

Center of Computer

Researches



Ghaemiyeh

Isfahan



WWW. Ghaemiyeh.com
WWW. Ghaemiyeh.org
WWW. Ghaemiyeh.net
WWW. Ghaemiyeh.ir



什叶派教理

密赫·穆赫迈德·侯赛因·喀什夫·尔托

译者：
苏莱曼·白志所

穆斯塔法驻中国代表

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

什叶派教理

:作家

Mohammad Husain Aal-e-Kashiful
Ghita

:印刷出版商

Al-Mustafa International Translation and
Publication Center

:数字出版商

Contents

Δ	Contents
λ	什叶派教理
λ	:图书规格
10	提示
14	出版宣言
15	目录
19	什叶派教理
27	作者简介
41	第二版序言
41	穆斯林如何加强团结
106	第一章什叶派的起源与发展
106	一、穆圣时代的什叶派
118	倭马亚王朝的贪婪与圣裔的清廉.1
126	倭马叶王朝的罪行.2
130	什叶——伊斯兰教的复兴者.3
139	什叶派教义
139	提示
148	认主独一
150	先知
152	伊玛目
168	安拉的公正
172	后世
174	第三篇
185	教法

185	一、礼拜
190	斋戒
192	天课
192	开斋捐
194	五一课
198	朝觐
200	圣战
202	劝人行善止人作恶
206	交易
224	临时婚姻的复杂性及解决方法
242	禁止滥用临时婚姻
246	临时婚姻对社会的作用
254	关于临时婚姻子女的规定
258	结论
261	离婚
261	提示
282	退婚与离异
284	遗产
296	判决与审讯
300	捕猎与宰牲
304	饮食
308	惩处
310	一、通奸
312	二、同性恋
314	三、诽谤罪的惩处
314	四、饮酒者的惩处

۳۱۶	五、偷盜罪的懲處
۳۱۶	戰爭罪的懲處
۳۱۸	七、其他懲處の規定
۳۲۰	償命與罰贖
۳۲۴	贖金數量
۳۲۹	拜達與特基叶
۳۲۹	拜達
۳۳۴	特基叶
۳۴۳	關於中心

什叶派教理

: 图书规格

值得注意: 公元1-5年, 穆罕默德·侯赛因 (Al-Kashaf al-Ghatta), 穆罕默德·侯赛因 (Al-Kashaf al-Ghatta), 公元1-5年

(穆罕默德·侯赛因 (Aha-e-Kashiful Ghita

承包商名称: 原则和原则

作者标题: Aslo shiate va osulheha [书籍] / Sheikh mohamd hosein ale kashef ol gheta ;
。译者: Soleyman Bayjiso

。出版规范: 库姆: Almustafa国际翻译和出版中心, 2015年= 1394

。外观: 1页

福雷斯特: 穆斯塔法国际翻译与出版中心 (PBUH) Must / 295/201, 穆斯塔法中国代表

: ISBN: 1 Rial: 第二版: 978-964-195-497-2

上市状态: 法帕

。注意: 中文

主题: 什叶派词

主题: 什叶派-宗教原理

添加的ID: Su, Suleiman Bai JG, 2-M, 翻译器

新增ID: Solyeman Bay Ji

AvvT国会评分: BP211/1/A

杜威评级: 1/5

国家书目编号: 1

سرشناسه: آل کاشف الغطاء، محمدحسین، ۱۸۷۷ - ۱۹۵۴ م.

Aal-e-Kashiful Ghita, Mohahammad Husain

عنوان قراردادی: اصل الشیعه و اصولها .چینی

عنوان و نام پدیدآور: Sheikh mohamdhosein ale kashef ol Aslo shiate va osulheha [Book] / gheeta; translator : Soleyman Bayjiso

مشخصات نشر: ۱۳۹۴ = ۲۰۱۵، Qom: Almustafa International Translation and Publication center,

مشخصات ظاهری: ۱۸۳ ص.

فروست: مرکز بین المللی ترجمه و نشر المصطفی (ص)؛ پ ۲۰۱/۲۹۵/۱۳۹۳، نمایندگی المصطفی در چین؛ ۱.

شابک: ۹۵۰۰۰ ریال: چاپ دوم ۹۷۸-۹۶۴-۱۹۵-۴۹۷-۲:

وضعیت فهرست نویسی: فاپا

یادداشت: چینی.

موضوع: کلام شیعه

موضوع: شیعه -- اصول دین

شناسه افزوده: سو، سلیمان بای جی، ۱۹۶۶ - م، مترجم

شناسه افزوده: So, Solyeman Bay Ji

رده بندی کنگره: ۱۳۹۴ ۶۰۴۹۵۳ الف ۷۲/BP۲۱۱/۵

رده بندی دیویی: ۲۹۷/۴۱۷۲

شماره کتابشناسی ملی: ۳۶۵۵۸۸۵

Aslo shiate va osulheha

Sheikh mohamd Hosein ale kashef ol gheha; translator

Soleyman Bayjiso

P: ۲

什叶派教理

.....

谢赫,穆赫迈德,侯赛因,喀什夫,尔托

:译者

苏莱曼,白志所

穆斯塔法国际出版翻译中心

P: ۳

什叶派教理

作者:谢赫,穆赫迈德,侯赛因,喀什夫,尔托

翻译员:苏莱曼,白志所

第一次印刷:伊朗历 ۱۳۹۴年 / 公历 ۲۰۱۵年

出版者:穆斯塔法国际出版翻译中心

印刷厂:诺朗吉斯坦 印数:۳۰۰

国际标准书号:۹۷۸-۹۶۴-۱۹۵-۴۹۷-۲

سرشناسه: آل کاشف الغطاء، محمد حسین، ۱۸۷۷ - ۱۹۵۴ م.

Aal-e-Kashiful Ghita, Mohahammad Husain

عنوان قراردادى: اصل الشيعه و اصول ها . چينى

Aslo shiate va osulheha[Book]/ Sheikh mohamdhosein ale kashef ol: عنوان و نام پديد آور:
.gheta; translator : Soleyman Bayjiso

مشخصات نشر: ۱۳۹۴ = ۲۰۱۵, Qom: Almustafa International Translation and Publication center,

P: ۴

随着伊斯兰革命的胜利及时代的信息化,伊斯兰学者面临着好多棘手的问题和严峻的挑战,给这个时代一个具有挑战性的考验。曾经一个关联着宗教和传统的时期,很多国家都陷入其中

因此,考察、研究及宗教领域的运用都必须根据世人承认的标准和纯洁的思想本源阻止迷信思想及宗教领域的研究。应该受到所有这一奠基人周全的照顾,尤其是伊斯兰革命伟大的创始人伊麻目霍美尼(真主怜悯他)及伊斯兰的精神领袖(真主保佑他)国际穆斯塔法(真主赐福他及他的后裔)大学,为了完成这

《一伟大的使命和穆圣的出版创建了《国际穆斯塔法翻译出版社

我们感谢为次著作的出版付出的每位尊敬的同胞,我们祈求给予我们高贵的品级及珍贵的认识以便我们享用自己的成果

什叶派教理...9

作者简介...14

第二版序言.....22

穆斯林如何加强团结.....22

第一章什叶派的起源与发展.....58

一、穆圣时代的什叶派.....58

倭马亚王朝的贪婪与圣裔的清廉.....66 .1

倭马叶王朝的罪行.....70 .2

什叶——伊斯兰教的复兴者.....72 .3

什叶派教义.....77

认主独一.....82

先知.....83

伊羽目.....84

安拉的公正.....92

后世.....95

P: 6

第三篇.....	96
教法.....	102
一、礼拜.....	102
斋戒.....	105
开斋捐.....	106
五 一课.....	107
朝觐.....	109
圣战.....	110
劝人行善止人作恶.....	111
交易.....	112
临时婚姻的复杂性及解决方法.....	122
禁止滥用临时婚姻.....	121
临时婚姻对社会的作用.....	123
关于临时婚姻子女的规定.....	127
结论.....	129
退婚与离异.....	152
遗产.....	152
判决与审讯.....	159
捕猎与宰牲.....	161
饮食.....	162

惩处.....165

一、通奸.....166

二、同性恋.....167

三、诽谤罪的惩处.....168

P: v

四、饮酒者的惩处.....168

五、偷盗罪的惩处.....169

七、其他惩处的规定.....170

 偿命与罚赎.....171

 赎金数量...173

 拜达与特基叶.....176

 拜达.....176

P: 8

东西方学者对本书的评论

《什叶派教义与法理》一书阿语版出版后,在东西方文化界》
引起了强烈反响,有许多穆斯林学者和东方学者致信出版商赛义
·德·阿布杜·拉泽格·侯赛尼,表达他们对该书的看法和观点
这些学者的书信已失传,只有部分信件曾刊登在《公正》杂志上
。被保留了下来,在这里摘抄点滴,以绝读者

:俄罗斯学者克拉提什库菲斯基 .1

《什叶派教义与法理》一书内容翔实,具有很高的阅读价值》

》是研究什叶派不可或缺的名著。我与,

《伊斯兰的黎明》一书进

。行了比较,从中了解了许多关于什叶派的真相

:德国学者朱泽夫·沙赫特 .12

前几天刚从旅行中回来,偶得此书,爱不释手,在此对您和
作者卡什夫·格塔表示衷心感谢。我认真阅读了该书,对什叶派
。有了全面的了解,我要求大学生一定阅读这本书

:土耳其著名学者叶特拉菲博士 .3

我认真阅读了您赠给我的《什叶派教义与法理》一书,这是一部非常有价值的著作,在这里,我要感谢作者为弘扬伊斯兰教。做出的巨大贡献,我将告诉所有东方学者,一定阅读该书

:德国柏林大学教授克兰克维 .f

非常感谢您给我赠送的《什叶派教义与法理》一书,我认真阅读了该书,我觉得这本书对那些渴望了解什叶派的学者来说。如同甘露一般凉爽

这本书文字简练,内容丰富,对什叶派进行了全面介绍,看完此书,就不必看其他的长篇大论了。我一定建议东方学者阅读

。此书,以便增加对什叶派的认识和了解

埃及著名学者艾哈麦德·泽基·帕沙,享有阿拉伯长老的 .d

尊称,他在致本书出版商赛义德·阿布杜·拉扎格·侯赛的

:信中写道

。非常感谢您给我赠送了一本著名学者卡什夫·格塔的名著,作者在这本书里为我们揭开了什叶派的真相,消除了许多疑问其中有些问题什叶派学者从未对外公开,作者把这些问题公之于

。众,让人们对于什叶派有了更深的了解

我们要感谢艾哈麦德·艾敏不加研究就针对什叶派说三道四

《没有他对什叶派的无端批判,也不会有《什叶派教义与法理,

一书。卡什夫·格塔在该书中遵循《古兰经》的教导:“你用至

善据弃罪恶。”[\(1\)](#)放弃教派偏见,以翔实的证据艾哈麦德·艾

P: 1.

。古兰经》23:96》-1

敏的攻击做出反驳,与此同时,没有伤害到其他穆斯林的宗教感情。

当然,作者在书中夸大事实,认为有些埃及、巴勒斯坦和叙利亚人认为什叶派是作恶者。我们不这样认为,也不允许任何人诽谤什叶派,什叶派穆斯林在我们当中是受到尊敬的。或许有人以开玩笑的口吻会那样说,但没有恶意。虽然在逊尼派的书籍中有一些攻击什叶派的言论,但究其原因,什叶派学者负有一定责任,因为他们从不向逊尼派介绍他们的信仰。

总之,教派纷争始于欧斯曼帝国,具有浓厚的政治色彩,整个伊斯兰世界或多或少都受到了伤害,而首当其冲的是埃及和伊朗。埃及是逊尼派国家,但欧斯曼帝国的殖民和强权政策从未不重视事实,不考虑穆斯林的宗教感情。

我本人认为,该书的出版对加强伊斯兰世界的团结具有重要作用,该书的影响力将会随着读者的增多而扩大,并将延续下去。

我们对作者付出的艰辛努力和做出的卓越贡献表示赞赏,同时希望有更多的穆斯林学者敢于站起来捍卫真理,消除所有偏见,给伊斯兰民族注入新的活力,把穆斯林团结在伊斯兰教的旗帜下,齐心协力地共同弘扬伊斯兰文化。

黎巴嫩著名学者、《伊斯兰世界文明》译者沙克布·阿尔·

色兰从日内瓦致信该书作者,他在信中写道

·尊敬的学者、伟大的穆吉特希德穆罕默德·侯赛因·阿勒

:卡什夫·格塔阁下

P: 11

很高兴收到您的来信,感赞安拉,赐予我们如此伟大的学者
《您赠给我的书籍已收到,其中我最喜爱《什叶派教义与法理。

。一书,我读完了该书,从中受益匪浅

您的所有著作都很有益,尤其对我们当代的穆斯林来说,是
必读之作,任何人只要阅读完您的著作,都清楚地知道逊尼派和
。什叶派有哪些共同和不同之处,心中对什叶派的疑惑顿时消失
您在书中引经据典,详细阐释了什叶派的观点,减少了派逊尼派
和什叶派之间的距离,消除了相互之间的分歧。我很快会给您去
信,谈谈本人关于该书的观点和我产生的深刻影响,同时有一

。些问题仍需要您解答

·美国前驻伊拉克特命全权公使、著名东方学家鲁德比廉·V

韩德拉逊在致卡什叶·格塔学校教师谢赫阿布杜·格纳·赫泽

:里的信中写道

我刚结束旅行,听说我部门有一个人正在翻译您从《什……
叶派教义与法理》一书中摘取的论文。我认为,这是一篇到目前
为止我搜集的关于介绍什叶派信仰的资料中最全面的论文。我将
把这篇论文的阿拉伯原文和英文翻译送到华盛顿,希望我国的学
。者像我一样阅读这篇论文,对什叶派有更全面、更深入的了解

《通过阅读您的论文,更加使我认识到《什叶派教义与法理

。一书的重要性,但我付出了许多努力,仍未得到这本书

赫泽里在收到韩德拉逊的信后,给他寄去了一本《什叶派教
义与法理》,收到书后,韩德拉逊写信感谢,并在信中说:“我

认为,必须把《什叶派教义与法理》一书翻译成英语,让更多的

”。人,其中包括我国人民全面了解什叶派

P: ۱۳

穆罕默德·侯赛因·阿勒·卡什夫·格塔于伊历1294年(1877)生于伊拉克纳杰夫的一个宗教世家,他的祖先几代人都是著名穆斯林学者,都为传播伊斯兰教做出了巨大贡献。1877年前他的祖先谢赫·赫泽尔·本·叶哈雅从赫勒南部的贾纳杰迁移到纳杰夫,并率领当地穆斯林掀起了一场宗教运动。

卡什夫·格塔在纳杰夫学完基础课程后,开始寻找名师,曾在阿德·穆罕默德·卡泽姆霍拉桑尼跟前学习教法原理;在礼扎·哈麦丹尼和卡泽姆·叶兹迪跟前学习教法;在米尔扎·侯赛努里跟前学习圣训;在艾哈麦德·设拉兹、米尔扎·穆罕默德·巴基尔·伊斯塔赫巴纳提和穆罕默德·礼扎·纳杰夫·阿巴迪跟前学习凯拉姆和哲学,他们都是当时的著名学者和名师。

卡什夫·格塔自幼聪颖过人,刻苦钻研,年青时就精通伊斯兰各门知识,并开始著书立说,在学术界初露锋芒,得到了当时最高教法权威穆罕默德·卡泽姆·叶兹迪的重视和信任,被委托解答民众提出的教法问题。

叶兹迪去世后,许多伊拉克民众推崇他为教法权威,遵循他演绎的教法。随着他在人们中影响力的扩大,越来越受到人们的尊重,在很短的时间内他就成为伊拉克全国的麦哲尔(教法渊源)。(

卡什夫·格塔一生著书立说,开学讲经,培养了一大批学者。他的讲座被学生整理出版,多达数十卷,

卡什夫·格塔笔锋犀利,口才伶俐,他的讲座每次都是座无虚席,有时一堂讲座几个小时,学生没有感到疲倦,仿佛才度过几分钟。他的演讲更是精彩,而且方法新颖,摄人心魂,开罗巴格达、卡拉齐、德黑兰、纳杰夫等地的大学和宗教院校都留下了他的身影,他那激情昂扬的演讲给人们留下了难于忘怀的深刻印象。影响

卡什夫·格塔胸怀远大的理想,为了与各地学者交流,了解当地人们的情况,他经常外出旅行,他的足迹遍布整个伊斯兰世界。1911年,他到麦加朝觐,返回时,在大马士革和贝鲁特居住,了两个多月的时间,又在黎巴嫩的赛达城停留数月,在此期间,他完成了数部著作,并对一些宗教和文化著作的出版进行监督。或写序言和注释

离开赛达后,他去了埃及开罗,在那里停留了六个月,与艾资哈尔大学著名学者进行学术交流,并给学生授课,还在数座基

。督教堂里发表演讲,指出基督教传教士的一些错误做法

P: 15

，1932年，他应邀出席在巴勒斯坦古都斯召开的伊斯兰大会并在艾克萨清真寺发表演讲，率领与会各国专家学者礼拜。在会

议期间还走访了赫法、纳布鲁斯和雅法等巴勒斯坦城市

两年后，首次到伊朗，参观了哈马丹、克尔曼沙、德黑兰马什哈德、设拉兹、卡泽伦、布谢赫尔、霍拉姆沙赫尔和阿巴丹

等城市，每到一城市都发表演讲，深受人们的热爱

1947年，他第二次造访伊朗，在伊朗西部风景优美的克兰德停留了一段时间。回国一年后，于1948年再次到伊朗马什哈德瞻

仰第八伊玛目，在这此旅行中与伊朗数名宗教学者举行了会谈

并就一些学术问题进行了交流。回国后不久，身患重病，并于19

。51年因难于忍受伊拉克炎热的气候到叙利亚和黎巴嫩疗养治病

1952年应巴基斯坦官方邀请，乘坐飞机前往卡拉齐参加在那里举

行的伊斯兰大会，并发表了演讲，这次演讲引起了强烈的轰动

在会议期间他还与伊斯兰国家的政要就改变伊斯兰世界的政治和

社会局势进行了商讨，他竭力阻止殖民主义的傀儡参与大会宣言

的起草。会议结束后，他参观了拉合尔、拉瓦尔品第、白沙瓦和

。穆赞法尔阿巴德等城市

，卡什夫·格塔不仅是宗教学者，而且也是一位社会活动家

特别关心伊斯兰世界的政治倾向。他认为，参与政治、正确认识

政治是每个穆斯林最基本的职责。他认为，根据伊斯兰教导引导

伊斯兰社会的发展,忠劝执政者履行宗教义务,维护国家和人民的利益,保障公民的自由,捍卫国家不受殖民主义的侵略,是宗教学者对政治的正确认识

P: 16

他说：“我把参与政治视为自己的义务，不参与政治必定受到安拉和良知的谴责。”伊玛目阿里说：“安拉责令学者面对压迫者的欺凌和受压迫者遭受的饥饿不能袖手旁观。”卡什夫·格塔把这段训言作为自己参政议政的座右铭。他经常参与伊拉克的民族运动，支持和声援其他伊斯兰国家的伊斯兰复兴运动，并引导这些运动的发展方向。

第一次世界大战爆发时，他立即赶往库特市，参加在那里举行的伊拉克民族解放运动，抵抗英国殖民主义对伊拉克的侵略。他还参加了纳杰夫反英国殖民运动，鼓励人们站起来与殖民者进行顽强斗争。与此同时，他用笔杆子作为武器揭露殖民主义的侵略阴谋和野心，唤醒人们奋起保卫自己的国家，维护伊斯兰教的神圣性。

卡什夫·格塔对殖民主义的侵略义愤填膺。1954年1月25日，英国大使访问纳杰夫，与他举行了会谈，在会谈中，卡什夫·格塔对英国政府在世界各地的殖民行径进行了强烈抨击，同时对英国殖民主义侵占巴勒斯坦领土，造成数十万巴勒斯坦人沦为难民，流离失所的罪恶行径提出强烈抗议。他在与美国大使会见中也以同样的口吻抨击美国政府与犹太复国主义狼狈为奸，侵占巴勒斯坦领土。他对美国大使说：“我们的心被你们美国人刺伤，我们绝不会保持沉默。我们将动员所有穆斯林反对你们，因为，

”。[你们美国人从阿拉伯人背后插了一刀,并刺在他们的心上](#)

P: 17

。指美国支持犹太复国主义占领巴勒斯坦,驱逐巴勒斯坦居民的罪恶行径 -1

卡什夫·格塔晚年收到黎巴嫩比哈姆顿会议的邀请,他清楚地知道,这次会议是美国的走狗为美国殖民伊斯兰国家而设置的铺垫,因此他不仅断然拒绝邀请,而且专门针对这次会议撰写了一本名为《最高典范在伊斯兰教不在比哈姆顿》,该书一针见血地揭露了西方殖民主义的阴谋,捍卫了伊斯兰世界的利益。该书

的出版就像炸弹一样,在伊斯兰世界引起了强烈轰动

卡什夫·格塔作为伊拉克最高教法渊源每天要处理大量的教法问题,与此同时,他笔耕不辍,一生著书颇丰。他在早年在黎

巴嫩期间曾为以下文学作品写注,并对出版进行了监督

在穆太奈比和及基敌人之间调停》(嘎泽·朱尔贾尼著) .1

《阿拉伯语写作指南》 .12

《哈布比诗集》 .3

《巴比勒诗集》 .4

卡什夫·格塔还精通波斯语,曾把《波斯语结构》、《幸福

》、《的指南

。霍斯鲁旅行记》等波斯语著作翻译成阿拉伯语

他留下的著作有

教法简要》,有阿拉伯语和波斯语两个版本,在纳杰夫》.1

。再版四次

。生活本质注释》,教法著作,孟买出版》 .12

莱哈尼书信》,两卷,该书主要为作者与阿拉伯学家》,۳

,艾敏·莱哈尼关于历史和哲学的书信讨论

P: ۱۸

第一卷在贝鲁特出版,第二卷在黎巴嫩赛达出版,后在阿根廷再
。版

对《阿拉伯列王》的批判》,该书在纳杰夫杂志上刊出》.۴

。教法问答》,在纳杰夫再版三次》.۵

。教法追随者的食粮》,波斯语》.۶

。《坚实绳索》注释》.۷

。《特巴萨尔注释》.۸

《拯救之舟》注释》,教法作品,四卷。《拯救之舟》.۹

。系其兄艾哈麦德·阿勒·卡什夫·格塔的作品

光明的迹象》,对倭玛叶王朝、拜哈伊教、瓦哈比教》.۱۰ |

。派的批判,纳杰夫出版

。杂志编辑》,五期,纳杰夫出版》.۱۱

大地与侯赛因之土》,纳杰夫再版六次,该书由霍斯》.۱۲

。拉瓦尼翻译成波斯语。已被译为印度语

,崇高的乐园》,哲学书籍,该书除探讨哲学问题外》.۱۳

。还对伊斯兰教法与现代科学进行了比较。该书已被译为波斯语

。自足简论》,巴格达出版》.۱۴

。各大宗教与伊斯兰教》,两卷,黎巴嫩赛达出版》.۱۵

。侯赛因政治概论》,在纳杰夫再版数次》.۱۶

。阿拉伯爱国誓言》,纳杰夫出版》.۱۷

《圣经》是什么?谁是基督教?》两卷,第一卷在埃及》.18

及开罗出版,第二卷在伊拉克巴格达出版,该书已被译为波斯语

《与美英大使的对话》,在纳杰夫再版三次,阿根廷再》.19

。版一次

《最高典范在伊斯兰教不在比哈姆顿》,在纳杰夫再版》.20

。三次,已被译为波斯语

《什叶派教义与法理》(本书),曾在纳杰夫、开罗》.21

巴格达、黎巴嫩等地再版十四次,并被译为波斯语、英语、印度

。语等语种

:未出版的著作

《坚实绳索注释》,四卷,是作者的第一部教法作品》.1

《旅行记》,为作者朝觐期间的见闻和与伊斯兰世界学者》.2

。的对话

。《归宿的乐园》.3

。《各大宗教与伊斯兰教》第三、四卷》.4

。《克法耶》校正》,《教法原理》》.5

。数篇关于教法原理方面的论文 .6

《教法原理百科全书》.7

。《诗集》,约八千行诗》.8

卡什夫·格塔由于长年为伊斯兰事业奔波写作,在加上受当

时的社会环境的影响,早年患病,长期遭受病魔的折磨,患有前列腺癌,虽然经过治疗,有所好转,但到后来癌症逐渐恶化,先

P: 2.

在库尔赫医院治疗,后来转入伊朗风景秀丽的克兰德疗养,但病情不但没有好转,反而严重,三天后即1954年7月19日在克兰德病逝,享年77岁。去世后,他的遗体运回巴格达,再由那里运到他的家乡纳杰夫,一路上,成群结队的人们站在路两旁目送他们心中最喜爱的这位穆斯林学者。尤其在纳杰夫,成千上万的人参加了他的葬礼,许多诗人和作家吟诵诗歌,撰写文章歌颂他为传播伊斯兰教做出的卓越贡献

!让我们共同祈求安拉提升他在乐园的品级

《你们全体紧握安拉的准绳,不要分裂。》

无论是生活在东方,还是生活在西方的穆斯林,无不感觉到穆斯林加强团结的重要性,无不感受到分裂给穆斯林带来的伤害

今天,加强团结是每个穆斯林发自内心的呼声,分裂、歧。

视、互相攻击如同病魔一样,折磨着伊斯兰民族的身躯,穆斯林

,必须站起来,消除这一病魔,还伊斯兰一个健康的身体。当然

近几个世纪以来,有许多穆斯林改良家已经挺身而出,为加强穆

斯林的团结而四处奔走疾呼,他们像老师一样,苦口婆心地为穆

斯林解释团结的重要性,或像精湛的医生,为穆斯林加强团结开

。良方,对症下药,尽快消除病症,让伊斯兰身躯恢复健康

改良家们奔走疾呼,让所有穆斯林明白,今天,对穆斯林构

成最大的威胁是互相分裂、同室操戈,而医治这一顽症的唯一良

P: 22

。古兰经》3:103》-1

方就是加强团结、促进合作、放弃仇恨、求同存异。许多穆斯林思想家、改良家将穆斯林团结视为己任和终生奋斗的目标。安拉赐予他们明亮的眼光,使他们成为维护穆斯林和捍卫伊斯兰教的“轴心。他们把所有穆斯林,不分肤色,不论种族和语言团结在“信主独一”和“清真言”的绿旗下。他们号召人们回归安拉的宗教,紧握安拉赐予穆斯林的准绳永不分裂。他们知道,团结是伊斯兰教的生命力,是穆斯林获救的唯一途径。如果穆斯林四分五裂,不牢记《古兰经》的教诲,等待他们的将是落后和灭亡,他们高举信主独一的大旗,号召人们团结一致,恪守经训他们用自己的实际行动给当今时代的伊斯兰注入了活力,擦去了覆盖在伊斯兰价值观上面的昏聩之尘,使它重见光明在他们的不懈努力下,伊斯兰世界升起了胜利的曙光,穆斯林觉醒了,渐渐互相联系,互相问候,互相关心了穆斯林团结一致、消除隔阂的种子通过在古都斯召开的伊斯兰会议撒遍伊斯兰世界。那天,来自伊斯兰世界的著名专家学者,欢聚一堂,摒弃所有隔阂和分歧,抛开地域、种族和教派偏见共同研究伊斯兰世界和全球穆斯林面临的问题。这次无与伦比的会议引起了世界穆斯林的关注,像棘刺一样插在敌人的眼中先辈们把团结的种子播在穆斯林的心中,要让种子长成幼苗

继而开花结果,还需要一代代人的共同努力。但令人遗憾的是,
由于只说不做已成为我们穆斯林的习性,直到现在,实现穆斯,
。林真正的团结仍是一个美好的梦想

我们早已习惯于本末倒置,只注重表面而不探究内在。我们的先辈不是这样的,他们先做后说,以身作则,表里如一,所以他们进步了,创造了辉煌的伊斯兰文明。而如今,我们把这一,优良传统抛在脑后,别人把它当作宝拾了取来。所以,我们落后了,别人进步了

这是安拉永不变更的常道,“这是安拉的惯例,从前已有过

《你绝不能发现安拉的惯例会变更。》(1),

我们最大的缺点是高呼口号,不做事实,我们每个人把团结挂在口边,所有报刊杂志都在报道和论述团结的重要性,但实际行动中却不是这样。难道仅仅高呼几声口号就可以把世界穆斯林团结起来吗?就能复兴伊斯兰,让穆斯林成为世界上最优秀的民族吗?

事实上,我们在倒退,说而不做是没有任何效果的,口号最多只能让我们有一会儿听力享受,过后一切照样,如同海市蜃楼瞬间消失得无影无踪。“至于逆主的人们,他们的功修犹如沙漠中的海市蜃楼,干渴者以为那是水,当他抵达那里时,什么也

《没有发现……》(2)

如果穆斯林继续四分五裂,各自为政,如果不实现真正意义上的团结,就很难立足于世界,更不用说发展与繁荣了。即使我们关于团结所著述的书籍汗牛充栋,即使团结的口号在伊斯兰世

,界上空不停地回荡,即使无数文人骚客创作诗歌散文歌颂团结

۲۴

P: ۲۴

。古兰经》۴۸:۲۳》-۱

。古兰经》۱۸:۳۹》-۲

但如果我们不迈出实际的步伐,不改变只说不动的习性,一切努

。力都将无济于事

,穆斯林应互相帮助,把穆斯林兄弟的利益视作自己的利益

要像保护自己的生命一样维护穆斯林的整体利益,要消除相互之

。间的偏见与仇恨,建立相互信任的友好情感

每个穆斯林都要明白这一道理,即只有穆斯林的整体利益和

尊严得到充分保护,自己的利益和尊严才能得到保护,因此,帮

助穆斯林兄弟实际上是在帮助自己,有人会对自己有利的事袖手

?旁观吗

团结是穆斯林发展、进步和繁荣的唯一途径,但令人遗憾的

,是,在现实生活中很少有人遵守“天下信士皆弟兄”这一教导

很少有人把维护穆斯林的整体利益和提高穆斯林的国际地位视作

。自己的责任

在当今时代,我们不企望穆斯林像对待自己的弟兄那样对待

其他穆斯林,但至少应维护正义,不要互相攻击和压迫,不要互

。相践踏权益,不要为了自己的私利而不关心其他穆斯林的疾苦

如果穆斯林不从内心深处涤除贪婪、妒忌、傲慢、自大的丑陋秉

性,这一最基本的人性原则是很难实现的。穆斯林面临的所有灾

难都是这些恶劣的秉性造成的,它就像肿瘤一样吞噬着一个民族

的身躯,任何民族一旦感染这一病毒,如果不及时铲除,其结果

。必将走向衰落和灭亡

P: 25

唯我独尊是一切丑陋品德的源头,因为,当一个人有唯我独尊的思想时,自然而然就会产生妒忌,而妒忌产生仇视,仇视导致分裂,分裂导致衰落,衰落导致自卑,自卑导致灭亡。

我们亲眼看到,在历史上,每当这些丑陋的秉性在一个民族中滋生和蔓延时,人们就失去了志向,意志就薄弱,随之而来的是四分五裂,各自为政,进而发展到同室操戈,互相残杀,最后这个民族成为殖民主义盘中的佳肴。

任何民族只要团结一致,齐心协力,就没有解决不了的问题,战胜不了的困难。只要团结一致,相互之间就不会有妒忌和仇恨,当自己的弟兄面临危难时,就会不遗余力地去帮助和支持。像这样的民族必定强大,必定战无不胜,生活在这个民族的每个人都会感到幸福、安宁、和祥。只有这样的民族才能得到安拉的佑助和喜悦,才能成为安拉在大地上的代治者。

穆斯林应当阅读历史,在伊斯兰教之前,伊斯兰发祥地阿拉伯半岛处于蒙昧时代,人们生活艰苦,社会紊乱无序,弱肉强食,既没有人领导他们的思想,摆脱迷信的束缚,也没有人号召他们团结统一,共建社会。愚昧、无知、天灾、人祸像重重大山压在人们头上,令人窒息;部落之间动辄发生流血冲突,生灵涂炭;人们崇拜偶像,活埋女婴;亲友和弟兄之间反目为仇,互相残杀。这一悲惨的状况一直持续到伊斯兰教诞生。

安拉慈悯人类,派遣先知,降示经典,拯救了人们。在先知的
的号召下,穆斯林团结在信主独的旗帜之下,革除陋习,放弃仇
恨,形成强大的力量,开拓疆域,创造文明。昔日他们软弱可欺

今天跻身于世界的前列;昔日统治他们的民族,今日被他们统,治;昔日话语权掌握在他人手里,今日握在穆斯林的手中。穆斯林在历史上拥有的辉煌文明都是因为我们的先辈放弃分歧,求同存异,和睦相处的结果。那个时代的穆斯林把伊斯兰世界的利益视作一个整体,把不同思想和派别的穆斯林视作兄弟,无论在任。何地方,只要有穆斯林呼求,各地穆斯林就立即响应和支持

我们回过头来看一下今天的穆斯林处境:穆斯林互相攻击和排挤,互断异端,当别的穆斯林发展进步时,就妒忌攻击;若遇灾难就幸灾乐祸。相互之间没有信任,宁愿相信敌人,也不愿相信自己的弟兄,不防止殖民主义的侵略和袭击,却处处提防自己的穆斯林兄弟。处于这样的情况,穆斯林怎么能够进步和发展呢

没有团结,就没有发展,不互相帮助,互相理解,就难于团!?

结。穆斯林应当知道,要像祖先那样创造辉煌的文明,唯一的途径就是团结。仅仅高呼几声口号,或者在报刊杂志上发表几篇词句华丽的文章,或者在某些场合发表激情昂扬的演讲是不能实现穆斯林大团结的。团结需要决心和行动,需要纯洁的心灵,涤除一切私心杂念,需要理解和沟通,需要互相尊重,互相支持和维护,需要戒除吝啬和自私(1),需要公正和平等,需要高尚的品德情操,需要宽宏大量的胸襟,需要识别敌我的明锐眼光,需要顾。全大局的恢宏气概,需要舍弃小我而完成大我的崇高精神

。古兰经》۵۹:۹》-۱

穆斯林应当团结,而不是拉帮结派,联合一伙人,去欺压另一伙人。当穆斯林之间出现分歧时,不要袖手旁观,而是要公正地在双方之间进行调解,不要偏袒任何一方。出现分歧的双方应,当心平气和地听取对方的意见,即使对方无理,也要以诚相待以德报怨,千万不要攻击和辱骂,更不要点燃仇恨的火花。争执双方像柴草一样,一旦点燃,双方都将化为灰烬,而敌人就会乘虚而入,从中渔利,最终双方都受伤害

如今,再愚蠢的人都知识,西方殖民主义像蟒蛇一样,张开血口,企图吞食伊斯兰世界,他们的阴谋是化整为零,挑起穆斯林之间的战争,削弱伊斯兰世界的力量,然后逐一消灭。面对敌人如此毒辣的阴谋,难道穆斯林不应团结一致,对付敌人吗?俗话说:“在患难的时候,一切仇恨化为乌有”,如今穆斯林四面楚歌,处处受敌,灾难如同雷电一样,在穆斯林的上空咆哮,难道还没有到化仇恨为乌有的时候吗

虽然我们在演讲、文章和书籍中大力呼吁世界穆斯林加强团结,但收效甚微,甚至还有一些心怀叵测的人把我们呼吁团结的行为视作拉帮结派,而把自己攻击穆斯林和在穆斯林之间制造分歧的行径标榜为维护正义!像纳沙什比这样所谓的作家撰写了一本书,冠冕堂皇地命名为《正确的伊斯兰》,而书中的内容充斥着对穆圣后裔阿里、法图麦、哈桑和侯赛因的攻击和亵渎。所有

穆斯林都知道,阿里、法图麦、哈桑和侯赛因是最纯洁的穆圣后裔,安拉针对他们降示经文说:“先知的家属啊!安拉欲涤净你

P: ۲۸

们的污秽,使你们纯洁无染。”(1)这节经文中,先知的家属明显

指阿里、法图麦、哈桑和侯赛因,但纳沙比什比却牵强附会地

”经文中的家属专指圣妻阿懿莎。(2)此外,还有“穆巴希勒,

和“近亲”(3)等经文,都强调了圣裔的地位。所以,纳沙什比(3)

P: 29

。古兰经》33:33》-1

逊尼派有许多圣训说,《古兰经》第三十三章33节是针对先知和的后裔阿里、法图麦、-2

哈桑、侯赛因降示的。许多逊尼派著名学者都承认这一点,比如埃及著名学者沙布兰吉

在其著《明鉴之光》一书中写道:“据正确的圣训传述:穆圣与阿里、法图麦、哈桑、侯赛

因在一起,他让两个外孙哈桑和侯赛因坐在自己的大腿上,让阿里和法图麦站在后面,

然后用长袍遮住,诵读经文:“先知的家属啊!安拉欲涤净你们的污秽,使你们纯洁无染。

”并祈求安拉说:“主啊!他们是我的家属,求你涤净他们的污秽,使他们纯洁。””作者继续

写道:“据圣训传述,当时,圣妻温母·色菜麦在场,她要求进入长袍下,但穆圣没有允许,并

对她说:“你是圣人的妻子,是善良的人。另据艾哈麦德、塔布拉尼、艾布·萨尔德·胡德里

传述,穆圣说:“这节经文是针对五个人降示的,即我和阿里、法图麦、哈桑、侯赛因。”自

这节经文降示后,穆圣每天去清真寺礼晨礼拜,路过法图麦家时,都要说:“先知的家属们!

”。快起来礼拜了,安拉欲涤净你们的污秽,使你们纯洁

穆巴希勒”,阿拉伯语译音,有互相诅咒之意,指《古兰经》第三章61节经文:“在真知降“ -2

临你之后,谁跟你争论此事,你就说:“你们来吧!让我们彼此把我们的孩子和你们的孩子

子。我们的妇女和你们的妇女,我们自己和你们自己召集在一起,然后让我们互相诅咒,

祈求安拉谴怒说谎的人们。””法赫勒·拉齐、塔巴里、苏尤蒂等逊尼派经家和历史学家

都认为,穆圣曾携带阿里、法图麦、哈桑、侯赛因参加与基督教的互相诅咒对决。在这

。次互相诅咒中,基督教看到穆圣携带着自己最心爱的后代,遂放弃了诅咒

”。近亲经文指《古兰经》第二十六章214节:“你应当警告你的近亲 -2

在自己的著作蓄意篡改历史,故意掩盖事实,其目的就是攻击什叶派,在穆斯林中间制造分歧。

像纳沙什比这样的学者,在攻击什叶派时,难道就没有想到在什叶派中也有许多人为维护自己的信仰而站起来反击吗?正如阿拉伯语谚语说:“你表弟兄手中也有长矛。”你攻击别人时必定遭到反击。正是因为有一些心怀叵测的学者,蓄意攻击不同派别的穆斯林兄弟,伊斯兰团结的伟大事业才举步维艰,难于实现。穆斯林学者应放弃偏见,求大同,存小异,不要撰写任何伤害其他穆斯林兄弟感情的文章或书籍,切实维护穆斯林的团结。什叶派有何之罪?难道就是因为热爱穆圣的后裔而遭到攻击吗?难道热爱圣裔是犯罪吗?

尽管如此,我们不应对安拉的慈悯感到绝望,终有一天,安拉将佑助穆斯林团结一致,让那些有志向、眼见和智慧的学者引导穆斯林,并阻止任何人发表攻击穆斯林兄弟的言论,让所有穆斯林都团结在伊斯兰教的绿旗下。本书的再版也正是为了这一目标,我们希望其他教派的穆斯林兄弟,认真阅读该书,充分了解什叶派,从而放弃对什叶派的偏见和仇恨,加强相互之间的了解。最终实现世界穆斯林大团结的宏伟目标,

:以下两点对加强穆斯林的团结具有重要的意义

放弃教派纷争。所有伊斯兰教派应放弃纷争,求同存异。¹¹
即使对一些问题有不同的看法,应当在和平的氛围内进行探讨。
决不能因意见相左就互相攻击,互相谩骂。
增进穆斯林之间的友爱,建立穆斯林兄弟情感,消除心中。¹²
的妒忌和仇恨。

我们应当为穆斯林的团结付出实际性的努力,要放弃只喊口号,不做实事的陋习。更明确地说,根据伊斯兰教导,每个穆斯林应放弃自己的私利,以大众利益为重,切实维护穆斯林的整体利益。这话说来容易,做起来的确非常困难,尤其在当今时代伊斯兰教派林立,互相仇视,经常因一些细支末节的问题而互相攻击,互断异端,即使偶尔表现友爱,那也是为了达到某种目的或者是面临困境,需要得到帮助。所有教派各自为政,各行其是,而对敌人企图消灭伊斯兰的阴谋置若罔闻,故而频频陷入敌人的圈套,处处受制于敌。如果穆斯林仍继续四分五裂,不赶紧醒悟,终有一天会被敌人吞食。

有鉴于此,我们建议:为了实现穆斯林的团结与统一,首先,每年至少每两年召开一次全球穆斯林团结大会,以便互相了解互相沟通,针对伊斯兰世界面临的重大问题互相磋商,交换意见共谋大策。伊斯兰各国首脑要加强互访,建立沟通渠道,互相,如同左膀右臂,共同联合对付敌人的各种阴谋。

二战结束后,古老的埃塞俄比亚的沦陷已对穆斯林敲响了警
钟,伊斯兰世界应从中汲取教训,不要步其后撤

P: 31

。希望本书的再版对促进穆斯林之间的了解能起到重要作用
此外,在再版中,除了对一些章节的内容进行扩充,论述更加深入透彻外,还增加了一些新的内容。对书中所谈到的内容,我们尽可能做到言简意赅,因为,我们这时代的人们喜欢几个月走完

。几年的路程,人们喜欢阅读短小精悍的书籍和文章

当然,世间没有十全十美的事,该书也不例外,我不敢妄称所谈到的问题都面面俱到,全面透彻,但我相信,任何人无论做任何事,只要有一颗美好的心意,即使不完美,也会被安拉接纳被人们理解。知感安拉佑助我完成了这项工作,用新方法简单,

。扼要地阐述了什叶派的教义教法

或许在我们这个时代,或者在以后的时代,会有更多的人探讨和研究什叶派,也将会有更多介绍什叶派的书籍问世。不过就目前来说,该书是介绍什叶派最全面的著作,也是首创,而且在写作方面尽量采用现代阿拉伯语,让读者阅读时一目了然,轻松愉快。书中内容主要以介绍为主,引经据典,理由充实,不涉及任何伤害其他教派感情的内容。促进了解,加强沟通,建立友

。爱是撰写本书的目的

。一切成功唯凭安拉的佑助,我们只依托安拉,只向他归聚

穆罕默德·侯赛因·阿勒·卡什夫·格塔

(伊斯兰教历1355年4月15日(公元1936年7月5日

撰写该书的原因

两年前,伊拉克政府选派一代表团到埃及深造,其中有一个

:热血青年给我写了一封长信,信的内容如下

P: ۳۲

我与埃及爱资哈尔大学一些学者交往密切,闲谈中,偶尔谈到了纳杰夫宗教学府的学习和招生情况,以及那里的一些著名学者。爱资哈尔大学学者非常钦佩纳杰夫的宗教学者,甚至有的被那里的高深思想所折服,但在赞美之余,都要补充说,令人遗憾的是,他们都是什叶派

:这位青年在信中说

我对爱资哈尔大学学者对什叶派的看法感到吃惊,我问他们什叶派犯什么罪了?难道什叶派不是穆斯林吗?他们的回答令人感到震惊和遗憾,他们说:什叶派不是穆斯林,什叶派已脱离了伊斯兰教,什叶派不属于伊斯兰教派,也不是宗教,而是伊朗创建的政治思想,其目的是推翻倭马亚王朝,建立阿巴斯王朝。什叶派与伊斯兰教没有任何联系

:青年在信中说

正如您所知道的那样,我还是一位青年,对伊斯兰各大教派的产生和发展一无所知,在听了这些逊尼派大学者关于什叶派的言论后,我对什叶派产生了怀疑,我开始怀疑,什叶派是不是伊斯兰教的一个派别,什叶派信徒是不是穆斯林

这位青年要求我把什叶派产生的根源,以及什叶派的主张告诉他,以便他了解真相,消除一直以来困扰他的疑惑。他在信中说:如果你不拯救我,摆脱这种困扰,一旦我犯罪,或误入歧途

。你负有直接的责任，

P: 33

我给这位青年写了封信,在信中阐述了什叶派产生的根源和主张,希望我的信对他消除心中的疑惑,使他了解真实的什叶派。
有所作用

我对这位青年人在信提到他对什叶派产生疑惑并不感到惊奇
真正令我惊奇的是那些在伊斯兰世界享有声誉的逊尼派学者为,

何会针对什叶派做出如此远离事实、毫无根据的判断,他们是了解历史?还是另有意图?一开始我并不相信这位青年在信中所说的是真实的,直到我阅读了逊尼派著名学者艾哈迈德·艾敏所

著的《伊斯兰的黎明》一书,才深深感觉到,有些逊尼派学者对什叶派保有偏见,其中包括《伊斯兰的黎明》在内的许多书籍对什叶派的论述毫无根据,纯属无稽之谈,令人感到吃惊。在今天

即使在遥远的中国,在对什叶派没有任何了解的国度,也不会,有人针对什叶派做出类似艾哈迈德·艾敏的判断,更何况艾哈迈德·艾敏生活在享有崇高的伊斯兰学术权威地位的埃及,难道他

?真的没有研究过伊斯兰历史吗

看完哈麦德·艾敏的著作,我才相信那位青年信中所说的句句都是真话。《古兰经》明确指出,天下穆斯林皆兄弟。无论是

哪个教派,哪个民族,只要是穆斯林都是兄弟。艾哈麦德·艾敏作为逊尼派著名学者,他应该了解什叶派,应该对什叶派的历史

教义、教法进行过研究,即使没有研究,对他来说,寻找关于、

什叶派的资料也是非常容易的,而他却掩盖事实,编造谎言攻击什叶派。像他这样的学者都敌视什叶派,怎么能指望其他普通穆斯林对什叶派做出正确的判断呢

P: ۳۴

大家都知道,在当今时代,穆斯林最需要的是团结、宽容和谅解,如果穆斯林不加强团结,而是四分五裂,伊斯兰世界就不可能得到发展,穆斯林既不能有尊严地活着,也不能有尊严地死去,最终将成为列强的猎物。

如果每一个穆斯林都放弃偏见,认真研究什叶派,对什叶派做出正确的判断,就不会有人撰写书籍或文章攻击什叶派,毒害读者了。这种激起穆斯林内部矛盾的言论是殖民主义殖民伊斯兰世界最强有力的武器,我们应加强团结,不能让殖民主义有机可乘。

艾哈迈德·艾敏在自己的著作中针对什叶派说:“什叶派是那些企图消灭伊斯兰教的人们的避难所。”他的这种说法毫无根据,严重伤害了世界什叶派民众的宗教感情。难道艾哈迈德·艾敏不知道自己的这种观点必定会遭到反对,必定会伤害到数百万什叶派穆斯林的感感情吗?难道他真的不知道什叶派是伊斯兰教的?一个派别吗

》艾哈迈德·艾敏去年(伊历1349年/公元1931年)在其著《伊斯兰的黎明》出版发行后,率领一个由30多名埃及学者和大学生组成的代表团,到伊拉克纳杰夫瞻仰“穆圣知识之门”——伊玛目阿里的陵墓。有一天晚上,他和他的朋友前来看望我们,当时是斋月,我们举办演讲会,他们也参加了。虽然我心里对他不

满,甚至感到愤怒,但《古兰经》说:“当愚人以恶言伤害他们

P: ۳۵

的时候,他们说:“祝你们平安。”(1)“他们听到恶言的时候

。谦逊地走开。”(2)所以,我没有责骂他

艾哈迈德·艾敏找借口说,他关于什叶派没有足够的参考资料。我对他说,这是一个不合理的借口,任何学者在撰写书籍前首先要收集大量的资料,进行广泛而又深入的研究,然后再下,。笔。没有参考资料,凭空杜撰是不允许的

我对艾哈迈德·艾敏的借口感到惊奇,因为,仅在纳杰夫图书馆就有五千多册关于什叶派的书籍,而且大多是逊尼派学者的?著作,难道在开罗图书馆里就没有关于什叶派的书籍和资料吗

。况且从学术的角度来说,纳杰夫与开罗相比不能同日而语

是的,他们对什叶派没有了解,但他们很大胆,可以随意对什叶派做出判断而不需要任何证据。更令人惊奇的是,伊拉克的逊尼派朝夕与什叶派相处,却也像其他地区的逊尼派一样,无端

?攻击什叶派,难道他们也对什叶派没有了解吗

,数月前,巴格达一位什叶派大家族的青年给我写了一封信讲述了他去杜莱姆省旅游看到的情景。杜莱姆是巴格达周边的一个省份,其居民大多为逊尼派穆斯林。这位青年参加了他们的讲座,发表了演讲,他们对这位青年的演讲和他彬彬有礼的举止深

受感动,但当他们得知他是什叶派时,就惊奇地说:“在什叶派

中还有这样学识渊博、懂礼貌的年青人?我们原以为,什叶派

”。是一小撮沙漠中的野蛮民族

P: ۳۶

。古兰经》۲۵:۶۳》-۱

。古兰经》۲۵:۷۲》-۲

这位年青经历那件事后,多次给我写信,要求我撰写文章和书籍,介绍什叶派,让更多的逊尼派穆斯林弟兄了解什叶派,从

。而消除他们对什叶派的误解

过了一段时间,那位青年又去叙利亚和埃及旅游,并对这些

国家的穆斯林状况进行了研究,他又

我写了一封信,他在信中说:“埃

对什叶派的判断与杜莱姆逊尼派穆斯林对什叶派的判断如出一辙

他在信中对我说:“在逊尼派眼里,什叶派是最丑”。

恶的,难道你还不想履行诺言,完成重大的使命,全面介

”?绍什叶派吗

此外,在埃及、叙利亚等国的报刊杂志,经常出现一些攻击

什叶派的文章,他们在诽谤什叶派方面从来不加思考,不寻找证

据,就像优素夫的弟兄诬蔑优素夫一样。这种宗派主义思想是非

。常危险的,也是难以医治的

这一事件发生后,我在想,过分地保持沉默也是一种不义之

举。我倒不是想反驳他们的诬蔑,捍卫什叶派的尊严,而是有更

崇高的想法和目标,是想阐述什叶派真相,揭开蒙在其他教派穆

斯林兄弟眼睛上的幔帐,让他们看清什叶派,以便那些有良知的人

改变对什叶派的看法,放弃对什叶派的攻击,公正地对待自己

的穆斯林兄弟。至于那些固执己见,具有宗派歧视思想的人,我

,们的责任不是与他们对抗,而是阐明自己的信仰和观点。此外
向其他教派的穆斯林兄弟介绍什叶派信仰也是什叶派学者义不容

。辞的责任

P: ۳۷

本着增进穆斯林之间的相互了解,加强相互之间的团结,巩固穆斯林的兄弟情谊,我开始撰写该书,希望读者从该书中了解什叶派的真相,放弃对什叶派的敌视和仇恨。尤其在我们这个时代,但凡有良知的人都知道,团结、化干戈为玉帛是人类社会长治久安、和睦共处的重要因素。

》

《伊斯兰的黎明》一书的作者,或许是出处偏见或无知,才会针对什叶派做出这般错误的判断,他在书中写道:什叶派是所有因仇视、嫉恨而企图毁灭伊斯兰基础之人的“避难所。此外,有些人企图把祖先曾信仰的犹太教、基督教和拜火教信仰混杂在伊斯兰教中,并以什叶派为幌子来实现自己的罪恶目的”。

什叶派的“返世说”,即他们的伊玛目在死后,将返回“世,这一观点明显具有犹太教的色彩。什叶派还说:“火狱的烈火不会触及什叶派,除少数人外。”这种说法与犹太所说的“火”。绝不接触我们,除非若干有数的日子,⁽¹⁾如出一辙

(什叶派认为,伊玛目与安拉的关系,如同麦希哈(尔萨)与安拉的关系一样。还说:“伊玛目是人神共一,圣人的道统永远存在,绝不会断链,凡人神共一者,都是先知。”类似的说法

”。与基督教的“三体一体”没有任何区别

什叶派还信仰灵魂轮回转世、物化安拉(1)、侯鲁勒(2)等,这“
些信仰都是伊斯兰教之前的婆罗门教、拜火教的信仰和一些哲学
家的观点,这些信仰和观点打着什叶派的旗帜进入了伊斯兰教中

"

P: ۳۹

在穆斯林中,有个别派别把安拉物质化,认为,安拉像人一样,有身体,有眼睛、耳朵、手 -۱
和脚,占居空间。所以,称他们为“物化安拉派”,或“比拟安拉派”。沙赫里斯坦尼在其著
《民族与教派》一书中认为,物化安拉说是从犹太教进入伊斯兰教的。但如果对历史上的
各宗教进行研究,就会发现 ,在历史上,有许多文化落后的民族大多有这种信仰,比如
偶像崇拜就是把造物主物质化,认为,造物主像人一样,有肢体和感官。产生这种思想的
原因是由于思想落后,只能把造物主想象成像自己一样的人一样,而不能认识到,造物
主不是物质,没有似像,超越人的想象。其实,在穆斯林中间出现物化安拉的思想,是由于
对《古兰经》没有深入的认识和了解,由于思想僵化,没有从修辞的角度理解《古兰经》,
比如 “他的两只手是展开的。”“真主的手是在他们的手之上的。”等经文是比喻手法,安
拉的手指的是安拉的能力,而非有形的或无形的手。艾哈迈德·艾敏把什叶派说成是物
。化派,是没有任何根据的
的译音,有“降下、进入、融入”等意思,指安拉进入某人的”الحلول“侯鲁勒”是阿拉伯语“ -۲
身体,与他融为一体,具有明显的泛神思想。赫塔比耶、萨巴伊耶、哈拉吉耶等派别有这
。种思想,不过这些教派早已消失。某些苏菲教派也有这种思想。总之,这种思想是异端

以上摘自艾哈迈德·艾敏的《伊斯兰的黎明》。如果不是为了维护穆斯林的团结,不是为了防止伊斯兰清泉被污染,不是为了避免穆斯林互相仇恨,不是因为诗人说自己吃了大枣,为何阻止别人吃大枣呢?我们一定要告诉《伊斯兰的黎明》作者究竟谁在穆斯林中间挑拨离间,制造分裂,破坏伊斯兰的尊严,但我们要询问艾哈迈德·艾敏,在什叶派中,有谁毁坏了伊斯兰教的基础?是什叶派初期的著名圣门弟子们吗?是波斯的色莱曼、艾布·赞尔、米格达德,以及拥有双烈士之称的侯宰麦,还是艾布·秦汉、侯宇法、祖拜尔、法泽勒·本·阿巴斯、阿布拉·本·阿巴斯、哈什姆·本·欧特拜、艾布·艾优布,还是《古兰经》诵读家吾拜叶·本·卡尔拜,还是艾奈斯·本·哈里斯艾奈斯曾传述一段圣训说:我听穆圣说:“我的后代侯赛因将在一个叫卡尔巴拉的地方殉教,你们中任何人,如果活到那个时候,一定要援助他。”艾奈斯听到这段圣训后,一直保护侯赛因。直到牺牲,

总之,有许多圣门弟子曾是阿里的追随者,如果详细介绍他们的生平,论证他们是什叶派,需要编写一部巨著。不过已有学者在这方面撰写专著,其中有赛义德·阿里·汗著的《什叶派阶层》,详细介绍了圣门弟子阿里的忠实追随者。该书除了以上

提到的著名圣门弟子外,还提到了其他圣门弟子,他们都是阿里的追随者,如欧斯曼·本·哈尼夫、色赫勒·本·哈尼夫、艾布·萨尔德·胡德里、盖斯·本·萨尔德·本·伊巴德,他父亲是·安萨尔部落的首领。还有布里德、拜拉吾·本·马里克、哈巴布

P: ۴۰

·本·伊勒斯、里法尔·本·马里克(辅士)、艾布·塔菲勒·

阿米勒·本·瓦伊勒、查德·本·艾比·哈勒、朱尔德·本·侯

。拜勒、温母·哈尼、比拉勒(穆圣指定的宣礼员)等

据我个人统计,仅圣门弟子中,就有300人追随阿里,他们

是什叶派,如果进行广泛的研究,肯定会找到更多的追随阿里的

。圣门弟子

难道像艾哈迈德·艾敏所说,是这些追随阿里的圣门弟子毁

坏了伊斯兰教的基石吗?还是什叶派的第一位伊玛目阿里?而大

家都知道,在圣门弟子中,阿里最勇敢,知识也最渊博,他曾参

加拜德尔、吾侯德和盟军等战役,而且战果辉煌。可以说,如果

没有这些圣门弟子,伊斯兰的幼苗就很难茁壮成长,没有他们的

奉献,伊斯兰的大厦很难耸立于当时的社会,正如一位诗人歌颂

,阿里说:“伊斯兰大厦的根基已经建立,但没有他的宝剑维护

”。这座大厦难于稳固

无论是在穆圣迁徙前,还是迁徙后,阿里都奋不顾身地保护

穆圣,如果没有阿里和他父亲艾布·塔里布的支持和保护,古莱

氏人早已像狼狗一样,消灭了正在发芽的伊斯兰教。然而,有些

所谓的学者不尊重历史,把用毕生精力维护穆圣宣教的艾布·塔

,里布说成是“卡废尔”,认为,他在临终前没有皈依伊斯兰教

却把与穆圣为敌的艾布·苏夫扬说成是虔诚的穆斯林,并对他歌

功颂德。而大家都知道,穆圣在宣扬伊斯兰教的道路上,最大的敌人和障碍就是艾布·苏夫扬,多神教徒针对穆圣和穆斯林的战争几乎他都参加了。当穆斯林强大,光复麦加后,他走投无路

被迫皈依了伊斯兰教,但他的内心对伊斯兰教的仇恨丝毫没有减少。在哈里法欧斯曼之后,他煽动倭马亚家族夺取哈里法政权,他说:“倭马亚家族啊!你们要像争夺马球那样,争夺哈里法世间没有乐园,也没有火狱。”他们竟然把艾布·苏夫扬列入穆斯林的行列,却把捍卫伊斯兰教的艾布·塔里布说成是“卡废尔艾布·塔里布曾公开承认,伊斯兰教是最优秀的宗教,他曾!”。咏诗说:“我的确知道,穆罕默德的宗教是世间最完美的宗教难道艾布·塔里布是个傻瓜,明明知道穆圣宣扬的伊斯兰教是最优秀、最完美的宗教,而因为害怕古莱氏人不敢皈依吗?绝不会的,艾布·塔里布为人正直,勇谋过人,被人们奉为“勇士的领袖”、“麦加的巨人”。他不顾生命危险,挺身而出,保护穆圣,支持穆圣的宣传,难道他会因为害怕人们而不敢皈依伊斯兰教吗?

再传弟子中也有许多人追随阿里,如艾哈乃夫·盖斯、苏外德·本·古夫勒、阿特耶·奥菲、哈克姆·本·欧泰拜、萨里姆·本·吾拜叶、哈桑·本·萨里赫、萨尔德·本·朱拜尔、萨尔德·本·穆赛叶布、阿斯拜尔·本·纳巴特、苏莱曼·本·米赫朗、叶哈雅·本·叶尔姆尔等,这些都是什叶派,难道是他们毁坏了伊斯兰教的基石

、在历史上,什叶派中出现了许多著名的《古兰经》注疏家

·文学家、科学家、哲学家。阿拉伯语法奠基者艾布·阿斯瓦德
杜埃里、语言学家哈里里·本·艾哈麦德·法拉希迪、词法奠基

P: ۴۲

人艾布·穆斯林·哈拉吾、阿拉伯文学先驱叶尔古布·本·希克

。特等都是什叶派

著名的《古兰经》注疏家有:阿布杜拉·本·阿巴斯,他被
·认为《古兰经》注疏的先驱。众所周知,他是什叶派。贾比尔

本·阿布杜拉·安萨里、吾拜叶·本·卡尔拜、萨尔德·本·朱

拜勒、萨尔德·本·穆赛义布、穆罕默德·本·阿莫尔·瓦格迪

后者是第一位编纂古兰学的学者,他们都是阿里的什叶(追随,

。(者

圣训学奠基者艾布·拉菲尔,是穆圣的侍从,也是伊玛目阿
里的忠实追随者,伊玛目阿里委任他掌管国库,著有《教法与圣
训》。继他之后,他的两个儿子也非常出色,都是阿里的忠实追

随者,一个叫阿里·本·艾比·拉法尔,是伊斯兰历史上第一位

编纂教法的学者;另一个叫欧拜杜拉·本·艾比·拉法尔,是第

。一位编纂历史的学者

,凯拉姆和教义学创始人几乎都是什叶派,如艾布·哈希姆

他是穆罕默德·本·哈乃菲的儿子,是第一位撰写教义学的学者

。尔萨·本·劳泽,是再传弟子,一直活到伊玛目巴基尔时代;

与苏优蒂的判断恰恰相反,以上两人在凯拉姆和教学方面的造

。远远超过了瓦绥勒·本·阿塔和艾布·哈乃菲

继以上两位学者之后,还有许多教义学家都是什叶派,其中

有盖斯·马斯尔、穆罕默德·本·阿里·阿哈瓦勒、希沙姆·哈
克姆、阿勒·努巴赫特等,他们都是著名的教义学家,都曾著书
立说,培养了众多弟子,对伊斯兰世界的影响长达百余年之久

在他们的弟子中有艾布·扎法尔·巴格达迪·赛卡克、艾布·马·立克·赞哈克·哈兹拉米、希沙姆·本·萨里姆、优努斯·本·叶尔古布等著名学者,他们关于信主独一和伊玛目的论述,令其他派别的学者口无言。如果把希沙姆·本·哈克姆在宗教领域与其他学派的辩论汇集起来,可以编纂一部很厚的书。即使编纂数部专集也难于收录什叶派所有哲学家、教义学家的著作。在历史领域,也有许多历史学家是什叶派,其中第一位撰写穆圣生平史的学者是阿邦·本·欧斯曼·阿哈麦尔,他是伊玛目萨迪格的门徒,其次是希沙姆·本·穆罕默德·萨伊布·克勒比·穆罕默德·本·伊斯哈格·麦塔里比、艾布·穆哈乃夫·伊泽、迪,他们都是伊斯兰历史学的奠基者,都撰写过穆圣生平和伊斯兰历史书籍。继他们之后,什叶派中著名的历史学家还有:艾哈麦德·本·穆罕默德·哈立德·巴尔基、纳斯尔·本·穆扎希姆·满格里、伊布拉欣·本·穆罕默德·本·萨德·萨格菲、阿布·杜·阿齐兹·朱鲁迪·巴士里、艾哈麦德·本·叶尔古布(《叶尔古比史》的作者,该书曾多次在伊拉克和欧洲出版发行)、穆罕默德·泽克里亚、艾布·阿布杜拉·哈克姆、《黄金草原》作者麦斯欧迪、《君王礼仪》作者穆罕默德·本·阿里·塔巴塔巴。等

在诗歌领域,什叶派诗人更是数不胜数,在这里,只列举历

史上著名的诗人。在伊斯兰历史上,诗歌的发展分为以下几个时

:期

P: 44

圣门弟子时期。这一时期著名的诗人大多是圣门弟子,如:纳比格·扎尔迪,他是伊玛目阿里的追随者,曾参加过绥芬战役,在战场上创作了许多鼓舞人心的诗歌;阿鲁瓦·本·宰德,也是伊玛目阿里的追随者,曾参加过绥芬战役;鲁拜德·本·拉比尔·阿米里、艾布·图菲勒·阿米勒·本·瓦伊勒、艾布·阿斯。瓦德·杜埃里、卡克拜·本·祖海尔等,他们都是什叶派再传弟子时期。这一时期著名的诗人有法尔泽德格、库梅。特、克希尔、侯里、盖斯·本·泽里哈等、伊历二世纪。这一时期著名的诗人有达尔拜勒·赫扎伊、艾布·楠瓦斯、艾布·特玛麦、巴赫特里、阿布杜·色拉姆、艾布·筛斯、侯赛因·本·扎哈克、伊本·鲁米、满苏尔·纳里阿什贾尔·阿斯勒米、穆罕默德·本·瓦希布、萨里尔·格瓦、·尼。在伊历二、三世纪阿巴斯王朝时期的诗人,除麦尔旺·本。艾比·哈夫赛和他的子孙外,绝大多数人都是什叶派伊历四世纪后期。这一时期的著名诗人有穆特纳比·阿勒·比·本·哈尼(安德鲁希人)、伊本·特阿韦兹、侯赛因·本哈贾吉、米赫亚尔·戴里米、艾布·菲拉斯·哈麦达尼,他是阿拉伯诗歌的集大成者,被称为“前无古人后无来者”的诗人、克·沙吉姆、小纳什、大纳什、艾布·拜克尔·花拉兹米、拜迪尔哈麦达尼、胡布扎里兹、扎希、伊本·拜萨姆·巴格达迪、萨布

。特·本·特阿维兹、色拉米、纳米等

在历史上,什叶派诗人做出了巨大贡献,以至于有人感慨地 |

问,除什叶派文学家和诗人外,伊斯兰世界有过文学家和诗人吗

P: ۴۵

当人们夸赞某位诗人的优美诗歌时,通常说,这位诗人具有什?

。叶派诗人的风格

,有学者把穆特纳比和艾布·阿拉吾列为什叶派诗人的行列

。因为这两位诗人的诗歌具有浓厚的什叶派诗歌特色

即便是在压迫什叶派的倭马亚王朝也有许多什叶派诗人,创

作诗歌歌颂圣裔,如麦尔旺·本·哈克姆的兄弟阿布杜·拉哈曼

哈立德·本·萨尔德·本·阿线、麦尔旺·本·穆罕默德·苏、

:鲁吉,后者创作了一首脍炙人口的赞美圣裔的诗歌

,哈希米家族啊!无论何时何地我都拥护你们

,你们是安拉特选的

:你们孕育了许多伟人

、双翼扎法尔

,阿里和赫姆泽

。他俩被称为安拉的雄狮

,还有穆圣的女儿法图麦

。以及哈桑和侯赛因

,虽然我出生于倭马亚家族

,但我在仁慈之主那里

。与他们毫无干系

,在伊斯兰历史上,有许多执政者、大臣、作家都是什叶派

或倾向什叶派,如埃及的法图麦王朝、布耶王朝、哈马丹尼、阿
莫兰·本·沙希、穆甘勒德·本·穆赛义布、格尔瓦什·本·穆
。赛义布等

P: 46

阿巴斯王朝时期的一些国王有什叶派倾向,如马蒙、穆特绥尔、穆尔特泽德·艾哈麦德·本·穆瓦法格、纳斯尔·艾哈麦德·本·穆斯特泽吾等。此外,在历史上,非洲和摩洛哥君王也有一些是什叶派,如穆斯坦绥尔、祖格尔乃因、特亚麦姆·本·马尔兹等。

在历史上,担任大臣的什叶派更是不胜枚举,如伊斯哈格·卡提布,据说,他是伊斯兰历史上第一位大臣,继他之后,伊斯兰各王朝才设立大臣这一职务;阿巴斯王朝的第一位大臣艾布·色勒麦是什叶派,由于他才华出众,阿巴斯王朝第一位哈里法阿布·阿拔斯把国家的所有事务交给他处理,享有“穆圣后裔大臣”的称号,但后来由于他支持阿叶派反对阿巴斯王朝,被国王下令处死。阿巴斯王朝马赫迪国王时期的大臣艾布·阿布杜拉·叶尔古布·本·达吾德也是什叶派,他掌握着国家大权,有诗人作

诗歌歌颂他说

!倭马亚王朝啊

。你们安息吧

,如今真正的哈里法不是马赫迪

。而是叶尔古布·本·达吾德

后来,由于他倾向什叶派,被国王马赫迪打入监狱,马赫迪

之后,哈伦·拉什迪继位,把他从监狱中释放出来

在阿巴斯王朝时期,还有许多什叶派大臣,在此不一一列举

P: ۴۷

·在这里,要问一问《伊斯兰的黎明》一书的作者艾哈迈德艾敏,以上我们提到的以及没有提到的什叶派学者究竟是毁坏了伊斯兰教的基石,还是奠定了伊斯兰教的基础?如果正如你所说的那样,是这些什叶派学者毁灭了伊斯兰教的基石,是你和你的导师、你的朋友巩固了伊斯兰教的基石,那么,我们宁愿放弃伊斯兰教。在这里我引用著名哲学家艾布·阿拉吾·麦阿里的一首

过一

:著名诗歌

,当鬼马里德谩骂塔伊音时

,当愚昧的巴基勒讽刺基斯无知时

,当勾陈增四星嘲笑太阳黯淡无光时

,当黑夜讥讽黎明漆黑一团时

。但愿死亡早日临近

!灵魂啊

!早日归主吧

。不要在这讽刺的世界浪费时光

我不想批判任何人,但宣扬真理,阐明真相是每个学者义不容辞的责任,希望当代学者在写作时小心谨慎,深思熟虑后再下笔,不要信口开河,不要留下无稽之谈的言辞。伊玛目阿里说得好:“智者的舌头在心的后面,愚人的心在舌头后面。”任何人

无论是说话还是写作,在说和写之前要三思而行,否则,必定,

。后悔莫及

:接下来要对艾哈迈德·艾敏对什叶派的无端诽谤进行阐释

P: ۴۸

他说：“什叶派的‘返世说’，即他们的伊玛目在死后，将
”。返回尘世，这一观点明显具有犹太教的色彩
在这里，我只好引用阿拉伯的一句谚语：“没有能力做的事
不要去做。”对什叶派没有深入了解，不要枉自下结论。虽然，
返世”说是什叶派的观点，但不属于信仰原则，没有人要求必“
。须相信这一观点，否认这一观点也不会导致脱离宗教
其实，“返世”说与其他一些关于世界末日将发生的事没有
任何区别，比如，尔萨圣人在世界末日从天而降、大骗子达贾勒
出世、苏夫杨出世等。这些问题不属于信仰原则，诚信与否都不
会对信仰构成损害。什叶派主张的“返世”说也是如此，没有列
为信条，没有作为信仰伊斯兰教的条件，也没有把否定者断为叛
教。即使假设“返世”说是什叶派信仰的一大信条，难道仅凭一
?个信条与犹太教类似，就可以武断说什叶派具有犹太教色彩吗
伊斯兰教和犹太教信仰独一的安拉，难道我们可以说，伊斯兰
。教具有犹太教色彩吗？这完全不符合逻辑，毫无根据
但愿批判什叶派“返世”说的人首先正确理解什叶派的观点
。然后再做结论，
难道安拉不能够让一伙人死后，又复活他们吗？任何穆斯林
都不会对此产生怀疑的，而且《古兰经》中有明确的例子，“难
道你没有看见那些成千上万因害怕死亡而逃离家园的人吗？安拉

对他们说：“你们死去！”然后，他又复活他们。”[\(1\)](#)这节经文

P: ۴۹

古兰经》۲:۲۴۳。经注家们认为,这节经文是针对一伙以色列后裔下降的。他们居住在伊拉克附近一个叫达瓦尔丹的地方,安拉命令他们全体上战场消灭敌人,但他们以敌方流行霍乱为借口,不愿出征,安拉让他们死去,然后又复活他们

是安拉在今世让死去的人复活的实例。再看这节经文：“在那日
我将从每个民族中,集合一群不信我的迹象的人,而他们是被,
排列得整整齐齐的。”⁽¹⁾这节经文中的“集合”不是指后世复生
日的集合,因为在后世复生日,安拉要集合所有人,而不是从每
。个民族中集合不信主的人

但令人遗憾的是,自从伊斯兰一世纪开始,就有人以“返世
说为武器,攻击什叶派,甚至有些人物传记家,在写什叶派著
,名人物的传记时,如果找不到任何纰漏,就说,这人是什叶派
相信“返世”。意思是说,某某人虽然如何如何,但令人遗憾的
。是,他是偶像崇拜者,是以物配主者

。我并不想捍卫“返世”说,因为这是一种观点,而非信仰
我认为,类似“返世”说是一个微不足道的问题,不值得去辩论
没必要对这些细枝末节的问题纠缠不休。我在这里提出来讨论,
只是想告诉《伊斯兰的黎明》的作者,他对什叶派的攻击是错,
。误的,是没有根据的

艾哈迈德·艾敏攻击什叶派说:“什叶派认为,火狱的烈火
不会触及什叶派,除少数人之外。”不知道他是从什叶派的哪一
本书中看到这一观点的?作为穆斯林学者,在评论、分析、判断
他人的观点和思想时,要有确凿的证据,不能凭空杜撰,不能无

端指责,更不能恶意攻击,这是学者的最基本职责。关于后世谁能进入乐园,谁被投入火狱,什叶派与逊尼派的观点都是一致的

没有任何分歧。什叶派认为:“安拉创造了乐园,让顺从者居住,即使顺从者是埃塞俄比亚的奴隶;安拉创造了火狱,惩罚逆主的人,即使逆主者是古莱氏族的领袖。”类似的圣训和伊玛目

的言训有很多

如果艾哈迈德·艾敏所指的是,先知和伊玛目的说情只针对某些犯罪的人,那是另当别论,说情是所有伊斯兰派别都接受的

。关于这一问题将在适当的时候进行论述,

再重复一下上面说的,即使艾哈迈德·艾敏所说的都是事实什叶派有的观点与犹太教一致,难道仅凭这一点就武断说,什,

叶派具有犹太教思想吗

难道我们因哈乃菲的某些教法如婚姻法与拜火教相似,尤其他又是波斯人,就可以判断他受拜火教的影响吗?类似这种毫无根据的攻击只会在穆斯林中间点燃愤怒的烈火,只会使穆斯林四

分五裂

艾哈迈德·艾敏还攻击什叶派说:“什叶派认为,伊玛目与安拉的关系,如同麦希哈(尔萨)与安拉的关系一样。类似的说法与基督教的“三位一体”没有任何区别。”如果他指的是所有什叶派,那么,我们要问他,他在哪本什叶派的书籍中看到这一

、观点?又若他指的是什叶派中过分派,如哈塔比耶、古拉比耶

P: ۵۱

穆罕麦色、布宰尔耶(1),那么,这些派别早已消失,把这些个别

派别的观点说成是什叶派主流的观点是有失公允的。因为,这些

P: 52

这些派别早已消失,只剩下一个名称,被记载在一些历史和教义学书籍中。他们都是 - 1 过分派,因为他们中有的把先知神化,有的把阿里神化,还有的把伊玛目萨迪格神化。这里简单阐述一下这些派别的思想: 哈塔比耶。其创始人是艾布·哈塔布·穆罕默德·本·艾比·宰乃布·阿智德尔,与伊玛目萨迪格同时代。起先他妄称是伊玛目萨迪格的继承人,后来声称自己是先知,再后来称自己是安拉派遣给世人的使者。他的追随者中,有人把伊玛目萨迪格称作安拉,把艾布·哈塔布称作先知。他们不礼拜,不封斋,不交纳天课,不履行伊斯兰教规定的所有功修。当伊玛目萨迪格得知他们的过激行为时,感到非常震惊,并严厉谴责他们。古拉比耶。“古拉布”是阿拉伯语,有乌鸦之意,之所以被称作“古拉比耶”,是因为该派认为,先知穆罕默德与阿里特别相似,比两只乌鸦更难辨认。因此,他们认为,本来安拉派遣吉布列伊勒把启示降给阿里,但由于阿里和穆罕默德特别相似,天使无法辨认,错把启示降给了穆罕默德。所以,他们经常诅咒吉布列伊勒天使。阿里亚伊耶(又名阿勒巴尼耶、阿巴伊耶)。创始人是巴沙尔·萨伊里。该派认为,安拉就是阿里,与此同时,安拉以四个人的形象出现,即穆罕默德、法图麦、哈桑、侯赛因,并妄称伊斯兰先知穆罕默德是阿里的仆人。该派不履行伊斯兰教的所有功修,甚至把伊斯兰教禁止的合法化。穆罕麦色。“穆罕麦色”是阿拉伯语,有“五”的意思,之所以称为穆罕麦色,是因为该派把伊斯兰先知穆罕默德神化,并认为,安拉以五个人的形象出现,这五个人是:穆罕默德、阿里、法图麦、哈桑和侯赛因。布宰尔耶。创始人是布宰尔·本·优努斯,一说是布宰尔·本·穆外斯。该派把伊玛目萨迪格神化,同时认为,每个人都有接受安拉启示的可能性。有追随者认为,自己比天使和穆圣高贵。

派别只局限于某些部落,不属于伊斯兰的任何教派,什叶派主要

。指十二伊玛目派,什叶派与这些派别毫无干系

此外,什叶派反对以上这些派别关于伊玛目的诚信,并认为这些派别是迷误的,脱离了伊斯兰教,因为他们把伊玛目看作,安拉的化身,或认为,伊玛目与安拉合二为一。其实,有些苏菲学者,如哈拉吉、吉拉尼、拉法伊、拜德维等都有类似的观点

(此外,“存在单一论”、“万有单一论”也都带有泛神思想。①)

P: ۵۳

关于“存在单一论”,有两种解释:一、存在的概念是单一的,其外延具有多样性,也就是说,就概念而论,无论是安拉的存在,还是被造物的存在,都是一样的,都是与“无”对立,具有共同的概念,仅仅区别在于安拉的存在是无限的,被造物的存在是有限的,就像能力和知识,概念都是一样的,与软弱和无知相对,但安拉的能力和知识是无穷尽的,完美无缺的,但被造物的能力和知识是有限的。二、存在单一指的是存在的外延单一,也就是说,宇宙间只有一个存在,那就是安拉。这一观点又产生两种主张:(۱)除安拉之外的存在物具有不同的本质和属性,即存在单一、万有多样;(۲)除安拉之外的存在物不具有不同的本质和属性,宇宙间真正的存在只有安拉,除安拉之外的一切存在都是他的“显现”或“表象”,安拉与宇宙的关系就像大海与波浪的关系一样,宇宙万物的多样性如同大海的波浪,只是大海活动的表象而已,其实质没有任何区别。这一观点被称作“存在单一”或“万有单一”。很明显,这一观点必然导致造物主与被造物合一,这是与伊斯兰教信仰格格不入的

如今生活在伊朗、伊拉克、巴基斯坦、印度、叙利亚、阿富汗等国的什叶派穆斯林,是什叶派中的伊玛目派,属于正统什叶派,不能与上述这些迷误派混为一谈。而且什叶派也把上述派别断为异端。什叶派主张,安拉是独一的,安拉没有任何似像,不具有被造物的属性,如变化、有始等。关于这方面,什叶派有许多哲学和教义学专著。在这些专著中和其他书籍中,引经据典并通过逻辑推理,对灵魂轮回、人主合一、偶化安拉等迷误思想进行了公证、有力的反驳。任何有良知的学者,只要认真研究什叶派的书籍,都不会诬蔑什叶派,不会把什叶派与那些异端邪说混为一谈。

总之,如果艾哈迈德·艾敏所指的是那些早已灭迹的异端派,我们不会以任何反驳,因此那些派别或许像他说的那样,具有异端思想。但他们与什叶派没有任何联系,用这些派别的迷误信仰攻击什叶派是错误的。

又若艾哈迈德·艾敏所指的是全球数以百万计的什叶派穆斯林,则属于不可饶恕的罪过,我们要求他从我们过去的和现在的书籍中找出他所妄称的证据。

鉴于此,《伊斯兰教的黎明》一书中对什叶派的攻击是没有任何根据的,纯属无稽之谈。

我们在这里并不想对《伊斯兰教的黎明》一书作出任何评论。

也不想去找该书的错误或缺点,但我们只想指出的是,该书,
作者作为当代著名学者不应该在没有证据的情况无端攻击什叶派

P: 54

试想,就连著名的学者都如此攻击什叶派,怎能期待普通百姓。

会对什叶派有正确的看待呢

·这些学者之所以会无端攻击什叶派,估计他们是依据伊本·赫尔顿·柏柏里撰写的历史,而伊本·赫尔顿居住在非洲的摩洛哥,距离伊拉克或其他东方国家的什叶派非常遥远,他根本不了解什叶派。或者是参考伊本·阿布杜·兰拜胡·安德鲁西的观点或者他们中有人想更多的了解什叶派,会去阅读西方的东方学者,如拉胡逊、杜齐等关于什叶派撰写的书籍,把他们的观点视作“确凿的证据”。然而,作为一个公正的学者,如果要分析和判断什叶派的信仰和思想,应当直接阅读什叶派学的专著,而不能通过第三渠道去了解,更不能人云亦云

至于说,什叶派的创始人是阿布杜拉·本·萨巴。他是不是什叶派的创始人,应从什叶派的书籍中寻找证据。只要读过什叶派历史的人都知道,在什叶派书籍里,只要提到阿布杜拉·萨巴这个人,无一例外地都要诅咒他。什叶派传记书中,对他诅咒最严厉的一句话是:“阿布杜拉·本·萨巴不值一提,应受诅咒

·像阿布杜拉·本·萨巴、马吉努乃·拜尼·阿米尔、艾布·希拉勒等传说人物实际上是不存在的,是那些传记作家凭空杜撰的。研究历史就可以发现,在倭马亚和阿巴王朝中期,人们过着安逸的生活,任何时代,每当人们的物质需求得到满足,过着奢

修安逸的生活时,寓言和传说自然就有市场,那些文人骚客就会

。杜撰一些传说人物,供人们消遣

P: 55

话归正题,我们不想在这里过多地讨论这些问题,提出来讨论是为让读者了解真相,在一些书籍中关于什叶派的攻击是没有任何证据的。此外,鉴于埃及和其他国家的一些学者经常撰写文章或书籍攻击、诽谤,甚至亵渎什叶派,因此,我们有责任向人们阐述什叶派的信仰原则和细则问题,这些问题都是正统什叶派的观点。

当然,什叶派学者关于一些问题也存在不同的观点,一两个学者的观点不能代表什叶派,尤其什叶派允许教法演绎,任何学者都可以寻找证据证明自己的观点,只要他的观点不违背《古兰经》、圣训、公议和理智,都应受到尊重,否则,如果他的观点违背了伊斯兰教原则,他就偏离了什叶派,不能把他视为什叶派

HILITL

本书涉及的都是什叶派公认的原则,不存在任何分歧,什叶派就是建立在这些原则的基础之上,无论是什叶派学者还是平民百姓都坚信这些原则,并认真地遵循

本书只阐述什叶派的信条,不求证,对每个信条的论证,都有相关的专著,如果读者想了解这些证据,可以参考相关的书籍。撰写本书的目的是向所有穆斯林,无论是专家学者,还是普通百姓介绍什叶派信仰,让他们对什叶派有更深入的了解,从而放弃对什叶派穆斯林兄弟的无端攻击和诽谤,不要把什叶派视作

非洲大沙漠里吃人的“猛兽”,而是把他们当作自己的穆斯林兄弟。要知道,什叶派受伊斯兰教的熏陶,认真遵循《古兰经》教

导,他们信仰虔诚坚定,注重道德修养,遵循《古兰经》和圣训

。强调整理性推理,

但愿有读者在阅读本书后,对什叶派,对伊斯兰教有深入的 |

了解,从而从疏忽中醒来,清除思想中那些过激的观点,或揭开

蒙蔽眼睛的宗派和种族幔帐,认清自己的穆斯林兄弟,放弃陈旧

。的观念,与什叶派穆斯林像兄弟般和睦相处

但愿穆斯林觉醒,化干戈为玉帛,在安拉的佑助下,精诚团

结,形成一股强大的力量,共同面对敌人的侵略,大家用一种声

!音,齐心协力地弘扬伊斯兰教。祈求安拉佐助我们

一、穆圣时代的什叶派

什叶派是什么时候兴起的?是如何发展的?是谁播下了什叶派的种子?又是谁培育什叶派这棵大树,使它结出累累果实?是什么原因使历史上一些著名学者,甚至阿巴斯王朝的国王和大臣最后选择了什叶派?是什么原因促使什叶派信徒用自己的鲜血捍卫什叶派?由于倭玛叶王朝和阿巴斯王朝偏离了伊斯兰教,是什么原因使穆斯林寻求什叶派伊玛目的庇护?这些都是本章所要回答的问题。

第一个在伊斯兰版图上播下什叶派种子的人是伊斯兰先知穆罕默德,也就是说,先知穆罕默德播下了两棵种子,一棵是伊斯兰教,另一棵是什叶派,而且穆圣亲自培育这两棵树苗,使之茁壮成长,满树开花,穆圣去世后,这两棵大树结出了丰硕的果实。

以上论点的证据是圣训,而且是逊尼派公认的圣训,这些圣训的正确性是没有人怀疑的,更不可能是伪造圣训。

这些圣训在逊尼派的书籍中都有记载,下面列举几例

逊尼派著名学者苏优蒂在其著名的《古兰经》注释《散落的珍珠》一书里在注释经文“信道而行善的人,是最善的人”。

时写道:伊本·阿萨克尔自贾比尔·本·阿布杜拉的传述(1)

我们与穆圣在一起,阿里走了过来,穆圣说:“以执掌我生命的

”。主起誓,这个人和他的什叶(追随者)在复生日确是成功的

”。穆圣刚把话说完,这节经文就降示了

伊本·阿迪自伊本·阿巴斯的传述:当经文“信道而行善

的人,是最善的人。”下降时,穆圣对阿里说:“经文中最善良

,的人是你和你的什叶,你们在复生日是成功的,你们喜爱安拉

”。安拉也喜悦你们

:伊本·麦尔德维耶传述:阿里说:“安拉的使者对我说

你听见了吗?安拉说:信道而行善的人,是最善的人。经文中“

最善良的人就是你和你的什叶。我和你们约会的地方是仙池,当

各民族被复活接受审判时,你们被召唤,你们的双手、双脚放射

”。着光芒

苏优蒂在《散落的珍珠》经注里引用了以上三种传述。另一

位著名逊尼派学者伊本·哈吉尔也在自己的著作中引用了以上圣

。训,不过他是引用达尔·古图尼的传述

伊本·哈吉尔自温母·色莱麦的传述:穆圣说:“阿里啊

”。你和你们的追随者都将进入乐园！

P: ۵۹

。古兰经》۹۸.۷》-۱

仰头)“伊本·艾希尔在《尼哈叶》一书中在解释

一词时用伊玛目阿里传述的圣训说:“穆圣对我说:“你和你
的什叶将去见安拉,你们喜爱安拉,安拉也喜爱你们;你的敌人
”。将来见你,他们脸色黯然,双手带着枷锁,仰着头

伊本·哈吉尔和其他一些学者也以不同的途径传述了以上圣

训,这就充分说明,以上圣训是著名的,是可靠的

泽姆哈什里在其著《善良人的春天》一书中引用了一段圣

训,穆圣对阿里说:“阿里阿!在复生日,安拉庇护我,你抓住
我,你的后代抓住你,你后代的什叶抓住你的后代,你将看到我
”。们被带到何处

如果我们研究和阅读逊尼派的各大圣训集,如《穆斯奈德圣
训集》、《奈萨仪圣训集》等,我们会发现,类似的圣训很多。

我们有大量圣训证明,什叶一词是穆圣对伊玛目阿里追随者
的称谓,换言之,什叶派这一名称是穆圣亲自命名的,而且穆圣
在许多场合多次强调,阿里的什叶(追随者)在后世是成功的
他们对安拉的赐予感到满意,安拉也满意他们的行为,让他们进
入永恒的乐园。所有穆斯林都坚信,先知穆罕默德作为安拉派遣

P: 60

叙利亚著名逊尼派学者穆罕默德·艾敏·印塔基对圣训进行广泛深入研究后,选择了什叶派,他在其著《我为什么选择什叶派》一书中的“穆圣对阿里及其什叶的赞美”和“最

。先命名什叶者”章中引用大量圣训论证什叶派的正确性

给人类的最后一位使者,他所说的每一句话,都不是出自自己的私欲,而是来自安拉的启示,“他未随私欲而言,这只是他所受(的启示。”(1

?谁是什么

从圣训中可以得知,什叶是穆圣的一些圣伴,有的人把所有圣门弟子都称为什叶,这种说法是错误的,是对圣训没有全面和。透彻的理解

根据圣训传述和历史记载,在穆圣时期,有一些圣门弟子是,阿里的亲密伙伴,他们认为,只有阿里才是穆圣使命的诠释者。所以,在那时他们就被称为“阿里的什叶”,即阿里的追随者》著名的阿拉伯语大辞典,如伊本·艾希尔的《尼哈叶》,以及

لسان

阿拉伯语大辞典)等在解释“什叶”一词时,都认为)《العرب》。这个词最早指阿里和他的后代的追随者,最后演变为什叶派,如果穆圣所说的“阿里的什叶”指所有热爱阿里,或至少不与阿里作对的人,那么所有穆斯林都是阿里的什叶,因为,凡是穆斯林都热爱阿里,至少不会仇恨阿里。但这一说法是不恰当的因为,根据语言学,仅仅热爱某人不能称为那人的什叶(追随,者)。什叶一词有追随一个人的行为、思想的意思。但凡对阿拉伯语有了解的人都知道,当使用一个词的引申意思时,必须有语

“境、背景等情况,否则,只能用其原意。因此,圣训中提到的

P: ٤١

。古兰经》٥٣:٣-٤》-١

阿里的什叶”，不是指所有圣门弟子，而是专指追随阿里的圣门

。弟子

当然，这里并不是说没有追随阿里的圣门弟子没有虔诚的信仰，没有忠诚地追随穆圣，在穆圣时期，所有圣门弟子都是最优秀的穆斯林，他们的信仰和忠诚没有任何怀疑。或许有人会问穆圣如此强调阿里的什叶的尊贵和重要性，为何在圣门弟子中只有一些人追随阿里，其他人为何不追随他呢？我们的回答是：或许那些圣门弟子没有听到有关阿里的什叶的圣训，也或许听到但没有在意，或没有理解圣训的含义。无论如何，任何人都不能对圣门弟子的虔诚和忠诚产生怀疑，尽管圣门弟子的学识、信仰程

。度有区别

还是回到我们的话题，总之，在穆圣时期，什叶这棵幼苗是穆圣亲自浇灌成长的，穆圣在许多场合直接或间接地强调了阿里，在知识等各方面的优越性。这方面的圣训很多，下面列举几段

。而且这些圣训都收录在逊尼派的各大圣训集中

穆圣说：“阿里在我心目中的地位，如同哈伦在穆萨心目

（中的地位。”^{（1）}

P: 62

这是一段著名的圣训，在许多逊尼派的圣训集和其他著作中都有记录，如《穆斯林圣训集》，卷二，第324页，“论阿里的尊贵”；《穆罕默德的光亮》，第226页；《布哈拉圣训集》，卷

三,第54页;《穆斯奈德圣训集》,卷一,第98页;《贤哲的装饰》,卷,第185页;《巴格达史》,卷二,第255页等

〔穆圣对阿里说：“只有信士喜爱你，只有信者仇恨你。〔1〕〕

穆圣祈求安拉说：“主啊！求你让你最喜爱的人来我这里。〕

〔过了一会，阿里来到了穆圣跟前。〔2〕〕。

在海拜尔战役，有一天晚上，穆圣说：“明天，我要把战旗交给一个人，他热爱安拉和使者，安拉和使者也喜爱他。”第

〔二天早晨，穆圣把战旗交给了阿里。〔3〕

，穆圣说：“我给你们留下两件法宝，一件是安拉的天经。〕

〔另一件是我的后裔。〕〔4〕

P: 63

辞章之道注释》，穆罕默德·阿布杜著，卷四，第13页；《穆斯奈德圣训集》，卷一，第95页；》 -1

。《提尔米兹圣训集》，卷五，第306页；《大马士革史》，卷二，第204页等

穆斯奈德圣训集》，卷五，第300页；《大马士革史》，卷二，第112页；《后世的宝藏》，第61》 -2

。页；《贤哲的装饰》，卷六第329页等

。穆斯奈德圣训集》，卷五，第323页；《布哈拉圣训集》，卷四，第20页、卷五，第76页》 -3

这段圣训明确强调了圣裔的地位，要求穆斯林在遵循《古兰经》的同时，要追随圣裔，- 4

也就是说，在穆圣去世后，圣裔是继《古兰经》之后第二大权威，穆斯林除了遵循《古兰

经》外，还要追随圣裔，服从他们的领导。这段圣训属于著名圣训，其正确性没有任何怀

疑，许多逊派圣训经中都收录了这段圣训，其中有艾哈麦德·罕白里的《穆斯奈德圣训

集》，卷三，第17、26、519页；《穆斯林圣训集》卷2，第238页；《提尔米兹圣训集》卷二，第18页；

。法赫尔·拉齐的《古兰经注释》卷三，第18页等

(穆圣说:“阿里与真理相伴,真理与阿里相随。”)(1) .6

类似的圣训很多,在这里不再一一列举,关于这方面的著作也很多,其中印度学者赛义德·哈米德·侯赛因撰写的《光芒的芳香》,共十卷,罗列了所有相关的圣训,并进行了注释。除他之外,还有许多学者撰写过专著,论述圣裔的尊贵

什叶派的发展

穆圣去世后,一些圣门弟子决定取消阿里的哈里法,他们的理由是,阿里年轻,没有能力胜任哈里法。还有的人说,古莱氏人不希望先知和哈里法都来自哈什米家族。这些人以为,先知和哈里法由人们决定,想让谁担任就可以让谁担任。在当时,阿里拒绝承认人们推选的哈里法,这是什叶派和尼派都承认的事实。据《布哈拉圣训集》记载,开始时,阿里在六个月后才接受(艾布·拜克尔)为哈里法。当时,安玛尔、米·格达德、祖拜尔等许多著名圣门弟子追随阿里,拒绝承认艾布

P: 64

巴格达史》卷十四,第321页:《修行者的理想》第54.页:《阿迪尔》卷三,第478页;《光的海》-1。洋》卷三十八,第28页等

拜克尔为哈里法(1)。后来,阿里看到,如果坚持不承认艾布·拜克尔的哈里法地位,有可能对伊斯兰世界带来无法弥补的损失。人们都知道,阿里争取哈里法并不是为了得到统治地位,更不是为了显示自己的优越性,而是为了弘扬伊斯兰,维护社会公正。从他在“泽卡里”与伊本·阿巴斯的对话中就可以明显看出他对哈里法的立场(2)。此外,阿里看到,无论是艾布·拜克尔,还是欧麦尔,都竭尽全力开拓疆域,宣扬伊斯兰教,没有像历史上的君王专横跋扈,唯我独尊。所以,他在六个月后,欣然接受艾布

P: 60

。塔巴里史》卷三,第208页;《伊斯兰通史》卷二,第325页;《叶尔古布史》卷二,第103页》-1在“骆驼之战”中,阿里率军从麦地那向巴士拉挺进,讨伐叛军,快到巴士拉时,在“泽卡里”城安营扎寨。阿里在这里发表了简短演说,阐述了他执政的立场,并强调,要不惜一切代价实施伊斯兰教,维护社会公正,他的这次演说被收录在《辞章之道》中。当晚,阿里在帐篷里补鞋,伊本·阿巴斯进来,要求他发表演说,安抚军心,巩固他的哈里法地位。阿里指着手里的鞋问伊本·阿巴斯:“你认为这双鞋值多少钱?”伊本·阿巴斯说,这是一双破旧的鞋,不值多少钱。阿里说:“以安拉起誓,我作为哈里法,如果不维护正义,不铲除虚妄,我宁愿要这双破鞋,也不要哈里法。”阿里争取哈里法的目的是为了更好地实施伊斯兰法律,维护各阶层人民的利益,而不是为了贪图权力和地位。阿里在执政期间,一直保持俭朴的生活,他公不,关心人民的疾苦,为弘扬伊斯兰教,建立公正的伊斯兰社会而呕心沥血,成为伊斯兰历史上最公正的哈里法

拜克尔为穆斯林的哈里法,并拥护他,帮助他,他不希望穆斯·

林因哈里法问题出现分裂,重蹈蒙昧时代的覆辙

在这一时期,虽然阿里没有担任哈里法,但人们都知道,他

是最接近穆圣的人,是最有知识、品德最高尚的圣门弟子,人们

。每遇到宗教问题,都要去询问他

在阿里担任哈里法时期,穆阿维叶为了维护自己的权势和地

位,不但拒绝向阿里宣誓效忠,而且纠集兵力,对抗阿里,发生

了历史上著名的隋芬之战。面对真理与虚妄的斗争,许多圣门弟

子站在了阿里的一边。据历史记载,有八·多位著名的圣门弟子自

始至终效忠阿里,他们大多参加过拜德尔等战役,曾与穆圣缔结

。”阿格拜盟约“

阿里遇刺殉难后,正统哈里法时代宣告结束,伊斯兰政权落」

入穆阿维叶手中,王朝统治从此开始。由穆阿维叶建立的倭玛叶

王朝,历代君王专横跋扈,为了维护王朝的统治地位,兴起异端

圣裔追随者因捍卫伊斯兰教而遭到残酷折磨。史学家们一致认,

为,穆阿维叶没有沿袭哈里法时代的治国方法,哈里法的民主选

举被倭马亚家族的世袭制所取代,王室家族利益取代了穆斯林大

。众利益

倭马亚王朝的贪婪与圣裔的清廉。!

阿里从小受穆圣的影响,一生过着清贫简朴的生活,即使是

担任哈里法时期,他仍保持高风亮节的风格,衣食住行与贫穷阶层没有任何区别。他经常说,作为穆斯林的领袖,只有亲身体会

P: 66

穷人的生活,才会想办法改善他们的生活环境。阿里从小追随穆圣,深受穆圣的教育和熏陶,诚实守信,恪守伊斯兰教,用自己的实际行动体现伊斯兰教的伟大。可以说,他是继穆圣之后伊斯兰教最完美的实践者。而穆阿维叶与阿里恰恰相反,追逐名利为贪求尘世的地位和利益不惜采取一切手段,甚至利用伊斯兰教巩固自己统治地位。他曾将埃及赠给阿莫尔·本·阿绥,以期得到他的支持,共同反抗阿里。穆阿维叶还强迫穆斯林效忠他的儿子叶齐德。

,在艾布·拜克尔和欧麦尔时期,国库的钱财主要用于国防加强军队装备,但穆阿维叶却肆无忌惮地挥霍国库,过着奢侈糜烂的生活。

艾布·萨尔德·曼苏尔·本·侯赛因·阿比(卒于伊历422年/803年)在自己的著作中这样描述穆阿维叶的奢侈生活据阿哈乃夫·本·盖斯说:一天,我去看望穆阿维叶,他为我准备了丰盛的宴席,食物种类很多,有热食,有凉菜,有酸的有甜的,我从未见过如此丰盛的宴席。他又叫人端来一种食物,我仔细观看,也不知道是什么,我就问他,这是什么?他说,这是一道非常特殊的食品,是把羊的脑髓装入鸭子的肠子里,然后用油煎,再在上面洒上糖。

我哭了,他问我,为何要哭。我说,我想起阿里,他的生活

非常简朴,有一天,我去看望他,当时是斋月,快到开斋的时间
他让我留下与他一起吃开斋饭。开斋时,只见他拿出一个封着,
,口的皮袋。我问他,皮袋里装着什么?他说,是大麦饼。我说

,为何要封着口呢?是害怕别人偷走,还是不让家人吃?阿里说都不是,我是担心孩子哈桑和侯赛因用油炸或在上抹上橄榄油

我说,难道那样做是“哈拉姆”(非法)吗?阿里说,不是的。

但作为穆斯林的领袖和伊玛目,必须过着与最贫穷的人一样的,

生活,才会关心穷人的疾苦,不给他们增加负担。说到这里,穆

阿维叶对我说,你提到的那个人,没有人否认他的高尚品德。^[1]

泽姆哈舍里在其著《善良者的春天》一书中,引用大量史料

。对阿里的简朴和穆阿维叶的奢侈进行了对比,

穆阿维叶奢侈糜烂的生活引起了人们的不满和愤怒,曾经历

先知和哈里法时代,并亲眼目睹先知和哈里法的简朴生活的圣门

弟子对穆阿维叶与伊斯兰教背道而驰的行为深表不满,但遭到穆

阿维叶的打压

,伊玛目阿里的长子哈桑为了避免内战与穆阿维叶签订和约 |

但穆阿维叶不仅违背和约,而且暗中派人把哈桑毒死。伊玛目哈

桑殉难后,穆阿维叶更加胆大妄为,彻底放弃了哈里法时代的选

举制,任命自己的儿子叶齐德为继承人,并利用手中的权力强迫

人们效忠于叶齐德

P: 68

阿里在致巴士拉总督欧斯曼·本·哈尼夫的信中强调,作为穆斯林领袖要像父亲关心子女一样关心人民群众,要为贫苦阶层排忧解难,即使没有能力改善他们的物质生活,

起码在精神方面要使他们感到满足。如果穆斯林领袖生活简朴,衣食住行与穷人一样,贫苦阶层的人民虽然生活窘迫,但当他们看到领袖和自己过着同样的生活时,在精神上
。就会感到慰藉

穆阿维叶任人唯亲、重返蒙昧时代的行为点燃了穆斯林内心的怒火,人们非常清楚,穆阿维叶和他的儿子叶齐德专横跋扈,贪图享受,一心谋权夺利,从不关心伊斯兰教的传播和发展。穆阿维叶评价自己说:“艾布·拜克尔不贪求从尘世得到什么,所以他平安去世了;欧麦尔老谋深算,自食其果;欧斯曼贪求富贵,终害其身,而我贪恋尘世,把它紧紧抱在怀里,尘世也与我紧, ”。紧拥抱

自穆阿维叶执政后,政教开始分裂,而在哈里法时代,政教统一,哈里法既是宗教领袖,负责宗教事务,也是政治领袖,制订国家发展计划,营造和谐的社会环境。而穆阿维叶争权夺利,为了维护自己的统治地位,不惜采取任何手段,从不关心宗教文化。在这种情况下,人们开始把注意力转向圣裔,因为他们认为,像阿里、哈桑、侯赛因等圣裔知识渊博,认真恪守伊斯兰教,只有他们才有资格担任穆斯林的领袖。由穆圣种下的什叶派这棵,树苗开始在人们中间茁壮成长,在穆阿维叶政教分裂的年代,给伊斯兰注入了新的力量。尤其穆阿维叶去世后,他的不肖儿子叶齐德继承王位,强迫先知外孙侯赛因向他宣誓效忠,侯赛因岂能与一个王权利益置于伊斯兰之上的君王苟合,他决不承认叶齐德的领导地位,遂在卡尔巴拉惨遭杀害。侯赛因遭杀害是伊斯兰历史上最悲痛的事件,因为,侯赛因是穆圣的外孙,穆圣在世

时特别喜爱他,经常把他抱在怀里,让他骑在肩上。据传述,有一天,穆圣爬在地上,让侯赛因骑在自己的背上,一位圣伴看到对侯赛因说,你的坐骑多么美好啊!穆圣说:“骑士也很好啊,

然而叶齐德为了争权夺利,竟然杀害深受穆斯林喜爱和尊敬”!

。的圣裔,历史永远不会忘记叶齐德的这一滔天大罪

倭马叶王朝的罪行 .۲

倭马亚王朝自建立的一开始就仇恨圣裔,有的圣裔遭到杀害有的被毒死,有的被囚禁。倭马亚王朝对圣裔的迫害反而促进了什叶派的传播和发展,人们对圣裔的热爱有增无减,其追随者也与日俱增。倭马亚王朝越是压迫圣裔,人们越是热爱他们,可以说,倭马亚的暴政反而使圣裔赢得了人们的尊敬,使什叶派得。到了发展

自伊玛目侯赛因殉难后,倭马亚王朝为了巩固王朝地位,竭力排斥圣裔,压迫圣裔追随者,甚至在清真寺里公开谩骂阿里和他的后代,企图通过这种手段削弱圣裔在人们心目中的地位,阻止人们追随圣裔。但适得其反,圣裔越来越受人们尊敬。沙尔比

对儿子的教育就是最好的证据。沙尔比对儿子说:“孩子!凡是信仰虔诚的人们建造的,都不会被世俗的东西毁坏;凡是贪恋尘世之人建造的,容易被信仰虔诚的人摧毁。你观察阿里和他的后代,倭马亚家族使出各种伎俩掩盖他们的美德,但不仅没有起到任何作用,反而提高了圣裔的声望。倭马亚家族竭尽全力地宣扬祖先的美德,但却如同挖出祖坟,把祖先的尸体放在众人面前一》般。”据历史记载,沙尔比曾仇恨阿里,但泽姆哈什里在其著

善良者的春天》一书里认为,沙比尔没有仇恨阿里,不过他曾说

P:v.

阿里给我们制造了麻烦,如果我们热爱他,就会引来杀身之“:

祸,但如果我们仇恨他,在后世将遭到惩罚。”⁽¹⁾

倭马亚王朝对圣裔犯下的罪恶在阿布杜·麦里克·本·麦尔旺时代可谓罄竹难书。阿布杜·麦里克是苏福杨的后代,是一个
暴虐的君王,历史上著名的杀人不眨眼的子手哈贾吉·本·优素夫·赛吉夫就是他培养的。他曾下令用弩炮向天房开火,杀害了在天房庇护的人们,使天房燃烧起火。阿布杜拉·本·祖拜尔在天房伊布拉欣足迹旁遭到割首。这些反人类的血腥罪恶严重亵渎了天房作为安全之地的神圣性,即使在蒙昧时代,也没有人胆敢亵渎天房,甚至不敢在天房旁边宰杀牲畜,然而阿布杜·麦里
。克·本·麦尔旺却在这里屠杀无辜,血洗天房

阿布杜·麦里克·本·麦尔旺背信弃义,从不信守诺言,他
的表弟阿莫鲁·本·萨尔德·艾什德格曾寻求他的保护,他承诺一定保护他,但后来又策划阴谋将其暗杀,诗人阿布杜·拉哈曼·本·哈克姆曾咏诗谴责他的背义行径,其中一句诗歌说:“你们背信弃义,把阿莫鲁暗害致死,你们把承诺当作儿戏。”像这种无恶不作的人连作穆斯林的资格都没有,怎么有资格作穆斯林
?的哈里法呢

倭马叶王朝的君王大多是麦尔旺的后代,而且一个比一个暴虐,他们犯下的罪恶一个比一个惨不忍睹,只有欧麦尔·本·阿

。布杜·阿齐兹是一位善良、公正的君王

P: 71

。泽姆哈什里:《善良者的春天》,卷一,494页 -1

与倭马亚王朝相比,阿巴斯王朝对圣裔的迫害有过之而无不及,一个曾经历两个王朝的人诗人写了一首诗歌讽刺阿巴斯王朝说:“愿麦尔旺家族的暴政长存!愿阿巴斯家族的公正被烈火烧”!炽

阿巴斯家族的统治者更是无恶不作,阿拉维人是阿巴斯表弟」的后代,是他们的同族兄弟,但阿巴斯王朝统治者派人到处搜寻他们,在哪里发现他们,就把他们就地处死,而且下令烧毁他们的房屋,把他们赶尽杀绝。穆特瓦克里时代的一位诗人不顾生命危险,咏诗声讨阿巴斯王朝的滔天罪行,其中一首诗歌说,以安拉起誓

,如果说倭玛叶王朝杀害了先知的后代,圣裔的堂兄弟们更是残酷,连圣裔们的陵墓都不放过,有的人深感遗憾

。因为没有参与对圣裔的杀戮。如果把圣裔的宽厚和仁慈与倭马叶王朝和阿巴斯王朝的暴虐进行对比,就可以从中得知什叶派在这两王朝期间得到发展的原因。因了

什叶——伊斯兰教的复兴者.۲

有些人认为,什叶派是伊朗的一个运动,而非伊斯兰教的一

大派别,还有的人认为,什叶派的创始人是阿布杜拉·本·萨巴

P: ۷۲

历史证明,什叶派是“穆罕默德的伊斯兰教的复兴者”,因为。

。什叶派热爱穆圣及其后裔,并遵循他们的教导,

只有认真研究圣裔的历史,才能认识什叶派。伊玛目侯赛因殉难后,他的儿子伊玛目赛贾德在倭马亚王朝令人窒息和物欲横

流的年代,大力宣扬伊斯兰宽容、节俭的思想,培养精通伊斯兰

、教的学者,著名再传圣门弟子哈桑·巴斯拉、塔吾斯·也玛尼

伊本·希林、欧麦尔·本·欧拜德等都受他的影响,在伊斯兰教义、教法、灵智等方面有所建树。如果没有伊玛目赛贾德的努力

。伊斯兰教早已在倭马亚王朝时期名存实亡了,

继伊玛目赛贾德之后,他的儿子伊玛目巴基尔和孙子伊玛目 |

萨迪格利用改朝换代出现的真空,弘扬纯真的伊斯兰教,尤其在

伊玛目萨迪格时代,恰逢倭马亚王朝灭亡,阿巴斯王朝兴起之时

对圣裔的迫害相对减少,伊玛目萨迪格抓住这一时机,宣扬经,

圣裔代代相传的圣训和教法,建立了完善的圣训学、教义学和教

法学。在他的努力下,什叶派发展迅速,人们纷纷传播由他传述

的圣训。在这一时期,涌现了一大批被公认的圣训传述者。据艾

布·哈桑·瓦沙伊说:“在库法清真寺有四千人,他们信仰虔诚

·每个人都能背诵许多圣训,而且这些圣训都是由扎法尔·本,

”。穆罕默德(伊玛目萨迪格)传述的

无论是在倭马亚王朝还是在阿巴斯王朝时期,执政者忙于争

权夺利,在政权稳固后,又享受荣华富贵,过奢侈生活。但圣裔们自始至终站在人们的一边,他们虔诚拜主,潜心研究,传播知识,从不被虚无缥缈的物质享受所迷惑,从不参与充满诡诈、欺

骗和残暴的肮脏政治。圣裔们知识渊博,品德高尚,从不与王室同流合污,他们的高风亮节精神,吸引了众多的人们。这也是什

叶派在各个朝代得以广泛发展的重要因素

当时的穆斯林非常清楚,是伊斯兰教拯救了阿拉伯人摆脱了蒙昧时代,给他们带来了丰厚的物质和精神利益,尤其随着伊斯兰版图的扩大,波斯和罗马帝国被穆斯林打败,巨大的财富从东方和西方源源不断地流入穆斯林手中。随着物质条件和生活环境的改善,人们开始关注宗教信仰,至少要了解自己信仰的伊斯兰教关于政治、社会、家庭、教育的观点是什么?而当时的执政者自称是穆斯林的哈里法、信士的长官,但他们的所作所为与伊斯兰教格格不入,通过他们根本不可能了解真实的伊斯兰教。所以许多人们远离所谓的哈里法,追随穆圣后裔,因为他们从圣裔,那里找到了真正的伊斯兰教,找到了信仰的真谛。只有圣裔才是先知的哈里法,才是伊斯兰教的传播者,《古兰经》的诠释者

。随着圣裔影响的扩大,什叶派也得到了广泛传播

捍卫什叶派的勇士 ۞

在历史上出现了许多捍卫什叶派的勇士和诗人,其中有哈吉

·尔·本·迪·肯迪、阿莫鲁·本·哈姆格·扎伊、拉什德

赫贾里、麦赛姆·塔穆尔、阿布杜拉·本·阿菲夫等,他们为捍

卫什叶派,传播真理做出了巨大贡献,有的把生命置之度外。他

,们是为了谋求名利和地位吗?还是出于对圣裔的恐惧?都不是

。他们是为了自己的信仰,为了神圣的目的

P: ⅴ

让我们再看一下伊历一、二世纪那些追求正义的诗人,他们完全可以咏诗歌颂当权者,从而获得丰厚的物质报酬,或者谋求一官半职,过着安逸稳定的生活。但他们为了维护正义,毫无畏惧,即使随时有可能遭受当权者的威胁,甚至把宝剑架在脖子上。他们也毫不动摇,仍坚定不移地追随圣裔,捍卫真理,从诗人法尔泽德格到库梅特,从侯麦里到达尔拜勒、迪克镇尼、艾比·特玛姆、巴赫塔利、艾布·法拉斯·哈马达尼等著名诗人,每一个都吟咏诗歌赞美圣裔,用诗歌作为武器,揭露执政者的暴行,抨击异端邪说。如艾布·法拉斯·哈马达尼有一句”。诗歌说:“宗教被摧残,真理被践踏,圣裔的财产被掠夺这些诗人在令人窒息的社会环境中,不畏强势,英勇顽强地站起来,维护圣裔的尊严,他们留下了许多赞美圣裔,贬责执政者的优美诗歌。诗人达尔拜勒·赫扎伊说:“四十年来,我背着十字架,但最终没有人把我钉死在上面。”可见当时的诗人用诗歌赞美圣裔面临生命的危险。诗人达尔拜勒一生创作了许多赞美伊玛目萨迪格、伊玛目卡泽姆和伊玛目礼扎等圣裔的诗歌,同时用诗歌揭露了当时所谓的穆斯林哈里法哈伦·拉什德、马蒙、艾敏和穆尔特姆的罪恶行径。在历史和文学书籍里都可以看到他的诗歌

类似的事件很多,历史书籍中都有详细的记载,这里不再赘

述。我们的目的是给读者阐述什叶派在伊斯兰版图上的发展原因

以上所述,并非出于教派感情,而是依据史料符合逻辑的推理。

和分析,事实已经非常清楚,正如伊玛目阿里说,你可以从中获得鉴戒,也可以置之不理。

当然,读者不要错误地认为,我们否认倭马亚王朝和阿巴斯王朝为伊斯兰的发展和传播所做出的贡献,只有极端主义、蛮横无理的人才会那样做,知感安拉,我们没有极端思想,也不是蛮横无理的人,我们厌恶任何诬蔑和谩骂,我们所说的都是事实。

我们赞美所有善举,包容别人的缺点,“那是已逝去的民族他们得享受他们的行为的报酬,你们得享受你们的行为的报酬,你们对他们的行为不负责任。”⁽¹⁾如果安拉饶恕我们的罪过,那是他对我们的仁慈,如果他因我们作恶而惩罚我们,那是他的公正。

历史上发生的事件已经过去,我们没有必要也不想纠缠历史 | 但当代一些学者和作家无端攻击什叶派,甚至捏造历史,诬蔑,什叶派,因此,我们不得不拿起笔来捍卫什叶派,把历史上发生的那些令人痛心的事讲出来,把评判权交给读者自己。

总之,我们的目的是阐述谁是什叶派的创始人?谁在伊斯兰历史上播下了什叶派的种子?正如前面所说,历史证明,什叶派的创始人就是伊斯兰伟大的先知穆罕默德。

P: ۷۶

本章只涉及什叶派的基本信条,尽量避免讨论一些细节问题
但在这里,仍要强调,本书所包含的内容是什叶派的基础,至于某些个人观点,我们不在这里讨论。鉴于此,本书主要讨论五大内容,分别是

1. 信主独一; 2. 安拉使命的传播者(先知和哈里法); 3. 1

。伊斯兰教法; 4. 美德; 5. 后世复生

宗教是信仰与实践的总合,在所有宗教中,安拉特选了伊斯兰教,“安拉的宗教只是伊斯兰教。”⁽¹⁾伊斯兰与信仰是同义词共同表述一个真理。伊斯兰教建立在三大基础之上:信主独一,先知和后世,否认其中任何一项都不是穆斯林,只有信仰这三大基础的人,才是真正的穆斯林,并享有伊斯兰赋予的一切权利。他的生命和财产受到保护和尊重,

P: vv

伊斯兰教除了涵盖以上三大原则之外,还涉及另一原则,即遵循伊斯兰教规定。伊斯兰教法有五大基础:礼拜、封斋、纳天课、朝觐、奋战。因此,全美的信仰就是“内心坚信、口头招认”身体立行、

》在

古兰经》凡是提到信仰安拉、先知和后世的经文指的是伊斯兰教的三大信原则;凡是提到“行善”的经文,指的是五大教法基础。

:古兰经》说:“游牧人曾说:“我们信主了。”你说》

你们并未信主,但你们应说:我们顺从了。正信尚未进入你们的心中。如果你们服从安拉及其使者,他不会减少你们的善功一丝毫。安拉确是宽赦的,特慈的。’信士们只信仰只信仰安拉及其使者,然后绝不怀疑,且用自己的财产和生命为安拉之道而奋斗(这等人确是诚实的。”(1)。

根据以上两节经文,仅仅口头上信主,并非真正的信士,除口头招认外,还要身体立行,才算正在的信士。所以,伊斯兰教的原则有四条:信主、信圣、信复生和立行。这是所有伊斯兰教派都承认的。什叶派除了以上四大原则外,又增加了一个原则。即伊玛目

什叶派认为,伊玛目像先知一样,由安拉选拔,安拉从人类

中选拔他意欲的人为先知,并赐予显示圣迹的能力。“你的养主随意创造和选取,他们没有选择的权力。”[\(۷\)](#)同样,安拉从人

P: ۷۸

。古兰经》۴۹:۱۴-۱۵》· -۱

。古兰经》۲۸:۶۸》-۲

们中选拔他意欲的人作为伊玛目,并让先知通告给人们。伊玛目和先知的区别在于:先知接受安拉的启示,而伊玛目是先知使命的继承者,肩负着传达先知使命的重任。所以,先知是安拉的传达者,伊玛目是先知传达者的传达者。

什叶派认为,伊玛目共有十二位,每一位伊玛目在临终前都指定自己之后的伊玛目。伊玛目像先知一样,纯洁无染,终生不犯任何罪过和过错,具有无谬性,否则他们的言行不能作为教法依据,不能成为效法的楷模。如果先知和伊玛目会作恶犯罪,有谁还会相信他们所传达的是安拉的启示呢?

《古兰经》说:“我的确要使你成为世人的伊玛目。他(伊布拉欣)说:“让我的后代也成为世人的伊玛目吗?”主说:“我的诺言不包括背义的人们。”⁽¹⁾

这节经文证明了伊玛目的无谬性,经文明确指出,安拉绝不会选择背义的人即犯罪作恶的人作为世人的伊玛目。什叶派认为,伊玛目的知识和品德是当时代最优秀的,因为伊玛目的责任是引导人们走正道,陶冶人们的道德情操,“他从文盲中派遣了一位他们自己的使者,向他们宣读主的迹象,并教化他们,教授他们天经和哲理,即使以前他们陷入明显的迷误之中。”⁽²⁾很显然,一个道德败坏,愚昧无知,残缺不全的人怎么能承担引导人们的责任,怎么能教授人们知识和美德。所以,伊

。玛目应当是完美的人,他们的地位在先知之下,在世人之上

P: ۷۹

。古兰经》۲:۱۲۴》-۱

。古兰经》۶۲:۲》-۲

什叶派把承认以上五大原则的人称为特殊的信士,把只承认前四大原则而不承认第五原则即伊玛目的人称为穆斯林,或广义的信士。

承认伊玛目在安拉那里享有高尚的品级,只有在后世才能体现,在今世,所有穆斯林不分任何派别都是兄弟,都享有平等的权利。当然,在后世,穆斯林因内心虔诚的程度和善举的多少而享有不同的地位和品级。只有安拉知道,谁的品级最高,谁能得救,任何人都不能肯定自己必定得救。

什叶派与其他派别的唯一区别在于承认十二位伊玛目,因此什叶派也被称为伊玛目派。当然,什叶派中还有其他一些小支派,如宰德派、伊斯玛仪派、瓦基菲派、法特希派等,他们虽然都被称作什叶派,但他们并不承认十二位伊玛目。此外,还有一些支派已脱离了伊斯兰教,如赫塔比耶派等。总之,以什叶命名的派别多达上百个,其中大多数派别早已消失,只能在历史书籍中找到他们的踪迹。

今天的什叶派,通常指十二位伊玛目派,亦称伊玛目派,是

继逊尼派之后,伊斯兰教中的第二大教派

,必须指出的一点是,承认十二伊玛目不是什叶派杜撰的

尼派著名的各大圣训集,如《布哈拉圣训集》中有圣训记载,穆

圣之后,有十二位哈里发继承者。相关的圣训如下

穆圣说：“穆斯林的情况不会得到好转，直到他们经历十二位哈里发。”传述者说：“穆圣说完此话，又悄悄地说了一些什么，我

没有听清楚,就问我的父亲,穆圣说了些什么?他说:“穆圣说

(所有哈里发均出自古莱氏。”⁽¹⁾,

.۲

(穆圣说:“只要有十二个人在穆斯林中间,他们都将平安无事。”⁽²⁾

.۳

。穆圣说:“只要有十二位哈里法的统治,伊斯兰教就一定强大

在这里,我们暂且不论十二位伊玛目是谁,也不想引经据典

论证十二位伊玛目,相关内容的书籍多达上千种,有意者可以阅

读和研究这些书籍。但十二位伊玛目的确在圣训经中有记载,所

以,什叶派承认伊玛目有十二位是有圣训根据的。当然,在逊尼

派圣训经典中,也有圣训说,在穆圣之后,将出现三十位哈里发

。此后,将进入暴虐的王朝时代,

该书主要阐述什叶派学者一致认同的信仰、教义,以及一些

重要教法,以便其他教派的穆斯林兄弟知道我们究竟说什么?信

什么?当然,由于篇幅有限,只能做简单介绍,书中所涉及的内

容都有专著论述

总之,本书内容主要围绕信仰和立行两个方面,向读者阐述

理智和身体应尽的义务,所以,本书分为两部分,一部分阐述理

P: ۸۱

。布哈拉圣训集》卷八,第۱۳۷页。《穆斯林圣训集》也有类似的圣训传述》-۱

智的义务,即信仰原则,包括认主独一、先知、伊玛目、安拉的公正、复生;另一部分阐述身体的义务,即教法规定

认主独一

什叶派认为,凡是有理智的人都应通过学习和研究认识创造自己的主宰,信仰安拉的独一,不举伴安拉,并坚信安拉是创造者、供给者,是他创造了生与死,有与无。万物的存在,其真正的影响者是安拉。谁认为除安拉之外,仍有神灵主宰万物,创造生死,谁就是卡费尔,是以物配主者,脱离了伊斯兰教

什叶派认为,一切崇拜和顺服唯属安拉,谁崇拜安拉的同时又崇拜其他人或神灵,或舍安拉而崇拜其他物,即使崇拜安拉,之外的任何物是为了接近安拉,都是卡费尔

除安拉之外,不得崇拜任何物,不得举伴安拉,除安拉之外不得顺服任何人。根据安拉的规定,服从先知和伊玛目属于顺服安拉,但不能崇拜先知和伊玛目,不能认为,崇拜他们等于崇拜安拉,因为这是恶魔的欺骗,易布劣斯蛊惑

当然,沾先知和伊玛目的吉,因他们的尊贵和在安拉那里的高尚地位而以他们为接近安拉的媒介、在他们的陵墓旁为安拉而赞颂他们等是允许的,不属于崇拜他们,而是属于崇拜安拉。崇拜他们和为安拉而在他们的陵墓旁赞颂他们是有区别,不能混为一谈。《古兰经》说:“有些寺院,真主允许建立之,并允许在

其中颂扬他的真名。在那里朝夕赞颂真主超绝万物的。”(۲۴

(۳۶

P:۸۲

这是什叶派关于信主的基本教义。在认主独一方面,什叶派是非常严谨的,什叶派坚定信仰安拉的独一无二,坚信宇宙间唯有安拉是主宰,唯有安拉应受崇拜,绝不接受任何与安拉的独一无二相情的思想。当然,关于信主独一无二还有更深入的研究,信主独一无二分为许多等级,如安拉本体的独一无二、安拉德性的独一无二、安拉行为的独一无二等等,关于这方面的论述有专著,在此不再赘述。

先知

什叶派认为,《古兰经》中指定的所有先知都是安拉的使者是安拉尊贵的仆人,安拉派遣他们,号召人们信仰安拉,皈依,正教。穆罕默德是封印万圣的先知,是一切使者的领袖,他受安拉保护,绝不犯任何错误,从幼年一直到归真,从未犯过罪,从未做过安拉不喜悦的事。安拉让先知穆罕默德的登霄,让他的身体一夜之间从麦加禁寺到耶路撒冷远寺,然后从那里登至阿尔什库尔希之上,安拉为他揭开了所有幔帐,让他目睹了宇宙奥秘,与安拉“相距两个弓的长度或更近”。

穆斯林手中的《古兰经》是安拉降示给先知的天启,是穆圣的奇迹,《古兰经》向人类挑战,如果怀疑其天启的真实性,就作出类似的一章或数节。《古兰经》为人类阐明教律,分辨合法与非法。《古兰经》完美无瑕,自始至终保持天启原本,不会随

》时间的流失而被篡改或增减。无论任何派别的穆斯林,谁认为
古兰经》存在缺陷,或被篡改,谁确已犯了极大的错误。安拉已

明确强调,他将保护《古兰经》。“我确已降示教诲,我确是教海的保护者。”⁽¹⁾任何圣训传述,只要有悖于《古兰经》原文。要么意解,要把他仍在墙上

什叶派认为,继先知穆罕默德之后,谁妄称自己是先知,妄称得到安拉的启示,或拥有自己的天经,谁是卡费尔,应将他处。死

伊玛目

我们在前面已经说过,伊玛目唯什叶派独有,是什叶派区别于其他穆斯林派别的根本所在,除此之外的分歧,都是细枝末节

。就像逊尼派四大伊玛目的分歧主要体现在教法演绎,什叶派所说的伊玛目,由安拉指定,安拉凭借对仆人的彻知 | 选择最有知识、最虔诚的人为先知之后的伊玛目,正如他选拔,。先知一样

什叶派认为,安拉命令先知穆罕默德钦定阿里为他之后的伊玛目,并通告世人。穆圣知道,人们将难于接受他钦定阿里为他之后的伊玛目,人们将把钦定解释为喜爱,意思是穆圣要求人们喜爱他的堂弟、女婿。无论是穆圣时期的人们,还是现在的人们信仰的坚定程度不一样,对穆圣的无谬和无私的认识不同,但,安拉不会因此而放弃指定伊玛目。所以,安拉启示穆圣说:“使者啊!你当传达你的主所降示你的全部经典。如果你不这样做

那么,你就是没有传达他的使命。”(1)据历史记载,穆圣率领穆

斯林完成辞朝,返回麦加,路过阿迪尔·胡姆,此时,安拉降下
了此节经文,穆圣下令让所有朝觐者就地休息,并向人们宣布

:“对于信士,难道我比他们更应受亲爱吗?”众人齐声答道“
主啊!是的。”穆圣接着说:“我是谁的领袖,阿里就是谁的“

(领袖。”(2)

此后,穆圣在很多场合或明显,或暗示,或通过指点,或通

。过明文确定阿里为伊玛目,以便完成他的使命

穆子去世后,一些穆斯林学者对明文钦定阿里为伊玛目做出
解释说,穆圣的做法是为了维护伊斯兰的利益,历史上发生的任

。何事件,都有其必然性

起初,阿里和一些著名圣门弟子拒绝向(艾布·拜克尔)宣

誓效忠,但伊玛目阿里看到,如果不赞同艾布·拜克尔为哈里法

将对伊斯兰教带来巨大的打击,甚至有可能使刚刚诞生的伊斯
兰教的根基受到动摇。而对伊玛目阿里来说,没有任何事比维护

伊斯兰教的尊严更重要。所以,他为了维护伊斯兰教,宁愿奉献

P: ۸۵

。古兰经》۵:۶۷》-۱

这一事件,史称“阿迪尔”事件,阿迪尔是在麦加与麦地那之间的一个池塘,穆圣辞朝-۲
后,率领大众返回麦地那,经过此地,安拉降示经文,暗示他确立阿里为他之后的伊玛目。

于是,穆圣叫大家就地休息,宣布了阿里为他之后的伊玛目和哈里法。相关圣训传述很

。多,参见《伊本·玛杰圣训集》卷一,116页、121页;《提尔米兹圣训集》卷五,3763页

自己的一切,即使是自己应该拥有的哈里法地位。人们永远不会忘记伊玛目阿里为传播和维护伊斯兰做出的巨大贡献,以及他那视死如归的崇高精神。此外,伊玛目阿里看到,哈里法也在不遗余力地维护和传播伊斯兰教,这也是伊玛目阿里对哈里发的期望,所以他最终接受艾布·拜克尔为哈里发的合法性,并向他宣誓,效忠,竭力地支持他

尽管阿里把穆斯林的领导权让给其他人,但他作为穆圣之后的伊玛目和哈里发的地位仍然存在,不可动摇。所以,他一直支持在他之前的三位哈里发,但面对穆阿维叶争权夺利的行径,伊玛目阿里不再保持沉默。他知道,如果与穆阿维叶妥协,接受他为穆斯林的领袖,将给伊斯兰世界带来巨大的损失,甚至将直接危害伊斯兰教的传播,所以,阿里只能采取斗争的方式,阻止穆

[阿维叶登上伊斯兰国家的权力宝座。](#)

什叶派认为,我们追随伊玛目阿里,阿里与谁讲和,我们与谁讲和,阿里与谁战争,我们与谁战争。我们热爱阿里的朋友仇恨阿里的敌人,我们遵循穆圣的教导:“主啊!求你佑助阿里的朋友,消灭阿里的敌人。”我们热爱阿里和他的后裔,事实上是热爱穆圣,遵循穆圣的教导

P: ۸۶

了争夺统治地位,或获取物质利益而斗争,而是为了维护你的宗教,改善人们的状况而斗争,以便弱者的权利得到保护,你的法律得到执行。《辞章之道注释》,穆罕默德·阿布
(。杜,卷二,第18页

穆圣钦定阿里为他之后的哈里发,阿里留下遗嘱,任命他的长子哈桑为伊玛目,哈桑又指定他的弟弟侯赛因为他之后的伊玛目继承人。

许多学者撰写专著,论证了穆圣指定阿里为哈里发和伊玛目道统,以下是伊斯兰初期至伊历四世纪伊斯兰学者在此领域的专著:

。遗嘱》,希沙姆·本·哈克姆著》.1

。遗嘱》,侯赛因·本·萨尔德著》.2

。遗嘱》,哈克姆·本·米斯基著》

。遗嘱》,阿里·本·穆甘叶尔著》.3

。遗嘱》,阿里·本·侯赛因·本·法泽尔著》

。遗嘱》,穆罕默德·本·阿里·本·法泽尔著》.14

.5

。遗嘱》,伊布拉欣·本·穆罕默德·萨尔德·本·希拉勒著》

.18

。遗嘱》,艾哈麦德·本·穆罕默德·本·哈立德·拜尔基著》

.9

。遗嘱》,历史学家阿布杜·阿齐兹·本·叶哈雅·朱鲁迪著》

以上大多为伊历一、二世纪的著作。伊历三世纪的主要著作

:有

。遗嘱》，阿里·本·里阿布著》.10 |

。遗嘱》，叶哈雅·本·穆斯特法德著》.11

。遗嘱》，穆罕默德·本·艾哈麦德·萨布尼著》.12

P: 87

。遗嘱》，穆罕默德·本·哈桑·本·法鲁赫著》.13

.14

·遗嘱》，历史学家阿里本·侯赛因》

麦斯欧迪著,他还是著名

。历史著作《黄金草原》的作者

。遗嘱》，穆罕默德·本·哈桑·图斯著》.15

。遗嘱》，穆罕默德·本·阿里·沙勒麦阿尼著》.16

。遗嘱》，穆萨·本·哈桑·本·阿米尔著》.17

。伊历四世纪以后,关于伊玛目道统的著作数不胜数

麦斯尔迪在其著《确定穆圣遗嘱》中书中说,几乎每位先知都有十二位遗嘱人,他还在书中提到了历代先知遗嘱人的姓名及

生平。在“穆圣指定十二位伊玛目”一章中,作者进行了详细的

。论述。该书在伊朗出版,但出版质量不理想

以上是什叶派学者关于伊玛目道统的专著,所有著作都引经据典,论述了伊玛目道统的合法性。在这里,我们不想论证什叶

派伊玛目道统的合法性,只叙述什叶派教义和法理,其目的是让

更多的人了解什叶派究竟信仰什么?有些什么观点?从而消除对

。什叶派的误解和诽谤

正如前面所说,什叶派伊玛目学说并不是无中生有的,并非

没有经训的证据,所以,对什叶派的所有指控,都是毫无根据的

其他伊斯兰教派,甚至非穆斯林对什叶派攻击最多的是马赫迪问题,他们认为,马赫迪隐遁,并在世界末日复临于世的思想是毫无根据的无稽之谈,他们把这一问题作为攻击什叶派的武器

P: ۸۸

但是如果抛开一切偏见,认真研究他们对什叶派的攻击,不难。

发现,只有两点值得讨论。第一点是伊玛目马赫迪的生命,即他隐遁后如何活在世间数千年时间,这一点违背了常理和自然规律

如果是一个非穆斯林提出这一质疑是可以理解的,但如果是穆斯林提出这样的问题的确是令人惊奇的,难道他忘记了努哈圣

人曾活了近一千年,《古兰经》第二十九章14节经文说,努哈圣人仅仅宣扬安拉的使命就长达950年,他的年龄至少有1600岁

。有的学者甚至认为,努哈圣人活了3000年

在逊尼派的圣训经中,除努哈圣人之外,还有一些贤哲如赫

泽尔现在仍然活在世上。著名逊尼派圣训学家脑威说:“关于赫

泽尔的年龄,以及他是否先知,学者们存在不同的观点,大多数

学者认为,赫泽尔不是先知,只是一位哲人,他至今仍然活在世

上,与人们生活在一起,但没有人能认识他。在菲苏中,有许多

关于赫泽尔的传说,许多苏菲长老都曾见过他,与他进行过对话

从他那里获得玄妙的知识。谢赫艾布·阿莫鲁·本·萨拉赫认,

为,赫泽尔仍然活着,大多数学者和普遍的人们都是这样认为的

(只有很少一部分圣训学者否认他的存在。”⁽¹⁾,

泽姆赫沙里说:“穆斯林一致认为,有四大先知至今还活在

世上,他们是:伊德里斯、尔萨,他俩生活在天上;伊勒雅斯和

(赫泽尔,他俩生活在大地上,赫泽尔诞生于伊布拉欣圣人时代。)

此外,在每个时代都有一些超过一百岁的长寿老人,有的甚至活到160多岁。从科学和理性的角度来说,一个人活数百岁甚至数千岁是有可能的,是一种超自然现象,许多先知和哲人都有超自然能力,这是无可否认的事实。因此,伊玛目马赫迪隐遁后,仍然活在世上,是属超自然现象,而非奇怪的、不能实现的事。

有西方哲学家也认为,从科学的角度来说,一个人永远活着并非不可能。他们还列举许多证据证明这一理论。甚至一位西方学者说:“如果阿里不是被伊本·穆尔杰姆杀害,他也许能永远活在世上,因为他保持了完美的内外生命体系。”人的生命可以不断延续是有科学证据的,在这里不再赘述,有意者可以阅读相关书籍。

关于伊玛目马赫迪,反对者提出的第二个问题是,伊玛目马赫迪已经隐遁,既然他不在我们中间,他的存在有何用呢?他的存在与不存在有什么区别呢?在这里,我们要问一问提出这一问题的人,难道你们知道宇宙间象世和理世的所有秘密了吗?我们认为,宇宙间有许多秘密不为人知,难于被科学和理智揭示,其中就包含伊玛目马赫迪隐遁的原因和机密。即使是在教法方面

清廉者的春天》,泽姆赫沙里著,卷一,第397节;《尊名与词句精选》,脑威著,卷一,第177》-1
。页

仍有一些教法规定的原因尚未知晓,如没有人能解释清楚朝觐亲

吻黑石为穆斯特哈布(可嘉)的原因和哲理,天房的黑石仅仅是一

块石头而已,亲吻与不亲吻不会产生任何利弊,但为什么要规

定朝觐者亲吻它为可嘉呢?再如每天五番拜功,有的是两拜,有

的是三拜,有的是四拜,这样的规定有何哲理呢?总之还有许许

,多多类似的规定,我们并不知道其中的奥秘,只有安拉知道

我们绝不否定。《古兰经》中明确指出,宇宙间有一些秘密唯独

安拉知道,比如世界末日、复生日何时来临?即使是先知和天使

。也不能从中窥见丝毫

所以,伊玛目马赫迪隐遁的哲理只有安拉知道,正如念诵安

拉尊名的贵重,盖德尔夜贵重,以及应答祈求的时辰等,都隐含

着许多哲理,但我们并不完全知晓。马赫迪隐遁也是如此,属于

安拉的机密,我们不能因不知道其中的哲理就说这事是不可能的

是没有意义的。伊玛目马赫迪隐遁与宗教、科学和理智并不存,

在矛盾,真正值得讨论的问题,是伊玛目马赫迪在出生后隐遁是

否属于事实?关于这一问题有许多圣训证明,伊玛目马赫迪出生

后隐遁的确属于事实。所以,我们的责任是寻找经训和历史证据

,证伊玛目马赫迪隐遁的事实,而不是探究隐遁的秘密和哲理

因为,有许多事我们只能证明其存在,但并不知道其中包含的哲

。理

,我们多次说过,由于篇幅有限,本书只介绍什叶派的信仰
不涉及论证,当然,在必要的时候,也会列举一些简单证据,证
明其真实性,如果有人希望深入研究,可以查阅相关专著。比如

P: 91

伊玛目马赫迪将在世界末日复临于世,消灭所有压迫,统一世界宗教,让世界充满公正与和平。关于这方面的圣训和理性推理很多,有专门的论述,在这里不再赘述

我们虽然不能全面知道伊玛目马赫迪隐遁的哲理,但一些什叶派学者关于这方面的著述多少能回答提出的相关疑问,不过我们仍要强调,证明伊玛目马赫迪隐遁的一系列证据都不是断然的也不可能全面揭示他隐遁的哲理,尤其是人类的语言有许多局

。限性,在很多情况下,用语言很难描述自己的理解和认识最后要说明的一点是,当我们有充分和确凿的证据证明每个

“时代都必须有伊玛目,必须有安拉的

霍杰特”(引导人们的证

据),替先知传达安拉的宗教,这是安拉对人类的仁慈,那么

。就没有必要寻找伊玛目存在的哲理和秘密

关于每个时代都必须有伊玛目的证据本书只作简单介绍,若

。有人想详细研究,可以查阅相关的书籍

安拉的公正

安拉的公证指安拉绝不亏枉任何人,绝不做强全理智认为丑陋的事。安拉的公正不是一个独立的教条,而是属于安拉的一大德性。安拉是必然存在者,具有所有完美的德性,公正是他的完美德性之一,因此,安拉的公正属于信主独一研究的范畴,之所

以在这里单独提出来作为一个信条讨论,是因为艾什阿里派反对
公正派”,即穆尔太齐尔和什叶派,他们否定理性的善与恶“
认为,一切善之所以为善是因为教律规定它为善,一切恶之所以

为恶是因为教律规定它为恶。根据他们的观点,假设安拉让一个顺主者永居火狱,让逆主者永居乐园,这一行为也不是丑的,因为“他自己的行为不受审讯,而他们都要受审讯的。”⁽¹⁾甚至他们认为,造物主的必然存在、穆圣的圣都是通过传述和教法证明,而非通过理性论证,这必然会导致循环论。

“公正派”认为,理智能够独立判断事物的善与恶、好与丑“教法判断只能起确定和引导的作用。人的理智完全可以不依赖,教法判断,确定某些行为是好的,某些行为是坏的。因此,人的理智推论:由于安拉是明哲的,绝不会发出任何丑陋的行为,因为丑陋与明哲是不相容的,因此,安拉绝不会惩罚顺从者,因为。惩罚顺从者属于丑陋的行为,不适合于安拉的明哲,正因为此,什叶派把公正作为安拉的一个德性单独讨论,并列为一大信条,主要是针对艾什阿里派否认理性能独立判断事物的好与丑。当然,艾什阿里派没有否认安拉的公正,只不过他们认为,凡是来自安拉的都是公正的,都是好的,即便假设安拉惩罚顺主的人也是公正的。他们否认穆尔太齐尔和伊玛目派关于理智对好与坏的判断。他们认为,理智没有职责判断来自安拉的行

为是好还是坏。⁽²⁾

艾什阿里派认为,如果承认理性具有判断事物好坏的能力,实际上是对安拉的行为进行判别,而《古兰经》明确指出,安拉的行为不受审讯,人们的行为才会受到审讯。其实,这是对“理性判断事物好坏”原则的误解。我们并没有说,理性对安拉的行为进行审讯,而是说,理性作为安拉赋予人类的特恩,具有独立判断的能力,即使安拉不降示天经,理性也能够判断偷盗、杀人是罪恶,助人、行善、施舍属于善举。所以,当理性判断“安拉绝不会惩罚顺主者,绝不会让逆主者进入乐园”时,并不意味着理性对安拉的行为进行审讯,更不是给安拉规定赏善罚恶的义务。

公正派根据理性权威判断好与坏这一原则论证了许多教义理论,如仁慈论、感恩论、圣迹论等,并根据这一原则提出了自己的前定观,从而解决了许多重要问题。比如,关于前定,艾什阿里派主张宿命论,即使没有明确宣称宿命论,但其主张必然导致宿命。而穆尔太齐尔主张意志自由论,强调人的所有行为都出自其意志,人对自己的行为具有选择的自由。我们认为,人具有行为选择的能力,但这一能力是安拉赋予的。人的行为选择能力就像其本身存在一样,来自安拉,也就是说,安拉创造了人,赋予人选择行为的能力。从整体上说,行为选择能力来自安拉的创造,但就个体而言,选择什么样的行为则来自人的意志。因此,安拉绝不会强迫某人去做或放弃某事。人在做与放弃之间是自由的、独立的,他可以选择做,同时也可以选择放弃。因此,当人做坏事时,理性判断,应受惩罚,当做好事时,理性判断,应受到赞扬和奖赏。否则,如果人没选择的自由,所有行为都是被迫的,惩罚和奖励就没有实际意义,派遣先知、降示天经、警告与许,约就没有任何意义。

关于这方面的研究,在这里不再赘述,《宗教与伊斯兰》第一卷有专门的论述。在这里提出来讨论,是因为安拉的公正是伊
。玛目派的一大信条

后世

什叶派和其他穆斯林派别一样,坚信安拉将在后世复活所有人类,进行审判和清算,并赏善罚恶。人在后世复生是肉体 and 灵魂同时复活,当熟人相见时,大家都互相认识,都知道对方是谁
关于后世复生没有必要知道复生的具体情况,比如复生是指人类消失后,再从“无”中复活,还是把已存在的人从一种状态
。改变为另一种状态,或者是其他情况

我们坚信《古兰经》和圣训提到的乐园、火狱,以及中介世界的快乐与痛苦、天平、天桥、高地等都是真实的,坚信《古兰经》关于后世所阐明的一切,坚信每个人的行为都将受到清算

行善者,将得善报,作恶者,将遭受惩罚,“行一个小蚂蚁重的善事者,将见其善报;作一个小蚂蚁重的恶事者,将见其恶报。”^[1]

以上论述都是与信仰有关的问题,理智和心灵有责任认识这些问题。接下来,要论述信仰与实践,换言之,论述心灵与身体
。的义务,即身体对内心信仰的实践

P: 95

什叶派认为,安拉为每一件事都制定了相应的教律,甚至一个人抓伤另一个人,都有相应的抵偿。伊斯兰教法规定解决了人类社会直到世界末日的所有需求,社会中出现的任何问题,都可。以从伊斯兰教法中找到解决的答案

安拉把所有教法启示给封印万圣的先知穆罕默德(求安拉赐福他和他的后裔),穆圣根据发生的事件和遇到的情况把安拉的启示阐释给圣门弟子,圣门再传播给其他穆斯林,“以便你们作证世人,而使者作证你们。”(a)

穆圣在世时,由于各种原因,仍有一些教法尚未阐释,或者因为相应的事件没有发生,或者因为当时不适宜阐释。总之,教法需要根据需要逐渐阐释,有些教法在时机未到时做出阐释或许会适得其反,产生相反的效果。所以,穆圣把这一重任交给了他的遗嘱人,让各个时代的遗嘱人根据时代需求,阐释不同的教法有的教法,穆圣提出总纲,细则由他的遗嘱人阐释,有的教法。

。穆圣并未提出原理,而留给他的遗嘱人根据需要进行阐释,至于穆圣在世时所说的圣训,圣门弟子因理解能力的不同而产生不同的理解和认识,“真主从云中降下雨水,一切沟壑就

。古兰经》۲:۱۴۳》-۱

”。尽量流行。”⁽¹⁾正如诗人说：“每个人根据自己的理解能力从中受益

有的圣门弟子在某一场合听到一则教法,而另一个圣门弟子在同样的场合却听到了截然不同的教法。如果某一教法由两个或

更多的圣门弟子从穆圣那里传来,但每个的传述却截然不同,那

么,其中肯定有原因,或者有的圣门弟子忽视了某个原因,或者

有的圣门弟子关注到那个原因,但在传述圣训时,忽略了传述原

。因,从而导致圣训字面出现抵触,而事实并不矛盾

处理类似的情况,即使与穆圣朝夕相伴的圣门弟子,也需要

的,综合研究,寻找当时的证据和背景。因为,有些圣训,穆

圣的要义不在字面,而在含义,这就需要研究当时的连带依据和

背景。圣训在人们中间代代相述,但相关的依据和背景没有传述

因此,教法学家在阐释某一教法时,不仅要有经训证据,而且。

。”要研究与经训相关的背景。这被称为“教法演绎

并不是每个圣门弟子都有演绎教法的能力,事实上没有那个

必要。圣门弟子在传述一段圣训时,有时是他亲耳听到的,有时

”是从别人那里听到的。如果仅传述圣训,则称为“圣训传述者

如果根据圣训和其他相关证据做出一项教法判决,并阐释给人,

们,被称为“穆吉特希德”(教法演绎家),遵循演绎的教法的人

被称为“追随者”。这一情形在穆圣时期已经存在,那些理解

能力强的圣门弟子不仅把自己从穆圣那里听到的圣训传述给人们

。古兰经》۱۳:۱۷》· -۱

而且根据圣训的内容和当时的情况,为人们解答各种教法问题,
。甚至演绎教法,

综上所述,教法演绎的大门在穆圣时期对圣门弟子是敞开的
在穆圣和圣门弟子之后的时代更应该敞开。在穆圣时期,教法,
演绎非常容易,因为当时教法证据充足,若有疑问,可以直接询问
穆圣。继穆圣之后,人们开始出现意见分歧,许多非阿拉伯人
加入伊斯兰教,阿拉伯语言出现了变化,对阿拉伯语的理解出现
了困难。与此同时,圣训传述汗牛充栋,真伪混淆,难于分辨
。还有一些居心叵测者,假借穆圣之名,捏造伪圣训,混淆视听
在这一时期,教法演绎十分困难,确定一项正确的教法需要付出
艰辛的努力,阅读大量资料,综合大量圣训,需要明锐的眼光辨
别圣训的真伪,选择正确的,放弃伪造的。随着时间的推移,伊
斯兰教得到广泛传播,学者与圣训传述者逐渐增多,教法演绎更
加困难。但无论如何,教法演绎大门在穆圣时代敞开,直到现在
仍然敞开,对于善于思考的人来说,教法演绎大门常开是必然的
。是不可怀疑的,

人分两类,一类是知者,一类是无知者,根据人的天性和理
性判断,当人们不知道时,往往会寻问知道的人。有鉴于此,在
教法方面,分为两种人,一种是穆吉特希德(教法演绎家),另
一种追随者。穆吉特希德根据教法原理演绎教法,普通人遵循他

穆斯林一致认为,伊斯兰教法有四大渊源:天经、圣训、理智和众议。无论是什叶派还是其他派别对此没有任何异议

但在以下几点,什叶派与其他派别存在分歧

一、什叶派不使用类比。根据什叶派可靠圣训,“教法一旦使用类比,宗教基础将被毁灭。”在教法方面使用类比存在的严重弊端有专门的阐述,在此不赘述

二、什叶派认为,只有经过伊玛目的传述的圣训才具有可靠性,比如伊玛目萨迪格传自其父巴基尔再传自其父宰努·阿比迪再传自其父侯赛因再传自其父阿里再传自穆圣。只有类似的圣训才是正确的、可靠的。至于类似艾布·胡莱勒传述、萨麦勒,本·占德布传述、麦尔旺·本·哈克姆传述、阿莫兰·本·罕塔哈里吉传述、阿慕尔·本·阿绥传述的圣训,其价值在什叶派里不及蚊虫的翅膀。因为这些传述者的品性是众所周知的,有许多逊尼派学者专门著书揭露这些传述者的不良品德

三、什叶派认为,教法演绎之门永远敞开,而逊尼派则关闭了教法演绎的大门,不允许任何学者从事教法演绎。至于在哪个年代,以什么理由,用什么方法关闭教法演绎大门,不得而知也没有任何逊尼派学者关于这一问题做出令人信服的解释,他们有责任说明,为何要关闭教法演绎的大门

除以上三点外,在教法演绎方面,什叶派与其他派别没有任何原则性的分歧,即使存在分歧,也只不过是枝节问题。什叶派或逊尼派内部也经常会因一些教法细则问题产生分歧,这是很正

。常的

,什叶派认为,穆吉特希德指的是通过研究大量的教法证据
获得知识能力,能够凭借这一能力根据教法证据演绎教法。穆吉

P: 99

特希德可以遵循自己演绎的教法,但仅此一点,他演绎的教法不

足为别人效法和遵循。若要成为“麦哲尔”(教法渊源),让人

们遵循其演绎的教法,除了以上条件外,还必须具备其他一些条

件,其中最重要的条件是公正。公正的意思是:具有履行义务

抑制作恶的能力,比如具有勇敢能力的人,在战场上绝不会畏惧

敌人。同样的道理,具有公正品德的人,必定会畏惧安拉,遵循

。安拉的命令,远离一切罪恶。每个人或多或少都具有这一品德

这一品德具有许多品级,最高一品是“无谬”,即无论在任何时

候,任何地方都不会做出违抗安拉的事,这一品级只有先知和伊

。玛目才具有

当然,断然的教法是不需要演绎的,也不需要追随某位教法

学家,比如礼拜、封斋等,是每个穆斯林应当完成的天命,无须

演绎。此外,在信仰原则方面无须演绎,也不能追随和效仿,比

如信仰独一的安拉,信仰先知和后世等,每个人都必须通过自己

。的理智推理、求证,坚定不移地信仰,不得追随他人盲目信仰

至于教法,则可以演绎,也允许追随和效法,即有能力演绎

的人,可以演绎教法,没有能力演绎的人可以追随教法学家,遵

。循他所演绎的教法

:伊斯兰教法分为两类

一、伊巴德(功修)。指人与安拉之间的关系,人对安拉应

当完成的义务。功修的正确性取决于其目的是为了接近安拉。此

类功修分两类:自身方面的,如礼拜、封斋、朝觐;钱财方面的

。如天课、五一课、赎金等,

P: ۱۰۰

二、交往。即人与人之间的交往中应当履行的职责,分三类;双方关系,如买卖、婚姻等;单方面的,如离婚、释放奴隶等。与自身相关的,如衣食住行等。因此,教法内容包括四点:伊巴德(功修)、交往、契约。教规伊巴德的基础有六条,其中两条为身体立行,即礼拜和封斋两项为财产,即天课和五一课;两项既包含了身体立行,也包含了钱财,即朝觐与圣战。“你们当借你们的财产和生命为真主而奋斗。”[\(1\)](#)

P: 1.1

。古兰经》9:41》。 -1

一、礼拜

,什叶派和其他派别一样,都认为,礼拜是伊斯兰教的支柱是仆人与安拉联系的途径,是接近安拉的阶梯。谁放弃拜功,谁就断绝了与安拉的联系。因此,圣裔传述的圣训说:“穆斯林与

”。悖逆安拉者之间的区别,是丢去一番或两番主命拜

总之,根据伊斯兰教法规定,拜功是所有功修中最重要的功修,没有任何功修能与拜功相提并论。什叶派认为,放弃拜功为大罪,放弃拜功的人不受伊斯兰保护,不能信任他,可以背谈他

。因此,拜功在什叶派里站有重要的地位。

根据教法原则,瓦直布(当然)拜分五类:每天的主命拜功(主麻拜、两大节(开斋节、古尔邦节)拜、迹象拜、巡游拜、巡游天房完毕后所礼的拜)。此外,因许愿,或起誓,或被雇用(礼拜)而产生的拜功亦属瓦直布,但其性质不属于教法原则规定的瓦直布,而是属于个人行为产生的、必须履行的瓦直布。除此之外的拜功均为副功拜。最重要的副功拜是每天的副功拜,共

有۳۴拜,为主命拜的两倍。因此,每天的主命拜和副功拜共计۵۱

。拜

写到这里,我突然想起了一个故事,这个故事被著名学者拉

。格布·伊斯法罕尼收录在他的名著《演讲》一书中

在艾哈麦德·本·阿布杜阿齐兹时代,在伊斯法罕有一个名

叫克纳尼的什叶派人,他教授艾哈麦德·本·阿布杜阿齐兹什叶

派。有一天,艾哈麦德的母亲看见自己儿子在学习什叶派,就对

克纳尼说:“你这个坏蛋,难道你要让我儿子变成拒绝者(什叶

派)?”克纳尼对她说:“你真愚蠢,什叶派每天礼۵۱番拜,而

”!你的儿子每天一番拜都不礼,他怎么能成为什叶派呢

继每天的副功拜之后,最重要的副功拜有:斋月副功拜,共

计۱۰۰۰拜。这一主张与逊尼派一样,唯一的区别是,什叶派主张

副功拜不能由伊玛目率众聚礼,只有主命拜才能聚礼,但逊尼派

主张副功拜也可以聚礼,所以,逊尼派在斋月由伊玛目率众聚礼

。(特拉维哈”(间歇拜“

其他的主命拜,如主麻聚礼、两大节拜、迹象拜等,以及其

他的副功拜都有专门的书籍论述,什叶派学者关于这方面的书籍

多达十多万册,每一番拜都有特殊的礼法和规定,有专门的书籍

。论述,这里不再一一赘述

什叶派认为,从教法的角度来说,正确的拜功包含三大要素 |

:分别是,

P: ۱.۳

拜功的条件。拜功的条件指的是拜功之外的且与拜功有密切联系的事项,不满足这些条件,拜功就不正确。共六项:洁净

。按时、朝向天房、遮蔽羞体、举意、

至于礼拜的地点则不属于拜功的要素,而是属于必然的,就像每个人无论做任何事都离不开地方一样。但礼拜的地方首先必

。须是合法的,不能是强占的,其次叩头处应当洁净

拜功的结构。拜功由不同的结构或动作组成,分两类:主

要结构,没有它拜功不正确,共四项:念特克比尔、站立、鞠躬

叩头;次要结构,如果故意放弃,拜功不正确,分别是:读诵、

《古兰经》章节、念赞主词、打座、说色兰,更重要的是内心宁

静。至于宣礼、伊高麦是强调的嘉行,如果时间宽余,伊高麦为

。(瓦直布(当然

拜功的障碍,亦称坏拜功的事项,即在拜功中一旦出现这

些情况,拜功自行作废,须重新礼。分两类:主要的,即直接导

、(致坏拜的事项,分别是:背向天房、坏小净的事项(如放屁

导致出拜的动作;次要的,即只有故意发生才坏拜,分别有:拜

中说话、发出声音的大笑、发出声音的大哭、左右摇摆、吃和饮

洁净指的是洗大小净,都有相关的规定。没有水,或者有水

但因生病,或极度寒冷,或礼拜时间即至等不能洗大小净,可,

(以做代净;“你们可趋向洁净的地面,而摩你们的脸和手。”[\(1\)](#)

关于这节经文中的“洁净的地面”教法学家和字法学家颇有分歧

有的认为,洁净的地面是土,有的认为是地面上的一切,包括,

。沙子、石头、未烧过的矿物等,后者正确

以上这些是什叶派关于拜功的简单论述,当然,正如前面所说,关于拜功的详细论述很多,讨论的话题很长,有专门书籍论

。述

斋戒

斋戒是伊斯兰教的一大重要功修,从教法的角度来说,斋戒

可分为三种:(1)主命。又分两种:主要主命,即拉麦丹月的

斋戒,次要主命。即因其他原因造成的主命,如罚赎斋、代替祭

(牲的斋、代人封斋、许愿斋等。(2

穆斯特哈布(可嘉)。如拉贾布月(伊历7月)、沙尔邦(伊历8

(月)的斋等,此类斋很多。(3

禁止封斋。如开斋节和古尔邦节两大节日封斋、晒肉日(伊历十

。二月十一、十二、十三日)封斋都是被禁止的

)有的学者主张,阿拉法日(伊历十二月九日)、阿舒拉日

伊历一月十日,伊玛目侯赛因殉难日)封斋为“麦克鲁哈”(憎

恶)。当然,这里的憎恶不是说不封斋比封斋好,而是相对的憎

。恶,即与其他日子相比,这几天封斋得到的回赐少

,斋戒有许多条件、禁令、礼节和赞词,有专门的书籍论述

。什叶派关于这方面的书籍有上千种

P: ۱۰۵

无论如何,什叶派特别强调封拉麦丹月的斋,有许多人虽然生病,或不能承受饥渴,但也不愿意放弃斋月的斋戒。以上是拜功和斋戒的简单介绍,这两项功修属于身体的功修

天课

天课是继拜功之后最重要的一大功修,由伊玛目传来的圣训

。说,不完纳天课的人,其拜功不被承领

什叶派认为,主命天课分几种:其中牲畜有三种:骆驼、牛

羊。农作物有四种:小麦、大麦、大枣、葡萄干,以及金、银

此外,针对贸易、马,以及其他农作物,纳天课为穆斯特哈布。

。(嘉行)

以上九类主命天课有相关的条件和规定,有专门的书籍论述

什叶派的相关规定与逊尼派四大教法:哈奈菲、沙菲尔、马立,

。克和汗白里的规定是一致的

天课的用途是《古兰经》中提到的八类人群:“账款只归于贫穷者、赤贫者、管理服务者、心被团结者、无力赎身者、不能还债者、为主道工作者、途中穷困者;这是真主的定制。真主是

(全知的,是至睿的。(9:6)

开斋捐

开斋捐也属于天课的范畴,每个理智健全、有经济能力的人

都要为自己和自己赡养的子女、老人,或奴隶交纳开斋捐,开斋

捐的数量是每人一个“萨尔”(约合三公斤)大麦、小麦、大枣
。等通常吃的食物。什叶派的这一规定与逊尼派的规定是一致的

P: 1.6

什叶派认为,五一课(完纳五分之一的天课)为主命,有七类:战利品、潜水员从海底打捞上来的物品、宝藏、贸易利润与非法钱财混在一起的财产、穆斯林转卖给受保护的非穆斯林的。地产、各种营利

五一课是根据《古兰经》第八章^{٢٠}节经文规定的:“你们应当知道:你们所获得的战利品,无论是什么,都应当以五分之一归真主、使者、至亲、孤儿、赤贫、旅客,如果你们确信真主和两军交锋而真伪判分之日,我所启示我的仆人的迹象。真主对于万事确是全能的”。

什叶派认为,五一课是安拉赐予穆圣后裔的权利,因为,安拉禁止穆圣后裔收取天课

五一课的分配:五一课分成六份,三份属于安拉、使者和穆圣的近亲,在伊玛目在世的时代,这三份五一课交由伊玛目处理,在伊玛目隐遁时期,交由伊玛目的代理人,即公正的穆吉特希,、德(教法演绎学家)处理,以便在他的监督下,用于维护教法,捍卫国家、宣传宗教、赈济穷人。并不像阿鲁斯在其经注中讽刺什叶派所说的那样,在伊玛目隐遁时期,什叶派把这三份五一课“放在

,萨尔达布”。这是对什叶派的攻击和诽谤,他们诬蔑说

什叶派认为,伊玛目马赫迪是在萨麦拉的萨尔达布隐遁的,所以由伊玛目管理的五一课应放在这里。我们多次说过,这是对什叶派的误解,萨尔达布与伊玛目马赫迪的隐遁没有任何联系,什叶派穆斯林瞻仰那个地方,或在那里举行各种宗教仪式,只是因

P: 1.7

为伊玛目马赫迪和他的父亲曾经在那个地方修行,在那里朝夕崇
拜安拉。

另外三份五一课应分配给哈希米家族的穷人,因为他们不能
收取天课。

这是什叶派关于五一课的规定,其实这一规定早在穆圣时期
就已制定,但穆圣去世后,有人阻止哈希米家族收取五一课,把
五一课列为国库收入,导致哈希米家族既没有五一课,也没有天
课。或许因为这一原因,伊玛目沙菲尔在《母亲》一书第99页说

穆圣家族可以享受五一课,替代施济,因此,他们不能收取“:
天课和施济。如果有人把天课或施济品给他们,不能算作那人应
履行的义务。即使不再交纳五一课,穆圣家族也不得收取天课和
”。

逊尼派已从教法中删除了五一课,在他们的教法典籍中已找
不到关于五一课的规定,甚至沙菲尔教派的教法典籍中也找不到
了。但在什叶派的教法书籍中都有关于五一课的规定。在逊尼派

中,只有著名学者艾布·欧拜杜·卡希姆·本·色拉姆(卒于伊
历224年/839年)在其著《财产法》一书中对五一课进行了详
细的论述,阐述了五一课的来源、用途等教法规定,他的论述与
著名什叶派学者的观点一致,有兴趣者可以查阅该书303-349页

以上是什叶派关于五一课和天课的规定,都属于财产方面的

。功修。至于,财产和身体两个方面都涉及的功修是朝覲和圣战

P: ۱۰۸

朝觐是伊斯兰教的一大支柱,也是重要的功修,放弃朝觐者去世时,被迫在犹太教和基督教之间选择,放弃朝觐者相当于否定安拉,正如安拉说:“凡能旅行到天房的,人人都有为真主而朝觐天房的义务。不信道的人(无损于真主),因为真主确是无求于全世界的。”[\(1\)](#)

事实上,朝觐是一项用金钱和身体而奋斗的功修。可以说朝觐是精神圣战,圣战才是真正的朝觐,如果仔细思考,可以看出,朝觐与圣战有许多相似的地方

朝觐的条件可分为总体的和特殊两部分,总体的条件有:成年、人、理智健全、自由人。特殊的条件有:经济能力、旅费充足、道路安全、身体健康。但凡具备以上条件者,一生朝觐一次为主命,而且条件一具备必须立即完成,不得耽误、拖延

朝觐分三类

单朝:“凡能旅行到天房的,人人都有为真主而朝觐天房的义务。”[\(2\)](#)

联朝:“你们当为真主而完成大朝和小朝。”[\(3\)](#)

享受朝

“凡在小朝后享受到大朝的人,都应当献一只易得的牺牲。”[\(4\)](#)

- 。古兰经》۳:۹۷》-۱
- 。古兰经》۳:۹۷》-۲
- 。古兰经》:۱۹۶》-۳
- 。古兰经》۲:۱۹۶》-۴

每一种朝觐都有相关规定,有兴趣者可以查阅教法书籍,在

,这里不再赘述

逊尼派和什叶派关于朝觐的规定在许多地方都是相同的,分

。歧甚少

在历史上,什叶派特别重视,每年都有成千上万的什叶

派穆斯林到麦加朝觐,而他们常常会遇到一些危险,尤其有的教

派允许掠夺什叶派的钱财,准许杀害他们,造成什叶派穆斯林在

朝觐的道路中面临生命和财产的危险。但尽管如此,他们仍坚持

完成朝觐功修,为朝觐不辞辛苦,为朝觐不惜付出金钱,甚至生

命的代价,但仍有人指控什叶派企图破坏伊斯兰教,这种思想的

。确令人感到遗憾的

圣战

圣战是伊斯兰教的重要基石,是伊斯兰大厦的支柱,圣战使

伊斯兰教得到了发展和壮大,如果没有圣战,就没有伊斯兰,世

。人就得不到伊斯兰的恩惠和吉祥

圣战就是用自己的钱财和生命抵抗敌人的侵略、铲除大地上

。的不义与作恶,为真理奉献自己的一切

。什叶派认为,圣战分两类:大圣战和小圣战」

大圣战:克制内在的私欲,根除一切恶劣的秉性,消除丑陋

的德性,如愚昧、胆小、不义、欺压、傲慢、嫉妒、各等,正

”。如圣训说：“你最大的敌人莫过于在你两肋之间的私欲

P: 11.

小圣战:抵抗外来敌人的侵略,消灭一切反抗真理、破坏公

。正与和平的敌人,以及宣扬罪恶,阻止宗教的敌人

由于涤净心灵、根除恶劣的品性、消除暗藏在内心深处的恶

性十分困难和艰巨,因此,穆圣把这种功修称作大圣战。圣门弟

子一生中效仿穆圣,认真履行两圣战,把伊斯兰教推向了强大与

。光荣的顶峰

如果让我们把先辈们在遵循两大圣战方面付出的艰辛努力和

做出的卓越贡献与今天的穆斯林进行比较,我们的双眼将因惭愧

而流下泪水,我们的心将因惭愧而破碎。我难于握笔书写今日的

穆斯林状况。尽管我忧心忡忡,希望奋笔疾书,但提起笔来,却

。放不下去,不知从何落笔

劝人行善止人作恶

无论从教法角度还是理性角度,劝人行善,止人作恶都属于

重要的主命,也是伊斯兰教的一项基础,高尚的功修,顺主的善

举,属于圣战这一。劝人行善就是号召人们信仰真理,遵循正道

止人作恶就是铲除迷误和虚妄。不遵循这两大主命的民族,安;

拉让他们卑贱,使他们遭遇不幸,让他们遭受暴君的欺凌和压迫

有许多圣训和伊玛目训言从不同的角度强调了劝善止恶的重

要性,并对放弃这项主命将遭遇的灾难和危害发出强烈警告,其

警告的口吻让人听了不寒而栗。我们今天的不幸与悲哀,都是因

为没有认真遵循劝善止恶这一主命。我们现在已亲眼目睹了穆圣

。警告的结果,不再需要罗列证据证明劝善止恶的重要性了

悲哀啊!如果仅仅没有遵循劝善止恶,我们的状况也不会变得如此糟糕。令人痛心疾首的是,许多人本末倒置,把罪恶当作善行,把善行当作罪恶,劝人行善的人劝别人行善,自己不行善止人作恶的人阻止别人作恶,而自己为之。“灾害因众人所犯的罪恶而显现于大陆和海洋。”[\(1\)](#)祈求安拉责劝人行善而弃善

者,止人作恶而为恶者

伊斯兰教是完美的宗教,伊斯兰教的法律完美而全面,包含了政治、宗教、法律等方方面面,伊斯兰教是先进的宗教,它保

障了人类在各领域的发展

虽然安拉为人们制定了法律,设立了法度,规定了命令和禁止,但仅仅有立法者是不够的,还需要执法者,没有执行法,所有法律只是一纸空文。安拉把执法权交给了全体穆斯林,把对人行善,止人作恶作为每个穆斯林的义不容辞的义务,以便每个穆

斯林都是“执法者”。正如圣训说:“你们都是牧羊人,你们每人都要对自己的羊群负责。”当然,要让每个人都去完成劝善止

恶,或许非常困难,总会有一些人违背法律,作恶犯罪。鉴于此

为了更好地执行善止恶这一重要主命,伊斯兰教指定了“主,

事人”,即伊玛目,由他或他委派的人负责大众的事务,执行法

律,惩处作恶者,维护穆斯林的独立与团结,捍卫伊斯兰国家的疆土。

总之,劝人行善,止人作恶给穆斯林社会带来的利益数不胜数,难于一言以蔽之。但在这里要强调的一点是,有哪个宗教像伊斯兰教那样重视劝善止恶呢?有哪一个哲学流派强调人人要互相监督,互相勉励呢?强调每个人都要遵循三大义务:学习知识?并遵循;把自己知道的教授给别人;鼓励别人学习和遵循呢?伊斯兰教的确是伟大的宗教,但令人遗憾的是,穆斯林拥有如此完美、伟大的宗教,却变成今天如此落后的状况。无能唯力。只凭安拉的佑助,

以上是什叶派重要的宗教功修,这里只作简单介绍,有兴趣深入了解的人,可以查阅相关书籍,在此方面,我们的先辈从伊斯兰初期到现在撰写了许多著作,尽管有的已经遗失,但至今仍保留数十万部著作。

交易

前面提说过,交易分几种:

双方交易。双方都要负责,一方授予,另一方接纳。如一方说我把某处财产卖给你,另一方说,我接受。如果买卖双方用金钱交易,则为交易协约,分两种:(1)必须签订协约的,如买卖、租赁、和解、抵押、有偿馈赠等。此类交易协约被称作“互赢、

协约”,因为双方都希望从交易中获得更多的利益。(2)允许

P: 113

签订协约的,即协约签订后,任何一方都可以解除协约,如借贷

。(馈赠、订约工作⁽¹⁾、

以上这些均在教法书里有详细的论述,在这里不再赘述。但

,这里必须指出的一点是,无论是在交易方面,还是在功修方面

什叶派学者绝不允许偏离《古兰经》、圣训和教法演绎基础。无

论是商业贸易,还是租赁、工业、农业等各方面交易都必须符合

教法。绝不允许通过掠夺、放高利贷、背信、假冒、欺诈等手段

获取钱财,绝不允许欺骗非穆斯林,更不允许欺骗穆斯林。每个

穆斯林必须忠诚,信守承诺,不能互相欺骗,对非穆斯林也不能

。背信弃义

还有一些协约不属于钱财交易,即使包含钱财也罢,如婚约

其目的是为了组建家庭,繁衍后代。婚约分两种:(1)长期,

(婚约,即通常所说的结婚。(2)

,临时婚约。关于前者穆斯林学者没有任何分歧。至于临时婚姻

亦称享受婚姻,学者们持不同的观点,什叶派根据《古兰经》和

圣训主张可以进行临时婚姻,经文的证据是:“既与你们成婚的

妇女,你们应当把已决定的聘仪交给她们。”(2)其他派别不主张

临时婚姻,认为临时婚姻已经取缔。其实关于这一问题的争论要

追溯到圣门弟子时代。由于临时婚姻具有积极作用,在这里我们

。特作论述,希望人们了解真相

”。订约工作。比如说：“谁为我完成某项工作,我给他多少报酬。-1
。古兰经》4:24》-2

其实,临时婚姻是伊斯兰教的一项重要教法,只要对伊斯兰教法进行认真研究,就可以找到其合法性的证据。临时婚姻是一种有期限的婚姻形式,穆圣创立此法,允许人们进行临时婚姻具有现实意义。在穆圣时代,以及在穆圣归真后的圣门弟子时代一些圣门弟子都有过临时婚姻。经注家们一致认为,一些著名,圣门弟子,如阿布杜拉·本·阿巴斯、辅士贾比尔·本·阿布杜拉、欧姆兰·本·哈线、伊本·马斯欧德、吾拜叶·本·卡尔拜等,都允许临时婚姻,都把上面提到的经文解释为:“你们与她们结婚至一定的期限,你们应把聘礼交给她们。”他们没有篡改经文,而是根据圣训注释经文。伊本·贾里勒在其著《古兰诠释》一书中认为,根据某些传述,在“至一定期限”属于《古兰经》原文。他在著作中说,据艾布·纳赛尔传述:“我给伊本·阿巴斯诵读了《古兰经》第四章第24节经文,他对我说:加念“至一定期限”。我说,没有人这样诵读的。他说,指安拉起誓,安拉把这节经文降示了三次。”当然,伊本·阿巴斯是伊斯兰民族的博学者,他不可能这样说的,如果这段传述正确,伊本·阿巴

斯的意思是经文的含义是如此,而非在《古兰经》中增加词句

无论如何,大家一致认为,临时婚姻在伊斯兰教初期是合法的,并得到了实施。反对者认为,临时婚姻的规定已被取缔,在允许一段时间后被全面禁止。但学者们对何时取缔临时婚姻出现

了分歧,众说纷纭,所引用的传述较弱。众所周知,羸弱的圣训
。传述是不能作为教法依据的,取缔一项教法必须有断然的证据

P: 115

有的学者认为,穆圣亲自取缔了临时婚姻,他曾允许过一段时间的临时婚姻,后来又取缔了。有的学者认为,《古兰经》经文取缔了临时婚姻,这里他们又出现了分歧,有的说,取缔临时婚姻的经文是“当你们休妻的时候,你们当在她们的待婚期之前休她们。”(《古兰经》65:1)有的认为,“如果你们的妻室没有子女,那么,你们得受她们的遗产的二分之一。”(《古兰经》4:12)取缔了临时婚姻。这些说法是没有任何根据的,在这里没有必要对他们的解释进行反驳,因为他们所引用的经文与临时婚姻没有任何联系,怎么可能互相取缔呢?后面我们将

。论述,临时婚姻也是一种婚姻形式

反对者中大多数认为,取缔临时婚姻的经文是:“除非对他们的妻子和女奴。”(23:6)他们认为,可以交合的妇女只有两种:自己的妻子和掌管的女奴,除此之外的是不允许的,因此

。临时婚姻是不允许的,

逊尼派著名学者阿鲁斯在其著《〈古兰经〉注释》中说,什叶派主张的临时婚姻是没有根据的,因为临时婚姻的妻子不能算作女奴,也不能算作妻子,因为,夫妻之间有继承权,夫妻离婚后,妻子要守期,丈夫应负责妻子的日常生活费用,而这些权益

。在临时婚姻里是不存在的

阿鲁斯对什叶派临时婚姻的驳斥没有任何根据,首先,如果

他所说的夫妻之间的权益是针对所有婚约,其错误是非常明显的
因为,有一些合法的婚约没有以上权益。如果他所说的夫妻之
间的权益是针对某些婚约,我们不反对,因为,有的婚约如长期

P: 116

。婚姻,夫妻之间有以上权益,有的婚约没有他所说的那些权益
在伊斯兰教中,有不同的婚姻形式,有的婚姻,夫妻之间没有遗
产继承权,比如夫妻一方是非穆斯林,双方互不继承遗产。又如
一个病危的人与妻子结下婚约,但没有同床交合,若他去世,
其妻不能继承他的遗产

相反,有的夫妻关系已经断绝,但双方仍可以继承遗产,如
一个病危的人与妻子离婚后去世,其妻守期已结束,但其丈夫去
世还不到一周年,在这种情况下,妻子可以继承丈夫的遗产

第二、即使我们接受阿鲁斯提出的所有婚姻条件,并认为
遗产继承权是婚姻的一个主要条件,但他的驳斥仍站不住脚,因
为,临时婚姻没有遗产继承权不是绝对的,有的学者主张,临时
婚姻与通常的婚姻一样,夫妻之相互继承遗产;有的学者主张
通常情况下,临时婚姻没有遗产继承权,但可以把遗产继承写入
婚约里,作为临时婚姻的一个条件,这样夫妻就可以互相继承遗
产;还有的学者主张,临时婚姻有遗产继承权,但可以在婚约里
添加不继承遗产的条款

根据教法基础和《古兰经》第四章第24节、第二十三章第6
节经文,在临时婚姻中,妻子享有正常婚姻的一切权利,当然一
些特殊规定除外

至于守婚期,所有什叶派学者都认为,临时婚姻结束后,妻

子必须守期。但凡允许临时婚姻的学者都一致认为,守期是必须

。的

P: 117

至于保障妻子的开支,则不属于婚姻的条件,比如当妻子违拗不接受丈夫的性要求时,丈夫可以中止对她的供养,但夫妻关系仍然保留。

至于离婚,由于临时婚姻是有期限的婚姻,在期限内,丈夫可以把剩余的期限赠给妻子,从而与妻子分开,期限结束,夫妻关系自行解除,因此,不需要离婚。

第三、用《古兰经》第二十三章9节经文废除“临时婚姻节文”(4:24)是断然不行的事,因为临时婚姻节文属于第四章在麦地那降示,而“结婚节文”分别在第二十三章和第七十章,中出现过,这两章都是麦加下降的。因此,先降示的经文不可能废除后降示的经文。

第四、有一些逊尼派著名学者认为,“临时婚姻节”没有被废止,持这一观点的有泽姆哈什里,他在《揭秘》经注中根据伊本·阿巴斯的传述认为,“临时婚姻节文”属于明确的经文。另据传述:有人问哈克姆·本·艾伊奈,“临时婚姻节文”是否被废止?他果断地回答说,没有被废止。

总之,反对者在承认临时婚姻合法的同时,又认为,这一规定已被废止,有的说,被经文废止,上面我们已论述了这一观点的错误性。有的认为,被圣训废止,他们的证据是《穆斯林圣训集》和《布哈里圣训集》中记录的一段圣训

先知曾禁止临时

婚姻,同时禁止吃家驴,这是在光复麦加,或在海拜尔战役,或

”。在奥塔斯战役后禁止的

P: 118

关于这段传述,学者们颇有分歧,那些声称临时婚姻被圣训废止的人也是各言其辞。噶泽·尔雅兹说,有的学者认为,临时婚姻曾禁止后又允许,如此两次。但是,如果我们查阅典籍,认真研究圣训传述,就会发现关于圣训废止临时婚姻这一问题,学者存在许多分歧,有的说,这一规定在伊历11年,穆圣辞朝时禁止的,又有的说,是在伊历9年塔布克战役禁止的,还有的说是在伊历8年,在奥塔斯战役,或侯奈尼战役禁止的,还有的说是在伊历8年斋月光复麦加时禁止的,还有的说,穆圣在光复,麦加时准许临时婚姻,数天后下令禁止。最著名的说法,是临时婚姻在伊历7年海拜尔战役,或是年11月的还补副朝时禁止的。如果我们把以上各家的说法和他们所依据的圣训汇聚一起便会发现,临时婚姻被禁止又被允许,反复五六次,并不像逊尼派学者脑维或其他学者在《穆斯林圣训集注释》中所认为的那样。临时婚姻反复被禁止两次或三次,穆斯林学者们啊!为何要玩弄呢?有什么证据证明临时婚姻被圣训废止了?你们所提出的证据没有一个是可信的。首先用单传圣训不能废止经文,其次,你们所引用的圣训与其他圣训有抵触,但凡有抵触的圣训不能废止经文。第三,根据逊尼派收集的圣训,临时婚姻在穆圣时期被允许,甚至在第一任哈里法艾布

拜克尔时期都一直是合法的,是第二任哈里欧麦尔反对临时婚姻

并加以禁止。《布哈里圣训集》记载:据艾布·里扎伊传自伊,姆兰·本·哈逊:临时婚姻的经文降示后,我们在穆圣时代做过

P: 119

随后,安拉没有降示经文禁止临时婚姻,穆圣至到归真都没有,

。禁止,有一个人为所欲为,有人说,这个人是欧麦尔

·穆斯林圣训集》记载:据阿塔尔传述:辅士贾比尔·本》

,阿布杜拉来麦加副朝,我们去看望他,有人向他询问一些教法

然后问他,临时婚姻有什么规定?他说,临时婚姻是合法的,我

们在穆圣时代曾做过,在艾布·拜克尔和欧麦尔时代一直是合法

。的

·穆斯林圣训集》:据贾比尔说,我们在穆圣时代和艾布》

拜克尔时代,以少许大或面粉作为聘礼进行临时婚姻,欧麦尔

。因阿慕鲁·本·哈利斯一事禁止了临时婚姻

·穆斯林圣训集》:据艾比·纳兹勒传述:我曾与贾比尔》

本·阿布杜拉在一起,我告诉他,伊本·阿巴斯、伊本·祖拜尔

对临时婚姻和享受朝产生分歧。他说:我们在穆圣时代做过,是

。欧麦尔禁止了临时婚姻和享受朝,此后,我们再没有做过

贾比尔说,他在欧麦尔时期没有做临时婚姻不是因为它不合

法,而是由于害怕,因为,欧麦尔把临时婚姻列为通奸罪,只要

。确定某人从事临时婚姻,就下令执行石击

如果我们仔细研究《穆斯林圣训集》中关于临时婚姻的传述

不难发现,有的传述肯定了临时婚姻,有的传述否定,其中有,

的传述令人感到惊奇。比如贾汉尼说:“在光复麦加那年,我们

进入麦加城,穆圣允许临时婚姻,而我们还没有离开麦加,穆圣

(又禁止临时婚姻。”(《穆斯林圣训集》卷4第131页

P: 12.

有的传述说穆圣本人废除了临时婚姻,有的传述又说,在穆圣和艾布·拜克尔时期,临时婚姻一直被允许,后来欧麦尔下令禁止了,而有的传述说,阿里曾多次要求伊本·阿巴斯不要谈论临时婚姻,以至于伊本·阿巴斯改变了自己的观点,收回了自己。允许临时婚姻的说法

尽管如此,据伊本·祖拜尔传述,有一天他在麦加对人们说有的人,安拉已使他眼瞎,使他心灵盲目,他竟然主张临时“:

婚姻。”(指伊本·阿巴斯,因为,当时伊本·阿巴斯双目失明

、伊本·阿巴斯听到这话,便大声说:“你的确是愚昧无知。(不懂礼貌的小人,指我的生命起誓,在敬畏者的领袖伊玛目阿里”。时代,临时婚姻一直被允许

根据这段传述,伊本·阿巴斯自始至终主张临时婚姻,即便是在倭玛叶王朝伊本·祖拜尔执政时代,他也没有放弃自己的观点。点

更令人难于置信的是,有的传述说,伊玛目阿里取缔了临时婚姻。众所周知,允许临时婚姻是什叶派的一大主张,尤其有许多传述说,伊玛目阿里否认临时婚姻被禁止。传自伊玛目阿里的一段最著名的传述说:“如果欧麦尔没有禁止临时婚姻,除不幸的人之外,不会有人触犯奸淫。”塔巴里在其著《古兰注释》一书中说:伊玛目阿里说:“如果欧麦尔没有禁止临时婚姻,除不

”。幸的人(一说除个别人)之外,不会有人犯奸淫
根据最可靠的传述:伊玛目萨迪格说:“有三件事,任何人
”。没有必要隐瞒:享受朝、临时婚姻、不摸皮袜

暂且就传述不论,根据教法原理,当圣训之间出现矛盾或冲突,或肯定与否认相等时,应把这类圣训归为隐晦的圣训,不能,把它作为教法证据,应寻求更明断的圣训或断然的证据。因此关于临时婚姻的圣训传述很多,而且互相抵触。此外,穆斯林一致认为,临时婚姻在伊斯兰教初期是被允许的。根据“原法有效,不废除”⁽¹⁾这两大原理,临时婚姻正如一开始合法那样“、”。永远是合法的

临时婚姻的复杂性及解决方法

尽管关于临时婚姻的圣训存在互相矛盾,但是如果我们对这一问题进行深入研究,不难发现,临时婚姻在穆圣时期,甚至在第一任哈里法艾布·拜克尔时期都一直是合法的,是第二任哈里法欧麦尔根据当时的条件和环境下令禁止临时婚姻,他认为,这一禁令符合当时的穆斯林利益。因此,欧麦尔禁止临时婚姻是一项民法,不属于宗教教律。众所周知,民法是根据当时的社会需求制定的,具有阶段性,而宗教教律具有长久性,不受时间和地域的局限。正因为此,据传述,欧麦尔关于禁止临时婚姻说“有两种享受在穆圣时代是合法的,我现在要禁止,并惩罚犯者欧麦尔所说的两种享受是享受朝和临时婚姻。根据以上传述”。

P: 122

伊斯兰教法原理,指如果对已经被确定的教法产生,“استصحاب”原法有效”阿拉伯语为“ -1

疑惑,那么,原先被确定的教法依然有效;“不废除”,教法原理,指不能因怀疑或其他因素
。废除已确定的教法

哈里法欧麦尔并没有说,穆圣禁止了临时婚姻,而是说他自己,下令禁止临时婚姻,同时,他强调,要惩罚触犯者,没有说,触犯者必将遭到安拉的惩罚。我们知道,欧麦尔在维护和执行伊斯兰教律方面非常认真、严格,他绝不会把安拉定为合法的非法化也不会把安拉定为非法的合法化。他非常清楚,先知穆罕默德,定为合法的,一直到末日都是合法的,定为非法的,一直到末日都是非法的。他也知道,“假若他假借我的名义,捏造谣言,我必权力逮捕他,然后必割断他的大动脉,你们中没有一个人能保卫他。《古兰经》99:44-47)因此,欧麦尔禁止临时婚姻只是暂时的,是出于当时的社会需要,是临时的民法,并非教律然而,当时和之后的一些圣训学家却把欧麦尔制定的临时民法。列为教律。但教律的制定者是安拉,只有安拉才有废除某项教律的权利,把安拉定为合法的非法化是一种犯罪。有鉴于此,当欧麦尔禁止临时婚姻后,那些圣训学家和教法学家被迫寻找禁止临时婚姻的教法证据。然而,他们没有找到任何可以证明穆圣允许临时婚姻,尔后将其禁止的圣训或教法证据。所以,他们的理论矛盾重重,不能自圆其说。其实,根据以上的解释,把欧麦尔的禁令视作一项临时法令,而不是教法,这一问题就迎刃而解了关于这一问题,有传述为证:据《穆斯林圣训集》记载,贾比尔传述说:“在穆圣时代和艾布·拜克尔时代,可以用大枣和面粉

作为聘礼进行临时婚姻,但阿莫尔·本·哈里斯事件发生后,欧

”。麦尔下令禁止临时婚姻

P: 123

逊尼派著名学者瓦什塔尼·阿比在其著《穆斯林圣训集注释》中关于欧麦尔禁止临时婚姻写到:一说,欧麦尔在担任哈里法《末期禁止了临时婚姻,一说,是在担任哈里法期间,他说:“只要有已婚男子从事临时婚姻,我必定对他实施石刑;只要有未婚男子从事临时婚姻,我必定对他实施鞭刑。”欧麦尔禁止临时婚姻,事出有因,阿莫尔·本·哈里斯曾在穆圣时期与一个妇女缔有临时婚姻,一直到哈里法欧麦尔时期,他俩还是夫妻。这件事传到了哈里法欧麦尔耳中,他把那位妇女叫来询问,是否真有此事,那位妇女说,是的,的确有此事。欧麦尔问她,你俩临时结婚有证人作证吗?她说,有的。欧麦尔又问,谁在场作证,她说。只有她的母亲和父亲作证。欧麦尔便下令禁止临时婚姻,贾比尔的传述充分说明,欧麦尔禁止临时婚姻是因为发生了某一特殊的事件,对此他感到厌恶,他个人觉得,禁止临时婚姻对伊斯兰民族益处。虽然,不他不清楚究竟发生了什么事情,导致欧麦尔下令禁止临时婚姻,但有一点是肯定的,欧麦尔性情暴躁,做事刚毅果断,或许发生了令他不满意的某一事件,而导致他。根据个人的观点禁止临时婚姻,以免再次发生关于临时婚姻主要讨论的是欧麦尔为何下令禁止,而临时婚姻的合法性是非常明显的。首先有《古兰经》明文的肯定,其次

有圣训佐证,再者,在穆圣时代、艾布·拜克尔时代,甚至欧麦尔时代的前期,都有圣门弟子从事过临时婚姻。有如此丰富的证据。再去讨论临时婚姻是否合法,的确是多余的,

P: 124

、如果我们翻开历史,不难发现,在穆圣时期,有一些贵族圣门弟子、古莱什部落首领都从事过临时婚姻,而且有的还留

。”下了后代,被称作“临时婚姻的后代

最典型的例子就是逊尼派著名学者拉格布·伊斯法罕的传述,他说:阿布杜拉·本·祖拜尔责问伊本·阿巴斯,为何允许临时婚姻?伊本·阿巴斯对他说,你去问你母亲。阿布杜拉·本·祖拜尔就去问他的母亲,究竟发生了什么,他母亲对他说以安拉起誓,你就是我临时婚姻所生的。”阿布杜拉·本·祖拜尔的母亲叫阿斯玛,是艾布·拜克尔的女儿,圣妻阿懿莎的姐姐,她的丈夫叫祖拜尔,是穆圣的亲密圣伴。他俩是通过临时婚姻结为夫妻的

拉格布在讲述这一传述之后,又讲述了另一个传述:叶哈雅·本·阿克萨姆询问巴士拉一位长者:“关于临时婚姻,你追随”?谁

”。他回答说:“我追随欧麦尔·本·哈塔布

”。怎么可能呢?欧麦尔最反对临时婚姻“

是的,欧麦尔最反对临时婚姻。有一天,他走上讲台,对“人们说:“人们啊!有两种享受,被安拉和使者定为合法,但我今天要禁止,谁触犯,我将严惩谁……!我们接受欧麦尔的证辞

”。但不接受他的禁止,

以上传述语气过于严重,因为,根据以上传述,临时婚姻是安拉和使者定为合法的,而欧麦尔加以禁止,这明显是把安拉定为合法的非法化,欧麦尔作为穆圣的忠实弟子和穆斯林的哈里发

P: ۱۲۵

是不会这样做的。另一传述用词温和,更令人容易接受。这段,传述说:欧麦尔说:“有两大享受在穆圣时期有过,我要加以禁止。”根据这一传述,欧麦尔只是说,临时婚姻在穆圣时代有过而没有说被安拉和穆圣定为合法,二者的表达具有本质的区别,因此,如果我们说,欧麦尔禁止临时婚姻属于法律而非教法。是出于当时的需要,那么,关于临时婚姻的争论都没有必要,这一点我们在前面已说过。

什叶派著名学者关于临时婚姻的论述」

在这里我们引用伊历9世纪著名学者穆罕默德·本·伊德里斯·赫里关于临时婚姻的论述,全文摘录如下:临时婚姻是伊斯兰教法允许的,许多穆斯林学者认为,临时婚姻的合法性有《古兰经》和圣训为证,但有一些人声称,关于临时婚姻的经文已被废止。他们应寻求证据,证明自己的声称?经训已经明确规定临时婚姻的合法性,他们从何处寻找证据呢?

此外,根据教法原理和经训,凡是对人们有利的,只要不对今后两世带来危害,从理性的角度来说,都是许可的,临时婚姻完全符合这一规定,它有百利而无一害,所以临时婚姻是合法的。如果有人反驳说,从哪里可以肯定临时婚姻没有害处?况且

。穆斯林对其合法性存在严重分歧

:我们的回答是

第一、声称临时婚姻被禁止的人应当出示证据,如果没有证
据,理应判其合法

P: 126

第二、临时婚姻在穆圣时期是合法的,这是众所周知的事实
有人声称,这一教法已被废止,而他们没有确凿的证据证明,
其废止,既然没有证据证明临时婚姻被废止,其合法性依然有效

如果有人说,有圣训证明临时婚姻被经文废止,所以,临时
婚姻属于禁止。我们的回答是非常明显的,因为所有关于临时婚
姻被禁止的圣训都是单传圣训,其传承者不具连续性,类似这样
。的圣训不能作为教法依据

:《古兰经》第四章24节经文在阐述被禁止婚配的妇女后说》
除此以外,一切妇女对你们是合法的,你们可以用自己的钱财“
寻求(配偶),但要保持贞节,不要淫乱。你们既已享受的妇女
应当把规定的聘仪付给她们。在聘仪议定之后,你们双方同意,
”的事,对于你们是毫无罪过的。安拉确是博知的,明哲的
这节经文中“你们既已享受的妇女”有两种解释:谋求与妇 |
女结合纯粹是为了享受、取乐;临时婚姻。第一种解释是明显错
误的,与《古兰经》精神不相符,所以,此处经文应为临时婚姻
:有两大证据。

根据教法原理,当《古兰经》中的某个词包含字面含义和教法规
、定时,只能采用后者,不能望文生义,比如《古兰经》中拜功
斋戒、天课、朝觐等词须根据相关的教法规定理解,不能按照字
享受)一词也一样,只能)“استمتعتم”面意义解释。以上经文中

。理解为临时婚姻,不能按字面意思解释

P: 127

有许多圣门弟子和再传弟子都主张临时婚姻,其中最著名的圣门弟子有伊玛目阿里和伊本·阿巴斯。尤其伊本·阿巴斯关于临时婚姻与阿布杜拉·本·祖拜尔的争论是众所周知的,许多经训和历史书籍中都有详细的记载,甚至有诗人引用伊本·阿巴斯的观点。有一位诗人关于临时婚姻与一位宗教学者发生了争执,双方互不相让,诗人说:“当双方争论不休时,我问谢赫,你对伊本阿巴斯的观点有何看法?”诗人的意思是,就连著名圣门弟子都允许临时婚姻,你作为宗教学者为何与我争论此事呢

此外,阿布杜拉·本·麦斯欧德、穆贾希德、阿塔尔、贾比尔·本·阿布杜拉、色莱麦·本·阿克瓦尔、艾布·萨尔德·胡德里、穆甘勒·本·沙尔拜、萨尔德·本·朱拜尔、伊本·朱莱哈等著名圣门弟子都主张临时婚姻是合法的。这些足以证明,以享受)一词指的是临时婚姻。所以,认为临时婚姻被禁止,是没有任何根据的

以上是著名学者赫里关于临时婚姻的论述,论据充分,推理有逻辑性,论证有说服力

伊朗著名学者阿亚图拉麦卡里姆·设拉兹在本书的波斯译文中对临时婚姻作了补充,以下是他的论述

临时婚姻是社会所需」

由于人们没有了解临时婚姻的哲理、条件和界限,所以有人

利用这一问题攻击什叶派。其实,如果他们全面了解什叶派的临

。时婚姻,就不会攻击了

P: 128

最近有的杂志发表文章,讨论临时婚姻这一问题,从字里行间可以看出,撰写文章的人不懂法律,更不懂伊斯兰教,根本没有发言权。他们不关注临时婚姻的实质性问题,而是通过狡辩欺骗等手段歪曲这一问题,甚至把临时婚姻看作是通奸、卖淫等伊斯兰教强烈反对的肮脏行为。临时婚姻所生的子女被视作私生子。所以,他们大肆宣扬说,要像打击嫖娼卖淫那样根除临时婚姻。

所以,在这里有必要对临时婚姻进行阐述,消除人们的误解,让逊尼派穆斯林或其他不了解真相的人明白,临时婚姻是一项合法的先进的教法,如果正确实施,将从根本上解决嫖娼卖淫

什么是临时婚姻

临时婚姻亦称协议婚姻,是伊斯兰教中的一种婚姻形式,除了有期限限制之外,与通常的长久婚姻没有任何区别。临时婚姻指的是符合结婚条件的男女双方在达成婚约、确定聘金和期限后,可以结为夫妻,所生的孩子为合法,享有子女应有的一切权利和义务。婚期满后,婚约解除,夫妻离异,女方须守离异婚期,即无月经的妇女守期为四十五天,有月经的妇女守期为两个月经期,在守期期间,不得与其他任何人结婚,之所以规定妇女在离异后要守期,是为了观察她是否怀孕。如果怀孕,她得分娩后,才能与其他男子结婚。

如果被离异的妇女在守期内结婚,她的婚约不但不合法,而且她被视作通奸,要遭到通奸罪的惩罚。总之,在临时婚姻与长久婚姻之间没有任何区别,凡是对长久婚姻的规定也适合于临时

婚姻,二者的区别仅仅在于婚期,长久婚姻没有婚期的限制,而临时婚姻则须确定婚期。

此外,除婚期外,临时婚姻与长久婚姻的另一区别是:在长久婚姻中,穆斯林不得与非穆斯林结婚,而在临时婚姻中,穆斯林可以与有经人,即基督教和犹太教结婚。在法律方面,临时婚姻与长久婚姻有以下两点区别:

临时婚姻的夫妻双方没有遗产继承权,但所生的子女⁽¹⁾可以继承财产。如果双方在签订婚约时,约定互相继承遗产,双方的约定合法,可以互相继承遗产。

在临时婚姻中,男方没有赡养妻子的责任,只给女方⁽²⁾约定的聘金。当然,由于临时婚姻有婚期,而且没有固定的聘金,因此,女方可以根据婚期向男方索要聘金,以保障自己的权利,

从法律的角度来说,虽然在遗产继承和赡养方面与长久婚姻有区别,但女方可以在签订婚约时约定继承权,或根据婚期增加聘金,所以,临时婚姻与长久婚姻的区别不太大,都保障了男女双方的权利。

综上所述,那些对临时婚姻的指责,说临时婚姻是把妇女当作工具或商品进行交易,或当作地毯和衣服进行出租,都是不符合逻辑的,是对临时婚姻没有足够的了解。

临时婚姻怎么会把妇女被当作商品交易,或当作物品出租呢

临时婚姻只不过是协议婚姻,除了婚期外,与长久婚姻没有任?

P: 13.

何区别,从法律的角度来说,协议婚姻和其他协议一样,都具有法律效应,都应当受到保护。

临时婚姻本来是了根除嫖娼卖淫的有效方法,却被那些不知真相的人歪曲,说成是奸淫行为。

在临时婚姻中男女双方签订婚约都是自愿的,没有任何强迫行为,怎么能说临时婚姻是把妇女当作商品交易呢?难道要消除这种合法的婚姻方式而维护地下性交易吗?如果说临时婚姻是一种交易行为,那么地下性交易就可以使妇女摆脱性奴隶了吗?

至于有的人把临时婚姻说成是性租赁,而什叶派教法明确规定,在签订临时婚约时,如果使用租赁一词,比如女方对男方说:我把我自己租给你一段时间,那么,他俩的婚约不正确。所以,临时婚姻是双方都自愿的一种协议,而非租赁合同。因为在临时婚约里,绝不允许出现租赁这个词。

禁止滥用临时婚姻

伊斯兰教规定的临时婚姻符合人的秉性,如果得到正确实施,将有效根除社会中存在的嫖娼卖淫现象,使社会更加纯洁、健康。然而有些放荡不羁、追随私欲的人却利用临时婚姻来满足自己的欲望。其实不仅仅是临时婚姻被滥用,其他法律有时也会被滥用。有些人滥用

有的人打着临时婚姻的口号而从事伊斯兰教绝对禁止的性交

易,从而破坏了临时婚姻这一合法教法的形象,致使有人一提到临时婚姻就与性交易联系在一起。而事实上,是某些人的个人行

P: 131

为玷污了临时婚姻。临时婚姻是有条件的,但当一对放荡不羁男女在一起时,临时婚姻对他们来说没有任何意义,对他们的肮脏行为,我们只能用“淫荡”这个词来形容,与临时婚姻不能同日而语。

而反对者却用那些放荡不羁的个人行为来攻击临时婚姻,致使本来合法的临时婚姻遭到人们的唾弃,甚至有人污蔑临时婚姻把它说成是“教法允许的性交易”,致使人们一提到临时婚姻,就嗤之以鼻,从事临时婚姻的妇女也遭到歧视,

我们对那些滥用临时的现象表示万分遗憾,但与此同时,我们要问一问那些反对者,某些人的不良行为,能代表一项法律的正确与否吗?比如一个法官徇私舞弊,利用手中的权力中饱私囊,我们因此而全盘否定法官这一职务呢?还是采取相应对策,制止贪污腐败的现象?再如,某个作家为了聚敛钱财,某求地位发表一些煽动性,或引误导人们的文章,或撰写黄色小说,难道我们因此而全盘否定文学创作吗?禁止所有出版物吗?甚至把那些宣扬伊斯兰教,引导人们走正道的出版物一概禁止吗?还是采取措施,折断这些无良知的作家的笔,禁止他们撰写无谓的文章?

仅仅以某些人的不良行为,或滥用手段就一概否定某一有用的法律是不符合逻辑和理智的,正如我们不会因为某些人不礼拜

。而关闭清真寺的大门一样

P: ۱۳۲

在历史上,哪一种法律,哪一个地位没有被滥用过?因为某些人的滥用,我们究竟是遏制滥用行为,还是全盘否定法律?任

。何有理智的人都会选择第一种

总之,任何个人的不良行为不能影响法律本身的合法性,因此,在执行法律的同时,要采取措施,制止心怀叵测的人钻法律的空子,或滥用法律,不能因为个人不良行为而全盘否定法律的合法性。

临时婚姻对社会的作用

有一个总体法则是:“当一个人的本能需求得不到正确满足时,他就会通过不正当的途径来满足这一需求。”所以,一个社会健康发展不仅要有英明的领导,而且还要有保障人的物质和精神需要的健全法律,否则,社会就会走向腐败、堕落。人的本能需求是不可能泯灭的,只能利用正确的方法进行引导。因此,铲除社会腐败堕落现象,首先需要正确认识人的精神和物质需求,然后制定相应的健全的法律来满足人的这些需求。在这一方面一旦出现错误,社会就有可能出现腐败堕落现象,甚至走向危机。在这里不妨举个例子,当一个人长期从事某项工作时,他会感到枯燥、乏味和疲惫,在这个时候,他需要休息和娱乐,对自己的生活进行调理。所以,休息、娱乐是缓解精神压力的润滑剂,没有它有可能造成精神崩溃,甚至会因疲劳过度而造成死亡。因此

休息和娱乐对于每个人来说是必须的,对社会来说也是必须的,

P: 133

如果不通过合法和健全的途径解决人们的这一需求,有人就有。

。可会寻找非法或不正当的娱乐来满足自己的需求

这一总体法则也适用于人的性欲。许多心理学家认为,性是
人最强烈的需求之一。有许多年青人经常给我写信或当面告诉我

。如今青年人在保护贞操方面遇到了死胡同,性问题很难解决,

。他们要求我从宗教的角度给他们指出一条解决的途径

年青人尤其是当代年青人的性问题的确是一个非常严峻的问

题,主要体现在以下几个方面

通常在20-25岁期间,是性欲成熟和旺盛时期,而年青人遭 |
受的生活压力大,由于经济困难很难成家,特别是有些青年人追

。求高学历,在学校读书,无法结婚成家

从另一方面,压制性欲对青年人来说是非常困难的,甚至是
做不到的。那么,我们如何解决青年人面临的这一问题呢?当然

,对于那些放荡不羁的人来说,他们不愿受宗教和传统的约束,
可以去淫秽场所解决性需求,但对于那些信仰虔诚、保护贞操的

?人来说,他们应该怎么办

解决性需求问题对出国留学的青年尤其困难,因为,他们远 |
离亲人,遭受寂寞、孤独和思恋亲人的煎熬,尤其在欧美性开放

的国家,男女混杂,性冲动经常折磨着他们。还有一些青年为了

获得更高学历,被迫延长留学时间,对他们来说,性是一个非常

。严峻的问题

对于已婚的男性来说,有时也因为出差、经商、考察等远离

。家人,长达数月时间,过着“单身”生活

P: 134

当然,对于性需求的例子还有很多。总之,性是人的本能需求,既不能泯灭,也不能任它泛滥,而是需要有效的、合法的解决方法。尤其生活在我们时代的青年人,在解决性需求方面面临许多困难。对于这些问题,是置之不理,任其发展呢?还是寻找有效的解决途径?那些反对临时婚姻,把临时婚姻说成是“合法的性交易”、“践踏妇女”的人们,请你们告诉我们,如何替青年解决性需求?你们曾几何时考虑过青年的性需求了吗?我们可以要求青年做虔诚修士,彻底放弃性需求吗?当然,我们不否认有些青年有自我克制能力,能够克制自己的性欲,不犯罪。但,每个人都能做到这一点吗?当然是不可能的。你们凭良心说,你们反对临时婚姻,你们是如何度过青年期的?如果你们现在处于青春期,或者是单身,你们应该怎么做?我们不要求你们回答这些问题,只希望你们凭良心说话,回想你们的青年时期是怎样度过的。

你们说临时婚姻不合法,难道去淫秽场所就合法了吗?如果你们有更好的解决方法,为何不向人们公布呢?如果说临时婚姻是践踏妇女,难道那些在淫秽场所卖淫的妇女,她们的权利和人格受到尊重了吗?如今几乎在每个城市都有淫秽场所,有的公开,有的秘密操作,难道这些淫秽场所拯救妇女摆脱性奴,铲除性交易吗?

你们不要忘记,之所以出现淫秽场所,是因为像你们这些人
反对正确的解决方法而造成的。你们反对临时婚姻,实际上是在
。默许淫秽场所的存在

P: 135

通过以上论述完全可以明白临时婚姻的哲理。临时婚姻是解决那些没有能力结婚而又有性渴望的人的最理想途径。签订临时

婚姻的男女既可以像正常夫妻一样生活,又没有长久婚姻建立家

庭的负担。在临时婚姻中,妇女仍像妻子一样,受到尊敬,过着

与正常夫妻家庭一样的生活,只不过在婚期结束后,须守离婚期

限。所以,临时婚姻夫妻双方都没有太多的压力,也不像长久婚

姻组建家庭那样需要更多的物质条件。因为,在临时婚姻里,妻

子不是丈夫的永久伴侣,丈夫没有赡养妻子的责任,正如前面所

述,丈夫只须在签订婚约时,根据双方的协定,女方交纳聘金

此外,临时婚姻不存在夫妻不合离婚的麻烦,在临时婚姻期

间,如果男女双方不合,可以将婚期提前,在任何时候都可以分

。开,如果双方生活融洽,也可以延长婚期

总之,临时婚姻是铲除淫秽场所,正确引导性行为的最佳途

径,尤其对解决青年的性需求,拯救他们摆脱性堕落具有重要作

。用

签订临时婚约像长久婚姻一样,非常简单,在许多教法书籍

里都有明确的说明。临时婚约也像其他条约一样,虽然简单,但

。一旦双方签字,就必须认真履行

,在这里必须强调一个问题:临时婚姻必须像长久婚姻一样

须认真对待,并按照教法规定,通过正确的方法执行,才能起到

。积极有效的作用

P: 136

,在临时婚姻中,最关键的是女方在解除婚约后,必须守期
在守期期间,不得另行结婚,这样就避免了滥用临时婚姻,从事
性交易的丑陋行为。因此,须成立临时婚姻监督机构,对临时婚
姻的执行进行全面监督,同时提供必要的指导,让男女双方知道
一旦签订临时婚约,在确定的期限内,双方为合法夫妻,应互,
。相尊重,履行夫妻之间应尽的职责

如果按照以上所说去做,认真遵循临时婚姻的规定,社会上
就不会出现淫荡、堕落的现象。妇女不会因临时婚姻而感到耻辱
男的不会从事性交易,人们不会厌恶临时婚姻,而是认为它就,
像长久婚姻一样,是很正常的。像这样合情合理的教法规定难道
?是性交易吗?为何在没有认真研究的情况下,就擅自下结论呢

关于临时婚姻子女的规定

在这里需要阐明的另一问题是临时婚姻所生的子女是合法的
?吗?子女的抚养由谁承担

其实,鉴于上述作出的明确阐述,临时婚姻所生的孩子与长
久婚姻所生的孩子没有任何区别,享有同样的权利,受到法律的
。保护,不会出现所谓的“无人照料”,或“无家可归”的问题
令人感到惊奇的是,有些作者对社会上那些通过非法同居所
生的孩子没有感到忧虑,反而指责临时婚姻,声称临时婚姻所生
的孩子面临的重大问题就是“无人照料”,或“无家可归”。临

时婚姻是一种合法的、正当的夫妻关系,他俩所生的孩子也是合法的,不能与不知其父的私生子相提并论

P: 137

根据伊斯兰教法,结为临时婚姻的夫妻,如果不希望生孩子可以采取避孕措施,但一旦怀孕,就必须根据相关规定承担法律责任。伊斯兰教绝不允许堕胎,堕胎行为将根据胎儿成形的情

况处于不同程度的惩罚

كاح“有些逊尼派学者反对临时婚姻,却支持协议婚姻),允许性压抑的男青年,为了避免犯罪,进”مسيار行协议婚姻。其实协议婚姻和临时婚姻只是名称不同而已,实质都是一样的。在协议婚姻中,男方与女方签订婚约,过一段时间后,男方休妻,解除婚约,而且在婚约中规定,男方没有赡养女方的责任,女方没有继承权。协议婚姻和临时婚姻的区别仅仅在于男女双方如何分开,前者是以离婚的形式,而后者则以期限为准,双方约定的期限一到,婚约自行解除。前者虽然没有确定婚

姻的期限,但双方都有短期婚姻的意图

那些反对临时婚姻,认为它是满足性欲、从事性交易的人」为了避免社会出现通奸、卖淫等现象,不得不另找途径,提出了协议婚姻,其实质与什叶派主张的临时婚姻没有任何区别。穆圣后裔说:“如果人们不反对临时婚姻,社会上绝不会出现淫荡的现象。”所以,那些反对临时婚姻的人,实际上是助长卖淫嫖娼

伊斯兰教是强调人性的宗教,为人的各个方面的需要制定了相应的法律法规,以便引导人们在各项事务中走在正确端庄的道

路上。临时婚姻正是为了正确解决某些人的性需求而规定的,这
一定从根本上杜绝了卖淫嫖娼,对净化社会的确能起到重要作

P: 138

》用。这一教法规定符合

古兰经》和圣训,而且在穆圣时代一直

是被允许的,是后来的人取消了这一教法,并认为,这一规定已

。被废除,但他们又找不到令人满意的证据

结论

:从以上关于临时婚姻的论述中,我们可以得出以下结论

婚姻是男女之间通过合法程序建立的一种特殊关系。在伊斯

兰教中,男女双方只有根据相关规定,在缔结婚约和说出“伊贾

布”与“格布勒”之后才能成为夫妻。⁽¹⁾如果婚约没有时间的限

制,被称为“长久婚姻”,只要双方不提出离婚,或没有其他导

致离婚的因素,婚约一直有效;如果在婚约中规定了期限,比如

一天、一月、一年,或更长,称为“临时婚姻”,或“非长久婚

姻”。长久婚姻与临时婚姻从本质上来说,都是男女双方结为夫

妻的一种形式,二者之间的区别,仅仅在于婚姻期限的长短。长

久婚姻与临时婚姻的许多教法规定都是一样的,虽然有所区别

但本质上没有任何不同,如同类与种的区别,比如人类分为黑种

人、白种人,但在本质方面都是人类。长久婚姻与临时婚姻只是

形式不同而已,实质是一样的,类似的区别在许多交易中也会经

常出现,如在交易中,双方通过买卖发生拥有权的变更,当双方

没有时间限制时,购买者在得到所购之后,对那物的所有权是

伊贾布”有提议之意,即男女双方由一方提出结婚,通常由女方提出;“格布勒”有接受“ -\n。之意,即接受对方提出的结婚提议

、永久性的,如果他不出售,不转让,或没有其他原因,如破产死亡等,他对那物的所有权永远不会变更。有时在交易契约中设立了时间限制,或其他条件,期限一到,或所设定的条件一出现交易契约自行失效。在有限期和有条件的契约中,所有权是暂,。时的。类似这些交易都是符合理性的,是伊斯兰教法所允许的

在这里,我要问一问那些攻击临时婚姻的学者们,临时婚姻本来就是一种正常的婚姻形式,你们为何在没有研究历史,没有,认清临时婚姻本质的情况下,就进行攻击呢?除临时婚姻之外你们对什叶派其他方面的攻击又有什么证据呢?我想上述论述完全可以消除穆斯林兄弟对什叶派的歧视和仇恨,如果读完上述论述,仍要攻击什叶派,那是偏见、固执在作祟,而伊斯兰教严厉禁止偏见和固执。誓以安拉,我所说的都是真实的。我们只托靠。安拉,我们只向他归聚

关于什叶派的婚姻制度暂讨论到这里,当然,婚姻教法涉及的范围很广,如婚姻的条件、婚约的形式、赡养妻子、月经的规。定等,这些问题都在教法书籍中有专门的论述

前面已经说过,结婚是一种双方协约,是男女双方建立的一成)“زوج”种特殊的关系,所以,在阿拉伯语中,把夫妻称为对),是因为男女在结为夫妻后,就形成了密不可分的一对,就像人的两只眼睛、两只耳朵和两双手一样,亲密无间,互相辅佐在签订婚约前,男女双方是独立的,毫无相干的,一旦签订婚约,结为伉俪,两人的关系就比任何人更接近,更亲密。正如《古兰经》说:“她们是你们的衣服,你们是她们的衣服。”(《古兰经》把夫妻比喻为衣服,对于人来说,再没有比衣服更贴近的了,夫妻关系也一样,没有任何关系有夫妻那样亲密。密和贴近

在签订婚约时,如果男女双方没有限制婚姻的期限,称之为长久婚姻,只要不出现破坏夫妻关系的因素,直到去世,夫妻关系永远保持,甚至夫妻关系不会因为一方去世而终止

当然,在某些情况下,夫妻关系会出现变化,夫妻双方因各种因素不能和谐与共,朝日相处,在这种情况下,或许解除婚约

对对夫妻双方都有利,至少对一方有利。因此,在伊斯兰教法中允许那些夫妻不和,无法维持夫妻关系的人解除婚约。如果男方觉得无法维系夫妻关系,要求解除夫妻关系,称为离婚;如果,女方提出解除婚约,称为“心”(退婚);如果双方都提出称为“L”(离异)。以上三种离婚模式都有相关的教法规。定

伊斯兰教是一个社会性宗教,其宗旨是建立公正、和谐的社会,加强人与人之间的友谊,消除人们之间的仇恨、分歧和敌意因此,伊斯兰教虽然允许离婚,但把离婚看作是最憎恶、最丑、陋的事,并为离婚设置各种障碍,尽一切可能阻止离婚。穆圣说“。安拉最憎恶的合法之事确是离婚“:

伊斯兰教允许那些无法维系婚约,甚至保持夫妻关系会产生不良后果的夫妻解除婚约,但与此同时,人们往往不知道自己的决定究竟会产生什么后果,有时,自己喜欢做一件事,但那件事的后果对他不利,有时憎恶一件事,而那件事对他是有利的。在,很多情况下人们往往做事草率,不考虑后果,尤其在离婚方面往往因为一些小事,夫妻不和,提出离婚,但离婚后又后悔莫及因此,伊斯兰教要求人们,不要轻易离婚,在离婚前要再考。虑。为了减少离婚率,伊斯兰教为离婚设置了许多限制和条件。因为任何事,只要限制和条件多,其产生的可能性自然就减少

根据什叶派的教法规定,离婚的一个重要条件是有两个公正的证人作证。《古兰经》说:“你们应当从你们中找两个公正的人作证。”(65:2)如果没有两个公正的作证,夫妻双方自行

P: 142

解除婚约,其离婚无效。这一规定对调解夫妻关系,减少离婚率

具有重要作用,因为,所谓公正的人,指的是有威望者,他们的
话具有影响力。要求两个公正的人作证离婚,旨在让他俩调解夫
妻关系,化解夫妻双方的矛盾,劝说夫妻双方放弃分歧,化干戈
为玉帛,重归于好,不要破坏双方通过艰辛的努力而建立的家庭
关系。

但令人遗憾的是,逊尼派穆斯林兄弟没有充分利用这一规定 |
他们的学者主张,两个公正人作证不是离婚的条件,正因为此,
根据统计结果显示,逊尼派的离婚率很高。众所周知,离婚无,
论对夫妻双方,还是对家庭,甚至对社会都是一大灾难,如果不
设置障碍,阻止离婚,这一灾难就会在社会中蔓延

不幸的是,无论是什叶派穆斯林还是逊尼派穆斯林都忽略了
伊斯兰教法的深奥哲理及其社会效力,如果我们了解伊斯兰教法
哲理,并认真遵循,我们将获得今后两世的幸福,不会陷入因分
歧和无知而产生的各种灾难。尤其在离婚方面,如果设置各种条
件和限制,家庭基础不会因一次草率的决定而崩溃,夫妻不会
因一时的糊涂而遗憾终身

除了有公正人作证外,离婚的条件还有许多,比如不能强迫 |
离婚,丈夫在发怒时不能离婚;妻子处于月经期不能离婚;离婚
前,妻子必须处于非月经期,而且月经后未与丈夫交合.....这些

条件从某种程度为产生矛盾的夫妻双方重新认真考虑离婚这一严峻问题提供了一个缓冲的机会,避免双方草率离婚,从而有效减

。少离婚率

P: 143

三休的规定

根据伊斯兰教规定,如果丈夫休妻三次,夫妻双方不得复婚。若想复婚,妻子须改嫁,在与第二任丈夫离婚后,并完成守婚期,才能与原丈夫复婚。关于三休,什叶派学者主张,如果丈夫在一个场合休妻三次只算作一次,丈夫可以根据相关规定与妻子复婚,妻子不须改嫁。但如果丈夫在三个不同的场合休妻三次,即丈夫休妻,尔后复婚,又休妻,又复婚,如此三次,则算为三休,第三次休妻后,双方不得复婚,除非妻子改嫁,再离婚,才能与原丈夫复婚。如果如此重复三次,即夫妻离婚复婚九次,双方永远不得复婚。

“:大多数逊尼派学者允许一次三休,即如果丈夫对妻子说你已被三休了。”他不得与妻子复婚,除非妻子改嫁。而在逊尼派的圣训经中,明确规定一次三休只算作一次休妻。据《布哈拉圣训集》记载,伊本·阿巴斯传述:“穆圣时期、哈里法艾布·白克尔时期和哈里法欧麦尔时期前两年,一次三休一直被算作一次休妻。后来,欧麦尔说:“人们总是对此事(离婚)操之过急,那么,我们就允许他们吧。”从此以后,欧麦尔允许人们在”。一个场合三次休妻

至于三休,《古兰经》说:“离婚只(允许)两次,应善意(挽留(她们),或善意(与她们)分离。”“如果他(第三次

休了她,此后她不能再作他的妻子,直到她改嫁给另外一个男人

这两节经文明确指出,在一个场合不可(2:229-230)”……

。能产生三休

P: 144

。关于三休的论述就到此为止,教法书中有详细的解释

除了以上提到的之外,导致夫妻分离还有其他一些因素,比如夫妻双方,只要任何一方存在构成离婚的缺陷,另一方有权提

。出离婚,如患精神病、麻风病等

发誓永不与妻子交合)等)“الأيلاء”、(将妻比母)“الظهار”

。也能构成夫妻分离,教法书中有详细的说明

在离婚之后,妻子必须守待婚期,待婚期的种类有:离婚待

。婚期、丧夫待婚期、误交(1)等,教法书中都有相关的规定

,丈夫去世后,妻子必须守待婚期,无论妻子是绝经的老妃

。还是未成年的童妻,还是未与丈夫交合的未婚妻

若发生误交,女方必须守待婚期,但绝经的老妖和未成年的

童妻不须守待婚期。至于非法同居,或者通奸分离后,没有待婚

。期,因为不合法的性行为不受教法保护

遗孀的待婚期,若无身孕四个月零十天,若有身孕,如果

在四个月零十天内分娩,待婚期是四个月零十天,如果在四个月

。零十天后分娩,待婚期为分娩为止

被离异妇女的待婚期,若没有月经,则为三个月,若有月经

。则为三个月经期,若有身孕,待婚期以分娩为止,

什叶派规定,夫妻离婚后,如果不是第三次离婚,也不是女

方提出的退婚,丈夫可以在妻子待婚期内挽回,不需要任何程序

。误交,指误把别的女人当作自己的妻子,并发生了性关系。-1

妻子的待婚期结束后,如果夫妻双方欲复婚,必须根据相关规。

。定重新缔结婚约

丈夫在妻子待婚期间复婚不需要两个公正人作证,但有两个公正作证为可嘉。也没有特别的挽回词句,任何可以证明复婚的

。话语、行为,甚至指点都可以使夫妻言归于好

作者在关于“丈夫在妻子待婚期间复婚不需要两个公正人作证”的脚注里引述了他与埃及学者艾哈麦德·穆罕默德·沙克里关于这一问题谈论的信件,由于篇幅过长,在这里把它列入正文

作者写道:艾哈麦德·穆罕默德·沙克里是埃及著名学者和

《法官,他赠给我一本他所著的

《伊斯兰教离婚制度》一书。我被

该书吸引,我认为,这部著作是时代所需。我给作者去了一封信

他把我的信刊登在《使命》杂志157期,并写了序言。以下是,

:他的序言和我的那封信

在所有的信件中,我收到一封非常有价值的信,那是我的挚

友、导师、纳吉夫什叶派著名穆智特希德穆罕默德·侯赛因·阿

。勒·卡什夫·格塔写给我的

他在信中对我的书中关于“丈夫在妻子待婚期间复婚需要两

。个公正人作证”这一教法观点提出了批评

我们主张,离婚需要两个公正人作证,没有公正人作证,离

婚无效。这一主张虽然与逊尼派四大教派不相符,但我们有教法
。证据作依据,而且与什叶派的主张相吻合

P: ۱۴۶

此外,我们主张,丈夫在妻子待婚期间复婚也需要两个公正人作证,这一主张与沙菲尔的主张一致,但与什叶派的主张相左。我对什叶派关于这一问题的主张感到吃惊,因为他们把两个公正人作证作为离婚的条件,但却认为丈夫在妻子待婚期间复婚不需要两个公正人作证。于是,我致信卡什夫·阿塔,请教他关于离婚需要两个公正人,而复婚不需要公正人作出解释,他给我回了信,以下是他回信的全部内容

奉普慈特慈的安拉之名

自圣城纳吉夫致埃及著名学者谢赫艾哈麦德·穆罕默德·沙

克里的信

祈求安拉赐予你平安!我已收到你给我的尊贵礼物——《伊斯兰教离婚制度》一书,我认真仔细地阅读了两遍,对你的认真态度、深邃的观点和正确的教法意见表示赞赏。你在书中引用大量圣训,消除了伊斯兰教法中存在的许多疑难问题,打破了古老的教法桎梏,用强有力的证据铲除了僵化的教法,在此,对你的做法和光辉的思想表示赞赏

该书的内容中要围绕三个问题:1. 三休;2. 发誓离婚(1);3. 证人作证离婚。你在书中对这三个问题进行了全面阐述,并根据

P: 147

即发誓说,如果自己做了某件事,就与自己的妻子离婚,或释放自己的奴隶。逊尼派认 - 1

为,类似的誓言可以构成离婚和释放奴隶的条件。什叶派则主张,类似的誓言无效,不能构成离婚和或释奴的条件

教法证据发表了自己的教法意见。你所采用的方法能够正确阐释
。伊斯兰的教法

你的教法意见与什叶派自伊斯兰初期到至今关于以上三个问题的教法规定是一致的,仅仅有一个问题存在分歧。什叶派认为丈夫在妻子待婚期间复婚不需要两个公正人作证,而两个公正人作证是离婚的重要条件,没有公正人作证,离婚无效。而你在书中认为,无论是离婚,还是在待婚期复婚都需要两个公正人作证。书中第120页这样写道:“什叶派主张,离婚需要有两个证人作证,并认为,证人作证是离婚的条件,而关于待婚期复婚却不需要证人,把离婚和复婚区分对待的确令人惊奇,没有教法依据”。据

我对你的这一观点有异议,请允许我在这里做出解释。首先争论双方,被告不需要出示任何证据,而你却要求我们出示证据这有悖于被告不出示证据的原理。你反驳我们的观点,需要你,
。拿出确凿的证据,而不是我们

其次,你在第118页中说,经文“你们应当从你们中找两个公正的人作证”(《古兰经》65:2)证明,无论是离婚,还是
。复婚都需要两个公正人作证

关于这一问题,你的确没有认真研究经文的含义,如果你像,在其他地方那样认真研究经文,肯定不会有这样的观点。因为

。《古兰经》第六十五章是关于离婚的,本章以《离婚》为章名》

本章一开始说:“当你们休妻时……”,接着说,休妻要在妻子的“洁净期”内,也就是说,在妻子月经期,或月经期结束但发

P: 148

生了性行为后离婚都是无效的。经文紧接着说,离婚后要计算妻子的月经期,以便她守待婚期,在待婚期内,不得驱逐妻子,妻子也不得到外面另寻配偶。之后,经文谈到了复婚,但本章的主旨是离婚,顺便指出复婚。经文说:“当她们达到限期时,你们应当善意挽留她们,或善意与她们分手……”意思是,当妻子的待婚期快要结束时,丈夫可以挽留妻子,与之复婚,也可以善意地与她分手,这里的经文是插句,顺便插入复婚的规定。此后经文又接着阐述离婚的相关规定,经文说:“你们应当从你们中找两个公正的人作证...”经文中“找两个公正人作证”指的是“离婚,而非复婚。因此,虽然“善意挽留”和“找个公正人属于一节经文,但二者之间没有关联。正如我们说:“当学者来探望你时,你要热情地款待他,无论他是一个人来,还是携带他的侍从或朋友来,当他告别时,你要送他。”在这句话中,不会有人把送客和学者的侍从或他的朋友联想在一起,尽管从句子的结构来说,学者的侍从和朋友与“送”紧接在一起。任何精通阿拉伯语语法,有文学鉴赏能力的人,在诵读以上经文时,都不会把“善意挽留”和“找两个公正人”联系在一起,而你作为著名学者,对阿拉伯文学有高深的造诣,竟然把这二都联系在一起,做出复婚需要证人的教法观点,确实属于一时的疏忽。当然,这也

。不奇怪,学者有时也会出现疏忽的

除此之外,复婚不需要证人还包含了深奥的哲理。正如你所 |
知道的那样,离婚是最憎恶的合法之事,伊斯兰教是一个社会性
宗教,伊斯兰教绝不希望社会出现分裂,更不希望作为社会最小

P: 149

单位的家庭崩溃,夫妻分离。为了巩固家庭基础,不让夫妻分离减少离婚率,伊斯兰教为离婚设置了许多条件和限制。但凡条件多,其实现的可能性就减少,这是一个常规。因此,伊斯兰教规定,离婚时必须有两个公正人作证,一方面拖延离婚时间,让夫妻双方多加考虑,不要因一时的草率而悔恨一生,另一方面两个公正人可以劝说夫妻双方,放弃离婚的念头,重归于好,避免一个家庭瓦解。《古兰经》说:“你们不知道,也许此后安拉使新的情况出现。”(65:1)意思是夫妻双方或许在公正人的劝说下,放弃离婚。这是离婚需要两个公正人的哲理之一。但复婚却不一样,复婚需要从速,要扫除复婚道路中的各种障碍,因为,拖延复婚,或为复婚设置条件,都有可能使本可以言和如初的夫妻最终走向分离。因此,根据伊斯兰教法规定,复婚没有任何限制和条件。我们什叶派主张,任何言语、动作和指点都可以复婚,而不像离婚那样,有许多条件和程序。这一规定的宗旨是阻止夫妻离婚,即使夫妻离婚,也为他俩重归于好创造各种条件

○

,妻子在待婚期,丈夫可以通过暗示,甚至用手拍一下妻子,就可以复婚,为何要为他俩和好如初设置条件呢?什叶派主张被离异的妻子在待婚期间,夫妻关系尚未全部断绝,双方仍享有夫妻的权利,比如在待婚期间,任何一方去世,另一方都可以继

承对方的遗产。此外,妻子在待婚期间的一切生活开支均由丈夫
承担;丈夫不得娶她的姐妹为妻。因为,他虽然与妻子离婚,但
妻子在待婚期间,双方的夫妻关系仍然保留。这就是什叶派为什

么规定复婚不需要证人的证据和哲理。如果这些证据能使你满足

我们要感赞安拉,同时也感谢你,能够放弃一切偏见,接纳我,。
们的意见。如果不能使你满足,我愿意继续与你讨论这一问题
追求真理是我们的宗旨,我们接弃一切偏见和盲目效法。让我们
共同祈求安拉佑护,让我们走在正确的道路上,不要让我们犯任
。何错误

同时祈求安拉佑助你,完成更多的著作,为世人留下宝贵的
精神财富。“永存的善功在你的养主那里才是最好的报赏、美满
(的希望。”(《古兰经》18:46

最后向您致于最崇高的问候

穆罕默德·侯赛因·阿勒·卡什夫·格塔

在此须提醒的一点是:阁下在书中研究得比较细致的一个问
题是“妇女在月经期离婚无效”,你反驳了阿布杜拉·本·欧麦
尔的传述(1)。什叶派所有学者一致认为,在妻子月经期休妻无效
。罕见的特殊情况除外,

埃及学者艾哈麦德·穆罕默德·沙克里引用上述信函后写道
这是伊斯兰著名学者卡什夫·格塔致我的信函,我把该信原
文一字不漏地刊登在杂志上,信中只删除了关于他赠送我书籍与

P: 151

。什叶派认为,这一传述不正确,穆圣从未允许任何人在其妻月 经期休妻

讨论问题无关的几句话。我将在下期刊登本人关于信函谈及问题
的不同观点和意见

文章署名为埃及教法法官艾哈麦德·穆罕默德·沙克里

以上是埃及教法法官艾哈麦德·穆罕默德·沙克里在《使命》杂志第157期发表的卡什夫·格塔的信函和他本人写的序言《沙克里在第159和160期中连续刊登了两篇文章,引用大量证据证明他的观点,随后,我对他提出的证据进行了反驳。由于本书篇幅有限,不再收入我和他的辩论,有意者可以查阅《使命》杂志。总之,这些辩论的确有很高的学术价值,尤其对伊斯兰教法的。

。发展具有重要作用

退婚与离异

无疑导致夫妻断绝关系的原因要么是夫妻双方都对对方产生厌恶,无法维系夫妻感情,要么双方中一方不愿意与另一方维系夫妻关系。如果男方提出离婚,他可以利用教法赋予他的离婚权解除婚约;如果女方提出离婚,她可以给男方一些钱财,比如不索要聘金,或除聘金外,额外增加一定数量的钱财,换取丈夫离婚。此类离婚称为“退婚”,具体实施办法,是女方给男方钱财
。换取男方休妻,

女方退婚的条件与男方休妻的条件是一样的,只不过在女方退婚中,女方对男方必须有强烈的厌恶感,“如果你们害怕他俩

不能遵守安拉的法度,她用财产换取离婚,对他毫无罪过。这

《是安拉的法度,你们不要超越。》《古兰经》2:225

P: 152

当妻子厌恶丈夫,无法与丈夫生活时,可以用钱财换取丈夫

。离婚

如果夫妻双方都厌恶对方,都提出离婚,这种离婚称为离异

(طلاق)

其条件与男方提出离婚的条件一样,只不过男方向女,(المباراه)

方索要的金额不得超过聘金,男方要对女方说:“只要你把聘金

”。退还我,我就离了你

(الخلع)和离异(طلاق)退婚

”属于“诀别离婚(البائن)

,不可复婚,因为,是夫妻双方共同愿意断绝夫妻关系,(البائن)

,但若女方向男方索要因离婚而交付的钱财,男方可以提出复婚

。但条件是女方尚在待婚期内

此外,以妻比母、发誓不与妻子交合、互相诅咒⁽¹⁾也是导致

离婚的因素,由于类似的离婚发生的几率很小,在此不再详细论

。述,读者可以到教法书籍中查询

遗产

遗产指的是一个人死后,他的钱财和权利转给与他有血缘或

姻缘关系的人,继承遗产的人叫继承者,亡人叫被继承者,他遗

。留下来的财产称为遗产

互相诅咒,指男的发誓,诅咒妻子通奸,妻子也发誓驳斥丈夫的指控,证明自己的清白。

在析产中,如果是《古兰经》明文规定的份额,主命析产即继承人将根据《古兰经》规定获得自己应得的遗产,除此之外的,称为因亲析产。《古兰经》文明规定的遗产共有六类

二分之一:丈夫继承妻子,在没有子女的情况下;独生女继承父母;亡人唯一的姐妹继承父母;亡人唯一的姐妹继承父母;亡人唯一的姐妹继承父母。

四分之一:丈夫继承妻子,在有子女的情况下;妻子继承丈夫;丈夫,在没有子女的情况下继承妻子。

八分之一:妻子继承丈夫,在有子女的情况下;母亲继承子女,在亡人无子女的情况下;亡人唯一的两个姐妹和两个弟兄,或两个以上同母异父的兄弟姐妹继承亡人。

三分之二:亡人无儿子,只有两个或两个以上女儿的;亡人无兄弟,只有两个同父异母,或同胞姐妹的继承亡人。

六分之一:亡人有子女,父母任何一方所继承的;亡人有兄弟,其母亲继承的份额;同母异父的唯一兄弟或姐妹所继承的。

以上是《古兰经》关于遗产的规定,除此之外的,但凡与亡人有近亲关系,都可以得到相应份额的遗产,其总则是,男的享有双倍遗产,女的双倍遗产。

遗产继承人分为三个顺序,只要有前面顺序继承人存在,其他顺序继承人不得继承遗产。继承人的顺序分别是

第一顺序:亡人的父母、子女、孙女或以下辈分

第二顺序:亡人的爷爷、外公或以上辈分,以及亡人的兄弟

。姐妹

P: 154

。第三顺序:亡人的叔叔、姨妈、舅舅、姑妈

如果根据《古兰经》的规定,继承人的份额与遗产的总数相吻合,在分割遗产时,就不会出现多余或不足,比如,亡人有父母和两个女儿,在这种情况下,父母各得遗产的六分之一,两个女儿共得遗产的三分之二,共计三分之一,所有遗产均按规定分割完。但有时继承人应得的份额超过遗产数量,如亡人有父母两个女儿和丈夫,其中父母各得六分之一,两个女儿共得三分之二,丈夫得四分之一,继承人的份额为四分之五,与遗产相比多出四分之一。有时却相反,继承人的份额比遗产少,比如继承人只有一个姐姐或妹妹和妻子,其中姐姐或妹妹得一半,妻子得四分之一,共计四分之三,还剩下四分之一的份额。遗产出现不足

称为“J”(缺少);遗产出现剩余称为“Co”(亲属继

承)。逊尼派主张,当遗产出现不足时,应从所有继承人的份额中扣除补足,如果出现剩余时,把剩余遗产赠给亡人父亲男性亲

属。什叶派根据传自伊玛目的圣训不接这种主张

什叶派主张,如果在分割遗产中,出现遗产多于继承人份额的情况,须把剩余的遗产根据继承人应得的份额再次在继承人之间分配,不得将剩余的份额赠给与亡人最亲近的人或像逊尼派所说的,赠给亡人父亲男性亲属。比如亡人有一个女儿和父母继承遗产,他的兄弟和叔叔也在世,在这种情况下,女儿得遗产的一

半,父母各得遗产的六分之一,剩下的六分之一,再根据相应的份额在女儿和父母之间分配。由于兄弟和叔叔属于第二顺序继承人,当有第一顺序继承人时,其余顺序继承人无权继承遗产。而

逊尼派则主张,剩余的六分之一遗产,应分配给亡人的兄弟或叔。
。叔

必须注意的一点是,夫妻在相互遗产继承中的份额是固定的,在分配遗产时,无论出现剩余或不足,夫妻继承的份额不变,也就是说,如果遗产分配不足,只能从亡人的女儿或姐妹的份额中扣除,补足其他的份额,而不能从夫妻的份额中扣除。同样如果遗产出现剩余,其他继承人的份额可以增加,但夫妻继承的份额不得增加。

遗产分割的总体原则是:安拉为继承人规定了最高限度和最低限度的,其遗产继承份额不会因遗产出现不足或剩余而发生变化。比如在夫妻相互之间的遗产继承中,如果亡人没有子女,丈夫可继承妻子一半的遗产,妻子继承丈夫四分之一的遗产,如果亡人有女子,那么,丈夫只能继承妻子遗产的四分之一,妻子只能继承丈夫遗产的八分之一。所以,夫妻在相互继承遗产中的份额是不变的。

但只规定了一个限度的继承人,当遗产出现不足时,可以从中扣除,同样,当遗产出现剩余时,可以增加他们的份额?关于父亲遗产继承份额,当出现不足时,是否要从中扣除

。教法学家各说不一

以上是什叶派关于遗产分配出现不足时的规定。逊尼派教法

学家认为,当遗产分配出现不足时,要从所有继承的份额中扣除

P: 156

》关于遗产继承问题,什叶派还主张,父亲留下的

《古兰经

衣服、戒指,由长子继承,其他继承人无权继承。具体规定可、

。查阅相关教法书籍

什叶派关于遗产继承比较特殊的规定还有,妻子不能继承地

产,无论是实物,还是变卖后的价值都不能继承。此外,妻子不

能继承果树和建筑物,但变卖后,可以继承其价值。以上规定都

。有圣训为依据

。以上是什叶派与逊尼派关于遗产存在的主要分歧

义产、赠品和施济

一个人可以通过以下几种方法把自己的财产所有权转给别人

释放产权。即把财产所有权全部转给他人,在转出后,他、

对那一财产不拥有任何权力,如释放奴隶,奴隶一旦被释放,主

人就不再对他拥有任何权力。再如把自己的住宅,或一片土地捐

赠给清真寺,这类捐赠不仅把实物,而且把所有权一同捐赠出去

一旦捐赠出去,捐赠者不再对捐赠物拥有任何所有权,即便发。

。生意外事件也罢

买卖交易。即以交换的方式转移所有权,这类交易须得到、

。交易双方的允许和满意,须有相关的口头或书面协约

施舍。即为后世得到报酬,或为取悦于安拉把自己的财产、

捐赠出去。施舍又分两类

义产。即捐赠者只把财产的使用权捐赠出去,财产的(1)

所有权仍归捐赠者。比如把自己的房屋使用权捐赠给某人,或某

P: 157

个团体,或某所学校,受捐者只有使用权,没有所有权,不得买卖。
。卖

为博取安拉的喜悦把自己的钱财捐赠出去。这类财产(۲)
捐赠者一旦捐赠出去,就不再拥有所有权,受捐者可以任意支,
。配

馈赠。即把自己的财产捐赠给别人,而不以任何物品作为 ۴
:交换。馈赠分两类

有条件的馈赠。如一个人把自己的一件衣服馈赠给别人(۱)
人,但其条件是那人回赠他某本书。这类馈赠须达成协议,而且
双方不能单方面取消协议,只有在双方都同意的情况下,才能取
。消协议

无交换馈赠。即把自己的财产馈赠别人,不要求有任(۲)
。何交换条件

总之,馈赠需要有接受方,没有接受方,馈赠无效。无交换
馈赠,馈赠方可以单方面取消馈赠行为,比如一个人馈赠另一个
人一些钱财,此后,馈赠者后悔,他可以索要已馈赠的钱财,但
亲属之间、夫妻之间的馈赠不得索回;或受赠者已把馈赠的钱财
。花光,在这种情况下,馈赠者不得索回自己的馈赠物

至于施舍出去的财物,则不得索回。比如某人说,我把这栋
房子捐赠给某某人。当他把房子捐赠出去后,就不得向受赠者索

要,也不得对那栋房子进行买卖。无论是捐赠给个人,或者捐赠
。给集体,如学校等都是一要的

P: 158

捐赠出去的义产只有在两种情况下可以变更或买卖:义产已毁坏,完全没有使用价值;接受捐赠者之间出现严重分歧,有导致义产彻底毁坏,或导致破坏他人名声的可能性。但即便是在这种情况下,出售或分割义产都必须通知教法法官,并征求他的允许。但令人遗憾的是,现今人们往往忽略了这些问题,没有认真对待义产,而是随便买卖。这种做法完全违背了伊斯兰教法,安拉彻知人们的内心,谁故意那样做,谁将遭到惩罚。

以上是什叶派学者关于义产的总体规定,具体细则可以参阅
。相关教法书籍

判决与审讯

判决对解决人们之间的纷争起有重要作用,是社会稳定的重要保障。什叶派认为,判决是先知使命的果园中最高大的一棵果树,也是人类作为安拉在大地上的代治者的重大责任。“达吾德啊!我确已让你作为大地上的代治者,你应当在人们中间秉公判决……”(《古兰经》^{38:26})“以你的养主发誓,他们绝不信主,直到他们请你判决他们之间的纷争,然后,他们的内心对你的判决毫无怨言,而且完全顺服。”(《古兰经》^{4:65})法官之所以享有高尚的地位,是因为他们肩负着保护人们的生命、财产和尊严的重大责任,当然,责任越重大,一旦出现错误,其危害性也越大。

有许多圣训谈到了法官这一职责的危险性,其中有的圣训让人不寒而栗。如穆圣说:“法官站在火狱的边缘。”又说:“法

P: 159

法官的舌头被放在火狱的两个火焰中间。”穆圣对法官舒莱赫说

舒莱赫啊!你所坐的位置,要么是先知,或先知的遗嘱人所坐“

的,要么是最不幸的人所坐的。”穆圣说:“谁被任命为法官

谁确已被无形的刀宰杀。”类似的圣训很多,在此,不再一一,

。列举

在这里必须指出的是,教法学家所演绎的教法若是总的法则

则称为“法特瓦”,如“任何人无权侵占他人财产。”“与自,

己的妻子交合是合法的,与其他女人交合是非法的。”若教法演

绎是针对某件事,则称为判决。如“某某女人是某某男人的妻子

某笔钱财属于某某人的”等。以上两种情况都是公正的教“”。

。法演绎家的职责

教法判决实际上是阐释某些问题的教法规定,或许与解决人

们的纷争有关,或许与之毫无关系,如确定入斋日期,或将某个

地方作为义产等。总之,教法演绎是一项艰巨和重大的工作,需

要教法演绎者具有渊博的知识、敏锐的眼光、聪颖的头脑、快速

的反应,否则就很难演绎正确的教法判决,对社会构成的危害是

非常严重的。正因为此,什叶派认为,没有资格和不公正的人担

。任教法演绎属于大罪,甚至其罪过可以与“库夫尔”相提并论

所以,什叶派学者尽可能地避免演绎教法,在解决人们的纷争时

大多不使用教法判决,而是在争论双方进行调解。这也是先辈,

。们的优良传统

必须指出的另一点是,法官在断案采集证据时须使用三大原则;招认、发誓、两位公正的证人。如果两个或多个证人的证言

P: 16.

出现冲突,究竟谁的证言优先采纳,学者们各说不一,有的主张“内证”的证言优先于“外证”的证言。⁽¹⁾有的主张,二者都“不可采纳,应另寻证人在什叶派中,关于教法判决的著作可数不胜数,几乎所有涉足教法的学者,都对教法判决有专门的论述,在此不再详细讨论关于教法判决需要强调的最后一点是:如果条件具备的法官发表一项教法判决,任何人不得反对,不得违反,谁反对,谁就是反对安拉的法律。甚至与他同级别的其他教法学家不得另辟蹊径,发表与之相违背的教法判决,如果该项教法判决出现弊端或错误,也只有他本人有权修改

捕猎与宰牲

凡是流血动物,都必须宰食,如果自然死亡,则为污物,其(肉为“哈拉姆”(禁食之物)动物分两类:一类是本质不洁净的,即无论通过任何方式都不能使之洁净的;一类是本质洁净的。前者是狗和猪,后者是除狗和猪之外的所有动物

狗和猪既为不洁净之物,也禁止食用,无论以任何方式都不能使之洁净。至于其他动物,其本身是洁净的,但自死的或不按

P: 161

比如有一件物品在一个人手中,另一个人声称,那件物品属于他。双方都有证人作证,-1

。”前者称为“内证”,后者称为“外证

教法规定所宰的则为污物。如果按照教法规定所宰的,则为洁净之物。猛兽和野兽,虽为洁净之物,但其肉不能食

宰杀动物有两种方式

(捕杀。只有在两种情况下捕杀的动物为洁净之物:(1)

猎犬捕获的,但条件是猎犬必须听从主人的使唤,没有吃猎物的

)”习惯,放猎犬者须信仰伊斯兰教,在放猎犬时念诵“特斯米

奉普慈特慈的安拉之尊名),猎犬不得从他的视线中消失。但凡

符合以上条件由猎犬所捕的猎物都是“哈拉勒”(合法的、洁净

的)。(2)猎枪捕杀的。如用长矛、箭、剑等捕杀的猎物。凡

是能戳入动物体内的武器,甚至是子弹(无论子弹是金属的,还

是非金属的)捕杀的猎物,只要捕杀者是穆斯林,且在捕杀时念

诵“特斯米”都为“哈拉勒”。以上所述,指的是猎物已被猎狗

或武器杀死。如果猎物还活着,必须根据规定宰杀才为“哈拉勒

除以上两种捕杀方法外,用其他的捕杀方法捕获的猎物(指

猎物已死)都为“哈拉姆”,比如网死的,或被其他动物咬死的

。等等

宰杀。动物通过宰杀是洁净的,为“哈拉勒”,但其条件

是:宰杀须是穆斯林;所用工具须是金属,当然,如果找不到金

属,只有能宰断动物两根血管、食管和气管的工具都可以;在宰

牲时须念“特斯米”;须面向天房宰牲。至于骆驼则须宰杀,即

把刀或矛插入骆驼的喉咙。至于无法宰的动物,如掉在井里的动

P: 162

物,或倔强难于驯服的动物,可以用剑刺,如果没有刺死,则须
。根据以上规定宰杀

。凡不流血的动物都是“哈拉姆”,有鳞的鱼除外

一个有趣的故事

穆罕默德·本·努尔曼·艾赫瓦勒是伊玛目萨迪格的一位门徒,据他传述:有一天,我去探望艾布·哈尼法,他面前放着许多书。他问我,你读过这么多的书吗?我说:“读过。”他说:“这些书都是关于离婚的教法书籍啊!”我说:“关于离婚《古兰经》的一节经文就足够了,不需要那么多的书。经文说先知啊!当你们休妻时,应在她们的期限内休她们,你们应当计算期限。⁽¹⁾”他说:“你问过你的老师扎法里·本·穆罕默德这个问题吗?如果一头牛海里出来,它的肉可以吃吗?”我说:是的,他告诉我们,任何海里的动物只要有鳞就可以吃,无论它是牛还是骆驼,但凡没有鳞的都不能吃。此外,鱼只有出水后死的才能吃,在水里死的鱼不能吃

饮食

动物分三类:陆地动物、水生动物和飞禽。这三种动物哪些能吃,哪些不能吃,都有相关的教法规定

正如前面所述,所有海里的动物,除有鳞的鱼外,都是“哈拉姆”,不能吃。凡是可以食用的海生类,其鱼子也可以食用

。凡不能食用的,其鱼子也不能食用

P: ۱۶۳

。古兰经》۶۵:۱》-۱

至于陆地动物,只有骆驼、牛、羊、野牛、山羊、羚羊、斑

。马的肉可以吃,至于马、骡子和毛驴的肉则为憎恶

如果可以食用的动物吃了人的粪便,其肉不能吃,只有将其隔离,以五谷或草喂养一段时间之后,其肉才能吃,具体喂养多

。长时间,视动物的种类,教法书籍里有详细的说明

猛兽的肉为“哈拉姆”,不能吃。兔子、狐狸、鳄鱼、沙漠鼠等野兽,以及所有昆虫、爬行动物,如蛇、蛆虫等都为“哈拉姆”。

在飞禽中,凡是食肉飞禽如苍鹰、隼等都为“哈拉姆”,除此之外的,只要具备三种特征的一种,其肉就可以吃。这三种特征是

。在飞翔时,翅膀拍打的次数比滑翔次数多 1

。有后趾 2

。有啼嚷 3

。”根据以上三个特征,蝙蝠、孔雀、蜜蜂等都是“哈拉姆

:以下是判断饮食、饮料是否合法的总则

。”但凡污物都是“哈拉姆 1

。”但凡掠夺、偷抢的食物都是“哈拉姆 2

。”但凡对身体有害的食物都是“哈拉姆 3

。”但凡令人恶心的食物都是“哈拉姆 4

尿是最肮脏的东西,但酒比尿更肮脏。葡萄用水煮,如果三
。"分之二的水分没有被蒸发,则为“哈拉姆

P: 164

什叶派对禁酒有严格的规定,其严厉程度,任何教派都不能,与之相比。从圣裔传来的关于禁酒的圣训,读后让人不寒而栗甚至最无耻的罪人读到这些圣训也会感到震撼。有圣训说,凡是与酒相关的人员,如酿酒者、运酒者、卖酒者,以及他们的助手统统受到诅咒,统统是“罪恶的根源”。甚至有圣训说,与饮酒者同桌就餐为非法。因为,与饮酒者共餐,一方面久而久之会受到饮酒者的影响,另一方面,酒的味道散发在空中会吸入喉咙

伊斯兰教早在1300多年前就禁止饮酒,因为饮酒损害人的身体健康。今天的医学通过对酒的成份进行全面研究发现,酒对身体构成严重危害。因此,许多医学家、学者都不饮酒,尽管他们

。的宗教没有禁止饮酒也罢

伊斯兰教是完美的宗教,非常注重卫生、重视人的身体健康伊斯兰教的所有规定都是以人的身体和精神健康为核心。因此,那些视安拉的规定而饮酒的人,不仅在后世要遭受安拉的惩罚,而且在今世受穆斯林唾弃。希望他们悔罪自新,认真履行安拉的规定

以上是关于饮食方面总的规定,具体哪些食物是合法的,哪些食物是非法的,有专门的教法书籍论述

惩处

伊斯兰教对那些作恶犯罪的人规定了相应的惩处办法,其宗

。旨是维护社会秩序,铲除一切犯罪行径

P: 165

刑法),以下是什叶派关)”

对犯罪者的惩处被称为“A

:于某些罪恶的惩处规定

一、通奸

一个理智健全的男人,在理智清楚的情况下与其他女人发生违背贞操的行为,根据伊斯兰教规定,应对他施以鞭刑,抽打一百鞭。若有妇之夫犯通奸罪,除抽打一百鞭外,还要用乱石将其砸死。没有结婚的男子犯通奸罪,只施鞭刑,然后将他的头剃光。把他流放到其他地方一年时间,

妇女犯通奸罪,若是有夫之妇,则两刑同施,即先抽打一百鞭,然后用乱石将其砸死,若不是有夫之妇,只抽打一百鞭

如果与近亲、奶姊妹、母亲通奸,或者生活在伊斯兰国度受保护的非穆斯林与穆斯林妇女通奸,或者是强奸,其刑罚是处死

:通奸须有以下证据才能成立

。通奸者自己招认四次。1

。有四个公正的男人作证。2

。有三个公正的男人和两个公正的妇女作证。3

如果只有两个公正的男人和四个公正的女人作证,只施鞭刑

。不得用乱石砸死,

少于以上证人,通奸罪不成立。如果只有三人或两人作证某

人通奸,他们的作证不但不被采纳,而且他们将面临“污蔑”罪

。并将受到相应的惩罚,

P: 166

关于通奸罪的证据,所有证人的证词必须一致,而且所有证人必须亲眼目睹通奸的过程。

如果已婚男女承认自己犯有通奸罪,随后又加以否认,须对他施以石刑。

如果一个人承认自己犯有通奸罪,尔后悔罪,伊斯兰法官可以选择赦免,也可以选择实施刑罚,如何选择由法官视情况而定。但如果有证人作证,忏悔不起任何作用,须实施刑罚。

。孕妇在怀孕期间,病人在患病期间不受刑。

二、同性恋

同性恋属于大罪,在伊斯兰教中,对同性恋这一肮脏罪行的惩处比其他任何罪恶的惩处都要严厉,在伊斯兰教中,无论犯任何罪都不能用火烧死,但同性恋者除外。

对男同性恋的刑罚有:处决、乱石砸死、从高处扔下、烧死。伊斯兰法官可以根据犯罪者的情况采用其中任何一种方法。以上是关于同性恋主动者的惩处。至于被动者,若是成年,而且理智健全,且是自愿,其刑法是处死。如果尚未达到成人年龄,则施以鞭刑,以示警告。确定同性恋罪的途径与确定通奸罪的途径一样。

,至于女同性恋,无论是主动者,还是被动者,都施以鞭刑。抽打一百鞭。至于有夫之妇,犯有同性恋罪,则用乱石砸死。

对拉皮条的人的惩罚是抽打七十五鞭,然后把他/她的头别光,游街示众,再把他/她流放到其他地方。确定该罪,需要两个公正的人作证,或他/她自己承认两次。

三、诽谤罪的惩处

凡以通奸、同性恋和饮酒等罪诽谤成年的自由穆斯林,而又没有确凿的证据者,须遭受惩罚,抽打八十鞭;若他出示证据即有两个公正的人作证,或被诽谤者自己承认罪过,则不对他施刑。

。确认诽谤罪需要两个公正人,或他自己承认两次

当面以作恶、暴虐诽谤他人,或漫骂他人患麻风病、癞皮病者,须处于警告

妄称先知、亵渎先知者,或亵渎圣裔中的任何一位伊玛目者。须处死

四、饮酒者的惩处

凡是成年人,如果明知故犯地饮酒,其中包括啤酒、葡萄酒等任何含有酒精的饮料,须把他的上衣脱掉,抽打八十鞭,如果下次再犯,再抽打八十鞭。如果屡教不改,连续四次饮酒,四次遭到鞭打,则将其处死。这是在饮酒者没有把酒视为合法的情况下。如果饮酒者否认饮酒的非法性,把饮酒视为合法,则为叛教。应在第一次饮酒时处死,

贩卖酒的人,首先劝说他不要卖酒,若他听取劝说,并悔罪
。则没有任何惩处,若不听劝说,继续卖酒,应将其处死,

P: 168

五、偷盗罪的惩处

偷盗罪指的是撬锁偷盗放在安全地方(如被上锁的房间、箱子等)的物品,其价值相当于四分之一“米斯卡尔”(1)纯金。凡有理智的成年人犯了偷盗罪,须砍掉他右手的四个手指。确认偷盗罪的途径是偷盗者向法官招认,或有公正的证人作证。若偷盗者被惩处后,再次犯偷盗罪,须砍掉他左脚的一部分,若犯第三次,则永久监禁,若在监禁期间又犯偷盗罪,则处于死刑。在惩处前,若发现他曾多次偷盗,而且已构成偷盗罪,只执行一次惩处。儿童、精神病患者犯有偷盗罪,处于警告。偷盗者须把所盗之物归原主,若所盗之物被毁坏,则须赔偿。所盗之物是否毁坏,只须偷盗者招认一次,或有一个公正人作证,并发誓就足够了。父亲偷盗子女的钱财,不按偷盗罪惩处,但子女偷盗父亲的钱财,只要证据确凿,达到上述确定偷盗罪的条件,则须按偷盗罪惩处。

□

战争罪的惩处

凡有人在城市里,或在郊野,或在大海里用武器掠夺人们的生命、财产,伊斯兰政府有责任对其进行惩处。惩处的途径有:处决、绞死、砍掉右手和左脚、流放。《古兰经》说:“与安拉及其使

,者作战和在大地上致力于犯罪作恶的人们,他们的惩罚是处死

P: 169

。米斯卡尔——重量单位,约为4.64克, -1

或绞死,或交错着割断他们的手脚,或把他们从地方上驱逐出去

(这是他们在今世应受的凌辱,在后世还将遭受重刑。”¹¹,

若法官做出驱逐的宣判,须致信流放地的人们,要求他们不

。要与罪犯有任何往来,直到他悔罪自新

盗贼袭击民宅属战争罪,若在盗窃时,被杀死不偿命。妇女

和儿童遭到侵犯或袭击时,可以用任何工具抵抗和自卫,在自卫

。中杀死袭击者不偿命

犯贪污、说作、作伪证罪者,法官可根据情况进行惩处,以」

。警示他人

七、其他惩处的规定

与动物性交者,其惩处首先是警告,若成年人犯此罪,每犯

。一次警告一次,若屡教不改,须处死

被人交媾过的动物,若其肉为合法的动物,则先宰之,然后

用火烧毁,其幼崽的肉亦不能吃,也要宰后用火烧毁,主人的损

失由犯罪者承担。若被交媾的动物混在动物群中,无法辨认,则

。通过抽签来确定

若被交媾的动物,其肉不能食用,如马等,须将此动物卖到

。其他城市,所得的钱施舍于主道,主人的损失由犯罪者承担

确定奸畜罪的途径,是两个公正人作证,或犯罪者自己承认

。两次

奸尸罪与通奸罪相同,惩处的方法也一样,只不过程度加重

。奸自己的妻子或自己的奴婢尸体,其惩处是警告。

确定奸尸罪的途径和通奸罪、同性恋罪的途径一样,由四个

。公正人作证。对手淫的惩处是警告

任何人有权用任何工具进行正当防卫,保护自己的生命、财

产和家人不受侵犯。但在防卫中,尽可能用不致命的工具,若无

。效,再采用更强硬的手段,其目的是驱散侵犯者

若有人没有征求主人的同意,从围墙上窥视,主人先给予警

告,若无效,主人可以用石块,或其他工具驱赶,若被打死,主

。人不负任何责任

偿命与罚赎

,"杀害生命是最大的罪恶,是"在大地上犯下的滔天大罪

《古兰经》说:"谁故意杀害信士,他的惩罚是火狱,并将永拘》

。其中。"①同样,致人伤残的罪过,也属于大罪,应受惩罚

无论是杀人罪,还是致人伤残罪,其犯罪动机外不开以下三

:种情况

。故意 1

。无意 2

。过失 3

故意杀人罪是很明显的。至于无意杀人罪指的是,行为人所

生的行为是故意的,但没有杀人或伤害的意图。比如一个人在教

P: 171

。古兰经》4:93》。 -1

训别人时,用不致人于死亡或伤残的工具打对方,其目的是教训而非杀死或伤害,但在教训的过程中造成对方死亡,这种行为,被称为“类似杀人”。至于过失杀人罪,指的是行为者既没有故意杀人的意图,其产生的行为也不是故意的。比如射箭捕猎,而箭却射中人;或者举起枪时,枪突然走火打死人

最典型的例子是,一个人在睡梦中杀死另一个人,或者无意中打着别人的头。精神病患者、不懂事的儿童,甚至懂事的儿童产生的行为导致他人死亡,亦属过失杀人

如果一个人故意杀另一个人,而杀死了其他人,属于故意杀人罪;如果去杀应被杀死的人,却杀死了另一个人,则属于无意杀人

必须指出的一点是,以上情况,在直接杀人与间接杀人之间没有任何区别,也就是说,无论一个人是亲自杀死另一个人,还是利用某种工具杀死他人;无论是一个人杀死他人,或是多人杀死他人,都要受到惩罚。但从教法的角度来说,只有故意杀人罪才须偿命,至于无意杀人和过失杀人,无须偿命,但须交纳赎金

此外,只有杀人凶手理智健全,且是成年人,才须偿命。未成年的儿童,即使已满十岁若犯杀人罪,无论被害者是儿童还是成年人,都无须偿命;精神病患者(无论是长期犯病,还是周期性犯病)犯杀人罪,无论被害者是理智健全者,还是像他一样是精

神病患者都无须偿命,但其父系亲属须潜他交纳赎金。以上是偿

。命中杀人凶手应具备的条件

P: 172

受害者只有是成年人、理智健全者,凶手才偿命,若受害者是儿童,或精神病患者,无须偿命,但须交赎金。当然,也有学者主张,但凡杀人都必须偿命,即使受害者是儿童或精神病患者抵偿的另一条件是凶手不是被迫为之,这一条件只适合伤残抵偿。至于杀人必须偿命,无论是自愿还是被强迫。任何人不得以被强迫,或以自己的生命受到威胁,或因为其他原因为借口去杀害其他无辜的人。因此,如果一个人被强迫去杀人,他必须偿命,强迫者处于永久监禁。

此外,受害者须是无辜的,受保护的。如果属于必须处死的人,则没有偿命之说。若凶手是父亲,或父亲以上的辈分,则无须偿命,但有赎金,而且赎金须给其他继承人,凶手本人不得继承。穆斯林杀害穆斯林须偿命,自由男子杀害自由男子,或自由子女须偿命,但自由男子杀害自由子女,在偿命后,女受害者家属须给男凶手家属一半赎金,因为男的赎金是女的两倍。又若自由女子杀害了自由男子,只须偿命,不再需要赎金,因为,凶手偿命后,不再有任何惩处。

赎金数量

自由穆斯林的赎金是一百头骆驼,或两百头牛,或一千只羊。或两百套衣服,每套衣服包括上衣和裤子,或一千个迪纳尔,

正如前面所述,在故意杀人罪中,受害者家属有权要求偿命也可以索要赎金,放弃偿命。如果索要赎金,凶杀须尽快交纳,。交纳赎金的期限不得超过一年,

无意杀人只有赎金,没有偿命,交纳赎金的期限最多不超过两年。过失杀人交纳赎金的期限不得超过三年,而且每年须交纳。三分之一

至于致人伤残罪,如砍断一只手,或致人眼瞎等罪,若是故意,则须抵偿,即眼睛抵偿眼睛,耳朵抵偿耳朵,牙齿抵偿牙齿。《古兰经》说:“以命偿命,以眼偿眼,以鼻偿鼻,以耳偿耳”。

《以牙偿牙,有伤必偿。》⁽¹⁾,

如果是无意或过失,则无偿命,但须交纳赎金,每个肢体的赎金各有不同,有的肢体赎金与命金相等,有的为一半,有的少于一半。

总体来说,人的身体上,但凡只有一个部位的,如鼻子、男、人的生殖器,其赎金是命金的全部。有多个的肢体的,如眼睛、耳朵、手、脚等,如果一个肢体致残,其赎金为一半,如果两个肢体都致残,其赎金为命金的全部。故意和无意伤残罪的赎金由。犯罪者自己承担,过失伤残罪的赎金则由父系亲属承担

以上是什叶派关于抵偿的基本规定,至于详细规定可以参考教法书籍。此外,还有许多法问题不在这里叙述,有意者可以

。阅读教法书籍

P: 174

。古兰经》5:45》· -1

什叶派教义、教法十分丰富,本书所述只是沧海一粟,其目

。的是让更多的人对什叶派有所了解

穆斯林专家学者们啊!你们阅读该书后,能从什叶派的教义

?和教法中找到所谓的破坏伊斯兰基础的教法吗

可以找到什叶派教义教法是源自犹太教,或者基督教,或者

?教的证据吗

?可以找到什叶派脱离了伊斯兰教和古兰圣训的证据吗

那些针对什叶派做出错误判断的专家学者在阅读该书后应该

放弃自己的偏见了;曾听信关于什叶派谣传的人们,在阅读该书

。后应该明白真相了

希望该书能消除逊尼派穆斯林兄弟对什叶派的误解,以便所

有穆斯林放弃纷争,求同存异,共同在《古兰经》的旗帜下,复

。兴先辈们创造的辉煌文明

所有穆斯林都应当明白,如果不放弃教派纷争、歧视和对立

不团结统一,就实现不了伊斯兰教的宏伟目标,就维护不了穆,

。斯林的强大和尊严

我们经常强调,所有伊斯兰教派应互相尊重,互相了解,放

弃无谓的争论,求大同,存小异,加深穆斯林兄弟情谊,互相关

心,互相爱护,荣辱与共,共求发展。不要互相歧视,不互相欺

。骗,不要自以为是

目前,穆斯林内部分歧严重,要起实现以上目标或许是天方夜谭,但我们对安拉的慈悯不会失望,我们祈求安拉佑助们,赋

P: 175

予伊斯兰民族新的生命和力量,让所有穆斯林内心明亮,认清是非,祈求安拉佑助我们实现穆斯林的团结和统一事业

拜达与特基叶

,在本书的最后,简单介绍什叶派关于拜达与特基叶的主张。这两个问题也是其他教派攻击的焦点

拜达

有的人认为,什叶派主张的拜达,其意思是,有的事情安拉一开始不知道,随着时间的推移,事情的真相渐渐清楚,安拉改变了原先的判断。换言之,安拉对自己的某些行为感到后悔。这是对什叶派拜达的错误理解和认识。任何有理智的人都不会有这种思想。因为,这种说法是把无知相系给安拉,认为安拉的本体具有变化的属性,他的知识会随着宇宙变化而变化,这明显是逆主的丑陋行径,是否认安拉的必然存在。无论是什叶派,或者其任何伊斯兰教派都不会有如此荒谬的、愚昧的和迷误的思想。什叶派主张的拜达属于穆圣及其后裔的玄妙知识,有许多圣训强调了它的重要性,比如据圣裔传述:“在崇拜安拉方面,没有任何人能与主张拜达的人对安拉的崇拜相媲美。”又说:“不知道拜达的人,不能真实地认识安拉

拜达的含义指的是:世间发生的所有事件,无论是过去发生的,还是正在发生的,或者是将要发生的都被记录在“记事天牌

上。有时,某一事件已在天牌上记录将要发生,天使把这一消息转告给某一位先知,先知因此而预言这件事的发生,而后来这件事并未发生。记录在“记事天牌”上的是可以更改的。有时,安拉把“记事天牌”上记录将要发生的事件消除,用另一事件代替这是安拉特有的知识,除安拉之外,无人知晓,即使是先知和天使也无从得知。安拉特有的知识记录在“被保护的天牌”上,《古兰经》把它称为“天经之本”,是一切天经和真理之源头》凡记录在此天牌上的,绝对不会发生任何变更。但先知和天使只能得到“记事天牌”的知识,不能超越于此。《古兰经》关于“记事天牌”而说:“安拉任意删减或确定,他那里有天经的原本或许有人会说,安拉在记事天牌上隐藏真相,把不正确的记录在上面,这种做法是不正确的》安拉如此做必定包含哲理,只不过我们不知道而已。比如《古兰经》中有废止与被废止的经文。也就是说,安拉降示某一教法,人们认为,这一教法是永恒的,但没过多久,安拉又降示另

P: 111

有的学者认为,“记事天牌”里记录的都是世间发生的因果关系,但都是“残因”,其条件尚不充分,有可能发生,也有可能不发生。因此,根据“记事天牌”预言未来,有可能出现偏差,因为,其中记录的事件随时被安拉更改。被保护的天牌里记录的是条件充分的因果关系,是必然会发生的,不会出现任何更改和变化,但被保护的天牌里的知识唯独安拉

。知晓
。古兰经》13:39》-2

一教法取而代之。安拉降示某一教法,尔后又废止,用新的教法代替,其中包含了哲理。拜达也是如此,二者的区别在于,废止属于教法领域,拜涉及造化。安拉废止某一教法隐含有哲理。同样,安拉改变造化也包含了哲理,只不过我们不知道而已。此外,拜达还有另一种形式,即众先知纯洁的灵魂与最高境界有联系,他们知道未来发生的事件,但不知道发生事件的充分条件,或事件发生过程中遇到的障碍。比如尔萨圣人曾预言,有一个新娘在新婚之夜将去世。也就是说,尔萨圣人在与精神世界的联系中,得知那位新娘将在某日某时去世,但他不知道,那位新娘去世是有条件的,即如果她本人,或她的家属不施舍赈济盲人,她必定在那天去世。但是她的母亲刚好在那天给盲人施舍了一些钱财,新娘的命运也随之改变,她的寿命得到了延长,尔萨圣人的预言自然没有印证。所以,当有人问尔萨圣人,为何他预言没有应验,那个新娘并没有去世,尔萨圣人说,或许她的家人施舍钱财了,因为,施舍能消除灾难。

拜达有时是安拉对仆人的考验,比如安拉命令伊布拉欣宇子

[\(但当他付诸行动时,安拉以宰羊代替宰子。1\)](#)

;如果没有拜达,祈求、说情、施舍消除灾难等就毫无意义。众先知、伊玛目、贤哲们就不会因畏惧安拉而痛哭。先知虽然品级高,接近安拉,预知未来,但他们对安拉的知识宝藏也知之甚

安拉命令伊布拉欣宰子,是对他的考验,当伊布拉欣欲宰子时,安拉对他说:“你确已诚一
(信那个梦了。”《古兰经》37:105

微,不知道安拉在未来如何对待他们,所以每做一件事,都小心翼翼,如履薄冰,生怕惹怒安拉,遭到贬责。这就是拜达作的用。之一

作者在《宗教与伊斯兰》一书中对拜达进行了详细阐述,书中除拜达外,还对前定、记事天牌等进行了论述,有意的读者可以阅读该书,进一步了解这些问题

特基叶

特基叶也是其他伊斯兰派别攻击什叶派的焦点之一,他们认为,什叶派的特基叶是错误的主张。其实,所有攻击都源于无知他们根本不知道什叶派主张的特基叶的含意是什么,而且也不愿意去研究。如果他们认真研究,少安毋躁,就会发现,不只是什叶派有特基叶,其他派别中也有这一主张,而且特基叶符合理智和人的秉性

我们应当知道,伊斯兰教是重视理性的宗教,无论是在教义方面,还是在教法方面都是经典和理智并驾齐驱,互不相离

人的生命是高尚的,保护生命是人的秉性。是的,人为了高尚的目的,为了捍卫真理和尊严,为了消灭不义可以奉献自己的生命,除此之外,任何有理智的人都不会允许把生命置于危险的境地。所以,如果不是为了崇高的理想,无论是理智,还是教法

都不允许任何人去奉献自己的生命。特基叶的含意就在于此,不
。允许任何人无谓地失去生命

P: 179

当一个人的生命、财产和尊严因信仰而面临危险时,可以暂时隐瞒信仰,保全生命,暗中履行自己的宗教义务。这是伊斯兰

“:教所允许的。《古兰经》说

除非你们因畏惧他们而假意应酬

(被迫逆主而内心坚信者除外。”(2“(1))”。

在伊斯兰历史上曾发生过为保护生命而隐瞒信仰的案例,其中最明显的例子是安玛尔和他父母的故事。在伊斯兰教初期,多神教徒残酷折磨信仰伊斯兰教的穆斯林,强迫他们放弃信仰,回到多神崇拜中。安玛尔的父母因坚持信仰被多被教徒活活折磨而死,但安玛尔为了保护生命答应了多神教徒的所有要求。事后他感到万分恐惧,害怕遭到安拉的惩罚,他哭着把自己的经历讲述给穆圣,穆圣听后对他说:“如果他们再折磨你,你再那样做这段圣训明确允许穆斯林为保护生命可以隐瞒信仰,甚至可以”在口头上假意应酬,表示不信

此外,必须强调的一点是,关于特基叶有不同的规定,有时当然有时为非法,有是为许可。当没有必须奉献生命时,特基叶为当然,如果放弃特基叶是对真理的支持,他可以不隐瞒信仰,维护真理,也可以保全生命,隐瞒信仰。但是当隐瞒信仰会造成虚妄猖獗,人们迷误、不义泛滥时,就不能特基叶,而是要挺身而出,捍卫真理,哪怕奉献自己的生命

。古兰经》۳:۲۸》-۱

。古兰经》۱۶:۱۰۶》-۲

因此,什叶派主张的特基叶像太阳一样光明磊落,如果说要
指责特基叶,那么应指责那些压迫什叶派,致使什叶派不得不隐
。嚇信仰的人,而不能指责什叶派

在历史上,穆阿维叶夺取伊斯兰政权,实行暴政,玩弄伊斯
兰教,残酷压迫阿里的追随者,在哪里发现他们,就在哪里杀死
他们,任何人,只要被怀疑是什叶派,就会遭到杀戮。整个倭玛
。叶王朝都采取了这一违背伊斯兰教的政策

在阿巴斯王朝时期,执政者不仅紧随倭玛叶王朝的步伐,压
迫什叶派,而且变本加厉,采取更为残酷的手段。生活在如此令
人窒息的环境中,什叶派除了隐瞒自己的信仰还能做什么呢?当
然,在某些场合,什叶派为了捍卫真理,消除迷误,大胆宣扬自
己的信仰,与企图歪曲伊斯兰教的人针锋相对,把伊斯兰真谛传
。播给人们

在历史上有许多什叶派学者放弃特基叶,不畏死亡,以生命
)捍卫真理,为教捐躯。人们绝不会忘记“麦乐尔吉·欧兹拉
,位于叙利亚的一个村庄)烈士,他们共有十四人,都是什叶派
他们的头领是哈杰尔·本·印迪·肯迪,是虔诚的圣门弟子、开
。拓沙目的将领之一。但穆阿维叶用残酷的手段把他们全部杀死
穆阿维叶自己也承认:“凡被我杀死的,我都知道其原因,但哈
杰尔·本·印迪·肯迪的死,我真的不知道他犯了什么罪过而遭

”。到杀害

P: 181

我要告诉穆阿维叶,哈杰尔·本·印迪·肯迪所犯的罪就是没有遵循特基叶,是因为他把倭玛叶家族的迷误和他们脱离伊斯

。兰教的真相告诉给人们

在历史上遭到暴君残酷杀害的什叶派著名人士还有很多,如

·著名圣门弟子欧麦尔·本·哈穆格·赫扎伊、阿布杜·拉哈曼

·本·侯桑·安兹被齐亚德活活埋葬在“格斯纳特夫”;迈赛麦

特玛尔、拉什德·希吉里、阿布杜拉·本·叶格塔尔在库法被伊

本·齐亚德绞死。在历史上,类似他们的英雄不胜枚举,他们为

了揭露执政者的暴行,为了捍卫真理,奉献了自己的生命。其实

他们完全可以选择特基叶,苟且偷生,保全性命。但是他们没,

有那样做,他们把特基叶视为非法。如果他们选择了特基叶,面

对执政者歪曲伊斯兰教的罪恶行径保持沉默,或袖手旁观,那么

伊斯兰教的真谛早被泯灭,伊斯兰教早已变成穆阿维叶、叶齐,

、德、伊本·齐亚德的宗教,即阴险毒辣、诡计多端、阳奉阴违

尔虞我诈的宗教。所以,是这些烈士用自己的生命捍卫了伊斯兰

。教真谛,使伊斯兰教没有被歪曲和利用

穆圣的外孙伊玛目侯赛因和他的追随者为教捐躯的高尚事迹 |

更是家喻户晓,以烈士的领袖而著称的伊玛目侯赛因因为捍卫伊斯

兰教而视死如归的崇高精神激励着世世代代的英雄与任何企图歪

曲伊斯兰教的跳梁小丑进行顽强斗争。是他们把特基叶视为非法

。把捐躯视为己任才使得伊斯兰真谛代代相传,传遍全球,
当然,因每个人所处的时代和环境不同,因此,特基叶的性
,质也随之发生变化,正如前面所述,在某些时候特基叶为非法

P: 182

而在某些时候特基叶为当然,在某些时候为许可。总之,如何看
。待特基叶,要视当时的情况和条件而定,不能一概而论
据历史记载,大骗子穆赛勒麦妄称先知,有两名穆斯林被俘
穆赛勒麦要求他们作证,穆罕默德和他都是安拉的使者,其中,
一个人说:“我作证穆罕默德是安拉的使者,你是大骗子。”穆
赛勒麦当即下令处死他,另一人则按照他的意愿了证,被释放
穆圣听到这一消息时说:“第一个人做事急躁,提前把自己送。
”。到了乐园;第二个人通融处理,两个人都将得到自己的报酬
,穆斯林兄弟们啊!信士都是弟兄,兄弟之间虽有意见分歧
但要求同存异,不要互相压迫和背毁,不要互断异端,不要让自
己的兄弟被迫采取特基叶,尔后又指责他
最后祈求伟大的安拉让我们所有穆斯林都有好的结果,让所
有穆斯林相敬如宾,团结友爱,共同弘扬伊斯兰教
!祈求安拉把平安、仁慈和吉祥赐予大家

In the name of Allah

هَلِيسَتْوِيَالَّذِيَتَعْلَمُونَوَالَّذِيَتَلَايَعْلَمُونَ

?Are those who know equal to those who do not know

al-Zumar: ٩

:Introduction

Ghaemiyeh Computer Research Institute of Isfahan, from ٢٠٠٧, under the authority of Ayatollah Haj SayyedHasanFaqihImami (God blesses his soul), by sincere and daily efforts of university and seminary elites and sophisticated groups began its activities .in religious, cultural and scientific fields

:Manifesto

Ghaemiyeh Computer Research Institute of Isfahan in order to facilitate and accelerate the accessibility of researchers to the books and tools of research, in the field of Islamic science, and regarding the multiplicity and dispersion of active centers in this field and numerous and inaccessible sources by a mere scientific intention and far from any kind of social, political, tribal and personal prejudices and currents, based on performing a project in the shape of (management of produced and published works from all Shia centers) tries to provide a rich and free collection of books and research papers for the experts, and helpful contents and discussions for the educated generation and all classes of people interested in reading, with various formats in the .cyberspace

:Our Goals are

(propagating the culture and teachings of Thaqalayn (Quran and Ahlulbayt p.b.u.t- encouraging the populace particularly the youth in investigating the religious issues- replacing useful contents with useless ones in the cellphones, tablets and computers- providing services for seminary and university researchers- spreading culture study in the public-

paving the way for the publications and authors to digitize their works–

:Policies

acting according to the legal licenses–

relationship with similar centers–

avoiding parallel working–

merely presenting scientific contents–

mentioning the sources–

.It's obvious that all the responsibilities are due to the author

:Other activities of the institute

Publication of books, booklets and other editions–

Holding book reading competitions–

Producing virtual, three dimensional exhibitions, panoramas of religious and tourism–
places

.Producing animations, computer games and etc–

Launching the website with this address: www.ghaemiyeh.com–

Fabricating dramatic and speech works–

Launching the system of answering religious, ethical and doctrinal questions–

Designing systems of accounting, media and mobile, automatic and handy systems,–
web kiosks

Holding virtual educational courses for the public–

Holding virtual teacher–training courses–

Producing thousands of research software in three languages (Persian, Arabic and–
English) which can be performed in computers, tablets and cellphones and available
and downloadable with eight international formats: JAVA, ANDROID, EPUB, CHM, PDF,
HTML, CHM, GHB on the website

Also producing four markets named “Ghaemiyeh Book Market” with Android, IOS,–
WINDOWS PHONE and WINDOWS editions

:Appreciation

We would appreciate the centers, institutes, publications, authors and all honorable
.friends who contributed their help and data to us to reach the holy goal we follow

:Address of the central office

Isfahan, Abdorazaq St, Haj Mohammad JafarAbadei Alley, Shahid Mohammad
HasanTavakkoly Alley, Number plate ۱۲۹, first floor

Website: www.ghbook.ir

Email: Info@ghbook.ir

Central office Tel: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

۰۲۱ - Tehran Tel: ۸۸۳۱۸۷۲۲

Commerce and sale: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

Users' affairs: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

Introduction of the Center – Ghaemiyeh Digital Library

Center of Computer

Researches



Ghaemiyeh

Isfahan



For Getting Other Professional Libraries,
refer to the Center Address Please:

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

For Order, Connect us:

0913 2000 109

