولتهم من ضرائب جد کثیرة و هو کذلک ای ما یدفعه غیر المسلمین من الجزیة اقل بکثیر مما یدفعه المسلمون من صدقات و کفارت و غیر ذلک... کما ان من وصل الاسلام الی بلادهم لم یکونوا یشارکون فی الانتساب الی الجیش الاسلامی علی نحو ما کانوا ملزمین بالمشارکة

بالالتحاق بجیوش دولهم و هم کذلک اباح لهم الاسلام تطبیق احکام دیاناتهم بکل حریة... و بذلک لا یصح فی الاذهان ان یکون هؤلاء قد اکرهوا علی اعتناق الاسلام علی ما یدعیه بعض المستشرقین من الذین یلقون الکلام علی عواهنه و ما هم بمستیقنین...

[۴۲] النسبة هنا للبلاغ الا للبلاغة...

[۴۳] او نتوفینک: حتی نتوفینک...

[۴۴] ذکر وصف الرسالة النبی بانه رحمة للعالمین تؤکد ان مهمة البلاغ لا تخول الرسل ان یعاملوا الناس بالقسوة و العنف و الشدة...

[۴۵] من ذلک قوله تعالی «و اذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی انفسهم ألست بربکم قالوا بلی شهدنا...» الاعراف/۱۷۲...

[۴۶] الشعراء ۱۹۱/۱۷۵/۱۵۹/۱۴۰/۱۲۲.

[۴۷] ورود النص فی تسبیح الله بلفظ باسم «ربک» لبیان موقع هذا التسبیح من الاستجابة لمکان اضافة الرب الی عبده و قوة العلاقة الظاهرة بین اللفظین... کذلک جاءت هذه الآیة فی سورة الواقعة/۹۶ و سورة الحاقة/۵۲... و فی القرآن الکریم «یا ایها النفس المطمئنة، ارجعی الی ربک راضیة مرضیة» الفجر ۲۸/۲۷... فان هذا التعبیر ذو مذاق یختلف عما لو کان بلفظ «ارجعی الی الله» لان ذکر الرب مضافا الی کاف الخطاب یطمئن النفس الی ان للرجع الذی ترجع الیه هو محل الخیر و مناط الرجاء و هذا ما تدل علیه الصیغة التعبیریة الناشئة من اضافة الرب الی کاف الخطاب «ارجعی الی ربک»...

[۴۸] الکعبة معروفة بانها متخذة محلا للعبادة من قبل عهد ابراهیم علیه‌السلام...

[۴۹] فی القرآن الکریم «لقد انزلنا الیکم کتابا فیه ذکرکم افلا تعقلون» الانبیاء/۱۰... فی هذا النص اشارة الی الحس القومی العام... فان کلمة «فیه ذکرکم» فی مخاطبة العرب ما یومیء الی ان الله اعلی من شأن العرب و منحهم بعد الصیت و المکانة العالیة. والاسلام اعتمد الامة العربیة فی حرکة الاصلاح العالمی من طریق هذا الذین الحنیف و نقله الی سائر ارجاء العالم و ان لم یکن الاسلام دینا خاصا بالعرب و ان کانوا تحملوا کل ثقله و تحمل کل ثقلهم الا انهم کانوا حقا خیر امة اخرجت للناس.

[۵۰] و هذا ما یؤید ان العرب فی تلک الفترة لم یکونوا یدرکون قیمة الوحدة القومیة، و کان من یفاخر منهم بالامجاد انما یفاخر بامجاد عشیرته و قومه و لذلک کان غزو بعضهم بعضا لا یطعن فی انتمائهم الی ارض واحدة و محیط واحد لان هذه الارض و هذا المحیط لا یؤلفان اطارا یستاهل التقدیس... و لقد کان من عظیم فضل الاسلام علی الامة العربیة ان خلق فیهم شعور الانتماء الی قومیة واحدة و نهی النبی عن الانتماءات الضیقة...

[۵۱] لیس المراد من اخراجه ان یترک و شأنه یذهب الی أی مکان یرید و الا لسرتهم هجرته من مکة. انما یراد من الاخراج الاخذ الی مکان یحجرون فیه من یریدون ذلک و قد عرفت العرب هذا النوع من التصرف...

[۵۲] المهتد: المهتدی

[۵۳] جاء النص القرآنی باختلاف الاقوال فی عدد فتیة الکهف و مدة مکثهم فیه ثم جعل الله ذلک من بعض علمه «قل الله اعلم بما لبثوا»... الکهف/۲۶...

[۵۴] الذی حدث بعد غرق فرعون ان خرج الی ظاهر الماء فدفعته الریح الی الساحل. فجاء من کان هناک فنقلوه الی ناووسه فی الهرم الخاص به بعد تحنیطه. اکتشف ذلک قبل عهد قریب فکان هذا الاکتشاف مصداقا لقوله تعالی «فالیوم ننجیک ببدنک لتکون لمن خلفک آیة» یونس/۹۲.

[۵۵] نقل الامام علی رضی الله عنه مقر الخلافة الی الکوفة بالعراق لیکون قریبا من البلاد المفتوحة بحیث یتسلم بریدها و تصل الیه اخبارها و لا تتعب جیوشه فی الوصول الی تلک البلاد... و کان ذلک عین الصواب...

[۵۶] ما خوطب به النبی فی القرآن تکون علیه دلالات تقرر انه خطاب له صلی الله علیه و سلم ذو خصوصیة تختص به شخصیا فلا

ینتقل مثل ذلک الی غیره فهو مما لا یقع فیه التوکیل و الانابة والاحالة... و هناک مما یخاطب به النبی صلی الله علیه و سلم ما یتعلق بصفة القیادة فیه، فاذا وکلت القیادة فی حیاته انتقلت الیه تلک القیادة... لان الامر امر تعلیم و ادارة و سیاسة... و قد یلتقی الامر ان فی النص القرآنی فی مثل قوله تعالی «خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزکیهم بها وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم...» التوبة/۱۰۳ الایة. فان الامر بأخذ الزکاة من القوم امر یتصل بالجانب التطبیقی من الشریعة اذ تقع فیه الوکالة و الانابة. و اما الصلاة علیهم من حیث تکون سکنا لهم فانها لا تتجاوز شخصیة الرسول فقد منحه الله هذا التأثیر فی النفوس و الله اعلم حیث یجعل رسالته... ان أخذ اموال الصدقات من الناس، و توزیعها علی الناس. مسألة تتطلب الاقتدار الاداری و السلطان ذا القوة و الامر النافذ... و علی هذا قام کیان الامة بعد وفاة الرسول اذ اتخذت نظام دولة ینضبط بها العدل و تطبق الاحکام و تقام الحدود و تحمی الثغور و یرهب الاعداء و یکون للامة من یمثلها فی مواجهة الامم و بهذا تتحقق لها الوحدة و الاستقلال و السیادة... و الزکاة و ما الیها من الاموال المجباة و الضرائب المضروبة لا تترک لذمم الناس و محض اختیارهم فلیس کل الناس یستجیبون لداعیة الاوامر الشرعیة من دون استحثاث و ملاحقة... و وجوه الزکاة المتعددة تومیء الی ان من بعض مصارفها مالا- صلة له باطعام جائع و اکساء عابر اذ ان من وجوهها ما تسد به نفقات ذات شأن فی اقامة معالم العلم و ترسیخ کیان الدولة و ما هو من نحو ذلک...

[۵۷] مکررة فی آیة)۹۶(.

[۵۸] وصف الاشیاء بالاتفاق یعنی بدیهیة تلک الصفات و عمومیتها و کأننا نرید بذلک ان الامر متفق علیه و من ذلک «ان تتبعون الا رجلا- مسحورا» فاستعمال کلمة (رجل) هنا قید اتفاقی اما الاحترازی فهو ما یکون من الصفات ابتغاء ازالة الشک فی امر یعلق به الغموض و هذا فی الاصل من مصطلحات علماء الکلام و المناطق. و قوله تعالی «و لا- یعصینک فی معروف» لا یعنی ان لهن أن یعصینه فی غیر المعروف لانه لا یصدر منه الا المعروف.

[۵۹] و القرام هو ستارة من قماش توضع علی باب الدار.

[۶۰] امتلاک النبی للجواری و الاماء لم یکن عن شراء بل کان عن طریق الهبة و الاهداء و المیراث و الفیء وفق النظام الدولی العام یومذاک. کالذی وقع من هبة المقوقس للنبی اذ وهبه ماریة القبطیة...

[۶۱] «و قل للمؤمنات یغضضن من أبصارهن و یحفظن فروجهن و لا یبدین زینتهن الا ما ظهر منها و لیضربن بخمرهن علی جیوبهن و لا- یبدین زینتهن الا- لبعولتهن او ابائهن او اباء بعلوتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بنی اخواتهن او نسائهن او ما ملکت ایمانهن او التابعین غیر أولی الاربة من الرجال او الطفل الذین لم یظهروا علی عورات النساء و لا یضربن بارجلهن لیعلم ما یخفین من زینتهن و توبوا الی الله جمیعا ایها المؤمنین لعلکم تفلحون».

[۶۲] البحیرة: هی الناقة تشق اذانها علامة علی انها لا تذبح و لا تطرد من مرعی تکون فیه و لا یشرب لبنها و ذاک عندما تلد لهم الناقة عدة بطون... السائبة: و هی الناقة و البعیر یتخذ منهما الرجل نذرا ینذره بترکهما سائبین دون احتلاب و ذاک اذا تحقق له نذره... الوصیلة: هی الناقة التی تلد اناثا علی وجه التتابع... الحامی: هو الفحل الذی یلد له اکثر من عشرة فیکون کذلک طلیقا لا یذبح و لا یمنع من ماء او مرعی و فی تأویل هذه الالفاظ اکثر من خلاف...

[۶۳] المرباع: ربع الغنیمة یأخذها القائد سلفا ای فی بدء التوزیع. اما الصفایا: فهی ما یصطفیه القائد من نفائس الغنائم و عیونها و قوله «حکمک» ای أنه یاخذ اجر التوزیع علی افراد جیشه... اما النشیطة: فهو ما یصل من النیاق و غیرها الی مکان استحقاق القیادة مما یعد خارج نطاق الغنیمة... اما الفضضول: فهو ما یبقی من الغنیمة خارج القسمة فانه له من خیل و سلاح و غیر ذلک...

[۶۴] من عادة اهل البیت عند اقامة الولائم ان یبدأوا الاکل بعد مغادرة الضیوف بیتهم کما انهم یجدون بعد مغادرة الضیوف مجالا لغسل الصحون ورد ما استعاروه منها من الجیران... ان مغادرة الضیوف بعد انتهائم من طعامهم یعد اصلا فی آداب الضیافة. و النص و ان کان خصوص السبب فیه عائدا الی ضیوف النبی فانه یعد من التعالیم المفروضة علی الامة لانه یؤخذ فیه بعموم اللفظ.

[۶۵] ای الجواری. الجاریات فی السماء.

[۶۶] لم تکن التوراة مکشوفة و معروفة لغیر احبار الیهود و هی لم تعرف للعرب الا فی نهایة القرن الهجری الاول اذ ظهرت لشیء منها ترجمة باللغة العربیة، و لذلک کان لهذا النقاش القرآنی لمقولات التوراة فی المعتقد الیهودی اثر کبیر الاهمیة فی الثقافة العربیة الاسلامیة من طریق نصوص القرآن الکریم التی استعرض بها مفردات العقیدة الیهودیة المحرفة...

[۶۷] فی النص اشارة الی وقعة (احد) التی اوشکت الجهة المسلمة ان تخسر فیها الحرب بعد ان کان انتصارها مضمونا و ذلک لمخالفة القوم ما خططه لهم النبی من الموقف العسکری الرشید

[۶۸] عندما توفی ابراهیم ابن النبی من ماریة القبطیة و کان طفلا فی الثالثة من عمره و قد حزن النبی عله حزنا بلیغا و قد صادف ان کسفت الشمس یوم ذاک فقال نفر من الصحابة ان الشمس کسفت حزنا علی وفاة ابراهیم فخرج النبی الهیم قائلا (ایها الناس ان الشمس و القمر آیتان من آیات الله لا تکسفان لموت احد).

[۶۹] ای فی شأنهم...

[۷۰] ای متابی...

[۷۱] کلمة الحزب و الاحزاب کانت معروفة فی العهد المکی یوما الی ذلک فی اکثر من سورة مکیة منها. ۱-«فتقطعوا امرهم بینهم زبرا کل حزب بما لدیهم فرحون»... المؤمنون/۵۳ ۲- «من الذین فرقوا دینهم و کانوا شیعا کل حزب بما لدیهم فرحون»... الروم/۳۲ ۳- «ان الشیطان لکم عدو فاتخذوه عدوا انما یدعو حزبه لیکونوا من اصحاب السعیر»... فاطر/۶ ۴- «ثم بعثناهم لنعلم ای الحزبین احصی بما لبثوا امدا»... الکهف/۱۲ ۵- «فاختلف الاحزاب من بینهم فویل للذین کفروا من مشهد یوم عظیم»... مریم/۳۷ ۶- «جند ما هنالک مهزوم من الاحزاب»... ص/۱۱ ۷- «و ثمود و قوم لوط و اصحاب الایکة اولئک الاحزاب»... ص/۱۳ ۸- «کذبت قبلهم قوم نوح و الاحزاب من بعدهم...» غافر (المؤمن)/۵ ۹- «و قال الذی آمن یا قوم انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب»... غافر (المؤمن)/۳۰ ۱۰- «فاختلف الاحزاب من بینهم فویل للذین ظلموا من عذاب یوم الیم»... الزخرف/۶۵

[۷۲] «فهل انتم مسلمون» أی: اسلموا و مثل ذلک «فهل انتم منتهون» ای انتهوا فی موضوع الخمر و المسیر.

[۷۳] الجانب التاریخی فی السیرة النبویة یسرد اخبار الوفود التی اقبلت علی النبی صلی الله علیه و سلم اواخر العهد المدنی و هی تعلن اسلامها فلقد ظهر ان هذا الاقبال علی الدخول فی دین الله کان اقبالا عظیما جدا... و فی القرآن الکریم اشارة الی ذلک بقوله تعالی «و رأیت الناس یدخلون فی دین الله افواجا...»

[۷۴] نحن نعرب قوله تعالی «ابصر به و اسمع» بانهما فعلا امر جاء للتعجب و الفاعل هو من خوطب بهما خلافا للنجاة الذین یقولون ان ابصر و اسمع فعلان ما ضویان جاءا علی صیغة الامریة... و مثل ذلک اعراب «اسمع به و أبصر...» مما جاء فی سورة مریم «أسمع بهم و ابصر یوم یاتوننا لکن الظالمون الیوم فی ضلال مبین».

[۷۵] قول النبی صلی الله علیه و سلم لعمر بن الخطاب (ما أنت بأسمع منهم یوم خاطب النبی قتلی بدر و هم فی القلیب انما هو تعبیر رمزی و مقال بلاغی لا ینبنی علیه الایمان بان الموتی یسمعون... لانه قول لم یرد فی مجال توضیح المعتقدات الدینیة و احصاه ما یجب الایمان به و ما لا یجب...

[۷۶] ما جاء فی القرآن الکریم «فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب «... النساء/۲۵... فان العبرة هنا کانت بخصوص السبب...

[۷۷] جاء فی القرآن الکریم علی لسان ذی القرنین «قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم یرد الی ربه فیعذبه عذابا نکرا» الکهف/۸۷...

[۷۸] فی الانجیل انما بعثت الی خراف بیت اسرائیل الضالة.

[۷۹] مؤلف التفسیر الشیخ حسنین محمد مخلوف...

[۸۰] جاءت کلمة «اتیت» فی النص القرآنی «و لئن اتیت الذین اوتوا الکتاب اوتوا الکتاب بکل آیة». البقرة/۴۱۵... الاتیان بالآیات ای

الدلائل الدالة على صدق النبى القاطع بنبوته فان القوم لفرط عنادهم يركبون رؤوسهم و لا تطاوعهم نفوسهم على الايمان و التصديق و الاقتناع. و الآيات كذلك ما يكون مقنعا من الظنون التى تنقدح فى الذهن فى القرآن الكريم فى هذا المعنى «ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين» يوسف/۳۵ و ليست الآيات هنا كائنة ما كانت بذات دلالة على استحقاق يوسف عليه‌السلام للزج به فى السجن.

[۸۱] التقييم فى معناه هنا اصح فى لغة العصر من التقويم...

[۸۲] فى الحديث النبوى عن معاذ بن جبل قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه و سلم فى سفر فاصبحت يوما قريبا منه و نحن نسير فقلت يا رسول الله اخبرنى بعمل يدخلنى الجنة و يباعدنى من النار فقال لقد سألت عن عظم. و انه ليسير على من يسره الله عليه... الحديث...

[۸۳] حالات استقبال الوحى يكون للنبى فيها وضع خاص اشارت اليه كتب علوم القرآن...

[۸۴] عندما نعى رسول الله صلى الله عليه و سلم الى الناس كان فيهم من كاد ينكر ذلك حتى ذكرهم من ذكرهم بالنصوص القرآنية الى ان «كل شىء هالك الا وجهه»... مما يدل على استعظام عروض الموت لبعض الشخصيات ذات الشأن و المكانة... غير ان الموت حق لامرية فيه...

[۸۵] كتاب زبدة التفسير من فتح القدير. ص ۵۵۰.

[۸۶] فى قصيدة كعب بن زهير و التى القاها فى حضرة الرسول صلى الله عليه و سلم وردت عشرات الالفاظ العربية علينا اليوم ولكن النبى كان يعرفها. و يعرفها كذلك من كان قد استمع الى تلك القصيدة و هى مشهورة اولها (بانت سعاد فقلبى اليوم متبول).

[۸۷] لا يمنع هذا النص الشفاعة لان الشفاعة ليست تدخلا فى اقدار الله و انما هى دعاء و رجاء ان شاء الله قبله و ان شاء لم يقبله.

[۸۸] اى لم تكن مقيما فى اهل مدين اقامة استيطان طويل الامد لكى تعلم من اخبارهم ما اخبرناك به. و قوله تعالى «تتلو عليهم آياتنا» اى لم تكن يومذاك مرسلا اليهم. و انما قص الله عليك اخبارهم و اخبار غيرهم فبلغك ذلك من طريق الوحى... ان موسى عليه‌السلام عاش فى اهل مدين نحوا من عشر سنين و اصهر اليهم فتزوج بنت شعيب احد انبياء العرب فتعلم من اهل مدين الجرأة والاقدام و تلقى هناك من تعاليم الدين ما كان اصلا فى شريعته. اذ ان الله اصطفاه نبيا بعد مغادرته مدين فلما عاد الى مصر عاد بسلطان و تمكين لم يكن له منهما من قبل ما كان له منهما من بعد. و ان كان موسى عندما لجأ الى مدين و قص قصته على شعيب قال له «لا تخف نجوت من القوم الظالمين»... مما يفهم منه ان شعيبا عليه‌السلام كان ذا اقتدار على حماية من يحتمى به و اجارة من يستجير به كشأن سائر رؤساء القبائل العربية قديما و حديثا... و كان موسى يعيش فى القوم كأى واحد من ابنائهم و هذا ما جعل له شخصية متميزة فى استعداداتها بمزايا لم تكن معروفة فى اليهود...

[۸۹] قوله تعالى «و ما اورسلنا من قبلك الا- رجالا- نوحى اليهم..» يوسف/۱۰۹... فان النبوة تكليف شاق و قد تعرض انبياء للقتل والاذى و فى ارسال النساء نبيات ما يجعلهن عرضة للعناء الشديد و المتاعب و المشاق و هن دون ذلك اقتدارا و اصطبارا... كما ان النبوة قيادة وادارة و غشيان ساحات القتال. و نوط هذه الامور بالنساء نوط بمن لا يملك تحقيق ذلك... ان النساء ضعيفات مهما كن قويات و من اجل ذلك يعجزن عنم مهام النبوة... و ما جاء فى بعض الكتب القديمة من وجود اسام لنساء قيل انهن نبيات يعد لا اصل له فى الاسلام...

[۹۰] ان ادعاء فريق من المستشرقين لا سيما غلاة الصليبيين منهم ان العذرب عارضوا القرآن و كتم المؤرخون ذلك ظاهر فيه الافتراء و الاختلاق من جميع الجهات...

[۹۱] المراد بها (وعيدى)...

[۹۲] اى لن تكون مسؤولا عن من كفر من الناس فكان مأواه الجحيم...

[۹۳] لو كان النبى قد شاء لنفسه النبوة لشاءها و هو فى ايام الشباب الاول و لما ارجأها الى يوم بلوغه الاربعين و لو كان هو مبتدع الشريعة لما لبث يبديها شيئا فشيئا حتى جاوز الستين من عمره اذ كان الامر المنطقى فى هذا الوجه ان يكشفها كلها مرة واحدة لتكون شريعته متكاملة وفق رغباته و موازينه... اذ ان من يصنع شيئا من تلقاء نفسه بدافع من طموحه الشخصى لابد ان يفكر فى عروض الموت له لذا يروح يتعجل انجاز ذلك... و كان لو كان يقرأ و يكتب قد اعلن ذلك للقى الارتياح من الناس لان الثقافة فى نظر غير قليل من الناس ترفع من مكانة النبى لا سيما فى بيئة قل فيها الذين يكتبون و يقرأون... و لو كان النبى هو صانع وحيه و مبتدع ملته لوجدناه تسامح فى كثير من الامور التى ترى ثانوية فى سبيل الفوز بالغايات الاساسية المرجحة غير ان رسول الله صلى الله عليه و سلم لم يأت بهذا الدين الحنيف من عندياته انما هو رسول رب العالمين.

[۹۴] ظاهر النص يومىء الى انه نزل بعد استتباب الامر بالنبى فى اخر عهده بعد الهجرة و ذهب قوم الى ان السورة نزلت بعد الهجرة و ذلك ما اخذنا به اعتمادا على صريح ما جاء فيها من معان صريحة...

[۹۵] فى القرآن الكريم من ذات المادة «ان هؤلاء متبر ما هم فيه و باطل ما كانوا يعملون» الاعراف/۱۳۹. «و لا تزد الظالمين الا تبارا» نوح/۲۸. تلاحظ الكلمات المماثلة و التيار و التبال والوبال كل لى جذر واحد والأبتر من فصيلة ذلك... ان العربية اطلقت على من لا نسل له و لا عقب اسم العقيم و فى القرآن الكريم «و يجعل من يشاء عقيما» الشورى/۵۰ و ما يكون من الامر لمنطقى ان يعيب الله من لا عقب له و هو الذى جعله عقيما. و على هذا فما تعد كلمة الابتر بمعنى من لا عقب له لان المقام الذى وصف به هذا الابتر هو أضخم و اكبر من ان يكون عقيما مرادا بسبه و لعنه أن لا يكون له عقب... لقد ذكر الله بعض الكفار بأنهم ذوو مال و بنين مما يفهم منه أن عقم الناس من أن يكونوا ذوى أبناء ليس سبة لأحد و ليس فى ذلك عقوبة لاحد. و فى القرآن الكريم «ما كان محمد ابا احد من رجالكم» الاحزاب/۴۰ و هذا يعنى انه ليس فى الموجودين من المخاطبين يوم ذاك من هم من أبناء النبى و فى ذلك ما رواه الرواة من ان النبى ليس له ابناء فى تلك الحقبة اذ كانوا قد ماتوا قبل ان يكون نبيا و لذا فان قوله تعالى «ان شانئك هو الابتر» ليس فيه سب أحد و لا ثلبه بوصفه لا عقب له. و انما هو سب و ثلب فى غير هذا المعنى. و السورة على ما رواه بعض الرواة انما هى مما نزل بعد الهجرة و قد اخذنا بذلك و قلنا به.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آبادى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإماميّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و

عموم الناس إلى التّحَرّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلميّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائيّ و اليدويّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسيّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵–۲۳۵۷۰۲۳– (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى

بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم - إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹