



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبحان

للغافل



عليه
صباح
الرمضان

www.ghaemiyeh.com
www.ghaemiyeh.org
www.ghaemiyeh.net
www.ghaemiyeh.ir

مسألة في الإرادة

شيخ مفيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسألة فى الإرادة

كاتب:

شيخ مفيد

نشرت فى الطباعة:

المؤتمر العالمى لآلفيه الشيخ المفيد

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٦	مسألة فى الإرادة
٦	إشارة
٦	مسألة فى إرادة الله تعالى
٦	القول فى المرید
٧	فصل من كلام شيخنا المفید رضى الله تعالى عنه فى الإرادة
٨	فصل
٨	فصل معنى القول فى أن الإرادة موجبة
٨	فصل
٩	القول فى الغضب والرضا
٩	القول فى الحب والبغض
٩	القول فى سمیع وبصیر
٩	تعريف المركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

سرشناسه : مفيد، محمد بن محمد، ق ٤١٣ - ٣٣٦ عنوان و نام پديد آور : مساله في الاراده/ تاليف شيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم ابى عبدالله العكبيري البغدادى مشخصات نشر : [قم]: الموتر العالمى لالفية الشيخ المفيد، ١٤١٣ق. = ١٣٧٢. مشخصات ظاهرى : ١٦ ص. نمونه فروست : (مصنفات الشيخ المفيد ٧) يادداشت : عربى موضوع : كلام شيعه اماميه -- قرن ق ٤ شناسه افزوده : كنگره جهانى هزاره شيخ مفيد (١٣٧٢: قم) رده بندى كنگره : BP٢٠٩/٦ م٧٦٧ ج ٧. ١٣٧٢ رده بندى ديويى : ٢٩٧/٤١٧٢ شماره كتابشناسى ملي : م ٧٢-٣٦٥٠

مسألة في إرادة الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم لا يخلو تعالى جده أن يكون مريدا لنفسه أو بإرادة و لا يجوز أن يكون مريدا لنفسه لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون مريدا للحسن والقيح و قد دل الدليل على أنه لا يريد القبيح و لا يفعل . و لا يجوز أن يكون مريدا بإرادة لأنها لا تخلو من أن تكون موجودة أو معدومة و لا يجوز أن تكون معدومة لأن المعدوم ليس بشيء و لا يوجب لغيره حكما. و إن كانت موجودة لم تخل من أن تكون قديمة أو محدثة فإن كانت قديمة و جب تماثلها للقديم تعالى وكذلك السوادان والبيضان فيجب تماثل القديمين كذلك . وأيضا فلو كان مريدا بإرادة قديمة لوجب قدم المرادات بأدلة قد ذكرت في مواضعها. فلم يبق إلا أن يكون تعالى مريدا بإرادة محدثة و هذا باطل من حيث كانت الإرادة عند مشيئتها عرض والأعراض لا تقوم بأنفسها و لا بد لها من محال و لم تخل محل هذه من أن يكون هو أو غيره و محال كونه تعالى محل شيء من الأعراض لقدمه . [صفحة ٨] و لا يجوز أن يكون مريدا بإرادة محدثة تحل في غيره لوجب رجوع حكمها إلى المحل و لا يصح أن يكون حكمها راجعا إلى محلها و يكون تعالى مريدا بها و وجودها لا في محل غير معقول وإثبات ما ليس بمعقول يؤدي إلى الجهالات فثبت أنه مريد مجازا لاحقيقة فتأمل ذلك . تمت المسألة والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين علقها العبد الفقير إلى الله تعالى أحمد بن الحسين بن العودي الأسدي الحلبي تكلمة قال الكراچكى رضوان الله تعالى عليه في كنز الفوائد بيان صفات المجاز فأما الذى يوصف الله تعالى به و مرادنا غير حقيقة الوصف في نفسه فهو كثير فمنه مريد و كاره و غضبان و راض و محب و مبغض و سميع و بصير و راء و مدرك فهذه صفات لا تدل العقول على وجوب صفته بها وإنما نحن متبعون للسمع الوارد بها و لم يرد السمع إلا على اللغة و اتساعاتها والمراد بكل صفة منها معنى غير حقيقتها

القول في المريد

اعلم أن المريد في الحقيقة والمعقول هو القاصد إلى أحد الضدين اللذين خطرا بباله الموجب له بقصده وإيثاره دون غيره . و هذا من صفات المخلوقين التي تستحيل أن يوصف في الحقيقة بها [صفحة ٩] رب العالمين إذ كان سبحانه لا يعترضه الخواطر و لا يفتقر إلى أدنى روية و فكر إذ كان هذا على ما بيناه فإنما معنى قولنا إن الله تعالى مريد لأفعاله أنها وقعت و هو عالم بها غير ساه عنها وإنما لم يقع عن سبب موجب من غيره لها لأننا وجدنا القاصد منا للشيء الذى هو عالم به غير ساه عنه و لا هو موجودا لمسبب و جب من غيره مريدا له فصح إذ أردنا أن نخبر بأن الله تعالى يفعل لا عن سهو و لا غفلة و لا يوجب من غيره أن نقول

هو يريد لفعله و يكون هذا الوصف استعارة لأن حقيقته كما ذكرناه لا يكون إلا في المحدث. دليل و الذى يدل على صحة قولنا فى وصف الله تعالى بالإرادة أنه سبحانه لو كان مريدا فى الحقيقة لم يخل الأمر من حالين إما أن يكون مريدا لنفسه أو مريدا بإرادة فلو كان مريدا لنفسه لوجب أن يكون مريدا للحسن والقيح كما أنه لو كان عالما لنفسه كان عالما بالحسن والقيح وإرادة القبيح لا تجوز على الله سبحانه. والكلام فى هذائتى محررا على المجبره فى خلق الأفعال. فإذا ثبت أن الله عز و جل لا يجوز أن يريد المقبحات علم أنه غير مريد لنفسه. و إن كان مريدا بإرادة لم تخل الإرادة من حالين إما أن تكون قديمة أو حادثه ويستحيل أن تكون قديمة بما بيناه من أنه لا قديم سواه عز و جل. والكلام على المجبره فى هذا داخل فى باب نفى الصفات التى ادعت المجبره أنه قديمه مع الله تعالى. [صفحة ١٠] وأيضا فلو كان الله سبحانه مريدا فيما لم يزل إما لنفسه وإما بإرادة قديمه معه لوجب أن يكون مراده معه فيما لم يزل لأنه لا مانع له مما أراده و لا حائل بينه وبينه ولكان ما يوجد من الأفعال لا تختلف أوقاته و لا يتأخر بعضه عن بعض لأن الإرادة حاصله موجدة فى كل وقت و هذا كله موضح أنه عز و جل ليس بمريد فيما لم يزل لأنفسه و لا للإرادة قديمه معه. و إذ بطل هذا لم يبق إلا أن يكون مريدا بعد أن لم يكن مريدا بإرادة محدثه و هذا أيضا يستحيل لأن الإرادة لا تكون إلا عرضا والعرض يفتقر إلى محل و الله تعالى غير محل للأعراض و لا يجوز أن تكون إرادته حاله فى غيره كما لا يجوز أن يكون عالما بعلم يحل فى غيره وقادرا بقدره تحل فى غيره. و لا يجوز أيضا أن تكون لا فيه و لا فى غيره لأنه عرض والعرض يفتقر إلى محل يحملها ويصح بوجوده وجودها. و لو جاز أن توجد إرادة لا فى مريد بها و لا فى غيره لجاز أن توجد حركة لا فى متحرك بها و لا فى غيره. فإن قيل إن الحركة هيئه للجسم و ليس يجوز أن تكون هيئه غير حاله فيه قلنا و لم لا يجوز ذلك. فإن قيل لأن تغير هيئه الجسم مدرك بالحاسه فوجب أن يكون المعنى الذى يتغير به حالا فيه قلنا وكذلك المريد للشىء بعد أن لم يكن مريدا له قديتغير عليه حس نفسه فوجب أن تكون إرادته تحله. فإن قيل بأى شىء من الحواس تحس الإرادة قلنا وبأى شىء من الحواس يحس الصداع. [صفحة ١١] فإن قيل إن الإنسان يدرك ألم الصداع فى موضعه ضرورة قلنا فلم نركم أشترتم إلى حاسه بعينها أدركه بها. ولنا أن نقول وكذلك المريد فى الحقيقة يعلم بتغير حسه ويدرك ذلك من نفسه ضرورة

فصل من كلام شيخنا المفيد رضى الله تعالى عنه فى الإرادة

قال الإرادة من الله جل اسمه نفس الفعل و من الخلق الضمير وأشباهه مما لا يجوز إلا على ذوى الحاجه والنقص. و ذاك أن العقول شاهده بأن القصد لا يكون إلا بقلب كما لا تكون الشهوة والمحبه إلا لالذى قلب و لا تصح النيء والضمير العزم إلا على ذى خاطر يضطر معها فى الفعل الذى يغلب عليه إلى الإرادة له والنيء فيه والعزم. و لما كان الله تعالى يجلب عن الحاجات ويستحيل عليه الوصف بالجوارح والآلات و لا يجوز عليه الدواعى والخطرات بطل أن يكون محتاجا فى الأفعال إلى القصد والعزمات وثبت أن وصفه بالإرادة مخالف فى معناه لوصف العباد وأنها نفس فعله الأشياء وإطلاق الوصف بها عليه مأخوذ من جهة الاتباع دون القياس وبذلك جاء الخبر عن أئمة الهدى ع. قال شيخنا المفيد رحمه الله أخبرنى أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكلينى عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى قال قلت لأبى الحسن ع أخبرنى عن الإرادة من الله تعالى و من الخلق فقال الإرادة من الخلق الضمير و ما يبدو لهم بعد كذا الفعل والإرادة -روايت- ١-٢-روايت- ١٦٩-ادامه دارد [صفحة ١٢] من الله تعالى إحداثه الفعل لا غير ذلك لأنه جل اسمه لا يهيم و لا يتفكر -روايت- از قبل -٧٧. قال شيخنا المفيد رحمه الله و هذانص من مولانا ع على اختيارى فى وصف الله تعالى بالإرادة و فيه نص على مذهب لى آخر منها و هو أن إرادة العبد تكون قبل فعله و إلى هذاهب البلخى. والقول فى تقدم الإرادة للمراد كالقول فى تقدم القدرة للفعل وقول

الإمام ع في الخبر المتقدم أن الإرادة من الخلق الضمير و ما يبدو لهم بعد الفعل صريح في وجوب تقدمها للفعل إذ كان الفعل يبدو من العبد بعدها و لو كان الأمر فيها على مذهب الجبائي لكان الفعل باديا في حالها و لم يتأخر بدوه إلى الحال التي هي بعد حالها

فصل

اعلم أنا نذهب إلى أن الإرادة تتقدم المراد كتقدم القدرة للمقدور غير أن الإرادة موجبة للمراد والقدرة غير موجبة للمقدور والإرادة لاتصلح إلا للمراد دون ضده و ليس كذلك القدرة لأنها تصلح أن يفعل الشيء بها فضده بدلا منه والجميع أعراض لا يصح بقاؤها

فصل معنى القول في أن الإرادة موجبة

معنى قولنا في الإرادة أنها موجبة هو أن الحي متى فعل الإرادة لشيء و جب وجود ذلك الشيء إلا أن يمنعه منه غيره فأما أن يتمتع هو من مراده فلا يصح ذلك . و من الدليل على صحة ما ذكرناه أنه قد ثبت تقدم الإرادة على المراد لاستحالة أن يريد الإنسان ما هو فاعل له في حال فعله فيكون مريدا للموجود كما يستحيل أن يقدر على الموجود و إذ ثبت أن الإرادة متقدمة للمراد لم يخل أمر المرید لحركة يده من أن يكون واجبا وجودها عقيب الإرادة [صفحہ ۱۳] بلا فصل أو كان يجوز عدم الحركة فلو جاز ذلك لم يعدم إلا بوجود السكون منه بدلا منها. و لو فعل السكون في الثاني من حال إرادته للحركة لم يخل من أن يكون فعله بإرادة له أو سهو عنه ومحال أن يفعله بإرادة لأن ذلك موجب لاجتماع إرادتي الحركة والسكون لشيء واحد في حالة واحدة ومحال وجود السهو عن السكون في حال إرادته للحركة فبطل جواز امتناع الإنسان مما قد فعل الإرادة له على ما شرحناه . مسألة إن قال قائل إذا كنتم تقولون أن إرادة الله تعالى لفعله هي نفس ذلك الفعل و لا تثبتون له إرادة غير المراد فما معنى قولكم أراد الله بهذا الخبر كذا و لم يرد كذا وأراد العموم و لم يرد الخصوص وأراد الخصوص و لم يرد العموم جواب قيل له معنى ذلك أن المقدور أخبارا كثيرة عن أشياء مختلفة فقولنا أراد كذا و لم يرد كذا فهو أنه فعل الخبر الذي هو عن كذا و لم يفعل الخبر الذي هو عن كذا وفعل القول الذي يفهم منه كذا و لم يفعل القول الذي يفهم منه كذا. و هذا كقولنا إنا إذ قلنا الحمد لله رب العالمين وأردنا القرآن كان ذلك قرآنا و إذا أردنا أن يكون منا شكرا لله تعالى كان كذلك . فإنا لسنا نريد أن قولنا واحدا ينقلب بإرادتنا قرآنا إن جعلناه قرآنا و يكون كلاما لنا إن جعلناه لنا كلاما وإنما معناه أن في مقدورنا كلامين نفعل هذا مرة و هذا مرة. فإنا قال فكان من قولكم أن الحمد لله رب العالمين إذا أردتم به القرآن يكون مقدورا لكم قلنا هذا كلام في الحكاية والمحكي و له باب يختص به و سنورد إن [صفحہ ۱۴] شاء الله تعالى طرفا منه

فصل

فأما إرادة الله تعالى لأفعال خلقه فهي أمره لهم بالأفعال و وصفناه له بأنه يريد منه كذا إنما هو استعارة و مجاز و كذلك كل من وصف بأنه يريد لما ليس من فعله تعالى طريق الاستعارة و المجاز. و قول القائل يريد مني فلان المصير إليه إنما معناه أنه يأمر بذلك و يأخذني به و أرادني فلان على كذا أي أمرني به فقولنا إن الله يريد من عباده الطاعة إنما معناه أنه يأمرهم بها. و قد تعبر بالإرادة عن التمني و الشهوة مجازا و اتساعا فيقول الإنسان أنا أريد أن يكون كذا أي أتمناه و هذا الذي كنت أريده أي أشتهيه

وتميل نفسى إليه . والاستعارات فى الإرادات كثيرة. فأما كراهة الله تعالى للشىء فهو نهيه عنه و ذلك مجاز كالإرادة فاعلمه

القول فى الغضب والرضا

وهاتان صفتان لاتصح حقيقتهما إلا- فى المخلوق لأن الغضب هو نفور الطباع والرضا ميلها وسكون النفس ووصف الله تعالى بالغضب والرضا إنما هو مجاز والمراد بذلك ثوابه وعقابه فرضاه وجود ثوابه وغضبه وجود عقابه فإذا قلنا رضى الله عنه فإنما نعنى أثابه الله تعالى و إذا قلنا غضب الله عليه فإننا نريد عقابه الله فإذا علق الغضب والرضا بأفعال العبد فالمراد بهما الأمر والنهى نقول إن الله يرضى الطاعة بمعنى يأمر بها ويغضب من المعصية بمعنى ينهى عنها [صفحة ١٥]

القول فى الحب والبغض

وهاتان الصفتان إنما يوصف الله تعالى بهما مجازاً لأن المحبة فى الحقيقة ارتياح النفس إلى المحبوب والبغض ضد ذلك من الانزعاع والنفور الذى لا يجوز على التقديم فإذا قلنا إن الله عز وجل يحب المؤمن ويبغض الكافر فإنما نريد بذلك أنه ينعم على المؤمن ويعذب الكافر و إذا قلنا إنه يحب من عباده الطاعة ويبغض منهم المعصية جرى ذلك مجرى الأمر والنهى أيضا على المعنى الذى قدمنا فى الغضب والرضا

القول فى سميع وبصير

اعلم أن السميع فى الحقيقة هو مدرك الأصوات بحاسة سمعه والبصير هو مدرك المبصرات بحاسة بصره وهاتان صفتان لا يقال حقيقتهما فى الله تعالى لأنه يدرك جميع المدركات بغير حواس و لآلات فقولنا إنه سميع إنما معناه لا تخفى عليه المسموعات وقولنا بصير معناه أنه لا يغيب عنه شىء من المبصرات و أنه يعلم هذه الأشياء على حقائقها بنفسه لا بسمع وبصر و لابعان زائدة على معنى العلم . و قد جاءت الآثار عن الأئمة ع بما يؤكد ما ذكرناه . قال شيخنا المفيد رضوان الله عليه أخبرنى أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكلينى عن على بن ابراهيم بن هاشم عن محمد بن عيسى عن حماد عن حريز عن محمد بن سالم الثقفى قال قلت لأبى جعفر الباقر ع إن -رواية ١- ٢-رواية ٢٠٦-ادامه دارد [صفحة ١٦] قوما من أهل العراق يزعمون أن الله تعالى سميع بصير كما يعقلونه قال فقال تعالى الله تعالى إنما يعقل ذلك فيما كان بصفة المخلوق و ليس الله تعالى كذلك -رواية- از قبل ١٦٣ . و بإسناده عن محمد بن يعقوب عن على بن محمد مرسل عن الرضا ع أنه قال فى كلام له فى التوحيد وصفة الله تعالى كذلك بأنه سميع أخبار بأنه تعالى لا يخفى عليه شىء من الأصوات و ليس هذا على معنى تسميتنا بذلك و كذلك قولنا بصير فقد جمعنا الاسم واختلف فىنا المعنى وقولنا أيضا مدرك وراء لا يتعدى به معنى عالم فقولنا راء معناه عالم بجميع المرئيات وقولنا مدرك معناه عالم بجميع المدركات فهذه صفات المجازات والحمد لله

تعريف المركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بأموالكم و أنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون (التوبة/٤١). قال الإمام على بن موسى الرضا - عليه السلام: رَحِمَ اللهُ عَبْدًا أَحْيَا أَمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بِنَادِرُ الْيَحَار - فى تلخيص بحار الأنوار، للعلامة فيض الاسلام، ص ١٥٩؛ عُيُونُ أَخْبَارِ الرِّضَا (ع)، الشَّيْخُ الصَّدُوقُ، الباب ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧).

مؤسس مجتمع "القائمة" الثقافي بأصبهان - إيران: الشهيد آية الله "الشمس آبادي" - رحمه الله - كان أحدًا من جهايدة هذه المدينة، الذي قد اشتهر بشغفه بأهل بيت النبي (صلوات الله عليهم) ولاسيما بحضرة الإمام علي بن موسى الرضا (عليه السلام) و يساحه صاحب الزمان (عجل الله تعالى فرجه الشريف)؛ ولهذا أسس مع نظره و درايته، في سنة ١٣٤٠ الهجرية الشمسية (=١٣٨٠ الهجرية القمرية)، مؤسسه و طريقة لم ينطفي مصباحها، بل تتبع بأقوى و أحسن موقف كل يوم. مركز "القائمة" للتحري الحاسوبى - بأصبهان، إيران - قد ابتداءً أنشطته من سنة ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (=١٤٢٧ الهجرية القمرية) تحت عناية سماحة آية الله الحاج السيد حسن الإمامي - دام عزه - و مع مساعده جمع من خزيجى الحوزات العلميه و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالات شتى: دينيه، ثقافيه و علميه... الأهداف: الدفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثقافة الشككين (كتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) و معارفهما، تعزيز دوافع الشباب و عموم الناس إلى التحري الأذق للمسائل الدينيه، تخليف المطالب النافعة - مكان البلايى المبتدله أو الزديئه - فى المحاميل (=الهواتف المنقوله) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضيه واسعة جامعته ثقافيه على أساس معارف القرآن و أهل البيت - عليهم السلام - بياث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعه ثقافه القراءه و إغناء أوقات فراغه هواء برامج العلوم الإسلاميه، إناله منابع اللازمه لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة فى الجامعه، و... - منها العداله الاجتماعيه: التى يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثه متصاعده، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات - فى آكناف البلد - و نشر الثقافه الإسلاميه و الإيرانيه - فى أنحاء العالم - من جهه أخرى. - من الأنشطة الواسعه للمركز: الف) طبع و نشر عشرات عنوان كتب، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءه ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقيه و مكتبيه، قابله للتشغيل فى الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المعارض ثلاثيه الأبعاد، المنظر الشامل (=بانوراما)، الرسوم المتحركه و... الأماكن الدينيه، السياحيه و... د) إبداع الموقع الانترنتى "القائمة" www.Ghaemiyeh.com و عدده مواقع أخره ه) إنتاج المنتجات العرضيه، الخطابات و... للعرض فى القنوات القمرية و الإطلاق و الدعم العلمى لنظام إجابة الأسئلة الشرعيه، الاخلاقيه و الاعتقاديه (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤) ز) ترسيم النظام التلقائى و اليدوى للبلوتوث، ويب كشك، و الرسائل القصيره SMS ح) التعاون الفخرى مع عشرات مراكز طبيعيه و اعتباريه، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلميه، الجوامع، الأماكن الدينيه كمسجد جمران و... ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع "ما قبل المدرسه" الخاص بالأطفال و الأحداث المشاركين فى الجلسه ي) إقامة دورات تعليميه عموميه و دورات تربيه المربى (حضوراً و افتراضاً) طيله السنه المكتب الرئيسى: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيد"/ ما بين شارع "پنج رمضان" و مفترق "وفائى" /بنايه "القائمة" تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (=١٤٢٧ الهجرية القمرية) رقم التسجيل: ٢٣٧٣ الهويه الوطنيه: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦ الموقع: www.ghaemiyeh.com البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com الانترنتى: www.eslamshop.com الهاتف: ٢٥-٢٣٥٧٠٢٣-٢٣٥٧٠٢٣ (٠٠٩٨٣١١) الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١) مكتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١) التجاريه و المبيعات ٠٩١٣٢٠٠١٠٩ امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١) ملاحظه هامه: الميزانيه الحاليه لهذا المركز، شعبيته، تبرعته، غير حكوميه، و غير ربحيه، اقتشيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكتها لا توافى الحجم المتزايد و المتسع للامور الدينيه و العلميه الحاليه و مشاريع توسعه الثقافيه؛ لهذا فقد ترجى هذا المركز صاحب هذا البيت (المسمى بالقائمة) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحه بقيه الله الأعظم (عجل الله تعالى فرجه الشريف) أن يوفق الكل توفيقاً متزائداً لإعانتهم - فى حد التمكن لكل احد منهم - إيانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاء الله تعالى؛ و الله ولى التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
الغمامة اصحمان



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩