



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للعلوم



عشر
عليه
ص

www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

مسائله
فى الإرادة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسأله فى الاراده

كاتب:

شيخ مفيد

نشرت فى الطباعة:

المؤتمر العالمى لالفه الشيخ المفيد

رقمى الناشر:

مركز القائميه باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٦	مساله فى الارادة
٦	اشارة
٦	المقدمة
٦	القول فى المرید
٦	اشارة
٧	فصل من كلام شيخنا المفید رضى الله تعالى عنه فى الإرادة
٨	فصل فى أن الإرادة تتقدم المراد
٨	فصل معنى القول فى أن الإرادة موجبة
٨	فصل فى أن ارادته تعالى لأفعال خلقه هى أمره لهم بالأفعال
٨	القول فى الغضب و الرضا
٩	القول فى الحب و البغض
٩	القول فى سميع و بصير
٩	تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

مسألة في الإرادة

إشارة

سرشناسه : مفيد، محمد بن محمد، ق ٤١٣ - ٣٣٦ عنوان و نام پديد آور : مساله في الاراده/ تاليف شيخ المفيد محمد بن محمد بن نعمان ابن المعلم ابى عبدالله العكبيري البغدادى مشخصات نشر : [قم]: المؤتمر العالمى لالفيه الشيخ المفيد، ١٤١٣ق. = ١٣٧٢. مشخصات ظاهرى : ١٦ ص. نمونه فروست : (مصنفات الشيخ المفيد ٧) يادداشت : عربى موضوع : كلام شيعه اماميه -- قرن ٤ شناسه افزوده : كنگره جهانى هزاره شيخ مفيد (١٣٧٢: قم) رده بندى كنگره : ٦/٢٠٩/٦٧٠٩/٦٧٠٩ ج ٧. ١٣٧٢ رده بندى ديويى : ٢٩٧/٤١٧٢ شماره كتابشناسى ملى : ٣٦٥٠-٧٢

المقدمة

[المقدمة] (مسألة في إرادة الله تعالى) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لا يخلو تعالى جده أن يكون مريدا لنفسه أو بإرادة ولا يجوز أن يكون مريدا لنفسه لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون مريدا للحسن والقبیح وقد دل الدليل على أنه لا يريد القبیح ولا يفعل. ولا يجوز أن يكون مريدا بإرادة لأنها لا تخلو من أن تكون موجودة أو معدومة ولا يجوز أن تكون معدومة لأن المعدوم ليس بشيء ولا يوجب لغيره حكما. وإن كانت موجودة لم تخل من أن تكون قديمة أو محدثة فإن كانت قديمة وجب تماثلها للقديم تعالى وكذلك السوادان والبيضان فيجب تماثل القديمين كذلك. وأيضا فلو كان مريدا بإرادة قديمة لوجب قدم المرادات بأدلة قد ذكرت في مواضعها. فلم يبق إلا أن يكون تعالى مريدا بإرادة محدثة وهذا باطل من حيث كانت الإرادة عند مثبتها عرض والأعراض لا تقوم بأنفسها ولا بد لها من محال ولم تخل محل هذه من أن يكون هو أو غيره ومحال كونه تعالى محل شيء من الأعراض لقدمه. الارادة، ص: ٨ ولا يجوز أن يكون مريدا بإرادة محدثة تحل في غيره لوجوب رجوع حكمها إلى المحل ولا يصح أن يكون حكمها راجعا إلى محلها ويكون تعالى مريدا بها ووجودها لا في محل غير معقول وإثبات ما ليس بمعقول يؤدي إلى الجهالات فثبت أنه مريد مجازا لا حقيقة فتأمل ذلك. تمت المسألة والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين علقها العبد الفقير إلى الله تعالى أحمد بن الحسين بن العودى الأسدى الحلبي (تكملة) قال الكراچكى رضوان الله تعالى عليه في كتر الفوائد بيان صفات المجاز فأما الذى يوصف الله تعالى به و مرادنا غير حقيقة الوصف فى نفسه فهو كثير فمنه مرید و كاره و غضبان و راض و محب و مبغض و سميع و بصير و راء و مدرک فهذه صفات لا تدل العقول على وجوب صفة بها وإنما نحن متبعون للسمع الوارد بها ولم يرد السمع إلا على اللغة واتساعاتها والمراد بكل صفة منها معنى غير حقيقتها

القول في المرید

إشارة

القول فى المرید اعلم أن المرید فى الحقيقة والمعقول هو القاصد إلى أحد الضدين اللذين خطرا بباله الموجب له بقصده وإثاره دون غيره. وهذا من صفات المخلوقين التى تستحيل أن يوصف فى الحقيقة بها الارادة، ص: ٩ رب العالمين إذ كان سبحانه لا يعترضه الخواطر ولا يفتقر إلى أدنى روية وفكر إذ كان هذا على ما بيناه فإنما معنى قولنا إن الله تعالى مرید لأفعاله أنها وقعت وهو عالم بها غير ساه عنها وإنما لم يقع عن سبب موجب من غيره لها لأننا وجدنا القاصد منا للشىء الذى هو عالم به غير ساه عنه ولا هو موجودا لمسبب وجب من غيره مريدا له فصح إذا أردنا أن نخبر بأن الله تعالى يفعل لا عن سهو ولا غفلة ولا بإيجاب من غيره أن

نقول هو مرید لفعله و يكون هذا الوصف استعارة لأن حقيقته كما ذكرناه لا يكون إلا في المحدث. (دليل) و الذي يدل على صحة قولنا في وصف الله تعالى بالإرادة أنه سبحانه لو كان مریدا في الحقيقة لم يخل الأمر من حالين إما أن يكون مریدا لنفسه أو مریدا بإرادة فلو كان مریدا لنفسه لوجب أن يكون مریدا للحسن و القبيح كما أنه لو كان عالما لنفسه كان عالما بالحسن و القبيح و إرادة القبيح لا- تجوز على الله سبحانه. و الكلام في هذا يأتي محررا على المجبرة في خلق الأفعال. فإذا ثبت أن الله عز و جل لا يجوز أن يريد المقبحات علم أنه غير مرید لنفسه. و إن كان مریدا بإرادة لم تخل الإرادة من حالين إما أن تكون قديمة أو حادثة و يستحيل أن تكون قديمة بما بيناه من أنه لا قديم سواه عز و جل. و الكلام على المجبرة في هذا داخل في باب نفى الصفات التي ادعت المجبرة أنه قديمة مع الله تعالى. الإرادة، ص: ١٠ و أيضا فلو كان الله سبحانه مریدا فيما لم يزل إما لنفسه و إما بإرادة قديمة معه لوجب أن يكون مراده معه فيما لم يزل لأنه لا- مانع له مما أراده و لا حائل بينه و بينه و لكان ما يوجد من الأفعال لا تختلف أوقاته و لا يتأخر بعضه عن بعض لأن الإرادة حاصله موجودة في كل وقت و هذا كله موضح أنه عز و جل ليس بمرید فيما لم يزل لا لنفسه و لا لإرادة قديمة معه. و إذا بطل هذا لم يبق إلا أن يكون مریدا بعد أن لم يكن مریدا بإرادة محدثة و هذا أيضا يستحيل لأن الإرادة لا تكون إلا عرضا و العرض يفتقر إلى محل و الله تعالى غير محل للأعراض و لا يجوز أن تكون إرادته حالة في غيره كما لا يجوز أن يكون عالما بعلم يحل في غيره و قادرا بقدرته تحل في غيره. و لا- يجوز أيضا أن تكون لا فيه و لا في غيره لأنه عرض و العرض يفتقر إلى محل يحملها و يصح بوجوده وجودها. و لو جاز أن توجد إرادة لا في مرید بها و لا في غيره لجاز أن توجد حركة لا في متحرك بها و لا في غيره. فإن قيل إن الحركة هيئة للجسم و ليس يجوز أن تكون هيئة غير حالة فيه قلنا و لم لا يجوز ذلك. فإن قيل لأن تغير هيئة الجسم مدرک بالحاسة فوجب أن يكون المعنى الذي يتغير به حالا فيه قلنا و كذلك المرید للشئ بعد أن لم يكن مریدا له قد يتغير عليه حس نفسه فوجب أن تكون إرادته تحله. فإن قيل بأى شئ من الحواس تحس الإرادة قلنا و بأى شئ من الحواس يحس الصداق. الإرادة، ص: ١١ فإن قيل إن الإنسان يدرك ألم الصداق في موضعه ضرورة قلنا فلم نركم أشترتم إلى حاسة بعينها أدركه بها. و لنا أن نقول و كذلك المرید في الحقيقة يعلم بتغير حسه و يدرك ذلك من نفسه ضرورة

فصل من كلام شيخنا المفيد رضى الله تعالى عنه في الإرادة

فصل من كلام شيخنا المفيد رضى الله تعالى عنه في الإرادة قال الإرادة من الله جل اسمه نفس الفعل و من الخلق الضمير و أشباهه مما لا- يجوز إلا على ذوى الحاجة و النقص. و ذاك أن العقول شاهدة بأن القصد لا يكون إلا بقلب كما لا تكون الشهوة و المحبة إلا لذي قلب و لا تصح النية و الضمير العزم إلا على ذى خاطر يضطر معها في الفعل الذي يغلب عليه إلى الإرادة له و النية فيه و العزم. و لما كان الله تعالى يجلب عن الحاجات و يستحيل عليه الوصف بالجوارح و الآلات و لا يجوز عليه الدواعي و الخطرات بطل أن يكون محتاجا في الأفعال إلى القصور و العزمات و ثبت أن وصفه بالإرادة مخالف في معناه لوصف العباد و أنها نفس فعله الأشياء و إطلاق الوصف بها عليه مأخوذ من جهة الاتباع دون القياس و بذلك جاء الخبر عن أئمة الهدى ع قال شيخنا المفيد رحمه الله أخبرني أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكليني عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى قال قلت لأبي الحسن ع أخبرني عن الإرادة من الله تعالى و من الخلق فقال الإرادة من الخلق الضمير و ما يبدو لهم بعد كذا الفعل و الإرادة الارادة، ص: ١٢ من الله تعالى إحداثه الفعل لا غير ذلك لأنه جل اسمه لا يهيم و لا يتفكر. قال شيخنا المفيد رحمه الله و هذا نص من مولانا على اختيارى في وصف الله تعالى بالإرادة و فيه نص على مذهب لى آخر منها و هو أن إرادة العبد تكون قبل فعله و إلى هذا ذهب البلخي. و القول في تقدم الإرادة للمراد كالقول في تقدم القدرة للفعل و قول الإمام ع في الخبر المتقدم أن الإرادة من الخلق الضمير و ما يبدو لهم بعد الفعل صريح في وجوب تقدمها للفعل إذ كان الفعل يبدو من العبد بعدها و لو كان الأمر فيها على مذهب الجبائي لكان الفعل باديا في حالها و لم يتأخر بدوه إلى الحال التي هي بعد حالها

فصل في أن الإرادة تتقدم المراد

[فصل في أن الإرادة تتقدم المراد] (فصل) اعلم أنا نذهب إلى أن الإرادة تتقدم المراد كتقدم القدرة للمقدور غير أن الإرادة موجبة للمراد والقدرة غير موجبة للمقدور والإرادة لا تصلح إلا للمراد دون ضده وليس كذلك القدرة لأنها تصلح أن يفعل الشيء بها فضده بدلا منه وجميع أعراض لا يصح بقاؤها

فصل معنى القول في أن الإرادة موجبة

فصل معنى القول في أن الإرادة موجبة معنى قولنا في الإرادة أنها موجبة هو أن الحي متى فعل الإرادة لشيء وجب وجود ذلك الشيء إلا أن يمنعه منه غيره فأما أن يمتنع هو من مراده فلا يصح ذلك. ومن الدليل على صحة ما ذكرناه أنه قد ثبت تقدم الإرادة على المراد لاستحالة أن يريد الإنسان ما هو فاعل له في حال فعله فيكون مريدا للموجود كما يستحيل أن يقدر على الموجود وإذا ثبت أن الإرادة متقدمة للمراد لم يخل أمر المرید لحركة يده من أن يكون واجبا وجودها عقيب الإرادة الارادة، ص: ١٣ بلا فصل أو كان يجوز عدم الحركة فلو جاز ذلك لم يعدم إلا بوجود السكون منه بدلا منها. ولو فعل السكون في الثاني من حال إرادته للحركة لم يخل من أن يكون فعله بإرادة له أو سهو عنه و محال أن يفعله بإرادة لأن ذلك موجب لاجتماع إرادتي الحركة والسكون لشيء واحد في حالة واحدة و محال وجود السهو عن السكون في حال إرادته للحركة فبطل جواز امتناع الإنسان مما قد فعل الإرادة له على ما شرحناه. (مسألة) إن قال قائل إذا كنتم تقولون أن إرادة الله تعالى لفعله هي نفس ذلك الفعل ولا تثبتون له إرادة غير المراد فما معنى قولكم أراد الله بهذا الخبر كذا و لم يرد كذا و أراد العموم و لم يرد الخصوص و أراد الخصوص و لم يرد العموم جواب قيل له معنى ذلك أن المقدور أخبارا كثيرة عن أشياء مختلفة فقولنا أراد كذا و لم يرد كذا فهو أنه فعل الخبر الذي هو عن كذا و لم يفعل الخبر الذي هو عن كذا و فعل القول الذي يفهم منه كذا و لم يفعل القول الذي يفهم منه كذا. و هذا كقولنا إنا إذا قلنا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ و أردنا القرآن كان ذلك قرآنا و إذا أردنا أن يكون منا شكرا لله تعالى كان كذلك. فإننا لسنا نريد أن قولنا واحدا ينقلب بإرادتنا قرآنا إن جعلناه قرآنا و يكون كلاما لنا إن جعلناه لنا كلاما و إنما معناه أن في مقدورنا كلامين نفعل هذا مرة و هذا مرة. فإن قال فكان من قولكم أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إذا أردتم به القرآن يكون مقدورا لكم قلنا هذا كلام في الحكاية و المحكى و له باب يختص به و سنورد إن الارادة، ص: ١٤ شاء الله تعالى طرفا منه

فصل في أن إرادته تعالى لأفعال خلقه هي أمره لهم بالأفعال

[فصل في أن إرادته تعالى لأفعال خلقه هي أمره لهم بالأفعال] (فصل) فأما إرادة الله تعالى لأفعال خلقه فهي أمره لهم بالأفعال و وصفناه له بأنه يريد منه كذا إنما هو استعارة و مجاز و كذلك كل من وصف بأنه يريد لما ليس من فعله تعالى طريق الاستعارة و المجاز. و قول القائل يريد مني فلان المصير إليه إنما معناه أنه يأمر بذلك و يأخذني به و أرادني فلان على كذا أي أمرني به فقولنا إن الله يريد من عباده الطاعة إنما معناه أنه يأمرهم بها. و قد تعبر بالإرادة عن التمني و الشهوة مجازا و اتساعا فيقول الإنسان أنا أريد أن يكون كذا أي أتمناه و هذا الذي كنت أريده أي أشتهيه و تميل نفسي إليه. و الاستعارات في الإرادات كثيرة. فأما كراهة الله تعالى للشيء فهو نهيه عنه و ذلك مجاز كالإرادة فاعلمه

القول في الغضب و الرضا

القول في الغضب و الرضا و هاتان صفتان لا تصح حقيقتهما إلا في المخلوق لأن الغضب هو نفور الطباع و الرضا ميلها و سكون

النفس و وصف الله تعالى بالغضب و الرضا إنما هو مجاز و المراد بذلك ثوابه و عقابه فرضاه وجود ثوابه و غضبه وجود عقابه فإذا قلنا رضى الله عنه فإنما نعني أثابه الله تعالى و إذا قلنا غضب الله عليه فإننا نريد عاقبه الله فإذا علق الغضب و الرضا بأفعال العبد فالمراد بهما الأمر و النهى نقول إن الله يرضى الطاعة بمعنى يأمر بها و يغضب من المعصية بمعنى ينهى عنها الإرادة، ص: ١٥

القول فى الحب و البغض

القول فى الحب و البغض و هاتان الصفتان إنما يوصف الله تعالى بها مجازاً لأن المحبة فى الحقيقة ارتياح النفس إلى المحبوب و البغض ضد ذلك من الانزعاج و النفور الذى لا يجوز على التقديم فإذا قلنا إن الله عز و جل يحب المؤمن و يبغض الكافر فإنما نريد بذلك أنه ينعم على المؤمن و يعذب الكافر و إذا قلنا إنه يحب من عباده الطاعة و يبغض منهم المعصية جرى ذلك مجرى الأمر و النهى أيضاً على المعنى الذى قدمنا فى الغضب و الرضا

القول فى سميع و بصير

القول فى سميع و بصير اعلم أن السميع فى الحقيقة هو مدرك الأصوات بحاسة سمعه و البصير هو مدرك المبصرات بحاسة بصره و هاتان صفتان لا يقال حقيقتهما فى الله تعالى لأنه يدرك جميع المدركات بغير حواس و لا آلات فقولنا إنه سميع إنما معناه لا تخفى عليه المسموعات و قولنا بصير معناه أنه لا يغيب عنه شىء من المبصرات و أنه يعلم هذه الأشياء على حقائقها بنفسه لا بسمع و بصر و لا بمعان زائدة على معنى العلم. و قد جاءت الآثار عن الأئمة ع بما يؤكد ما ذكرناه. قال شيخنا المفيد رضوان الله عليه أخبرنى أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكلينى عن على بن إبراهيم بن هاشم عن محمد بن عيسى عن حماد عن حريز عن محمد بن سالم الثقفى قال قلت لأبى جعفر الباقر ع إن الإرادة، ص: ١٦ قوماً من أهل العراق يزعمون أن الله تعالى سميع بصير كما يعقلونه قال فقال تعالى الله تعالى إنما يعقل ذلك فيما كان بصفة المخلوق و ليس الله تعالى كذلك و يأسناده عن محمد بن يعقوب عن على بن محمد مرسل عن الرضا ع أنه قال فى كلام له فى التوحيد و صفة الله تعالى كذلك بأنه سميع أخبار بأنه تعالى لا يخفى عليه شىء من الأصوات و ليس هذا على معنى تسميتنا بذلك و كذلك قولنا بصير فقد جمعنا الاسم و اختلف فىنا المعنى و قولنا أيضاً مدرك و راء لا يتعدى به معنى عالم فقولنا راء معناه عالم بجميع المرثيات و قولنا مدرك معناه عالم بجميع المدركات فهذه صفات المجازات و الحمد لله

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بأموركم و أنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون (التوبة/٤١). قال الإمام على بن موسى الرضا - عليه السلام: رجم الله عبداً أحياً أمرنا... يتعلم علومنا و يعلمها الناس؛ فإن الناس لو علموا محاسن كلامنا لأتبعونا... (بناذر البحار - فى تلخيص بحار الأنوار، للعلامة فىض الاسلام، ص ١٥٩؛ عيون أخبار الرضا (ع)، الشيخ الصدوق، الباب ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧). مؤسس مجتمع "القائمية" الثقافى بأصبهان - إيران: الشهيد آية الله "الشمس أبادى" - رجمه الله - كان أحداً من جهابذة هذه المدينة، الذى قد اشتهر بشعبه بأهل بيت النبى (صلوات الله عليهم) و لاسيما بحضرة الإمام على بن موسى الرضا (عليه السلام) و بساحة صاحب الزمان (عجل الله تعالى فرجه الشريف)؛ و لهذا أسس مع نظره و درايته، فى سنة ١٣٤٠ الهجرية الشمسية (= ١٣٨٠ الهجرية القمرية)، مؤسسه و طريقه لم ينطفى مصباحها، بل تتبع بأقوى و أحسن موقف كل يوم. مركز "القائمية" للتحرى الحاسوبى - بأصبهان، إيران - قد ابتدأ أنشطته من سنة ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية) تحت عناية سماحة آية الله الحاج السيد حسن الإمامى - دام عزه - و مع مساعده جمع من خريجي الحوزات العلميه و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالات شتى:

ديتية، ثقافية و علمية... الأهداف: الدفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثقافة الثقلين (كتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) و معارفهما، تعزيز دوافع الشباب و عموم الناس إلى التحرر الأذق للمسائل الديتية، تخليف المطالب النافعة - مكان البلايت المبتدلة أو الرديئة - في المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضية واسعة جامعة ثقافية على أساس معارف القرآن و أهل البيت - عليهم السلام - بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعة ثقافة القراءه و إغناء أوقات فراغه هواء برامج العلوم الإسلامية، إناله منابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة في الجامعة، و... - منها العدالة الاجتماعية: التي يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثة متصاعدة، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات - في آكناف البلد - و نشر الثقافة الإسلامية و الإيرانية - في أنحاء العالم - من جهة أخرى. - من الأنشطة الواسعة للمركز: الف) طبع و نشر عشرات عنوان كتب، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءه ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقية و مكتيبه، قابلة للتشغيل في الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المعارض ثلاثية الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرسوم المتحركة و... الأماكن الديتية، السياحية و... د) إبداع الموقع الانترنتي " القائمية " www.Ghaemiyeh.com و عدده مواقع أخره ه) إنتاج المنتجات العرضية، الخطابات و... للعرض في القنوات القمرية و) الإطلاق و الدعم العلمي لنظام إجابة الأسئلة الشرعية، الاخلاقية و الاعتقادية (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤) ز) ترسيم النظام التلقائي و اليدوي للبلوتوث، ويب كشك، و الرسائل القصيرة SMS ح) التعاون الفخري مع عشرات مراكز طبيعية و اعتبارية، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلمية، الجوامع، الأماكن الديتية كمسجد جمكران و... ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع " ما قبل المدرسة " الخاص بالأطفال و الأحداث المشاركين في الجلسة ي) إقامة دورات تعليمية عمومية و دورات تربية المربي (حضوراً و افتراضاً) طيلة السنة المكتب الرئيسي: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيد/ ما بين شارع "بنج رمضان" و مفترق " وفائي/ بنائه "القائمة" تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (=١٤٢٧ الهجرية القمرية) رقم التسجيل: ٢٣٧٣ الهوية الوطنية: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦ الموقع: www.ghaemiyeh.com البريد الالكتروني: Info@ghaemiyeh.com المتجر الانترنتي: www.eslamshop.com الهاتف: ٢٥-٢٣-٢٣٥٧٠٢٣-٢٣٥٧٠٢٢ (٠٠٩٨٣١١) الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١) مكتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١) التجارعية و المبيعات ٠٩١٣٢٠٠١٠٩ امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١) ملاحظة هامة: الميزانية الحالية لهذا المركز، شعبيته، تبرعيته، غير حكومية، و غير ربحية، اقتنيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكنها لا توافي الحجم المتزايد و المتسع للامور الديتية و العلمية الحالية و مشاريع التوسعة الثقافية؛ لهذا فقد ترجى هذا المركز صاحب هذا البيت (المسمى بالقائمة) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحه بقيته الله الأعظم (عجل الله تعالى فوجه الشريف) أن يوفق الكل توفيقاً متزائداً لإعانتهم - في حد التمكن لكل احد منهم - إيانا في هذا الأمر العظيم؛ إن شاء الله تعالى؛ و الله ولي التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
أصبحان
الغائمي



للحصول على المكتبات الخاصة الأخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir

و للإيحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

