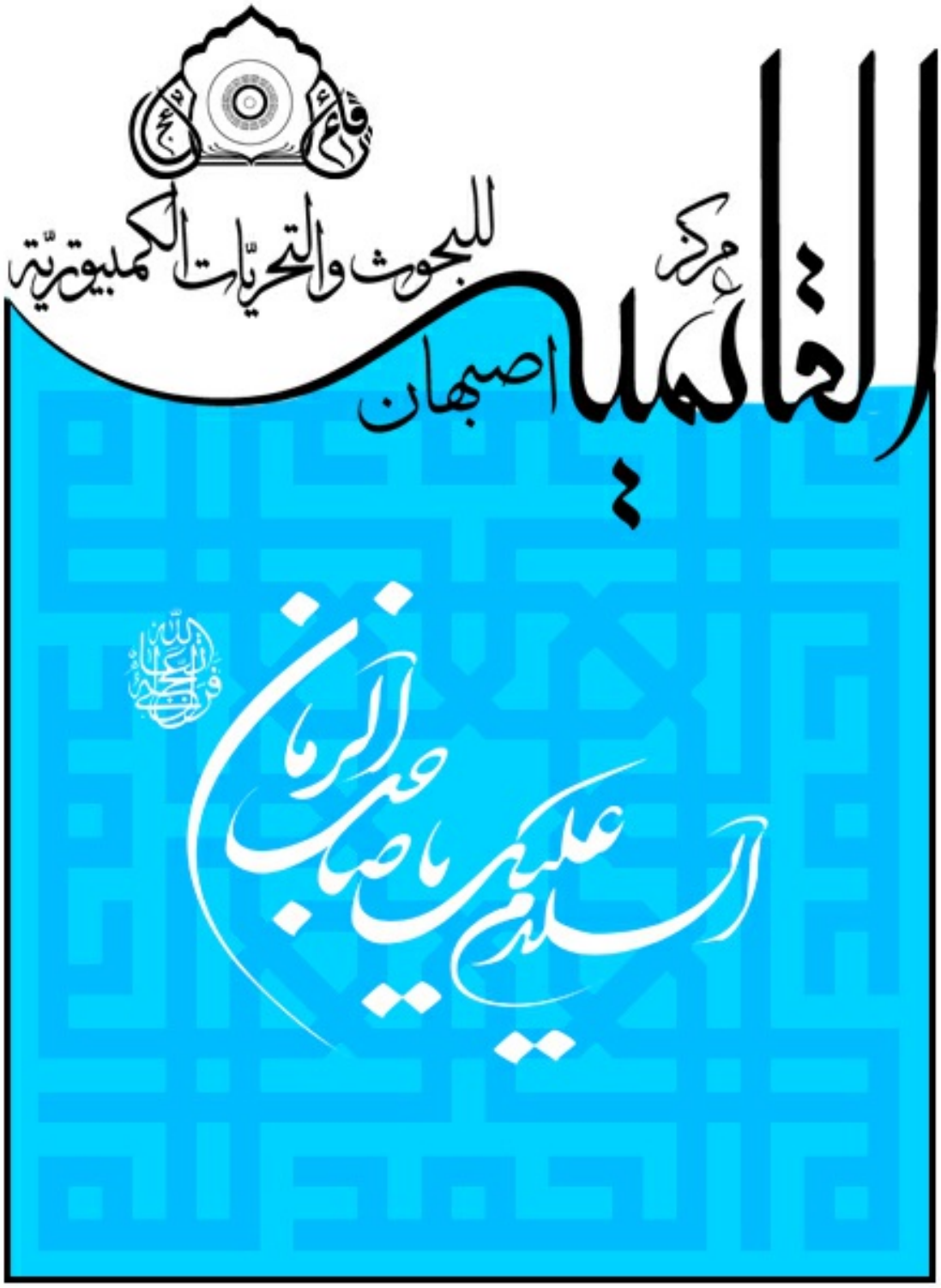

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

تهذيب اللغة

المجلد الثاني

لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري
٢٨٢ - ٣٧٠ هـ

تحقيق عبد السلام محمد هارون
ومراجعة علي محمد البجاوي

بسم الله الرحمن الرحیم

تهذيب اللغه

كاتب:

ابى منصور محمدبن احمد الازهرى

نشرت فى الطباعة:

دار احياء التراث العربى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

تهذیب اللغه المجلد ۲ ----- ۲۴

اشاره ----- ۲۴

اشاره ----- ۲۵

[تتمه کتاب حرف العین] ----- ۲۹

[تتمه أبواب الثلاثی الصحیح من حروف العین] ----- ۲۹

[تتمه أبواب العین والصاد] ----- ۲۹

باب العین والصاد مع الدال (ع ص د) ----- ۲۹

اشاره ----- ۲۹

عصد ----- ۲۹

صدع ----- ۳۰

صعد ----- ۳۳

دعص ----- ۳۷

باب العین والصاد مع التاء [ع ص ت] ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

صعت ----- ۳۷

صتع ----- ۳۷

باب العین والصاد مع الراء [ع ص ر] ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

عصر ----- ۳۸

عرص ----- ۴۷

رعص ----- ۴۷

رصع ----- ۴۹

صرع ----- ۵۰

صعر ---- ۵۳
باب العین والصاد مع اللام (ع ص ل) ---- ۵۵
اشاره ---- ۵۵
لعص ---- ۵۵
عصل ---- ۵۵
علص ---- ۵۷
صلع ---- ۵۷
صعل ---- ۶۰
باب العین والصاد مع النون (ع ص ن) ---- ۶۱
اشاره ---- ۶۱
عصن ---- ۶۱
عنص ---- ۶۲
صعن ---- ۶۲
نعص ---- ۶۲
نصع ---- ۶۳
صنع ---- ۶۵
باب العین والصاد مع الفاء (ع ص ف) ---- ۶۹
اشاره ---- ۶۹
عصف ---- ۶۹
عفص ---- ۷۱
صعف ---- ۷۳
فصع ---- ۷۳
صفع ---- ۷۳
باب العین والصاد مع الباء (ع ص ب) ---- ۷۳
اشاره ---- ۷۳
عصب ---- ۷۴

صعب ---- ٨١
صبع ---- ٨١
بعص ---- ٨٢
بصع ---- ٨٣
باب العين والصاد مع الميم (ع ص م) ---- ٨٣
اشاره ---- ٨٣
عصم ---- ٨٣
عمص ---- ٨٩
معص ---- ٨٩
صمع ---- ٨٩
مصع ---- ٩٢
أبواب العين والسين ---- ٩٤
[باب العين والسين مع الزاى] (ع س ز) ---- ٩٤
باب العين والسين مع الطاء ---- ٩٤
اشاره ---- ٩٤
عسط ---- ٩٤
عطس ---- ٩٤
سطع ---- ٩٥
سعط ---- ٩٧
طسع ---- ٩٩
باب العين والسين مع الدال (ع س د) ---- ٩٩
اشاره ---- ٩٩
عسد ---- ٩٩
عدس ---- ٩٩
سعد ---- ١٠١
دعس ---- ١٠٦

سدع ---- ۱۰۶
دسع ---- ۱۰۶
باب العین والسین مع التاء (ع س ت) ---- ۱۰۸
اشاره ---- ۱۰۸
تسع ---- ۱۰۸
تعس ---- ۱۱۰
باب العین والسین مع الراء (س ع ر) ---- ۱۱۱
اشاره ---- ۱۱۱
عسر ---- ۱۱۱
عرس ---- ۱۱۵
سعر ---- ۱۱۸
سرع ---- ۱۲۰
رعس ---- ۱۲۲
رسع ---- ۱۲۴
باب العین والسین مع اللام (ع س ل) ---- ۱۲۴
اشاره ---- ۱۲۵
عسل ---- ۱۲۵
علس ---- ۱۲۷
لعس ---- ۱۲۹
لسع ---- ۱۳۰
سلع ---- ۱۳۰
سعل ---- ۱۳۱
باب العین والسین مع النون (ع س ن) ---- ۱۳۳
اشاره ---- ۱۳۳
عسن ---- ۱۳۳
عنس ---- ۱۳۴

سنع ---- ۱۳۵
سعن ---- ۱۳۷
نسع ---- ۱۳۷
نعس ---- ۱۳۸
باب العين والسين مع الفاء (ع س ف) ---- ۱۳۹
اشاره ---- ۱۳۹
عسف ---- ۱۳۹
عفس ---- ۱۴۰
سفع ---- ۱۴۱
سعف ---- ۱۴۴
فعس ---- ۱۴۵
باب العين والسين مع الباء (ع س ب) ---- ۱۴۷
اشاره ---- ۱۴۷
عسب ---- ۱۴۷
عبس ---- ۱۴۹
سبع ---- ۱۴۹
سعب ---- ۱۵۳
باب العين والسين مع الميم (ع س م) ---- ۱۵۳
اشاره ---- ۱۵۳
عسم ---- ۱۵۳
عمس ---- ۱۵۵
سعم ---- ۱۵۶
سمع ---- ۱۵۷
معس ---- ۱۶۲
مسع ---- ۱۶۳
أبواب العين والزاى ---- ۱۶۳

[باب العین والزای مع الطاء](ع ز ط) ---- ۱۶۳
اشاره ---- ۱۶۳
طزع ---- ۱۶۳
[باب العین والزای مع الدال] (ع ز د) ---- ۱۶۳
اشاره ---- ۱۶۳
دعز – عزد ---- ۱۶۵
باب العین والزای مع الراء ([ع ز ر]) ---- ۱۶۵
اشاره ---- ۱۶۵
عزر ---- ۱۶۵
عرز ---- ۱۶۷
زرع ---- ۱۶۷
زعر ---- ۱۶۹
باب العین والزای مع اللام ([ع ز ل]) ---- ۱۶۹
اشاره ---- ۱۶۹
عزل ---- ۱۶۹
علز ---- ۱۷۳
زلع ---- ۱۷۳
زعل ---- ۱۷۴
لعز ---- ۱۷۵
باب العین والزای مع النون ([ع ز ن]) ---- ۱۷۵
اشاره ---- ۱۷۵
عزن ---- ۱۷۵
عنز ---- ۱۷۵
نزع ---- ۱۷۷
باب العین والزای مع الفاء ([ع ز ف]) ---- ۱۸۰
اشاره ---- ۱۸۰

عزف ---- ۱۸۰
عفز ---- ۱۸۱
زعف ---- ۱۸۱
فزع ---- ۱۸۲
باب العين والزای مع الباء (ع ز ب) ---- ۱۸۲
اشاره ---- ۱۸۳
عزب ---- ۱۸۳
زعب ---- ۱۸۵
زبع ---- ۱۸۷
بزع ---- ۱۸۷
باب العين والزای مع الميم (ع ز م) ---- ۱۸۷
اشاره ---- ۱۸۷
عزم ---- ۱۸۸
زمع ---- ۱۹۱
زعم ---- ۱۹۳
معز ---- ۱۹۶
مزع ---- ۱۹۷
أبواب العين والطاء ---- ۱۹۸
[باب العين والطاء مع الدال] (ع ط د) ---- ۱۹۸
اشاره ---- ۱۹۸
عطد ---- ۱۹۸
[باب العين والطاء مع الذال] (ع ط ذ) ---- ۱۹۹
اشاره ---- ۱۹۹
عذط ---- ۱۹۹
ذعط ---- ۱۹۹
[باب العين والطاء مع الثاء] (ع ط ث) ---- ۲۰۰

اشاره ---- ۲۰۰
ثطع ---- ۲۰۰
ثعط ---- ۲۰۰
باب العین والطاء مع الراء (ع ط ر) ---- ۲۰۰
اشاره ---- ۲۰۰
عطر ---- ۲۰۲
عرط ---- ۲۰۲
طعر ---- ۲۰۲
باب العین والطاء مع اللام (ع ط ل) ---- ۲۰۲
اشاره ---- ۲۰۳
طعل ---- ۲۰۳
لعط ---- ۲۰۳
عطل ---- ۲۰۴
علط ---- ۲۰۶
طلع ---- ۲۰۷
لطع ---- ۲۱۳
باب العین والطاء مع النون (ع ط ن) ---- ۲۱۴
اشاره ---- ۲۱۴
عطن ---- ۲۱۴
عنط ---- ۲۱۵
طعن ---- ۲۱۷
نطع ---- ۲۱۷
نعط ---- ۲۱۹
باب العین والطاء مع الفاء (ع ط ف) ---- ۲۱۹
اشاره ---- ۲۱۹
عطف ---- ۲۱۹

عفط ---- ۲۲۳
باب العين والطاء مع الباء (ع ط ب) ---- ۲۲۴
اشاره ---- ۲۲۴
عطب ---- ۲۲۴
عبط ---- ۲۲۵
طبع ---- ۲۲۷
بعط ---- ۲۳۱
طعب ---- ۲۳۱
باب العين والطاء مع الميم (ع ط م) ---- ۲۳۱
اشاره ---- ۲۳۱
عطم ---- ۲۳۱
عمط ---- ۲۳۱
طعم ---- ۲۳۱
طمع ---- ۲۳۵
معط ---- ۲۳۶
مطع ---- ۲۳۷
أبواب العين والدال ---- ۲۳۷
[باب العين والدال مع التاء] (ع د ت) ---- ۲۳۷
اشاره ---- ۲۳۷
عتد ---- ۲۳۷
دعت ---- ۲۴۰
[باب العين والدال مع الظاء] (ع د ظ) ---- ۲۴۰
اشاره ---- ۲۴۰
دعظ ---- ۲۴۰
[باب العين والدال مع الذال] (ع د ذ) ---- ۲۴۱
[باب العين والدال مع الثاء] (ع د ث) ---- ۲۴۱

اشاره ---- ۲۴۱
دعث ---- ۲۴۱
عدث ---- ۲۴۱
دثع ---- ۲۴۱
ثعد ---- ۲۴۲
باب العین والدال مع الراء [ع د ر] ---- ۲۴۲
اشاره ---- ۲۴۲
عدر ---- ۲۴۲
عرد ---- ۲۴۲
درع ---- ۲۴۵
دعر ---- ۲۴۷
ردع ---- ۲۴۹
رعد ---- ۲۵۱
باب العین والدال مع اللام [ع د ل] ---- ۲۵۳
اشاره ---- ۲۵۳
عدل ---- ۲۵۳
علد ---- ۲۶۰
دعل ---- ۲۶۱
دلع ---- ۲۶۱
علد ---- ۲۶۳
باب العین والدال مع النون [ع د ن] ---- ۲۶۳
اشاره ---- ۲۶۳
عدن ---- ۲۶۳
عند ---- ۲۶۷
دنع ---- ۲۶۹
ندع ---- ۲۷۰

دعن ---- ۲۷۰
باب العين والدال مع الفاء (ع د ف) ---- ۲۷۰
اشاره ---- ۲۷۰
عدف ---- ۲۷۰
عفد ---- ۲۷۱
دفع ---- ۲۷۲
فدع ---- ۲۷۴
باب العين والدال مع الباء (ع د ب) ---- ۲۷۶
اشاره ---- ۲۷۶
عبد ---- ۲۷۶
عدب ---- ۲۸۷
بدع ---- ۲۸۸
بعد ---- ۲۹۱
دعب ---- ۲۹۷
باب العين والدال مع الميم (ع د م) ---- ۳۰۰
اشاره ---- ۳۰۰
عدم ---- ۳۰۰
عمد ---- ۳۰۱
دمع ---- ۳۰۷
دعم ---- ۳۰۸
معد ---- ۳۱۰
مدع ---- ۳۱۳
أبواب العين والتاء ---- ۳۱۳
[باب العين والتاء مع الظاء] (ع ت ظ) ---- ۳۱۳
[باب العين والتاء مع الذال] (ع ت ذ) ---- ۳۱۳
اشاره ---- ۳۱۳

ذعت ---- ۳۱۳
[باب العين والتاء مع الثاء]ع ت ث ---- ۳۱۴
باب العين والتاء مع الراء ([ع ت ر]) ---- ۳۱۴
اشاره ---- ۳۱۴
عتر ---- ۳۱۴
ترع ---- ۳۱۸
رتع ---- ۳۲۰
تعر ---- ۳۲۲
باب العين والتاء مع اللام ([ع ت ل]) ---- ۳۲۲
اشاره ---- ۳۲۲
عتل ---- ۳۲۳
تلع ---- ۳۲۴
تعل ---- ۳۲۶
باب العين والتاء مع النون ([ع ت ن]) ---- ۳۲۶
اشاره ---- ۳۲۶
عتن ---- ۳۲۶
عنت ---- ۳۲۷
نعت ---- ۳۲۹
نتع ---- ۳۳۰
[باب العين والتاء مع الفاء] (ع ت ف) ---- ۳۳۰
اشاره ---- ۳۳۰
عتف ---- ۳۳۱
عفت ---- ۳۳۱
[باب العين والتاء مع الباء] (ع ت ب) ---- ۳۳۲
اشاره ---- ۳۳۲
عتب ---- ۳۳۲

تعب ---- ۳۳۶
تبع ---- ۳۳۶
بتع ---- ۳۴۲
باب العين والتاء مع الميم (ع ت م) ---- ۳۴۴
اشاره ---- ۳۴۴
عتم ---- ۳۴۴
عمت ---- ۳۴۸
متع ---- ۳۴۹
أبواب العين والظاء ---- ۳۵۴
اشاره ---- ۳۵۴
[باب العين والظاء مع الراء] (ع ظ ر) ---- ۳۵۴
اشاره ---- ۳۵۴
عظر ---- ۳۵۴
رعظ ---- ۳۵۵
[باب العين والظاء مع اللام] (ع ظ ل) ---- ۳۵۶
اشاره ---- ۳۵۶
عظل ---- ۳۵۶
ظلع ---- ۳۵۷
لعظ ---- ۳۵۸
[باب العين والظاء مع النون (ع ظ ن]) ---- ۳۵۸
اشاره ---- ۳۵۸
عظن ---- ۳۵۹
عنظ ---- ۳۵۹
ظعن ---- ۳۶۰
نعظ ---- ۳۶۰
[باب العين والظاء مع الفاء](ع ظ ف) ---- ۳۶۱

اشاره ---- ۳۶۱
فظع ---- ۳۶۲
[باب العین والظاء مع الباء] (ع ظ ب) ---- ۳۶۲
اشاره ---- ۳۶۲
عظب ---- ۳۶۲
[باب العین والظاء مع المیم] (ع ظ م) ---- ۳۶۲
اشاره ---- ۳۶۳
عظم ---- ۳۶۳
مظع ---- ۳۶۶
أبواب العین والذال ---- ۳۶۶
اشاره ---- ۳۶۶
[باب العین والذال مع الراء] ([ع ذ ر]) ---- ۳۶۷
اشاره ---- ۳۶۷
عذر ---- ۳۶۷
ذعر ---- ۳۷۶
ذرع ---- ۳۷۷
[باب العین والذال مع اللام] (ع ذ ل) ---- ۳۸۲
اشاره ---- ۳۸۲
عذل ---- ۳۸۲
لذع ---- ۳۸۴
ذعل ---- ۳۸۴
ذلع ---- ۳۸۴
[باب العین والذال مع النون] (ع ذ ن) ---- ۳۸۴
اشاره ---- ۳۸۴
ذعن ---- ۳۸۴
عذن ---- ۳۸۵

[باب العين والذال مع الفاء] (ع ذ ف) ---- ۳۸۵
اشاره ---- ۳۸۵
ذعف ---- ۳۸۵
عذف ---- ۳۸۵
[باب العين والذال مع الباء] (ع ذ ب) ---- ۳۸۶
اشاره ---- ۳۸۶
عذب ---- ۳۸۶
بذع ---- ۳۸۸
ذعب ---- ۳۸۸
[باب العين والذال مع الميم] (ع ذ م) ---- ۳۸۹
اشاره ---- ۳۸۹
عذم ---- ۳۸۹
مذع ---- ۳۸۹
أبواب العين والثاء ---- ۳۹۰
[باب العين والثاء مع الراء] (ع ث ر) ---- ۳۹۰
اشاره ---- ۳۹۰
عثر ---- ۳۹۰
ثعر ---- ۳۹۲
رعث ---- ۳۹۳
ثرع ---- ۳۹۴
رثع ---- ۳۹۴
[باب العين والثاء مع اللام] (ع ث ل) ---- ۳۹۴
اشاره ---- ۳۹۴
علث ---- ۳۹۴
عثل ---- ۳۹۵
ثعل ---- ۳۹۶

لعث ---- ۳۹۶
[باب العين والثاء مع النون] (ع ث ن) ---- ۳۹۷
اشاره ---- ۳۹۷
عثن ---- ۳۹۷
عنث ---- ۳۹۸
نثع ---- ۳۹۸
[باب العين والثاء مع الفاء] (ع ث ف) ---- ۳۹۸
اشاره ---- ۳۹۸
عفث ---- ۳۹۸
[باب العين والثاء مع الباء] (ع ث ب) ---- ۳۹۹
اشاره ---- ۳۹۹
عبث ---- ۳۹۹
ثعب ---- ۴۰۰
بثع ---- ۴۰۲
بعث ---- ۴۰۲
[باب العين والثاء مع الميم] (ع ث م) ---- ۴۰۴
اشاره ---- ۴۰۴
عثم ---- ۴۰۴
ثعم ---- ۴۰۵
مثع ---- ۴۰۶
أبواب العين والراء ---- ۴۰۶
[باب العين والراء مع اللام] (ع ر ل) ---- ۴۰۶
اشاره ---- ۴۰۶
رعل ---- ۴۰۶
[باب العين والراء مع النون] (ع ر ن) ---- ۴۰۸
اشاره ---- ۴۰۸

عرن ---- ۴۰۸
رعن ---- ۴۱۱
نعر ---- ۴۱۲
رنع ---- ۴۱۴
[باب العین والراء مع الفاء] (ع ر ف) ---- ۴۱۴
اشاره ---- ۴۱۴
عرف ---- ۴۱۵
رعف ---- ۴۱۹
عفر ---- ۴۲۱
فرع ---- ۴۲۶
فعر ---- ۴۳۰
[باب العین والراء مع الباء] (ع ر ب) ---- ۴۳۴
اشاره ---- ۴۳۴
عرب ---- ۴۳۴
رعب ---- ۴۴۲
برع ---- ۴۴۴
ربع ---- ۴۴۴
بعر ---- ۴۵۵
عبر ---- ۴۵۵
[باب العین والراء مع المیم] (ع ر م) ---- ۴۵۸
اشاره ---- ۴۵۸
عمر ---- ۴۵۸
معر ---- ۴۶۷
رعم ---- ۴۶۸
عرم ---- ۴۶۹
رمع ---- ۴۷۱

مرع ---- ۴۷۳
أبواب العين واللام ---- ۴۷۵
[باب العين واللام مع النون] (ع ل ن) ---- ۴۷۵
اشاره ---- ۴۷۵
علن ---- ۴۷۵
لعن ---- ۴۷۶
نعل ---- ۴۷۹
[باب العين واللام مع الفاء] (ع ل ف) ---- ۴۸۱
اشاره ---- ۴۸۱
لعف ---- ۴۸۱
علف ---- ۴۸۱
عفل ---- ۴۸۲
لفع ---- ۴۸۳
فلع ---- ۴۸۵
فعل ---- ۴۸۵
[باب العين واللام مع الباء] (ع ل ب) ---- ۴۸۷
اشاره ---- ۴۸۷
علب ---- ۴۸۷
عبل ---- ۴۸۹
لعب ---- ۴۹۳
بلع ---- ۴۹۳
بعل ---- ۴۹۵
[باب العين واللام مع الميم] (ع ل م) ---- ۴۹۷
اشاره ---- ۴۹۷
علم ---- ۴۹۷
عمل ---- ۵۰۳

لمع ---------- ٥٠٥
ملع ---------- ٥١٠
المنهج العام لكتاب تهذيب اللغه ---------- ٥١٣
فهرس الابواب اللغويه للجزء الثانى من تهذيب اللغه ---------- ٥١٦
تعريف مركز ---------- ٥٢٢

تهذیب اللغه المجلد ۲

اشاره

سرشناسه : ازهری، محمدبن احمد، ق ۳۷۰ - ۲۸۲

عنوان و نام پدیدآور : تهذیب اللغه/ ابی منصور محمدبن احمد الازهری؛ علّق علیها عمر سلامی، عبدالکریم حامد

مشخصات نشر : بیروت : دار إحیاء التراث العربی، الطبعه الأولی، ۱۴۲۱ه = ۲۰۰۱م.

مشخصات ظاهری : ۱۵ ج

موضوع : واژه نامه ها Dictionaries

موضوع : زبان عربی -- فقه اللغه عربی

موضوع : زبان عربی -- واژه نامه ها

توضیح : «تهذیب اللغه» اثر ابومنصور محمد بن احمد ازهری از علمای ادب عرب و زبان شناس قرن چهارم هجری است که در موضوع لغت به زبان عربی در ۱۵ جلد منتشر شده است. گردآوری لغاتی که مؤلف خود مستقیما از عرب بادیه نشین شنیده و نیز تصحیح و تهذیب کلماتی که در ثبت و ضبط قرائت و کتابتشان خطا و تصحیف رخ داده انگیزه مولف از نگارش کتاب بوده است. بر همین اساس کتابش را به تهذیب اللغه نامگذاری کرده است.

نویسنده در جلد اول بعد از مقدماتی وارد متن کتاب می شود و الفاظ را از حروف حلقی شروع کرده و با حروف لبی و حروف بدون جایگاه (جوف) در جلد آخر به پایان می برد. ترتیب کتاب بر اساس حروف چنین است: (ع ح ه خ غ- ق ک- جش ض- صس ز- ط د ت- ظ ذ ث- ر ل ن- ف ب م- و ا ی). وی بعد از هر حرف ابتداء مضاعف آن حرف را یعنی واژه هایی که دو حرف از حروف آن مشابه باشد را ذکر می کند. سپس ابواب ثلاثی صحیح و در ادامه ثلاثی معتل و در مرحله بعد ابواب لفیف و در پایان ابواب رباعی را متذکر می شود.

مؤلف در این کتاب از شیوه اشتقاقی خلیل بهره برده و آن را از نظر نوع چینش و نظام کلمات مانند «العین» خلیل مرتب نموده است؛ یعنی بر حسب ترتیب ابجد و الفبایی نیست؛ بلکه تحت تاثیر آواشناسی زبان سنسکریت، با توجه به حروف اصلی کلمه و بر طبق مخارج حروف و با محوریت حروف حلقی مرتب کرده است، و به بیرونی ترین آنها یعنی واژه های لبی ختم می گردد. او گونه های مختلف یک ماده را استخراج و الفاظ مستعمل و مهمل آن را جدا و معانی هر یک از مستعملات آن را بیان کرده است.

اشاره

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

[تتمه كتاب حرف العين]

[تتمه أبواب الثلاثى الصحيح من حروف العين]

[تتمه أبواب العين والصاد]

باب العين والصاد مع الدال (ع ص د)

اشاره

ععصد ، صدع ، صعد ، دعص : مستعمله

عصد

أبو عُبَيد عن أبى زيد : يقال : عَصَد فلان يَعْصِد عُصُوداً إذا مات. وأنشد شَمِر :

على الرحل ممَّا منَّه السَيْر عاصدُ

وقال الليث : العاصد ههنا : الذى يعصِد العَصِيده أى يُديرها ويقلبها بالمِعْصَده ، شبَّه الناعس به لِخَفَقان رأسه. قال : ومن قال : إنه أراد الميّت بالعاصد فقد أخطأ.

ابن شُمَيل : تركتُهم فى عِصْواد وهو الشَّرّ من قَتْل أو سِبَاب أو صَخَب. وقد عَصْوَدوا مُنْذُ اليوم عَصْوَده أى صاحوا واقتتلوا.

وقال الليث : العِصْواد : جَلَبه فى بَلِيَّه ، يقال : عَصَيدتهم العَصَاوِيدُ ، وهم فى عِصْواد بينهم ، يعنى البلايَا والخُصُومات. قال : وجاءت الإبِل عَصَاوِيد : ركِب بعضُها بعضاً. وكذلك عصاويد الكلام. وقال ابن شُمَيل : العَصَاويد : العِطَاش من الإبِل. وقال ابن الأعرابىّ : رجُل عِصْواد : عَسِر شديد ، وامرأه عِصْواد : صاحبه شَرّ. وأنشد :

يا مَىَّ ذَات الطَوق والمِعضادِ

فدتْكِ كُلَّ رَعبَلٍ عِصْوادِ

وورْد عِصْواد : مُتْعِب وأنشد :

وفى القَرَب العِصواد للعِيس سائق

وقوم عَصَاوِيد فى الحرب : يلازمون أقرانهم ولا يفارقونهم. وأنشد :

لمّا رأيتهمُ لا دَرْءَ دونهمُ

يدعُون لِحْيان فى شُعث عصاويد

وفى «نوادر الأعراب» : يوم عَطَوَّد وعَطَرَّد وعَصَوَّد أى طويل. وركِب فلان عِصْوَدَّه وعِرْبَدَّه إذا ركِب رأيه. وقال أبو عُبَيده : عَصَد الرجلُ المرأه عَصْداً ، وعَزَدها عَزْداً إذا جامعها. وقاله الليث. قال : ويقال : أعصِدْنى حِمَارك أى أعِرْنيه لأُنْزِيه على أتَانى. قال : ورجل عَصِيد معصود : نَعْت سَوْء. ويقال : عصدتُه على الأمر عَصْداً إذا أكرهتَه عليه. والعَصْد : اللَىُّ ، وبه سمِّيت العَصِيده.

صدع

قال الله جلّ وعزّ : (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) [الحجر : ٩۴] قال بعض المفسّرين : اجهَر بالقرآن. وقال أبو إسحاق : (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) : أظهِر ما تؤمَر به ، أُخِذ من الصَّدِيع

وهو الصبح. قال : وتأويل الصَّدْع فى الزُجاج : أن يَبين بعضُه من بعض. وأخبرنى المنذرى عن الحَرّانىّ عن ابن السِّكيت قال : الصَّدْع : الفَصْل. وأنشد لجرير :

هو الخليفه فارضَوا ما قضاه لكم

بالحقّ يصدع ما فى قوله جَنَفُ

قال : يصدع : يفصل ويُنْفِذ. وقال ذو الرُمَّه :

فأصبحت أرمى كلَّ شَبْح وحائل

كأنى مُسَوٍّ قِسْمةَ الأرض صادع

يقول : أصبحت أرمى بعينى كل شَبْح ــ وهو الشخص ــ وحائل : كل شىء يتحرّك. يقول : لا يأخذنى فى عينى كسر ولا انثناء كأنى مُسوّ ، يقول : كأنى أريد قِسْمه هذه الأرض بين أقوام ، صادع : قاض ، يصدع : يَفْرُق بين الحقّ والباطل. وقال الفَرّاء : (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) [الحجر : ٩٤] أى اصدع بالأمر ، أقام (ما) مقام المصدر. وقال ابن عَرَفه : (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) أى فرّق بين الحقّ والباطل ، من قوله جل وعزّ : (يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ) [الروم : ٤٣] أى يتفرقون. وقال مجاهد : (بِما تُؤْمَرُ) أى بالقرآن. قلت : ويسمّى الصبح صَدِيعاً ، كما يسمّى فَلَقاً ؛ وقد انصدع وانفطر وانفلق وانفجر إذا انشقَّ. وقال الليث : الصَّدْع : شَقّ فى شىء له صلابه. قال : وصدعْت الفلاه أى قطعتها فى وسط جَوْزها. وكذلك صَدَع النهرَ : شقَّه شَقّاً ، وصدع بالحقّ : تكلّم به جِهاراً. وقال الله تعالى : (وَالْأَرْضِ ذاتِ الصَّدْعِ) [الطارق : ١٢] قال الفرّاء : ذات الصدع : تتصدع بالنبات. وقال الليث : الصَّدْع : نبات الأرض لأنه يصدع الأرض فتصدّع به. قال : والصَّدِيع : انصداع الصبح ، والصَّدِيع : رُقعةٌ جديده فى ثوب خَلَق. وقال لَبِيد :

دعى اللوم أو بِينى كشَقّ صَدِيع

قال بعضهم : هو الرِدَاء الذى شُقَ صِدْعتين ، يضرب مثلاً لكل فُرْقه لا اجتماع بعدها. والصِّدْعَه والصِّدِيع : قطعه من الظباء والغَنَم. وجَبَل صادع : ذاهب فى الأرض طُولاً. وكذلك سَبِيل صادع ووادٍ صادع. وهذا الطريق يَصْدَع فى أرض كذا وكذا. ويقال : رأيت بين القوم صَدَعات أى تفرّقاً فى الرأى والهَوَى ، يقال : أصلِحوا ما فيكم من الصَّدَعات أى اجتمِعوا ولا تتفرّقوا. وقال الليث : الصُّدَاع : وَجَع الرأس ، وقد صُدِّع الرجل تصديعاً. قال : ويجوز فى الشعر صُدِع فهو مصدوع بالتخفيف. وتصدّع القومُ : تفرّقوا. الحَرّانى عن ابن السكيت : الصَّدْع فى الزُجاجه والحائط وغيرهما. والصَّدَع : الوَعِل بين الوَعِلين : ليس بالعظيم ولا بالشَّخْت. وكذلك هو من الظِباء. وأنشد :

يا رُبّ أبَّازٍ من العُفْر صَدَعْ

تقبَّض الذئبُ إليه فاجتَمَعْ

وقال الليث : الصَّدَع : الفَتِىّ من الأوعال. قال : ويقال : هو الرجل الشابّ المستقيم القناةِ. عمرو عن أبيه : الصَّدِيع : الثوب

المشقَّق. والصديع : الصبح. أبو العباس عن ابن الأعرابى فى قوله تعالى : (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) أى شُقّ جماعاتهم بالتوحيد.

ص: ۶

وقال غيره : أظهِر التوحيد ولا تَخَفْ أحداً. وقال غيره : فرّق القول فيهم مجتمعين وفُرَادَى. قال ثعلب : وسمعت أعرابياً كان يحضر مجلس ابن الأعرابيّ يقول : معنى (فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ) أى اقصد بما تؤمر. قال : والعرب تقول : اصدَع فلاناً أى اقصده لأنه كريم. أبو عُبَيد عن أبى زيد : الصِّرْمه والقِصْله والحُدْره : ما بين العشره إلى الأربعين من الإبل ، فإذا بلغتْ سِتّين فهى الصِّدْعه. وقال ابن السِكّيت : رجل صَدَع وصَدْع وهو الضَرْب الخفيف اللحِم ، وأما الوَعِل فلا يقال فيه إلا صَدَع : وَعِل بين وَعِلين.

صعد

قال الله جلّ وعزّ : (إِذْ تُصْعِدُونَ وَلا تَلْوُونَ عَلى أَحَدٍ) [آل عمران : ١٥٣] الآيه قال الفرّاء : الإصعاد : فى ابتداء الأسفار والمخارج ؛ تقول أصعدنا من مكّه وأصعدنا من الكوفه إلى خراسان ، ومن بغداد إلى خراسان وأشباه ذلك ، فإذا صعِدت فى السُلَّم أو الدرجه وأشباهه قلت : صَعِدت ولم تقل : أصعدت. وقرأ الحسن : (إذ تَصْعَدون) جعل الصُّعود فى الجبل كالصعود فى السُّلّم. وأخبرنى المنذرى عن الحَرّانىّ عن ابن السكيّت قال : يقال : صعِد فى الجبل وأصعد فى البلاد. ويقال : ما زلنا فى صَعُود ، وهو المكان فيه ارتفاع. قال : وقال أبو صخر :

يكون الناس فى مباديهم ، فإذا يبِس البقلُ ودخل الحَرّ أخذوا إلى مَحَاضرهم ، فمن أمَّ القِبله فهو مُصْعِد ، ومن أمّ العراق فهو منحدر. قلت : وهذا الذى قاله أبو صخر كلام عربىّ فصيح ، سمعت غير واحد من العرب يقول : عارضنا الحاجّ فى مَصْعدهم أى فى قصدهم مكّه ، وعارضناهم فى مُنْحَدرهم أى فى مَرْجِعهم إلى الكوفه من مكّه. وقال ابن السِكّيت : قال لى عُمَاره : الإصعاد إلى نَجْد والحِجاز واليمن والانحدار إلى العراق والشام وعُمَان. قلت : وهذا يشاكل كلام أبى صخر. وقال الأخفش : أصعد فى البلاد : سار ومضى ، وأصعد فى الوادى : انحدر فيه ، وأمَّا صعِد فهو ارتقاء. أبو عُبَيد عن أبى زيد وأبى عمرو يقال : أصعد الرجل فى البلاد حيث توجّه. وقال غيرهم : أصعدت السفينهُ إصعاداً : إذا مدَّت شِرَاعها فذهبت بها الريح صُعُداً. وقال الليث : صعِد إذا ارتقى ، واصَّعَّد يَصَّعَّدُ إصّعّاداً فهو مصَّعِّد إذا صار مستقبِل حَدُور أو نهر أو وادٍ أو أرض أرفع من الأخرى. قال : وصَعّد فى الوادى إذا انحدر. قلت : والاصِّعَّاد عندى مثل الصُعُود ؛ قال الله تعالى : (كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِى السَّماءِ) [الأنعام : ١٢٥] يقال : صعِد واصَّعّد واصَّاعَد بمعنى واحد. وقال الله تعالى : (فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً) [النِّساء : ٤٣] قال الفرّاء فى قوله تعالى : (صَعِيداً جُرُزاً) [الكهف : ٨] : الصعيد : التراب ، وقال غيره : هى المستويه. وقال أبو عُبَيده فى قول النبى صلى الله عليه وسلم : «إيّاكم والقُعود بالصُّعُدات» : قال : الصُّعُدات : الطُّرُق ، مأخوذه من الصَّعيد ، وهو التراب. وجمع الصعيد صُعُد ، ثم صُعُدات جمع الجمع. وقال الشافعى فيما رُوِى لنا عن الربيع له : لا يقع اسم صَعِيد إلّا على تراب ذى

غُبار. فأمّا البطحاء الغليظه والرقيقه والكَثِيب الغليظ فلا يقع عليه اسم صعيد وإن خالطه تراب أو صعيد أو مَدَر يكون له غُبَار كأن الذى خالطه الصعيدَ. قال : ولا يَتيمم بنُوره ولا كُحل ولا زِرْنيخ ، وكل هذا حجاره. وقال أبو إسحاق بن السرِىّ : الصعيد : وجه الأرض. قال : وعلى الإنسان أن يضرب بيديه وجه الأرض ، ولا يبالى أكان فى الموضع تراب أو لم يكن ؛ لأن الصعيد ليس هو التراب ، إنما هو وجه الأرض ، تراباً كان أو غيره. قال : ولو أن أرضاً كانت كلها صخراً لا تراب عليه ثم ضرب المتيمِّمُ يده على ذلك الصخر لكان ذلك طَهُوراً إذا مَسَح به وجهه. قال الله جلّ وعزّ : (فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً) [الكهف : ۴۰] فأعلمك أن الصعيد يكون زَلَقاً.

والصُّعُدات : الطُرُق ، وسمّى صَعيداً لأنه نهايه ما يُصْعَد إليه من باطن الأرض لا أعلم بين أهل اللغه اختلافاً فيه أن الصعيد وجه الأرض. قلت : وهذا الذى قاله أبو إسحاق أحسبه مذهب مالك ومن قال بقوله ولا أستيقنه. فأمَّا الشافعىّ والكوفيّون فالصعيد عندهم التراب. وقال الليث : يقال للحديقه إذا خَرِبت وذهب شَجْراؤها : قد صارت صعيداً أى أرضاً مستويه لا شجر فيها. شَمِر عن ابن الأعرابىّ : الصعيد : الأرضُ بعينها ، وجمعها صُعُدات وصِعْدان. وقال أبو عُبَيد : الصُّعُدات : الطُرُق فى قوله : «إياكم والقعود بالصُّعُدات». قال : وهى مأخوذه من الصَّعيد وهو التراب ، وجمعه صُعُد ثم صُعُدات مثلُ طريق وطُرُق وطُرُقات قال : وقال غيره : الصعيد : وجه الأرض البارزُ قلَّ أو كثر. تقول : عليك الصعيدَ أى اجلس على وجه الأرض.

وقال جرير :

إذا تَيْم ثوتْ بصعيد أرض

بكت من خُبْث لؤمهم الصعيدُ

وقال فى أخرى :

والأطيبين من التراب صعيدا

سَلَمه عن الفرّاء ، قال : الصعيد : التراب ، والصعيد : الأرض ، والصعيد : الطريق يكون واسعاً وضيّقاً ، والصعيد : الموضع العريض الواسع. والصعيد : القبر. وقال الله جلّ وعزّ : (سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً) [المدَّثِّر : ۱۷] قال الليث وغيره : الصَّعُود : ضِدّ الهَبُوط ، وهى بمنزله العَقَبه الكَئُود ، وجمعها الأصْعِده. ويقال : لأُرهِقَنَّك صَعُوداً أى لأُجشِّمنَّك مشقه من الأمر. وإنما اشتقوا ذلك لأن الارتفاع فى صَعود أشقّ من الانحدار فى هَبُوط. قال فى قوله : (سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً) يعنى مشقَّه من العذاب. ويقال : بَل جبل فى النار من جَمْره واحده يكلَّف الكافر ارتقاءه ويُضرب بالمَقَامع ، فكلّما وضَعَ عليه رجله ذابت إلى أسفل وركه ، ثم تعود مكانها صحيحةً. قال : ومنه اشتُقّ تصعَّدنى ذلك الأمرُ أى شقَّ علىَّ. وقال أبو عُبَيد فى قول عُمَر : ما تصعَّدتنى خُطْبه ، ما تصعَّدتنى خُطْبه النكاح : أى ما تكاءدتنى وما بَلَغت منّى وما جَهَدتنى. وأصله من الصَّعُود وهى العَقَبه

الشاقَّه. وقال الليث : الصُّعُد شجر يذاب منه القار. وقال غيره : التصعيد : الإذابه ، ومنه قيل : خَلّ مُصَعَّد وشراب مصعَّد إذا عولج بالنار حتى يَحُول عمَّا هو عليه ، لوناً وطعماً. أبو عبيد عن الأصمعيّ : إذا وَلَدت الناقه لغير تَمَام ولكنها خَدَجت لسته أشهر أو سبعه فعُطفت على ولدِ عامٍ أوَّلَ فهى صَعُود. وقال الليث : الصَّعُود : الناقه يموت حُوارها فترجع إلى فَصِيلها فتدُرّ عليه ، وقال : هو أطيب لِلبنها. وأنشد :

لها لبن الخليَّه والصَّعُود

قلت : والقول ما قاله الأصمعيّ ، سماع من العرب ، ولا تكون صَعُوداً حتى تكون خادِجاً. أبو عبيد : الصَّعْده : الأَلَّه ، وهى نحو مِن الْحَرْبه أو أصغر منها. وقال النضر : الصَّعْده : القَنَاه. وقال الليث : هى القناه المستويه تنبت كذلك لا تحتاج إلى التثقيف ، وكذلك من القَصَب ، وجمعها الصِّعَاد. وأنشد :

صَعْده نابته فى حائر

أينما الريحُ تُمَيِّلْها تمِلْ

وقال آخر :

خرير الريح فى قَصَب الصِّعَاد

قال : والصَّعْده من النساء : المستقيمه كأنها صَعْده قَناهٍ ، وجَوَارٍ صَعْدات ، خفيفه لأنه نعت. وثلاث صَعَدات لِلقنا مثقَّله لأنه اسم. وقال ابن شُمَيل : رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه خرج على صَعْده يتبعها حُذَاقِيّ. قال : الصَّعْده : الأَتان الطويله ، والْحُذَاقِيّ : الْجَحش. وقال الأصمعيّ : الصُّعَداء : هو التنفّس إلى فوق ، ممدود. وقولهم : صنع أو بلغ كذا وكذا فصاعداً أى فما فوق ذلك : وعُنُق صاعد أى طويل. ويقال : فلان يتبع صُعُداء معناه أنه يرفع رأسه ولا يطأطئه. وقال ابن شميل : يقال للناقه : إنها لفى صعيده بازلَيها أى قد دنت ولَمَّا تَبْزُل ، وأنشد :

سَدِيس فى صَعِيده بازلَيها

عَبَنَّاه ولم تَسِق الْجَنِينا

زياده من غير خطّ المصنِّف :

والصُّعْدُد : الصُّعُود وهى المشَقَّه ، قال :

أغشيتَهم عَوْصاء فيها صُعْدُد

أُردِف فى آخره دال ، كما أُردف فى دُخلل الرجل أى دخيله وبِطانته. والصَّعُوداء : الثِنِيَّه الصعبه. وقال ابن مقبل :

وحدَّثته أن السبيل ثِبَيَّه

صعوداء يدعو كل كهل وأمردا

وفى نفسه وصدره صَعْداء أى ما يتصاعده ويتكاءده ، قال الهذلىّ :

وإن سياده الأقوام فاعلم

لها صَعْداء مَطْلَعُها طويل

والصُّعَداء : الارتفاع. ومثاله من المصادر المُضَواء من المضىّ ، والمُطَواء من التمطّى ، والثُّوبَاء من التثاؤب ، والغُلَواء من الغلوّ ، قال ذو الرمّه :

قطعت بنهَّاض إلى صُعَدائه

إذا شمَّرت عن ساق خِمْس ذلاذلُه

والصَّعْد : الجبل الطويل ، قال :

ولقد سموتُ إليك من جبل

دون السماء صَمَحْمَح صَعْدِ

والمَصْعَد : الْحَرّ المرتفع.

دعص

الدِّعْص : الكَثِيب من الرمل المجتمِع. وجمعه دِعَصَه وأدعاص ، وهو أقل من الحِقْف. أبو عُبَيد عن أبى زيد : أدعصه الحَرُّ إدعاصاً إذا قتله ، وأهرأه البَرْد إذا قتله. الليث : المندعِص : الشىء الميّت إذا تفسَّخ ، شُبّه بالدِّعْص لِوَرَمه. قال : وواحده الدِّعْص دِعْصَه. وفى «نوادر الأعراب» : دَعَص برجله ودَحَص ومحص وقَعَص إذا ارتكض. ويقال : أخَذْتُه مداعَصَه ومداغَصَه ومقاعصه ومرافصه ومحايصه ومتايَسه أى أخذته مُعَازَّه.

باب العين والصاد مع التاء [ع ص ت]

اشاره

استعمل من وجوهه : صعت ، صتع.

صعت

قال ابن شُمَيل : جَمَل صَعْت الرُّبَه إذا كان لطيف الجُفْره. وأنشد ابن الأعرابىّ فيما روى أبو العباس عنه :

هل لكِ يا خَدْله فى صَعْت الرُبَهْ

مُعْرَنزِم هامتُه كالْجُبْجُبَهْ

قال : الرُّبَه : العُقْده ، وهى ههنا الكَوْسَله وهى الحَشَفَه.

صتع

أبو عمرو : الصَّتَع : حِمَار الوحش.

قال : والصَّتَع : الشابّ القوىّ. وأنشد :

يا بنت عَمْرو قد مُنحتِ وُدّى

والْحَبْلَ ما لم تقطعى فمُدّى

وما وِصال الصَّتَع القُمُدّ

وقال غيره : يقال للحمار الوحشيّ : صُنْتُع. وقال الطرمَّاح :

صُنْتع الحاجبين خَرَّطه البَقْ

لُ بَدِيئاً قبل استكاك الرياضى

وهو فُنْعُل من الصَّتَع. وقال الليث : جاء فلان يَتَصتَّع علينا بلا زاد ولا نفقه ولا حَقّ واجب. وقال أبو زيد : جاء فلان يتصتَّع إلينا ، وهو الذى يجىء وحده لا شىء معه. وفى «نوادر الأعراب» : هذا بعير يتمسّح ويتصتّع إذا كان طُلُقاً. ويقال للإنسان مثلُ ذلك إذا رأيته عُرْياناً. وأخبرنى المنذرىّ عن الطوسىّ عن الخرّاز عن ابن الأعرابىّ أنه أنشده :

وأَكَل الْخَمْسَ عيالٌ جُوّع

وَتَلِيت واحده تصَتَّعُ

قال : تَلِى فلان بعد قومه وغَدَر إذا بقى. قال : وتصتّعها : تردُّدها. وروى غيره عنْه : تصتَّع فى الأمر إذا تلدَّد فيه لا يدرى أين يتوجّه.

(ع ص ظ) ، (ع ص ذ) ، (ع ص ث): أهملت وجوهها.

باب العين والصاد مع الراء [ع ص ر]

اشاره

عصر ، عرص ، صعر ، صرع ، رصع ، رعص : مستعملات.

عصر

قال الله جلّ وعَزّ : (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ) [العصر : ١ ، ٢] قال الفرّاء : والعصر : الدهر ، أقسم الله به. وروى مجاهد عن ابن عبّاس أنه قال : العَصْر : ما يلى المغربَ من النهار. وقال قتاده : هى ساعه من ساعات النهار. وقال أبو إسحاق : العصر : الدهر ، والعصر :

اليوم ، والعصر : الليله. وأنشد :

ولا يلبث العصران يوم وليله

إذَا طَلَبَا أنْ يُدْرِكا ما تيمَّما

وقال ابن السكيت فى باب ما جاء مثنًى : الليل والنهار يقال لهما : العَصْران. قال : ويقال : العَصْران : الغداه والعَشِىّ. وأنشد :

وأمطُلُه العَصْرين حتى يَمَلَّنى

ويرضى بنصف الدَّين والأنف راغِمٌ

وقال الليث : العصر : الدهر ، ويقال له : العُصُر مثقَّل. قال : والعَصْران : الليل والنهار. والعَصْر العَشِىّ. وأنشد :

تَرَوَّحْ بنا يا عمرو قد قَصُر العصر

قال : وبه سمّيت صلاه العصر. قال :والغداه والعَشِىّ يسمّيان العصرين. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس قال : صلاه الوسطى : صلاه العصر. وذلك لأنها بين صلاتى النهار وصلاتى الليل. قال : والعصر : الحَبْس ، وسُمِّيت عَصْراً لأنها تعصَر أى تُحْبَس عن الأولى. قال : والعَصْر : العطِيَّه. وأنشد :

يعصر فينا كالذى تعصر

أبو عبيد عن الكسائىّ : جاء فلان عَصْراً أى بطيئاً. وقال الله جلّ وعزّ : (فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) [يُوسُف : ۴۹] قال أكثر المفسّرين : أى يَعْصِرون الأعناب والزيت. وقال أبو عبيده : هو من العَصَر ــ وهو المَنجاه ــ والعُصْره والمُعْتَصَر والمُعَصَّر. وقال لبيد :

وما كان وقّافاً بدار مُعَصّر

وقال أبو زُبَيد :

ولقد كان عُصْره المنجود

أى كان مَلْجأ المكروب. وقال الليث : قرىء : (وفيه تُعْصَرون) بضمّ التاء أى تُمطَرون. قال : ومن قرأ : (تَعْصِرون) فهو من عَصْر العِنب. قلت : ما علمت أحداً من القرّاء المشهَّرين قرأ : تُعصرون ، ولا أدرى من أين جاء به الليث. قال : ويقال : عصرت العِنَب وعصَّرته إذا ولِيت عَصْره بنفسك ، واعتصرت إذا عُصِر لك خاصَّه. والاعتصار : الالتجاء. وقال عَدِىّ بن زيد :

لو بغير الماء حَلْقى شَرِق

كنتُ كالغَصَّان بالماء اعتصارى

قال : والعُصَاره : ما تحلَّب من شىء تَعْصِره. وأنشد :

فإن العذَارى قد خلطن لِلِمَّتى

عُصَاره حِنّاء معاً وصَبِيب

وقال الراجز :

عُصَاره الجُزء الذى تحلّبا

ويروى تجلّبا ، من تجلّب الماشيه بقيه العُشْب وَتلزّجته : أى أكلته ، يعنى : بقيَّه الرُطْب فى أجواف حُمُر الوحش. قال : وكل شىء عُصر ماؤه فهو عَصِير. وأنشد قول الراجز :

وصار باقى الجُزْء من عصيره

إلى سَرَار الأرض أو قُعوره

يعنى بالعصير الجزء وما بقى من الرُّطْب فى بطون الأرض ويبس ما سواه.

وقال الله جلَّ وعزَّ : (وَأَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ

ماءً ثَجَّاجاً) [النّبأ : ١٤] روى عن ابن عباس أنه قال : المُعْصِرات : هى الرياح. قال الأزهرى : سمّيت الرياح مُعْصِرات إذا كانت ذواتِ أعاصِير ، واحدها إعصار ، من قول الله جلّ وعزَّ : (إِعْصارٌ فِيهِ نارٌ) [البقره : ٢٦٦]. والإعصار : هى الريح التى تَهُبُّ من الأرض كالعَمُود الساطع نحو السماء ، وهى التى يسمّيها بعض الناس الزّوْبَعه ، وهى ريح شديده ، لا يقال لها إعصار حتى تَهُبّ كذلك بشده. ومنه قول العرب فى أمثالها :

إن كنتَ ريحاً فقد لاقيتَ إعصارا

يضرب مَثَلاً للرجل يَلْقَى قِرْنه فى النَجْدِه والبَسَاله. وقال ابن الأعرابىّ يقال : إعصار وعِصَار ، وهو أن تَهيج الريحُ الترابَ فترفعه. وقال أبو زيد : الإعصار : الريح التى تَسْطَع فى السماء. وجمع الإعصار الأعاصير ، وأنشد الأصمعىّ :

وبينما المرءُ فى الأحياء مغتبِط

إذا هو الرَمْس تعفوه الأعاصير

وروى عن أبى العاليه أنه قال فى قوله : (مِنَ الْمُعْصِراتِ) : [النبأ : ١٧] إنها السحاب. قلت : وهذا أشبه بما أراد الله جلَّ وعزَّ ؛ لأن الأعاصير من الرياح ليست من رياح المطر ، وقد ذكر الله أنه يُنزل منها (ماءً ثَجَّاجاً).

العصر : المطر ، قال ذو الرمه :

وتَبْسِم لَمْع البرق عن متوضّح

كلون الأقاحى شاف ألوانَها العَصْرُ

وقولُ النابغه :

تَنَاذرها الراقُون من سُوء سمّها

تراسلهم عصراً وعصراً تراجع

عصراً أى مرّه. والعُصَاره : الغَلَّه. ومنه يقرأ. وفيه تَعْصِرون [يوسف : ٤٩] أى تستغلون. وعَصَر الزرع : صار فى أكمامه. والعَصْره شجره. وقال الفرّاء. السحابه المُعْصِر : التى تتحلّب بالمطر ولما تجتمع ، مثل الجاريه المعصر قد كادت تحيض ولما تحِضْ. وقال أبو إسحاق : المعصِرات : السحائب ، لأنها تُعْصِر الماء. وقيل مُعْصِرات كما يقال : أجزَّ الزرعُ إذا صار إلى أن يُجَزَّ ، وكذلك صار السحاب إلى أن يمطر فيعصر. وقال البَعِيث فى المعصرات فجعلها سحائب ذوات المطر فقال :

وذى أُشُر كالأُقحوان تشوفُه

ذِهابُ الصَّبَا والمُعْصِرات الدوالحُ

والدوالح من نعت السحاب لا من نعت الرياح ، وهى التى أثقلها الماء فهى تَدْلَحُ أى تمشى مشى المُثْقَل ، والذِهاب الأمطار. وقال بعضهم : المعصِرات ، الرياح. قال : و (مِنَ) فى قوله : (مِنَ الْمُعْصِراتِ) [النبأ : ١٤] قامت مقام الباء الزائده ، كأنه قال : وأنزلنا بالمعصرات ماء ثَجَّاجاً. قلت : والقول هو الأول. وأمَّا ما قاله الفرّاء فى المُعْصِر من الجوارى : إنها التى دنت من الحيض ولمَّا تحِض فإن أهل اللغه خالفوه فى تفسير المعصر ، فقال أبو عُبَيد عن أصحابه : إذا أدركت الجاريهُ فهى مُعْصِر ، وأنشد :

قد أعصرت أو قد دنا إعصارها

قال : وقال الكسائى : هى التى قد راهقت العشرين. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : المعصِر ساعه تَطْمُث أى تحيض ، لأنها تُحبس فى البيت يجعل لها عَصِيراً. قال : وكل حِصن يتحصَّن به فهو عَصِير. وقال غيره : قيل لها معصر لانعصار دم حيضها ونزول ماء تَريبتها للجماع ، وروى أبو العبّاس عن عمرو بن عمرو عن أبيه يقال : أعصرت الجاريهُ وأشْهدت وتوضَّأت إذا أدركت. وقال الليث : يقال للجاريه إذا حرمت عليها الصلاه ورأت فى نفسها زياده الشباب : قد أعصَرت فهى مُعْصِر : بلغت عُصْره شبابها وإدراكها. ويقال :

بلغت عَصْرها وعُصُورها. وأنشد :

وفنَّقها المراضع والعُصُور

وروى عن الشعبىّ أنه قال : يَعْتِصر الوالدُ على ولده فى ماله. وَرَوى أبو قِلَابه عن عمر بن الخطاب أنه قضى أن الوالد يعتصر ولده فيما أعطاه ، وليس للولد أن يعتصر من والده ، لفضل الوالد على الولد. قال أبو عُبَيد : قوله : يعتصر يقول : له أن يحبسه عنه ويمنعه إيّاه. قال : وكل شىء حَبَسته ومنعته فقد اعتصرته وقال ابن أحمر :

وإنما العَيش بربّانه

وأنت من أفنانه معتصِر

قال : وعصرت الشىء أعصِره من هذا.

وقال طَرَفه :

لو كان فى أملاكنا أحَد

يعصر فينا كالذى تعصِرْ

وقال أبو عُبَيْد فى موضع آخر : المعتصر الذى يصيب من الشىء : يأخذ منه ويحبسه. قال : ومنه قول الله : (فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) [يوسف : ۴۹]. وقال أبو عُبَيده فى قوله :

يعصر فينا كالذى تَعْصِرْ

أى يتّخذ فينا الأيادى. وقال غيره : أى يعطينا كالذى تعطينا. وقال شمر : قال ابن الأعرابىّ فى قوله : (يعتصر الرجل مال ولده) قال : يعتصر : يسترجع. وحكى فى كلام له : قوم يعتصرون العطاء ويُعبِرون النساء ، قال : يعتصرونه : يسترجعونه بثوابه. تقول : أخذت عصرته : أى ثوابه أو الشىء نَفْسه. وقوله : يُعْبِرون النساء أى يختِنونهنّ. قال : والعاصر والعَصُور : هو الذى يَعتصر ويعصر من مال ولده شيئاً بغير إذنه. شمر عن العِتريفىّ قال : الاعتصار : أن يأخذ الرجل مال ولده لنفسه ، أو يبقّيه على ولده. قال : ولا يقال : اعتصر فلان مال فلان إلّا أن يكون قريباً له. قال : ويقال للغلام أيضاً : اعتصر مال أبيه إذا أخذه قال : ويقال : فلان عاصر

إذا كان ممسِكاً. يقال : هو عاصرٌ قليل الخَير قال شمر وقال غيره : الاعتصار على وجهين. يقال : اعتصرت من فلان شيئاً إذا أصبته منه. والآخر أن تقول : أعطيت فلاناً عطيَّه فاعتصرتها أى رجعت فيها. وأنشد :

ندِمت على شىء مضى فاعتصرته

ولِلنحْله الأولى أعفُّ وأكرم

فهذا ارتجاع. قال : وأما الذى يمنع فإنما

يقال له : قد تعصّر أى تعسّر ، يجعل مكان السين صاداً. ثعلب عن ابن الأعرابىّ يقال : ما عَصَرك وتَبرك وغَصنَك وشَجَرك أى ما منعك. والعصَّار : المَلِك المَلْجأ. ويقال : ما بينهما عَصَر ولا يَصَر ولا أيصر ولا أعصر أى ما بينهما مودَّه ولا قرابه. وروى فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر بلالاً أن يؤذِّن قبل الفجر ليعتصر معتصرُهم أراد الذى يريد أن يضرب الغائط. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشده :

أدركت معتصرى وأدركنى

حلمى ويَسّر قائدى نعلى

قال ابن الأعرابى : معتصرى : عُمُرى وهَرَمى. وقال الليث : يقال هؤلاء موالينا عُصْره أى دِنْيه دون مَن سواهم. قلت : ويقال : قُصْره بهذا المعنى. قال : والمِعْصَره : التى يُعصر فيها العنب. والمِعْصار : الذى يجعل فيه شىء ثم يعصر حتى يتحلَّب ماؤه.

وكان أبو سعيد يروى بيت طَرَفه :

لو كان فى أملاكنا أحد

يعصر فينا كالذى يُعصرْ

أى يصاب منه وأنكر تعصر. قال : ويقال : أعطاهم شيئاً ثم اعتصره إذا رجع فيه. والعِصَار الحِين ، يقال : جاء فلان على عِصَار من الدهر أى حِين. وقال أبو زيد : يقال : نام فلان وما نام لعُصْر وما نام عُصْراً ، أى لم يكَدْ ينام. وجاء ولم يجىء لعُصْر أى لم يجىء حِين المجىء. وقال ابن أحمر :

يدعون جارهم وذِمَّته

عَلَها وما يدعون من عُصْر

أى يقولون : واذِمَّه جارنا ، ولا يَدْعون ذلك حين ينفعه. وقال الأصمعىّ : أراد : من عُصُر فخفَّف ، وهو الملجأ. ويقال : فلان كريم العَصير أى كريم النسب. وقال الفرزدق :

تجرّد منها كلّ صهباء حُرَّه

لعَوْهجِ أو للداعرىّ عصيرها

والعِصَار : الفُسَاء.

وقال الفرزدق أيضاً :

إذا تعشّى عَتيق التمر قام له

تحت الخَمِيل عِصار ذو أضاميم

وأصل العِصَار ما عصرتْ به الريح من التراب فى الهواء. والمعصور : اللسان اليابس عطشاً. قال الطِرِمَّاح :

يَبُلّ بمعصور جَنَاحَىْ ضئيلهٍ

أفاويق منها هَلَّه ونُقُوع

فى حديث أبى هريره أن امرأه مرَّت متطيّبه لذيلها عَسرَه ، قال أبو عبيد : أراد : الغبار أنه ثار من سَحْبها ، وهو الإعصار. قال : وتكون العَصَره من فَوْح الطيب وهَيْجه ، فشبَّهه بما تثير الريح من الأعاصير. أنشده الأصمعىّ :

[وبينما المرءُ فى الأحياء مغْتَبِط

إذا هو الرَّمسُ تعفوه الأعاصير] (١)

---

(١) زياده من «غريب الحديث».

قال الدينوريّ : إذا تبيَّنت أكمام السُنْبل قيل : قد عَصَّر الزَرْعُ ، مأخوذ من العَصَر وهو الحِرْز أى تحرَّز فى غُلْفه. وأوعيه السُنْبل أخْبِيته ولفائفه وأغْشيته وأكمته وقنابعه. وقد قنبعت السُنْبل. وهى ما دامت كذلك صمعاء ثم ينفقىء).

عرص

أبو عبيد عن الفرّاء : عرِص البيت أى خَبُثت رِيحته. قال : وقال الأصمعىّ : كل جَوْبه منفتِقه ليس فيها بناء فهى عرْصه. قلت : وتُجمع عَرَصات وعِراصاً. وأنشد أبو عُبَيدَة بيت المخبّل :

سيكفيك صرب القوم لَحمٌ معرّصٌ

وماءُ قدور فى القِصاع مشيبُ

فروى ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء أنه قال : لحم معرَّص أى مقطَّع. وقال الليث : اللحم المعرّص : الذى يُلْقى على الجَمْر فيختلِط بالرَّماد ولا يَجُود نُضْجه. قال : فإن غيَّبْته فى الجمر فهو مملول ، فإن شَوَيته فوق الجمر فهو مُفْأد. قلت : وقول الليث فى المعرَّص أعجب إلى من قول الفرّاء. وقد روينا عن ابن السِكِّيت فى المعرَّص نحواً مما قاله الليث. أبو عبيد عن الأصمعىّ : العَرّاص من البُرُوق : الشديد الاضطراب. وقال الليث : العَرّاص من السحاب : ما أظلّ من فوقُ ، ولا يكون إلَّا إذا رَعَد وبَرَق. وأنشد لذى الرمه :

يَرْقَدُّ فى ظِلّ عَرّاص ويطرده

حفيفُ نافجه عُثْنُونها حَصِبُ

أبو عُبَيد عن الفرّاء قال : العَرَص والأرن : النشاط ، وقد عَرِصَ يعرَص. والترصّع مثله. أبو عبيده : رمح عَرّاص : إذا هُزّ اضطرب. وقال ابن حبيب : بعير معرَّص للذى ذَلَّ ظهرُه ولم يَذِلَّ رأسُه. قال : ولَحْم معرَّص إذا لم يُنْعَم طَبْخه ولا إنضاجه. وقال الليث : العَرْص : خَشَبه توضع على البيت عَرْضاً إذا أرادوا تسقيفه ، ثم يُلْقَى عليه أطرافُ الخُشُب القصار. وروى أبو عُبَيد عن الأصمعىّ هذا الحرف بالسين المعرَّس : الذى عُمِل له عَرْس ، وهو الحائط يجعل بين حائطى البيت لا يَبلغ أقصاه ، ثم يوضع الجائز من طَرَف العَرْس الداخل إلى أقصى البيت ، ويُسَقّف البيت كله : فما كان بين الحائطين فهو السَهْوه ، وما كان تحت الجائز فهو المُخْدَع قلت : رواه أبو عُبيد بالسين ، ورواه الليث بالصاد ، وهما لغتان ويقال : تركت الصبيان يلعبون ويعترصون ويَمْرَحُون. وسُمّيت ساحه الدار عَرْصه لاعتراص الصبيان فيها. ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : العَرُوص : الناقه الطيّبه الرائحه إذا عَرِقتْ. وفى «نوادر الأعراب» : تعرَّصْ يا فلان وتهجَّسْ وتَعرَّج أى أقِم والمِعراص : الهِلَال ، لبُرُوقه. وقال :

وصاحب أبلج كالمعراص

رعص

أبو عُبيد عن الأصمعيّ يقال للحيَّه إذا ضُربت فلوت ذَنَبها : قد ارتعصتْ ، وأنشد للعجّاج :

إلا ارتعاصاً كارتعاص الْحَيَّهْ

وقال ابن دريد : ارتعص الجَدْى إذا طَفَر من نشاطه.

ص: ١٥

وقال الليث : الرَّعْص بمنزله النَفْض ، تقول : ارتعصت الشجره وقد رعصتها الريحُ وأرعصتها ، لغتان. والثور يطعُن الكلب فيحتمله ويَرْعُصُه رَعْصاً إذا هزّه ونفضه. وروى البخارىّ فى «كتابه» لأبى زيد : ارتعص السُوق إذا غلا. والذى رواه شمر لأبى عبيد لأبى زيد : ارتفص ، بالفاء. قال شمر : ولا أدرى ما ارتفص. قلت : ارتفص السوق بالفاء إذا غلا صحيح ، كأنه مأخوذ من الرُّفْصه وهى النوبه. والذى رواه مؤلف «الحصائل» تصحيف وخطأ. ويقال : رَعَص عليه جلْدُه ، يرعَص وارتعص واعترص إذا اختلج ، وروى ابن مهدىّ عن أبى الزاهريَّه عن ابن شجره أن أبا ذَرّ خرج بفرس له فتمعّك ثم نهض ثم رَعَص فسكَّنه وقال : اسكن فقد أجيبت دعوتك ، قال القتيبىّ : قوله : رعص يريد أنه لمَّا قام من مراغه انتفض وأُرْعِد. يقال : رعص وارتعص.

رصع

أبو عبيد عن الفرّاء : الترصُّع : النشاط مثل العَرَص. قال : وقال أبو عمرو : الرَّصْعاء من النساء : الزَلَّاء. وقال الليث : الرَّصَع مثل الرسَح ، وهى رَصْعاء إذا لم تكن عجزاء. قال : وقال بعضهم : هى التى لا إسكتين لها. قال : وأمَّا الرَّصْع _ بسكون الصاد _ فشِدَّه الطعن ، يقال :

رصعه بالرمح وأرصعه. وقال العجّاج :

وَخْضاً إلى النصف وطعناً أرصعا

وقال ابن شميل : الرصائع : سيور مضفوره فى أسافل حمائل السيف ، الواحده رِصَاعه. وقال الليث : الرَّصيعه : العُقْده التى فى اللِّجَام عند المعذَّر حتى كأنه فَلْس. قال : وإذا أخذت سَيْرًا فعقدت فيه عُقَداً مثلَّثه فذلك الترصيع. وهو عَقْد التَميمه وما أشبه ذلك. وقال الفرزدق :

وجئن بأولاد النصارى إليكُم

حَبَالَى وفى أعناقهنَ المراصع

أى الخَتْم فى أعناقهنّ. وقال الليث : الرَّصَع : فِراخ النَحْل. قلت : هذا خطأ ؛ قال ابن الأعرابىّ : الرَضَع : فِراخ النَحْل بالضاد ، رواه أبو العباس عنه ، وهو الصواب ، وقد مرّ فى باب الضاد والعين. والذى قاله الليث بالصاد فى هذا الباب تصحيف. أبو عُبيده فى كتاب «الخيل» : الرصائع واحدتها رَصِيعه ، وهى مَشَكّ محانى أطرافِ الضلوع من ظَهْر الفرس. وفرس مرصَّع الثُّنَن إذا كانت ثُنَنُه بعضُها فى بعض. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الرصيعه : البُرّ يُدَقّ بالفِهْر ويبَلّ ويُطبخ بشىء من سَمْن. عمرو عن أبيه : الرَّصِيع : زِرّ عُرْوه المصحف ، ثعلب عن ابن الأعرابىّ ، الرَّصَّاع : الكثير الجِماع. قال : والرِّصَاع : الجماع ، وأصله فى العصفور الكثير السفاد : وقد تراصعت العصافير.

قال أبو عبيد فى باب لزوق الشىء : رصِع فهو رَصِع مثل عَسِق وعَبِق وعَتِق وعَتِك.

صرع

أبو عُبَيد : الصُّرُوع : الضروب فى قول لَبِيد :

وخَصْم كنادى الجنّ أسقطت شأوهم

بمستحوِذٍ ذى مِرّه وصُروع

وقال غيره : صروع الحبْل : قُواه.

ص: ١۶

وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : هما صِرْعان وضِرْعان وحَتْنان ، وهذا صِرْع هذا وضِرْعه أى مِثله ، وأنشد ابن الأعرابىّ :

مثل البُرَام غداً فى أُصْدَه خَلَق

لم يَسْتَعِنْ وحوامى الموتِ تغشاه

فرَّجْت عنه بصَرْعَينا لأرمله

أو بائس جاء معناه كمعناه

قال يصف سائلاً شبَّهه بالبُرَام وهو القُرَاد : لم يستعِن يقول : لم يحلق عانته ، وحوامى الموت وحوائمه : أسبابه ، وقول : بصرعينا أراد بهما إبلاً مختلِفه المشى تجىء هذه وتذهب هذه لكثرتها ، هكذا رواه بفتح الصاد وقال : الأسنان مرتصِعه إذا التصقت وتقاربت ، والرصَع : قرب ما بين المنكبين ، رجل أرصع ، والرصَع : التقارب والتضايق ، ورَصِعت عيناه : التزقتا. ورصِع فلان بفلان فهو راصع به أى لازم ، ورَصَع فلان بمكان رصُوعاً ورصِع بإسته الأرض رَصْعاً : ألْزقها بها ورصائع القوس : سُيورها التى تُحسَّن بها القوس ، قال :

صفراء كالقوس لها رصائعُ

معطوفةٌ بالغَ فيها الصانع

والمراصيع : النحل أى صغار الولد وقال الأصمعىّ : فلان يأتينا الصِّرْعَين أى غُدوه وعشيه. وقال ابن السكيت : الصَّرْعان : الغَداه والعشىّ ، وأنشد لذى الرمّه :

كأننى نازع يَثْنيه عن وطن

صَرْعان رائحةً عَقْل وتقييدُ

أراد عقلٌ عشيَّةً وتقييد غُدوه ، فاكتفى بذكر أحدهما. ويقال للأمر : صَرْعان أى طرَفان. الليث وغيره : الصَّرْع : الطَّرْح بالأرض للإنسان ، تقول : صرعه صَرْعاً ، والمصارعه والصِّراع : معالجتهما أيّهما يصرع صاحبه. ورجل صِرِّيع إذا كان ذلك صَنعته وحاله التى يُعرف بها. ورجل صَرَّاع إذا كان شديد الصراع وإن لم يكن معروفاً. رجل صَرُوع للأقران : أى كثير الصَّرْع لهم. والصَّرَعه : هم القوم الذين يَصْرَعون من صارعوا. قلت : يقال : رجل صُرْعه وقوم صُرَعه والمِصراعان من الشِّعْر : ما كان له قافيتان فى بيت واحد ، ومن الأبواب : ما له بابان منصوبان ينضمَّان جميعاً ، مَدْخلهما بينهما فى وسط المصراعين. ومصارع القَتْلَى : حيث قُتِلوا. وأمّا قول لَبيد :

منها مصارع غابه وقيامها

فإن المصارع جمع مصروع من القَصَب. يقول : منها مصروع ، ومنها قائم ، والقياس مصاريع. وبيت من الشِّعر مُصَرّع : له مصراعان. وكذلك باب مصرَّع. وفى الحديث : «الصُّرَعه ـ بتحريك الراء ـ الرجل الحليم عند الغضب». وقال أبو مالك : يقال : إن فلاناً ليفعل ذاك على كل صِرْعه أى يفعل ذاك على كلّ حال. عمرو عن أبيه قال : الصَّرِيع : المجنون ، والصَّرِيع : القضيب يَسقط من شجر البَشَام ، وجمعه صِرْعان.

ثعلب عن ابن الأعرابى يقال : هذا صِرْعه وصَرْعه وضِرعه وضَرعه وطِبْعه وطَلعه

وطِباعه وطبيعه وشَنّه وقِرْنه وقَرْنه وشِلوه وشُلَّته أى مِثله. وقال ابن السكيت : يقال : طلبت من فلان حاجه فانصرفت وما أدرى على أى صِرْعَىْ أمرِهِ أنصرِف أى لم يبيّن لى أمره. وأنشد :

فرُحت وما وَدَّعت ليلى وما دَرَت

على أىّ صِرْعَىْ أمرِها أتروّح

والصريع من القِداح : ما صُنع من الشجر ينبت على وجه الأرض ، وقال ابن مقبل :

وأزجر فيها قبل نمّ صحائها

صريع القِدَاح والمَنِيح المخيَّرا

وإنما خيَّره لأنه فائز مبارك. ويقال : الصريع : العُود يجِفّ فى شجره ، يتَّخذ منه قِدْح ، وهو أجود ما يكون ، قال :

صريع دَرِير مسّه مس بيضه

إذا سنحت أيدى المفيضِين يبرح

أى يُخرج فيدُرّ على صاحبه باللحم. والصَّرْعانِ : حَلْبتا الغداةِ والعشىّ ؛ قال عنتره :

ومنجوبٍ له منهن صَرْع

يميل إذا عدلْتَ به الشِوارا

المنجوب : السِّقاء المدبوغ بالنَّجَب. ومنهن يعنى : من الإبل ، أى لهذا السِّقاء من هذه الإبل صَرْع كلّ يوم ، والصرع الآخر لأولادها ، وأخبر أن هذا الصرع يملأ السِّقَاء حتى يميل بكل ما يُعدَل به إذا حُمِل ، والشِّوار : متاع الراعى وغيره. وقوله :

ألا ليت جَيْش العَيْر لاقى سَرِيَّه

ثلاثين منّا صَرْع ذاتِ الحقائل

صرع ذات الحقائل أى حِذَاء ذات الحقائل وناحيتها ، وهى وادٍ.

صعر

قال الله جلّ وعزّ : (وَلا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ) [لقمان : ١٨] وقرىء : (ولا تُصَاعر). قال الفرّاء : ومعناهما : الإعراض من الكِبْر. وقال أبو إسحاق : معناه : لا تُعْرِض عن الناس تكبراً ، ومجازه : لا تُلزِم خَدّك الصَّعَر. وقال الليث : الصَّعَر : مَيل فى العُنق وانقلاب فى

الوجه إلى أحد الشِّقَّين ، والتصعير : إماله الخَدّ عن النظر إلى الناس تهاوُناً وكِبْراً ، كأنه مُعْرض. قال : وربما كان الظليم والإنسان أَصْعر خِلقَةً. قال : وفى الحديث : «يأتى على الناس زمان ليس فيهم إلا أصعر وأبتر» ، يعنى : رُزاله الناس الذين لا دين لهم. قال : والصعارير : دَحَاريج الجُعَل ، وقد صعْرَرْت صُعْروره ، وأنشد :

يَبْعَرن مثل الفُلْفُل المصعرَرِ

ويقال : ضربته فاصعَنْرر إذا استدار من الوَجَع مكانه وتقبّض. وربما قالوا : اصعَرَّر فأدغموا النون فى الراء. وكل حَمْل شجره يكون أمثال الفُلفل ــ نحو حَمل الأبْهل وأشباهه ممَّا فيه صلابه ــ فإنها تسمَّى الصعارير وأنشد :

إذا أَوْرق العبسىّ جاع بَناتُه

ولم يجدوا إلا الصعارير مَطْعَما

ثعلب عن ابن الأعرابى : الصعارير : صَمْغ جامد يشبه الأصابع. قال : والصعارير : الأباخس الطوال ، وهى الأصابع. وقال أبو حاتم : الصعارير : اللبَنُ المصمَّغ فى

اللِبأ قبل الإفصاح. وقال غيره : الاصعرار : السيْرُ الشديد ، يقال اصعرَّت الإبل اصعراراً ، وقَرَب مُصْعَرّ. وأنشد أبو عمرو :

وقد قَرَبن قَرَباً مُصْعَرّا

إذا الهِدَان حار واسبكرَّا

وقال أبو عُبَيد : الصَّيْعريه : سِمَه فى عُنُق البعير. والصَّيْعريَّه أيضاً : اعتراض فى السَّيْر. ويقال للصمغه المستديره :صُعْروره.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الصَّعَر والصَّعَل : صِغر الرأس ، والصَّعَر : التكبّر ، والصعَر : أكْل الصعارير وهو الصَّمْغ.

وقال : اصعرَّت الإبل واصعنفرت وتمشْمَشَتْ وامذقرَّت إذا تفرَّقت.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الصعارير : صمغ جامد يشبه الأصابع. قال : والصَّعارير : الأباخس الطوال وهى الأصابع واحدها أبخس. والأصعر : المعرض بوجهه كبْراً. وفى الحديث : «كل صعَّار ملعون» أى كل ذى كِبْر وأبَّهه. يقال : أصاب البعيرَ صَعَر وصَيَد أى أصابه داء يلوى عنقه. ويقال للمتكبّر : فيه صَعَر وصَيَد.

باب العين والصاد مع اللام (ع ص ل)

اشاره

عصل ، علص ، صلع ، صعل ، لعص : مستعملات.

لعص

أهمل الليث لعص وقال ابن دريد : اللَّعَص : العَسَر ، يقال تَلَعَّص فلان علينا أى تعسَّر. قال : واللعِصُ : النهِمُ فى الأكل والشرب ، وقد لعِص لَعَصاً. ولا أحفظ ما قاله أبو بكر لغيره.

عصل

أبو عبيد عن أبى عمرو : الأعصال : الأمعاء ، واحدها عَصَل ، وقاله الليث وغيره. والعَصَل فى الناب : اعوجاجه. وقال :

على شناحٍ نابُهُ لم يَعْصَلِ

وقال صخر :

أبا المثلَّم أقصر قبل باهظه

تأتيك منى ضروسٍ نابها عَصِل

وقال أوس :

رأيت لها ناباً من الشر أعصلا

وقال الليث : الأعصل من الرجال : الذى عُصِّبَتْ ساقه فاعوجَّت. وشجره عَصِله وهى العوجاء التى لا يُقدر على إقامتها لصلابتها. وسهم أعصل : معوجّ المَتْن ، وجمعه عُصْل ، وقال لبيد :

فرميت القوم رِشْقاً صائباً

لسن بالعُصْل ولا بالمفتعل

والعَصَله : شجره إذا أكل البعير منها سَلَّحته. والجميع : العصل. وقال حسَّان :

تَخْرُج الأضْياحُ من أستاههم

كسُلاح النِيبِ يأكلن العَصَلْ

والأضياح : الألبان الممذوقه. أبو عمرو : عصَّل الرجلُ تعصيلًا ، وهو البُطْء فى الأمر. أبو عبيده : فرس أعصل : ملتوى العَسِّيب حتى يبرز بعضُ باطنه الذى لا شعرَ عليه. والعَصِّل : الرمْل الملتوى المعوجّ. ورجل أعصل : يابس البدن ، وجمعه عُصْل. وقال الراجز :

ورُبَّ خيرٍ فى الرجال العُصْلِ

ويقال للسهم الذى يلتوى إذا رُمى به : مُعَصِّل. والعَصَل : الالتواء فى كل شىء.

عمرو عن أبيه : يقال : هو المِحْجَن والصَوْلجان والمِعْصِيل والمِعْصال ، والصاع والميجار والصولجان. والمعْقف ثعلب عن ابن الأعرابى ، قال : المِعْصَل : المتشدّد على غَرِيمه ، والعاصل : السهم الصُّلْب والعَصْلاء : المرأه اليابسه ، قال :

ليست بعصلاء تَذْمِى الكلبَ نكهَتُها

ولا بِعَنْدله يَصْطَكُّ ثَدْياها

والعَصْلَى : الموضع الذى ينبت فيه العَصَل أى القُلَّام. قال العبَّاس بن مِرْداس :

عفا مُنْهَل من أهله فمُتالِع

فَعصلَى أرِيكٍ قد خلت فالمصانع

منهل : ماء ببلاد بنى سُلَيم.

أبو عمرو : عصَّل الرجل تعصيلاً إذا أبطأ. وأنشد :

يَألِبُها حُمْرانُ أىَّ ألْب

وعَصَّل العَمْرىُ عَصْلَ الكلْب

والألْب : السوق الشديد. يقال : ألَب الإبلَ يألِبُها إذا طردها. والعاصل : السهم الصُّلْب.

علص

أبو عبيد عن أبى عمرو : العِلَّوْص والعِلَّوْز جميعاً : الوَجَع الذى يقال له : اللَّوَى ونحو ذلك قال الليث قال : والعِلَّوص من التُخمه والبَشَم ، وهو اللَّوَى الذى يَيْبَس فى المعده. يقال : علَّصت التُخمَةُ فى مَعِدته تعليصاً ، وإن به لعِلَّوصاً ، وإنه لعِلَّوْص مُتَّخِم. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العِلَّوص : الوَجَع ، والعِلَّوْز : الموت الوَحِىّ. والعِلّوض بالضاد : ابن آوى. قال : ويكون العِلَّوز اللَّوَى. ويقال : رجل عِلَّوص دأبه اللَّوَى.

صلع

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الصُّلَّعه : الصخره الملساء ، حكاه عن أبى المكارم. وفى حديث لقمان بن عاد :

وإلّا أر مطمعى فوَقّاع بصُلَّعِ

قال أبو عبيد : قال بعضهم : سألت ابن مَنَاذر صاحب العربيه الشاعر عن الصُّلَّع فقال : الحَجَر ، قال : وسألت الأصمعىّ عنه فقال : هو الموضع الذى لا يُنْبِت من الأرض ، وأصله من مَصلَع الرأس. ويقال للأرض التى لا تُنبت : صَلْعاء. وقال شَمِر _ فيما ألَّف بخطه _ : الصَّلعاء : الداهيه الشديده ، يقال : لقِى من الصَّلْعاء.

وأنشد للكميت :

فلمّا أحلّونى بصلْعَاء ضَيْلَم

لإحدى زُبَى ذى اللبدتين أبى الشِبْل

أراد : الأسد.

وفى الحديث : «يكون كذا وكذا ثم تكون جَبَرُوَّةٌ صلْعاء». قال : والصلعاء ههنا : البارزه كالجَبَل الأصلع البارز الأملس البرَّاق. قال : وانصلعت الشمس وتصلَّعت إذا خرجت من الغَيْم. وقال أبو ذؤيب :

فيه سنان كالمناره أصلع

أى برّاق أملس. وقال آخر :

يلوح بها المذلَّق مِذْرَبَاه

خروج النجم من صَلَع الغِيام

وقال الليث : الصُلَّاع : الصُفَّاح وهو

العريض من الصخر ، والواحده صُلَّاعه. ثعلب عن ابن الأعرابىّ : صَلَّع الرجل إذا أعذر وهو التصليع. وقال الليث : التصليع : السُلَاح. قال : واللأُصيلع من الحيّات : العريض العُنُق كأن رأسه بُنْدقه مُدحرَجه. واللأُصيلع : الذكر يكنى عنه. والصلَع : ذهاب شعر الرأس من مقدَّمه إلى مؤخَّره ، وكذلك إن ذهب وسطه. تقول : صَلِع صَلَعاً. والصلَعه : موضع الصلَع من الرأس ، وكذلك النزَعه والكَشَفه والجَلَحه ، جاءت مثقَّلات كلها. والعُرْفُطه إذا سقطت رؤوسُ أغصانها وأكلتها الإبل قيل : قد صَلعت صَلَعاً. وقال الشمَّاخ يصف الإبل :

إن تُمس فى عُرْفُط صُلْعٍ جماجمُهُ

من الأسالق عارى الشوك مجرود

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الصَّوْلَع : السِنَان المجلوّ. وفى الحديث : أن معاويه قدِم المدينه فدخل على عائشه ، فذكرت له شيئاً فقال : إن ذلك لا يصلح ، قالت : الذى لا يصلح ادّعاؤك زياداً ، قال : فقال : شهِدت الشهودُ. فقالت : شهدت الشهود ولكن ركِبتِ الصُّلَيْعاءَ. معنى قولها : ركبت الصليعاء أى شهدوا بزُور قال المعتمر ، قال أبى : الصليعاء : الفخِر. والصلعاء فى كلام العرب : الداهيه والأمر الشديد. وقال مزرِّد أخو الشماخ :

تأوَّهَ شيخ قاعد وعجوزِه

حريَّين بالصلعاء أو بالأساود

قال أبو زيد : يقال : تصلَّعت السماءُ تصلُّعاً إذا انقطع غيمها وانجردت. والسماء جرداء إذا لم يكن فيها غَيْم. وصِلَاع الشمس : حرّها. ويوم أصلع : شديد الحرّ ، قال :

يا قِرده خشيت على أظفارها

حَرَّ الظَهِيره تحت يوم أصلع

والصلعاء : الأرض الخاليه ، قال :

ترى الضيف بالصلعاء تَغْسِق عينه

من الجوع حتى يُحْسَب الضيف أرمدا

والصَّلِيع : الأملس. وقال عمرو بن معد يكرب :

وسَوْقُ كتيبه دَلَفت لأخرى

كأنّ زُهاءها رأس صَليع

يعنى : رأساً أصلع أملس. وفى حديث عمر فى صفه التَّمْر قال : وتُحترش به الضِّباب من الصلعاء ، يريد الصحراء التى لا تنبت شيئاً ، مثل الرأس الأصلع ، وهى الحصَّاء مثل الرأس الأحصّ.

صعل

فى حديث أم مَعْبَد فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم : «لم تُزْرِ به صَعْله» قال أبو عبيد : الصَّعْله : صِغَر الرأس ، يقال : رجل صَعْل الرأس إذا كان صغير الرأس. ولذلك يقال للظَّلِيم : صَعْل لأنه صغير الرأس. قال الليث : رجل صَعْل إذا صغُر رأسُه. وقد يقال رجل أصعل وامرأه صعلاء. وفى حديث علىّ رضى الله عنه : «استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يحول بينكم وبينه من الحبشه أصعلُ أصمع». قال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : قوله : أصعل هكذا يُروى ، فأما كلام العرب فهو صَعْل بغير

ألف وهو الصغير الرأس ، ولذلك يقال للظليم : صَعْل. قال الليث : وأما قول العَجّاج :

ودَقَلٌ أجرد شَوْذَبىٌّ

صَعْل من الساج ورُبَّانىُ

فإنه أراد بالصَّعْل ههنا الطويل. أبو عمرو : الصَّعْله من النخل : فيها اعوجاج ، وأنشد :

ما لم تكن صعله صعباً مراقيها

ثعلب عن ابن الأعرابى : الصاعل : النعام الخفيف.

قال شمر : الصَّعْل من الرجال : الصغير الرأس الطويل العُنق الدقيقُهما. قال : وتكون الصَّعْله الخِفَّه فى البدن والدقَّه والنحول. قال الشاعر يصف عَيْراً :

نفى عنها المصيف وصار صَعْلا

يقول : خفَّ جسمُه وضمُر.

وقال آخر :

جاريه لاقت غلاماً عَزَبا

أزلَ صَعْلَ النَسوين أرقبا

قال أبو نصر : الأصعل : الصغير الرأس.

وقال غيره : الصعَل : الدقّه فى العُنق والبدن كله. ويقال للنخله إذا دقَّت : صَعْله.

باب العين والصاد مع النون ([ع ص ن])

اشاره

عصن ، عنص ، صنع ، صعن ، نصع ، نعص : مستعملات.

عصن

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : أعصن الرجل إذا شدَّد على غريمه وتمكّكه وروى عمرو عن أبيه قال : أعْصن الرمل إذا اعوَجَّ وعسُر.

عنص

لم أجد فيه غير عَنَاصِى الشَّعَر. والعُنْصُوه الخُصْلَه من الشَّعَر ، وقال الشاعر :

إن يُمْس رأسى أشمط العناصِى

كأنما فرّقه مُنَاصى

قال الليث : العُنْصُوه على تقدير فُعْلُوه.

قال : وما لم يكن ثانيه نوناً فإن العرب لا تضم صدره مثل تُنْدُوه.

فأما عَرْقُوه وتَرْقُوه وقَرْنُوه فمفتوحات. عمرو عن أبيه : أعنص إذا بقيتْ على رأسه عَنَاصٍ من ضفائره ، وهى بقايا ، واحدها عُنْصُوه. وقال أبو زيد : العَنَاصِى : الشَّعَر المنتصِب قائماً فى تفرُّق.

صعن

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : أصْعَن الرجل إذا صغُر رأسُه. أبو عبيد : الصِّعْوَنُ : الظليم الدقيق العُنُق الصغير الرأس ، والأنثى : صِعْوَنَّه.

وقال غيره : الاصعنان : الدِقَّه واللطافه ، ومنه يقال : أُذُنٌ مُصَعَنَّه : مؤلَّله ، قال عدىّ :

وأُذْنٌ مُصَعَّنَهٌ كالقَلَمْ

عمرو عن أبيه : أصْعَن إذا صغر رأسه ونقَصَ عقلُه.

نعص

قال ابن المظفّر : أمَّا نعص فليس بعربيَّه إلّا ما جاء أسَد بن ناعصه المشبِّب بخنساء فى شعره ، وكان صَعْب الشعر

جدّاً ، وقلَّما يُرْوَى شِعْره لصعوبته. قلت : وقرأت فى «نوادر الأعراب» : فلان من نُصْرتى وناصرتى ونائصتى وناعِصتى وهى ناصرته. والنواعص : اسم موضع. وقال ابن دريد : النَّعْص : التمايل ، وبه سمِّى ناعِصه. قلت : ولم يصح لى من باب (نعص) شىء أعتمِده من جهه من يُرجَع إلى علمه وروايته عن العرب.

نصع

أبو عُبَيد عن الفرّاء : أنْصَعتِ الناقه للفحل إنصاعاً إذا قَرَّتْ له عند الضِرَاب.

وقال غيره : أنصع لِلْحقّ إنصاعاً إذا أقَرَّ به. وقال الليث : يقال للرجل إذا تصدَّى للشرّ : قد أنصع له إنصاعاً. وقال شمر : النِّصْعُ الثوب الأبيض. وأنشد لرؤبه يصف ثوراً :

كأن تحتى ناشطاً مُوَلَّعا

بالشأم حتى خلته مبرقَعا

بَنِيقه من مَرْحَلِىّ أسْفَعا

كأن نِصْعاً فوقه مقطَّعا

مخالط التقليص إذ تَدَرَّعا

قال شمر : قال ابن الأعرابىّ : يقول : كأن عليه نِصْعاً مقلَّصاً عنه ، يقول : تخال أنه أُلْبِس ثوباً أبيض مقلَّصاً عنه لم يبلغ كُروعَه التى ليست على لونه. ابن السكيت عن ابن الأعرابىّ : أبيض ناصع. قال : والناصع فى كل لون خَلَص ووَضَح. قال الأصمعىّ : وأكثر ما يقال فى البياض أبو عبيد : أبيض ناصع ويَقَق. وقال أبو عبيده : أصفر ناصع الليث : النَّصِيع : البحر وأنشد :

أدْلَيت دَلْوِى فى النَّصِيع الزاخر

قلت : قوله : النَّصِيع : البحر غير معروف ، وأراد بالنصيع : ماء بئر ناصع الماء ليس بكَدِر ؛ لأن ماء البحر لا يُدْلَى فيه الدَلْو. يقال : ماء ناصع وماصع ونضِيع إذا كان صافياً. والمعروف فى البحر البَضِيع ، بالباء والضاد : وقد مرّ فى بابه وروى أبو عُبَيد عن أبى عمرو : الماصع : البَرّاق ، بالميم ، ويقال : المتغيّر ، قال : ومنه قول ابن مقبِل :

فأفرغت من ماصع لونُه

على قُلُص ينتهِبن السِّجَالا

وقال شمر : ماصع يريد به : ناصع ، فصيَّر النون ميماً. قال : وقد قال ذو الرمَّه : ماصع فجعله ماء قليلًا. أخبرنى بذلك كله الإيادىّ

عن شمر ، وقال أبو سعيد : المَنَاصِع : المواضع التى يُتَخلى فيها لبول أو حاجه ، والواحد مَنْصَع. قلت : قرأت فى حديث الإفْك : «وكان متبرّز النساء بالمدينه قبل أن سُوّيت الكُنُف فى الدور المناصع». وأُرى أن المناصع موضع بعينه خارج المدينه ، وكن النساءُ يتبرّزْن إليه بالليل على مذاهب العرب فى الجاهليَّه.

وقال المؤرّج ــ فيما روى له أبو تراب ــ : النِّصَع والنِّطَع لواحد الأنطاع ، وهو ما يتَّخذ من الأدَم. وأنشد لحاجز ابن الجعيد الأزدىّ :

فننحرها ونخلطها بأخرى

كأن سَرَاتها نِصَع دَهين

قال : ويقال : نِصْع بسكون الصاد. وقال شمر : قال الأصمعىّ : كل ثوب خالط البياض والصفره والحمره فهو نِصْع. وقال

أبو عُبَيده فى الشيات : أصفر ناصع ، قال : هو الأصفر السَرَاوِ تعلو متنَه جُدَّه غَبْساء. وقال أبو تراب : قال الأصمعىّ : يقال : شرِب حتى نَصَع وحتى نَقَع ، وذلك إذا شَفَى غليله. قال أبو نصر : المعروف : بضع.

صنع

قال الله جلّ وعزّ : (وَتَتَّخِذُونَ مَصانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) [الشُّعَرَاء : ١٢٩] المصانع فى قول بعض المفسّرين : الأبنيه.

وقال بعضهم : هى أحباس تُتَّخذ للماء ، واحدها مَصْنَعه ومَصْنَع. قلت : وسمعت العرب تسمّى أحباس الماء : الأصناع والصُّنُوع ، واحدها صِنْع. وروى أبو عبيد عن أبى عمرو قال : الحِبْس مثل المَصْنَعه ، قال : والزَّلَف : المصانع. قلت : وهى مَسَّاكاتٌ لِماء السماء يحتفرها الناس فيملؤها ماءُ السماء يشربونها.

ويقال للقصور أيضاً مصانع. وقال لبيد :

بَلِينا وما تَبْلى النجوم الطوالعُ

وتَبْلى الديارُ بعدنا والمَصَانِع

وقول الله جل وعزَّ : (صُنْعَ اللهِ الَّذِى أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ) [النَّمل : ٨٨] قال أبو إسحاق : القراءه بالنصب ، ويجوز الرفع. فمن نصب فعلى المصدر ، لأن قوله : (وَتَرَى الْجِبالَ تَحْسَبُها جامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ) [النَّمل : ٨٨] دليل على الصنعه ، كأنه قال : صَنَع الله ذلك صُنْعاً. ومن قرأ : (صُنْعُ الله) فعلى معنى : ذلك صنع الله. وقول الله : (وَلِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِى) [طه : ٣٩] معناه : ولتربَّى بمرأًى منّى. يقال : صَنَع فلان جاريته إذا رباها ، وصَنَع فرسه إذا قام بعلفه وتسمينه. وقال الليث : صنع فرسَه ، بالتخفيف ، وصنَّع جاريته بالتشديد ؛ لأن تصنيع الجاريه لا يكون إلا بأشياء كثيره وعِلَاج. قلت : وغير الليث يجيز صَنَع جاريته بالتخفيف ، ومنه قوله : (وَلِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِى). وفلان صَنِيع فلان إذا ربَّاه وأدَّبه وخرَّجه ، ويجوز : صنيعته. وقال الأصمعىّ : العرب تسمّى القُرَى مصانع ، واحدتها مَصْنعه. وقال ابن مُقْبل :

أصواتُ نسوان أنباطٍ بمَصْنَعه

بَجَّدْن للنَّوْح واجتَبْن التَبا بينا

والمَصْنعه : الدَّعْوه يتّخذها الرجل ويدعو إخوانه إليها. وقال الراعى :

ومصنعةٍ هُنَيدَ أعنْتُ فيها

قال الأصمعى : يعنى مَدْعاه. وفرس مُصَانِع ، وهو الذى لا يعطيك جميع ما عنده من السير ، له صون يصونه فهو يصانعك ببذله سَيْرَه. ويقال : صانعت فلاناً أى رافقته. وصانعت الوالى إذا راشيته ، وصانعته إذا داهنته. وقال الليث : التصنُّع : تكلّف حُسْن السَّمْت وإظهاره والتزيُّن به والباطن مدخول. وقال : الصُنَّاع : الذين يعملون بأيديهم ، والحِرْفه الصِّنَاعه ، والواحد صانع. وقال ابن

السكيت : امرأه صَنَاع إذا كانت رقيقه اليدين تسوِّى الأساقى وتَخْرُز الدلاء وتَفْريها. ورجل صَنَع. وقال أبو ذؤيب :

وعليهما مَسرودَتان قضاهما

داود أو صَنَع السوابغ تُبَّعُ

وقال ابن الأنبارىّ فى «الزاهر» : امرأه صَنَاع إذا كانت حاذقه بالعمل ، ورجل

صَنَع. إذا أفردت فهى مفتوحه متحرّكه. قال : ويقال : رجل صِنْع اليدين ، مكسور الصاد إذا أضيفت. وأنشد :

صِنْعُ اليدين بحيثُ يكوى الأصْيَدُ

وأنشد غيره :

أنبل عَدْوانَ كُلِّها صَنَعا

والصَّنِيعه : ما أعطيته وأسديته من معروف أو يد إلى إنسان تصنعه به ، وجمعها صنائع ، قال الشاعر :

إن الصنيعه لا تكون صنيعه

حتى يصابَ بها طريقُ المَصْنَع

وقول الله عزوجل (وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِى) [طه : ۴۱] أى ربَّيتك لخاصَّه أمرى الذى أردته فى فرعون وجنوده. وحدّثنا الحسين عن أبى بكر بن أبى شَيْبه عن يحيى بن سعيد القطَّان عن محمد بن يحيى عن أبيه عن أبى سعيد الخُدْرىّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا توقدوا بليل ناراً» ؛ ثم قال : «أوقدوا واصطنعوا فإنه لن يدرك قوم بعدكم مُدَّكم ولا صاعَكم». قوله : اصطنعوا أى اتّخذوا طعاماً تنفقونه فى سبيل الله.

عمرو عن أبيه : الصَنِيع : الثوب الجيّد النقىّ. وقال ابن الأعرابى : أصْنع الرجلُ إذا أعان آخر. قال : وكل ما صُنِع فيه فهو صِنْع مثل السُّفْره. ويكون الصِنْع الشِّوَاء. وقال الليث : الصَّنَّاعه : خشبه تُتَّخذ فى الماء ليحبس بها الماء وتُمسكه حيناً. ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إذا لم تَسْتَح فاصنع ما شئت» رواه جَرِير بن عبد الحميد عن منصور عن رِبْعىّ بن حِرَاش عن أبى مسعود الأنصارىّ عن النبى صلى الله عليه وسلم. قال أبو عبيد : قال جرير : معناه : أن يريد الرجل أن يعمل الخير فيدعَه حياءً من الناس ، كأنه يخاف مذهب الريَاء. يقول : فلا يمنعْك الحياءُ من المضىّ لِمَا أردت. قال أبو عبيد : والذى ذهب إليه جرير معنى صحيح فى مذهبه ، ولكن الحديث لا يدلّ سياقه ولا لفظه على هذا التفسير. قال أبو عبيد : ووجهه عندى أنه أراد بقوله : «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» إنما هو : من لم يستح صَنَع ما شاء ، على جهه الذمّ لترك الحياء ، ولم يرد بقوله : فاصنع ما شئت أن يأمره بذلك أمراً ، ولكنّه أمْر معناه الخبر ؛ كقوله عليه السلام : «من كذب علىّ متعمِّداً فليتبوّأ مَقْعَده من النار» ، ليس وجهه أنه أمره بذلك ، إنما معناه : مَن كذب علىّ تبوَّأ مقعده من النار. والذى يراد من الحديث أنه حَثَّ على الحياء وأمرَ به وعاب تركه. وقال إبراهيم بن عَرَفه : سمعت أبا العباس أحمد بن يحيى يقول فى قوله : إذا لم تستح فاصنع ما شئت قال : هذا على الوعيد ، فاصنع ما شئت فإن الله يجازيك. وأنشد :

إذا لم تخش عاقبه الليالى

ولم تستَحْيِ فاصنع ما تشاء

وهو كقول الله تعالى : (فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ) [الكهف : ۲۹].

الأصناع : الأسواق ، جمع صِنْع. وقال ابن مقبل يصف فرساً :

بتُرْس أعجم لم تُنْجَر مسامره

مما تَخَيَّرُ فى أصناعها الروم

لم تُنجز مسامره أى لم تشدّ فيه المسامير.

ص: ٢٥

والصِنْع : السَفُّود ، قال مَرّار يصف إبلاً :

وجاءت وركبانها كالشُروب

وسائقها مثل صِنْع الشواء

أى هذه الإبل وركبانها يتمايلون من النُعَاس ، وسائقها _ يعنى نفسه _ اسودّ من السَّمُوم. ويقال : فلان صَنِيع فلان وصنيعته إذا ربّاه وأدّبه حتى خرّجه.

باب العين والصاد مع الفاء ([ع ص ف])

اشاره

عصف ، عفص ، صفع ، صعف ، فصع : مستعملات.

عصف

قال الله جلّ وعزّ : (وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحانُ) [الرَّحمن : ١٢] وقال فى موضع آخر : (فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) [الفيل : ٥] قال الفرّاء : العَصْف _ فيما ذكروا _ : بَقْل الزَرْع ؛ لأن العرب تقول : خرجنا نَعْصِف الزرع إذا قطعوا منه شيئاً قبل إدراكه ، فذلك العَصْف. قال : وقال بعضهم : (ذُو الْعَصْفِ) يريد المأكول من الحَبّ ، (وَالرَّيْحانُ) : الصحيح الذى يؤكل. وقال أبو إسحاق : العَصْف : وَرَق الزرع. ويقال للتبْن : عَصْف وعَصِيف. وقال النضْر : العَصْف : القَصِيل. قال : وعصفْنا الزرعَ نعصِفه أى جززنا ورقه الذى يميل فى أسفله ليكون أخفّ للزرع ، وإن لم يُفعل مال بالزرع. وذكر الله جلّ وعزّ فى أوّل هذه السوره ما دلَّ على وحدانيَّته من خَلْقه الإنسان وتعليمه البيان ، ومن خَلْق الشمس والقمر والسماء والأرض وما أَنبت فيها من رِزقِ مَن خلق فيها من إنسىّ وبهيمه ، تبارك (اللهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ). وأمَّا قوله تعالى : (فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) [الفيل : ٥] فله معنيان : أحدهما أنه أراد : أنه جعل أصحاب الفيل كورق أُخِذ ما كان فيه من الحَبّ وبقى هو لا حبّ فيه. والآخر أنه أراد : أنه جعلهم كعصف قد أكله البهائم. وقال الليث : العَصْف : ما على حبّ الحِنْطه ونحوها من قُشور التبْن. قال : والعَصْف أيضاً : ما على ساق الزرع من الورق الذى يبِس فتفتَّت ، كل ذلك من العصف. قال : وقوله : (كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) ذُكر عن سعيد بن جُبَير أنه قال : هو الهَبُّور ، وهو الشعير النابت بالنَبَطيَّه. وعن الحسن : كزرع قد أُكل حَبّه وبقى تِبْنُه. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس أنه قال فى قوله تعالى : (كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) : إنه يقال : إن فلاناً يعتصف إذا طلب الرزق ، والعصف : الرزق ، والعَصْف والعَصِيفه : ورق السُنْبُل. وقول الله جلّ وعزّ : فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً [المُرسَلات : ٢] قال المفسّرون : هى الرياح. وقال الفرّاء فى قوله : (أَعْمالُهُمْ كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِى يَوْمٍ عاصِفٍ) [إبراهيم : ١٨] قال : فجعل العُصُوف تابعاً لليوم فى إعرابه وإنما العُصُوف للرياح. وذلك جائز على جهتين : إحداهما أن العُصُوف وإن كان للريح فإن اليوم قد يوصَف به ؛ لأن الريح تكون فيه ، فجاز أن تقول : يوم عاصف ؛ كما يقال : يوم بارد ويوم حارّ والبرد والحرّ فيهما. والوجه الآخر أن تريد : فى يوم عاصِف الريحِ ، فتحذف الريح لأنها قد ذُكِرت

فى أول الكلمه ، كما قال :

ص: ٢٦

إذا جاء يومٌ مظلم الشمس كاسفُ

يريد : كاسف الشمس فحذفه لأنه قدَّم ذكره. وأخبرنى المنذرىّ عن الحرَّانى عن ابن السكيت قال : يقال : عَصَفت الريحُ وأعصفت فهى ريح عاصف ومُعْصفه إذا اشتدَّت. وقال الليث : وجمع العاصف عواصف. قال : والمُعْصِفات : الرياح التى تُثير التراب والورق وعَصْفَ الزرع. قال : والعُصافه : ما سقط من السُّنْبل ، مثل التبن ونحوه. أبو عبيد عن أبى عبيده قال : الإعصاف : الإهلاك ، وأنشد للأعشى :

فى فيلق شهباء ملمومه

تُعْصِف بالدارع والحاسر

أى تُهلكهما. وقال الليث : تُعصف بهما أى تَذهب بهما. قال : والنعامه العَصُوف : السريعه : والعَصْف : السرعه ، وأنشد :

ومن كل مِسْحاج إذا ابتلَّ لِيتُها

تحلَّب منها ثائب متعصّف

يعنى العَرَق. أبو عُبَيد عن أبى عمرو قال : العَصُوف : السريعه من الإبل. وقال اللحيانىّ : أعصفت الناقةُ إذا أسرعت ، فهى مُعْصِفه. وقال النضر : إعصاف الإبل : استدارتها حول البئر حرصاً على الماء وهى تطحن التراب حوله وتثيره. وقال المفضّل : إذا رمى الرجل غَرَضاً فصاب نَبْلُه قيل له : إن سهمك لعاصف. قال : وكل ماء عاصف. وقال كثيّر :

فمرّت بليل وهى شدفاء عاصف

بمنخرَق الدوَداه مَرَّ الخَفَيْدَدِ

وقال اللحيانى : هو يَعْصِف ويعتصف ويصرف ويصطرف ، أى يكسِب ويطلب ويحتال. وقال ابن الأعرابى ، فيما رَوَى عنه أبو العباس : العَصْفانِ : التِبْنانِ ، قال : والعُصُوف : الأتبان والعَصْف : السنْبُل ، وجمعه عُصوف. والعُصُوف : الرياح. والعُصُوف : الكَدّ. والعصوف الخُمُور.

عفص

قال الليث : العَفْص : حَمْل شجره البَلُّوط ، يحمل سَنَه بَلُّوطاً وسنه عَفْصاً. وجاء حديث اللُّقَطه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «احفظ عِفَاصَها ووِكاءها»قال أبو عبيد : العِفَاص : هو الوِعاء الذى تكون فيه النفَقه إن كان من جلد أو خرقه أو غير ذلك ، ولهذا سمّى الجلد الذى يُلْبَسَهُ رأس القاروره العِفَاص ، لأنه كالوعاء لها. وليس هذا بالصِّمَام الذى يُدخَل فى فم القاروره فيكون سِدَاداً لها. قال : وإنما أمره بحفظه ليكون علامه لصدق مَن يعترفها. وقال الليث : العِفَاص : صمَام القاروره ، ثم قال : وعِفَاص الراعى : وعاؤه الذى تكون فيه النفقه. قلت : والقول ما قاله أبو عبيد فى العفاص : أنه الوعاء أو الجلده التى تُلْبَس رأسَ القاروره

حتى تكون كالوعاء لها. ويقال : عَفَصْت القاروره عَفْصاً إذا جعلت العِفَاص على رأسها. فإن أردت أنك جعلت لها عِفَاصاً قلتَ : أعفصتها. وثوب مُعَفَّص : مصبوغ بالعفْص ، كما قالوا : ثوب ممسّك بالمِسْك. ويقال : هذا طعام عَفِص إذا كانت فيه بشاعه ومراره. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : المِعفاص من الجوارى : الزَّبَعْبَق النهايهُ فى سُوء الخُلُق. قال :

والمعقاص _ بالقاف _ شرّ منها. العفْص : العَصْر والهَصْر. وعَفَصَت الدابّه : ثَنَت عُنقها. ما زلت أطالِبه بحقّى حتى عفص به واعتفصته منه أى أخذته منه. وعَفَصها : جامعها.

صعف

أهمله الليث. وقال أبو عبيد : أخبرنى محمد بن كثير أن لأهل اليمن شراباً يقال له : الصعْف ، وهو أن يُشْدَخ العِنَب ، ثم يُلْقى فى الأوعيه حتى يَغْلِى. قال : وجُهَّالهم لا يرونه خمراً لمكان اسمها. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : أنه قال : الصعْفَانُ : المولَع بشراب الصفع وهو العَصير.

فصع

أبو العباس عن أبى الأعرابى : فصَّع الرجل يفصّع تفصيعاً إذا خرج منه ريح منتِن وفَسْوه. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم «أنه نهى عن فَصْع الرُطَبه» ، قال أبو عبيد : فَصْعها : أن يخرجها من قشرها ، يقال : فصعها فَصْعاً ، وأنا أفْصَعُها. وقال الليث : فصْعها : أن تأخذها بإصبعك فتَعْصِرها حتى تتقشّر. قال : والفَصْعاء : الفأره. ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الفَصْعَانُ : المكشوف الرأس أبداً حراره والتهاباً. وقال غيره : الفُصْعه : غُلْفه الصبىّ إذا كشفها عن ثُومه ذكره قبل أن يُختن ، وقد فصعها الصبىّ إذا نحّاها عن الحَشَفَه. وروى ابن الفرج عن حَتْرَش الأعرابى قال : فصَّع كذا من كذا وفصّله منه بمعنى واحد إذا أخرجه منه. افتصعت حقّى منه أى أخذته بقهر فلم أترك منه شيئاً.

صفع

الصَفْع : أن يَبْسُط الرجل كفّه فيضرب بها قفا الإنسانِ أو بدنَه ، فإذا جمع كفّه وقبضها ثم ضرب بها فليس بصَفْع ، ولكن يقال : ضربه بجُمْع كفّه. وقال ابن دريد : الصَوْفَعه : هى أعلى الكُمَّه والعِمامهِ.

يقال : ضربه على صَوْفَعته إذا ضربه هنالك. قال : والصَفْع أصله من الصَوْفَعه ، والصوفعه معروفه. قال الأزهرى : السَفْع : اللطح باليد ، فإذا بسط الضارب يده فضرب بها القفا ، فهو الصفع بالصاد.

باب العين والصاد مع الباء ([ع ص ب])

اشاره

عصب ، صبع ، صعب ، بصع ، بعص : مستعمله.

عصب

قال الله جل وعز : (هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ) [هُود : ٧٧] أخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس عن سَلَمه عن الفرّاء قال : (يَوْمٌ عَصِيبٌ) ، ويوم عَصَبصَب أى شديد. قال : وعَصَب فوه يَعْصِب عَصْباً إذا ذَبّ ويبِس رِيقه ، وفوه عاصب.

وأخبرنى الحَرّانىّ عن ابن السكيتِ يقال : عصَب الريقُ بفيه يعصِب عَصْبَاً إذا يبِس. وقال : عَصَب فاه الريق.

وقال ابن أحمر :

... حتى يعصِب الريقُ بالفم

وقال الراجز :

يعصب فاه الرِيقُ أى عَصْب

عَصْب الجُبَاب بشفاه الوطْب

الجُبَاب : شِبْه الزُبْد فى ألبان الإبل. وروى بعض المحدِّثين «أن جبريل جاء

يوم بدر على فرس أنثى وقد عصم بثنّيتيه الغبارُ» ، فإن لم يكن غلطاً من المحدِّث فهى لغه فى عَصَب ، والباء والميم يتعاقبان فى حروف كثيره ، لقرب مخرجيهما ، يقال ضَرْبَهُ لازبٍ ولازم ، وسبّد رأسه وسمَّده. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابى قال : رجل معصَّب أى فقير قد عصَّبه الجهد ، وهو من قوله جل وعز : (يَوْمٌ عَصِيبٌ) [هُود : ٧٧].

وقال بعضهم : (يَوْمٌ عَصِيبٌ) أى شديد مأخوذ من قولك : عَصَبَ القومَ أمرٌ يعصِبهم عَصْباً إذا ضمَّهم واشتد عليهم. وقال ابن أحمر :

يا قومِ ما قومى على نأيهم

إذ عَصَب الناس شَمَال وقرّ

وقوله : ما قومى على نأيهم تعجّب من كرمهم ، وقال : نِعم القوم هم فى المجاعه إذ عصب الناس شَمال أى أطاف بهم وشملِهم بَرْدَها. ويقال للرجل الجائع يشتدّ عليه سَخْفه الجُوع فيعصِّب بطنه بحجر : مُعَصَّب. ومنه قوله :

ففى هذا فنحن لُيُوث حرب

وفى هذا غيوث مُعَصَّبينَا

وقال الأصمعىّ : العَصْب : غَيْم أحمر يكون فى الأفُق الغربىّ يظهر فى سِنِى الجَدْب. وقال الفرزدق :

إذا العَصْب أمسى فى السماء كأنه

سَدَى أُرْجوان واستقلَّت عَبُورها

أبو عُبيد عن أبى عُبَيده : المعصَّب : الذى عصَّبته السِّنُون أى أكلت ماله. وقال الله جل وعز : (وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبانا لَفِى ضَلالٍ مُبِينٍ)

[يوسف : ٨]. قال أبو عبيد : قال أبو زيد : العُصْبه من العَشَره إلى الأربعين. وقال الأخفش : العُصْبه والعِصابه : جماعه ليس لها واحد. وذكر ابن المظفّر فى كتابه حديثاً : إنه يكون فى آخر الزمان رجل يقال له : أمير العُصَب ، فوجدت تصديقه فى حديث حدّثنا به محمد بن إسحاق عن الرمادىّ عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عُقْبه بن أوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : وجدت فى بعض الكتب يوم اليرموك : أبو بكر الصديق أصبتم اسمه. عمر الفاروق قَرْن من حديد أصبتم اسمه. عثمان ذو النورين كِفلَيْن من الرحمه لأنه يُقتل مظلوماً ، أصبتم اسمه. قال : ثم يكون مَلِك الأرض المقدَّسه وابنه. قال عُقبه : قلت لعبد الله سمّهما. قال : معاويه وابنه. ثم يكون سفَّاح ، ثم يكون منصور ، ثم يكون جابر ، ثم مهدىّ ، ثم يكون الأمين ، ثم يكون سين وسلام يعنى صلاحاً وعافيه ، ثم يكون أمير العُصَب ، سته منهم من ولد كعب بن لؤىّ ورجل من قحطان كلهم صالح لا يُرَى مثله. قال أيوب : فكان ابن سيرين إذا حَدَّث بهذا الحديث قال : يكون على الناس ملوك بأعمالهم.

قلت : وهذا حديث عجيب وإسناده صحيح والله أعلم بالغيوب.

والعَصْب من برود اليمن ، معروف. وقال الليث : سمّى عَصْباً لأن غَزْله يُعصَب ، ثم يُصبغ ثم يحاك ، وليس من برود الرقْم.

ص: ٢٩

ولا يجمع ، يقال : بُرْد عَصْب وبرود عَصْب لأنه مضاف إلى الفعل. وربما اكتفَوا بأن يقال : عليه العَصْب لأن البُرْد عُرِف بذلك الاسم. أبو عبيد عن أبى عمرو : العصَّاب : الغزّال. وقال رؤبه :

طىّ القَسَامىّ بُرودَ العَصَّاب

قال : والقَسَامىّ : الذى يَطْوى الثياب فى أول طَيّها حتى تُكسّر على طيّها. قلت : وقول أبى عمرو يحقّق ما قاله الليث من عَصْب الغَزْل وصَبْغه. وروى عن الحجّاج بن يوسف أنه خطب الناس بالكوفه فقال : لأَعْصِبَنَّكم عَصْب السَّلَمه.

قلت : والسَّلَمه شجره من الغَضَى ذات شوك ، وورقها القَرَظ الذى يُدبغ به الأَدَم ، ويعسُر خَرْط ورقها لكثره شوكها. ويَعْصِب الخابط أغصانها بحَبْل ثم يَهْصِرها إليه ويخبِطها بعصاه فيتناثر ورقها للماشيه ولمن أراد جمعه. وعَصْبُها : جمع أغصانها بحبل تُمدّ به وتُشَدّ شدّاً شديداً. وأصل العَصْب اللَىّ ، ومنه عَصْب التَيْس وهو أن يُشدّ خُصْياه شدّاً شديداً حتى تَنْدُرَا من غير أن تنتزعا نزعاً ، أو تُسَلّا سلًّا. يقال : عَصبْتُ التيس أعصِبه فهو معصوب. قال ذلك أبو زيد فيما رَوى عنه أبو عبيد. ومن أمثال العرب : فلان لا تُعْصَب سَلَماته يضرب مثلاً للرجل العزيز الشديد الذى لا يُقهر ولا يُستذَلّ. ومنه قول الشاعر :

ولا سَلَماتى فى بَجِيله تُعْصَبُ

أبو عبيد عن الأصمعىّ : العَصُوب : التى لا تَدِرّ حتى يُعْصَب فخذاها بحبل ، وذلك الحبل يقال له : العِصَاب. وقد عصبها الحالب عَصْباً وعِصَاباً. وقال الشاعر :

فإن صَعُبَتْ عليكم فاعصِبوها

عِصَاباً تَستدرّ به شديدا

وقال أبو زيد : العَصُوب : الناقه التى لا تَدِرّ حتى يُعْصَب أدانى مَنْخِرَيها بخَيط ثم تُثَوَّر ولا تُحلّ حتى تُحلب. وأما عَصَبه الرجل فهم أولياؤه الذُكور من ورثته ، سُمُّوا عَصَبه لأنهم عَصَبوا بنسبه أى استكَفُّوا به ، فالأب طَرَف والابن طَرَف والعَمّ جانب والأخ جانب ، والعرب تسمّى قرابات الرجل أطرافه ، ولمّا أحاطت به هذه القرابات وعَصَبتْ بنسبه سُمّوا عَصَبه. وكل شىء استدار بشىء فقد عَصَب به. والعمائم يقال لها : العصائب ، واحدتها عِصَابه ، من هذا. وأمَّا العَصَبه فلم أسمع لهم بواحد. والقياس أن يكون عاصباً ؛ مثل طالب وطَلَبه وظالم وظَلَمه. ويقال أيضاً : عَصَبت الإبلُ بِعَطَنها إذا استكفَّت به ؛ قال أبو النجم :

إذ عَصَبت بالعَطَن المغربَل

يعنى المدقَّق ترابُه. ويقال : عَصَب الرجلُ بيتَه أى أقام فى بيته لا يبرحه ، لازماً له.

ويقال : عَصَب القَيْن صَدْع الزجاجه بضبَّه من فضَّه إذا لأمها بها محيطه به. والضبَّه عِصَابه للصَّدْع. والعَصَبيَّه : أن يدعو الرجل إلى نُصْره عَصَبته والتألُّب معهم على من يناوئهم ، ظالمين كانوا أو مظلومين. وقد تعصَّبوا عليهم إذا تجمّعوا. واعصوصب القومُ إذا اجتمعوا. فإذا تجمّعوا على فريق آخرين قيل : تعصَّبوا.

وقرأت بخطّ شمر أن الزبير بن العوّام لمّا أقبل نحو البصره سئل عن وجهه فقال :

عَلِقتهم إنى خلِقتُ عُصْبَهْ

قَتَادةً تعلَّقت بنُشبَهْ

قال شمر : وبلغنى أن بعض العرب قال :

غلبتهم إنى خُلِقتُ نُشْبَهْ

قتاده ملوِيَّه بعُصْبَهْ

قال : والعُصْبه نبات يتلوّى على الشجر ، وهو اللَّبْلاب. والنُشْبه من الرجال : الذى إذا عبِث بشىء لم يكد يفارقه. وأنشد لكثيّر :

بادىَ الربع والمعارف منها

غير رَبْع كعُصْبه الأغيال

وروى غيره عن ابن الأعرابى عن أبى الجرّاح أنه قال : العُصْبه : هَنَه تُلَفّ على القَتَاده لا تُنزع عنها إلّا بعد جَهد ، وأنشد :

تلبَّس حُبُّها بدمى ولحمى

تلبُّسَ عُصْبه بفروع ضَالِ

ويقال للرجل إذا كان شديد أسْرِ الخَلْق غير مسترخِى اللحم : إنه لمعصوب ما حُفْضِج. وقال ابن السكيت : العَصَب عَصَب الإنسان والدابَّه ، قال : وحكى لى الكلابىّ : ذاك رجل من عَصَب القوم أى من خيارهم ، ونحوَ ذلك قال ابن الأعرابى. وقال أبو العباس عنه : العَصُوب المرأه الرسحاء ، وروى أبو نصر عن الأصمعى والأثرمُ عن أبى عبيده أنهما قالا : هى العَصُوب والرسحاء والمَسْحاء والرصعاء والمصواء والمزلاق والمزلاج والمِنْداص. وقال الليث : العَصَب : أطناب المفاصل التى تلائم بينها وتشدُّها وليس بالعَقَب. ولحم عَصِب : صُلْب شديد. ويقال للرجل الذى سوّده قومه : قد عصَّبوه فهو معصَّب ؛ وقد تعصّب.

ومنه قول المخبَّل فى الزبْرِقان :

رأيتك هربَّتِ العِمَامه بعدما

أراك زماناً حاسراً لما تُعَصَّبِ

وهذا مأخوذ من العِصَابه وهى العِمَامه وكانت التيجان للملوك ، والعمائم الحمر للساده من العرب. ورجل معصَّب ومعمَّم : أى مسوَّد. وقال عمرو بن كُلْثوم :

وسيد معشر قد عصَّبوه

بتاج المُلْك يَحْمى المُحْجَرينا

فجعل الملِك معصَّباً أيضاً لأن التاج أحاط برأسه كالعِصابه التى عَصَبت برأس لابسها. والعِصابه تقع على الجماعه من الناس والطير والخيل. ومنه قول النابغه :

عصائب طير تهتدى بعصائب

ويقال : اعتصب التاجُ على رأسه إذا استكَفَّ به. ومنه قول قيس ذى الرُّقيات :

يعتصب التاجُ فوق مَفْرِقه

على جبين كأنه الذهب

وكلّ ما عُصِب به كَسْر أو قرح من خرقه أو خَبِيبه فهو عِصاب له. ويقال لأمعاء الشاء إذا طُوِيت وجمعت ثم جُعلت فى حَوِيَّه من حوايا بطنها : عُصُب واحِدُها عَصِيب.

والعصائب : الرياح التى تعصب الشجر

فتدرج فيه ؛ قال الأخطل :

مطاعيم تعذُو بالعَبِيط جِفانُهم

إذا القُرّ ألوت بالعِصَاه عصائبُهُ

وعَصِبت الفِصالُ الإبلَ : تقدَّمتها. والمعصوب : الكتاب المطويّ. وقال :

أتانى عن أبى هَرِم وعيد

ومعصوبٌ تخُبّ به الرِّكابُ

صعب

يقال : عَقَبه صَعْبه إذا كانت شاقَّه. وجَمَل مُصْعَب إذا لم يكن منوَّقاً وكان محرَّم الظهر ، وجمال مصاعب ومصاعيب. ويقال : أصعَبْتُ الأمر إذا ألفيته صَعْباً. ومنه قول الشاعر :

لا يُصْعِب الأمر إلا رَيْث يَرْكبه

ولا تَعَرّبُ إلّا حوله العَرَبُ

ويقال : صَعُب الأمر يَصْعُب صُعُوبه فهو صَعْب. ويقال : أخذ فلان بَكْراً من الإبل ليقتضبه فاستصعب عليه استصعاباً. وقد استصعبته أنا إذا وجدته صَعْباً. وقال ابن السكيت : المصعَب : الفَحْل الذى يودَّع من الركوب والعمل ، للفِحْله. قال : والمصعَب : الذى لم يمسسه حَبْل ولم يُركب. قال : والقَرْم : الفحل الذى يُقْرم أى يودَّع ويُعفى من الركوب ، وهو المُقْرَم والقريع والفَنِيق. وصَعْب من أسماء الرجال. وجمع الصَّعْب صِعَاب.

صبع

أبو عبيد عن أبى عبيده : صَبَعت بالرجل وصبعت عليه أصْبَع صَبْعاً إذا اغتبْتَه. وصبعت فلاناً على فلان : دللته. وصبعت الإناء إذا كان فيه شراب فقابلتَ بين إصبعيك ثم أرسلت ما فيه فى شىء آخر. قلت : وصَبْع الإناء أن يُرسل الشراب الذى فيه من طَرَفى الإبهامين أو السبَّابتين لئلا ينتشر فيندفق. قلت : وهذا كله مأخوذ من الإصبع ؛ لأن الإنسان إذا اغتاب إنساناً أشار إليه بالإصبع. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : رجل مصبوع إذا كان متكبّراً. قال : والصَّبْع : الكِبْر التامّ. والإصبع : واحده الأصابع. وفيها ثلاث لغات حكاها أبو عبيد عن الكسائىّ قال : هى الإصْبَع وَالإصْبع والأُصْبُع. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه دمِيتْ إصبعُه فى حفر الخندق فقال :

هل أنت إلا إصبع دَمِيتِ

وفى سبيل الله ما لقِيتِ

وإن ذكَّر مذكِّر الإصبع جاز له ؛ لأنه ليس فيها علامه التأنيث. والإصبع : الأثر الحسَن. يقال : فلان من الله عليه إصبع حَسَنه. وإنما قيل للأثَر الحسن : إصبع لإشاره الناس إليه بالإصبع. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ أنه قال : إنه لحسن الإصبع فى ماله ، وحَسَن المَسّ فى مالِه أى حسن الأثر. وأنشد :

أوردها راع مَرِىء الإصبع

لم تنتشر عنه ولم تَصَدّعِ

وفلان مُغِلّ الإصبع إذا كان خائناً. وقال الشاعر :

حدّثتَ نفسك بالوفاء ولم تكن

للغدر خائنةً مُغِلّ الإصبع

وقيل : إصبع : اسم جبل بعينه.

بعص

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ :

البَعْص : نحافه البدن ودِقَّته. قال : أصله دُوده يقال لها : البُعْصُوصه. قال : وسَبٌّ للجوارى : يا بُعْصُوصه كُفّى ، ويا وجه الكَبَع : سمك بحرى وَحِشُ المَرآه. وقال الليث : البُعصوصه : دوَيْبَّه صغيره لها بريق من بياضها. ويقال للصبيَّه يا بُعصوصه لصغر جُثَّتها وضعفها. أبو عبيد عن الأصمعىّ يقال للحيَّه إذا ضُرِبت فلوَتْ ذَنَبها : هى تَبعْصَصُ أى تتلوَّى. وقال ابن الأعرابى أيضاً : يقال للجُويريه الضاويَّه : البُعصوصه والعِنْفِص والبطيّطه الحطِّيطه.

بصع

أبو العباس عن ابن الأعرابى : البَصْع : الجَمْع. ومنه قولهم فى التأكيد : جاء القوم أجمعون أكتعون أبصعون إنما هو شىء يَجمع الأجزاء. قال : وقال الفرّاء : يقولون : أجمعون أكتعون أبصعون ، ولا يقولون : أبصعون حتى يتقدّمه أكتعون. وسمعت المنذرىّ يقول : سمعت أبا الهيثم يقول : الكلمه توَكَّد بثلاثه تواكيد. يقولون : جاء القوم أكتعون أبثعون أبصعون بالصاد ؛ كما قال ابن الأعرابى والفرّاء. وقال : أبثعون بالثاء والصواب : أبتعون بالتاء ، وظننت أن المنذرىّ لم يضبِطه عن أبى الهيثم ضبطاً حسناً. وقال ابن هانىء وغيره من النحويين : أخذته أجمع أبتع وأجمع أبصع بالتاء والصاد. وقال الليث : البَصْع : الخَرْق الضيِّق الذى لا يكاد يَنفُذ فيه الماء. تقول : بَصُع يبصُع بَصَاعه. قال : ويقال : تبصّع العَرَق من الجَسَد إذا نبع من أصول الشَّعَر قليلاً قليلاً. قلت : ورَوَى ابن دريد بيت أبى ذؤيب :

إلّا الحَمِيم فإنه يتبصّع

بالصاد أى يسيل قليلاً قليلاً. قلت : ورَوَى الثقات هذا الحرف : يتبضّع الشىء ــ بالضاد ــ إذا سال ، هكذا أقرأنيه الإيادىّ عن شمر لأبى عُبيد ، وهكذا رواه الرواه فى شعر أبى ذؤيب ، وابن دُريد أخذ هذا من «كتاب ابن المظفّر» فمرّ على التصحيف الذى صحَّفه.

باب العين والصاد مع الميم ([ع ص م])

اشاره

عصم ، عمص ، معص ، مصع ، صمع : مستعمله.

عصم

قال الله جل وعز : (لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ) [هود : ۴۳] قال الفرّاء : (مِنَ) فى موضع نصب ، لأن المعصوم خلاف العاصم والمرحوم معصوم ، فكان نصبه بمنزله قوله : (ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّباعَ الظَّنِ) [النساء : ۱۵۷]. قال الفرَّاء : ولو جعلت عاصماً فى تأويل معصوم أى لا معصوم اليوم من أمر الله جاز رفع (مِنَ). قال : ولا تنكرنّ أن يخرج المفعول على الفاعل ، ألا ترى إلى قوله جلّ وعزَّ : (خُلِقَ مِنْ ماءٍ دافِقٍ) [الطارق : ۶] معناه ــ والله أعلم ــ : مدفوق. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس أنه

قال : قال الأخفش فى قوله : (لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ) [هود : ۴۳] يجوز أن يكون : لا ذا عاصمةٍ أى لا معصوم ، ويكون (إِلَّا مَنْ رَحِمَ)

رفعاً بدلاً من (لا عاصِمَ). قال أبو العباس : وهذا خَلْف من الكلام ، لا يكون الفاعل فى تأويل المفعول إلا شاذّاً فى كلامهم ، والمرحوم معصوم والأول عاصم. و (مِنَ) نَصْب باستثناء المنقطع. وهذا الذى قاله الأخفش يجوز فى الشذوذ الذى لا ينقاس. وقال الزجَّاج فى قوله تعالى : (قالَ سَآوِي إِلى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْماءِ) [هود : ۴۳] أى يمنعنى من الماء. والمعنى : من تغريق الماء. قال : (لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ) هذا استثناء ليس من الأول وموضع (مِنَ) نَصْب ، المعنى : لكن من رحم اللهُ فإنه معصوم. قال : وقالوا : يجوز أن يكون عاصم فى معنى معصوم ، ويكون معنى (لا عاصِمَ) : لا ذا عصمه ، وتكون (مِنَ) فى موضع رفع ، ويكون المعنى : لا معصوم إلا المرحوم. قلت : والحُذَّاق من النحويين اتّفقوا على أن قوله : (لا عاصِمَ) بمعنى لا مانع ، وأنه فاعل لا مفعول ، وأن (مَنْ) نصب على الانقطاع. والعِصْمة فى كلام العرب : المَنْع. وعِصْمة الله عبدَه : أن يعصمه ممَّا يُوبِقه. واعتصم فلان بالله إذا امتنع به. واستعصم إذا امتنع وأبى ، قال الله تعالى حكايه عن امرأه العزيز فى أمر يوسف حين راودته عن نفسه : فَاسْتَعْصَمَ [يوسف : ۳۲] أى تأبّى عليها ولم يجبها إلى ما طَلَبت. قلت : والعرب تقول : أعصمت بمعنى اعتصمت.

ومنه قول أوْس بن حَجَر :

فأشرط فيها نفسه وهو مُعْصِم

وألقى بأسبابٍ له وتوكّلا

أى وهو معتصم بالحبل الذى دَلّاه. ويقال للراكب إذا تقحَّم به بَعيرٌ صَعْب فامتسَك بواسط رَحْله أو بقَرَبوس سَرْجه لئلا يُصرَع : قد أعْصَم فهو مُعْصِم. وقال الراجز :

أقول والناقةُ بى تَقَحَّمُ

وأنا منها مُكْلئزّ مُعْصِم

وروى أبو عُبيد عن أبى عمرو : أعصم الرجل بصاحبه إعصاماً إذا لزِمه ، وكذلك أخلد به إخلاداً.

وقال ابن المظفر : أعصم إذا لجأ إلى الشىء وأعصم به. وقول الله : (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ) [آل عمران : ۱۰۳] أى تمسَّكوا بعهد الله. وكذلك قوله : (وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللهِ) [آل عمران : ۱۰۱] أى من يتمسَّك بحبله وعهده. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه ذكر النساء المختالات المتبرِّجات فقال : «لا يدخل الجنَّه منهن إلّا مِثْلُ الغراب الأعصم». قال أبو عبيد : الغراب الأعصم : هو الأبيض اليدين. ومنه قيل للوُعُول : عُصْم ، والأنثى منهنّ عَصْماء والذكر أعصم ، لبياض فى أيديها. قال : وهذا الوصف فى الغربان عزيز لا يكاد يوجد ، وإنما أرجلها حُمْر. قال : وأمَّا هذا الأبيض الظهرِ والبطن فهو الأبقع ، وذلك كثير ، قال : فيرى أن معنى الحديث : أن من يدخل الجنَّه من النساء قليل كقِلَّه الغِربان العُصْم عند الغِربان السُود والبُقْع. قلت : وقد ذكر ابن قتيبه

هـذا الحـديث فيما رَدَّ على أبى عُبَيـد ، وقال : اضـطرب قولُ أبى عبيـد ، لأنه زعم أن الأعصم هو الأبيض اليدين ، ثم قال : وهذا الوصف فى الغِربـان عزيز لا يكاد يوجـد وإنما أرجلها حمر ، فـذكر مرّه اليـدين ومرّه الأرجل. قلت : وقـد جاء الحرف مفسَّراً فى خبر أظنّ إسـناده صالحاً ، حـدّثنَا محمـد بن إسـحاق قال : حـدثنا الرمادىّ حدَّثنا الأسود ابن عامر حدّثنا حمَّاد بن سَلَمه عن أبى جعفر الخَطْمِىّ عن عُمَـاره بن خُزيمه قـال : بينـا نحن مع عمرو بن العـاص فعـدل وعـدلنا معه حتى دخلنا شِعْباً ، فإذا نحن بِغربان وفيها غراب أعصم أحمر المنقار والرجلين ، فقال عمرو : قال رسول الله صـلى الله عليه وسـلم : «لا يـدخل الجنَّه من النساء إلَّا قَدْرُ هـذا الغراب فى هؤلاء الغربان قلت فقد بان فى هذا الحديث أن معنى قول النبى صـلى الله عليه وسـلم : «إلّا مثل الغراب الأعصم» أنه أراد الأحـمر الرجلين لقلّته فى الغربـان ، لأن أكـثر الغربـان السُود والبُقْع. ورُوى عن ابن شـميل أنه قـال : الغراب الأعصم : الأبيض الجنـاحين. والصواب مـا جـاء فى الحـديث المفسَّر. والعرب تجعل البياض حمره فيقولون للمرأه البيضاء اللون : حمراء ، ولـذلك قيـل للأعـاجم : حُمْر لغلبه البيـاض على ألـوانهم. وأمَّا الأعصم من الظبـاء والوُعُول فهو الـذى فى ذراعيه بيـاض ، قـاله الأصمعىّ وغيره. وأمَّا العُصْمه فى الخيل فإن أبا عُبيده قال : إذا كان البياض بيديه دون رجليه فهو أعصم ، فإذا كان بإحدى يديه دون الأخرى قيـل : أعصم اليمنى أو اليُسرى. وقال ابن شُـمَيْل : الأعصم : الـذى يصـيب البياضُ إحـدى يـديه فوق الرُسْغ. وقال الأصـمعىّ : إذا ابيضَّت اليد فهو أعصم. وقال ابن المظفَّر : العُصْمه : بياض فى الرُّسْغ. قال : والأعصم : الوَعِل ، وعُصْمته : بياض شِبْه زَمَعه الشـاه فى رجـل الوَعِل فى موضع الزَّمَعه من الشـاء. قـال : ويقـال للغراب : إذا كـان ذلـك منه أبيض ، وقلَّما وجـد فى الغربان كذلك. قلت : وهو الذى قاله الليث فى نعت الوَعِل أنه شِبْه الزَمَعه تكون فى الشاء مُحال ، إنما عُصْمه الأوعال بياض فى أذرعها لا فى أوظفتها ، والزَمَعه إنما تكون فى الأوظفه. والذى يغيّره الليث من تفسير الحروف أكثر مما يغيّره من صُوَرها ، فكن على حـذَر من تفسيره ؛ كمـا تكون على حَـذَر من تصـحيفه. وقـال الليث : أعصام الكلاب : عَـذَباتها التى فى أعناقها ، الواحـده عَصَمه ، ويقال : عِصَام ، قال لبيد :

خُضْعا دواجنَ قافلاً أعصامُها

وقال أبو عبيد : العِصَام : رِبَاط القِرْبه. قال : وقال الكسائى : أعصـمْتُ القربه إذا شددتها بالوِكَاء. قلت : والمحفوظ من العرب فى عُصُم المَزَاد أنهـا الحِبَـال التى تُنْشَب فى خُرَب الروايـا وتُشـدّ بهـا إذا عُكِمت على ظهر البعير ، ثم يُرَوَّى عليهـا بـالرِّوَاء ، والواحد عِصَام. فأمَّا الوِكاء فهو الشَـرِيط الدقيق أو السَـيْر الوثيق يُوكَى به فمُ القِرْبه والمَزَاده. وهذا كلّه صـحيح لا ارتياب فيه. وقال الليث : عِصام الدَلْو :

كلّ حَبْل يعصَم به شىء فهو عِصامه. قال : والعُصُم : طرائق طَرَف المزاده عند الكَلْيه ، والواحد عِصام. قلت : وهذا من أغاليط الليث وغُدَده. وقال الليث : العِصام : مُسْتدَقّ طرف الذَنَب والجميع الأَعْصِمه. ووجدت لابن شُمَيل قال : الذَنَب بهُلْبه وعَسِيبه يسمى العِصَام بالصاد. قلت : وقد قال الليث فيما تقدَّم من باب العين والضاد : العضام : عَسِيب البعير وهو ذَنَبه العَظْم لا الهُلْب. قال : والعدد القليل أعضمه والجميع العُضُم. قلت : وقال غيره : فيها لغتان بالضاد والصاد ، والله أعلم. وأما مِعْصما المرأه فهما موضعا السوَارين من ساعديها. ومنه قول الأعشى :

فأرتْك كفّاً فى الخِضَا

ب ومِعْصَماً مِلْءَ الجِباره

ويقال : هذا طعام يَعْصِم أى يمنع من الجوع. وروى أبو عبيد عن أبى عمرو الشيبانى قال : العَصِيم : بقيَّه كل شىء وأثره ، من القِطران والخِضاب ونحوه. وأنشد الأصمعىّ :

يصفرّ للبُؤْس اصفرار الوَرْسِ

من عَرَق النَضْح عَصِيمُ الدَرْس

قال : وسمعتُ امرأه من العرب تقول لأخرى : أعطينى عُصُم حِنّائك. تعنى ما بقى منه بعد ما اختضَبَت به. وقال ابن المظفر : العَصيم : الصَدَأ من العَرَق والهِنَاء والدرَز والوسخ والبول إذا يبس على فخذ الناقه حتى يبقى كالطريق خُثُوره. وأنشد :

وأضحى عن مواسمهم قتيلًا

بلَبَّته سرائحُ كالعَصِيم

وقال أبو عُبيد : قال الأصمعى : العُصْم : أثر كل شىء من وَرْس أو زعفران ونحوه. وقال الليث : عِصَاما المِحْمَل : شِكاله وقَيْده الذى يُشَدّ فى طَرَف العارضين فى أعلاهما. قلت : عِصَاما المحمل كعِصَامى المزادتين. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَيْصُوم من النساء : الكثيره الأكل الطويله النوم المُدَمدِمه إذا انتبهَت. وقال أبو عمرو : رجل عَيْصوم وعَيْصام إذا كان أكولاً. وأنشد ابن الأعرابى :

أُرجدَ رأسُ شَيْخَهٍ عيصوم

وروى بعضهم عن المؤرّج أنه قال : العِصَام : الكُحْل فى بعض اللغات ، وقد اعتصمت الجاريهُ إذا اكتحلتْ. قلت : ولا أعرف روايته عن المؤرّج. فإن صحَّت الروايه عنه فهو ثِقَه مأمون. والعَصِيم : شعر أسود ينبت تحت الوَبَر. والمُعْصَم : الجِلْد الذى يجِفُّ بشعره ولم يُعطن لأنه أُعسم أى أُلزم شعره. يقال : أعصمْنا الإهابَ وإهاب عَصِيم وأُهُب عُصُم ، وذلك من أجود الأساقى. ودفَعته إليه بعُصْمته أى برُمَّته. والعَنْز تسمَّى مِعْصَماً لبياض فى كُرَاع يدها.

قال أحمد بن يحيى : العرب تسمى الخُبْز عاصماً وجابراً وأنشد :

فلا تلومينى ولومى جابرا

فجابر كلَّفنى الهواجرا

ويسمّونه عامراً. وأنشد :

أبو مالك يعتادنى فى الظهائرِ

يجىء فيُلقِى رحله عند عامر

أبو مالك : الجوع ... وفى الحديث أن جبريل عليه السلام جاء على فرس أنثى يوم بَدْر وقد عَصَم بثنِيَّته الغُبارُ. قال القُتَيْبِى : صوابه : عَصَب أى يبِس الغبار عليها. وقال غيره : يقال : عَصَب الريق بفيه وعَصَم ، والباء والميم يتعاقبان فى كثير من الحروف.

عمص

قال ابن المظفر : عَمَصْت العامص والآمص وهو الخاميز. وبعضهم يقول : عَاميص. قلت : العامص معرب. وقد روى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : العَمِص : المولَع بأكل العامص وهو الهُلَام.

معص

أخبرنى المنذرىّ عن أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابىّ قال : إذا أكثر الرجل من المشى مَعِص أى اشتكى رجليه من كثره المَشْى ، وبه مَعَص. وقال النضر : المَعَص : أن يمتلىء العَصَب من باطن فينتفخَ مع وجع شديد. قال : والمَعَص والعَضَد والبَدَل واحد. وقال الليث : المَعَص شِبْه الخَلَج ، وهو داء فى الرِجْل.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : المَعَص والمأَص : بِيض الإبل وكرائمها. قال : والمعِص : الذى يقتنى المَعَص من الإبل وهى البِيض. وأنشد :

أنت وهبت هَجْمه جُرجُورا

سُوداً وبِيضاً مَعَصاً خُبُورا

قلت : وغير ابن الأعرابى يقول : هى المَغَص ــ بالغين ــ للبيض من الإبل. وهما لغتان. وروى ابن الفرج عن أبى سعيد : فى بطن الرجل مَعَص ومَغَص وقد مَعِص ومغِص قال : وتمعَّص بطنى وتمغَّص أى أوجعنى.

صمع

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : الفؤاد الأصمع والرأى الأصمع : العازم الذكىّ. قال : والبُهْمَى أوّلُ ما يبدو منها البارض ، فإذا تحرّك قليلاً فهو جَمِيم ، فإذا ارتفع وتمّ قبل أن يتفقّأ فهو الصَّمْعاء. وأنشد :

رعت بارض البُهْمَى جَمِيماً وبُسْره

وصَمْعاء حتّى آنفتها نِصالُها

والصَّمَع فى الكعوب : لطافتها واستواؤها. وقناه صمعاء الكعوب إذا لُطفت عُقَدها واكتنز جوفُها. وقوائم الثور الوحشىّ تكون صُمْع الكعوب ليس فيها نُتُوء ولا جَفاء. وقال امرؤ القيس :

وساقان كعباهما أصمعا

ن لحمُ حَمَاتَيهما مُنْبَتر

أراد بالأصمع : الضامر الذى ليس بمنتفخ والحَمَاه : عَضَله الساق. والعرب تستحب انبتارها وتزَيّمها وضمورها. وقوله :

صُمْعُ الكعوب بريئاتٍ من الْحَرَد

عنى بها القوائم والمَفْصِل أنها ضامره ليست بمنتفخه. ورجل أصمع القلب إذا كان حادّ الفِطْنه. ويقال لنبات البُهْمَى : صمعاء لضموره ، يقال ذلك قبل أن تتفقَّا. والريش الأصمع : اللطيف العَسيبِ ، ويُجمَع صُمْعاناً. ويقال : تصمَّع رِيش السَهْم إذا رُمى به رَمْيه فتلطَّخ بالدم وانضمّ. ومنه قول أبى ذؤيب :

فرمَى فأنفذ من نَحُوصٍ عائط

سهماً فخرّ وريشُه متصمّع

أى مجتمِع من الدم. ورَوَى أبو حمزه عن ابن عبّاس أنه سئل عن الصمعاء يجوز أن يضحّى بها ، فقال : لا بأس. قلت : والصمعاء : الشاه اللطيفه الأُذُنِ التى لَصِق أذناها بالرأس. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الصَّمع : الصغير الأُذُن المليحها وهو الْحَديد الفؤادِ أيضاً. والصَّوْمعه من البناء سُمّيت صومعه لتلطيف أعلاها. وصَمّع الثَريده إذا رفع رأسها وحَدّده. وكذلك صَعْنبها. وتسمّى الثريده إذا سوِّيت كذلك صَوْمعه. وأمَّا قول أبى النجم فى صفه الظلِيم :

إذا لوى الأحدعَ من صَمْعائه

صاح به عشرون من رِعائه

قالوا : أراد بصمعائه : سالِفته وموضعَ الأُذُن منه. سمّيت صمعاء لأنه لا أُذُن للظليم. وإذا لزِقت الأُذُن بالرأس فصاحبها أصمع.

ويقال : عنْز صمعاء وتَيْس أصمع إذا كانا صغيرى الأُذُن. وفى حديث علىّ عليه السلام «كأنى برجل أصمع أصعل حَمِش الساقين». قال أبو عُبيد : الأصمع : الصغير الأذن. رجل أصمع وامرأه صمعاء ، وكذلك غير الناس. وفى حديث ابن عباس أنه كان لا يرى بأساً أن يضحّى بالصمعاء يعنى : الصغيره الأذنين. قال : وقلب أصمع إذا كان ذكِيًّا فطِناً. ويقال : عَزمَه صمعاء : أى ماضيه. وصمَّع فلان على رأيه إذا صمم عليه. وظَبْى مُصمَّع : مؤلَّل القرنين. ورُوى عن المؤرّج أنه قال : الأصمع : الذى يترقَّى أشرف موضع يكون. قال : والأصمع : السيف القاطع. قال : ويقال : صَمِع فلان فى كلامه إذا أخطأ ، وصَمِع إذا ركب رأسه فمضى غير مكترِث له ، والأصمع : السادر. قلت : وكلّ ما جاء عن المؤرّج فهو ممَّا لا يعرَّج عليه إلّا أن تصحّ الروايه عنه. ابن السكيت : الأصمعان : القلب الذكىّ والرأى العازم. صَمَعه بالسيف والعصا صَمْعاً : ضربه. وصَمَعْت القوم : حبسْتهم بالكلام. وقول ابن الرقاع :

ولها مُنَاخ قلَّما بركت به

ومصمَّعات من بِنات مِعَائها

عنى بالمصمَّعات بَعَرات دقيقات ملتزِقات.

والصوامع : البرانس جمع البُرْنُس. وقال بِشْر :

تمشَّى به الثِيران تَتْرَى كأنها

دهاقينُ أنباطٍ عليها الصوامعُ

ويروى : تَرْدِى. والصمعاء : الداهيه ؛ قال الباهلى :

وتعرف فى عنوانها بعض لحنها

وفى جوفها صمعاء تُبْلى النواصيا

مصع

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : المَصِع : الغلام الذى يلعب بالمِخراق. والمصِع : الشيخ الزحَّار. قلت : ومن هذا قولهم : قَبَحه الله. وأُمًّا مَصِعتْ به ، وهو أن تُلْقِى المرأه ولدها بزَحْره واحده. وقال أبو العباس : قال ابن الأعرابى : يقال : أمصعت به بالألف وأزلخت وأخفدت به

وحَطَأت به وزَكَبتْ به.

أبو عبيد عن الفرّاء : يقال : مَصَع فى الأرض وامتصع إذا ذهب فيها. ومنه يقال : مَصَع لَبَنُ الناقه إذا ذهب ، وأمصع القومُ إذا ذهبت ألبانُ إبلهم. وقال غيره : مَصَع الحوضُ إذا نشِف ماؤه ، ومصع ماءُ الحوض إذا نَشِفه الحوضُ. وقال الراجز :

أصبح حوضاك لمن يراهما

مُسَمَّلين ماصعاً قِراهما

أبو عبيد عن أبى عمرو : الماصع : البَرّاق ، ويقال : المتغيّر. وأنشد لابن مقبل :

فأفرغن من ماصع لونُه

على قُلُص ينتهِبن السِّجَالا

وقال شمر : ماصع يريد : ناصع ، صيَّر النون ميماً. قلت : وقد قال ابن مقبل فى شعر له آخر فجعل الماصع كدراً ، فقال :

عَبَّتْ بمشفرها وفضل زمامها

فى فضله من ماصع متكدِّر

وقال أبو عبيده : ومَصَغت الناقةُ هُزَالاً. قال : وكلّ مُوَلٍ ماصع. وقال ابن الأعرابى : يقال : هو أحمر كالمُصْعَه وهى ثمره العَوْسَج ، حكاه ابن السكيت عنه ، والجميع المُصع. وقال الليث : المُصَع : ثمر العوسج يكون أحمر حُلْواً يؤكل. ومنه ضرب أسود لا يؤكل ، وهو أردأ العوسج وأخبثُه شوكاً. قال : والمَصْع : التحريك ، والدابه تَمْصَع بذَنَبها ، وأنشد لرؤبه :

يمصَعْن بالأذناب من لُوح وبَقّ

قال : والمَصْع : الضرب بالسيف ، ورجل مَصِع. وأنشد :

رُبَ هَيْضَل مَصِعٍ لَفَفْتُ بهيضل

قال : والمماصعه : المجالده بالسيوف. وأنشد للقطامى :

تراهم يغمزون من استركوا

ويجتنبون من صدق المِصَاعا

وفى «نوادر الأعراب» يقال : أنصعت له بالحقّ وأمصعت وعجَّرت وعنّقت إذا أقر به وأعطاه عَفْواً.

وفى الحديث : «البَرْق مَصْع مَلَك». قال أبو بكر : معناه فى الدّقّه والتحريك والضرب ، فكأن السوط وَقْع به للسحاب وتحريك له.

أبواب العين والسين

[باب العين والسين مع الزاى] (ع س ز)

أهملت وجوهها ، والزاى والسين لا يأتلفان.

باب العين والسين مع الطاء

اشاره

عسط ، عطس ، سطع ، سعط ، طسع : مستعملات.

عسط

أمَّا عسط فلم أجد فيه شيئاً غير عَسَطُوس ، وهى شجره ليّنه الأغصان لا أُبَن لها ولا شوك يقال لها الخيزران ، وهو على بناء قَرَبُوس وقَرَقوس وحَلَكوك للشديد السواد. وقال الشاعر :

عصا عَسَطُوسٍ لينُها واعتدالُها

عطس

وأما عطس فيقال : عَطَس فلان

يَعْطِس عَطْساً وعَطْسه ، والاسم العُطَاس ، وقال الليث : يقال : يعطُس بضمّ الطاء أيضاً ، وهى لغه. ومَعْطِس الرجل أنْفه لأن العُطَاس منه يخرج ، وهو بكسر الطاء لا غير ، وهذا يدلّ على أن اللغه الجيّده يعطِس. وقال الليث : الصبح يسمّى عُطَاساً وقد عَطَس الصبحُ إذا انفلق. وأمَّا قوله

وقد أغتدى قبل العُطَاس بسابح

فإن الأصمعىّ زعم أنه أراد : قبل أن أسمع عُطَاس عاطس فأتطيّر منه ولا أمضى لحاجتى ، وكانت العرب أهل طِيَره ، وكانوا يتطيّرون من العُطَاس فأبطل النبىّ صلى الله عليه وسلم طِيَرتهم. قلت : وإن صحّ ما قاله الليث : أن الصبح يقال له : العُطَاس فإنه أراد : قبل انفجار الصبح ، ولم أسمع الذى قاله لثقه يُرجَع إلى قوله. وقال أبو زيد : تقول العرب للرجل إذا مات : عَطَستْ به اللُجَمُ. قال : واللُّجَمه : كلّ ما تطيَّرتَ منه. وأنشد غيره :

إنا أُناس لا تزال جَزورُنا

لها لُجَم من المتيّه عاطس

ويقال للموت : لُجَم عَطُوسٌ ، وقال رؤبه :

ولا يخاف اللُجَم العَطُوسا

ويقال : فلان عَطْسه فلان إذا أشبهه فى خَلْقه وخُلُقه. ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : العاطوس : دابَّه يُتشاءم بها. وأنشد غيره لطَرَفه بن العبد :

لعمرى لقد مرَّت عواطس جَمَّه

ومَرّ قُبيل الصبح ظبى مصمَّعُ

سطع

يقال للصبح إذا سطع ضوؤه فى السماء : قد سَطَع يَسْطَع سُطُوعاً ، وكذلك البَرْق يَسْطَع فى السماء وذلك إذا كان كذَنَب السرْحان مستطيلاً فى السماء قبل أن ينتشر فى الأُفُق. ومنه حديث ابن عبّاس حدّثناه ابن هاجَك عن على بن حُجْر عن يزيد بن هارون عن هشام الدَّسْتَوائىّ عن يحيى بن أبى كَثِير قال : قال ابن عبّاس : «كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً حتى تعترض الحمره فى الأُفُق» ، ساطعاً أى مستطيلاً. وسطع السهم إذا رُمِى به فشخص فى السماء يلمع. وقال الشمَّاخ :

أرِقت له فى القوم والصبح ساطع

كما سَطَع المِرِّيخ شَمَّره الغالى

ويروى : سمّره ، ومعناهما : أرسله.

ويقال : سطعتنى رائحهُ المسك إذا طارت إلى أنفك. ثعلب عن ابن الأعرابى : سطعت الرائحه إذا فاحت. والسَّطْع : أن تسطع شيئاً براحتك أو بإصبعك ضرباً. وقال ابن المظفر : يقال : سمعت لضربته سَطَعاً (مثقّلًا) يعنى صوت الضربه. قال : وإنما ثُقِّلت لأنه حكايه وليس بنعت ولا مصدر. قال : والحكايات يخالَف بينها وبين النعوت أحياناً. قال : ويقال للظليم إذا رفع رأسه ومَدّ عُنُقه : قد سَطَع. وقال ذو الرمَّه يصف الظليم :

يظلّ مختضِعاً يبدو فتنكره

طوراً ويَسْطَع أحياناً فينتسِبُ

قال : وظليم أسطع إذا كان عنقُه طَويلًا والأنثى سطعاء ، فيقال : سطِع سَطَعاً فى

النعت ، ويقال فى رفعه عُنُقه : سَطَع يَسْطَع. أبو عبيد عن أبى زيد : السِّطَاع : عمود من أعمده البيت. وقال القُطَامىّ :

أليسوا بالألى قَسَطوا جميعاً

على النعمان وابتدروا السِّطَاعا

قلت : ويقال للبعير الطويل : سِطَاع تشبيهاً بسِطَاع البيت. وقال مُلَيح الهذَلىّ :

وحتى دعا داعى الفراق وأُذْنيتْ

إلى الحىّ نُوقٌ والسِّطَاعُ المُحَمْلَجُ

وقال أبو زيد : السِّطَاع من سمات الإبل فى العُنق بالطول ، فإذا كان بالعَرْض فهو العِلَاط. وناقه مسطوعه وإبل مسطَّعه. وقال لَبيد :

مسطَّعَه الأعناق بُلْقَ القوادم

والسِّطاع : اسم جبل بعينه. وقال صخر الغىّ :

فذاك السِّطاع خلافَ النِجَا

ء تحسبه ذا طِلاء نتيفا

خلاف النِّجَاء أى بعد السحاب تحسبه جملاً أجرب نُتِف وهُنِىء. اللحيانى : خطيب مِسْطع ومِصْقع. وأما قولك : لا أسطيع فالسين ليست بأصليه وقد خرّجته فى باب أطاع. وفى حديث أم مَعْبد وصفتها المصطفى صلى الله عليه وسلم قالت : وكان فى عُنُقه سَطَع أى طول ، يقال : عُنُق سَطْعاء. وقال أبو عبيده : العُنُق السطعاء : التى طالت وانتصبت علابِيُّها. ذكره فى صفات الخيل.

وفى حديث قيس بن طَلْق عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «كلوا واشربوا ولا يَهيدَنَّكم الساطع المصعد ، و (كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ) الأحمر» ، وأشار بيده فى هذا الموضع من نحو المشرق إلى المغرب عَرْضاً. قال الشيخ : وهذا دليل على أن الصبح الساطع هو المستطيل. ومنه عنق سطعاء إذا طالت وانتصبت علابِيُّها. قال ذاك أبو عبيده. قال الشيخ : ولذلك قيل للعمود من أعمده الْخِباء : سِطَاع ، وللبعير الطويل : سِطَاع. وظليم أسطع : طويل العنق.

سعط

السَّعُوط والنَّشُوع والنَشُوق فى الأنف. ويقال للآنيه التى يُسعط بها العليل : مُسْعُط بضمّ الميم وجاء نادراً مثل المُكْحُل والمُدُقّ والمُدْهُن والمُنْصُل : للسيف. ابن السكيت عن أبى عمرو : لَخَيْتَه ولخوته وألخيته إذا سَعَطته. ويقال : أسعطته ، وكذلك وَجَرْته وأوجرته ، فيها لغتان. ويقال : نُشِعَ وأُنشِع. وأمّا النَّشُوق فيقال فيه : أنشقته إنشاقاً. وقال الليث : يقال : أسعطْته الرمحَ إذا طعنه فى

أنفه. وقال غيره : يقال : أسعطته عِلْماً إذا بالغت فى إفهامه وتكرير ما تُعلِّمه عليه. أبو عبيد عن أبى عمرو : السَّعِيط : الريح من الخمر وغيرها من كل شىء. وقال ابن السكيت : ويكون من الخَرْدل. وقال ابن بُزُرْج يقال : سعطته وأسعطته.

الإيادىُّ عن شمر : تقول : هو طيّب السَّعُوط والسُّعَاط والإسعاط. وأنشد يصف إبلاً وألبانها :

حَمْضيَّه طيّبه السُّعَاط

حدَّثنا السَّعْدىّ عن الزعفرانىّ قال : حدّثنا

سفيـان عن الزهرىّ عن عبيـد الله بن عبـد الله بن عُتْبه بن مسعود عن أم قيس بنت مِحْصَن قـالت : دخلت بابن لى على رسول الله صلى الله عليه وسـلم وقد أعلقتُ من العُذْره فقال : «علام تدغَرْنَ أولادكن! عليكنّ بهذا العُود الهندىّ فإن فيه سبعهَ أشفيه ، يُسْعَط من العُذْره ، ويُلَدّ من ذات الجَنْب».

طسع

أبو العبـاس عن ابن الأعرابى : رجل طسِع وطزِع : لا غَيْره له. وقال ابن المظفر مثله. وقـد طسِع طَسَـعاً وطَزِع طَزَعاً. عمرو عن أبيه : الطسِع والطزيع : الذى يَرَى مع أهله رجلاً فلا يغار له.

باب العين والسين مع الدال ([ع س د])

اشاره

عسد ، عدس ، سعد ، سدع ، دسع ، دعس : مستعملات.

عسد

قال ابن المظفّر : العَسْـد لغه فى العَزْد ، كالأسْـد والأزْد. قلت : يقال : عَسَد فلان جاريته وعَزَدها عَصَدها إذا جامعها. وقال الليث : العِسْوَدّه : دويبه بيضاء كأنها شـحمه يقال لها : بِنْت النَقَا تكون فى الرمل يشبَّه بها بنات العَذَارَى ، وتجمع عساود وعِسْوَدَّات وقال ابن شـميل : العِسْوَدّ ـ بتشديد الدال ـ : العَضْـرَفُوط. قلت : بِنْت النقا غير العضـرفوط ، لأن بِنْت النَقَا تشبه السمكه ، والعضرفوط من العَظَاء ولها قوائم. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العِسْوَدّ والعِرْبَدّ : الحَيَّه. قلت : وقال بعضهم : العِسْوَدّ هو البَبْر ، وأنا لا أعرفه.

عدس

أبو عبيـد عن الأمويّ : عَـدَس يعـدِس ، وحَـدَس يحدِس إذا ذهب فى الأرض. ومن أسـماء العرب عُدَس وحُدَس. ثعلب عن ابن الأـعرابى قال : العَـدَس من الحُبُوب يقال له : العَلَس والعَـدَس والبُلُس. وقال الليث : الحَبَّه الواحـده عَـدَسه. قال : والعَـدَسه : بَثْره تخرج ، وهى جِنْس من الطاعون ، وقلَّما يُسْلَم منها. قال : وعَدَسْ : زَجْر البَغْل ، وناس يقولون : حَدَسْ. قال : وزعم ابن الأرقم أن حـدَسْ كـانوا على عهـد سـليمان بغَّالِين يَعْنَفُون على البِغـال ، وكـان البغل إذا سـمع باسم حَـدَس طار فَرَقاً مما يَلْقى منهم ، فلهج الناس بذلك ، والمعروف عند الناس عَدَسْ. وقال ابن مفرِّغ فجعل البغله نفسها عَدَساً :

عَدَسْ ما لعبَّاد عليكِ إماره

نجوتِ وهذا تحملين طليق

وقال غيره : سمَّت العرب البغل عَدَساً بالزجر وسببه لا أنه اسم له. العَدُوس : الجَرِيئه. وقال جرير :

لقد ولَدَت غسَّانَ ثالبهُ الشَوَى

عَدُوس السُرَى لا يقبل الكَرْمَ جِيدُها

الثالبه : المَعيبه. والعَدْس : الرَعْى.

عَدَسْت المالَ. والعَدْس : ضرب من السير خفيف. ومنه قول الراعى :

مجسَّمه العِرنين منقوبه العَصَا

عَدُوس السُرَى باقٍ على الخَسْف عودُها

والعَدَسانُ والعِداس أيضاً : السَيْر والمشى السريع ، قال :

مارِسْ فهذا زمن المِرَاس

واعْدِس فإن الجَدّ بالعِدَاس

سعد

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول فى افتتاح الصلاه : «لبَّيك وسَعْديك ، والخير فى يديك ، والشرّ ليس إليك». قلت : وهذا خبر صحيح ، وحاجه أهل العلم إلى معرفه تفسيره ماسَّه. فأما لبَّيك فهو مأخوذ من لَبَّ بالمكان وألَبَّ أى أقام به ، لَبّاً وإلباباً ، كأنه يقول : أنا مقيم فى طاعتك إقامه بعد إقامه ، ومجيب لك إجابه بعد إجابه. وأخبرنى المنذرىّ عن الحَرّانىّ عن ابن السكيت فى قوله : «لبَّيك وسعديك» ، تأويله إلباباً بعد إلباب أى لزوماً لطاعتك بعد لزوم ، وإسعاداً لأمرك بعد إسعاد.

وأخبرنى المنذرى عن أحمد بن يحيى أنه قال : سَعْدَيك أى مساعده لك ثم مساعده وإسعاداً لأمرك بعد إسعاد.

وقال ابن الأنبارى : معنى سعديك أسعدك الله إسعاداً بعد إسعاد. قال : وقال الفرَّاء : لا واحد للبَّيك وسعديك على صحه. قال : وحنانيك : رحمك الله رحمه بعد رحمه. قلت : وأصل الإسعاد والمساعده متابعه العبد أمر ربّه. وقال سيبويه : كلام العرب على المساعده والإسعاد ، غير أن هذا الحرف جاء مثنًّى على سَعْديك ولا فعل له على سَعَد. قلت : وقد قرىء قول الله جلّ وعزَّ : (وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا) [هود : ١٠٨] وهذا لا يكون إلّا من سَعَده الله لا من أسعده ، وبه سُمّى الرجل مسعوداً. ومعنى سَعَده الله وأسعده أى أعانه ووفَّقه. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى طالب النحوىّ أنه قال : معنى قولك لبَّيك وسعديك أى أسعدنى الله إسعاداً بعد إسعاد. قلت : والقول ما قال أبو العباس وابن السكيت ، لأن العبد يخاطب ربَّه ويذكر طاعته له ولزومه أمره ، فيقول : سعديك كما يقول : لبَّيك أى مساعده لأمرك بعد مساعده. وإذا قيل : أسعد الله العبدَ وسَعَده فمعناه : وفَّقه الله لما يرضيه عنه فيَسْعد بذلك سعاده. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا إسعاد فى الإسلام». وتأويله أن نساء أهل الجاهليه كنّ إذا أُصيبت إحداهن بمصيبه فيمن يَعِزُّ عليها بكته حولاً ، ويُسعدها على ذلك جاراتُها وذوات قراباتها ، فيجتمعن معها فى عِداد النياحه وأوقاتها ويتابعنها ويساعدنها ما دامت تنوح عليه وتبكيه ، فإذا أصيب صواحباتها بعد ذلك بمصيبه أسعدتهنّ بعد ذلك ، فنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن هذا الإسعاد. والساعد ساعد الذراع وهو ما بين الزَنْدين والمِرْفَق ، سمّى ساعداً لمساعدته الكف إذا بَطَشَت شيئاً أو تناولته. وجمع الساعد سواعد. وساعد الدَّرّ ــ فيما أخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى ــ : عِرْق ينزل الدَّر منه إلى الضرْع من الناقه. وكذلك العِرْق الذى يؤدّى الدَرّ إلى ثَدْى امرأه يسمَّى ساعداً. ومنه قوله :

ألم تعلمى أن الأحاديث فى غد

وبعد غد يا لُبْنَ ألْبُ الطرائد

وكنتم كأُمِّ لَبَّهٍ ظَعَن ابنُها

إليها فما درّت عليه بساعد

قال : رواه المفضل : طعن ابنها بالطاء أى

ص: ۴۳

شخص برأسه إلى ثَدْيها كما يقال : طعن هذا الحائط فى دار فلان أى شخص فيها.

وقال أبو عبيد : قال أبو عمرو : السواعد مجارى البحر التى تَصُبّ إليه الماء ، واحدها ساعد بغير هاء ، وأنشد شمر :

تأبّد لَأْىٌ منهمُ فعُتائدهْ

فذو سَلَم أنشاجُه فسواعدُهْ

والأنشاج أيضاً : مجارى الماء ، واحدها نَشَج. وساعده من أسماء الأسد معرفه لا ينصرف ، وكذلك أسامه. وسَعِيد المزرعهِ نهرها الذى يسقيها. وقال ابن المظفَّر : السَّعْد ضدّ النَحْس ، يقال : يوم سَعْد ويومُ نَحْسٍ. قال : وأربعه منازل من منازل القمر تسمَّى سُعُوداً ، منها سعد الذابح وسعد بُلَعَ وسعد السُّعُودِ وسعد الأخبيهِ. وهذه كلها فى بُرْجَيِ الدلْو والجَدْى. وقال ابن كُناسه : سعد الذابِح : كوكبان متقاربان سمّى أحدهما ذابحاً لأن معه كوكباً صغيراً غامضاً يكاد يلزَق به فكأنه مكِبّ عليه يَذبحه والذابح أنور منه قليلاً ، قال : وسعد بُلَعَ : نجمان معترضان خفيّان. قال أبو يحيى : وزعمت العرب أنه طلع حين قال الله عزوجل : (يا أَرْضُ ابْلَعِى ماءَكِ وَيا سَماءُ أَقْلِعِى) [هود : ۴۴] ويقال : إنما سمّى بُلَع لأنه كأنه لقرب صاحبه منه يكاد أن يبلعه.

قال : وسعد السعود : كوكبان ، وهو أحمد السعود ولذلك أضيف إليها. وهو يُشْبه سعد الذابح فى مطلعه. وسعد الأخبيه : ثلاثه كواكب على غير طريق السعود مائله عنها ، وفيها اختلاف وليست بخفيّه غامضه ، ولا مضيئه منيره. سميت سعد الأخْبِيه لأنها إذا طلعت خرجت حَشَرَاتُ الأرض وهَوَامُّها. من جِحَرتها ، جُعِلت لها كالأخبيه. وفيها يقول الراجز :

قد جاء سعد مقبلاً بحَرّه

راكده جنودُه لشرّه

فجعل هوامّ الأرض جنود السعد الأخبيه وهذه السعود كلها يمانِيَه ، وهى من نجوم الصيف وهى من منازل القمر تطلع فى آخر الربيع وقد سكنت رياح الشتاء ولم يأت سلطانُ رياح الصيف ، فأحسن ما تكون الشمس والقمر والنجوم فى أيامها ، لأنك لا ترى فيها غَبَره. وقد ذكرها الذبيانى فقال :

قامت تَرَاءَى بين سِجْفَىْ كِلَّه

كالشمس يوم طلوعها بالأسعُد

والسُّعُود مصدر كالسعاده ؛ قال :

إن طول الحياه غير سُعود

وضلالاً تأميل نَيْل الخلود

وفى المثل :

أوردها سعد وسعد مشتمل

يضرب مثلاً فى إدراك الحاجه بلا مشقَّه ، أى أوردها الشرِيعه ويوردها بئراً يحتاج إلى أن يَستقى منها بالدُلِىّ. ومثله : أهون السَّقْى التشريع. وقال ابن المظفّر : يقال سعِد يَسْعد سَعْد أو سعاده فهو سعيد ، نقيض شقِى. وجمعه السعَداء. ويقال : أسعده الله وأسعد جَدَّه. قلت : وجائز أن يكون سعيد بمعنى مسعود من سَعَده الله ؛

ويجوز أن يكون من سَعِد يَسْعَد فهو سعيد. والسَّعْدانُ : نبت له شَوْك كأنه فَلْكه ، يَسْلَنْقِى فتنظر إلى شوكه كالحاً إذا يبِس ، ومنبتِه سهوله الأرض. وهو من أطيب مراعى الإبل ما دام رَطْباً. والعرب تقول : أطيب الإبل ألباناً ما أكل السَّعْدان والحُرْبُث. وخلَّط الليث فى تفسير السعدان ، فجعل الحَلَمه ثمر السعدان ، وجعل حَسَكاً كالْقُطب ، وهذا كله غلط. القُطْب : شوك غير السعدان يشبه الحَسَك والسَّعْدان مستدير شوكه فى وجهه. وأمَّا الحَلَمه فهى شجره أخرى وليست من السَّعْدان فى شىء وواحده السَّعْدان سَعْدانه. وسَعْدانه الثَدْى : ما أطاف به كالفَلْكه. وقال أبو عبيد : العُقَد التى فى أسفل الموازين يقال لها : السعدانات. قال : والسَّعْدانه : عُقْده الشسْع ممَّا يلى الأرض والقِبالُ مثل الزمام بين الإصبع الوسطى والتى تليها ؛ قال ذلك كله الأصمعىّ. وقال أبو زيد : السَّعْدانه أيضاً كِرْكِره البعير ، سمّيت سَعْدانه لاستدارتها. والسعدانه : الحَمَامه أيضاً. وسعدانه الإست : حِتَارها ، وأمَّا قول الهذلىّ يصف الظليم :

على حَتّ البُرَايه زَمْخَرِىّ الس

واعد ظَلَّ فى شَرْى طِوال

فقد قيل : سواعد الظليم : أجنحته ؛ لأن جناحيه له كاليدين. وقال الباهلىّ : السواعد : مجارى المُخّ فى العظام. قال : والزمخرىّ من كل شىء : الأجوف مثل القَصَب ، وعظام النَعَام جُوف لا مُخَّ فيها.

والحتّ السريع ، والبُرَايه ، البقيّه ، يقول : هو سريع عند ذهاب بُرَايته أى عند انحسار لحمه وشحمه. وقال غيره : الساعده : خشبه تُنْصَب لتمسِك البَكْره. وجمعها السواعد. وقال الأصمعىُّ : السواعد : قَصَب الضَرْع. وقال أبو عمرو : هى العروق التى يجىء منها اللبن ، شُبِّهت بسواعد البحر وهى مجاريها. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : السَّعِيد : النهر وجمعه سُعُد وأنشد :

وكأن ظُعْن الحىّ مُدْبِره

نخل مَوَاقرُ بينها السُّعُد

قال : السُّعُد ههنا : الأنهار واحدها سعيد قال : ويقال لِلَبْنه القميص سعيده. والسُّعْد : نبت له أصل تحت الأرض أسود طيّب الريح. والسُّعادَى : نبت آخر. وقال الليث : السُّعادى : بنت السُّعد. ومن أمثال العرب : مَرْعًى ولا كالسَّعدان يريدون أن السعدان من أفضل مراعيهم. والسُّعُود فى قبائل العرب كثير ، وأكثرها عدداً سعدُ بن زيد مَنَاه بن تميم. ومنها بنو سعد بن بكر فى قيس عَيْلان ، ومنها سعد هُذَيم فى قُضاعه. ومنها سعد العَشِيره. وبنو ساعده فى الأنصار. ومن أسماء الرجال سعد ومسعود وسَعِيد وأسعد وسُعَيد وسَعْدان. ومن أسماء النساء سُعَاد وسُعْدَى وسَعِيده وسَعْدِيَّه وسُعَيْده. ومن أسماء الرجال مُسْعَده. والسُّعْد : ضرب من التمر ؛ قال أوس :

وكأن ظُعْنَ الحىّ مُدْبره

نخل بزاره حَمْلها السُّعُد

والسَّعَادة : رُقعه تزاد فى الدَلْو ليتَّسع ساعد المزاده. وتسمَّى زياده الخفّ وبنائق القميص سعاده. وخرج القوم يتسعَّدون أى يطلبون مراعىَ السعدان. والسَّعْدانه : اللّحَمات النابتات من الحلق. قال :

جاء على سعدانه الشيخ المُكِلّ

يعنى الفالوذ.

دعس

أبو عبيد : المَدَاعِس : الصُمُّ من الرماح قال : ويقال : هى التى يُدْعَس بها. قال : وقال بعضهم : المِدْعَس من الرماح : الغليظ الشديد الذى لا ينثنى ، وقد دَعَسه بالرمح إذا طعنه ، ورُمْح مِدْعَس. وقال الليث : الدَّعْس شدّه الوَطْء. ويقال : دَعَس فلان جاريته دَعْساً إذا نكحها. والمُدَّعَس : مُخْتَبَز المَلِيل ومنه قول الهذلىّ :

ومُدَّعَسٍ فيه الأنِيض اختفيته

بجرداء مثل الوَكْف يكبو غرابها

وطريق مِدْعاس ومدعوس ، وهو الذى دَعَسته القوائم ووطأته. وقال أبو عبيد : الدعْس : الأثَر. وفى «النوادر» : رجل دَعُوس وعَطوس وقَدُوس ودَقُوس ، كل هذا فى الاستقدام فى الغَمَرات والحروب.

سدع

أهمله الثقات. وقال الليث : رجل مِسْدَع : ماضٍ لوجهه ، نحوُ الدليل المِسْدِع الهادى. وقال ابن دريد : السَّدْع : صَدْم الشىء الشىءَ ، سَدَعه سَدْعاً. قال : وسُدِع الرجل إذا نُكب ، لغه يمانيه. قلت : ولم أجد لما قال الليث وابن دريد شاهداً من كلام العرب.

دسع

يقال : دَسَعَ فلان بقَيْئه إذا رَمَى به ، ودسع البعيرُ بجرّته إذا دفعها بمرَّه إلى فيه. وقال ابن المظفر : المَدْسع : مَضِيق مَوْلِج المَرِىء وهو مَجْرَى الطعامِ فى الحَلْق ، ويسمَّى ذلك العظم الدَّسِيع ، وهو العظم الذى فيه التَرْقُوتان. وقال سَلَامه بن جندل :

يُرْقَى الدسيعُ إلى هادٍ له تَلِعٍ

فى جؤجؤ كَمَدَاك الطِيب مخضوب

وقال ابن شميل : الدَّسِيع : حيث يَدْسع البعير بجِرَّته ، وهو موضع المرِىء من حَلْقه ، والمَرِىء : مدخل الطعام والشراب. وقال

الأصمعى : الدَّسِيع : مَفْرِز العُنُق فى الكاهل وأنشد البيت. والعرب تقول : فلان ضخم الدَّسيعه يقال ذلك للرجل الجَوَاد. وقال الليث : الدَّسِيعه : مائده الرجل إذا كانت كريمه. وقيل معنى قولهم : فلان ضخم الدَّسِيعه أى كثير العطيَّه. سُمِّيت دَسِيعه لدفع المعطى إيّاها مرّه واحده ، كما يَدْفَع البعيرُ جِرّته دَفْعه واحده. والدَّسَائع : الرغائب الواسعه. وفى الحديث : «إن الله تبارك وتعالى يقول يوم القيامه : يا بن آدم ألم أحْملك على الخيل ، ألم أجعلك تَرْبَع وتَدْسع» تَرْبع : تأخذ رُبُع الغَنيمه وذلك من فعل الرئيس ، وتَدْسَع : تعطى فتُجزل. وروى ثعلب عن ابن الأعرابى : قال : الدَّسِيعه : الجَفْنه. وقال الليث : دَسَعْت الجُحْرَ إذا أخذت دِسَاماً من خِرقه فسددته به. قال الليث : دَسع البحرُ بالعنبر ودسر إذا جمعه كالزَبَد ثم يقذفه إلى ناحيه فيؤخذ

وهو أجود الطيب. وناقه دَيْسَع : ضخمه كثيره الاجترار فى سيرها. قال ابن ميّاده :

حملتُ الهوى والرَّحْل فوق شِمِلَّه

جُمَاليَّه هو جاءَ كالفحل دَيْسَعِ

أى لم تظهر لأنها خفيت فى اللحم اكتنازاً. والدَّسيع والدسيعه : العُنُق والقوّه قال الأعور :

رأيت دسيعه فى الرحل ينبى

على دِعَم مخوِّيه الفِجَاج

الدِّعَم : القوائم ، والفِجاج : ما بين قوائمه.

باب العين والسين مع التاء ([ع س ت])

اشاره

استعمل من وجوهها : تعس ، تسع.

تسع

قال الليث : التِّسْع والتِّسْعه من العَدَد يَجرى وجوهُه على التأنيث والتذكير : تسعه رجال وتسع نسوه. ويقال : تسعون فى موضع الرفع وتسعين فى الجرّ والنصب ، واليوم التاسع والليله التاسعه ، وتسع عشره مفتوحتان على كل حال ؛ لأنهما اسمان جعلا اسماً واحداً فأُعطِيا إعراباً واحداً ، غير أنك تقول : تسع عَشْره امرأه وتسعه عَشَر رجلًا ، قال الله جل وعز : (عَلَيْها تِسْعَهَ عَشَرَ) [المدثر : ٣٠] يعنى : تسعه عشر مَلَكاً. وأكثر القرّاء على هذه القراءه. وقد قرىء : (تسعه عْشر) بسكون العين ، وإنما أسكنها من أسكنها لكثره الحركات. والتفسير أنّ على سَقَر تسعه عشر مَلكاً. والعرب تقول فى ليالى الشهر : ثلاثٌ غُرَر ، ولثلاث بعدها : ثلاثٌ نفَل ، ولثلاث بعدها : ثلاثٌ تُسَع. سُمِّين تُسَعاً لأن آخِرتها الليله التاسعه ، كما قيل لثلاث بعدها : ثلاثٌ عُشَر ؛ لأن بادئتها الليله العاشره. أبو عبيد عن أبى زيد قال العَشِّير والتَّسِّيع بمعنى العُشْر والتُّسْع. قال شمر : ولم أسمع تِسيع إلّا لأبى زيد. ويقال : كان القوم ثمانيه فتَسَعْتُهم أى صَيَّرْتهم تسعه بنفسى ، أو كنت تاسعهم. ويقال : هو تاسع تسعهٍ وتاسعٌ ثمانيهً. وتاسعُ ثمانيهٍ. ولا يجوز أن تقول : هو تاسعٌ تسعهً ولا رابعٌ أربعهً ، إنما يقال : رابع أربعهٍ على الإضافه ، ولكنك تقول : رابعٌ ثلاثهً. وهذا قول الفرّاء وغيرِه من الحُذّاق. ويقال : تَسَعْت القوم إذا أخذت تُسْع أموالهم أو كنت تاسعهم ، أتْسَعَهم بفتح السين لا غير فى الوجهين. وقال الليث : رجل متَّسع وهو المنكمش الماضى فى أمره ، قلت لا أعرف ما قال إلا أن يكون مفتعِلًا من السَعَه ، وإذا كان كذلك فليس من هذا الباب.

وفى نسخه من «كتاب الليث» : مُسْتَعٌ ، وهو المنكمش الماضى فى أمره. قال : ويقال : مِسْدَعٌ ، لغه. قال : ورجل مِسْتَع أى سريع.

وقوله عزوجل : (وَلَقَدْ آتَيْنا مُوسى تِسْعَ آياتٍ بَيِّناتٍ) [الإسراء : ١٠١] هو : أخْذ آل فرعون بالسنين ، وإخراج موسى يده بيضاء ، والعصا ، وإرسال الله عليهم (الطُّوفانَ وَالْجَرادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفادِعَ وَالدَّمَ) ، وانفلاق البحر. وفى حديث ابن عبّاس : «لئن بقِيت إلى قابل لأصومَنَ التاسع» يعنى : عاشوراء ، كأنه تأوّل فيه عِشر الوِرْد

أنها تسعه أيَّام. والعرب تقول : وردت الماء عِشْراً يعنون : يوم التاسع. ومن ههنا قالوا : عِشرين ولم يقولوا : عِشْرَيْنِ لأنهما عِشْران وبعض الثالث.

تعس

أبو عُبَيد عن أبى عُبَيده : تَعَسه الله وأتعسه فى باب فَعَلت وأفعلت بمعنى واحد. وقال شمر ــ فيما أخبرنى عنه أبو بكر الإيادىّ ــ : لا أعرف تَعَسه الله ، ولكن يقال : تَعِس بنفسه وأتعسَه الله. قال : وقال الفرّاء : يقال : تَعَستَ إذا خاطبت الرجل ، فإذا صرت إلى أن تقول : فَعَل قلت : تعِس بكسر العين. قال شمر : وهكذا سمعته فى حديث عائشه حين عَثَرت صاحبتها أمّ مِسْطح فقالت : تعِس مِسْطَح. قال : وقال ابن شميل : تَعَسْت كأنه يدعو على صاحبه بالهلاك. قال وقال بعض الكلابيّين : تعَس يتعَس تَعْساً وهو أن يخطىء حُجَّته إن خاصم ، وبُغْيَته إن طَلَب وقال : تَعِس فما انتعش ، وشِيكَ فما انتقش ، أبو دواد عن النضر قال : تَعَس : هلك ، والتَّعْس : الهلاك. ابن الأنبارىّ : قال أبو العباس معناه فى كلامهم : الشرّ. وقيل : التَّعْس : البعد. وقال الرُسْتُمى : التَّعْس : أن يخِرّ على وجهه ، والنُكْس أن يخِرّ على رأسه. والتَّعْس أيضاً : الهلاك. وأنشد :

وأرماحهم يَنْزَهْنَهُمْ نَهْزَ جُمَّه

يقلن لمن أدركن تَعْساً ولا لعا

وقال الليث : التَّعْس : ألَّا ينتعش من عَثْرته ، وأن يُنكس فى سَفَال. ويدعو الرجل على بعيره الجوادِ إذا عثر فيقول : تَعْساً ، فإذا كان غير جَوَاد ولا نجيب فعثَر قال له : لَعاً. ومنه قول الأعشى :

بذات لَوث عَفَرْنَاهٍ إذا عَثَرتْ

فالتَّعْس أدنى لها من أن أقول لَعا

وقال أبو إسحاق فى قول الله جل وعز : (فَتَعْساً لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمالَهُمْ) [محمد : ٨] : يجوز أن يكون نَصْباً على معنى : أتعسهم الله قال : والتَّعْس فى اللغه : الانحطاط والعثور. قال أبو منصور وأخبرنى المنذرىّ عن أبى الهيثم أنه قال : قال أبو عمرو بن العلاء : تقول العرب :

الوَقْس يُعدى فتعدّ الوَقْسا

من يَدْنُ للوَقْس يلاقِ تَعْسا

قال : والوقْس : الجَرَب ، والتَّعْس الهلاك. وتعدَّ أى تجنَّب وتنكب. كله سواء).

ع س ظ ــ ع س ذ ــ ع س ث : أهملت وجوهها.

باب العين والسين مع الراء ([س ع ر])

اشاره

عسر ، عرس ، سرع ، سعر ، رسع ، رعس : مستعملات.

عسر

قال الله جل وعزّ : (وَإِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلى مَيْسَرَةٍ) [البقره : ۲۸۰] ، وقال الله جل وعز : (سَيَجْعَلُ اللهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً) [الطلاق : ۷] وقال : (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً) [الشرح : ۵]. والعُسْر : نقيض اليسر. والعُسْره : قِلّه ذات اليد. وكذلك الإعسار. والعُسْرى : الأمور التى تعسُر ولا تتيسّر ، واليسْرى : ما استيسر منها. والعسرى : تأنيث : الأعسر من الأمور. ورُوى عن ابن مسعود أنه قرأ قوله جل

وعز : (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً) [الشرح : ٥ ، ٦]. فقال : لا يَغلب عُسْر يسرين. وسئل أبو العباس عن تفسير قول ابن مسعود ومرادِه من قوله فقال : قال الفرّاء : العرب إذا ذكَرت نكره ثم أعادتها بنكره مثلها صارتا ثنتين ، وإذا أعادتها بمعرفه فهى هى. تقول من ذلك : إذا كسبت درهماً فأنفِق درهماً ، فالثانى غير الأوّل ، فإذا أعدته بالألف واللام فهى هى. تقول من ذلك : إذا كسبت درهماً فأنفِق الدرهم ، فالثانى هو الأول. قال أبو العباس : وهذا معنى قول ابن مسعود ، لأن الله تعالى لمّا ذكر (العُسر) ثم أعاده بالألف واللام عُلِم أنه هو ، ولمّا ذكر (يُسْراً) بلا ألف ولام ثم أعاده بغير ألف ولام عُلِم أن الثانى غير الأول ، فصار العُسْر الثانى العسر الأول ، وصار يسر ثان غير يسر بدأ بذكره. ويقال إن الله جل وعزّ أراد بالعسر فى الدنيا على المؤمن أنه يُبْدِله يسراً فى الدنيا ويسراً فى الآخره والله أعلم. وقيل : لو دخل العسر جُحْراً لدخل اليسر عليه ، وذلك أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا فى ضِيق شديد ، فأعلمهم الله أنْ سيفتح عليهم ، ففتح الله عليهم الفُتُوح ، وأبدلهم بالعُسر الذى كانوا فيه اليسْر وقيل فى قوله : (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى) [الليل : ٧] أى للأمر السهل الذى لا يقدر عليه إلا المؤمنون. وقوله : (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى) [الليل : ١٠] قالوا : العسرى : العذاب والأمر العسير. قلت : والعرب تضع المعسور موضع العُسْر ، والميسورَ موضع اليُسْر ، وجُعِل المفعول فى الحرفين كالمصدر. ويقال : أعسر الرجلُ فهو مُعْسِر إذا صار ذا عُسْره وقِلَّه ذات يد. قال : وعَسَرت الغريم أعسِره عَسْراً إذا أخذته على عُسْره ولم تَرْفُق به إلى مَيسَرته. ويقال : عَسُر الأمر يعسُر عُسْراً فهو عَسِير ، وعَسِر يَعْسَر عَسَراً فهو عسِر. ويوم عسير : ذو عُسْر. قال الله تعالى فى صفه يوم القيامه : (فَذلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ) [المدثر : ٩ ، ١٠]. ويقال : رجل أعسر بيِّن العَسَر وامرأه عسراء إذا كانت قوّتهما فى أشْمُلهما ، ويعمل كل واحد منهما بشماله ما يعمل غيره بيمينه. ويقال : رجل أعسر يَسَر وامرأه عَسْراء يَسَره إذا كانا يعملان بأيديهما جميعاً ، ولا يقال : أعْسَر أيسر ، ولا عسراء يَسراء للأنثى ، وعلى هذا كلام العرب. ويقال من اليَسَر : فى فلان يَسَره. ويقال : بلغتُ معسور فلان إذا لم تَرْفُق به ، وعسَّرت على فلان الأمر تعسيراً. ويقال : استعسرت فلاناً إذا طلبت معسوره ، واستعسر الأمرُ وتعسّر إذا صار عسيراً. وقال ابن المظفّر : يقال للغَزْل إذا التبس فلم تقدر على تخليصه : قد تغسّر بالغين ولا يقال بالعين إلَّا تجشُّماً. قلت : وهذا الذى قاله ابن المظفر صحيح ، وكلام العرب عليه ، سمعته من غير واحد منهم ، ويوم أعسر أى مشئوم قال مَعْقِل الهذلى :

ورُحْنا بقوم من بُدَاله قُرِّنوا

وظلّ لهم يوم من الشر أعسرُ

فسّر أنه أراد به أنه مشئوم. قال : ويقال :

أعسرت المرأةُ إذا عَسُر عليها وِلادها. وإذا دُعى عليها قيل : أعسرتْ وآنثتْ ، وإذا دُعى لها قيل : أيسرت وأذكرتْ أى وضعت ذكراً وتيسّر عليها الوِلاد. وقال الليث : العَسِير : الناقه التى اعتاطت فلم تَحمل سَنَتها ، وقد عَسُرت ، وأنشد قول الأعشى :

وعسير أدماء حادره العى

ن خَنُوفٍ عَيْرانه شِملالِ

قلت : تفسير الليث للعسير أنها الناقه التى اعتاطت غير صحيح. والعَسِّير من الإبل عند العرب : التى اعتُسِّرت فرُكِبت ولم تكن ذُلِّلت قبل ذلك ولا رِيضت. وهكذا فسّره الأصمعىّ فيما رَوَى عنه أبو عُبَيد. وكذلك قال ابن السكِّيت فى تفسير قوله :

وروحه دنيا بين حَيّين رحتها

أسِيرُ عَسِيراً أو عَروضاً أروضها

قال : العَسِّير : الناقه التى رُكبت قبل تذليلها ، وأما العاسره من النوق فهى التى إذا عَدَت رفَعَت ذَنَبها ، وتفعل ذلك من نشاطها ، والذئب يفعل ذلك. ومنه قول الشاعر :

إلا عواسرُ كالقداح معيدةٌ

بالليل مورد أيِّم متغضِّف

أراد بالعواسر : الذئاب التى تعسِل فى عَدْوها وتكسّر أذنابها. وناقه عَوْسَرانيه إذا كان من دأبها تكسير ذَنَبها ورفعُه إذا عَدَت. ومنه قول الطِرِمَّاح :

عَوْسرانيّه إذا انتفض الخِم

سُ نفاضَ الفَضِيض أىَّ انتفاضِ

الفضيض : الماء السائل ، أراد أنها ترفع ذَنَبها من النشاط وتعدو بعد عَطَشها وآخر ظمئها فى الخِمْس. وزعم الليث أن العَوْسَرانيّه والعَيْسَرانيّه من النوق : التى تُركَب من قبل أن تُراض قال : والذكر عَيْسُران وعَيْسَران ، وكلام العرب على غير ما قال الليث. وقال ابن السكيت : العَسْر : أن تَعْسِّر الناقهُ بذنبها أى تشول به ، يقال : عَسَرتْ به تعسِّر عَسْراً. والعَسْر أيضاً مصدر عَسَرته أى أخذته على عُسْره. قال : والعُسْر ــ بالضمّ ــ من الإعسار وهو الضيق. وقال الفرّاء : يقول القائل : كيف قال الله تعالى : (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى) [الليل : ١٠] وهل فى العُسْرى تيسير. قال الفراء : وهذا فى جوازه بمنزله قول الله تعالى : (وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ) [التوبه : ٣] والبِشاره فى الأصل تقع على المفرِّح السارّ. فإذا جمعت كلامين فى خير وشرّ جاز التبشير فيهما جميعاً. قلت : وتَقول قابِلْ غَرْب السانيه لقائدها إذا انتهى الغَرب طالعاً من البئر إلى يَدى القابل وتمكّن من عَرَاقِيها : ألَا ويَسِّر السانيه أى اعطف رأسها كيلا تجاوز المَنْحاه فيرتفع الغَرْب إلى المَحَاله والمِحْور فيتخرَّق. ورأيتهم يسمّون عَطْف السانيه تيسيراً ، لِمَا فى خلافه من التعسير ،

ويقال : اعتسرت الكلامَ إذا اقتضبته قبل أن تزوّره وتهيئه. وقال الجعدىّ :

فذَرْ ذَا وعَدِّ إلى غيره

فشرّ المقاله ما يُعْتسَرْ

قلت : وهذا من اعتسار البعير وركوبه قبل

ص: ٥٠

تـذليله. ويقـال : ذهبت الإبـل عُسَاريَـات وعُشَاريَات إذا انتشـرت وتفرّقت. وقال ابن شـميل : جاءوا عُسَاريَات وعُسَارَى ــ تقـدير سكارى ــ أى بعضـهم فى إثْر بعض. وقال النضـر فى الحديث الذى جاء : يعتسـر الرجلُ من مال ولده رواه بالسين وقال : معناه : يأخذ من ماله وهو كاره ، وأنشد

إن أصحُ عن داعى الهوى المضِلِ

صُحُوّ ناسى الشوق مستبِلّ

معتسِر للصُّرْم أو مُدِلِ

وقال الأصمعى : عَسَره وقَسَره واحد.

قال : وعَسَـرْت الناقه عَسْـراً إذا أخـذتها من الإبل. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العُسُـر : أصـحاب التبريه فى التقاضـى والعمل. والمِعْسَر : الذى يُقعّط على غريمه. قال : والعِسْره : قبيله من قبائل الجِنّ. قلت : وقال بعضهم فى قول أبى أحمر :

وفتيان كجِلّه آل عِسْر

إن عِسْر قبيله من الجنّ. وقيل : عِسْر : أرض يسكنها الجنّ. وعِسْر فى قول زهير : موضع :

كأن عليهمُ بجُنُوب عِسْر

والعُسْر لُعْبه لهم : ينصبون خشبه ثم ترمى يخشبه أخرى وتقلَع. قال الأغرّ بن عُبَيد اليَشْكُرىّ :

فوق الحزامى ترتمين بها

كتخاذف الوِلْدان بالعُسْر

أى تفعل مَنَاسمُ هذه الناقه بالحَصَى كما تفعل الولدان بهذه الخشـبه. وعُقَاب عسـراء : ريشها من الجانب الأيسر أكثر من الأيمن. قال ساعده :

وعمّى عليه الموت أنّى طريقه

سنين كعسراء العُقَاب ومِنْهَبُ

أى فرس. ويقال : حَمَام أعسر وعُقَاب عسراء : بجناحه من يساره بياض.

عرس

رَوَى أبو عُبَيد فى حديث حسّان بن ثابت أنه كان إذا دُعِى إلى طعام قال : «أفى خُرْس أو عُرْس أو إعْذار». قال أبو عبيد : قوله : فى عُرْس أى طعام الوليمه. قلت : العُرْس : اسم من إعراس الرجل بأهله إذا بنى عليها ودخل بها ، وكل واحد من الزوجين عَرُوس ، يقال للرجل عَرُوس وللمرأه عروس كذلك بغيرها ، ثم تسمى الوليمه عُرْساً. والعرب تؤنّث العُرْس ، قال ابن السكيت : تقول : هذه عُرْس ، والجميع الأعراس. وأنشد قول الراجز :

إنا وجدنا عُرُس الحَنَّاط

مذمومةً لئيمه الحُوَّاط

تُدْعى مع النَّسَّاج والخَيَّاط

وعِرْس الرجل : امرأته. يقال : هى عِرْسه وطَلَّته وقَعِيدته. ولَبُؤه الأسَد عِرْسه. والزوجان لا يسميان عروسين إلا أيام البِناء واتّخاذ العُرْس. والمرأه تسمَّى عِرْس الرجل كلَّ وقت. ومن أمثال العرب : لا مَخْبَأ لِعطْر بعد عَرُوس. قال أبو عبيد : قال المفضّل : عروس ههنا اسم رجل تزوّج امرأه ، فلمَّا هُدِيت إليه وجدها تَفِله فقال : أين عِطركِ فقالت : خبأته ، فقال : لا مخبأ لِعطر بعد عروس. وقيل : إنها قالته بعد موته. ويقال للرجل : هو عِرْس

امرأته ، وللمرأه : هى عِرْسه. ومنه قول العجّاج :

أزهر لم يولد بنجم نَحْس

أنجب عِرْسٍ جُبلا وعِرْس

أى أكرم رجل وامرأه. ابن الأعرابى : عَرُوس وعُرُوس ، وبات عَذُوباً وعُذُوباً وسَدُوس وسُدُوس. وحدَّثنا محمد بن إسحاق قال : حدثنا شعيب بن أيوب عن نُمير بن عُبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إذا دعى أحدكم إلى وليمه عُرْس فليجِب». قال الأزهرى : أراد طعام الرجل بأهله. وعِرّيسه الأسَد وعَرّيسه بالهاء وغير الهاء : مأواه فى خِيسه. وفى حديث عمر أنه نَهَى عن مُتْعه الحجّ وقال : قد علمت أن النبى صلى الله عليه وسلم فعله ، ولكنى كرهت أن يظلّوا مُعْرِسين بهنّ تحت الأراك ثم يروحوا بالحج تقطُر رؤوسهم. وقوله : مُعْرِسين أى مُلمّين بنسائهم وهو بالتخفيف ، وهذا يدلُّ على أن إلمام الرجل بأهله يسمّى إعراساً أيام بنائه عليها وبعد ذلك ؛ لأن تمتع الحاجّ بامرأته يكون بعد بنائه عليها. وأمَّا التعريس فَنومه المسافر بعد إدلاجه من الليل ، فإذا كان وقت السَّحَر أناخ ونام نومه خفيفه ثم يثور مع انفجار الصبح سائراً. ومنه قول لَبِيد :

قَلَّما عرَّس حتى هِجتُه

بالتباشير من الصبح الأُوَلْ

وأنشدتنى أعرابيَّه من بنى نُمَير :

قد طلعت حمراء فَنْطَلِيسُ

ليس لرَكْب بعدها تعريس

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : عَرِس الرجل وعَرِش بالسين والشين إذا بَطِر أى بهت ودُهِش. قال : وقال الأصمعىّ : البيت المعرَّس : الذى عُمِّل له عَرْس وهو الحائط يجعل بين حائطى البيت لا يُبْلَغ به أقصاه ، ثم يوضع الجائز على طَرَف العَرْس الداخل إلى أقصى البيت وسُقِّف البيت كله ، فما كان بين الحائطين فهو سَهْوه ، وما كان تحت الجائز فهو المُخْدَع. أبو عبيد عن الأحمر : عَرَسْت البعير عَرْساً وهو أن تَشدَّ عنقه مع يديه جميعاً وهو باركٌ ، اسم ذلك الحَبْل العِرَاس ، فإذا شَدّ عُنقه إلى إحدى يديه فهو العَكْس ، واسم ذلك الحَبْل العِكَاس. ويقال : عَرِس الرجلُ بصاحبه إذا لزمه ، وعَرِس الصبىُّ بأمّه إذا لزمها ، وعَرِس الشرُّ بينهم إذا لزِم ودام. قلت : ورأيت بالدَّهْنَى حِبَالاً من نُقْيان رمالها يقال لها العرائس ، ولم أسمع لها بواحد. وابن عِرْس : دُوَيْبه معروفه لها ناب. والجمع : بنات عِرْس. والعِرْسىّ : ضرب من الصِّبْغ كأنه شُبِّه لونُه بلون ابن عِرْسٍ الدابّه. وقال ابن الأعرابى : ابن عِرْس معرفه ونكره. يقال : هذا ابن عِرْس مقبلاً ، وهذا ابن عِرْس آخرُ مقبل. قال : ويجوز فى المعرفه الرفع ويجوز فى النكره النصب. قال ذلك كله المفضّل والكسائى. وقال الليث : يقال : اعترسوا عنه أى تفرّقوا. قلت : هذا حرف منكر لا أدرى ما هو. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العرّاس والمُعَرّس والمِعْرس : بائع الأعراس وهى الفُصْلان الصغار ، واحدها عُرْس وعَرْس. قال :

وقال أعرابى : بكم البَلْهاء وأعراسها أى أولادها. قال : والمِعْرس : السائق الحاذق بالسياق ، فإذا نَشِط القوم سار بهم ، وإذا كَسِلوا عرّس بهم. قال : والمِعْرَس : الكثير التزويج. قال : والعَرْس : الإقامه فى الفَرَح. قال : والعَرّاس : بائع العُرُس وهى الحبال واحدها عِرَاس. قال : والعَرس. عمود فى وسط الفُسْطاط. والعَرْس : الحَبْل.

سعر

قال الله تبارك وتعالى حكايه عن قوم صالح : (أَبَشَراً مِنَّا واحِداً نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذاً لَفِى ضَلالٍ وَسُعُرٍ) [القمر : ٢٤] قال الفراء : أراد بالسُّعُر : العَنَاء للعذاب. وقال غيره فى قوله : (إِنَّا إِذاً لَفِى ضَلالٍ وَسُعُرٍ) معناه : إنا إذاً لفى ضلال وجنون ، يقال : ناقه مسعوره إذا كانت كأنّ بها جنوناً. قلت : ويجوز أن يكون معناه : إنا إن اتبعناه وأطعناه فنحن فى ضلال وفى عذاب وعناء مما يُلزمنا ، وإلى هذا مال الفرّاء والله أعلم. وقوله جل وعز : (فَسُحْقاً لِأَصْحابِ السَّعِيرِ) [الملك : ١١] أى بُعْداً لأصحاب النار ، يقال : سَعَرت النار أسْعَرها سَعْراً إذا أوقدتها ، وهى مسعوره.

وسَعَرت نار الحرب سَعْراً واستعرت النارُ إذا استُوقِدت ورجل مِسْعَر حربٍ إذا كان يؤرِّثها. والسَّعِير ، النار نفسها. وسُعَار النار : حَرّها. ويقال للرجل إذا ضربه السَّمُومُ فاستعرَ جوفُه : به سُعَار. وسُعَار العطش : التهابه ، وسُعَار الجوع : لهيبه ، ومنه قول الشاعر يهجو رجلًا :

تُسمّنها بأخثر حَلْبتيها

ومولاك الأحم له سُعار

وَصَفه بتغريزه حلائبه وكَشْعه ضروعها بالماء البارد وليرتدّ لبنها فيبقى لها طِرْقها ، فى حال جوع ابن عمه الأقرب منه. والأحمّ : الأدنى الأقرب ، والحميم : القريب القرابه. ومَساعر البعير : حيث يستعِر فيه الجَرَب من الآباط والأرفاغ وأُمّ القُرَاد والمشافِر. ومنه قول ذى الرمّه : قريع هجان دُسَّ منه المساعر والواحد مَسْعَر. ويقال : سُعِر الرجل فهو مسعور إذا اشتدّ جوعُه أو عطشه. وقال الليث : السُّعْره فى الإنسان : لون يضرب إلى سواد فويق الأُدْمه. وقال العجاج :

أسعر ضَرْباً أو طُوَالاً هِجْرَعا

ويقال : سعِر فلان يَسْعَر سَعَراً فهو أسعر قال : والسِّعْراره : ما تردّد فى الضوء الساقط فى البيت من الشمس وهو الهَبَاء المنبثّ. ويقال لما يحرّك به النار من حديد أو خشب : مِسْعَر ومِسعار. ويقال : سعرْتُ اليوم سَعْره فى حوائجى ثم جئت أى طُفت فيها. وقال الأصمعىّ : المِسْعَر :

الشديد فى قوله :

وسامَى بها عُنُق مِسْعَرُ

وروى أبو عبيد عن أبى عمرو : المِسْعَر : الطويل. ويقال : سَعَرتِ الناقةُ إذا أسرعت فى سيرها ، فهى سَعُور. وقال أبو عبيده فى كتاب «الخيل» : فرس مِسْعَر ومُساعر ، وهو الذى تَطيح قوائمه متفرّقه ولا ضَبْر له. وقال ابن السكيت تقول العرب : ضَرْب هَبْر ، وطعن نَتْر ، ورَمْى سَعْر ، مأخوذ من سَعَرْت النارَ والحرب إذا هيَّجتهما. وإنه لمِسْعَر حرب أى تُحمى به

الحرب. قال : والسِّعْر من الأسعار وهو الذى يقوم عليه الثمن. وفى الحديث أنه قيل للنبى صلى الله عليه وسلم : سَعِّر لنا فقال : «إن الله هو المسعّر». وقال الليث : يقال أسعر وسعَّر بمعنى واحد. والساعوره كهيئه التنّور يحفَر فى الأرض يختبز فيه ، قال ابن الأعرابى : وقال أبو زيد : السَّعَران : شدّه العَدْو ، والجَمَرانُ : من الجمر. والفَلَتان : النشيط وقال ابن الأعرابى : السُّعَيره : تصغير السَّعْره وهى السُّعَال الحادّ. ويقال : هذا سَعْره الأمر وسَرْحته وفَوْعته أى أوّله وحدَّته. أبو يوسف : استعر الناس فى كل وجه واستنْجوْا إذا أكلوا الرُطْب وأصابوه. قال ابن عرفه : (فِي ضَلالٍ وَسُعُرٍ) [القمر : ۴۷] أى فى أمر نسعره أى يُلْهبنا.

سرع

أبو العباس عن ابن الأعرابى : سَرِع الرجل إذا أسرع فى كلامه وفعاله. وقال : سَرْعان ذا خروجاً وسُرْعان ذا خروجاً وسِرْعان ذا خروجاً. والضمّ أفصحها. وقال ابن السكيت : يقال : سَرُع يَسْرُع سَرَعاً وسُرْعه فهو سريع. والعرب تقول : لسَرْعان ذا خروجاً بتسكين الراء. ويقال : لسَرُع ذا خروجاً بضمّ الراء. وربما أسكنوا الراء فقالوا : سَرْع ذا خروجاً ، ومنه قول مالك بن زُغْبه الباهلى :

أنَوْراً سَرْع ماذا يا فَرُوقُ

وحَبْلُ الوصل منتكِث حَذِيقُ

أنوراً معناه : أنِواراً يا فَرُوق. وقوله : سَرُعْ ماذا أراد : سَرُع فخفَّف و (ما) صله أراد : سَرُع ذا نَوْراً. وسَرَعان الناس ــ بفتح الراء ــ : أوائلهم. وسَرَعان عَقَب المَثْنَين : شِبْه الخُضَل تخلَّص من اللحم ثم تُفتل أوتاراً للقِسىّ ، يقال لها السَّرَعان ، سمعت ذلك من العرب. وقال الأصمعى : سَرَعان الناس ــ محرك ــ لمن يُسرع من العسكر. وقال أبو زيد : واحده سَرَعان العَقَب : سَرَعانه ، وكان ابن الأعرابى يقول : سَرْعان الناس : أوائلهم. وقال القطامى فى لغه من يثقّل فيقول : سَرَعان الناس :

وحسبُنا نَزَع الكتيبه غُدْوه

فيغيِّفون ونوجع السرَعانا

أبو عبيد عن الأصمعى : الأساريع : الطُّرَق التى فى القوس واحدتها طُرْقه. وأساريع الرمل واحدها أُسروع ويَسروع بفتح الياء وضمّ الهمزه ، وهى ديدان تظهر فى الربيع مخطَّطه بسواد وحمره ، ويشبَّه بها بَنَان العَذَارَى. ومنه قول امرىء القيس :

وتعطو بِرَخْص غير شَثْن كأنه

أساريعُ ظبى أو مساويك إسْحِل

وقال ابن شميل : أساريع العِنَب شُكُر تخرج فى أصول الحَبَله. وربما أُكلت حامضه رَطْبه. الواحده أُسروع.

وقال أبو عمرو : أُسروع الظبى : عَصَبه تَشْتبطِن يده ورِجله. والسَّرْوَعه : النَّبَكه العظيمه من الرمل ، وتجمع سَرْوَعات وسَرَاوع ويقال : أسرع فلان المشىَ والكتابه وغيرهما وهو فعل مجاوز. ويقولون : أسرع إلى كذا وكذا يريدون : أسرع المضىَّ إليه ،

وسارع بمعنى أسرع ، يقال ذلك للواحد ، وللجميع : سارعوا. قال الله جل وعزَّ : (أَيَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَبَنِينَ * نُسارِعُ لَهُمْ فِى الْخَيْراتِ)

ص: ۵۴

[المؤمنون : ٥٥ ، ٥٦] معناه : أيحسبون أن إمدادنا لهم بالمال والبنين مجازاةٌ لهم ، وإنما هو استدراج من الله لهم. و (ما) فى معنى الـذى. أراد : أيحسبون أن الذى نَمدّهم به من مال وبنين ، والخبر معه محذوف ، المعنى : نسارع لهم به. وقال الفراء : خبر (أَنَّما نُمِدُّهُمْ) قوله : (نُسارِعُ لَهُمْ) واسم (أن) : (مـا) بمعنى الـذى. ومن قرأ : (يسارَع لهم فى الخيرات) (فمعناه : يسارَع به لهم فى الخيرات فيكون مثل نُسارِعُ. ويجوز أن يكون على معنى : أيحسبون إمدادنا يسارع لهم فى الخيرات ، فلا يحتاج إلى ضمير ، وهذا قول الزجّاج. وقال ابن المظفّر : السَّرْع : قضيب سَنَهٍ من قضبان الكَرْم ، والجمع السُّرُوع. قال : وهى تَسْرُع سُرُوعاً وهنّ سوارع والواحده سارعه. قال : والسَّرْع : اسم القضيب من ذلك خاصّه. قال : ويقال لكل قضيب ما دام رَطْباً غضّاً : سَرَعْرَع ، وإن أنَّثت قلت : سَرَعْرعه.

وأنشد :

أزمان إذ كنتُ كنعت الناعت

سَرَعْرعاً خُوطاً كغصن نابت

يصف عنفوان شبابه. قلت : والسَّرْغ ــ بالغين ــ : لغه فى السَّرْع بمعنى القضيب الرَطْب ، وهى السُّرُوغ والسُّروع. الأصمعىّ : شبَّ فلان شباباً سَرَعْرعاً. والسَّرَعْرعه من النساء : اللّينه الناعمه.

وفى الحديث أن أحد ابنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بال فرأى بوله أساريع ، والأساريع : الطرائق. عمرو عن أبيه قال : أبو سَرِيع : هو كُنْيه النار فى العَرْفَج. وأنشد :

لا تعدِلنَّ بأبى سريعِ

إذا غدت نكباء بالصقيع

قال : والصقيع : الثلج. والمِسْرِع : السريع إلى خير أو شرّ. فى الحديث : «فأخذتهم من سَرْوَعَتين» ، السَّرْوعه : الرابيه من الرمل. وكذلك الزَّرْوَحَهُ تكون من الرمل وغيره.

رعس

أهمله الليث ، وهو مستعمل. قال أبو عمرو الشيبانىّ : الرَّعْس والرَّعَسان : رَجَفان الرأس ، وقال بعض الطائيين :

سيعلم من ينوى خِلابىَ أننى

أريب بأكناف البُضَيض حَبَلَّسُ

أرادوا خِلابى يوم فَيْدَ وقَرَّبوا

لِحى ورؤوساً للشهاده تَرْعَسُ

الحَبَلَّس والحَلَبَّس والحُلَابس : الشجاع الذى لا يبرح مكانه. وأنشد الباهلىّ قول العجاج يذكر سيفاً يَهُذّ ضريبته هَذَّاً :

يُذْرى بإرعاسِ يمينِ المؤتلى

خُضُمَّه الدارع هَذَّ المختلِى

قال : يُذْرى أى يُطير ، والإرعاس : الرجف ، والمؤتلى : الذى لا يبلغ جهده. وخُضُمَّه كل شىء : معظمه. والدارع : الذى عليه الدرع. يقول : يقطع هذا السيف معظم هذا الدارع ، على أن يمين الضارب به تَرْجُف وعلى أنه غير مجتهد فى ضَرْبته. وإنما نعت السيف بسرعه القطع. والمختلى : الذى يحتشّ بِمِخلاه وهو مِحَشّه. وناقه راعوس : تحرّك رأسها

إذا عَدَت من نشاطها. ورمح رَعُوس ورَعَّاس إذا كان لَدْن المهَزّ عَرّاصاً شديد الاضطراب. وقال أبو سعيد : يقال : ارتعس رأسه وارتعش إذا اضطرب وارتعد. وقال أبو العباس : قال ابن الأعرابى : المِرْعَس الرجل الخفيف القَشَّاش. والقشاش : الذى يلتقط الطعام الذى لا خير فيه من المزابل.

رسع

فى حديث عبد الله بن عمرو أنه بكى حتى رسَعت عينه. قال أبو عبيد : يعنى : فسَدت وتغيرت. وفيه لغتان : رَسَع ورَسَّع. ورجل مرسِّع ومرسِّعه. وقال امرؤ القيس :

أيا هند لا تنكحى بُوهَه

عليه عقيقتُه أحسبا

مرسِّعه وسط أرباعه

به عَسَم يبتغى أرنبا

ليجعل فى رِجله كعبها

حذار المنيَّه أن يعطَبا

قال : والمرسِّعه : الذى فسدت عينه ، والبُوهه : الأحمق. وقوله :

حذار المنِيَّه أن يعطبا

كان حمقى العرب فى الجاهليه يعلِّقون كعب الأرنب فى الرِّجْل ويقولون : إن من فعل ذلك لم تصبه عين ولا آفه. وقال ابن السكيت : الترسيع : أن تخرق سَيْراً ثم تُدخل فيه سَيْراً كما يُسَوّى سُيُور المصاحف. واسم السير المفعولِ به ذلك : الرَّسِيع وأنشد :

وعاد الرسيع نُهْيه للحمائل

يقول : انكبَّت سيوفهم فصارت أسافلها أعاليها. قلت : ومن العرب من يجعل بدل السين فى هذا الحرف الصاد فيقول : هو الرَّصِيع وقال ابن شميل : الرصائع : سيور مضفوره فى أسافل الحمائل ، الواحده رِصَاعه. ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابى : المرسَّع : الذى انسلقت عينه من السهر.

باب العين والسين مع اللام ([ع س ل])

اشاره

عسل ، علس ، سلع ، سعل ، لعس ، لسع : مستعملات.

عسل

قال الله جل وعز : (وَأَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) [محمد : ۱۵] فالعسل الذى فى الدنيا هو لُعَاب النَّحْل. وجعل الله بلطفه (فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ). والعرب تسمّى صَمْغ العُرْفُط عَسَلًا لحلاوته وتسمِّى صَقْر الرُّطَب ــ وهو ما سال من سُلَافته ــ عَسَلًا.

وأخبرنى عبد الملك عن الربيع عن الشافعى أنه قال : عَسَل النحل هو المنفرد بالاسم دون ما سواه من الحُلْو المسمَّى به على التشبيه. قال : والعرب تقول للحديث الحُلْو : معسول. وقال النبى صلى الله عليه وسلم لامرأه سألته عن زوج تزوَّجته لترجع به إلى زوجها الأوّل الذى طلَّقها فلم ينتشر ذكره للإيلاج فقال لها : «أتريدين أن ترجعى إلى رِفَاعه؟ لا حتى تذوقى عُسَيلته ويذوق عُسَيلتك» ، يعنى جماعها ، لأن الجماع هو المستحلَى من المرأه. وقالوا لكل ما استحلَوْا : عَسَلٌ ومعسول ، على أنه

يُسْتحلى استحلاء العَسَل. وقال غيره فى قوله : «حتى تذوقى عُسَيلته ويذوق عُسَيْلتك» : إن العُسَيله : ماء الرجل. قال : والنطْفه تسمَّى العُسَيله ، رَوَى ذلك شمر عن أبى عدنان عن أبى زيد الأنصارىّ : قلت : والصواب ما قاله الشافعى ؛ لأن العُسَيله فى هذا الحديث كنايه عن حلاوه الجماع الذى يكون بتغييب الحَشَفه فى فرج المرأه ، ولا يكون ذَوَاق العُسَيلتين معاً إلا بالتغييب وإن لم يُنزِلا ، ولذلك اشترط عُسَيلتهما. وأنَّت العُسَيله لأنه شبَّهها بقطعه من العَسَل. وهذا كما تقول : كنّا فى لَحْمَه ونَبِيذه وعَسَله أى فى قطعه من كل شىء منها. والعرب تؤنّث العَسَل وتذكّره. قال الشمَّاخ :

كأن عيون الناظرين تشوفها

بها عسل طابت يَدَاً من يشورُها

أى تشوف العيونُ والأبصار بها هذه المرأه. قال ذلك ابن السكيت. والعَسَّاله : الخليَّه التى تسوَّى للنحل من راقود وغيره فتعسِّل فيه. يقال : عسّل النحلُ تعسيلاً. والذى يَشتار العسل فيأخذه من الخليَّه يسمَّى عاسلاً.

ومنه قول لبيد :

وأرْيِ دُبُورٍ شارَهُ النحلَ عاسلُ

ومن العرب من يذكّر العَسَل ، لغه معروفه. والتأنيث أكثر. وعَسَل اللُّبْنَى : صَمْغ يَسيل من شجر اللبنى لا حلاوه له : يسمَّى عَسَل اللبنى. وحدّثنا الحسين بن إدريس حدثنا عثمان ابن أبى شَيبه عن زيد بن الحُبَاب عن معاويه بن صالح عن عبد الرحمن بن جُبَيْر بن نُفَير عن أبيه قال : سمعت عمرو بن الحَمِق يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا أراد الله بعبد خيراً عَسَله» : قيل : يا رسول الله وما عَسَله؟ قال : «يَفتح له عملاً صالحاً بين يدى موته حتى يرضى عنه مَن حوله». ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : العَسَل : طِيب الثناء على الرجل. قال : ومعنى قوله : «إذا أراد الله بعبد خيراً عَسَله» أى طيَّب ثناءه. وقال غيره : معنى قوله : عَسَله أى جعل له من العمل الصالح ثناء طيّباً كالعَسَل ؛ كما يُعْسَل الطعام إذا جُعل فيه العَسَل. يقال : عَسَلت الطعامَ والسَّوِيقَ أعْسِلُه وأعسُله إذا جعلت فيه عَسَلاً وطيَّبْته وحلَّيته. ويقال أيضاً : عَسَلت الرجلَ إذا جعلت أُدْمه العَسَل. وعسَّلت القوم ــ بالتشديد ــ إذا زوّدتهم العَسَل. وجاريه معسوله الكلام إذا كانت حُلْوه المنطق مليحه اللفظ طيّبه النَّغْمه. أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العَسَل : حَبَاب الماء إذا جرى من هبوب الريح. قال : والعُسُل : الرجال الصالحون. قال : وهو جمع عاسل وعَسُول. قال : وهو ممَّا جاء على لفظ فاعل وهو مفعول به. قلت : كأنه أراد : رجل عاسل : ذو عَسَل أى ذو عمل صالح ، الثناءُ عليه به مستحلَى كالعسل. وقال الفرّاء : العَسِيل : مِكْنسه الطِّيب. والعَسِيل : الريشه التى تُقلع بها الغاليه. والعَسِيل أيضاً : قضيب الفيل وجمعه كلّه عُسُل. وأنشد الفرّاء :

فرِشْنى بخير لا أكونَنْ ومِدْحتى

كناحتِ يوماً صخرةٍ بعَسِيل

قال : أراد : كناحتٍ صخرةً بعسيل يوماً ، هكذا أنشد فيه المنذرىّ عن أبى طالب عن أبيه عن الفرّاء. ومثله قول أبى الأسود :

فألفيتُه غير مستعتِب

ولا ذاكِر اللهَ إلا قليلًا

قال ابن الأنبارىّ : أراد : ولا ذاكرٍ الله ، وأنشد الفرّاء أيضاً :

ربّ ابن عم لسُلَيمى مشمعلّ

طبّاخ ساعات الكرى زادَ الكَسِل

أبو عبيد عن أبى عبيده قال : رُمْح عاسل وعَسَّال : مضطرِب لَدْن ، وهو العاتر ، وقد عَتَر وعَسَل.

وقال الليث : العَسِل : الرجل الشديد الضرب السريع رَجْعِ اليد بالضرب.

وأنشد :

تمشى موائله والنفس تنذِرها

مع الوبيل بكف الأهوج العسِل

فلان أخبث من أبى عِسْله ومن أبى رِعْله ومن أبى سِلعامه ومن أبى مُعْطه كلّه الذئب. ويقال : عَسَل الذئب يعسِل عَسْلًا وعَسَلاناً وهو سرعه هِزّته فى عَدْوه. وقال الجعدىّ :

عَسَلانَ الذئب أمسى قارباً

بَرَد الليلُ عليه فنسَلْ

ويقال : رجل عِسْل مال كقولك : إزَاء مال وخال مال. ابن السكيت يقال : ما لفلان مَضْرِب عَسَله يعنى : أعراقه. وقال غيره : أصل ذلك فى سُؤر العسل ثم صار مثلًا للأصل والنسَب. ويقال : بَسْلاله وعَسْلًا وهو اللَّحْى فى الملام. شمر عن أبى عمرو : يقال : عَسَلْت من طعامه عَسْلًا أى ذقت. ويقال : هو على أعسال من أبيه وأعْسان أى على أثَر من أثره ، الواحد عِسْل وعِسْن. وهذا عِسْل هذا وعِسْنه أى مِثله. والعَسْل : الحَلْب بستّين ، والفَطْر : الحَلْب بثمانين. والعواسل : الرِيَاح.

أخبرنى عبد الملك عن الربيع عن الشافعى قال : العَلَس : ضَرْب من القمح ، يكون فى الكمام منه حبَّتان ، يكون بناحيه اليمن. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَدَس يقال له : العَلَس : أبو عبيد عن الأصمعىّ : يقال للقُرَاد : العَلّ وقال شمر : والعُلَس مثلُه ، وجمعه أعلال وأعلاس.

قال أبو عبيد : وقال الأموى : ما ذقت عَلُوساً. وقال الأحمر : ما ذقت عَلُوساً ولا أَلُوساً أى ما ذقت طعاماً. ابن السكيت عن الكِلَابىّ قال : ما عَلَسْنا عندهم عَلُوساً. وقال ابن هانىء ، ما أكلت اليوم عَلَاساً ، وقد عَلَستِ الإبلُ تعلِس إذا أصابت شيئاً تأكله. وقال الليث : العَلْس : الشُّرْب ، يقال : عَلَس يَعْلِس إذا أصابت شيئاً تأكله. وقال الليث : العَلْس : الشُّرْب ، يقال : عَلَس يَعْلِس عَلْساً. والعَلِيس : شِوَاء مَشْمون. قلت : العَلْس : الأكل ، وقلَّما يُتَكلّم به بغير حرف النفى. وأخبرنى الإيادىّ عن شمر قال : العَلَسىُ الحَمل الشديد. وأنشد قول المَرّار :

إذا رآها العَلَسىّ أبلسا

وعَلَّق القوم أداوَى يُبَّسا

وقال أبو عمرو : العَلَسِىّ : شجره المَقْرِ. وقال أبو وَجْزه السعدىّ :

كَأَنَّ النُّقْدَ والعَلَسىَ أجنى

ونعَّم نبته واد مطيرُ

وقال أبو عمرو : العَلِيس : الشوَاء المنضَج.

وقال ابن السكيت عن الكلابىّ : رجل مجرَّس ومُعَلَّس ومنقَّح ومقلَّح أى مجرَّب.

لعس

فى حديث الزبير أنه رأى فِتْيه لُعْساً فسأل عنهم فقيل : أمّهم مولاه للحُرَقه وأبوهم مملوك فاشترى أباهم وأعتقه فجرّ وَلَاءهم. قال أبو عبيد : قال الأصمعى : اللُّعْس : الذين فى شفاههم سواد ، وهو ممّا يُستحسن. يقال منه : رجل ألعس وامرأه لعساء والجميع منهما لُعْس. وقد لعِس لَعَساً. وأنشد لذى الرمَّه :

لمياء فى شفتيها حُوَّه لَعَسٌ

وفى اللِّثَات وفى أنيابها شَنَبُ

قلت : قوله : رأى فتيه لُعْساً لم يُرَدْ به سواد الشفه خاصَّه ، إنما أراد لَعَس ألوانِهم. سمعت العرب تقول : جاريه لَعْساء إذا كان فى لونها أدنى سواد فيه شُرْبه حمره ليست بالناصعه ، وإذا قيل : لعساء الشَّفَه فهو على ما قال الأصمعىّ. وقد قال العجاج بيتاً دلَّ على أن اللعَس يكون فى بَشَره الإنسان كلّها فقال :

وبَشَرٍ مع البياض ألعسا

فجعل البَشَر ألْعس ، وجعله مع البياض لما فيه من شُرْبه الحمره. وقال الليث : رجل متلعّس : شديد الأكل. قال : واللَّعْوَس : الأكُول الحريص. قال : ويقال للذئب : لَعْوَس ولَغْوس وأنشد لذى الرمَّه :

وماءٍ هتكتُ الليل عنه ولم يَرِد

روايا الفراخ والذئابُ اللغاوس

قال : ويروى : اللعاوس. قلت : ورَوَى أبو عُبيد عن الفرّاء : اللغْوَس ــ بالغين ــ : الذئب الحريص الشرِه. قلت : ولا أنكر أن يكون العين فيه لغه. وقال النضر : ما ذقت لَعُوساً أى شيئاً. قال الأصمعى : ما ذقت لَعُوقاً مثله. وقال غيره : اللَّعْس : العضّ ، يقال : لَعَسنى لَعْساً أى عضَّنى ، وبه سمّى الذئب لَعْوَساً.

لسع

قال ابن المظفر : اللَّسْع للعقرب. قال : ويقال للحيَّه : تَلْسَع. قال : وزعم أعرابى أن من الحيَّات ما يلسع بلسانه كلَسْع حُمَه العقرب ، وليست له أسنان. قال : ويقال : لَسَع فلان فلاناً بلسانه إذا قرضه ، وإن فلاناً لَلُسَعه أىْ قرَّاضه للناس بلسانه. قلت : والمسموع من العرب أن اللسع لذوات الإبَر من العقارب والزنابير. فأمَّا الحيَّات فإنها تنهش وتَعَضّ وتَخْدِب وتَنْشِطُ. ويقال للعقرب : قد لَسَعَتْه وأَبَرَتْه وَوَكَعَتْه وكَوَتْه. لَسَع فى الأرض ومَصَع : ذهب. واللَّسُوع : المرأه الفارك. والمُلْسِع : المُغْرِى بين القوم. والملسِّعه : المقيم الذى لا يبرح ، كأنه يلسع أصحابه لثقله.

سلع

أبو عبيد عن الأصمعىّ : السَّلَع : شجر مُرّ. وقال بِشْر :

يسومون الصِّلاح بذات كهف

وما فيها لهم سَلَع وقار

وكانت العرب فى جاهليتها تأخذ حَطَب السَّلَع والعُشَر فى المجاعات وقُحُوط المطر فتوقِر ظهور البقر منها ثم تُلْعِج النارَ فيها ، يستمطرون بلهَب النار المشبّه بسنا البَرْق. وأراد الشاعر هذا المعنى بقوله :

سَلَع مّا ومثله عُشَر مّا

عائلاً مّا وعالت البَيْقورا

والسُّلُوع : شُقُوق فى الجبال ، واحدها سَلْع وسِلْع. ويقال : سَلَعْت رأسه أى شججته قال ذلك أبو زيد. وقال شمر : السَّلْعه : الشَّجَّه فى الرأس كائنه ما كانت. يقال : فى رأسه سَلْعتان وثلاث سَلَعات ، وهى السِّلَاع. ورأس مسلوع ومُنْسَلِع. وأمّا السِّلْعه ــ بكسر السين ــ فهى الجَلَدَه تخرج بالرأس وسائر الجسد ، تمور بين الجِلْد واللحم ، تراها تَدِيص دَيَصاناً إذا حرّكتها. والسِّلْعه ــ وجمعها السِّلَّع ــ كل ما كان مَتْجوراً به. والمُسْلِع : صاحب السِّلْعه. وقال الليث : يقال للدليل الهادى : مِسْلع. وأنشد بيتاً للخنساء :

سبَّاق عاديه ورأس سَرِيَّه

ومُقاتل بَطَل وهاد مِسْلع

ابن شميل : قال رجل من العرب : ذهبت إبلى فقال رجل : لك عندى أسْلاعها أى أمثالها فى أسنانها وهيئاتها. وهذا سِلْع أى مِثله. ويقال : تزلّعت رِجْله وتَسَلَّعت إذا تشقَّقت. وسَلْع : موضع يقرب من المدينه. ومنه قول الشاعر :

لعمرك إننى لأحبّ سَلْعاً

أبو عمرو : هذا سِلْع هذا أى مِثلُه وشَرْواه. ويقال : أعطنى سِلْع هذا أى مثلَ هذا. وقال ابن الأعرابى : الأسلع : الأبرص. قال : والسَّوْلع : الصَّبِر المُرّ. والصولع : السِّنان المجلوّ. أسلاع الفرس : ما تفلّق من اللحم عن نَسَبيها إذا استخفَّت سِمَناً. وقوله :

أجاعل أنت بيقوراً مسلَّعه

ذَريعه لك بين الله والمطر

يعنى البقر التى كان يُعْقَد فى أذنابها السَّلَع عند الجَدْب.

سعل

روى ابن عُيَينه عن عمرو عن الحسن بن محمد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا صَيْفَر ولا هامه ولا غُول ولكن السعالَى». قال شمر ــ فيما قرأت بخطه ــ : قد فسّروا السعالى : الغِيلان وذكرها العرب فى أشعارها. قال الأعشى :

ونساءٍ كأنهن السعالى

قال : وقال أبو حاتم : يريد : فى سوء حالهن حين أَسِرن. وقال لَبيد يصف الخيل :

عليهن وِلدان الرجال كأنها

سعالَى وعِقبان عليها الرحائل

وقال جِرَان العَوْد :

هى الغول والسِّعلاه حلْقِىَ منهما

مُخَدّشُ ما بين التراقِى مكَدّح

وقال بعض العرب : لم تصف العربُ بالسعلاه إلّا العجائز والخيل. قال شمر :

وشبَّه ذو الإصبع الفرسان بالسعالى فقال :

ثم انبعثنا أُسُود عاديه

مثل السعالى نقائبا نُزُعا

فهى ههنا الفرسان. وقال بعضهم : السعالِىَ من أخبث الغِيلان. ويقال للمرأه الصخَّابه : قد استسعلت. وقال أبو عدنان : إذا كانت المرأه قبيحه الوجه سيِّئه الْخُلُق شُبِّهت بالسِّعْلاه. وقيل : السِّعْلاه هى الأنثى من الغيلان ، وتجمع سعالِىَ وسِعْلَيات ، وقال أبو زيد : مثل قولهم : استسعلت المرأه قولهم. عَنْزٌ نَزَت فى جبل فاستَتْيَسَتْ ، ثم من بعد استتياسها استعْنَزت ، ومثله : إن البغاث بأرضنا يستَنْسِر واستنوق الجمل. وقد استسعلت المرأه إذا صارت كأنها سِعْلاه خَبْثاً وسَلَاطه ؛ كما يقال : استأسد الرجل واستكلبت المرأه. ويقال : سَعَل الإنسان يَسْعل سُعَالاً وسَعَل سُعْله. ويقال : به سُعَال ساعل ؛ كقولهم : شغل شاغل وشعر شاعر. والساعل الفم فى بيت ابن مقبل :

على إثر عجَّاج لطيفٍ مصيرُه

يمجُّ لُعَاعَ العَضْرَس الجَوْنِ ساعلُهْ

أى فمه لأن الساعل به يسعل. أبو عبيده : فرس سَعِل زعِل أى نشيط ، وقد أسعله الكلأ وأزعله بمعنى واحد. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : السَّعَل : الشيص اليابس.

باب العين والسين مع النون ([ع س ن])

اشاره

عسن ، عنس ، سنع ، سعن ، نسع ، نعس : مستعملات.

عسن

أبو عبيد عن الفراء قال : إذا بقيتْ من شحم الناقه ولحمها بقيَّه فاسمها الأُسْن والعُسْن وجمعهما آسان وأعسان ، وناقه عاسنه : سمينه. ونوق مُعْسِنات : ذوات عُسْن. وقال الفرزدق :

فَخُضْتُ إلى الأنقا منها وقد يَرَى

ذات النقايا المُعْسِناتُ مكانيا

أبو عمرو : أعسن إذا سمن سِمَناً حسناً.

وقال : العَسَن : الطول مع حسن الشعر والبياض. ويقال : هو على أعسان من أبيه وآسان. وقد تعسَّن أباه وتأسَّنه وتأسَّله إذا نزع إليه فى الشَّبَه ، قال ذلك اللحيانى وغيره. وقال الليث : العَسَن : نجوع العَلَف والرعْى فى الدوابّ. تقول : عَسِنَت الإبل عسَناً إذا نجع فيها الكلأ وسمِنت.

والعَسِن مثل الشكَور. والعَسْن : موضع معروف. أبو العباس عن ابن الأعرابى : العُسُن جمع أعسن وعَسُون وهو السمين. ويقال للشحمه : عُسْنه وجمعها عُسَن. وقال أبو تراب : سمعت غير واحد من الأعراب يقول : فلان عِسْل مال وعسنُ مال : إذا كان حسن القيام عليه. التعسين : خفّه الشحم من الجَدْب وقلّه المطر وكلأ معسَّن قال الراجز :

نِعْمَ قريعُ الشَّوْل فى التعْسين

ويقال : التعسين : الشتاء. وأعسنت الناقةُ : حملت العُسْن وأعسنها الجَدْب : ذهب بعُسْنها وشحمها. وهذا كما يقال : قذّيت العين : أخرجت قذاها ، وأقذيتها : ألقيت فيها القَذَى.

عنس

العَنْس : الناقه الصُّلْبه ، وقال الليث : تسمَّى عَنْساً إذا تمَّت سِنّها واشتدَّت قُوَّتها ووَفَر عظامُها وأعضاؤها. قال : واعنونس

ذَنَب الناقه ، واعنيناسه : وفور هُلْبه وطولُه. وقال الطرمَّاح يصف ثوراً وحشياً :

يمسحُ الأرض بمعنونِس

مثل مِثلاه النِّيَاح القيام

أى بذنَب سابغ. أبو عبيد عن أبى زيد : العانس : المرأه التى تُعَجِّز فى بيت أبويها لا تتزوج ، وقد عَنَست تَعْنُس عُنُوساً.

وقال الأصمعىّ : لا يقال : عَنَست ولا عَنَّست ولكن يقال : عُنِّست فهى مُعَنَّسه.

وفى الحديث أن الشعبى أو غيره من التابعين سئل عن الرجل يدخل بالمرأه على أنها بِكر فيقول : لم أجدها عَذراء ، فقال : إن العُذْره يُذهبها التعنيس والحَيضه. وتُجمع العانس عُنّساً وعوانس. ويقال للرجل إذا طعن فى السنّ ولم يتزوّج : عانس أيضاً ، والجميع العانسون ومنه قول الشاعر :

منا الذى هو ما إن طَرّ شارُبه

والعانسون ومنا المُرْدُ والشيبُ

وقال الليث : عَنَست المرأه عُنُوساً إذا صارت نَصَفاً وهى بِكر لم تتزوّج. وعنّسها أهلها إذا حبسوها عن الأزواج حتى جاوزت فَتاء السنّ ولمَّا تُعَجِّز فهى معنَّسه. وتجمع مَعَانس ومعنَّسات. وعَنْس : قبيله من اليمن. وقال غيره : أعنس الشيبُ رأسَه إذا خالطه. وقال أبو ضَبّ الهذلىّ :

فتى قَبلا لم يُعْنِس الشيبُ رأسه

سوى خُيُط كالنَّور أشرقن فى الدُجَى

روى المبرّد : لم تَعْنُس السنّ وجهه ، وهو أجود. وناقه عانسه وجمل عانس : سمين تامّ الخَلْق. وقال أبو وَجْزه السعدىّ :

بعانسات هُزِمات الأزْمَل

جُشّ كبحرىّ السحاب المُخْيِل

عمرو عن أبيه : العُنُس : المَرَايا ، واحدها عِنَاس للمرآه. قال : وعَنَست المرأه وعَنِست وعَنّست وأعْنست وتأطَّرت إذا لم تُزوَّج. وقال ابن السكّيت : يقال : رجل عانس وامرأه عانس وقد عَنَست تَعْنُس عِنَاساً.

سنع

أبو عبيد عن أبى عمرو : السَّنِيع : الحَسَن. وقال شمر : أهدى أعرابىّ ناقه لبعض الخلفاء فلم يقبلها فقال : لم لا تقبلها وهى حَلْبانه رَكْيانه مِسناع مرباع. قال المِسناع : الحسنه الخَلْق. والمرباع : التى تبكّر فى اللِقاح. ورواه الأصمعىّ : إنا مِسْياع مِرْياع. قال : والمِسياع : التى تحمل الضَيْعه وسوءَ القيام عليها. والمِرْياع : التى يسافَر عليها ويعاد. وهذا فى روايه الأصمعىّ. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : السَّنَع : الجَمَال. وقال : الإبل ثلاثه فذكر السانعه. عمرو عن أبيه : أسنع الرجل إذا اشتكى سِنْعه أى سِنْطَه وهو الرُسْغ. وقال ابن الأعرابى : السِّنْع : الحَزّ الذى فى مَفْصِل الكفّ والذراع. وقال الليث : السِّنْع : السُلَامى الذى يصل بين الأصابع والرسغ فى جوف الكفّ ، والجميع : الأسناع والسِّنَعه. والسَّنَائع : الطُرُق فى الجبال ، الواحده سَنِيعه. وقال :

إذا صدرت عنه تمشَّت مَخَاضُها

إلى السَّرْو تدعوها إليه السنائع

ومَهْر سَنيع مُسْنَع : كثير. أسنع مَهْر المرأه ، وأسناه : أكثر ، قال :

مفرّكٌ مجتوىً لم ترض طَلّته

ولو أتاها بمَهر مُسْنَع رُغُب

وسُنُع الإبل : خيارها.

سعن

أبو العباس عن ابن الأعرابى : أسعن الرجلُ إذا اتخذ السُّعْنه وهى المِظَلَّه. وقال الليث : السُّعْنُ : ظُلّه يتّخذها أهل عُمَان فوق سُطُوحهم من أجل نَدَى الوَمَد. والجميع السُّعُون. قال : والسَّعْن : الوَدَك. وقال أبو سعيد : السَّعْن : قِرْبه أو إداوه يُقطع أسفلها ويشدّ عُنُقها وتعلَّق إلى خشبه ثم يُنبذ فيها. وقال الليث : السُّعْن شىء يتَّخذ من الأدَم شبه دَلْو إلا أنه مستطيل مستدير ، وربما جعِلت له قوائم يُنبذ فيه ، الجميع : السِّعَنه ، والأسعان. والمُسَعَّن من الغُرُوب يتّخذ من أدِيمين يقابل بينهما فيعرقان عراقين وله خُصْيمان من جانبين لو وُضع قام قائمه فى استواء أعلاه وأسفلِه. أبو عبيد عن أصحابه : يقال : ما لفلان سَعْنه ولا مَعْنه أى ما له قليل ولا كثير. قال : كان الأصمعىّ لا يعرف أصلها. وقال غيره : السُّعْنه من المِعْزَى : صغار الأجسام فى خَلْقها ، والمَعْن : الشىء الهيّن وأنشد :

وإن هلاك مالك غير مَعْن

أبو العباس عن ابن الأعرابى : السَعْنه : الكثره من الطعام وغيره ، والمَعْنه : القِلَّه من الطعام وغيره ، حكاه عن المفضل فى قولهم : ما له سَعْنه ولا مَعْنه. قال : والسُّعْنه : القِرْبه الصغيره يُنبذ فيها.

والسُّعْنه : المِظَلَّه.

نسع

ثعلب عن ابن الأعرابى : النِّسْع والسِّنْع : المَفْصِل بين الكفّ والساعد. وقال الأصمعىّ : يقال لريح الشّمال : نِسْع ومِسْع وأنشد :

نِسْع لها بعضاه الأرْض تهزيز

قلت : سُمّيت الشَّمَالِ نِسْعاً لدقَّه مَهَبّها ، فشبّهت بالنِّسْع المضفور من الأدَم ، وهو سَيْر يُضفر على هيئه أعِنَّه البِغال يُشدّ به الرحال. ويجمع نسوعاً وأنساعاً. الأصمعىّ : نسَعَتْ أسنانُه تنسِيعاً ، وهو أن تطول وتسترخى اللثَات حتى تبدو أصولها وقد انحسر عنها ما كان يواريها من اللثَات ، وقال ابن الأعرابى : انتسعت الإبل وانتسغت بالعين والغين إذا تفرَّقت فى مراعيها. وقال الأخطل :

رَجَنّ بحيث تنتسِع المطايا

فلا بقًّا تخاف ولا ذبابا

وقال الليث : امرأه ناسعه : طويله البَظْر ونُسوعه : طولُه. قلت : ويَنْسُوعه القُفّ : مَنْهله من مناهل طريق مكه على جادَّه البصره ، بها ركايا عَذبه الماء عند منقطَع رمال الدهناء بين ماوِيّه والبِبَاج ، وقد شربْتُ من مائها. عمرو عن أبيه : أنسع الرجلُ إذا كثر أذاه لجيرانه. وقال أبو العباس : قال ابن الأعرابى : هذا سِنْعه وسَنْعه وشِنْعه وشَنْعُه وسِلْعه وسَلْعه ووَفْقه ووِفَاقه بمعنى واحد.

نعس

قال الله جل وعز : (إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَةً مِنْهُ) [الأنفال : ١١]. يقال : نَعَس يَنْعُس نُعَاساً فهو ناعس ، وبعضهم

يقول : نَعْسان. قال الفرّاء : ولا أشتهيها يعنى نعسان. وقال الليث : قالوا : رجل نعسان وامرأه نَعْسَى ، حملوا ذلك على وَسْنان ووَسْنَى ، وربما حملوا الشيء على نظائره ، وأحسن ما يكون ذلك فى الشعر. قلت : وحقيقه النعاس : السِّنَه من غير نوم ، كما قال ابن الرِّقَاع :

وَسْنان أقصده النعاسُ فرنَّقت

فى عينه سِنَهٌ وليس بنائم

أبو العباس عن ابن الأعرابى : النَّعْس : لِين الرأى والجسم وضعفهما. قال : ورَوَى عمرو عن أبيه : أنعس الرجل إذا جاء ببنين كُسالى. وناقه نَعُوس : تُغمض عينيها عند الحلب. ونَعَست السوقُ إذا كَسَدت. والكلب يوصف بكثره النعاس.

ومن أمثالهم :

يَمْطُل مَطْلاً كنُعاس الكلب

باب العين والسين مع الفاء ([ع س ف])

اشاره

عسف ، عفس ، سعف ، سفع ، فعس : مستعملات.

عسف

رُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه بعث سَرِيَّه فَنَهى عن قتل العُسَفاء والوُصَفاء. وفى حديث أبى هريره أن رجلاً جاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إن ابنى كان عَسيفاً على رجل كان معه ، وإنه زنى بامرأته. قال أبو عبيد : قال أبو عمرو وغيره : العُسَفاء : الأُجراء ، والواحد عَسِيف. وقوله : إن ابنى كان عَسِيفاً على هذا أى كان أجيراً. وقال ابن السكيت فى العَسِيف مثلَه. وقال غيرهم : العَسْف : ركوب الأمر بغير رَوِيَّه وركوبُ الفلاه وقطعها على غير توخّى صَوْب ولا طريق مسلوك. يقال : اعتسف الطريق اعتسافاً إذا قطعه دون صَوْب توخّاه فأصابه. وقال شمر : العَسْف : السَّيْر على غير عَلَم ولا أثَر. ومنه قيل : رجل عَسُوف إذا لم يَقْصِد قَصْد الحقّ. وعَسَف المفازه : قطعها بلا هدايه ولا قصد. وتعسَّف فلان فلاناً إذا ركبه بالظلم ولم يُنْصِفه. ورجل عَسُوف إذا كان ظلوماً. أبو عبيد عن الأصمعى قال : إذا أشرف البعير على الموت من الغُدّه قيل : عَسَف يَعسِف ، هو بعير عاسف وناقه عاسف بغير هاء. والعَسْف : أن يتنفّس حتى تَقْمُصَ حَنْجرته أى تنتفخ. وقال ابن الأعرابى : أعسَف الرجل إذا أخذ بعيرَه العَسْفَ وهو نَفَس الموت. قال : وأعسف الرجل إذا لزِم الشرب فى العَسْف وهو القَدَح الكبير. وأعسف إذا أخذ غلامه بعمل شديد ، وأعسف إذا سار بالليل خبط عشواء. وأما قول أبى وَجْزه السعدىّ :

واستيقَنَت أن الصليفَ منعَسفْ

هو من عسف الحنجره إذا قمصت للموت. وعُسفان : مَنْهَلَه من مناهل الطريق بين الجُحْفه ومَكّه.

عفس

أبو عبيد : عفست الرجل عَفْساً : إذا سجنته. وقال الرياشى _ فيما أفادنى المنذرى له _ : العَفْس : الكَدّ والإتعاب. وقال شمر : العَفْس الإذاله والاستعمال. وقال العجّاج :

كأنه من طول جَذْع العَفْس

يُنحَت من أقطاره بفأس

وقال الليث : العَفْس : شدّه سَوْق الإبل. وأنشد :

يَعفِسها السوَّاقُ كل مَعْفَس

قال : الإنسان يَعفِسُ المرأةَ برجله إذا ضربها على عَجِيزتها يعافسها وتعافسه. وقال غيره : المعافسه : الممارسه : فلان يعافس الأمور أى يمارسها ويعالجها. والعِفَاس : العِلاج. والعِفَاس : اسم ناقه ذكرها الراعى فى شعره فقال :

بمَحْنِيه أشلى العِفَاس وبَرْوعا

وقال ابن الأعرابى : العِفَاس والمعافسه : المعالجه. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال : عَفَسته وعكسته وعَتْرسته إذا جذبته إلى الأرض فضغطته إلى الأرض ضغطاً شديداً. قال : وقيل لأعرابىّ : إنك لا تحسن أكل الرأس ، فقال : أما والله إنى لأعفس أذنيه ، وأفكّ لَحْييه وأسْحَى خدَّيه وأرمى بالمخّ إلى من هو أحوج منى إليه. قلت : أجاز ابن الأعرابى الصاد والسين فى هذا الحرف. العِيَفْس : الغليظ. قال حُمَيد الأرقط :

وصار ترجيم الظنون الحَدْس

وتَيهان التائه العِيَفْس

وثوب معفَّس : صبور على البِذْله ، ومعفوس : خَلَق. وقال رؤبه :

بَدَّل ثوبَ الجِدَّه الملبوسا

والحُسْن منه خَلَقاً معفوسا

والمَعْفِس : المفصِل. وقال الحميرىّ :

فلم يبق إلا مَعْفِس وعِجَانها

وشُنْتُرَه منها وإحدى الذوائب

سفع

قال الله جل وعز : (لَنَسْفَعاً بِالنَّاصِيَهِ ناصِيَهٍ كاذِبَهٍ) [العلق : ١٥ ، ١٦] قال الفراء : ناصيته : مقدّم رأسه أى لَنَهصِرنَّها ولنأخذنَّ بها أى

لنُقْمِئَنَّه ولَنـذِلَّنه. ويقـال : لنأخـذَنَّ بالناصـيه إلى النار كما قال : (فَيُؤْخَـذُ بِالنَّواصِـى وَالْأَقْـدام) [الرحمن : ۴۱] قـال : ويقـال : معنى لَنَسْـفَعاً : لنسوّدنْ وجهه ، فكفت الناصـيه لأنهـا فى مقـدَّم الوجه قلت : أمـا من قال : (لَنَسْـفَعاً بِالنَّاصِـيَهِ) أى لنأخـذنه بها إلى النار فحجَّته قوله :

قوم إذا فَزِعُوا الصريخ رأيتهم

من بين ملجم مُهره أو سافع

أراد : وآخذٍ بناصيته. ومن قال : لَنَسْفَعاً أى لنسوّدَنْ وجهه فمعناه : لنسِمَنّ موضع الناصيه بالسواد ، اكتفَى بها من سائر الوجه لأنها فى مقدم الوجه. والحُجَّه له قوله :

وكنتُ إذا نَفْسُ الغَوِىّ نزتَ به

سفعت على العِرنين منه بمِيسم

أراد : وسـمته على عِرْنينه ، وهو مثل قوله : (سَنَسِـمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ) [القلم : ۱۶]. وفى الحديث أن النبى صـلى الله عليه وسلم أُتى بصبىّ فرأى به سَفْعه من الشيطان فقال : «اسْتَرْقُوا له». قوله : سَفْعه أى ضربه منه ، يقال : سفعته أى لطمته ، والمسافعه : المضاربه. ومنه قوله الأعشى :

يسافع وَرْقاء جُونّيه

ليدركها فى حمام تُكَنْ

أى يضارب. وروى أبو العباس عن عمرو عن أبيه قال : السُّفْعه والشُّفعه بالسين والشين : الجنون ، ورجل مسفوع ومشفوع أى مجنون. ورَوَى أبو عبيد عن الأمويّ أنه قال : المسفوعه من النساء : التى أصابتها سَفْعه وهى العين. ففى الحديث على هذا التفسير أنه رأى بالصبىّ عَيْناً أصابته من الشيطان فأمر النبى صلى الله عليه وسلم بالاسترقاء له. وأحسبه أراد أن يُقرأ عليه المعوِّذتان ويُنفَث فيه. فهذه ثلاثه أوجه فى قوله : رأى به سَفْعه. وأحسنها ما قاله الأمويّ ، والله أعلم. وفى حديث آخر : «أنا وسفعاء الخدَّين الحانيةُ على ولدها يوم القيامه كهاتين» وضمّ إصبعيه ، أراد بسفعاء الخدّين امرأه سوداء عاطفه على ولدها. وأراد بالسواد أنها ليست بكريمه ولا شريفه. وإذا قالت العرب : امرأه بيضاء فهى الشريفه الكريمه. وقال أبو حاتم : قال الأصمعىّ : الأسفع : الثور الوحشىّ الذى فى خدّيه سواد يقرب إلى الحمره قليلاً ـ قال : ويقال للأسفع : مُسَفَّع. وقال غيره : يقال للحمامه المطوَّقه : سفعاء لسواد عِلَاطها فى عنقها. ومنه قوله :

من الوُرق سفعاء العِلَاطين باكرت

فروعَ أشَاءٍ مطلع الشمس أسحما

وقال الآخر يصف ثوراً وحشياً شبَّه ناقته فى السرعه به :

كأنها أسفع ذو حِدَّه

يمسُده البقلُ وليل سَدِى

كأنما ينظر من برقع

من تحت رَوْق سَلِب مِذْوَد

شبَّه السُّفْعه فى وجه الثور ببرقع أسود ولا تكون السفعه إلا سواداً مشرباً وُرْقه. ومنه قول ذى الرمَّه :

أو دِمْنه نسفت عنها الصَّبَا سُفَعا

كما تُنَشَّر بعد الطِيَّه الكُتُب

أراد : سواد الدِمَن أن الريح هبَّت به فنسفته وألبسته بياضَ الرمل ، وهو قوله :

بجانب الرزق أغشته معارفها

ويقال للأثافى التى أوقد بينها النار : سُفْع ؛ لأن النار سوَّدت صفاحها التى تلى النار. وقال زهير :

أثافىَ سُفْعاً فى معرَّس مِرْجل

وأمَّا قول الطرمَّاح :

كما بَلَّ مَتْنَىْ طُفْيه نَضْحُ عائط

يُزيِّنها كِنٌّ لها وسُفُوعُ

فإنه أراد بالعائط : جاريه لم تحمل ، وسُفُوعها : ثيابها ؛ يقال : استفعت المرأه ثيابها إذا لبِستها. وأكثر ما يقال ذلك فى الثياب المصبوغه. ويقال : سفعته النار تسفَعه سَفْعاً إذا لَفَحته لَفْحاً يسيراً فسوَّدت بَشَرته ، وسفعته السَّمُوم إذا لوَّحت بَشَره الوجه. والسوافع : لوافح السَّموم.

سعف

أبو العباس عن ابن الأعرابى : السُّعُوف : جِهاز العَروس ، والعُسُوف : الأقداح الكبار وأخبرنى المنذرىّ عن الخزَّاز عن ابن الأعرابى أنه قال : كل شىء جاد وبَلَغ من عِلْق أو مملوك أو دار ملكْتها فهو سَعَف. يقال للغلام : هذا سَعَف سَوْءٍ. وقال ابن الأعرابى : والسُّعُوف : طبائع الناس من الكَرَم وغيره

يقال : هو طيّب السُّعُوف أى الطبائع ، لا واحد لها. وفلان مسعوف بحاجته أى مُسْعَف. قال الغنويِّ :

فلا أنا مسعوف بما أنا طالب

والسُّعَاف : شُقَاق فى أسفل الظُّفُر. وتسعف أطراف أصابعه أى تشقّقت وقال أبو عمرو : يقال للضرائب : سُعُوف. قال : ولم أسمع لها بواحد من لفظها. قال : والسَّعَف ـ محرّك ـ : جِهاز العروس. الحرَّانى عن ابن السكيت : السَّعَف : داء فى أفواه الإبل كالجَرَب ، بعير أسعف ، والسَّعَف : وَرَق جَرِيد النخل الذى يسَفَّ منه الزُّبْلان والجِلال والمراوح وما أشبهها. ويجوز السعف. والواحده سَعَفه. وقال الليث : أكثر ما يقال له السَّعَف إذا يبس ، وإذا كانت رَطْبه فهى الشَّطْبه. قلت : ويقال للجَرِيد نفسه سَعَف أيضاً ، وواحده الجريد جَرِيده. وتجمع السَّعَفه سَعَفاً وسَعَفات. الحرَّانى عن ابن السكيت : يقال : فى رأسه سَعْفه ـ ساكنه العين ـ وهو داء يأخذ الرأس. وقال أبو حاتم : السَعْفه يقال لها : داء الثعلب ، تورِث القَرَع ، والثعالب يصيبها هذا الداء ، فلذلك نُسب إليها. أبو عبيد عن الكسائى : سَعُفت يدُه وسَعِفت وهو التشعّث حول الأظفار والشُّقَاق. قال : وقال أبو زيد : ناقه سَعْفاء وقد سَعِفت سَعَفاً ، وهو داءٌ يتمعَّط منه خُرطومها ويسقط منه شعر العين قال : وهو فى النوق خاصَّه دون الذكور. قال : ومثله فى الغنم الغَرَب. وقال أبو عبيده فى كتاب «الخيل» : من شيات نواصى الخيل ناصيه سعفاء وفرس أسعف إذا شابت ناصيته.

قال : وذلك ما دام فيها لون مخالف البياض. فإذا خلصت بياضاً كلها فهى صبغاء. وقال ابن شميل : التسعيف فى المِسْك : أن يروِّح بأفاويه الطيب ويُخلط بالأدهان الطيّبه. يقال : سعِّف لى دُهْنى. ويقال : أسعفتْ داره إسعافاً إذا دَنَت : وكل شىء دنا فقد أسعف. ومنه قول الراعى :

وكائنْ ترى من مُسْعِف بمنيَّه

ومكان مساعِف ومنزل مساعف أى قريب. وقال الليث : الإسعاف قضاء الحاجه. والمساعفه : المواتاه على الأمر فى حسن مصافاه ومعاونه. وأنشد :

إذ الناس ناس والزمانُ بِغِرَّه

وإذ أُمُّ عمَّار صديق مساعِفُ

فعس

أهمل الليث هذا الحرف. وأخبرنى المنذرى عن أبى العباس أن ابن الأعرابى أنشده :

بالموت ما عَيَّرتِ يا لَمِيس

قد يَهْلِك الأرقم والفاعوس

والأسد المذرَّع النَّهوسُ

والبَطَل المستلئم الجَئُوس

واللَّغْلع المهتَبِل العَسوس

والفِيل لا يبقى ولا الهِرميس

قال : الجئوس : القتَّال. والفاعوس الأفعى. والمذرَّع : على ذراعه دم فرائسه. وقال ابن الأعرابى : يقال للداهيه من الرجال : فاعوس ، قال : والهِرْمس : الكَرْكَدَنّ واللعلع : الذئب. والفاعوسه :

فرج المرأه لأنها تتفاعس أى تنفرج. قال حُمَيد الأرقط يصف الكمره :

كأنما ذُرَّ عليها الخَرْدَل

تبيت فاعوستها تَأَكَّلُ

والفاعوس : الكمره ، والفُعُس : الحيَّات. والفاعوس : الوَعِل والكَرَّاز والفَدْم والمُلاعِب.

باب العين والسين مع الباء ([ع س ب])

اشاره

عسب ، عبس ، سبع ، سعب : مستعمله.

عسب

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نَهَى عن عَسْب الفَحْل. قال أبو عبيد : قال الأموى : العَسْب : الكِرَاء الذى يؤخذ فى ضِراب الفحل ، يقال منه : عسبت الرجلَ أعسِبه عَسْباً إذا أعطيته الكِرَاء على ذلك. قال : وقال غيره : العَسْب : هو الضِرَاب نفسه.

وقال زهير :

ولو لا عَسْبه لتركتموه

وشرّ مَنِيحه أيْر مُعَارُ

قال أبو عبيد : معنى العَسْب فى الحديث : الكِراء ، والأصل فيه الضراب ؛ والعرب تسمّى الشىء باسم غيره إذا كان معه أو من سَبَبه ، كما قالوا للمزاده : راويه وإنما الراويه : البعير الذى يُستقَى عليه. والعسيب : عسيب الذَّنَب وهو مستدَقُّه. والعَسِيب : جريد النخل إذا نحِّى عنه خُوصه. ويجمع عُسُباً وعُسْبَاناً. وعَسِّيب : جبل بعاليه نَجْد معروف ، يقال : لا أفعل كذا ما أقام عسيب. وفى حديث علىّ أنه ذكر فتنه فقال : «فإذا كان ذلك ضَرَب يَعْسُوبُ الدِين بذنبه فيجتمعون إليه كما يجتمع قَزَع الخَرِيف». قال أبو عبيد : قال الأصمعى : أراد بقوله : يعسوب الدين أنه سيّد الناس فى الدين يومئذ. وفى حديث آخر لعلىّ أنه مرّ بعبد الرحمن بن عتَّاب بن أسِّيد مقتولاً يوم الجَمَل ، فقال : هذا يعسوب قريش ، يريد : سيّدها. قال الأصمعى : وأصل اليعسُوب : فَحْل النحل وسيّدها ، فشبَّهه فى قريش بالفحل فى النحل. قال أبو سعيد : معنى قوله : ضرب يعسوب الدين بذَنَبه أراد بيعسوب الدين ضعيفه ومحتقَره ، وذليله ، فيومئذ يعظم شأنه حتّى يصير غير اليعسوب. قال : وضَرْبه بذنبه : أن يغرِزه فى الأرض إذا باض كما تَسْرأ الجراد. فمعناه : أن القائم يومئذ يثبت حتى يثوب الناس إليه وحتى يظهر الدين ويفشو. قال : وقول علىّ فى عبد الرحمن بن أسِيد على التحقير له والوضع من قدره ، لا على التفخيم لأمره. قال الأزهرى : والقول ما قاله الأصمعىّ لا ما قاله أبو سعيد فى اليعسوب.

قلت : وروى شمر الحديث الأول : ضرب يعسوب الدين بذَنبه فما زاد فى تفسيره على ما قال أبو عبيد شيئاً. قلت : ومعنى قوله : ضرب يعسوبُ الدين بذنبَه أى فارق الفتنه وأهلها فى أهل دينه. وذَنَبه : أتباعه الذين يتّبعونه على رأيه ويَجْتَنِبون ما اجتباه من اعتزال الفِتن. ومعنى قوله : ضَرَب أى ذهب فى الأرض مسافراً ومجاهداً ، يقال : ضرب فى الأرض مسافراً وضرب فلان الغائط إذا أبعد فيها للتغوّط. وقوله : بذَنَبه أى

فى ذَنَبه وأتباعه ، وأقام الباء مُقَام فى أو مقام مع ، وكلّ ذلك من كلام العرب. ورَوَى ابن الأعرابى عن المفضّل أنه أنشده :

وما خير عيش لا يزال كأنه

مَحَلَّه يعسوبٍ برأس سِنان

قال : ومعناه : أن الرئيس إذا قُتل جُعل رأسُه على سِنَان ، فمعناه أن العيش إذا كان هكذا فهو الموت. وقال شمر : قال ابن شُميل : عَسْب الفحل : ضِرَابه. يقال : إنه لشديد العَسْب. ويقال للولد : عَسْب. وقال كثيّر يصف خيلاً أسقطت أولادها :

يغادرن عَسْب الوالقيّ وناصح

تُخُصّ به أُمُّ الطريق عيالَها

فالعَسْب : الولد ويقال : ماء الفحل. والعرب تقول : استعسب فلان استعساب الكلب وذلك إذا ما هاج واغتلم. وكلب مُسْتَعْسِب. وقال الليث : اليعسوب : دائره عند مَرْكَض الفارس حيث يركُض برجله من جَنب الفرس. قلت : وهذا غلط ، اليعسوب عند أبى عبيده وغيره : خطّ من بياض الغُرَّه ينحدر حتى يمسّ خَطْم الدابَّه ثم ينقطع. وقد قاله ابن شميل. وقال الأصمعى : اليعسوب أيضاً : طائر أصغر من الجراده طويل الذَنَب. وقال الليث : هو طائر أعظم من الجراده. والقول ما قال الأصمعىّ.

عبس

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نظر إلى نَعَم بنى المُصْطَلِق وقد عَبِست فى أبوالها وأبعارها فتقنَّع بثوبه وقرأ : (وَلا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ) [طه : ١٣١] قال أبو عبيد : قوله : قد عَبِست فى أبوالها يعنى : أن تجفَّ أبوالُها وأبعارها على أفخاذها ، وذلك إنما يكون من كثره الشحم ، وذلك العَبَسُ. وأنشد لجرير يصف راعيه :

ترى العَبَس الحَوْليّ جَوْناً بكُوعها

لها مَسَكاً من غير عاج ولا ذَبْل

ونحو ذلك قال الليث فى العَبَس. قال : وهو الوَذَح أيضاً. ويقال للرجل إذا قطَّب ما بين عينيه : عَبَس يَعْبِس عبُوساً فهو عابس ، وعبّس تعبيساً إذا كرَّه وجهَهُ. فإن كَشَر عن أسنانه مع عبوسِه فهو كالح. وعَبْس : قبيله من قَيس عَيْلان ، وهى إحدى الجَمَرات. وعُبَيس : اسم. وعبّاس : اسم. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : العبّاس : الأسَد الذى تَهْرُبُ منه الأُسْد ، وبه سمّى الرجل عبّاساً. وقال أبو تراب : يقال : هو جِبْس عِبْس لِبْس إتباع ، ويوم عَبُوس : شديد.

سبع

السَّبْع من العدد معروف. تقول : سبع نسوه وسبعه رجال. والسبعون معروف ، وهو العِقْد الذى بين السّتين والثمانين. وفى الحديث : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «للبِكر سَبْع وللثّيّب ثلاث». ومعناه : أن الرجل يكون له امرأه فيتزوّج أخرى ، فإن كانت بِكراً أقام عندها سَبْعاً لا يحسبها فى القَسْم بينهما ؛ وإن كانت ثيّباً أقام عندها ثلاثاً غير محسوبه فى القَسْم. وقد سبَّع الرجلُ عند امرأته إذا أقام عندها سبع ليال. وقال النبى صلى الله عليه وسلم لأمّ سَلَمه حين تزوّجها وكانت ثيّباً : «إن شئتِ سبَّعت

عندك ثم سبَّعت عند سائر نسائى ، وإن شئت ثلثت ثم دُرْت» ، أى لا أحتسِب الثلاث عليك. ويقال : سبَّع فلان القرآن إذا وظَّف عليه قراءته فى سبع ليال. وفى الحديث : سبَّعت سُلَيم يوم الفتح أى تمَّت سبعمائه رجل. وقال الليث : الأُسبوع من الطواف سبعه أطواف ، ويجمع على أسبوعات. قال : والأيّام التى يدور عليها الزمان فى كل سبعه منها جمعه تسمَّى الأُسبوع وتجمع أسابيع ، ومن العرب من يقول سُبُوع فى الأيام والطواف بلا ألف ، مأخوذه من عدد السبع. والكلام الفصيح : الأُسْبوع ، أبو عبيد عن أبى زيد : السَّبِيع بمعنى السُّبُع كالثَمين بمعنى الثُمن ، وقال شمر : لم أسمع سَبيعاً لغيره. وفى الحديث : «أن ذئباً اختطف شاه من غنم فانتزعها الراعى منه فقال الذئب : مَن لها يوم السَّبْع»؟ قال ابن الأعرابى : السبع : الموضع الذى إليه يكون المحشَر يوم القيامه ، أراد : من لها يوم القيامه وروى عن ابن عباس أنه سئل عن مسأله فقال : إحدى من سَبْع. قال شمر : يقول إذا اشتدّ فيها الفُتْيا قال : يجوز أن يكون الليالى السبع التى أرسل الله العذاب فيها على عاد ، ضربها مثلاً للمسأله إذا أشكلت. قال : وخلق الله السموات سبعاً والأرضين سبعاً وروى فى حديث آخر أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن السِّبَاع قال ابن الأعرابى : السِّباع : الفِخار كأنه نهَى عن المفاخره بكثره الجماع.

وحكى أبو عمرو عن أعرابى أعطاه رجل درهماً فقال : سبَّع الله له الأجر ، قال : أراد : التضعيف ، وفى «نوادر الأعراب» : سبّع الله لفلان تسبيعاً وتبَّع له تَتْبيعاً أى تابع له الشىء بعد الشىء ، وهى دعوه تكون فى الخير والشر ، والعرب تصنع التسبيع موضع التضعيف وإن جاوز السبع ، والأصل فيه قول الله جل وعز : (كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِى كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ) [البقره : ٢٦١] ثم قال النبى صلى الله عليه وسلم : «الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائه». قلت : وأُرَى قول الله جَلّ ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم : (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّهً فَلَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ) [التوبه : ٨٠] من باب التكثير والتضعيف لا من باب حَصْر العَدَد ، ولم يُرد الله جل ثناؤه أنه عليه السلام إن زاد على السبعين غَفَر لهم ، ولكن المعنى : إن استكثرتَ من الدعاء والاستغفار للمنافقين لم يغفر الله لهم. وأمَّا قول الفرزدق :

وكيف أخاف الناس والله قابض

على الناس والسَّبْعَين فى راحه اليد

فإنه أراد بالسبعَين : سبع سموات وسبع أرضين. ويقال : أقمت عنده سَبْعين أى جمعتين وأسبوعين.

أبو عبيد عن أبى عمرو : المُسْبَع : المهمَل. وهو فى قول أبى ذؤيب :

صخِب الشواربَ لا يزال كأنه

عبد لآل أبى ربيعه مُسْبَعُ

ورَوَى شمر عن النضر بن شميل أنه قال : المُسْبَع : الذى يُنْسَب إلى أربع أمَّهات كلُّهن أمَه. وقال بعضهم : إلى سبع أمَّهات. قال : ويقال أيضاً : المُسْبع :

التابعه. يقال : الذى يولد لسبعه أشهر فلم تُنْضجه الرحِم ولم تتمَّ شهوره.

وقال العجّاج :

إن تميماً لم يراضع مُسْبَعا

قال النضر : ربّ غلام قد رأيته يراضِع. قال : والمراضعه : أن يرضع أمّه وفى بطنها ولد. وروى أبو سعيد الضرير قول أبى ذؤيب :

عبد لآل أبى ربيعه مسبع

بكسر الباء وزعم أن معناه : أنه قد وقع السباع فى ماشيته فهو يصيح ويصرخ ، ويقال : سبَّعت الشىء إذا صيَّرته سبعه ، فإذا أردت أنك صيَّرته سبعين قلت : كمَّلته سبعين ، ولا يجوز ما قال بعض المولَّدين : سبعنته ولا قولهم : سبعنَتْ دراهمى أى كَمُلتْ سبعين. وقولهم : أخذت منه مئه درهم وزناً وزنَ سبعه المعنى فيه : أن كل عشره منها تزن سبعه مثاقيل ولذلك نصب وزناً.

والسُبُع يقع على ماله ناب من السِباع ويَعْدُو على الناس والدوابّ فيفترسها ؛ مثل الأسَد والذئب والنَّمِر والفَهْد وما أشبهها.

والثعلب وإن كان له ناب فإنه ليس بسَبُع لأنه لا يعدو على صغار المواشى ولا يتيّب فى شىء من الحيوان.

وكذلك الضَبُع لا يعدّ من السباع العادِيه ، ولذلك وردت السنَّه بإباحه لحمها وبأنها تُجزَى إذا أصيبت فى الحَرَم أو أصابها المحرم.

وأما الوَعْوع ــ وهو ابن آوى ــ فهو سَبُع خبيث ولحمه حرام لأنه من جنس الذئاب إلا أنه أصغر جِرْماً وأضعف يَدَناً. ويقال : سبَع فلان فلاناً إذا قَصَبه واقترضه أى عابه واغتابه. وسبع فلاناً إذا عضَّه بسنّه.

ومن أمثال العرب السائره قولهم : أخذه أخذ سَبْعه. قال ابن السكيت : إنما أصلها سَبُعَه فخُفّفتْ. قال : واللَبُؤه ــ زعموا ــ أنزقُ من الأسَد ، قال وقال ابن الكلبىّ هو سَبْعه بن عَوْف بن ثعلبه بن سَلامَان من طيّىء ، وكان رجلاً شديداً.

وقال ابن المظفّر : أرادوا بقولهم : لأعملنّ بفلان عمل سَبْعه : المبالغه وبلوغَ الغايه. قال : وقال بعضهم : أرادوا : عمل سبعه رجال. وأرضٌ مَسْبَعَه : كثيره السِباع : ويقال : سَبَعْتُ القوم أسْبَعُهم إذا أخذت سُبُعَ أموالهم. وكذلك سَبَعْتُهُم أسْبَعُهم إذا كنت سَابِعَهُم. وفى أظمَاء الإبل السِّبْعُ ، وذلك إذا أقامت فى مراعيها خمسه أيام كواملَ ، ووردت اليوم السادس ، ولا يُحسب يومُ الصَدَر. وسَبُعَتْ الوحشيّهُ فهى مسبوعه إذا أكل السَبُع ولدها.

قال أبو بكر فى قولهم : فلان يَسْبَع فلاناً قولان. أحدهما : يرميه بالقول القبيح من قولهم : سبعت الذئب إذا رميته. قال : ويدلّك على ذلك حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن السِّبَاع وهو أن يتسابّ الرجلان فيرمى كلّ واحد منهما صاحبه بما يسوءه من القَذْع. وقيل : هو إظهار الرَفَث والمفاخره بالجماع ، والإعراب بما يُكنَى عنه من أمر النساء.

قال والسَّبُعَان : موضعٌ معروفٌ فى ديار قَيس. ولا يعرف من كلامهم اسم على فَعُلَان غيره.

وقال النضر بن شميل : السُّبَاعِىُ من الجِمال : العظيم الطويل. قال والرُباعىّ من الجمال ، مثل السُّبَاعِى على طوله. قال : وناقه سُبَاعِيَّه ورباعيّه. وقال غيره : ثوبٌ سُبَاعِى إذا كان طوله سَبْع أذرع أو سبعه أشبار ؛ لأن الشِبْر مذكّر ، والذراع مؤنثه. أبو عبيد عن الأصمعى : سَبَعْتُه إذا وقعت فيه ، وأسْبَعْتُه إذا أطعمته السِّباع.

وقال ابن السكيت : أسْبَعَ الراعى إذا وقع فى ماشيته السِّبَاع. وسَبَعَ الذئبُ الشاةَ إذا فرسها. وسَبَعَ فلان فلاناً إذا وقع فيه ، وأسْبَعَ عَبْدُه إذا أهمله.

سعب

أهمل الليث هذا الحرف ، وهو مستعمل. يقال : انسعب الماءُ ، وانْثَعَبَ إذا سال ، وفُوه يَجْرِى سَعَابِيبَ وثعابيبَ إذا سال مَرْغُه أى لُعَابه. أبو عبيد عن أبى عمرو : السَّعَابيب التى تمتد شِبه الخيوط من العَسَل والخِطْمِىّ ونحوه. وقال ابن مقبل :

يَعْلُون بالمردقوش الوَرد ضاحيةً

على سعابيب ماء الضاله اللجِنِ

وقال ابن شميل : السعابيب ما اتَّبع يدَك من اللبن عند الحَلَب مثل النخاعه يتمطط والواحده سُعْبوبه. وفى «نوادر الأعراب» : فلان مُسَعَّبٌ له كذا وكذا ، ومُسَغَّبٌ ، ومُسَوَّغٌ له كذا ، ومُسَوَّغٌ ومُزَغَّبٌ ، كل ذلك بمعنًى واحدٍ.

باب العين والسين مع الميم ([ع س م])

اشاره

عسم ، عمس ، سمع ، سعم ، معس ، مسع : [مستعملات].

عسم

قال النَضْر : يقال : ما عَسَمْتُ بمثله أى ما بَلِلْت بمثله.

ويقال : ما عَسِمت هذا الثوب أى لم أجْهده ولم أنهكه. قال : وذكر أعرابى أمَه فقال : هى لَنَا وكلُّ ضربه لها من عَسِمه قال : العَسَمه : النَسْل. أبو عبيد عن الفرّاء : عَسَمْتُ أعْسِمُ أى كَسَبْتُ ، وأعْسَمْتُ أى أعطيت.

وقال شمر فى قول الراجز :

بئر عَضُوض ليس فيها مَعْسَمُ

أى ليس فيها مَطْمَع. أبو العباس عن ابن الأعرابى : العَسَمُ : انتشار رُسْغ اليد من الإنسان. وقال أيضاً : العَسَمُ : يُبْسُ الرُسْغ.

وقال الليث : العَسَمُ : يُبْسٌ فى المِرْفَق تعوجّ منه اليـد. يقال : عَسِمَ الرجل عَسَـماً فهو أعْسَم ، والمرأه عَسْـمَاء. قال والعُسُومُ : كِسَـر الخبز اليابس.

وأنشد قول أميه بن أبى الصَلْت فى نعت أهل الجنه :

ولا يتنازعون عِنَان شِرْك

ولا أقواتُ أهلهم العُسُومُ

وقال يونس أيضاً فى العُسُوم : إنها كِسر الخبز اليابس. وقوله :

كالبحر لا يَعْسِمُ فيه عَاسِمُ

أى لا يطمع فيه طامع أن يغالبه. والرجل يَعْسِمُ فى جماعه الناس فى الحرب ، أى يركب رأسه ويرمى بنفسه وسطهم غير مكترث. يقال عَسَمَ بنفسه إذا اقتحم. وقال غيره : عَسَمَت العَيْنُ تَعْسِمُ فهى عَاسِمه إذا غمَّضت ، وقال غيره : عَسَمَتْ إذا ذَرَفَت ، رواه الأثرم عن أبى عبيده.

وقال ذو الرُمّه :

ونِقْضٍ كرِئْمِ الرملِ نَاجٍ زَجَرته

إذا العين كادت من كَرَى الليل تعْسِمُ

قيل : تَعْسِمُ تغمّض ، وقيل : تَذْرِف.

وقال الآخر :

كِلنا عليها بالقَفِيز الأعظم

تِسْعِين كُرًّا كلُّه لم يُعْسَم

أى لم يُطَفَّفْ ولم يُنقصْ.

وقال المفضّل : يقال للإبل والغنم والناس إذا جُهِدُوا : عَسَمَهُمْ شِدّه الزمان. قال والعَسْمُ الانتقاص. وحمارٌ أعْسَمُ : دقيق القوائم. وما فى قِدْحِه مَعْسَم أى مَغْمز. ثعلب عن ابن الأعرابىّ : العَسْمِىُ : الكَسُوبُ على عياله. والعَسْمِىُ المُخَاتِل. والعَسْمِىُ المصلح لأموره ، وهو المعوجّ أيضاً. قال والعُسُمُ : الكادّون على العِيال ، واحدهم عَسُومٌ وعَاسِمٌ. قال والعَسُومُ : الناقه الكثيره الأولاد.

عمس

أبو عبيد عن أبى عمرو قال : العَمُوسُ : الذى يَتَعَسَّفُ الأشياء كالجاهل. ومنه قيل : فلان يَتَعَامس أى يتغافل. قلت : ومن قال : يتغامس ــ بالغين ــ فهو مخطىء.

وقال أبو عمرو : يومٌ عَمَاسٌ مثل قَتَامٍ شديد.

وقال الأصمعى : يومٌ عَمَاسٌ ، وهو الذى لا يُدْرَى من أين يؤتى له. قال : ومنه قيل : أتانا بأمور مُعَمِّسَاتٍ ومُعَمَّسَاتٍ بنصب الميم وجرها أى مُلَوَّيَاتٍ.

وقال الليث : جمع عَمَاسٍ عُمْسٌ ؛ وأنشد للعجّاج :

ونزلوا بالسهل بعد الشأس

ومَرَّ أيامٍ مَضَين عُمْسِ

وأسد عَمَاس : شديد. وقال :

قبيِّلتان كالحذف المندّى

أطافٍ بين ذو ليد عَمَاسُ

وقد عَمُسَ يومُنا عَمَاسَةً وعُمُوسةً. ويقال : عَمَّسْت عليَّ الأمرَ أى لبَّسته. وعَامَسْتُ فلاناً مُعَامَسَةً إذا ساترته ولم تجاهره بالعداوه. وامرأه مُعَامِسَةٌ : تتستَّر فى شَبِيبتها ولا تتهتّك وقال الراعى :

إن الحلال وخَنْزَراً وَلَدَتْهُمَا

أُمٌ مُعَامِسَةٌ على الأطهارِ

أى تأتى ما لا خير فيه غير معالِنه به. وقال أبو تراب : قال خليفه الْحُصَينىّ : يقال تَعَامَسْتُ عن الأمر وتَعَامَشْتُ وتَعَامَيْتُ بمعنًى واحدٍ. عمرو عن أبيه قال : العَمِيسُ الأمر المغطَّى. وقال الفرّاء : المُعَامَسَةُ السِّرَار. وفى «النوادر» حَلفَ فلان على العُمَيْسِيَّه ، وعلى الغُمَيْسِيَّه ، أى على يمين غير حقّ.

سعم

أبو عبيد : السَّعْمُ من سير الإبل. وقد سَعَمَ البعيرُ يَسْعَمُ سَعْماً. وناقةٌ سَعُومٌ

وجَمَلٌ سَعُوم. وقال الليث : السَّعْمُ : سرعه السير والتمادى فيه. وأنشد :

سَعْمُ المَهَارَى والسُرَى دواؤُهُ

سمع

أبو زيد : يقال لسمع الأذن : المِسْمَع وهو الخَرْق الذى يُسمَع به. وقد يقال لجميع خُرُوق الإنسان. عينيه ومَنْخِريه وإسته : مَسَامع ، لا يفرد واحدها. الحرّانى عن ابن السكيت : السَّمْع سِمْع الإنسان وغيره. ويقال : قد ذهب سِمْعُ فلان فى الناس وصِيتُه أى ذِكْره. قال : والسِّمْعُ أيضاً : ولد الذئب من الضَبُع. ويقال : سِمْع أزَلّ. قال : وقال الفرّاء : يقال : اللهم سِمْعٌ لا بِلْغٌ وسَمْعٌ لا بَلْغٌ وسَمْعاً لا بَلْغاً وسِمْعاً لا بِلْغاً معناه : يُسْمَعُ ولا يَبْلغُ. قال وقال الكسائى : إذا سمع الرجل الخبر لا يعجبه قال : سِمْعٌ لا بِلْغٌ وسَمْعٌ لا بَلْغٌ أى أسْمَعُ بالدواهى ولا تَبْلغنى. الليث : السَّمْع : الأُذُن وهى المِسْمَعَةُ. قال : والمِسْمَعُ : خَرْقها. والسِّمْعُ : ما وَقَر فيها من شىء تسمعه. ويقال أساء سَمْعاً فأساء جَابَه أى لم يسمع حَسَناً. قال وتقول العرب : سَمِعَتْ أذنى زيداً يفعل كذا أى أبصرْتُه بعينى يفعل ذاك. قلت : لا أدرى من أين جاء الليث بهذا الحرف ، وليس من مذاهب العرب أن يقول الرجل : سَمِعَتْ أذنى بمعنى أبصرتْ عينى وهو عندى كلام فاسد ، ولا آمن أن يكون ممّا ولّده أهل البِدَع والأهواء وكأنه من كلام الجَهْميَّه وقال الليث : السّمَاعُ : اسم ما استلذَّت الأذنُ من صوتٍ حسنٍ. والسَّمَاعُ أيضاً ما سَمِعْتَ به فشاع وتُكُلِّمَ به. والسَّامِعَتَان : الأذنان من كل ذى سَمْعٍ ، ومنه قوله :

وَسَامِعَتَانِ تعرف العِتْق فيهما

كَسَامِعَتَىْ شاهٍ بحَوْمَلِ مُفْرَدِ

و (السَّمِيعُ) من صفات الله وأسمائه. وهو الذى وسِعَ سَمْعُهُ كلّ شىء ؛ كما قال النبى صلى الله عليه وسلم. قال الله تبارك وتعالى : (قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّتِى تُجادِلُكَ فِى زَوْجِها) [المجادله : ١] وقال فى موضع آخر : (أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْواهُمْ بَلى) [الزخرف : ٨٠] قلت : والعَجَب من قوم فسَّروا السَّمِيع بمعنى المُسْمِع ، فراراً من وصف الله بأن له سَمْعاً. وقد ذكر الله الفعل فى غير موضع من كتابه. فهو سَمِيعٌ : ذو سَمْعٍ بلا تكييف ولا تشبيه بالسميع من خَلْقه ، ولا سَمْعُه كسمع خَلْقه ، ونحن نَصِفُهُ بما وصف به نفسه بلا تحديد ولا تكييف. ولست أنكر فى كلام العرب أن يكون السَّمِيعُ سَامِعاً ، ويكون مُسمِعاً. وقد قال عمرو بن مَعْدِى كَرِبَ :

أمِنْ ريحانه الداعى السَّمِيعُ

يؤرِّقنى وأصحابى هجوعُ

وهو فى هذا البيت بمعنى المُسْمِع ، وهو شاذّ ؛ والظاهر الأكثر من كلام العرب أن يكون السميع بمعنى السامع ، مثل عليم وعالم وقدير وقادر. ورجلٌ سَمَّاعٌ إذا كان كثير الاستماع لما يقال ويُنْطَق به. قال الله جلّ وعزّ : (سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ) [المائده : ٤٢] وفُسِّرَ قوله : (سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ) على وجهين أحدهما : أنهم يسمعون لكى يكذبوا فيما سمعوا.

ويجوز أن يكون معناه : أنهم يسمعون الكذب ليُشيعوه فى الناس والله أعلم بما أراده. عمرو عن أبيه أنه قال : من أسماء القيد المُسْمِعُ. وأنشد :

وَلِى مُسْمِعَانِ وَزَمَّارَةٌ

وظلٌّ ظليلٌ وحصْنٌ أَمَقْ

أراد بالزمّاره : السّاجور. وكتب الحجّاج إلى عامل له : أن ابعثْ إلىّ فلاناً مُسَمَّعاً مُزَمَّراً أى مَقيّداً مُسَوْجَراً. وقال الزجّاج : المِسْمَعَانِ جَانِبا الغَرْب. وقال أبو عمرو : المِسْمَعُ العُرْوه التى تكون فى وسط المزاده. ووسط الغَرْب ليعتدل. أبو عبيد عن الأحمر قال : المِسْمَعَانِ : الخشبتان اللتان تُدْخَلان فى عُرْوتى الزَبِيل إذا أخْرج به التراب من البئر ، يقال منه : أسمَعتُ الزَبِيل. وروى أبو العباس عن أبى نصر عن الأصمعى قال : المِسْمَعُ عُرْوه فى داخل الدلو بإزائها عروه أخرى ، فإذا استَثقل الصبىُّ أو الشيخ أن يستقى بها جمعوا بين العُرْوتين وشدّوهما لتخفّ. وأنشد :

سألتُ زيداً بعد بَكْرٍ خُفًّا

والدَلْوُ قد تُسْمَعُ كَىْ تَخِفًّا

قال : سأله بَكْراً من الإبل فلم يعطه ، فسأله خُفًّا أى جَمَلاً مُسِنًّا. وقال آخر :

ونَعْدِلُ ذا المَيْلِ إنْ رَامَنَا

كما عُدِلَ الغَرْبُ بالمِسْمَعِ

وسمعت بعض العرب يقول للرجلين اللذين ينزِعان المِشْئاه من البئر بترابها عند احتفارها ، أسْمِعَا المِشْئاه أى أبيناها عن جُول الرَكِيّه وفمها. وقال الله جلّ وعزّ : (خَتَمَ اللهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَعَلى سَمْعِهِمْ وَعَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ) [البقره : ٧] فمعنى خَتَمَ :

طَبَعَ على قلوبهم بكفرهم ، وهم كانوا يسمعون ويبصرون ، ولكنهم لم يستعملوا هذه الحواسّ استعمالاً يُجدى عليهم ؛ فصاروا كمن لم يسمع ولم يبصر ولم يعقل ؛ كما قال الشاعر :

أَصَمُّ عَمَّا ساءه سَمِيعُ

وأما قوله : على سمعهم فالمراد منه على أسماعهم. وفيه ثلاثه أوجه أحدها : أن السمع بمعنى المصدر ، والمصدر يوحّد يراد به الجميع. والثانى أن يكون المعنى على مواضع سمعهم ، فحذفت المواضع كما تقول : هم عَدْلٌ أى ذوو عَدْلٍ. والوجه الثالث : أن يكون إضافته السمع إليهم دالاً على أسماعهم ؛ كما قال :

فى حَلْقكم عَظْم وقد شَجِينا

معناه : فى حلوقكم. ومثله كثير فى كلام العرب. ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من سَمَّعَ الناس بعمله سَمَّعَ الله به سَامِعُ خَلْقِه وحقّره وصغّره». ورواه بعضهم : أسَامِعَ خَلْقِه. قال أبو عبيد : قال أبو زيد : يقال سَمَّعْتَ بالرجل تسميعاً إذا نَدَّدت به وشَهَّرته وفضحته. قال : ومَن روى سامعُ خَلْقِه فهو مرفوع أراد : سَمَّعَ الله سامعُ خلقه به أى فضحه. ومن رواه أسَامِع خلقه فهو منصوب ، وأسَامِع جمع أسْمُع وهو جمع السَّمْع ، ثم أسَامِعُ جمع الأَسْمُع. يريد إن الله ليسمع أسماع خلقه بهذا الرجل يوم القيامه. والسُّمْعَةُ : ما

سَمَّعْتَ به من طعام أو غيره رياءً. وسَمَّعْت بفلان فى الناس إذا نوَّهتَ بذكره. وحدّثنا أبو القاسم بن مَنيع قال : حدّثنا محمد بن ميمون قال : حدّثنا سفيان قال : حدثنا الوليد بن حرب عن سَلمه بن كُهَيل عن جندب البَجَلىّ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «من سمَّع يسمّع الله به ، ومن يُراء يراءِ الله به». زاد هذا الجنيد عن سفيان بإسناده. أبو عبيد عن أبى زيد فى المؤلف : شنَّرت به تشتيراً _ بالتاء _ ونـدَّدت به وسمَّعت به وهجَّلت به إذا أسمعته القبيح وشتمته. قال الأزهرى : من التسميع بمعنى الشتم وإسماع القبيح قول النبى صلى الله عليه وسلم : «من سمَّع يُسمِّع الله به» أبو عبيد عن الأصمعى أو الأموى : السّمَعْمَعُ : الصغيرُ الرأس. ورَوَى شمر عن ابن الكلبى أن عَوَانَه حَدَّثه أن المغيره سأل ابن لِسَان الحُمَّره عن النساء ، فقال : النساء أربع : فربيع مُرْبع. وجَميعٌ تَجمع. وشيطانٌ سَمَعْمَع. ويروى سُمَّعَ ، وغُلٌّ لا يُخْلَع. قال : فَسِّرْ. قال : الربيع المُرْبعُ : الشابَّه الجميله ، التى إذا نظرْت إليها سرّتك ، وإذا أقسمت عليها أبَرّتك. وأمَّا الجميع التى تَجمع فالمرأه تَزَوَّجُها ولك نَشَبٌ ولها نَشَبٌ فتجمع ذلك. وأمَّا الشيطان السَّمَعْمَع فهى الكالحه فى وجهك إذا دَخَلْتَ ، المولولِه فى أثرك إذا خرجتَ. قال شمر : وقال بعضهم امرأه سَمَعْمَعَه كأنها غُول. قال : والشيطان الخبيث يقال له سَمَعْمَع. قال : وأما الغُلّ الذى لا يُخْلع فبنت عمك القصيره الفوهاء ، الدَمِيمه السوداء ، التى قد نَثَرتْ لك ذا بطنِها. فإن طلّقتها ضاع ولدك ، وإن أمسكْتها أمسكْتها على مثل جَدْع أنفك. وقال الليث : السَّمَعْمَع من الرجال : المنكمش الماضى. قال : وغُولٌ سَمَعْمَعٌ وامرأه سَمَعْمَعهٌ كأنها غولٌ أو ذئبهٌ. والمِسْمَعان الأذنان ، يقال : إنه لطويل المِسْمَعَين. وقال الليث : السميعان من أدوات الحرّاثين : عودان طويلان فى المِقْرَن الذى يُقْرن به الثَوْران لحراثه الأرض. وقال أبو عبيد عن أبى زيد : امرأهٌ سُمْعُنَّه نُظْرُنَّه ، وهى التى إذا سَمِعتْ أو تبصّرتْ فلم تر شيئاً تظنَّتْ تَظَنِّياً أى عمِلتْ بظنّ. قال وقال الأحمر أو غيره : سِمْعَنَّهٌ نِظْرَنَّهٌ. وأنشد :

إنَّ لنا لكَنَّهْ مِعَنَّه

مِفَنَّهْ سِمْعَنَّهً نِظْرَنَّهْ

إلَّا ترهْ تَظُنَّهْ

كالذئب وَسْطَ العُنَّهْ

وقال أبو زيد : يقال فعلتُ ذلك تَسْمِعَتَكَ وتَسْمِعَةً لك أى لِتَسْمَعَهُ. وفى حديث قَيْلَه أن أختها قالت : الويلُ لأختى ، لا تخبرها بكذا فتخرجَ بين سمع الأرض وبصرها. قال أبو زيد : يقال خرج فلان بين سَمْعِ الأرض وبصرها إذا لم يَدْرِ أين يتوجَّه. وقال أبو عبيد : معنى قولها : تخرج أختى معه بين سمع الأرض وبصرها : أن الرجل يخلو بها ليس معها أحد يسمع كلامها أو يبصرها إلّا الأرض القَفْر ، ليس أن الأرض لها سَمْع ولكنها وَكّدت الشناعه فى خلوتها بالرجل الذى صحبها. وقيل معناه : أن تخرج بين سَمْع أهل الأرض

وأبصارهم ، فحذفت الأهل كقول الله جلّ وعزّ : (وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ) [يوسف : ٨٢] أى أهلها.

وقال ابن السكيت : يقال لقِيته يمشى بين سَمْع الأرض وبصرها أى بأرضٍ خلاءٍ ما بها أحد. قلت : وهذا يقرب من قول أبى عبيد ، وهو صحيح. وقال بعضهم : غولٌ سُمَّعٌ : خفيف الرأس. وأنشد شمر البيت :

فليست بإنسان فينفعَ عقلُه

ولكنها غولٌ من الجنّ سُمَّعُ

والسَّمَعْمَع والسَمْسَام من الرجال : الدقيق الطويل. وامرأةٌ سَمَعْمَعه سَمْسامه. وأنشد غيره :

وَيْلٌ لأجمال العجوز مِنِّى

إذا دنوتُ ودَنَوْنَ مِنِّى

كأننى سَمَعْمَع من جِنّ

وأمّ السَّمْعِ وأمّ السَّمِيعِ : الدماغ. قال :

نَقَبْنَ الحَرّه السوداء عنهم

كنقب الرأس عن أُمّ السَّمِيعِ

ويُقال فى التشبيه : هو أَسْمَعُ من الفرس والقُرَاد وفرخ العُقاب والقُنْفُذ.

معس

أهمله الليث. وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم مرَّ على أسماء بنت عُمَيس وهى تَمعَسُ إهاباً لها. ئ تَمْعَسُ أى تَدْبُغ. وأصل المَعسْ : الدلك للجِلْد بعد إدخاله فى الدِبَاغ. وقال ابن السكيت : قال الأصمعى : بعثت امرأه من العرب بنتاً لها إلى جارتها : أن ابعثى إلى بنَفْسٍ أو نَفْسَيْنِ من الدباغ أمعَسُ به مَنِيئتى فإنى أفِدَهٌ. والمَنِيئَه المَدْبغه. والنَفْسُ : قَدْر ما يُدْبَغ به من ورق القَرَظ أو الأرْطَى. وأنشدنى المنذرى وذكر أن العباس أخبره عن ابن الأعرابى أنه أنشده :

يُخْرِجُ بين الناب والضُرُوس

حمراءَ كالمنيئه المَعُوسِ

أراد : شِقْشِقه حمراء ، شبّهها بالمنيئه المحرّكه فى الدباغ.

وقال آخر :

وصاحبٍ يَمْتَعِسُ امْتِعَاساً

والمَعْسُ : النكاح ، وأصله الدلك : قال الراجز :

فشِمْتُ فيها كعمود الحِبْسِ

أمْعَسُهَا يا صاحِ أىّ مَعْسِ

والرجل يَمْتَعِسُ أى يمكّن استه من الأرض ويُحرّكها عليه.

مسع

أهمله الليث. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : المَسْعِىُ من الرجال : الكثير السيرِ القوىّ عليه.

وقال أبو عُبَيد قال الأصمعىّ : يقال للشمَال : نِسْع ومِسْعٌ.

أبواب العين والزاى

[باب العين والزاى مع الطاء](ع ز ط)

اشاره

استعمل من وجوهها : [طزع].

طزع

يقال : رجلٌ طَزِعٌ وطَزِيعٌ وطَسِعٌ وطَسِيعٌ ؛ وهو الذى لا غَيْره له وقد طَزِع طَزَعاً.

[باب العين والزاى مع الدال] (ع ز د)

اشاره

أهملت وجوهه.

دعز – عزد

وذكر ابن دريد حرفين : دعز ، عزد. قال : الدَّعْز : الدفع يقال دَعَزَ المرأه إذا جامعها.

وقال غيره معه : العَزْد والعَصْد الجماع.

وقد عَزَدَهَا عَزْداً إذا جامعها.

(ع ز ت) (ع ز ظ) ، (ع ز ذ) ، (ع ز ث). أهملت [وجوهها].

باب العين والزاى مع الراء ([ع ز ر])

اشاره

عزر ، عرز ، زرع ، زعر : مستعمله.

رعز ، رزع : مهملان.

عزر

قال الله جلّ وعز : (وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ) [الفتح : ۹] وقال : (وَعَزَّرْتُمُوهُمْ) [المائده : ۱۲] جاء فى التفسير فى قوله تعالى : ل (تُعَزِّرُوهُ) : أى لتنصروه بالسيف. ومَن نصر النبى صلى الله عليه وسلم فقد نصر الله تعالى. وقال أبو عبيده فى قوله : (وَعَزَّرْتُمُوهُمْ) [المائده : ۱۲] قال : عظَّمتموهم. وقال غيره : عَزَّرْتُمُوهُمْ : نصرتموهم.

وقال إبراهيم بن السّرِىّ : وهذا هو الحق والله أعلم. وذلك أن العَزْر فى اللغه : الردّ وتأويل عزَّرْت فلاناً أى أدَّبته إنما تأويله : فعَلتُ به ما يَرْدَعه عن القبيح ؛ كما أن نكَّلت به تأويله : فعَلت به ما يجب أن يَنْكُل معه عن المعاوده. فتأويل عَزَّرْتُمُوهُمْ نصرتموهم ، بأن تردّوا عنهم أعداءهم. ولو كان التعزير هو التوقير لكان الأجود فى اللغه الاستغناء به. والنُصْره إذا وجبت فالتعظيم داخل فيها ؛ لأن نُصْره الأنبياء هى المدافعه عنهم ، والذبّ عن دينهم وتعظيمهم وتوقيرهم. قال : ويجوز : تَعْزُرُوه من عَزَرته عَزْراً بمعنى عَزَّرْته تعزيراً. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَزْرُ : النصرُ بالسيف. والعَزْرُ : التأديب دون الحَدّ. والعَزْرُ : المنعُ والعَزْرُ : التوقيف على باب الدين. قلت : وحديث سَعْدٍ يدلُ على أن التعزير هو التوقيف على الدين ؛ لأنه قال : لقد رأيتنى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا الحُبْلَه وورق السَمُر ، ثم أصبحتْ بنو أسد تعزّرنى على الإسلام ، لقد ضللتُ إذاً وخاب عملى. وقال ابن الأعرابى أيضاً : التعزير فى كلام العرب : التوقير. والتعزير : النصر باللسان والسيف. والتعزير : التوقيف على الفرائض والأحكام. وقال أبو عبيد : أصل التعزير التأديب. ولهذا يسمى الضرب دون الحَدّ تعزيراً ، إنما هو أدبٌ. قال : ويكون التعزير فى موضع آخر : تعظيمَك الرجل وتبجيلَه : وقال ابن الأعرابىّ : معنى قول سعدٍ : أصبحتْ بنو أسدٍ تعزرنى على الإسلام

أى توقِّفنى عليه. قلت وأصل العَزْر الردّ والمنع. وقال الليث : العَزِيرُ بلغه أهل السواد هو ثمن الكَلأ والجميع العزائر. يقولون : هل أخذت عَزِير هذا الحَصِيد؟ أى هل أخذت ثمن مراعيها ؛ لأنهم إذا حصدوا باعوا مراعيها. وعُزَير : اسم نبىّ. وقال ابن الأعرابى : هى العَزْوَرَه والحَزْوَرَهُ والسَرْوَعَه والقائده :

ص: ٧٨

الأكمه. أبو عمرو : مَحَاله عَيْزَارَه : شديده الأسر. وقد عَيْزَرَهَا صاحبها. وأنشد :

فابْتَغِ ذات عَجَل عَيَازِرَا

صَرَّافَهَ الصوت دَمُوكا عَاقِرَا

والعَزَوَّرُ : السّيء الخُلُق عن أبى عمرو. أبو العباس عن ابن الأعرابى : العَيْزَارُ الغُلَام الخفيف الروح النشيط. وهو اللَقْنُ الثَقْفُ وهو الريشه ، والمماحل والممانى. عَزْوَرُ : موضع قريب من مكَّه. قال ابن هَرْمَه :

ولم ننس أظعاناً عَرَضْن عشيةً

طوالع من هَرْشَى قواصد عَزْوَرَا

والعَيَازِرُ : بقايا الشجر الذى أُخذت أعاليه بالقطع والأكل.

عرز

أبو عبيد عن أبى زيد : المُعارَزه : المعانده والمجانبه وأنشد للشمّاخ :

وكلُّ خليل غيرِها ضم نفسِه

لوصل خليل صارِمٌ أو مُعَارِزُ

شمر : المُعَازِرُ : المُعَاتِبُ وقال الليث : العَارِزُ : العاتبُ. قال : والعَرَز ــ والواحده عَرَزه ــ وهى شجره من أصاغر الثُمَام وأدقّ شجره ، له ورق صغار متفرِّقه. وما كان من شجر الثُمَام من ضَرْبه فهو ذو أمَاصِيخ ، يمصوخهٌ فى جوف أمصوخه ، تنقلع العليا من السفلى انقلاع العِفَاص من رأس المُكْحُله. وقال غيره : العَرْز : الانقباض ، وقد اسْتَعْرزَ الشيءُ أى انقبض واجتمع. ويقال : عَرَزت لفلان عرزاً ، وهو أن تقبِض على شيء فى كفّك وتضم عليه أصابعك وتُرِى منه شيئاً صاحبَك لينظر إليه ولا تريه كله. وفى «نوادر الأعراب» أعرزتنى من كذا أى أعوزْتنى منه. وروى أبو تراب للخليل قال : التعريز كالتعريض فى الخصومه.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العُرَّازُ المغتابون للناس. قال : والعَرَز : شجر الثُمام.

زرع

الليث : الزَرْع : نبات كل شيء يُحْرَث. والله يَزْرعه أى يُنَمِّيه حتى يبلغ غايته. ويقال للصبىّ : زرعه الله أى أنبته.

والمُزْدَرِع : الذى يزدرع زَرْعاً يتخصَّص به لنفسه والمُزْدَرَعُ موضع الزراعه. وقال الشاعر :

واطلبْ لنا مِنْهُمُ نخلاً ومُزْدَرَعاً

كما لجيراننا نَخْلٌ ومُزْدَرَعٌ

مُفْتَعَلٌ من الزرع. ومَنِيُّ الرجل : زَرْعُهُ.

وقال النضر : الزِرِّيعُ : ما ينبت فى الأرض المستحيله ، مما يتناثر فيها أيام الحصاد من الحَبِّ.

ثعلب عن ابن الأـعرابى قـال : الزَرَّاعُ : النمّام الـذى يَزْرع الأحقادَ فى قلوب الأحِبَّاء. أزْرَعَ الزرعُ : أحصـد. ولا ينزرع أى لا ينبت. وكل بَذْر أردت زرعه فهو زُرْعَه. والزَرّاعات : مواضع الزرع كالمَلّاحات مواضع المِلْح. قال جرير :

فقَلَّ غَنَاءٌ عنك فى حرب جعفرٍ

تُغَنِّيك زَرَّاعَاتُهَا وقصُورهَا

والمَزْرَعَةُ المَزْرَعَه. وزُرِعَ لفلان بعد

شقاوه أى أصاب مالاً بعد حاجه. وتَزَرَّعَ إلى الشىء : تسرع. ويقال للكلاب : أولاد زارع. قال :

وأخرج منه الله أولاد زارع

مُوَلَّعه أكنافها وجُنُوبها

والمَزْروعان من بنى كعب بن سعد لَقَبان لا إسمان.

زعر

الليث : الزَعَر فى شَعر الرأس وفى ريش الطائر : قلّةٌ ورِقَّه وتفرّق. وذلك إذا ذهبت أصولُ الشَعر وبقى شكيره. وقال : ذو الرمه يصف الظليم :

كأنه خَاضِبٌ زُعْرٌ قوادمه

أجْنَى له باللِوَى آءٌ وتَنَوُّمُ

وقد زَعِرَ رأسه يَزْعَرُ زَعَراً. أبو عبيد : فى خُلُقه زَعَارَّهٌ ــ بتشديد الراء مثل حَماره الصيف ــ أى شَرَاسه وسوء خُلُق وربما قالوا : هو زَعِرَ الْخُلُق. ومنهم من يخفِّف فيقول فى خُلُقه زَعَارَه ، وهى لغه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزَعَر : قِلَّه الشَعَر. ومنه قيل للأحداث : زُعْرَان. وقال ابن شُمَيل : الزُعْرُورُ : شجره الدُبّ. وقال غيره الزعرور ثم شجر ، منه أحمرُ وأصفر ، له نوًى صُلْبٌ مستدير. وقال أبو عمرو : الفُلْك : الزُعْرور. رواه أبو العباس عن عمرو عن أبيه.

باب العين والزاى مع اللام ([ع ز ل])

اشاره

عزل ، علز ، زلع ، زعل ، لعز : مستعمله.

عزل

العَزْل : عَزْل الرجل الماءَ عن جاريته إذا جامعها لئلَّا تحمل. وفى حديث أبى سعيد الخُدْرِىّ أنه قال : بينا أنا جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله إنا نصيب سَبْياً فنحب الأثمان ، فكيف ترى فى العَزْل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا عليكم ألّا تفعلوا ذلك فإنها ما من نَسَمه كتب الله أن تخرج إلا وهى خارجه» وفى حديث آخر : «ما

عليكم ألَّا تفعلوا». قلت من رواه «لا عليكم ألا تفعلوا» فمعناه عند النحويين : لا بأس عليكم ألا تفعلوا ، حذف منه (بأس) لمعرفه المخاطب به. ومن رواه «ما عليكم ألا تفعلوا» فمعناه أى شىء عليكم ألا تفعلوا ، كأنه كرِه لهم العَزْل ولم يحرِّمه. قلت وفى قوله : «نُصِيبُ سَبْياً فنحبّ الأثمان فكيف ترى فى العزل» كالدلاله على أن أمّ الوَلَد لا تباع. ويقال : اعزِلْ عنك ما يَشِينك أى نَحِّه عنك. وكنتُ بمَعْزِلٍ من كذا وكذا أى كنت بموضع عُزْلٍ منه وكنتُ فى ناحيه منه. واعتزلت القوم أى فارقتهم وتنحَّيت عنهم. وقومٌ من القَدَريَّه يلقَّبون المعتزِله ، زعموا أنهم اعتزلوا فئتى الضلاله عندهم ، يعنون أهلَ السّنه والجماعهِ والخوارجَ الذين يستعرِضون الناس قتلاً. والعَزَلُ فى ذنَب الدابّه : أن يَعزِل ذَنَبَه فى أحد الجانبين ، وذلك عادةٌ لا خِلْقه. وفرسٌ أعزلُ الذَنَب إذا كان كذلك. ومنه قول امرىء القيس :

بِضَافٍ فُوَيْقَ الأرض ليس بأَعْزَلِ

وقال النضر : الكشَفُ أن ترى ذَنَبَه زائلاً عن دُبُره. وهو العَزَل.

وقال الليث : الأعزل من الدواب : الذى يميل بذَنَبه عن دُبُره. والأعزل من الرجال : الذى لا سلاح معه. وأنشد أبو عبيد :

وأرى المدينه حين كنت أميرها

أمِنَ البرىء بها ونام الأعْزَلُ

وفى نجوم السماء سِمَاكَانِ : أحدهما السِمَاك الأعزل ، والآخر السماك الرامح. فأمَّا الأعزل فهو من منازل القَمَر ، ينزل القمر وهو شآمٍ وسُمّى أعزل لأنه لا شىء بين يديه من الكواكب ؛ كالأعزل الذى لا سلاح معه. ويقال : سُمِّى أعزل لأنه إذا طلع لا يكون فى أيامه ريحٌ ولا بَرْدٌ.

وقال أوْس بن حَجَر :

كأنّ قُرُون الشمس عند ارتفاعها

وقد صادفتْ قَرْناً من النجم أعْزَلَا

تردَّد فيه ضوؤها وشعاعها

فاحْصِنْ وأزْيِنْ لامرىءٍ إن تَسَرْبَلَا

أراد إن تسربل بها ، يصف الدرع أنك إذا نظرت إليها وجدتها صافيه برّاقةً ، كأنّ شعاع الشمس وقع عليها فى أيام طلوع الأعزل والهواءُ صافٍ. وقوله : تردَّد فيه يعنى فى الدرع فذكّره للَّفظ ، والغالب عليها التأنيث. وقال الطرِمَّاح :

محاهُنّ صَيّبُ نَوْء الربيع

من الأنجم العُزْلِ والرامحهْ

وعَزْلاء المزاده : مَصَبّ الماءِ منها فى أسفلها حيث يُستفرغ ما فيها من الماء ، وجمعها العَزَالِى ؛ سمّيت عزلاء لأنها فى أحد خُصْمَيِ المزاده لا فى وسطها ، ولا هى كفمها الذى منه يُسْقَى فيها ، ويقال للسحابه إذا انهمرت بالمطر الْجَوْد : قد حَلَّتْ عَزَالِيَهَا ، وأرسلت عَزَالِيَهَا. والمِعْزَالُ من الناس : الذى لا ينزل مع القوم فى السَفَر ، ولكن ينزل وحده. وهو ذمّ عند العرب بهذا المعنى. ويكون المِعْزَال : الذى يستبِدّ برأيه فى رَعْى أُنُف الكَلأ ، ويتّبع مساقط الغيث ، ويَعْزُبُ فيها ، فيقال له : مِعْزَابه ومِعْزال. ومنه قوله :

وتلوى بلَبُون المِعْزَابَه المِعْزَالِ

وهذا المعنى ليس بذمّ عندهم لأن هذا من فعل الشجعان وذوى البأس والنَجْده من الرجال. ويجمع الأعزل من الرجال الذى لا سلاح معه : عزلاً وأعْزَالاً. ومنه قول الفِنْد الزِمّانى ــ واسمه شَهْل ــ :

رأيت الفتيه الأعْزَا

ل مثل الأيْنُق الرُعْلِ

فجمع الأعزل على أعزال ، وكأنه جَمْع العُزُلِ. وقد جاء فى الشِعر : عُزَّلاً. ومنه قول الأعشى :

غير مِيل ولا عواوير فى الهى

جا ولا عُزَّلٍ ولا أكْفَالِ

وقال أبو منصور : الأعزال جمع العُزُل على فُعُل كما يقال : جُنُب وأجناب ومياه أسدام جمع سُدُم.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الأعزل من اللحم يكون نصيبَ الرجل الغائب. والجمع عُزْلٌ. قال : والأعزل من الرمال : ما انعزل عنها أى انقطع.

ويقال لسائق الحمار : اقْرِع عَزَلَ حمارك أى مؤخِّره. والعَزَلَه : الحَرْقَفه. والأعزل : الناقص إحدى الحَرْقَفتين. وأنشد :

قد أعجلت ساقتها قرع العَزَلْ

أبو داود عن ابن شميل : مرّ قتاده بعمرو ابن عبيد فقال : ما هذه المُعْتَزِلَهُ : فسُمُّوا المعتزله. وهو عمرو بن عبيد بن باب. وفيه يقول القائل :

بَرِئتُ من الخوارج لستُ منْهم

من العُزَّالِ منهم وابن بَاب

وعازله : اسم ضَيْعه كانت لأبى نُخَيله الْحِمَّانى. وهو القائل فيها :

عازله عن كل خير تُعْزَل

يابسه بطحاؤها تُفَلْفِلُ

للجنّ بين قارَتَيْها أفكل

أقبل بالخير عليها مقبلُ

ومقبل : اسم جبل بأعلى عازله.

علز

قال الليث : العَلَزُ : شِبه رِعْده تأخذ المريض والحريص على الشيء. تقول : ما لى أراك عَلِزاً. وأنشد :

عَلَزَان الأسِير شُدَّ صِفَادا

قلت : والذى ينزل به الموت يوصف بالعَلَز ، وهو سياقه نفسَه. يقال : هو فى عَلَز الموت.

وقال الأصمعى : عَلِزَ الرجل يَعْلَزُ عَلَزاً إذا غَرِضَ. قلت : معنى قوله : غَرِضَ ههنا أى قَلِق.

أبو عبيد عن أبى عمرو : العِلَّوص والعِلَّوز جميعاً : الوجع الذى يقال له اللَوَى.

وعَالِز : اسم موضع ويقال للبظْر إذا غَلُظَ : عِلْوَذّ وعِلْوَدّ. والعِلْوَز : الجنون. وأعلزنى أى أعوزنى.

زلع

فى الحديث أن المُحْرِم إذا تزلّعَتْ رجلُه فله أن يَدْهُنها. تزلّعَتْ أى تشقّقت. قال ذلك أبو عبيد وغيره.

وقال الليث : الزُّلُوع : شُقُوق تكون فى ظهر القدم وباطنِه ، يقال زَلَعَتْ رِجْلُهُ وقدمُهُ. قال : والزَلْعُ استلابٌ فى خَتْل ؛ تقول زَلَعْتُهُ وازدلعته. وقال المفضل : ازدلع فلان حَقِّى إذا اقتطعته. وقال : ازْدَلَعْتُ الشجره إذا قطعتها. وهو افتعال من الزَلْع. والدال فى ازدلعت كانت فى الأصل تاءً.

وقال الليث : أزْلَعْتُ فلاناً فى كذا أى أطْعَمْتُهُ. وقال ابن دريد : الزَيْلَعُ خَرَز معروف.

قال : وزَيْلَعُ : موضع. وقال زَلِعَتْ جراحته إذا فسدتْ.

وقال النضر : الزُّلُوع والسُلوع : صُدوع فى الْجَبَل فى عُرْضه.

وقال أبو عبيد : زَلَعْتُ رِجْله بالنار أزْلَعُهَا. المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى يقال : زلعته وسلقته ودثثته وعصوته وهروته وفأوته بمعنى واحد رجل أزلع : قصير الشفتين فى استحاله عن وضَح الفم. وامرأه زَلْعاء وَلْعاء : واسعه الفرج).

زعل

أبو عبيد : الزَعَل : النشاط. وقال الليث الزَعِلُ النشيط الأشِر. وحِمَار زَعِل. وقد أزْعَلَهُ الرِعْىُ. وقال أبو ذؤيب :

أكل الْجمِيم وطاوعَتْهُ سَمْحَجٌ

مثلُ القناه وأزْعَلَتْهَا الأَمْرُعُ

وقال أبو زيد : الزَعَلُ والعَلَزُ : التضوُّر. وقال الليث : الزَعْله من الحوامل : التى تلد سنه ولا تلد سنه ، كذلك تكون ما عاشت.

لعز

الليث : لَعَز فلان جاريته يَلْعَزُهَا إذا جامعها. قال : وهو من كلام أهل العراق. وقال ابن دريد : اللعْز : كنايه عن النكاح ، بات يَلْعَزها. قال : وفى لغه قوم من العرب لَعَزَت الناقهُ فصيلها إذا لَطِعته بلسانها.

باب العين والزاى مع النون ([ع ز ن])

اشاره

عنز ، نزع ، عزن. [مستعمله].

عزن

أبو العباس عن ابن الأعرابى : أعزن الرجل إذا قاسم نصيبه فأخذ هذا نصيبه وهذا نصيبه. قلت : وكأن النون مبدله من اللام فى هذا الحرف.

عنز

أبو عبيد : العَنَزَه : قَدْرُ نصف الرُمْح أو أكبر شيئاً وفيها زُجٌ كزُجّ الرمح. وقال الليث : العَنَزَه ــ والجميع العَنَزُ ــ يكون بالباديه ، دقيقُ الخَطْم. وهو من السِبَاع يأخذ البعير من قِبَل دُبُره ، وقلّما يُرَى. ويزعمون أنه شيطان. قلت : العَنَزه عند العرب من جنس الذئاب ، وهى معروفه ، ورأيت بالصَمَّان ناقه مُخِرَتْ من قِبَل ذَنبها ليلاً : فأصبحت وهى ممخوره قد أكلت العَنَزَه من عجزها طائفه والناقه حَيّه ، فقال راعى الإبل ــ وكان نُمَيريًّا فصحياً ــ طرقها العَنَزَهُ فمخرهَا والمَخْرُ : الشق وقلّما تظهر العَنَزَه لخُبْثها. ومن أمثال العرب المعروفه : ركبتْ عَنْز بِحِدْج جملاً. وفيها يقول الشاعر :

شَرَّ يوميها وأغواه لها

ركِبتْ عنزٌ بحِدْج جَمَلَا

وقال أبو عبيد : قال الأصمعى : أصله أن امرأه من طَسْم يقال لها عَنْزٌ ، أُخِذَتْ سَبِيّه فحملوها فى هودج وألطفوها بالقول والفعل. فعند ذلك قالت : شرَّ يَوْمَيْهَا وأغواه لها. تقول شرُّ أيامى حين صرت أُكرَم للسِّبَاء ، يضرب مثلاً فى إظهار البِرّ باللسان والفعلِ لمن يراد به الغوائل. وعُنَيْزَه من أسماء النساء تصغير عَنَزَه أو عَنْزٍ. وقبيلةٌ من العرب ينسب إليها فيقال : فلان العَنَزِى. والقبيله اسمها عَنَزَه ، والعَنْزُ الأنثى من المِعْزَى. وأنشد ابن الأعرابى :

أَبُهَىُّ إنّ العَنْز تمنع ربها

مِن أن يُبَيِّتَ جاره بالحَائِلِ

أراد يا بُهَيَّه فرخّم. والمعنى : أن العَنْز يتبلغ أهلها بلبنها فتكفيهم الغارةَ على مال الجار المستجير بأصحابها. وحَائل : أرض بعينها أدخل عليها الألف واللام للضروره. وقال الليث : وكذلك العَنْز من الأوعال والظباء. قال : والعنْزُ : ضربٌ من السمك يقال له : عَنْز الماء. قلت : وسألنى أعرابىّ عن قول رؤبه :

وأرَمٍ أعيسُ فوق عَنْزِ

فلم أعرفه. فقال : العَنْز القاره السوداء. والأرَم : عَلَم يبنى فوقها. وجعله أعيس لأنه بُنى من حجاره بيض ليكون أظهر لمن

يريد الاهتداء به على الطريق فى الفلاه. وعُنَيْزَه : موضع فى الباديه معروفٌ ، وقال الليث : العَنْز فى قول رؤبه ، صخره تكون فى الماء ، والذى قاله الأعرابىّ أصحّ. وقال الليث : العَنْز من الأرض : ما فيه حُزُونه من أكمه أو تَلّ أو حجاره. وقال غيره : يقال نَزَل فلان معتنِزاً إذا نزل حَرِيداً فى ناحيه من الناس. ورأيته مُعْتَنِزاً ومنتبِذاً إذا رأيته متنحِّياً عن الناس. وقال النضر : رجلٌ مَعَنَّزُ الوجه إذا كان قليل لحم الوجه. وأنشد :

مُعَنَّز الوجه فى عِرْنينه شَمَمُ

وقال أبو داود : سمعت أعرابياً يقول لرجل : هو معنَّز اللحيه ، وفسّره أبو دواد : بَزْرِيش كأنه شبّه لحيته بلحيه التيْس. ومن أمثال العرب : حَتْفَها تحمل ضأنٌ بأظلافها. وقال أبو عبيد : من أمثالهم فى هذا لا تَكُ كالعَنْز تبحث عن المُدْيه ، يضرب مثلاً للجانى على نفسه جنايه يكون فيها هلاكه ، وأصله أن رجلاً كان جائعاً بالفلاه فوجد عَنْزاً ولم يجد ما يذبحها به ، فبحثت بيديها وأثارت عن مُدْيهٍ ، فذبحها بها. ومن أمثالهم فى الرجُلين يتساويان فى الشرف : قولهم : هما كَرُكْبَتَى العَنْز ، وذلك أن ركبتيها إذا أرادت أن تَرْبض وقعتا معاً. ونحوُ ذلك قولهم : هما كعِكْمَى العَيْر. ويروى هذا المثل عن هَرِم بن سِنَان أنه قاله لعلقمه وعامر حين سافرا إليه فلم ينفِّر واحداً منهما على صاحبه ، ومن أمثالهم لقِى فلان يوم العَنْز ، يضرب مثلاً للرجل يَلْقى ما يُهلكه.

نزع

أبو عبيد : الأنزع : الذى انحسر الشَعَرُ عن جانبَىْ جَبهته. والنَّزَعتان : ناحيتا منحسِر الشَعَرِ عن الجبينين. وقد نَزِعَ الرجل يَنْزَع نَزَعاً. والعرب تحبّ النزَع وتتيمن بالأنزع ، وتذمّ الغَمَم وتتشاءم بالأغَمّ ، وتزعم أن الأغمّ القفا والجبينِ لا يكون إلَّا لئيماً. ومنه قول هُدْبَه بن خَشْرَم :

لا تنكحى إنْ فرّق الدهر بيننا

أغمَّ القفا والوجهِ ليس بأنزَعا

قال أبو عبيد. والنزائع من الخيل : التى نَزَعت إلى أعراق. ويقال : التى انتُزِعت من أيدى قوم آخرين. قال : وقال الأصمعى : بئرٌ نزوع إذا نُزِعَ منها الماء باليد نَزْعاً. قال : وقال أبو عمر : هى النَّزَيع والنَّزُوع.

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيتُنى أنْزِع على قَلِيب. معناه : رأيتنى فى المنام أسقِى بيدى من قَلِيب يقال : نزع بيده إذا استقى بدَلْوٍ عُلّق فيها الرشَاءُ. وفى حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم صلَّى يوماً بقوم فلمّا سلَّم من صلاته قال : «ما لى أنازَع القرآنَ». وذلك أن بعض المؤمنين جهر خلفه فنازعه قراءته ، فنهاه عن الجهر بالقراءه فى الصلاه خَلْفه. والمُنَازعه فى الخصومه : مجاذبه الحُجَج فيما يَتنازع فيها الخَصْمان. ومنازعه الكأس : معاطاتها. قال الله تعالى : (يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً لا لَغْوٌ فِيها وَلا تَأْثِيمٌ) [الطور : ٢٣] ويقال نازعنى فلان بنانه أى صافحنى ، والمنازعه المصافحه. وقال الراعى :

ينازعننا رخص البنان كأنما

ينازعننا هُدَّاب رَيْط معضَّد

سَلَمه عن الفرّاء قال : المَنْزَعه : الصخره التى يقوم عليها الساقى قال والمَنْزَعه : القوس الفَجْواء. والمَنْزَعه. قوّه عزم الرأى والهمّه. ويقال للرجل الجيّد الرأى : إنه لجيّد المَنْزَعه. وأما المِنْزَعه بكسر الميم فخشبه عريضه نحو المِلْعَقه ، تكون مع مُشتار العسل ينزِع بها النحلَ اللاصق بالشَهْد وتسمّى المِحْبَضَه. ويقال للإنسان إذا هوى شيئاً ونازعته نفسه إليه : هو يَنْزِع إليه نِزَاعاً. ونَزَع فى القوس يَنْزِع نَزْعاً إذا مَدّ وتَرها. قال الله جلّ وعزّ : (وَالنَّازِعاتِ غَرْقاً) [النازعات : ١] قال الفرّاء : تَنْزع الأنفسَ من صدور الكفّار ، كما يُغْرِق النازع فى القوس إذا جَذَب الوَتر. وقال ابن السكيت : قال الكسائى : يقولون لتعلمنّ أينا أضعف مِنْزعه. والمِنزعه : ما يرجع إليه الرجل من رأيه وتدبيره ، جاء به ابن السكيت فى باب مِفْعَله ومَفعله قال : وقوله (يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً) أى يتعاطون ، والأصل فيه يتجاذبون. وقال ابن عباس وابن مسعود فى قوله : (وَالنَّازِعاتِ غَرْقاً). هى الملائكه. ويقال : فلان يَنْزِع نَزْعاً إذا كان فى السياق عند الموت. وكذلك هو يسوق سَوقاً. ويقال نَزَعَ الرجل عن الصِبَا ، ينزِع نزوعاً إذا كفّ عنه. وربما قالوا : نَزْعاً. ويقال نَزَع فلان إلى أبيه يَنْزِع إذا أشبهه ، ونَزَعَ إلى عِرْق ، يَنْزِع ، وقد نَزَعَ شَبَهَهُ عِرْق. وقال النبى صلى الله عليه وسلم إنما هو عِرْق نَزَعَه. ونُزَّاعُ القبائل : غرباؤهم الذين يجاورون قبائل ليسوا منهم الواحد نَزِيع. ويقال للرجل إذا استنبط معنى آيه من كتاب الله : قد انتزع معنًى جيّداً ، ونَزَعَهُ مثله إذا استخرجه. والمِنْزَعُ : السهم الذى يُرْمَى به. ومنه قول أبى ذؤيب :

فأنفذ طُرَّتَيه المِنْزَعُ

وقال ابن السكيت : انتزاع النيَّه : بُعْدها ، أخبرنى بذلك المنذرى عن الحرانى عنه. قال أبو منصور : ومنه نزع فلان إلى وطنه. النزائع الغرباء وكذلك النُزّاع الواحد نزيع ونازع. وشرابٌ طيّب المِنْزَعه إذا كان طيّب الخِتام ، وهو ساعه ينزعه عن فيه. وقيل فى قوله : (خِتامُهُ مِسْكٌ) [المطففين : ٢٦] إنهم إذا شربوا الرحِيق ففنِى ما فى الكأس وانقطع الشُرب انختم ذلك بريح المسك وطيبِه والله أعلم. وقال الليث : يقال للخيل إذا جَرَت : لقد نَزَعت سَنَناً. وأنشد :

والخيل تنزِع قُبًّا فى أعنّتها

كالطير تنجو من الشُؤْبُوبِ ذى البَرَدِ

والنَّزَعَه : الرُمَاه ، واحدهم نازع. ومنه المثل عاد الرميُ على النَّزَعه يضرب مثلاً للذى يَحيق به مَكْرُه. أبو عبيد عن الأموى : أنْزَعَ القوم فهم مُنْزِعون إذا نزعَتْ إبلُهم إلى أوطانها. وأنشد :

فقد أهافوا زعموا وأنْزَعُوا

ويقال هذه أرض تنازِع أرضنا إذا كانت تتاخمها. وقال ذو الرمّه :

لَقًى بين أجمادٍ وجَرْعاء نَازَعَتْ

حِبالا بهنّ الجازئات الأوابد

ص: ٨٥

والنزائع من الرياح : هى النُكّب ، سمّيتْ نزائع لاختلاف مَهَابِّها. وقال الليث : غَنَمٌ نُزُّعٌ إذا حَنّت فاشتهت الفَحْل. وبها نزاع وشاةٌ نَازِع. ابن السكيت : النَّزَعه نبتٌ معروف. ابن الأعرابى : أنزع الرجل إذا ظهرت نزعاته.

باب العين والزاى مع الفاء ([ع ز ف])

اشاره

عزف ، عفز ، زعف ، فزع : مستعمله.

عزف

يقال عَزَفَتْ نَفْسُه عن الشىء إذا انصرفت عنه عُزُوفاً. ورجلٌ عَزُوف عن اللهو إذا لم يشتهِ ، وعَزُوفٌ عن النساء إذا لم يَصْبُ إليهنّ. وقال الفرزدق :

عَزَفْتَ بأعشاشٍ وما كِدت تَعْزِفُ

والعَزِيفُ : صوت الرِمَال إذا هبّت بها الرياح. والعرب تجعل العَزِيف أصوات الجِنّ. وفى ذلك يقول قائلهم :

وإنّى لأجتاب الفلاه وبينها

عوازفُ جِنّانٍ وهام صَوَاخِدُ

وهو العَزْف أيضاً والعُزْف : الحَمَام الطُورانيه فى قول الشمَّاخ :

حتى استغاث بأحوى فوقه حُبُك

يدعو هديلاً به العُزْف العزاهيل

وهى المهمله. والعُزْف : التى لها صوت وهَدِير. وعَزَف الدُفّ : صوته. وقال الراجز :

للخَوْتع الأزرقِ فيها صاهلْ

عَزْف كعزف الدُفّ ذى الجَلَاجلْ

والمَعَازِف : قال الليث : هى الملاعب التى يُضرب بها ، يقولون للواحد : عَزْفٌ وللجميع مَعَازف روايه عن العرب ، فإذا أُفرد المِعْزَف فهو ضَرْبٌ من الطنابير يتَّخذه أهل اليمن وغيره يجعل العُود مِعْزَفاً.

وفى حديث أمّ زَرْع : «إذا سمعن صوت المَعَازف أيقَنّ أنهن هوالك». قلت : والعَزّاف : جبل من جبال الدهناء قد نزلتُ به. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : عَزَفَتْ نفسُه أى سَلَتْ. وعَزَفَ الرجل يَعْزِف إذا أقام فى الأكل والشرب. وأعْزَفَ سمع عَزِيف الرمال.

عفز

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَفْز : الجَوْز الذى يؤكل. وقال أبو عمرو : مثله فى العَفْز. وقال ابن الأعرابى : يقال للجوز عَفْزٌ وعَفَازٌ. والواحده عَفْزه وعَفَازَه. قال والعَفَازَه : الأكمَه ، يقال : لقيته فوق عَفَازَه أى فوق أكمَه. وقال ابن دريد : العَفْز : الملاعبه ، يقال : باتَ يُعافز امرأته أى يغازلها. قلت هو من قولهم : بات يعافسها. فأبدل السين زاياً.

زعف

أهمله الليث. وهو مستعمل صحيح. رَوَى أبو عبيد عن الكسائى موت زُعَاف وذُعَاف وذُؤَاف بمعنًى واحد. قال : وقال الأصمعى : الموت الزعَاف : الوَحِىُّ. وقد أزعفته إذا أقْعَصْته. وكذلك ازدعفته. أبو عبيد عن أبى عمر : المُزْعِفُ : السمّ القاتل. وقال غيره : سيفٌ مُزْعِفٌ : لا يُطْنِى. وكان عبد الله بن سَبْره أحد الفتّاك فى الإسلام ، وكان له سيف سمّاه المزعِفَ. وفيه يقول :

علوت بالمُزْعِف المأثورِ هامتَه

فما استجاب لداعيه وقد سَمِعَا

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الزُّعُوف : المَهَالك. عمرو عن أبيه قال : من أسماء الحيّه المِزعافه والمِزعامه.

فزع

قال الله تعالى : (حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) [سبإ : ٢٣] اتّفق أهل التفسير وأهلُ اللغه أن معنى قوله (فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) : كُشِف الفزع عن قلوبهم ، وتأويل الآيه أنّ ملائكه سماء الدنيا كان عهدُهم قد طال بنزول الوَحْى من السموات العُلا ، فلمَّا نزل جبريل بالوحى على النبى صلى الله عليه وسلم أوّلَ ما بُعث نبيًّا ظنّت الملائكه الذين فى السماء الدنيا أن جبريل نزل لقيام الساعه ، ففزِعوا له ، فلمَّا تقرَّر عندهم أنه نزل لغير ذلك كُشِف الفَزَع عن قلوبهم فأقبلوا على جبريل ومن معه من الملائكه ، و (قالُوا) لهم (ما ذا قالَ رَبُّكُمْ؟. قالُوا) قال الله (الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ).

والذين (فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) ههنا ملائكه السماء الدنيا. وقيل : إن ملائكه كلّ سماء فَزِعوا لنزول جبريل عليه السلام ومن معه من الملائكه ، فقال كل فريق منهم لهم : (ما ذا قالَ رَبُّكُمْ)؟ وقال الفرّاء : المُفَزَّعُ يكون جَبَاناً ، ويكون شُجَاعاً ، فمن جعله مفعولاً به قال : بمثله تَنْزِل الأفزاع. ومن جعله جَبَاناً جعله يَفْزَع من كل شىء. قال : وهذا مثل قولهم للرجل : إنه لمُغَلَّبٌ ، وهو غالبٌ ، ومُغَلَّبٌ وهو مغلوب. قلت : ويقال : فَزَّعْتُ الرجل وأفزعته إذا رَوَّعته. وقال الليث : الفَزَع : الغَرَق. وقد فَزِعَ يَفْزَع فَزَعاً فهو فَزِعٌ. وفلان لنا مَفْزَعٌ. وامرأةٌ لنا مَفْزَع. معناه : إذا دَهِمنا أمر فَزِعنا إليه أى لجأنا إليه واستغثنا به. وقد يقال : فلان مَفْزَعه بالهاء يستوى فيه التذكير والتأنيث إذا كان يُفْزَع منه. ورجلٌ فَزَّاعه : يُفَزِّع الناسَ كثيراً. قلت : والعرب تجعل الفَزع فَرَقاً ، وتجعله إغاثةً للفَزِع المروَّع ، وتجعله استغاثه. فأمّا الفَزِع بمعنى الاستغاثه فإنه جاء فى حديث يرويه ثابت عن أنسٍ : أنه فَزِع أهل المدينه ليلًا ، فركب النبى صلى الله عليه وسلم فَرَساً لأبى طلحه عُرْياً ، فلمَّا رجع قال : «لن تُراعوا ، لن تُراعوا ، إنى وجدته بَحْراً». معنى قوله فزِع أهل المدينه أى استَصْرخوا ، وظنّوا أن عدوًّا أحاط بهم ، فلمَّا قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم «لن تُرَاعوا» سَكَن ما بهم من الفَزَع. وأما الحُجّه فى الفزع أنه بمعنى الإصراخ والإغاثه فقول كَلْحَبه اليربوعى حيث يقول :

فقلت لكأسٍ ألجميها فإنما

حَلَلْنا الكَثِيب من زَرُودَ لنفزَعَا

معناه : لنغيث ونُصْرِخ مَن استغاث بنا. وقال بعضهم : أفزعت الرجل إذا رَوّعته ، وأفزعته أى أغَثْته. وهذه الألفاظ كلّها صحيحه ، ومعانيها عن العرب محفوظه. ويقال : فَزِعْتُ إلى فلان إذا لجأت إليه ، وهو مَفْزَع لمن فزِع إليه أى مَلْجأ لمن التجأ إليه.

باب العين والزاى مع الباء ([ع ز ب])

اشاره

عزب ، زعب ، زبع ، بزع : مستعمله.

عزب

قال الله جلّ وعزّ : (عالِمِ الْغَيْبِ لا

ص: ۸۷

يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّةٍ فِي السَّماواتِ وَلا فِي الْأَرْضِ) [سبإ : ٣] معناه لا يغيب عن علمه شيء. وفيه لغتان : عَزَبَ يَعْزُبُ ويَعْزِبُ إذا غاب. ورجلٌ عَزَبٌ لا أهل له. أبو عبيد عن الفرّاء : امرأه عَزَبَه : لا زوج لها. وقال الكسائى مثله. وقال ابن بُزُرْج ــ فيما قرأت له بخطّ أبى الهيثم ــ : رجلٌ عَزَبٌ ، ورجلان عَزَبان ، وقومٌ أعزابٌ ، وامرأةٌ عَزَبه ونسوةٌ عَزَبَاتٌ ونساءٌ عُزَّابٌ : لا أزواج لهنّ ، وإن كان معهنّ أولادهنّ. وقال النضر : قال المنتجِع : يقال امرأه عَزَبٌ بغير هاء. قال ولا تقل : امرأه عَزَبَه. وأنشد فى صفه امرأه جعلها عَزَباً بغير هاء :

إذا العَزَبُ الهوجاء بالعطر نَافَحَتْ

بَدَتْ شمس دَجْنٍ طلَّةً لم تَعَطّر

أبو حاتم عن الأصمعى : رجلٌ عَزَبٌ ، ولم يَدْرِ كيف يقال للمرأه. قال أبو حاتم : ويقال للمرأه أيضاً عَزَبٌ. وأنشد :

يا من يَدُلُ عَزَباً على عَزَبْ

على ابنه الحُمَارِس الشيخ الأزَبْ

قال : ولا يقال رجل أعزب. وأجاز غيره : رجل أعزب. ويقال : إنه لعَزَب لَزَب وإنها لعَزَبه لَزَبه. ويقال عَزَبَ يَعْزُبُ وتعزَّب بعد التأهّل. وقالوا : رجلٌ عَزَبٌ للذى يَعْزُب فى الأرض. وقال الليث : المِعْزَابه : الذى طالت عُزُوبته ، حتى ما له فى الأهل من حاجه. قال وليس فى الصفات مِفعاله غير هذه الكلمه. قلت : قال الفرّاء : ما كان من مفعال كان مؤنَّثه بغير هاء ، لأنه انعدل عن النعوت انعدالاً أشدّ من انعدال صَبُور وشَكُور وما أشبههما ممّا لا يؤنَّث ، ولأنه شُبِّه بالمصادر ، لدخول الهاء فيه. يقال امرأه مِحْماق ومِذْكار ومِعْطار. قال : وقد قيل رجل مجذامه إذا كان قاطعاً للأمور جاء على غير قياس. وإنما زادوا فيه الهاء لأن العرب تُدخل الهاء فى المذكَّر على جهتين : إحداهما المدح والأخرى الذمّ إذا بولغ فى الوصف. قلت والمِعزبه دخلتها الهاء للمبالغه أيضاً. وهو عندى : الرجل الذى يُكْثِر النهوض فى ماله العزِيبِ يتتبَّعُ مساقط الغيث وأُنُف الكلأ. وهو مدح بالغٌ على هذا المعنى. قال الليث : ويقال أعْزَبَ عن فلان حِلْمُه يَعْزُب عُزُوباً ، وأعزب الله حِلْمه أى أذهبه الله وأنشد :

وأعزبتَ حلمى بعد ما كان أعْزَبَا

قلت : جعل أعزب لازماً وواقعاً. ومثله أملق الرجل إذا أعدم ، وأملق مالَه الحوادثُ. وقال الليث : العَازِبُ من الكلأ : البعيدُ المُطْلِب. وأنشد : وعَازِبٍ نَوّر فى خلائه قال : وأعزب القوم : أصابوا عازِباً من الكلأ. قلت : وعَزَبَ الرجل بإبله إذا رعاها بعيداً من الدار التى حلّ بها الحيُّ لا يأوى إليهم. وهو مِعْزَابٌ ومِعْزابَةٌ وكلّ منفرد عَزَبٌ. ومُعَزِّبَهُ الرجل : امرأه يأوى إليها فتقوم بإصلاح طعامه وحِفظ أداته. ويقال ما لفلانٍ مُعَزِّبَه تُقَعِّدُه. وقال أبو سعيد الضرير : ليس لفلان امرأه تُعَزِّبه أى تُذْهِبُ عُزْبته بالنكاح ، مثل قولك : هى تمرِّضه أى تقوم عليه فى مَرَضه. وفى «نوادر الأعراب» : فلان يعزّب فلاناً ويُرَبِّض فلاناً ويَرْبِضه : يكون له مثل الخازن. والعَزِيبُ :

المال العَازِبُ عن الحىّ ، سمعته من العرب. ومن أمثالهم : إنما اشتريتُ الغنم حِذارَ العازبه ، والعازبه : الإبل. قاله رجل كانت له إبل فباعها واشترى غنماً لئلا تَعْزُبَ ، فعَزَبتْ غَنَمُه فعاتب على عزوبها. يقال ذلك لمن ترفّق أهون الأمور مئونةً ، فلزمه فيه مشقَّةٌ لم يحتسبها. وهِراوه الأعْزاب : فرسٌ كانت مشهوره فى الجاهليّه ، ذكرها لَبِيد وغيره من قدماء الشعراء. عمرو عن أبيه : يقال لامرأه الرجل : هى محصّنته ومُعَزّبته وحاصِنته وحاضِنته وقابِلته ولحافه وقال ابن شميل فى قوله : ستجدونه معزّباً قال : هو الذى عَزَب عن أهله فى إبله أى غاب. والعَزِيب : المال العازب عن الحىّ.

زعب

قال شمر : جاء فلان بقِرْبه يَزْعَبُهَا أى يحملها مملوءه ، ويَزْأبها : كذلك. وقال الفرّاء : قِربه مزعوبه ومَمْزوره : مملوءه. وأنشد :

من الفُرْنِىّ يَزْعَبُهَا الجميلُ

أى يملؤها. ومطرٌ زاعِبٌ : يزعَبُ كل شىء أى يملؤه وأنشد يصف سيلاً :

ما حازت العُفْر من ثُعَاله

فالرَوْحَاءُ منه مزعوبه المُسُلِ

أى مملوءه. وقال الأصمعى : مرّ السيل يَزْعَبُ إذا جَرَى. ومرَّ يَزْعَبُ بِحِمْله إذا مَرّ سريعاً. ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لعمرو بن العاص : «إنى أرسلت إليك لأبعثك فى وجهٍ يسلّمك الله ويغنّمك ، وأزْعَبُ لك زَعْبَه من المال». قال أبو عبيد قال الأصمعى : قوله : أزعبُ لك زَعبه من المال أى أعطيك دُفْعه من المال. قال والزَّعْبُ : هو الدفع. وجاءنا سيل يَزْعَبُ زعْباً أى يتدافع. وقال الليث : زَعَبْتُ الإناء إذا ملأته. والرجل يَزْعَبُ المرأه إذا جامعها فملأ فرجها بفرجه. وقال غيره : الزَّعِيبُ والنعيبُ : صوت الغراب ، وقد زَعَبَ ونَعَبَ بمعنًى واحد. وزَعَبَ الرجل فى قَيْئه إذا أكثر حتى يدفع بعضُه بعضاً. وزَعَبَتِ القِرْبةُ إذا دفعتْ ماءها. وقال المبرّد : الزَّاعِبِىُ من الرماح : منسوب إلى رجل من الخَزْرَج يقال له : زاعِب كان يَعْمل الأسنّه. قال : وقال الأصمعىّ : الزَّاعِبىُ الذى إذا هُزَّ كأنّ كعوبه يجرى بعضُها فى بعض لِلينه. وهو من قولك مرّ يَزْعَبُ بِحملِه إذا مرّ مرًّا سهلاً وأنشد :

ونَصْلٌ كنَصْلِ الزَّاعِبِى فَتِيق

قال أراد : كنصل الرمح الزاعبىّ. وقال ابن شميل : الزاعبيه : الرِمَاح كلّها. وقال شمر فى قوله :

زَعَبَ الغرابُ وليته لم يَزْعَب

يكون زَعَبَ بمعنى زعم أبدل الميم باءً ، مثل عَجْب الذنَب وعَجْمه. وقال ابن السكيت : الزُّعْب : اللئام القصار. واحدهم زُعْبُوبٌ على غير قياس. وأنشد الفرَّاء فى الزُّعب :

من الزُّعبِ لم يضرب عدوًّا بسيفه

وبالفأس ضَرَّابٌ رؤوسَ الكرانِفِ

وروى أبو تراب عن أعرابى من قيس أنه قال هذا البيت :

مجتزىء بزِعْبه وزِهْبِهِ

ص: ٨٩

أى بنفسه. وزعَبَ لى زُعْبَةً من ماله وزَهَبَ لى زُهْبَةً إذا أعطاه قطعه وافره. وأعطاه زِهْباً من ماله فازدهبه وزِعباً فازدعبه أى قطعةً. وقال الأصمعى : ازْدَعَبَ الشىء إذا حمله ، ومرّ به فازدعبه أى حَمَله.

زبع

الزَّبْع أصل بناء التزبُّع. أبو عبيد عن الأصمعى قال : المُتَزَبِّعُ : الذى يؤذى الناس ويشارّهم وقال متمِّم :

وإنْ تلقه فى الشَرْب لا تلق فاحشاً

لدى الكأس ذا قاذوره مُتَزَبِّعا

وفى الحديث أن معاويه عزل عمرو بن العاص عن مصر ، فضرب فُسْطَاطه قريباً من فسطاط معاويه ، وجعل يتزبّع لمعاويه. قال أبو عبيد : التزبّع هو التَّغَيُّظ وكل فاحش سيّىء الخلق مُتَزَبِّعٌ.

وقال أبو عمرو : الزَّبِيع : الرجل المدَمْدِم فى غضب. وهو المتزبّع.

وقال الليث : الزَّوْبَعه : اسم شيطان. ويكون الإعصار أبا زَوْبَعَهَ ، يقولون فيه شيطان مارد.

وقال ابن دريد : زَوْبَعَهُ : ريح تدور ولا تقصد وجهاً واحداً ، وتحمل الغبار ، أُخِذَت من التزبع.

وروى عن المفضل : الزوبعه مشيه الأحرد. قلت : ولا أدرى من رواه عن المفضّل ، ولا أعتمد هذا الحرف ولا أحُقّه.

بزع

عمرو عن أبيه قال : البَزِيع : الظريف.

وقال الليث : يقال : غلامٌ بَزِيعٌ ، وجاريةٌ بَزِيعَةٌ إذا وُصِفا بالظَرْف والمَلَاحه وذَكَاء القلب. ولا يقال إلا للأحداث. قال : وبَوْزَع : اسم رَمْله من رمال بنى سعدٍ. قلت : وبَوْزَع : اسم امرأه ، وكأنه فَوعل من البَزِيع.

باب العين والزاى مع الميم ([ع ز م])

اشاره

عزم ، زمع ، زعم ، مزع ، معز : مستعمله.

عزم

قال الله جلّ وعزّ : (فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ) [محمد : ٢١] سمعت المنذرى يقول : سمعت أبا الهيثم يقول فى قوله تعالى : (فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ) هو فاعل معناه المفعول ، وإنما يُعْزَم الأمر ولا يَعزِم ، والعزم للإنسان لا للأمر. قال : وهكذا كقولهم : هَلَك الرجلُ وإنما أُهْلِكَ.

وقال الزجّاج فى قوله : (فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ) : فإذا جدّ الأمرُ ولزم فرضُ القتال. قال : هذا معناه. والعرب تقول : عَزَمتُ الأمر وعزمتُ عليه. قال الله تعالى : (وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلاقَ فَإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) [البقره : ٢٢٧].

وقال الليث : العَزْمُ ما عَقَد عليه قلبُك من أمرٍ أنك فاعله. وتقول : ما لفلان عزيمه ، أى لا يثبت على أمرٍ يعزِم عليه.

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «خير الأمور عوازمها». وله معنيان : أحدهما : خير الأمور ما وكّدت عَزْمَك ورأيك ونِيّتك عليه ، ووَفَيت بعهد الله فيه.

وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : إن الله عزوجل يحبّ أن تؤتى رُخَصه ، كما يحبّ أن تؤتى عزائمه. قال أبو منصور :

عزائمه : فرائضه التى أوجبها وأمرنا بها. ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العَزْمِىُ من الرجال : المُوفِى بالعهد. والمعنى الثانى فى قوله «خير الأمور عوازمها» أى فرائضها التى عَزَم الله عليك بفعلها. وأما قول الله جل وعزَّ فى قصه آدم : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) [طه : ١١٥] فإن الفرّاء قال : لم نجد له صَرِيمه ولا حَزْماً فيما فَعَل.

وقال أبو الهيثم : الصَرِيمه والعَزِيمه واحده ، وهى الحاجه التى قد عزمْتَ على فعلها. يقال : طَوَى فلان فؤاده على عَزِيمه أمرٍ إذا أسَرّها فى فؤاده.

وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : العرب تقول : ما له مَعْزِمٌ ولا مَعْزَم ولا عَزِيمه ولا عَزْمٌ ولا عُزْمَانٌ. وقال بعضهم فى قوله : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) أى رأياً معزوماً عليه. والعَزِيمُ والعَزِيمه واحد ، يقال : إن رأيه لذو عَزِيم. وقال الليث : العَزِيمه من الرُقَى : التى يُعْزَمُ بها على الجنّ والأرواح.

وقال غيره : عَزَمْتُ عليك لتفعلنَّ أى أقسمتُ. وعَزْمُ الراقِى والحَوّاء كأنه إقسام على الداء والحَيّه.

وقال الليث : الاعتزام : لزوم القَصْد فى الحُضْر. وأنشد لرؤبه :

إذا اعتزمن الرَهْو فى انتهاضِ

والرحل يَعْتزِم الطريقَ : يمضى فيه ولا ينثنى ، وقال الأُرَيْقِط :

معتزماً للطُرُق النواشط

وعزائم السجود : ما عُزِمَ على قارىء آيات السجود أن يسجد لله فيها. والفَرَس إذا وُصِف بالاعتزام فمعناه تجليحُه فى حُضْره غير مجيب لراكبه إذا كَبَحه. ومنه قول رؤبه :

مُعْتَزِم التجليح ملّاخ المَلَقْ

حدثنا محمد بن مُعَاذ عن عبد الجبار عن سُفْيَان عن إسماعيل بن أبى خالد قال : سمعت قيساً يقول : سمعت الأشعث يقول لعمرو بن معديكرب : أما والله لئن دنوتُ لأضرطنّك ، قال : كلّا والله إنها لعَزُوم مُفزعه. أراد بالعزوم اسْته.

أراد أن لها عَزْماً وليست بواهيه فتضرِط وإنما أراد نفسه. وقوله : مفزَّعه : بها تنزل الأفزاع فتجليها. عزوم : ذات صرامه وحَزْم.

قال شمر : العزوم الصَبور المجدّه الصحيحه العَقْد. قال : والدُبُر يقال لها : أمّ عَزْم ، يقال : كذبته أمُ عزمِهِ. شمر : عزمت عليك أى أمرتك أمراً جِداً ، وهى العَزْمه. وعزائم السجود : ما أمِر السجود فيها. قال الأصمعى : العَزُوم من الإبل التى قد أسنَّت وفيها بقيه من الشباب.

وقال ابن الأعرابى : العَزْمِىُ : بيَّاع الشجِير. قال والعُزُمُ : عَجَم الزبيب واحدها عَزْمٌ. قال والعَزُومُ والعَرْزَمُ : الناقه الهَرِمَه الدِلْقِم. قال والعَزْم : الصَبْرُ فى لغه هُذَيل. يقولون : ما لى عنك عَزْمٌ أى صبرٌ.

وقال جلّ وعزّ : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) [طه : ١١٥].

ص: ٩١

وأخبرنى ابن مَنيع عن علىّ بن الجَعْد عن شُعْبه عن قَتَاده فى قوله تعالى : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) قال : صبراً.

وقال ابن الأعرابى : العُزُمُ : العجائز واحدتهنّ عَزُوم. قال والعَزْمُ : شَجِير الزَبِيب.

وقال أبو زيد : عُزْمَهُ الرجل : أُسْرته وقبيلته ، وجماعها العُزَمُ.

وقال أبو عمرو : العَزَمَهُ : المصحّحون للمودّه.

وقال ابن شميل فى قوله : عَزْمَه من عَزَمَات الله قال : حقٌّ من حقوق الله أى واجب مما أوجبه الله. وقال فى قوله تعالى : (كُونُوا قِرَدَةً) [البقره : ٦٥] هذا أمر عَزْم. وقوله : (كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) [آل عمران : ٧٩] هذا فَرْضٌ وحُكْمٌ.

زمع

الأصمعى : الزَّمَعُ : رِعْده تعترى الإنسان إذا همّ بأمر ورجلٌ زَمِيعٌ ، وهو الشجاع الذى إذا أزْمَعَ الأمرَ لم يَنْثَنِ عنه. والمصدر : الزَّمَاعُ

أبو عبيد عن الكسائى : أزْمَعتُ الأمر ، وأنكر أزْمَعْتُ عليه. قال شمر : وغيره يجيز أزمعت عليه. أبو عبيد : الزَّمَعُ : الزياده الناتئه فوق ظِلْف الشاه.

الأصمعى : الزَّمُوع من الأرانب : التى تقارِب عَدْوَهَا وكأنها التى تَعْدُو على زَمعتها. وهى الشَعَرات المُدَلّاه فى مؤخّر رِجْلها. أبو عمر : يقال منه : قد أزْمَعَتْ أى عَدَتْ.

وقال أبو زيد : الزَّمَعَهُ : الزائده من وراء الظِلْف ، وجمعها زَمَع.

وقال الليث : الزَّمَعُ : هَنَات شِبْهُ أظفار الغنم فى الرُسْغ ، فى كل قائمه زَمَعَتَانَ كأنما خُلِقتا من قِطَع القُرُون. قال : وذكروا أن للأرنب زَمَعات خَلْف قوائمها. ولذلك تنعت فيقال لها : زَمُوع. قال : ويقال : بل الزَّمُوع من الأرانب النشيطهُ السريعه ، تَزْمَعُ زَمَعَاناً أى تخف وتسرع. قال : ويقال لرُذاله الناس : إنما هم زَمَعٌ ، شُبِّهُوا بزَمَع الأظلاف.

وقال الليث : الزَّمَّاعه بالزاى : التى تتحرك من رأس الصبىِّ فى يافوخه. قال : وهى الرمّاعه واللَمَّاعه. قلت : المعروف فيها الرَمَّاعَه بالراء ، وما علمت أحداً روى الزَّمَّاعه غير الليث والله أعلم.

وقال ابن شميل : الزَّمَعُ : الأُبَنُ تخرج فى مخارج العناقيد. وقد أزْمَعَت الحَبَلَهُ إذا أعظمت زَمَعَتها ودنا خروج الحِجنه منها والحِجنه والناميه شُعَب. إذا عظمت الزَّمَعه فهى البَنِيقه. وأكمحت الزَّمَعه إذا ابيَضَّت وخرج عليها مثل القُطْن ، وذلك الإكماح ، والزَّمَعه أول شىء يخرج منه فإذا عظم فهو بَنِيقه.

وقال الليث : أزمَع النَبْتُ إزماعاً إذا لم يَسْتَوِ العُشْب كله وكان قِطَعاً متفرّقه وبعضه أفضل من بعض.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الزَّمْعِىُ : الخسيس. والزَّمْعِىُ : السريع الغضب. وهو الداهيه من الرجال.

سَلَمه عن الفرّاء قال : قَزَعَ قَزَعَاناً وزَمَعَ

ص: ٩٢

زَمَعاناً وهو مَشىٌ متقارِبٌ.

وقال ابن الأعرابى : جاء فلان بالأزامع أى بالأمور المُنكَرات. قال : والزَّمَعُ من النبات : شىء ههنا وشىء ههنا مثل القَزَع فى السماء. قال : والرَشَم من النبات مثل الزمَع : رَشَمَةٌ ههنا وَرَشَمَةٌ ههنا.

وفى «نوادر الأعراب» : زُمْعَةٌ من نَبْت ورُمْعَةَ من نبت وزُوعَه من نبت ولُمْعَه من نبت ورُقْعه من نبت بمعنى واحد.

زعم

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الزَّعْمُ يكون حقًّا ويكون باطلاً. وأنشد فى الزَّعْم الذى هو حَقّ :

وإنّى أذينُ لكم أنه

سيُنجزكم ربّكم ما زَعَمْ

قال : والبيت لأُمَيَّه. وقال الليث : سمعت أهل العربيه يقولون : إذا قيل : ذَكَر فلان كذا وكذا فإنما يقال ذلك لأمر يُسْتَيقَنُ أنه حَقّ ، فإذا شُكّ فيه فلم يُدْرَ لعلّه كذِب أو باطل قيل : زعم فلان. قال : وكذلك تفسيرُ هذه الآيه : (فَقالُوا هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ) [الأنعام : ١٣٦] أى بقولهم الكذبَ.

وسمعت المنذرىّ يقول : سمعت أبا الهيثم يقول : تقول العرب قال إنه ، وزَعَم أنه ، فكسروا الألف مع قال ، وفتحوها مع زَعم ؛ لأن زعم فِعْل واقع بها أى بالألف متعدّ إليها ؛ ألا ترى أنك تقول : زعمتُ عبد الله قائماً ، ولا تقول : قلتُ زيداً خارجاً ، إلا أن تُدخِل حرفاً من حروف الاستفهام فتقول : هل تقولُه فعل كذا ، ومتى تقولنى خارجاً؟ وأنشد :

قال الخليط غداً تَصَدُّعُنَا

فمتى تقول الدارَ تَجْمعُنَا

فمعناه فمتى تظنّ ومتى تزعم.

وقال ابن السكيت فى قوله :

عُلِّقْتُهَا عَرَضاً وأقتُلُ قومها

زَعْماً لَعَمْرُ أبيك ليس بمزعَمِ

قال يقول : كان حُبّها عَرَضاً من الأعراض اعترضنى من غير أن أطلبه. فيقول : عُلِّقْتُهَا وأنا أقتل قومها ، فكيف أحبّها وأنا أقتلهم أم كيف أقتلهم وأنا أحبّها! ثم رجع على نفسه مخاطِباً لها فقال : هذا فِعل ليس بفعل مثلى. قال : والزَّعْمُ إنما هو فى الكلام. يقال :

أمرٌ فيه مُزَاعَم أى أمرٌ غير مستقيم ، فيه منازعه بعدُ. قلت : والرجل من العرب إذا حدّث عمّن لا يحقق قولَه يقول : ولا زَعَمَاتِه ومنه قوله :

لقد خَطَّ رُومِيٌّ ولا زعماتِهِ

أبو عبيد عن الأصمعى : الزَّعُوم من الغنم التى لا يُدْرَى أبها شَحم أم لا. ومنه قيل : فلانٌ مُزَاعِم وهو الذى لا يوثَق به. عمرو عن أبيه قال : الزَّعُوم : القليله الشحم ، وهى الكثيره الشحم. وهى المُزْعِمه. قال فمن جعلها القليله الشحم فهى المزعومه ، وهى التى إذا أكلها الناس قالوا لصاحبها توبيخاً له : أزَعَمْت أنها سمينه. وقال أبو سعيد : أمرٌ مُزْعِم أى مُطمِع وتزاعم القوم على كذا تزاعُماً إذا تظافروا عليه. قال : وأصله أنه صار بعضهم لبعض زعيماً. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الدَّيْنُ مَقْضِيٌّ والزعيمُ غارِم». وقال الله تبارك وتعالى :(وَأَنَا بِهِ)

زَعِيمٌ [يوسف : ٧٢] قلت : وما علمت المفسّرين اختلفوا فى قوله (وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ). قالوا جميعاً : معناه : وأنا به كفيل ، منهم سَعِيد بن جُبَير وغيره. أبو عبيد عن الكِسائىّ قال : زَعَمتُ به أزعمُ به زَعْماً وزَعَامَةً أى كفَلتُ به. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : زَعَمَ يَزْعُمُ زَعَامَةً إذا كفَلَ. وزَعِمَ يَزْعَم زَعَماً إذا طمِع وقال لَبِيد :

تَطير عدائدُ الأشراك شَفْعاً

ووِتْراً والزَّعَامه للغلامِ

قال أبو العباس : الزَّعَامه يقال : الشرف والزعامه يقال الشرف والرياسه. قال وقال غير ابن الأعرابى : الزَّعَامه : الدِرْع. وزعيم القوم سيّدهم والمتكلِّم عنهم. وقال الفرّاء : زعيم القوم سيّدهم ومِقْدَمُهم وقال الليث : يقال زُعْم وزَعْمٌ. قال : والزُّعْمُ تميميّه. والزَّعْمُ حجازيه. قال : وتقول : زعمتْ أنى لا أحبّها ، وزعمتْنى لا أحبّها ، يجىء فى الشِّعر. فأمَّا فى الكلام فأحسن ذلك أن تُوقِع الزَّعْم على (أن) دُون الاسم. وأنشد :

فإن تزعُمينى كنت أجهل فيكمُ

فإنى شَرَيت الحِلْم بعدكِ بالجهل

قال : ويقال : زعِم فلان فى غير مَزْعَم أى طَمِعَ فى غير مطمَع. قال والتزعّم : التكذب وأنشد :

فأيّها الزاعِم ما تَزَعّمَا

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الزَّعْمِىُ الكذَّاب والزَّعْمِى الصادق. وقال شمر : روى عن الأصمعى أنه قال : الزَّعْم الكذب. قال الكميت :

إذا الإكام اكتست مآليها

وكان زَعْمَ اللوامع الكَذِبُ

يريد السراب. قال شمر : والعرب تقول أكذب من يَلْمَع. وقال شُرَيح : زعموا كنيةُ الكذب. وقال شمر : الزعم والتزاعم أكثر ما يقال فيما يُشَكُّ فيه ولا يُحَقَّق. وقد يكون الزعم بمعنى القول. ويروى للجعدىّ يصف نوحاً :

نُودِىَ قُمْ واركبْ بأهلك إنَ

الله موْفٍ للناس ما زَعَمَا

فهذا معناه التحقيق. والمِزْعَامَه الحيّه.

وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء قال الكسائىّ : إذا قالوا : عُزمَةٌ صادقه لأتينَّك رفعوا ، وحَلْفَةٌ صادقه لأقومنَّ قال

: وينصبون يميناً صادقه لأفعلنَّ. قال : والزَّعْم والزُّعم والزِّعم ثلاث لغات.

معز

المَعْزُ والمعَزُ : ذوات الشعرِ من الغَنَم. ويقال للواحد مَاعِز. ويجمع مِعْزىً ومَعيزاً وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : مِعْزى تُصْرَفُ إذا شُبِّهَتْ بمِفْعَل. قال وأصله فِعْلَى فلا تصرف. قال : وهو المعتمد عليه. قال : وكذلك دُنْيَا لا تصرف : لأنها فُعْلَى. قلت الميم فى المِعْزَى أصليّه. قال : ومن صرف دُنْيا شبَّهها بفُعْلَل ، والأصل ألَّا تصرف. ويقال : رجل ماعِز إذا كان حازماً مانعاً ما وراءه شَهْماً ، ورجلٌ ضائن إذا كان ضعيفاً أحمق. قال ذلك ابن حبيب. ثعلب عن

ابن الأعرابى قال : المعْزِىّ : البخيل الذى يجمع ويَمْنَع. وقال الليث : الرجل الماعِز : الشديد عَصْبِ الخَلْق : يقال ما أمعزه من رجل ، أى ما أشدَّه وأصلبه. والأمْعُوز : جماعه الثياثل من الأوعال. وقال غيره : رجل مَعَّاز : صاحب مِعْزى. وقال الأصمعى : عِظَام الرمل ضوائنه ، ولِطَافه : مواعزه. وقال : رجل ضائن : كثير اللحم. ورجل ماعِز إذا كان معصوباً. وما أمعز رأيه إذا كان صُلْب الرأى. الرياشى عن الأصمعىّ قال الأمْعَز : المكان الكثير الحَصى والمَعْزاء مثله. وتجمع أمَاعِز ومَعْزاوات. وربما جُمعت على مُعْزٍ وأنشد الليث :

جَمادٌ بها البَسْبَاسُ يُرْهِصُ مُعْزهَا

بناتِ اللبون والصلاقمةَ الحمُرَا

وقال مثمر قال ابن شميل : المَعْزَاء : الصحراء فيها إشرافٌ وغِلَظٌ ، وهى طينٌ وحَصًى مختلطانِ غير أنها أرض صُلْبه غليظه الموطىء ، وإشرافها قليل لئيم تقود أدنى من الدعوه وهى مَعِزَه من النبات. أبو عبيد عن أبى زيد : الأُمْعُوز : الثلاثون من الظِباء إلى ما زادت. وقال ابن شميل : المِعْزِى للذكور والإناث ، والمَعْزُ مثلها والمعيز مثلها وكذلك الضِئين.

مزع

فى الحديث : «ما عليه مُزْعَةُ لَحْمٍ» معناه : ما عليه حُزّه لحم وكذلك ما فى وجهه لحاده لحْم روى ابن المبارك عن معمر عن عبد الله بن مسلم عن حمزه بن عبيد الله عن ابن عمر قال : لا تزال المسأله تأخذكم حتى يلقى الله ما فى وجهه مُزْعةُ لحم ويقال : مَزَّعَ فلان أمره تمزيعاً إذا فرّقه. وقال الكسائى ــ فيما رَوَى عنه أبو عبيد ــ ما عليه مُزعَه لحم فى باب النفى. وقال الليث المِزْعَه من الريش والقطن كالمِزقه والبِتْكه وجمعها مِزَعٌ ومزَاعَه الشىء : سُقَاطتهُ. ثعلب عن ابن الأعرابى : المَزْعِىُ النمّام ويكون السيّار بالليل والقنافذ تَمْزَع بالليل مَزْعاً إذا سعت فأسرعتْ. وأنشد الرياشى لعَبْده بن الطَبِيب :

قومٌ إذا دَمَسَ الظلام عليهم

حَدَجوا قنافذ بالنميمه تمزعُ

تضرب مثلاً للنمّام. ومزّع اللحم تمزيعاً إذا قطّعه وقال خُبَيب :

وذلك فى ذات الإله وإن يشأ

يبارك على أوصال شِلْو ممزَّع

وقال الليث : يقال مَزَعَ الظبْىُ يمزَعُ إذا أسرع فى عَدْوه. والمرأه تمزّع القطن بيدها إذا زَبَّدَتهُ تقَطّعه ثم تؤلفه فتجوّده بذلك. وقال ابن الأعرابى : القُنْفُذ يقال له : المزَّاع. ويقال للظبى إذا عَدَا : مَزَعَ وقَزَعَ. عمرو عن أبيه : ما ذقتُ مُزعَهَ لحم ولا حِذْفَةً ولا حِذبه ولا لحبَةً ولا حِرْباءه ولا يَرْبوعةً ولا مَلاكاً ولا مَلوكاً بمعنى واحد.

أبواب العين والطاء

[باب العين والطاء مع الدال] (ع ط د)

اشاره

استعمل من وجوهه : [عطد].

عطد

أبو العباس عن ابن الأعرابى : سَفَر عَطَوَّدٌ : شاقٌ شديد. وفى «نوادر

ص: ۹۵

الأعراب» : جَبَلٌ عَطَوَّدٌ وعَطَرَّدٌ وعَصَوَّدٌ أى طويل. وقال ابن شميل : هذا طريق عَطَوَّدٌ أى بيِّن يذهب فيه حيثما شاء. وقال الليث : العَطَوَّد السفر الشاقّ الشديد. وأنشد :

فقد لقينا سَفَراً عَطَوَّدَا

يترك ذا اللون البصيصِ أسْوَدَا

قال : وبعضٌ يقول : عَطَوَّط. وقال الفرّاء : العَطَوَّدُ : الطويل.

وقال أبو عبيد : العَطَوَّدُ الانطلاق السريع. ويقال ذهب يوماً عَطَوَّداً أى يوماً أجمع وأنشد :

أقِم أديم يومها عَطَوَّدَا

مثل سُرَى ليلتها أو أبْعَدَا

(ع ط د) ، (ع ط ت) ، (ع ط ظ): (مهملات.)

[باب العين والطاء مع الذال] (ع ط ذ)

اشاره

عذط ، ذعط. [مستعملات].

عذط

أبو العباس عن ابن الأعرابى : العِذْيوْطُ هو : الزُمَّلق والزَلق وهو الثَمُوت والثَّتّ. وقال : العِذيَوطَه من النساء : التى تحدث إذا أُتِيَتْ وهى التيتاءه ويقال : رجل تيتاء إذا كان كذلك وقال شمر : العِذيَوط الذى إذا غشى المرأه أكسل أو أحدث. وقال الليث : العِذْيَوْط : الذى إذا أتى أهله أبدَى. والجميع العذاويط والعذابيط.

وقد عَذْيطَ الرجلُ يُعَذيطُ عَذْيطَةً. ويجمع أيضاً على عِذْيَوْطِين. ومنهم من يقول عِظْيَوْط بالظاء.

ذعط

الأصمعىّ : الذاعط : الذابح ، ذَعَطَه إذا ذبحه. وقال الهُذَلىّ :

إذا وردوا مصرهم عوجلوا

من الموت بالهِمْيَغ الذاعِطِ

وقال الليث : الذَّعْط : الذبح نفسه. وقد ذعطْته بالسكين ، وذَعَطَته المنيهُ وسَحَطته.

[باب العين والطاء مع الثاء] (ع ط ث)

اشاره

استعمل من وجوهه : ثطع ، ثعط.

ثطع

أبو العباس عن سَلَمه عن الفرّاء قال : الثُّطَاعِى مأخوذ من الثُّطاع وهو الزُكام. وقال الليث : ثُطِعَ فهو مثطوع. وهو مثل الزكام والسعال.

ثعط

عمرو عن أبيه : ثَعِط اللحمُ ثَعَطاً إذا أنتن. وأنشدنى أبو بكر الإيادى :

يأكل لحماً بائتاً قد ثَعِطَا

أكثر منه الأكل حتى خَرِطَا

قال وخَرِط به أى غَصّ به. وقال أبو عمرو : إذا مَذِرت البَيْضه فهى الثَّعِطَه. وقال بعض شعراء هُذيل يهجو نساء :

يُثَعّطْنَ العَراب وهن سُودٌ

إذا خَالسْنَهُ فُلُحٌ فِدَامُ

العَرَاب : فثم الخَزَم ، واحدته عَرَابه. يُثَعّطْنَه : يرضَحْنَه ويَدْقُقْنه. فُلح : جمع الفَلْحَاء : الشفهِ. فدَام : هَرِمَات.

باب العين والطاء مع الراء ([ع ط ر])

اشاره

عطر ، عرط ، طعر : مستعمله.

رعط ، رطع ، طرع : مهمله.

ص: ۹۶

عطر

قال الليث : العِطْر : اسم جامع لهذه الأشياء التى تعالج للطيب. وبَيّاعه : العَطّار ، وحِرْفته : العِطاره. ورجلٌ عَطِر وامرأةٌ عَطرَه إذا تعاهدا أنفسهما بالطيب. وقال غيره : رجلٌ عَطِر وامرأةٌ عَطِرَه إذا كانا طيّبَيْ ريح الجِرْم وإن لم يتعطّرا. وقال ابن الأعرابى : رجلٌ عاطِرٌ ، وجمعه عُطُر ، وهو المحِبّ للطِيبِ. وقال : رجلٌ عاطِر وعَطِر ومِعطار ومِعطِير. والمرأه مثله. وزاد غيره : يقال امرأه عَطِره مَطِره بَضّه مَضَّه. قال : والمَطِره : الكثيره السِّوَاك ، وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : ناقه مِعْطَره ومِعطار وعِرْمِسٌ أى كريمه. وروى أبو العباس عن عمرو عن أبيه : تأطَّرت المرأةُ وتعطّرت إذا أقامت فى بيت أبويها ولم تتزوَّج. وقرأت فى كتاب «المعانى» للباهلىّ فى قول الراجز :

لهْفى على عَنْزين لا أنساهُما

كأنَّ ظِل حَجَرٍ صغراهما

وصَالِغٌ مُعْطَره كبراهما

قال مُعطَره : حمراء. وجعل الأخرى ظل حجر لأنها سوداء. قال شمر : ناقه عَطَّاره وعطِره وتاجره إذا كانت نافقه فى السوق. وقال أبو عبيده : يقال : بطنى أعْطِرى وسائرى فذرى يقال ذلك لمن أتاك بما لا يحتاج إليه ويمنعك ما تحتاج إليه ، كأنه فى التمثيل رجل جائع أتى قوماً فطيَّبوه.

عرط

أهمله الليث. وقال أبو الحسن اللِحْيانى : العَقْرب يقال لها أُمّ العِرْيَط. ويقال عَرَط فلان عِرض فلان واعترطه إذا اقترضه بالغِيبه وأصل العَرْطُ : الشقّ حتى يَدْمَى.

طعر

روى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الطَّعْرُ إجبار القاضى الرجلَ على الحكم. قلت : وهذا مما أهمله الليث. وهو حرف غريب لم يروِه غير أبى عُمَر صاحب كتاب «الياقوت».

وقال ابن دريد فى «كتابه» : طَعَرَ فلان جاريته طَعْراً ورَطَعَها رَطْعاً ، يكنَى به عن الجماع. ولم أسمعها لغيره ولا أدرى ما صحتها. قال : وقال : اعترط الرجلُ إذا أبعَدَ فى الأرض.

باب العين والطاء مع اللام ([ع ط ل])

اشاره

عطل ، علط ، لعط ، لطع ، طعل ، طلع : مستعملات.

طعل

أهمـل الليث طعل. وروى أبو عُمَر عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الطاعِل : السـهم المقوَّم. والطَّعْل : القَـدْح فى الأنساب. قلت : وهما حرفان غريبان لم أسمعهما لغيره.

لعط

أهمله الليث أيضـاً ، وهو معروف. قـال النضـر بن شُـمَيْل ــ فيمـا قرأت بخطّ شَـمِر له ــ : اللُّعْطُ : ما لَزِق بنجَفه الجَبَل. يقال : خذ اللُّعْـطَ يـا فلانـ. ومرّ بفلانـ لَاعِطـاً أى مَرّ مُعَارِضـاً إلى جَنْب حائـط أو جَبَل. وذلك الموضع من الحائط والجبل يقال له : اللُّعْطُ. والمَلَاعِطُ : المراعِى حول البيوت. يقال : إبل فلان تَلْعَط المَلَاعِط أى ترعى قريباً من البيوت وأنشد شمر :

ما راعنى إلا جَنَاحٌ هابطا

على البيوت قَوطَه العُلابطَا

ذات فُضُول تَلْعَطُ المَلَاعِطَا

قال : وجَنَاح : اسم راعى غَنَم. وجعل هابطاً ههنا واقعاً وقال غيره : لَعَطنى فلان بحقّى لَعْطاً أى لوانِى به ومَطَلَنِى. وروى أبو عُمَر عن ثعلب عن ابن الأعرابى : ألْعَطَ الرجلُ إذا مشى فى لُعْط الجبل وهو أصله.

ويقال لَعْط الجبل أيضاً. ورأيته لاعِطاً أى ماشياً فى جَنْب الجَبَل. أبو عبيد عن أبى زيد : نَعْجه لَعْطَاء وهى التى بِعُرْض عُنُقها لُعْطَه سوداء وسائرها أبيض. قلت : وهذه الحروف كلها صحيحه وقد أهملها الليث.

عطل

أبو عبيد عن الفرّاء : امرأه عاطِل بغير هاء : لا حُلِىّ عليها. قال : وامرأه عُطُلٌ مثلها. وأنشدنا القَنانىّ :

ولو أشرَفَت من كُفَّه السِتْر عاطلاً

لقلتَ غزالٌ ما عيه خَضَاضُ

وقال الشمّاخ :

يا ظبيةً عُطُلاً حُسَانَهَ الجِيد

وقوسٌ عُطُل : لا وَتَر عليها. والأعطال من الخيل : التى لا أرسان عليها. وقال الليث : عَطِلَتِ المرأه تَعْطَلُ عَطَلاً وعُطُولاً وتَعَطَّلَت إذا لم تَلْبَس الزِينه وإذا تُرِك الثَغْرُ بلا حام يحميه فقد عُطِّلَ. والمواشى إذا أهمِلَتْ بلا راع فقد عُطِّلَت وكذلك الرعيّه إذا لم يكن لها والٍ يسوسها فهم مُعَطَّلون ، وقد عُطِّلُوا أى أهمِلوا. و (بِئْرٍ مُعَطَّلَه) لا يُسْتقى منها ولا ينتفع بمائها. وتعطيل الحدود : ألَّا تقام على مَن وجبت عليه. وعُطِّلَت الغَلّات والمزارع إذا لم تُعْمَرْ ولم تُحْرَث. وسمعتُ العرب تقول : فلان ذو عُطْله إذا لم تكن له صنعه يمارسها. ودَلْوٌ عَطِلَه : إذا تَقَطع وذَمُها فتعطَّلت من الاستقاء بها وفى حديث عائشه فى صفه أبيها : فرأب الثَأْى وأوذم العطِله ، أرادت أنَّه ردّ الأمور إلى نظامها وقوَّى أمر الإسلام بعد ارتداد الناس ، وأوهى أمر الردَّه حتى استقامت له الناس. والعَطِيل : شِمْراخ من شماريخ فُحّال النخل يؤبَر به. سمعته من أهل الأحساء. والعَطَل : تمام الجسم وطولُه. وامرأه حَسَنه العَطَل إذا كانت حسنه الجُرْدَه. وقال أبو عمرو : ناقه حسنه العَطَل وهى ناقه عَطِله إذا كانت تامَّه الجسم والطول. ونوق عَطِلَات. وقال لبيد :

فلا نتجاوز العَطِلات منها

إلى البَكْر المقارب والكَزُومِ

وقال الليث : شاه عَطِلَه : يعرف فى عُنُقها أنها غزيره. والعَيْطَل : الناقه الطويله فى حُسْن مَنْظَر وسِمَن. وقال ابن كُلْثوم :

ذِراعَىْ عَيْطَلٍ أدماء بِكْر

هِجان اللون لم تقرأ جَنِيناً

وقال الليث : امرأه عَيْطَلٌ : طويله من النساء فى حُسْن جسم. وامرأه عَطِله ذات عَطَلٍ أى حُسن جسمٍ. وأنشد أبو عمرو :

وَرْهَاءُ ذاتُ عَطَلٍ وَسِيمُ

ورأيت بالسَّوْدَه من ديارات بنى سعد جبلاً منيفاً يقال له : عَطَالَه وهو الذى يقول فيه القائل :

خليليّ قُومَا فى عَطَالَه فانْظُرَا

أناراً تَرَى من ذى أبانين أم برْقَا

وقال شمر : التعطّل : ترك الحُليّ : والمِعْطال من النساء : التى تُكثر التعطّل. وقال ابن شميل : المعطال من النساء : الحسناء التى لا تبالى ألّا تتقلّد قِلَاده لجمالها وتمامها. قال ومَعَاطِل المرأه : مواقع حُليّها. وقال الأخطل :

زَانَتْ مَعَاطِلها بالدُرّ والذهبِ

قال ويقال : امرأه عَطْلَاء : لا حليّ عليها.

علط

أبو عبيد : سمعت الأصمعيّ يقول ناقه عُلُط : بلا خِطام. قال أبو عبيد : وقيل ناقه عُلُطٌ لا سِمَهَ عليها. وقال الأحمر : العِلَاط سِمَه فى العُنُق بالعَرْض وقد عَلَطْتها أعْلُطُها عَلْطاً. وقال غيره : عِلَاطا الحمامه طوقها فى صَفْحَتَىْ عنقها بسوادٍ. وأنشد :

من العُلْط سفعاء العِلاطين بادرتْ

فُرُوعَ أشَاءٍ مَطلِع الشمس أسحَما

وقال ابن السكيت : العُلْطَه : القِلاده. وأنشد :

جاريهٌ من شِعْب ذى رُعَينِ

حَيَّاكه تمشى بعُلطَتَين

وقال أبو زيد : عَلطتُ البعير عَلْطاً إذا وَسَمْتَه فى عُنُقه. قال : وعلَّطته تعليطاً إذا نزعتَ حَبْله من عنقه. وهو بعير عُلُطٌ من خِطَامه. وقال ابن دريد : العُلْطَهُ سواد تخطّه المرأه فى وجهها تتزيَّن به. وكذلك اللُعْطه. قال : ولُعْطه الصقر : سُفْعَهٌ فى وجهه. أبو العباس عن ابن الأعرابى : العُلُطُ : الطوال من النوق. والعُلُط أيضاً : القِصَار من الحَمِير. قلت : وهذا من «نوادر ابن الأعرابى». وقال : الإعلِيط : وعاء ثمر المَرْخ. وأنشد :

كإعليط مَرْخٍ إذا ما صَفِرْ

شبّه به أُذُن الفرس. وقال الليث : عِلَاط الإبْره : خيطها. وعِلاط الشمس : الذى كأنّه خيط إذا نظرْت إليها. وكذلك النجوم. وأنشد :

وأعلاط النجوم مُعَلَّقَاتٌ

كحبل الفَرْق ليس له انتصابُ

قال : الفَرْق : الكتّان. قلت : ولا أعرف الفرق بمعنى الكتّان. وقال غيره : أعلاط الكواكب هى النجوم المسمّاه المعروفه كأنها معلوطه بالسِّمَاتِ. وقال بعضهم : أعلاط الكواكب هى الدَرَارىّ التى لا أسماء لها من قولهم : ناقه عُلُط : لا سِمَه عليها ولا خِطام. ونوق أعلاط. والأعلوَّاط : ركوب الرأس والتقحم على الأمور بغير رَوِيَّه. يقال : اعلوَّطَ فلان رأسَه ، واعلوَّط الجملُ العنَّاقَهَ يَعلوِّطها إذا تسدَّاها ليضربها. وهو من باب الأفعوّال مثل الأخروّاط والاجلوَّاذ.

طلع

يقال : طلعَت الشمسُ تطلُع طُلُوعاً ومَطْلعاً فهى طالِعَه. وكذلك طلع الفجر والنجم والقمر. والمطلِع : الموضع الذى تطلع عليه الشمس وهو قوله تعالى : (حَتَّى إِذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَها تَطْلُعُ عَلى قَوْمٍ) [الكهف : ٩٠]. وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (سَلامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) [القدر : ٥] فإن الكسائى قرأها (هى حتى مَطْلِعِ الفجر)

بكسر اللام. وكذلك روى عبيد عن أبى عمرو بكسر اللام. وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر واليزيدىّ عن أبى عمرو وعاصم وحمزه (هِىَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) بفتح اللام. وقال الفرّاء : أكثر القرّاء على (مَطْلَعِ). قال : وهو أقوى فى قياس العربيه ؛ لأن المطلَع بالفتح هو الطلوع ، والمطلِع بالكسر هو الموضع الذى يُطْلَع منه ، إلا أن العرب تقول : طلعت الشمس مطلِعاً فيكسرون وهم يريدون المصدر. وقال : إذا كان الحرف من باب فَعَلَ يَفْعُل ــ مثل دَخَلَ يدخُل وخَرَجَ وما أشبههما ــ آثرت العرب فى الاسم منه والمصدر فتح العين إلا أحرفاً من الأسماء ألزموها كسر العين فى مفعِل. من ذلك المسجِد والمطلِع والمغرِب والمشرِق والمَسْقِط والمفرِق والمَجْزِرُ والمسكِنُ والمرفِقُ والمنسِك والمنبِتُ فجعلوا الكسر علامه للاسم ، والفتح علامه للمصدر. قلت أنا : والعرب تضع الأسماء مواضع المصادر ، ولذلك قرأ من قرأ (هى حتى مَطْلِعِ الفجر) لأنه ذهب بالمطلِع ــ وإن كان اسماً ــ إلى الطلوع مثل المطلَع. وهذا قول الكسائى والفرّاء. وقال بعض البصريين : من قرأ (مَطْلِعِ الفجر) بكسر اللام فهو اسم لوقت الطلوع. قال ذلك الزجّاج. وأحسبه قول الخليل أو قول سيبويه. وقال الليث : يقال طلع فلان علينا من بعيد. قال : وطَلْعته : رؤيته. يقال حيّا الله طَلْعَتَك. قال : واطَّلَعَ فلان إذا أشرف على شىء ، وأطلع غيره. وقول الله جلّ وعزّ : (قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ * فَاطَّلَعَ) [الصافات : ٥٤ ، ٥٥] القرّاء كلهم على هذه القراءه ، إلا ما رواه حسين الجُعْفِىّ عن أبى عمرو أنه قرأ (هل أنتم مُطْلِعونِ) ساكنه الطاء مكسوره النون ــ فأُطلِعَ بضم الألف وكسر اللام على فأُفْعِلْ قلت : وكسر النون فى (مُطْلِعُونِ) شاذ عند النحويّين أجمعين ، ووجهه ضعيف. ووجه الكلام على هذا المعنى : هل أنتم مُطْلِعِىَ وهل أنتم مُطْلِعُوه بلا نون ؛ كقولك : هل أنتم آمِروه وآمِرِىّ. وأما قول الشاعر :

هم القائلون الخير والآمِرُونَهُ

إذا ما خَشُوا من محدَث الأمر مُعظَمَا

فوجه الكلام : والآمرون به. وهذا من شواذّ اللغات. والقراءه الجيّده الفصيحه (هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ * فَاطَّلَعَ) [الصافات : ٥٤ ، ٥٥]. ومعناها : هل تحبون أن تتطلَّعوا فتَعْلموا أين منزلتكم من منزله أهل النار فاطَّلع المسلم فرأى قَرِينَه (فِى سَواءِ الْجَحِيمِ) أى فى وسط الجحيم. وإن قرأ قارىء : (هل أنتم مُطْلِعونَ) بفتح النون فأطْلَع فهى جائزه فى العربيّه ، وهى بمعنى هل أنتم طَالِعُون ومطّلعُون. يقال : طَلَعْتُ عليهم واطّلعت عليهم بمعنًى واحدٍ. وقال ابن السكيت : يقال : نخله مُطْلِعَه إذا طالت النخلةَ التى بحذائها فكانت أطول منها. وقد أطْلَعْتُ من فوق الجبل واطّلَعْتُ بمعنًى واحد.

وقال أبو زيد : يقال أطْلَعَ النخلُ الطَّلْع إطْلَاعاً ، وطَلَعَ الطَّلْع يَطْلُع طلوعاً ، وطَلَعْتُ على أمرهم أطلُع طُلُوعاً ، واطّلعتُ عليهم اطّلاعاً وطَلَعْتُ فى الجبل أطلُعُ طلوعاً إذا أدبرت فيه حتى لا يراك

صاحبك وطَلَعتُ على صاحبى طلوعاً إذا أقبلت عليه. أبو عبيد فى باب الحروف التى فيها اختلاف اللغات والمعانى : طلِعْت الجبل أطلَعُه ، وطَلَعت على القوم أطْلُع. قال : وقال أبو عبيده فيهما جميعاً : طَلَعت أطْلُع وأقرأنى الإيَادىّ عن شمر لأبى عبيد عن أبى زيد فى باب الأضداد : طَلَعت على القوم أطْلُع طُلُوعاً إذا غِبت عنهم حتى لا يَروك ، وطَلَعت عليهم إذا أقبلت إليهم حتى يروك. قلت : وهكذا رَوَى الحرّانى عن ابن السكيت : طَلَعت عليهم إذا غِبْت عنهم ، وهو صحيح جُعِل عَلَى فيه بمعنى عن كما قال الله جلَّ وعزّ : (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ) [المطففين : ١ ، ٢] معناه إذا اكتالوا عن الناس ومن الناس ، كذلك قال أهل اللغه أجمعون. وأخبرنى المنذرى عن أبى الحسن الصَيْدَاوِىّ عن الرياشىّ عن الأصمعى قال : الطِّلْعُ : كل مطمئن من الأرض ذاتِ الربْوه إذا أطْلَعْتَه رأيت ما فيه. ومن ثمّ يقال أطْلِعْنِى طِلْعَ أمرك. ويقال : أطلَع الرجل إطلاعاً إذا قاء.

وقال الليث : طليعه القوم : الذين يبعثون ليطّلعوا طِلْع العدوّ. ويسمّى الرجل الواحد طليعه والجميع طليعه والطلائع الجماعات. قلت : وكذلك الرَبِيئه والشِّيفه والبَغِيَّه بمعنى الطليعه ، كل لفظه منها تصلح للواحد والجماعه.

ورُوى عن عمر بن الخطاب أنه قال عند موته : لو أنَّ لى ما فى الأرض جميعاً لافتديت به من هَوْل المُطّلَع.

قال أبو عبيد قال الأصمعى : المُطَّلَع هو موضع الاطّلاع من إشرافٍ إلى الانحدار ، فشبّه ما أشرف عليه من أمر الآخره بذلك. قال : وقد يكون المُطَّلَع المَصْعَد من أسفل إلى المكان المُشْرِف. قال : وهذا من الأضداد.

ومنه حديث عبد الله بن مسعود فى ذكر القرآن : «لكل حرف حَدّ ولكل حَدّ مُطَّلَع» معناه : لكل حَد مَصْعَدٌ يُصْعد إليه ، يعنى : من معرفه علمه. ومنه قول جرير :

إنى إذا مُضَرٌ عَلَى تحدَّبتْ

لاقيتُ مُطَّلَعَ الجبال وُعُورا

ويقال : مُطَّلَعُ هذا الجبل من كذا وكذا أى مَصْعَده ومأتاه.

وقد رُوى فى حديث عمر هذا أنه قال : لو أن لى طِلَاعَ الأرض ذهباً لافتديت به من هول المُطَّلَع.

قال أبوعبيد :وطِلَاع الأرض : مِلْؤها حتى يطالع أعلى الأرض فيساويه ، ومنه قول أوس بن حَجَر يصف قوساً وأن مَعْجِسها يملأ الكفّ فقال :

كَتُومٌ طِلَاع الكفّ لا دون مِلئها

ولا عَجْسُهَا عن موضع الكفّ أفْضَلَا

وقال الليث : طِلَاع الأرض فى قول عمر : ما طلعَتْ عليه الشمس من الأرض.

والقول ما قاله أبو عبيد. وقال الليث : والطلاع هو الاطّلاع نفسه فى قول حُمَيد بن ثور :

وكان طِلَاعاً من خَصاصٍ ورِقْبَةً

بأعين أعداء وطَرْفاً مُقَسَّمَا

ص: ١٠١

قلت : قوله : وكان طِلَاعاً أى مُطالعه يقال طالعته مطالعه وطِلَاعاً. وهو أحسن من أن تجعله اطِّلَاعاً ؛ لأنه القياس فى العربيه.

وقال الليث : يقال : إن نفسك لطُلَعَةٌ إلى هذا الأمر ، وإنها لَتَطَّلِعُ إليه أى لِتُنَازِع إليه. وامرأه طُلَعَةٌ قُبَعَةٌ : تنظر ساعه ثم تختبىء ساعه. وقول الله جلّ وعزّ : (نارُ اللهِ الْمُوقَدَةُ * الَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ) [الهمزه : ٦ ، ٧] قال الفرّاء : يقول يبلغ ألَمُها الأفئده. قال والاطِّلَاع والبلوغ قد يكونان بمعنًى واحد. والعرب تقول متى طَلَعْتَ أرضنا أى متى بلغْتَ أرضنا. وقال غيره : (تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ) توفِى عليها فتحرقها ، من اطّلعت إذا أشرفت. قلت : وقول الفرّاء أحَبّ إلىّ وإليه ذهب الزجّاج. ويقال : طَلَعْتُ الجبل إذا عَلَوته أطْلُعُهُ طُلُوعاً وفلان طَلَّاع الثَنَايا وطَلَّاع أنْجُد إذا كان يعلو الأمور فيقهرها بمعرفته وتجاربه وجَوْده رأيه والأنجد جمع النَجْد وهو الطريق فى الجبل ، وكذلك الثَنِيَّه. ومن أمثال العرب : هذه يمين قد طَلَعَتْ فى المخارم وهى اليمين التى تجعل لصاحبها مَخْرَجاً. ومن هذا قول جرير :

ولا خير فى مال عليه أليَّه

ولا فى يمين غيرِ ذات مخارِم

والمخارِم : الطرق فى الجبال أيضاً ، واحدها مَخْرِمٌ. والطالِعُ من السهام : الذى يقع وراء الهَدَف ، ويُعْدَلُ بالمُقَرْطِس. وقال المرّار :

لها أسهمٌ لا قاصراتٌ عن الحَشَى

ولا شاخصاتٌ عن فؤادى طوالِعُ

أخبَر أن سهامها تصيب فؤاده وليست بالتى تَقْصُر دونه أو تجاوزه فتخطئه.

وقال ابن الأعرابى : رُوى عن بعض الملوك أنه كان يسجد للطالع معناه : أنه كان يخفض رأسه إذا شخص سَهْمُه فارتفع عن الرَمِيَّه ، فكان يطأطىء رأسه ليتقوّم السهمُ فيصيب الداره. ويقال اطَّلَعْتُ الفجرَ اطّلاعاً أى نظرت إليه حين طلع. وقال :

نسيمُ الصَبَا من حيث يُطّلَعُ الفجرُ

وحكى أبو زيد : عافى الله رَجُلاً لم يتطّلع فى فيك ، أى لم يتعقب كلامك. ويقال : فلان بِطِلْعِ الوادى ، وفلان طِلْعَ الوادى ، بغير الباء. قال : واستطلَعْتُ رأى فلان إذا نظرت ما رأيه. وطَلَعَ الزرع إذا بدا يَطلع إذا ظهر نباته. وأطْلَعَتِ النخلةُ إذا أخرجت طَلْعَهَا. وطَلْعُهَا : كُفُرَّاها قبل أن تنشقّ عن الغَرِيض. والغَريض يسمّى طَلْعاً أيضاً. وحكى ابن الأعرابى عن المفضّل الضّبىّ أنه قال : ثلاثه تؤكل ولا تُسَمِّن ، فذكر الجُمَّار والطَّلْع والكَمْأه ، أراد بالطَّلْع : الغَرِيض الذى ينشَقّ عنه كافوره ، وهو أول ما يُرَى من عِذْق النخله. الواحده : طَلْعَه. وقال ابن الأعرابى : الطَّوْلَعُ الطُّلَعَاء وهو القىء. عمرو عن أبيه : من أسماء الحيّه الطِّلْع والطِلّ. وأخبرنى بعض مشايخ أهل الأدب عن بعضهم أنه قال : يقال أطْلَعْت إليه معروفاً مثل أزْلَلْتُ.

وقال شمر : يقال ما لهذا الأمر مُطَّلَعٌ ولا

مَطْلَع أى ما له وجه ولا مَأْتًى يُؤْتَى منه.

ويقال مَطْلَع هذا الجبل من مكان كذا أى مَصْعَده ومأتاه. وأنشد أبو زيد :

ما سُدَّ من مَطْلَع ضاقت ثنِيّته

إلّا وَجَدتُ سواء الضِّيق مُطَّلَعا

ويقال أطلعَنى فلان وأرهقنى وأذْلقنى وأقحمنى أى أعجلنى. وطُوَيْلع : رَكِيّه عادِيّه بناحيه الشواجن عَذْبه الماء قريبه الرِشاء وطَلَّعْتُ كيله أى ملأته جِدّاً حتى تَطَلَّع أى فاض قال :

كنت أراها وهى توقى محلباً

حتى إذا ما كيلها تَطَلَّعَا

وقَدَح طِلاع : ممتلىء. وعين طِلَاعه : ممتلئه. قال :

أمَرُّوا أمرهم لِنَوًى شَطُونٍ

فنفسى من ورائهم شَعَاعُ

وعينى يوم بانوا واستمرُّوا

لِبَيْنَتهم وما رَبَعُوا طِلَاعُ

وطَلَعْتُ الجَبَل : علوته. وأطْلَعْتُ منه : انحدرت نحو فَرَعتُ الجبل عَلوته وأفرعتُ انحدرتُ ومَرَّ مُطَّلِعاً لذلك الأمر أى غالباً له ومالكاً. وهو على مَطْلع الأكمه أى ظاهر بَيِّنٌ. وهذا مَثَل يضرب للشىء فى التقريب. يقال : الشرّ يُلقَى مَطَالِع الأكم ، أى ظاهر بارز. قال ابن هَرْمه :

صادتك يوم المَلَا من مَصْغَرٍ عَرَضاً

وقد تُلَاقِى المنايا مَطلِعَ الأكمِ

وطَلْعُ الشمس : طُلُوعُهَا. قال :

باكر عَوفاً قبل طَلْعِ الشمس

لطع

الليث : لَطِعَ الإنسان الشيء يَلْطَعُهُ لَطْعاً إذا لحسَه بلسانه. قال : والأَلطع : الرجل الذى قد ذهبت أسنانه ، وبقيت أسناخها فى الدُرْدُر. قال ويقال بل اللَّطَعُ : رِقّه فى شَفَه الرجل الألطع وامرأه لَطْعَاء. وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن سلمه عن الفرّاء : امرأه لَطْعَاء بيّنه اللَّطَع إذا انسحقت أسنانها فلصِقت باللِثَه ، وقد لَطَعت الشيء أَلْطَعُهُ لَطْعاً إذا لعِقته. قال : وقال غيره لَطِعْتُهُ بكسر الطاء. وقيل : امرأه لطعاء : قليله لحم الرَكَب.

وفى «نوادر الأعراب». لَطَعتُه بالعصا. قال والطِعْ اسمه أى أثبِتْهُ ، الطَعْهُ أى امحُه. وكذلك اطلِشْهُ. وقال ابن دريد : اللطْع بياض الشفه واللطَع قله لحم الفرج واللطَعُ أن تتحاتّ الأسنان. واللطْعُ لَطْعُكَ الشيء بلسانك ولَطَعْتُه بالعصا : ضربته ولَطَعت عينَه : ضربتها ولطمتها. ولطَعتُ الغَرَض : رَمَيته فأصبته ولَطَعت البئرُ : ذهب ماؤها. والناقه اللطعَاء : التى ذهب فمها من الهَرَم. ولَطِعَ إصبعه ولعِق إذا مات. ولَطَعَ الشرابَ والتطعه : شرِبه. قال : ولَطْعَهُ الذئب على صوته وصنعَه السُرفه والدَّبرَ. واللطَع : الحَنَك والجميع : ألطاع.

باب العين والطاء مع النون ([ع ط ن])

اشاره

عطن ، عنط ، نعط ، نطع ، طعن : مستعملات.

عطن

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاه فى أعطان الإبل. أخبرنى المنذرىّ عن الحرّانى عن ابن السكيت قال : العَطَن :

مَبْرَك الإبل حول الماء. وقد عَطَنَت الإبلُ على الماء وعَطَّنَت ، وأعْطَنْتُها أنا إذا سقيتها ثم أنحتها فى عَطَنِهَا لتعود فتشرب. وأخبرنى عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : قومٌ عُطَّانٌ وعَطَنَةٌ وعُطُونٌ وعَاطِنُون إذا نزلوا فى أعطان الإبل. ولا يقال : إبل عُطَّان. وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «رأيتُنى أنزِعُ على قَلِيب ، فجاء أبو بكر فاستقى وفى نَزْعه ضَعْفٌ والله يغفر له ، فجاء عمر فنَزَعَ فاستحالت الدَلْو فى يده غَرْباً فأروى الظَمِئه حتى ضَرَبت بعَطَن» قال ابن السكيت : قوله : «ضَرَبت بعَطَنٍ» يقال ضَرَبَت الإبلُ بعَطَنٍ إذا رَوِيَتْ ثم بَرَكَتْ على الماء. وأخبرنى عبد الملك عن الربيع عن الشافعىّ فى تفسير قوله : «ثم ضَرَبَتْ بعَطَنٍ» بنحوٍ ممّا قاله ابن السكيت. وقال الليث : كل مَبْرَك يكون مَألفاً للإبل فهو عَطَنٌ لها بمنزله الوطن للغنم والبقر قال : ومعنى مَعَاطِن الإبل فى الحديث : مواضعها. وأنشد :

ولا تكَلِّفُنِى نفسى ولا هَلَعِى

حِرْصاً أُقيم به فى مَعْطِن الهُونِ

قلت ليس كل مُنَاخ للإبل يسمّى عَطَناً ولا مَعْطِناً. وأعطان الإبل ومَعَاطنها لا تكون إلّا مَبَارِكَها على الماء. وإنما تُعْطِن العربُ الإبلَ على الماء حين تَطْلُع الثريّا ، ويرجع الناس من النُجَع إلى المحاضِر ، وتُعْطَنُ يوم وِرْدها فلا يزالون كذلك إلى وقت طلوع سهيل فى الخريف ، ثم لا يُعْطِنُونهَا بعد ذلك ، ولكنها تَرِد الماء فتشرب شَرْبتها وتَصْدُر من فَوْرها.

وفى حديث عمر أنه دخل على النبى صلى الله عليه وسلم وفى بيته أُهُبٌ عَطِنَةٌ. قال أبو عبيد : العَطِنَه : المُنْتِنه الريح. قلت : ويقال عَطَنْتُ الجِلْد أعْطِنُهُ عَطْناً إذا جعلتَه فى الدبَاغ وتركته فيه حتى يتمرّط شَعَرُه ويُنْتِن ، فهو معطونٌ وعَطِينٌ. وقد عَطِن الجلد عَطَناً إذا أنْتَنَ وأمْرَق عنه وَبَرُه أو صُوفه. ويقال للذى يُسْتَقْذَر : ما هو إلّا عطِينه ، من نَتْنه. وقال أبو زيد : عَطِن الأديم إذا أنْتَنَ وسقط صوفه فى العَطْن. والعَطْنُ أن يُجْعَل فى الدِبَاغ.

قال أبو عبيد : وقال أبو زيد : موضع العَطِن العَطَنه قال : والعَطْنُ فى الجِلد : أن يؤخذ الغَلْقه وَهو ضربٌ من النبات يدبغ به أو فَرْثٌ يُلْقى فيه الجِلْد حتى يُنْتِن ثم يلقى بعد ذلك فى الدِبَاغ. وفلان واسع العَطَن والبَلَد ، وهو الرَحْب الذراع.

عنط

أبو عبيد عن الأصمعى : العَنَطْنَطُ : الطويل من الرجال. وقال الليث :

واشتقاقه من عنَط ولكنه أُرْدِف بحرفين فى عَجُزه. وأنشد :

يَمْطو السُرَى بعُنُقٍ عَنَطْنَطِ

قال : وامرأه عَنَطْنَطَةٌ : طويله العُنُق مع حُسْن قَوَام.

قال : وعَنَطُها : طول قَوَامها وعنقها لا يجعل مصدر ذلك إلا العَنَط. قال : ولو جاء فى الشعر عَنَطْنَطْتُهَا فى طول عنقها جاز ذلك

فى الشِعر. قال وكذلك أسدٌ غَشَمْشمٌ بين الغَشْم ، ويومٌ عَصَبْصَبٌ بين العَصَابه. ثعلبٌ عن ابن الأعرابى : أعْنَط : جاء بولدٍ عَنَطْنَطٍ.

طعن

الليث : طعنه بالرمح يَطْعُنُهُ طَعْناً.

وطَعَنَ بالقول السَيّء يَطْعَن طَعَنَاناً. واحتجّ بقوله :

وأبى الكاشحون يا هندُ إلا

طَعَنَاناً وقول مالا يقال

ففرّق بين المصدرين ، وغيره لم يفرّق بينهما. وأجاز لِلشاعر طعناناً فى البيت ؛ لأنه أراد : أنهم طعَنُوا فيه بالعيب فأكثروا ، وتطاول ذلك منهم ، وفَعَلَان يجىء فى مصادر ما يَتَطَاول ويتمادَى ويكون مناسباً للميل والجَور. قال الليث : والعَين مِن يَطْعُنُ مضمومه. قال : وبعضهم يقول : يَطْعُنُ بالرمح ويَطْعَنُ بالقول فيفرّق بينهما. ثم قال الليث : وكلاهما يَطْعُنُ. وقال أبو العباس قال الكسائى : لم أسمع أحداً من العرب يقول يَطْعَنُ بالرمح ولا فى الحسب ، إنما سمعت يَطْعُنُ. قال : وقال الفرّاء : سمعتُ أنا يطعَنُ بالرمح. وقال الليث : الإنسان يَطْعُنُ فى المغازه ونحوها إذا مضى فيها قلت : ويقال : طَعَنَ فلان فى السِنّ إذا شخص فيها وطَعَنَ غُصْنٌ من أغصان الشجره فى دار فلان إذا مال فيها شاخصاً. وأنشدنى المنذرى عن أبى العباس لمُدْرِك بن حُصَين يعاتب قومه :

وكنتم كأُمٍّ لَبَّه طَعَنَ ابنها

إليها فما دَرَّتْ عليه بسَاعِدِ

قال : طَعَنَ ابنها إليها أى نهض إليها وشخص برأسه إلى ثَدْيها ، كما يَطْعُن الحائط فى دار فلان إذا شخص فيها.

ويقال : طَعَنَت المرأةُ فى الحَيْضه الثالثه أى دخلتْ.

وقال بعضهم : الطَّعْنُ : الدخول فى الشىء.

ويقال طُعِنَ فلان فهو مطعون وطَعِين إذا أصابه الداء الذى يقال له : الطاعون.

ويقال : تَطَاعَن القوم فى الحرب واطَّعَنُوا إذا طَعَنَ بعضهم بعضاً : والتفاعل والافتعال لا يكاد يكون إلا باشتراك الفاعلين فيه ؛ مثل التخاصم والاختصام ، والتعاور والاعتِوار. ورجلٌ طِعِّين : حاذق بالطِعَان فى الحرب.

نطع

أبو عبيد عن الكسائى : هو النَّطْع والنَّطَعُ والنِّطْعُ والنِّطَعُ. وجمعه أنطاع. وقال الليث : النِّطَعُ : ما ظهر من الغار الأعلى ، وهى الجِلده المُلْزَقه بعظم الخُلَيْقَاء فيها آثار كالتحْزيز ، والجميع النُّطوع. والتَّنَطُّع فى الكلام : التعمُّق فيه ، مأخوذ منه قلت : وفى الحديث :

«هلك المتنطِّعون» وهم المتعمّقون الغالُون. ويكون : الذين يتكلمون بأقصى حلوقهم تكبّراً ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : «إنّ أبغضكم إليّ الثرثارون المتفيهِقون». وسأفسّره فى موضعه.

وقال أبو سعيد : يقال وَطئنا نِطَاعَ بنى فلان أى دخلنا أرضهم.

قال وجَنَاب القوم نِطاعهم. قلت : ونَطَاعِ بوزن قَطَام : ماءه فى بلاد بنى تميم قد وَرَدتُهَا يقال شَرِبَتْ إبلُنا من ماء نَطَاعِ ، وهى رَكيّه عَذْبه الماء غزيرته. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : النُّطُعُ : المتشدّقون فى

كلامهم وقال ابن الفرج : سمعت أبا السَمَيْدَع يقول : تَنَطَّعَ فى الكلام وتَنَطَّسَ إذا تأنّق فيه.

وقال ابن الأعرابى : النُّطَاعَةُ والقُطَاعَةُ والعُضَاضَه : اللُقْمه يؤكل نصفها ثم تردّ إلى الخِوَان وهو عيبٌ. يقال : فلان لاطِع ناطِع قاطِع.

نعط

ناعِطٌ : حِصْن فى رأس جبلٍ بناحيه اليمن قديمٌ كان لبعض الأَذْواء.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : النُّعْطُ : المسافرون سفراً بعيداً ، بالعَين.

قال والنُّعْطُ : القاطعو اللُقَم بنصفين فيأكلون نِصفاً ويُلقون النصف الآخر فى الغَضَار. وهم النُّعُط والنُّطُعُ واحدهم ناعِط وناطِع وهو السيّىء الأدبِ فى أكله ومروءته وعَطائه. قال : ويقال : نعَط وأنطع إذا قطع لُقْمه قال : والنُعُط بالغين : الطِوال من الناس.

باب العين والطاء مع الفاء ([ع ط ف])

اشاره

استعمل من وجوهه : عطف ، وعفط ، وأهمل باقى الوجوه.

عطف

قال الله جلّ وعزّ : (ثانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللهِ) [الحج : ٩] جاء فى التفسير أن معناه : لاوياً عُنُقه. وهذا يوصف به المتكبّر. فالمعنى : ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ثانياً عطفه. ونصب (ثانِيَ عِطْفِهِ) [الحج : ٩] على الحال ومعناه التنوين ؛ كقوله جلّ وعزّ : (هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَهِ) [المائده : ٩٥] معناه : بالغاً الكعبهَ. وعِطْفا الرجل : ناحيتاه عن يمين وشِمَال. ومَنْكِب الرجل : عِطْفه وإبطه عطفه ورُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «سبحان من تعطَّف العِزَّ وقال به» ، معناه والله أعلم : سبحان منْ تَرَدَّى بالعِزّ ، والعطاف : الرِدَاء. والمراد منه بهاء الله وجلاله وجماله. والعرب تضع الرداء موضع البهجه والحسن ، وتضعه موضع النعْمه والبهاء. وسمّى الرداء عِطافاً لوقوعه على عِطْفَي الرجُل وهما ناحيتا عُنُقه. فهذا معنى تعطّفِه العِزَّ. ويجمع العِطَاف عُطُفاً وأعْطِفَةً. والمِعْطَف : الرداء وجمعه المعاطف. وهو مثل مئزر وإزار وَمِلْحَف ولِحَاف ومِسْرَد وسِراد. وقال أبو زيد : امرأه عَطِيف وهى التى لا كِبْر لها اللينه الذليله المِطواع فإذا قلت : امرأه عَطوف فهى الحانيه على ولدها. وكذلك رجلٌ عَطُوفٌ. ويقال : عَطَفَ فلان إلى ناحيه كذا يَعْطِفُ عَطْفاً إذا مال إليه ، وانعطف نحوه. وعَطَفَ رأسَ بعيره إليه إذا عَاجَهُ عَطْفاً. وعَطَفَ الله بقلب السلطان على رعيّته إذا جعله عَاطِفاً رحيماً. ويقال عَطَف الرجل وِساده إذا ثَناه ليرتفق عليه ويتّكىء. وَقال لَبيد :

وَمَجُودٍ من صُبَابات الكَرَى

عَاطِف النمرق صَدْق المُبْتَذَلْ

ثعلب عن ابن الأعرابى : العُطُوف : الأرديه. والعُطوف الآباط. وعِطْفا كل إنسانٍ ودابّهٍ : شِقَّاه من لدن رأسه إلى وركيه شمر عن ابن شميل : العِطَاف

ص: ١٠٦

تَردّيك بالثوب على منكبيك كالذى يفعل الناس فى الحرّ وقد تعطف بردائه. قال : والعطاف الرداء والطيلسان وكل ثوب تَعَطَفُهُ أى تَردَّى به فهو عطاف.

وقال الليث : العَطاف : الرجل الحَسن الْخُلُق العَطُوف على الناس بفضله. وظبيه عَاطِف إذا رَبضتْ فعَطفتْ عُنقها. وكذلك الحاقِف من الظباء. وناقةٌ عطوفٌ إذا عَطِفَتْ على بَوّ فرئمته. والجميع العُطُف. ويقال فلان يتعاطف فى مِشيته بمنزله يتهادى ويتمايل من الخُيَلاء والتبختُر. وَيقال : عَطَفْتُ رأس الخَشَبه فانعطف إذا حَنَيته فانحنى. والعَطُوف ــ وبعضٌ يقول : العاطوف ــ مِصْيده ، سمّيتْ به لانعطاف خشبتها. وقال غيره : العطائف : القِسىّ ، الواحده عطِيفَه ، كما سمّوها حنِيَّةً وجمعها حَنىٌّ.

قال والعطف : عطف أطراف الذَيل من الظهاره على البِطانه. وقال ذو الرمه فى العطائف القسِىّ :

وأصفر بلَّى وشيَه خفقانُه

عَلَى البِيض فى أغمادها والعطائف

أصفر يعنى بردا يظلّل به. والبيض السيوف والعطَّاف فى صفه قِدَاح الميسر. ويقال : العَطُوف : وهو الذى يَعطف على القداح فيخرج فائزاً.

وقال الهذلى يصف ماء وَرده :

فخضخضتُ صُفْنِىَ فى جَمَّهِ

خِيَاض الْمدَابر قِدحاً عطُوفاً

وقال القتيبى فى كتاب «الميسر» : العَطوف : القِدْح الذى لا غُرْم فيه ولا غُنْم له ، وهو أحد الأغفال الثلاثه فى قِداح الميسر ، سُمّى عطُوفاً لأنه يُكَرُّ فى كل رَبَابه يضرب بها. قال وقوله : قِدحاً عطوفاً واحد فى معنى جميع ، ومنه قوله :

حتى يخضخض بالصُفْن السبيخ كما

خاض القِدَاح قَمِيرٌ طامِعٌ خَصِلُ

السبيخ : ما نَسَل من ريش الطير التى ترد الماء. والقمير : المقمور. والطامِع : الذى يطمع أن يعود إليه ما قُمِرَ. ويقال : إنه ليس يكون أحد أطمع من مقمور ، خَصِل : كثير خِصَال قَمْرِهِ. وأما قول ابن مقبل :

وأصفرَ عطَّاف إذا راح رَبُّهُ

غدا ابنا عِيانٍ بالشِوَاء المُضَهَّبِ

فإنه أراد بالعَطَّاف قِدْحاً يعطِف عن مآخذ القِداح وَينفرد. وَقال ابن شميل : العَطَفه هى التى تَعَلَّقُ الْحَبَلَهُ بها من الشجر. وأنشد :

تَلَبَّسَ حُبُّها بدمِي ولحمِي

تَلَبُّسَ عطْفهٍ بفروع ضَالِ

قال النضر : إنما هى عطَفَه فخفّفها ليستقيم له الشِعْر. عمرو عن أبيه قال : مِن غريب شجر البَرّ العَطْفُ واحده عطَفَه.

وقال ابن الأعرابى : يقال تَنَحَّ عن عطْف الطريق وعطْفِه وعلَبِهِ ودَعسِهِ وقَرِيّه وَقَرِقِه وقَارِعته.

وروى بعضهم عن المؤرِّج أنه قال فى حَلْبه الخيل إذا سوبق بينها وفى أساميها : هو السَّابق ، والمصَلّى ، والمسَلّى ، والمجلِّى ، وَالتالى والعاطف ، والحظىّ ، وَالمؤمَّل ، وَاللَطِيم ، وَالسُكَيْت.

وقال أبو عبيد : لا يعرف منها إلا السابق وَالمصَلّى ثم الثالث وَالرابع إلى العاشر وَآخرها السَّكَيت وَالفِسْكِل. قلت : وَقد رأيت لبعض العراقيين هذا الذى رُوى عن المؤرج ، وَلم أجد الروَايه ثابته عن المؤرج من جهه مَن يوثق به فإن صحَّت الروَايه عنه فهو ثقه ، وقد جاء به ابن الأنبارى. وَالعطَفه من خرَز النساء تتعلّقها طلب محبه أزوَاجها. وَسميت بذلك تفاؤلاً بها. وقوسٌ عَطُفٌ : ليّنه الانعطاف. قال :

فظل يمطو عُطُفاً رُجُوماً

وقيل للقوس : عُطفٌ لأنها معطوفه ، فُعُل بمعنى مفعوله ، كما قيل : قوس عُطُلٌ أى مُعَطَّلَه لا وَتَر عليها ، وقلبٌ فُرُغٌ أى مفرَّغ من الحزن ، ونحو ذلك كثير. والعَطَفُ : وجع فى العُنق من تعادى الوساده عِطف الرجل. وقوله فى وصف النبى صلى الله عليه وسلم : وفى أشفاره عَطَفٌ أى انعطافٌ. وعطَّفتُه ثوبى أى جعلته عِطافاً له. وقال ابن كُرَاع :

وإذا الرِكَابُ تكلفتها عُطِّفَتْ

ثمرَ السياط قطوفها وسِيَاعَهَا

أى جُعِلَتِ السياطُ عُطفاً لها جُنُوبها ، وإنما تُضْرَبُ بالثمر لأنها لا تدرَك فتضربَ بِالسياط. وثمر السياط : أطرافها. وعِطاف من أسماء الكلب. قال :

فصَبَّحَهُ عند السروق عُدَيَّه

أخو قَنَصٍ يُشْلى عِطَافاً وأجذلَا

عفط

قال الليث : العَفْطُ والعَفِيط نَثْر الشاه بأنوفها كما يَنْثِر الحمار ، والعرب تقول : ما لفلان عَافِطَه ولا نافِطه فقال الأصمعى : العَافِطَه : الضائنه ، والنافِطه : الماعزه. وقال ابن السكيت : قال غير الأصمعى من الأعراب : العافطَه : الماعزه إذا عَطَست. وقال الليث : قال أبو الدُقَيش العافِطه : النعجه ، والنافِطه : العَنْز ، وقال غيره : العافِطه : الأَمَه ، والنافِطه : الشاه ، لأن الأمَه تَعْفِط فى كلامها ، كما يَعْفِط الرجلُ العِفْطِيّ وهو الألكن الذى لا يُفْصح وهو العَفَّاط ، وقد عَفَطَ فى كلامه عَفْطاً وعَفَتَ عَفْتاً ، وهو عَفَّاتٌ عَفَّاط. ولا يقال على جهه النسبه إلّا عِفْطِى. قلت : الأَعْفَتُ والأَلْفَتُ : الأعسر الأخرق. وعَفَتَ الكلامَ إذا لواه عن وجهه. وكذلك لَفَته. والتاء تبدل طاءً لقرب مخرجيهما. وقال أبو عمرو : العَافِط الذى يصيح بالضأن لتأتِيَه. وقال بعض الرجّاز يصف غنماً :

يحار فيها سَالِىءٌ وآقِطُ

وحالبان ومَحَاحٌ عَافِطُ

ويقال حاحيت بالمِعْزَى حِيحاء ودعدعت بها دعدعه إذا دعوتها. وقال أبو تراب : سمعت عَرّاماً يقول : عَفَق بها وعَفَط بها إذا

ضَرَط. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَفْطُ الحُصَاص للشاه ، والنَّفْطُ : عُطَاسُها.

باب العين والطاء مع الباء ([ع ط ب])

اشاره

عطب ، عبط ، طبع ، طعب ، بعط : مستعمله.

عطب

قال الليث : العَطَبُ : هلاك الشيء

والمال وعَطِبَ البعيرُ إذا انكسر أو قام على صاحبه ، وأعْطَبْتُهُ أنا : أهلكته. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَوْطَبُ أعمقُ موضع فى البحر. وقال فى موضع : العَوْطَبُ : المطمئنّ بين الموجتين. قال : والعَطْبُ : لِين القطن والصوف يقال : عَطَبَ يَعطُبُ عَطْباً وعُطُوباً. وهذا الكبش أعطَبُ من هذا أى ألين. أبو عبيد عن الأصمعى : هو العُطْبُ والعُطُبُ للقُطُن. وقال الليث : يقال إنى لأجد ريح عُطْبَه أى أجد ريح قطنه محترِقه.

وقال أبو سعيد : التعطيبُ ، علاج الشراب ليطيب ريحُه. يقال : عَطْبَ الشرابَ تعطيباً. وأنشد بيت لَبيد :

يَمُجُّ سُلَافاً من رحيق مُعَطَّبِ

ورواه غيره :

... من رحيق مُقَطَّبِ

، وهو الممزوج ، ولا أدرى ما مُعَطَّب. والمعَاطِبُ : المهالك واحدها معطب.

عبط

قال الليث : العَبْطُ : أن تَعْبِط ناقةً فتنحرها من غير داء ولا كَسْر. يقال : عَبَطَها يَعبِطُها عَبْطاً ، واعْتَبَطَها اعتِباطاً.

وقال ابن بُزُرْجَ ــ فيما وجدت له بخط أبى الهيثم ــ : العِبِيط من كلّ اللحم وذلك ما كان سليماً من الآفات إلا الكسر. قال : ولا يُقال للّحم الدَوِى المدخول من آفةٍ : عَبِيط ، ويقال للدابه عبيطه ومعتبطه ، واللحم نفسه عبيط أى سليم إلا من كسر. ويقال مات فلان عَبْطَه ، أى شابًّا صحيحاً. واعتبطه الموتُ. وقال أمَيَّه بن أبى الصَلْت :

من لم يمت عَبْطَه يَمُتْ هَرَماً

للموت كأسٌ فالمرء ذائقها

ويقال لحمٌ عَبيط ومعبوط إذا كان طريًّا لم يُنَيَّبْ فيه سَبُعٌ ولم تُصبه عِله. وقال لَبيد :

ولا أَضَنُ بمعبوطِ السَنَام إذا

كان القُتارُ كما يُسْتَرْوَحُ القُطُرُ

وقال الليث : زعفران عبيط : يشبّه بالدم العبيط. قال : ويقال : عَبَطَتْه الدواهى أى نالته من غير استحقاق. وقال الأُريقط :

بمنزلِ عَفٍّ ولم يخالِط

مُدَنّسَاتِ الرِيَبَ العَوَابِطِ

ويقال : عَبَط فلان الأرض عَبْطاً واعتبطها إذا حفر موضعاً لم يكن حُفِر قبل ذلك.

وقال المرَّار العَدَوى :

ظَلَّ فى أعلى يَفَاعٍ جازلا

يعبط الأرض اعتباط المحتَفِر

أبو عبيد : العَبْط : الشقُ. ومنه قول القطامى :

وظلّت تعبُط الأيدى كلُوماً

وثوبٌ عبيط أى مشقوق وجمعه عُبُط.

ومنه قول أبى ذؤيب :

فتخالسا نفسيهما بنوافذٍ

كنوافذ العُبُطِ التى لا تُرْقَعُ

وأخبرنى المنذرىّ أن أبا طالب النحوى أنشده فى كتاب «المعانى» للفرّاء : كنوافذ العُطُب.

ثم قال ويروى كنوافذ العُبُط. قال والعُطُب : القطن ، والنوافذ : الجيوب يعنى جُيُوب الأقمصه. وأخبر أنها لا تُرقَع ،

شبّه سعه الجراحات بها. قال : ومن رواها : العُبُط أراد بها : جمع عبيط ، وهو الذى يُنحر لغير علّه ، وإذا كان كذلك كان خروج الدم أشدّ. أبو عبيد عن أبى زيد : اعتبط فلان علىّ الكذبَ ، وعَبَطَ يَعْبِط إذا كذب. ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العابط الكذّاب. والعَبْيطُ : الكذب. والعَبْطُ : الغِيبه. والعَبْيط الشَقُّ ويقال عَبَط الحمارُ الترابَ بحوافره إذا أثاره ، والترابُ عبيطٌ. وعَبَطَتِ الريح وجهَ الأرض إذا قَشَرتْهُ. وعَبَطْنَا عَرَق الفرس أى أجريناه حتى عَرِقَ. وقال الجعدى :

وقد عَبَطَ الماءَ الحميمَ فأسْهَلَا

طبع

الحرّانى عن ابن السكيت قال : الطَّبْع مصدر طَبَعْتُ الدرهم طَبْعاً. والطِّبْعُ النهر وجمعه أطباع ، عن الأصمعى. وأنشد للبيد :

فَتولَّوْا فاتراً مَشْيُهمُ

كروايا الطِّبْع همَّت بالوحَلْ

ويجمع الطِّبعُ بمعنى النهر على الطُّبوع ، سمعته من العرب. والطَّبْع : ابتداءُ صنعه الشىء. تقول : طَبَعْتُ اللَبِن طَبْعاً وطَبَعْتُ السيف طَبْعاً والطَّبَّاع : الذى يأخذ الحديده فيطَبْعُها ويُسَوِّيها إمّا سِكّيناً وإمّا سيفاً وإما سِناناً. وحِرْفَتُه الطِّبَاعَه. وطَبَعَ الله الخَلْق على الطبائع التى خلقها فأنشأهم عليها ، وهى خلائقهم. ويجمع طَبْع الإنسان طِبَاعاً ، وهو ما طُبِعَ عليه من طِبَاع الإنسان فى مأكله ومشربه وسهوله أخلاقه وحُزُونتها وعُسرها ويُسرها وشدّته ورخاوته وبُخْله وسخائه. ويقال طَبَعَ الله على قلب الكافر ــ نعوذ بالله منه ــ أى ختم عليه فلا يعى وَعْظاً ولا يوفَّق لخير. والطَّابَع : الخاتَم. وقال أبو إسحاق النحوى : معنى طَبَعَ فى اللغه وخَتَم واحدٌ وهو التغطيه على الشىء والاستيثاق من أن يدخله شىء ؛ كما قال (أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها) [محمد : ٢٤](كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ) [المطففين : ١٤] معناه : غَطّى على قلوبهم ، وكذلك (طَبَعَ اللهُ عَلى قُلُوبِهِمْ) [النحل : ١٠٨]. قلت : فهذا تفسير الطبع ــ بتسكين الباء ــ على القلب. وأما طَبَع القلب بِحركه الباء ــ فهو تلطُّخه بالأدناس. وأصل الطَّبَع : الصدأ يكثر على السيف وغيره. قال ابن السكيت : وذكر أن الأصمعى وغيره أنشده هذه الأرجوزه :

إنا إذا قلّتْ طخارير القَزَعْ

وصدر الشارب منها عن جُرَعْ

نَفْحَلها البِيضَ القليلاتِ الطَّبَعْ

من كل عَرَّاصٍ إذا هُزَّ اهْتَزَعْ

وفى الحديث : «نعوذ بالله من طَمَع يَهْدى إلى طبَع».

قال أبو عبيد : الطبَع الدنس والعيب ، وَكلُّ شَيْن فى دِين أو دُنيا فهو طَبَع. ويقال منه : رجلٌ طَبِعٌ. ومنه قول عمر بن عبد العزيز : لا

يتزوجُ من الموالى فى العرب إلّا الأشِر البَطِر. ولا يتزوج من العرب فى الموالى إلّا الطمِعُ الطَّبَعُ.

وقال أبو عبيد قال أبو عبيده : المُطَبَّعُ : المَلآن وأنشد غيره :

وأين وَسْق الناقه المُطَبَّعَهْ

ص: ١١٠

قال : المُطَبَّعَهُ : المثقّله. قلت : وتكون المطبَّعَه الناقه التى مُلئتْ شَحْماً ولحماً فتَوثَّق خَلْقُها.

وقال الليث : طَبَّعْتُ الإناء تطبيعاً ، وقد تطبَّع النهرُ حتى إنّه ليتدفّق. قال : والطَّبْع مَلؤك السِقَاء حتى لا مَزِيد فيه من شدّه مَلْئه. وقال فى قول لبيد :

كرَوَايَا الطِّبْع هَمَّت بالوَحَلْ

إن الطِّبْع كالمِلْء. قال : ولا يقال للمصدر : طَبْع ؛ لأن فِعله لا يخفّف كما يخفف فعل ملأت. قال ويقال : الطِّبْع فى بيت لبيد : الماء الذى يُمْلأ به الروايه. قلت : ولم يعرف الليث الطِّبْع فى بيت لبيد ، فتحيّر فيه ، فمرّةً جعله المِلء وهو ما أخذ الإناءُ من الماء ، ومرّةً جعله الماء ، وهو فى المعنيين غير مصيب. والطِّبْع فى بيت لبيد ما قاله الأصمعى أنه النهر. وسُمِّيّ النهر طِبْعاً لأن الناس ابتدءوا حفره ، وهو بمعنى المفعول كالقِطْف بمعنى المقطوف والنِكث بمعنى المنكوث من الصوف ، وأمَّا الأنهار الكبار التى شَقّها الله تعالى فى الأرض شَقًّا ــ مثل دِجْله والفُرَات والنّيل وما أشبهها ــ فإنها لا تسمَّى طُبُوعاً ، إنما الطُّبُوع : الأنهار التى أحدثها بنو آدم واحتفروها لمرافقهم. وقول لَبيد : هَمَّتْ بالوحَل يدلّ على ما قال الأصمعى ؛ لأن الروايا إذا أوقرت بالمزايد مملوءةً ماء ثم خاضت أنهاراً فيها وَحَل عَسُر عليها المشى فيها والخروج منها. وربما ارتطمت فيها ارتطاماً إذا كثر الوحَل. فشَبّه لبيد القوم الذين حاجّوه عند النعمان بن المنذر فأدحض حججهم حتى ذلّوا فلم يتكلّموا بروايا مثقله خاضت أنهاراً ذات وَحَل فتساقطتْ فيها والله أعلم. وقال شمر : يقال طَبع إذا دَنِس وعِيبَ وطُبع وطُبِّعَ إذا دُنِّس وعِيبَ. قال وأنشدتنا أم سالم الكلابيّه :

ويحمدها الجيرانُ والأهلُ كلُّهم

وتبغِض أيضاً عن تُسَبَ فتُطْبَعَا

قال : ضمّت التاء وفتحت الباء. وقالت : الطَّبْع : الشَين فهى تبغِض أن تُطْبَع أى تُشان. وقال ابن الطَثْريّه :

وعَنْ تخلطى فى طيّب الشِرب بيننا

من الكَدِر المأبىّ شِرباً مُطَبَّعا

أراد : وأن تخلطى وهى لغه تميم. قال : والمطَبَّع : الذى قد نُجِّسَ. والمأبىّ الماء الذى يأبى شُرْبه الإبل. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الطَّبْعُ المثال ، يقال اضربه على طَبْع هذا وعلى غِراره وصِيغته وهِدْيته أى على قدره. وفى «نوادر الأعراب» : يقال قد قَذَذت قفا الغلام إذا ضربته بأطراف الأصابع ، فإذا مكَّنت اليد من القفا قلت طَبَعْتُ قفاه. والطَّبُّوع : دابّه من الحشرات شديده الأذى بالشأم.

ولفلان طابعٌ حَسَنٌ أى طبيعهٌ حسنهٌ. قال الرُؤَاسِىّ :

له طابعٌ يجرى عليه وإنما

تَفَاضَلُ ما بين الرجال الطَّبَائِعُ

أى تتفاضل.

وطُبْعَان الأمير : طينُه الذى يُختم به الكتب.

ص: ١١١

بعط

قال الليث : يقال أبعَط الرجلُ فى كلامه إذا لم يرسله على وجهه. وقال رؤبه :

وقلتُ أقوالَ امرىءٍ لم يُبْعِطِ

أعْرِضْ عن الناس ولا تَسَخَّطِ

وقال الأصمعى وأبو زيد : يقال أبعط فلان فى السَّوم إذا جاوز فيه القَدْر. وكذلك طمح فى السوم وأشطّ فيه.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : هو المُعْتَنِز والمُبْعِطُ والصِّنْتُوت والفَرِدُ والفَرَدُ والفَرْدُ والفَرُود. وروى أبو العباس عن سلمه عن الفرّاء أنه قال : يبدلون الدال طاء ، فيقولون : ما أبعط طَارَك يريدون ما أبْعَدَ دَارَك. ويقال بَعَطَ الشاه وسَحَطَهَا وذَمَطَها وبَرخَها وذَعَطَها إذا ذبحها.

طعب

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : يقال : ما به من الطَّعْبِ أى ما به من اللذه والطِّيب.

باب العين والطاء مع الميم ([ع ط م])

اشاره

عطم ، عمط ، طعم ، طمع ، مطع ، معط : مستعملات.

عطم

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العُطْمُ : الصوف المنفوش. قال والعُطُم : الهَلْكَى واحدهم عَطِيم وعاطِم.

عمط

أهمله الليث وقال غيره : اعتبط فلان عِرْض فلان واعتمطه إذا وقع فيه وقَصَبه بما ليس فيه.

طعم

قال الله جلّ وعزّ : (إِنَّ اللَّه مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى) [البقره : ٢۴٩] قال أبو إسحاق : معناه : من لم يتطعَّم به. وقال الليث : طَعْمُ كل شىء ذَوقه قال : والطَّعْمُ الأكل بالثنايا. وتقول إن فلاناً لحسن الطَّعْم وإنه ليَطعَمُ طَعْماً حَسَناً. قال : والطُّعْمُ : الحَبُّ الذى يُلْقَى للطير.

وقال الأصمعى فيما روى عنه الباهلى : الطعْمُ : الطعام ، والطَّعم : الشهوه. وَهو الذوق. وَأنشد لأبى خِرَاش الهذلىّ :

أردُّ شُجاع البطن لو تعلمينه

وَأوثر غيرى من عيالك بالطُّعْم

أى بالطعام. ثم أنشد قول أبى خراش فى الطَّعْمِ :

وأغتبِقُ الماء القَرَاح فأنتهى

إذا الزاد أمسى للمزَلَّج ذا طَعْم

قال : ذا طَعم أى ذا شهوه. قال وَرجل ذو طَعمٍ أى ذو عقلٍ وَحزمٍ. وَأنشد :

فلا تأمرى يا أم أسماء بالتى

تُجِرُّ الفتى ذا الطَّعْم أن يتكلَّما

وَيقال : ما بفلان طَعْمٌ وَلا نَويصٌ أى ليس له عقلٌ وَلا به حَراك. وَقيل فى قول الله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى) أى من لم يَذُقه. يقال طعم فلان الطَّعَام يطعَمُه طَعْماً إذا أكله بمقدم فيه ولم يُسرِف فيه. وطَعِمَ منه إذا ذاق منه. وإذا جعلته بمعنى الذوق جاز فيما يؤكل ويشرب. والطَّعَام : اسمٌ لما يؤكل ، والشراب : اسمٌ لما يُشرب. ويجمع الطعام أطْعِمه ثم أطعماتٍ

جمع الجمع. وأهلَ الحِجَاز إذا أطلقوا اللفظ بالطعام عَنَوا به البُرَّ خاصةً. قال أبو حاتم : يقال لَبَنٌ مُطَعِّمٌ وهو الذى أخَذ فى السِّقَاء طعماً وطِيباً. وهو ما دام فى العُلْبه مَحْضٌ وإن تغيّر. ولا يأخذ اللبنُ طعماً ولا يُطَعِّمُ فى العُلْبه والإناء أبداً. ولكن يتغيّر طعمه من الإنقاع. ويقال فلان طَيّبُ الطِّعمه وفلان خبيث الطِّعمه إذا كان من عادته ألّا يأكل إلّا حلالاً أو حراماً. ويقال : جعل السلطانُ ناحيه كذا طُعْمه لفلان أى مَأكَلةً له. ويقال : فى بستان فلان من الشجر المُطْعِم كذا أى من الشجر المثمِر الذى يؤكل ثمره. ويقال : اطَّعَمَت الثمرةُ على افتعَلَت أى أخَذَت الطَّعْم. ويقال : فلان مُطْعَمٌ للصيد ومُطْعَمُ الصيد إذا كان مرزوقاً منه. ومنه قول امرىء القيس :

مُطعَم للصيد ليس له

غيرَها كسْبٌ على كِبَره

وقال ذو الرمه :

«وَمُطْعَمُ الصيد هَبَّال لبغيته»

وقال الليث : رجل مِطعام : يكثر إطعام الناس ، وامرأه مطعام بغير هاء ورجل مطعم : شديد الأكل وامرأه مِطْعَمَه. قال والمُطْعِمَتَان من رِجْل كل طائر : هما المتقدّمان المتقابلتان. والمُطْعِمه من الجوارح هى الإصبعُ الغليظه المتقدمه فاطَّرد هذا الاسم فى الطير كلها. قال وقوسٌ مُطْعَمه : يصاد بها الصيد ، ويكثر الصواب عنها. وأنشد :

وفى الشِمَال من الشِرْيان مُطْعَمه

كبدَاء فى عَجْسها عَطْفٌ وتقويمُ

سمِّيتْ كذلك لأنها تُطْعَم الصيد. قال : والمطعِمُ من الإبل : الذى تجد فى مخِّه طعم الشحم من سمنه. وكل شىء وُجِد طعمهُ فقد أطعِم. قال وقول الله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى) [البقره : ٢٤٩] جَعَل ذواق الماء طَعْماً : نهاهم أن يأخذوا منه إلّا غَرْفَةً وكان فيها رِيّهم ورِىّ دوابّهم. وقال غيره : يقال إنك مُطْعَمٌ مَوَدّتى أى مرزوق مَوَدّتى. وقال الكميت :

بلَى إنَّ الغوانى مُطْعَمات

مَوَدّتَنا وإن وَخَطَ القَتيرُ

أى يُحِبّهنّ وإن شِبْنَا. أبو زيد : إنه لمتطاعِم الخَلْق أى متتابع الخَلْق. ويقال هذا رجل لا يَطَّعِمُ بتثقيل الطاء أى لا يتأدّب ولا يَنْجَع فيه ما يُصلحه ، ولا يَعْقِل. ويقال : فلان تُجْبَى له الطُّعَمُ أى الخراج والإتاوات. وقال زهير :

مما تُيَسَّرُ أحياناً له الطُّعَمُ

وقال الحسَن : القِتال ثلاثه : قتال على كذا ، وقتال لكذا ، وقتال على هذه الطُّعْمَه يعنى الفَىْء والخَرَاج. وقال أبو سعيد : يقال لك

غَثَّ هـذا وطَعُـومُه أى غَثُه وسَـمِينه. ونـاقةٌ طَعُوم : بهـا طِرْق ، وجَزُورٌ طَعُومٌ : سـمينه. وقـال ابن السـكيت عن الفراء : جزور طَعُوم وطَعِيم إذا كانت بين الغَثّه والسمينه. وقال أبو عبيده : مُسْتَطْعم الفرس : ما تحت مَرْسِنِه إلى أطراف جحافله. قال ويستحبُّ للفرس لُطْفُ مُسْتَطعَمه. ويقال استطعمْت الفرسَ إذا طلبت جَرْيه. وأنشد أبو عبيده :

تدارَكه سعيٌ وركضُ طِمِرَّه

سَبُوحٍ إذا استطعمتها الجرى تَسْبَحُ

وقال النضر : أطعمتُ الغُصْن إطعاماً إذا وصلت به غصناً من غير شجره. وقد أطعمته فطَعِمَ أى وصلته به فقبل الوصل. وأطعَمتُ عينه قذًى فَطَعَمْتُه. ويقال : طَعِمَ يَطْعَمُ مَطْعَماً وإنه لطيبُ المَطْعَم كقولك طيّبُ المأكل. ورُوى عن ابن عباس أنه قال فى زمزم : إنه طعَامُ طُعْمٍ وشفاء سُقْمٍ ، قال ابن شميل : طعامُ طُعْمٍ أى يَشبع منه الإنسان. ويقال : إنى طاعِم عن طعامكم أى مستغنٍ عن طعامكم. ويقال : هذا الطعام طعام طُعْمٍ أى يَطْعَم مَن أكله أى يشبع ، وله جُزْء من الطعام ما لا جُزء له. وما يَطْعَمُ آكل هذا الطعام أى ما يشبع. قال : والطُّعْمُ أيضاً : القُدْرَه. يقال : طَعِمْتُ عليه أى قَدَرت عليه. وقال أبو زيد : يقال أخَذ فلان بمَطْعَمه فلان إذا أخذ بحَلْقِه يَعْصُره. ولا يقولونها إلّا عند الخَنْق والقتال. والمُطْعَمه : المأدُبه والتطاعم : إدخال الفم فى الفم ، كما يَفعل الحمامُ عند التقبيل. وقال :

كما تَطَاعم فى خضراء ناعمةٍ

مُطَوّقان صباحاً بعد تغريدِ

ونُهِىَ عن بيع الثمره حتى تُطْعِم أى تُدْرِك وتأخذ الطَّعْم.

طمع

الحَرّانى عن ابن السكيت : رجلٌ طمِعٌ وطَمُعٌ بمعنًى واحدٍ. والطَّمَع : ضدّ اليأس. وقال عمر بن الخطاب : تعلَّمُنَّ أن الطمع فقر ، وأن اليأس غنًى. ويقال : ما أطمع فلاناً ، على التعجب من طَمَعه.

وقال الليث : يقال : إنه لَطمُع الرجلُ بضمّ الميم فى التعجّب ؛ كقولك : إنه لحسن الرجُلُ. وربما قالوا : إنه لطَمْعَ الرجُلُ ، وكذلك التعجّب فى كل شىء مضمومٌ ؛ كقولك : لخرُجَت المرأه فلانه إذا كثر خروجها ، ولقَضُوَا القاضى فلان ، ونحو ذلك أجمع ، إلّا ما قالوا فى نِعم وبئس فإن الروايه جاءت فيهما بالكسر. وامرأه مِطماع وهى التى تُطمِعُ ولا تمكِّن. والمَطْمَعُ : ما طَمِعْتَ فيه. ويقال : إن قول المخاضعه من المرأه المَطْمَعه فى الفساد أى ممَّا يُطمِع ذا الرِيبه فيها. وقال اللحيانى : أخذ القومُ أطماعَهُم أى أرزاقهم ، الواحد طمَعٌ. وفعلتُ ذاك طَمَاعِيَةً فى كذا ــ مِثال علانيه ــ أى طمعاً فيه. قال الهذلى :

أما والذى مسّحتُ أركان بيته

طماعِيَةً أن يغفر الذنبَ غَافِرُهْ

والمُطْمِعُ : الطائر الذى يوضع فى وسط الشَبَك ليصاد بدلالته الطيورُ.

معط

المَعْطُ : الجَذْب. يقال ضرب فلان يده إلى سيفه فامتعطه من غِمده ، وامتعده إذا استلّه. ومَعَطَ شعره إذا نتفه. ورجل أمْعَط أمْرَط : لا شَعر على جسده. وذئبٌ أمعط قد امَّرَطَ شَعرُه عنه. والأنثى مَعْطَاء. ولصٌّ أمعَط : يشبّه بالذئب الأمعط لخُبْثه. ولُصُوص مُعْط. وقال الليث : يقال مَعِطَ الذئب ولا يقال مَعِطَ شَعره وقد امَّعَطَ شعره إذا مَعَطَه الداء. قال : ويقال : إنه لطويل مُمَّعِطٌ كأنه قد مُدَّ. قلت : المعروف فى الطول المُمَّغِط بالغين

معجمه ، كذلك رواه أبو عبيد عن الأصمعى ولم أسمع مُمَّعطِ بهذا المعنى لغير الليث ، إلا ما قرأته فى كتاب «الاعتقاب» لأبى ترابٍ ، قال : سمعت أبا زيد وفلان بن عبد الله التميمى يقولان : رجلٌ مُمَّغِط ومُمَّعِط أى طويل. قلت : ولا أبعد أن يكونا لغتين ، كما قالوا : لَعَنَّكَ ولَغَنَّكَ بمعنى لعلّك ، والمعَصُ والمَغَصُ : البِيض من الإبل ، وسُرُوعٌ وسُرُوغٌ للقُضْبان الرَخْصه. وقال الليث : المَعْطُ ضربٌ من النكاح يقال : مَعَطها إذا نكحها. وآل أبى مُعيط فى قريش معروفون. وأمعَط : اسم موضعٍ ذكره الراعى فى شعره فقال :

بقاعِ أمْعَطَ بين السهل والصبرِ

ثعلبٌ عن ابن الأعرابى : من أسماء السَوْءه المَعْطَاء والشَعْراء والدَفْراء. ومَعَطت الناقه بولدها : رَمَتْ به عند الولاده. والذئب يكنى أبا مُعْطَهَ. ومَعَطَ بها ومَرَطَ إذا خرجت منه ريح. وأرضٌ مَعْطَاء : لا نبت فيها.

مطع

قال الليث : المَطْعُ : ضربٌ من الأكل بأدنى الفم. يقال : هو مَاطِع إذا كان يأكل بالثنايا وما يليها من مقاديم الأسنان : وهو القَضْم أيضاً. وقال غيره : فلان مَاطِع ناطِع بمعنًى واحدٍ. والممطِعَه : الضَرْع التى تشخُب أطباؤها لَبَناً.

أبواب العين والدال

[باب العين والدال مع التاء] (ع د ت)

اشاره

استعمل من وجوهها : [عتد].

عتد

قال الله جلّ وعزّ : (وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً) [يوسف : ٣١] أى هيّأت وأعدّت. وقال الليث : العَتَاد : الشىء الذى تُعِدّه لأمرٍ ما وتهيئُه له. قال : ويقال : إنّ العُدَّه إنما هى العُتْدَهُ ، وأعَدّ يُعِدّ إنما هو أعتَد يُعْتِد ، ولكن أدغمت التاء فى الدال.

قال : وأنكر آخرون فقالوا : اشتقاق أعَدّ من عين ودالين ؛ لأنهم يقولون : أعدَدْناه فيُظهرون الدالين. وأنشد :

أعددت للحرب صارِماً ذكراً

مجرَّب الوقع غير ذى عَتَبِ

ولم يقل : أعتدت. قلت : وجائز أن يكون الأصل أعددت ثم قلبت إحدى الدالين تاء ، وجائز أن يكون عتد بناء على حِدهٍ ، وعَدَّ بناء مضاعفاً. وهذا هو الأصوب عندى.

وقال الله جلّ وعزّ : (هـذا ما لَدَىَ عَتِيدٌ) [ق : ٢٣] قال بعض المفسّرين : عَتِيدٌ أى حاضـر. وقال بعضـهم : قريبٌ. ويقال : أعتَدت الشـىء فهو مُعْتَـدُ ، وعتِيد. وقد عَتُدَ الشـىءُ عَتَادَةً فهو عتِيد : حاضـر. قاله الليث. قال : ومن هنالك سُـمِّيت العَتِيده التى فيها طِيب الرجُل وأدهانه. وقوله : (هذا ما لَدَىَ عَتِيدٌ) فى رفعه ثلاثه أوجه عند النحويين. أحدها أنه على إضمار التكرير ، كأنه قال : هذا ما لدىّ هذا عتِيد ويجوز أن ترفعه على أنه خبر بعد خبر ، كما تقول : هذا حُلْو حامض. فيكون المعنى : هذا شىء لدىّ عتيد.

ويجوز أن يكون بإضمار هو ، كأنه قال : هذا ما لدى هو عتيد والعَتِيده طَبْل العرائس أُعتِدت تحتاج إليه العَرُوس من

طيب وأداه وبَخُور ومُشْط وغيره ، أدخل فيها الهاء على مذهب الأسماء.

وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم نَدَب الناسَ إلى الصدقه. فقيل له : قد مَنَع خالد بن الوليد والعبّاس عمّ النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أمّا خالد فإنهم يظلمون خالداً ، إنّ خالداً جعل رَقيقه وأعْتُدَه حُبُساً فى سبيل الله. وأمّا العباس فإنها عليه ومثلُها معه. والأعتُدُ يجمع العَتَاد : وهو ما أعدّه الرجل من السلاح والدوابّ والآله للجهاد. ويجمع أعتِدَةً أيضاً.

ويقال : فرسٌ عَتِدٌ وعَتَدٌ وهو المُعَدّ للركوب. ومنه قول الشاعر :

راحوا بصائرُهُم على أكتافهم

وبصيرتى يعدو بها عَتِدٌ وَأى

وسمعت أبا بكر الإيادى يقول : سمعت شمراً يقول : فرسٌ عَتِدٌ وعَتَدٌ : مُعَدٌّ مُعْتَدٌ ؛ وهما لغتان. وقال ابن السكيت : فرسٌ عتِد وعَتَد وهو الشديد التامّ الخَلْق المُعَدّ للجرى. قال ومثله رجل سبِطٌ وسَبَطٌ وشَعَر رَجِل ورَجَلٌ وثغْر رَتِل ورَتَل أى مفلّج. أبو عبيد عن أبى زيد قال : العَتُود من أولاد المعز : ما رَعَى وقَوى وجمعه أعتِدَه وعِدَّان ، وأصله عِتْدَان ، إلّا أنه أدغم قال : وهو العَرِيض أيضاً. وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : إذا أجذع الجَدْىُ أو العَنَاق سمِّى عَرِيضاً وعَتُوداً. وقال ابن شميل : ولد المِعْزَى إذا أجذع فهو عَرِيض ، فإذا أثْنَى فهو عَتُود. وقال الليث : العَتُود : الجَدْى إذا استَكْرَش. ويقال : بل هو إذا بلغ السِّفَاد والجميع العِدان. وثلاثه أعتِدَه. وأصل عِدّان عِتْدَان. وأنشد أبو زيد

واذكر غُدَانَه عِدّاناً مُزَنَّمَهً

من الحَبَلَّقِ تُبْنَى حولها الصِّيَرُ

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَتَاد : القَدَح وهو العَسْف والصَحْن. وقال شمر : أنشدنى أبو عدنان وذكر أنّ أعرابياً من بنى العنبر أنشده هذه الأرجوزه :

يا حَمْزَ هل شَبِعْتَ من هذا الخَبَطْ

أم أنت فى شكٍّ فهذا مُنْتَقَدْ

صَقْبٌ جسيمٌ وشديدُ المعتَمَدْ

يعلو به كل عَتُودٍ ذاتَ وَدْ

عروقها فى البحر يعمى بالزَبَدْ قال العَتود السِدْره أو الطَلْحه قال : عَتْوَد ــ على بناء جَهْور ــ : مأسده. قال ابن مقبل :

جلوساً به الشمّ العجافُ كأنهم

أسود تَبْرجٍ أو أسودٌ بعتودا

دعت

سقط من النسخه. وقد ذكره ابن دريد فقال : الدَعْت : الدفع العنيف. دَعَته يدعَته دَعْتاً ، بالدال والذال.

[باب العين والدال مع الظاء] (ع د ظ)

اشاره

استعمل من وجوهها : [دعظ].

دعظ

قال الليث : الدَّعْظُ : إيعاب الذكر كله فى فرج المرأه يقال دَعَظَها به ، ودعظه فيها إذا أدخله كلّه فيها. وقال ابن السكيت فى «الألفاظ» ــ إن صحّ له ــ

الـدِّعْظايه القصير. وقال فى موضع آخر من هـذا الكتاب : ومن الرجال الـدِّعْظَايه ، وقال أبو عمرو الـدِعْكَايه وهما الكثير اللحم ، طالا أو قصُرا. وقال فى موضع آخر : الجعْظَايه بهذا المعنى.

[باب العين والدال مع الذال] (ع د ذ)

أهملت وجوهه.

[باب العين والدال مع الثاء] (ع د ث)

اشاره

دعث ، عدث ، ثعد ، دثع. [مستعملات].

دعث

أبو عبيـد عن الأُمويّ : أول المَرَض الـدَّعْثُ ، وقـد دُعِثَ الرجـل. وقال شـمر : قال محاربٌ : الـدَّعْثُ تـدقيقك التراب على وجه الأرض بالقَدَم أو باليـد أو غير ذلك ، تَـدْعَثُهُ دَعْثاً. قال وكل شـيء وَطِيء عليه فقد اندَعث ومَدَرٌ مَدْعُوثٌ. قال : وقال أبو عمرو الشيبانى : الدَّعْث : بقيّه الماء. وأنشد :

ومنهَلٍ ناءٍ صُوَاه دَارِسِ

وَرَرْتُهُ بِذُبَّل خوامِسِ

فاسْتَفْنَ دِعْثاً بَالِدَ المَكَارِسِ

دَلَّيْتُ دلوى فى صَرًى مُشَاوِسِ

المَكَارِس مواضع الكِرْس والـدِمْن. قـال : المُشـاوِس ، الـذى لا يكاد يُرى من قِلَّتِه ، بَالِدَ المكارِس قـديم الـدِمْن. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الدِّعْثُ والدِئْثُ : الدَخْل.

عدث

عُدْثان : اسمٌ. قال ابن دريد فى كتاب «الاشتقاق» له : العَدْث سهوله الخُلُق ، وبه سُمِّى الرجل عُدْثَان.

دثع

قال ابن دريد : الدَّثْع الوَطْء الشديد ، لغه يمانيه. قال : والدَّعْثُ : الأرض السهله. ويقال : الدَّعْث والدَّثْع واحد. قلت : أرجو أن يكون ما قال أبو بكر محفوظاً ، ولا أحُقّه يَقِيناً.

ثعد

أبو عبيد عن الأصمعى قال : إذا دخل البُسْرَه الإرطابُ وهى صُلبه لم تنهضم بعد فهى جُمْسَه ، فإذا لانت فهى ثَعْدَه وجمعها ثَعْدٌ.

باب العين والدال مع الراء ([ع د ر])

اشاره

عدر ، عرد ، ردع ، رعد ، درع ، دعر : مستعملات.

عدر

ثعلب عن ابن الأعرابى : العَدَّار : المَلَّاح. قال : والعَدَر : القِيلَه الكبيره. قلت : أراد بالقِيله الأدَر ، وكأنّ الهمزه قُلبت عيناً فقيل : عَدِرَ عَدَراً ، والأصل : أدِرَ أدَراً. وقال ابن دريد : العُدْرَه الجُرْأه والإقدام وقد سَمّت العرب عُدَاراً. وقال الليث : العَدْرُ : المَطَر الكثير. وأرضٌ معدوره ممطوره ونحوَ ذلك.

قال شمر : قال : وعَنْدَرَ المطر فهو مُعندِرٌ.

وأنشد :

مُهْدَودراً مُعَنْدراً جُفَالا

عمرو عن أبيه : العادِر الكذّاب. قال : وهو العاثِر أيضاً.

عرد

الليث : العَرْدُ : الشديد من كل شىء الصُلْب المنتصب. يقال : إنه لعَرْد مَغْرِزِ العُنق. وقال العجّاج :

عَرْدَ التراقى حَشْوَراً مُعَقْرَباً

ويقال : قد عَرَدَ النابُ يَعْرِدُ عُرُوداً إذا خرج كله واشتدّ وانتصب ، قاله أبو عمرو. وعَرَدَ الشجر عُرُوداً ونَجَم نُجُوماً أوّلَ ما يَطْلُع. وقال العجّاج :

وعُنقاً عَرْداً ورَأْساً مِرْأَسَا

وقال الأصمعى : عَرْداً : غليظاً ، مِرْأَساً : مِصَكًّا للرؤوس. قال : وَعَرَدَتْ أنيابُ الجمل إذا غَلُظت واشتدّت. قال ذو الرمه :

يُصَعِّدْنَ رُقشاً بين عُوج كأنها

زِجَاجُ القَنَا منها نَجِيمٌ وعَارِدُ

وقال فى «النوادر» : عَرَدَ الشَجَرُ وأَعْرَدَ إذا غَلُظ وكَبُر.

الفرّاء : رمحٌ متَلٌّ ورمحٌ عُرُدٌّ وَوَتَرٌ عُرُدٌّ. وأنشد :

والقوس فيها وَتَر عُرُدٌّ

مِثْلُ ذراع البَكْر أو أشَدُّ

ويروى : مثل ذراع البَكْر.

شبّه الوتر بذراع البعير فى توتّره. وقال ابن بُزُرْجَ : إنه لقويٌّ عُرُدٌّ شديد. قال : والعَارِد : المُنْتَبِذُ. وأنشد :

ترى شؤون رأسه العَوَارِدَا

أى منتبِذه بعضُها من بعض. وقال ابن الأعرابى : العَرَادَه : شجره صُلْبه العُود. وجمعها عَرَاد. وأخبرنى محمد بن إسحاق السعدىّ عن أبى الهيثم أنه قال : تقول العرب : قيل للضَبِّ : وِرْداً وِرْداً ، فقال :

أصبح قلبى صَرِداً

لا يشتهى أن يَردا

إلَّا عِرَاداً عَرِدَا

وَعَنْكَثاً مُلتبِدَا

وصلِّياناً بَرِدَا

قال : وعَرَادَ : نَبْت عَرِد صُلبٌ منتصبٌ. أبو عبيد عن الأصمعى : العَرَاد : نبت ، واحدته عَرَاده. وبه سُمّى الرجل.

وقال الليث : العَرَادَه : نَبْت طيّب الريح. قلت : قد رأيت العَرادَه فى البادیه ، وهى صُلْبه العُود منتشره الأغصان ولا رائحه لها. والذى أراد الليث العَراده فيما أحسب ، فإنها بَهَار البَرّ.

أبو عبيد : عَرَّدَ الرجل عن قِرْنه إذا أحجم ونَكَل. قال : والتعريد : الفِرار. وقال الليث : التعريد : سرعه الذهاب فى الهزيمه. وأنشد لبعضهم :

لما استباحُوا عَبدَ رَبَّ وَعرَّدَت

بأبى نَعَامه أمُّ رَأْلٍ خَيْفَق

يذكر هزيمه أبى نعامه الْحَرُورىّ قطرى. وقال أبو نصر : عَرّدَ السهْمُ تعريداً إذا نَفَذ من الرَمِيَّه. وقال ساعده الهُذَلىّ :

فجالت وخالت أنه لم يقع بها

وقد خَلّهَا قِدِحٌ صَويبٌ مُعَرِّدُ

مُعَرِّدٌ أى نافذ ، خَلَّها أى دخل فيها ، صَويبٌ : صائبٌ قاصِد. وعَرَّدَ النجم إذا مال للغروب بعد ما يُكبّد السماء ؛ قال ذو الرمّه :

وهَمَّت الجوزاء بالتعريد

وقال الليث : العَرَادَه : الجَرَاده الأنثى. والعَرَّادَه : شِبْه مَنْجَنيق صغير. والجميع العَرَّدَات. ونِيقٌ مُعَرِّدٌ : مرتفع طويل. وقال الفرزدق :

فإنى وإيّاكم ومَن فى حبالكم

كمن حَبْله فى رأس نِيق مُعَرِّدِ

وقال شمر فى قول الراعى :

بأطيَبَ من ثوبين تأوى إليهما

سُعَادُ إذا نجم السماكين عَرَّدَا

أى ارتفع. وقال أيضاً :

فجاء بأشوال إلى أهل خُبَّةٍ

طُرُوقاً وقد أقعى سُهَيْل فَعَرَّدا

قال : أقعى : ارتفع ثم لم يبرح. ويقال : قد عَرَّد فلان بحاجتنا إذا لم يقضها.

وقال الليث وغيره : العَرْد الذَكَر إذا انتشر واتمهَلَّ وصَلُبَ.

أبو العباس عن ابن الأعرابى عَرِد الرجل إذا هرب. وعَرِد إذا قوِى جسمه بعد المرض.

درع

الدِّرْع دِرْعُ المرأه مذكّر. ودِرْع الحديد تؤنّث. وتصغيرهما معاً دُرَيْع بغير هاء. ابن السكيت : هى دِرْع الحديد والجمع القليل أدْرُع وأدراع. فإذا كثرتْ فهى الدروع ، وهو دِرع المرأه لقميصها وجمعه أدراع. ورجلٌ دَارِع عليه دِرْع.

وقال الليث : ادَّرَع الرجل وتَدَرَّعَ إذا لبِس الدِّرْع. والدُّرَّاعَه : ضربٌ من الثياب التى تُلبس. والمِدْرَعه ضربٌ آخر ، ولا تكون إلّا من صوفٍ. فرّقوا بين أسماء الدِّرع والدُّرَّاعه والمِدْرَعه لاختلافها فى الصنعه ؛ إراده الإيجاز فى المنطق. قال ويقال : لصُفَّه الرَحْل إذا بدا منها رأسا الواسِط والآخِره : مُدَرَّعَه. أبو عبيد عن أبى زيد فى شِتّيات الغنم من الضأن : إذا اسودّت العُنُق من النعجه فهى دَرْعَاء. وقال الليث : الدَّرَع فى الشاه : بياض فى صدرها ونحرها وسواد فى الفخذ. قال : والليالى الدُّرَعُ هى التى يَطْلُع القمر فيها عند وجه الصبح وسائرها أسود مظلم. وقال أبو سعيد : شاه دَرْعاء : مختلفه اللون. وقال ابن شميل الدَّرْعاء : السوداء غير أن عنقها أبيض ، والحمراء وعنقها أبيض فتلك الدرعاء. قال : وإن ابيضّ رأسها مع عُنقها فهى دَرْعاء أيضاً. قلت : والقول ما قال أبو زيد. سُمِّيت دَرْعَاء إذا اسودّ مُقَدّمها تشبيهاً بالليالى الدُّرع ، وهى ليله سِتّ عشره وسبع عشره وثمانىَ عشره اسودّتْ أوائلها وابيضّ سائرها فسُمِّينَ دُرَعاً لم يختلف فيها قول الأصمعى وأبى زيد وابن شميل. وأخبرنى المنذرى عن المبرّد عن الرياشى عن الأصمعى أنه قال فى ليالى الشهر بعد الليالى البيض : وثلاث دُرَع. وكذلك قال أبو عبيد غير أنه قال : القياس : دُرْعٌ جمع دَرْعَاء. فقال أبو الهيثم فيما أفادنى عنه المنذرى : ثلاث دُرَعٌ ، وثلاث ظُلَم جمع دُرْعَه وظُلْمَه لا جمع دَرْعَاء وظلماء. قلت : هذا صحيح وهو القياس.

وروى أبو حاتم عن أبى عبيده أنه قال : الليالى الدُّرْع هى السود الصدور البيض الأعجاز من آخر الشهر ، والبِيض الصدور السود

الأعجاز من أول الشهر. وكذلك غَنَم دُرْعٌ للبيض المآخير السُّود المقاديم ، أو السود المآخير البيض المقاديم. قال : والواحد من الغنم والليالى دَرْعَاء ، والذكر أدرع. وقال أبو عبيده : ولغه أخرى : ليالٍ دُرَع بفتح الراء الواحده دُرْعَه. قال أبو حاتم : ولم أسمع ذلك من غير أبى

عبيده.

ثعلب عن ابن الأعرابى : ماء مُتَدرّع إذا أُكل ما حوله من المرعى فتباعد قليلاً وهو دون المُطْلِب. وقال الهجيمى : أدرَعَ القومُ إدرَاعاً ، وهم فى دُرْعَةٍ إذا حَسَر كلؤهم عن حوالَىْ مياههم. ونحوَ ذلك قال ابن شميل. قال وإذا جاوزْت النصف من الشهر فقد أدْرَع ، وإدراعُه : سواد أوّله.

وقال ابن بُزُرْجَ : يقال للهجين إنه لمعَلهَجٌ وإنه لأدْرع. قال شمر وقال أبو عبيده وابن الأعرابى : يقال دَرَعَ فى عنقه حبلًا ثم اختنق. قلت : وأقرأنى الإيادى لأبى عبيد عن الأموى : التذريع ــ بالذال ــ الخنقُ ، وقد ذَرَّعَه إذا خنقه. قلت : وأما شمر فإنه روى لأبى عبيده وابن الأعرابى : ذَرَع فى عنقه حبلًا ثم اختنق ، بالذال. أبو عبيد : الاندرَاع التقدم. وأنشد للقطامى :

أمامَ الخيل تندرع اندراعَا

قال أبو زيد : ذرَّعته تذريعاً إذا جعلت عُنقه ثِنْىَ ذراعك وعضدك فخنقته ، وهو الصواب.

وقال غيره : اندرأ يفعل كذا وكذا واندرع أى اندفع. وأنشد :

واندرعت كلُّ علَاه عَنْس

تَدَرُّعَ الليل إذا ما يُمسِى

وحكى شَمِر عن القزمُلىّ قال : الدِّرع : ثوبٌ تجوب المرأه وَسَطه ، وتجعل له يدين وتخيط فرجيه ، فذلك الدِّرْع. ودُرِّعَت الصبيّةُ إذا أُلبست الدِّرع. ثعلبٌ عن ابن الأعرابى : دُرِعَ الزرعُ إذا أُكل بعضه. وقال بعض الأعراب : عُشْبٌ دَرِعٌ نَزَع ونَمِغٌ وذَمِطٌ ووَلِخٌ إذا كان غَضًّا. وادَّرَعَ فلان الليلَ إذا دخل فى ظلمته ليسرى والأصل فيه ادترع كأنه ليس ظلمه الليل فاستتر به.

دعر

قال شمر : العُود النَخِر الذى إذا وضع على النار لم يَسْتوقد ودَخِن فهو دُعَرٌ وأنشد لابن مقبل :

باتت حَوَاطِبُ ليلى يلتمسن لها

جَزْل الجِذَى غير خَوَّارٍ ولا دُعَرِ

قال : وحَكى أبو عدنان عن أبى مالك : هذا زَنْد دُعَر ، وهو الذى لا يورِى وأنشد :

مُؤْتَشِبٌ يكبو به زَنْد دُعَرْ

وقال ابن كَنْوَة : الدُّعَر من الحطب البالى وهو الدَّعِر أيضاً. وقال الليث : الدُّعَر : ما احترق من الحطب فطَفِىء قبل أن يشتدّ

احتراقه. والواحده دُعَرَه. وهو من الزناد : ما قد قُدِحَ به مراراً حتى احترق طَرَفه فصار دُعَراً لا يُورِى. قال والدَّعَارَه : مصدر الداعر ، وهو الخبيث الفاجر. قلت : وسمعت العرب تقول لكل حطبٍ يُعَثِّنُ إذا استُوقِد به دُعَرٌ. وقال ابن شميل : دَعِرَ الرجلُ دَعَراً إذا كان يسرق ويزنى ويؤذى الناس وهو الدَّاعِر. وقال أبو المِنْهال : سألت أبا زيد عن شىء فقال : مالك ولهذا هذا كلام المَدَاعِير. ويقال للنخله إذا لم تقبل اللِقَاح : نخله داعِره ونخيل مَدَاعِير ، فتزاد تلقيحاً وتبخّق. قال : وتبخيقها ، أن توطأ عُسُفُهَا حتى تسترخى ، فذلك دواؤها. ثعلب عن

ابن الأعرابى : يقال للون الفيل : المُدَغَّر. قال ثعلب والمُدعّر : اللون القبيح من جميع الحيوان. والدّعَّار المُفْسِد.

ردع

أبو عبيد عن الأصْمَعى الرُّدَاع الوجع : فى الجسد وأنشدنا :

فواحزَنَا وعاودنى رُدَاعِى

وقال الأصمعى : المرتدِع من السهام : الذى إذا أصاب الهَدَف انفضح عودُه.

وقال ابن الأعرابى : رُدِعَ إذا نُكِس فى مرضه. وقال كُثَير :

وإنى على ذاك التجلّد إننى

مُسِرّ هُيَامٍ يَسْتَبِلّ وَيُرْدَعُ

وقال أبو العيال الهذلىّ :

ذكرت أخى فعاودنى

رُدَاع السُقْم والوصبُ

الرُّدَاع : النُكْس ، قد ارتدع فى مرضه.

وفى حديث عمر بن الخطاب أن رجلاً أتاه فقال له : إنى رميت ظبياً محرماً فأصبت خُشَشَاءَهُ فركب رَدْعَه فأسِنَ فمات.

قال أبو عبيد : قوله ركب رَدْعَه يعنى أنه سقط على رأسه.

قال وإنما أراد بالرَدْع : الـذم ، شـبّهه برَدْع الزعفران. وركوبُه إياه : أن الدم سال فخَرّ الظبىُ عليه صـريعاً ، فهذا معنى قوله : ركب رَدْعَه.

وقال أبو عبيـد : ليس يُعرف ما ذكر أبو عبيد ، ولكنّ الرَّدْع العُنُق ، رُدِعَ بالدم أو لم يُرْدَع. يقال : اضـرب رَدْعَهُ كما يقال اضـرب كَرْدَهُ. قال وسُمِّى العُنُق رَدْعاً لأنه بها يَرتدع كلُّ ذى عُنُقٍ من الخيل وغيرها. وقال ابن الأعرابى : ركب رَدْعَهُ إذا وقع على وجهه ، وركب كُشأَه إذا وقع على قفاه.

قال شـمر : وقال ابن الأعرابى فى قولهم : ركب رَدْعَه أى خرّ صريعاً لوجهه ، غير أنه كلّما همّ بالنهوض ركب مقاديمه. وقال أبو دُوَادٍ :

فعلّ وأنهل مِنْها السنا

نَ يركبُ منها الرَّدِيعُ الظِلَالا

قال : والرَّدِيع : الصريع يركب ظِلّه.

وقال شمر : الرَّدْعُ على أربعه أوجه : الرَّدْعُ : الكَفّ. رَدَعته : كففته. والرَّدْع : اللَطْخ بالزعفران. وركب رَدْعَه : مقاديمه وعلى ما سال من دمه والرَّدْع : رَدع النَصْل فى السهم ، وهو تركيبه وضربك إيَّاه بحجر أو غيره حتى يدخل. وقيل : ركب رَدْعَه إن الرَّدْع كلّ ما أصاب الأرض من الصريع حين يَهْوى إليها ، فما مَسّ الأرض منه أولاً فهو الرَّدْع ، أىّ أقطاره كان. قال : ويقال رُدِعَ بفلان أى صُرِع ، وأخذ فلاناً فَرَدَعَ به الأرض إذا ضَرَبَ به الأرض. ويقال : رَدَع الرجل المرأه إذا وطئها.

وقال الليث : الرَّدْعُ : أن تردَعَ ثوباً بطيب أو زعفران ، كما تردَع الجاريهُ صَدْرَ جَيْبها بالزعفران بملء كفّها.

وقال امرؤ القيس :

حُوراً يُعَلّلْنَ العَبِيرَ رَوَادِعاً

كَمَهَا الشقائق أو ظِبَاء سَلَامِ

السلَام : الشجر.

وأما قول ابن مقبل :

يجرى بديبَا جَبَتْه الرشح مُرْتَدِعُ

ففيه قولان. قال بعضهم : منصبغ بالعَرَق الأسود ، كما يُرْدَع الثوبُ بالزعفران.

وقال خالد : مُرْتدِع قد انتهت سِنّه. يقال قد ارتدع الجمل إذا انتهت سِنّه. وأقرأنى المنذرى لأبى عبيد ــ فيما قرأ على أبى الهيثم ــ الرديع الأحمق بالعين غير معجمه. وأما الإيادى فإنه أقرأنيه عن شمر : الردِيغ بالغين معجمه. قلت : وكلاهما عندى من نعت الأحمق.

وقال الليث : يقال خَرّ فى بئر فركب رَدْعه إذا هَوَى فيها. وركب فلان رَدْع المَنِيَّه.

قال والرَّدْع : مقاديم الإنسان إذا كانت فى ذلك منيّته.

وأنشد قول الأعشى فى رَدْع الزعفران وهو لَطْخه :

ورَادعَه بالطيب صفراء عندها

لجسّ الندامى فى يد الدرع مُفْتَقُ

وقيل ركب رَدْعَه إذا رُدِع فلم يرتدع ، كما يقال : ركب النَّهْىَ. عمرو عن أبيه : المِردَع : الرجل الذى يمضى فى حاجته فيرجع خائباً ، والمِرْدَع : السهم الذى يكون فى فُوقه ضِيق ، فيُدقّ فُوقُه حتى يتفتَّح. قال : ويقال فيه كله بالغين ، قال والرَّدْع : الدقّ بالحجر. والمِرْدَع الكَسْلان من الملاحين.

رعد

قال الله جلّ وعزّ : (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ) [الرّعد : ١٣].

قال ابن عباس : الرَّعْد : مَلَك يسوق السحاب ، كما يسوق الحادى الإبل بحُدَائه. وسئل وهب بن منبّه عن الرعد فقال : الله أعلم.

وقال ابن الأنبارى : قال اللغويون : الرعد : صوت السحاب والبَرْق ضوء ونور يكونان مع السحاب. قالوا : وقول الله عزوجل : (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ) [الرّعد : ١٣] ذِكْره الملائكه بعد الرعد يدل على أن الرعد ليس بمَلَك. وقال : الذين قالوا : الرعد ملك : ذكر الملائكه بعد الرعد وهو من الملائكه كما يذكر الجنس بعد النوع.

وقال عِكْرِمه وطاوس ومجاهد وأبو صالح وأصحاب ابن عباس : الرَّعْد : مَلَكٌ يسوق السحاب ، وسئل علىّ عن الرعد فقال :

مَلك ، وعن البرق فقال : مَخَاريق بأيدى الملائكه من حديد.

وقال الليث : الرَّعْد : مَلَك اسمه الرَّعْد يسوق السحاب بالتسبيح ، قال ومِن صَوته اشتُقّ فِعل رَعَدَ يَرعُدُ ، ومنه الرِّعْدَه والارتعاد. قال : ورجلٌ رِعْدِيد : جَبَان. قال وكل شيء يترجرج من نحو القَرِيس فهو يَتَرعدَد كما تترعدَد الأَلْيه.

وأنشد للعجَّاج :

فهى كرعديد الكَثِيب الأَهْيَم

وقال الأخفش : أهل الباديه يزعمون أن الرَّعد هو صوت السحاب. والفقهاء يزعمون أنه مَلَك.

أبو عبيد عن الأصمعى : يقال : رَعدَت السماء وبرقَتْ ، وَرعد له وبَرَق له إذا أوعده. ولا يجيز أَرْعَد ولا أبرق فى الوعيد ولا فى السماء. وكان أبو عبيده يقول : رَعَد وأَرْعدَ وبَرَقَ وأَبْرَقَ بمعنًى واحدٍ ، ويحتجّ بقول الكُمَيت :

أَبْرِق وأرعد يا يزى

د فما وعِيدُك لى بضائرْ

ولم يكن الأصمعى يحتج بشعر الكُمَيت.

وقال الفرَّاء : رَعَدت السماء وبرَقَت ، رَعداً ورُعوداً وبَرْقاً وبُرُوقاً ، بغير ألف. قال : ويقال للمرأه إذا تزيَّنتْ وتهيّأتْ : أبرَقَتْ. قال : ويقال للسماء المنتظَره إذا كثر الرعد والبرق قبل المطر : قد أرعدت وأبرقت ، ويقال فى كله : رَعدَتْ وبَرَقَتْ. قال : وَإذا أوعدَ الرَجل قيل : قد أرْعدَ وَأَبْرَقَ ، وَرَعَدَ وَبَرقَ.

وقال ابن أحمر :

فابْرُقْ بأرضِك ما بدا لك وارْعُدِ

وقال النضر : جاريه رِعْدِيده : تارّه ناعمه ، وجَوَارٍ رَعَادِيد.

أبو عبيد عن الفراء : فى الطعام رُعَيْدَاء ممدود وهو ما يُرْمَى به إذا نُقِّىَ. وقال ابن الأعرابى : كثيب مُرْعَد أى مُنْهَال وقد أُرعِد إرعَاداً وأنشد :

وكفل يرتجّ تحت المِجْسَدِ

كالدِعْصِ بين المُهُدَات المُرْعَدِ

أى ما تمهّد من الرمل. ورجلٌ رِعديد إذا كان جَبَاناً. ورعشِيش مثله. وجمعهما الرعاديد والرعاشيش. وهو يرتعد ويرتعش.

باب العين والدال مع اللام ([ع د ل])

اشاره

عدل ، علد ، دلع ، دعل : مستعمله.

عدل

قال الله جلّ وعزّ : (أَوْ عَدْلُ ذلِكَ صِياماً) [المَائده : ۹۵].

قال الفراء : العَدْل : ما عَادلَ الشيء من غير جنسِه. والعِدْل : المِثل ، مثل المِحْمَل وذلك أن تقول : عندى عِدْلُ غلامك وعِدْل شاتك إذا كانت شاةٌ تعدِل شاةً أو غلام يَعدل غلاماً. فإذا أردت قيمته من غير جنسه نصبت العين فقلت : عَدْل. وربما قال بعض العرب : عِدْلُه ، وكأنه منهم غلط ؛ لتقارب معنى العَدْل من العِدْل. وقد اجتمعوا على أنّ واحد الأعدال عِدْلٌ. قال ونُصب قوله (صِياماً) على التفسير ، كأنه : عَدلُ ذلك من الصيام ، وكذلك قوله : (مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً) [آل عِمرَان : ۹۱] أخبرنى بجميع ذلك المنذرى عن أبى طالب عن أبيه عن الفراء.

وقال الزجّاج : العَدلُ والعِدْل واحد فى معنى المِثْل. قال : والمعنى واحد ، كان المِثلُ من الجنس أو من غير الجنس.

قال أبو إسحاق : ولم يقولوا : إن العرب غلِطت. وليس إذا أخطأ مخطىء وجب أن يقول : إن بعض العرب غلِط.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَدْلُ : الاستقامه. وقال

عَدْلُ الشيء وعِدْلُه سواء أى مثله.

قال وأخبرنى ابن فهم عن محمد بن سلّام عن يونس قال : العَدْلُ : الفِدء فى قوله جلّ وعزّ : (وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَ عَدْلٍ لا يُؤْخَذْ مِنْها) [الأنعام : ٧٠].

قال وسمعت أبا الهيثم يقول : العِدْلُ : المِثل : هذا عدله : والعَدْلُ : القِيمه يقال : خذ عَدْله منه كذا وكذا أى قيمته. قال : ويقال لكلّ من لم يكن مستقيماً : جَدْلٌ وضدّه عَدْلٌ. يقال : هذا قَضَاء عَدْلٌ غير جَدْلٍ. قال والعِدْلُ : اسم حِمْل مَعدُولٍ بحمل أى مُسَوًّى به. والعَدْل : تقويمك الشيء بالشيء من غير جنسه حتى تجعله له مِثلاً. وقول الله جلّ وعزّ : (وَأَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ) [الطلاق : ٢].

قال سعيد بن المسيّب : ذَوَىْ عقل.

وقال إبراهيم : العَدْل الذى لم تظهر منه ريبه.

وكتب عبد الملك إلى سَعيد بن جُبَير يسأله عن العَدْل ، فأجابه : إن العَدْل على أربعه أنحاء : العَدْل فى الحكم : قال الله تعالى : (وَإِذا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ)(١) [النساء : ٥٨] والعَدل فى القول ؛ قال الله تعالى : (وَإِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا) [الأنعام : ١٥٢]. والعَدل : الفِدْيه ؛ قال الله : (وَلا يُقْبَلُ مِنْها عَدْلٌ) [البَقَرَه : ١٢٣]. والعَدْل فى الإشراك قال الله جلّ وعزّ : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) [الأنعَام : ١]. وأمّا قوله جلّ وعزّ : (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّساءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ) [النِّساء : ١٢٩]. قال عَبيده السَلْمانى والضحَّاك : فى الحُبّ والجماع. وقوله سبحانه : (وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَ عَدْلٍ لا يُؤْخَذْ مِنْها) [الأنعَام : ٧٠] كان أبو عبيده يقول معناه وإن تُقسط كل أقساطٍ لا يُقبل منها. قلت : وهذا خطأ فاحش وإقدام من أبى عُبيده على كتاب الله. والمعنى فيه : لو تفتدى بكل فِداء لا يقبل منها الفداء يومئذ. ومثله قوله : (يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ) [المعَارج : ١١] الآيه أى لا يقبل ذلك منه ولا يُنْجيه. وقولهم : رجلٌ عَدْل معناه ذو عدل ألا تراه. قال فى موضعين : (وَأَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ) [الطلاق : ٢] ، فنُعِتَ بالمصدر. وقيل : رجل عَدْلٌ ، ورجلان عَدْلٌ ورجال عَدلٌ ، وامرأه عَدْلٌ ، ونِسْوه عَدْلٌ ، كل ذلك على معنى : رجال ذوى عَدلٍ ونسوه ذوات عَدل. والعَدْل : الاستقامه. يقال : فلان يَعدِل فلاناً أى يساويه. ويقال ما يعدِلك عندنا شيء أى ما يقع عندنا شيء مَوْقعك. وإذا مال شيء قلت : عَدلتُه أى أقمتُه فاعْتَدَلَ أى استقام ومن قرأ قول الله جلّ وعزّ : (خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ) _ بالتخفيف _ (فِى أَىِّ صُورَهٍ ما شاءَ) [الانفِطار : ٧ ، ٨].

قال الفراء : من خفّف فوجهه _ والله أعلم _ فصرفك إلى أىّ صوره شاء إما حَسَن وإما قبيح وإما طويل وإما قصير. ومن قرأ : (فَعَدَّلك) فشدد _ وهو أعجب الوجهين إلى

---

(١) فى المطبوعه (وإن حكمت فاحكم بينهم بالعدل) وهى ليست بآيه.

الفراء وأجودهما فى العربيه _ ومعناه : جعلك مُعْتَدِلاً مُعْدِّلَ الخَلْق. قال : واخترتُ (عَدّلك) ؛ لأن (فى) للتركيب أقوى فى العربيِّه من أن تكون (فى) للعَدْلِ ؛ لأنك تقول : عَدَلْتُكَ إلى كذا وصَرفْتُك إلى كذا. وهذا أجود فى العربيه من أن تقول : عَدلتك فيه وصرفتك فيه.

قلت : وقد قال غير الفرّاء فى قراءه مَن قرأ : فَعَدَلَكَ _ بالتخفيف _ : إنه بمعنى : فسوّاك وقوّمك ، من قولك : عَدلتُ الشىء فاعتدل أى سوّيتهُ فاستوى.

ومنه قوله :

وعَدَلْنَا مَيْل بَدْرٍ فاعْتَدَل

أى قوّمناه فاستقام. وقرأ عاصم والأعمش بالتخفيف فَعَدَلَكَ ، وقرأ نافع وأهل الحجاز. (فَعَدَّلَكَ) بالتشديد. وقوله : (أَوْ عَدْلُ ذلِكَ صِياماً) [المائده : ٩٥] قرأها الكسائى وأهل المدينه بالفتح ، وقرأها ابن عامر بالكسر : (أو عِدْلُ ذلك صياماً) وقال الليث : العَدْل من الناس : المرضِىّ قولُه وحُكمه. قال : وتقول إنه لعَدْلٌ بيّن العَدْل والعَدَاله. قال : والعَدْلُ : الحُكم بالحقّ. يقال هو يقضى بالحقّ ويعدل وهو حَكَم عَادلٌ : ذو مَعْدَلٍ فى حكمه وقال شمر : قال القُزْملى : سألت عن فلانٍ العُدَلَه أى الذين يُعَدِّلُونَه. وقال أبو زيد : يقال رجل عُدَلَه وقوم عُدَلَه أيضاً وهم الذين يزكّون الشهود. وقال يونس : جائز أن يقال : هما عَدْلَان وهم عُدُول ، وامرأه عَدْله. وقال الكلابيون : امرأه عَدْلٌ وقومٌ عُدُل. وقال يونس عن أبى عمرو : الجيّد امرأةٌ عَدْلٌ ، وقومٌ عَدْلٌ ، ورجلٌ عَدْلٌ. وقال الباهلىّ : رجلٌ عَدْل وعَادِل : جائز الشهاده. وامرأه عَادِله : جائزه الشهاده. وقال الأصمعى : يقال عَدَلت الجُوَالق على البعير أعدِله عَدْلاً يُحمل على جَنْب البعير ويُعْدَل بآخر. وفى الحديث : «مَن شرب الخمر لم يقبل الله منه صَرْفاً ولا عَدْلاً أربعين ليله». قال بعضهم : الصَرْف الحيله. والعَدل : الفِدْيه. قال يونس بن عُبَيد : الصرف الحيله ، ويقال منه فلان يتصرّف أى يحتال. قال الله عزوجل : (فَما تَسْتَطِيعُونَ صَرْفاً وَلا نَصْراً) [الفرقان : ١٩] وقال ابن عباس : الصَرْف : الدِيه ، والعَدْلُ : السَوِيَّه ، وقال شمر : أخبرنى ابن الحَرِيش عن النضر بن شميل قال : العَدْلُ : الفريضه. والصرف : التطوّع. وقال مجاهد فى قوله تعالى : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) [الأنعام : ١] أى يُشركون. وقال الأحمر : عَدَل الكافر بربه عَدْلاً وعُدُولاً إذا سَوَّى به غيره فعَبَدَهُ. وقال الكسائى : عَدَلت الشىء بالشىء أعدِله عُدُولاً إذا ساويته به. وعَدل الحاكِم فى الحكم عَدْلاً. وقال شمر : أما قول الشاعر :

أفذَاكَ أم هى فى النَجَا

ء لمن يُقَاربُ أو يُعَادِلْ

يعنى : يُعَادِل بين ناقته والثَوْر ، قال : وقال ابن الأعرابى المعادله : الشكّ فى الأمرين وأنشد :

وذو الهمّ تُعْديه صَرَامَهُ هَمِّهِ

إذا لم تُمَيّثْهُ الرُّقَى ويُعَادِل

يقول يعَادِل بين الأمرين أيُّهما يَركبُ ، تُمَيِّته : تُذَلِّله المَشُورَات ، وقول الناس : أين تذهب ، وقال المرَّار :

فلما أن صَرَمَتْ وكان أمْرِى

قويماً لا يميل به العُدُولُ

قال عَدَل عنِّى يَعْدِلُ عُدولاً لا يميل به عن طريقه الميْلُ.

وقال الآخر :

إذا الهَمُّ أمْسَ وَهْو داء فأَمضِهِ

ولست بمُمْضيه وأنت تُعَادِله

قال : معناه : وأنت تشكّ فيه.

رَوى أبو عبيد عن النبى صلى الله عليه وسلم حين ذكر المدينه فقال : «من أحدث فيها حَدَثاً أو آوى مُحْدِثاً لم يقبل الله منه صَرْفاً ولا عَدْلاً» ، قال أبو عبيد رُوى عن مكحول أنه قال الصرف التوبه والعدل : القديه. وقال أبو عبيد : قوله «من أحدث فيها حَدَثاً» فإن الحدث كل حَدّ يجب لله تعالى على صاحبه أن يقام عليه.

ثعلب عن ابن الأعرابى العَدَلُ مُحرّك : تسويه الأوْنَين ، وهما العِدْلان.

وقال الليث : العَدْل أن تعدِل الشىء عن وجهه ، تقول ، عَدَلْتُ فلاناً عن طريقه ، وعَدَلْتُ الدابه إلى موضع كذا فإذا أراد الاعوجاج نفسه قال : هو يَنْعَدِل أى يعوجّ. وقال فى قوله :

وإنى لأنْحِى الطَرْف من نحو أرضها

حياءً ولو طاوعتُهُ لم يُعَادِل

قال : معناه ، لم ينعَدِل قلت معنى قوله لم يعادل أى لم يَعْدِل بنحو أرضها أى بقصدها نحواً ولا يكون يُعَادِل بمعنى ينعدل.

وقال الليث : المعتدِله من النوق : الحسَنَه المتّفقه الأعضاء بعضُها ببعض. وروى شمر عن محارب : قال : المُعْنَدِله من النوق وجعله رباعيًّا من باب عَندَل. قلت والصواب المعتدله بالتاء.

وروى شمر عن أبى عدنان أنّ الكنانى أنشده :

وعَدَل الفَحل وإن لم يُعْدلِ

واعْتَدَلَتْ ذاتُ السَنَام الأمْيَل

قال : اعتدال ذات السَّنَام الأميَل استقامه سَنامها من السِمَن بعدما كان مائلاً.

قلت : وهـذا يدلّ على أن قول محارب : المُعْنَدِله غير صـحيح ، وأن الصواب : المُعْتَدِله ، لأن الناقه إذا سـمِنتْ اعتدلت أعضاؤها كلُّها من السـنام وغيره. ومُعَنْـدِله من العَنْـدَل وهو الصُـلب الرأس وليس هـذا الباب له بموضعٍ ، لأن العَنْـدل رباعى خالص. شـمر العَدِيل : الذى يُعَادِلك فى المحمِل والعَدْل : نقيض الجَوْر.

وروى عن عمر بن الخطاب أنه قال : الحمد لله الذى جعلنى فى قومٍ إذا مِلْتُ عَدَلُونى كما يُعْدَل السـهم فى الثِقاف ، أى قَوَّمونى. شمر عن أبى عـدنان : شـرب حتى عَـدَّل أى امتلأ. قلت وكـذلك عَدَّنَ وأوَّن بمعناه. ويقال أخذ الرجل من مَعْدَل الباطل أى فى طريق الباطل ومذهبه ، ويقال انظروا

إلى سُوء مَعَادِلِهِ ، ومذموم مداخله ، أى إلى سوء مذاهبه ومسالكه ، وقال زهير :

وسُدِّدَتْ ... عليه سِوَى

قَصْد الطريق مَعَادِلُهْ

ويقال عَـدَّلْتُ أمتعه البيت إذا جعلتها أعـدالاً مستوِيه للاعتكام يوم الظعْن. وعَـدَّل القسَّام الأنصـباء للقَسْم بين الشـركاء إذا سوّاها على القِيم. وأمّا قول ذى الرمّه :

إلى ابن العامرىّ إلى بلالٍ

قطعتُ بنَعْفِ مَعقُله العِدَالا

فالعرب تقول : قطعْتُ العِـدَال فى أمرى ، ومضـيت على عزمى ، وذلك إذا مَيَّلَ بين أمرين أيُّهما يأتى ، ثم استقام به الرأى فعزم على أوْلَاهُمـا عنـده ، ويقال أنَا فى عِـدَال من هـذا الأمر أى فى شك منه : أأمضـى عليه أم أتركه ، وقـد عَادَلت بين أمرين أيَّهما آتى أى ميِّلت وفرسٌ معتـدل الغُرّه إذا توسّـطَت غُرَّتُه جبهته ، فلم نصب واحده من العينين ولم تَمل على واحد من الخدّين ، قاله أبو عبيده.

أبو عبيد عن الأصمعى : العَدَولىّ من السفن منسوب إلى قريه بالبحرين يقال لها : عَدوْلَى.

قال وَالخُلْجُ سفنٌ دونَ العَدوْلِيَّه.

وَقال شمر : قال ابن الأعرابى قول طرَفه :

عَدَوْلِيَّه أو من سفين ابن نَبْتَل

قال نسبها إلى ضِخَم وقِدَم ، يقول : هى قديمه أو ضخمه.

وقال الليث : العَدْوَلِيَّه نُسِبَتْ إلى موضع كان يسمى عَدَوْلَاه وهو بوزن فَعَوْلَاه.

وذكر عن الكلبى أنه قال : عَدَوْلَى ليسوا من ربيعه ولا مضر ولا ممّن يعرف من اليمن ، إنما هم أمّه على حِدَه ، قلت : والقول فى العَدَوْلىّ ما قاله الأصمعى.

ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال لزوايا البيت : المعَـدَّلات والـدراقيع والمُزَوَّيات والأخصام والثَفنات. وقال فى قول الله : (فَعَـدَلَكَ * فِى أَىِّ صُورَهٍ) [الانفطـار : ٧ ، ٨] أى فقوّمـك. ومن خفّف أراد : عَـدَلَك من الكفر إلى الإيمـان ، وهما نعمتان. وهـذا قول ابن الأعرابى.

وقال ابن السكيت عن ابن الكلبى فى قول الناس للشـىء الذى يُئِسَ منه : وُضِعَ على يَدَىْ عَدْلٍ قال : هو العَدْل بن جَزْء بن سـعد

العَشِيره ، وكان وَلى شُرَط تُبَّع ، فكان تُبَّع إذا أراد قتل رجل دفعه إليه فقال الناس وُضِعَ على يَدَى عَدْلٍ.

علد

قال أبو عمرو والأصمعى : الأعلاد : مضائغ فى العُنُق من عَصَب ، واحدها عَلْد. وقال رؤبه يصف فحلاً :

قَسْبَ العَلَابىّ جُرَازَ الأعلاد

وقال ابن الأعرابى : يريد عَصَب عُنُقه.

والقَسْبُ : الشديد اليابس.

وقال الليث : العَلْدُ الصُلْب الشديد ، كأنَّ فيه يُبْساً من صلابته.

أبو عبيد عن الأموى : العِلْوَدُّ : الكبير.

قال : وقال أبو عبيده : كان مُجَاشع بن دارم عِلْوَدّ العنق.

وقال أبو عمرو : العِلْوَدّ من الرجال :

الغليظ الرقبه.

وقال ابن شـميل : العِلْوَدّه من الخيل : التى تنقاد بقوائمها وتجذِب بعنقها القائدَ جَذْباً شديداً ، وقلَّما يقودها حتى يسوقها سائق من ورائها ، وهى غير طَيِّعه القِيَاد ولا سَلِسه. وأما قول الأسود بن يَعْفَرُ :

وغُودِرَ عِلْوَدٌّ لهَا مُتَطَاوِل

نبيل كجُثمان الجُرَاده نَاشِرُ

فإنه أراد بعلْوَدّها : عنقها ، أراد : الناقه والجُرَاده : اسم رمله بعينها.

وقال الراجز :

أىُّ غلامٍ لَشِ عِلْوَدّ العُنُق

ليس بكيَّاسٍ ولا جَدٍّ حَمِقْ

قوله : لشِ أراد : لكَ لغه لبعض العرب وأنشدنى المنذرى فى صفه الضبّ لبعضهم :

أنهم ضَبَّان ضَبّا عَرَادَهٍ

كبيران عِلْوَدَّانِ صُفْر كُشَاهُمَا

عِلودّان : ضخمان.

وقال أبو عبيده : اعْلَوَّدَ الرجل بعدى إذا غَلُظ.

وقال أبو زيد : رجل عِلْوَدّ وامرأه عِلْوَدَّه ، وهو الشديد ذو القَسْوه. وبعير عِلْوَدّ وناقه عِلْوَدَّهٌ ، وهى الهَرِمه.

وقال الليث : سَيِّدٌ عِلْوَدٌّ : رَزِين ثخين. وفِعْلُهُ عَلْوَدَ يُعَلْوِدُ إذا لزم الشىء مكانه فلم يُقدر على تحريكه.

دعل

أهمله الليث ولم يـذكره شـمر فى «كتـابه» وروى أبو عُمَر عن أبى العبـاس عن ابن الأـعرابى قـال : الـدَّعَل : المخاتله بالعين. وهو يُدَاعِلُهُ أى يخاتله. وقال فى موضع آخر : الداعِل الهارِب.

دلع

أبو عبيد عن أبى زيد : دَلَع لِسانى ، ودَلَغْتُه أنا. قال : وبعضهم يقول أدلَعتُهُ.

وقال ابن بُزُرْج : دَلَغْت اللسان وأدلعته. وقاله ابن الأعرابى.

وقال الليث : دَلَع اللسان يَدْلَعُ دُلُوعاً إذا خرج من الفم واسترخى. وأدلع الرجلُ لسانَه. وقد يقال اندلَعَ لسانه قال : وجاء فى الأثر عن بَلْعَمَ أن الله لعنه فأدلع لسانه فسقطت أسَلَتُه على صدره ، فبقيت كذلك. ويقال للرجل المندَلِث البطنِ أمامه : مُنْدَلِع البَطْن.

وقال نُصَير ــ فيما روى له أبو تراب : اندَلَعَ بطن المرأه واندلق إذا عظُم واسترخى وقال غيره : اندلَع السيف من غِمْده واندلق. وناقه دَلُوع : تتقدَّم الإبل.

وقال الربيع : الدَّلِيع : الطريق السهل فى مكان حَزْن لا صَعُود فيه ولا هَبُوط.

وروى أبو عُمر عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الدَّوْلَع : الطريق البَيّن.

وروى شمر عن محارب : طريق دَلَنَّع ــ وجمعه دَلَانِع ــ إذا كان سهلاً.

وقال شمر قال الهُجَيمى : أحمقٌ دالِعٌ ، وهو الذى لا يزال دالِع اللسان ، وهو غايه الحُمْق. قال : وقال أبو عمرو : الدَّوْلَعه : صَدَفه متَحوّيَه إذا أصابها ضَبْح النار خرج منها كهيئه الظفر فيُسْتَلُّ قدر إصبع ، وهو هذا الأظْفار الذى فى القُسْط. وأنشد للشَمَرْدَل :

دَوْلَعَه تستلّها بظفرها

علد

(علنـد): وقال الليث فى باب العَلْـد : العَلَنْـدَى : البَعِير الضـخم الطويل. والجميع العَلَانِـد والعَلَادِى والعَلَنْدَيَاتُ وأحسـنه العَلَانِد على تقدير قلانس.

وقـال النضـر : العَلَنْـدَاه من الإبـل : العظيمه الطويله. ولاـ يقـال : جمل عَلَنْـدَى. قال والعَفَرْنَاه مثلها ، ولا يقال : جمل عَفَرْنَى. وقال الليث : العَلَنْدَاه : شجره طويله لا شوك ، لها من العضاهِ قلت : لم يُصِبْ الليث فى صفه العَلَنْدَاه ؛ لأن العلنداه شجره صُلْبه العيدان جاسيه لا يَجْهَدها المالُ وليست من العضاه وكيف تكون من العِضَاهِ ولا شوك لها والعِضَاهُ من الشـجر ما كان له شوك ، صغيراً كان أو كبيراً ، والعَلَنْدَاه ليست بطويله. وأطولها على قدر قَعْدَه الرجُل. وهى مع قِصَرها كثيفه الأغصان مجتمعه.

باب العين والدال مع النون ([ع د ن])

اشاره

عند ، عدن ، دعن ، دنع [ندع] : مستعمله.

عدن

قال الله جلّ وعزّ : (جَنَّاتِ عَـدْنٍ) [التّوبَه : ٧٢] رُوى عن ابن مسـعود أنه قال : (جَنَّاتِ عَدْنٍ) : بُطْنَان الجنّه. قلت وبُطْنَانها : وسطها. وبُطْنان الأوديه : المواضع التى يسترِيض فيها ماء السيل. فيَكْرُم نباتُها ، واحدها بَطْنٌ. قلت : والعَدْنُ مأخوذ من قولك : عَدَنَ فلان بالمكان إذا أقام به ، يَعْـدِن عُدُوناً ، قاله أبو زيد وابن الأعرابىّ. قال شـمر : وقال القُزْمُلِىّ : اسم عَدْنَان مشـتق من العَدْن ، وهو أن تلزم الإبلُ المكانَ فتألفَه ولا تبرحه. تقول تركتُ إبل بنى فلان عَوَادِن بمكان كـذا وكـذا. قال : ومنه المَعْدِن ، وهو المكان الذى يثبت فيه النـاس ولا يتحوّلون عنه شـتاءً ولا صـيفاً. قلت : ومَعْـدِن الـذهب والفضّه سُـمِّى مَعْـدِناً لإنبات الله جلّ وعزّ فيه جوهرهما وإثبـاته إيّاه فى الأـرض حتى عَـدَنَ أى ثبت فيهـا. قـال الله جـلّ وعزّ : (وَأَنْبَتْنـا فِيها مِنْ كُلِّ شَـىْءٍ مَوْزُونٍ) [الحِجر : ١٩] ، وفُسِّرَ المـوزون على وجهين : أحـدهما أن هـذه الجواهر كلّهـا ممّـا يوزَن ، مثـل الرَصَـاص والنُحـاس والحديـد والثمنين أعنى الـذهب والفضه ، كأنه قَصَـدَ قصْـد كل شـىء يُوزَن ولا يُكَال. وقيل : معنى قوله : (مِنْ كُلِّ شَـىْءٍ مَوْزُونٍ) أنه المقَدّر المعلوم وزنُه وقدرُه عنـد الله تعالى. وقال أبو مالك : يقال : عَـدَنَتْ إبلُ فلان بمكان كذا وكذا أى صَـلحَتْ بذلك المكان. وعَدَنَتْ مَعِدَته على كذا وكذا أى صَـلحَتْ. وقال الليث : المَعْدِن مكان كل شـىء يكون فيه أصـله ومُبتدؤه ؛ نحو معدن الذهب والفضه والأشياء. ويقال : فلان مَعدِن للخير والكرم إذا جُبِل عليهما. قال : والعَدْن : إقامه الإبل فى الحَمْض خاصَّةً. وقال أبو زيد : عَدَنَت الإبِلُ فى الحَمْض تَعْدِن عُدُوناً إذا استمرأت المكانَ ونَمَتْ عليه ، ولا تَعْدِن إلا فى الحَمْض.

وقال أبو مالك : يكون فى كل شىء. أبو عبيد : العَدَّان : الزمان ، وأنشد بيت الفرزدق :

أتبكى على عِلْجٍ بمَيْسَان كافِرٍ

ككِسْرَى على عِدَّانِهِ أو كقَيْصَرَا

يخاطب مسكيناً الدارميّ لمّا رثى زياداً ، وفيها يقول البيت :

أقول له لمّا أتانى نَعِيُّهُ

به لا بظبى فى الصرائم أعْفَرَا

وقال أبو عمرو فى قوله :

ولا على عَدَّان مُلك محتَضَر

أى على زمانه وإبّانه. قلت : وسمعت أعرابيًّا من بنى سعدٍ بالأحساء يقول : كان أمر كذا وكذا على عِدّان ابن بورٍ ، وابن بور كان والياً بالبحرين قبل استيلاء القرامطه ــ أبادهم الله ــ عليها. يريد : كان ذلك أيام ولايته عليها. وقال الفرّاء : كان ذلك على عِدَّان فِرْعون. قلت : من جعل عِدَّان فِعلَاناً فهو من العَدّ والعِدَاد. ومن جعله فِعلالاً فهو من عَدَن. والأقرب عندى أنه من العَدّ ؛ لأنه جُعِل بمعنى الوقت. والعَيْدان من النخل ما طال وأمَّا العَدَان ــ بفتح العين ــ فإن الفرّاء حكى عن المفضّل أنه قال : العَدَان : سبع سنين. يقال : مكثنا فى غلاء السعر عَدَانَيْنِ ، وهما أربع عشره سنه ، الواحد عَدَانٌ.

وهو سبع سنين. وأمَّا قول لبيد :

ولقد يعلم صحبى كلهم

بعَدَان السِيف صَبرى وَنَقَلْ

فإن شمراً رواه بِعَدَان السّيف. وقال : عَدَان : موضع على سِيف البحر. ورواه أبو الهيثم بِعِدان السيف بكسر العين. قال : ويروى بعَدَانِى السيف. وقال : أرادُوا : جمع العَدِينه فقلبوا والأصل بعَدَائن السيف فأخّر الياء ، وقال عَدَانِى. وروى أبو عُمَر عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : عَدان النهر ــ بفتح العين ــ : ضَفّته ، وكذلك عِبْره ومِعبَره وبِرْغيله. وقال أبو عمرو : العَدَانه : الجماعه من الناس ، وجمعه عَدَانات. وأنشد :

بَنى مَالكٍ لدَّ الحُضَينُ وراءكم

رجالاً عَدَاناتٍ وخَيْلاً أكاسِما

وقال ابن الأعرابى : رجال عَدانَات : مقيمون. وقال : روضه أُكْسُوم إذا كانت ملتفّةً بكثره النبات. أبو عبيد عن الفرّاء : عَدّنتُ به الأرضَ ووَجَنْتُ به الأرض ومَرّنتُ به الأرض إذا ضربْتَ به الأرض. عمرو عن أبيه قال : العَدِين : عُرَى مُنَقَّشه تكون فى أطراف

عُرَى المزاده ، واحدتها عَدِينه. وقال ابن الأعرابى : العَدِينه : رقعه منقَّشَه تكون فى عروه المَزَاده. وقال ابن شميل : الغَرْبُ يُعَدَّن إذا صغُر الأدِيم وأرادوا توفيره زادوا له عَدِينَه أى زادوا فى ناحيه منه رُقعه ، والخُفُ يُعَدَّن : يزاد فى مؤخّر الساق منه زياده حتى يتّسع. قال : وكل رقعه تزاد فى الغَرْب فهى عَدِينَه ، وهى كالبَنِيقه فى القميص. وأنشد :

والغَرْبَ ذا العَدِينه الموَعَّبَا

والموعّب : الموسَّعُ الموَفّر. وقال أبو سعيد فى قول المخبَّل :

خَوَامِس تنشقّ العصا عن رؤوسها

كما صَدَع الصخر الثِقالَ المُعَدِّنُ

قال : المُعَدِّن : الذى يُخرِج من المعدِن

الصخر ثم يكسِّرها يبتغى فيها الذهب. وعَدَّنَ الشاربُ إذا امتلأ ، مثل أَوَّنَ وعَدَّلَ. وعَدَنُ أبيَن : بلد على سِيف البحر فى أقصى بلاد اليمن.

عند

قال الله جلّ وعزّ : (أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ) [ق : ٢٤] قال قتاده : العنيد : المُعرِض عن طاعه الله تعالى. وقال الزجاج : عَنَدَ أى عَنَدَ عن الحقّ. ورُوِى عن ابن عباس أنه سئل عن المستحاضه فقال : إنه عِرْقٌ عانِد أو رَكْضه من الشيطان. قال أبو عبيد : العِرْق العانِد : الذى عَنَدَ وبَغَى ؛ كالإنسان يُعَانِد ، فهذا العِرْق فى كثره ما يخرج منه بمنزلته ، وأنشد للراعى :

ونحن تركنا بالفُعَالِيِّ طَعنَه

لها عَانِد فوق الذراعين مُسْبِلُ

وقال شمر : العَانِد : الذى لا يَرْقأ. قال : وأصله من عُنود الإنسان إذا بَغَى وعَنَدَ عن القصد. وأنشد :

ومَجَّ كل عانِدٍ نَعُورِ

أبو عبيد : عَنَدَ العِرْق وأَعْنَدَ إذا سال. وقال الكِسائى : عَنَدَت الطعنهُ تَعْنُدُ وتَعْنِد إذا سال دمها بعيداً من صاحبها ، وهى طعنه عانِده. قال : وعَنَدَ الدمُ يَعْنِدُ إذا سال فى جانب. رواه ثعلب عن سلمه عن الفرّاء أن الكسائى قاله. أبو حاتم عن الأصمعى : عَنَدَ فلان عن الطريق يَعْنِدُ عُنُوداً إذا تباعد. ويقال : فلان يعانِد فلاناً أى يفعل مثل فعله ، وهو يعارضه ويباريه. قال : والعامّه يفسّرُونه : يعانِدُه : يفعل خلاف فعله. قال : ولا أعرف ذلك ولا أُثبته ، وأنشد :

وقد يحبّ كلُّ شىء وَلَدَهْ

حتى الحُبَارَى وتَدِفُ عَنَدَهْ

أى معارضه للولد. قلت : تعارِضه شفقةً عليه. شمر عن أبى عدنان عن الأصمعى : يقال عَانَدَ فلان فلاناً إذا جانَبَه. ودمٌ عَانِد : يسيل جَانِباً. قلت أنا : المُعَانِد هو المعارِض بالخلاف لا بالوفاق. وهذا الذى يعرفه العوامّ. وقد يكون العِنَاد معارضةً بغير الخلاف ؛ كما قال الأصمعى. واستخرجه من عَنَدِ الحُبَارَى جعله اسماً من عانَد الحُبَارَى فَرخَهُ إذا عارضه فى الطيران أوَّلَ ما ينهض كأنه يعلّمه الطيران شفَقه عليه. وقال الليث : عَنَدَ الرجل يَعْنِد عُنُوداً وعَانَدَ مُعَانَدَةً ، وهو أن يعرف الشىءَ ويأبى أن يقبله ؛ ككفر أبى طالب ، كان كفره مُعَانَدَه ؛ لأنه عرَف وأقرّ وأنِف أن يقال : تبع ابن أخيه ، فصار بذلك كافراً.

وأمَّا العَنِيد فهو من التجبّر ، يقال : جبّار عَنِيد. قال : والعَنُود من الإبل الذى لا يخالطها ، إنما هو فى ناحيه أبداً. وروى شمر بإسنادٍ له رَفَع الحديث فيه إلى عمر أنه وصف نفسه بالسياسه فقال : إنى أَنْهز اللَفُوت وأضُمّ العَنُود وأُلْحِق القَطُوف وأزجُر العرُوض. قال : العَنُود : التى تُعَانِد عن الإبل تطلب خيار المَرْتَع تتأنَّف ، وبعض الإبل يرتع ما وجَد. وقال ابن الأعرابى وأبو نصر : هى التى

تكون فى طائفه الإبل أى فى ناحيتها. وقال القيسىُّ : العَنُود من الإبل : التى تعانِد

ص: ١٣١

الإبل فتعارضها. قال : فإذا قادتهن قُدُماً أمامهنّ فتلك السلوف. أبو عُمَر عن ثعلب عن ابن الأعرابى : أعنَدَ الرجل إذا عارض إنساناً بالخِلاف ، وأَعْنَدَ إذا عارض بالاتّفاق. قال : ومنه قوله : حتى الحُبَارَى ويُحبّ عَندَه أى اعتراضه. وقال ابن شميل : عَنَدَ الرجل عن أصحابه يعنِد عُنوداً إذا ما تركهم واجتاز عليهم ، وعَنَدَ عنهم إذا ما تركهم فى سَفَرٍ وأخذ فى غير طريقهم أو تخلَّف عنهم. والعُنُود كأنه الخلاف والتباعد والتَرك لو رأيت رجلاً بالبصره من أهل الحجاز لقلت : شَدَّ ما عَنَدْت من قومك أى تباعدت عنهم. وسحابةٌ عَنُود : كثيره المطر. وجمعه عُنُدٌ وقال الراعى :

دِعْصاً أردَّ عليه فُرَّقٌ عُنُدٌ

وقدح عَنُود وهو الذى يخرج فائزاً على غير وجهه سائر القِدَاح. ويقال : استعنَدنى فلان من بين القوم أى قَصَدَنى. وعَانَد ، البعيرُ خِطامه أى عَارَضَه. أبو عبيد عن أبى زيد : ما لى عن ذلك الأمر عُنْدَدٌ ولا مُعْلَنْدَدٌ ، أى ما لى منه بُدّ. وكذلك قال ابن الأعرابى. وقال أبو عمرو : العَنْدُدُ : الحِيله. أبو عبيد عن أبى زيد : أعنَدَ الرجل فى قَيْئه إعناداً إذا أتبع بعضَه بعضاً. وقال الليث : عِنْدَ : حرفُ صفةٍ يكون موضعاً لغيره ، ولفظه نصبٌ ؛ لأنه ظَرْف لغيره وهو فى التقريب شِبه اللِزْق.

ولا يكاد يجىء فى الكلام إلا منصوباً ؛ لأنه لا يكون إلا صفه معمولاً فيها أو مضمراً فيها فِعلٌ ، إلّا فى حرف واحد. وذلك أن يقول القائل لشىء بلا عِلم : هذا عِندى كذا وكذا ، فيقال : أوَلك عِندٌ فيُرفع. وزعموا أنه فى هذا الموضع يراد به القلب وما فيه من معقول اللبّ. قلت : وأرجو أن يكون ما قاله الليث فى تفسير (عند) قريباً مما قاله النحويون. الفرّاء : العرب تأمر من الصفات بعليك وعندك ودونك وإليك. يقولون : إليك إليك عَنّى يريدون : تأخّر ، كما يقولون : وراءك وراءك. فهذه الحروف كثيره. وزعم الكسائىّ أنه سمع : البعيرَ بينكما فخذاه ، فنصب البعير. وأجاز ذلك فى كل الصفات التى تفرد. ولم يجزه فى اللام ولا الباء ولا الكاف. وسمع الكسائى العرب تقول : كما أنْتِنى يريد : انتظرنى فى مكانك. أبو زيد يقال : إنّ تحت طِرِّيقتك لعِنْدَاوَه. والطِّرِّيقه : اللين والسكون. والعِنْدَاوَه : الجفْوه والمكر. وقال الأصمعى : معناه : إن تحت سكونك لَنَزْوةً وطِماحاً. وقال غيره : العِنداوه الالتواء والعَسَرُ. وقال : هو من العَدَاء. وهمزه بعضهم فجعل النون والهمزه زائدتين ، على بناء فِنْعَلْوَه. وقال غيره : عِنْدَأْوه فِعْلَلْوَه.

دنع

الليث : رجلٌ دَنيعه من قوم دَنَائع. وهو الفَسْل الذى لا لُبّ له ولا عقل : وأنشد شمر لبعضهم :

فله هنالك لا عليه إذا

دَنِعَتْ أنوفُ القوم للتّعْسِ

يقول له الفضل فى هذا الزمان لا عليه إذا دُعِى على القوم. ودَنِعَتْ أى دَقّتْ

ولَؤُمَتْ. ورواه ابن الأعرابى وإن رَغِمَتْ. ابن شميل : دَنِعَ الصبى إذا جُهِدَ وجاع واشتهى. وقال ابن بزرج : دَنِع وَرَثِع إذا طمِعَ.

عمرو عن أبيه قال : الدنيع : الخسيس.

ندع

ثعلب عن ابن الأعرابى : أندَعَ الرجل إذا تبع أخلاق اللئام والأنذال. قال : وأدنع إذا تبع طريقه الصالحين.

دعن

قرأت بخط أبى الهيثم فى تفسير شعر ابن مقبل لأبى عمرو : يقال : أُدعِنت الناقةُ وأُدعِن الجمل إذا أطيل ركُوبه حتى يهلك ، رواه بالدال والنون. وقد أهمل اللّيث وشمر دعن.

باب العين والدال مع الفاء ([ع د ف])

اشاره

عدف ، عفد ، فدع ، دفع : مستعمله.

عدف

أبو عبيد : العَدْف : الأكل. قال : وقال الأحمر : ما ذقت عَدُوفاً ولا عَلُوساً ولا أَلُوساً. وقال أبو حسّان : سمعت أبا عمرو الشيبانى يقول : ما ذقت عَدوفاً ولا عَدُوفَه. قال : وكنت عند يزيد بن مَزْيَدْ الشيبانى فأنشدته بيت قيس بن زهير :

ومُجَنَّبات ما يَذُقْن عَدُوفه

يَقْذفن المُهُرات والأمهارِ

بالدال ، فقال لى يزيد من مَزْيَد : صحَّفتَ يا أبا عمرو. وإنما هى عَذوفه بالذال. قال : فقلت له : لم أصحِّف أنا ولا أنت. تقول رَبيعه هذا الحرف بالذال ، وسائر العرب بالدال. أبو عبيد عن أبى زيد : العِدْفَه : ما بين العشره إلى الخمسين وجمعها عِدَفٌ. قال شمر : وقال ابن الأعرابى مثله ، قال : والعَدَف : القَذَى.

وقال الليث : العَدُوف : الذَوَاق اليسير من العَلَف. قال : والعِدْفه كالصَّنِفَه من قطعه ثوبٍ. وعِدْفَه كل شجره : أصلها الذاهب فى الأرض ، وجمعها عِدَفٌ. وأنشد :

حَمَّال أثقالِ دِيَاتِ النَّأَى

عن عِدَف الأصْل وكُرَّامِهَا

قال : ويقال : بل هو عن عَدَف الأصل جمع عَدَفَه أى يلمّ ما تفرّق منه.

ويقال : عَدَفَ له عِدْفَةً من ماله إذا قطع له قِطعه من ماله. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَدَف والعائر والغُضَابُ : أذى العين. وقال ابن السكيت : العَدْفُ الأَكْل يقال ما ذَاق عَدْفاً. والعَدَفُ القَذَى.

عفد

أهمله الليث. وقال أبو عمرو : الاعتفاد : أن يُغلق الرجل الباب على نفسه ، فلا يَسأل أحداً حتى يموت جوعاً. وأنشد :

وقائلٍ ذا زمان اعتفادْ

ومَن ذاك يَبْقى على الاعتفَادْ

وقد اعْتَفَدَ يَعْتَفِدُ اعتِفاداً.

وقال شمر : قال محمد بن أنس : كانوا إذا اشتدّ بهم الجوع وخافوا أن يموتوا أغلقوا عليهم باباً ، وجعلوا حَظِيره من شجره يدخلون فيها ليموتوا جوعاً. قال : ولقى رجل جاريه تبكى فقال لها : ما لك؟ قلت : نريد أن نَعْتَفِد. قال : وقال النظّار بن هاشم الأسَدىّ :

صاحَ بهم على اعتِفَادٍ زمانْ

مُعْتَفِدٌ قَطّاع بينِ الأقرانْ

قال شمر : ووجدته فى «كتاب ابن بزرج» : اعتقد الرجل ــ بالقاف ــ وآطم وذلك أن يغلق عليه باباً إذا احتاج حتى يموت. قال : ووجدته فى «كتاب أبى خَيره» : عَفَدَ الرجل وهو يَعْفِد. وذلك إذا صفّ رجليه فوثب من غير عَدْوٍ.

دفع

قال الليث : الدَّفْع معروف. يقول : دفع الله عنك المكروه دَفْعاً ، ودافع عنك دِفاعاً. قال والدَّفْعَه : انتهاء جماعه قوم إلى موضع بمرّه. والدُّفْعَه ما دَفَعْتَ من سِقَاء أو إناء فانصبَّ بمرَّهٍ. وقال الأعشى :

وسَافَتْ من دَمٍ دُفَعَا

وكذلك دُفَع المطر ونحوِه. قال : والدُّفَّاع :

طَحْمه الموج والسيل. وأنشد قوله :

جَوَاد يَفيض على المعتَفِين

كما فاضَ يَمٌ بدُفَّاعِهِ

وقال ابن شميل : الدوافع : أسافل المِيث حيث تَدْفَعُ فى الأوديه ، أسفلُ كل مَيْثاء دافِعَه.

وقال الليث : الدَّافِعَه : التَّلْعَه تَدفَع فى تلعَه أخرى من مسايل الماء إذا جرى فى صَبب وحدور من حَدَبٍ ، فترى له فى مواضع قد انبسط شيئاً أو استدار ثم دفع فى أخرى أسفل منه ، فكلّ واحد من ذلك دَافِعَه. والجميع الدَّوَافِع. قال : ومَجْرَى ما بين الدافعتين مِذْنَبٌ. وقال غيره : المَدَافِع : المجارى والمسايل. وأنشد ابن الأعرابى :

شِيبِ المبارك مدروسٌ مَدَافِعُهُ

هَابى المراغِ قليلِ الوَدْق مَوْظُوبِ

قال شمر قال أبو عدنان : المدروس : الذى ليس فى مَدْفِعِه آثار السيل من جدوبته. والموظوب : الذى قد وُظِبَ على أكله أى ديم عليه. وقال أبو سعيد : مدروس مَدَافِعُهُ : مأكول ما فى أوديته من النبات. هابى المراغِ : ثائرٌ غُبَاره. شِيبٌ : بيضٌ.

وقال الليث : الاندفاع : المضىّ فى الأرض كائناً ما كان. وقال فى قول الشاعر :

أيها الصُلصُل المُغِذَّ إلى المَدْ

فَعِ من نهر مَعقلٍ فالمذَارِ

أراد بالمَدْفَع اسم موضعٍ. قال : والمُدَفَّع : الرجل المحقور الذى لا يُقْرَى إن ضاف ، ولا يُجْدَى إن اجتدى. ويقال : فلان سيّد قومه غير مُدَافَعٍ أى غير مزاحَمٍ فى ذلك ولا مدفوع عنه. ويقال : هذا طريق يدفع إلى مكان كذا أى ينتهى إليه. ودُفِعَ فلان إلى فُلان أى انتهى إليه.

ويقال غشيتْنا سحابه فدفَعْناها إلى بنى فلان أى انصرفت عنا إليهم. والدافع : الناقه التى تَدْفع اللبَنَ على رأس ولدها ، إنما يكثر اللبن فى ضَرْعها حين تريد أن تصنع. وكذا الشاه المِدفاع. والمصدر الدَّفْعه.

وقال أبو عبيده : قوم يجعلون المفْكِه والدافع سواءً. يقولون : هى دَافِع بولد ،

وإن شئت قلت : هى دافِع بلبن ، وإن شئت قلت : هى دافِع بضَرْعها ، وإن شئت قلت : هى دافِع وتسكت. وأنشد :

ودافِع قد دَفَعَتْ للنَّتْجِ

قد مَخضَتْ مَخاض خَيْل نُتْجِ

وقال النضر : يقال دفعت بلبنها وباللبن إذا كان ولدها فى بطنها ، فإذا نُتِجت فلا يقال : دَفَعَتْ. وقال أبو عمرو : الدُّفَّاع : الكثير من الناس ومن السير ومن جَرْى الفرس إذا تدافع جَرْيُه. وفرسٌ دَفَّاعٌ. وقال ابن أحمر :

إذا صَلِيتُ بدفَّاع له زَجَلٌ

يُوَاضِخُ الشَدَّ والتقريب والخَبَبَا

ويروى بدُفَّاعٍ يريد الفرس المتدافِع فى جريه.

وقال الأصمعى : بعيرٌ مُدَفَّعٌ : كالمُقْرم الذى يودَّع للفِحْله فلا يُرْكَبُ ولا يُحْمَل عليه.

وقال الأصمعى : هو الذى إذا أُتِى به ليحمل عليه. قيل : ادفع هذا أى دَعْه إبقاء عليه.

وأنشد غيره لذى الرمّه :

وَقَرَّبْنَ للأظعان كل مُدَفَّعِ

قال : ويقال : جاء دُفَّاع من الرجال والنساء إذا ازدحموا فركب بعضهُم بعضاً.

أبو زيد : يقال دَافَع الرجلُ أمرَ كذا وكذا إذا أولع به وانهمك فيه. ويقال دَافَع فلان فلاناً فى حاجته إذا ماطله فيها فلم يقضها.

وفى «كتاب شمر» قال أبو عمرو : المَدَافِع : مجارى الماء.

وقال ابن شميل : مَدْفَع الوادى : حيث يدفع السيل وهو أسفله حيث يتفرّق ماؤه. وقال الأصمعى : الدوَافِع : مَدَافِع الماء إلى المِيث ، والميث تدفع إلى الوادى الأعظم.

فدع

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الأفدع : الذى يمشى على ظهر قدميه.

أبو نصر عن الأصمعى : هو الذى ارتفع أَخْمَص رجله ارتفاعاً لو وطىء صاحبُها على عصفورٍ ما آذاه قال : وفى رجله قَسَطٌ وهو أن تكون الرِجل ملساء الأسفل كأنها مَالَجٌ.

وقال الليث : الفَدَعُ : مَيْل فى المفاصل كلّها ، كأن المفاصل قد زالت عن مواضعها ، وأكثر ما يكون فى الأرساغ. قال : وكلّ ظلِيم أفدَع ؛ لأن فى أصابعه اعوجاجاً.

وقال رؤبه :

عن ضَعفِ أطنابٍ وسمْكٍ أَفْدَعَا

فجعل السّمْك المائل أَفْدَع. وأنشد شمر لأبى زُبَيد :

مُقَابَل الخَطْوِ فى أَرْسَاغِهِ فَدَعُ

قال : وأنشدنى أبو عدنان :

يومٌ من النَشْره أو فَدْعَائِهَا

يُخْرِج نَفْسَ العَنْزِ من وَجْعَائِهَا

قال : يعنى بفدعائها : الذراع تُخرج نَفْس العَنْز من شدّه القُرِّ.

قال ابن شميل : الفَدَعُ فى اليد : أنْ تراه يطأ على أم قِرْدَانِهِ فيشخص صدر خُفه ،

جملٌ أفَدع وناقةٌ فَدْعاء. ولا يكون الفدع إلا فى الرُسْغ جُسْأه فيه.

وقال غيره : الفَدَع : أن يصطك كعباه ويتباعد قدماه يميناً وشِمالاً.

قلت : أصل الفَدَع الميل والعَوَج ، فكيفما مالت الرِجْل فقد فَدِعَتْ.

باب العين والدال مع الباء ([ع د ب])

اشاره

عبد ، عدب ، دعب ، بعد ، بدع : مستعمله.

عبد

أبو عبيد عن الفرّاء : ما عَبَّد أن فعل ذاك وما عَتَّم وما كذّب معناه كله : ما لبَّث. قال : ويقال امتَلّ يعدو ، وانكدر يعدُو ، وعَبّدَ يَعدُو إذا أسرع بعض الإسراع.

وقال الله جلّ وعزّ : (قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) [الزّخرُف : ٨١].

قال الليث : العَبَد : الأنفُ والحمِيَّه من قول ليُستحيا منه ويُستنكف. قال : وقوله : (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) أى الآنفين من هذا القول. قال : ويُقرأ : (فأنا أول العَبدِين) مقصور من عَبِدَ يَعْبَدُ فهو عَبِد. قال : وبعض المفسرين يقول : (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) أى كما أنه ليس للرحمن ولد أنا لست بأول من عبد الله.

قلت : وهذه آيه مشكله. وأنا ذاكر أقاويل السلف فيها ، ثم مُتبعها بالذى قال أهل اللغه وأُخبِر بأصَحِّها عندى والله الموفق.

فأما القول الذى ذكره الليث أوّلاً فهو قول أبى عبيده ، على أنى ما عَلِمتُ أحداً قرأ : (فأنا أول العَبِدين) ولو قرىء مقصوراً كان ما قاله أبو عبيده محتملاً. وإذْ لم يقرأ به قارىء مشهورٌ لم يُعبَأ به.

والقول الثانى : ما روى عن ابن عُيَيْنَه أنه سئل عن هذه الآيه فقال : معناه : (إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) [الزّخرُف : ٨١] ، يقول : فكما أنى لستُ أوّل من عَبَدَ الله فكذلك ليس لله ولد. وهذا القول يقارب ما قاله الليث آخِراً ، وأضافه إلى بعض المفسرين.

وقال السُّدى : قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : (قُلْ) لهم : (إِنْ كانَ) _ على الشرط _ (لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ) كما تقولون لكنت أوّل من يطيعه ويعبده.

وقال الكلبى : إن كان ما كان.

وقال الحسَنُ وقتاده : (إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ) على معنى ما كان (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) : أوّلُ من عَبَدَ الله من هذه الأمّه.

وقال الكسائى : قال بعضهم : (إِنْ كانَ) أى ما كان (لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) : الآنفين ، رجلٌ عَابِد وعَبِدٌ وآنِف وأنِفٌ.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى فى قوله : (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) [الزّخرُف : ٨١] أى الغِضاب الآنفين ويقال : فأنا أول الجاحدين لِمَا تقولون. ويقال : أنا أول من يعبده على الوحدانيه مخالَفةً لكم.

وروى عن علىّ أنه قال : عَبِدتُ فصَمَتُ أى أنِفْتُ فسَكَتُّ.

وقال ابن الأنبارىّ : معناه : ما كان للرحمن ولد والوقف على الولد ، ثم

يبتدىء : (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) له ، على أنه لا ولد له. والوقف على (الْعابِدِينَ) تامّ. قلت : قد ذكرتُ أقاويل مَن قدّمنا ذكرهم ، وفيه قول أحسن من جميع ما قالوا وأَسْوغ فى اللغه ، وأبعد من الاستكراه وأسرع إلى الفهم.

رَوَى عبد الرازق عن مَعْمَر عن ابن أبى نَجِيع عن مجاهد فى قوله تعالى : (قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) [الزّخرُف : ٨١] يقول : إن كان لله ولد فى قولكم فأنا أول من عَبَدَ الله وحده وكذّبكم بما تقولون.

قلت : وهذا واضح. وممّا يزيده وضوحاً أن الله جلّ وعزّ قال لنبيّه صلى الله عليه وسلم : (قُلْ) يا محمد للكفار (إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ) فى زعمكم (فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) إلهَ الخلق أجمعين الذى (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ) ، وأولّ الموحِّدين للرب الخاضعين المطيعين له وحده ؛ لأن من عَبَدَ الله واعترف بأنه معبوده وحده لا شريك له فقد دَفَعَ أن يكون له ولد. والمعنى : (إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ) فى دعواكم فالله جلّ وعزّ واحد لا شريك له ، وهو معبودى الذى لا ولد له ولا والد.

قلت : وإلى هذا ذهب إبراهيم بن السَرِىّ وجماعه من ذوى المعرفه ، وهو القول الذى لا يجوز عندى غيره.

وقال الله جلّ وعزّ : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ) [الشُّعراء : ٢٢] الآيه.

قلت : وهذه الآيه تقارِب التى فسّرنا آنفاً فى الإشكال ، ونذكر ما قيل فيها ونخبر بالأصحّ الأوضح ممَّا قيل.

أخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس أنه قال : قال الأخفش فى قوله : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ) قال : يقال : إن هذا استفهامٌ ، كأنه قال : أوَ (تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَىَ)! ثم فَسَّر فقال : (أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ) فجعله بدلاً من النعمه.

قال أبو العبّاس : وهذا غلط ؛ لا يجوز أن يكون الاستفهام يُلْقى وهو يُطْلَبُ ، فيكون الاستفهام كالخبر. وقد استُقبح ومعه (أم) وهى دليل على الاستفهام. استقبحوا قول امرىء القيس :

تروح من الحَىّ أم تَبْتَكِرْ

قال بعضهم : هو أتروح من الحىّ أم تبتكر فحذف الاستفهام أوّلاً واكتفى بأم. وقال أكثرهم : بل الأول خبر والثانى استفهام. فأمَّا وليس معه (أم) لم يقله إنسان.

قال أبو العباس : وقال الفرّاء : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَىَ) ، لأنه قال : (وَأَنْتَ مِنَ الْكافِرِينَ) لنعمتى أى لنعمه تربيتى لك ، فأجابه فقال : نعم هى نعمه (عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ) ولم تستعبدنى. يقال : عَبَّدَتُ العَبِيد وأعبدتهم أى صيّرتُهم عبيداً ، فيكون موضع (أَنْ) رفعاً ويكون نصباً وخفضاً. من رَفَع ردّها على النعمه ، كأنه قال : وتلك نعمه تعبيدك بنى إسرائيل ولَمْ تُعَبِّدْنى. ومن خفض أو نصب أضمر اللام. قلت : والنصب أحسن الوجوه ، المعنى : أن فرعون لمّا قال لموسى : (قالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً وَلَبِثْتَ فِينا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ) [الشعراء : ١٨] فاعتَدّ فرعونُ على

موسى بأن ربّاه وليداً منذ وُلِد إلى أن كَبِر ، فكان من جواب موسى له : تلك نعمه تَعتدّ بها عليّ لأنك عَبّدتَ بنى إسرائيل ولو لم تُعبّدهم لكفَلنى أهلى ولم يُلْقونى فى اليمّ ، فإنما صارت نعمه لِمَا أقدمت عليه ممَّا حظره الله عليك.

وقال أبو إسحاق الزجّاج : المفسّرون أخرجوا هذه على جهه الإنكار أن تكون تلك نعمه ، كأنه قال : وأىّ نعمه لك علىّ فى أن عَبَّدت بنى إسرائيل واللفظ لفظ خبر. قال : والمعنى يخرج على ما قالوا على أن لفظه لفظ الخبر. وفيه تبكيتٌ للمخاطَب كأنه قال له هذه نعمه أن اتخذتَ بنى إسرائيل عَبيداً ، على جهه التهكّم بفرعون. واللفظ يوجب أن موسى قال له : هذه نعمه لأنك اتخذت بنى إسرائيل عبيداً ولم تتخذنى عَبداً ، وقال الشاعر فى أعبَدت الرجل بمعنى عَبَّدته :

علام يُعْبِدُنى قومى وقد كثرت

فيهم أباعِر ما شاءوا وعُبْدانُ

وأخبرنى المنذرىّ عن أبى الهيثم أنه قال : المُعَبَّد : المُذَلَّل. والمُعَبّد : البعير الجَرِبُ.

وأنشد لَطَرفه :

وأفردت إفراد البعير المعُبَّدِ

قال والمُعَبَّد : المكرَّم فى بيت حاتم حيث يقول :

تقول ألا تُبقى عليك فإننى

أرى المال عند الممسكين مُعَبَّدَا

أى مُعَظَّماً مخدُوماً. قال : وأخبرنى الحرّانى عن ابن السكيت : يقال اسْتَعْبَده وعَبَّدَه أى أخذه عَبْداً وأنشد قول رؤبه :

يَرْضَوْنَ بالتعبيد والتأمِيّ

قال : ويقال : تَعَبَّدت فلاناً أى اتّخذته عَبداً ، مثل عَبَّدته سَوَاء. وَتَأَمَّيْتُ فلانهَ أى اتخذتها أَمَةً.

وقال الفرّاء : يقال : فلان عَبْدٌ بيِّنُ العُبُوده والعُبُودِيَّه والعَبْدِيّه. وتَعَبَّد الله العَبْد بالطاعه أى استعبده.

وقال الله جلّ وعزّ : (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللهِ مَنْ لَعَنَهُ اللهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) [المائده : ٦٠] قرأ أبو جعفر وشَيْبَه ونافِع وعاصِم وأبو عمرو والكسائى : (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ).

قال الفرّاء : هو معطوف على قوله (وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنازِيرَ) ومن عَبَدَ الطاغوت.

وقال الزجاج : قوله (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) نَسَقٌ على (مَنْ لَعَنَهُ اللهُ) المعنى : من لعنه الله ومن عبد الطاغوت. قال وتأويل (وَعَبَدَ

الطَّاغُوتَ) أى أطاعه _ يعنى الشيطان _ فيما سوّل له وأغواه. قال : والطاغوت هو الشيطان.

قال فى قول الله تعالى : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) [الفَاتِحه : ٥] : إياك نطيع الطاعه التى نخضع معها.

قال : ومعنى العباده فى اللغه : الطاعه مع الخضوع. ويقال طريقٌ مُعَبَّدٌ إذا كان مذلَّلاً بكثره الوطء ، وبعيرٌ مُعَبَّد إذا كان مَطْلِيًّا بالقَطِران. وقرأ : (وعَبُدَ الطاغوتِ)

يحيى بن وَثّابٍ والأعمش وحمزه.

قال الفرّاء : ولا أعلم له وجهاً إلا أن يكون عَبُدَ بمنزله حذُر وعَجُل.

وقال نُصَير الرازىّ : (عَبُدٌ) وَهمٌ ممَّن قرأه ، ولسنا نعرف ذلك فى العربيَّه.

ورُوى عن النخعى أنه قرأ : (وعُبُدَ الطاغوتِ) وذكر الفرّاء أن أُبَيّاً وعبد الله قرءا (وعبدوا الطاغوت).

ورُوى عن بعضهم أنه قرأ : (وعُبَّاد الطاغوت) وبعضهم (وعَابِدَ الطاغوت).

ورُوى عن ابن عباس : (وعُبَّدَ الطاغوت).

ورُوى عنه أيضاً : (وعُبَّدَ الطاغوت).

قلت : والقراءه الجيّده التى لا يجوز عندنا غيرها هى قراءه العامّه التى بها قرأ القُرّاء المشهّرون. (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) [المائده : ٦٠] على التفسير الذى بيّنته من قول حُذَّاق النحويين.

قلت : وأما قول أوس بن حجر :

أبَنِى لبينى أن أُمَّكُمُ

أَمَهٌ وإن أباكم عَبُدُ

فإنه أراد : وإن أباكم عَبْد فثقَّله للضروره ، فقال : عَبُدُ.

وقال الليث : العَبد : المملوك. وجماعتهم : العَبِيد ، وهم العِبَاد أيضاً ؛ إلَّا أنّ العامّه اجتمعوا على تفرقه ما بين عباد الله والمَماليك ، فقالوا : هذا عَبْد من عباد الله ، وهؤلاء عبيد مماليك.

قال : ولا يقال : عَبَدَ يَعْبُدُ عِبَادَةً إلّا لمن يَعْبُدُ الله. ومن عَبَدَ مِن دونه إلهاً فهو من الخاسرين.

قال : وأما عَبْدٌ خَدَمَ مولاه فلان يقال : عَبَدَه.

قال الليث : ومن قرأ : (وَعَبُدَ الطاغوتُ) فمعناه صار الطاغوتُ يُعْبَد ، كما يقال : فَقُهَ الرجل وظَرُفَ. قلت : غَلِط الليث فى القراءه والتفسير. ما قرأ أحد من قُرَّاء الأمصار وغيرهم (وَعَبُدَ الطاغوتُ) برفع الطاغوت ، إنما قرأ حمزه : (وَعَبُدَ الطاغوتِ) وهى مهجوره أيضاً.

قال الليث : ويقال للمشركين : هم عَبَدَه الطاغوتِ. ويقال للمسلمين : عِبَاد الله يَعْبُدُون الله. وذكر الليث أيضاً قراءه أخرى ما قرأ بها أحد وهى (وعابدو الطاغوت) جماعه.

وكـان رَحِمه اللّٰه قليـل المعرفه بالقراءات. وكان نَوْلُه ألّا يحكى القراءات الشاذَّه ، وهو لا يحفظها القارىء قرأ بها وهـذا دليل على أن إضـافته كتابه إلى الخليل بن أحمـد غير صـحيح ، لأن الخليل كان أعقل وأورع من أن يسـمِّى مثل هـذه الحروف قراءات فى القرآن ، ولا تكون محفوظه لقارىء مشهور من قُرّاء الأمصار ودليل على أن الليث كان مغفَّلًا ونسأل الله التوفيق للصواب.

وقال الليث : يقال أعبَدنى فلان فلاناً أى ملّكنى إيّاه.

قلت : والمعروف عنـد أهـل اللغه : أعبَـدت فلانـاً أى اسـتعبدته. ولست أنكر جواز مـا ذكره الليث إن صـحَّ لثقه من الأـئمه ، فإن السماع فى اللغات أولى بنا من القول بالحَدْس والظنّ وابتداع قياسات لا تستمرّ

ولا تطّرد.

وقال الليث : العِبِدَّى : جماعه العَبيد الذين وُلِدُوا فى العُبُودَه ، تعبيدةً ابنَ تعبيده ، أى فى العُبُوده إلى آبائه.

قلت : هذا غَلَط. يقال : هؤلاء عِبِدَّى الله أى عِبَادُه.

وفى الحديث الذى جاء فى الاستسقاء : «وهذه عِبِدّاك بِفناء حَرَمك».

قال الليث : والعبادِيد : الخيل إذا تفرّقتْ فى ذهابها ومجيئها ، ولا تقع إلا على جماعه : لا يقال للواحد عِبْدِيد.

قال ويقال فى بعض اللغات : عبابيد ، وأنشد :

والقوم آتوك بَهزٌ دون إخوتهم

كالسيل يركب أطراف العبَابِيد

قال : وهى الأطراف البعيده ، والأشياء المتفرقه. وهم عَباديد أيضاً.

قلت : وقال الأصمعى : العبابيد : الطُرُق المختلفه.

ورَوَى أبو طالب عن أبيه عن الفرّاء أنه قال : العَبَاديد والشماطِيط لا يُفْرد له واحد.

قال : وقال غيره : ولا يُتكلم بهما فى الإقبال ، إنما يتكلم بهما فى التفرق والذهاب.

قال : وقال الأصمعى : يقال صاروا عَبابِيد وعَبَادِيد أى متفرّقين.

وقول الله جلّ وعزّ : (وَقَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ) [المؤمنون : ۴۷] أى دائنون ، وكل من دان لملكٍ فهو عَابد له.

وقال ابن الأنبارى : فلان عَابِد وهو الخاضع لربّه المستسلم لقضائه المنقاد لأمره. وقوله (اعْبُدُوا رَبَّكُمُ) [البقره : ۲۱] أى أطيعوا ربّكم. وقيل فى قوله : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) [الفاتحه : ۵] : إيّاك نوحِّد ، والعابد الموحِّد. والدراهم العَبْديَّه كانت دراهم أفضل من هذه الدراهم وأكثر وزناً. وأما بيت بشر :

مُعَبَّدهُ السقائف ذات دُسْرٍ

مُضَبَّرهٌ جوانبها رَداحُ

فإن أبا عبيده قال : المعَبَّده : المطليَّه بالشحم أو الدُهْن أو القار. وقيل مُعَبَّده : مُقَيره. وقال شمر : يقال للعبيد مَعْبَدَه.

وأنشد للفرزدق :

وما كانت فُقَيم حيث كانت

بيثرب غيرَ مَعْبَدَه قُعُودِ

قلت : ومثل معبَده جمع العبْد مشيْخه جمع الشيخ ، ومسْيفه جمع السيف. أبو عبيد عن أبى زيد : أعبَدَ القوم بالرجُل إذا ضربوه ، وقد أُعْبِدَ به إذا ذهبتْ راحلته ، وكذلك أُبْدِعَ به. أبو عبيد عن أبى عمرو : ناقه ذات عَبَدَه أى لها قوّه شديده. وقال شمر : العَبَدَه البقاء يقال ما لثوبك عَبَدَه أى بقاء سُمِّى عَلْقمه بن عَبَدَه وقال أبو دوادٍ الإيادىُ :

إنْ تُبتذل تُبتذل من جندلٍ خِرسٍ

صَلَابِهٍ ذات أَسدارٍ لها عَبَدَه

وقيل أراد بالعَبَدَه : الشدّه. وقال شمر : يُجمع العَبْدُ عَبيداً ومَعْبُودَاء وعِبِدَّى ومَعْبَدَه وعُبْدَاناً وعِبْدَاناً وأنشد :

تركت العِبدّى يَنْقُرون عجانَهَا

وقال اللحيانى : عَبَدت الله عِبَادَةً ومَعْبَداً والمُعَبَّدُ : الطريق الموطوء فى قوله :

وَظيفاً وظيفاً فوق مَوْرٍ مُعَبَّدِ

وأنشد شمر :

وَبَلد نائى الصُوَى مُعَبَّد

قطعتُه بذاتِ لَوْثٍ جَلْعَدِ

قال : أنشدنيه أبو عدنان وذكر أن الكلابيّه أنشدته وقالت : المُعَبَّد : الذى ليس فيه أثَر ولا عَلم ولا ماء. وقال شمر : المُعَبَّدُ من الإبل : الذى قد عُمَّ جِلدُه كلّه بالقَطران من الجَرَب. ويقال : المُعَبَّدُ : الأجرب الذى قد تساقط وَبَره فأُفرد عن الإبل ليُهْنَأَ. ويقال : هو الذى عَبَّده الجَرَب أى ذَلّلَهُ. وقال ابن مقبل :

وضَمَّنتُ أرسانَ الجياد مُعَبَّداً

إذا ما ضربنا رأسه لا يُرَنَّحُ

قال : والمعَبَّد ههنا الوتِد ويقال أنوم من عَبّود. قال المفضل بن سلمه : كان عبود عبداً أسود حطاباً فَغَبَر فى محتطبه أسبوعاً لم ينم ثم انصرف وبقى أسبوعاً نائماً فضرب به المثل وقيل : نام نوم عبّود وقال أبو عدنان : سمعت الكلابيّين يقولون : بعيرٌ مُتَعَبِّدٌ ومُتَأَبِّد إذا امتنع على الناس صعوبةً فصار كآبِده الوَحْش. قال ويقال : عَبِدَ فلان : إذا ندِم على شىء يفوته ويلوم نفسه على تقصير كان منه. وقال النضر : العَبَدُ طول الغضب. وقال أبو عبيد قال الفرّاء : عَبِدَ عليه وأحِن عليه وأمِد وأبِد أى غضِب. وقال الغَنَوِىّ : العَبَدُ : الحزَنُ والوَجْد. وقيل فى قول الفرزدق :

أولئك قوم إن هجونى هجوتهم

وأعْبَدُ أن أهجو كُلَيباً بدَارِمِ

أعْبَدُ : أى آنف. وقال ابن أحمر يصف الغَوّاص :

فأرسَل نفسه عَبَداً عليها

وكان بنفسه أرِباً ضَنِينَا

قيل : معنى قوله : عَبَداً أى أنَفاً. يقول : أنِفَ أن تفوته الدُرَّه. وقال شمر : قيل للبعير إذا هُنِىءَ بالقَطِران : مُعَبَّدٌ لأنه يتذلَّل لشهوته للقطران وغيره ، فلا يمتنع. والتعبُّد : التذلّل. قال : والمعَبَّد : المذلَّل. يقال : هو الذى يُتركُ ولا يُركبُ. ثعلب عن ابن الأعرابى

يقال : ذهب القوم عَبَادِيد وعَبَابِيد إذا ذهبوا متفرّقين ، ولا يقال : أقبلوا عَبَادِيد. قال : والعَبَادِيد : الآكام. وقال الزّجاج فى قول الله جلّ وعزّ : (وَما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) [الذّاريَات : ۵۶] الآيه ، المعنى : ما خلقتهم إلّا لأدعوهم إلى عبادتى وأنا مُرِيد العِبَادَه منهم ، وقد علم الله قبل أن يخلقهم من يَعْبُدُه ممّن يكفر به ، ولو كان خلقهم ليُجبرهم على عبادته لكانوا كلهم عُبَّاداً مؤمنين. قلت : وهذا قول أهل السنّه والجماعه. وقال ابن الأعرابى : المعَابد : المسَاجِى والمُرُور ، واحدها مِعْبَدٌ. قال عَدِىّ بن زيد العِبَادىّ :

إذ يَحْرُثُنه بالمَعَابِدِ

وقال أبو نصر : المعَابد : العَبيد. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَبْدُ : نبات طيّب الرائحه. وأنشد :

حَرَّقها العَبد بعنظوانِ

فاليومُ منها يومُ أَرْوَنانِ

قال : والعَيْد تَكْلَف به الإبلُ ؛ لأنه مَلْبَنه مَسْمَنه ، وهو حادُّ المِزَاج ، إذا رعته الإبل عطشت فطلبت الماء ، وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء : يقال صُكّ به فى أم عُبَيد ، وهى الفَلَاه وهى الرّقّاصَه. قال : وقلت للقَنَانى : ما عُبَيد؟ فقال : ابن الفلاه. وأنشد قول النابغه :

مُنَدَّى عُبَيدان المحلِّىء باقِرَهْ

قال : يعنى به الفَلَاه. وقال أبو عمرو : عُبَيْدان : اسم وادى الحَيّه ، وذكر قصَّتها واستشهد عليها بشعر النابغه. والعِبَاد : قوم من أفناء العرب ، نزلوا بالحِيره وكانوا نصارى ، منهم عَدِىّ بن زيد العِبَادىّ. وقد سَمَّت العرب عَبَّاداً وعُبَاده وعُبَاداً وعَبِيداً وعَبيده وعَبَدَه ومَعْبَداً وعُبَيْداً وعاباداً وعَبْدان وعُبَيْدان تصغير عَبدان.

عدب

أهمله الليث وهو معروف. روى أبو عبيد عن أبى عبيده والأصمعى أنهما قالا : العَداب : مُسْتَرق الرمل حيث يذهب مُعْظمها ويبقى شىء منها. وأنشد :

وأقفر المُودِس من عَدَابها

يعنى الأرض التى قد أنبتت أول نبت ثم أيسرت.

وقال ابن أحمر :

كثَور العَداب الفَرد يضربه الندَى

تعَلّى الندى فى مَتْنه وتحدّرا

ثعلب عن ابن الأعرابى : العَدُوبُ : الرمل الكثير. والعَدابُ : ما استَرَقّ من الرمل. شمر عن ابن الأعرابى قال : العُدَبىّ من الرجال : الكريم الأخلاقِ. وقال كَثير :

سَرَت ما سَرَت من ليلها ثم عَرَّسَتْ

إلى عُدَبىٍ ذى غَناء وذى فَضْلِ

وقال الرياشى فى العُدبىّ مثله. وهو حرف صحيح غريب.

بدع

قال الله جلّ وعزّ : (قُلْ ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ) [الأحقاف : ٩] الآيه. أخبرنى المنذرى عن الحَرّانى عن ابن السكيت قال : البِدْعه : كلّ مُحْدَثه. ويقال : سِقَاء بَدِيع أى جديد. وكذلك زِمام بديع. وأفادنى المنذرىّ لأبى عُمَر الدُورىّ عن الكسائى أنه قال : البِدْع فى الشرّ والخير. وقد بَدُعَ بَدَاعَةً وبُدُوعاً. ورجلٌ بِدْع وامرأه بِدْعَةٌ إذا كان غايه فى كل شىء ، كان عالماً أو شريفاً أو شجاعاً. وقد بُدِعَ الأمر بَدْعاً وبَدَعُوهُ وابتَدَعُوه. ورجل بِدْع ورجالٌ أَبْدَاع ونساءٌ بدعٌ وأبْداع شمر عن ابن الأعرابى : البِدْع من الرجال الغُمْر قال أبو عدنان : المبتدع الذى يأتى أمراً على شِبْه لم يكن ابتدأه إيّاه قلت : ومعنى قول الله تعالى : (قُلْ ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ) أى ما كنتُ أول مَنْ أرسِل ، قد أرسِل قبلى رُسُلٌ كثير.

وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «إن تِهامه كبديع العسَل : حلُوٌ أوّله ، حُلوٌ آخِره». البَديع : السِقَاء الجديد والزِقّ الجديد. وشبّه تهامه بزِقّ العَسَل لأنه لا يتغيّر هواؤها ، فأوله وآخره طيب ، وكذلك العَسَل لا يتغير. وأمّا اللبن فإنه يتغيّر. وتهامه فى فصول السنه كلِّها طيِّبه عَذاهٌ ،

ولياليها أطيب الليالى ، لا تؤذِى بحَرٍّ مُفرِط ولا قُرٍّ مؤذٍ. ومنه قول امرأه من العرب وصفتْ زوجها فقال : زوجى كليلِ تهامه ، لا حَرّ ولا قُرّ ولا مخافه ولا سآمه. وقول الله جلّ وعزّ : (بَدِيعُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) [البَقَره : ١١٧] أى خالقهما. وبَديعٌ من أسماء الله وهو البَديع الأوَّل قبل كل شىء. ويجوز أن يكون من بَدَعَ الخَلْقَ أى بدأه. ويجوز أن يكون بمعنى مُبْدِع.

وقال الزجاج : (بَدِيعُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) منشئهما على غير حِذَاء ولا مثال. وكلّ مَن أنشأ ما لم يسبَق إليه قيل له : أَبْدَعْتَ. ولهذا قيل لمن خالف السّنه : مُبْتَدِع. لأنه أحدث فى الإسلام ما لم يسبقه إليه السَّلَف.

ورُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم بإسنادٍ صحيح أنه قال : «إيَّاكم ومُحْدَثَات الأمور ، فإن كل مُحْدَثه بِدْعه ، وكل بدعه ضلاله».

قلت : وقول الله تعالى : (بَدِيعُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) بمعنى مُبْدِعهما ؛ إلا أن (بديع) مِن بَدَع لا مِن أَبْدَعَ. وَأَبْدَعَ أكثر فى الكلام من بَدَعَ ولو استُعمل بَدَعَ لم يكن خطأ ، فبَدِيع فَعِيل بمعنى فَاعِل مثل قدير بمعنى قادر. وهو صفه من صفات الله ؛ لأنه بدأ الخلق على ما أراد على غير مثالٍ تَقَدّمه.

والبَديع من الحِبال : الذى ابتدىء فَتْله ، ولم يكن حبْلًا فنكِث ثم غُزِلَ وأعيد فتله.

ومنه قول الشماخ :

وأُدْمج دَمْج ذى شَطَنٍ بَدِيعِ

وأنشد الأعرابىّ فى السّقاء :

نَضْحَ البَدِيعِ الصَفَق المُصَفَّرا

يعنى المزاد الجديد الذى يسرّب أول ما يسقَى فيه فيخرج ماؤه أصفر ، وهو الصَّفَق.

قلت : والبَديع بمعنى السِّقاء أو الحبْل فعِيل بمعنى مفعول.

ورَوَى عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلًا أتاه فقال : يا رسول الله إنّى قد أُبْدِعَ بى فاحملنى.

قال أبو عبيد : قال أبو عبيده يقال للرجل إذا كَلَّتْ رِكَابه أو عَطِبتْ وبقى منقطعاً به : قد أُبدِع به.

قال : وقال الكسائى مثله ، وزاد فيه : أبدَعَتِ الركابُ إذا كَلَّتْ وعَطِبَتْ.

وقال بعض الأعراب : لا يكون الإبداع إلّا بظَلْعٍ ، يقال أبدَعَتْ به راحلته إذا ظَلَعتْ.

قال أبو عبيد : وليس هذا باختلاف ، وبعضه شبيه ببعضٍ.

وقال اللحيانى : يقال أَبْدَعَ فلان بفلان إذا قَطَعَ به وخَذَله ولم يقم بحاجته ولم يكن عند ظنّه به.

وقال أبو سعيد : أُبْدِعَتْ حُجَّه فلان أى أُبْطِلَتْ ، وَأَبْدَعَتْ حجّته أى بَطَلَتْ.

وقال غيره : أَبْدَعَ بِرُّ فلان بشكرى وأبدَع فضله وإيجابه بوصفى إذا شكره على إحسانه إليه ، واعترف بأن شكره لا يفى بإحسانه.

وقال الأصمعى : بَدِعَ يَبْدَعُ فهو بَدِيعٌ إذا سَمِنَ.

وأنشد لبَشِير بن النِكْث أحد الرُجَّاز :

فَبَدِعَتْ أَرْنَبُهُ وخِرْنُقُهْ

أى سمِنتْ وَقال الليث : قرىء : (بديعَ السماوات والأرض) [البقره : ١١٧] بالنصب على وجه التعجب لِمَا قال المشركون ، على معنى بدْعاً ما قلتم وبديعاً اخترقتم ، فنصبه على التعجّب والله أعلم أهو كذلك أم لا. فأمّا قراءه العامه فالرفع ، ويقولون : هو اسم من أسماء الله.

قلت ما علمت أحداً من القرّاء قرأ : (بديعَ) بالنصب ، والتعجُّبُ فيه غير جائز. وإن جاء مثله فى الكلام فنصبه على المدح كأنه قال اذكر بديع السماوات شمر عن ابن الأعرابى : البِدْع من الرجال الغُمْرُ.

بعد

قال الليث : بَعْدُ كلمه دالّه على الشىء الأخير. تقول : بعدَ هذا ، منصوبٌ. فإذا قلت : أمَّا بعدُ فإنك لا تضيفه إلى شىء ، ولكنك تجعله غايه نقيضاً لقَبْل.

قال الله تعالى : (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ) [الرُّوم : ٤] فرفعهما لأنهما غايةٌ مقصودٌ إليها ، فإذا لم يكونا غايه فهما نَصْبٌ لأنهما صفه.

وقال أبو حاتم : قالوا : قَبل وَبَعد من الأضداد.

وقال فى قول الله تعالى : (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ) [النَّازعات : ٣٠] أى قبل ذلك. قلت والذى حكاه أبو حاتم عمَّن قاله خطأ ، قبل وبعدُ كلّ واحد منهما نقيض صاحبه ، فلا يكون أحدهما بمعنى الآخر ، وهو كلام فاسد.

وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها) [النَّازعات : ٣٠] فإن السائل يَسأل عنه فيقول : كيف قال : (بَعْدَ ذلِكَ) والأرض أُنشىء خَلْقها قبل السماء ، والدليل على ذلك قول الله تعالى : (قُلْ أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ) [فُصِّلَت : ٩] فلمَّا فرغ من ذكر الأرض وما خَلَق فيها قال الله : (ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) [فصلت : ١١] وثُمَّ لا يكون إلا بَعد الأول الذى ذُكِر قبله. ولم يختلف المفسّرون أن خَلْق الأرض سَبَق خَلق السماء.

والجواب فيما سأل عنه السائل أن الدَحْوَ غيرُ الخلق ، وإنَّما هو البَسْط ، والخَلق هو الإنشاء الأوَّل. فالله جلّ وعزّ خلق الأرض أوَلاً غير مَدْحُوَّه. ثم خلق السماء ، ثم دَحا الأرض أى بَسَطها.

والآيات فيها مؤتلِفه ولا تناقض بحمد الله فيها عند من يفهمها. وإنما أُتِىَ الملحِد الطاعن فيما شاكلها من الآيات من جهه غباوته وغِلظ فهمه ، وقلَّه علمه بكلام العرب.

وقال الفرّاء فى قوله جلّ وعزّ : (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ) [الرُّوم : ٤] القراءه بالرفع بلا نونٍ لأنهما فى المعنى يراد بهما الإضافه

إلى شيء لا محاله ، فلما أدّتا عن معنى ما أضيفتا إليه وسُمِيتَا بالرفع ، وهما فى موضع جرّ ليكون الرفع دليلًا على ما سقط. وكذلك ما أشبههما ؛

ص: ۱۴۴

كقوله :

إن تأت من تحت أجئها من علو

وقال الآخر :

إذا أنا لم أومن عليك ولم يكن

لقاؤك إلّا مِن وراءُ وراءُ

فرفع إذ جعله غايه ولم يذكر بَعدَه الذى أضيف إليه.

قال الفرّاء : وإن نويت أن تُظهر ما أضيف إليه وأظهرته فقلت : لله الأمر من قبلِ ومن بَعدِ جاز ، كأنك أظهرت المخفوض الذى أضفت إليه قَبْلَ وبَعد.

وقال الليث : البُعد على معنيين : أحدهما ضِدّ القُرب. تقول منه : بَعُدَ يَبْعُد بُعْداً فهو بَعيد. وتقول : هذه القريه بَعِيدٌ ، وهذه القريه قريبٌ ولا يراد به النعتُ ، ولكن يراد بهما الاسم. والدليل على أنهما اسمان قولك : قريبُه قريبٌ وبَعيده بَعيدٌ. قال والبُعْدُ أيضاً من اللعْن كقولك : أَبْعَدَه الله أى لا يُرثَى له فيما نَزَل به. وكذلك بُعْداً له وسُحْقاً. ونَصَب بُعْداً على المصدر ولم يجعله اسماً ، وتميم ترفع فتقول : بُعْدٌ له وسُحْقٌ ؛ كقولك : غلامٌ له وفرسٌ.

وقال الفرّاء : العرب إذا قالت : داركَ منّا بَعِيدٌ أو قريبٌ ، أو قالوا : فلانه منا قريبٌ أو بَعِيدٌ ذكَّروا القريب والبَعيد ؛ لأن المعنى هى فى مكان قريب أو بَعيد ، فجُعل القريب والبَعِيد خَلَفاً من المكان.

قال الله جلّ وعزّ : (وَما هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ) [هُود : ٨٣] وقال (وَما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً) [الأحزَاب : ٦٣] وقال (إِنَّ رَحْمَتَ اللهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) [الأعراف : ٥٦] قال : ولو أُنِّثتا وبُنِيَتَا على بَعُدَت منك فهى بعيده ، وقرُبَت فهى قريبه كان صواباً. قال : ومن قال قريبٌ وبعيدٌ وذكّرهما لم يُثَنِّ قريباً وبعيداً ، فقال : هما منك قريبٌ وهما منك بعيدٌ. قال : ومَن أنثهما فقال : هى منك قريبه وبعيده ثنَّى وجمع فقال : قريبات وبعيدات. وأنشد :

عَشِيَّةَ لا عفراء منك قريبه

فتدنو ولا عفراء منك بعيد

قال : وإذا أردت بالقريب والبعيد قَرَابه النسب أنّثت لا غير ، لم يختلف العرب فيها.

وقال الزجّاج فى قول الله جلّ وعزّ : (إِنَّ رَحْمَتَ اللهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) : إنما قيل : قريبٌ لأن الرحمه والغفران والعفو فى معنى واحدٍ. وكذلك كلّ تأنيث ليس بحقيقىّ.

قال : وقال الأخفش : جائز أن تكون الرحمه ههنا بمعنى المَطَر.

قال : وقال بعضهم ـ يعنى الفرّاء ـ : هذا ذُكِّر ليفصل بين القريب من القُرْب والقريب من القرابه. وهذا غلط ، كل ما قَرُبَ فى مكان أو نسَبٍ فهو جارٍ على ما يصيبه من التأنيث والتذكير.

وقوله جلّ وعزّ : (أَلا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَما بَعِدَتْ ثَمُودُ) [هُود : ٩٥] قرأ الكسائىّ والناس : (كَما بَعِدَتْ) قال وكان أبو عبد الرحمن السُلَمِىّ يقرؤها : (بَعُدَتْ) ، يجعل الهلاك والبُعد سواء ، وهما قريبٌ من السواء ؛ إلّا

أن العرب بعضهم يقول : بَعُدَ ، وبعضهم : بَعِدَ مثل سَحِقَ وسَحُق. ومن الناس من يقول بَعُدَ فى المكان وبَعِدَ فى الهلاك. وقال يونس : العرب تقول : بَعِدَ الرجل وبَعُدَ إذا تَباعَدَ فى غير سَبّ. ويقال فى السبّ : بَعِدَ وسَحِق لا غير.

وقال ابن عباس فى قوله : (أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ) [فُصِّلَت : ۴۴] بعيد قال : سألوا الردّ حين لا رَدّ. وقال مجاهد : أراد : (مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ) من قلوبهم. وقال بعضهم : (مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ) من الآخره إلى الدنيا. وقوله جلّ وعزّ : (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ) [سبأ : ۵۳] قال : قولهم : (ساحِرٌ) ، (... كاهِنٍ ...) ، (شاعِرٌ). وقال الزجّاج فى قوله جلّ وعزّ فى سوره السجده : (أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ) أى بعيد من قلوبهم يَبعد عندهم ما يتلى عليهم. وقال الليث : يقال : هو أَبْعَدُ وأَبْعَدُون وأقرب وأقربون وأباعد وأقارب. وأنشد :

من الناس من يغشى الأباعِدَ نفعُه

ويشقى به حتى الممات أقارِبُهْ

فإنْ يَكُ خيراً فالبعيد يناله

وإنْ يَكُ شَرّاً فابن عمّك صَاحِبُهْ

وقال حُذّاق النحويين : ما كان من أفعَل وفُعلَى فإنه تدخل فيه الألف واللام كقولك : هو الأَبْعَدُ والبُعْدَى والأقرب والقُرْبَى وقال ابن شميل : قال رجل لابنه إنْ غَدوتَ على المِرْبَد ربِحْتَ عَناءً ورجعْتَ بغير أَبْعدَ أى بغير منفعه.

وقال أبو زيد : يقال : ما عندك أَبْعَد.

وإنك لَغَير أَبْعَدَ أى ما عنده طائل إذا ذمّه.

وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى إنه لذو بُعْدَه أى ذو رأيٍ وحَزْمٍ ، وإنك لغير أبعَد أى لا خير فيك ليس لك بُعْدُ مَذهبٍ وقال صخر الغىّ :

الموْعِد ينافى أن تُقَتِّلهم

أفناء فَهْم وبيننا بُعَدُ

أى أفناء فهم ضروب منهم بُعَد جمع بُعْده. وقال الأصمعى : أتانا فلان من بُعْدَه أى من أرض بعيده. وأنشد ابن الأعرابى :

يكفيك عند الشّده البئيسَا

ويعتلى ذا البُعْده النُحُوسا

ذا البُعدَه : الذى يُبعِّد فى المعاداه. وقال ابن الأعرابى : رجل ذو بُعْده إذا كان نافذ الرأى ذا غَوْرٍ وذا بُعْدِ رأى. وقال النضر فى

قولهم : هلك الأبعد قال : يعنى صاحبَه. وهكذا يقال إذا كُنِيَ عن اسمه ويقال للمرأه هلكت البُعْدَى. قلت : هذا مِثل قولهم : فلا مرحباً بالآخَر إذا كنَى عن صاحبه وهو يذمّه. أبو عبيد عن أبى زيد : لقِيته بُعَيْدات بَيْن إذا لقيته بعد حين ثم أمسكت عنه ثم أتيته. وأنشد شمر :

وَأَشعَث مُنَقَّد القميص دعوته

بُعَيْداتِ بَيْنٍ لا هِدانٍ ولا نِكْسِ

وقال غيره : إنها لتضحك بُعَيْدات بينٍ أى بين المرّه ثم المرّه فى الحِين. وقال الأصمعى : هم منى غيرُ بَعَدٍ أى ليسوا ببعيد. وانطلِقْ يا فلان غير بَاعِدٍ أى لا ذهبتَ

أبو عبيد عن الكسائى : تنحّ غير باعِدٍ أى غير صاغرٍ ، وتنحّ غير بعيد أى كن قريباً.

وقول الذبيانى :

فضلاً على الناس فى الأدنى وفى البَعَدِ

قال أبو نصر : فى القريب والبعيد. قال : والعرب تقول : هو غير بَعَد أى غير بعيد. ورواه ابن الأعرابى : فى الأدنى وفى البُعد قال : بَعيدٌ وبُعُدٌ. وقال الليث : البِعاد يكون من المباعده. ويكون من اللعْن ؛ كقولك : أَبْعَدَه الله.

وقول الله جلّ وعزّ مخبراً عن قوم سبأ : (رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا) [سَبَإ : ١٩]. قال الفراء : قراءه العوامّ : (باعِدْ). ويقرأ على الخبر : (ربُّنا باعَدَ) و (بَعَّدَ). و (بَعِّدْ) جَزْمٌ. وقرىء (رَبَّنَا بَعُدَ بَيْنُ أسفارنا) و (بَيْنَ أَسْفارِنا) قال الزجّاج : من قرأ (باعِدْ) و (بَعِّدْ) فمعناهما واحد. وهو على جهه المسأله. ويكون المعنى : أنهم سئموا الراحه وبطِروا النعمه ، كما قال قوم موسى : (فَادْعُ لَنا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ) [البقره : ٦١] الآيه. ومن قرأ ؛ (بَعُدَ بَيْنُ أسفارنا) بالرفع فالمعنى بَعُدَ ما يتصل بسفرنا. ومن قرأ : (بَعُدَ بَيْنَ أسفارنا) فالمعنى بَعُدَ ما بين أسفارنا وبَعُدَ سَيْرنا بين أسفارنا قلت : قرأ أبو عمرو وابن كثير : (بَعِّد) بغير ألفٍ. وروى هشام بن عمّار بإسناده عن عبد الله بن عامر : (بَعِّدْ) مثل أبى عمرو.

وقرأ يعقوب الحضرميّ : (رَبُّنَا باعَدَ) بالنصب على الخبر. وقرأ نافع وعاصم والكسائى وحمزه : (باعِدْ) بالألف على الدُعَاء.

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يُبعِّد فى المَذْهب معناه : إمعانه فى ذهابه إلى الخلاء ، وأبعَدَ فلان فى الأرض إذا أمْعن فيها. وقال أبو زيد : يقال للرجل : إذا لم تكن من قُربان الأمير فكن من بُعْدانِه ، يقول : إذا لم تكن ممن يقترب منه فتَبَاعَدْ عنه لا يُصِبْك شَرُّه. وقال ابن شميل : رَاوَدَ رجل من العرب أعرابيّه عن نفسها فأبت إلّا أن يجعل لها شيئاً ، فجعل لها درهمين ، فلمَّا خالطها جعلت تقول : غمزاً ودرهماك لك ، فإن لم تغمز فبُعْداً لك ، رَفَعت البُعْدَ ، يضرب مثلاً للرجل تراه يعمل العمل الشديد.

دعب

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لجابر بن عبد الله وقد تزوج : «أبِكراً تزوجتَ أم ثيباً؟» فقال : بل ثيباً. فقال : «فَهَلَّا بكراً تداعِبها وتداعبك». قال أبو عبيد : الدعَابه : المُزاح. قال وقال : اليزيدىّ : رجل دَعَّابه. وبعضهم يقول رَجُلٌ دَعِبٌ. وحكى شمر عن ابن شميل : يقال : تدعّبت عليه أى تدلّلت ، وإنه لدَعِبٌ وهو الذى يتمايل على الناس ويَرْكبهم بثَبَّتِه أى بناحيته. وإنه لَيَتَدَاعَب على الناس أى يركبهم بمُزَاحٍ وخُيَلاء ويغمّهم ولا يَسُبُّهم. وإنما الدَّعِب : اللعَّابه.

وقال الليث : يقال هو يَدْعَبُ دَعْباً إذا قال قولاً يُستملَح ؛ كما يقال : مزح يمزح. وقال الطرمَّاح :

واستطربَت ظُعْنُهُمْ لمّا احزألّ بهم

مع الضحى ناشِطٌ من داعِبَاتِ دِدِ

ص: ١۴٧

يعنى اللواتى يمزَحن ويلعبن ويُدَأْدِدْن بأصابعهنّ. والدَدُ هو الضرب بالأصابع فى اللعب. قال : ومنهم مَن يروى هذا البيت : مِنْ دَاعِبٍ دَدِدٍ ، يجعله نعتاً للداعب ويَكْسَر عه بدالٍ أخرى ليتمّ النعت ؛ لأن النعت لا يتمكّن حتى يصير ثلاثه أحرف ، فإذا اشتقّوا منه فعلاً أدخلوا بين الدالين الأُوليين همزه لئلا تتوالى الدالات فيثقل ، فيقولون : دَأْدَدَ يُدَأْدِدُ دَأْدَدَةً. قال : وعلى قياسه قول الراجز ــ وهو رؤبه ــ :

يُعِدُّ ذَأْداً وهَديراً زَعْدَبَا

بَعْبَعَةً مَرّاً وَمَرّاً بأْبَبَا

وإنما حكى جَرْساً شِبْه بَبَبْ ، فلم يستقم فى التصريف إلّا كذلك.

وقال آخر يصف فحلاً :

يسوقها أَعْيَسُ هَدَّار بَبِبْ

إذا دعاها أقبلتْ لا تَتَئِبْ

قال الليث : فأمَّا المداعبه فعلى الاشتراك كالممازحه ، اشترك فيها اثنان أو أكثر. قال والدُّعْبُوبُ : النشيط.

وأنشد قول الراجز :

يا رُبَّ مُهْر حَسَنٍ دُعْبُوبِ

رَحْب اللبَانِ حَسَنِ التقريب

قال : والدّعبُوب : الطريق المذلَّل الذى يسلكه الناس. قال : والدُعْبُوبه : حَبّه سوداء تؤكل ، وهى مثل الدُّعَاعه. وقال بعضهم : بل هى أصلُ بقلٍ يقشَرُ فيؤكل. وقال أبو عبيده والفراء وابن شميل : الدُّعْبُوب : الطريق المسلوك الموطوء. قال الفراء : وكذلك الذليل الذى يطؤه كلّ واحد. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الدُّعبُوبُ : والدُعْبُوث والدُعثوت من الرجال المأبون المخنَّث. وأنشد :

يا فتى ما قتلتُمُ غير دُعْبُو

ب ولا مِن قُوَاره الهِنَّبْرِ

قال : وليله دعبوبٌ : ليلهُ سَوْءٍ شديده وأنشد :

وليله من مُحاق الشهر دعبوبِ

وقال أبو صخر :

ولكنْ تقرّ العين والنفس أن ترى

بعقدته فَضْلات زُرْق دَوَاعِبِ

قالوا : دَوَاعِب : جَوَارٍ ، ماءٌ دَاعِبٌ يَسْتَنَّ سَيلُه. قلت : لا أدرى دواعب أو ذواعب ويُنْظَر فى شِعر أبى صخر. عمرو عن أبيه : الدُّعَابُ والطَّثْرَج والحَرام والحَذَال من أسماء النمل. أبو العباس عن ابن الأعرابى الدُّغْبُبُ المَزّاح وهو المغنّى المجيد والدُّغْبُبْ الغلام الشَّابُّ البَضّ.

دبع : دبع مهمل والله أعلم.

باب العين والدال مع الميم ([ع د م])

اشاره

عدم ، عمد ، دمع ، معد ، [دعم _ مدع] : مستعملات.

عدم

قال الليث : العَدَم : فِقدان الشيء وذهابه. يقال : عَدِمته أعدَمه عدماً.

والعُدْم لغه فيه. قال : ورأيناهم إذا ثَقَّلوا قالوا : العَدَم وإذا خففوا قالوا : العُدْم ، ورجلٌ عَدِيم : لا مال له. وأعْدَمَ الرجل : صار ذا عَدَم قال : ويقول الرجل لحبيبه :

عَدِمْتُ فقدك ولا عدمت فضلك ولا أعدَمَنى الله فضلك أى لا أذهَبَ عنّى فضلك. وقال لَبِيد _ أنشده _ شمر :

ولقد أغْدُو وما يُعْدِمنى

صاحب غير طويل المُحْتَبِلْ

قال أبو عمرو : أى ما يَفْقِدْنى فرسى. وقال ابن الأعرابى : وما يُعْدِمُنى أى لا أعْدَمُهُ وقال أبو عمرو : يقال إنه لعديم المعروف وإنها لعديمه المعروف وأنشد :

إنّى وجدت سُبَيْعَه ابنه خالِدٍ

عند الجَزُور عديمةَ المعروف

وقال : عَدِمتُ فلاناً وأَعْدَمَنِيه الله. ورجل عَدِيم لا مال له. وأعدم الرجُل فهو معدِم وعَدِيم. وقال ابن الأعرابى : رجُل عَدِيم : لا عقل له ، ورجُل مُعْدِم : لا مال له ، وقال غيره : فلان يَكْسب المعدومَ إذا كان مجدوداً ينال ما يُحْرَمه غيرُه. ويقال : هو آكلكم للمأدوم ، وأكسبكم للمعدوم ، وأعطاكم للمحروم. وقال الشاعر يصف ذئباً :

كَسُوبٌ له المعدومَ مِنْ كسَب واحدٍ

مُحَالِفُهُ الإقتار ما يتموّل

أى يكسب المعدوم وحده ولا يتموّل. ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال عَدِمَ يَعْدَمُ عَدَماً وعُدْماً فهو عَدِمٌ ، وأعدم إذا افتقر ، وعَدُمَ يَعْدُم عَدَامَةً إذا حَمُقَ فهو عَدِيم أحمق وأنشد أبو الهيثم قول زهير :

وليس مانع ذى قربى ولا رحم

يوماً ولا مُعْدِماً من خابط ورقا

قال : معناه أنه لا يفتقر من سائل يسأله ماله فيكون كخابط ورقاً. قال الأزهرى : ويجوز أن يكون معناه ولا مانعاً من خابط ورقاً أعدمْته أى منعته طَلَبَته.

عمد

قال الله جلّ وعزّ : (إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ) [الفَجر : ٧] سمعت المنذرىّ يقول : سمعت المبرّد يقول : رجل طويل العِمَاد إذا كان مُعَمَّداً أى طويلاً. قال : وقوله (إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ) أى ذات الطُول ونحوَ ذلك قال الزجّاج. قال : وقيل : (ذاتِ الْعِمادِ) : ذات البِنَاء الرفيع. وقال الفرّاء : (ذاتِ الْعِمادِ) أى أنهم كانوا أهل عَمَد ينتقِلون إلى الكَلأ حيث كان ؛ ثم يرجعون إلى منازلهم. وقال الليث : يقال

لأصحاب الأَخْبِيَه الذين لا ينزلون غيرها : هم أهل عَمُود وأهل عماد. والجميع منهما العُمُدُ. قال : وقال بعضهم : كلّ خِبَاء كان طويلًا فى الأرض يُضرب على أعمده كثيره فيقال لأهله : عليكم بأهل ذلك العَمُود ، ولا يقال : أهل العَمَد. وأنشد :

وما أهل العَمُودِ لنا بأهلٍ

ولا النَعَمُ المُسام لنا بمال

وقال فى قول النابغه :

يبنون تَدْمُرَ بالصُفّاح والعَمَد

قال : العَمَد : أساطين الرُخَام. وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (إِنَّها عَلَيْهِمْ مُؤْصَدَةٌ فِى عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ) [الهمزه : ٨ ، ٩] قرئت (فى عُمُد) وهو جمع عِمَاد وعَمَدٌ وعُمُدٌ ، كما قالوا : إهابٌ وأَهَبٌ وأُهُبٌ. ومعناه : أَنها فى عُمُدٍ من النار. قال ذلك أبو إسحاق الزجّاج. وقال الفراء : العُمُد والعَمَد جميعاً جمعان للعمود مثل أديم وأَدَمٍ

وأَدُم ، وقَضِيم وقَضَم وقُضُم. وقال الله جلّ وعزّ : (خَلَقَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها) [لقمَان : ١٠] قال الفراء : فيه قولان : أحدهما أنه خلقها مرفوعه بلا عَمَد ، ولا تحتاجون مع الرؤيه إلى خَبَر. والقول الثانى أنه خلقها بعمَد ، لا ترون تلك العمد. وقيل : العمَد التى لا ترى لها قدرته. وقال الليث : معناه : أنكم لا ترون العمد ، ولها عَمَد. واحتجّ بأن عَمدها جبل قاف المحيط بالدنيا ، والسماء مثل القبّه أطرافها عَلَى قاف. وهو من زَبَرْجَده خضراء. ويقال إنّ خضره السماء من ذلك الجبل ، فيصير يوم القيامه ناراً تَحْشر الناس إلى المحْشَر.

وفى حديث عمر بن الخطاب فى الجالب : يأتى أحدهم به عَلَى عَمُود بطنه. قال أبو عبيد : قال أبو عمرو : عَمُود بطنه هو ظَهْره. يقال : إنه الذى يُمْسِك البطن ويقوّيه ، فصار كالعمود له الجالب الذى يجلب المتاع إلى البلاد. يقول : يُترك وبيعَه ولا يتعرض له حتى يبيع سِلْعته كما شاء ، فإنه قد احتمل المشقّه والتعب فى اجتلابه وقاسى السفر والنصب.

قال أبو عبيد : والذى عندى فى عمود بطنه أنه أراد : أنه يأتى به على مشقّه وتَعب وإن لم يكن ذلك على ظهره إنما هو مَثل له. وقال الليث : عمود البطن شِبه عِرْق ممدود من لدن الرَهابه إلى دُوَين السُرّه فى وسطه يشق من بطن الشاه.

قال : وعمود الكبد : عِرْق يسقيها. ويقال للوتين : عمود السَحْر. قال : وعمود السنان : ما توسَّط شَفْرتيه من غَيْره الناتىء فى وسطه.

وقال النضر : عمود السيف : الشَطِيبه التى فى وسط مَتْنه إلى أسفله. وربما كان للسيف ثلاثه أعمده فى ظهره ، وهى الشُطَبُ والشطائب. وعمود الأُذُنُ : مُعظمها وقِوامها. وعمود الإعصار : ما يَسْطع منه فى السماء أو يستطيل على وجه الأرض.

وفى حديث ابن مسعود أنه أتى أبا جهل يوم بدر وهو صَرِيع ، فوضع رجله عَلَى مُذَمَّره ليجهِز عليه ، فقال له أبو جهل : أعْمَدُ من سيّد قتله قومه! قال أبو عبيد : معناه : هل زاد عَلَى سيّد قتله قومه! هل كان إلا هذا؟ أى أن هذا ليس بعاد. قال : وكان أبو عبيده يحكى عن العرب : أعمد من كيلِ مُحِقّ أى هل زاد عَلَى هذا! وقال ابن مَيَّاده :

تُقَدَّم قيسٌ كلَّ يوم كريهه

ويُثنى عليها فى الرخاء ذنوبها

وأعمدُ من قومٍ كفاهم أخوهم

صِدَام الأعادى حين فُلَّت نيوبها

يقول : هل زدنا عَلَى أن كَفَينا إخوتنا. وقال شمر فى قوله (أعمَدُ من سَيّد قتله قومه) : هذا استفهام ، أى أعجب من رجل قتله قومه. قلت : كان فى الأصل أأعمد من سَيّد فخففت إحدى الهمزتين. وأما قولهم : أعمد من كيل محقّ فإنى سمعته فى روايه ابن جَبَله وروايه علىّ عن أبى عبيد (محقّ) بالتشديد ، ورأيته فى كتاب قديم مسموع : أعمد من كيلٍ مُحِقَ

بالتخفيف من المَحق ، وفُسِّر : هل زاد على مكيال نُقِصَ كَيْلُه أى طُفِّفَ. وحسبت أن الصواب هذا. وقال ابن شميل : عمود الكَبِد : عرقان ضَخْمان جَنَابتى السُّره يميناً وشِمالاً ، يقال : إن فلاناً لخارجٌ عموده من كَبِدِه من الجوع.

أبو عبيد : عَمدتُ الشيء : أقمته ، وأعمدته : جعلت تحته عَمَداً.

الحرّانى عن ابن السكيت قال : العَمْد مصدر عَمَدت للشيء أعمِد له عمْداً إذا قصدت له. وعَمدت الحائط أعمِده عمْداً إذا دَعمته. قال والعَمَد ــ مُثَقّل ــ فى السنَامِ وهو أن ينشدخ انشداخاً. وذلك إذا رُكِب وعليه شحْم كثير. يقال بعير عَمِدٌ.

وقال لَبيد :

فبات السيل يركب جانبيه

من البَقَّار كالعَمِد الثَقَالِ

قال : العَمِد : البعير الذى قد فسد سَنَامه. قال : ومنه قيل : رجل عميد ومعمود أى بلغ الحُبُّ منه. قال ويقال : عَمِد الثرى يَعمَد عَمداً إذا كان تراكب بعضُه على بعض ونَدِىَ ، فإذا قبضت منه على شيء تعقَّد واجتمع من نُدُوَّته. قال الراعى يصف بقره وحشيّه :

حتى غَدَت فى بياض الصبح طيّبه

ريح المباءه تخْدِى والثرى عَمِدُ

أراد : طيبَ ريح المباءه ، فلمَّا نوّن (طيّبه) نصب (ريح المباءه).

أبو عبيد عن أبى زيد : عَمِدت الأرضُ عمداً إذا رسخ فيها المَطَر إلى الثَرى حتى إذا قبضْت عليه فى كفّك تعقّد وجَعُدَ. وقال الليث : العَميد : الرجل المعمود الذى لا يستطيع الجلوس من مرضه ، حتى يُعمَدَ من جوانبه بالوسائد. ومنه اشتُقّ القَلْب العميد. قال : والجُرح العَمِدُ : الذى يُعْصَر قبل أن ينضج بَيضُه فيَرِم. والقول ما قاله ابن السكيت فى العميد من الهوى : أنه شُبِّه بالسَنَام الذى انشدخ انشداخاً.

وقال الليث : العَمْدُ : نقيض الخطأ. قلت : والقتل على ثلاثه أوجه : قتل الخطأ المحْض ، وقتل العمد المحض وقتل شِبْه العَمْد فالخطأ المحض : أن يرمى الرجلُ بحجر يريد تنحيته عن موضعه. ولا يقصد به أحداً ، فيصيب إنساناً فيقتله. ففيه الدِيَه على عاقله الرامى ، أخماساً من الإبل ، وهى عشرون ابنه مَخَاض وعشرون ابنه لَبُون وعشرون ابن لبون ، وعشرون حِقّه ، وعشرون جَذَعه. وأما شِبْه العَمْد فأن يضرب الإنسانَ بعمود لا يقتل مِثْله ، أو بحجر لا يكاد يموت مَن أصابه ، فيموت منه ففيه الدِيَه مغلَّظه. وكذلك العَمْد المحض : فيهما ثلاثون حِقّةً ، وثلاثون جَذَعه ، وأربعون ما بين ثَنِيَّه إلى بازلِ عامِها ، كلُّها خَلِفَه. فأمَّا شِبْه العمد فالدِيَه فيه على عاقله القاتل. وأما العَمْد المحض فهو فى مال القاتل. شمر عن ابن شميل : المعمود : الحزين الشديد الحُزن. يقال : ما عَمَدَك أى ما أحزنك. قال ويقال للمريض أيضاً : معمود. ويقال له : ما يَعْمِدك؟ أى ما يوجعك. وعمدنى

المرضُ أى أضنانى. وقال شمر : قال ابن الأعرابى : سأل أعرابىّ أعرابيًّا وهو مريض فقال له : كيف تجدك؟ فقال : أمَّا الذى يَعْمِدنى فحُصْرٌ وأُسْرٌ. قال : يعمده : يُسْقطه ويفْدحه ويشتدّ عليه وأنشد :

ألا مَن لهمٍّ آخِرَ الليل عَامِد

معناه : مُوجع.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشده لسِماك العاملىّ :

ألا من شجتْ ليله عامدهْ

كما أبدأ ليله واحدهْ

وقال ما معرفه فنصب أبداً على خروجه من المعرفه كان جائزاً.

قال الأزهرى وقوله : ليله عامده أى مُمِضّه موجعه.

وقال النضر : عَمِدتْ أَلْيتاه من الركوب وهو أن تَرِما وتَخْلَجا.

وقال شمر : يقال إن فلاناً لعَمِدُ الثَرَى أى كثير المعروف.

وقال غيره : عَمَدت الرجل أعمِده عَمْداً إذا ضربته بالعمود ، وعَمَدته إذا ضربت عمود بَطنه.

وقال أبو زيد : يقال فلان عُمده قومه إذا كانوا يعتمدونه فيما يَحْزُبهم. وكذلك هم عُمْدتنا. والعَمِيد : سيّد القوم. ومنه قول الأعشى :

حتى يصير عميدُ القوم متَّكئاً

يدفع بالراح عنه نِسوه عُجُلُ

ويقال : استقام القوم على عَمُود رأيهم أى على الوجه الذى يعتمدون عليه.

وقال ابن بزرْج : يقال : حَلَس به وعَرِسَ به وعَمِد به ولَزِبَ به إذا لَزِمه.

وقال الليث : العُمُدُّ : الشابّ الممتلىء شباباً ، وهو العُمُدَّانىّ والجمع العُمُدَّبِيُّون. وامرأةٌ عُمُدَّانِيَّه : ذات جسم وعَبَاله. ويقال عَمّدت السيل تعميداً إذا سدَدت وجه جِرْيته حتى يجتمع فى موضع بتراب أو حجاره. شمر : يقال للقوم : أنتم عُمدّتنا أى الذين نعتمد عليهم. وكذلك الاثنان ، والمرأه والواحد والمرأتان. وعمود الصبح هو المستطير منه. واعتمد فلان ليلته إذا ركبها يسرى فيها. واعتمد فلان فلاناً فى حاجته واعتمد عليه.

وقال أبو تراب : سمعتُ الغَنَوى يقول : العَمَدُ والضَمَدُ : الغضب.

قلت : وهو العَبَدُ والأبَدُ أيضاً.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال العَمود والعِمَاد وَالعُمْدَةُ والعُمْدَان : رئيس العسكر وهو الزُوَير. ويقال لِرِجْلى الظليم : عَمُودان.

وقال ابن المظفر : عُمْدان : اسم جبل أو موضع. قلتُ : أُراه أراد : غُمَدان بالغين فصحّفه. وهو حِصْن فى رأس جبل باليمن معروف. وكان لآل ذى يَزَن. قلت : وهذا كتصحيفه يوم بُعَاث وَهو من مشاهير أيام العرب ، فأخرجه فى كتاب الغين وصَحَّفه.

دمع

أبو عُبَيد عن الأصمعىّ : دمِعَتْ عينُه ، بكسر الميم.

وقال الكسائىّ وأبو زيد : دَمَعت عينه بفتح الميم لا غير.

أبو عبيد عن الأحمر : مِن سِمَات الإبل الدُّمُع ، وهى فى مجرى الدمْع. وبعير مَدْموع ، وجَفْنه دامعه : ممتلئه ، وقد دَمَعَت. ورَزِمت وقال لَبيد:

إذا جاء وِرْدٌ أُسْبلت بدُمُوع

يعنى الْجَفْنَه.

أبو عبيد : من الشِّجَاج الدامعه. وهو أن يسيل منها دَمٌ. وثَرى دَامِع ومكان دامع ودَمَّاع إذا كانَ نَدِيّاً. وَقَدَحٌ دَمْعَان إذا امتلأ فجعل يسيل من جوانبه.

وقال الليث : الـدَّمْع : ماء العين. والمَدمَع : مجتمع الدَّمْع فى نواحى العين وجمعه مدامع. يقال : فاضت مدامعُه. قال والماقِيَان من المـدامع ، والمُؤْخِران كـذلك. وامرأه دَمِعه : سـريعه الـدَّمْعه والبكاء وما أكثَر دَمْعَتها ، التأنيث للـدَّمْعَه. وقال ابن شـميل : الدِّمَاع مِيسَم فى المناظِر سائل إلى المَنْحِرْ ، وربما كان عليه دِمَاعَانِ. والدُّمَّاعُ دُمّاع الكَرْم ، وهو ما سال منه أيَّام الربيع.

وقال أبو عدنان : من المياه المدامع ، وهى ما قَطَر من عُرْض جَبَل. قال :

وسألت العُقَيْلىّ عن هذا البيت :

والشمسُ تدمَع عيناها ومَنخِرُها

وهنّ يخرجن من بِيدٍ إلى بِيدِ

فقام أزعم أنها الظَّهِيره إذا سال لُعَاب الشمس.

وقـال الغَنَوىّ : إذا عطِشت الـدوابّ ذَرَفت عيونُهـا وسـالت مناخرهـا. قال والـدمْع : السـيلان من الراوُوق وَهو مِصْفاه الصَّبَّاغ. قال والإدْماع : مَلْء الإناء. يقال أَدْمِع مُشَقَّرك أى قَدَحك ، قاله ابن الأعرابى.

دعم

ابن شميل : يقال دَعَم الرجلُ المرأه بأيْره يَدْعَمُها ودَحَمَها. والدعْم والدحْمُ : الطعن وإيلاجه أجمع.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الدُّعْمِىُ : الفرس الذى فى لَبَّته بياض. والدُّعْمِىُ : النجَّار.

أبو عبيـد عن أبى زيـد : إذا كانت زَرَانيق البئر من خشب فهى دِعَم. الليث : الـدعْمُ : أن يميل الشـىء فتَدْعمه بِدِعام ، كما تُدعَمُ عُرُوش الكَرْم ونحوِه. والـدِّعَامه : اسم الخشـبه الـتى تُـدعم بهـا. والمَدْعوم : الـذى يميـل فيريـد أن يقع ، فتـدعَمَهُ لِيسـتقيم. وأما المعمود فالـذى تحامل الثقلُ عليه من فوق ، كالسـقف فعُمد بالأساطين المنصوبه. والدِّعامتان : خشـبتا البكَره. وَدُعْمِىّ : اسم أبى

حَيٍّ من ربيعه. وفى ثقيف دُعْمِى آخر. ويقال للشىء الشديد الدَّعام : إنه لدُعمىُ : وأنشد :

اكْتَدَ دُعمىّ الحوامِى جَسْرَبا

ويقال : لفلان دعْمٌ أى مال كثير. وَجاريه ذات دعْمٍ إذا كانت ذات شحم ولحم. وقال الراجز :

لا دَعْمَ لى لكن بلَيْلى دَعْمُ

جاريه فى وركيها شحمُ

قوله : لا دَعْمَ لى أى لا سَمِن بى يَدْعمنى أى يقوّينى : ودُعْمىّ الطريق : مُعظمه. وقال الراجز يصف الإبل :

وصَدَرَتْ تَبْتَدِر الثنيَّا

تركب من دُعْمِيها دُعْمِيّا

ودُعمّيها : وسطها ، دُعمِيّاً أى طريقاً موطوءاً.

عمرو عن أبيه قال : إذا كان فى صدر الفرس بياض فهو أدْعَم ، وإذا كان فى خواصره فهو مُشَكَّل.

معد

قال الليث : المَعِدَه : التى تستوعب الطعام من الإنسان. والمِعْدَهُ لغه ، وقد مُعِدَ الرجل فهو ممعود إذا دَوِيَت مِعدتُه فلم يستمرىء ما يأكله. والمَعْدُ كالجَذْب ، تقول : مَعَدْتُه مَعْداً.

وقال الراجز :

هل يُرْوِيَنْ ذَوْدَكَ نَزْعٌ مَعْدُ

وساقيان سَبِطٌ وجَعْدُ

قال ابن بزرج : نَزْعٌ مَعْدٌ : سريع. وبعضٌ يقول : شديد ، وكأنه ينزع من أسفل قَعْر الركيّه. ويقال امتعد فلان سيفه منْ غِمده إذا استلّه واخترطه ، وجاء إلى رمحه وهو مركوز فامتَعَدَه. وجعل أحد السّاقيين جَعْداً والآخر سَبِطاً لأن الجَعْد منهما أسود زنجىّ ، والسَّبْط رومىّ وإذا كانا هكذا لم يشتغلا بالحديث عن صنعتهما ، ويقال : مَعَد فى الأرض يَمْعَد إذا ذهب. وذنبٌ مِمْعَدٌ وماعِد إذا كان يَجْذِب العَدْوَ جَذْباً.

وقال ذو الرمّه يذكر صائداً شبّهه فى سرعته بالذئب :

كأنما أطماره إذا عَدَا

جَلَّلْن سِرْحان فلاهٍ مِمْعَدَا

أبو عبيد : المُتَمَعْدِدُ : البعيد. وقال مَعْن بن أَوْس :

قِفَا إنها أمست قِفَاراً ومَن بها

وإن كان مِن ذى وُدِّنَا قد تَمَعْدَدا

أى تباعد.

وقال شمر : قوله : المتمعدد البعيد لا أعلمه إلا من مَعَدَ فى الأرض أى ذهب فيها ، ثم صيّره تَفَعْلُلاً منه ، وَأنشد :

وَخارِبان خَرَباً فمعَدَا

لا يَحْسِبَان الله إلا رَقَدَا

وفى حديث عمر : اخشوشِنوا وتَمَعْددوا وقال أبو عبيد : فيه قولان : يقال هو من الغِلَظ أيضاً. ومنه يقال للغلام إذا شبّ وغلُظ : قد تَمَعْدَد.

وقال الراجز :

رَبَّيْتُه حتى إذا تَمَعْدَدا

ويقال تَمَعْدَدُوا : تشبّهوا بعيش مَعَدّ ، وكانوا أهل قَشَف وغِلَظ فى المعاش. يقول : فكونوا مثلهم ودَعُوا التَنَعُّم وزىّ العَجَم. وهكذا هو حديث له آخر : عليكم باللِبسه المَعدِّيه.

وقال الليث : التَمَعْدُد : الصبر على عيش مَعَدّ فى الحضَر والسَّفَر. يقال : قد تَمَعْدَد فلان.

قال وإذا ذكرت أن قوماً ممن تحوّلوا عن مَعَدّ إلى اليمن ثم رجعوا قلت : تَمَعْدَدوا.

قال والمعَدّ ــ الدال شديده ــ : اللحم الذى تحت الكتِف أو أسفلَ منها قليلاً وهو من أطيب لحم الجَنْب. وتقول العرب فى مَثَل يضربونه : قد يأكل المَعَدَّين أكْلَ السَوْء.

قال وهو فى الاشتقاق يخرج على مَفْعل ، ويخرج على فَعَلّ على مثال (عَبَنّ) وعَلَدّ ،

ولم يُشتقّ منه فِعل. أبو عبيد عن الأصمعى : المَعَدَّان : موضع رجلى الراكب من الفرس. أبو عبيد عن الكسائى : من أمثالهم : أن تسمع بالمُعَيْدىّ خير من أن تراه.

وسمعت المنذرىّ يقول سمعت أبا الهيثم يقول : تسمع بالمعيدىّ خير من أن تراه.

قال : وسمعت أبا طالب يقول : الكلام المختار : أن تسمع بالمعيدىّ خير من أن تراه.

قال وبعضهم يقول : تسمع بالمعيدى لا أن تراه. وإن شئت قلت : لأن تسمع بالمعيدى خير من أن تراه.

قال أبو عبيد : كان الكسائىّ يرى التشديد فى الدال فيقول المعَيْدىّ.

ويقول : إنما هو تصغير رجُل منسوب إلى مَعدّ ، يضرب مثلاً لمن خَبَره خير من مَرآته.

وكان غير الكسائى يرى تخفيف الدال ويشدّد ياء النسبه مع ياء التصغير.

وقال ابن السكيت : يقال فى مثل : تسمع بالمعيدى لا أن تراه. وهو تصغير مَعَدّىّ ، إلّا أنه إذا احتمعَتْ تشديده الحرف وتشديده ياء النسبه مع ياء التصغير خَفَّفت تشديده الحرف.

وقال الشاعر :

ضلَّت حُلُومُهُمُ عنهم وغرّهُمُ

سَنُ المعيدِىّ فى رَعْى وتعْزيب

يضرب لرجل الذى له صِيت وذِكر ، فإذا رأيته ازدريت مَرْآته. وكأنّ تأويله تأويل أمر. كأنه قال : اسمع به ولا تَره.

وقال شمر : المعَدّ : موضع رجل الفارس من الدابه ، ومن الرجُل مثله.

وأنشد بيت ابن أحمر :

فإمّا زلّ سَرجٌ عن مَعَدٍّ

وأجدر بالحوادث أن تكونا

قال الأصمعى يخاطب امرأته فيقول إن زَلّ عنك سَرْجى فبِنْتِ بطلاقٍ أو بموتٍ فلا تتزوجى هذا المطروق وهو قوله :

فلا تَصِلى بمطروقٍ إذا ما

سَرَى فى القوم أصبح مُستكينا

وقال ابن الأعرابى معناه : إن عُرِّى فرسى من سرجه ومُتّ.

فَبلِّى يا غَنِىَّ بأَرْيَحِيِي

من الفتيان لا يمسى بطينا

وأنشد شمر فى المَعَدِّ من الإنسان :

وكأنما تحت المعَدّ ضئيله

ينفى رقادك سمُّها وسِمَامها

يعنى الحيّه. والمعْد والمغْد : النَتْف ، بالعين والغين.

مدع

روى ثعلب عن ابن الأعرابى : المَدْعِي : المتّهم فى نسبه قلت : كأنه جعله من الدعوه فى النسب. وليست الميم أصليه.

أبواب العين والتاء

[باب العين والتاء مع الظاء] (ع ت ظ)

مهمل.

[باب العين والتاء مع الذال] (ع ت ذ)

اشاره

: استعمل من وجوهه : [ذعت].

ذعت

قال الليث : ذَعَتَ فلان فلاناً فى التراب ذَعْتاً إذا مَعَكه فيه مَعْكاً.

وقال أبو تراب : قال أبو زيد : ذَأَتَه ذَأْتاً ، وذَعَتَه ذَعْتاً ، وهو أشدّ الخَنْقِ.

وقال ابن شميل : ذَعَتَه يَذْعَتُه ذَعْتاً إذا خَنَقه. وكذلك زَمَتَه زَمْتاً إذا خنقه.

[باب العين والتاء مع الثاء]ع ت ث

مهمل.

باب العين والتاء مع الراء ([ع ت ر])

اشاره

عتر ، عرت ، ترع ، تعر ، رتع : مستعملات.

عتر

ـ [عرت] : أبو عبيد عن أبى عُبَيده : الرُمح العاتر : المضطرب ، مثل العاسِل. وقد عَتَر وعَسَل.

وقال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : ومن الرماح العَرّات والعَرَّاص ، وهو الشديد الاضطراب. وقد عَرِت يَعْرَت وعَرِص يَعْرَص. قلت : قد صح عَتَر وعَرَت ودلّ اختلاف بنائهما على أن كل واحد منهما غير الآخر.

وقال الليث فى عَتر الرمح يَعْتِر مثله.

وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا فَرَعه ولا عَتِيره.

قال أبو عبيد : العَتِيره هى الرَجَبيّه ، وهى ذَبيحه كانت تُذبح فى رجب يتَقرَّب بها أهل الجاهليّه ، ثم جاء الإسلام فكان على ذلك حتى نُسِخَ بعدُ.

قال : والدليل على ذلك حديث مِخْنَف بن سُلَيْم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن على كل مسلم فى كلّ عام أَضْحاةً وعَتِيره»

. وقال أبو عبيد : الحديث الأوّل ناسخ لهذا يقال منه : عَتَرتُ أعتِر عَتْراً.

وقال الحارث بن حِلِّزه يذكر قوماً أخذوهم بذَنْب غيرهم فقال :

عَنَنَاً باطلاً وظُلماً كما

تُعْتَرُ عن حَجْره الربيض الظِباءُ

قال : وقوله : كما تُعْتَر يعنى العَتِيرَه فى رجب ، وذلك أن العرب فى الجاهليه كانت إذا طلب أحدهم أمراً نَذر : لئن ظفِر به ليذبحنّ من غَنَمه فى رجب كذا وكذا ، وهى العتائر ، فإذا ظفِر به فربّما ضنّ بغنمه ــ وهى الربِيض ــ فيأخذ عدَدها ظباءً فيذبحها فى رجب مكانَ تلك الغنم ، فكانت تلك عتائره فضرب هذا مثلاً.

يقول : أخذتمونا بذنب غيرنا ، كما أُخِذت الظباء مكان الغنم.

وقال الليث فى العتائر نحواً ممّا فسَّر أبو عبيد ، وأنشد :

فخرّ صريعاً مثل عاتِره النُّسْكِ

قال : وإنما هى معتوره ، وهى مثل (عِيشَةٍ راضِيَةٍ) [الحَاقَّه : ٢١] وإنما هى مَرْضيّه.

وقال زهير فى العِتْر :

كمَنْصِب العِتْر دمَّى رأسَه النُسُكُ

أراد بمنصب العِتْر صنماً كان يقرَّبُ له عِتْرٌ أى ذِبْح فيُذبَح له ويصيب رأسُه من دم العِتْر.

الحرّانى عن ابن السكيت قال : العَتْر

مصدر عَتَر الرمح يَعْتِر عَتْراً إذا اضطرب. قال : والعَتَّر مصدر عَتَر يَعْتِر عَتْراً إذا ذَبَح العَتِيره. وهى ذبيحه كانت تُذْبح فى رجبٍ للأصنام والعتْر : المذبوح. قال والعِتْر أيضاً : ضرْبٌ من النبت. والعتْر : الأصل ، ومنه قولهم : عادت لِعِتْرها لمِيسُ.

ثعلب عن ابن الأعرابى : العِتْره : الرِيقه العَذْبه. والعِتْر : القطعه من المِسْك. والعِتْره : شجره تنبت عند وِجَار الضبّ ، فهو يُمَرِّسها فلا تَنْمى. ويقال : هو أذلّ من عِتْره الضبّ.

وَرَوى شَرِيك عن الركين عن القاسم بن حسّان عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إنى تارك فيكم الثَقَلين خَلْفى : كتابَ الله وعِترتى ، فإنهما لن يتفرقا حتى يردَا علىّ الحوض».

قال محمد بن إسحاق : وهذا حديث حسن صحيح ، ورفعه نحوه زيد بن أرقم وأبو سعيد الخُدْرِىّ. وفى بعضها : «إنى تارك فيكم الثَقَلين : كتاب الله وعِتْرتى أهل بيتى.

فجعل العِتره أهل البيت وقال أبو عبيد : عِتْره الرجل وأُسْرته وفَصِيلته : رَهْطُه الأدنَوْن.

وقال ابن السكيت : العِتْره مثل الرَهْط.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : العِتْره ولد الرجل وذُرّيته وعَقِبهُ من صُلْبه. قال فعِتْره النبى صلى الله عليه وسلم : ولد فاطمه البَتُولِ عليهم السلام.

وروى ابن الفرج عن أبى سعيد قال : العِتْره : ساق الشجره. قال : وعِتره النبى صلى الله عليه وسلم : عبد المطلب ووَلده. قال : ومِن أمثالهم : عادت لعِتْرها لَميس ولعِكْرها أى أصلها.

وقال ابن المظفر : عِتْره الرجل : أقرباؤه من وَلد عَمّه دِنْيا. وقيل : عِتْره النبى صلى الله عليه وسلم : أهل بيته ، وهم آله الذين حُرّمَت عليهم الصَّدَقه المفروضه وهم ذوو القربى الذين لهم خمس الخمس المذكور فى سوره الأنفال قال الأزهرى وهذا القول عندى أقربها والله أعلم. وعِتره الثغر إذا رَقّت غُرُوب الأسنان ونقِيَت وجرى عليها الماء يقال : إن ثغرها لذو أُشره وعِتْره قال وعِتْره المِسْحاه : خشبتها التى تسمَّى يد المِسحاه.

واحتجّ القتيبىّ فى أن عتره الرجل أهل بيته الأقربون والأبعدون بحديث رُوى عن أبى بكر أنه قال : نحن عِتره رسول الله صلى الله عليه وسلم التى تفقَّأَت عنه.!

قال الأزهرى : ورَوَى عمرو بن مرّه عن أبى عبيده عن عبد الله قال : لما كان يوم بدرٍ وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الأُسَارى قال : ما ترون فى هؤلاء؟ فقال عمر : كذَّبوك وأخرجوك ، ضَرِّبْ أرقابهم. فقال أبو بكر يا رسول الله : عِترتُك وقومك ، تجاوزْ عنهم يستنقذْهم الله بك من النار ، فى حديث طويل.

وقال أبو عبيد فى غير هذا : العِتْر واحدها عِتْره : شجر صغار.

وأخبرنى المنذرى عن أبى الحسن الأسَدى عن الرياشى قال : سألت الأصمعى عن العِتْر فقال : هو نبتٌ ينبت ، مثلُ

المَرْزَنْجوش متفرَّقاً. قال : وأنشدنا بيت الهذلىّ :

وما كنتُ أخشى أن أعيش خلافَهم

لستّه أبيات كما ينبت العِتْر

يقول : هذه الأبيات متفرقه مع قلَّتها كتفرّق العِتْر فى منبته.

وقال ابن المظفر : العِتْر : بقله إذا طالت قُطِعَ أصلها فيخرج منه لَبَن. ثم ذكر بيت الهذلىّ لأنه إذا قُطِع نبتت من حواليه شُعَبٌ ستّ أو ثلاث.

قلت : والقول ما قاله الأصمعى. وقال الليث : عِتْوَارَه اسم حىّ من كَنَانَه وأنشد :

من حَىّ عِتْوَار ومن تَعَتْوَرا

وقال المبرّد : العَتْوَرَه : الشِدّه فى الحرب.

وبنو عِتْوَاره سُمِّيَتْ بهذا لقوّتها. قال وعِتْوَر : اسم وادٍ خشِن المَسْلَك.

ثعلب عن ابن الأعرابى : العَتَر : الشِّده والقوّه فى جميع الحيوان. قال : والعُتُر : الفُرُوج المُنْعِظه واحدها عَاتِر وعَتُور. والعَتّار : الرجل الشجاع ، والفَرس القوىّ على السَّير ، ومن المواضع : الوحشُ الخشِن.

وقال المبرّد : جاء على فِعْوَل من الأسماء خِرْوَع وعِتْوَر وهو الوادى الخشِن التُرْبِه.

وبنو عِتْوَاره كانوا أُولِى صَبْرٍ وخشونه فى الحروب.

ترع

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن منبرى هذا على تُرْعَه من تُرعِ الجنّه». قال أبو عبيد : قال أبو عبيده : التُّرْعه : الروضه تكون على المكان المرتفِع خاصّه ، فإذا كانت فى المكان المطمئنّ فهى رَوْضه.

قال أبو عبيد : وقال أبو زياد الكلابى : أحسنُ ما تكون الروضه على المكان الذى فيه غِلظٌ وارتفاع. وأنشد قول الأعشى :

ما رَوْضه من رياض الحَزْن مُعْشبه

خضراء جاد عليها مُسْبلٌ هَطِل

روى أبو يعلى عن الأصمعى عن حمّاد بن سَلَمَه أنه قال : قرأت فى مصحف أبىّ بن كعب : (وتَرَّعَتْ الأبواب). قال الأزهرى :

هو فى موضع (وَغَلَّقَتِ الْأَبْوابَ) [يوسف : ٢٣].

قال أبو عبيد : وقال أبو عمرو : التُّرعَه : الدَّرَجه. قال أبو عبيد : وقال غيرهم : التُّرعَه : الباب ، كأنه قال : منبرى على باب من أبواب الجنّه. قال ذلك سَهْل بن سعد الساعدىّ ، وهو الذى رَوَى الحديث. قال أبو عبيد : وهو الوجه عندنا.

وروى أبو العباس عن عمرو عن أبيه التُّرْعَه : مَقَام الشاربه من الحوض ، والتُّرعَه : الباب ، والتُّرعَه : المِرْقاه من المنبر.

وفى حديث آخر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «إن قَدَمَىَّ على تُرْعَه من تُرْعِ الحوض».

قلت : ترعه الحوض : مَفتَح الماء إليه. ومنه يقال أَتْرَعْتُ الحوض إتراعاً إذا ملأتَهُ وأترعْتُ الإناء مثله ، فهو مُتْرِعٌ وسحابٌ تَرِع كثير المطر.

قال أبو وَجْزَه :

كأنما طرَقَتْ ليلى مُعَهَّدَةً

من الرياض ولاها عَارِض تَرِعُ

وقال الليث : التَّرَع : امتلاء الشيء ، وقد أترعت الإناء ، ولم أسمع تَرِعَ الإناء ، ولكن يقال : تَرِعَ الرجل ترعاً إذا اقتحم الأمر مَرَحاً ، وإنه لمُتَتَرِّع إلى الشرّ ، وأنشد :

الباغى الحرب يسعى نحوها ترِعاً

حتى إذا ذاق منها جاحِماً بَرَدَا

أبو عبيد عن الكسائى : هو تَرِعٌ عَتِل وقد تَرِعَ تَرَعاً وعَتِل عَتَلاً إذا كان سريعاً إلى الشرّ.

قال أبو عبيد : والمتترِّع الشرّير ، يقال تَتَرَّع فلان إلينا بالشرّ إذا تسرّع. أبو العباس عن ابن الأعرابى : حوضٌ تَرِعٌ ومُتْرِعٌ أى مملوءٌ. قال والتَّرِع : السفيه السريع إلى الشرّ ، ونحو ذلك رَوَى الحَرّانى عن ابن السكيت قال : رجل تَرِعٌ إذا كانت فيه عَجَله ، وقد تَرِع تَرَعاً ، وهذا حوضٌ تَرِعٌ أى مملوء.

وقال ابن الأعرابى : التَّرَّاع : البوّاب ، والتُّرْعَه : الباب.

وروى أبو زيد عن الكلابيين : فلان ذو مَتْرَعه إذا كان لا يغضب ولا يَعْجَل. قلت : وهذا ضدّ الترِع.

رتع

قال الله جلّ وعزّ مخبِراً عن إخوه يوسف وقولهم لأبيهم يعقوب عليه السلام (أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ) [يوسف : ١٢].

قال الفرّاء : يَرْتَعْ ، العين مجزومه لاـ غير ؛ لأـن الهاء فى قوله (أَرْسِلْهُ) معرفه و (غَداً) معرفه فليس فى جواب الأمر وهو يَرْتَعْ إلّا الجزم. قال : ولو كان بدل المعرفه نكره كقولك : أرسِل رجلاً يرتع جاز فيه الرفع والجزم ، كقول الله جلّ وعزّ (ابعث لنا ملكاً يقاتلْ فى سبيل الله) [البقره : ٢٤٦] ويقاتلُ ، الجزم لأـنه جواب الشرط ، والرفع على أنه صله للملِك كأنه قال : ابعث لنا الذى يقاتل.

وأخبرنى المنذرى عن أبى طالب أنه قال : الرَّتْع : الرَعىُ فى الخِصْب. قال : ومنه قولهم : القَيْدُ والرَّتَعه ، ويقال : الرَّتَعه. قال : ومعنى الرَّتْعَه : الخِصْب. ومن ذلك قولهم هو يَرتَع أى إنه فى شيء كثير لا يُمْنَع منه فهو مخصبٌ.

قلت : والعرب تقول : رَتَع المالُ إذا رَعَى ما شاء ، وأرْتَعْتُها أنا. والرَّتْع لا يكون إلا فى الخِصْب والسِّعَه. وإبل رِتَاع وقوم مرتِعون

وراتعون إذا كانوا مخاصيب.

وقال أبو طالب : سَمَاعى من أبى عن الفرّاء : القَيْد والرَّتَعه ، مُثقّل. قال : وهما لغتان : الرَّتْعَه والرَّتَعَه.

قال أبو طالب : وأوّل من قال القيد والرتْعه عمرو بن الضَّعِق بن خويلد بن نُفَيل بن عمرو بن كلاب ، وكانت شاكرُ من هَمْدَان أسروه فأحسنوا إليه وروّحوا عنه ، وقد كان يوم فارق قومه نحيفاً فهَرَب من شاكِرَ فلما وصل إلى قومه قالوا : أَىْ عمرو خرجْتَ من عندنا نحيفاً وأنت اليوم بادِنٌ ، فقال : القيد والرتْعَه فأرسلها مثلاً. ثعلب عن ابن الأعرابى : الرَّتْع : الأكل

بشَرَهِ ، يقال : رَتَعَ يَرْتَع رَتْعاً ورِتَاعاً ، والرَّتَّاع : الذى يتتبع بإبله المراتع المخصِبَه.

وقال شمر : يقال أتيت على أرض مُرْتِعَه وهى التى قد طمِع ما لها من الشِبَع ، وقد أرتع المالُ وأرتَعَت الأرضُ وغيثٌ مُرْتِع : ذو خِصْبٍ. وقولهم فلان يرتع قال أبو بكر معناه : هو مُخصب لا يَعْدَم شيئاً يريده.

وقال أبو عبيده : معنى يَرْتَعْ : يلهو. وقال فى معنى قوله : (أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ) أى يلهو ويَنعَم. وقال غيره : معناه : يسعى وينبسط. وقيل معنى قوله يَرْتَعْ : يأكل. واحتجّ بقوله :

وحبيب لى إذا لاقيته

وإذا يخلو له لحمى رَتَعْ

معناه : أكله. ومن قرأ (نرتع) بالنون أراد : ترتع إبلنا :

تعر

أهمله الليث وروى أبو عبيد عن الأموى : جُرْح تغار بالغين إذا كان يسيل منه الدم.

قال أبو عبيد : وقال غيره : جُرْحٌ نَغَّار بالنون والعين.

قلت : وسمعت غير واحد من أهل العربيه بهراه يزعم أن (تغار) بالغين تصحيف ، فقرأت فى «كتاب أبى عُمَر الزاهد» روايه عن أبى العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : جُرْحٌ تَعّار بالتاء والعين وتَغّار بالتاء والغين ونَعّار بالنون والعين بمعنى واحد ، وهو الذى لا يرقأ فجعلها كلّها لغاتٍ وصحّحها. والعين والغين فى تعّار وتغّار تعاقبا ، كما قالوا : العَبِيثه والغبِيثه بمعنى واحد.

قلت : وتِعَار : اسم جبل فى بلاد قيس.

وقد ذكره لبيد :

إلّا يرمرم أو تِعَار

ثعلب عن ابن الأعرابى : التعَر : اشتعال الحرب.

باب العين والتاء مع اللام ([ع ت ل])

اشاره

عتل ، تلع ، تعل : مستعمله.

علت ، لتع ، لعت : مهمله.

عتل

قال الله جلّ وعزّ : (خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلى سَواءِ الْجَحِيمِ) [الدّخان : ۴۷] وقال فى موضع آخر : (عُتُلٍ بَعْدَ ذلِكَ زَنِيمٍ) [القلم : ۱۳] قرأ عاصم وحمزه والكسائى : فَاعْتِلُوهُ بكسر التاء ، وكذلك قرأ أبو عمرو. وقرأ ابن كَثِير ونافع وابن عامر ويعقوب : (فاعتُلوه) بضمّ التاء. قلت : هما لغتان فصيحتان ، يقال : عَتَلَهُ يَعتِله ويَعتُله.

ورَوَى الأعمش عن مجاهد فى قوله (خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ) أى خذوه فاقصِفوه كما يُقصَف الحَطَب.

وقال أبو مُعَاذ النحوىّ : العَتْل : الدَفْع والإرهاق بالسَّوْق العنيف. وأخبرنى المنذرىّ عن الحرّانى عن ابن السّكّيت : عَتَلْتُهُ إلى السجن وعَتَنْتُه فأنا أعْتِلُه وأعْتُلُه وأعْتِنُه وأعْتُنُه إذا دفعتَه دَفْعاً عنيفاً.

وقال الليث : العَتْلُ : أن تأخذ بتَلْبيب الرجل فتعتِلَه ، أى تجرّه إليك وتذهب به

إلى حَبْس أو بَلِيَّه. وأَخَذ فلان بِزِمام الناقه فعتَلها إذا قادها قَوْداً عنيفاً.

ويقال : لا أَتَعَتَّل معك شِبْراً أى لا أبرح مكانى ولا أجيء معك.

وأمّا قوله تعالى : (عُتُلٍ بَعْدَ ذلِكَ زَنِيم) [القلم : ١٣] جاء فى التفسير أن العُتُلّ ههنا : الشديد الخصومه ، وجاء فى التفسير أيضاً أنه : الجافى الخُلُقِ اللئيمُ الضَرِيبهِ ، وهو فى اللغه : الغليظ الجافى. أبو عبيد عن أبى عمرو : العَتَلَه : بَيْرَم النَجّار.

وقال الليث : هى حديده كأنها حَدّ فأسٍ عريضه فى أصلها خشبه ، تُحفر بها الأرض والحيطان ، ليست بمُعَقَّفَهٍ كالفأس ، ولكنها مستقيمه مع الخشبه. قال : ورجل عُتُلٌ : أكول مَنُوع.

وقال أبو عبيد : العَتَلُ : القسِىّ الفارسيه. وقال أُميه :

يَرمُونَ عن عَتَل كأنها غُبُطٌ

بزَمْخَرٍ يُعجل المَرمِىّ إعجالاً

قال : واحدتها عَتَله.

أبو عبيد عن الكسائى : إنك لعَتِلٌ إلى الشرّ أى سريع ، وقد عَتِل عتَلاً.

الحرّانى عن ابن السّكّيت : العَتِيل : الأجير بلغه طىء ، وجمعه العُتَلَاء.

وقال ابن شميل : العَتَلَه : المدَرَه الكبيره تتقلّع من الأرض إذا أثيرت.

وقال ابن الأعرابى : العَاتِل الجِلْوَاز ، وجمعه عُتُلٌ. قال : والعَتِيل : الأجير وجمعه عُتُلٌ أيضاً. وفى «النوادر» : داءٌ عَتِيل شديد والعتيل : الخادم.

تلع

من أمثال العرب : فلان لا يمنَع ذنَبَ تَلْعه يضرب للرجل الذليل الحقير.

والتَّلْعَه : واحده التِّلَاع. قال أبو عبيد : وهى مجارى الماء من أعالى الوادى. قال : والتلاع أيضاً : ما انهبط من الأرض. قال وهى من الأضداد.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : يقال فى مَثل : ما أخاف إلا من سَيْلِ تَلْعَتِى أى من بنى عمّى وذوى قرابتى. قال : والتَّلْعَه : مَسِيل الماء ؛ لأن من نزل التَّلْعَه فهو على خَطَر : إن جاء السيل جَرف به. قال : وقال هذا وهو نازل بالتَّلْعه فقال : لا أخاف إلا من مَأْمَنِى. وقال شمر : التِلاع : مسايل الماء تسيل من الأسناد والنِجَاف والجبال حتى تنصبّ فى الوادى. قال وتَلْعه

الجبل : أن الماء يجىء فيخُدّ فيه ويحفره حتى يخلُص منه. قال : ولا تكون التِلَاع فى الصحارى. قال والتَّلْعه ربما جاءت من أبعد من خمسه فراسخ إلى الوادى. قال : وإذا جَرَت من الجبال فوقعت فى الصحارى حَفَرت فيها كهيئه الخنادق. قال وإذا عظمت التَّلْعَه حتى تكون مثل نصف الوادى أو ثلثيه فهى مَيْثاء. وقال ابن شميل : من أمثالهم فى الذى لا يوثق به : إنى لا أثق بسَيل تَلْعتك أى لا أثق بما تقول وما تجىء به. قلت : فهذه ثلاثه أمثال جاءت فى التَّلْعه. وقال الليث : التَّلْعه : أرض ارتفعت وهى غليظه يتردّد فيها السيل ، ثم يَدْفع منها إلى تَلْعَه أسفل

منها. وهى مَكرَمه من المنابت.

أبو عبيد : التَّتَلُّع : التقدّم. وأنشد لأبى ذؤيب :

فَوَرَدْنَ والعَيُّوقُ مقعدَ رابىءُ الض

رباء فوق النجم لا يَتَتَلَّعُ

الأصمعى : الأتلع : الطويل. قال أبو عبيد : وأكثر ما يراد بالأتلع : طول عُنُقه. وقال الليث : يقال : هو أتلع وتَلِع للطويل العُنُق. قال : ورجل تَلِعٌ : كثير التلفّت. قال : ورجل تَلِعٌ بمعنى التَرِع. قال : ويقال : لزم فلان مكانه فما يَتَتَلَّعُ وما يَتَتَالَع أى لا يرفع رأسه للنهوض ، وإنه ليَتَتَالع فى مشيه إذا مَدّ عنقه ورفع رأسه. قال : ويقال : تَلَع فلان رأسه إذا أخرجه من شىء كان فيه ، وهو شبه طَلَع ، إلّا أنّ طلع أعمّ. وتَلَع الثورُ إذا أخرج رأسه من الكِنَاس. قلت : المعروف فى كلام العرب أتلع رأسه إذا أطلعه فنظر ؛ وتلع الرأسُ نفسُه. وقال الشاعر :

كما أتلعَت من تحت أَرْطى صريمةٍ

إلى نَبْأه الصوت الظباءُ الكوانِس

ويقال : تَلَع النهار إذا ارتفع يَتْلَع تلُوعاً. وجِيدٌ تَلِيع : طويل. ومُتَالِع : جبل بناحيه البحرين بين السَوْده والأحساء. وفى سفح هذا الجبل عَين يسيح ماؤها ، يقال لها : عين مُتَالِع.

تعل

أهمله الليث وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : التعَل : حراره الحلق الهائجه.

وأما عَلَتَ فمهمل.

باب العين والتاء مع النون ([ع ت ن])

اشاره

عتن ، عنت ، نتع ، نعت : مستعمله.

عتن

أهمل الليث عتن وهو مستعمل ، أخبرنى المنذرىّ عن الحَرّانىّ عن ابن السكّيت قال : يقال : عَتَله إلى السِجْن وعَتَنه يَعْتِنه ويَعْتُنه عَتْناً إذا دفعه دَفْعاً عَنيفاً. أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ قال : العُتُن : الأشِدَّاء ، جمع عَتُونٍ ، وعاتِنٍ إذا تشدّد على غريمه وآذاه.

عنت

قال الله عزوجل : (لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ) [النِّساء : ٢٥] نزلت الآيه فيمن لم يستطع طَوْلاً أى فَضْل مالٍ ينكح به حُرّه ، فله أن ينكح أمَه ، ثم قال : (ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ). وهذا يوجب أن من لم يخش العَنَت ووجد طَوْلاً لحُرَّه أنه لا يحلّ له أن ينكح أَمَه. واختلف الناس فى تفسير العَنَت. فقال بعضهم : معناه : ذلك لمن خاف أن يحمله شدّه الشَّبَق والغُلْمه على الزنى فيلقى العذاب العظيم فى الآخره ، والحَدَّ فى الدنيا. وقال بعضهم : معناه : أن يعشق أَمَه ، وليس فى الآيه ذكر عشق ، ولكن ذا العِشقِ يلقى عَنَتاً. وقال أبو العباس محمد بن يَزيد الثُمَالىّ : العَنَت ههنا : الهلاك. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى الهَيْثَم أنه قال : العَنَت فى كلام العرب : الجَوْر والإِثْم والأَذَى. قال : فقلت له : آلتعنُّت من هذا؟ قال : نعم ، يقال : تعنت فلان فلاناً إذا أدخل عليه الأَذَى. وقال أبو إسحاق الزجّاج : العَنَت فى اللغه : المَشَقَّه الشديده ؛ يقال : أكمَه عَنُوت إذا كانت شاقَّه

المَصْعَد. قلت : وهذا الذى قاله أبو إسحاق صحيح ، فإذا شَقَّ على الرجل العُزْبه وغلبته الغلْمه ولم يجد ما يتزوّج به حُرّه فله أن ينكح أَمَه ؛ لأن غلبه الشهوه واجتماعَ الماء فى صُلْب الرجل ربما أدّى إلى العِلَّه الصعبه ، والله أعلم.

وقول الله عزوجل : (وَلَوْ شاءَ اللهُ لَأَعْنَتَكُمْ) [البقره : ٢٢٠] معناه : ولو شاء الله لشدَّد عليكم وتعبَّدكم بما يَصعب عليكم أداؤه ؛ كما فَعل بمن كان قبلكم. وقد يوضع العَنَت موضع الهلاك ، فيجوز أن يكون معناه : (لَوْ شاءَ اللهُ لَأَعْنَتَكُمْ) أى أهلككم بحكم يكون فيه غير ظالم. وقول الله عزوجل : (عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ) [التّوبَه : ١٢٨] معناه : عزيز عليه عَنَتكم ، وهو لقاء الشدّه والمشقّه. وقال بعضهم : معناه : عزيز عليه أى شديد ما أعنتكم أى ما أوردكم العَنَت والمَشَقَّه. وقوله عزوجل : (وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ) [الحُجرَات : ٧] أى لو أطاع مثل المُخْبِر الذى أخبره بما لا أصل له ــ كان سعى بقوم من العرب إلى النبى صلى الله عليه وسلم أنهم ارتدّوا ــ لوقعتم فى عَنَت أى فساد وهلاك. وهو قوله عزوجل : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَهٍ) [الحُجرَات : ٦] الآيه.

وقال الليث : يقال : أعنت فلان فلاناً إعناتاً إذا أدخل عليه عَنَتاً أى مَشَقَّه.

قال : وتعنَّته تعنُّتاً إذا سأله عن شىء أراد به اللَبْس عليه والمشَقَّه.

قال : والعَظْم المجبور يصيبه شىء فَيُعْنِته.

قلت : معناه : أنه يَهيضه ، وهو كسر بعد انجبار ، وذاك أشدّ من الكسر الأوّل. وقال ابن شُمَيل : العَنَت : الكسر ، وقد عنِتَت يده أو رجله أى انكسرت. وكذلك كل عظم. وأنشد :

فداوِ بها أضلاع جنبيك بعدما

عَنِتن وأعيتك الجبائر من عَلُ

وقال النَضْر : الوَثْءُ ليس بعَنَت ، لا يكون العَنَت إلا الكسر. والوَثْء : الضرب حتى يَرْهَص الجلدَ واللحم ويصل الضرب إلى العظم من غير أن ينكسر.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الإعنات : تكليف غير الطاقه.

ويقال : أعْنت الجابر الكسيرَ إذا لم يَرفُق به ، فزاد الكسرَ فساداً. وكذلك راكب الدابَّه إذا حمله على ما لا يحتمله من العُنْف حتى يَظْلَع فقد أعْنته. وقد عنِتَت الدابَّه. وجُمله العَنَت الضرر الشاقّ المؤذى. والعُنْتُوت : العَقَبه الكَئُود الشاقَّه ، وهى العَنُوت أيضاً ، قاله ابن الأعرابىّ وغيره.

قال : وعُنْتُوت القوس : هو الحَزّ الذى تدخل فيه الغانه ، والغانه : حَلْقه رأس الوَتَر.

وقال ابن الأنبارىّ : أصل العَنَت التشديد وتعنَّته إذا ألزمه ما يصعُب عليه.

نعت

قال الليث : النَّعْت : وصفك الشيء تَنْعته بما فيه وتبالغ فى وصفه.

قال : وكلّ شيء كان بالغاً تقول له : هذا

نَعْت أى جيّد بالغ.

قال : والفرس النَّعْت : الذى هو غايه فى العِتْق. وما كان نعتاً ولقد نَعُتَ ينعُت نَعَاته. فإذا أردت أنه تكلَّف فعله قلت : نعِت.

قال : واستنعتُّه أى استوصفتُه. وجمع النعت نُعُوت.

وقال غيره : فرس نَعْت ومُنْتَعِت إذا كان موصوفاً بالعِتْق والجَوده والسَبْق.

وقال الأخطل :

إذا غرّق الآلُ الإكامَ علونه

بمنتعِتات لا بغالٍ ولا حُمُرْ

والمنتعِت من الدوابّ والناس : الموصوف بما يفضّله على غيره من جنسه. وهو مفتعل من النعت. يقال : نعّته فانتعت ؛ كما يقال : وصفته فاتّصف. ومنه قول أبى دُواد الإيادىّ :

جار كجار الحُذَاقىّ الذى اتّصفا

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : أنْعَتَ إذا حَسُن وجههُ حتى يُنْعَت.

نتع

قال ابن المظفّر : نَتَع العَرَق نُتُوعاً. وهو شِبه نَبَع نُبوعاً ، إلا أن نَتَع فى العَرَق أحسن.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال أنتع الرجلُ إذا عرق عَرَقاً كثيراً.

وقال شمر : قال خالد بن جَنْبه فى المتلاحِمه من الشِجَاج : وهى التى تشقّ الجِلد فتزِلّه فينتِعُ اللحم ولا يكون للمسْبار فيه طريق.

قال : والنَّتْع : ألَّا يكون دونه شىء من الجِلد يواريه ، ولا وراءه عَظْم يخرج قد حال دون ذاك العظم ، فتلك المتلاحمه.

[باب العين والتاء مع الفاء] (ع ت ف)

اشاره

استعمل من وجوهه : عتف ، عفت.

عتف

أهمل الليث وغيره عتف.

روى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ قال : العُتُوف : النَتْف.

وقال أبو بكر محمد بن دُرَيد : مضى عِتْف من الليل وعِدْف من الليل أى هَوِىّ.

عفت

قال الليث بن المظفّر : عَفَت فلان الكلامَ عَفْتاً ، وهو أن يَلْفِته ويكسره. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : امرأه عفتاء وعفكاء ولَفْتاء ، ورجل أعفت أعفك ألْفت ، وهو الأخرق.

وقال فى موضع آخر : الألْفت : الأعسر ، وكذلك الأَعْفت. قال : وإنما سُمّى ألْفت لأنه يعمل بجانبه الأميل. قال : وكلّ ما رميته إلى جانبك فقد لَفَتَّه. أبو عُبَيد عن أبى زيد : عَفَت فلان عظم فلان ، يَعْفِته عَفْتاً : إذا كسره. قلت : العَفْت واللفت : اللَىّ الشديد وكل شىء ثَنيتَه فقد عَفَتَّه تعفِته عَفْتاً. وإنك لتَعْفِتنى عن حاجتى أى تثنينى عنها.

ويقال للعصِيده : عَفِيته ولَفيته.

وقال الأصمعىّ : العِفَّتانىّ : الرجل الجَلْد القوىّ ، رواه عنه أبو نصر ؛ وأنشد :

بعد أزابى العفِتَّانّى الغَلِث

قلت : ومال عفتان فى كلام العرب سِلِّجان يقال ألقاه فى سلجانه أى حَلْقه.

[باب العين والتاء مع الباء] (ع ت ب)

اشاره

عتب ، تبع ، تعب ، بتع : مستعمله.

عتب

قال الله عزوجل : (وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ) [فُصِّلَت : ٢٤].

وقال أبو مُعَاذ النحوىّ : قرىء : (وإن يُسْتَعْتَبوا).

قال : ومعناه : إنْ أقالهم الله وردّهم إلى الدنيا لم يُعتِبوا ، يقول : لم يعملوا بطاعه الله ؛ لِمَا سبق لهم فى علم الله من الشقاء ، وهو قول الله جل وعزّ : (وَلَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ) [الأنعَام : ٢٨].

قال : ومَن قرأ : (وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ) فمعناه : إن يستقيلوا ربهم لم يُقِلْهُم ؛ تقول استعتبت فلانا فما أعتبنى ؛ كقولك : استقلته فما أقالنى. قلت : وهذا الذى قاله أبو معاذ فى القراءتين حسن إن شاء الله.

وقال ابن شُمَيل وابن المظفّر : العَتْب : المَوْجِده ؛ تقول : عَتَب فلان على فلان عَتْباً ومَعْتِبه إذا وَجَد عليه. وقد أعتبنى فلان أى ترك ما كنت أجِد عليه من أجله ، ورجع إلى ما أرضانى عنه بعد إسخاطه إيّاى عليه.

وقال أبو عُبيد : رُوى عن أبى الدرداء أنه قال : معاتبه الأخ خير من فَقْده.

قال فإن استُعتِب الأخ فلم يُعْتِب فإن مثلهم فيه قولهم : لك العُتْبى بأن لا رضِيت ، وهذا فعل محوّل عن موضعه ؛ لأن أصل العُتْبى رجوع المستعتَب إلى محبّه صاحبه ، وهذا على ضدّه. يقول : أُعتِبك بخلاف رضاك.

وأنشد لِبِشْر :

غَضِبت تميم أن تَقَتّل عامر

يوم النِسَار فأُعْتِبوا بالصَيْلم

أُعتِبوا أى أُرضوا بالاصطلام.

وقال آخر :

فدع العتاب فربّ شرْ

رٍ هاج أولَه العتابُ

والعُتْبى : اسم على فُعْلى يوضع موضع لإعتاب ، وهو الرجوع عن الإساءه إلى ما يُرْضى العاتب.

وقال الليث : استعتَب فلان إذا طلب أن يُعْتَب أى يُرضَى.

قال : واستَعتَب أيضاً بمعنى أعتب.

وأنشد :

فألفيته غير مستعتِب

ولا ذاكرِ الله إلا قليلا

قال الأزهرى : قوله : غير مستعتِب أى غير مستقيل أى طالب أن يقال وقوله : ولا ذاكر الله إلا قليلًا أى ولا ذاكرٍ الله ، فحذف التنوين.

قال : والتعتب والمعاتبه والعِتاب كل ذلك مخاطبه المدلّين أخلّاءهم طالبين حُسْن مراجعتهم ومذاكره بعضهم بعضاً ما كرهوه ممّا كَسَبهم الموجِدةَ.

قال : ويقال : ما وجدت فى قوله عُتْباناً وذلك إذا ذكر أنه أعتبك ولم تر لذلك بياناً. قال : وقال بعضهم : ما وجدت عنه عَتْباً ولا عِتَاباً بهذا المعنى. قلت : لم أسمع العتب والعتبان والعتاب بمعنى الإعتاب ، إنما العتب والعتبان : لومك الرجلَ على إساءه كانت له إليك فاستعتبته منها. وكلّ واحد من اللفظين يخلص للعتاب ، فإذا اشتركا فى ذلك وذكَّر كلُّ واحد منهما صاحبَه ما فَرَطَ منه إليه من الإساءه فهو العِتاب والمعاتبه. وأمّا الإعتاب والعُتْبى فهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يُرضِى العاتب. والاستعتاب : طلبك إلى المسىء أن يرجع عن إساءته.

ويكون الاستعتاب الاستقاله.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : العَتَبه أُسْكُفّه الباب التى توطأ.

وقال الليث : كل مَرْقاه من الدَرَج عَتَبه.

وكذلك العَتَب فى الثنايا الشاقَّه ، واحدتها عَتَبه.

وقال ابن شُمَيل : العَتَبه فى الباب هى الأعلى. قال : والخشبه التى فوق الأعلى : الحاجب قال : والأُسْكُفّه هى السفلى. والعارضتان : العِضَادتان. ويقال : ما فى طاعه فلان عَتَبٌ أى الْتواء ولا نَبْوه ، وما فى مودّته عتَب إذا كانت خالصه لا يشوبها فساد. ويقال : حُمِل فلان على عَتَبه كريهه ، وعلى عَتَب كَريه من البلاء والشرّ.

وقال الشاعر :

يُعْلَى على العَتَب الكريه ويوبَس

وقال ابن السكيت فى قول علقمه :

لا فى شظاها ولا أرساغها عَتَب

أى عيب. وهو من قولك : لا يُتَعتّب عليه فى شىء. والفحل المعقول أو الظالع إذا مشى على ثلاث قوائم كأنه يَقْفِز يقال : يَعْتِب عَتَباناً.

أبو عبيد عن الكسائىّ : عَتَب عليه من العِتابِ ، يَعتِب يعتُب ، وكذلك من المشى على ثلاث قوائم. وتقول : عتِّب لى عَتَبه فى هذا الموضع إذا أردت أن تَرقى به إلى موضع تصعد فيه.

وقال الليث : إذا أُعنت العظم المجبور قيل : قد أُعتِب وأُتعب.

وقال أبو عبيد : يقال : اعتَتَب فلان عن الشىء إذا انصرف عنه.

ومنه قول الكُمَيت :

فاعتتب الشوقُ عن فؤادى والش

عر إلى من إليه مُعْتَتَب

وأنشد المازنىّ قول الحُطَيئه :

إذا مخارم أَحناء عَرَضْن له

لم يَنْبُ عنها وخاف الجور فاعتَتَبا

يقول : لم ينبُ عنها ولم يخف الجَوْر. واعتتب أى رجع من قولهم : لك العُتْبى أى لك الرجوع ممّا تكره إلى ما تُحِبّ. وعَتَبه الوادى : جانبه الأقصى الذى يلى الجَبَل. ويقال للرجل إذا مَضَى ساعه ثم رجع : قد اعتَتَب فى طريقه اعتِتاباً ، كأنه عَرَض عَتَبٌ فتراجع.

وقال أبو سعيد فى قول الأعشى :

وثَنَى الكفّ على ذى عَتَب

يصل الصوت بذى زِير أَبَحَ

قال : العَتَب : الدَسْتَانات. وقيل : العَتَب : العيدان المعروضه على وجه العود ، منها تُمد الأوتار إلى طَرَف العُود. ومن أمثال العرب : أَوْدَى كما أَوْدَى عَتِيب.

قال ابن الكلبيّ : هو عَتِيب بن أسلم بن مالك ، وهم حَيّ كانوا فى دِين مَلِكٍ أَسَرهم واستعبدهم ، وكانوا يقولون : إذا كبِر صبيانُنا افتكونا ، فلم يزالوا كذلك حتى هلكوا ، فصاروا مَثَلاً لمن هلك وهو مغلوب. ومنه قول عَدِيّ بن زيد :

يُرَجِّيها وقد وقعت بقُرّ

كما ترجو أصاغرَها عَتِيبُ

وقال الليث : عَتِيب : قبيله. قال : وعُتْبه وعَتَّاب وعِتْبان ومعتِّب من أسماء الرجال. وعَتَّابه من أسماء النساء.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابيّ قال : العرب تكنِى عن المرأه بالعَتَبه والنَعْل والقارُوره. والبَيْت والدُمْيه والغُلّ والقَيْد. قال : والعِتْب : الرجل الذى يعاتِب صاحبه أو صديقه فى كل شىء إشفاقاً عليه ونصيحه له. والعَتوب : الذى لا يعمل فيه العتاب. ويقال : فلان يَستعتِب من نفسه ، ويستقبل من نفسه ، ويَستدرك من نفسه إذا أدرك بنفسه تغييراً عليها بحسن تقدير وتدبير.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابيّ أنه قال : الثُبْنَه : ما عتَّبته من قُدّام السراويل. وفى حديث سلمان أنه كان عَتَّب سراويله فتشمّر.

تعب

قال الليث : التَّعَب : شدّه العَنَاء ، وقد تعِب يَتْعَب تَعَباً. وأتعب الرجلُ رِكابَه إذا أعجلها فى السَوْق أو السَيْر الحَثِيثِ.

قال : وإذا أُعِنت العظم المجبور فقد أُتعِب.

وقال ذو الرمه :

إذا ما رآها رأيه هِيض قلبُه

بها كانتياض المتعَب المُتَتَمم

ويقال : أتعب فلان نفسَه فى عمل يمارسه إذا أنصبها فيما حمَّلها وأعملها فيه.

أبو العباس عن سَلَمه عن الفرّاء قال : أتعب فلان القَدَح إذا ملأه مَلأ يفيض ، فهو مُتْعَب.

تبع

يقال : تبع فلان فلاناً واتَّبعه ؛ قال الله تعالى فى قصّه ذى القَرْنين : (ثُمَ أَتْبَعَ سَبَباً) [الكهف : ٨٩] ، وقرىء : (اتَّبَعَ سبباً).

قال أبو عُبَيد : وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ : (اتَّبَعَ سبباً) بتشديد التاء ، ومعناها : تَبع. قال : وهى قراءه أهل المدينه ، وكان الكسائىّ يقرؤها : (ثُمَ أَتْبَعَ سَبَباً) مقطوعه الألِف ، ومعناها : لحِق وأدرك.

قال أبو عُبيد : ويقال : أتبعت القوم مثال أفعلت إذا كانوا قد سبقوك فلحِقتهم. قال : واتَّبعتهم مثل افتعلت إذا مرّوا بك فمضيت معهم ، وتبِعتهم تَبعاً مثله. ويقال : ما زلت أتّبعهم حتى أَتْبعتهم ، أى حتى أدركتهم.

قال أبو عُبيد : وقراءه أبى عمرو أحبّ إلىّ من قراءه الكسائىّ.

وقال الفرّاء : أتْبع أحسن من اتّبع ؛ لأن الاتّباع : أن يسير الرجل وأنت تسير وراءه ، فإذا قلت : أتْبعته فكأنك قَفَوته.

وقال الليث : تبِعت فلاناً واتّبعته سواء.

وأتبع فلانـاً إذا تبعه يريـد به شـرّاً ، كمـا أتبع الشـيطانُ الـذى انسـلخ من آيـات الله (فَكـانَ مِنَ الْغاوِينَ) ، وكما أتبع فرعون موسـى. قال : وأما التَّتبُّع فأن يتتبَّع فى مُهْله شيئاً بعـد شـىء. وفلان يتتبَّع مساوىء فلان وأثَره ، ويتتبَّع مَـدَاقّ الأمور ، ونحو ذلك. قال : والتَّبع : ما تبع أثر شىء فهو تَبعه.

وأنشد قول أبى دُوَاد الإيادىّ فى صفه ظَبْيه :

وقوائم تَبَع لها

من خَلْفها زَمَع معلَّقْ

وقال غيره : يقال لجمع التابع : تَبَع ، كما يقال لجمع الحارس : حَرَس ولجمع الخادم : خَدَم. قال : والتابع : التالى.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (فَيُغْرِقَكُمْ بِما كَفَرْتُمْ ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِيعاً) [الإسراء : ٦٩].

قـال : التبيع فى موضع تـابع أى تـابع بالثـأر لإغراقنـا إيّـاهم. وقيـل : معنى قوله : تَبِيعـاً أى مطالبـاً. ومنه قول الله جـلّ وعزّ : (فَاتِّباعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَداءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسانٍ) [البَقَره : ١٧٨] يقول : على صاحب الدم اتّباع بالمعروف أى المطالبه بالدِيه ، وعلى القاتل أداء إليه بإحسـان. ورفع قوله : (فَاتِّبـاعٌ) على معنى : فعليه اتبـاع بـالمعروف. والآيه مستقصـى تفسـيرها فى المعتلّات من العين فى باب عفا يعفو عند ذكر قوله : (فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَىْءٌ) [البَقَرَه : ١٧٨].

وفى حـديث النبى صـلى الله عليه وسـلم : «الظلم لَيٌّ الواجِـد ، وإذا أُتبع أَحَدُكم على مَلىء فليَتَّبع» معناه : وإذا أحيل أحدكم على ملىء فليحتَلْ ، من الحواله.

وفى حـديث مسـروق عن مُعـاذ بن جَبَـل أن النبى صـلى الله عليه وسـلم بعثه إلى اليمن ، فأمره فى صَـدَقه البَقَر أن يأخـذ من كل ثلاثين من البقر تَبِيعاً ، ومن كل أربعين مُسِنّه.

أبو عُبيد عن أبى فَقْعَس الأسَدىّ قال : ولد البقره أوَّلَ سنه تَبِيع ثم جَذَع ثم ثَنِىّ ثم رَبَاعٍ ثم سَدَس ثم صالغ.

وقال الليث : التَّبِيع : العِجْل المُـدْرِك ، إلا أنه يتبع أُمَّه بَعْـدُ. والعَدَد ثلاثه أَتبِعه ، والجميع الأتابيع جمع الجمع. وبقره مُتْبِع : خَلْفها تَبِيع. وخادم مُتْبِع : يتبعها ولدها حيثما أقبلت وأدبرت.

قلت : قول الليث : التبيع : المدرك وَهَم ، لأنه يدرك إذا أثْنى أى صار ثَنِيّاً ، والتبيع من البقر يسمّى تَبِيعاً حين يستكمل الحول ، ولا يسـمّى تَبِيعاً قبل ذلك ، فإذا اسـتكمل عامين فهو جَـذَع ، فإذا اسـتوفى ثلاثه أعوام فهو ثَنِىّ ، وحينئـذٍ يُسِنّ ، والأنثى مُسِـنّه ، وهى التى تؤخذ فى أربعين من البقر. ويقال للأنثى : تَبِيعه وللذكر تَبيع.

وقال الليث : يقال للـذى له عليك مال يتابعك به أى يطالبك به : تَبِيع. قال : وتابع فلان بين الصـلاه وبين القراءه إذا وَالَى بينهما ، ففعـل هـذا على أثر هـذا بلا مُهْله بينهما. وكـذلك رَمَيته فأصـبتُه بثلاثه أسم تِباعاً أى وِلاءً. قال : والتَّبِعه والتِّبَاعه : اسم للشـىء

الذى لک فيه بغيه

ص: ۱۶۸

شِبْهُ ظلامه ونحو ذلك.

قلت : ويقال : فلان تِبْع نساء أى يتبعهنّ ، وحِدْث نساء يحادثهنّ ، وزير نساء : يزورهنّ ، وخِلْبُ نساء إذا كان يخالبهنّ. والخِلْب أيضاً : حِجاب القلب.

وأمّا قول الجُهَنِيَّه :

يرِد المياه حَضِيره ونفيضَه

وِرْد القَطَاه إذا اسمألّ التُّتَبُّعُ

فإن أبا عُبَيد وابن السكيت قالا : التُّتَبَّع : الطلّ ، واسمئلاله : قُلُوصه نِصْفَ النهار وضمورُه.

وقال أبو سعيد الضرير : التُّتَبَّع : هو الدَبَران فى هذا البيت ، سمّى تُبعاً لاتّباعه الثريّا.

قلت : وقد سمعت بعض العرب يسمّى الدَبَران التابع والتُّوَيْبع. وما أشبه ما قال الضرير بالصواب ، لأن القَطَا تَرِد المياه ليلاً ، وقلَّما ترِدها نهاراً ، لذلك يقال : أدَلّ من قطاه ، وقول لَبيد يدلّ على ذلك :

فوردنا قبل فُرّاط القَطا

إن من وِرْدِىَ تغليسَ النَهَلْ

وقال الليث : التُّتَبَّع : ضرب من اليعاسيب من أعظمها وأحسنها ، وجمعه التبابع. قلت : وأمَّا تُبَّعٌ الملك الذى ذكره الله فى كتابه فقال : (وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ) [ق : ١٤] فقد روينا عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ما أدرى أتبع كان لعِيناً أم لا». وقال الليث : كان تُبَّع ملِكاً من الملوك وكان مؤمناً ، وكان فيهم تبابعه. قال : ويقال : إن ثبت اشْتُقّ لهم هذا الاسمُ من تُبَّع ولكن فيه عجمه ولُكْنه ، ويقال : هم اليوم من وضائع تُبَّع بتلك البلاد.

وفى حديث أبى واقد الليثىّ : تابعْنا الأعمال فلم نجد شيئاً أبلغ فى طلب الآخره من الزهد فى الدنيا. قال أبو عبيد قال أبو زيد وغيره : قوله : تابعنا الأعمال يقول : أحكمناها وعرفناها ويقال للرجل إذا أتقن الشىء وأحكمه : قد تابع عمله. وروى أبو العباس عن سَلَمه عن الفرّاء أنه قال : يقال تابع فلان كلامه وهو تبيع الكلام إذا أحكمه. وَفرس متتابع الخَلْق أى مُسْتَوٍ.

وقال حُمَيد بن ثور :

ترى طَرَفيه يعسِلان كلاهما

كما اهتزّ عُود الساسَم المتتابع

قال النابغه الذبيانىّ :

من لؤلؤ متتابع متَسَرّد

وقال غيره : فلان متتابع العِلْم إذا كان علمه يشاكل بعضُه بعضاً لا تفاوت فيه. وغُصن متتابع إذا كان مستوِياً لا أُبَن فيه. ويقال : تابع المرتعُ المالَ فتتابعت أى سمَّن خَلْقها فسمِنت وحَسُنت.

وقال أبو وَجْزه السعدىّ :

حرْفٌ مُليكيه كالفحل تابعها

فى خِصْب عامين إفراق وتهميل

وناقه مُفرِق أى تمكث سنتين أو ثلاثاً لا تَلْقَح. ويقال : هو يتابع الحديث إذا كان يَسْرده. وأمَّا قول سلامان الطائىّ :

أخِفن اطّنانى إن سَكتن وإننى

لفى شغل عن ذَحلى اليُتَتَبَّعُ

فإنه أراد : ذحلىَ الذى يُتَتَبَّع ، فطرح الذى وأقام الألف واللام مقامه ، وهى لغه لبعض العرب.

وقال ابن الأنبارىّ : إنما أقحم الألف واللام على الفعل المضارع لمضارعته الأسماء.

وفى حديث زيد بن ثابت حين أمره أبو بكر الصدّيق بجمع القرآن قال : فعلِقت أتتبّعُه من اللخاف والعُسُب أراد أنه كان يتتبع ما كُتب منه فى اللخاف والعُسُب ، وذلك أنه استقصى جَمع جميع القرآن من المواضع التى كُتب فيها ، حتى ما كُتب فى اللِخاف ــ وهى الحجاره ــ وفى العُسُب ، وهى جريد النخل ، وذلك أن الرَقّ أعوزهم حين نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر كُتَّاب الوحى بإثباته فيما تيسَّر من كتِف ولَوْح وجِلْد وعَسِيب ولَخفَه. وإنما تتبَّع زيد بن ثابت القرآن وجمعه من المواضع التى كُتب فيها ولم يقتصِر على ما حفِظ هو وغيره ــ وكان من أحفظ الناس للقرآن ــ استظهاراً واحتياطاً ، لئلا يسقط منه حرف لسُوء حفظ حافظه ، أو يتبدّل حرف بغيره. وهذا يدلّك أن الكتابه أضبط من صدور الرجال وأحرى ألّا يسقط معه شىء ، فكان زيد يتتبَّع فى مُهْله ما كتب منه فى مواضعه ويضمّه إلى الصحف ، ولا يثبت فى تلك الصحف إلا ما وجده مكتوباً كما أُنزِل على النبى صلى الله عليه وسلم وأملاه على مَن كتبه ، والله أعلم.

وفى حديث أبى موسى الأشعرىّ أنه قال : اتّبعوا القرآن ولا يتبعنَّكم القرآن فإنه من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنَّه ومن يتّبعه القرآن يزُخّ فى قفاه حتى يقذف به فى نار جهنم.

قال أبو عُبيد قوله : اتبعوا القرآن يقول : اجعلوه إمامكم ثم اتلوه ؛ كما قال الله عزوجل : (الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ) [البَقَرَة : ١٢١] أى يتّبعونه حق اتباعه.

وأما قوله : ولا يتبعنَّكم القرآن فإن بعض الناس يحمله على معنى : لا يطلبنكم القرآن بتضييعكم إيّاه ، كما يطلب الرجل صاحبه بالتبعه.

قال أبو عبيد : وهذا معنى حسن يصدّقه الحديث الآخر : «إن هذا القرآن شافع مشفَّع ، وماحل مصدَّق» ، فجعله يمحل بصاحبه إذا لم يتّبع ما فيه.

قال أبو عبيد : وفيه قول آخر أحسن من هذا ، قوله : لا يتبعنكم القرآن : لا تَدَعوا العمل به فتكونوا قد جعلتموه وراء ظهوركم ؛ كما فعل اليهود حين نبذوا ما أُمِروا به وراء ظهورهم. وهذا قريب من المعنى الأول ؛ لأنه إذا اتّبعه كان بين يديه ، وإذا خالفه كان خَلْفه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ ، قال : التُّبَع : سيد النحل ، والتُّبَع : الظِلّ.

ومن أمثال العرب السائره : أتْبع الفرسَ لجامَها ، يضرب مَثَلاً للرجل يؤمر برَب الصَنيعه وإتمام الحاجه.

بتع

فی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم أنه سئل عن البِتْع فقال : «کلّ شراب مسکِر فهو حرام».

ص: ۱۷۰

قال أبو عُبيد : البِتْع : نَبِيذُ العَسَل ، وهو خَمْر أهل اليمن.

وقال الليث : البِتَع : الشديد المفاصِل والمَوَاصِل من الجسد.

قلت : وغيره يجعل البَتَع طول العُنُق ، يقال : عُنُق بَتِع وبَتِعه.

وقال الراجز :

كل علاه بِتِع دليلها

وقال الآخر :

يرقى الدَسِيعُ إلى هادٍ له بَتِعٍ

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : البَتِع : الطويل العُنق ، والتلِع : الطويل الظهر.

قال ابن شميل : من الأعناق البَتَع وهو الغليظ الكثير اللحم الشديد. قال : ومنها المرهَف وهو الدقيق ، ولا يكون إلّا لعتيق.

ويقال : البَتَع فى العُنق : شدّته ، والتَلَع : طوله. ويقال : بَتِع فلان علىّ بأمر لم يؤامرنى فيه إذا قطعه دونك.

وقال أبو وَجْزَه السَعْدىّ :

بان الخليط وكان البينُ بائجةً

ولم نخفْهم على الأمر الذى بَتِعوا

بتعوا أى قطعوا دوننا. ويقال : عُنُق أبتع وبَتِع.

وروى أبو تراب عن أبى مِحْجَن قال : الانبتاع والانبتال : الانقطاع.

وقال أبو زيد : جاء القوم أجمعون أبصعون أبتعون بالتاء ، وهذا من باب التأكيد.

باب العين والتاء مع الميم ([ع ت م])

اشاره

عتم ، عمت ، متع : مستعمله.

أخبرنى المنـذرى عن أبى العبـاس عن ابن الأعرابى : قال عَتَم الليل وأعتم إذا مَرَّ منه قِطعه. وقال : إذا ذهب النهار وجاء الليل فقد جَنَح الليلُ.

ورُوى عن النبى صـلى الله عليه وسـلم أنه قال : «لا يغلبنَّكُمُ الأعراب على اسم صـلاتكم العِشاء ، فإن اسمها فى كتاب الله العشاء ، وإنما يُعْتَم بِحِلاب الإبل». قوله : «إنما يُعْتَم بحلاب الإبل» معناه : لا تسـمّوها صـلاه العَتَمه ؛ فإن الأعراب الـذين يَحْلبون إبلهم إذا أعتموا _ أى دخلوا فى وقت العَتَمه ، _ سَمَّوها صـلاه العتمه ، وسـمَّاها الله فى كتابه صـلاه العِشاء ، فسَمُّوها كما سـمّاها الله ، لا كما سـمّاها الأعراب. وعَتَمه الليل : ظَلَام أوّله عنـد سـقوط نُور الشَـفَق. يقال : عَتَم الليل يَعْتِم. وقد أعتم الناسُ إذا دخلوا فى وقت العَتَمه. وأهـل البـاديه يريحُون نَعَمَهم بُعَيـد المغرب ، ويُنيخونها فى مُرَاحها ساعه يسـتفيقونها ، فإذا أفاقت _ وذلك بعـد مَر قِطعه من الليل _ أثاروها وحلبوها. وتلك الساعه تُسمى عَتَمه. وسمعتهم يقولون : استعتِموا نَعَمكم حتى تُفيق ثم احتلِبوها. ويقال : قعد فلان عندنا قدرَ عَتَمه الحلائب أى احتبس قدر احتباسـها للإفاقه. وأصل العَتْم فى كلام العرب المُكث والاحتباس ؛ يقال : ضرب فلان فلاناً فما عَتَّم ولا عَتَّب ولا كَذَّب أى لم يتمكّث ولم يتباطأ فى ضربه إيّاه. وقِرَى

عاتم أى بطىء. وقد عَتَم قِراه ، وأعتمه صاحبه أى أخّره.

وقال الشاعر :

فلمّا رأينا أنه عاتِم القِرَى

بخيل ذكرنا ليله الهَضْب كَرْدما

وروى سَلَمه عن الفرّاء أنه قال : يقال : قد أعتمتَ حاجتَك أى أخّرتها ، وعتمت حاجتُك. ولغه أخرى : أعتمت حاجتك أى أبطأتْ.

وأنشد قوله :

معاتِيمُ القِرَى سُرُف إذا ما

أجَنَّت طَخْيهُ الليل البهيم

وقال الطِرِمّاح يمدح رَجلاً :

متى يَعِد يُنْجز ولا يكتبل

منه العطايا طولُ إعتامها

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : العُتُم يكون فعالهم مدحاً ، ويكون ذمّاً جمع عاتِم وعَتُوم ، فإذا كان مدحاً فهو الذى يَقْرِى ضِيفانه الليل والنهار ، وإذا كان ذمّاً فهو الذى لا يَحْلُب لبن إبل مُمْسياً حتى ييأس من الضيف.

وقال الليث بن المظفّر : يقال : عَتَم الرجلُ يعتِم إذا كَفّ عن الشىء بعد المضىّ فيه ، وأكثر ما يقال : عَتَّم تعتيماً.

وفى الحديث أن سَلْمان غرس كذا وكذا وَدِيّاً والنبىّ صلى الله عليه وسلم يناوله وهو يَغْرِس ، فما عَتَّمت منها ودِيَّه أى ما أبطأت حتى علِقَت. وقال الليث : العَتَمه هو الثُلُث الأول من الليل بعد غيبوبه الشَفَق ؛ يقال أعتم الرجل إذا صار فى ذلك الوقت. وعتَّموا تعتيماً إذا ساروا فوردوا فى ذلك الوقت ، وكذلك إذا صدروا فى تلك الساعه.

وقال غيره : ناقه عَتُوم ، وهى التى لا تزال تُعَشَّى حتى تذهب ساعه من الليل ، ولا تُحلب إلَّا بعد ذلك الوقت. وقال الراعى :

أُدِرُّ النَسَا إذ لا تدُرّ عَتُومها

وروى ابن هانىء عن أبى زيد الأنصارىّ أنه قال : العرب تقول للقمر إذا كان ابن ليلته : عَتَمَهُ سُخَيله ، حلَّ أهلها برُمَيلهْ ، أى قدر احتباس القمر إذا كان ابن ليله ثم غروبه قدر عَتَمه سَخْله يرضع أمّه ثم يَحتبس قليلاً ثم يعود لرضاع أمّه ، وذلك أنَّ تفوُّق

السَخْل أمَّه فُواقاً بعد فُواق يقرب ولا يطول. وإذا كان القمر ابن ليلتين قيل له : حديث أَمَتين ، بكذب وَمَيْن. وذلك أن جديثهما لا يطول لشُغلما بمهْنه أهلهما وإذا كان ابن ثلاث قيل : حديث فتيات ، غير مؤتلفات. وإذا كان ابن أربع قيل : عَتَمه رُبَع ، غير جائع ولا مرضَع. أرادوا أن قدر احتباس القمر طالعاً ثم غروبَه قدرُ فواق هذا الرُبَع أو فواق أُمّه. وقال ابن الأعرابى : عَتَمه أمّ الرُبَع. وإذا كان ابن خمس قيل : حديث وأُنْس ، ويقال : عَشَاء خِلفات قُعْس وإذا كان ابن ست قيل : سِرْ وبِتْ. وإذا كان ابن سبع قيل : دَلْجه الضَبُع. وإذا كان ابن ثمان قيل : قمر إضْحِيان. وإذا كان ابن تسع قيل يُلتقط فيه الجَزْع. وإذا كان ابن عشر قيل له : مخنِّق الفجر. والعُتُم من الزيتون : ما ينبت فى الجبال.

وقال الهذلىّ :

من فوقه شُعَب قُرّ وأسفله

جَىْء تنطَّق بالظَّيَّان والعَتَم

وثمره الزَغْبَج.

وقال ابن الأعرابى : العُتُم : الزيتون البَرّى لا يحمل شيئاً. وقال ذلك الليث.

عمت

قال الليث : العَمْت : أن يَعْمت الصوف ، فتُلفّ بعضه على بعض مستطيلاً أو متّخذاً حَلْقه ، كما يفعله الغَزَّال الذى يغزِل الصوف فيلقيه فى يده. والاسم العَمِيت ، وثلاثه أعمِته ثمّ عُمُت. وأنشد :

يظَلّ فى الشاء يرعاها ويحلبُها

ويَعْمِت الدهرَ إلَّا رَيْثَ يَهْتَبِدُ

ويقال : عَمَّت العَمِيت يُعَمته تَعميتاً. أبو العباس عن عمرو بن أبى عمرو عن أبيه أنه أنشده :

فظلّ يَعْمِت فى قَوْط وراجله

يَكْفِتُ الدهرَ إلّا رَيْثَ يَهْتَبِد

قال : يعمت : يغزل ، من العَمِيته وهى القِطعه من الصوف ، وقال : يَكْفِت : يجمع ويحرص ، إلّا ساعه يقعد يطبخ الهَبِيد. والراجله : كَبْش الراعى يحمل عليه متاعه. أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العَمِيت : الحافظ العالِم الفطِن. وأنشد :

ولا تَبَغَّ الدهرَ ما كُفِيتا

ولا تُمَارِ الفَطِن العَمِيتا

ويقال : فلان يَعْمِت أقرانه إذا كان يقهرهم ويلفُّهم ، يقال ذلك فى الحَرْب وجَوده الرأى والعلم بأمر العدوّ وإثخانه. ومن ذلك قيل للَفائف الصوف عُمُت ، واحدها عَمِيت : لأنها تُعْمَت أى تُلَفّ. وقال الهذلىّ يؤبّن رجلاً :

يلُفّ طوائف الفُرسا

ن وهْو بلَفِّهم أَرِبُ

متع

ذكر الله عزوجل المتاع والتمتّع والاستمتاع والتمتيع فى مواضع من كتابه ، ومعانيها ــ وإن اختلفت ــ راجعه إلى أصل واحد. وأنا مفسّر كل لفظه منها على ما يصحّ لأهل التفسير ولأهل اللغه ؛ لئلا تشتبه على مَن أراد علمها ، ولأقرِّبها على من قرأها ، والموفّق للصواب ربّنا جلّ وعزّ.

فأمّا المتاع فى الأصل فكلّ شىء ينتفَع به ويُتبلَّغ به ويتزوَّد ؛ والفناء يأتى عليه فى الدنيا. وقول الله جلّ وعزّ : (فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِ) [البَقَره : ١٩٦] وصوره المتمتّع بالعمره إلى الحج : أن يُحرم بالعمره فى أشهر الحج ، فإذا أحرم بالعمره بعد إهلاله شوّالا ـ فقد صار متمتّعاً بالعمره إلى الحجّ. وسُمّى متمتّعاً بالعمره إلى الحج لأنه إذا قدِم مكّه وطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمَرْوه حَلّ من عمرته وحلق رأسه وذبح نُسكه الواجب عليه لتمتّعه ، وحلّ له كلُّ شىء كان حرم عليه فى إحرامه : من النساء والطِيب ، ثم يُنشىء بعد ذلك إحراماً جديداً للحجّ وقت نهوضه إلى مِنًى أو قبل ذلك ، من غير أن يجب عليه الرجوعُ إلى الميقات الذى أنشأ منه عُمْرته ، فذلك تمتّعه بالعمره إلى الحجّ أى انتفاعه وتبلّغه بما انتفع به : من حِلَاق وطِيب وتنظُّف وقضاء تَفَث وإلمام بأهله

إن كانت معه ؛ وكلّ هذه الأشياء كانت محرَّمه عليه ، فأبيح له أن يُحِلّ وينتفع بإحلال هذه الأشياء كلها ، مع ما سقط عنه من الرجوع إلى الميقات والإحرام منه بالحجّ ، والله أعلم ، ومن ههنا قال الشافعىّ : إن المتمتّع أخفّ حالاً من القارن ، فافهمه.

وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ) [البَقَرَه : ٢٤١] ، وقال فى موضع آخر : (لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّساءَ ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتِّعُوهُنَ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ) [البَقَرَه : ٢٣٦]. قلت : وهذا التمتيع الذى ذكره الله للمطلقات على وجهين ، أحدهما واجب لا يسعه تركه ، والآخر غير واجب يستحبّ له فعله.

فالواجب للمطلَّقه التى لم يكن زوجها حين تزوّجها سَمَّى لها صَداقاً ، ولم يكن دخل بها حتى يطلّقها ، فعليه أن يمتّعها بما عزّ وهان من متاع ينفعها به : من ثوب يُلبسها إيّاه ، أو خادِم يَخدمها أو دراهم أو طعام. وهو غير موقّت ؛ لأن الله عزوجل لم يحصره بوقت ، وإنما أمر بتمتيعها فقط ؛ وقد قال : (عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتاعاً بِالْمَعْرُوفِ). وأما المتعه التى ليست بواجبه وهى مستحبَّه من جهه الإحسان والمحافظه على العهد فأن يتزوّج الرجل امرأه ويسمّى لها صداقاً ، ثم يطلّقها قبل دخوله بها وبعده ، فيستحب أن يمتّعها بمُتْعه سوى نصف المهر الذى وجب عليه لها إن لم يكن دخل بها ، أو المهر الواجب كله إن كان دخل بها ، فيمتّعها بمُتْعه ينفعها بها ، وهى غير واجبه عليه ، ولكنه استحباب ليدخل فى جمله المحسنين أو المتّقين ، والله أعلم. والعرب تسمى ذلك كلُّه مُتْعه ومَتَاعاً وتَحْميماً وحَمّاً.

وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ مَتاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْراجٍ) [البقره : ٢٤٠] فإن هذه الآيه منسوخه بقول الله جلّ وعزّ : (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْواجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً) [البقره : ٢٣٤] فمُقام الحول منسوخ باعتداد أربعهِ أشهر وعَشْرٍ ، والوصيَّه لهنّ منسوخه بما بيَّن الله من ميراثها فى آيه المواريث. وقرىء (وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ) و (وصيةٌ) بالرفع والنصب. فمن نصب فعلى المصدر الذى أريد به الفعل ، كأنه قال : ليوصوا لهنَّ وصيّةً. ومَن رفع فعلى إضمار : فَعَلَيهم وصيّةٌ لأزواجهم. ونصب قوله : (مَتاعاً) على المصدر أيضاً ، أراد متّعوهن متاعاً. والمتاع والمُتْعه اسمان يقومان مقام المصدر الحقيقىّ ، وهو التمتيع ، أى انفعوهنّ بما توصون به لهنّ من صله تَقُوتهنّ إلى تمام الحَوْل.

وأما قول الله جلَّ وعزَّ فى سوره النساء بعقب ما حَرَّم من النساء فقال : (وَأُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ) [النِّساء : ٢٤] أى عاقدين النكاح الحلال غير زناه (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) [النِّساء : ٢٤] فإن

أبا إسحاق الزجّاج ذكر أن هذه آيه قد غلِط فيها قوم غَلَطاً عظيماً لجهلهم باللغه ، وذلك أنهم ذهبوا إلى أن قوله : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) من المُتْعه التى قد أجمع أهل العلم أنها حرام ؛ وإنما معنى (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَ) : فما نكحتموهُ منهن على الشريطه التى جَرَت فى الآيه أنه الإحصان ، (أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ) أى عاقدين التزويج ، أى (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَ) على عقد التزويج الذى جرى ذكره (فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) أى مُهُورهنّ. فإن استمتع بالدخول بها آتى المهر تاماً ، وإن استمتع بعقد النكاح آتى نصف المهر. قال : والمتاع فى اللغه : كل ما انتُفِع به ، فهو متاع. قال : وقوله : (وَمَتِّعُوهُنَ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ) [البقره : ٢٣٦] ليس بمعنى : زوّدوهن المُتَع ؛ إنما معناه : أعطوهن ما يستمتعن به. وكذلك قوله : (وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ) [البَقَره : ٢٤١]. قال : ومن زعم أن قوله : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَ) [النِّساء : ٢٤] المتعه التى هى الشرط فى التمتّع الذى يفعله الرافضه فقد أخطأ خطأ عظيماً ؛ لأن الآيه واضحه بيّنه.

قلت : فإن احتجّ محتجّ من الروافض بما يروى عن ابن عبَّاس أنه كان يراها حلالاً ، وأنه كان يقرؤها : (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمًّى) فالثابت عندنا أن ابن عباس كان يراها حلالاً ؛ ثم لمَّا وقف على نهى النبى صلى الله عليه وسلم عنها رجع عن إحلالها ؛ حدَّثناه محمد بن إسحاق ، قال : حدثنا الحسن ابن أبى الربيع ، عن عبد الرزاق ، عن ابن جُرَيج عن عطاء ، قال : سمعت ابن عباس يقول : ما كانت المُتْعه إلَّا رحمه رحم الله بها أمَّه محمد ، فلو لا نهيه عنها ما احتاج إلى الزنى أحد إلّا شَقِى ، والله لكأنى أسمع قوله : «إلا شَقِىً» عطاء القائل. قال عطاء : فهى التى فى سوره النساء : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَ) إلى كذا وكذا من الأجَل ، على كذا وكذا شيئاً مسمًّى. فإن بدا لهما أن يتراضيا بعد الأجل فنعَمْ ، وإن تفرقا فنعَمْ ، وليس بنكاح.

قلت : وهذا حديث صحيح ، وهو يبيِّن أن ابن عباس صحّ له نهى النبىَّ صلى الله عليه وسلم عن المتعه الشرطيَّه ، وأنه رجع عن إحلالها إلى تحريمها. وقوله : «إلّا شَقِى» أى إلا أن يُشْقِى أى يُشرف أى على الزنى ولا يواقِعه ، أقام الاسم ــ وهو الشَقَى ــ مُقام المصدر الحقيقىّ ، وهو الإشقاء على الشىء ، وحَرْف كلّ شىء شفاه ، ومنه قول الله عزوجل : (عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ) [التوبه : ١٠٩] : وأشقى على الهلاك إذا أشرف عليه. وإنما بيَّنت هذا البيان لئلا يغُرّ بعضُ الرافضه غِرّ من المسلمين فيُحِلّ له ما حرّمه الله جلّ وعزّ على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن النهى عن المُتعه الشرطيه صحّ من جهات لو لم يكن فيه غير ما رُوِى عن على بن أبى طالب ونهيه ابن عباس عنها لكان كافياً. والله المسدّد والموفّق ، لا شريك له ولا نَدِيد.

وأمّا قول الله جلَّ وعزَّ : (وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ

مُسَمًّى) [هُود : ٣] فمعناه : أى يبقيكم بقاء فى عافيه إلى وقت وفاتكم ، ولا يستأصلكم بالعذاب ، كما استأصل أهل القُرَى الذين كفروا. ومَتَّع الله فلاناً وأمتعه إذا أبقاه وأنسأه إلى أن ينتهى شَبَابه. ومنه قول لَبِيد يصف نخلاً نابتاً على الماء حتى طال طِواله فى السماء ، فقال :

سُحُق يمتّعها الصَفَا وسَرِيُّه

عُمّ نواعم بينهن كُرُوم

والصَفا والسرِىّ : نهران يتخلَّجان من نهر محلِّم الذى بالبحرين يَسْقِى قرى هَجَر كلها.

وقول الله عزوجل : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيها مَتاعٌ لَكُمْ) [النُّور : ٢٩] جاء فى التفسير أنه عنى ببيوت غير مسكونه الخانات والفنادق التى ينزلها السابلهُ ولا يقيمون فيها إلا مُقامك ظاعن. وقيل : عنى بها الخرابات التى يدخلها أبناء السبيل للانتفاض من بول أو خَلَاء. ومعنى قوله : (فِيها مَتاعٌ لَكُمْ) [النُّور : ٢٩] أى منفعه لكم تقضون فيها حوائجكم مستترين عن أبصار الناس ، فذلك المتاع. والله أعلم بما أراد. وقال ابن المظفر : المتاع من أمتعه البيت : ما يَستمتِع به الإنسان فى حوائجه ، وكذلك كلّ شىء. قال : والدنيا متاع الغرور يقول : إنما العيش متاع أيام ثم يزول ، أى بقاء أيام. ويقال : أمتع الله فلاناً بفلان إمتاعاً أى أبقاه الله ليستمتع به فيما يحبّ من الانتفاع به والسرور بمكانه. ويقول الرجل لصاحبه : ابغنى مُتْعه أعيش بها أى ابغ لى شيئاً آكله ، أو زاداً أتزوّده ، أو قوتاً أقتاته. ومنه قول الأعشى يصف صائداً :

من آل نَبهان يبغى صحبه مُتَعا

أى يبغى لأصحابه صيداً يعيشون به. والمُتَع جمع مُتْعَه. قال الليث : ومنهم من يقول : مِتْعه ، وجمعها مِتَع. ورَوَى عمرو عن أبيه أنه قال : المُتْعه ، الزاد القليل ، وجمعها مُتَع. قلت : وكذلك قول الله عزوجل : (يا قَوْمِ إِنَّما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا مَتاعٌ) [غافر : ٣٩] أى بُلْغه يُتبلَّغ به لا بقاء له. ويقال : لا يُمتعِنى هذا الثوب أى لا يَبْقَى لى ، ومنه أمتع الله بك. ويقال : مَتَع النهار متُوعاً إذا ارتفع حتى بلغ غايه ارتفاعه قبل أن يزول. ومنه قول الشاعر :

وأدركْنا بها حَكَم بن عمرو

وقد متع النهارُ بنا فزالا

ويقال للحبل الطويل ماتع. ونبيذ ماتع إذا اشتدَّت حمرته. وقال أبو عمرو : الماتع من كل شىء : البالغ فى الجوده الغايه فى بابه ؛ وأنشد :

خذه فقد أُعطيتَه جيّداً

قد أُحكمت صيغتُه ماتِعا

أبو عبيد عن الأحمر مَتَعت بالشىء : ذهبت به. قال : ومنه قيل : لئن اشتريتَ هذا الغلام لَتَمْتَعَنَ منه بغلام صالح أى لتذهبنَّ. وقال أبو زيد : أمتعت بأهلى ومالى أى تمتعت به. قال : ومنه قول الراعى :

خليطين من شَعبين شتَّى تجاورا

زماناً وكانا بالتفرق أمتعا

وقال الكسائى : طالما أُمْتِع بالعافيه ، فى

معنى : مُتِّع وتمتَّع. الحَرّانىّ عن ابن السكيت : قال أبو عمرو : أمتعت عن فلان أى استغنيت عنه. وقال الأصمعىّ فى قول الراعى :

.. وكانا بالتفرق أمتعا

قال : ليس من أحد يفارق صاحبه إلا أمتعه بشىء يَذكره به. وكان ما أمتع به كلّ واحد من هذين صاحبه أن فارقه. وقول الله جلّ وعزّ : (فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ) [التّوبَه : ۶۹] قال الفَرّاء : استمتعوا يقول : رَضُوا بنصيبهم فى الدنيا من أنصابهم فى الآخره ، وفعلتم أنتم كما فعلوا. ونحوَ ذلك قال الزجاج. وقال غيرهما : معناه : استمتعوا بنصيبهم من الآخره فى الدنيا.

وأنشد المازنىّ هذا البيت :

ومنّا غداةَ الروْعْ فِتْيان نَجْدهٍ

إذا امتَعَت بعد الأكفّ الأشاجع

قال : زعم عُمَاره بن جرير أنهم يقولون : نَبيذ ماتع إذا كان أحمر ، وقوله : إذا امتَعَت أى إذا احمرت الأكفّ والأشاجع من الدم.

أبواب العين والظاء

اشاره

(ع ظ ذ) _ (ع ظ ث)

مهملان.

[باب العين والظاء مع الراء] (ع ظ ر)

اشاره

استعمل منه : عظر ، رعظ.

عظر

أبو عبيد عن أبى الجرّاح قال : إذا كَظَّ الرجلَ شُرْبُ الماء وثقُل فى جَوفه فذلك الإعظار ، وقد أعظرنى الشرابُ. أبو العباس عن ابن الأعرابى : العِظَار : الامتلاء من الشراب. وقال شمر : العَظَارِىّ : ذكور الجراد. وأنشد :

غداً كالعَمَلَّس فى حُذْله

رؤوس العَظَارى كالعُنْجُد

والعملَّس : الـذئب ، وحُـذْله : حُجْزه إزاره ، والعُنْجُـد : الزبيب. وقـال ابن الأـعرابى : العُظرُ جمع عَظُور ، وهـو الممتلىء من أىّ الشراب كان. وقال أبو عمرو : العِظْير : القصير من الرجال. وقال الأصمعىّ : العِظْير : القوىّ الغليظ ، وأنشد :

تُطَلِّح العظير ذا اللَوْتِ الضَبِث

وقال ابن دريد : العِظْير : الكَزّ الغليظ.

رعظ

أبو عبيـد عن الأصـمعى : الرُّعْـظ : مَـدْخَل النَصْل فى السـهم ، وجمعه أرعاظ. ومن أمثال العرب : إن فلاناً ليكسِـر عليك أرعاظ النَبْل ، يضـرب للرجل الذى يشـتدّ غضـبه. وقد فسّر على وجهين. أحدهما أنه أخذ سهماً وهو غضبان شديد الغضب فكان يَنْكُت بنصـله الأرض وهو واجم نَكْتاً شديداً حتى انكسر رُعْظ السهم. والقول الثانى أنه مثل قولهم : إنه ليَحْرِق عليك الأُرَّم أى الأسنان ، أرادوا أنه كانَ يَصْـرِف بأنيابه من شـدَّه غضـبه حتى عَنِتَت أسـناخُها من شـدَّه الصَـرِيف ، شـبّه مـداخل الأنياب ومنابتها مداخل النِصال من النبال. وقال أبو خَيره : سهم مرعوظ ، وصفه بالضعف وقال الليث : الرُّعْظ : الذى يُدخل فيه سِنْخ النصل. وأنشد :

يَرْمى إذا ما سَدَّد الأرعاظا

على قسىّ حُرْبظت حِرباظا

وسهم مرعوظ إذا انكسر رُعْظُه فشُدّ بالعَقَب فوقه ، وذلك العَقَب يسمَّى الرِصَاف.

[باب العين والظاء مع اللام] (ع ظ ل)

اشاره

استعمل من وجوههن : عظل ، ظلع ، لعظ.

عظل

روى عن عمر بن الخطّاب أنه قال لقوم من العرب : أشعر شعرائكم مَن لم يعاظل الكلام ولم يتّبع حُوشِيّه. قوله : لم يعاظل الكلام أى لم يَحمل بعضه على بعض ، ولم يتكلّم بالرَجِيع من القول ولم يكرّر اللفظ والمعنى. وحُوشىِّ الكلام : وَحْشِيّه وغريبه. ومن أيّام العرب المعروفه يوم العَظَالَى وهو يوم معروف.

ويقال أيضاً : يوم العَظَالَى ، سمى اليوم به لركوب الناس فيه بعضهِم بعضاً.

وقال الأصمعىّ : ركب فيه الثلاثه والاثنان الدابَّه الواحده. وتعظّل القوم على فلان إذا تركَّبوا عليه يضربونه.

وقال الليث : عَظَل الجراد والكلاب كل ما يلازم فى السِفاد ، والاسم العِظَال ؛ وأنشد :

كلاب تَعَاظَلُ سودُ الفِقَا

حِ لم تحم شيئاً ولم تصطد

قال : وجَرَاد عَظْلَى : متعاظلات ؛ وأنشد :

يا أمَ عمرو أبشرى بالبُشْرَى

موتٌ ذَرِيعٌ وجَرَاد عَظْلَى

قلت : أراد أن يقول : يا أم عامر فلم يستقم البيت فقال : يا أمّ عمرو. وأم عامر : كُنْيه الضبُعِ ، والعرب تضرب بها المَثَل فى الحُمْق. ويجىء الرجال إلى وِجارها فيسُدّ فمه بعد ما يدخله لئلا ترى الضوء ، فتَحمل الضبُع عليه ، فيقول لها : خامرى أم عامر ،

أبشرى برجال قَتْلَى ، وجَرَاد عَظْلَى ، فتذِلّ له ، حتى يَكْعَمها ، ثم يجرّها ويستخرجها. وتعاظلت الجرادُ إذا تسافدت. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : سَفَد السَبُع وعاظل. قال : والسِباع كلّها تُعاظل. والجراد والعظاء تعاظل ويقال : تعاظلت السباع وتشابكت. قال : والعُظُل : هو المجبوسون ، مأخوذ من المعاظله. وقال ابن شميل : يقال : رأيت الجراد رُدَافَى ورُكَابَى وعُظَالَى إذا اعتظلت. وذلك أن ترى أربعه وخمسه قد ارتدفت.

ظلع

أبو عبيد عن أبى عمرو قال : الظالع : المتَّهَم. قال : ومنه قوله :

ظالم الرب ظلع

قلت : هذا بالظاء لا غير. وأما الضالع ــ بالضاد ــ فهو المائل ، وقد ضَلَع يَضْلَع. ويقال : ضَلْعك مع فلان أى مَيْلك معه. وأخبرنى أبو الفضل المنذرىّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : يقال : ارْقَ على ظَلْعك ، فيقول : رقِيت رُقِيّاً. ويقال : ارقأ على ظَلْعك ــ بالهمزه ــ فيقول : رقأت ، ومعناه : أَصلِحْ أمرك أوّلاً. ويقال : قِ على ظَلْعك ، فيجيبه : وَقَيت ، أقِى ، وقيّاً. وروى ابن هانىء عن

أبى زيد : تقول العرب : اقْأ على ظَلْعك ، أى كُفّ فإنى عالم بمساويك. وفى «النوادر» : فلان يرقأ على ظَلْعه أى يسكت على دائه وعيبه. وقال ابن المظفر : الظَلْع كالغَمْز ، وقد ظَلَع فى مشيه ، يظْلَع ، ظَلْعاً وقال كثير :

وكنتُ كذات الظَلْع لمّا تحاملت

على ظَلْعها يوم العِثَار استقلَّت

ويقال : هذه دابَّه ظالع وبِرْذون ظالع ، بغير هاء فيهما. ورَوَى أبو عُبيد عن الأصمعىّ فى باب تأخير الحاجه ثم قضائها فى آخر وقتها : من أمثالهم فى هذا : إذا نام ظالع الكلاب ، قال : وذلك أن الظالع منها لا يقدر أن يعاظِل مع صِحاحها لضعفه ، فهو يؤخّر ذلك وينتظر فراغ آخرها فلا ينام ، حتى إذا لم يبق منها شىء سَفَد حينئذٍ ثم ينام. ونحو ذلك قال ابن شميل فى كتاب «الحروف». وقال ثابت بن أبى ثابت فى كتاب «الفروق» : من أمثال العرب : إذا نام ظالع الكلاب ، ولا أفعل ذلك حتى ينام ظالع الكلاب. قال : والظالع من الكلاب : الصارف. يقال صَرَفَت الكلبه وظلعت وأجعلت واستطارت إذا اشتهت الفحل. قال : والظالع من الكلاب لا تنام ، فتضرب مَثَلاً للمهتم بأمره الذى لا ينام عنه ولا يهمله. وأنشد خالد بن يزيد قول الحطيئه يخاطب خيال امرأه طَرَقَه :

تسدّيتِنا من بعد ما نام ظالع ال

كلاب وأخبى نارَه كلُّ موقِد

قال أبو الهيثم : قال بعضهم : ظالع الكلاب : الكلبه الصارف ، يقال : ظَلَعت الكلبه وصَرَفت ، لأن الذكور يتبعْنها ولا يدعْنها تنام ، حكاه عن ابن الأعرابىّ. قال : وقال غيره : ظالع الكلاب : الذى ينتظرها أن تسفِد ثم يسفد بعدها. قال الأزهرى : والقول ما قاله الأصمعىّ فى ظالع الكلاب ، وهو الذى أصابه ظَلْع أى غَمْز فى قوائمه فضعف عن السِّفَاد مع الكلاب. قال : وقوله : ارقَأ على ظلعك أى تصعّد فى الجبل وأنت تعلم أنك ظالع ، لا تجهدْ نفسك.

لعظ

قال ابن المظفر : يقال : هذه جاريه ملعّظه إذا كانت سمينه طويله. قلت : ولم أسمع هذا الحرف مستعملاً فى كلام العرب لغيره ، وأرجو أن يكون ضبطه.

[باب العين والظاء مع النون (ع ظ ن])

اشاره

عظن ، عنظ ، ظعن ، نعظ : مستعمله.

عظن

أهمله الليث : وروى أبو العباس عن ابن الأعرابيّ قال : أعظن الرجل إذا غَلُظ جِسمه. قال وأنعظ إذا اشتهى الجماع. ولا أحفظ أعظن لغير ابن الأعرابيّ. وهو ثقه مأمون.

عنظ

قال ابن المظفّر : العُنْظُوان : نَبْت. قال : ونونه زائده ، إذا استكثر منه البعير وَجِع بَطْنُه. قال : وأصل الكلمه عين وظاء وواو. قال : والعُنْظُوانه : الجراده الأنثى. والعُنْظُب : الذكر. وروى أبو عُبَيد عن الفرّاء أنه قال : العُنْظُوان : الفاحش من الرجال ، وامرأه عُنْظُوانه.

قلت : ويقال للرجل البَذِىء والفاحش : إنه لعِنْظِيان ، والمرأه : عِنْظِيانه. ومثله رجل خِنْظِيان وامرأه خِنْظِيانه ، وهو يُعَنْظِى ويُخَنْذِى ويُخَنظى. وقال الراجز يصف امرأه :

باتت تعنظى بِكَ سَمْع الحاضر

أى تُسمِّع بكِ وتفضحك بشنيع الكلام بمَسْمع من الحاضر. والعُنْظُوان : ضرب من الحَمْض معروف يشبه الرِمْث غير أن الرمث أسبط منه ورقاً وأمرأ ، وأنجع للنَعَم. وعُنْظُوان : ماء لبنى تميم معروف.

ظعن

الحرّانىّ عن ابن السكيت : يقال : هذا جمل تَظَّعِنه المرأهُ أى تركبه فى سفرها وفى يوم ظَعْنها. وقال الله عزوجل : (يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقامَتِكُمْ) [النّحل : ٨٠] وقرىء : (ظَعَنِكم). والظَّعْنُ : سير الباديه لنُجْعه أو حضور ماء أو طلب مَرْتَع أو تحوّل من ماء إلى ماء أو من بلد إلى بلد. وقد ظَعَنوا يَظْعَنون. وقد يقال لكل شاخص لسفر فى حجّ أو غزو أو مسير من مدينه إلى أخرى : ظاعِن ، وهو ضدّ الخافض ، يقال : أظاعن أنت أم مقيم؟ وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الظعنه : السَفْره القصيره. أبو عُبيد عن الكسائىّ : الظَّعُون : البعير الذى يُعتمل فيُحمل عليه. قال : والظِّعَان : الحبل الذى يشدّ به الحِمْل. أبو عبيد عن أبى زيد قال : الظعائن : هى الهوادج ، كان فيها نساء أو لم يكن ، الواحده ظَعِينه ، قال : وإنما سمّيت النساء ظعائن لأنهنّ يكنّ فى الهوادج. وقال ابن السكيت : قال أبو عمرو يقال للبعير الذى تركبه الظعينهُ الظَّعُون. قال : والظِّعَان : النِسْعه التى يُشدّ بها الهوادج. قال : والظعائن : النساء فى الهوادج. أبو عبيد عن الأصمعى : ظعينته وزوجه وقعيدته وعِرْسه. وقال الليث : الظعينه : المرأه لأنها تَظْعن إذا ظعن زوجها وتقيم بإقامته. قال : ويقال هو الجمل الذى يُركب ، وتسمى المرأه ظعينه لأنها تركبه. قال : وأكثر ما يقال الظعينه للمرأه الراكبه. وأنشد قوله :

تبصر خليلى هل ترى من ظعائن

لميه أمثال النخيل المخارف

قال : شبَّه الجمال عليها هوادج النساء بالنخيل. قال ابن السكيت : يقال : هذا جَمَل تظَّعِنه المرأه أى تركبه يوم ظعنها مع حَيّها.

نعظ

قال الليث : يقال : نعَظ ذَكَر الرجل يَنْعَظ نَعْظاً ونُعُوظاً ؛ وأنعظ الرجل إنعاظاً ، وأنعظت المرأه إنعاظاً إذا اهتاجت. قال : وإنعاظ الرجل : انتشار ذَكرِه. وأنشد أبو عبيده :

إذا عَرِق المهقوع بالمرء أنعظت

حليلتُه وازداد رَشْحاً عجانُها

وقال ابن الأعرابى : أنعظ الرجل إذا اشتهى الجماع ، وأنعظت المرأه إذا اشتهت أن تُجامَع وقال أبو عُبيده : إذا فتحت الفرس ظَبْيَتها وقبضَتْها واشتهت أن يضربها الحِصان قيل : انتعظت انتعاظاً.

[باب العين والظاء مع الفاء](ع ظ ف)

اشاره

ص: ۱۸۰

استعمل من وجوهه : فظع.

فظع

قال ابن المظفر : فَظُع الأَمرُ يفظُع فَظَاعه فهو فَظِيع. وقد أفظعنى هذا الأمرُ وفَظِعت به. واستفظعته إذا رأيتَه فظيعاً ، وأفظعته كذلك. قال : وأَفْظع الأمرُ فهو مُفْظِع.

وقال أبو زيد : فظِعت بالأمر أفظَع به فَظَاعه إذا هَالَك وغلبك فلم تثِق بأن تطيعه. وقال أبو وَجْزه :

ترى العِلَافىّ منها موفِداً فظِعاً

إذا احزألَّ به من ظهرها فِقَر

قال : فظِعاً أى ملآن ، وقد فَظِع يَفْظَع فَظَعاً إذا امتلأ.

أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : الماء الفَظِيع : هو الماء الصافى الزُلَال ، وضده المُضَاض وهو الشديد الملوحه.

[باب العين والظاء مع الباء] (ع ظ ب)

اشاره

استعمل من وجوهه : عظب.

عظب

قال الليث : عَظَب الطائرُ ، وهو يَعْظِب عَظْباً ، وهو سرعه تحريك الزِمكىّ. ورواه أبو تراب للأصمعى : حَظَب على العمل وعَظَب إذا مَرَن عليه. وقال : وقال أبو نصر : عَظَبت يدُه إذا غلظت على العمل. قال : وعَظَب جِلدُه إذا يبِس.

وقال عثمان الجعفرى : إن فلاناً لحسن العُظُوب على المصيبه إذا نزلت به يعنى أنه حسن التبصّر جميل العَزَاء. وقال مبتكر الأعرابى : عَظَب فلان على مالِه وهو عاظب إذا كان قائماً عليه ؛ وقد حَسُن عُظُوبه عليه. ثعلب عن ابن الأعرابى : العَظُوب : السمين. يقال : عَظِب يَعْظَب عَظْباً إذا سمِن.

وفى «النوادر» : كنت العام عَظِباً وعاظباً وعذياً وشظفاً وصاملاً وشذياً وشذباً ، وهو كله نزوله الفلاة ومواضعَ اليبس.

[باب العين والظاء مع الميم] (ع ظ م)

اشاره

استعمل من وجوهه : عظم ، مظع.

عظم

قال الله عزوجل : (فَخَلَقْنَا الْمُضْغَهَ عِظاماً فَكَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً) [المؤمنون : ۱۴] ويقرأ : (فكسونا العظم لحماً) والتوحيد والجمع ههنا جائزان ؛ لأنه يعلم أن الإنسان ذو عظام ، فإذا وحّد فلأنه يدلّ على الجمع ، ولأن معه اللحم لفظه لفظ الواحد. وقد يجوز من التوحيد إذا كان فى الكلام دليل على الجمع ما هو أشدَّ من هذا قال الراجز :

فى حَلْقكم عَظْم وقد شَجِينا

يريد : فى حلوقكم عظام.

وقال عزوجل : (قالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ وَهِيَ رَمِيمٌ) [يس : ۷۸] قال : (الْعِظامَ) وهى جمع ثم قال : (رَمِيمٌ) فوحد. وفيه قولان ؛ أحدهما : أن العظام وإن كانت جمعاً فبناؤها بناء الواحد لأنها على بناء جِدار وكتاب وجِراب وما أشبهها ، فوحد النعت للفظ ؛ وقال الشاعر :

يا عمرو جيرانكم باكرُ

فالقلب لا لاه ولا صابرُ

والجيران جمع جار ، والباكر نعت للواحد وجاز ذلك لأن الجِيران لم يُبن بناءُ الجمع ، وهو على بناء عِرفان وسِرْحان وما أشبهه. والقول الثانى أن الرميم فعيل بمعنى مرموم ، وذلك أن الإبل تَرُمّ العظام أى تَقْضُمها وتأكلها ، فهى رِمَّه ومرمومه ورَميم. ويجوز أن يكون رميم من رمَ العظمُ إذا بَلِىَ يرِمَّ فهو رامّ ورميم أى بال. ومن صفات الله عزوجل (الْعَلِىُ الْعَظِيمُ) ، ويسبّح العبد رَبَّه فيقول : سبحان ربّى العظيم.

وقال النبى صلى الله عليه وسلم : «أمّا الركوع فعظموا فيه الربّ» أى اجعلوه فى أنفسكم ذا عظمه وعَظَمه الله لا تكيف ولا تُحَدّ ولا تمثَّل بشىء. ويجب على العباد أن يعلموا أنه عظيم كما وصف نفسَه وفوق ذلك بلا كيفيَّه ولا تحديد. وعَظَمه الذراع : مَستغلَظها.

وقال أبو عُبَيد : عَظَمه اللسان : مستغلَظه فوق العَكَده ، قال : وعَكَدته : أصله. وإن لفلان عَظَمه عند الناس أى حُرْمه يعَّظم لها. وله معاظم مثله. وقال مرقّش :

والخال له معاظم وحُرَمْ

وإنه لعظيم المَعَاظِم أى عظيم الحُرْمه. ويقال : عظُم يعظُم عِظَماً فهو عظيم. وأما عَظْم اللحم فبتسكين الظاء ، يجمع عِظاماً وعِظَامه. وقال الراجز :

وَيْلٌ لبُعْران أبى نعامَهْ

منك ومن شَفْرتك الهُذَامَهْ

إذا ابتركت فحفرت قامَهْ

ثم نثرت الفَرْث والعِظَامَهْ

ومثله الفِحاله والذِكاره والحجاره والنِقَاده _ جمع النَقَد _ والجِمَاله جمع الجَمَل ؛ قال الله : (جِمالَتٌ صُفْرٌ) [المُرسَلات : ٣٣] هى جمع جماله وجمال.

وقال الليث : العَظَمه : التعظّم والنّخْوه والزَهْو.

قلت : أمَّا عظمه الله فلا توصف بما وصفها به الليث. وإذا وُصف العبد بالعَظَمه فهو ذَمّ ؛ لأن العظمه فى الحقيقه لله عزوجل ، وأمَّا عظمه العبد فهو كِبْره المذموم وتجبُّره. وعُظْم الشىء ومُعظمه : جُلّه وأكبره.

قال ابن السكيت : العرب تقول : عَظُم البطن بطنُك ، وعَظْم البطن بطنك بتخفيف الظاء ، وعُظْم البطن بطنك ، يسكّنون الظاء وينقلون ضمّتها إلى العين ، وإنما يكون النقل فيما كان مدحاً أو ذمّاً.

وقال الليث : استعظمت الأمر إذا أنكرته يقال والعَظِميه : المُلِمَّه إذا أعضلت. قال : ويقال : لا يتعاظمنى ما أتيت إليك من عظيم

العظِيمه. وسمعت خبراً فأعظمته.

قال ابن السكيت : يقال : أصابنا مَطَر لا يتعاظمه شيء أى لا يعظم عنده شيء. وقال اللحيانىّ : يقال : أعظمنى ما قلتَ لى أى هالنى وعَظُم علىّ. ويقال : ما يُعْظِمنى أن أفعل ذاك أى ما يَهُولنى ، ورماه بمُعْظِم أى بعَظيم ، وقد أعظم الأمرُ فهو مُعْظِم والعظمه : ما يلى المرفق من مستغلظ الذراع وفيه العضله. والعَضَله ، والنصف الآخر الذى يلى الكفّ يقال له الأسَله ودخل فى عُظْم الناس وعَظْمهم

أى فى مُعْظَمهم.

قلت : ويقال : تعاظمنى الأمر وتعاظمته إذا استعظمته. وهذا كما يقال : تهيَّبنى الشىء وتهيَّبته.

أبو عبيد عن الفرّاء قال العُظْمه ، شىء تعظَّم به المرأه رِدْفها من مِرْفقه وغيرها. وهذا فى كلام بنى أسَد ، وغيرهم يقول : العِظَامه بكسر العين.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : عَظْم الرجْل : خَشَبه بلا أَنساع ولا أداه. وذو عظم : عِرْض من أعراض خَيْبَر ، فيه عيون جاريه ونخيل عامره وعَظَمات القوم. سادتهم وذوو شرفهم. ووصف الله عذاب النار فقال : (عَذابٌ عَظِيمٌ) [البَقَرَه : ١١٤] وكذلك العذاب فى الدنيا ، ووصف كيد النساء ، فقال : (إِنَّ كَيْدَكُنَ عَظِيمٌ) [يُوسُف : ٢٨]. وهذا على الاستفظاع له. والله أعلم.

مظع

الليث : المُظْعه : بقيَّه من الكلأ.

قال : والريح تُمظّع الخشبه حتى تستخرج نُدُوَّته.

وقال غيره : مَظَعْت الخشبه إذا قطعتها رَطْبه ثم وضعتها بِلِحَائها فى الشمس حتى تتشرب ماءها ، ويُترك لِحَاؤها عليها لئلا يتصدَّع ويتشقَق. وقال أوس بن حَجَر يصف رجلاً قطع شجره يتَّخِذ منها قوساً :

فمظَّعها حولين ماءَ لحائها

تُعالَى على ظهر العَرِيش وتُنزَلُ

أبو العباس عن عمرو عن أبيه : يقال للرجل إذا روَّى دسَمَ الثريد : قد روّغه ومرَّغه ومظّعه ومَرْطله وسَغْبله.

وقال الليث : يقال : مظَّع فلان وَتَره تمظيعاً إذا ملَّسه ويَبّسه. وكذلك الخشبه. ولقد تمظَّع فلان ما عندك أى تلحَّسه كله.

الأصمعى : فلان يتمظَّع الظِلّ أى يتتبَّعه من موضع إلى موضع.

أبواب العين والذال

اشاره

(ع ذ ث)

مهمل.

[باب العين والذال مع الراء] ([ع ذ ر])

اشاره

عذر ، ذرع ، ذعر : مستعمله.

عذر

قال الله عزوجل : (قالُوا مَعْذِرَةً إِلى رَبِّكُمْ) [الأعراف : ۱۶۴] نزلت فى قوم من بنى إسرائيل وَعظوا الذين اعتدَوا فى السبت من اليهود ، فقالت طائفه منهم : (لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللهُ مُهْلِكُهُمْ) [الأعراف : ۱۶۴] ، فقالوا ـ يعنى الواعظين ـ : (مَعْذِرَةً إِلى رَبِّكُمْ). المعنى : قالوا : موعظتنا إيَّاهم معذِره إلى ربكم. فالمعنى : أنهم قالوا : الأمر بالمعروف واجب علينا ، فعلينا موعظه هؤلاء ولعلّهم يتّقون. ويجوز النصب فى مَعْذِرَةً فيكون المعنى : نعتذر معذره بوعظنا إيّاهم إلى ربّنا. والمَعْذِره : اسم على مفعِله من عَذَر ، يعذِر ، وأقيم مُقَام الاعتذار ؛ كأنهم قالوا : موعظتنا اعتذار إلى ربّنا ، فأقيم الاسم مُقام الاعتذار.

وقال الله جلّ وعزّ : (وَجاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ) [التّوبَه : ۹۰] رَوَى الضحّاك عن ابن عباس أنه قرأ : (وجاء المُعْذِرون من الأعراب). وقال : لعن الله

المعذِّرين قلت : يذهب ابن عبّاس إلى أن المُعْذِرين هم الذين لهم عُذْر والمعذّرون _ بالتشديد _ الذين يعتذرون بلا عذر ، وكأنهم المقصرون الذين لا عُذْر لهم والعرب تقول : أعذر فلان أى كان منه ما يُعذَر به.

ومنه قولهم : قد أعذر من أنذر. ويكون أعذر بمعنى اعتذر اعتذاراً يُعذَر به.

ومنه قول لَبيد يخاطب ابنتيه :

فقوما فقولا بالذى قد علمتما

ولا تخمِشا وجهاً ولا تحلقا الشَعَرْ

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما

ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذرْ

فجعل الاعتذار بمعنى الإعذار ، والمعتذِر يكون مُحِقاً ويكون غير مُحِقّ ؛ والمعاذير يشوبها الكذب.

واعتذر رجل إلى عمر بن عبد العزيز ، فقال له : عَذَرتك غير معتذِر.

ويقول : عذرتك دون أن تعتذر وقرأ يعقوب الحضرميّ وحده : (وجاء المُعْذِرون) ساكنه العين ، وسائر قرّاء الأمصار قرءوا : (وَجاءَ الْمُعَذِّرُونَ) [التوبه : ٩٠] بفتح العين وتشديد الذال ، ممن قرأ الْمُعَذِّرُونَ فهو فى الأصل : المعتذرون ، فأدغمت التاء فى الذال لقرب المخرجين ، ومعنى المعتذرين : الذين يعتذرون ، كان لهم عذر أو لم يكن ، وهو ههنا شبيه بأن يكون لهم عذر. ويجوز فى كلام العرب : المعِذّرون بكسر العين ؛ لأن الأصل : المعتذرون فأسكنت التاء وأدغمت فى الذال ونُقِلت حركتها إلى العين ، فصار الفتح فى العين أولى الأشياء ، ومن كسر العين جرّه لالتقاء الساكنين ، ولم يُقرأ بهذا.

ويجوز أن يكون الْمُعَذِّرُونَ : الذين يعذّرون يوهمون أن لهم عذراً ولا عذر لهم.

وأخبرنى المنذرى عن ابن فهم عن محمد بن سَلَّام الجُمَحىّ عن يونس النحوىّ أنه سأله عن قوله تعالى : (وَجاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ) [التوبه : ٩٠] فقال : قلت ليونس : (المُعْذرون) مخفّفه كأنها أقيس ؛ لأن المُعْذِر : الذى له عُذْر ، والمعذّر : الذى يعتذر ولا عذر له. فقال يونس : قال أبو عمرو بن العلاء : كِلَا الفريقين كان مسيئاً ، جاء قوم فعذَّروا ، وجَلَّح آخرون فقعدوا.

وأخبرنى المنذرى عن أبى الهيثم أنه قال فى قوله : (وَجاءَ الْمُعَذِّرُونَ). قال : معناه : المعتذرون.

ويقال : عذَّر الرجل يَعذِّر عِذّاراً فى معنى اعتذر.

ويجوز عِذِّر يَعذِّر فهو مُعِذِّر ، واللغه الأولى أجودهما.

قال : ومثله هَدّى يَهدّى هِدّاءً إذا اهتدى. هِدَّى يهِدِّى.

قال الله جل وعزّ : (أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلَّا أَنْ يُهْدى) [يُونس : ٣٥].

قلت : ويكون الْمُعَذِّرُونَ بمعنى المقصّرين على مفعِّلين من التعذير وهو التقصير. يقال : قام فلان قيام تعذير فيما استكفيتُه إذا لم

يبالغ وقصّر فيما اعتُمد عليه. وفى الحديث أن بنى إسرائيل كانوا إذا عُمِل فيهم بالمعاصى نهاهم أحبارهم تعذيراً ، فعمَّهم الله بالعقاب ، وذلك إذا لم يبالغوا فى نهيهم عن المعاصى وداهنوهم ولم ينكروا أعمالَهم بالمعاصى حقّ الإنكار.

ورُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لن يهلك الناس حتى يُعْذِروا من أنفسهم».

قال أبو عبيد : قال أبو عُبيده : يقول حتى تكثر ذنوبهم وعيوبهم.

قال : وفيه لغتان ، يقال أعذر الرجل إعذاراً إذا صار ذا عيب وفساد.

وكان بعضهم يقول : عَذَر يَعْذِر بمعناه ، ولم يعرفه الأصمعىَّ.

قال أبو عبيد : ولا أرى أخذ هذا إلَّا من العُذْر ، يعنى : يعذِروا من أنفسهم باستيجابهم العقوبه فيكون لمن يعذّبهم العذرُ فى ذلك.

قال : وهو كالحديث الآخر : «لن يهلِك على الله إلا هالك» ، ومنه قول الأخطل :

فإن تك حَرْبُ ابنَىْ نِزَارٍ تواضعت

فقد عَذَرْتنا فى كلاب وفى كعب

ويروى : أعذرتْنا أى جعلَتْ لنا عذراً فيما صنَعْنا. ومنه قول الناس : من يَعْذِرنى من فلان. وقال ذو الإصبع العَدْوانىّ :

عذَيرَ الحىّ من عَدْوا

ن كانوا حَيَّه الأرض

أى هاتِ عَذِير الحىّ من عَدْوان أى من يَعْذِرنى ، كأنه قال : هات من يَعْذِرنى. ومنه قوله :

عَذِيرَك مِن خليلك من مراد

وهذا يروى عن علىّ رضى اللهُ عَنْه. وقال الليث : يقال : مَن عَذِيرى من فلان أى مَن يَعْذِرنى منه ، كأنه يخبر بإساءته إليه واستيجابه المجازاه ، فيقول : من يَعْذِرنى منه إذا جازيتُه بسوء فعله. قال : وعذير الرجل : ما يروم وما يحاول ممَّا يُعْذَر عليه إذا فعله. قال العجَّاج يخاطب امرأته :

جاريَ لا تستنكرى عذيرى

سَعْيى وإشفاقى على بعيرى

وذلك أنه عزم على السفر فكان يرُمّ رَحْل راحلتِه لسفره ، فقالت له امرأته : ما هذا الذى تَرُمّ؟ فخاطبها بهذا الشعر ، أى لا تنكرى ما أحاول. وقال شمر : قال أبو عبيده : أَعْذَر فلان من نفسه أى أُتِى من قِبَل نَفْسه. قال : وعَذّر يُعَذّر من نفسه أى أُتِى من نفسه. قال يونس : هى لغه للعرب. قال : وقال خالد بن جَنْبه. يقال : أَما تُعْذِرنى من هذا بمعنى : أما تُنْصفنى منه ، يقال : أعذِرنى من هذا أى أنصِفنى منه. ويقال : لا يُعْذِرك من هذا الرجل أحد ، معناه : لا يُلزِمه الذنبَ فيما تضيف إليه وتشكوه به. ومنه قولهم : من يَعذرنى من فلان أى من يقوم بعُذْرى إن أنا جازيته بسُوء صنيعه فلا يُلزمنى لوماً على ما يكون منّى إليه. ويقال : اعتذر فلان اعتذاراً وعِذْره ومَعْذِره من ذنبه فعذَرته. قال : وتعذَّر علىَّ هذا الأمرُ إذا لم يستقم. أبو عبيد عن الأصمعىّ : عذيرى من فلان أى من يَعْذِرنى. ونصبه على إضمار هلمّ معذرتَك إيَّاى. قال : والعذير أيضاً :

الحال ، وجمعه عُذُر ، وربما خُفِّفَ فقيل :

عُذْر. وقال حاتم :

وقد عذرتْنى فى طِلابكم العُذْرُ

قال : والعُذْره : الناصيه ، وجمعها عُذَر. وقال طَرَفه :

وهِضَبَّاتٍ إذا ابتل العُذْر

والعُذْره : وَجَع فى الحلق ، يقال منه : رجل معذور. وقال جرير :

غَمْز الطبيب نغانغ المعذور

ويقال : فلان أبو عُذْر فلانه إذا كان افْترعها وقال الأصمعىّ : أعذرْت الغلام والجاريه وعَذَرتهما ، لغتان إذا خُتِنا. وقال الراجز :

تلويه الخاتن زُبّ المُعْذَر

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العُـذْره : خاتَم البِكر ، والعُـذْره : وَجَع الحَلْق ، والعُـذْره : العَلَامه. وقال أبو الحسن اللِحيانى : للجاريه عُذْرتان ، إحداهما تخفِضها ، وهو موضع الخفض من الجاريه ، والعُذْره الثانيه قِضَّتها ، سمّيتا عُذْره بالعَذْر وهو القطع ؛ لأنها إذا خُفِضت قطعت نَوَاتها ، وإذا افْتُرِعَتْ انقطع خاتم عُـذْرتها. ويقال لقُلْفه الصبىّ أيضاً عُـذْره. وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم استعذر أبا بكر من عائشه ، كأنه عَتَب عليها بعض الأمر فقال لأبى بكر : «اعـذِرنى منها إن أدّبتُها». وقال أبو زيد : سمعت أعرابيَّيْن تميميًّا وقيسيّاً يقولان : تعذّرت إلى الرجل تعذُّراً فى معنى اعتذرت اعتذاراً. وقال الأحوص بن محمَّد الأنصارىّ :

طريد تلافاه يزيد برَحْمَهٍ

فلم يُلْفَ من نَعمائه يتعذَّر

أى يعتذر ، يقول : أنعم عليه نعمه لم يحتج إلى أن يعتذر منها. ويجوز أن يكون معنى قوله يتعذر أى يذهب عنها. وقال ابن بُزُرْج : يقال : تعذّروا عليه أى فرّوا عنه وخَذَلوه. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : قولهم : اعتذرت إليه هو قَطْع ما فى قلبه ، يقال : اعتذرتِ المياهُ إذا تقطَّعت ، واعتذرت المنازلُ إذا دَرَسَتْ ، ومررت بمنزل معتذر : بالٍ. وقال لَبِيد :

شهورَ الصيف واعتذرت إليه

نِطافُ الشيطين من الشِمال

وقال ابن أحمر فى الاعتذار بمعنى الدُرُوس :

قد كنتَ تعرف آيات فقد جَعَلت

أطلالُ إلْفِك بالوَدْكاء تعتذر

وأُخِذ الاعتذار من الذنب من هذا ؛ لأنّ من اعتذر شابَ اعتذارَه بكذب يعفى على ذَنْبه. قال : وإنما سُمِّيت البِكْر عَذْراء من ضِيقها ، ومنه يقال : تعذَّر عليَّ هذا الأمرُ. قال المنذرى : وقال أبو طالب المفضَّل بن سلَمَه : الاعتذار قَطْع الرجل عن حاجته ، وقَطْعه عمَّا أمْسك فى قلبه. قال : والاعتذار : مَحْو أثر الموجِده من قولهم : اعتذرتِ المنازلُ إذا دَرَسَت. أبو عُبَيد عن الأصمعىّ يقال لأثر الجُرْح : عاذر. وقال ابن أحمر :

وبالظهر منى من قَرَا الباب عاذر

أبو عبيد عن أبى زيد : الإعذار : ما صُنع من الطعام عند الخِتان ، وقد أعذرت. وأنشد :

كلَّ الطعام تشتهى ربيعَهْ

الخُرْسَ والإعذارَ والنقيعَهْ

سَلَمه عن الفرّاء قال : العَذِيره : طعام الخِتان. قال : وعَذَرْت الغلامَ وأعذرته. وفى حديث علىّ رضى اللهُ عنه أنه عاتب قوماً فقال : ما لكم لا تنظفون عَذِرَاتكم! قال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : العَذِره أصلها فِنَاء الدار ، وإيّاها أراد علىّ. قال أبو عبيد : وإنما سُمِّيت عَذِره الناس بهذا لأنها كانت تُلْقَى بالأفنيه ، فكُنى عنها باسم الفِناء ؛ كما كنى بالغائط ــ وهى الأرض المطمئنَّه ــ عنها. وقال الحطيئه يذكر الأفنيه :

لعمرى لقد جرّبتكم فوجدتكم

قِباح الوجوه سَيِّئى العَذِرات

والمعاذر جمع مَعْذِره ، ومن أمثالهم : المعاذر مكاذب. وقال الله عزوجل : (وَلَوْ أَلْقى مَعاذِيرَهُ) [القِيَامَه : ١٥] قال بعضهم : ولو أدلى بكلّ حُجَّه يَعتذِر بها. وجاء فى التفسير أيضاً : ولو ألقى ستوره ، المعاذير : الستور بلغه أهل اليمن ، واحدها مِعْذار. ويقال : أعذر فلان فى ظهر فلان بالسياط إعذاراً إذا ضربه فأثَّر فيه شَتَمه فبالغ فى شتمه حتى أثر به فيه ، وقال الأخطل :

وقد أعذرن فى وَضَح العِجَانِ

وترك المَطَرُ به عاذراً أى أثراً ، والعِذَار : سِمَه. وقال الأحمر : من السِّمَات العُذُر ، وهى سِمَه فى موضع العِذَار ، وقد عُذِر البعير فهو معذور. وقال ابن الأعرابىّ فى قول الشاعر :

ومخاصمٍ قاومتُ فى كَبَد

مثل الدِهَان فكان لى العُذْرُ

قال : العُذْر : النُجْح. ولى فى هذا الأمر عُذْر وعُذْرَى ومَعْذِره أى خروج من الذنب. ويقال فى الحرب : لمن العُذْر أى النُجْح والغَلَبه. وقال الأصمعىّ : خلع فلان مُعَذَّره إذا لم يُطع مُرْشداً ، وأراد بالمعذَّر : الرَسَن ذا العِذارين. والعَذْراء : الرَمْله التى لم توطأ. ودُرَّه عَذْراء : لم تُثْقب. ويقال : ما عندهم عَذِيره أى لا يَعْذرون ، وما عندهم غَفِيره أى لا يَغفرون. وعذراء : قريه بالشام معروفه. والعَذَارَى : هى الجوامع كالأغلال تجمع بها الأيدى إلى الأعناق ، واحدتها عذراء. وقال اللحيانىّ : هى العَذِره والعَذِبه لِمَا سقط من الطعام إذا نُقِّى. ويقال : اتخذ فلان فى كَرْمه عِذَاراً من الشجر أى سِكَّه مصطفَّه. وعذارا الحائط والوادى : جانباه. وقال أبو سعيد : يقال للرجل إذا عاتبك على أمر قبل التقدّم إليك فيه : والله ما استعذرت إلىّ وما استنذرت ، أى لم تقدِّم إلىَ المعذره والإنذار. والاستعذار : أن تقول له : اعذِرنى منك. وعذار اللجام : ما وقع منه على خدّى الدَّابه. وقال النضر : عذارُ اللجام : السَّيْران اللذان يُجمعان عند القفا. وقال الكسائى : أعذرْت الفرس : جعلت له عِذَاراً. وقال ابن الأعرابىّ : عَذَرت الفَرَس : جعلت

له

ص: ۱۸۷

عِـذَاراً. وقال ابن المظفَّر : عَذَرت الفرس فأنا أَعْذِره بالعِذَار وأعذرته إذا جعلت له عِذَاراً ، وعذَّرته تعذيراً بالعِذار. قال : والعِذَار : طعام البِنَاء وأن يستفيد الرجل شيئاً جديداً يتَّخذ طعاماً يدعو عليه إخوانه. وعذَّر فلان تعذيراً للخِتان ونحوه. وحِمَار عذَوَّر ، وهو الواسع الجَوْف. ومُلْك عذَوَّر : واسع عريض. والعُذْره : نجم إذا طلع اشتدَّ غَمّ الحَرّ ، وهى تطلع بعد الشعْرى ولها وَقْدَه ولا ريح لها وتأخذ بالنَفْس ثم يطلع سهيل بعدها.

وقال المازنىّ : العواذير : جمع العاذر وهو الأَثَر. وقال أبو وَجْزه السعدىّ :

إذا الحَىّ والحَوْم المُيَسِّر وَسْطنا

وإذ نحن فى حال من العيش صالح

وذو حَلَق نُقْضَى العواذيرُ بينه

يلوح بأخطار عظام اللقائح

وقال الأصمعىّ : الحَوْم : الإبل الكثيره ، المُيَسِّر : الذى قد جاء لَبَنه. وذو حَلَق يعنى إبلاً مِيسَمُها الْحَلَق. والعواذير : جمع عاذور ، وهو أن يكون بنو الأب ميسَمُهم واحداً فإذا اقتسموا ما لهم قال بعضهم لبعض : أَعْذِر عنّى ، فيخطّ فى المِيسم خَطاً أو غيره ليعرف بذلك سِمَه بعضهم من بعض. والعاذُور أيضاً : ما يُقطع من مَخْفِض الجاريه. وقال الله عزوجل : (فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً * عُذْراً أَوْ نُذْراً) [المرسلات : ٥ ، ٦] فيه قولان. أحدهما : والإنذار ، والقول الثانى : أنهما نصبا على البدل من قوله : (ذِكْراً). وفيه وجه ثالث وهو أن تنصبهما بقوله : (ذِكْراً) المعنى : الملقيات إن ذكرت (عُذْراً أَوْ نُذْراً). وهما اسمان أُقيما مُقام الإعذار والإنذار ، ويجوز تخفيفهما معاً وتثقيلهما معاً.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العُذُر جمع العاذر وهو الأبداء يقال : قد ظهر عاذِره ، وهو دَبُوقاؤه. والعُذُر جمع عِذَار وهو المستطِيل من الأرض. والعِذَار : استواء شَعَر الغلام ، يقال : ما أحسن عِذاره أى خَطَّ لِحيته. والعَذَر : العلامه ، يقال : أَعْذِر على نصيبك أى أعلِم عليه.

وقال أبو مالك عمرو بن كِرْكِره : يقال : ضربوه فأعذروه أى ضربوه فأثقلوه.

ذعر

الليث : ذُعِر فلان ذُعْراً فهو مَذْعوراً أى أُخيف. والذُّعْر : الفَزَع ، وهو الاسم. ورجل متذعّر. ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الذَّعَر : الدَهَش من الحياء. قال : والذَّعْراء والذُّعْره : الفُنْدُوره. وقال فى موضع آخر : الذُّعره : أم سُؤيد. والذَّعْره : الفَزْعه. وقال ابن بزرج : ذَعَرته وأذعرته بمعنى واحد وأنشد :

غَيران شَمَّصَه الوُشاةُ فأذعروا

وَحْشاً عليك وجدتَهنَّ سُكَونا

والعرب تقول للناقه المجنونه : مذعوره ، ونُوق مذعَّره : بها جُنون.

ذرع

فى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذرع ذِراعيه من أسفل الجُبَّه إذراعاً ، قال النضر : أذرع ذراعيه أى أخرجهما. ورجل ذَرِيع اليد بالكتابه أى سريع اليد. الحرّانىّ عن ابن السكيت : هذا ثوب سَبْع فى

ثمانيه فقالوا : سبع لأن الأذرع مؤنَّثه ، تقول : هذه ذراع ، وقلت : ثمانيه لأن الأشبار مذكّره. وقال الليث : الذراع من طَرَف المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى. وقد ذَرَعت الثوب وغيره أَذْرَعه فأنا ذارع وهو مذروع. والرجل يذرِّع فى سِبَاحته تذريعاً. قال : والذِّرَاع : اسم جامع فى كل ما يسمَّى يداً من الروحانيين ذوى الأبدان. قال : ومذاريع الدابَّه : قوائمها ، واحدها مذراع ، ويقال : مذراع ، وثَوْر مَوْشِىّ المذَارع. ومذارع الأرض : نواحيها. أبو عبيد عن أبى عمرو قال : المذارع : هى البلاد التى بين الريف والبَر ؛ مثل القادسيَّه والأنبار ، وهى المَزَالِف أيضاً. وقال الليث : موت ذَريع : سريع فاشٍ ، لا يكاد الناس يتدافنون. والذِّرَاع : سِمَه بنى ثعلبه من اليمَن. قال : وذِراع العامل صَدْر القناه. قال : والذَّرِيعه : حَلْقه يعلَّم عليها الرَّمْى. والذريعه : جَمَل يَستتِر به الرامى من الصيد فيرميه. ويسيَّب الجَمَل مع الصيد حتى يأتلفا ، ويمشى الصيَّاد إلى جَنْبه فيرمى الصيدَ إذا أكثبه. أبو عبيد : الذَّرَع : ولد البقره الوحشيَّه ، وأُمّه مُذْرِع.

وقال الليث : هنّ المُذْرِعات أى ذوات ذِرْعان. قال : وأذرعات : بلد تنسب إليه الخمر.

وأنشد بعضهم :

تنوّرتُها من أذرعاتٍ وأهلها

بيثربَ أدنى دارِها نظر عال

قال : وهذا أكثر الروايه. وقد أنشد بالكسر بغير تنوين من أذرعات ، فأمّا الفتح فخطأ ، لأن نصب تاء الجميع وفتحه وحفضها كسر. قال والذى أجاز الكسر بلا صَرْف فلأنه اسم لفظه لفظ جماعه لواحد. والقول الجيد عند جميع النحويين الصرف ، وهو مثل عَرَفات ، والقُرّاء كلهم فى قوله : (مِنْ عَرَفاتٍ) [البقره : ١٩٨] على الكسر والتنوين ، وهو اسم لمكان واحد ، ولفظه لفظ جمع. أبو الهيثم : المذرَّع من الناس : الذى أُمّه أشرف من أبيه. قال : والهَجِين : الذى أبوه عربى وأمّه أَمَه. وأنشد هو أو غيره :

إذا باهلىّ تحته حنظليَّه

له ولد منها فذاك المذرَّعُ

وإنما سمّى مذرَّعاً تشبيهاً بالبَغْل ، لأن فى ذراعيه رَقْمين كرَقْمَتَىْ ذِرَاع الحِمَار نَزَع بهما إلى الحمار فى الشّبَه ، وأُمّ البغل أكرم من أبيه. الذوارع الزِقاق ، واحدها ذارع. وقال الأعشى :

والشاربون إذا الذوارع أُغْليت

صَفْو الفِضَال بطارف وتِلاد

أبو عبيد : امرأه ذِرَاع إذا كانت خفيفه اليدين بالغَزْل. ويقال : ذرَّع فلان لبعيره إذا قَيَّده بفضل خِطامه فى ذراعيه ، والعرب تسمّيه تذريعاً. ويقال : ضقت بالأمر ذَرْعاً وذِرَاعاً ، نصبت ذرْعاً لأنه خرج مفسراً محوَّلاً ؛ لأنه كان فى الأصل ضاق ذرعى به ، فلمَّا حُوّل الفعل خرج قوله ذَرْعاً مفسراً. ومثله قَرِرْت به عَيناً وطِبت به نَفْساً.

والذَّرْع يوضع موضع الطاقه. والأصل فيه

ص: ١٨٩

أن يَذْرَع البَعِيرُ بيديه فى سَيره ذَرْعاً على قَدْر سَعَه خَطْوه ، فإذا حملته على أكثر من طَوْقه قلت : قد أبطرت بعيرك ذَرْعَه ، أى حملته من السير على أكثر من طاقته حتى يَبْطَر ويَمُدَّ عنقه ضَعْفاً عمَّا حُمِل عليه.

ومن أمثال العرب السائره : هو لك على حَبْل الذراع ، أى أُعَجِّله لك نَقْداً. والحَبْل عِرْق فى الذراع ، ويقال : ما لى به ذَرْع ولا ذِرَاع أى ما لى به طاقه. وفَرَس ذَريع : شريع واسع الخَطْو. وفرس مذرّع إذا كان سابقاً ، وأصله الفرس يلحق الوحشىّ وفارسُه عليه ، فيطعُنه طعَنْه تفور بالدم فتلطِّخ ذراعى الفرس بذلك الدم فيكون علامه لسبْقه. ومنه قول تميم بن أُبَىْ بن مقبل يصف الخيل فقال :

خلال بيوت الحىّ منها مذرَّع

والضَبُع مُذَرَّعه لسواد فى أذرعها ومنه قول الهذلى :

مذرَّعه أُمَيْمَ لها فَلِيل

وذرعات الدابَّه : قوائمه. ومنه قول ابن خذَّاق العبدىّ يصف فرساً :

فأمْست كتيس الرَبْل تعدو إذا عدت

على ذَرِعات يعتلينَ خُنُوسا

أى على قوائم يعتلين مَن جاراهن وهنّ يخْنِسْن بعض جريهنّ أى يُبْقين منه ، يقول : لم يَبْذلن جميع ما عندهن من السَير. ويقال : فلان ذَريعتى الليله أى سَببى ووُصلتى الذى به أتسبَّب إليك ، أُخِذ من الذَّرِيعه. وهو البعير الذى يستتِر به الرامى من الصيد ويخاتله حتى يُكْتِبْه فيرميه.

وقال أبو وَجْزَه يصف امرأه :

طافت به ذات ألوان مشبّهه

ذَريعه الجِنّ لا تعطى ولا تدعُ

أراد كأنها جِنّيه لا يُطمَع فيها ولا يُعلَم ما فى نفسها. أبو عُبيد عن الأموىّ : التذريع : الخَنِق ، وقد ذرَّعته إذا خَنَقته. وقال أبو زيد : ذرّعته تذريعاً إذا جعلت عُنُقه بين ذراعك وعضدِك فخَنَقْته. وقال الأصمعى : تذرَّع فلان الجريدَ إذا وضعه على ذراعه فشَطَّبه. ومنه قول قيس بن الخَطيم :

ترى قَصَد المُرّان تُلْقَى كأنها

تَذَرُّعُ خِرصانٍ بأيدى الشواطب

قال : والخِرْصان أصلها القضبان من الجريد ، والشواطب جمع الشاطبه. وهى المرأه التى تقشُر العَسِيب ثم تلقيه إلى المنقّيه فتأخذ كلّ ما عليه بسكّينها حتى تتركه رقيقاً ، ثم تلقيه المنقّيه إلى الشاطبه ثانيه فتشطُبه على ذراعها وتتذرّعه. وكل قضيب من شجره خُرْص. وهذا كله قول الأصمعىّ حكاه عنه ابن السكيت. قال : وقال أبو عبيده : التذرّع ، قدر ذراع ينكسر فيسقط. قال : والتذرّع والقِصَد عنده واحد. قال : والخِرْصان : أطراف الرماح التى تلى الأسِنَّه ، الواحد خِرْص وخُرْص وخَرْص. قلت : وقول الأصمعىّ أشبههما بالصواب. ويقال : ذرع البعير يده إذا مدَّها فى السير. ويقال اقصِد بذرعك أى لا تَعْدُ بك قدرَك.

وقال ابن شميل : مذارع الوادى : أضواجه ونواحيه. ويقال : هذه ناقه تذارع بُعْدَ

الطريق أى تمدّ باعها وذراعها لتقطعه. وهى تذارع الفلاه وتَذْرعها إذا أسرعت فيها كأنها تقيسها. وقال الراجز يصف الإبل :

وهن يَذْرَعن الرَقَاق السَمْلَقا

ذَرْع النواطى السُحُل المرقَّقا

والنواطى : النواسج ، الواحده ناطيه. ويقال : ذَرَّع فلان بكذا إذا أقرَّ به ، وبه سمّى المذرِّع أحد بنى خَفَاجه بن عُقَيل وكان قتل رجلاً من بنى عَجْلان ثم أقرَّ بقتله فأقيد به فسمّى المذرِّع. وفى «نوادر الأعراب» : أنت ذرَّعت بيننا هذا وأنت سحلته ، يريد : سبَّبْته ، ورجل ذَرِع : حَسَن العِشره والمخالطه. ومنه قول خَنْساء :

جَلْد جميل مُخِيل بارع ذَرِع

وفى الحروب إذا لاقيت مسعار

ويقال : ذراعته مذارعه إذا خالطته. أبو زيد : الإذراع : كثره الكلام والإفراطُ فيه ، وقد أذرع إذا أفرط فى الكلام. ويقال ذَرَعه القىء إذا سَبَق إلى فيه ، وقد أذرعه الرجل إذا أخرجه. أبو عبيد عن أبى زيد : ذَرَّع فلان تذريعاً إذا حرَّك ذِرَاعه فى السعى واستعان بها. ثعلب عن ابن الأعرابىّ : اندرع واندرع واندر أو رَعَف واسترعف إذا تقدّم. قال : والذَّرِع : الطويل اللسان بالشرّ. وهو السَيَّار الليلَ والنهار.

[باب العين والذال مع اللام] (ع ذ ل)

اشاره

عذل ، لذع ، ذعل [ذلع] : مستعمله.

عذل

قال الليث : العَذْل : اللَوْم. وقال غيره : العَذَل مثله. وهو مصدر عَذَل يَعْذِلُ عَذْلاً وعَذَلاً. والعُذَّال جمع العاذل. والعواذل من النساء جمع العاذله ، ويجوز العاذلات.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العَذْل : الإحْراق ، فكأن اللائم يُحْرِق بعَذْله قلب المعذول. قال : وقول العرب : هذه أيّامٌ مُعْتَذِلات إذا كانت نهايه فى الحر من هذا.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : هذه أيام معتذلات _ بذال معجمه _ إذا كانت شديده الحَرّ.

وأنشد أبو نصر عن الأصمعىّ :

لوَّامه لامت بلومٍ شِهَبِ

قال : الشِهَب أراد : الشهاب ، كأن لومها يحرقه.

وقال ابن الأعرابىّ أيضاً : العُذُل : الأيّام الحارَّه. قال : وجمع العاذل ــ العِرْقِ ــ عُذُل أيضاً. وفى حديث ابن عبّاس أنه سئل عن المستحاضه ، فقال : ذاك العاذل يغذو.

قال أبو عُبَيد : العاذل : هو اسم العِرْق الذى يسيل منه دم الاستحاضه.

أبو عُبَيد عن الأحمر : عَذَلْنا فلاناً فاعتذل أى لام نَفْسَه وأعْتب.

وقال ابن السكيت : سمعت الكِلابىّ يقول : رَمَى فلان فأخطأ ثم اعتذَل أى رمى ثانيه.

وروى أبو العباس عن سَلَمه عن الفرّاء أنه قال : سمعت المفضّل الضّبىّ يقول : كانت

العرب تقول فى الجاهليه لشعبان : عاذل ، ولشهر رمضان : ناتق ، ولشوال : وَعِل ، ولذى القَعْدِه : وَرْنه ، ولذى الحِجَّه : بُرَك ، ولمحرّم : مؤتمر ، ولصَفَر : ناجر ، ولربيع الأول : خَوّان ، ولربيع الآخِرِ : وَبْصان. ولجمادى الأولى : رُنَى ، وللآخره : حُنَين ، ولرجب : الأصمّ.

لذع

قال الليث : لَذَع يَلْذَع لَذْعاً. وهى حُرْقه كحُرْقه النار. قال : ولذعتُ فلاناً بلسانى. قال : والقَرْحه إذا قيَّحت تلتذع ، والقَيْح يلذعها. قال : والطائر يَلْذَع الجناحَ إذا رفرف ثم حَرّك شيئاً قليلاً جناحيه.

أبو عبيد : اللَّوْذَعِىّ : الحَدِيد الفؤادِ. وقال الهذلىّ :

فما بالُ أهل الدار لم يتفرّقوا

وقد خَفَّ عنها اللوذعىُ الحُلاحِلُ

وقيل : هو الحَديد النفْس. ويقال : لَذَع فلان بعيره فى فخذه لَذْعه أو لَذْعتين بطَرَف المِيسَم. وجمعها اللَّذَعات.

ذعل

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الذَّعَل : الإقرار بعد الجحود. قلت : وهذا حرف غريب ما رأيت له ذكراً فى الكتب.

ذلع

قال بعض المصحِّفين : الأذلعىّ ــ بالعين ــ الضخم من الأيور الطويلُ. قلت : والصواب : الأذْلغِىّ ، بالغين لا غير.

[باب العين والذال مع النون] (ع ذ ن)

اشاره

أهملت وجوهها ما خلا : الإذعان ــ [عذن].

ذعن

قال الله جلّ وعزَّ : (وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ) [النُّور : ۴۹].

قال ابن الأعرابيّ : (مُذْعِنِينَ) مقرّين خاضعين.

وقال أبو إسحاق : جاء فى التفسير : مسرعين. قال : والإذعان فى اللغه : الإسراع مع الطاعه ، تقول : قد أذعن لى بحقّى معناه : قد طاوعنى لِما كنت ألتمِسه منه ، وصار يُسرع إليه.

وقال الليث : الإذعان : الانقياد ، أذعن إذا انقاد وسَلِس بناؤه : ذَعِن يذْعن ذَعَناً. وناقه مذعان : سَلِسه الرأس منقاده لقائدها. قال : وقوله : مُذْعِنِينَ : منقادين.

عذن

أهمله الليث. وروى إسحاق بن الفرج عن عَرّام أنه قال : العذَانه : الإست والعرب تقول : كَذَبت عَذّانته وكذّانته بمعنى واحد.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابيّ : أعذن الرجل إذا آذى إنساناً بالمخالفه.

[باب العين والذال مع الفاء] (ع ذ ف)

اشاره

عذف ، ذعف : مستعملان.

ذعف

قال الليث : الذُّعَاف : سمّ ساعه. وطعام مذعوف : جُعل فيه الذعاف.

أبو عُبَيد عن الكسائيّ : موت ذُؤاف وذُعاف. وأنشد :

سقتهنّ كأساً من ذُعَاف وجَوْزلا

وحيَّه ذَعْف اللعَاب : سريعه القتل.

عذف

أبو العباس عن ابن الأعرابيّ :

العُذُوف : السكوت. قال : والذَّعُوف : المرارات.

أبو عمرو : ما ذقت عَذُوفاً ولا عَدُوفاً أى ما ذقت شيئاً. وقد مرَّ تفسيره فيما تقدم.

[باب العين والذال مع الباء] (ع ذ ب)

اشاره

عذب ، بذع ، ذعب : مستعمله.

عذب

قال الليث : عَذُب الماء يَعْذُب عُذُوبه فهو عَذْب : طيب. وأعذب القوم إذا عَذُب ماؤهم. قال : واستعذَبوا إذا استقوا ماء عَذْباً. وعذب الحمار يَعذُب عُذوباً فهو عاذب وعَذُوب إذا لم يأكل العَلَف من شدّه العطش. قال : ويَعْذُب الرجل عن الأكل فهو عاذب : لا صائم ولا مفطر. وأعذبته إعذاباً ، وعذَّبته تعذيباً. كقولك فطمته عن هذا الأمر. وكل من مَنعته شيئاً فقد أعذبته وعذّبته. قال : وعذَّبته تعذيباً وعذاباً من العذاب. وعَذَبه السوط : طَرَفه ، وأطراف السيور عَذَبها وعَذَباتها. وعَذَبه قضيب الجَمَل : أسَلَته المستدِقّ فى مقدَّمه. والجميع العَذَب. وعَذَبه شِرَاك النعل : المرسلهُ من الشراك. والعُذَيب : ماء معروف بين القادسيه ومُغِيثه. وفى حديث عليّ أنه شَيَّع سريَّه فقال : أَعذِبوا عن النساء.

قال أبو عبيد : يقول : امنعوا أنفسكم عن ذكر النساء وشَغْل القلوب بهنّ ؛ فإن ذلك يكسركم عن الغَزْو. وكلّ مَن منعته شيئاً فقد أعذبته.

وقال عَبِيد بن الأبرص :

وتبدّلوا اليَعْبُوب بعد إلههم

صنما فقِرّوا يا جَدِيل وأَعْذِبوا

قال والعاذب والعَذُوب سواء.

ويقال للفرس وغيره : بات عَذُوباً إذا لم يأكل شيئاً ولم يشرب لأنه ممتنع من ذلك. وأنشد :

فبات عَذُوباً للسماء كأنه

سُهَيل إذا ما أفردته الكواكب

يصف ثوراً وَحْشياً بات فَرِداً لا يذوق شيئاً.

قال : والعَذُوب : الذى ليس بينه وبين السماء سُتره. وكذلك العاذب. قلت : وقول أبى عبيد فى العَذُوب والعاذب : أنه الذى لا يأكل ولا يشرب أصوب من قول الليث : إن العَذُوب : الذى يمتنع عن الأكل لعطشه.

ويقال : أعذب عن الشىء إذا امتنع ، وأعذب غيره إذا منعه فيكون لازماً وواقعاً ، مثل أملق إذا افتقر ، وأملق غيره.

أبو عبيد : العَذَبه : الخَيط الذى يُرفع به الميزان ، وعَذَبه اللسان : طَرَفه.

وقال غيره : العَذَب : ما يخرج على أثَر الولد من الرَحِم. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى الهيثم أنه قال : العَذَابه : الرَحِم.

وأنشد :

وكنت كذاتِ الحيض لم تُبقِ ماءها

ولا هى من ماء العَذَابه طاهر

قال : والعذابه : رَحِم المرأه.

وقال اللحيانى : استعذبت عنك : أى انتهيت.

ويقال : مررت بماء ما به عَذَبه أى لا رِعْىَ فيه ولا كلأ.

ويقال : اضرب عَذَبه ، الحوض حتى يظهر الماء أى اضرب عَرْمَضه.

وقال الكسائىّ : العَذَبه : الغُصْن وجمعها عَذَب. وعَذَب النوائح هى المآلى : وهى المعاذب أيضاً واحدها معذبه. وعَذُوبات الناقه : قوائمها.

وقال ابن الأعرابىّ : عذَّبت السوط فهو معذَّب إذا جعلت له عِلَاقه.

قال : وعَذَبه السوط : عِلَاقته.

وقال أبو زيد : يقال للجِلده المعلَّقه خَلْف مُؤْخِره الرحل من أعلاه عَذَبه وذوَابه.

وأنشد :

قالوا صدقت ورفَّعو لمطيّهم

سَيْراً يُطير ذوائبَ الأكوار

عمرو عن أبيه : يقال لخِرْقه النائحه عَذَبه ومِعْوَز. وجمع العذبه معاذب على غير قياس.

بذع

قال ابن المظفّر : البَذَع : شبه الفَزَع. والمبذوع كالمذعور.

ويقال : بُذِعوا فابذعَرُّوا أى فزعوا فتفرّقوا. قلت : وما سمعت هذا لغير الليث.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : البَذْع : قَطرْ حُبْ الماء.

قال وهو المَذْع أيضاً. يقال : مَذَع وبَذَع إذا قَطَر.

ذعب

أهمله الليث.

وروى أبو تراب للأصمعىّ أنه قال : رأيت القوم مذعاً بيِّن كأنهم عُرْف ضِبْعان ، ومثعابِّين بمعناه ، وهو أن يتلو بعضُهم بعضاً قلت : وهذا عندى مأخوذ من انثعب الماء وانذعب إذا سال واتصل جريانه فى النهر.

[باب العين والذال مع الميم] (ع ذ م)

اشاره

استعمل من وجوهه : عذم ، مذع.

عذم

قال ابن المظفّر : العَذْم : الأخذ باللسان واللومُ ، وقد عَذَم يَعْذِم عَذْما إذا عَنَف فى لومه. والعَذِيمه : الملامه.

وقال الراجز :

يظلّ من جاراه فى عذائم

من عُنْفُوان جَرْيه العُفاهِم

وفرس عَذُوم أى عَضُوض. قال : والعُذّام : شجر من الْحَمْض يَنْتمىء ، وانتماؤه : انشداخ ورقه إذا مسِسَتْه ، وله ورق كورق القاقلّ ، والواحده عُذَّامه. وأخبرنى المنذرىّ عن الصَيْداوىّ عن الرياشىّ أنه قال : العَذْم : العَضُ. وذكر عن عُمَاره بإسناد له أنه قال : العَذْم : المَنْع ، يقال : لأعْذِمنَّك عن ذلك. قال : والمرأه تَعْذِم الرجل إذا أربع لها بالكلام أى تشتمه إذا سألها المكروه ، وهو الإرباع. أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العُذُم : البراغيث ، واحدها عَذُوم. والعُذُم : اللوّامون والمعاتِبون. وفى «النوادر» : عَذَمته عن كذا وكذا وأعذمته أى منعته.

مذع

أهمله الليث. وقال أبو عبيد : قال الكسائى : إذا أخبر الرجل ببعض الخبر وكتم بعضاً قلت : مَذَع يَمْذَع مَذْعاً وماش

يميش مَيْشاً. وقال غيره : يقال للكذّاب : المَذَّاع ، وقد مَذَع إذا كَذَب. وقال المفضل مَذَع فلان يميناً إذا حَلَف. أبو العباس عن ابن الأعرابى : المَذْع : سيلان المزاده. المَذْع : السيلان من العيونِ التى تكون فى شَغَفَات الجبال. وقال أبو زيد : المَذّاع ، الكذوب الذى لا وفاء له ولا يَحفظ أحداً بظهر الغَيْب.

أبواب العين والثاء

[باب العين والثاء مع الراء] (ع ث ر)

اشاره

عثر ، ثعر ، رعث ، رثع ، ثرع : مستعمله.

عثر

قال الله جلّ وعزّ : (فَإِنْ عُثِرَ عَلى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْماً) [المائده : ١٠٧] معناه : فإن اطُّلع على أنهما قد خانا. وقال الله جلَّ وعَزَّ (وَكَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ) [الكهف : ٢١] معناه : وكذلك أَطْلعنا. وقال الليث : عَثَر الرجل يَعْثُر عُثُوراً إذا هجم على أمر لم يهجُم عليه غيره وأعثرت فلاناً على أمر أى أطلعته. وعَثَر الرجل يَعْثُر عَثْره ، وعَثَر الفرس عِثَاراً. وعيوب الدوابّ تجىء على فِعَال ؛ مثل العِثار والعِضَاض والخِراط والضِّرَاح والرِمَاح وما شاكلها. أبو عُبيد عن أبى عمرو : العَثَرِىّ : العِذْى ، وهو ما سقته السماءُ. قلت : العَثَرِىّ من الزروع : ما سُقِى بماء السيل والمطر وأُجرِى إليه الماءُ فى المسايلِ وحُفر له عاثور أى أتىّ يُجْرى فيه الماء إليه. وجمع العاثور عواثير. ومن هذا يقال : وقع فلان فى عاثور شرّ وعافور شرّ إذا وقع فى وَرْطه لم يحتسبها ولا شَعَر بها. وأصله الرجلُ يمشى فى ظُلْمه الليل فيتعثّر بعاثور المَسِيل أو فى خدّ خَدَّه سيلُ المطر فربما أصابه منه وَثْء أو عَنَت أو كسر.

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن قريشاً أهل أمانه ، مَن بغاها العواثر كبَّه الله لمنخره». قوله : «من بغاها العواثر» أى بغى لها المكايد التى تَعْثُر بها كالعاثور الذى يُخَدّ فى الأرض فتعثّر به الإنسان إذا مَرَّ به ليلاً وهو لا يشعر به فربما أَعْنته. وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : يقال : جاء فلان رائقاً عَثَّرِيّاً بتشديد الثاء إذا جاء فارغاً قال أبو العباس : وهو غير العَثَرِىّ الذى جاء فى الحديث ، لأن الذى فى الحديث مخفّف الثاء ، وهذا مشدّد الثاء ، ونحو ذلك قال أبو الهيثم فى العِذْى : إنه العَثَرِىّ بتخفيف الثاء ، وكان شمر يشدّد الثاء فيه ، والصواب تخفيفها ؛ كما قال أبو العباس وأبو الهيثم. وروى شمر عن ابن الأعرابىّ أنه قال : رجل عَثَرِىّ : ليس فى أمر الدنيا ولا فى أمر الآخره. وقال الليثى فى قول الراجز : «وبلده كثيره العاثور» قال : يعنى المتالِف. أبو عبيد : العِثْير : الغُبَار. قال : وأنشده الأموىّ

ترى لهم حول الصِقَعْل عِثْيره

يعنى الغبار. وقال الليث : العِثْير : الغبار الساطع. وأما قولهم : ما يرى لفلان أَثَرٌ ولا عَيْثَرٌ فإنه مبنىّ على مثال فَيْعَل. وروى الأصمعىّ عن أبى عمرو بن العَلَاء أنه قال : بُنِيَتْ سَيْلَحُون : مدينه باليمن فى

ثمانين أو سبعين سنه ، وبنيت بَرَاقِش وَمعين بِغُساله أيديهم ، فلا يرى لسَيْلحين أَثَرٌ ولا عَيْثَرٌ ، وهاتان قائمتان. وأنشد قول عمرو بن معديكرب :

دعانا من بَرَاقِش أو مَعِين

فَأَسمع واتلأَب بنا مليع

ومَلِيع : اسم طريق. وقال الأصمعىّ : العَيْثَر تبع لأثر. قال : وأما العِثْيَر فهو الغبار. وقال الرياشى : العَيْثَر : أخفى من الأَثَر ، يقال : إن العَيْثَر : عَين الشىء وشخصه فى قوله : ماله أثر ولا عَيْثر وأنشد :

لعمر أبيك يا صخر بن عمرو

لقد عيثرت طيرك لو تعيفُ

يريد : لقد أبصرت وعاينت. وقال الليث : العَيْثَر : ما قَلَبْت من تراب أو مَدَر أو طين بأطراف أصابع رجليك إذا مشيتَ ولا يرى من القَدَم أثر غيره ، فيقال : ما رأيت له أثراً ولا عَيْثراً. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : العثْر : الكذِب ، يقال فلان فى العَثْر والبائن ، يريد : فى الحق والباطل.

وقال ابن الأعرابى يقال : كانت بين القوم عَيْثَره وغَيْثَره شديده ، وكأن العَيْثره دون الغَيْثرَه. وقال الأصمعى : تركت القوم فى غَيْثره وعَيْثره أى فى قتال دون القتال. قال ويقال : ما رأيت له أثراً ولا عَيْثراً. قال : والعَيْثَر : الشخص العَثَر الاطلاع على سِرِّ الرجل. وعَثَّر : موضع وهو مأسَده ، جاء على فَعَّل مثل بَقَّم. وقال أبو سعيد فى قول الأعشى :

فبانت وقد أورثت فى الفؤا

د صَدْعاً يخالط عَثَّارها

قال : عثَّارها هو الأعشى عَثَر بها فابتُلىَ بهواها وتزوّد منها صَدْعاً فى فؤاده.

وعُثَارى : اسم واد.

ثعر

رَوَى أبو الزبير عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إذا مُيّز أهل الجنَّه من أهل النار أُخرِجوا قد امْتُحِشوا فيُلْقَون فى نهر الحياه فيخرجون بيضاً مثل الثعارير». والثعارير فى هذا الحديث : رؤوس الطراثيث ، تراها إذا خرجت من الأرض بيضاً شُبّهوا فى البياض بها. ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الثعارير : الثآليل واحدها ثُعرور. قال : والثَّعَر : كثره الثآليل. قال : والثُّعْرور أيضاً : ثَمَر الذُؤْنُون وهى شجره مُرَّه. ويقال لرأس الطُرْثُوث : ثُعْرور ، وكأنه كَمَره ذَكَر الرجل فى أعلاه. وقال الليث :

الثُّعْروره : الرجل القصير.

وقال ابن الأعرابىّ فى موضع آخر : الثُّعْرور : قِثّاء صغار. قال : وهو الثُّولول ، وهو قُرَاد الثَدْى وهو حَلَمته. قال : والثعارير : نبات يشبه الهِلْيَوْن. وقال الليث : الثَّعْر : لغه فى الثُّعْر ، وهى شجره السمّ إذا قُطِر منه فى العين مات صاحبه وَجَعاً.

رعث

رُوى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يحلِّى بنات فلان ــ وكنّ فى حجْره ــ رِعَاثاً من ذهب.

قال أبو عبيد : قال أبو عمرو : واحد الرَّعَاث رعَثَه ورَعْثه ، وهو القُرْط. قال : والرَّعْث فى غير هذا : العِهْن من الصوف. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن

الأعرابىّ قال : الرَّعَثه فى أسفل الأذُن الشَنْف فى أعلى الأذن. وقال الليث : الرَّعْثه : رَعْثه الديك وهى لِحْيته قال : وَرَعثتَا المِعْزَى : زَنَمتاها. ورَعَثَتِ العَنْزُ رَعْثاً إذا ابيضَّت أطراف زَنَميتيْها. قال : وكلّ مِعْلاق كالقُرْط ونحوه يعلَّق من أذن أو قلاده فهو رِعَاث. قال : والرُّعُث : ذَبَاذب من العِهْن تعلَّق من الهوادج زينةً لها ، واحدها رَعْثه. قال : والرَّعْثه التَلْتَله تتخَّذ من جُف الطَلْعه يُشرب بها. وحُكِى عن بعضهم أنه قال : يقال لراعوفه البئر : راعوثه. قال : وهى الأُرْعُوفه والأُرْعُوثه. وتفسيره فى العين والراء. وبَشَّار المُرَعَّث سمّى مُرَعثاً لِرَعَاث كانت فى أذنه.

ثرع

أهمله الليث. وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : ثَرِع الرجل إذا طَفَّل على قوم.

رثع

أبو عبيد عن الكسائى : رجل راثع وهو الذى يرضى من العطيّه بالطفيف ، ويخادن أخدان السَوْء.

وقد رَثِع رَثَعاً. وقال الليث : رجل رَثِع وراثع : حريص ذو طَمَع.

[باب العين والثاء مع اللام] (ع ث ل)

اشاره

علث ، عثل ، ثعل ، لعث : مستعمله.

علث

أبو عبيد عن الفرّاء قال : المعلوث : _ بالعين _ : المخلوط. قال : وقد سمعناه بالغين : مغلوث ، وهو معروف. الحَرّانىّ عن ابن السكيت قال : العَلْث : أن يُخلط البُرّ بالشعير ، يقال : عَلَث الطعامَ يَعْلِثه عَلْثاً. ومنه اشتقّ عُلاثه. قال : والعَلَث : شدّه القتال. يقال : قد عَلِث بعضُ القوم ببعض قلت : والذى ذكره ابن السكيت بالعين يجوز فى جميع ما ذكر فى الغين. يقال : طعام مغلوث وغَلِيث وعَلِيث ورجل غَلِث : ملازم لمن طالب قتال أو غيره ، وهو صحيح كله. وعُلَاثه : اسم رجل ، وهو الذى يَجمع من ههنا وههنا. وقد عَلَث. قال : ويقال : اعتلث الزَنْدُ إذا لم يورِ ، واعتاص عِلَاثه. وأنشد :

فإنى غير معتِلث الزِّنَاد

أى غير صَلْد الزناد. ويقال : اعتلث فلان زَنْداً إذا أخذه من شجر لا يُدرى أيُورى أم لا. والمعتلث من السِهَام : الذى لا خبر فيه ،

قاله ابن شـميل. أبو زيد : إذا خُلط البُرّ بالشعير فهو عَليث. وحكى النضر عن الجعدىّ : غَلَثوا البُرّ بالشعير أى خلطوه ، وهو الغَلِيث. وقال أبو الجرّاح : الغَليث : أن يخلط الشعير بالبرّ للزراعه ثم يحصدان ويجمعان معاً. والجِرْبه : المزرعه ، وأنشد :

جفاه ذوات الدَرّ واجتزّ جِرْبَهً

عليثاً وأعْيا دَرُّ كل عَتُوم

عثل

أهمله الليث. وقال الفرّاء : يقال : عَثَمَتْ يَدُه وعثَلَت تَعْثُل إذا جَبَرت على غير استواء. وأنشد غيره :

ترى مُهجَ الرجال على يديه

كأن عظامه عَثَلت بجَبْر

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العَثَل : ثَرْب الشاه ، وهو الخِلْم والسِمْحاق. وقال أبو الهيثم : رجل عِثْوَلّ قِثْوَلّ إذا كان عَيِيّاً

فَدْماً ثقيلاً. قال : وقال لى أعرابىّ ولصاحب لى كان يستثقله ، وكنا معاً نختلف إليه ، فقال لى : أنت قُلْقُل بُلْبُل ، وصاحبك هذا عِثْوَلٌ قِثْوَلٌ. ثعلب عن ابن الأعرابىّ : العَثُول : الأحمق ، وجمعه عُثُل.

ثعل

أخبرنى المنذرىّ عن أبى الهيثم قال : الثُّعْل : زياده طُبْى على سائر الأطباء ، وزياده سِنّ على سِنّ. وأنشد :

ذمّوا لنا الدنيا وهم يرضعونها

أفاويق حتى ما يدرُّ لها ثُعْلُ

وقال الأصمعىّ : رجل أثعل إذا كان زائد السنّ. وتلك السن الزائده يقال لها الراءول. الليث : رجل أثعل وامرأه ثعلاء وقد ثَعِل ثَعَلاً ـ وهو زياده سنّ أو دخول سن تحت سنّ فى اختلاف من المَنْبت. قال : والأثعل : السيّد الضخم إذا كان له فضول. قال : والثَّعُول : الشاه التى تُحلب من ثلاثه أمكنه أو أربعه للزياده التى فى الطُبْى. الأصمعى : وِرد مُثْعِل إذا ازدحم بعضه على بعض من كثرته. الليث الأنثى من الثعالب يقال لها ثُعَاله. قلت : ويقال لجمع الثعلب ثعالب وثعالى بالباء والياء. ومنه قول الشاعر :

لها أشارير من لحم تُتَمرُه

من الثعالى ووَخْز من أرانيها

أراد : من الثعالب ومن أرانبها. وقال الليث : الثُّعْلُول : الرجل الغضبان وأنشد :

وليس بِثُعْلُول إذا سِيل واجتُدِى

ولا برماً يوماً إذا الضَّيْف أوهما

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : فى أسنانه ثَعَل وهو تراكب بعضها على بعض. وقيل : أخبث الذئاب الأَثْعل وفى أسنانه شَخَس وهو اختلاف النِبته. ابن شميل : الثعلب :

الذكر ، والأنثى ثعلبه. ويقال لكل ثعلب إذا كان ذكراً : هذا ثُعَاله ، كما ترى بغير صرف ، ولا يقال للأنثى : ثُعَاله ، ويقال للأَسَد : أُسامه بغير صرف ، ولا يقال للأنثى : أُسامه. وبنو ثُعَل : حَىّ من أحياء طىّء. وبَلَد مَثْعَله : كثير الثعالب.

لعث

أهمله الليث. وقال غيره : الألعث : الثقيل البطىء من الرجال ، وقد لعِث لَعَثاً وقال أبو وَجْزه السعدىّ :

ونفضتُ عنى نومَها فسرْيتها

بالقوم من تَهِمٍ وألعثَ وانِ

والتهِم والتهِن : الذى قد أثقله النُعَاس.

[باب العين والثاء مع النون] (ع ث ن)

اشاره

عثن ، عنث ، نثع : مستعمله.

عثن

فى حديث سُرَاقه بن مالك أنه طلب النبى صلى الله عليه وسلم وأبا بكر حين خرجا مهاجِرَين ، فلمَّا بَصُر بهما دعا عليه النبى صلى الله عليه وسلم فساخت قوائم فرسه فى الأرض ، فسألهما أن يخلّيا عنه ، فخرجت قوائمها ، ولها عُثَان. قال أبو عبيد : العُثان أصله الدُخَان. وجمع العُثَان عَوَاثن ، وكذلك جمع الدخان دواخن على غير قياس. وأراد بالعثان ههنا الغُبَار شبَّهه بالدخان ، كذلك قال أبو عمرو بن العلاء. ويقال : عَثَنَت المرأه بدخنتها إذا استجمرت ، وعَثَنْت الثوب

بالطِيب إذا دخنته عليه حتى عَبِق به. وطعام مَعْثون وعَثِن ومَدْخون ودَخِن إذا فسد لدخان خالطه ويقال للرجل إذا استوقد بحطب رَطْب ذى دُخَان : لا تُعَثِّن علينا. وقال الليث : عُثْنون اللحيه : طَرَفها. وعثانين الرياح : أوائلها. وعثانين السحاب : ما تدلَّى من هَيْدبها. وعُثْنون البعير : شُعَيرات عند مذبحه. وعُثْنون التَيْس : ما تدلَّى من الشعر تحت مَذْبحه. وقال أبو زيد : العُثْنُون : ما فَضَل من اللحيه بعد العارضين من باطنهما. ويقال لما ظهر منها : السَبَله. وقد يجمع بين السَبَله والعَثْنُون فيقال لهما : عُثْنُون وسَبَله. أبو عبيد عن الكسائىّ : عَثْنت فى الجبل وعَفَنت إذا صَعِدت فيه. وقال ابن شميل : العَثَن : الصَنَم الصغير ، والوثن : الكبير ، والجماعه : الأَعثان والأوثان. ويقال : عَثَن فلان بيننا تعثيناً أى خلَّط وأثار الفساد. وقال أبو تراب : سمعت زائده البكرىّ يقول : العرب تدعو ألوان الصوف العهن ، غير بنى جعفر فإنهم يدعونه العِثْن بالثاء. قال : وسمعت مدرك بن غَزْوان الجعفرىّ وأخاه يقولان : العِثْن : ضرب من الخُوصه يرعاه المال إذا كان رَطْباً ، فإذا يبِس لم ينفع. وقال مبتكِر : هى العِهْنه ، وهى شجره غبراء ذات زهر أحمر.

عنث

الليث العُنْثُوه : يَبيس الحَلِىّ خاصّه إذا اسودَّ وبَلِىَ ويقال له : عُنْثه أيضاً. وشَبَّه الشاعر شعرات اللِمَّه به بعد الشيب فقال :

عليه من لِمَّته عَنَاثِى

قلت : عَنَاثى الحلىّ : ثمرتها إذا ابيضّت ويَبِست قبل أن تسودَّ وتَبْلَى ، هكذا سمعت من العرب. وشبَّه الراجز بياض لِمَّته ببياضها.

نثع

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أنثع الرجلُ إذا قاء. وأنثع إذا خرج الدم من أنفه غالباً له. أبو عُبَيد عن أبى زيد : أنثع القَيْء مِن فيه إنثاعاً ، وكذلك الدم من الأنف.

[باب العين والثاء مع الفاء] (ع ث ف)

اشاره

استعمل من وجوهه : عفث.

عفث

وقد أهمله الليث. وفى الحديث أن الزُبَير بن العوّام كان أعفث. أخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابىّ : رجل أعفث : لا يوارى شَوَاره أى فرجه. وقال غيره : هو الكثير التكشّف إذا جلس.

[باب العين والثاء مع الباء] (ع ث ب)

اشاره

عبث ، ثعب ، بثع ، بعث : مستعمله.

عبث

قال الله جلّ وعزّ : (أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً) [المؤمنون : ۱۱۵] أى لَعِباً. وقد عبِث يَعْبَث عَبَثاً فهو عابث : لاعب بما لا يعنيه وليس من باله. قلت : نَصَب عَبَثاً لأنه مفعول له ، المعنى : خلقناكم للعبث.

أبو عُبيد عن الفرّاء : عَبَثْتُ الأقِط أَعْبَثُه عَبَثاً وَمِثْته ، ودُفته. قال أبو عبيد : وفيه لغه أخرى : غَبثته بالغَين. قال : وقال الأموى : الغَبِيثه بالغين : طعام يُطْبخ

ويجعل فيه جَرَاد وهو الغَثِيمه أيضاً.

الحرّانىّ عن ابن السكيت قال : العَبْث : مصدر عَبَث الأَقِط يَعْبَثه عَبْثاً إذا خلط رَطْبه بيابسه. وهى العَبِيثه. قال : والعَبَث أن يَعبَث بالشىء. قال : وعَبَثت المرأه أقِطها إذا فرَّغَتْه على المُشَرّ اليابس ليحمِل يابسه رَطْبُه. قال : وقال أبو عُبَيده : فى نسب بنى فلان عَبِيثه : أى مؤتشِب ، كما يقال : جاء بعَبِيثه فى وِعَائه أى بُرّ وشعير قد خُلِطا.

وقال الليث : العَبِيث فى لغةٍ : المَصْيل. والعَبْث : الخَلْط ، وهو بالفارسيَّه : ترفْ تَرين. قال وتقول : إن فلاناً لفى عَبِيثه من الناس ولَوِيثه من الناس ، وهم الذين ليسوا من أب واحد ، تهبَّشُوا من أماكن شَتى. وأنشد :

عَبِيثَه من جُشَم وجَرْم

ويقال مررنا على غَنَم بنى فلان عَبِيثه واحده أى اختلط بعضها ببعض.

ثعب

أبو عبيد عن أبى عمرو : الثَّعَب : مَسِيل الوادى ، وجمعه ثُعْبان. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن سلمه عن الفرّاء قال : الثَّعْب والوَقِيعه والغَدِير كلّ ذا من مجامع الماء.

وقال الليث : الثَّعْب : الذى يجتمع فى مَسِيل المَطَر من الغُثاء.

قلت : لم يجوّد الليث فى تفسير الثَّعْب ، وهو عندى : المسيل نفسه ، لا ما يجتمع فى المَسِيل من الغُثَاء.

وقال الليث : ثَعَبت الماء ثَعباً إذا فَجرْته فانثعَب كانثعاب الدم من الأنف. قال ومنه اشتُقّ مَثْعَب المَطَر. قال والثُعْبان : الحيَّه الضخم الطويل الذكر قال : الأَثْعَبىّ : الوجه الضخم فى حُسْن وبياض.

قلت : ومنهم من يقول : وجه أُثْعبانىّ. قال : والثُّعْبه : ضَرْب من الوَزَغ يسمَّى سامَّ أبرص ، غير أنها خضراء الرأس والحَلْق جاحظه العينين ، لا تلقاها أبداً إلَّا فاتحه فاها. وهى من شرّ الدوابّ. وجمعها ثُعَب.

أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : من أسماء الفأر البِرّ والثُّعْبه والعَرِم.

وقال ابن دريد : الثُّعْبه : دابَّه أغلظ من الوَزَغه تلسع ، وربما قَتَلت. قال : ومَثَل من أمثالهم : ما الخَوَافِى كالقِلَبه ، ولا الخُنَّاز كالثُّعَبه. قال والخُنّاز : الوَزَغه.

وقال ابن شميل : الحيَّات كلها ثعبان ، الصغير والكبير والإناث والذُكران.

وقال أبو خيره : الثعبان الحيَّه الذكر ، ونحو ذلك قال الضحاك فى تفسير قوله تعالى : (فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ) [الأعرَاف : ١٠٧].

وقال قُطْرب : الثعبان : الحيَّه الذكر الأصفر الأشقر ، وهو من أعظم الحيَّات. وقال أبو تراب : قال الخليل : الثُّعْبان : ماء الواحد ثَعب. قال : وقال غيره : هو الثغب بالغين.

وقال شمر : قال بعضهم : الثعبان من

ص: ٢٠٠

الحيَّات ضخم عظيم أحمر يصيد الفأر. وقال : وهى ببعض المواضع تستعار للفأر ، وهى أنفع فى البيت من السنانير. وقال حُمَيد بن ثَور :

شديداً توقّيه الإمامَ كأنما

يَرى بتوقّيه الخِشاشه أرقما

فلما أنته أنشبت فى خِشاشه

زِماماً كثعبان الحَمَاطه محكما

قال الأزهرى : ومَثْعب الحوض : صُبْثُوره وهو ثَقْبه الذى يخرج منه الماء. قال : وروى عن ثعلب فى قوله تعالى وتشبيهه عصا موسى بثعبان مبين فى موضع ، وقد شبَّهها فى موضع آخر بالجان فقيل الثعبان : أضخم الحَيَّات جُثّه ، والجانّ : أخفُ الحيَّات وألطفها غَلْقاً فكيف شبّهت العصا مره بالثعبان ومرَّه بالجانّ؟ فقال شبَّهها فى ضخمها بالثعبان ، وفى خفَّتها بالجان ونحو ذلك قال الزجاج.

بثع

أبو زيد : بَثِعت لِثَهُ الرجل تَبْثَع بُثُوعاً إذا خرجت وارتفعت حتى كأنَّ بها وَرَماً ، وذلك عيب وإذا ضحك الرجل فانقلبت شفته فهى باثعه أيضاً.

وقال الليث : البَثَغ ظهور الدم فى الشفتين وغيرهما من الجَسَد. قال : وهو البَثَغ ــ بالغين ــ فى الجسد.

قلت : لم أسمع البَثَغ ــ بالغين ــ لغيره.

بعث

قال الليث : بَعَث البعير فانبعث إذا حللت عِقَاله وأرسلته لو كان باركاً فأثرته. قال : بعثته من نومه فانبعث. قال والبَعْث : بَعْث الجُنْد إلى العَدُوّ. قال والبَعْث يكون نَعْتاً للقوم يُبْعثون إلى وجه من الوجوه ؛ مثل السفَر والرَكْب. بَعيث : اسم رجل. قلت : هو شاعر معروف من بنى تميم ؛ وبَعيث لقب له ، وإنما بعَّثَه قولُه :

تبعَّث منى ما تبعَّث بعد ما استمرْ

قلت : وبُعاث ــ بالعين ــ : يوم من أيام الأوس والخزرج معروف ذكره الواقدى ومحمد بن إسحاق فى «كتابيهما». وذكر ابن المظفّر هذا فى كتاب «الغين» فجعله يوم بُغَاث فصحّفه. وما كان الخليل رَحِمَه الله يخفى عليه يومُ بعاث ؛ لأنه من مشاهير أيَّام

العرب ، وإنما صحَّفه الليث وعزاه إلى خليل نفسِه ، وهو لسانه. والله أعلم.

وقال الله جلّ وعزّ : (قالُوا يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا) [يس : ٥٢] هذا وقف التَمَام وهو قول المشركين يوم النُشُور وقوله جلّ وعزّ : (هـذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ) [يس : ٥٢] قول المؤمنين و (هـذا) رفع بالابتـداء والخبر (ما وَعَدَ الرَّحْمنُ) وقرىء (يا ويلنـا مِن بَعْثِنـا من مرقـدنا) أى مِن بَعْث الله إيانـا من مرقـدنا. والبعث فى كلام العرب على وجهين أحـدهما الإرسال ؛ كقول الله تعالى : (ثُمَ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى) [الأعراف : ١٠٣] معناه : أرسـلنا. والبَعْث : إثاره بارِكٍ أو قاعد. تقول بعثت البعير فانبعث أى أثرته فثار. والبَعْث أيضاً : الإحياء من الله للموتى. ومنه قوله جلّ وعزّ : (ثُمَ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ) [البَقَرَه : ٥٦] أى

أحييناكم.

وفى حديث حذيفه : «إن للفتنه بَعْثات ووَقَفات فمن استطاع أن يموت فى وَقفاتها فليفعل».

وقال شمر فى قوله : «بعثات» أى إثارات وهَيْجات. قال : وكلّ شىء أثرتَه فقد بعثتَه. وبعثت النائم إذا أهْبَبتَه. قال : والبَعْث : القوم المبعوثون المُشْخصون. ويُقَال : هم البَعْث بسكون العين.

وفى «النوادر» : يقال : ابْتَعَثْنا الشام عَيْراً إذا أرسلوا إليها رِكَاباً للميره. وباعِيثاء : موضع معروف. الأصمعىّ : رجل بَعِث : لا يكاد ينام ، وناقه بَعِثه : لا تكاد تَبْرُك.

[باب العين والثاء مع الميم] (ع ث م)

اشاره

عثم ، مثع ، ثعم : مستعمله.

عثم

أبو عبيد عن الكسائى : عَثَمت يَدُه تعثِم ، وعثَمتها أنا إذا جَبَرتها على غير استواء. وقال أبو زيد فى العثم مثله.

وقال الفرّاء : تَعْثُم ـ بضم الثاء ـ وتعْثُل مثله.

وقال الليث : العَثْم : إساءه الجَبْر حتى يبقى فيه أَوَد كهيئه المَشَش. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العَيْثُوم : الأنثى من الفِيله. وقال أبو عبيد : العَيْثُوم : الضَبُع والذكر ضِبْعان.

وقال الليث : العَيْثوم : الضخم الشديد من كل شىء. ويقال للفيلَه الأنثى عَيْثوم. قال : ويقال للفيل الذكر : عَيْثُوم وجمعُه عَيَاثيم.

وقال الشاعر :

وقد أسير أمام الحىّ تحملنى

والفضلتين كِنَازُ اللحم عَيثوم

وصف ناقته فجعلها عَيْثُوماً. قال : والعَيْثام : شجر يقال له البيضاء ، الواحد عَيْثامه. أبو عبيد عن عمرو : العَثْمَثم : الشديد العظيم من الإبل. وقال الليث : العَثْمَثم من الإبل : الطويل فى غِلَظ ، والجمع عَثْمَثات. قال : والأسد عَثْمَثم ، يقال ذلك من ثِقَل وَطْئه. بَغْل عَثْمَثم : قوىّ. وقال الجعدىّ يصف جملاً :

أتاك أبو ليلى يجوب به الدُجَى

دُجَى الليل جَوّابُ الفلاه عَثَمْثَم

أبو العباس عن ابن الأعرابى : إنى لأعْثِم له شيئاً من الرَجَز أى أنتف. وقال ابن الفرج : سمعت جماعه من قيس يقولون : فلان يَعْثِم ويَعْثِن أى يجتهد فى الأمر ويُعْمِل نَفْسه فيه. وقال ابن شميل : العَثْم فى الكسر والجرح : تدانى العظم حتى هَمّ أن يَجْبُر ولم يَجْبُر بعد كما ينبغى. يقال : أجبَر عظمُ البعير؟ فيقال : لا ولكنه عَثَم ولم يَجْبُر. وقد عَثَمَ الجرح وهو أن يُكْنب ويَجْلُب ولم يبرأ بعد. ثعلب عن ابن الأعرابى : العُثْمُ جمع عاثم وهم المُجبَّرون ، عَثَمه إذا جَبَره. عمرو عن أبيه قال : العُثْمان : الجانّ ، جاء به فى باب الحيَّات : أبو عبيد ابن عمرو : العَثْمَثَم : الشديد العظيم من الإبل. قال الأزهرى : عُثمان : فُعْلان من العَثْم.

ثعم

الليث : الثَّعْم : النَزْعُ والجرُّ. ويقال : تثعَّمتْ فلاناً أرضُ بنى فلان إذا أعجبَتْه

وجرَّته إليها ، ونحوُ ذلكَ كذلك. قلت ولا أبعده من الصواب وما سمعت الثعْم فى شىء من كلامهم غير ما ذكره الليث.

مثع

أهمله الليث وهو معروف. روى أبو عبيد عن أبى عمرو قال : المَثَع : مشيه قبيحه للنساء وقد مَثَعث تَمْثَع. وقال شمر : تَمْثَع وتَمْثُع : وأنشد :

كالضبع المثعاء عنَّاها السُدُم

قال : المَثْعاء : الضبع المُنْتِنه.

أبواب العين والراء

[باب العين والراء مع اللام] (ع ر ل)

اشاره

استعمل من وجوهه : رعل.

رعل

أبو حاتم عن الأصمعىّ : الأَرْعل : الأحمق ، وأنكر الأرعن. قال : ومَثَل للعرب : زاده الله رَعَاله ، كلَّما ازداد مَثَاله : أى كلَّما ازداد غِنى زاده الله حُمْقاً.

وقد رَعِل يَرْعل فهو أرعل. وعُشْب أرعل إذا انثنى وطال ، وأنشد :

أرعل مجَّاج الندى مَثّاثا

وناقه رعلاء ، وهو أن يُشَقّ أُذُنُها ثم يُتْرَك نائساً. وقال الفِنْد الزِمَّانى :

رأيت الفِتيه الأعزا

ل مثل الأيْنُق الرُّعْل

وفى «النوادر» : شجره مُرْعِله ومُقْصِدَه أى رَطْبَه. فإذا عَسَتْ رَعْلتها فهى مُمْشِره إذا غَلظت. أبو عبيد عن الأصمعىّ يقال لفحل الدَقَل : الراعل. قال : والرِّعَال : الدَّقَل من النخيل واحدتها رَعْله. قال : وقال أبو شَبْيَل الأعرابىّ : استرعلت الغَنَمُ إذا تتابعت فى

السير. وروى عن الأحمر : من السمات فى قَطْع الجِلْد الرَّعْله ، وهو من يُشقَّ من الأذن شىء ثم يترك معلَّقاً. قال أبو عبيد : ويسمّى ذلك المعلّق الرَّعْل. قلت : وكلّ شىء متدلّ مسترخٍ فهو أَرْعَل. ويقال للقلفاء من النساء إذا طال موضع خَفْضها حتى يسترخى : أرعل. ومنه قول جرير :

رَعَثاتِ عُنْبُلها الغِدَفْل الأرعل

أراد بعُنْبُلها بَظْرها. والغِدَفل : العريض الواسع. وقال الليث الرَّعْل : شدَّه الطعن ، يقال : رَعَله بالرمح ، وأرعل الطعنَ. قال : والرَّعْله : القَطِيع من الخيل تكون فى أوائلها ، وهو الرَّعِيل. وتجمع الرَّعَله رِعَالاً. وقال امرؤ القيس :

وغارةٍ ذات قيروان

كأن أسرابها الرِّعَالُ

وقال بعضهم : يقال للقطعه من الفرسان : رَعْله ، ولجماعه الخيل : رَعيل. والمُسْتَرعِل : الذى ينهض فى الرعيل الأول. وأنشد أبو عبيد وابن الأعرابى قول تأبَّط شَرّاً :

متى تبغنى ما دمتُ حيّاً مسلَّماً

تجدنى مع المسترعل المُتَعَبْهِل

وقال الليث : الرَّعْله النعامه ، سميت بذلك لأنها لا تكاد تُرَى إلا سابقه للظليم. قال : وتجمع الرَّعْله من الخيل أرعالاً ثم أراعيل. قال : والرَّعْله : هى القُلْفه. وهى أيضاً : الجِلده من أذن الشاه تُشَقّ فتترك نائسه معلَّقه فى مؤخر الأُذُن. وقال

قُطْرُب : الرِّعْيل : ذكر النَحْل ، وبه سمّى رِعْيل بن ذَكْوان. وقال أبو زيد : رَعَله بالسيف رَعْلاً إذا نفحه به ، وهو سيف مِرْعَل ومِخْذَم. ثعلب عن ابن الأعرابيّ عن المفضل : هو أخبث من أبى رِعْله وهو الذئب ، وكذلك أبو عِشْلَه. وقال ابن الأعرابى : العرب تقول للأحمق : كلما ازددت مَثَاله ، زادك الله رعاله. قال : والرعاله : الرعونه ، والمَثَاله : الغِنى.

[باب العين والراء مع النون] (ع ر ن)

اشاره

رعن ، رنع ، عرن ، نعر : مستعمله.

عرن

أبو عبيد عن الأصمعيّ : العَرَن : قَرْح يخرج بقوائم الفُصْلان وأعناقها. قلت : وأما عَرَن الدوابّ فهو غير عَرَن الفِصْلان ، وهو جُسُوء فى رُسْغ رجل الدابّه وموضع ثُنَنها من أُخُر لشىء يصيبه من الشُقَاق أو المَشَقّه من أن يرمح جَبلاً أو حجراً. وقال الليث : العَرَن مثل السَّحَج يكون فى الجلد فيُذهِب الشعر فهو عَرِن وبه عَرَن وعُرْنه وعِرَان ، على لفظ العِضَاض والخِرَاط. أبو عبيد عن الأصمعيّ قال : الخِشاش : ما كان من عود أو غيره يجعل فى عَظْم أنف البعير. قال : والعِرَان : ما كان فى اللحم فوق الأنف. وقد عرنت البعير ، فهو معرون. قلت : وأصل هذا من العَرَن والعِرَين وهو اللحم. قال أبو عبيد : قال الأمويّ والعَرِين : اللحم وأنشد لغاديه الدُبَيريَّه :

موشَّمه الأطراف رَخْص عَرِينها

وقال الأصمعيّ العِرَان : عُود يجعل فى وَتَرَه الأنف ، وهو ما بين المنخرين ، وهو الذى يكون للبَخَاتيّ. وقال الليث : العِرْنين : الأنْف ، وجمعه عَرَانين. قلت : وعرانين الناس : وجوههم وأشرافهم. وعرانين السحاب : أوائل مَطَره. ومنه قول امرىء القيس يصف غيثاً :

كأن ثبيراً فى عرانين وَبْله

من السيل والغُثَّاء فلكَهُ مِغْزَل

أبو العباس عن ابن الأعرابى وعن عمرو وعن أبيه قالا : الظِمْخ واحدتها ظِمْخه ، وهو العِرْن واحدته عِرْنه : شجره على صوره الدُلْب تُقطع منه خُشُب القصَّارين التى تدفن ، ويقال لبائعها : عَرّان. وقال ابن السكيت : يقال : سِقَاء معرون : مدبوغ بالعِرْنه وهو خَشَب الظِمْخ. قال : وهو شجر خشِن يشبه العَوْسَج إلّا أنه أضخم منه ، وهو أثِيث الفَرْع وليس له سوق طوال ، يُدَقّ ثم يطبخ فيجىء أديمه أحمر. قال : وقال أبو عمرو : العِرْنه : عروق العَرَتُن. وقال شمر : العَرتُن ــ بضم التاء ــ : شجر واحدتها عَرَتُنه. وقال غيره : يقال منه أدِيم مُعَرْتَن. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَرِين : صِياح الفاخته. والعَرِين : اللحم المطبوخ. والعرين : الفِناء.

والعَرِين : الشَوْك وفى الحـديث : دُفِن بعض الخلفاء بعرين مكّه أى فى فنائها. والعران : القتال. والعران : الـدار البعيـده. وقال أبو عبيد : العران : البعد ، يقال : دارهم عارنه أى بعيده. وأنشد قول ذى الرُمَّه :

ألا أيها القلب الذى برَّحت به

منازل مَىّ والعِرَان الشواسِعُ

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أعرن الرجل إذا تشقَّقت سيقان فِصْلانه. وأعرن إذا وقعت الحِكَّه فى إبله. وأعرن إذا دام على أكل العَرَن وهو اللحم المطبوخ.

وقال الليث : العَرَين : مأوى الأسد. وقال الطِرِمّاح يصف رَحْلاً :

أحمّ سراهِ أعلى اللون منه

كلون سراه ثعبان العَرِين

وقيل : العرين : الأجمه ههنا.

وقيل الليث : عُرَينه : حىّ من اليَمَن.

وعَرِين : حىّ من تميم ولهم يقول جرير :

عَرِين من عُرَينه ليس مِنّا

برئت إلى عُرَينه من عَرِين

وقال أبو عمرو : العَرَن : رائحه لحم له غمَر ؛ يقال : إنى لأجد رائحه عَرَنِ يدك. قال : وهو العَرَم أيضاً.

أبو عبيد عن الفراء قال : إذا كان الرجل صِرّيعاً خبيثاً قيل : هو عِرْنه لا يُطاق. وقال ابن أحمر يصف ضعفه :

ولست بعِرْنه عَرِك سلاحى

عصا مثقوفَه تقص الحمارا

يقول : لست بقوىّ. ثم ابتدأ فقال : سلاحى عصا أسوق بها حمارى ولست بِمُقرِن لقِرنى. وقال أبو عبيد : يقال : هذا ماء ذو عُرانيه إذا كثروا وارتفع عُبَابه.

قال : ومنه قول عدىّ بن زيد العِبَادىّ :

كانت رياح وماء ذو عُرانيه

وظُلمه لم تدع فَتْقاً ولا خَلَلا

وعِرْنان : اسم واد معروف. وبطن عُرَنه : وادٍ بِحذَاء عرفات.

رعن

الرَّعْن : الأنْف العظيم من الجَبَل تراه متقـدّماً. ومنه قيل للجيش العظيم : أرْعن ، شـبّه بالرَّعْن من الجبل. قلت : وقـد جعل الطِرِمّاح ظلمه الليل رَعُونا. شبّهها بجبل من الظلام فى قوله يصف ناقه تشقّ به ظُلَم الليل :

تشُقّ مُغَمِّضات الليل عنها

إذا طرقت بمِرْداس رَعُون

ومغمِّضات الليل : دياجيرُ ظُلَمِها. بمرداس رعون : بجَبَل من الظلام عظيم.

ويقال : الرَّعُون : الكثير الحركه.

وقال الليث : الرَّعْن من الجبال ليس بطويل ، وجمعه رُعُون.

ويقال : بل هو الطويل.

وقال رؤبه :

يعدلُ عنه رَعْنُ كل صُدّ

قال : ورَعُن الرجلُ يرْعُن رَعَناً ورُعُونه فهو أرعن : أهوج. والمرأه : رَعْناء.

قال : ورُعِن الرجل فهو مَرعون إذا غُشى عليه. وأنشد :

كأنه من أوار الشمس مرعون

أى مَغْشِيّ عليه. ورُعَيْن : اسم جبل باليمن فيه حِصْن ينسب إليه. وذو رُعَين : ملك من الأذواء معروف. وكان يقال للبصره :

الرَّعْناء لِما يكثر بها من وَمَد البحر وعكِيكه.

وقال الله جلّ وعزّ : (لا تَقُولُوا راعِنا وَقُولُوا انْظُرْنا) [البَقَرَه : ١٠٤] كان الحسن يقرؤها : (لا تقولوا راعناً) بالتنوين. والذى عليه قراءه القُرَّاء : راعِنا غير منوّن.

وقيل فى راعِنا غير منوّن ثلاثه أقوال قد فسّرناها فى معتلّ العين عند ذكرنا المراعاه وما يُشتقّ منها.

وقيل : إن (راعنا) كلمه كانت تجرى مجرى الهُزْء فنُهِى المسلمون أن يَلْفِظوا بها بحضره النبى صلى الله عليه وسلم ، وذلك أن اليهود لعنهم الله كانوا اغتنموها فكانوا يَسُبّون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفوسهم ، ويتسرّون من ذلك بظاهر المراعاه منها ، فأمِروا أن يخاطبوه بالتعزير والتوقير.

وقيل لهم : (لا تَقُولُوا راعِنا) كما يقول بعضكم لبعض (وَقُولُوا انْظُرْنا) أى انتظرنا. وأما قراءه الحسن (راعناً) بالتنوين فالمعنى : لا تقولوا : حُمْقاً ، من الرعونه.

نعر

الحرّانىّ عن ابن السكيت : نَعَر الرجل يَنْعَر نَعِيراً ، من الصوت. قال : وقال الأصمعىّ فى حديث ذكره : ما كانت فتنه إلا نَعَر فيها فلان

أى نَعَق فيها. وإن فلاناً لنعَّار فى الفِتَن. وقد نَعَر العِرْق بالدَم يَنْعَرُ ، وهو عِرْق نعَّار بالدم إذا ارتفع دَمُه. ونَعِر الفرس والحمار يَنْعَرُ نَعراً إذا دخلت فى أنفه النُّعَره. أبو العباس عن ابن الأعرابى : يقال : من أين نَعَرت إلينا؟ أى من أى أقبلت. وقال شمر : الناعر : على وجهين : الناعر : المصوّت ، والناعر : العِرْق الذى يسيل دماً. وقال المخبَّل السعدىّ :

إذا ما هُم أصلحوا أمرهم

نَعَرت كما يَنْعَر الأخدع

يعنى : أنه يُفسِد على قومه أمرهم. أبو عبيد عن الأصمعىّ : إن فى رأسه لنُعَره أى كبْراً. قال : والنَّعره أيضاً : ذبابه. قال وقال الأُموى : إن فى رأسه لنَعَره ــ بفتح النون ــ أمراً يهُمّ به. قال : ويقال للمرأه ولكل أنثى : ما حملت نَعَره قط ــ بالفتح ــ : أى ما حملت مَلقوحاً أى ولداً. ويقال : نَعَر الجرح بالدم إذا فار ، يَنْعَر. وجرح نَعَّار : لا يكاد يَرْقأ. ونَعَر الرجل وغيره يَنْعِر إذا صوَّت. أبو عمرو : النَّعِر : الذى لا يستقرّ فى مكان. الأحمر : النُّعَره : ذبابه تسقط على الدواب فتؤذيها. ومنها يقال : حمار نَعِر.

وقال ابن مقبل :

ترى النُّعَرات الخُضْر حول لَبَانه

أَحَاد ومثنَى أصعقتها صواهلُهْ

أى قتلها صهيله. وقال الليث : نَعَر يَنْعِر نَعِيراً ، وهو صوت الخيشوم. قال : والنُّعَره : هى الخيشوم ، ومنها يَنْعِر الناعر. قال : وجرح نَعُور بصوته من شدَّه خروج دمه منه. قال : والنُّعَره : ذبابه الحمير الأزرق. والنُّعَره : ما أجنَّت الْحمرُ فى أرحامها ، شبه بالذباب ، وأنشد :

والشَدَنيات يساقطن النُّعَر

قال : وامرأه نعَّاره : صَخَّابه. ويقال غَيْرى

نَعْرى للمرأه. قلت : نَعْرى لا يجوز أن يكون تأنيث نَعْران وهو الصخَّاب ؛ لأن فعلان وفَعْلى يجيئان فى باب فَعِل يَفْعَل ولا يجىء فى باب فَعَل يَفعِل. وأمَّا قول الليث فى النعير : إنه صوت فى الخيشوم ، وقوله : النُّعَره : الخَيشوم فما سمعته لأحد من الأئمّه ، وما أُرى الليث حفِظه. ويقال : سَفَر نَعُور إذا كان بعيداً. ومنه قول طرفه :

ومثلى ــ فاعلمى يا أم عمرو ــ

إذا ما اعتاده سفر نَعُور

وهِمَّه نَعُور : بعيده والنعُور من الحاجات : البعيده. ونَعَرت الرِيح إذا هبَّت مع صوت ، ورياح نواعر ، وقد نَعَرت نُعَاراً. والنَّعْره : مثل البَغره من النَوْء إذا اشتدّ به هبوب الريح ومنه قوله :

عمِل الأنامل ساقطٍ أوراقهُ

متزحّر نَعَرَت به الجوزاء

ويقال : لأُطيرنّ نُعَرتك أى كِبْرك وجهلك من رأسك. والأصل فى ذلك أن الحمار إذا نَعِر ركب رأسه. فيقال لكل من ركب رأسه : فيه نُعَره.

رنع

أهمله الليث. وقال شمر : قال الفرّاء : كان لنا البارحه مَرْنَعه وهى الأصوات واللعب. وقال غيره : يقال للدّابه إذا طَرَدت الذباب برأسها : رَنَعت. وأنشد شمر لمصاد بن زهير :

سما بالرانعات من المطايا

قويّ لا يضلّ ولا يجورُ

أبو عبيد عن الكسائى : أصبنا عنده مَرْنعه من طعام أو شراب ، كما تقول : أصبنا مَرْنعه من الصيد أى قطعه. سَلَمه عن الفرّاء : قال : المَرْنَعَه : الروضه. وقال أبو عمرو : هى المرنعه والمرغده للروضه. وفى «النوادر» : يقال : فلان رانع اللون ، وقد رَنَع لونهُ يَرْنَع رُنُوعاً إذا تغيَّر وذَبَل.

[باب العين والراء مع الفاء] (ع ر ف)

اشاره

عرف ، عفر ، رفع ، رعف ، فرع ، فعر : مستعملات.

عرف

الليث : عَرَف يَعْرف عِرْفاناً ومَعْرِفه. وأمر عارف : معروف عَرِيف. قلت : لم أسمع أمر عارف أى معروف لغير الليث.

والذى حصَّلناه للأئِمَّه : رجل عارف أى صَبُور. قال أبو عبيد وغيره : يقال : نزلت به مصيبه فوُجِد صَبُوراً عارفاً. قلت : ونفس عارفه _ بالهاء _ مثله. وقال غيره :

فصبرتُ عارفه لذلك حُرَّه

ترسو إذا نفسُ الجَبَان تَطَلَّعُ

ونفس عَرُوف : صبور. إذا حُمِلت على أمر احتملَتْه. وأنشد ابن الأعرابى :

فآبُوا بالنساء مردَّفاتٍ

عوارفَ بعد كِنٍّ وائتحاح

أراد : أنهن أقررن بالذلّ بعد النِعمه.

ويروى :

... (وابتحاح)

فمن رَوَى :

... (وائتجاح)

فهو من الوِجَاح وهو السِتْر. ومن رَوَى :

... (وابتحاح)

فهو من البحوحه ، وهكذا رواه ابن الأعرابى. ويقال : اعترف فلان إذا ذَلَّ وانقاد. وانشد الفرّاء :

أتضجرين والمطِىّ معترفْ

أين تعترف وتصبر. وذكّر (معترف) لأن لفظ المطيّ مذكّر. وأمّا قول الله جلّ ذكره (وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفاً) [المُرسَلات : ١] فقال بعض المفسّرين فيها : إنها أُرسلت بالمعروف ، والعرف والعارفه والمعروف واحد ، وهو كلّ ما تعرفه النفْس من الخير وتَبْسَأ به وتطمئنّ إليه. قال الله جلّ وعزّ (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ) [الأعرَاف : ١٩٩]. وقيل فى قوله : (وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفاً) [المرسلات : ١] : إنها الملائكه أُرسلت متتابعه كعُرف الفرس. وقرئت (عُرْفاً) و (عُرُفاً) والمعنى واحد. وقيل (الْمُرْسَلاتِ) : هى الرُسُل. أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : عَرَف الرجل إذا أكثر من الطِيب ، وعرِف إذا ترك الطيب. وقول الله جلّ وعزّ : (وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلى بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِيثاً فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ) [التَّحْريم : ٣] وقرىء (عَرَف بعضه) بالتخفيف.

قال الفراء : من قرأ : (عَرَّفَ) بالتشديد فمعناه : أنه عرَّف حَفْصه بعضَ الحديث وترك بعضاً. قال : وكأنّ من قرأ (عَرَف) بالتخفيف قال : غَضِب من ذلك وجازى عليه ؛ كما تقول للرجل يسىء إليك : والله لأعرفنَ لك ذلك. قال : وقد ــ لعمرى ــ جازى حفصةَ بطلاقها. قال الفرّاء : وهو وجه حسن ، قرأ بذلك أبو عبد الرحمن السُلَمىّ. قلت : وذهب أبو إسحاق إبراهيم ابن السرىّ فى معنى (عَرَّفَ) و (عَرَف) إلى نحو ممَّا قاله الفرّاء. قلت : وقرأ الكسائى والأعشى عن أبى بكر عن عاصم : (عَرَفَ بعضه) خفيفةً. وقرأ حمزه ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر اليحصبىّ (عَرَّفَ بَعْضَهُ) بالتشديد.

وأما قول الله جلّ وعزّ : (وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ) [مَحَمَّد : ٦] فإن الفرّاء قال : يعرَّفون منازلهم إذا دخلوها ، حتى يكون أحدهم أعرف بمنزله فى الجنه منه بمنزله إذا رجع من الجمعه إلى أهله. وقلت : وهذا قول جماعه من المفسّرين ، وقد قال بعض اللغويين : إن معنى (عَرَّفَها لَهُمْ) أى طيَّبها ، يقال : طعام معرَّف أى مطيَّب. وقال الأصمعى فى قول الأسود بن يعفر يهجو عِقَال بن محمد بن شفين :

فتُدخَل أيد فى حناجر أُقْنِعت

لعادتها من الخَزِير المعرَّف

أُقنعت أى مُدَّت ورُفِعت للَّقْم. والله أعلم بما أراده. وقال أبو العباس : قال بعضهم فى قول الله عزوجل : (وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ) : وهو وضعك الطعام بعضَه على بعض من كثرته. وخَزِير معرَّف : بعضه على بعض.

وقال ابن الأعرابى : العَرْف : الرائحه ، تكون طيّبه وغير طيّبه. وأما قول الله جلّ وعزّ : (وَنادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ رِجالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيماهُمْ) [الأعراف : ٤٨] فالأعراف فى اللغه : جمع عُرْف ، وهو كل عال مرتفع. وقال بعض المفسّرين : الأعراف : أعالى سُور بين أهل الجَنَّه وأهل النار. وأصحابها قوم استوت حسناتهم وسيّئاتهم ، فلم يستحقُّوا الجنَّه بالحسنات ،

ولا النارَ بالسّيئات ، فكانوا على الحِجَاب الذى بين الجَنَّه والنار. قلت : رَوَى ذلك جرير بن حازم عن قَتَاده عن ابن عباس ، حدَّثنى بذلك أبو الحسن الخُلْدىّ عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن جرير. وقال قوم : هم ملائكه ، وأنهم يعرفون أهل الجنه بإسفار وجوههم ، وأهلَ النار باسوداد وجوههم. وقال أبو إسحاق : ويجوز أن يكون جمعه على الأعراف على معرفه أهل الجنه وأهل النار. والله أعلم بما أراد. ويقال : عَرَف الرجل ذنبه إذا أقرَّ به. وقال أعرابى : ما أعرف لأحد يصرعنى ، أى لا أقِرّ به. ويقال : أتيت فلاناً متنكّراً ثم استعرفت أى عرَّفته مَن أنا. وقال مزاحم العُقَيلىّ :

فاستعرِفا ثم قولا إن ذا رحمٍ

هَيْمانَ كلَّفَنا من شأنكم عَسِراً

فإن بغَتْ آيه تستعرفان بها

يوماً فقولا لها العُودُ الذى اختُضرا

أبو عبيده : اعترفت القوم : سألتهم.

وأنشد قول بشْر :

أسائلةٌ عُمَيرةُ عن أبيها

خلال الركب تعترف الركابا

وأمّا الحديث الذى جاء فى اللقطه : «فإن جاء من يعترفها» فمعناه : معرفته إيَّاها بصفتها وإن لم يرها فى يدك.

وقال الفرّاء : رجل عَرُوفه بالأمر أى عارف. أو ناقه عَرْفاء إذا كانت مذكَّره يُشْبه الجِمال. وقيل لها : عَرْفاء لطول عُرْفها والضَبُع يقال لها : عَرْفاء لطول عُرْفها. والمعارف : الوجوه. وقال الهذلىّ :

متكورين على المعارف بينهم

ضرب كتعطيط المزاد الأثجل

والمَعْرَف واحد. وقيل : ناقه عرفاء : مشرِفه السَنَام. ومعارف الأرض : ما عُرِف منها. وسَنَام أعرف : طويل. ويقال للرجل إذا ولّى عنك بودّه : قد هاجت معارف فلان ، ومعارفه : ما كنت تعرفه من ضنّه بك. ومعنى هاجت : أى يَبِست كما يهيج النبات إذا يبس. وأعراف الرياح والسحاب : أوائلها وأعاليها. الحرَّانىّ عن ابن السكيت : أصابت فلاناً عَرْفه ، وهى قُرْحه تخرج فى بياض الكفّ. وهو رجل مَعْروف إذا أصابته العَرْفه. قال : وهو يوم عَرَفه غير منوَّن ، ولا يقال : العرفه. وقد عرَّف الناسُ إذا شهدوا عرفه. وهو المعرَّف للموقف بعرفات. والأعراف : ضرب من النخل. وأنشد بعضهم :

يغرس فيها الزاد والأعرافا

والنابجيَّ مُسْدِفاً إسدافاً

ويقال للحازى عرَّاف. وللقُناقِن : عَراف. وللطبيب عرَّاف لمعرفه كل منهم بعلمه. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من أتى عَرَّافاً أو كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد» ، أراد بالعَرَّاف : الحازى أو المنجّم الذى يدَّعى علم الغيب الذى استأثر الله بعلمه. وعريف القوم : سيِّدهم ، وقد عَرَف عليهم يَعْرُف عَرافه. وقال علقمه بن عَبَده :

بل كلّ حىّ وإن عزُّوا وإن كرُموا

عريفهم بأثافى الشرّ مرجوم

والعُرُفَّان : دويبَّه صغيره تكون فى رمال عالج ورمال الدَهْنى. ويقال : اعرورف الدم إذا صار له من الزَبد شِبْه العُرْف. وقال الهذلىّ :

مستنَّه سنَنَ الفَلو مِرشَّه

تنفى التراب بقاحِز معرورف

يصف طعنه فارت بدم غالب. ويقال : اعرورف فلان للشرّ كقولك : اجْتَأَلّ وتشزّن.

وقال الليث : العُرْف : عُرْف الفرس : ومَعْرَفه الفرس : أصل عُرْفه. وقال غيره : هو اللحم الذى ينبت عليه العُرْف.

ثعلب عن ابن الأعرابى : العُرْف : المعروف ، بالضمّ. والعِرْف _ بالكسر _ : الصبر ، وأنشد :

قل لابن قيس أخى الرقيَّات

ما أحسن العِرْف فى المصيبات

وقال : أعرف فلان فلاناً وَعرَّفه إذا وقَفَه على ذنبه ثم عفا عنه.

رعف

أبو عبيد عن الأصمعىّ : رَعَف يَرْعَف ، ورَعَفَ يَرْعُف ، هكذا رواه عنه.

وقال أبو عبيد : الرَّعْف : السَبْق رَعَفت أَرْعُف. وقال الأعشى :

به تَرعُف الألفُ إذا أرسلت

غداةَ الصباح إذا النَقْعُ ثارا

قلت : وقيل للدم الذى يخرج من الأنف : رُعاف لسَبْقه علْمِ الراعف.

وقال عُمَر بن لَجَأ :

حتى ترى العُلْبه من إذرائها

يَرعُف أعلاها من امتلائها

وقال الليث : الراعف : أنف الجبل ، وجمعه الرواعف. والراعف : طَرَف الأرْنَبه. وفى حديث عائشه أن النبى صلى الله عليه وسلم سُحِر وجعل سِحْره فى جُفّ طَلْعه ودُفِن تحت راعوفه البئر.

قال أبو عبيد : راعوفه البئر : صخره تُترك فى أسفل البئر إذا احتُفرت ، تكون نابته هناك ، فإذا أرادوا تَنْقيه البئر جلس المنقى عليها.

قال : ويقال : بل هو حَجَر ناتىء فى بعض البئر يكون صُلْباً لا يمكنهم حفره فيتركُ على حاله. ويقال : هو حجر يكون على رأس البئر يقوم عليه المستقى.

قال الليث : ويقال له : أرْعُوفه.

شمر عن خالد بن جَنْبه قال : راعوفه البئر : النَطَّافه. قال : وهى مثل عين على قدر جُحْر العقرب نيط فى أعلى الركيّه فيجاوزونها فى الحَفْر خمس قِيَم وأكثر ، فربما وجدوا ماء كثيراً تَبَجُّسه. قال : وبالروبنج عين نَطَّافه عَذْبه وأسفلها عين زُعَاق ، فتسمع قطران النَطاقه فيها : طرَقْ طرَقْ.

قال شمر : من ذهب بالراعوفه إلى النطَّافه فكأنه أخذه من رُعَاف الأنف وهو سيلان دمه وقَطَرانُه. ويقال ذلك لسيلان الذَنِين. وأنشد قوله :

على منخريه سائفاً أو معشّراً

بما انفضّ من ماء الخياشيم راعف

وقال شمر : من ذهب بالراعوفه إلى الحجر الذى يتقدّم طىّ البئر ــ على ما ذكر عن الأصمعى ــ فهو من رَعَف الرجل أو الفرس إذا تقدّم وسَبَق. وكذلك استرعف. سَلَمه عن الفرّاء قال : الرُّعَافِىّ : الرجل الكثير العطاء مأخوذ من الرعاف وهو المطر الكثير.

وقال غيره : يقال للمرأه لُوثى على مراعفك أى تلثَّمى ومراعفها : الأنف وما حوله.

وقال أبو عبيده : بينا نحن نذكر فلاناً رَعَف به الباب أى دخل علينا من الباب. أبو حاتم عن الأصمعىّ يقال : رَعَف يَرعَف ويَرعُف. ولم يعرف رُعِف ولا رَعُف فى فعل الرعاف.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الرعوف : الأمطار الخِفاف. قال : ويقال للرجل إذا استقطر الشَحْمَةَ وأخذ صُيهَارتها : قد أودف واستودف ، واسترعف واستوكف واستدام واستدمى كله واحد.

عفر

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سجد جافى عَضُديه حتى يَرى مَنْ خَلْفه عُفره إبطيه. قال أبو عبيد : قال أبو زيد والأصمعىّ : العُفْره : البياض ، ولكن ليس بالبياض الناصع الشديد ، ولكنه لون الأرض. ومنه قيل للظباء : عُفْر إذا كانت ألوانها كذلك ، وإنما سميت بعَفَر الأرض وهو وجهها ويقال : ما على عَفَر الأرض مِثله أى ما على وجهها. وروى عن أبى هريره أنه قال : لدَمُ عفراء أحبّ إلىّ فى الأضحيه من دم سوداوين.

قال : ويقال : عفَّرت فلاناً فى التراب إذا مرّغته فيه ، تعفيراً. قال أبو عبيد : والتعفير فى غير هذا يقال للوحشيَّه : هى تعفّر ولدها. وذلك إذا أرادت فطامه قطعت عنه الرضاع يوماً أو يومين. فإن خافت أن يضرّه ذلك ردَّته إلى الرضاع أياماً ثم أعادته إلى الفِطَام ، تفعل ذلك مرات حتى يستمرّ عليه ، فذلك التعْفير ، والولد معفَّر.

قال أبو عبيد : والأمّ تفعل مثل ذلك بولدها الإنْسِىّ. وأنشد بيت لَبِيد يذكر بقره وَحْشيه وولدها :

لمعفَّر قَهْد تنازع شِلْوه

غُبْس كواسب ما يُمَنّ طعامُها

قلت : وقيل فى تفسير المعفَّر فى بيت لَبيد : إنه ولدها الذى افترسه الذئاب الغُبْس فعفَّرته فى التراب أى مرَّغته. وهذا عندى أشبه بمعنى البيت. وقال الليث : يقال : عَفَرته فى التراب عفراً وأنا أعفره وهو منعفر الوجه فى التراب ومعفَّر الوجه وقد عفَّرته تعفيراً. وقال : اعتفرته اعتفاراً إذا ضربت به الأرض فمغَثْته. وقال الشاعر يصف شَعَر امرأه طال حتى مَسَّ الأرض :

تهلِك المِدْراه فى أكنافه

وإذا ما أرسلته يعتفِرْ

أى يسقط شعرها على الأرض ، جعله من عَفَرته فاعتفر. وروى أن رجلاً جاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له : إنى ما قرِبت أهلى مذ

ص: ٢١١

عَفَار النخل وقد حَمَلت ، فلا عن بينهما. أبو عبيد عن الأصمعيّ : عَفَار النخل : تلقيحها وإصلاحها ، يقال : قد عَفَروا نخلهم يعفِرون. ثعلب عن ابن الأعرابيّ قال : العَفَار : أن تترك النخيل بعد التلقيح أربعين يوماً لا تسقى. قال : والعفَّار : لقّاح النخيل. أبو حاتم عن الأصمعى : العَفر : سُقى الزرع بعد إلقاء الحَبّ. قلت : عفر الزرع : أن يسقى سَقْيه ينبت عنه ، ثم يترك أياماً لا يسقى فيها حتى يعطش ، ثم يسُقى فيصلح على ذلك. وأكثر ما يفعل ذلك بخِلْف الصيف وخضراواته. وقيل فى قول الله جَل وعز ذكره : (أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِى تُورُونَ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها) [الواقعه : ٧١ ، ٧٢] : إنها المَرْخ والعَفَار ، وهما شجرتان فيهما نار ليس فى غيرهما من الشجر ، ويسوَّى من أغصانهما الزِنَاد فيُقْتدح بها. وقد رأيتهما فى الباديه. والعرب تضرب المَثَل بهما فى الشرف العالى فتقول : فى كل الشجر نار ، واستَمجَد المَرْخ والعَفَار. استَمْجَد : استكثر. وذلك أن هاتين الشجرتين من أكثر الشجر ناراً ، وزنادهما أسرع الزناد وَرْياً ، والعُنَّاب من أقلّ الشجر ناراً ، وقال المبرد : يقال : رجل مَعَافِرِىّ. ومَعَافر بن مُرّ أخو تميم بن مرّ. قال : ونسب على الجمع لأن مَعَافر اسم لشىء واحد ؛ كما تقول لرجل من بنى كلاب أو من الضباب : كلابىّ وضِبابىّ. فأَمَّا النسب إلى الجماعه فإنما توقع النسب على واحد ؛ كالنسب إلى المساجد تقول : مسجدىّ ، وكذلك ما أشبه. وتقول : بُرْد مَعافرىّ ؛ لأنه نسب إلى رجل اسمه معافر. وقال أبو زيد : من الظباء العُفْر وهى التى تسكن القِفاف وصَلَابه الأرض وهى حُمْر. وكذلك قال أبو زياد الكلابىّ. أبو عبيد : اليَعْفور : ولد البقره الوحشيَّه. وقال الليث : اليعفور : الخِشْف سمّى يعفوراً لكثره لزوقه بالأرض.

وقال أبو عبيد : قال أبو زيد : يقال للسَوِيق الذى لا يُلَتّ بالأُدْم عَفِير. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : يقال : أكل فلان خبزاً قَفَاراً وعَفَاراً وعفيراً أى بلا شىء معه. وقال : عليه العَفَار والدبَار وسوء الدار. أبو عبيد عن الفرّاء قال : العفير من النساء : التى لا تُهدى شيئاً ؛ قال الكميت :

وإذا الخُرَّد اغْبرْن من المحْ

ل وصارت مِهداؤهن عفيرا

أبو عُبَيد : العِفْريه ــ خفيفه ــ على مثال فِعلله ، وهو من الإنسان : شَعَر الناصيه ، ومن الدابّه : شَعَر القَفَا. قال وقال : الأصمعىُ : العِفْريه النِفْريه ؛ الرجل الخبيث المنكَر. ومثله العَفِر. وامرأه عَفِره. قلت : ويقال : لعِفْريه الرأس : عِفْراةٌ. وقال الله عزوجل : (قالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ) [النَّمل : ٣٩] قالوا : العفريت : النافذ فى الأمر المبالغ فيه مع خُبْث ودهاء يقال : رجل عِفْر وعفريت وعِفْريه وعُفَاريه بمعنى واحد. وقال الفرّاء : من قال : عِفْريه فجمعه عفارٍ ، ومن قال : عفريت جمعه عفاريت.

وجاز أن يقول : عفارٍ ؛ كقولهم فى جمع الطاغوت : طواغيت وطواغٍ. وقال شمر : امرأه عِفِرَّه ورجل عِفِرّ بتشديد الراء. وأنشد فى صفه امرأه غير محموده الصفه :

وضِبَّره مثل الأتان عِفِرَّه

ثجلاء ذات خواصر ما تشبع

قال الليث : ويقال للخبيث : عِفِرِّىّ أى عِفِرّ ، وهم العِفِرِّيُّون. قال : وأسد عَفَرْنى ولَبُؤه عَفَرْناه إذا كانا جريئين. قال : وأمّا لَيْثُ عِفِرِّين فَإن العرب تسمِّى به دوَيْبه يكون مأواها التراب والسهل فى أصول الحيطان تدوِّر دُوّاره ، ثم تندس فى جوفها : فإذا هجت رَمَت بالتراب صُعُداً. قال ويقال للرجل ابن الخمسين : ليثُ عِفِرين إذا كان كاملاً.

أبو عبيد عن الأصمعىّ وأبى عمرو : يقال : إنه لأشجع من ليث عفرّين هكذا قالا فى حكايه المَثَل واختلفا فى التفسير.

فقال أبو عمرو : هو الأسد.

وقال الأصمعىّ : هو دابَّه من الحرباء يتعرّض للراكب.

قال : وهو منسوب إلى عِفِرّين : اسم بلد ونحوَ ذلك.

رَوَى أبو حاتم عن الأصمعىّ يقال : إنه دابّه مثل الحرباء يتحدّى الراكب ويضرب بذَنَبه.

وقال الليث : العِفْر : الذكر الفحل من الخنازير.

أبو عبيد عن الأحمر : لقيته عن عُفْر أى بعد حين.

وعن أبى زيد : لقيته عن عُفْر : بعد شهر ونحوه.

وأما قول المرّار :

على عُفُر من عن تناء وإنما

تَدانى الهوى من عن تناء وعن عفر

وكان هجر أخاه فى الحبس بالمدينه فيقول : هجرت أخى على عُفْر أى على بعد من الحىّ والقرابات أى ونحن غُرَباء ولم يكن ينبغى لى أن أهجره ونحن على هذه الحاله. قالوا : والعُفْر : البعد. ويقال : العُفْر : قلَّه الزياره ، يقال : إلا عن عُفْر أى بعد قلَّه زياره ، ويقال : دخلْت الماء فما انعفرتْ قدماى أى لم تبلغا الأرض. ومنه قول امرىء القيس :

وتر الضبّ حفيفاً ماهراً

ثانياً بُرْثُنه ما ينْعفرْ

وبُرْد معافرى : منسوب إلى مَعَافر اليمن. ثم صار اسماً لها بغير نسبه فيقال : مَعافر. أبو سعيد : تعفّر الوحشىّ تعفُّراً إذا سمن. وأنشد :

ومجرٌّ منتحر الطلىْ تعفّرت

فيه الفِرَاء بجِزع واد مُمكِن

قال : هـذا سـحاب يمرّ مرّاً بطيئاً لكثره مائه. كأنه قـد انتحر لكثره مائه وطليّه : مناتح مائه بمنزله أطلاء الوحش وتعفّرت : سـمنت. والفِراء : حُمُر الوحش. والممكن : الـذى أمكن مرعـاه. وقـال ابن الأـعرابى : أراد بـالطلىّ نَوْء الحَمَـل ونَوْء الطَلِىّ والحَمَـل واحد عنده. قال : ومنتحِر أراد أنه نحره فكان النَوْء بذلك المكان من

الحَمَل. قال : وقوله : واد ممكن يُنْبت المَكّنان وهو نَبْت من أحرار البقول.

ويقال : رمانى عن قَرْن أعفر أى رمانى بداهيه. ومنه قول ابن أحمر :

وأصبح يرمى الناس عن قرن أعفرا

وذلك أنهم كانوا يتّخذون القرون مكان الأسِنَّه ، فصار مثلاً عندهم فى الشدَّه ؛ تنزل بهم. ويقال للرجل إذا بات ليلته فى شِدّه تُقْلقه : كنت على قَرْن أعفر. ومنه قول امرىء القيس :

كأنى وأصحابى على قرن أعفرا

أبو العباس عن ابن الأعرابى : يقال للحمار الخفيف : فلْو ويَعْفور وهِنْبِر وزِهْلِق. وعَفَاره : اسم امرأه. ومنه قوله :

بانت لتحزننا عَفَاره

سميت عَفَاره بالعَفَار من الشجر الواحده عَفَاره. وعُفَير من أسماء الرجال.

فرع

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا فَرَعه ولا عَتِيره». قال أبو عبيد : قال أبو عمرو : هى الفَرَعه والفَرَع ، بنصب الراء.

قال : وهو أوَّل ما تلِدُه الناقه. وكانوا يذبحون ذلك لآلهتهم فى الجاهليه فنهُوا عنه. وقال أوس بن حَجَر يذكر أَزْمَه فى شده البَرد :

وشُبّه الهَيْدَب العَبَام من الأق

وام سَقْباً مجَللاً فَرَعا

أراد : مجلَّلاً جِلد فَرَع فاختصر الكلام ؛ كقوله : (وَسْئَلِ الْقَرْيَهَ) [يوسف : ٨٢] : أهل القريه. ويقال : قد أفرع القوم إذا فعلت إبلهم ذلك. أبو عبيد عن أبى عمرو : فرَّع الرجل فى الجبل إذا صَعِد فيه وفرّع إذا انحدر. قال : وقال مَعْن بن أوس فى التفريع :

فساروا فأما جل حَيّى ففرّعوا

جميعاً وأما حَىّ دَعْد فصعَّدا

قال شمر : وأفرع أيضاً بالمعنيين. ورواه شمر : (فأفرعوا) أى انحدروا. وقال الشمّاخ :

لا يدركنَّكَ إفراعى وتصعيدى

قال : إفراعى : انحدارى. شمر : استفرع القوم الحديث وافترعوه إذا ابتدءوه. وقال الشاعر يرثى عبيد بن أيُّوب :

ودلَّهتنى بالحزن حتى تركتنى

إذا استفرع القومُ الأحاديثَ ساهيا

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : «فرّعوا إن شئتم ولكن لا تذبحوه غَرَاه حتى يَكْبَر». قال شمر : وقال أبو مالك : كان الرجل فى الجاهليه إذا تمّت إبله مائه بعير قدَّم بَكْراً فنحره لصنمه. وذلك الفرع وأنشد :

إذا لا يزال قتيل تحت رايتنا

كما تشحَّط سَقْبُ الناسك الفَرَعُ

قال شمر : وقال يزيد بن مُرَّه : من أمثالهم : أول الصيد فَرَع. قال : وهو مشبَّه بأول النتاج. أبو عبيد عن الأصمعى :

من القِسِىّ القَضيب والفَرَع. فالقضيب : التى عُملت من غصن واحد غير مشقوق. والفَرَع : التى عملت من طَرَف القضيب. ويقال : افترعت الجاريه إذا ابتكرتها.

ويقال له افتراع لأنه أول جماعها. ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أفرع : هبط ، وفرّع : صَعِد. وقال كثيِّر :

إذا أفرعت فى تَلْعه أصعدت بها

ومن يطلب الحاجات يُفرِع ويصعد

قال : وفَرَع إذا علا. وأنشد :

أقول وقد جاوزن من صحن رابغ

صحاصح غُبْراً يَفْرَع الآل آلُها

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الفَرَعه : القَمْله العظيمه. والفَرَعه أيضاً : أعلى الجبل ، وجمعها فِراع. ومنه قيل : جبل فارع إذا كان أطول ممّا يليه. وبه سمّيت المرأه فارِعه.

وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم فَرَع بين جاريتين من بنى عبد المطلب أى حَجَز وفرق بينهما ، يقال : فَرَعت بين المتخاصمين أَفْرَعُ إذا حجزت بينهما.

وقال أبو تراب : فرَّع بين القوم وفرّق بمعنى واحد. ورَوَى فى ذلك حديثاً بإسناد له عن أبى الطُفَيل قال : كنت عند ابن عباس فجاء بنو أبى لَهَب يختصمون فى شىء بينهم ، فاقتتلوا عنده فى البيت ، فقام يفرّع بينهم أى يحجِز بينهم.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الفارع : عَوْن السلطان ، وجمعه فَرَعه.

قلت : هو مثل الوازع ، وجمعه وَزَعه أيضاً.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : فَرَعت فرسى أَفْرَعه أى قَدَعته. قال : وقال أبو عمرو : الفرع أيضاً : القِسْم.

وقال أبو زيد : تفرّع فلان القومَ إذا ركبهم وشَتَمهم.

وقال غيره : تفرَّع فلان القوم إذا علاهم.

وقال الشاعر :

وتفرّعنا من ابنى وائل

هامه العِزّ وجُرْثوم الكرم

ويقال : رجل فارع ، وَنقاً فارع : مرتفع طويل.

وقال أبو سعيد : الفَرَعه : جِلْده تزاد فى القِرْبه إذا لم تكن وفراء تامَّه. أبو عبيد : أفرعت المرأه : حاضت. وأفرعت إذا رأت دَماً قبل الولاده.

وقال الأعشى :

صددت عن الأعداء يوم عُبَاعب

صدودَ المذاكى أفرعتها المساحِلُ

أى أدْمتها اللُجُم كما تدمى الحائض أبو عبيده : الفوارع : تلاع مشرفات المسايل. ورجل فَرْع قومه أى شريف قومه. وقال أبو سعيد فى قول الهذلىّ :

وذكّرها فَيْحُ نجم الفرو

ع من صَيْهَد الحَرّ برد الشَمَال

قال : هى فروع الجوزاء ، بالعين. قال : وهو أشدّ ما يكون الحرّ. فإذا جاءت الفروغ ــ بالغين ــ وهى من نجوم الدَلْ وــ كان الزمان حينئذٍ بارداً ، ولا فَيْح يومئذٍ. الليث : أعلى كل شىء : فَرْعه. وفَرَع فلان فلاناً إذا علاه. وفرعت رأس الجَبَل : علوته. قال : والفَرَع : المال الطائل المُعَدّ. وقال الشاعر :

فمنَّ واستبقى ولم يعتصرْ

من فرعه مالاً ولا المكسِر

قال : المكسر : ما تكسَّر من أصل ماله. قال : وفَرِعَ الرجل يفرع فَرَعاً : كثر شعره ، وهو أفرع. ورجل مُفْرِع الكتف إذا كان مرتفع الكتف. ويقول : أفرعت بفلان فما أحمدته أى نزلت به وفرعت أرض بنى فلان أى جَوَّلت فيها فعلمت عِلْمها. وفارعه الطريق : حواشيه. وتفرعت بنى فلان : تزوّجت فى الذُروه منهم والسَنام. وكذلك تذرَّيتهم وتنصَّيتهم. والمُفْرَع : الطويل من كل شىء.

وروى عن الشعبى أنه قال : كان شُرَيح يجعل المدبَّر من الثُلُث ، وكان مسروق يجعله فارعاً من المال.

قال شمر : قال أبو عدنان : قال بعض بنى كلاب : الفارع : المرتفع العالى الهىء الحسن. وكذلك الفاع من كل شىء.

عمرو عن أبيه يقال : أفرِع العروسَ إذا قضى حاجته من غشيانه إياها. وأفرعت الفرس إذا كبحتَه باللجام فسال الدم.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الفارع : العالى. والفارع : المتسَفل. قال : وفرعت إذا صعدت ، وفرعت إذا نزلت.

فعر

أهمله الليث. وقال ابن دريد : الفَعْر لغه يمانيه ، وهو ضرب النَبْت ، زعموا أنه الهَيْشَر ، ولا أَحُق ذاك.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الفعر : أكل الفَعَارير ، وهو صغار الذآنين.

قلت : وهذا يقوّى قول ابن دريد.

رفع : قال الله جلّ وعزّ فى صفه القيامه : (خافِضَةٌ رافِعَةٌ) [الواقعه : ٣] قال الزجّاج : المعنى : أنها تخفض أهل المعاصى وترفع أهل الطاعه. والرفع : ضد الخفض.

وفى الحديث : «إن الله يرفع القِسْط ويخفض». قلت : وتأويله : ــ والله أعلم ــ أنه يرفع القِسْط ــ وهو العَدْل ــ فيُعليه على الجَوْر وأهله ، ومره يخفضه فيُظهر أهل الجَوْر على أهل العدل ابتلاء لخَلْقه. وهذا فى الدنيا ، والعاقبه للمتقين. ويقال : ارتفع الشىء ارتفاعاً بنفسه إذا علا.

وقال ابن المظفَّر : بَرْق رافع : ساطع. وأنشد :

صاح ألم تَحزُنك ريح مريضه

وبَرْق تلألأ بالعقيقين رافع

قال : والمرفوع من سَيْر الفرس والبِرذَوْن دون الحُضْر وفوق الموضوع يقال : ارفع من دابَّتك ، هكذا كلام العرب. ورَفُع الرجل يرفُع رَفَاعه فهو رفيع إذا شَرُف ، وامرأه رفيعه. والحمار يُرفِّع وفى عَدوه ترفيعاً ، أى عدا عَدْواً بعضه أرفع من بعض. وكذلك لو أخذت شيئاً فرفعت الأول فالأول قلت رفعته ترفيعاً.

والرِّفعه : نقيض الذِلَّه.

وقال الأصمعى : رَفَعَ القوم فهم رافعون إذا أصعدوا فى البلاد.

وقال الراعى :

دعاهن داع للخريف ولم تَكَن

لهنّ بلاداً فانتجعن روافعا

أى مصعِدات ، يريد : لم يَكن البلاد التى دعتهنّ لهنّ بلاداً. والرُّفَاعه : شىء تعظم به المرأه عَجِيزتها. والجميع رفائع. وقال الراعى :

عِرَاض القطا لا يتّخذن الرفائعا

القطا : الأعجاز والأصل فيه قطاه الدابَّه. والرِّفاع : حَبْل القيد يأخذه المقيَّد بيده يرفعه إليه ، حُكِى ذلك عن يونس النحوىّ ؛ ورفعت فلاناً إلى الحاكم أى قدَّمته إليه. ورفعت قِصَّتى : قدَّمتها.

وقال الشاعر :

وهم رفعوا فى الطعن أبناء مَذْحج

أى قدَّموهم للحرب. ويقال للتى رفعت لبنها فلم تدُرّ : رافع ، بالراء. وأما الدافع فهى الَّتى دفعت اللِبَأ فى ضَرْعها.

وقال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : رَفع البعير ورفعته أنا وهو السير المرفوع.

الحرّانى عن ابن السكيت قال : يقال : جاء زمنُ الرِّفاع والرَّفاع إذا رُفع الزرع ، حكاه عن أبى عمرو.

قال : وقال الكسائىّ : لم أسمع الرِّفاع ، بالكسر. قال : والرَّفَاع : أن يُحصِد الزرع ويُرفع.

وقال الفرّاء : فى صوته رُفاعه ورَفَاعه إذا كان رفيع الصوت.

ويقال : رافعت فلاناً إلى الحاكم إذا قدَّمته إليه لتحاكمه.

وقال النابغه الذبيانىّ :

ورفَّعته إلى السِّجْفَين فالنضد

أى بلغت بالحَفْر وقدَّمته إلى موضع السجْفَين ، وهما سِتْرا رُوَاق البيت.

قال : وهو من قولك : ارتفَع إلىّ أى تقدم ، قال : وارفعه إلى الحاكم أى قدِّمه ، وليس من الارتفاع الذى هو بمعنى العُلُوّ.

قال ذلك كلَّه يعقوب بن السكيت ، وأنشد قوله :

وهم رفعوا بالطعن أبناء مَذْحِج

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «كل رافعه رفعت علينا من البلاغ فقد حرّمتها أن تُعْضَد أو تُخْبط إلا لعصفور قَتَب أو مَسَد مَحالَه».

قال عبد الله بن مسلم : معنى قوله : «كل رافعه رفعت علينا من البلاغ» يريد : كلّ جماعه مبلّغه تبلّغ عنا وتذيع ما تقوله.

وهذا كما تقول : رفع فلان على العامل إذا أذاع خبره. وحُكى عنه أن كل حاكيه حكت عنَّا وبلَّغت فلْتحكِ أنى قد حرّمتها _ يعنى المدينه _ أن يُعضد شجرها. وفى «النوادر» : يقال : ارتفع الشيء بيده ورفعه.

قلت : المعروف فى كلام العرب : رفعت الشيء فارتفع ، ولم أسمع ارتفع واقعاً بمعنى رفع ، إلا ما قرأته فى «نوادر الأعراب».

ابن السكيت : إذا ارتفع البعير عن الهَمْلجه فذلك السير المرفوع ، يقال : رفع البعيرُ يَرْفَع فهو رافع. والروافع إذا رفعوا فى

سيرهم ، ورفعت الدابَّه فى سيرها. ودابه مرفوع.

[باب العين والراء مع الباء] (ع ر ب)

اشاره

عرب ، عبر ، ربع ، رعب ، برع ، بعر : مستعملات.

عرب

قال ابن المظفّر : العَرَب العاربه : الصريح منهم.

قال : والأعاريب : جماعه الأعراب.

وقال غيره : رجل عربىّ إذا كان نسبه فى العرب ثابتاً وإن لم يكن فصيحاً. وجمعه العَرَب ؛ كما يقال : رجل مجوسىّ ويهودىّ ، والجمع بحذف ياء النسبه : المجوس واليهود. ورجل مُعْرِب إذا كان فصيحاً وإن كان عجمىّ النسب. ورجل أعرابىّ ــ بالألف ــ إذا كان بدويّاً صاحب نُجْعه وانتواء وارتياد للكلأ وتتبّع لمساقط الغيث ، وسواء كان من العرب أو من مواليهم. ويجمع الأعرابىّ على الأعراب والأعاريب. والأعرابىّ إذا قيل له يا عربىّ فَرِح بذاك وهَشّ له. والعربىّ إذا قيل له : يا أعرابىّ غضِب له. فمن نزل الباديه أو جاور البادين وظَعَنَ بظَعنهم وانتوى بانتوائهم فهم أعراب ، ومن نزل بلاد الريف واستوطن المدن والقُرَى العربيه وغيرها مما ينتمى إلى العرب فهم عرب وإن لم يكونوا فصحاء.

وقول الله جلّ وعزّ : (قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا) [الحُجرَات : ١۴] هؤلاء قوم من بوادى العرب قدِموا على النبى صلى الله عليه وسلم المدينه طمعاً فى الصدقات لا رغبه فى الإسلام ، فسمَّاهم الله الأعرابَ ، ومثلهم الذين ذكرهم الله فى سوره البَحُوث : (الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَنِفاقاً) [التوبه : ٩٧] الآيه.

قلت : والذى لا يفرق بين العرب والأعراب والعربىّ والأعرابىّ ربما تحامل على العرب بما يتأوّله فى هذه الآيه ، وهو لا يميز بين العرب والأعراب. ولا يجوز أن يقال للمهاجرين والأنصار : أعراب ، إنما هم عرب ؛ لأنهم استوطنوا القُرَى العربيه وسكنوا المُدُن ، سواء منهم الناشىء بالبَدْو ثم استوطن القرى والناشىء بمكه ثم هاجر إلى المدينه. فإن لحقت طائفهٌ منهم بأهل البَدْو بعد هجرتهم واقتَنوا نَعَماً ورعَوا مساقط الغيث بعد ما كانوا حاضره أو مهاجره قيل : قد تعرّبوا أى صاروا أعراباً بعد ما كانوا عَرَباً.

وقال أبو زيد الأنصارىّ يقال : أعرب الأعجمى إعراباً ، وتعرّب تعرُّباً واستعرب استعراباً كلّ هذا للأغْتَم دون الصبىّ.

قال : وأفصح الصبِىّ فى منطقه إذا فهمت ما يقول أوّلَ ما يتكلم. وأفصح الأغتم إفصاحاً مثله. ويقال للعربى : أفصِحْ لى إن كنت صادقاً أى أَبِنْ لى كلامك.

قال : ويقال : عرَّبت له الكلام تعريباً وأعربته له إعراباً إذا بيَّنته له حتى لا يكون فيه حَضْرمه. قال : وفَصُح الرجل فَصَاحه وأفصح كلامُه إفصاحاً. قلت : وجعل الله جلّ وعزّ القرآن المنزَّل على النبى المرسل محمد صلى الله عليه وسلم عربياً لأنه نَسَبه إلى العرب

الـذين أنزله بلسـانهم ، وهم النبى والمهـاجرون والأنصـار الـذين صـيغه لسـانهم لغه العرب فى باديتها وقراها العربيّه. وجعل النبى صلى الله عليه وسـلم عربيّاً لأنه من صـريح العرب. ولو أن قوماً من الأعراب الـذين يسـكنون الباديه حضـروا القُرَى العربيه وغيرها وتَناءوْا معهم فيها سُمُّوا عرباً ولم يسمُّوا أعراباً. ويقال : رجل عربىّ اللسان إذا كان فصيحاً.

وقـال الليث : يجوز أن يقـال : رجـل عَرَبـانىّ اللسانىّ. قال : والعرب المسـتعربه هم الـذين دخلوا فيهم بعـد فاسـتعربوا. وقلت أنا : المستعربه عندى : قوم من العجم دخلوا فى العرب فتكلموا بلسانهم وحَكَوا هَيئاتهم وليسوا بُصَرحاء فيهم.

وقال الليث : تعرّبوا مثل استعربوا.

وكـذلك قال أبو زيـد الأنصارى. قلت : ويكون التعرّب أن يرجع إلى الباديه بعد ما كان مقيماً بالحَضَـر فيلحَق بالأعراب. ويكون التعرّب المُقام فى الباديه. ومنه قول الشاعر :

تعرَّب آبائى فهلَّا وقاهم

من الموت رَمْلَا عالجٍ زَرُودِ

يقول : أقام آبائى بالباديه ولم يحضروا القُرَى.

وروى عن النبى صـلى الله عليه وسـلم أنه قال : «الثيب يُعْرب عنها لسانُها والبكر تُسـتأمَر فى نفسـها». وقال أبو عبيـد : هذا الحرف جاء فى الحديث : يُعْرِب ، بالتخفيف.

وقـال الفرّاء : إنمـا هـو يُعرِّب ، بالتشديـد يقـال : عرَّبـت عـن القـوم إذا تكلمـت عنهم واحتججت لهم. قلت : الإعراب والتعريب معناهما واحـد ، وهو الإبانه. يقال : أعرب عنه لسانُه وعَرَّب أى أبان وأفصح. ويقال : أعرِبْ عما فى ضـميرك أى أبِنْ. ومن هذا يقال للرجل إذا أفصح فى الكلام : قد أَعْرب.

ومنه قول الكميت :

وجدنا لكم فى آل حاميمَ آيةً

تأوّلها مِنّا تَقِى ومُعْرِبُ

تقِىّ : يتوقّى إظهاره حِـذارَ أن يناله مكروه من أعدائكم. ومعرب أى مفصح بالحق لا يتوقّاهم. والخطاب فى هذا لبنى هاشم حين ظهروا على بنى أميَّه ، والآيه قوله جلّ وعزّ : (قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى) [الشّورى : ٢٣].

وأمَّا حـديث عمر بن الخطاب : «ما لكم إذا رأيتم الرجل يخرق أعراض الناس ألَّا تعرِّبوا عليه» فليس هـذا من التعريب الـذى جاء فى خبر النبى صلى الله عليه وسلم ، وإنما هو من قولك : عرَّبت على الرجل قولَه إذا قبّحته عليه.

قال أبو عبيد : وقال الأصمعى وأبو زيد الأنصارىّ فى قوله : «ألَّا تعربوا عليه» معناه : ألَّا تفسدوا عليه ولا تقبّحوه.

ومنه قول أوس بن حَجَر :

ومثل ابن عَثْم إن ذُحول تُذُكّرت

وقتلى بِيَاسٍ عن صِلاح تعرِّب

ويروى : يعرّب. يعنى أن هؤلاء الذين

قُتِلوا منا ولم نثَّئر بهم ولم نقتل الثأر إذا ذكر دماؤهم أفسدت المصالحه ومنعتْنا عنها. والصِلَاح : المصالحه.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه قال : التعريب التبيين فى قوله : «الثيب تُعرِب عن نفسها». قال : والتعريب : المَنْع فى قول عمر : «ألا تعربوا» أى لا تمنعوا. وكذلك قوله : «عن صِلَاح تعرب» أى تمنع. قال : والتعريب : الإكثار من شرب العَرَب ، وهو الماء الكثير الصافى. قال : والتعريب : أن يتَّخذ فرساً عربيّاً. قال : والتعريب : تمريض العَرِب ، وهو الذرِب المَعِده.

وقال أبو عبيد : وقد يكون التعريب من الفُحْش ، وهو قريب من هذا المعنى. وقال ابن عباس فى قول الله جلّ وعزّ (فَلا رَفَثَ وَلا فُسُوقَ) [البَقَرَه : ١٩٧] : وهو العرَابه فى كلام العرب. قال : والعِرَابه كأنه اسم موضوع من التعريب ، وهو ما قبح من الكلام يقال منه : عرّبت وأعربت. ومنه حديث عطاء : أنه كره الإعراب للمُحْرِم. وقال رؤبه يصف نساء يجمعن العَفَاف عند الغرباء والإعراب عند الأزواج ، وهو ما يستفحش من ألفاظ النكاح والجماع فقال :

والعُرْبُ فى عفافه وإعراب

وهذا كقولهم : خير النساء المتبذِله لزوجها ، الخِفره فى قومها ، والعُرُب : جمع العَرُوب من قول الله جلّ وعزّ : (عُرُباً أَتْراباً) [الواقعه : ٣٧] وهن المتحبّبات إلى أزواجهنّ. وقيل : العُرُب الغَنِجات.

وقيل : العُرُب المغتَلمات ، وكلّ ذلك راجع إلى معنى واحد.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : العَرُوب من النساء : المطيعه لزوجها المتحبّبه إليه. قال : والعَرُوب أيضاً : العاصيه لزوجها ، الخائنه بفرجها ، الفاسده فى نفسها. وأنشد :

فما خلفٌ من أم عمران سَلْفَعٌ

من السود ورهاءُ العنان عَروبُ

وقال مجاهد فى قول الله جلّ وعزّ : (عُرُباً أَتْراباً) قال : عواشق ، وقال غيره : هى الشكلات بلغه أهل مكّه ، والمَغْنوجات بلغه أهل المدينه.

وقال أبو عبيد : العَرِبه مثل العَرُوب فى صفات النساء.

وقال أبو زيد الأنصارىّ : فعلت كذا وكذا فما عرَّب علىَّ أحد أى ما غيَّر علىَّ أحد.

وقال شمر : التعريب : أن يتكلم الرجل بالكلمه فيُفحش فيها أو يخطىء فيقول له الآخر : ليس كذا ولكنه كذا للذى هو أصوب ، أراد معنى

حديث عمر : «ألَّا تعربوا عليه». قال شمر : والعِرْب مثل الإعراب من الفحش فى الكلام.

أبو عبيد عن أبى زيد : عرِبتْ مَعِدته عَرَباً وذرِبت ذَرباً فهى عَرِبه وذَرِبه إذا فسدت.

قلت : ويحتمل أن يكون التعريب على من يقول بلسانه المنكر من هذا لأنه يفسد عليه كلامه كما فسدت مَعِدته.

وقال الليث : العَرَب : النشاط والأَرَن.

ص: ٢٢٠

وأنشد :

كل طِمِرٍّ غَذَوانٍ عَرَبُهْ

ويروى : عَدَوان. وقال الأصمعى : العِرْب : يبيس البُهْمَى والواحده عِرْبه والتعريب : تعريب الفرس ، وهو أن يُكْوَى على أشاعر حافره فى مواضع ثم يُبْزغ بمبزَغ بَزْغاً رقيقاً لا يؤثّر فى عَصَبه ليشتدّ أَشْعره. قلت : وأشاعر الفرس : ما بين حافره ومنتهى شعر أرساغه. ورجل مُعْرِب : معه فرس عربىّ. وفرس مُعْرِب : إذا خلصت عربيَّته. وقال الجعدىّ :

ويصهل فى مثل جوف الطوِىّ

صهيلاً تبيَّنَ للمُعْرِب

أبو عبيد عن الكسائىّ : المعرب من الخيل : الذى ليس فيه عِرْق هجين ، والأنثى مُعْرِبه.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : قال : العَبْرَب : السُمَّاق. قال : وقِدْر عَرَبْرَبِيَّه وهى السُمَّاقيَّه. والعَرُوبه : يوم الجمعه. وكان يقال له فى الجاهليه : يوم العَرُوبه ، والعَرَاب : حَمْل الخَزَم ، وهو شجر يُفتل من لِحَائه الحِبَال ، والواحده عَرَابه ، تأكله القرود وربما أكله الناس فى المجاعه. وعرِب السَنَامُ عَرَباً إذا ورم وتفتَّح. ويقال : ما فى الدار عرِيب أى ما بها أحد. والعُرَيب : تصغير العرب. ويقال : ألقى فلان عَرَبُونه إذا أحدث. وعرِيب : حىّ من اليمن.

وقال الفرّاء : أعربت إعراباً وعرَّبت تعريباً إذا أعطيت العُربان. قلت : ويقال له : العَرْبون.

ورُوى عن عطاء أنه كان ينهى عن الإعراب فى البيع.

وقال شمر : الإعراب فى البيع : أن يقول الرجل للرجل : إن لم آخذ هذا البيع بكذا فلك كذا وكذا من مالى. وقال أبو زيد : عرِب الجرح عَرَباً وحبِط حَبَطاً إذا بقيت له آثار بعد البُرْء. والعَرَبات : طريق فى جبل بطريق مصر. واختلف الناس فى العرب أنهم لِمَ سُمُّوا عرباً.

فقال بعضهم : أول من أنطق الله لسانه بلغه العرب يَعْرُب بن قَحْطان وهو أبو اليَمَن ، وهم العرب العاربه. ونشأ إسماعيل بن إبراهيم صلى الله عليهما معهم فتكلم بلسانهم ، فهو وأولاده العرب المستعرِبه.

وقال آخرون : نشأ أولاد إسماعيل بعَرَبه وهى من تِهامه فنُسِبوا إلى بلدهم.

روينا عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «خمسه أنبياء من العرب. وهم : إسماعيل ، محمد ، شعيب ، صالح ، هود صلّى الله عليهم»

. وهذا يدلّ على أن لسان العرب قديم.

وهؤلاء الأنبياء كلهم كانوا يسكنون بلاد العرب. فكان شُعيب وقومه بأرض مَدْيَن.

وكان صالح وقومه ثمود ينزلون بناحيه الحِجْر.

وكان هود وقومه ــ وهم عاد ــ ينزلون الأحقاف من رمال اليمن. وكانوا أهل عَمَد.

وكان إسماعيل بن إبراهيم والنبى

ص: ٢٢١

المصطفى محمد صلى الله عليهما من سُكّان الحَرَم. وكلّ من سكن بلاد العرب وجزيرتها ونطق بلسان أهلها فهم عَرَب : يَمَنُهم ومَعَدّهم. والأقرب عندى أنهم سُمّوا عرباً باسم بلدهم : العَرَبات.

وقال إسحاق بن الفرج : عَرَبه : باحه العرب ، وباحه دار أبى الفصاحه إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام. قال : وفيهما يقول قائلهم :

وعَرْبه أرض ما يُحِلّ حرامَها

من الناس إلّا اللوذعىُّ الحُلاحل

يعنى النبى صلى الله عليه وسلم أحِلت له مكَّةُ ساعه من نهار ، ثم هى حرام إلى يوم القيامه.

قال : واضطُرّ الشاعر إلى تسكين الراء من عَرَبه فسكَّنها.

وأنشد قول الآخر :

ورُجّت باحه العَرَبات رَجاً

ترقرقُ فى مناكبها الدماء

كما قال : وأقامت قريش بعرَبه فتَنَّخَتْ بها وانتشر سائر العرب فى جزيرتها ، فنُسبوا كلهم إلى عَرَبه ؛ لأن أباهم إسماعيل صلى الله عليه وسلم بها نشأ (وربل أى كثر أولاده) فيها فكثروا. فلمَّا لم تحتملهم البلاد انتشروا وأقامت قريش بها.

وروينا عن أبى بكر الصديق أنه قال : قريش هم أوسط العرب فى العرب داراً ، وأحسنه جِواراً وأعربه ألْسنه.

وقال قتاده : كانت قريش تجتبى _ أى تختار _ أفضل لغات العرب ، حتى صار أفضل لغاتها لغه لها فنزل القرآن بها.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : العرَّاب : الذى يعمل العرابات ، واحدتها عرابه ، وهى شُمُل ضُرُوعِ الغنم.

قال : والعَرِيبه : الغريبه من الإبل وغيرها. وروى أبو العباس عنه أيضاً أنه قال : العَرَبه : النفْس.

قال : وعَرِب الرجل إذا غرِق فى الدنيا.

وعَرِب إذا فصُح بعد لُكْنه فى لسانه.

رعب

قال ابن المظفر : الرُّعْب : الخوف.

وتقول رَعَبت فلاناً رَعْباً ورُعْبَاً لغتان فهو مرعوب ورَعِيب. ورعَّبته فهو مُرَعَّب ، وهو مُرْتَعِب أى فزِع.

قال : والحَمَام الراعِبىّ يُرعّب فى صوته ترعيباً ، وهو شدّه الصوت تقول : إنه لشديد الرعْب.

وقال رؤبه :

ولا أجيب الرَّعْب إن دعيتُ

ويروى :

... إن رُقيت

أراد بالرَّعْب الوَعِيد ، إن رُقِيتُ : أى خُدعت بالوعيد لم أنَقَدْ ولم أخَف. أبو عبيد : الترْعيب : السَنَام المقطَّع. وقال شمر : ترعيبه : ارتجاجه وسِمَنه وغِلظه ، كأنه يرتجّ من سمنه.

ويقال : أطعَمنا رُعبُوبه من سَنَام عنده.

وهو الرُّعَيْب. وكأن الجاريه قيل لها : رُعْبُوبه من هذا.

وقال الليث : جاريه رُعْبوبه : تارّه شَطْبه.

ويقال : رُعْبوب. والجميع الرعابيب. وقال الأصمعىّ : الرُّعْبُوبه : البيضاء.

وأنشد الليث :

ثم ظَلِلنا فى شواء رُعْبَبه

مُلَهْوَج مثل الكشى نُكَشِّبُه

وقال غيره : يقال لأصل الطلعه : رُعْبُوبه أيضاً.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : جاءنا سيل راعب وقد رعب الوادىَ إذا ملأه ــ بالراء ــ وأمَّا الزاعب فهو الذى يَدْفع بعضُه بعضاً.

وقال الليث : التِّرْعابه : الفَرُوقه.

أبو العباس عن عمرو عن أبيه قال : المَرْعَبه : القَفْره المُخيفه.

برع

أبو عبيد : البارع : الذى قد فاق أصحابه فى السُودَد. وقد بَرَع يَبْرُع وَبَرُع يَبْرُع براعه فهو بارع.

وقال غيره : فلان يتبرَّع بالعطاء أى يتفضّل بما لا يجب عليه.

وقال ابن الأعرابى : البَرِيعه : المرأه الفائقه الجمال والعقل.

وقال غيره : يقال : بَرَعه وفَرَعه إذا علاه وفاقه وكلّ مُشْرِف بارعٌ فارع.

ربع

فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم مرّ بقوم يَرْبَعُون حجراً فقال : «عُمّال الله أقوى من هؤلاء».

وفى بعض الحديث : «يَرْتَبِعون حجراً».

قال أبو عبيده : الرَّبْع : أن يشال الحَجَرُ باليد ، يُفعل ذلك لِتعرف به شدَّه الرجل.

يقال ذلك فى الحجر خاصَّه. قال : وقال الأمويّ مثلَه فى الرَّبْع.

وقال : المِربَعه : عَصاً يحمل بها الأثقال حتى توضع على ظهور الدوابّ. وأنشدنا :

أين الشِظاظان وأين المِرْبَعَهْ

وأين وَسْقُ الناقه الجَلَنْفَعَهْ

ابن السكيت : رابعت الرجل إذا رفعت معه العِدْل بالعصا على ظهر البعير. وقال الراجز :

يا ليت أم العَمْر كانت صاحبى

مكانَ من أنشا على الركائب

ورابعتنى تحت ليل ضارب

بساعد فَعْم وكفّ خاضِب

وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لعدىّ بن حاتم قبل إسلامه : «إنك تأكل المِرْباع وهو لا يَحِلّ فى دينك».

قال أبو عبيد : المِرْباع : شىء كانوا فى الجاهليه ، يغزو بعضهم بعضاً ، فإذا غنموا أخذ الرئيس ربع الغنيمه فكان خالصاً له دون أصحابه.

وقال عبد الله بن عَنَمه :

لك المرباع فيها والصفايا

وحكمك والنَشِيطه والفُضُول

وقال غيره : رَبَعت القوم أَرْبَعهم رَبْعاً إذا أخذت ربع أموالهم أو كنت لهم رابعاً.

والرَّبْع أيضاً : مصدر رَبَعت الوَتَر إذا فتلته على أربع قُوًى.

ويقال : وَتَر مربوع. عمرو عن أبيه : الرُومىّ : شِرَاع السفينه الفارغه ، والمُرْبع : شراع المَلاَّى. قال : والمتلمِّظه : مقعد الاستيام وهو رئيس الركّاب.

أبو عبيده عن الأصمعىّ : الرَّبْع : هو الدار بعينها حيث كانت. والمَرْبَع : المنزل فى الربيع خاصَّه.

وقال شمر : الرُّبُوع : أهل المنازل أيضاً. وقال الشماخ :

تصيبُهمُ وتخطئنى المنايا

وأَخْلُف فى رُبُوع عن ربوع

أى فى قوم بعد قوم.

وقال الأصمعى : يريد : فى ربع من أهلى أى فى مسكنهم بعد ربع.

وقال أبو مالك : الربع مثل السَكْن وهما أهل البيت. وأنشد :

فإن يك رَبْع من رجالى أصابهم

من الله والحَتْم المُطل شَعُوب

وقال ابن الأعرابى : الرَّبَّاع : الرجل الكثير شِرَى الرُّبُوع ، وهى المنازل. وقال شمر : الربع يكون المنزل ، وأهلَ المنزل.

قال : وأمَّا قول الراعى :

فعُجنا على رَبْع بربع تعوده

من الصيف حَشَّاء الحنين نَئُوج

فإن الربع الثانى طَرَف الجبل. والرِّبْع من أظماء الإبل : أن ترد الماءَ يوماً وتدعه يومين ثم ترد اليوم الرابع. وإبل روابع ، وقد وردت رِبْعاً. وأربع الرجلُ إذا وردت إبله رِبْعاً. والرِّبْع : الحُمَّى التى تأخذ كل أربعه أيّام ، كأنه يُحَمّ فيهما ثم يحمّ اليومَ الرابع. يقال : رُبع الرجل وأُرْبع.

وقال الهذلىّ :

من المُرْبِعين ومن آزل

إذا جَنَّه الليل كالناحط

أبو حاتم عن الأصمعىّ : أربعت الْحُمَّى زيداً إذا أخذته رِبْعاً ، وأغَبَّته إذا أخذتْه غِبّاً. ورجل مُغِبّ ومُرْبع ــ بكسر الباء ــ وأنشد :

من المربِعين ومن آزل

بكسر الباء ، فقيل له : لِمَ قلت : أربعت الحُمَّى زيداً. ثم قلت : من المُرْبِعين؟ فجعلته مرَّه مفعولاً ومرَّه فاعلاً ، فقال : يقال : أَرْبَع

الرجلُ أيضاً.

أبو عبيـد عن الكسـائى : يقـال : أربعت عليه الحُمَّى ومن الغِبّ : غَبّت. قلت : كلام العرب : أربعت عليه الحُمَّى ، والرجُل مُرْبَع ، بفتح الباء.

وقال الأصمعىّ أيضاً : يقال : أَرْبع الرجلُ فهو مُرْبع إذا وُلِد له فى فَتَاء سِنه. وولده رِبْعيّون. وقال الراجز :

إن بنِىَّ غِلْمه صِيْفِيّونْ

أفلح مَن كان له رِبعيّون

وقال ابن السكيت : يقال : قد رَبَع الرجل يَرْبَع إذا وقف وَتحبَّس.

وقال الليث : يقال : اربَعْ على ظَلْعك ، وَاربَعْ على نَفْسك وَاربع عليك ، كل ذلك وَاحد معناه : انتظر. وَقال الأحوص :

ما ضرّ جيراننا إذا انتجعوا

لو أنهم قبل بينهم رَبَعوا

وَقال آخر :

أَرْبَع عند الورود فى سُدُم

أنقع من غُلَّتى وَأجزاؤها

قال : معناه : أُلقى فى ماء سُدُم وَألهج فيه.

وَفى صفه النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان أطول من المربوع وَأقصر من المشذَّب. فالمشذَّب : الطويل البائن. وَالمربوع : الذى ليس بطويل وَلا قصير. وكذلك الرابعه فالمعنى : أنه لم يكن مُفْرِط الطول ، وَلكن كان بين الرَّبْعه وَالمشذَّب. وَالمربوع من الشعْر : الذى ذهب جزء من ثمانيه أجزاء من المديد والبسيط التامّ. وَالمثلوث : الذى ذَهَب جزءان من سته أجزاء.

والرَّبْعه : الجوفه. وَيقال : رجل رَبْعه وَامرأه رَبْعه وَرجال وَنساء رَبَعات بتحريك الباء وَخولف به طريق ضَخْمه وَضَخَمات لاستواء نعت الرجل والمرأه فى قولك : رجل رَبْعه وَامرأه رَبعه فصار كالاسم ، والأصل فى باب فَعْله من الأسماء مثل تَمْره وجَفْنه أن يجمع على فَعَلات مثل تَمرات وجَفَنات ، وَما كان من النعوت على فَعْله مثل شاه لَجْبَه وامرأه عَبْله أن يجمع على فَعْلات بسكون العين. وَإنما جمع رَبْعه على رَبَعات وهو نعت لأنه أشبه الأسماء لاستواء لفظ المذكّر والمؤنّث فى وَاحده.

وَقال الفرّاء : من العرب من يقول : امرأه رَبْعه وَنسوه رَبْعات ، وكذلك رجل رَبْعه ورجال رَبْعُون ، فيجعله كسائر النعوت وَيقال : ارتبع البعيرُ يرتبع ارتباعاً ، والاسم الرَّبعه ، وهو أشدّ عَدْو البعير. وأنشد الأصمعىّ لبعض الشعراء :

واعرورت العُلُطَ العُرْضِىّ تركضه

أُمّ الفوارس بالدِئداء وَالرَّبعَهْ

وَقال أبو يحيى بن كُناسه فى صفه أزمنه السنه وَفصولها ــ وَكان علَّامه بها ــ : اعلم أن السنه أربعه أزمنه : الربيع الأوَل ، وَهو عند العامَّه : الخريف. ثم الشتاء ثم الصيف ، وَهو الربيع الآخر ، ثم القَيْظ. قال : وَهذا كله قول العرب فى الباديه.

قال : وَالربيع الأوَّل الذى هو الخريف عند الفرس يدخل لثلاثه أيام من أيلُول. قال وَيدخل الشتاء لثلاثه أيام من كانون الأول ، قال : وَيدخل الصيف الذى هو الربيع عند الفُرس لخمسه أيام تخلو من آذار ، ويدخل القيظ الذى هو صيف عند الفرس لأربعه أيام تخلو من حَزِيران.

قال أبو يحيى : وربيع أهل العراق موافق لربيع الفُرْس ، وهو الذى يكون بعد الشتاء. وهو زمان الوَرْد ، وَهو أعدل الآوِنه ، وَفيه تُقْطَع العُرُوق ، وَيُشرب الدوَاء.

قال : وَأهل العراق يُمطَرون فى الشتاء كله ، وَيُخصِبون فى الربيع الذى يتلو الشتاء ، وَأما أهل اليمن فإنهم يُمطَرون فى القَيْظ وَيُخْصبون فى الخريف الذى يسمّيه العرب الربيع الأول.

قلت : وسمعت العرب تقول لأول مطر يقع بالأرض أيام الخريف : ربيع ، ويقولون : إذا وقع ربيع بالأرض بعثنا الرواد وانتجعنا مساقط الغيث. وسمعتهم يقولون للنخيل إذا خُرِفت وصُيِرمت : قد تربَّعت النخيلُ ، وإنما سمّى فصل الخريف خريفاً لأن الثمار تُخترَف فيه ، وسمته العرب ربيعاً لوقوع أول المطر فيه. ويقال للفَصِيل الذى يُنْتَج فى أول النتاج : رُبَع

وجمعه رباع. ومنه قول الراجز :

وعلبه نازعتها رِبَاعى

سُمِّى رُبعاً لأنه إذا مَشَى ارتفع ورَبَع أى وَسَّع خَطْوه وعَدَا. ورِبْعِىّ كل شىء : أوله : رِبْعىّ الشباب ورِبْعِىّ النِّتَاج. يقال سَقْب رِبْعىّ ، وسِقاب رِبْعِيَّه : وُلِدت فى أول النِتاج. وقال الأعشى :

ولكنها كانت نوًى أجنبيَّه

توالى ربِعىّ السقاب فأصحبا

هكذا سمعت العرب تنشِده. وفسّروا لى توالى السقاب أنه من الموالاه ، وهو تمييز شىء من شىء ، يقال : والينا الفِصْلان عن أمّهاتها فتوالت ، أى فصلناها عنها عند تمام الحول. ويشتد الموالاه ويكثر حَنِينها فى أثر أمّهاتها ، ويُتَّخذ لها خَنْدق تحبس فيها ، وتُسَرَّح الأمهات فى وجه من مراتعها. فإذا تباعدت عن أولادها سُرِّحت الأولاد فى جهه غير جهه الأمَّهات فترعى وحدها فتستمرّ على ذلك وتُصْحِب بعد أيام. أخبر الأعشى أن نَوَى صاحبتِه اشتدَّت عليه فحنَّ إليها حَنينَ رِبْعىّ السقاب إذا وُولى عن أمّه ، وأخبر أن هذا الفَصيل يستمرّ على الموالاه ويُصحِب ، وأنه دام على حنينه الأول وتمَّ عليه ولم يُصحب إصحاب السَقْب. وإنما فسرت هذا البيت لأن الرواه لمَّا أشكل عليهم معناه تخبّطوا فى استخراجه وخلّطوا ولم يعرفوا منه ما يَعرف مَن شاهد القوم فى باديتهم ، والعرب تقول : لو ذهبت تريد وِلاء ضَبَّه من تميم لتعذَّر عليك موالاتهم منهم لاختلاط أنسابهم. وقال الشاعر

وكنا خُلَيطى فى الجمال فأصبحت

جِمالى تُوالَى وُلَّهاً من جمالِكِ

تُوالى أى تُمَيَّز منها. وجاء فى دعاء الاستسقاء : «اسقنا غيثاً مَرِيعاً مُرْبِعاً». فالمَريع : المُخْصِب الناجع فى المال. والمُرْبِع : المُغْنى عن الارتياد لعمومه وأن الناس يربعون حيث كانوا فيقيمون للخِصْب العامّ. وقال ابن المظفر : يقال : أَرْبعت الناقةُ إذا استغلق رحمُها فلم تَقبل الماء. ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء : يُجمع ربيع الكلأ وربيع الشهور أَرْبِعه. ويجمع ربيع النهر أَرْبِعاء. قال : والعرب تذكر الشهور كلها مجرَّده إلا شهرى ربيع وشهر رمضان. وفى الحديث فى المزارعه قال : «ويشترط ما سَقَى الرَّبيع» يريد النهر ، وهو السَعِيد أيضاً. أبو عبيد عن الفرّاء : الناس على سَكَناتهم ونَزَلاتهم ورِبَاعتهم ورَبَعاتهم يعنى على استقامتهم. وقال الأصمعىّ : يقال : ما فى بنى فلان أحد يُغْنى رِبَاعتُه غير فلان كأنه أمره وشأنه الذى هو عليه. قال الأخطل :

ما فى معدّ فتى يغنى رِبَاعَتُه

إذا يهمّ بأمر صالح فَعَلا

اللِّحيانىّ : قعد فلان الأُرْبَعاء والأَرْبُعَاوَى أى متربّعاً. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الخيل تُثْنِى وتُرْبِعُ وتُقْرِح ، والإبل تُثْنى وتُرْبِع وتُسْدِس وتبزُل ، والغنم تُثنى وتُربِعُ وتُسْدِس وتَصْلُغ. قال ويقال للفرس إذا استتمَّ سنتين : جَذَع. فإذا استتمّ الثالثه فهو ثَنِىّ ،

وذلك عند إلقائه رواضعه. فإذا استتمّ الرابعه فهو رَبَاعٍ. قال : أثنى إذا

سقطت رواضعه ونبت مكانه سِنّ. فنبات تلك السِنِّ هو الإثناء. ثم تسقط التى تليها عند إرباعه فهى رَبَاعِيته فتنبت مكانها سِنّ فهو رَبَاعٌ والجميع رُبْع وأكثر الكلام رَبَع وأرباع. فإذا حان قُرُوحه سقط الذى يلى رباعيته فينبت مكانه قارِحُه وهو نابه ، وليس بعد القروح سقوط سنّ ولا نبات سنّ. وقال غيره : إذا طعن البعير فى السنه الخامسه فهو جَذَع ، فإذا طَعَن فى السادسه فهو ثَنِىّ ، فإذا طَعَن فى السابعه فهو رَبَاعٍ ، والأنثى رَبَاعيه فإذا طعن فى الثامنه فهو سدوس وسدِيس ، فإذا طعن فى التاسعه فهو بازل. وقال ابن الأعرابى : تُجْذِع العَنَاق لسنه وتُثْنى لتمام سنتين ، وهى رَبَاعيه لتمام ثلاث سنين وسَدَس لتمام أربع سنين صالغ لتمام خمس سنين. وقال أبو فَقْعس الأسَدىّ : وَلَد البقره أوَّلَ سنه تبِيع ، ثم جَذَع ، ثم ثنِىّ ، ثم رباعٍ ، ثم سَدَس ، ثم صالغ. وهو أقصى أسنانِه ، روى ذلك أبو عبيد عنه. وقال الأصمعىّ : للإنسان من فوق ثَنِيَّتان ورباعِيتان بعدهما ونابان وضاحكان وسته أرحاء من كل جانب وناجِذان وكذلك من أسفل. وقال أبو زيد : يقال لكل خُفّ وظِلْف ثنِيَّتان من أسفل فقط. وأمّا الحافر والسِبَاع كلها فلها أربع ثنايا. وللحافر بعد الثنايا أربع رَباعِيات وأربعه قوارح وأربعه أنياب وثمانيه أضراس. الليث : يوم الأربعاء بكسر الباء ممدود. ومنهم من يقول :

أربَعاء بنصب الباء ، وأربعاوان وأَرْبعاوات ، حمل على قياس قصباء وما أشبهها. ومن قال : أَرْبِعاء حمله على أسعِداء. ويقال : رُبِعت الأرض فهى مربوعه إذا أصابها مطر الربيع. وأنشد غيره :

بأفنان مربوع الصَرِيمه مُعْبِل

قال : والربيعه : بَيْضه السلاح. وكذلك قال ابن الأعرابى ومرابيع النجوم : التى يكون بها المطر فى أول الأنواء. وقال أبو زيد : استربع الرملُ إذا تراكم فارتفع. وأنشد :

مستربع من عَجَاج الصيف منخول

ابن السكيت : ربيع رابع إذا كان مُخْصِباً. واستربع البعيرُ للسَيْر إذا قَوِى عليه. ورجل مستربع بعمله أى مستقِل به قوىّ عليه. وقال أبو وَجْزه :

مستربع بسُرَى المومله هيَّاج

وأما قول صخر :

كريم الثنا مستربع كل حاسد

فمعناه : أنه يَحمل حسده ويقدر عليه. وهذا كله من رَبْع الحجر وإشالته. وتربعت الناقه سَنَاماً طويلًا أى حملته : وأما قول أبى وجزه :

حتى إذا ما إيالات جرت بُرُحاً

وقد رَبَعن الشَوَى من ماطرٍ ماج

فإن معنى رَبَعن : أَمْطَرن من قولك : ربُعنا أى أصابنا مطر الربيع. وأراد بقوله : (من ماطر) أى من عَرَق (ماج) : مِلْح. يقول : أمطرت قوائمهن من عرقهنّ. والمرتَبع من الدوابّ : الذى رعى الربيع فسمِن ونشِط ، ويقال : تربّعنا الحَزْن والصَمَّان أى رعينا بقُولها فى الشتاء. وتربت الإبلُ بمكان

كذا أى أقامت به وأنشدنى أعرابىّ :

تربَّعت تحت السُمِىّ الغُيَّمِ

فى بلد عافى الرياض مُبْهِم

عافى الرياض أى رياضه عافيه لم تُرع. مُبْهِم : كثير البُهْمَى. وأمّا قول الشاعر :

يداك يد ربيع الناس فيها

وفى الأخرى الشهور من الحرام

فإنه أراد أن خصِب الناس فى إحدى يديه لأنه يَنْعَش الناس بسَيْبه ، وأن فى يده الأخرى الأمن والحِيطه ورَعْى الذِمام. وأمّا قول الفرزدق :

أظنّك مفجوعاً برُبْع منافق

تلبّسَ أثواب الخيانه والغَدْر

فإنه أراد أن يمينه تقطع فيذهب ربع أطرافه الأربعه. وأما قول الجعدىّ :

وحائل بازل تربَّعت الصى

ف طويلَ العِفاء كالأُطُم

فإنه نصب الصيف لأنه جعله ظرفاً ، أى تربَّعت فى الصيف سَنَاماً طويل العَفَاء أى حملتْه ، فكأنه قال : تربَّعت سَنَاماً طويلاً كثير الشحم. وقال ابن السكيت فى قول لبيد يصف الغيث :

كأنَّ فيه لما ارتفقْتُ له

رَيْطاً ومِرْباع غانِم لَجَبا

قال : ذكر السحاب. والارتفاق : الاتّكاء على المرفق. يقول : اتكأت على مَرْفِقى أشيمه ولا أنام. شبَّه تَبوُّج البَرْق فيه بالرَيْط الأبيض. والرَيْطه : مُلاءه ليست بملفَّقه. وأراد بمرباع غانم صوب رَعْده.

شبَّهه بمرباع صاحب الجَيش إذا عُزِل له رُبع النَّهْب من الإبل فتحانَّت عند الموالاه ، فشبَّه صوت الرعد فيه بحنينها.

قال : وفى بنى عُقَيل رَبِيعتان : رَبيعه بن عُقَيل ، وهو أبو الخُلَعاء ، وربيعه بن عامر بن عُقَيل ، وهو أبو الأبرص وقُحافه وعَرْعَره

وقُرّه. وهما ينسبان : الرِبيعيِّينِ. ويقال لولد الناقه يُنْتَج فى أول النتاج : رُبَع ، والأنثى رُبَعه. والجميع رِبَاع. وإذا نسب إليه فهو رُبَعىّ. وإذا نسب إلى الربيع قيل : ربيعىّ. وإذا نسب إلى ربيعهِ الفَرس فهو رَبعىّ. واليرابيع : جمع اليَرْبوع. وترابيع المتن : لحمه ، ولم أسمع لها بواحد. وقال ابن الأعرابىّ : الربَّاع : الكثير شِرَى الرباع وهى المنازل. قال : والرَّبِيعه : الروضه. والربيعه : المزاده. والربيعه بيضه الحرب. والرَّبِيعه : العَتِيده. والرَّبِيعَه : الحَجَر الذى يشال.

وأنشد الأصمعى قول الشاعر :

فوه ربيع وكفُّه قَدَح

وبطنه حين يتّكى شَرَبَهْ

يَسَّاقط الناس حوله مرضا

وهو صحيح ما إن به قَلَبَهْ

أراد بقوله : فوه ربيع أى نهر لكثره شربه وجمعه أربِعاء. ومنه الحديث : إنهم كانوا يُكْرون الأرض بما ينبت على الأربعاء. وقال ابن هانىء : قال أبو زيد : يقال : بيت أُرْبَعاواء على أفعلاواء ، وهو البيت على طريقتين وثلاث وأربع وطريقه واحده ، فما كان على طريقه فهو خِبَاء ، وما زاد على طريقه فهو بيت. والطريقه : العمد الواحد ، وكل عمود طريقه وما كان

بين عمودين فهو مَتْن.

بعر

البَعْر لكلّ ذى ظِلْف ولكل ذى خُفّ من الإبل والشاء وبَقَر الوحش والظباء ، ما خلا البقر الأهلى فإنها تَخْثِى ، وهو خِثْيها. والأرانب تَبْعَر أيضاً. والمِبعار : الشاه والناقه تباعِر حالبها ، وهو البِعار ، ويُعدّ عيباً ؛ لأنها ربما ألقت بَعَرها فى المِحْلَب. ومباعر الشاء والإبل : حيث تُلقى البَعَر مَنه ، واحدها مَبْعَر. الأصمعى : البعير من الإبل بمنزله الإنسان : يقع على الجمل والناقه إذا أجْذَعا. يقال : رأيت بعيراً ، ولا تبالى ذكراً كان أو أنثى ، ويجمع البعير أبعره فى الجمع الأقلّ ، ثم أباعر وبُعراناً. وبنو تميم يقولون : بِعير ، بكسر الباء. وشِعير ، وسائر العرب يقولون : بَعير ، وهو أفصح اللغَتَيْن. ويجمع البعر أبعاراً. وهى البَعْره الواحده. ثعلب عن ابن الأعرابى : البُعَيره : تصغير البَعْره وهى الغَضْبه فى الله عزوجل. وقال أبو عمرو : البَعَر : الفَقْر التامّ الدائم. وقال ابن هانىء : من أمثالهم : أنت كصاحب البَعْره. وكان من حديثه أن رجلاً كانت له ظِنَّه فى قومه فجمعهم ليستبرئهم وأخذ بَعْره ، فقال : إنى رام ببعرتى هذه صاحب ظِنَّتى. فجفَل لها أحدهم وقال : لا ترمنى بها ، فأقرَّ على نفسه ، فذهبت مثلاً. يقال عنه المَزْرِبه على مَن أقرَّ على نفسه.

عبر

قال الله جلّ وعزّ : (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ) [يُوسُف : ۴۳] سمعت المنذرىّ يقول : سمعت أبا الهيثم يقول : العابر : الذى ينظر فى الكتاب فيعبُره أى يعتبر بعضه ببعض حتى يقع فهمُه عليه. ولذلك قيل : عَبَر الرؤيا ، واعتبر فلان كذا. وقال غيره : أُخذ هذا كله من العِبْر وهو جانب النهر. وفلان فى ذلك العِبر أى فى ذلك الجانب. وعبرت النهر والطريق عُبُوراً إذا قطعته من هذا الجانب إلى ذلك الجانب ، فقيل لعابر الرؤيا : عابر لأنه يتأمَّل ناحتى الرؤيا فيتفكر فى أطرافها ويتدبّر كلّ شىء منها ويَمضى بفكره فيها من أول ما رأى النائم إلى آخر ما رأى. وقال أبو العباس أحمد بن يحيى فى قول الله جلّ ذكره : (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ) : دخلت اللام فى قوله : (لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ) : لأنه أراد : إن كنتم للرؤيا عابرين وإن كنتم عابرين الرؤيا ، وتسمَّى هذه اللام لام التعقيب لأنها عقَّبت الإضافه. أبو عبيد عن أبى زيد : عَبَرت النهر والطريق عُبُوراً ، وعَبَرت الرؤيا عَبْراً وعِباره. واستعْبرتُ فلاناً رؤياى ، وعَبَرت الكتاب أعبُره عَبْرا إذا تدبّرته فى نفسك ولم ترفع به صوتك. ورُوى عن أبى رَزِين العُقَيلى أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول : «الرؤيا على رِجْل طائر ، فإذا عُبِّرت وقعت ، فلا تقصّها إلا على وادّ أو ذى رأى». قال الزجاج : إنما قال : لا تقصّها إلا على وادّ أو ذى رأى لأن الوادّ لا يجب أن يستقبلك فى تفسيرها إلا بما تحبّ. وإن لم يكن عالماً بالعباره لم يَعْجَل لك بما يَغُمّك ، لا أن تعبيره يزيلها عمَّا جعلها الله عليه. وأما ذو الرأى فمعناه : ذو العلم بعبارتها ، فهو يخبرك بحقيقه تفسيرها ، أو بأقرب ما يعلمه منها. ولعله أن يكون فى تفسيرها

موعظه ترْدعك عن قبيح أنت عليه ، أو يكون فيها بُشرى ، فتحمد الله على النعمه فيها. وقال الله عزوجل : (فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ) [الحَشر : ٢] أى تدبّروا وانظروا فيما نزل بُقريظه والنَضِير ، فقايسوا أفعالهم واتّعِظوا بالعذاب الذى نزل بهم. وقال أبو زيد : يقال : عَبِر الرجلُ يَعْبر عَبَراً إذا حزِن. وفَلان عُبْر أسفار إذا كان قوياً على السفر. والعُبْر أيضاً : الكثير فى كل شىء. ورأى فلان عُبْر عينه فى ذلك الأمر ما يُسْخِنُ عَيْنه. ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العُبْر من الناس : القُلْف ، واحدهم عَبُور. والعُبْر : السحائب التى تسير سَيْراً شديداً. والعُبْر : الثَكْلى. والعَبْر : الناقه القويَّه على السَفَر. والعُبْر : البكاء بالحزن ، يقال : لأمّه العُبْر والعَبَر. قال : والعِبَار : الإبل القويّه على السير ، يقال للناقه هى عُبْر سَفَر.

أبو عبيد عن الكسائى : أعبرت الغنم إذا تركتَها عاماً لا تجزُّها. وغلام مُعْبَر إذا كاد أن يحتلم ولم يُخْتَن. وناقه عِبْر أسفار : تُقطع الأسفار عليها بالكسر.

أبو عبيده : العَبِير عند أهل الجاهليه : الزعفران. وقال ابن الأعرابى : العَبِيره : الزعفرانه.

وقال الليث : العَبِير : ضرب من الطيب قال : والمَعْبَر : شطّ نهر هو للعبور. والمِعْبره : سفينه يعبَر عليها النهر. وعبّر فلان عن فلان تعبيراً إذا عَىّ بحجَّته فتكلم عنه بها. قال : وعبَّرت الدنانير تعبيراً إذا وزنتها ديناراً ديناراً. وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (وَلا جُنُباً إِلَّا عابِرِى سَبِيلٍ) فمعناه : إلا [النِّساء : ٤٣] مسافرين ؛ لأن المسافر قد يُعوزه الماء. وقيل : إلا مارين فى المسجد غير مريدين الصلاه. وقال الليث : العِبْره : الاعتبار بما مضى.

والشعرى العَبُور ، وهما شعريان. إحداهما الغُمَيضاء ، وهو أحد كوكبى الذراعين. وأمَّا العَبُور فهى مع الجوزاء تكون نيّره. سمّيت عُبُوراً لأنها عَبرت المَجَرَّه وهى شأميه. وتزعم العرب أن الأخرى بكت على أثرها حتى غمِصَت فسمّيت الغُمَيصاء. وقال الليث : عَبْره الدمع : جَرْيه. قال : والدمع نفسه يقال له : عَبْره. ومنه قوله :

وإن شفائى عَبْره إن سفَحتها

ورجل عَبْران وامرأه عَبْرى إذا كانا حزينين. أبو عبيد عن الأصمعىّ : من أمثالهم فى عنايه الرجل بأخيه وإيثاره إيَّاه على نفسه قوله : لكَ ما أبكى ولا عَبْره بى ، يضرب مَثَلاً للرجل يشتدّ اهتمامه بشأن أخيه. ويقال : عبّر بفلان هذا الأمرُ إذا اشتدّ عليه. ومنه قول الهذلىّ :

ما أنا والسيرَ فى مَتْلف

يعبّر بالذكر الضابط

ويقال : عَبَر فلان إذا مات فهو عابر ، كأنه عبر سبيل الحياه. وأنشد أبو العباس :

فإن نَعْبُر فإن لنا لُماتٍ

وإن نغبُر فنحن على نذور

سَلمه عن الفراء : العَبَر : الاعتبار. والعرب تقول : اللهم اجعلنا ممَّن يعبَر الدنيا ولا يعبُرها أى ممّن يعتبر بها

ولا يموت سريعاً حتى يرضيك بالطاعه. وقال الأصمعىّ : يقال فى الكلام : لقد أسرعت استعبارك الدراهم أى استخراجك إيّاها. ويقال : عَبَرت الطير أعبُرها وأعبِرها إذا زجرتها. وقال ابن شميل : عبرت متاعى أى باعدته. والوادى يعبر السَيْل عنا أى يباعده. أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : العَبَّار : الجَمَل القوىّ على السير. والمُعْبَر : التَيس الذى تُرك عليه شعره سنواتٍ فلم يُجَزّ. وقال بِشْر بن أبى خازم :

جَزيز القفا شبعان يربض حَجْرَةً

حديث الخصاء وارم العَفْل مُعْبَرُ

وقال اللحيانى : العَبُور من الغنم : فوق العظيم من إناث الغنم. يقال : لى نعجتان وثلاث عبائر. وغلام مُعْبَر إذا كبر ولم يُخْتن. وإنه لينظر إلى عَبَر عينه إذا كان ينظر إلى ما يُعْبِر عينه أى يُسْخِنها. وقال الأصمعى : العُبْرىّ من السِدْر : ما كان على شطوط الأنهار. وقال اللحيانى العُمْرىّ والعُبْرىّ من السِدر الذى يَشرب من المياه. قال : والذى لا يشرب من المياه ويكون بَرّيّاً يقال له الضال. وروى ابن هانىء عن أبى زيد : يقال للسِدْر وما عظم من العوسج : العُبْرِىّ. وقال أبو سعيد : العُبْرىّ والعُمْرىّ : القديم من السِدْر.

[باب العين والراء مع الميم] (ع ر م)

اشاره

عمر ، عرم ، رمع ، رعم ، مرع ، معر : مستعملات.

عمر

قال الله جلّ وعزّ فى كتابه المنزل عليه : (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) [الحِجر : ٧٢] رَوَى أبو الجوزاء عن ابن عباس فى قوله : لَعَمْرُكَ يقول : بحياتك. قال : وما أقسم الله تعالى بحياه أحد إلّا بحياه النبى صلى الله عليه وسلم. وأخبر المنذرىّ عن أبى الهيثم أنه قال : النحويون ينكرون هذا ، ويقولون : معنى لَعَمْرُكَ : لَدِينُك الذى تعمر. وأنشد :

أيها المنكح الثريا سهيلًا

عَمْرَكَ الله كيف يلتقيان

قال : عَمْرَك الله أى عبادتك الله ، فنصب. وأنشد :

عمركِ الله ساعه حدثينا

وذرِينا من قول مَن يؤذينا

فأوقع الفعل على اللَّه فى قوله : عَمْرَك الله. قال : وتدخل اللام فى (لعمرك) ، فإذا أدخلتها رفعت بها فقلت : لَعَمْرُك ، ولعمر أبيك. قال : فإذا قلت : لعمر أبيك الخير نصبت الخير وخفضت فمن نصب أراد أن أباك عَمرَ الخير يَعْمُره عَمْراً وعماره ، ونصب الخير بوقوع العَمْر عليه ، ومَنْ خفض الخير جعله نعتاً لأبيك. أبو عبيد عن الكسائى : عَمْرَك الله ، لا أفعل ذاك نَصَب على معنى : عمَّرتك الله أى سألت الله أن يعمّرك ، كأنه قال : عمَّرت الله إياك. قال : ويقال : بأنه يمين بغير واو.

وقد يكون عَمْرَ اللهِ ، وهو قبيح قال : والعَمْر والعُمر واحد. وسمّى الرجل عَمْراً تفاؤلاً أن يبقى. وعَمْرَك الله مثل ناشدتك الله.

وقال أبو عبيد : سألت الفرّاء لِمَ ارتفع لَعَمْرُكَ [الحجر : ٧٢] فقال : على إضمار قسم ثان ، كأنه قال : وعَمْرِك فلعمرُك عظيم ، وكذلك لحياتك مثله.

قال : وصدَّقَه الأحمر وقال : الدليل على ذلك قول الله جلّ وعزّ : (اللهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ) [النِّساء : ٨٧] كأنه أراد : والله ليجمعنّكم فأضمر القَسَم. وقال أبو العباس أحمد بن يحيى : قال الأخفش فى قوله : (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ) : وعَيْشِك وإنما يريد به العُمْرُ.

وقال أهل البصره : أضمر له ما يرفعه : لعمرك المحلوفُ به. قال الفرّاء : الأَيمان يرفعها جواباتها : وقال : إذا أدخلوا اللام رفعوا. وقال المبرّد فى قولك : عَمْرَ الله : إن شئت جعلت نصبه بفعل أضمرته ، وإن شئت نصبته بواو حذفته : وعَمْرِكَ الله. وإن شئت كان على قولك : عمّرتك الله تعميراً ، ونشدتُك الله نَشْداً ، ثم وضعت عمرك فى موضع التعمير وأنشد فيه :

عَمْرتُكِ الله إلّا ما ذكرتِ لنا

هل كنتِ جارتنا أيام ذى سَلَم

يريد : ذكّرتك. وقال الليث : تقول العرب : لعمرك ، تحليف بعُمر المخاطَب. قال : وقد نُهى عن أن يقال : لعمر الله. قال : وفى لغه لهم : رَعَمْلُك يريدون : لعمرك. قال : وتقول : إنك عمرى لظريف. وأخبرنى المنذرى عن الحَرّانىّ عن ابن السكّيت قال : يقال : لعمرك ولعمر أبيك ولعمر الله مرفوعه. قال : والعَمْر والعُمْر لغتان فصيحتان ، يقال : قد طال عَمْره وعُمره ؛ فإذا أقسموا فقالوا : لعَمرك وعمرِك وعمرى فتحوا العين لا غير. قال : وأمَّا قول ابن أحمر :

ذهب الشباب وأَخلف العَمْر

فيقال : إنه أراد العُمر ، ويقال : أراد بالعَمْر الواحدَ من عمور الأسنان وبين كل سِنَّين لحم متدلٍّ يسمّى العَمْر وجمعه عُمُور. وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ أنه قال : عَمَرت ربّى أى عبدته. وفلان عامر لربّه أى عابد. قال : ويقال : تركت فلاناً يعمُر ربَّه أى يعبده. وقال الله جلّ وعزّ : (هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيها) [هُود : ٦١] أى أذِن لكم فى عمارتها واستخراج قُوتكم منها. وقوله جلّ وعزّ : (وَما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِى كِتابٍ) [فَاطِر : ١١] وفُسّر على وجهين : قال الفرّاء : ما يطوَّل من عمر من عمر معمَّر ولا يُنقص من عُمره يريد آخر غير الأول ، ثم كنّى بالهاء كأنه الأول. ومثله فى الكلام : عندى درهم ونصفه ، المعنى : ونصف آخر ، فجاز أن يقول : نصفه ؛ لأن لفظ الثانى قد يُظهر كلفظ الأول ، فكنى عنه كنايةَ الأول. قال : وفيها قول آخر : (وَما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ) يقول : إذا أتى عليه الليل والنهار ونقَصا من عمره. والهاء فى هذا المعنى للأول لا لغيره ؛ لأن المعنى : ما يطوَّل ولا يذهب منه شىء إلَّا وهو مُحْصًى فى كتاب ، وكلٌّ حسن ، وكأن الأوّل أشبه بالصواب ، وهو قول ابن عباس ، والثانى قول سعيد بن جُبَير. وقال

الله جلّ وعزّ : (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) [البَقَرَه : ١٩٦] والفرق بين الحجّ والعمره أن العمره تكون فى السنه كلها ، والحجّ لا يجوز أن يُحْرَم به إلّا فى أشهر الحجّ : شوّال وذى القعده وعَشْر من ذى الحجّه. وتمام العمره أن يطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمره ، والحجّ لا يكون إلا مع الوقوف بعرفه يوم عرفه. والعمره مأخوذه من الاعتمار وهو الزياره. يقال : أتانا فلان معتمراً أى زائراً. ومنه قوله :

وراكبٌ جاء من تَثْليث معتمرُ

ويقال الاعتمار : القصد ، وقال :

لقد سما ابن معمر حين اعتمر

المعنى : حين قصد مغزًى بعيداً. وقيل : إنما قيل للمُحْرِم بالعمره : معتمِر لأنه قصد لعمل فى موضع عامر ، فلهذا قيل : معتمِر. ومكان عامر : ذو عماره. ويقال لساكن الدار : عامر والجميع عُمَّار.

أبو عبيده عن الأصمعىّ : عَمِر الرجلُ يَعْمَر عَمَراً أى عاش. وعَمَر فلان بيتاً يَعْمُره. وأنشد محمد بن سَلَّام كلمه جرير :

لئن عَمِرَت تَيْم زماناً بِغِرّه

لقد حُدِيث تَيمٌ حُدَاء عَصَبْصَبا

وقال اللحيانى : دار معموره : يسكنها الجِنّ. ويقال عَمرَ مالُ فلان يَعْمَر إذا كثر. وأتيت أرض بنى فلان فأعمرتها أى وجدتها عامره. المَعْمَر : الذى يقام به. وقال طرفه :

يا لكِ من قُبَّره بمَعْمَر

وقال آخر :

يَبْغينك فى الأرض مَعْمَرا

أى منزلاً. وقال الليث : العَمْر : ضرب من النخل ، وهو السَحُوق الطويل.

قلت : غلِط الليث فى تفسير العَمْر ، والعُمْر : نخل السُكّر يقال له : العُمْر ، وهو معروف عند أهل البحرين. وأنشد الرياشىّ فى صفه حائط نخل :

أَسْود كالليل تدجَّى أخضرُهْ

مخالط تعضوضُه وعُمُرُهْ

بَرْنىَّ عَيْدَانٍ قليلاً قَشَرُهْ

والعَضوض : ضرب من التَمر سَرِىّ. وهو من خير تُمْران هَجَر ، أسود عَذْب الحلاوه. والعُمْر : نخل السُكّر ، سَحُوقاً كان أو غير سَحوق. وكان الخليل بن أحمد من أعلم الناس بالنخيل وألوانه. ولو كان الكتاب من تأليفه ما فسّر العمر هذا التفسير. وقد أكلت أنا رُطَب العُمْر ورُطَب التعضوض وخَرَفتهما من صغار النخل وعَيْدانها وجَبّارها. ولو لا المشاهده لكنت أحد المغترّين بالليث وخليله وهو لسانه.

أبو العباس عن ابن الأعرابى : يقال رجل عَمَّار إذا كان كثِير الصلاه كثِير الصيام. ورجل عَمَّار مُوَقًّى مستور ، مأخوذ من العَمَر وهو المِنديل أو غيره تغطِّى به الحُرَّه رأسها ، ورجل عمَّار وهو الرجل القوىّ الإيمان الثابت فى أمره الثخين الوَرَع ، مأخوذ من العَمِير ، وهو الثوب الصفيق النسِيج القوىّ الغَزْلِ الصبور على العمل. قال : والعَمَّار الزيْن فى المجالس مأخوذ

من العَمْر وهو القُرْط والعَمّار : الطيّب الثناء والطيب الروائح مأخوذ من العَمَار وهو الآس. قال : وعمَّار المجتمِع الأمر اللازم للجماعه الجِدِب على السلطان مأخوذ من العِمَاره وهى القبيله المجتمِعه على رأى واحد. قال : وعمَّار : الرجل الحليم الوَقُور فى كلامه وفعاله ، مأخوذ من العَماره ، وهى العمامه. وعَمَّار مأخوذ من العَمْر وهو البقاء ، فيكون باقياً فى إيمانه وطاعته وقائماً بالأمر والنهى إلى أن يموت قال : وعَمَّار : الرجل يجمع أهلَ بيته وأصحابَه على أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام بسُنّته ، مأخوذ من العَمَرات وهى اللَحمات التى تكون تحت اللحِى ، وهى النغانغ واللغاديد. وهذا كله محكىّ عن ابن الأعرابى.

وقال أبو عبيده : فى أصل اللسَان عَمْرَتان. ويقال عُمَيميرتان ، وهما عظمان صغيران فى أصل اللسان. والعَمِيره : كُوَّاره النَحْل.

وقال ابن الأعرابى : يقال كَثِير بَثِير بَجِير عَمِير ، هكذا قال بالعين. قال : والمعمور : المخدوم. وعمرت ربى وججَته أى خدمْته. ويقال للصنَبِّع : أمُ عامر كأن ولدها عامر ومنه قول الهذلى :

وكم من وجار كَجيْب القمِيص

به عامر وبه فُرْعُل

ومن أمثالهم : خامِرى أمّ عامر ، ويضرب مَثَلاً لمن يُخدع بلين الكلام. ويقال : تركت القوم فى عَوْمره أى فى صياح وجَلَبه.

والعمَاره : الحَىّ العظيم تنفرد بظَعْنها وإقامتها ونُجْعتها. وهو من الإنسان : الصَدْر ، سمّى الحىّ العظيم عِماره بعماره الصدر ، وجمعها عمائر.

ومنه قول جرير :

يجوس عماره ويكفّ أخرى

لنا حتّى نجاوزها دليل

ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا تُعْمِروا ولا تُرقبوا ، فمن أُعْمِر داراً أو أُرْقِبها فهى له ولورثته من بعده.

وقال أبو عبيد : هى العُمْرى والرقْبى. والعُمْرَى : أن يقول الرجل للرجل : دارى هذه لك عمرك أو يقول : دارى هذه لك عمرى ، فإذا قال ذلك وسلَّمها إليه كانت للمعمَر ولم ترجع إلى المعمِر إن مات. وأمّا الرُقْبَى : فأن يقول الذى أرقبها : إن متَّ قبلى رجعت إلىّ ، وإن متُّ قبلك فهى لك. وأصل العمرى مأخوذ من العُمْر ، وأصل الرقبى من المراقبه ، فأبطل النبى صلى الله عليه وسلم هذه الشروط وأمضى الهبه. وهذا الحديث أصل لكلّ من وهب هِبه فشرط فيها شرطاً بعد ما قبضها الموهوب له : أن الهِبَه جائزه والشرط باطل.

وقال أبو إسحاق فى قول الله جلّ وعزَّ :(وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) [الطور : ۴] : جاء فى التفسير أنه بيت فى السماء بإزاء الكعبه ، يدخله كلَّ يوم سبعون ألْفَ ملَكٍ يخرجون منه ولا يعودون إليه.

وقال الأصمعى : العُبْرىّ والعُمْرىّ : السِدْر الذى يَنْبت على الأنهار ويَشرب الماء.

ص: ٢٣٤

وقال أبو العَمَيْثل الأعرابىّ : العُبْرىّ والعمرىّ من السِدْر : القديمُ ، على نهر كان أو غيره. قال : والضال : الحديث منه.

وأنشد قول ذى الرمه :

قطعت إذا تجوّفت العواطى

ضروب السدر عُبريّاً وضالا

وقال : الظباء لا تكنِس بالسدر النابت على الأنهار.

وقال أبو سعيد الضرير : القول ما قال أبو العميثل ، واحتجّ هو أو غيره بحديث محمد بن مَسْلَمه ومَرْحَب. قال الراوى لحديثهما ما رأيت حرباً بين رجلين قطّ علِمتها مثلها. قال كلُّ واحد منهما إلى صاحبه عند شجره عُمْريَّه ، فجعل كلُّ واحد منهما يلوذ بها من صاحبه. فإذا استتر منها بشىء خَذَم صاحبُه ما يليه حتى يخلُص إليه ، فما زالا يَتَخَذَّمانها بالسيف حتى لم يبق فيها غُصْن ، وأفضى كل واحد منهما إلى صاحبه ، فى حديث طويل.

أبو عبيد عن أبى عبيده : العَمَار : كلّ شىء علا الرأسَ من عمامه أو قلنسوه أو غير ذلك. ويقال للمعتّم : مُعتمِر.

وقال بعضهم فى قول الأعشى :

... ورفعنا عمارا

أى قلنا له : عمّرك الله أى حيَّاك الله. وقال ابن السكيت : العامران فى قيس : عامر بن مالك بن جعفر ، وهو مُلَاعِب الأسِنَّه ، وهو أبو بَرَاء ، وعامر بن الطُفَيل بن مالك بن جعفر. قال : والعُمرَان أبو بكر وعُمَر ، فغلّب عمر لأنه أخفّ الاسمين. قال : وقيل : سُنَّه العُمَرين قبل خلافه عمر بن عبد العزيز.

وقال أبو عبيده نحوه. قال : فإن قيل : كيف بدىء بعمر قبل أبى بكر وهو قبله ، وهو أفضل منه فإن العرب يفعلون مثل هذا ، يبدءون بالأخسّ ؛ يقولون : ربيعه ومُضَر ، وسُلَيم وعامر ، ولم يترك قليلاً ولا كثيراً.

وقال أبو يوسف : قال الأصمعى : حدثنا أبو هلال الراسبىّ عن قتاده أنه سئل عن عتق أمَّهات الأولاد ، فقال : أعتق العُمَران فيمن بينهما من الخلفاء أمّهات الأولاد ، ففى قول قتاده : العُمَران : عمر بن الخطَّاب وعمر بن عبد العزيز.

وقال أبو عبيد : يقال : عمر الله بك منزلك وأعمر ، ولا يقال : أعمر الله منزله ، بالألف.

وقال يعقوب بن السكيت : العَمْران : عمرو بن جابر بن هلال بن عُقَيل بن سُمَىّ بن مازِن بن فزاره ، وبَدْر بن عمرو بن جُؤَيه بن لَوْذان بن ثعلبه بن عدىّ بن فزاره وهما رَوْقا فزاره. وأنشد لقُرَاد بن حَنَش يذكرهما :

إذا اجتمع العمران عمرو بن جابر

وبدر بن عمرو خِلت ذُبْيان تُبّعا

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : أبو عمره : كنيَه الجوع ، وأبو عُمَير : كنيه فرج الرجل.

ص: ٢٣٥

وقال الليث : الإفلاس يكنى أبا عَمْره.

وقال ابن الأعرابى : كنيه الجوع أبو عمره ، وأنشد :

إن أبا عمره شرّ جار

وقال ابن المظفر : كان أبو عمره رسول المختار ، وكان إذا نزل بقوم حلّ بهم البلاءُ من القتل والحرب. ويعْمُر الشُّدَّاخ أحد حكَّام العرب. ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : اليعامير : الجِداء ، واحدها يَعْمُور. وأنشد :

مثل الذميم على قُزْم اليعامير

وجعل قطرب اليعامير شجراً ، وهو خطأ.

وقال أبو الحسن اللحيانى : سمعت العامريَّه تقول فى كلامها : تركتم سامراً بمكان كذا وعامراً.

قال أبو تراب : فسألت مصعَباً عن ذلك فقال : مقيمين مجتمعين.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : العَمَر ألَّا يكون للحُرَّه خِمار ولا صَوْقعه تغطّى رأسها ، فتُدخل رأسها فى كُمّها. وأنشد :

قامت تصلّى والْخِمار من عَمَر

قال : والعَمْر حَلْقه القرط العليا ، والْخَوْق : حَلْقهُ أسفلِ القُرط. والعَمْره : خَرَزه الحُبّ. والعُمْره : طاعه الله جل وعزَّ.

معر

قال ابن المظفّر : مَعِر الظُفُر يَمْعَر مَعَراً إذا أصابه شىء فنصَل. قال : ويقال : غضب فلان فتمعَّر لونُه إذا تغيَّر وعَلَتْه صُفره.

وقال ابن الأعرابى : الممعور : المقطِّب غَضَباً لله.

وقال : يقال : معِر الرجل وأمعر ومَعَّر إذا فنِى زادُه.

وقال شمر : قال ابن شميل : إذا انفقأت الرهْصَه من ظاهر فذلك المَعَر ، وقد مَعِرت مَعَراً ، وجَمَل مَعر ، وخُفّ مَعِر : لا شعرَ عليه.

وفى الحديث : «ما أمعر حاجّ قطّ» معناه : ما افتقر. وأصله من مَعَر الرأس.

وقال أبو عبيد : الزَمِر والمَعِر : القليل الشعَر. وأرض معِره إذا انجرد نَبْتها.

وأمعر القومُ إذا أجدبوا. وتمعّر رأسه إذا تمعَّط.

وأمعرت المواشى الأرضَ إذا رعت شجرها فلم تَدَع شيئاً يُرْعَى.

وقال الباهلى فى قول هشام أخى ذى الرمه :

حتى إذا أمعروا صَفْقَىْ مباءتِهِم

وجرّد الخَطْبُ أثباج الجراثيم

قال : أمعروه : أكلوه. وأمعر الرجلُ إذا افتقر ، فهو لازم وواقع. ومثله : أملق الرجل إذا افتقر ، وأملقته الخطوب أى أفقرته.

رعم

قال الليث : رَعمت الشاه تَرْعَم فهى رَعُوم. وهو داء يأخذها فى أَنْفها فيسيل منه شىء يقال له : الرُّعَام.

قال : ورَعُوم : اسم امرأه.

أبو عبيد عن أبى زيد : الرَّعُوم ــ بالراء ــ : من الشاء التى يسيل مُخَاطها من الهُزَال وقد أَرْعمت إرعاماً إذا سال رُعَامُها وهو

المُخَاط. ويقال : كِسْر رَعِم : ذو شحم.

والرِّعْم : الشَحْم.

وقال أبو وجزه :

فيها كسورٌ رَعِمات وسُدُفْ

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الرَّعَام واليعمور : الطلِىّ وهو العَرِيض. ويقال رَعَمْتُ الشمسَ إذا نظرت وجوبها. وقال الطِرِمَّاح :

ومُشيحٍ عَدْوه مِتْأقٌ

يَرْعَم الإيجاب قبل الظلام

أى ينتظر وجوب الشمس.

عرم

الليث : عَرَم الإنسان يَعْرُم عَرَامه فهو عارم ، وأنشد :

إن امرؤ يذُبّ عن محارمى

بَسْطهُ كَفّ ولسانٍ عارمِ

وعُرَام الجيش : حَدّهم وشِرَّتهم وكثرتهم. وأنشد :

وليله هَول قد سَرَيت وفِتْيهِ

هَدَيتُ وجمع ذى عُرام مُلَادِس

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : العَرِم : الجاهل ، وقد عَرَم يَعْرُم وعَرُم وعَرِم.

وقال الفرّاء : العُرَامىّ من العُرّام وهو الجهل.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : يقال لقشور العَوْسج : العُرَام ، وأنشد :

وبالثُمَام وعُرَام العَوْسَج

قال : والعَرِم : السَيْل الذى لا يطاق. قال الله جلّ وعزّ (فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) [سَبَإ : ١٦] قال أبو عبيده : العَرِم جمع العَرِمه وهى السِدّ الْكْر والمُسنَّاه. وقيل : العَرِم : اسم واد. وقيل : العَرِم ههنا : اسم الجُرَذ الذى بَثَق السِدّ الْكْرَ عليهم ، وهو الذى يقال له : الخلْد. أبو العباس عن ابن الأعرابى : من أسماء الفأر البِرّ والثُعْبه والعَرِم. وقيل : العَرِم : المطر الشديد. وكان قوم سبأ فى نَعْمه ونِعمه وجِنان كثيره. وكانت المرأه منهم تخرج وعلى رأسها الزَبِيلِ فتعتمل بيديها وتسير بين ظهرانى الشجر المثمر فيسقط فى زَبِيلها ما تحتاج إليه من ثمار الشجر ، فلم يشكروا نعمه الله ، فبعث الله عليهم جُرَزاً وكان لهم سِكْر فيه أبواب يفتحون ما يحتاجون إليه من الماء ، فنقبه ذلك الجُرَذ حتى بثق عليهم السِدّ الْكْر فغرَّق جِنانَهم. وقال أبو العباس : قال ابن الأعرابى : يوم عارم : ذو نهايه فى البَرْد نهارُه وليلُه. وأنشد :

وليله إحدى الليالى العُرَّم

بين الذراعين وبين المِرْزَم

تهُمّ فيها العَنْز بالتكلُّم

أبو عُبَيد عن الأصمعىّ قال : الحيَّه العَرْماء : التى فيها نُقَط سود وبيض. وقال أبو عبيد : ورُوِى عن مُعاذ بن جبل أنه ضحَّى بكبشين أعرمين.

وأنشد الأصمعىّ :

أبا مَعْقِل لا توطِئَنْكَ بَغَاضَى

رؤوسَ الأفاعى فى مراصدها العُرْمِ

وحكى عن أبى عمرو بن العلاء أنه قال : الأقلف يقال له : الأعرم. ورَوَى عمرو عن أبيه أنه قال : العرامين : القُلْفان من الرجال. قال : والعُرمان : الأكَرَه ،

واحـدهم أعرم. قلت : ونون العرامين والعُرْمـان ليست بأصـليه. يقال : رجل أعرم ورجال عُرْمان ثم عرامين جمع الجمع. وسـمعت العرب تقول لجمع القِعْـدان من الإبـل : القعـادين ، والقِعْـدانُ جمع القَعُود ، والقعادين نظير العرامين. وقال ابن الأعرابىّ : العريم : الـداهيه. وقال ابن شـميل عن الهَمْـدانى : العَرِم والمِعْذار : ما يُرْفع حول الدبره. شـمر عن ابن الأعرابى : العَرَمَه : أرض صُـلْبه إلى جَنْب الصَّمان. وقال رؤبَه :

وعارض العِرْض وأعناق العَرَمْ

قلت : العَرَمه تتـاخم الـدَهْنى وعـارض اليمـامه يقابلهـا ، وقـد نزلْت بهـا. وقال ابن الأعرابى : كبش أعرم : فيه سواد وبياض. وقال ثعلب : العَرِم من كل شىء : ذو لونين. قال : والنمر ذو عَرَم. وكذلك بَيْضُ القطا عُرْم. وقال أبو وَجْزه :

باتت تباشر عُرماً غير أزواج

قال : والعَرَمه : الأنبار من الحِنطه والشـعير. وقال الليث : العُرْمه : بياض بَعَرمَّه الشاه الضائنه أو المعْزى. وكذلك إذا كان فى أذنها نُقَط سود والاسم العَرَم. قال : والعَرَمه : الكُـدْس المَـدُوس الـذى لم يُـذَرّ ، يجعل كهيئه الأَزَج ثم يُذرَّى. قال : والعَرَمْرَم : الجيش الكثير. والعَرَم : اللحم ، قـاله الفرَّاء. قـال : ويقـال : عَرَمت العظم أعرِمه إذا تعرّقتَه. والعُرَام والعُراق واحـد. ويقـال : أعْرُم من كلب على عُرَام. ويقال : إن جزورَكم لطيّب العَرَمه أى طيّب اللحم. ويقال عَرَم الصبىّ ثدى أمّه إذا مَصّه. وأنشد يونس :

ولا تُلْفَيَنّ كذات الغلا

م إن لم تجد عارماً تعترمْ

أراد بـذات الغلام : الأمّ المرضع إن لم تجـد مَن يمتَصّ ثديها مصّـته هى. قال : ومعناه : لا تكن كمن يهجو نفسه إذا لم يجد من يهجوه. وعارِمه : أرض معروفه. وقال ابن الأعرابى : عَرْمى والله لأفعلن ذاك وعَرْمى وحَرْمى ثلاث لغات بمعنى : أَمَا والله. وأنشد :

عَرْمى وجَدّك لو وجدتَ لهم

كعداوهٍ يجدونها تَغلى

وقال شمر : العَرَم : الكُدْس من الطعام ، عَرَمةٌ وعَرَم. وقال بعض النَمريين : تجعل فى كل سُلْفه من حبّ عَرَمه من دَمَال. فقيل له : ما العَرَمه؟ فقال : جُثْوه منه يكون مزبلين حِمْلَ بقرتين.

رمع

أبو العباس عن ابن الأعرابى : الرَّمِع : الذى يتحرّك طَرَفُ أَنْفه من الغضب.

ويقال : جاءنا فلان رامعاً قِبرّاه ، والقِبرّى : رأس الأنف ، ولأنفه رَمَعَان ورَمَعٌ ورَمْع. وقال الليث : رَمَع يَرْمَع رَمْعاً ورَمَعاناً وهو التحرك الرَّمّاعه : ما يتحرَّك من رأس الصبىّ الرضيع من يافوخه من رقَّته.

قال : والرمَّاعه : الاست لترمّعها أى تحرّكها.

قال : واليَرْمَع : الحَصَى الأبيض التى تَلألأُ فى الشمس ، الواحده يَرْمَعه.

وقال غيره : اليَرْمَع : الحزَّاره التى يَلعب بها الصبيان إذا أدِيرت سمعت لها صوتاً ،

وهى الخُذُروف.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الرَّمّاع : الذى يأتيك مغضَباً ولأنْفه رَمَعان أى تحرّك.

قال : والرمَّاع الذى يشتكى صُلْبَه من الرُّمَاع وهو وجع يعترض فى ظهر الساقى حتى يمنعه من السقى. وأنشد :

بئس طعام العَزَب المرموع

حَوْءبه تُنْقِض بالضلوع

ويقال : قبحه الله وأُمّاً رَمَعت به أى ولدته. أبو سعيد : هو يَرْمَع بيديه أى يقول : لا تجىء ، ويومىء بيديه ، ويقول : تعال. وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنه غضِب غضباً شديداً حتى خُيِّل إلى من رآه أن أنفه يتمزَّع.

قال أبو عبيد : ليس يتمزّع بشىء ، وأنا أحسبه يترمَّع. وهو أن تراه كأنه يُرْعَد من شدّه الغضب. قلت : إن صحَّ يتمزَّع روايةً فمعناه : يتشقَّق ، من قولك : مَزَّعت الشىء إذا قسَّمته ، وكل قطعه مُزْعه ، ومزعت المرأه قطنها إذا أقطْعته ثم زبَّدته. وقال أبو زيد : يقال : دَعْه يترمَّعْ فى طُمَّنه أى دعه يتسَكَّع فى ضلالته.

وقال غيره : معناه : دعه يتلطَّخ بخُرْئه.

مرع

شمر عن ابن الأعرابى : يقال : أَمْرِع رأسك دُهْنه وأَمْرِغه أى أكثر منه وأوسعه.

وقال رؤبه :

كغصن بان عودُه سَرَعْرَع

كأن وِرْداً من دهان يُمْرَع

وفى حديث الاستسقاء أن النبى صلى الله عليه وسلم دعا فقال : «اسقِنا غيثاً مَرِيعاً» ، المَرِيع : ذو المراعه والخِصْب ، يقال : أمرع الوادى إذا أخصب.

وقال ابن مقبل :

وغيث مَرِيع لم يُجدَّع نباتُه

ولته أهاليل السمَاكِين مُعْشِب

لم يجدّع نباته أى لم ينقطع عنه المطر فيجدَّع كما يجدّع الصبىّ إذا لم يَرْوَ من اللبن فيسوء غذاؤه ويُهْزَل. وأمرع القوم إذا أصابوا الكلأ فأخصبوا. وأمرع المكان إذا أَكْلأَ.

ثعلب عن ابن الأعرابى المُرَعه : طائر طويل ، واحدته مُرْعَه ، وجمعها مُرَع. وأنشد :

سقى جارتَىْ سُعْدى وسُعدَى ورهطَها

وحيث الْتقى شرقٌ بسُعْدى ومغربُ

بذى هَيْدب أيْما الرُبَا تحت وَدْقه

فتَرْوَى وأيْما كلّ واد فيَرْعَبُ

له مُرَع يخرجن من تحت وَدْقه

من الماء جُون ريشها يَتصبّب

عمرو عن أبيه : المُرَعه : طائر أبيض حسن اللون طيّب الطعم فى قَدْر السُّمَانى ، وجمعها مُرَع.

وقال ابن الأعرابى : المَرِع : الموضع المخصب ، وقد أمرع المكان ومَرُع ، ولم يأت مَرَع ويجوز مَرَّع.

وقال : مرِع الرجل إذا وقع فى خصب ، ومَرِع إذا تنعّم. ابن شميل : المُمْرِعه : الأرض المعشِبه المُكْلِئه.

وقد أمرعت الأرض إذا شبع غَنَمُها ، وأمرعت إذا أكلأت فى الشجر والبقل.

ولا تزال يقال لها : مُمْرِعه ما دامت مكلئه من الربيع واليبيس.

وقال أبو عمرو : أمرعت الأرض إذا أعشبت. ومكان مُمْرِع مَرِيع.

وقال ابن الأعرابى : أمرع المكانُ لا غير.

ومَرَع رأسَه بالدُهْن إذا مَسَحه.

وقال أعرابىّ : أتت علينا أعوام أمْرُعٌ إذا كانت خِصْبه.

وقال فى قول أبى ذؤيب :

مثلُ القناه وأزعلته الأَمْرُع

إنه عنى السنين المخصبه.

وقال الأعشى :

سلس مقلَّده أسيل

خدّه مرِع جنابُه

أبواب العين واللام

[باب العين واللام مع النون] (ع ل ن)

اشاره

علن ، لعن ، نعل : مستعمله.

علن

يقال : عَلِن الأمر يَعْلَن عَلناً ، وعَلَن يَعْلُن إذا شاع وظهر. وأعلنته أنا إعلاناً.

وقال الليث : أعلن الأمرُ إذا اشتهر.

قال : وتقول : يا رجل استعلِنْ أى أظهِرْهُ.

قال : والعِلَان : المعالنه إذا أعلن كل واحد لصاحبه ما فى نفسه. وأنشد :

وكفّى عن أذى الجيران نفسى

وإعلانى لمن يبغى عِلانى

والعَلَانيه على مثال الكراهيه والفراهيه : ظهور الأمر.

لعن

قال الله جلّ وعزّ (بَلْ لَعَنَهُمُ اللهُ بِكُفْرِهِمْ) [البَقَرَه : ٨٨] قال أهل اللغه : (لَعَنَهُمُ اللهُ) أى أبعدهم الله. واللعن : الإبعاد.

وقال الشَّماخ :

ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه

مقام الذئب كالرجل اللَّعِين

أراد : مقام الذئب اللعين الطريد كالرجل.

ويقال : أراد : مقام الذئب الذى هو كالرجل اللعين ، وهو المنفىّ. والرجل اللعين لا يزال منتبِذاً عن الناس ، شبَّه الذئب به. وكلّ من لعنه الله فقد أبعده عن رحمته واستحقّ العذاب فصار هالكاً.

وقال الليث : اللعن : التعذيب.

قال : واللَّعِين : المشتوم المسبوب ولعنه الله أى عذّبه.

قال : واللعنه فى القرآن : العذاب. قال : واللعين : ما يُتَّخذ فى المزارع كهيئه خَيَال يُذْعَر منه السباع والطيور.

وقال غيره : اللعن : الطرد والإبعاد. ومن أبعده الله لم تلحقه رحمته وخُلّد فى العذاب. والمُلاعنه بين الزوجين إذا قذف الرجل امرأته أو رماها برجل أنه زنى بها فالإمام يلاعِن بينهما. ويبدأ بالرجل ويقفه حتى يقول : أشهد بالله أنها زنت بفلان وإنه لصادق فيما رماها به. فإذا قال ذلك أربع مرات قال فى الخامسه : وعليه لعنه الله (إِنْ كانَ مِنَ الْكاذِبِينَ) فيما رماها به. ثم تقام المرأه فتقول أيضاً أربع مرات : أشهد

(بِاللهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكاذِبِينَ) فيما رمانى به من الزنى ، ثم تقول فى الخامسه : وعليها غضب الله (إِنْ كانَ مِنَ الصَّادِقِينَ). فإذا فرغَتْ من ذلك بانت منه ولم تحِلّ له أبداً.

وإ كانت حاملاً فجاءت بولد فهو ولدها ولا يلحق بالزوج ؛ لأن السُنَّه نفته عنه ، سمّى ذلك كله لِعَاناً لقول الزوج : عليه لعنه الله (إِنْ كانَ مِنَ الْكاذِبِينَ) ، وقول المرأه : عليها غضب الله (إِنْ كانَ مِنَ الصَّادِقِينَ).

وجائز أن يقال للزوجين إذا فعلا ذلك : قد تلاعنا ولاعنا والْتَعَنا.

وجائز أن يقال للزوج : قد التعن ولم تلتعن المرأه ، وقد التعنت هى ولم يلتعن الرجل.

ورجل لُعَنه إذا كان يكثر لَعْن الناس.

ورجل لُعْنه إذا كان الناس يلعنونه لشرارته.

والأول فاعل وهو اللُّعَنه ، والثانى مفعول وهو اللُّعْنه.

وكانت العرب تحيّى ملوكها فى الجاهليه بأن تقول للملك : أبيتَ اللَّعْن ، ومعناه : أبيت أيها الملِك أن تأتى أمراً تُلْعَن عليه. وسمعْتُ العرب تقول : فلان يتلاعن علينا إذا كان يتماجن ولا يرتدع عن سوء ويفعل ما يستحق به اللعن.

وقال الليث : التلاعن كالتشاتم فى اللفظ ، غير أن التشاتم يستعمل فى وقوع فعل كل واحد منهما بصاحبه. والتلاعن ربما استعمل فى فعل أحدهما.

ورجل ملعَّن إذا كان يُلعَن كثيراً.

وقال الليث : الملعَّن : المعذَّب ، وبيت زهير يدلُّ على غير ما قال الليث ، وهو قوله :

ومرهَّق الضِيفان يحمد فى الْ

لأْواء غير ملعَّن القِدر

أراد قِدْره لا تلْعن لأنه يُكثر لحمها وشحمها.

وفى الحديث : «اتّقوا الملاعن وأعِدّوا النُبَل». والملاعن : جَوَادّ الطريق وظلال الشجر ينزلها الناس نُهى أن يُتغَوّط تحتها فيتأذَّى السابلهُ بأقذارها ويلعنون مَن جلس للغائط عليها.

وقال شمر : أقرأنا ابن الأعرابى لعنتره :

هل تُبلغَنِّى دارها شَدنيَّهٌ

لعِنت بمحروم الشراب مصرَّم

وفسّره فقال : سُبَّت بذلك فقيل : أخزاها الله فما لها دَرّ ولا بها لَبَن.

قال : ورواه أبو عدنان عن الأصمعى : لعنت لمحروم الشراب.

وقال يريد بقوله : بمحروم الشراب أى قُذفت بضَرْع لا لبن فيه مصرّم.

وقال الفراء : اللعن : المَسْخ أيضاً ؛ قال الله تعالى : (أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَما لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ) [النِّساء : ۴۷] أى نمسخهم.

قال : واللعين : المُخْزَى المهلَك أيضاً.

وفى الحديث : «لا يكون المؤمن لعَّاناً» أى لا يكون كثير اللعن للناس.

نعل

أبو العباس عن سَلَمه عن الفرّاء قال : النِّعَال : الأرَضون الصِلاب. وأنشد :

قوم إذا اخضرّت نعالهم

يتناهقون تناهُق الحُمُر

قال أبو العباس : ومنه الحديث الذى جاء : «إذا ابتلت النعال فالصلاه فى الرحال» يقول : إذا مُطرت الأرضون الصِلاب فتزلَّفت بمن يمشى فيها فصَلُّوا فى منازلكم ، ولا عليكم ألَّا تشهدوا الصلاه فى مساجد الجماعات.

وقال الليث : النَّعْل : ما جعلته وِقَايه من الأرض. قال : ويقال : نَعِّل يَنْعَل وانتعل إذا لبِس النعل. قال : والتنعيل : تنعيلك حافر البرذَوْن بطَبَق من حديد يقيه الحجاره. وكذلك تنعيل خُفّ البعير بالجِلْد لئلا يَحْفى. ويوصف حافر حمار الوحش فيقال : ناعل لصلابته. ورجل ناعل : ذو نعْل. فإذا قلت : منتعل فمعناه : لابس نعلًا. وامرأه ناعله. ومن أمثالهم : أطِرِّى فإنك ناعله أراد : أدِلّى على المشى فإنك غليظه القدمين غير محتاجه إلى النَّعْلين. وقد ذكرت اختلاف الناس فى تفسيره فى كتاب الطاء. ويقال : أنعل فلان دابَّته إنعالاً فهو مُنْعَل والنَّعْل من جَفْن السيف الحديدهُ التى فى أسفل قِرابه.

أبو عبيده : من وَضَح الفرس الإنعال ، وهو أن يحيط البياضُ بما فوق الحافر ما دام فى موضع الرُسْغ ، يقال : فرس مُنْعَل.

وقال أبو خَيْره : هو بياض يَمُس حوافرَه دون أشاعره.

وقال أبو عمرو : النَّعْل : حديده المِكْرَب ، وبعضهم يسمّيه السِنّ.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : النَّعْل : العَقَب الذى يُلْبَس ظهر السِّيَه من القوس. قال : وإذا قُطِعت الوَدِيَّه من أمّها بِكَرَبها قيل : ودِيَّه منعَّله.

أبو زيد يقال : رماه بالمُنْعَلات أى بالدواهى وتركت بينهم المُنعَلات.

ابن السكيت عن الأصمعىّ : النَّعل : الذليل من الرجال وأنشد :

ولم أكن دارِجه ونَعْلا

ويقال : انتعل فلان الرَمْضاء إذا سار فيها حافياً. وانتعلت المطِىُّ ظِلالَها إذا عَقَل الظلُّ نصفَ النهار ؛ ومنه قول الراجز :

وانتَعَل الظلَّ فكان جوربا

ويروى : وانتُعِل الظلُّ. وانتعل الرجلُ إذا ركب صِلَاب الأرض وحِرَارها ومنه قول الشاعر :

فى كل إنى قضاه الليل ينتعل

شمر عن ابن الأعرابىّ : النعل من الأرض والخُفُّ والكُرَاعُ والضِّلَع كل هذه لا تكون إلا من الحَرَّه فالنعل منها شبيهه بالنعل فيها ارتفاع وصلابه. والخُفّ أطول من النعل ، والكُرَاع أطول من الخُفّ ، والضِلَع أطول من الكُرَاع ، وهى ملتويه كأنها ضِلَع. وأنشدنا :

فِدًى لامرىء والنعل بينى وبينه

شفى غيم نفسى من وجوه الحواثر

النعل : نعل الجبل ، والغَيْم : الوِتْر والذَحْل ، وأصله العطش. والحواثر من عبد القيس.

[باب العين واللام مع الفاء] (ع ل ف)

اشاره

علف ، عفل ، فلع ، فعل ، لفع ، لعف : مستعملات.

لعف

أمّا لعف فإن الليث قد أهمله.

وقال ابن دريد فى «كتابه» ــ ولم أجده لغيره ــ : تلعَّف الأسَد والبعيرُ إذا نظر ثم أغضى ثم نَظَر. وإن وُجد شاهد لما قال فهو صحيح.

علف

قال ابن المظفر : عَلَف الرجل دابَّته يَعْلِفُه عَلْفاً. والعَلَف الاسم. والمِعْلَف : موضع العَلَف والشاءُ المعلَّفه : التى تسمَّن بما يُجمع من العَلَف ولا تُسْرح فترعى.

وقد علَّفتها إذا أكثرت تعهّدها بإلقاء العَلَف لها. والدابَّه يَعْتلِف إذا أكل العَلَف ، ويَستعلِف إذا طلب العَلَف بالحمحمه.

شمر عن ابن الأعرابى : العُلَّفه من ثمر الطلح : ما أخلف بعد البَرَمه ، وهو شِبه اللوبياء وهو الحُبْله من السَمُر ، وهو السِنْف من المَرْخ كالإصبع. وأنشد قوله :

بجِيد أدماء تنوش العُلَّفا

وقد أعلف الطَلْحُ إذا خرج عُلَّفه.

أبو عبيد عن ابن الكلبى : أوّل مَن عَمِل الرِحَال من العَرَب عِلَاف ، وهو زَبَّان أبو جَرْم ، ولذلك قيل للرِحال : عِلَافيَّه.

وقال الليث : هى أعظم الرحال آخِره وواسطاً والجمع عِلَافيّات ، وشيخ عُلْفُوف جافٍ كثير اللحم والشعر كبير السنّ. ومنه قوله :

مأوى اليتيمِ ومأوَى كلّ نَهْبَله

تأوى إلى نَهْبَل كالنَسْر عُلْفوفِ

أبو عبيد : العَلُوفه من المواشى : ما يَعْلِفون. أبو العباس عن عمرو عن أبيه : العِلْف : الكثير الأكل. والعَلْف. الشرب الكثير. والغِلْف ـ بالغين ـ : الخصب الواسع.

وقال أبو عبيد : العُلفُوف : الجافى من الرجال والنساء.

عفل

أخبرنى المنذرىّ عن المفضّل بن سَلَمه أنه قال فى قول العرب : رمتنى بدائها وانسلَّت : كان سبب ذلك أن سعد بن زيدِ مناه كان تزوّج رُهْمَ بنت الخزرج بن تَيْم الله ، وكانت من أجمل النساء ، فولدت له مالك بن سعد ، وكان ضرائرها إذا سابنها يقلن لها : يا عَفْلاء.

فقالت لها أمها : إذا سابنك فابدئيهنَ بعَفَالِ سُبِيَتِ فأرسلتها مثلاً فسابَّتها بعد ذلك امرأه من ضرائرها.

فقالت لها رُهْم : يا عَفلاء ، فقالت ضَرّتها : رمتنى بدائها وانسلَّت.

قال : وبنو مالك بن سعد رهط العجَّاج كان يقال لهم : العُفَيلَى.

وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابى أنه قال العَفَله : بُظَاره المرأه. قال : وإذا مسّ الرجل عَفَل الكبش لينظر سِمَنه يقال : جسَّه وغَبَطه وعَفَله.

وقال شمر : قال ابن الأعرابى : المَعْفَل : نَبات لحم ينبت فى قبُل المرأه ، وهو القَرْن وأنشد :

ما فى الدوابر من رجلىّ من عَقَل

عند الرهان وما أُكْوى من العَفَل

قال : وقال أبو عمرو الشيبانى : القَرْن بالناقه مثل العَفَل بالمرأه ، فيؤخذ الرَضْف فيُحْمَى ثم يُكوى به ذلك القَرَن. قال : والعَفَل شىء مدوّر يخرج بالفرج. والعَفَل لا يكون فى الأبكار ، ولا يصيب المرأه إلَّا بعد ما تلد.

وقال ابن دريد : العَفَل فى الرجال : غِلَظ يحدث فى الدُبُر ، وفى النساء : غِلَظ فى الرَحِم. وكذلك هو فى الدوابّ.

وقال الليث : عَفِلت المرأه عَفَلاً فهى عَفَلاء. وعَفِلت الناقه. والعَفَله : الاسم ، وهو شىء يخرج فى حيائها شِبه الأُدْره.

أبو عبيد عن أبى عبيده : العَفْل : شحم خُصْيَىْ الكبش وما حوله. ومنه قول بشر :

حديث الخصاء وارم العَفْل مُعْبَر

قال وقالَ الكسائى : العَفَل : الموضع الذى يُجسّ من الشاه إذا أرادوا أن يعرفوا سِمَنَها من غيره. قال : وهو قول بشر.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : العافل : الذى يلبَس ثياباً قصاراً فوق ثياب طوال.

لفع

أبو عبيد عن الأصمعىّ : التلفُّع : أن يشتمِل الإنسان بالثوب حتى يجلِّل جسده. قال : وهو اشتمال الصمَّاء عند العرب. وقال غيره : التفع بالثوب مثله.

وقال أوس بن حَجَر :

وهبَّت الشمألُ البَلِيلِ وإذ

بات كميعُ الفتاه ملتفِعا

وفى الحديث : كُنَّ نساءُ المؤمنين يَشهدن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ثم يرجعن متلفّعات بمُرُوطهنّ ما يُعْرَفن من الغَلَس أى متجلِّلات لأكسِيَتهنّ. والمِرْط : كساء أو مِطْرف يُشتَمل به كالمِلْحَفه.

ويقال : لَفَّعْت المرأه إذا ضممتها إليك مشتمِلاً عليها.

ويقال لذلك الثوب : لِفَاع ، ومنه قول أبى كبير :

بُجُف بذلتُ لها خوافىَ ناهضٍ

حَشْر القوادم كاللِّفَاع الأطحل

أراد : كالثوب الأسود.

ويقال : تلفّع الرجلُ بالمشيب إذا شمِله الشيبُ ، وقد لَفَع الشيبُ رأسه يَلْفَعُه إذا شمِله.

وأما قول كعب :

وقد تلفَّع بالقُور العساقيل

فالعساقيل : السراب ههنا ، وهذا من المقلوب ، المعنى : وقد تلفّعت القُور بالسراب ، فقلبه.

وقال الليث : إذا اخضَرّت الأرض وانتفع المال بما يصيب من المرعى.

قيل : قد تلفّعت الإبلُ والغنم.

قال : ولُفِّعت المزادةُ فهى ملفَّعه إذا قُلبت أو نقضت فجعل أطبَّتها فى وسطها فذلك تلفيعها.

وأمّا قول الحطيئه :

ونحن تلفَّعنا على عسكريهم

جهاراً وما طِبى ببغى ولا فَخْرِ

أى اشتملنا عليهم. وأمّا قول الراجز :

وعُلْبه من قادم اللِّفَاع

فاللفاع : اسم ناقه بعينها. وقيل : هو الخِلْف المقدم.

فلع

قال ابن المظفر : فَلَع فلان رأسه بالحجر يَفْلَعه إذا شقَّه ، فانفلع أى انشقّ. والفِلْعه : القِطْعه من السَنَام ، وجمعها فِلَع وتفلَّعت البطّيخه إذا انشقّت ، وتفلّع العَقِب إذا انشقّ.

ويقال للأمه إذا سُبَّت : لعن الله فَلعتها ، يعنون : مَشقّ جَهازها أو ما تشقّق من عقبها.

ويقال : رماه الله بفالعه أى بداهيه ، وجمعها الفوالع.

ويقال : فلع رأسه بالسيف إذا فلاه بنصفين.

وقال شمر : يقال : فلخته وقفحته وسلعته وفلعته وفلغته ، كل ذلك إذا أوضحته. قال : ولفخته على رأسه لَفْخاً. وقال : فلع رأسه بالحَجَر إذا شدخه وشَقَّه. وفلع السَنَامَ بالسكّين إذا شقَّه.

وقال طُفَيل الغَنَوىّ :

كما شُقّ بالموسى السنامُ المفَلَّع

فعل

قال الليث : فَعَل يفعَل فَعْلاً وفِعْلاً ، فالمصدر مفتوح والاسم مكسور. قال : والفَعَال اسم الفعل الحَسَن ؛ مثل الجود والكرم ونحوه.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : الفَعَال : فعل الواحد خاصَّه فى الخير والشرّ ، يقال : فلان كريم الفَعال ، وفلان لئيم الفِعال. قال والفِعال ــ بكسر الفاء ــ إذا كان الفعل بين الاثنين.

قلت : وهـذا الـذى قاله ابن الأعرابى هو الصواب ، لا ما قاله الليث ؛ وقال : فلان حَسَن الفَعال ، وفلان سـىء الفَعال. ولست أدرى لم قصر الليث الفعَال على الحَسَن دون القبيح.

وقال المبرد أبو العباس : الفَعال يكون فى المـدح والـذمّ. قال : وهو مُخلَّص لفاعل واحـد ، فإذا كان من فاعلين فهو فِعال ، وهـذا هو الدُرّ الجيد.

وقال ابن الأعرابى : الفِعَال : العود الذى يجعل فى خُرْت الفأس يُعمل به. قال : والنجَّار يقال له فاعل.

وقال الليث : الفَعَله قوم يعملون عمل الطِين والحَفْر وما أشبه ذلك من العمل.

وقال ابن مقبل فى نصاب القَدوم ، سَمَّاه فِعالاً :

وتَهْوِى إذا العِيسُ العِتاقُ تفاضلت

هُوِىّ قَدُوم القَيْن جال فِعالُها

يعنى : نصابها.

وقال النحويون المفعولات على وجوه فى باب النحو. فمفعول به ، كقولك : أكرمت زيـداً وأعنت عمراً وما أشـبهه. ومفعول له ؛ كقولك : فعلت ذلك حِذارَ غضبك. ويسمى هذا مفعولاً من أَجْلٍ أيضاً.

ومفعول فيه. وهو على وجهين. أحدهما الحال والآخر فى الظروف. فأمّا الظرف فكقولك : نمت البيت وفى البيت. وأمَّا الحال فكقولك : ضُرِب فلان راكباً ، أى فى حال ركوبه. ومفعول عليه ؛ كقولك : علوت السّطح ورقِيت الدرجه. ومفعول بلا صله : وهو المصدر. ويكون ذلك فى الفعل اللازم والواقع ؛ كقولك : حفِظت حِفظاً وفهمت فهماً. واللازم كقولك : انكسرت انكساراً. والعرب تَشتقّ من الفعل المُثُل للأبنيه التى جاءت عن العرب ؛ مثل فُعاله وفَعوله وأُفعول ومِفعيل وفِعليل وفُعْلول وفُعُّول وفِعَّل وفعْل وفُعَله ومُفْعلل وفِعَيْل وفِعِيل ويقال : شِعْر مفتعَل إذا ابتدعه قائله ولم يَحذُه على مثال تقدَّمه فيه مَن قبله. وكان يقال : أعذب الأغانى ما افتُعِل ، وأطرف الشعر ما افتُعِل ؛ قال ذو الرُمَّه :

غرائب قد عُرفن بكل أفق

من الآفاق تُفتعل افتعالا

أى يبتدع بها غِناء بديع وصوت محدَث.

أبو العباس عن ابن الأعرابى : افتعل فلان حديثاً إذا اخترقه. وأنشد :

ذكر شىء يا سُلَيْمى قد مضى

وَوُشاهٍ ينطقون المفتعَلْ

ويقال لكل شىء يسَوَّى على غير مثال تقدَّمه : مفتعَل. ومنه قول لَبيد :

فرميت القوم رَمْياً صائباً

لَسْن بالعُصل ولا بالمفْتَعلْ

ويقال : عذبنى وجع أسهرنى فجاء بالمفتعَل إذا عانى منه ألَمَاً لم يعهد مثله فيما مضى له. وفَعَال قد جاء بمعنى أفعلْ ، وجاء بمعنى فاعله ، بكسر اللام.

[باب العين واللام مع الباء] (ع ل ب)

اشاره

علب ، عبل ، لعب ، بلع ، بعل : مستعملات.

علب

فى الحديث : «لقد فَتَحَ الفُتوحَ قوم ما كانت حِلْيه سيوفهم الذهب والفضَّه ، إنما حِلْيتها العَلَابى والآنُك». العلابى جمع العِلْباء ، وهو العَصَب ، وبه سمى الرجل عِلباء. وكانت العرب تشدّ بالعِلباء الرَطْبِ أجفان السيوف فتجِفّ عليها ، وتشُدّ الرماح إذا تصدَّعت بها. ومنه قول الشاعر :

ندعّسها بالسَمْهرىّ المعلَّب

وقال القتيبى : بلغنى أن العلابىّ : الرَصَاص ، ولست منه على يقين.

قلت : ما علمت أحداً قاله ، وليس بصحيح.

وقال شمر : قال المؤرّج : العِلَاب سمه فى العِلباء. قال : والعَلْب تأثير كأثر العِلاب.

وقال شمر : أقرأنى ابن الأعرابى لطُفَيل الغنوىّ :

نهُوض بأشناق الديات وحَمْلِها

وثِقْل الذى يَجْنِى بمنكبه لَعْب

قال ابن الأعرابى : لَعْب أراد به : عَلْب وهو الأثر.

وقال أبو نصر : يقول : الأمر الذى يجنى عليه وهو بمنكبه خفيف.

وفى حديث ابن عُمَر أنه رأى رجلاً بأنْفه أثرَ السجود فقال : لا تَعْلُب صورتك ، يقول : لا تؤثر فيها أثراً بشدّه انتحائك على أنفك فى السجود. والعُلُوب : الآثار واحدها عَلْب يقال ذلك فى أثر المِيسم وغيره. وقال ابن الرقاع يصف الركاب :

يتبعْن ناجيه كأن بدَفّها

من غَرْض نسْعَتِها علوبَ مواسم

وأخبرنى المنذرىّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى يقال : لحم عَلِب وعَلْب وهو الصُلْب. قال : والعِلْب من الناس : الذى لا يُطمع فيما عنده من كلمه ولا غيرها ، قال : والعِلْب من الأرض الغليظ الذى لو مطر دهْراً لم يُنبت خضراء. وكل موضع صُلْب خَشِن من الأرض فهو عِلْب.

أبو عبيد عن أبى عبيده قال : المعلوب : الطريق الذى يُعْلَب بجنبيه. ومثله الملحوب. والمعلوب : سيف كان للحارث بن ظالم. ويقال : إنه سمَّاه معلوباً لآثار كانت فى مَتْنه : ويقال : سُمِّى معلوباً لأنه كان انحنى من كثره ما ضَرَب به وفيه يقول :

أنا أبو ليلى وسيفى المعلوب

وقال ابن الأعرابى : العُلَب : جمع عُلْبه وهى الجَنبه والدَسْماء والسمراء. قال : والعِلْبه _ والجمع عِلَب _ أُبْنه غليظه من الشجر تتخذ منه المِقطره. وقال الشاعر :

فى رجله عِلبه خشناء من قَرْظ

قد تيَّمته فبالُ المرء متبول

وقال أبو زيد : العُلُوب : منابت السِدر ، الواحد عِلْب. قلت : والعُلْبه : جِلده تؤخذ من جلد جَنْب البعير إذا سُلِخ وهو فَطِير فتسوَّى مستديره ثم تملأ رملاً سهلاً ، ثم بضمّ أطرافها وتُخلّ بخِلال ويوكَى عليها مقبوضه بحبل وتترك حتى تجِفّ وتيبَس ، ثم يُقطع رأسها وقد قامت قائمه لجفافها تُشبه قَصْعه مدوَّره كأنها نُحِتت نَحْتاً أو خُرِطت خَرْطاً. ويعلّقها الراعى والراكب فيحلُب فيها ويشرب بها. وتجمع عُلَباً وعِلاباً. وللبدوىّ فيها رِفق خفَّتها وأنها لا تنكسر إذا حرّكها البعير أو طاحت إلى الأرض. والعِلاب أيضاً : سِمَه فى طول عنق البعير. وقال الليث : عَلِب النبت يَعلَب عَلَباً فهو علِب إذا جَسَأ. وعَلِب اللحم واستعلب إذا غلظ ولم يكن هَشّاً. واستعلبت الماشيهُ البقل ، إذا ذَوَى فأجمَتْه واستغلظته. والعِلْب : الوعِل الضخم المُسِنّ. والعِلْب : عَصَب العنق الغليظ خاصه. وهما عِلْباءان وعلباوان. ورُمْح مُعَلَّب إذا جُلز ولُوى بعَصَب العلب. وعلِب البعير عَلَباً فهو علِب وهو داء يأخذه فى ناحيتَىْ عُنُقه فترِم رقبتُه. وقال شمر : يقال هؤلاء عُلبوبه القوم أى خيارهم.

قلت كقولهم : هؤلاء عَصَب القوم أى خيارهم. ورجل عِلْب : جافٍ غليظ.

فى حديث ابن عُمَر أنه قال لرجل : «إذا أتيتَ مِنًى فانتهيت إلى موضع كذا وكذا فإن هناك سَرْحه لم تُعْبَل ولم تُجْرد ولم تُسْرَف ، سُرّ تحتها سبعون نبيّاً فانزِل

ص: ٢۴٧

تحتها». قال أبو عبيد : قوله : لم تُعبل ، يقول : لم يسقط ورقها ؛ يقال : عَبَلْت الشجره عَبْلاً إذا حَتَتَّ عنها ورقها. وأعْبل الشجَرُ إذا طلع ورقه. قال : وقال أبو عبيده : العَبَل : كلّ ورق مفتول كورق الأَثْل والأَرْطَى والطَرْفاء. قال : وقال أبو عمرو : العَبَل : مِثل الورق وليس بورق.

ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء قال : أعبل الشجر إذا رَمَى بورقه. قال : والسَرْو والنخل لا يُعبِلان وكل شجر ثبت ورقهُ شتاء وصيفاً فهو لا يُعْبل. قلت : وقد ذكر أبو عبيد عن أبى عمرو فى «المصنَّف» نحواً من قول الفرّاء فى أعبلت الشجرهُ إذا سقط ورقُها ، ثم رَوَى عن اليزيدىّ القول الأول : أعبلت الشجره إذا طلع ورقها.

وقال الليث مثله. قلت أنا : وسمعت غير واحد من العرب يقول : غَضَى مُعْبِل وأرطًى معبل إذا طلع عَبَلُه. وهذا هو الصحيح ومنه قول ذى الرمَّه :

إذا ذابت الشمس اتقى صَقَراتها

بأفنان مربوع الصَرِيمةَ مُعْبِل

وإنما يتَّقى الوحشىّ حَرّ الشمس بأفنان الأرطاه التى طلع ورقها ، وذلك حين يَكنِس فى حمراء القيظ. وإنما يسقط ورقها إذا برد الزمان ولا يَكْنس الوحشىّ حينئذٍ ولا يتّقى حَرَّ الشمس. ثعلب عن ابن الأعرابى : العَبْل : الغليظ والضخم ، وأصله فى الذراعين. وجاريه عَبْله ، والجمع عَبْلات لأنها نعت. ويقال : عَبَلتْه إذا رددته. وأنشد :

ها إن رَميى عنهم لمعبولْ

فلا صريخ اليوم إلّا المصقول

كان يرمى عدوّه فلا يغنى الرمى شيئاً ، فقاتل بالسيف وقال هذا الرجز. والمعبول : المردود. وقال النَضْر : أعبلت الأرطاهُ إذا نبت ورقها : وأعبلَتْ إذا سقط ورقها ، فهى مُعْبل. قلت : جعل ابن شميل أعبلت الشجره من الأضداد ، ولو لم يحفظه عن العرب ما قاله لأنه ثقه مأمون. أبو عبيد عن الأصمعى : الأعبل والعبلاء : حجاره بيض. وقال الليث : صخره عبلاء : بيضاء.

وأنشد فى صفه ناب الذئب :

يَبْرُق نابُه كالأعبل

أى كحجر أبيض من حجاره المَرْو. ويقال : رجل عَبْل وجاريه عَبْله إذا كانا ضخمين. وقد عَبُل الغلام عَبَاله. وقال أبو عمرو : العبلاء : مَعْدِن الصُفْر فى بلاد قَيْس وقال أبو عُبَيْد عن الأحمر : ألقى عليه عَبَالَّته أى ثِقْله. ويقال للرجل إذا مات : قد عَبَلته عَبُول ، مثل شَعَبته شَعُوب. وأصل العَبْل القطع المستأصِل ، وأنشد :

.. عابِلتى عَبول

والمِعْبَله : النَصْل العريض وجمعها معابل. وقال عنتره :

وفى البَجْلى مِعْبله وقيع

وقال الأصمعىّ : من النصال المِعْبله ، وهو أن يعرّض النصل ويطوّل. أبو العباس عن ابن الأعرابى : غلام عابل : سمين.

ص: ٢۴٨

وجمعه عُبُل. وامرأه عَبُول : ثَكول وجمعها عُبُل. ابن شميل عن أبى خَيْره قال : العبلاء الطَرِيده فى سواء الأرض حجارتها بيض كأنها حجاره القَدَّاح. وربما قدحوا ببعضها ، وليس بالمَرْو ، وكأنها البَلُّور. وقال ابن شُمَيل : الأعبل : حجر أخشن غليظ يكون أحمر ويكون أبيض ويكون أسود كل يكون ، جبل غليظ فى السماء.

لعب

الليث : لعِب يلعَب لُعْباً ولَعِباً. ورجل تِلِعَّابه إذا كان يتلعّب. ورجل لُعَبه : كَثير اللعب. قال : واللُّعْبه ـ جَزْم ـ : الذى يُلعِب به ، كالشِّطْرَنجه ونحوها. وقال الفرّاء : لعِبت لَعْبه واحده. ورجل حسن اللِّعْبه ـ بالكسر ـ. واللُّعْبه : ما يُلْعَب به. الحرّانىّ عن ابن السكيت : تقول : لمن اللُّعْبه؟ فتضمّ أولها لأنها اسم. وتقول : الشطرنج لُعْبه ، والنَرْد لُعْبه. وكل ملعوب به فهو لُعْبه. وتقول : اقعد حتى أفرغ من هذه اللُّعْبه ، وهو حسن اللِّعْبه ؛ كما يقول : حسن الجِلسه ، وقد لعِبت لَعْبه واحده. ثعلب عن ابن الأعرابى : لَعَب الرجل يَلْعَب إذا سال لُعَابه. وقال الليث : لُعَاب الشمس : السَرَاب ، وأنشد :

فى قَرْقَر بلعاب الشمس مضروج

قلت لُعَاب الشمس : هو الذى يقال له : مُخَاط الشيطان. وهو السَهَام ـ بفتح السين ـ ، ويقال له : رِيق الشمس ، وهو شِبْه الخيط تراه فى الهواء إذا اشتدّ الحرّ ورَكَد الهواءُ. ومن قال : إن لعاب الشمس السراب فقد أبطل ، إنما السراب يُرَى كأنه ماء جارٍ نصفَ النهار. وإنما يعرف هذه الأشياء مَن لزِم الصحارى والفلوات وسار فى الهواجر فيها. وقال الليث : مُلَاعب ظلِّه : طائر يكون بالباديه. والإثنان ملاعبا ظلّهما ، والثلاثه ملاعبات أظلالهن. وتقول : رأيت ملاعبات أظلالٍ لهُنّ ، ولا تقل : أظلالهن ؛ لأنه يصير معرفه. وكان عامر بن مالك أبو براء يقال له : مُلَاعِب الأسنَّه ، سمّى بذلك يوم السُوبان. ولُعَاب الحَيَّه : سمّها. واللُّعَاب : فرس من خيل العرب به معروف. ومَلَاعِب الصبيان والجوارى فى الدار من ديارات العرب : حيث يلعبون ، الواحد مَلْعَب. واللعاب : الرجل الذى يكون له اللعب حِرْفه. ولُعَاب النحل : ما تعسّله. وقال أبو سعيد : استلعبت النخلهُ إذا أطلعت طَلْعاً وفيها بقيَّه من حَمْلها الأول. وقال الطرماح يصف نخله :

ألحقتْ ما استلعبتْ بالذى

قد أنى إذ حان وقت الصرام

لَعُوب : اسم امرأه سميت لعوب لكثره لعبها. ويجوز أن تسمّى لعوب لأنه يلعب بها. واللعباء : سَبَخه معروفه بناحيه البحرين بحذاء القَطِيف وسِيف البحر.

بلع

أبو عبيد عن الكسائىّ : بَلِعت الطعام أبلَعه بَلْعاً وسَرِطته سَرْطاً إذا ابتلعته. وقال الليث : يقال : بَلِع الماء بلعاً إذا شربه. قال : وابتلاع الطعام : ألّا يَمْضُغه. قال : والبُلَع الواحده بُلْعه ، وهى من قامه البَكْرَه : سَمّها وثَقْبها. قال : والبالوعه والبَلُّوعه ـ لغتان ـ بئر تُحفر

ويضيّق

ص: ۲۴۹

رأسها ، يجرى فيها ماء المطر. قال : و (بالوعه) لغه أهل البصره. والمَبْلَع : موضع الابتلاع من الحَلْق. أبو عبيد عن أبى زيد : يقال للإنسان أوَّلَ ما يظهر فيه الشيب : قد بلَّع فيه الشيب تبليعاً. وسَعْد بُلَع : نجمان معترضان خفيّان ما بينهما قريب ، يقال : إنه سمّى بُلَع ؛ لأنه كأنه لقرب صاحبه منه يكاد يَبْلَعه ، يعنى الكوكب الذى معه. وبَلْعاء بن قيس : رجل من كبراء العرب. ورجل بُلَع ومِبْلع وَبُلَعه إذا كان كثير الأكل. وقال ابن الأعرابى : البوْلع : الكثير الأكل.

بعل

وقال الله جلّ وعزّ : (وَهذا بَعْلِي شَيْخاً) [هُود : ٧٢] قال الزجّاج : نصب (شَيْخاً) على الحال. قال : والحال ههنا نَصْبها من غامض النحو. وذلك إذا قلت : هذا زيد قائماً فإن كنت تقصد أن تخبر من لم يعرف زيداً أنه زيد لم يجز أن تقول : هذا زيد قائماً لأنه يكون زيداً ما دام قائماً ، فإذا زال عن القيام فليس بزيد. وإنما تقول للذى يعرف زيداً : هذا زيد قائماً ، فتُعمِل فى الحال التنبيه ، المعنى انتبِه لزيد فى حال قيامه ، أو أشير لك إلى زيد فى حال قيامه ، لأن (هذا) إشاره إلى من حضر ، فالنصب الوجه كما ذكرنا. ومن قرأ : (هذا بعلى شيخ) ففيه وجوه. أحدها التكرير ، كأنك قلت : هذا بعلى ، هذا شيخ. ويجوز أن تجعل (شيخ) مبيّناً عن (هذا). ويجوز أن تجعل (بَعْلِي) و (شيخ) جميعاً خبرين عن (هذا) فترفعهما جميعاً ب (هذا) ؛ كما تقول : هذا حلو حامض. وقوله عزوجل : (أَتَدْعُونَ بَعْلاً وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخالِقِينَ) [الصَّافات : ١٢٥] قيل : إن بعلاً كان صَنَماً من ذهب يعبدونه. وقيل : أتدعون بعلاً أى ربّاً ، يقال : أنا بَعْل هذا الشىء أى ربّه ومالكه ، كأنه قال : أتدعون ربّاً سوى الله. وذكر عن ابن عبّاس أن ضالّه أُنشِدت ، فجاء صاحبها ، فقال : أنا بعلها يريد أنا ربّها ، فقال ابن عباس : هو من قول الله جلّ وعزّ : (أَتَدْعُونَ بَعْلاً) [الصَّافات : ١٢٥] أى ربّاً. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال فى صَدَقه النخل : «ما سُقِى منه بَعْلاً ففيه العُشر». قلت : هذا ذكره أبو عبيد فى كتاب «غريب الحديث» وسمعته فى كتاب «الأموال» : «ما شرب منه بَعْلاً ففيه العُشر» وهذا لفظ الحديث ، والأول كتبه أبو عبيد : على المعنى. وقال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : البَعْل : ما شرب بعروقه من الأرض من غير سَقى من سماء ولا غيره. وأنشد لعبد الله بن رَوَاحه :

هنالك لا أبالى نخل سَقْى

ولا بَعْل وإن عَظُم الإناءُ

قال أبو عبيد : وقال الكسائىّ فى البعْل : هو العِذْى ، وهو ما سقته السماء. وقال ذلك أبو عبيده. قلت : وقد ذكر القتيبىّ هذا فى الحروف التى ذكر أنه أصلح الغلط الذى وقع فيها. وألفيته يتعجّب من قول الأصمعىّ : البَعْل : ما شرب بعروقه من الأرض من غير سقْى من السماء ولا غيرها ، وقال : ليت شعرى أينما يكون هذا النخل الذى لا يُسقى من سماء

ولا غيرها ، وتوهَّم أنه يُصلح غَلطاً ، فجاء بأطمّ غلط. وجهل ما قاله الأصمعىّ ، وحمله جهله به على التخبّط فيما لا يعرفه ، فرأيت أن أذكر أصناف النخيل لتقف عليها ، فيصحَّ لك ما حكاه أبو عبيد عن الأصمعىّ. فمن النخيل السَقِىّ. ويقال : المَسْقَوِىّ. وهو الذى يُسقَى بماء الأنهار والعيون الجاريه. ومن السقِىّ ما يُسقَى نَضْحاً بالدلاء والنواعير وما أشبهها.

فهذا صنف. ومنها العِذْى. وهو ما نبت منها فى الأرض السهله ، فإذا مُطِرت نشِفت السهولهُ ماءَ المطر ، فعاشت عروقُها بالثرى الباطن تحت الأرض ، ويجىء تمرها قَعقاعاً ؛ لأنه لا يكون ريَّان كالسَّقِىّ. ويسمَّى التمر إذا جاء كذلك قَشْباً وسُحّاً. والضرب الثالث من النخيل : ما نبت ودِيُّه فى أرض يقرب ماؤها الذى خلقه الله تحت الأرض فى رَقَّات الأرض ذات النَزّ ، فرسخت عروقُها فى ذلك الماء الذى تحت الأرض واستغنَتْ عن سَقْى السماء وعن إجراء ماء الأنهار إليها أو سَقْيها نَضْحاً بالدلاء.

وهذا الضرب هو البَعْل الذى فسّره الأصمعىّ. وتَمْر هذا الضرب من التُمْران لا يكون ريّان ولا سُحّاً ولكن يكون بينهما وهكذا فسّر الشافعىّ رَضِىَ اللهُ عَنه البَعْل فى باب القَسْم ، فيما أخبرنى عبد الملك عن الربيع عن الشافعى فقال : البَعْل : ما رَسَخ عروقه فى الماء فاستغنَى عن أن يُسقى. قلت : وقد رأيت بناحيه البيضاء من بلاد جزيمهِ عبد القيس نخلاً كثيراً عروقها راسخه فى الماء وهى مستغنيه عن السَقْى وعن ماء السماء تسمَّى بَعْلاً. وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه ذكر أيام التشريق فقال : «إنها أيام أكل وشُرْب وبِعَال». قال أبو عبيد : البِعَال : النكاح وملاعبه الرجل أهله. يقال للمرأه : هى تباعِل زوجها بِعَالاً ومباعله إذا فعلت ذلك معه. وقال الحطيئه :

وكم من حَصَان ذات بَعْل تركتَها

إذا الليل أدجى لم تجد من تُبَاعِلُهْ

أراد : أنك قتلْتَ زوجها أو أسرته. ويقال للرجل : هو بعل المرأه. ويقال للمرأه : هى بَعْله وبعلته. ويجمع البعل بُعوله ، قال الله جلّ وعزّ : (وَبُعُولَتُهُنَ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَ) [البَقَرَه : ٢٢٨]. وقال الليث فى تفسير البعل من النخل ما هو أطمّ من الغلط الذى ذكرناه عن القتيبىّ. زعم أن البعل : الذكر من النخل ، والناس يسمّونه الفحل. قلت : وهذا غلط فاحش. وكأنه اعتبر هذا التفسير من لفظ البعل الذى معناه الزوج.

قلت : وبعل النخيل : إناثها التى تُلَقَّح فتحمِل. وأما الفُحال فإن ثمره ينتفض ، وإنما يلقَّح بطَلْعه طَلعُ الإناث إذا انشق. وقال الليث أيضاً : البَعْل : الزوج. يقال : بَعَل يَبْعَل بُعوله فهو باعل أى مستعلج قلت : وهذا من أغاليط الليث أيضاً. وإنما سمّى زوج المرأه بعلاً لأنه سيّدها ومالكها ، وليس من باب الاستعلاج فى شىء. وروى سَلَمه عن الفرّاء وأبو عبيد عن الأصمعىّ : بعل الرجل يَبْعَل بَعلاً كقولك : دَهِش وخَرِق وعَقِر. وقال ابن الأعرابى : البعل : الضَجَر والتبرُّم بالشىء.

وأنشد :

بِعلت ابن غَزْوان بَعِلت بصاحب

به قبلك الإخوانُ لم تك تَبْعل

قال : والبَعْل : الصَنَم. والبعل : اسم ملِك. والبعل : الزوج ، وقد بَعَل يَبْعل بعلاً إذا صار بعلاً لها.

وقال ابن دريد : أصبح فلان بَعلاً على أهله أى ثِقلاً عليهم. وقال ابن الأعرابى : البَعَل : حسن العشره من الزوجين. والبِعال : حديث العروسين. والبِعال : الجمال. وأنشد :

يا ربُ بعل ساء ما كان بعل

وامرأه حسنه التبعل إذا كانت مطاوِعه لزوجها محِبَّه له. واستبعل النخلُ إذا صار بَعلاً راسخ العروق فى الماء مستغنياً عن السقْى وعن إجراء الماء فى نهر أو عاثور إليه.

[باب العين واللام مع الميم] (ع ل م)

اشاره

علم ، عمل ، لمع ، لعم (١) ، ملع ، معل (٢) : مستعملات.

علم

حدّثنا محمد بن إسحاق السعدىّ حدثنا سعد بن مَزْيد حدثنا أبو عبد الرحمن المُقْرِى فى قول الله جلّ وعزّ : (وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ) [يُوسُف : ٦٨]. فقلت : يا أبا عبد الرحمن ممن سمعت هذا؟ قال : من ابن عُيَينه ، قلت : حَسْبى. وروى عن ابن مسعود أنه قال : ليس العلم بكثره الحديث ولكن العِلم الخَشْيه. قلت : ويؤيّد ما قاله قولُ الله جل وعز : (إِنَّما يَخْشَى اللهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ) [فَاطِر : ٢٨].

وقال بعضهم : العالِم هو الذى يعمل بما يعلم. قلت : وهذا يقرب من قول ابن عيينه. وقول الله جلّ وعزّ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِ الْعالَمِينَ)

[الفَاتِحَه : ٢] رَوى عطاء بن السائب عن سعيد بن جُبَير عن ابن عباس فى قوله : (رَبِ الْعالَمِينَ) قال : رب الجِنّ والإنس. وقال قتاده : ربّ الخلق كلِّهم. قلت : والدليل على صحَّه قول ابن عباس قول الله جلّ وعزّ : (تَبارَكَ الَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً) [الفُرقان : ١] وليس النبى صلى الله عليه وسلم نذيراً للبهائم ولا للملائكه ، وهم كلّهم خَلْق الله ، وإنما بُعث محمد صلى الله عليه وسلم نذيراً للجنّ والإنس. وروى عن وهب بن منبّه أنه قال : لله تعالى ثمانيه عشر ألف عالم ، الدنيا منها عالم

واحد ؛ وما العُمران فى الخراب إلا كفُشْاط فى صحراء. وقال الزجاج : معنى (الْعالَمِينَ) : كلّ ما خلق الله كما قال : (وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ) [الأنعَام : ۱۶۴] وهو

---

(۱) سقط شرح الماده فى المطبوعه ، وجاء فى «اللسان» (لعم): «انفرد بها الأزهرى وقال : لم أسمع فيها شيئاً غير حرف واحد وجدته لابن الأعرابى ، قال : اللَّعمُ اللُّعاب ، بالعين ، قال ويقال : لم يتلعثم فى كذا أى لم يتمكث ولم ينتظر».

(۲) سقط شرح الماده فى المطبوعه. وفى العين (۲ / ۱۵۴): «معل : معلت الخصيه إذا استخرجتها من أرومتها وصفنها». وانظر «اللسان» (معل _ ۱۳ / ۱۴۵).

جمع عالَم. قال : ولا واحد لعالَم من لفظه ؛ لأن عالَماً جَمْع أشياء مختلفه فإن جعل عالم لواحد منها صار جمعاً لأشياء متَّفقه. قلت : فهذه جمله ما قيل فى تفسير العالم. وهو اسم بنى على مثال فاعَل ؛ كما قالوا : خاتم وطابَع ودانَق.

وأمَّا قول الله جلّ وعزّ : (وَما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا إِنَّما نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلا تَكْفُرْ) [البَقَرَه : ١٠٢] تكلم أهل التفسير فى هذه الآيه قديماً وحديثاً. وأبين الوجوه التى تأولوا : أن المَلكين كانا يعلّمان الناس وغيرهم ما يُسألان عنه ويأمران باجتناب ما حَرُم عليهم ، وطاعه الله فيما أُمروا به ونهوا عنه. وفى ذلك حكمه ، لأن سائلاً لو سأل : ما الزنى؟ وما اللواط؟ لوجب أن يوقف عليه ويُعلَم أنه حرام. فكذلك مَجاز إعلام المَلَكين الناس السِّحْر وأمْرهما السائل باجتنابه بعد الإعلام. وذكر أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : تَعَلَّمْ بمعنى اعلَمْ. قال : ومنه قوله تعالى : (وَما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ) [البَقَرَه : ١٠٢] قال ومعناه أن الساحر يأتى الملكين فيقول : أخبرانى عما نهى الله عنه حتى أنتهى. فيقولان : نهى عن الزنى ، فيستوصفهما الزنى فيصفانه. فيقول : وعمَّا ذا؟ فيقولان : عن اللواط. ثم يقول : وعماذا؟ فيقولان : عن السحر ، فيقول : وما السحر؟ فيقولان : هو كذا فيحفظه وينصرف ، فيخالف فيكفر. فهذا يعلمان ، إنما هو : يُعْلِمان. ولا يكون تعليم السحر إذا كان إعلاماً كفراً ، ولا تعلُّمه إذا كان على معنى الوقوف عليه ليجتنبه كفراً ؛ كما أن من عرف الربا لم يأثم بأنه عرفه ، إنما يأثم بالعمل. قلت : وليس كتابنا هذا مقصوراً على علم القرآن فنودع موضع المشكل كل ما قيل فيه وإنما نثبت فيه ما نستَصْوبه وما لا يستغنى أهلُ اللغه عن معرفته.

ومِنْ صفات الله العليم والعالِم والعلَّام.

قال الله جل وعز : (وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ) [يس : ٨١]

وقال : (عالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهادَهِ) [الأنعام : ٧٣].

وقال فى موضع آخر : (عَلَّامُ الْغُيُوبِ) [سَبَإ : ٤٨] فهو الله العالِم بما كان وما يكون كَوْنه ، وبما يكون ولمّا يكن بعد قبل أن يكون.

ولم يزل عالماً ، ولا يزال عالِماً بما كان وما يكون ، ولا تخفى عليه خافيه فى الأرض ولا فى السماء.

ويجوز أن يقال للإنسان الذى علَّمه الله عِلماً من العلوم : عليم ؛ كما قال يوسُف للمِلك : (إِنِّى حَفِيظٌ عَلِيمٌ) [يوسف : ٥٥]. وقال الله جلّ وعزّ : (إِنَّما يَخْشَى اللهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ) [فَاطِر : ٢٨] فأخبر ــ جلَّ وعزَّ ــ أن من عباده مَن يخشاه وأنهم هم العلماء.

وكذلك صفه يوسف كان عليماً بأمر ربّه وأنه واحد (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْءٌ) ؛ إلى ما عَلَّمه الله (مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ) الذى كان يقضى به على الغيب ، فكان عليماً بما علَّمه الله.

ويقال : رجل علَّامه إذا بالغت فى وصفه بالعلم. والعِلْم نقيض الجهل. وإنه لعالم ، وقد علِم يعلَم عِلماً.

ويقال : ما علمت بخبر قدومك أى ما شَعَرت.

ويقال : استعلِمْ لى خبرَ فلان وأعْلِمنيه حتى أَعلمه.

وقول الله تعالى : (الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ) [الرحمن : ١ ، ٢] قيل فى تفسيره : إنه جلّ ذكره يسَّره لأن يُذكَر.

وأما قوله : (عَلَّمَهُ الْبَيانَ) [الرحمن : ٤] فمعناه : أنه علَّمه القرآن الذى فيه بيان كل شىء.

ويكون معنى قوله : (عَلَّمَهُ الْبَيانَ) : مميّزاً ــ يعنى الإنسان ــ حتى انفصل من جميع الحيوان.

وقال جلّ وعزَّ (وَلَهُ الْجَوارِ الْمُنْشَآتُ فِى الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ) [الرحمن : ٢٤].

قالوا الأعلام : الجبال ، واحدها عَلَم.

وقال جرير :

إذا قطعنا علماً بدا علم

وقال فى صفه عيسى : (وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَهِ) [الزخرف : ٦١] وهى قراءه أكثر القرَّاء.

وقرأ بعضهم : (وإنه لَعَلَمٌ للساعه) المعنى أن ظهور عيسى ونزوله إلى الأرض عَلَامه تدلّ على اقتراب الساعه.

ويقال لما يُبنى فى جَوَادِّ الطريق من المنار التى يستدلّ بها على الطريق : أعلام ، واحدها عَلَم. والعَلَم : الرايه التى إليها يجتمع الجند. والعَلَم : عَلَم الثوب ورَقْمه فى أطرافه. والمَعْلَم : ما جعل علامه وعَلَماً للطرق والحدود ؛ مثل أعلَام الحرَم ومعالمه المضروبه عليه.

وفى الحديث : «تكون الأرض يوم القيامه كقُرْصه النَقىّ ليس فيها مَعْلَم لأحد». وذكر سَلَمه عن الفرّاء : العُلام : الصَقْر.

قال : العُلَامىّ : الرجل الخفيف الذكىّ ، مأخوذ من العُلَام.

وقال الليث : العُلَام : الباشِق ، وهو ضرب من الجوارح. وأما العُلّام ــ بتشديد اللام ــ فإن أبا العباس رَوَى عن ابن الأعرابىّ أنه الحِنّاء. قلت : وهو صحيح.

وقال أبو عُبيد : المَعْلَم : الأثر ، وجمعه المعالِم.

ويقال : أعلمت الثوب إذا جعلت فيه علامه أو جعلت له عَلَماً. وأعلمت على موضع كذا من الكتاب علامه.

أبو عبيد عن الأحمر : عالمَنى فلان فعلَمتُه أَعْلُمُه _ بالضمّ _ وكذلك كل ما كان من هذا الباب بالكسر فى يفعِل فإنه فى باب المغالبه يرجع إلى الرفع ؛ مثل ضاربته فضربته أضربه. وعلمت يتعدى إلى مفعولين. ولذلك أجازوا علمتُنِى كما قالوا : ظننتُنى ورأيتُنى وحسِبتُنى. تقول : علمت عبدَ الله عاقلاً.

ويجوز أن تقول : علمت الشىء بمعنى عَرَفته وخَبَرته.

وقال اللحيانى : عَلَمت الرجل أعْلُمُه عَلْماً إذا شققت شفته العليا ، وهو الأعلم ، وقد

عَلِمَ يَعْلَم عَلَماً فهو أعلم.

والبعير يقال له : أعلم لعَلَم فى مِشْفره الأعلى. وإذا كان الشَقّ فى شفته السُفلى فهو أفلح.

وقال ابن السكيت : العَلْم : مصدر عَلَمت شفته أعلُمها عَلْماً. والعَلَم : الشقّ فى الشَفَه العليا.

وقال ابن الأعرابى : يقال للرجل المشقوق الشفه السفلى : أفلح ، وفى العليا : أعلم ، وفى الأنف : أخرم ، وفى الأُذُن : أخرب ، وفى الجَفْن : أشتر. ويقال فيه كله أشرم.

ويقال : عَلَمت عِمَّتى أَعْلِمها عَلْماً. وذلك إذا لُثْتها على رأسك بعلامه تُعرف بها عِمّتك.

وقال الشاعر :

ولُثن السُبُوب خِمْره قرشيَّه

دُبَيريّه يَعْلِمن فى لَوْثها عَلْما

أبو عبيد عن الفرّاء العَيْلام : الضبعان ، وهو ذكر الضِبَاع.

وقال الأموىّ والفرّاء : العَيْلم : البئر الكثيره الماء. ورجل مُعْلِم إذا عرف مكانه فى الحرب بعلامه أعلمها. وأَعْلَم حمزةُ يوم بدر. ومنه قوله :

فتعرّفونى إننى أنا ذاكُمُ

شاكٍ سلاحى فى الحوادث مُعْلِم

وقِدْح مُعْلَم : فيه علامه. ومنه قول عنتره :

ولقد شربت من المدامه بعدما

ركد الهوا جربا لمَشُوف المعلَم

وقال شمر فيما قرأت بخطه فى كتاب «السلاح» له : العَلْماء من أسماء الدروع.

قال : ولم أسمعه إلا فى بيت زهير بن جَناب :

جَلَّح الدهر فانتحى لى وقِدْماً

كان يُنْحى القُوَى على أمثالى

يدرك التِمْسَح المولَّع فى اللُجَّ

ه والعُصْمَ فى رؤوس الجبال

وتصدَّى ليصرع البطل الأرْ

وَع بين العَلْماء والسربال

وروى غير شمر هذا البيت لعمرو بن قَمِيئه. وقال : بين العلهاء والسربال ، بالهاء. والصواب ما رواه شمر بالميم.

عمل

قال الله تعالى فى آيه الصدقات : (وَالْعامِلِينَ عَلَيْها) [التّوبَه : ٦٠] وهم السُعاه الذين يأخذون الصدقات من أربابها ، واحدهم عامل وساعٍ. واستُعمل فلان إذا وَلِى عملاً من أعمال السلطان. ويقال : أعمل فلان ذِهنه فى كذا وكذا إذا دبره بفهمه. وعمِل فلان العملَ يعمَله عَمَلاً فهو عامل. ولم يجىء فعِلت أفعَل فَعَلاً متعدّياً إلَّا فى هذا الحرف.

وفى قولهم : هبلته أمّه هَبَلاً ، وإلّا فسائر الكلام يجىء على فَعْل ساكن العين ؛ كقولك : سرِطت اللُقْمه سَرْطاً وبِلعته بَلْعاً وما أشبهه. والعُمَاله : رِزْق العامل الذى جُعل له على ما قُلِّد من العمل ، وعامل الرمح : صدره دون السنان ، ويجمع عوامل.

وقال الليث : يقال : عاملت الرجل أعامله

معامله فى المبايعه وغيرها. والعَمَله : القوم الذين يعملون بأيديهم ضروباً من العمل فى طين أو حَفْر أو غيره.

وقال اللحيانى : العُمْله والعُمَاله : أَجْر العمل.

أبو عبيده : عوامل الدابَّه : قوائمه ، واحدها عامله.

الكسائىّ : ناقه عَمِله بيِّنه العَمَاله مثل اليَعْمله إذا كانت فارهه ، وتجمع اليعمله من النوق : يَعْملات.

وقالت امرأه من العرب : ما كان لى عَمِله إلَّا فسادكم ، أى ما كان لى عمل. ويقال : لا تتعمَّل فى أمرك ذا ، كقولك : لا تتعَنَّ ، وقد تعنَّيت للرأى تعنَّيت من أجلك.

وقال مزاحم العُقَيلىّ :

تكاد مغانيها تقول من البِلى

لسائلها عن أهلها لا تعَمَّلِ

أى لا تتعَنَّ ، فليس لك فى السؤال فرَج.

وقال أبو سعيد : سوف أتعمَّل فى حاجتك أى أتعنَّى.

وقال الجعدىّ يصف فرساً :

وترقبه بعامله قَذوف

سريعٍ طَرْفها قلقٍ قَذَاها

أى ترقبه بعين بعيده النظر. والمسافرون إذا مشَوا عَلَى أرجلهم يسمَّون بنى العَمَل. وأنشد الأصمعىّ :

فذكر الله وسمَّى ونزل

بمنزل ينزله بنو عملْ

لا ضَفَف يَشْغَله ولا ثَقَلْ

نزل : أقام بمنًى ، ورجل خبيث العِمْله إذا كان خبيث الكسب ورجل عمول إذا كان كسُوباً.

وأنشد الفرّاء قول لَبيد :

أو مِسْحَل عمِلٌ عِضَادةَ سَمْحج

بَسَرَاتها نَدَب له وكُلُوم

فقال : أوقع (عمل) على (عصاده سَمْحج) قال : ولو كانت (عامل) كان أبين فى العربيّه. قلت : العضاده فى بيت لَبيد جمع العَضُد. وإنما وصف عَيْراً وأتانهُ وسَوقه إيّاها ، فجعل (عمل) بمعنى مُعْمِل أو عامل ، ثم جعله عَمِلاً والله أعلم.

وقال الليث : اعتمل الرجلُ ؛ إذا عمِل لنفسه.

قلت : هـذا كما يقال : اختدم إذا خدم نفسه ، واقترأ إذا قرأ السـلام على نفسه. واسـتعمل فلان غيره إذا سأله أن يعمل له. وأعمل فلان رأيه. ويقال : استعمل فلان اللبِن إذا ما بنى به بناء. ويقال : عَمَّلت القوم عُمَالتهم إذا أعطيتهم إيَّاها.

وعامله : قبيله ، إليها نسب عَدِىّ بن الرِقاع العاملىّ. والمعامله فى كلام أهل العراق : هى المساقاه فى كلام الحجازيّين.

ورُوِى عن الشعبىّ أنه أُتى بشراب معمول ، قال أبو العباس : المعمول فى الشراب : الذى فيه اللبَن والعَسل والثّلج.

لمع

الليث : لَمَع البَرْقُ يَلْمَع إذا أضاء. وألمع الرجل بثوبه للإنذار.

قال : وألمعت الناقةُ بذَنَبها فهى مُلْمِع.

قال : وهى مُلْمِع : قد لَفِحَتْ. وهى تُلمع إلماعاً إذا حَمَلت ، ولمَع ضَرْعها عند نزول الدِرَّه فيه.

قال : وإذا تحرّك ولدها فى بطنها قيل : ألمعت.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : إذا استبان حَمْل الأَتَان وصار فى ضَرْعها لُمَع سَوَادٍ فهى مُلْمِع.

وقال فى كتاب «الخيل» : إذا أشرق ضَرْع الفرس للحمل قيل : ألمعتْ.

قال : ويقال ذلك لكل حافر وللسباع أيضاً. قلت : لم أسمع الإلماع فى الناقه لغير الليث ، إنما يقال للناقه : مُضْرِع ومُرْمِد ومُرِدّ.

وقوله : ألمعت الناقه بـذَنبها شاذّ ، وكلام العرب : شالت الناقه بذنبها بعد لَقَاحها ، وشَـمَذت واكتارت وعَسَـرت. فإن فعلت ذلك من غير حَبَل قيل : أبرقت فهى مُبْرق.

وقال الليث : اللُّمَع : تلميع يكون فى الحَجَر أو الثوب أو الشىء يتلوّن ألواناً شتَّى. يقال : حَجَر ملمَّع. وواحده اللُّمَع لُمْعه. يقال : لُمْعه من سواد أو بياض أو حمره.

قال : ويقال : للبرق الخُلَّب الذى لا مَطَر فيه : يَلْمَع. ويقال : هو أكذب من يَلْمَع.

ويقال : اليَلْمَع : السراب قلت : والعرب تقول : وقعنا فى لُمْعه من نَصِـىّ وصِـلِّيان أى فى بُقعه منها ذاتِ وَضَـح لِمَا نبت فيها من النَصِىّ. ويجمع لُمَعاً. ولُمعه جَسد الإنسان نَعْمتها وبَرِيق لونها. وقال عَدِىّ بن زيد :

تُكذب النفوسَ لُمعتُها

وتحور بعد آثارا

وقال الليث : اليَلْمَعِىّ والألـمعىّ : الكـذّاب ، مأخوذ من اليَلْمع وهو السراب. قلت : ما علمت أحداً قال فى تفسير اليلمعى من اللغويين ما قاله الليث.

قال أبو عبيد عن أصحابه : الألْمعىّ : الخفيف الظريف. وأنشد قول أوس بن حَجَر :

الأَلمعىّ الذى يظن لك الظَن

كأن قد رأى وقد سمعا

وقال ابن السكيت : رجل يَلْمعىّ وأَلْمَعىّ للذكىّ المتوقِّد.

ورَوَى شمر عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الألمعىّ : الذى إذا لمع له أوّلُ الأمر عرف آخِره ، يُكْتَفَى بظنّه دون يقينه. وهو مأخوذ من اللَّمْع وهو الإشاره الخفيَّه والنظر الخفىّ. قلت : وتفسير هؤلاء الأئمّه اليلمعىّ متقارب يصدّق بعضُه بعضاً. والذى قاله الليث باطل ؛ لأنه على تفسيره ذمّ ، والعرب لا تضع الألمعىّ إلّا فى موضع المدح.

وفى حديث عمر رحمه الله أنه رأى عمرو بن حُريث فقال : أين تريد؟ قال : الشأم. فقال : أمَا إنها ضَاحيه قومك ، وهى اللمَّاعه بالرُكْبان.

قال شمر : سألت السُلَمىّ والتميمىّ عنه فقالا جميعاً : اللمّاعه بالركبان : تلمع بهم أى تدعوهم

إليها وتطَّبيهم.

وقال شمر : يقال : لَمَع فلان البابَ أى برز منه. وأنشد :

حتى إذا عَنْ كان فى التلمُّس

أفلته الله بشِقّ الأنفس

مُلَمَّعَ البابِ رَثيم المَعْطِس

وقال شمر : يقال : ألمع بالشىء أى ذهب به. وأنشد قوله :

وعَمْراً وجوناً بالمشقَّر ألْمَعا

قال : ويقال : أراد بقوله : ألمعا : اللذين معاً ، فأدخل عليه الألف واللام.

وقال أبو عدنان : قال لى أبو عبيده : يقال : هو الألمع بمعنى الألمعىّ.

قال : وأراد متمّم بقوله :

وجوناً بالمشقر ألمعا

أراد : أى جونا الألمع فحذف الألف واللام.

قال شمر : وقال ابن بُزُرْج : يقال : لَمَعت بالشىء وألمعت به أى فته.

ويقال : ألمعْتُ بها الطريقَ فلمعت. وأنشد :

ألْمِع بهنّ وضح الطريق

لَمْعَكَ بالكبساء ذات الحُوق

وقال ابن مقبل فى لَمَع بمعنى أشار :

عَيْثى يلُبّ ابنه المكتوم إذا لَمَعت

بالراكبين على نَعْوان أن يقفا

عَيْثى بمعنى عَجَبى ومَرْحَى. ويقال للرجل إذا فزِع من شىء أو غضب وحزِن فتغيّر لذلك لونُه : قد التُمِع لونُه.

وفى حديث ابن مسعود أنه رأى رجلًا شاخصاً بَصَرُه إلى السماء فى الصلاه فقال : ما يدرى هذا ، لعل بصره سيُلْتَمع قبل أن يرجع إليه.

قال أبو عبيد : معناه : يُخْتَلس ، يقال : التمعنا القوم : ذهبنا بهم. وقال القطامى :

زمان الجاهليه كل حىّ

أبَوْنا من فَصِيلتهم لِمَاعا

قال أبو عبيد : ومن هذا يقال التمع لونُه إذا ذهب. قال : واللُّمْعَه فى غير هذا : هو الموضع الذى لا يصيبه الماءُ فى الغُسْل والوضوء.

وفى حديث لقمان بن عاد أنه قال : إن أرَ مطمعى فجِدَوّ تَلَمَّع ، وإلَّا أرى مطمعى فوقّاع بصُلَّع. قال أبو عبيد : معنى تلمَّع أى تختطف الشىء فى انقضاضها ، وأراد بالجِدَوّ والحدَأَه ، وهى لغه أهل عكه. ويقال لَمَع الطائر بجناحينه إذا خَفَق بهما. ولَمَع الرجل بيديه إذا أشار بهما. ويقال لجناحى الطائر : مِلْمَعاه.

وقال حُميد يذكر قطاى :

لها مِلْمَعاه إذا أوغفا

يحُثّان جوّجزها بالوَحَى

أوغفا : أسرعا. والوَحَى ههنا : الصوت ، وكذلك الوَحَاه ، أراد : حفيف جناحيها.

وقال أبو زيد : يقال ليافوخ الصبىّ ما كانت ليّنه : لامعه. جمعها : اللوامع فإذا اشتدَّت وعادت عظماً فهى اليافوخ.

ملع

أهمله الليث.

أبو عبيد : المَلْع : سرعه سير الناقه. وناقه مَيْلَع : سريعه. ولا يقال : جمل مَيْلع.

قال : وقال أبو عبيده : المَلِيع : الأرض التى لا نبات فيها.

وقال ابن الأعرابى : المَلِيع : الفَسِيح الواسع من الأرض البعيد المستوِى. وإنما سمّى مليعاً لمَلْع الإبل فيها وهو ذهابها.

وقال أبو عمرو : المَلِيع : الفضاء الواسع.

وقال ابن شميل : المَليع : كهيئه السِّكَّه ذاهب فى الأرض ، ضيق قعره أقلّ من قامه ، ثم لا يلبث أن ينقطع ، ثم يضمحلّ إنما يكون فيما استوى من الأرض فى الصحارى ومتون الأرض ، يقول المليعُ الغلْوتين أو أقلّ والجماعه مُلُع. وقال المرّار الفَقْعَسِىّ فيه :

رأيت ودونهم هَضَبات أفعى

حُمُول الحىّ عاليه مليعا

قال : تلِيع : مَدَى البصر أرض مستويه. ومن أمثال العرب : ذهبت به عُقَابٌ تُلَاع قال بعضهم : تُلَاع : أرض أضيف إليها. ويقال : ملاع من نعت العقاب أضيفتْ إلى نعتها. وقال أبو عبيد : من أمثالهم فى الهلاك : طارت بهم العنقاء ، وأودَتْ بهم عُقَابٌ تلَاع ويقال ذلك فى الواحد والجميع. وقال أبو الهيثم عقاب ملاع هو العُقَيِّب الذى يصيد الجِرْذان ، يقال له بالفارسيه : موش خارّه. أخبرنى بذلك المنذرى عنه. وقال أبو زيد : من أمثالهم : لأنت أخفُّ يداً من عُقَيِّب مَلاع يا فَتَى منصوب وهى عُقَاب تأخذ العصافيرَ والجِرْذان لا تأخذ أكبر منها. قال : ومَلاعُ : أرض. قال : وأصابه خرء بَقَاع يا فتى مصروف ، هو أن يصيبه غبار وعَرَق فتبقى لُمَعُ من ذلك على جَسَده. وبَقَاع يعنى بها أرض. وقال ابن الأعرابى : يقال : مَلَع العَضِيل أُمّه وملق أمّه إذا رضعها. وقال أبو تراب : ناقه مَيْلَع مَيْلَق إذا كانت سريعه. وقال شمر : المَيْلَع : الناقه الخفيفه السريعه. وما أسرع مَلْعها فى الأرض وهو سرعه عَنَقها. يقال : ما أسرع ما مَلَعت وامتلعت وأملعت وقد امتلع الجمل فسَبق وهو سرعه عَنَقه وأنشد :

جاءت به ميلعه طمره

وأنشد الفرّاء :

وتهفو بهادٍ لها ملع

كما أقحم القادس الأردمونا

قال : الميلع : المضطرب ههنا وههنا. والميلع : الخفيف. والقادس السفينه. والأرْدم : الملَّاح.

ص: ٢٥٩

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

المنهج العام لكتاب تهذيب اللغه

١ ــ يتَّبع مخارج الحروف. وتأليفها :

ع ح ه خ غ / ق ك / ج ش ض / ص س ز / ط د ت / ظ ذ ث / ر ل ن / ف ب م / و ا ى.

وقد نظمها أبو الفرج سلمه بن عبد الله المعافرى فى قوله :

يا سَائِلِى عَنْ حُرُوفِ العَيْنِ دُوْنَكَهَا

فى رُتْبِهِ ضَمَّهَا وَزْنٌ وإِحْصَاءُ

العَيْنُ والحَاءُ ثُمَّ الهَاءُ والخَاءُ

والغَيْنُ والقَافُ ثُمَّ الكَافُ أَكْفَاءُ

والجِيْمُ والشِّيْنُ ثُمَّ الضَّادُ يَتْبَعُهَا

صَادٌ وسِيْنٌ وَزَايٌ بَعْدَهَا طَاءُ

والَّدالُ والتَّاءُ ثُمَّ الظَّاءُ مُتَّصِلٌ

بِالظَّاءِ ذَالٌ وثَاءٌ بَعْدَهَا رَاءُ

واللَّامُ والنُّونُ ثُمَّ الفَاءُ والبَاءُ

والمِيْمُ والوَاوُ والمَهْمُوْزُ واليَاءُ

٢ ــ يجرى نظام أبواب الكتاب على الوجه التالى :

أولاً : المضاعف.

ثانياً : أبواب الثلاثى الصحيح.

ثالثاً : أبواب الثلاثى المعتل

رابعاً : أبواب اللفيف.

خامساً : الرباعى مرتباً على أبوابه.

سادساً : الخماسى بدون أبواب.

ص: ٢٦١

فهرس الابواب اللغويه للجزء الثانى من تهذيب اللغه

باب العين والصاد مع الدال..... ٥

باب العين والصاد مع التاد..... ١٠

باب العين والصاد مع الراء..... ١٠

باب العين والصاد مع اللام..... ١٩

باب العين والصاد مع النون..... ٢٢

باب العين والصاد مع الفاء..... ٢٦

باب العين والصاد مع الميم..... ٣٣

أبواب العين والسين..... ٣٩

باب العين والسين مع الطاء..... ٣٩

باب العين والسين مع التاء..... ٤٧

باب العين والسين مع الراء..... ٤٨

باب العين والسين مع اللام..... ٥٦

باب العين والسين مع النون..... ٦١

باب العين والسين مع الفاء..... ٦٤

باب العين والسين مع الباء..... ٦٨

باب العين والسين مع الميم..... ٧٢

أبواب العين والزاى..... ٧٧

باب العين والزاى مع الراء..... ٧٨

باب العين والزاى مع اللام..... ٨٠

باب العين والزاى مع النون..... ٨٣

باب العين والزاى مع الفاء..... ٨٦

باب العين والزاى مع الباء..... ٨٧

باب العين والزاى مع الميم..... ٨٧

أبواب العين والطاء..... ٩٠

باب العين والطاء مع الذال..... ٩٦

باب العين والطاء مع الثاء..... ٩٦

باب العين والطاء مع الراء..... ٩٦

باب العين والطاء مع اللام..... ٩٧

باب العين والطاء مع النون..... ١٠٣

باب العين والطاء مع الفاء..... ١٠٦

باب العين والطاء مع الباء..... ١٠٨

باب العين والطاء مع الميم..... ١١٢

أبواب العين والدال..... ١١٥

باب العين والدال مع التاء..... ١١٦

باب العين والدال مع الثاء..... ١١٧

باب العين والدال مع الراء..... ١١٧

باب العين والدال مع اللام..... ١٢٣

باب العين والدال مع النون..... ١٢٩

باب العين والدال مع الفاء..... ١٣٣

باب العين والدال مع الباء..... ١٣٦

باب العين والدال مع الميم..... ١٤٨

أبواب العين والتاء..... ١٥٥

باب العين والتاء مع الراء..... ١٥٦

باب العين والتاء مع اللام..... ١٦٠

باب العين والتاء مع النون..... ١٦٢

باب العين والتاء مع الفاء..... ١٦٤

باب العين والتاء مع الباء..... ١٦٥

باب العين والتاء مع الميم..... ١٧١

أبواب العين والظاء..... ١٧٧

باب العين والظاء مع الراء..... ١٧٧

باب العين والظاء مع اللام..... ١٧٨

باب العين والظاء مع النون..... ١٧٩

باب العين والظاء مع الفاء..... ١٨١

باب العين والظاء مع الباء..... ١٨١

باب العين والظاء مع الميم..... ١٨١

أبواب العين والذال..... ١٨٣

باب العين والذال مع الراء..... ١٨٣

باب العين والذال مع اللام..... ١٩١

باب العين والذال مع النون..... ١٩٢

باب العين والذال مع الفاء..... ١٩٢

باب العين والذال مع الباء..... ١٩٣

باب العين والذال مع الميم..... ١٩٤

أبواب العين والثاء..... ١٩٥

باب العين والثاء مع الرأء..... ١٩٥

باب العين والثاء مع اللام..... ١٩٧

باب العين والثاء مع اللام..... ١٩٧

باب العين والثاء مع النون..... ١٩٨

باب العين والثاء مع الفاء..... ١٩٩

باب العين والثاء مع الباء..... ١٩٩

باب العين والثاء مع الميم..... ٢٠٢

أبواب العين والراء..... ٢٠٣

باب العين والراء مع اللام..... ٢٠٣

باب العين والراء مع النون..... ٢٠٤

باب العين والراء مع الفاء..... ٢٠٧

باب العين والراء مع الباء..... ٢١٨

باب العين والراء مع الميم..... ٢٣١

أبواب العين واللام مع النون..... ٢٤٠

باب العين واللام مع الفاء..... ٢٤٠

باب العين واللام مع الباء..... ٢٤٦

باب العين واللام مع الميم..... ٢٥٢

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹