مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مختصر الميزان

في تفسير القرآن

المجلد الاول

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فى تفسير القران

كاتب:

محمد حسين طباطبايى

نشرت فى الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه – اسوه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مختصر الميزان فی تفسير القرآن المجلد ۱ ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۲

بحث حول الأساليب التفسيريه المختلفه ----- ۲۴

الأسلوب التفسيری الصحيح ----- ۲۵

الميزان فی تفسير القرآن ----- ۲۶

مختصر الميزان فی تفسير القرآن ----- ۲۷

مميزات هذا الكتاب ----- ۳۳

مقدمه الميزان فی تفسير القرآن ----- ۴۳

سوره الحمد و هی سبع آيات ----- ۶۱

[سوره الفاتحه (۱): الآيات ۱ الی ۵] ----- ۶۱

اشاره ----- ۶۱

بيان: ----- ۶۱

اشاره ----- ۶۱

بحث روائی: ----- ۶۹

بحث فلسفی: ----- ۷۱

[سوره الفاتحه (۱): الآيات ۶ الی ۷] ----- ۷۴

اشاره ----- ۷۴

بيان: ----- ۷۵

بحث روائی: ----- ۸۵

بحث آخر روائی: ----- ۸۹

سوره البقره و هی مائتان و ست و ثمانون آيه ----- ۹۲

اشاره ----- ۹۲

[سوره البقره (۲): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۹۲
اشاره ---- ۹۲
بيان: ---- ۹۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۶ الی ۷] ---- ۹۶
اشاره ---- ۹۶
بيان: ---- ۹۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۸ الی ۲۰] ---- ۹۸
اشاره ---- ۹۸
بيان: ---- ۹۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۱۰۰
اشاره ---- ۱۰۰
بيان: ---- ۱۰۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۶ الی ۲۷] ---- ۱۰۴
اشاره ---- ۱۰۴
بيان: ---- ۱۰۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸ الی ۲۹] ---- ۱۰۶
اشاره ---- ۱۰۶
بيان: ---- ۱۰۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۳۰ الی ۳۳] ---- ۱۰۸
اشاره ---- ۱۰۸
بيان: ---- ۱۰۹
[سوره البقره (۲): آیه ۳۴] ---- ۱۱۲
اشاره ---- ۱۱۲
بيان: ---- ۱۱۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۳۵ الی ۳۹] ---- ۱۱۴
اشاره ---- ۱۱۴

بیان: ----- ۱۱۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۰ الی ۴۴] ----- ۱۲۳
اشاره ----- ۱۲۳
بیان: ----- ۱۲۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۵ الی ۴۶] ----- ۱۲۴
اشاره ----- ۱۲۴
بیان: ----- ۱۲۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۷ الی ۴۸] ----- ۱۲۶
اشاره ----- ۱۲۶
بیان: ----- ۱۲۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۹ الی ۶۱] ----- ۱۳۰
اشاره ----- ۱۳۰
بیان: ----- ۱۳۲
[سوره البقره (۲): آیه ۶۲] ----- ۱۳۴
اشاره ----- ۱۳۴
بیان: ----- ۱۳۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۶۳ الی ۷۴] ----- ۱۳۵
اشاره ----- ۱۳۵
بیان: ----- ۱۳۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۷۵ الی ۸۲] ----- ۱۴۱
اشاره ----- ۱۴۱
بیان: ----- ۱۴۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۸۳ الی ۸۸] ----- ۱۴۴
اشاره ----- ۱۴۴
بیان: ----- ۱۴۵
[سوره البقره (۲): الآیات ۸۹ الی ۹۳] ----- ۱۴۸

اشاره ----- ۱۴۸
بیان: ----- ۱۴۸
[سوره البقره (۲): الآیات ۹۴ الی ۹۹] ----- ۱۵۰
اشاره ----- ۱۵۰
بیان: ----- ۱۵۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۱] ----- ۱۵۴
اشاره ----- ۱۵۴
بیان: ----- ۱۵۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳] ----- ۱۵۵
اشاره ----- ۱۵۵
بیان: ----- ۱۵۵
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۵] ----- ۱۶۰
اشاره ----- ۱۶۰
بیان: ----- ۱۶۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۶ الی ۱۰۷] ----- ۱۶۳
اشاره ----- ۱۶۳
بیان: ----- ۱۶۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۸ الی ۱۱۵] ----- ۱۶۶
اشاره ----- ۱۶۶
بیان: ----- ۱۶۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۷] ----- ۱۶۹
اشاره ----- ۱۶۹
بیان: ----- ۱۶۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹] ----- ۱۷۱
اشاره ----- ۱۷۱
بیان: ----- ۱۷۱

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۰ الی ۱۲۳] ----- ۱۷۲
اشاره ----- ۱۷۲
بيان: ----- ۱۷۳
[سوره البقره (۲): آيه ۱۲۴] ----- ۱۷۴
اشاره ----- ۱۷۴
بيان: ----- ۱۷۴
[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۵ الی ۱۲۹] ----- ۱۸۴
اشاره ----- ۱۸۴
بيان: ----- ۱۸۵
[سوره البقره (۲): الآيات ۱۳۰ الی ۱۳۴] ----- ۱۸۹
اشاره ----- ۱۸۹
بيان: ----- ۱۹۰
[سوره البقره (۲): الآيات ۱۳۵ الی ۱۴۱] ----- ۱۹۳
اشاره ----- ۱۹۳
بيان: ----- ۱۹۴
[سوره البقره (۲): الآيات ۱۴۲ الی ۱۵۱] ----- ۱۹۹
اشاره ----- ۱۹۹
بيان: ----- ۲۰۱
[سوره البقره (۲): آيه ۱۵۲] ----- ۲۱۲
اشاره ----- ۲۱۲
بيان: ----- ۲۱۲
[سوره البقره (۲): الآيات ۱۵۳ الی ۱۵۷] ----- ۲۱۴
اشاره ----- ۲۱۴
بيان: ----- ۲۱۵
[سوره البقره (۲): آيه ۱۵۸] ----- ۲۲۱
اشاره ----- ۲۲۱

بیان: ----- ۲۲۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۹ الی ۱۶۲] ----- ۲۲۳
اشاره ----- ۲۲۳
بیان: ----- ۲۲۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۶۳ الی ۱۶۷] ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
بیان: ----- ۲۲۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۶۸ الی ۱۷۱] ----- ۲۳۷
اشاره ----- ۲۳۷
بیان: ----- ۲۳۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۶] ----- ۲۴۰
اشاره ----- ۲۴۰
بیان: ----- ۲۴۱
[سوره البقره (۲): آیه ۱۷۷] ----- ۲۴۲
اشاره ----- ۲۴۲
بیان: ----- ۲۴۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۸ الی ۱۷۹] ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
بیان: ----- ۲۴۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۲] ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
بیان: ----- ۲۴۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۳ الی ۱۸۵] ----- ۲۴۷
اشاره ----- ۲۴۷
بیان: ----- ۲۴۸
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۶] ----- ۲۵۵

اشاره ----- ۲۵۵
بیان: ----- ۲۵۵
اشاره ----- ۲۵۵
بحث روائی: ----- ۲۶۰
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۷] ----- ۲۷۰
اشاره ----- ۲۷۰
بیان: ----- ۲۷۰
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۸] ----- ۲۷۴
اشاره ----- ۲۷۴
بیان: ----- ۲۷۴
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹] ----- ۲۷۶
اشاره ----- ۲۷۶
بیان: ----- ۲۷۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۵] ----- ۲۷۸
اشاره ----- ۲۷۸
بیان: ----- ۲۷۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۶ الی ۲۰۳] ----- ۲۸۴
اشاره ----- ۲۸۴
بیان: ----- ۲۸۵
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۷] ----- ۲۹۳
اشاره ----- ۲۹۳
بیان: ----- ۲۹۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۸ الی ۲۱۰] ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
بیان: ----- ۲۹۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۱ الی ۲۱۲] ----- ۳۰۱

اشاره ----- ۳۰۱
بیان: ----- ۳۰۱
[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۳] ----- ۳۰۲
اشاره ----- ۳۰۲
بیان: ----- ۳۰۳
[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۴] ----- ۳۰۸
اشاره ----- ۳۰۸
بیان: ----- ۳۰۸
[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۵] ----- ۳۱۰
اشاره ----- ۳۱۰
بیان: ----- ۳۱۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۶ الی ۲۱۸] ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
بیان: ----- ۳۱۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۹ الی ۲۲۰] ----- ۳۱۶
اشاره ----- ۳۱۶
بیان: ----- ۳۱۶
[سوره البقره (۲): آیه ۲۲۱] ----- ۳۲۱
اشاره ----- ۳۲۱
بیان: ----- ۳۲۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۲۲ الی ۲۲۳] ----- ۳۲۳
اشاره ----- ۳۲۳
بیان: ----- ۳۲۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۲۴ الی ۲۲۷] ----- ۳۲۸
اشاره ----- ۳۲۸
بیان: ----- ۳۲۸

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۸ الی ۲۴۲] ---------- ۳۳۱
اشاره ---------- ۳۳۱
بيان: ---------- ۳۳۴
[سوره البقره (۲): آيه ۲۴۳] ---------- ۳۵۰
اشاره ---------- ۳۵۰
بيان: ---------- ۳۵۰
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۴۴ الی ۲۵۲] ---------- ۳۵۱
اشاره ---------- ۳۵۱
بيان: ---------- ۳۵۳
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۳ الی ۲۵۴] ---------- ۳۵۹
اشاره ---------- ۳۵۹
بيان: ---------- ۳۵۹
[سوره البقره (۲): آيه ۲۵۵] ---------- ۳۶۳
اشاره ---------- ۳۶۳
بيان: ---------- ۳۶۳
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۶ الی ۲۵۷] ---------- ۳۷۳
اشاره ---------- ۳۷۳
بيان: ---------- ۳۷۳
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۸ الی ۲۶۰] ---------- ۳۷۹
اشاره ---------- ۳۷۹
بيان: ---------- ۳۸۰
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۶۱ الی ۲۷۴] ---------- ۳۹۳
اشاره ---------- ۳۹۳
بيان ---------- ۳۹۵
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۷۵ الی ۲۸۱] ---------- ۴۱۰
اشاره ---------- ۴۱۰

بیان: ----- ۴۱۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸۲ الی ۲۸۳] ----- ۴۱۸
اشاره ----- ۴۱۸
بیان: ----- ۴۱۹
[سوره البقره (۲): آیه ۲۸۴] ----- ۴۲۰
اشاره ----- ۴۲۰
بیان: ----- ۴۲۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸۵ الی ۲۸۶] ----- ۴۲۳
اشاره ----- ۴۲۳
بیان: ----- ۴۲۳
سوره آل عمران مدنیه و هی مائتا آیه ----- ۴۳۰
اشاره ----- ۴۳۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۴۳۰
اشاره ----- ۴۳۰
بیان: ----- ۴۳۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۷ الی ۹] ----- ۴۳۷
اشاره ----- ۴۳۷
بیان: ----- ۴۳۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰ الی ۱۸] ----- ۴۴۴
اشاره ----- ۴۴۴
بیان: ----- ۴۴۵
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹ الی ۲۵] ----- ۴۵۸
اشاره ----- ۴۵۸
بیان: ----- ۴۵۹
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۶ الی ۲۷] ----- ۴۶۵
اشاره ----- ۴۶۵

بیان: ----- ۴۶۵
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۸ الی ۳۲] ----- ۴۶۹
اشاره ----- ۴۶۹
بیان: ----- ۴۷۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۳ الی ۳۴] ----- ۴۷۸
اشاره ----- ۴۷۸
بیان: ----- ۴۷۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۵ الی ۴۱] ----- ۴۷۹
اشاره ----- ۴۷۹
بیان: ----- ۴۸۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۶۰] ----- ۴۹۰
اشاره ----- ۴۹۰
بیان: ----- ۴۹۲
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۱ الی ۶۳] ----- ۵۱۳
اشاره ----- ۵۱۳
بیان: ----- ۵۱۳
اشاره ----- ۵۱۳
بحث روائی: ----- ۵۱۷
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۴ الی ۷۸] ----- ۵۳۴
اشاره ----- ۵۳۴
بیان: ----- ۵۳۷
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۷۹ الی ۸۰] ----- ۵۵۲
اشاره ----- ۵۵۲
بیان: ----- ۵۵۲
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۵] ----- ۵۵۷
اشاره ----- ۵۵۷

بیان: ----- ۵۵۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۶ الی ۹۱] ----- ۵۶۳
اشاره ----- ۵۶۳
بیان: ----- ۵۶۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۲ الی ۹۵] ----- ۵۶۶
اشاره ----- ۵۶۶
بیان: ----- ۵۶۶
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۶ الی ۹۷] ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
بیان: ----- ۵۷۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۸ الی ۱۰۱] ----- ۵۷۳
اشاره ----- ۵۷۳
بیان: ----- ۵۷۴
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۱۰] ----- ۵۷۵
اشاره ----- ۵۷۵
بیان: ----- ۵۷۶
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۱۱ الی ۱۲۰] ----- ۵۸۵
اشاره ----- ۵۸۵
بیان: ----- ۵۸۶
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۱ الی ۱۲۹] ----- ۵۹۱
اشاره ----- ۵۹۱
بیان: ----- ۵۹۲
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۸] ----- ۵۹۷
اشاره ----- ۵۹۷
بیان ----- ۵۹۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۹ الی ۱۴۸] ----- ۶۰۱

اشاره ۶۰۱
بیان: ۶۰۲
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۴۹ الی ۱۵۵] ۶۰۹
اشاره ۶۰۹
بیان: ۶۱۱
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۵۶ الی ۱۶۴] ۶۲۰
اشاره ۶۲۰
بیان: ۶۲۱
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۶۵ الی ۱۷۱] ۶۲۵
اشاره ۶۲۵
بیان: ۶۲۶
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۵] ۶۳۰
اشاره ۶۳۰
بیان: ۶۳۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۶ الی ۱۸۰] ۶۳۳
اشاره ۶۳۳
بیان: ۶۳۴
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۸۱ الی ۱۸۹] ۶۳۶
اشاره ۶۳۶
بیان: ۶۳۷
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۹] ۶۳۹
اشاره ۶۳۹
بیان: ۶۴۰
[سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰۰] ۶۴۳
اشاره ۶۴۳
بیان: ۶۴۳

سوره النساء مدنیه و هی مائه و ست و سبعون آیه ----- ۶۴۵
اشاره ----- ۶۴۵
[سوره النساء (۴): آیه ۱] ----- ۶۴۵
اشاره ----- ۶۴۵
بیان: ----- ۶۴۵
[سوره النساء (۴): الآیات ۲ الی ۶] ----- ۶۵۱
اشاره ----- ۶۵۱
بیان: ----- ۶۵۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۷ الی ۱۰] ----- ۶۵۹
اشاره ----- ۶۵۹
بیان: ----- ۶۵۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱ الی ۱۴] ----- ۶۶۳
اشاره ----- ۶۶۳
بیان: ----- ۶۶۴
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵ الی ۱۶] ----- ۶۷۰
اشاره ----- ۶۷۰
بیان: ----- ۶۷۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۶۷۳
اشاره ----- ۶۷۳
بیان: ----- ۶۷۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۹ الی ۲۲] ----- ۶۸۰
اشاره ----- ۶۸۰
بیان: ----- ۶۸۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۳ الی ۲۸] ----- ۶۸۴
اشاره ----- ۶۸۴
بیان: ----- ۶۸۵

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۹ الى ۳۰] ---------- ۷۰۱
اشاره ---------- ۷۰۱
بيان: ---------- ۷۰۱
[سوره النساء (۴): آيه ۳۱] ---------- ۷۰۴
اشاره ---------- ۷۰۴
بيان: ---------- ۷۰۵
[سوره النساء (۴): الآيات ۳۲ الى ۳۵] ---------- ۷۰۶
اشاره ---------- ۷۰۶
بيان: ---------- ۷۰۷
[سوره النساء (۴): الآيات ۳۶ الى ۴۲] ---------- ۷۱۴
اشاره ---------- ۷۱۴
بيان: ---------- ۷۱۵
[سوره النساء (۴): آيه ۴۳] ---------- ۷۱۹
اشاره ---------- ۷۱۹
بيان: ---------- ۷۱۹
[سوره النساء (۴): الآيات ۴۴ الى ۵۸] ---------- ۷۲۰
اشاره ---------- ۷۲۰
بيان: ---------- ۷۲۲
[سوره النساء (۴): الآيات ۵۹ الى ۷۰] ---------- ۷۴۴
اشاره ---------- ۷۴۴
بيان: ---------- ۷۴۶
[سوره النساء (۴): الآيات ۷۱ الى ۷۶] ---------- ۷۵۷
اشاره ---------- ۷۵۷
بيان: ---------- ۷۵۸
[سوره النساء (۴): الآيات ۷۷ الى ۸۰] ---------- ۷۶۲
اشاره ---------- ۷۶۲

بیان: ----- ۷۶۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۸۱ الی ۸۴] ----- ۷۶۶
اشاره ----- ۷۶۶
بیان: ----- ۷۶۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۸۵ الی ۹۱] ----- ۷۷۲
اشاره ----- ۷۷۲
بیان: ----- ۷۷۴
[سوره النساء (۴): الآیات ۹۲ الی ۹۴] ----- ۷۷۶
اشاره ----- ۷۷۶
بیان: ----- ۷۷۷
[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰] ----- ۷۸۰
اشاره ----- ۷۸۰
بیان: ----- ۷۸۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۱ الی ۱۰۴] ----- ۷۸۷
اشاره ----- ۷۸۷
بیان: ----- ۷۸۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۶] ----- ۷۹۲
اشاره ----- ۷۹۲
بیان: ----- ۷۹۴
بیان: ----- ۸۱۲
[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵] ----- ۸۱۹
اشاره ----- ۸۱۹
بیان: ----- ۸۱۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳۶ الی ۱۴۷] ----- ۸۲۱
اشاره ----- ۸۲۱
بیان: ----- ۸۲۳

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۴۸ الی ۱۴۹] ----- ۸۳۱
اشاره ----- ۸۳۱
بیان: ----- ۸۳۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵۰ الی ۱۵۲] ----- ۸۳۳
اشاره ----- ۸۳۳
بیان: ----- ۸۳۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵۳ الی ۱۶۹] ----- ۸۳۵
اشاره ----- ۸۳۵
بیان: ----- ۸۳۷
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷۰ الی ۱۷۵] ----- ۸۴۹
اشاره ----- ۸۴۹
بیان: ----- ۸۵۰
[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۶] ----- ۸۵۵
اشاره ----- ۸۵۵
بیان: ----- ۸۵۵
تعریف مرکز ----- ۸۵۷

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۱

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-X۱۵۰۰۰ریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص:۱

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

الحمد للّه رب العالمين و صلّى اللّه على سيّدنا محمد و آله الطيبين الطاهرين.

إن الأسلوب المتّخذ فى القرآن الكريم هو بالصوره التى يشاهد،فيه جوانب متعدده من المعانى،بحيث يلاحظ منه سلسله من المعانى الظاهريه بمجرد مطالعته مطالعه بسيطه.ثم-و على أثر التدبر فيه و التدقيق فى تراكيب الجمل و الآيات،لا سيما على أثر كشف صلات الآيات ببعضها يكتشف منها معانى أعمق و أوسع و أكثر من المعانى الأولى.و ان اكتشاف المعانى الجديده فى القرآن باستعمال الأسلوب التفسيرى الصحيح لا انتهاء له أبدا.

بناء على هذا فمن الممكن أن تكون الآيات القرآنيه موضع بحث و تفسير من جوانب و مستويات عديده.أى يمكن الاكتفاء بذكر المعانى الإجماليه و البدائيه للآيات فى بحث تفسيرى واحد،أو كتاب تفسير من أجل الاطلاع على معرفه اجماليه لمعانى الآيات، و يمكن أيضا المبادره الى بحث مفصّل و استخراج معانى مفصّله و عميقه من الآيات بالاضافه إلى المعانى الإجماليه الأولى.

هذه القابليه بهذه الصوره هى إحدى مميزات القرآن الكريم،و لا يمكن لأىّ كتاب

آخر أن یکون بهذه المواصفات؛لأن هذه الکیفیه من الترکیب هی من العلم الالهی و قدرته اللامتناهیه.

بحث حول الأسالیب التفسیریه المختلفه

لقد دوّنت تفاسیر کثیره حول القرآن الکریم منذ نزوله حتی یومنا هذا،و وضعت معانی هذا الکتاب موضع بحث و تحقیق و تبیین من جوانب و صور مختلفه.و قد ظهرت -الی جانب ذلک-أسالیب مختلفه فی التفسیر و التحقیق و استخراج معانی الآیات و اختلاف اسالیب التفسیر و کتب تفسیر القرآن یمکن أن یکون عده أسباب منها:

۱-استعمال الأسالیب الخاطئه الناقصه فی تفسیر آیات القرآن.

۲-استعمال الموازین و المقاییس المختلفه الناتجه عن مواقف المفسرین الفکریه و العلمیه و العقائدیه.

۳-عدم الاهتمام بالفروق القائمه بین کتاب اللّه و الکتب البشریه فی المجالات المختلفه.

۴-القیام بتفسیر القرآن من قبل غیر أهل الفن و فاقدی القابلیه و القدره الکافیه للتفسیر.

۵-أسلوب القرآن الخاص الذی یحتوی علی جوانب عدیده من المعانی و المفاهیم اللامتناهیه الخاصه به و فی تراکیبه الخاصه.

و بصوره عامه،یجب القول بأنه و إن کان استعمال الأسالیب الخاطئه فی تفسیر القرآن،و وجود فاقدی الصلاحیات التفسیریه فی هذا المجال،و استعمال المقاییس و الموازین الخاصه بالاشخاص فی استنباط معانی الآیات قد أوجدت التفاسیر المختلفه؛ فإن أسلوب القرآن الخاص أیضا یجب أن یعتبر-من بعض الجوانب-سببا فی ظهور هذه الاختلافات.

إن اتساع معانی القرآن و مفاهیمه و کثرتها من جهه،و النظرات و المقاصد و القدرات و...المختلفه من جهه أخری قد أدّت إلی أن ینتبه کل واحد من المفسرین إلی عدد من معانی الآیات من بعض جوانبها،و عرضها باعتبارها معانی الآیات سواء کانت المعانی صحیحه،و التی یریدها اللّه تعالی،أو محتمله و غیر صحیحه.

الأسلوب التفسیری الصحیح

یوجد أسلوب تفسیری صحیح واحد فقط بین جمیع الأسالیب التفسیریه المختلفه، و هذا الأسلوب هو الذی یؤیده اللّه تعالی و نبیّ ۱ الاسلام الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هو عباره عن تفسیر القرآن بالقرآن.و أما غیره من الأسالیب فغیر صحیحه و غیر جائزه و إن کان فی بعضها مزیج من الأسلوب الصحیح و غیره.

و بصوره عامه،فإن الکتاب النابع من علم اللّه تعالی یجب أن یکون أسلوب تفسیره و بیان مواضیعه من جانب اللّه أیضا.و بالطبع فإن الأسالیب الناتجه عن فکر الأشخاص و علمهم لا یمکن أن تکون مورد تأیید اللّه تعالی.

و من المحتمل أن یکون عدد من المفسرین قد غفلوا عن أصل الموضوع،و هو أن یکون أسلوب تفسیر کلام اللّه مستنبطا من نفس کلامه تعالی.و قد یکون البعض منهم قد انتبهوا الی أصل الموضوع،و لکنهم من الناحیه العملیه ظنوا بأن أسلوبهم غیر الصحیح هو الصحیح الجائز.و بالطبع فإن القلّه من المفسرین قد استعملوا-حسب إمکانهم و قدرتهم الأسلوب الصحیح.

و بالطبع فإن بیان هذا الأسلوب بصوره تامه یحتاج الی بحث مفصل،و قد أشیر الی ذکره هنا فقط و قد أورد مؤلف کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»بحثا استدلالیا اجمالیا فی هذا المجال فی مقدمه کتابه.

(۱)لیس هذا التعبیر(نبی الاسلام)بعربی فصیح و لا شائعا فی العربیه بل هو تعبیر فارسی شائع فی الفارسیه و انما الفصیح منه النبی او نبی اللّه و کذلک فی الرسول.

الميزان فی تفسیر القرآن

إن کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»تألیف العالم الجلیل الفقید السعید المرحوم العلّامه السید محمد حسین الطباطبائی هو أکثر الکتب التفسیریه التی کتبت فی العصر الحاضر أهمیّه و قیمه؛و الأسلوب المتّخذ فی هذا الکتاب هو عباره عن«تفسیر القرآن بالقرآن»و انّ قوه الإدراک العظیمه،و الاطلاعات الواسعه،و الجهود المضنیه،و الضمیر النیّر،و الفکر الثاقب،و أهم من کل هذه العوامل،استخدام الأسلوب الفنی«تفسیر القرآن بالقرآن»قد أدّت الی أن یوجد هذا البطل فی عالم علم التفسیر کتابا لا نظیر له بین تفاسیر القرآن حتی الآن.

أورد مؤلف«المیزان فی تفسیر القرآن»فی مقدمه الکتاب بحثا إجمالیا حول الأسالیب التفسیریه المختلفه،و بعد تخطئه الأسالیب غیر الصحیحه المتداوله طیله التاریخ و إبطالها،بیّن الأسلوب التفسیری الصحیح،و قد استدلّ علی صحه ذلک بدلائل برهانیه دقیقه.

و قد بذل مؤلف هذا الکتاب الموفق القدیر السعی الکثیر فی أن یتجنّب-حسب الإمکان فرض نظره محدوده خاصه علی تفسیر آیات القرآن،و بغض النظر عن النظرات المحدوده الخاصه و بالاستعانه بالأسلوب التفسیری الصحیح،جعل الآیات القرآنیه موضع دراسه و تحقیق،و استخرج معانیها فی الجوانب الممکنه.

و قد زعم أنه قد فسّر القرآن فی هذا الکتاب بواسطه القرآن نفسه و فی الواقع فإنه نجح فی زعمه هذا،و أوجد هذا الکتاب التاریخی المبارک.

ص:۴

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن

إن القرآن الکریم-کما أشیر فی بدایه هذه المقدمه-له جوانب مختلفه من المعانی، و من الممکن أن تکون موضع دراسه و تحقیق و بحث من نواح کثیره و قد اکتفی فی تفسیر المیزان بالبحث اللفظی العادی فی بعض الآیات،و فی بعضها الآخر بودر الی بحوث قرآنیه و علمیه و کلامیه و فلسفیه و اجتماعیه و تاریخیه و روائیه و...مهمه جدا و مفصله، و قد جاءت الی جانب التفسیر البسیط للآیات أحیانا،بحوث بصوره مستقله أحیانا أخری،بحیث لا یستفید من بعض هذه البحوث سوی أهل الفن فحسب.

بناء علی هذا،ففی خلال دراسه هذا الکتاب،تقرّر-بالنظر الی بحوثه القیّمه المثمره و حاجه الجیل الصاعد الی التعرّف علی القرآن فی المستویات المختلفه-أن ینظّم کتاب فی فهرسه مواضیعه،و کذلک مختصر عن هذا الکتاب لتمهید الطریق الی الاستفاده من بحوثه بصوره مفصّله و منظّمه و منسّقه من قبل محققی العلوم القرآنیه،و کذلک الاستفاده من هذا الکتاب من قبل الذین لا یجدون سوی الفرصه من التعرّف الإجمالی علی معانی آیات القرآن بصوره مریحه.

فاتّخذت الخطوات-فی البدایه-لتنظیم الدلیل و الفهرست،و البحث عن موضوع الکتاب و مؤلفه سماحه العلاّمه الطباطبائی رحمه اللّه علیه،و الذی نال موافقته و رضاه.

و قد ترجم هذا الکتاب الی اللغه العربیه تحت عنوان«دلیل المیزان فی تفسیر القرآن» لیتسنّی لأبناء الضاد الاستفاده منه فی النصّ العربی و ترجمه الفارسیه علی السواء،و قد طبع کلاهما و صدرا إلی الأسواق،و أصبحا موضع استفاده المحققین و هواه التفسیر و اقبالهم.

و خلال هذا العمل وضع التخطیط لاختصار هذا التفسیر الذی هو هذا الکتاب الذی

بین یدیک:«مختصر المیزان فی تفسیر القرآن»ثمّ تنسّق بالأسلوب الذی سوف یتّضح فی هذه المقدمه،و أعدّ للطبع.

و من أجل أن یتّضح أسلوب العمل فی اختصار کتاب المیزان،یجب الاشاره الی بعض الجوانب المتخذه فی تفسیر المیزان،و هذه الجوانب هی عباره عن:

۱-إن مؤلف کتاب المیزان غالبا ما یبادر فی البدایه الی البحث اللغوی حول المفردات بعد کتابه آیه أو آیات مثل:

قوله تعالی:«بکلمه منه اسمه المسیح عیسی بن مریم...»و الکلمه و الکلم کالتمره و التمر جنس و فرد،و تطلق الکلمه علی اللفظ الواحد الدّال علی المعنی و علی الجمله سواء صحّ السکوت علیها،مثل:زید قائم،أو لم یصحّ،مثل:إن کان زید قائما،هذا بحسب اللغه.(آل عمران۴۵/».

۲-و قد کتب المؤلف بعد البحث اللغوی رأیه حول معانی الآیه موضوعه البحث غالبا،مثل:

قوله تعالی: «قُلْ یَا أَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا إِلَیٰ کَلِمَهٍ سَوَاءٍ بَیْنَنَا وَ بَیْنَکُمْ...» الخطاب لعامه أهل الکتاب،و الدعوه فی قوله تعالی: «تَعَالَوْا إِلَیٰ کَلِمَهٍ...» بالحقیقه انّما هی الاجتماع علی معنی الکلمه بالعمل به،و انّما تنسب الی الکلمه لتدل علی کونها دائره بألسنتهم....

(آل عمران۶۴/).

۳-و یدوّن المؤلف غالبا-بعد بیان رأیه-آراء المفسرین الآخرین إن وجد حول الآیه،و یری لها وجها-تاره،و یردّها تاره اخری،و قد یذکرها و لا یعلّق علیها،مثل:

و هذا الذی ذکرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسیاق الآیه...

و ربما یقال:انّ الاستثناء متّصل،قوله بالباطل قید توضیحی...

و هذا النحو من الاستعمال و ان کان جائزا معروفا عند أهل اللسان،إلّا انّک قد عرفت أن

الأوفق لسياق الآيه هو انقطاع الاستثناء...

و ربما قيل:انّ المراد بالنهى المنع...(النساء۲۹/).

و مثل:قوله تعالى: «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ عَلىٰ حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً» ضمير «عَلىٰ حُبِّهِ» للطعام على ما هو الظاهر،و المراد بحبّه توقان النفس اليه لشدّه الحاجه،و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: «لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ» .(آل عمران۹۲/).

و قيل:الضمير للّه سبحانه،أى يطعمون الطعام حبّا للّه،لا طمعا فى الثواب،و يدفعه أنّ قوله تعالى حكايه منهم: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» يغنى عنه.

و يليه فى الضعف ما قيل:انّ الضمير للإطعام المفهوم من قوله: «وَ يُطْعِمُونَ» وجه الضعف انّه إن أريد بحب الاطعام حقيقه معناه،فليس فى حبّ الإطعام فى نفسه فضل حتى يمدحوا به،و إن أريد به كون الإطعام بطيب النفس و عدم التكلّف،فهو خلاف الظاهر،و رجوع الضمير الى الطعام هو الظاهر.(الدهر۸/).

و مثل: «فَأَخَذَهُ اللّٰهُ نَكٰالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولىٰ» الأخذ كنايه عن التعذيب،و النكال التعذيب الذى يردع من رآه أو سمعه عن تعاطى مثله،و عذاب الآخره نكال،حيث إنّ من شأنه أن يردع من سمعه عن تعاطى ما يؤدى اليه من المعصيه،كما أنّ عذاب الاستئصال فى الدنيا نكال.

و المعنى:فأخذ اللّه فرعون الى عذابه و نكله نكال الآخره و الأولى،و أما عذاب الدنيا فإغراقه و إغراق جنوده،و أما عذاب الآخره فعذابه بعد الموت.فالمراد بالأولى و الآخره الدنيا و الآخره.

و قيل:المراد بالآخره كلمه الآخره: «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ» و بالأولى كلمته الأولى،قالها قبل ذلك: «مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي» فأخذه اللّه بهاتين الكلمتين و نكله نكالهما،و لا يخلو هذا المعنى من خفاء.

و قيل:المراد بالأولى تكذيبه و معصيته المذكوران فى أول القصه،بالأخرى كلمه (أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ) المذكوره فى آخرها و هو كسابقه.

و قيل:الأولى أول معاصيه،و الأخرى آخرها.و المعنى أخذه اللّه نكال مجموع معاصيه.و لا يخلو أيضا من خفاء.(النازعات٢۵/).

و مثل:و قوله تعالى: «فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أى فاذا أتممنا قرأته عليك وحيا،فاتّبع قراءتنا و اقرأ بعد تمامها.

و قيل:المراد باتّباع قرآنه،اتّباعه ذهنا بالإنصات و التوجّه التام اليه،و هو معنى لا بأس به.

و قيل:المراد فاتّبع فى الأوامر و النواهى قرآنه.و قيل:المراد اتّباع قراءته بالتكرار حتّى يرسخ فى الذهن.و هما معنيان بعيدان.(القيامه١٨/).

و مثل:قوله تعالى: «وَ ثِيٰابَكَ فَطَهِّرْ» قيل:كنايه عن اصلاح العمل،و لا يخلو من وجه،فانّ العمل بمنزله الثياب للنفس بمالها من الاعتقاد،فالظاهر عنوان الباطن،و كثيرا ما يكنّى فى كلامهم عن صلاح العمل بطهاره الثياب.

و قيل:كنايه عن تزكيه النفس،و تنزيهها عن الذنوب و المعاصى.

و قيل:المراد تقصير الثياب،لأنه أبعد من النجاسه،و لو طالت و انجرّت على الأرض لم يؤمن أن تتنجس.

و قيل:المراد تطهير الأزواج من الكفر و المعاصى لقوله تعالى: «هُنَّ لِبٰاسٌ لَكُمْ» (البقره١٨٧/).

و قيل:الكلام على ظاهره،و المراد تطهير الثياب من النجاسات للصلاه و الأقرب على هذا أن يجعل قوله: «وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ» اشاره الى تكبير الصلاه،و تكون الآيتان مسوقتين لتشريع أصل الصلاه مقارنا للأمر بالدعوه.

و لا یرد علیه ما قیل:إنّ نزول هذه الآیات کان حیث لا صلاه أصلا،و ذلک أنّ تشریع الفرائض الخمس الیومیه علی ما هی علیها الیوم،و إن کان فی لیله المعراج،و هی جمیعا عشر رکعات،ثمّ زید علیها سبع رکعات،إلاّ أنّ أصل الصلاه کان منذ أوائل البعثه،کما یشهد به ذکرها فی هذه السوره و سورتی العلق و المزمل،و یدلّ علیه الروایات.

و قیل:المراد بتطهیر الثیاب التخلّق بالأخلاق الحمیده و الملکات الفاضله.

و فی معنی تطهیر الثیاب أقوال أخر أغمضنا عن نقلها،لإمکان ارجاعها الی بعض ما تقدم من الوجوه،و أرجح الوجوه المتقدمه أولها و خامسها.(المدثر۴/).

۴-بعد البحث فی تفسیر عدد من الآیات کتبت بحوث قرآنیه و علمیه و کلامیه و فلسفیه و اجتماعیه و تاریخیه و روائیه و...مهمه و مفصله یمکن أن تکون لها صله ببحوث الآیات،بصوره مستقله عن البحث التفسیری فی فصل أو فصول مثل:

کلام فی أحکام الأعمال من حیث الجزاء.(البقره۲۱۶/-۲۱۸).

و مثل:کلام فی الإحسان و هدایته و الظلم و إضلاله.(البقره۲۵۸/-۲۶۰).

و مثل:کلام فی قدره الأنبیاء و الأولیاء،فلسفی و قرآنی.

و مثل:کلام فی المجتمعات الحیوانیه.(الأنعام۳۷/-۵۵).

و مثل:الإعجاز و ماهیته؛إعجاز القرآن؛تحدّیه بالعلم؛التحدّی بمن أنزل علیه القرآن؛تحدّی القرآن بالإخبار عن الغیب؛تحدّی القرآن بعدم الاختلاف فیه؛ التحدّی بالبلاغه؛معنی الآیه المعجزه فی القرآن و ما یفسّر به حقیقتها؛تصدیق القرآن لقانون العلیّه العامه؛إثبات القرآن ما یخرق العاده؛القرآن یسند ما أسند الی العله المادیه الی اللّه تعالی؛القرآن یثبت تأثیرا فی نفوس الأنبیاء فی الخوارق؛القرآن کما یسند الخوارق الی تأثیر النفوس،یسندها الی أمر اللّه تعالی؛القرآن یسند المعجزه الی سبب غیر مغلوب؛القرآن یعدّ المعجزه برهانا علی صحه الرساله،لا دلیلا عامیّا.

ص :۹

(البقره ۲۱-۲۵).

و مثل:بدء تكوين الانسان،تركيبه من روح و بدن،شعوره الحقيقى،و ارتباطه بالأشياء،علومه العمليه،جريه على استخدام عنده انتفاعا،كونه مدنيا بالطبع،حدوث الاختلاف بين افراد الانسان،رفع الاختلاف بالدين،الاختلاف فى نفس الدين، الانسان بعد الدنيا.(البقره۲۱۳/).

و مثل:كلام فى المرابطه فى المجتمع الاسلامى:الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فى اجتماعه،الاسلام و عنايته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،بما ذا يتكون و يعيش الاجتماع الاسلامى،منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس،ما معنى ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غيره؛ما معنى الحريه فى الاسلام؟ما هو الطريق الى التحول و التكامل فى المجتمع الاسلامى؟هل الاسلام بشريعته يفى بإسعاد هذه الحياه الحاضره،من الذى يتقلد ولايه المجتمع فى الاسلام و ما سيرته؟ثغر المملكه الاسلاميه هو الاعتقاد دون الحدود الطبيعيه او الاصطلاحيه،الاسلام اجتماعى بجميع شئونه، الدين الحق هو الغالب على الدنيا بالآخره.

و مثل:بحث علمى فى فصول ثلاثه:النكاح من مقاصد الطبيعه،استيلاء الذكور على الإناث،تعدد الزوجات.

و مثل:كلام فى الرق و الاستعباد،اعتبار العبوديه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سير الاستعباد فى التاريخ،ما الذى رآه الاسلام فى ذلك،ما هو السبيل الى الاستعباد،ما مقدار التحديد،الى م آل أمر الالغاء؟(المائده۱۱۶/-۱۲۰).

و مثل:كلام فى المجازاه و العفو فى فصول:ما معنى الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء،العمل يؤدى المرابطه الى النفس.

ص:۱۰

و مثل:كلام فى الأسماء الحسنى فى فصول:ما معنى الأسماء الحسنى؟ما هو حد ما نصفه؟الانقسامات التى لها،نسب الصفات و الأسماء إلينا،ما معنى الاسم الأعظم؟ عدد الأسماء الحسنى،هل الأسماء توقيفيه؟(الأعراف ۱۸۰/-۱۸۶).

مميزات هذا الكتاب

إن أسلوب عملنا فى اختصار«الميزان فى تفسير القرآن»يتضح بالنظر الى الإيضاحات التاليه:

۱-لم يضف فى هذا المختصر حتى كلمه واحده الى ما كتبه مؤلف الميزان.

۲-اختيرت آراء المؤلف فى معانى آيات القرآن بصوره اساسيه،الّا فى الموارد التى نقل المؤلف موضوعا عن الآخرين و قبله،و الذى يكون فى الحقيقه مطابقا لرأيه أو مبتنيا عليه.

۳-جيء بمقدمه تفسير الميزان التى توضح أسلوب المرحوم العلّامه الطباطبائى التفسيرى بدون حذف فى هذا الكتاب.

۴-ان المواضيع المحذوفه هى فى الأساس عباره عن البحوث المستقله،العلميه و الكلاميه و الفلسفيه و الاجتماعيه،و التاريخيه،و الروائيه و...المدونه بعد التفسير اللفظى و العادى لبعض الآيات.

۵-يتوقف بيان الآيات على البحث الروائى فى بعض الموارد،و لذا فقد جيء بالبحث الروائى المنتخب فى هذا الكتاب.

۶-فى الموارد التى يبين فيها المؤلف رأيه الخاص بصوره مستقله بالنسبه لآيه من الآيات ثم يبادر الى نقل و دراسه آراء سائر المفسرين،اخترنا القسم الأول(رأى المؤلف نفسه)و حذفنا آراء الآخرين.

ص:۱۱

و أما فی الموارد التی یکون فیها البحث التفسیری مزیجا من نقل آراء سائر المفسرین فقد أثبتنا جمیع تلک الآراء.

۷-فی الموارد التی جاء المؤلف-بعد تفسیر الآیه بآراء و تفاسیر من سائر المفسرین أیضا،و یری لتلک الآراء وجها،و نقلها علی الأقل و لم یرفضها أو لا یراها باطله، ففی مثل هذه الموارد اختیر أکثرها،إلاّ فی الموارد التی لم نر ضروره فی اختیارها.

۸-إذا کان إیضاح معانی الآیه یتوقف أحیانا علی جمیع البحث التفسیری فقد اخترنا جمیع ذلک البحث و لم نحذف منه شیئا.

یوم مبعث رسول اللّه فی السابع و العشرین من شهر رجب سنه ثمان و اربعمائه بعد الألف من هجرته صلّی اللّه علیه و آله و سلم

طهران-الیاس کلانتری

مقدمه المیزان فی تفسیر القرآن

ص :۱

بسم اللّه الرحمن الرحيم

الحمد للّه الذى أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا،و الصلاه على من جعله شاهدا و مبشرا و نذيرا،و داعيا الى اللّه بإذنه و سراجا منيرا،و على آله الذين أذهب عنهم الرجس أهل البيت و طهّرهم تطهيرا.

مقدمه:نعرّف فيها مسلك البحث عن معانى آيات القرآن الكريم فى هذا الكتاب بطريق الاختصار.

التفسير(و هو بيان معانى الآيات القرآنيه و الكشف عن مقاصدها و مداليلها) من أقدم الاشتغالات العلميه التى تعهد من المسلمين،فقد شرع تاريخ هذا النوع من البحث و التنقير المسمى بالتفسير من عصر نزول القرآن كما يظهر من قوله تعالى و تقدس: كَمٰا أَرْسَلْنٰا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِنٰا وَ يُزَكِّيكُمْ وَ يُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ الآيه؛(البقره/۱۵۱).

و قد كانت الطبقه الاولى من مفسرى المسلمين جماعه من الصحابه(و المراد بهم غير على عليه السّلام،فانّ له و للأئمه من ولده نبأ آخر سنتعرّض له)كابن عباس

و عبد اللّه ابن عمر و أبى و غيرهم اعتنوا بهذا الشأن،و كان البحث يومئذ لا يتجاوز عن بيان ما يرتبط،من الآيات بجهاتها الأدبيه و شأن النزول و قليل من الاستدلال بآيه على آيه و كذلك قليل من التفسير بالروايات المأثوره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى القصص و معارف المبدإ و المعاد و غيرها.

و على هذا الوصف جرى الحال بين المفسرين من التابعين كمجاهد و قتاده و ابن أبى ليلى و الشعبى و السدّى و غيرهم فى القرنين الأوّلين من الهجره،فإنهم لم يزيدوا على طريقه سلفهم من مفسرى الصحابه شيئا غير انهم زادوا من التفسير بالروايات،(و بينها روايات دسّها اليهود أو غيرهم)،فأوردوها فى القصص و المعارف الراجعه الى الخلقه كابتداء السماوات و تكوين الأرض و البحار و إرم شدّاد و عثرات الأنبياء و تحريف الكتاب و اشياء أخر من هذا النوع،و قد كان يوجد بعض ذلك فى المأثور عن الصحابه من التفسير و البحث.

ثم استوجب شيوع البحث الكلامى بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى زمن الخلفاء باختلاط المسلمين بالفرق المختلفه من أمم البلاد المفتوحه بيد المسلمين و علماء الأديان و المذاهب المتفرقه من جهه.

و نقل فلسفه يونان الى العربيه فى السلطنه الأمويه أواخر القرن الأول من الهجره،ثم فى عهد العباسيين،و انتشار البحث العقلى الفلسفى بين الباحثين من المسلمين من جهه أخرى ثانيه.

و ظهور التصوّف مقارنا لانتشار البحث الفلسفى و تمايل الناس الى نيل المعارف الدينيه من طريق المجاهده و الرياضه النفسانيه دون البحث اللفظى و العقلى من جهه أخرى ثالثه.

و بقـاء جمع من النـاس و هم أهل الحـديث على التعبـد المحض بالظواهر الـدينيه من غير بحث إلا عن اللفظ بجهاتها الأدبيه من جهه أخرى رابعه.

ان اختلف الباحثون فى التفسير فى مسالكهم بعد ما عمل فيهم الانشعاب فى المذاهب ما عمل،و لم يبق بينهم جامع فى الرأى و النظر إلاـ لفظ لا إله إلا اللّه و محمـد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اختلفوا فى معنى الأسـماء و الصـفات و الأفعال و السـماوات و مـا فيهـا و الأـرض و مـا عليها و القضاء و القـدر و الجبر و التفويض و الثواب و العقاب و فى الموت و فى البرزخ و البعث و الجنه و النـار،و بـالجمله فى جميع مـا تمسّه الحقـائق و المعـارف الـدينيه و لو بعض المسّ،فتفرقوا فى طريق البحث عن معانى الآيات،و كل يتحفّظ على متن ما اتخذه من المذهب و الطريقه.

فأما المحـدّثون،فاقتصروا على التفسير بالروايه عن السلف من الصحابه و التابعين فساروا و جـدّوا فى السير حيث ما يسير بهم المأثور و وقفوا فيما لم يؤثر فيه شىء و لم يظهر المعنى ظهورا لا يحتاج الى البحث أخذا بقوله تعالى:

وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا الآيه؛(آل عمران/٧).

و قـد أخطئوا فى ذلـك فـان اللّه سبحانه لم يبطـل حجه العقـل فى كتـابه،و كيف يعقـل ذلك و حجيّته انما تثبت به!و لم يجعل حجيّه فى أقوال الصحابه و التابعين و انظارهم على اختلافها الفاحش،و لم يدع الى السفسطه بتسليم المتناقضات و المتنافيات من الاقوال،و لم ينـدب الا الى التـدبر فى آياته،فرفع به أى اختلاف يتراءى منها،و جعله هدى و نورا و تبيانا لكل شـىء،فما بال النور يستنير بنور غيره!و ما شأن الهدى يهتدى بهدايه سواه!و كيف يتبين ما هو تبيان كل شىء بشىء دون نفسه!

ص :۵

و اما المتکلمون فقد دعاهم الاقوال المذهبیه علی اختلافها أن یسیروا فی التفسیر علی ما یوافق مذاهبهم باخذ ما وافق و تأویل ما خالف،علی حسب ما یجوّزه قول المذهب.

و اختیار المذاهب الخاصه و اتخاذ المسالک و الآراء المخصوصه و ان کان معلولا-لاختلاف الانظار العلمیه أو لشیء آخر کالتقالید و العصبیات القومیه،و لیس هاهنا محل الاشتغال بذلک،الا ان هذا الطریق من البحث أحری به أن یسمی تطبیقا لا تفسیرا.

ففرّق بین ان یقول الباحث عن معنی آیه من الآیات:ما ذا یقول القرآن؟أو یقول:ما ذا یجب ان نحمل علیه الآیه؟فان القول الاول یوجب ان ینسی کل امر نظری عند البحث،و ان یتکی علی ما لیس بنظری،و الثانی یوجب وضع النظریات فی المسأله و تسلیمها و بناء البحث علیها.

و من المعلوم ان هذا النحو من البحث فی الکلام لیس بحثا عن معناه فی نفسه.

و أما الفلاسفه،فقد عرض لهم ما عرض للمتکلمین من المفسرین من الوقوع فی ورطه التطبیق و تأویل الآیات المخالفه بظاهرها للمسلّمات فی فنون الفلسفه بالمعنی الأعم اعنی:الریاضیات و الطبیعیات و الإلهیات و الحکمه العملیه، و خاصه المشّائین،و قد تأولوا الآیات الوارده فی حقائق ما وراء الطبیعه و آیات الخلقه و حدوث السموات و الأرض و آیات البرزخ و آیات المعاد،حتی أنهم ارتکبوا التأویل فی الآیات التی لا-تلائم الفرضیات و الاصول الموضوعه التی نجدها فی العلم الطبیعی:من نظام الأفلاک الکلیه و الجزئیه و ترتیب العناصر و الأحکام

الفلكيه و العنصريه إلى غير ذلک،مع انهم نصوا على أن هذه الأنظار مبتنيه على اصول موضوعه لا بينه و لا مبينه.

و أما المتصوفه،فإنهم لاشتغالهم بالسير فى باطن الخلقه و اعتنائهم بشأن الآيات الأنفسيه دون عالم الظاهر و آياته الآفاقيه اقتصروا فى بحثهم على التأويل،و رفضوا التنزيل،فاستلزم ذلک اجتراء الناس على التأويل،و تلفيق جمل شعريه و الاستدلال من كل شىء على كل شىء،حتى آل الأمر إلى تفسير الآيات بحساب الجمل و رد الكلمات إلى الزبر و البينات و الحروف النورانيه و الظلمانيه إلى غير ذلک.

و من الواضح أن القرآن لم ينزل هدى للمتصوفه خاصه،و لا أن المخاطبين به هم أصحاب علم الاعداد و الأوفاق و الحروف،و لا أن معارفه مبنيه على أساس حساب الجمل الذى وضعه أهل التنجيم بعد نقل النجوم من اليونانيه و غيرها إلى العربيه.

نعم قد وردت روايات عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام كقولهم:ان للقرآن ظهرا و بطنا و لبطنه بطنا إلى سبعه ابطن أو إلى سبعين بطنا الحديث.

لكنهم عليهم السّلام اعتبروا الظهر كما اعتبروا البطن،و اعتنوا بأمر التنزيل كما اعتنوا بشأن التأويل،و سنبين فى أوايل سوره آل عمران إن شاء اللّه:أن التأويل الذى يراد به المعنى المقصود الذى يخالف ظاهر الكلام من اللغات المستحدثه فى لسان المسلمين بعد نزول القرآن و انتشار الإسلام،و ان الذى يريده القرآن من لفظ التأويل فيما ورد فيه من الآيات ليس من قبيل المعنى و المفهوم.

و قد نشأ فی هذه الأعصار مسلک جدید فی التفسیر و ذلک أن قوما من منتحلی الإسلام فی أثر توغلهم فی العلوم الطبیعیه و ما یشابهها المبتنیه علی الحس و التجربه،و الاجتماعیه المبتنیه علی تجربه الاحصاء،مالوا إلی مذهب الحسّیین من فلاسفه الأروبه سابقا،أو إلی مذهب أصاله العمل(لا قیمه للإدراکات الا ترتب العمل علیها بمقدار یعیّنه الحاجه الحیویه بحکم الجبر).

فذکروا:ان المعارف الدینیه لا یمکن أن تخالف الطریق الذی تصدقه العلوم و هو أن:(لا أصاله فی الوجود إلا للماده و خواصها المحسوسه)فما کان الدین یخبر عن وجوده مما یکذب العلوم ظاهره کالعرش و الکرسی و اللوح و القلم یجب أن یؤوّل تأویلا.

و ما یخبر عن وجوده مما لا تتعرض العلوم لذلک کحقائق المعاد یجب أن یوجه بالقوانین المادیه.

و ما یتکی علیه التشریع من الوحی و الملک و الشیطان و النبوه و الرساله و الامامه و غیر ذلک،إنما هی امور روحیه،و الروح مادیه و نوع من الخواص المادیه،و التشریع نبوغ خاص اجتماعی یبنی قوانینه علی الأفکار الصالحه، لغایه إیجاد الاجتماع الصالح الراقی.

ذکروا:أن الروایات،لوجود الخلیط فیها لا تصلح للاعتماد علیها،إلا ما وافق الکتاب،و أما الکتاب فلا یجوز أن یبنی فی تفسیره علی الآراء و المذاهب السابقه المبتنیه علی الاستدلال من طریق العقل الذی أبطله العلم بالبناء علی الحس و التجربه،بل الواجب أن یستقل بما یعطیه القرآن من التفسیر إلا ما بینه

العلم.

هذه جمل ما ذكروه أو يستلزمه ما ذكروه،من اتباع طريق الحس و التجربه، فساقهم ذلک إلى هذا الطريق من التفسير،و لا كلام لنا هاهنا فى اصولهم العلميه و الفلسفيه التى اتخذوها اصولا و بنوا عليها ما بنوا.

و إنما الكلام فى أن ما لو ردوه على مسالک السلف من المفسرين(أن ذلک تطبيق و ليس بتفسير)وارد بعينه على طريقتهم فى التفسير،و إن صرحوا أنه حق التفسير الذى يفسر به القرآن بالقرآن.

و لو كانوا لم يحملوا على القرآن فى تحصيل معانى آياته شيئا،فما بالهم يأخذون الأنظار العلميه مسلمه لا يجوز التعدى عنها؟فهم لم يزيدوا على ما أفسده السلف اصلاحا.

و انت بالتأمل فى جميع هذه المسالک المنقوله فى التفسير تجد:ان الجميع مشترکه فى نقص و بئس النقص،و هو تحميل ما انتجته الابحاث العلميه أو الفلسفيه من خارج على مداليل الآيات،فتبدل به التفسير تطبيقا و سمى به التطبيق تفسيرا،و صارت بذلک حقائق من القرآن مجازات،و تنزيل عده من الآيات تاويلات.

و لازم ذلک(كما أومأنا إليه فى أوائل الكلام)أن يكون القرآن الذى يعرّف نفسه بأنه(هدى للعالمين و نور مبين و تبيان لكل شىء)مهديا إليه بغيره و مستنيرا بغيره و مبينا بغيره،فما هذا الغير!و ما شأنه!و بما ذا يهدى إليه!و ما هو المرجع و الملجأ إذا اختلف فيه!و قد اختلف و اشتد الخلاف.

و كيف كان فهذا الاختلاف لم يولده اختلاف النظر فى مفهوم(مفهوم اللفظ

المفرد أو الجمله بحسب اللغه و العرف العربی)الکلمات أو الآيات،فإنما هو کلام عربی مبين لا يتوقف فی فهمه عربی و لا غيره ممن هو عارف باللغه و اساليب الکلام العربی.

و ليس بين آيات القرآن(و هی بضع آلاف آيه)آيه واحده ذات اغلاق و تعقيد فی مفهومها بحيث يتحير الذهن فی فهم معناها،و کيف!و هو افصح الکلام و من شرط الفصاحه خلو الکلام عن الاغلاق و التعقيد،حتی أن الآيات المعدوده من متشابه القرآن کالآيات المنسوخه و غيرها،فی غايه الوضوح من جهه المفهوم، و إنما التشابه فی المراد منها و هو ظاهر.

و إنما الاختلاف کل الاختلاف فی المصداق الذی ينطبق عليه المفاهيم اللفظيه من مفردها و مرکّبها،و فی المدلول التصوری و التصديقی.

توضيحه:ان الانس و العاده(کما قيل)يوجبان لنا ان يسبق إلی أذهاننا عند استماع الألفاظ معانيها الماديه أو ما يتعلق بالماده فإن الماده هی التی يتقلب فيها ابداننا و قوانا المتعلقه بها ما دمنا فی الحياه الدنيويه،فإذا سمعنا الفاظ الحياه و العلم و القدره و السمع و البصر و الکلام و الإراده و الرضا و الغضب و الخلق و الأمر کان السابق إلی أذهاننا منها الوجودات الماديه لمفاهيمها.

و کذا اذا سمعنا الفاظ السماء و الأرض و اللوح و القلم و العرش و الکرسی و الملک و اجنحته و الشيطان و قبيله و خيله و رجله إلی غير ذلک،کان المتبادر إلی افهامنا مصاديقها الطبيعيه.

و إذا سمعنا:إن اللّه خلق العالم و فعل کذا و علم کذا و أراد أو يريد أو شاء و أو يشاء کذا قيّدنا الفعل بالزمان حملا علی المعهود عندنا.

و اذا سمعنا نحو قوله: وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ الآيه.

و قوله: لاَتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنّا الآيه.

و قوله: وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ الآيه.

و قوله: وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الآيه؛قيّدنا معنى الحضور بالمكان.

و إذا سمعنا نحو قوله: إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها الآيه.

أو قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ الآيه.

أو قوله: يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الآيه؛فهمنا:أن الجميع سنخ واحد من الاراده،لما إن الأمر على ذلك فيما عندنا،و على هذا القياس.

و هذا شأننا فى جميع الألفاظ المستعمله،و من حقنا ذلك،فإن الذى أوجب علينا وضع الفاظ إنما هى الحاجه الاجتماعيه إلى التفهيم و التفهّم، و الاجتماع إنما تعلق به الانسان ليستكمل به فى الافعال المتعلقه بالماده و لواحقها،فوضعنا الألفاظ علائم لمسمياتها التى نريد منها غايات و اغراضا عائده الينا.

و كان ينبغى لنا ان نتنبه:أن المسميات الماديه محكومه بالتغير و التبدل بحسب تبدل الحوائج فى طريق التحول و التكامل كما ان السراج أول ما عمله الانسان كان اناء فيه فتيله و شىء من الدهن تشتعل به الفتيله للاستضاءه به فى الظلمه،ثم لم يزل يتكامل حتى بلغ اليوم إلى السراج الكهربائى و لم يبقى من اجزاء السراج المعمول أوّلا الموضوع بازائه لفظ السراج شىء و لا واحد.

و كذا الميزان المعمول أولا،و الميزان المعمول اليوم لتوزين ثقل الحراره مثلا.

ص :۱۱

و السلاح المتخذ سلاحا أول یوم،و السلاح المعمول الیوم إلی غیر ذلک.

فالمسمیات بلغت فی التغیر إلی حیث فقدت جمیع أجزائها السابقه ذاتا و صفه و الاسم مع ذلک باق،و لیس إلا لأن المراد فی التسمیه إنما هو من الشیء غایته،لا شکله و صورته،فما دام غرض التوزین أو الاستضاءه أو الدفاع باقیا کان اسم المیزان و السراج و السلاح و غیرها باقیا علی حاله.

فکان ینبغی لنا ان نتنبه أن المدار فی صدق الاسم اشتمال المصداق علی الغایه و الغرض،لا جمود اللفظ علی صوره واحده،فذلک مما لا مطمع فیه البته، و لکن العاده و الانس منعانا ذلک،و هذا هو الذی دعا المقلده من أصحاب الحدیث من الحشویه و المجسمه ان یجمدوا علی ظواهر الآیات فی التفسیر و لیس فی الحقیقه جمودا علی الظواهر بل هو جمود علی العاده و الانس فی تشخیص المصادیق.

لکن بین هذه الظواهر أنفسها امور تبیّن:أن الاتکاء و الاعتماد علی الانس و العاده فی فهم معانی الآیات یشوّش المقاصد منها و یختل به أمر الفهم کقوله تعالی: لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ الآیه.

و قوله: لا تُدْرِکُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ یُدْرِکُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِیفُ الْخَبِیرُ .

و قوله: سُبْحانَ اللّهِ عَمّا یَصِفُونَ .

و هذا هو الذی دعا الناس أن لا یقتصروا علی الفهم العادی و المصداق المأنوس به الذهن فی فهم معانی الآیات کما کان غرض الاجتناب عن الخطاء و الحصول علی النتائج المجهوله هو الذی دعا الانسان إلی ان یتمسک بذیل البحث العلمی،و أجاز ذلک للبحث ان یداخل فی فهم حقائق القرآن و تشخیص

مقاصده العاليه،و ذلك على احد وجهين،احدهما:ان نبحث بحثا علميا أو فلسفيا أو غير ذلك عن مسئله من المسائل التى تتعرض له الآيه حتى نقف على الحق فى المسأله،ثم نأتى بالآيه و نحملها عليه،و هذه طريقه يرتضيها البحث النظرى،غير ان القرآن لا يرتضيها كما عرفت،و ثانيهما:ان نفسر القرآن بالقرآن و نستوضح معنى الآيه من نظيرتها بالتدبر المندوب إليه فى نفس القرآن، و نشخص المصاديق و نتعرفها بالخواص التى تعطيها الآيات،كما قال تعالى وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ الآيه.

و حاشا أن يكون القرآن تبيانا لكل شىء و لا يكون تبيانا لنفسه،و قال تعالى:

هُدىً لِلنّاسِ وَ بَيِّناتٍ مِنَ الْهُدى وَ الْفُرْقانِ الآيه.

و قال تعالى: أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً الآيه.

و كيف يكون القرآن هدى و بيّنه و فرقانا و نورا مبينا للناس فى جميع ما يحتاجون و لا يكفيهم فى احتياجهم إليه و هو اشد الاحتياج!و قال تعالى:

وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا الآيه؛و اى جهاد اعظم من بذل الجهد فى فهم كتابه!و اى سبيل اهدى إليه من القرآن!.

و الآيات فى هذا المعنى كثيره سنستفرغ الوسع فيها فى بحث المحكم و المتشابه فى اوائل سوره آل عمران.

ثم إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى علّمه القرآن و جعله معلما لكتابه كما يقول تعالى:

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ الآيه.

و يقول وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ الآيه؛و عترته و اهل بيته الذين اقامهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذا المقام فى الحديث المتفق عليه بين

الفریقین«إنی تارک فیکم الثقلین ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی ابدا کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی و أنهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض».و صدّقه اللّه تعالی فی علمهم بالقرآن،حیث قال عزّ من قائل: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .

و قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ فِی کِتابٍ مَکْنُونٍ لا یَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ الآیه؛و قد کانت طریقتهم فی التعلیم و التفسیر هذه الطریقه بعینها علی ما وصل الینا من اخبارهم فی التفسیر.و سنورد ما تیسر لنا مما نقل عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ائمه أهل بیته فی ضمن ابحاث روائیه فی هذا الکتاب،و لا یعثر المتتبع الباحث فیها علی مورد واحد یستعان فیه علی تفسیر الآیه بحجه نظریه عقلیه،و لا فرضیه علمیه.

و قد قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«فاذا التبست علیکم الفتن کقطع اللیل المظلم، فعلیکم بالقرآن فانه شافع مشفع و ما حل مصدق،من جعله امامه قاده الی الجنه،و من جعله خلفه ساقه الی النار،و هو الدلیل یدل علی خیر سبیل،و هو کتاب تفصیل و بیان و تحصیل و هو الفصل لیس بالهزل،و له ظهر و بطن،فظاهره حکمه و باطنه علم،ظاهره انیق و باطنه عمیق،له نجوم و علی نجومه نجوم،لا تحصی عجائبه و لا تبلی غرائبه فیه مصابیح الهدی و منار الحکمه،و دلیل علی المعروف لمن عرف النصفه،فلیرجع رجل بصره،و لیبلغ الصفه نظره ینجو من عطب و یخلص من نشب،فإن التفکر حیاه قلب البصیر،کما یمشی المستنیر فی الظلمات بالنور،یحسن التخلص و یقل التربص».و قال علی علیه السّلام(یصف القرآن علی ما فی النهج):«ینطق بعضه ببعض و یشهد بعضه علی بعض» الخطبه.

ص:14

هذا هو الطريق المستقيم و الصراط السوى الذى سلكه معلموا القرآن و هداته صلوات اللّه عليهم.

و سنضع ما تيسر لنا بعون اللّه سبحانه من الكلام على هذه الطريقه فى البحث عن الآيات الشريفه فى ضمن بيانات،قد اجتنبنا فيها عن أن نركن الى حجه نظريه فلسفيه أو إلى فرضيه علميه،أو الى مكاشفه عرفانيه.

و احترزنا فيها عن أن نضع الا نكته ادبيه يحتاج إليها فهم الاسلوب العربى أو مقدمه بديهيه أو عمليه لا يختلف فيها الافهام.

و قد تحصل من هذه البيانات الموضوعه على هذه الطريقه من البحث استفراغ الكلام فيما نذكره:

(۱)المعارف المتعلقه باسماء اللّه سبحانه و صفاته من الحياه و العلم و القدره و السمع و البصر و الوحده و غيرها،و أما الذات فستطلع أن القرآن يراه غنيا عن البيان.

(۲)المعارف المتعلقه بافعاله تعالى من الخلق و الامر و الإراده و المشيه و الهدايه و الاضلال و القضاء و القدر و الجبر و التفويض و الرضا و السخط،الى غير ذلك من متفرقات الافعال.

(۳)المعارف المتعلقه بالوسائط الواقعه بينه و بين الانسان كالحجب و اللوح و القلم و العرش و الكرسى و البيت المعمور و السماء و الارض و الملائكه و الشياطين و الجن و غير ذلك.

(۴)المعارف المتعلقه بالانسان قبل الدنيا.

(۵)المعارف المتعلقه بالانسان فى الدنيا كمعرفه تاريخ نوعه و معرفه نفسه

ص :۱۵

و معرفه اصول اجتماعه و معرفه النبوه و الرساله و الوحی و الالهام و الکتاب و الدین و الشریعه و من هذا الباب مقامات الانبیاء المستفاده من قصصهم المحکیه.

(۶)المعارف المتعلقه بالانسان بعد الدنیا،و هو البرزخ و المعاد.

(۷)المعارف المتعلقه بالاخلاق الانسانیه،و من هذا الباب ما یتعلق بمقامات الأولیاء فی صراط العبودیه من الاسلام و الایمان و الإحسان و الإخبات و الإخلاص و غیر ذلک.

و أما آیات الأحکام،فقد اجتنبنا تفصیل البیان فیها لرجوع ذلک الی الفقه.

و قد أفاد هذه الطریقه من البحث ارتفاع التأویل بمعنی الحمل علی المعنی المخالف للظاهر من بین الآیات.

و أما التأویل بالمعنی الذی یثبته القرآن فی مواضع من الآیات،فستری أنه لیس من قبیل المعانی.

ثم وضعنا فی ذیل البیانات متفرقات من ابحاث روائیه نورد فیها ما تیسر لنا ایراده من الروایات المنقوله عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت سلام اللّه علیهم أجمعین من طرق العامه و الخاصه،و أما الروایات الوارده عن مفسری الصحابه و التابعین،فإنها علی ما فیها من الخلط و التناقض لا حجه فیها علی مسلم.

و سیطلع الباحث المتدبر فی الروایات المنقوله عنهم علیهم السّلام،ان هذه الطریقه الحدیثه التی بنیت علیها بیانات هذا الکتاب،أقدم الطرق المأثوره فی التفسیر التی سلکها معلموه سلام اللّه علیهم.

ثم وضعنا ابحاثا مختلفه،فلسفیه و علمیه و تأریخیه و اجتماعیه و أخلاقیه،

ص :۱۶

حسب ما تیسر لنا من البحث،و قد أثرنا فی کل بحث قصر الکلام علی المقدمات المسانخه له،من غیر تعد عن طور البحث.

نسأل اللّه تعالی السداد و الرشاد فانه خیر معین و هاد

الفقیر إلی اللّه محمد حسین الطباطبائی

ص :۱۷

سوره الحمد و هی سبع آیات

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِ (۱) اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۲) اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِ (۳) مالِكِ يَوْمِ اَلدِّينِ (۴) إِيّاكَ نَعْبُدُ وَ إِيّاكَ نَسْتَعِينُ (۵)

بيان:

اشاره

قوله تعالى: بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ الناس ربما يعملون عملا أو يبتدئون فى عمل و يقرنونه باسم عزيز من أعزتهم أو كبير من كبرائهم،ليكون عملهم ذاك مباركا بذلك متشرفا،أو ليكون ذكرى يذكرهم به،و مثل ذلك موجود أيضا فى باب التسميه فربما يسمون المولود الجديد من الانسان،أو شيئا مما صنعوه أو عملوه كدار بنوها أو مؤسسه اسسوها باسم من يحبونه أو يعظمونه،ليبقى الاسم ببقاء المسمى الجديد،و يبقى المسمى الأول نوع بقاء ببقاء

ص: ۱۹

الاسم کمن یسمی ولده باسم والده لیحیی بذلک ذکره فلا یزول و لا ینسی.

و قد جری کلامه تعالی هذا المجری،فابتدأ الکلام باسمه عز اسمه؛لیکون ما یتضمنه من المعنی معلما باسمه مرتبطا به،و لیکون أدبا یؤدب به العباد فی الاعمال و الافعال و الأقوال، فیبتدءوا باسمه و یعلموا به،فیکون ما یعملونه معلما باسمه منعوتا بنعته تعالی مقصودا لاجله سبحانه فلا یکون العمل هالکا باطلا مبترا،لأنه باسم اللّه الذی لا سبیل للهلاک و البطلان إلیه.

و ذلک أن اللّه سبحانه یبین فی مواضع من کلامه:أن ما لیس لوجهه الکریم هالک باطل، و أنه:سیقدم الی کل عمل عملوه مما لیس لوجهه الکریم،فیجعله هباء منثورا،و یحبط ما صنعوا و یبطل ما کانوا یعملون،و انه لا بقاء لشیء إلا وجهه الکریم فما عمل لوجهه الکریم و صنع باسمه هو الذی یبقی و لا یفنی،و کل أمر من الامور انما نصیبه من البقاء بقدر ما للّه فیه نصیب،و هذا هو الذی یفیده ما رواه الفریقان عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنه قال:«کل امر ذی بال لم یبدأ فیه باسم اللّه فهو ابتر الحدیث».و الأبتر هو المنقطع الآخر،فالأنسب ان متعلق الباء فی البسمله ابتدئ بالمعنی الذی ذکرناه فقد ابتدأ بها الکلام بما انه فعل من الأفعال،فلا محاله له وحده،و وحده الکلام بوحده مدلوله و معناه،فلا محاله له معنی ذا وحده،و هو المعنی المقصود افهامه من إلقاء الکلام،و الغرض المحصّل منه.

و قد ذکر اللّه سبحانه الغرض المحصل من کلامه الذی هو جمله القرآن اذ قال تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ کِتٰابٌ مُبِینٌ یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ الآیه؛(المائده۱۶/).الی غیر ذلک من الآیات التی أفاد فیها:ان الغایه من کتابه و کلامه هدایه العباد،فالهدایه جمله هی المبتدئه باسم اللّه الرحمن الرحیم،فهو اللّه الذی إلیه مرجع العباد،و هو الرحمن یبیّن لعباده سبیل رحمته العامه للمؤمن و الکافر،مما فیه خیرهم فی وجودهم و حیاتهم،و هو الرحیم یبین لهم سبیل رحمته الخاصه بالمؤمنین و هو سعاده آخرتهم و لقاء ربهم و قد قال تعالی: وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ

شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهٰا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ .(الأعراف١٥٦/).فهذا بالنسبه الى جمله القرآن.

ثم إنه سبحانه كرّر ذكر السوره فى كلامه كثيرا كقوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ (يونس٣٨/).و قوله: فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ (هود١٣/).و قوله تعالى: إِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ (التوبه٨٦/).و قوله: سُورَةٌ أَنْزَلْنٰاهٰا وَ فَرَضْنٰاهٰا (النور١/).فبان لنا من ذلك:أن لكل طائفه من هذه الطوائف من كلامه(التى فصّلها قطعا قطعا،و سمى كل قطعه سوره)نوعا من وحده التأليف و التمام،لا يوجد بين أبعاض من سوره و لا بين سوره و سوره، و من هنا نعلم:أن الأغراض و المقاصد المحصله من السور مختلفه،و أن كل واحده منها مسوقه لبيان معنى خاص و لغرض محصل لا تتم السوره إلا بتمامه،و على هذا فالبسمله فى مبتدإ كل سوره راجعه الى الغرض الخاص من تلك السوره.

فالبسمله فى سوره الحمد راجعه الى غرض السوره و المعنى المحصل منه،و الغرض الذى يدل عليه سرد الكلام فى هذه السوره هو حمد اللّه باظهار العبوديه له سبحانه بالافصاح عن العباده و الاستعانه و سؤال الهدايه،فهو كلام يتكلم به اللّه سبحانه نيابه عن العبد،ليكون متأدبا فى مقام اظهار العبوديه بما أدبه اللّه به.

و إظهار العبوديه من العبد هو العمل الذى يتلبس به العبد،و الأمر ذو البال الذى يقدم عليه،فالابتداء باسم اللّه سبحانه الرحمن الرحيم راجع إليه،فالمعنى باسمك أظهر لك العبوديه.

فمتعلق الباء فى بسمله الحمد الابتداء و يراد به تتميم الاخلاص فى مقام العبوديه بالتخاطب.و ربما يقال انه الاستعانه و لا بأس به و لكن الابتداء انسب لاشتمال السوره على الاستعانه صريحا فى قوله تعالى: وَ إِيّٰاكَ نَسْتَعِينُ .

و أما الاسم،فهو اللفظ الدال على المسمى مشتق من السمه بمعنى العلامه أو من السمو بمعنى الرفعه و كيف كان فالذى يعرفه منه اللغه و العرف هو اللفظ الدال و يستلزم ذلك أن يكون

غير المسمى،و أما الاسم بمعنى الذات مأخوذا بوصف من أوصافه فهو من الأعيان لا من الألفاظ و هو مسمى الاسم بالمعنى الأول كما ان لفظ العالم(من اسماء اللّه تعالى)اسم يدل على مسماه و هو الذات ماخوذه بوصف العلم و هو بعينه اسم بالنسبه الى الذات الذى لا خبر عنه الا بوصف من اوصافه و نعت من نعوته و السبب فى ذلك أنهم وجدوا لفظ الاسم موضوعا للدال على المسمى من الألفاظ،ثم وجدوا أن الأوصاف المأخوذه على وجه تحكى عن الذات و تدل عليه حال اللفظ المسمى بالاسم فى أنها تدل على ذوات خارجيه،فسموا هذه الاوصاف الداله على الذوات أيضا أسماء فانتج ذلك ان الاسم كما يكون أمرا لفظيا كذلك يكون أمرا عينيا،ثم وجدوا ان الدال على الذات القريب منه هو الاسم بالمعنى الثانى المأخوذ بالتحليل، و ان الاسم بالمعنى الأول إنما يدل على الذات بواسطته،و لذلك سمو الذى بالمعنى الثانى اسما، و الذى بالمعنى الأول اسم الاسم،هذا و لكن هذا كله أمر أدى إليه التحليل النظرى و لا ينبغى أن يحمل على اللغه،فالاسم بحسب اللغه ما ذكرناه.

و قد شاع النزاع بين المتكلمين فى الصدر الأول من الاسلام فى أن الاسم عين المسمى أو غيره و طالت المشاجرات فيه،و لكن هذا النوع من المسائل قد اتضحت اليوم اتضاحا يبلغ الى حد الضروره و لا يجوز الاشتغال بها بذكر ما قيل و ما يقال فيها و العنايه بابطال ما هو الباطل و إحقاق ما هو الحق فيها،فالصفح عن ذلك اولى.

و أما لفظ الجلاله،فاللّه أصله الإله،حذفت الهمزه لكثره الاستعمال،و إله من أله الرجل يأله بمعنى عبد،او من أله الرجل أو و له الرجل أى تحير،فهو فعال بكسر الفاء بمعنى المفعول ككتاب بمعنى المكتوب سمى إلها لأنه معبود أو لأنه مما تحيرت فى ذاته العقول،و الظاهر انه علم بالغلبه،و قد كان مستعملا دائرا فى الألسن قبل نزول القرآن يعرفه العرب الجاهلى كما يشعر به قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزخرف/۸۷)،و قوله تعالى: فَقالُوا هذا لِلّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا (الأنعام/۱۳۶).

و مما يدل على كونه علما انه يوصف بجميع الأسماء الحسنى و سائر أفعاله المأخوذه من تلك الأسماء من غير عكس،فيقال:اللّه الرحمن الرحيم و يقال:رحم اللّه و علم اللّه،و رزق اللّه،و لا يقع لفظ الجلاله صفه لشىء منها و لا يؤخذ منه ما يوصف به شىء منها.

و لما كان وجوده سبحانه،و هو إله كل شىء يهدى الى اتصافه بجميع الصفات الكماليه كانت الجميع مدلولا عليها به بالالتزام،و صحّ ما قيل ان لفظ الجلاله اسم للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال و إلا فهو علم بالغلبه لم تعمل فيه عنايه غير ما يدل عليه ماده إله.

و اما الوصفان:الرحمن الرحيم،فهما من الرحمه،و هى وصف انفعالى و تأثر خاص يلم بالقلب عند مشاهده من يفقد أو يحتاج الى ما يتم به أمره فيبعث الانسان الى تتميم نقصه و رفع حاجته،إلا ان هذا المعنى يرجع بحسب التحليل الى الإعطاء و الإفاضه لرفع الحاجه و بهذا المعنى يتصف سبحانه بالرحمه.

و الرحمن،فعلان صيغه مبالغه تدل على الكثره،و الرحيم فعيل صفه مشبّهه تدل على الثبات و البقاء و لذلك ناسب الرحمن ان يدل على الرحمه الكثيره المفاضه على المؤمن و الكافر و هو الرحمه العامه،و على هذا المعنى يستعمل كثيرا فى القرآن،قال تعالى: اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوىٰ (طه٥/).و قال: قُلْ مَنْ كٰانَ فِى الضَّلاٰلَهِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا (مريم/ ٧٥).الى غير ذلك،و لذلك أيضا ناسب الرحيم أن يدّل على النعمه الدائمه و الرّحمه الثّابته الباقيه التى تفاض على المؤمن كما قال تعالى: وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (الأحزاب٤٣/).

و قال تعالى: إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (التوبه١١٧/).الى غير ذلك،و لذلك قيل:ان الرحمن عامّ للمؤمن و الكافر و الرحيم خاص بالمؤمن.

و قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ،الحمد على ما قيل:هو الثناء على الجميل الاختيارى و المدح أعم منه،يقال:حمدت فلانا أو مدحته لكرمه،و يقال:مدحت اللؤلؤ على صفائه و لا

يقال:حمدته على صفائه،و اللام فيه للجنس أو الاستغراق و المآل هاهنا واحد.

و ذلك ان اللّه سبحانه يقول: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (غافر/۶۲).فأفاد أن كل ما هو شىء فهو مخلوق للّه سبحانه،و قال: اَلَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (السجده/۷).

فأثبت الحسن لكل شىء مخلوق من جهه أنه مخلوق له منسوب اليه،فالحسن يدور مدار الخلق و بالعكس،فلا خلق إلا و هو حسن جميل باحسانه و لا حسن إلا و هو مخلوق له منسوب اليه،و قد قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الزمر/۴).و قال: وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ (طه/۱۱۱).فانبأ انه لم يخلق ما خلق بقهر قاهر و لا يفعل ما فعل باجبار من مجبر بل خلقه عن علم و اختيار فما من شىء إلا و هو فعل جميل اختيارى له فهذا من جهه الفعل،و أما من جهه الاسم فقد قال تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (طه/۸).

و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمٰائِهِ (الأعراف/ ۱۸۰).فهو تعالى جميل فى اسمائه و جميل فى أفعاله،و كل جميل منه.

فقد بان أنه تعالى محمود على جميل اسمائه و محمود على جميل أفعاله،و أنه ما من حمد يحمده حامد لأمر محمود إلا كان للّه سبحانه حقيقه لأن الجميل الذى يتعلق به الحمد منه سبحانه،فللّه سبحانه جنس الحمد و له سبحانه كل حمد.

ثم ان الظاهر من السياق و بقرينه الالتفات الذى فى قوله: إِيّٰاكَ نَعْبُدُ الآيه؛إن السوره من كلام العبد،و انه سبحانه فى هٰذه السوره يلقّن عبده حمد نفسه و ما ينبغى ان يتأدب به العبد عند نصب نفسه فى مقام العبوديه،و هو الذى يؤيده قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ .

و ذلك إن الحمد توصيف،و قد نزه سبحانه نفسه عن وصف الواصفين من عباده حيث قال: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/۱۶۰).و الكلام مطلق غير مقيّد،و لم يرد فى كلامه تعالى ما يؤذن بحكايه الحمد عن غيره إلا ما حكاه عن عده من أنبيائه المخلصين،قال تعالى فى خطابه لنوح عليه السّلام: فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى نَجّٰانٰا مِنَ الْقَوْمِ

الظّالِمِينَ (المؤمنون۲۸/).و قال تعالی حکایه عن إبراهیم علیه السّلام: اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْماعِیلَ وَ إِسْحاقَ (إبراهیم۳۹/).و قال تعالی لنبیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بضعه مواضع من کلامه: وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۹۳/).و قال تعالی حکایه عن داود و سلیمان علیهما السّلام:

وَ قالاَ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۱۵/).و إلا ما حکاه عن أهل الجنه و هم المطهّرون من غل الصدور و لغو القول و التأثیم کقوله: وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (یونس۱۰/).

و أما غیر هذه الموارد فهو تعالی و ان حکی الحمد عن کثیر من خلقه بل عن جمیعهم،کقوله تعالی: وَ الْمَلائِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشوری۵/).و قوله: وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ (الرعد۱۳/).و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/).إلا أنه سبحانه شفّع الحمد فی جمیعها بالتسبیح بل جعل التسبیح هو الأصل فی الحکایه و جعل الحمد معه، و ذلک أن غیره تعالی لا یحیط بجمال أفعاله و کمالها کما لا یحیطون بجمال صفاته و أسمائه التی منها جمال الأفعال،قال تعالی: وَ لا یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً (طه۱۱۰/).فما وصفوه به فقد أحاطوا به و صار محدودا بحدودهم مقدّرا بقدر نیلهم منه،فلا یستقیم ما أثنوا به من ثناء إلا من بعد أن ینزهوه و یسبّحوه عن ما حدوه و قدروه بافهامهم،قال تعالی: إِنَّ اللّهَ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (النحل۷۴/)،و أما المخلصون من عباده تعالی فقد جعل حمدهم حمده و وصفهم وصفه حیث جعلهم مخلصین له،فقد بان ان الذی یقتضیه أدب العبودیه ان یحمد العبد ربه بما حمد به نفسه و لا یتعدی عنه،کما فی الحدیث الذی رواه الفریقان عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم«لا أحصی ثناء علیک أنت کما أثنیت علی نفسک»الحدیث؛فقوله فی أول هذه السوره:الحمد للّه،تادیب بادب عبودی ما کان للعبد ان یقوله لو لا ان اللّه تعالی قاله نیابه و تعلیما لما ینبغی الثناء به.

و قوله تعالی: رَبِّ الْعالَمِینَ اَلرَّحْمنِ الرَّحِیمِ مالِکِ یَوْمِ الدِّینِ. (و قرأ الاکثر ملک یوم الدین)فالرب هو المالک الذی یدبّر امر مملوکه،ففیه معنی الملک،و معنی الملک

(الـذى عنـدنا فى ظرف الاجتمـاع)هو نوع خاص من الاختصاص و هو نوع قيام شـیء بشـیء يوجب صـحه التصـرفات فيه،فقولنا العين الفلانيه ملكنا معناه:ان لها نوعا من القيام و الاختصاص بنا يصح معه تصـرفاتنا فيها و لو لا ذلک لم تصح تلک التصرفات و هـذا فى الاجتمـاع معنى وضـعىّ اعتبـارى غير حقيقى و هو مـأخوذ من معنى آخر حقيقى نسـميه ايضا ملكا،و هو نحو قيام اجزاء وجودنـا و قوانـا بنا فان لنا بصـرا و سـمعا و يـدا و رجلا،و معنى هـذا الملک انها فى وجودها قائمه بوجودنا غير مسـتقله دوننا بل مستقله باستقلالنا و لنا ان نتصرف فيها كيف شئنا و هذا هو الملک الحقيقى.

و الـذى يمكن انتسابه اليه تعالى بحسب الحقيقه هو حقيقه الملک دون الملک الاعتبارى الذى يبطل ببطلان الاعتبار و الوضع،و من المعلـوم ان الملـک الحقيقى لاـ ينفـک عن التـدبير فـان الشـیء اذا افتقر فى وجوده الى شـیء فلم يسـتقل عنه فى وجوده لم يستقل عنه فى آثار وجوده، فهو تعالى رب لما سواه لان الربّ هو المالک المدبّر و هو تعالى كذلک.

و امـا اَلْعالَمِينَ :فهو جمع العالم بفتـح اللام بمعنى ما يعلم به كالقالب و الخاتم و الطابع بمعنى ما يقلب به و ما يختم به و ما يطبع به،يطلق على جميع الموجودات و على كـل نوع مؤلف الافراد و الاجزاء منها كعالم الجماد و عالم النبات و عالم الحيوان و عالم الانسان و على كل صنف مجتمع الافراد ايضا كعالم العرب و عالم العجم و هذا المعنى هو الانسب لما يئول اليه عدّ هذه الاسماء الحسـنى حتى ينتهى الى قوله مالـک يوم الـدين على ان يكون الـدين و هو الجزاء يوم القيمه مختصـا بالانسان أو الانس و الجن فيكـون المراد بالعـالمين عوالم الاـنس و الجن و جماعـاتهم و يؤيـده ورود هـذا اللفـظ بهـذه العنـايه فى القرآن كقوله تعـالى: وَ اصْطَفاكِ عَلى نِساءِ الْعالَمِينَ (آل عمران۴۲/).و قوله تعالى: لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً (الفرقان۱/)،و قوله تعالى:

أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ (الأعراف۸۰/).

و اما مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ :فقد عرفت معنى المالک و هو المأخوذ من الملک بكسر

المیم،و اما الملک و هو مأخوذ من الملک بضم المیم،فهو الذی یملک النظام القومی و تدبیرهم دون العین،و بعباره اخری یملک الامر و الحکم فیهم.

و قد ذکر لکل من القراءتین،ملک و مالک؛وجوه من التأیید غیر ان المعنیین من السلطنه ثابتان فی حقه تعالی،و الذی تعرفه اللغه و العرف ان الملک بضم المیم هو المنسوب الی الزمان یقال:ملک العصر الفلانی،و لا یقال مالک العصر الفلانی الاّ بعنایه بعیده،و قد قال تعالی:

ملک یوم الدین فنسبه الی الیوم،و قال ایضا: لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (غافر/ ۱۶).

بحث روائی:

فی العیون و المعانی عن الرضا علیه السّلام فی معنی قوله:بسم اللّه،قال علیه السّلام:یعنی أسم نفسی بسمه من سمات اللّه و هی العباده،قیل له:ما السمه؟قال:العلامه.

اقول:و هذا المعنی کالمتولد من المعنی الذی اشرنا الیه فی کون الباء للابتداء فان العبد اذا وسم عبادته باسم اللّه لزم ذلک ان یسم نفسه التی ینسب العباده إلیها بسمه من سماته.

و فی التهذیب عن الصادق علیه السّلام،و فی العیون و تفسیر العیاشی عن الرضا علیه السّلام انها اقرب الی اسم اللّه الاعظم من ناظر العین الی بیاضها.

اقول:و سیجیء معنی الروایه فی الکلام علی اسم الاعظم.

و فی العیون عن امیر المؤمنین علیه السّلام:انها من الفاتحه و ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یقرئها و یعدّها آیه منها،و یقول فاتحه الکتاب هی السبع المثانی.

اقول:و روی من طرق اهل السنه و الجماعه نظیر هذا المعنی فعن الدارقطنی عن ابی هریره قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:اذا قرأتم الحمد فاقرءوابسم اللّه الرحمن الرحیم،فانها امّ القرآن و السبع المثانی،وبسم اللّه الرحمن الرحیم احدی آیاتها.

ص :۲۷

و فى الخصال عن الصادق عليه السّلام قال:ما لهم؟قاتلهم اللّه عمدوا الى اعظم آيه فى كتاب اللّه فزعموا انها بدعه اذا اظهروها.

و عن الباقر عليه السّلام:سرقوا اكرم آيه فى كتاب اللّه؛بسم اللّه الرحمن الرحيم،و ينبغى الاتيان به عند افتتاح كل أمر عظيم أو صغير ليبارك فيه.

اقول:و الروايات عن أئمه أهل البيت فى هذا المعنى كثيره،و هى جميعا تدل على ان البسمله جزء من كل سوره إلا سوره البراءه،و فى روايات اهل السنه و الجماعه ما يدل على ذلك.

ففى صحيح مسلم عن أنس قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:انزل علىّ آنفا سوره فقرأ:بسم اللّه الرحمن الرحيم.

عن أبى داود عن ابن عباس(و قد صححوا سندها)قال:ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان لا يعرف فصل السوره،(و فى روايه انقضاء السوره)حتى ينزل عليه،بسم اللّه الرحمن الرحيم.

اقول:و روى هذا المعنى من طرق الخاصه عن الباقر عليه السّلام.

و فى الكافى و التوحيد و المعانى و تفسير العياشى عن الصادق عليه السّلام فى حديث:و اللّه إله كل شىء،الرحمن بجميع خلقه،الرحيم بالمؤمنين خاصه.

و روى عن الصادق عليه السّلام:الرحمن اسم خاص بصفه عامه و الرحيم اسم عام بصفه خاصه.

اقول:قد ظهر مما مر وجه عموم الرحمن للمؤمن و الكافر و اختصاص الرحيم بالمؤمن،أما كون الرحمن اسما خاصا بصفه عامه و الرحيم اسما عاما بصفه خاصه فكانه يريد به أن الرحمن خاص بالدنيا و يعم الكافر و المؤمن و الرحيم عام للدنيا و الآخره و يخص المؤمنين،و بعباره اخرى:الرحمن يختص بالافاضه التكوينيه التى يعم المؤمن و الكافر،و الرحيم يعم التكوين و التشريع الذى بابه باب الهدايه و السعاده،و يختص بالمؤمنين لان الثبات و البقاء يختص بالنعم التى تفاض عليهم و العاقبه للتقوى.

و فی کشف الغمه عن الصادق علیه السّلام قال:فقد لابی علیه السّلام:بغله فقال لئن ردها اللّه علیّ لاحمدنه بمحامد یرضیها فما لبث أن أتی بها بسرجها و لجامها فلما استوی و ضم الیه ثیابه رفع رأسه الی السماء و قال الحمد للّه و لم یزد،ثم قال ما ترکت و لا ابقیت شیئا جعلت أنواع المحامد للّه عزّ و جل،فما من حمد الا و هو داخل فیها.

قلت:و فی العیون عن علی علیه السلام انه سئل عن تفسیرها فقال:هو ان اللّه عرّف عباده بعض نعمه علیهم جملا اذ لا یقدرون علی معرفه جمیعها بالتفصیل لانها اکثر من ان تحصی أو تعرف،فقال:قولوا الحمد للّه علی ما انعم به علینا.

اقول:یشیر علیه السّلام الی ما مر من أن الحمد،من العبد و انما ذکره اللّه بالنیابه تأدیبا و تعلیما (۱).

بحث فلسفی:

البراهین العقلیه ناهضه علی ان استقلال المعلول و کل شأن من شئونه انما هو بالعله،و ان کل ما له من کمال فهو من اظلال وجود علته،فلو کان للحسن و الجمال حقیقه فی الوجود فکماله و استقلاله للواجب تعالی لانه العله التی ینتهی الیه جمیع العلل،و الثناء و الحمد هو اظهار موجود ما بوجوده کمال موجود آخر و هو لا محاله علته،و اذا کان کل کمال ینتهی الیه تعالی فحقیقه کل ثناء و حمد تعود و تنتهی الیه تعالی،فالحمد للّه رب العالمین.

قوله تعالی: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ الآیه؛العبد هو المملوک من الانسان أو من کل ذی شعور بتجرید المعنی کما یعطیه قوله تعالی: إِنْ کُلُّ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِلاّٰ آتِی الرَّحْمٰنِ عَبْداً (مریم۹۳/).و العباده مأخوذه منه و ربما تفرقت اشتقاقاتها أو المعانی المستعمله هی فیها لاختلاف الموارد،و ما ذکره الجوهری فی الصحاح أن أصل العبودیه

۱- ۱) .الحمد ۱-۵:بحث فلسفی فی العبودیه و الحمد.

الخضوع فهو من باب الأخذ بلازم المعنى و إلا فالخضوع متعد باللام و العباده متعديه بنفسها.

و بالجمله فكأنّ العباده هى نصب العبد نفسه فى مقام المملوكيه لربه و لذلك كانت العباده منافيه للاستكبار و غير منافيه للاشتراك فمن الجائز ان يشترك ازيد من الواحد فى ملك رقبه أو فى عباده عبد،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (غافر/۶۰).و قال تعالى: وَ لاٰ يُشْرِكْ بِعِبَادَهِ رَبِّهِ أَحَداً (الكهف/۱۱۰).فعد الاشراك ممكنا و لذلك نهى عنه،و النهى لا يمكن الاّ عن ممكن مقدور بخلاف الاستكبار عن العباده فانه لا يجامعها.

و العبوديه انما يستقيم بين العبيد و مواليهم فيما يملكه الموالى منهم،و اما ما لا يتعلق به الملك من شئون وجود العبد ككونه ابن فلان أو ذا طول فى قامته فلا يتعلق به عباده و لا عبوديه، لكن اللّه سبحانه فى ملكه لعباده على خلاف هذا النعت فلا ملكه يشوبه ملك ممن سواه و لا ان العبد يتبعض فى نسبته اليه تعالى فيكون شىء منه مملوكا و شىء آخر غير مملوك،و لا تصرّف من التصرفات فيه جائز و تصرف آخر غير جائز كما ان العبيد فيما بيننا شىء منهم مملوك و هو افعالهم الاختياريه و شىء غير مملوك و هو الاوصاف الاضطراريه،و بعض التصرفات فيهم جائز كالاستفاده من فعلهم و بعضها غير جائز كقتلهم من غير جرم مثلا،فهو تعالى مالك على الاطلاق من غير شرط و لا قيد و غيره مملوك على الاطلاق من غير شرط و لا قيد فهناك حصر من جهتين،الرب مقصور فى المالكيه،و العبد مقصور فى العبوديه،و هذه هى التى يدل عليه قوله: إِيّاكَ نَعْبُدُ .حيث قدّم المفعول و اطلقت العباده.

ثم ان الملك حيث كان متقوم الوجود بمالكه كما عرفت مما مر،فلا يكون حاجبا عن مالكه و لا يحجب عنه،فانك اذا نظرت الى دار زيد فان نظرت إليها من جهه انها دار امكنك ان تغفل عن زيد،و ان نظرت إليها بما انها ملك زيد لم يمكنك الغفله عن مالكها و هو زيد.

و لكنك عرفت ان ما سواه تعالى ليس له الاّ المملوكيه فقط و هذه حقيقته فشىء منه فى الحقيقه لا يحجب عنه تعالى،و لا النظر اليه يجامع الغفله عنه تعالى،فله تعالى الحضور المطلق، قال سبحانه: أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أَلاٰ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (السجده۵۴/)و اذا كان كذلك فحق عبادته تعالى ان يكون عن حضور من الجانبين.

اما من جانب الرب عزّ و جل،فان يعبد عباده معبود حاضر و هو الموجب للالتفات (المأخوذ فى قوله تعالى إِيّٰاكَ نَعْبُدُ)عن الغيبه الى الحضور.

اما من جانب الرب العبد،فان يكون عبادته عباده عبد حاضر من غير ان يغيب فى عبادته فيكون عبادته صوره فقط من غير معنى و جسدا من غير روح؛أو يتبغض فيشتغل بربه و بغيره،اما ظاهرا و باطنا كالوثنيين فى عبادتهم للّه و لاصنامهم معا،أو باطنا فقط كمن يشتغل فى عبادته بغيره تعالى بنحو الغايات و الاغراض؛كأن يعبد اللّه و همّه فى غيره،أو يعبد اللّه طمعا فى جنه أو خوفا من نار فان ذلك كله من الشرك فى العباده الذى ورد عنه النهى،قال تعالى: فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (الزمر۲/)،و قال تعالى: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ إِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مٰا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الزمر۳/).

فالعباده إنما تكون عباده حقيقه،اذا كان على خلوص من العبد و هو الحضور الذى ذكرناه،و قد ظهر انه انما يتم اذا لم يشتغل بغيره تعالى فى عمله فيكون قد اعطاه الشركه مع اللّه سبحانه فى عبادته و لم يتعلق قلبه فى عبادته رجاء أو خوفا هو الغايه فى عبادته كجنه أو نار فيكون عبادته له لا لوجه اللّه،و لم يشتغل بنفسه فيكون منافيا لمقام العبوديه التى لا تلائم الإنيّه و الاستكبار،و كأن الإتيان بلفظ المتكلم مع الغير للايماء الى هذه النكته فان فيه هضما للنفس بالغاء تعينها و شخوصها وحدها المستلزم لنحو من الإنيه و الاستقلال بخلاف ادخالها

فی الجماعه و خلطها بسواد الناس فان فیه امحاء التعین و اعفاء الاثر فیؤمن به ذلک.

و قد ظهر من ذلک کله:ان اظهار العبودیه بقوله: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ ؛لا یشتمل علی نقص من حیث المعنی و من حیث الاخلاص الا ما فی قوله: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ من نسبه العبد العباده الی نفسه المشتمل بالاستلزام علی دعوی الاستقلال فی الوجود و القدره و الاراده مع انه مملوک و المملوک لا یملک شیئا،فکأنه تدورک ذلک بقوله تعالی: وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ ،أی انما ننسب العباده الی انفسنا و ندّعیه لنا مع الاستعانه بک لا مستقلین بذلک مدعین ذلک دونک،فقوله: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ ؛لإبداء معنی واحد و هو العباده عن اخلاص،و یمکن ان یکون هذا هو الوجه فی اتحاد الاستعانه و العباده فی السیاق الخطابی حیث قیل ایاک نعبد و ایاک نستعین من دون ان یقال:ایاک نعبد اعنّا و اهدنا الصراط المستقیم و اما تغییر السیاق فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ..

الآیه.فسیجیء الکلام فیه إن شاء اللّه تعالی.

فقد بان بما مر من البیان فی قوله: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ... الآیه؛الوجه فی الالتفات من الغیبه الی الحضور،و الوجه فی الحصر الذی یفیده تقدیم المفعول،و الوجه فی اطلاق قوله:

نَعْبُدُ ،و الوجه فی اختیار لفظ المتکلم مع الغیر،و الوجه فی تعقیب الجمله الاولی بالثانیه، و الوجه فی تشریک الجملتین فی السیاق،و قد ذکر المفسرون نکات اخری فی اطراف ذلک من ارادها فلیراجع کتبهم و هو اللّه سبحانه غریم لا یقضی دینه.

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

اِهْدِنَا اَلصِّرٰاطَ اَلْمُسْتَقِیمَ (۶) صِرٰاطَ اَلَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ اَلْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ اَلضّٰالِّینَ (۷)

ص:۳۲

بیان:

قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیمَ صِرَاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ الخ؛اما الهدایه فیظهر معناها فی ذیل الکلام علی الصراط و اما الصراط فهو و الطریق و السبیل قریب المعنی،و قد وصف تعالی الصراط بالاستقامه ثم بیّن انه الصراط الذی یسلکه الذین انعم اللّه تعالی علیهم،فالصراط الذی من شأنه ذلک هو الذی سئل الهدایه الیه و هو بمعنی الغایه للعباده ای:ان العبد یسأل ربه ان تقع عبادته الخالصه فی هذا الصراط.

بیان ذلک:ان اللّه سبحانه قرر فی کلامه لنوع الانسان بل لجمیع من سواه سبیلا یسلکون به الیه سبحانه فقال تعالی: یا أَیُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّکَ کادِحٌ إِلی رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاقِیهِ (الانشقاق/ ۶)و قال تعالی: وَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ (التغابن۳/)،و قال أَلا إِلَی اللّهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ (الشوری۵۳/)،الی غیر ذلک من الآیات و هی واضحه الدلاله علی ان الجمیع سالکو سبیل،و انهم سائرون الی اللّه سبحانه.

ثم بیّن:أن السبیل لیس سبیلا واحدا ذا نعت واحد بل هو منشعب الی شعبتین منقسم الی طریقین،فقال: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (یس ۶۱/).

فهناک طریق مستقیم و طریق آخر ورائه،و قال تعالی: فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ (البقره۱۸۶/)،و قال تعالی: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِینَ (غافر ۶۰/)،فبیّن تعالی:انه قریب من عباده و ان الطریق الاقرب الیه تعالی طریق عبادته و دعائه،ثم قال تعالی فی وصف الذین لا یؤمنون: أُولئِکَ یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ (السجده۴۴/).فبیّن:ان غایه الذین لا یؤمنون فی مسیرهم و سبیلهم بعیده.

ص: ۳۳

فتبيّن:ان السبيل الى اللّه سبيلان:سبيل قريب و هو سبيل المؤمنين و سبيل بعيد و هو سبيل غيرهم فهذا نحو اختلاف فى السبيل و هناك نحو آخر من الاختلاف،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ (الأعراف۴۰/).و لو لا طروق من متطرق لم يكن للباب معنى فهناك طريق من السفل الى العلو،و قال تعالى: وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوىٰ (طه۸۱/).و الهوى هو السقوط الى أسفل،فهناك طريق آخر آخذ فى السفاله و الانحدار،و قال تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره۱۰۸/).فعرّف الضلال عن سواء السبيل بالشرك لمكان قوله: فَقَدْ ضَلَّ ،و عند ذلك تقسم الناس فى طرقهم ثلاثه اقسام:من طريقه الى فوق و هم الذين يؤمنون بآيات اللّه و لا يستكبرون عن عبادته،و من طريقه الى السفل و هم المغضوب عليهم،و من ضل الطريق و هو حيران فيه و هم الضالون،و ربما اشعر بهذا التقسيم قوله تعالى: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّينَ .

و الصراط المستقيم لا محاله ليس هو الطريقين الآخرين من الطرق الثلث اعنى:طريق المغضوب عليهم و طريق الضالين فهو من الطريق الأول الذى هو طريق المؤمنين غير المستكبرين إلا ان قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (المجادله۱۱/).يدل على ان نفس الطريق الأول ايضا يقع فيه انقسام.

و بيانه:ان كل ضلال فهو شرك كالعكس على ما عرفت من قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره۱۰۸/).و فى هذا المعنى قوله تعالى: أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً (يس۶۲/).و القرآن بعد الشرك ظلما و بالعكس،كما يدل عليه قوله تعالى:حكايه عن الشيطان لما قضى الأمر: إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظّٰالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (إبراهيم۲۲/).كما يعد الظلم ضلالا فى قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

أولئك لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام۸۲/).و هو ظاهر من ترتيب الاهتداء و الامن من الضلال أو العذاب الذى يستتبعه الضلال،على ارتفاع الظلم و لبس الايمان به،و بالجمله الضلال و الشرك و الظلم امرها واحد و هى متلازمه مصداقا،و هذا هو المراد من قولنا:ان كل واحد منها معرّف بالآخر أو هو الآخر فالمراد المصداق دون المفهوم.

اذا عرفت هذا علمت ان الصراط المستقيم الذى هو صراط غير الضالين صراط لا يقع فيه شرك و لا ظلم البته كما لا يقع فيه ضلال البته،لا في باطن الجنان من كفر أو خطور لا يرضى به اللّه سبحانه،و لا فى ظاهر الجوارح و الاركان من فعل معصيه أو قصور فى طاعه، و هذا هو حق التوحيد علما و عملا اذ لا ثالث لهما و ما ذا بعد الحق الا الضلال؟و ينطبق على ذلك قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام۸۲/)،و فيه تثبيت للامن فى الطريق و وعد بالاهتداء التام بناء على ما ذكروه:من كون اسم الفاعل حقيقه فى الاستقبال فليفهم فهذا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

ثم انّه تعالى عرف هؤلاء المنعم عليهم الذين نسب الصراط المستقيم اليهم بقوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً (النساء۶۸/).و قد وصف هذا الايمان و الاطاعه قبل هذه الآيه بقوله: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيٰارِكُمْ مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً (النساء/ ۶۶).فوصفهم بالثبات التام قولا و فعلا و ظاهرا و باطنا على العبوديه لا يشذ منهم شاذ من هذه الجهه و مع ذلك جعل هؤلاء المؤمنين تبعا لاولئك المنعم عليهم و فى صف دون صفهم لمكان مع و لمكان قوله: وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً و لم يقل:فاولئك من الذين.

و نظير هذه الآيه قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحدید۱۹/).و هذا هو الحاق المؤمنین بالشهداء و الصدیقین فی الآخره،لمکان قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ ،و قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ .

فاولئک(و هم اصحاب الصراط المستقیم)أعلی قدرا و أرفع درجه و منزله من هؤلاء و هم المؤمنون الذین اخلصوا قلوبهم و اعمالهم من الضلال و الشرک و الظلم،فالتدبر فی هذه الآیات یوجب القطع بان هؤلاء المؤمنین و(شأنهم هذا الشأن)فیهم بقیه بعد،لو تمت فیهم کانوا من الذین انعم اللّه علیهم،و ارتقوا من منزله المصاحبه معهم الی درجه الدخول فیهم و لعلهم نوع من العلم باللّه،ذکره فی قوله تعالی: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله۱۱/).فالصراط المستقیم أصحابه منعم علیهم بنعمه هی ارفع النعم قدرا،یربو علی نعمه الایمان التام،و هذا ایضا نعت من نعوت الصراط المستقیم.

ثم انه تعالی علی انه کرر فی کلامه ذکر الصراط و السبیل لم ینسب لنفسه ازید من صراط مستقیم واحد،و عد لنفسه سبلا کثیره فقال عزّ من قائل: وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینٰا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنٰا (العنکبوت۶۹/).و کذا لم ینسب الصراط المستقیم الی احد من خلقه إلا ما فی هذه الآیه (صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ) الآیه؛و لکنه نسب السبیل الی غیره من خلقه،فقال تعالی: قُلْ هٰذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّٰهِ عَلیٰ بَصِیرَةٍ (یوسف۱۰۸/).و قال تعالی: سَبِیلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَیَّ (لقمان۱۵/).و قال: سَبِیلِ الْمُؤْمِنِینَ (النساء۱۱۴/)،و یعلم منها ان السبیل غیر الصراط المستقیم فانه یختلف و یتعدد و یتکثر باختلاف المتعبدین السالکین سبیل العباده بخلاف الصراط المستقیم کما یشیر الیه قوله تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ کِتٰابٌ مُبِینٌ یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ یَهْدِیهِمْ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (المائده۱۶/)،فعدّ السبل کثیره و الصراط واحدا و هذا الصراط المستقیم اما هی السبل الکثیره و اما انها تؤدی الیه باتصال بعضها الی بعض و اتحادها فیها.

و أيضا قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).فبين ان من الشرك(و هو ضلال)ما يجتمع مع الايمان و هو سبيل،و منه يعلم ان السبيل يجامع الشرك،لكن الصراط المستقيم لا يجامع الضلال كما قال:و لا الضالين.

و التدبر فى هذه الآيات يعطى ان كل واحد من هذه السبل يجامع شيئا من النقص أو الامتياز،بخلاف الصراط المستقيم،و ان كلا منها هو الصراط المستقيم لكنه غير الآخر و يفارقه لكن الصراط المستقيم يتحد مع كل منها فى عين انه يتحد مع ما يخالفه،كما يستفاد من بعض الآيات المذكوره و غيرها كقوله: وَ أَنِ اعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (يس۶۱/).

و قوله تعالى: قُلْ إِنَّنِی هَدٰانِی رَبِّی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِيناً قِيَماً مِلَّةَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً (الأنعام/ ۱۶۱).فسمى العباده صراطا مستقيما و سمى الدين صراطا مستقيما و هما مشتركان بين السبل جميعا،فمثل الصراط المستقيم بالنسبه الى سبل اللّه تعالى كمثل الروح بالنسبه الى البدن،فكما ان للبدن اطوارا فى حياته هو عند كل طور غيره عند طور آخر،كالصبى و الطفوليه و الرهوق و الشباب و الكهوله و الشيب و الهرم لكن الروح هى الروح و هى متحده بها و البدن يمكن ان تطرأ عليه اطوار تنافى ما تحبه و تقتضيه الروح لو خليت و نفسها بخلاف الروح فطره اللّه التى فطر الناس عليها و البدن مع ذلك هو الروح أعنى الانسان،فكذلك السبيل الى اللّه تعالى هو الصراط المستقيم إلا ان السبيل كسبيل المؤمنين و سبيل المنيبين و سبيل المتبعين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو غير ذلك من سبل اللّه تعالى،ربما اتصلت به آفه من خارج أو نقص لكنهما لا يعرضان الصراط المستقيم كما عرفت ان الايمان و هو سبيل ربما يجامع الشرك و الضلال لكن لا يجتمع مع شىء من ذلك الصراط المستقيم،فللسبيل مراتب كثيره من جهه خلوصه و شوبه و قربه و بعده،و الجميع على الصراط المستقيم أو هى هو.

و قد بين اللّه سبحانه هذا المعنى،اعنى:اختلاف السبل الى اللّه مع كون الجميع من صراطه المستقيم فى مثل ضربه للحق و الباطل فى كلامه،فقال تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً

فَسٰالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النّٰارِ ابْتِغٰاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/١٧).فبين:ان القلوب و الافهام فى تلقى المعارف و الكمال مختلفه،مع كون الجميع متكئه منتهيه الى رزق سماوى واحد،و سيجىء تمام الكلام فى هذا المثل فى سوره الرعد،و بالجمله فهذا ايضا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

و اذا تأملت ما تقدم من نعوت الصراط المستقيم تحصل لك ان الصراط المستقيم مهيمن على جميع السبل الى اللّه و الطرق الهاديه اليه تعالى،بمعنى ان السبيل الى اللّه إنما يكون سبيلا له موصلا إليه بمقدار يتضمنه من الصراط المستقيم حقيقه،مع كون الصراط المستقيم هاديا موصلا إليه مطلقا و من غير شرط و قيد،و لذلك سماه اللّه تعالى صراطا مستقيما،فان الصراط هو الواضح من الطريق،مأخوذ من سرطت سرطا اذا بلعت بلعا،كأنه يبلع سالكيه فلا يدعهم يخرجوا عنه و لا يدفعهم عن بطنه،و المستقيم هو الذى يريد ان يقوم على ساق فيتسلط على نفسه و ما لنفسه كالقائم الذى هو مسلط على أمره،و يرجع المعنى الى انه الذى لا يتغير أمره و لا يختلف شأنه فالصراط المستقيم ما لا يتخلف حكمه فى هدايته و ايصاله سالكيه الى غايته و مقصدهم قال تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً (النساء/١٧۴).اى لا يتخلف امر هذه الهدايه،بل هى على حالها دائما،و قال تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً (الأنعام/١٢۶).أى هذه طريقته التى لا يختلف و لا يتخلف،و قال تعالى: قٰالَ هٰذٰا صِرٰاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر/۴٢).أى هذه سنّتى و طريقتى دائما من غير

مقابلاتها من الکفر و الشرک و الجحود و الطغیان و المعصیه کذلک،قال سبحانه: وَ لِکُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِیُوَفِّیَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (الأحقاف۱۹/).

و هذا نظیر المعارف الالهیه التی تتلقاها العقول من اللّه فانها مختلفه باختلاف الاستعدادات و متلونه بالوان القابلیات علی ما یفیده المثل المضروب فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِیَهٌ بِقَدَرِهٰا الآیه.

و ثانیها:انه کما أن الصراط المستقیم مهیمن علی جمیع السبل،فکذلک اصحابه الذین مکنهم اللّه تعالی فیه و تولی امرهم و ولاهم امر هدایه عباده حیث قال: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً (النساء۷۱/).و قال تعالی: إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ (المائده۵۵/)و الآیه نازله فی أمیر المؤمنین علی علیه السّلام بالأخبار المتواتره و هو علیه السّلام اول فاتح لهذا الباب من الامه و سیجیء تمام الکلام فی الآیه.

و ثالثها:إن الهدایه الی الصراط یتعین معناها بحسب تعین معناه،و توضیح ذلک ان الهدایه هی الدلاله علی ما فی الصحاح،و فیه ان تعدیتها لمفعولین لغه اهل الحجاز،و غیرهم یعدونه الی المفعول الثانی الی،و قوله هو الظاهر،و ما قیل:ان الهدایه اذا تعدت الی المفعول الثانی بنفسها،فهی بمعنی الایصال الی المطلوب،و اذا تعدت بالی فبمعنی إراءه الطریق،مستدلا بنحو قوله تعالی: إِنَّکَ لاٰ تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (القصص۵۶/).

حیث إن هدایته بمعنی إراءه الطریق ثابته فالمنفی غیرها و هو الایصال الی المطلوب قال تعالی:

وَ لَهَدَیْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (النساء۷۰/).و قال تعالی: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری۵۲/).

فالهدایه بالایصال الی المطلوب تتعدی الی المفعول الثانی بنفسها،و الهدایه باراءه الطریق بالی،و فیه ان النفی المذکور لحقیقه الهدایه التی هی قائمه باللّه تعالی،لا نفی لها اصلا،و بعباره اخری هو نفی الکمال دون نفی الحقیقه مضافا الی انه منقوض بقوله تعالی حکایه عن مؤمن آل

وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (النساء ۷۰/).و قال تعالى: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (الشورى ۵۲/).

فالهدايه بالايصال الى المطلوب تتعدى الى المفعول الثانى بنفسها،و الهدايه باراءه الطريق بالى،و فيه ان النفى المذكور لحقيقه الهدايه التى هى قائمه باللّه تعالى،لا نفى لها اصلا،و بعباره اخرى هو نفى الكمال دون نفى الحقيقه مضافا الى انه منقوض بقوله تعالى حكايه عن مؤمن آل فرعون: يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (غافر ۳۸/).فالحق انه لا يتفاوت معنى الهدايه باختلاف التعديه،و من الممكن ان يكون التعديه الى المفعول الثانى من قبيل قولهم دخلت الدار.

و بالجمله فالهدايه هى الدلاله و إراءه الغايه باراءه الطريق و هى نحو ايصال الى المطلوب، و انما تكون من اللّه سبحانه،و سنته سنه الأسباب بإيجاد سبب ينكشف به المطلوب و يتحقق به وصول العبد الى غايته فى سيره،و قد بيّنه اللّه سبحانه بقوله: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ (الأنعام ۱۲۵/).و قوله: ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ ذٰلِکَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِی بِهِ مَنْ يَشٰاءُ (الزمر ۲۳/).و تعديه قوله تلين بإلى لتضمين معنى مثل الميل و الاطمينان،فهو ايجاده تعالى وصفا فى القلب به يقبل ذكر اللّه و يميل و يطمئن اليه،و كما أن سبله تعالى مختلفه،فكذلك الهدايه تختلف باختلاف السبل التى تضاف اليه فلكل سبيل هدايه قبله تختص به.

و الى هذا الاختلاف يشير قوله تعالى: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنكبوت ۶۹/).اذ فرق بين ان يجاهد العبد فى سبيل اللّه،و بين أن يجاهد فى اللّه، فالمجاهد فى الاول يريد سلامه السبيل و دفع العوائق عنه بخلاف المجاهد فى الثانى فانه إنما يريد وجه اللّه فيمده اللّه سبحانه بالهدايه الى سبيل دون سبيل بحسب استعداده الخاص به،و كذا يمده اللّه تعالى بالهدايه الى السبيل بعد السبيل حتى يختصه بنفسه جلّت عظمته.

ص :۴۰

و رابعها:ان الصراط المستقيم لما كان امرا محفوظا فی سبل اللّه تعالی علی اختلاف مراتبها و درجاتها،صح ان یهدی اللّه الانسان الیه و هو مهدی فیهدیه من الصراط الی الصراط،بمعنی أن یهدیه الی سبیل من سبله ثم یزید فی هدایته فیهتدی من ذلک السبیل الی ما هو فوقها درجه،کما أن قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ (و هو تعالی یحکیه عمن هداه بالعباده)من هذا القبیل،و لا یرد علیه:ان سؤال الهدایه ممن هو مهتد بالفعل سؤال لتحصیل الحاصل و هو محال و کذا رکوب الصراط بعد فرض رکوبه تحصیل للحاصل و لا یتعلق به سؤال،و الجواب ظاهر.

و کذا الایراد علیه:بأن شریعتنا أکمل و أوسع من جمیع الجهات من شرائع الامم السابقه، فما معنی السؤال من اللّه سبحانه أن یهدینا الی صراط الذین أنعم اللّه علیهم منهم؟و ذلک ان کون شریعه أکمل من شریعه أمر،و کون المتمسک بشریعه اکمل من المتمسک بشریعه امر آخر ورائه،فان المؤمن المتعارف من مؤمنی شریعه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(مع کون شریعته اکمل و أوسع)لیس بأکمل من نوح و ابراهیم علیهما السّلام مع کون شریعتهما اقدم و أسبق،و لیس ذلک إلا ان حکم الشرائع و العمل بها غیر حکم الولایه الحاصله من التمکن فیها و التخلق بها،فصاحب مقام التوحید الخالص و ان کان من اهل الشرائع السابقه أکمل و أفضل ممن لم یتمکن من مقام التوحید و لم تستقر حیوه المعرفه فی روحه و لم یتمکن نور الهدایه الالهیه من قلبه،و إن کان عاملا بالشریعه المحمدیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التی هی اکمل الشرائع و أوسعها،فمن الجائز أن یستهدی صاحب المقام الدانی من أهل الشریعه الکامله و یسأل اللّه الهدایه الی مقام صاحب المقام العالی من أهل الشریعه التی هی دونها.

و من أعجب ما ذکر فی هذا المقام،ما ذکره بعض المحققین من اهل التفسیر جوابا عن هذه الشبهه:ان دین اللّه واحد و هو الاسلام،و المعارف الاصلیه و هو التوحید و النبوّه و المعاد و ما یتفرع علیها من المعارف الکلیه واحد فی الشرائع،و انما مزیه هذه الشریعه علی ما سبقها من

الشرائع هی ان الاحکام الفرعیه فیها اوسع و اشمل لجمیع شئون الحیاه،فهی اکثر عنایه بحفظ مصالح العباد،علی أن أساس هذه الشریعه موضوع علی الاستدلال بجمیع طرقها من الحکمه و الموعظه و الجدال الاحسن،ثم ان الدین و ان کان دینا واحدا و المعارف الکلیه فی الجمیع علی السواء غیر أنهم سلکوا سبیل ربهم قبل سلوکنا،و تقدموا فی ذلک علینا،فامرنا اللّه النظر فیما کانوا علیه و الاعتبار بما صاروا الیه هذا.

أقول:و هذا الکلام مبنی علی اصول فی مسلک التفسیر مخالفه للاصول التی یجب أن یبتنی مسلک التفسیر علیها،فانه مبنی علی أن حقائق المعارف الاصلیه واحده من حیث الواقع من غیر اختلاف فی المراتب و الدرجات،و کذا سائر الکمالات الباطنیه المعنویه،فأفضل الأنبیاء المقربین مع أخس المؤمنین من حیث الوجود و کماله الخارجی التکوینی علی حد سواء،و إنما التفاضل بحسب المقامات المجعوله بالجعل التشریعی من غیر ان یتکی علی تکوین،کما ان التفاضل بین الملک و الرعیه إنما هو بحسب المقام الجعلی الوضعی من غیر تفاوت من حیث الوجود الإنسانی هذا.

و لهذا الأصل أصل آخر یبنی علیه،و هو القول بأصاله الماده و نفی الاصاله عما ورائها و التوقف فیه إلا فی اللّه سبحانه بطریق الاستثناء بالدلیل،و قد وقع فی هذه الورطه من وقع، لاحد امرین:إما القول بالاکتفاء بالحسّ اعتمادا علی العلوم المادیه و إما إلغاء التدبر فی القرآن بالاکتفاء بالتفسیر بالفهم العامی.

و للکلام ذیل طویل سنورده فی بعض الابحاث العلمیه الآتیه إنشاء اللّه تعالی.

و خامسها:ان مزیه اصحاب الصراط المستقیم علی غیرهم،و کذا صراطهم علی سبیل غیرهم،إنما هو بالعلم لا العمل،فلهم من العلم بمقام ربهم ما لیس لغیرهم،اذ قد تبین مما مر:

ان العمل التام موجود فی بعض السبل التی دون صراطهم،فلا یبقی لمزیتهم إلا العلم،و اما ما هذا العلم؟و کیف هو؟فنبحث عنه إن شاء اللّه فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ

أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا (الرعد/١٧).

و يشعر بهذا المعنى قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله/١١)،و كذا قوله تعالى: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ يَرْفَعُهُ (الملائكه/١٠)،فالذى يصعد اليه تعالى هو الكلم الطيب و هو الاعتقاد و العلم،و اما العمل الصالح فشأنه رفع الكلم الطيب و الامداد دون الصعود اليه تعالى،و سيجىء تمام البيان فى البحث عن الآيه (١).

بحث روائى:

فى الكافى عن الصادق عليه السّلام فى معنى العباده قال:العباده ثلاثه:قوم عبدوا اللّه خوفا،فتلك عباده العبيد،و قوم عبدوا اللّه تبارك و تعالى طلب الثواب،فتلك عباده الاجراء،و قوم عبدوا اللّه عزّ و جل حبا،فتلك عباده الأحرار،و هى افضل العباده.

و فى نهج البلاغه:ان قوما عبدوا اللّه رغبه،فتلك عباده التجار،و ان قوما عبدوا اللّه رهبه فتلك عباده العبيد،و ان قوما عبدوا اللّه شكرا فتلك عباده الأحرار.

و فى العلل و المجالس و الخصال،عن الصادق عليه السّلام:ان الناس يعبدون اللّه على ثلاثه اوجه:

فطبقه يعبدونه رغبه فى ثوابه فتلك عباده الحرصاء و هو الطمع،و آخرون يعبدونه خوفا من النار فتلك عباده العبيد،و هى رهبه،و لكنى اعبده حبا له عزّ و جل فتلك عباده الكرام،لقوله عزّ و جل: وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ .و لقوله عزّ و جل: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ ،فمن احب اللّه عزّ و جل احبه،و من احبه اللّه كان من الآمنين،و هذا مقام مكنون لا يمسه الاّ المطهرون.

١- ١) .الحمد ۶-٧:بحث روائى حول الصراط المستقيم.

اقول:و قد تبین معنی الروایات مما مر من البیان،و توصیفهم علیهم السّلام عباده الأحرار تاره بالشکر و تاره بالحب،لکون مرجعهما واحدا،فان الشکر وضع الشیء المنعم به فی محله، و العباده شکرها ان تکون للّه الذی یستحقها لذاته،فیعبد اللّه لأنه اللّه،أی لأنه مستجمع لجمیع صفات الجمال و الجلال بذاته،فهو الجمیل بذاته المحبوب لذاته،فلیس الحب إلا المیل الی الجمال،و الانجذاب نحوه،فقولنا فیه تعالی هو معبود لانه هو،و هو معبود لأنه جمیل محبوب، و هو معبود لانه منعم مشکور بالعباده یرجع جمیعها الی معنی واحد.

و روی بطریق عامی عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: إِیّاکَ نَعْبُدُ ..الآیه،یعنی:لا نرید منک غیرک و لا نعبدک بالعوض و البدل:کما یعبدک الجاهلون بک المغیبون عنک.

اقول:و الروایه تشیر الی ما تقدم،من استلزام معنی العباده للحضور و للاخلاص الذی ینافی قصد البدل.

و فی تحف العقول عن الصادق علیه السّلام فی حدیث:و من زعم انه یعبد بالصفه لا بالادراک فقد أحال علی غائب،و من زعم انه یعبد الصفه و الموصوف فقد أبطل التوحید لأن الصفه غیر الموصوف،و من زعم انه یضیف الموصوف الی الصفه فقد صغر بالکبیر،و ما قدروا اللّه حق قدره.الحدیث.

و فی المعانی عن الصادق علیهما السّلام فی معنی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ یعنی ارشدنا الی لزوم الطریق المؤدی محبتک،و المبلغ الی جنتک،و المانع من أن نتبع اهواءنا فنعطب،او ان نأخذ بآرائنا فنهلک.

و فی المعانی ایضا عن علی علیه السّلام فی الآیه،یعنی،ادم لنا توفیقک الذی اطعناک به فی ماضی ایامنا،حتی نطیعک کذلک فی مستقبل اعمارنا.

اقول:و الروایتان وجهان مختلفان فی الجواب عن شبهه لزوم تحصیل الحاصل من سؤال الهدایه للمهدی،فالروایه الاولی ناظره الی الاختلاف مراتب الهدایه مصداقا و الثانیه الی

اتحادها مفهوما.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام:الصراط المستقیم فی الدنیا ما قصر عن الغلو،و ارتفع عن التقصیر و استقام،و فی الآخره طریق المؤمنین الی الجنه.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام فی معنی صراط الذین الآیه:ای:قولوا:اهدنا صراط الذین انعمت علیهم بالتوفیق لدینک و طاعتک،لا بالمال و الصحه،فانهم قد یکونون کفارا او فساقا، قال:و هم الذین قال اللّه: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِینَ،وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً .

و فی العیون عن الرضا علیه السّلام عن آبائه عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:لقد سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:قال اللّه عزّ و جل:قسمت فاتحه الکتاب بینی و بین عبدی فنصفها لی و نصفها لعبدی،و لعبدی ما سئل،اذا قال العبد:بسم اللّه الرحمن الرحیم قال اللّه جل جلاله بدأ عبدی باسمی و حق علی ان اتمم له اموره،و ابارک له فی احواله،فاذا قال:الحمد للّه رب العالمین،قال اللّه جل جلاله:حمدنی عبدی،و علم ان النعم التی له من عندی و ان البلایا التی دفعت عنه بتطولی،أشهدکم أنی اضیف له الی نعم الدنیا نعم الآخره و أدفع عنه بلایا الآخره کما دفعت عنه بلایا الدنیا،و اذا قال الرحمن الرحیم،قال اللّه جل جلاله:شهد لی عبدی انی الرحمن الرحیم اشهدکم لأوفرن من رحمتی حظه و لأجزلن من عطائی نصیبه،فاذا قال:مالک یوم الدین قال اللّه تعالی:أشهدکم،کما اعترف بأنی أنا المالک یوم الدین،لأسهلن یوم الحساب حسابه،و لا تقبلن حسناته و لأتجاوزن عن سیئاته،فاذا قال:إیاک نعبد،قال اللّه عزّ و جل:

صدق عبدی،إیای یعبد اشهدکم لأثیبنه علی عبادته ثوابا یغبطه کل من خالفه فی عبادته لی، فاذا قال:و إیاک نستعین قال اللّه تعالی:بی استعان عبدی و إلی التجأ،اشهدکم لأعیننه علی أمره،و لأغیثنه فی شدائده و لآخذن بیده یوم نوائبه،فاذا قال:اهدنا الصراط المستقیم الی آخر السوره،قال اللّه عزّ و جل:هذا لعبدی و لعبدی ما سئل،و قد استجبت لعبدی و اعطیته

ما امّل و آمنته مما منه وجل.

اقول:و روی قریبا منه الصدوق فی العلل عن الرضا علیه السّلام،و الروایه کما تری تفسر سوره الفاتحه فی الصلاه فهی تؤید کما مر مرارا أن السوره کلام له سبحانه بالنیابه عن عبده فی ما یذکره فی مقام العباده و اظهار العبودیه من الثناء لربه و اظهار عبادته،فهی سوره موضوعه للعباده،و لیس فی القرآن سوره تناظرها فی شأنها و اعنی بذلک:

اولا-ان السوره بتمامها کلام تکلم به اللّه سبحانه فی مقام النیابه عن عبده فیما یقوله اذا وجه وجهه الی مقام الربوبیه و نصب نفسه فی مقام العبودیه.

و ثانیا:انها مقسمه قسمین،فنصف منها للّه و نصف منها للعبد.

و ثالثا:أنها مشتمله علی جمیع المعارف القرآنیه علی ایجازها و اختصارها فان القرآن علی سعته العجیبه فی معارفه الاصلیه و ما یتفرع علیها من الفروع من اخلاق و احکام فی العبادات و المعاملات و السیاسات و الاجتماعیات و وعد و وعید و قصص و عبر،یرجع جمل بیاناتها الی التوحید و النبوه و المعاد و فروعاتها،و الی هدایه العباد الی ما یصلح به اولاهم و عقباهم، و هذه السوره کما هو واضح تشتمل علی جمیعها فی أوجز لفظ و أوضح معنی.

و علیک ان تقیس ما یتجلی لک من جمال هذه السوره التی وضعها اللّه سبحانه فی صلاه المسلمین بما یضعه النصاری فی صلاتهم من الکلام الموجود فی انجیل متی:(۶-۹-۱۳)و هو ما نذکره بلفظه العربی،«أبانا الذی فی السماوات،لیتقدس اسمک،لیأت ملکوتک،لتکن مشیتک کما فی السماء کذلک علی الارض،خبزنا کفافنا أعطنا الیوم،و اغفر لنا ذنوبنا کما نغفر نحن أیضا للمذنبین الینا،و لا تدخلنا فی تجربه و لکن نجّنا من الشریر آمین».

تأمل فی المعانی التی تفید الفاظ هذه الجمل بعنوان انها معارف سماویه،و ما یشتمل علیه من الادب العبودی،إنا تذکر أولا:أن اباهم(و هو اللّه تقدس اسمه)فی السموات!!ثم تدعو فی حق الاب بتقدس اسمه و اتیان ملکوته و نفوذ مشیّته فی الارض کما هی نافذه فی السماء،و لکن

من الذی یستجیب هذا الدعاء الذی بشعارات الاحزاب السیاسیه اشبه؟ثم تسئل اللّه اعطاء خبز الیوم و مقابله المغفره بالمغفره،و جعل الاغماض عن الحق فی مقابل الاغماض،و ما ذا هو حقهم لو لم یجعل اللّه لهم حقا؟و تسأله ان لا یمتحنهم بل ینجیهم من الشریر،و من المحال ذلک، فالدار دار الامتحان و الاستکمال و ما معنی النجاه لو لا الابتلاء و الامتحان؟ثم اقض العجب مما ذکره بعض المستشرقین (۱)من علماء الغرب و تبعه بعض المنتحلین:أن الاسلام لا یربو علی غیره فی المعارف،فان جمیع شرائع اللّه تدعو الی التوحید و تصفیه النفوس بالخلق الفاضل و العمل الصالح،و إنما تتفاضل الأدیان فی عراقه ثمراتها الاجتماعیه!!

بحث آخر روائی:

فی الفقیه و تفسیر العیّاشی عن الصادق علیه السّلام قال:الصراط المستقیم أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و فی المعانی عن الصادق علیه السّلام قال:هی الطریق الی معرفه اللّه،و هما صراطان صراط فی الدنیا و صراط فی الآخره،فاما الصراط فی الدنیا فهو الامام المفترض الطاعه،من عرفه فی الدنیا و اقتدی بهداه مرّ علی الصراط الذی هو جسر جهنم فی الآخره،و من لم یعرفه فی الدنیا زلّت قدمه فی الآخره فتردی فی نار جهنم.

و فی المعانی ایضا عن السجاد علیه السّلام قال:«لیس بین اللّه و بین حجّته حجاب،و لا للّه دون حجته ستر،نحن ابواب اللّه و نحن الصراط المستقیم و نحن عیبه علمه،و نحن تراجمه وحیه و نحن أرکان توحیده و نحن موضع سره.

و عن ابن شهرآشوب عن تفسیر وکیع بن الجراح عن الثوری عن السدی،عن اسباط و مجاهد،عن ابن عباس فی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ ،قال:قولوا معاشر العباد!

۱- ۱) القسیس الفاضل کوستاولبون فی تاریخ تمدن الاسلام.

ارشدنا الی حب محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اهل بیته علیهم السّلام.

اقول:و فی هـذه المعانی روایات أخر،و هـذه الاخبار من قبیل الجری،و عد المصداق للآیه، و اعلم ان الجری(و کثیرا ما نستعمله فی هذا الکتاب)اصطلاح مأخوذ من قول أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

ففی تفسیر العیاشی عن الفضیل بن یسار قال:سألت أبا جعفر علیه السّلام عن هذه الروایه؛ما فی القرآن آیه إلاّ و لها ظهر و بطن و ما فیها حرف إلاّ و له حدّ و لکن حد مطّلع،ما یعنی بقوله:ظهر و بطن؟قال:ظهره تنزیله و بطنه تأویله،منه ما مضی و منه ما لم یکن بعد،یجری کما یجری الشمس و القمر،کلما جاء منه شیء وقع الحدیث.

و فی هـذا المعنی روایات أخر،و هذه سلیقه أئمه أهل البیت فإنهم علیهم السّلام یطبقون الآیه من القرآن علی ما یقبل ان ینطبق علی من الموارد و ان کان خارجا عن مورد النزول،و الاعتبار یساعده،فان القرآن نزل هدی للعالمین یهدیهم الی واجب الاعتقاد و واجب الخلق و واجب العمل،و ما بیّنه من المعارف النظریه حقائق لا تختص بحال دون حال و لا زمان دون زمان، و ما ذکره من فضیله أو رذیله أو شرعه من حکم عملی لا یتقید بفرد دون فرد و لا عصر دون عصر لعموم التشریع.

و ما ورد من شأن النزول(و هو الأمر او الحادثه التی تعقب نزول آیه او آیات فی شخص او واقعه)لا یوجب قصر الحکم علی الواقعه لینقضی الحکم بانقضائها و یموت بموتها لأن البیان عامّ و التعلیل مطلق،فان المدح النازل فی حق افراد من المؤمنین أو الذم النازل فی حق آخرین معللا بوجود صفات فیهم،لا یمکن قصرهما علی شخص مورد النزول مع وجود عین تلک الصفات فی قوم آخر بعدهم و هکذا،و القرآن ایضا یدل علیه،قال تعالی: یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ (المائده۱۶/).و قال: وَ إِنَّهُ لَکِتٰابٌ عَزِیزٌ لاٰ یَأْتِیهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ (السجده۴۲/).و قال تعالی: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ

(الحجر ۹/).

و الروایات فی تطبیق الآیات القرآنیه علیهم علیهم السّلام او علی اعدائهم اعنی:روایات الجری، کثیره فی الأبواب المختلفه،و ربما تبلغ المئین،و نحن بعد هذا التنبیه العام نترک ایراد أکثرها فی الأبحاث الروائیه لخروجها عن الغرض فی الکتاب،إلّا ما تعلق بها غرض فی البحث فلیتذکر.

ص :۴۹

سوره البقره و هی مائتان و ست و ثمانون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره البقره (٢): الآیات ١ الی ٥]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;الم (١) ذٰلِكَ اَلْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ (٢) اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) وَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴) أُولٰئِكَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵)

بیان:

لما کانت السوره نازله نجوما لم یجمعها غرض واحد إلا ان معظمها تنبئ عن غایه واحده محصله و هو بیان ان من حق عباده اللّه سبحانه أن یؤمن عبده بکل ما أنزله بلسان رسله من

ص: ۵۰

غیر تفرقه بین وحی و وحی،و لا بین رسول و رسول و لا غیر ذلک،ثم تقریع الکافرین و المنافین و ملامه اهل الکتاب بما ابتدعوه من التفرقه فی دین اللّه و التفریق بین رسله،ثم التخلص الی بیان عده من الاحکام کتحویل القبله و احکام الحج و الارث و الصوم و غیر ذلک.

قوله تعالی: الم ،سیأتی بعض ما یتعلق من الکلام بالحروف المقطعه التی فی اوائل السور،فی اول سوره الشوری إن شاء اللّه،و کذلک الکلام فی معنی هدایه القرآن و معنی کونه کتابا.

و قوله تعالی: هُدیً لِلْمُتَّقِینَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ الخ؛المتقون هم المؤمنون، و لیست التقوی من الاوصاف الخاصه لطبقه من طبقاتهم اعنی:لمرتبه من مراتب الایمان حتی تکون مقاما من مقاماته نظیر الاحسان و الاخبات و الخلوص،بل هی صفه مجامعه لجمیع مراتب الایمان اذا تلبس الایمان بلباس التحقق،و الدلیل علی ذلک انه تعالی لا یخص بتوصیفه طائفه خاصه من طوائف المؤمنین علی اختلاف طبقاتهم و درجاتهم و الذی اخذه تعالی من الاوصاف المعرّفه للتقوی فی هذه الآیات التسع عشره التی یبین فیها حال المؤمنین و الکفار و المنافقین،خمس صفات،و هی الایمان بالغیب،و اقامه الصلاه،و الانفاق مما رزق اللّه سبحانه،و الایمان بما انزله علی انبیائه،و الایقان بالآخره،و قد وصفهم بانهم علی هدی من ربهم فدل ذلک علی ان تلبسهم بهذه الصفات الکریمه بسبب تلبسهم بلباس الهدایه من اللّه سبحانه،فهم انما صاروا متقین اولی هذه الصفات بهدایه منه تعالی،ثم وصف الکتاب بانه هدی لهؤلاء المتقین بقوله تعالی: ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ فعلمنا بذلک:ان الهدایه غیر الهدایه،و ان هؤلاء و هم متقون محفوفون بهدایتین،هدایه اولی بها صاروا متقین،و هدایه ثانیه اکرمهم اللّه سبحانه بها بعد التقوی و بذلک صحت المقابله بین المتقین و بین الکفار و المنافقین،فانه سبحانه یجعلهم فی وصفهم بین ضلالین و عماءین،ضلال

اول هو الموجب لاوصافهم الخبیثه من الکفر و النفاق،و ضلال ثان یتأکد به ضلالهم الاول، و یتصفون به بعد تحقق الکفر و النفاق کما بقوله تعالی فی حق الکفار: خَتَمَ اللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلیٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلیٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَةٌ (البقره۷/)،فنسب الختم الی نفسه تعالی و الغشاوه الی انفسهم،و کما یقوله فی حق المنافقین: فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضاً (البقره/ ۱۰)فنسب المرض الاول الیهم و المرض الثانی الی نفسه علی حد ما یستفاد من قوله تعالی:

یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره۲۶/)،و قوله تعالی:

فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف۵/).و بالجمله المتقون واقعون بین هدایتین،کما ان الکفار و المنافقین واقعون بین ضلالین.

ثم ان الهدایه الثانیه لما کان بالقرآن فالهدایه الاولی قبل القرآن و بسبب سلامه الفطره، فان الفطره اذا سلمت لم تنفک من ان تتنبه شاهده لفقرها و حاجتها الی امر خارج عنها، و کذا احتیاج کل ما سواها مما یقع علیه حس او وهم او عقل الی امر خارج یقف دونه سلسله الحوائج،فهی مؤمنه مذعنه بوجود موجود غائب عن الحس منه یبدأ الجمیع و الیه ینتهی و یعود،و انه کما لم یهمل دقیقه من دقائق ما یحتاج الیه الخلقه کذلک لا یهمل هدایه الناس الی ما ینجیهم من مهلکات الاعمال و الاخلاق،و هذا هو الاذعان بالتوحید و النبوه و المعاد و هی اصول الدین،و یلزم ذلک استعمال الخضوع له سبحانه فی ربوبیته،و استعمال ما فی وسع الانسان من مال و جاه و علم و فضیله لإحیاء هذا الامر و نشره،و هذان هما الصلاه و الانفاق.

و من هنا یعلم:ان الذی اخذه سبحانه من اوصافهم هو الذی یقضی به الفطره اذا سلمت و انه سبحانه وعدهم انه سیفیض علیهم امرا سماه هدایه،فهذه الاعمال الزاکیه منهم متوسطه بین هدایتین کما عرفت،هدایه سابقه و هدایه لاحقه،و بین الهدایتین یقع صدق الاعتقاد و صلاح العمل،و من الدلیل علی ان هذه الهدایه الثانیه من اللّه سبحانه فرع الاولی،آیات

كثيره كقوله تعالى: يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِى الْآخِرَهِ (إبراهيم٢٧/).و قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد٢٨/).و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ (محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم٧/).و قوله تعالى: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (الصف٧/).و قوله تعالى: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (الصف٥/).الى غير ذلك من الآيات.

و الامر فى ضلال الكفار و المنافقين كما فى المتقين على ما سيأتى إن شاء اللّه.

و فى الآيات اشاره الى حيوه اخرى للانسان كامنه مستبطنه تحت هذه الحياه الدنيويه، و هى الحياه التى بها يعيش الانسان فى هذه الدار و بعد الموت و حين البعث،قال تعالى: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِى بِهِ فِى النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِى الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام١٢٣/)و سيأتى الكلام فيه إن شاء اللّه.

و قوله سبحانه: يُؤْمِنُونَ ،الايمان تمكن الاعتقاد فى القلب ماخوذ من الامن كأن المؤمن يعطى لما امن به الامن من الريب و الشك و هو آفه الاعتقاد،و الايمان كما مر معنى ذو مراتب،اذ الاذعان ربما يتعلق بالشىء نفسه فيترتب على اثره فقط و ربما يشتد بعض الاشتداد فيتعلق ببعض لوازمه،و ربما يتعلق بجميع لوازمه فيستنتج منه ان للمؤمنين طبقات على حسب طبقات الايمان.

و قوله سبحانه: بِالْغَيْبِ ،الغيب خلاف الشهاده و ينطبق على ما لا يقع عليه الحس،و هو اللّه سبحان و آياته الكبرى الغائبه عن حواسنا،و منها الوحى،

العقل و خالص اللب.

و قوله سبحانه: وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ ،العدول فی خصوص الاذعان بالآخره عن الايمان الی الايقان،كانه للاشاره الی أن التقوی لا تتم إلا مع اليقين بالآخره الذی لا يجامع نسيانها،دون الايمان المجرد،فان الإنسان ربما يؤمن بشیء و يذهل عن بعض لوازمه فيأتی بما ينافيه،لكنه اذا كان علی علم و ذكر من يوم يحاسب فيه علی الخطير و اليسير من اعماله لا يقتحم معه الموبقات و لا يحوم حوم محارم اللّه سبحانه البته قال تعالی: وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَویٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/۲۶)،فبين تعالی:ان الضلال عن سبيل اللّه انما هو بنسيان يوم الحساب؛ فذكره و اليقين به ينتج التقوی.

و قوله تعالی: أُولٰئِكَ عَلیٰ هُدیً مِنْ رَبِّهِمْ ،الهدايه كلها من اللّه سبحانه،لا ينسب الی غيره البته الا علی نحو من المجاز كما سيأتی إن شاء اللّه،و لما وصفهم اللّه سبحانه بالهدايه و قد قال فی نعتها: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام/۱۲۵)،و شرح الصدر سعته و هذا الشرح يدفع عنه كل ضيق و شح،و قد قال تعالی: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر/۹)،عقب سبحانه هاهنا أيضا قوله: أُولٰئِكَ عَلیٰ هُدیً مِنْ رَبِّهِمْ بقوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الآيه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآيات ۶ الی ۷]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۶) خَتَمَ اَللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلیٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلیٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَهٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۷)

ص: ۵۴

۱- ۱) .البقره ۱-۵:بحث فلسفی حول الادراكات الحسيه و البراهين العقليه.

۲- ۲) البقره ۱-۵:بحث فلسفی فی العلم.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا ،هؤلاء قوم ثبتوا على الكفر و تمكن الجحود من قلوبهم،و يدل على وصف حالهم بمساواه الإنذار و عدمه فيهم،و لا يبعد أن يكون المراد من هؤلاء الذين كفروا هم الكفار من صناديد قريش و كبراء مكه الذين عاندوا و لجّوا فى أمر الدين و لم يألوا جهدا فى ذلك و لم يؤمنوا حتى أفناهم اللّه عن آخرهم فى بدر و غيره،و يؤيده أن هذا التعبير و هو قوله: سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ ،لا يمكن استطراده فى حق جميع الكفار و إلا انسد باب الهدايه و القرآن ينادى على خلافه،و ايضا هذا التعبير إنما وقع فى سوره يس(و هى مكيه)و فى هذه السوره(و هى سوره البقره أول سوره نزلت فى المدينه)نزلت و لم تقع غزوه بدر بعد،فالأشبه أن يكون المراد من الذين كفروا، هاهنا و فى ساير الموارد من كلامه تعالى:كفار مكه فى اول البعثه إلا أن تقوم قرينه على خلافه،نظير ما سيأتى ان المراد من قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا ،فيما أطلق فى القرآن من غير قرينه هم السابقون الأولون من المسلمين،خصّوا بهذا الخطاب تشريفا.

و قوله تعالى: خَتَمَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ الخ؛يشعر تغيير السياق:(حيث نسب الختم الى نفسه تعالى و الغشاوه اليهم انفسهم)بأن فيهم حجابا دون الحق فى أنفسهم و حجابا من اللّه تعالى عقيب كفرهم و فسوقهم،فأعمالهم متوسطه بين حجابين:من ذاتهم و من اللّه تعالى،و سيأتى بعض ما يتعلق بالمقام فى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً .

و اعلم ان الكفر كالايمان وصف قابل للشده و الضعف فله مراتب مختلفه الآثار

کالایمان (١).

[سوره البقره (٢): الآیات ٨ الی ٢٠]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِینَ (٨) یُخادِعُونَ اَللّهَ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ ما یَخْدَعُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما
یَشْعُرُونَ (٩) فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اَللّهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ (١٠) وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ لا تُفْسِدُوا فِی اَلْأَرْضِ
قالُوا إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ (١١) أَلا إِنَّهُمْ هُمُ اَلْمُفْسِدُونَ وَ لکِنْ لا یَشْعُرُونَ (١٢) وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ آمِنُوا کَما آمَنَ اَلنّاسُ قالُوا أَ نُؤْمِنُ
کَما آمَنَ اَلسُّفَهاءُ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ اَلسُّفَهاءُ وَ لکِنْ لا یَعْلَمُونَ (١٣) وَ إِذا لَقُوا اَلَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلی شَیاطِینِهِمْ قالُوا إِنّا
مَعَکُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (١۴) اَللّهُ یَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ یَمُدُّهُمْ فِی طُغْیانِهِمْ یَعْمَهُونَ (١۵) أُولئِکَ اَلَّذِینَ اشْتَرَوُا اَلضَّلالَةَ بِالْهُدی فَما
رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما کانُوا مُهْتَدِینَ (١۶) مَثَلُهُمْ کَمَثَلِ اَلَّذِی اسْتَوْقَدَ ناراً فَلَمّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اَللّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَکَهُمْ فِی
ظُلُماتٍ لا یُبْصِرُونَ (١٧) صُمٌّ بُکْمٌ عُمْیٌ فَهُمْ لا یَرْجِعُونَ (١٨) أَوْ کَصَیِّبٍ مِنَ اَلسَّماءِ فِیهِ ظُلُماتٌ وَ رَعْدٌ وَ بَرْقٌ یَجْعَلُونَ أَصابِعَهُمْ
فِی آذانِهِمْ مِنَ اَلصَّواعِقِ حَذَرَ اَلْمَوْتِ وَ اَللّهُ مُحِیطٌ بِالْکافِرِینَ (١٩) یَکادُ اَلْبَرْقُ یَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ کُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِیهِ وَ إِذا
أَظْلَمَ عَلَیْهِمْ قامُوا وَ لَوْ شاءَ اَللّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ إِنَّ اَللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (٢٠)

١- ١) .البقره ۶-٧:بحث روائی حول وجوه الکفر.

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَقُولُ الی آخر الآیات،الخدعه نوع من المکر، و الشیطان هو الشریر و لذلک سمی إبلیس شیطانا.

و فی الآیات بیان حال المنافقین،و سیجیء إنشاء اللّه تفصیل القول فیهم فی سوره المنافقین و غیرها.

قوله تعالی: مَثَلُهُمْ کَمَثَلِ الَّذِی اسْتَوْقَدَ ناراً الخ؛مثل یمثل به حالهم،انهم کالذی وقع فی ظلمه عمیاء لا یتمیز فیها خیر من شر و لا نافع من ضار فتسبب لرفعها بسبب من أسباب الاستضاءه کنار یوقدها فیبصر بها ما حولها فلما توقدت و أضاءت ما حولها أخمدها اللّه بسبب من الاسباب کریح أو مطر أو نحوهما فبقی فیما کان علیه من الظلمه تورط بین ظلمتین:ظلمه کان فیها و ظلمه الحیره و بطلان السبب.

ص :57

و هـذه حال المنافق،يظهر الايمان فيستفيد بعض فوائـد الـدين باشتراكه مع المؤمنين فى مواريثهم و مناكحهم و غيرهما حتى اذا حـان حين الموت و هو الحين الـذى فيه تمـام الاسـتفاده من الايمان ذهب اللّه بنوره و أبطل ما عمله و تركه فى ظلمه لا يـدرك فيها شيئا و يقع بين الظلمه الاصليه و ما أوجده من الظلمه بفعاله.

و قوله تعالى: أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛الصيب هو المطر الغزير،و البرق معروف،و الرعد هو الصوت الحادث من السحاب عند الإبراق،و الصاعقه هى النازله من البروق.

و هـذا مثل ثان يمثل به حال المنافقين فى إظهارهم الايمان،انهم كالـذى أخـذه صـيب السـماء و معه ظلمه تسلب عنه الابصار و التمييز،فالصيب يضطره الى الفرار و التخلص،و الظلمه تمنعه ذلك،و المهولات من الرعد و الصاعقه محيطه به فلا يجد مناصا من ان يستفيد بالبرق وضوئه و هو غير دائم و لا باق متصل كلما أضاء له مشى و اذا أظلم عليه قام.

و هـذه حـال المنـافق فهو لا يحب الايمان و لا يجـد بـدا من اظهاره،و لعـدم المواطأه بين قلبه و لسانه لا يستضـىء له طريقه تمام الاسـتضاءه،فلا يزال يخبط خبطا بعـد خبط و يعثر عثره بعـد عثره فيمشـى قليلا و يقف قليلا يفضـحه اللّه بـذلك و لو شاء لذهب بسمعه و بصره فيفتضح من اول يوم.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اُعْبُدُوا رَبَّكُمُ اَلَّذِي خَلَقَكُمْ وَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١) اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ فِرٰاشاً وَ اَلسَّمٰاءَ بِنٰاءً وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢) وَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمّٰا نَزَّلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ اُدْعُوا شُهَدٰاءَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (٢٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِى وَقُودُهَا اَلنّٰاسُ وَ اَلْحِجٰارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكٰافِرِينَ (٢۴) وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ كُلَّمٰا رُزِقُوا مِنْهٰا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قٰالُوا هٰذَا اَلَّذِى رُزِقْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشٰابِهاً وَ لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (٢۵)

بيان:

و قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا الخ؛لما بين سبحانه:حال الفرق الثلاث:

المتقين و الكافرين،و المنافقين،و ان المتقين على هدى من ربهم و القرآن هدى لهم،و ان الكافرين مختوم على قلوبهم؛و على سمعهم و على أبصارهم غشاوه،و أن المنافقين مرضى و زادهم اللّه مرضا و هم صم بكم عمى(و ذلك فى تمام تسع عشره آيه)فرّع تعالى على ذلك أن دعى الناس إلى عبادته و أن يلتحقوا بالمتقين دون الكافرين و المنافقين بهذه الآيات الخمس إلى قوله: خَالِدُونَ .و هذا السياق يعطى كون قوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ متعلقا بقوله:

اُعْبُدُوا ،دون قوله: خَلَقَكُمْ ،و ان كان المعنى صحيحا على كلا التقديرين.

و قوله تعالى: فَلاَ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،الانداد جمع ند كمثل، وزنا و معنى و عدم تقييد قوله تعالى:و انتم تعلمون بقيد خاص و جعله حالا من قوله تعالى:

ص:۵۹

فَلاٰ تَجْعَلُوا ،يفيد التأكيد البالغ فى النهى بأن الإنسان و له علم ما كيفما كان لا يجوز له أن يتخذ للّه سبحانه أندادا و الحال انه سبحانه هو الذى خلقهم و الذين من قبلهم ثم نظم النظام الكونى لرزقهم و بقائهم.

و قوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ أمر تعجيزى لإبانه إعجاز القرآن،و أنه كتاب منزل من عند اللّه لا ريب فيه،إعجازا باقيا بمر الدهور و توالى القرون و قد تكرر فى كلامه تعالى هذا التعجيز كقوله تعالى: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (الإسراء٨٨/)،و قوله تعالى:

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (هود١٣/).و على هذا فالضمير فى مثله عائد الى قوله تعالى: مِمّٰا نَزَّلْنٰا ، و يكون تعجيزا بالقرآن نفسه و بداعه أسلوبه و بيانه.

و يمكن أن يكون الضمير راجعا الى قوله: عَبْدِنٰا ،فيكون تعجيزا بالقرآن من حيث ان الذى جاء به رجل امى لم يتعلم من معلم و لم يتلق شيئا من هذه المعارف الغاليه العاليه و البيانات البديعه المتقنه من أحد من الناس فيكون الآيه فى مساق قوله تعالى: قُلْ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَدْرٰاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (يونس/ ١۶)،و قد ورد التفسيران معا فى بعض الأخبار.

و اعلم:ان هذه الآيه كنظائرها تعطى إعجاز أقصر سوره من القرآن كسوره الكوثر و سوره العصر مثلا،و ما ربما يحتمل من رجوع ضمير مثله الى نفس السوره كسوره البقره أو سوره يونس مثلا يأباه الفهم المستأنس بأساليب الكلام اذ من يرمى القرآن بأنه افتراء على اللّه تعالى إنما يرميه جميعا و لا يخصص قوله ذاك بسوره دون سوره،فلا معنى لرده بالتحدى بسوره البقره أو بسوره يونس لرجوع المعنى حينئذ الى مثل قولنا:و ان كنتم فى ريب من سوره الكوثر او الاخلاص مثلا فأتوا بسوره مثل سوره يونس و هو بين الاستهجان

هذا (۱).

و قوله تعالى: فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَةُ .سوق الآيات من أول السوره و إن كانت لبيان حال المتّقين و الكافرين و المنافقين(الطوائف الثلث)جميعا لكنه سبحانه حيث جمعهم طرّا فى قوله: يا أَيُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ،و دعاهم الى عبادته تقسّموا لا محاله الى مؤمن و غيره فإن هذه الدعوه لا تحتمل من حيث إجابتها و عدمها غير القسمين:المؤمن و الكافر و أما المنافق فإنما يتحقق بضم الظاهر الى الباطن،و اللسان الى القلب فكان هناك من جمع بين اللسان و القلب إيمانا أو كفرا و من اختلف لسانه و قلبه و هو المنافق،فلما ذكرنا(لعلّه)أسقط المنافقون من الذكر،و خصّ بالمؤمنين و الكافرين و وضع الإيمان مكان التقوى.

ثم إن الوقود ما توقد به النار و قد نصت الآيه على أن نفس الإنسان،فالإنسان وقود و موقود عليه،كما فى قوله تعالى ايضا: ثُمَّ فِي النّارِ يُسْجَرُونَ (المؤمن۷۲/)و قوله تعالى:

نارُ اللّهِ الْمُوقَدَةُ اَلَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ (اللمزه۷/)،فالإنسان معذّب بنار تقوده نفسه،

و هذه الجمله نظيره قوله تعالى: كُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَهٍ رِزْقاً قالُوا هذَا الَّذِي رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشابِهاً (البقره۲۵/)،ظاهره فى أنه ليس للانسان هناك إلاّ ما هيّأه من هاهنا،كما عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«كما تعيشون تموتون و كما تموتون تبعثون»الحديث؛و إن كان بين

۱- ۱) البقره ۲۱-۲۵:بحث مفصل حول:الاعجاز و ماهيته؛اعجاز القرآن؛وجوه اعجاز القرآن؛تحديه بالعلم، التحدى بمن انزل عليه القرآن؛تحدى القرآن بالاخبار عن الغيب؛تحدى القرآن بعدم الاختلاف فيه؛التحدى بالبلاغه؛معنى الآيه المعجزه فى القرآن و ما يفسر به حقيقتها؛تصديق القرآن لقانون العليه العامه؛اثبات القرآن ما يخرق للعاده؛القرآن يسند ما أسند الى العله الماديه الى اللّه تعالى؛القرآن يثبت تأثيرا فى نفوس الانبياء فى الخوارق؛القرآن كما يسند الخوارق الى تأثير النفوس،يسندها الى امر اللّه تعالى؛القرآن يسند المعجزه الى سبب غير مغلوب؛القرآن يعد المعجزه برهانا على صحه الرساله لا دليلا عاميا.

الفريقين فرق من حيث أن لأهل الجنه مزيدا عند ربهم.قال تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق/٣٥).

و المراد بالحجاره فى قوله: وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَهُ ،الأصنام التى كانوا يعبدونها، و يشهد به قوله تعالى: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الآيه(الأنبياء/ ٩٨)،و الحصب هو الوقود.

و قوله تعالى: لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَهٌ ،قرينه الأزواج تدل على أن المراد بالطهاره هى الطهاره من أنواع الأقذار و المكاره التى تمنع من تمام الالتيام و الالفه و الانس من الاقدار و المكاره الخلقيه و الخلقيّه.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢۶ الى ٢٧]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مٰا بَعُوضَهً فَمٰا فَوْقَهٰا فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اَللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۶) اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي اَلْأَرْضِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (٢٧)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ البعوضه الحيوان المعروف و هو من أصغر الحيوانات المحسوسه و هذه الآيه و التى بعدها نظيره ما فى سوره الرعد أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبٰابِ. اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ

وَ لاٰ يَنْقُضُونَ الْمِيثٰاقَ. وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ (الرعد١٩/،٢١،٢٠).

و كيف كان فالآيه تشهد على أن من الضلال و العمى ما يلحق الإنسان عقيب أعماله السيئه غير الضلال و العمى الذى له فى نفسه و من نفسه حيث يقول تعالى: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ ،فقد جعل إضلاله فى تلو الفسق لا متقدما عليه هذا.

ثم إن الهدايه و الإضلال كلمتان جامعتان لجميع أنواع الكرامه و الخذلان التى ترد منه تعالى على عباده السعداء و الأشقياء،فإن اللّه تعالى وصف فى كلامه حال السعداء من عباده بأنه يحييهم حيوه طيبه،و يؤيدهم بروح الإيمان،و يخرجهم من الظلمات الى النور و يجعل لهم نورا يمشون به،و هو وليّهم و لا خوف عليهم و لا هم يحزنون،و هو معهم يستجيب لهم اذا دعوه و يذكرهم اذا ذكروه،و الملائكه تنزّل عليهم بالبشرى و السلام الى غير ذلك.

و وصف حال الأشقياء من عباده بأنه يضلهم و يخرجهم من النور الى الظلمات و يختم على قلوبهم،و على سمعهم و على أبصارهم غشاوه،و يطمس وجوههم على أدبارهم و يجعل فى أعناقهم أغلالا فهى الى الأذقان فهم مقمحون،و يجعل من بين أيديهم سدا من خلفهم سدا فيغشيهم فهم لا يبصرون،و يقيّض لهم شياطين قرناء يضلونهم عن السبيل و يحسبون أنهم مهتدون،و يزيّنون لهم أعمالهم،و هم أوليائهم،و يستدرجهم اللّه من حيث لا يشعرون،و يملى لهم أن كيده متين،و يمكر بهم و يمدهم فى طغيانهم يعمهون.

و قوله تعالى: إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ ،الفسق كما قيل من الألفاظ التى أبدع القرآن استعمالها فى معناها المعروف،مأخوذ من فسقت التمره اذا خرجت عن قشرها و جلدها و لذلک فسر بعده بقوله تعالى:

الأشقياء مثل المقرّبين و المخلصين و المخبتين و الصالحين و المطهّرين و غيرها،و مثل الظالمين و الفاسقين و الخاسرين و الغاوين و الضالّين و أمثالها أوصافا مبتذله أو مأخوذه لمجرد تزيين اللفظ،فتضطرب بذلك قريحتك فى فهم كلامه تعالى فتعطف الجميع على واد واحد،و تأخذه هجاء عاميا و حديثا ساذجا سوقيا بل هى أوصاف كاشفه عن حقائق روحيه و مقامات معنويه فى صراطى السعاده و الشقاوه،كل واحد منها فى نفسه مبدأ لآثار خاصه و منشأ لأحكام مخصوصه معينه،كما أن مراتب السنّ و خصوصيات القوى و أوضاع الخلقه فى الإنسان كل منها منشأ لأحكام و آثار مخصوصه لا يمكننا أن نطلب واحدا منها من غير منشئه و محتده،و لئن تدبّرت فى مواردها من كلامه تعالى و أمعنت فيها وجدت صدق ما ادّعيناه (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸ الى ۲۹]

اشاره

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْيٰاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۸) هُوَ اَلَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِى اَلْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اِسْتَوىٰ إِلَى اَلسَّمٰاءِ فَسَوّٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۹)

بيان:

و قوله تعالى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً .الآيه قريبه السياق من قوله

۱- ۱) البقره ۲۶-۲۷:بحث فى الجبر و التفويض.

۲- ۲) البقره ۲۶-۲۷:بحث روائى فى الجبر و التفويض.

۳- ۳) البقره ۲۶-۲۷:بحث فلسفى حول الافعال و اراده الانسان و كيفيه استنادها الى اللّه تعالى.

تعالی: قٰالُوا رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَ أَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ فَاعْتَرَفْنٰا بِذُنُوبِنٰا فَهَلْ إِلیٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِیلٍ (المؤمن ۱۱/)،و هذه من الآیات التی یستدلّ بها علی وجود البرزخ بین الدنیا و الآخره، فإنها تشتمل علی إماتتین،فلو کان إحداهما الموت الناقل من الدنیا لم یکن بدّ فی تصویر الإماته الثانیه من فرض حیاه بین الموتین و هو البرزخ،و هو استدلال تام اعتنی به فی بعض الروایات ایضا،و ربما ذکر بعض المنکرین للبرزخ أن الآیتین أعنی قوله: کَیْفَ تَکْفُرُونَ...

الآیه،و قوله: قٰالُوا رَبَّنٰا.. الآیه،متحدتا السیاق،و قد اشتملتا علی موتین و حیاتین، فمدلولهما واحد،و الآیه الأولی ظاهره فی أن الموت الأول هو حال الإنسان قبل ولوج الروح فی الحیاه الدنیا،فالموت و الحیاه الاولیان هما الموت قبل الحیاه الدنیا و الحیاه الدنیا، و الموت و الحیاه الثانیتان هما الموت عن الدنیا و الحیاه یوم البعث،و المراد بالمراتب فی الآیه الثانیه هو ما فی الآیه الأولی،فلا معنی لدلالتها علی البرزخ،و هو خطأ فان الآیتین مختلفتان سیاقا اذ المأخوذ فی الآیه الأولی موت واحد و إماته لا یتحقق لها مصداق من دون سابقه حیوه بخلاف الموت،فالموت الأول فی الآیه الأولی غیر الإماته الاولی فی الآیه الثانیه،فلامح فی قوله تعالی: أَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَ أَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ ،الإماته الأولی هی التی بعد الدنیا و الإحیاء الأول بعدها للبرزخ و الإماته و الإحیاء الثانیتان للآخره یوم البعث،و فی قوله تعالی: وَ کُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْیٰاکُمْ إنما یرید الموت قبل الحیاه و هو موت و لیس بإماته و الحیاه هی الحیاه الدنیا،و فی قوله تعالی: ثُمَّ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ حیث فصّل بین الإحیاء و الرجوع بلفظ ثم تأیید لما ذکرنا هذا.

قوله تعالی: وَ کُنْتُمْ أَمْوٰاتاً ،بیان حقیقه الإنسان من حیث وجوده فهو وجود متحوّل متکامل یسیر فی مسیر وجوده المتبدّل المتغیر تدریجا و یقطعه مرحله مرحله،فقد کان الإنسان قبل نشأته فی الحیاه الدنیا میتا ثم حیی بإحیاء اللّه ثم یتحول بإماته و إحیاء و هکذا و قد قال سبحانه: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ

مَهِينٍ ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ (السجده٩/)،و قال تعالى: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون١۴/)،و قال تعالى: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ.بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ. قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده١١/)،و قال تعالى: مِنْهٰا خَلَقْنٰاكُمْ وَ فِيهٰا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهٰا نُخْرِجُكُمْ تٰارَةً أُخْرىٰ (طه۵۵/).و الآيات كما ترى(و سنزيدها توضيحا فى محالّها)تدلّ على أن الإنسان جزء من الأرض غير مفارقها و لا مباين معها،انفصل منها ثم شرع فى التطوّر بأطواره حتى بلغ مرحله أنشئ فيها خلقا آخر،فهو المتحوّل خلقا آخر و المتكامل بهذا الكمال الجديد الحديث،ثم يأخذ ملك الموت هذا الإنسان من البدن نوع أخذ يستوفيه ثم يرجع الى اللّه سبحانه،فهذا صراط وجود الإنسان.

و قوله تعالى: فَسَوّٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ ،سيأتى الكلام فى السماء فى سوره حم السجده إن شاء اللّه تعالى.

[سوره البقره (٢): الآيات ٣٠ الى ٣٣]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّي جٰاعِلٌ فِي اَلْأَرْضِ خَلِيفَهً قٰالُوا أَ تَجْعَلُ فِيهٰا مَنْ يُفْسِدُ فِيهٰا وَ يَسْفِكُ اَلدِّمٰاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ قٰالَ إِنِّي أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (٣٠) وَ عَلَّمَ آدَمَ اَلْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى اَلْمَلاٰئِكَهِ فَقٰالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمٰاءِ هٰؤُلاٰءِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (٣١) قٰالُوا سُبْحٰانَكَ لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِلاّٰ مٰا عَلَّمْتَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَلِيمُ اَلْحَكِيمُ (٣٢) قٰالَ يٰا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمٰائِهِمْ فَلَمّٰا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمٰائِهِمْ قٰالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّکَ الخ؛سیأتی الکلام فی معنی القول منه تعالی و کذا القول من الملائکه و الشیطان إن شاء اللّه.

قوله تعالی: قٰالُوا أَ تَجْعَلُ فِیهٰا مَنْ یُفْسِدُ فِیهٰا وَ یَسْفِکُ الدِّمٰاءَ ،الی قوله:

وَ نُقَدِّسُ لَکَ مشعر بأنهم انما فهموا وقوع الافساد و سفک الدماء من قوله سبحانه: إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَةً ،حیث أن الموجود الارضی بما انه مادی مرکب من القوی الغضبیه و الشهویه،و الدار دار التزاحم،محدوده الجهات،وافره المزاحمات،مرکباتها فی معرض الانحلال،و انتظاماتها و اصلاحاتها فی مظنه الفساد و مصب البطلان،لا تتم الحیاه فیها الا بالحیاه النوعیه،و لا یکمل البقاء فیها الا بالاجتماع و التعاون،فلا تخلو من الفساد و سفک الدماء،ففهموا من هناک أن الخلافه المراده لا تقع فی الارض الا بکثره من الأفراد و نظام اجتماعی بینهم یفضی بالآخره الی الفساد و السفک،و الخلافه و هی قیام شیء مقام آخر لا تتم إلا بکون الخلیفه حاکیا للمستخلف فی جمیع شئونه الوجودیه و آثاره و أحکامه و تدابیره بما هو مستخلف،و اللّه سبحانه فی وجوده مسمی بالاسماء الحسنی متصف بالصفات العلیا،من أوصاف الجمال و الجلال،منزه فی نفسه عن النقص و مقدس فی فعله عن الشر و الفساد جلت عظمته،و الخلیفه الارضی بما هو کذلک لا یلیق بالاستخلاف و لا یحکی بوجوده المشوب کل نقص و شین الوجود الالهی المقدس المنزه عن جمیع النقائص و کل الأعدام،فأین التراب و رب الأرباب،و هذا الکلام من الملائکه فی مقام تعرف ما جهلوه و استیضاح ما أشکل علیهم من أمر هذا الخلیفه،و لیس من الاعتراض و الخصومه فی شیء،و الدلیل علی ذلک

قولهم فیما حکاه اللّه تعالی عنهم:انک أنت العلیم الحکیم حیث صدر الجمله بأن التعلیلیه المشعره بتسلم مدخولها فافهم،فملخص قولهم یعود الی ان جعل الخلافه انما هو لأجل ان یحکی الخلیفه مستخلفه بتسبیحه بحمده و تقدیسه له بوجوده،و الارضیه لا تدعه یفعل ذلک بل تجره الی الفساد و الشر،و الغایه من هذا الجعل و هی التسبیح و التقدیس بالمعنی الذی مرّ من الحکایه حاصله بتسبیحنا بحمدک و تقدیسنا لک،فنحن خلفائک أو فاجعلنا خلفاء لک، فما فائده جعل هذه الخلافه الارضیه لک؟فرد اللّه سبحانه ذلک علیهم بقوله: إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ وَ عَلَّمَ آدَمَ اَلْأَسْمٰاءَ کُلَّهٰا .

و قوله تعالی: وَ عَلَّمَ آدَمَ اَلْأَسْمٰاءَ کُلَّهٰا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ،مشعر بأن هذه الأسماء أو أن مسمیاتها کانوا موجودات أحیاء عقلاء،محجوبین تحت حجاب الغیب و أن العلم بأسمائهم کان غیر نحو العلم الذی عندنا بأسماء الأشیاء،و إلاّ کانت الملائکه بانباء آدم إیاهم بها عالمین و صائرین مثل آدم مساوین معه،و لم یکن فی ذلک اکرام لآدم،و لا کرامه حیث علمه اللّه سبحانه أسماء و لم یعلمهم،و لو علمهم إیاها کانوا مثل آدم أو أشرف منه،و لم یکن فی ذلک ما یقنعهم أو یبطل حجتهم،و أی حجه تتم فی أن یعلم اللّه تعالی رجلا علم اللغه ثم یباهی به و یتم الحجه علی ملائکه مکرمین لا یسبقونه بالقول و هم بأمره یعملون بأن هذا خلیفتی و قابل لکرامتی دونکم؟و یقول تعالی أنبئونی باللغات التی سوف یضعها الآدمیون بینهم لإفهام و التفهیم إن کنتم صادقین فی دعویکم أو مسألتکم خلافتی،علی أن کمال اللغه هو المعرفه بمقاصد القلوب و الملائکه لا تحتاج فیها الی التکلم،و انما تتلقی المقاصد من غیر واسطه،فلهم کمال فوق کمال التکلم،و بالجمله فما حصل للملائکه من العلم بواسطه انباء آدم لهم بالأسماء هو غیر ما حصل لآدم من حقیقه العلم بالأسماء بتعلیم اللّه تعالی فأحد الأمرین کان ممکنا فی حق الملائکه و فی مقدرتهم دون الآخر،و آدم انما استحق الخلافه الإلهیه بالعلم و بالأسماء دون انبائها اذ الملائکه انما قالوا فی مقام الجواب:سبحانک لا علم لنا

إلّا ما علمتنا،فنفوا العلم.

و الاسماء فى قوله تعالى: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ،جمع محلى باللام و هو يفيد العموم على ما صرحوا به،مضافا الى انه مؤكد بقوله: كُلَّهٰا ،فالمراد بها كل اسم يقع لمسمى و لا تقييد و لا عهد،ثم قوله: عَرَضَهُمْ ،دال على كون كل اسم أى مسماه ذا حيوه و علم و هو مع ذلك تحت حجاب الغيب،غيب السموات و الارض.و اضافه الغيب الى السموات و الارض و ان امكن ان يكون فى بعض الموارد اضافه من،فيفيد التبعيض لكن المورد و هو مقام اظهار تمام قدرته تعالى و احاطته و عجز الملائكه و نقصهم يوجب كون اضافه الغيب الى السموات و الارض اضافه اللام،فيفيد أن الاسماء امور غائبه عن العالم السماوى و الارضى، خارج محيط الكون،و اذا تأملت هذه الجهات اعنى عموم الاسماء و كون مسمياتها أولى حياه و علم و كونها غيب السموات و الارض قضيت بانطباقها بالضروره على ما اشير اليه فى قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)، حيث أخبر سبحانه بأنه كل ما يقع عليه اسم شىء فله عنده تعالى خزائن مخزونه باقيه عنده غير نافده،و لا مقدّره بقدر،و لا محدوده بحد،و أن القدر و الحد فى مرتبه الانزال و الخلق،و أن الكثره التى فى هذه الخزائن ليست من جنس الكثره العدديه الملازمه للتقدير و التحديد بل تعدد المراتب و الدرجات،و سيجىء بعض الكلام فيها فى سوره الحجر إن شاء اللّه تعالى.

فتحصّل ان هؤلاء الذين عرضهم اللّه على الملائكه موجودات عاليه محفوظه عند اللّه تعالى،محجوبه بحجب الغيب،أنزل اللّه سبحانه كل اسم فى العالم بخيرها و بركتها و اشتق كل ما فى السموات و الارض من نورها و بهائها،و أنهم على كثرتهم و تعددهم لا يتعددون تعدد الأفراد،و لا يتفاوتون تفاوت الاشخاص،و انما يدور الأمر هناك مدار المراتب و الدرجات و نزول الاسم من عند هؤلاء انما هو بهذا القسم من النزول.

و قوله تعالی: وَ أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ و كان هذان القسمان من الغيب النسبی الذی هو بعض السموات و الأرض،و لذلك قوبل به قوله: أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،ليشمل قسمی الغيب أعنی الخارج عن العالم الارضی و السماوی و غير الخارج عنه.

و قوله تعالی: كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ،تقييد الكتمان بقوله: كُنْتُمْ ،مشعر بأن هناك امرا مكتوما فی خصوص آدم و جعل خلافته،و يمكن أن يستظهر ذلك من قوله تعالی فی الآيه التاليه: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبیٰ وَ اسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ الْكٰافِرِينَ .

فيظهر أن ابليس كان كافرا قبل ذلك الحين،و أن إبائه عن السجده كان مرتبطا بذلك فقد كان أضمره هذا.

و يظهر بذلك أن سجده الملائكه و إباء ابليس عنها كانت واقعه بين قوله تعالی: قٰالَ إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ و بين قوله: أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ،و يظهر السر أيضا فی تبديل قوله: إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ثانيا بقوله: إِنِّی أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (۱).

[سوره البقره (۲): آيه ۳۴]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبیٰ وَ اسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ الْكٰافِرِينَ (۳۴)

بيان:

و قوله تعالی: اُسْجُدُوا لِآدَمَ ،يستفاد منه جواز السجود لغير اللّه فی الجمله اذا كان تحيّه و تكرمه للغير و فيه خضوع للّه تعالی بموافقه أمره،و نظيره قوله تعالی فی قصه

۱- ۱) .البقره ۳۰-۳۳:بحث روائی حول الاسماء التی علمها اللّه لآدم عليه السّلام.

یوسف علیه السّلام:و رفع أبویه علی العرش و خرّوا له سجدا قال: يَا أَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا (یوسف/۱۰۰)،و ملخص القول فی ذلک أنک قد عرفت فی سوره الفاتحه أن العباده هی نصب العبد نفسه فی مقام العبودیه و إتیان ما یثبت و یستثبت به ذلک فالفعل العبادی یجب أن یکون فیه صلاحیه إظهار مولویّه المولی،أو عبدیه العبد کالسجود و الرکوع و القیام أمامه حینما یقعد،و المشی خلفه حینما یمشی و غیر ذلک،و کلما زادت الصلاحیه المزبوره ازدادت العباده تعیّنا للعبودیه،و أوضح الأفعال فی الدلاله علی عز المولویه و ذلک العبودیه السجده،لما فیها من الخرور علی الأرض،و وضع الجبهه علیها،و اما ما ربما ظنه بعض:من أن السجده عباده ذاتیه،فلیس بشیء،فإن الذاتی لا یختلف و لا یتخلف.و هذا الفعل یمکن أن یصدر بعینه من فاعله بداع غیر داع التعظیم و العباده کالسخریه و الاستهزاء فلا یکون عباده مع اشتماله علی جمیع ما یشتمل علیه و هو عباده نعم معنی العباده أوضح فی السجده من غیرها،و اذا لم یکن عباده ذاتیه لم یکن لذاته مختصا باللّه سبحانه،بناء علی أن المعبود منحصر فیه تعالی،فلو کان هناک مانع لکان من جهه النهی الشرعی أو العقلی و الممنوع شرعا أو عقلا لیس إلاّ إعطاء الربوبیه لغیره تعالی،و أما تحیه الغیر أو تکرمته من غیر إعطاء الربوبیه،بل لمجرد التعارف و التحیه فحسب،فلا دلیل علی المنع من ذلک،لکن الذوق الدینی المتخذ من الاستیناس بظواهره یقضی باختصاص هذا الفعل به تعالی،و المنع عن استعماله فی غیر مورده تعالی،و ان لم یقصد به إلاّ التحیه و التکرمه فقط،و أما المنع عن کل ما فیه إظهار الاخلاص للّه،بإبراز المحبه لصالحی عباده أو لقبور أولیائه أو آثارهم فمما لم یقم علیه دلیل عقلی أو نقلی أصلا،و سنعود الی البحث عن هذا الموضوع فی محل یناسبه إنشاء اللّه تعالی (۱).

۱- ۱) البقره ۳۴:بحث روائی حول سجود الملائکه لآدم علیه السّلام.

[سوره البقره (۲): الآيات ۳۵ الى ۳۹]

اشاره

وَ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَ كُلاَ مِنْهَا رَغَداً حَيْثُ شِئْتُمَا وَ لاَ تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (۳۵) فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (۳۶) فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۳۷) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (۳۸) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۳۹)

بيان:

قوله تعالى: وَ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ ،على أن قصه سجود الملائكه لآدم تكررت فى عده مواضع من القرآن الكريم.لم يقع قصه الجنه إلّا فى ثلث مواضع:

احدهما:هاهنا من سوره البقره.

الثانى:فى سوره الاعراف قال اللّه تعالى: وَ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَ كُلاَ مِنْهَا رَغَداً حَيْثُ شِئْتُمَا وَ لاَ تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ .

و الثالث:فى سوره طه.قال اللّه تعالى: وَ لَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ

عَزْماً. وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبىٰ .

قوله تعالى: وَ كُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً الرغد الهناء و طيب العيش و أرغد القوم مواشيهم تركوها ترعى كيف شاءت،و قوم رغد،و نساء رغد،أى ذووا عيش رغيد.

و قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ و كأن النهى انما كان عن أكل الثمره و انما تعلق بالقرب من الشجره ايذانا بشده النهى و مبالغه فى التأكيد و يشهد بذلك قوله تعالى:

فَلَمّٰا ذٰاقَا الشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (الأعراف/۲۲).

و قوله تعالى: فَأَكَلاٰ مِنْهٰا فَبَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (طه/۱۲۱)،فكانت المخالفه بالأكل فهو المنهى عنه بقوله: وَ لاٰ تَقْرَبٰا .

قوله تعالى: فَتَكُونٰا مِنَ الظّٰالِمِينَ ،من الظلم لا من الظلمه على ما احتمله بعضهم و قد اعترفا بظلمهما حيث قالا على ما حكاه اللّه تعالى عنهما: رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا .

إلا أنه تعالى بدّل فى سوره طه هذه الكلمه أعنى قوله: فَتَكُونٰا مِنَ الظّٰالِمِينَ من قوله: فَتَشْقىٰ و الشقاء هو التعب ثم فسر التعب و فصله،فقال: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِيهٰا وَ لاٰ تَعْرىٰ وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تَضْحىٰ الآيات.

قوله سبحانه: فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطٰانُ ،الظاهر من هذه الجمله كنظائرها و إن لم يكن أزيد من وسوسه الشيطان لهما مثل ما يوسوس لنا(بنى آدم)على نحو القاء الوسوسه فى القلب من غير رؤيه الشخص.

لكن الظاهر من أمثال قوله تعالى فى سوره طه: فَقُلْنٰا يٰا آدَمُ إِنَّ هٰذٰا عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ يدل على أنه تعالى أراهما الشيطان و عرفهما إياه بالشخص و العين دون الوصف و كذا قوله تعالى حكايه عن الشيطان: يٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّکَ عَلىٰ شَجَرَهِ الْخُلْدِ الآيه؛حيث أتى بالكلام فى صوره حكايه الخطاب،و يدل ذلك على متكلم مشعور به.

و كذا قوله تعالى فى سوره الأعراف: وَ قاسَمَهُما إِنِّی لَکُما لَمِنَ النّاصِحِینَ و القسم إنما یکون من مقاسم مشعور به.

و كـذا قوله تعالى: وَ ناداهُما رَبُّهُما أَ لَمْ أَنْهَکُما عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَکُما إِنَّ الشَّیْطانَ لَکُما عَدُوٌّ مُبِینٌ ،كل ذلک یـدل على أنه كان یتراءى لهما و كانا یشاهـدانه.و لو كان حالهما علیهما السّلام مثل حالنا من عـدم المشاهـده حین الوسوسه لجاز لهما أن یقولا:ربنا اننا لم نشعر و خلنا أن هـذه الوساوس هی من أفكارنا من غیر استشعار بحضوره،و لا قصـد لمخالفه ما وصـیتنا به من التحذیر من وسوسته.

و بالجمله فهما كانا یشاهـدانه و یعرفانه،و الأنبیاء و هم المعصومون بعصـمه اللّه كـذلک یعرفونه و یشاهدونه حین تعرّضه بهم لو تعرض على ما وردت به الروایات فی نوح و إبراهیم و موسـى و عیسى و یحیى و ایوب و اسماعیل و محمد صلّى اللّه علیه و آله و سلّم و علیهم هذا.

و كذا ظاهر هذه الآیات كظاهر قوله تعالى: ما نَهاکُما رَبُّکُما عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَهِ حیث ینبئ عن كونهما معه لعنه اللّه بحیال الشـجره فی الجنه،فقـد كـان دخـل الجنه و صاحبهمـا و غرهمـا بوسوسـته و لا محـذور فیه اذ لم تكن الجنه جنه الخلـد حتى لا یـدخلها الشیطان،و الدلیل على ذلک خروجهم جمیعا من هذه الجنه.

و أمـا قوله تعـالى خطابـا لإبلیس: فَاهْبِطْ مِنْها فَما یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیها فَاخْرُجْ (الأعراف/١٣)،فیمكـن أن یكـون المراد به الخروج من الملائكه،أو الخروج من السماء من جهه كونها مقام قرب و تشریف.

قوله تعـالى: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الآیه؛ظاهر السیاق أنه خطاب لآدم و زوجته و إبلیس و قـد خص إبلیس وحـده بالخطـاب فی سوره الأعراف حیث قال: فَاهْبِطْ مِنْها فَما یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیها الآیه؛فقوله تعالى: اِهْبِطُوا كالجمع بین الخطابین و حكایه عن قضاء قضى اللّه به العداوه بین إبلیس لعنه اللّه و بین آدم و زوجته

و ذریتهما،و کذلک قضی به حیاتهم فی الأرض و موتهم فیها و بعثهم منها.

و ذریه آدم مع آدم فی الحکم کما ربما یستشعر من ظاهر قوله: فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ الآیه؛و کما سیأتی فی قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاکُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاکُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ الآیه؛من سوره الأعراف.

إن إسجاد الملائکه لآدم علیه السّلام إنما کان من جهه أنه خلیفه أرضی،فکان المسجود له آدم علیه السّلام و حکم السجده لجمیع البشر،فکان إقامه آدم علیه السّلام مقام المسجود له معنونا بعنوان الأنموذج و النائب.

و بالجمله یشبه أن تکون هذه القصه التی قصها اللّه تعالی من إسکان آدم و زوجته الجنه،ثم إهباطهما لأکل الشجره کالمثل یمثل به ما کان الإنسان فیه قبل نزوله الی الدنیا من السعاده و الکرامه بسکونه حظیره القدس،و منزل الرفعه و القرب،و دار نعمه و سرور،و انس و نور، و رفقاء طاهرین،و اخلاء روحانیین،و جوار رب العالمین.

ثم إنه یختار مکانه کل تعب و عناء و مکروه و ألم بالمیل الی حیوه فانیه،و جیفه منتنه دانیه، ثم أنه لو رجع بعد ذلک الی ربه لأعاده الی دار کرامته و سعادته و لو لم یرجع الیه و أخلد الی الأرض و اتبع هواه فقد بدل نعمه اللّه کفرا و احل بنفسه دار البوار،جهنم یصلیها و بئس القرار.

قوله تعالی: فَتَلَقّٰی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِمٰاتٍ فَتٰابَ عَلَیْهِ ،التلقی هو التلقن،و هو أخذ الکلام مع فهم و فقه و هذا التلقی کان هو الطریق المسهل لآدم علیه السّلام توبته.

و من ذلک یظهر أن التوبه توبتان:توبه من اللّه تعالی و هی الرجوع الی العبد بالرحمه، و توبه من العبد و هی الرجوع الی اللّه بالاستغفار و الانقلاع من المعصیه.

و توبه العبد،محفوفه بتوبتین من اللّه تعالی،فان العبد لا یستغنی عن ربه فی حال من الأحوال،فرجوعه عن المعصیه الیه یحتاج الی توفیقه تعالی و إعانته و رحمته حتی یتحقق منه

التوبه،ثم تمس الحاجه الى قبوله تعالى و عنايته و رحمته،فتوبه العبد اذا قبلت كانت بين توبتين من اللّه كما يدل عليه قوله تعالى: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه/۱۱۹).

و قراءه نصب آدم و رفع كلمات تناسب هذه النكته،و إن كانت القراءه الاخرى(و هى قراءه رفع آدم و نصب كلمات)لا تنافيه ايضا.

و أما أن هذه الكلمات ما هى؟فربما يحتمل انها هى ما يحكيه اللّه تعالى عنهما فى سوره الأعراف بقوله: قالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ (الأعراف/۲۳)،إلاّ أن وقوع هذه الكلمات أعنى قوله: قالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا الآيه؛قبل قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا فى سوره الأعراف و وقوع قوله: فَتَلَقّٰى آدَمُ الآيه؛بعد قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا ، فى هذه السوره لا يساعد عليه.

لكن هاهنا شىء:و هو أنك عرفت فى صدر القصه أن اللّه تعالى حيث قال: إِنِّى جٰاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً ،قالت الملائكه: أَ تَجْعَلُ فِيهٰا مَنْ يُفْسِدُ فِيهٰا وَ يَسْفِكُ الدِّمٰاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ الآيه؛و هو تعالى لم يرد عليهم دعواهم على الخليفه الأرضى بما رموه به و لم يجب عنه بشىء إلاّ أنه علم آدم الأسماء كلها.

و لو لا أنه كان فيما صنعه تعالى من تعليم الأسماء ما يسد باب اعتراضهم ذلك لم ينقطع كلامهم و لا تمت الحجه عليهم قطعا.ففى جمله ما علمه اللّه تعالى آدم من الاسماء أمر ينفع العاصى اذا عصى و المذنب اذا أذنب،فلعل تلقيه من ربه كان متعلقا بشىء من تلك الأسماء فافهم ذلك.

و اعلم أن آدم عليه السّلام و إن ظلم نفسه فى القائها الى شفا جرف الهلكه و منشعب طريقى السعاده أعنى الدنيا،فلو وقف فى مهبط فقد هلك،و لو رجع الى سعادته الأولى فقد أتعب نفسه و ظلمها،فهو عليه السّلام ظالم لنفسه على كل تقدير،إلاّ أنه عليه السّلام هيأ لنفسه بنزوله درجه من السعاده و منزله من الكمال ما كان ينالها لو لم ينزل و كذلك ما كان ينالها لو نزل من غير

خطیئه.

فمتی کان یمکنه أن یشاهد ما لنفسه من الفقر و المذله و المسکنه و الحاجه و القصور و له فی کل ما یصیبه من التعب و العناء و الکد روح و راحه فی حظیره القدس و جوار رب العالمین،فللّه تعالی صفات من عفو و مغفره و توبه و ستر و فضل و رأفه و رحمه لا ینالها إلاّ المذنبون،و له فی أیام الدهر نفحات لا یرتاح بها إلاّ المتعرّضون.

فهذه التوبه هی التی استدعت تشریع الطریق الذی یتوقع سلوکه و تنظیف المنزل الذی یرجی سکونه،فوراءها تشریع الدین و تقویم المله.

و یدل علی ذلک ما تراه أن اللّه تعالی یکرر فی کلامه تقدم التوبه علی الإیمان.قال تعالی:

فَاسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَکَ (هود١١٢/)،و قال: وَ إِنِّی لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ (طه٨٢/)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً .و هذا أول ما شرّع من الدین لآدم علیه السّلام و ذریته،أوجز الدین کله فی جملتین لا یزاد علیه شیء الی یوم القیامه.

و أنت اذا تدبرت هذه القصه(قصه الجنه)و خاصه ما وقع فی سوره طه وجدت أن المستفاد منها أن جریان القصه أوجب قضاءین منه تعالی فی آدم و ذریته،فأکل الشجره أوجب حکمه تعالی و قضائه بالهبوط و الاستقرار فی الأرض و الحیاه فیها تلک الحیاه الشقیه التی حذرا منها حین نهیا عن اقتراب الشجره هذا.

و أن التوبه ثانیا:تعقب قضاء و حکما ثانیا منه تعالی بإکرام آدم و ذریته بالهدایه الی العبودیه فالمقضی أولا کان نفس الحیاه الأرضیه،ثم بالتوبه طیب اللّه تلک الحیاه بأن رکب علیها الهدایه الی العبودیه،فتألفت الحیاه من حیوه أرضیه،و حیوه سماویه.

و هذا هو المستفاد من تکرار الأمر بالهبوط فی هذه السوره حیث قال تعالی: وَ قُلْنَا

اهْبِطُوا بَعْضُكَمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكَمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ الآيه؛و قال تعالى:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً الآيه.

و توسيط التوبه بين الأمرين بالهبوط مشعر بأن التوبه وقعت و لما ينفصلا من الجنه و إن لم يكونا أيضا فيها كاستقرارهما قبل ذلك.

يشعر بذلك أيضا قوله تعالى: وَ نَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَ لَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ الآيه؛بعد ما قال لهما:لا تقربا هذه الشجره فأتى بلفظه تلكما و هى إشاره الى البعيد بعد ما أتى بلفظه هذه و هى إشاره الى القريب و عبر بلفظه نادى و هى للبعيد بعد ما أتى بلفظه قال و هى للقريب فافهم.

و اعلم أن ظاهر قوله تعالى: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ الآيه؛و قوله تعالى: قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَ فِيهَا تَمُوتُونَ وَ مِنْهَا تُخْرَجُونَ الآيه؛أن نحوه هذه الحياه بعد الهبوط تغاير نحوها فى الجنه قبل الهبوط،و ان هذه حيوه ممتزجه حقيقتها بحقيقه الارض ذات عناء و شقاء يلزمها أن يتكون الانسان فى الأرض ثم يعاد بالموت إليها ثم يخرج بالبعث منها.

فالحياه الارضيه تغاير حيوه الجنه فحياتها حيوه سماويه غير أرضيه.

و من هنا يمكن ان يجزم أن جنه آدم كانت فى السماء،و إن لم تكن جنه الآخره جنه الخلد التى لا يخرج منها من دخل فيها.

نعم:يبقى الكلام فى معنى السماء و لعلنا سنوفق لاستيفاء البحث منه،إن شاء اللّه تعالى.

بقى هنا شىء و هو القول فى خطيئه آدم فنقول ظاهر الآيات فى بادى النظر و إن كان تحقق المعصيه و الخطيئه منه عليه السّلام كما قال تعالى: فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ،و قال تعالى: وَ عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ،الآيه،و كما اعترف به فيما حكاه اللّه عنهما: رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ الآيه.

لکن التدبر فی آیات القصه و الدقه فی النهی الوارد عن أکل الشجره یوجب القطع:بأن النهی المذکور لم یکن نهیا مولویا و انما هو نهی إرشادی یراد به الإرشاد و الهدایه الی ما فی مورد التکلیف من الصلاح و الخیر لا البعث و الإراده المولویه.

و یدل علی ذلک اولا:أنه تعالی فرّع علی النهی فی هذه السوره و فی سوره الأعراف أنه ظلم حیث قال: لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ ثم بدله فی سوره طه من قوله:فتشقی مفرعا إیاه علی ترک الجنه.و معنی الشقاء التعب ثم ذکر بعده کالتفسیر له: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِیهٰا وَ لاٰ تَعْریٰ، وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِیهٰا وَ لاٰ تَضْحیٰ الآیات.

فأوضح أن المراد بالشقاء هو التعب الدنیوی،الذی تستتبعه هذه الحیاه الأرضیه من جوع و عطش و عراء و غیر ذلک.

فالتوقی من هذه الامور هو الموجب للنهی الکذائی لا جهه اخری مولویه فالنهی إرشادی، و مخالفه النهی الإرشادی لا توجب معصیه مولویه،و تعدیا عن طور العبودیه و علی هذا فالمراد بالظلم أیضا فی ما ورد من الآیات ظلمهما علی انفسهما فی القائها فی التعب و التهلکه دون الظلم المذموم فی باب الربوبیه و العبودیه و هو ظاهر.

و ثانیا:أن التوبه،و هی الرجوع من البعد اذا استتبع القبول من جانب المولی أوجب کون الذنب کلا ذنب،و المعصیه کأنها لم تصدر،فیعامل مع العاصی التائب معامله المطیع المنقاد، و فی مورد فعله معامله الامتثال و الانقیاد.

و لو کان النهی عن أکل الشجره مولویا و کانت التوبه توبه عن ذنب عبودی و رجوعا عن مخالفه نهی مولوی کان اللازم رجوعهما الی الجنه مع انهما لم یرجعا.

و من هنا یعلم أن استتباع الأکل المنهی للخروج من الجنه کان استتباعا ضروریا تکوینیا، نظیر استتباع السم للقتل و النار للإحراق،کما فی موارد التکالیف الإرشادیه لا استتباعا من قبیل المجازاه المولویه فی التکالیف المولویه،کدخول النار لتارک الصلاه،و استحقاق الذم

و استيجاب البعد فى المخالفات العموميه الاجتماعيه المولويه.

و ثالثا:أن قوله تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ، وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولئِكَ أَصْحَابُ النّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ الآيات.

و هو كلمه جامعه لجميع التشريعات التفصيليه التى أنزلها اللّه تعالى فى هذه الدنيا من طرق ملائكته و كتبه و رسله،يحكى عن اول تشريع شرّع للانسان فى هذه الدنيا التى هى دنيا آدم و ذريته،و قد وقع على ما يحكى اللّه تعالى بعد الأمر الثانى بالهبوط و من الواضح ان الأمر بالهبوط أمر تكوينى متأخر عن الكون فى الجنه و اقتراف الخطيئه،فلم يكن حين مخالفه النهى و اقتراب الشجره لا دين مشروع و لا تكليف مولوى فلم يتحقق عند ذلك ذنب عبودى،و لا معصيه مولويه.

و لا ينافى ذلك كون خطاب اسجدوا للملائكه و لإبليس و هو قبل خطاب لا تقربا،خطابا مولويا لان المكلف غير المكلف.

فإن قلت:اذا كان النهى نهيا إرشاديا لا نهيا مولويا فما معنى عدّه تعالى فعلهما ظلما و عصيانا و غوايه؟

قلت:اما الظلم فقد مر أن المراد به ظلمهما لأنفسهما فى جنب اللّه تعالى،و أما العصيان فهو لغه عدم الانفعال أو الانفعال بصعوبه كما يقال:كسرته فانكسر و كسرته فعصى،و العصيان و هو عدم الانفعال عن الأمر أو النهى كما يتحقق فى مورد التكاليف المولويه كذلك يتحقق فى مورد الخطابات الإرشاديه.

و أما تعين معنى المعصيه فى هذه الأزمنه عندنا جماعه المسلمين فى مخالفه مثل صل،أم صم،أو حج،أو لا تشرب الخمر،أو لا تزن و نحو ذلك فهو تعين بنحو الحقيقه الشرعيه أو المتشرعه لا يضر بعموم المعنى بحسب اللغه و العرف العام هذا.

و أما الغوایه فهو عدم اقتدار الإنسان مثلا علی حفظ المقصد و تدبیر نفسه فی معیشته بحیث یناسب المقصد و یلائمه.

و واضح أنه یختلف باختلاف الموارد من إرشاد و مولویه.

فإن قلت:فما معنی التوبه حینئذ و قولهما: «وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ؟» .

قلت:التوبه کما مر هی الرجوع،و الرجوع یختلف بحسب اختلاف موارده.

فکما یجوز للعبد المتمرد عن أمر سیده و إرادته أن یتوب الیه،فیرد الیه مقامه الزائل من القرب عنده کذلک یجوز للمریض الذی نهاه الطبیب نهیا إرشادیا عن أکل شیء معین من الفواکه و المأکولات و انما کان ذلک منه مراعاه لجانب سلامته و عافیته فلم ینته المریض عن نهیه فاقترفه فتضرر فأشرف علی الهلاک.

یجوز ان یتوب الی الطبیب لیشیر الیه بدواء یعیده الی سابق حاله و عافیته،فیذکر له ان ذلک محتاج الی تحمل التعب و المشقه و العناء و الریاضه خلال مده حتی یعود الی سلامه المزاج الأولیه بل الی اشرف منها و أحسن،هذا.

و أما المغفره و الرحمه و الخسران فالکلام فیها نظیر الکلام فی نظائرها فی اختلاف بحسب اختلاف مواردها،هذا (١).

[سوره البقره (٢): الآیات ۴٠ الی ۴۴]

اشاره

یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ اُذْکُرُوا نِعْمَتِیَ اَلَّتِی أَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَ أَوْفُوا بِعَهْدِی أُوفِ بِعَهْدِکُمْ وَ إِیّٰایَ فَارْهَبُونِ (۴٠) وَ آمِنُوا بِمٰا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَکُمْ وَ لاٰ تَکُونُوا أَوَّلَ کٰافِرٍ بِهِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآیٰاتِی ثَمَناً قَلِیلاً وَ إِیّٰایَ فَاتَّقُونِ (۴١) وَ لاٰ تَلْبِسُوا اَلْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ وَ تَکْتُمُوا اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴٢) وَ أَقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ اِرْکَعُوا مَعَ اَلرّٰاکِعِینَ (۴٣) أَ تَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ اَلْکِتٰابَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۴۴)

١- ١) البقره ٣۵-٣٩:بحث روائی حول جنّه آدم و انها هل کانت جنه من جنان الدنیا ام من جنان الآخره؛موضوع تکوین آدم علیه السّلام فی التوراه؛الشجره الملعونه؛عصمه الانبیاء علیهم السّلام،کیفیه خروج آدم علیه السّلام من الجنه؛خلق حواء.

بیان:

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا بِعَهْدِی ،أصل العهد الحفاظ،و منه اشتقت معانیه کالعهد بمعنی المیثاق و الیمین و الوصیه و اللقاء و المنزل و نحو ذلک.

قوله تعالی: فَارْهَبُونِ ،الرهبه الخوف،و تقابل الرغبه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا أَوَّلَ کٰافِرٍ بِهِ ،أی من بین أهل الکتاب،أو من بین قومکم ممّن مضی و سیأتی،فإن کفار مکه کانوا قد سبقوهم الی الکفر به.

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۵ الی ۴۶]

اشاره

وَ اِسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ اَلصَّلاٰهِ وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ إِلاّٰ عَلَی اَلْخٰاشِعِینَ (۴۵) اَلَّذِینَ یَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ (۴۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ ،الاستعانه و هی طلب العون إنما یتم فیما لا یقوی الإنسان علیه وحده من المهمات و النوازل،و اذ لا معین فی الحقیقه إلاّ اللّه سبحانه

ص: ۸۲

فالعون على المهمات مقاومه الإنسان لها بالثبات و الاستقامه و الاتصال به تعالى بالانصراف إليه،و الاقبال عليه بنفسه،و هذا هو الصبر و الصلاه،و هما أحسن سبب على ذلك،فالصبر يصغر كل عظيمه نازله،و بالاقبال على اللّه و الالتجاء إليه تستيقظ روح الايمان،و تتنبه:ان الإنسان متّك على ركن لا ينهدم،و سبب لا ينفصم.

قوله تعالى: وَ إِنَّهٰا لَكَبِيرَةٌ إِلاّٰ عَلَى الْخٰاشِعِينَ ،الضمير راجع الى الصلاه،و أما إرجاعه الى الاستعانه لتضمن قوله: اِسْتَعِينُوا ،ذلك فينافيه ظاهرا قوله: إِلاّٰ عَلَى الْخٰاشِعِينَ ، فإن الخشوع لا يلائم الصبر كثير ملائمه،و الفرق بين الخشوع و الخضوع مع أن فى كليهما معنى التذلل و الانكسار أن الخضوع مختص بالجوارح و الخشوع بالقلب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ .هذا المورد،أعنى مورد الاعتقاد بالآخره على أنه مورد اليقين لا يفيد فيه الظن و الحسبان الذى لا يمنع النقيض،قال تعالى:

وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (البقره/۴)،و يمكن أن يكون الوجه فيه الأخذ بتحقق الخشوع فان العلوم التدريجيه الحصول من أسباب تدريجيه تتدرج فيها النفس المدركه من تنبه و شك ثم ترجح أحد طرفى النقيض ثم انعدام الاحتمالات المخالفه شيئا فشيئا حتى يتم الادراك الجازم و هو العلم،و هذا النوع من العلم اذا تعلق بأمر هائل موجب لاضطراب النفس و قلقها و خشوعها إنما تبتدى الخشوع الذى معه من حين شروع الرجحان قبل حصول الإدراك العلمى و تمامه،ففى وضع الظن موضع العلم إشاره الى أن الانسان لا يتوقف على زياده مئونه على العلم أن تنبه بأن له ربّا يمكن ان يلاقيه و يرجع إليه و ذلك كقول الشاعر:

فقلت لهم ظنوا بألفى مذحّج

سراتهم فى الفارسىّ المسرّد

و إنما يخوّف العدو باليقين لا بالشك و لكنه أمرهم بالظن لأن الظن يكفيهم فى الانقلاع عن المخالفه،بلا حاجه الى اليقين حتى يتكلف المهدد الى ايجاد اليقين فيهم بالتفهيم من غير اعتناء منه بشأنهم،و على هذا فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ رَبِّهِ

فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صٰالِحاً (الكهف/١١٠)،و هذا كله لو كان المراد باللقاء فى قوله تعالى: مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ ،يوم البعث و لو كان المراد به ما سيأتى تصويره فى سوره الأعراف إن شاء اللّه فلا محذور فيه أصلا.

[سوره البقره (٢): الآيات ۴٧ الى ۴٨]

اشاره

يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِى أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۴٧) وَ اِتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۴٨)

بيان:

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى .الملك و السلطان الدنيوى بأنواعه و أقسامه و بجميع شئونه،و قواه المقننه الحاكمه و المجريه مبتنيه على حوائج الحياه،و غايتها رفع الحاجه حسب ما يساعد عليه العوامل الزمانيه و المكانيه،فربما بدّل متاع من متاع أو نفع من نفع أو حكم من حكم من غير ميزان كلى يضبط الحكم و يجرى ذلك فى باب المجازاه أيضا فإن الجرم و الجنايه عندهم يستتبع العقاب،و ربما بدل الحاكم العقاب لغرض يستدعى منه ذلك كان يلحّ المحكوم الذى يرجى عقابه على القاضى و يسترحمه أو يرتشيه فينحرف فى قضائه فيجزى أى يقضى فيه بخلاف الحق،أو يبعث المجرم شفيعا يتوسط بينه و بين الحاكم أو مجرى الحكم أو يعطى عدلا و بدلا اذا كانت حاجه الحاكم المريد للعقاب إليه أزيد و أكثر من الحاجه الى عقاب ذلك المجرم،أو يستنصر قومه فينصروه فيتخلص بذلك عن تبعه العقاب و نحو ذلك.تلك سنّه جاريه و عاده دائره بينهم،و كانت الملل القديمه من الوثنيين و غيرهم تعتقد أن

الحیاه الآخره نوع حیاه دنیویه یطرّد فیها قانون الأسباب و یحکم فیها ناموس التأثیر و التأثر المادی الطبیعی،فیقدمون الی آلهتهم أنواع القرابین و الهدایا للصفح عن جرائمهم أو الإمداد فی حوائجهم،أو یستشفعون بها،أو یفدون بشیء عن جریمه أو یستنصرون بنفس أو سلاح حتی أنهم کانوا یدفنون مع الأموات أنواع الزخرف و الزینه،لیکون معهم ما یتمتعون به فی آخرتهم،و من أنواع السلاح ما یدافعون به عن أنفسهم،و ربما ألحدوا معه من الجواری من یستأنس بها،و من الأبطال من یستنصر به المیت،و توجد الیوم فی المتاحف بین الآثار الارضیه عتائق کثیره من هذا القبیل،و یوجد عقائد متنوعه شبیهه بتلک العقائد بین الملل الإسلامیه علی اختلاف السنتهم و الوانهم،بقیت بینهم بالتوارث،ربما تلونت لونا بعد لون، جیلا بعد جیل،و قد أبطل القرآن جمیع هذه الآراء الواهیه،و الاقاویل الکاذبه،فقد قال عزّ من قائل: وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار۱۹/)،و قال: وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (البقره۱۶۶/)،و قال: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادی کَما خَلَقْناکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ تَرَکْتُمْ ما خَوَّلْناکُمْ وَراءَ ظُهُورِکُمْ وَ ما نَری مَعَکُمْ شُفَعاءَکُمُ الَّذِینَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِیکُمْ شُرَکاءُ،لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ وَ ضَلَّ عَنْکُمْ ما کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/)،و قال: هُنالِکَ تَبْلُوا کُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَی اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ (یونس۳۰/)،الی غیر ذلک من الآیات التی بین فیها:ان الموطن خال عن الأسباب الدنیویه،و بمعزل عن الارتباطات الطبیعیه،و هذا اصل یتفرع علیه بطلان کل واحد من تلک الأقاویل و الأوهام علی طریق الإجمال،ثم فصل القول فی نفی واحد واحد منها و إبطاله فقال: وَ اتَّقُوا یَوْماً لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً وَ لا یُقْبَلُ مِنْها شَفاعَهٌ وَ لا یُؤْخَذُ مِنْها عَدْلٌ وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ (البقره۴۸/)،و قال: یَوْمٌ لا بَیْعٌ فِیهِ،وَ لا خُلَّهٌ،وَ لا شَفاعَهٌ (البقره۲۵۴/)،و قال:

یَوْمَ لا یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً (الدخان۴۱/)،و قال: یَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِینَ ما لَکُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ عاصِمٍ (المؤمنون۳۳/)،و قال: ما لَکُمْ لا تَناصَرُونَ بَلْ هُمُ الْیَوْمَ

مُسْتَسْلِمُونَ (الصافات/٢۶)،و قال: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ مَا لاَ يَضُرُّهُمْ وَ لاَ يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (يونس/١٨)،و قال: مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ (المؤمن/١٨)،و قال: فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِينَ وَ لاٰ صَدِيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء/١٠١)،الى غير ذلك من الآيات الكريمه النافيه لوقوع الشفاعه و تأثير الوسائط و الاسباب يوم القيامه هذا.

ثم إن القرآن مع ذلك لا ينفى الشفاعه من أصلها،بل يثبتها بعض الإثبات،قال تعالى:

اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (السجده/٣)،و قال تعالى: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ (الأنعام/٥١)،و قال تعالى: قُلْ لِلّٰهِ الشَّفٰاعَةُ جَمِيعاً (الزمر/۴۴)،و قال تعالى:

لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ،يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ (البقره/٢۵۵)،و قال تعالى: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس/٣)،و قال تعالى: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء/٢٨)،و قال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف/٨۶)،و قال: لاٰ يَمْلِكُونَ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً (مريم/٨٧)،و قال تعالى: يَوْمَئِذٍ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً، يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه/١١٠)،و قال تعالى: وَ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (سبأ/٢٣)،و قال تعالى: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِي شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْضىٰ (النجم/ ٢۶)،فهذه الآيات كما ترى بين ما يحكم باختصاص الشفاعه باللّه عز اسمه كالآيات الثلاثه

الأولى و بين ما يعممها لغيره تعالى باذنه و ارتضائه و نحو ذلك،و كيف كان فهى تثبت الشفاعه بلا ريب،غير ان بعضها تثبتها بنحو الاصاله للّه وحده من غير شريك،و بعضها تثبتها لغيره باذنه و ارتضائه،و قد عرفت أن هناك آيات تنفيها فتكون النسبه بين هذه الآيات كالنسبه بين الآيات النافيه لعلم الغيب عن غيره،و اثباته له تعالى بالاختصاص و لغيره بارتضائه،قال تعالى: قُلْ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ (النمل/۶۵)،و قال تعالى: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ (الأنعام/۵۹)و قال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/۲۷)،و كذلك الآيات الناطقه فى التوفى و الخلق و الرزق و التأثير و الحكم و الملك و غير ذلك فانها شائعه فى اسلوب القرآن،حيث ينفى كل كمال عن غيره تعالى،ثم يثبته لنفسه،ثم يثبته لغيره باذنه و مشيّته،فتفيد ان الموجودات غيره تعالى لا تملك ما تملك من هذه الكمالات بنفسها و استقلالها،و إنما تملكها بتمليك اللّه لها إياها، حتى أن القرآن تثبت نوعا من المشيه فى ما حكم فيه و قضى عليه بقضاء حتم،كقوله تعالى:

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِى النّٰارِ لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ،إِنَّ رَبَّكَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِى الْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود/۱۰۸)،فقد علق الخلود بالمشيه و خاصه فى خلود الجنه مع حكمه بأن العطاء غير مجذوذ،اشعارا بأن قضائه تعالى بالخلود لا يخرج الأمر من يده و لا يبطل سلطانه و ملكه عزّ سلطانه كما يدل على قوله: إِنَّ رَبَّكَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ (هود/۱۰۷)،و بالجمله لا إعطاء هناك يخرج الأمر من يده و يوجب له الفقر،و لا ممنع يضطره الى حفظ ما منعه و إبطال سلطانه تعالى.

و من هنا يظهر أن الآيات النافيه للشفاعه،إن كانت ناظره الى يوم القيامه فإنما تنفيها عن غيره تعالى بمعنى الاستقلال فى الملك،و الآيات المثبته تثبتها للّه سبحانه بنحو الأصاله،و لغيره تعالى باذنه و تمليكه،فالشفاعه ثابته لغيره تعالى باذنه فلننظر ما ذا يفيد كلامه فى معنى

الشفاعه و متعلقها؟و فیمن تجری؟و ممن تصح؟و متی تتحقق؟و ما نسبتها الی العفو و المغفره منه تعالی؟و نحو ذلک فی أمور
(۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۹ الی ۶۱]

اشاره

وَ إِذْ نَجَّیْنٰاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ یُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِسٰاءَکُمْ وَ فِی ذٰلِکُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (۴۹)
وَ إِذْ فَرَقْنٰا بِکُمُ اَلْبَحْرَ فَأَنْجَیْنٰاکُمْ وَ أَغْرَقْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۰) وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسیٰ أَرْبَعِینَ لَیْلَةً ثُمَّ اِتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ
بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظٰالِمُونَ (۵۱) ثُمَّ عَفَوْنٰا عَنْکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۲) وَ إِذْ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ وَ اَلْفُرْقٰانَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ
(۵۳) وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ یٰا قَوْمِ إِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَکُمْ بِاتِّخٰاذِکُمُ اَلْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلیٰ بٰارِئِکُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ عِنْدَ
بٰارِئِکُمْ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ إِنَّهُ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۵۴) وَ إِذْ قُلْتُمْ یٰا مُوسیٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اَللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْکُمُ اَلصّٰاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ
تَنْظُرُونَ (۵۵) ثُمَّ بَعَثْنٰاکُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۶) وَ ظَلَّلْنٰا عَلَیْکُمُ اَلْغَمٰامَ وَ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْویٰ کُلُوا مِنْ
طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۵۷) وَ إِذْ قُلْنَا اُدْخُلُوا هٰذِهِ اَلْقَرْیَةَ فَکُلُوا مِنْهٰا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَ
اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَکُمْ خَطٰایٰاکُمْ وَ سَنَزِیدُ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۸) فَبَدَّلَ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَیْرَ اَلَّذِی قِیلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنٰا
عَلَی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ بِمٰا کٰانُوا یَفْسُقُونَ (۵۹) وَ إِذِ اِسْتَسْقیٰ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اِضْرِبْ بِعَصٰاکَ اَلْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ
اِثْنَتٰا عَشْرَةَ عَیْناً قَدْ عَلِمَ کُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اَللّٰهِ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (۶۰) وَ إِذْ قُلْتُمْ یٰا مُوسیٰ لَنْ
نَصْبِرَ عَلیٰ طَعٰامٍ وٰاحِدٍ فَادْعُ لَنٰا رَبَّکَ یُخْرِجْ لَنٰا مِمّٰا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهٰا وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا وَ عَدَسِهٰا وَ بَصَلِهٰا قٰالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ اَلَّذِی
هُوَ أَدْنیٰ بِالَّذِی هُوَ خَیْرٌ اِهْبِطُوا مِصْراً فَإِنَّ لَکُمْ مٰا سَأَلْتُمْ وَ ضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ اَلذِّلَّةُ وَ اَلْمَسْکَنَةُ وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّٰهِ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کٰانُوا
یَکْفُرُونَ بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ یَقْتُلُونَ اَلنَّبِیِّینَ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ ذٰلِکَ بِمٰا عَصَوْا وَ کٰانُوا یَعْتَدُونَ (۶۱)

ص: ۸۸

۱- ۱) .البقره ۴۷-۴۸:بحث حول الشفاعه؛ما هی الشفاعه؟؛اشکالات الشفاعه؛فیمن تجری الشفاعه؟؛متی تنفع الشفاعه؟

۲- ۲) .البقره ۴۷-۴۸:بحث روائی حول الشفاعه.

۳- ۳) .البقره ۴۷-۴۸:بحث فلسفی حول النفس و سعادتها و شقاوتها.

۴- ۴) .البقره ۴۷-۴۸:بحث اجتماعی حول القانون و ضمان تنفیذه و موضوع الجزاء و الشفاعه؛طریقه الحکومات التی تلت زمن الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حول احکام اللّه تعالی.

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ،أى يتركونهنّ احياء للخدمه من غير أن يقتلوهنّ كالأبناء فالاستحياء طلب الحياه و يمكن أن يكون المعنى و يفعلون ما يوجب زوال حيائهنّ من المنكرات،و معنى يسومونكم يولّونكم.

قوله تعالى: وَ إِذْ فَرَقْنا بِكُمُ ،الفرق مقابل الجمع كالفصل و الوصل،و الفرق فى البحر الشق و الباء للسببيه أو الملابسه أى فرقنا لإنجائكم البحر أو لملابستكم دخول البحر.

قوله تعالى: وَ إِذْ واعَدْنا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ،و قصّ تعالى القصه فى سوره الأعراف بقوله: وَ واعَدْنا مُوسىٰ ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْناها بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (الأعراف/١۴٢)،فعد المواعده فيها أربعين ليله إما للتغليب أو لأنه كانت العشره الأخيره بمواعده أخرى فالأربعون مجموع المواعدتين كما وردت به الروايه.

قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بارِئِكُمْ البارئ من الأسماء الحسنى كما قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنىٰ (الحشر/٢۴)،وقع فى ثلاث مواضع من كلامه تعالى:اثنان منها فى هذه الآيه و لعله خصّ بالذكر هاهنا من بين الأسماء الملائمه معناه للمورد لأنه قريب المعنى من الخالق و الموجد،من برء يبرأ براء اذا فصل لأنه يفصل الخلق من العدم أو الانسان من الأرض،فكأنه تعالى يقول:هذه التوبه و قتلكم أنفسكم و إن كان أشق ما يكون من الأوامر لكن اللّه الذى أمركم بهذا الفناء و الزوال بالقتل هو الذى برأكم فالذى أحب وجودكم و هو خير لكم هو يحب الآن حلول القتل عليكم فهو خير لكم و كيف لا يحب خيركم

و قد برأكم،فاختيار لفظ البارئ باضافته اليهم فى قوله: إِلىٰ بارِئِكَمْ ،و قوله عِنْدَ بارِئِكَمْ للاشعار بالاختصاص لإثاره المحبه.

و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ ظاهر الآيه و ما تقدمها أن هذه الخطابات و ما وقع فيها من عد أنواع تعدياتهم و معاصيهم إنما نسبت الى الكل مع كونها صادره عن البعض لكونهم جامعه ذات قوميه واحده يرضى بعضهم بفعل بعض،و ينسب فعل بعضهم الى آخرين.لمكان الوحده الموجوده فيهم،فما كل بنى اسرائيل عبدوا العجل،و لا كلهم قتلوا الأنبياء الى غير ذلك من معاصيهم و على هذا فقوله تعالى: فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ،إنما يعني به قتل البعض و هم الذين عبدوا العجل كما يدل على أيضا قوله تعالى: إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخٰاذِكُمُ الْعِجْلَ ،و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ تتمه الحكايه من قول موسى كما هو الظاهر،و قوله تعالى: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ يدل على نزول التوبه و قبولها،و قد وردت الروايه أن التوبه نزلت و لما يقتل جميع المجرمين منهم.

و من هنا يظهر أن الأمر كان أمرا امتحانيا نظير ما وقع فى قصه رؤيا ابراهيم عليه السّلام و ذبح اسماعيل: يٰا إِبْرٰاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيٰا (الصافات/١٠۵)،فقد ذكر موسى عليه السّلام فتوبوا الى بارئكم و اقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم،و أمضى اللّه سبحانه قوله عليه السّلام و جعل قتل البعض قتلا للكل و أنزل التوبه بقوله: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ .

قوله تعالى: رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ ،الرجز العذاب.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْثَوْا ،العيث و العثى أشد الفساد.

قوله تعالى: وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا ،القثّاء الخيار و الفوم الثوم او الحنطه.

قوله تعالى: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ ،أى رجعوا.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كٰانُوا يَكْفُرُونَ ،تعليل لما تقدمه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا ،تعليل للتعليل فعصيانهم و مداومتهم للاعتداء هو

الموجب لكفرهم بالآيات و قتلهم الأنبياء كما قال تعالى: ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ (الروم/١٠)،و فى التعليل بالمعصيه وجه سيأتى فى البحث الآتى.

[سوره البقره (٢): آيه ۶٢]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا وَ النَّصٰارىٰ وَ الصّٰابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۶٢)

بيان:

تكرار الإيمان ثانيا و هو الاتصاف بحقيقته كما يعطيه السياق يفيد أن المراد بالذين آمنوا فى صدر الآيه هم المتصفون بالإيمان ظاهرا المتسمون بهذا الاسم فيكون محصّل المعنى أن الأسماء و التسمى بها مثل المؤمنين و اليهود و النصارى و الصابئين لا يوجب عند اللّه تعالى أجرا و لا أمنا من العذاب كقولهم:لا يدخل الجنه الا من كان هودا أو نصارى،و إنما ملاك الامر و سبب الكرامه و السعاده حقيقه الإيمان باللّه و اليوم الآخر و العمل الصالح،و لذلك لم يقل من آمن منهم بإرجاع الضمير الى الموصول اللازم فى الصله لئلا يكون تقريرا للفائده فى التسمى على ما يعطيه النظم كما لا يخفى و هذا مما تكررت فيه آيات القرآن أن السعاده و الكرامه تدور مدار العبوديه،فلا اسم من هذه الأسماء ينفع لمتسميه شيئا،و لا وصف من أوصاف الكمال يبقى لصاحبه و ينجيه إلا مع لزوم العبوديه،الأنبياء و من دونهم فيه سواء،فقد قال تعالى فى أنبيائه بعد ما وصفهم بكل وصف جميل: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/ ٨٨)،و قال تعالى فى أصحاب نبيّه و من آمن معه مع ما ذكر من عظم شأنهم و علو قدرهم:

وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،فأتى بكلمه منهم و قال فى غيرهم ممن اوتى آيات اللّه تعالى: وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الأعراف۱۷۶/)،الى غير ذلك من الآيات الناصّه على أن الكرامه بالحقيقه دون الظاهر (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۶۳ الى ۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۶۳) ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَلَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ (۶۴) وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ (۶۵) فَجَعَلْناها نَكالاً لِما بَيْنَ يَدَيْها وَ ما خَلْفَها وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (۶۶) وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً قالَ أَعُوذُ بِاللّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ (۶۷) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ فَافْعَلُوا ما تُؤْمَرُونَ (۶۸) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما لَوْنُها قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ صَفْراءُ فاقِعٌ لَوْنُها تَسُرُّ النّاظِرِينَ (۶۹) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا وَ إِنّا إِنْ شاءَ اللّهُ لَمُهْتَدُونَ (۷۰) قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ لا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَ لا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لا شِيَةَ فِيها قالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ (۷۱) وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِيها وَ اللّهُ مُخْرِجٌ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (۷۲) فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللّهُ الْمَوْتى وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۷۳) ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَهِيَ كَالْحِجارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَةِ لَما يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۷۴)

ص: ۹۳

۱- ۱) .البقره ۶۲:بحث تاريخى حول الصابئين و عقائدهم و اعمالهم.

بيان:

قوله تعالى: وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ،الطول هو الجبل كما بدّله منه فى قوله تعالى:

وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّهٌ (الأعراف/١٧١)،و النتق هو الجذب و الاقتلاع، و سياق الآيه حيث ذكر أخذ الميثاق أولا و الأمر بأخذ ما أوتوا و ذكر ما فيه أخيرا و وضع رفع الطور فوقهم بين الأمرين مع السكوت عن سبب الرفع و غايتها يدل على أنه كان لإرهابهم بعظمه القدره من دون أن يكون لإجبارهم و إكراههم على العمل بما اوتوه و إلا لم يكن لأخذ الميثاق وجه،فما ربما يقال:أن رفع الجبل فوقهم لو كان على ظاهره كان آيه معجزه

ص :٩٤

و أوجب إجبارهم و إكراههم على العمل.و قد قال سبحانه: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ (البقره/ ۲۵۶)،و قال تعالى: أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النّٰاسَ حَتّٰى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (يونس/۹۹)،غير وجيه فإن الآيه كما مر لا تدل على أزيد من الإخافه و الإرهاب و لو كان مجرد رفع الجبل فوق بنى اسرائيل إكراها لهم على الإيمان او العمل،لكان أغلب معجزات موسى موجبه للإكراه،نعم هذا التأويل و صرف الآيه عن ظاهرها،و القول بأن بنى اسرائيل كانوا فى أصل الجبل فزلزل و زعزع حتى أظل رأسه عليهم،فظنوا أنه واقع بهم فعبّر عنها برفعه فوقهم أو نتقه فوقهم،مبنى على أصل إنكار المعجزات و خوارق العادات،و قد مر الكلام فيها و لو جاز أمثال هذه التأويلات لم يبق للكلام ظهور،و لا لبلاغه الكلام و فصاحته أصل تتكى عليه و تقوم به.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .لعلّ كلمه ترجّ و اللازم فى الترجى صحته فى الكلام كان قائما بنفس المتكلم أو المخاطب أو بالمقام،كأن يكون المقام مقام رجاء و إن لم يكن للمتكلم و المخاطب رجاء فيه و هو لا يخلو عن شوب جهل بعاقبه الامر فالرجاء فى كلامه تعالى إما بملاحظه المخاطب أو بملاحظه المقام.و أما هو تعالى فيستحيل نسبه الرجال إليه لعلمه بعواقب الامور،كما نبه عليه الراغب فى مفرداته.

قوله تعالى: كُونُوا قِرَدَةً خٰاسِئِينَ أى صاغرين.

قوله تعالى: فَجَعَلْنٰاهٰا نَكٰالاً أى عبره يعتبر بها،و النكال هو ما يفعل من الإذلال و الإهانه بواحد ليعتبر به آخرون.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً الخ؛ هذه قصه بقره بنى اسرائيل،و بها سميت السوره سوره البقره.و الأمر فى بيان القرآن لهذه القصه عجيب فان القصه فصل بعضها عن بعض حيث قال تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ الى آخره؛ثم قال: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا ثم أنه أخرج فصل منها من وسطها و قدم

أولاـ و وضع صدر القصه و ذيلها ثانيا،ثم إن الكلام كان مع بنى اسرائيل فى الآيات السابقه بنحو الخطاب فانتقل بالالتفات الى الغيبه حيث قال:و اذ قال موسى لقومه ثم التفت الى الخطاب ثانيا بقوله: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِيها .

فقوله تعالى: وَ إِذْ قالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو كلام فى صوره قصه و انما هى مقدمه توضيحيه للخطاب التالى لم يذكر معها السبب الباعث على هذا الامر و الغايه المقصوده منها بل اطلقت إطلاقا ليتنبه بذلك نفس السامع و تقف موقف التجسس، و تنشط اذا سمعت أصل القصه،و نالت الارتباط بين الكلامين،و لذلك لما سمعت بنو اسرائيل قوله: إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً تعجبوا من ذلك و لم يحملوه إلاّ على أن نبى اللّه موسى يستهزئ بهم لعدم وجود رابطه عندهم بين ذبح البقره و ما يسألونه من فصل الخصومه و الحصول على القاتل قالوا أ تتخذنا هزوا و سخريه.

و انما قالوا ذلك لفقدهم روح الإطاعه و السمع و استقرار ملكه الاستكبار و العتو فيهم، و قولهم:إنا لا نحوم حول التقليد و المذموم،و انما نؤمن بما نشاهده و نراه كما قالوا لموسى:لن نؤمن لك حتى نرى اللّه جهره و انما وقعوا فيما وقعوا من جهه استقلالهم فى الحكم و القضاء فيما لهم ذلك،و فيما ليس لهم ذلك فحكموا بالمحسوس على المعقول فطالبوا معاينه الرب بالحس الباصر و قالوا: يا مُوسَى اجْعَلْ لَنا إِلٰهاً كَما لَهُمْ آلِهَةٌ قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (الأعراف١٣٨/)، و زعموا أن نبيهم موسى مثلهم يتهوس كتهوسهم،و يلعب كلعبهم،فرموه بالاستهزاء و السفه و الجهاله حتى رد عليهم،و قال أعوذ باللّه أن أكون من الجاهلين،و انما استعاذ باللّه و لم يخبر عن نفسه بأنه ليس بجاهل لأن ذلك منه عليه السّلام أخذ بالعصمه الإلهيه التى لا تتخلف لا الحكمه الخلقيه التى ربما تتخلف.

و زعموا أن ليس للانسان أن يقبل قولاـ إلاّـ عن دليل،و هذا حق،لكنهم غلطوا فى زعمهم أن كل حكم يجب العثور على دليله تفصيلا و لا يكفى فى ذلك الإجمال و من أجل ذلك طالبوا

تفصيل أوصاف البقره لحكمهم أن نوع البقر ليس فيه خاصه الأحياء فإن كان و لا بد فهو فى فرد خاص منه يجب تعيينه بأوصاف كامله البيان و لذلك قالوا ادع لنا ربک يبين لنا ما هى، و هذا تشديد منهم على أنفسهم من غير جهه فشدد اللّه عليهم،و قال موسى انه يقول إنها بقره لا فارض،أى ليست بمسنه انقطعت ولادتها و لا بكر أى لم تلد عوان بين ذلک،و العوان من النساء و البهائم ما هو فى منتصف السن أى واقعه فى السن بين ما ذكر من الفارض و البكر،ثم ترحم عليهم ربهم فوعظهم أن لا يلحوا فى السؤال،و لا يشددوا على أنفسهم و يقنعوا بما بين لهم فقال:فافعلوا ما تؤمرون،لكنهم لم يرتدعوا بذلک بل قالوا ادع لنا ربک يبين لنا ما لونها، قال إنه يقول انها بقره صفراء فاقع شديد الصفره فى صفاء لونها تسر الناظرين و تم بذلک وصف البقره بيانا،و اتضح أنها ما هى و ما لونها و هم مع ذلک لم يرضوا به،و أعادوا كلامهم الأول،من غير تحجب و انقباض و قالوا ادع لنا ربک يبين لنا ما هى إن البقر تشابه علينا و إنا إن شاء اللّه لمهتدون،فأجابهم ثانيا بتوضيح فى ماهيتها و لونها و قال إنه يقول إنها بقره لا ذلول أى غير مذلله بالحرث و السقى تثير الأرض بالشيار و لا تسقى الحرث فلما تم عليهم البيان و لم يجدوا ما يسألونه قالوا الآن جئت بالحق قول من يعترف بالحقيقه بالإلزام و الحجه من غير أن يجد الى الرد سبيلا،فيعترف بالحق اضطرارا،و يعتذر عن المبادره الى الإنكار بأن القول لم يكن مبينا من قبل،و لا بينا تاما.و الدليل على ذلک قوله تعالى: فَذَبَحُوهٰا وَ مٰا كٰادُوا يَفْعَلُونَ.

قوله تعالى: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا ،شروع فى أصل القصه و التدارؤ هو التدافع من الدرء بمعنى الدفع فقد كانوا قتلوا نفسا-و كل طائفه منهم يدفع الدم عن نفسها الى غيرها-و اراد اللّه سبحانه إظهار ما كتموه.

قوله تعالى: فَقُلْنٰا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهٰا ،أول الضميرين راجع الى النفس باعتبار أنه قتيل،و ثانيهما الى البقره،و قد قيل:إن المراد بالقصه بيان أصل تشريع الحكم حتى ينطبق على الحكم المذكور فى التوريه الذى نقلناه،و المراد بإحياء الموتى العثور

بوسیله تشریع هذا الحکم علی دم المقتول،نظر ما ذکره تعالی بقوله: وَ لَکُمْ فِی الْقِصٰاصِ حَیٰاةٌ (البقره۱۷۹/)،من دون أن یکون هناک إحیاء بنحو الإعجاز هذا،و أنت خبیر بأن سیاق الکلام و خاصه قوله تعالی: فَقُلْنٰا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهٰا کَذٰلِکَ یُحْیِ اللّٰهُ الْمَوْتیٰ ،یأبی ذلک.

قوله تعالی: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَهِیَ کَالْحِجٰارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً القسوه فی القلب بمنزله الصلابه فی الحجر و کلمه أو بمعنی بل،و المراد بکونها بمعنی بل انطباق معناه علی موردها،و قد بین شده قسوه قلوبهم بقوله: وَ إِنَّ مِنَ الْحِجٰارَةِ لَمٰا یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهٰارُ ،و قوبل فیه بین الحجاره و الماء لکون الحجاره یضرب بها المثل فی الصلابه ککون الماء یضرب به المثل فی اللین فهذه الحجاره علی کمال صلابتها یتفجر منها الأنهار علی لین مائها و تشقق فیخرج منها الماء علی لینه و صلابتها،و لا یصدر من قلوبهم حال یلائم الحق، و لا قول حق یلائم الکمال الواقع.

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْهٰا لَمٰا یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَةِ اللّٰهِ ،و هبوط الحجاره ما نشاهد من انشقاق الصخور علی قلل الجبال،و هبوط قطعات منها بواسطه قطعات منها بواسطه الزلازل،و صیروره الجمد الذی یتخللها فی فصل الشتاء ماء فی فصل الربیع الی غیر ذلک، وعد هذا الهبوط المستند الی أسبابها الطبیعیه هبوطا من خشیه اللّه تعالی لأن جمیع الأسباب منتهیه الی اللّه سبحانه فانفعال الحجاره فی هبوطها عن سببها الخاص بها انفعال عن أمر اللّه سبحانه ایاها بالهبوط،و هی شاعره لأمر ربها شعورا تکوینیا،کما قال تعالی:

وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ،وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،و قال تعالی: کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (البقره۱۱۶/)،و الانفعال الشعوری هو الخشیه فهی هابطه من خشیه اللّه تعالی،فالآیه جاریه مجری قوله تعالی: وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلاٰئِکَةُ مِنْ خِیفَتِهِ (الرعد۱۳/)،و قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً

وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (الرعد۱۵/)،حیث عد صوت الرعد تسبیحا بالحمد و عد الظلال ساجده للّه سبحانه الی غیر ذلک من الآیات التی جری القول فیها مجری التحلیل کما لا یخفی.

و بالجمله فقوله: وَ إِنَّ مِنْها لَما یَهْبِطُ ،بیان ثان لکون قلوبهم أقسی من الحجاره فإن الحجاره تخشی اللّه تعالی،فتهبط من خشیته،و قلوبهم لا تخشی اللّه تعالی و لا تهابه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآیات ۷۵ الی ۸۲]

اشاره

أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ یُؤْمِنُوا لَکُمْ وَ قَدْ کانَ فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَسْمَعُونَ کَلامَ اَللّهِ ثُمَّ یُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۷۵) وَ إِذا لَقُوا اَلَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اَللّهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۷۶) أَ وَ لا یَعْلَمُونَ أَنَّ اَللّهَ یَعْلَمُ ما یُسِرُّونَ وَ ما یُعْلِنُونَ (۷۷) وَ مِنْهُمْ أُمِّیُّونَ لا یَعْلَمُونَ اَلْکِتابَ إِلاّ أَمانِیَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّ یَظُنُّونَ (۷۸) فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ یَکْتُبُونَ اَلْکِتابَ بِأَیْدِیهِمْ ثُمَّ یَقُولُونَ هذا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِیَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِیلاً فَوَیْلٌ لَهُمْ مِمّا کَتَبَتْ أَیْدِیهِمْ وَ وَیْلٌ لَهُمْ مِمّا یَکْسِبُونَ (۷۹) وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّارُ إِلاّ أَیّاماً مَعْدُودَهً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اَللّهِ عَهْداً فَلَنْ یُخْلِفَ اَللّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَی اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۸۰) بَلی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَهً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ فَأُولئِکَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۸۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ أُولئِکَ أَصْحابُ اَلْجَنَّهِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۸۲)

۱- ۱) .البقره ۶۳-۷۴:بحث فلسفی حول المعجزه و موضوع الرجوع من الفعل الی القوه؛احیاء الموتی؛المسخ.

۲- ۲) .البقره ۶۳-۷۴:بحث علمی و اخلاقی حول بنی اسرائیل،الانغمار فی الحیاه المادیه،سبب عدم تأثیر البحوث الاخلاقیه فی بعض الناس؛موضوع التقلید.

بيان:

السياق و خاصه ما فى ذيل الآيات يفيد أن اليهود عند الكفار،و خاصه كفار المدينه:

لقرب دارهم منهم كانوا يعرفون قبل البعثه ظهيرا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عندهم علم الدين و الكتاب،و لذلك كان الرجاء فى إيمانهم أكثر من غيرهم،و كان المتوقع أن يؤمنوا به أفواجا فيتأيد بذلك و يظهر نوره،و ينشر دعوته،و لما هاجر النبى الى المدينه و كان من أمرهم ما كان تبدل الرجاء قنوطا،و الطمع يأسا،و لذلك يقول سبحانه: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،الخ؛ يعنى أن كتمان الحقائق و تحريف الكلام من شيمهم،فلا ينبغى أن يستبعد نكولهم عما قالوا و نقضهم ما أبرموا.

قوله تعالى: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،فيه التفات من خطاب بنى اسرائيل الى خطاب النبى و الذين آمنوا و وضعهم موضع الغيبه و كان الوجه فيه أنه لما قصّ قصه البقره و عدل فيها من خطاب بنى اسرائيل الى غيبتهم لمكان التحريف الواقع فيها بحذفها من التوريه كما مر،اريد إتمام البيان بنحو الغيبه بالإشاره الى تحريفهم كتاب اللّه تعالى فصرف لذلك وجه

الكلام إلى الغيبه.

قوله تعالى: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا الخ؛لا تقابل بين الشرطين و هما مدخولا اذا فى الموضعين كما فى قوله تعالى: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/١۴)،بل المراد بيان موضعين آخرين من مواضع جرائمهم و جهالتهم.

احدهما:أنهم ينافقون فيتظاهرون بالإيمان صونا لأنفسهم من الإيذاء و الطعن و القتل.

و ثانيهما:أنهم يريدون تعميه الأمر و إبهامه على اللّه سبحانه العالم بسرهم و علانيتهم و ذلك أن العامه منهم،و هم أولو بساطه النفس ربما كانوا ينبسطون للمؤمنين،فيحدثونهم ببعض ما فى كتبهم من بشارات النبى أو ما ينفع المؤمنين فى تصديق النبوه،كما يلوح من لحن الخطاب فكان أوليائهم ينهونه معللا بأن ذلك مما فتح اللّه لهم،فلا ينبغى أن يفشى للمؤمنين، فيحاجوهم به عند ربهم كأنهم لو لم يحاجوهم به عند ربهم لم يطلع اللّه عليه فلم يؤاخذهم بذلك و لازم ذلك أن اللّه تعالى إنما يعلم علانيه الأمر،دون سره و باطنه و هذا من الجهل بمكان، فرد اللّه سبحانه عليهم بقوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ الآيه؛فإن هذا النوع من العلم-و هو ما يتعلق بظاهر الأمر دون باطنه-إنما هو العلم المنتهى الى الحس يفتقر الى بدن مادى مجهز بآلات ماديه مقيد بقيود الزمان و المكان مولود لعلل اخرى ماديه و ما هو كذلك مصنوع من العالم لا صانع العالم.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ إِلاّ أَمانِيَّ ،الأمى من يقرأ و لا يكتب منسوب الى الام لأن عطوفه الام و شفقتها كانت تمنعها أن ترسل ولدها الى المعلم و تسلمه الى تربيته،فكان يكتفى بتربيه الأم،و الامانى جمع امنيه،و هى الأكاذيب،فمحصل المعنى انهم بين من يقرأ الكتاب و يكتبه فيحرفه و بين من لا يقرأ و لا يكتب و لا يعلم من الكتاب الا اكاذيب المحرفين.

قوله تعالى:

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ،الويل هو الهلكه و العذاب الشديد و الحزن و الخزى و الهوان و كل ما يحذره الإنسان اشد الحذر و الاشتراء هو الابتياع.

قوله تعالى: فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ الخ؛الضمائر إما راجعه الى بنى اسرائيل أو لخصوص المحرفين منهم و لكل وجه و على الأول يثبت الويل للاميين منهم أيضا.

قوله تعالى: بَلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ الخ؛الخطيئه هى الحاله الحاصله للنفس من كسب السيئه،و لذلك أتى باحاطه الخطيئه بعد ذكر كسب السيئه و إحاطه الخطيئه توجب ان يكون الإنسان المحاط مقطوع الطريق الى النجاه كأن الهدايه لإحاطه الخطيئه به لا تجد اليه سبيلا فهو من أصحاب النار مخلدا فيها و لو كان فى قلبه شىء من الإيمان بالفعل،أو كان معه بعض ما لا يدفع الحق من الأخلاق و الملكات،كالانصاف و الخضوع للحق،أو ما يشابههما لكانت الهدايه و السعاده ممكنتى النفوذ اليه،فإحاطه الخطيئه لا تتحقق الا بالشرك الذى قال تعالى فيه: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ (النساء/٤٨)،و من جهه اخرى إلا بالكفر و تكذيب الآيات كما قال سبحانه:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (البقره/٣٩)، فكسب السيئه،و إحاطه الخطيئه كالكلمه الجامعه لما يوجب الخلود فى النار.

[سوره البقره (٢): الآيات ٨٣ الى ٨٨]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ لا تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّهَ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ ذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ (٨٣) وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ لا تَسْفِكُونَ دِماءَكُمْ وَ لا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (٨٤) ثُمَّ أَنْتُمْ هؤُلاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِنْكُمْ مِنْ دِيارِهِمْ تَظاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ إِنْ يَأْتُوكُمْ أُسارى تُفادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْراجُهُمْ أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَما جَزاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذلِكَ مِنْكُمْ إِلاّ خِزْيٌ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ يُرَدُّونَ إِلى أَشَدِّ الْعَذابِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (٨٥) أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَياةَ الدُّنْيا بِالْآخِرَةِ فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (٨٦) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ قَفَّيْنا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَ فَكُلَّما جاءَكُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ (٨٧) وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ (٨٨)

بيان:

و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ،الآيه فى بديع نظمها تبتدى أولا بالغيبه و تنتهى الى الخطاب حيث تقول: ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ،ثم إنها

تذكر أولا الميثاق و هو أخذ للعهد،و لا يكون إلّا بالقول،ثم تحكى ما أخذ عليه الميثاق فتبتدئ فيه بالخبر،حيث تقول:لا تعبدون إلّا اللّه،و تختتم بالإنشاء حيث تقول و قولوا للناس حسنا،الخ.و لعل الوجه فى ذلك كله أن الآيات المتعرضه لحال بنى إسرائيل لما بدئت بالخطاب لمكان اشتمالها على التقريع و التوبيخ و جرت عليه كان سياق الكلام فيها الخطاب ثم لما تبدل الخطاب بالغيبه بعد قصه البقره لنكته داعيه إليها كما مر حتى انتهت الى هذه الآيه، فبدئت أيضا بالغيبه لكن الميثاق حيث كان بالقول و بنى على حكايته حكى بالخطاب فقيل:

لا تعبدون إلاّ اللّه،الخ؛و هو نهى فى صوره الخبر.و إنما فعل ذلك دلاله على شده الاهتمام به، كأن الناهى لا يشك فى عدم تحقق ما نهى عنه فى الخارج،و لا يرتاب فى أن المكلف المأخوذ عليه الميثاق سوف لا ينتهى عن نهيه،فلا يوقع الفعل قطعا و كذا قوله: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ ذِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينِ ،كل ذلك أمر فى صوره الخبر.

ثم إن الانتقال الى الخطاب من قبل الحكايه أعطى فرصه للانتقال الى أصل الكلام،و هو خطاب بنى إسرائيل لمكان الاتصال فى قوله: وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ،الخ؛ و انتظم بذلك السياق.

قوله تعالى: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً ،امر او خبر بمعنى الامر و التقدير و احسنوا بالوالدين إحسانا،و ذى القربى و اليتامى و المساكين،أو التقدير:و تحسنون بالوالدين إحسانا،الخ؛و قد رتب موارد الإحسان أخذا من الأهم و الأقرب الى المهم و الأبعد فقرابه الانسان أقرب إليه من غيرهم،و الوالدان و هما الأصل الذى تتكى عليه و تقوم به شجره وجوده أقرب من غيرهما من الأرحام،و فى غير القرابه أيضا اليتامى احق بالإحسان لصغرهم و فقدهم من يقوم بأمرهم من المساكين.هذا و قوله: وَ الْيَتٰامىٰ ،اليتيم من مات أبوه، و لا يقال لمن ماتت أمه يتيم.و قيل اليتيم فى الإنسان إنما تكون من جهه الأب و فى غير الإنسان من سائر الحيوان من جهه الأم و قوله تعالى: وَ الْمَسٰاكِينِ ،جمع مسكين و هو الفقير العادم

الذليل.و قوله تعالى: حُسْناً مصدر بمعنى الصفه جيء به للمبالغه.و فى بعض القراءات حسنا، بفتح الحاء و السين صفه مشبهه.و المعنى قولوا للناس حسنا،و هو كنايه عن حسن المعاشره مع الناس،كافرهم،و مؤمنهم و لا ينافى حكم القتال حتى تكون آيه القتال ناسخه له لأن مورد القتال غير مورد المعاشره فلا ينافى الأمر بحسن المعاشره كما أن القول الخشن فى مقام التأديب لا ينافى حسن المعاشره.

قوله تعالى: لا تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ ،خبر فى معنى الإنشاء نظير ما مر فى قوله: لا تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ ،و السفك الصبّ.

قوله تعالى: تَظٰاهَرُونَ عَلَيْهِمْ ،التظاهر هو التعارف،و الظهير العون مأخوذ من الظهر لأن العون يلى ظهر الإنسان.

قوله تعالى: وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرٰاجُهُمْ ،الضمير للشأن و القصه كقوله تعالى:قل هو اللّه أحد.

قوله تعالى: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتٰابِ ،أى ما هو الفرق بين الاخراج و الفديه حيث أخذتم بحكم الفديه و تركتم حكم الإخراج و هما جميعا فى الكتاب،أ فتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض.

قوله تعالى: وَ قَفَّيْنٰا ،التقفيه الاتباع و إتيان الواحد قفا الواحد.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰاتِ ،سيأتى الكلام فيه فى سوره آل عمران.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا غُلْفٌ جمع أغلف من الغلاف أى قلوبنا محفوظه تحت لفائف و أستار و حجب،فهو نظير قوله تعالى: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِى أَكِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَيْهِ (السجده/۵)،و هو كنايه عن عدم امكان استماع ما يدعون اليه.

ص :۱۰۵

[سوره البقره (۲): الآیات ۸۹ الی ۹۳]

اشاره

وَ لَمّا جاءَهُمْ کِتابٌ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ کانُوا مِنْ قَبْلُ یَسْتَفْتِحُونَ عَلَی اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَلَمّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا کَفَرُوا بِهِ
فَلَعْنَهُ اَللّهِ عَلَی اَلْکافِرِینَ (۸۹) بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ یَکْفُرُوا بِما أَنْزَلَ اَللّهُ بَغْیاً أَنْ یُنَزِّلَ اَللّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلی مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ
فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلی غَضَبٍ وَ لِلْکافِرِینَ عَذابٌ مُهِینٌ (۹۰) وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ آمِنُوا بِما أَنْزَلَ اَللّهُ قالُوا نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَیْنا وَ یَکْفُرُونَ بِما
وَراءَهُ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مُصَدِّقاً لِما مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِیاءَ اَللّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۹۱) وَ لَقَدْ جاءَکُمْ مُوسی بِالْبَیِّناتِ ثُمَّ
اتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ (۹۲) وَ إِذْ أَخَذْنا مِیثاقَکُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَکُمُ اَلطُّورَ خُذُوا ما آتَیْناکُمْ بِقُوَّهٍ وَ اسْمَعُوا قالُوا
سَمِعْنا وَ عَصَیْنا وَ أُشْرِبُوا فِی قُلُوبِهِمُ اَلْعِجْلَ بِکُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَما یَأْمُرُکُمْ بِهِ إِیمانُکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۹۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّا جاءَهُمْ الخ؛السیاق یدل علی أن هذا الکتاب هو القرآن.

ص: ۱۰۶

و قوله: وَ كٰانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ،على وقوع تعرض بهم من كفار العرب،و أنهم كانوا يستفتحون أى يطلبون الفتح عليهم ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هجرته و أن ذلك الاستفتاح قد استمر منهم قبل الهجره،بحيث كان الكفار من العرب أيضا يعرفون ذلك منهم لمكان قوله: كٰانُوا ،و قوله: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ مٰا عَرَفُوا ،أى عرفوا أنه هو بانطباق ما كان عندهم من الأوصاف عليه كفروا.

و قوله تعالى: بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بيان لسبب كفرهم بعد العلم و أن السبب الوحيد فى ذلك هو البغى و الحسد،فقوله بغيا،مفعول مطلق نوعى.و قوله أن ينزل اللّه،متعلق به،و قوله تعالى: فَبٰاؤُ بِغَضَبٍ عَلىٰ غَضَبٍ ،أى رجعوا بمصاحبته أو بتلبس غضب بسبب كفرهم بالقرآن على غضب بسبب كفرهم بالتوراه من قبل،و المعنى أنهم كانوا قبل البعثه و الهجره ظهيرا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مستفتحا به و بالكتاب النازل عليه،ثم لما نزل بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نزل عليه القرآن و عرفوا أنه هو الذى كانوا يستفتحون به و ينتظرون قدومه هاج بهم الحسد،و أخذهم الاستكبار،فكفروا و أنكروا ما كانوا يذكرونه كما كانوا يكفرون بالتوراه من قبل،فكان ذلك منهم كفرا على كفر.

قوله تعالى: وَ يَكْفُرُونَ بِمٰا وَرٰاءَهُ ،أى يظهرون الكفر بما ورائه،و إلا فهم بالذى انزل إليهم و هو التوراه أيضا كافرون.

قوله تعالى: قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ ،الفاء للتفريع،و السؤال متفرع على قولهم:نؤمن بما انزل علينا،أى لو كان قولكم:نؤمن بما أنزل علينا حقا و صدقا فلم تقتلون أنبياء اللّه،و لم كفرتم بموسى باتخاذ العجل،و لم قلتم عند أخذ الميثاق و رفع الطور:سمعنا و عصينا.

قوله تعالى: وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ،الإشراف هو السقى،و المراد بالعجل حب العجل،وضع موضعه للمبالغه كأنهم قد أشربوا نفس العجل و به يتعلق قوله فى قلوبهم، ففى الكلام استعارتان أو استعاره و مجاز.

ص :١٠٧

قوله تعالی: قُلْ بِئْسَمٰا یَأْمُرُکُمْ بِهِ إِیمٰانُکَمْ ،بمنزله أخذ النتیجه مما أورد علیهم من قتل الأنبیاء و الکفر بموسی،و الاستکبار بإعلام المعصیه،و فیه معنی الاستهزاء بهم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۹۴ الی ۹۹]

اشاره

قُلْ إِنْ کٰانَتْ لَکُمُ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ عِنْدَ اَللّٰهِ خٰالِصَهً مِنْ دُونِ اَلنّٰاسِ فَتَمَنَّوُا اَلْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۹۴) وَ لَنْ یَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِالظّٰالِمِینَ (۹۵) وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ اَلنّٰاسِ عَلیٰ حَیٰاهٍ وَ مِنَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ اَلْعَذٰابِ أَنْ یُعَمَّرَ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۹۶) قُلْ مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِکَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ وَ هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ (۹۷) مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ مَلاٰئِکَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِیلَ وَ مِیکٰالَ فَإِنَّ اَللّٰهَ عَدُوٌّ لِلْکٰافِرِینَ (۹۸) وَ لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ مٰا یَکْفُرُ بِهٰا إِلاَّ اَلْفٰاسِقُونَ (۹۹)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کٰانَتْ لَکُمُ الخ؛لما کان قولهم:لن تمسنا النار إلاّ أیاما معدوده، و قولهم:نؤمن بما أنزل علینا فی جواب ما قیل لهم:آمنوا بما أنزل اللّه یدلان بالالتزام علی

۱- ۱) .البقره ۸۹-۹۳:بحث روائی حول الیهود و تنبئهم بظهور نبی الاسلام صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛القسم،الحق و الباطل.

دعواهم أنهم ناجون فى الآخره دون غيرهم و أن نجاتهم و سعادتهم فيها غير مشوبه بهلاك و شقاء لأنهم ليسوا بزعمهم بمعذبين إلاّ أياما معدوده و هى أيام عبادتهم للعجل،قابلهم اللّه تعالى خطابا بما يظهر به كذبهم فى دعواهم و انهم يعلمون ذلك من غير تردد و ارتياب فقال تعالى لنبيه: قُلْ إِنْ كانَتْ لَكُمُ الدّارُ الْآخِرَةُ أى سعاده تلك الدار فإن من ملك دارا فإنما يتصرف فيها بما يستحسنه و يحبه و يحل منها بأجمل ما يمكن و أسعده و قوله تعالى: عِنْدَ اللّهِ أى مستقرا عنده تعالى و بحكمه و إذنه،فهو كقوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران/٩)،و قوله تعالى: خالِصَةً أى غير مشوبه بما تكرهونه من عذاب أو هوان لزعمكم أنكم لا تعذبون فيها إلاّ أياما معدوده،قوله تعالى: مِنْ دُونِ النّاسِ و ذلك لزعمكم بطلان كل دين إلاّ دينكم،و قوله تعالى: فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ و هذا كقوله تعالى: قُلْ يا أَيُّهَا الَّذِينَ هادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِياءُ لِلّهِ مِنْ دُونِ النّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (الجمعه/٦)و هذه مؤاخذه بلازم فطرى بيّن الأثر فى الخارج بحيث لا يقع فيه أدنى الشك و هو إن الإنسان بل كل موجود ذى شعور اذا خير بين الراحه و التعب اختار الراحه من غير تردد و تذبذب و اذا خير بين حيوه و عيشه مكدره مشوبه و أخرى خالصه صافيه اختار الخالصه الهنيئه قطعا و لو فرض ابتلائه بما كان يميل عنه الى غيره من حيوه شقيه رديه أو عيشه منغصه لم يزل يتمنى الاخرى الطيبه الهنيئه فلا ينفك عن التحسر له فى قلبه و عن ذكره فى لسانه و عن السعى إليه فى عمله.

فلو كانوا صادقين فى دعواهم أن السعاده الخالصه الاخرويه لهم دون غيرهم من الناس وجب أن يتمنوه جنانا و لسانا و أركانا و لن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم من قتل الأنبياء و الكفر بموسى و نقض المواثيق و اللّه عليم بالظالمين.

قوله تعالى: بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ كنايه عن العمل فإن معظم العمل عند الحس يقع بواسطه اليد فيقدم بعد ذلك الى من ينتفع به أو يطلبه ففيه عنايتان نسبه التقديم الى الأيدى

دون أصحاب الأيدى و عد كل فعل عملا للأيدى.

و بالجمله أعمال الإنسان و خاصه ما يستمر صدوره منه أحسن دليل على ما طوى عليه ضميره و ارتكز فى باطنه و الأعمال الطالحه و الأفعال الخبيثه لا يكشف إلاّ عن طويه خبيثه تأبى أن تميل الى لقاء اللّه و الحلول فى دار أوليائه.

قوله تعالى: وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النّاسِ عَلىٰ حَياةٍ ،كالدليل المبين لقوله تعالى:و لن يتمنوه أبدا أى و يشهد على أنهم لن يتمنوا الموت،أنهم أحرص الناس على هذه الحياه الدنيا التى لا حاجب و لا مانع عن تمنى الدار الآخره إلاّ الحرص عليها و الإخلاد إليها، و التنكير فى قوله تعالى: عَلىٰ حَياةٍ للتحقير كما قال تعالى: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/).

قوله تعالى: وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الظاهر أنه عطف على الناس و المعنى و لتجدنهم أحرص من الذين أشركوا.

قوله تعالى: وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذٰابِ أَنْ يُعَمَّرَ ،الظاهر أن ما نافيه و ضمير هو إما للشأن و القصه و أن يعمر مبتدأ خبره قوله: بِمُزَحْزِحِهِ أى بمبعده،و إما راجع الى ما يدل عليه قوله: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ،أى و ما الذى يوده بمزحزحه من العذاب.و قوله تعالى:

أَنْ يُعَمَّرَ بيان له و معنى الآيه و لن يتمنوا الموت و أقسم لتجدنهم أحرص الناس على هذه الحياه الحقيره الرديه الصارفه عن تلك الحياه السعيده الطيبه تجدهم أحرص على الحياه من الذين أشركوا الذين لا يرون بعثا و لا نشورا يود أحدهم لو يعمر أطول العمر و ليس أطول العمر بمبعده من العذاب لأن العمر و هو عمر بالأخره محدود منته الى أمد و أجل.

قوله تعالى: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ،أى اطول العمر و أكثره،فالألف كنايه عن الكثره و هو آخر مراتب العدد بحسب الوضع الافرادى عند العرب و الزائد عليه يعبر عنه بالتكرير و التركيب كعشره آلاف و مائه ألف و ألف ألف.

ص:۱۱۰

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ ،البصير من أسمائه الحسنى و معناه العلم بالمبصرات فهو من شعب اسم العليم.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ الخ؛السياق يدل على أن الآيه نزلت جوابا عما قالته اليهود و أنهم تأبوا و استنكفوا عن الإيمان بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و عللوه بأنهم عدو لجبريل النازل بالوحى إليه.و الشاهد على ذلك أن اللّه سبحانه يجيبهم فى القرآن و فى جبريل معا فى الآيتين و ما ورد من شأن النزول يؤيد ذلك فأجاب عن قولهم:إنا لا نؤمن بالقرآن لعداوتنا لجبريل النازل به اولا:أن جبريل إنما نزل به على قلبك بإذن اللّه لا من عند نفسه فعداوتهم لجبريل لا ينبغى أن يوجب إعراضهم عن كلام نازل بإذن اللّه.و ثانيا:أن القرآن مصدق لما فى ايديهم من الكتاب الحق و لا معنى للإيمان بأمر و الكفر بما يصدقه.و ثالثا:أن القرآن هدى للمؤمنين به،رابعا:أنه بشرى و كيف يصح لعاقل أن ينحرف عن الهدايه و يغمض عن البشرى و لو كان الآتى بذلك عدوا له.

و أجاب عن قولهم:إنا عدو جبريل أن جبريل ملك من الملائكه لا شأن له إلاّ امتثال ما أمره به اللّه سبحانه كميكال و سائر الملائكه و هم عباد مكرمون لا يعصون اللّه فيما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون،و كذلك رسل اللّه لا شأن لهم إلاّ باللّه و من اللّه سبحانه فبغضهم و استعدائهم بغض و استعداء للّه و من كان عدو اللّه و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال فإن اللّه عدو لهم،و إلى هذين الجوابين تشير الآيتان.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ ،فيه التفات من التكلم الى الخطاب و كان الظاهر أن يقال على قلبى،لكن بدل من الخطاب للدلاله على أن القرآن كما لا شأن فى إنزاله لجبريل و إنما هو مأمور مطيع كذلك لا شأن فى تلقيه و تبليغه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ أن قلبه وعاء للوحى لا يملك منه شيئا و هو مأمور بالتبليغ.

قوله تعالى: عَدُوٌّ لِلْكٰافِرِينَ ،فيه وضع الظاهر موضع المضمر و النكته فيه الدلاله

على عله الحكم كانه قيل:فإن اللّه عدو لهم لأنهم كافرون و اللّه عدو للكافرين.

قوله تعالى: وَ مٰا يَكْفُرُ بِهٰا إِلاَّ اَلْفٰاسِقُونَ ،فيه دلاله على عله الكفر و أنه الفسق فهم لكفرهم فاسقون و لا يبعد أن يكون اللام فى قوله: اَلْفٰاسِقُونَ للعهد الذكرى،و يكون ذلك إشاره الى ما مر فى أوائل السوره من قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ اَلْفٰاسِقِينَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ ،الآيه.

و أما الكلام فى جبريل و كيفيه تنزيله القرآن على قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كذا الكلام فى ميكال و الملائكه فسيأتى فيما يناسبه من المحل إنشاء اللّه (١).

[سوره البقره (٢): الآيات ١٠٠ الى ١٠١]

اشاره

أَ وَ كُلَّمٰا عٰاهَدُوا عَهْداً نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (١٠٠) وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ كِتٰابَ اَللّٰهِ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (١٠١)

بيان:

قوله تعالى: نَبَذَهُ ،النبذ الطرح.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ ،المراد به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا كل رسول كان يأتيهم مصدقا لما معهم،لعدم دلاله قوله: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ على الاستمرار بل إنما يدل على

١- ١) البقره ٩٤-٩٩:بحث روائى حول ملاقاه عدد من اليهود مع الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛كيفيه نوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛ كيفيه ادراك النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى النوم.

الدفعه،و الآیه تشیر الی مخالفتهم للحق من حیث کتمانهم بشاره التوراه و عدم إیمانهم بمن یصدق ما معهم.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳]

اشاره

وَ اِتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا اَلشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ وَ مٰا كَفَرَ سُلَيْمٰانُ وَ لٰكِنَّ اَلشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ اَلنّٰاسَ اَلسِّحْرَ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى اَلْمَلَكَيْنِ بِبٰابِلَ هٰارُوتَ وَ مٰارُوتَ وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ مِنْ أَحَدٍ حَتّٰى يَقُولاٰ إِنَّمٰا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلاٰ تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مٰا هُمْ بِضٰارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ يَتَعَلَّمُونَ مٰا يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اِشْتَرٰاهُ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَةِ مِنْ خَلاٰقٍ وَ لَبِئْسَ مٰا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۲) وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ خَيْرٌ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ اتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا الشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ الـخ؛قد اختلف المفسرون فی تفسیر الآیه اختلافا عجیبا لا یکاد یوجد نظیره فی آیه من آیات القرآن المجید،فاختلفوا فی مرجع ضمیر قوله: اِتَّبَعُوا ،أهم الیهود الذین کانوا فی عهد سلیمان،أو الذین فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو الجمیع؟و اختلفوا فی قوله: تَتْلُوا ،هل هو بمعنی تتبع الشیاطین و تعمل به أو بمعنی تقرأ،أو بمعنی تکذب؟و اختلفوا فی قوله: اَلشَّيٰاطِينُ ،فقیل هم شیاطین الجن و قیل شیاطین

الإنس و قيل هما معا،و اختلفوا فى قوله: عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمانَ ،فقيل معناه فى ملك سليمان،و قيل معناه فى عهد ملك سليمان و قيل معناه على ملك سليمان بحفظ ظاهر الاستعلاء فى معنى على، و قيل معناه على عهد ملك سليمان،و اختلفوا فى قوله: وَ لٰكِنَّ الشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا ،فقيل إنهم كفروا بما استخرجوه من السحر الى الناس و قيل إنهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر،و قيل إنهم سحروا فعبّر عن السحر بالكفر،و اختلفوا فى قوله: يُعَلِّمُونَ النّٰاسَ السِّحْرَ ،فقيل إنهم القوا السحر إليهم فتعلموه،و قيل إنهم دلوا الناس على استخراج السحر و كان مدفونا تحت كرسى سليمان فاستخرجوه و تعلموه،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ فقيل ما موصوله و العطف على قوله: مٰا تَتْلُوا ،و قيل ما موصوله و العطف على قوله: اَلسِّحْرَ أى يعلمونهم ما أنزل على الملكين،و قيل ما نافيه و الواو استينافيه أى و لم ينزل على الملكين سحر كما يدعيه اليهود،و اختلفوا فى معنى الإنزال فقيل إنزال من السماء و قيل بل نجود الأرض و أعاليها،و اختلفوا فى قوله: اَلْمَلَكَيْنِ ،فقيل كانا من الملائكه السماء،و قيل بل كانا إنسانين ملكين بكسر اللام أن قرأناه،بكسر اللام كما قرئ كذلك فى الشواذ،أو ملكين بفتح اللام أى صالحين،أو متظاهرين بالصلاح،إن قرأناه على ما قرأ به المشهور،و اختلفوا فى قوله: بِبٰابِلَ ، فقيل هى بابل العراق و قيل بابل دماوند،و قيل،من نصيبين الى رأس العين،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ ،فقيل علّم بمعناه الظاهر،و قيل علّم بمعنى اعلم،و اختلفوا فى قوله: فَلاٰ تَكْفُرْ ،فقيل لا تكفر بالعمل بالسحر،و قيل لا تكفر بتعلمه،و قيل بهما معا،و اختلفوا فى قوله:

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا ،فقيل أى من هاروت و ماروت،و قيل أى من السحر و الكفر،و قيل بدلا مما علماه الملكان بالنهى الى فعله،و اختلفوا فى قوله: مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ ،فقيل أى يوجدون به حبا و بغضا بينهما،و قيل إنهم يغرون أحد الزوجين و يحملونه على الكفر و الشرك فيفرق بينهما اختلاف المله و النحله و قيل إنهم يسعون بينهما بالنميمه و الوشايه فيئول الى الفرقه،فهذه نبذه من الاختلاف فى تفسير كلمات ما يشتمل على القصه من الآيه و جمله،

و هناک اختلافات أخر فی الخارج من القصه فی ذیل الآیه و فی نفس القصه،و هل هی قصه واقعه أو بیان علی سبیل التمثیل؟أو غیر ذلک؟و اذا ضربت بعض الأرقام التی ذکرناها من الاحتمالات فی البعض الآخر،ارتقی الاحتمالات الی کمیه عجیبه و هی ما یقرب من الف الف و مائتین و ستین الف احتمالgt;sclt;!.

و هذا لعمر اللّه من عجائب نظم القرآن تتردد الآیه بین مذاهب و احتمالات تدهش العقول و تحیر الألباب،و الکلام بعد متّک علی اریکه حسنه متجمل فی أجمل جماله متحل بحلی بلاغته و فصاحته و سیمر بک نظیره هذه الآیه و هی تعالی: أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ یَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَهً (هود١٧/).

و الذی ینبغی أن یقال:أن الآیه بسیاقها تتعرض لشأن آخر من شئون الیهود و هو تداول السحر بینهم،و أنهم کانوا یستندون فی أصله الی قصه معروفه أو قصتین معروفتین عندهم فیها ذکر من أمر سلیمان النبی و الملکین ببابل هاروت و ماروت،فالکلام معطوف علی ما عندهم من القصه التی یزعمونها إلاّ أن الیهود کما یذکره عنهم القرآن أهل تحریف و تغییر فی المعارف و الحقائق فلا یؤمنون و لا یؤمن من أمرهم أن یأتوا بالقصص التاریخیه محرفه مغیره علی ما هو دأبهم فی المعارف یمیلون کل حین الی ما یناسبه من منافعهم فی القول و الفعل و فیما یلوح من مطاوی جمل الآیه کفایه،و کیف کان فیلوح من الآیه أن الیهود کانوا یتناولون بینهم السحر ینسبونه الی سلیمان زعما منهم أن سلیمان علیه السّلام انما ملک الملک و سخر الجن و الإنس و الوحش و الطیر،و اتی بغرائب الامور و خوارقها بالسحر الذی هو بعض ما فی أیدیهم، و ینسبون بعضه الآخر الی الملکین ببابل هاروت و ماروت فرد علیهم القرآن بأن سلیمان علیه السّلام لم یکن یعمل بالسحر،کیف و السحر کفر باللّه و تصرف فی الکون علی خلاف ما وضع اللّه العاده علیه و أظهره علی خیال الموجودات الحیه و حواسها؟و لم یکفر سلیمان علیه السّلام و هو نبی معصوم، و هو قوله تعالی: وَ ما کَفَرَ سُلَیْمانُ وَ لکِنَّ الشَّیاطِینَ کَفَرُوا یُعَلِّمُونَ النّاسَ السِّحْرَ و قوله

تعالی: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرٰاهُ مٰا لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ خَلاٰقٍ فسلیمان علیه السّلام أعلی کعبا و أقدس ساحه من أن ینسب الیه السحر و الکفر و قد استعظم اللّه قدره فی مواضع من کلامه فی عده من السور المکیه النازله قبل هذه السوره کسوره الانعام و الانبیاء و النمل و سوره(ص)و فیها أنه کان عبدا صالحا و نبیا مرسلا آتاه اللّه العلم و الحکمه و وهب له من الملک ما لا ینبغی لأحد من بعده فلم یکن بساحر بل هو من القصص الخرافیه و الأساطیر التی وضعتها الشیاطین و تلوها و قرؤها علی أولیائهم من الإنس و کفروا بإضلالهم الناس بتعلیم السحر.و رد علیهم القرآن فی الملکین ببابل هاروت و ماروت بأنه و إن انزل علیهما ذلک و لا ضیر فی ذلک لأنه فتنه و امتحان إلهی کما ألهم قلوب بنی آدم وجوه الشر و الفساد فتنه و امتحانا و هو من القدر،فهما و إن أنزل علیهما السحر إلاّ أنهما ما کانا یعلمان من أحد إلاّ و یقولان له إنما نحن فتنه فلا تکفر باستعمال ما تتعلمه من السحر فی غیر مورده کإبطال السحر و الکشف عن بغی أهله و هم مع ذلک یتعلمون منهما ما یفسدون به اصلح ما وضعه اللّه فی الطبیعه و العاده،فیفرقون به بین المرء و زوجه ابتغاء للشر و الفساد و یتعلمون ما یضرهم و لا ینفعهم،فقوله تعالی: وَ اتَّبَعُوا أی اتبعت الیهود الذین بعد عهد سلیمان بتوارث الخلف عن السلف ما تتلوا،أی تضع و تکذب الشیاطین من الجن علی ملک سلیمان و الدلیل علی أن تتلوا بمعنی تکذب تعدیه بعلی و علی أن الشیاطین هم الجن کون هؤلاء تحت تسخیر سلیمان و معذبین بعذابه،و بذلک کان علیه السّلام یحبسهم عن الإفساد، قال تعالی: وَ مِنَ الشَّیٰاطِینِ مَنْ یَغُوصُونَ لَهُ وَ یَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِکَ وَ کُنّٰا لَهُمْ حٰافِظِینَ (الأنبیاء۸۲/)،و قال تعالی: فَلَمّٰا خَرَّ تَبَیَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ الْغَیْبَ مٰا لَبِثُوا فِی الْعَذٰابِ الْمُهِینِ (سبأ۱۴/).

قوله تعالی: وَ مٰا کَفَرَ سُلَیْمٰانُ ،أی و الحال أن سلیمان لم یسحر حتی یکفر و لکن الشیاطین کفروا،و الحال انهم یضلون الناس و یعلمونه السحر.

قوله تعالی: وَ مٰا أُنْزِلَ ،ای و اتبعت الیهود ما انزل بالإخطار و الإلهام علی الملکین

ببابل هاروت و ماروت،و الحال انهما ما يعلمان السحر من أحد حتى يحذراه العمل به و يقولا انما نحن فتنه لكم و امتحان تمتحنون بنا بما نعلمكم فلا تكفر باستعماله.

قوله تعالى: فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ،أى من الملكين و هما هاروت و ماروت،ما يفرقون به أى سحرا يفرقون بعمله و تأثيره بين المرء و زوجه.

قوله تعالى: وَ مَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ ،دفع لما يسبق الى الوهم إنهم بذلك يفسدون أمر الصنع و التكوين و يسبقون تقدير اللّه و يبطلون أمره فدفعه بأن السحر نفسه من القدر لا يؤثر إلاّ بإذن اللّه فما هم بمعجزين،و انما قدم هذه الجمله على قوله:

وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَ لاَ يَنْفَعُهُمْ ،لأن هذه الجمله أعنى:و يتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء و زوجه،وحدهما مشتمله على ذكر التأثير،فأردفت بأن هذا التأثير بإذن اللّه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِى الْآخِرَهِ مِنْ خَلاَقٍ ،علموا ذلك بعقولهم لأن العقل لا يرتاب فى أن السحر أشأم منابع الفساد فى الاجتماع الإنسانى و علموا ذلک أيضا من قول موسى فإنه القائل: وَ لاَ يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (طه۶۹/).

قوله تعالى: وَ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ،اى إنهم مع كونهم عالمين بكونه شرا لهم مفسدا لآخرتهم غير عالمين بذلك حيث لم يعملوا بما علموا فإن العلم اذا لم يهد حامله الى مستقيم الصراط كان ضلالا و جهلا لا علما،قال تعالى: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوَاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلَى عِلْمٍ (الجاثيه۲۳/).

فهؤلاء مع علمهم بالأمر ينبغى أن يتمنى المتمنى لهم العلم و الهدايه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الخ؛أى اتعبوا الايمان و التقوى،بدل اتباع اساطير الشياطين،و الكفر بالسحر،و فيه دليل على أن الكفر بالسحر كفر فى مرتبه العمل كترك الزكاه،لا كفر فى مرتبه الاعتقاد،و لو كان السحر كفرا فى الاعتقاد لقال تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَهٌ الخ؛و اقتصر على الإيمان و لم يذكر التقوى فاليهود آمنوا و لكن لما لم يتقوا

ص :۱۱۷

و لم يرعوا محارم اللّه،لم يعبأ بإيمانهم فكانوا كافرين.

قوله تعالى: لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ خَيْرٌ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ ،أى من المثوبات و المنافع التى يرومونها بالسحر و يقتنونها بالكفر هذا (١)(٢)(٣).

[سوره البقره (٢): الآيات ١٠٤ الى ١٠۵]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَقُولُوا راعِنا وَ قُولُوا اُنْظُرْنا وَ اِسْمَعُوا وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ (١٠۴) ما يَوَدُّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ وَ لاَ اَلْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ اَللّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (١٠۵)

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،أول مورد فى القرآن ورد فيه خطاب المؤمنين بلفظه يا أيها الذين آمنوا،و هو واقع فى القرآن خطابا فى نحو من خمسه و ثمانين موضعا و التعبير عن المؤمنين بلفظه الذين آمنوا بنحو الخطاب او بغير الخطاب مما يختص بهذه الأمه،و أما الامم السابقه فيعبر عنهم بلفظه القوم كقوله:قوم نوح و قوم هود و قوله: قالَ يا قَوْمِ

١- ١) .البقره ١٠٢-١٠٣:بحث روائى حول سليمان عليه السّلام و وفاته؛السحر؛هاروت و ماروت و كوكب الزهره،موضوع صحه الروايات و سقمها.

٢- ٢) .البقره ١٠٢-١٠٣:بحث فلسفى حول الاعمال الخارقه للعاده،تأثير العلم الجازم؛احضار الارواح؛قدره النفس،الفرق بين الاعمال الخارقه للعاده من قبل الناس العاديين و بين معاجز الأنبياء عليهم السّلام.

٣- ٣) .البقره ١٠٢-١٠٣:بحث علمى حول العلوم الغريبه مثل:السيميا،الليميا،الهيميا،الريميا؛علم الاعداد و الاوفاق؛الخافيه،التنويم المغناطيسى؛احضار الارواح.

أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَهٍ الآيه؛و قوله:اصحاب مدين و أصحاب الرس،و بنى إسرائيل، و يا بنى إسرائيل،فالتعبير بلفظه الذين آمنوا مما يختص التشرف به بهذه الامه،غير أن التدبر فى كلامه تعالى يعطى أن التعبير بلفظه الذين آمنوا يراد به فى كلامه تعالى غير ما يراد بلفظه المؤمنين كقوله تعالى: وَ تُوبُوا إِلَى اللّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (النور٣١/)،بحسب المصداق،قال تعالى: اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنٰا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ، رَبَّنٰا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّٰاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ أَزْوٰاجِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (المؤمن٧/،٨)،فجعل استغفار الملائكه و حمله العرش أولا للذين آمنوا ثم بدله ثانيا من قوله: لِلَّذِينَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا ،و التوبه هى الرجوع،ثم علق دعائهم بالذين آمنوا و عطف عليهم آبائهم و ذرياتهم و لو كان هؤلاء المحكى عنهم بالذين آمنوا هم أهل الايمان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،كيف ما كانوا،كان الذين آمنوا شاملا للجميع من الآباء و الأبناء و الازواج و لم يبق للعطف و التفرقه محل و كان الجميع فى عرض واحد و وقعوا فى صف واحد.و يستفاد هذا المعنى أيضا من قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (الطور/ ٢١)،فلو كان ذريتهم الذين اتبعوهم بإيمان مصداقا للذين آمنوا فى كلامه تعالى لم يبق للالحاق وجه،و لو كان قوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ قرينه على اراده اشخاص خاصه من الذين آمنوا و هم كل جمع من المؤمنين بالنسبه الى ذريتهم،المؤمنين لم يبق للالحاق أيضا وجه،و لا لقوله،و ما ألتناهم من عملهم من شيء،وجه صحيح الا فى الطبقه الأخيره التى لا ذريه بعدهم يتبعونهم بإيمان فهم يلحقون بآبائهم،و هذا و ان كان معنى معقولا الا أن سياق الآيه و هو سياق التشريف يأبى ذلك لعود المعنى على ذلك التقدير الى مثل معنى قولنا:

المؤمنون بعضهم من بعض أو بعضهم يلحق ببعض و هم جميعا فى صف واحد من غير شرافه

للبعض على البعض و لا للمتقدم على المتأخر فإن الملاک هو الإیمان و هو فی الجمیع واحد و هذا مخالف لسیاق الآیه الدال على نوع کرامه و تشریف للسابق بالحاق ذریته به،فقوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِإِیمٰانٍ ،قرینه على إراده أشخاص خاصه بقوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا ،و هم السابقون الأولون فی الإیمان برسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم من المهاجرین و الأنصار فی یوم العسره فکلمه الذین آمنوا کلمه تشریف یراد بها هؤلاء،و یشعر بذلک أیضا قوله تعالى: لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِینَ ،الى أن قال:

وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ،الى ان قال: وَ الَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ وَ لاٰ تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنٰا غِلاًّ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ (الحشر/١٠)،فلو کان مصداق قوله: لِلَّذِینَ آمَنُوا ،عین مصداق قوله: اَلَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ ،کان من وضع الظاهر موضع المضمر من غیر وجه ظاهر.

قوله تعالى: لاٰ تَقُولُوا رٰاعِنٰا وَ قُولُوا انْظُرْنٰا ،أی بدلوا قول(راعنا)من قول (انظرنا)و لئن لم تفعلوا ذلک کان ذلک منکم کفرا و للکافرین عذاب ألیم ففیه نهی شدید عن قول راعنا و هذه کلمه ذکرتها آیه أخرى و بینت معناها فی الجمله و هی قوله تعالى: مِنَ الَّذِینَ هٰادُوا یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ یَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَیْنٰا وَ اسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ وَ رٰاعِنٰا لَیًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی الدِّینِ (النساء/۴۶)،و منه یعلم ان الیهود کانت ترید بقوله للنبی صلّى اللّه علیه و آله و سلّم راعنا نحوا من معنى قوله: اِسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ و لذلک ورد النهی عن خطاب رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بذلک و حینئذ ینطبق على ما نقل:أن المسلمین کانوا یخاطبون النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بذلک اذا القى الیهم کلاما یقولون راعنا یا رسول اللّه-یریدون أمهلنا و انظرنا حتى نفهم ما تقول-و کانت اللفظه تفید فی لغه الیهود معنى الشتم فاغتنم الیهود ذلک فکانوا یخاطبون النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بذلک یظهرون التأدب معه و هم یریدون الشتم و معناه عندهم اسمع لا اسمعت فنزل:من الذین هادوا یحرفون الکلم عن مواضعه و یقولون سمعنا و عصینا و اسمع غیر مسمع و راعنا،الآیه؛و نهى اللّه المؤمنین عن الکلمه و أمرهم أن یقولوا ما فی معناه و هو انظرنا فقال:لا تقولوا راعنا و قولوا

انظرنا.

قوله تعالى: وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ ،يريد المتمردين من هذا النهى و هذا أحد الموارد التى أطلق فيها الكفر على ترك التكاليف الفرعيه.

قوله تعالى: ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ ،لو كان المراد بأهل الكتاب اليهود خاصه كما هو الظاهر لكون الخطابات السابقه مسوقه لهم فتوصيفهم بأهل الكتاب يفيد الإشاره الى العله،و هو أنهم لكونهم أهل كتاب ما يودون نزول الكتاب على المؤمنين لاستلزامه بطلان اختصاصهم بأهليه الكتاب مع أن ذلك ضنّه منهم بما لا يملكونه، و معارضه مع اللّه سبحانه فى سعه رحمته و عظم فضله،و لو كان المراد عموم أهل الكتاب من اليهود و النصارى فهو تعميم بعد التخصيص لاشتراك الفريقين فى بعض الخصائل،و هم على غيظ من الإسلام،و ربما يؤيد هذا الوجه بعض الآيات اللاحقه كقوله تعالى: وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصاریٰ (البقره/۱۱۱)،و قوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصاریٰ عَلىٰ شَيْءٍ وَ قالَتِ النَّصاریٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلىٰ شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ (البقره/۱۱۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۷]

اشاره

ما نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۰۶) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ لَهُ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۰۷)

بيان:

قوله تعالى: ما نَنْسَخْ ،النسخ هو الإزاله،يقال:نسخت الشمس الظل اذا ازالته

و ذهبت به،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لاٰ نَبِيٍّ إِلاّٰ إِذٰا تَمَنّٰى أَلْقَى الشَّيْطٰانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ (الحج/٥١)،و منه أيضا قولهم:نسخت الكتاب اذا نقل من نسخه الى اخرى فكأن الكتاب أذهب به و أبدل مكانه و لذلك بدّل لفظ النسخ من التبديل فى قوله تعالى: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (النحل/١٠١)،و كيف كان فالنسخ لا يوجب زوال نفس الآيه من الوجود و بطلان تحققها بل الحكم حيث علق بالوصف و هو الآيه و العلامه مع ما يلحق بها من التعليل فى الآيه بقوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ ،الخ؛أفاد ذلك أن المراد بالنسخ هو اذهاب اثر الآيه من حيث أنها آيه،اعنى إذهاب كون الشىء آيه و علامه مع حفظ أصله فبالنسخ يزول أثره من تكليف أو غيره مع بقاء أصله و هذا هو المستفاد من اقتران قوله: نُنْسِهٰا بقوله: مٰا نَنْسَخْ ،و الإنساء إفعال من النسيان و هو الإذهاب عن العلم كما أن النسخ هو الإذهاب عن العين فيكون المعنى ما نذهب بآيه عن العين أو عن العلم نأت بخير منها أو مثلها.

ثم أن كون الشىء آيه يختلف باختلاف الأشياء و الحيثيات و الجهات،فالبعض من القرآن آيه للّه سبحانه باعتبار عجز البشر عن اتيان مثله،و الأحكام و التكاليف الإلهيه آيات له تعالى باعتبار حصول التقوى و القرب بها منه تعالى،و الموجودات العينيه آيات له تعالى باعتبار كشفها بوجودها عن وجود صانعها و بخصوصيات وجودها عن خصوصيات صفاته و أسمائه سبحانه،و أنبياء اللّه و اوليائه تعالى آيات له تعالى باعتبار دعوتهم إليه بالقول و الفعل و هكذا،و لذلك كانت الآيه تقبل الشده و الضعف قال اللّه تعالى: لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ (النجم/١٨).

و من جهه اخرى الآيه ربما كانت فى انها آيه ذات جهه واحده و ربما كانت ذات جهات كثيره،و نسخها و إزالتها كما يتصور بجهته الواحده كاهلاكها كذلك يتصور ببعض جهاتها دون بعض اذا كانت ذات جهات كثيره،كالآيه من القرآن تنسخ من حيث حكمها الشرعى و تبقى

من حیث بلاغتها و إعجازها و نحو ذلک.

قوله تعالی: أَوْ نُنْسِهٰا ،قرء بضم النون و کسر السین من الإنساء بمعنی الاذهاب عن العلم و الذکر و قد مر توضیحه،و هو الکلام مطلق او عام غیر مختص برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل غیر شامل له أصلا لقوله تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ (الأعلی/۷)، و هی آیه مکیه و آیه النسخ مدنیه فلا یجوز علیه النسیان بعد قوله تعالی: فَلاٰ تَنْسیٰ و أما اشتماله علی الاستثناء بقوله: إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ فهو علی حد الاستثناء الواقع فی قوله تعالی:

خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ۱۰۹)،جیء بها لإثبات بقاء القدره مع الفعل علی تغییر الأمر،و لو کان الاستثناء مسوقا لبیان الوقوع فی الخارج لم یکن للامتنان بقوله: فَلاٰ تَنْسیٰ معنی،اذ کل ذی ذکر و حفظ من الإنسان و سائر الحیوان کذلک یذکر و ینسی و ذکره و نسیانه کلاهما منه تعالی و بمشیته،و قد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کذلک قبل هذا الإقراء الامتنانی الموعود بقوله:سنقرئک یذکر بمشیّه اللّه و ینسی بمشیّه اللّه تعالی فلیس معنی الاستثناء إلاّ إثبات إطلاق القدره أی سنقرئک فلا تنسی أبدا و اللّه مع ذلک قادر علی إنسائک هذا.و قرء قوله:ننسأها بفتح النون و الهمزه من نسیء نسیئا اذا أخر تأخیرا فیکون المعنی علی هذا.ما ننسخ من آیه بإزالتها أو نؤخرها بتأخیر إظهارها نأت بخیر منها أو مثلها و لا یوجب التصرف الإلهی بالتقدیم و التأخیر فی آیاته فوت کمال أو مصلحه،و الدلیل علی أن المراد بیان أن التصرف الإلهی یکون دائما علی الکمال و المصلحه هو قوله: بِخَیْرٍ مِنْهٰا أَوْ مِثْلِهٰا فإن الخیریه إنما یکون فی کمال شیء موجود أو مصلحه حکم مجعول ففی ذلک یکون موجود مماثلا لآخر فی الخیریه أو أزید منه فی ذلک فافهم (۱).

۱- ۱) البقره ۱۰۶-۱۰۷:بحث روائی حول النسخ و الناسخ و المنسوخ.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۸ الی ۱۱۵]

اشاره

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ كَما سُئِلَ مُوسى مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ اَلْكُفْرَ بِالْإِيمانِ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ اَلسَّبِيلِ (۱۰۸) وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اِصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اَللّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۰۹) وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاهَ وَ آتُوا اَلزَّكاهَ وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱۰) وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ اَلْجَنَّهَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى تِلْكَ أَمانِيُّهُمْ قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۱۱) بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۱۲) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ لَيْسَتِ اَلنَّصارى عَلى شَيْءٍ وَ قالَتِ اَلنَّصارى لَيْسَتِ اَلْيَهُودُ عَلى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ اَلْكِتابَ كَذلِكَ قالَ اَلَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۱۳) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اَللّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اِسْمُهُ وَ سَعى فِي خَرابِها أُولئِكَ ما كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلاّ خائِفِينَ لَهُمْ فِي اَلدُّنْيا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَهِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۱۴) وَ لِلّهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ (۱۱۵)

بیان:

قوله تعالی: أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ ،سیاق الآیه یدل علی أن بعض المسلمین-ممن آمن بالنبی-سئل النبی امورا علی حد سؤال الیهود نبیهم موسی علیه السّلام و اللّه سبحانه وبّخهم علی ذلک فی ضمن ما یوبّخ الیهود بما فعلوا مع موسی و النبیین من بعده،و النقل یدل علی ذلک.

قوله تعالی: سَوٰاءَ السَّبِيلِ أی مستوی الطریق.

قوله تعالی: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ ،نقل أنه حی بن الأخطب و بعض من معه من متعصبی الیهود.

قوله تعالی: فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا ،قالوا:إنها آیه منسوخه بآیه القتال.

قوله تعالی: حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ ،فیه کما مر إیماء الی حکم سیشرّعه اللّه تعالی فی حقهم،و نظیره قوله تعالی:فی الآیه الآتیه أُولٰئِكَ مٰا كٰانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِينَ ، مع قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاٰ يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا (التوبه/ ۲۹)،و سیأتی الکلام فی معنی الأمر فی قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء/۸۵).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ ،شروع فی إلحاق النصاری بالیهود تصریحا و سوق الکلام فی بیان جرائمهم معا.

قوله تعالی: بَلىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ ،هذه کرّه ثالثه علیهم فی بیان أن السعاده لا تدور مدار الاسم و لا کرامه لأحد علی اللّه إلاّ بحقیقه الإیمان و العبودیه.اولیها قوله: إِنَّ

الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا (البقره۶۲/)،و ثانیتها،قوله تعالی: بَلیٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ (البقره۸۱/)،و ثالثتها،هذه الآیه و یستفاد من تطبیق الآیات تفسیر الإیمان بإسلام الوجه الی اللّه و تفسیر الإحسان بالعمل الصالح.

قوله تعالی: وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتٰابَ ،أی و هم یعملون بما أوتوا من کتاب اللّه لا ینبغی لهم أن یقولوا ذلک و الکتاب یبین لهم الحق و الدلیل علی ذلک قوله: كَذٰلِكَ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فالمراد بالذین لا یعملون غیر أهل الکتاب من الکفار و مشرکی العرب قالوا:إن المسلمین لیسوا علی شیء أو أن اهل الکتاب لیسوا علی شیء.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ ،ظاهر السیاق أن هؤلاء کفار مکه قبل الهجره فإن هذه الآیات نزلت فی اوائل ورود رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المدینه.

قوله تعالی: أُولٰئِكَ مٰا كٰانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِينَ ،یدل علی مضی الواقعه و انقضائها لمکان قوله؛کان،فینطبق علی کفار قریش و فعالهم بمکه کما ورد به النقل أن المانعین کفار مکه،کانوا یمنعون المسلمین عن الصلاه فی المسجد الحرام و المساجد التی اتخذوها بفناء الکعبه.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَمٰا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ،المشرق و المغرب و کل جهه من الجهات حیث کانت فی للّه بحقیقه الملک التی لا تقبل التبدل و الانتقال، لا کالملک الذی بیننا معاشر أهل الاجتماع،حیث ان ملکه تعالی مستقر علی ذات الشیء محیط بنفسه و أثره،لا کملکنا المستقر علی أثر الاشیاء و منافعها،لا علی ذاتها،و الملک لا یقوم من جهه انه ملک إلاّ بمالکه فاللّه سبحانه قائم علی هذه الجهات محیط بها و هو معها،فالمتوجه الی شیء من الجهات متوجه إلیه تعالی.

و لما کان المشرق و المغرب إضافیتین شملتا سایر الجهات تقریبا اذ لا یبقی خارجا منهما إلاّ نقطتا الجنوب و الشمال الحقیقتان و لذلک لم یقید إطلاق قوله فأینما،بهما بأن یقال:أینما تولوا

منهما فكأن الإنسان أينما ولى وجهه فهناك إما مشرق أو مغرب،فقوله: وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ بمنزله قولنا:و للّه الجهات جميعا و إنما اخذ بهما لأن الجهات التى يقصدها الإنسان بوجهه إنما تتعين بشروق الشمس و غروبها و سائر الأجرام العلويه المنيره.

قوله تعالى: فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ،فيه وضع عله الحكم فى الجزاء موضع الجزاء،و التقدير -و اللّه أعلم-فأينما تولوا جاز لكم ذلك فإن وجه اللّه هناك،و يدل على هذا التقدير تعليل الحكم قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ ،أى إن اللّه واسع الملك و الاحاطه عليم بقصودكم أينما توجهت،لا كالواحد من الإنسان أو سائر الخلق الجسمانى لا يتوجه إليه إلاّ اذا كان فى جهه خاصه،و لا أنه يعلم توجه القاصد إليه إلاّ من جهه خاصه كقدامه فقط،فالتوجه الى كل جهه توجه الى اللّه،معلوم له سبحانه.

و اعلم أن هذا توسعه فى القبله من حيث الجهه لا من حيث المكان،و الدليل عليه قوله:

وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ .

[سوره البقره (٢): الآيات ١١۶ الى ١١٧]

اشاره

وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (١١۶) بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (١١٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً يعطى السياق،أن المراد بالقائلين بهذه المقاله هم اليهود و النصارى:اذ قالت اليهود:عزير ابن اللّه،و قالت النصارى:المسيح ابن اللّه،فإن

وجه الكلام مع أهل الكتاب،و إنما قال أهل الكتاب هذه الكلمه أعنى قولهم:اتخذ اللّه ولدا أول ما قالوها تشريفا لأنبيائهم كما قالوا:نحن أبناء اللّه و أحبائه ثم تلبست بلباس الجد و الحقيقه فرد اللّه سبحانه عليهم فى هاتين الآيتين فأضرب عن قولهم بقوله: بَلْ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ ،الخ؛و يشتمل على برهانين ينفى كل منهما الولاده و تحقق الولد منه سبحانه،فإن اتخاذ الولد هو أن يجزى موجود طبيعى بعض أجزاء وجوده،و يفصله عن نفسه فيصيّره بتربيه تدريجيه فردا من نوعه مماثلا لنفسه،و هو سبحانه منزه عن المثل،بل كل شىء مما فى السموات و الأرض مملوك له،قائم الذات به،قانت ذليل عنده ذله وجوديه،فكيف يكون شىء من الأشياء ولدا له مماثلا نوعيا بالنسبه إليه؟و هو سبحانه بديع السموات و الأرض، إنما يخلق ما يخلق على غير مثال سابق،فلا يشبه شىء من خلقه خلقا سابقا،و لا يشبه فعله فعل غيره فى التقليد و التشبيه و لا فى التدريج،و التوصل بالأسباب اذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون من غير مثال سابق و لا تدريج،فكيف يمكن أن ينسب إليه اتخاذ الولد؟و تحققه يحتاج الى تربيه و تدريج،فقوله: لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كل له قانتون برهان تام،و قوله:

بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ برهان آخر تام،هذا.و يستفاد من الآيتين:

اولا:شمول حكم العباده لجميع المخلوقات مما فى السموات و الأرض.

و ثانيا:ان فعله تعالى غير تدريجى،و يستدرج من هنا،ان كل موجود تدريجى فله وجه غير تدريجى،به يصدر عنه تعالى كما قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و قال تعالى: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر/٥٠)، و تفصيل القول فى هذه الحقيقه القرآنيه،سيأتى إنشاء اللّه فى ذيل قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً (يس/٨٢)،فانتظر.

قوله تعالى: سُبْحٰانَهُ مصدر بمعنى التسبيح و هو لا يستعمل إلاّ مضافا و هو مفعول

مطلق لفعل محذوف أی سبحته تسبیحا،فحذف الفعل و أضیف المصدر الی الضمیر المفعول و أقیم مقامه،و فی الکلمه تأدیب إلهی بالتنزیه فیما یذکر فیه ما لا یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس.

قوله تعالی: کُلٌّ لَهُ قانِتُونَ ،القنوت العباده و التذلل.

قوله تعالی: بَدِیعُ السَّماواتِ ،بداعه الشیء کونه لا یماثل غیره مما یعرف و یؤنس به.

قوله تعالی: فَیَکُونُ ،تفریع علی قول کن و لیس فی مورد الجزاء حتی یجزم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹]

اشاره

وَ قالَ اَلَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ لَوْ لا یُکَلِّمُنَا اَللّٰهُ أَوْ تَأْتِینا آیَهٌ کَذٰلِکَ قالَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَیَّنَّا اَلْآیاتِ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ (۱۱۸) إِنّا أَرْسَلْناکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحابِ اَلْجَحِیمِ (۱۱۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ قالَ اَلَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ هم المشرکون غیر أهل الکتاب و یدل علیه المقابله السابقه فی قوله تعالی: وَ قالَتِ اَلْیَهُودُ لَیْسَتِ اَلنَّصاریٰ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ قالَتِ اَلنَّصاریٰ لَیْسَتِ اَلْیَهُودُ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ هُمْ یَتْلُونَ اَلْکِتابَ کَذٰلِکَ،قالَ اَلَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ،الآیه؛ ففی تلک الآیه الحق أهل الکتاب فی قولهم بالمشرکین و الکفار من العرب،و فی هذه الآیه الحق

۱- ۱) .البقره ۱۱۶-۱۱۷:بحث علمی و فلسفی حول افتراق الموجودات عن بعضها.

المشركين و الكفار بهم،فقال:و قال الذين لا يعلمون لو لا يكلمنا اللّه أو تأتينا،الآيه؛كذلك قال الذين من قبلهم-و هم أهل الكتاب و اليهود من بينهم-حيث اقترحوا بمثل هذه الأقاويل على نبى اللّه موسى عليه السّلام،فهم و الكفار متشابهون فى أفكارهم و آرائهم،يقول هؤلاء ما قاله أولئك و بالعكس،تشابهت قلوبهم.

قوله تعالى: قَدْ بَيَّنَّا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ جواب عن قول الذين لا يعلمون، الخ؛و المراد ان الآيات التى يطالبون بها مأتيه مبينه،و لكن لا ينتفع بها إلا قوم يوقنون بآيات اللّه،و أما هؤلاء الذين لا يعلمون،فقلوبهم محجوبه بحجاب الجهل،مؤفه بآفات العصبيه و العناد،و ما تغنى الآيات عن قوم لا يعلمون.و من هنا يظهر وجه توصيفهم بعدم العلم،ثم أيد ذلك بتوجيه الخطاب الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الإشعار بأنه مرسل من عند اللّه بالحق بشيرا و نذيرا،فلتطب به نفسه،و ليعلم ان هؤلاء أصحاب الجحيم،مكتوب عليهم ذلك،لا مطمع فى هدايتهم و نجاتهم.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُسْئَلُ عَنْ أَصْحٰابِ اَلْجَحِيمِ ،يجرى مجرى قوله: إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

[سوره البقره (٢): الآيات ١٢٠ الى ١٢٣]

اشاره

وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ اَلْيَهُودُ وَ لاَ اَلنَّصٰارىٰ حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ اَلَّذِي جٰاءَكَ مِنَ اَلْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (١٢٠) اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ اَلْكِتٰابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاٰوَتِهِ أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (١٢١) يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (١٢٢) وَ اِتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ تَنْفَعُهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (١٢٣)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَ لاَ النَّصٰارىٰ ،رجوع الی الطائفتین بعد الالتفات الی غیرهم،و هو بمنزله جمع أطراف الکلام علی تفرقها و تشتتها،فکأنه بعد هذه الخطابات و التوبیخات لهم یرجع الی رسوله و یقول له:هؤلاء لیسوا براضین عنک،حتی تتبع ملتهم التی ابتدعوها بأهوائهم و نظموها بآرائهم،ثم أمره بالرد علیهم بقوله: قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ أی ان الاتباع إنما هو لغرض الهدی و لا هدی إلاّ هدی اللّه و الحق الذی یجب أن یتبع و غیره-و هو ملتکم-لیس بالهدی،فهی أهوائکم ألبستموها لباس الدین و سمیتموها باسم المله،ففی قوله: قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ ،الخ؛جعل الهدی کنایه عن القرآن النازل، ثم اضیف الی اللّه فأفاد صحه الحصر فی قوله: إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ علی طریق قصر القلب، و أفاد ذلک خلو ملتهم عن الهدی،و أفاد ذلک کونها أهواء لهم،و استلزم ذلک کون ما عند النبی علما،و کون ما عندهم جهلا،و اتسع المکان لتعقیب الکلام بقوله: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِی جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ فانظر الی ما فی هذا الکلام من اصول البرهان العریقه،و وجوه البلاغه علی إیجازه،و سلاسه البیان و صفائه.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ یمکن أن تکون الجمله بقرینه الحصر المفهوم من قوله: أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ جوابا للسؤال المقدر الذی یسوق الذهن إلیه قوله تعالی: وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَ لاَ النَّصٰارىٰ ،الخ؛و هو انهم اذا لم یکن مطمع فی إیمانهم،فمن ذا الذی یؤمن

ص :۱۳۱

منهم؟و هل توجيه الدعوه إليهم باطل لغو؟فأجيب بأن الذين آتيناهم الكتاب و الحال أنهم يتلونه حق تلاوته،أولئك يؤمنون بكتابهم فيؤمنون بك،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب، كتاب اللّه المنزل أياما كان،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب الذى هو القرآن.و على هذا:فالقصر فى قوله: أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ قصر افراد و الضمير فى قوله: بِهِ على بعض التقادير لا يخلو عن استخدام و المراد بالذين اوتوا الكتاب قوم من اليهود و النصارى ليسوا متبعين للهوى من أهل الحق منهم،و بالكتاب التوراه و الإنجيل،و ان كان المراد بهم المؤمنين برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالكتاب القرآن،فالمعنى،ان الذين آتيناهم القرآن،و هم يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون بالقرآن،لا هؤلاء المتبعون لأهوائهم،فالقصر حينئذ قصر قلب.

قوله تعالى: يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اذْكُرُوا ،الى آخر الآيتين ارجاع ختم الكلام الى بدئه،و آخره الى اوله،و عنده يختتم شطر من خطابات بنى اسرائيل.

[سوره البقره (٢): آيه ١٢۴]

اشاره

وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي اَلظّٰالِمِينَ (١٢۴)

بيان:

فقوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ الخ؛اشاره الى قصه اعطائه الإمامه و حبائه بها،و القصه إنما وقعت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد كبره و تولد إسماعيل،و إسحاق له و إسكانه إسماعيل و أمه بمكه،كما تنبه به بعضهم ايضا،و الدليل على ذلك قوله عليه السّلام على ما حكاه اللّه سبحانه بعد قوله تعالى له: إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي ،فإنه عليه السّلام قبل مجىء الملائكه ببشاره إسماعيل،و إسحاق،ما كان يعلم و لا يظن أن سيكون له ذريه من بعده حتى أنه بعد ما بشرته الملائكه بالأولاد خاطبهم بما ظاهره اليأس و القنوط كما قال تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ

عَنْ ضَيْفِ إِبْرٰاهِيمَ، إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ:إِنّٰا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، قٰالُوا:لاٰ تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُكَ بِغُلاٰمٍ عَلِيمٍ، قٰالَ أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ؟ قٰالُوا،بَشَّرْنٰاکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْقٰانِطِینَ (الحجر۵۵/)،و کذلک زوجته علی ما حکاه اللّه تعالی فی قصه بشارته أیضا اذ قال تعالی: وَ امْرَأَتُهُ قٰائِمَهٌ فَضَحِکَتْ،فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ یَعْقُوبَ، قٰالَتْ،یٰا وَیْلَتیٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذٰا بَعْلِی شَیْخاً إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ، قٰالُوا أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ،رَحْمَتُ اللّٰهِ وَ بَرَکٰاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ إِنَّهُ حَمِیدٌ مَجِیدٌ (هود۷۳/)،و کلامهما کما تری یلوح منه آثار الیأس و القنوط و لذلک قابلته الملائکه بنوع کلام فیه تسلیتهما و تطییب أنفسهما فما کان هو و لا أهله یعلم أن سیرزق ذریّه،و قول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:و من ذریتی،بعد قوله تعالی: إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،قول من یعتقد لنفسه ذریه،و کیف یسع من له ادنی دربه بأدب الکلام و خاصه مثل إبراهیم الخلیل فی خطاب یخاطب به ربه الجلیل أن یتفوه بما لا علم له به؟و لو کان ذلک لکان من الواجب أن یقول:و من ذریتی إن رزقتنی ذریه أو ما یؤدی هذا المعنی فالقصه واقعه کما ذکرنا فی أواخر عهد إبراهیم بعد البشاره.

علی أن قوله تعالی: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ:إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، یدل علی أن هذه الإمامه الموهوبه إنما کانت بعد ابتلائه بما ابتلاه اللّه به من الامتحانات و لیست هذه الا أنواع البلاء التی ابتلی علیه السّلام بها فی حیاته،و قد نص القرآن علی أن من أوضحها بلاء قضیه ذبح إسماعیل،قال تعالی: قٰالَ یٰا بُنَیَّ إِنِّی أَریٰ فِی الْمَنٰامِ أَنِّی أَذْبَحُکَ ،الی ان قال: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْبَلاٰءُ الْمُبِینُ (الصافات۱۰۶/).

و القضیه انما وقعت فی کبر إبراهیم،کما حکی اللّه تعالی عنه من قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ،وَ إِسْحٰاقَ،إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعٰاءِ (إبراهیم۴۱/).

و لنرجع الی الفاظ الآیه فقوله: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ رَبُّهُ ،الابتلاء و البلاء بمعنی واحد تقول:

ابتلیته و بلوته بکذا،أی امتحنته و اختبرته،اذا قدمت الیه أمرا أو أوقعته فی حدث فاختبرته

بذلك و استظهرت ما عنده من الصفات النفسانيه الكامنه عنده كالإطاعه و الشجاعه و السخاء و العفه و العلم و الوفاء أو مقابلاتها،و لذلك لا يكون الابتلاء إلاّ بعمل فإن الفعل هو الذى يظهر به الصفات الكامنه من الإنسان دون القول الذى يحتمل الصدق و الكذب قال تعالى: إِنّا بَلَوْناهُمْ كَما بَلَوْنا أَصْحابَ الْجَنَّهِ (ن/١٧)،و قال تعالى: إِنَّ اللّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ (البقره/٢٤٩).

فتعلق الابتلاء فى الآيه بالكلمات ان كان المراد بها الأقوال أنما هو من جهه تعلقها بالعمل و حكايتها عن العهود و الأوامر المتعلقه بالفعل كقوله تعالى: وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً (البقره/٨٣)،أى عاشروهم معاشره جميله و قوله: بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ،الكلمات و هى جمع كلمه و إن أطلقت فى القرآن على العين الخارجى دون اللفظ و القول،كقوله تعالى: بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران/٤٥)،إلا أن ذلك بعنايه إطلاق القول كما قال تعالى:

إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللّهِ كَمَثَلِ آدَمَ،خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/ ٥٩).

و جميع ما نسب إليه تعالى من الكلمه فى القرآن اريد بها القول كقوله تعالى: وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (الأنعام/٣٤)،و قوله: لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (يونس/٩٦)،و قوله:

يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ (الأنفال/٧)،و قوله: إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (يونس/٩٦)،و قوله: وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَذابِ (الزمر/٧١)،و قوله: وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النّارِ (المؤمن/٦)،و قوله: وَ لَوْ لا كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/١٤)،و قوله: وَ كَلِمَهُ اللّهِ هِيَ الْعُلْيا (التوبه/٤١)،و قوله: قالَ فَالْحَقُّ،وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/٨٤)،و قوله: إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل/٤٠)،فهذه و نظائرها أريد بها القول بعنايه أن القول توجيه ما يريد المتكلم إعلامه المخاطب ما عنده كما فى الأخبار أو لغرض تحميله عليه كما فى

الانشاء و لذلک ربما تتصف فی کلامه تعالی بالتمام کقوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ (الأنعام/۱۱۵)،و قوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (الأعراف/۱۳۶)،کأن الکلمه اذا صدرت عن قائلها فهی ناقصه بعد،لم تتم، حتی تلبس لباس العمل و تعود صدقا.

و هذا لا ینافی کون قوله تعالی فعله،فإن الحقائق الواقعیّه لها حکم،و للعنایات الکلامیه اللفظیه حکم آخر،فما یرید اللّه سبحانه إظهاره لواحد من أنبیائه،أو غیرهم بعد خفائه،أو یرید تحمیله علی أحد قول و کلام له لاشتماله علی غرض القول و الکلام و تضمنه غایه الخبر و النبأ،و الأمر و النهی،و إطلاق القول و الکلمه علی مثل ذلک شائع فی الاستعمال اذا اشتمل علی ما یؤدیه القول و الکلمه،تقول:لأفعلن کذا و کذا،لقول قلته و کلمه قدمتها،و لم تقل قولا،و لا قدمت کلمه،و إنما عزمت عزیمه لا تنقضها شفاعه شفیع أو وهن إراده،و منه قول عنتره:

و قولی کلما جشأت و جاشت

مکانک تحمدی أو تستریحی

یرید بالقول توطین نفسه علی الثبات و العزم،علی لزومها مکانها لتفوز بالحمد إن قتل، و بالاستراحه إن غلب.

اذا عرفت ذلک ظهر لک أن المراد بقوله تعالی: بِکَلِمٰاتٍ ،قضایا ابتلی بها و عهود إلهیه اریدت منه،کابتلائه بالکواکب و الأصنام،و النار و الهجره و تضحیته بابنه و غیر ذلک و لم یبین فی الکلام ما هی الکلمات لأن الغرض غیر متعلق بذلک،نعم قوله: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،من حیث ترتبه علی الکلمات تدل علی انها کانت أمورا تثبت بها لیاقته علیه السّلام لمقام الإمامه.

فهذه هی الکلمات و أما إتمامهن فإن کان الضمیر فی قوله تعالی:أتمهن راجعا الی إبراهیم کان معنی إتمامهن إتیانه علیه السّلام ما أرید منه،و امتثاله لما أمر به،و إن کان الضمیر راجعا إلیه تعالی

ص:۱۳۵

كما هو الظاهر كان المراد توفيقه لما اريد منه،و مساعدته على ذلك،و أما ما ذكره بعضهم:أن المراد بالكلمات قوله تعالى: قٰالَ إِنِّى جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،الى آخر الآيات فمعنى لا ينبغى الركون اليه اذ لم يعهد فى القرآن إطلاق الكلمات على جمل الكلام.

قوله تعالى: إِنِّى جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،أى مقتدى يقتدى بك الناس، و يتبعونك فى أقوالك و أفعالك،فالإمام هو الذى يقتدى و يأتم به الناس،و لذلك ذكر عده من المفسرين،أن المراد به النبوه،لأن النبى يقتدى به امته فى دينهم،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ،إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (النساء۶۳/)،لكنه فى غايه السقوط.

اما اولا:فلأن قوله: إِمٰاماً ،مفعول ثان لعامله الذى هو قوله: جٰاعِلُكَ و اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى،و انما يعمل اذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال فقوله، إِنِّى جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،وعد له عليه السّلام بالإمامه فى ما سيأتى،مع أنه وحى لا يكون إلاّ مع نبوّه، فقد كان عليه السّلام نبيا قبل تقلده الإمامه،فليست الإمامه فى الآيه بمعنى النبوّه(ذكره بعض المفسرين).

و اما ثانيا:فلأنا بيّنا فى صدر الكلام:أن قصه الامامه،إنما كانت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد مجىء البشاره له بإسحاق و إسماعيل،و إنما جاءت الملائكه بالبشاره فى مسيرهم الى قوم لوط و إهلاكهم،و قد كان إبراهيم حينئذ نبيا مرسلا،فقد كان نبيا قبل أن يكون إماما،فإمامته غير نبوّته.

و منشأ هذا التفسير و ما يشابهه الابتذال الطارى على معانى الألفاظ الواقعه فى القرآن الشريف فى أنظار الناس من تكرر الاستعمال بمرور الزمن و من جمله تلك الألفاظ لفظ الإمامه،ففسره قوم:بالنبوه و التقدم و المطاعيه مطلقا،و فسره آخرون بمعنى الخلافه أو الوصايه،أو الرئاسه فى امور الدين و الدنيا-و كل ذلك لم يكن-فإن النبوه معناها:تحمّل النبأ من جانب اللّه،و الرساله معناها تحمل التبليغ،و المطاعيه و الاطاعه قبول الإنسان ما يراه أو

يأمره غيره و هو من لوازم النبوّه و الرساله،و الخلافه نحو من النيابه،و كـذلك الوصايه، و الرئاسه نحو من المطاعيه و هو مصدريه الحكم فى الاجتماع و كل هـذه المعانى غير معنى الإمامه التى هى كون الإنسان بحيث يقتدى به غيره بأن يطبق أفعاله و أقواله على أفعاله و أقواله بنحو التبعيه،و لا معنى لأن يقال لنبى من الأنبياء مفترض الطاعه إنى جاعلك للناس نبيا،أو مطاعا فيما تبلغه بنبوتك،أو رئيسا تأمر و تنهى فى الدين،أو وصيا،أو خليفه فى الأرض تقضى بين الناس فى مرافعاتهم بحكم اللّه.

و ليست الإمامه تخالف الكلمات السابقه و تختص بموردها بمجرد العنايه اللفظيه فقط،اذ لا يصح أن يقال لنبى-من لوازم نبوته كونه مطاعا بعد نبوته-إنى جاعلك مطاعا للناس بعد ما جعلتك كـذلك،و لا يصح ان يقال له ما يئول اليه معناه و ان اختلف بمجرد عنايه لفظيه،فإن المحذور هو المحذور،و هذه المواهب الإلهيه ليست مقصوره على مجرد المفاهيم اللفظيه،بل دونها حقائق من المعارف الحقيقيه،فلمعنى الإمامه حقيقه وراء هذه الحقائق.

و الذى نجده فى كلامه تعالى:إنه كلما تعرض لمعنى الإمامه تعرض معها للهدايه تعرض التفسير،قال تعالى فى قصص إبراهيم عليه السّلام: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ نٰافِلَةً وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا صٰالِحِينَ وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا (الأنبياء/٧٣)،و قال سبحانه: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (السجده/٢۴)،فوصفها بالهدايه وصف تعريف،ثم قيدها بالأمر،فبين أن الإمامه ليست مطلق الهدايه،بل هى الهدايه التى تقع بأمر اللّه،و هذا الأمر هو الذى بين حقيقته فى قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، فَسُبْحٰانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس/٨٣)،و قوله: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر/۵٠)،و سنبين فى الآيتين ان الأمر الإلهى و هو الذى تسميه الآيه المذكوره بالملكوت وجه آخر للخلق،يواجهون به اللّه سبحانه،طاهر مطهر من قيود الزمان و المكان خال من التغير و التبدل و هو المراد بكلمه-كن-الذى ليس إلاّ وجود الشىء العينى،و هو

قبال الخلق الذی هو وجه آخر من وجهی الأشیاء،فیه التغیر و التدریج و الانطباق علی قوانین الحرکه و الزمان،و لیکن هذا عندک علی إجماله حتی یأتیک تفصیله إنشاء اللّه العزیز.

و بالجمله فالامام هاد یهدی بأمر ملکوتی یصاحبه،فالإمامه بحسب الباطن نحو ولایه للناس فی أعمالهم،و هدایتها إیصالها إیاهم الی المطلوب بأمر اللّه دون مجرد إراءه الطریق الذی هو شأن النبی و الرسول و کل مؤمن یهدی الی اللّه سبحانه بالنصح و الموعظه الحسنه،قال تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ (إبراهیم۴/)،و قال تعالی:فی مؤمن آل فرعون، وَ قٰالَ الَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۳۸/)،و قال تعالی: فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبه۱۲۲/)، و سیتضح لک هذا المعنی مزید اتضاح.

ثم انه تعالی بین سبب موهبه الإمامه بقوله: لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ الآیه؛ فبین ان الملاک فی ذلک صبرهم فی جنب اللّه-و قد أطلق الصبر-فهو فی کل ما یبتلی و یمتحن به عبد فی عبودیته،و کونهم قبل ذلک موقنین،و قد ذکر فی جمله قصص إبراهیم علیه السّلام قوله وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام۷۵/)، و الآیه کما تری تعطی بظاهرها:أن إراءه الملکوت لإبراهیم کانت مقدمه لإفاضه الیقین علیه، و یتبیّن به أنّ الیقین لا ینفک عن مشاهده الملکوت کما هو ظاهر قوله تعالی: كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (التکاثر۶/)،و قوله تعالی: كَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ، كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ -الی أن قال- كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِي عِلِّيِّينَ، وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا عِلِّيُّونَ كِتٰابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففین۲۱/)،و هذه الآیات تدل علی أن المقربین هم الذین لا یحجبون عن ربهم بحجاب قلبیّ و هو المعصیه و الجهل و الریب و الشک،فهم أهل الیقین باللّه،و هم یشهدون علیین کما یشهدون الجحیم.

و بالجمله فالإمام يجب أن يكون إنسانا ذا يقين مكشوفا له عالم الملكوت-متحققا بكلمات من اللّه سبحانه-و قد مرّ أن الملكوت هو الأمر الذى هو الوجه الباطن من وجهى هذا العالم، فقوله تعالى: يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا ،يدل دلاله واضحه على أن كل ما يتعلق به أمر الهدايه-و هو القلوب و الأعمال-فللإمام باطنه و حقيقته،و وجهه الأمرىّ حاضر عنده غير غائب عنه، و من المعلوم أن القلوب و الأعمال كسائر الأشياء فى كونها ذات وجهين،فالإمام يحضر عنده و يلحق به أعمال العباد،خيرها و شرّها،و هو المهيمن على السبيلين جميعا،سبيل السعاده و سبيل الشقاوه.و قال تعالى أيضا: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ (الإسراء۷۱/)، و سيجىء تفسيره بالإمام الحق دون كتاب الاعمال،على ما يظن من ظاهرها،فالإمام هو الذى يسوق الناس الى اللّه سبحانه يوم تبلى السرائر،كما أنه يسوقهم إليه فى ظاهر هذه الحياه الدنيا و باطنها،و الآيه مع ذلك تفيد أن الإمام لا يخلو عنه زمان من الأزمنه،و عصر من الأعصار،لمكان قوله تعالى: كُلَّ أُنٰاسٍ ،على ما سيجىء فى تفسير الآيه من تقريبه.

ثم إن هذا المعنى أعنى الإمامه،على شرافته و عظمته،لا يقوم إلا بمن كان سعيد الذات بنفسه،اذ الذى ربّما تلبّس ذاته بالظلم و الشقاء،فإنما سعادته بهدايه من غيره،و قد قال اللّه تعالى: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (يونس۳۵/)،و قد قوبل فى الآيه بين الهادى الى الحق و بين غير المهتدى إلا بغيره،أعنى المهتدى بغيره،و هذه المقابله تقتضى أن يكون الهادى الى الحق مهتديا بنفسه،أن المهتدى بغيره لا يكون هاديا الى الحق البته.

و يستنتج من هنا أمران:أحدهما:أن الإمام يجب أن يكون معصوما عن الضلال و المعصيه، و الا كان غير مهتد بنفسه،كما مرّ،كما يدل عليه أيضا قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰةِ وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاةِ وَ كٰانُوا لَنٰا عٰابِدِينَ (الأنبياء۷۳/)،فأفعال الإمام خيرات يهتدى إليها لا بهدايه من غيره بل باهتداء من نفسه

بتأييد إلهى،و تسديد ربانى و الدليل عليه قوله تعالى: فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ بناء على أن المصدر المضاف يدل على الوقوع،ففرق بين مثل قولنا:و أوحينا إليهم أن افعلوا الخيرات فلا يدل على التحقيق و الوقوع،بخلاف قوله: وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ فهو يدل على أن ما فعلوه من الخيرات إنما هو بوحى باطنى و تأييد سماوى.الثانى:عكس الأمر الأول و هو أن من ليس بمعصوم فلا يكون إماما هاديا الى الحق البته.

و بهذا البيان يظهر:ان المراد بالظالمين فى قوله تعالى: قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي الظّٰالِمِينَ مطلق من صدر عنه ظلم ما،من شرك أو معصيه،و ان كان منه فى برهه من عمره، ثم تاب و صلح.

و قد سئل بعض أساتيذنا رحمه اللّه عليه:عن تقريب دلاله الآيه على عصمه الامام.

فأجاب:ان الناس بحسب القسمه العقليه على أربعه أقسام:من كان ظالما فى جميع عمره، و من لم يكن ظالما فى جميع عمره،و من هو ظالم فى أول عمره دون آخره،و من هو بالعكس هذا.و إبراهيم عليه السّلام أجل شأنا من أن يسأل الإمامه للقسم الأول و الرابع من ذريته،فبقى قسمان و قد نفى اللّه أحدهما،و هو الذى يكون ظالما فى أول عمره دون آخره،فبقى الآخر،و هو الذى يكون غير ظالم فى جميع عمره انتهى و قد ظهر مما تقدم من البيان أمور:

الاول:ان الامامه لمجعوله.

الثانى:أن الإمام يجب أن يكون معصوما بعصمه إلهيه.

الثالث:أن الأرض و فيه الناس،لا تخلوا عن إمام حق.

الرابع:أن الإمام يجب أن يكون مؤيدا من عند اللّه تعالى.

الخامس:أن أعمال العباد غير محجوبه عن علم الإمام.

السادس:أنه يجب أن يكون عالما بجميع ما يحتاج اليه الناس فى امور معاشهم و معادهم.

السابع:أنه يستحيل أن يوجد فيهم من يفوقه فى فضائل النفس.

فهذه سبعه مسائل هى امهات مسائل الإمامه،تعطيها الآيه الشريفه بما ينضم إليها من الآيات و اللّه الهادى.

فان قلت:لو كانت الإمامه هى الهدايه بأمر اللّه تعالى،و هى الهدايه الى الحق الملازم مع الاهتداء بالذات كما استفيد من قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ الآيه؛كان جميع الأنبياء أئمه قطعا،لوضوح أن نبوه النبى لا يتم إلا باهتداء من جانب اللّه تعالى بالوحى، من غير أن يكون مكتسبا من الغير،بتعليم أو إرشاد و نحوهما،و حينئذ فموهبه النبوه تستلزم موهبه الإمامه،و عاد الإشكال الى أنفسكم.

قلت:الذى يتحصّل من البيان السابق المستفاد من الآيه أن الهدايه بالحق و هى الإمامه تستلزم الاهتداء بالحق،و أما العكس و هو أن يكون كل من اهتدى بالحق هاديا لغيره بالحق، حتى يكون كل نبى لاهتدائه بالذات إماما،فلم يتبين بعد،و قد ذكر سبحانه هذا الاهتداء بالحق،من غير أن يقرنه بهدايه الغير بالحق فى قوله تعالى: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنا وَ نُوحاً هَدَيْنا مِنْ قَبْلُ،وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسى وَ هارُونَ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ. وَ زَكَرِيّا وَ يَحْيى وَ عِيسى وَ إِلْياسَ كُلٌّ مِنَ الصّالِحِينَ، وَ إِسْماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ يُونُسَ وَ لُوطاً وَ كلاًّ فَضَّلْنا عَلَى الْعالَمِينَ. وَ مِنْ آبائِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ وَ إِخْوانِهِمْ وَ اجْتَبَيْناهُمْ وَ هَدَيْناهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ. ذلِكَ هُدَى اللّهِ يَهْدِى بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ،وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما كانُوا يَعْمَلُونَ. أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّهَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ. أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام۹۰/)، و سياق الآيات كما ترى يعطى أن هذه الهدايه أمر ليس من شأنه أن يتغير و يتخلف،و أن هذه الهدايه لن ترتفع بعد رسول اللّه عن أمته،بل عن ذريه إبراهيم منهم خاصه،كما يدل عليه قوله تعالى: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِى بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ.

وَ جَعَلَها كَلِمَهً باقِيَهً فِى عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (الزخرف۱۸/)،فأعلم قومه ببراءته فى الحال

و أخبرهم بهدايته فی المستقبل،و هی الهدایه بأمر اللّه حقا،لا الهدایه التی یعطیها النظر و الاعتبار،فإنها کانت حاصله مدلولا علیها بقوله: إِنَّنِی بَرٰاءٌ مِمّٰا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی ،ثم أخبر اللّه:أنه جعل هـذه الهدایه کلمه باقیه فی عقب إبراهیم،و هذا أحد الموارد التی أطلق القرآن الکلمه فیها علی الأمر الخارجی دون القول،کقوله تعالی: وَ أَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ التَّقْویٰ وَ کٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا (الفتح۲۶/).

و قد تبیّن بما ذکر:أن الإمامه فی ولد إبراهیم بعده،و فی قوله تعالی: قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی.قٰالَ لاٰ یَنٰالُ عَهْدِی الظّٰالِمِینَ إشاره الی ذلک،فإن إبراهیم علیه السّلام إنما کان سئل الإمامه لبعض ذریته لا لجمیعهم،فاجیب:بنفیها عن الظالمین من ولده،و لیس جمیع ولده ظالمین بالضروره حتی یکون نفیها عن الظالمین نفیا لها عن الجمیع،ففیه إجابه لما سأله مع بیان أنها عهد،و عهده تعالی لا ینال الظالمین.

قوله تعالی: لاٰ یَنٰالُ عَهْدِی الظّٰالِمِینَ ،فی التعبیر إشاره الی غایه بعد الظالمین عن ساحه العهد الإلهی،فهی من الاستعاره بالکنایه (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَیْتَ مَثٰابَهً لِلنّٰاسِ وَ أَمْناً وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقٰامِ إِبْرٰاهِیمَ مُصَلًّی وَ عَهِدْنٰا إِلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ أَنْ طَهِّرٰا بَیْتِیَ لِلطّٰائِفِینَ وَ الْعٰاکِفِینَ وَ الرُّکَّعِ السُّجُودِ (۱۲۵) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذٰا بَلَداً آمِناً وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرٰاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ قٰالَ وَ مَنْ کَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِیلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلیٰ عَذٰابِ النّٰارِ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (۱۲۶) وَ إِذْ یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۱۲۷) رَبَّنٰا وَ اجْعَلْنٰا مُسْلِمَیْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنٰا أُمَّهً مُسْلِمَهً لَکَ وَ أَرِنٰا مَنٰاسِکَنٰا وَ تُبْ عَلَیْنٰا إِنَّکَ أَنْتَ التَّوّٰابُ الرَّحِیمُ (۱۲۸) رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِکَ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ یُزَکِّیهِمْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۱۲۹)

۱- ۱) .البقره ۱۲۴:بحث روائی فی ابراهیم و امامته؛العبودیه،النبوه،الرساله؛الامامه.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَ أَمْناً ،إشاره الی تشریع الحجّ و الأمن فی البیت،و المثابه هی المرجع،من ثاب یثوب اذا رجع.

قوله تعالی: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى کأنه عطف علی قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،بحسب المعنی،فإن قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،لما کان إشاره الی التشریع کان المعنی و اذ قلنا للناس ثوبوا الی البیت و حجوا إلیه،و اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،و ربما قیل إن الکلام علی تقدیر القول،و التقدیر:و قلنا اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،و المصلی اسم مکان من الصلاه بمعنی الدعاء أی اتخذوا من مقامه علیه السّلام مکانا للدعاء و الظاهر ان قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،الخ؛بمنزله التوطئه اشیر به الی مناط تشریع الصلاه و لذا لم یقل:و صلوا،فی مقام ابراهیم،بل قال:و اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،فلم یعلق الامر بالصلاه فی المقام،بل علق علی اتخاذ المصلی منه.

قوله تعالی: وَ عَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا ،العهد هو الأمر و التطهیر إما تخلیص البیت لعباده الطائفین،و العاکفین،و المصلین،و نسکهم فیکون من

ص :۱۴۳

الاستعاره بالكنايه،و أصل المعنى:أن خلصا بيتى لعباده العبّاد،و ذلك تطهير و إما تنظيفه من الأقذار و الكثافات الطارئه من عدم مبالات الناس و الركع السجود جمعا راكع و ساجد و كان المراد به المصلون.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذٰا ،هذا دعاء دعا به إبراهيم يسأل به الأمن على أهل مكه و الرزق و قد اجيبت دعوته،و حاشا للّه سبحانه أن ينقل فى كلامه دعاء لا يستجيبه و لا يردّه فى كلامه الحق فيشتمل كلامه على هجاء لغو لغى به لاغ جاهل، و قد قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)،و قال تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ (الطارق۱۴/).

و قد نقل القرآن العظيم عن هذا النبى دعوات كثيره دعا بها،و سألها ربه كدعائه لنفسه فى بادئ أمره،و دعائه عند مهاجرته الى سوريه و دعائه و مسألته بقاء الذكر الخير،و دعائه لنفسه و ذريته و لوالديه و للمؤمنين و المؤمنات،و دعائه لأهل مكه بعد بناء البيت،و دعائه و مسألته بعثه النبى من ذريته،و من دعواته و مسائله التى تجم آماله و تشخص مجاهداته و مساعيه فى جنب اللّه و فضائل نفسه المقدسه،و بالجمله تعرف موقعه و زلفاه من اللّه عز اسمه، و سائر قصصه و ما مدحه به ربه،يستنبط شرح حياته الشريفه،و سنتعرض للميسور من ذلك فى سوره الأنعام.

قوله تعالى: مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ،لما سئل عليه السلام لبلد مكه الأمن،ثم سئل لأهله أن يرزقوا من الثمرات،استشعر:أن الأهل سيكون منهم مؤمنون و كافرون،و دعائه للأهل بالرزق يعم الكافر و المؤمن،و قد تبرأ من الكافرين و ما يعبدونه،قال تعالى: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه۱۱۴/)،فشهد تعالى له بالبراءه و التبرى عن كل عدو للّه،حتى أبيه،و لذلك لما استشعر ما استشعره من عموم دعوته قيدها بقوله من آمن منهم-و هو يعلم أن رزقهم من الثمرات لا ـ يتم من دون شركه الكافرين،على ما يحكم به ناموس الحياه الدنيويه

ص :۱۴۴

الاجتماعیه-غیر أنه خص مسألته-و اللّه أعلم بما یحکم لسائر عباده،و یرید فی حقهم، فاجیب علیه السّلام بما یشمل المؤمن و الکافر،و فیه بیان أن المستجاب من دعوته ما یجری علی حکم العاده و قانون الطبیعه من غیر خرق للعاده،و إبطال لظاهر حکم الطبیعه،و لم یقل:و ارزق من آمن من أهله من الثمرات لأن المطلوب استیهاب الکرامه للبلد لکرامه البیت المحرم،و لا ثمره تحصل فی واد غیر ذی زرع،وقع فیه البیت،و لو لا ذلک لم یعمر البلد،و لا وجد أهلا یسکنونه.

قوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِیلاً ،قرء فامتعه من باب الإفعال و التفعیل و الامتاع و التمتیع بمعنی واحد.

قوله تعالی: ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلیٰ عَذٰابِ النّٰارِ الخ؛فیه إشاره الی مزید اکرام البیت و تطییب لنفس إبراهیم علیه السّلام،کأنه قیل:ما سألته من اکرام البیت برزق المؤمنین من أهل هذا البلد استجبته و زیاده،و لا یغتر الکافر بذلک أن له کرامه علی اللّه،و انما ذلک اکرام لهذا البلد، و اجابه لدعوتک بأزید مما سألته،فسوق یضطر الی عذاب النار،و بئس المصیر.

قوله تعالی: وَ إِذْ یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ ،القواعد جمع قاعده و هی ما قعد من البناء علی الارض،و استقر علیه الباقی،و رفع القواعد من المجاز بعدّ ما یوضع علیها منها،و نسبه الرفع المتعلق بالمجموع الی القواعد وحدها.و فی قوله تعالی: مِنَ الْبَیْتِ تلمیح الی هذه العنایه المجازیه.

قوله تعالی: رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ،دعاء لإبراهیم و اسماعیل،و لیس علی تقدیر القول،أو ما یشبهه،و المعنی یقولان:ربنا تقبل منا،الخ؛بل هو فی الحقیقه حکایه المقول نفسه،فإن قوله: یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ حکایه الحال الماضیه،فهما یمثلان بذلک تمثیلا کأنهما یشاهدان و هما مشتغلان بالرفع،و السامع یراهما علی حالهما ذلک ثم یسمع دعائهما بألفاظهما من غیر وساطه المتکلم المشیر الی موقفهما

ص:۱۴۵

و عملهما،و هـذا كثير فى القرآن،و هو من أجمل السـياقات القرآنيه-و كلها جميل-و فيه من تمثيل القصه و تقريبه الى الحس ما لا يوجد و لا شىء من نوع بداعته فى التقبل بمثل القول و نحوه.

و فى عـدم ذكر متعلق التقبل-و هو بناء البيت-تواضع فى مقام العبوديه،و اسـتحقار لما عملا به و المعنى ربنا تقبل منا هـذا العمل اليسير انك أنت السميع لدعوتنا،العليم بما نويناه فى قلوبنا.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ،من البديهى أن الاسلام على ما تداول بيننا من لفظه،و يتبادر الى أذهاننـا من معنـاه أول مراتب العبوديه،و به يمتاز المنتحل من غيره،و هو الأخـذ بظاهر الاعتقادات و الأعمال الـدينيه،أعم من الإيمـان و النفـاق،و ابراهيم عليه السّلام-و هو النبى الرسول أحـد الخمسه أولى العزم،صاحب المله الحنيفيه-أجل من أن يتصور فى حقه أن لا يكون قـد ناله الى هـذا الحين،و كذا ابنه اسـماعيل رسول اللّه و ذبيحه،أو يكونا قد نالاه و لكن لم يعلما بذلك،أو يكونا علما بذلك و أرادا البقاء على ذلك،و هما فى ما هما فيه من القربى و الزلفى،و المقام مقام الدعوه عند بناء البيت المحرم، و همـا أعلم بمن يسألانه،و أنه من هو،و ما شأنه،على أن هـذا الإسـلام من الامور الاختياريه التى يتعلق بها الأمر و النهى كما قال تعالى: إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (البقره١٣١/)،و لا معنى لنسبه ما هو كذلك الى اللّه سبحانه أو مسئله ما هو فعل اختيارى للانسان من حيث هو كذلك من غير عنايه يصح معها ذلك (١).

قوله تعـالى: وَ أَرِنا مَناسِكَنا وَ تُبْ عَلَيْنا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ ،يـدل على مـا مر من معنى الإسـلام أيضا،فإن المناسك جمع منسك بمعنى العباده،كما فى قوله تعالى:

١- ١) .البقره ١٢۵-١٢٩:بحث حول معنى الاسلام الذى اراده ابراهيم عليه السّلام من اللّه لذريته؛الدعاء.

وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً (الحج۳۴/)،أو بمعنى المتعبد،أعنى الفعل المأتى به عباده و إضافه المصدر يفيد التحقق،فالمراد بمناسكنا هى الافعال العباديه الصادره منهما و الأعمال التى يعملانها دون الأفعال،و الاعمال التى يراد صدورها منهما،فليس قوله: أَرِنا بمعنى علمنا أو وقفنا،بل التسديد باراءه حقيقه الفعل الصادر منهما،كما أشرنا إليه فى قوله تعالى:

وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ،وَ إِقامَ الصَّلاهِ وَ إِيتاءَ الزَّكاهِ (الأنبياء۷۳/)،و سنبينه فى محله:ان هذا الوحى تسديد فى الفعل،لا تعليم للتكليف المطلوب،و كأنه إليه الإشاره بقوله تعالى: وَ اذْكُرْ عِبادَنا إِبْراهِيمَ،وَ إِسْحاقَ،وَ يَعْقُوبَ،أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصارِ. إِنّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدّارِ (ص۴۶/).

فقد تبين ان المراد بالإسلام و البصيره فى العباده،غير المعنى الشائع المتعارف،و كذلك المراد بقوله تعالى: وَ تُبْ عَلَيْنا ،لان إبراهيم و إسماعيل كانا نبيين معصومين بعصمه اللّه تعالى، لا يصدر عنهما ذنب حتى يصح توبتهما منه،كتوبتنا من المعاصى الصادره عنا.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ الخ؛دعوه النبى عليه السّلام و قد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول:«أنا دعوت ابراهيم» (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۳۰ الى ۱۳۴]

اشاره

وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلاّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِى الدُّنْيا وَ إِنَّهُ فِى الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِينَ (۱۳۰) إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۱۳۱) وَ وَصّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۳۲) أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قالَ لِبَنِيهِ ما تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِى قالُوا نَعْبُدُ إِلهَكَ وَ إِلهَ آبائِكَ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِلهاً واحِداً وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۳) تِلْكَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَها ما كَسَبَتْ وَ لَكُمْ ما كَسَبْتُمْ وَ لا تُسْئَلُونَ عَمّا كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۳۴)

۱- ۱) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث روائى حول تطهير بيت اللّه،سفر ابراهيم الى مكه لمقابله اسماعيل عليه السّلام بناء الكعبه: الحجر الاسود؛معنى ان الشىء من الجنه او جهنم؛شرف الانبياء و الامور المنسوبه لهم و الاماكن المقدسه كالكعبه و الحجر الاسود؛معنى الامه.

۲- ۲) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث علمى حول دوره كامله من السير العبودى الذى يسير به العبد من موطن نفسه الى قرب ربه...

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ یَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْرٰاهِیمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ،الرغبه اذا عدّیت بمن أفادت معنی الإعراض و النفره،و اذا عدیت بفی أفادت:معنی الشوق و المیل، و سفه یأتی متعدیا و لازما،و لذلک ذکر بعضهم أن قوله: نَفْسَهُ مفعول لقوله: سَفِهَ ،و ذکر آخرون أنه تمییز لا مفعول،و المعنی علی أی حال:إن الإعراض عن مله إبراهیم من حماقه النفس،و عدم تمییزها ما ینفعها مما یضرها و من هذه الآیه یستفاد معنی ما ورد فی الحدیث أن العقل ما عبد به الرحمن.

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اصْطَفَیْنٰاهُ فِی الدُّنْیٰا ،الاصطفاء أخذ صفوه الشیء و تمییزه عن غیره اذا اختلطا،و ینطبق هذا المعنی بالنظر الی مقامات الولایه علی خلوص العبودیه و هو أن یجری العبد فی جمیع شئونه علی ما یقتضیه مملوکیته و عبودیته من التسلیم الصرف لربه،و هو التحقق بالدین فی جمیع الشئون فإن الدین لا یشتمل إلا علی مواد العبودیه فی امور

ص :۱۴۸

الـدنيا و الآـخره و تسـليم مـا يرضـيه اللّه لعبـده فی جميع اموره كما قال اللّه تعالى: إِنَّ الـدِّينَ عِنْـدَ اللّٰهِ الْإِسْـلاٰمُ (آل عمران١٩/)،فظهر:أن مقـام الاصطفاء هو مقـام الإسـلام بعينه و يشـهد بـذلک قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْـلِمْ،قٰالَ أَسْـلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ الآيه؛فإن الظاهر أن الظرف متعلق بقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ ،فيكون المعنى أن اصطفاءه إنما كان حين قال له ربه:أسلم:

فأسلم للّه رب العالمين فقوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ،قال أسلمت لرب العالمين،بمنزله التفسير لقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ .

و فی الكلام التفـات من التكلم الى الغيبه فی قوله: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْـلِمْ ،و لم يقل اذ قلنا له أسـلم،و التفات آخر من الخطاب الى الغيبه فی المحكی من قول إبراهيم: قٰالَ أَسْـلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ ،و لم يقل:قال أسـلمت لک اما الاول،فالنكته فيه:الإشاره الى أنه كان سـرا استسـر به ربه اذ أسـره إليه فيما خلی به معه فإن للسامع المخاطب اتصالا بالمتكلم فاذا غاب المتكلم عن صـفه حضوره انقطع المخاطب عن مقامه و كان بينه و بين ما للمتكلم من الشأن و القصه ستر مضروب،فأفاد:أن القصه من مسامرات الانس و خصائص الخلوه.

و اما الثانی:فلأن قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ ،يفيد معنى الاختصاص باللطف و الاسترسال فی المساره لكن أدب الحضور كان يقتضی من إبراهيم و هو عبد عليه طابع الذله و التواضع أن لا يسترسل،و لا يعد نفسه مختصا بكرامه القرب متشرفا بحظيره الانس،بل يراها واحدا من العبيد الأذلاء المربوبين،فيسلم لرب يستكين اليه جميع العالمين فيقول:أسلمت لرب العالمين.

و الإسلام و التسليم و الاستسلام بمعنى واحد،من السلم،و أحد الشيئين اذا كان بالنسبه الى الآخر بحال لا يعصيه و لا يدفعه فقد أسلم و سلم و استسلم له،قال تعالى: بَلىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره١١٢/)،و قال تعالى: وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً (الأنعام٧٩/)،و وجه الشیء ما يواجهک به،و هو بالنسبه إليه تعالى تمام

وجود الشیء،فإسلام الإنسان له تعالی هو وصف الانقیاد و القبول منه لما یرد علیه من اللّه سبحانه من حکم تکوینی،من قدر و قضاء،أو تشریعی من أمر أو نهی أو غیر ذلک،و من هنا کان له مراتب بحسب الواردات بمراتبها (۱).

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِینَ ،الصلاح،هو اللیاقه بوجه ربما نسب فی کلامه الی عمل الإنسان و ربما نسب الی نفسه و ذاته،قال تعالی: فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً (الکهف/۱۱۰)،و قال تعالی: وَ أَنْکِحُوا الْأَیامی مِنْکُمْ وَ الصّالِحِینَ مِنْ عِبادِکُمْ وَ إِمائِکُمْ (النور/۳۲).

و صلاح العمل و إن لم یرد به تفسیر بین من کلامه تعالی غیر انه نسب إلیه من الآثار ما یتضح به معناه.

فمنها:أنه صالح لوجه اللّه،قال تعالی: صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ (الرعد/۲۲)،و قال تعالی: وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغاءَ وَجْهِ اللّهِ (البقره/۲۷۲).

و منها:أنه یرفع الکلم الطیب الصاعد الی اللّه سبحانه قال تعالی: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ یَرْفَعُهُ (فاطر/۱۰)،فیستفاد من هذه الآثار المنسوبه الیه:أن صلاح العمل معنی تهیئه و لیاقته لأن یلبس لباس الکرامه و یکون عونا و ممدا لصعود الکلام الطیب إلیه تعالی،قال تعالی: وَ لکِنْ یَنالُهُ التَّقْوی مِنْکُمْ (الحج/۳۷)،و قال تعالی:

کُلاًّ نُمِدُّ هؤُلاءِ،وَ هَؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّکَ،وَ ما کانَ عَطاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء/۲۰)، فعطاؤه بمنزله الصوره،و صلاح العمل بمنزله الماده (۲).

قوله تعالی: وَ وَصّی بِها إِبْراهِیمُ بَنِیهِ ،أی وصی بالمله.

ص :۱۵۰

۱- ۱) .البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث حول مراتب الاسلام.

۲- ۲) البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث فی صلاح النفس و الذات.

قوله تعالی: فَلاٰ تَمُوتُنَّ ،النهی عن الموت و هو أمر غیر اختیاری للانسان، و التکلیف إنما یتعلق بأمر اختیاری انما هو لرجوعه الی أمر یتعلق بالاختیار،و التقدیر احذروا أن یغتالکم الموت فی غیر حال الإسلام،أی داوموا و ألزموا الإسلام لئلا یقع موتکم إلا فی هذا الحال،و فی الآیه إشاره الی أن الدین هو الإسلام کما قال تعالی: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/).

قوله تعالی: وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ ،فی الکلام إطلاق لفظ الأب علی الجدّ و العمّ و الوالد من غیر مصحّح للتغلیب،و حجه فیما سیأتی إنشاء اللّه تعالی فی خطاب إبراهیم لآزر بالأب.

قوله تعالی: إِلٰهاً وٰاحِداً ،فی هذا الإیجاز بعد الإطناب بقوله: إِلٰهَکَ وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ ،الخ؛ دفع لإمکان إبهام اللفظ أن یکون إلهه غیر إله آبائه علی نحو ما یتخذه الوثنیون من الآلهه الکثیره.

قوله تعالی: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ،بیان للعباده و أنها لیست عباده کیفما اتّفقت بل عباده علی نهج الإسلام و فی الکلام جمله أن دین إبراهیم هو الإسلام و الموروث منه فی بنی إبراهیم کإسحاق و یعقوب و إسماعیل،و فی بنی إسرائیل،و فی بنی إسماعیل من آل إبراهیم جمیعا هو الإسلام لا غیر،و هو الذی أتی به إبراهیم من ربّه فلا حجه لأحد فی ترکه و الدعوه الی غیره (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۳۵ الی ۱۴۱]

اشاره

وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۱۳۵) قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ إِلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِیَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ وَ مٰا أُوتِیَ اَلنَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۶) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اِهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِی شِقٰاقٍ فَسَیَکْفِیکَهُمُ اَللّٰهُ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۱۳۷) صِبْغَهَ اَللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اَللّٰهِ صِبْغَهً وَ نَحْنُ لَهُ عٰابِدُونَ (۱۳۸) قُلْ أَ تُحَاجُّونَنٰا فِی اَللّٰهِ وَ هُوَ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ وَ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (۱۳۹) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطَ کٰانُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اَللّٰهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهٰادَهً عِنْدَهُ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۱۴۰) تِلْکَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مٰا کَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۴۱)

ص: ۱۵۱

۱- ۱) .البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث روائی فی مراتب الاسلام و الایمان؛العیش الهنیء؛الحیاه فی الدنیا؛الحیاه فی الآخره.

بيان:

قوله تعـالی: وَ قَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارىٰ تَهْتَدُوا ،لما بین تعالی أن الـدین الحق الـذی کان علیه أولاد إبراهیم من إسـماعیل و إسـحاق و یعقوب و أولاـده کان هو الإسـلام الـذی کان علیه إبراهیم حنیفا،استنتج من ذلک أن الاختلافات و الانشـعابات التی یدعو إلیها فرق المنتحلین من الیهود و النصاری،امور اخترعتها هوساتهم،و لعبت بها أیدیهم لکونهم

ص: ۱۵۲

فی شقاق،فتقطعوا بذلک طوائف و أحزابا دینیه،و صبغوا دین اللّه سبحانه-و هو دین التوحید و دین الوحده،بصبغه الأهواء و الأغراض و المطامع،مع أن الدین واحد کما أن الإله المعبود بالدین واحد و هو دین إبراهیم،و به فلیتمسک المسلمون و لیترکوا شقاق أهل الکتاب.

فإن من طبیعه هذه الحیاه الأرضیه الدنیویه التغیر و التحول فی عین الجری و الاستمرار کنفس الطبیعه التی هی کالماده لها و یوجب ذلک أن تتغیر الرسوم و الآداب و الشعائر القومیه بین طوائف الملل و شعباتها،و ربما یوجب ذلک تغییرا و انحرافا فی المراسم الدینیه،و ربما یوجب دخول ما لیس من الدین فی الدین،أو خروج ما هو منه و الأغراض و الغایات الدنیویه ربما تحل محل الأغراض الدینیه الإلهیه(و هی بلیه الدین)،و عند ذلک ینصبغ الدین بصبغه القومیه فیدعو الی هدف دون هدفه الأصلی و یؤدب الناس غیر أدبه الحقیقی،فلا یلبث حتی یعود المنکر(و هو ما لیس من الدین)معروفا یتعصب له الناس لموافقته هوساتهم و شهواتهم و المعروف منکرا لیس له حام یحمیه و لا واق یقیه و یئول الأمر الی ما نشاهده الیوم من...

و بالجمله فقوله تعالی: وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ ،إجمال تفصیل معناه و قالت الیهود کونوا هودا تهتدوا،و قالت النصاری کونوا نصاری تهتدوا،کل ذلک لتشعبهم و شقاقهم.

قوله تعالی: قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ ،جواب عن قولهم أی قل،بل نتبع مله إبراهیم حنیفا فإنها المله الواحده التی کان علیها جمیع أنبیائکم،إبراهیم،فمن دونه،و ما کان صاحب هذه المله و هو إبراهیم من المشرکین و لو کان فی ملته هذه الانشعابات،و هی الضمائم التی ضمها إلیها المبتدعون،من الاختلافات لکان مشرکا بذلک،فإن ما لیس من دین اللّه لا یدعو الی اللّه سبحانه،بل الی غیره و هو الشرک،

فهذا دين التوحيد الذى لا يشتمل على ما ليس من عند اللّه تعالى.

قوله تعالى: قُولُوا آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا ،لما حكى ما يأمره به اليهود و النصارى من اتباع مذهبهم،ذكر ما هو عنده من الحق(و الحق يقول)و هو الشهاده على الإيمان باللّه،و الإيمان بما عند الأنبياء،من غير فرق بينهم،و هو الإسلام و خص الإيمان باللّه بالذكر و قدمه و أخرجه من بين ما انزل على الأنبياء لأن الإيمان باللّه فطرى،لا يحتاج الى بينه النبوه،و دليل الرساله.

ثم ذكر سبحانه ما انزل إلينا و هو القرآن أن المعارف القرآنيه و ما انزل الى إبراهيم و اسماعيل و إسحاق و يعقوب،ثم ذكر ما أوتى موسى و عيسى و خصهما بالذكر لأن المخاطبه مع اليهود و النصارى و هم يدعون إليهما فقط ثم ذكر ما أوتى النبيون من ربهم،ليشمل الشهاده جميع الأنبياء فيستقيم قوله بعد ذلك:لا نفرق بين أحد منهم.

و اختلاف التعبير فى الكلام،حيث عبر عما عندنا و عند إبراهيم و إسحاق و يعقوب بالإنزال و عما عند موسى و عيسى و النبيين بالإيتاء و هو الإعطاء،لعل الوجه فيه أن الأصل فى التعبير هو الإيتاء،كما قال تعالى بعد ذكر إبراهيم،و من بعده،و من قبله من الأنبياء فى سوره الأنعام: أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الأنعام/۸۹)،لكن لفظ الإيتاء ليس بصريح فى الوحى و الإنزال كما قال تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ (لقمان/۱۲)،و قال: وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِى إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه/۱۶)، و لما كان كل من اليهود و النصارى يعدون إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و الأسباط من أهل ملتهم،فاليهود من اليهود،و النصارى من النصارى،و اعتقادهم أن المله الحق من النصرانيه،أو اليهوديه،هى ما أوتيه موسى و عيسى،فلو كان قيل:و ما اوتى إبراهيم و إسماعيل لم يكن بصريح فى كونهم بأشخاصهم صاحب مله بالوحى و الانزال و احتمل أن يكون ما أوتوه،هو الذى أوتيه موسى و عيسى عليهما السّلام نسب إليهم بحكم التبعيه كما نسب

إیتائه الی بنی إسرائیل،فلذلک خص إبراهیم و من عطف علیه باستعمال لفظ الإنزال،و أما النبیون قبل إبراهیم فلیس لهم فیهم کلام حتی یوهم قوله: وَ مٰا أُوتِیَ النَّبِیُّونَ شیئا یجب دفعه.

قوله تعالی: وَ الْأَسْبٰاطِ ،الأسباط فی بنی إسرائیل کالقبائل فی بنی إسماعیل و السبط کالقبیله الجماعه یجتمعون علی أب واحد،و قد کانوا اثنتی عشره أسباطا أمما و کل واحده منهم تنتهی الی واحد من أولاد یعقوب و کانوا اثنی عشر،فخلف کل واحد منهم أمه من الناس.

فإن کان المراد بالأسباط الامم و الأقوام فنسبه الإنزال إلیهم لاشتمالهم علی أنبیاء من سبطهم،و إن کان المراد بالأسباط الأشخاص کانوا أنبیاء أنزل الیهم الوحی و لیسوا بأخوه یوسف لعدم کونهم أنبیاء،و نظیر الآیه قوله تعالی: وَ أَوْحَیْنٰا إِلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ وَ عِیسیٰ (النساء/۱۶۳).

قوله تعالی: فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ،الإتیان بلفظ المثل مع کون أصل المعنی،فإن آمنوا بما آمنتم به،لقطع عرق الخصام و الجدال،فإنه لو قیل لهم أن آمنوا بما آمنا به أمکن أن یقولوا کما قالوا،بل نؤمن بما أنزل علینا و نکفر بما ورائه،لکن لو قیل لهم، إنا آمنا بما لا یشتمل إلا علی الحق فآمنوا انتم بما یشتمل علی الحق مثله،لم یجدوا طریقا للمراء و المکابره،فإن الذی بیدهم لا یشتمل علی صفوه الحق.

قوله تعالی: فِی شِقٰاقٍ ،الشقاق النفاق و المنازعه و المشاجره و الافتراق.

قوله تعالی: فَسَیَکْفِیکَهُمُ اللّٰهُ ،وعد لرسول اللّه بالنصره علیهم،و قد أنجز وعده و سیتم هذه النعمه للامه الإسلامیه اذا شاء،و اعلم:ان الآیه معترضه بین الآیتین السابقه و اللاحقه.

قوله تعالی: صِبْغَهَ اللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَهً ،الصبغه بناء نوع من

الصبغ أى هذا الإيمان المذكور صبغه إلهيه لنا،و هى أحسن الصبغ لا صبغه اليهوديه و النصرانيه بالتفرق فى الدين،و عدم إقامته.

قوله تعالى: وَ نَحْنُ لَهُ عابِدُونَ ،فى موضع الحال،و هو كبيان العله لقوله: صِبْغَةَ اللّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ .

قوله تعالى: قُلْ أَ تُحَاجُّونَنا فِى اللّهِ ،إنكار،لمحاجه أهل الكتاب،المسلمين فى اللّه سبحانه و قد بين وجه الإنكار،و كون محاجتهم لغوا و باطلا،بقوله و هو ربنا و ربكم و لنا أعمالنا و لكم أعمالكم و نحن له مخلصون،و بيانه:أن محاجه كل تابعين فى متبوعهما و مخاصمتهما فيه انما تكون لأحد أمور ثلاثه:اما لاختصاص كل من التابعيه بمتبوع دون متبوع الآخر، فيريدان بالحاجه كل تفضيل متبوعه و ربه على الآخر،كالمحاجه بين وثنى و مسلم،و اما لكون كل واحد منهما أو احدهما يريد مزيد الاختصاص به،و ابطال نسبه رفيقه،او قربه او ما يشبه ذلك،بعد كون المتبوع واحدا،و اما لكون أحدهما ذا خصائص و خصال لا ينبغى أن ينتسب الى هذا المتبوع و فعاله ذاك الفعال،و خصال تلك الخصال لكونه موجبا،لهتكه او سقوطه او غير ذلك،فهذه علل المحاجه و المخاصمه بين كل تابعين،و المسلمون و أهل الكتاب انما يعبدون إلها واحدا،و أعمال كل من الطائفتين لا تزاحم الاخرى شيئا و المسلمون مخلصون فى دينهم للّه، فلا سبب يمكن أن يتشبث به أهل الكتاب فى محاجتهم،و لذلك أنكر عليهم محاجتهم أوّلا ثم نفى واحدا واحدا من اسبابها الثلاثه،ثانيا.

قوله تعالى: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْراهِيمَ الى قوله كانُوا هُوداً أَوْ نَصارى ،و هو قول كل من الفريقين،ان ابراهيم و من ذكر بعده منهم،و لازم ذلك كونهم هودا أو نصارى أو قولهم صريحا انهم كانوا هودا أو نصارى،كما يفيد ظاهر قوله تعالى: يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحاجُّونَ فِى إِبْراهِيمَ وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلاّ مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (آل عمران/۶۵).

قوله تعالى: قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّهُ ،فإن اللّه اخبرنا و اخبركم فى الكتاب أن

موسى و عيسى و كتابيهما بعد ابراهيم و من ذكر معه.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللّهِ ،أى كتم ما تحمل شهاده أن اللّه أخبر بكون تشريع اليهوديه أو النصرانيه بعد إبراهيم و من ذكر معه،فالشهاده المذكوره فى الآيه،شهاده تحمل،أو المعنى كتم شهاده اللّه على كون هؤلاء قبل التوراه و الانجيل،فالشهاده شهاده أداء،المتعين هو المعنى الأول.

قوله تعالى: تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ،أى ان الغور فى الأشخاص و أنهم ممن كانوا لا ينفع حالكم،و لا يضركم السكوت عن المحاجه و المجادله فيهم،و الواجب عليكم الاشتغال بما تسألون غدا عنه،و تكرار الآيه مرتين لكونهم يفرطون فى هذه المحاجه التى لا تنفع لحالهم شيئا،و خصوصا مع علمهم بأن إبراهيم كان قبل اليهوديه و النصرانيه،و إلا فالبحث عن حال الأنبياء،و الرسل بما ينفع البحث فيه كمزايا رسالاتهم و فضائل نفوسهم الشريفه مما ندب الى القرآن حيث يقص قصصهم و يأمر بالتدبر فيها.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۴۲ الى ۱۵۱]

اشاره

سَيَقُولُ اَلسُّفَهاءُ مِنَ اَلنّاسِ ما وَلاّهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ اَلَّتِي كانُوا عَلَيْها قُلْ لِلّهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ
(۱۴۲) وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى اَلنّاسِ وَ يَكُونَ اَلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً وَ ما جَعَلْنَا اَلْقِبْلَةَ اَلَّتِي كُنْتَ عَلَيْها
إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ اَلرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً إِلاّ عَلَى اَلَّذِينَ هَدَى اَللّهُ وَ ما كانَ اَللّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ إِنَّ اَللّهَ
بِالنّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۴۳) قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي اَلسَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ حَيْثُ ما
كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اَللّهُ بِغافِلٍ عَمّا يَعْمَلُونَ (۱۴۴) وَ لَئِنْ أَتَيْتَ
اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ بِكُلِّ آيَةٍ ما تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَ ما أَنْتَ بِتابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ ما بَعْضُهُمْ بِتابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما
جاءَكَ مِنَ اَلْعِلْمِ إِنَّكَ إِذاً لَمِنَ اَلظّالِمِينَ (۱۴۵) اَلَّذِينَ آتَيْناهُمُ اَلْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ
اَلْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۱۴۶) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِينَ (۱۴۷) وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيها فَاسْتَبِقُوا اَلْخَيْراتِ أَيْنَ ما
تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اَللّهُ جَمِيعاً إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۴۸) وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ
مِنْ رَبِّكَ وَ مَا اَللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۱۴۹) وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا
وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلاّ يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلاَّ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِي وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ (۱۵۰) كَما أَرْسَلْنا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِنا وَ يُزَكِّيكُمْ وَ يُعَلِّمُكُمُ اَلْكِتابَ وَ اَلْحِكْمَةَ وَ يُعَلِّمُكُمْ ما لَمْ تَكُونُوا
تَعْلَمُونَ (۱۵۱)

ص: ۱۵۷

بیان:

قوله تعالی: سَیَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النّاسِ ما وَلاّهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِی کانُوا عَلَیْها ،هـذا تمهید ثانیا لما سیأمر تعالی به من اتخاذ الکعبه قبله و تعلیم للجواب عما سیعترض به السفهاء من الناس و هم الیهود تعصبا لقبلتهم التی هی بیت المقدس و مشرکوا العرب الراصدون لکل امر جدید یحتمل الجدال و الخصام،و قد مهد لذلک اولا بما ذکره اللّه تعالی من قصص ابراهیم و انواع کرامته علی اللّه سبحانه و کرامه ابنه اسماعیل و دعوتهما للکعبه و مکه و للنبی و الأمه المسلمه و بنائهما البیت و الامر بتطهیره للعباده،و من المعلوم ان تحویل القبله من بیت المقدس الی الکعبه من اعظم الحوادث الدینیه و اهم التشریعات التی قوبل به الناس بعد هجره النبی الی المدینه و أخذ الاسلام فی تحقیق اصوله و نشر معارفه و بث حقائقه، فما کانت الیهود و غیرهم تسکت و تستریح فی مقابل هذا التشریع،لانهم کانوا یرون انه یبطل واحدا من اعظم مفاخرهم الدینیه و هو القبله و اتباع غیرهم لهم فیها و تقدمهم علی من دونهم فی هذا الشعار الدینی،علی ان ذلک تقدم باهر فی دین المسلمین،لجمعه وجوههم فی عباداتهم و مناسکهم الدینیه الی نقطه واحده یخلصهم من تفرق الوجوه فی الظاهر و شتات الکلمه فی الباطن و استقبال الکعبه اشد تأثیرا و اقوی من امثال الطهاره و الدعاء و غیرهما فی نفوس المسلمین،عند الیهود و مشرکی العرب و خاصه عند الیهود کما یشهد به قصصهم المقتصه فی القرآن،فقد کانوا امه لا یرون لغیر المحسوس من عالم الطبیعه أصاله و لا لغیر الحس وقعا،اذا جاءهم حکم من احکام اللّه معنوی قبلوه من غیر تکلم علیه و اذا جاءهم امر من ربهم صوری متعلق بالمحسوس من الطبیعه کالقتال و الهجره و السجده و خضوع القول و غیرها قابلوه

بالانكار و قاوموا عليه و دونه أشد المقاومه.

و بالجمله فقد أخبر اللّه سبحانه عما سيعترضون به على تحويل القبله و علم رسوله ما ينبغى أن يجابوا و يقطع به قولهم.

قوله تعالى: سَيَقُولُ السُّفَهٰاءُ مِنَ النّٰاسِ ،أراد بهم اليهود و المشركين من العرب و لذلك عبر عنهم بالناس و إنما سفههم لعدم استقامه فطرتهم و ثقوب رأيهم فى أمر التشريع، و السفاهه عدم استقامه العقل و تزلزل الرأى.

قوله تعالى: مٰا وَلاّٰهُمْ ،توليه الشىء أو المكان جعله قدام الوجه و أمامه كالاستقبال،قال تعالى فلنولينك قبله ترضيها،الآيه،و التوليه عن الشىء صرف الوجه عنه كالاستدبار و نحوه،و المعنى ما الذى صرفهم أو صرف وجههم عن القبله التى كانوا عليها و هو بيت المقدس الذى كان يصلى اليه النبى و المسلمون أيام إقامته بمكه و عده شهور بعد هجرته إلى المدينه و إنما نسبوا القبله إلى المسلمين مع أن اليهود أقدم فى الصلاه إليها ليكون أوقع فى إيجاد التعجب و أوجب للاعتراض،و إنما قيل ما وليهم عن قبلتهم و لم يقل ما ولى النبى و المسلمين لما ذكرنا من الوجه،فلو قيل ما ولى النبى و المسلمين عن قبله اليهود لم يكن التعجب واقعا موقعه و كان الجواب عنه ظاهرا لكل سامع بأدنى تنبيه.

قوله تعالى: قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ ،اقتصر من بين الجهات بهاتين لكونهما هما المعنيتين لسائر الجهات الأصليه و الفرعيه كالشمال و الجنوب و ما بين كل جهتين من الجهات الأربعه الأصليه،و المشرق و المغرب جهتان إضافيتان تتعينان بشروق الشمس أو النجوم و غروبهما،يعمان جميع نقاط الأرض غير نقطتين موهومتين هما نقطتا الشمال و الجنوب الحقيقيتان،و لعل هذا هو الوجه فى وضع المشرق و المغرب موضع الجهات.

قوله تعالى: يَهْدِى مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ،تنكير الصراط لأن الصراط يختلف باختلاف الامم فى استعداداتها للهدايه إلى الكمال و السعاده.

ص :۱۶۰

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ،الظاهر أن المراد كما سنحول القبله لكم لنهدينكم إلى صراط مستقيم كذلك جعلناكم امه وسطا،و قيل إن المعنى و مثل هذا الجعل العجيب جعلناكم أمه وسطا(و هو كما ترى)،و أما المراد بكونهم أمه وسطا شهداء على الناس فالوسط هو المتخلل بين الطرفين لا إلى هذا الطرف و لا إلى ذاك الطرف،و هذه الامه بالنسبه إلى الناس -و هم أهل الكتاب و المشركون-على هذا الوصف فإن بعضهم-و هم المشركون و الوثنيون- إلى تقويه جانب الجسم محضا لا يريدون إلا الحياه الدنيا و الاستكمال بملاذها و زخارفها و زينتها،لا يرجون بعثا و لا نشورا،و لا يعبئون بشيء من الفضائل المعنويه و الروحيه، و بعضهم كالنصارى إلى تقويه جانب الروح لا يدعون إلا إلى الرهبانيه و رفض الكمالات الجسميه التي أظهرها اللّه تعالى في مظاهر هذه النشأه الماديه لتكون ذريعه كامله إلى نيل ما خلق لأجله الإنسان،فهؤلاء أصحاب الروح أبطلوا النتيجه بابطال سببها و أولئك اصحاب الجسم ابطلوا النتيجه بالوقوف على سببها و الجمود عليها،لكن اللّه سبحانه جعل هذه الامه وسطا بأن جعل لهم دينا يهدى منتحليه إلى سواء الطريق وسط الطرفين لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء بل يقوى كلا من الجانبين-جانب الجسم و جانب الروح-على ما يليق به و يندب إلى جمع الفضيلتين فإن الإنسان مجموع الروح و الجسم لا روح محضا و لا جسم محضا،و محتاج في حياته السعيده إلى جمع كلا الكمالين و السعادتين الماديه و المعنويه،فهذه الامه هي الوسط العدل الذي به يقاس و يوزن كل من طرفي الإفراط و التفريط فهي الشهيده على سائر الناس الواقعه في الأطراف و النبي صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو المثال الأكمل من هذه الامه-هو شهيد على نفس الأمه فهو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ميزان يوزن به حال الآحاد من الأمه،و الأمه ميزان يوزن به حال الناس و مرجع يرجع إليه طرفا الإفراط و التفريط،هذا ما قرره بعض المفسرين في معنى الآيه،و هو في نفسه معنى صحيح لا يخلو عن دقه إلا أنه غير منطبق على لفظ الآيه فإن كون الامه وسطا إنما

يصحح كونها مرجعا يرجع إليه الطرفان،و ميزانا يوزن به الجانبان لا كونها شاهده تشهد على الطرفين،أو يشاهد الطرفين،فلا تناسب بين الوسطيه بذاك المعنى و الشهاده و هو ظاهر،على أنه لا وجه حينئذ للتعرض بكون رسول اللّه شهيدا على الامه إذ لا يترتب شهاده الرسول على الأمه على جعل الأمه وسطا،كما يترتب الغايه على المغيى و الغرض على ذيه.

على أن هذه الشهاده المذكوره فى الآيه،حقيقه من الحقائق القرآنيه تكرر ذكرها فى كلامه سبحانه،و اللائح من موارد ذكرها معنى غير هذا المعنى،قال تعالى: فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِکَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)،و قال تعالى: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ شَهِيداً ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (النحل۸۴/)و قال تعالى وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر۶۹/)،و الشهاده فيها مطلقه،و ظاهر الجميع على اطلاقها هو الشهاده على اعمال الامم،و على تبليغ الرسل أيضا،كما يومى إليه قوله تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)،و هذه الشهاده و إن كانت فى الآخره يوم القيمه لكن تحملها فى الدنيا على ما يعطيه قوله تعالى-حكايه عن عيسى عليه السّلام-: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده۱۱۷/)و قوله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء۱۵۹/)،و من الواضح أن هذه الحواس العاديه التى فينا،و القوى المتعلقه بها منا لا تتحمل إلا صور الأفعال و الأعمال فقط،و ذلك التحمل أيضا إنما يكون فى شىء يكون موجودا حاضرا عند الحس لا معدوما و لا غائبا عنه و أما حقائق الأعمال و المعانى النفسانيه من الكفر و الإيمان و الفوز و الخسران،و بالجمله كل خفى عن الحس و مستبطن عند الإنسان -و هى التى تكسب القلوب،و على يدور حساب رب العالمين يوم تبلى السرائر كما قال تعالى:

وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ (البقره۲۲۵/)،فهى مما ليس فى وسع الإنسان

ص :۱۶۲

إحصائها و الإحاطه بها و تشخيصها من الحاضرين فضلا عن الغائبين إلا رجل يتولى اللّه أمره و يكشف ذلك له بيده،و يمكن أن يستفاد ذلك من قوله تعالى: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،فإن عيسى داخل فى المستثنى فى هذه الآيه قطعا-و قد شهد اللّه تعالى فى حقه بأنه من الشهداء-كما مر فى الآيتين السابقتين،فهو شهيد بالحق و عالم بالحقيقه.

و الحاصل أن هذه الشهاده ليست هى كون الامه على دين جامع للكمال الجسمانى و الروحانى فإن ذلك على أنه ليس معنى الشهاده خلاف ظاهر الآيات الشريفه.

بل هى تحمل حقائق أعمال الناس فى الدنيا من سعاده أو شقاء،و رد و قبول،و انقياد و تمرد،و أداء ذلك فى الآخره يوم يستشهد اللّه من كل شيء،حتى من أعضاء الإنسان،يوم يقول الرسول يا رب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من المعلوم أن هذه الكرامه ليست تنالها جميع الامه،إذ ليست إلا كرامه خاصه للأولياء الطاهرين منهم،و أما من دونهم من المتوسطين فى السعاده،و العدول من أهل الإيمان فليس لهم ذلك،فضلا عن الأجلاف الجافيه،و الفراعنه الطاغيه من الامه،و ستعرف فى قوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً (النساء۶۹/)،ان أقل ما يتصف به الشهداء-و هم شهداء الأعمال-أنهم تحت ولايه اللّه و نعمته و أصحاب الصراط المستقيم،و قد مر إجمالا فى قوله تعالى: صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحه الكتاب۷/).

فالمراد بكون الامه شهيده أن هذه الشهاده فيهم،كما أن المراد بكون بنى إسرائيل فضلوا على العالمين،أن هذه الفضيله فيهم من غير أن يتصف به كل واحد منهم،بل نسب وصف البعض إلى الكل لكون البعث فيه و منه،فكون الامه شهيده هو أن فيهم من يشهد على الناس

و يشهد الرسول عليهم (۱).

قوله تعالى: وَ مٰا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ ،المراد بقوله لنعلم:اما علم الرسل و الانبياء مثلا،لان العظماء يتكلمون عنهم و عن اتباعهم،كقول الأمير،قتلنا فلانا و سجنا فلانا،و إنما قتله و سجنه اتباعه لأنفسه،و اما العلم العينى الفعلى منه تعالى الحاصل مع الخلقه و الايجاد،دون العلم قبل الايجاد.

و الانقلاب على العقبين كنايه عن الاعراض،فان الانسان-و هو منتصب على عقبيه-اذا انقلب من جهه الى جهه،انقلب على عقبيه،فجعل كنايه عن الاعراض نظير قوله: وَ مَنْ یُوَلِّهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ (الأنفال/۱۶)،و ظاهر الآيه انه دفع لما يختلج فى صدور المؤمنين:من تغيير القبله و نسخها،و من جهه الصلوات التى صلوها الى القبله،ما شأنها؟

و يظهر من ذلك ان المراد بالقبله التى كان رسول اللّه عليها،هو بيت المقدس الكعبه،فلا دليل على جعل بيت المقدس قبله مرتين،و جعل الكعبه قبله مرتين،اذ لو كان المراد من القبله فى الآيه الكعبه كان لازم ذلك ما ذكر.

و بالجمله كان من المترقب ان يختلج فى صدور المؤمنين:أولا،انه لما كان من المقدر ان يستقر القبله بالآخره على الكعبه فما هو السبب،أولا،فى جعل بيت المقدس قبله؟فبيّن سبحانه ان هذه الاحكام و التشريعات ليست إلا لأجل مصالح تعود الى تربيه الناس و تكميلهم،و تمحيص المؤمنين من غيرهم،و تمييز المطيعين من العاصين،و المنقادين من المتمردين،و السبب الداعى الى جعل القبله السابقه فى حقهم أيضا هذا السبب بعينه،فالمراد بقوله الا لنعلم من يتبع الرسول،الا لنميز من يتبعك،و العدول من لفظ الخطاب الى

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۲:بحث من الاشكالات و الرد عليها حول الشهاده على الاعمال(لتكونوا شهداء على الناس) الامه الوسط.

الغیبه لدخاله صفه الرساله فی هذا التمیز،و المراد بجعل القبله السابقه:جعلها فی حق المسلمین،و ان کان المراد أصل جعل بیت المقدس قبله فالمراد مطلق الرسول،و الکلام علی رسله من غیر التفات،غیر انه بعید من الکلام بعض البعد.

و ثانیا:ان الصلوات التی کان المسلمون صلوها الی بیت المقدس کیف حالها،و قد صلیت الی غیر القبله؟و الجواب:ان القبله قبله ما لم تنسخ،و ان اللّه سبحانه اذا نسخ حکما رفعه من حین النسخ،لا من أصله،لرأفته و رحمته بالمؤمنین،و هذا ما أشار الیه بقوله: وَ مٰا کٰانَ اللّٰهُ لِیُضِیعَ إِیمٰانَکُمْ،إِنَّ اللّٰهَ بِالنّٰاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ .و الفرق بین الرأفه و الرحمه،و بعد اشتراکهما فی أصل المعنی،ان الرأفه یختص بالمبتلی المفتاق،و الرحمه أعم.

قوله تعالی: قَدْ نَریٰ تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّمٰاءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَهً تَرْضٰاهٰا ، الآیه تدل علی ان رسول اللّه قبل نزول آیه القبله-و هی هذه الآیه-کان یقلّب وجهه فی آفاق السماء،و ان ذلک کان انتظارا منه،أو توقعا لنزول الوحی فی أمر القبله،لما کان یجب ان یکرّمه اللّه تعالی بقبله تختص به،لا انه کان لا یرتضی بیت المقدس قبله،و حاشا رسول اللّه من ذلک، کما قال تعالی:فلنولینک قبله ترضیها،فان الرضا بشیء لا یوجب السخط بخلافه بل الیهود علی ما فی الروایات الوارده فی شأن نزول الآیه کانوا یعیّرون المسلمین فی تبعیه قبلتهم، و یتفاخرون بذلک علیهم،فحزن رسول اللّه ذلک،فخرج فی سواد اللیل یقلب وجهه الی السماء ینتظر الوحی من اللّه سبحانه،و کشف همه فنزلت الآیه،و لو نزلت علی البقاء بالقبله السابقه لکانت حجه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی الیهود،و لیس و لم یکن لرسول اللّه و لا للمسلمین عار فی استقبال قبلتهم،اذ لیس للعبد إلا الاطاعه و القبول،لکن نزلت قبله جدیده،فقطع تعییرهم و تفاخرهم،مضافا الی تعیین التکلیف،فکانت حجه و رضی.

قوله تعالی: فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ حَیْثُ مٰا کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ ،الشطر البعض،و شطر المسجد الحرام هو الکعبه،و فی قوله تعالی

شطر المسجد الحرام دون ان يقال:فول وجهک الكعبه،أو يقال:فول وجهک البيت الحرام، محاذاه للحكم فى القبله السابقه،فانها كانت شطر المسجد الأقصى،و هى الصخره المعروفه هناک،فبدلت من شطر المسجد الحرام-و هى الكعبه-على ان اضافه الشطر الى المسجد، و توصيف المسجد بالحرام يعطى مزايا للحكم،تفوت لو قيل:الكعبه أو البيت الحرام.

و تخصيص رسول اللّه بالحكم أولا بقوله فول وجهک،ثم تعميم الحكم له و لغيره من المؤمنين بقوله و حيث ما كنتم يؤيد ان القبله حولت،و رسول اللّه قائم يصلى فى المسجد -و المسلمون معه-فاختص الامر به،أولا فى شخص صلاته ثم عقب الحكم العام الشامل له و لغيره،و لجميع الأوقات و الأمكنه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ،و ذلک لاشتمال كتابهم على صدق نبوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،أو كون قبله هذا النبى الصادق هو شطر المسجد الحرام،و اياما كان فقوله: أُوتُوا الْكِتٰابَ ،يدل على اشتمال كتابهم على حقيه هذا التشريع،اما مطابقه أو تضمنا،و ما اللّه بغافل عما يعملون من كتمان الحق،و احتكار ما عندهم من العلم.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ بِكُلِّ آيَهٍ ،تقريع لهم بالعناد و اللجاج،و ان إباءهم عن القبول ليس لخفاء الحق عليهم،و عدم تبينه لهم،فانهم عالمون بأنه حق علما لا يخالطه شک،بل الباعث لهم على بث الاعتراض و إثاره الفتنه عنادهم فى الدين و جحودهم للحق،فلا ينبغى لهم حجه،و لا يقطع إنكارهم آيه،فلو أتيتهم بكل آيه ما تبعوا قبلتک لعنادهم و جحودهم،و ما أنت بتابع قبلتهم،لانک على بينه من ربک،و يمكن أن يكون قوله:و ما أنت نهيا فى صوره خبر،و ما بعضهم بتابع قبله بعض،و هم اليهود يستقبلون صخره بيت المقدس أينما كانوا،و النصارى يستقبلون المشرق أينما كانوا،فلا هذا البعض يقبل قبله ذاک البعض،و لا ذاک يقبل قبله هذا اتباعا للهوى.

ص :۱۶۶

قوله تعالى: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،تهديد للنبى،و المعنى متوجه الى امته،و إشاره الى انهم فى هذا التمرد إنما يتبعون أهوائهم و انهم بذلك ظالمون.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ ، الضمير فى قوله يعرفونه،راجع الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون الكتاب،و الدليل عليه تشبيه هذه المعرفه بمعرفه الابناء،فان ذلك إنما يحسن فى الانسان،و لا يقال فى الكتاب،ان فلانا يعرفه أو يعلمه،كما يعرف ابنه،على ان سياق الكلام-و هو فى رسول اللّه،و ما اوحى اليه من أمر القبله، اجنبى عن موضوع الكتاب الذى اوتيه أهل الكتاب،فالمعنى ان أهل الكتاب يعرفون رسول اللّه بما عندهم من بشارات الكتب كما يعرفون أبنائهم،و ان فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون.

و على هذا ففى الكلام التفات من الحضور الى الغيبه فى قوله يعرفونه،فقد أخذ رسول اللّه غائبا،و وجه الخطاب الى المؤمنين بعد ما كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حاضرا،و الخطاب معه،و ذلك لتوضيح:ان امره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم واضح ظاهر عند أهل الكتاب،و مثل هذا النظم كمثل كلام من يكلم جماعه لكنه يخص واحدا منهم بالمخاطبه إظهارا لفضله،فيخاطبه و يسمع غيره،فاذا بلغ الى ما يخص شخص المخاطب من الفضل و الكرامه،عدل عن خطابه الى مخاطبه الجماعه،ثم بعد الفراغ عن بيان فضله عدل ثانيا الى ما كان فيه أولا من توجيه الخطاب إليه و بهذا يظهر نكته الالتفات.

قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ،تأكيد للبيان السابق و تشديد فى النهى عن الامتراء،و هو الشك و الارتياب،و ظاهر الخطاب لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معناه للامه.

قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهٰا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰاتِ ،الوجهه ما يتوجه

إليه كالقبله،و هذا رجوع الى تلخيص البيان السابق،و تبديل له من بيان آخر يهدى الناس الى ترك تعقيب أمر القبله،و الاكثار من الكلام فيه،و المعنى ان كل قوم فلهم قبله مشرعه على حسب ما يقتضيه مصالحهم و ليس حكما تكوينيا ذاتيا لا يقبل التغيير و التحويل،فلا يهم لكم البحث و المشاجره فيه،فاتركوا ذلك و استبقوا الخيرات و سارعوا إليها بالاستباق،فان اللّه سيجمعكم الى يوم لا ريب فيه،و أينما تكونوا يأت بكم اللّه جميعا ان اللّه على كل شيء قدير.

و اعلم ان الآيه كما انها قابله الانطباق على أمر القبله لوقوعها بين آياتها كذلك تقبل الانطباق على أمر التكوين،و فيها اشاره الى القدر و القضاء،و جعل الاحكام و الآداب لتحقيقها و سيجيء تمام بيانه فيما يخص به من المقام إنشاء اللّه.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ، ذكر بعض المفسّرين أنّ المعنى و من أىّ مكان خرجت،و فى أىّ بقعه حللت فولّ وجهك و ذكر بعضهم أنّ المعنى و من حيث خرجت من البلاد،و يمكن أن يكون المراد بقوله و من حيث خرجت؛مكه،التى خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منها كما قال تعالى: مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ (محمد/۳)،و يكون المعنى أنّ استقبال البيت حكم ثابت لك فى مكه و غيرها من البلاد و البقاع،و فى قوله و أنه للحق من ربك و ما اللّه بغافل عما تعملون تأكيد و تشديد.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ حَيْثُ مٰا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ،تكرار الجمله الاولى بلفظها لعله للدلاله على ثبوت حكمها على أى حال،فهو كقول القائل،اتق اللّه اذا قمت و اتق اللّه اذا قعدت،و اتق اللّه اذا نطقت،و اتق اللّه اذا سكت،يريد:التزم التقوى عند كل واحده من هذه الأحوال و لتكن معك،و لو قيل اتق اللّه اذا قمت و اذا قعدت و اذا نطقت و اذا سكت فاتت هذه النكته، و المعنى استقبل شطر المسجد الحرام من التى خرجت منها و حيث ما كنتم من الأرض فولّوا

وجوهکم شطره.

قوله تعالی: لِئَلاّ یَکُونَ لِلنّاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّهٌ إِلاَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِی ،بیان لفوائد ثلاث فی هذا الحکم الذی فیه أشد التأکید علی ملازمه الامتثال و التحذّر عن الخلاف:

إحداها:أن الیهود کانوا یعلمون من کتبهم أن النبیّ الموعود تکون قبلته الکعبه دون بیت المقدس،کما قال تعالی:و إن الذین أوتوا الکتاب لیعلمون أنه الحق من ربهم،الآیه،و فی ترک هذا الحکم الحجه للیهود علی المسلمین بأن النبی لیس هو النبی الموعود لکن التزام هذا الحکم و العمل به یقطع حجتهم إلا الذین ظلموا منهم،و هو استثناء منقطع،أی لکن الذین ظلموا منهم باتّباع الأهواء لا ینقطعون بذلک فلا تخشوهم لأنهم ظالمون باتّباع الأهواء،و اللّه لا یهدی القوم الظالمین و اخشونی.

و ثانیتها:أن ملازمه هذا الحکم یسوق المسلمین الی تمام النعمه علیهم بکمال دینهم، و سنبیّن معنی تمام النعمه فی الکلام علی قوله تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده۴/).

و ثالثتها:رجاء الاهتداء الی الصراط المستقیم،و قد مرّ معنی الاهتداء فی الکلام علی معنی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِیمَ (فاتحه الکتاب۶/) (۱)(۲).

قوله تعالی: کَما أَرْسَلْنا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ ،ظاهر الآیه أن الکاف للتشبیه و ما مصدریه،فالمعنی:أنعمنا علیکم بأن جعلنا لکم البیت الذی بناه إبراهیم،و دعا له بما دعا من الخیرات و البرکات قبله.کما أرسلنا فیکم رسولا منکم یتلو علیکم آیاتنا و یعلمکم الکتاب

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث حول«اتمام النعمه».

۲- ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث روائی حول تغییر القبله من بیت المقدس الی مکه؛الآیه «لِتَکُونُوا شُهَداءَ عَلَی النّاسِ وَ یَکُونَ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً» ؛الامّه الاسلامیه؛القول و العمل و الایمان.

و الحکمه و یزکیکم مستجیبین لدعوه إبراهیم،اذ قال هو و ابنه إسماعیل ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمه و یزکّیهم،و فیهم امتنان علیهم بالإرسال کالامتنان یجعل الکعبه قبله،و من هنا یظهر أن المخاطب بقوله فیکم رسولا منکم،هو الأمه المسلمه،و هو أولیاء الدین من الامه خاصه بحسب الحقیقه،و المسلمون جمیعا من آل إسماعیل -و هم عرب مضر-بحسب الظاهر،و جمیع العرب بل جمیع المسلمین بحسب الحکم.

قوله تعالی: یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیاتِنا ،ظاهره آیات القرآن لمکان قوله یتلو،فإن العنایه فی التلاوه الی اللفظ دون المعنی،و التزکیه هی التطهیر،و هو إزاله الأدناس و القذرات،فیشمل إزاله الاعتقادات الفاسده کالشرک و الکفر،و إزاله الملکات الرذیله من الأخلاق کالکبر و الشحّ،و إزاله الأعمال و الأفعال الشنیعه کالقتل و الزنا و شرب الخمر و تعلیم الکتاب و الحکمه،و تعلیم ما لم یکونوا یعلمونه یشمل جمیع المعارف الأصلیه و الفرعیه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۲]

اشاره

فَاذْکُرُونِی أَذْکُرْکُمْ وَ اُشْکُرُوا لِی وَ لاٰ تَکْفُرُونِ (۱۵۲)

بیان:

لما امتن اللّه تعالی علی النبی و المسلمین،بإرسال النبی الکریم منهم إلیهم نعمه لا تقدر بقدر

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث علمی حول القبله؛الجداول الموضوعه فی الزیجات لبیان عرض البلاد و طولها؛ الاشتباه المتقدمین فی تشخیص الطول و العرض کرامه باهره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی محرابه المحفوظ فی مسجد بالمدینه؛ استخراج قبله بقاع الارض.

۲- ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث اجتماعی فی الطبیعه الانسانیه و دورها فی تشکیل المجتمع الانسانی؛التوجه العبادی الی اللّه سبحانه؛آثار استقبال القبله بالنظر الی الفرد و الی المجتمع.

و منحه على منحه-و هو ذكر منه لهم-اذ لم ينسهم فى هدايتهم الى مستقيم الصراط،و سوقهم الى أقصى الكمال،و زياده على ذلك،و هو جعل القبله،الذى فيه كمال دينهم،و توحيد عبادتهم،و تقويم فضيلتهم الدينيه و الاجتماعيه فرّع على ذلك دعوتهم الى ذكره و شكره، ليذكرهم بنعمته على ذكرهم إياه بعبوديته و طاعته،و يزيدهم على شكرهم لنعمته و عدم كفرانهم،و قد قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً (الكهف۲۴/).و قال تعالى: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (إبراهيم۷/)،و الآيتان جميعا نازلتان قبل آيات القبله من سوره البقره.

ثم إن الذكر ربما قابل الغفله كقوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنٰا (الكهف۲۸/).و هى انتفاء العلم بالعلم،مع وجود أصل العلم،فالذكر خلافه،و هو العلم بالعلم،و ربما قابل النسيان و هو زوال صوره العلم عن خزانه الذهن،فالذكر خلافه،و منه قوله تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ الآيه؛و هو حينئذ كالنسيان معنى ذو آثار و خواص تتفرع عليه،و لذلك ربما أطلق الذكر كالنسيان فى موارد تتحقق فى آثارهما و إن لم تتحقق أنفسهما،فإنك اذا لم تنصر صديقك-و أنت تعلم حاجته الى نصرك فقد نسيته،و الحال أنك تذكره،و كذلك الذكر.

و الظاهر أن إطلاق الذكر على اللفظى من هذا القبيل،فإن التكلم عن الشىء من آثار ذكره قلبا،قال تعالى: قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (الكهف۸۳/).و نظائره كثيره،و لو كان الذكر اللفظى أيضا ذكرا حقيقه فهو من مراتب الذكر،لأنه مقصور عليه و منحصر فيه،و بالجمله:الذكر له مراتب كما قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد۲۸/)،و قال: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (الأعراف۲۰۵/)،و قال تعالى: فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً (البقره/ ۲۰۰)،فالشده إنما يتصف به المعنى دون اللفظ،و قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ

عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً (الكهف/۲۴)،و ذيل هذه الآيه تدل على الأمر برجاء ما هو أعلى منزله مما هو فيه،فيئول المعنى الى أنك اذا تنزلت من مرتبه من ذكره الى مرتبه هى دونها،و هو النسيان،فاذكر ربك و ارج بذلك ما هو أقرب طريقا و أعلى منزله، فينتج أن الذكر القلبى ذو مراتب فى نفسه،و بذلك يتبين صحه قول القائل:إن الذكر حضور المعنى عند النفس،فان الحضور ذو مراتب.

و لو كان لقوله تعالى: فَاذْكُرُونِى -و هو فعل متعلق بياء المتكلم حقيقه من دون تجوز أفاد ذلك،أن للانسان سنخا آخر من العلم غير هذا العلم المعهود عندنا الذى هو حصول صوره المعلوم و مفهومه عند العالم،اذ كلما فرض من هذا القبيل فهو تحديد و توصيف للمعلوم من العالم،و قد تقدست ساحته سبحانه عن توصيف الواصفين،قال تعالى سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/۱۶۰)،و قال: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه/۱۱۰)،و سيجىء بعض ما يتعلق بالمقام فى الكلام على الآيتين إنشاء اللّه.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۵۳ الى ۱۵۷]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ اَلصَّلاٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلصّٰابِرِينَ (۱۵۳) وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتٌ بَلْ أَحْيٰاءٌ وَ لٰكِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ (۱۵۴) وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَىْءٍ مِنَ اَلْخَوْفِ وَ اَلْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ اَلْأَمْوٰالِ وَ اَلْأَنْفُسِ وَ اَلثَّمَرٰاتِ وَ بَشِّرِ اَلصّٰابِرِينَ (۱۵۵) اَلَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَهٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَيْهِ رٰاجِعُونَ (۱۵۶) أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُهْتَدُونَ (۱۵۷)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصّابِرِینَ الآیه،قد تقدم جمله من الکلام فی الصبر و الصلاه فی تفسیر قوله: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ وَ إِنَّها لَکَبِیرَهٌ إِلاّ عَلَی الْخاشِعِینَ (البقره۴۵/)،و الصبر:من أعظم الملکات و الأحوال التی یمدحها القرآن،و یکرر الأمر به حتی بلغ قریبا من سبعین موضعا من القرآن حتی قیل فیه: إِنَّ ذلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (لقمان۱۷/)،و قیل: وَ ما یُلَقّاها إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ ما یُلَقّاها إِلاّ ذُو حَظٍّ عَظِیمٍ (فصلت۳۵/)،و قیل: إِنَّما یُوَفَّی الصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ (الزمر۱۰/).

و الصلاه:من أعظم العبادات التی یحث علیها فی القرآن حتی قیل فیها: إِنَّ الصَّلاهَ تَنْهی عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْکَرِ (العنکبوت۴۵/)،و ما أوصی اللّه فی کتابه بوصایا إلاّ کانت الصلاه رأسها و أولها.

ثم وصف سبحانه الصبر بأن اللّه مع الصابرین المتصفین بالصبر،و إنما لم یصف الصلاه،کما فی قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ وَ إِنَّها لَکَبِیرَهٌ ،الآیه،لأن المقام فی هذه الآیات، مقام ملاقات الأهوال،و مقارعه الأبطال،فالاهتمام بأمر الصبر أنسب بخلاف الآیه السابقه، فلذلک قیل لا إن اللّه مع الصابرین،و هذه المعیه غیر المعیه التی یدل علیه قوله تعالی: وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ (الحدید۴/)،فإنها معیه الإحاطه و القیمومه،بخلاف المعیه مع الصابرین، فإنها معیه إعانه فالصبر مفتاح الفرج.

قوله تعالی: وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْیاءٌ وَ لکِنْ لا تَشْعُرُونَ الآیه،ربما یقال:إن الخطاب مع المؤمنین الذین آمنوا باللّه و رسوله و الیوم

ص: ۱۷۳

الآخر و أذعنوا بالحياه الآخره،و لا يتصور منهم القول ببطلان الإنسان بالموت،بعد ما أجابوا دعوه الحق و سمعوا شيئا كثيرا من الآيات الناطقه بالمعاد،مضافا الى أن الآيه إنما تثبت الحياه بعد الموت فى جماعه مخصوصين،و هم الشهداء المقتولون فى سبيل اللّه،فى مقابل غيرهم من المؤمنين،و جميع الكفار،مع أن حكم الحياه بعد الموت عام شامل للجميع فالمراد بالحياه بقاء الاسم،و الذكر الجميل على مر الدهور،و بذلك فسره جمع من المفسرين.

و يرده أولا:أن كون هذه حيوه إنما هو فى الوهم فقط دون الخارج،فهى حيوه تخيليه ليس لها فى الحقيقه إلّا الاسم،و مثل هذا الموضوع الوهمى لا يليق بكلامه،و هو تعالى يدعو الى الحق،و يقول: فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ (يونس۳۲/)،و أما الذى سأله إبراهيم فى قوله: وَ اجْعَلْ لِي لِسٰانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (الشعراء۸۴/)،فإنما يريد به بقاء دعوته الحقه،و لسانه الصادق بعده،لا حسن ثنائه و جميل ذكره بعده فحسب.

و ثانيا:ان ذيل الآيه-و هو قوله تعالى: وَ لٰكِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ -لا يناسب هذا المعنى،بل كان المناسب له أن يقال:بل أحياء ببقاء ذكرهم الجميل،و ثناء الناس عليهم بعدهم،لأنه المناسب لمقام التسليه و تطييب النفس.

و ثالثا:أن نظيره هذه الآيه-و هى تفسرها-وصف حياتهم بعد القتل بما ينافى هذا المعنى، قال تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران۱۹۶/)،الى آخر الآيات و معلوم أن هذه الحياه حيوه خارجيه حقيقيه ليست بتقديريه.

و رابعا:ان الجهل بهذه الحياه التى بعد الموت ليس بكل البعيد من بعض المسلمين فى اواسط عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن الذى هو نص غير قابل للتأويل انما هو البعث للقيمه، و اما ما بين الموت الى الحشر-و هى الحياه البرزخيه-فهى و ان كانت من جمله ما بينه القرآن

من المعارف الحقه،لكنها ليست من ضروريات القرآن،و المسلمون غير مجمعين عليه بكل ينكره بعضهم حتى اليوم ممن يعتقد كون النفس غير مجرده عن الماده و ان الانسان يبطل وجوده بالموت و انحلال التركيب،ثم يبعثه اللّه الى القضاء يوم القيمه،فيمكن ان يكون المراد بيان حيوه الشهداء فى البرزخ لمكان جهل بعض المؤمنين بذلك،و ان علم به آخرون.

فمعنى الآيه-و اللّه اعلم-و لا تقولوا لمن يقتل فى سبيل اللّه اموات،و لا تعتقدوا فيهم الفناء و البطلان كما يفيده لفظ الموت عندكم،و مقابلته مع الحياه،و كما يعين على هذا القول حواسكم فليسوا باموات بمعنى البطلان،بل احياء و لكن حواسكم لا تنال ذلك و لا تشعر به،و إلقاء هذا القول على المؤمنين-مع انهم جميعا أو أكثرهم عالمون ببقاء حيوه الانسان بعد الموت،و عدم بطلان ذاته-انما هو لإيقاظهم و تنبيههم بما هو معلوم عندهم،يرتفع بالالتفات اليه الحرج عن صدورهم،و الاضطراب و القلق عن قلوبهم اذا أصابتهم مصيبه القتل،فانه لا يبقى مع ذلك من آثار القتل عند اولياء القتيل الا مفارقه فى ايام قلائل فى الدنيا و هو هيّن فى قبال مرضاه اللّه سبحانه و ما ناله القتيل من الحياه الطيبه،و النعمه المقيمه،و رضوان من اللّه اكبر،و هذا نظير خطاب النبى بمثل قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ،الآيه؛مع انه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اول الموقنين بآيات ربه،و لكنه كلام كنّى به عن وضوح المطلب،و ظهوره بحيث لا يقبل أى خطور نفسانى لخلافه (۱).

قوله تعالى: وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوٰالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرٰاتِ ،لما أمرهم اللّه بالاستعانه بالصبر و الصلاه،و نهاهم عن القول بموت من يقتل منهم فى سبيل اللّه بل هم أحياء بيّن لهم السبب الذى من أجله خاطبهم بما

۱- ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فى نشأه البرزخ؛تجرد النفس.

خاطب،و هو أنهم سيبتلون بما لا يتمهد لهم المعالى و لا يصفو لهم الأمر فى الحياه الشريفه، و الدين الحنيف إلا به،و هو الحرب و القتال،لا يدور رحى النصر و الظفر على مرادهم إلاّ أن يتحصنوا بهذين الحصنين و يتأيدوا بهاتين القوتين،و هما الصبر و الظفر،و يضيفوا الى ذلك ثالثا و هو خصله ما حفظها قوم إلاّ ظفروا بأقصى مرادهم و حازوا الغايه القصوى من كمالهم، و اشتد بأسهم و طابت نفسهم،و هو الإيمان بأنّ القتيل منهم غير ميت و لا فقيد،و أن سعيهم بالمال و النفس غير ضائع و لا باطل،فإن قتلوا عدوهم فهم على الحياه،و قد أبادوا عدوهم و ما كان يريده من حكومه الجور و الباطل عليهم-و إن قتلهم عدوهم فهم على الحياه-و لم يتحكم الجور و الباطل عليهم،فلهم إحدى الحسنيين على أى حال.

و عامه الشدائد التى يأتى بها هو الخوف و الجوع و نقص الأموال و الأنفس فذكرها اللّه تعالى،و أما الثمرات فالظاهر أنها الأولاد،فإن تأثير الحرب فى قله النسل بموت الرجال و الشبان أظهر من تأثيره فى نقص ثمرات الأشجار،و ربما قيل:إن المراد ثمرات النخيل،و هى التمر و المراد بالأموال غيرها و هى الدواب من الإبل و الغنم.

قوله تعالى: وَ بَشِّرِ الصّٰابِرِينَ اَلَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَيْهِ رٰاجِعُونَ ،اعاد ذكر الصابرين ليبشرهم اولا،و يبيّن كيفيه الصبر بتعليم ما هو الصبر الجميل ثانيا،و يظهر به حق الامر الذى يقضى بوجوب الصبر-و هو ملكه تعالى للانسان- ثالثا،و يبيّن جزائه العام-و هو الصلاه و الرحمه و الاهتداء-رابعا.

فأمر تعالى نبيه اولا بتبشيرهم،و لم يذكر متعلق البشاره لتفخيم امره فانها من اللّه سبحانه فلا تكون الا خيرا و جميلا،و قد ضمنها رب العزه،ثم بيّن ان الصابرين هم الذين يقولون:كذا و كذا عند إصابه المصيبه،و هى الواقعه التى تصيب الانسان،و لا يستعمل لفظ المصيبه الا فى النازله المكروهه،و من المعلوم ان ليس المراد بالقول مجرد التلفظ بالجمله من غير حضور معناها بالبال،و لا مجرد الاخطار من غير تحقق بحقيقه معناها،و هى ان الانسان مملوک للّه

بحقیقه الملک،و ان مرجعه الی اللّه سبحانه و به یتحقق أحسن الصبر الذی یقطع منابت الجزع و الأسف،و یغسل رین الغفله (۱).

قوله تعالی: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ الآیه؛التدبر فی الآیه یعطی أن الصلاه غیر الرحمه بوجه،و یشهد به جمع الصلاه و إفراد الرحمه،و قد قال تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلاٰئِکَتُهُ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً (الأحزاب/۴۳)،و الآیه تفید کون قوله: وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً ،فی موقع العله لقوله: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ ،و المعنی انه انما یصلی علیکم،و کان من اللازم المترقب ذلک،لأن عادته جرت علی الرحمه بالمؤمنین،و أنتم مؤمنون فکان من شأنکم أن یصلی علیکم حتی یرحمکم،فنسبه الصلاه الی الرحمه نسبه المقدمه الی ذیها و کالنسبه التی بین الالتفات و النظر،و التی بین الإلقاء فی النار و الإحراق مثلا،و هذا یناسب ما قیل فی معنی الصلاه:أنها الانعطاف و المیل،فالصلاه من اللّه سبحانه انعطاف الی العبد بالرحمه و من الملائکه انعطاف الی الإنسان بالتوسط فی إیصال الرحمه،و من المؤمنین رجوع و دعاء بالعبودیه و هذا لا ینافی کون الصلاه بنفسها رحمه و من مصادیقها،فإن الرحمه فی القرآن علی ما یعطیه التدبر فی مواردها هی العطیه المطلقه الإلهیه،و الموهبه العامه الربانیه،کما قال تعالی:

وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ (الأعراف/۱۵۶)،و قال تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِکُمْ مٰا یَشٰاءُ کَمٰا أَنْشَأَکُمْ مِنْ ذُرِّیَّهِ قَوْمٍ آخَرِینَ (الأنعام/ ۱۳۳)،فالإذهاب لغناه و الاستخلاف و الإنشاء لرحمته،و هما جمیعا یستندان الی رحمته کما یستندان الی غناه فکل خلق و أمر رحمه،کما أن کل خلق و أمر عطیه تحتاج الی غنی،

---

۱ – ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فی الاخلاق؛تهذیب الاخلاق و اکتساب الفاضله منها و المسالک المختلفه فیها؛مسلک فی تهذیب الاخلاق مخصوص بالقرآن الکریم.

قال تعالى: وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/)،و من عطیته الصلاه فهی أیضا من الرحمه غیر أنها رحمه خاصه،و من هنا یمکن أن یوجه جمع الصلاه و إفراد الرحمه فی الآیه.

قوله تعالی: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،کأنه بمنزله النتیجه لقوله: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ ،و لذلک جدّد اهتداءهم جمله ثانیه مفصوله عن الأولی،و لم یقل:

صلوات من ربهم و رحمه و هدایه،و لم یقل:و أولئک هم المهدیون بل ذکر قبولهم للهدایه بالتعبیر بلفظ الاهتداء الذی هو فرع مترتب علی الهدایه،فقد تبدو أن الرحمه هدایتم إلیه تعالی،و الصلوات کالمقدمات لهذه الهدایه و اهتدائهم نتیجه هذه الهدایه،فکل من الصلاه و الرحمه و الاهتداء غیر الآخر و إن کان الجمیع رحمه بنظر آخر.

فمثل هؤلاء المؤمنین فی ما یخبره اللّه من کرامته علیهم مثل صدیقک تلقاه و هو یرید دارک، و یسأل عنها یرید النزول بک فتلقاه بالبشر و الکرامه،فتورده مستقیم الطریق و أنت معه تسیره،و لا تدعه یضل فی مسیره حتی تورده نزله من دارک و تعاهده فی الطریق بمأکله و مشربه،و رکوبه و سیره،و حفظه من کل مکروه یصیبه فجمیع هذه الامور إکرام واحد لأنک إنما ترید إکرامه،و کل تعاهد تعاهد و إکرام خاص،و الهدایه غیر الإکرام،و غیر التعاهد،و هو مع ذلک إکرام فکل منها تعاهد،و کل منها هدایه و کل منها إکرام خاص،و الجمیع إکرام.

فالإکرام الواحد العام بمنزله الرحمه،و التعاهدات فی کل حین بمنزله الصلوات،و النزول فی الدار بمنزله الاهتداء.

و الاتیان بالجمله الاسمیه فی قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،و الابتداء باسم الإشاره الدالّ علی البعید،و ضمیر الفصل ثانیا و تعریف الخبر بلام الموصول فی قوله: اَلْمُهْتَدُونَ کل ذلک

لتعظیم أمرهم و تفخیمه-و اللّه أعلم- (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۸]

اشاره

إِنَّ اَلصَّفٰا وَ اَلْمَرْوَهَ مِنْ شَعٰائِرِ اَللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ اَلْبَیْتَ أَوِ اِعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِمٰا وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَإِنَّ اَللّٰهَ شٰاکِرٌ عَلِیمٌ (۱۵۸)

بیان:

فقوله تعالی: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ -الی قوله- یَطَّوَّفَ بِهِمٰا یشیر الی کون المکانین معلّمین بعلامه اللّٰه سبحانه،یدلان بذلک علیه،و یذکّر انه تعالی و اختصاصهما بکونهما من الشعائر دون بقیه الأشیاء جمیعا یدل علی أن المراد بالشعائر لیست الشعائر التکوینیه بل هما شعیرتان بجعله تعالی إیاهما معبدین یعبد فیهما،فهما یذکّران اللّٰه سبحانه،فکونهما شعیرتین یدلّ علی أنه تعالی قد شرع فیهما عباده متعلقه بهما،و تفریع قوله:

فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِمٰا إنّما هو للإیذان بأصل تشریع السعی بین الصفا و المروه،لا لإفاده الندب،و لو کان المراد إفاده النّدب کان الأنسب بسیاق الکلام أن یمدح التّطوف،لا أن ینفی ذمّه،فإن حاصل المعنی أنّه لمّا کان الصّفا و المروه معبدین

ص: ۱۷۹

۱- ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائی فی البرزخ و حیاه الروح بعد الموت.

۲- ۲) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فلسفی فی النفس؛هل النفس مجرده عن الماده؟

۳- ۳) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث اخلاقی فی علم الاخلاق(و هو الفن الباحث عن الملکات الانسانیه المتعلقه بقواه النباتیه و الحیوانیه و الانسانیه)؛اصول الاخلاق الفاضله(العفه و الشجاعه و الحکمه و العداله)و فروعاتها؛ النظریه العجیبه التی ذهب إلیها الاشتراکیون من المادیین و النظریه غیر حدیثه؛الحسن و القبح مطلق و نسبی.

۴- ۴) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائی فی الاحکام العقلیه و الاحکام الشرعیه.

و منسكين من معابد اللّه فلا يضرّكم أن تعبدوه فيهما،و هذا لسان التشريع،و لو كان المراد إفاده النّدب كان الأنسب أن يفاد أنّ الصّفا و المروه لمّا كانا من شعائر اللّه فإن اللّه يحبّ السعى بينهما -و هو ظاهر-و التعبير بأمثال هذا القول الّذى لا يفيد وحده الإلزام فى مقام التشريع شائع فى القرآن،كقوله تعالى فى الجهاد: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ (الصف/١١)،و فى الصوم وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره/١٨٤)،و فى القصر فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاٰهِ (النساء/١٠١).

قوله تعالى: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاكِرٌ عَلِيمٌ ،إن كان معطوفا على مدخول فاء التفريع فى قوله تعالى: فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ ،كان كالتعليل لتشريع التطوّف بمعنى آخر أعمّ من العله الخاصّه الّتى تبين بقوله: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَهَ ،و كان المراد بالتطوّع مطلق الإطاعه لا-الإطاعه المندوبه،و إن كان استينافا بالعطف الى اول الآيه كان مسوقا لإفاده محبوبيه التطوف فى نفسه ان كان المراد بتطوع الخير هو التطوف او مسوقا لافاده محبوبيه الحج و العمره ان كانا هما المراد بتطوع الخير هذا.

و الشاكر و العليم اسمان من اسماء اللّه الحسنى،و الشكر هو مقابله من احسن إليه إحسان المحسن بإظهار لسانا أو عملا كمن ينعم إليه المنعم بالمال فيجازيه بالثناء الجميل الدالّ على نعمته أو باستعمال المال فى ما يرتضيه،و يكشف عن إنعامه،و اللّه سبحانه و إن كان محسنا قديم الإحسان و منه كلّ الإحسان لا يد لأحد عنده حتى يستوجبه الشكر إلاّ أنّه جلّ ثنائه عدّ الأعمال الصالحه الّتى هى فى الحقيقه إحسانه الى عباده إحسانا من العبد إليه،فجازاه بالشكر و الإحسان و هو إحسان على إحسان قال تعالى: هَلْ جَزٰاءُ الْإِحْسٰانِ إِلاَّ الْإِحْسٰانُ (الرحمن/٦٠)،و قال تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/٢٢)،فإطلاق الشّاكر عليه تعالى على حقيقه معنى الكلمه من غير مجاز.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۹ الی ۱۶۲]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلْبَیِّنٰاتِ وَ اَلْهُدیٰ مِنْ بَعْدِ مٰا بَیَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ فِی اَلْکِتٰابِ أُولٰئِکَ یَلْعَنُهُمُ اَللّٰهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اَللاّٰعِنُونَ (۱۵۹) إِلاَّ اَلَّذِینَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَیَّنُوا فَأُولٰئِکَ أَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ أَنَا اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۱۶۰) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ لَعْنَهُ اَللّٰهِ وَ اَلْمَلاٰئِکَهِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِینَ (۱۶۱) خٰالِدِینَ فِیهٰا لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ (۱۶۲)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلْبَیِّنٰاتِ وَ اَلْهُدیٰ ،الظاهر -و اللّه أعلم-أن المراد بالهدی ما تضمنه الدین الإلهی من المعارف و الأحکام الذی یهدی تابعیه الی السعاده،و بالبینات الآیات و الحجج التی هی بینات و أدله و شواهد علی الحق الذی هو الهدی،فالبینات فی کلامه تعالی وصف خاصّ بالآیات النازله،و علی هذا یکون المراد بالکتمان-و هو الإخفاء-أعم من کتمان أصل الآیه،و عدم إظهاره للناس،و أو کتمان دلالته بالتأویل أو صرف الدلاله بالتوجیه،کما کانت الیهود تصنع ببشارات النبوه ذلک فما یجهله الناس لا یظهرونه لهم،و ما یعلم به الناس یؤوّلونه بصرفه عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: مِنْ بَعْدِ مٰا بَیَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ ،أفاد أن کتمانهم إنما هو بعید البیان و التبین للناس،لا لهم فقط،و ذلک أن التبین لکل شخص شخص من أشخاص الناس أمر لا یحتمله

ص: ۱۸۱

النظام الموجود المعهود فی هذا العالم،لا فی الوحی فقط،بل فی کل إعلام عمومی و تبیین مطلق،بل إنما یکون باتصال الخبر الی بعض الناس من غیر واسطه و الی بعض آخرین بواسطتهم،بتبلیغ الحاضر الغائب،و العالم الجاهل،فالعالم یعد من وسائط البلوغ و أدواته، کاللسان و الکلام:فاذا بین الخبر للعالم المأخوذ علیه المیثاق بعلمه مع غیره من المشافهین فقد بین للناس،فکتمان العالم علمه هذا کتمان العلم عن الناس بعد البیان لهم و هو السبب الوحید الذی عده اللّه سبحانه سببا لاختلاف الناس فی الدین و تفرقهم فی سبل الهدایه و الضلاله،و إلاّ فالدین فطری تقبله الفطره و تخضع له القوه الممیزه بعد ما بین لها،قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ،ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ (الروم/۳۰)،فالدین فطری علی الخلقه لا یدفعه الفطره أبدا لو ظهر لها ظهورا ما بالصفاء من القلب،کما فی الأنبیاء،أو ببیان قولی،و لا محاله ینتهی هذا الثانی الی ذلک الأول فافهم ذلک.

و لذلک جمع فی الآیه بین کون الدین فطریا علی الخلقه و بین عدم العلم به فقال:فطره اللّه التی فطر الناس علیها،و قال:لکن أکثر الناس لا یعلمون،و قال تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَیِّناتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ (البقره/۲۱۳)،فأفاد أن الاختلاف فیما یشتمل علیه الکتاب إنما هو ناش عن بغی العلماء الحاملین له،فالاختلافات الدینیه و الانحراف عن جاده الصواب معلول بغی العلماء بالإخفاء و التأویل و التحریف،و ظلمهم،حتی أن اللّه عرف الظلم بذلک یوم القیمه کما قال: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً (الأعراف/۴۴)،و الآیات فی هذا المعنی کثیره.

قوله تعالی: أُولئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّعِنُونَ ،بیان لجزاء بغی الکاتمین لما أنزله اللّه من الآیات و الهدی،و هو اللعن من اللّه،و اللعن من کل لاعن،و قد کرر اللعن لأن

اللعن مختلف فإنه من اللّه التبعيد من الرحمه و السعاده و من اللاعنين سؤاله من اللّه،و قد أطلق اللعن منه و من اللاعنين و أطلق اللاعنين،و هو يدل على توجيه كل اللعن من كل لاعن إليهم و الاعتبار يساعد عليه فإن الذى يقصده لاعن بلعنه هو البعد عن السعاده،و لا سعاده بحسب الحقيقه،إلاّ السعاده الحقيقيه الدينيه،و هذه السعاده لما كانت مبينه من جانب اللّه،مقبوله عند الفطره،فلا يحرم عنها محروم إلاّ بالرد و الجحود،و كل هذا الحرمان إنما هو لمن علم بها و جحدها عن علم دون من لا يعلم بها و لم تبين له،و قد أخذ الميثاق على العلماء أن يبثوا علمهم و ينشروا ما عندهم من الآيات و الهدى،فاذا كتموه و كفوا عن بثه فقد جحدوه فأولئك يلعنهم للّه و يلعنهم اللاعنون،و يشهد لما ذكرنا الآيه الآتيه: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ -الى قوله- أَجْمَعِينَ ،الآيه؛فإن الظاهر أن قوله: إِنَّ للتعليل أو لتأكيد مضمون هذه الآيه، بتكرار ما هو فى مضمونها و معناها و هو قوله: اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ .

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا الآيه استثناء من الآيه السابقه،و المراد بتقييد توبتهم بالتبين أن يتبين أمرهم و يتظاهروا بالتوبه،و لازم ذلك أن يبينوا ما كتموه للناس و أنهم كانوا كاتمين و الا فلم يتوبوا بعد لأنهم كاتمون بعد بكتمان أنهم كانوا كاتمين.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ ،كنايه عن إصرارهم على كفرهم و عنادهم و تعنتهم فى قبول الحق فإن من لا يدين بدين الحق لا لعناد و استكبار بل لعدم تبينه له ليس بكافر بحسب الحقيقه،بل مستضعف،أمره الى اللّه،و يشهد بذلك تقييد كفر للكافرين فى غالب الآيات و التكذيب و خاصه فى آيات هبوط آدم المشتمله على أول تشريع شرّع لنوع الإنسان،قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً -الى قوله- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (البقره/۳۹)،فالمراد بالذين كفروا فى الآيه هم المكذبون المعاندون-و هم الكاتمون لما أنزل اللّه-و جازاهم اللّه تعالى بقوله: أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّهِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ ،و هذا حكم

من اللّه سبحانه أن يلحق بهم كل لعن لعن به ملك من الملائكه أو أحد من الناس جميعا من غير استثناء فهؤلاء سبيلهم سبيل الشيطان،اذ قال اللّه سبحانه فيه: وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلىٰ يَوْمِ الدِّينِ (الحجر/۳۵)،فجعل جميع اللعن عليه فهؤلاء-و هم العلماء الكاتمون لعلمهم- شركاء الشيطان فى اللعن العام المطلق و نظرائه فيه،فما أشد لحن هذه الآيه و أعظم أمرها!و سيجىء فى الكلام على قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال/۳۷)،ما يتعلق بهذا المقام إنشاء اللّه العزيز.

قوله تعالى: خٰالِدِينَ فِيهٰا ،أى فى اللعنه،و قوله: لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ ،فى تبديل السياق بوضع العذاب موضع اللعنه دلاله على أن اللعنه تتبدل عليهم عذابا.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۶۳ الى ۱۶۷]

اشاره

وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلرَّحْمٰنُ اَلرَّحِيمُ (۱۶۳) إِنَّ فِي خَلْقِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ اَلْفُلْكِ اَلَّتِي تَجْرِي فِي اَلْبَحْرِ بِمٰا يَنْفَعُ اَلنّٰاسَ وَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دٰابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ اَلرِّيٰاحِ وَ اَلسَّحٰابِ اَلْمُسَخَّرِ بَيْنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۱۶۴) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَنْدٰاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ وَ لَوْ يَرَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ اَلْعَذٰابَ أَنَّ اَلْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعَذٰابِ (۱۶۵) إِذْ تَبَرَّأَ اَلَّذِينَ اُتُّبِعُوا مِنَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا وَ رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ اَلْأَسْبٰابُ (۱۶۶) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنٰا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمٰا تَبَرَّؤُا مِنّٰا كَذٰلِكَ يُرِيهِمُ اَللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ حَسَرٰاتٍ عَلَيْهِمْ وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنَ اَلنّٰارِ (۱۶۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ ،قد مر معنی الإله فی الکلام علی البسمله من سوره الحمد فی أول الکتاب،و أما الوحده فمفهومها من المفاهیم البدیهیه التی لا نحتاج فی تصورها الی معرف یدلنا علیها،و الشیء ربما یتصف بالوحده من حیث وصف من أوصافه،کرجل واحد،و عالم واحد،و شاعر واحد،فیدل به علی أن الصفه التی فیه لا تقبل الشرکه و لا تعرضها الکثره،فان الرجولیه التی فی زید مثلا-و هو رجل واحد-لیست منقسمه بینه و بین غیره،بخلاف ما فی زید و عمرو مثلا-و هما رجلان-فانه منقسم بین اثنین کثیر بهما،فزید من جهه هذه الصفه-و هی الرجولیه-واحد لا یقبل الکثره،و إن کان من جهه هذه الصفه و غیرها من الصفات کعلمه،و قدرته،و حیاته،و نحوها لیس بواحد بل کثیر حقیقه،و اللّه سبحانه واحد،من جهه أن الصفه التی لا یشارکه فیها غیره،کالالوهیه فهو واحد فی الالوهیه،لا یشارکه فیها غیره تعالی،و العلم و القدره و الحیاه،فله علم لا کالعلوم و قدره و حیوه لا کقدره غیره و حیاته،و واحد من جهه أن الصفات التی له لا تتکثر و لا تتعدد إلاّ مفهوما فقط،فعلمه و قدرته و حیاته جمیعها شیء واحد هو ذاته،لیس شیء منها غیر الآخر بل هو تعالی یعلم بقدرته و یقدر بحیاته و حیّ بعلمه،لا کمثل غیره فی تعدد الصفات عینا

و مفهوما،و ربما يتصف الشىء بالوحده من جهه ذاته،و هو عدم التكثر و التجزى فى الذات بذاته،فلا تتجزى الى جزء و جزء،و الى ذات و اسم و هكذا،و هذه الوحده هى المسماه بأحديه الذات،و يدل على هذا المعنى بلفظ أحد،الذى لا يقع فى الكلام من غير تقييد بالإضافه إلا اذا وقع فى حيز النفى أو النهى أو ما فى معناهما كقولنا ما جاءنى أحد،فيرتفع بذلك أصل الذات سواء كان واحدا أو كثيرا،لأن الوحده مأخوذه فى أصل الذات لا فى وصف من أوصافه بخلاف قولنا:ما جاءنى واحد فان هذا القول لا يكذب بمجىء اثنين أو أزيد لأن الوحده مأخوذه فى صفه الجائى و هو الرجوليه فى رجل واحد مثلا فاحتفظ بهذا الإجمال حتى نشرحه تمام الشرح فى قوله تعالى: قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ (الإخلاص ١/)،إنشاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،جىء به لتأكيد نصوصيه الجمله السابقه فى التوحيد و نفى كل توهم أو تأويل يمكن أن يتعلق بها،و النفى فيه نفى الجنس،و المراد بالإله ما يصدق عليه الإله حقيقه و واقعا،و حينئذ فيصح أن يكون الخبر المحذوف هو موجود أو كائن،أو نحوهما،و التقدير لاٰ إله بالحقيقه و الحق بموجود،و حيث كان لفظه الجلاله مرفوعا لاٰ منصوبا فلفظ إلاّٰ ليس للاستثناء،بل وصف بمعنى غير،و المعنى لا إله غير اللّه بموجود.

قوله تعالى: اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ ،قد مر الكلام فى معناهما فى تفسير البسمله من سوره الفاتحه و بذكر الاسمين يتم معنى الربوبيه،فإليه تعالى ينتهى كل عطيه عامه، بمقتضى رحمانيته،و كل عطيه خاصه واقعه فى طريق الهدايه و السعاده الاخرويه بمقتضى رحيميته.

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛السياق كما فى أول البيان يدل على أن الآيه مسوقه للدلاله و البرهنه على ما تضمنته الآيه السابقه أعنى قوله

تعالى: وَ إِلٰهُكَمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ ،الآيه؛فإن الآيه تنحل بحسب المعنى الى أن لكل شىء من هذه الأشياء إلها،و أن إله الجميع واحد و أن هذا الإله الواحد هو إلهكم،و أنه رحمن مفيض للرحمه العامه،و أنه رحيم يسوق الى سعاده الغايه-و هى سعاده الآخره-فهذه حقائق حقه،و فى خلق السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار الى آخر ما ذكر فى الآيه آيات داله عليها عند قوم يعقلون.

و لو كان المراد إقامه الحجه على وجود إله الإنسان أو أن إله الإنسان واحد لما كان الجميع إلا آيه واحده داله على ذلک من طريق اتصال التدبير،و لكان حق الكلام فى الآيه السابقه أن يقال:و إلهكم واحد لا إله إلا هو،فالآيه مسوقه للدلاله على الحجه على وجود الإله و على وحدته بمعنى أن إله غير الإنسان من النظام الكبير واحد و أن ذلک بعينه إله الإنسان.

و إجمال الدلاله أن هذه السموات التى قد علتنا و أظلتنا على ما فيها من بدائع الخلقه، و الأرض التى قد أقلتنا و حملتنا مع عجيب أمرها و سائر ما فيها من غرائب التحولات و التقلبات كاختلاف الليل و النهار،و الفلک الجاريه،و الأمطار النازله،و الرياح المصرفه، و السحب المسخره امور مفتقره فى نفسها الى صانع موجد،فلكل منها إله موجد(و هذا هو الحجه الاولى).

ثم إن هذه الأجرام الجويه المختلفه بالصغر و الكبر و البعد و القرب(و قد وجد الواحد فى الصغر على ما بلغه الفحص العلمى ما يعادل:٠/٠٠٠٠٠٠،٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠،٠٠٠٠٠٠٣٣ من سانتيمتر مكعب و الواحد فى الكبر ما يعادل الملايين من حجم الأرض و هو كره يعادل قطرها ٩٠٠٠ ميلا تقريبا،و اكتشف من المسافه بين جرمين علويين ما يقرب من ثلاثه ملايين سنه نوريه،و السنه النوريه من المسافه تعدل ٣٦٥*٢۴*٦٠*٦٠*٣٠٠٠٠٠ كيلومتر تقريبا)،فانظر الى هذه الأرقام التى تدهش اللب و تبهت الفكر و اقض ما أنت قاض فى غرابه الأمر و بداعته تفعل البعض منها فى البعض،و تنفعل البعض منها عن البعض أينما كانت و كيفما

كانت بالجاذبه العامه،و إفاضه النور و الحراره و تحيى بذلك سنه الحركه العامه و الزمان العمومى،و هذا نظام عام دائم تحت قانون ثابت،حتى أن النسبيه العموميه القاصيه بالتغير فى قوانين الحركه فى العالم الجسمانى لا تتجافى عن الاعتراف بأن التغيير العمومى أيضا محكوم قانون آخر ثابت فى التغير و التحول،ثم إن هذه الحركه و التحول العمومى تتصور فى كل جزء من أجزاء العالم بصوره خاصه كما بين الشمس التى لعالمنا مع منظومتها ثم تزيد ضيقا فى الدائره كما فى أرضنا مع ما يختص بها من الحوادث و الأجرام،كالقمر و الليل و النهار،و الرياح و السحب و الأمطار،ثم تتضيق الدائره،كما فى المكونات الأرضيه:من المعادن و النبات و الحيوان و ساير التراكيب،ثم فى كل نوع من أنواعها،ثم تتضيق الدائره حتى تصل النوبه الى العناصر،ثم الى الذرات،ثم الى أجزاء الذرات حتى تصل الى آخر ما انتهى الفحص العلمى الميسور للإنسان الى هذا اليوم،و هى الإلكترون،و البروتون،و يوجد هناك نظير المنظومات الشمسيه جرم مركزى و أشياء يدور حولها دوران الكواكب على مدارتها التى حول شمسها و سبحها فى أفلاكها.

ففى أى موقف من هذه المواقف وقف الإنسان شاهد نظاما عجيبا ذا تحولات و تغيرات، يحفظ بها أصل عالمه،و تحيى بها سنه إلهيه لا تنفد عجائبه،و لا تنتهى غرائبه،لا استثناء فى جريها و إن كان واحدا،و لا اتفاق فى طيها و إن كان نادرا شاردا،لا يدرك ساحلها و لا يقطع مراحلها،و كلما ركبت عده منها أخذا من الدقيق الى الجليل وجدتها لا تزيد على عالم واحد ذا نظام واحد،و تدبير متصل حتى ينتهى الأمر الى ما انتهى اليه توسع العلم الى اليوم بالحس المسلح و الارصاد الدقيقه،و كلما حللتها و جزيتها راجعا من الكل الى الجزء حتى تنتهى الى مثل المليكول وجدته لا تفقد من العالم الواحد شيئا ذا نظام واحد و تدبير متصل،على أن كل اثنين من هذه الموجودات متغاير الواحدين ذاتا و حكما شخصا.

فالعالم شىء واحد و التدبير متصل،و جميع الأجزاء مسخره تحت نظام واحد و إن كثرت

و اختلفت أحكامها،و عنت الوجوه للحى القيوم،فإله العالم الموجد له و المدبر لأمره واحد (و هذا هو البرهان الثانى).

ثم إن الإنسان الذى هو موجود أرضى يحيى فى الأرض و يعيش فى الأرض ثم يموت و يرجع الى الأرض لا يفتقر فى شىء من وجوده و بقائه الى أزيد من هذا النظام الكلى الذى لمجموع هذا العالم المتصل تدبيره،الواحد نظامه،فهذه الأجرام العلويه فى إنارتها و تسخينها، و هذه الأرض فى اختلاف ليلها و نهارها و رياحها و سحبها و أمطارها و منافعها التى تجرى من قطر الى قطر من رزق و متاع هى التى تحتاج إليها الإنسان فى حاجته الماديه و تدبير وجوده و بقائه-و اللّه من ورائهم محيط-فإلهها الموجد لها المدبر لأمرها هو إله الإنسان الموجد له و المدبر لأمره(و هذا هو البرهان الثالث).

ثم ان هذا الإله هو الذى يعطى كلا ما يحتاج اليه فى سعادته الوجوديه و ما يحتاج اليه فى سعادته فى غايته و آخرته لو كان له سعاده اخرويه غائيه فإن الآخره عقبى هذا الدار،و كيف يمكن أن يدبر عاقبه الأمر غير الذى يدبر نفس الأمر؟(و هذا هو البرهان على الاسمين الرحمن الرحيم).

و عند هذا تم تعليل الآيه الاولى بالثانيه و فى تصدير الآيه بلفظه،إن؛الداله على التعليل إشاره الى ذلك-و اللّه العالم-.

فقوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ،اشاره الى ذوات الأجرام العلويه و الأرض بما تشتمل على تراكيبها من بدائع الخلق و عجائب الصنع،من صور تقوّم بها أسمائها،و مواد تتألف منها ذواتها،و تحول بعضها الى بعض،و نقص او زياده تطرئها،و تركب أو تحلل يعرضها،كما قال: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا (الرعد۴۱/)،و قال:

أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقاً فَفَتَقْنَاهُمَا وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء۳۰/).

قوله تعالی: وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ ،و هو النقیصه و الزیاده و الطول و القصر العارضان لهما من جهه اجتماع عاملین من العوامل الطبیعیه،و هی الحرکه الیومیه التی للأرض علی مرکزها و هی ترسم اللیل و النهار بمواجهه نصف الکره و أزید بقلیل دائما مع الشمس فتکتسب النور و تمص الحراه،و یسمی النهار،و استتار الشمس عن النصف الآخر و أنقص بقلیل فیدخل تحت الظل المخروطی و تبقی مظلما و تسمی اللیل،و لا یزالان یدوران حول الأرض،و العامل الآخر میل سطح الدائره الاستوائیه أو المعدل عن سطح المدار الأرضی فی الحرکه الانتقالیه الی الشمال و الجنوب،و هو الذی یوجب میل الشمس من المعدل الی الشمال أو الجنوب الراسم للفصول،و هذا یوجب استواء اللیل و النهار فی منطقه خط الاستواء و فی القطبین،أما القطبان فلهما فی کل سنه شمسیه تامه یوم و لیله واحده کل منهما یعدل نصف السنه،و اللیل فی قطب الشمال نهار فی قطب الجنوب و بالعکس،و أما النقطه الاستوائیه فلها فی کل سنه شمسیه ثلاثمائه و خمس و ستون لیلا و نهارا تقریبا،و النهار و اللیل فیها متساویان،و أما بقیه المناطق فیختلف النهار و اللیل فیها عددا و فی الطول و القصر بحسب القرب من النقطه الاستوائیه و من القطبین،و هذا کله مشروح مبین فی العلوم المربوطه بها.

و هذا الاختلاف هو الموجب لاختلاف ورود الضوء و الحراره،و هو الموجب لاختلاف العوامل الموجبه لاختلاف حدوث التراکیب الأرضیه و التحولات فی کینونتها مما ینتفع باختلافها الإنسان انتفاعات مختلفه.

قوله تعالی: وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِمٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ ،و الفلک هو السفینه یطلق علی الواحد و الجمع،و الفلک و الفلکه کالتمر و التمره و المراد بما ینفع الناس المتاع و الرزق تنقلها من ساحل الی ساحل و من قطر من أقطار الأرض الی قطر آخر.

و فی عد الفلک فی طی الموجودات و الحوادث الطبیعیه التی لا دخل لاختیار الإنسان فیها

کالسماء و الأرض و اختلاف اللیل و النهار دلاله علی أنها أیضا تنتهی مثلها الی صنع اللّه سبحانه فی الطبیعه فان نسبه الفعل الی الإنسان بحسب الدقه لا تزید علی نسبه الفعل الی سبب من الأسباب الطبیعیه،و الاختیار الذی یتبجح به الإنسان لا یجعله سببا تاما مستقلا غیر مفتقر الی إراده اللّه سبحانه و لا یجعله أقل احتیاجا الیه تعالی بالنسبه الی سائر الأسباب الطبیعیه،فلا فرق من حیث الاحتیاج الی إراده اللّه سبحانه بین أن یفعل قوه طبیعیه فی ماده، فتوجد بالفعل و الانفعال و التحریک و الترکیب و التحلیل صوره من الصور کصوره الحجاره مثلا،و بین أن یفعل الإنسان بالتحریک و التقریب و التبعید فی الماده صوره من الصور کصوره السفینه مثلا فی أن الجمیع تنتهی الی صنع اللّه و ایجاده لا یستقل شیء مستغنیا عنه تعالی فی ذاته و فعله.

فالفلک أیضا مثل سائر الموجودات الطبیعیه تفتقر الی الإله فی وجودها و تفتقر الی الإله فی تدبیر أمرها من غیر فرق،و قد أشار تعالی الی هذه الحقیقه بقوله: وَ اللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات/۹۶)،حیث حکاه من إبراهیم فیما قاله لقومه فی خصوص الأصنام التی اتخذوها آلهه فان من المعلوم أن الصنم لیس إلّا موجودا صناعیا کالفلک التی تجری فی البحر، و قال تعالی: وَ لَهُ الْجَوٰارِ الْمُنْشَآتُ فِی الْبَحْرِ کَالْأَعْلاٰمِ (الرحمن/۲۴)،فعدها ملکا لنفسه، و قال تعالی: وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ (إبراهیم/۳۲)،فعد تدبیر أمرها راجعا الیه (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْیٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِیهٰا مِنْ کُلِّ دَابَّهٍ ،فان حقیقته عناصر مختلفه یحملها ماء البحار و غیره ثم یتکاثف بخارا متصاعدا حاملا للحراره حتی ینتهی الی زمهریر الهواء فیتبدل ماء متقاطرا علی

۱- ۱) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:کلام فی استناد مصنوعات الانسان إلی اللّه سبحانه.

صوره المطر أو يجمد ثانيا فيصير ثلجا أو بردا فينزل لثقله الى الأرض فتشربه و تحيى به أو تخزنه فيخرج على صوره ينابيع فى الأرض بها حيوه كل شىء فالماء النازل من السماء حادث من الحوادث الوجوديه جار على نظام متقن غايه الإتقان من غير انتقاض و استثناء و يستند إليه انتشاء النبات و تكون الحيوان من كل نوع.

و هو من جهه تحدده بما يحفه من حوادث العالم طولا و عرضا تصير معها جميعا شيئا واحدا لا يستغنى عن موجد يوجده و عله تظهره فله إله واحد،و من جهه أنه مما يستند إليه وجود الإنسان حدوثا و بقاء يدل على كون إلهه هو إله الإنسان.

قوله تعالى: وَ تَصْرِيفِ الرِّيَاحِ ،و هو توجيهها من جانب الى جانب بعوامل طبيعيه مختلفه،و الأغلب فيها أن الأشعه النوريه الواقعه على الهواء من الشمس تتبدل حراره فيه فيعرضه اللطافه و الخفه لأن الحراره من عواملها فلا يقدر على حمل ما يعلوه أو يجاوره من الهواء البارد الثقيل فينحدر عليه فيدفعه بشده فيجرى الهواء اللطيف الى خلاف سمت الدفع و هو الريح،و من منافعه تلقيح النبات و دفع الكثافات البخاريه،و العفونات المتصاعده، و سوق السحب الماطره و غيرها،ففيه حيوه النبات و الحيوان و الإنسان.

و هو فى وجوده يدل على الإله و فى التيامه مع سائر الموجودات و اتحاده معها كما مر يدل على إله واحد للعالم،و فى وقوعه طريقا الى وجود الإنسان و بقائه يدل على أن إله الإنسان و غيره واحد.

قوله تعالى: وَ السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ،السحاب البخار المتكاثف الذى منه الأمطار و هو ضباب بالفتح ما لم ينفصل من الأرض فاذا انفصل و علا سمى سحابا و غيما و غماما و غير ذلك،و التسخير قهر الشىء و تذليله فى عمله،و السحاب مسخر مقهور فى سيره و إمطاره بالريح و البروده و غيرهما المسلطه عليه بإذن اللّه،و الكلام فى كون السحاب آيه نظير الكلام فى غيره مما عد معه.

ص :١٩٢

و اعلم:أن اختلاف الليل و النهار و الماء النازل من السماء و الرياح المصرفه و السحاب المسخر جمل الحوادث العامه التى منها تتألف نظام التكوين فى الأرضيات من المركبات النباتيه و الحيوانيه و غيرهما فهذه الآيه كالتفصيل بوجه لإجمال قوله تعالى: وَ بٰارَکَ فِيهٰا وَ قَدَّرَ فِيهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَيّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ (فصلت۱۰/).

قوله تعالى: لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ،العقل-و هو مصدر عقل يعقل-إدراک الشىء و فهمه التام،و منه العقل اسم لما يميز به الإنسان بين الصلاح و الفساد و بين الحق و الباطل و الصدق و الكذب و هو نفس الإنسان المدرک و ليس بقوه من قواه التى هى كالفروع للنفس كالقوه الحافظه و الباصره و غيرهما.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَنْدٰاداً ،الند كالمثل وزنا و معنى،و لم يقل من يتخذ للّه أندادا كما عبر بذلک فى سائر الموارد كقوله تعالى: فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (البقره۲۲/)،و قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (إبراهيم۳۰/)،و غير ذلک لأن المقام مسبوق بالحصر فى قوله: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،الآيه،فكان من اتخذ للّه أندادا قد نقض الحصر من غير مجوز و اتخذ من يعلم أنه ليس بإله إلها اتباعا للهوى و تهوينا لحكم عقله و لذلک نكره تحقيرا لشأنه،فقال و من الناس من يتخذ من دون اللّه أندادا.

قوله تعالى: يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ ،و فى التعبير بلفظ يحبونهم دلاله على أن المراد بالأنداد ليس هو الأصنام فقط بل يشمل الملائكه،و أفرادا من الإنسان الذين اتخذوهم أربابا من دون اللّه تعالى بل يعم كل مطاع من دون اللّه من غير أن يأذن اللّه فى إطاعته كما يشهد به ما فى ذيل الآيات من قوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقره۱۶۶/)،و كما قال تعالى: وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران۶۴/)و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه/ ۳۱)،و فى الآيه دليل على أن الحب يتعلق باللّه تعالى حقيقه خلافا لمن قال:إن الحب-و هو

وصف شهوانی-یتعلق بالأجسام و الجسمانیات،و لا یتعلق به سبحانه حقیقه و أن معنی ما ورد من الحب له الإطاعه بالایتمار بالأمر و الانتهاء عن النهی تجوزا کقوله تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران/۳۱).

و الآیه حجه علیهم فإن قوله تعالی: أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ یدل علی أن حبه تعالی یقبل الاشتداد، و هو فی المؤمنین أشد منه فی المتخذین للّه اندادا،و لو کان المراد بالحب هو الاطاعه مجازا کان المعنی و الذین آمنوا أطوع للّه و لم یستقم معنی التفضیل لأن طاعه غیرهم لیست بطاعه عند اللّه سبحانه فالمراد بالحب معناه الحقیقی (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعَذٰابِ ،ظاهر السیاق أن قوله: إِذْ مفعول یری،و ان قوله: أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ الی آخر الآیه؛بیان للعذاب،و لو للتمنی.و المعنی لیتهم یرون فی الدنیا یوما یشاهدون فیه العذاب فیشاهدون أن القوه للّه جمیعا و قد أخطئوا فی إعطاء شیء منه لأندادهم و أن اللّه شدید فی عذابه،و اذاقته عاقبه هذا الخطأ فالمراد بالعذاب فی الآیه-علی ما یبینه ما یتلوه- مشاهدتهم الخطأ فی اتخاذهم اندادا یتوهم قوه فیه و مشاهده عاقبه هذا الخطأ و یؤیده الآیتان التالیتان:اذ تبرأ الذین اتبعوا من الذین اتبعوا فلم یصل من المتبوعین الی تابعیهم نفع کانوا یتوقعونه و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب فلم یبق تأثیر لشیء دون اللّه،و قال الذین اتبعوا لو أن لنا کره،و هو تمنی الرجوع الی الدنیا فنتبرأ منهم أی من الأنداد المتبوعین فی الدنیا کما تبرءوا منا فی الآخره،کذلک یریهم اللّه أی الذین ظلموا باتخاذ الأنداد أعمالهم،و هی حبهم و اتباعهم لهم فی الدنیا حال کونها حسرات علیهم و ما هم بخارجین من النار.

قوله تعالی: وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِینَ مِنَ النّٰارِ ،فیه حجه علی القائلین بانقطاع

ص:۱۹۴

۱- ۱) البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فی الحب و حب الانداد.

العذاب من طريق الظواهر (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۶۸ الى ۱۷۱]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلنّاسُ كُلُوا مِمّا فِي اَلْأَرْضِ حَلالاً طَيِّباً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ اَلشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۶۸) إِنَّما يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَ اَلْفَحْشاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۱۶۹) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اِتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اَللّهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ لا يَهْتَدُونَ (۱۷۰) وَ مَثَلُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ اَلَّذِي يَنْعِقُ بِما لا يَسْمَعُ إِلاّ دُعاءً وَ نِداءً صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۱۷۱)

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النّاسُ كُلُوا مِمّا فِي الْأَرْضِ حَلالاً طَيِّباً الى آخر الآيتين،الحلال مقابل الحرام الممنوع اقتحامه،و الحل مقابل الحرمه،و الحل مقابل الحرم، و الحل مقابل العقد،و هو فى جميع موارد استعماله يعطى معنى حريه الشيء فى فعله و أثره، و الطيب-مقابل الخبيث-ما يلائم النفس و الشيء،كالطيب من القول لملائمته السمع،

۱- ۱) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث روائى فى توحيد اللّه سبحانه.

۲- ۲) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفى فى الحب؛الحب تعلق وجودى و انجذاب خاص بين العله المكمله و بين المعلول المستكمل؛الحب ذو مراتب مختلفه من الشده و الضعف فانه رابطه وجوديه؛ان اللّه سبحانه اهل للحب بأى جهه فرضت.

۳- ۳) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفى فى انقطاع العذاب و الخلود.

و الطيب من العطر يلائم الشامه،و الطيب من المكان يلائم حال المتمكن فيه.و الخطوات بضمتين جمع خطوه،و هی ما بين القدمين للماشی،و قرء خطوات بفتحتين و هی جمع خطوه و هی المره،و خطوات الشيطان هی الامور التی نسبته الی غرض الشيطان-و هو الإغواء بالشرک-نسبه خطوات الماشی الی مقصده و غرضه،فهی الامور التی هی مقدمات للشرک و البعد من اللّه سبحانه،و الأمر هو تحميل الآمر إراده نفسه علی المأمور ليأتی ما يريده،و الامر من الشيطان وسوسته و تحميله ما يريده من الإنسان عليه باخطاره فی قلبه و تزيينه فی نظره و السوء ما ينافره الإنسان و يستقبحه بنظر الاجتماع فاذا جاوز حده و تعدی طوره كان فحشاء و لذلک سمی الزنا بالفحشاء و هو مصدر كالسراء و الضراء.

و قد عمم تعالی الخطاب لجميع الناس لأن الحكم الذی يقرعه سمعهم و يبينه لهم مما يبتلی به الكل،أما المشركون:فقد كان عندهم امور مما حرموه علی أنفسهم افتراء علی اللّه كما روی أن ثقيفا و خزاعه و بنی عامر بن صعصعه و بنی مدلج كانوا قد حرموا علی أنفسهم أشياء من الحرث و الأنعام و البحيره و السائبه و الوصيله،هذا فی العرب،و فی غيرهم أيضا يوجد أشياء كثيره من هذا القبيل،و أما المؤمنون:فربما كان يبقی بعد الإسلام بينهم امور خرافيه طبق ناموس توارث الأخلاق و الآداب القوميه و السنن المنسوخه بنواسخ غير تدريجيه كالأديان و القوانين و غيرهما فان كل طريقه جديده دينيه أو دنيويه اذا نزلت بدار قوم فانما تتوجه أول ما تتوجه الی اصول الطريقه القديمه و أعراقها فتقطعه فان دامت علی حياتها و قوتها-و ذلک بحسن التربيه و حسن القبول-أماتت الفروع و قطعت الأذناب و إلاّ فاختلطت بقايا من القديمه بالحديثه و التئمت بها و صارت كالمركب النباتی،ما هو بهذا و لا ذاک.

فقوله تعالی: كُلُوا مِمّٰا فِی الْأَرْضِ حَلاٰلاً طَيِّباً ،يفيد الإباحه العامه من غير تقييد و اشتراط فيه إلاّ أن قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّيْطٰانِ ،الخ؛يفيد:أن هاهنا امورا

تسمی خطوات الشیطان-متعلقه بهذا الأکل الحلال الطیب-إما کف عن الأکل اتباعا للشیطان،و إما إقدام علیه اتباعا للشیطان،ثم ذکر ضابط ما یتبع فیه الشیطان بأنه سوء و فحشاء،و قول ما لا یعلم علی اللّه سبحانه و اذا کان الکف غیر جائز إلاّ برضی من اللّه تعالی فالفعل أیضا کذلک فلیس الأکل مما فی الأرض حلالا طیبا إلاّ أن یأذن اللّه تعالی و یشرعه و قد شرعه بهذه الآیه و نظائرها و لا یمنع عنه بنهی أو ردع کما سیأتی من قوله تعالی: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ الآیه؛فرجع معنی الآیه-و اللّه أعلم- الی نحو قولنا کلوا مما فی الأرض من نعم اللّه المخلوقه لکم فقد جعله اللّه لکم حلالا طیبا و لا تترکوا بعضا منها کفا و امتناعا فیکون سوء و فحشاء و قولا بغیر علم أی تشریعا لیس لکم ذلک و هو اتباع خطوات الشیطان.

قوله تعالی: إِنَّمٰا یَأْمُرُکُمْ بِالسُّوءِ وَ الْفَحْشٰاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ،السوء و الفحشاء یکونان فی الفعل،و فی مقابله القول،و بذلک یظهر:أن ما یأمر به الشیطان ینحصر فی الفعل الذی هو سوء و فحشاء،و القول الذی هو قول بغیر علم.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا أَلْفَیْنٰا ، الإلفاء الوجدان أی وجدنا علیه آبائنا،و الآیه تشهد بما استفدناه من الآیه السابقه فی معنی خطوات الشیطان.

قوله تعالی: أَ وَ لَوْ کٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ یَعْقِلُونَ شَیْئاً وَ لاٰ یَهْتَدُونَ ،جواب عن قولهم،و بیانه أنّه قول بغیر علم و لا تبین،و ینافیه صریح العقل فان قولهم:بل نتبع ما ألفینا علیه آبائنا،قول مطلق أی نتبع آبائنا علی أی حال و علی أی وصف کانوا،حتی لو لم یعلموا شیئا و لم یهتدوا و نقول ما فعلوه حق،و هذا هو القول بغیر علم،و یؤدی الی القول بما لا یقول به عاقل لو تنبه له و لو کانوا اتبعوا آبائهم فیما علموه و اهتدوا فیه و هم یعلمون:إنهم علموا و اهتدوا فیه لم یکن من قبیل الاهتداء بغیر علم.

قوله تعالی: وَ مَثَلُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا کَمَثَلِ اَلَّذِی یَنْعِقُ بِمٰا لاٰ یَسْمَعُ إِلاّٰ دُعٰاءً وَ نِدٰاءً ،المثل هو الکلام السائر و المثل هو الوصف کقوله تعالی: اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوا لَکَ اَلْأَمْثٰالَ فَضَلُّوا فَلاٰ یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلاً (الفرقان٩/)،و النعیق صوت الراعی لغنمه زجرا یقال:نعق الراعی بالغنم ینعق نعیقا اذا صاح بها زجرا،و النداء مصدر نادی ینادی مناداه، و هو أخص من الدعاء ففیه معنی الجهر بالصوت و نحوه بخلاف الدعاء،و المعنی-و اللّه أعلم- و مثلک فی دعاء الذین کفروا کمثل الذی ینعق من البهائم بما لا یسمع من نعیقه إلاّ دعاء و نداء ما،فینزجر بمجرد قرع الصوت سمعه من غیر أن یعقل شیئا فهم صمّ لا یسمعون کلاما یفیدهم،و بکم لا یتکلمون بما یفید معنی،و عمی لا یبصرون شیئا فهم لا یعقلون شیئا لأن الطرق المؤدیه الی التعقل مسدوده علیهم (١).

[سوره البقره (٢): الآیات ١٧٢ الی ١٧۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ اُشْکُرُوا لِلّٰهِ إِنْ کُنْتُمْ إِیّٰاهُ تَعْبُدُونَ (١٧٢) إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ اَلْمَیْتَهَ وَ اَلدَّمَ وَ لَحْمَ اَلْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اَللّٰهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (١٧٣) إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلْکِتٰابِ وَ یَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِیلاً أُولٰئِکَ مٰا یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ إِلاَّ اَلنّٰارَ وَ لاٰ یُکَلِّمُهُمُ اَللّٰهُ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ لاٰ یُزَکِّیهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (١٧۴) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ اِشْتَرَوُا اَلضَّلاٰلَهَ بِالْهُدیٰ وَ اَلْعَذٰابَ بِالْمَغْفِرَهِ فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَی اَلنّٰارِ (١٧۵) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَللّٰهَ نَزَّلَ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ اِخْتَلَفُوا فِی اَلْکِتٰابِ لَفِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ (١٧۶)

١- ١) .البقره ١۶٨-١٧١:بحث اخلاقی و اجتماعی فی الآراء و العقائد؛العقائد الخرافیه و دور الخیال فیها.

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،خطاب خاص بالمؤمنين بعد الخطاب السابق للناس فهو من قبيل انتزاع الخطاب من الخطاب،كأنه انصراف عن خطاب جماعه ممن لا ـ يقبل النصح و لا ـ يصغى الى القول،و التفات الى من يستجيب الداعى لإيمانه به،و التفاوت الموجود بين الخطابين ناش من تفاوت المخاطبين،فان المؤمنين باللّه لما كان يتوقع منهم القبول بدل قوله: مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلاَلاً طَيِّباً من قوله: طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،و كان ذلك وسيله الى أن يطلب منهم الشكر للّه وحده لكونهم موحدين لا يعبدون إلاّ اللّه سبحانه،و لذلك بعينه قيل:ما رزقناكم و لم يقل:ما رزقتم أو ما فى الأرض و نحوه،لما فيه من الإيماء أو الدلاله على كونه تعالى معروفا لهم قريبا منهم حنينا رءوفا بهم، و الظاهر أن يكون قوله: مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،من قبيل إضافه الصفه الى الموصوف لا من قبيل قيام الصفه مقام الموصوف فان المعنى على الأول كلوا من رزقنا الذى كله طيب،و هو المناسب لمعنى التقرب و التحنن الذى يلوح من المقام،و المعنى على الثانى كلوا من طيب الرزق لا ـ من خبيثه،و هو بعيد المناسبه عن المقام الذى هو مقام رفع الحظر،و النهى عن الامتناع عن بعض ما رزقهم اللّه سبحانه تشريعا من عند أنفسهم و قولا بغير علم.

قوله تعالى: وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ،لم يقل و اشكروا لنا بل

اشكروا للّه ليكون أدل على الأمر بالتوحيد و لذلك أيضا قيل:إن كنتم إياه تعبدون فدل على الحصر و القصر و لم يقل إن كنتم تعبدونه.

قوله تعالى: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّٰهِ ،الإهلال لغير اللّه هو الذبح لغيره كالأصنام.

قوله تعالى: فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ ،أي غير ظالم و لا متجاوز حده، و هما حالان عاملهما الاضطرار فيكون المعنى فمن اضطر الى أكل شيء مما ذكر من المنهيات اضطرارا فى حال عدم بغيه و عدم عدوه فلا ذنب له فى الأكل،و أما لو اضطر فى حال البغي و العدو كأن يكونا هما الموجبين للاضطرار فلا يجوز له ذلك،و قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، دليل على أن التجوز تخفيف و رخصه منه تعالى للمؤمنين و الّا فمناط النهى موجود فى صوره الاضطرار أيضا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتٰابِ ،تعريض لأهل الكتاب اذ عندهم شيء كثير من المحللات الطيبه التى حرمها كبرائهم و رؤسائهم فى العبادات و غيرها-و عندهم الكتاب الذى لا يقضى فيه بالتحريم-و لم يكتموا ما كتموه إلّا حفظا لما يدر عليهم من رزق الرئاسه و ابهه المقام و الجاه و المال.

و فى الآيه من الدلاله على تجسم الأعمال و تحقق نتائجها ما لا يخفى فإنه تعالى ذكر أولا أن اختيارهم الثمن القليل على ما أنزل اللّه هو أكل النار فى بطونهم ثم بدل اختيار الكتمان و أخذ الثمن على بيان ما أنزل اللّه فى الآيه التاليه من اختيار الضلاله على الهدى ثم من اختيار العذاب على المغفره ثم ختمها بقوله: فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النّٰارِ ،و الذى كان منهم ظاهرا هو الإدامه للكتمان و البقاء عليها فافهم.

[سوره البقره (٢): آيه ١٧٧]

اشاره

لَيْسَ اَلْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ اَلْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ اَلْمَلاٰئِكَهِ وَ اَلْكِتٰابِ وَ اَلنَّبِيِّينَ وَ آتَى اَلْمٰالَ عَلىٰ حُبِّهِ ذَوِى اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِيلِ وَ اَلسّٰائِلِينَ وَ فِى اَلرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ اَلصَّلاٰهَ وَ آتَى اَلزَّكٰاهَ وَ اَلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ اَلصّٰابِرِينَ فِى اَلْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ حِينَ اَلْبَأْسِ أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُتَّقُونَ (١٧٧)

بيان:

قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ ،البر بالكسر التوسع من الخير و الإحسان،و البر بالفتح صفه مشبهه منه،و القبل بالكسر فالفتح الجهه و منه القبله و هى النوع من الجهه،و ذووا القربى الأقرباء،و اليتامى جمع يتيم و هو الذى لا-والد له،و المساكين جمع مسكين و هو أسوأ حالا-من الفقير،و ابن السبيل المنقطع عن أهله، و الرقاب جمع رقبه و هى رقبه العبد،و البأساء مصدر كالبؤس و هو الشده و الفقر،و الضراء مصدر كالضر و هو أن يتضرر الإنسان بمرض أو جرح أو ذهاب مال أو موت ولد،و البأس شده الحرب.

قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ عدل عن تعريف البر بالكسر الى تعريف البر بالفتح ليكون بيانا و تعريفا للرجال مع تضمنه لشرح وصفهم و إيماء الى أنه لا أثر للمفهوم الخالى عن المصداق و لا فضل فيه،و هذا دأب القرآن فى جميع بياناته فانه يبين المقامات و يشرح الأحوال بتعريف رجالها من غير أن يقنع ببيان المفهوم فحسب.

و بالجمله قوله و لكن البر من آمن باللّه و اليوم الآخر،تعريف للأبرار و بيان لحقيقه حالهم،

ص :۲۰۱

و قد عرّفهم أولا فی جمیع المراتب الثلاث من الاعتقاد و الأعمال و الأخلاق بقوله: (مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ) و ثانیا بقوله: (أُولٰئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا) و ثالثا بقوله: (وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) .

قوله تعالی: وَ الصّٰابِرِینَ فِی الْبَأْسٰاءِ ،منصوب علی المدح إعظاما لأمر الصبر، و قد قیل إن الکلام اذا طال بذکر الوصف بعد الوصف فمذهبهم ان یعترضوا بین الأوصاف بالمدح و الذم،و اختلاف الإعراب بالرفع و النصب.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۸ الی ۱۷۹]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ اَلْقِصٰاصُ فِی اَلْقَتْلیٰ اَلْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ اَلْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ اَلْأُنْثیٰ بِالْأُنْثیٰ فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَةٌ فَمَنِ اِعْتَدیٰ بَعْدَ ذٰلِکَ فَلَهُ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۸) وَ لَکُمْ فِی اَلْقِصٰاصِ حَیٰاةٌ یٰا أُولِی اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۹)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصٰاصُ فِی الْقَتْلیٰ الْحُرُّ بِالْحُرِّ ،فی توجیه الخطاب الی المؤمنین خاصه إشاره الی کون الحکم خاصا بالمسلمین، و أما غیرهم من أهل الذمه و غیرهم فالآیه ساکته عن ذلک.

و نسبه هذه الآیه الی قوله تعالی: أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده/۴۸)،نسبه التفسیر، فلا وجه لما ربما یقال،إن هذه الآیه ناسخه لتلک الآیه فلا یقتل حر بعبد و لا رجل بمرأه.

و بالجمله القصاص مصدر؛قاص یقاص؛من قص أثره اذا تبعه و منه القصاص لمن یحدّث بالآثار و الحکایات کأنه یتبع آثار الماضین فتسمیه القصاص بالقصاص لما فیه من متابعه

الجانی فی جنایته فیوقع علیه مثل ما اوقعه علی غیره.

قوله تعالی: فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ ،المراد بالموصول القاتل،و العفو للقاتل إنما یکون فی حق القصاص فالمراد بالشیء هو الحق،و فی تنکیره تعمیم للحکم أی أیّ حق کان سواء کان تمام الحق أو بعضه کما اذا تعدد أولیاء الدم فعفی بعضهم حقه للقاتل فلا قصاص حینئذ بل الدیه،و فی التعبیر عن ولی الدم بالأخ إثاره لحس المحبه و الرأفه و تلویح الی أن العفو أحب.

قوله تعالی: فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ،مبتدأ خبره محذوف أی فعلیه أن یتبع القاتل فی مطالبه الدیه بمصاحبه المعروف،من الاتباع و علی القاتل أن یؤدی الدیه الی أخیه ولی الدم بالإحسان من غیر مماطله فیها إیذائه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَهٌ ،أی الحکم بانتقال القصاص الی الدیه تخفیف من ربکم فلا یتغیر فلیس لولی الدم أن یقتص بعد العفو فیکون اعتداء فمن اعتدی فاقتص بعد العفو فله عذاب ألیم.

قوله تعالی: وَ لَکُمْ فِی الْقِصٰاصِ حَیٰاهٌ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ ، إشاره الی حکمه التشریع،و دفع ما ربما یتوهم من تشریع العفو و الدیه و بیان المزیه و المصلحه التی فی العفو و هو نشر الرحمه و إیثار الرأفه ان العفو اقرب الی مصلحه الناس، و حاصله أن العفو و لو کان فیه ما فیه من التخفیف و الرحمه،لکن المصلحه العامه قائمه بالقصاص فإن الحیاه لا یضمنها إلاّ القصاص دون العفو و الدیه و لا کل شیء مما عداهم، یحکم بذلک الإنسان اذا کان ذا لب و قوله لعلکم تتقون،أی القتل و هو بمنزله التعلیل لتشریع القصاص (۱).

۱- ۱) .البقره ۱۷۸-۱۷۹:بحث علمی فی القصاص.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۲]

اشاره

کُتِبَ عَلَیْکُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَکُمُ اَلْمَوْتُ إِنْ تَرَکَ خَیْراً اَلْوَصِیَّهُ لِلْوٰالِدَیْنِ وَ اَلْأَقْرَبِینَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی اَلْمُتَّقِینَ (۱۸۰) فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَی اَلَّذِینَ یُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱۸۱) فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَیْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۸۲)

بیان:

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَکَ خَیْراً الْوَصِیَّهُ ،لسان الآیه لسان الوجوب فإن الکتابه یستعمل فی القرآن فی مورد القطع و اللزوم و یؤیده ما فی آخر الآیه من قوله حقا،فإن الحق أیضا کالکتابه یقتضی معنی اللزوم لکن تقیید الحق بقوله علی المتقین،مما یوهن الدلاله علی الوجوب و العزیمه فإن الأنسب بالوجوب أن یقال:حقا علی المؤمنین،و کیف کان فقد قیل إن الآیه منسوخه بآیه الإرث،و لو کان کذلک فالمنسوخ هو الفرض دون الندب و أصل المحبوبیه،و لعل تقیید الحق بالمتقین فی الآیه لإفاده هذا الغرض.

و المراد بالخیر المال،و کأنه المال المعتد به،دون الیسیر الذی لا یعبأ به و المراد بالمعروف هو المعروف المتداول من الصنیعه و الإحسان.

قوله تعالی: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَی الَّذِینَ یُبَدِّلُونَهُ ، ضمیر إثمه راجع الی التبدیل،و الباقی من الضمائر الی الوصیه بالمعروف،و هی مصدر یجوز فیه

ص:۲۰۴

الوجهان و إنما قال على الذين يبدلونه،و لم يقل عليهم ليكون فيه دلاله على سبب الإثم و هو تبديل الوصيه بالمعروف و ليستقيم تفريع الآيه التاليه عليه.

قوله تعالى: فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ ،الجنف هو الميل و الانحراف،و قيل:هو ميل القدمين الى الخارج كما أن الحنف بالحاء المهمله انحرافهما الى الداخل،و المراد على أى حال الميل الى الإثم بقرينه الإثم،و الآيه تفريع على الآيه السابقه عليها،و المعنى(و اللّه أعلم)فإنما إثم التبديل على الذين يبدلون الوصيه بالمعروف،و يتفرع عليه:ان من خاف من وصيه الموصى أن يكون وصيته بالإثم أو مائلا اليه فأصلح بينهم برده الى ما لا إثم فيه فلا إثم عليه لأنه لم يبدل وصيته بالمعروف بل إنما بدل ما فيه إثم أو جنف.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۸۳ الى ۱۸۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلصِّيٰامُ كَمٰا كُتِبَ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۸۳) أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ وَ عَلَى اَلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۸۴) شَهْرُ رَمَضٰانَ اَلَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ اَلْقُرْآنُ هُدىً لِلنّٰاسِ وَ بَيِّنٰاتٍ مِنَ اَلْهُدىٰ وَ اَلْفُرْقٰانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ اَلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كٰانَ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اَللّٰهُ بِكُمُ اَلْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ اَلْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا اَلْعِدَّةَ وَ لِتُكَبِّرُوا اَللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۸۵)

ص: ۲۰۵

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اه،الإتیان بهـذا الخطاب لتذکیرهم بوصف فیهم و هو الایمان،یجب علیهم اذا التفتوا إلیه أن یقبلوا ما یواجههم ربهم به من الحکم و إن کان علی خلاف مشتهیاتهم و عاداتهم،و قد صدرت آیه القصاص بذلک أیضا لما سمعت أن النصاری کانوا یرون العفو دون القصاص و إن کان سائر الطوائف من الملیین و غیرهم یرون القصاص.

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیامُ کَما کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ اه، الکتابه معروفه المعنی و یکنی به عن الفرض و العزیمه و القضاء الحتم کقوله: کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله۲۱/)،و قوله تعالی: وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (یس/ ۱۲)،و قوله تعالی: وَ کَتَبْنٰا عَلَیْهِمْ فِیهٰا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده۴۵/)،و الصیام و الصوم فی اللغه مصدران بمعنی الکف عن الفعل:کالصیام عن الأکل و الشرب و المباشره و الکلام و المشی و غیر ذلک،و ربما یقال:انه الکف عما تشتهیه النفس و تتوق الیه خاصه ثم غلب استعماله فی الشرع فی الکف عن امور مخصوصه،من طلوع الفجر الی المغرب بالنیه، و المراد بالذین من قبلکم الامم الماضیه ممن سبق ظهور الاسلام من امم الانبیاء کامه موسی و عیسی و غیرهم،فإن هذا المعنی هو المعهود من اطلاق هذه الکلمه فی القرآن أینما اطلقت، و لیس قوله: کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ ،فی مقام الاطلاق من حیث الاشخاص و لا من حیث التنظیر فلا یدل علی أن جمیع امم الانبیاء کان مکتوبا علیهم الصوم من غیر استثناء و لا علی أن الصوم المکتوب علیهم هو الصوم الذی کتب علینا من حیث الوقت و الخصوصیات و الأوصاف،فالتنظیر فی الآیه إنما هو من حیث اصل الصوم و الکف لا من حیث خصوصیاته.

ص :۲۰۶

و المراد بالذين من قبلكم،الامم من المليين فى الجمله،و لم يعين القرآن من هم،غير أن ظاهر قوله: كَمٰا كُتِبَ ،أن هؤلاء من أهل المله و قد فرض عليهم ذلك،و لا يوجد فى التوراه و الانجيل الموجود عند اليهود و النصارى ما يدل على وجوب الصوم و فرضه،بل الكتابان إنما يمدحانه و يعظمان أمره،لكنهم يصومون أياما معدوده فى السنه الى اليوم بأشكال مختلفه:

كالصوم عن اللحم و الصوم عن اللبن و الصوم عن الأكل و الشرب،و فى القرآن قصه صوم زكريا عن الكلام و كذا صوم مريم عن الكلام.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،كان أهل الاوثان يصومون لإرضاء آلهتهم أو لإطفاء نائره غضبها اذا أجرموا جرما أو عصوا معصيه،و اذا أرادوا إنجاح حاجه و هذا يجعل الصيام معامله و مبادله يعطى بها حاجه الرب ليقضى حاجه العبد أو يستحصل رضاه ليستحصل رضا العبد،و إن اللّه سبحانه أمنع جانبا من أن يتصور فى حقه فقر أو حاجه أو تأثر أو أذى، و بالجمله هو سبحانه برىء من كل نقص،فما تعطيه العبادات من الاثر الجميل،أى عباده كانت و أى أثر كان،إنما يرجع الى العبد دون الرب تعالى و تقدس،كما ان المعاصى أيضا كذلك، قال تعالى: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا (الإسراء/٧)،هذا هو الذى يشير اليه القرآن الكريم فى تعليمه بإرجاع آثار الطاعات و المعاصى الى الانسان الذى لا شأن له إلاّ الفقر و الحاجه،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/ ١۵)و يشير اليه فى خصوص الصيام بقوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،و كون التقوى مرجو الحصول بالصيام مما لا ريب فيه فإن كل إنسان يشعر بفطرته أن من أراد الاتصال بعالم الطهاره و الرفعه،و الارتقاء الى مدرجه الكمال و الروحانيه فأول ما يلزمه أن يتنزه عن الاسترسال فى استيفاء لذائذ الجسم و ينقبض عن الجماح فى شهوات البدن و يتقدس عن الاخلاد الى الارض،و بالجمله أن يتقى ما يبعده الاشتغال به عن الرب تبارك و تعالى فهذه تقوى إنما تحصل بالصوم و الكف عن الشهوات،و أقرب من ذلك و أمس لحال عموم الناس من أهل

الدنيا و أهل الآخره ان يتقى ما يعم به البلوى من المشتهيات المباحه كالأكل و الشرب و المباشره حتى يحصل له التدرب على اتقاء المحرمات و اجتنابها،و تتربى على ذلك إرادته فى الكف عن المعاصى و التقرب الى اللّه سبحانه،فإن من أجاب داعى اللّه فى المشتهيات المباحه و سمع و أطاع فهو فى محارم اللّه و معاصيه أسمع و أطوع.

قوله تعالى: أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ ،منصوب على الظرفيه بتقدير،فى،و متعلق بقوله:

اَلصِّيٰامُ ،و قد مر أن تنكير أيام و اتصافه بالعدد للدلاله على تحقير التكليف من حيث الكلفه و المشقه تشجيعا للمكلف،و قد مر ان قوله: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ ،الخ؛بيان للأيام فالمراد بالأيام المعدودات شهر رمضان.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ ، الفاء للتفريع و الجمله متفرعه على قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمُ ،و قوله: مَعْدُودٰاتٍ اه،أى إن الصيام مكتوب مفروض،و العدد مأخوذ فى الفرض،و كما لا يرفع اليد عن أصل الفرض كذلك لا يرفع اليد عن العدد،فلو عرض عارض يوجب ارتفاع الحكم الفرض عن الأيام المعدودات التى هى أيام شهر رمضان كعارض المرض و السفر،فإنه لا يرفع اليد عن صيام عده من أيام أخر خارج شهر رمضان تساوى ما فات المكلّف من الصيام عددا،و هذا هو الذى أشار تعالى إليه فى الآيه الثالثه بقوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،فقوله تعالى: أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ ،كما يفيد معنى التحقير كما مرّ يفيد كون العدد ركنا مأخوذا فى الفرض و الحكم.

ثم إن المرض خلاف الصحه و السفر مأخوذ من السفر بمعنى الكشف كأن المسافر ينكشف لسفره عن داره التى يأوى إليها و يكنّ فيها،و كأن قوله تعالى: أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ ،و لم يقل:مسافرا للإشاره الى اعتبار فعليه التلبس حالا دون الماضى و المستقبل.

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ ،الاطاقه كما ذكره بعضهم صرف تمام الطاقه فى الفعل،و لازمه وقوع الفعل بجهد و مشقه،و الفديه هى البدل

و هی هنا بدل مالی و هو طعام مسکین أی طعام یشبع مسکینا جائعا فی أوسط ما یطعم الانسان،و حکم الفدیه أیضا فرض کحکم القضاء فی المریض و المسافر لمکان قوله: وَ عَلَی الَّذِینَ ،الظاهر فی الوجوب التعیینی دون الرخصه و التخییر.

قوله تعالی: فَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ ،التطوع تفعل من الطوع مقابل الکره و هو إتیان الفعل بالرضا و الرغبه،و معنی باب التفعل الاخذ و القبول فمعنی التطوع التلبس فی إتیان الفعل بالرضا و الرغبه من غیر کره و استثقال سواء کان فعلا إلزامیا أو غیر إلزامی،و اما اختصاص التطوع استعمالا بالمستحبات و المندوبات فمما حدث بعد نزول القرآن بین المسلمین بعنایه ان الفعل الذی یؤتی به بالطوع هو الندب و اما الواجب ففیه شوب کره لمکان الالزام الذی فیه.

و بالجمله التطوع کما قیل:لا دلاله فیه ماده و هیئه علی الندب و علی هذا فالفاء للتفریع و الجمله متفرعه علی المحصل من معنی الکلام السابق،و المعنی و اللّه أعلم:الصوم مکتوب علیکم مرعیا فیه خیرکم و صلاحکم مع ما فیه من استقرارکم فی صف الامم التی قبلکم، و التخفیف و التسهیل لکم فأتوا به طوعا لا کرها،فإن من أتی بالخیر طوعا کان خیرا له من أن یأتی به کرها.

و من هنا یظهر:أن قوله:فمن تطوع خیرا من قبیل وضع السبب موضع المسبب أعنی وضع کون التطوع بمطلق الخیر خیرا مکان کون التطوع بالصوم خیرا نظیر قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَیَحْزُنُکَ الَّذِی یَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لاٰ یُکَذِّبُونَکَ وَ لٰکِنَّ الظّٰالِمِینَ بِآیٰاتِ اللّٰهِ یَجْحَدُونَ أی فاصبر و لا تحزن فانهم لا یکذبونک.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،جمله متممه لسابقتها، و المعنی بحسب التقدیر-کما مر-:تطوعوا بالصوم المکتوب علیکم فان التطوع بالخیر خیر و الصوم خیر لکم،فالتطوع به خیر علی خیر.

قوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أَنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً ،شهر رمضان هو الشهر التاسع من الشهور القمریه العربیه بین شعبان و شوال و لم یذکر اسم شیء من الشهور فی القرآن الا شهر رمضان.

و النزول هو الورود علی المحل من العلو،و الفرق بین الإنزال و التنزیل أن الإنزال دفعی و التنزیل تدریجی،و القرآن اسم للکتاب المنزل علی نبیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باعتبار کونه مقروّا کما قال تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف/۳)،و یطلق علی مجموع الکتاب و علی أبعاضه.

و الآیه تدل علی نزول القرآن فی شهر رمضان،و قد قال تعالی: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً (الإسراء/۱۰۶)،و هو ظاهر فی نزوله تدریجا فی مجموع مده الدعوه و هی ثلث و عشرون سنه تقریبا،و المتواتر من التاریخ یدل علی ذلک،و لذلک ربما استشکل علیه بالتنافی بین الآیتین.

و الذی یعطیه التدبر فی آیات الکتاب أمر آخر فإن الآیات الناطقه بنزول القرآن فی شهر رمضان أو فی لیله منه إنما عبّرت عن ذلک بلفظ الإنزال الدال علی الدفعه دون التنزیل کقوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ (البقره/۱۸۵)و قوله تعالی: حم.

وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ (الدخان/۳)،و قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر/۱)،و اعتبار الدفعه إما بلحاظ اعتبار المجموع فی الکتاب او البعض النازل منه کقوله تعالی: کَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ (یونس/۲۴)،فإن المطر إنما ینزل تدریجا لکنّ النظر هاهنا معطوف إلی أخذه مجموعا واحدا،و لذلک عبّر عنه بالإنزال دون التنزیل،و کقوله تعالی: کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ مُبٰارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیٰاتِهِ (ص/۲۹)،و إما لکون الکتاب ذا حقیقه أخری وراء ما نفهمه بالفهم العادی الذی یقضی فیه بالتفرق و التفصیل و الانبساط و التدریج هو المصحّح لکونه واحدا غیر تدریجی و نازلا بالإنزال دون التنزیل..و هذا

الاحتمال الثانی هو اللآئح من الآیات الکریمه کقوله تعالی: کِتَابٌ أُحْکِمَتْ آیَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،فإن هذا الاحکام مقابل التفصیل،و التفصیل هو جعله مفصلا فصلا و قطعه قطعه فالإحکام کونه بحیث لا یتفصّل فیه جزء من جزء و لا یتمیز بعض من بعض لرجوعه الی معنی واحد لا أجزاء و لا فصول فیه،و الآیه ناطقه بأن هذا التفصیل المشاهد فی القرآن إنما طرئ علیه بعد کونه محکما غیر مفصّل (۱).

قوله تعالی: هُدیً لِلنّاسِ وَ بَیِّنَاتٍ مِنَ الْهُدیٰ وَ الْفُرْقَانِ ،الناس،و هم الطبقه الدانیه من الانسان الذین سطح فهمهم المتوسط أنزل السطوح،یکثر إطلاق هذه الکلمه فی حقهم،کما قال تعالی: وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (الروم۳۰/)،و قال تعالی: وَ تِلْکَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا یَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ (العنکبوت۴۳/)،و هؤلاء أهل التقلید لا یسعهم تمییز الامور المعنویه بالبینه و البرهان،و لا فرق الحق من الباطل بالحجه إلاّ بمبین یبین لهم و هاد یهدیهم،و القرآن هدی لهم و نعم الهدی،و أما الخاصه المستکملون فی ناحیتی العلم و العمل،المستعدون للاقتباس من أنوار الهدایه الالهیه و الرکون الی فرقان الحق فالقرآن بینات و شواهد من الهدی و الفرقان فی حقهم فهو یهدیهم الیه و یمیز لهم الحق و یبین لهم کیف یمیز،قال تعالی: یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ یَهْدِیهِمْ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (المائده۱۶/).

و من هنا یظهر وجه التقابل و البینات من الهدی،و هو التقابل بین العام و الخاص فالهدی لبعض و البینات من الهدی لبعض آخر.

قوله تعالی: فَمَنْ شَهِدَ مِنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْیَصُمْهُ ،الشهاده هی الحضور مع تحمل

ص: ۲۱۱

۱- ۱) .البقره ۱۸۳-۱۸۵:بحث تفسیری مستدل بآیات من القرآن حول کیفیه نزول القرآن و معنی نزول القرآن فی شهر رمضان.

العلم من جهته،و شهاده الشهر إنما هو ببلوغه و العلم به،و يكون بالبعض كما يكون بالكل.

و أما كون المراد بشهود الشهر رؤيه هلاله و كون الانسان بالحضر مقابل السفر فلا دليل عليه إلّا من طريق الملازمه فی بعض الاوقات بحسب القرائن،و لا قرينه فی الآيه.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ ، ايراد هذه الجمله فی الآيه ثانيا ليس من قبيل التكرار للتأكيد و نحوه لما عرفت أن الآيتين السابقتين مع ما تشتملان عليه مسوقتان للتوطئه و التمهيد دون بيان الحكم و أن الحكم هو الذی بين فی الآيه الثالثه فلا تكرار.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ، كأنه بيان لمجموع حكم الاستثناء:و هو الافطار فی شهر رمضان لمكان نفی العسر،و صيام عده من أيام أخر لمكان وجوب اكمال العده،و اللام فی قوله: لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،للغايه،و هو عطف على قوله: يُرِيدُ ،لكونه مشتملا على معنى الغايه،و التقدير و انما أمرناكم بالافطار و القضاء لنخفف عنكم و لتكملوا العده،و لعل ايراد قوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ هو الموجب لاسقاط معنى قوله: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ ،عن هذه الآيه مع تفهم حكمه بنفی العسر و ذكره فی الآيه السابقه.

قوله تعالى: وَ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ،ظاهر الجملتين على ما يشعر به لام الغايه (1)أنهما لبيان الغايه غايه اصل الصيام دون حكم الاستثناء فإن تقييد قوله: شَهْرُ رَمَضٰانَ بقوله: اَلَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ الى آخره مشعر بنوع من العليه و ارتباط فرض صيام شهر رمضان بنزول القرآن هدى للناس و بينات من الهدى و الفرقان فيعود معنى الغايه الى ان التلبس بالصوم لاظهار كبريائه تعالى بما نزل عليهم القرآن

۱- ۱) .المراد بالغايه الغرض و هو اصطلاح(منه).

و اعلن ربوبيته و عبوديتهم،و شكر له بما هداهم الى الحق،و فرق لهم بكتابه بين الحق و الباطل.و لما كان الصوم انما يتصف بكونه شكرا لنعمه اذا كان مشتملا على حقيقه معنى الصوم و هو الاخلاص للّه سبحانه فى التنزه عن الواث الطبيعه و الكف عن اعظم مشتهيات النفس بخلاف اتصافه بالتكبير للّه فإن صوره الصوم و الكف سواء اشتمل على اخلاص النيه أو لم يشتمل يدل على تكبيره تعالى و تعظيمه فرق بين التكبير و الشكر فقرن الشكر بكلمه الترجى دون التكبير فقال:و لتكبروا اللّه على ما هداكم و لعلكم تشكرون كما قال:فى اول الآيات:لعلكم تتقون (۱).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۶]

اشاره

وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ اَلدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (۱۸۶)

بيان:

اشاره

قوله تعالى: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ،أحسن بيان لما اشتمل عليه من المضمون و أرق اسلوب و أجمله فقد وضع أساسه على التكلم وحده دون الغيبه و نحوها،و فيه دلاله على كمال العنايه بالأمر،ثم قوله: عِبٰادِي ، و لم يقل:الناس و ما أشبهه يزيد فى هذه العنايه،ثم حذف الواسطه فى الجواب حيث قال:فإنى قريب و لم يقل:فقل إنه قريب،ثم التأكيد بإن،ثم الاتيان بالصفه دون الفعل الدال على القرب ليدل على ثبوت القرب و دوامه،ثم الدلاله على تجدد الاجابه و استمرارها حيث أتى بالفعل المضارع الدال عليهما،ثم تقييده الجواب أعنى قوله: أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ بقوله: إِذٰا دَعٰانِ ،

۱- ۱) .البقره ۱۸۳-۱۸۵:بحث روائى فى الصوم.

و هـذا القيـد لا يزيـد على قوله: دَعْوَةَ الدّٰاعِ المقيد به شـيئا بل هو عينه،و فيه دلاله على أن دعوه الداع مجابه من غير شـرط و قيد كقوله تعالى: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ (المؤمن ۶۰/)،فهذه سبع نكات فى الآيه تنبئ بالاهتمام فى أمر استجابه الدعاء و العنايه بها،مع كون الآيه قد كرر فيها-على إيجازها-ضمير المتكلم سبع مرات،و هى الآيه الوحيده فى القرآن على هذا الوصف.

و الـدعاء و الـدعوه توجيه نظر المـدعو نحو الـداعى،و السؤال جلب فائـده أو درّ من المسـئول يرفع به حـاجه السائـل بعـد توجيه نظره،فـالسؤال بمنزله الغايه من الـدعاء و هو المعنى الجامع لجميع موارد السؤال كالسؤال لرفع الجهل و السؤال بمعنى الحساب و السؤال بمعنى الاستدرار و غيره.

ثم إن العبوديه كما مر سابقا هى المملوكيه و لا كل مملوكيه بل مملوكيه الانسان فالعبد هو من الانسان أو كل ذى عقل و شعور كما فى الملك المنسوب اليه تعالى.

و ملكه تعـالى يغـاير ملـك غيره مغـايره الجـد مع الـدعوى و الحقيقه مع المجـاز فإنه تعالى يملك عباده ملكا طلقا محيطا بهم لا يستقلون دونه فى أنفسهم و لا ما يتبع أنفسهم من الصفات و الأفعال و ساير ما ينسب إليهم من الأزواج و الأولاد و المال و الجاه و غيرها،فكل ما يملكونه من جهه إضافته إليهم بنحو من الانحاء كما فى قولنا:نفسه،و بدنه،و سـمعه،و بصره،و فعله، و أثره،و هى أقسـام الملـك بـالطبع و الحقيقه و قولنـا:زوجه و ماله و جاهه و حقه،-و هى أقسام الملك بالوضع و الاعتبار-إنما يملكونه بإذنه تعالى فى اسـتقرار النسـبه بينهم و بين ما يملكون ايّاما كان و تمليكه فاللّه عز اسـمه،هو الذى اضاف نفوسهم و اعيانهم اليهم و لو لم يشـاء لم يضف فلم يكونوا من رأس،و هو الـذى جعـل لهم السـمع و الابصـار و الافئـده،و هو الـذى خلق كـل شـىء و قـدره تقديرا.

فهو سبحانه الحائل بين الشىء و نفسه،و هو الحائل بين الشىء و بين كل ما يقارنه:من ولد او

زوج او صدیق او مال او جاه او حق فهو اقرب الی خلقه من کل شیء مفروض فهو سبحانه قریب علی الاطلاق کما قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (الواقعه/ ۸۵)،و قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق۱۶/)،و قال تعالی: أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال۲۴/)،و القلب هو النفس المدرکه.

و بالجمله فملکه سبحانه لعباده ملکا حقیقیا و کونهم عبادا له هو الموجب لکونه تعانی قریبا منهم علی الاطلاق و اقرب الیهم من کل شیء عند القیاس و هذا الملک الموجب لجواز کل تصرف شاء کیفما شاء من غیر دافع و لا مانع یقضی ان اللّه سبحانه ان یجیب ای دعاء دعا به احد من خلقه و یرفع بالاعطاء و التصرف حاجته التی سأله فیها فان الملک عام،و السلطان و الاحاطه واقعتان علی جمیع التقادیر من غیر تقید بتقدیر دون تقدیر لا کما یقوله الیهود:ان اللّه لما خلق الاشیاء و قدر التقادیر تم الامر،و خرج زمام التصرف الجدید من یده بما حتمه من القضاء،فلا نسخ و لا بداء و لا استجابه لدعاء لان الامر مفروغ عنه،و لا کما یقوله جماعه من هذه الامه:ان لا صنع للّه فی افعال عباده و هم القدریه الذین سماهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مجوس هذه الامه فیما رواه الفریقان من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:القدریه مجوس هذه الامه.

بل الملک للّه سبحانه علی الاطلاق و لا یملک شیء شیئا الا بتملیک منه سبحانه و اذن فما شائه و ملکه و اذن فی وقوعه،یقع،و ما لم یشاء و لم یملک و لم یأذن فیه لا یقع و ان بذل فی طریق وقوعه کل جهد و عنایه،قال تعالی يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر۱۵/).

فقد تبین:ان قوله تعالی: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ، کما یشتمل علی الحکم اعنی اجابه الدعاء کذلک یشتمل علی علله فکون الداعین عبادا للّه تعالی هو الموجب لقربه منهم،و قربه منهم هو الموجب لاجابته المطلقه لدعائهم،و اطلاق الاجابه یستلزم اطلاق الدعاء فکل دعاء دعی به فانه مجیبه الا ان هاهنا امرا و هو انه تعالی

قيد قوله: أَجِيبُ دَعْوَةَ الدّاعِ بقوله إِذا دَعانِ ،و هذا القيد غير الزائد على نفس المقيد بشيء يدل على اشتراط الحقيقه دون التجوز و الشبه،فان قولنا:اصغ الى قول الناصح اذا نصحك او اكرم العالم اذا كان عالما يدل على لزوم اتصافه بما يقتضيه حقيقه،فالناصح إذا قصد النصح بقوله فهو الذى يجب الاصغاء إلى قوله و العالم إذا تحقق بعلمه و عمل بما علم كان هو الذى يجب إكرامه فقوله تعالى إذا دعان،يدل على أن وعد الاجابه المطلقه،إنما هو إذا كان الداعى داعيا بحسب الحقيقه مريدا بحسب العلم الفطرى و الغريزى مواطئا لسانه قلبه،فإن حقيقه الدعاء و السؤال هو الذى يحمله القلب و يدعو به لسان الفطره،دون ما يأتى به اللسان الذى يدور كيفما أدير صدقا أو كذبا جدا أو هزلا حقيقه أو مجازا،و لذلك ترى أنه تعالى عد ما لا عمل للسان فيه سؤالا،قال تعالى: وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفّارٌ (إبراهيم/٣۴)،فهم فيما لا يحصونها من النعم داعون سائلون و لم يسألوها بلسانهم الظاهر،بل بلسان فقرهم و استحقاقهم لسانا فطريا وجوديا،و قال تعالى:

يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (الرحمن/٢٩)،و دلالته على ما ذكرنا أظهر و أوضح.

فالسؤال الفطرى من اللّه سبحانه لا يتخطى الاجابه،فما لا يستجاب من الدعاء و لا يصادف الاجابه فقد أحد أمرين و هما اللذان ذكرهما بقوله: دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ .

فإما أن يكون لم يتحقق هناك دعاء،و انما التبس الأمر على الداعى التباسا كان يدعو الانسان فيسأل ما لا يكون و هو جاهل بذلك أو ما لا يريده لو انكشف عليه حقيقه الامر مثل ان يدعو و يسأل شفاء المريض لا إحياء الميت،و لو كان استمكنه و دعا بحياته كما كان يسأله الانبياء لاعيدت حياته و لكنه على يأس من ذلك،أو يسأل ما لو علم بحقيقته لم يسأله فلا يستجاب له فيه.

و إما أن السؤال متحقق لكن لا من اللّه وحده كمن يسأل اللّه حاجه من حوائجه و قلبه

متعلق بالاسباب العاديه أو بامور وهميه توهمها كافيه فى امره أو مؤثره فى شأنه فلم يخلص الدعاء للّه سبحانه فلم يسأل اللّه بالحقيقه فإن اللّه الذى يجيب الدعوات هو الذى لا شريك له فى أمره،لا من يعمل بشركه الاسباب و الاوهام،فهاتان الطائفتان من الدعاه السائلين لم يخلصوا الدعاء بالقلب و إن أخلصوه بلسانهم.

فهذا ملخص القول فى الدعاء على ما تفيده الآيه،و به يظهر معانى سائر الآيات النازله فى هذا الباب كقوله تعالى: قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ (الفرقان/۷۷)و قوله تعالى:

قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَهُ أَ غَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ بَلْ إِيّٰاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شٰاءَ وَ تَنْسَوْنَ مٰا تُشْرِكُونَ (الأنعام/۴۱)،و قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَهً لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّٰاكِرِينَ قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (الأنعام/۶۴)، فالآيات داله على أن للانسان دعاء غريزيا و سؤالا فطريا يسأل به ربه،غير انه إذا كان فى رخاء و رفاه تعلقت نفسه بالاسباب فأشركها لربه،فالتبس عليه الامر و زعم أنه لا يدعو ربه و لا يسأل عنه،مع انه لا يسأل غيره فإنه على الفطره و لا تبديل لخلق اللّه تعالى،و لما وقع الشده و طارت الاسباب عن تأثيرها و فقدت الشركاء و الشفعاء تبين له ان لا منجح لحاجته و لا مجيب لمسألته إلا اللّه،فعاد إلى توحيده الفطرى و نسى كل سبب من الاسباب،و وجه وجهه نحو الرب الكريم فكشف شدته و قضى حاجته و اظله بالرخاء،ثم إذا تلبس به ثانيا عاد الى ما كان عليه أولا من الشرك و النسيان.

و كقوله تعالى: وَ قٰالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (المؤمن/۶۰)،و الآيه تدعو الى الدعاء و تعد بالاجابه و تزيد على ذلك حيث تسمى الدعاء عباده بقولها:عن عبادتى أى عن دعائى،بل تجعل مطلق العباده دعاء حيث انها تشتمل الوعيد على ترك الدعاء بالنار و الوعيد بالنار انما هو على ترك

العباده رأسا لا علی ترک بعض اقسامه دون بعض فأصل العباده دعاء فافهم ذلک.

و بذلک یظهر معنی آیات أخر من هذا الباب کقوله تعالی: فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ (المؤمن۱۴/)،و قوله تعالی: وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللّهِ قَرِیبٌ مِنَ الْمُحْسِنِینَ (الأعراف۵۶/)،و قوله تعالی: وَ یَدْعُونَنا رَغَباً وَ رَهَباً وَ کانُوا لَنا خاشِعِینَ (الأنبیاء۹۰/)،و قوله تعالی: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ (الأعراف۵۵/)،و قوله تعالی: إِذْ نادی رَبَّهُ نِداءً خَفِیًّا -إلی قوله- وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِیًّا (مریم۴/)،و قوله تعالی: وَ یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (الشوری۲۶/)،الی غیر ذلک من الآیات المناسبه،و هی تشتمل علی ارکان الدعاء و آداب الداعی،و عمدتها الاخلاص فی دعائه تعالی و هو مواطات القلب اللسان و الانقطاع عن کل سبب دون اللّه و التعلق به تعالی،و یلحق به الخوف و الطمع و الرغبه و الرهبه و الخشوع و التضرع و الاصرار و الذکر و صالح العمل و الایمان و أدب الحضور و غیر ذلک مما تشتمل علیه الروایات.

قوله تعالی: فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی ،تفریع علی ما یدل علی الجمله السابقه علیه بالالتزام:ان اللّه تعالی قریب من عباده،لا یحول بینه و بین دعائهم شیء،و هو ذو عنایه بهم و بما یسألونه منه،فهو یدعوهم الی دعائه،و صفته هذه الصفه،فلیستجیبوا له فی هذه الدعوه،و لیقبلوا الیه،و لیؤمنوا به فی هذا النعت،و لیوقنوا بأنه قریب مجیب لعلهم یرشدون فی دعائه.

بحث روائی:

عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان:الدعاء سلاح المؤمن،و فی عده الداعی فی الحدیث القدسی:یا موسی سلنی کل ما تحتاج الیه حتی علف شاتک و ملح عجینک.

ص: ۲۱۸

و فی المکارم عنه علیه السّلام الدعاء افضل من قراءه القرآن لان اللّه عزّ و جل قال: قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ ،و روی ذلک عن الباقر و الصادق علیهما السّلام.

و فی عده الداعی فی روایه محمد بن عجلان عن محمد بن عبید اللّه بن علی بن الحسین عن ابن عمه الصادق عن آبائه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:أوحی اللّه الی بعض انبیائه فی بعض وحیه:

و عزتی و جلالی لاقطعن امل کل آمل امل غیری بالایاس و لاکسونه ثوب المذله فی الناس و لأبعدنه من فرجی و فضلی،أ یأمل عبدی فی الشدائد غیری،و الشدائد بیدی و یرجو سوائی و أنا الغنی الجواد،بیدی مفاتیح الابواب و هی مغلقه،و بابی مفتوح لمن دعانی؟ الحدیث.

و فی عده الداعی ایضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:قال اللّه:ما من مخلوق یعتصم بمخلوق دونی الا قطعت اسباب السموات و اسباب الارض من دونه فان سألنی لم أعطه و ان دعانی لم أجبه، و ما من مخلوق یعتصم بی دون خلقی الا ضمنت السموات و الارض رزقه،فإن دعانی اجبته و ان سألنی اعطیته و ان استغفرنی غفرت له.

اقول:و ما اشتمل علیه الحدیثان هو الاخلاص فی الدعاء و لیس إبطالا لسببیه الاسباب الوجودیه التی جعلها اللّه تعالی وسائل متوسطه بین الاشیاء و بین حوائجها الوجودیه لا عللا فیاضه مستقله دون اللّه سبحانه،و للانسان شعور باطنی بذلک فانه یشعر بفطرته ان لحاجته سببا معطیا لا یتخلف عنه فعله،و یشعر ایضا ان کل ما یتوجه الیه من الاسباب الظاهریه یمکن ان یتخلف عنه اثره فهو یشعر بأن المبدأ الذی یبتدئ عنه کل امر،و الرکن الذی یعتمد علیه و یرکن الیه کل حاجه فی تحققها و وجودها غیر هذه الاسباب و لازم ذلک ان لا یرکن الرکون التام الی شیء من هذه الاسباب بحیث ینقطع عن السبب الحقیقی و یعتصم بذلک السبب الظاهری،و الانسان ینتقل الی هذه الحقیقه بأدنی توجه و التفات فإذا سئل او طلب شیئا من حوائجه فوقع ما طلبه کشف ذلک انه سئل ربه و اتصل حاجته،التی شعر بها بشعوره

الباطنی من طریق الاسباب الی ربه فاستفاض منه،و اذا طلب ذلک من سبب من الاسباب فلیس ذلک من شعور فطری باطنی و انما هو امر صوره له تخیله لعلل اوجبت هذا التخیل من غیر شعور باطنی بالحاجه،و هذا من الموارد التی یخالف فیها الباطن الظاهر.

و نظیر ذلک:ان الانسان کثیرا ما یحب شیئا و یهتم به حتی اذا وقع وجده ضارا بما هو أنفع منه و اهم و احب فترک الاول و أخذ بالثانی،و ربما هرب من شیء حتی اذا صادفه وجده أنفع و خیرا مما کان یتحفظ به فأخذ الاول و ترک الثانی،فالصبی المریض اذا عرض علیه الدواء المر امتنع من شربه و أخذ بالبکاء و هو یرید الصحه،فهو بشعوره الباطنی الفطری یسأل الصحه فیسأل الدواء و ان کان بلسان قوله أو فعله یسأل خلافه،فللانسان فی حیاته نظام بحسب الفهم الفطری و الشعور الباطنی و له نظام آخر بحسب تخیله و النظام الفطری لا یقع فیه خطاء و لا فی سیره خبط،و اما النظام التخیلی فکثیرا ما یقع فیه الخطاء و السهو،فربما سأل الانسان أو طلب بحسب الصوره الخیالیه شیئا،و هو بهذا السؤال بعینه یسأل شیئا آخر أو خلافه،فعلی هذا ینبغی أن یقرر معنی الاحادیث،و هو اللائح من قول علی علیه السّلام فیما سیأتی:أن العطیه علی قدر النیه؛الحدیث.

و فی عده الداعی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ادعوا اللّه و انتم موقنون بالاجابه.

و فی الحدیث القدسی:أنا عند ظن عبدی بی،فلا یظن بی إلا خیرا.

اقول:و ذلک ان الدعاء مع الیأس أو التردد یکشف عن عدم السؤال فی الحقیقه کما مر، و قد ورد المنع عن الدعاء بما لا یکون.

و فی العده أیضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إفزعوا الی اللّه فی حوائجکم،و الجئوا الیه فی ملماتکم، و تضرعوا الیه و ادعوه،فإن الدعاء مخ العباده،و ما من مؤمن یدعو اللّه الا استجاب فإما أن یعجله له فی الدنیا أو یؤجل له فی الآخره،و اما أن یکفر له من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم یدع بمأثم.

و فی نهج البلاغه فی وصیه له علیه السّلام لابنه الحسین علیه السّلام:ثم جعل فی یدیک مفاتیح خزائنه بما اذن لک فیه من مسألته فمتی شئت استفتحت بالدعاء أبواب نعمه و استمطرت شآبیب رحمته،فلا یقنطنک إبطاء إجابته،فإن العطیه علی قدر النیه،و ربما اخرت عنک الاجابه لیکون ذلک أعظم لاجر السائل،و اجزل لعطاء الآمل،و ربما سألت الشیء فلا تؤتاه و اوتیت خیرا منه عاجلا أو آجلا أو صرف عنک لما هو خیر لک،فلرب أمر قد طلبته فیه هلاک دینک لو أوتیته،فلتکن مسألتک فیما یبقی لک جماله،و ینفی عنک وباله،و المال لا یبقی لک و لا تبقی له.

اقول:قوله:فإن العطیه علی قدر النیه یرید علیه السّلام به:ان الاستجابه تطابق الدعوه فما سأله السائل منه تعالی علی حسب ما عقد علیه حقیقه ضمیره و حمله ظهر قلبه هو الذی یؤتاه،لا ما کشف عنه قوله و أظهره لفظه،فإن اللفظ ربما لا یطابق المعنی المطلوب کل المطابقه کما مر بیانه فهی احسن جمله و اجمع کلمه لبیان الارتباط بین المسأله و الاجابه.

و قد بیّن علیه السّلام بها عده من الموارد التی یتراءی فیها تخلف الاستجابه عن الدعوه ظاهرا کالابطاء فی الاجابه،و تبدیل المسئول عنه فی الدنیا بما هو خیر منه فی الدنیا،أو بما هو خیر منه فی الآخره،او صرفه إلی شیء آخر أصلح منه بحال السائل،فإن السائل ربما یسأل النعمه الهنیئه و لو اوتیها علی الفور لم تکن هنیئه و علی الرغبه فتبطئ إجابتها لأن السائل سأل النعمه الهنیئه فقد سأل الاجابه علی بطؤ،و کذلک المؤمن المهتم بأمر دینه لو سأل ما فیه هلاک دینه و هو لا یعلم بذلک و یزعم ان فیه سعادته و انما سعادته فی آخرته فقد سأل فی الحقیقه لآخرته لا دنیاه فیستجاب لذلک فیها لا فی الدنیا.

و فی عده الداعی عن الباقر علیه السّلام ما بسط عبد یده الی اللّه عزّ و جل إلا استحیی اللّه أن یردها صفرا حتی یجعل فیها من فضله و رحمته ما یشاء،فإذا دعا أحدکم فلا یرد یده حتی یمسح بها علی رأسه و وجهه،و فی خبر آخر علی وجهه و صدره.

اقول:و قد روی فی الدر المنثور ما یقرب من هذا المعنی عن عده من الصحابه کسلمان، و جابر،و عبد اللّه بن عمر،و أنس بن مالک،و ابن أبی مغیث عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ثمانی روایات، و فی جمیعها رفع الیدین فی الدعاء فلا معنی لانکار بعضهم رفع الیدین بالدعاء معللا بأنه من التجسیم إذ رفع الیدین إلی السماء ایماء الی أنه تعالی فیها-تعالی عن ذلک و تقدس-.

و هو قول فاسد،فإن حقیقه جمیع العبادات البدنیه هی تنزیل المعنی القلبی و التوجه الباطنی إلی مواطن الصوره،و إظهار الحقائق المتعالیه عن الماده فی قالب التجسم،کما هو ظاهر فی الصلاه و الصوم و الحج و غیر ذلک و أجزائها و شرائطها،و لو لا ذلک لم یستقم أمر العباده البدنیه،و منها الدعاء،و هو تمثیل التوجه القلبی و المسأله الباطنیه بمثل السؤال الذی نعهده فیما بیننا من سؤال الفقیر المسکین الدانی من الغنی المتعزز العالی حیث یرفع یدیه بالبسط،و یسأل حاجته بالذله و الضراعه،و قد روی الشیخ فی المجالس و الأخبار مسندا عن محمد و زید ابنی علی بن الحسین عن أبیهما عن جدهما الحسین علیه السّلام عن النبی،و فی عده الداعی مرسلا أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یرفع یدیه إذا ابتهل و دعا کما یستطعم المسکین.

و فی البحار عن علی علیه السّلام أنه سمع رجلا یقول:اللهم إنی أعوذ بک من الفتنه،قال علیه السّلام:أراک تتعوذ من مالک و ولدک،یقول اللّه تعالی: أَنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ وَ أَوْلاٰدُکُمْ فِتْنَهٌ و لکن قل:اللهم إنی أعوذ بک من مضلات الفتن.

اقول:و هذا باب آخر فی تشخیص معنی اللفظ و له نظائر فی الروایات،و فیها:أن الحق فی معنی کل لفظ هو الذی ورد منه فی کلامه،و من هذا الباب ما ورد فی الروایات فی تفسیر معنی الجزء و الکثیر و غیر ذلک.

و فی عده الداعی عن الصادق علیه السّلام:إن اللّه لا یستجیب دعاء بظهر قلب ساه.

و فی العده أیضا عن علی علیه السّلام لا یقبل اللّه دعاء قلب لاه.

اقول:و فی هذا المعنی روایات أخر،و السر فیه عدم تحقق حقیقه الدعاء و المسأله فی

السهو و اللهو.

و فی دعوات الراوندی:فی التوراه یقول اللّه عزّ و جل للعبد:إنک متی ظللت تدعونی علی عبد من عبدی من أجل أنه ظلمک فلک من عبیدی من یدعو علیک من أجل أنک ظلمته فإن شئت أجبتک و أجبته فیک،و إن شئت أخرتکما إلی یوم القیامه.

اقول:و ذلک أن من سأل شیئا لنفسه فقد رضی به و رضی بعین هذا الرضا بکل ما یماثله من جمیع الجهات،فإذا دعا علی من ظلمه بالانتقام فقد دعا علیه لأجل ظلمه فهو راض بالانتقام من الظالم،و اذا کان هو نفسه ظالما لغیره فقد دعا علی نفسه بعین ما دعا لنفسه فإن رضی بالانتقام عن نفسه و لن یرضی أبدا عوقب بما یریده علی غیره،و إن لم یرض بذلک لم یتحقق منه الدعاء حقیقه،قال تعالی: وَ یَدْعُ الْإِنْسٰانُ بِالشَّرِّ دُعٰاءَهُ بِالْخَیْرِ وَ کٰانَ الْإِنْسٰانُ عَجُولاً (الاسراء۱۱/).

و فی عده الداعی قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لابی ذر:یا أبا ذر أ لا اعلمک کلمات ینفعک اللّه عزّ و جل بهن؟قلت بلی یا رسول اللّه،قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:احفظ اللّه یحفظک اللّه،احفظ اللّه تجده امامک، تعرّف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده،و إذا سألت فاسأل اللّه،و إذا استعنت فاستعن باللّه، فقد جری القلم بما هو کائن إلی یوم القیامه،و لو أن الخلق کلهم جهدوا علی أن ینفعوک بما لم یکتبه اللّه لک ما قدروا علیه.

اقول:قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:تعرف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده:یعنی:ادع اللّه فی الرخاء و لا تنسه حتی یستجیب دعائک فی الشده و لا ینساک،و ذلک أن من نسی ربه فی الرخاء فقد أذعن بالاستقلال الاسباب فی الرخاء،ثم إذا دعا ربه فی الشده کان معنی عمله أنه یذعن بالربوبیه فی حال الشده و علی تقدیرها،و لیس تعالی علی هذه الصفه بل هو رب فی کل حال و علی جمیع التقادیر،فهو لم یدع ربه،و قد ورد هذا المعنی فی بعض الروایات بلسان آخر،ففی مکارم الأخلاق عن الصادق علیه السّلام قال علیه السّلام:من تقدم فی الدعاء أستجیب له إذا نزل البلاء،و قیل:

صوت معروف،و لم يحجب عن السماء،و من لم يتقدم فی الدعاء لم يستجب له اذا نزل البلاء و قالت الملائکه:ان ذا الصوت لا نعرفه الحديث،و هو المستفاد من اطلاق قوله تعالی: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و لا ينافی هذا ما ورد أن الدعاء لا يرد مع الانقطاع،فإن مطلق الشده غير الانقطاع التام.

و قوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:و اذا سألت فاسأل اللّه و اذا استعنت فاستعن باللّه،ارشاد الی التعلق باللّه فی السؤال و الاستعانه بحسب الحقيقه فإن هذه الاسباب العاديه التی بين أيدينا انما سببيتها محدوده علی قدر اللّه لها من الحد لا علی ما يتراءی من استقلالها فی التأثير بل ليس لها الا الطريقيه و الوساطه فی الإيصال،و الامر بيد اللّه تعالی،فإذن الواجب علی العبد أن يتوجه فی حوائجه إلی جناب العزه و باب الكبرياء و لا يركن إلی سبب بعد سبب،و إن كان أبی اللّه أن يجری الامور الا بأسبابها و هذه دعوه الی عدم الاعتماد علی الاسباب الا باللّه الذی أفاض عليها السببيه لا أنها هدايه الی الغاء الاسباب و الطلب من غير السبب فهو طمع فيما لا مطمع فيه،كيف و الداعی يريد ما يسأله بالقلب،و يسأل ما يريده باللسان و يستعين علی ذلک بأركان وجوده و كل ذلک أسباب؟

و اعتبر ذلک بالإنسان حيث يفعل ما يفعل بأدواته البدنيه فيعطی ما يعطی بيده و يری ما يری ببصره و يسمع ما يسمع باذنه فمن يسأل ربه بإلغاء الأسباب كان كمن سأل الإنسان أن يناوله شيئا من غير يد أو ينظر اليه من غير عين أو يستمع من غير أذن،و من ركن الی سبب من دون اللّه سبحانه و تعالی كان كمن تعلق قلبه بيده الانسان فی اعطائه أو بعينه فی نظرها أو باذنه فی سمعها و هو غافل معرض عن الإنسان الفاعل بذلک فی الحقيقه فهو غافل مغفل، و ليس ذلک تقييدا للقدره الإلهيه غير المتناهيه و لا سلبا للاختيار الواجبی،كما أن الانحصار الذی ذكرناه فی الإنسان لا يوجب سلب القدره و الاختيار عنه،لكون التحديد راجعا بالحقيقه الی الفعل لا الی الفاعل،اذ من الضروری أن الانسان قادر علی المناوله و الرؤيه

و السمع لكن المناوله لا يكون الا باليد،و الرؤيه و السمع هما اللذان يكونان بالعين و الاذن لا مطلقا،كذلك الواجب تعالى قادر على الإطلاق غير أن خصوصيه الفعل يتوقف على توسط الاسباب فزيد مثلا و هو فعل للّه هو الإنسان الذى ولده فلان و فلانه فى زمان كذا و مكان كذا و عند وجود شرائط كذا و ارتفاع موانع كذا،لو تخلف واحد من هذا العلل و الشرائط لم يكن هو هو،فهو فى ايجاده يتوقف على تحقق جميعها،و المتوقف هو الفعل دون الفاعل فافهم ذلك.

و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فقد جرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامه،تفريع على قوله:و اذا سألت فاسأل اللّه،من قبيل تعقيب المعلول بالعله فهو بيان عله قوله:و اذا سألت،و سببه،و المعنى أن الحوادث مكتوبه مقدره من عند اللّه تعالى لا تأثير لسبب من الأسباب فيها حقيقه،فلا تسأل غيره تعالى و لا تستعن بغيره تعالى،و أما هو تعالى:فسلطانه دائم و ملكه ثابت و مشيته نافذه و كل يوم هو فى شأن،و لذلك عقب الجمله بقوله:و لو أن الخلق كلهم جهدوا؛ الخ.

و من أخبار الدعاء ما ورد عنهم مستفيضا ان الدعاء من القدر.

اقول:و فيه جواب ما استشكله اليهود و غيرهم على الدعاء:ان الحاجه المدعو لها اما ان تكون مقضيه مقدره أو لا،و هى على الاول واجبه و على الثانى ممتنعه،و على أى حال لا معنى لتأثير الدعاء،و الجواب:أن فرض تقدير وجود الشىء لا يوجب استغنائه عن أسباب وجوده،و الدعاء من أسباب وجود الشىء فمع الدعاء يتحقق سبب من أسباب الوجود فيتحقق المسبب عن سببه،و هذا هو المراد بقولهم:ان الدعاء من القدر،و فى هذا المعنى روايات أخر.

ففى البحار عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يرد القضاء الا الدعاء.

و عن الصادق عليه السّلام:الدعاء يرد القضاء بعد ما أبرم ابراما.

و عن أبى الحسن موسى عليه السّلام:عليكم بالدعاء فإن الدعاء و الطلب الى اللّه عزّ و جل يرد

البلاء،و قد قدر و قضى فلم يبق الا امضائه فإذا دعى اللّه و سئل صرف البلاء صرفا.

و عن الصادق عليه السّلام ان الدعاء يرد القضاء المبرم و قد أبرم ابراما فأكثر من الدعاء فإنه مفتاح كل رحمه و نجاح كل حاجه و لا ينال ما عند اللّه الا بالدعاء فإنه ليس من باب يكثر قرعه الا أوشك أن يفتح لصاحبه.

اقول:و فيها اشاره الى الإصرار و هو من محققات الدعاء،فان كثره الاتيان بالقصد يوجب صفائه.

و عن اسماعيل بن همان عن أبى الحسن عليه السّلام:دعوه العبد سرا دعوه واحده تعدل سبعين دعوه علانيه.

اقول:و فيها اشاره الى اخفاء الدعاء و اسراره فإنه أحفظ لاخلاص الطلب.

و فى المكارم عن الصادق عليه السّلام:لا يزال الدعاء محجوبا حتى يصلى على محمد و آل محمد.

و عن الصادق عليه السّلام أيضا،من قدّم أربعين من المؤمنين ثم دعا أستجيب له.

و عن الصادق عليه السّلام أيضا-و قد قال له رجل من اصحابه انى لأجد آيتين فى كتاب اللّه اطلبهما فلا اجدهما-قال:فقال:و ما هما؟قلت:ادعونى استجب لكم فندعوه فلا نرى اجابه،قال افترى اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟قلت:لا ادرى قال:لكنى أخبرك من أطاع اللّه فيما امر به ثم دعاه من جهه الدعاء اجابه،قلت:و ما جهه الدعاء؟قال:تبدأ فتحمد اللّه و تمجده و تذكر نعمه عليك فتشكره ثم تصلى على محمد و آله ثم تذكر ذنوبك فتقر بها،ثم تستغفر منها فهذه جهه الدعاء،ثم قال:و ما الآيه الاخرى؟قلت:و ما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و أرانى أنفق و لا أرى خلفا،قال:افترى اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟ قلت:لا أدرى،قال:لو أن أحدكم اكتسب المال من حله و انفق فى حقه لم ينفق درهما الا اخلف اللّه عليه.

اقول:و الوجه فى هذه الاحاديث الوارده فى آداب الدعاء ظاهره فإنها تقرب العبد من

حقیقه الدعاء و المسأله.

و فی الدر المنثور عن ابن عمر،قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ان اللّه اذا اراد ان یستجیب لعبد اذن له فی الدعاء.

و عن ابن عمر ایضا عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فتح له منکم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمه،و فی روایه من فتح له فی الدعاء منکم فتحت له ابواب الجنه.

اقول:و هذه المعنی مروی من طرق ائمه اهل البیت ایضا:من أعطی الدعاء أعطی الاجابه،و معناه واضح مما مر.

و فی الدر المنثور ایضا عن معاذ بن جبل عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:لو عرفتم اللّه حق معرفته لزالت لدعائکم الجبال.

اقول:و ذلک ان الجهل بمقام الحق و سلطان الربوبیه و الرکون الی الاسباب یوجب الاذعان بحقیقه التأثیر للاسباب و قصر المعلولات علی عللها المعهوده و اسبابها العادیه حتی ان الانسان ربما زال عن الاذعان بحقیقه التأثیر للأسباب لکن یبقی الاذعان بتعین الطرق و وساطه الاسباب المتوسطه فإنا نری ان الحرکه و السیر یوجب الاقتراب من المقصد ثم اذا زال منا الاعتقاد بحقیقه تأثیر السیر فی الاقتراب اعتقدنا بان السیر واسطه و اللّه سبحانه و تعالی هو المؤثر هناک لکن یبقی الاعتقاد بتعین الوساطه و انه لو لا السیر لم یکن قرب و لا اقتراب،و بالجمله ان المسببات لا تتخلف عن اسبابها و ان لم یکن للأسباب الا الوساطه دون التأثیر،و هذا هو الذی لا یصدقه العلم بمقام اللّه سبحانه فإنه لا یلائم السلطنه التامه الالهیه، و هذا التوهم هو الذی اوجب ان نعتقد استحاله تخلف المسببات عن اسبابها العادیه کالثقل و الانجذاب عن الجسم،و القرب عن الحرکه،و الشبع عن الاکل،و الریّ عن الشرب،و هکذا، و قد مر فی البحث عن الاعجاز ان ناموس العلیه و المعلولیه،و بعباره أخری توسط الاسباب بین اللّه سبحانه و بین مسبباتها حق لا مناص عنه لکنه لا یوجب قصر الحوادث علی اسبابها

العادیه بل البحث العقلی النظری،و الکتاب و السنه تثبت اصل التوسط و تبطل الانحصار، نعم المحالات العقلیه لا مطمع فیها.

اذا عرفت هـذا علمت:ان العلم باللّه یوجب الاذعان بان ما لیس بمحال ذاتی من کل ما تحیله العاده فإن الدعاء مستجاب فیه کما ان العمده من معجزات الانبیاء راجعه الی استجابه الدعوه.

و فی تفسیر العیاشی عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ انی اقدر ان أعطیهم ما یسألونی.

و فی المجمع،قال:و روی عن ابی عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم انه قال:و لیؤمنوا بی ای و لیتحققوا انی قادر علی اعطائهم ما سألوه لعلهم یرشدون،ای لعلهم یصیبون الحق،ای یهتدون الیه.

[سوره البقره (٢): آیه ١٨٧]

اشاره

أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ اَلصِّیٰامِ اَلرَّفَثُ إِلیٰ نِسٰائِکُمْ هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اَللّٰهُ أَنَّکُمْ کُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَکُمْ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ وَ عَفٰا عَنْکُمْ فَالْآنَ بٰاشِرُوهُنَّ وَ اِبْتَغُوا مٰا کَتَبَ اَللّٰهُ لَکُمْ وَ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ اَلْخَیْطُ اَلْأَبْیَضُ مِنَ اَلْخَیْطِ اَلْأَسْوَدِ مِنَ اَلْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا اَلصِّیٰامَ إِلَی اَللَّیْلِ وَ لاٰ تُبٰاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عٰاکِفُونَ فِی اَلْمَسٰاجِدِ تِلْکَ حُدُودُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَقْرَبُوهٰا کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ آیٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ (١٨٧)

بیان:

قوله تعالی: أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ الصِّیٰامِ الرَّفَثُ إِلیٰ نِسٰائِکُمْ ،الاحلال بمعنی

الاجازه،و أصله من الحل مقابل العقد،و الرفث هو التصريح بما يكنى عنه مما يستقبح ذكره، من الالفاظ التى لا تخلو عنها مباشره النساء،و قد كنى به هاهنا عن عمل الجماع و هو من أدب القرآن الكريم و كذا سائر الالفاظ المستعمله فيه فى القرآن كالمباشره و الدخول و المس و اللمس و الاتيان و القرب كلها ألفاظ مستعمله على طريق التكنيه،و كذا لفظ الوطء و الجماع و غيرهما المستعمله فى غير القرآن ألفاظ كنائيه و إن اخرج كثره الاستعمال بعضها من حد الكنايه الى التصريح،كما ان الفاظ الفرج و الغائط بمعناهما المعروف اليوم من هذا القبيل، و تعديه الرفث بإلى لتضمينه معنى الافضاء على ما قبيل.

قوله تعالى: هُنَّ لِبٰاسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ ،الظاهر من اللباس معناه المعروف و هو ما يستر به الانسان بدنه،و الجملتان من قبيل الاستعاره فإن كلا من الزوجين يمنع صاحبه عن اتباع الفجور و إشاعته بين أفراد النوع فكان كل منهما لصاحبه لباسا يوارى به سوأته و يستر به عورته.

و هذه استعاره لطيفه،و تزيد لطفا بانضمامها الى قوله: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيٰامِ الرَّفَثُ إِلىٰ نِسٰائِكُمْ ،فإن الانسان يستر عورته عن غيره باللباس،و أما نفس اللباس فلا ستر عنه فكذا كل من الزوجين يتقى به صاحبه عن الرفث الى غيره،و اما الرفث اليه فلا لانه لباس المتصل بنفسه المباشر له.

قوله تعالى: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفٰا عَنْكُمْ ،الاختيان و الخيانه بمعنى،و فيه معنى النقص على ما قيل،و فى قوله: أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ ، دلاله على معنى الاستمرار،فتدل الآيه على ان هذه الخيانه كانت دائره مستمره بين المسلمين منذ شرع حكم الصيام فكانوا يعصون اللّٰه تعالى سرا بالخيانه لأنفسهم،و لو لم تكن هذه الخيانه منهم معصيه لم ينزل التوبه و العفو،و هما و ان لم يكونا صريحين فى سبق المعصيه لكنهما، و خاصه اذا اجتمعا،ظاهر فى ذلك.

و علی هذا فالآیه داله علی ان حکم الصیام کان قبل نزول الآیه حرمه الجماع فی لیله الصیام،و الآیه بنزولها شرعت الحلیه و نسخت الحرمه کما ذکره جمع من المفسرین،و یشعر به أو یدل علیه قوله: أُحِلَّ لَکُمْ ،و قوله: کُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ ،و قوله: فَتٰابَ عَلَیْکُمْ وَ عَفٰا عَنْکُمْ ، و قوله: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ ،اذ لو لا حرمه سابقه کان حق الکلام ان یقال:فلا جناح علیکم ان تباشروهن أو ما یؤدی هذا المعنی،و هو ظاهر.

قوله تعالی: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا مٰا کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ ،أمر واقع بعد الحضر فیدل علی الجواز،و قد سبقه قوله تعالی فی أول الآیه:احل لکم و المعنی فمن الآن تجوز لکم مباشرتهن،و الابتغاء هو الطلب،و المراد بابتغاء ما کتب اللّه هو طلب الولد الذی کتب اللّه سبحانه ذلک علی النوع الانسانی من طریق المباشره،و فطرهم علی طلبه بما أودع فیهم من شهوه النکاح و المباشره،و سخرهم بذلک علی هذا العمل فهم یطلبون بذلک ما کتب اللّه لهم و إن لم یقصدوا ظاهرا إلاّ رکوب الشهوه و نیل اللذه کما انه تعالی کتب لهم بقاء الحیاه و النمو بالاکل و الشرب و هو المطلوب الفطری و ان لم یقصدوا بالاکل و الشرب إلاّ الحصول علی لذه الذوق و الشبع و الری،فإنما هو تسخیر إلهی.

و اما ما قیل:ان المراد بما کتب اللّه لهم الحل و الرخصه فإن اللّه یحب ان یؤخذ برخصه کما یحب ان یؤخذ بعزائمه،فیبعده:ان الکتابه فی کلامه غیر معهوده فی مورد الحلیه و الرخصه.

قوله تعالی: وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ الْخَیْطُ الْأَبْیَضُ مِنَ الْخَیْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ،الفجر فجران،فجر أول یسمی بالکاذب لبطلانه بعد مکث قلیل و بذنب السرحان لمشابهته ذنب الذئب اذا شاله،و عمود شعاعی یظهر فی آخر اللیل فی ناحیه الافق الشرقی اذا بلغت فاصله الشمس من دائره الافق الی ثمانیه عشر درجه تحت الافق،ثم یبطل بالاعتراض فیکون معترضا مستطیلا علی الأفق کالخیط الابیض الممدود علیه و هو الفجر الثانی،و یسمی الفجر الصادق لصدقه فیما یحکیه و یخبر به من قدوم النهار و اتصاله

بطلوع الشمس.

و من هنا يعلم ان المراد بالخيط الابيض هو الفجر الصادق،و ان كلمه من،بيانيه و ان قوله تعالى:حتى يتبيّن لكم الخيط الاسود من قبيل الاستعاره بتشبيه البياض المعترض على الافق من الفجر،المجاور لما يمتد معترضا معه من سواد الليل بخيط أبيض يتبيّن من الخيط الاسود.

و من هنا يعلم أيضا:ان المراد هو التحديد بأول حين من طلوع الفجر الصادق فان ارتفاع شعاع بياض النهار يبطل الخيطين فلا خيط ابيض و لا خيط اسود.

قوله تعالى: ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيٰامَ إِلَى اللَّيْلِ ،لما دل التحديد بالفجر على وجوب الصيام الى الليل بعد تبيّنه استغنى عن ذكره ايثارا للايجاز بل تعرض لتحديده بإتمامه الى الليل،و فى قوله: أَتِمُّوا دلاله على انه واحد بسيط و عباده واحده تامه من غير ان تكون مركبه من أمور عديده كل واحد منها عباده واحده،و هذا هو الفرق بين التمام و الكمال حيث ان الاول انتهاء وجود ما لا يتألف من اجزاء ذوات آثار و الثانى انتهاء وجود ما لكل من اجزائه اثر مستقل وحده،قال تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/ ٣)،فإن الدين مجموع الصلاه و الصوم و الحج و غيرها التى لكل منها اثر يستقل به،بخلاف النعمه على ما سيجىء بيانه إنشاء اللّه فى الكلام على الآيه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُبٰاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عٰاكِفُونَ فِي الْمَسٰاجِدِ ،العكوف و الاعتكاف هو اللزوم و الاعتكاف بالمكان الاقامه فيه ملازما له.

و الاعتكاف عباده خاصه من احكامها لزوم المسجد و عدم الخروج منه الا لعذر و الصيام معه،و لذلك صح ان يتوهم جواز مباشره النساء فى ليالى الاعتكاف فى المسجد بتشريع جواز الرفث ليله الصيام فدفع هذا الدخل بقوله: وَ لاٰ تُبٰاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عٰاكِفُونَ فِي الْمَسٰاجِدِ .

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلاٰ تَقْرَبُوهٰا ،أصل الحد هو المنع و اليه يرجع جميع استعمالاته و اشتقاقاته كحد السيف و حد الفجور و حد الدار و الحديد الى غير ذلك،و النهى عن القرب من الحدود كنايه عن عدم اقترافها و التعدى إليها،أى لا تقترفوا هذه المعاصى التى هى الاكل و الشرب و المباشره او لا تتعدوا عن هذه الاحكام و الحرمات الإلهيه التى بيّنها لكم و هى احكام الصوم بإضاعتها و ترك التقوى فيها.

[سوره البقره (٢): آيه ١٨٨]

اشاره

وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَى اَلْحُكّٰامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوٰالِ اَلنّٰاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٨)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ ،المراد بالاكل الاخذ أو مطلق التصرف مجازا،و المصحح لهذا الاطلاق المجازى كون الاكل أقرب الافعال الطبيعيه التى يحتاج الانسان الى فعلها و أقدمها فالانسان أول ما ينشأ وجوده يدرك حاجته الى التغذى ثم ينتقل منه الى غيره من الحوائج الطبيعيه كاللباس و المسكن و النكاح و نحو ذلك،فهو أول تصرف يستشعر به من نفسه،و لذلك كان تسميه التصرف و الاخذ،و خاصه فى مورد الاموال،أكلا لا يختص باللغه العربيه بل يعم سائر اللغات.

و المال ما يتعلق به الرغبات من الملك،كأنه مأخوذ من الميل لكونه ما يميل اليه القلب، و البين هو الفصل الذى يضاف الى شيئين فأزيد،و الباطل يقابل الحق الذى هو الامر الثابت بنحو من الثبوت.

و فى تقييد الحكم،أعنى قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ ،بقوله: بَيْنَكُمْ ،دلاله على ان جميع الاموال لجميع الناس و إنما قسمه اللّه تعالى بينهم تقسيما حقا بوضع قوانين عادله تعدّل الملك

تعدیلا حقا یقطع منابت الفساد لا یتعداه تصرف من متصرف إلّا کان باطلا،فالآیه کالشارحه لإطلاق قوله تعالی: خَلَقَ لَکُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً و فی إضافته الاموال الی الناس إمضاء منه لما استقر علیه بناء المجتمع الانسانی من اعتبار أصل الملک و احترامه فی الجمله من لدن استکن هذا النوع علی بسیط الارض علی ما یذکره النقل و التاریخ،و قد ذکر هذا الاصل فی القرآن بلفظ الملک و المال و لام الملک و الاستخلاف و غیرها فی أزید من مائه مورد و لا حاجه الی إیرادها فی هذا الموضع،و کذا بطریق الاستلزام فی آیات تدل علی تشریع البیع و التجاره و نحوهما فی بضعه مواضع کقوله تعالی: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ (البقره۲۷۵/)، و قوله تعالی: لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبٰاطِلِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونَ تِجٰارَهً عَنْ تَرٰاضٍ (النساء/ ۲۹)،و قوله تعالی: تِجٰارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسٰادَهٰا (التوبه۲۴/)،و غیرها،و السنه المتواتره تؤیده.

قوله تعالی: وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَی الْحُکّٰامِ لِتَأْکُلُوا فَرِیقاً ،الإدلاء هو ارسال الدلو فی البئر لنزح الماء کنی به عن مطلق تقریب المال الی الحکام لیحکموا کما یریده الراشی،و هو کنایه لطیفه تشیر الی استبطان حکمهم المطلوب بالرشوه الممثل لحال الماء الذی فی البئر بالنسبه الی من یریده،و الفریق هو القطعه المفروقه المعزوله من الشیء،و الجمله معطوفه علی قوله:تأکلوا،فالفعل مجزوم بالنهی،و یمکن ان یکون الواو بمعنی مع و الفعل منصوبا بأن المقدره،و التقدیر مع ان تأکلوا فتکون الآیه بجملتها کلاما واحدا مسوقا لغرض واحد،و هو النهی عن تصالح الراشی و المرتشی علی أکل أموال الناس بوضعها بینهما و تقسیمها لانفسهما بأخذ الحاکم ما تدلی به منها الیه و اخذ الراشی فریقا آخر منها بالإثم و هما یعلمان ان ذلک باطل غیر حق (۱).

ص:۲۳۳

۱- ۱) .البقره ۱۸۸:بحث علمی و اجتماعی فی الملکیه.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْأَهِلَّهِ قُلْ هِيَ مَوٰاقِيتُ لِلنّٰاسِ وَ اَلْحَجِّ وَ لَيْسَ اَلْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا اَلْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا وَ لٰكِنَّ اَلْبِرَّ مَنِ اِتَّقىٰ وَ أْتُوا اَلْبُيُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۸۹)

بیان:

قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ -الی قوله- لِلنّٰاسِ ،الاهله جمع هلال و یسمی القمر هلالا اول الشهر القمری اذا خرج من تحت شعاع الشمس اللیله الاولی و الثانیه کما قیل، و قال بعضهم اللیالی الثلاثه الاول،و قال بعضهم حتی یتحجر،و التحجر ان یستدیر بخطه دقیقه،و قال بعضهم:حتی یبهر نوره ظلمه اللیل و ذلک فی اللیله السابعه ثم یسمی قمرا و یسمی فی الرابعه عشر بدرا،و اسمه العام عند العرب الزبرقان.

و الهلال مأخوذ من استهل الصبی اذا بکی عند الولاده أو صاح،و من قولهم:أهلّ القوم بالحج اذا رفعوا أصواتهم بالتلبیه،سمی به لان الناس یهلون بذکره اذا رأوا.و المواقیت جمع میقات و هو الوقت المضروب للفعل،و یطلق ایضا:علی المکان المعین للفعل کمیقات أهل الشام و میقات أهل الیمن،و المراد هاهنا الاول.

و فی قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْأَهِلَّهِ ،و ان لم یشرح ان السؤال فی امرها عما ذا؟ عن حقیقه القمر و سبب تشکلاتها المختلفه فی صور الهلال و القمر و البدر کما قیل،أو عن حقیقه الهلال فقط،الظاهر بعد المحاق فی اول الشهر القمری کما ذکره بعضهم،أو عن غیر ذلک.

و لکن اتیان الهلال فی السؤال بصوره الجمع حیث قیل:یسألونک عن الاهله دلیل علی ان

السؤال لم يكن عن ماهيه القمر و اختلاف تشكلاته اذ لو كان كذلك لكان الانسب ان يقال:

يسألونك عن القمر لا عن الاهله،و ايضا لو كان السؤال عن حقيقه الهلال و سبب تشكله الخاص كان الانسب ان يقال:يسألونك عن الهلال اذ لا غرض حينئذ يتعلق بالجمع،ففى اتيان الاهله بصيغه الجمع دلاله على ان السؤال انما كان عن السبب أو الفائده فى ظهور القمر هلالا بعد هلال و رسمه الشهور القمريه،و عبر عن ذلك بالاهله لانها هى المحققه لذلك فاجيب بالفائده.

و يستفاد ذلك من خصوص الجواب:قل هى مواقيت للناس و الحج،فإن المواقيت و هى الازمان المضروبه للافعال،و الاعمال انما هى الشهور دون الاهله التى ليست بأزمنه و انما هى أشكال و صور فى القمر.

قوله تعالى: وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا -الى قوله- مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،ثبت بالنقل ان جماعه من العرب الجاهلى كانوا اذا أحرموا للحج لم يدخلوا بيوتهم عند الحاجه من الباب بل اتخذوا نقبا من ظهورها و دخلوا منه فنهى عن ذلك الاسلام و امرهم بدخول البيوت من ابوابها،و نزول الآيه يقبل الانطباق على هذا الشأن،و بذلك يصح الاعتماد على ما نقل من شأن نزول الآيه على ما سيأتى نقله.

و لو لا ذلك لامكن ان يقال:ان قوله: وَ لَيْسَ الْبِرُّ الى آخره؛كنايه عن النهى عن امتثال الاوامر الالهيه و العمل بالاحكام المشرعه فى الدين إلا على الوجه الذى شرّعت عليه،فلا يجوز الحج فى غير أشهره،و لا الصيام فى غير شهر رمضان و هكذا و كانت الجمله على هذا متمما لاول الآيه،و كان المعنى:ان هذه الشهور أوقات مضروبه لاعمال شرعت فيها و لا يجوز التعدى بها عنها الى غيرها كالحج فى غير أشهره،و الصوم فى غير شهر رمضان و هكذا فكانت الآيه مشتمله على بيان حكم واحد.

و على التقدير الاول الذى يؤيده النقل فنفى البر عن إتيان البيوت من ظهورها يدل على ان

العمل المذكور لم يكن مما امضاه الدين و إلّا لم يكن معنى لنفى كونه برا فانما كان ذلك عاده سيئه جاهليه فنفى اللّه تعالى كونه من البر،و أثبت ان البر هو التقوى،و كان الظاهر ان يقال:و لكن البر هو التقوى،و انما عدل الى قوله: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقىٰ ،اشعارا بان الكمال انما هو فى الاتصاف بالتقوى و هو المقصود دون المفهوم الخالى كما مر نظيره فى قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ ،الآيه.

و الامر فى قوله تعالى: وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،ليس امرا مولويا و إنما هو إرشاد الى حسن إتيان البيوت من أبوابها لما فيه من الجرى على العاده المألوفه المستحسنه الموافقه للغرض العقلائى فى بناء البيوت و وضع الباب مدخلا و مخرجا فيها،فإن الكلام واقع موقع الردع عن عاده سيئه لا وجه لها إلّا خرق العاده الجاريه الموافقه للغرض العقلائى،فلا يدل على أزيد من الهدايه الى طريق الصواب من غير إيجاب،نعم الدخول من غير الباب بمقصد أنه من الدين بدعه محرمه.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ،قد عرفت فى أول السوره ان التقوى من الصفات التى يجامع جميع مراتب الايمان و مقامات الكمال،و من المعلوم ان جميع المقامات لا يستوجب الفلاح و السعاده كما يستوجبه المقامات الاخيره التى تنفى عن صاحبها الشرك و الضلال و إنما تهدى الفلاح و تبشر بالسعاده،و لذلك قال تعالى:و اتقوا اللّه لعلكم تفلحون، فأتى بكلمه الترجى،و يمكن ان يكون المراد بالتقوى امتثال هذا الامر الخاص الموجود فى الآيه و ترك ما ذمه من إتيان البيوت من ظهورها.

[سوره البقره (٢): الآيات ١٩٠ الى ١٩٥]

اشاره

وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يُقٰاتِلُونَكُمْ وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (١٩٠) وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَ الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ حَتّٰى يُقٰاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قٰاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذٰلِكَ جَزٰاءُ الْكٰافِرِينَ (١٩١) فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٢) وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلّٰهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَى الظّٰالِمِينَ (١٩٣) اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ وَ الْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ فَمَنِ اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٩٤) وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٩٥)

بیان:

قوله تعالی: وَ قَاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الَّذِینَ یُقَاتِلُونَکُمْ ،القتال محاوله الرجل قتل من یحاول قتله،و کونه فی سبیل اللّه إنما هو لکون الغرض منه إقامه الدین و إعلاء کلمه التوحید،فهو عباده یقصد بها وجه اللّه تعالی دون الاستیلاء علی أموال الناس و أعراضهم فإنما هو فی الإسلام دفاع یحفظ به حق الانسانیه المشروعه عند الفطره السلیمه کما سنبینه، فان الدفاع محدود بالذات،و التعدی خروج عن الحد،و لذلک عقبه بقوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ .

ص :۲۳۷

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا الـخ؛الاعتـداء هو الخروج عن الحد،یقال عدا و اعتدی اذا جاوز وحده،و النهی عن الاعتداء مطلق یراد به کل ما یصدق علیه أنه اعتداء کالقتال قبل أن یدعی الی الحق،و الابتداء بالقتال،و قتل النساء و الصبیان،و عدم الانتهاء الی العدو، و غیر ذلک مما بینه السنه النبویه.

قوله تعـالی: وَ اقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ -الی قوله- مِنَ الْقَتْلِ ،یقـال ثقف ثقافه أی وجـد و ادرک فمعنی الآیه معنی قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه/۶)،و الفتنه هو ما یقع به اختبار حال الشـیء،و لـذلک یطلق علی نفس الامتحان و الابتـداء و علی ما یلازمه غالبا و هو الشده و العذاب علی ما یستعقبه کالضـلال و الشرک، و قد استعمل فی القرآن الشریف فی جمیع هذه المعانی،و المراد به فی الآیه الشـرک باللّه و رسوله بالزجر و العذاب کما کان یفعله المشرکون بمکه بالمؤمنین بعد هجره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبلها.

فالمعنی شددوا علی المشـرکین بمکه کل التشدید بقتلهم حیث وجدوا حتی ینجر ذلک الی خروجهم من دیارهم و جلائهم من أرضـهم کما فعلوا بکم ذلک،و ما فعلوه أشد فإن ذلک منهم کان فتنه و الفتنه أشد من القتل لان فی القتل انقطاع الحیاه الدنیا،و فی الفتنه انقطاع الحیاتین و انهدام الدارین.

قوله تعـالی: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ حَتّٰی یُقٰاتِلُوکُمْ فِیهِ الـخ؛فیه نهی عن القتال عنـد المسـجد الحرام حفظا لحرمته ما حفظوه،و الضمیر فی قوله: فِیهِ راجع الی المکان المدلول علیه بقوله عند المسجد.

قوله تعـالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،الانتهـاء الامتناع و الکف، و المراد به الانتهاء عن مطلق القتال عنـد المسـجد الحرام دون الانتهاء عن مطلق القتال بطاعه الدین و قبول الإسلام فإن ذلک هو المراد بقوله ثانیا:فان انتهوا فلا عدوان،و أما هذا الانتهاء

فهو قيد راجع الى أقرب الجمل اليه و هو قوله: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ ،و على هذا فكل من الجملتين اعنى قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ ،و قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ ،قيد لم يتصل به من الكلام من غير تكرار.

و فى قوله تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ،وضع السبب موضع المسبب إعطاء لعله الحكم، و المعنى فإن انتهوا فان اللّٰه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلّٰهِ ،تحديد لأمد القتال كما مر ذكره،و الفتنه فى لسان هٰذه الآيات هو الشرك باتخاذ الاصنام كما كان يفعله و يكره عليه المشركون بمكه،و يدل عليه قوله تعالى: وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلّٰهِ ،و الآيه نظيره لقوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَوْلاٰكُمْ نِعْمَ الْمَوْلىٰ وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (الأنفال۴۰/)،و فى الآيه دلاله على وجوب الدعوه قبل القتال فان قبلت فلا قتال و ان ردت فلا ولايه الا للّٰه و نعم المولى و نعم النصير،ينصر عباده المؤمنين،و من المعلوم أن القتال إنما هو ليكون الدين للّٰه،و لا معنى لقتال هذا شأنه و غايته إلاّ عن دعوه الى الدين الحق و هو الدين الذى يستقر على التوحيد.

قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَى الظّٰالِمِينَ ،أى فإن انتهوا عن الفتنه و آمنوا بما آمنتم به فلا تقاتلوهم فلا عدوان إلاّ على الظالمين،فهو من وضع السبب موضع المسبب كما مر نظيره فى قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، الآيه؛فالآيه كقوله تعالى: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ آتَوُا الزَّكٰاةَ فَإِخْوٰانُكُمْ فِي الدِّينِ (التوبه۱۲/).

قوله تعالى: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ وَ الْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ ،الحرمات جمع حرمه و هى ما يحرم هتكه و يجب تعظيمه و رعايه جانبه،و الحرمات:حرمه الشهر الحرام و حرمه الحرم و حرمه المسجد الحرام،و المعنى أنهم لو هتكوا حرمه الشهر الحرام بالقتال فيه،

و قد هتكوا حين صدوا النبى و أصحابه عن الحج عام الحديبيه و رموهم بالسهام و الحجاره جاز للمؤمنين أن يقاتلوهم فيه و ليس بهتك،فانما يجاهدون فى سبيل اللّه و يمتثلون أمره فى إعلاء كلمته و لو هتكوا حرمه الحرم و المسجد الحرام بالقتال فيه و عنده جاز للمؤمنين معاملتهم بالمثل،فقوله: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ بيان خاص عقب ببيان عام يشمل جميع الحرمات و أعم من هذا البيان العام قوله تعالى عقيبه:فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم،فالمعنى أن اللّه سبحانه إنما شرع القصاص فى الشهر الحرام لانه شرع القصاص فى جميع الحرمات و إنما شرع القصاص فى الحرمات لانه شرع جواز الاعتداء بالمثل.

ثم ندبهم الى ملازمه طريقه الاحتياط فى الاعتداء لأن فيه استعمالا للشده و البأس و السطوه و سائر القوى الداعيه الى الطغيان و الانحراف عن جاده الاعتدال و اللّه سبحانه و تعالى لا يحب المعتدين،و هم أحوج الى محبه اللّه تعالى و ولايته و نصره فقال تعالى:و اتقوا اللّه و اعلموا أن اللّه مع المتقين.

و أما أمره تعالى بالاعتداء مع انه لا يحب المعتدين فإن الاعتداء مذموم اذا لم يكن فى مقابله اعتداء و أما اذا كان فى مقابله الاعتداء فليس إلّا تعاليا عن ذل الهوان و ارتقاء عن حضيض الاستعباد و الظلم و الضيم،كالتكبر مع المتكبر،و الجهر بالسوء لمن ظلم.

و قوله تعالى: وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ ،أمر بانفاق المال لإقامه القتال فى سبيل اللّه و الكلام فى تقييد الإنفاق هاهنا بكونه فى سبيل اللّه نظير تقييد القتال فى اول الآيات بكونه فى سبيل اللّه،كما مر،و الباء فى قوله: بِأَيْدِيكُمْ زائده للتأكيد،و المعنى:و لا تلقوا أيديكم الى التهلكه كنايه عن النهى عن إبطال القوه و الاستطاعه و القدره فان اليد مظهر لذلك،و ربما يقال:ان الباء للسببيه و مفعول لا تلقوا محذوف،و المعنى:

لا تلقوا أنفسكم بأيدى أنفسكم الى التهلكه،و التهلكه و الهلاک واحد و هو مصير الإنسان

بحیث لا یدری أین هو،و هو علی وزن تفعله بضم العین لیس فی اللغه مصدر علی هذا الوزن غیره.

و الکلام مطلق أرید به النهی عن کل ما یوجب الهلاک من إفراط و تفریط کما أن البخل و الإمساک عن إنفاق المال عند القتال یوجب بطلان القوه و ذهاب القدره،و فیه هلاک العده بظهور العدو علیهم،و کما أن التبذیر بانفاق جمیع المال یوجب الفقر و المسکنه المؤدیین الی انحطاط الحیاه و بطلان المروه.

ثم ختم سبحانه و تعالی الکلام بالاحسان فقال: وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِینَ و لیس المراد بالاحسان الکف عن القتال أو الرأفه فی قتل أعداء الدین و ما یشبههما بل الاحسان هو الاتیان بالفعل علی وجه حسن بالقتال فی مورد القتال،و الکف فی مورد الکف،و الشده فی مورد الشده،و العفو فی مورد العفو،فدفع الظالم بما یستحقه إحسان علی الانسانیه باستیفاء حقها المشروع لها،و دفاع عن الدین المصلح لشأنها کما أن الکف عن التجاوز فی استیفاء الحق المشروع بما لا ینبغی إحسان آخر،و محبه اللّٰه سبحانه و تعالی هو الغرض الأقصی من الدین،و هو الواجب علی کل متدین بالدین أن یجلبها من ربه بالاتباع، قال تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران۳۱/)،و قد بدأت الآیات الشریفه-و هی الآیات القتال-بالنهی عن الاعتداء و ان اللّٰه لا یحب المعتدین و ختمت بالأمر بالاحسان و أن اللّٰه یحب المحسنین،و فی ذلک من وجوه الحلاوه ما لا یخفی (۱)(۲)(۳).

ص: ۲۴۱

۱- ۱) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث فی الجهاد الذی یأمر به القرآن.

۲- ۲) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث اجتماعی حق الدفاع الفطری و سبب الحروب.

۳- ۳) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث روائی فی القتال؛الفتنه فی الدین.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۹۶ الى ۲۰۳]

اشاره

وَ أَتِمُّوا اَلْحَجَّ وَ اَلْعُمْرَهَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتّٰى يَبْلُغَ اَلْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَهٌ مِنْ صِيٰامٍ أَوْ صَدَقَهٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى اَلْحَجِّ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَهِ أَيّٰامٍ فِي اَلْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَهٌ كٰامِلَهٌ ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِي اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۱۹۶) اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ اَلْحَجَّ فَلاٰ رَفَثَ وَ لاٰ فُسُوقَ وَ لاٰ جِدٰالَ فِي اَلْحَجِّ وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ اَلزّٰادِ اَلتَّقْوىٰ وَ اِتَّقُونِ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ (۱۹۷) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ عِنْدَ اَلْمَشْعَرِ اَلْحَرٰامِ وَ اُذْكُرُوهُ كَمٰا هَدٰاكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ اَلضّٰالِّينَ (۱۹۸) ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفٰاضَ اَلنّٰاسُ وَ اِسْتَغْفِرُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۹۹) فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً فَمِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا وَ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَهِ مِنْ خَلاٰقٍ (۲۰۰) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا حَسَنَهً وَ فِي اَلْآخِرَهِ حَسَنَهً وَ قِنٰا عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۲۰۱) أُولٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمّٰا كَسَبُوا وَ اَللّٰهُ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۲۰۲) وَ اُذْكُرُوا اَللّٰهَ فِي أَيّٰامٍ مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اِتَّقىٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۰۳)

ص: ۲۴۲

بیان:

قوله تعالی: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ،تمام الشیء هو الجزء الذی بانضمامه الی سائر أجزاء الشیء یکون الشیء هو هو،و یترتب علیه آثاره المطلوبه منه فالإتمام هو ضم تمام الشیء الیه بعد الشروع فی بعض أجزائه،و الکمال هو حال أو وصف أو أمر اذا وجده الشیء ترتب علیه من الاثر بعد تمامه ما لا یترتب علیه لو لا الکمال،فانضمام أجزاء الانسان بعضها الی بعض هو تمامه،و کونه إنسانا عالما أو شجاعا أو عفیفا کماله،و ربما یستعمل التمام مقام الکمال بالاستعاره بدعوی کون الوصف الزائد علی الشیء داخلا فیه اهتماما بأمره و شأنه، و المراد بإتمام الحج و العمره هو المعنی الاول الحقیقی،و الدلیل علیه قوله تعالی بعده:فإن أحصرتم فما استیسر من الهدی،فإن ذلک تفریع علی التمام بمعنی إیصال العمل الی آخر أجزائه و ضمه الی أجزائه المأتی بها بعد الشروع و لا معنی یصح تفریعه علی الاتمام بمعنی الاکمال و هو ظاهر.

و الحج هو العمل المعروف بین المسلمین الذی شرعه إبراهیم الخلیل علیه السّلام و کان بعده بین العرب ثم أمضاه اللّٰه سبحانه لهذه الأمه شریعه باقیه الی یوم القیامه.

ص :۲۴۳

و يبتدى هذا العمل بالاحرام و الوقوف فى العرفات ثم المشعر الحرام،و فيها التضحيه بمنى و رمى الجمرات الثلاث و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه،و فيها أمور مفروضه أخر،و هو على ثلاثه أقسام:حج الافراد،و حج القرآن،و حج التمتع الذى شرعه اللّه فى آخر عهد رسول اللّه.

و العمره عمل آخر و هو زياره البيت بالاحرام من أحد المواقيت و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه و التقصير،و هما أعنى الحج،و العمره عبادتان لا يتمان إلاّ لوجه اللّه و يدل عليه قوله تعالى: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَهَ لِلّهِ ،الآيه.

قوله تعالى: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ الخ؛الاحصار هو الحبس،و المنع،و المراد الممنوعيه عن الاتمام بسبب مرض أو عدو بعد الشروع بالاحرام و الاستيسار صيروره الشىء يسيرا غير عسير كأنه يجلب اليسر لنفسه، و الهدى هو ما يقدمه الانسان من النعم الى غيره أو الى محل للتقرب به،و اصله من الهديه بمعنى التحفه أو من الهدى بمعنى الهدايه التى هى السوق الى المقصود،و الهدى و الهديه كالتمر و التمره، و المراد به ما يسوقه الانسان للتضحيه به فى حجه من النعم.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ الخ؛الفاء للتفريع، و تفريع هذا الحكم على النهى عن حلق الرأس يدل على ان المراد بالمرض هو خصوص المرض الذى يتضرر فيه من ترك الشعر على الرأس من غير حلق،و الاتيان بقوله: أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ بلفظه أو الترديد يدل على ان المراد بالاذى ما كان من غير طريق المرض كالهوام فهو كنايه عن التأذى من الهوام كالقمل على الرأس،فهذان الامران يجوزان الحلق مع الفديه بشىء من الخصال الثلاث:التى هى الصيام،و الصدقه،و النسك.

و قد وردت السنه ان الصيام ثلاثه أيام،و ان الصدقه إطعام سته مساكين،و ان النسك شاه.

قوله تعالی: فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَی الْحَجِّ ،تفریع علی الاحصار، أی اذا أمنتم المانع من مرض أو عدو أو غیر ذلک فمن تمتع بالعمره الی الحج،أی تمتع بسبب العمره من حیث ختمها و الاحلال الی زمان الاهلال بالحج فما استیسر من الهدی،فالباء للسببیه،و سببیه العمره للتمتع بما کان لا یجوز له فی حال الاحرام کالنساء و الصید و نحوهما من جهه تمامها بالاحلال.

قوله تعالی: فَمَا اسْتَیْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ ،ظاهر الآیه ان ذلک نسک،لا جبران لما فات منه من الاهلال بالحج من المیقات فإن ذلک امر یحتاج الی زیاده مئونه فی فهمه من الآیه کما هو ظاهر.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ ثَلاٰثَهِ أَیّٰامٍ فِی الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ ، جعل الحج ظرفا للصیام باعتبار اتحاده مع زمان الاشتغال به و مکانه،فالزمان الذی یعد زمانا للحج،و هو من زمان إحرام الحج الی الرجوع،زمان الصیام ثلاثه أیام،و لذلک وردت الروایات عن أئمه أهل البیت ان وقت الصیام قبل یوم الاضحی أو بعد ایام التشریق لمن لم یقدر علی الصیام قبله و إلاّ فعند الرجوع الی وطنه،و ظرف السبعه إنما هو بعد الرجوع فإن ذلک هو الظاهر من قوله: إِذٰا رَجَعْتُمْ ،و لم یقل حین الرجوع علی ان الالتفات من الغیبه الی الحضور فی قوله إِذٰا رَجَعْتُمْ لا یخلو عن إشعار بذلک.

قوله تعالی: تِلْکَ عَشَرَهٌ کٰامِلَهٌ ،أی الثلاثه و السبعه عشره کامله و فی جعل السبعه مکمله للعشره دلاله علی أن لکل من الثلاثه و السبعه حکما مستقلا آخر علی ما مر من معنی التمام و الکمال فی أول الآیه فالثلاثه عمل تام فی نفسه،و إنما تتوقف علی السبعه فی کمالها لا تمامها.

قوله تعالی: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،أی الحکم المتقدم ذکره و هو التمتع بالعمره الی الحج لغیر الحاضر،و هو الذی بینه و بین المسجد الحرام

أكثر من اثنى عشر ميلا على ما فسرته السنه،و أهل الرجل خاصته:من زوجته و عياله، و التعبير عن النائى البعيد بأن لا يكون اهله حاضرى المسجد الحرام من اللطف التعبيرات، و فيه إيماء الى حكمه التشريع و هو التخفيف و التسهيل،فإن المسافر من البلاد النائيه للحج، و هو عمل لا يخلو من الكد و مقاسات التعب و وعثاء الطريق،لا يخلو عن الحاجه الى السكن و الراحه،و الانسان إنما يسكن و يستريح عند أهله،و ليس للنائى أهل عند المسجد الحرام، فبدله اللّه سبحانه من التمتع بالعمره الى الحج و الاهلال بالحج من المسجد الحرام من غير ان يسير ثانيا الى الميقات.

و قد عرفت:أن الجمله الداله على تشريع المتعه إنما هى هذه الجمله أعنى قوله: ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ ،الخ؛دون قوله: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ ،و هو كلام مطلق غير مقيد بوقت دون وقت و لا شخص دون شخص و لا حال دون حال.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ ،التشديد البالغ فى هذا التذليل مع أن صدر الكلام لم يشتمل على أزيد من تشريع حكم فى الحج ينبئ عن أن المخاطبين كان المترقب من حالهم إنكار الحكم أو التوقف فى قبوله كذلك كان الامر فإن الحج خاصه من بين الاحكام المشرعه فى الدين كان موجودا بينهم من عصر إبراهيم الخليل معروفا عندهم معمولا به فيهم قد أنسته نفوسهم و ألفته قلوبهم و قد أمضاه الاسلام على ما كان تقريبا الى آخر عهد النبى فلم يكن تغيير وضعه أمرا هينا سهل القبول عندهم و لذلك قابلوه بالانكار و كان ذلك غير واقع فى نفوس كثير منهم على ما يظهر من الروايات،و لذلك اضطر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى أن يخطبهم فيبين لهم أن الحكم للّه يحكم ما يشاء،و أنه حكم عام لا يستثنى فيه أحد من نبى أو أمه فهذا هو الموجب للتشديد الذى فى آخر الآيه بالأمر بالتقوى و التحذير عن عقاب اللّه سبحانه.

قوله تعالى: اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ -الى قوله-

فِی الْحَجِّ ،أی زمان الحج أشهر معلومات عند القوم و قد بینته السنه و هی:شوال و ذو القعده و ذو الحجه.

و کون زمان الحج من ذی الحجه بعض هذا الشهر دون کله لا ینافی عده شهرا للحج فإنه من قبیل قولنا:زمان مجیئی الیک یوم الجمعه مع ان المجیء إنما هو فی بعضه دون جمیعه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ یَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،تذکره بأن الاعمال غیر غائبه عنه تعالی،و دعوه الی التقوی لئلا یفقد المشتغل بطاعه اللّه روح الحضور و معنی العمل،و هذا دأب القرآن یبین أصول المعارف و یقص القصص و ذکر الشرائع و یشفع البیان فی جمیعها بالعظه و الوصیه لئلا یفارق العلم العمل،فإن العلم من غیر عمل لا قیمه له فی الاسلام،و لذلک ختم هذه الدعوه بقوله:و اتقونی یا أولی الالباب،بالعدول من الغیبه الی التکلم الذی یدل علی کمال الاهتمام و الاقتراب و التعین.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّکُمْ ،هو نظیر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلاٰهِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَیْعَ الی أن قال: فَإِذٰا قُضِیَتِ الصَّلاٰهُ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الجمعه/۱۰)،فبدل البیع بالابتغاء من فضل اللّه فهو هو،و لذلک فسرت السنه الابتغاء من الفضل فی هذه الآیه من البیع فدلت الآیه علی إباحه البیع اثناء الحج.

قوله تعالی: فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْکُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرٰامِ ، الافاضه هی الصدور عن المکان جماعه فهی تدل علی وقوف عرفات کما تدل علی الوقوف بالمشعر الحرام،و هی المزدلفه.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوهُ کَمٰا هَدٰاکُمْ الخ؛أی و اذکروه ذکرا یماثل هدایته إیاکم و انکم کنتم من قبل هدایته إیاکم لمن الضالین.

قوله تعالی: ثُمَّ أَفِیضُوا مِنْ حَیْثُ أَفٰاضَ النّٰاسُ ،ظاهره إیجاب الافاضه علی

ما كان من دأب الناس و الحاق المخاطبين فى هذا الشأن بهم فينطبق على ما نقل ان قريشا و حلفائها و هم الحمس كانوا لا يقفون بعرفات بل بالمزدلفه و كانوا يقولون:نحن اهل حرم اللّه لا نفارق الحرم فأمرهم اللّه سبحانه بالافاضه من حيث افاض الناس و هو عرفات.

و على هذا فذكر هذا الحكم بعد قوله:فاذا أفضتم من عرفات،بثم الداله على التأخير اعتبار للترتيب الذكرى،و الكلام بمنزله الاستدراك،و المعنى ان أحكام الحج هى التى ذكرت غير انه يجب عليكم فى الافاضه ان تفيضوا من عرفات لا من المزدلفه،و ربما قيل:إن فى الآيتين تقديما و تأخيرا فى التأليف،و الترتيب:ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس،فاذا أفضتم من عرفات.

قوله تعالى: فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ -الى قوله- ذِكْراً ،دعوه الى ذكر اللّه و البلاغ فيه بأن يذكره الناس كذكره آبائه و أشد منه لان نعمته فى حقه و هى نعمه الهدايه كما ذكره بقوله تعالى: وَ اذْكُرُوهُ كَما هَداكُمْ أعظم من حق آبائه عليه،و قد قيل:إن العرب كانت فى الجاهليه اذا فرغت من الحج مكثت حينا فى منى فكانوا يتفاخرون بالآباء بالنظم و النثر فبدله اللّه تعالى من ذكره كذكرهم أو أشد من ذكرهم،و أو فى قوله أو أشد ذكرا،للاضراب فتفيد معنى بل،و قد وصف الذكر بالشده و هو امر يقبل الشده فى الكيفيه كما يقبل الكثره فى الكميه، قال تعالى: اُذْكُرُوا اللّهَ ذِكْراً كَثِيراً (الأحزاب/۴۱)،و قال تعالى: وَ الذّاكِرِينَ اللّهَ كَثِيراً (الأحزاب/۳۵)،فإن الذكر بحسب الحقيقه ليس مقصورا فى اللفظ،بل هو امر يتعلق بالحضور القلبى و اللفظ حاك عنه،فيمكن ان يتصف بالكثره من حيث الموارد بأن يذكر اللّه سبحانه فى غالب الحالات كما قال تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ (آل عمران/۱۹۱)،و ان يتصف بالشده فى مورد من الموارد،و لما كان المورد المستفاد من قوله تعالى: فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ ،موردا يستوجب التلهى عنه تعالى و نسيانه كان الانسب توصيف الذكر الذى أمر به فيه بالشده دون الكثره كما هو ظاهر.

قوله تعالی: فَمِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِی الدُّنْيا الخ؛تفريع علی قوله تعالی: فَاذْكُرُوا اللّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ ،و الناس مطلق،فالمراد به أفراد الانسان أعم من الكافر الذی لا يذكر إلاّ آبائه أی لا يبتغی إلاّ المفاخر الدنيويه و لا يطلب إلاّ الدنيا و لا شغل له بالآخره،و من المؤمن الذی لا يريد إلاّ ما عند اللّه سبحانه،و لو أراد من الدنيا شيئا لم يرد إلاّ ما يرتضيه له ربه،و علی هذا فالمراد بالقول و الدعاء ما هو سؤال بلسان الحال دون المقال، و يكون معنی الآيه أن من الناس من لا يريد إلاّ الدنيا و لا نصيب له فی الآخره و منهم من لا يريد إلاّ ما يرتضيه له ربه سواء فی الدنيا أو فی الآخره و لهؤلاء نصيب فی الآخره.

قوله تعالی: وَ اللّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ ،اسم من أسماء اللّه الحسنی،و إطلاقه يدل علی شموله للدنيا و الآخره معا،فالحساب جار،كلما عمل عبد شيئا من الحسنات أو غيرها آتاه اللّه الجزاء جزاء وفاقا.

فالمحصل من معنی قوله: فَمِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ ،الی آخر الآيات،أن اذكروا اللّه تعالی فإن الناس علی طائفتين:منهم من يريد الدنيا فلا يذكر غيرها و لا نصيب له فی الآخره،و منهم من يريد ما عند اللّه مما يرتضيه له و له نصيب من الآخره و اللّه سريع الحساب يسرع فی حساب ما يريده عبده فعطيه كما يريد،فكونوا من أهل النصيب بذكر اللّه و لا تكونوا ممن لا خلاق له بتركه ذكر ربه فتكونوا قانطين آيسين.

قوله تعالی: وَ اذْكُرُوا اللّهَ فِی أَيّامٍ مَعْدُوداتٍ ،الايام المعدودات هی ايام التشريق و هی اليوم الحادی عشر و الثانی عشر و الثالث عشر من ذی الحجه،و الدليل علی ان هذه الايام بعد العشره من ذی الحجه ذكر الحكم بعد الفراغ عن ذكر أعمال الحج،و الدليل علی كونها ثلاثه أيام قوله تعالی: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِی يَوْمَيْنِ ،الخ؛فإن التعجل فی يومين إنما يكون اذا كانت الايام ثلاثه،يوم ينفر فيه،و يومان يتعجل فيهما فهی ثلاثه،و قد فسرت فی الروايات بذلك أيضا.

قوله تعالى: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقىٰ ،لا نافيه للجنس فقوله: فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ فى الموضعين ينفى جنس الاثم عن الحاج و لم يقيد بشىء أصلا،و لو كان المراد لا إثم عليه فى التعجل أو فى التأخر لكان من اللازم تقييده به،فالمعنى أن من اتم عمل الحج فهو مغفور لا ذنب له سواء تعجل فى يومين أو تأخر،و من هنا يظهر:ان الآيه ليست فى مقام بيان التخيير بين التأخر و التعجل للناسك،بل المراد بيان كون الذنوب مغفوره للناسك على أى حال.

و اما قوله: لِمَنِ اتَّقىٰ ،فليس بيانا للتعجل و التأخر و إلاّ لكان حق الكلام ان يقال:على من اتقى،بل الظاهر ان قوله: لِمَنِ اتَّقىٰ نظير قوله تعالى: ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الآيه،و المراد ان هذا الحكم لم اتقى و اما من لم يتق فليس له،من اللازم ان يكون هذه التقوى تقوى مما نهى اللّه سبحانه عنه فى الحج و اختصه به فيئول المعنى ان الحكم إنما هو لمن اتقى تروك الاحرام أو بعضها أما من لم يتق فيجب ان يقيم بمنى و يذكر اللّه فى ايام معدودات،و قد ورد هذا المعنى فى بعض ما روى عن أئمه اهل البيت كما سيجىء إنشاء اللّه.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ،امر بالتقوى فى خاتمه الكلام و تذكير بالحشر و البعث فإن التقوى لا تتم و المعصيه لا تجتنب إلاّ مع ذكر يوم الجزاء، قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/ ۲۶).

و فى اختيار لفظ الحشر فى قوله تعالى: أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ،مع ما فى نسك الحج من حشر الناس و جمعهم لطف ظاهر،و إشعار بأن الناسك ينبغى ان يذكر بهذا الجمع و الافاضه يوما يحشر اللّه سبحانه الناس لا يغادر منهم أحدا (۱).

۱- ۱) .البقره ۱۹۶-۲۰۳:بحث روائى فى الحج و العمره؛متعه الحج.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۷]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا وَ یُشْهِدُ اَللّهَ عَلی ما فِی قَلْبِهِ وَ هُوَ أَلَدُّ اَلْخِصامِ (۲۰۴) وَ إِذا تَوَلّی سَعی فِی اَلْأَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیها وَ یُهْلِکَ اَلْحَرْثَ وَ اَلنَّسْلَ وَ اَللّهُ لا یُحِبُّ اَلْفَسادَ (۲۰۵) وَ إِذا قِیلَ لَهُ اِتَّقِ اَللّهَ أَخَذَتْهُ اَلْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ اَلْمِهادُ (۲۰۶) وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ اِبْتِغاءَ مَرْضاتِ اَللّهِ وَ اَللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ (۲۰۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا الخ؛اعجبه الشیء ای راقه و سره،و قوله: فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا ،متعلق بقوله: یُعْجِبُکَ ،ای ان الاعجاب فی الدنیا من جهه ان هذه الحیاه نوع حیاه لا تحکم الا علی الظاهر،و اما الباطن و السریره فتحت الستر و وراء الحجاب،لا یشاهده الانسان و هو متعلق الحیاه بالدنیا الا ان یستکشف شیئا من امر الباطن من طریق الآثار و یناسبه ما یتلوه:من قوله تعالی: وَ یُشْهِدُ اللّهَ عَلی ما فِی قَلْبِهِ ، و المعنی انه یتکلم بما یعجبک کلامه،من ما یشیر به الی رعایه جانب الحق،و العنایه بصلاح الخلق،و تقدم الدین و الامه و هو اشد الخصماء للحق خصومه،و قوله: أَلَدُّ ،افعل من لد لدودا اذا اشتد خصومه،و الخصام جمع خصم کصعب و صعاب و کعب و کعاب،و قیل:الخصام مصدر،و معنی ألد الخصام اشد خصومه.

ص: ۲۵۱

قوله تعالى: وَ إِذٰا تَوَلّٰى سَعىٰ فِى الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهٰا الخ؛التولى هو تملك الولايه و السلطان،و يؤيده قوله تعالى فى الآيه التاليه:أخذته العزه بالإثم،الدال على ان له عزه مكتسبه بالاثم الذى يأثم به قلبه غير الموافق للسانه،و السعى هو العمل و الاسراع فى المشى،فالمعنى و اذا تمكن هذا المنافق الشديد الخصومه من العمل و أوتى سلطانا و تولى امر الناس سعى فى الارض ليفسد فيها،و يمكن ان يكون التولى بمعنى الاعراض عن المخاطبه و المواجبه،اى اذا خرج من عندك كانت غيبه مخالفه لحضوره،و تبدل ما كان يظهره من طلب الصلاح و الخير الى السعى فى الأرض لاجل الفساد و الافساد.

قوله تعالى: وَ يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَ النَّسْلَ ،ظاهره انه بيان لقوله تعالى: لِيُفْسِدَ فِيهٰا اى يفسد فيها بإهلاك الحرث و النسل،و لما كان قوام النوع الانسانى من حيث الحياه و البقاء بالتغذى و التوليد فهما الركنان القويمان اللذان لا غناء عنهما للنوع فى حال:اما التوليد فظاهر،و اما التغذى فانما يركن الانسان فيه الى الحيوان و النبات،و الحيوان يركن الى النبات،فالنبات هو الأصل و يستحفظ بالحرث و هو تربيه النبات،فلذلك علق الفساد على الحرث و النسل فالمعنى انه يفسد فى الارض بإفناء الانسان و اباده هذا النوع بإهلاك الحرث و النسل.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ الْفَسٰادَ ،المراد بالفساد ليس ما هو فساد فى الكون و الوجود(الفساد التكوينى)فإن النشأه نشأه الكون و الفساد،و عالم التنازع فى البقاء و لا كون إلاّ بفساد،و لا حياه إلاّ بموت،و هما متعانقان فى هذا الوجود الطبيعى فى النشأه الطبيعيه، و حاشا ان يبغض اللّه سبحانه ما هو مقدره و قاضيه.

و انما هو الفساد المتعلق بالتشريع فإن اللّه انما شرّع ما شرّعه من الدين ليصلح به اعمال عباده فيصلح اخلاقهم و ملكات نفوسهم فيعتدل بذلك حال الانسانيه و الجامعه البشريه، و عند ذلك تسعد حياتهم فى الدنيا و حياتهم فى الآخره على ما سيجىء بيانه فى قوله تعالى:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً .

فهذا الذى يخالف ظاهر قوله باطن قلبه اذا سعى فى الارض بالفساد فإنما يفسد بما ظاهره الاصلاح بتحريف الكلمه عن موضعها،و تغيير حكم اللّه عما هو عليه،و التصرف فى التثاليف الدينيه،بما يؤدى الى فساد الاخلاق و اختلاف الكلمه،و فى ذلك موت الدين،و فناء الانسانيه،و فساد الدنيا،و قد صدق هذه الآيات ما جرى عليه التاريخ من ولايه رجال و ركوبهم اكتاف هذه الامه الاسلاميه،و تصرفهم فى امر الدين و الدنيا بما لم يستعقب للدين الا وبالا،و للمسلمين الا انحطاط،و للامه الا اختلافا،فلم يلبث الدين حتى صار لعبه لكل لاعب،و لا الانسانيه الا خطفه لكل خاطف،فنتيجه هذا السعى فساد الارض،و ذلك بهلاك الدين اولا،و هلاك الانسانيه ثانيا،و لهذا فسر قوله و يهلك الحرث و النسل فى بعض الروايات بهلاك الدين و الانسانيه كما يأتى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ الْمِهٰادُ ،العزه معروفه،و المهاد الوطاء،و الظاهر ان قوله: بِالْإِثْمِ متعلق بالعزه، و المعنى انه اذا أمر بتقوى اللّه اخذته العزه الظاهره التى اكتسبها بالاثم و النفاق المستبطن فى نفسه،و ذلك ان العزه المطلقه انما هى من اللّه سبحانه كما قال تعالى: تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ (آل عمران۲۶/)،و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقين۸/)، و قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/).

و حاشا ان ينسب تعالى شيئا الى نفسه و يختصه بإعطائه ثم يستعقب اثما أو شرا فهذه العزه انما هى عزه يحسبها الجاهل بحقيقه الامر عزه بحسب ظاهر الحياه الدنيا لا عزه حقيقيه اعطاها اللّه سبحانه لصاحبها.

و اما قوله تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۲/)،فليس من قبيل التسميه و الامضاء لكون العزه نكره مع

تعقيب الآيه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ ،الخ؛فهى هناك عزه صوريه غير باقيه و لا أصيله.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ الخ؛مقابلته مع قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ ،الخ؛يفيد ان الوصف مقابل الوصف أى كما ان المراد من قوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ ،بيان ان هناك رجلا معتزا بإثمه معجبا بنفسه متظاهرا بالاصلاح مضمرا للنفاق لا يعود منه الى حال الدين و الانسانيه الا الفساد و الهلاك كذلك المراد من قوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ ،الخ؛بيان ان هناك رجلا آخر باع نفسه من اللّه سبحانه لا يريد الا ما اراده اللّه تعالى لا هوى له فى نفسه و لا اعتزاز له الا بربه و لا ابتغاء له الا لمرضات اللّه تعالى،فيصلح به امر الدين و الدنيا،و يحيى به الحق،و يطيب به عيش الانسانيه، و يدر به ضرع الاسلام،و بذلك يظهر ارتباط الذيل بالصدر أعنى قوله تعالى: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ ،بما قبله،فإن وجود إنسان هذه صفته من رأفه اللّه سبحانه بعباده اذ لو لا رجال هذه صفاتهم بين الناس فى مقابل رجال آخرين صفتهم ما ذكر من النفاق و الافساد لانهدمت أركان الدين،و لم تستقر من بناء الصلاح و الرشاد لبنه على لبنه،لكن اللّه سبحانه لا يزال يزهق ذاك الباطل بهذا الحق و يتدارك إفساد أعدائه بإصلاح أوليائه كما قال تعالى: وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (البقره۲۵۱/)،و قال تعالى: وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّهِ كَثِيراً (الحج۴۰/)،و قال تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ (الانعام۸۹/)،فالفساد الطارى على الدين و الدنيا من قبل عده ممن لا هوى له إلاّ فى نفسه لا يمكن سد ثلمته إلاّ بالصلاح الفائض من قبل آخرين ممن باع نفسه من اللّه سبحانه،و لا هوى له إلاّ من ربه،و إصلاح الارض و من عليها،و قد ذكر هذه المعامله الرابيه عند اللّه بقوله تعالى:

إِنَّ اللّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِى التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ مِنَ اللّهِ فَاسْتَبْشِرُوا

بِبَيْعِكُمُ اَلَّذِي بٰايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/١١١)،الى غير ذلک من الآيات.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٠٨ الى ٢١٠]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُدْخُلُوا فِي اَلسِّلْمِ كَافَّةً وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ اَلشَّيْطٰانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٢٠٨) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْكُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٠٩) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اَللّٰهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ اَلْغَمٰامِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ وَ قُضِيَ اَلْأَمْرُ وَ إِلَى اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (٢١٠)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ،السلم و الاسلام و التسليم واحده،و كافه كلمه تأكيد بمعنى جميعا،و لما كان الخطاب للمؤمنين و قد أمروا بالدخول فى السلم كافه،فهو امر متعلق بالمجموع و بكل واحد من اجزائه،فيجب ذلک على كل مؤمن،و يجب على الجميع ايضا ان لا يختلفوا فى ذلک و يسلموا الامر للّه و لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و ايضا الخطاب للمؤمنين خاصه فالسلم المدعو اليه هو التسليم للّه سبحانه بعد الايمان به فيجب على المؤمنين ان يسلموا الامر اليه،و لا يذعنوا لانفسهم صلاحا باستبداد من الرأى، و لا يضعوا لانفسهم من عند انفسهم طريقا يسلكونه من دون ان يبينه اللّه و رسوله،فما هلک قوم إلاّ باتباع الهوى و القول بغير العلم،و لم يسلب حق الحياه و سعاده الجد عن قوم إلاّ عن اختلاف.

قوله تعالى: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْكُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،الزله هى العثره،

و المعنى فإن لم تدخلوا فى السلم كافه و زللتم-و الزله هى اتباع خطوات الشيطان-فاعلموا ان اللّه عزيز غير مغلوب فى امره،حكيم لا يتعدى عما تقتضيه حكمته من القضاء فى شأنكم فيقضى فيكم ما تقتضيه حكمته،و يجريه فيكم من غير ان يمنع عنه مانع.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ الخ؛الظلل جمع ظله و هى ما يستظل به،و ظاهر الآيه ان الملائكه عطف على لفظ الجلاله،و فى الآيه التفات من الخطاب الى الغيبه و تبديل خطابهم بخطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاعراض عن مخاطبتهم بأن هؤلاء حالهم حال من ينتظر ما اوعدناهم به من القضاء على طبق ما يختارونه من اتباع خطوات الشيطان و الاختلاف و التمزق،و ذلك بأن يأتيهم اللّه فى ظلل من الغمام و الملائكه،و يقضى الامر حيث لا يشعرون،او بحيث لا يعبأ بهم و بما يقعون فيه من الهلاك، و الى اللّه ترجع الامور،فلا مفر من حكمه و قضائه،فالسياق يقتضى ان يكون قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ ،هو الوعيد الذى اوعدهم به فى قوله تعالى فى الآيه السابقه فاعلموا ان اللّه عزيز حكيم.

ثم إن من الضرورى الثابت بالضروره من الكتاب و السنه ان اللّه سبحانه و تعالى لا يوصف بصفه الاجسام،و لا ينعت بنعوت الممكنات مما يقضى بالحدوث،و يلازم الفقر و الحاجه و النقص،فقد قال تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى/۱۱)،و قال تعالى: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/۱۵)،و قال تعالى: اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر/۶۲)،الى غير ذلك من الآيات،و هى آيات محكمات ترجع إليها متشابهات القرآن،فما ورد من الآيات و ظاهرها إسناد شىء من الصفات او الافعال الحادثه اليه تعالى ينبغى ان يرجع إليها،و يفهم منها معنى من المعانى لا ينافى صفاته العليا و اسمائه الحسنى تبارك و تعالى،فالآيات المشتمله على نسبه المجىء او الاتيان اليه تعالى كقوله تعالى: وَ جاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (الفجر/۲۲)، و قوله تعالى: فَأَتاهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا (الحشر/۲)،و قوله تعالى: فَأَتَى اللّهُ

بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ (النحل/۲۶)،کل ذلک یراد فیها معنی یلائم ساحه قدسه تقدست اسمائه کالإحاطه و نحوها و لو مجازا،و علی هذا فالمراد بالإتیان فی قوله تعالی: أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّهُ الإحاطه بهم للقضاء فی حقهم.

علی أنا نجده سبحانه و تعالی فی موارد من کلامه اذا سلب نسبه من النسب و فعلا من الأفعال عن استقلال الاسباب و وساطه الاوساط فربما نسبها الی نفسه و ربما نسبها الی امره کقوله تعالی: اَللّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ (الزمر/۴۲)،و قوله تعالی: یَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ (السجده/۱۱)،و قوله تعالی: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام/۶۱)،فنسب التوفی تاره الی نفسه،و تاره الی الملائکه ثم قال تعالی فی أمر الملائکه: بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء/۲۷)، و کذلک قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ (یونس/۹۳)،و قوله تعالی: فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ (المؤمن/۷۸)،و کما فی هذه الآیه:ان یأتیهم اللّه فی ظلل من الغمام،الآیه،و قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّکَ (النحل/۳۳).

و هذا یوجب صحه تقدیر الأمر فی موارد علی نسبه تشتمل أمور الیه لا تلائم کبریاء ذاته تعالی نظیر:جاء ربک،و یأتیهم اللّه،فالتقدیر جاء أمر ربک و یأتیهم أمر اللّه.

فهذا هو الذی یوجبه البحث الساذج فی معنی هذه النسب علی ما یراه جمهور المفسرین لکن التدبر فی کلامه تعالی یعطی لهذه النسب معنی أرق و ألطف من ذلک،و ذلک أن أمثال قوله تعالی: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِیُّ (فاطر/۱۵)،و قوله تعالی: اَلْعَزِیزِ الْوَهّابِ (ص/۹)،و قوله تعالی: أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (طه/۵۰)،تفید أنه تعالی واجد لما یعطیه من الخلقه و شئونها و أطوارها،ملیء بما یهبه و یجود به و ان کانت أفهامنا من جهه اعتیادها بالماده و أحکامها الجسمانیه یصعب علیها تصور کیفیه اتصافه تعالی ببعض ما یفیض علی خلقه من الصفات و نسبته الیه تعالی،لکن هذه المعانی اذا جردت عن قیود الماده و اوصاف الحدثان لم یکن فی نسبته الیه تعالی محذور فالنقص و الحاجه هو الملاک فی سلب معنی من المعانی عنه

تعالی،فاذا لم یصاحب المعنی نقصا و حاجه لتجریده عنه صح اسناده الیه تعالی بل وجب ذلک لأن کل ما یقع علیه اسم شیء فهو منه تعالی بوجه علی ما یلیق بکبریائه و عظمته.

فالمجیء و الإتیان الذی هو عندنا قطع الجسم مسافه بینه و بین جسم آخر بالحرکه و اقترابه منه اذا جرّد عن خصوصیه الماده کان هو حصول القرب،و ارتفاع المانع و الحاجز بین شیئین من جهه من الجهات،و حینئذ صح إسناده الیه تعالی حقیقه من غیر مجاز:فإتیانه تعالی الیهم ارتفاع الموانع بینهم و بین قضائه فیهم،و هذه من الحقائق القرآنیه التی لم یوفق الابحاث البرهانیه لنیله إلاّ بعد إمعان فی السیر،و رکوبها کل سهل و وعر،و إثبات التشکیک فی الحقیقه الوجودیه الاصیله.

و کیف کان فهذه الآیه تتضمن الوعید الذی ینبئ عنه قوله سبحانه فی الآیه السابقه:إن اللّه عزیز حکیم،و من الممکن أن یکون وعیدا بما سیستقبل القوم فی الآخره یوم القیامه کما هو ظاهر قوله تعالی فی نظیر الآیه: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّکَ (النحل/۳۳)،و من الممکن أن یکون وعیدا بأمر متوقع الحصول فی الدنیا کما یظهر بالرجوع الی ما فی سوره یونس بعد قوله تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ (یونس/۴۷)،و ما فی سوره الروم بعد قوله تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً (الروم/۳۰)،و ما فی سوره الانبیاء و غیرها علی أن الآخره آجله هذه العاجله و ظهور تام لما فی هذه الدنیا،و من الممکن أیضا أن یکون وعیدا بما سیقع فی الدنیا و الآخره معا،و کیف کان فقوله فی ظلل من الغمام یشتمل من المعنی علی ما یناسب مورده.

قوله تعالی: وَ قُضِیَ الْأَمْرُ وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،السکوت عن ذکر فاعل القضاء،و هو اللّه سبحانه کما یدل علیه قوله: وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لإظهار الکبریاء علی ما

یفعله الاعاظم فی الإخبار عن وقوع احکامهم و صدور أوامرهم و هو کثیر فی القرآن (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۱ الی ۲۱۲]

اشاره

سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ بَیِّنَهٍ وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۲۱۱) زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ یَسْخَرُونَ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ اَللّٰهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۲۱۲)

بیان:

قوله تعالی: سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ الخ؛تثبیت و تأیید اشتمل علیه قوله تعالی: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْکُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ،الآیه من الوعید بأخذ المخالفین اخذ عزیز مقتدر.

یقول:هذه بنو إسرائیل فی مرآکم و منظرکم و هی الامه التی آتاهم اللّه الکتاب و الحکم و النبوه و الملک،و رزقهم من الطیبات،و فضّلهم علی العالمین،سلهم کم آتیناهم من آیه بیّنه؟و انظر فی امرهم من این بدئوا و إلی این کان مصیرهم؟حرّفوا الکلم عن مواضعه، و وضعوا فی قبال اللّه و کتابه و آیاته أمورا من عند انفسهم بغیا بعد العلم،فعاقبهم اللّه أشد العقاب بما حل فیهم من اتخاذ الانداد،و الاختلاف و تشتت الآراء،و أکل بعضهم بعضا، و ذهاب السودد،و فناء السعاده،و عذاب الذله و المسکنه فی الدنیا،و لعذاب الآخره اخزی و هم لا ینصرون.

۱- ۱) .البقره ۲۰۸-۲۱۰:بحث روائی فی الرجعه.

و هذه هی السنه الجاریه من اللّه سبحانه:من یبدل نعمه و اخرجها الی غیر مجراها فإن اللّه یعاقبه،و اللّه شدید العقاب،و علی هذا فقوله: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّهِ الی قوله اَلْعِقابِ من قبیل وضع الکلی موضع الجزئی للدلاله علی الحکم،سنه جاریه.

قوله تعالی: زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا الْحَیاهُ الدُّنْیا ،فی موضوع التعلیل،و إن الملاک فی ذلک تزین الحیاه الدنیا لهم فانها اذا زینت لانسان دعته الی هوی النفس و شهواتها،و أنس کل حق و حقیقه،فلا یرید الانسان إلاّ نیلها:من جاه و مقام و مال و زینه،فلا یلبث دون ان یستخدم کل شیء لاجلها و فی سبیلها،و من ذلک الدین فیأخذ الدین وسیله یتوسل بها الی التمیزات و التعینات،فینقلب الدین الی تمیز الزعماء و الرؤساء و ما یلائم سوددهم و رئاستهم، و تقرب التبعه و المقلده المرءوسین و ما یجلب به تماثل رؤسائهم و ساداتهم کما نشاهده فی أمتنا الیوم،و کنا شاهدناه فی بنی اسرائیل من قبل،و ظاهر الکفر فی القرآن هو الستر أعم من ان یکون کفرا اصطلاحیا أو کفرا مطلقا فی مقابل الایمان المطلق فتزین الحیاه الدنیا لا یختص بالکفار اصطلاحا بل کل من ستر حقیقه من الحقائق الدینیه،و غیّر نعمه دینیه فهو کافر زینت له الحیاه الدنیا فلیتهیأ لشدید العقاب.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ الخ؛تبدیل الایمان بالتقوی فی هذه الجمله لکون الایمان لا ینفع وحده لو لا العمل.

[سوره البقره (٢): آیه ٢١٣]

اشاره

کانَ اَلنّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اَللّهُ اَلنَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّاسِ فِیمَا اِخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اِخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ اَلَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ اَلْبَیِّناتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فَهَدَی اَللّهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا لِما اِخْتَلَفُوا فِیهِ مِنَ اَلْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَ اَللّهُ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (٢١٣)

بیان:

الآیه تبیّن السبب فی تشریع أصل الدین و تکلیف النوع الانسانی به،و سبب وقوع الاختلاف فیه ببیان:ان الانسان-و هو نوع مفطور علی الاجتماع و التعاون-کان فی أول اجتماعه امه واحده،ثم ظهر فیه بحسب الفطره الاختلاف فی اقتناء المزایا الحیویه،فاستدعی ذلک وضع قوانین ترفع الاختلافات الطارئه،و المشاجرات فی لوازم الحیاه فألبست القوانین الموضوعه لباس الدین،و شفّعت بالتبشیر و الانذار:بالثواب و العقاب،و أصلحت بالعبادات المندوبه إلیها ببعث النبیین،و إرسال المرسلین،ثم اختلفوا فی معارف الدین أو أمور المبدإ و المعاد،فاختل بذلک أمر الوحده الدینیه،و ظهرت الشعوب و الاحزاب،و تبع ذلک الاختلاف فی غیره،و لم یکن هذا الاختلاف الثانی إلاّ بغیا من الذین أوتوا الکتاب،و ظلما و عتوا منهم بعد ما تبیّن لهم أصوله و معارفه،و تمت علیهم الحجه،فالاختلاف اختلافان:

اختلاف فی أمر الدین مستند الی بغی الباغین دون فطرتهم و غریزتهم،و اختلاف فی أمر الدنیا و هو فطری و سبب لتشریع الدین،ثم هدی اللّه سبحانه المؤمنین الی الحق المختلف فیه بإذنه، و اللّه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم.

فالدین الالهی هو السبب الوحید لسعاده هذا النوع الانسانی،و المصلح لامر حیاته، یصلح الفطره بالفطره و یعدل قواها المختلفه عند طغیانها،و ینظّم للانسان سلک حیاته الدنیویه و الاخرویه،و المادیه و المعنویه،فهذا إجمال تاریخ حیاه هذا النوع(الحیاه الاجتماعیه و الدینیه)علی ما تعطیه هذه الآیه الشریفه.

و قد اكتفت فی تفصیل ذلک بما تفیده متفرقات الآیات القرآنیه النازله فی شئون مختلفه (۱).

قوله تعالی: کَانَ النَّاسُ أُمَّهً وَاحِدَهً ،الناس معروف و هو الافراد المجتمعون من الانسان،و الامه هی الجماعه من الناس،و ربما یطلق علی الواحد کما فی قوله تعالی: إِنَّ إِبْرَاهِیمَ کَانَ أُمَّهً قَانِتاً لِلّهِ (النحل ۱۲۰/)،و ربما یطلق علی زمان معتد به کقوله تعالی:

وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ (یوسف۴۵/)،أی بعد سنین و قوله تعالی: وَ لَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَی أُمَّهٍ مَعْدُودَهٍ (هود۸/)،و ربما یطلق علی المله و الدین کما قال بعضهم فی قوله تعالی:

إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّهً وَاحِدَهً وَ أَنَا رَبُّکُمْ فَاتَّقُونِ (المؤمنون۵۲/)،و فی قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّهً وَاحِدَهً وَ أَنَا رَبُّکُمْ فَاعْبُدُونِ (الأنبیاء۹۲/)،و أصل الکلمه من أم یأم اذا قصد فأطلق لذلک علی الجماعه لکن لا علی کل جماعه،بل علی جماعه کانت ذات مقصد واحد و بغیه واحده هی رابطه الوحده بینها،و هو المصحح لاطلاقها علی الواحد و علی سائر معانیها اذا أطلقت.

و کیف کان فظاهر الآیه یدل علی أن هذا النوع قد مر علیهم فی حیاتهم زمان کانوا علی الاتحاد و الاتفاق،و علی السذاجه و البساطه،لا اختلاف بینهم بالمشاجره و المدافعه فی أمور الحیاه،و لا اختلاف فی المذاهب و الآراء،و الدلیل علی نفی الاختلاف قوله تعالی:

فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتَابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النَّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ فقد رتب بعثه الانبیاء و حکم الکتاب فی مورد الاختلاف علی کونهم أمه واحده فالاختلاف فی أمور الحیاه ناش بعد الاتحاد و الوحده،و الدلیل علی نفی الاختلاف الثانی قوله تعالی: وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَیِّنَاتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ ،فالاختلاف فی الدین إنما نشأ من قبل حمله الکتاب بعد

۱- ۱) .البقره ۲۱۳:بحث فی بدء تکوین الانسان؛ترکبه من روح و بدن؛شعوره الحقیقی و ارتباطه بالاشیاء؛علومه العملیه؛جریه علی استخدام غیره انتفاعا؛کونه مدنیا بالطبع؛حدوث الاختلاف بین افراد الانسان؛رفع الاختلاف بالدین؛الاختلاف فی نفس الدین،الانسان بعد الدنیا.

إنزاله بالبغی.

قوله تعالی: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ الـخ؛عبر تعالی بالبعث دون الارسال و ما فی معناه لان هـذه الوحـده المخبر عنها من حـال الانسان الأولی حال خمود و سـکوت،و هو يناسب البعث الـذی هو الاقامه عن نوم أو قطون و نحو ذلک،و هـذه النکته لعلها هی الموجبه للتعبير عن هؤلاء المبعوثين بالنبيين دون ان يعبر بالمرسـلين أو الرسل،علی ان البعث و انزال الکتاب کما تقـدم بيانه حقيقتهما بيان الحق للناس و تنبيههم بحقيقه أمر وجودهم و حياتهم،و إنبائهم انهم مخلوقون لربهم،و هو اللّه الـذی لا إله إلاّ هو،و أنهم سالکون کادحون الی اللّه مبعوثون ليوم عظيم،واقفون فی منزل من منازل السـير،لا حقيقه له إلاّ اللعب و الغرور،فيجب ان يراعوا ذلک فی هـذه الحياه و أفعالها،و ان يجعلوا نصب اعينهم انهم من أين، و فی أين،و إلی اين،و هـذا المعنی أنسب بلفظ النبی الذی معناه:من اسـتقر عنده النبأ دون الرسول،و لذلک عبر بالنبيين،و فی اسناد بعث النبيين الی اللّه سبحانه دلاله علی عصمه الانبيـاء فی تلقيهم الوحی و تبليغهم الرسـاله الی النـاس و سـيجیء زياده توضـيح لهـذا فی آخر البيان،و أما التبشـير و الانـذار أی الوعـد برحمه اللّه من رضوانه و الجنه لمن آمن و اتقی،و الوعيد لعذاب اللّه سـبحانه من سـخطه و النار لمن کذب و عصـی فهما امس مراتب الـدعوه بحـال الانسان المتوسط الحال،و إن کان بعض الصالحين من عباده و أوليائه لا تتعلق نفوسـهم بغير ربهم من ثواب أو عقاب.

قوله تعـالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْکُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،الکتـاب فعـال بمعنی المکتوب،و الکتـاب بحسب المتعارف من اطلاقه و ان استلزم کتابه بالقلم لکن لکون العهود و الفرامين المفترضه انما يبرم بالکتابه غالبا شاع اطلاقه علی کل حکم مفروض واجب الاتبـاع أو کـل بيـان بل کل معنی لا يقبل النقض فی إبرامه،و قـد کثر اسـتعماله بهـذا المعنی فی القرآن،و بهذا المعنی سمی القرآن کتابا و هو کلام الهی،قال تعالی:

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ (ص۲۹/)،و قـال تعـالى: إِنَّ الصَّلاٰةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً (النساء۱۰۳/)،و فى قوله تعالى فيما اختلفوا فيه،دلاله على ان المعنى:كان الناس امه واحده فاختلفوا فبعث اللّه،الخ؛كما مر.

و اللام فى الكتاب اما للجنس و اما للعهد الذهنى و المراد به كتاب نوح عليه السّلام لقوله تعالى:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الـدِّينِ مَا وَصَّـى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسـىٰ وَ عِيسـىٰ (الشورى۱۳/)،فإن الآيه فى مقـام الامتنان و تبين ان الشـريعه النازله على هـذه الامه جامعه لمتفرقات جميع الشـرائع السابقه النازله على الانبياء السالفين مع ما يختص بوحيه النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم فالشـريعه مختصه بهؤلاء الانبياء العظام:نوح و ابراهيم و موسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و لما كان قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،الآيه يدل على ان الشـرع إنما كان بالكتاب دلت الآيتان بالانضمام:

أولا:على ان لنوح عليه السّـلام كتابا متضـمنا لشـريعه،و انه المراد بقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،إما وحده أو مع غيره من الكتب بناء على كون اللام للعهد أو الجنس.

و ثانيا:ان كتاب نوح أول كتاب سـماوى متضـمن للشريعه،اذ لو كان قبله كتاب لكان قبله شريعه حاكمه و لذكرها اللّه تعالى فى قوله: شَرَعَ لَكُمْ ،الآيه.

و ثالثا:ان هذا العهد الذى يشير تعالى اليه بقوله: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ،الآيه؛كان قبل بعثه نوح عليه السّلام و قد حكم فيه كتابه عليه السّلام.

قوله تعـالى: وَ مَـا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْـدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ ،قـد مر أن المراد به الاختلاف الواقع فى نفس الدين من حملته،و حيث كان الدين من الفطره كما يدل عليه قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِى فَطَرَ

اَلنّاسَ عَلَيْها (الروم/۳۰)،نسب اللّه سبحانه الاختلاف الواقع فيه الی البغی.

و فی قوله تعالی: إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ ،دلاله علی ان المراد بالجمله هو الإشاره الی الاصل فی ظهور الاختلاف الدینی فی الکتاب لا أن کل من انحرف عن الصراط المستقیم أو تدین بغیر الدین یکون باغیا و إن کان ضالا عن الصراط السوی،فإن اللّه سبحانه لا یعذر الباغی،و قد عذر من اشتبه علیه الامر و لم یجد حیله و لم یهتد سبیلا،قال تعالی: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (الشوری/۴۲)، و قال تعالی: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ -الی أن قال-: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّهِ إِمّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (التوبه/۱۰۶)،و قال تعالی: إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً فَأُولٰئِكَ عَسَى اللّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كانَ اللّهُ عَفُوًّا غَفُوراً (النساء/۹۹).

علی أن الفطره لا تنافی الغفله و الشبهه،و لکن تنافی التعمد و البغی،و لذلک خص البغی بالعلماء و من استبانت له الآیات الإلهیه،قال تعالی: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولٰئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (البقره/۳۹)،و الآیات فی هذا المعنی کثیره،و قد قید الکفر فی جمیعها بتکذیب آیات اللّه ثم أوقع علیه الوعید،و بالجمله فالمراد بالآیه أن هذا الاختلاف ینتهی الی بغی حمله الکتاب من بعد علم.

قوله تعالی: فَهَدَى اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ ،بیان لما اختلف فیه و هو الحق الذی کان الکتاب نزل بمصاحبته،کما دل علیه قوله تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ ،و عند ذلک عنت الهدایه الإلهیه بشأن الاختلافین معا:الاختلاف فی شأن الحیاه،و الاختلاف فی الحق و المعارف الإلهیه الذی کان عامله الاصلی بغی حمله الکتاب،و فی تقیید الهدایه بقوله تعالی: بِإِذْنِهِ دلاله علی أن هدایه اللّه تعالی لهؤلاء المؤمنین لم تکن

إلزاما منهم،و إيجابا على اللّه تعالى أن يهديهم لإيمانهم،فإن اللّه سبحانه لا يحكم عليه حاكم،و لا يوجب عليه موجب إلاّ ما أوجبه على نفسه،بل كانت الهدايه بإذنه تعالى و لو شاء لم يأذن و لم يهد،و على هذا فقوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ،بمنزله التعليل لقوله بإذنه،و المعنى إنما هداهم اللّه بإذنه لان له أن يهديهم و ليس مضطرا موجبا على الهدايه فى مورد أحدا،بل يهدى من يشاء،و قد شاء أن يهدى الذين آمنوا الى صراط مستقيم (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۴]

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّٰى يَقُولَ اَلرَّسُولُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتىٰ نَصْرُ اَللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اَللّٰهِ قَرِيبٌ (۲۱۴)

بيان:

قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ ،تثبيت لما تدل عليه الآيات السابقه، و هو ان الدين نوع هدايه من اللّه سبحانه للناس الى ما فيه سعادتهم فى الدنيا و الآخره،و نعمه حباهم اللّه بها،فمن الواجب ان يسلموا له و لا يتبعوا خطوات الشيطان،و لا يلقوا فيه الاختلاف،و لا يجعلوا الدواء داء،و لا يبدلوا نعمه اللّه سبحانه كفرا و نقمه من اتباع الهوى، و ابتغاء زخرف الدنيا و حطامها فيحل عليهم غضب من ربهم كما حل ببنى إسرائيل حيث

ص: ۲۶۶

۱- ۱) .البقره ۲۱۳:کلام فی عصمه الانبیاء.

۲- ۲) .البقره ۲۱۳:کلام فی النبوه.

۳- ۳) .البقره ۲۱۳:بحث فلسفی فی النبوه:بحث اجتماعی فی النبوه.

بدلوا نعمه اللّه من بعد ما جاءتهم،فإن المحنه دائمه،و الفتنه قائمه،و لن ينال أحد من الناس سعاده الدين و قرب رب العالمين إلاّ بالثبات و التسليم.

و كلمه أم منقطعه تفيد الاضراب،و المعنى على ما قيل:بل أحسبتم ان تدخلوا الجنه،الخ؛ و الخلاف فى أم المنقطعه معروف،و الحق ان ام لإفاده الترديد،و أن الدلاله على معنى الاضراب من حيث انطباق معنى الاضراب على المورد،لا انها دلاله وضعيه،فالمعنى فى المورد مثلا:هل انقطعتم بما أمرناكم من التسليم بعد الايمان و الثبات على نعمه الدين، و الاتفاق و الاتحاد فيه أم لا بل حسبتم أن تدخلوا الجنه،الخ.

قوله تعالى: وَ لَمّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ،المثل بكسر الميم فسكون الثاء،و المثل بفتح الميم و الثاء كالشبه و الشبه،و المراد به ما يمثل الشيء و يحضره و يشخصه عند السامع،و منه المثل بفتحتين،و هو الجمله أو القصه التى تفيد استحضار معنى مطلوب فى ذهن السامع بنحو الاستعاره التمثيليه كما قال تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْراةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً (الجمعه/۵)،و منه أيضا المثل بمعنى الصفه كقوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ (الفرقان/۹)،و إنما قالوا له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:مجنون و ساحر و كذاب و نحو ذلك،و حيث انه تعالى يبين المثل الذى ذكره بقوله: مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ ، الخ؛فالمراد به المعنى الاول.

قوله تعالى: مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ ،الى آخره لما اشتد شوق المخاطب ليفهم تفصيل الاجمال الذى دل عليه بقوله: وَ لَمّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ ،بين ذلك بقوله: مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ ،و البأساء هو الشده المتوجهه الى الانسان فى خارج نفسه كالمال و الجاه و الاهل و الامن الذى يحتاج إليه فى حياته،و الضراء هى الشده التى تصيب الانسان فى نفسه كالجرح و القتل و المرض،و الزلزله و الزلزال معروف و اصله من زل بمعنى عثر،كررت اللفظه للدلاله على التكرار كان الارض مثلا تحدث لها بالزلزله عشره بعد عشره،و هو كصر و صرصر،

و صل صلصل،و كب و كبكب،و الزلزال فى الآيه كنايه عن الاضطراب و الادهاش.

قوله تعالى: حَتّٰى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ،قرء بنصب يقول، و الجمله على هذا فى محل الغايه لما سبقها،و قرء برفع يقول و الجمله على هذا الحكايه الماضيه، و المعنيان و إن كانا جميعا صحيحين لكن الثانى أنسب للسياق،فإن كون الجمله غايه يعلل بها قوله: وَ زُلْزِلُوا لا يناسب السياق كل المناسبه.

قوله تعالى: مَتىٰ نَصْرُ اللّٰهِ ،الظاهر أنه مقول قول الرسول و الذين آمنوا معه جميعا،و لا ضير فى ان يتفوه الرسول بمثل هذا الكلام استدعاء و طلبا للنصر الذى وعد به اللّه سبحانه رسوله و المؤمنين بهم كما قال تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات۱۷۲/)،و قال تعالى: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/ ۲۱)،و قد قال تعالى أيضا: حَتّٰى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا (يوسف۱۱۰/)،و هو أشد لحنا من هذه الآيه.

و الظاهر أيضا أن قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مقول له تعالى لا تتمه لقول الرسول و الذين آمنوا معه...

و الآيه(كما مرت اليه الاشاره سابقا)تدل على دوام أمر الابتلاء و الامتحان و جريانه فى هذه الامه كما جرى فى الامم السابقه.

و تدل أيضا على اتحاد الوصف و المثل بتكرر الحوادث الماضيه غابرا،و هو الذى يسمى بتكرر التاريخ و عوده.

[سوره البقره (۲): آيه ۲۱۵]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوٰالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ (۲۱۵)

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ ،قل:ما أنفقتم من خیر،قالوا:إن الآیه واقعه علی أسلوب الحکمه،فإنهم إنما سألوا عن جنس ما ینفقون و نوعه،و کان هذا السؤال کاللغو لمکان ظهور ما یقع به الانفاق و هو المال علی أقسامه،و کان الاحق بالسؤال إنما هو من ینفق له:صرف الجواب الی التعرض بحاله و بیان أنواعه لیکون تنبیها لهم بحق السؤال.

و الذی ذکروه وجه بلیغ غیر أنهم ترکوا شیئا،و هو أن الآیه مع ذلک متعرضه لبیان جنس ما ینفقونه،فإنها تعرضت لذلک:أولا بقولها:من خیر،إجمالا،و ثانیا بقولها:و ما تفعلوا من خیر فإن اللّه به علیم،ففی الآیه دلاله علی ان الذی ینفق به هو المال کائنا ما کان،من قلیل أو کثیر،و ان ذلک فعل خیر و اللّه به علیم،لکنهم کان علیهم ان یسألوا عمن ینفقون لهم و یعرفوه، و هم:الوالدان و الاقربون و الیتامی و المساکین و ابن السبیل.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ ،فی تبدیل الانفاق من فعل الخیر هاهنا کتبدیل المال من الخیر فی أول الآیه إیماء الی أن الانفاق و ان کان مندوبا الیه من قلیل المال و کثیره،غیر انه ینبغی ان یکون خیرا یتعلق به الرغبه و تقع علیه المحبه کما قال تعالی: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ (آل عمران۹۲/)،و کما قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا کَسَبْتُمْ وَ مِمّٰا أَخْرَجْنٰا لَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لاٰ تَیَمَّمُوا الْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلاّٰ أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ (البقره۲۶۷/).

و ایماء الی ان الانفاق ینبغی ان لا یکون علی نحو العشر کالانفاق بالمن و الاذی کما قال تعالی: ثُمَّ لاٰ یُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً (البقره۲۶۲/)،و قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ (البقره۲۱۹/).

ص :۲۶۹

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۶ الى ۲۱۸]

اشاره

كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلْقِتٰالُ وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَ عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۲۱۶) يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلشَّهْرِ اَلْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ قُلْ قِتٰالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ كُفْرٌ بِهِ وَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ اَلْقَتْلِ وَ لاٰ يَزٰالُونَ يُقٰاتِلُونَكُمْ حَتّٰى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اِسْتَطٰاعُوا وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَ هُوَ كٰافِرٌ فَأُولٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِي اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَةِ وَ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۲۱۷) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَلَّذِينَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ أُولٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۱۸)

بيان:

قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتٰالُ وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ ،الكتابه كما مر مرارا ظاهره فى الفرض اذا كان الكلام مسوقا لبيان التشريع،و فى القضاء الحتم اذا كان فى التكوين فالآيه تدل على فرض القتال على كافه المؤمنين لكون الخطاب متوجها اليهم إلّا من أخرجه الدليل مثل قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الْأَعْمىٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ (النور/ ۶۱)،و غير ذلك من الآيات و الادله.

ص: ۲۷۰

و لم يظهر فاعـل كتب لكون الجمله مـذيله بقوله: وَ هُوَ كُرْهٌ لَكَمْ و هو لا ـ يناسب إظهار الفاعل صونا لمقامه عن الهتك،و حفظا لاسمه عن الاستخفاف أن يقع الكتابه المنسوبه اليه صريحا موردا لكراهه المؤمنين.

و الكره بضم الكاف المشـقه التى يـدركها الانسان من نفسه طبعا أو غير ذلك،و الكره بفتح الكاف:المشـقه التى تحمل عليه من خارج كأن يجبره إنسان آخر على فعل ما يكرهه،قال تعالى: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسٰاءَ كَرْهاً (النساء۱۹/)،و قال تعالى: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً (فصلت۱۱/)،و كون القتـال المكتوب كرهـا للمؤمنين إما لان القتال لكونه متضـمنا لفناء النفوس و تعب الابـدان و المضـار المـاليه و ارتفـاع الا ـمن و الرخصه و الرفـاهيه،و غير ذلك مما يسـتكرهه الانسان فى حياته الاجتماعيه لا محـاله كان كرها و شاق للمؤمنين بالطبع،فإن اللّه سبحانه و إن مـدح المؤمنين فى كتابه بما مـدح،و ذكر ان فيهم رجالا صادقين فى إيمانهم مفلحين فى سـعيهم،لكنه مع ذلك عاتب طائفه منهم بما فى قلوبهم من الزيغ و الزلل،و هو ظاهر بالرجوع الى الآيات النازله فى غزوه بـدر و أحـد و الخندق و غيرها، و معلوم ان من الجائز أن ينسب الكراهه و التثاقل الى قوم فيهم كاره و غير كاره و اكثرهم كارهون،فهذا وجه.

قوله تعـالى: وَ عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ،قـد مر فيمـا مر ان أمثـال عسـى و لعـل فى كلامه تعالى مستعمل فى معنى الترجى،و ليس من الواجب قيـام صـفه الرجـاء بنفس المتكلم بـل يكفى قيامهـا بالمخـاطب أو بمقـام التخاطب،فاللّه سـبحانه إنما يقول:عسى ان يكون كذا لا لأنه يرجوه،تعالى عن ذلك،بل ليرجوه المخاطب أو السامع.

و تكرار عسـى فى الآيه لكون المؤمنين كارهين للحرب،محبين للسـلم،فأرشدهم اللّه سبحانه على خطأهم فى الامرين جميعا،بيان ذلك:أنه لو قيل:عسـى ان تكرهوا شيئا و هو خير لكم أو تحبوا شيئا و هو شر لكم،كان معناه أنه لا عبره بكرهكم و حبكم فإنهما ربما

يخطئان الواقع،و مثل هذا الكلام إنما يلقى الى من اخطأ خطأ واحدا كمن يكره لقاء زيد فقط، و أما من اخطأ خطاءين كان يكره المعاشره و المخالطه و يحب الاعتزال،فالذى تقتضيه البلاغه ان يشار الى خطأه فى الامرين جميعا،فيقال له:لا فى كرهك أصبت،و لا فى حبك اهتديت، عسى ان تكره شيئا و هو خير لك و عسى ان تحب شيئا و هو شر لك لانك جاهل لا تقدر ان تهتدى بنفسك الى حقيقه الامر،و لما كان المؤمنون مع كرههم للقتال محبين للسلم كما يشعر به ايضا قوله تعالى سابقا:أم حسبتم ان تدخلوا الجنه و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم، نبههم اللّه بالخطأين بالجملتين المستقلتين و هما:عسى ان تكرهوا،و عسى ان تحبوا.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،تتميم لبيان خطأهم،فإنه تعالى درج فى بيان ذلك إرفاقا فأذهانهم،فأخذ أولا بإبداء احتمال خطأهم فى كراهتهم للقتال بقوله:

عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا ،فلما اعتدلت أذهانهم بحصول الشك فيها،و زوال صفه الجهل المركب كرّ عليهم ثانيا بأن هذا الحكم الذى كرهتموه أنتم إنما شرعه اللّه الذى لا يجهل شيئا من حقائق الامور،و الذى ترونه مستند الى نفوسكم التى لا تعلم شيئا إلاّ ما علمها اللّه إياه و كشف عن حقيقته،فعليكم ان تسلموا اليه سبحانه الأمر.

و الآيه فى إثبات العلم له تعالى على الاطلاق و نفى العلم عن غيره على الاطلاق تطابق سائر الآيات الداله على هذا المعنى كقوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ (آل عمران/ ۵)،و قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،و قد سبق بعض الكلام فى القتال فى قوله: وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ (البقره/۱۹۰).

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ ،الآيه؛تشتمل على المنع عن القتال فى الشهر الحرام و ذمه بأنه صد عن سبيل اللّه و كفر،و اشتمالها مع ذلك على ان إخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند اللّه،و ان الفتنه أكبر من القتل،يؤذن بوقوع حادثه هى الموجبه للسؤال و ان هناك قتلا،و انه إنما وقع خطأ لقوله تعالى فى آخر الآيات: إِنَّ الَّذِينَ

آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ أُولٰئِکَ یَرْجُونَ رَحْمَتَ اللّهِ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ الآیه؛فهذه قرائن علی وقوع قتل فی الکفار خطأ من المؤمنین فی الشهر الحرام فی قتال واقع بینهم،و طعن الکفار به،ففیه تصدیق لما ورد فی الروایات فی قصه عبد اللّه بن جحش و أصحابه.

قوله تعالی: قُلْ قِتٰالٌ فِیهِ کَبِیرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ کُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الصد هو المنع و الصرف،و المراد بسبیل اللّه العباده و النسک و خاصه الحج، و الظاهر ان ضمیر به راجع الی السبیل فیکون کفرا فی العمل دون الاعتقاد،و المسجد الحرام عطف علی سبیل اللّه ای صد عن سبیل اللّه و عن المسجد الحرام.

و الآیه تدل علی حرمه القتال فی الشهر الحرام،و قد قیل:إنها منسوخه بقوله تعالی:

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه۶/)،و لیس بصواب،و قد مر بعض الکلام فی ذلک فی تفسیر آیات القتال.

قوله تعالی: وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَکْبَرُ عِنْدَ اللّهِ وَ الْفِتْنَهُ أَکْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ،أی و الذی فعله المشرکون من إخراج رسول اللّه و المؤمنین من المهاجرین،و هم أهل المسجد الحرام،منه اکبر من القتال،و ما فتنوا به المؤمنین من الزجر و الدعوه الی الکفر أکبر من القتل، فلا یحق للمشرکین ان یطعنوا المؤمنین و قد فعلوا ما هو أکبر مما طعنوا به،و لم یکن المؤمنین فیما اصابوه منهم إلاّ راجین رحمه اللّه و اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَزٰالُونَ یُقٰاتِلُونَکُمْ الی آخر الآیه؛حتی للتعلیل أی لیردوکم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ الخ؛تهدید للمرتد بحبط العمل و خلود النار (۱)(۲).

۱- ۱) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:کلام فی الحبط.

۲- ۲) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:کلام فی احکام الاعمال من حیث الجزاء.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۹ الى ۲۲۰]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْخَمْرِ وَ اَلْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا وَ يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلِ اَلْعَفْوَ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (۲۱۹) فِي اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْيَتٰامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخٰالِطُوهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ اَلْمُفْسِدَ مِنَ اَلْمُصْلِحِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۲۰)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ،الخمر على ما يستفاد من اللغه هو كل مائع معمول للسكر،و الاصل فى معناه الستر،و سمى به لانه يستر العقل و لا يدعه يميز الحسن من القبح و الخير من الشر،و يقال:لما تغطى به المرأه رأسها الخمار،و يقال:خمرت الإناء اذا غطيت رأسها،و يقال:أخمرت العجين اذا أدخلت فيه الخمير،و سميت الخميره خميره لانها تعجن أولا ثم تغطى و تخمر من قبل،و قد كانت العرب لا تعرف من اقسامه إلّا الخمر المعمول من العنب و التمر و الشعير،ثم زاد الناس فى اقسامه تدريجا فصارت اليوم أنواعا كثيره ذات مراتب بحسب درجات السكر،و الجميع خمر.

و الميسر لغه هو القمار و يسمى المقامر ياسرا و الاصل فى معناه السهوله سمى به لسهوله اقتناء مال الغير به من غير تعب الكسب و العمل،و قد كان اكثر استعماله عند العرب فى نوع خاص من القمار،و هو الضرب بالقداح و هى السهام،و تسمى أيضا:الازلام و الاقلام.

قوله تعالى: قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ ،و قرء إثم كثير بالثاء المثلثه،و الاثم يقارب الذنب و ما يشبهه معنى و هو حال فى الشىء أو فى العقل يبطئ الانسان عن نيل الخيرات فهو الذنب الذى يستتبع الشقاء و الحرمان فى أمور أخرى و يفسد سعاده الحياه فى جهاتها الاخرى و هذان على هذه الصفه.

أما شرب الخمر فمضراته الطبيه و آثاره السيئه فى المعده و الامعاء و الكبد و الرئه و سلسله الاعصاب و الشرائين و القلب و الحواس كالباصره و الذائقه و غيرها مما الف فيه تأليفات من حذاق الاطباء قديما و حديثا،و لهم فى ذلك إحصاءات عجيبه تكشف عن كثره المبتلين بأنواع الامراض المهلكه التى يستتبعها هذا السم المهلك.

و أما مضراته الخلقيه:من تشويه الخلق و تأديته الانسان الى الفحش،و الاضرار و الجنايات،و القتل،و إفشاء السر،و هتك الحرمات،و إبطال جميع القوانين و النواميس الانسانيه التى بنيت عليها أساس سعاده الحياه،و خاصه ناموس العفه فى الاعراض و النفوس و الاموال،فلا عاصم من سكران لا يدرى ما يقول و لا يشعر بما يفعل،و قل ما يتفق جنايه من هذه الجنايات التى قد ملأت الدنيا و نغصت عيشه الانسان إلّا و للخمر فيها صنع مستقيما أو غير مستقيم.

و أما مضرته فى الادراك و سلبه العقل و تصرفه الغير المنتظم فى أفكار الانسان و تغييره مجرى الادراك حين السكر و بعد الصحو فمما لا ينكره منكر و ذلك أعظم ما فيه من الاثم و الفساد،و منه ينشأ جميع المفاسد الأخر.

و الشريعه الاسلاميه كما مرت اليه الاشاره وضعت أساس أحكامها على التحفظ على العقل السليم،و نهت عن الفعل المبطل لعمل العقل أشد النهى كالخمر،و الميسر،و الغش، و الكذب،و غير ذلك،من اشد الافعال المبطله لحكومه العقل على سلامه هو شرب الخمر من بين الافعال و قول الكذب و الزور من بين الاقوال.

فهـذه الاعمـال أعنى:الاعمـال المبطلـه لحكـومه العقـل و على رأسـها السـياسات المبتنيه على السـكر و الكـذب هى الـتى تهـدد الانسانيه،و تهدم بنيان السعاده و لا تأتى بثمره عامه الا و هى امر من سابقتها،و كلما زاد الحمل ثقلا و أعجز حامله زيد فى الثقل رجـاء لقرده،فخـاب السـعى،و خسـر العمـل،و لو لم يكن لهـذه المحجه البيضاء و الشـريعه الغراء الا البناء على العقل و المنع عما يفسده من اتباع الهوى لكفاها فخرا،و للكلام تتمه ستتعرض لها فى سوره المائده إن شاء اللّه.

و لم يزل الناس بقريحتهم الحيوانيه يميلون الى لذائـذ الشـهوه فيشـبع بينهم الاعمال الشـهوانيه اسـرع من شـيوع الحق و الحقيقه،و انعقدت العادات على تناولها و شق تركها و الجرى على نواميس السـعاده الانسانيه،و لذلك ان اللّه سبحانه شرع فيهم ما شرع من الاحكام على سبيل التدريج،و كلفهم بالرفق و الامهال.

و من جمله تلك العادات الشائعه شـرب الخمر فقـد أخـذ فى تحريمه بالتدريـج على ما يعطيه التـدبر فى الآيات المربوطه به فقد نزلت أربع مرات:

إحـداها:قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ (الأعراف۳۳/)،و الآيه مكيه حرم فيها الإثم صريحا،و فى الخمر اثم غير انه لم يبين ان الاثم ما هو ان فى الخمر اثما كبيرا.

و لعـل ذلك انما كان نوعا من الارفاق و التسـهيل لما فى السـكوت عن البيان من الاغماض كما يشـعر به ايضا قوله تعالى: وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنٰابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً (النحل۶۷/)،و الآـيه أيضا مكيه،و كأن الناس لم يكونوا متنبهين بما فيه من الحرمه الكبيره حتى نزلت قوله تعـالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُكٰارىٰ (النساء/ ۴۳)،و الآيه مدنيه و هى تمتنع الناس بعض المنع عن الشرب و السكر فى افضل الحالات و فى افضل الاماكن و هى الصلاه فى المسجد.

و الاعتبار و سیاق الآیه الشریفه یأبی ان تنزل بعد آیه البقره و آیتی المائده فإنهما تدلان علی النهی المطلق،و لا معنی للنهی الخاص بعد ورود النهی المطلق،علی أنه ینافی التدریج المفهوم من هذه الآیات فإن التدریج سلوک من الاسهل الی الاشق لا بالعکس.

ثم نزلت آیه البقره أعنی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا و هذه الآیه بعد آیه النساء کما مر بیانه و تشتمل الآیه علی التحریم لدلالتها القطعیه علی الإثم فی الخمر «فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ» و تقدم نزول آیه الاعراف المکیه الصریحه فی تحریم الاثم.

و النفع خلاف الضرر و یطلقان علی الامور المطلوبه لغیرها أو المکروهه لغیرها کما ان الخیر و الشر یطلقان علی الامور المطلوبه لذاتها أو المکروهه لذاتها،و المراد بالمنافع فیهما ما یقصده الناس بهما من الاستفادات المالیه بالبیع و الشری و العمل و التفکه و التلهی،و لما قوبل ثانیا بین الاثم و المنافع بالکبر أوجب ذلک إفراد المنافع و الغاء جهه الکثره فیها فإن العدد لا تأثیر له فی الکبر فقیل:و اثمهما اکبر من نفعهما و لم یقل من منافعهما.

قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ،العفو علی ما ذکره الراغب قصد الشیء لتناوله ثم أوجب لحوق العنایات المختلفه الکلامیه به مجیئه لمعانی مختلفه کالعفو بمعنی المغفره و العفو بمعنی إمحاء الاثر و العفو بمعنی التوسط فی الانفاق،و هذا هو المقصود فی المقام،و اللّٰه العالم.

و الکلام فی مطابقه الجواب للسؤال فی هذه الآیه نظیر ما مر فی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَیْرٍ فَلِلْوٰالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ ،الآیه.

قوله تعالی: یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمُ -الی قوله- فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ،الظرف أعنی قوله تعالی: فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ،متعلق بقوله: تَتَفَکَّرُونَ و لیس بظرف له،و المعنی لعلکم تتفکرون فی امر الدارین و ما یرتبط بکم فی حقیقتهما،و ان الدنیا دار خلقها اللّٰه لکم لتحیوا فیها و تکسبوا

ما ينفعكم من مقركم و هو الدار الآخره التى ترجعون فيه الى ربكم فيجازيكم بأعمالكم التى عملتموها فى الدنيا.

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،فى الآيه اشعار بل دلاله على نوع من التخفيف و التسهيل حيث أجازت المخالطه لليتامى،ثم قيل و لو شاء اللّه لأعنتكم،و هذا يكشف عن تشديد سابق من اللّه تعالى فى امر اليتامى يوجب التشويش و الاضطراب فى قلوب المسلمين،حتى دعاهم على السؤال عن أمر اليتامى،و الامر على ذلك، فإن هاهنا آيات شديده اللحن فى امر اليتامى كقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء۱۰/)،و قوله تعالى: وَ آتُوا الْيَتامى أَمْوالَهُمْ وَ لا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً (النساء۲/)،فالظاهر ان الآيه نازله بعد آيات سوره النساء،و بذلك يتأيد ما سننقله من سبب نزول الآيه فى البحث الروائى،و فى قوله تعالى: قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،حيث نكر الاصلاح،دلاله على ان المرضى عند اللّه سبحانه نوع من الاصلاح لا كل إصلاح و لو كان إصلاحا فى ظاهر الامر فقط،فالتنكير فى قوله تعالى: إِصْلاحٌ لإفاده التنويع فالمراد به الاصلاح بحسب الحقيقه لا بحسب الصوره،و يشعر به قوله تعالى-ذيلا-:و اللّه يعلم المفسد من المصلح.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ ،إشاره الى المساواه المجعوله بين المؤمنين جميعا بإلغاء جميع الصفات المميزه التى هى المصادر لبروز أنواع الفساد بين الناس فى اجتماعهم من الاستعباد و الاستضعاف و الاستذلال و الاستكبار و أنواع البغى و الظلم،و بذلك يحصل التوازن بين اثقال الاجتماع،و المعادله بين اليتيم الضعيف و الولى القوى،و بين الغنى المثرى و الفقير المعدم،و كذا كل ناقص و تام،و قد قال تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات۱۰/).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ الى آخر الآيه؛تعديه يعلم بمن كأنها لمكان تضمينه معنى يميز،و العنت هو الكلفه و المشقه.

[سوره البقره (۲): آيه ۲۲۱]

اشاره

وَ لاٰ تَنْكِحُوا اَلْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ وَ لَأَمَهٌ مُؤْمِنَهٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَهٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَ لاٰ تُنْكِحُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى اَلنّٰارِ وَ اَللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى اَلْجَنَّهِ وَ اَلْمَغْفِرَهِ بِإِذْنِهِ وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۲۱)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،قال الراغب فى المفردات:

أصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع،و محال ان يكون فى الأصل للجماع ثم استعير للعقد لأن أسماء الجماع،كلها كنايات،لاستقباحهم ذكره،كاستقباح تعاطيه،و محال أن يستعير من لا يقصد فحشا اسم ما يستفظعونه لما يستحسنونه،انتهى،و هو جيد غير أنه يجب أن يراد بالعقد علقه الزوجيه دون العقد اللفظى المعهود.

قوله تعالى: وَ لَأَمَهٌ مُؤْمِنَهٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَهٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ،الظاهر أن المراد بالأمه المؤمنه المملوكه التى تقابل الحره و قد كان الناس يستذلون الإماء و يعيرون من تزوج بهن،فتقييد الأمه بكونها مؤمنه،و إطلاق المشركه مع ما كان عليه الناس من استحقار أمر الإماء و استذلالهن،و التحرز عن التزوج بهن يدل على ان المراد أن المؤمنه و ان كان أمه خير من المشركه و ان كانت حره ذات حسب و نسب و مال مما يعجب الانسان

ص: ۲۷۹

بحسب العاده.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ الخ؛الكلام فيه كالكلام فى الجمله السابقه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النّٰارِ وَ اللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَ الْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ،اشاره الى حكمه الحكم بالتحريم،و هو ان المشركين لاعتقادهم بالباطل،و سلوكهم سبيل الضلال رسخت فيهم الملكات الرذيله المزينه للكفر و الفسوق،و المعميه عن أبصار طريق الحق و الحقيقه،فأثبتت فى قولهم و فى فعلهم الدعوه الى الشرك،و الدلاله الى البوار، و السلوك بالأخره الى النار فهم يدعون الى النار،و المؤمنون-بخلافهم-بسلوكهم سبيل الايمان،و تلبسهم بلباس التقوى يدعون بقولهم و فعلهم الى الجنه و المغفره بإذن اللّه حيث أذن فى دعوتهم الى الايمان،و اهتدائهم الى الفوز و الصلاح المؤدى الى الجنه و المغفره.

و كان حق الكلام أن يقال:و هؤلاء يدعون الى الجنه،الخ؛ففيه استخلاف عن المؤمنين و دلاله على ان المؤمنين فى دعوتهم بل فى مطلق شئونهم الوجوديه الى ربهم،لا يستقلون فى شىء من الامور دون ربهم تبارك و تعالى و هو وليهم كما قال سبحانه: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران۶۸/).

و فى الآيه وجه آخر:و هو ان يكون المراد بالدعوه الى الجنه و المغفره هو الحكم المشرع فى صدر الآيه بقوله تعالى: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،الخ؛فان جعل الحكم لغرض ردع المؤمنين عن الاختلاط فى العشره مع من لا يزيد القرب منه و الانس به الاّ البعد من اللّه سبحانه،و حثهم بمخالطه من فى مخالطته التقرب من اللّه سبحانه و ذكر آياته و مراقبه امره و نهيه دعوه من اللّه الى الجنه،و يؤيد هذا الوجه تذييل هذه الجمله بقوله تعالى: وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ،و يمكن ان يراد بالدعوه الاعم من الوجهين،و لا يخلو حينئذ السياق عن لطف فافهم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۲ الى ۲۲۳]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذىً فَاعْتَزِلُوا اَلنِّسٰاءَ فِي اَلْمَحِيضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ حَتّٰى يَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلتَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ اَلْمُتَطَهِّرِينَ (۲۲۲) نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۲۲۳)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذىً الخ؛المحيض مصدر كالحيض،يقال:حاضت المرأه تحيض حيضا و حيضا اذا نزفت طبيعتها الدم المعروف ذا الصفات المعهوده المختصه بالنساء،و لذلك يقال هى حائض كما يقال:هى حامل.

و الاذى هو الضرر على ما قيل،لكنه لا يخلو عن نظر،فإن لو كان هو الضرر بعينه لصح مقابلته مع النفع كما ان الضرر مقابل النفع و ليس بصحيح،يقال:دواء مضر و ضار،و لو قيل دواء موذ أفاد معنى آخر،و ايضا قال تعالى: لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّٰ أَذىً (آل عمران/۱۱۱)، و لو قيل لن يضروكم إلاّ ضررا لفسد الكلام،و ايضا كونه بمعنى الضرر غير ظاهر فى امثال قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ (الأحزاب/۵۷)،و قوله تعالى: لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ (الصف/۵)،الظاهر ان الاذى هو الطارئ على الشىء غير الملائم لطبعه فينطبق عليه معنى الضرر بوجه.

و تسميه المحيض اذى على هذا المعنى لكون هذا الدم المستند الى عاده النساء حاصلا من

عمل خاص من طبعها يؤثر به فى مزاج الدم الطبيعى الذى يحصله جهاز التغذيه فيفسد مقدارا منه عن الحال الطبيعى و ينزله الى الرحم لتطهيره او لتغذيه الجنين او لتهيئه اللبن للإرضاع،و اما على قولهم:ان الاذى هو الضرر فقد قيل:ان المراد بالمحيض اتيان النساء فى حال الحيض،و المعنى:يسألونک عن اتيانهن فى هذه الحال فاجيب بأنه ضرر و هو کذلک فقد ذکر الاطباء ان الطبيعه مشتغله فى حال الطمث بتطهير الرحم و اعداده للحمل،و الوقاع يختل به نظام هذا العمل فيضر بنتائج هذا العمل الطبيعى من الحمل و غيره.

قوله تعالى: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِیضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،الاعتزال هو أخذ العزله التجنب عن المخالطه و المعاشره،يقال:عزلت نصيبه اذا ميزته و وضعته فى جانب بالتفريق بينه و بين سائر الانصباء،و القرب مقابل البعد يتعدى بنفسه و بمن،و المراد بالاعتزال ترک الإتيان من محل الدم على ما سنبين.

و قد کان للناس فى أمر المحيض مذاهب شتى:فکانت اليهود تشدد فى أمره،و يفارق النساء فى المحيض فى المأکل و المشرب و المجلس و المضجع،و فى التوراه أحکام شديده فى أمرهن فى المحيض،و أمر من قرب منهن فى المجلس و المضجع و المس و غير ذلک،و أما النصارى فلم يکن عندهم ما يمنع الاجتماع بهن أو الاقتراب منهن بوجه،و اما المشرکون من العرب فلم يکن عندهم شیء من ذلک غير ان العرب القاطنين بالمدينه و حواليها سرى فيهم بعض آداب اليهود فى امر المحيض و التشديد فى امر معاشرتهن فى هذا الحال،و غيرهم ربما کانوا يستحبون اتيان النساء فى المحيض و يعتقدون ان الولد المرزوق حينئذ يصير سفاحا ولوعا فى سفک الدماء و ذلک من الصفات المستحسنه عند العشائر من البدويين.

و کيف کان فقوله تعالى: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِیضِ ،و ان کان ظاهره الامر بمطلق الاعتزال على ما قالت به اليهود،و يؤکده قوله تعالى ثانيا: وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،إلّا ان قوله تعالى اخيرا فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اللّٰهُ -و من المعلوم انه محل الدم-قرينه على ان قوله: فَاعْتَزِلُوا

وَ لاٰ تَقْرَبُوا ،واقعان موقع الكنايه لا التصريح،و المراد به الإتيان من محل الدم فقط لا مطلق المخالطه و المعاشره و لا مطلق التمتع و الاستلذاذ.

فالاسلام قد اخذ فى امر المحيض طريقا وسطا بين التشديد التام الذى عليه اليهود و الإهمال المطلق الذى عليه النصارى،و هو المنع عن اتيان محل الدم و الاذن فيما دونه و فى قوله تعالى فى المحيض،وضع الظاهر موضع المضمر و كان الظاهر أن يقال:فاعتزلوا النساء فيه و الوجه فيه ان المحيض الأول اريد به المعنى المصدرى و الثانى زمان الحيض فالثانى غير الاول،و لا يفيد معناه تبديله من الضمير الراجع الى غير معناه.

قوله تعالى: حَتّٰى يَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ ، الطهاره و تقابلها النجاسه-من المعانى الدائره فى مله الإسلام ذات أحكام و خواص مجعوله فيها تشتمل على شطر عظيم من المسائل الدينيه،و قد صار اللفظان بكثره الاستعمال من الحقائق الشرعيه أو المتشرعه على ما اصطلح عليه فى فن الاصول (١).

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،التوبه هى الرجوع الى اللّه سبحانه و التطهر هو الأخذ بالطهاره و قبولها فهو انقلاع عن القذاره و رجوع الى الأصل الذى هو الطهاره فالمعنيان يتصادقان فى مورد أوامر اللّه سبحانه و نواهيه،و خاصه فى مورد الطهاره و النجاسه فالايتمار بأمر من أوامره تعالى و الانتهاء عن كل ما نهى عنه تطهر عن قذاره المخالفه و المفسده،و توبه و رجوع إليه عز شأنه،و لمكان هذه المناسبه علل تعالى ما ذكره من الحكم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،فإن من اللازم أن ينطبق ما ذكره من العله على كل ما ذكره من الحكم،أعنى قوله تعالى: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِي الْمَحِيضِ ،و قوله: فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ ،و الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،مطلقه غير مقيده

١- ١) .البقره ٢٢٢-٢٢٣:بحث فى الطهاره.

فتشمل جميع مراتب التوبه و الطهاره كما مر بيانه،و لا يبعد استفاده المبالغه من قوله تعالى:

اَلْمُتَطَهِّرِينَ ،كما جىء بصيغه المبالغه فى قوله: اَلتَّوّابِينَ ،فينتج استفاده الكثره فى التوبه و الطهاره من حيث النوع و من حيث العدد جميعا،أعنى:إن اللّه يحب جميع أنواع التوبه سواء كانت بالاستغفار أو بامتثال كل أمر و نهى من تكاليفه أو باتخاذ كل اعتقاد من الاعتقادات الحقه، و يحب جميع أنواع التطهر سواء كان بالاغتسال و الوضوء و الغسل أو التطهر بالاعمال الصالحه أو العلوم الحقه،و يحب تكرار التوبه و تكرار التطهر.

قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ ،الحرث مصدر بمعنى الزراعه و يطلق كالزراعه على الارض التى يعمل فيها الحرث و الزراعه،و أنى من اسماء الشرط يستعمل فى الزمان كمتى،و ربما استعمل فى المكان أيضا،قال تعالى: يٰا مَرْيَمُ أَنّٰى لَكِ هٰذٰا قٰالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (آل عمران/٣٧)،فإن كان بمعنى المكان كان المعنى من أى محل شئتم،و إن كان بمعنى الزمان كان المعنى فى أى زمان شئتم،و كيف كان يفيد الاطلاق بحسب معناه و خاصه من حيث تقييده بقوله: شِئْتُمْ ،و هذا هو الذى يمنع الأمر أعنى قوله تعالى: فَأْتُوا حَرْثَكُمْ ،أن يدل على الوجوب اذ لا معنى لإيجاب فعل مع إرجاعه الى اختيار المكلف و مشيته.

ثم إن تقديم قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ،على هذا الحكم و كذا التعبير عن النساء ثانيا بالحرث لا يخلو عن الدلاله على أن المراد التوسعه فى إتيان النساء من حيث المكان أو الزمان الذى يقصدن منه دون المكان الذى يقصد منهن،فإن كان الإطلاق من حيث المكان فلا تعرض للآيه للإطلاق الزمانى و لا تعارض له مع قوله تعالى فى الآيه السابقه:فاعتزلوا النساء فى المحيض و لا تقربوهن حتى يطهرن،الآيه،و إن كان من حيث الزمان فهو مقيد بآيه المحيض، و الدليل عليه اشتمال آيه المحيض على ما يأبى معه أن ينسخه آيه الحرث،و هو دلاله آيه المحيض على أن المحيض أذى و أنه السبب لتشريع حرمه إتيانهن فى المحيض أذى دائما،

و دلالتها أيضا على أن تحريم الإتيان فى المحيض نوع تطهير من القذاره و اللّه سبحانه يحب التطهر دائما،و يمتن على عباده بتطهيرهم كما قال تعالى: مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ (المائده ۶).

و من المعلوم أن هذا اللسان لا يقبل التقييد بمثل قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ ،المشتمل أولا على التوسعه،و هو سبب كان موجودا مع سبب التحريم و عند تشريعه و لم يؤثر شيئا فلا يتصور تأثيره بعد استقرار التشريع و ثانيا على مثل التذييل الذى هو قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،و من هذا البيان يظهر:ان آيه الحرث لا تصلح لنسخ آيه المحيض سواء تقدمت عليها نزولا أو تأخرت.

فمحصل معنى الآيه:أن نسبه النساء الى المجتمع الإنسانى نسبه الحرث الى الإنسان فكما أن الحرث يحتاج اليه لابقاء البذور و تحصيل ما يتغذى به من الزاد لحفظ الحياه و إبقائها كذلك النساء يحتاج اليهن النوع فى بقاء النسل و دوام النوع لأن اللّه سبحانه جعل تكون الانسان و تصور مادته بصورته فى طباع أرحامهن،ثم جعل طبيعه الرجال و فيهم بعض الماده الاصليه مائله منعطفه إليهن،و جعل بين الفريقين موده و رحمه،و اذا كان كذلك كان الغرض التكوينى من هذا الجعل هو تقديم الوسيله لبقاء النوع فلا معنى لتقييد هذا العمل بوقت دون وقت،أو محل دون محل اذا كان مما يؤدى الى ذلك الغرض و لم يزاحم أمرا آخر واجبا فى نفسه لا يجوز إهماله،و بما ذكرنا يظهر معنى قوله تعالى و قدموا لانفسكم.

قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،قد ظهر:ان المراد من قوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و خطاب الرجال أو مجموع الرجال و النساء بذلك الحث على إبقاء النوع بالتناكح و التناسل،و اللّه سبحانه لا يريد من نوع الانسان و بقائه إلاّ حياه دينه و ظهور توحيده و عبادته بتقواهم العام،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)،فلو أمرهم بشىء مما يرتبط بحياتهم و بقائهم

فإنما يريد توصلهم بذلك الى عباده ربهم لا إخلادهم الى الارض و انهماكهم فى شهوات البطن و الفرج،و تيههم فى أوديه الغى و الغفله.

فالمراد بقوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و إن كان هو الاستيلاد و تقدمه أفراد جديدى الوجود و التكون الى المجتمع الانسانى الذى لا يزال يفقد أفرادا بالموت و الفناء،و ينقص عدده بمرور الدهر لكن لا لمطلوبيتهم فى نفسه بل للتوصل به الى ابقاء ذكر اللّه سبحانه ببقاء النسل و حدوث أفراد صالحين ذوى أعمال صالحه تعود مثوباتها و خيراتها الى انفسهم و الى صالحى آبائهم المتسببين إليهم كما قال تعالى: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس/١٢) (١).

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٢۴ الى ٢٢٧]

اشاره

وَ لاٰ تَجْعَلُوا اَللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَ تَتَّقُوا وَ تُصْلِحُوا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢۴) لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٢٢۵) لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فٰاؤُ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢۶) وَ إِنْ عَزَمُوا اَلطَّلاٰقَ فَإِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا الى آخر الآيه؛

١- ١) .البقره ٢٢٢-٢٢٣:بحث روائى فى الحيض و منع مقاربه النساء فى تلك الحاله؛سيره اليهود مع النساء فى حال الحيض.

العرضه بالضم من العرض و هو كإراءه الشىء للشىء حتى يرى صلوحه لما يريده و يقصده كعرض المال للبيع و عرض المنزل للنزول و عرض الغذاء للأكل،و منه ما يقال المهدف:إنه عرضه للسهام،و للفتاة الصالحه للازدواج انها عرضه للنكاح،و للدابه المعده للسفر إنها عرضه للسفر و هذا هو الاصل فى معناها،و اما العرضه بمعنى المانع المعرض فى الطريق و كذلك العرضه بمعنى ما ينصب ليكون معرضا لتوارد الواردات و تواليها فى الورود كالهدف للسهام حتى يفيد كثره العوارض الى غير ذلك من معانيها فهى مما لحقها من موارد استعمالها غير دخيله فى اصل المعنى.

و الايمان جمع يمين بمعنى الحلف مأخوذه من اليمين بمعنى الجارحه لكونهم يضربون بها فى الحلف و العهد و البيعه و نحو ذلك فاشتق من آله العمل اسم للعمل،للملازمه بينها كما يشتق من العمل اسم لآله العمل كالسبابه للاصبع التى يسب بها و معنى الآيه(و اللّه اعلم):و لا تجعلوا اللّه عرضه تتعلق بها ايمانكم التى عقدتموها بحلفكم ان لا تبروا و تتقوا و تصلحوا بين الناس فإن اللّه سبحانه لا يرضى ان يجعل اسمه ذريعه للامتناع عما امر به من البر و التقوى و الاصلاح بين الناس،و يؤيد هذا المعنى ما ورد من سبب نزول الآيه على ما سننقله فى البحث الروائى إنشاء اللّه.

قوله تعالى: لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ الى آخر الآيه؛اللغو من الافعال ما لا يستتبع أثرا،و أثر الشىء يختلف باختلاف جهاته و متعلقاته،فلليمين أثر من حيث انه لفظ،و اثر من حيث انه مؤكد للكلام،و اثر من حيث انه عقد و اثر من حيث حنثه و مخالفه مؤداه،و هكذا إلاّ أن المقابله فى الآيه بين عدم المؤاخذه على لغو اليمين و بين المؤاخذه على ما كسبته القلوب و خاصه من حيث اليمين تدل على أن المراد بلغو اليمين ما لا يؤثر فى قصد الحالف،و هو اليمين الذى لا يعقد صاحبه على شىء من قول:لا و اللّه و بلى و اللّه.

و الکسب هو اجتلاب المنافع بالعمل بضعه أو حرفه أو نحوهما و اصله فی اقتناء ما یرتفع به حوائج الانسان المادیه ثم استعیر لکل ما یجتلبه الانسان بعمل من اعماله من خیر او شر ککسب المدح و الفخر و حسن الذکر بحسن الخلق و الخدمات النوعیه و کسب الخلق الحسن و العلم النافع و الفضیله بالاعمال المناسبه لها،و کسب اللوم و الذم،و اللعن و الطعن،و الذنوب و الآثام،و نحوها بالأعمال المستتبعه لذلک،فهذا هو المعنی الکسب و الاکتساب،و قد قیل فی الفرق بینهما أن الاکتساب اجتلاب الإنسان المنفعه لنفسه،و الکسب أعم مما یکون لنفسه او غیره مثل کسب العبد لسیده و کسب الولی للمولی علیه و نحو ذلک.

و کیف کان فالکاسب و المکتسب هو الإنسان لا غیر (۱).

قوله تعالی: لِلَّذِینَ یُؤْلُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ الخ؛الایلاء من الالیه بمعنی الحلف، و غلب فی الشرع فی حلف الزوج أن لا یأتی زوجته غضبا و اضرارا،و هو المراد فی الآیه، و التربص هو الانتظار،و الفیء هو الرجوع.

و الظاهر أن تعدیه الایلاء بمن لتضمینه معنی الابتعاد و نحوه فیفید وقوع الحلف علی الاجتناب عن المباشره،و یشعر به تحدید التربص بالاربعه أشهر فإنها الامد المضروب للمباشره الواجبه شرعا،و منه یعلم أن المراد بالعزم علی الطلاق العزم مع ایقاعه،و یشعر به أیضا تذییله بقوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،فإن السمع انما یتعلق بالطلاق الواقع لا بالعزم علیه.

و فی قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،دلاله علی أن الایلاء لا عقاب علیه علی تقدیر الفیء.و اما الکفاره فهی حکم شرعی لا یقبل المغفره،قال تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَیْمٰانَ فَکَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَهِ مَسٰاکِینَ الآیه

۱- ۱) .البقره ۲۲۴-۲۲۷:کلام فی معنی القلب فی القرآن.

(المائده۸۹/).

فالمعنى ان من آلى من امرأته يتربص له الحاكم اربعه اشهر فإن رجع الى حق الزوجيه و هو المباشره و كفر و باشر فلا عقاب عليه و ان عزم الطلاق و اوقعه فهو المخلص الآخر،و اللّه سميع عليم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۸ الى ۲۴۲]

اشاره

وَ اَلْمُطَلَّقٰاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاٰثَةَ قُرُوءٍ وَ لاٰ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مٰا خَلَقَ اَللّٰهُ فِي أَرْحٰامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذٰلِكَ إِنْ أَرٰادُوا إِصْلاٰحاً وَ لَهُنَّ مِثْلُ اَلَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجٰالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۲۸) اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ وَ لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمّٰا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلاّٰ أَنْ يَخٰافٰا أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا فِيمَا اِفْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَعْتَدُوهٰا وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اَللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۲۹) فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا أَنْ يَتَرٰاجَعٰا إِنْ ظَنّٰا أَنْ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ وَ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ يُبَيِّنُهٰا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۲۳۰) وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ لاٰ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَ لاٰ تَتَّخِذُوا آيٰاتِ اَللّٰهِ هُزُواً وَ اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ مٰا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ اَلْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۳۱) وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوٰاجَهُنَّ إِذٰا تَرٰاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ ذٰلِكُمْ أَزْكىٰ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۲۳۲) وَ اَلْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كٰامِلَيْنِ لِمَنْ أَرٰادَ أَنْ يُتِمَّ اَلرَّضٰاعَةَ وَ عَلَى اَلْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لاٰ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّٰ وُسْعَهٰا لاٰ تُضَارَّ وٰالِدَةٌ بِوَلَدِهٰا وَ لاٰ مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَ عَلَى اَلْوٰارِثِ مِثْلُ ذٰلِكَ فَإِنْ أَرٰادٰا فِصٰالاً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْهُمٰا وَ تَشٰاوُرٍ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَكُمْ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِذٰا سَلَّمْتُمْ مٰا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۳) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوٰاجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۲۳۴) وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ اَلنِّسٰاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اَللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَ لٰكِنْ لاٰ تُوٰاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلاّٰ أَنْ تَقُولُوا قَوْلاً مَعْرُوفاً وَ لاٰ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ اَلنِّكٰاحِ حَتّٰى يَبْلُغَ اَلْكِتٰابُ أَجَلَهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۲۳۵) لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ مٰا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَى اَلْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَى اَلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتٰاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُحْسِنِينَ (۲۳۶) وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مٰا فَرَضْتُمْ إِلاّٰ أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَا اَلَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ اَلنِّكٰاحِ وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ وَ لاٰ تَنْسَوُا اَلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۷) حٰافِظُوا عَلَى اَلصَّلَوٰاتِ وَ اَلصَّلاٰةِ اَلْوُسْطىٰ وَ قُومُوا لِلّٰهِ قٰانِتِينَ (۲۳۸) فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجٰالاً أَوْ رُكْبٰاناً فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ كَمٰا عَلَّمَكُمْ مٰا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (۲۳۹) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوٰاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوٰاجِهِمْ مَتٰاعاً إِلَى اَلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرٰاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِي مٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۴۰) وَ لِلْمُطَلَّقٰاتِ مَتٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُتَّقِينَ (۲۴۱) كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲۴۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ الْمُطَلَّقَاتُ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَهَ قُرُوءٍ ،اصل الطلاق التخلیه عن وثاق و تقیید ثم استعیر لتخلیه المرأه عن حباله النکاح و قید الزوجیه ثم صار حقیقه فی ذلک بکثره الاستعمال.

و التربص هو الانتظار و الحبس،و قد قید بقوله تعالی: بِأَنْفُسِهِنَّ ،لیدل علی معنی التمکین من الرجال فیفید معنی العده اعنی عده الطلاق،و هو حبس المرأه نفسها عن الازدواج تحذرا عن اختلاط المیاه،و یزید علی معنی العده الاشاره الی حکمه التشریع،و هو التحفظ عن اختلاط المیاه و فساد الانساب،و لا یلزم اطراد الحکمه فی جمیع الموارد فإن القوانین و الاحکام إنما تدور مدار المصالح و الحکم الغالبه دون العامه،فقوله تعالی یتربصن بأنفسهن بمنزله قولنا:

یعتددن احترازا من اختلاط المیاه و فساد النسل بتمکین الرجال من أنفسهن،و الجمله خبر أرید به الانشاء تأکیدا.

و القروء جمع القرء،و هو لفظ یطلق علی الطهر و الحیض معا،فهو علی ما قیل من الاضداد، غیر ان الاصل فی ماده قرء هو الجمع لکن لاکل جمع بل الجمع الذی یتلوه الصرف و التحویل و نحوه،و علی هذا فالأظهر ان یکون معناه الطهر لکونه حاله جمع الدم ثم استعمل فی الحیض لکونه حاله قذفه بعد الجمع،و بهذه العنایه اطلق علی الجمع بین الحروف للدلاله علی معنی القراءه،و قد صرح أهل اللغه بکون معناه هو الجمع،و یشعر بأن الاصل فی ماده قرء الجمع، قوله تعالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ

(القيامه/۱۸)،و قوله تعالی: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ (الإسراء/ ۱۰۶)،حیث عبر تعالی فی الآیتین بالقرآن،و لم یعبر بالکتاب أو الفرقان أو ما یشبههما،و به سمی القرآن قرآنا.

قال الراغب فی مفرداته:و القرء فی الحقیقه اسم للدخول فی الحیض عن طهر و لما کان اسما جامعا للأمرین:الطهر و الحیض المتعقب له أطلق علی کل واحد لأن کل اسم موضوع لمعنیین معا یطلق علی کل واحد منهما اذا انفرد،کالمائده للخوان و الطعام،ثم قد یسمی کل واحد منهما بانفراده به،و لیس القرء اسما للطهر مجردا و لا للحیض مجردا،بدلیل ان الطاهر التی لم تر أثر الدم لا یقال لها:ذات قرء،و کذا الحائض التی استمر بها الدم لا یقال لها:ذلک،انتهی.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ یَکْتُمْنَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ فِی أَرْحٰامِهِنَّ إِنْ کُنَّ یُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ،المراد به تحریم کتمان المطلقه الدم او الولد استعجالا فی خروج العده أو إضرارا بالزوج فی رجوعه و نحو ذلک،و فی تقییده بقوله: إِنْ کُنَّ یُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ مع عدم اشتراط اصل الحکم بالایمان نوع ترغیب و حث لمطاوعه الحکم و التثبت علیه لما فی هذا التقیید من الاشاره الی ان هذا الحکم من لوازم الایمان باللّه و الیوم الآخر الذی علیه بناء الشریعه الاسلامیه فلا استغناء فی الاسلام عن هذا الحکم،و هذا نظیر قولنا:أحسن معاشره الناس ان أردت خیرا،و قولنا للمریض:علیک بالحمیه إن أردت الشفاء و البرء.

قوله تعالی: وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِی ذٰلِکَ إِنْ أَرٰادُوا إِصْلاٰحاً ،البعوله جمع البعل و هو الذکر من الزوجین ما داما زوجین و قد استشعر منه معنی الاستعلاء و القوه و الثبات فی الشدائد لما ان الرجل کذلک بالنسبه الی المرأه ثم جعل اصلا یشتق منه الالفاظ بهذا المعنی فقیل لراکب الدابه بعلها،و للأرض المستعلیه بعل،و للصنم بعل،و للنخل اذا عظم بعل و نحو ذلک.

و الضمیر فی بعولتهن للمطلقات إلاّ ان الحکم خاص بالرجعیات دون مطلق المطلقات الاعم منها و من البائنات،و المشار الیه بذلک التربص الذی هو بمعنی العده،و التقیید بقوله ان ارادوا اصلاحا،للدلاله علی وجوب ان یکون الرجوع لغرض الاصلاح لا لغرض الاضرار المنهی عنه بعد بقوله: وَ لاٰ تُمْسِکُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ،الآیه.

و لفظ أحق اسم تفضیل حقه ان یتحقق معناه دائما مع مفضل علیه کأن یکون للزوج الاول حق فی المطلقه و لسائر الخطاب حق،و الزوج الاول احق بها لسبق الزوجیه،غیر ان الرد المذکور لا یتحقق معنا الاّ مع الزوج الاول.

و من هنا یظهر:ان فی الآیه تقدیرا لطیفا بحسب المعنی،و المعنی و بعولتهن أحق بهن من غیرهم،و یحصل ذلک بالرد و الرجوع فی ایام العده،و هذه الأحقیه انما تتحقق فی الرجعیات دون البائنات التی لا رجوع فیها،و هذه هی القرینه علی ان الحکم مخصوص بالرجعیات،لا ان ضمیر بعولتهن راجع الی بعض المطلقات بنحو الاستخدام أو ما أشبه ذلک،و الآیه خاصه محکم المدخول بهن من ذوات الحیض غیر الحوامل،و اما غیر المدخول بها و الصغیره و الیائسه و الحامل فلحکمها آیات أخر.

قوله تعالی: وَ لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجٰالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَهٌ ،المعروف هو الذی یعرفه الناس بالذوق المکتسب من نوع الحیاه الاجتماعیه المتداوله بینهم،و قد کرر سبحانه المعروف فی هذه الآیات فذکره فی اثنی عشر موضعا اهتماما بأن یجری هذا العمل اعنی الطلاق و ما یلحق به علی سنن الفطره و السلامه،فالمعروف تتضمن هدایه العقل،و حکم الشرع،و فضیله الخلق الحسن و سنن الادب.

قوله تعالی: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاکٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیحٌ بِإِحْسٰانٍ ،المره بمعنی الدفعه مأخوذه من المرور للدلاله علی الواحد من الفعل کما ان الدفعه و الکره و النزله مثلها وزنا و معنی و اعتبارا.

و التسريح أصله الاطلاق فى الرعى مأخوذ من سرحت الابل و هو ان ترعيه للسرح،و هو شجر له ثمر يرعاه الإبل،و قد استعير فى الآيه لإطلاق المطلقه بمعنى عدم الرجوع إليها فى العده،و التخليه عنها حتى تنقضى عدتها على ما سيجىء.

و المراد بالطلاق فى قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ ،و الطلاق الذى يجوز فيه الرجعه و لذا أردفه بقوله بعد:فإمساك،الخ؛و اما الثالث فالطلاق الذى يدل عليه قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،الآيه.

و المراد بتسريحها بإحسان ظاهرا التخليه بينها و بين البينونه و تركها بعد كل من التطليقتين الاولیين حتى تبين بانقضاء العده و إن كان الأظهر انه التطليقه الثالثه كما هو ظاهر الإطلاق فى تفريع قوله: فَإِمْسٰاكٌ ،الخ؛و على هذا فيكون قوله تعالى بعد:فإن طلقها،الخ؛بيانا تفصيليا للتسريح بعد البيان الإجمالى.

قوله تعالى: إِلاّٰ أَنْ يَخٰافٰا أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اللّٰهِ ،الخوف هو الغلبه على ظنهما ان لا يقيما حدود اللّه،و هى أوامره و نواهيه من الواجبات و المحرمات فى الدين،و ذلك إنما يكون بتباعد أخلاقهما و ما يستوجبه حوائجهما و التباغض المتولد بينهما من ذلك.

قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اللّٰهِ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ،العدول عن التثنيه الى الجمع فى قوله: خِفْتُمْ ،كانه للاشاره الى لزوم ان يكون الخوف خوفا يعرفه العرف و العاده،لا ما ربما يحصل بالتهوس و التلهى أو بالوسوسه و نحوها،و لذلك عدل أيضا عن الإضمار فقيل ألا يقيما حدود اللّه،و لم يقل فإن خفتم ذلك لمكان اللبس.

و أما نفى الجناح عنهما مع ان النهى فى قوله: وَ لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا ،الخ؛إنما تعلق بالزوج فلأن حرمه الأخذ على الزوج توجب حرمه الاعطاء على الزوجه من باب الإعانه على الاثم و العدوان إلاّ فى طلاق الخلع فيجوز توافقهما على الطلاق مع الفديه،فلا جناح على الزوج ان يأخذ الفديه،و لا جناح على الزوجه ان تعطى الفديه و تعين على الأخذ فلا جناح عليهما فيما

افتدت به.

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلا تَعْتَدُوها وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّهِ الخ؛ المشار اليه هى المعارف المذكوره فى الآيتين و هى احكام فقهيه مشوبه بمسائل اخلاقيه، و أخرى علميه مبتنيه على معارف اصليه،و الاعتداء و التعدى هو التجاوز.

قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ الى آخر الآيه،بيان لحكم التطليقه الثالثه و هو الحرمه حتى تنكح زوجا غيره،و قد نفى الحل عن نفس الزوجه مع ان المحرم إنما هو عقدها أو وطئها ليدل به على تعلق الحرمه بهما جميعا، و ليشعر قوله تعالى: حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،على العقد و الوطء جميعا،فإن طلقها الزوج الثانى فلا جناح عليهما أى على المرأه و الزوج الاول ان يتراجعا الى الزوجيه بالعقد بالتوافق من الجانبين،و هو التراجع،و ليس بالرجوع الذى كان حقا للزوج فى التطليقتين الاولين، و ذلك إن ظنا ان يقيما حدود اللّه.

و وضع الظاهر موضع فى قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ ،لأن المراد بالحدود غير الحدود.

و فى الآيه من عجيب الايجاز ما يبهت العقل،فإن الكلام على قصره مشتمل على أربعه عشر ضميرا مع اختلاف مراجعها و اختلاطها من غير ان يوجب تعقيدا فى الكلام،و لا إغلاقا فى الفهم.

قوله تعالى: وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ -الى قوله- لِتَعْتَدُوا ،المراد ببلوغ الاجل الاشراف على انقضاء العده فإن البلوغ كما يستعمل فى الوصول الى الغايه كذلك يستعمل فى الاقتراب منها،و الدليل على ان المراد به ذلك قوله تعالى: فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ،اذ لا معنى للامساك و لا التسريح بعد انقضاء العده:و فى قوله تعالى: وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً لِتَعْتَدُوا ،نهى عن الرجوع بقصد المضاره كما نهى عن التسريح بالأخذ من المهر فى غير الخلع.

قوله تعـالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ الی آخر الآیه؛إشاره الی حکمه النهی عن الامساک للمضاره فإن التزویـج لتتمیم سعاده الحیاه،و لا یتم ذلک إلاّ بسکون کل من الزوجین الی الآخر و إعانته فی رفع حوائج الغرائز،و الامساک خاصه رجوع الی الاتصال و الاجتماع بعد الانفصال و الافتراق،و فیه جمع الشمل بعد شتاته،و أین ذلک من الرجوع بقصد المضاره.

فمن یفعل ذلک أی امسک ضرار فقد ظلم نفسه حیث حملها علی الانحراف عن الطریق التی تهدی إلیها فطرته الانسانیه.

علی انه اتخذ آیات اللّه هزوا یستهزئ بها فإن اللّه سبحانه لم یشرع ما شرعه لهم من الاحکام تشریعا جامدا یقتصر فیه علی اجرام الافعال أخذا و إعطاء و إمساکا و تسریحا و غیر ذلک،بل بناها علی مصالح عامه یصلح بها فاسد الاجتماع،و یتم بها سعاده الحیاه الانسـانیه،و خلطها بأخلاق فاضـله تتربی بها النفوس،و تطهرها الأرواح،و تصـفو بها المعارف العالیه:من التوحیـد و الولایه و سائر الاعتقادات الزاکیه،فمن اقتصر فی دینه علی ظواهر الاحکام و نبذ غیرها وراء ظهره فقد اتخذ آیات اللّه هزوا.

و المراد بـالنعمه فی قوله تعـالی: وَ اذْکُرُوا نِعْمَهَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ ،نعمه الـدین أو حقیقه الـدین و هی السـعاده التی تنال بالعمل بشـرائع الـدین کسـعاده الحیاه المختصه بتألف الزوجین،فإن اللّه تعالی سـمی السـعاده الـدینیه نعمه کما فی قوله تعالی: وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده۳/)،و قوله تعالی: وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ (المائده۶/)،و قوله تعالی: فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (آل عمران۱۰۳/).

و علی هـذا یکـون قـوله تعـالی بعـده:و مـا أنزل علیکم من الکتـاب و الحکمه یعظکم به، کالمفسـر لهـذه النعمه،و یکـون المراد بالکتاب و الحکمه ظاهر الشریعه و باطنها أعنی أحکامها و حکمها.

و يمكن أن يكون المراد بالنعمه مطلق النعم الإلهيه،التكوينيه و غيرها فيكون المعنى:

اذكروا حقيقه معنى حياتكم و خاصه المزايا و محاسن التألف و السكونه بين الزوجين و ما بينه اللّه تعالى لكم بلسان الوعظ من المعارف المتعلقه بها فى ظاهر الأحكام و حكمها فإنكم إن تأملتم ذلك أوشك أن تلزموا صراط السعاده،و لا تفسدوا كمال حياتكم و نعمه وجودكم، و اتقوا اللّه و لتتوجه نفوسكم الى أن اللّه بكل شىء عليم،حتى لا يخالف ظاهركم باطنكم،و لا تجترءوا على اللّه بهدم باطن الدين فى صوره تعمير ظاهره.

قوله تعالى: وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوٰاجَهُنَّ إِذٰا تَرٰاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ،العضل المنع،و الظاهر أن الخطاب فى قوله:

فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ ،لاوليائهن و من يجرى مجراهم ممن لا يسعهن مخالفته،و المراد بأزواجهن، الازواج قبل الطلاق،فالآيه تدل على نهى الاولياء و من يجرى مجراهم عن منع المرأه أن تنكح زوجها ثانيا بعد انقضاء العده سخطا و لجاجا كما يتفق كثيرا،و لا دلاله فى ذلك على أن العقد لا يصح إلاّ بولى.

و المراد بقوله تعالى: فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ،انقضاء العده،فإن العده لو لم تنقض لم يكن لاحد من الاولياء و غيرهم ان يمنع ذلك و بعولتهن احق بردهن فى ذلك.على أن قوله تعالى: أَنْ يَنْكِحْنَ ، دون ان يقال:يرجعن و نحوه ينافى ذلك.

قوله تعالى: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ، هذا كقوله فيما مر:و لا يحل لهن ان يكتمن ما خلق اللّه فى أرحامهن إن كن يؤمن باللّه و اليوم الآخر،الآيه،و إنما خص الموردان من بين الموارد بالتقييد بالإيمان باللّه و اليوم الآخر،و هو التوحيد،لان دين التوحيد يدعو الى الاتحاد دون الافتراق،و يقضى بالوصل دون الفصل.

و فى قوله تعالى: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ ،التفات الى خطاب المفرد من خطاب الجمع ثم التفات عن خطاب المفرد الى خطاب الجمع،و الاصل فى هذا الكلام خطاب المجموع اعنى

خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و امته جميعا لكن ربما التفت الى خطاب الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وحده فى غير جهات الاحكام كقوله: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلاٰ تَعْتَدُوهٰا ،و قوله فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ ،و قوله:

وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِى ذٰلِكَ ،و قوله: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ ،حفظا لقوام الخطاب،و رعايه لحال من هو ركن فى هذه المخاطبه و هو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه هو المخاطب بالكلام من غير واسطه،و غيره فخاطب بوساطته،و اما الخطابات المشتمله على الاحكام فجميعها موجهه نحو المجموع،و يرجع حقيقه هذا النوع من الالتفات الكلامى الى توسعه الخطاب بعد تضييقه و تضييقه بعد توسعته فليتدبر فيه.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ أَزْكىٰ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ ،الزكاه هو النمو الصالح الطيب،و قد مرّ الكلام فى معنى الطهاره،و المشار اليه بقوله:ذلكم عدم المنع عن رجوعهن الى ازواجهن،او نفس رجوعهن الى ازواجهن،و المآل واحد،و ذلك ان فيه رجوعا من الانثلام و الانفصال الى الالتيام و الاتصال،و تقويه لغريزه التوحيد فى النفوس فينمو على ذلك جميع الفضائل الدينيه، و فيه تربيه لملكه العفه و الحياء فيهن و هو استر لهن و اطهر لنفوسهن،و من جهه أخرى فيه حفظ قلوبهن عن الوقوع على الاجانب اذا منعن عن نكاح ازواجهن.

و الإسلام دين الزكاه و الطهاره و العلم،قال تعالى: وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (آل عمران۱۶۴/)،و قال تعالى: وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ (المائده۷/).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،اى إلا ما يعلمكم كما قال تعالى:

وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (آل عمران۱۶۴/)،و قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)،فلا تنافى بين هذه الآيه و بين قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ يُبَيِّنُهٰا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ،الآيه؛اى يعلمون بتعليم اللّه.

قوله تعالى: وَ الْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كٰامِلَيْنِ لِمَنْ أَرٰادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضٰاعَةَ .الوالدات هن الامهات،و إما عدل عن الامهات الى الوالدات لان الام اعم من

الوالـده كما ان الاب اعم من الوالد و الابن اعم من الولد،و الحكم فی الآیه مشروع فی خصوص مورد الوالده و الولد و المولود له،و اما تبدیل الوالد بالمولود له،ففیه اشاره الی حکمه التشریع فإن الوالد لما کان مولودا للوالد ملحقا به فی معظم أحکام حیاته لا-فی جمیعها کما سیجیء بیانها فی آیه التحریم من سوره النساء إنشاء اللّه کان علیه ان یقوم بمصالح حیاته و لوازم تربیته،و منها کسوه أمه التی ترضعه،و نفقتها،و کان علی أمه أن لا تضار والده لان الولد مولود له.

قوله تعالی: وَ عَلَی الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ کِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لا-تُکَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّ-وُسْعَها ،المراد بالمولود له هو الوالد کما مر،و الرزق و الکسوه هما النفقه و اللباس،و قد نزلهما اللّه تعالی علی المعروف و هو المتعارف من حالهما،و قد علل ذلک بحکم عام آخر رافع للحرج،و هو قوله تعالی: لا تُکَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّ وُسْعَها ،و قد فرع علیه حکمین آخرین،احدهما:حق الحضانه و الارضاع الذی للزوجه و ما اشبهه فلا یحق للزوج ان یحول بین الوالده و ولدها بمنعها عن حضانته أو رؤیته أو ما أشبه ذلک فإن ذلک مضاره و حرج علیها،و ثانیهما:نفی مضاره الزوجه للزوج بولده بأن تمنعه عن الرؤیه و نحو ذلک،و ذلک قوله تعالی:لا تضار والده بولدها و لا-مولود له بولده،و النکته فی وضع الظاهر موضع الضمیر أعنی فی قوله: بِوَلَدِهِ دون ان یقول به رفع التناقض المتوهم،فإنه لو قیل:و لا مولود له به رجع الضمیر الی قوله ولدها و کان ظاهر المعنی:و لا مولود له بولد المرأه فأوهم التناقض لان إسناد الولاده الی الرجل یناقض إسنادها الی المرأه،ففی الجمله مراعاه لحکم التشریع و التکوین معا أی إن الولد لهما معا تکوینا فهو ولده و ولدها،و له فحسب تشریعا لانه مولود له.

قوله تعالی: وَ عَلَی الْوارِثِ مِثْلُ ذٰلِکَ ،ظاهر الآیه:ان الذی جعل علی الوالد من الکسوه و النفقه فهو مجعول علی وارثه إن مات،و قد قیل فی معنی الآیه أشیاء أخر لا

یوافق ظاهرها،و قد ترکنا ذکرها لانها بالبحث الفقهی أمس فلتطلب من هناک،و الذی ذکرناه هو الموافق لمذهب أئمه أهل البیت فیما نقل عنهم من الاخبار،و هو الموافق أیضا لظاهر الآیه.

قوله تعالی: فَإِنْ أَرٰادٰا فِصٰالاً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْهُمٰا وَ تَشٰاوُرٍ الی آخر الآیه؛ الفصال:الفطام،و التشاور:الاجتماع علی المشوره،و الکلام تفریع علی الحق المجعول للزوجه و نفی الحرج عن البین،فالحضانه و الرضاع لیس واجبا علیها غیر قابل التغییر،بل هو حق یمکنها أن تترکه.

فمن الجائز ان یتراضیا بالتشاور علی فصال الولد من غیر جناح علیهما و لا بأس،و کذا من الجائز ان یسترضع الزوج لولده من غیر الزوجه الوالده اذا ردت الولد الیه بالامتناع عن ارضاعه،او لعله أخری من انقطاع لبن او مرض و نحوه اذا سلم لها ما تستحقها تسلیما بالمعروف بحیث لا یزاحم فی جمیع ذلک حقها،و هو قوله تعالی: وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَکُمْ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ إِذٰا سَلَّمْتُمْ مٰا آتَیْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ .

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ ،أمر بالتقوی و ان یکون هذا التقوی بإصلاح صوره هذه الاعمال،فإنها أمور مرتبطه بالظاهر من الصوره و لذلک قال تعالی:و اعلموا ان اللّه بما تعملون بصیر،و هذا بخلاف ما فی ذیل قوله تعالی السابق:و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن،الآیه؛من قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ ،فان تلک الآیه مشتمله علی قوله تعالی: وَ لاٰ تُمْسِکُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ، و المضاره ربما عادت الی النیه من غیر ظهور فی صوره العمل إلاّ بحسب الأثر بعد.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْوٰاجاً یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً ،التوفی هو الاماته،یقال:توفاه اللّه اذا اماته فهو متوفی بصیغه اسم المفعول،و یذرون مثل یدعون بمعنی یترکون و لا ماضی لهما من مادتهما،و المراد بالعشر الایام

حذفت لدلاله الكلام عليه.

قوله تعالى: فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ،المراد ببلوغ الأجل انقضاء العده،و قوله: فَلاَ جُنَاحَ ،الخ؛كنايه عن إعطاء الاختيار لهن فى افعالهن فإن اخترن لأنفسهن الازدواج فلهن ذلك،و ليس لقرابه الميت منعهن عن شيء من ذلك استنادا الى بعض العادات المبنيه على الجهاله و العمى أو الشح و الحسد فإن لهن حقا فى ذلك معروفا فى الشرع و ليس لأحد ان ينهى عن المعروف.

قوله تعالى: وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ،لما كان الكلام مشتملا على تشريع عده الوفاه و على تشريع حق الازدواج لهن بعدها،و كان كل ذلك تشخيصا للأعمال مستندا الى الخبره الالهيه كان الانسب تعليله بأن اللّه خبير بالاعمال مشخص للمحظور منها عن المباح، فعليهن أن يتربصن فى مورد و أن يخترن ما شئن لانفسهن فى مورد آخر،و لذا ذيل الكلام بقول:و اللّه بما تعملون خبير.

قوله تعالى: لاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ،التعريض هو الميل بالكلام الى جانب ليفهم المخاطب أمرا مقصودا للمتكلم لا يريد التصريح به،من العرض بمعنى الجانب فهو خلاف التصريح.و الفرق بين التعريض و الكنايه ان للكلام الذى فيه التعريض معنى مقصودا غير ما اعترض به كقول المخاطب للمرأه:إنى حسن المعاشره و احب النساء،اى لو تزوجت بى سعدت بطيب العيش و صرت محبوبه،بخلاف الكنايه اذ لا يقصد فى الكنايه غير المكنى عنه كقولك:فلان كثير الرماد تريد انه سخى.

و الخطبه بكسر الخاء من الخطب بمعنى التكلم و المراجعه فى الكلام،يقال:خطب المرأه خطبه بالكسر اذا كلمها فى أمر التزوج بها فهو خاطب و لا يقال:خطيب و يقال خطب القوم خطبه بضم الخاء اذا كلمهم،و خاصه فى الوعظ فهو خاطب من الخطّاب و خطيب من الخطباء.

ص :۳۰۲

و الاکنان من الکن بالفتح بمعنی الستر لکن یختص الاکنان بما یستر فی النفس کما قال:او أکننتم فی انفسکم،و الکن بما یستر بشیء من الاجسام کمحفظه او ثوب او بیت،قال تعالی:

کَأَنَّهُنَّ بَیْضٌ مَکْنُونٌ (الصافات۴۹/)،و قال تعالی: کَأَمْثٰالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَکْنُونِ (الواقعه۲۳/)،و المراد بالآیه نفی البأس عن التعریض فی الخطبه او إخفاء أمور فی القلب فی امرها.

قوله تعالی: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّکُمْ سَتَذْکُرُونَهُنَّ ،فی مورد التعلیل لنفی الجناح عن الخطبه و التعریض فیها،و المعنی:ان ذکرکم إیاهن امر مطبوع فی طباعکم و اللّه لا ینهی عن امر تقضی به غریزتکم الفطریه و نوع خلقتکم،بل یجوزه،و هذا من الموارد الظاهره فی ان دین الاسلام مبنی علی اساس الفطره.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْزِمُوا عُقْدَهَ النِّکٰاحِ حَتّٰی یَبْلُغَ الْکِتٰابُ أَجَلَهُ ،العزم عقد القلب علی الفعل و تثبیت الحکم بحیث لا یبقی فیه وهن فی تأثیره الا ان یبطل من رأس، و العقده من العقد بمعنی الشد.و فی الکلام تشبیه علقه الزوجیه بالعقده التی یعقد بها أحد الخیطین بالآخر بحیث یصیران واحدا بالاتصال،کأن حباله النکاح تصیر الزوجین واحدا متصلا،ثم فی تعلیق عقده النکاح بالعزم الذی هو امر قلبی اشاره الی ان سنخ هذه العقده و العلقه أمر قائم بالنیه و الاعتقاد فإنها من الاعتبارات العقلائیه التی لا موطن لها إلا ظرف الاعتقاد و الادراک،نظیر الملک و سائر الحقوق الاجتماعیه العقلائیه کما مر بیانه فی ذیل قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً الآیه(البقره۲۱۳/)،ففی الآیه استعاره و کنایه، و المراد بالکتاب هو المکتوب أی المفروض من الحکم و هو التربص الذی فرضه اللّه علی المعتدات.

فمعنی الآیه:و لا تجروا عقد النکاح حتی تنقضی عدتهن،و هذه الآیه تکشف أن الکلام فیها و فی الآیه السابقه علیها أعنی قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ فِیمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَهِ النِّسٰاءِ

الآیه إنما هو فی خطبه المعتدات و فی عقدهن،و علی هذا فاللام فی قوله: اَلنِّسٰاءِ للعهد دون الجنس و غیره.

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ الخ؛ایراد ما ذکر من صفاته تعالی فی الآیه،اعنی العلم و المغفره و الحکم یدل علی أن الامور المذکوره فی الآیتین و هی خطبه المعتدات و التعریض لهن و مواعدتهن سرا من موارد الهلکات لا یرتضیها اللّٰه سبحانه کل الارتضاء و إن کان قد أجاز ما أجازه منها.

قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ مٰا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِیضَهً ،المس کنایه عن المواقعه،و المراد بفرض الفریضه تسمیه المهر،و المعنی:ان عدم مس الزوجه لا یمنع عن صحه الطلاق و کذا عدم ذکر المهر.

قوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتٰاعاً بِالْمَعْرُوفِ ،التمتیع إعطاء ما یتمتع به،و المتاع و المتعه ما یتمتع به،و متاعا مفعول مطلق لقوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ ،اعترض بینهما قوله تعالی: عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ، و الموسع اسم فاعل من أوسع اذا کان علی سعه من المال و کأنه من الافعال المتعدیه التی کثر استعمالها مع حذف المفعول اختصارا حتی صار یفید ثبوت أصل المعنی فصار لازما و المقتر اسم فاعل من أقتر اذا کان علی ضیق من المعاش،و القدر بفتح الدال و سکونها بمعنی واحد.

و معنی الآیه:یجب علیکم ان تمتعوا المطلقات عن غیر فرض فریضه متاعا بالمعروف و إنما یجب علی الموسع قدره أی ما یناسب حاله و یتقدر به وضعه من التمتیع،و علی المقتر قدره من التمتیع،و هذا یختص بالمطلقه غیر المفروضه لها التی لم یسم مهرها،و الدلیل علی أن هذا التمتیع المذکور مختص بها و لا یعم المطلقه المفروضه لها التی لم یدخل بها ما فی الآیه التالیه من بیان حکمها.

قوله تعالى: حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ،اى حق الحكم حقا على المحسنين،و ظاهر الجمله و ان كان كون الوصف اعنى الاحسان دخيلا فى الحكم،و حيث ليس الاحسان واجبا استلزم كون الحكم استحبابيا غير وجوبى،إلاّ ان النصوص من طرق اهل البيت تفسر الحكم بالوجوب،و لعل الوجه فيه ما مر من قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ الآيه فأوجب الاحسان على المسرحين و هم المطلقون فهم المحسنون،و قد حق الحكم فى هذه الآيه على المحسنين و هم المطلقون،و اللّه اعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ الخ؛اى و ان وقعتم الطلاق قبل الدخول بهن و قد فرضتم لهن فريضه و سميتم المهر فيجب عليكم تأديه نصف ما فرضتم من المهر الى أن يعفون هؤلاء المطلقات او يعفو الذى بيده عقده النكاح من وليهن فيسقط النصف المذكور ايضا،أو الزوج فان عقده النكاح بيده أيضا،فلا يجب على الزوجه المطلقه رد نصف المهر الذى أخذت،و العفو على أى حال أقرب للتقوى لان من أعرض عن حقه الثابت شرعا فهو على الاعراض عما ليس له بحق من محارم اللّه سبحانه اقوى و اقدر.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ الخ؛الفضل هو الزياده كالفضول غير ان الفضل هو الزياده فى المكارم و المحامد و الفضول هو الزياده غير المحموده على ما قيل،و فى الكلام ذكر الفضل الذى ينبغى ان يؤثره الانسان فى مجتمع الحياه فيتفاضل به البعض على بعض،و المراد به الترغيب فى الإحسان و الفضل بالعفو عن الحقوق و التسهيل و التخفيف من الزوج للزوجه و بالعكس،و النكته فى قوله تعالى:إن اللّه على كل شىء بصير،كالنكته فيما مر فى ذيل قوله تعالى: وَ الْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ ،الآيه.

قوله تعالى: حٰافِظُوا عَلَى الصَّلَوٰاتِ الى آخر الآيه؛حفظ الشىء ضبطه و هو فى المعانى أعنى حفظ النفس لما تستحضره أو تدركه من المعانى أغلب،

و الوسطی مؤنث الأوسط،و الصلاه الوسطی هی الواقعه فی وسطها،و لا یظهر من کلامه تعالی ما هو المراد من الصلاه الوسطی،و إنما تفسیره السنه،و سیجیء ما ورد من الروایات فی تعیینه.

و اللام فی قوله تعالی: قُومُوا لِلّهِ ،للغایه،و القیام بأمر کنایه عن تقلده و التلبس بفعله، و القنوت هو الخضوع بالطاعه،قال تعالی: کُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (البقره۱۱۶/)،و قال تعالی:

وَ مَنْ یَقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّهِ وَ رَسُولِهِ (الأحزاب۳۱/)،فمحصل المعنی:تلبسوا بطاعه اللّه سبحانه بالخضوع مخلصین له و لأجله.

قوله تعالی: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالاً أَوْ رُکْباناً الی آخر الآیه؛عطف الشرط علی الجمله السابقه یدل علی تقدیر شرط محذوف أی حافظوا إن لم تخافوا،و إن خفتم فقدروا المحافظه بقدر ما یمکن من الصلاه راجلین وقوفا أو مشیا أو راکبین،و الرجال جمع راجل و الرکبان جمع راکب،و هذه صلاه الخوف.

و الفاء فی قوله تعالی: فَإِذا أَمِنْتُمْ ،للتفریع أی ان المحافظه علی الصلاه أمر غیر ساقط من اصله بل إن لم تخافوا شیئا و أمکنت لکم وجبت علیکم و إن تعسر علیکم فقدروها بقدر ما یمکن لکم،و إن زال عنکم الخوف بتجدد الأمن ثانیا عاد الوجوب و وجب علیکم ذکر اللّه سبحانه.

و الکاف فی قوله تعالی: کَما عَلَّمَکُمْ ،للتشبیه،و قوله: ما لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ من قبیل وضع العام موضع الخاص دلاله علی الامتنان بسعه النعمه و التعلیم،و المعنی علی هذا:فاذکروا اللّه ذکرا یماثل ما علمکم من الصلاه المفروضه المکتوبه فی حال الأمن فی ضمن ما علمکم من شرائع الدین.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِیَّهً لِأَزْواجِهِمْ .

وصیه مفعول مطلق لمقدر،و التقدیر لیوصوا وصیه ینتفع به أزواجهم و یتمتعن متاعا الی

الحول بعد التوفى.

و تعريف الحول باللام لا يخلو عن دلاله على كون الآيه نازله قبل تشريع عده الوفاه، أعنى الاربعه أشهر و عشره أيام فإن عرب الجاهليه كانت نسائهم يقعدن بعد موت أزواجهن حولا كاملا،فالآيه توصى بأن يوصى الازواج لهن بمال يتمتعن به الى تمام الحول من غير إخراجهن من بيوتهن،غير ان هذا لما كان حقا لهن و الحق يجوز تركه كان لهن ان يطالبن به، و ان يتركنه فإن خرجن فلا جناح للورثه و من يجرى مجراهم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف، و هذا نظير ما أوصى اللّه به من حضره الموت ان يوصى للوالدين و الأقربين بالمعروف،قال تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (البقره۱۸۰/).و مما ذكرنا يظهر ان الآيه منسوخه بآيه عده الوفاه و آيه الميراث بالربع و الثمن.

قوله تعالى: وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ،الآيه فى حق مطلق المطلقات،و تعليق ثبوت الحكم بوصف التقوى مشعر بالاستحباب.

قوله تعالى: كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ،الأصل فى معنى العقل العقد و الامساك و به سمى إدراك الانسان إدراكا يعقد عليه عقلا،و ما أدركه عقلا، و القوه التى يزعم انها إحدى القوى التى يتصرف بها الإنسان يميز بها بين الخير و الشر و الحق و الباطل عقلا،و يقابله الجنون و السفه و الحمق و الجهل باعتبارات مختلفه.

و الألفاظ المستعمله فى القرآن الكريم فى أنواع الإدراك كثيره ربما بلغت العشرين،كالظن، و الحسبان،و الشعور،و الذكر،و العرفان،و الفهم،و الفقه،و الدرايه،و اليقين،و الفكر، و الرأى،و الزعم،و الحفظ،و الحكمه،و الخبره،و الشهاده،و العقل،و يلحق بها مثل القول،

و الفتوی،و البصیره و نحو ذلک (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ اَلْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اَللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اَللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى اَلنَّاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنَّاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ (۲۴۳)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ اَلْمَوْتِ ،الرؤیه هاهنا بمعنی العلم،عبر بذلک لدعوی ظهوره بحیث یعد فیه العلم رؤیه فهو کقوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ (إبراهیم/۱۹)،و قوله تعالی:

أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّهُ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً (نوح/۱۵).

و قد ذکر الزمخشری ان لفظ أ لم تر جری مجری المثل،یؤتی به فی مقام التعجیب فقولنا:أ لم تر کذا و کذا معناه أ لا تعجب لکذا و کذا،و حذر الموت مفعول له،و یمکن ان یکون مفعولا مطلقا و التقدیر یحذرون الموت حذرا.

۱- ۱) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث فی معانی الالفاظ المستعمله فی القرآن الکریم فی انواع الادراک کالظن و الحسبان و الشعور و الذکر و العرفان و الفهم و الفقه و الدرایه و الیقین و الفکر و الرأی و الزعم و الحفظ و الحکمه و الخبره و الشهاده و العقل.

۲- ۲) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث روائی فی الطلاق؛الرضاعه؛الصلاه الوسطی.

۳- ۳) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی:حیاه المرأه فی الامم غیر المتمدنه؛حیاه المرأه فی الامم المتمدنه قبل الاسلام، حال المرأه عند العرب و محیط حیاتهم(محیط نزول القرآن)؛ما ذا ابدعه الاسلام فی امرها؛حریه المرأه فی المدینه الغربیه.

۴- ۴) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی النکاح.

قوله تعالى: فَقَالَ لَهُمُ اللّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ،الامر تكويني و لا ينافي كون موتهم واقعا عن مجرى طبيعي كما ورد في الروايات:ان ذلك كان بالطاعون،و إنما عبر بالامر، دون ان يقال:فاماتهم اللّه ثم أحياهم ليكون أدله على نفوذ القدره و غلبه الامر،فإن التعبير بالانشاء في التكوينيات أقوى و آكد من التعبير الاخبار كما ان التعبير بصوره الاخبار الدال على الوقوع في التشريعيات أقوى و آكد من الانشاء،و لا يخلو قوله تعالى: ثُمَّ أَحْيَاهُمْ عن الدلاله على ان اللّه أحياهم ليعيشوا فعاشوا بعد حياتهم،اذ لو كان إحيائهم لعبره يعتبر بها غيرهم أو لاتمام حجه أو لبيان حقيقه لذكر ذلك على ما هو دأب القرآن في بلاغته كما في قصه أصحاب الكهف،على ان قوله تعالى بعد:إن اللّه لذو فضل على الناس،يشعر بذلك ايضا.

قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ ،الاظهار في موضع الاضمار أعني تكرار لفظ الناس ثانيا لما فيه من الدلاله على انخفاض سطح أفكارهم،على ان هؤلاء الذين تفضل اللّه عليهم بالاحياء طائفه خاصه،و ليس المراد كون الاكثر منهم بعينهم غير شاكرين بل الاكثر من جميع الناس،و هذه الآيه لا تخلو عن مناسبه ما مع ما بعدها من الآيات المتعرضه لفرض القتال،لما في الجهاد من إحياء المله بعد موتها.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٤٤ الى ٢٥٢]

اشاره

وَ قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢۴۴) مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً وَ اللّهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢۴۵) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسىٰ إِذْ قالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنا مَلِكاً نُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ قالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ أَلاّ تُقاتِلُوا قالُوا وَ ما لَنا أَلاّ نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنا مِنْ دِيارِنا وَ أَبْنائِنا فَلَمّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ تَوَلَّوْا إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اللّهُ عَلِيمٌ بِالظّالِمِينَ (٢۴۶) وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالُوتَ مَلِكاً قالُوا أَنّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمالِ قالَ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (٢۴٧) وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ بَقِيَّةٌ مِمّا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ وَ آلُ هارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَةُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢۴٨) فَلَمّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ قالَ إِنَّ اللّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمّا جاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قالُوا لا طاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللّهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللّهِ وَ اللّهُ مَعَ الصّابِرِينَ (٢۴٩) وَ لَمّا بَرَزُوا لِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالُوا رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا وَ انْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (٢۵٠) فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللّهِ وَ قَتَلَ داوُدُ جالُوتَ وَ آتاهُ اللّهُ الْمُلْكَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَهُ مِمّا يَشاءُ وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَ لٰكِنَّ اللّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعالَمِينَ (٢۵١) تِلْكَ آياتُ اللّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢۵٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ قاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الآیه؛فرض و إیجاب للجهاد،و قد قیده تعالی هاهنا و سائر المواضع من کلامه بکونه فی سبیل اللّه لئلا یسبق الی الوهم و لا یستقر فی الخیال ان هذه الوظیفه الدینیه المهمه لإیجاد السلطه الدنیویه الجافه،و توسعه المملکه الصوریه،کما تخیله الباحثون الیوم فی التقدم الاسلامی من الاجتماعیین و غیرهم،بل هو لتوسعه سلطه الدین التی فیها صلاح الناس فی دنیاهم و آخرتهم.

و فی قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،تحذیر للمؤمنین فی سیرهم هذا السیر ان لا یخالفوا بالقول اذا أمر اللّه و رسوله بشیء،و لا یضمروا نفاقا کما کان ذلک من بنی إسرائیل حیث تکلموا فی امر طالوت فقالوا:أنّی یکون له الملک علینا،الخ؛و حیث قالوا:لا طاقه لنا الیوم بجالوت و جنوده،و حیث فشلوا و تولوا لما کتب علیهم القتال و حیث شربوا من النهر بعد ما نهاهم طالوت عن شربه.

قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضٰاعِفَهُ لَهُ أَضْعٰافاً کَثِیرَهً ،القرض معروف و قد عد اللّه سبحانه ما ینفقونه فی سبیله قرضا لنفسه لما مر انه للترغیب،و لانه إنفاق فی سبیله،و لانه مما سیرد الیهم اضعافا مضاعفه.

و قد غیر سیاق الخطاب من الامر الی الاستفهام فقیل بعد قوله: وَ قاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً ،و لم یقل:قاتلوا فی سبیل اللّه و اقرضوا،لینشط بذلک ذهن المخاطب بالخروج من حیز الأمر غیر الخالی من کلفه التکلیف الی حیز الدعوه و الندب فیستریح بذلک و یتهیج.

قوله تعالى: وَ اللّهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ،القبض الأخذ بالشىء اليك و يقابله البسط،و البصط هو البسط قلب سينه صادا لمجاورته حرف الاطباق و التفخيم و هو الطاء.

و ايراد صفاته الثلاث أعني:كونه قابضا و باسطا و مرجعا يرجعون اليه للإشعار بأن ما أنفقوه بإقراضه تعالى لا يعود باطلا و لا يستبعد تضعيفه اضعافا كثيره فإن اللّه هو القابض الباسط،ينقص ما شاء،و يزيد ما شاء،و اليه يرجعون فيوفيهم ما أقرضوه أحسن التوفيه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ الى قوله: فِي سَبِيلِ اللّهِ ،الملأ كما قيل:الجماعه من الناس على رأى واحد،سميت بالملإ لكونها تملأ العيون عظمه و أبهه.

و قولهم لنبيهم ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل اللّه،على ما يعطيه السياق يدل على ان الملك المسمى بجالوت كان قد تملكهم،و سار فيهم بما افتقدوا به جميع شئون حياتهم المستقله من الديار و الأولاد بعد ما كان اللّه أنجاهم من آل فرعون،يسومونهم سوء العذاب ببعثه موسى و ولايته و ولايه من بعده من أوصيائه،و بلغ من اشتداد الامر عليهم ما انتبه به الخامد من قواهم الباطنه،و عاد الى انفسهم العصبيه الزائله المضعفه فعند ذلك سأل الملأ منهم نبيهم ان يبعث لهم ملكا ليرتفع به اختلاف الكلمه من بينهم و تتجمع به قواهم المتفرقه الساقطه عن التأثير،و يقاتلوا تحت امره فى سبيل اللّه.

قوله تعالى: هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ أَلاّ تُقاتِلُوا ،كان بنو إسرائيل سألوا نبيهم ان يبعث لهم ملكا يقاتلون معه فى سبيل اللّه و ليس ذلك للنبى بل الأمر فى ذلك الى اللّه سبحانه،و لذلك ارجع نبيهم الامر فى القتال و بعث الملك الى اللّه تعالى،و لم يصرح باسمه تعظيما لأن الذى أجابهم به هو السؤال عن مخالفتهم و كانت مرجوه منهم ظاهره من حالهم بوحيه تعالى فنزه اسمه تعالى من التصريح به بل إنما أشار الى ان الامر منه و اليه تعالى بقوله: إِنْ كُتِبَ ،و الكتابه و هى الفرض انما تكون من اللّه تعالى.

ص :۳۱۲

و قد كانت المخالفه و التوالى عن القتال مرجوا منهم لكنه أورده بطريق الاستفهام ليتم الحجه عليهم بإنكارهم فيما سيجيبون به من قولهم: وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نُقٰاتِلَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ .

قوله تعالى: قٰالُوا وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نُقٰاتِلَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنٰا ، الاخراج من البلاد لما كان ملازما للتفرقه بينهم و بين أوطانهم المألوفه،و منعهم عن التصرف فيها و التمتع بها،كنى به عن مطلق التصرف و التمتع،و لذلك نسب الإخراج الى الأبناء أيضا كما نسب الى البلاد.

قوله تعالى: فَلَمّٰا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتٰالُ تَوَلَّوْا إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ ،تفريع على قوله نبيهم:هل عسيتم،الخ؛و قولهم:و ما لنا ان لا نقاتل،و فى قوله تعالى:و اللّه عليم بالظالمين،دلاله على ان قول نبيهم لهم:هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لا تقاتلوه،انما كان لوحى من اللّه سبحانه:انهم سيتولون عن القتال.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ -الى قوله- مِنَ الْمٰالِ ،فى جوابه عليه السّلام هذا حيث نسب بعث الملك الى اللّه تنبيه بما فات منهم اذ قالوا لنبيهم ابعث لنا ملكا نقاتل و لم يقولوا:اسأل اللّه ان يبعث لنا ملكا و يكتب لنا القتال.

و بالجمله التصريح باسم طالوت هو الذى أوجب منهم الاعتراض على ملكه و ذلك لوجود صفتين فيه كانتا تنافيان عندهم الملك،و هما ما حكاهما اللّه تعالى من قولهم أنى يكون له الملك علينا و نحن احق بالملك منه،و من المعلوم ان قولهم هذا لنبيهم،و لم يستدلوا على كونهم احق بالملك منه بشىء يدل على ان دليله كان أمرا بينا لا يحتاج الى الذكر،و ليس إلاّ ان بيت النبوه و بيت الملك فى بنى إسرائيل و هما بيتان مفتخران بموهبه النبوه و الملك كانتا غير البيت الذى كان منه طالوت،و بعباره أخرى لم يكن طالوت من بيت الملك و لا من بيت النبوه و لذلك اعترضوا على ملكه بأنا،و هم أهل بيت الملك أو الملك و النبوه معا،أحق بالملك منه لأن اللّه جعل الملك فينا فكيف يقبل الانتقال الى غيرنا،و هذا الكلام منهم من فروع قولهم بنفى

البداء و عدم جواز النسخ و التغيير حيث قالوا:يد اللّه مغلوله غلت أيديهم،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ فهذه إحدى الصفتين المنافيتين للملك عندهم،و الصفه الثانيه ما فى قولهم:و لم يؤت سعه من المال و قد كان طالوت فقيرا،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: وَ زٰادَهُ بَسْطَهً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ،الخ.

قوله تعالى: قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ وَ زٰادَهُ بَسْطَهً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ، الاصطفاء و الاستصفاء الاختيار و أصله الصفو،و البسطه هى السعه و القدره،و هذان جوابان عن اعتراضهم.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَهَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التّٰابُوتُ فِيهِ سَكِينَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ ،التابوت هو الصندوق،و هو على ما قيل فعلوت من التوب بمعنى الرجوع لأن الانسان يرجع الى الصندوق رجوعا بعد رجوع (۱).

قوله تعالى: وَ بَقِيَّهٌ مِمّٰا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ وَ آلُ هٰارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَهُ الخ؛ آل الرجل خاصته من اهله و يدخل فيهم نفسه اذا اطلق،فآل موسى و آل هارون هم موسى و هارون و خاصتهما من اهلهما،و قوله: تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَهُ ،حال عن التابوت،و فى قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَهً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،كسياق صدر الآيه دلاله على أنهم سألوا نبيهم آيه على صدر ما أخبر به:ان اللّه قد بعث لكم طالوت ملكا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا فَصَلَ طٰالُوتُ بِالْجُنُودِ قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ -الى قوله- مِنْهُمْ ،الفصل هاهنا مفارقه المكان كما فى قوله تعالى: وَ لَمّٰا فَصَلَتِ الْعِيرُ (يوسف/۹۴)،و ربما استعمل بمعنى القطع و هو إيجاد المفارقه بين الشيئين كما قال تعالى:

وَ هُوَ خَيْرُ الْفٰاصِلِينَ (الأنعام/۵۷)،فالكلمه مما يتعدى و لا يتعدى.

ص: ۳۱۴

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:كلام فى معنى السكينه.

و الجند المجتمع الغليظ من كل شیء و سمی العسكر جندا لتراكم الاشخاص فيه و غلظتهم، و فی جمع الجند فی الكلام دلاله علی أنهم كانوا من الكثره علی حد يعتنی به و خاصه مع ما فيه المؤمنين من القله بعد جواز النهر و تفرق الناس،و نظير هذه النكته موجود فی قوله تعالی: فَلَمّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ .

و فی مجموع الكلام إشاره الی حق الامر فی شأن بنی إسرائيل و إيفائهم بميثاق اللّه،فإنهم سألوا بعث الملك جميعا و شدوا الميثاق،و قد كانوا من الكثره بحيث لما تولوا إلاّ قليلا منهم عن القتال كان ذلك القليل الباقی جنودا،و هذه الجنود أيضا لم تغن عنهم شيئا بل تخلفوا بشرب النهر و لم يبق إلاّ القليل من شائبه فشل و نفاق بينهم من جهه المغترفين،و مع ذلك كان النصر للذين آمنوا و صبروا مع ما كان عليه جنود طالوت من الكثره.

و الابتلاء الامتحان،و النهر مجری الماء الفائض،و الاغتراف و الغرف رفع الشیء و تناوله، يقال:غرف الماء غرفه و اغترفه غرفه اذا رفعه ليتناوله و يشربه.

و فی استثناء قوله تعالی: إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ عن مطلق الشرب دلاله علی أنه كان المنهی عنه هو الشرب علی حاله خاصه،و قد كان الظاهر أن يقال: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّی إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ غير أن وضع قوله تعالی: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی ،فی الكلام مع تبديل الشرب بالطعم و معناه الذوق أوجب تحولا فی الكلام من جهه المعنی اذ لو لم تضف الجمله الثانيه كان مفاد الكلام أن جميع الجنود كانوا من طالوت،و الشرب يوجب انقطاع جمع منه و الاغتراف يوجب الانقطاع من المنقطع أی الاتصال و أما لو اضيفت الجمله الثانيه،أعنی قوله تعالی: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی الی الجمله الاولی كان مفاد الكلام أن الامر غير مستقر بحسب الحقيقه بعد إلاّ بحسب الظاهر فالجنود فی الظاهر مع طالوت لكن لم يتحقق بعد أن الذين هم مع طالوت من هم،ثم النهر الذی سيبتليهم اللّه به سيحقق كلا الفريقين و يشخصهما فيعين به من ليس منه و هو من شرب من النهر،و يتعين به من هو منه و هو من لم يطعمه،و اذا

كان هـذا هو المفاد من الكلام لم يفـد قوله فى الاسـتثناء الا من اغترف غرفه بيده كون المغترفين من طالوت لان ذلك انما كان مفـادا لـو كـان المـذكور هنـاك الجمله الاـولى فقـط،و امـا مع وجـود الجملـتين فيتعين الطائفتـان:اعنى الـذين ليسـوا منه و هم الشـاربون،و الـذين هم منه و هم غير الطـاعمين،و من المعلوم ان الاخراج من الطائفه الاولى انما يوجب الخروج منها لا الـدخول فى الثانيه،و لازم ذلك ان الكلام يوجب وجود ثلاث طوائف:الـذين ليسوا منه،و الـذين هم منه، و المغترفون،و على هذا فالباقون معه بعـد الجواز طائفتان:الـذين هم منه،و الـذين ليسوا من الخارجين،فجاز أن يختلف حالهم فى الصبر و الجزع و الاعتماد باللّه و القلق و الاضطراب.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ الى آخر الآيه؛الفئه القطعه من الناس،و التدبر فى الآيات يعطى ان يكون القائلون:لا طاقه لنا،هم المغترفون،و المجيبون لهم هم الذين لم يطعموه اصلا،و الظن بلقاء اللّٰه إما بمعنى اليقين به و اما كنايه عن الخشوع.

و لم يقولوا:يمكن ان تغلب الفئه القليله الفئه الكثيره بـإذن اللّٰه،بـل قالوا:كم فئه،الـخ؛أخـذا بالواقع فى الاحتجاج بإراءه المصـداق ليكون أقنع للخصم.

قـوله تعـالى: وَ لَمّٰا بَرَزُوا لِجٰالُوتَ وَ جُنُودِهِ الـخ؛الـبروز هو الظهور،و منه الـبراز و هو الظهور للحرب،و الاـفراغ صب نحو المـاده السـياله فى القـالب و المراد افـاضه اللّٰه سـبحانه الصبر عليهم على قـدر ظرفيتهم فهو اسـتعاره بالكنايه لطيفه،و كـذا تثبيت الاقـدام كنايه عن الثبات و عدم الفرار.

قوله تعالى: فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللّٰهِ الخ؛الهزم الدفع.

قوله تعـالى: وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ الى آخر الآـيه؛من المعلوم أن المراد بفسـاد الارض فساد من على الارض اى فسـاد الاجتمـاع الإنسـانى و لو اسـتتبع فسـاد الاجتمـاع فسادا فى أديم الأرض فإنما هو داخل فى الغرض بالتبع لا بالـذات،و هـذه حقيقه من

الحقائق العلميه ينبه لها القرآن (۱).

قوله تعالی: تِلْکَ آیاتُ اللّٰهِ الخ؛کالخاتمه یختم بها الکلام و القصه غیر أن آخر الآیه:و إنک لمن المرسلین،لا یخلو عن ارتباط بالآیه التالیه (۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۳ الی ۲۵۴]

اشاره

تِلْکَ اَلرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اَللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجٰاتٍ وَ آتَیْنٰا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ اَلْبَیِّنٰاتِ وَ أَیَّدْنٰاهُ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلَ اَلَّذِینَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ لٰکِنِ اِخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ کَفَرَ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلُوا وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَفْعَلُ مٰا یُرِیدُ (۲۵۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لاٰ بَیْعٌ فِیهِ وَ لاٰ خُلَّهٌ وَ لاٰ شَفٰاعَهٌ وَ اَلْکٰافِرُونَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۵۴)

بیان:

قوله تعالی: تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ ،إشاره الی فخامه امر الرسل و علو مقامهم و لذلک جیء فی الإشاره بکلمه تلک الداله علی الاشاره الی بعید،و فیه

ص:۳۱۷

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث فی:الدفع و الغلبه معنی الآیه؛«لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» .

۲- ۲) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث روائی فی بنی اسرائیل بعد موت موسی و جالوت و طالوت.

۳- ۳) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث علمی و اجتماعی فی تنازع البقاء و الانتخاب الطبیعی و بقاء الامثل.

۴- ۴) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث فی التاریخ و ما یعتنی به القرآن منه.

دلاله على التفضيل الإلهى الواقع بين الانبياء عليهم السّلام ففيهم من هو افضل و فيهم من هو مفضل عليه،و للجميع فضل فإن الرساله فى نفسها فضيله و هى مشتركه بين الجميع،ففيما بين الرسل أيضا اختلاف فى المقامات و تفاوت فى الدرجات كما أن بين الذين بعدهم اختلافا على ما يدل عليه ذيل الآيه إلا ان بين الاختلافين فرقا،فإن الاختلاف بين الانبياء اختلاف فى المقامات و تفاضل فى الدرجات مع اتحادهم فى أصل الفضل و هو الرساله،و اجتماعهم فى مجمع الكمال و هو التوحيد،و هذا بخلاف الاختلاف الموجود بين امم الانبياء بعدهم فإنه اختلاف بالايمان و الكفر،و النفى و الاثبات،و من المعلوم أن لا جامع فى هذا النحو من الاختلاف،و لذلك فرق تعالى بينهما من حيث التعبير فسمى ما للانبياء تفضيلا و نسبه الى نفسه،و سمى ما عند الناس بالاختلاف و نسبه الى أنفسهم،فقال فى مورد الرسل فضلنا،و فى مورد أممهم اختلفوا.

و لما كان ذيل الآيه متعرضا لمسأله القتال مرتبطا بها و الآيات المتقدمه على الآيه أيضا راجعه الى القتال بالامر به و الاقتصاص فيه لم يكن مناص من كون هذه القطعه من الكلام أعنى قوله تعالى: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا الى قوله بِرُوحِ الْقُدُسِ مقدمه لتبيين ما فى ذيل الآيه من قوله: وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ الى قوله تعالى: وَ لكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ .

و على هذا فصدر الآيه لبيان أن مقام الرساله على اشتراكه بين الرسل عليهم السّلام مقام تنمو فيه الخيرات و البركات،و تنبع فيه الكمال و السعاده و درجات القربى و الزلفى كالتكليم الالهى و إيتاء البينات و التأييد بروح القدس،و هذا المقام على ما فيه من الخير و الكمال لم يوجب ارتفاع القتال لاستناده الى اختلاف الناس أنفسهم.

قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ ،فى الجملتين التفات من الحضور الى الغيبه،و الوجه فيه و اللّه اعلم-ان الصفات الفاضله على قسمين:منها ما هو بحسب نفس مدلول الاسم يدل على الفضيله كالآيات البينات،و كالتأييد بروح القدس كما ذكر لعيسى عليه السّلام فإن هذه الخصال بنفسها غاليه ساميه،و منها:ما ليس كذلك،و إنما يدل على

الفضيله و يستلزم المنقبه بواسطه الاضافه كالتكليم،فإنه لا يعد فی نفسه منقبه و فضيله إلا أن يضاف الی شیء فيكتسب منه البهاء و الفضل كإضافته الی اللّه عزّ اسمه،و كذا رفع الدرجات لا فضيله فيه بنفسه إلا ان يقال:رفع اللّه الدرجات مثلا فينسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات مثلا- فنسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات من الحضور الی الغيبه فی اثنتين من الجمل الثلاث حيث قال تعالی:

مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجٰاتٍ وَ آتَيْنٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰاتِ ،فحول وجه الكلام من التكلم الی الغيبه فی الجملتين الاولیين حتی اذا استوفی الغرض عاد الی وجه الكلام الاول و هو التكلم فقال تعالی:و آتينا عيسی بن مريم (۱).

قوله تعالی: وَ آتَيْنٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰاتِ وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، رجوع الی أصل السياق و هو التكلم دون الغيبه كما مر.

و الوجه فی التصريح باسم عيسی مع عدم ذكر غيره من الرسل فی الآيه:ان ما ذكره له عليه السّلام من جهات التفضيل و هو إيتاء البينات،و التأييد بروح القدس مشترك بين الرسل جميعا ليس مما يختص ببعضهم دون بعض،قال تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَيِّنٰاتِ (الحديد۲۵/)، و قال تعالی: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل/ ۲)،لكنهما فی عيسی بنحو خاص فجميع آياته كإحياء الموتی و خلق الطير بالنفخ و إبراء الاكمه و الابرص؛و الاخبار عن المغيبات كانت أمورا متكئه علی الحياه مترشحه عن الروح، فلذلك نسبها الی عيسی عليه السّلام و صرح باسمه اذ لو لا التصريح لم يدل علی كونه فضيله خاصه كما لو قيل:و آتينا بعضهم البينات و أيدناه بروح القدس،اذ البينات و روح القدس كما عرفت مشتركه غير مختصه،فلا يستقيم نسبتها الی البعض بالاختصاص إلا مع التصريح باسمه ليعلم

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ كلام فی الكلام.

انها فيه بنحو خاص غير مشترك تقريبا،على ان فى اسم عيسى عليه السلام خاصه اخرى و آيه بينه و هى انه ابن مريم لا أب له،قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء۹۱/)، فمجموع الابن و الام آيه بينه إلهيه و فضيله اختصاصيه اخرى.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،العدول الى الغيبه ثانيا لان المقام مقام إظهار ان المشيه و الاراده الربانيه غير مغلوبه،و القدره غير باطله،فجميع الحوادث على طرفى إثباتها و نفيها غير خارجه عن السلطنه الالهيه،و بالجمله وصف الالوهيه هى التى تنافى تقيد القدره و توجب إطلاق تعلقها بطرفى الايجاب و السلب فمست حاجه المقام الى اظهار هذه الصفه المتعاليه أعنى الالوهيه للذكر فقيل:و لو شاء اللّٰه ما اقتتل،و لم يقل:و لو شئنا ما اقتتل،و هذا هو الوجه أيضا فى قوله تعالى فى ذيل الآيه:و لو شاء اللّٰه ما اقتتلوا،و قوله: وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيدُ ،و هو الوجه ايضا فى العدول عن الاضمار الى الاظهار.

قوله تعالى: وَ لٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ،نسب الاختلاف اليهم لا الى نفسه لانه تعالى ذكر فى مواضع من كلامه:ان الاختلاف بالايمان و الكفر و سائر المعارف الاصليه المبينه فى كتب اللّٰه النازله على انبيائه انما حدث بين الناس بالبغى،و حاشا ان ينتسب اليه سبحانه بغى أو ظلم.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوا وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيدُ ،أى و لو شاء اللّٰه لم يؤثر الاختلاف فى استدعاء القتال و لكن اللّٰه يفعل ما يريد و قد أراد ان يؤثر هذا الاختلاف فى سوقه الناس الى الاقتتال جريا على سنه الاسباب.

و محصل معنى الآيه و اللّٰه العالم:ان الرسل التى ارسلوا الى الناس عباد للّٰه مقربون عند ربهم،مرتفع عن الناس أفقهم و هم مفضل بعضهم على بعض على ما لهم من الاصل الواحد و المقام المشترك،فهذا حال الرسل و قد أتوا للناس بآيات بينات أظهروا بها الحق كل الاظهار

و بینوا طریق الهدایه أتم البیان،و کان لازمه ان لا ینساق الناس بعدهم الا الی الوحده و الالفه و المحبه فی دین اللّه من غیر اختلاف و قتال لکن کان هناک سبب آخر أعقم هذا السبب،و هو الاختلاف عن بغی منهم و انشعابهم الی مؤمن و کافر،ثم التفرق بعد ذلک فی سائر شئون الحیاه و السعاده،و لو شاء اللّه لا عقم هذا السبب أعنی الاختلاف فلم یوجب الاقتتال و ما اقتتلوا، و لکن لم یشأ و أجری هذا السبب کسائر الاسباب و العلل علی سنه الاسباب التی أرادها اللّه فی عالم الصنع و الایجاد،و اللّه یفعل ما یرید.

و قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا الخ؛معناه واضح و فی ذیل الآیه دلاله علی ان الاستنکاف عن الانفاق کفر و ظلم (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۵۵]

اشاره

اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَیُّ اَلْقَیُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ مَنْ ذَا اَلَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ وَسِعَ کُرْسِیُّهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیمُ (۲۵۵)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَیُّ اَلْقَیُّومُ ،قد تقدم فی سوره الحمد بعض

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث روائی حول الآیه «تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ» ؛کیفیه تکلیم اللّه لموسی علیه السّلام.

۲- ۲) البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث فلسفی فی الکلام.

الكلام فی لفظ الجلاله،و انه سواء أخذ من أله الرجل بمعنی تاه و وله أو من أله بمعنی عبد فلازم معناه الذات المستجمع لجمیع صفات الکمال علی سبیل التلمیح.

و قد تقدم بعض الکلام فی قوله تعالی: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،فی قوله تعالی: وَ إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ (البقره۱۶۳/)،و ضمیر هو و ان رجع الی اسم الجلاله لکن اسم الجلاله لما کان علما بالغلبه یدل علی نفس الذات من حیث انه ذات و ان کان مشتملا علی بعض المعانی الوصفیه التی یلمح باللام أو بالاطلاق إلیها،فقوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،یدل علی نفی حق الثبوت عن الآلهه التی تثبت من دون اللّٰه.

و اما اسم الحی فمعناه ذو الحیاه الثابته علی وزان سائر الصفات المشبهه فی دلالتها علی الدوام و الثبات.

و الناس فی بادئ مطالعتهم لحال الموجودات وجدوها علی قسمین:قسم منها لا یختلف حاله عند الحس ما دام وجوده ثابتا کالأحجار و سائر الجمادات،و قسم منها ربما تغیرت حاله و تعطلت قواه و افعاله مع بقاء وجودها علی ما کان علیه عند الحس،و ذلک کالانسان و سائر اقسام الحیوان و النبات فإنا ربما نجدها تعطلت قواها و مشاعرها و افعالها ثم یطرأ علیها الفساد تدریجا،و بذلک أذعن الانسان بان هناک وراء الحواس امرا آخر هو المبدأ للاحساسات و الادراکات العلمیه و الافعال المبتنیه علی العلم و الاراده و هو المسمی بالحیاه و یسمی بطلانه بالموت،فالحیاه نحو وجود یترشح عنه العلم و القدره.

و قد ذکر اللّٰه سبحانه هذه الحیاه فی کلامه ذکر تقریر لها،قال تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا (الحدید۱۷/)،و قال تعالی: أَنَّکَ تَرَی الْأَرْضَ خٰاشِعَهً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِی أَحْیٰاهٰا لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ (فصلت۳۹/)،و قال تعالی: وَ مٰا یَسْتَوِی الْأَحْیٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ (فاطر۲۲/)،و قال تعالی: وَ جَعَلْنٰا مِنَ الْمٰاءِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ (الأنبیاء۳۰/)،فهذه تشمل حیاه أقسام الحی من الانسان و الحیوان و النبات.

ص :۳۲۲

و كـذلك القول فى اقسام الحياه،قال تعالى: وَ رَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اطْمَأَنُّوا بِهَا (يونس/٧)،و قال تعالى: رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ (المؤمن/١١)،و الإحياءان المذكور ان يشتملان على حياتين:إحداهما:الحياه البرزخيه،و الثانيه:الحياه الآخره، فللحياه أقسام كما للحى أقسام.

و اللّه سبحانه مع ما يقرر هذه الحياه الدنيا يعدها فى مواضع كثيره من كلامه شيئا رديا هينا لا يعبأ بشأنه كقوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلاَّ مَتَاعٌ (الرعد/٢٦)،و قوله تعالى: تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (النساء/٩٤)،و قوله تعالى: تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الكهف/٢٨)،و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ (الأنعام/٣٢)، و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (الحديد/٢٠)،فوصف الحياه الدنيا بهذه الاوصاف فعدها متاعا و المتاع ما يقصد لغيره،و عدها عرضا و العرض ما يعترض ثم يزول، و عدها زينه و الزينه هو الجمال الذى يضم على الشىء ليقصد الشىء لاجله فيقع غير ما قصد و يقصد غير ما وقع،و عدها لهوا و اللهو ما يلهيك و يشغلك بنفسه عما يهمك،و عدها لعبا و اللعب هو الفعل الذى يصدر لغايه خياليه لا حقيقيه،و عدها متاع الغرور و هو ما يغر به الانسان.

و يفسر جميع هذه الآيات و يوضحها قوله تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت/٦٤)،يبين ان الحياه الدنيا إنما تسلب عنها حقيقه الحياه أى كمالها فى مقابل ما تثبت للحياه الآخره حقيقه الحياه و كمالها، و هى الحياه التى لا موت بعدها،قال تعالى: آمِنِينَ لاَ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ (الدخان/٥٦)،و قال تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (ق/٣٥)،فلهم فى حياتهم الآخره أن لا يعتريهم الموت،و لا يعترضهم نقص فى العيش و تنغص،لكن الاول من الوصفين أعنى الامن هو الخاصه الحقيقيه للحياه الضروريه له.

فالحیاه الاخرویه هی الحیاه بحسب الحقیقه لعدم إمکان طرو الموت علیها بخلاف الحیاه الدنیا،لکن اللّه سبحانه مع ذلک أفاد فی آیات أخر کثیره انه تعالی هو المفیض للحیاه الحقیقیه الاخرویه و المحیی للإنسان فی الآخره،و بیده تعالی أزمه الامور،فأفاد ذلک ان الحیاه الاخرویه أیضا مملوکه لا مالکه و مسخره لا مطلقه أعنی انها إنما ملکت خاصتها المذکوره باللّه لا بنفسها.

و من هنا یظهر ان الحیاه الحقیقه یجب ان تکون بحیث یستحیل طرو الموت علیها لذاتها و لا یتصور ذلک إلا بکون الحیاه عین ذات الحی غیر عارضه لها و لا طارئه علیها بتملیک الغیر و إفاضته،قال تعالی: وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِی لا یَمُوتُ (الفرقان/۵۸)،و علی هذا فالحیاه الحقیقیه هی الحیاه الواجبه،و هی کون وجوده بحیث یعلم و یقدر بالذات.

و من هنا یعلم:ان القصر فی قوله تعالی: هُوَ الْحَیُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ قصر حقیقی غیر إضافی،و ان حقیقه الحیاه التی لا یشوبها موت و لا یعتریها فناء و زوال هی حیاته تعالی.

فالاوفق فیما نحن فیه من قوله تعالی: اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ ؛الآیه؛و کذا فی قوله تعالی: الم اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ (آل عمران/۱)ان یکون لفظ الحی خبرا بعد خبر فیفید الحصر لان التقدیر،اللّه الحی فالآیه تفید ان الحیاه للّه محضا إلا ما أفاضه لغیره.

و اما اسم القیوم فهو علی ما قیل:فیعول کالقیام فیعال من القیام وصف یدل علی المبالغه و القیام هو حفظ الشیء و فعله و تدبیره و تربیته و المراقبه علیه و القدره علیه،کل ذلک مأخوذ من القیام بمعنی الانتصاب للملازمه العادیه بین الانتصاب و بین کل منها.

و قد اثبت اللّه تعالی اصل القیام بامور خلقه لنفسه فی کلامه حیث قال تعالی: أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلی کُلِّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ (الرعد/۳۳)،و قال تعالی و هو أشمل من الآیه السابقه شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ الْمَلائِکَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (آل عمران/۱۸)،فأفاد انه قائم علی الموجودات بالعدل فلا یعطی و لا یمنع شیئا فی الوجود

(و ليس الوجود إلا الاعطاء و المنع)الا بالعدل بإعطاء كل شىء ما يستحقه ثم بين ان هذا القيام بالعدل مقتضى اسميه الكريمين:العزيز الحكيم فبعزته يقوم على كل شىء و بحكمته يعدل فيه.

و بالجمله لما كان تعالى هو المبدأ الذى يبتدى منه وجود كل شىء و أوصافه و آثاره لا مبدأ سواه الا و هو ينتهى اليه،فهو القائم على كل شىء من كل جهه بحقيقه القيام الذى لا يشوبه فتور و خلل،و ليس ذلک لغيره قط الا بإذنه بوجه،فليس له تعالى الا القيام من غير ضعف و فتور،و ليس لغيره الا ان يقوم به،فهناک حصران:حصر القيام عليه،و حصره على القيام،و أول الحصرين هو الذى يدل عليه كون القيوم فى الآيه خبرا بعد خبر للّه(اللّه القيوم)، و الحصر الثانى هو الذى تدل عليه الجمله التاليه أعنى قوله: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ .

و قد ظهر من هذا البيان ان اسم القيوم ام الاسماء الاضافيه الثابته له تعالى جميعا و هى الاسماء التى تدل على معان خارجه عن الذات بوجه كالخالق و الرازق و المبدئ و المعيد و المحيى و المميت و الغفور و الرحيم و الودود و غيرها.

قوله تعالى: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ ،السنه بكسر السين الفتور الذى يأخذ الحيوان فى اول النوم،و النوم هو الركود الذى يأخذ حواس الحيوان لعوامل طبيعيه تحدث فى بدنه،و الرؤيا غيره و هى ما يشاهده النائم فى منامه.

و قد أورد على قوله: سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ انه على خلاف الترتيب الذى تقتضيه البلاغه فإن المقام مقام الترقى،و الترقى فى الاثبات انما هو من الاضعف الى الاقوى كقولنا:فلان يقدر على حمل عشره أمنان بل عشرين،و فلان يجود بالمئات بل بالالوف و فى النفى بالعكس كما نقول:لا يقدر فلان على حمل عشرين و لا عشره،و لا يجود بالالوف و لا بالمئات،فكان ينبغى ان يقال:لا تأخذه نوم و لا سنه.

و الجواب:ان الترتيب المذكور لا يدور مدار الاثبات و النفى دائما كما يقال:فلان يجهده

حمل عشرين بل عشره و لا يصح العكس،بل المراد هو صحه الترقى و هى مختلفه بحسب الموارد،و لما كان أخذ النوم أقوى تأثيرا و أضر على القيوميه من السنه كان مقتضى ذلك ان ينفى تأثير السنه و أخذها أولا ثم يترقى الى نفى تأثير ما هو أقوى منه تأثيرا،و يعود معنى لا تأخذه سنه و لا نوم الى مثل قولنا:لا يؤثر فيه هذا العامل الضعيف بالفتور فى امره و لا ما هو أقوى منه.

قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ لما كانت القيوميه التامه التى له تعالى لا تتم إلا بأن يملك السماوات و الارض و ما فيهما بحقيقه الملك ذكره بعدهما،كما ان التوحيد التام فى الالوهيه لا يتم إلا بالقيوميه،و لذلك ألحقها بها ايضا.

و هاتان جملتان كل واحده منهما مقيده أو كالمقيده بقيد فى معنى دفع الدخل،أعنى قوله تعالى:له ما فى السماوات و ما فى الارض،مع قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ ، و قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ ،مع قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ .

فأما قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ،فقد عرفت معنى ملكه تعالى (بالكسر)للموجودات و ملكه تعالى(بالضم)لها،و الملك بكسر الميم و هو قيام ذوات الموجودات و ما يتبعها من الاوصاف و الآثار باللّه سبحانه هو الذى يدل عليه قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ،فالجمله تدل على ملك الذات و ما يتبع الذات من نظام الآثار.

و قد تم بقوله: اَلْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ان السلطان المطلق فى الوجود للّه سبحانه لا تصرف إلا و هو له و منه،فيقع من ذلك فى الوهم انه اذا كان الامر على ذلك فهذه الاسباب و العلل الموجوده فى العالم ما شأنها؟و كيف يتصور فيها و منا التأثير و لا تأثير إلا للّه سبحانه؟

ص :۳۲۶

فاجيب بأن تصرف هذه العلل و الاسباب فى هذه الموجودات المعلوله توسط فى التصرف،و بعباره اخرى شفاعه فى موارد المسببات بإذن اللّه سبحانه،فإنما هى شفعاء، و الشفاعه-و هى بنحو توسط فى ايصال الخير أو دفع الشر،و تصرف ما من الشفيع فى امر المستشفع-انما تنافى السلطان الالهى و التصرف الربوبى المطلق اذا لم ينته الى اذن اللّه،و لم يعتمد على مشيه اللّه تعالى بل كانت مستقله غير مرتبطه و ما من سبب من الاسباب و لا عله من العلل الا و تأثيره باللّه و نحو تصرفه بإذن اللّه،فتأثيره و تصرفه نحو من تأثيره و تصرفه تعالى فلا سلطان فى الوجود الا سلطانه و لا قيوميه الا قيوميته المطلقه عزّ سلطانه.

و على ما بيناه فالشفاعه هى التوسط المطلق فى عالم الاسباب و الوسائط أعم من الشفاعه التكوينيه و هى توسط الاسباب فى التكوين،و الشفاعه التشريعيه أعنى التوسط فى مرحله المجازاه التى تثبتها الكتاب و السنه فى يوم القيامه على ما تقدم البحث عنها فى قوله تعالى:

وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً (البقره۴۸/)،و ذلك ان الجمله أعنى قوله تعالى:من ذا الذى يشفع عنده،مسبوقه بحديث القيوميه و الملك المطلق الشاملين للتكوين و التشريع معا،بل المتماسين بالتكوين ظاهرا فلا موجب لتقييدهما بالقيوميه و السلطنه التشريعيتين حتى يستقيم تذييل الكلام بالشفاعه المخصوصه بيوم القيامه.

فمساق هذه الآيه فى عموم الشفاعه مساق قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/)،و قوله تعالى: اَللّٰهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِى سِتَّهِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ (السجده۴/)،و قد عرفت فى البحث عن الشفاعه ان حدها كما ينطبق على الشفاعه التشريعيه كذلك ينطبق على السببيه التكوينيه،فكل سبب من الاسباب يشفع عند اللّه لمسببه بالتمسك بصفات فضله و جوده و رحمته لإيصال نعمه الوجود الى مسببه،فنظام السببيه بعينه ينطبق على نظام

الشفاعه كما ينطبق على نظام الدعاء و المسأله،قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ (الرحمن۲۹/)،و قال تعالى: وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم۳۴/)،و قد مر بيانه فى تفسير قوله تعالى: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِى عَنِّى (البقره/ ۱۸۶).

قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،سياق الجمله مع مسبوقيتها بأمر الشفاعه يقرب من سياق قوله تعالى:

بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء۲۸/)،فالظاهر ان ضمير الجمع الغائب راجع الى الشفعاء الذى تدل عليه الجمله السابقه معنى فعلمه تعالى بما بين ايديهم و ما خلفهم كنايه عن كمال احاطته بهم،فلا يقدرون بواسطه هذه الشفاعه و التوسط المأذون فيه على انفاذ امر لا يريده اللّه سبحانه و لا يرضى به فى ملكه،و لا يقدر غيرهم ايضا ان يستفيد سوءا من شفاعتهم و وساطتهم فيداخل فى ملكه تعالى فيفعل فيه ما لم يقدره.

و الى نظير هذا المعنى يدل قوله تعالى: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مٰا بَيْنَ أَيْدِينٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَيْنَ ذٰلِكَ وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (مريم۶۴/)،و قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن۲۸/)،فإن الآيات تبين إحاطته تعالى بالملائكه و الانبياء لئلا يقع منهم ما لم يرده،و لا يتنزلوا إلا بأمره، و لا يبلغوا إلا ما يشاؤه.و على ما بيناه فالمراد بما بين أيديهم:ما هو حاضر مشهود معهم، و بما خلفهم:ما هو غائب عنهم بعيد منهم كالمستقبل من حالهم،و يئول المعنى الى الشهاده و الغيب.

و بالجمله قوله: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ ،كنايه عن إحاطته تعالى بما هو حاضر

معهم موجود عندهم و بما هو غائب عنهم آت خلفهم،و لذلک عقبه بقوله تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،تبیینا لتمام الاحاطه الربوبیه و السلطه الإلهیه أی إنه تعالی عالم محیط بهم و بعلمهم و هم لا یحیطون بشیء من علمه إلا بما شاء.

و لا ینافی إرجاع ضمیر الجمع المذکر العاقل و هو قوله«هم»فی المواضع الثلاث الی الشفعاء ما قدمناه من ان الشفاعه أعم من السببیه التکوینیه و التشریعیه،و أن الشفعاء هم مطلق العلل و الاسباب،و ذلک لأن الشفاعه و الوساطه و التسبیح و التحمید لما کان المعهود من حالها انها من أعمال أرباب الشعور و العقل شاع التعبیر عنها بما یخص أولی العقل من العباره.

و علی ذلک جری دیدن القرآن فی بیاناته کقوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الأسراء۴۴/)،و قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَویٰ إِلَی السَّمٰاءِ وَ هِیَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیٰا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قٰالَتٰا أَتَیْنٰا طٰائِعِینَ (فصلت۱۱/)،الی غیر ذلک من الآیات.

و بالجمله قوله: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،یفید معنی تمام التدبیر و کماله، فإن من کمال التدبیر أن یجهل المدبر(بالفتح)بما یریده المدبر(بالکسر)من شأنه و مستقبل أمره لئلا یحتال فی التخلص عما یکرهه من أمر التدبیر فیفسد علی المدبر(بالکسر)تدبیره، کجماعه مسیرین علی خلاف مشتهاهم و مرادهم فیبالغ فی التعمیه علیهم حتی لا یدروا من أین سیروا،و فی أین نزلوا،و إلی أین یقصد بهم.

فیبین تعالی بهذه الجمله ان التدبیر له و بعلمه بروابط الاشیاء التی هو الجاعل لها،و بقیه الاسباب و العلل و خاصه أولو العلم منها و إن کان لها تصرف و علم لکن ما عندهم من العلم الذی ینتفعون به و یستفیدون منه فإنما هو من علمه تعالی و بمشیته و إرادته،فهو من شئون العلم الالهی،و ما تصرفوا به فهو من شئون التصرف الالهی و انحاء تدبیره،فلا یسع لمقدم منهم أن یقدم علی خلاف ما یریده اللّه سبحانه من التدبیر الجاری فی مملکته إلا و هو بعض

ص :۳۲۹

التدبیر.

و فی قوله تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،علی تقدیر ان یراد بالعلم المعنی المصدری أو معنی اسم المصدر لا المعلوم دلاله علی ان العلم کله للّه و لا یوجد من العلم عند عالم إلا و هو شیء من علمه تعالی،و نظیره ما یظهر من کلامه تعالی من اختصاص القدره و العزه و الحیاه باللّه تعالی،قال تعالی: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (البقره۱۶۵/)،و قال تعالی: أَ یَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّهَ فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قال تعالی: هُوَ الْحَیُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن۶۵/)،و یمکن ان یستدل علی ما ذکرناه من انحصار العلم باللّه تعالی بقوله: إِنَّهُ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ (یوسف۸۳/)،و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (آل عمران۶۶/)،الی غیر ذلک من الآیات،و فی تبدیل العلم بالإحاطه فی قوله: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ،لطف ظاهر.

قوله تعالی: وَسِعَ کُرْسِیُّهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ ،الکرسی معروف و سمی به لتراکم بعض اجزائه بالصناعه علی بعض،و ربما کنی بالکرسی عن الملک فیقال:کرسی الملک، و یراد منطقه نفوذه و متسع قدرته.

و کیف کان فالجمل السابقه علی هذه الجمله أعنی قوله: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ، الخ؛تفید ان المراد بسعه الکرسی احاطه مقام السلطنه الالهیه،فیتعین للکرسی من المعنی:انه المقام الربوبی الذی یقوم به ما فی السموات و الارض من حیث انها مملوکه مدبره معلومه،فهو من مراتب العلم،و یتعین للسعه من المعنی:انها حفظ کل شیء مما فی السموات و الارض بذاته و آثاره،و لذلک ذیله بقوله: وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا .

قوله تعالی: وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیمُ ،یقال:آده یؤده أودا اذا ثقل علیه و اجهده و اتعبه،و الظاهر ان مرجع الضمیر فی یؤده،هو الکرسی و إن جاز رجوعه الیه تعالی،و نفی الأود و التعب عن حفظ السموات و الارض فی ذیل الکلام لیناسب ما افتتح

به من نفی السنه و النوم فی القیومیه علی ما فی السموات و الارض.

و محصل ما تفیده الآیه من المعنی:ان اللّه لا إله إلا هو له کل الحیاه و له القیومیه المطلقه من غیر ضعف و لا فتور،و لذلک وقع التعلیل بالاسمین الکریمین:العلی العظیم فإنه تعالی لعلوه لا تناله أیدی المخلوقات فیوجبوا بذلک ضعفا فی وجوده و فتورا فی أمره،و لعظمته لا یجهده کثره الخلق و لا یطیقه عظمه السموات و الارض،و جمله:و هو العلی العظیم،لا تخلو عن الدلاله علی الحصر،و هذا الحصر إما حقیقی کما هو الحق،فإن العلو و العظمه من الکمال و حقیقه کل کمال له تعالی،و اما دعوی لمسیس الحاجه الیه فی مقام التعلیل لیختص العلو و العظمه به تعالی دعوی،فیسقط السموات و الارض عن العلو و العظمه فی قبال علوه و عظمته تعالی (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۶ الی ۲۵۷]

اشاره

لاٰ إِکْرٰاهَ فِی اَلدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ اَلرُّشْدُ مِنَ اَلْغَیِّ فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اِسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ اَلْوُثْقیٰ لاَ اِنْفِصٰامَ لَهٰا وَ اَللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۲۵۶) اَللّٰهُ وَلِیُّ اَلَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیٰاؤُهُمُ اَلطّٰاغُوتُ یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ اَلنُّورِ إِلَی اَلظُّلُمٰاتِ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۵۷)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ إِکْرٰاهَ فِی الدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَیِّ ،الاکراه هو

ص: ۳۳۱

۱- ۱) .البقره ۲۵۵ بحث روائی آیه الکرسی.

الاجبـار و الحمل على الفعل من غير رضـى،و الرشـد بالضم و الضـمتين:إصابه وجه الامر و محجه الطريق و يقابله الغى،فهما أعم من الهدى و الضـلال،فإنهما إصابه الطريق الموصل و عدمها على ما قيل،و الظاهر ان اسـتعمال الرشد فى اصابه محجه الطريق من بـاب الانطبـاق على المصـداق،فـإن اصـابه وجه الامـر من سالـك الطريـق ان يركـب المحجه و سـواء السبيـل، فلزومه الطريق من مصاديق اصابه وجه الامر،فالحق ان معنى الرشـد و الهـدى معنيان مختلفان ينطبق أحـدهما بعنايه خاصه على مصاديق الآخر و هو ظاهر،قال تعالى: فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً (النساء/۶)،و قال تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ (الأنبياء/۵۱)، و كذلك القول فى الغى و الضلال،و لذلك ذكرنا سابقا:ان الضلال هو العدول عن الطريق مع ذكر الغايه و المقصد،و الغى هو العدول مع نسيان الغايه فلا يدرى الانسان الغوى ما ذا يريد و ما ذا يقصد.

و فى قوله تعالى: لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ ،نفى الدين الاجبارى،لما أن الدين و هو سلسله من المعارف العلميه التى تتبعها أخرى عمليه يجمعهـا أنهـا اعتقـادات،و الاعتقـاد و الايمـان من الامور القلبيه التى لا يحكم فيهـا الاكراه و الاجبـار،فـإن الاكراه انما يؤثر فى الاعمـال الظـاهريه و الافعـال و الحركـات البـدنيه الماديه،و أما الاعتقاد القلبى فله علل و أسـباب اخرى قلبيه من سـنخ الاعتقاد و الادراك،و من المحال أن ينتج الجهل علما،أو تولد المقدمات غير العلميه تصديقا علميا،فقوله: لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ ،ان كان قضيه اخباريه حاكيه عن حال التكوين انتج حكما دينيا بنفى الاكراه على الدين و الاعتقاد،و ان كان حكما انشائيا تشريعيا كما يشـهد به ما عقبه تعالى من قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،كان نهيا عن الحمل على الاعتقاد و الايمان كرها،و هو نهى متك على حقيقه تكوينيه،و هى التى مر بيانها أن الاكراه انما يعمل و يؤثر فى مرحله الافعال البدنيه دون الاعتقادات القلبيه.

و قد بيّن تعالى هذا الحكم بقوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،و هو فى مقام التعليل فإن الإكراه

و الاجبار إنما يركن اليه الآمر الحكيم و المربى العاقل فى الامور المهمه التى لا- سبيل الى بيان وجه الحق فيها لبساطه فهم المأمور و رداءه ذهن المحكوم،أو لاسباب وجهات اخرى، فيتسبب الحاكم فى حكمه بالا-كراه أو الامر بالتقليد و نحوه،و أما الامور المهمه التى تبين وجه الخير و الشر فيها،و قرر وجه الجزاء الذى يلحق فعلها و تركها فلا حاجه فيها الى الاكراه،بل للانسان أن يختار لنفسه ما شاء من طرفى الفعل و عاقبتى الثواب و العقاب،و الدين لما انكشفت حقائقه و اتضح طريقه بالبيانات الإلهيه الموضحه بالسنه النبويه فقد تبين أن الدين رشد و الرشد فى اتباعه،و الغى فى تركه و الرغبه عنه،و على هذا لا موجب لان يكره أحد أحدا على الدين.

و هذه احدى الآيات الداله على أن الاسلام لم يبتن على السيف و الدم،و لم يفت بالاكراه و العنوه على خلاف ما زعمه عده من الباحثين من المنتحلين و غيرهم أن الاسلام دين السيف و استدلوا عليه:بالجهاد الذى هو أحد أركان هذا الدين.

و قد تقدم الجواب عنه فى ضمن البحث عن آيات القتال و ذكرنا هناك أن القتال الذى ندب اليه الاسلام ليس لغايه احراز التقدم و بسط الدين بالقوه و الاكراه،بل لاحياء الحق و الدفاع عن أنفس متاع للفطره و هو التوحيد،و أما بعد انبساط التوحيد بين الناس و خضوعهم لدين النبوه و لو بالتهود و التنصر فلا نزاع لمسلم مع موحد و لا جدال،فالاشكال ناش عن عدم التدبر.

و يظهر مما تقدم أن الآيه أعنى قوله: لاَ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ غير منسوخه بآيه السيف كما ذكره بعضهم.

و من الشواهد على أن الآيه غير منسوخه التعليل الذى فيها أعنى قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،فإن الناسخ ما لم ينسخ عله الحكم لم ينسخ نفس الحكم،فإن الحكم باق ببقاء سببه، و معلوم أن تبين الرشد من الغى فى أمر الاسلام امر غير قابل للارتفاع بمثل آيه السيف،فإن

قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ مثلا،أو قوله: وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الآيه لا يؤثران فى ظهور حقيه الدين شيئا حتى ينسخا حكما معلولا لهذا الظهور.

و بعباره اخرى الآيه تعلل قوله: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ بظهور الحق،و هو معنى لا يختلف حاله قبل نزول حكم القتال و بعد نزوله،فهو ثابت على كل حال،فهو غير منسوخ.

قوله تعالى: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقىٰ الـخ؛الطاغوت هو الطغيان و التجاوز عن الحد و لا يخلو عن مبالغه فى المعنى كالملكوت و الجبروت،و يستعمل فيما يحصل به الطغيان كأقسام المعبودات من دون اللّه كالاصنام و الشياطين و الجن و ائمه الضلال من الانسان و كل متبوع لا يرضى اللّه سبحانه باتباعه،و يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و التثنيه و الجمع.

و إنما قدم الكفر على الايمان فى قوله: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ ،ليوافق الترتيب الذى يناسبه الفعل الواقع فى الجزاء أعنى الاستمساك بالعروه الوثقى،لان الاستمساك بشىء إنما يكون بترك كل شىء و الأخذ بالعروه،فهناك ترك ثم أخذ،فقدم الكفر و هو ترك على الايمان و هو اخذ ليوافق ذلك،و الاستمساك هو الاخذ و الامساك بشده،و العروه:ما يؤخذ به من الشىء كعروه الدلو و عروه الاناء،و العروه هى كل ما له أصل من النبات و ما لا يسقط ورقه،و أصل الباب التعلق يقال:عراه و اعتريه اى تعلق به.

و الكلام أعنى قوله: فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقىٰ ،موضوع على الاستعاره للدلاله على أن الايمان بالنسبه الى السعاده بمنزله عروه الاناء بالنسبه الى الاناء و ما فيه،فكما لا يكون الاخذ أخذا مطمئنا حتى يقبض على العروه كذلك السعاده الحقيقيه لا يستقر أمرها و لا يرجى نيلها إلا أن يؤمن الانسان باللّه و يكفر بالطاغوت.

قوله تعالى: لاَ انْفِصٰامَ لَهٰا وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،الانفصام:الانقطاع و الانكسار، و الجمله فى موضع الحال من العروه تؤكد معنى العروه الوثقى،ثم عقبه بقوله: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،

لكون الایمان و الکفر متعلقا بالقلب و اللسان.

قوله تعالی: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ الی آخر الآیه؛قد مر شطر من الکلام فی معنی إخراجه من النور الی الظلمات،و قد بینا هناک أن هذا الاخراج و ما یشاکله من المعانی امور حقیقیه غیر مجازیه خلافا لما توهمه کثیر من المفسرین و سائر الباحثین أنها معان مجازیه یراد بها الاعمال الظاهریه من الحرکات و السکنات البدنیه،و ما یترتب علیها من الغایات الحسنه و السیئه،فالنور مثلا هو الاعتقاد الحق بما یرتفع به ظلمه الجهل و حیره الشک و اضطراب القلب،و النور هو صالح العمل من حیث أن رشده بین،و أثره فی السعاده جلی،کما ان النور الحقیقی علی هذه الصفات.و الظلمه هو الجهل فی الاعتقاد و الشبهه و الریبه و طالح العمل،کل ذلک بالاستعاره.و الاخراج من الظلمه الی النور الذی ینسب الی اللّه تعالی کالاخراج من النور الی الظلمات الذی ینسب الی الطاغوت نفس هذه الاعمال و العقائد،فلیس وراء هذه الاعمال و العقائد،لا فعل من اللّه تعالی و غیره کالاخراج مثلا و لا أثر لفعل اللّه تعالی و غیره کالنور و الظلمه و غیرهما،هذا ما ذکره قوم من المفسرین و الباحثین.

و ذکر آخرون:ان اللّه یفعل فعلا- کالا-خراج من الظلمات الی النور و إعطاء الحیاه و السعه و الرحمه و ما یشاکلها و یترتب علی فعله تعالی آثار کالنور و الظلمه و الروح و الرحمه و نزول الملائکه،لا ینالها أفهامنا و لا یسعها مشاعرنا،غیر أنا نؤمن بحسب ما أخبر به اللّه-و هو یقول الحق-بأن هذه الا-مور موجوده و أنها أفعال له تعالی و إن لم نحط بها خبرا،و لازم هذا القول أیضا کالقول السابق أن یکون هذه الالفاظ أعنی أمثال النور و الظلمه و الإخراج و نحوها مستعمله علی المجاز بالاستعاره،و إنما الفرق بین القولین أن مصادیق النور و الظلمه و نحوهما علی القول الأول نفس أعمالنا و عقائدنا،و علی القول الثانی امور خارجه عن اعمالنا و عقائدنا لا سبیل لنا الی فهمها،و لا طریق الی نیلها و الوقوف علیها.

و القولان جميعا خارجان عن صراط الاستقامه كالمفرط و المفرط،و الحق فی ذلک أن هذه الامور التی أخبر اللّه سبحانه بإيجادها و فعلها عند الطاعه و المعصيه إنما هی امور حقيقيه واقعيه من غير تجوز غير أنها لا تفارق أعمالنا و عقائدنا بل هی لوازمها التی فی باطنها، و قد مر الكلام فی ذلک،و هذا لا ينافی كون قوله تعالی: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ، و قوله تعالی: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتين عن هدايه اللّه سبحانه و إضلال الطاغوت،لما تقدم فی بحث الكلام أن النزاع فی مقامين:أحدهما كون النور و الظلمه و ما شابههما ذا حقيقه فی هذه النشأه أو مجرد تشبيه لا حقيقه له،و ثانيهما:أنه علی تقدير تسليم أن لها حقائق و واقعيات هل استعمال اللفظ كالنور مثلا فی الحقيقه التی هی حقيقه الهدايه حقيقه أو مجاز؟و علی أی حال فالجملتان أعنی:قوله تعالی: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالی: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتان عن الهدايه و الاضلال،و إلا لزم أن يكون لكل من المؤمن و الكافر نور و ظلمه معا،فإن لازم إخراج المؤمن من الظلمه الی النور أن يكون قبل الايمان فی ظلمه و بالعكس فی الكافر،فعامه المؤمنين و الكفار-و هم الذين عاشوا مؤمنين فقط أو عاشوا كفارا فقط- اذا بلغوا مقام التكليف فإن آمنوا خرجوا من الظلمات الی النور،و إن كفروا خرجوا من النور الی الظلمات،فهم قبل ذلک فی نور و ظلمه معا و هذا كما تری.

لكن يمكن أن يقال:إن الانسان بحسب خلقته علی نور الفطره،هو نور إجمالی يقبل التفصيل،و أما بالنسبه الی المعارف الحقه و الاعمال الصالحه تفصيلا فهو فی ظلمه بعد لعدم تبين أمره،و النور و الظلمه بهذا المعنی لا يتنافيان و لا يمتنع اجتماعهما،و المؤمن بإيمانه يخرج من هذه الظلمه الی نور المعارف و الطاعات تفصيلا،و الكافر بكفره يخرج من نور الفطره الی ظلمات الكفر و المعاصی التفصيليه،و الاتيان بالنور مفردا و بالظلمات جمعا فی قوله تعالی: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالی: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى

اَلظُّلُماتِ ،للاشاره الی ان الحق واحد لا اختلاف فیه کما ان الباطل متشتت مختلف لا وحده فیه،قال تعالی: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ (الأنعام۱۵۳/).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۸ الی ۲۶۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِی حَاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ أَنْ آتٰاهُ اَللّٰهُ اَلْمُلْکَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ اَلَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ قٰالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ فَإِنَّ اَللّٰهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ اَلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ اَلْمَغْرِبِ فَبُهِتَ اَلَّذِی کَفَرَ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۲۵۸) أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلیٰ قَرْیَهٍ وَ هِیَ خٰاوِیَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا قٰالَ أَنّٰی یُحْیِی هٰذِهِ اَللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهٰا فَأَمٰاتَهُ اَللّٰهُ مِائَهَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قٰالَ کَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ عٰامٍ فَانْظُرْ إِلیٰ طَعٰامِکَ وَ شَرٰابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ وَ اُنْظُرْ إِلیٰ حِمٰارِکَ وَ لِنَجْعَلَکَ آیَهً لِلنّٰاسِ وَ اُنْظُرْ إِلَی اَلْعِظٰامِ کَیْفَ نُنْشِزُهٰا ثُمَّ نَکْسُوهٰا لَحْماً فَلَمّٰا تَبَیَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۵۹) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ اَلْمَوْتیٰ قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلیٰ وَ لٰکِنْ لِیَطْمَئِنَّ قَلْبِی قٰالَ فَخُذْ أَرْبَعَهً مِنَ اَلطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَیْکَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلیٰ کُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ اُدْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً وَ اعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۶۰)

ص: ۳۳۷

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِى رَبِّهِ ،المحاجه إلقاء الحجه قبال الحجه لإثبات المدعى أو لإبطال ما يقابله،و اصل الحجه هو القصد،غلب استعماله فيما يقصد به اثبات دعوى من الدعاوى،و قوله: فِى رَبِّهِ متعلق بحاج،و الضمير لابراهيم كما يشعر به قوله تعالى فيما بعد: قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَ يُمِيتُ ،و هذا الذى حاج ابراهيم عليه السّلام فى ربه هو الملك الذى كان يعاصره و هو نمرود من ملوك بابل على ما يذكره التاريخ و الروايه.

و بالتأمل فى سياق الآيه،و الذى جرى عليه الامر عند الناس و لا يزال يجرى عليه يعلم معنى هذه المحاجه التى ذكرها اللّه تعالى فى هذه الآيه،و الموضوع الذى وقعت فيه محاجتهما (۱).

قوله تعالى: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ ،ظاهر السياق:انه من قبيل قول القائل:أساء الى فلان لانى احسنت اليه يريد:ان احسانى اليه كان يستدعى ان يحسن الى لكنه بدل الاحسان من الإساءه فأساء إلى،و قولهم:و اتق شر من احسنت اليه،قال الشاعر:

جزى بنوه أبا الغيلان عن كبر

و حسن فعل كما يجزى سنمار

فالجمله أعنى قوله: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ بتقدير لام التعليل و هى من قبيل وضع الشىء موضع ضده للشكوى و الاستعداء و نحوه،فإن عدوان نمرود و طغيانه فى هذه المحاجه كان ينبغى ان يعلل بضد انعام اللّه عليه بالملك،لكن لما لم يتحقق من اللّه فى حقه الا الإحسان اليه و ايتائه الملك فوضع فى موضع العله فدل على كفرانه لنعمه اللّه فهو بوجه كقوله تعالى:

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً (القصص/۸)فهذه نكته فى ذكر ايتائه

ص: ۳۳۸

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث فى:عباده الاصنام؛احتجاج ابراهيم عليه السّلام مع نمرود.

الملک.

و هناک نکته اخری و هی:الدلاله علی رداءه دعواه من رأس،و ذلک انه انما کان یدعی هذه الدعوی لملک آتاه اللّه تعالی من غیر ان یملکه لنفسه،فهو انما کان نمرود الملک ذا السلطه و السطوه بنعمه من ربه،و أما هو فی نفسه فلم یکن الا واحدا من سواد الناس لا یعرف له وصف،و لا یشار الیه بنعت،و لهذا لم یذکر اسمه و عبر عنه بقوله: اَلَّذِی حَاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ ، دلاله علی حقاره شخصه و خسه أمره.

و اما نسبه ملکه الی ایتاء اللّه تعالی فقد مر فی المباحث السابقه:انه لا محذور فیه،فإن الملک و هو نوع سلطنه منبسطه علی الامه کسائر انواع السلطنه و القدره نعمه من اللّه و فضل یؤتیه من یشاء،و قد أودع فی فطره الإنسان معرفته،و الرغبه فیه،فإن وضعه فی موضعه کان نعمه و سعاده،قال تعالی: وَ ابْتَغِ فِیمٰا آتٰاکَ اللّٰهُ الدّٰارَ الْآخِرَةَ (القصص/٧٧)،و ان عدا طوره و انحرف به عن الصراط کان فی حقه نقمه و بوارا،قال تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ (إبراهیم/٢٨)،و قد مر بیان ان لکل شیء نسبه الیه تعالی علی ما یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس من جهه الحسن الذی فیه دون جهه القبح و المساءه.

قوله تعالی: قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ ،الحیاه و الموت و إن کانا یوجدان فی غیر جنس الحیوان ایضا کالنبات،و قد صدقه القرآن کما مر بیانه فی تفسیر آیه الکرسی،لکن مراده علیه السّلام منهما اما خصوص الحیاه و الممات الحیوانیین أو الاعم الشامل له لإطلاق اللفظ،و الدلیل علی ذلک قول نمرود:أنا أحیی و أمیت،فإن هذا الذی ادعاه لنفسه لم یکن من قبیل إحیاء النبات بالحرث و الغرس مثلا،و لا احیاء الحیوان بالسفاد و التولید مثلا، فإن ذلک و أشباهه کان لا یختص به بل یوجد فی غیره من أفراد الانسان،و هذا یؤید ما وردت به الروایات:انه أمر بإحضار رجلین ممن کان فی سجنه فأطلق احدهما و قتل الآخر،و قال

عند ذلک:أنا أحيى و أميت.

و انما أخذ عليه السّلام فی حجته الاحياء و الاماته لانهما أمران ليس للطبيعه الفاقده للحياه فيهما صنع،و خاصه الحياه التی فی الحيوان حيث تستتبع الشعور و الاراده و هما أمران غير ماديين قطعا،و كذا الموت المقابل لها،و الحجه علی ما فيها من السطوع و الوضوح لم تنجح فی حقهم، لان انحطاطهم فی الفكر و خبطهم فی التعقل كان فوق ما كان يظنه عليه السّلام فی حقهم،فلم يفهموا من الاحياء و الاماته إلا المعنی المجازی الشامل لمثل الاطلاق و القتل،فقال نمرود:انا أحيی و أميت و صدقه من حضره،و من سياق هذه المحاجه يمكن أن يحدس المتأمل ما بلغ اليه الانحطاط الفكری يومئذ فی المعارف و المعنويات،و لا ينافی ذلک الارتقاء الحضاری و التقدم المدنی الذی يدل عليه الآثار و الرسوم الباقيه من بابل كلده و مصر الفراعنه و غيرهما،فإن المدنيه الماديه أمر و التقدم فی معنويات المعارف أمر آخر،و فی ارتقاء الدنيا الحاضره فی مدنيتها و انحطاطها فی الاخلاق و المعارف المعنويه ما تسقط به هذه الشبهه.

و من هنا يظهر:وجه عدم أخذه عليه السّلام فی حجته مسئله احتياج العالم بأسره الی الصانع الفاطر للسماوات و الارض كما اخذ به فی استبصار نفسه فی بادی أمره علی ما يحكيه اللّه عنه بقوله: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (الأنعام/۷۹)،فإن القوم علی اعترافهم بذلک بفطرتهم اجمالا كانوا أنزل سطحا من ان يعقلوه علی ما ينبغی ان يعقل عليه بحيث ينجح احتجاجه و يتضح مراده عليه السّلام،و ناهيک فی ذلک ما فهموه من قوله: رَبِّیَ الَّذِی يُحْيِی وَ يُمِيتُ .

قوله تعالی: قٰالَ أَنَا أُحْيِی وَ أُمِيتُ ،أی فأنا ربک الذی وصفته بأنه يحيی و يميت.

قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ يَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِی كَفَرَ ،لما ايس عليه السّلام من مضی احتجاجه بأن ربه الذی يحيی و يميت،لسوء فهم الخصم و تمويهه و تلبيسه الامر علی من حضر عندهما عدل عن بيان ما هو مراده من الاحياء

ص :۳۴۰

و الاماته الی حجه أخری،إلا انه بنی هذه الحجه الثانیه علی دعوی الخصم فی الحجه الاولی کما یدل علیه التفریع بالفاء فی قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ ،الخ؛و المعنی:إن کان الامر کما تقول:انک ربی و من شأن الرب ان یتصرف فی تدبیر امر هذا النظام الکونی فاللّٰه سبحانه یتصرف فی الشمس بإتیانها من المشرق فتصرف انت بإتیانها من المغرب حتی یتضح انک رب کما ان اللّٰه رب کل شیء أو انک الرب فوق الارباب فبهت الذی کفر،و انما فرّع الحجه علی ما تقدمها لئلا یظن ان الحجه الاولی تمت لنمرود و انتجت ما ادعاه،و لذلک ایضا قال:فإن اللّٰه و لم یقل:فإن ربی لأن الخصم استفاد من قوله:ربی سوءا و طبقه علی نفسه بالمغالطه فأتی علیه السّلام ثانیا بلفظه الجلاله لیکون مصونا عن مثل التطبیق السابق!و قد مر بیان ان نمرود ما کان یسعه ان یتفوه فی مقابل هذه الحجه بشیء دون ان یبهت فیسکت.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ ،ظاهر السیاق انه تعلیل لقوله فبهت الذی کفر فبهته هو عدم هدایه اللّٰه سبحانه إیاه لا کفره،و بعباره اخری معناه ان اللّٰه لم یهده فبهت لذلک و لو هداه لغلب علی ابراهیم فی الحجه لا انه لم یهده فکفر لذلک و ذلک لان العنایه فی المقام متوجهه الی محاجته ابراهیم علیه السّلام لا الی کفره و هو ظاهر.

و من هنا یظهر:ان فی الوصف إشعارا بالعلیه أعنی:ان السبب لعدم هدایه اللّٰه الظالمین هو ظلمهم کما هو کذلک فی سائر موارد هذه الجمله من کلامه تعالی کقوله: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی الْإِسْلاٰمِ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (الصف/۷)، و قوله: مَثَلُ الَّذِینَ حُمِّلُوا التَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوهٰا کَمَثَلِ الْحِمٰارِ یَحْمِلُ أَسْفٰاراً بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (الجمعه/۵)،و نظیر الظلم الفسق فی قوله تعالی: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ (الصف/۵).

و بالجمله الظلم و هو الانحراف عن صراط العدل و العدول عما ینبغی من العمل الی غیر ما ینبغی موجب لعدم الاهتداء الی الغایه المقصوده،و مؤد الی الخیبه و الخسران بالآخره،و هذه

من الحقائق الناصعه التی ذكرها القرآن الشريف و أكد القول فيها فی آيات كثيره (۱).

قوله تعالی: أَوْ كَالَّذِی مَرَّ عَلیٰ قَرْيَهٍ وَ هِیَ خٰاوِيَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا ،الخاويه هی الخاليه يقال:خوت الدار تخوی خواء اذا خلت،و العروش جمع العرش و هو ما يعمل مثل السقف للكرم قائما علی أعمده،قال تعالی: جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشٰاتٍ (الأنعام/۱۴۱)،و من هنا أطلق علی سقف البيت العرش،لكن بينهما فرقا،فإن السقف هو ما يقوم من السطح علی الجدران و العرش هو السقف مع الاركان التی يعتمد عليها كهيئه عرش الكرم،و لذا صح أن يقال فی الديار أنها خاليه علی عروشها و لا يصح أن يقال:خاليه علی سقفها.

قوله تعالی: قٰالَ أَنّٰی يُحْيِی هٰذِهِ اللّٰهُ ،أی أنی يحيی اللّه أهل هذه القريه ففيه مجاز كما فی قوله تعالی: وَ سْئَلِ الْقَرْيَهَ (يوسف/۸۲).

و إنما قال هذا القول استعظاما للأمر و لقدره اللّه سبحانه من غير استبعاد يؤدی الی الانكار أو ينشأ منه،و الدليل علی ذلك قوله علی ما حكی اللّه تعالی عنه فی آخر القصه:أعلم أن اللّه علی كل شیء قدير و لم يقل:الآن كما فی ما يماثله من قوله تعالی حكايه عن امرأه العزيز:

اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ (يوسف/۵۱)،و سيجیء توضيحه قريبا.

علی أن الرجل نبی مكلم و آيه مبعوثه الی الناس و الانبياء معصومون حاشاهم عن الشك و الارتياب فی البعث الذی هو أحد اصول الدين.

قوله تعالی: فَأَمٰاتَهُ اللّٰهُ مِائَهَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ،ظاهره توفيه بقبض روحه و إبقائه علی هذا الحال مائه عام ثم إحيائه برد روحه إليه.

قوله تعالی: قٰالَ كَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ كلام فی الاحسان و هدايته و الظلم و اضلاله.

عام ،اللبث هو المكث و ترديد الجواب بين اليوم و بعض اليوم يدل على اختلاف وقت إماتته و إحيائه كأوائل النهار و أواخره،فحسب الموت و الحياه نوما و انتباها،ثم شاهد اختلاف وقتيهما فتردد فى تخلل الليله بين الوقتين و عدم تخللها فقال يوما(لو تخللت الليله)أو بعض يوم(لو لم تتخلل)قال:بل لبثت مائه عام.

قوله تعالى: فَانْظُرْ إِلىٰ طَعٰامِكَ وَ شَرٰابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ -الى قوله- لَحْماً ،سياق هذه الجمل فى أمره عجيب فقد كرر فيها قوله:انظر ثلاث مرات و كان الظاهر أن يكتفى بواحد منها،و ذكر فيها أمر الطعام و الشراب و الحمار و الظاهر السابق الى الذهن أنه لم يكن الى ذكرها حاجه،و جيء بقوله: وَ لِنَجْعَلَكَ متخللا فى الكلام و كان الظاهر أن يتأخر عن جمله:و انظر الى العظام،على ان بيانه ما استعظمه هذا المار بالقريه-و هو احياء الموتى بعد طول المده و عروض كل تغير عليها-قد حصل بإحيائه نفسه بعد الموت فما الموجب لأن يؤمر ثانيا بالنظر الى العظام؟لكن التدبر فى أطراف الآيه الشريفه يوضح خصوصيات القصه إيضاحا ينحل به العقده و تنجلى الشبهه المذكوره (۱).

قوله تعالى: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،رجوع منه بعد التبين الى علمه الذى كان معه قبل التبين،كأنه عليه السّلام لما خطر بباله الخاطر الذى ذكره بقوله: أَنّٰى يُحْيِي هٰذِهِ اللّٰهُ أقنع نفسه بما عنده من العلم بالقدره المطلقه ثم لما بين اللّٰه له الامر بيان إشهاد و عيان رجع الى نفسه و صدق ما اعتمد عليه من العلم،و قال لم تزل تنصح لى و لا تخوننى فى هدايتك و تقويمك و ليس ما لا تزال نفسى تعتمد عليه من كون القدره مطلقه جهلا، بل علم يليق بالاعتماد عليه.

و هذا أمر كثير النظائر فكثيرا ما يكون للإنسان علم بشيء ثم يخطر بباله و يهجس فى نفسه

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ قصه حول احياء الموتى.

خاطر ينافيه،لا للشك و بطلان العلم،بل لاسباب و عوامل اخرى فيقنع نفسه حتى تنكشف الشبهه ثم يعود فيقول أعلم أن كذا كذا و ليس كذا كذا فيقرر بذلک علمه و يطيب نفسه!

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،قد مر أنه معطوف على مقدر و التقدير:و اذكر اذ قال،الخ؛و هو العامل فى الظرف،و قد احتمل بعضهم ان يكون عامل الظرف هو قوله: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و ترتيب الكلام:أو لم تؤمن اذ قال إبراهيم رب أرنى،الخ؛و ليس بشىء.

و فى قوله: أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،دلاله:

أولا على انه عليه السّلام إنما سأل الرؤيه دون البيان الاستدلالى،فإن الانبياء و خاصه مثل النبى الجليل إبراهيم الخليل ارفع قدرا من ان يعتقد البعث و لا حجه له عليه،و الاعتقاد النظرى من غير حجه عليه إما اعتقاد تقليدى أو ناش عن اختلال فكرى و شىء منهما لا ينطبق على ابراهيم عليه السّلام،على انه عليه السّلام إنما سأل ما سأل بلفظ كيف،و انما يستفهم بكيف عن خصوصيه وجود الشىء لا-عن اصل وجوده فإنک اذا قلت:أ رأيت زيدا كان معناه السؤال عن تحقق أصل الرؤيه،و اذا قلت:كيف رأيت زيدا كان أصل الرؤيه مفروغا عنه و انما السؤال عن خصوصيات الرؤيه،فظهر انه عليه السّلام انما سأل البيان بالإراءه و الاشهاد لا بالاحتجاج و الاستدلال.

و ثانيا:على ان ابراهيم عليه السّلام إنما سأل أن يشاهد كيفيه الاحياء لا أصل الاحياء كما أنه ظاهر قوله: كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و هذا السؤال متصور على وجهين:

الوجه الاول:أن يكون سؤالا عن كيفيه قبول الأجزاء الماديه الحياه،و تجمعها بعد التفرق و التبدد،و تصورها بصوره الحى،و يرجع محصله الى تعلق القدره بالاحياء بعد الموت و الفناء.

و الوجه الثانى:أن يكون عن كيفيه إفاضه اللّه الحياه على الاموات و فعله بأجزائها الذى به

تلبس الحیاه،و یرجع محصله الی السؤال عن السبب و کیفیه تأثیره،و هذا بوجه هو الذی یسمیه اللّه سبحانه بملکوت الاشیاء فی قوله عزّ من قائل إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/).

و انما سأل ابراهیم علیه السّلام عن الکیفیه بالمعنی الثانی دون المعنی الاول:أما أولا:فلأنه قال:

کیف تحیی الموتی،بضم التاء من الاحیاء فسأل عن کیفیه الاحیاء الذی هو فعل ناعت للّه تعالی و هو سبب حیاه الحی بأمره،و لم یقل:کیف تحیی الموتی،بفتح التاء من الحیاه حتی یکون سؤالا-عن کیفیه تجمع الاجزاء و عودها الی صورتها الاولی و قبولها الحیاه،و لو کان السؤال عن الکیفیه بالمعنی الثانی لکان من الواجب أن یرد علی الصوره الثانیه،و اما ثانیا:

فلأنه لو کان سؤاله عن کیفیه قبول الا-جزاء للحیاه لم یکن لاجراء الامر بید ابراهیم وجه، و لکفی فی ذلک أن یرید اللّه احیاء شیء من الحیوان بعد موته،و اما ثالثا:فلأنه کان اللازم علی ذلک أن یختم الکلام بمثل أن یقال:و اعلم ان اللّه علی کل شیء قدیر لا-بقوله: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ،علی ما هو المعهود من دأب القرآن الکریم فإن المناسب للسؤال المذکور هو صفه القدره دون صفتی العزه و الحکمه فإن العزه و الحکمه-و هما وجدان الذات کل ما تفقده و تستحقه الاشیاء و احکامه فی امره-انما ترتبطان بإفاضه الحیاه لا استفاضه الماده لها فافهم ذلک (۱).

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلیٰ وَ لٰکِنْ لِیَطْمَئِنَّ قَلْبِی ،بلی کلمه یرد به النفی و لذلک ینقلب به النفی إثباتا کقوله تعالی أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قٰالُوا بَلیٰ (الأعراف۱۷۲/) و لو قالوا نعم لکان کفرا،و الطمأنینه و الاطمینان سکون النفس بعد انزعاجها و اضطرابها، و هو مأخوذ من قولهم:اطمأنت الارض و ارض مطمئنه اذا کانت فیه انخفاض یستقر فیها

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث حول قصه ابراهیم علیه السّلام فی طلبه احیاء الموتی.

الماء اذا سال إليها و الحجر اذا هبط إليها.

و قد قال تعالى: أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و لم يقل:أ لم تؤمن للاشعار بأن للسؤال و الطلب محلا-لكنه لا-ينبغى ان يقارن عدم الإيمان بالاحياء:و لو قيل:أ لم تؤمن دل على ان المتكلم تلقى السؤال منبعثا عن عدم الايمان،فكان عتابا و ردعا عن مثل هذا السؤال،و ذلك ان الواو للجميع،فكان الاستفهام معه استفهاما عن ان هذا السؤال هل يقارنه عدم الايمان،لا استفهاما عن وجه السؤال حتى ينتج عتابا و ردعا.

و الايمان مطلق فى كلامه تعالى،و فيه دلاله على ان الايمان باللّه سبحانه لا يتحقق مع الشك فى أمر الاحياء و البعث،و لا ينافى ذلك اختصاص المورد بالاحياء لأن المورد لا يوجب تخصيص عموم اللفظ و لا تقييد إطلاقه.

و كذا قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ،مطلق يدل على كون مطلوبه عليه السّلام من هذا السؤال حصول الاطمينان المطلق و قطع منابت كل خطور قلبى و اعراقه،فإن الوهم فى إدراكاتها الجزئيه و احكامها لما كانت معتكفه على باب الحس و كان جل أحكامها و تصديقاتها فى المدركات التى تتلقاها من طريق الحواس فهى تنقبض عن مطاوعه ما صدقه العقل،و إن كانت النفس مؤمنه موقنه به،كما فى الاحكام الكليه العقليه الحقه من الامور الخارجه عن الماده الغائبه عن الحس فإنها تستنكف عن قبولها و ان سلمت مقدماتها المنتجه لها،فتخطر بالبال أحكاما مناقضه لها،ثم تثير الاحوال النفسانيه المناسبه لاستنكافها فتقوى و تتأيد بذلك فى تأثيرها المخالف،و ان كانت النفس من جهه عقلها موقنه بالحكم مؤمنه بالأمر فلا تضرها إلا أذى،كما ان من بات فى دار مظلمه فيها جسد ميت فإنه يعلم:ان الميت جماد من غير شعور و إراده فلا يضر شيئا،لكن الوهم تستنكف عن هذه النتيجه و تستدعى من المتخيله ان تصور للنفس صورا هائله موحشه من أمر الميت ثم تهيج صفه الخوف فتتسلط على النفس،و ربما بلغ الى حيث يزول العقل أو تفارق النفس.

فقد ظهر:أن وجود الخطورات المنافيه للعقائد اليقينيه لا ينافى الإيمان و التصديق دائما، غير أنها تؤذى النفس،و تسلب السكون و القرار منها،و لا يزول وجود هذه الخواطر إلا بالحس أو المشاهده،و لذلك قيل:إن للمعاينه أثرا لا يوجب مع العلم،و قد أخبر اللّه تعالى موسى فى الميقات بضلال قومه بعباده العجل فلم يوجب ذلك ظهور غضبه حتى اذا جاءهم و شاهدهم و عاين أمرهم غضب و ألقى الألواح و أخذ برأس أخيه يجره اليه.

و قد ظهر من هنا و مما مر سابقا أن ابراهيم عليه السّلام ما كان يسأل المشاهده بالحس الذى يتعلق بقبول أجزاء الموتى الحياه بعد فقدها،بل انما كان يسأل مشاهده فعل اللّه سبحانه و أمره فى إحياء الموتى،و ليس ذلك بمحسوس و ان كان لا ينفك عن الامر المحسوس الذى هو قبول الاجزاء الماديه للحياه بالاجتماع و التصور بصوره الحى،فهو عليه السّلام انما كان يسأل حق اليقين.

قوله تعالى: قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً ،صرهن بضم الصاد على إحدى القراءتين من صار يصور اذا قطع أو امال،أو بكسر الصاد على القراءه الأخرى من صار يصير بأحد المعنيين،و قرائن الكلام يدل على إراده معنى القطع،و تعديته بإلى تدل على تضمين معنى الإماله.فالمعنى:اقطعهن مميلا اليك أو أملهن قاطعا إياهن على الخلاف فى التضمين من حيث التقدير.

و كيف كان فقوله تعالى: فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ ،الخ؛جواب عن ما سأله ابراهيم عليه السّلام بقوله: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و من المعلوم وجوب مطابقه الجواب للسؤال، فبلاغه الكلام و حكمه المتكلم يمنعان عن اشتمال الكلام على ما هو لغو زائد لا يترتب على وجوده فائده عائده الى الغرض المقصود من الكلام و خاصه القرآن الذى هو خير كلام القاه خير متكلم الى خير سامع واع،و ليست القصه على تلك البساطه التى تتراءى منها فى بادى

النظر،و لو كان كذلك لتم الجواب بإحياء ميت ما كيف كان،و لكان الزائد على ذلك لغوا مستغنى عنه و ليس كذلك،و لقد أخذ فيها قيود و خصوصيات زائده على أصل المعنى،فاعتبر فى ما أريد إحيائه أن يكون طيرا،و ان يكون حيا،و ان يكون ذا عدد أربعه،و ان يقتل و يخلط و يمزج أجزائها،و ان يفرق الاجزاء المختلطه أبعاضا ثم يوضع كل بعض فى مكان بعيد من الآخر كقله هذا الجبل و ذاك الجبل،و أن يكون الإحياء بيد ابراهيم عليه السّلام(نفس السائل) بدعوته إياهن،و ان يجتمع الجميع عنده.

فهذه كما ترى خصوصيات زائده فى القصه،هى لا محاله دخيله فى المعنى المقصود افادته، و قد ذكروا لها وجوها من النكات لا تزيد الباحث الا عجبا(يعلم صحه ما ذكرناه بالرجوع الى مفصلات التفاسير).

و كيف كان فهذه الخصوصيات لا بد ان تكون مرتبطه بالسؤال،و الذى يوجد فى السؤال -و هو قوله: رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتیٰ -أمران.

أحدهما:ما اشتمل عليه قوله: تُحْیِ و هو ان المسئول مشاهده الإحياء من حيث انه وصف للّه سبحانه لا من حيث انه وصف لأجزاء الماده الحامله للحياه.

و ثانيهما:ما اشتمل عليه لفظ الموتى من معنى الجمع فإنه خصوصيه زائده.

أما الاول:فيرتبط به فى الجواب إجزاء هذا الامر بيد ابراهيم نفسه حيث يقول:فخذ، فصرهن،ثم اجعل،بصيغه الامر و يقول ثم ادعهن يأتينك،فإنه تعالى جعل إتيانهن سعيا و هو الحياه مرتبطا متفرعا على الدعوه،فهذه الدعوه هى السبب الذى يفيض عنه حياه ما أريد إحيائه،و لا إحياء إلا بأمر اللّه،فدعوه ابراهيم إياهن بأمر اللّه،قد كانت متصله نحو اتصال بأمر اللّه الذى منه تترشح حياه الاحياء،و عند ذلك شاهده ابراهيم و رأى كيفيه فيضان الامر بالحياه،و لو كانت دعوه ابراهيم إياهن غير متصله بأمر اللّه الذى هو ان يقول لشىء أراده:كن فيكون،كمثل أقوالنا غير المتصله إلا بالتخيل كان هو أيضا كمثلنا اذ قلنا لشىء كن فلا

یکون،فلا تأثیر جزافی فی الوجود.

و اما الثانی:فقوله کیف تحیی الموتی تدل علی ان لکثره الاموات و تعددها دخلا فی السؤال،و لیس إلا ان الاجساد بموتها و تبدد أجزائها و تغیر صورها و تحول أحوالها تفقد حاله التمیز و الارتباط الذی بینها فتضل فی ظلمه الفناء و البوار،و تصیر کالاحادیث المنسیه لا خبر عنها فی خارج و لا ذهن فکیف تحیط بها القوه المحییه و لا محاط فی الواقع.

و هذا هو الذی أورده فرعون علی موسی علیه السلام و أجاب عنه موسی بالعلم کما حکاه اللّه تعالی بقوله قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولیٰ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّی فِی کِتَابٍ لاَ یَضِلُّ رَبِّی وَ لاَ یَنْسیٰ (طه۵۱/).

و بالجمله فأجابه اللّه تعالی بأن أمره بأن یأخذ أربعه من الطیر(و لعل اختیار الطیر لکون هذا العمل فیها أسهل و أقل زمانا)فیشاهد حیاتها و یری اختلاف اشخاصها و صورها، و یعرفها معرفه تامه أولا،ثم یقتلها و یخلط أجزائها خلطا دقیقا ثم یجعل ذلک ابعاضا،و کل بعض منها علی جبل لتفقد التمیز و التشخص،و تزول المعرفه،ثم یدعوهن یأتینه سعیا،فإنه یشاهد حینئذ ان التمیز و التصور بصوره الحیاه کل ذلک تابع للدعوه التی تتعلق بأنفسها،أی إن أجسادها تابعه لانفسها لا بالعکس،فإن البدن فرع تابع للروح لا بالعکس،بل نسبه البدن الی الروح بوجه نسبه الظل الی الشاخص،فاذا وجد الشاخص تبع وجوده وجود الظل و الی أی حال تحول الشاخص أو أجزائه تبعه فیه الظل حتی اذا انعدم تبعه فی الانعدام،و اللّه سبحانه اذا أوجد حیا من الاحیاء،أو أعاد الحیاه الی أجزاء مسبوقه بالحیاه فإنما یتعلق إیجاده بالروح الواجده للحیاه أولا ثم یتبعه أجزاء الماده بروابط محفوظه عند اللّه سبحانه لا نحیط بها علما فیتعین الجسد بتعین الروح من غیر فصل و لا مانع و بذلک یشعر قوله تعالی: ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً أی مسرعات مستعجلات.

و هذا هو الذی یستفاد من قوله تعالی: وَ قَالُوا أَ إِذَا ضَلَلْنَا فِی الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ

بَـلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ کٰافِرُونَ قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکَمْ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکَمْ تُرْجَعُونَ (السجده۱۱/)،و قد مر بعض الکلام فی الآیه فی البحث عن تجرد النفس و سیأتی تفصیل الکلام فی محله إنشاء اللّه.

فقوله تعالی: فَخُذْ أَرْبَعَهً مِنَ الطَّیْرِ انما امر بذلک لیعرفها فلا یشک فیها عند إعاده الحیاه إلیها و لا ینکرها،و لیری ما هی علیه من الاختلاف و التمیز أولا و زوالهما ثانیا،و قوله:

فَصُرْهُنَّ إِلَیْکَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلیٰ کُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً أی اذبحهن و بدد أجزاءهن و اخلطها ثم فرقها علی الجبال الموجوده هناک لتباعد الاجزاء و هی غیر متمیزه،و هذا من الشواهد علی ان القصه انما وقعت بعد مهاجره ابراهیم من أرض بابل الی سوره فإن أرض بابل لا جبل بها، و قوله ثم ادعهن،أی ادع الطیور یا طاوس و یا فلان و یا فلان،و یمکن ان یستفاد ذلک مضافا الی دلاله ضمیر«هن»الراجعه الی الطیور من قوله: اُدْعُهُنَّ ،فإن الدعوه لو کانت لأجزاء الطیور دون أنفسها کان الانسب ان یقال:ثم نادهن فإنها کانت علی جبال بعیده عن موقفه علیه السّلام و اللفظ المستعمل فی البعید خاصه هو النداء دون الدعاء،و قوله: یَأْتِینَکَ سَعْیاً ،أی یتجسدن و اتصفن بالاتیان و الاسراع الیک.

قوله تعالی: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ،أی عزیز لا یفقد شیئا بزواله عنه، حکیم لا یفعل شیئا الا من طریقه اللائق به،فیوجد الاجساد بإحضار الأرواح و ایجادها دون العکس.

و فی قوله تعالی: وَ اعْلَمْ أَنَّ ،الخ؛دون ان یقال ان اللّه،الخ؛دلاله علی أن الخطور القلبی الذی کان ابراهیم یسأل ربه المشاهده لیطمئن قلبه من ناحیته کان راجعا الی حقیقه معنی الاسمین:العزیز الحکیم،فأفاده اللّه سبحانه بهذا الجواب العلم بحقیقتهما (۱).

ص :۳۵۰

۱- ۱) .البقره ۲۵۹-۲۶۰ بحث روائی فی محاجه نمرود مع ابراهیم،طلب ابراهیم علیه السّلام لمشاهده احیاء الموتی.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۶۱ الى ۲۷۴]

اشاره

مَثَلُ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اَللّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَ اَللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۲۶۱) اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اَللّهِ ثُمَّ لا يُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لا أَذىً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۲۶۲) قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُها أَذىً وَ اَللّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ (۲۶۳) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ اَلْأَذى كَالَّذِي يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ اَلنّاسِ وَ لا يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوانٍ عَلَيْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْداً لا يَقْدِرُونَ عَلى شَيْءٍ مِمّا كَسَبُوا وَ اَللّهُ لا يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلْكافِرِينَ (۲۶۴) وَ مَثَلُ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ اِبْتِغاءَ مَرْضاتِ اَللّهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصابَها وابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَها ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْها وابِلٌ فَطَلٌّ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۶۵) أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ لَهُ فِيها مِنْ كُلِّ اَلثَّمَراتِ وَ أَصابَهُ اَلْكِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفاءُ فَأَصابَها إِعْصارٌ فِيهِ نارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اَللّهُ لَكُمُ اَلْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (۲۶۶) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ ما كَسَبْتُمْ وَ مِمّا أَخْرَجْنا لَكُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ لا تَيَمَّمُوا اَلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلاّ أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (۲۶۷) اَلشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ اَلْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ وَ اَللّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۲۶۸) يُؤْتِي اَلْحِكْمَةَ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ اَلْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا اَلْأَلْبابِ (۲۶۹) وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اَللّهَ يَعْلَمُهُ وَ ما لِلظّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ (۲۷۰) إِنْ تُبْدُوا اَلصَّدَقاتِ فَنِعِمّا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا اَلْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئاتِكُمْ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۲۷۱) لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ وَ لكِنَّ اَللّهَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ اِبْتِغاءَ وَجْهِ اَللّهِ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (۲۷۲) لِلْفُقَراءِ اَلَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اَللّهِ لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي اَلْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ اَلْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ اَلتَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ اَلنّاسَ إِلْحافاً وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اَللّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۲۷۳) اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ اَلنَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۲۷۴)

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ الخ؛ المراد بسبیل اللّه کل أمر ینتهی الی مرضاته سبحانه لغرض دینی فعل الفعل لأجله،فإن الکلمه فی الآیه مطلقه،و ان کانت الآیه مسبوقه بآیات ذکر فیها القتال فی سبیل اللّه،و کانت کلمه،فی سبیل اللّه،مقارنه للجهاد فی غیر واحد من الآیات،فإن ذلک لا یوجب التخصیص و هو ظاهر.

قوله تعالی: أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ ،السنبل معروف و هو علی فنعل،قیل الأصل فی معنی مادته الستر سمی به لانه یستر الحبات التی تشتمل علیها فی الأغلفه.

و من اسخف الإشکال ما أورد علی الآیه أنه تمثیل بما لا تحقق له فی الخارج و هو اشتمال السنبله علی مائه حبه،و فیه أن المثل کما عرفت لا یشترط فیه تحقق مضمونه فی الخارج فالامثال التخیلیه اکثر من ان تعد و تحصی،علی ان اشتمال السنبله علی مائه حبه و إنبات الحبه الواحده سبعمائه حبه لیس بعزیز الوجود.

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴:کلام فی الانفاق.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ يُضٰاعِفُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ ،أی يزيد علی سبحانه لمن يشاء فهو الواسع لا مانع من جوده و لا محدد لفضله كما قال تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضٰاعِفَهُ لَهُ أَضْعٰافاً كَثِيرَةً (البقره۲۴۵/)،فأطلق الكثره و لم يقيدها بعدد معين.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ لاٰ يُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً الخ؛الاتباع اللحوق و الالحاق،قال تعالی: فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (الشعراء ۶۰/)أی لحقوهم،و قال تعالی: وَ أَتْبَعْنٰاهُمْ فِی هٰذِهِ الدُّنْيٰا لَعْنَةً (القصص/ ۴۲)،أی ألحقناهم،و المن هو ذكر ما ينغص المعروف كقول المنعم للمنعم عليه:أنعمت عليك بكذا و كذا و نحو ذلك،و الاصل فی معناه علی ما قيل القطع،و منه قوله تعالی: لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (فصلت۸/)،أی غير مقطوع،و الاذی الضرر العاجل أو الضرر اليسير،و الخوف توقع الضرر،و الحزن الغم الذی يغلظ علی النفس من مكروه واقع أو كالواقع.

قوله تعالی: قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ الخ؛المعروف من القول ما لا ينكره الناس بحسب العاده،و يختلف باختلاف الموارد،و الاصل فی معنی المغفره هو الستر، و الغنی مقابل الحاجه و الفقر،و الحلم السكوت عند المكروه من قول أو فعل.

و ترجيح القول المعروف و المغفره علی صدقه يتبعها أذی ثم المقابله يشهد بأن المراد بالقول المعروف الدعاء أو لفظ آخر جميل عند رد السائل اذا لم يتكلم بما يسوء المسئول عنه،و الستر و الصفح اذا شفع سؤاله بما يسوؤه و هما خير من صدقه يتبعها أذی،فإن أذی المنفق للمنفق عليه يدل علی عظم إنفاقه و المال الذی أنفقه فی عينه،و تأثره عما يسوؤه من السؤال،و هما علتان يجب أن تزاحا عن نفس المؤمن،فإن المؤمن متخلق بأخلاق اللّه،و اللّه سبحانه غنی لا يكبر عنده ما أنعم و جاد به،حليم لا يتعجل فی المؤاخذه علی السيئه،و لا يغضب عند كل جهاله،و هذا معنی ختم الآيه بقوله: وَ اللّٰهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ .

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ الخ؛تدل الآیه علی حبط الصدقه بلحوق المن و الأذی،و ربما یستدل بها علی حبط کل معصیه أو الکبیره خاصه لما یسبقها من الطاعات،و لا دلاله فی الآیه علی غیر المن و الأذی بالنسبه الی الصدقه و قد تقدم إشباع الکلام فی الحبط.

قوله تعالی: کَالَّذِی یُنْفِقُ مٰالَهُ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ لاٰ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ،لما کان الخطاب للمؤمنین،و المرائی غیر مؤمن کما ذکره اللّه سبحانه لانه لا یقصد بأعماله وجه اللّه لم یعلق النهی بالرئاء کما علقه علی المن و الأذی،بل انما شبّه المتصدق الذی یتبع صدقته بالمن و الأذی بالمرائی فی بطلان الصدقه،مع أن عمل المرائی باطل من رأس و عمل المانّ و المؤذی وقع أولا صحیحا ثم عرضه البطلان.

و اتحاد سیاق الافعال فی قوله: یُنْفِقُ مٰالَهُ ،و قوله: وَ لاٰ یُؤْمِنُ من دون أن یقال:و لم یؤمن یدل علی أن المراد من عدم ایمان المرائی فی الإنفاق باللّه و الیوم الآخر عدم ایمانه بدعوه الانفاق الذی یدعو إلیها اللّه سبحانه،و یعد علیه جزیل الثواب،اذ لو کان یؤمن بالداعی فی دعوته هذه،و بیوم القیامه الظاهر فیه الجزاء لقصد فی فعله وجه اللّه،و أحب و اختار جزیل الثواب،و لم یقصد به رئاء الناس،فلیس المراد من عدم ایمان المرائی عدم ایمانه باللّه سبحانه رأسا.

و یظهر من الآیه:ان الریاء فی عمل یستلزم عدم الایمان باللّه و الیوم الآخر فیه.

قوله تعالی: فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوٰانٍ عَلَیْهِ تُرٰابٌ الی آخر الآیه؛الضمیر فی قوله:

فَمَثَلُهُ راجع الی الذی ینفق ماله رئاء الناس و المثل له،و الصفوان و الصفا الحجر الأملس و کذا الصلد،و الوابل:المطر الغزیر الشدید الوقع.

و الضمیر فی قوله: لاٰ یَقْدِرُونَ راجع الی الذی ینفق رئاء لأنه فی معنی الجمع،و الجمله تبین وجه الشبه و هو الجامع بین المشبه و المشبه به،و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ

الْكافِرِينَ بيان للحكم بوجه عام و هو ان المرائى فى ريائه من مصاديق الكافر،و اللّه لا يهدى القوم الكافرين،و لذلك أفاد معنى التعليل.

و خلاصه معنى المثل:أن حال المرائى فى إنفاقه رئاء و فى ترتب الثواب عليه كحال الحجر الأملس الذى عليه شىء من التراب اذا أنزل عليه وابل المطر،فإن المطر و خاصه وابله هو السبب البارز لحياه الأرض و اخضرارها و تزينها بزينه النبات،إلا أن التراب اذا وقع على الصفوان الصلد لا يستقر فى مكانه عند نزول الوابل بل يغسله الوابل و يبقى الصلد الذى لا يجذب الماء،و لا يتربى فيه بذر لنبات،فالوابل و إن كان من أظهر أسباب الحياه و النمو و كذا التراب لكن كون المحل صلدا يبطل عمل هذين السببين من غير أن يكون النقص و القصور من جانبهما فهذا حال الصلد.

و هذا حال المرائى فإنه لما لم يقصد من عمله وجه اللّه لم يترتب على عمله ثواب و إن كان العمل كالانفاق فى سبيل اللّه من الاسباب البارزه لترتب الثواب،فإنه مسلوب الاستعداد لا يقبل قلبه الرحمه و الكرامه.

و قد ظهر من الآيه:أن قبول العمل يحتاج الى نيه الاخلاص و قصد وجه اللّه،و قد روى الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:أنه قال:إنما الاعمال بالنيات.

قوله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ ،ابتغاء المرضاه هو طلب الرضاء،و يعود الى اراده وجه اللّه،فإن وجه الشىء هو ما يواجهك و يستقبلك به،و وجهه تعالى بالنسبه الى عبده الذى امره بشىء و اراده منه هو رضائه عن فعله و امتثاله،فإن الآمر يستقبل المأمور اولا بالامر فاذا امتثل استقبله بالرضاء عنه،فمرضاه اللّه عن العبد المكلف بتكليف هو وجهه اليه،فابتغاء مرضاه اللّه هو اراده وجهه عزّ و جل.

و اما قوله: وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ فقد قيل:إن المراد التصديق و اليقين.و قيل:هو

التثبت ای یتثبتون این یضعون اموالهم،و قیل:هو التثبت فی الانفاق فإن کان للّه امضی،و ان کان خالطه شیء من الریاء امسک،و قیل:التثبیت توطین النفس علی طاعه اللّه تعالی،و قیل:

هو تمکین اللّه.و انت خبیر بأن شیئا من الاقوال لا ینطبق علی الآیه إلا بتکلف.

و الذی ینبغی ان یقال-و اللّه العالم-فی المقام:هو ان اللّه سبحانه لما اطلق القول اولا فی مدح الانفاق فی سبیل اللّه،و ان له عند اللّه عظیم الاجر اعترضه ان استثنی منه نوعین من الانفاق لا یرتضیهما اللّه سبحانه،و لا یترتب علیهما الثواب،و هما الانفاق ریاء الموجب لعدم صحه العمل من رأس و الانفاق الذی یتبعه منّ أو أذی فإنه یبطل بهما و ان انعقد اولا صحیحا، و لیس یعرض البطلان،لهذین النوعین الا من جهه عدم ابتغاء مرضاه اللّه فیه من رأس،أو لزوال النفس عن هذه النیه اعنی ابتغاء المرضاه ثانیا بعد ما کانت علیها اولا،فأراد فی هذه الآیه بیان حال الخاصه من أهل الانفاق الخالصه بعد استثناء المرائین و اهل المن و الاذی، و هم الذین ینفقون أموالهم ابتغاء وجه اللّه ثم یقرون انفسهم علی الثبات علی هذه النیه الطاهره النامیه من غیر ان یتبعوها بما یبطل العمل و یفسده.

و من هنا یظهر ان المراد بابتغاء مرضاه اللّه ان لا یقصد بالعمل رئاء و نحوه مما یجعل النیه غیر خالصه لوجه اللّه،و بقوله تثبیتا من انفسهم تثبیت الانسان نفسه علی ما نواه من النیه الخالصه،و هو تثبیت ناش من النفس واقع علی النفس.فقوله تثبیتا تمیز و کلمه من نشویه و قوله انفسهم فی معنی الفاعل،و ما فی معنی المفعول مقدر.و التقدیر تثبیتا من انفسهم لانفسهم،أو مفعول مطلق لفعل من مادته.

قوله تعالی: کَمَثَلِ جَنَّهٍ بِرَبْوَهٍ أَصٰابَهٰا وٰابِلٌ الی آخر الآیه؛الاصل فی ماده ربا الزیاده،و الربوه بالحرکات الثلاث فی الراء الارض الجیده التی تزید و تعلو فی نموها،و الاکل بضمتین ما یؤکل من الشیء و الواحده أکله.و الطل اضعف المطر القلیل الأثر.

و الغرض من المثل ان الانفاق الذی أرید به وجه اللّه لا یتخلف عن اثرها الحسن البته،فإن

العنايه الالهيه واقعه عليه متعلقه به لانحفاظ اتصاله باللّه سبحانه و ان كانت مراتب العنايه مختلفه لاختلاف درجات النيه فى الخلوص،و اختلاف وزن الاعمال باختلافها،كما ان الجنه التى فى الربوه اذا أصابها المطر لم تلبث دون ان تؤتى أكلها ايتاء جيدا البته و إن كان إيتائها مختلفا فى الجوده باختلاف المطر النازل عليه من وابل و طل.

و لوجود هذا الاختلاف ذيل الكلام بقوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ أى لا يشتبه عليه امر الثواب،و لا يختلط عليه ثواب الاعمال المختلفه فيعطى ثواب هذا لذاك و ثواب ذاك لهذا.

قوله تعالى: أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ الخ؛الود هو الحب و فيه معنى التمنى،و الجنه:الشجر الكثير الملتف كالبستان سميت بذلك لانها تجن الارض و تسترها و تقيها من ضوء الشمس و نحوه،و لذلك صح ان يقال:تجرى من تحتها الانهار،و لو كانت هى الارض بما لها من الشجر مثلا لم يصح ذلك لافادته خلاف المقصود،و لذلك قال تعالى فى مثل الربوه و هى الارض المعموره: رَبْوَةٍ ذٰاتِ قَرٰارٍ وَ مَعِينٍ (المؤمنون/٥٠)، و كرر فى كلامه قوله: جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ فجعل المعين(و هو الماء)فيها لا جاريا تحتها.

و من فى قوله: مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ للتبيين و يفيد معنى الغلبه دون الاستيعاب،فإن الجنه و البستان و ما هو من هذا القبيل إنما يضاف الى الجنس الغالب فيقال جنه العنب أو جنه من أعناب اذا كان الغالب فيها الكرم و هى لا تخلو مع ذلك من شجر شتى،و لذلك قال تعالى ثانيا:

له فيها من كل الثمرات.

و الكبر كبر السن و هو الشيخوخه،و الذريه الاولاد،و الضعفاء جمع الضعيف،و قد جمع تعالى فى المثل بين إصابه الكبر و وجود الذريه الضعفاء لتثبيت مسيس الحاجه القطعيه الى الجنه المذكوره مع فقدان باقى الاسباب التى يتوصل إليها فى حفظ سعاده الحياه و تأمين المعيشه،فإن صاحب الجنه لو فرض شابا قويا لأمكنه ان يستريح الى قوه يمينه لو أصيبت

جنته بمصيبه،و لو فرض شيخا هرما من غير ذريه ضعفاء لم يسؤ حاله تلك المساءه لانه لا يرى لنفسه إلا أياما قلائل لا يبطئ عليه زوالها و انقضائها،و لو فرض ذا كبر و له اولاد أقوياء يقدرون على العمل و اكتساب المعيشه امكنهم ان يقتاتوا بما يكتسبونه،و ان يستغنوا عنها بوجه!لكن اذا اجتمع هناك الكبر و الذريه الضعفاء،و احترقت الجنه انقطعت الاسباب عنهم عند ذلك،فلا صاحب الجنه يمكنه ان يعيد لنفسه الشباب و القوه أو الايام الخاليه حتى يهيئ لنفسه نظير ما كان قد هيأها،و لا لذريته قوه على ذلك،و لا لهم رجاء ان ترجع الجنه بعد الاحتراق الى ما كانت عليه من النضاره و الاثمار.

و الاعصار الغبار الذى يلتف على نفسه بين السماء و الارض كما يلتف الثوب على نفسه عند العصر.

و هذا مثل ضربه اللّه للذين ينفقون أموالهم ثم يتبعونه منا و أذى فيحبط عملهم و لا سبيل لهم الى إعاده العمل الباطل الى حال صحته و استقامته،و انطباق المثل على الممثل ظاهر، و رجا منهم التفكر لان امثال هذه الأفاعيل المفسده للأعمال انما تصدر من الناس و معهم حالات نفسانيه كحب المال و الجاه و الكبر و العجب و الشح،لا تدع للانسان مجال التثبت و التفكر و تميز النافع من الضار،و لو تفكروا لتبصروا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبٰاتِ مٰا كَسَبْتُمْ الخ؛التيمم هو القصد و التعمد،و الخبيث ضد الطيب،و قوله: مِنْهُ ،متعلق بالخبيث،و قوله: تُنْفِقُونَ حال من فاعل لا- تيمموا،قوله: وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ حال من فاعل تنفقون،و عامله الفعل،و قوله ان تغمضوا فيه فى تأويل المصدر،و اللام مقدر على ما قيل و التقدير إلا لاغماضكم فيه،أو المقدر باء المصاحبه و التقدير إلا بمصاحبه الاغماض.

و معنى الآيه ظاهر،و إنما بين تعالى كيفيه مال الانفاق،و انه ينبغى ان يكون من طيّب المال لا من خبيثه الذى لا يأخذه المنفق إلا بإغماض،فإنه لا يتصف بوصف الجود و السخاء،بل

يتصور بصوره التخلص،فلاـ يفيد حبا للصنيعه و المعروف و لا كمالا للنفس،و لذلك ختمها بقوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ أى راقبوا فى إنفاقكم غناه و حمده فهو فى عين غناه يحمد إنفاقكم الحسن فأنفقوا من طيب المال،أو انه غنى محمود لا ينبغى ان تواجهوه بما لا يليق بجلاله جل جلاله.

قوله تعالى: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ إقامه للحجه على ان اختيار خبيث المال للانفاق ليس بخير للمنفقين بخلاف اختيار طيبه فإنه خير لهم،ففى النهى مصلحه أمرهم كما ان فى المنهى عنه مفسده لهم،و ليس إمساكهم عن انفاق طيب المال و بذله إلا لما يرونه مؤثرا فى قوام المال و الثروه فتنقبض نفوسهم عن الاقدام الى بذله بخلاف خبيثه فإنه لا قيمه له يعنى بها فلا بأس بإنفاقه،و هذا من تسويل الشيطان يخوّف أوليائه من الفقر، مع ان البذل و ذهاب المال و الانفاق فى سبيل اللّٰه و ابتغاء مرضاته مثل البذل فى المعاملات لا يخلو عن العوض و الربح كما مر،مع ان الذى يغنى و يقنى هو اللّٰه سبحانه دون المال،قال تعالى:

وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنىٰ وَ أَقْنىٰ (النجم۴۸/).

و بالجمله لما كان إمساكهم عن بذل طيب المال خوفا من الفقر خطأ نبه عليه بقوله:

الشيطان يعدكم الفكر،غير انه وضع السبب موضع المسبب،أعنى انه وضع وعد الشيطان موضع خوف انفسهم ليدل على انه خوف مضر لهم فإن الشيطان لا يأمر إلا بالباطل و الضلال إما ابتداء و من غير واسطه،و إما بالآخره و بواسطه ما يظهر منه انه حق.

و لما كان من الممكن ان يتوهم ان هذا الخوف حق و إن كان من ناحيه الشيطان دفع ذلك بإتباع قوله: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ بقوله: وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ أولا،فإن هذا الامساك و التثاقل منهم يهيئ فى نفوسهم ملكه الامساك و سجيه البخل،فيؤدى الى ردّ أوامر اللّٰه المتعلقه بأموالهم و هو الكفر باللّٰه العظيم،و يؤدى الى إلقاء أرباب الحاجه فى تهلكه الاعسار و الفقر و المسكنه التى فيه تلف النفوس و انهتاك الاعراض و كل جنايه و فحشاء،قال تعالى:

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِی قُلُوبِهِمْ إِلی یَوْمِ یَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ الی ان قال: اَلَّذِینَ یَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِینَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ فِی الصَّدَقاتِ وَ الَّذِینَ لا یَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَیَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (التوبه/ ۷۹).

ثم باتباعه بقوله: وَ اللّهُ یَعِدُکُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ ثانیا،فإن اللّه قد بین للمؤمنین:ان هناک حقا و ضلالا لا ثالث لهما،و ان الحق و هو الطریق المستقیم هو من اللّه سبحانه،و ان الضلال من الشیطان،قال تعالی: فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلالُ (یونس۳۲/)، و قال تعالی: قُلِ اللّهُ یَهْدِی لِلْحَقِّ (یونس۳۵/)،و قال تعالی فی الشیطان: إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِینٌ (القصص۱۵/)،و الآیات جمیعا مکیه،و بالجمله نبه تعالی بقوله: وَ اللّهُ یَعِدُکُمْ ، بأن هذا الخاطر الذی یخطر ببالکم من جهه الخوف ضلال من الفکر فإن مغفره اللّه الزیاده التی ذکرها فی الآیات السابقه انما هما فی البذل من طیبات المال.

فقوله تعالی: وَ اللّهُ یَعِدُکُمْ، الخ؛نظیر قوله: اَلشَّیْطانُ یَعِدُکُمُ ،الخ؛من قبیل وضع السبب موضع المسبب،و فیه القاء المقابله بین وعد اللّه سبحانه الواسع العلیم و وعد الشیطان،لینظر المنفقون فی امر الوعدین و یختاروا ما هو اصلح لبالهم منهما.

فحاصل حجه الآیه:ان اختیارکم الخبیث علی الطیب انما هو لخوف الفقر،و الجهل بما یستتبعه هذا الانفاق،أما خوف الفقر فهو القاء،شیطانی،و لا یرید الشیطان بکم الا الضلال و الفحشاء فلا یجوز ان تتبعوه،و اما ما یستتبعه هذا الانفاق فهو الزیاده و المغفره اللتان ذکرتا لکم فی الآیات السابقه،و هو استتباع بالحق لان الذی یعدکم استتباع الانفاق لهذه المغفره و الزیاده هو اللّه سبحانه و وعده حق،و هو واسع یسعه ان یعطی ما وعده من المغفره و الزیاده و علیم لا یجهل شیئا و لا حالا من شیء فوعده وعده عن علم.

قوله تعالى: يُؤْتِی الْحِكْمَةَ مَنْ يَشٰاءُ ،الايتاء هو الاعطاء،و الحكمه بكسر الحاء على فعله بناء نوع يدل على نوع المعنى فمعناه النوع من الإحكام و الإتقان أو نوع من الامر المحكم المتقن الذى لا يوجد فيه ثلمه و لا فتور،و غلب استعماله فى المعلومات العقليه الحقه الصادقه التى لا تقبل البطلان و الكذب البته.

و الجمله تدل على ان البيان الذى بين اللّه به حال الانفاق بجمع علله و أسبابه و ما يستتبعه من الاثر الصالح فى حقيقه حياه الانسان هو من الحكمه،فالحكمه هى القضايا الحقه المطابقه للواقع من حيث اشتمالها بنحو على سعاده الانسان كالمعارف الحقه الالهيه فى المبدأ و المعاد، و المعارف التى تشرح حقائق العالم الطبيعى من جهه مساسها بسعاده الانسان كالحقائق الفطريه التى هى أساس التشريعات الدينيه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً ،المعنى ظاهر،و قد أبهم فاعل الايتاء مع ان الجمله السابقه عليه تدل على انه اللّه تبارك و تعالى ليدل الكلام على ان الحكمه بنفسها منشأ الخير الكثير فالتلبس بها يتضمن الخير الكثير،لا من جهه انتساب اتيانه اليه تعالى،فإن مجرد انتساب الاتيان لا يوجب ذلك كإيتاء المال،قال تعالى فى قارون:

وَ آتَيْنٰاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مٰا إِنَّ مَفٰاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ الى آخر الآيات(القصص/ ٧۶)؛و انما نسب إليها الخير الكثير دون الخير مطلقا،مع ما عليه الحكمه من ارتفاع الشأن و نفاسه الامر لان الامر مختوم بعنايه اللّه و توفيقه،و امر السعاده مراعى بالعاقبه و الخاتمه.

قوله تعالى: وَ مٰا يَذَّكَّرُ إِلاّٰ أُولُوا الْأَلْبٰابِ ،اللب هو العقل لانه فى الانسان بمنزله اللب من القشر،و على هذا المعنى استعمل فى القرآن،و كأن لفظ العقل بمعناه المعروف اليوم من الاسماء المستحدثه بالغلبه و لذلك لم يستعمل فى القرآن و إنما استعمل منه الافعال مثل يعقلون.

و التذكر هو الانتقال من النتيجه الى مقدماتها،أو من الشىء الى نتائجها،و الآيه تدل

على أن اقتناص الحكمه يتوقف على التذكر،و أن التذكر يتوقف على العقل،فلا حكمه لمن لا عقل له.و قد مر بعض الكلام فى العقل عند البحث عن ألفاظ الإدراك المستعمله فى القرآن الكريم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُهُ ،أى ما دعاكم اللّه سبحانه اليه أو دعوتم أنفسكم اليه بإيجابه عليها بالنذر من بذل المال فلا يخفى على اللّه يثيب من أطاعه و يؤاخذ من ظلم،ففيه إيماء الى التهديد،و يؤكده قوله تعالى: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ .

و فى هذه الجمله أعنى قوله: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ ،دلاله اولا:على أن المراد بالظلم هو الظلم على الفقراء و المساكين فى الإمساك عن الانفاق عليهم،و حبس حقوقهم الماليه،لا الظلم بمعنى مطلق المعصيه فإن فى مطلق المعصيه أنصارا و مكفرات و شفعاء كالتوبه، و الاجتناب عن الكبائر،و شفعاء يوم القيامه اذا كان من حقوق اللّه تعالى،قال تعالى: لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً الى ان قال: وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ (الزمر/۵۴)، و قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ (النساء/۳۱)،و قال تعالى: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء/۲۸).

و من هنا يظهر:وجه اتيان الانصار بصيغه الجمع فإن فى مورد مطلق الظلم أنصارا.

و ثانيا:أن هذا الظلم و هو ترك الإنفاق لا يقبل التكفير و لو كان من الصغائر لقبله فهو من الكبائر،و أنه لا يقبل التوبه،و يتأيد بذلك ما وردت به الروايات:أن التوبه فى حقوق الناس غير مقبوله إلا برد الحق الى مستحقه،و أنه لا يقبل الشفاعه يوم القيامه كما يدل عليه قوله تعالى: إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ فِي جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ قٰالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ الى أن قال: فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَةُ الشّٰافِعِينَ (المدثر/ ۴۸).

و ثالثا:أن هذا الظالم غير مرتضى عند اللّه اذ لا شفاعه إلا لمن ارتضى اللّه دينه كما مر بيانه فى بحث الشفاعه،و من هنا تظهر النكته فى قوله تعالى: يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمُ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،حيث أتى بالمرضاه و لم يقل ابتغاء وجه اللّه.

و رابعا:أن الامتناع من أصل انفاق المال على الفقراء مع وجودهم و احتياجهم من الكبائر الموبقه،و قد عد تعالى الامتناع عن بعض أقسامه كالزكاه شركا باللّه و كفرا بالآخره،قال تعالى: وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كٰافِرُونَ (فصلت۷/)، و السوره مكيه و لم تكن شرعت الزكاه المعروفه عند نزولها.

قوله تعالى: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِيَ الخ؛الابداء هو الاظهار، و الصدقات جمع صدقه،و هى مطلق الانفاق فى سبيل اللّه أعم من الواجب و المندوب و ربما يقال:إن الاصل فى معناها الانفاق المندوب.

و قد مدح اللّه سبحانه كلا من شقى الترديد،لكون كل واحد من الشقين ذا آثار صالحه، فأما اظهار الصدقه فإن فيه دعوه عمليه الى المعروف،و تشويقا للناس الى البذل و الانفاق، و تطييبا لنفوس الفقراء و المساكين حيث يشاهدون أن فى المجتمع رجالا رحماء بحالهم،و أموالا موضوعه لرفع حوائجهم،مدخره ليوم بؤسهم فيؤدى الى زوال اليأس و القنوط عن نفوسهم،و حصول النشاط لهم فى أعمالهم،و اعتقاد وحده العمل و الكسب بينهم و بين الاغنياء المثرين،و فى ذلك كل الخير،و أما اخفائها فإنه حينئذ يكون أبعد من الرياء و المن و الأذى،و فيه حفظ لنفوس المحتاجين عن الخزى و المذله،و صون لماء وجوههم عن الابتذال، و كلاءه لظاهر كرامتهم،فصدقه العلن أكثر نتاجا،و صدقه السر أخلص طهاره.

و لما كان بناء الدين على الاخلاص و كان العمل كلما قرب من الاخلاص كان أقرب من الفضيله رجح سبحانه جانب صدقه السر فقال:و ان تخفوها و تعطوها الفقراء فهو خير لكم فإن كلمه خير أفعل التفضيل،و اللّه تعالى خبير بأعمال عباده لا يخطئ فى تمييز الخير من

غیره،و هو قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ .

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکَ هُدٰاهُمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ ،فی الکلام التفات عن خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کأن ما کان یشاهده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فعال المؤمنین فی صدقاتهم من اختلاف السجایا بالإخلاص من بعضهم و المن و الأذی و التثاقل فی إنفاق طیب المال من بعض مع کونهم مؤمنین أوجد فی نفسه الشریفه وجدا و حزنا فسلاه اللّه تعالی بالتنبیه علی أن أمر هذا الایمان الموجود فیهم و الهدی الذی لهم إنما هو الی اللّه تعالی یهدی من یشاء الی الایمان و الی درجاته،و لیس یستند الی النبی لا وجوده و لا بقائه حتی یکون علیه حفظه،و یشتق من زواله أو ضعفه،أو یسوأه ما آل إلیه الکلام فی هذه الآیات من التهدید و الإیعاد و الخشونه.

و الشاهد علی ما ذکرناه قوله تعالی: هُدٰاهُمْ ،بالتعبیر بالمصدر المضاف الظاهر فی تحقق التلبس،علی أن هذا المعنی أعنی ففی استناد الهدایه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إسناده الی اللّه سبحانه حیث وقع فی القرآن وقع فی مقام تسلیه النبی و تطییب قلبه.

فالجمله أعنی قوله: لَیْسَ عَلَیْکَ هُدٰاهُمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ جمله معترضه اعترضت فی الکلام لتطییب قلب النبی بقطع خطاب المؤمنین و الإقبال علیه صلی اللّه علیه و آله،نظیر الاعتراض الواقع فی قوله تعالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ الآیات،(القیمه/۱۷)؛فلما تم الاعتراض عاد الی الأصل فی الکلام من خطاب المؤمنین.

قوله تعالی: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب المؤمنین بسیاق خال عن التبشیر و الإنذار و التحنن و التغیظ معا،فإن ذلک مقتضی معنی قوله تعالی: وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ کما لا یخفی.فقصر الکلام علی الدعوه الخالیه بالدلاله علی أن ساحه المتکلم الداعی منزهه عن الانتفاع بما

ص:۳۶۵

يتعب هذه الدعوه من المنافع،و إنما يعود نفعه الى المدعوين،فما تنفقوا من خير فلأنفسكم لكن لا مطلقا بل فى حال لا تنفقون إلا ابتغاء وجه اللّه،فقوله: وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ حال، من ضمير الخطاب و عامله متعلق الظرف أعنى قوله: فَلِأَنْفُسِكُمْ .

و لما أمكن ان يتوهم ان هذا النفع العائد الى أنفسهم ببذل المال مجرد اسم لا مسمى له فى الخارج،و ليس حقيقته إلا تبديل الحقيقه من الوهم عقب الكلام بقوله: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ ،فبين ان نفع هذا الانفاق المندوب و هو ما يترتب عليه من مثوبه الدنيا و الآخره ليس امرا وهميا،بل هو أمر حقيقى واقعى سيوفيه اللّه تعالى اليكم من غير ان يظلمكم بفقد أو نقص.

و إبهام الفاعل فى قوله: يُوَفَّ إِلَيْكُمْ ،لما تقدم أن السياق سياق الدعوه فطوى،ذكر الفاعل ليكون الكلام ابلغ فى النصح و انتفاء غرض الانتفاع من الفاعل كأنه كلام لا متكلم له،فلو كان هناك نفع فلسامع لا غير.

قوله تعالى: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الحصر هو المنع و الحبس،و الأصل فى معناه التضييق،قال الراغب فى المفردات:و الحصر و الاحصار المنع من طريق البيت،فالاحصار يقال:فى المنع الظاهر كالعدو،و المنع الباطن كالمرض، و الحصر لا يقال،إلا فى المنع الباطن،فقوله تعالى: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فمحمول على الأمرين و كذلك قوله: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ،و قوله عزّ و جل: أَوْ جٰاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ، أى ضاقت بالبخل و الجبن،انتهى.و التعفف التلبس بالعفه،و السيماء العلامه،و الالحاف هو الالحاح فى السؤال.

و فى الآيه بيان مصرف الصدقات،و هو أفضل المصرف،و هم الفقراء الذين منعوا فى سبيل اللّه و حبسوا فيه بتأديه عوامل و اسباب الى ذلك:اما عدو اخذ مالهم من الستر و اللباس أو منعهم التعيش بالخروج الى الاكتساب أو مرض أو اشتغال بما لا يسعهم معه الاشتغال

ص :۳۶۶

بالکسب کطالب العلم و غیر ذلک.

و فی قوله تعالی یحسبهم الجاهل ای الجاهل بحالهم اغنیاء من التعفف دلاله علی انهم غیر متظاهرین بالفقر إلا ما لا سبیل لهم الی ستره من علائم الفقر و المسکنه من بشره أو لباس خلق أو نحوهما.

و من هنا یظهر:ان المراد بقوله: لاٰ یَسْئَلُونَ النّٰاسَ إِلْحٰافاً انهم لاـ یسألون الناس اصلا حتی ینجر الی الالحاف و الاصرار فی السؤال،فإن السؤال أول مره یجوز للنفس الجزع من مراره الفقر فیسرع إلیها ان لا تصبرونهم بالسؤال فی کل موقف،و الالحاف علی کل أحد،کذا قیل، و لا یبعد ان یکون المراد نفی الالحاف لا اصل السؤال،و یکون المراد بالالحاف ما یزید علی القدر الواجب من إظهار الحاجه،فإن مسمی الاظهار عند الحاجه المبرمه لا بأس به بل ربما صار واجبا،و الزائد علیه و هو الالحاف هو المذموم.

و فی قوله تعالی: تَعْرِفُهُمْ بِسِیمٰاهُمْ دون ان یقال تعرفونهم نوع صون لجاههم و حفظ لسترهم الذی تستروا به تعففا من الانهتاک فإن کونهم معروفین بالفقر عند کل أحد لا یخلو من هوان امرهم و ظهور ذلهم.و أما معرفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بحالهم بتوسمه من سیماهم، و هو نبیهم المبعوث الیهم الرءوف الحنین بهم فلیس فیه کسر لشأنهم،و لا ذهاب کرامتهم، و هذا-و اللّه أعلم-هو السر فی الالتفات عن خطاب المجموع الی خطاب المفرد.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ الی آخر الآیه؛السر و العلانیه متقابلان و هما حالان من ینفقون و التقدیر مسرین و معلنین،و استیفاء الازمنه و الاحوال فی الانفاق للدلاله علی اهتمام المنفقین فی استیفاء الثواب،و إمعانهم فی ابتغاء مرضاه اللّه،و إراده وجهه،و لذلک تدلی اللّه سبحانه منهم فوعدهم وعدا حسنا بلسان الرأفه و التلطف

فقال:لهم أجرهم عند ربهم،الخ (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۷۵ الی ۲۸۱]

اشاره

اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ اَلرِّبٰا لاٰ یَقُومُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَقُومُ اَلَّذِی یَتَخَبَّطُهُ اَلشَّیْطٰانُ مِنَ اَلْمَسِّ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا اَلْبَیْعُ مِثْلُ اَلرِّبٰا وَ أَحَلَّ اَللّٰهُ اَلْبَیْعَ وَ حَرَّمَ اَلرِّبٰا فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهیٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اَللّٰهِ وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۷۵) یَمْحَقُ اَللّٰهُ اَلرِّبٰا وَ یُرْبِی اَلصَّدَقٰاتِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ أَثِیمٍ (۲۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتَوُا اَلزَّکٰاهَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۲۷۷) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِیَ مِنَ اَلرِّبٰا إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۲۷۸) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَکُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِکُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ (۲۷۹) وَ إِنْ کٰانَ ذُو عُسْرَهٍ فَنَظِرَهٌ إِلیٰ مَیْسَرَهٍ وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۸۰) وَ اِتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اَللّٰهِ ثُمَّ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۲۸۱)

ص: ۳۶۸

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴ بحث روائی فی الانفاق و الصدقه و الحکمه.

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ الرِّبٰا لاٰ یَقُومُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَقُومُ الَّذِی یَتَخَبَّطُهُ الشَّیْطٰانُ مِنَ الْمَسِّ ،الخبط هو المشی علی غیر استواء،یقال خبط البعیر اذا اختل جهه مشیه،و للانسان فی حیاته طریق مستقیم لا ـ ینحرف عنه،فإنه لا محاله ذو أفعال و حرکات فی طریق حیاته بحسب المحیط الذی یعیش فیه،و هذه الافعال محفوظه النظام بأحکام اعتقادیه عقلائیه وضعها و نظمها الإنسان ثم طبق علیها أفعاله الانفرادیه و الاجتماعیه،فهو یقصد الاکل اذا جاع،و یقصد الشرب اذا عطش،و الفراش اذا اشتهی النکاح،و الاستراحه اذا تعب،و الاستظلال اذا أراد السکن و هکذا،و ینبسط لامور و ینقبض عن اخری فی معاشرته،و یرید کل مقدمه عند اراده ذیها،و اذا طلب مسببا مال الی جهه سببه.

و هذه الافعال علی هذه الاعتقادات مرتبطه متحده نحو اتحاد متلائمه غیر متناقضه و مجموعها طریق حیاته (۱).

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا الْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبٰا ،قد تقدم الوجه فی تشبیه البیع بالربا دون العکس بأن یقال:إنما الربا مثل البیع فإن من استقر به الخبط و الاختلال کان واقفا فی موقف خارج عن العاده المستقیمه،و المعروف عند العقلاء و المنکر عندهم سیان عنده،فاذا أمرته بترک ما یأتیه من المنکر و الرجوع الی المعروف أجابک-لو أجاب-أن

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فی القوه الممیزه بین الخیر و الشر...؛الربا.

الـذى تأمرنى به كالذى تنهانى عنه لا مزيه له عليه،و لو قال:ان الذى تنهانى عنه كالذى تأمرنى به كان عاقلا غير مختل الادراك فإن معنى هذا القول:أنه يسـلم أن الذى يؤمر به أصل ذو مزيه يجب اتباعه لكنه يدعى ان الذى ينهى عنه ذو مزيه مثله،و لم يكن معنى كلامه إبطال المزيه و إهماله كما يراه الممسوس،و هـذا هو قول المرابى المستقر فى نفسه الخبط:إنما البيع مثل الربا،و لو أنه قال:ان الربا مثل البيع لكان رادا على اللّه جاحدا للشريعه لا خابطا كالممسوس.

و الظاهر ان قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبٰا حكايه لحالهم الناطق بذلك و ان لم يكونوا قالوا ذلك بألسنتهم،و هذا السياق أعنى حكايه الحال بالقول،معروف عند الناس.

قوله تعالى: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبٰا ،جمله مستأنفه بناء على ان الجمله الفعليه المصدره بالماضى لو كانت حالا لوجب تصديرها بقد.يقال:جاءنى زيد و قد ضرب عمرا،و لا يلائم كونها حالا ما يفيده أول الكلام من المعنى،فإن الحال قيد لزمان عامله و ظرف لتحققه،فلو كانت حالا لأفادت:أن تخبطهم لقولهم انما البيع مثل الربا انما هو فى حال أحل اللّه البيع و حرم الربا عليهم،مع ان الامر على خلافه فهم خابطون بعد تشريع هذه الحليه و الحرمه و قبل تشريعهما،فالجمله ليست حاليه و انما هى مستأنفه.

و هذه المستأنفه غير متضمنه للتشريع الابتدائى على ما تقدم أن الآيات ظاهره فى سبق أصل تشريع الحرمه،بل بانيه على ما تدل عليها آيه آل عمران يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَأْكُلُوا الرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَةً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران/١٣٠)فالجمله أعنى قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ ،الخ؛لا تدل على إنشاء الحكم،بل على الإخبار عن حكم سابق و توطئه لتفرع قوله بعدها:فمن جاءه موعظه من ربه،الخ؛هذا ما ينساق اليه ظاهر الآيه الشريفه.

قوله تعالی: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهیٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،تفریع علی قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ ،الخ؛و الکلام غیر مقید بالربا،فهو حکم کلی وضع فی مورد جزئی للدلاله علی کونه مصداقا من مصادیقه یلحقه حکمه،و المعنی ان ما ذکرناه لکم فی امر الربا موعظه جاءتکم من ربکم و من جاءه موعظه،الخ؛فان انتهیتم فلکم ما سلف و أمرکم الی اللّه.و من هنا یظهر:ان المراد من مجیء الموعظه بلوغ الحکم الذی شرعه اللّه تعالی،و من الانتهاء التوبه و ترک الفعل المنهی عنه انتهاء عن نهیه تعالی،و من کون ما سلف لهم عدم انعطاف الحکم و شموله لما قبل زمان بلوغه،و من قوله: فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،انه لا یتحتم علیهم العذاب الخالد الذی یدل علیه قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فهم منتفعون فیما اسلفوا بالتخلص من هذه المهلکه،و یبقی علیهم:ان امرهم الی اللّه فربما اطلقهم فی بعض الاحکام،و ربما وضع علیهم ما یتدارک به ما فوتوه.

و اعلم:ان أمر الآیه عجیب،فان قوله: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ الی آخر الآیه مع ما یشتمل علیه من التسهیل و التشدید حکم غیر خاص بالربا،بل عام یشمل جمیع الکبائر الموبقه،و القوم قد قصروا فی البحث عن معناها حیث اقتصروا بالبحث عن مورد الربا خاصه من حیث العفو عما سلف منه،و رجوع الامر الی اللّه فیمن انتهی،و خلود العذاب لمن عاد الیه بعد مجیء الموعظه،هذا کله ما تراه من العموم فی الآیه.

و أما قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فوقوع العود فی هذه الجمله فی مقابل الانتهاء الواقع فی الجمله السابقه یدل علی ان المراد به العود الذی یجامع عدم الانتهاء،و یلازم ذلک الإصرار علی الذنب و عدم القبول للحکم و هذا هو الکفر أو الرده باطنا و لو لم یتلفظ فی لسانه بما یدل علی ذلک،فإن من عاد الی ذنب و لم ینته عنه و لو بالندم فهو غیر مسلم للحکم تحقیقا و لا یفلح ابدا.فالتردید فی الآیه بحسب الحقیقه بین تسلیم الحکم الذی لا یخلو عن البناء علی عدم المخالفه و بین الإصرار الذی لا یخلو غالبا عن

عدم التسليم المستوجب للخلود على ما عرفت.

و من هنا يظهر الجواب عن استدلال المعتزله بالآيه على خلود مرتكب الكبيره فى العذاب.فان الآيه و ان دلت على خلود مرتكب الكبيره بل مطلق من اقترف المعصيه فى العذاب لكن دلالتها مقصوره على الارتكاب مع عدم تسليم الحكم و لا محذور فيه.

قوله تعالى: يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰا وَ يُرْبِي الصَّدَقٰاتِ الخ؛المحق نقصان الشىء حالا بعد حال،و وقوعه فى طريق الفناء و الزوال تدريجا،و الإرباء الإنماء،و الأثيم الحامل للإثم، و قد مر معنى الاثم.

و قد قوبل فى الآيه بين إرباء الصدقات و محق الربا،و قد تقدم ان إرباء الصدقات و إنمائها لا يختص بالآخره بل هى خاصه لها عامه تشمل الدنيا كما تشمل الآخره فمحق الربا ايضا كذلك لا محاله.

فكما أن من خاصه الصدقات أنها تنمى المال إنماء يلزمها ذلك لزوما قهريا لا ينفك عنها من حيث أنها تنشر الرحمه و تورث المحبه و حسن التفاهم و تألف القلوب و تبسط الامن و الحفظ،و تصرف القلوب عن ان تهم بالغصب و الاختلاس و الإفساد و السرقه،و تدعو الى الاتحاد و المساعده و المعاونه،و تنسد بذلك أغلب طرق الفساد و الفناء الطارئه على المال، و يعين جميع ذلك على نماء المال و دره أضعافا مضاعفه.

كذلك الربا من خاصته انه يمحق المال و يفنيه تدريجا من حيث انه ينشر القوه و الخساره، و يورث البغض و العداوه و سوء الظن،و يفسد الامن و الحفظ،و يهيج النفوس على الانتقام بأى وسيله أمكنت من قول أو فعل مباشره أو تسبيبا،و تدعوا الى التفرق و الاختلاف، و تنفتح بذلك أغلب طرق الفساد و أبواب الزوال على المال،و قلما يسلم المال عن آفه تصيبه، أو بليه تعمه.

و كل ذلك لأن هذين الامرين أعنى الصدقه و الربا مربوطان مماسان بحياه طبقه الفقراء

ص:٣٧٢

و المعوزين و قد هاجت بسبب الحاجه الضروريه إحساساتهم الباطنيه،و استعدت للدفاع عن حقوق الحياه نفوسهم المنكوبه المستذله،و هموا بالمقابله بالغا ما بلغت،فان أحسن اليهم بالصنيعه و المعروف بلا عوض-و الحال هذه-وقعت إحساساتهم على المقابله بالإحسان و حسن النيه و أثرت الاثر الجميل،و إن أسيء اليهم باعمال القسوه و الخشونه و إذهاب المال و العرض و النفس قابلوها بالانتقام و النكايه بأى وسيله،و قلما يسلم من تبعات هذه الهمم المهلكه أحد من المرابين على ما يذكره كل أحد مما شاهد من اخبار آكلى الربا من ذهاب اموالهم و خراب بيوتهم و خسران مساعيهم (۱).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ كَفّٰارٍ أَثِيمٍ ،تعليل لمحق الربا بوجه كلى،و المعنى ان آكل الربا كثير الكفر لكفره بنعم كثيره من نعم اللّه لستره على الطرق الفطريه فى الحياه الانسانيه،و هى طرق المعاملات الفطريه،و كفره بأحكام كثيره فى العبادات و المعاملات المشروعه،فإنه بصرف مال الربا فى مأكله و مشربه و ملبسه و مسكنه يبطل كثيرا من عباداته بفقدان شرائط مأخوذه فيها،و باستعماله فيما بيده من المال الربوى يبطل كثيرا من معاملاته، و يضمن غيره،و يغصب مال غيره فى موارد كثيره،و باستعمال الطمع و الحرص فى اموال الناس و الخشونه و القسوه فى استيفاء ما يعده لنفسه حقا يفسد كثيرا من اصول الاخلاق و الفضائل و فروعها،و هو اثيم مستقر فى نفسه الإثم فاللّه سبحانه لا يحبه لأن اللّه لا يحب كل كفار أثيم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ الخ؛تعليل يبين به ثواب المتصدقين و المنتهين عما نهى اللّه عنه من أكل الربا بوجه عام ينطبق على المورد انطباقا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،خطاب للمؤمنين و أمر لهم بتقوى اللّه و هو توطئه لما يتعقبه من الامر بقوله و ذروا

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فى العلل و الاسباب التى تبنى عليها الامور؛المجتمع و الفرد.

ما بقی من الربا،و هو یدل علی انه کان من المؤمنین فی عهد نزول الآیات من یأخذ الربا،و له بقایا منه فی ذمه الناس من الربا فأمر بترکها،و هدد فی ذلک بما سیأتی من قوله: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الآیه.

و هذا یؤید ما سننقله من الروایه فی سبب نزول الآیه فی البحث الروائی الآتی.

و فی تقیید الکلام بقوله: إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ إشاره الی ان ترکه من لوازم الایمان،و تأکید لم تقدم من قوله: وَ مَنْ عٰادَ ،الخ؛و قوله: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ ،الخ.

قوله تعالی: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الاذن کالعلم وزنا و معنی،و قرء فآذنوا بالامر من الایذان،و الباء فی قوله بحرب لتضمینه معنی الیقین و نحوه،و المعنی:أیقنوا بحرب أو أعلموا انفسکم بالیقین بحرب من اللّٰه و رسوله،و تنکیر الحرب لإفاده التعظیم أو التنویع،و نسبه الحرب الی اللّٰه و رسوله لکونه مرتبطا الحکم الذی للّٰه سبحانه فیه سهم بالجعل و التشریع و لرسوله فیه سهم بالتبلیغ،و لو کان للّٰه وحده لکان امرا تکوینیا،و اما رسوله فلا یستقل فی امر دون اللّٰه سبحانه قال تعالی: لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ (آل عمران/۱۲۸).

و الحرب من اللّٰه و رسوله فی حکم من الاحکام مع من لا یسلمه هو تحمیل الحکم علی من رده من المسلمین بالقتال کما یدل علیه قوله تعالی: فَقٰاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّٰی تَفِیءَ إِلیٰ أَمْرِ اللّٰهِ (الحجرات/۹)،علی ان اللّٰه تعالی صنعا آخر فی الدفاع عن حکمه و هو محاربته إیاهم من طریق الفطره و هو تهییج الفطره العامه علی خلافهم،و هی التی تقطع انفاسهم،و تخرب دیارهم،و تعفی آثارهم،قال تعالی: وَ إِذٰا أَرَدْنٰا أَنْ نُهْلِکَ قَرْیَهً أَمَرْنٰا مُتْرَفِیهٰا فَفَسَقُوا فِیهٰا فَحَقَّ عَلَیْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰاهٰا تَدْمِیراً (الإسراء/۱۶).

قوله تعالی: وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَکُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِکُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ ، کلمه و ان تبتم،تؤید ما مر ان الخطاب فی الآیه لبعض المؤمنین ممن کان یأخذ الربا و له بقایا

على مدينيه و معامليه،و قوله: فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِكُمْ أى أصول أموالكم الخالصه من الربا لا تظلمون بأخذ الربا و لا تظلمون بالتعدى الى رءوس أموالكم،و فى الآيه دلاله على إمضاء اصل الملك أولا،و على كون أخذ الربا ظلما كما تقدم ثانيا،و على إمضاء اصناف المعاملات حيث عبر بقوله رءوس أموالكم و المال إنما يكون رأسا اذا صرف فى وجوه المعاملات و أصناف الكسب ثالثا.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلىٰ مَيْسَرَةٍ ،لفظه كان تامه أى اذا وجد ذو عسره،و النظره المهله،و الميسره اليسار،و التمكن مقابل العسره أى اذا وجد غريم من غرمائكم لا يتمكن من أداء دينه الحال فانظروه و امهلوه حتى يكون متمكنا ذا يسار فيؤدى دينه.و الآيه و إن كانت مطلقه غير مقيده لكنها منطبقه على مورد الربا،فإنهم كانوا اذا حل أجل الدين يطالبونه من المدين فيقول المدين لغريمه زد فى أجلى كذا مده أزيدك فى الثمن بنسبه كذا،و الآيه تنهى عن هذه الزياده الربويه و يأمر بالانظار.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،أى و إن تضعوا الدين عن المعسر فتتصدقوا به عليه فهو خير لكم إن كنتم تعلمون فإنكم حينئذ قد بدلتم ما تقصدونه من الزياده من طريق الربا الممحوق من الزياده من طريق الصدقه الرابيه حقا.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّٰهِ الخ؛فيه تذييل لآيات الربا بما تشتمل عليه من الحكم و الجزاء بتذكير عام بيوم القيامه ببعض أوصافه الذى يناسب المقام، و يهيئ ذكره النفوس لتقوى اللّه تعالى و الورع عن محارمه فى حقوق الناس التى تتكى عليه الحياه،و هو ان أمامكم يوما ترجعون فيه الى اللّه فتوفى كل نفس ما كسبت و هم لا يظلمون.

و اما معنى هذا الرجوع مع كوننا غير غائبين عن اللّه،و معنى هذه التوفيه فسيجىء الكلام فيه فى تفسير سوره الأنعام إنشاء اللّه تعالى.

و قد قيل:إن هذه الآيه:و اتقوا يوما ترجعون فيه الى اللّه ثم توفى كل نفس ما كسبت و هم

لاـ یظلمون،آخر آیه نزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سیجیء ما یدل علیه من الروایات فی البحث الروائی التالی (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸۲ الی ۲۸۳]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذا تَدایَنْتُمْ بِدَیْنٍ إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی فَاکْتُبُوهُ وَ لْیَکْتُبْ بَیْنَکُمْ کاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَ لا یَأْبَ کاتِبٌ أَنْ یَکْتُبَ کَما عَلَّمَهُ اَللّهُ فَلْیَکْتُبْ وَ لْیُمْلِلِ اَلَّذِی عَلَیْهِ اَلْحَقُّ وَ لْیَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا یَبْخَسْ مِنْهُ شَیْئاً فَإِنْ کانَ اَلَّذِی عَلَیْهِ اَلْحَقُّ سَفِیهاً أَوْ ضَعِیفاً أَوْ لا یَسْتَطِیعُ أَنْ یُمِلَّ هُوَ فَلْیُمْلِلْ وَلِیُّهُ بِالْعَدْلِ وَ اِسْتَشْهِدُوا شَهِیدَیْنِ مِنْ رِجالِکُمْ فَإِنْ لَمْ یَکُونا رَجُلَیْنِ فَرَجُلٌ وَ اِمْرَأَتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ اَلشُّهَداءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَکِّرَ إِحْداهُمَا اَلْأُخْری وَ لا یَأْبَ اَلشُّهَداءُ إِذا ما دُعُوا وَ لا تَسْئَمُوا أَنْ تَکْتُبُوهُ صَغِیراً أَوْ کَبِیراً إِلی أَجَلِهِ ذلِکُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اَللّهِ وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَهِ وَ أَدْنی أَلاّ تَرْتابُوا إِلاّ أَنْ تَکُونَ تِجارَهً حاضِرَهً تُدِیرُونَها بَیْنَکُمْ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ أَلاّ تَکْتُبُوها وَ أَشْهِدُوا إِذا تَبایَعْتُمْ وَ لاـ یُضَارَّ کاتِبٌ وَ لاـ شَهِیدٌ وَ إِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِکُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ وَ یُعَلِّمُکُمُ اَللّهُ وَ اَللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۲۸۲) وَ إِنْ کُنْتُمْ عَلی سَفَرٍ وَ لَمْ تَجِدُوا کاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضَهٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُکُمْ بَعْضاً فَلْیُؤَدِّ اَلَّذِی اُؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ وَ لْیَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا تَکْتُمُوا اَلشَّهادَهَ وَ مَنْ یَکْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ (۲۸۳)

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث روائی فی الربا.

۲- ۲) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمی فی:المال؛البیع و الربا؛نتائج الرأسمالیه المشئومه،السبب فی شیوع الشیوعیه.

۳- ۳) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمی فی الدرهم و الدینار و الذهب و الفضه.

بيان:

قوله تعالى: إِذٰا تَدٰايَنْتُمْ الخ؛التداين،مداينه بعضهم بعضا،و الاملال و الاملاء إلقاء الرجل للكاتب ما يكتبه،و البخس هو النقص و الحيف و السأمه هى الملال،و المضاره مفاعله من الضرر و يستعمل لما بين الاثنين و غيره.و الفسوق هو الخروج عن الطاعه.و الرهان، و قرء فرهن بضمتين و كلاهما جمع الرهن بمعنى المرهون.

و الاظهار الواقع فى موقع الاضمار فى قوله تعالى: فَإِنْ كٰانَ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ ،لرفع اللبس برجوع الضمير الى الكاتب السابق ذكره.

و الضمير البارز فى قوله: أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ ،فائدته تشريك من عليه الحق مع وليه، فإن هذه الصوره تغاير الصورتين الأولیين بأن الولى فى الصورتين الاوليين هو المسئول بالامر المستقل فيه بخلاف هذه الصوره فإن الذى عليه الحق يشارك الولى فى العمل فكأنه قيل:ما يستطيعه من العمل فعليه ذلك و ما لا يستطيعه هو فعلى وليه.

و قوله: أَنْ تَضِلَّ إِحْدٰاهُمٰا ،على تقدير حذر أن تضل إحداهما،و فى قوله: إِحْدٰاهُمَا الْأُخْرىٰ وضع الظاهر موضع المضمر،و النكته فيه اختلاف معنى اللفظ فى الموضعين،فالمراد من الاول إحداهما لا على التعيين،و من الثانى إحداهما بعد ضلال الاخرى،فالمعنيان مختلفان.

و قوله: وَ اتَّقُوا أمر بالتقوى فيما ساقه اللّه اليهم فى هذه الآيه من الامر و النهى،و أما قوله:

وَ يُعَلِّمُكَمُ اللّهُ وَ اللّهُ بِكَلِّ شَـيْءٍ عَلِيمٌ ،فكلام مستأنف مسوق فى مقام الامتنان،كقوله تعالى فى آيه الإرث: يُبَيِّنُ اللّهُ لَكَمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء۱۷۶/)،فالمراد به الامتنان بتعليم شرائع الدين و مسائل الحلال و الحرام.

و ما قيل:إن قوله: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ يدل على أن التقوى سبب للتعليم الإلهى،فيه أن و ان كان حقا يدل عليه الكتاب و السنه،لكن هذه الآيه بمعزل عن الدلاله عليه لمكان واو العطف،على أن هذا المعنى لا يلائم سياق الآيه و ارتباط ذيلها بصدرها.

و يؤيد ما ذكرنا تكرار لفظ الجلاله ثانيا فانه لو لا كون قوله و يعلمكم اللّه،كلاما مستأنفا كان مقتضى السياق ان يقال:يعلمكم بإضمار الفاعل،ففى قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ وَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،أظهر الاسم اولا و ثانيا لوقوعه فى كلامين مستقلين،و أظهر ثالثا ليدل به على التعليل،كأنه قيل:هو بكل شىء عليم لأنه اللّه.

و اعلم:ان الآيتين تدلان على ما يقرب من عشرين حكما من أصول أحكام الدين و الرهن و غيرهما،و الاخبار فيها و فيما يتعلق بها كثيره لكن البحث عنها راجع الى الفقه، و لذلك آثرنا الإغماض عن ذلك فمن أراد البحث عنها فعليه بمظانه من الفقه.

[سوره البقره (۲): آيه ۲۸۴]

اشاره

لِلّهِ ما فِي اَلسَّماواتِ وَ ما فِي اَلْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اَللّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۸۴)

بيان:

قوله تعالى: لِلّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ ،كلام يدل على ملكه تعالى

لعالم الخلق مما فى السموات و الارض،و هو توطئه لقوله بعده:و إن تبدوا ما فى انفسكم أو تخفوه يحاسبكم به اللّه،أى إن له ما فى السموات و الارض و من جملتها أنتم و أعمالكم و ما اكتسبتها نفوسكم،فهو محيط بكم مهيمن على اعمالكم لا يتفاوت عنده كون أعمالكم باديه ظاهره،او خافيه مستوره فيحاسبكم عليها.

و ربما استظهر من الآيه:كون السماء مسانخا لأعمال القلوب و صفات النفس فما فى النفوس هو مما فى السموات،و للّه ما فى السموات كما ان ما فى النفوس اذا أبدى بعمل الجوارح كان مما فى الارض،و للّه ما فى الارض فما انطوى فى النفوس سواء أبدى أو أظهر مملوك للّه محاط له سيتصرف فيه بالمحاسبه.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ ، الابداء هو الإظهار مقابل الاخفاء،و معنى ما فى أنفسكم ما استقر فى أنفسكم على ما يعرفه أهل العرف و اللغه من معناه،و لا مستقر فى النفس إلاّ الملكات و الصفات من الفضائل و الرذائل كالايمان و الكفر و الحب و البغض و العزم و غيرها فإنها هى التى تقبل الاظهار و الاخفاء.أما إظهارها فإنما تتم بأفعال مناسبه لها تصدر من طريق الجوارح يدركها الحس و يحكم العقل بوجود تلك المصادر النفسيه المسانخه لها،اذ لو لا تلك الصفات و الملكات النفسانيه من إراده و كراهه و إيمان و كفر و حب و بغض و غير ذلك لم تصدر هذه الافعال، فبصدور الافعال يظهر للعقل وجود ما هو منشأها.و أما إخفائها فبالكف عن فعل ما يدل على وجودها فى النفس.

و بالجمله ظاهر قوله: مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ ،الثبوت و الاستقرار فى النفس،و لا يعنى بهذا الاستقرار التمكن فى النفس بحيث يمتنع الزوال كالملكات الراسخه،بل ثبوتا تاما يعتد به فى صدور الفعل كما يشعر به قوله: إِنْ تُبْدُوا و قوله: أَوْ تُخْفُوهُ فان الوصفين يدلان على ان ما فى النفس بحيث يمكن ان يكون منشأ للظهور او غير منشأ له و هو الخفاء،و هذه الصفات يمكن ان

تکون کذلک سواء کانت أحوالا او ملکات،و أما الخطورات و الهواجس النفسانیه الطارقه علی النفس من غیر إراده من الانسان و کذلک التصورات الساذجه التی لا تصدیق معها کتصور صور المعاصی من غیر نزوع و عزم فلفظ الآیه غیر شامل لها البته لأنها کما عرفت غیر مستقره فی النفس،و لا منشأ لصدور الافعال.

فتحصل:أن الآیه إنما تدل علی الاحوال و الملکات النفسانیه التی هی مصادر الافعال من الطاعات و المعاصی،و أن اللّه سبحانه و تعالی یحاسب الانسان بها،فتکون الآیه فی مساق قوله تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا کَسَبَتْ قُلُوبُکُمْ (البقره/ ۲۲۵)،و قوله تعالی: فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ (البقره۲۸۳/)،و قوله تعالی: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ کُلُّ أُولٰئِکَ کٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء۳۶/)،فجمیع هذه الآیات داله علی أن للقلوب و هی النفوس أحوالا-و أوصافا یحاسب الانسان بها،و کذا قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُحِبُّونَ أَنْ تَشِیعَ الْفٰاحِشَةُ فِی الَّذِینَ آمَنُوا لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَةِ (النور۹/)، فانها ظاهره فی ان العذاب إنما هو علی الحب الذی هو أمر قلبی،هذا.

فهذا ظاهر الآیه و یجب أن یعلم:أن الآیه إنما تدل علی المحاسبه بما فی النفوس سواء أظهر أو أخفی،و أما کون الجزاء فی صورتی الإخفاء و الاظهار علی حد سواء،و بعباره اخری کون الجزاء دائرا مدار العزم سواء فعل أو لم یفعل و سواء صادف الفعل الواقع المقصود او لم یصادف کما فی صوره التجری مثلا فالآیه غیر ناظره الی ذلک.

قوله تعالی: فَیَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ ،التردید فی التفریع بین المغفره و العذاب لا یخلو من الاشعار بأن المراد بما فی النفوس هی الصفات و الاحوال النفسانیه السیئه،و ان کانت المغفره ربما استعملت فی القرآن فی غیر مورد المعاصی أیضا لکنه استعمال کالنادر یحتاج الی مئونه القرائن الخاصه.و قوله: إِنَّ اللّٰهَ تعلیل راجع الی مضمون الجمله الأخیره،او الی مدلول الآیه بتمامها.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸۵ الى ۲۸۶]

اشاره

آمَنَ اَلرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا غُفْرانَكَ رَبَّنا وَ إِلَيْكَ اَلْمَصِيرُ (۲۸۵) لا يُكَلِّفُ اَللّهُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها لَها ما كَسَبَتْ وَ عَلَيْها مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً كَما حَمَلْتَهُ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا رَبَّنا وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ وَ اُعْفُ عَنّا وَ اِغْفِرْ لَنا وَ اِرْحَمْنا أَنْتَ مَوْلانا فَانْصُرْنا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكافِرِينَ (۲۸۶)

بيان:

قوله تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ ،تصديق لايمان الرسول و المؤمنين،و إما أفرد رسول اللّه عنهم بالايمان بما أنزل اليه من ربه ثم ألحقهم به تشريفا له،و هذا دأب القرآن فى الموارد التى تناسب التشريف أن يكرم النبى بإفراده و تقديم ذكره ثم اتباع ذلك بذكر المؤمنين كقوله تعالى: فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح۲۶/)،و قوله تعالى: يَوْمَ لا يُخْزِى اللّهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (التحريم/ ۸).

قوله تعالى: كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ ،تفصيل للإجمال الذى تدل عليه الجمله السابقه،فان ما أنزل الى رسول اللّه يدعو الى الايمان و تصديق الكتب و الرسل و الملائكه الذين هم عباد مكرمون،فمن آمن بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد آمن

ص:۳۸۱

بجميع ذلک،کل علی ما یلیق به.

قوله تعالی: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ،حکایه لقولهم من دون توسیط لفظ القول،و قد مر فی قوله تعالی: وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (البقره/۱۲۷)،النکته العامه فی هذا النحو من الحکایه،و أنه من أجمل السیاقات القرآنیه،و النکته المختصه بالمقام مضافا الی أن فیه تمثیلا لحالهم و قالهم أن هذا الکلام إنما هو کلام منتزع من خصوص حالهم فی الایمان بما أنزل اللّه تعالی،فهم لم یقولوه إلاّ بلسان حالهم،و ان کانوا قالوه فقد قاله کل منهم وحده و فی نفسه،و أما تکلمهم به لسانا واحدا فلیس الا بلسان الحال.

و من عجیب أمر السیاق فی هذه الآیه ما جمع بین قولین محکیین منهم مع التفرقه فی نحو الحکایه أعنی قوله تعالی: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،الخ؛حیث حکی البعض من غیر توسیط القول و البعض الآخر بتوسیطه،و هما جمیعا من قول المؤمنین فی اجابه دعوه الداعی.

و الوجه فی هذه التفرقه أن قولهم: لاٰ نُفَرِّقُ ،الخ؛مقول لهم بلسان حالهم بخلاف قولهم:

سمعنا و أطعنا.

و قد بدأ تعالی بالإخبار عن حال کل واحد منهم علی نعت الافراد فقال:کل آمن باللّه ثم عدل الی الجمع فقال:لا نفرق بین أحد الی آخر الآیتین،لأن الذی جری من هذه الامور فی أهل الکتاب کان علی نعت الجمع کما أن الیهود فرقت بین موسی و بین عیسی و محمد، و النصاری فرقت بین موسی و عیسی،و بین محمد فانشعبوا شعبا و تحزبوا أحزابا و قد کان اللّه تعالی خلقهم امه واحده علی الفطره،و کذلک المؤاخذه و الحمل و التحمیل الواقع علیهم إنما وقعت علی جماعتهم،و کذلک ما وقع فی آخر الآیه من سؤال النصره علی الکافرین،کل ذلک أمر مرتبط بالجماعه دون الفرد،بخلاف الایمان فإنه أمر قائم بالفرد حقیقه.

قوله تعالى: وَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ ،قولهم سمعنا و أطعنا،إنشاء و ليس باخبار و هو كنايه عن الاجابه إيمانا بالقلب و عملا بالجوارح،فإن السمع يكنى به لغه عن القبول و الاذعان،و الاطاعه تستعمل فى الانقياد بالعمل فمجموع السمع و الاطاعه يتم به أمر الايمان.

و قولهم سمعنا و أطعنا إيفاء لتمام ما على العبد من حق الربوبيه فى دعوتها.و هذا تمام الحق الذى جعله اللّه سبحانه لنفسه على عبده:أن يسمع ليطيع،و هو العباده كما قال تعالى: وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (الذاريات/ ٥٧)،و قال تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِى آدَمَ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِى (يس ٦١/).

و قد جعل سبحانه فى قبال هذا الحق الذى جعله لنفسه على عبده حقا آخر لعبده على نفسه و هو المغفره التى لا يستغنى عنه فى سعاده نفسه أحد:الانبياء و الرسول فمن دونهم فوعدهم ان يغفر لهم ان أطاعوه بالعبوديه كما ذكره اول ما شرع الشريعه لآدم و ولده فقال:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (البقره٣٨/)،و ليس الا المغفره.

و القوم لما قالوا:سمعنا و أطعنا و هو الاجابه بالسمع و الطاعه المطلقين من غير تقييد فأوفوا الربوبيه حقها سألوه تعالى حقهم الذى جعله لهم و هو المغفره فقالوا عقيب قولهم سمعنا و أعطنا:غفرانك ربنا و إليك المصير،و المغفره و الغفران:الستر،و يرجع مغفرته تعالى الى دفع العذاب و هو ستر على نواقص مرحله العبوديه،و يظهر عند مصير العبد الى ربه،و لذلك عقبوا قولهم:غفرانك ربنا بقولهم:و اليك المصير.

قوله تعالى: لاَ يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلاَّ وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ،الوسع هو الجده و الطاقه،و الاصل فى الوسع هو السعه المكانيه ثم يتخيل لقدره

الانسان شبه الظرفيه لما يصدر عنه من الافعال الاختياريه،فما يقدر عليه الانسان من الاعمال كأنه تسعه قدرته،و ما لا يقدر عليه لا تسعه فانطبق عليه معنى الطاقه،ثم سميت الطاقه وسعا فقيل:وسع الانسان أى طاقته و ظرفيه قدرته.

و قد عرفت:أن تمام حق اللّه تعالى على عبده:ان يسمع و يطيع،و من البين أن الانسان إما يقول:«سمعا»فيما يمكن ان تقبله نفسه بالفهم،و أما لا يقبل الفهم فلا معنى لاجابته بالسمع و القبول.و من البين أيضا ان الانسان انما يقول:«طاعه»فيما يقبل مطاوعه الجوارح و أدوات العمل،فإن الاطاعه هى مطاوعه الانسان و تأثر قواه و أعضائه عن تأثير الآمر المؤثر مثلا، و أما ما لا يقبل المطاوعه كأن يؤمر الانسان ان يسمع ببصره،او يحل بجسمه أزيد من مكان واحد،او يتولد من أبويه مره ثانيه فلا يقبل إطاعه و لا يتعلق بذلك تكليف مولوى،فإجابه داعى الحق بالسمع و الطاعه لا تتحقق الا فى ما هو اختيارى للإنسان تتعلق به قدرته،و هو الذى يكسب به الانسان لنفسه ما ينفعه أو يضره،فالكسب نعم الدليل على أن ما كسبه الانسان إما وجده و تلبس به من طريق الوسع و الطاقه.

فظهر مما ذكرنا ان قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ ،كلام جار على سنه اللّه الجاريه بين عباده:ان لا يكلفهم ما ليس فى وسعهم من الايمان بما هو فوق فهمهم و الإطاعه لما هو فوق طاقه قواهم، و هى ايضا السنه الجاريه عند العقلاء و ذوى الشعور من خلقه،و هو كلام ينطبق معناه على ما يتضمنه قوله حكايه عن الرسول و المؤمنين:سمعنا و أطعنا من غير زياده و لا نقيصه.

و الجمله أعنى قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْساً ،متعلقه المضمون بما تقدمها و ما تأخر عنها من الجمل المسروده فى الآيتين.

أما بالنسبه الى ما تقدمها فإنها تفيد:أن اللّه لا يكلف عباده بأزيد مما يمكنهم فيه السمع و الطاعه و هو ما فى وسعهم ان يأتوا به.

و أما بالنسبه الى ما تأخر عنها فإنها تفيد أن ما سأله النبى و المؤمنون من عدم المؤاخذه

على الخطأ و النسيان،و عدم حمل الإصر عليهم،و عدم تحميلهم ما لا طاقه لهم به،كل ذلك و إن كانت أمورا حرجيه لكنها ليست من التكليف بما ليس فى الوسع،فإن الذى يمكن أن يحمل عليهم مما لا طاقه لهم به ليس من قبيل التكليف،بل من قبيل جزاء التمرد و المعصيه،و أما المؤاخذه على الخطأ و النسيان فإنهما و ان كانتا بنفسهما غير اختياريين لكنهما اختياريان من طريق مقدماتهما.فمن الممكن ان يمنع عنهما مانع بالمنع عن مقدماتهما او بإيجاب التحفظ عنهما، و خاصه اذا كان ابتلاء الإنسان بهما مستندا الى سوء الاختيار،و مثل الكلام فى حمل الاصر فإنه اذا استند الى التشديد على الانسان جزاء لتمرده عن التكاليف السهله بتبديلها مما يشق عليه و يحترج منه،فإن ذلك ليس من التكليف المنفى عنه تعالى غير الجائز عند العقل،لانها مما اختاره الانسان لنفسه بسوء اختياره فلا محذور فى توجيهه اليه.

قوله تعالى: رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا ،لما قالوا فى مقام اجابه الدعوه سمعنا و أطعنا و هو قول ينبئ عن الاجابه المطلقه من غير تقييد ثم التفتوا الى ما عليه وجودهم من الضعف و الفتور،و التفتوا أيضا الى ما آل اليه امر الذين كانوا من قبلهم و قد كانوا أمما أمثالهم استرحموا ربهم و سألوه ان لا يعاملهم معامله من كان قبلهم من المؤاخذه و الحمل و التحميل لانهم علموا بما علمهم اللّه ان لا حول و لا قوه إلاّ باللّه،و ان لا عاصم من اللّه إلاّ رحمته.

و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن كان معصوما من الخطأ و النسيان لكنه إنما يعتصم بعصمه اللّه و يصان به تعالى فصح له ان يسأل ربه ما لا يأمنه من نفسه،و يدخل نفسه لذلك فى زمره المؤمنين.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا ،الاصر هو الثقل على ما قيل،و قيل هو حبس الشىء بقهره،و هو قريب من المعنى الاول فإن فى الحبس حمل الشىء على ما يكرهه و يثقل عليه.

و المراد بالذين من قبلنا:هم أهل الكتاب و خاصه اليهود على ما تشير السوره الى كثير من

قصصهم،و على ما يشير اليه قوله تعالى: وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِی کانَتْ عَلَیْهِمْ (الأعراف/١٥٧).

قوله تعالى: رَبَّنا وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ ،المراد بما لا طاقه لنا به ليس هو التكليف الابتدائى بما لا يطاق،اذ قد عرفت ان العقل لا يجوزه أبدا،و ان كلامه تعالى أعنى ما حكاه بقوله: وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا يدل على خلافه بل المراد به جزاء السيئات الواصله اليهم من تكليف شاق لا يتحمل عاده،أو عذاب نازل،أو رجز مصيب كالمسخ و نحوه.

قوله تعالى: وَ اعْفُ عَنّا وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا ،العفو محو أثر الشيء،و المغفره ستره،و الرحمه معروفه،و أما بحسب المصداق فاعتبار المعانى اللغويه يوجب ان يكون سوق الجمل الثلاث من قبيل التدرج من الفرع الى الاصل،و بعباره أخرى من الاخص فائده الى الاعم،فعليها يكون العفو منه تعالى هو إذهاب اثر الذنب و إمحائه كالعقاب المكتوب على المذنب،و المغفره هى إذهاب ما فى النفس من هيئه الذنب و الستر عليه،و الرحمه هى العطيه الالهيه التى هى الساتره على الذنب و هيئته.

و عطف هذه الثلاثه أعنى قوله: وَ اعْفُ عَنّا وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا على قوله: رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِینا أَوْ أَخْطَأْنا على ما للجميع من السياق و النظم يشعر:بأن المراد من العفو و المغفره و الرحمه ما يتعلق بذنوبهم من جهه الخطأ و النسيان و نحوها.و منه يظهر ان المراد بهذه المغفره المسئوله هاهنا غير الغفران المذكور فى قوله: غُفْرانَکَ رَبَّنا فإنه مغفره مطلقه فى مقابله الاجابه المطلقه على ما تقدم،و هذه مغفره خاصه فى مقابل الذنب عن نسيان أو خطأ،فسؤال المغفره غير مكرر.

و قد كرر لفظ الرب فى هذه الادعيه أربع مرات لبعث صفه الرحمه بالايماء و التلويح الى صفه العبوديه فإن ذكر الربوبيه يخطر بالبال صفه العبوديه و المذله.

ص :٣٨٦

قوله تعالى: أَنْتَ مَوْلاٰنا فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰافِرِينَ ،استيناف و دعاء مستقل،و المولى هو الناصر لكن لا كل ناصر بل الناصر الذى يتولى أمر المنصور فإنه من الولايه بمعنى تولى الامر،و لما كان تعالى وليا للمؤمنين فهو موليهم فيما يحتاجون فيه الى نصره، قال تعالى: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران/۶۸)،و قال تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (محمد/۱۱).

و هذا الدعاء منهم يدل على انهم ما كان لهم بعد السمع و الطاعه لأصل الدين هم إلاّ فى إقامته و نشره و الجهاد لإعلان كلمه الحق،و تحصيل اتفاق كلمه الامم عليه،قال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يوسف/۱۰۸)،فالدعوه الى دين التوحيد هو سبيل الدين و هو الذى يتعقب الجهاد و القتال و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر و سائر أقسام الدعوه و الانذار،كل ذلك لحسم ماده الاختلاف من بين هذا النوع،و يشير الى ما به من الاهميه فى نظر شارع الدين قوله تعالى:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ (الشورى/۱۳)،فقولهم انت مولانا فانصرنا يدل على جعلهم الدعوه العامه فى الدين أول ما يسبق الى أذهانهم بعد عقد القلب على السمع و الطاعه،و اللّٰه أعلم.

سوره آل عمران مدنيه و هى مائتا آيه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtالم (١) اَللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَيُّ اَلْقَيُّومُ (٢) نَزَّلَ عَلَيْكَ اَلْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ
أَنْزَلَ اَلتَّوْرٰاةَ وَ اَلْإِنْجِيلَ (٣) مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ وَ أَنْزَلَ اَلْفُرْقٰانَ إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اَللّهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ وَ اَللّهُ عَزِيزٌ ذُو اِنْتِقٰامٍ
(۴) إِنَّ اَللّهَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِي اَلسَّمٰاءِ (۵) هُوَ اَلَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي اَلْأَرْحٰامِ كَيْفَ يَشٰاءُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْعَزِيزُ
اَلْحَكِيمُ (۶)

بيان:

غرض السوره دعوه المؤمنين الى توحيد الكلمه فى الدين و الصبر و الثبات فى حمايه حماه

ص: ٣٨٨

بتنبيههم بما هم عليه من دقه الموقف لمواجهتهم أعداء كاليهود و النصارى و المشركين و قد جمعوا جمعهم و عزموا عزمهم على إطفاء نور اللّه تعالى بأيديهم و بأفواههم.

و يشبه أن تكون هذه السوره نازله دفعه واحده،فإن آياتها-و هى مائتا آيه-ظاهره الاتساق و الانتظام من أولها الى آخرها،متناسبه آياتها،مرتبطه أغراضها.

و لذلك كان مما يترجح فى النظر أن تكون السوره إنما نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد استقر له الأمر بعض الاستقرار و لما يتم استقراره،فإن فيها ذكر غزوه أحد،و فيها ذكر المباهله مع نصارى نجران،و ذكرا من أمر اليهود،و حثا على المشركين،و دعوه الى الصبر و المصابره و المرابطه،و جميع ذلك يؤيد أن السوره نزلت أيام كان المسلمون مبتلين بالدفاع عن حمى الدين بعامه قواهم و جميع أركانهم،فمن جانب كانوا يقاومون الفشل و الفتور الذين يدبان فى داخل جماعتهم بفتنه اليهود و النصارى،و يحاجونهم و يجاوبونهم،و من جانب كانوا يقاتلون المشركين،و يعيشون فى حال الحرب و انسلاب الأمن،فقد كان الاسلام فى هذه الأيام قد انتشر صيته فثارت الدنيا عليه من اليهود و النصارى و مشركى العرب،و وراء ذلك الروم و العجم و غيرهم.

و اللّه سبحانه يذكر المؤمنين فى هذه السوره من حقائق دينه الذى هداهم به ما يطيب به نفوسهم،و يزول به رين الشبهات و الوساوس الشيطانيه و تسويلات أهل الكتاب عن قلوبهم،و يبين لهم:أن اللّه سبحانه لم يغفل عن تدبير ملكه،و لم يعجزه خلقه،و إنما اختار دينه و هدى جمعا من عباده اليه على طريقه العاده الجاريه،و السنه الدائمه،و هى سنه العلل و الأسباب،فالمؤمن و الكافر جاريان على سنه الأسباب،فيوم للكافر و يوم للمؤمن،فالدار دار الامتحان،و اليوم يوم العمل،و الجزاء غدا.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ،قد مرّ الكلام فيه فى تفسير آيه الكرسى،و تحصل من هناك أن المراد به بيان قيامه تعالى أتم القيام على أمر الإيجاد و التدبير،

ص :۳۸۹

فنظام الموجودات بأعيانها و آثارها تحت قيمومه اللّه لا مجرد قيمومه التأثير كالقيمومه فى الأسباب الطبيعيه الفاقده للشعور بل قيمومه حياه تستلزم العلم و القدره؛فالعلم الإلهى نافذ فيها لا يخفى عليه شىء منها،و القدره مهيمنه عليها لا يقع منها إلاّ ما شاء وقوعه و أذن فيه، و لذلک عقبه بقوله بعد آيتين:إن اللّه لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء هو الذى يصورکم فى الأرحام كيف يشاء.

قوله تعالى: نَزَّلَ عَلَيْکَ الْکِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ ،قد مر أن التنزيل يدل على التدريج كما أن الإنزال يدل على الدفعه.

و ربما ينقض ذلک بقوله: لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان/۳۲)،و بقوله تعالى: أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَةً (المائده/۱۱۲)،و قوله تعالى: لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ (الأنعام/۳۷)،و قوله تعالى: قُلْ إِنَّ اللّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً (الأنعام/۳۷)،و لذلک ذکر بعض المفسرين:أن الأولى أن يقال:إن معنى نزل عليک الكتاب:أنزله إنزالا بعد إنزال دفعا للنقض.

و الجواب:أن المراد بالتدريج فى النزول ليس هو تخلل زمان معتد به بين نزول كل جزء من اجزاء الشىء و بين جزئه الآخر بل الأشياء المركبه التى توجد بوجود أجزائها لوجودها نسبه الى مجموع الاجزاء و بذلک يصير الشىء أمرا واحدا غير منقسم،و التعبير عنه من هذه الجهه بالنزول كقوله تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً (الرعد/۱۷)،و هو الغيث.و نسبته من حيث وجوده بوجود أجزائه واحدا بعد واحد سواء تخلل بينهما زمان معتد به أو لم يتخلل و هو التدريج،و التعبير عنه بالتنزيل كقوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ (الشورى/ ۲۸).

و من هنا يظهر:أن الآيات المذكوره للنقض غير ناقضه فإن المراد بقوله لو لا نزل عليه القرآن جمله واحده الآيه:أن ينزل عليه القرآن آيه بعد آيه فى زمان متصل واحد من غير

تخلل زمان معتد به كما كان عليه الأمر فى نزول القرآن فى الشئون و الحوادث و الأوقات المختلفه،و بذلک يظهر الجواب عن بقيه الآيات المذكوره.

و أما ما ذكره البعض المزبور فهو على أنه استحسان غير جائز فى اللغه البته،لا يدفع شيئا من النقض بالآيات المذكوره،بل هى بحالها و هو ظاهر.

و قد جرى كلامه تعالى ان يعبر عن إفاضه الكتاب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالتنزيل و النزول، و النزول يستلزم مقاما أو مكانا عاليا رفيعا يخرج منه الشىء نوعا من الخروج و يقصد مقاما أو مكانا آخر أسفل فيستقر فيه،و قد وصف نفسه تعالت ذاته بالعلو و رفعه الدرجات و قد وصف كتابه أنه من عنده،قال تعالى: إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (الشورى/٥١)،و قال تعالى:

وَ لَمّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ (البقره/٨٩)،فصح بذلک استعمال لفظ النزول فى مورد استقرار الوحى فى قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قد ذكروا أن الحق هو الخبر من حيث إن بحذائه خارجا ثابتا كما ان الصدق هو الخبر من حيث إنه مطابق للخارج،و على هذا فإطلاق الحق على الأعيان الخارجيه و الامور الواقعيه كما يطلق على اللّه سبحانه:أنه حق، و على الحقائق الخارجيه أنها حقه إنما هو من جهه أن كلا منها حق من جهه الخبر عنها،و كيف كان فالمراد بالحق فى الآيه:الامر الثابت الذى لا يقبل البطلان.

و الظاهر أن الباء فى قوله: بِالْحَقِّ للمصاحبه و المعنى:نزل عليک الكتاب تنزيلا يصاحب الحق و لا يفارقه،فيوجب مصاحبه الحق ان لا يطرأ عليه و لا يخالطه باطل فهو فى أمن من جهه ظهور الباطل عليه،ففى قوله: نَزَّلَ عَلَيْکَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ استعاره بالكنايه،و قد قيل فى معنى الباء وجوه أخر لا يخلو عن سقم.

و التصديق من الصدق يقال:صدقت مقالا كذا أى قررته على الصدق و اعترفت بكونه صدقا و صدقت فلانا أى اعترفت بصدقه فيما يخبر به.

و المراد مما بين يديه التوراه و الانجيل كما قال تعالى: إِنّا أَنْزَلْنَا التَّوْراهَ فِيها هُدىً الى ان

قال: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً الى ان قال: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ الآيه(المائده۴۸/)،و الكلام لا يخلو عن دلاله على أن ما بأيدى اليهود و النصارى من التوراه و الانجيل لا يخلو عن بعض ما أنزله اللّه على موسى و عيسى عليهما السّلام،و إن كانا لا يخلوان عن السقط و التحريف،فإن الدائر بينهم فى عصر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو التوراه الموجوده اليوم و الاناجيل الأربعه المشهوره،فالقرآن يصدق التوراه و الانجيل الموجودين، لكن فى الجمله لا بالجمله لمكان الآيات الناطقه بالتحريف و السقط فيهما،قال تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ الى ان قال: وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الى ان قال: وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الآيه(المائده۱۴/).

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ ،التوراه كلمه عبرانيه بمعنى الشريعه،و الإنجيل لفظ يونانى،و قيل فارسى الأصل معناه البشاره،و سيجىء استيفاء البحث عن الكتابين فى قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ الآيات (المائده۴۴/).

و مما أصر عليه القرآن تسميه كتاب عيسى عليه السّلام بالإنجيل بصيغه الافراد و القول بأنه نازل من عند اللّه سبحانه،مع ان الأناجيل كثيره،و المعروفه منها أعنى الأناجيل الأربعه كانت موجوده قبل نزول القرآن و فى عهده،و هى التى ينسب تأليفها الى لوقا و مرقس و متى و يوحنا،و لا يخلو ما ذكرناه من إفراد الاسم و التوصيف بالنزول عن دلاله على التحريف و الإسقاط،و كيف كان لا يخلو ذكر التوراه و الانجيل فى هذه الآيه و فى أول السوره من التعريض لليهود و النصارى على ما سيذكره من أمرهم و قصص تولد عيسى و نبوته و رفعه.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ الْفُرْقٰانَ ،الفرقان ما يفرق به بين الحق و الباطل على ما فى الصحاح،و اللفظ بمادته يدل على الأعم من ذلك،و هو كل ما يفرق به بين شىء و شىء.قال

تعالی: يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ (الأنفال۴۱/)،و قال تعالی: يَجْعَلْ لَكَمْ فُرْقاناً (الأنفال۲۹/).و اذا کان الفرق المطلوب عند اللّه فیما یرجع الی معنی الهدایه هو الفرق بین الحق و الباطل فی العقائد و المعارف و بین وظیفه العبد و ما لیس بوظیفه له بالنسبه الی الأعمال الصادره عنه فی الحیاه الدنیا انطبق معناه علی مطلق المعارف الأصلیه و الفرعیه التی أنزلها اللّه تعالی علی أنبیائه بالوحی،أعم من الکتاب و غیره.قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ (الأنبیاء۴۸/)،و قال تعالی: وَ إِذْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ الْفُرْقانَ (البقره/ ۵۳)،و قال تعالی: تَبارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً (الفرقان/ ۱).

و قد عبر تعالی عن هذا المعنی بالمیزان فی قوله: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ (الحدید۲۵/).و هو فی وزان قوله: كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره۲۱۳/).فالمیزان کالفرقان هو الدین الذی یحکم بین الناس بالعدل مع ما ینضم الیه من المعارف و وظائف العبودیه،و اللّه أعلم.

و قیل:المراد بالفرقان القرآن.و قیل:الدلاله الفاصله بین الحق و الباطل.و قیل:الحجه القاطعه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی من حاجه فی أمر عیسی.و قیل:النصر.و قیل:العقل.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ -الی قوله- ذُو انْتِقامٍ ،الانتقام علی ما قیل مجازاه المسیء علی إساءته،و لیس من لازم المعنی أن یکون للتشفی،فإن ذلک من لوازم الانتقامات التی بیننا حیث إن إساءه المسیء یوجب منقصه و ضررا فی جانبنا فنتدارک ذلک بالمجازاه الشدیده التی توجب تشفی قلوبنا،و أما هو تعالی فأعز ساحه من أن ینتفع أو یتضرر بشیء من أعمال عباده،لکنه وعد-و له الوعد الحق-أن سیقضی بین عباده بالحق إن خیرا

فخیرا و إن شرا فشرا.قال تعالی: وَ اللّهُ یَقْضِی بِالْحَقِّ (المؤمن ۲۰/)،و قال تعالی:

لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی (النجم۳۱/).کیف و هو عزیز علی الإطلاق منیع الجانب من أن ینتهک محارمه.و قد قیل إن الأصل فی معنی العزه الامتناع.

و قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِ اللّهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ ،من حیث إطلاق العذاب و عدم تقییده بالآخره أو یوم القیمه ربما تضمن الوعید بالعذاب فی الدنیا کما فی الآخره.و هذا من الحقائق القرآنیه التی ربما قصر الباحثون فی استیفاء البحث عنه و لیس ذلک إلاّ لکوننا لا نعد شیئا عذابا إلاّ اذا اشتمل علی شیء من الآلام الجسمانیه،أو نقص أو فساد فی النعم المادیه کذهاب الأموال و موت الأعزه و نقاهه الأبدان،مع أن الذی یعطیه القرآن بتعلیمه أمر وراء ذلک (۱).

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ الخ؛قد علل تعالی عذاب الذین کفروا بآیاته بأنه عزیز ذو انتقام لکن لما کان هذا التعلیل لا یخلو عن حاجه الی ضمیمه تنضم إلیه لیتم المطلوب فإن العزیز ذا الانتقام یمکن أن یخفی علیه کفر بعض من کفر بنعمته فلا یبادر بالعذاب و الانتقام،فعقب لذلک الکلام بقوله: إِنَّ اللّهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ ،فبین أنه عزیز لا یخفی علیه شیء ظاهر علی الحواس و لا غائب عنها،و من الممکن أن یکون المراد مما فی الارض و ما فی السماء الأعمال الظاهره القائمه بالجوارح و الخفیه الکامنه فی القلوب علی حد ما نبهنا علیه فی قوله تعالی: لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّهُ الآیه(البقره۲۸۴/).

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَوِّرُکُمْ فِی الْأَرْحٰامِ کَیْفَ یَشٰاءُ ،التصویر إلقاء

۱- ۱) .آل عمران ۱-۶:کلام فی معنی العذاب فی القرآن.

الصوره علی الشیء و الصوره تعم ما له ظل کالتمثال و ما لا ظل له.و الأرحام جمع رحم و هو مستقر الجنین من الإناث.

قوله تعالی: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ ،فیه عود الی ما بدئ به الکلام فی الآیات من التوحید،و هو بمنزله تلخیص الدلیل للتأکید.

فإن هذه الامور المذکوره أعنی:هدایه الخلق بعد ایجادهم،و إنزال الکتاب و الفرقان، و إتقان التدبیر بتعذیب الکافرین امور لا بد أن تستند الی إله یدبرها و اذ لا إله إلاّ اللّه تعالی شأنه فهو الذی یهدی الناس و هو الذی ینزل الکتاب و الفرقان،و هو یعذب الکافرین بآیاته، و إنما یفعل ما یفعل من الهدایه و الإنزال و الانتقام و التقدیر بعزته و حکمته (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۷ الی ۹]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ اَلْکِتٰابَ مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ اَلْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ اِبْتِغٰاءَ اَلْفِتْنَهِ وَ اِبْتِغٰاءَ تَأْوِیلِهِ وَ مٰا یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اَلرّٰاسِخُونَ فِی اَلْعِلْمِ یَقُولُونَ آمَنّٰا بِهِ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا وَ مٰا یَذَّکَّرُ إِلاّٰ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۷) رَبَّنٰا لاٰ تُزِغْ قُلُوبَنٰا بَعْدَ إِذْ هَدَیْتَنٰا وَ هَبْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَهً إِنَّکَ أَنْتَ اَلْوَهّٰابُ (۸) رَبَّنٰا إِنَّکَ جٰامِعُ اَلنّٰاسِ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُخْلِفُ اَلْمِیعٰادَ (۹)

۱- ۱) .آل عمران ۱-۶:بحث روائی فی:وفد نجران،مناظره الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مع وفد نجران حول النبی عیسی علیه السّلام؛تکوین الانسان.

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتٰابَ ،عبر تعالی بالإنزال دون التنزیل لأن المقصود بیان بعض أوصاف مجموع الکتاب النازل و خواصه،و هو أنه مشتمل علی آیات محکمه و أخر متشابهه ترجع الی المحکمات و تبین بها،فالکتاب مأخوذ بهذا النظر أمرا واحدا من غیر نظر الی تعدد و تکثر،فناسب استعمال الإنزال دون التنزیل.

قوله تعالی: مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ ،ماده حکم تفید معنی کون الشیء بحیث یمنع ورود ما یفسده أو یبعضه أو یخل أمره علیه،و منه الإحکام و التحکیم،و الحکم بمعنی القضاء،و الحکمه بمعنی المعرفه التامه و العلم الجازم النافعه، و الحکمه بفتح الحاء لزمام الفرس،ففی الجمیع شیء من معنی المنع و الإتقان،و ربما قیل:إن الماده تدل علی معنی المنع مع إصلاح.

و المراد هاهنا من إحکام المحکمات إتقان هذه الآیات من حیث عدم وجود التشابه فیها کالمتشابهات،فإنه تعالی و إن وصف کتابه بإحکام الآیات فی قوله: کِتٰابٌ أُحْکِمَتْ آیٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،لکن اشتمال الآیه علی ذکر التفصیل بعد الإحکام دلیل علی أن المراد بالإحکام حال من حالات الکتاب کان علیها قبل النزول و هی کونه واحدا لم یطرأ علیه التجزی و التبعض بعد بتکثر الآیات،فهو إتقانه قبل وجود التبعض،فهذا الإحکام وصف لتمام الکتاب،بخلاف وصف الإحکام و الإتقان الذی لبعض آیاته بالنسبه الی بعض آخر من جهه امتناعها عن التشابه فی المراد (۱).

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ ابْتِغٰاءَ الْفِتْنَهِ

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فی:ام الکتاب؛المحکم و المتشابه.

و ابتغـاء تَأْوِيلِهِ ،الزيغ هو الميل عن الاسـتقامه،و يلزمه اضـطراب القلب و قلقه بقرينه ما يقابله فى ذيل الآيه من قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا ،فإن الآيه تصف حال الناس بالنسبه الى تلقى القرآن بمحكمه و متشابهه،و أن منهم من هو زائغ القلب و مائله و مضـطربه فهو يتبع المتشابه ابتغاء للفتنه و التأويل،و منهم من هو راسخ العلم مستقر القلب يأخذ بالمحكم و يؤمن بالمتشابه و لا يتبعه،و يسأل اللّه تعالى أن لا يزيغ قلبه بعد الهدايه.

و من هنـا يظهر:أن المراد باتبـاع المتشـابه اتبـاعه عملا-لا-إيمانـا،و ان هـذا الاتبـاع المـذموم اتبـاع للمتشـابه من غير ارجاعه الى المحكم،اذ على هذا التقدير يصير الاتباع اتباعا للمحكم و لا ذم فيه.

و المراد بابتغاء الفتنه طلب إضـلال الناس،فإن الفتنه تقارب الاضلال فى المعنى،يقول تعالى:يريدون باتباع المتشابه إضلال الناس فى آيـات اللّه سـبحانه،و أمرا آخر هـو أعظم من ذلـك،و هو الحصول و الوقوف على تأويـل القرآن و مآخـذ أحكـام الحلال و الحرام حتى يستغنوا عن اتباع محكمات الدين فينتسخ بذلك دين اللّه من أصله.

و التأويل من الاول و هو الرجوع،فتأويل المتشابه هو المرجع الـذى يرجع إليه،و تأويل القرآن هو المأخـذ الـذى يأخذ منه معارفه (۱).

قوله تعـالى: وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللّهُ ،ظاهر الكلام رجوع الضـمير الى ما تشابه،لقربه كما هو الظاهر أيضا فى قوله: وَ ابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ ،و قـد عرفت أن ذلـك لا-يسـتلزم كون التأويـل مقصورا على الآيـات المتشـابهه.و من الممكن أيضا رجوع الضـمير الى الكتاب كالضمير فى قوله: ما تَشابَهَ مِنْهُ .

و ظاهر الحصر كون العلم بالتأويل مقصورا عليه سبحانه،و أما قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي

ص:۳۹۷

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فى معنى التأويل.

اَلْعِلْمِ ،فظاهر الكلام أن الواو للاستيناف بمعنى كونه طرفا للترديد الذى يدل عليه قوله فى صدر الآيه:فأما الذين فى قلوبهم زيغ،و المعنى:أن الناس فى الأخذ بالكتاب قسمان:فمنهم من يتبع ما تشابه منه و منهم من يقول اذا تشابه عليه شىء منه:آمنا به كل من عند ربنا،و إنما اختلفا لاختلافهم من جهه زيغ القلب و رسوخ العلم.

على أنه لو كان الواو للعطف،و كان المراد بالعطف تشريك الراسخين فى العلم بالتأويل كان منهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أفضلهم و كيف يتصور أن ينزل القرآن على قلبه و هو لا يدرى ما اريد به،و من دأب القرآن اذا ذكر الامه أو وصف أمر جماعه و فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يفرده بالذكر أولاـ و يميزه بالشخص تشريفا له و تعظيما لأمره ثم يذكرهم جميعا كقوله تعالى:

آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره۲۸۵/)،و قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (التوبه۲۶/)،و قوله تعالى: لٰكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التوبه۸۸/)،و قوله تعالى: وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران۶۸/)، و قوله تعالى: لاٰ يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحريم۸/)،الى غير ذلك،فلو كان المراد بقوله: وَ الرّٰاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ،إنهم عالمون بالتأويل-و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم قطعا-كان حق الكلام كما عرفت أن يقال:و ما يعلم تأويله إلاّ اللّه و رسوله و الراسخون فى العلم،هذا و إن أمكن أن يقال:إن قوله فى صدر الآيه:هو الذى أنزل عليك الكتاب،الخ؛يدل على كون النبى عالما بالكتاب فلا حاجه الى ذكره ثانيا.

فالظاهر أن العلم بالتأويل مقصور فى الآيه عليه تعالى،و لا ينافى ذلك ورود الاستثناء عليه كما أن الآيات داله على انحصار علم الغيب عليه تعالى مع ورود الاستثناء عليه كما فى قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/ ۲۷)،و لاـ ينافيه أيضا:كون المستثنى الراسخين فى العلم بعينهم،اذ لا منافاه بين أن تدل هذه الآيه على شأن من شئون الراسخين فى العلم،و هو الوقوف عند الشبهه و الإيمان و التسليم فى

مقابل الزائغين قلبا و بين أن تدل آيات أخر على أنهم أو بعضا منهم عالمون بحقيقه القرآن و تأويل آياته على ما سيجيء بيانه.

قوله تعالى: وَ الرّٰاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّٰا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا ، الرسوخ هو أشد الثبات،و وقوع الراسخين فى العلم فى مقابله الذين فى قلوبهم زيغ ثم توصيفهم بأنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يدل على تمام تعريفهم،و هو أن لهم علما بالله و بآياته لا يدخله ريب و شك،فما حصل لهم من العلم بالمحكمات ثابت لا يتزلزل،و هم يؤمنون به و يتبعونه أي يعلمون به و اذا وردت عليهم آيه متشابهه لم يوجب تشابهها اضطراب قلوبهم فيما عندهم من العلم الراسخ بل آمنوا بها و توقفوا عن اتباعها عملا.

و فى قولهم:آمنا به كل من عند ربنا ذكر الدليل و النتيجه معا فإن كون المحكم و المتشابه جميعا من عند الله تعالى يوجب الايمان بالكل:محكمه و متشابهه،و وضوح المراد فى المحكم يوجب اتباعه عملا،و التوقف فى المتشابه من غير رده لأنه من عند الله و لا يجوز اتباع ما ينافى المحكم من معانيه المتشابهه لسطوع البيان فى المحكم فيجب أن يتبع من معانيه المحتمله ما يوافق معنى المحكم،و هذا بعينه إرجاع المتشابه الى المحكم فقوله: كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا بمنزله الدليل على الأمرين جميعا،أعنى:الايمان و العمل فى المحكم،و الايمان فقط فى المتشابه و الرجوع فى العمل الى المحكم.

قوله تعالى: وَ مٰا يَذَّكَّرُ إِلاّٰ أُولُوا الْأَلْبٰابِ ،التذكر هو الانتقال الى دليل الشيء لاستنتاجه،و لما كان قولهم:كل من عند ربنا كما مر استدلالا منهم و انتقالا لما يدل على فعلهم سماه الله تعالى تذكرا و مدحهم به.

و الألباب جمع لب و هو العقل الزكى الخالص من الشوائب،و قد مدحهم الله تعالى مدحا جميلا فى موارد من كلامه،و عرّفهم بأنهم أهل الايمان بالله و الإنابه اليه و اتباع أحسن القول، ثم وصفهم بأنهم على ذكر من ربهم دائما فأعقب ذلك أنهم أهل التذكر أى الانتقال الى المعارف

الحقه بالـدليل و أهل الحكمه و المعرفه،قال تعالى: وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَى اللّهِ لَهُمُ الْبُشْرى فَبَشِّرْ عِبادِ اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللّهُ وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ (الزمر١٨/)،و قال تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِي الْأَلْبابِ اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ (آل عمران١٩١/)،و هـذا الذكر الدائم و ما يتبعه من التذلل و الخضوع هو الإنابه الموجبه لتذكرهم بآيات اللّه و انتقالهم الى المعارف الحقه كما قال تعالى: وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلاّ مَنْ يُنِيبُ (غافر١٣/)،و قد قال وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ (البقره٢۶٩/)، (آل عمران٧/).

قوله تعـالى: رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ ،و هـذا من آثار رسوخهم فى العلم فإنهم لما علموا بمقام ربهم،و عقلوا عن اللّه سـبحانه أيقنوا أن الملک للّه وحده،و أنهم لا يملكون لأنفسـهم شـيئا فمن الجائز أن يزيغ قلوبهم بعد رسوخ العلم فالتجئوا الى ربهم،و سألوه أن لا يزيغ قلوبهم بعد اذ هداهم،و أن يهب لهم من لدنه رحمه تبقى لهم هذه النعمه،و يعينهم على السير فى صراط الهدايه،و السلوک فى مراتب القرب.

و أما سؤال أن يهبهم رحمه بعد سؤال أن لا يزيغ قلوبهم فلأن عدم إزاغه القلب لا يستلزم بقاء الرسوخ فى العلم فمن الجائز أن لا يزاغ قلوبهم و ينتزع عنها العلم فتبقى سـدى مهمله لا سعداء بالعلم و لا أشـقياء بالازاغه بل فى حال الجهل و الاستضـعاف،و هم فى حـاجه مبرمه الى مـا هم عليه من العلم،و مع ذلـک لا تقف حاجتهم فى ما هم عليه من الموقف بل هم سائرو طريق يحتاجون فيه الى أنواع من الرحمه لا يعلمها و لا يحصـيها إلاّ اللّه سـبحانه،و هم مستشـعرون بحاجتهم هـذه،و الـدليل عليه قولهم بعـد:ربنا إنک جامع الناس ليوم لا ريب فيه.

فقولهم:ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا،استعاذه من نزول الزيغ الى قلوبهم و إزاحته

العلم الراسخ الذی فیها،و قولهم:و هب لنا من لدنک رحمه إنک أنت الوهاب استمطار لسحاب الرحمه حتی تدوم بها حیاه قلوبهم،و تنکیر الرحمه،و توصیفها بکونها من لدنه إظهار منهم الجهل بشأن هذه الرحمه،و أنها کیف ینبغی أن تکون غیر أنهم یعلمون أنه لو لا رحمه من ربهم و لو لا کونها من لدنه لم یتم لهم أمر.

و فی الاستعاذه من الزیغ الی اللّه محضا و استیهاب الرحمه من لدنه محضا دلاله علی أنهم یرون تمام الملک للّه محضا من غیر توجه الی أمر الأسباب.

قوله تعالی: رَبَّنا إِنَّکَ جامِعُ النّاسِ لِیَوْمٍ لا رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اللّهَ لا یُخْلِفُ الْمِیعادَ ،هذا منهم بمنزله التعلیل لسؤال الرحمه،و ذلک لعلمهم بأن إقامه نظام الخلقه و دعوه الدین و کدح الإنسان فی مسیر وجوده کل ذلک مقدمه لجمعهم الی یوم القیامه الذی لا یغنی فیه و لا ینصر أحد إلاّ بالرحمه کما قال تعالی: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقاتُهُمْ أَجْمَعِینَ یَوْمَ لا یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ، إِلاّ مَنْ رَحِمَ اللّهُ (الدخان۴۲/)،و لذلک سألوا رحمه من ربهم و فوضوا تعیینها و تشخیصها الیه لینفعهم فی أمرهم.

و قد وصفوا هذا الیوم بأنه لا ریب فیه لیتجه بذلک کمال اهتمامهم بالسؤال و الدعاء،و عللوا هذا التوصیف أیضا بقولهم:إن اللّه لا یخلف المیعاد لأن شأنهم الرسوخ فی العلم،و لا یرسخ العلم بشیء و لا یستقر تصدیق إلاّ مع العلم بعلته المنتجه،و عله عدم ارتیابهم فی تحقق هذا الیوم هو میعاد اللّه سبحانه به فذکروه (۱)(۲)(۳).

---

۱ - ۱) .آل عمران ۷-۹:کلام تفصیلی فی المحکم و المتشابه و التأویل(المحکم و المتشابه،ما معنی کون المحکمات ام الکتاب؟ما معنی التأویل؟هل یعلم تأویل القرآن غیر اللّه سبحانه؟؛ما هو السبب فی اشتمال الکتاب علی المتشابه).

۲- ۲) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی:المحکم و المتشابه؛الراسخون فی العلم.

۳- ۳) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی تفسیر القرآن.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۰ الى ۱۸]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لاَ أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ هُمْ وَقُودُ اَلنّارِ (١٠) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اَللّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ اَللّهُ شَدِيدُ اَلْعِقابِ (١١) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ إِلى جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ اَلْمِهادُ
(١٢) قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ اِلْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اَللّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ اَلْعَيْنِ وَ اَللّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ
إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي اَلْأَبْصارِ (١٣) زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ اَلشَّهَواتِ مِنَ اَلنِّساءِ وَ اَلْبَنِينَ وَ اَلْقَناطِيرِ اَلْمُقَنْطَرَةِ مِنَ اَلذَّهَبِ وَ اَلْفِضَّةِ وَ
اَلْخَيْلِ اَلْمُسَوَّمَةِ وَ اَلْأَنْعامِ وَ اَلْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ اَللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلْمَآبِ (١٤) قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا
عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اَللّهِ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (١٥) اَلَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنا إِنَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ قِنا عَذابَ اَلنّارِ (١٦) اَلصّابِرِينَ وَ اَلصّادِقِينَ وَ اَلْقانِتِينَ وَ اَلْمُنْفِقِينَ وَ اَلْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ (١٧) شَهِدَ
اَللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ اَلْمَلائِكَةُ وَ أُولُوا اَلْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (١٨)

ص:۴۰۲

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللّهِ شَیْئاً ،أغنی عنه ماله من فلان أی أعطاه الغنی و رفع حاجته فلا حاجه به الیه و الانسان فی بادی تکونه و شعوره یری نفسه محتاجه الی الخارج منه،و هذا أول علمه الفطری الی احتیاجه الی الصانع المدبر ثم إنه لما توسط فی الأسباب و أحس بحوائجه بدأ بإحساس الحاجه الی کماله البدنی النباتی و هو الغذاء و الولد،ثم عرفت له نفسه سائر الکمالات الحیوانیه،و هی التی یزینها له الخیال من زخارف الدنیا من زینه الملبس و المسکن و المنکح و غیر ذلک،و عندئذ یتبدل طلب الغذاء الی طلب المال الذی یظنه مفتاحا لحل جمیع مشکلات الحیاه لأن العاده الغالبه تجری علی ذلک فیظن أن سعاده حیاته فی المال و الولد بعد ما کان یظن أن ضامن سعادته هو الغذاء و الولد،ثم انکباب نفسه علی مشتهیاته،و قصر همه علی الأسباب یوجب أن یقف قلبه عند الأسباب،و یعطی لها الاستقلال،و حینئذ ینسی ربه، و یتشبث بذیل المال و الولد،و فی هذا الجهل هلاکه فإنه یستر به آیات ربه و یکفر بها،و قد التبس علیه الأمر فإن ربه هو اللّه لا إله إلاّ هو الحی القیوم لا یستغنی عنه شیء بحال و لا یغنی عنه شیء بحال.

قوله تعالی: وَ أُولئِکَ هُمْ وَقُودُ النّارِ ،الوقود بفتح الواو ما توقد به النار و تشتعل، و الآیه جاریه مجری قوله تعالی: فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ (البقره/ ۲۴)،و قوله تعالی: إِنَّکُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبیاء۹۸/)،و قد مر بعض الکلام فی معنی ذلک فی سوره البقره.

ص:۴۰۳

و الاتيان بالجمله الاسميه،و الابتداء باسم الإشاره،و كونه دالا على البعد و توسيط ضمير الفصل،و إضافه الوقود الى النار دون أن يقال وقود،كل ذلك يؤكد ظهور الكلام فى الحصر، و لازمه كون المكذبين من الكفار هم الأصل فى عذاب النار و إيقاد جهنم،و أن غيرهم إنما يحترقون بنارهم؛و يتأيد بذلك ما سيأتى بيانه فى قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ الآيه(الأنفال/٣٧).

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الى آخر الآيه؛الدأب على ما ذكروه هو السير المستمر،قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ (إبراهيم/ ٣٣)،و منه تسميه العاده دأبا لأنه سير مستمر،و هذا المعنى هو المراد فى الآيه.

و قوله كَدَأْبِ ،متعلق بمقدر يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:لن تغنى عنهم،و يفسر الدأب قوله: كَذَّبُوا بِآياتِنا و هو فى موضع الحال؛و تقدير الكلام كما مرت اليه الإشاره:إن الذين كفروا كذبوا بآياتنا و استمروا عليها دائبين فزعموا أن فى أموالهم و أولادهم غنى لهم من اللّه كدأب آل فرعون و من قبلهم و قد كذبوا بآياتنا.

و قوله تعالى: فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ ،ظاهر الباء أنها تفيد السببيه،يقال:

أخذته بذنبه أى بسبب ذنبه لكن مقتضى المحاذاه التى بين الآيتين؛و قياسه حال هؤلاء الذين كفروا فى دأبهم على آل فرعون و الذين من قبلهم فى دأبهم أن يكون البناء للآله،فإنه ذكر فى الذين كفروا أنهم و قود النار تشتعل عليهم أنفسهم و يعذبون بها فكذلك آل فرعون و من قبلهم إنما أخذوا بذنوبهم و كان العذاب الذى حل بساحتهم هو عين الذنوب التى اذنبوها، و كان مكرهم هو الحائق بهم،و ظلمهم عائدا اليهم،قال تعالى: وَ لاٰ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّٰ بِأَهْلِهِ (فاطر/٤٣)،و قال تعالى: وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (البقره/ ٥٧).

فالمعنى-و اللّه أعلم-أن آل فرعون كانوا دائبين على دأب هؤلاء الذين كفروا فى الكفر

و تکذیب الآیات،و لا ریب فی هذا الخبر فإنا کنا حاضرین شاهدین و قد کذبوا بآیاتنا نحن فأخذناهم.

و أما قوله: فَأَخَذَهُمُ اللّهُ ،فهو رجوع بعد استیفاء المقصود الی الأصل فی الکلام و هو اسلوب الغیبه،و فیه مع ذلک إرجاع الحکم الی مقام الالوهیه القائمه بجمیع شئون العالم و المهیمنه علی کل ما دق و جل،و لذلک کرر لفظ الجلاله ثانیا فی قوله و اللّه شدید العقاب،و لم یقل:و هو شدید العقاب للدلاله علی أن کفرهم و تکذیبهم هذا منازعه و محاربه مع من له جلال الالوهیه و یهون علیه أخذ المذنب بذنبه،و هو شدید العقاب لأنه اللّه جل اسمه.

قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ کَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ الی آخر الآیه؛الحشر هو اخراج الجماعه عن مقرهم بالازعاج،و لا یستعمل فی الواحد،قال تعالی: وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الکهف۴۷/)،و المهاد هو الفراش،و ظاهر السیاق أن المراد بالذین کفروا هم المشرکون کما انه ظاهر الآیه السابقه:إن الذین کفروا لن تغنی عنهم،الخ؛دون الیهود،و هذا هو الأنسب لاتصال الآیتین حیث تذکر هذه الآیه الغلبه علیهم و حشرهم الی جهنم و قد أشارت الآیه السابقه الی تقویهم و تعززهم بالاموال و الأولاد.

قوله تعالی: قَدْ کانَ لَکُمْ آیَهٌ فِی فِئَتَیْنِ الْتَقَتا ؛ظاهر السیاق أن یکون الخطاب للذین کفروا،و الکلام من تتمه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ستغلبون و تحشرون،الخ؛و من الممکن أن یکون خطابا للمؤمنین بدعوتهم الی الاعتبار و التفکر بما من اللّه علیهم یوم بدر حیث أیدهم بنصره تأییدا عجیبا بالتصرف فی إبصار العیون،و علی هذا یکون الکلام مشتملا علی نوع من الالتفات بتوسعه خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قوله قُلْ لِلَّذِینَ بتوجیهه الیه و الی من معه من المؤمنین؛لکن السیاق-کما عرفت-للأول أنسب.

و الآیه-بما تشتمل علیه من قصه التقاء الفئتین و نصره تعالی للفئه المقاتله فی سبیل اللّه- و ان لم تتعرض بتشخیص القصه و تسمیه الوقعه غیر أنها قابله الانطباق علی وقعه بدر،

ص :۴۰۵

و السوره نازله بعدها بل و بعد احد.

فمحصل معنى الآيه:أنكم أيها المشركون لو كنتم من اولى الأبصار و البصائر لكفاكم فى الاعتبار و الدلاله على أن الغلبه للحق و أن اللّه يؤيد بنصره من يشاء و لا يغلب بمال و لا ولد ما رأيتموه يوم بدر فقد كان المؤمنون مقاتلين فى سبيل اللّه سبحانه،و قد كانوا فئه قليله مستذلين لا يبلغون ثلث الفئه الكافره،و لا يقاسون بهم قوه،كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا ليس لهم إلاّ سته أدرع و ثمانيه سيوف و فرسان،و كان جيش المشركين قريبا من ألف مقاتل لهم من العده و القوه و الخيل و الجمال و الهيئه ما لا يقدر بقدر،فنصر اللّه المؤمنين على قلتهم و ذلتهم على أعدائه و كثّرهم فى أعينهم فكانوا يرونهم مثليهم رأى العين،و أيدهم الملائكه فلم ينفع المشركين ما كانوا يتعززون به من أموال و أولاد و لم يغنهم جمعهم و لا كثرتهم و قوتهم من اللّه شيئا.

و قد ذكر اللّه سبحانه دأب آل فرعون و الذين من قبلهم فى تكذيب آيات اللّه و أخذهم بذنوبهم فى سوره الأنفال عند ذكر القصه مرتين كما ذكره هاهنا بعينه.

و فى موعظتهم بتذكير وقعه بدر إيماء الى أن المراد بالغلبه فى الآيات السابقه الغلبه بالقتل و الإباده،ففى آياته تهديد بالقتال.

قوله تعالى: فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ أُخْرَى كَافِرَةٌ ،لم يقل و أخرى فى سبيل الشيطان أو فى سبيل الطاغوت و نحو ذلك لأن الكلام غير مسوق للمقايسه بين السبيلين بل لبيان أن لا غنى من اللّه تعالى،و أن الغلبه له فالمقابله بالحقيقه بين الايمان باللّه و الجهاد فى سبيله و بين الكفر به تعالى.

و الظاهر من السياق أن الضميرين فى قوله يرونهم مثليهم راجعان الى قوله: فِئَةٌ تُقَاتِلُ ، أى الفئه الكافره يرون المؤمنين مثلى المؤمنين فهم يرونهم ستمائه و سته و عشرين و لقد كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا،و أما احتمال اختلاف الضميرين مرجعا بأن يكون المعنى:يرون

المؤمنين مثلى عدد الكافرين فبعيد عن اللفظ،و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشٰاءُ ،إن فى ذلك لعبره لاولى الأبصار، التأييد من الأيد و هو القوه،و المراد بالأبصار قيل:هو العيون الظاهريه لكون الآيه مشتمله على التصرف فى رؤيه العيون،و قيل:هو البصائر لأن العبره إنما تكون بالبصيره القلبيه دون البصر الظاهرى،و الأمر هين،فإن اللّه سبحانه فى كلامه يعدّ من لا يعتبر بالعبر و المثلات أعمى،و يذكر أن العين يجب أن تبصر و تميز الحق من الباطل و فى ذلك دعوى أن الحق الذى يدعو اليه ظاهر متجسد محسوس يجب أن يبصره البصر الظاهر،و أن البصيره و البصر فى مورد المعارف الإلهيه واحد(بنوع من الاستعاره)لنهايه ظهورها و وضوحها،و الآيات فى ذلك كثيره جدا،و من أحسنها دلاله على ما ذكرنا قوله تعالى: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى الْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج/۴۶)،أى أن الأبصار إنما هى فى القلوب دون الرءوس،و قوله تعالى: وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لاٰ يُبْصِرُونَ بِهٰا (الأعراف/۱۷۹)،و الآيه فى مقام التعجيب،و قوله تعالى: وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً (الجاثيه/۲۳)،الى غير ذلك من الآيات،فالمراد بالأبصار فيما نحن فيه هو العيون الظاهريه بدعوى أنها هى التى تعتبر و تفهم فهو من الاستعاره بالكنايه،و النكته فيه ظهور المعنى كأنه بالغ حد الحس،و يزيد فى لطفه أن المورد يتضمن التصرف فى رؤيه العين الظاهره.

و ظاهر قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ ،الخ؛أنه تتمه لكلامه تعالى الذى يخاطب به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ليس تتمه لقول النبى المدلول عليه بقوله: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ،الخ؛و الدليل عليه الكاف فى قوله: ذٰلِكَ ، فإنه خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و فى هذا العدول الى الخطاب الخاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إيماء الى قله فهمهم و عمى قلوبهم أن يعتبروا بأمثال هذه العبر.

قوله تعالى: زُيِّنَ لِلنّٰاسِ حُبُّ الشَّهَوٰاتِ مِنَ النِّسٰاءِ الخ؛الآيه و ما يتلوها بمنزله البيان و شرح حقيقه الحال لما تقدم من قوله تعالى آنفا:إن الذين كفروا لن تغنى عنهم

أموالهم و لا أولادهم من اللّه شيئا،الخ؛اذ يظهر منه أنهم يعتقدون الاستغناء بالأموال و الأولاد من اللّه سبحانه فالآيه تبين أن سبب ذلك أنهم انكبوا على حب هذه المشتهيات و انقطعوا إليها عن ما يهمهم من أمر الآخره،و قد اشتبه عليهم الأمر فإن ذلك متاع الحياه الدنيا،ليس لها الا انها مقدمه لنيل ما عند اللّه من حسن المآب مع أنهم غير مبدعين فى هذا الحب و الاشتهاء و لا مبتكرون بل مسخرون بالتسخير الإلهى بتغريز أصل هذا الحب فيهم ليتم لهم الحياه الأرضيه فلو لا ذلك لم يستقم أمر النوع الإنسانى فى حياته و بقائه بحسب ما قدره اللّه سبحانه من أمرهم حيث قال: وَ لَكُمْ فِي اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره/۳۶).

و إنما قدر لهم ذلك ليتخذوها وسيله الى الدار الآخره و يأخذوا من متاع هذه ما يتمتعون به فى تلك لا لينظروا الى ما فى الدنيا من زخرفها و زينتها بعين الاستقلال و ينسوا بها ما ورائها، و يأخذوا الطريق مكان المقصد فى عين أنهم سائرون الى ربهم،قال تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى اَلْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/ ۸).

إلاّ أن هؤلاء المغفلين أخذوا هذه الوسائل الظاهره الإلهيه التى هى مقدمات و ذرائع الى رضوان اللّه سبحانه امورا مستقله فى نفسها محبوبه لذاتها و زعموا أنها تغنى عنهم من اللّه شيئا فصارت نقمه عليهم بعد ما كانت نعمه و وبالا بعد ما كانت مثوبه مقربه.قال تعالى: إِنَّمٰا مَثَلُ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ اَلْأَرْضِ مِمّٰا يَأْكُلُ اَلنّٰاسُ وَ اَلْأَنْعٰامُ حَتّٰى إِذٰا أَخَذَتِ اَلْأَرْضُ زُخْرُفَهٰا وَ اِزَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُهٰا أَنَّهُمْ قٰادِرُونَ عَلَيْهٰا أَتٰاهٰا أَمْرُنٰا لَيْلاً أَوْ نَهٰاراً فَجَعَلْنٰاهٰا حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ الى أن قال: وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ الى أن قال: وَ رُدُّوا إِلَى اَللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ اَلْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (يونس/۳۰)؛تشير الآيات الى أمر الحياه و زينتها بيده تعالى لا ولى لها دونه لكن الإنسان باغتراره بظاهرها يظن أن أمرها اليه،و أنه قادر على تدبيرها و تنظيمها

فیتخذ لنفسه فیها شرکاء-کالأصنام و ما بمعناها من المال و الولد و غیرهما،إن اللّه سیوقفه علی زلته فیذهب هذه الزینه،و یزیل الروابط التی بینه و بین شرکائه،و عند ذلک یضل عن الإنسان ما افتراه علی اللّه من شریک فی التأثیر و یظهر له معنی ما علمه فی الدنیا و حقیقته،و رد الی اللّه مولاه الحق.

و هذا التزین أعنی:ظهور الدنیا للإنسان بزینه الاستقلال و جمال الغایه و المقصد لا یستند الی اللّه سبحانه فإن الرب العلیم الحکیم أمنع ساحه من أن یدبر خلقه بتدبیر لا یبلغ به غایته الصالحه،و قد قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق۳/)،و قال تعالی: وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ (یوسف۲۱/)،بل إن استند فإنما یستند الی الشیطان قال تعالی: وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (الأنعام۴۳/)،و قال تعالی: وَ إِذْ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ (الأنفال۴۸/).

نعم للّه سبحانه الإذن فی ذلک لیتم أمر الفتنه،و تستقیم التربیه کما قال تعالی: أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ یُفْتَنُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ الْکٰاذِبِینَ أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئٰاتِ أَنْ یَسْبِقُونٰا سٰاءَ مٰا یَحْکُمُونَ (العنکبوت۴/)،و علی هذا الإذن یمکن أن یحمل قوله تعالی: کَذٰلِکَ زَیَّنّٰا لِکُلِّ أُمَّهٍ عَمَلَهُمْ (الأنعام۱۰۸/)،و إن أمکن أیضا أن یحمل علی ما مر من معنی التزیین المنسوب إلیه تعالی فی قوله تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی الْأَرْضِ زِینَهً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (الکهف/ ۷) (۱).

قوله تعالی: ذٰلِکَ مَتٰاعُ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا ،أی هذه الشهوات امور یتمتع بها لإقامه هذه الحیاه التی هی أقرب الحیاتین منکم(و هما الحیاه الدنیا و الحیاه الاخری)،و الحیاه

۱- ۱) .آل عمران ۱۰-۱۸:بحث فی تزیین الدنیا و نوعین من التزیین و فاعلهما.

الـدنيا و كـذا المتاع الـذى يتمتع به لها أمر فان داثر ليس لها عاقبه باقيه صالحه،و صـلاح العقبى و حسن المآب إنما هو عنـد اللّه سبحانه و هو قوله تعالى: وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ .

قوله تعـالى: قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْـدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتٌ الى آخر الآـيه؛الآيه مسوقه لبيان قوله: وَ اللّٰهُ عِنْـدَهُ حُسْـنُ الْمَآبِ و قد وضع فيها محل هذه الشـهوات الفانيه الباطله امور هى خير للانسان لكونها باقيه و حسنه حقيقه من غير بطلان، و هى امور مجانسه لهذه الشـهوات فى ما يريده الإنسان من خواصها و آثارها غير أنها خاليه عن القبح و الفساد غير صارفه للانسان عن ما هو خير منها،و هى الجنه و مطهرات الأزواج و رضوان اللّه تعالى.

و قـد اختصت الأزواج بالـذكر مع كون ذكر الجنه كالمشـتمل عليها لكون الوقاع أعظم اللذائـذ الجسـميه عنـد الإنسان،و لذلك أيضا قدم ذكر النساء فى قوله: مِنَ النِّسٰاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنٰاطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ ،الخ.

و أمـا الرضوان بكسـر الراء و ضـمها فهو الرضـا،و هو أن يلاـئم الأـمر الواقع نفس صاحبه من غير أن يمتنع منه و يـدافعه،و يقابله السخط.

و قـد تكرر فى القرآن ذكر رضـى اللّه سـبحانه،و هو منه تعالى كما يتصور بالنسـبه الى فعل عباده فى باب الطاعه كذلك يتصور بالنسـبه الى غير بـاب الطاعه كالأوصـاف و الأـحوال و غير ذلـك إلاـ أن جـل الموارد الـتى ذكر فيهـا أو كلهـا من قبيـل الرضـا بالطـاعه،و لـذلك ربمـا قوبـل بينه و بين رضا العبـد فرضاه عن عبـده لطاعته،و رضـى العبـد عنه لجزائه الحسن أو لحكمه كقوله تعـالى: رَضِـيَ اللّٰهُ عَنْهُـمْ وَ رَضُـوا عَنْهُ (البينه/٨)،و قـوله تعـالى: يٰـا أَيَّتُهَـا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِى إِلىٰ رَبِّكِ رٰاضِـيَهً مَرْضِـيَّهً (الفجر/٢٨)،و قوله تعـالى: وَ السّٰـابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسٰانٍ رَضِـيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ الآيه(البراءه/١٠٠).

و ذکر الرضوان هاهنا أعنی فی عداد ما هو خیر للناس من مشتهیات الحیاه الدنیا یدل علی أنه نفسه من مشتهیات الإنسان أو یستلزم أمرا هو کذلک؛و لذلک عنی بذکره فی مقابل الجنات و الأزواج فی هذه الآیه،و کذلک فی مقابل الفضل و المغفره و الرحمه فی قوله: فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً (المائده۲/)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰانٌ (الحدید۲۹/)،و قوله:

بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ (البراءه۲۱/).

و لعل الذی یکشف عن هذا الذی أبهمته هذه الآیه هو التدبر فی المعنی الذی ذکرناه و فی قوله تعالی: رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ ،الآیه؛و قوله: رٰاضِيَةً مَرْضِيَّةً ،الآیه؛حیث علق رضاه بأنفسهم، و الرضا عن أنفسهم غیر الرضا عن أفعالهم فیعود المعنی الی أنه لا یمنعهم عن نفسه فیما یسألونه فیئول الی معنی قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا (ق۳۵/)،ففی رضوان اللّه عن الانسان المشیه المطلقه للانسان.

و من هنا یظهر:أن الرضوان فی هذه الآیه قوبل به من الشهوات المذکوره فی الآیه السابقه أن الإنسان یحسب أنه لو اقتناها و خاصه القناطیر المقنطره من بینها افادته إطلاق المشیه و أعطته سعه القدره فله ما یشاء،و عنده ما یرید.و قد اشتبه علیه الأمر فإنما یتم ذلک برضا اللّه الذی الیه أمر کل شیء.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ لما تحصل من هذه الآیه و التی قبلها:أن اللّه أعد للانسان فی کلتا الدارین(الدنیا و الآخره)نعما یتنعم بها و مآرب اخری مما تلتذ به نفسه کالأزواج،و ما یؤکل و یشرب،و الملک و نحوها،و هی متشابهه فی الدارین غیر أن ما فی الدنیا مشترک بین الکافر و المؤمن مبذول لهما معا و ما فی الآخره مختص بالمؤمن لا یشارکه فیها الکفار کان المقام مظنه سؤال الفرق فی ذلک،و بلفظ آخر سؤال وجه المصلحه فی اختصاص المؤمن بنعم الآخره أجاب عنه بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ ،و معناه:أن هذا الفرق الذی فرق اللّه به بین المؤمن و الکافر لیس مبنیا علی العبث و الجزاف تعالی عن ذلک بل إن فی

الفریقین أمرا هو المستدعی لهذا الفرق و اللّه بصیر بهم یری ما فیهم من الفرق و هو التقوی فی المؤمن دون الکافر،و قد وصف هذا التقوی و عرفه بما یلحق بهذه الآیه من قوله: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الی آخر الآیتین؛و ملخصه:أنهم یظهرون فاقتهم الی ربهم و عدم استغنائهم عنه، و یصدقون ذلک بالعمل الصالح و لکن الکافر یستغنی عن ربه بشهوات الدنیا و ینسی آخرته و عاقبه أمره (۱).

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا إِنَّنٰا آمَنّٰا فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ قِنٰا عَذٰابَ النّٰارِ وصف للمتقین المدلول علیهم بقوله فی الآیه السابقه:للذین اتقوا،فوصفهم أنهم یقولون ربنا و فیه إظهار للعبودیه بذکره تعالی بالربوبیه و استرحام منه تعالی فیما یسألونه بقولهم:إننا آمنا،و الجمله لیست فی مقام الامتنان علیه تعالی فان المن منه تعالی بالإیمان کما قال تعالی: بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَدٰاکُمْ لِلْإِیمٰانِ (الحجرات/۱۷).بل استنجاز لما وعد اللّه تعالی عباده أنه یغفر لمن آمن منهم،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ (الأحقاف/ ۳۱)،و لذلک فرعوا علیه قولهم:فاغفر لنا ذنوبنا،بفاء التفریع.و فی تأکید قولهم بان دلاله علی صدقهم و ثباتهم فی إیمانهم.

و المغفره للذنوب لا یستلزم التخلص من العذاب بمعنی أن الوقایه من عذاب النار فضل من اللّه سبحانه بالنسبه الی من آمن به و عبده من غیر استحقاق من العبد یثبت له حقا علی اللّه سبحانه أن یجیره من عذاب النار،أو ینعمه بالجنه فإن الایمان و الاطاعه أیضا من نعمه و لا یملک غیره تعالی منه شیئا الا ما جعله علی نفسه من حق،و من الحق الذی جعل علی نفسه لعباده أن یغفر لهم و یقیهم عذاب النار ان آمنوا به،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ

۱- ۱) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فی اللذائذ الدنیویه و الآخرویه؛القصد من اللذائذ الآخرویه؛حقیقه الانسان الوجودیه.

ذُنُوبَكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (الأحقاف/٣١).

و ربما استفید من بعض الآیات أن الوقایه من عذاب النار هو المغفره و الجنه کقوله تعالی:

هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ مَسٰاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنّٰاتِ عَدْنٍ (الصف/١٢)،فإن فی الآیتین الاخیرتین تفصیل لما اجمل فی الآیه الاولی من قوله: هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ ،و هذا معنی دقیق سنشرحه فی مورد یناسبه ان وفقنا له.

قوله تعالی: اَلصّٰابِرِينَ وَ الصّٰادِقِينَ الی آخر الآیه؛وصفهم بخمس خصال لا یشذ منها تقوی من متق،فالصبر لسبقه علی بقیه الخصال و إطلاقه یشمل أقسام الصبر،و هی ثلاث:صبر علی الطاعه،و صبر عن المعصیه،و صبر عند المصیبه.

و الصدق و إن کان بحسب تحلیل حقیقته هو مطابقه ظاهر الإنسان من قول و فعل لباطنه لکنه بهذا المعنی یشتمل جمیع الفضائل الباقیه کالصبر و القنوت و غیرهما و لیس بمراد فالمراد به(و اللّه أعلم)الصدق فی القول فحسب.

و القنوت هو الخضوع للّه سبحانه و یشمل العبادات و أقسام النسک،و الإنفاق هو بذل المال لمن یستحق البذل،و الاستغفار بالأسحار یستلزم قیام آخر اللیل و الاستغفار فیه، و السنه تفسره بصلاه اللیل و الاستغفار فی قنوت الوتر،و قد ذکر اللّه أنه سبیل الإنسان الی ربه کما فی سورتی المزمل و الدهر من قوله تعالی بعد ذکر قیام اللیل و التهجد به: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (المزمل/١٩)،(الدهر/٢٩).

قوله تعالی: شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ الْمَلاٰئِكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قٰائِماً بِالْقِسْطِ ،أصل الشهاده هو المعاینه أعنی:تحمل العلم عن حضور و حس ثم استعمل فی أدائها و إظهار الشاهد ما تحمله من العلم ثم صار کالمشترک بین التحمل و التأدیه بعنایه وحده

الغرض فإن التحمل يكون غالبا لحفظ الحق و الواقع من أن يبطل بنزاع أو تغلب أو نسيان أو خفاء فكانت الشهاده تحفظا على الحق و الواقع،فبهذه العنايه كان التحمل و التأديه كلاهما شهاده أى حفظا و إقامه للحق،و القسط هو العدل.

و لما كانت الآيات السابقه أعنى قوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً ،الى قوله: وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحٰارِ ،تبين:أن اللّه سبحانه لا إله غيره و لا يغنى عنه شىء،و أن ما يحسبه الإنسان مغنيا عنه و يركن إليه فى حياته ليس إلاّ زينه و إلاّ متاعا خلقه اللّه ليتمتع به فى سبيل ما هو خير منه و لا ينال الى بتقوى اللّه تعالى،و بعباره أخرى:

هذه النعم التى يحن إليها الإنسان مشتركه فى الدنيا بين الكافر و المؤمن مختصه فى الآخره بالمؤمن أقام الشهاده فى هذه الآيه على أن هذا الذى بينته الآيات حق لا ينبغى أن يرتاب فيه.

فشهد(و هو اللّه عز اسمه)على أنه لا إله إلاّ هو و اذ ليس هناك إله غيره فليس هناك أحد يغنى منه شيئا من مال أو ولد أو غير ذلك من زينه الحياه أو أى سبب من الأسباب اذ لو أغنى شىء من هذه منه شيئا لكان إلها دونه أو معتمدا الى إله دونه منتهيا اليه و لا إله غيره.

شهد بهذه الشهاده و هو قائم بالقسط فى فعله،حاكم بالعدل فى خلقه اذ دبر أمر العالم بخلق الأسباب و المسببات و القاء الروابط بينها،و جعل الكل راجعا اليه بالسير و الكدح و التكامل و ركوب طبق عن طبق،و وضع فى مسير هذا المقصد نعما لينتفع منها الإنسان فى عاجله لآجله و فى طريقه لمقصده لا ليركن اليه و يستقر عنده فاللّه يشهد بذلك و هو شاهد عدل.

و من لطيف الأمر أن عدله يشهد على نفسه و على وحدته فى الوهيته أى إن عدله ثابت بنفسه و مثبت لوحدانيته،بيان ذلك:أنا إنما نعتبر فى الشاهد العداله ليكون جاريا على مستوى طريق الحياه ملازما لصراط الفطره من غير أن يميل الى إفراط أو تفريط فيضع الفعل فى غير موضعه فتكون شهادته مأمونه عن الكذب و الزور فملازمه الصدق و المجاراه مع

صراط التكوين يوجب عداله الإنسان فنفس النظام الحاكم فى العالم و الجارى بين أجزائه الذى هو فعله سبحانه هو العدل محضا.

و نحن فى جميع الوقائع التى لا ترضى بها نفوسنا من الحوادث الكونيه أو نجدها على خلاف ما نميل إليه و نطمع فيه ثم نعترض عليها و نناقش فيها إنما نذكر فى الاعتراض على ما يظهر لنا من حكم عقولنا أو تميل إليه غرائزنا،و جميع ذلک مأخوذه من نظام الكون ثم نبحث عنها فيظهر سبب الحادثه فتسقط الشبهه أو نعجز عن الحصول على السبب فلا يقع فى أيدينا إلاّ الجهل بالسبب أى عدم العلم دون العلم بالعدم،فنظام الكون(و هو فعل اللّه سبحانه)هو العدل فافهم ذلک.

و لو كان هناک إله يغنى منه فى شىء من الامور لم يكن نظام التكوين عدلا مطلقا بل كان فعل كل إله عدلا بالنسبه إليه و فى دائره قضائه و عمله!

و بالجمله فاللّه سبحانه يشهد،و هو شاهد عدل،على أنه لا إله إلاّ هو يشهد لذلک بكلامه و هو قوله: شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ ،على ما هو ظاهر الآيه الشريفه،فالآيه فى اشتمالها على شهادته تعالى للتوحيد نظيره قوله تعالى: لٰكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِما أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلائِكَهُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّهِ شَهِيداً (النساء۱۶۶/).

و الملائكه يشهدون بأنه لا إله إلاّ هو،فإن اللّه يخبر فى آيات مكيه نازله قبل هذه الآيات بأنهم عباد مكرمون لا يعصون ربهم و يعملون بأمره و يسبحونه و فى تسبيحهم شهاده أن لا إله غيره،قال تعالى: بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/ ۲۷)،و قال تعالى: وَ الْمَلائِكَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشورى۵/).

و أولو العلم يشهدون أنه لا إله إلاّ هو يشاهدون من آياته الآفاقيه و الأنفسيه و قد ملأت مشاعرهم و رسخت فى عقولهم.

قوله تعالى: لا إِلهَ إِلاّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،الجمله كالمعترضه الدخيله فى الكلام

لاستيفاء حتى معترض يفوت لو لا ذكره مع عدم كونه مقصودا فى الكلام أصاله،و من أدب القرآن أن يظهر تعظيم اللّه جل شأنه فى موارد يـذكر أمره ذكرا يخطر منه بالبـال مـا لاـ يليق بسـاحه كبريـائه كقوله تعـالى: قَالُوا اتَّخَـذَ اللّٰهُ وَلَـداً سُـبْحانَهُ (يونس۶۸/)،فقوله:سبحانه قصد به التعظيم فى مقام يحكى فيه قول لا يلائم حقه تعالى،و نظيره بوجه قوله تعالى:

وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ الآيه(المائده۶۴/).

و بالجمله لما اشتمل أول الآيه على شـهاده اللّه و الملائكه و اولى العلم-بنفى الشريك كان من حق اللّه سبحانه على من يحكى و يخبر عن هـذه الشـهاده أعنى المتكلم(و هو فى الآيه هو اللّه سـبحانه)و على من يسمع ذلك أن يوحـد اللّه بنفى الشـريك عنه فيقول:لاـ إله إلاّـ هو.نظير ذلك قوله تعالى فى قصه الإفك: وَ لَوْ لاٰ إِذْ سَـمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا سُـبْحٰانَكَ هٰـذٰا بُهْتٰانٌ عَظِيمٌ (النور۱۶/)،فـإن من حقه تعـالى عليهم أن اذا سـمعوا بهتانـا و أرادوا تنزيه من بهت عليه أن ينزهوا اللّه قبله فإنه تعالى أحق من يجب تنزيهه.

فموضع قوله: لاٰـ إِلٰهَ إِلاّٰـ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ موضع الثناء عليه تعـالى لاستيفاء حق تعظيمه و لـذا تمم بالاسـمين العزيز الحكم،و لو كان فى محل النتيجه من الشهاده لكان حق الكلام أن يتمم بوصفى الوحده و القيام بالقسط،فهو تعالى حقيق بالتوحيد اذا ذكرت الشـهاده المـذكوره على وحدانيته لأنه المتفرد بالعزه التى يمنع جانبه أن يسـتذل بوجود شـريك له فى مقام الالوهيه، و المتوحد بالحكمه التى تمنع غيره أن ينقض أمره فى خلقه أو ينفذ فى خلال تدبيره و ما نظمه من أمر العالم فيفسد عليه ما أراده.

و قد تبين بما مر من البيان وجه تكرار كلمه التوحيد فى الآيه،و كذا وجه تتميمها بالاسمين:

العزيز الحكيم،و اللّه العالم.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹ الى ۲۵]

اشاره

إِنَّ اَلـدِّينَ عِنْـدَ اَللّٰهِ اَلْإِسْـلاٰمُ وَ مَا اِخْتَلَفَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ فَإِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۱۹) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَ مَنِ اِتَّبَعَنِ وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ وَ اَلْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَـدِ اِهْتَـدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ اَلْبَلاٰغُ وَ اَللّٰهُ بَصِـيرٌ بِالْعِبٰادِ (۲۰) إِنَّ اَلَّذِيـنَ يَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلنَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَـقٍّ وَ يَقْتُلُونَ اَلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ اَلنّٰاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (۲۱) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِي اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (۲۲) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتٰابِ يُدْعَوْنَ إِلىٰ كِتٰابِ اَللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّٰارُ إِلاّٰ أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ وَ غَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴) فَكَيْفَ إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِيَوْمٍ لاٰ رَيْبَ فِيهِ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مٰا كَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۲۵)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ ،قد مر معنى الإسلام بحسب اللغه

ص :۴۱۷

و كأن هذا المعنى هو المراد هاهنا بقرينه ما يذكره من اختلاف أهل الكتاب بعد العلم بغيا بينهم فيكون المعنى:إن الدين عند اللّه سبحانه واحد لا اختلاف فيه لم يأمر عباده إلاّ به،و لم يبين لهم فيما أنزله من الكتاب على أنبيائه إلاّ إياه،و لم ينصب الآيات الداله إلاّ له و هو الإسلام الذى هو التسليم للحق الذى هو حق الاعتقاد و حق العمل،و بعباره اخرى هو التسليم للبيان الصادر عن مقام الربوبيه فى المعارف و الأحكام،و هو و إن اختلف كما و كيفا فى شرائع أنبيائه و رسله على ما يحكيه اللّه سبحانه فى كتابه غير أنه ليس فى الحقيقه إلاّ أمرا واحدا،و إنما اختلاف الشرائع بالكمال و النقص دون التضاد و التنافى،و التفاضل بينها بالدرجات،و يجمع الجميع أنها تسليم و إطاعه للّه سبحانه فيما يريده من عباده على لسان رسله.

فهذا هو الدين الذى أراده اللّه من عباده و بينه لهم،و لازمه أن يأخذ الانسان بما تبين له من معارفه حق التبين،و يقف عند الشبهات وقوف التسليم من غير تصرف فيها من عند نفسه و أما اختلاف أهل الكتاب من اليهود و النصارى فى الدين مع نزول الكتاب الإلهى عليهم، و بيانه تعالى لما هو عنده دين و هو الإسلام له فلم يكن عن جهل منهم بحقيقه الأمر و كون الدين واحدا بل كانوا عالمين بذلك،و انما حملهم على ذلك بغيهم و ظلمهم من غير عذر و ذلك كفر منهم بآيات اللّه المبينه لهم حق الأمر و حقيقته لا باللّه فإنهم يعترفون به،و من يكفر بآيات اللّه فإن اللّه سريع الحساب،يحاسبه سريعا فى دنياه و آخرته:أما فى الدنيا فبالخزى و سلب سعاده الحياه عنه،و أما فى الآخره فبأليم عذاب النار.

و الدليل على عموم سرعه الحساب للدنيا و الآخره قوله تعالى بعد آيتين:أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و آخره و ما لهم من ناصرين.

قوله تعالى: فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ ؛الضمير فى حاجوك راجع الى أهل الكتاب و هو ظاهر و المراد به محاجتهم فى أمر الاختلاف بأن يقولوا:

أن اختلافنا ليس لبغى منا بعد البيان بل إنما هو شىء ساقنا اليه عقولنا و أفهامنا و اجتهادنا فى

تحصیل العلم بحقائق الدین من غیر أن ندع التسلیم لجانب الحق سبحانه و أن ما تراه و تدعو الیه یا محمد من هذا القبیل،أو یقولوا ما یشابه ذلک،و الدلیل علی ذلک قوله:فقل: أَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّٰهِ ،و قوله: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،فإن الجملتین حجه سیقت لقطع خصامهم و حجاجهم لا إعراض عن المحاجه معهم.

و معناها مع حفظ ارتباطها بما قبلها:إن الدین عند اللّٰه الإسلام لا یختلف فیه کتب اللّٰه و لا یرتاب فیه سلیم العقل،و یتفرع علیه أن لا حجه علیک فی إسلامک و أنت مسلم،فإن حاجوک فی أمر الدین فقل:أسلمت وجهی اللّٰه و من اتبعن فهذا هو الدین و لا حجه بعد الدین فی أمر الدین ثم سلهم:أ أسلموا فإن أسلموا فقد اهتدوا و لیقبلوا ما أنزل اللّٰه علیک و علی من قبلک و لا حجه علیهم و لا مخاصمه بعد ذلک بینکم،و إن تولوا فلا تخاصمهم و لا تحاجهم فلا ینبغی الخصام فی أمر ضروری،و هو إن الدین هو التسلیم للّٰه سبحانه،و ما علیک إلاّ البلاغ.

و قد أشرک سبحانه فی الآیه بین أهل الکتاب و الامیین بقوله: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،لکون الدین مشترکا بینهم و إن اختلفوا فی التوحید و التشریک.

و قد علق الإسلام علی الوجه-و هو ما یستقبلک من الشیء أو الوجه بالمعنی الأخص لکون إسلام الوجه لاشتماله علی معظم الحواس و المشاعر إسلاما لجمیع البدن-لیدل علی معنی الإقبال و الخضوع لأمر الرب تعالی،و عطف قوله: وَ مَنِ اتَّبَعَنِ حفظا لمقام التبعیه و تشریفا للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ الی آخر الآیه؛ المراد بالامیین المشرکین سموا بذلک لتسمیه من وضع فی مقابلهم بأهل الکتاب،و کذا کان أهل الکتاب یسمونهم کما حکاه تعالی من قوله: لَیْسَ عَلَیْنٰا فِی الْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ (آل عمران/ ۷۵)،و الامی هو الذی لا یکتب و لا یقرأ.

و فی قوله تعالی: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَیْکَ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ دلاله

اولا:علی النهی عن المراء و الإلحاح فی المحاجه فإن المحاجه مع من ینکر الضروری لا تکون إلاّ مراء و لجاجا فی البحث.

و ثانیا:علی أن الحکم فی حق الناس و الأمر مطلقا الی اللّه سبحانه،و لیس للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلاّ أنه رسول مبلغ لا حاکم مسیطر کما قال تعالی: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران/ ۱۲۸)،و قال تعالی: لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ (الغاشیه۲۳/).

و ثالثا:علی تهدید أهل الکتاب و المشرکین فإن ختم الکلام بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ ،بعد قوله: فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ لا یخلو من ذلک،و یدل علی ذلک ما وقع من التهدید فی نظیر الآیه، و هو قوله تعالی: قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ الی أن قال: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِي شِقٰاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (البقره/ ۱۳۷)،تذکر الآیه أن أهل الکتاب إن تولوا عن الإسلام فهم مصرون علی الخلاف ثم یهددهم بما یسلی به النبی و یطیب نفسه،فالآیه أعنی قوله: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ ،کنایه عن الأمر بتخلیه ما بینهم و بین ربهم،و إرجاع أمرهم الیه،و هو بصیر بعباده یحکم فیهم بما تقتضیه حالهم و یسأله لسان استعدادهم.

و من هنا یظهر:أن ما ذکره بعض المفسرین،أن فی الآیه دلیلا علی حریه الاعتقاد فی أمر الدین و أن لا إکراه فیه لیس بوجیه فإن الآیه کما عرفت مسوقه لغیر ذلک.

و فی قوله: بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ حیث أخذ عنوان العبودیه و لم یقل:بصیر بهم أو بصیر بالناس و نحو ذلک إشعار بأن حکمه نافذ فیهم ماض علیهم فإنهم عباده و مربوبون له أسلموا أو تولوا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الکلام فی الآیه و إن کان مسوقا سوق الاستیناف لکنه مع ذلک لا یخلو عن إشعار و بیان للتهدید الذی یشعر به آخر الآیه السابقه فإن مضمونها منطبق علی أهل الکتاب و خاصه الیهود.

و قوله: يَكْفُرُونَ ،و یقتلون،فی موضعین للاستمرار و یدلان علی کون الکفر بآیات

اللّه و هو الكفر بعد البيان بغيا،و قتل الأنبياء و هو قتل من غير حق،و قتل الذين يدعون الى القسط و العدل و ينهون عن الظلم و البغى دأبا و عاده جاريه فيما بينهم كما يشتمل عليه تاريخ اليهود،فقد قتلوا جمعا كثيرا و جما غفيرا من أنبيائهم و عبادهم الآمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر و كذا النصارى جروا مجراهم.

و قوله: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ تصريح بشمول الغضب و نزول السخط،و ليس هو العذاب الاخروى فحسب بدليل قوله تعالى عقيب الآيه:أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره،الخ؛فهم مبشرون بالعذاب الدنيوى و الاخروى معا،أما الاخروى فأليم عذاب النار،و أما الدنيوى فهو ما لقوه من التقتيل و الإجلاء و ذهاب الأموال و الأنفس،و ما سخط اللّه عليهم بإلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه على ما تصرح به آيات الكتاب العزيز.

و فى قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ، دلاله اولا:على حبط عمل من قتل رجلا من جهه أمره بالمعروف أو نهيه عن المنكر و ثانيا:على عدم شمول الشفاعه له يوم القيامه لقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ .

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ الى آخر الآيه؛يومى الى تسجيل البغى على أهل الكتاب حسب ما نسبه اللّه تعالى اليهم و أنهم يبغون باتخاذ الخلاف و إيجاد اختلاف الكلمه فى الدين فإنهم اذا دعوا الى حكم الكتاب كتاب اللّه بينهم لم يسلموا له و تولوا و أعرضوا عنه و ليس ذلك إلاّ باغترارهم بقولهم لن تمسنا،الخ؛و بما افتروه على اللّه فى دينهم.

و المراد بالذين اوتوا نصيبا من الكتاب أهل الكتاب و إما لم يقل:اوتوا الكتاب،و قيل:

اوتوا نصيبا من الكتاب ليدل على أن الذى فى أيديهم من الكتاب ليس إلاّ نصيبا منه دون جميعه لأن تحريفهم له و تغييرهم و تصرفهم فى كتاب اللّه أذهب كثيرا من أجزائه كما يومى اليه

قوله فی آخر الآیه التالیه:و غرهم فی دینهم ما کانوا یفترون،و کیف کان فالمراد-و اللّه أعلم- أنهم یتولون عن حکم کتاب اللّه اعتزازا بما قالوا و اغترارا بما وضعوه من عند أنفسهم و استغناء به عن الکتاب.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ الخ؛معناه واضح،و اغترارهم بفریتهم التی افترتها أنفسهم مع أن الإنسان لا ینخدع عن نفسه مع العلم بأنها خدعه باطله إنما هو لکون المغرورین غیر المفترین؛و علی هذا فنسبه الافتراء الذی توسل إلیها سابقوهم الی هؤلاء المغرورین من اللاحقین لکونهم امه واحده یرضی بعضهم بفعال بعض.

و إما لأن الاغترار بغرور النفس و الغرور بالفریه الباطله مع العلم بکونها فریه باطله و ذکر المغرور أنه هو الذی افتری ما یغتر به من الفریه لیس من أهل الکتاب و من الیهود خاصه ببعید،و قد حکی اللّه عنهم مثل بل ما هو أعجب من ذلک حیث قال تعالی: وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلاٰ بَعْضُهُمْ إِلیٰ بَعْضٍ قٰالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِمٰا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ أَ وَ لاٰ یَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (البقره۷۷).

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ الی آخر الآیه؛مدخول کیف مقدر یدل علی الکلام مثل یصنعون و نحوه،و فی الآیه إیعاد لهؤلاء الذین تولوا اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم و هم معرضون غیر أنه لما ارید بیان أنهم غیر معجزین للّه سبحانه اخذ فی الکلام من حالهم یوم القیامه و هم مستسلمون یومئذ ما یضاهی حالهم فی الدنیا عند الدعوه الی حکم کتاب اللّه و هم غیر مسلمین له مستکبرون عنه،و لهذا اخذ بالمحاذاه بین الکلامین،و عبر عن ما یجری علیهم یوم القیامه بمثل قوله: إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ ،الخ؛ دون أن یقال:اذا أحییناهم أو بعثناهم أو ما یماثل ذلک.

و المعنی-و اللّه أعلم-أنهم یتولون و یعرضون اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم اغترارا بما افتروه فی دینهم و استکبارا عن الحق فکیف یصنعون اذا جمعناهم لیوم لا ریب فیه و هو یوم

يظلمون،و اذا كـان كـذلك كـان الواجب عليهم أن لاـ يتولوا و يعرضوا مظهرين بـذلك أنهم معجزون للّه غالبون على أمره فإن القدره كله للّه و ما هى إلاّ أيام مهله و فتنه.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ٢۶ الى ٢٧]

اشاره

قُلِ اَللّٰهُمَّ مٰالِكَ اَلْمُلْكِ تُؤْتِی اَلْمُلْكَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ اَلْمُلْكَ مِمَّنْ تَشٰاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُـذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ بِيَـدِكَ اَلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢۶) تُولِجُ اَللَّيْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ تُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ اَلْحَيَّ مِنَ اَلْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ اَلْمَيِّتَ مِنَ اَلْحَيِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ (٢٧)

بيان:

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُمَّ مٰالِكَ الْمُلْكِ ،أمر بالالتجاء الى اللّه تعالى الـذى بيـده الخير على الإطلاق و له القـدره المطلقه ليتخلص من هـذه الـدعاوى الوهميه التى نشبت فى قلوب المنـافقين و المتمردين من الحق من المشـركين و أهل الكتاب فضلـوا و هلكوا بما قـدروه لأنفسـهم من الملك و العزه و الغنى من اللّه سبحانه،و يعرض الملتجى نفسه على إفاضه مفيض الخير و الرازق لمن يشاء بغير حساب.

قوله تعـالى: تُؤْتِی الْمُلْكَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشٰاءُ ؛الملك باطلاقه شامل لكل ملك حقا أو باطلا عـدلا أو جورا فان الملك(كما تقـدم بيانه فى قوله: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ ،الآيه؛(البقره٢۵٨/)فى نفسه موهبه من مواهب اللّه و نعمه يصـلح لأن يترتب عليه آثار حسنه فى المجتمع الإنسانى و قد جبل اللّه النفوس على حبه و الرغبه فيه،و الملك

الـذى تقلده غير أهله ليس بمذموم من حيث إنه ملك،و إنما المذموم إما تقلد من لا يليق بتقلده كمن تقلده جورا و غصـبا،و إما سيرته الخبيثه مع قدرته على حسن السيره،و يرجع هذا الثانى أيضا بوجه الى الأول.

قوله تعـالى: وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُـذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ ؛العز كون الشـىء بحيث يصـعب منـاله؛و لـذا يقـال للشـىء النادر الوجود أنه عزيز الوجود أى صـعب المنـال،و يقال عزيز القوم لمن يصـعب قهره و الغلبه عليه من بينهم فهو صـعب المنال بالقهر و الغلبه،و صـعب المنال من حيث مقامه فيهم و وجـدانه كل ما لهم من غير عكس ثم اسـتعمل فى كل صـعوبه كما يقال:يعز على كـذا.قال تعالى: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه۱۲۸/)،أى صعب عليه.و استعمل فى كل غلبه كما يقال.من عزّ بزّ أى من غلب سلب،قال تعالى: «وَ عَزَّنِى فِى الْخِطٰابِ، ص-۲۳، أى غلبنى،و الأصل فى معناه ما مر.

و يقابله الذل و هو سـهوله المنال بقهر محقق أو مفروض.قال تعالى: وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ (البقره۶۱/)،و قال تعالى: وَ اخْفِضْ لَهُمٰا جَنٰاحَ الذُّلِّ (الإسراء۲۴/)، و قال تعالى: أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (المائده۵۴/).

و العزه من لوازم الملـك على الإطلاـق،و كـل من سواه اذا تملـك شيئا فهو تعالى خوله ذلك و ملكه،و إن ملك على قوم فهو تعالى آتاه ذلك فكانت العزه له تعالى محضا و ما عنـده غيره منها فانما هو بايتائه و إفضاله.قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قـال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون۸/).و هـذه هى العزه الحقيقيه و أما غيرها فانما هى ذل فى صوره عز.قال تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (ص۲/).و لذا أردفه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۳/).

و للذل بالمقابله ما يقابل العز من الحكم فكل شىء غيره تعالى ذليل فى نفسه إلاّ من أعزه اللّه تعالى(تعز من تشاء و تذل من تشاء).

قوله تعالى: بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّکَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ؛الأصل فى معنى الخير هو الانتخاب و إنما نسمى الشىء خيرا لأنا نقيسه الى شىء آخر نريد أن نختار أحدهما فننتخبه فهو خير و لا نختار إلاّ لكونه متضمنا لما نريده و نقصده فما نريده هو الخير بالحقيقه،و إن كنا أردناه أيضا لشىء آخر فذلك الآخر هو الخير بالحقيقه،و غيره خير من جهته،فالخير بالحقيقه هو المطلوب لنفسه يسمى خيرا لكونه هو المطلوب اذا قيس الى غيره،و هو المنتخب من بين الأشياء اذا أردنا واحدا منها و ترددنا فى اختياره من بينها.

فالشىء كما عرفت إنما يسمى خيرا لكونه منتخبا اذا قيس الى شىء آخر مؤثرا بالنسبه الى ذلك الآخر ففى معناه نسبه الى الغير و لذا قيل:إنه صيغه التفضيل و أصله أخير.و ليس بأفعل التفضيل،و إنما يقبل انطباق معنى التفضيل على مورده فيتعلق بغيره كما يتعلق أفعل التفضيل؛ يقال:زيد أفضل من عمرو،و زيد أفضلهما،و يقال:زيد خير من عمرو،و زيد خيرهما.

و لو كان خير صيغه التفضيل لجرى فيه ما يجرى عليه،و يقال أفضل و أفاضل و فضلى و فضليات،و لا يجرى ذلك فى خير بل يقال:خير و خيره و أخيار و خيرات كما يقال:شيخ و شيخه و أشياخ و شيخات فهو صفه مشبهه.

و لعل الوجه فى جميع ذلك اعتبار ما فى ماده الخير من معنى الانتخاب فلم يطلق اطلاق الاسم عليه تعالى صونا لساحته تعالى أن يقاس الى غيره بنحو الإطلاق و قد عنت الوجوه لجنابه؛و أما التسميه عند الإضافه و النسبه،و كذا التوصيف فى الموارد المقتضيه لذلك فلا محذور فيه.

قوله تعالى: إِنَّکَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فى مقام التعليل لكون الخير بيده تعالى فإن القدره المطلقه على كل شىء توجب أن لا يقدر أحد على شىء إلاّ بإقداره تعالى اياه على

ذلک،و لو قدر أحد علی شیء من غیر أن تستند قدرته الی إقداره تعالی کان مقدوره من هذه الجهه خارجا عن سعه قدرته تعالی فلم یکن قدیرا علی کل شیء؛و اذا کانت لقدرته هذه السعه کان کل خیر مفروض مقدورا علیه له تعالی؛و کان أیضا کل خیر أفاضه غیره منسوبا الیه مفاضا عن یدیه فهو له أیضا فجنس الخیر الذی لا یشذ منه شاذ بیده،و هذا هو الحصر الذی یدل علیه قوله تعالی: بِیَدِکَ الْخَیْرُ .

قوله تعالی: تُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ ؛الولوج هو الدخول،و الظاهر کما ذکروه أن المراد من إیلاج اللیل فی النهار،و إیلاج النهار فی اللیل ما هو المشاهد من اختلاف اللیل و النهار فی عرض السنه بحسب اختلاف عروض البقاع و الأمکنه علی بسیط الأرض،و اختلاف میول الشمس فتأخذ الأیام فی الطول و اللیالی فی القصر و هو ولوج النهار فی اللیل بعد انتهاء اللیالی فی الطول من أول الشتاء الی أول الصیف ثم یأخذ اللیالی فی الطول و الأیام فی القصر و هو ولوج اللیل فی النهار بعد انتهاء النهار فی الطول من أول الصیف الی أول الشتاء،کل ذلک فی البقاع الشمالیه،و الأمر فی البقاع الجنوبیه علی عکس الشمالیه منها،فالطول فی جانب قصر فی الجانب الآخر فهو تعالی یولج اللیل فی النهار و النهار فی اللیل دائما،أما الاستواء فی خط الاستواء و القطبین فإنما بحسب الحس و أما فی الحقیقه فحکم التغییر دائم و شامل.

قوله تعالی: وَ تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ و ذلک إخراج المؤمن من صلب الکافر،و إخراج الکافر من صلب المؤمن فإنه تعالی سمی الإیمان حیوه و نورا،و الکفر موتا و ظلمه کما قال تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُماتِ لَیْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام/۱۲۲)،و یمکن أن یراد الأعم من ذلک و من خلق الأحیاء کالنبات و الحیوان من الأرض العدیمه الشعور و إعاده الأحیاء الی الأرض بإماتتها فإن کلامه تعالی کالصریح فی أنه یبدل المیت الی الحی و الحی الی

الميت،قال تعالی: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبٰارَکَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِینَ ثُمَّ إِنَّکُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ لَمَیِّتُونَ (المؤمنون۱۵/)،الی غیرها من الآیات.

قوله تعالی: وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ ،المقابله المذکوره آنفا تعطی أن یکون قوله: وَ تَرْزُقُ ،الخ؛بیانا لما سبقه من إیتاء الملک و العز و الإیلاج و غیره،فالعطف عطف تفسیر فیکون من قبیل بیان الخاص من الحکم بما هو أعم منه کما أن قوله: بِیَدِکَ الْخَیْرُ ، بالنسبه الی ما سبقه من هذا القبیل؛و المعنی:إنک متصرف فی خلقک بهذه التصرفات لأنک ترزق من تشاء بغیر حساب (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۸ الی ۳۲]

اشاره

لاٰ یَتَّخِذِ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اَللّٰهِ فِی شَیْءٍ إِلاّٰ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰاةً وَ یُحَذِّرُکُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ إِلَی اَللّٰهِ اَلْمَصِیرُ (۲۸) قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِی صُدُورِکُمْ أَوْ تُبْدُوهُ یَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۹) یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً وَ یُحَذِّرُکُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ اَللّٰهُ رَؤُفٌ بِالْعِبٰادِ (۳۰) قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اَللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اَللّٰهُ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳۱) قُلْ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ اَلْکٰافِرِینَ (۳۲)

۱- ۱) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فی معنی الرزق فی القرآن.

۲- ۲) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث روائی فی:معنی ایتاء الملک و انواعه؛حکومه بنی امیه؛الآیه «تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ» ؛ معنی الرزق.

۳- ۳) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث علمی فی الحکومه(الملک).

۴- ۴) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فلسفی فی:العلیه؛استناد الافعال الی اللّٰه سبحانه.

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ؛ الأولیاء جمع الولی من الولایه و هی فی الأصل ملک تدبیر أمر الشیء فولی الصغیر أو المجنون أو المعتوه هو الذی یملک تدبیر امورهم و امور أموالهم فالمال لهم و تدبیر أمره لولیهم،ثم استعمل و کثر استعماله فی مورد الحب لکونه یستلزم غلبا تصرف کل من المتحابین فی امور الآخر لإفضائه الی التقرب و التأثر عن اراده المحبوب و سائر شئونه الروحیه فلا یخلو الحب عن تصرف المحبوب فی امور المحب فی حیاته.

فاتخاذ الکافرین أولیاء هو الامتزاج الروحی بهم بحیث یؤدی الی مطاوعتهم و التأثر منهم فی الأخلاق و سائر شئون الحیاه و تصرفهم فی ذلک؛و یدل علی ذلک تقیید هذا النهی بقوله:

مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ،فان فیه دلاله علی ایثار حبهم علی حب المؤمنین،و القاء أزمه الحیاه الیهم دون المؤمنین،و فیه الرکون الیهم و الاتصال بهم و الانفصال عن المؤمنین.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ ؛أی و من یتخذهم أولیاء من دون المؤمنین،و إنما بدل من لفظ عام للإشعار بنهایه نفره المتکلم منه حتی أنه لا یتلفظ به الا بلفظ عام کالتکنیه عن القبائح،و هو شائع فی اللسان؛و لذلک أیضا لم یقول:و من یفعل ذلک من المؤمنین کأن فیه صونا للمؤمنین من أن ینسب الیهم مثل هذا الفعل.

ص :۴۲۸

و من فى قوله: مِنَ اللّهِ ،لابتداء،و يفيد فى أمثال هذا المقام معنى التحزب أى ليس من حزب اللّه فى شىء كما قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (المائده۵۶/)،و كما فيما حكاه عن ابراهيم عليه السّلام من قوله: فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى (إبراهيم۳۶/)،أى من حزبى،و كيف كان فالمعنى و اللّه أعلم:ليس من حزب اللّه مستقرا فى شىء من الأحوال و الآثار.

قوله تعالى: إِلاّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً ،الاتقاء فى الأصل أخذ الوقايه للخوف ثم ربما استعمل بمعنى الخوف استعمالا للمسبب فى مورد السبب و لعل التقيه فى المورد من هذا القبيل.

و الاستثناء منقطع فإن التقرب من الغير خوفا بإظهار آثار التولى ظاهرا من غير عقد القلب على الحب و الولايه ليس من التولى فى شىء لأن الخوف و الحب أمران قلبيان متبائنان و متنافيان أثرا فى القلب فكيف يمكن اتحادهما؟فاستثناء الاتقاء استثناء منقطع.

و فى الآيه دلاله ظاهره على الرخصه فى التقيه على ما روى عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما تدل عليه الآيه النازله فى قصه عمار و أبويه ياسر و سميه و هى قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (النحل۱۰۶/).

و بالجمله الكتاب و السنه متطابقان فى جوازها فى الجمله،و الاعتبار العقلى يؤكد اذ لا بغيه للدين،و لا هم لشارعه إلاّ ظهور الحق و حياته،و ربما يترتب على التقيه و المجاراه مع أعداء الدين و مخالفى الحق من حفظ مصلحه الدين و حيوه الحق ما لا يترتب على تركها، و إنكار ذلك مكابره و تعسف،و سنستوفى الكلام فيها فى البحث الروائى التالى،و فى الكلام على قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ (النحل/ ۱۰۶).

قوله تعالى: وَ يُحَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ،التحذير تفعيل من الحذر و هو الاحتراز من أمر مخيف و قد حذر اللّه عباده من عذابه كما قال تعالى: إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً (الإسراء۵۷/)،و حذر من المنافقين و فتنه الكفار فقال: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقين۴/)،و قال: وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ (المائده۴۹/)،و حذرهم من نفسه كما فى هذه الآيه و ما يأتى بعد آيتين،و ليس ذلك إلّا للدلاله على أن اللّه سبحانه نفسه هو المخوف الواجب الاحتراز فى هذه المعصيه،أى ليس بين هذا المجرم و بينه تعالى شيء مخوف آخر حتى يتقى عنه بشيء أو يتحصن منه بحصن،و إنما هو اللّه الذى لا عاصم منه،و لا أن بينه و بين اللّه سبحانه أمر مرجو فى دفع الشر عنه من ولى و لا شفيع،ففى الكلام أشد التهديد، و يزيد فى اشتداده تكراره مرتين فى مقام واحد و يؤكده تذييله أولا بقوله: وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ، و ثانيا بقوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ على ما سيجيء من بيانه.

و من جهه اخرى:يظهر من مطاوى هذه الآيه و سائر الآيات الناهيه عن اتخاذ غير المؤمنين أولياء أنه خروج عن زى العبوديه،و رفض لولايه اللّه سبحانه،و دخول فى حزب أعدائه لإفساد أمر الدين؛و بالجمله هو طغيان و إفساد لنظام الدين الذى هو أشد و أضر بحال الدين من كفر الكافرين و شرك المشركين فإن العدو الظاهر عداوته المباين طريقته مدفوع عن الحومه سهل الاتقاء و الحذر؛و أما الصديق و الحميم اذا استأنس مع الأعداء و دب فيه أخلاقهم و سننهم فلا يلبث فعاله إلّا أن يذهب بالحومه و أهلها من حيث لا يشعرون،و هو الهلاك الذى لا رجاء للحياه و البقاء معه.

و فى قوله: وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ،دلاله على أن لا مفر لكم منه و لا صارف له؛ففيه تأكيد التهديد السابق عليه.

و الآيات أعنى قوله تعالى: لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ ،الآيه؛و ما يتبعها من الآيات من ملاحم القرآن،و سيجيء بيانه إنشاء اللّه فى سوره المائده.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِی صُدُورِکُمْ أَوْ تُبْدُوهُ یَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،الآیه؛ نظیره قوله تعالی: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره/۲۸۴)، غیر أنه لما کان الأنسب بحال العلم أن یتعلق بالمخفی بخلاف الحساب فإن الأنسب له أن یتعلق بالبادی الظاهر قدم ذکر الإخفاء فی هذه الآیه علی ذکر الأداء،و جری بالعکس منه فی آیه البقره کما قیل.

و قد أمر فی الآیه رسوله بإبلاغ هذه الحقیقه-و هو علمه بما تخفیه أنفسهم أو تبدیه-من دون أن یباشره بنفسه کسابق الکلام،و لیس ذلک إلاّ ترفعا عن مخاطبه من یستشعر من حاله أنه سیخالف ما وصاه کما مر ما یشبه ذلک فی قوله: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ .

و فی قوله تعالی: وَ یَعْلَمُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ مضاهاه لما مر من آیه البقره و قد مر الکلام فیه.

قوله تعالی: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ،الظاهر من اتصال السیاق أنه من تتمه القول فی الآیه السابقه الذی أمر به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛و الظرف متعلق بمقدر أی و اذکر یوم تجد،أو متعلق بقوله: یَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ یَعْلَمُ ،و لا ضیر فی تعلیق علمه تعالی بما سنشاهده من أحوال یوم القیامه فإن هذا الیوم ظرف لعلمه تعالی بالنسبه الی ظهور الأمر لنا لا بالنسبه الی تحققه منه تعالی،و ذلک کظهور ملکه و قدرته و قوته فی الیوم،قال تعالی: یَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَی اللّٰهِ مِنْهُمْ شَیْءٌ لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)،و قال: لاٰ عٰاصِمَ الْیَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ (هود/۴۳)،و قال:

وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (البقره/۱۶۵)،و قال:

وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)،اذ من المعلوم أن اللّه سبحانه له کل الملک و القدره و القوه و الأمر دائما-قبل القیامه و فیها و بعدها-و إنما اختص یوم القیامه بظهور هذه الامور لنا معاشر الخلائق ظهورا لا ریب فیه.

و من ذلک یظهر أن تعلق الظرف بقوله: یَعْلَمْهُ اللّهُ ،لا یفید تأخر علمه تعالی بسرائر عباده من خیر أو شر الی یوم القیامه.

علی أن فی قوله تعالی: مُحْضَراً ،دون أن یقول:حاضرا دلاله علی ذلک فإن الإحضار إنما یتم فیما هو موجود غائب فالأعمال موجوده محفوظه عن البطلان یحضرها اللّه تعالی لخلقه یوم القیامه،و لا حافظ لها إلاّ اللّه سبحانه،قال تعالی: وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ (سبأ/ ۲۱)،و قال: وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ (ق/۴).

و قوله: تَجِدُ ،من الوجدان خلاف الفقدان،و من قوله: مِنْ خَیْرٍ و مِنْ سُوءٍ للبیان،و التنکیر للتعمیم،أی تجد کل ما عملت من الخیر و إن قل و کذا من السوء و قوله: وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ، معطوف علی قوله ما عملت من خیر علی ما هو ظاهر السیاق و الآیه من الآیات الداله علی تجسم الأعمال،و قد مر البحث عنها فی سوره البقره.

قوله تعالی: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،الظاهر أنه خبر لمبتدإ محذوف و هو الضمیر الراجع الی النفس،و لو للتمنی،و قد کثر دخوله فی القرآن علی أن المفتوحه المشدده،فلا یعبأ بما قیل من عدم جوازه و تأویل ما ورد فیه ذلک من الموارد.

و الأمد یفید معنی الفاصله الزمانیه؛قال الراغب فی مفردات القرآن:الأمد و الأبد یتقاربان،لکن الأبد عباره عن مده الزمان التی لیس لها حد محدود،و لا یتقید،لا یقال:أبد کذا،و الأمد مده لها حد مجهول اذا اطلق،و قد ینحصر نحو أن یقال:أمد کذا،کما یقال:زمان کذا،و الفرق بین الزمان و الأمد،أن الأمد یقال باعتبار الغایه،و الزمان عام فی المبدإ و الغایه، و لذا قال بعضهم:الأمد و المدی یتقاربان،انتهی.

و فی قوله: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،دلاله علی أن حضور سیئ العمل یسوء النفس کما یشعر بالمقابله بأن حضور خیر العمل یسرها،و إنما تود الفاصله الزمانیه بینها و بینه دون أن تود أنه لم یکن من أصله لما یشاهد من بقائه بحفظ اللّه فلا یسعها إلاّ أن تحب بعده و عدم

حضوره فی أشق الأحوال،و عند أعظم الأهوال کما یقول لقرین السوء نظیر ذلک،قال تعالی:

نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ الی أن قال: حَتّی إِذا جاءَنا قالَ یا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ الْقَرِینُ (الزخرف۳۸/).

قوله تعالی: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ ذکر التحذیر ثانیا یعطی من أهمیه المطلب و البلوغ فی التهدید ما لا یخفی،و یمکن أن یکون هذا التحذیر الثانی ناظرا الی عواقب المعصیه فی الآخره کما هو مورد نظر هذه الآیه،و التحذیر الأول ناظرا الی وبالها فی الدنیا أو فی الأعم من الدنیا و الآخره.

و أما قوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ فهو-علی کونه حاکیا عن رأفته و حنانه تعالی المتعلق بعباده کما یحکی عن ذلک الإتیان بوصف العبودیه و الرقیه-دلیل آخر علی تشدید التهدید اذ أمثال هذا التعبیر فی موارد التخویف و التحذیر إنما یؤتی بها لتثبیت التخویف و ایجاد الإذعان بأن المتکلم ناصح لا یرید الا الخیر و الصلاح،تقول:إیاک أن تتعرض لی فی أمر کذا فإنی آلیت أن لا اسامح مع من تعرض لی فیه،انما اخبرک بهذا رأفه بک و شفقه.

فیئول المعنی-و اللّه أعلم-الی مثل أن یقال:ان اللّه لرأفته بعباده ینهاهم قبلا أن یتعرضوا لمثل هذه المعصیه التی وبال أمرها واقع لا محاله من غیر أن یؤثر فیه شفاعه شافع و لا دفع دافع.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّهُ ،قد تقدم کلام فی معنی الحب،و أنه یتعلق بحقیقه معناه باللّه سبحانه کما یتعلق بغیره فی تفسیر قوله تعالی:

وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ الآیه(البقره۱۶۵/).

و نزید علیه هاهنا:أنه لا ریب أن اللّه سبحانه-علی ما ینادی به کلامه-إنما یدعو عبده الی الإیمان به و عبادته بالإخلاص له و الاجتناب عن الشرک کما قال تعالی: أَلا لِلّهِ الدِّینُ الْخالِصُ (الزمر۳/)،و قال تعالی: وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِیَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ

(البينه۵/)،و قال تعالی: فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ (المؤمن/ ۱۴)،الی غیر ذلک من الآیات (۱).

قوله تعالی: وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،الرحمه الواسعه الإلهیه و ما عنده من الفیوضات المعنویه و الصوریه غیر المتناهیه غیر موقوفه علی شخص أو صنف من أشخاص عباده و أصنافهم،و لا استثناء هناک یحکم علی إطلاق إفاضته،و لا سبیل یلزمه علی الإمساک إلّا حرمان من جهه عدم استعداد المستفیض المحروم أو مانع أبداه بسوء اختیاره،قال تعالی: وَ ما کانَ عَطاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء ۲۰/).

و الذنوب هی المانعه من نیل ما عنده من کرامه القرب و الزلفی و جمیع الأمور التی هی من توابعها کالجنه و ما فیها،و إزاله رینها عن قلب الإنسان و مغفرتها و سترها علیه هی المفتاح الوحید لانفتاح باب السعاده و الدخول فی دار الکرامه،و لذلک عقب قوله: یُحْبِبْکُمُ اللّهُ بقوله:

وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ ،فإن الحب کما تقدم یجذب المحب الی المحبوب،و کما کان حب العبد لربه یستدعی منه التقرب بالإخلاص له و قصر العبودیه فیه کذلک حبه تعالی لعبده یستدعی قربه من العبد،و کشفه حجب البعد و سبحات الغیبه،و لا حجاب إلّا الذنب فیستدعی ذلک مغفره الذنوب،و أما ما بعده من الکرامه و الإفاضه فالجود کاف فیه کما تقدم آنفا.

و التأمل فی قوله تعالی: کَلاّ بَلْ رانَ عَلی قُلُوبِهِمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ کَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ یَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففین۱۵/)،مع قوله تعالی فی هذه الآیه: یُحْبِبْکُمُ اللّهُ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ کاف فی تأیید ما ذکرناه.

قوله تعالی: قُلْ أَطِیعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ اه،لما کانت الآیه السابقه تدعو الی اتباع الرسول،و الاتباع و هو اقتفاء الأثر لا یتم إلّا مع کون المتبع(اسم مفعول)سالک سبیل،

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث فی الاخلاص فی الدین.

و السبیل الذی یسلکه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما هو الصراط المستقیم الذی هو للّه سبحانه،و هو الشریعه التی شرعها لنبیه و افترض طاعته فیه کرر ثانیا فی هذه الآیه معنی اتباع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قالب الإطاعه إشعارا بأن سبیل الإخلاص الذی هو سبیل النبی هو بعینه مجموع أوامر و نواه و دعوه و إرشاد فیکون اتباع الرسول فی سلوک سبیله هو إطاعه اللّه و رسوله فی الشریعه المشرعه.و لعل ذکره تعالی مع الرسول للإشعار بأن الأمر واحد،و ذکر الرسول معه سبحانه لان الکلام فی اتباعه.

و من هنا یظهر عدم استقامه ما ذکره بعضهم فی الآیه:أن المعنی:أطیعوا اللّه فی کتابه و الرسول فی سنته.

و ذلک أنه مناف لما یلوح من المقام من أن قوله: قُلْ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الخ؛کالمبین لقوله: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی ،علی أن الآیه مشعره بکون إطاعه اللّه و إطاعه الرسول واحده،و لذا لم یکرر الأمر،و لو کان مورد الإطاعه مختلفا فی اللّه و رسوله لکان الأنسب أن یقال:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول کما فی قوله تعالی: أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء/۵۹)،کما لا یخفی.

و اعلم أن الکلام فی هذه الآیه من حیث إطلاقها و من حیث انطباقها علی المورد نظیر الکلام فی الآیه السابقه.

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْکٰافِرِینَ ،فیه دلاله علی کفر المتولی عن هذا الأمر کما یدل علی ذلک سائر آیات النهی عن تولی الکفار و فیه أیضا إشعار بکون هذه الآیه کالمبینه لسابقتها حیث ختمت بنفی الحب عن الکافرین بأمر الإطاعه،و قد کانت الآیه الاولی متضمنه لإثبات الحب للمؤمنین المنقادین لأمر الاتباع فافهم ذلک (۱).

ص :۴۳۵

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث روائی فی التقیه.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۳ الى ۳۴]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ وَ آلَ عِمْرٰانَ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۳۳) ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۳۴)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً الى آخر الآيه؛الاصطفاء كما مر بيانه فى قوله تعالى: لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا (البقره۱۳۰/)،أخذ صفوه الشيء و تخليصه مما يكدره فهو قريب من معنى الاختيار،و ينطبق من مقامات الولايه على مقام الإسلام،و هو جرى العبد فى مجرى التسليم المحض لأمر ربه فيما يرتضيه له.

لكن ذلك غير الاصطفاء على العالمين،و لو كان المراد بالاصطفاء هنا ذاك الاصطفاء لكان الأنسب أن يقال:من العالمين،و أفاد اختصاص الاسلام بهم و اختل معنى الكلام، فالاصطفاء على العالمين،نوع اختيار و تقديم لهم عليهم فى أمر أو امور لا يشاركهم فيه أو فيها غيرهم.

و من الدليل على ما ذكرناه من اختلاف الاصطفاء قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ اصْطَفٰاكِ عَلىٰ نِسٰاءِ الْعٰالَمِينَ (آل عمران۴۲/)،حيث فرّق بين الاصطفاءين فالاصطفاء غير الاصطفاء.

قوله تعالى: ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ ،الذريه فى الأصل صغار الأولاد على ما ذكروا ثم استعملت فى مطلق الأولاد،و هو المعنى المراد فى الآيه؛و هى منصوبه عطف بيان.

و فى قوله: بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ دلاله على أن كل بعض فرض منها يبتدئ و ينتهى من البعض

الآخر و اليه.و لازمه كون المجموع متشابه الأجزاء لا يفترق البعض من البعض فى أوصافه و حالاته،و اذا كان الكلام فى اصطفائهم أفاد ذلک أنهم ذريه لا يفترقون فى صفات الفضيله التى اصطفاهم اللّه لأجلها على العالمين اذ لا جزاف و لا لعب فى الأفعال الإلهيه،و منها الاصطفاء الذى هو منشأ خيرات هامه فى العالم.

قوله تعالى: وَ اللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،أى سميع بأقوالهم الداله على باطن ضمائرهم،عليم بباطن ضمائرهم و ما فى قلوبهم فالجمله بمنزله التعليل لاصطفائهم،كما أن قوله: ذُرِّيَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ ،بمنزله التعليل لشمول موهبه الاصطفاء لهؤلاء الجماعه،فالمحصل من الكلام:ان اللّه اصطفى هؤلاء على العالمين،و إنما سرى الاصطفاء الى جميعهم لأنهم ذريه متشابهه الأفراد، بعضهم يرجع الى البعض فى تسليم القلوب و ثبات القول بالحق،و إما أنعم عليهم بالاصطفاء على العالمين لأنه سميع عليم يسمع أقوالهم و يعلم ما فى قلوبهم.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۵ الى ۴۱]

اشاره

إِذْ قالَتِ اِمْرَأَتُ عِمْرانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۳۵) فَلَمّا وَضَعَتْها قالَتْ رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُها أُنْثی وَ اَللّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ وَ لَیْسَ اَلذَّکَرُ کَالْأُنْثی وَ إِنِّی سَمَّیْتُها مَرْیَمَ وَ إِنِّی أُعِیذُها بِکَ وَ ذُرِّیَّتَها مِنَ اَلشَّیْطانِ اَلرَّجِیمِ (۳۶) فَتَقَبَّلَها رَبُّها بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَها نَباتاً حَسَناً وَ کَفَّلَها زَکَرِیّا کُلَّما دَخَلَ عَلَیْها زَکَرِیَّا اَلْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً قالَ یا مَرْیَمُ أَنّی لَکِ هذا قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ بِغَیْرِ حِسابٍ (۳۷) هُنالِکَ دَعا زَکَرِیّا رَبَّهُ قالَ رَبِّ هَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّهً طَیِّبَهً إِنَّکَ سَمِیعُ اَلدُّعاءِ (۳۸) فَنادَتْهُ اَلْمَلائِکَهُ وَ هُوَ قائِمٌ یُصَلِّی فِی اَلْمِحْرابِ أَنَّ اَللّهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْیی مُصَدِّقاً بِکَلِمَهٍ مِنَ اَللّهِ وَ سَیِّداً وَ حَصُوراً وَ نَبِیًّا مِنَ اَلصّالِحِینَ (۳۹) قالَ رَبِّ أَنّی یَکُونُ لِی غُلامٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ اَلْکِبَرُ وَ اِمْرَأَتِی عاقِرٌ قالَ کَذلِکَ اَللّهُ یَفْعَلُ ما یَشاءُ (۴۰) قالَ رَبِّ اِجْعَلْ لِی آیَهً قالَ آیَتُکَ أَلاّ تُکَلِّمَ اَلنّاسَ ثَلاثَهَ أَیّامٍ إِلاّ رَمْزاً وَ اُذْکُرْ رَبَّکَ کَثِیراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِیِّ وَ اَلْإِبْکارِ (۴۱)

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ؛النذر إیجاب الإنسان علی نفسه ما لیس بواجب.و التحریر هو الإطلاق عن وثاق،و منه تحریر العبد عن الرقیه،و تحریر الکتاب کأنه إطلاق للمعانی عن محفظه الذهن و الفکر.و التقبل هو القبول عن رغبه و رضی کتقبل الهدیه و تقبل الدعاء و نحو ذلک.

و فی قوله: قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی ،دلاله علی أنها إنما قالت هذا القول حینما کانت حاملا،و أن حملها کان من عمران،و لا یخلو الکلام من إشعار بأن زوجها عمران لم یکن حیا عندئذ و إلاّ لم یکن لها أن تستقل بتحریر ما فی بطنها هذا الاستقلال کما یدل علیه أیضا ما سیأتی من قوله تعالی: وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ

الآیه(آل عمران/۴۴)،علی ما سیجیء من البیان.

و من المعلوم أن تحریر الاب أو الام للولـد لیس تحریرا عن الرقیه و إنما هو تحریر عن قیـد الولایه التی للوالـدین علی الولـد من حیث تربیته و استعماله فی مقاصـدهما و افتراض طاعتهما فبالتحریر یخرج من تسـلط أبویه علیه فی اسـتخدامه،و اذا کان التحریر منـذورا للّه سـبحانه یدخل فی ولایه اللّه یعبده و یخدمه؛أی یخدم فی البیع و الکنائس و الأماکن المختصه بعادته تعالی فی زمان کـان فیه تحت ولا ـیه الأ ـبوین لو لا ـ التحریر؛و قـد قیل:إنهم کانوا یحررون الولـد للّه فکان الأبوان لا یسـتعملانه فی منافعهما:و لا یصرفانه فی حوائجهمـا بل کان یجعل فی الکنسـیه یکنسـها و یخـدمها لا یبرح حتی یبلغ الحلم ثم یخیر بین الإقامه و الرواح فإن أحب أن یقیم أقام، و إن احب الرواح ذهب لشأنه.

و فی الکلاـم دلاـله علی أنهـا کـانت تعتقـد أن ما فی بطنها ذکر لا اناث حیث إنها تناجی ربها عن جزم و قطع من غیر اشتراط و تعلیق حیث تقول:نذرت لک ما فی بطنی محررا من غیر أن تقول مثلا إن کان ذکرا و نحو ذلک.

و لیس تذکیر قوله: مُحَرَّراً ،من جهه کونه حالا عن ما الموصوله التی یستوی فیه المذکر و المؤنث اذ لو کانت نذرت تحیر ما فی بطنهـا سواء کـان ذکرا أو انثی لم یکن وجه لمـا قالتهـا تحزنـا و تحسرا لما وضـعتها:رب إنی وضـعتها انثی؛و لا وجه ظاهر لقوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثیٰ ؛علی ما سیجیء بیانه.

و فی حکـایته تعـالی لمـا قالتها عن جزم دلاله علی أن اعتقادها ذلک لم یکن عن جزاف أو اعتمادا علی بعض القرائن الحدسـیه التی تسبق الی أذهان النسوان بتجارب و نحوه فکل ذلک ظن،و الظن لا یغنی من الحق شیئا،و کلامه تعالی لا یشتمل علی باطل إلّا مع إبطاله،و قد قال تعالی: اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ کُلُّ أُنْثیٰ وَ مٰا تَغِیضُ الْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ (الرعد/۸)،و قال تعالی:

عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْأَرْحٰامِ (لقمان/۳۴)،فجعل العلم بما فی

الأرحام من الغيث المختص به تعالى،و قال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ (الجن/۲۷)،فجعل علم غيره بالغيب منتهيا الى الوحى فحكايته عنها الجزم فى القول فيما يختص علمه باللّه سبحانه يدل على أن علمها بذكوره ما فى بطنها كان ينتهى بوجه الى الوحى،و لذلك لما تبينت أن الولد انثى لم تيأس عن ولد ذكر فقالت ثانيا عن جزم و قطع:

و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،الآيه؛فأثبتت لها ذريه و لا سبيل الى العلم به ظاهرا.

و مفعول قولها:فتقبل منى،و إن كان محذوفا محتملا لأن يكون هو.

نذرها من حيث إنه عمل صالح أو يكون هو ولدها المحرر لكن قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ،لا يخلو عن إشعار أو دلاله على كون مرادها هو قبول الولد المحرر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا وَضَعَتْهٰا قٰالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهٰا أُنْثىٰ ؛فى وضع الضمير المؤنث موضع ما فى بطنها إيجاز لطيف،و المعنى فلما وضعت ما فى بطنها و تبينت أنه انثى قالت:

رب إنى وضعتها انثى،و هو خبر اريد به التحسر و التحزن دون الإخبار و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،جملتان معترضتان و هما جميعا مقولتان له تعالى لا لامرأه عمران،و لا أن الثانيه مقوله لها و الاولى مقوله للّه.

أما الاولى فهى ظاهره لكن لما كانت قولها:رب إنى وضعتها انثى،مسوقا لإظهار التحسر كان ظاهر قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ ،أنه مسوق لبيان أنا نعلم أنها انثى لكنا أردنا بذلك إنجاز ما كانت تتمناه بأحسن وجه و أرضى طريق،و لو كانت تعلم ما أردناه من جعل ما فى بطنها انثى لم تتحسر و لم تحزن ذاك التحسر و التحزن و الحال أن الذكر الذى كانت ترجوه لم يكن ممكنا أن يصير مثل هذا الانثى التى وهبناها لها،و يترتب عليه ما يترتب على خلق هذه الانثى فإن غايه أمره أن يصير مثل عيسى نبيا مبرئا للأكمه و الأبرص و محييا للموتى لكن هذه

الانثى ستتم به كلمه اللّه و تلد ولدا بغير أب،و تجعل هى و ابنها آيه للعالمين،و يكلم الناس فى المهد،و يكون روحا و كلمه من اللّه،مثله عند اللّه كمثل آدم الى غير ذلک من الآيات الباهرات فى خلق هذه الانثى الطاهره المباركه و خلق ابنها عيسى عليهما السّلام.

و من هنا يظهر:أن قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،مقول له تعالى لا لامرأه عمران،و لو كان مقولا لها لكان حق الكلام ان يقال:و ليس الانثى كالذكر لا-بالعكس و هو ظاهر فإن من كان يرجو شيئا شريفا أو مقاما عاليا ثم رزق ما هو أخس منه و أردأ إنما يقول عند التحسر:ليس هذا الذى وجدته هو الذى كنت أطلبه و أبتغيه أو ليس ما رزقته كالذى كنت أرجوه،و لا يقول:ليس ما كنت أرجوه كهذا الذى رزقته البته؛و ظهر من ذلک أن اللام فى الذكر و الانثى معا أو فى الانثى فقط للعهد.

و قد أخذ أكثر المفسرين قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،تتمه قول امرأه عمران،و تكلفوا فى توجيه تقديم الذكر على الانثى بما لا يرجع الى محصل،من أراده فليرجع الى كتبهم.

قوله تعالى: وَ إِنِّي سَمَّيْتُهٰا مَرْيَمَ وَ إِنِّي أُعِيذُهٰا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهٰا مِنَ الشَّيْطٰانِ الرَّجِيمِ ؛معنى مريم فى لغتهم العابده و الخادمه على ما قيل،و منه يعلم وجه مبادرتها الى تسميه المولوده عند الوضع،و وجه ذكره تعالى لتسميتها بذلک فإنها لما أيست من كون الولد ذكرا محررا للعباده و خدمه الكنيسه بادرت الى هذه التسميه و أعدتها بالتسميه للعباده و الخدمه.فقولها:و إنى سميتها مريم بمنزله أن تقول:إنى جعلت ما وضعتها محرره لک،و الدليل على كون هذا القول منها فى معنى النذر قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،الآيه.

ثم أعاذتها و ذريتها باللّه من الشيطان الرجيم ليستقيم لها العباده و الخدمه و يطابق اسمها المسمى.

و الكلام فى قولها: وَ ذُرِّيَّتَهٰا ،من حيث أنه قول مطلق من شرط و قيد لا يصح ان تفوه به فى

حضره التخاطب ممن لا علم له به مع أن مستقبل حال الإنسان من الغيب الذی لا یعلمه إلّا اللّه سبحانه؛نظیر الکلام فی قولها: رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً ،علی ما تقدم بیانه فلیس إلّا أنها کانت تعلم أن سترزق من عمران ولدا ذکرا صالحا ثم لما حملت و توفی عمران لم تشک أن ما فی بطنها هو ذلک الولد الموعود،ثم لما وضعتها و بان لها خطأ حدسها أیقنت أنها سترزق ذلک الولد من نسل هذه البنت المولوده فحولت نذرها من الابن الی البنت،و سمتها مریم(العابده،الخادمه)و أعاذتها و ذریتها باللّه من الشیطان الرجیم هذا ما یعطیه التدبر فی کلامه تعالی.

قوله تعالی: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ؛القبول اذا قید بالحسن کان بحسب المعنی هو التقبل الذی معناه القبول عن الرضا،فالکلام فی معنی قولنا:

فتقبلها ربها تقبلا فإنما حلل التقبل الی القبول الحسن لیدل علی أن حسن القبول مقصود فی الکلام،و لما فی التصریح بحسن القبول من التشریف البارز.

و حیث قوبل بهاتین الجملتین أعنی قوله: فَتَقَبَّلَهٰا الی قوله: حَسَناً ،الجملتان فی قولها:

وَ إِنِّی سَمَّیْتُهٰا الی قولها: اَلرَّجِیمِ کان مقتضی الانطباق أن یکون قوله: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ، قبولا لقولها و إنی سمیتها مریم،و قوله: وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،قبولا و إجابه لقولها:و إنی اعیذها بک و ذریتها من الشیطان الرجیم،فالمراد بتقبلها بقبول حسن لیس هو القبول بمعنی قبول تقرب امرأه عمران بالنذر،و إعطاء الثواب الاخروی لعملها فإن القبول إنما نسب الی مریم لا الی النذر و هو ظاهر بل قبول البنت بما أنها مسماه بمریم و محرره فیعود معناه الی اصطفائها(و قد مر أن معنی الاصطفاء هو التسلیم التام للّه سبحانه)فافهم ذلک.

و المراد بإنباتها نبتا حسنا إعطاء الرشد و الزکاه لها و لذریتها،و إفاضه الحیاه لها و لمن ینمو منها من الذریه حیوه لا یمسها نفث الشیطان و رجس تسویله و وسوسته،و هو الطهاره.

و هذان أعنى القبول الحسن الراجع الى الاصطفاء،و النبات الحسن الراجع الى التطهير هما اللذان يشير اليهما قوله تعالى فى ذيل هذه الآيات: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ وَ طَهَّرَكِ ،الآيه و سنوضحه بيانا إنشاء اللّه العزيز.

فقد تبين أن اصطفاء مريم و تطهيرها إنما هما استجابه لدعوه امها كما أن اصطفائها على نساء العالمين فى ولاده عيسى عليه السّلام،و كونها و ابنها آيه للعالمين تصديق لقوله تعالى: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ .

قوله تعالى: وَ كَفَّلَهٰا زَكَرِيّٰا ،و انما كفلها بإصابه القرعه حيث اختصموا فى تكفلها ثم تراضوا بينهم بالقرعه فأصابت القرعه زكريا كما يدل عليه قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ،الآيه.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَ عَلَيْهٰا زَكَرِيَّا الْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً الخ؛ المحراب المكان المخصوص بالعباده من المسجد و البيت،قال الراغب:و محراب المسجد،قيل:سمى بذلك لأنه موضع محاربه الشيطان و الهوى،و قيل:سمى بذلك لكون حق الإنسان فيه أن يكون حريبا(أى سليبا)من أشغال الدنيا و من توزع الخاطر،و قيل الأصل فيه أن محراب البيت صدر المجلس ثم اتخذت المساجد فسمى صدره به و قيل:بل المحراب أصله فى المسجد و هو اسم خص به صدر المجلس فسمى صدر البيت محرابا تشبيها بمحراب المسجد،و كأن هذا أصح،قال عزّ و جل: يَعْمَلُونَ لَهُ مٰا يَشٰاءُ مِنْ مَحٰارِيبَ وَ تَمٰاثِيلَ ،انتهى.

و ذكر بعضهم أن المحراب هنا هو ما يعبر عنه أهل الكتاب بالمذبح،و هو مقصوره فى مقدم المعبد،لها باب يصعد اليه بسلم ذى درجات قليله،و يكون من فيه محجوبا عمن فى المعبد.

أقول:و اليه ينتهى اتخاذ المقصوره فى الإسلام.

و فى تنكير قوله: رِزْقاً ،إشعار بكونه رزقا غير معهود كما قيل:إنه كان يجد عندها فاكهه

الشتاء فی الصیف،و فاکهه الصیف فی الشتاء،و یؤیده أنه لو کان من الرزق المعهود،و کان تنکیره یفید أنه ما کان یجد محرابها خالیا من الرزق بل کان عندها رزق ما دائما لم یقنع زکریا بقولها:هو من عند اللّه إن اللّه یرزق،الخ؛فی جواب قوله: یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ هٰذٰا ،لإمکان أن یکون یأتیها بعض الناس ممن کان یختلف الی المسجد لغرض حسن أو سیئ.

علی أن قوله تعالی: هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ ،الخ؛یدل علی أن زکریا تلقی وجود هذا الرزق عندها کرامه إلهیه خارقه فأوجب ذلک أن یسأل اللّه أن یهب له من لدنه ذریه طیبه،فقد کان الرزق رزقا یدل بوجوده علی کونه کرامه من اللّه سبحانه لمریم الطاهره،و مما یشعر بذلک قوله تعالی: قٰالَ یٰا مَرْیَمُ ،الخ؛علی ما سیجیء من البیان.

و قوله: قٰالَ یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ ،الخ؛فصل الکلام من غیر أن یعطف علی قوله: وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً ،یدل علی أنه علیه السّلام إنما قال لها ذلک مره واحده فأجابت بما قنع به و استیقن أن ذلک کرامه لها و هنالک دعا و سأل ربه ذریه طیبه.

قوله تعالی: هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ قٰالَ رَبِّ هَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّهً طَیِّبَهً الخ؛طیب الشیء ملائمته لصاحبه فیما یریده لأجله،فالبلد الطیب ما یلائم حیوه أهله من حیث الماء و الهواء و الرزق و نحو ذلک،قال تعالی: وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف/۵۸)،و العیشه الطیبه و الحیاه الطیبه ما یلائم بعض أجزائها بعضا و یسکن إلیها قلب صاحبها و منه الطیب للعطر الزکی فالذریه الطیبه هو الولد الصالح لأبیه مثلا الذی یلائم من حیث صفاته و أفعاله ما عند أبیه من الرجاء و الامنیه فقول زکریا علیه السّلام:رب هب لی من لدنک ذریه طیبه،لما کان الباعث له علیه ما شاهد من أمر مریم و خصوص کرامتها علی اللّه و امتلاء قلبه من شأنها لم یملک من نفسه دون أن یسأل اللّه أن یهب له مثلها خطرا و کرامه،فکون ذریته طیبه أن یکون لها ما لمریم من الکرامه عند اللّه و الشخصیه فی نفسها،و لذلک استجیب فی عین ما سأل من اللّه،و وهب له یحیی و هو أشبه

الأنبياء بعيسى عليهما السّلام،و أجمع الناس لما عند عيسى و أمه مريم الصديقه من صفات الكمال و الكرامه،و من هنا ما سماه تعالى بيحيى و جعله مصدقا بكلمه من اللّه و سيدا و حصورا و نبيا من الصالحين،و هذه أقرب ما يمكن أن يشابه بها إنسان مريم و ابنه عيسى عليهما السّلام على ما سنبينه ان شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: فَنٰادَتْهُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ هُوَ قٰائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرٰابِ أَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيىٰ الى آخر الآيه؛ضمائر الغيبه و الخطاب لزكريا،و البشرى و الإبشار و التبشير الإخبار بما يفرح الإنسان بوجوده.

و قوله: أَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيىٰ ،دليل على أن تسميته بيحيى إنما هو من جانب اللّه سبحانه كما تدل عليه نظائر هذه الآيات فى سوره مريم،قال تعالى: يٰا زَكَرِيّٰا إِنّٰا نُبَشِّرُكَ بِغُلاٰمٍ اسْمُهُ يَحْيىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (مريم/٧).

و تسميته بيحيى و كون التسميه من عند اللّه سبحانه فى بدء ما بشر به زكريا قبل تولد يحيى و خلقه يؤيد ما ذكرناه آنفا:أن الذى طلبه زكريا من ربه أن يرزقه ولدا يكون شأنه شأن مريم،و قد كانت مريم هى و ابنها عيسى عليهما السّلام آيه واحده كما قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء/٩١).

فروعى فى يحيى عليه السّلام ما روعى فيهما من عند اللّه سبحانه،و قد روعى فى عيسى عليه السّلام كمال ما روعى فى مريم،فالمرعى فى يحيى هو الشبه التام و المحاذاه الكامله مع عيسى عليهما السّلام فيما يمكن ذلك،و لعيسى فى ذلك كله التقدم التام لأن وجوده كان مقدرا قبل استجابه دعوه زكريا عليه السّلام فى حق يحيى،و لذلك سبقه عيسى فى كونه من اولى العزم صاحب شريعه و كتاب و غير ذلك لكنهما تشابها و تشابه أمرهما فيما يمكن.

و فى قوله: مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنَ اللّٰهِ دلاله على كونه من دعاه عيسى فالكلمه هو عيسى المسيح كما ذكره تعالى فى ذيل هذه الآيات فى بشاره الروح لمريم.

و السيد هو الذى يتولى أمر سواد الناس و جماعتهم فى أمر حياتهم و معاشهم أو فى فضيله من الفضائل المحموده عندهم ثم غلب استعماله فى شريف القوم لما أن التولى المذكور يستلزم شرفا بالحكم أو المال أو فضيله اخرى.

و الحصور هو الذى لا يأتى النساء،و المراد بذلك فى الآيه بقرينه السياق الممتنع عن ذلك للإعراض عن مشتهيات النفس زهدا.

قوله تعالى: قَالَ رَبِّ أَنّٰى يَكُونُ لِي غُلاٰمٌ وَ قَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَ امْرَأَتِي عٰاقِرٌ استفهام تعجيب و استعلام لحقيقه الحال لا استبعاد و استعظام مع تصريح البشاره بذلك و أن اللّٰه سبحانه سيرزقه ما سأله من الولد مع أنه ذكر هذه الوصفين اللذين جعلهما منشأ للتعجب و الاستعلام فى ضمن مسألته على ما فى سوره مريم حيث قال رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعٰائِكَ رَبِّ شَقِيًّا وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوٰالِيَ مِنْ وَرٰائِي وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي عٰاقِراً فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (مريم۵/).

لكن المقام يمثل معنى آخر فكأنه عليه السّلام لما انقلب حالا من مشاهده أمر مريم و تذكر انقطاع عقبه لم يشعر إلّا و قد سأل ربه ما سأل و قد ذكر فى دعائه ما له سهم وافر فى تأثره و تحزنه و هو بلوغ الكبر،و كون امرأته عاقرا،فلما استجيبت دعوته و بشر بالولد كأنه صحا و أفاق مما كان عليه من الحال،و أخذ يتعجب من ذلك و هو بالغ الكبر و امرأته عاقر، فصار ما كان يثير على وجهه غبار اليأس و سيماء الحزن يغيره الى نظره التعجب المشوب بالسرور.

على أن ذكر نواقص الأمر بعد البشاره بقضاء أصل الحاجه و استعلام كيفيه رفع واحد واحد منها إنما هو طلب تفهم خصوصيات الإفاضه و الإنعام التذاذا بالنعمه الفائضه بعد النعمه نظير ما وقع فى بشرى إبراهيم بالذريه،قال تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرٰاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ إِنّٰا مِنْكُمْ وَجِلُونَ قٰالُوا لاٰ تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُكَ بِغُلاٰمٍ عَلِيمٍ قٰالَ

أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ قٰالُوا بَشَّرْنٰاکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْقٰانِطِینَ قٰالَ وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ الضّٰالُّونَ (الحجر۵۶/)،فذکر فی جواب نهی الملائکه إیاه عن القنوط أن استفهامه لم یکن عن قنوط کیف و هو غیر ضال و القنوط ضلاله،بل السید اذا أقبل علی عبده إقبالا یؤذن بالقرب و الانس و الکرامه أوجب ذلک انبساطا من العبد و ابتهاجا یستدعی تلذذه من کل حدیث،و تمتعه فی کل باب.

و فی قوله: وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ من مراعاه الأدب ما لا یخفی فإنه کنایه عن أنه لا یجد من نفسه شهوه النکاح لبلوغ الشیخوخه و الهرم.و قد اجتمعت فی امرأته الکبر و العقر معا.

قوله تعالی: قٰالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ ،فاعل قال و إن کان هو اللّه سبحانه سواء کان من غیر وساطه الملائکه وحیا أو بواسطه الملائکه الذین کانوا ینادونه فالقول علی ای حال قوله تعالی لکن الظاهر أنه منسوب إلیه تعالی بواسطه لملک فالقائل هو الملک و قد نسب إلیه تعالی لأنه بأمره،و الدلیل علی ذلک قوله تعالی فی سوره مریم فی القصه: قٰالَ کَذٰلِکَ قٰالَ رَبُّکَ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَیْئاً (مریم۹/).

و انه یظهر اولا:أنه سمع الصوت من حیث کان یسمعه أولا.و ثانیا:أن قوله: کَذٰلِکَ ،خبر لمبتدإ محذوف،و التقدیر:الأمر کذلک أی الذی بشرت به من الموهبه هو کذلک کائن لا محاله، و فیه إشاره الی کونه من القضاء المحتوم الذی لا ریب فی وقوعه نظیر ما ذکره الروح فی جواب مریم علی ما حکاه اللّه تعالی: قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ -الی أن قال-: وَ کٰانَ أَمْراً مَقْضِیًّا (مریم۲۱/)،و ثالثا:أن قوله: اَللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ کلام مفصول فی مقام التعلیل لمضمون قوله: کَذٰلِکَ اه.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ اجْعَلْ لِی آیَهً قٰالَ آیَتُکَ أَلاّٰ تُکَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَهَ أَیّٰامٍ

إلاّ رَمْزاً الی آخر الآیه؛قال فی المجمع:الرمز الإیماء بالشفتین،و قد یستعمل فی الإیماء بالحاجب و العین و الید،و الأول أغلب،انتهی،و العشی الطرف المؤخر من النهار،و کأنه مأخوذ من العشوه و هی الظلمه الطارئه فی العین المانعه عن الإبصار فأخذوا ذلک وصفا للوقت لرواحه الی الظلمه،و الإبکار صدر النهار و الطرف المقدم منه،و الأصل فی معناه الاستعجال (۱)(۲)(۳).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۶۰]

اشاره

وَ إِذْ قالَتِ اَلْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّهَ اِصْطَفاکِ وَ طَهَّرَکِ وَ اِصْطَفاکِ عَلی نِساءِ اَلْعالَمِینَ (۴۲) یا مَرْیَمُ اُقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اُسْجُدِی وَ
اِرْکَعِی مَعَ اَلرّاکِعِینَ (۴۳) ذلِکَ مِنْ أَنْباءِ اَلْغَیْبِ نُوحِیهِ إِلَیْکَ وَ ما کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ وَ ما کُنْتَ
لَدَیْهِمْ إِذْ یَخْتَصِمُونَ (۴۴) إِذْ قالَتِ اَلْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اِسْمُهُ اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ وَجِیهاً فِی اَلدُّنْیا وَ
اَلْآخِرَهِ وَ مِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۴۵) وَ یُکَلِّمُ اَلنّاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ مِنَ اَلصّالِحِینَ (۴۶) قالَتْ رَبِّ أَنّی یَکُونُ لِی وَلَدٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی
بَشَرٌ قالَ کَذلِکِ اَللّهُ یَخْلُقُ ما یَشاءُ إِذا قَضی أَمْراً فَإِنَّما یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۴۷) وَ یُعَلِّمُهُ اَلْکِتابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْراهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ
(۴۸) وَ رَسُولاً إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ
اَللّهِ وَ أُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ اَلْمَوْتی بِإِذْنِ اَللّهِ وَ أُنَبِّئُکُمْ بِما تَأْکُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لَکُمْ إِنْ
کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۴۹) وَ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ اَلتَّوْراهِ وَ لِأُحِلَّ لَکُمْ بَعْضَ اَلَّذِی حُرِّمَ عَلَیْکُمْ وَ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ فَاتَّقُوا اَللّهَ وَ
أَطِیعُونِ (۵۰) إِنَّ اَللّهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (۵۱) فَلَمّا أَحَسَّ عِیسی مِنْهُمُ اَلْکُفْرَ قالَ مَنْ أَنْصارِی إِلَی اَللّهِ قالَ
اَلْحَوارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اَللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اِشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ (۵۲) رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اِتَّبَعْنَا اَلرَّسُولَ فَاکْتُبْنا مَعَ اَلشّاهِدِینَ (۵۳) وَ
مَکَرُوا وَ مَکَرَ اَللّهُ وَ اَللّهُ خَیْرُ اَلْماکِرِینَ (۵۴) إِذْ قالَ اَللّهُ یا عِیسی إِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَ رافِعُکَ إِلَیَّ وَ مُطَهِّرُکَ مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ جاعِلُ
اَلَّذِینَ اِتَّبَعُوکَ فَوْقَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِلی یَوْمِ اَلْقِیامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیما کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۵۵) فَأَمَّا اَلَّذِینَ کَفَرُوا
فَأُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِیداً فِی اَلدُّنْیا وَ اَلْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ (۵۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ اَللّهُ
لا یُحِبُّ اَلظّالِمِینَ (۵۷) ذلِکَ نَتْلُوهُ عَلَیْکَ مِنَ اَلْآیاتِ وَ اَلذِّکْرِ اَلْحَکِیمِ (۵۸) إِنَّ مَثَلَ عِیسی عِنْدَ اَللّهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ
قالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۵۹) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلا تَکُنْ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۶۰)

۱- ۱) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث فی سؤال زکریا ربه أن یجعل له آیه...

۲- ۲) .آل عمران ۳۵-۴۱:کلام فی الخواطر الملکیه و الشیطانیه و ما یلحق بها من التکلیم.

۳- ۳) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث روائی فی ولاده مریم؛دعاء زکریا فی طلب الذریه.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاکِ وَ طَهَّرَکِ ؛ الجمله معطوفه علی قوله: إِذْ قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ ،فتکون شرحا مثله لاصطفاء آل عمران المشتمل علیه قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفیٰ ،الآیه.

و فی الآیه دلیل علی کون مریم محدثه تکلمها الملائکه و هی تسمع کلامهم کما یدل علیه أیضا قوله فی سوره مریم:فأرسلنا الیه روحنا فتمثل لها بشرا سویا،الی آخر الآیات؛ و سیأتی الکلام فی المحدث.

و قد تقدم فی قوله تعالی: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ؛الآیه:أن ذلک بیان لاستجابه دعوه ام مریم:و إنی سمیتها مریم:و إنی اعیذها بک و ذریتها من الشیطان الرجیم،الآیه؛و أن قول الملائکه لمریم:إن اللّه اصطفاک و طهرک إخبار لها بما لها عند اللّه سبحانه من الکرامه و المنزله فارجع الی هناک.

فاصطفاؤها تقبلها لعباده اللّه،و تطهیرها اعتصامها بعصمه اللّه فهی مصطفاه معصومه؛ و ربما قیل:إن المراد من تطهیرها جعلها بتولا لا تحیض فیتهیأ لها بذلک أن لا تضطر الی

الخروج من الكنيسه،و لا بأس به غير أن الذى ذكرناه هو الأوفق بسياق الآيات.

قوله تعالى: وَ اصْطَفاكِ عَلى نِساءِ الْعالَمِينَ قد تقدم فى قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفى الى قوله: عَلَى الْعالَمِينَ أن الاصطفاء المتعدى بعلى يفيد معنى التقدم،و أنه غير الاصطفاء المطلق الذى يفيد معنى التسليم؛و على هذا فاصطفاؤها على نساء العالمين تقديم لها عليهن.

و هل هذا التقديم تقديم من جميع الجهات أو من بعضها؟ظاهر قوله تعالى فيما بعد الآيه:اذ قالت الملائكه يا مريم إن اللّه يبشرك،الآيه؛و قوله تعالى: وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِيها مِنْ رُوحِنا وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَةً لِلْعالَمِينَ (الأنبياء/۹۱)،و قوله تعالى: وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِيهِ مِنْ رُوحِنا وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها وَ كُتُبِهِ وَ كانَتْ مِنَ الْقانِتِينَ (التحريم/۱۲)؛حيث لم تشتمل عمما تختص بها من بين النساء إلاّ على شأنها العجيب فى ولاده المسيح عليه السّلام أن هذا هو وجه اصطفائها و تقديمها على النساء من العالمين.

و أما ما اشتملت عليه الآيات فى قصتها من التطهير و التصديق بكلمات اللّه و كتبه، و القنوت و كونها محدثه فهى امور لا تختص بها بل يوجد فى غيرها،و أما ما قيل:إنها مصطفاه على نساء عالمى عصرها فإطلاق الآيه يدفعه.

قوله تعالى: يا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرّاكِعِينَ ؛القنوت هو لزوم الطاعه عن خضوع على ما قيل،و السجده معروفه.و الركوع هو الانحناء أو مطلق التذلل.

و لما كان النداء يوجب تلفيت نظر المنادى(اسم مفعول)و توجيه فهمه نحو المنادى(اسم فاعل)كان تكرار النداء فى المقام بمنزله أن يقال لها:إن لك عندنا نبأ بعد نبأ فاستمعى لهما و أصغى اليهما:أحدهما ما أكرمك اللّه به من منزله و هو مالك عند اللّه،و الثانى ما يلزمك من وظيفه العبوديه بالمحاذاه،و هو ما للّه سبحانه عندك،فيكون هذا إيفاء للعبوديه و شكرا

للمنزله فيئول معنى الكلام الى كون قوله: يٰا مَرْيَمُ اقْنُتِي ،الخ؛بمنزله التفريع لقوله: يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ ،الخ؛أى اذا كان كذلك فاقنتى و اسجدى و اركعى مع الراكعين،و لا يبعد أن يكون كل واحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى هذه الآيه فرعا لواحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى الآيه السابقه،و إن لم يخل عن خفاء فليتأمل.

قوله تعالى: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ؛عده من أنباء الغيب نظير ما عدت قصه يوسف عليه السّلام من أنباء الغيب التى توحى الى رسول اللّه؛قال تعالى: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (يوسف/١٠٢)،و أما ما يوجد من ذلك عند أهل الكتاب فلا عبره به لعدم سلامته من تحريف المحرفين كما أن كثيرا من الخصوصيات المقتصه فى قصص زكريا غير موجوده فى كتب العهدين على ما وصفه اللّه فى القرآن.

و يؤيد هذا الوجه قوله تعالى فى ذيل الآيه:و ما كنت لديهم اذ يلقون،الخ.

على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قومه كانوا اميين غير عالمين بهذه القصص و لا أنهم قرءوها فى الكتب كما ذكره تعالى بعد سرد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهٰا إِلَيْكَ مٰا كُنْتَ تَعْلَمُهٰا أَنْتَ وَ لاٰ قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا (هود/٤٩)،و الوجه الأول أوفق بسياق الآيه.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ الخ؛القلم فتحتين القدح الذى يضرب به القرعه،و يسمى سهما أيضا،و جمعه أقلام،فقوله: يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أى يضربون بسهامهم ليعينوا بالقرعه أيهم يكفل مريم.

و فى هذه الجمله دلاله على أن الاختصام الذى يدل عليه قوله: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ إنما هو اختصامهم و تشاحهم فى كفاله مريم،و أنهم لم يتناهوا حتى تراضوا بالاقتراع بينهم فضربوا بالقرعه فخرج السهم لزكريا فكفلها بدليل قوله: وَ كَفَّلَهٰا زَكَرِيّٰا ، الآيه.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکِ الخ؛الظاهر أن هذه البشاره هی التی یشتمل علیها قوله تعالی فی موضع آخر: فَأَرْسَلْنٰا إِلَیْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِیًّا قٰالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِیًّا الآیات(مریم/١٩)،فتکون البشاره المنسوبه الی الملائکه هاهنا هی المنسوبه الی الروح فقط هناک.

و قد قیل فی وجهه أن المراد بالملائکه هو جبرئیل،عبر بالجمع عن الواحد تعظیما لامر کما یقال:سافر فلان فرکب الدواب و رکب السفن،و إنما رکب دابه واحده و سفینه واحده، و یقال:قال له الناس کذا،و إما قاله واحد و هکذا،و نظیره الآیه قوله فی قصه زکریا السابقه:

فنادته الملائکه ثم قوله: قٰالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ ،الآیه.

و ربما قیل:إن جبرئیل کان معه غیره فاشترکوا فی ندائها.

و الذی یعطیه التدبر فی الآیات التی تذکر شأن الملائکه أن بین الملائکه تقدما و تأخرا من حیث مقام القرب،و أن للمتأخر التبعیه المحضه لأوامر المتقدم بحیث یکون فعل المتأخر رتبه، عین فعل المتقدم،و قوله عین قوله نظیر ما نشاهده و نذعن به من کون أفعال قوانا و أعضائنا عین أفعالنا من غیر تعدد فیه تقول:رأته عینای و سمعته اذنای،و رأیته و سمعته،و یقال فعلته جوارحی و کتبته یدی و رسمته أناملی و فعلته أنا و کتبته أنا،و کذلک فعل المتبوع من الملائکه فعل التابعین له المؤتمرین لأمره بعینه،و قوله قولهم من غیر اختلاف،و بالعکس کما أن فعل الجمیع فعل اللّه سبحانه و قولهم قوله،کما قال تعالی: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهٰا (الزمر/ ۴۲)،فنسب التوفی الی نفسه،و قال: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/١١)،فنسبه الی ملک الموت و قال: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶١)،فنسبه الی جمع من الملائکه.

و نظیره قوله تعالی: إِنّٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ (النساء/١۶٣)،و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ

عَلىٰ قَلْبِکَ (الشعراء۱۹۴/)،و قوله: مَنْ کانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِکَ (البقره۹۷/)،و قوله: کَلاّ إِنَّها تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/).

فظهر أن بشاره جبریل هی عین بشاره من هو تحت أمره من جماعه الملائکه و هو من سادات الملائکه و مقربیهم علی ما یدل علیه قوله تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِینٍ مُطاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (التکویر۲۱/)،و سیأتی زیاده توضیح لهذا الکلام فی سوره فاطر إن شاء اللّه تعالی.

و یؤید ما ذکرناه قوله تعالی فی الآیه التالیه:قال کذلک اللّه یفعل ما یشاء،فإن ظاهره أن القائل هو اللّه سبحانه مع أنه نسب هذا القول فی سوره مریم فی القصه الی الروح،قال تعالی:

قالَ إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاماً زَکِیًّا قالَتْ أَنّیٰ یَکُونُ لِی غُلامٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا قالَ کَذٰلِکِ قالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ الآیات(مریم۲۱/).

و فی تکلم الملائکه و الروح مع مریم دلاله علی کونها محدثه بل قوله تعالی فی سوره مریم فی القصه بعینها: فَأَرْسَلْنا إِلَیْها رُوحَنا فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِیًّا (مریم۱۷/)،یدل علی معاینتها الملک زیاده علی سماعها صوته،و سیجیء تمام الکلام فی المعنی فی البحث الرائی الآتی إنشاء اللّه.

قوله تعالی: بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ ؛قد مر البحث فی معنی کلامه تعالی فی تفسیر قوله: تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ (البقره/ ۲۵۳).

و الکلمه و الکلم کالتمره و التمر جنس و فرد و تطلق الکلمه علی اللفظ الواحد الدال علی المعنی،و علی الجمله سواء صح السکوت علیها مثل زید قائم أو لم یصح مثل إن کان زید قائما، هذا بحسب اللغه،و أما بحسب ما یصطلح علیه القرآن أعنی الکلمه المنسوبه الی اللّه تعالی فهی الذی یظهر به ما أراده اللّه تعالی من أمر نحو کلمه الإیجاد و هو قوله تعالی لشیء أراده:کن،أو کلمه الوحی و الإلهام و نحو ذلک.

ص :۴۵۴

و أما المراد بالكلمه فقد قيل:إن المراد به المسيح عليه السّلام من جهه أن من اسبقه من الأنبياء أو خصوص أنبياء بنى إسرائيل بشروا به بعنوان أنه منجى بنى إسرائيل؛قال فى نظير المورد هذه كلمتى التى كنت أقولها،و نظيره قوله تعالى فى ظهور موسى عليه السّلام: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف/١٣٧)،و فيه أن ذلك و إن كان ربما ساعده كتب العهدين لكن القرآن الكريم خال عن ذلك بل القرآن يعد عيسى بن مريم مبشرا لا مبشرا به،على أن سياق قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ لا يناسبه فإن الكلمه على هذا ظهور عيسى الخبر به قبلا لا نفس عيسى،و ظاهر قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،أنا لمسيح اسم الكلمه لا اسم من تقدمت فى حقه الكلمه.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام لإيضاحه مراده تعالى بالتوراه،و بيانه تحريفات اليهود و ما اختلفوا فيه من امور الدين كما حكى اللّه تعالى عنه ذلك فيما يخاطب به بنى إسرائيل: وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (الزخرف/٦٣)،و فيه أنه نكته تصحح هذا التعبير لكنها خاليه عما يساعدها من القرائن.

و ربما قيل:إن المراد بكلمه منه البشاره نفسها،و هى الإخبار بحملها بعيسى و ولادته فمعنى قوله: يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ :يبشرك ببشاره هى أنك ستلدين عيسى من غير مس بشر،و فيه أن سيقال الذيل أعنى قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،لا يلائمه و هو ظاهر.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام من جهه كونه كلمه الإيجاد أعنى قوله: كُنْ و إنما اختص عيسى عليه السّلام بذلك مع كون كل إنسان بكل شيء موجودا بكلمه كن التكوينيه لأن سائر الأفراد من الإنسان يجرى ولادتهم على مجرى الأسباب العاديه المألوفه فى العلوق من ورود ماء الرجل على نطفه الإناث،و عمل العوامل المقارنه فى ذلك،و لذلك يسند العلوق اليه كما يسند سائر المسببات الى أسبابها،و لما لم يجر علوق عيسى هذا المجرى و فقد بعض الأسباب العاديه التدريجيه كان وجوده بمجرد كلمه التكوين من غير تخلل الأسباب العاديه فكان نفس الكلمه كما يؤيده قوله تعالى: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء/١٧١)،و قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الآيه؛و هذا أحسن الوجوه.

ص :۴۵۵

و المسيح هو الممسوح سمی به عيسی عليه السّلام لأنه كان مسيحا باليمين و البركه أو لأنه مسح بالتطهير من الذنوب،أو مسح بدهن بورك فيه و كانت الأنبياء يمسحون به أو لأن جبرائيل مسحه بجناحه حين ولادته ليكون عوذه من الشيطان،أو لأنه كان يمسح رءوس اليتامی،أو لأنه كان يمسح عن الأعمی بيده فيبصر،أو لأنه كان لا يمسح ذا عاهه بيده إلّا برء،فهذه وجوه ذكروها فی تسميته بالمسيح.

و تقييد عيسی بابن مريم مع كون الخطاب فی الآيه لمريم للتنبيه علی أنه مخلوق من غير أب،و يكون معروفا بهذا النعت،و أن مريم شريته فی هذه الآيه كما قال تعالی: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء۹۱/).

قوله تعالی: وَجِيهاً فِی الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ،الوجاهه هی المقبوليه،و كونه عليه السّلام مقبولا فی الدنيا مما لا خفاء فيه،و كذا فی الآخره بنص القرآن.

و معنی المقربين ظاهر فهو مقرب عند اللّه داخل فی صف الأولياء و المقربين من الملائكه من حيث التقريب كما ذكره تعالی بقوله: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ (النساء۱۷۲/)،و قد عرف تعالی معنی التقريب بقوله: إِذٰا وَقَعَتِ الْوٰاقِعَةُ -الی أن قال-: وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَةً -الی أن قال: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه/ ۱۱)،و الآيه كما تری تدل علی أن هذا التقرب و هو تقرب الی اللّه سبحانه حقيقته سبق الإنسان سائر أفراد نوعه فی سلوك طريق العود الی اللّه الذی سلوكه مكتوب علی كل إنسان بل كل شیء،قال تعالی: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّكَ كٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق/ ۶)،و قال تعالی: أَلاٰ إِلَی اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشوری۵۳/).

و أنت اذا تأملت كون المقربين صفه الأفراد من الإنسان و صفه الأفراد من الملائكه علمت أنه لا يلزم أن يكون مقاما اكتسابيا فإن الملائكه لا يحرزون ما أحرزوه فی المقام عند اللّه سبحانه بالكسب فلعله مقام تناله المقربون من الملائكه بهبه إلهيه و المقربون من الإنسان بالعمل.

و قوله وجيها فی الدنيا و الآخره،حال،و كذا ما عطف عليه من قوله: وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، و يكلم اه،و من الصالحين،و يكلمه اه،رسولا اه.

ص:۴۵۶

قوله تعالى: وَ يُكَلِّمُ النّٰاسَ فِى الْمَهْدِ وَ كَهْلاً ،المهد ما يهيأ للصبى من الفراش، و الكهل من الكهوله و هو ما بين الشباب و الشيخوخه،و هو ما يكون الإنسان فيه رجلا تاما قويا،و لذا قيل:الكهل من وخطه الشيب أى خالطه،و ربما قيل:إن الكهل من بلغ أربعا و ثلاثين.

و كيف كان ففيه دلاله على أنه سيعيش حتى يبلغ سن الكهوله ففيه بشاره اخرى لمريم.

و فى التصريح بذلك مع دلاله الأناجيل على أنه لم يعش فى الأرض أكثر من ثلاثه و ثلاثين سنه نظر ينبغى أن يمعن فيه،و لذا ربما قيل:إن تكليمه للناس كهلا إنما هو بعد نزوله من السماء فإنه لم يمكث فى الأرض ما يبلغ به سن الكهوله،و ربما قيل:إن الذى يعطيه التاريخ بعد التثبت أن عيسى عليه السّلام عاش نحوا من أربع و ستين سنه خلافا لما يظهر من الأناجيل.

و الذى يظهر من سياق قوله: فِى الْمَهْدِ وَ كَهْلًا ،أنه لا يبلغ سن الشيخوخه،و إنما ينتهى الى سن الكهوله؛و على هذا فقد أخذ فى البيان كلامه فى طرفى عمره:الصبى و الكهوله.

قوله تعالى: قٰالَتْ رَبِّ أَنّٰى يَكُونُ لِى وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ ،خطابها لربها مع كون المكلم إياها الروح المتمثل بناء على ما تقدم أن خطاب الملائكه و خطاب الروح و كلامهم كلام اللّه سبحانه فقد كانت تعلم أن الذى يكلمها هو اللّه سبحانه و إن كان الخطاب متوجها إليها من جهه الروح المتمثل أو الملائكه و لذلك خاطبت ربها.

و يمكن أن يكون الكلام من قبيل قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (المؤمنون/٩٩)،فهو من الاستغاثه المعترضه فى الكلام.

قوله سبحانه: قٰالَ كَذٰلِكِ اللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ قد مرت الإشاره الى أن تطبيق هذا الجواب بما فى سوره مريم من قوله: قٰالَ كَذٰلِكِ قٰالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنّٰاسِ وَ رَحْمَةً مِنّٰا وَ كٰانَ أَمْراً مَقْضِيًّا (مريم/ ٢١)،يفيد أن يكون قوله هاهنا:كذلك كلاما تاما تقديره:الأمر كذلك و معناه أن الذى بشرت به أمر مقضى لا مرد له.

و أما التعجب من هذا الأمر فإنما يصح لو كان هذا الأمر مما لا يقدر عليه اللّه سبحانه أو يشق:أما القدره فإن قدرته غير محدوده يفعل ما يشاء،و أما صعوبته و مشقته فإن العسر

و الصعوبه إنما يتصور اذا كان الأمر مما يتوسل إليه بالأسباب فكلما كثرت المقدمات و الأسباب و عزت و بعد منالها اشتد الأمر صعوبه،و اللّه سبحانه لا يخلق ما يخلق بالأسباب بل اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون.

فقد ظهر أن قوله: كَذٰلِكِ كلام تام أريد به رفع اضطراب مريم و تردد نفسها،و قوله: اَللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ ،رفع العجز الذى يوهمه التعجب،و قوله: إِذٰا قَضىٰ ،رفع لتوهم العسر و الصعوبه.

قوله تعالى: وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ ،اللام فى الكتاب و الحكمه للجنس.و قد مر أن الكتاب هو الوحى الرافع لاختلافات الناس؛و الحكمه هى المعرفه النافعه المتعلقه بالاعتقاد أو العمل،و على هذا فعطف التوراه و الإنجيل على الكتاب و الحكمه مع كونهما كتابين مشتملين على الحكمه من قبيل ذكر الفرد بعد الجنس لأهميه فى اختصاصه بالذكر،و ليست لام الكتاب لاستغراق لقوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (الزخرف/۶۳)،و قد مر بيانه.

و أما التوراه فالذى يريد القرآن منها هو الذى نزله اللّه على موسى عليه السّلام فى الميقات فى ألواح على ما يقصه اللّه سبحانه فى سوره الأعراف؛و أما الذى عند اليهود من الأسفار فهم معترفون بانقطاع اتصال السند ما بين بختنصر من ملوك بابل و كورش من ملوك الفرس،غير أن القرآن يصدق أن التوراه الموجود بأيديهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غير مخالفه للتوراه الأصل بالكليه و إن لعبت بها يد التحريف؛و دلاله آيات القرآن على ذلك واضحه.

و أما الإنجيل و معناه البشاره فالقرآن يدل على أنه كان كتابا واحدا نازلا على عيسى فهو الوحى المختص به،قال تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ (آل عمران/ ۴)،و أما هذه الأناجيل المنسوبه الى متى و مرقس و لوقا و يوحنا فهى كتب مؤلفه بعده عليه السّلام.

و يدل أيضا على أن الأحكام إنما هى فى التوراه،و أن الانجيل لا تشتمل إلاّ على بعض النواسخ كقوله فى هذه الآيات:مصدقا لما بين يدى من التوراه و لأحل لكم بعض الذى حرم عليكم،الآيه؛و قوله: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰاةِ

وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فِيهِ (المائده/۴۷)،و لا يبعد أن يستفاد من الآيه أن فيه بعض الأحكام الإثباتيه.

و يدل أيضا على أن الإنجيل مشتمل على البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كالتوراه،قال تعالى:

اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف/۱۵۷).

قوله تعالى: وَ رَسُولاً إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ ؛ظاهره أنه عليه السّلام كان مبعوثا الى بنى إسرائيل خاصه كما هو اللائح من الآيات فى حق موسى عليه السّلام،و قد مر فى الكلام على النبوه فى ذيل قوله تعالى: كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ الآيه(البقره/۲۱۳)،أن عيسى عليه السّلام كموسى من أولى العزم و هم مبعوثون الى أهل الدنيا كافه.

لكن العقده تنحل بما ذكرناه هناك فى الفرق بين الرسول و النبى أن النبوه هى منصب البعث و التبليغ،و الرساله هى السفاره الخاصه التى تستتبع الحكم و القضاء بالحق بين الناس؛إما بالبقاء و النعمه،أو بالهلاك كما يفيده قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ (يونس/۴۷).

و بعباره اخرى النبى هو الإنسان المبعوث لبيان الدين للناس،و الرسول هو المبعوث لاداء بيان خاص يستتبع رده الهلاك و قبوله البقاء و السعاده كما يؤيده بل يدل عليه ما حكاه اللّه سبحانه من مخاطبات الرسل لأممهم كنوح و هود و صالح و شعيب و غيرهم عليهم السّلام.

و على ذلك شواهد من القرآن الكريم كرساله موسى الى فرعون،قال تعالى: اِذْهَبْ إِلى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغى (طه/۲۴)،و إيمان السحره لموسى و ظهور قبل إيمانهم و لم يكونوا من بنى إسرائيل،قال تعالى: قالُوا آمَنّا بِرَبِّ هارُونَ وَ مُوسى (طه/۷۰)،و دعوه قوم فرعون، قال تعالى: وَ لَقَدْ فَتَنّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (الدخان/۱۷)،و نظير ذلك ما كان من أمر إيمان الناس بعسى فلقد آمن به عليه السّلام قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الروم و أمم عظيمه من الغربيين كالإفرنج و النمسا و البروس و إنجلترا و أمم من الشرقيين كنجران و هم جميعهم ليسوا من بنى إسرائيل؛و القرآن لم يخص-فيما يذكر فيه النصارى-نصارى بنى

إسرائيل خاصه بالذكر بل يعمم مدحه أو ذمه الجميع.

قوله تعالى: أَنِّى قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ -الى قوله- وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،الخلق جمع أجزاء الشيء،و فيه نسبه الخلق الى غيره تعالى كما يشعر به أيضا قوله تعالى: فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون/١۴).

و الأكمه هو الذى يولد مطموس العين؛و قد يقال لمن تذهب عينه،قال:كمهت عيناه حتى ابيضتا؛قاله الراغب،و الأبرص من كان به برص و هو مرض جلدى معروف.

و فى قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ حيث علق الإحياء بالموتى و هو جمع دلاله لا أقل من الإشعار بالكثره و التعدد.

و كذا قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ ،سيق للدلاله على أن صدور هذه الآيات المعجزه منه عليه السّلام مستند الى اللّه تعالى من غير أن يستقل عيسى عليه السّلام بشىء من ذلك،و إنما كرر تكرارا يشعر بالإصرار لما كان من المترقب أن يضل فيه الناس فيعتقدوا بالوهيته استدلالا بالآيات المعجزه الصادره عنه عليه السّلام،و لذا كان يقيد كل آيه يخبر بها عن نفسه مما يمكن أن يضلوا به كالخلق و إحياء الموتى بإذن اللّه ثم ختم الكلام بقوله: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ .

و ظاهر قوله: أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ ،الخ؛أن هذه الآيات كانت تصدر عنه صدورا خارجيا لا- أن الكلام مسوق لمجرد الاحتجاج و التحدى،و لو كان مجرد قول لقطع العذر و إتمام الحجه لكان من حق الكلام أن يقيد بقيد يفيد ذلك كقولنا:إن سألتم أو أردتم أو نحو ذلك.

قوله تعالى: وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمٰا تَأْكُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ،و هذا إخبار بالغيب المختص باللّه تعالى،و من خصه من رسله بالوحى؛و هو آيه اخرى و إخبار بغيب صريح التحقق لا يتطرق اليه الشك و الريب فإن الإنسان لا يشك عاده فيما أكله و لا فيما ادخره فى بيته.

و إنما لم يقيد هذه الآيه بإذن اللّه مع أن الآيه لا تتحقق إلاّ بإذن منه تعالى كما قال: وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (المؤمن/٧٨)،لأن هذه الآيه عبر عنها بالإنباء و هو كلام قائم بعيسى عليه السّلام بعد فعلا له فلا يليق أن يسند الى ساحه القدس بخلاف الآيتين السابقتين أعنى الخلق و الإحياء فإنها فعل اللّه بالحقيقه و لا ينسبان الى غيره إلاّ بإذنه.

ص:۴۶۰

على أن الآيتين المذكورتين ليستا كالإنباء فإن الضلاله الى الناس فيهما أسرع منه فى الإنباء فإن القلوب الساذجه تقبل الوهيه خالق الطير و محيى الموتى بأدنى وسوسه و مغلطه بخلاف الوهيه من يخبر بالمغيبات فإنها لا تذعن باختصاص الغيب بالله سبحانه بل تعتقده أمرا مبتذلا جايز النيل لكل مرتاض أو كاهن مشعبذ فكان من الواجب عند مخاطبتهم أن يقيد الآيتين المذكورتين بالإذن دون الأخيره،و كذا الإبرار فيكفى فيها مجرد ذكر أنها آيه من الله، و خاصه اذا لقى الخطاب الى قوم يدعون أنهم مؤمنون،و لذلك ذيل الكلام بقوله: إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ أى إن كنتم صادقين فى دعويكم الإيمان.

قوله تعالى: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْرٰاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،عطف على قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،و كون المعطوف مبنيا على التكلم مع كون المعطوف عليه مبنيا على الغيبه أعنى كون عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ ،متكلما و فى قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،غائبا ليس مما يضر بالعطف بعد تفسيره قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،بقول عيسى:أنى قد جئتكم،فإن وجه الكلام يتبدل بذلك من الغيبه الى الحضور فيستقيم به العطف.

و تصديقه للتوراه التى بين يديه إنما هو تصديق لما علمه الله من التوراه على ما تفيده الآيه السابقه،و هو التوراه الأصل النازله على موسى عليهما السّلام فلا دلاله لكونه مصدقا للتوراه التى فى زمانه على كونها غير محرفه كما لا دلاله لتصديق نبينا محمد صلّى الله عليه و آله و سلّم للتوراه التى بين يديه على كونها غير محرفه.

قوله تعالى: وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،فإن الله تعالى كان حرم عليهم بعض الطيبات،قال تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الآيه(النساء ١۶٠).

و الكلام لا يخلو عن دلاله عن إمضائه عليه السّلام لأحكام التوراه إلاّ ما نسخه الله تعالى بيده من الأحكام الشاقه المكتوبه على اليهود؛و لذا قيل:ان الإنجيل غير مشتمل على الشريعه، و قوله: وَ لِأُحِلَّ ،معطوف على قوله: بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ،و اللام للغايه،و المعنى:قد جئتكم لأنسخ

بعض الأحكام المحرمه المكتوبه عليكم.

قوله تعالى: وَ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ؛الظاهر أنه لبيان أن قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ ، متفرع على إتيان الآيه لا على إحلال لمحرمات فهو لدفع الوهم،و يمكن أن يكون هو مراد من قال:إن إعاده الجمله للتفرقه بين ما قبلها و ما بعدها فإن مجرد التفرقه ليست من المزايا فى الكلام.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ،فيه قطع لعذر من اعتقد الوهيته لتفرسه عليه السّلام ذلك منهم أو لعلمه بذلك بالوحى كما ذكرنا نظير ذلك فى تقييد قوله: فَيَكُونُ طَيْراً ، و قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ ،بقوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ لكن الظاهر من قوله تعالى فيما يحكى قول عيسى عليه السّلام:

مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ (المائده/۱۱۷)،أن ذلك كان بأمر من ربه و وحى منه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا أَحَسَّ عِيسىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قٰالَ مَنْ أَنْصٰارِي إِلَى اللّٰهِ ؛ لما كانت البشاره التى بشر بها مريم مشتمله على جمل قصص عيسى عليه السّلام من حين حمله الى حين رسالته و دعوته اقتصر عليها اقتصاصا إيجازا فى الكلام و فرع عليها تتمه الجمله من قصته و هو انتخابه حوارييه و مكر قومه به و مكر اللّه بهم فى تطهيره منهم و توفيه و رفعه اليه، و هو تمام القصه.

و قد اعتبر فى القصه المقدار الذى يهم إلقائه الى النصارى حين نزول الآيات،و هم نصارى نجران:الوفد الذين أتوا المدينه للبحث و الاحتجاج،و لذلك اسقط منها بعض الخصوصيات التى تشتمل عليه قصصه المذكوره فى سائر السور القرآنيه كسوره النساء و المائده و الأنبياء و الزخرف و الصف.

و قد قيد الأنصار فى قوله: مَنْ أَنْصٰارِي بقوله: إِلَى اللّٰهِ ليتم به معنى التشويق و التحريض الذى سيق لأجله هذا الاستفهام نظير قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/۲۴۵).

و الظرف متعلق بقوله: أَنْصٰارِي ،بتضمين النصره معنى السلوک و الذهاب أو ما يشابههما كما حكى عن إبراهيم عليه السّلام من قوله: إِنِّي ذٰاهِبٌ إِلىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ (الصافات/۹۹).

قوله تعالی: قٰالَ الْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ ؛حواری الإنسان من اختص به من الناس،و قیل أصله من الحور و هو شده البیاض؛و لم یستعمل القرآن هذا اللفظ إلاّ فی خواص عیسی علیه السّلام من أصحابه.

و قولهم: آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،بمنزل التفسیر لقولهم: نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ و هذا مما یؤید کون قوله: أَنْصٰارِی الی اللّه جاریا مجری التضمین کما مر فإنه یفید معنی السلوک فی الطریق الی اللّه،و الإیمان طریق.

و هل هذا أول إیمانهم بعیسی علیه السّلام؟ربما استفید من قوله تعالی: کَمٰا قٰالَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ لِلْحَوٰارِیِّینَ مَنْ أَنْصٰارِی إِلَی اللّٰهِ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ فَآمَنَتْ طٰائِفَةٌ (الصف/ ۱۴)،أنه إیمان بعد إیمان،و لا ضیر فیه کما یظهر بالرجوع الی ما أوضحناه من کون الإیمان و الإسلام ذوی مراتب مختلفه بعضها فوق بعض.

بل ربما دل قوله تعالی: وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی الْحَوٰارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قٰالُوا آمَنّٰا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنٰا مُسْلِمُونَ (المائده/۱۱۱)،أن إجابتهم إنما کانت بوحی من اللّه تعالی إلیهم، و أنهم کانوا أنبیاء فیکون الإیمان الذی أجابوه به هو الإیمان بعد الإیمان.

علی أن قولهم:و أشهد بأننا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت و أتبعنا الرسول،و هذا الإسلام هو التسلیم المطلق لجمیع ما یریده اللّه تعالی منهم و فیهم-یدل أیضا علی ذلک فإن هذا الإسلام لا یتأتی إلاّ من خلص المؤمنین لا من کل من شهد بالتوحید و النوبه مجرد شهاده،بیان ذلک أنه قد مر فی البحث عن مراتب الإیمان و الإسلام:أن کل مرتبه من الإیمان تسبقها مرتبه من مراتب الإسلام کما یدل علیه قولهم:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون،حیث أتوا فی الإیمان بالفعل و فی الإسلام بالصفه فأول مراتب الإسلام هو التسلیم و الشهاده علی أصل الدین إجمالا،و یتلوه الإذعان القلبی بهذه الشهاده الصوریه فی الجمله،و یتلوه(و هو المرتبه الثانیه من الإسلام)التسلیم القلبی لمعنی الإیمان و ینقطع عنده السخط و الاعتراض الباطنی بالنسبه الی جمیع ما یأمر به اللّه و رسوله و هو الاتباع العملی فی الدین،و یتلوه(و هو المرتبه الثانیه من الإیمان)خلوص العمل و استقرار وصف العبودیه فی جمیع الأعمال و الأفعال،و یتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإسلام)التسلیم لمحبه اللّه و إرادته تعالی فلا یحب و لا یرید شیئا إلاّ باللّه،و لا

يقع هناك إلّا ما أحبه اللّه و أراده و لا خبر عن محبه العبد و إرادته فى نفسه،و يتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإيمان)شيوع هذا التسليم العبودى فى جميع الأعمال.

قوله تعالى: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ ، مقول قول الحواريين حذف القول من اللفظ للدلاله على حكايه نفس الواقعه و هو من الأساليب اللطيفه فى القرآن الكريم،و قد مر بيانه،و قد سألوا ربهم أن يكتبهم من الشاهدين، و فرّعوا ذلك على إيمانهم و إسلامهم جميعا لأن تبليغ الرسول رسالته إنما يتحقق ببيانه ما أنزله اللّه عليه قولا و فعلا،أى بتعليمه معالم الدين و عمله بها،فالشهاده على التبليغ إنما يكون بتعلمها من الرسول و اتباعه عملا حتى يشاهد أنه عامل بما يدعو اليه لا يتخطاه و لا يتعداه.

و الظاهر أن هذه الشهاده هى التى يومي إليها قوله تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)،و هى الشهاده على التبليغ،و أما قوله تعالى: وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ (المائده۸۳/)،فهو شهاده على حقيه رساله الرسول دون البليغ،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ ،الماكرون هم بنو إسرائيل،بقرينه قوله: فَلَمّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ ،و قد مر الكلام فى معنى المكر المنسوب اليه تعالى فى ذيل قوله: وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (البقره۲۶/).

قوله تعالى: إِذْ قالَ اللّهُ يا عِيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ،التوفى أخذ الشىء أخذا تاما، و لذا يستعمل فى الموت لأن اللّه يأخذ عند الموت نفس الإنسان من بدنه قال تعالى: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام۶۱/)،أى أماتته،و قال تعالى: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ -الى أن قال-: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده۱۱/)، و قال تعالى: اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى (الزمر۴۲/)،و التأمل فى الآيتين الأخيرتين يعطى أن التوفى لم يستعمل فى القرآن بمعنى الموت بل بعنايه الأخذ و الحفظ،و بعباره اخرى إنما استعمل التوفى بما فى حين الموت من الأخذ للداله على أن نفس الإنسان لا يبطل و لا يفنى بالموت الذى

يظن الجاهل أنه فناء و بطلان بل اللّه تعالى يحفظها حتى يبعثها بالرجوع اليه،و إلاّ فهو سبحانه يعبر فى الموارد التى لا تجرى فيه هذه العنايه بلفظ الموت دون التوفى كما فى قوله تعالى: وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ (آل عمران‌۱۴۴/)،و قوله تعالى: لاٰ يُقْضىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا (فاطر۳۶/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره جدا حتى ما ورد فى عيسى عليه السّلام بنفسه كقوله: وَ السَّلاٰمُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (مريم۳۳/)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء۱۵۹/)،فمن هذه الجهه لا صراحه للتوفى فى الموت.

على أن قوله تعالى فى رد دعوى اليهود: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء۱۵۹/)،يؤيد ذلك فإن اليهود كانت تدعى أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم عليه السّلام و كذلك كانت تظن النصارى:أن اليهود قتلت عيسى بن مريم عليه السّلام بالصلب غير أنهم كانوا يزعمون أن اللّه سبحانه رفعه بعد قتله من قبره الى السماء على ما فى الأناجيل،و الآيات كما ترى تكذب قصه القتل و الصلب صريحا.

و الذى يعطيه ظاهر قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ الآيه أنه حى نـد اللّه و لن يموت حتى يؤمن به أهل الكتاب،على هذا فيكون توفيه عليه السّلام أخذه من بين اليهود لكن الآيه مع ذلك غير صريحه فيه و إنما هو الظهور،و سيجىء تمام الكلام فى ذلك فى آخر سوره النساء.

قوله تعالى: وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ،الرفع خلاف الوضع، و الطهاره خلاف القذاره،و قد مر الكلام فى معنى الطهاره.

و حيث قيد الرفع بقوله: إِلَيَّ ،أفاد ذلك أن المراد بالرفع الرفع المعنوى دون الرفع الصوى اذ لا مكان له تعالى من سنخ الأمكنه الجسمانيه التى تتعاورها الأجسام و الجسمانيات بالحلول فيها،و القرب و البعد منها،فهو من قبيل قوله تعالى فى ذيل الآيه:ثم إلىّ مرجعكم،و خاصه

لو كان المراد بالتوفّى هو القبض لظهور أن المراد حينئذ هو رفع الدرجه و القرب من اللّه سبحانه،نظير ما ذكره تعالى فى حق المقتولين فى سبيله: أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران/ ۱۶۹)،و ما ذكره فى حق إدريس عليه السّلام: وَ رَفَعْنٰاهُ مَكٰاناً عَلِيًّا (مريم۵۷/).

و ربما يقال:إن المراد برفعه إليه رفعه بروحه و جسده حيا الى السماء على ما يشعر به ظاهر القرآن الشريف أن السماء أى الجسمانيه هى مقام القرب من اللّه سبحانه،و محل نزول البركات، و مسكن الملائكه المكرمين،و لعلنا نوفق للبحث عن معنى السماء فيما سيأتى إنشاء اللّه تعالى.

و التطهير من الكافرين حيث أتبع به الرفع الى اللّه سبحانه أفاد معنى التطهير المعنوى دون الظاهرى الصورى،فهو إبعاده من الكفار و صونه عن مخالطتهم و الوقوع فى مجتمعهم المتقذر بقذاره الكفر و الجحود.

قوله تعالى: وَ جٰاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ ، وعد منه تعالى له عليه السّلام أنه سيفوّق متبعى عيسى عليه السّلام على مخالفيه الكافرين بنبوته،و أن تفوقهم هذا سيدوم الى يوم القيامه،و إنما ذكر تعالى فى تعريف هؤلاء الفائقين على غيرهم أن الفائقين هم الذين اتبعوه و أن غيرهم هم الذين كفروا من غير أن يقول هم بنو إسرائيل أو اليهود المنتحلون بشريعه موسى عليه السّلام أو غير ذلك.

غير أنه تعالى لما أخذ الكفر فى تعريف مخالفيه ظهر منه أن المراد باتباعه هو الاتباع على الحق أعنى الاتباع المرضى للّه سبحانه فيكون الذين اتبعوه هم أتباعه المستقيمون من النصارى قبل ظهور الاسلام و نسخه دين عيسى،و المسلمون بعد ظهور الإسلام فإنهم هم أتباعه على الحق،و على هذا فالمراد بالتفوق هو التفوق بحسب الحجه دون السلطنه و السيطره،فمحصل معنى الجمله:أن متبعيك من النصارى و المسلمين ستفوق حجتهم على حجه الكافرين بك من اليهود الى يوم القيامه،هذا ما ذكره و ارتضاه المفسرون فى معنى الآيه.

و الذى أراه أن الآيه لا تساعد عليه لا بلفظها و لا بمعناها فإن ظاهر قوله إنى متوفيك و رافعك إلىّ و مطهّرك من الذين كفروا و جاعل الذين اتّبعوك،أنه إخبار عن المستقبل و أنه سيتحقق فيما يستقبل حال التكلم توف و رفع و تطهير و جعل على أن قوله: وَ جٰاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ،وعد

حسن و بشری،و ما هذا شأنه لا یکون إلّا فی ما سیأتی،و من المعلوم أن لیست حجه متبعی عیسی علیه السّلام الاّ حجه عیسی نفسه،و هی التی ذکرها اللّه تعالی فی ضمن آیات البشاره أعنی بشاره مریم،و هذه الحجج حجج فائقه حین حضور عیسی قبل الرفع،و بعد رفع عیسی بل کانت قبل رفعه علیه السّلام أقطع لعذر الکفار و منبت خصومتهم،و أوضح فی رفع شبههم،فما معنی وعده علیه السّلام أنه ستفوق حجه متبعیه علی حجه مخالفیه؟ثم ما معنی تقیید هذه الغلبه و التفوق بقوله: إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ ،مع أن الحجه فی غلبتها لا تقبل التقیید بوقت و لا یوم علی أن تفوق الحجه علی الحجه باق علی حاله یوم القیامه علی ما یخبر به القرآن فی ضمن أخبار القیامه.

فالمراد جعل النصاری-و هم الذین اتبع أسلافهم عیسی علیه السّلام-فوق الیهود و هم الذین کفروا بعیسی علیه السّلام و مکروا به،و الغرض فی المقام بیان نزول السخط الإلهی علی الیهود، و حلول المکر بهم،و تشدید العذاب علی امتهم،و لا ینافی ما ذکرناه کون المراد بالاتباع هو الاتباع علی الحق کما استظهرناه فی أول الکلام کما لا یخفی.

و یؤید هذا المعنی تغییر الاسلوب فی الآیه الآتیه أعنی قوله: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ،اذ لو کان المراد بالذین اتبعوا هم أهل الحق و النجاه من النصاری و المسلمین فقط کان الأنسب أن یقال:و أما الذین اتبعوک فیوفیهم اجورهم من غیر تغییر للسیاق کما لا یخفی.

و هاهنا وجه آخر و هو أن یکون المراد بالذین اتبعوا هم النصاری و المسلمون قاطبه و تکون الآیه مخبره عن کون الیهود تحت إذلال من یذعن لزوم اتباع عیسی الی یوم القیامه؛ و التقریب عین التقریب،و هذا أحسن الوجوه فی توجیه الآیه عند التدبر.

قوله تعالی: ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ ؛ و قد جمع سبحانه فی هذا الخطاب بین عیسی و بین الذین اتبعوه و الذین کفروا به،و هذا مآل أمرهم یوم القیامه،و بذلک یختتم أمر عیسی و خبره من حین البشاره به الی آخر أمره و نبأه.

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ، ظاهره أنه متفرع علی قوله: فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ ،تفرع التفصیل علی الإجمال فیکون بیانا للحکم الإلهی فی یوم القیامه بالعذاب للیهود الذین کفروا و توفیه الأجر للمؤمنین.

لکن اشتمال التفریع علی قوله: فِی الدُّنْیا ،یدل علی کونه متفرعا علی مجموع قوله: وَ جاعِلُ الَّذِینَ اتَّبَعُوکَ فَوْقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلی یَوْمِ الْقِیامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ ،الخ؛فیدل علی أن نتیجه هذا الجعل و الرجوع تشدید العذاب علیهم فی الدنیا بید الذین فوقهم اللّه تعالی علیهم،و فی الآخره بالنار،و ما لهم فی ذلک من ناصرین.

و هذا أحد الشواهد علی أن المراد بالتفویق فی الآیه السابقه هو التسلیط بالسیطره و القوه دون التأیید بالحجه.

و فی قوله: وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ دلاله علی نفی الشفاعه المانعه عن حلول العذاب بساحتهم،و هو حتم القضاء کما تقدم.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ ؛ و هذا وعد حسن بالجزاء الخیر للذین اتبعوا إلاّ أن مجرد صدق الاتباع لما لم یستلزم استحقاق جزیل الثواب لأن الاتباع کما عرفت وصف صادق علی الامه بمجرد تحققه و صدوره عن عده من أفرادها و حینئذ إنما یؤثر الأثر الجمیل و الثواب الجزیل بالنسبه الی من تلبس به شخصا دون من انتسب الیه اسما فلذلک بدل الذین اتبعوک من مثل قوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ،لیستقیم المعنی فإن السعاده و العاقبه الحسنی تدور مدار الحقیقه دون الاسم کما یدل علیه قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ النَّصاری وَ الصّابِئِینَ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (البقره۶۲/).

فهذا أجر الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الذین اتبعوا عیسی علیه السّلام أن اللّه یوفیهم اجورهم،و أما غیرهم فلیس لهم من ذلک شیء،و قد اشیر الی ذلک فی الآیه بقوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ .

و من هنا یظهر السر فی ختم الآیه-و هی آیه الرحمه و الجنه-بمثل قوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ

الظّالِمِينَ مع أن المعهود فی آیات الرحمه و النعمه أن تختم بأسماء الرحمه و المغفره أو بمدح حال من نزلت فی حقه الآیه نظیر قوله تعالی: وَ کُلًّا وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنی وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (الحدید۱۰/)،و قوله تعالی: إِنْ تُقْرِضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً یُضاعِفْهُ لَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اللّهُ شَکُورٌ حَلِیمٌ (التغابن۱۷/)،و قوله تعالی: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ یَعْمَلْ صالِحاً یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئاتِهِ وَ یُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (التغابن۹/)،و قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ (الجاثیه۳۰/)،الی غیر ذلک من الآیات.

فقوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ مسوق لبیان حال الطائفه الاخری ممن انتسب الی عیسی علیه السّلام بالاتباع و هم غیر الذین آمنوا و عملوا الصالحات.

قوله تعالی: ذلِکَ نَتْلُوهُ عَلَیْکَ مِنَ الْآیاتِ وَ الذِّکْرِ الْحَکِیمِ إشاره الی اختتام القصه.و المراد بالذکر الحکیم القرآن الذی هو ذکر للّه محکم من حیث آیاته و بیاناته،لا یدخله باطل،و لا یلج فیه هزل.

قوله تعالی: إِنَّ مَثَلَ عِیسی عِنْدَ اللّهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ ،تلخیص لموضع الحاجه مما ذکره من قصه عیسی فی تولده تفصیلا،و الإیجاز بعد الإطناب-و خاصه فی مورد الاحتجاج و الاستدلال-من مزایا الکلام؛و الآیات نازله فی الاحتجاج و متعرضه لشأن وفد النصاری نصاری نجران فکان من الأنسب ان یوجز البیان فی خلقته بعد الإطناب فی قصته لیدل علی أن کیفیه ولادته لا تدل علی أزید من کونه بشرا مخلوقا نظیر آدم علیهما السّلام فلیس من الجائز أن یقال فیه أزید و أعظم مما قیل فی آدم،و هو أنه بشر خلقه اللّه من غیر أب.

فمعنی الآیه:أن مثل عیسی عند اللّه أی وصفه الحاصل عنده تعالی أی ما یعلمه اللّه تعالی من کیفیه خلق عیسی الجاری بیده أن کیفیه خلقه یضاهی کیفیه خلق آدم،و کیفیه خلقه أنه

جمع أجزائه من تراب ثم قال له كن فتكون تكونا بشريا من غير أب.

فالبيان بحسب الحقيقه منحل الى حجتين تفى كل واحده منهما على وحدتها بنفى الالوهيه عن المسيح عليه السّلام.

إحداهما:أن عيسى مخلوق للّه-على ما يعلمه اللّه و لا يضل فى علمه-خلقه بشر و إن فقد الأب و من كان كذلك كان عبدا لا ربا.

و ثانيهما:أن خلقته لا تزيد على خلقه آدم فلو اقتضى سنخ خلقه أن يقال بالوهيته بوجه لاقتضى خلق آدم ذلك مع أنهم لا يقولون بها فيه فوجب أن لا يقولوا بها فى عيسى عليه السّلام أيضا لمكان المماثله.

قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ تأكيد لمضمون الآيه السابقه بعد تأكيده بأن و نحوه نظير تأكيد تفصيل القصه بقوله: ذٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيٰاتِ وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ،الآيه؛و فيه تطييب لنفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنه على الحق،و تشجيع له فى المحاجه.

و هذا أعنى قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ من أبدع البيانات القرآنيه حيث قيد الحق بمن الداله على الابتداء دون غيره بأن يقال:الحق مع ربك لما فيه من شائبه الشرك و نسبه العجز اليه تعالى بحسب الحقيقه.

و ذلك أن هذه الأقاويل الحقه و القضايا النفس الأمريه الثابته كائنه ما كانت و ان كانت ضروريه غير ممكنه التغير عما هى عليه كقولنا:الأربعه زوج،و الواحد نصف الاثنين،و نحو ذلك إلاّ أن الإنسان إنما يقتنصها من الخارج الواقع فى الوجود و الوجود كله منه تعالى،فالحق كله منه تعالى كما أن الخير كله منه،و لذلك كان تعالى لا يسأل عما يفعل و هم يسألون،فإن فعل غيره إنما يصاحب الحق اذا كان حقا،و أما فعله تعالى فهو الوجود الذى ليس الحق إلاّ

صورته العلميه (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۶۱ الی ۶۳]

اشاره

فَمَنْ حَاجَّکَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ اَلْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَکُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَکُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اَللّهِ عَلَى اَلْکَاذِبِينَ (۶۱) إِنَّ هٰذَا لَهُوَ اَلْقَصَصُ اَلْحَقُّ وَ مَا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اَللّهُ وَ إِنَّ اَللّهَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَکِيمُ (۶۲) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (۶۳)

بيان:

اشاره

قوله تعالى: فَمَنْ حَاجَّکَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ،الفاء للتفريع، و هو تفريع المباهله على التعليم الإلهى بالبيان البالغ فى أمر عيسى بن مريم عليهما السّلام مع ما أكده فى ختمه بقوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ .و الضمير فى قوله:فيه راجع الى عيسى أو الى الحق المذكور فى الآيه السابقه.

و قد كان البيان السابق منه تعالى مع كونه بيانا إلهيا لا يرتاب فيه مشتملا على البرهان الساطع الذى يدل عليه قوله: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّهِ کَمَثَلِ آدَمَ ،الآيه،فالعلم الحاصل فيه علم من جهه البرهان أيضا،و لذلک كان يشمل أثره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و غيره من كل سامع فلو

ص: ۴۷۱

۱- ۱) .آل عمران ۴۲-۶۰:بحث روائى فى:استناد مريم؛فاطمه الزهراء عليها السّلام؛خير نساء الجنّه؛بعثه عيسى عليه السّلام و حياته.

۲- ۲) .آل عمران ۴۲-۶۰:بحث روائى فى معنى المحدث.

فرض تردد من نفس السامع المحاج من جهه كون البيان وحيا إلهيا لم يجز الارتياب فيه من جهه كونه برهانا يناله العقل السليم،و لعله لذلك قيل:من بعد ما جاءك من العلم و لم يقل:من بعد ما بيناه لهم.

و هاهنا نكته اخرى و هى أن فى تذكيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالعلم تطييبا لنفسه الشريفه أنه غالب بإذن اللّه،و أن ربه ناصره و غير خاذله البته.

قوله تعالى: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ،المتكلم مع الغير فى قوله: نَدْعُ ،غيره فى قوله: أَبْناءَنا و نِساءَنا و أَنْفُسَنا فإنه فى الأول مجموع المتخاصمين من جانب الإسلام و النصرانيه،و فى الثانى و ما يلحق به من جانب الإسلام،و لذا كان الكلام فى معنى قولنا:ندع الأبناء و النساء و الأنفس فندعو نحن أبنائنا و نسائنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبنائكم و نسائكم و أنفسكم،ففى الكلام إيجاز لطيف.

و المباهله و الملاعنه و إن كانت بحسب الظاهر كالمحاجه بين رسول اللّه و بين رجال النصارى لكن عممت الدعوه للأبناء و النساء ليكون أدل على اطمينان الداعى بصدق دعوه و كونه على الحق لما أودعه اللّه سبحانه فى قلب الانسان من محبتهم و الشفقه عليهم فتراه يقيهم بنفسه،و يركب الأهوال و المخاطرات دونهم،و فى سبيل حمايتهم و الغيره عليهم و الذبّ عنهم، و لذلك بعينه قدم الأبناء على النساء لأن محبه الإنسان بالنسبه اليهم أشد و أدوم.

قوله تعالى: ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ ،الابتهال من البهله بالفتح و الضم و هى اللعنه؛هذا أصله ثم كثر استعماله فى الدعاء و المسأله اذا كان مع إصرار و إلحاح.

و قوله: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ ،كالبيان للابتهال،و قد قيل:فنجعل،و لم يقل،فنسأل إشاره الى كونها دعوه غير مردوده حيث يمتاز بها الحق من الباطل على طريق التوقف و الابتناء.

و قوله: اَلْكاذِبِينَ مسوق سوق العهد دون الاستغراق أو الجنس اذ ليس المراد جعل اللعنه

على كل كاذب أو على جنس الكاذب بل على الكاذبين الواقعين فى أحد طرفى المحاجه الواقعه بينه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى حيث قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إن اللّه لا إله غيره و إن عيسى عبده و رسوله، و قالوا:إن عيسى هو اللّه أو إنه ابن اللّه أو إن اللّه ثالث ثلاثه.

و على هذا فمن الواضح أن لو كانت الدعوى و المباهله عليها بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى أعنى كون أحد الطرفين مفردا و الطرف الآخر جمعا كان من الواجب التعبير عنه بلفظ يقبل الانطباق على المفرد و الجمع معا كقولنا:فنجعل لعنه اللّه على من كان كاذبا فالكلام يدل على تحقق كاذبين بوصف الجمع فى أحد طرفى المحاجه و المباهله على أى حال:إما فى جانب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إما فى جانب النصارى،و هذا يعطى أن يكون الحاضرون للمباهله شركاء فى الدعوى فإن الكذب لا يكون إلاّ فى دعوى فلمن حضر مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم على و فاطمه و الحسنان عليهم السّلام شركه فى الدعوى و الدعوه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هذا من أفضل المناقب التى خص اللّه به أهل بيت نبيه عليهم السّلام كما خصهم باسم الأنفس و النساء و الأبناء لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بين رجال الامه و نسائهم و أبنائهم (۱).

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ ؛هذا إشاره الى ما تقدم من قصص عيسى عليه السّلام؛و الكلام مشتمل على قصر القلب أى ما قصصناه هو الحق دون ما تدعيه النصارى من أمر عيسى.

و فى الإتيان بإن و اللام و ضمير الفصل تأكيد بالغ لتطييب نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تشجيعه فى أمر المباهله بإيقاظ صفه يقينه و بصيرته و وثوقه بالوحى الذى أنزله اللّه سبحانه اليه، و يتعقبه التأكيد الثانى بإيراد الحقيقه بلازمها و هو قوله: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ فإن هذه الجمله لازمه كون القصص المذكور حقا.

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث حول آيه المباهله.

قوله تعالی: وَ إِنَّ اللّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ معطوف علی أول الآيه؛و هو بما فيه من التأكيد البالغ تطييب آخر و تشجيع لنفس النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم أن اللّه لا- يعجز عن نصره الحق و تأييده،و لا- أنه يغفل أو يلهو عن ذلك بإهمال أو جهل فإنه هو العزيز(فلا يعجز عما أراده)الحكيم(فلا يجهل و لا يهمل)لا ما عملته أوهام خصماء الحق من إله غير اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر وجه الآيتان بالاسمين:العزيز الحكيم،و أن الكلام مسوق لقصر القلب أو الإفراد.

قوله تعالی: فَإِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ؛لما كان الغرض من المحاجه و كذا المباهله بحسب الحقيقه هو إظهار الحق لم يكن يعقل التولی عن الطريق لمريد الغرض و المقصد فلو كانوا أرادوا بذلك إظهار الحق و هم يعلمون أن اللّه سبحانه ولی الحق لا يرضی بزهوقه و دحوضه لم يتولوا عنها فإن تولوا فإنما هو لكونهم لا يريدون بالمحاجه ظهور الحق بل الغلبه الظاهريه و الاحتفاظ علی ما فی أيديهم من حاضر الوضع،و السنه التی استحكمت عليه عادتهم،فهم إنما يريدون ما تزينه لهم أهوائهم و هوساتهم من شكل الحياه،لا الحياه الصالحه التی تنطبق علی الحق و السعاده فهم لا يريدون إصلاحا بل إفساد الدنيا بإفساد الحياه السعيده فإن تولوا فإنما هو لأنهم مفسدون.

و من هنا يظهر أن الجزاء وضع فيه السبب مكان المسبب أعنی الإفساد مكان عدم إراده ظهور الحق.

و قد ضمن الجزاء وصف العلم حيث قيل:فإن اللّه عليم،ثم اكد بإن ليدل علی أن هذه الصفه متحققه فی نفوسهم ناشبه فی قلوبهم فيشعر بأنهم سيتولون عن المباهله لا محاله،و قد

فعلوا و صدّقوا قول اللّه بفعلهم (۱).

بحث روائی:

فی تفسیر القمی عن الصادق علیه السّلام:أن نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کان سیدهم الأهتم و العاقب و السید،و حضرت صلاتهم فأقبلوا یضربون الناقوس و صلوا،فقال أصحاب رسول اللّه:یا رسول اللّه هذا فی مسجدک؟فقال:دعوهم فلما فرغوا دنوا من رسول اللّه فقالوا الی ما تدعو؟فقال:الی شهاده أن لا إله إلاّ اللّه،و أنی رسول اللّه،و أن عیسی عبد مخلوق یأکل و یشرب و یحدث،قالوا:فمن أبوه؟فنزل الوحی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:قل لهم:ما تقولون فی آدم،أ کان عبدا مخلوقا یأکل و یشرب و یحدث و ینکح؟فسألهم النبی، فقالوا نعم:قال فمن أبوه؟فبهتوا فأنزل اللّه:إن مثل عیسی عند اللّه کمثل آدم خلقه من تراب، الآیه؛و قوله: فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ -الی قوله-: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ ،فقال رسول اللّه:فباهلونی فإن کنت صادقا أنزلت اللعنه علیکم،و ان کنت کاذبا أنزلت علی فقالوا أنصفت فتواعدوا للمباهله فلما رجعوا الی منازلهم قال رؤسائهم السید و العاقب و الأهتم ان باهلنا بقومه باهلناه فإنه لیس نبیا،و إن باهلنا باهل بیته خاصه لم نباهله فإنه لا یقدم الی أهل بیته إلاّ و هو صادق فلما أصبحوا جاءوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معه أمیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام فقال النصاری:من هؤلاء؟فقیل لهم هذا ابن عمه و وصیه و ختنه علی بن أبی طالب،و هذا ابنته فاطمه،و هذا ابناه الحسن و الحسین ففرقوا فقالوا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نعطیک الرضا فاعفنا من المباهله فصالحهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی الجزیه و انصرفوا.

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث روائی فی نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه؛المباهله.

و فی العیون بإسناده عن الریان بن الصلت عن الرضا علیه السّلام فی حدیثه مع المأمون و العلماء فی الفرق بین العتره و الامه،و فضل العتره علی الامه،و فیه قالت العلماء:هل فسر اللّه الاصطفاء فی کتابه؟فقال الرضا علیه السّلام:فسر الاصطفاء فی الظاهر سوی الباطن فی اثنی عشر موضعا و ذکر المواضع من القرآن،و قال فیها:و أما الثالثه حین میز اللّه الطاهرین من خلقه،و أمر نبیه بالمباهله بهم فی آیه الابتهال فقال عزّ و جل فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائکم و نسائنا و نسائکم و أنفسنا و أنفسکم،قالت العلماء:عنی به نفسه، قال أبو الحسن:غلطتم إنما عنی به علی بن أبی طالب؛و مما یدل علی ذلک قول النبی:لینتهین بنو ولیعه أو لأبعثن الیهم رجلا کنفسی یعنی علی بن أبی طالب،و عنی بالأبناء الحسن و الحسین،و عنی بالنساء فاطمه فهذه خصوصیه لا یتقدمهم فیها أحد،و فضل لا یلحقهم فیه بشر،و شرف لا یسبقهم الیه خلق اذ جعل نفس علی کنفسه؛الحدیث.

و عنه بإسناده الی موسی بن جعفر علیهما السّلام فی حدیث له مع الرشید،قال الرشید له:کیف قلتم:إنا ذریه النبی،و النبی لم یعقب،و إنما العقب للذکر لا للانثی،و أنتم ولد البنت و لا یکون له عقب.فقلت:أسأله بحق القرابه و القبر و من فیه إلا ما أعفانی عن هذه المسأله،فقال:تخبرنی بحجتکم فیه یا ولد علی و أنت یا موسی یعسو بهم و إمام زمانهم،کذا أنهی إلی،و لست أعفیک فی کل ما أسألک عنه حق تأتینی فیه بحجه من کتاب اللّه،و أنتم تدعون معشر ولد علی أنه لا یسقط عنکم منه شیء لا ألف و لا واو إلاّ تأویله عندکم،و احتججتم بقوله عزّ و جل:ما فرطنا فی الکتاب من شیء،و قد استغنیتم عن رأی العلماء و قیاسهم.

فقلت:تأذن لی فی الجواب؟فقال:هات،قلت:أعوذ باللّه من الشیطان الرجیم،بسم اللّه الرحمن الرحیم و من ذریته داود و سلیمان و أیوب و یوسف و موسی و هارون و کذلک نجزی المحسنین و زکریا و یحیی و عیسی و إلیاس،من أبو عیسی یا أمیر المؤمنین؟فقال:لیس له أب فقلت:إنما ألحقه بذراری الأنبیاء من طریق مریم،و کذلک ألحقنا اللّه تعالی بذراری النبی من

أمنا فاطمه،أزيدك يا أمير المؤمنين؟قال:هات،قلت:قول اللّه عزّ و جل:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم و نسائنا و نسائكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،و لم يدّع أحد أنه أدخل النبى تحت الكساء عند المباهله مع النصارى إلاّ-على بن أبى طالب و فاطمه و الحسن و الحسين فكان تأويل قوله: أَبْنٰائَنٰا الحسن و الحسين،و نِسٰاءَنٰا فاطمه،و أَنْفُسَنٰا على بن أبى طالب.

و فى سؤالات المأمون عن الرضا عليه السّلام:قال المأمون:ما الدليل على خلافه جدك على بن أبى طالب؟قال:آيه أَنْفُسَنٰا قال:لو لا نسائنا قال لو لا أبنائنا.

أقول:قوله:آيه أَنْفُسَنٰا يريد أن اللّه جعل نفس على كنفس نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قوله:لو لا نسائنا معناه:أن كلمه نسائنا فى الآيه دليل على أن المراد بالأنفس الرجال فلا فضيله فيه حينئذ، و قوله:لو لا أبنائنا معناه أن وجود أبنائنا فيها يدل على خلافه فإن المراد بالأنفس لو كان هو الرجال لم يكن مورد لذكر الأبناء.

و فى تفسير العياشى بإسناده عن حريز عن أبى عبد اللّه عليه السّلام،قال:إن أمير المؤمنين عليه السّلام سئل عن فضائله فذكر بعضها ثم قالوا له زدنا فقال إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أتاه حبران من أحبار النصارى من أهل نجران فتكلما فى أمر عيسى فأنزل اللّه هذه الآيه:إن مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم،إلى آخر الآيه؛فدخل رسول اللّه فأخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه ثم خرج و رفع كفه الى السماء،و فرج بين أصابعه،و دعاهم الى المباهله،قال:و قال أبو جعفر عليهما السّلام و كذلك المباهله يشبك يده فى يده يرفعهما الى السماء فلما رآه الحبران قال أحدهما لصاحبه:و اللّه لئن كان نبيا لنهلكن و إن كان غير نبى كفانا قومه فكفا و انصرفا.

اقول:و هذا المعنى أو ما يقرب منه مروى فى روايات أخر من طرق الشيعه و فى جميعها أن الذين أتى بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للمباهله هم على و فاطمه و الحسنان فقد رواه الشيخ فى أماليه بإسناده عن عامر بن سعد عن أبيه؛و رواه أيضا فيه بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن

الصادق علیه السّلام،و رواه فیه أیضا بإسناده عن سالم ابن أبی الجعد یرفعه إلی أبی ذر رضوان اللّه علیه،و رواه أیضا فیه بإسناده عن ربیعه ابن ناجد عن علی علیه السّلام،و رواه المفید فی کتاب الاختصاص بإسناده عن محمد بن الزبرقان عن موسی بن جعفر علیهما السّلام،و رواه أیضا فیه عن محمد بن المنکدر عن أبیه عن جده،و رواه العیاشی فی تفسیره عن محمد بن سعید الاردنی عن موسی بن محمد بن الرضا عن أخیه،و رواه أیضا عن أبی جعفر الأحول عن الصادق علیه السّلام، و رواه أیضا فیه فی روایه اخری عن الأحول عنه علیه السّلام،و عن المنذر عن علی علیه السّلام،و رواه أیضا فیه بإسناده عن عامر بن سعد،و رواه الفرات فی تفسیره معنعنا عن أبی جعفر و عن أبی رافع و الشعبی و علی علیه السّلام و شهر بن حوشب،و رواه فی روضه الواعظین و فی إعلام الوری،و فی الخرائج و غیرها.

و فی تفسیر الثعلبی عن مجاهد و الکلبی:أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما دعاهم الی المباهله قالوا:حتی نرجع و ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب-و کان ذا رأیهم-یا عبد المسیح ما تری؟فقال:و اللّه لقد عرفتم یا معشر النصاری أن محمدا نبی مرسل،و لقد جاءکم بالفصل من أمر صاحبکم؛و اللّه ما باهل قوم نبیا قط فعاش کبیرهم،و لا نبت صغیرهم و لئن فعلتم لنهلکن فإن أبیتم إلاّ إلف دینکم،و الإقامه علی ما أنتم علیه فوادعوا الرجل و انصرفوا الی بلادکم.

فأتوا رسول اللّه و قد غدا محتضنا بالحسین آخذا بید الحسن و فاطمه تمشی خلفه،و علی خلفها و هو یقول:اذا أنا دعوت فأمّنوا،فقال اسقف نجران،یا معشر النصاری إنی لأری وجوها لو سألوا اللّه أن یزیل جبلا من مکانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلکوا،و لا یبقی علی وجه الأرض نصرانی الی یوم القیامه،فقالوا:یا أبا القاسم رأینا أن لا نباهلک،و أن نقرک علی دینک و نثبت علی دیننا،قال:فاذا أبیتم المباهله فأسلموا،یکن لکم ما للمسلمین،و علیکم ما علیهم فأبوا،قال:فإنی اناجزکم،فقالوا:ما لنا بحرب العرب طاقه و لکن نصالحک علی أن لا تغزونا،و لا تخیفنا،و لا تردنا عن دیننا علی أن نؤدی الیک کل عام ألفی حله:ألف فی صفر،

و ألف فی رجب و ثلاثین درعا عادیه من حدید فصالحهم علی ذلک.

و قال:و الذی نفسی بیده إن الهلاک قد تدلی علی أهل نجران و لو لاعنوا لمسخوا قرده و خنازیر،و لاضطرم علیهم الوادی نارا،و لاستأصل اللّه نجران و أهله حتی الطیر علی رءوس الشجر،و لما حال الحول علی النصاری کلهم حتی یهلکوا.

أقول:و روی القصه:قریبا منه فی کتاب المغازی عن ابن إسحاق،و رواه أیضا المالکی فی الفصول المهمه عن المفسرین قریبا منه،و رواه الحموی عن ابن جریح قریبا منه.

و قوله:ألف فی صفر المراد به المحرم و هو أول السنه عند العرب و قد کان یسمی صفرا فی الجاهلیه فیقال صفر الأول و صفر الثانی و قد کانت العرب تنسئ فی الصفر الأول ثم أقر الإسلام الحرمه فی الصفر الأول فسمی لذلک بشهر اللّه المحرم ثم اشتهر بالمحرم.

و فی صحیح مسلم عن عامر بن سعد بن أبی وقاص عن أبیه قال:أمر معاویه بن أبی سفیان سعدا فقال:ما یمنعک أن تسب أبا تراب،قال أما ما ذکرت ثلاث قالهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلن أسبه،لأن یکون لی واحده منهن أحب الی من حمر النعم،سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول حین خلفه فی بعض مغازیه فقال له علی:یا رسول اللّه خلفتنی مع النساء و الصبیان؟فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أ ما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی إلاّ أنه لا نبی بعدی؟و سمعته یقول یوم خیبر:لاعطین الرایه غدا رجلا یحب اللّه و رسوله،و یحبه اللّه و رسوله،قال:فتطاولنا لها،فقال:أدعوا لی علیا فأتی به أرمد العین فبصق فی عینیه و دفع الرایه إلیه ففتح اللّه علی یده.و لما نزلت هذه الآیه:قل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائکم و نسائنا و نسائکم و أنفسنا و أنفسکم ثم نبتهل،دعا رسول اللّه علیا و فاطمه و حسنا و حسینا و قال:

اللّهم هؤلاء أهل بیتی.

أقول:و رواه الترمذی فی صحیحه،و رواه أبو المؤید الموفق بن أحمد فی کتاب فضائل علی، و رواه أیضا أبو نعیم فی الحلیه عن عامر بن سعد عن أبیه،و رواه الحموینی فی کتاب فرائد

السمطين.

و فى حليه الأولياء لأبى نعيم بإسناده عن عامر بن أبى وقاص عن أبيه قال:لما نزلت هذه الآيه دعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا و فاطمه و حسنا و حسينا فقال:اللّهم هؤلاء أهل بيتى.

و فيه بإسناده عن الشعبى عن جابر قال:قدم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العاقب و الطيب فدعاهما الى الإسلام فقالا:أسلمنا يا محمد فقال:كذبتما إن شئتما أخبرتكما ما يمنعكما من الإسلام فقالا:فهات الينا،قال:حب الصليب و شرب الخمر و أكل لحم الخنزير،قال جابر:

فدعاهما الى الملاعنه فواعداه الى أن يفداه بالغداه فغدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه فأرسل اليهما فأبيا أن يجيباه و أقرّا له،فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذى بعثنى بالحق لو فعلا لأمطر عليهم الوادى نارا قال جابر:فيهم نزلت:ندع أبنائنا و أبنائكم،قال جابر:أنفسنا و أنفسكم رسول اللّه و على،و أبنائنا الحسن و الحسين،و نسائنا فاطمه.

أقول:و رواه ابن المغازلى فى مناقبه بإسناده عن الشعبى عن جابر،و رواه ايضا الحموينى فى فرائد السمطين بإسناده عنه،و رواه المالكى فى الفصول المهمه مرسلا عنه،و رواه أيضا عن أبى داود الطيالسى عن شعبه الشعبى مرسلا،و رواه فى الدر المنثور عن الحاكم و صححه و عن ابن مردويه و أبى نعيم فى الدلائل عن جابر.

و فى الدر المنثور أخرج أبو نعيم فى الدلائل من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس:

أن وفد نجران من النصارى قدموا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم أربعه عشر رجلا من أشرافهم منهم السيد و هو الكبير،و العاقب و هو الذى يكون بعده و صاحب رأيهم ثم ساق القصه نحوا مما مر.

و فيه أيضا أخرج البيهقى فى الدلائل من طريق سلمه بن عبد يشوع عن أبيه عن جده:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كتب الى أهل نجران قبل أن ينزل عليه طس سليمان:بسم اللّه إله إبراهيم

و إسحاق و يعقوب من محمد رسول اللّه الى اسقف نجران و أهل نجران إن أسلمتم فإنى أحمد اليكم اللّه إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب،أما بعد فإنى أدعوكم الى عباده اللّه من عباده العباد، و أدعوكم الى ولايه من اللّه من ولايه العباد فإن أبيتم فالجزيه،و إن أبيتم فقد آذنتكم بالحرب و السلام،فلما قرأ الاسقف الكتاب فظع به و ذعر ذعرا شديدا،فبعث الى رجل من أهل نجران يقال له:شرحبيل بن وداعه فدفع اليه كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقرأه،فقال له الاسقف:ما رأيک؟ فقال شرحبيل:قد علمت ما وعد اللّه إبراهيم فى ذريه إسماعيل من النبوه فما يؤمن أن يكون هذا الرجل؟ليس لى فى النبوه رأى،لو كان رأى من أمر الدنيا أشرت عليک فيه،و جهدت لک، فبعث الاسقف الى واحد بعد واحد من أهل نجران فكلهم قالوا مثل قول شرحبيل فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا شرحبيل بن وداعه،و عبد اللّه بن شرحبيل و جبار بن فيض فيأتونهم بخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فانطلق الوفد حتى أتوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فسألهم و سألوه فلم نزل به و بهم المسأله حتى قالوا له:ما تقول فى عيسى بن مريم؟فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما عندى فيه شىء يومى هذا فأقيموا حتى اخبركم بما يقال فى عيسى صبح الغد،فأنزل اللّه هذه الآيه:إن مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم خلقه من تراب-الى قوله-:فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،فأبوا أن يقروا بذلک،فلما أصبح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مشتملا على الحسن و الحسين فى خميله له و فاطمه تمشى خلف ظهره للملاعنه،و له يومئذ عده نسوه،فقال شرحبيل لصاحبيه:إنى أرى أمرا مقبلا إن كان هذا الرجل نبيا مرسلا فلاعنّاه لا يبقى على وجه الأرض منا شعر و لا ظفر إلاّ هلك فقالا له:ما رأيک؟فقال:رأيى أن الحكمه فإنى أرى رجلا لا يحكم شططا أبدا،فقالا له:أنت و ذلک،فتلقى شرحبيل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال:إنى قد رأيت خيرا من ملاعنتک،قال:و ما هو؟قال حكمک اليوم الى الليل و ليلتک الى الصباح فمهما حكمت فينا فهو جائز،فرجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لم يلاعنهم،و صالحهم على الجزيه.

و فيه أخرج ابن جرير عن علباء بن أحمر اليشكرى،قال:لما نزلت هذه الآيه: فَقُلْ تَعٰالَوْا نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ الآيه،أرسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى على و فاطمه و ابنيهما الحسن و الحسين،و دعا اليهود ليلاعنهم،فقال شاب من اليهود:ويحكم أ ليس عهدتم بالأمس إخوانكم الذين مسخوا قرده و خنازير؟لا تلاعنوا فانتهوا.

أقول:و الروايه تؤيد أن يكون الضمير فى قوله تعالى: فَمَنْ حٰاجَّكَ فِيهِ ،راجعا الى الحق فى قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ،فيتم بذلك حكم المباهله لغير خصوص عيسى بن مريم عليه السّلام،و تكون حينئذ هذه قصه اخرى واقعه بعد قصه دعوه وفد نجران الى المباهله على ما تقصه الأخبار الكثيره المتظافره المنقوله أكثرها فيما تقدم.

و قال ابن طاوس فى كتاب سعد السعود رأيت فى كتاب تفسير ما نزل من القرآن فى النبى و أهل بيته تأليف محمد بن العباس بن مروان:أنه روى خبر المباهله من أحد و خمسين طريقا عمن سماه من الصحابه و غيرهم،و عد منهم الحسن بن على عليهما السّلام و عثمان بن عفان و سعد بن أبى وقاص و بكر بن سمال و طلحه و الزبير و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللّه بن عباس و أبا رافع مولى النبى و جابر بن عبد اللّه و البراء بن عازب و انس بن مالك.

و روى ذلك فى المناقب عن عده من الرواه و المفسرين و كذا السيوطى فى الدر المنثور.

و من عجيب الكلام ما ذكره بعض المفسرين حيث قال:إن الروايات متفقه على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اختار للمباهله عليا و فاطمه و ولديهما،و يحملون كلمه نسائنا على فاطمه،و كلمه أنفسنا على على فقط،و مصادر هذه الروايات الشيعه،و مقصدهم منها معروف؛و قد اجتهدوا فى ترويجها ما استطاعوا حتى راجت على كثير من أهل السنه،و لكن واضعيها لم يحسنوا تطبيقها على الآيه فإن كلمه نسائنا لا يقولها العربى و يريد بها بنته لا سيما إذا كان له أزواج و لا يفهم هذا من لغتهم.و أبعد من ذلك أن يراد بأنفسنا على،ثم إن وفد نجران الذين قالوا:إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نسائهم و اولادهم،و كل ما يفهم من الآيه امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يدعوا

المحاجين و المجادلين فى عيسى من أهل الكتاب الى الاجتماع رجالا و نساء و أطفالا و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الى اللّه تعالى بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى.

و هذا الطلب يدل على قوه يقين صاحبه،و ثقته بما يقول كما يدل امتناع من دعوا الى ذلك من أهل الكتاب سواء كانوا نصارى نجران أو غيرهم على امترائهم فى حجاجهم و مماراتهم فيما يقولون،و زلزالهم فيما يعتقدون،و كونهم على غير بينه و لا يقين،و أنى لمن يؤمن باللّه أن يرضى بأن يجتمع هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فى صعيد واحد متوجهين الى اللّه فى طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أى جرأه على اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوى من هذا؟

قال:أما كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السّلام فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،فالعلم فى هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين،و فى قوله: نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ «الخ»وجهان:

أحدهما:أن كل فريق يدعو الآخر فأنتم تدعون أبنائنا،و نحن ندعو أبنائكم؛و هكذا الباقى.

و ثانيهما:أن كل فريق يدعو أهله فنحن المسلمون ندعو أبنائنا و نسائنا و أنفسنا؛و أنتم كذلك.

و لا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه على قول الشيعه،و من شايعهم على القول بالتخصيص،انتهى.

أقول:و هذا الكلام-و أحسب أن الناظر فيه يكاد يتهمنا فى نسبته الى مثله،و اللبيب لا يرضى بإيداعه و أمثاله فى الزبر العلميه- إنما أوردناه على وهنه و سقوطه ليعلم أن النزعه و العصبيه الى أين يورد صاحبه من سقوط الفهم و رداءه النظر فيهدم كل ما بنى عليه و يبنى كل ما هدمه و لا يبالى،و لأن الشر يجب أن يعلم ليجتنب عنه.

و الكلام فی مقامین:أحدهما:دلاله الآیه علی أفضلیه علی علیه السّلام،و هو بحث کلامی خارج عن الغرض الموضوع له هذا الکتاب؛و هو النظر فی معانی الآیات القرآنیه.

و ثانیهما:البحث عما ذکره هذا القائل من حیث تعلقه بمدلول آیه المباهله،و الروایات الوارده فی ما جری بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین وفد نجران؛و هذا بحث تفسیری داخل فی غرضنا.

و قد عرفت ما تدل علیه الآیه،و أن الذی نقلناه من الأخبار المتکثره المتظافره هو الذی یطابق مدلول الآیه،و بالتأمل فی ذلک یتضح وجوه الفساد فی هذه الحجه المختلقه و النظر الواهی الذی لا یرجع الی محصل،و هاک تفصیلها:

منها:أن قوله:و مصادر هذه الروایات الشیعه-الی قوله-و قد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا حتی راجت علی کثیر من أهل السنه،بعد قوله:إن الروایات متفقه،لیت شعری أی روایات یعنی بهذا القول؟أ مراده هذه الروایات المتظافره التی أجمعت علی نقلها و عدم طرحها المحدثون،و لیست بالواحده و الاثنتین و الثلاث أطبق علی نقلها و تلقیها بالقبول أهل الحدیث،و أثبتها أرباب الجوامع فی جوامعهم،و منهم مسلم فی صحیحه و الترمذی فی صحیحه و أیدها أهل التاریخ.

ثم أطبق المفسرون علی إیرادها و إیداعها فی تفاسیرهم من غیر اعتراض أو ارتیاب، و فیهم جمع من أهل الحدیث و التاریخ کالطبری و أبی الفداء بن کثیر و السیوطی و غیرهم ثم من الذی یعنیه من الشیعه المصادر لهذه الروایات؟أ یرید بهم الذین تنتهی إلیهم سلاسل الأسناد فی الروایات أعنی سعد بن أبی وقاص و جابر بن عبد اللّه و عبد اللّه بن عباس و غیرهم من الصحابه؟أو التابعین الذین نقلوا عنهم بالأخذ و الروایه کأبی صالح و الکلبی و السدی و الشعبی و غیرهم،و أنهم تشیعوا لنقلهم ما لا یرتضیه بهواه فهؤلاء و أمثالهم و نظرائهم هم الوسائط فی نقل السنه،و مع رفضهم لا تبقی سنه مذکوره و لا سیره مأثوره،و کیف یسع لمسلم أو باحث حتی ممن لا ینتحل بالإسلام أن یبطل السنه ثم یروم أن یطلع علی تفاصیل

ما جاء به النبى صلّى اللّه علیه و آله و سلّم من تعلیم و تشریع و القرآن ناطق بحجیه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سیرته، و ناطق ببقاء الدین علی حیاته،و لو جاز بطلان السنه من رأس لم یبق للقرآن أثر و لا لإنزاله ثمر.

أو أنه یرید أن الشیعه دسوا هذه الأحادیث فی جوامع الحدیث و کتب التاریخ،فیعود محذور سقوط السنه،و بطلان الشریعه بل یکون البلوی أعم و الفساد أتم.

و منها:قوله:و یحملون کلمه نسائنا علی فاطمه،و کلمه أنفسنا علی علیّ فقط،مراده به أنهم یقولون بأن کلمه نسائنا أطلقت و اریدت بها فاطمه و کذا المراد بکلمه أنفسنا علیّ فقط، و کأنه فهمه مما یشتمل علیه بعض الروایات السابقه:قال جابر:نسائنا فاطمه و أنفسنا علی الخبر،و قد أساء الفهم فلیس المراد فی الآیه بلفظ نسائنا فاطمه،و بلفظ أنفسنا علی بل المراد أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اذ لم یأت فی مقام الامتثال إلاّ بها و به کشف ذلک أنها هی المصداق الفرد لنسائنا، و أنه هو المصداق الوحید لأنفسنا و أنهما مصداق أبنائنا،و کان المراد بالأبناء و النساء و الأنفس فی الآیه هو الأهل فهم أهل بیت رسول اللّه و خاصته کما ورد فی بعض الروایات بعد ذکر إتیانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهم أنه قال:اللّهم هؤلاء أهل بیتی فإن معنی الجمله:أنی لم أجد من أدعوه غیر هؤلاء.

و یدل علی ما ذکرناه من المراد ما وقع فی بعض الروایات:أنفسنا و أنفسکم رسول اللّه و علی،فإن اللفظ صریح فی أن المقصود بیان المصداق دون معنی اللفظ.

و منها:قوله:و لکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الآیه فإن کلمه نسائنا لا یقولها العربی و یرید بها بنته لا سیما اذا کان له أزواج و لا یفهم هذا من لغتهم،و أبعد من ذلک أن یراد بأنفسنا علی،و هذا المعنی العجیب الذی توهمه هو الذی أوجب أن یطرح هذه الروایات علی کثرتها ثم یطعن علی رواتها و کل من تلقاها بالقبول،و یرمیهم بما ذکره و قد کان من الواجب علیه أن یتنبه لموقفه من تفسیر الکتاب،و یذکر هؤلاء الجم الغفیر من أئمه البلاغه و أساتیذ البیان،

و قد أوردوها فى تفسيرهم و سائر مؤلفاتهم من غير أى تردد أو اعتراض.

فهذا صاحب الكشاف-و هو الذى ربما خطأ أئمه القراءه فى قراءتهم-يقول فى ذيل تفسير الآيه:و فيه دليل لا شىء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السّلام و فيه برهان واضح على صحه نبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه لم يرو أحد من موافق و لا مخالف:أنهم أجابوا الى ذلك،انتهى.

فكيف خفى على هؤلاء العظماء أبطال البلاغه و فرسان الأدب أن هذه الأخبار على كثرتها و تكررها فى جوامع الحديث تنسب الى القرآن أنه يغلط فى بيانه فيطلق النساء(و هو جمع)فى مورد نفس واحده؟.

لا و عمرى،و إنما التبس الأمر على هذا القائل و اشتبه عنده المفهوم بالمصداق فتوهم:أن اللّه عز اسمه لو قال لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم،الخ؛و صح أن المحاجين عند نزول الآيه وفد نجران و هم أربعه عشر رجلا على ما فى بعض الروايات ليس عندهم نساء و لا أبناء؛و صح أيضا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خرج الى مباهلتهم و ليس معه إلاّ على و فاطمه و الحسنان كان لازم ذلك أن معنى من حاج وفد نجران،و معنى نسائنا المرأه الواحده،و معنى أنفسنا النفس الواحده،و بقى نسائكم و أبنائكم لا معنى لهما اذ لم يكن مع الوفد نساء و لا أبناء!.

و كان عليه أن يضيف الى ذلك لزوم استعمال الأبناء و هو جمع فى التثنيه و هو أشنع من استعمال الجمع فى المفرد فإن استعمال الجمع فى المفرد ربما وجد فى كلام المولدين و إن لم يوجد فى العربيه الأصيله إلاّ فى التكلم لغرض التعظيم لكن استعمال الجمع فى المثنى مما لا مجوز له أصلا.

فهذا هو الذى دعاه الى طرح الروايات و رميها بالوضع،و ليس الأمر كما توهمه.

توضيح ذلك أن الكلام البليغ إنما يتبع فيه ما يقتضيه المقام من كشف ما يهم كشفه فربما كان المقام مقام التخاطب بين متخاطبين أو قبيلين ينكر أو يجهل كل منهما حال صاحبه فيوضع

الکلام على ما يقتضيه الطبع و العاده فيؤتى فى التعبير بما يناسب ذلک فأحد القبيلين المتخاصمين اذا أراد أن يخبر صاحبه أن الخصومه و الدفاع قائمه بجميع أشخاص قبيله من ذكور و اناث و صغير و كبير فإنما يقول:نخاصمكم أو نقاتلكم بالرجال و الظعائن و الأولاد فيضع الكلام على ما تقتضيه الطبع و العاده فإن العاده تقتضى أن يكون للقبيل من الناس نساء و أولاد و الغرض متعلق بأن يبين للخصم أنهم يد واحده على من يخاصمهم و يخاصمونه،و لو قيل:نخاصمكم أو نقاتلكم بالرجال و النساء و ابنين لنا كان إخبارا بأمر زائد على مقتضى المقام محتاجا الى عنايه زائده و تعرفا الى الخصم لنكته زائده.

و أما عند المتعارفين و الأصدقاء و الأخله فربما يوضع الكلام على مقتضى الطبع و العاده فيقال فى الدعوه للضيافه و الاحتفال:سنقرئكم بأنفسنا و نسائنا و أطفالنا،و ربما يسترسل فى التعرف فيقال:سنخدمكم بالرجال و البنت و السبطين الصبيين؛و نحو ذلک.

فللطبع و العاده و ظاهر الحال حكم،و لواقع الأمر و خارج العين حكم،و ربما يختلفان،فمن بنى كلامه على حكايه ما يعلم من ظاهر حاله،و يقضى به الطبع و العاده فيه ثم بدا حقيقه حاله و واقع أمره على خلاف ما حكاه من ظاهر حاله لم يكن غالطا فى كلامه،و لا كاذبا فى خبره، و لا لاغيا هازلا فى قوله.

و الآيه جاريه على هذا المجرى فقوله.فقل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم،الخ؛اريد به على ما تقدم:أدعهم الى أن تحضر أنت و خاصتک من أهلک الذين يشاركونک فى الدعوى و العلم،و يحضروا بخاصتهم من أهليهم،ثم وضع الكلام على ما يعطيه ظاهر الحال أن لرسول اللّه فى أهله رجالا و نساء و أبناء و لهم فى أهليهم رجال و نساء و أبناء فهذا مقتضى ظاهر الحال،و حكم الطبع و العاده فيه و فيهم،أما واقع الأمر و حقيقته فهو أنه لم يكن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الرجال و النساء و البنين إلاّ نفس و بنت و ابنان،و لم يكن لهم إلاّ رجال من غير نساء و لا أبناء،و لذلک لما أتاهم برجل و امرأه و ولدين لم يجبهوه بالتلحين و التكذيب،

و لا ـ أنهم اعتـذروا عن الحضور بأنـک أمرت بإحضار النساء و الأبناء و ليس عنـدنا نساء و لا أبناء،و لا أن من قصت عليه القصـه رماها بالوضع و التمويه.

و من هنا يظهر فساد ما أورده بقوله:ثم وفد نجران الذين قالوا إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساء و لا أبناء.

و منهـا:قوله:و كـل مـا يفهم من الآيه أمر النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم ان يـدعو المحاجين و المجادلين فی عيسـی من أهل الكتاب الی الاجتماع رجالا و نساء و أطفالا،و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الی اللّه بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسی-الی قوله-و أنی لمن يؤمن باللّه أن يرضـی أن يجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فی صـعيد واحد متوجهين الی اللّه تعالی فی طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أی جرأه علی اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوی من هذا؟

و ملخصه أن الآيه تـدعو الفريقين الی الاجتماع بأنفسـهم و نسائهم و ذراريهم فی صـعيد واحـد ثم الابتهال بالملاعنه،و ينبغی أن يستبان ما هذا الاجتماع المدعو اليه؟

أ هو اجتمـاع الفريقين كـافه أعنی المؤمنين بأجمعهم و هم يومئـذ (۱)عرب ربيعـه و مضـر جلهم أو كلهم من اليمن و الحجـاز و العراق و غيرهـا،و النصاری و هم أهل نجران من اليمن و نصاری الشام و سواحل البحر الابيض و أهل الروم و الإفرنـج و الإنجليز و النمسا و غيرهم.

و هؤلاء الجماهير فی مشارق الأرض و مغاربها تربو نفوسـهم بالرجال و النساء و الـذراری يومئـذ علی الملائين بعد الملائين،و لا يشـک ذو لب أن من المتعـذر اجتمـاعهم فی صـعيد واحـد فالأسـباب العاديه تأبی ذلک بجميع أركانها،و لازم ذلک أن ينـدب القرآن الناس الی المحال،

---

۱ - ۱) .و هو سـنه تسع علی مـا ذكره بعض المؤرخين أو عشـر علی مـا ذكره آخرون و إن لم يخـل جميعا عن الاشـكال علی ما سيجیء فی البحث الروائی عن الآيات التاليه لهذه الآيات.

و ينيط ظهور حجته،و تبين الحق الذى يدعيه على ما لا يكون البته،و كان ذلك عذرا(و نعم العذر)للنصارى فى عدم إجابتهم دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى المباهله،و كان ذلك أضر لدعواه منه لدعواهم.

أم هو اجتماع الحاضرين من الفريقين و من فى حكمهم أعنى المؤمنين من أهل المدينه و ما والاها،و أهل نجران و من والاهم،و هذا و إن كان أقل و أخف شناعه من الوجه السابق لكنه من حيث استحاله التحقق و امتناع الوقوع كسابقه فمن الذى كان يسعه يومئذ أن يجمع أهل المدينه و نجران قاطبه حتى النساء و الذرارى منهم فى صعيد للملاعنه،و هل هذه الدعوه إلاّ تعليقا بالمحال،و اعترافا بأن الحق متعذر الظهور.

أم هو اجتماع المتلبسين بالخصام و الجدال من الفريقين أعنى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الحاضرين عنده من المؤمنين،و وفد نجران من النصارى،و يرد عليه حينئذ ما أورده بقوله:«ثم إن وفد نجران الذين قالوا:إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساءهم و أولادهم،و كان ذلك وقوعا فيما ذكره من المحذور».

و منها:قوله:أما كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السّلام فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فالعلم فى هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين.

أقول:أما كون العلم فيها بمعنى اليقين فهو حق و أما كون الآيه داله على كون المؤمنين على يقين من أمر عيسى عليه السّلام فليت شعرى من أين له إثبات ذلك؟و الآيه غير متعرضه بلفظها(فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك،الخ؛إلاّ لشأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و مقام التخاطب أيضا لا يشمل غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المؤمنين فإن الوفد من النصارى ما كان لهم هم إلاّ المحاجه و الخصام مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لم يكن لهم هوى فى لقاء المؤمنين،و لا كلموهم بكلمه،و لا كلمهم المؤمنون بكلمه.

نعم لو دلت الآیه علی حصول العلم لأحد غیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لدل فیمن جیء به للمباهله علی ما استفدناه من قوله تعالی: مِنَ الْکاذِبِینَ فیما تقدم.

بل القرآن یدل علی عدم عموم العلم و الیقین لجمیع المؤمنین حیث یقول تعالی: وَ ما یُؤْمِنُ أَکْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِکُونَ (یوسف۱۰۶/)،فوصفهم بالشرک و کیف یجتمع الشرک مع الیقین،و یقول تعالی: وَ إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّ غُرُوراً (الأحزاب۱۲/)،و یقول تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَهٌ فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْکَمَهٌ وَ ذُکِرَ فِیهَا الْقِتالُ رَأَیْتَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یَنْظُرُونَ إِلَیْکَ نَظَرَ الْمَغْشِیِّ عَلَیْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلی لَهُمْ طاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّهَ لَکانَ خَیْراً لَهُمْ -الی أن قال-: أُولئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمی أَبْصارَهُمْ (محمد۲۳/)،فالیقین لا یتحقق به إلاّ بعض اولی البصیره من متبعی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،قال تعالی: فَإِنْ حَاجُّوکَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ (آل عمران۲۰/)،و قال تعالی: قُلْ هذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّهِ عَلی بَصِیرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی (یوسف۱۰۸/).

و منها:قوله:و فی قوله نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ ،الخ؛وجهان:أحدهما:أن کل فریق یدعو الآخر،الخ؛قد عرفت فساد وجهه الأول و عدم انطباقه علی لفظ الآیه اذ قد عرفت أن الغرض کان مستوفی حاصلا لو قیل:تعالوا نبتهل فنجعل لعنه اللّه علی الکاذبین،و إنما زید علیه قوله: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَکُمْ ،لیدل علی لزوم إحضار کل من الفریقین عند المباهله أعز الأشیاء عنده و أحبها الیه و هو الأبناء و النساء و الأنفس(الأهل و الخاصه)،و هذا إنما یتم لو کان معنی الآیه:ندعو نحن أبناءنا و نساءنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبناءکم و نساءکم و أنفسکم،ثم نبتهل،و أما لو کان المعنی ندعو نحن أبنائکم و نسائکم و أنفسکم و تدعون أنتم أبناءنا و نساءنا و أنفسنا ثم نبتهل بطل الغرض المذکور.

على أن هذا المعنى فى نفسه مما لا يرتضيه الطبع السليم فما معنى تسليط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم النصارى على أبنائه و نسائه،و سؤاله أن يسلطوه على ذراريهم و نسائهم ليتداعوا فيتم الحضور و المباهله مع تأتى ذلک بدعوه كل فريق أهل نفسه لها؟

على أن هذا المعنى يحتاج فى فهمه من الآيه الى فهم معنى التسليط و ما يشابهه-كما تقدم- منها،و أنى لنا فهمه؟فالحق أن هذا الوجه ساقط،و أن الوجه الآخر و هو أن يكون المراد دعوه كل أهل نفسه هو المتعين.

و منها:قوله:و لا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه على قول الشيعه و من شايعهم على القول بالتخصيص،يريد بالإشكال ما اورد على الآيه من لزوم دعوه الإنسان نفسه،و هذا الإشكال غير مرتبط بشىء من الوجهين أصلا و إنما هو إشكال على القول بكون المراد بأنفسنا هو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يحكى عن بعض المناظرات المذهبيه حيث ادعى أحد الخصمين أن المراد بأنفسنا،رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاورد عليه بلزوم دعوه الإنسان نفسه و هو باطل تشير اليه الروايه الثانيه المنقوله عن العيون فيما تقدم.

و من هنا يظهر سقوط قوله:إنما الإشكال فيه على قول الشيعه فإن قولهم على ما قدمنا:أن المراد بأنفسنا هو الرجال من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم بحسب المصداق رسول اللّه و على عليهما الصلاه و السلام،و لا إشكال فى دعوه بعضهم بعضا.

فلا إشكال عليهم حتى على ما نسبه إليهم بزعمه:أن معنى أنفسنا على فإنه لا إشكال فى دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا عليه السّلام.

و قال تلميذه فى المنار بعد الإشاره الى الروايات:و أخرج ابن عساكر عن جعفر ابن محمد عن أبيه فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ الآيه؛قال:فجاء بأبى بكر و ولده،و عمر و ولده، و عثمان و ولده.قال:و الظاهر أن الكلام فى جماعه المؤمنين.

ثم قال بعد نقل كلام أستاذه المنقول سابقا:و فى الآيه ما ترى من الحكم بمشاركه النساء

للرجال فی الاجتماع للمباراه القومیه و المناضله الدینیه،و هو مبنی علی اعتبار المرأه کالرجل حتی فی الامور العامه إلاّ ما استثنی منها الی آخر ما أطنب به من الکلام.

أقول:أما ما ذکره من الروایه فهی روایه شاذه تخالف جمیع روایات الآیه علی کثرتها و اشتهارها و قد أعرض عن هذه الروایه المفسرون،و هی مع ذلک تشتمل علی ما لا یطابق الواقع،و هو جعله لکل من المذکورین فیه ولدا.و لا ولد یومئذ لجمیعهم البته.

و کأنه یرید بقوله:و الظاهر أن الکلام فی جماعه المؤمنین،أن یستظهر من الروایه الدلاله علی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أحضر جمیع المؤمنین و أولادهم فیکون قوله:فجاء بأبی بکر و ولده،الخ؛کنایه عن إحضاره عامه المؤمنین،و کأنه یرید به تأیید شیخه فیما ذکره من المعنی.و أنت تری ما علیه الروایه من الشذوذ و الإعراض و المتن ثم فی الدلاله علی ما ذکره من المعنی.

و أما ما ذکره من دلاله الآیه علی مشارکه النساء الرجال فی الحقوق العامه فلو تم ما ذکره دل علی مشارکه الأطفال أیضا،و فی هذا وحده کفایه فی بطلان ما ذکره.

و قد قدمنا الکلام فی اشتراکهن معهم عند الکلام علی آیات الطلاق فی الجزء الثانی من الکتاب و سیأتی شطر فی ما یناسبه من المورد من غیر حاجه الی مثل ما استفاده من الآیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۴ الی ۷۸]

اشاره

قُلْ یا أَهْلَ اَلْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اَللّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اَللّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اِشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُونَ (۶۴) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِی إِبْراهِیمَ وَ ما أُنْزِلَتِ اَلتَّوْراهُ وَ اَلْإِنْجِیلُ إِلاّ مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۶۵) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِیما لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِیما لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ اَللّهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۶۶) ما کانَ إِبْراهِیمُ یَهُودِیًّا وَ لا نَصْرانِیًّا وَ لکِنْ کانَ حَنِیفاً مُسْلِماً وَ ما کانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۶۷) إِنَّ أَوْلَی اَلنّاسِ بِإِبْراهِیمَ لَلَّذِینَ اِتَّبَعُوهُ وَ هذَا اَلنَّبِیُّ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَللّهُ وَلِیُّ اَلْمُؤْمِنِینَ (۶۸) وَدَّتْ طائِفَهٌ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ لَوْ یُضِلُّونَکُمْ وَ ما یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَشْعُرُونَ (۶۹) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیاتِ اَللّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۷۰) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تَلْبِسُونَ اَلْحَقَّ بِالْباطِلِ وَ تَکْتُمُونَ اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۷۱) وَ قالَتْ طائِفَهٌ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ آمِنُوا بِالَّذِی أُنْزِلَ عَلَی اَلَّذِینَ آمَنُوا وَجْهَ اَلنَّهارِ وَ اُکْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۷۲) وَ لا تُؤْمِنُوا إِلاّ لِمَنْ تَبِعَ دِینَکُمْ قُلْ إِنَّ اَلْهُدی هُدَی اَللّهِ أَنْ یُؤْتی أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِیتُمْ أَوْ یُحاجُّوکُمْ عِنْدَ رَبِّکُمْ قُلْ إِنَّ اَلْفَضْلَ بِیَدِ اَللّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (۷۳) یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِیمِ (۷۴) وَ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ یُؤَدِّهِ إِلَیْکَ وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِینارٍ لا یُؤَدِّهِ إِلَیْکَ إِلاّ ما دُمْتَ عَلَیْهِ قائِماً ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَیْسَ عَلَیْنا فِی اَلْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ وَ یَقُولُونَ عَلَی اَللّهِ اَلْکَذِبَ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۷۵) بَلی مَنْ أَوْفی بِعَهْدِهِ وَ اِتَّقی فَإِنَّ اَللّهَ یُحِبُّ اَلْمُتَّقِینَ (۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ یَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اَللّهِ وَ أَیْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِیلاً أُولئِکَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِی اَلْآخِرَهِ وَ لا یُکَلِّمُهُمُ اَللّهُ وَ لا یَنْظُرُ إِلَیْهِمْ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ وَ لا یُزَکِّیهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ ۷۷)ÙIeЙ…ř وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِیقاً یَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْکِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ اَلْکِتابِ وَ ما هُوَ مِنَ اَلْکِتابِ وَ یَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ ما هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ یَقُولُونَ عَلَی اَللّهِ اَلْکَذِبَ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۷۸)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ ، الخطاب لعامه أهل الکتاب،و الدعوه فی قوله: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ «إلخ»بالحقیقه إنما هی الی الاجتماع علی معنی الکلمه بالعمل به،و إنما تنسب الی الکلمه لتدل علی کونها دائره بألسنتهم کقولنا اتفقت کلمه القوم علی کذا فیفید معنی الإذعان و الاعتراف و النشر و الإشاعه.فالمعنی:

تعالوا نأخذ بهذه الکلمه متعاونین متعاضدین فی نشرها و العمل بما توجبه.

و السواء فی الأصل مصدر،و یستعمل وصفا بمعنی مساوی الطرفین،و سواء بیننا و بینکم أی مساو من حیث الأخذ و العمل بما توجبه،و علی هذا فتوصیف الکلمه بالسواء توصیف بحال المتعلق و هو الأخذ و العمل،و قد عرفت أن العمل إنما یتعلق بمعنی الکلمه لا نفسها کما أن تعلیق الاجتماع أیضا علی المعنی لا یخلو من عنایه مجازیه ففی الکلام وجوه من لطائف

العنایات:نسبه الاجتماع الی المعنی ثم وضع الکلمه مکان المعنی ثم توصیف الکلمه بالسواء!

قوله تعالی: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ ،تفسیر للکلمه السواء؛و هی التی یوجبها الإسلام للّه.

و المراد بقوله: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ ،نفی عباده غیر اللّه لا إثبات عباده اللّه تعالی علی ما مرت الإشاره الیه فی معنی کلمه الإخلاص(لا إله إلاّ اللّه):أن لازم کون إلاّ اللّه،بدلا لا استثناء کون الکلام مسوقا لبیان نفی الشریک دون إثبات الإله،فإن القرآن یأخذ إثبات وجود الإله و حقیقته مفروغا عنه.

و لما کان الکلام مسوقا لنفی الشریک فی العباده و لا ینحسم به ماده الشرک اللازم من اعتقاد النبوه و التثلیث و نحو ذلک أردفه بقوله: وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ ،الخ؛فإن تسمیه العباده بعباده اللّه لا تصیر العباده عباده للّه سبحانه ما لم یخلص الاعتقاد و لم یتجرد الضمیر من الاعتقادات و الآراء المولوده من أصل الشرک لأن العباده حینئذ إنما تکون عباده إله له شریک،و العباده التی یعبد بها أحد الشریکین و إن خص باسمه و وجه نحوه لیست إلاّ نابته منبت التشریک لأنها لا تعدو أن تکون سهما یسهم له و حظا یقسم له من بین الشریکین أو الشرکاء ففیها بعینها نحو عباده للغیر (1).

و هذا الذی یدعو الیه النبی بأمر اللّه سبحانه،و هو الذی یدل علیه قوله: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ ،هو الذی یجمع غرض النبوه فی السیره التی کانت الأنبیاء تدعو إلیها و تبسطها علی المجتمع الإنسانی.

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُونَ استشهاد،بأنهم(و هم

۱- ۱) .آل عمران ۶۴-۷۸:بحث فی کیفیه بسط التساوی فی حقوق الحیاه و الحریه فی الاراده الصالحه و العمل الصالح.

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من اتبعه)علی الدین المرضی عند اللّه تعالی و هو الإسلام،قال إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/)،فینقطع بذلک خصامهم و حجاجهم اذ لا حجه علی الحق و أهله.

و فیه إشاره الی أن التوحید فی العباده من لوازم الإسلام.

قوله تعالی: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرٰاهِيمَ الی آخر الآیه؛الظاهر أنه مقول القول الواقع فی الآیه السابقه،و کذا ما یأتی بعد أربع آیات فیکون مقولا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن کان ظاهر سیاق قوله:بعد آیتین: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا ،الآیه؛أن یکون الخطاب من اللّه لا من رسوله بإذنه.

و محاجتهم فی إبراهیم علیه السّلام بضم کل طائفه إیاه الی نفسها یشبه أن تکون أولا بالمحاجه لإظهار المحقیه کأن تقول الیهود:إن إبراهیم علیه السّلام الذی أثنی اللّه علیه فی کتابه منا فتقول النصاری:إن إبراهیم کان علی الحق،و قد ظهر الحق بظهور عیسی معه،ثم تتبدل الی اللجاج و العصبیه فتدعی الیهود أنه کان یهودیا،و تدعی النصاری أنه کان نصرانیا،و من المعلوم أن الیهودیه و النصرانیه إنما نشأتا جمیعا بعد نزول التوراه و الإنجیل و قد نزلا جمیعا بعد إبراهیم علیه السّلام فکیف یمکن أن یکون علیه السّلام یهودیا بمعنی المنتحل بالدین الذی یختص بموسی علیه السّلام، و لا نصرانیا بمعنی المتعبد بشریعه عیسی علیه السّلام،فلو قیل فی إبراهیم شیء لوجب أن یقال:إنه کان علی الحق حنیفا من الباطل الی الحق مسلما للّه سبحانه،و هذه الآیات فی مساق قوله تعالی: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطَ كٰانُوا هُوداً أَوْ نَصٰارىٰ، قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهٰادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللّهِ (البقره۱۴۰/).

قوله تعالی: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ حٰاجَجْتُمْ فِيمٰا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمٰا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ الآیه؛الآیه تثبت لهم علما فی المحاجه التی وقعت بینهم،و تنفی علما و تثبته للّه تعالی،و لذلک ذکر المفسرون:أن المعنی:أنکم حاججتم:فی إبراهیم علیه السّلام و لکم به

علم ما،كالعلم بوجوده و نبوته،فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم و هو كونه يهوديا أو نصرانيا و اللّه يعلم و أنتم لا تعلمون،أو أن المراد بالعلم علم ما بعيسى و خبره،و المعنى أنكم تحاجون فى عيسى و لكم بخبره علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم و هو كون إبراهيم يهوديا أو نصرانيا،هذا ما ذكروه.

و أنت تعلم أن شيئا من الوجهين لا ينطبق على ظاهر سياق الآيه:أما الأول فلأنه لم تقع لهم محاجه فى وجود إبراهيم و نبوته،و أما الثانى فلأن المحاجه التى وقعت منهم فى عيسى لم يكونوا فيها على الصواب بل كانوا مخطئين فى خبره كاذبين فى دعواهم فيه فكيف يمكن أن يسمى محاجه فيما لهم له علم؛و كلامه تعالى على أى حال يثبت منهم محاجه فيما لهم به علم كما يثبت لهم محاجه فيما ليس لهم به علم،فما هذه المحاجه التى هى فيما لهم به علم؟على أن ظاهر الآيه أن هاتين إنما جرتا جميعا فيما بين أهل الكتاب أنفسهم لا بينهم و بين المسلمين و إلاّ كان المسلمون على الباطل فى الحجاج الذى أهل الكتاب فيه على علم؛و هو ظاهر.

و الذى ينبغى ان يقال-و اللّه العالم-ان من المعلوم أن المحاجه كانت جاريه بين اليهود و النصارى فى جميع موارد الاختلاف التى كانت بينهم،و عمده ذلك نبوه عيسى عليه السّلام و ما كانت تقوله النصارى فى حقه(إنه اللّه،أو ابنه،أو التثليث)فكانت النصارى تحاج اليهود فى بعثته و نبوته و هم على علم منه،و كانت اليهود تحاج النصارى،و تبطل الوهيته و نبوته و التثليث و هم على علم منه فهذه محاجتهم فيما لهم به علم،و اما محاجتهم فيما ليس لهم به علم فمحاجتهم فى أمر إبراهيم أنه كان يهوديا أو نصرانيا.

و ليس المراد بجهلهم به جهلهم بنزول التوراه و الإنجيل بعده و هو ظاهر،و لا ذهولهم عن أن السابق لا يكون تابعا للاحق فإنه خلاف ما يدل عليه قوله تعالى: أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ ،فإنه يدل على أن الأمر يكفى فيه أدنى تنبيه،فهم عالمون بأنه كان سابقا على التوراه و الإنجيل لكنهم ذاهلون عن مقتضى علمهم و هو أنه لا يكون حينئذ يهوديا و لا نصرانيا بل على دين اللّه الذى

هو الإسلام للّه.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ إِبْرٰاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاٰ نَصْرٰانِيًّا الى آخر الآيه؛قد مر تفسيره فيما مر،و قد قيل:إن اليهود و النصارى كما كانوا يدعون أن إبراهيم عليه السّلام منهم و على دينهم كذلك عرب الجاهليه من الوثنيه كانت تدعى أنهم على الدين الحنيف دين إبراهيم عليه السّلام حتى كان أهل الكتاب يسمونهم الحنفاء،و يدعون بالحنيفيه الوثنيه.

و لما وصف اللّه سبحانه إبراهيم عليه السّلام بقوله: وَ لٰكِنْ كٰانَ حَنِيفاً ،وجب بيانه حتى لا يتوهم منه الوثنيه فلذلك أردفه بقوله: مُسْلِماً وَ مٰا كٰانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ،أى كان على الدين المرضى عند اللّه تعالى و هو الإسلام و ما كان من المشركين كعرب الجاهليه.

قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه فى موضع التعليل للكلام السابق و بيان للحق فى المقام و المعنى-و اللّه العالم-أن هذا النبى المعظم إبراهيم لو أخذت النسبه بينه و بين من بعده من المنتحلين و غيرهم لكان الحق أن لا يعد تابعا لمن بعده بل يعتبر الأولويه به و الأقربيه منه،و الأقرب من النبى الذى له شرع و كتاب هم الذين يشاركونه فى اتباع الحق،و التلبس بالدين الذى جاء به،و الأولى بهذا المعنى بإبراهيم عليه السّلام هذا النبى و الذين آمنوا لأنهم على الإسلام الذى اصطفى اللّه به إبراهيم و كذا كل من اتبعه دون من يكفر بآيات اللّه و يلبس الحق بالباطل.

و فى قوله لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ تعريض لأهل الكتاب من اليهود و النصارى بنحو الكنايه أى لستم أولى بإبراهيم لعدم اتباعكم إياه فى إسلامه للّه.

و فى قوله:و هذا النبى و الذين آمنوا إفراد للنبى عليه السّلام و من اتبعه من المؤمنين من الذين اتبعوا إبراهيم إجلالا للنبى و صونا لمقامه أن يطلق عليه الاتباع كما يستشعر ذلك-مثل قوله تعالى:

أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/٩٠)،حيث لم يقل:فبهم اقتده.

و قد تمم التعليل و البيان بقوله: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ،فإن ولايه إبراهيم(ولى اللّه)،من ولايه

اللّه،و اللّه ولی المؤمنين دون غيرهم الكافرين بآياته اللابسين الحق بالباطل.

قوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَ ما يُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ ؛الطائفه الجماعه من الناس،و كأن الأصل فيه أن الناس و خاصه العرب كانوا أولا يعيشون شعوبا و قبائل بدويين يطوفون صيفا و شتاء بماشيتهم فی طلب الماء و الكلاء،و كانوا يطوفون و هم جماعه تحذرا من الغيله و الغاره فكان يقال لهم جماعه طائفه،ثم اقتصر علی ذكر الوصف(الطائفه)للدلاله علی الجماعه.

و أما كون أهل الكتاب لا يضلون إلاّ أنفسهم فإن أول الفضائل الإنسانيه الميل الی الحق و اتباعه فحب صرف الناس عن الحق الی الباطل من جهه أنه من أحوال النفس و أخلاقها رذيله نفسانيه-و بئست الرذيله-و إثم من آثامها و معاصيها و بغيها بغير حق،و ما ذا بعد الحق إلاّ الضلال فحبهم لإضلال المؤمنين و هم علی الحق إضلال بعينه لأنفسهم من حيث لا يشعرون.

و كذا لو تمكنوا من بعضهم بإلقاء الشبهات فأضلوه بذلك فإنما يضلون أولا أنفسهم لأن الإنسان لا يفعل شيئا من خير أو شر إلاّ لنفسه كما قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها وَ ما رَبُّكَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِيدِ (حم السجده۴۶/)،و أما ضلال من ضل بإضلالهم فليس بتأثير منهم بل هو بسوء فعال الضال الغاوی و شآمه إرادته بإذن من اللّه،قال تعالی:

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (الروم۴۴/)،و قال تعالی:

وَ ما أَصابَكُمْ مِنْ مُصِيبَهٍ فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِی الْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (الشوری۳۱/)،و قد مر شطر من الكلام فی خواص الأعمال فی الكلام علی قوله تعالی: حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ (البقره/ ۲۱۷)،فی الجزء الثانی من الكتاب.

و هذا الذی ذكرناه من المعارف القرآنيه التی يفيدها التوحيد الأفعالی الذی يتفرع علی

شمول حكم الربوبيه و الملك،و به يوجه ما يفيده قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ ،من الحصر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ،قد مر أن الكفر بآيات اللّه غير الكفر باللّه تعالى،و أن الكفر باللّه هو الالتزام بنفى التوحيد صريحا كالوثنيه و الدهريه،و الكفر بآيات اللّه إنكار شىء من المعارف الإلهيه بعد ورود البيان و وضوح الحق،و أهل الكتاب لا ينكرون أن للعالم إلها واحدا،و إنما ينكرون امورا من الحقائق بينتها لهم الكتب السماويه المنزله عليهم و على غيرهم كنبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كون عيسى عبدا للّه و رسولا منه،و أن إبراهيم ليس بيهودى و لا نصرانى،و أن يد اللّه مبسوطه،و أن اللّه غنى؛الى غير ذلك،فأهل الكتاب فى لسان القرآن كافرون بآيات اللّه غير كافرين باللّه،و لا ينافيه قوله تعالى: قٰاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ (التوبه۲۹/)،حيث نفى الإيمان عنهم صريحا، و ليس إلاّ الكفر و ذلك أن ذكر عدم تحريمهم للحرام و عدم تدينهم بدين الحق فى الآيه يشهد بأن المراد من توصيفهم بعدم الإيمان هو التوصيف بلازم الحال فلازم حالهم من الكفر بآيات اللّه عدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إن لم يشعروا به،و ليس بالكفر الصريح.

و فى قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ -و الشهاده هو الحضور و العلم عن حس-دلاله على أن المراد بكفرهم بآيات اللّه إنكارهم كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو النبى الموعود الذى بشر به التوراه و الإنجيل مع مشاهدتهم انطباق الآيات و العلائم المذكوره فيهما عليه.

و من هنا يظهر فساد ما ذكره بعضهم:أن لفظ الآيات عام شامل لجميع الآيات و لا وجه لتخصيصه بآيات النبوه بل المراد كفرهم بجميع الآيات الحقه و الوجه فى فساده ظاهر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ الى آخر الآيه؛ اللبس بفتح اللام إلقاء الشبهه و التمويه أى تظهرون الحق فى صوره الباطل.

ص :۵۰۰

و فی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ دلاله أو تلویح علی أن المراد باللبس و الکتمان ما هو فی المعارف الدینیه غیر ما یشاهد من الآیات کالآیات التی حرفوها أو کتموها أو فسروها بغیر ما یراد منها.

و هاتان الآیتان أعنی قوله: یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ -الی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ -تتمه لقوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ الآیه؛و علی هذا فعتاب الجمیع بفعال البعض بنسبته إلیهم من جهه اتحادهم فی العنصر و النسل و الصفه،و رضاء البعض بفعال البعض و هو کثیر الورود فی القرآن.

قوله تعالی: وَ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ آمِنُوا بِالَّذِی أُنْزِلَ الی آخر الآیه؛المراد بوجه النهار بقرینه مقابلته بآخره هو أوله فإن وجه الشیء ما یبدو و یظهر به لغیره و هو فی النهار أوله،و سیاق قولهم یکشف عن نزول وحی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی وجه النهار یوافق ما علیه أهل الکتاب و آخر فی آخره یخالف ما هم علیه فإنما هو الذی دعاهم الی أن یقولوا هذا القول.

و علی هذا فقوله: بِالَّذِی أُنْزِلَ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا أرید به شیء خاص من وحی القرآن یوافق ما عند أهل الکتاب،و قوله: وَجْهَ النَّهارِ منصوب علی الظرفیه و متعلق بقوله: أُنْزِلَ ،لا بقوله:

آمنوا(صیغه الأمر)لأنه أقرب،و قوله: وَ اکْفُرُوا آخره فی معنی و کفروا بما أنزل فی آخره فیکون من وضع الظرف موضع المظروف بالمجاز العقلی نظیر قوله تعالی: بَلْ مَکْرُ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ (سبأ۳۳/).

و بذلک یتأید ما ورد فی سبب النزول عن أئمه أهل البیت:أن هذه کلمه قالتها الیهود حین تغییر القبله حیث صلی رسول اللّه صلاه الصبح الی بیت المقدس و هو قبله الیهود،ثم حولت القبله فی صلاه الظهر نحو الکعبه فقالت طائفه من الیهود:آمنوا بما أنزل علی الذین آمنوا وجه النهار یریدون استقبال بیت المقدس،و اکفروا آخره یریدون استقبال الکعبه.و یؤیده قولهم

بعده على ما حكاه اللّه:و لا تؤمنوا لا لمن تبع دينكم،أى لا تثقوا بمن لا يتبع دينكم بالإيمان به فتفشوا عنده شيئا من أسراركم و البشارات التى عندكم و كان من علائم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه يحول القبله الى الكعبه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُؤْمِنُوا إِلاّٰ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ الخ؛الذى يعطيه السياق هو أن تكون هذه الجمله من قول أهل الكتاب تتمه لقولهم:آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا، و كذا قوله تعالى: أَنْ يُؤْتىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مٰا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحٰاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ،و يكون قوله قُلْ إِنَّ الْهُدىٰ هُدَى اللّٰهِ جمله معترضه هو جواب اللّه سبحانه عن مجموع ما تقدم من كلامهم أعنى قولهم:آمنوا بما انزل الى قوله: دِينَكُمْ ،على ما يفيده تغيير السياق،و كذا قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ ،جوابه تعالى عن قولهم: أَنْ يُؤْتىٰ أحد الى آخره؛هذا هو الذى يقتضيه ارتباط أجزاء الكلام و اتساق المعانى فى الآيتين أولا،و ما تناظر الآيتين من الآيات الحاكيه لأقوال اليهود فى الجدال و الكيد ثانيا.

و المعنى-و اللّه أعلم-أن طائفه من أهل الكتاب-و هم اليهود-قالت أى قال بعضهم لبعض:صدقوا النبى و المؤمنين فى صلاتهم وجه النهار الى بيت المقدس و لا تصدقوهم فى صلاتهم الى الكعبه آخر النهار،و لا تثقوا فى الحديث بغيركم فيخبروا المؤمنين أن من شواهد نبوه النبى الموعود تحويل القبله الى الكعبه فإن فى تصديقكم أمر الكعبه و إفشائكم ما تعلمونه من كونها من امارات صدق الدعوه محذور أن يؤتى المؤمنون مثل ما اوتيتم من القبله فيذهب به سوددكم و يبطل تقدمكم فى أمر القبله،و محذور أن يقيموا عليكم الحجه عند ربكم أنكم كنتم عالمين بأمر القبله الجديده شاهدين على حقيته ثم لم تؤمنوا.

فأجاب اللّه تعالى عن قولهم فى الإيمان بما فى وجه النهار و الكفر فى آخره و أمرهم بكتمان أمر القبله لئلا يهتدى المؤمنون الى الحق بأن الهدى الذى يحتاج اليه المؤمنون الذى هو حق الهدى إنما هو هدى اللّه دون هداكم،فالمؤمنون فى غنى عن ذلك فإن شئتم فاتبعوا و إن شئتم فاكفروا

ص :۵۰۲

و إن شئتم فأفشوا و إن شئتم فاكتموا.

و أجاب تعالى عما ذكروه من مخافه أن يؤتى أحد مثل ما اوتوا أو يحاجوهم عند ربهم بأن الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء لا بيدكم حتى تحبسوه لأنفسكم و تمنعوا منه غيركم،و أما حديث الكتمان مخافه المحاجه فقد أعرض عن جوابه لظهور بطلانه كما فعل كذلك فى قوله تعالى فى هذا المعنى بعينه: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ (البقره/٧٧)،فقوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ ،إيذان بأن هذا القول بعد ما علموا أن اللّه لا يتفاوت فيه السر و العلانيه كلام منهم لا يستوى على تعقل صحيح،و ليس جوابا لمكان الواو فى قوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ .

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ ، الفضل هو الزائد عن الاقتصاد،و يستعمل فى المحمود كما أن الفضول يستعمل فى المذموم، قال الراغب:و كل عطيه لا تلزم من يعطى يقال لها فضل نحو قوله: وَ سْئَلُوا اللّهَ مِنْ فَضْلِهِ - ذلك فضل اللّه-ذو الفضل العظيم،و على هذا قوله: قُلْ بِفَضْلِ اللّهِ -و لو لا فضل اللّه- انتهى.

و على هذا فقوله: إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّهِ ،من قبيل الإيجاز بالقناعه بكبرى البيان القياسى؛ و التقدير:قل إن هذا الإنزال و الإيتاء الإلهى الذى تحتالون فى تخصيصه بأنفسكم بالتظاهر على الإيمان و الكفر،و الإيصاء بالكتمان أمر لا نستوجبه معاشر الناس على اللّه تعالى بل هو من الفضل،و الفضل بيد اللّه الذى له الملك و له الحكم فله أن يؤتيه من يشاء و اللّه واسع عليم.

قوله تعالى: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ،فلما كان الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء و كان واسعا عليما أمكن أن يختص بعض عباده ببعض نعمه فإن له أن يتصرف فى ملكه كيف يشاء،و ليس اذا لم يكن ممنوع التصرف فى فضله و إيتائه عباده

أن يجب عليه أن يؤتى كل فضله كل أحد فإن هذا أيضا نوع ممنوعيه فى التصرف بل له أن يختص بفضله من يشاء.

و قد ختم الكلام بقوله: وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ و هو بمنزله التعليل لجميع المعانى السابقه فإن لازم عظمه الفضل على الإطلاق أن يكون بيده يؤتيه من يشاء،و أن يكون واسعا فى فضله؛و أن يكون عليما بحال عباده و ما هو اللائق بحالهم من الفضل،و أن يكون له أن يختص بفضله من يشاء.

و فى تبديل الفضل بالرحمه فى قوله: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ ،دلاله على أن الفضل و هو العطيه غير الواجبه من شعب الرحمه،قال تعالى: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (الأعراف/ ۱۵۶)،و قال وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ مٰا زَكىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً (النور/۲۱)، و قال تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفٰاقِ (الإسراء/ ۱۰۰).

قوله تعالى: وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطٰارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ -إلى قوله:

سَبِيلٌ إشاره الى اختلافهم فى حفظ الأمانات و العهود اختلافا فاحشا آخذا بطرفى التضاد و أن هذا و إن كان فى نفسه رذيله قوميه ضاره إلاّ أنه ناش بينهم فاش فى جماعتهم من رذيله اخرى اعتقاديه و هى ما يشتمل عليه قولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل،فانهم كانوا يسمون أنفسهم بأهل الكتاب،و غيرهم بالاميين فقولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل معناه نفى أن يكون لغير إسرائيلى على إسرائيلى سبيل،و قد أسندوا الكلمه الى الدين،و الدليل عليه قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ بَلىٰ ،الخ.

فقد كانوا يزعمون-كما أنهم اليوم على زعمهم-أنهم هم المخصوصون بالكرامه الإلهيه لا تعدوهم الى غيرهم بما أن اللّه سبحانه جعل فيهم نبوه و كتابا و ملكا فلهم السياده و التقدم على غيرهم،و استنتجوا من ذلك أن الحقوق المشرعه عندهم اللازمه المراعاه عليهم كحرمه أخذ

الربـاء و أكـل مـال الغير:و هضم حقوق النـاس إنمـا هى بينهم معاشـر أهـل الكتاب فالمحرم هو أكل مال الإسـرائيلى على مثله،و المحظور هضم حقوق يهودى على أهـل ملته،و بـالجمله إنمـا السبيـل على أهـل الكتاب لأهل الكتاب،و أما غير أهل الكتاب فلا سبيـل له على أهـل الكتـاب فلهم أن يحكموا فى غيرهم ما شاءوا و يفعلوا فى من دونهم ما أرادوا،و هـذا يؤدى الى معاملتهم مع غيرهم معامله الحيوان العجم كائنا من كان.

و القنطار و الـدينار معروفان،و المقابله بينهما-على ما فيها من المحسـنات البـديعيه-و المقام مقام يـذكر فيه الأمانه تفيـد أنه كنى بهما عن الكثير و القليل،و المراد أن منهم من لا يخون الأمانه و إن كثرت و ثقلت قيمتها،و منهم من يخونها و إن قلت و خفت.

و كـذا الخطـاب الموضوع فى الكلام بقوله: إِنْ تَـأْمَنْهُ بِقِنْطٰارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْـكَ ،غير متوجه الى مخـاطب معين بل هو للتكنيه عن أى مخاطب يمكن أن يخاطب بهـذا الكلام للإشـعار بأن الحكم عام غير مقصور على واحـد دون واحـد،و الكلام فى معنى قولنا:إن يأمنه مؤتمن أى مؤتمن كان بقنطار يؤده اليه.

و مـا فى قوله: إِلاّٰ مٰا دُمْتَ عَلَيْهِ قٰائِماً ،مصـدريه على مـا قيـل،و التقـدير إلاّ أن تـدوم قائما عليه، و ذكر القيام عليه للـدلاله على الإلحـاح و الاسـتعجال فـإن قيـام المطـالب على سـاقه عنـد المطالبه من غير قعود دليل على ذلك،و ربما قيل:إن ما ظرفيه،و ليس بشىء.

و قوله: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ،ظاهر السياق أن ذلك إشاره الى مجموع المضمون المأخوذ من سابق القول أى كون بعضـهم يؤدى الأمـانه و إن كـانت خطيره مهمه،و بعضـهم لا يؤديها و إن كانت حقيره لا يعبأ بها إنما هو لقولهم،ليس علينـا فى الامـيين سبيـل فـأوجب ذلـك اختلافا بينهم فى الصـفات الروحيه كحفظ الأمانات و الاتقاء عن تضـييع حقوق الناس،و الاغترار بالكرامه مع أنهم يعلمون أن اللّه لم يسن لهم ذلك فى الكتاب و لا رضى بمثل هذه الأفعال منهم.

ص :۵۰۵

قوله تعالی: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ إبطال لدعواهم أنه ليس علينا فی الامیین سبیل،و دلیل علی أنهم کانوا ینسبون ذلک الی الوحی السماوی و التشریع الدینی کما مر.

قوله تعالی: بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَ اتَّقَى فَإِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ،رد لکلامهم و إثبات لما نفوه بقولهم:لیس علینا فی الامیین سبیل؛و إیفاء العهد تتمیمه بالتحفظ من العذر و النقص؛و التوفیه البذل و الإعطاء وافیا؛و الاستیفاء الأخذ و التناول وافیا.

و المراد بالعهد ما أخذ اللّه المیثاق علیه من عباده أن یؤمنوا به و یعبدوه علی ما یشعر به قوله فی الآیه التالیه:إن الذین یشترون بعهد اللّه و ایمانهم ثمنا قلیلا،أو مطلق العهد الذی منه عهد اللّه تعالی.

و قوله: فَإِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ من قبیل وضع الکبری موضع الصغری إیثارا للإیجاز، و التقدیر فإن اللّه یحبه لأنه متق و اللّه یحب المتقین،و المراد أن کرامه اللّه لعباده المتقین حبه لهم لا ما زعمتموه من نفی السبیل.

فمفاد الکلام ان الکرامه الإلهیه لیست بذاک المبتذل السهل التناول حتی ینالها کل من انتسب الیه انتسابا أو یحسبها کل محتال أو مختال کرامه جنسیه أو قومیه بل یشترط فی نیلها الوفاء بعهد اللّه و میثاقه و التقوی فی الدین فاذا تمت الشرائط حصلت الکرامه و هی المحبه و الولایه الإلهیه التی لا تعدو عباده المتقین،و أثرها النصره الإلهیه،و الحیاه السعیده التی تعمر الدنیا و تصلح بال أهلها،و ترفع درجات الآخره.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً تعلیل للحکم المذکور فی الآیه السابقه،و المعنی أن الکرامه الإلهیه خاصه بمن أوفی بعهده و اتقی لأن غیرهم -و هم الذین یشترون بعهد اللّه و ایمانهم ثمنا قلیلا-لا کرامه لهم.

و لما کان نقض عهد اللّه و ترک التقوی إنما هو للتمتع بزخارف الدنیا و إیثار شهوات الأولی

على الاخرى كان فيه وضع متاع الـدنيا موضع إيفاء العهد و التقوى،و تبديل العهد به،و لذلك شبه عملهم ذلك بالمعامله فجعل عهد اللّه مبيعا يشترى بالمتاع،و سمى متاع الدنيا و هو قليل بالثمن القليل،و الاشتراء هو البيع فقيل:يشترون بعهد اللّه و ايمانهم ثمنا قليلا،أى يبدلون العهد و الايمان من متاع الدنيا.

قوله تعـالى: أُولٰئِكَ لاٰ خَلاٰقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَ لاٰ يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛الخلاق النصيب،و التزكيه هى الإنماء نموا صالحا،و لمـا كـان الوصف المـأخوذ فى بيـان هـذه الطـائفه من الناس مقابلا للوصف المأخوذ فى الطائفه الاخرى المـذكوره فى قوله: مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقىٰ ،ثم كانت التبعات المذكوره لوصفهم امورا سلبيه أفاد ذلك:

أولاـأن الإتيـان فى الإشاره بلفظ أولئك الـدال على البعـد لإفاده بعـد هؤلاء من ساحه القرب كما أن الموفون بعهـدهم المتقون مقربون لمكان حب اللّه تعالى لهم.

و ثانيا:أن آثار محبه اللّه سبحانه هى الخلاق فى الآخره،و التكليم و النظر يوم القيامه، و التزكيه و المغفره،و هى رفع أليم العذاب.

و الخصال التى ذكرها اللّه تعالى لهؤلاء الناقضين لعهد اللّه و أيمانهم امور ثلاثه:

أحـدها:أنهم لا نصيب لهم فى الآخره،و المراد بالآخره هى الدار الآخره(من قيام الوصف مقام الموصوف)و يعنى بها الحياه التى بعد الموت كما أن المراد بالدنيا هى الدار الدنيا و هى الحياه الدنيا قبل الموت.

و نفى النصـيب عنهم فى الآخره لاختيارهم نصـيب الدنيا عليه،و من هنا يظهر أن المراد بالثمن القليل هو الدنيا،و إنما فسـرناه فيما تقـدم بمتـاع الـدنيا لمكـان توصـيفه تعـالى إيـاه بالقليـل، و قـد وصف به متـاع الـدنيا فى قوله-عزّ من قائل- قُلْ مَتٰاعُ الدُّنْيٰا قَلِيلٌ (النساء/٧٧)، على أن متاع الدنيا هو الدنيا.

و ثانيها:أن اللّه لا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه،و قد حوذى به المحبه الإلهيه للمتقين

من حيث إن الحب يوجب تزود المحب من المحبوب بالاسترسال بالنظر و التكليم عند الحضور و الوصال،و اذ لا يحبهم اللّه فلا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه و هو يوم الإحضار و الحضور،و التدرج من التكليم الى النظر لوجود القوه و الضعف بينهما فإن الاسترسال فى التكليم أكثر منه فى النظر فكأنه قيل:لا نشرفهم لا كثيرا و لا قليلا.

و ثالثها:أن اللّه لا يزكيهم و لهم عذاب أليم،و إطلاق الكلام يفيد أن المراد بهما ما يعم التزكيه و العذاب فى الدنيا و الآخره.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مٰا هُوَ مِنَ الْكِتٰابِ ،اللىّ هو فتل الحبل،ولىّ الرأس و اللسان إمالتهما.قال تعالى: لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ (المنافقون/۵)،و قال تعالى: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ (النساء/۴۶)، و الظاهر أن المراد بذلك أنهم يقرءون ما افتروه من الحديث على اللّه سبحانه بألحان يقرءون بها الكتاب تلبيسا على الناس ليحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب.

و تكرار لفظ الكتاب ثلاث مرات فى الكلام لدفع اللبس فإن المراد بالكتاب الأول هو الذى كتبوه بأيديهم و نسبوه الى اللّه سبحانه،و بالثانى الكتاب الذى أنزله اللّه تعالى بالوحى، و بالثالث هو الثانى كرر لفظه لدفع اللبس و للإشاره الى أن الكتاب بما أنه كتاب اللّه أرفع منزله من أن يشتمل على مثل تلك المفتريات،و ذلك لما فى لفظ الكتاب من معنى الوصف المشعر بالعليه.

و نظيره تكرار لفظ الجلاله فى قوله: وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ،فالمعنى و ما هو من عند اللّه الذى هو إله حقا لا يقول إلّا الحق،قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/ ۸۴).

و أما قوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ تكذيب بعد تكذيب لنسبتهم ما اختلقوه من الوحى الى اللّه سبحانه فإنهم كانوا يلبسون الأمر على الناس بلحن القول فأبطله

اللّه بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنَ اَلْكِتٰابِ ثم كـانوا يقولون بألسـنتهم هو من عنـد اللّه فكـذبهم اللّه:أولا بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ ،و ثانيا بقوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ ،و زاد فى الفائده أولا أن الكذب من دأبهم و ديدنهم،و ثانيا أن ذلك ليس كذبا صادرا عنهم بالتباس من الأمر عليهم بل هم عالمون به متعمدون فيه (١).

[سوره آل عمران (٣): الآيات ٧٩ الى ٨٠]

اشاره

مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اَللّهُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ اَلْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (٧٩) وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا اَلْمَلاٰئِكَةَ وَ اَلنَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (٨٠)

بيان:

قـوله تعـالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّهُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّهِ ،البشر مرادف للإنسان،و يطلق على الواحد و الكثير فالإنسان الواحد بشر كما أن الجماعه منه بشر.

و قوله: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ ،اللام للملك أى لا يملك ذلك أى ليس له بحق كقوله تعالى:

مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا (النور١٦/)،و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (آل عمران١٦١/).

١- ١) .آل عمران ۶۴-٧٨:بحث روائى حول:الآيه «يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَهٍ سَوٰاءٍ...» ؛دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاهل الكتاب؛كتب رسول اللّه الى الملوك و الامراء.

و قوله تعالى: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ،اسم كان إلاّ أنه توطئه لما يتبعه من قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ ،و ذكر هذه التوطئه مع صحه المعنى بدونها ظاهرا يفيد وجها آخر لمعنى قوله: مَا كَانَ لِبَشَرٍ ،فإنه لو قيل:ما كان لبشر أن يقول للناس،كان معناه أنه لم يشرع له الحق و إن أمكن أن يقول ذلك فسقا و عتوا،و لكنه اذا قيل:ما كان لبشر أن يؤتيه اللّه الكتاب و الحكم و النبوه،ثم يقول:كان معناه أن إيتاء اللّه له العلم و الفقه بما عنده و تربيته له بتربيه ربانيه لا يدعه أن يعدو طور العبوديه،و لا يوسع له أن يتصرف فيما لا يملكه و لا يحق له كما يحكيه تعالى عن عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِی أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِی بِحَقٍّ (المائده/۱۱۶).

و من هنا تظهر النكته فى قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ ،الخ؛دون أن يقال: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ ،الخ؛فإن العباره الثانيه تفيد معنى أصل التشريع كما تقدم بخلاف قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ ،الخ؛فإنه يفيد أن ذلك غير ممكن البته أى أن التربيه الربانيه و الهدايه الالهيه لا تتخلف عن مقصدها كما قال تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلاَءِ (يعنى قوم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْماً لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (الأنعام/۸۹).

فمحصل المعنى أنه لا يسع لبشر أن يجمع بين هذه النعم الالهيه و بين دعوه الناس الى عباده نفسه بأن يؤتى الكتاب و الحكم و النبوه ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون اللّه، فالآيه بحسب السياق بوجه كقوله تعالى: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلَّهِ وَ لاَ الْمَلاَئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ -الى أن قال-: وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَ اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَ لاَ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لاَ نَصِيراً (النساء/۱۷۳)،فإن المستفاد من الآيه:أن المسيح و كذا الملائكه المقربون أجل شأنا و أرفع قدرا أن يستنكفوا عن عباده اللّه فإن

الاستنكاف عن عبادته يستوجب أليم العذاب،و حاشا أن يعذب اللّٰه كرام أنبيائه و مقربى ملائكته.

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ الربانى منسوب الى الرب،زيد عليه الألف و النون للدلاله على التفخيم كما يقال لحيانى لكثير اللحيه و نحو ذلك،فمعنى الربانى شديد الاختصاص بالرب و كثير الاشتغال بعبوديته و عبادته،و الباء فى قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،للسببيه،و ما مصدريه،و الكلام بتقدير القول و المعنى،و لكن يقول:كونوا ربانيين بسبب تعليمكم الكتاب للناس و دراستكم إياه فيما بينكم.

و الدراسه أخص من التعليم فإنه يستعمل غالبا فيما يتعلم عن الكتاب بقراءته،قال الراغب:درس الدار بقى أثرها،و بقاء الأثر يقتضى انمحائه فى نفسه،فلذلك فسر الدروس بالانمحاء،و كذا درس الكتاب،و درست العلم تناولت أثره بالحفظ،لما كان تناول ذلك بمداوه القراءه عبر عن إدامه القراءه بالحفظ،قال تعالى:و درسوا ما فيه،و قال:بما كنتم تعلمون الكتاب و بما كنتم تدرسون،و ما آتيناهم من كتب يدرسونها انتهى.

و محصل الكلام أن البشر الذى هذا شأنه إنما يدعوكم الى التلبس بالإيمان و اليقين بما فى الكتاب الذى تعلمونه و تدرسونه من اصول المعارف الإلهيه،و الاتصاف و التحقق بالملكات و الأخلاق الفاضله التى يشتمل عليها،و العمل بالصالحات التى تدعون الناس إليها حتى تنقطعوا بذلك الى ربكم،و تكونوا به علماء ربانيين.

و قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،حيث اشتمل على الماضى الدال على التحقق لا يخلو عن دلاله ما على أن الكلام فى الآيه مسوق للتعريض بالنصارى من أهل الكتاب فى قولهم:إن عيسى أخبرهم بأنه ابنه و كلمته على الخلاف فى تفسير البنوه،و ذلك أن بنى إسرائيل هم الذين كان فى أيديهم كتاب سماوى يعلمونه و يدرسونه و قد اختلفوا فيه اختلافا يصاحب التغيير

و التحريف،و ما بعث عيسى عليه السّلام إلاّ ليبين لهم بعض ما اختلفوا فيه،و ليحل بعض الذى حرم عليهم،و بالجمله ليدعوهم الى القيام بالواجب من وظائف التعليم و التدريس و هو أن يكونوا ربانيين فى تعليمهم و دراستهم كتاب اللّه سبحانه.

و الآيه و إن لم تأب الانطباق على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوجه فقد كانت لدعوته أيضا مساس بأهل الكتاب الذين كانوا يعلمون و يدرسون كتاب اللّه لكن عيسى عليه السّلام أسبق انطباقا عليه، و كانت رسالته خاصه ببنى إسرائيل بخلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أما سائر الأنبياء العظام من اولى العزم و الكتاب:كنوح و إبراهيم و موسى فمضمون الآيه لا ينطبق عليهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً عطف على قوله يقول:على القراءه المشهوره التى هى نصب يأمركم،و هذا كما كان طائفه من أهل الكتاب كالصابئين يعبدون الملائكه و يسندون ذلك الى الدعوه الدينيه،و كعرب الجاهليه حيث كانوا يقولون إن الملائكه بنات اللّه،و هم يدعون أنهم على دين إبراهيم عليه السّلام،هذا فى اتخاذ الملائكه أربابا.

و أما اتخاذ النبيين أربابا فكقول اليهود:عزير ابن اللّه على ما حكاه القرآن و لم يجوز لهم موسى عليه السّلام ذلك،و لا وقع فى التوراه إلاّ توحيد الرب و لو جوز لهم ذلك لكان أمرا به حاشاه من ذلك.

و قد اختلفت الآيتان:أعنى قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ و قوله:

وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً من جهتين فى سياقهما:الاولى:أن المأمور فى الاولى(ثم يقول للناس)الناس،و فى الثانيه هم المخاطبون بالآيه،و الثانيه:أن المأمور به فى الأولى العبوديه له و فى الثانيه الاتخاذ أربابا.

أما الاولى فحيث كان الكلام مسوقا للتعريض بالنصارى فى عبادتهم لعيسى،و قولهم

بألوهيته صريحا مسندين ذلك الى دعوته كان ذلك نسبه منهم إليه أنه قال:كونوا عبادا لى بخلاف اتخاذ الملائكه و النبيين أربابا بالمعنى الذى قيل فى غير عيسى فإنه يضاد الألوهيه بلازمه لا بصريحه فلذلك قيل:أربابا،و لم يقل:آلهه.

و أما الثانيه فالوجه فيه أن التعبيرين كليهما(كونوا عبادا لى-يأمركم أن تتخذوا)أمر لو تعلق بأحد تعلق بهؤلاء الذين يخاطبون بهذه الآيات من أهل الكتاب و العرب لكن التعبير لما وقع فى الآيه الأولى بالقول،و القول يقضى بالمشافهه و لم يكن الحاضرون فى زمن نزول الآيه حاضرين اذ ذاک لا جرم قيل:ثم يقول للناس،و لم يقل:ثم يقول لكم؛و هذا بخلاف لفظ الأمر المستعمل فى الآيه الثانيه فإنه لا يستلزم شفاها بل يتم مع الغيبه فإن الأمر المتعلق بالأسلاف متعلق بالأخلاف مع حفظ الوحده القوميه،و أما القول فهو لإفادته بحسب الانصراف إسماع الصوت يقضى بالمشافهه و الحضور إلا أن يعنى به مجرد معنى التفهيم.

و على هذا فالأصل فى سياق هذه الآيات الحضور و خطاب الجمع؛كما جرى عليه قوله تعالى:أو يأمركم،الى آخر الآيه.

قوله تعالى: أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ظاهر الخطاب أنه متعلق بجميع المنتحلين بالنبوه من أهل الكتاب أو المدعين للانتساب الى الانبياء كما كانت عرب الجاهليه تزعم أنهم حنفاء و الكلام موضوع على الفرض و التقدير فالمعنى أنكم على تقدير إجابتكم هذا البشر الذى اوتى الكتاب و الحكم و النبوه تكونون مسلمين للّٰه متحلين بحليه الإسلام مصبوغين بصبغته فكيف يمكنه أن يأمركم بالكفر و يضلكم عن السبيل الذى هداكم إليه بإذن اللّٰه سبحانه.

و من هنا يظهر أن المراد بالإسلام هو دين التوحيد الذى هو دين اللّٰه عند جميع الأنبياء على ما يدل عليه أيضا احتفاف الآيات بهذا المعنى من الإسلام أعنى قوله تعالى من قبل: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران١٩/)،و قوله تعالى من بعد: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّٰهِ يَبْغُونَ

ص :۵۱۳

-الی أن قال- وَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلاٰمِ دِیناً فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِی الْآخِرَهِ مِنَ الْخٰاسِرِینَ (آل عمران۸۵/) (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۵]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِیثٰاقَ اَلنَّبِیِّینَ لَمٰا آتَیْتُکُمْ مِنْ کِتٰابٍ وَ حِکْمَهٍ ثُمَّ جٰاءَکُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَکُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلیٰ ذٰلِکُمْ إِصْرِی قٰالُوا أَقْرَرْنٰا قٰالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَکُمْ مِنَ اَلشّٰاهِدِینَ (۸۱) فَمَنْ تَوَلّٰی بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۸۲) أَ فَغَیْرَ دِینِ اَللّٰهِ یَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُونَ (۸۳) قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِیَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ وَ اَلنَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۸۴) وَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ اَلْإِسْلاٰمِ دِیناً فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِی اَلْآخِرَهِ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۸۵)

۱- ۱) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث فی قصه عیسی علیه السّلام فی فصول(ما هی قصه عیسی و امّه فی القرآن،منزله عیسی عند اللّه و موقفه فی نفسه،ما الذی قاله عیسی علیه السّلام و ما الذی قیل فیه؟احتجاج القرآن علی مذهب التثلیث،المسیح من الشفعاء عند اللّه و لیس بفاد،من این نشأ هذه الآراء.

۲- ۲) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث تاریخی فی:قصه التوراه الحاضره؛قصه المسیح و الانجیل.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الآیه تنبئ عن میثاق مأخوذ،و قد أخذ اللّه هذا المیثاق للنبیین کما یدل علیه قوله تعالی: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ ،الخ؛کما أنه تعالی أخذه من النبیین علی ما یدل علیه قوله: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،الخ؛ و قوله بعد: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الی آخر الآیه؛فالمیثاق میثاق مأخوذ للنبیین و مأخوذ منهم و إن کان مأخوذا من غیرهم أیضا بواسطتهم.

و علی هذا فمن الجائز أن یراد بقوله تعالی: مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ المیثاق المأخوذ منهم أو المأخوذ لهم و المیثاق واحد،و بعباره اخری یجوز أن یراد بالنبیین،المأخوذ لهم المیثاق و المأخوذ منهم المیثاق إلاّ أن سیاق قوله تعالی: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الی آخر الآیتین فی اتصاله بهذه الآیه یؤید کون المراد بالنبیین هم الذین أخذ منهم المیثاق فإن وحده السیاق تعطی أن المراد:أن النبیین بعد ما آتاهم اللّه الکتاب و الحکم و النبوه لا یتأتی لهم أن یدعوا الی الشریک و کیف یتأتی لهم ذلک؟و قد أخذ منهم المیثاق علی الإیمان و النصره لغیرهم من النبیین الذین یدعون الی توحید اللّه سبحانه،فالأنسب أن یبدأ بذکر المیثاق من حیث أخذه من النبیین.

و قوله: لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،القراءه المشهوره،و هی قراءه غیر حمزه بفتح اللام و التخفیف فی «لَمٰا» و علیها فما موصوله و آتیتکم،-و قرأ آتیناکم-صلته، و الضمیر محذوف،یدل علیه قوله: مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،و الموصول مبتدأ خبره قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ ،الخ؛و اللام فی لما ابتدائیه،و فی لتؤمنن به لام القسم،و المجموع بیان للمیثاق المأخوذ، و المعنی:للذی أتیتکموه من کتاب و حکمه ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم آمنتم به

ص:۵۱۵

و نصرتموه البته.

و يمكن أن يكون ما شرطيه و جزاؤها قوله لتؤمنن به،و المعنى مهما آتيتكم من كتاب و حكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه؛و هذا أحسن لأن دخول اللام المحذوف قسمها فى الجزاء أشهر،و المعنى عليه أسلس و أوضح،و الشرط فى موارد المواثيق أعرف،و أما قراءه كسر اللام فى«لما»فاللام فيها للتعليل و ما موصوله،و الترجيح لقراءه الفتح.

و الخطاب فى قوله: آتَيْتُكُمْ ،و قوله: جٰاءَكُمْ ،و إن كان بحسب النظر البدوى للنبيين لكن قوله بعد: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،قرينه على أن الخطاب للنبيين و اممهم جميعا أى ان الخطاب مختص بهم و حكمه شامل لهم و لاممهم جميعا فعلى الامم أن يؤمنوا و ينصروا كما على النبيين أن يؤمنوا و ينصروا.

و ظاهر قوله: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ ،التراخى الزمانى أى أن على النبى السابق أن يؤمن و ينصر النبى اللاحق،و أما ما يظهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الخ؛أن الميثاق مأخوذ من كل من السابق و اللاحق للآخر،و أن على اللاحق أن يؤمن و ينصر السابق كالعكس فإنما هو أمر يشعر به فحوى الخطاب دون لفظ الآيه كما سيجىء إن شاء اللّه العزيز.

و قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الضمير الأول و إن كان من الجائز أن يرجع الى الرسول كالضمير الثانى اذ لا ضير فى إيمان نبى لنبى آخر،قال تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ الآيه(البقره/۲۸۵)،لكن الظاهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛رجوعه الى ما أوتوا من كتاب و حكمه،و رجوع الضمير الثانى الى الرسول،و المعنى لتؤمنن بما آتيتكم من كتاب و حكمه و لتنصرن الرسول الذى جاءكم مصدقا لما معكم.

قوله تعالى: قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي قٰالُوا أَقْرَرْنٰا ،

الاستفهام للتقرير،و الإقرار معروف،و الإصر هو العهد،و هو مفعول أخذتم،و أخذ العهد يستلزم مأخوذا منه غير الآخذ و ليس إلّا امم الأنبياء،فالمعنى أ أقررتم أنتم بالميثاق،و أخذتم على ذلكم عهدى من اممكم قالوا:أقررنا.

قوله تعالى: قٰالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّٰاهِدِينَ ،ظاهر الشهاده كما مر أن يكون على الغير فهى شهاده من الأنبياء و اممهم جميعا،و يشهد لذلك كما مر قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ، و يشهد لذلك السياق أيضا،فإن الآيات مسوقه للاحتجاج على أهل الكتاب فى تركهم إجابه دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما أنها تحتج عليهم فى ما نسبوه الى عيسى و موسى عليهما السّلام و غيرهما كما يدل عليه قوله تعالى: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّٰهِ يَبْغُونَ ،و غيره.

و ربما يقال:إن المراد بقوله: فَاشْهَدُوا ،شهاده بعض الأنبياء على بعض كما ربما يقال:إن المخاطبين بقوله: فَاشْهَدُوا ،هم الملائكه دون الأنبياء.

و المعنيان و إن كانا جائزين فى نفسهما غير أن اللفظ غير ظاهر فى شىء منهما بغير قرينه، و قد عرفت أن القرينه على الخلاف.

و من اللطائف الواقعه فى الآيه أن الميثاق مأخوذ من النبيين للرسل على ما يعطيه قوله: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِيِّينَ -الى قوله- ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ ،و قد مر فى ذيل قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآيه(البقره/۲۱۳)،الفرق بين النبوه و الرساله و أن الرسول أخص مصداقا من النبى.

فعلى ظاهر ما يفيده اللفظ يكون الميثاق مأخوذا من مقام النبوه لمقام الرساله من غير دلاله على العكس.

و بذلك يمكن المناقشه فيما ذكر بعضهم أن المحصل من معنى الآيه أن الميثاق مأخوذ من عامه النبيين أن يصدق بعضهم بعضا،و يأمر بعضهم بالإيمان ببعض،أى إن الدين واحد يدعو اليه جميع الأنبياء،و هو ظاهر.

فمحصل معنى الآيه على ما مر:أن اللّه أخذ الميثاق من الأنبياء و اممهم أن لو آتاهم اللّه الكتاب و الحكمه و جاءهم رسول مصدق لما معهم ليؤمنن بما آتاهم و ينصرن الرسول و ذلك من الأنبياء تصديق من المتأخر للمتقدم و المعاصر،و بشاره من المتقدم بالمتأخر و توصيه الامه،و من الامه الإيمان و التصديق و النصره،و لازم ذلك وحده الدين الإلهى.

قوله تعالى: فَمَنْ تَوَلّٰى بَعْدَ ذٰلِكَ الخ؛تأكيد للميثاق المأخوذ المذكور،و المعنى واضح.

قوله تعالى: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّٰهِ يَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ ،تفريع على الآيه السابقه المتضمنه لأخذ ميثاق النبيين،و المعنى فاذا كان دين اللّه واحدا و هو الذى أخذ عليه الميثاق من عامه النبيين و اممهم و كان على المتقدم من الأنبياء و الامم أن يبشروا بالرسول المتأخر و يؤمنوا بما عنده و يصدقوه فما ذا يقصده هؤلاء معاشر أهل الكتاب و قد كفروا بك و ظاهر حالهم أنهم يبغون الدين فهل يبغون غير الإسلام الذى هو دين اللّه الوحيد؟و لذلك لا يصدقونك و لا يتمسكون بدين الإسلام مع أنه كان يجب عليهم الاعتصام بالإسلام لأنه الدين الذى يبتنى على الفطره؛و كذلك يجب أن يكون الدين،و الدليل عليه أن من فى السموات و الأرض من اولى العقل و الشعور مسلمون للّه فى مقام التكوين فيجب أن يسلموا عليه فى مقام التشريع.

قوله تعالى: وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً ،هذا الإسلام الذى يعم من فى السموات و الأرض و منهم أهل الكتاب الذين يذكر أنهم غير مسلمين،و لفظ أسلم صيغه ماض ظاهره المضى و التحقق لا محاله و هو التسليم التكوينى لأمر اللّه دون الإسلام بمعنى الخضوع العبودى،و يؤيده أو يدل عليه قوله طوعا و كرها.

و على هذا فقوله: وَ لَهُ أَسْلَمَ ،من قبيل الاكتفاء بذكر الدليل و السبب عن ذكر المدلول و المسبب؛و تقدير الكلام:أ فغير الإسلام يبغون؟و هو دين اللّه لأن من فى السموات و الأرض

مسلمون له منقادون لأمره،فإن رضوا به كان انقيادهم طوعا من أنفسهم،و إن كرهوا ما شائه و أرادوا غيره كان الأمر أمره و جرى عليهم كرها من غير طوع.

و من هنا يظهر أن الواو فى قوله: طَوْعاً وَ كَرْهاً ،للتقسيم،و أن المراد بالطوع و الكره رضاهم بما أراد اللّه فيهم مما يحبونه،و كراهتهم لما أراده فيهم مما لا يحبونه كالموت و الفقر و المرض و نحوها.

قوله تعالى: وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ هذا سبب آخر لوجوب ابتغاء الإسلام دينا فإن مرجعهم الى اللّه موليهم الحق لا الى ما يهديهم اليه كفرهم و شركهم.

قوله تعالى: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا ،أمر النبى أن يجرى على الميثاق الذى أخذ منه و من غيره فيقول عن نفسه و عن المؤمنين من امته:آمنا باللّه و ما أنزل علينا، الخ.

و هذا من الشواهد على أن الميثاق مأخوذ من الأنبياء و اممهم جميعا كما مرت الإشاره اليه آنفا.

قوله تعالى: وَ مٰا أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ الى آخر الآيه؛هؤلاء المذكورون بأسمائهم هم الأنبياء من آل إبراهيم،و لا تخلو الآيه من إشعار بأن المراد بالأسباط هم الأنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنى إسرائيل كداود و سليمان و يونس و أيوب و غيرهم.

و قوله: وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ،تعميم للكلام ليشمل آدم و نوحا و من دونهما،ثم جمع الجميع بقوله: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ .

قوله تعالى: وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلاٰمِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ الخ؛نفى لغير مورد

الإثبات من الميثاق المأخوذ،و فیه تأکید لوجوب الجری علی المیثاق (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۶ الی ۹۱]

اشاره

کَیْفَ یَهْدِی اَللّهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ اَلرَّسُولَ حَقٌّ وَ جاءَهُمُ اَلْبَیِّناتُ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِینَ (۸۶) أُولئِکَ
جَزاؤُهُمْ أَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَهَ اَللّهِ وَ اَلْمَلائِکَهِ وَ اَلنّاسِ أَجْمَعِینَ (۸۷) خالِدِینَ فِیها لا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذابُ وَ لا هُمْ یُنْظَرُونَ (۸۸) إِلاَّ
اَلَّذِینَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِکَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۸۹) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ ثُمَّ اِزْدادُوا کُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ
أُولئِکَ هُمُ الضّالُّونَ (۹۰) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ کُفّارٌ فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ اَلْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ اِفْتَدی بِهِ أُولئِکَ لَهُمْ
عَذابٌ أَلِیمٌ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ (۹۱)

بیان:

قوله تعالی: کَیْفَ یَهْدِی اللّهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ ،الاستفهام یفید الاستبعاد و الإنکار،و المراد به استحاله الهدایه،و قد ختم الآیه بقوله: وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ ،و قد مر فی نظیر هذه الجمله أن الوصف مشعر بالعلیه أی لا یهدیهم مع وجود هذا

ص: ۵۲۰

۱- ۱) .آل عمران ۸۱-۸۵:بحث روائی فی ان اللّه اخذ المیثاق علی الانبیاء...

الوصف فيهم،و ذلك لا ينافى هدايته لهم على تقدير رجوعهم و توبتهم منه.

و أما قوله: وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ فإن كان المراد بهم أهل الكتاب فشهادتهم هو مشاهدتهم أن آيات النبوه التى عندهم منطبقه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يفيده قوله:

وَ جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،و إن كان المراد بهم أهل الرده من المسلمين فشهادتهم هى إقرارهم بالرساله لا إقرارا صوريا مبنيا على الجهاله و الحميه و نحوهما بل إقرارا مستندا الى ظهور الأمر كما يفيده قوله: وَ جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ .

و كيف كان الأمر فانضمام قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛الى أول الكلام يفيد أن المراد بالكفر هو الكفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه فيكون كفرا عن عناد مع الحق و لجاج مع أهله و هو البغى بغير الحق و الظلم الذى لا يهتدى صاحبه الى النجاه و الفلاح.

و قد قيل فى قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛إنه معطوف على قوله: إِيمٰانِهِمْ لما فيه من معنى الفعل، و التقدير كفروا بعد أن آمنوا و شهدوا،الخ؛أو أن الواو للحال؛و الجمله حاليه بتقدير«قد».

قوله تعالى: أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ -الى قوله-: وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ ،قد مر الكلام فى معنى عود جميع اللعنه عليهم فى تفسير قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللاّٰعِنُونَ (البقره/١٥٩).

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا الخ؛أى دخلوا فى الصلاح،و المراد به كون توبتهم نصوحا تغسل عنهم درن الكفر و تطهر باطنهم بالإيمان،و اما الإتيان بالأعمال الصالحه فهو و إن كان مما يتفرع على ذلك و يلزمه غير أنه ليس بمقوم لهذه التوبه و لا ركنا منها؛و لا فى الآيه دلاله عليه.

و فى قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وضع العله موضع المعلول و التقدير فيغفر اللّه له و يرحمه فإن اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمٰانِهِمْ ثُمَّ ازْدٰادُوا كُفْراً الى آخر الآيتين؛

تعلیل لما یشتمل علیه قوله أولا:کیف یهدی اللّه قوما کفروا،الخ؛و هو من قبیل التعلیل بتطبیق الکلی العام علی الفرد الخاص،و المعنی أن الذی یکفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه علیه،و لا یتوب بعده توبه مصلحه إنما هو أحد رجلین إما کافر یکفر ثم یزید کفرا فیطغی،و لا سبیل للصلاح الیه فهذا لا یهدیه اللّه و لا یقبل توبته لأنه لا یرجع بالحقیقه بل هو منغمر فی الضلال،و لا مطمع فی اهتدائه.

و إما کافر یموت علی کفره و عناده من غیر توبه یتوبها فلا یهدیه اللّه فی الآخره بأن یدخله الجنه اذ لم یرجع الی ربه و لا بدل لذلک حتی یفتدی به،و لا شفیع و لا ناصر حتی یشفع له أو ینصره.

و من هنا یظهر أن قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الضّٰالُّونَ باشتماله علی اسمیه الجمله،و الإشاره البعیده فی أولئک،و ضمیر الفصل،و الاسمیه و اللام فی الخبر یدل علی تأکد الضلال فیهم بحیث لا ترجی هدایتهم.

و کذا یظهر أن المراد بقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ نفی انتفاعهم بالشفعاء الذین هم الناصرون یوم القیامه فإن الإتیان بصیغه الجمع یدل علی تحقق ناصرین یوم القیامه کما مر نظیره فی الاستدلال علی الشفاعه بقوله تعالی:فما لنا من شافعین،الآیه؛فی مبحث الشفاعه(آیه ۴۸ من سوره البقره)فارجع إلیه.

و قد اشتملت الآیه الثانیه علی ذکر نفی الفداء و الناصرین لکونهما کالبدل،و البدل إنما یکون من فائت یفوت الإنسان،و قد فاتتهم التوبه فی الدنیا و لا بدل لها یحل محلها فی الآخره.

و من هنا یظهر أن قوله: وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ فی معنی:و فاتتهم التوبه فلا ینتقض هذا البیان الظاهر فی الحصر بما ذکره اللّه تعالی فی قوله: وَ لَیْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئٰاتِ حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قٰالَ إِنِّی تُبْتُ الْآنَ وَ لاَ الَّذِینَ یَمُوتُونَ وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً (النساء۱۸/)،فإن المراد بحضور الموت ظهور آثار الآخره و انقطاع الدنیا؛و تفوت

عند ذلک التوبه.

و الملء فی قوله: مِلْءُ اَلْأَرْضِ ذَهَباً مقدار ما یسعه الإناء من شیء،فاعتبر الأرض إناء یملأه الذهب فالجمله من قبیل الاستعاره التخییلیه و الاستعاره بالکنایه.

[سوره آل عمران (٣): الآیات ٩٢ الی ٩۵]

اشاره

لَنْ تَنٰالُوا اَلْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ (٩٢) کُلُّ اَلطَّعٰامِ کٰانَ حِلاًّ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ اَلتَّوْرٰاةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاةِ فَاتْلُوهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (٩٣) فَمَنِ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ اَلْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (٩۴) قُلْ صَدَقَ اَللّٰهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (٩۵)

بیان:

قوله تعالی: لَنْ تَنٰالُوا اَلْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ ،النیل هو الوصول،و البر هو التوسع فی فعل الخیر،قال الراغب:البر خلاف البحر،و تصور منه التوسع فاشتق منه البر أی التوسع فی فعل الخیر،انتهی.

و مراده من فعل الخیر أعم مما هو فعل القلب کالاعتقاد الحق و النیه الطاهره أو فعل الجوارح کالعباده للّه و الإنفاق فی سبیل اللّه تعالی،و قد اشتمل علی القسمین جمیعا قوله تعالی:

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ الْكِتٰابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمٰالَ عَلىٰ حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السّٰائِلِينَ وَ فِى الرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ الصَّلاٰهَ وَ آتَى الزَّكٰاهَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ الصّٰابِرِينَ فِى الْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ الآيه(البقره/۱۷۷).

قوله تعالى: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ ،تطبيب لنفوس المنفقين أن ما ينفقونه من المال المحبوب عندهم لا يذهب مهدورا من غير أجر فإن اللّه الذى يأمرهم به عليم بإنفاقهم و ما ينفقونه.

قوله تعالى: كُلُّ الطَّعٰامِ كٰانَ حِلاًّ لِبَنِى إِسْرٰائِيلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ ،الطعام كل ما يطعم و يتغذى به و كان يطلق عند أهل الحجاز على البر خاصه و ينصرف اليه عندهم لدى الإطلاق،و الحل مقابل الحرمه،و كأنه مأخوذ من الحل مقابل العقد و العقل فيفيد معنى الإطلاق،و إسرائيل هو يعقوب النبى عليه السّلام سمى به لأنه كان مجاهدا فى اللّه مظفرا به،و يقول أهل الكتاب:إن معناه المظفر الغالب على اللّه سبحانه لأنه صارع اللّه فى موضع يسمى فنيئيل فغلبه(على ما فى التوراه)و هو مما يكذبه القرآن و يحيله العقل.

و قوله: إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ استثناء من الطعام المذكور آنفا،و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ متعلق بكان فى الجمله الاولى،و المعنى لم يحرم اللّه قبل نزول التوراه شيئا من الطعام على بنى إسرائيل إلاّ ما حرم إسرائيل على نفسه.

و فى قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاهِ فَاتْلُوهٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ ،دلاله على أنهم كانوا ينكرون ذلك،أعنى حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و يدل عليه أنهم كانوا ينكرون النسخ فى الشرائع و يحيلون ذلك كما مر ذكره فى ذيل قوله تعالى: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِهٰا الآيه (البقره/۱۰۶)،فهم كانوا ينكرون بالطبع قوله تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ

طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ (النساء ۱۶۰/).

و كذا يدل قوله تعالى بعد:قل صدق اللّه فاتبعوا مله إبراهيم حنيفا،أنهم كانوا يجعلون ما ينكرونه(من حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و كون التحريم إنما نزل عليهم لظلمهم بنسخ الحل بالحرمه)وسيله الى إلقاء الشبهه على المسلمين،و الاعتراض على ما كان يخبر به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ربه أن دينه هو مله إبراهيم الحنيف،و هى مله فطريه لا- إفراط فيها و لا تفريط، كيف؟و هم كانوا يقولون:إن إبراهيم كان يهوديا على شريعه التوراه،فكيف يمكن أن تشتمل ملته على حليه ما حرمتها التوراه،و النسخ غير جائز؟

فقد تبين أن الآيه إنما تتعرض لدفع شبهه أوردتها اليهود،و يظهر من عدم تعرض الآيه لنقل الشبهه عنهم كما يجرى عليه القرآن فى غالب الموارد كقوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ (المائده۶۴/)،و قوله: وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَهً (البقره/ ۸۰)،و قوله: وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ (البقره۸۸/)،الى غير ذلک من الآيات الكثيره.

و كذا قوله تعالى بعد عده آيات: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ مَنْ آمَنَ -الى أن قال-: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ كافِرِينَ الآيات(آل عمران۱۰۰/).

و بالجمله يظهر من ذلک أنها كانت شبهه تلقيه اليهود لا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل على المؤمنين فى ضمن ما كانوا يتلاقون و يتحاورون.

قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْراهِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ أى حتى يتبين أن أى الفريقين على الحق،أنا أم أنتم،و هذا إلقاء جواب منه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَمَنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ ،ظاهره أنه كلام للّه سبحانه يخاطب به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و على هذا ففيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن أعدائه من اليهود هم الظالمون بعد هذا البيان لافترائهم الكذب على

اللّه،و تعریض للیهود،و الکلام یجری مجری الکنایه.

و أما احتمال کون الکلام من تتمه کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلا یلائمه ظاهر إفراد خطاب الإشاره فی قوله: مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ ،و علی هذا أیضا یجری الکلام مجری الکنایه و الستر علی الخصم المغلوب لیقع الکلام موقعه من القبول کما فی قوله تعالی: إِنّٰا أَوْ إِیّٰاکُمْ لَعَلیٰ هُدیً أَوْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (سبأ/۲۴)،و المشار الیه بذلک هو البیان و الحجه.

و إنما قال:من بعد ذلک مع أن المفتری ظالم علی أی حال لأن الظلم لا یتحقق قبل التبین کما قیل،و القصر فی قوله: فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ قصر قلب علی أی حال.

قوله تعالی: قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً الخ؛أی فاذا کان الحق معی فیما أخبرتکم به و دعوتکم الیه فاتبعوا دینی و اعترفوا بحلیه لحم الإبل و غیره من الطیبات التی أحلها اللّه،و إنما کان حرمها علیکم عقوبه لاعتدائکم و ظلمکم کما أخبر تعالی به.

فقوله: فَاتَّبِعُوا ،الخ؛کالکنایه عن اتباع دینه،و إنما لم یذکره بعینه لأنهم کانوا معترفین بمله إبراهیم،لیکون إشاره الی کون ما یدعو الیه من الدین حنیفا فطریا لأن الفطره لا تمنع الإنسان من أکل الطیبات من اللحوم و سائر الرزق.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۶ الی ۹۷]

اشاره

إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبٰارَکاً وَ هُدیً لِلْعٰالَمِینَ (۹۶) فِیهِ آیٰاتٌ بَیِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِیمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ کٰانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَی اَلنّٰاسِ حِجُّ اَلْبَیْتِ مَنِ اسْتَطٰاعَ إِلَیْهِ سَبِیلاً وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ اَلْعٰالَمِینَ (۹۷)

ص:۵۲۶

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنّ‍اسِ لَلَّذِى بِبَكَّهَ الی آخر الآیه؛البیت معروف؛و المراد بوضع البیت للناس وضعه لعبادتهم و هو أن یجعلوه ذریعه یتوسل به الی عباده اللّه سبحانه،و یستعان به فیها بأن یعبد اللّه فیه،و بقصده و المسیر الیه و غیر ذلک؛ و الدلیل علی ذلک ما یشتمل علیه الکلام من کونه مبارکا و هدی للعالمین و غیر ذلک،و یشعر به التعبیر عن الکعبه بالذی ببکه فإن فیه تلویحا الی ازدحام الناس عنده فی الطواف و الصلاه و غیرهما من العبادات و المناسک،و أما کونه أول بیت بنی علی الأرض و وضع لتنتفع به الناس فلا دلاله علی ذلک من جهه اللفظ.

و المراد ببکه أرض البیت سمیت بکه لازدحام الناس فیها،و ربما قیل إن بکه هی مکه، و إنه من تبدیل المیم باء کما فی قولهم:لازم و لازب و راتم و راتب و نحو ذلک،و قیل:هو اسم للحرم،و قیل:المسجد،و قیل:المطاف.

و المبارکه مفاعله من البرکه و هی الخیر الکثیر،فالمبارکه إفاضه الخیر الکثیر علیه و جعله فیه،و هی و إن کانت تشمل البرکات الدنیویه و الأخرویه،إلاّ أن ظاهر مقابلتها مع قوله:

هُدىً لِلْعالَمِينَ أن المراد بها إفاضه البرکات الدنیویه و عمدتها وفور الأرزاق و توفر الهمم و الدواعی الی عمرانه بالحج الیه و الحضور عنده و الاحترام له و إکرامه فیؤول المعنی الی ما یتضمنه قوله تعالی فی دعوه إبراهیم: رَبَّنا إِنِّی أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِى بِو‌ادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِ‍كَ الْمُحَرَّمِ رَبَّن‍ا لِيُقِيمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِ‍دَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَر‌اتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (إبراهیم/۳۷).

و کونه هدی هو إراءته للناس سعاده آخرتهم،و إیصاله إیاهم الی الکرامه و القرب و الزلفی بما وضعه اللّه للعباده،و بما شرّع عنده من أقسام الطاعات و النسک،و لم یزل منذ بناه إبراهیم

ص:۵۲۷

مقصدا للقاصدين و معبدا للعابدين.

قوله تعالى: فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،الآيات و إن وصفت بالبينات، و أفاد ذلك تخصصا ما فى الموصوف إلّا إنها مع ذلك لا تخرج عن الإبهام،و المقام مقام بيان مزايا البيت و مفاخره التى بها يتقدم على غيره فى الشرف و لا يناسب ذلك إلّا الإتيان ببيان واضح، و الوصف بما لا غبار عليه بالإبهام و الإجمال،و هذا من الشواهد على كون قوله: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الى آخر الآيه؛بيانا لقوله: آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فالآيات هى:

مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،و تقرير الأمن فيه،و إيجاب حجه على الناس المستطيعين.

لكن لا كما يتراءى من بعض التفاسير من كون الجمل الثلاث بدلا أو عطف بيان من قوله:

آيَاتٌ لوضوح أن ذلك يحتاج الى رجوع الكلام بحسب التقدير الى مثل قولنا:هى مقام إبراهيم،و الأمن لمن دخله،و حجه لمن استطاع اليه سبيلا،و فى ذلك إرجاع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، سواء كان إنشاء أو إخبارا الى المفرد بتقدير أن و إرجاع قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هى جمله إنشائيه الى الخبريه ثم عطفه على الجمله السابقه و تأويلها الى المفرد بذلك أو بتقدير أن فيها أيضا،و كل ذلك مما لا يساعد عليه الكلام البته.

و إنما سيقت هذه الجمل الثلاث أعنى قوله: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،الخ؛كل لغرض خاص من إخبار أو إنشاء حكم ثم تتبين بها الآيات فتعطى فائده البيان كما يقال:فلان رجل شريف هو ابن فلان و يقرى الضيف و يجب علينا أن نتبعه.

قوله تعالى: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ مبتدأ لخبر محذوف و التقدير فيه مقام إبراهيم،و هو الحجر الذى عليه أثر قدمى إبراهيم الخليل عليه السّلام،و قد استفاض النقل بأن الحجر مدفون فى المكان الذى يدعى اليوم بمقام إبراهيم على حافه المطاف حيال الملتزم،و قد أشار اليه أبو طالب عم النبى فى قصيدته اللاميه:

و موطئ ابراهيم فى الصخر رطبه

على قدميه حافيا غير ناعل

و ربما يفهم من قوله: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ أن البيت أو فى البيت موضع قيام إبراهيم بعباده اللّه سبحانه.

و يمكن أن يكون تقدير الكلام:هى مقام إبراهيم و الأمن و الحج ثم وضع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، و قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هما جملتان مشتملتان على حكم إنشائى موضع الخبرين،و هذا من أعاجيب اسلوب القرآن حيث يستخدم الكلام المسوق لغرض فى سبيل غرض آخر فيضعه موضعه لينتقل منه إليه فيفيد فائدتين،و يحفظ الجهتين كحكايه الكلام فى موضع الإخبار كقوله: كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقره/۲۸۵)،و كما مر فى قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِى رَبِّهِ الآيه (البقره/۲۵۸)،و قوله: أَوْ كَالَّذِى مَرَّ عَلىٰ قَرْيَهٍ الآيه(البقره/۲۵۹)،و قد بينا النكته فى ذلك فى تفسير الثانيه،و كما فى قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء/۸۹)،و كما فى قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ الآيه(البقره/ ۱۷۷)،حيث وضع صاحب البر مكان البر،و كما فى قوله تعالى: وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِى يَنْعِقُ بِمٰا لاٰ يَسْمَعُ الآيه(البقره/۱۷۱)؛و مثله غالب الأمثال الوارده فى القرآن الكريم.

و على هذا فوزان قوله: فِيهِ آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ -الى قوله- عَنِ الْعٰالَمِينَ فى التردد بين الإنشاء و الإخبار،وزان قوله: وَ اذْكُرْ عَبْدَنٰا أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّى مَسَّنِىَ الشَّيْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَهً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِى الْأَلْبٰابِ وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص/۴۴).

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطٰاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ،الحج بالكسر(و قرئ بالفتح)هو القصد ثم اختص استعماله بقصد البيت على نهج مخصوص بيّنه

ص :۵۲۹

الشرع،و قوله: سَبِيلاً تمييز من قوله: اِسْتَطٰاعَ .

و الآيه تتضمن تشريع الحج إمضاء لما شرع لإبراهيم عليه السّلام كما يدل عليه قوله تعالى حكايه لما خوطب به إبراهيم: وَ أَذِّنْ فِي النّٰاسِ بِالْحَجِّ الآيه(الحج/٢٧)،و من هنا يظهر أن وزان قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الخ؛وزان قوله تعالى: وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً فى كونه إخبارا عن تشريع سابق و إن كان من الممكن أن يكون إنشاء على نحو الإمضاء لكن الأظهر من السياق هو الأول كما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ ،الكفر هاهنا من الكفر بالفروع نظير الكفر بترك الصلاه و الزكاه فالمراد بالكفر الترك.و الكلام من قبيل وضع المسبب أو الأثر مقام السبب أو المنشأ كما أن قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ ،الخ؛من قبيل وضع العله موضع المعلول،و التقدير:و من ترك الحج فلا يضر اللّه شيئا فإن اللّه غنى عن العالمين (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۹۸ الى ۱۰۱]

اشاره

قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا تَعْمَلُونَ (۹۸) قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ أَنْتُمْ شُهَدٰاءُ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۹۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ كٰافِرِينَ (۱۰۰) وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اَللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۰۱)

۱- ۱) .آل عمران ۹۶-۹۷:بحث روائى فى:مكه؛المسجد الحرام؛الحج.

۲- ۲) .آل عمران ۹۶-۹۷:بحث تاريخى فى:بناء الكعبه:تاريخ الكعبه؛شكل الكعبه؛كسوه الكعبه؛منزله الكعبه؛ ولايه الكعبه.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللّهِ الخ؛المراد بالآیات بقرینه وحده السیاق حلیه الطعام قبل نزول التوراه،و کون القبله هی الکعبه فی الإسلام.

قوله تعالی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ -الی قوله-:

عِوَجاً ،الصد الصرف،و قوله: تَبْغُونَهَا أی تطلبون السبیل،و قوله: عِوَجاً :العوج المعطوف المحرف،و المراد طلب سبیل اللّه معوجا من غیر استقامه.

قوله تعالی: وَ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ ،أی تعلمون أن الطعام کان حلا قبل نزول التوراه و أن من خصائص النبوه تحویل القبله الی الکعبه،و قد حاذی فی عدهم شهداء فی هذه الآیه ما فی الآیه السابقه من عد نفسه تعالی شهیدا علی فعلهم و کفرهم،و فیه من اللطف ما لا یخفی فهم شهداء علی حقیه ما ینکرونه و اللّه شهید علی إنکارهم و کفرهم.و لما نسب الشهاده الیهم فی هذه الآیه أبدل ما ذیل به الآیه السابقه أعنی قوله: وَ اللّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ من قوله فی ذیل هذه الآیه:و ما اللّه بغافر عما تعملون فأفاد ذلک أنهم شهداء علی الحقیه،و اللّه سبحانه شهید علی الجمیع.

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا -الی قوله-: وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ ،المراد بالفریق کما تقدم هم الیهود أو فریق منهم،و قوله تعالی: وَ أَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللّهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ أی یمکنکم أن تعتصموا بالحق الذی یظهر لکم بالإنصات الی آیات اللّه و التدبر فیها ثم الرجوع فیما خفی علیکم منها لقله التدبر أو الرجوع ابتداء الی رسوله الذی هو فیکم غیر محتجب عنکم و لا بعید منکم،و استظهار الحق بالرجوع الیه ثم إبطال شبه القتها الیهود إلیکم

و التمسک بآیات اللّه و برسوله و الاعتصام بهما اعتصام باللّه؛و من یعتصم باللّه فقد هدی الی صراط مستقیم.

فالمراد بالکفر فی قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ ،الکفر بعد الایمان،و قوله: وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ ، کنایه من إمکان الاعتصام فی الاجتناب عن الکفر بآیات اللّه و برسوله،و قوله: وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ ، بمنزله الکبری الکلیه لذلک و المراد بالهدایه الی صراط مستقیم الاهتداء الی إیمان ثابت و هو الصراط الذی لا یختلف و لا یتخلف أمره،و یجمع سالکیه فی مستواه و لا یدعهم یخرجون عن الطریق فیضلوا.

و فی تحقیق الماضی فی قوله: فَقَدْ هُدِیَ ،مع حذف الفاعل دلاله علی تحقق الفعل من غیر شعور بفاعله.

و یتبین من الآیه أن الکتاب و السنه کافیان فی الدلاله علی کل حق یمکن أن یضل فیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۱۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۲) وَ اِعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اَللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا وَ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً وَ کُنْتُمْ عَلیٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ اَلنّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمْ آیٰاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰۳) وَ لْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّهٌ یَدْعُونَ إِلَی اَلْخَیْرِ وَ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۱۰۴) وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اِخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۰۵) یَوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ اِسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمٰانِکُمْ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۱۰۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِبْیَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِی رَحْمَتِ اَللّٰهِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۱۰۷) تِلْکَ آیٰاتُ اَللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ وَ مَا اَللّٰهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعٰالَمِینَ (۱۰۸) وَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ إِلَی اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۱۰۹) کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ اَلْکِتٰابِ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ مِنْهُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ أَکْثَرُهُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۱۱۰)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ ،قد مر فیما مر أن التقوی و هو نوع من الاحتراز اذا کان تقوی اللّٰه سبحانه کان تجنبا و تحرزا من عذابه کما قال تعالی:

فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَةُ (البقره/۲۴)،و ذلک إنما یتحقق بالجری علی ما یریده و یرتضیه فهو امتثال أوامره تعالی،و الانتهاء عن نواهیه،و الشکر لنعمه،و الصبر عند بلائه،و یرجع الاخیران جمیعا الی الشکر بمعنی وضع الشیء موضعه و بالجمله تقوی اللّٰه

ص :۵۳۳

سبحانه أن يطاع و لا يعصى و يخضع له فيما أعطى أو منع.

لكنه اذا أخذ التقوى حق التقوى الذى لا يشوبه باطل فاسد من سنخه كان محض العبوديه التى لا تشوبها إنيه و غفله،و هى الطاعه من غير معصيه،و الشكر من غير كفر، و الذكر من غير نسيان،و هو الإسلام الحق أعنى الدرجه العليا من درجاته؛و على هذا يرجع معنى قوله: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الى نحو قولنا:و دوموا على هذه الحال(حق التقوى) حتى تموتوا.

و هذا المعنى غير ما يستفاد من قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ (التغابن۱۶/)، فإن هذه الآيه فى معنى أن لا تذروا التقوى فى شىء مما تستطيعونه غير أن الاستطاعه تختلف باختلاف قوى الأشخاص و أفهامهم و هممهم،و لا ريب أن حق التقوى بالمعنى الذى ذكرناه ليس فى وسع كثير من الناس،فإن فى هذا المسير الباطنى مواقف و معاهد و مخاطر لا يعقلها إلاّ العالمون،و دقائق و لطائف لا يتنبه لها إلاّ المخلصون،فرب مرحله من مراحل التقوى لا يصدق الفهم العامى بكونها مما تستطيعه النفس الإنسانيه فيجزم بكونها غير مستطاعه و إن كان أهل التقوى الحقه خلفوها وراء ظهورهم،و أقبلوا بهممهم على ما هو أشق و أصعب.

فقوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآيه؛كلام يتلقاه الأفهام المختلفه بمعان مختلفه على حسب ما يطبقه كل فهم على ما يستطيعه صاحبه ثم يكون ذلك وسيله ليفهم من هذه الآيه أعنى قوله: اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أن المراد أن يقعوا فى صراط حق التقوى،و يقصدوا نيل هذا المقام و الشخوص و المثول فيه،و ذلك نظير الاهتداء الى الصراط المستقيم الذى لا يتمكن منه إلاّ الأوحديون،و مع ذلك يدعى اليه جميع الناس،فيكون محصل الآيتين:(اتقوا اللّه حق تقاته-فاتقوا اللّه ما استطعتم)أن يندب جميع الناس و يدعوا الى حق التقوى ثم يؤمروا بالسير الى هذا المقصد ما قدروا و استطاعوا،و ينتج ذلك أن يقع الجميع فى صراط التقوى إلاّ أنهم فى مراحل مختلفه،و على درجات مختلفه على طبق ما عندهم من

الأفهام و الهمم،و علی ما یفاض علیهم من توفیق اللّه و تأییده و تسدیده،فهذا ما یعطیه التدبر فی معنی الآیتین.

و منه یظهر:أن الآیتین غیر مختلفتین بحسب المضمون،و لا أن الآیه الاولی أعنی قوله:

اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ ،الآیه؛ارید بها عین ما ارید من قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآیه؛بل الآیه الاولی تدعو الی المقصد و الثانیه تبین کیفیه السلوک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الموت من الامور التکوینیه التی هی خارجه عن حومه اختیارنا،و لذلک یکون الأمر و النهی المتعلقان به و بأمثاله أمرا و نهیا تکوینیین کقوله فَقٰالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوا (البقره۲۴۳/)،و قوله: أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس۸۲/)،إلاّ أنه ربما یجعل الأمر غیر الاختیاری مضافا الی أمر اختیاری فیترکبان بنحو و ینسب المرکب الی الاختیار فیتأتی الأمر و النهی الاعتباری حینئذ کقوله تعالی: فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِینَ (البقره۱۴۷/)،و قوله: وَ لاٰ تَکُنْ مَعَ الْکٰافِرِینَ (هود۴۲/)، و قوله: وَ کُونُوا مَعَ الصّٰادِقِینَ (التوبه۱۱۹/)،و غیر ذلک،فإن أصل الکون لازم تکوینی للإنسان لا أثر لاختیاره فیه لکنه بارتباطه بأمر اختیاری کالامتراء و الکفر و التزام الصدق مثلا یعد أمرا اختیاریا فیؤمر به و ینهی عنه أمرا و نهیا مولویین.

و بالجمله النهی عن الموت إلاّ مع الإسلام إنما هو لمکان عده اختیاریا و یرجع بالآخره الی الکنایه عن لزوم التزام الإسلام فی جمیع الحالات حتی یقع الموت فی واحده من هذه الحالات، فیکون المیت مات فی حال الإسلام.

قوله تعالی: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،ذکر سبحانه فیما مر من قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ آیٰاتُ اللّٰهِ وَ فِیکُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ ،الآیه؛أن التمسک بآیات اللّه و برسوله(الکتاب و السنه)اعتصام باللّه مأمون معه المتمسک المعتصم، مضمون له الهدی،و التمسک بذیل الرسول تمسک بذیل الکتاب فإن الکتاب هو الذی یأمر

بذلك فی مثل قوله: وَ مٰا آتٰاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر/٧).

و قد بدل فی هذه الآيه الاعتصام المندوب إليه فی تلك الآيه بالاعتصام بحبل اللّه فأنتج ذلك أن حبل اللّه هو الكتاب المنزل من عند اللّه،و هو الذی يصل ما بين العبد و الرب و يربط السماء بالأرض،و إن شئت قلت:إن حبل اللّه هو القرآن و النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد عرفت أن مآل الجميع واحد.

و القرآن و إن لم يدع إلا الى حق التقوى و الإسلام الثابت لكن غرض هذه الآيه غير غرض الآيه السابقه الآمره بحق التقوى و الموت على الإسلام فإن الآيه السابقه تتعرض لحكم الفرد،و هذه الآيه تتعرض لحكم الجماعه المجتمعه و الدليل عليه قوله: «جَمِيعاً» و قوله «وَ لاٰ تَفَرَّقُوا» فالآيات تأمر المجتمع الإسلامی بالاعتصام بالكتاب و السنه كما تأمر الفرد بذلك.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً جمله اذ كنتم،بيان لما ذكر من النعمه،و عليه يعطف قوله:

وَ كُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَةٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهٰا .

و الأمر بذكر هذه النعمه مبنی على ما عليه دأب القرآن أن يضع تعليمه على بيان العلل و الأسباب،و يدعو الى الخير و الهدى من وجهه من غير أن يأمر بالتقليد العامی المعمی، و حاشا التعليم الإلهی أن يهدی الناس الى السعاده و هی العلم النافع و العمل الصالح ثم يأمر بالوقوع فی تيه التقليد و ظلمه الجهل.

لكن يجب أن لا يشتبه الأمر و لا يختلط الحال على المتدبر الباحث،فاللّه سبحانه يعلم الناس حقيقه سعادتهم،و يعلم الوجه فيها ليتبصروا بارتباط الحقائق بعضها ببعض،و أن الجميع فائضه من منبع التوحيد مع وجوب إسلامهم للّه لأنه اللّه رب العالمين و اعتصامهم بحبله لأنه حبل اللّه رب العالمين كما يومی اليه ما فی آخر الآيات من قوله: تِلْكَ آيٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا

عَلَيْکَ ،الآيتان.

قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَةٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهٰا ،شفا الحفره طرفها الذی يشرف علی السقوط فيها من کان به.

و المراد من النار إن کان نار الآخره،فالمراد بکونهم علی شفا حفرتها أنهم کانوا کافرين ليس بينهم و بين الوقوع فيها إلاّ الموت الذی هو أقرب الی الإنسان من سواد العين الی بياضها فأنقذهم اللّه منها بالإيمان.

و إن کان المراد بيان حالهم فی مجتمعهم الفاسد الذی کانوا فيه قبل إيمانهم و تألف قلوبهم، و کان المراد بالنار هی الحروب و المنازعات-و هو من الاستعمالات الشائعه بطريق الاستعاره-فالمقصود أن المجتمع الذی بنی علی تشتت القلوب و اختلاف المقاصد و الأهواء، و لا محاله لا يسير مثل هذا المجتمع بدليل واحد يهديهم الی غايه واحده بل بأدله شتی تختلف باختلاف الميول الشخصيه و التحکمات الفرديه اللاغيه التی تهديهم الی أشد الخلاف و الاختلاف-يشرفهم الی أردأ التنازع،و يهددهم دائما بالقتال و النزال،و يعدهم الفناء و الزوال،و هی النار التی لا تبقی و لا تذر علی حفره الجهاله التی لا منجی و لا مخلص للساقط فيها.

فهؤلاء و هم طائفه من المسلمين کانوا قد آمنوا قبل نزول الآيه بعد کفرهم،و هم المخاطبون الأقربون بهذه الآيات لم يکونوا يعيشون مدی حياتهم قبل الإسلام إلاّ فی حال تهددهم الحروب و المقاتلات آنا بعد آن،فلا أمن و لا راحه و لا فراغ،و لم يکونوا يفقهون ما حقيقه الأمن العام الذی يعم المجتمع بجميع جهاتها من جاه و مال و عرض و نفس و غير ذلک.

ثم لما اجتمعوا علی الاعتصام بحبل اللّه،و لاحت لهم آيات السعاده،و ذاقوا شيئا من حلاوه النعم وجدوا صدق ما يذکّرهم به اللّه من هنیء النعمه و لذيذ السعاده فکان الخطاب أوقع فی نفوسهم و نفوس غيرهم.

ص :۵۳۷

و لذلك بنى الكلام و وضعت الدعوه على أساس المشاهده و الوجدان دون مجرد التقدير و الفرض فليس العيان كالبيان،و لا التجارب كالفرض و التقدير،و لذلك بعينه أشار فى التحذير الآتى فى قوله: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا ،الخ؛الى حال من قبلهم فإن مآل حالهم بمرأى و مسمع من المؤمنين فعليهم أن يعتبروا بهم و بما آل اليه أمرهم فلا يجروا مجراهم و لا يسلكوا مسلكهم.

ثم نبههم اللّه على خصوصيه هذا البيان فقال:كذلك يبين اللّه لكم آياته لعلكم تهتدون.

قوله تعالى: وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الخ؛التجربه القطعيه تدل على أن المعلومات التى يهيئها الإنسان لنفسه فى حياته-و لا يهيئ و لا يدخر لنفسه إلاّ ما ينتفع به-من أى طريق هيأها و بأى وجه ادخرها تزول عنه اذا لم يذكرها و لم يدم على تكرارها بالعمل،و لا نشك أن العمل فى جميع شئونه يدور مدار العلم يقوى بقوته،و يضعف بضعفه و يصلح بصلاحه،و يفسد بفساده،و قد مثل اللّه سبحانه حالهما فى قوله: اَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً الآيه(الأعراف/۵۸).

و لا نشك أن العلم و العمل متعاكسان فى التأثير فالعلم أقوى داع الى العمل و العمل الواقع المشهود أقوى معلم يعلم الإنسان.

و هذا الذى ذكر هو الذى يدعو المجتمع الصالح الذى عندهم العلم النافع و العمل الصالح أن يتحفظوا على معرفتهم و ثقافتهم،و أن يردوا المتخلف عن طريق الخير المعروف عندهم إليه، و أن لا يدعوا المائل عن طريق الخير المعروف و هو الواقع فى مهبط الشر المنكر عندهم أن يقع فى مهلكه الشر و ينهوه عنه.

و هذه هى الدعوه بالتعليم و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و هى التى يذكرها اللّه فى هذه الآيه بقوله: يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ .

و من هنـا يظهر السر فى تعبيره تعالى عن الخير و الشر بالمعروف و المنكر فإن الكلام مبنى على ما فى الآيه السابقه من قوله: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،الخ؛و من المعلوم أن المجتمع الـذى هـذا شأنه يكون المعروف فيه هو الخير،و المنكر فيه هو الشر،و لو لا العبره بهـذه النكته لكان الوجه فى تسميه الخير و الشر بالمعروف و المنكر كون الخير و الشر معروفا و منكرا بحسب نظر الدين لا بحسب العمل الخارجى.

و أما قوله وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ فقد قيل:إن«من»للتبعيض بناء على أن الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و كذا الدعوه من الواجبات الكفائيه.

و ربما قيل:إن«من»بيانيه و المراد منه و لتكونوا بهـذا الاجتماع الصالح امه يدعون الى الخير فيجرى الكلام على هـذا مجرى قولنا:ليكن لى منك صديق أى كن صديقا لى.و الظاهر أن المراد بكون«من»بيانيه كونها نشوئيه ابتدائيه.

و الذى ينبغى أن يقال:أن البحث فى كون من تبعيضيه أو بيانيه لا يرجع الى ثمره محصله فإن الدعوه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر امور لو وجبت لكانت بحسب طبعها واجبات كفائيه اذ لا معنى للدعوه و الأمر و النهى المذكورات بعد حصول الغرض فلو فرضت الامه بأجمعهم داعيه الى الخير آمره بالمعروف ناهيه عن المنكر كان معناه أن فيهم من يقوم بهـذه الوظائف فالأمر قائم على أى حال،و الخطاب إن كان للبعض فهو ذاك،و إن كان للكل كان أيضا باعتبار البعض،و بعباره اخرى المسئول بها الكل و المثاب بها البعض،و لذلك عقبه بقوله: وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فالظاهر أن من تبعيضيه،و هو الظاهر من مثل هـذا التركيب فى لسان المحاورين و لا يصار الى غيره إلاّ بدليل.

و اعلم أن هـذه الموضوعات الثلاثه أعنى الدعوه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر ذوات أبحاث تفسيريه طويله عميقه سنتعرض لها فى موضع آخر يناسبها إنشاء اللّه تعالى.و كذا ما يتعلق بها من الأبحاث العلميه و النفسيه و الاجتماعيه.

ص :۵۳۹

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَیِّنٰاتُ .لا یبعد أن یکون قوله: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَیِّنٰاتُ متعلقا بقوله: وَ اخْتَلَفُوا فقط و حینئذ کان المراد بالاختلاف التفرق من حیث الاعتقاد،بالتفرق الاختلاف و التشتت من حیث الأبدان و قدم التفرق علی الاختلاف لأنه کالمقدمه المؤدیه إلیه لأن القوم مهما کانوا مجتمعین متواصلین اتصلت عقائد بعضهم ببعض و اتحدت بالتماس و التفاعل،و حفظهم ذلک من الاختلاف فاذا تفرقوا و انقطع بعضهم عن بعض أداهم ذلک الی اختلاف المشارب و المسالک،و لم یلبثوا دون أن یستقل أفکارهم و آرائهم بعضها عن بعض،و برز فیهم الفرقه، و انشق عصا الوحده فکأنه تعالی یقول:و لا تکونوا کالذین تفرقوا بالأبدان أولا،و خرجوا من الجماعه،و أفضاهم ذلک الی اختلاف العقائد و الآراء أخیرا.

قوله تعالی: یَوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ الی آخر الآیتین؛لما کان المقام مقام الکفر بالنعمه و هو نظیر الخیانه مما یوجب خسه الانفعال و الخجل ذکر سبحانه من بین أنواع عذاب الآخره ما یناسبها بحسب التمثیل و هو سواد الوجه الذی یکنی به فی الدنیا عن الانفعال و الخجل و نحوهما کما یشعر أو یدل علی ذلک قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمٰانِکُمْ .

و کذا ذکر من ثواب الشاکرین لهذه النعمه ما یناسب الشکر و هو بیاض الوجه المکنی به فی الدنیا عن الارتضاء و الرضا.

قوله تعالی: تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ ،الظرف متعلق بقوله:

نَتْلُوهٰا ،و المراد کون التلاوه تلاوه حق من غیر أن یکون باطلا شیطانیا،أو متعلق بالآیات باستشمام معنی الوصف فیه أو مستقر متعلق بمقدر،و المعنی أن هذه الآیات الکاشفه عن ما یصنع اللّٰه بالطائفتین:الکافرین و الشاکرین مصاحبه للحق من غیر أن تجری علی نحو الباطل و الظلم،و هذا الوجه أوفق لما یتعقبه من قوله: وَ مَا اللّٰهُ یُرِیدُ ظُلْماً .

قوله تعالی: وَ مَا اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعٰالَمِينَ ،تنكير الظلم و هو فی سياق النفی يفيد الاستغراق،و ظاهر قوله: لِلْعٰالَمِينَ و هو جمع محلی باللام أن يفيد الاستغراق،و المعنی علی هذا أن اللّٰه لا يريد ظلما أی ظلم فرض لجميع العالمين،و كافه الجماعات،و هو كذلك فإنما التفرق بين الناس أمر يعود أثره المشئوم الی جميع العالمين و كافه الناس.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لما ذكر أن اللّٰه لا يريد الظلم علل ذلک بما يزول معه توهم صدور الظلم فذكر أن اللّٰه تعالی يملک جميع الأشياء من جميع الجهات فله أن يتصرف فيها كيف يشاء فلا يتصور فی حقه التصرف فيما لا يملكه حتی يكون ظلما و تعديا.

علی أن الشخص إنما ينحو الظلم اذا كان له حاجه لا يتمكن من رفعها إلّا بالتعدی علی ما لا يملكه،و اللّٰه الغنی الذی له ما فی السموات و الأرض هذا ما قرره بعضهم لكنه لا يلائم ظاهر الآيه فإن هذا الجواب يبتنی بالحقيقه علی غناه تعالی دون ملكه،و المذكور فی الآيه هو الملک دون الغنی،و كيف كان فملكه دليل أنه تعالی ليس بظالم.

و هناک دليل آخر و هو أن مرجع جميع الامور أيا ما كانت اليه تعالی فليس لغيره تعالی من الأمر شیء حتی يسلبه اللّٰه عنه و ينتزعه من يده و يجری فيه إراده نفسه فيكون بذلک ظالما، و هذا هو الذی يشير اليه قوله: وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

و الوجهان كما تری متلازمان أحدهما مبنی علی أن كل شیء له تعالی و الثانی مبنی علی أن شيئا من الامور ليس لغيره تعالی.

قوله تعالی: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ ،المراد بإخراج الامه للناس (و اللّٰه أعلم)إظهارها لهم،و مزيه هذه اللفظه(الاخراج)أن فيها إشعارا بالحدوث و التكون قال تعالی: اَلَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعیٰ (الأعلی۴/)،و الخطاب للمؤمنين فيكون قرينه علی أن المراد بالناس عامه البشر و الفعل أعنی قوله: كُنْتُمْ منسلخ عن الزمان-علی ما قيل-

و الامه إنما تطلق على الجماعه و الفرد لكونهم ذوى هدف و مقصد يؤمرونه و يقصدونه،و ذكر الايمان باللّه بعد الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر من قبيل ذلك الكل بعد الجزء أو الأصل بعد الفرع.

فمعنى الآيه أنكم معاشر المسلمين خير امه أظهرها اللّه للناس بهدايتها لأنكم على الجماعه تؤمنون باللّه و تأتون بفريضتى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر،و من المعلوم أن انبساط هذا التشريف على جميع الامه لكون البعض متصفين بحقيقه الايمان و القيام بحق الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر هذا محصل ما ذكروه فى المقام (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۱۱ الى ۱۲۰]

اشاره

لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّ أَذىً وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ (۱۱۱) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلذِّلَّةُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اَللّهِ وَ
حَبْلٍ مِنَ اَلنّاسِ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلْمَسْكَنَةُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانُوا يَكْفُرُونَ بِآياتِ اَللّهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ
ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (۱۱۲) لَيْسُوا سَواءً مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اَللّهِ آناءَ اَللَّيْلِ وَ هُمْ يَسْجُدُونَ (۱۱۳)
يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُسارِعُونَ فِی اَلْخَيْراتِ وَ أُولئِكَ مِنَ اَلصّالِحِينَ (۱۱۴) وَ ما
يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۱۱۵) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ
أُولئِكَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۱۱۶) مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ فِی هذِهِ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيها صِرٌّ أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَ ما ظَلَمَهُمُ اَللّهُ وَ لكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۷) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبالاً
وَدُّوا ما عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ اَلْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ وَ ما تُخْفِی صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنّا لَكُمُ اَلْآياتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (۱۱۸) ها أَنْتُمْ أُولاءِ
تُحِبُّونَهُمْ وَ لا يُحِبُّونَكُمْ وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتابِ كُلِّهِ وَ إِذا لَقُوكُمْ قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ اَلْأَنامِلَ مِنَ اَلْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ
إِنَّ اَللّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۱۱۹) إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِها وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ
كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اَللّهَ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۱۲۰)

ص: ۵۴۲

۱- ۱) .آل عمران ۱۰۲-۱۱۰:بحث روائى حول:الآيه «اتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» ؛القرآن المجيد؛حديث الثقلين؛حال الامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

بیان:

قوله تعالی: لَنْ یَضُرُّوکُمْ إِلاّٰ أَذیً الخ؛الأذی ما یصل الی الحیوان من الضرر:إما فی نفسه أو جسمه أو تبعاته دنیویا کان أو اخرویا علی ما ذکره الراغب مفردات القرآن.

ص :۵۴۳

قوله تعالی: ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مٰا ثُقِفُوا إِلاّٰ بِحَبْلٍ مِنَ اللّٰهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النّٰاسِ ،الذله بناء نوع من الذل،و الذل بالضم ما كان عن قهر،و بالكسر ما كان عن تصعب و شماس على ما ذكره الراغب،و معناه العام حال الانكسار و المطاوعه،و يقابله العز و هو الامتناع.

و قوله: ثُقِفُوا أی وجدوا،و الحبل السبب الذی یوجب التمسک به العصمه؛و قد استعیر لکل ما یوجب نوعا من الأمن و العصمه و الوقایه کالعهد و الذمه و الأمان،و المراد (و اللّه أعلم):أن الذله مضروبه علیهم کضرب السکه علی الفاز أو کضرب الخیمه علی الإنسان فهم مکتوب علیهم أو مسلط علیهم الذله إلا بحبل و سبب من اللّه،و حبل و سبب من الناس.

و قد کرر لفظ الحبل بإضافته الی اللّه و الی الناس لاختلاف المعنی بالإضافه فانه من اللّه القضاء و الحکم تکوینا أو تشریعا،و من الناس البناء و العمل.

و المراد بضرب الذله علیهم القضاء التشریعی بذلتهم،و الدلیل علی ذلک قوله: أَيْنَمٰا ثُقِفُوا فإن ظاهر معناه أینما وجدهم المؤمنون أی تسلطوا علیهم،و هو إنما یناسب الذله التشریعیه التی من آثارها الجزیه.

فیؤول معنی الآیه الی أنهم أذلاء بحسب حکم الشرع الإسلامی إلاّ أن یدخلوا تحت الذمه أو أمان من الناس بنحو من الأنحاء.

قوله تعالی: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ،باءوا أی اتخذوا مباءه و مکانا،أو رجعوا،و المسکنه أشد الفقر،و الظاهر أن المسکنه أن لا یجد الإنسان سبیلا الی النجاه و الخلاص عما یهدده من فقر أو أی عدم،و علی هذا فیتلاءم معنی الآیه صدرا و ذیلا.

قوله تعالی: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا وَ كٰانُوا يَعْتَدُونَ ؛و المعنی أنهم عصوا و کانوا قبل

ذلک یستمرون علی الاعتداء.

قوله تعالی: لَیْسُوا سَوٰاءً -الی قوله-: بِالْمُتَّقِینَ ،السواء مصدر ارید به معنی الوصف أی لیسوا مستوین فی الوصف و الحکم فإن منهم امه قائمه یتلون آیات اللّه،الخ؛و من هنا یظهر أن قوله: مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ ،الخ؛فی مقام التعلیل یبین به وجه عدم استواء أهل الکتاب.

و قد اختلف فی قوله: قٰائِمَهٌ فقیل:أی ثابته علی أمر اللّه،و قیل:أی عادله،و قیل:أی ذو امه قائمه أی ذو طریقه مستقیمه،و الحق أن اللفظ مطلق یحتمل الجمیع غیر أن ذکر الکتاب و ذکر أعمالهم الصالحه یعین أن المراد هو القیام علی الإیمان و الطاعه.

و الآناء جمع إنی بکسر الهمزه أو فتحها،و قیل:إنو و هو الوقت.

و المسارعه المبادره و هی مفاعله من السرعه قال فی المجمع:و الفرق بین السرعه و العجله أن السرعه هی التقدم فیما یجوز أن یتقدم فیه،و هی محموده،و ضدها الإبطاء،و هو مذموم، و العجله هی التقدم فیما لا ینبغی أن یتقدم فیه و هی مذمومه،و ضدها الأناه و هی محموده، انتهی،و الظاهر أن السرعه فی الأصل وصف للحرکه،و العجله وصف للمتحرک.

و الخیرات مطلق الأعمال الصالحه من عباده أو إنفاق أو عدل أو قضاء حاجه،و هو جمع محلی باللام؛و معناه الاستغراق،و یکثر إطلاقه علی الخیرات المالیه کما أن الخیر یکثر إطلاقه علی المال.

و قد عد اللّه سبحانه لهم جمل مهمات الصالحات،و هی الإیمان،و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر،و المسارعه فی کل خیر،ثم وصفهم بأنهم صالحون فهم أهل الصراط المستقیم و زملاء النبیین و الصدیقین و الشهداء لقوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّینَ (الحمد۷)،و قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِینَ الآیه(النساء۶۹)،

قیل:المراد بهؤلاء الممدوحین عبد اللّه بن سلام و أصحابه.

قوله تعالی: وَ مٰا یَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یُکْفَرُوهُ ،من الکفران مقابل الشکر أی یشکر اللّه لهم فیرده الیهم من غیر ضیعه کما قال تعالی: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاکِرٌ عَلِیمٌ (البقره/۱۵۸)،و قال: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ -الی أن قال- وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ (البقره/۲۷۲).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ ،ظاهر وحده السیاق أن المراد بهؤلاء،الذین کفروا هم الطائفه الاخری من أهل الکتاب الذین لم یستجیبوا دعوه النبوه، و کانوا یوطئون علی الإسلام،و لا یألون جهدا فی إطفاء نوره.

و ربما قیل:إن الآیه ناظره الی حال المشرکین فتکون التوطئه لما سیشیر الیه من قصه أحد لکن لا یلائمه ما سیأتی من قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْکِتٰابِ کُلِّهِ وَ إِذٰا لَقُوکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا ،الخ؛فإن ذلک بیان لحال الیهود مع المسلمین دون حال المشرکین،و من هناک یظهر أن اتصال السیاق لم ینقطع بعد.

و ربما جمع بعض المفسرین بین حمل هذه الآیه علی المشرکین و حمل تلک علی الیهود،و هو خطأ.

قوله تعالی: مَثَلُ مٰا یُنْفِقُونَ فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا الآیه؛الصر البرد الشدید،و إنما قید الممثل بقوله: فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا لیدل علی أنهم منقطعون عن الدار الآخره فلا یتعلق إنفاقهم إلاّ بهذه الحیاه،و قید حرث القوم بقوله: ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ لیحسن ارتباطه بقوله بعده: وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ .

و محصل الکلام أن إنفاقهم فی هذه الحیاه و هم یریدون به إصلاح شأنهم و نیل مقاصدهم الفاسده لا یثمر لهم إلاّ الشقاء،و فساد ما یریدونه و یحسبونه سعاده لأنفسهم کالریح التی فیها صر تهلک حرث الظالمین،و لیس ذلک إلاّ ظلما منهم لأنفسهم فإن العمل الفاسد لا یأتی إلاّ

بالأثر الفاسد.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ الآيه؛سميت الوليجه بطانه و هى ما يلى البدن من الثوب و هى خلاف الظهاره لكونها تطلع على باطن الإنسان و ما يضمره و يستسره،و قوله: لاَ يَأْلُونَكُمْ أى لا يقصرون فيكم،و قوله: خَبَالاً أى شرا و فسادا،و منه الخبل للجنون لأنه فساد العقل،و قوله: وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ،ما مصدريه أى ودوا و أحبوا عنتكم و شده ضرركم،و قوله: قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أريد به ظهور البغضاء و العداوه من لحن قولهم و فلتات لسانهم ففيه استعاره لطيفه و كنايه،و لم يبين ما فى صدورهم بل أبهم قوله: وَ مَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ للإيماء الى أنه لا يوصف لتنوعه و عظمته و به يتأكد قوله: أَكْبَرُ .

قوله تعالى: هَا أَنْتُمْ أُولاَءِ تُحِبُّونَهُمْ الآيه؛الظاهر أن اولاء اسم إشاره و لفظه ها للتنبيه،و قد تخلل لفظه أنتم بين ها و اولاء،و المعنى أنتم هؤلاء على حد قولهم:زيد هذا و هند هذه كذا و كذا.

و قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ،اللام للجنس أى و أنتم تؤمنون بجميع الكتب السماويه النازله من عند اللّه:كتابهم و كتابكم،و هم لا يؤمنون بكتابكم،و قوله،و اذا لقولكم قالوا آمنا،أى إنهم منافقون،و قوله: وَ إِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ العض هو الأخذ بالأسنان مع ضغط،و الأنامل جمع أنمله و هى طرف الإصبع.و الغيظ هو الحنق،و عض الأنامل على شىء مثل يضرب للتحسر و التأسف غضبا و حنقا.

و قوله: قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ دعاء عليهم فى صوره الأمر و بذلك تتصل الجمله بقوله: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أى اللهم امتهم بغيظهم إنك عليم بذات الصدور أى القلوب أى النفوس.

قوله تعالى: إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ،المساءه خلاف السرور،و فى الآيه

دلاله على أن الأمن من كيدهم مشروط بالصبر و التقوى.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١٢١ الى ١٢٩]

اشاره

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ اَلْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ لِلْقِتالِ وَ اَللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٢١) إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اَللّهُ وَلِيُّهُما وَ
عَلَى اَللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (١٢٢) وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اَللّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اَللّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢٣) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ
يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ اَلْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ (١٢٤) بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ
رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ اَلْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (١٢٥) وَ ما جَعَلَهُ اَللّهُ إِلاّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ
اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (١٢٦) لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خائِبِينَ (١٢٧) لَيْسَ لَكَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ
يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظالِمُونَ (١٢٨) وَ لِلّهِ ما فِي اَلسَّماواتِ وَ ما فِي اَلْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٢٩)

ص: ۵۴۸

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ اذ ظرف متعلق بمحذوف کاذکر و نحوه؛و غدوت من الغدو و هو الخروج غداه،و التبوئه تهیئه المکان للغیر أو إسکانه و إیطانه المکان؛و المقاعد جمع؛و أهل الرجل-کما ذکره الراغب-من یجمعه و إیاهم نسب أو بیت أو غیرهما کدین أو بلد أو صناعه؛یقال:أهل الرجل لزوجته و لمن فی بیته من زوجه و ولد و خادم و غیرهم،و للمنتسبین الیه من عشیرته و عترته،و یقال:

أهل بلد کذا لقاطنیه؛و أهل دین کذا لمنتحلیه؛و أهل صناعه کذا لصناعها و أساتیدها، و یستوی فیه المذکر و المؤنث و المفرد و الجمع،و یختص استعماله بالإنسان فأهل الشیء خاصته من الإنسان.

و المراد بأهل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصته و هم جمع،و لیس المراد به هاهنا شخص واحد بدلیل قوله: غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ اذ یجوز أن یقال:خرجت من خاصتک و من جماعتک و لا یجوز أن یقال:خرجت من زوجتک و خرجت من امک؛و لذا التجأ بعض المفسرین الی تقدیر فی الآیه فقال:إن التقدیر:خرجت من بیت أهلک،لما قسر الأهل بالمفرد،و لا دلیل یدل علیه من الکلام.

و سیاق الآیات مبنی علی خطاب الجمع و هو خطاب المؤمنین علی ما تدل علیه الآیات السابقه و اللاحقه ففی قوله: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ ،التفات من خطابهم الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کأن الوجه فیه ما یلوح من آیات القصه من لحن العتاب فإنها لا تخلو من شائبه اللوم و العتاب و الأسف علی ما جری و ظهر من المؤمنین من الفشل و الوهن فی العزیمه و القتال،و لذلک أعرض عن مخاطبتهم فی تضاعیف القصه و عدل الی خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما یخص به فقال:و اذ غدوت من أهلک،و قال:اذ تقول للمؤمنین أ لن یکفیکم،

و قـال:ليس لـك من الأمر شـیء،و قال:قل إن الأمر كله بيـد اللّه،و قال:فبما رحمه من اللّه لنت لهم و لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك فاعف عنهم،و قال:و لا تحسبن الذين قتلوا فی سبيل اللّه أمواتا الآيه.

فغير خطاب الجمع فی هذه الموارد الی خطاب المفرد،و هی موارد تحبس المتكلم الجاری فی كلامه عن الجری فيه لما تغيظه و تهيج وجده،بخلاف مثل قوله فی ضـمن الآيات:و ما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل أ فإن مات أو قتل انقلبتم،و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ ،لأن العتاب فيهما بخطاب الجمع أوقع دون خطاب المفرد،و بخلاف مثل قوله فی ضـمن الآيـات:لقـد من اللّه على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم الآيه؛لأن الامتنان ببعثه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم مع أخذه غائبا أوقع و أشد تأثيرا فی النفوس،و أبعد من الوهم و الخطور،فتدبر فی الآيات تجد صحه ما ذكرناه.

و معنى الآيه:و اذكر اذ خرجت بالغداه من أهلك تهيئ للمؤمنين مقاعد للقتال أو تسكنهم و توقفهم فيها و اللّه سميع لما قيل هناك،عليم بما أضمرته قلوبهم،و المستفاد من قوله:

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ،قرب المعركه من داره صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فيتعين بذلك أن الآيتين ناظرتان الی غزوه أحد فتتصل الآيتان بالآيات الآتيه النازله فی شأن أحد لانطباق المضامين على وقائع هذه الغزوه،و به يظهر ضعف ما قيل:إن الآيتين فی غزوه بدر؛و كذا ما قيل:إنهما فی غزوه الأحزاب،و الوجه ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أی سميع يسمع ما قيل هناك،عليم يعلم ما كان مضمرا فی قلوبكم،و فيه دلاله على كلام جرى هناك بينهم،و امور أضمروها فی قلوبهم، و الظاهر أن قوله: إِذْ هَمَّتْ ،متعلق بالوصفين.

قوله تعالى: إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلاَ وَ اللَّهُ وَلِيُّهُمَا الهم ما هممت به فی نفسك و هو القصد،و الفشل ضعف مع الجبن.

و قوله: وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا ،حال و العامل فيه قوله: هَمَّتْ ،و الكلام مسوق للعتاب و اللوم؛و كـذا قوله: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ،و المعنى:أنهمـا همتا بالفشل مع أن اللّه وليهما و لا ينبغى لمؤمن أن يفشل و هو يرى أن اللّه وليه،و مع أن المؤمنين ينبغى أن يكلوا أمرهم الى اللّه و من يتوكل على اللّه فهو حسبه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ الى آخر الآيه؛ظاهر السياق أن تكون الآيه مسوقه سوق الشاهد لتتميم العتاب و تأكيده فتكون تؤدى معنى الحال كقوله:

وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا ،و المعنى:و ما كان ينبغى أن يظهر منكم الهم بالفشل و قد نصركم اللّه ببدر و أنتم أذله،و ليس من البعيد أن يكون كلاما مستقلا سيق مساق الامتنان بذكر نصر عجيب من اللّه بإنزال الملائكه لإمدادهم و نصرهم يوم بدر.

و لمـا ذكر تعالى نصره إياهم يوم بـدر و قابل ذلک بما هم عليه من الحال-و من المعلوم أن كل من اعتز فإنما يعتز بنصر اللّه و عونه فليس للإنسان من قبل نفسه إلاّ الفقر و الذله-و لذلک قال:و أنتم أذله.

و من هنـا يعلم أن قوله: وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ لا ينافى أمثال قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون۸/)فإن عزتهم إنما هى بعزه اللّه،قـال تعـالى: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/)و ذلک بنصر اللّه المؤمنين كما قال تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/)فاذا كان الحال هـذا الحال فلو اعتبر حال المؤمنين من حيث أنفسهم لم يكن لهم إلاّ الذله.

على أن واجهه حال المؤمنين أيضا يوم بدر كانت تقضى بكونهم أذله قبال ما كان عليه المشركون من القوه و الشوكه و الزينه،و لا ضير فى إضافه الـذله النسبيه الى الأعزه و قد أضافها اللّه سبحانه الى قوم مدحهم كل المدح حيث قال: فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ الآيه(المائده۵۴/).

قوله تعالى: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ الإمداد من المد و هو إيصال المدد على نعت الاتصال.

قوله تعالى: بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذا ،بلى كلمه تصديق و الفور و الفوران:الغليان يقال:فار القدر اذا غلا و جاش،ثم استعير للسرعه و العجله فاستعمل فى الأمر الذى لا ريث فيه و لا مهله فمعنى من فورهم هذا من ساعتهم هذه.

و الظاهر أن مصداق الآيه هو يوم بدر،و إنما هو وعد على الشرط و هو ما يتضمنه قوله: إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذا .

و أما ما يظهر من بعض المفسرين أنه وعد بإنزال الملائكه إن جاءوهم بعد فورهم هذا يعنى يوم بدر بأن يكون المراد من فورهم هذا هو يوم بدر لا ـ فى يوم بدر،و كذا ما يظهر من بعض آخر أنه وعد بإنزالهم فى سائر الغزوات بعد بدر كاحد و حنين و الأحزاب فمما لا دليل عليه من لفظ الآيه.

أما يوم أحد فلا ـ محل لاستفاده نزول الملائكه فيه من الآيات و هو ظاهر،و أما يوم الأحزاب و يوم حنين فالقرآن و إن كان يصرح بنزول الملائكه فيهما فقد قال فى قصه الأحزاب: إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (الأحزاب۹/)و قال وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ «الى أن قال»: وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (التوبه۲۶/)إلاّ أن لفظ هذه الآيه:

بلى إن تصبروا و تتقوا و يأتوكم من فورهم هذا،قاصر عن إفاده عموم الوعد.

و أما نزول ثلاثه آلاف يوم بدر فلا ينافى قوله تعالى فى سوره الأنفال: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ (الأنفال۹/)لمكان قوله: مُرْدِفِينَ أى متبعين لآخرين و هم الألفان الباقيان المكملان للعدد على ما ذكر فى هذه الآيات.

قوله تعالى: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ بُشْرىٰ لَكُمْ ،الضمير راجع الى الإمداد،و لفظه

عند ظرف يفيد معنى الحضور،و قد كان أولا مستعملا فى القرب و الحضور المكانى المختص بالأجسام ثم توسع فاستعمل فى القرب الزمانى ثم فى مطلق القرب و الحضور المعنوى كيفما كان،و قد استعمل فى القرآن فى مختلف الفنون.

و الذى يفيده فى هذا المقام أعنى قوله: وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ بالنظر الى ما سبقه من قوله: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرىٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ به هو المقام الربوبى الذى ينتهى اليه كل أمر و حكم،و لا يكفى عنه و لا يستقل دونه شىء من الأسباب؛فالمعنى:أن الملائكه الممدين ليس لهم من أمر النصر شىء بل هم أسباب ظاهريه يجلبون لكم البشرى و طمأنينه القلب،و إنما حقيقه النصر من اللّه سبحانه لا يغنى عنه شىء،و هو اللّه الذى ينتهى اليه كل أمر،العزيز الذى لا يغلب،الحكيم الذى لا يجهل.

قوله تعالى: لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ الى آخر الآيات؛اللام متعلق بقوله: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ ،و قطع الطرف كنايه عن تقليل عدتهم و تضعيف قوتهم بالقتل و الأسر كما وقع يوم بدر فقتل من المشركين سبعون و اسر سبعون،و الكبت هو الإخزاء و الإغاظه.

و قوله: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شىء معترضه،و فائدتها بيان أن الأمر فى القطع و الكبت للّه،و ليس للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيه صنع حتى يمدحوه و يستحسنوا تدبيره اذا ظفروا على عدوهم و نالوا منه،و يلوموه و يوبخوه اذا دارت الدائره عليهم و يهنوا و يحزنوا كما كان ذلك منهم يوم أحد على ما حكاه اللّه تعالى.

و قوله: أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ معطوف على قوله: لِيَقْطَعَ ،و الكلام متصل،و قوله: وَ لِلّهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،بيان لرجوع أمر التوبه و المغفره الى اللّه تعالى؛و المعنى:أن هذا التدبير المتقن منه تعالى إنما هو ليقطع طرفا من المشركين بالقتل و الأسر أو ليخزيهم و يخيبهم فى سعيهم أو ليتوب عليهم أو ليعذبهم،أما القطع و الكبت فلأن الأمر اليه لا إليك حتى تمدح أو

تـذم؛و أما التوبه و العـذاب فلأن اللّه هو المالک لکل شـیء فیغفر لمن یشاء،و یعـذب من یشاء، و مع ذلک فإن مغفرته و رحمته تسبقان عذابه و غضبه فهو الغفور الرحیم.

و إنمـا أخـذنا قوله: وَ لِلّهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،فی موضع التعلیل للفقرتین الأخیرتین أعنی قوله: أَوْ یَتُوبَ اه،لما فی ذیله من اختصاص البیان بهما أعنی قوله: یَغْفِرُ لِمَنْ یَشاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشاءُ (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۸]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا اَلرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۳۰) وَ اِتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ (۱۳۱) وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱۳۲) وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُهَا اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۳) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی اَلسَّرّٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ اَلْکٰاظِمِینَ اَلْغَیْظَ وَ اَلْعٰافِینَ عَنِ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ یُحِبُّ اَلْمُحْسِنِینَ (۱۳۴) وَ اَلَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اَللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ اَلذُّنُوبَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ لَمْ یُصِرُّوا عَلیٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۳۵) أُولٰئِکَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ نِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِینَ (۱۳۶) قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِکُمْ سُنَنٌ فَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُکَذِّبِینَ (۱۳۷) هٰذٰا بَیٰانٌ لِلنّٰاسِ وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۸)

ص: ۵۵۴

۱- ۱) .آل عمران ۱۲۱-۱۲۹:بحث روائی فی غزوه احد.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا الرِّبَوا الی آخر الآیات الثلاث؛قد مر سابقا وجه إطلاق الأکل و إراده الأخذ،و قوله: أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً یشیر الی الوصف الغالب فی الربا فإنه بحسب الطبع یتضاعف فیصیر المال أضعافا مضاعفه بإنفاد مال الغیر و ضمه الی رأس المال الربوی.

و فی قوله: وَ اتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ ،إشاره الی کفر آکل الربا کما مر فی سوره البقره فی آیات الربا: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ أَثِیمٍ (البقره۲۷۶/).

قوله تعالی: وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ ،المسارعه هی الاشتداد فی السرعه و هی ممدوحه فی الخیرات،و مذمومه فی الشرور.

و قد قورن فی القرآن الکریم المغفره بالجنه فی غالب الموارد،و لیس إلاّ لأن الجنه دار طهاره لا یدخل فیها قذارات المعاصی و الذنوب و أدرانها،و لا من تقذر بها إلاّ بعد المغفره و الإزاله.

و المغفره و الجنه المذکورتان فی هذه الآیه تحاذیان ما فی الآیتین التالیتین؛أما المغفره فتحاذی ما فی قوله: وَ الَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً ؛و أما الجنه فتحاذی ما فی قوله: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ .

۱- ۱) .بحث فی تعلیم القرآن و قرانه العلم بالعمل.

و أما قوله: جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ ،فالمراد بالعرض السعه و هو استعمال شائع،و كأن التعبير كنايه عن بلوغها فى السعه غايتها أو ما لا يحدها الوهم البشرى، و له معنى آخر سنشير اليه فى البحث الروائى الآتى.

و قوله: أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ كالتوطئه لذكر ما يذكره بعد من أوصاف المتقين؛فإن الغرض هو بيان الأوصاف التى ترتبط بحال المؤمنين فى المقام أعنى عند نزول هذه الآيات و قد نزلت بعد غزوه أحد و قد جرى عليهم و منهم ما جرى من الضعف و الوهن و المخالفه،و هم مع ذلك مشرفون على غزوات أخر مثلها،و حوادث تشابهها،و بهم حاجه الى الاتحاد و الاتفاق و التلاؤم.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ الى آخر الآيه؛السراء و الضراء ما يسر الإنسان و ما يسوؤه أو اليسر و العسر،و الكظم فى الأصل هو شد رأس القربه بعد ملئها فاستعير للإنسان اذا امتلأ حزنا أو غضبا،و الغيظ هيجان الطبع للانتقام بمشاهده كثره ما لا يرتضيه،بخلاف الغضب فهو إراده الانتقام أو المجازاه،و لذلك يقال:

غضب اللّه و لا يقال:اغتاظ.

و فى قوله: وَ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ،إشاره الى أن ما ذكره من الأوصاف معرف لهم،و إنما هو معرف للمحسنين فى جنب الناس بالإحسان اليهم،و أما فى جنب اللّه فمعرفهم ما فى قوله تعالى: وَ بُشْرىٰ لِلْمُحْسِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (الأحقاف/١٣)بل هذا الإحسان المذكور فى هذه الآيات هو المحتد للمذكور فى قوله: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ ،الآيه؛فإن الإنفاق و نحوه اذا لم يكن لوجه اللّه لم يكن له منزله عند اللّه سبحانه على ما يدل عليه قوله تعالى فيما سبق من الآيات: مَثَلُ مٰا يُنْفِقُونَ فِي هٰذِهِ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا ،الآيه؛و غيره.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ -الى قوله-: وَ نِعْمَ

أَجْرُ الْعٰامِلِينَ الفاحشه ما تتضمن الفحش و القبيح من الأفعال،و شاع استعماله فى الزنا، فالمراد بالظلم بقرينه المقابله سائر المعاصى الكبيره و الصغيره،أو خصوص الصغائر على تقدير أن يراد بالفاحشه المنكر من المعاصى و هى الكبائر،و فى قوله: ذَكَرُوا اللّٰهَ ،الخ؛دلاله على أن الملاك فى الاستغفار أن يدعو إليه ذكر اللّه تعالى دون مجرد التلفظ باعتياد و نحوه، و قوله: وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ تشويق و إيقاظ لقريحه اللواذ و الالتجاء فى الإنسان.

و قوله: وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلىٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ يَعْلَمُونَ، إنما قيد به الاستغفار لأنه يورث فى النفس هيئه لا ينفع معه ذكر مقام الرب تعالى و هى الاستهانه بأمر اللّه،و عدم المبالاه بهتك حرماته،و الاستكبار عليه تعالى،و لا تبقى معه عبوديه و لا ينفع معه ذكر، و لذلك بعينه قيده بقوله: وَ هُمْ يَعْلَمُونَ ،و هذه قرينه على كون الظلم فى صدر الآيه يشمل الصغائر أيضا،و ذلك أن الإصرار على الذنب يستوجب الاستهانه بأمر اللّه و التحقير لمقامه سواء كان الذنب المذكور من الصغائر أو الكبائر،فقوله: مٰا فَعَلُوا أعم من الكبيره،و المراد بما فعلوا هو الذى ذكر فى صدر الآيه،و اذ ليست الصغيره فاحشه فهو ظلم النفس لا محاله.

و قوله: أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ بيان لأجرهم الجزيل،و ما ذكره تعالى فى هذه الآيه هو عين ما أمر بالمسارعه إليه فى قوله: وَ سٰارِعُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ ،الخ؛ و من ذلك يعلم أن الأمر إنما كان بالمسارعه الى الانفاق و كظم الغيظ و العفو عن الناس و الاستغفار.

قوله تعالى: قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا ،السنن جمع سنه و هى الطريقه المسلوكه فى المجتمع،و الأمر بالسير فى الأرض لمكان الاعتبار بآثار الماضين من الامم الغابره،و الملوك و الفراعنه الطاغيه حيث لم ينفعهم شواهق قصورهم،و لا ذخائر كنوزهم، و لا عروشهم و لا جموعهم،و قد جعلهم اللّه أحاديث يعتبر بها المعتبرون،و يتفكه بها

المغفلون.

و أما حفظ آثارهم و كلاءه تماثيلهم و الجهد فى الكشف عن عظمتهم و مجدهم الظاهر الدنيوى الذى فى أيامهم فمما لا يعتنى به القرآن،فإنما هى الوثنيه التى لا تزال تظهر كل حين فى لباس؛و سنبحث إن شاء اللّه فى هذا المعنى فى بحث مستقل نحلل فيه معنى الوثنيه.

قوله تعالى: هٰذا بَيانٌ لِلنّاسِ الآيه؛التقسيم باعتبار التأثير فهو بلاغ و إبانه لبعض و هدى و موعظه لآخرين (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۹ الى ۱۴۸]

اشاره

وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۳۹) إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ اَلْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْكَ اَلْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ اَلظّٰالِمِينَ (۱۴۰) وَ لِيُمَحِّصَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ اَلْكٰافِرِينَ (۱۴۱) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ اَلصّٰابِرِينَ (۱۴۲) وَ لَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ اَلْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۱۴۳) وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ اِنْقَلَبْتُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اَللّٰهُ اَلشّٰاكِرِينَ (۱۴۴) وَ مٰا كٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ كِتٰاباً مُؤَجَّلاً وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ سَنَجْزِي اَلشّٰاكِرِينَ (۱۴۵) وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قٰاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمٰا وَهَنُوا لِمٰا أَصٰابَهُمْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ مٰا ضَعُفُوا وَ مَا اِسْتَكٰانُوا وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلصّٰابِرِينَ (۱۴۶) وَ مٰا كٰانَ قَوْلَهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا رَبَّنَا اِغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ إِسْرٰافَنٰا فِي أَمْرِنٰا وَ ثَبِّتْ أَقْدٰامَنٰا وَ اُنْصُرْنٰا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۴۷) فَآتٰاهُمُ اَللّٰهُ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا وَ حُسْنَ ثَوٰابِ اَلْآخِرَةِ وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۴۸)

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۰-۱۳۸:بحث روائى فى:عرض الجنه؛حسن الخلق؛الاستغفار.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ الوهن:هو الضعف فی خلق أو خلق علی ما ذکره الراغب،و المراد به هنا ضعفهم من حیث العزیمه و الاهتمام علی اقامه الدین و قتال أعدائه،و الحزن خلاف الفرح و إنما یعرض الإنسان بفقده شیئا یملکه مما یحبه أو أمرا یقدر نفسه مالکه له.

و فی قوله تعالی: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ،دلاله علی أن سبب وهنهم و حزنهم ما شاهدوه من إصابه القرح إیاهم،و استعلاء الکفار علیهم،فإن المشرکین و إن لم ینالوا کل الغلبه و الظفر علی المؤمنین و لم تختتم الوقعه علی الانهزام التام من المؤمنین لکن الذی أصاب المؤمنین کان أشد و أوجع و هو

شهاده سبعين من سراتهم و شجعانهم،و وقوع ما وقع فى عقر دارهم فكان هذا سبب وهنهم و حزنهم،و وقوع قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛موقع التعليل هو الوجه فى كون هذين النهيين نهيا عن وهن و حزن واقعين لا مقدرين و لا متوقعين.

و قد اطلق قوله: اَلْأَعْلَوْنَ من غير تقييد و لكن اشترط بالإيمان فمحصل المعنى:لا ينبغى لكم أن تهنوا فى عزمكم،و لا أن تحزنوا لما فاتكم من لظفر على أعدائكم،و الانتصار منهم إن كان فيكم الإيمان،فإن الإيمان أمر يستصحب علاءكم البته اذ هو يلازم التقوى و الصبر و فيهما ملاك الفتح و الظفر،و أما القرح الذى أصابكم فلستم بمتفردين فيه بل القوم -و هم المشركون-قد أصابهم مثله فلم يسبقوكم فى شىء حتى يوجب ذلك وهنكم و حزنكم.

و اشتراط علوهم بالإيمان مع كون الخطاب للذين آمنوا إنما هو للإشاره الى أن الجماعه و إن كانوا لا يفقدون الإيمان إلّا أنهم غير عاملين بما يقتضيه من الصفات كالصبر و التقوى و إلّا لأثر أثره.

و هذا حال كل جماعه مختلفه الحال فى الإيمان فيهم المؤمن حقا و الضعيف إيمانا و المريض قلبا،و يكون مثل هذا الكلام تنشيطا لنفس مؤمنهم،و عظه لضعيفهم و عتابا و تأنيبا لمريضهم.

قوله تعالى: إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ القرح-بفتح القاف-الأثر من الجراحه من شىء يصيبه من خارج،و القرح-بالضم-أثرها من داخل كالبثره و نحوها-قاله الراغب-و كأنه كنايه عما أصابهم يوم أحد بفرض مجموع المسلمين شخصا واحدا أصابه جراحه من عدوه و هو قتل من قتل منهم،و جراحه من جرح منهم، و فوت النصر و الفتح بعد ما أطلا عليهم.

و هذه الجمله أعنى قوله: إِنْ يَمْسَسْكُمْ ،الخ؛و ما بعدها من الجمل المتسقه الى قوله: وَ يَمْحَقَ

اَلْكٰافِرِينَ فى موضع التعليل-كما مر-لقوله: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛كما أن قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ تعليل آخر.

و الفرق بين النوعين من التعليل أن الأول أعنى قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛تعليل من طريق التخطئه لظنهم،فإنهم إنما وهنوا و حزنوا لما ظنوا علاء المشركين عليهم فخطأهم اللّه بأن ملاك العلاء معكم إن كنتم مؤمنين لا مع المشركين،و قد قال تعالى: وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/۴۷).

و أما الثانى فمن طريق بيان حال الفريقين-المؤمنين و المشركين-أو بيان الحكم و المصالح التى ترجع الى أصل واحد و هو السنه الإلهيه الجاريه بمداوله الأيام بين الناس.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ اليوم هو المقدار المعتد به من الزمان اللازم لحدوث الحوادث فيختلف باختلاف الحوادث،و قد شاع استعماله فيما بين طلوع الشمس و غروبها،و ربما استعمل فى الملك و السلطنه و القهر و نحوها بعلاقه الظرف و المظروف،فيقال يوم جماعه كذا و يوم آل فلان أى تقدمهم و حكومتهم على غيرهم،و قد يقال لنفس الزمان الذى وقع فيه ذلك،و المراد بالايام فى الآيه هو هذا المعنى.و المداوله جعل الشىء يتناوله واحد بعد آخر.فالمعنى:أن السنه الإلهيه جرت على مداوله الأيام بين الناس من غير أن توقف على قوم و يذهب عنها قوم لمصالح عامه تتبع هذه السنه لا تحيط أفهامكم إلاّ ببعضها دون جميعها.

قوله تعالى: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ الخ؛عطف على محذوف حذف التلويح على أنه مما لا تحيط به الأفهام و لا تدركه العقول إلا من بعض جهاتها، و الذى ينفع المؤمنين العلم به هو ما ذكره بقوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ، الخ؛و بقوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ .

أما قوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا ،فالمراد به ظهور إيمان المؤمنين بعد بطونه

و خفائه،فإن علمه تعالى بالحوادث و الأشياء فى الخارج عين وجودها فيه فإن الأشياء معلومه له تعالى بنفس وجودها لا بصوره مأخوذه منها نظير علومنا و إدراكاتنا و هو ظاهر، و لازم ذلك أن يكون إرادته تعالى العلم بشىء هى إراده تحققه و ظهوره و حيث قال:و ليعلم اللّه الذين آمنوا،فأخذ وجودهم محققا أفاد ذلك إراده ظهور إيمانهم،و اذا كان ذلك على سنه الأسباب و المسببات لم يكن بد من وقوع امور توجب ظهور إيمان المؤمن بعد خفائه فافهم ذلك.

و أما قوله: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ،فالشهداء شهداء الأعمال و أما الشهداء بمعنى المقتولين فى معركه القتال فلا يعهد استعماله فى القرآن،و إنما هو من الألفاظ المستحدثه الاسلاميه،كما مر فى قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ (البقره/ ۱۴۳)،على أن قوله: وَ يَتَّخِذَ ،أيضا لا يلائم الشهداء بمعنى المقتولين فى المعركه كثير ملاءمه، فلا يقال:اتخذ اللّه فلانا مقتولا فى سبيله و شهيدا كما يقال:اتخذ اللّه ابراهيم خليلا،و اتخذ اللّه موسى كليما،و اتخذ اللّه النبى شهيدا يشهد على امته يوم القيامه.

و قد غير السياق فقال:و يتخذ منكم شهداء،و لم يقل:و يتخذهم شهداء لأن الشهاده و إن اضيفت الى الامامه فى قوله: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره/۱۴۳)،إلا أنها من قبيل وصف البعض المضاف الى الكل،و الشهداء بعض الامه دون كلهم،و قد مر بيان ذلك فى سوره البقره،و يمكن أن يتأيد هذا الذى ذكرناه بقوله بعد:و اللّه لا يحب الظالمين.

و أما قوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ فالتمحيص هو تخليص الشىء من الشوائب الخارجه،و المحق إنفاد الشىء تدريجا و إزالته شيئا فشيئا،و هذا التمحيص من حكم مداوله الأيام و مصالحها،و هو غير العلم بالذين آمنوا الذى هو أيضا من حكم مداوله الأيام،فإن تمييز المؤمن من غير المؤمن أمر و تخليص إيمانه بعد التمييز من شوائب

ص :۵۶۲

الكفر و النفاق و الفسوق أمر آخر،و لذلک قوبل بالمحق للکافرین،فاللّه سبحانه یزیل أجزاء الکفر و نحوه من المؤمن شیئا فشیئا حتی لا یبقی إلاّ إیمانه،فیکون خالصا للّه،و یبید أجزاء الکفر و الشرک و الکید من الکافر شیئا فشیئا حتی لا یبقی شیء.

شرح سبحانه-بعد بیان أن الأیام دول متداوله لغرض الامتحان و الابتلاء-فی ملامتهم فی حسبان هذا النظر الباطل و بیان حقیقه الحال فقال:أم حسبتم،الی آخر الآیات.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الی آخر الآیتین؛ و هذا أعنی ظنهم أن یدخلوا الجنه من غیر أن یمتحنوا لازم الظن المذکور آنفا،و هو أنهم لما کانوا علی الحق و الحق لا یغلب علیه فأمر الظفر و الغلبه الیهم،لن ینهزموا و لن یغلبوا أبدا، و من المعلوم أن لازم هذا الظن أن یکون کل من آمن بالنبی و لحق بجماعه المؤمنین سعیدا فی دنیاه بالغلبه و الغنیمه،و سعیدا فی آخرته بالمغفره و الجنه،و یبطل الفرق بین ظاهر الإیمان و حقیقته و یرتفع التمایز بین الدرجات،فإیمان المجاهد و إیمان المجاهد الصابر واحد،و من تمنی خیرا ففعله اذا حان حینه کان کمن تمنی خیرا ثم تولی اذا أصابه.

و علی هذا فقوله: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا ،الخ؛من قبیل وضع المسبب موضع السبب أی حسبتم أن الدوله مکتوبه لکم فأنتم لا تبتلون بل تدخلون الجنه من غیر أن یتمیز المستحق لها منکم من غیر المستحق،و صاحب الدرجه الرفیعه منکم من غیره؟

و أما قوله تعالی: وَ لَقَدْ کُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ الآیه؛ففیه تثبیت أن ظنهم ذاک کان فاسدا فإنهم کانوا یتمنون الموت قبل حضور الغزوه حتی اذا حضرت و رأوه رأی العین لم یقدموا و لم یتناولوا ما کانوا یتمنونه،بل فشلوا و تولوا عن القتال؛فهل کان من الجائز أن یدخلوا الجنه بمجرد هذا التمنی من غیر أن یمتحنوا أو یمحصوا؟أو لم یکن من الواجب أن یختبروا؟.

و بهذا یظهر أن فی الکلام تقدیرا،و المعنی:فقد رأیتموه و أنتم تنظرون فلم تقدموا علیه،

ص:۵۶۳

و یمکن أن یکون قوله: تَنْظُرُونَ کنایه عن عدم إقدامهم أی تکتفون بمجرد النظر من غیر إقدام،و فیه عتاب و توبیخ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ الموت زهاق الروح و بطلان حیاه البدن،و القتل هو الموت اذا کان مستندا الی سبب عمدی أو نحوه، و الموت و القتل اذا افترقا کان الموت أعم من القتل،و اذا اجتمعا کان الموت هو ما یحتف الأنف و القتل خلافه.

و انقلب علی عقبیه أی رجع،قال الراغب:و رجع علی عقبیه اذا انثنی راجعا،و انقلب علی عقبیه نحو رجع علی حافرته،و نحو ارتدا علی آثارهما قصصا،و قولهم رجع عوده الی بدئه، انتهی.

و حیث جعل الانقلاب علی الاعقاب جزاء للشرط الذی هو موت الرسول أو قتله أفاد ذلک أن المراد به الرجوع عن الدین دون التولی عن القتال اذ لا ارتباط للفرار من الزحف بموت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو قتله،و إنما النسبه و الرابطه بین موته أو قتله و بین الرجوع الی الکفر بعد الإیمان.

و یدل علی أن المراد به الرجوع عن الدین ما ذکره تعالی فی قوله: وَ طٰائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ یَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِیَّهِ ،الی آخر الآیات؛علی أن نظیر ما وقع فی أحد من فرارهم من الزحف و تولیهم عن القتال تحقق فی غیره کغزوه حنین و خیبر و غیرهما و لم یخاطبهم اللّه بمثل هذا الخطاب و لا عبر عن تولیهم عن القتال بمثل هذه الکلمه قال تعالی:

وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضٰاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ (التوبه۲۵/)،فالحق أن المراد بالانقلاب علی الأعقاب الرجوع

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:کلام فی الامتحان و حقیقته.

الی الکفر السابق.

فمحصل معنی الآیه علی ما فیها من سیاق العتاب و التوبیخ:أن محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیس إلّا رسولا من اللّه مثل سائر الرسل،لیس شأنه إلّا تبلیغ رساله ربه لا یملک من الأمر شیئا،و إنما الأمر للّه و الدین دینه باق ببقائه،فما معنی اتکاء إیمانکم علی حیاته حیث یظهر منکم أن لو مات أو قتل ترکتم القیام بالدین،و رجعتم الی أعقابکم القهقری و اتخذتم الغوایه بعد الهدایه؟ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ کِتٰاباً مُؤَجَّلاً الخ؛ تعریض لهم فی قولهم عن إخوانهم المقتولین ما یشیر الیه قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی الْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا ،الآیه؛و قول طائفه منهم:لو کان لنا من لأمر شیء ما قتلنا هاهنا،الآیه؛ و هؤلاء من المؤمنین غیر المنافقین الذین ترکوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قعدوا عن القتال.

فهذا القول منهم لازمه أن لا یکون موت النفوس بإذن من اللّه و سنه محکمه تصدر عن قضاء مبرم،و لازمه بطلان الملک الإلهی و التدبیر المتقن الربانی و سیجیء إن شاء اللّه الکلام فی معنی کتابه الآجال فی أول سوره الأنعام.

و لما کان لازم هذا القول ممن قال به أنه آمن لظنه أن الأمر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و للمؤمنین فقد أراد الدنیا کما مر بینه و من اجتنب هذا فقد أراد الآخره فقال تعالی:و من یرد ثواب الدنیا نؤته منها و من یرد ثواب الآخره نؤته منها،و إنما قال:نؤته منها و لم یقل:نؤتها لأن الإراده ربما لا توافق تمام الأسباب المؤدیه الی تمام مراده فلا یرزق تمام ما أراده،و لکنها لا تخلو من موافقه ما للأسباب فی الجمله دائما فإن وافق الجمیع رزق الجمیع و إن وافق البعض رزق البعض فحسب؛

ص: ۵۶۵

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:بحث فی نشوب غزوه احد و اشاعه قبل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و آثارها.

قال اللّه تعالى: مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَةَ عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُوماً مَدْحُوراً و مَنْ أَرادَ الْآخِرَةَ وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً ،(الإسراء١٩/)و قال تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعى (النجم/٣٩).

ثم خص الشاكرين بالذكر بإخراجهم من الطائفتين فقال: وَ سَنَجْزِي الشّاكِرِينَ و ليس إلاّ لأنهم يريدون إلاّ وجه اللّه لا يشتغلون بدنيا و لا آخره كما تقدم.

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ الى آخر الآيات؛كأين كلمه تكثير و كلمه «مِنْ» بيانيه و الربيون جمع ربى و هو كالربانى من اختص بربه تعالى فلم يشتغل بغيره،و قيل:المراد به الالوف و الربى الألف،و الاستكانه هى التضرع.

و فى الآيه موعظه و اعتبار مشوب بعتاب و تشويق للمؤمنين أن يأتموا بهؤلاء الربيين فيؤتيهم اللّه ثواب الدنيا و حسن ثواب الآخره كما آتاهم،و يحبهم لإحسانهم كما أحبهم لذلك.

و قد حكى اللّه من فعلهم و قولهم ما للمؤمنين أن يعتبروا به و يجعلوه شعارا لهم حتى لا يبتلوا بما ابتلوا به يوم أحد من الفعل و القول غير المرضيين للّه تعالى و حتى يجمع اللّه لهم ثواب الدنيا و الآخره كما جمع لاولئك الربيين.

و قد وصف ثواب الآخره بالحسن دون الدنيا إشاره الى ارتفاع منزلتها و قدرها بالنسبه إليها.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١۴٩ الى ١۵۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ (١۴٩) بَلِ اللّهُ مَوْلاكُمْ وَ هُوَ خَيْرُ النّاصِرِينَ (١۵٠) سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِما أَشْرَكُوا بِاللّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ مَأْواهُمُ النّارُ وَ بِئْسَ مَثْوَى الظّالِمِينَ (١۵١) وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتّى إِذا فَشِلْتُمْ وَ تَنازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما أَراكُمْ ما تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَ لَقَدْ عَفا عَنْكُمْ وَ اللّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (١۵٢) إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لا تَلْوُونَ عَلى أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْراكُمْ فَأَثابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِكَيْلا تَحْزَنُوا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا ما أَصابَكُمْ وَ اللّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (١۵٣) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُعاساً يَغْشى طائِفَةً مِنْكُمْ وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ما لا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كانَ لَنا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ما قُتِلْنا هاهُنا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلى مَضاجِعِهِمْ وَ لِيَبْتَلِيَ اللّهُ ما فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ ما فِي قُلُوبِكُمْ وَ اللّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (١۵۴) إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ بِبَعْضِ ما كَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اللّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١۵۵)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الى آخر الآيتين؛لا يبعد أن يستفاد من السياق أن الكفار كانوا أيام نزول الآيات بعد غزوه أحد يلقون الى المؤمنين-فى صوره النصح-ما يثبطهم عن القتال،و يلقى التنازع و التفرقه و تشتت الكلمه و اختلافها بينهم،و ربما أيده ما فى آخر هذه الآيات من قوله: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ «الى أن قال»: ذٰلِكُمُ الشَّيْطانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيٰاءَهُ فَلاٰ تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ الآيات(۱۷۳-۱۷۵).

و ربما قيل:إن الآيه إشاره الى قوله اليهود و المنافقين يوم أحد:«إن محمدا قد قتل فارجعوا الى عشائركم»؛و ليس بشىء.

ثم لما بين أن إطاعتهم للذين كفروا و الميل الى ولايتهم يهديهم الى الخسران الذى هو رجوعهم الى أعقابهم كافرين أضرب عنه بقوله: بَلِ اللّٰهُ مَوْلاٰكُمْ وَ هُوَ خَيْرُ النّٰاصِرِينَ .

قوله تعالى: سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمٰا أَشْرَكُوا بِاللّٰهِ الخ؛وعد جميل للمؤمنين بأنهم سينصرون بالرعب،و لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يذكره فيما حباه اللّه تعالى و خصه به من بين الأنبياء على ما رواه الفريقان.

و قوله: بِمٰا أَشْرَكُوا ،معناه:اتخذوا له ما ليس معه برهان شريكا،و مما يكرره القرآن أن ليس لإثبات الشريك للّه سلطان،و من إثبات الشريك نفى الصانع و إسناد التأثير و التدبير الى غيره كالدهر و الماده.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ الى آخر الآيه الحس

ص:۵۶۸

-بالفتح-:القتل على وجه الاستيصال.

و لقد اتفقت الروايات و ضبطه التاريخ فى قصه غزوه أحد أن المؤمنين غلبوهم و ظهروا عليهم فى أول الأمر و وضعوا فيهم السيوف و شرعوا فى نهب أموالهم حتى اذا خلى الرماه مكانهم فى المكمن حمل خالد بن الوليد فيمن معه على عبد اللّه بن جبير و من بقى معه من الرماه فقتلوهم،و حملوا على المؤمنين من ورائهم،و تراجع المشركون عن هزيمتهم و وضعوا السيوف فى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قتلوا منهم سبعين ثم هزموهم أشد هزيمه.

فقوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ ،تثبيت صدق وعده بالنصر بشرط التقوى و الصبر؛ و قوله: إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ،يقبل الانطباق على ما رزقهم فى أول الأمر من الظهور على عدوهم يوم أحد،و قوله: حَتّٰى إِذٰا فَشِلْتُمْ وَ تَنٰازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاكُمْ مٰا تُحِبُّونَ ، ينطبق على ما صنعه الرماه حيث تنازعوا فيما بينهم فى ترك مراكزهم و اللحوق بمن مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنيل الغنيمه ففشلوا و تنازعوا فى الأمر و عصوا أمر النبى بأن لا يتركوا مراكزهم على أى حال،و على هذا فلا بد من تفسير الفشل بضعف الرأى،و أما كونه بمعنى الجبن فلا ينطبق عليهم اذ لم يكن ذلك منهم جبنا بل طمعا فى الغنيمه،و لو كان الفشل بمعنى الجبن كان منطبقا على حال جميع القوم و يكون على هذا «ثُمَّ» فى قوله: ثُمَّ صَرَفَكُمْ ،مفيد للتراخى الرتبى دون الزمانى.

و يدل لفظ التنازع على أن الكل لم يكونوا مجمعين على الفشل و المعصيه بل كان بعضهم يصر على الإطاعه و البقاء على الائتمار و لذا قال تعالى بعده:منكم من يريد الدنيا و منكم من يريد الآخره.

قوله تعالى: ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ،أى كفكم عن المشركين بعد ظهور الفشل و التنازع و المعصيه،و بالجمله بعد وقوع الاختلاف بينكم ليمتحنكم و يختبر إيمانكم و صبركم فى اللّه اذ الاختلاف فى القلوب هو أقوى العوامل المقتضيه لبسط الابتلاء ليتميز

المؤمن من المنافق،و المؤمن الراسخ فى إيمانه الثابت على عزيمته من المتلون السريع الزوال، و مع ذلك فإن اللّه سبحانه عفا عنهم بفضله كما قال:و لقد عفا عنكم.

قوله تعالى: إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ الإصعاد هو الذهاب و الإبعاد فى الأرض بخلاف الصعود فهو الارتقاء الى مكان عال يقال:أصعد فى جانب البر أى ذهب فيه بعيدا،و صعد فى السلم أى ارتقى،و قيل:إن الإصعاد ربما استعمل بمعنى الصعود.

و الظرف متعلق بمقدر أى اذكروا اذ تصعدون،أو بقوله: صَرَفَكُمْ ،أو بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ ، -على ما قيل-و قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ ،من اللى بمعنى الالتفات و الملى قال فى المجمع:و لا يستعمل إلاّ فى النفى لا يقال:لويت على كذا،انتهى.

و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ ،الاخرى مقابل الاولى و كون الرسول يدعو و هو فى أخراهم يدل على أنهم تفرقوا عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم سواد ممتد على طوائف أوليهم مبتعدون عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخراهم بقرب منه،و هو يدعوهم من غير أن يلتفت اليه لا اولاهم و لا أخراهم فتركوه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين جموع المشركين و هم يصعدون فرارا من القتل.

نعم قوله تعالى قبيل هذا:و سيجزى اللّه الشاكرين-و قد مر تفسيره-يدل على أن منهم من لم يتزلزل فى عزيمته و لم ينهزم لا فى أول الانهزام،و لا بعد شيوع خبر قتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يدل عليه قوله: أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ ،الآيه.

و مما يدل عليه قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ أن خبر قتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنما انتشر بينهم بعد انهزامهم و إصعادهم.

قوله تعالى: فَأَثٰابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ الخ؛أى جازاكم غما بغم ليصرفكم عن لحزن على كذا،و هذا الغم الذى اثيبوا به كيفما كان هو نعمه منه تعالى بدليل قوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ ،فإن اللّه

تعالی ذم فی کتابه هذا الحزن کما قال: لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ (الحدید۲۳/)فهذا الغم الذی یصرفهم عن ذاک الحزن المذموم نعمه و موهبه فیکون هو الغم الطاری علیهم من جهه الندامه علی ما وقع منهم و التحسر علی ما فاتهم من النصر بسبب الفشل،و یکون حینئذ الغم الثانی فی قوله: بِغَمٍّ ،الغم الآتی من قبل الحزن المذکور،و الباء للبدلیه،و المعنی:جازاکم غما بالندامه و الحسره علی فوت النصر بدل غم بالحزن علی ما فاتکم و ما أصابکم.

و من الجائز أن یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ مضمنا معنی الإبدال فیکون المعنی:فأبدلکم غم الحزن من غم الندامه و الحسره مثیبا لکم،فینعکس المعنی فی الغمین بالنسبه الی المعنی السابق.

و علی کل من المعنیین یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،تفریعا علی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْكُمْ ،و یتصل به ما بعده أعنی قوله: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ ،أحسن اتصال،و الترتیب:أنه عفا عنکم فأثابکم غما بغم لیصونکم عن الحزن الذی لا یرتضیه لکم ثم أنزل علیکم من بعد الغم امنه نعاسا.

و هاهنا وجه آخر یساعده ظهور السیاق فی تفریع قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،علی ما یتصل به بمعنی أن یکون الغم هو ما یتضمنه قوله: إِذْ تُصْعِدُونَ ،و المراد بقوله: بِغَمٍّ هو ما أدی الیه التنازع و المعصیه و هو إشراف المشرکین علیهم من ورائهم،و الباء للسببیه و هذا معنی حسن، و علی هذا یکون المراد بقوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛نبین لکم حقیقه الأمر لئلا تحزنوا،کما فی قوله تعالی: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ الآیه (الحدید۲۳/).

فهذا ما یستقیم به نظم الآیه و اتساق الجمل المتعاقبه،و للمفسرین احتمالات کثیره فی الآیه من حیث ما عطف علیه قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،و من حیث معنی الغم الأول و الثانی و معنی الباء و معنی قوله: لِكَيْلاٰ ،لیست من الاستقامه علی شیء،و لا جدوی فی نقلها و البحث عنها.

و على ما احتملناه من أحد معنيين يكون المراد مما فات فى قوله: لِكَيْلا تَحْزَنُوا عَلى ما فاتَكُمْ هو الغلبه و الغنيمه،و مما أصاب ما أصاب القوم من القتل و الجرح.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُعاساً يَغْشى طائِفَةً مِنْكُمْ الأمنه بالتحريك الأمن،و النعاس ما يتقدم النوم من الفتور و هو نوم خفيف،و نعاسا بدل من أمنه للملازمه عاده،و ربما احتمل أن يكون أمنه جمع آمن كطالب و طلبه،و هو حينئذ حال من ضمير عليكم،و نعاسا مفعول قوله: أَنْزَلَ ،و الغشيان:الإحاطه.

و الآيه تدل على أن هذا النعاس النازل إنما غشى طائفه من القوم،و لم يعم الجميع بدليل قوله: طائِفَةً مِنْكُمْ ،و هؤلاء هم الذين رجعوا الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الانهزام و الإصعاد لما ندموا و تحسروا،و حاشا أن يعفو اللّه عنهم عفو رحمه و هم فى حال الفرار عن الزحف و هو من كبائر المعاصى و الآثام و قد قال:و لقد عفا عنكم و اللّه ذو فضل على المؤمنين،و حاشا أن تشمل عنايته تعالى على مقترف الفحشاء و المنكر حين يقترف من قبل أن يتوب و قد عنى فى حقهم حين أثابهم غما بغم لكيلا يحزنوا فيتقذر قلوبهم بما لا يرتضيه اللّه سبحانه على ما مر بيانه.

فهؤلاء بعض القوم و هم النادمون على ما فعلوا الراجعون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المحتفون به، و كأن ذلك إنما كان حين فارق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جموع المشركين و عاد الى الشعب،و إن كان عودهم اليه تدريجا بعد العلم بأنه لم يقتل.

و أما البعض الآخر من القوم فهم الذين يذكرهم اللّه بقوله: وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ .

قوله تعالى: وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ هذه طائفه اخرى من المؤمنين و نعنى بكونهم من المؤمنين أنهم غير المنافقين الذين ذكرهم اللّه أخيرا بقوله: وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نافَقُوا وَ قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ أَوِ ادْفَعُوا قالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتالاً لاَتَّبَعْناكُمْ ،الآيه؛و هم الذين فارقوا جماعه المؤمنين من أول الأمر قبل القتال و اتخذوا فهؤلاء المنافقون لهم شأن آخر سينبىء

اللّه بذلک.

و هؤلاء الطائفه الثانیه الموصوفون بأنهم قد أهمتهم أنفسهم لم یکرمهم اللّه بما أکرم به الطائفه الاولی من العفو و إثابه الغم ثم الأمنه و النعاس بل وکلهم الی أنفسهم فأهمتهم أنفسهم و نسوا کل شیء دونها.

و قد ذکر اللّه تعالی من أوصافهم وصفین اثنین و إن کان أحدهما من لوازم الآخر و فروعه، فذکر أنهم أهمتهم أنفسهم؛و لیس معناه أنهم یریدون سعاده أنفسهم بمعناها الحقیقی فإن المؤمنین أیضا لا یریدون إلاّ سعاده أنفسهم فالإنسان بل کل ذی همامه و إراده لا یرید إلاّ نفسه البته،بل المراد:أن لیس لهم هم إلاّ حفظ حیاتهم الدنیا و عدم الوقوع فی شبکه القتل فهم لا یریدون بدین أو غیره إلاّ إمتاع أنفسهم فی الدنیا و إنما ینتحلون بالدین ظنا منهم أنه عامل غیر مغلوب،و أن اللّه لا یرضی بظهور أعدائه علیه،و إن کانت الأسباب الظاهریه لهم فهؤلاء یستدرون الدین ما در لهم،و إن انقلب الأمر و لم یسعدهم الجد انقلبوا علی أعقابهم القهقری.

قوله تعالی: یَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِیَّةِ الی قوله: «لِلّٰهِ» أی ظنوا باللّه أمرا لیس بحق بل هو من ظنون الجاهلیه فهم یصفونه بوصف لیس بحق بل من الأوصاف التی کان یصفه بها أهل الجاهلیه،و هذا الظن أیا ما کان هو شیء یناسبه و یلازمه قولهم:هل لنا من الأمر من شیء،و یکشف عنه ما أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجیبهم به،و هو قوله: قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ کُلَّهُ لِلّٰهِ فظاهر هذا الجواب أنهم کانوا یظنون أن بعض الأمر لهم و لذا لما غلبوا و فشا فیهم القتل تشککوا فقالوا:هل لنا من الأمر من شیء.

و بذلک یظهر أن الأمر الذی کانوا یرونه لأنفسهم هو الظهور و الغلبه،و إنما کانوا یظنونه لأنفسهم من جهه إسلامهم فهم قد کانوا یظنون أن الدین الحق لا یغلب و لا یغلب المتدین به لما أن علی اللّه أن ینصره من غیر قید و شرط و قد وعدهم به.

ص :۵۷۳

و هذا هو الظن بغير الحق،الذی هو ظن الجاهلیه فإن وثنیه الجاهلیه کانت تعتقد أن اللّه تعالی خالق کل شیء و أن لکل صنف من أصناف الحوادث کالرزق و الحیاه و الموت و العشق و الحرب و غیرها،و کذا لکل نوع من الأنواع الکونیه کالإنسان و الأرض و البحار و غیرها ربا یدبر أمرها لا یغلب علی إرادته،و کانوا یعبدون هؤلاء الأرباب لیدروا لهم الرزق،و یجلبوا لهم السعاده،و یقوهم من الشرور و البلایا،و اللّه سبحانه کالملک العظیم یفوض کل صنف من أصناف رعیته و کل شطر من أشطار ملکه الی وال تام الاختیار له أن یفعل ما یشاؤه فی منطقه نفوذه و حوزه ولایته.

و اذا ظن الظان أن الدین الحق لا یصیر مغلوبا فی ظاهر تقدمه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-و هو أول من یتحمله من ربه و یحمل أثقاله-لا یقهر فی ظاهر دعوته أو أنه لا یقتل أو لا یموت فقد ظن باللّه غیر الحق ظن الجاهلیه فاتخذ للّه أندادا،و جعل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربا وثنیا مفوضا الیه أمر الغلبه و الغنیمه،مع أن اللّه سبحانه واحد لا شریک له،الیه یرجع الأمر کله و لیس لأحد من الأمر شیء،و لذلک لما قال تعالی فیما تقدم من الآیات:لیقطع طرفا من الذین کفروا أو یکبتهم فینقلبوا خائبین،قطع الکلام بالاعتراض فقال-یخاطب نبیه-:لیس لک من الأمر شیء لئلا یتوهم أن له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دخلا فی قطع أو کبت،و اللّه سبحانه هو الذی وضع سنه الأسباب و المسببات،فما کان سببه أقوی کان وقوعه أرجح سواء فی ذلک الحق و الباطل،و الخیر و الشر،و الهدایه و الضلاله،و العدل و الظلم؛و لا فرق فیه بین المؤمن و الکافر،و المحبوب و المبغوض،و محمد و أبی سفیان.

نعم للّه سبحانه عنایه خاصه بدینه و بأولیائه یجری نظام الکون بسببها جریا ینجر الی ظهور الدین و تمهد الأرض لأولیائه و العاقبه للمتقین.

و أمر النبوه و الدعوه لیس بمستثنی من هذه السنه الجاریه،و لذلک کلما توافقت الأسباب العادیه علی تقدم هذا الدین و ظهور المؤمنین کبعض غزوات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان ذلک،و حیث لم

يتوافق الأسباب كتحقق نفاق أو معصيه الأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو فشل أو جزع كانت الغلبه و الظهور للمشركين على المؤمنين،و كذلك الحال فى أمر سائر الأنبياء مع الناس فإن أعداد الأنبياء لكونهم أهل الدنيا،و قصرهم مساعيهم فى عماره الدنيا،و بسط القدره،و تشديد القوه،و جمع الجموع كانت الغلبه الظاهريه و الظهور لهم على الأنبياء،فمن مقتول كزكريا، و مذبوح كيحيى،و مشرد كعيسى الى غير ذلك.

نعم اذا توقف ظهور الحق بحقانيته على انتقاض نظام العاده دون السنه الواقعيه و بعباره اخرى دار أمر الحق بين الحياه و الموت كان على اللّه سبحانه أن يقيم صلب الدين و لا يدعه تدحض حجته،و قد مر شطر من هذا البحث فى القول على الإعجاز فى الجزء الأول من الكتاب،و فى الكلام على أحكام الأعمال فى الجزء الثانى منه.

و لنرجع الى ما كنا فيه:فقول هؤلاء الطائفه الذين أهمتهم أنفسهم:هل لنا من الأمر من شيء،تشكك فى حقيه الدين و قد أدرجوا فى هيكله روح الوثنيه على ما مر بيانه،فأمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل إن الأمر كله للّه،و قد خاطب نبيه قبل ذلك بقوله:

لَيْسَ لَكَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْءٌ فبين بذلك أن مله الفطره و دين التوحيد هو الذى لا يملك فيه الأمر إلاّ اللّه جل شأنه،و باقى الأشياء و منها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليست بمؤثره شيئا بل هى فى حيطه الأسباب و المسببات و السنه الإلهيه التى تؤدى الى جريان ناموس الابتلاء و الامتحان.

قوله تعالى: يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا لاٰ يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كٰانَ الخ، و هذا توصيف لهم بما هو أشد من قولهم:هل لنا من الأمر من شيء،فإنه كان تشكيكا فى صوره السؤال،و هذا أعنى قولهم:لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ترجيح فى هيئه الاستدلال،و لذلك أبدوا قولهم الأول للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخفوا قولهم الثانى لاشتماله على ترجيح الكفر على الإسلام.

فأمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم

القتل الى مضاجعهم و ليبتلى اللّه ما فى صدوركم و ليمحص ما فى قلوبكم،فبين لهم:

اولا:أن قتل من قتل منكم فى المعركه ليس لعدم كونكم على الحق،و عدم كون الأمر لكم على ما تزعمون بل لان القضاء الإلهى و هو الذى لا مناص من نفوذه و مضيه جرى على أن يضطجع هؤلاء المقتولون فى هذه المضاجع،فلو لم تكونوا خرجتم الى القتال لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم،فلا مفر من الأجل المسمى الذى لا تستأخرون عنه ساعه و لا تستقدمون.

و ثانيا:أن سنه اللّه جرت على عموم الابتلاء و التمحيص و هى واقعه بهم و بكم لا محاله، فلم يكن بد من خروجكم و وقوع هذا القتال حتى يحل المقتولون محلهم و ينالوا درجاتهم، و تحلوا أنتم محلكم فيتعين لكم أحد جانبى السعاده و الشقاوه بامتحان ما فى صدوركم من الأفكار،و تخليص ما فى قلوبكم من الإيمان و الشرك.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطٰانُ بِبَعْضِ مٰا كَسَبُوا استزلال الشيطان إياهم إرادته وقوعهم فى الزله،و لم يرد ذلك منهم إلاّ بسبب بعض ما كسبوا فى نفوسهم و من أعمالهم فإن السيئات يهدى بعضها الى بعض فإنها مبنيه على متابعه هوى النفس،و هو النفس للشىء هو لما يشاكله.

و أما احتمال كون الباء للآله و كون ما كسبوا عين توليهم يوم الالتقاء فبعيد من ظاهر اللفظ فإن ظاهر «مٰا كَسَبُوا» تقدم الكسب على التولى و الاستزلال.

و كيف كان فظاهر الآيه أن بعض ما قدموا من الذنوب و الآثام مكّن الشيطان أن أغواهم بالتولى و الفرار،و من هنا يظهر أن احتمال كون الآيه ناظره الى نداء الشيطان يوم أحد بقتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما فى بعض الروايات ليس بشىء اذ لا دلاله عليه من جهه اللفظ.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ هذا العفو هو عن الذين تولوا،المذكورين فى صدر الآيه،و الآيه مطلقه تشمل جميع من تولى يومئذ فتعم الطائفتين

ص :۵۷۶

جمیعا أعنی الطائفه التی غشیهم النعاس و الطائفه التی أهمتهم أنفسهم،و الطائفتان مختلفتان بالتکرم بإکرام اللّه و عدمه،و لکونهما مختلفتین لم یذکر مع هذا العفو الشامل لهما معا جهات الإکرام التی اشتمل علیها العفو المتعلق بالطائفه الاولی علی ما تقدم بیانه.

و من هنا یظهر أن هذا العفو المذکور فی هذه الآیه غیر العفو المذکور فی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ ،و من الدلیل علی اختلاف العفوین ما فی الآیتین من اختلاف اللحن ففرق واضح بین قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حیث إنه کلام مشعر بالفضل و الرأفه و قد سماهم مؤمنین ثم ذکر إثابتهم غما بغم لکیلا یحزنوا ثم إنزاله علیهم أمنه نعاسا،و بین قوله تعالی:و لقد عفا اللّه عنهم إن اللّه غفور حلیم حیث ذکر العفو و سکت عن جمیع ما أکرم الطائفه الاولی به ثم ختم الکلام بذکر حلمه و هو أن لا یعجل فی العقوبه و العفو الذی مع الحلم إغماض مع استبطان سخط.

فان قلت:إنما سوی بین الطائفتین من سوی بینهما لمکان ورود العفو عنهما جمیعا.

قلت:معنی العفو مختلف فی الموردین بحسب المصداق و إن صدق علی الجمیع مفهوم العفو علی حد سواء،و لا دلیل علی کون العفو و المغفره و ما یشابههما فی جمیع الموارد سنخا واحدا، و قد بینا وجه الاختلاف (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۵۶ الی ۱۶۴]

اشاره

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی الْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا لِیَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِکَ حَسْرَهً فِی قُلُوبِهِمْ وَ اللّٰهُ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۱۵۶) وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَهٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَحْمَهٌ خَیْرٌ مِمّٰا یَجْمَعُونَ (۱۵۷) وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَی اللّٰهِ تُحْشَرُونَ (۱۵۸) فَبِمٰا رَحْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ وَ لَوْ کُنْتَ فَظًّا غَلِیظَ الْقَلْبِ لاَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِکَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ (۱۵۹) إِنْ یَنْصُرْکُمُ اللّٰهُ فَلاٰ غٰالِبَ لَکُمْ وَ إِنْ یَخْذُلْکُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِی یَنْصُرُکُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَ عَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۶۰) وَ مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ وَ مَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِمٰا غَلَّ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ ثُمَّ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۱۶۱) أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَ اللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (۱۶۲) هُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۱۶۳) لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ إِذْ بَعَثَ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۱۶۴)

۱- ۱) .آل عمران ۱۴۹-۱۵۵:بحث فی معنی العفو و المغفره فی القرآن.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛المراد بهؤلاء

ص :٥٧٨

الـذين كفروا ما هو ظاهر اللفظ أعنى الكافرين دون المنافقين-كما قيل-لأن النفاق بما هو نفاق ليس منشأ لهذا القول-و إن كان المنافقون يقولون ذلك-و إنما منشؤه الكفر فيجب أن ينسب الى الكافرين.

و الضـرب فى الأرض كنـايه عن المسـافره،و غزى جمع غاز كطالب و طلب و ضارب و ضـرب،و قوله: لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِكَ حَسْرَةً ،أى ليعـذبهم بهـا فهو من قبيـل وضع المغيا موضع الغايه،و قوله: وَ اللّٰهُ يُحْيِي وَ يُمِيتُ ،بيان لحقيقه الأمر التى أخطأ فيها الكافرون القائلون:لو كانوا،و هذا الموت يشـمل الموت حتف الأنف و القتل كما هو مقتضـى إطلاق الموت وحده على ما تقدم،و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فى موضع التعليل للنهى فى قوله: لاٰ تَكُونُوا ،الخ.

و قوله: مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا قـدم فيه الموت على القتل ليكون النشـر على ترتيب الف فى قوله: إِذٰا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كٰانُوا غُزًّى ،و لأن الموت أمر جار على الطبع و العاده المألوفه بخلاف القتل فإنه أمر استثنائى فقدم ما هو المألوف على غيره.

و محصـل الآـيه نهى المؤمنين أن يكونوا كالكافرين فيقولوا لمن مات منهم فى خارج بلـده أو قومه،و فيمن قتل منهم فى غزاه:لو كانوا عنـدنا ما ماتوا و ما قتلوا فإن هـذا القول يسوق الإنسان الى عذاب قلبى و نقمه إلهيه و هو الحسـره الملقاه فى قلوبهم،مع أنه من الجهـل فـإن القرب و البعـد منهم ليس بمحيى و مميت بـل الإحيـاء و الإمـاته من الشـئون المختصه باللّٰه وحـده لا شـريك له فليتقوا اللّٰه و لا يكونوا مثلهم فإن اللّٰه بما يعملون بصير.

قوله تعـالى: وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ الظاهر أن المراد مما يجمعون هو المال و ما يلحق به الذى هو عمده البغيه فى الحياه الدنيا.

و قـد قـدم القتل هاهنا على الموت لأن القتل فى سبيل اللّٰه أقرب من المغفره بالنسبه الى الموت فهذه النكته هى الموجبه لتقديم القتل على الموت،و لذلك عاد فى الآيه التاليه:و لئن

متم أو قتلتم لإلى اللّه تحشرون الى الترتيب الطبيعى بتقديم الموت على القتل لفقد هذه النكته الزائده.

قوله تعالى: فَبِمٰا رَحْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ الى آخر الآيه،الفظ هو الجافى القسى،و غلظ القلب كنايه عن عدم رقته و رأفته،و الانفضاض التفرق.

و فى الآيه التفات عن خطابهم الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أصل المعنى:فقد لان لكم رسولنا برحمه منا،و لذلك أمرناه أن يعفو عنكم و يستغفر لكم و يشاوركم فى الأمر و أن يتوكل علينا اذا عزم.

و نكته الالتفات ما تقدم فى أول آيات الغزوه أن الكلام فيه شوب عتاب و توبيخ،و لذلك اشتمل على بعض الإعراض فى ما يناسبه من الموارد و منها هذا المورد الذى يتعرض فيه لبيان حال من أحوالهم لها مساس بالاعتراض على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن تحزنهم لقتل منهم ربما دلهم على المناقشه فى فعل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و رميه بأنه أوردهم مورد القتل و الاستيصال، فأعرض اللّه تعالى عن مخاطبتهم و التفت الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فخاطبه بقوله: فَبِمٰا رَحْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ .

و الكلام متفرع على كلام آخر يدل عليه السياق،و التقدير:و اذا كان حالهم ما تراه من التشبه بالذين كفروا و التحسر على قتلاهم فبرحمه منا لنت لهم و إلاّ لانفضوا من حولك.و اللّه أعلم.

و قوله: فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ إنما سيق ليكون إمضاء لسيرته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه كذلك كان يفعل،و قد شاورهم فى أمر القتال قبيل يوم أحد،و فيه إشعار بأنه إنما يفعل ما يؤمر و اللّه سبحانه عن فعله راض.

و قد أمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعفو عنهم فلا يرتب على فعالهم أثر المعصيه،و أن يستغفر فيسأل اللّه أن يغفر لهم-و هو تعالى فاعله لا محاله-و اللفظ و إن كان مطلقا لا يختص بالمورد

ص:۵۸۰

غير أنه لا- يشمل موارد الحدود الشرعيه و ما يناظرها و إلا لغى التشريع،على أن تعقيبه بقوله: وَ شاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ لا يخلو عن الإشعار بأن هذين الأمرين إنما هما فى ظرف الولايه و تدبير الامور العامه مما يجرى فيه المشاوره معهم.

و قوله: فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ،و اذا أحبك كان وليا و ناصرا لك غير خاذلك،و لذا عقب الآيه بهذا المعنى و دعا المؤمنين أيضا الى التوكل فقال:إن ينصركم اللّه فلا غالب لكم و إن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده ثم أمرهم بالتوكل بوضع سببه موضعه فقال:و على اللّه فليتوكل المؤمنون أى لإيمانهم باللّه الذى لا ناصر و لا معين إلاّ هو.

قوله تعالى: وَ ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ ،الغل هو الخيانه،قد مر فى قوله تعالى: ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّهُ الْكِتابَ (آل عمران٧٩/)،ان هذا السياق معناه تنزيه ساحه النبى عن السوء و الفحشاء بطهارته،و المعنى:حاشا أن يغل و يخون النبى ربه أو الناس(و هو أيضا من الخيانه للّه)و الحال أن الخائن يلقى ربه بخيانته ثم توفّى نفسه ما كسبت.

ثم ذكر أن رمى النبى بالخيانه قياس جائر مع الفارق فإنه متبع رضوان اللّه لا يعدو رضى ربه،و الخائن باء بسخط عظيم من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصير،و هذا هو المراد بقوله: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَ اللّهِ كَمَنْ باءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّهِ ،الآيه.

و يمكن أن يكون المراد به التعريض للمؤمنين بأن هذه الأحوال من التعرض لسخط اللّه، و اللّه يدعوكم بهذه المواعظ الى رضوانه،و ما هما سواء.

ثم ذكر أن هذه الطوائف من المتبعين لرضوان اللّه و البائين بسخط من اللّه درجات مختلفه، و اللّه بصير بالأعمال فلا تزعموا أنه يفوته الحقير من الخير أو شر فتسامحوا فى اتباع رضوانه أو البوء بسخطه.

قوله تعالى: لَقَدْ مَنَّ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ،فى الآيه التفات آخر من خطاب

المؤمنين الى تنزيلهم منزله الغيبه،و قد مر الوجه العام فی هذه الموارد من الالتفات و الوجه الخاص بما هاهنا أن الآيه مسوقه سوق الامتنان و المنّ على المؤمنين لصفه إيمانهم و لذا قيل:على المؤمنين،و لا يفيده غير الوصف حتى لو قيل:الذين آمنوا،لأن المشعر بالعليه-على ما قيل- هو الوصف أو أنه الكامل فی هذا الإشعار،و المعنى ظاهر.

و فی الآيه أبحاث أخر سيأتی شطر منها فی المواضع المناسبه لها إن شاء اللّه العزيز.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۶۵ الى ۱۷۱]

اشاره

أَ وَ لَمّا أَصابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْها قُلْتُمْ أَنّى هذا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۶۵) وَ ما أَصابَكُمْ
يَوْمَ اِلْتَقَى اَلْجَمْعانِ فَبِإِذْنِ اَللّهِ وَ لِيَعْلَمَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۶۶) وَ لِيَعْلَمَ اَلَّذِينَ نافَقُوا وَ قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اَللّهِ أَوِ اِدْفَعُوا قالُوا لَوْ
نَعْلَمُ قِتالاً لاَتَّبَعْناكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمانِ يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ اَللّهُ أَعْلَمُ بِما يَكْتُمُونَ (۱۶۷)
اَلَّذِينَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطاعُونا ما قُتِلُوا قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ اَلْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۶۸) وَ لا تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ قُتِلُوا
فِي سَبِيلِ اَللّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (۱۶۹) فَرِحِينَ بِما آتاهُمُ اَللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ
خَلْفِهِمْ أَلاّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۷۰) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّهِ وَ فَضْلٍ وَ أَنَّ اَللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۷۱)

ص: ۵۸۲

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ لَمّٰا أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا ،لما نهاهم أن یکونوا کالذین کفروا فی التحزن لقتلاهم و التحسر علیهم ببیان أن أمر الحیاه و الموت الی اللّه وحده لا إلیهم حتی یدوروا مدار قربهم و بعدهم و خروجهم الی القتال أو قعودهم عنه رجع ثانیا الی بیان سببه القریب علی ما جرت علیه سنه الأسباب،فبین أن سببه إنما هو المعصیه الواقعه یوم احد منهم و هو معصیه الرماه بتخلیه مراکزهم،و معصیه من تولی منهم عن القتال بعد ذلک، و بالجمله سببه معصیتهم الرسول-و هو قائدهم-و فشلهم و تنازعهم فی الأمر و ذلک سبب للانهزام بحسب سنه الطبیعه و العاده.

فالآیه فی معنی قوله:أ تدرون من أین أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا؟ إنما أصابتکم من عند أنفسکم و هو إفسادکم سبب الفتح و الظفر بأیدیکم و مخالفتکم قائدکم و فشلکم و اختلاف کلمتکم.

و قد وصفت المصیبه بقوله: قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا و هو إشاره الی مقایسه ما أصابهم الکفار یوم أحد،و هو قتل سبعین رجلا منهم بما أصابوا الکفار یوم بدر و هو مثلا السبعین فإنهم قتلوا منهم یوم بدر سبعین رجلا و أسروا سبعین رجلا.

و فی هذا التوصیف تسکین لطیش قلوبهم و تحقیر للمصیبه فإنهم اصیبوا من أعدائهم بنصف ما أصابوهم فلا ینبغی لهم أن یحزنوا أو یجزعوا.

و قیل:إن معنی الآیه:إنکم أنفسکم اخترتم هذه المصیبه،و ذلک أنهم اختاروا الفداء من

الأسری یوم بـدر،و کـان الحکم فیهم القتل،و شـرط علیهم أنکم إن قبلتم الفـداء قتل منکم فی القابل بعـدتهم فقالوا:رضـینا فإنا نأخذ الفداء و ننتفع به،و اذا قتل منا فیما بعد کنا شهداء.

و یؤیـد هـذا الوجه بل یـدل علیه ما ذیل به الآیه أعنی قوله: إِنَّ اللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ اذ لا تلائم هذه الفقره الوجه السابق البته إلّا بتعسف،و سیجیء روایته عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام فی البحث الروائی الآتی.

قوله تعالی: وَ ما أَصابَکُمْ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ الی آخر الآیتین؛الآیه الاولی تؤید ما تقدم أن المراد بقوله: قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِکُمْ ،اختیـارهم الفـداء من أسـری یوم بـدر، و شـرطهم علی أنفسـهم للّه ما شـرطوا فإصابه هـذه المصـیبه بإذن اللّه،و أما الوجه الأول المذکور و هو أن المعنی أن سـبب إصابه المصـیبه القریب هو مخالفتکم فلا تلاؤم ظاهرا بینه و بین نسـبه المصیبه الی إذن اللّه و هو ظاهر.

فعلی ما ذکرنا یکون ذکر اسـتناد إصابه المصـیبه الی إذن اللّه بمنزله البیان لقوله: هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِکُمْ ،و لیکون توطئه لانضـمام قوله: وَ لِیَعْلَمَ الْمُؤْمِنِینَ ،و بانضـمامه یتمهد الطریق للتعرض لحال المنافقین و ما تکلموا به و جوابه و بیان حقیقه هذا الموت الذی هو القتل فی سبیل اللّه.

و قـوله: أَوِ ادْفَعُوا أی لو لم تقـاتلوا فی سبیـل اللّه فـادفعوا عن حریمکم و أنفسـکم و قوله: هُمْ لِلْکُفْرِ یَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِیمانِ ،اللام بمعنی الی فهذا حالهم بالنسبه الی الکفر الصریح،و أما النفاق فقد واقعوه بفعلهم ذلک.

و قوله: «یَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ» ،ذکر الأفواه للتأکید،و للتقابل بینها و بین القلوب.

قـوله تعـالی: اَلَّذِینَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطاعُونا ما قُتِلُوا ،المراد بـإخوانهم إخوانهم فی النسب و هم القتلی،و إنمـا ذکر اخوتهم لهم لیکون مع انضمام قوله: وَ قَعَدُوا

ص :۵۸۴

أوقع تعيير و تأنيب عليهم فإنهم قعدوا عن إمداد إخوانهم حتى أصابهم ما أصابهم من القتل الذريع،و قوله: قُلْ فَادْرَؤُا جواب عن قولهم ذاك؛و الدرء:الدفع.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً الآيه؛فى الآيه التفات عن خطاب المؤمنين الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الوجه فيه ما تكرر ذكره فى تضاعيف هذه الآيات،و يحتمل أن يكون الخطاب تتمه الخطاب فى قوله: قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ .

و المراد بالموت بطلان الشعور و الفعل،و لذا ذكرهما فى قوله: بَلْ أَحْيٰاءٌ ،الخ؛حيث ذكر الارتزاق و هو فعل،و الفرح الاستبشار و معهما شعور.

قوله تعالى: فَرِحِينَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ الآيه؛الفرح ضد الحزن،و البشاره و البشرى ما يسرك من الخبر و الاستبشار طلب السرور بالبشرى،و المعنى:أنهم فرحون بما وجدوه من الفضل الالهى الحاضر المشهود عندهم،و يطلبون السرور بما يأتيهم من البشرى بحسن حال من لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون.

من ذلك يظهر أولا أن هؤلاء المقتولين فى سبيل اللّه يأتيهم و يتصل بهم أخبار خيار المؤمنين الباقين بعدهم فى الدنيا.

و ثانيا أن هذه البشرى هى ثواب أعمال المؤمنين و هو أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و ليس ذلك إلّا بمشاهدتهم هذا الثواب فى دارهم التى هم فيها مقيمون فإنما شأنهم المشاهده دون الاستدلال ففى الآيه دلاله على بقاء الإنسان بعد الموت ما بينه و بين يوم القيامه،و قد فصلنا القول فيه فى الكلام على نشأه البرزخ فى ذيل قوله تعالى: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآيه(البقره/۱۵۴).

قوله تعالى: يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ الآيه؛هذا الاستبشار أعم من الاستبشار بحال غيرهم و بحار أنفسهم و الدليل عليه قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ،

فإنه بإطلاقه شامل للجميع،و لعل هذه هى النكته فى تكرار الاستبشار و كذا تكرار الفضل فتدبر فى الآيه.

و قد نكر الفضل و النعمه و أبهم الرزق فى الآيات ليذهب ذهن السامع فيها كل مذهب ممكن؛و لذا أبهم الخوف و الحزن ليدل فى سياق النفى على العموم.

و التدبر فى الآيات يعطى أنها فى صدد بيان أجر المؤمنين أولا،و أن هذه الأجر رزقهم عند اللّه سبحانه ثانيا،و أن هذا الرزق نعمه من اللّه و فضل ثالثا،و أن الذى يشخص هذه النعمه و الفضل هو أنهم لا خوف عليهم و لا هم يحزنون رابعا.

و هذه الجمله أعنى قوله: أَلاّٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ كلمه عجيبه كلما أمعنت فى تدبرها زاد فى اتساع معناها على لطف ورقه و سهوله بيان،و أول ما يلوح من معناها أن الخوف و الحزن مرفوعان عنهم،و الخوف إنما يكون من أمر ممكن محتمل يوجب انتفاء شىء من سعاده الإنسان التى يقدر نفسه واجده لها،و كذا الحزن إنما يكون من جهه أمر واقع يوجب ذلك؛فالبليه أو كل محذور إنما يخاف منها اذا لم يقع بعد فاذا وقعت زال الخوف و عرض الحزن فلا خوف بعد الوقوع و لا حزن قبله.

فارتفاع مطلق الخوف عن الإنسان إنما يكون اذا لم يكن ما عنده من وجوه النعم فى معرض الزوال،و ارتفاع مطلق الحزن إنما يتيسر له اذا لم يفقد شيئا من أنواع سعادته لا ابتداء و لا بعد الوجدان،فرفعه تعالى مطلق الخوف و الحزن عن الإنسان معناه أن يفيض عليه كل ما يمكنه أن يتنعم به و يستلذه،و أن لا يكون ذلك فى معرض الزوال،و هذا هو خلود السعاده للإنسان و خلوده فيها.

و من هنا يتضح أن نفى الخوف و الحزن هو بعينه ارتزاق الإنسان عند اللّه فهو سبحانه يقول: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ (آل عمران۱۹۸/)،و يقول وَ مٰا عِنْدَ اللّهِ بٰاقٍ (النحل/ ۹۶)فالآيتان تدلان على أن ما عند اللّه نعمه باقيه لا يشوبها نقمه و لا يعرضها فناء.

و یتضح أیضا أن نفیهما هو بعینها هو بعینه إثبات النعمه و الفضل و هو العطیه لکن تقدم فی أوائل الکتاب و سیجیء فی قوله تعالی: مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ (النساء/۶۹)،أن النعمه اذا اطلقت فی عرف القرآن فهی الولایه الإلهیه،و علی ذلک فالمعنی:أن اللّه یتولی أمرهم و یخصهم بعطیه منه.

و أما احتمال أن یکون المراد بالفضل الموهبه الزائده علی استحقاقهم بالعمل،و النعمه ما بحذائه فلا یلائمه قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ یُضِیعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِینَ فإن الأجر یؤذن بالاستحقاق،و قد عرفت أن هذه الفقرات أعنی قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ و قوله: فَرِحِینَ بِمٰا ،الخ؛و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ یُضِیعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِینَ مآلها الی حقیقه واحده.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۵]

اشاره

اَلَّذِینَ اِسْتَجٰابُوا لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مٰا أَصٰابَهُمُ اَلْقَرْحُ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اِتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۲) اَلَّذِینَ قٰالَ لَهُمُ اَلنّٰاسُ إِنَّ اَلنّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِیمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اَللّٰهُ وَ نِعْمَ اَلْوَکِیلُ (۱۷۳) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَ اِتَّبَعُوا رِضْوٰانَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیمٍ (۱۷۴) إِنَّمٰا ذٰلِکُمُ اَلشَّیْطٰانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیٰاءَهُ فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۷۵)

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ الآیه؛الاستجابه و الإجابه بمعنی

ص: ۵۸۷

واحد-كما قيل-و هى أن تسأل شيئا فتجاب بالقبول.

و لعل ذكر اللّه و الرسول مع جواز الاكتفاء فى المقام بذكر أحد اللفظين إنما هو لكونهم فى وقعه أحد عصوا اللّه و الرسول،فأما هو تعالى فقد عصوه بالفرار و التولى و قد نهاهم اللّه عنه و أمر بالجهاد،و أما الرسول فقد عصوه بمخالفه أمره الذى أصدره على الرماه بلزوم مراكزهم و حين كانوا يصعدون و هو يدعوهم فى أخراهم فلم يجيبوا دعوته،فلما استجابوا فى هذه الوقعه وضع فيها بحذاء تلك الوقعه استجابتهم للّه و الرسول.

و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ ،قصر الوعد على بعض أفراد المستجيبين لأن الاستجابه فعل ظاهرى لا يلازم حقيقه الإحسان و التقوى الذين عليهما مدار الأجر العظيم،و هذا من عجيب مراقبه القرآن فى بيانه حيث لا يشغله شأن عن شأن،و من هنا يتبين أن هؤلاء الجماعه ما كانوا خالصين للّه فى أمره بل كان فيهم من لم يكن محسنا متقيا يستحق عظيم الأجر من اللّه سبحانه؛و ربما يقال:إن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه كما قيل مثله فى قوله تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَى الْكُفّٰارِ -الى أن قال-: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،و هو تأول بما يدفعه السياق.

و يتبين أيضا أن ما يمدحهم به اللّه سبحانه فى قوله: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ ،إلى آخر الآيات؛ من قبيل وصف البعض المنسوب إلى الكل بعنايه لفظيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الآيه؛الناس هو الأفراد من الإنسان من حيث عدم أخذ ما يتميز به بعضهم من بعض،و الناس الأول غير الثانى،فإن الثانى هو العدو الذى كان يجمع الجموع،و أما الأول فهم الخاذلون المثبطون الذى كانوا يقولون ما يقولون ليخذلوا المؤمنين عن الخروج إلى قتال المشركين،فالناس الثانى اريد به المشركون،و الناس الأول أيديهم على المؤمنين و عيونهم فيهم،و ظاهر الآيه كونهم عده

و جماعه لا واحدا،و هذا يؤيد كون الآيات نازله فى قصه خروج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيمن بقى من أصحابه بعد أحد فى أثر المشركين دون قصه بدر الصغرى،و سيجىء القصتان فى البحث الروائى الآتى.

و قوله: قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ،أى جمعوا جموعهم لقتالكم ثانيا(و اللّه أعلم).

و قوله: فَزادَهُمْ إِيماناً ،و ذلك لما فى طبع الإنسان أنه إذا نهى عما يريده و يعزم عليه،فإن لم يحسن الظن بمن ينهاه كان ذلك إغراء فأوجب انتباه قواه و اشتدت بذلك عزيمته،و كلما أصر عليه بالمنع أصر على المضى على ما يريده و يقصده،و هذا إذا كان الممنوع يرى نفسه محقا معذورا فى فعاله أشد تأثيرا من غيره،و لذا كان المؤمنون كلما لامهم فى أمر اللّه لائم أو منعهم مانع زادوا قوه فى إيمانهم و شده فى عزمهم و بأسهم.

و يمكن أن يكون زياده إيمانهم لتأييد أمثال هذه الأخبار ما عندهم من خبر الوحى أنهم سيؤذون فى جنب اللّه حتى يتم أمرهم بإذن اللّه و قد وعدهم النصر و لا يكون نصر إلاّ فى نزال و قتال.

و قوله: وَ قالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ أى كافينا اللّه و أصل الحسب من الحساب لأن الكفايه بحساب الحاجه،و هذا اكتفاء باللّه بحسب الإيمان دون الأسباب الخارجيه الجاريه فى السنه الإلهيه و الوكيل هو الذى يدبر الأمر عن الانسان،فمضمون الآيه يرجع الى معنى قوله:

وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّهَ بالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق/٣)،و لذلك عقب قوله:

وَ قالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ بقوله: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ،الخ؛ ليكون تصديقا لوعده تعالى،ثم حمدهم إذ اتبعوا رضوانه فقال: وَ اتَّبَعُوا رِضْوانَ اللّهِ وَ اللّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (۱).

ص:۵۸۹

۱- ۱) .آل عمران ۱۷۲-۱۷۵:كلام فى التوكل.

قوله تعـالی: ذٰلِکُمُ الشَّیْطٰانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیٰاءَهُ الآیه؛ظاهر الآیه أن الإشاره إلی الناس الـذین قالوا لهم ما قالوا،فیکون هـذا من الموارد التی اطلق فیها القرآن الشیطان علی الإنسان کما یظهر ذلک من قوله: مِنْ شَرِّ الْوَسْوٰاسِ الْخَنّٰاسِ اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النّٰاسِ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ (الناس۶/)،و یؤیـده قوله تعـالی بعـد ذلـک:فلا تخافوهم أی الناس القائلین لکم ما قالوا لأن ذلکم الشـیطان؛و سنبحث فی هذا المعنی بما یکشف القناع عن وجه حقیقته إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۶ الی ۱۸۰]

اشاره

وَ لاٰ یَحْزُنْکَ اَلَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْکُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً یُرِیدُ اَللّٰهُ أَلاّٰ یَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِی اَلْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ اِشْتَرَوُا اَلْکُفْرَ بِالْإِیمٰانِ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۷) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ خَیْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ لِیَزْدٰادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۷۸) مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیَذَرَ اَلْمُؤْمِنِینَ عَلیٰ مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ حَتّٰی یَمِیزَ اَلْخَبِیثَ مِنَ اَلطَّیِّبِ وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُطْلِعَکُمْ عَلَی اَلْغَیْبِ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَجْتَبِی مِنْ رُسُلِهِ مَنْ یَشٰاءُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَکُمْ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۹) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَیُطَوَّقُونَ مٰا بَخِلُوا بِهِ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۸۰)

ص: ۵۹۰

۱- ۱) .آل عمران ۱۷۲-۱۷۵:بحث روائی حول:غزوه احد؛فهرس السماء شهداء المسلمین فی غزوه احد.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ إلی آخر الآیه؛تسلیه و رفع للحزن ببیان حقیقه الأمر فإن مسارعتهم فی الکفر و تظاهرهم علی إطفاء نور اللّه و غلبتهم الظاهره أحیانا ربما أوجبت أن یحزن المؤمن کأنهم غلبوا اللّه سبحانه فی إراده إعلاء کلمه الحق لکنه إذا تدبر فی قضیه الامتحان العام استیقن أن اللّه هو الغالب و أنهم جمیعا واقعون فی سبیل الغایات یوجهون إلیها لیتم لهم الهدایه التکوینیه و التشریعیه إلی غایات أمرهم فالکافر یوجه به بواسطه إشباعه بالعافیه و النعمه و القدره-و هو الاستدراج و المکر الإلهی- إلی آخر ما یمکنه أن یرکبه من الطغیان و المعصیه،و المؤمن لاـ یزل یحک به محک الامتحان لیخلص ما فی باطنه من الإیمان المشوب بغیره،فیخلص للّه أو یخلص شرکه فیهبط فی مهبط غیره من أولیاء الطاغوت و أئمه الکفر.

فمعنی الآیه:لا یحزنک الذین یسرعون و لا یزال یشتد سرعتهم فی الکفر فإنک إن تحزن فإنما تحزن لما تظن أنهم یضرون اللّه بذلک و لیس کذلک فهم لا یضرون اللّه شیئا لأنهم مسخرون للّه یسلک بهم فی سیر حیاتهم إلی حیث لا یبقی لهم حظ فی الآخره(و هو آخر حدهم فی الکفر)و لهم عذاب ألیم فقوله: لاٰ یَحْزُنْکَ ،أمر إرشادی،و قوله: إِنَّهُمْ ،الخ؛تعلیل للنهی، و قوله: یُرِیدُ اللّٰهُ ،الخ؛تعلیل و بیان لعدم ضررهم.

ثم ذکر تعالی نفی ضرر جمیع الکافرین بالنسبه إلیه أعم من المسارعین فی الکفر و غیرهم، و هو کالبیان الکلی بعد البیان الجزئی یضح أن یعلل به النهی(لا یحزنک)و أن یعلل به علته

ص:۵۹۱

(إنهم لن يضروا،الخ)لأنه أعم يعلل به الأخص،و المعنى:و إنما قلنا إن هؤلاء المسارعين لا يضرون اللّه شيئا لأن الكافرين جميعا لا يضرونه شيئا.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ،لما طيب نفس نبيه فى مسارعه الكفار فى كفرهم أن ذلك فى الحقيقه تسخير إلهى لهم لينساقوا إلى حيث لا يبقى لهم حظ فى الآخره عطف الكلام إلى الكفار أنفسهم،فبين أنه لا ينبغى لهم أن يفرحوا بما يجدونه من الإملاء و الإمهال الإلهى فإن ذلك سوق لهم بالاستدراج إلى زياده الإثم،و وراء ذلك عذاب مهين ليس معه إلا الهوان،كل ذلك بمقتضى سنه التكميل.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ الخ؛ثم عطف الكلام إلى المؤمنين فبين أن سنه الابتلاء جاريه فيهم ليتم تكميلهم أيضا فيخلص المؤمن الخالص من غيره،و يتميز الخبيث من الطيب.

و لما أمكن أن يتوهم أن هناك طريقا آخر إلى تمييز الخبيث من الطيب و هو أن يطلعهم على الخبثاء حتى يتميزوا منهم فلا يقاسوا جميع المحن و البلايا التى يقاسونها بسبب اختلاط المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض بهم فدفع هذا الوهم بأن علم الغيب مما استأثر اللّه به نفسه فلا يطلع عليه أحدا إلاّ من اجتبى من رسله فإنه ربما أطلعه عليه بالوحى،و ذلك قوله تعالى:

وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشٰاءُ .

ثم ذكر أنه لما لم يكن من الابتلاء و التكميل محيد فآمنوا باللّه و رسله حتى تنسلكوا فى سلك الطيبين دون الخبثاء،غير أن الإيمان وحده لا يكفى فى بقاء طيب الحياه حتى يتم الأجر إلاّ بعمل صالح يرفع الإيمان إلى اللّه و يحفظ طيبه،و لذلك قال أولا:فآمنوا باللّه و رسله ثم تممه ثانيا بقوله: وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ .

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ الآيه؛ لما بين حال إملاء الكافرين و كان الحال فى البخل بالمال و عدم إنفاقه فى سبيل اللّه مثله،فإن

البخیل فرح فخور بما یجمعه من المال عطف تعالی الکلام إلیهم و بین أنه شر لهم،و فی التعبیر عن المال بقوله: بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ إشعار بوجه لومهم و ذمهم،و قوله: سَیُطَوَّقُونَ ،الخ؛فی مقام التعلیل لکون البخل شرا لهم،و قوله: وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ السَّمٰاوٰاتِ ،الظاهر أنه حال من یوم القیامه،و کذا قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ .

و یحتمل علی أن یکون قوله: وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ حالا-من فاعل قوله یبخلون،و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ حالا-منه أیضا أو جمله مستأنفه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۸۱ الی ۱۸۹]

اشاره

لَقَدْ سَمِعَ اَللّٰهُ قَوْلَ اَلَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ فَقِیرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِیٰاءُ سَنَکْتُبُ مٰا قٰالُوا وَ قَتْلَهُمُ اَلْأَنْبِیٰاءَ بِغَیْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْحَرِیقِ (۱۸۱) ذٰلِکَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لَیْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ (۱۸۲) اَلَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ عَهِدَ إِلَیْنٰا أَلاّٰ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتّٰی یَأْتِیَنٰا بِقُرْبٰانٍ تَأْکُلُهُ اَلنّٰارُ قُلْ قَدْ جٰاءَکُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِی بِالْبَیِّنٰاتِ وَ بِالَّذِی قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۸۳) فَإِنْ کَذَّبُوکَ فَقَدْ کُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ جٰاؤُ بِالْبَیِّنٰاتِ وَ اَلزُّبُرِ وَ اَلْکِتٰابِ اَلْمُنِیرِ (۱۸۴) کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ اَلْمَوْتِ وَ إِنَّمٰا تُوَفَّوْنَ أُجُورَکُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ اَلنّٰارِ وَ أُدْخِلَ اَلْجَنَّهَ فَقَدْ فٰازَ وَ مَا اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا إِلاّٰ مَتٰاعُ اَلْغُرُورِ (۱۸۵) لَتُبْلَوُنَّ فِی أَمْوٰالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ مِنَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا أَذیً کَثِیراً وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (۱۸۶) وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِیثٰاقَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ لَتُبَیِّنُنَّهُ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَکْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اِشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِیلاً فَبِئْسَ مٰا یَشْتَرُونَ (۱۸۷) لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ یَفْرَحُونَ بِمٰا أَتَوْا وَ یُحِبُّونَ أَنْ یُحْمَدُوا بِمٰا لَمْ یَفْعَلُوا فَلاٰ تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفٰازَهٍ مِنَ اَلْعَذٰابِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۸۸) وَ لِلّٰهِ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱۸۹)

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللّهَ فَقِیرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِیاءُ القائلون هم الیهود بقرینه ما فی ذیل الکلام من حدیث قتلهم الأنبیاء و غیر ذلک.

و إنما قالوا ذلک لما سمعوا أمثال قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً الآیه (البقره/۲۴۵)و یشهد بذلک بعض الشهاده اتصاله بالآیه السابقه:و لا یحسبن الذین یبخلون،الآیه.

أو أنهم قالوا ذلک لما رأوا فقر عامه المؤمنین و فاقتهم،فقالوا ذلک تعریضا بأن ربهم لو کان غنیا لغار لهم و أغناهم فلیس إلّا فقیرا و نحن أغنیاء.

قوله تعالی: سَنَکْتُبُ ما قالُوا وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِیاءَ بِغَیْرِ حَقٍّ الآیه؛المراد بالکتابه الحفظ و التثبیت أو الکتابه فی صحائف أعمالهم،و المآل واحد،و المراد بقتل الأنبیاء بغیر حق القتل علی العرفان و العمد دون السهو و الخطأ و الجهاله،و قد قارن اللّه قولهم هذا

ص: ۵۹۴

بقتلهم الأنبياء لکونه قولا عظيما،و قوله: عَذٰابَ الْحَرِيقِ ،الحريق النار أو اللهب و قيل:هو بمعنى المحرق.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ الآيه؛أى بما قدمتم أمامکم من العمل و نسب إلى الأيدى لأنها آله التقديم غالبا،و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ عطف على قوله:

بِمٰا قَدَّمَتْ ،و تعليل للکتابه و العذاب،فلو لم يکن ذلک الحفظ و الجزاء لکان إهمالا لأمر نظام الأعمال و فى ذلک ظلم کثير بکثره الأعمال فيکون ظلاما لعباده تعالى عن ذلک.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ إِلَيْنٰا الآيه؛نعت للذين قبله و العهد هو الأمر،و القربان ما يتقرب به من النعم و غيره،و أکل النار کنايه عن إحراقها،و المراد بقوله: قَدْ جٰاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي ،أمثال زکريا و يحيى من أنبياء بنى إسرائيل المقتولين بأيديهم.

قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ الآيه؛تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تکذيبهم له؛ و الزبر جمع زبور و هو کتاب الحکم و المواعظ،و قد اريد بالزبر و الکتاب المنير مثل کتاب نوح و صحف إبراهيم و التوراه و الإنجيل.

قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ ،الآيه تتضمن الوعد للمصدق و الوعيد للمکذب و قد بدأ فيها بالحکم العام المقضى فى حق کل ذى نفس،و التوفيه هو الإعطاء الکامل،و قد استدل بعضهم بالآيه على ثبوت البرزخ لدلالتها على سبق بعض الإعطاء و أن الذى فى يوم القيامه هو الإعطاء الکامل،و هو استدلال حسن،و الزحزحه هو الإبعاد، و أصله تکرار الجذب بعجله،و الفوز الظفر بالبغيه،و الغرور مصدر غر أو هو جمع غار.

قوله تعالى: لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ الآيه؛الإبلاء الاختبار،بعد ما ذکر سبحانه جريان البلاء و الإبلاء على المؤمنين،ثم ذکر قول اليهود و هو مما من شأنه أن يوهن عزم المؤمنين أخبرهم بأن هذا الإبلاء الإلهى و الأقاويل الموذيه من أهل الکتاب و المشرکين ستتکرر على المؤمنين،و يکثر استقبالها إياهم و قرعها سمعهم فعليهم أن يصبروا و يتقوا حتى

يعصمهم ربهم من الزلل و الفشل،و يكونوا أرباب عزم و إراده،و هذا إخبار قبل الوقوع ليستعدوا لذلك استعدادهم،و يوطنوا عليه أنفسهم.

و قد وضع فى قوله: وَ لَتَسْمَعُنَّ إلى قوله: أَذىً كَثِيراً ،الأذى الكثير موضع القول و هو من قبيل وضع الأثر موضع المؤثر مجازا.

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اَللّهُ مِيثاقَ ،النبذ الطرح،و نبذه وراء ظهره كالمثل و يراد به الترك و عدم الاعتناء كما أن قولهم:جعله نصب عينيه كالمثل يراد به الأخذ و اللزوم.

قوله تعالى: لا تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِما أَتَوْا الى آخر الآيتين،أى بما أنعم عليهم من المال و لازمه حب المال و البخل به،و المفازه النجاه و إنما هلك هؤلاء لأن قلوبهم تعلقت بالباطل فلا ولايه للحق عليهم.

ثم ذكر تعالى حديث ملكه للسماوات و الأرض،و قدرته على كل شىء،و هذان الوصفان يصلحان لتعليل مضامين جميع ما تقدم من الآيات.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١٩٠ الى ١٩٩]

اشاره

إِنَّ فِى خَلْقِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلافِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِى اَلْأَلْبابِ (١٩٠) اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اَللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِى خَلْقِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً سُبْحانَكَ فَقِنا عَذابَ اَلنّارِ (١٩١) رَبَّنا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ اَلنّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَ ما لِلظّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ (١٩٢) رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِياً يُنادِى لِلْإِيمانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنّا رَبَّنا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ كَفِّرْ عَنّا سَيِّئاتِنا وَ تَوَفَّنا مَعَ اَلْأَبْرارِ (١٩٣) رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلى رُسُلِكَ وَ لا تُخْزِنا يَوْمَ اَلْقِيامَهِ إِنَّكَ لا تُخْلِفُ اَلْمِيعادَ (١٩٤) فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لا أُضِيعُ عَمَلَ عامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أُوذُوا فِى سَبِيلِى وَ قاتَلُوا وَ قُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ ثَواباً مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ اَللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلثَّوابِ (١٩٥) لا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِى اَلْبِلادِ (١٩٦) مَتاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمِهادُ (١٩٧) لكِنِ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ ما عِنْدَ اَللّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرارِ (١٩٨) وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خاشِعِينَ لِلّهِ لا يَشْتَرُونَ بِآياتِ اَللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً أُولئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اَللّهَ سَرِيعُ اَلْحِسابِ (١٩٩)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،کأن المراد بالخلق کیفیه وجودها و آثارها و أفعالها من حرکه و سکون و تغیر و تحول فیکون خلق السموات و الأرض

ص :۵۹۷

و اختلاف الليل و النهار مشتملا على معظم الآيات المحسوسه و قد تقدم بيانها فى سوره البقره و تقدم أيضا معنى اولى الألباب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً الخ؛أى يذكرون اللّه فى جميع حالاتهم من القيام و القعود و الاضطجاع،و قد مر البحث فى معنى الذكر و التفكر،و محصل معنى الآيتين أن النظر فى آيات السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار أورثهم ذكرا دائما للّه فلا ينسونه فى حال،و تفكرا فى خلق السموات و الأرض يتذكرون به أن اللّه سيبعثهم للجزاء فيسألون عندئذ رحمته و يستنجزون وعده.

قوله تعالى: رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً ،إنما قيل «هذا» مع كون المشار إليه جمعا و مؤنثا إذ الغرض لا يتعلق بتمييز أشخاصها و أسمائها،و الجميع فى أنها خلق واحد،و هذا نظير ما حكى اللّه تعالى من قول إبراهيم: فَلَمّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هذا رَبِّي هذا أَكْبَرُ (الأنعام۷۸/)،لعدم علمه بعد بحقيقتها و اسمها سوى أنها شىء.

و الباطل ما ليس له غايه يتعلق به الغرض قال تعالى: فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً وَ أَمّا ما يَنْفَعُ النّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ (الرعد۱۷/)و لذلك لما نفوا البطلان عن الخلق لاح لهم أن اللّه سيحشر الناس للجزاء،و أنه تعالى سيجزى هناك الظالمين جزاء خزى و هو النار،و لا راد يرد مصلحه العقاب و إلا لبطل الخلقه،و هذا معنى قولهم:فقنا عذاب النار ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته و ما للظالمين من أنصار.

قوله تعالى: رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِياً ،المراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: أَنْ آمِنُوا ، بيان للنداء و أن تفسيريه،و لما ذكروا إيمانهم بالمنادى و هو الرسول و هو يخبرهم بامور عن اللّه تعالى يحذرهم من بعضها كالذنوب و السيئات و الموت على الكفر و الذنب،و يرغبهم فى بعضها كالمغفره و الرحمه و تفاصيل الجنه التى وعد اللّه عباده المؤمنين الأبرار بها سألوا ربهم أن يغفر لهم و يكفر عن سيئاتهم و يتوفاهم مع الأبرار و سألوه أن ينجزهم ما وعدهم من الجنه و الرحمه

على ما ضمنه لهم الرسول بإذن اللّه فقالوا: فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا ،الخ؛فقوله تعالى: عَلىٰ رُسُلِکَ أى حملته على رسلک و ضمنه عليک الرسل،و قوله: وَ لاٰ تُخْزِنٰا ،أى بإخلاف الوعد،و لذا عقبه بقوله: إِنَّکَ لاٰ تُخْلِفُ الْمِيعٰادَ .

و قد تبين من الآيات أنهم إنما حصلوا الاعتقاد باللّه و اليوم الآخر و بأن للّه رسلا بالنظر فى الآيات و أما تفاصيل ما جاء به النبى فمن طريق الإيمان بالرسول فهم على الفطره فيما يحكم به الفطره،و على السمع و الطاعه فيما فيه ذلک.

قوله تعالى: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ الخ؛التعبير بالرب و إضافته اليهم يدل على ثوران الرحمه الإلهيه و يدل عليه أيضا التعميم الذى فى قوله: أَنِّى لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْکُمْ ، فلا فرق عنده تعالى بين عمل و عمل،و لا بين عامل و عامل.

و على هذا فقوله تعالى فى مقام التفريع:فالذين هاجروا و اخرجوا من ديارهم و اوذوا، الخ؛فى مقام تفصيل صالحات الأعمال لتثبيت ثوابها،و الواو للتفصيل دون الجمع حتى يكون لبيان ثواب المستشهدين من المهاجرين فقط.

و الآيه مع ذلک لا تفصل إلا الأعمال التى تندب إليها هذه السوره و تبالغ فى التحريص و الترغيب فيها،و هو إيثار الدين على الوطن و تحمل الأذى فى سبيل اللّه و الجهاد.

و الظاهر أن المراد بالمهاجره ما يشتمل المهاجره عن الشرک و العشيره و الوطن لإطلاق اللفظ،و لمقابلته قوله: وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ ،و هو هجره خاصه،و لقوله بعده:لا۔ كفرن عنهم سيئاتهم،فإن ظاهر السيئات فى القرآن صغائر المعاصى فهم هاجروا الكبائر بالاجتناب و التوبه،فالمهاجره المذكوره أعم فافهم ذلک.

قوله تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّکَ تَقَلُّبُ الخ؛هذا دفع الدخل و التقدير:هذا حال أبرار المؤمنين و هذا أجرهم،و أما ما ترى فيه الكفار من رفاه الحال و ترف الحياه و در المعاش فلا يغرنک ذلک(الخطاب للنبى و المقصود به الناس)لأنه متاع قليل لا دوام له.

قوله تعالی: لٰكِنِ اَلَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ الـخ؛النزل مـا يعـد للنـازل من طعام و شـراب و غيرهما،و المراد بهم الأبرار بـدليل ما فی آخر الآيه،و هذا يؤيد ما ذكرناه من أن الآيه السابقه دفع دخل.

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ الخ؛المراد أنهم مشاركون للمؤمنين فی حسن الثواب،و الغرض منه أن السعاده الاخرويه ليست جنسيه حتی يمنع منها أهل الكتاب و إن آمنوا بل الأمر دائر مدار الإيمان باللّه و برسله فلو آمنوا كانوا هم و المؤمنون سواء.

و قـد نفی عن هؤلاء الممـدوحين من أهل الكتاب ما ذمهم اللّه به فی سوابق الآيات و هو التفريق بين رسل اللّه،و كتمان ما اخذ ميثاقهم لبيانه اشتراء بآيات اللّه ثمنا قليلا (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): آيه ۲۰۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا وَ رٰابِطُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۲۰۰)

بيان:

قوله تعـالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا الـخ؛الأوامر مطلقه فالصبر يراد به الصبر علی الشدائـد،و الصبر فی طاعه اللّه،و الصبر عن معصيته؛و علی أی حال هو الصبر من الفرد بقرينه ما يقابله.

و المصـابره هی التصبر و تحمـل الأذی جماعه باعتماد صبر البعض علی صبر آخرين فيتقوی الحال و يشـتد الوصف و يتضاعف تأثيره،و هذا أمر محسوس فی تأثير الفرد إذا اعتبرت

۱- ۱) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث فلسفی و مقايسه بين الرجل و المرأه.

۲- ۲) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث روائی فی:التفكر؛الهجره.

شخصیته فی حال الانفراد،و فی حال الاجتماع و التعاون بإیصال القوی بعضها ببعض و سنبحث فیه إن شاء اللّه بحثا مستوفی فی محله.

قوله تعالی: وَ رٰابِطُوا أعم معنی من المصابره و هی إیجاد الجماعه،الارتباط بین قواهم و أفعالهم فی جمیع شئون حیاتهم الدینیه أعم من حال الشده و حال الرخاء و لما کان المراد بذلک نیل حقیقه السعاده المقصوده للدنیا و الآخره-و إلاّ فلا یتم بها إلاّ بعض سعاده الدنیا و لیست بحقیقه السعاده-عقب هذه الأوامر بقوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ یعنی الفلاح التام الحقیقی (۱).

ص :۶۰۱

---

۱ – ۱) .آل عمران ۲۰۰:کلام فی المرابطه فی المجتمع الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فی اجتماعه،الاسلام و عنایته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،هل تقبل سنه الاسلام الاجتماعیه الاجراء و البقاء؟بما ذا یتکون و یعیش الاجتماع الاسلامی؟منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس؛ما معنی ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غیره؟ما معنی الحریه فی الاسلام؟ما هو الطریق الی التحول و التکامل فی المجتمع الاسلامی؟هل الاسلام بشریعته یفی باسعاد هذه الحیاه الحاضره؟من الذی یتقلد ولایه المجتمع فی الاسلام و ما سیرته؟ثغر المملکه الاسلامیه هو الاعتقاد دون الحدود الطبیعیه او الاصطلاحیه،الاسلام اجتماعی بجمیع شئونه،الدین الحق هو الغالب علی الدنیا بالآخره.

سوره النساء مدنیه و هی مائه و ست و سبعون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره النساء (۴): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّکُمُ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا وَ بَثَّ مِنْهُمٰا رِجٰالاً کَثِیراً وَ نِسٰاءً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ اَلْأَرْحٰامَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلَیْکُمْ رَقِیباً (۱)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمُ -الی قوله- وَ نِسٰاءً یرید دعوتهم الی تقوی ربهم فی أمر أنفسهم و هم ناس متحدون فی الحقیقه الإنسانیه من غیر اختلاف فیها بین الرجل منهم و المرأه و الصغیر و الکبیر و العاجز و القوی حتی لا یجحف الرجل منهم بالمرأه و لا یظلم کبیرهم الصغیر فی مجتمعهم الذی هداهم اللّه الیه لتتمیم سعادتهم و الأحکام و القوانین المعموله بینهم التی ألهمهم إیاها لتسهیل طریق حیاتهم،و حفظ وجودهم و بقائهم فرادی و مجتمعین.

ص:۶۰۲

و من هناک تظهر نکته توجیه الخطاب الی الناس دون المؤمنین خاصه و کذا تعلیق التقوی بربهم دون أن یقال:اتقوا اللّه و نحوه فإن الوصف الذی ذکروا به أعنی قوله: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛یعم جمیع الناس من غیر أن یختص بالمؤمنین،و هو من أوصاف الربوبیه التی تتکفل أمر التدبیر و التکمیل لا من شئون الالوهیه.

و أما قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛فالنفس علی ما یستفاد من اللغه عین الشیء یقال:جاءنی فلان نفسه و عینه و إن کان منشأ تعین الکلمتین-النفس و العین-لهذا المعنی(ما به الشیء شیء)مختلفا،و نفس الإنسان هو ما به الانسان إنسان، و هو مجموع روح الإنسان و جسمه فی هذه الحیاه الدنیا و الروح وحدها فی الحیاه البرزخیه علی ما تحقق فیما تقدم من البحث فی قوله تعالی: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآیه(البقره۱۵۴/).

و ظاهر السیاق أن المراد بالنفس الواحده آدم علیه السّلام،و من زوجها زوجته،و هما أبوا هذا النسل الموجود الذی نحن منه و إلیهما ننتهی جمیعا علی ما هو ظاهر القرآن الکریم کما فی قوله تعالی: خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا (الزمر۶/)،و قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ لاٰ یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰانُ کَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ الْجَنَّهِ (الأعراف۲۷/)،و قوله تعالی:

حکایه عن إبلیس لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ لَأَحْتَنِکَنَّ ذُرِّیَّتَهُ إِلاّٰ قَلِیلاً (الإسراء/ ۶۲).

و أما قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا فقد قال الراغب:یقال لکل واحد من القرینین من الذکر و الانثی فی الحیوانات المتزاوجه:زوج،و لکل قرینین فیها و فی غیرها:زوج کالخف و النعل،و لکل ما یقترن بآخر مماثلا له أو مضادا:زوج،الی أن قال:و زوجه لغه ردیئه، انتهی.

و ظاهر الجمله أعنی قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا أنها بیان لکون زوجها من نوعها بالتماثل

و أن هؤلاء الأفراد المبثوثين مرجعهم جميعا الى فردين متماثلين متشابهين فلفظه من نشوئيه و الآيه فى مساق قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً (الروم۲۱/)،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَةً (النحل۷۲/)،و قوله تعالى: فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ (الشورى۱۱/)،و نظيرها قوله: وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ (الذاريات۴۹/)،فما فى بعض التفاسير:أن المراد بالآيه كون زوج هذه النفس مشتقه منها و خلقها من بعضها وفاقا لما فى بعض الأخبار:أن اللّٰه خلق زوجه آدم من ضلع من أضلاعه مما لا دليل عليه من الآيه.

و أما قوله: وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً ،البث هو التفريق بالإثاره و نحوها قال تعالى: فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا (الواقعه۶/)،و منه بث الغم و لذلك ربما يطلق البث و يراد به الغم لأنه مبثوث يبثه الإنسان بالطبع،قال تعالى: قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللّٰهِ (يوسف۸۶/)،أى غمى و حزنى.

و ظاهر الآيه أن النسل الموجود من الإنسان ينتهى الى آدم و زوجته من غير أن يشاركهما فيه غيرهما حيث قال:و بث منهما رجالا كثيرا و نساء،و لم يقل:منهما و من غيرهما،و يتفرع عليه أمران:

احدهما:أن المراد بقوله: رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً أفراد البشر من ذريتهما بلا واسطه أو مع واسطه فكأنه قيل:و بثكم منها أيها الناس.

و ثانيهما:أن الازدواج فى الطبقه الاولى بعد آدم و زوجته أعنى فى أولادهما بلا واسطه إنما وقع بين الإخوه و الأخوات(ازدواج البنين بالبنات)اذ الذكور و الاناث كانا منحصرين فيهم يومئذ،و لا ضير فيه فإنه حكم تشريعى راجع الى اللّٰه سبحانه فله أن يبيحه يوما

و یحرمه آخر،قال تعالی: وَ اللّهُ یَحْکَمُ لاّ مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ (الرعد۴۱/)،و قال: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ (یوسف۴۰/)،و قال: وَ لاّ یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَداً (الکهف۲۶/)، و قال: وَ هُوَ اللّهُ لاّ إِلهَ إِلاّ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولی وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (القصص۷۰/).

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی تَسّائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحّامَ المراد بالتساؤل سؤال بعض الناس بعضا باللّه،یقول أحدهم لصاحبه:أسألک باللّه أن تفعل کذا و کذا هو إقسام به تعالی،و التساؤل باللّه کنایه عن کونه تعالی معظما عندهم محبوبا لدیهم فإن الانسان إنما یقسم بشیء یعظمه و یحبه.

و أما قوله: وَ الْأَرْحّامَ فظاهره أنه معطوف علی لفظ الجلاله،و المعنی:و اتقوا الأرحام، و ربما قیل:إنه معطوف علی محل الضمیر فی قوله: بِهِ و هو النصب یقال:مررت بزید و عمرا، و ربما أیدته قراءه حمزه:و الأرحام بالجر عطفا علی الضمیر المتصل المجرور-و إن ضعفه النحاه-فیصیر المعنی:و اتقوا اللّه الذی تسألون به و بالأرحام یقول أحدکم لصاحبه:أسألک باللّه و أسألک بالرحم،هذا ما قیل،لکن السیاق و دأب القرآن فی بیاناته لا یلائمانه فإن قوله:

وَ الْأَرْحّامَ إن جعل صله مستقله للذی،و کان تقدیر الکلام:و اتقوا اللّه الذی تسألون بالأرحام کان خالیا من الضمیر و هو غیر جائز،و إن کان المجموع منه و مما قبله صله واحده للذی کان فیه تسویه بین اللّه عز اسمه و بین الأرحام فی أمر العظمه و العزه و هی تنافی أدب القرآن.

و أما نسبه التقوی الی الأرحام کنسبته إلیه تعالی فلا ضیر فیها بعد انتهاء الأرحام الی صنعه و خلقه تعالی،و قد نسب التقوی فی کلامه تعالی الی غیره کما فی قوله: وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللّهِ (البقره۲۸۱/)،و قوله: وَ اتَّقُوا النّارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکافِرِینَ (آل عمران۱۳۱/)و قوله: وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاّ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً

(الأنفال۲۵/).

و کیف کان فهذا الشطر من الکلام بمنزله التقیید بعد الإطلاق و التضییق بعد التوسعه بالنسبه الی الشطر السابق علیه أعنی قوله: یا أَیُّهَا النّاسُ اتَّقُوا ،الی قوله: وَ نِساءً ،فإن محصل معنی الشطر الأول:أن اتقوا اللّه من جهه ربوبیته لکم،و من جهه خلقه و جعله إیاکم-معاشر أفراد الإنسان-من سنخ واحد محفوظ فیکم و ماده محفوظه متکثره بتکثرکم،و ذلک هو النوعیه الجوهریه الإنسانیه،و محصل معنی هذا الشطر:أن اتقوا اللّه من جهه عظمته و عزته عندکم(و ذلک من شئون الربوبیه و فروعها)و اتقوا الوحده الرحمیه التی خلقها بینکم (و الرحم شعبه من شبع الوحده و السنخیه الساریه بین أفراد الإنسان).

و من هنا یظهر وجه تکرار الأمر بالتقوی و إعادته ثانیا فی الجمله الثانیه فإن الجمله الثانیه الحقیقه تکرار للجمله الاولی مع زیاده فائده و هی إفاده الاهتمام التام بأمر الأرحام.

و الرحم فی الأصل رحم المرأه و هی العضو الداخلی منها المعبأ لتربیه النطفه ولیدا، ثم استعیر للقرابه بعلاقه الظرف و المظروف لکون الأقرباء مشترکین فی الخروج من رحم واحده،فالرحم هو القریب و الأرحام الأقرباء،و قد اعتنی القرآن الشریف بأمر الرحم کما اعتنی بأمر القوم و الامه،فإن الرحم مجتمع صغیر کما أن القوم مجتمع کبیر،و قد اعتنی القرآن بأمر المجتمع و عده حقیقه ذات خواص و آثار کما اعتنی بأمر الفرد من الإنسان و عده حقیقه ذات خواص و آثار تستمد من الوجود،قال تعالی: وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ جَعَلَ بَیْنَهُمٰا بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمٰاءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ کٰانَ رَبُّکَ قَدِیراً (الفرقان۵۴/)،و قال تعالی: وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا (الحجرات۱۳/)،و قال تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ (الأحزاب۶/)،و قال تعالی: فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَکُمْ (محمد۲۲/)،و قال تعالی:

وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّهً ضِعٰافاً خٰافُوا عَلَيْهِمْ الآيه(النساء/۹)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَلَیْکُمْ رَقِیباً الرقیب الحفیظ و المراقبه المحافظه، و کأنه مأخوذ من الرقبه بعنایه أنهم کانوا یحفظون رقاب عبیدهم،أو أن الرقیب کان یتطلع علی من کان یرقبه برفع رقبته و مد عنقه،و لیس الرقوب مطلق الحفظ بل هو الحفظ علی أعمال المرقوب من حرکاته و سکناته لإصلاح موارد الخلل و الفساد أو ضبطها،فکأنه حفظ الشیء مع العنایه به علما و شهودا و لذا یستعمل بمعنی الحراسه و الانتظار و المحاذره و الرصد،و اللّه سبحانه رقیب لأنه یحفظ علی العباد أعمالهم لیجزیهم بها،قال تعالی:

وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ (سبأ/۲۱)،و قال: اَللّٰهُ حَفِیظٌ عَلَیْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (الشوری/۶)،و قال: فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذٰابٍ إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/۱۴).

و فی تعلیل الأمر بالتقوی فی الوحده الانسانیه الساریه بین أفراده و حفظ آثارها اللازمه لها،بکونه تعالی رقیبا أعظم التحذیر و التخویف بالمخالفه،و بالتدبر فیه یظهر ارتباط الآیات المتعرضه لأمر البغی و الظلم و الفساد فی الأرض و الطغیان و غیر ذلک،و ما وقع فیها من التهدید و الإنذار،بهذا الغرض الإلهی و هو وقایه الوحده الإنسانیه من الفساد و السقوط (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

ص: ۶۰۷

۱- ۱) .النساء ۱:کلام فی عمر النوع الانسانی و الانسان الاول.

۲- ۲) .النساء ۱:کلام فی ان النسل الحاضر ینتهی الی آدم و زوجته.

۳- ۳) .النساء ۱:کلام فی ان الانسان نوع مستقل غیر متحول من نوع آخر.

۴- ۴) .النساء ۱:کلام فی تناسل الطبقه الثانیه من الانسان.

۵- ۵) .النساء ۱:بحث روائی فی خلق آدم و حواء؛کیفیه تزویج اولاد آدم؛صله الرحم؛الغضب.

[سوره النساء (۴): الآیات ۲ الی ۶]

اشاره

وَ آتُوا اَلْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا اَلْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلىٰ أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً (۲) وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تُقْسِطُوا فِي اَلْيَتامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طابَ لَكُمْ مِنَ اَلنِّساءِ مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُباعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تَعْدِلُوا فَواحِدَةً أَوْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَلاّ تَعُولُوا (۳) وَ آتُوا اَلنِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً (۴) وَ لاٰ تُؤْتُوا اَلسُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ اَلَّتِي جَعَلَ اَللّٰهُ لَكُمْ قِياماً وَ اُرْزُقُوهُمْ فِيها وَ اُكْسُوهُمْ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۵) وَ اِبْتَلُوا اَلْيَتامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا اَلنِّكاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ وَ لاٰ تَأْكُلُوها إِسْرافاً وَ بِداراً أَنْ يَكْبَرُوا وَ مَنْ كٰانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَ مَنْ كٰانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً (۶)

بیان:

بیان: (۱)(۲)

قوله تعالی: وَ آتُوا اَلْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ الی آخر الآیه؛أمر بإیتاء الیتامی أموالهم

ص: ۶۰۸

۱- ۱) .النساء ۲-۶:کلام فی الجاهلیه الاولی.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث فی کیفیه ظهور الدعوه الاسلامیه.

و هو توطئه للجملتين اللاحقتين:و لا تتبدلوا،الخ؛أو الجملتان كالمفسر لهذه الجمله غير أن التعليل الذى فى آخر الآيه لكونه راجعا الى الجملتين أو الجمله الأخيره يؤيد أن الجمله الاولى موضوعه فى الكلام تمهيدا للنهى الذى فى الجملتين اللاحقتين.

و أصل النهى عن التصرف المضار فى أموال اليتامى كما تقدم بيانه توطئه و تمهيد لما سيذكر من أحكام الإرث،و لما سيذكر فى الآيه التاليه من حكم التزوج.

و أما قوله تعالى: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ أى لا تتبدلوا الخبيث من أموالكم من الطيب من أموالهم بأن يكون لهم عندكم مال طيب فتعزلوه لأنفسكم و تردوا إليهم ما يعادله من ردى أموالكم.و يمكن أن يكون المراد:لا تتبدلوا أكل الحرام من أكل الحلال-كما قيل-لكن المعنى الأول أظهر فإن الظاهر أن كلا من الجملتين أعنى قوله: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا ،الخ؛و قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا ،الخ؛بيان لنوع خاص من التصرف غير الجائز و قوله: وَ آتُوا الْيَتٰامىٰ ،الخ؛تمهيد لبيانهما معا،و أما قوله: إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً الحوب الاثم مصدر و اسم مصدر.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتٰامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ قد مرت الإشاره فيما مر الى أن أهل الجاهليه من العرب-و كانوا لا يخلون فى غالب الأوقات عن الحروب و المقاتل و الغيله و الغاره و كان يكثر فيهم حوادث القتل-كان يكثر فيهم الأيتام،و كانت الصناديد و الأقوياء منهم يأخذون إليهم يتامى النساء و أموالهن فيتزوجون بهن و يأكلون أموالهن الى أموالهم ثم لا يقسطون فيهن و ربما أخرجوهن بعد أكل مالهن فيصرن عاطلات ذوات مسكنه لا مال لهن يرتزقن به و لا راغب فيهن فيتزوج بهن و ينفق عليهن،و قد شدد القرآن الكريم النكير على هذا الدأب الخبيث و الظلم الفاحش،و أكد النهى عن ظلم اليتامى و أكل أموالهم كقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوٰالَ الْيَتٰامىٰ ظُلْماً إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نٰاراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء/١٠)،و قوله تعالى: وَ آتُوا

الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلىٰ أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً الآيه(النساء/٢)،فأعقب ذلك أن المسلمين أشفقوا على أنفسهم-كما قيل-و خافوا خوفا شديدا حتى أخرجوا اليتامى من ديارهم خوفا من الابتلاء بأموالهم و التفريط فى حقهم،و من أمسك يتيما عنده أفرز حظه من الطعام و الشراب و كان اذا فضل من غذائهم شىء لم يدنوا منه حتى يبقى و يفسد فاصبحوا متحرجين من ذلك و سألوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ذلك و شكوا إليه فنزل: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (البقره/٢٢٠) فأجاز لهم أن يؤووهم و يمسكوهم إصلاحا لشأنهم و إن يخالطوهم فإنهم إخوانهم فجلى عنهم و فرج همهم.

اذا تأملت فى ذلك ثم رجعت الى قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامىٰ فَانْكِحُوا ، الخ؛و هو واقع عقيب قوله: وَ آتُوا الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ ،الآيه؛اتضح لك أن الآيه واقعه موقع الترقى بالنسبه الى النهى الواقع فى الآيه السابقه و المعنى-و اللّه أعلم-:اتقوا أمر اليتامى،و لا تتبدلوا خبيث أموالكم من طيب أموالهم،و لا تأكلوا أموالهم الى أموالكم حتى أنكم إن خفتم أن لا تقسطوا فى اليتيمات منهم و لم تطب نفوسكم أن تنكحوهن و تتزوجوا بهن فدعوهن و انكحوا نساء غيرهن ما طاب لكم مثنى و ثلاث و رباع.

فالشرطيه أعنى قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتٰامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ ،فى معنى قولنا إن لم تطب لكم اليتامى للخوف من عدم القسط فلا تنكحوهن و انكحوا نساء غيرهن فقوله: فَانْكِحُوا ساد مسد الجزاء الحقيقى،و قوله: مٰا طٰابَ لَكُمْ ،يغنى عن ذكر وصف النساء أعنى لفظ غيرهن؛و قد قيل:ما طاب لكم و لم يقل:من طاب لكم إشاره الى العدد الذى سيفصله بقوله: مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ ،الخ؛و وضع قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا موضع عدم طيب النفس من وضع السبب موضع المسبب مع الإشعار بالمسبب فى الجزاء بقوله: مٰا

طٰابَ لَكُمْ ،هذا.

قوله تعالى: مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ بناء مفعل و فعال فى الأعداد تدلان على تكرار الماده فمعنى مثنى و ثلاث و رباع اثنتين اثنتين و أربعا أربعا،و لما كان الخطاب متوجها الى أفراد الناس و قد جىء بواو التفصيل بين مثنى و ثلاث و رباع الدال على التخيير أفاد الكلام أن لكل واحد من المؤمنين أن يتخذ لنفسه زوجتين أو ثلاثا أو ربعا فيصرن بالإضافه الى الجميع مثنى و ثلاث و رباع.

و بذلك و بقرينه قوله بعد:و إن خفتم أن لا تعدلوا فواحده أو ما ملكت أيمانكم و كذا آيه المحصنات بجميع ذلك يدفع أن يكون المراد بالآيه أن تنكح الاثنتان بعقد واحد أو الثلاث بعقد واحد مثلا،أو يكون المراد أن تنكح الاثنتان معا ثم الاثنتان معا و هكذا،و كذا فى الثلاث و الأربع،أو يكون المراد اشتراك أزيد من رجل واحد فى الزوجه الواحده مثلا فهذه محتملات لا تحتملها الآيه.

على أن الضروره قاضيه أن الإسلام لا ينفذ الجمع بين أزيد من أربع نسوه أو اشتراك أزيد من رجل فى زوجه واحده.

و كذا يدفع بذلك احتمال أن يكون الواو للجمع فيكون فى الكلام تجويز الجمع بين تسع نسوه لأن مجموع الاثنتين و الثلاث و الأربع تسع،و قد ذكر فى المجمع:أن الجمع بهذا المعنى غير محتمل البته فإن من قال:دخل القوم البلد مثنى و ثلاث و رباع لم يلزم منه اجتماع الأعداد فيكون دخولهم تسعه تسعه،و لأن لهذا العدد لفظا موضوعا و هو تسع فالعدول عنه الى مثنى و ثلاث و رباع نوع من العى-جل كلامه عن ذلك و تقدس-.

قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فَوٰاحِدَةً أى فانكحوا واحده لا أزيد،و قد علقه تعالى على الخوف من ذلك دون العلم لأن العلم فى هذه الامور-و لتسويل النفس فيها أثر بين-لا يحصل غالبا فتفوت المصلحه.

ص :۶۱۱

قوله تعالی: أَوْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکَمْ و هی الإماء فمن خاف أن لا یقسط فیهن فعلیه أن ینکح واحده،و إن أحب أن یزید فی العدد فعلیه بالإماء اذ لم یشرّع القسم فی الإماء.

و من هنا یظهر أن لیس المراد بالتحضیض علی الإماء بتجویز الظلم و التعدی علیهن فإن اللّه لا یحب الظالمین و لیس بظلام للعبید بل لما لم یشرع القسم فیهن فأمر العدل فیهن أسهل؛ و لهذه النکته بعینها کان المراد بذکر ملک الیمین الاکتفاء باتخاذهن و إتیانهن بملک الیمین دون نکاحهن بما یبلغ العدد أو یکثر علیه فإن مسأله نکاحهن سیتعرض لها فی ما سیجیء من قوله: وَ مَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً أَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ مِنْ فَتَیٰاتِکُمُ الْمُؤْمِنٰاتِ الآیه(النساء/۲۵).

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَلاّٰ تَعُولُوا العول هو المیل أی هذه الطریقه علی ما شرعت أقرب من أن لا تمیلوا عن العدل و لا تتعدوا علیهن فی حقوقهن،و ربما قیل:إن العول بمعنی الثقل و هو بعید لفظا و معنی.

و فی ذکر الجمله التی تتضمن حکمه التشریع دلاله علی أن أساس التشریع فی أحکام النکاح علی القسط و نفی العول و الإجحاف فی الحقوق.

قوله تعالی: وَ آتُوا النِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَهً الصدقه بضم الدال و فتحها و الصداق هو المهر،و النحله هی العطیه من غیر مثامنه.

و فی إضافه الصدقات الی ضمیرهن دلاله علی أن الحکم بوجوب الإیتاء مبنی علی المتداول بین الناس فی سنن الازدواج من تخصیص شیء من المال أو أی شیء له قیمه مهرا لهن کأنه یقابل به البضع مقابله الثمن المبیع فإن المتداول بین الناس أن یکون الطالب الداعی للازدواج هو الرجل علی ما سیأتی فی البحث العلمی التالی،و هو الخطبه کما أن المشتری یذهب بالثمن الی البائع لیأخذ سلعته،و کیف کان ففی الآیه إمضاء هذه العاده الجاریه عند الناس.

و لعل إمکان توهم عدم جواز تصرف الزوج فی المهر أصلا حتی برضی من الزوجه هو

الموجب للإتيان بالشرط فی قوله: فَإِنْ طِبْنَ لَكَمْ عَنْ شَیْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكَلُوهُ هَنِیئاً مَرِیئاً مع ما فی اشتراط الأكل بطیب النفس من تأكید الجمله السابقه المشتمله علی الحكم،و الدلاله علی أن الحكم وضعی لا تكلیفی.

و الهناء سهوه الهضم و قبول لطبع و یستعمل فی الطعام،و المریء من الری و هو فی الشراب كالهنیء فی الطعام غیر أن الهناء یستعمل فی الطعام و الشراب معا؛فاذا قیل:هنیئا مریئا اختص الهناء بالطعام و الری بالشراب.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُؤْتُوا السُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَكُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِیٰاماً السفه خفه العقل،و كأن الأصل فی معناه مطلق الخفه فیما من شأنه أن لا یخف و منه الزمام السفیه أی كثیر الاضطراب و ثوب سفیه أی ردیء النسج ثم غلب فی خفه النفس و اختلف باختلاف الأغراض و المقاصد فقیل سفیه لخفیف الرأی فی الامور الدنیویه و سفیه للفاسق غیر المبالی فی أمر دینه و هكذا.

و ظاهر ما یتراءی من الآیه أنه نهی عن الإكثار فی الإنفاق علی السفهاء و إعطائهم من المال أزید من حاجاتهم الضروریه فی الارتزاق،غیر أن وقوع الآیه فی سیاق الكلام فی أموال الیتامی التی یتولی أمر إدارتها و إنمائها الأولیاء قرینه معینه علی كون المراد بالسفهاء هم السفهاء من الیتامی،و أن المراد بقوله: أَمْوٰالِكُمْ ،فی الحقیقه أموالهم اضیف الی الأولیاء بنوع من العنایه كما یشهد به أیضا قوله بعد:و ارزقوهم فیها و اكسوهم،و إن كان و لا بد من دلاله الآیه علی أمر سائر السفهاء غیر الیتامی،فالمراد بالسفهاء ما یعم الیتیم و غیر الیتیم لكن الأول أرجح (۱).

و كیف كان فلو كان المراد بالسفهاء سفهاء الیتامی،فالمراد بقوله: أَمْوٰالِكُمْ ،أموال الیتامی

۱- ۱) .النساء ۲-۶:كلام فی ان جمیع المال لجمیع الناس.

و إنما اضيفت الى الأولياء المخاطبين بعنايه أن مجموع المال و الثروه الموجوده فى الدنيا لمجموع أهلها و إنما اختص بعض أفراد المجتمع ببعض منه و آخر بآخر للصلاح العام الذى يبتنى عليه أصل الملك و الاختصاص فيجب أن يتحقق الناس بهذه الحقيقه و يعلموا أنهم مجتمع واحد و المال كله لمجتمعهم،و على كل واحد منهم أن يكلأه و يتحفظ به و لا يدعه يضيع بتبذير نفوس سفيهه،و تدبير كل من لا يحسن التدبير كالصغير و المجنون،و هذا من حيث الإضافه كقوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ فَتَيٰاتِكُمُ (النساء/۲۵)،و من المعلوم أن المراد بالفتيات ليس الإماء اللاتى يملكها من يريد النكاح.

قوله تعالى: وَ ابْتَلُوا الْيَتٰامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ -الى قوله- أَمْوٰالَهُمْ الابتلاء الامتحان و المراد من بلوغ النكاح بلوغ أوانه ففيه مجاز عقلى و الإيناس المشاهده و فيه شوب من معنى الالفه فإن مادته الانس،و الرشد خلاف الغى و هو الاهتداء الى مقاصد الحياه،و دفع مال اليتيم اليه كنايه عن إعطائه إياه و إقباضه له كأن الولى يدفعه اليه و يبعده من نفسه فهو على ابتذاله كنايه لطيفه.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ ،متعلق بقوله: وَ ابْتَلُوا ،ففيه دلاله ما على الاستمرار بأن يشرع الولى فى ابتلائه من أول ما يأخذ فى التمييز و يصلح للإبتلاء حتى ينتهى الى أوان النكاح و يبلغ مبلغ الرجال،و من طبع هذا الحكم ذلك فإن إيناس الرشد لا يحصل بابتلاء الصبى فى واقعه أو واقعتين بل يجب تكراره الى أن يحصل الإيناس و يتمشى بالطبع فى مده مديده حتى يبلغ الرهاق ثم النكاح.

و قوله: فَإِنْ آنَسْتُمْ ،الخ؛تفريع على قوله: وَ ابْتَلُوا و المعنى:و امتحنوهم فإن آنستم منهم الرشد فادفعوا اليهم أموالهم؛و الكلام يؤذن بأن بلوغ النكاح بمنزله المقتضى لدفع المال الى اليتيم و استقلاله بالتصرف فى مال نفسه و الرشد شرط لنفوذ التصرف؛و قد فصل الإسلام

ص :۶۱۴

النظر فی أمر البلوغ من الإنسان فاکتفی فی أمر العبادات و أمثال الحدود و الدیات بمجرد السن الشرعی الذی هو سن النکاح و اشترط فی نفوذ التصرفات المالیه و الأقاریر و نحوها مما تفصیل بیانه فی الفقه مع بلوغ النکاح الرشد،و ذلک من لطائف سلوکه فی مرحله التشریع فإن اهمال أمر الرشد و إلغاءه فی التصرفات المالیه و نحوها مما یختل به نظام الحیاه الاجتماعیه فی قبیل الأیتام و یکون نفوذ تصرفاتهم و أقاریرهم مفضیا الی غرور الأفراد الفاسده إیاهم و إخراج جمیع وسائل الحیاه من أیدیهم بأدنی وسیله بالکلمات المزیفه و المواعید الکاذبه و المعاملات الغریبه الی ذلک فالرشد لا محیص من اشتراطه فی هذا النوع من الامور،و أمثال العبادات فعدم الحاجه فیها الی الاشتراط ظاهر،و کذا أمثال الحدود و الدیات فإن ادراک قبح هذه الجنایات و المعاصی و فهم وجوب الکف عنها لا یحتاج فیه الی الرشد بل الإنسان یقوی علی تفهم ذلک قبله و لا یختلف حاله فی ذلک قبل الرشد و بعده.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَأْکُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ یَکْبَرُوا اه؛الإسراف هو التعدی عن الاعتدال فی العمل،و البدار هو المبادره الی الشیء و قوله و بدارا أن یکبروا فی معنی حذر أن یکبروا فلا یدعوکم أن تأکلوا،و حذف النفی أو ما فی معناه قبل أن و أن قیاسی علی ما ذکره النحاه قال تعالی: یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء۱۷۶/)أی لئلا تضلوا أو حذر أن تضلوا.

و أما قوله تعالی: فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ فتشریع للاستشهاد عند الدفع تحکیما للأمر و رفعا لغائله الخلاف و النزاع فمن الممکن أن یدعی الیتیم بعد الرشد و أخذ المال من الولی علیه؛ثم ذیل الجمیع بقوله تعالی: وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِیباً ،ربطا للحکم بمنشئه الأصلی الأولی أعنی محتد کل حکم من أسمائه و صفاته تعالی فإنه تعالی لما کان حسیبا لم یکن لیخلی أحکام عباده من غیر حساب دقیق و هو تشریعه المحکم،و تتمیما للتربیه الدینیه الإسلامیه فإن الإسلام یأخذ فی تربیه الناس علی أساس التوحید اذ الإشهاد و إن کان

رافعا غالبا للخلاف و النزاع لكن ربما تخلف عنه لانحراف من الشهود فی عدالتهم أو غیر ذلك من متفرقات العوامل لكن السبب المعنوی العالی القوی هو تقوی اللّه الذی كفی به حسیبا فلو جعل الولی و الشهود و الیتیم الذی دفع الیه المال هذا المعنی نصب أعینهم لم یقع هناك اختلاف و لا نزاع البته (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآیات ۷ الی ۱۰]

اشاره

لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَكَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَكَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ مِمّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِیباً مَفْرُوضاً (۷) وَ إِذا حَضَرَ اَلْقِسْمَهَ أُولُوا اَلْقُرْبی وَ اَلْیَتامی وَ اَلْمَساكِینُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۸) وَ لْیَخْشَ اَلَّذِینَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّیَّهً ضِعافاً خافُوا عَلَیْهِمْ فَلْیَتَّقُوا اَللّهَ وَ لْیَقُولُوا قَوْلاً سَدِیداً (۹) إِنَّ اَلَّذِینَ یَأْكُلُونَ أَمْوالَ اَلْیَتامی ظُلْماً إِنَّما یَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً (۱۰)

بیان:

قوله تعالی: لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَكَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ الآیه؛النصیب

ص: ۶۱۶

۱- ۱) .النساء ۲-۶:بحث روائی فی تعدد الزوجات.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی فصول؛النكاح من مقاصد الطبیعه؛استیلاء الذكور علی الاناث؛تعدد الزوجات.

۳- ۳) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی تعدد زوجات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

هو الحظ و السهم،و أصله من النصب بمعنى الإقامه لأن كل سهم عند القسمه ينصب على حدته حتى لا يختلط بغيره،و التركه ما بقى من مال الميت بعده كأنه يتركه و يرتحل فاستعماله الأصلى استعمال استعارى ثم ابتذل،و الأقربون هم القرابه الأدنون،و اختيار هذا اللفظ على مثل الأقرباء و اولى القربى و نحوهما لا يخلو من دلاله على أن الملاك فى الإرث أقربيه الميت من الوارث على ما سيجىء البحث عنه فى قوله تعالى: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً (النساء/۱۱)،و الفرض قطع الشىء الصلب و إفراز بعضه من بعض،و لذا يستعمل فى معنى الوجوب لكون إتيانه و امتثال الأمر به مقطوعا معينا من غير تردد، و النصيب المفروض هو المقطوع المعين.

و فى الآيه إعطاء للحكم الكلى و تشريع لسنه حديثه غير مألوفه فى أذهان المكلفين،فإن حكم الوراثه على النحو المشروع فى الإسلام لم يكن قبل ذلك مسبوقا بالمثل و قد كانت العادات و الرسوم على تحريم عده من الوراث عادت بين الناس كالطبيعه الثانيه تثير النفوس و تحرك العواطف الكاذبه لو قرع بخلافها أسماعهم.

و قد مهد له فى الإسلام أولا بتحكيم الحب فى اللّه و الإيثار الدينى بين المؤمنين فعقد الاخوه بين المؤمنين ثم جعل التوارث بين الأخوين،و انتسخ بذلك الرسم السابق فى التوارث،و انقلع المؤمنون من الأنفه و العصبيه القديمه ثم لما اشتد عظم الدين،و قام صلبه شرع التوارث بين اولى الأرحام فى حين كان هناك عده كافيه من المؤمنين يلبون لهذا التشريع أحسن التلبيه.

و بهذه المقدمه يظهر أن المقام مقام التصريح و رفع كل لبس متوهم بضرب القاعده الكليه بقوله: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمّٰا تَرَكَ الْوٰالِدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ ،فالحكم مطلق غير مقيد بحال أو وصف أو غير ذلك أصلا،كما أن موضوعه أعنى الرجال عام غير مخصص بشىء متصل فالصغار ذووا نصيب كالكبار.

ثم قال:و للنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون و هو كسابقه عام من غير شائبه تخصيص فيعم جميع النساء من غير تخصيص أو تقييد،و قد أظهر فی قوله مما ترك الوالدان و الأقربون مع أن المقام مقام الإضمار إيفاء لحق التصريح و التنصيص،ثم قال:مما قل منه أو كثر زياده فی التوضيح و أن لا مجال للمسامحه فی شیء منه لقله و حقاره،ثم قال:نصيبا،الخ؛ و هو حال من النصيب لما فيه من المعنی المصدری،و هو بحسب المعنی تأكيد علی تأكيد و زياده فی التنصيص علی أن السهام مقطوعه معينه لا تقبل الاختلاط و الإبهام.

و قد استدل بالآيه علی عموم حكم الإرث لتركه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و غيره،و علی بطلان التعصيب فی الفرائض.

قوله تعالی: وَ إِذٰا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبىٰ الخ؛ظاهر الآيه أن المراد من حضورهم القسمه أن يشهدوا قسمه التركه حينما يأخذ الورثه فی اقتسامها لا ما ذكره بعضهم أن المراد حضورهم عند الميت حينما يوصی و نحو ذلك،و هو ظاهر.

و علی هذا فالمراد من اولی القربی الفقراء منهم،و يشهد بذلك أيضا ذكرهم مع اليتامی و المساكين،و لحن قوله: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً ،الظاهر فی الاسترحام و الاسترفاق،و يكون الخطاب حينئذ لأولياء الميت و الورثه.

قوله تعالی: وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعٰافاً خٰافُوا عَلَيْهِمْ الآيه؛الخشيه التأثر القلبی مما يخاف نزوله مع شائبه تعظيم و إكبار،و سداد القول و سدده كونه صوابا مستقيما.

و لا يبعد أن تكون الآيه متعلقه نحو تعلق بقوله: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ ،الآيه؛لاشتماله علی إرث الأيتام الصغار بعمومه فتكون مسوقه سوق التهديد لمن يسلك مسلك تحريم صغار الورثه من الإرث،و يكون حينئذ قوله: وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً كنايه عن اتخاذ طريقه التحريم و العمل بها و هضم حقوق الأيتام الصغار،و الكنايه بالقول عن الفعل للملازمه بينهما غالبا شائع فی

اللسان كقوله تعالى: وَ قُولُوا لِلنّٰاسِ حُسْناً الآيه(البقره/۸۳)،و يؤيده توصيف القول بالسديد دون المعروف و اللين و نحوهما فإن ظاهر السداد فى القول كونه قابلا للاعتقاد و العمل به لا قابلا لأن يحفظ به كرامه الناس و حرمتهم.

و أما قوله: فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً فقد تقدم أن الظاهر أن المراد بالقول هو الجرى العملى و من الممكن أن يراد به الرأى (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوٰالَ الْيَتٰامىٰ ظُلْماً إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نٰاراً الآيه؛يقال:أكله و أكله فى بطنه و هما بمعنى واحد غير أن التعبير الثانى أصرح و الآيه كسابقتها متعلقه المضمون بقوله: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ ،الآيه؛و هى تخويف و ردع للناس عن هضم حقوق اليتامى فى الإرث.

و الآيه مما يدل على تجسم الأعمال على ما مر فى الجزء الأول من هذا الكتاب فى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مٰا (البقره/۲۶)و لعل هذا مراد من قال من المفسرين أن قوله: إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نٰاراً ،كلام على الحقيقه دون المجاز و على هذا لا يرد عليه ما أورده بعض المفسرين:أن قوله: يَأْكُلُونَ اريد به الحال دون الاستقبال بقرينه عطف قوله: وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً عليه و هو فعل دخل عليه حرف الاستقبال فلو كان المراد به حقيقه الأكل-و وقته يوم القيامه-لكان من اللازم أن يقال:سيأكلون فى بطونهم نارا و سيصلون سعيرا فالحق أنّ المراد به المعنى المجازى،و أنهم فى أكل مال اليتيم كمن يأكل فى بطنه نارا انتهى ملخصا و هو غفله عن معنى تجسم الأعمال.

و أما قوله: وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً فهو إشاره الى العذاب الأخروى،و السعير من أسماء نار الآخره يقال صلى النار يصلاها صلى و صليا أى احترق بها و قاسى عذابها.

ص :۶۱۹

۱- ۱) .النساء ۷-۱۰:كلام فى انعكاس العمل على صاحبه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱ الی ۱۴]

اشاره

يُوصِيكُمُ اَللّٰهُ فِی أَوْلاٰدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ اَلْأُنْثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اِثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَكَ وَ إِنْ كٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا اَلنِّصْفُ وَ
لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ مِمّٰا تَرَكَ إِنْ كٰانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ فَلِأُمِّهِ اَلثُّلُثُ فَإِنْ كٰانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ
اَلسُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِی بِهٰا أَوْ دَيْنٍ آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً فَرِيضَةً مِنَ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً
حَكِيماً (۱۱) وَ لَكُمْ نِصْفُ مٰا تَرَكَ أَزْوٰاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كٰانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ
بِهٰا أَوْ دَيْنٍ وَ لَهُنَّ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ اَلثُّمُنُ مِمّٰا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهٰا أَوْ
دَيْنٍ وَ إِنْ كٰانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاٰلَةً أَوِ اِمْرَأَةٌ وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ فَإِنْ كٰانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَهُمْ شُرَكٰاءُ فِی
اَلثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصىٰ بِهٰا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (۱۲) تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ وَ مَنْ يُطِعِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ
يُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا وَ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۳) وَ مَنْ يَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نٰاراً
خٰالِداً فِيهٰا وَ لَهُ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۱۴)

ص: ۶۲۰

بیان:

قوله تعالی: يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ الإيصاء و التوصيه هو العهد و الأمر،و قال الراغب فی مفردات القرآن:الوصيه:التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظ،انتهی.

و فی العدول عن لفظ الأبناء الى الأولاد دلاله على أن حكم السهم و السهمين مخصوص بما ولده الميت بلا واسطه،و أما أولاد الأولاد فنازلا فحكمهم حكم من يتصلون به فلبنت الابن سهمان و لابن البنت سهم واحد اذا لم يكن هناك من يتقدم على مرتبتهم كما أن الحكم فی أولاد الإخوه و الأخوات حكم من يتصلون به،و أما لفظ الابن فلا يقضی بنفی الواسطه كما أن الأب أعم من الوالد.

و أما قوله تعالی فی ذيل الآيه: آبَاؤُكُمْ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لاَ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً فسيجیء أن هناك عنايه خاصه تستوجب اختيار لفظ الأبناء على الأولاد.

و أما قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ ففی انتخاب هذا التعبير إشعار بإبطال ما كانت عليه الجاهليه من منع توريث النساء فكأنه جعل إرث الانثى مقررا معروفا و أخبر بأن للذكر مثله مرتين أو جعله هو الأصل فی التشريع و جعل إرث الذكر محمولا عليه يعرف بالإضافه إليه،و لو لا ذلك لقال:للأنثى نصف حظ الذكر و اذ لا يفيد هذا المعنى و لا يلتئم السياق معه-كما ترى-هذا ما ذكره بعض العلماء و لا بأس به،و ربما أيد ذلك بأن الآيه لا تتعرض بنحو التصريح مستقلا إلا لسهام النساء و إن صرحت بشیء من سهام الرجال فمع ذكر سهامهن معه كما فی الآيه التاليه و الآيه التی فی آخر السوره.

و بالجمله قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فی محل التفسير لقوله: يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ ،

ص :۶۲۱

و اللام فى لِلذَّكَرِ و اَلْأُنْثَيَيْنِ لتعريف الجنس أى إن جنس الذكر يعادل فى السهم أنثيين،و هذا إنما يكون اذا كان هناك فى الوراث ذكر و انثى معا فللذكر ضعفا الانثى سهما و لم يقل:للذكر مثل حظى الانثى أو مثلا حظ الانثى ليدل الكلام على سهم الانثيين اذا انفردتا بإيثار الإيجاز على ما سيجىء.

و على أى حال اذا تركبت الورثه من الذكور و الإناث كان لكل ذكر سهمان و لكل انثى سهم الى أى مبلغ بلغ عددهم.

قوله تعالى: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَكَ ظاهر وقوع هذا الكلام بعد قوله: «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» أنه على تقدير معطوف عليه محذوف كأن قيل:

هذا اذا كانوا نساء و رجالا فإن كن نساء،الخ؛و هو شائع فى الاستعمال و منه قوله تعالى:

وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ (البقره/١٩٦)،و قوله:

أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ (البقره/١٨۴).

و الضمير فى كن راجع الى الأولاد فى قوله: فِي أَوْلاٰدِكُمْ و تأنيث الضمير لتأنيث الخبر، و الضمير فى قوله: تَرَكَ راجع الى الميت المعلوم من سياق الكلام.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ الضمير الى الولد المفهوم من السياق و تأنيثه باعتبار الخبر و المراد بالنصف نصف ما ترك فاللام عوض عن المضاف اليه.

و لم يذكر سهم الأنثيين فإنه مفهوم من قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فإن ذكرا و انثى اذا اجتمعا كان سهم الانثى الثلث للآيه و سهم الذكر الثلثين و هو حظ الانثيين فحظ الانثيين الثلثان فهذا المقدار مفهوم من الكلام إجمالا و ليس فى نفسه متعينا للفهم اذ لا ينافى ما لو كان قيل بعده:و إن كانتا اثنتين فلهما النصف أو الجميع مثلا لكن يعينه السكوت عن ذكر هذا السهم و التصريح الذى فى قوله: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ،فإنه يشعر بالتعمد فى ترك ذكر حظ الانثيين.

على أن كون حظهما الثلثين هو الـذى عمل به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جرى العمل عليه منـذ عهده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى عهدنا بين علماء الامه سوى ما نقل من الخلاف عن ابن عباس.

قوله تعالى: وَ لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ -الى قوله- فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ فى عطف الأبوين فى الحكم على الأولاد دلاله على أن الأبوين يشاركان الاولاد فى طبقتهم،و قوله: وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ ،أى انحصر الوارث فيهما،و فى قوله: فَإِنْ كٰانَ لَهُ إِخْوَةٌ ،الخ؛ بعد قوله: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ ،دلاله على أن الإخوه واقعه فى طبقه ثانيه لا حقه لطبقه الأبناء و البنات لا ترث مع وجودهم غير أن الإخوه تحجب الام عن الثلث.

قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهٰا أَوْ دَيْنٍ أما الوصيه فهى التى تندب إليها قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّةُ الآيه(البقره/ ۱۸۰)و لا ينافى تقدمها فى الآيه على الدين ما ورد فى السنه أن الدين مقدم على الوصيه لأن الكلام ربما يقدم فيه غير الأهم على الأهم لأن الاهم لمكانته و قوه ثبوته ربما لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه غيره من التأكيد و التشديد،و منه التقديم،و على هذا فقوله: أَوْ دَيْنٍ فى مقام الاضراب و الترقى طبعا.

و بذلك يظهر وجه توصيف الوصيه بقوله: يُوصِي بِهٰا ففيه دلاله على التأكيد،و لا يخلو مع ذلك من الإشعار بلزوم إكرام الميت و مراعاه حرمته فيما وصى به كما قال تعالى: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ الآيه(البقره۱۸۱/).

قوله تعالى: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً الخطاب للورثه أعنى لعامه المكلفين من حيث إنهم يرثون أمواتهم،و هو كلام ملقى للإيماء إلى سر اختلاف السهام فى وراثه الآباء و الأبناء و نوع تعليم لهم خوطبوا به بلسان «لاٰ تَدْرُونَ» و أمثال هذه التعبيرات شائعه فى اللسان.

على أنه لو كان الخطاب لغير الورثه أعنى للناس من جهه أنهم سيموتون و يورثون

آباءهم و أبناءهم لم يكن وجه لقوله: أَقْرَبُ لَكَمْ نَفْعاً فإن الظاهر أن المراد بالانتفاع هو الانتفاع بالمال الموروث و هو إنما يعود الى الورثه دون الميت.

و تقديم الآباء على الأبناء يشعر بكون الآباء أقرب نفعا من الأبناء،كما فى قوله تعالى: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ (البقره١٥٨/)و قد مرت الروايه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال:

أبدأ بما بدأ اللّه،الحديث.

و الأمر على ذلك بالنظر الى آثار الرحم و اعتبار العواطف الإنسانيه فإن الإنسان أرأف بولده منه بوالديه و هو يرى بقاء ولده بقاء لنفسه دون بقاء والديه فآباء الإنسان أقوى ارتباطا و أمس وجودا به من أبنائه،و اذا بنى الانتفاع الإرثى على هذا الاصل كان لازمه أن يذهب الإنسان اذا ورث أباه مثلا بسهم أزيد منه اذا ورث ابنه مثلا و إن كان ربما يسبق الى الذهن البدوى أن يكون الأمر بالعكس.

و هذه الآيه أعنى قوله: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ ،نفعا من الشواهد على أنه تعالى بنى حكم الارث على أساس تكوينى خارجى كسائر الأحكام الفطريه الاسلاميه.

على أن الآيات المطلقه القرآنيه الناظره الى أصل التشريع أيضا كقوله: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِى فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم/ ٣٠)تدل على ذلك،و كيف يتصور مع وجود أمثال هذه الآيات أن يرد فى الشريعه أحكام إلزاميه و فرائض غير متغيره و ليس لها أصل فى التكوين فى الجمله.

و ربما يمكن أن يستشم من الآيه أعنى قوله: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ ،الخ؛تقدم أولاد الأولاد على الأجداد و الجدات فإن الأجداد و الجدات لا يرثون مع وجود الأولاد و أولاد الأولاد.

قوله تعالى: فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ الخ؛الظاهر أنه منصوب بفعل مقدر و التقدير خذوا أو ألزموا و نحو ذلك و تأكيد بالغ أن هذه السهام المذكوره قدمت إليكم و هى مفرزه معينه لا

تتغیر عما وضعت علیه.

و هذه الآیه متکفله لبیان سهام الطبقه الاولی و هی الأولاد و الأب و الام علی جمیع تقادیرها إما تصریحا کسهم الاب و الام و هو السدس لکل واحد منهما مع وجود الأولاد، و الثلث أو السدس للأم مع عدمهم علی ما ذکر فی الآیه و کسهم البنت الواحده و هو النصف، و سهم البنات اذا تفردن و هو الثلثان،و سهم البنین و البنات اذا اجتمعوا و هو للذکر مثل حظ الانثیین،و یلحق بها سهم البنتین و هو الثلثان کما تقدم.

و إما تلویحا کسهم الابن الواحد فانه یرث جمیع المال لقوله: لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ و قوله فی البنت: وَ إِنْ کٰانَتْ وٰاحِدَهً فَلَهَا النِّصْفُ ،و کذا الأبناء اذا تفردوا لما یفهم من قوله: لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ ،أن الأبناء متساوون فی السهام؛و أمر الآیه فی إیجازها عجیب.

و اعلم أیضا أن مقتضی إطلاق الآیه عدم الفرق فی إیراث المال و إمتاع الورثه بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین سائر الناس و قد تقدم نظیر هذا الإطلاق أو العموم فی قوله تعالی: لِلرِّجٰالِ نَصِیبٌ مِمّٰا تَرَکَ الْوٰالِدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِیبٌ ،الآیه؛و ما ربما قیل:إن خطابات القرآن العامه لا تشمل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لجریانها علی لسانه فهو مما لا ینبغی أن یصغی الیه.

نعم هاهنا نزاع بین أهل السنه و الشیعه فی أن النبی هل یورث أو أن ما ترکه صدقه و منشأه الروایه التی رواها أبو بکر فی قصه فدک و البحث فیه خارج عن وضع هذا الکتاب و لذلک نری التعرض له هاهنا فضلا فلیراجع محله المناسب له.

قوله تعالی: وَ لَکُمْ نِصْفُ مٰا تَرَکَ أَزْوٰاجُکُمْ -الی قوله- تُوصُونَ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ المعنی ظاهر،و قد استعمل النصف بالإضافه فقیل:نصف ما ترک،و الربع بالقطع فقیل:و لهن الربع مما ترکتم فإن القطع عن الإضافه یستلزم التتمیم بمن ظاهره أو مقدره،و من هذه تفید معنی الأخذ و الشروع من الشیء و هذا المعنی یناسب کون مدخول من کالجزء التابع من الشیء المبتدإ منه و کالمستهلک فیه،و هذا إنما یناسب ما اذا کان المدخول قلیلا أو ما هو

كالقليل بالنسبه الى المبدإ منه كالسدس و الربع و الثلث من المجموع دون مثل النصف و الثلثين،و لذا قال تعالى:السدس مما ترک؛و قال:فلأمه الثلث؛و قال:لکم الربع بالقطع عن الإضافه فى جميع ذلک؛و قال:و لکم نصف ما ترک؛و قال:فلهن ثلثا ما ترک بالإضافه؛و قال:

فلها النصف أى نصف ما ترک فاللام عوض عن المضاف اليه.

قوله تعالى: وَ إِنْ کٰانَ رَجُلٌ يُورَثُ کَلاٰلَةً أَوِ امْرَأَةٌ الى آخر الآيه؛أصل الکلاله مصدر بمعنى الإحاطه،و منه الإکليل لإحاطته بالرأس و منه الکل-بضم الکاف- لإحاطته بالأجزاء،و منه الکل-بفتح الکاف-لنوع إحاطه منه ثقيله على من هو کلّ عليه، قال الراغب:الکلاله اسم لما عدا الولد و الوالد من الورثه،قال:و روى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سئل عن الکلاله فقال:من مات و ليس له ولد و لا والد فجعله اسما للميت،و کلا القولين صحيح فإن الکلاله مصدر يجمع الوارث و الموروث جميعا،انتهى.

اقول:و على هذا فلا مانع من کون کان ناقصه و رجل اسمها و يورث وصفا للرجل و کلاله خبرها و المعنى:و إن کان الميت کلاله للوارث ليس أبا له و لا ابنا.و يمکن أن يکون کان تامه و رجل يورث فاعله و کلاله مصدرا وضع موضع الحال،و يؤول المعنى أيضا الى کون الميت کلاله للورثه،و قال الزجاج على ما نقل عنه:من قرأ يورث-بکسر الراء-فکلاله مفعول، و من قرأ يورث-بفتح الراء-فکلاله منصوب على الحال.

و قوله: غَيْرَ مُضَارٍّ منصوب على الحال،و المضاره هو الإضرار و ظاهره أن المراد به الإضرار بالدين من قبل الميت کأن يعتمل بالدين للإضرار بالورثه و تحريمهم الإرث،أو المراد المضاره بالدين کما ذکروا بالوصيه بما يزيد على ثلث المال.

قوله تعالى: تِلْکَ حُدُودُ اللّٰهِ الى آخر الآيتين الحد هو الحاجز بين الشيئين الذى يمنع اختلاط أحدهما بالآخر و ارتفاع التمايز بينهما کحد الدار و البستان،و المراد بها أحکام الارث و الفرائض المبينه،و قد عظم اللّه أمرها بما ذکر فى الآيتين من الثواب على إطاعه

و إطاعه رسوله فيها و العذاب الخالد المهين على المعصيه (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵ الى ۱۶]

اشاره

وَ اَللاّٰتِي يَأْتِينَ اَلْفٰاحِشَةَ مِنْ نِسٰائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي اَلْبُيُوتِ حَتّٰى يَتَوَفّٰاهُنَّ اَلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اَللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيلاً (۱۵) وَ اَلَّذٰانِ يَأْتِيٰانِهٰا مِنْكُمْ فَآذُوهُمٰا فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ تَوّٰاباً رَحِيماً (۱۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ اللاّٰتِي يَأْتِينَ الْفٰاحِشَةَ -الى قوله- مِنْكُمْ يقال:أتاه و أتى به أى فعله،و الفاحشه من الفحش و هو الشناعه فهى الطريقه الشنيعه،و قد شاع استعمالها فى الزنا، و قد اطلقت فى القرآن على اللواط أو عليه و على السحق معا فى قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ مٰا سَبَقَكُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِينَ (العنكبوت/۲۸).

و الظاهر أن المراد بها هاهنا الزنا على ما ذكره جمهور المفسرين،و رووا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذكر عند نزول آيه الجلد أن الجلد هو السبيل الذى جعله اللّه لهن اذا زنين،و يشهد بذلك ظهور الآيه فى أن هذا الحكم سينسخ حيث يقول تعالى:أو يجعل اللّه لهن سبيلا،و لم ينقل أن السحق

۱- ۱) .النساء ۱۱-۱۴:كلام فى الارث على وجه كلى.

۲- ۲) .النساء ۱۱-۱۴:بحث روائى فى الارث.

۳- ۳) .النساء ۱۱-۱۴:بحث علمى فى فصول(ظهور الارث،ظهور الارث،تحول الارث تدريجيا،الوراثه بين الامم المتمدنه،ما ذا صنع الاسلام و الظرف هذا الظرف؟علام استقر حال النساء و اليتامى فى الاسلام؟قوانين الارث الحديثه؟مقايسه هذه السنن بعضها الى بعض،الوصيه).

نسخ حده بشیء آخر،و لا أن هذا الحد اجری علی أحد من اللاتی یأتینه و قوله: أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ، یشهد بأن العدد من الرجال.

قوله تعالی: فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ الی آخر الآیه؛رتب الإمساک و هو الحبس المخلد علی الشهاده لا علی أصل تحقق الفاحشه و إن علم به اذا لم یشهد علیه الشهود و هو من منن اللّه سبحانه علی الامه من حیث السماحه و الإغماض.

و الحکم هو الحبس الدائم بقرینه الغایه المذکوره فی الکلام أعنی قوله: حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ ،غیر أنه لم یعبر عنه بالحبس و السجن بل بالإمساک لهن فی البیوت،و هذا أیضا من واضح التسهیل و السماحه بالإغماض،و قوله: حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً ،أی طریقا الی التخلص من الإمساک الدائم و النجاه منه.

و فی التردید إشعار بأن من المرجو أن ینسخ هذا الحکم،و هذا کان فإن حکم الجلد نسخه فإن من الضروری أن الحکم الجاری علی الزانیات فی أواخر عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعمول به بعده بین المسلمین هو الجلد دون الإمساک فی البیوت فالآیه علی تقدیر دلالتها علی حکم الزانیات منسوخه بآیه الجلد و السبیل المذکور فیها هو الجلد بلا ریب.

قوله تعالی: وَ الَّذانِ يَأْتِيانِها مِنْكُمْ فَآذُوهُما ،الآیتان متناسبتان مضمونا و الضمیر فی قوله: يَأْتِيانِها ،راجع الی الفاحشه قطعا،و هذا یؤید کون الآیتین جمیعا مسوقتین لبیان حکم الزنا،و علی ذلک فالآیه الثانیه متممه الحکم فی الاولی فإن الاولی لم تتعرض إلا للنساء من الحکم،و الثانیه تبین الحکم فیهما معا و هو الإیذاء فیتحصل من مجموع الآیتین حکم الزانی و الزانیه معا و هو إیذاؤهما و إمساک النساء فی البیوت.

لکن لا یلائم ذلک قوله تعالی بعد:فإن تابا و اصلحا فاعرضوا عنهما،فإنه لا یلائم الحبس المخلد فلا بد أن یقال:إن المراد بالإعراض الإعراض عن الإیذاء دون الحبس فهو بحاله.

و لهذا ربما قیل تبعا لما ورد فی بعض الروایات(و سننقلها)إن الآیه الاولی لبیان حکم الزنا

فی الثیب،و الثانیه مسوقه لحکم الأبکار و إن المراد بالإیذاء هو الحبس فی الأبکار ثم تخلیه سبیلهن مع التوبه و الإصلاح؛لکن یبقی أولا الوجه فی تخصیص الاولی بالثیبات و الثانیه بالأبکار من غیر دلیل یدل علیه من جهه اللفظ،و ثانیا وجه تخصیص الزانیه بالذکر فی الآیه الاولی،و ذکرهما معا فی الآیه الثانیه: «وَ اَلَّذانِ یَأْتِیانِها مِنْکُمْ» .

و من الممکن أن یقال فی معنی الآیتین نظرا الی الظاهر السابق الی الذهن من الآیتین، و القرائن المحفوف بها الکلام،و ما تقدم من الإشکال فیما ذکروه من المعنی-و اللّه أعلم-:أن الآیه متضمنه لبیان حکم زنا المحصنات ذوات الأزواج،و یدل علیه تخصیص الآیه النساء بالذکر دون الرجال،و إطلاق النساء علی الأزواج شائع فی اللسان و خاصه اذا اضیفت الی الرجال کما فی قوله: نِسائِکُمْ ؛قال تعالی: وَ آتُوا اَلنِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَةً (النساء۴/) و قال تعالی: مِنْ نِسائِکُمُ اَللاّتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ (النساء۲۳/).

و علی هذا فقد کان الحکم الأولی المؤجل لهن الإمساک فی البیوت ثم شرع لهن الرجم، و لیس نسخا للکتاب بالسنه علی ما استدل به الجبائی فإن النسخ إنما هو رفع الحکم الظاهر بحسب الدلیل فی التأیید،و هذا حکم مقرون بما یشعر بأنه مؤجل سینقطع بانقطاعه و هو قوله: أَوْ یَجْعَلَ اَللّهُ لَهُنَّ سَبِیلاً لظهوره فی أن هناک حکما سیطلع علیهن،و لو سمی هذا نسخا لم یکن به بأس فإنه غیر متضمن لما یلزم نسخ الکتاب بالسنه من الفساد فإن القرآن نفسه مشعر بأن الحکم سیرتفع بانقطاع أمده،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبین لمرادات القرآن الکریم.

و الآیه الثانیه متضمنه لحکم الزنا من غیر إحصان و هو الإیذاء سواء کان المراد به الحبس أو الضرب بالنعال أو التعبیر بالقول أو غیر ذلک،و الآیه علی هذا منسوخه بآیه الجلد من سوره النور،و أما ما ورد من الروایه فی کون الآیه متضمنه لحکم الأبکار فمن الآحاد و هی مع

ذلک مرسله ضعیفه بالإرسال،و اللّه أعلم هذا و لا یخلو مع ذلک من وهن (۱).

قوله تعالی: فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا الخ؛تقیید التوبه بالإصلاح لتحقیق حقیقه التوبه،و تبیین أنها لیست مجرد لفظ أو حاله مندفعه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا اَلتَّوْبَهُ عَلَى اَللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷) وَ لَیْسَتِ اَلتَّوْبَهُ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ اَلْمَوْتُ قٰالَ إِنِّی تُبْتُ اَلْآنَ وَ لاَ اَلَّذِینَ یَمُوتُونَ وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً (۱۸)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ التوبه هی الرجوع،و هی رجوع من العبد الی اللّه سبحانه بالندامه و الانصراف عن الإعراض عن العبودیه،و رجوع من اللّه الی العبد رحمه بتوفیقه للرجوع الی ربه أو بغفران ذنبه،و قد مر مرارا أن توبه واحده من العبد محفوفه بتوبتین من اللّه سبحانه علی ما یفیده القرآن الکریم.

و ذلک أن التوبه من العبد حسنه تحتاج الی قوه و الحسنات من اللّه،و القوه للّه جمیعا فمن اللّه توفیق الأسباب حتی یتمکن العبد من التوبه و یتمشی له الانصراف عن التوغل فی غمرات

۱- ۱) .فان اشعار المنسوخ بالنسخ لا ینافی النسخ(منه).

البعد و الرجوع الى ربه اذا وفق للتوبه و الرجوع احتاج فى التطهر من هذه الألواث،و زوال هذه القذارات،و الورود و الاستقرار فى ساحه القرب الى رجوع آخر من ربه اليه بالرحمه و الحنان و العفو و المغفره.

و هذان الرجوعان من اللّه سبحانه هما التوبتان الحافتان لتوبه العبد و رجوعه قال تعالى:

ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه١١٨/)و هذه هى التوبه الاولى،و قال تعالى: فَأُولٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ (البقره١۶٠/)و هذه هى التوبه الثانيه،و بين التوبتين منه تعالى توبه العبد كما سمعت.

و أما قوله: عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِينَ ،لفظه على و اللام تفيدان معنى النفع و الضرر كما فى قولنا:دارت الدائره لزيد على عمرو،و كان السباق لفلان على فلان،و وجه إفاده على و اللام معنى الضرر و النفع أن على تفيد معنى الاستعلاء،و اللام معنى الملك و الاستحقاق،و لازم ذلك أن المعانى المتعلقه بطرفين ينتفع بها أحدهما و يتضرر بها الآخر كالحرب و القتال و النزاع و نحوها فيكون أحدهما الغالب و الآخر المغلوب ينطبق على الغالب منهما معنى الملك و على المغلوب معنى الاستعلاء،و كذا ما أشبه ذلك كمعنى التأثير بين المتأثر و المؤثر،و معنى العهد و الوعد بين المتعهد و المتعهد له،و الواعد و الموعود له و هكذا،فظهر أن كون على و اللام لمعنى الضرر و النفع إنما هو أمر طار من ناحيه مورد الاستعمال لا من ناحيه معنى اللفظ.

و لما كان نجاح التوبه إنما هو لوعد وعده اللّه عباده فأوجبها بحبسه على نفسه لهم قال هاهنا:إنما التوبه على اللّه للذين يعملون السوء بجهاله فيجب عليه تعالى قبول التوبه لعباده لكن لا على أن لغيره أن يوجب عليه شيئا أو يكلفه سواء سمى ذلك الغير بالعقل أو نفس الأمر أو الواقع أو الحق أو شيئا آخر،تعالى عن ذلك و تقدس بل على أنه تعالى وعد عباده أن يقبل توبه التائب منهم و هو لا يخلف الميعاد،فهذا معنى وجوب قبول التوبه على اللّه فيما يجب،و هو أيضا معنى كل ما يجب على اللّه من الفعل.

و ظاهر الآیه أولا أنها لبیان أمر التوبه التی للّه أعنی رجوعه تعالی بالرحمه الی عبده دون توبه العبد و إن تبین بذلک أمر توبه العبد بطریق اللزوم فإن توبه اللّه سبحانه اذا تمت شرائطها لم ینفک ذلک من تمام شرائط توبه العبد،و هذا أعنی کون الآیه فی مقام بیان توبه اللّه سبحانه لا یحتاج الی مزید توضیح.

و ثانیا:أنها تبین أمر التوبه أعم مما اذا تاب العبد من الشرک و الکفر بالإیمان أو تاب من المعصیه الی الطاعه بعد الإیمان فإن القرآن یسمی الأمرین جمیعا بالتوبه قال تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِینَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِیلَکَ (المؤمن/۷)یرید:للذین آمنوا بقرینه أول الکلام فسمی الإیمان توبه،و قال تعالی: ثُمَّ تٰابَ عَلَیْهِمْ (التوبه/ ۱۱۸).

و الدلیل علی أن المراد هی التوبه أعم من أن تکون من الشرک أو المعصیه التعمیم الموجود فی الآیه التالیه:و لیست التوبه،الخ؛فإنها تتعرض لحال الکافر و المؤمن معا،و علی هذا فالمراد بقوله: یَعْمَلُونَ السُّوءَ ما یعم حال المؤمن و الکافر معا فالکافر کالمؤمن الفاسق ممن یعمل السوء بجهاله إما لأن الکفر من عمل القلب،و العمل أعم من عمل القلب و الجوارح،أو لأن الکفر لا یخلو من أعمال سیئه من الجوارح فالمراد من الذین یعملون السوء بجهاله الکافر و الفاسق اذا لم یکونا معاندین فی الکفر و المعصیه.

و أما قوله تعالی: بِجَهٰالَهٍ فالجهل یقابل العلم بحسب الذات غیر أن الناس لما شاهدوا من أنفسهم أنهم یعملون کلا من أعمالهم الجاریه عن علم و إراده،و أن الإراده إنما تکون عن حب ما و شوق ما سواء کان الفعل مما ینبغی أن یفعل بحسب نظر العقلاء فی المجتمع أو مما لا ینبغی أن یفعل لکن من له عقل ممیز فی المجتمع عندهم لا یقدم علی السیئه المذمومه عند العقلاء فأذعنوا بأن من اقترف هذه السیئات المذمومه لهوی نفسانی و داعیه شهویه أو غضبیه خفی

علیه وجه العلم،و غاب عنه عقله الممیز الحاکم فی الحسن و القبیح و الممدوح و المذموم،و ظهر علیه الهوی و عندئذ یسمی حاله فی علمه و إرادته «بِجَهٰالَةٍ» فی عرفهم و إن کان بالنظر الدقیق نوعا من العلم لکن لما لم یؤثر ما عنده من العلم بوجه قبح الفعل و ذمه فی ردعه عن الوقوع فی القبح و الشناعه الحق بالعدم فکان هو جاهلا عندهم حتی أنهم یسمون الإنسان الشاب الحدث السن قلیل التجربه جاهلا لغلبه الهوی و ظهور العواطف و الإحساسات النیئه علی نفسه،و لذلک أیضا تراهم لا یسمون حال مقترف السیئات اذا لم ینفعل فی اقتراف السیئه عن الهوی و العاطفه جهاله بل یسمونها عنادا و عمدا و غیر ذلک.

فتبین بذلک أن الجهاله فی باب الأعمال إتیان العمل عن الهوی و ظهور الشهوه و الغضب من غیر عناد مع الحق،و من خواص هذا الفعل الصادر عن جهاله أن اذا سکنت ثوره القوی و خمد لهیب الشهوه أو الغضب باقتراف للسیئه أو بحلول مانع أو بمرور زمان أو ضعف القوی بشیب أو مزاج عاد الإنسان الی العلم و زالت الجهاله،و بانت الندامه بخلاف الفعل الصادر عن عناد و تعمد و نحو ذلک فإن سبب صدوره لما لم یکن طغیان شیء من القوی و العواطف و الأمیال النفسانیه بل أمرا یسمی عندهم بخبث الذات و رداءه الفطره لا یزول بزوال طغیان القوی و الأمیال سریعا أو بطیئا بل دام نوعا بدوام الحیاه من غیر أن یلحقه ندامه من قریب إلا أن یشاء اللّه.

نعم ربما یتفق أن یرجع المعاند اللجوج عن عناده و لجاجه و استعلائه علی الحق فیتواضع للحق و یدخل فی ذل العبودیه فیکشف ذلک عندهم عن أن عناده کان عن جهاله،و فی الحقیقه کل معصیه جهاله من الإنسان،و علی هذا لا یبقی للمعاند مصداق إلا من لا یرجع عن سوء عمله الی آخر عهده بالحیاه و العافیه.

و من هنا یظهر معنی قوله تعالی: ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ أی إن عامل السوء بجهاله لا یقیم عاکفا علی طریقته ملازما لها مدی حیاته من غیر رجاء فی عدوله الی التقوی و العمل الصالح

ص :۶۳۳

كما يدوم عليه المعاند اللجوج بل يرجع عن عمله من قريب فالمراد بالقريب العهد القريب أو الزمان القريب و هو قبل ظهور آيات الآخره و قدوم الموت.

و كل معاند لجوج فى عمله اذا شاهد ما يسوؤه من جزاء عمله و وبال فعله ألزمته نفسه على الندامه و التبرى من فعله لكنه بحسب الحقيقه ليس بنادم عن طبعه و هدايه فطرته بل إنما هى حيله يحتالها نفسه الشريره للتخلص من وبال الفعل،و الدليل عليه أنه اذا اتفق تخلصه من الوبال المخصوص عاد ثانيا الى ما كان عليه من سيئات الأعمال قال تعالى: وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (الأنعام/۲۸).

و الدليل على أن المراد بالقريب فى الآيه هو ما قبل ظهور آيه الموت قوله تعالى فى الآيه التاليه:و ليست التوبه الى قوله: قٰالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ .

و على هذا يكون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ كنايه عن المساهله المفضيه الى فوت الفرصه.

و بالجمله يعود المعنى الى أن اللّه سبحانه إنما يقبل توبه المذنب العاصى اذا لم يقترف المعصيه استكبارا على اللّه بحيث يبطل منه روح الرجوع و التذلل للّه،و لم يتساهل و يتسامح فى أمر التوبه تساهلا يؤدى الى فوت الفرصه بحضور الموت.

و يمكن أن يكون قوله: بِجَهٰالَهٍ قيدا توضيحيا،و يكون المعنى:للذين يعملون السوء و لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم فإنه مخاطره بالنفس و تعرض لعذاب أليم،أو لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم بكنه المعصيه و ما يترتب عليها من المحذور،و لازمه كون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ إشاره الى ما قبل الموت لا كنايه عن المساهله فى أمر التوبه فإن من يأتى بالمعصيه استكبارا و لا يخضع لسلطان الربوبيه يخرج على هذا الفرض بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ لا بقوله: بِجَهٰالَهٍ و على هذا لا يمكن الكنايه بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ عن التكاهل و التوانى فافهم ذلك، و لعل الوجه الأول أوفق لظاهر الآيه.

قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ يَتُوبُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً الإتيان باسم الإشاره الموضوع للبعيد لا يخلو من إشاره الی ترفيع قدرهم و تعظيم أمرهم كما يدل قوله: يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَةٍ علی المساهله فی إحصاء معاصيهم علی خلاف ما فی الآيه الثانيه:

و ليست التوبه للذين يعملون السيئات،الخ.

و قد اختير لختم الكلام قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً دون أن يقال:و كان اللّه غفورا رحيما للدلاله علی أن فتح باب التوبه إنما هو لعلمه تعالی بحال العباد و ما يؤديهم إليه ضعفهم و جهالتهم،و لحكمته المقتضيه لوضع ما يحتاج إليه إتقان النظام و إصلاح الامور و هو تعالی لعلمه و حكمته لا يغره ظواهر الأحوال بل يختبر القلوب،و لا يستزله مكر و لا خديعه فعلی التائب من العباد أن يتوب حق التوبه حتی يجيبه اللّه حق الإجابه.

قوله تعالی: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ الخ؛فی عدم إعاده قوله:

عَلَی اللّٰهِ مع كونه مقصودا ما لا يخفی من التلويح الی انقطاع الرحمه الخاصه و العنايه الإلهيه عنهم كما أن إيراد السيئات بلفظ الجمع يدل علی العنايه بإحصاء سيئاتهم و حفظها عليهم كما تقدمت الإشاره إليه.

و تقييد قوله: يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ بقوله: حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ المفيد لاستمرار الفعل إما لأن المساهله فی المبادره الی التوبه و تسويفها فی نفسه معصيه مستمره متكرره،أو لأنه بمنزله المداومه علی الفعل،أو لأن المساهله فی أمر التوبه لا تخلو غالبا عن تكرر معاص مجانسه للمعصيه الصادره أو مشابهه لها.

و فی قوله: حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ دون أن يقال:حتی اذا جاءهم الموت دلاله علی الاستهانه بالأمر و الاستحقار له أی حتی يكون أمر التوبه هينا هذا الهوان سهلا هذه السهوله حتی يعمل الناس ما يهوونه و يختاروا ما يشاءونه و لا يبالون و كلما عرض لأحدهم عارض الموت قال:إنی تبت الآن فتندفع مخاطر الذنوب و مهلكه مخالفه الأمر الإلهی بمجرد لفظ يردده

ألسنتهم أو خطور يخطر ببالهم فی آخر الأمر.

و من هنا يظهر معنی قوله: قَالَ إِنِّی تُبْتُ بقوله: اَلْآنَ فإن يفيد أن حضور الموت و مشاهده هذا القائل سلطان الآخره هما الموجبان له أن يقول تبت سواء ذكره أو لم يذكره فالمعنی:إنی تائب لما شاهدت الموت الحق و الجزاء الحق،و قد قال تعالی فی نظيره حاكيا عن المجرمين يوم القيامه: وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنّا مُوقِنُونَ (السجده١٢/).

فهذه توبه لا تقبل من صاحبها لأن اليأس من الحياه الدنيا و هول المطلع هما اللذان أجبراه علی أن يندم علی فعله و يعزم علی الرجوع الی ربه و لات حين رجوع حيث لا حياه دنيويه و لا خيره عمليه.

قوله تعالی: وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّارٌ هذا مصداق آخر لعدم قبول التوبه و هو الإنسان يتمادی فی الكفر ثم يموت و هو كافر فإن اللّه لا يتوب عليه فان إيمانه و هو توبته لا ينفعه يومئذ،و قد تتكرر فی القرآن الكريم أن الكفر لا نجاه معه بعد الموت؛و أنهم لا يجابون و إن سألوا،قال تعالی: إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا فَأُولئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا التَّوّابُ الرَّحِيمُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ أُولئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَهُ اللّهِ وَ الْمَلائِكَهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ خالِدِينَ فِيها لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (البقره١٦٢/)،و قال تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدى بِهِ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (آل عمران٩١/)،و نفی الناصرين نفی للشفاعه فی حقهم كما تقدم فی الكلام علی الآيه فی الجزء الثالث من الكتاب.

و تقييد الجمله بقوله: وَ هُمْ كُفّارٌ يدل علی التوبه للعاصی المؤمن اذا مات علی المعصيه من غير استكبار و لا تساهل فإن التوبه من العبد بمعنی رجوعه الی عبوديه اختياريه و إن ارتفع موضوعها بالموت كما تقدم لكن التوبه منه تعالی بمعنی الرجوع بالمغفره و الرحمه يمكن أن

یتحقق بعد الموت لشفاعه الشافعین،و هذا فی نفسه من الشواهد علی أن المراد بالآیتین بیان حال توبه اللّه سبحانه لعباده لا بیان حال توبه العبد الی اللّه إلا بالتبع.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً اسم الاشاره یدل علی بعدهم من ساحه القرب و التشریف،و الاعتاد:و الإعداد أو الوعد (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۹ الی ۲۲]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ أَنْ تَرِثُوا اَلنِّسٰاءَ کَرْهاً وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مٰا آتَیْتُمُوهُنَّ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ کَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسیٰ أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ یَجْعَلَ اَللّٰهُ فِیهِ خَیْراً کَثِیراً (۱۹) وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اِسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَکٰانَ زَوْجٍ وَ آتَیْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتٰاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۲۰) وَ کَیْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضیٰ بَعْضُکُمْ إِلیٰ بَعْضٍ وَ أَخَذْنَ مِنْکُمْ مِیثٰاقاً غَلِیظاً (۲۱) وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ کٰانَ فٰاحِشَهً وَ مَقْتاً وَ سٰاءَ سَبِیلاً (۲۲)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ -الی قوله- کَرْهاً کان أهل

ص: ۶۳۷

۱- ۱) .النساء ۱۷-۱۸:کلام فی التوبه.

الجاهليه-على ما فى التاريخ و الروايه-يعدون نساء الموتى من التركه-اذا لم تكن المرأه أما للوارث-فيرثونهن مع التركه فكان أحد الوراث يلقى ثوبا على زوجه الميت و يرثها فإن شاء تزوج بها من غير مهر بل بالوراثه و إن كره نكاحها حبسها عنده فإن شاء زوجها من غيره فانتفع بمهرها،و إن شاء عضلها و منها انكاح و حبسها حتى تموت فيرثها إن كان لها مال.

و الآيه و إن كان ظاهرها أنها تنهى عن سنه دائره بينهم،و هى التى ذكرناها من إرث النساء فتكون مسوقه للردع عن هذه السنه لسيئه على ما ذكره بعض المفسرين إلاّ أن قوله فى ذيل الجمله: «كَرْهاً» لا يلائم ذلك سواء أخذ قيدا توضيحيا أو احترازيا.

فإنه لو كان قيدا توضيحيا أفاد أن هذه الوراثه تقع دائما على كره من النساء و ليس كذلك، و هو ظاهر،و لو كان قيدا احترازيا أفاد أن النهى إنما هو اذا كانت الوراثه على كره من النساء دون ما اذا كان على رضى منهن،و ليس كذلك.

نعم الكره أمر متحقق فى العضل عن الازدواج طمعا فى ميراثهن دائما أو غالبا بعد القبض عليهن بالإرث فالظاهر أن الآيه فى مقام الردع عن هذا الإرث على كره و أما نكاحهن بالإرث فالمتعرض للنهى عنه قوله تعالى فيما سيأتى:و لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء،الآيه؛ و أما تزويجهن من الغير و الذهاب بمهرهن فينهى عنه مثل قوله تعالى: وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ (النساء/۳۲)،و يدل على الجميع قوله تعالى: فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ (البقره/۲۳۴).

و أما قوله بعد:و لا تعضلوهن لتذهبوا،الخ؛فهو غير هذا العضل عن الازدواج للذهاب بالمال إرثا لما فى تذييله بقوله: لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مٰا آتَيْتُمُوهُنَّ من الدلاله على أن المراد به الذهاب ببعض المهر الذى آتاه الزوج العاضل دون المال الذى امتلكته من غير طريق هذا المهر.و بالجمله الآيه تنهى عن وراثه أموال النساء كرها منهن دون وراثه أنفسهن فإضافه الإرث الى النساء إنما هى بتقدير الأموال أو يكون مجازا عقليا.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا -الى قوله- مُبَيِّنَةٍ إما معطوف على قوله:

تَرِثُوا و التقدير:و لا أن تعضلوهن و إما نهى معطوف على قوله: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ لكونه فى معنى النهى.و العضل هو المنع و التضييق و التشديد.و الفاحشه الطريقه الشنيعه كثر استعمالها فى الزنا.و المبينه المتبينه،و قد نقل عن سيبويه أن أبان و استبان و بين و تبين بمعنى واحد،تتعدى و لا تتعدى يقال:أبان الشىء و استبان و بين و تبين و يقال:أبنت الشىء و استبنته و بينته و تبينته.

قوله تعالى: وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ الى آخر الآيه؛المعروف هو الأمر الذى يعرفه الناس فى مجتمعهم من غير أن ينكروه و يجهلوه،و حيث قيد به الأمر بالمعاشره كان المعنى الأمر بمعاشرتهن المعاشره المعروفه بين هؤلاء المأمورين.

و المعاشره التى يعرفها الرجال و يتعارفونه بينهم أن الواحد منهم جزء مقوم للمجتمع يساوى سائر الأجزاء فى تكوينه المجتمع الإنسانى لغرض التعاون و التعاضد العمومى النوعى فيتوجه على كل منهم من التكليف أن يسعى بما فى وسعه من السعى فيما يحتاج إليه المجتمع فيقتنى ما ينتفع به فيعطى ما يستغنى عنه و يأخذ ما يحتاج اليه فلو عومل مع واحد من أجزاء المجتمع غير هذه المعامله،و ليس إلاّ أن يضطهد بإبطال استقلاله فى الجزئيه فيؤخذ تابعا ينتفع به و لا ينتفع هو بشىء يحاذيه،و هذا هو الاستثناء.

و قد بين اللّه تعالى فى كتابه أن الناس جميعا-رجالا و نساء-فروع أصل واحد إنسانى، و أجزاء و أبعاض لطبيعه واحده بشريه،و المجتمع فى تكونه محتاج الى هؤلاء كما هو محتاج الى أولئك على حد سواء كما قال تعالى: بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء/۲۵).

و لا ينافى ذلك اختصاص كل من الطائفتين بخصله تختص به كاختصاص الرجال بالشده و القوه نوعا،و اختصاص النساء بالرقه و العاطفه فإن الطبيعه الإنسانيه فى حياتها التكوينيه و الاجتماعيه جميعا تحتاج الى بروز الشده و ظهور القوه كما تحتاج الى سريان الموده و الرحمه،

و الخصلتان جميعا مظهرا الجذب و الدفع العامين فی المجتمع الإنسانی.

فالطائفتان متعادلتان وزنا و أثرا كما أن أفراد طائفه الرجال متساويه فی الوزن و التأثير فی هذه البنيه المكونه مع اختلافهم فی شئونهم الطبيعيه و الاجتماعيه من قوه و ضعف،و علم و جهل،و كياسه و بلاده،و صغر و كبر،و رئاسه و مرءوسيه،و مخدوميه و خادميه،و شرف و خسه و غير ذلک.

و أما قوله تعالی: فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللّٰهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً فهو من قبيل إظهار الأمر المعلوم فی صوره المشكوک المحتمل اتقاء من تيقظ غريزه التعصب فی المخاطب نظير قوله تعالی: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ وَ إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِينٍ قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (سبأ/۲۵).

قوله تعالی: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَكٰانَ زَوْجٍ الی آخر الآيه؛الاستبدال استفعال بمعنی طلب البدل،و كأنه بمعنی إقامه زوج مقام زوج أو هو من قبيل التضمين بمعنی إقامه امرأه مقام أخری بالاستبدال،و لذلک جمع بين قوله،أردتم و بين قوله: اِسْتِبْدٰالَ ،الخ؛مع كون الاستبدال مشتملا علی معنی الإراده و الطلب،و علی هذا فالمعنی:و إن أردتم أن تقيموا زوجا مقام اخری بالاستبدال.

و البهتان ما بهت الإنسان أی جعله متحيرا،و يغلب استعماله فی الكذب من القول و هو فی الأصل مصدر،و قد استعمل فی الآيه فی الفعل الذی هو الأخذ من المهر،و هو فی الآيه حال من الأخذ و كذا قوله: إِثْماً ،و الاستفهام إنكاری.

و المعنی:إن أردتم أن تطلقوا بعض أزواجكم و تتزوجوا باخری مكانها فلا تأخذوا من الصداق الذی آتيتموها شيئا و إن كان ما آتيتموها مالا كثيرا،و ما تأخذونه قليلا جدا.

قوله تعالی: وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضىٰ بَعْضُكُمْ إِلىٰ بَعْضٍ الی آخر الآيه؛

الاستفهام للتعجب،و الإفضاء هو الاتصال بالمماسه،و أصله الفضاء بمعنى السعه.

و لما كان هذا الأخذ إنما هو بالبغى و الظلم،و مورده مورد الاتصال و الاتحاد أوجب ذلك صحه التعجب حيث إن الزوجين يصيران بسبب ما أوجبه الازدواج من الإفضاء و الاقتراب كشخص واحد،و من العجيب أن يظلم شخص واحد نفسه و يؤذيها أو يؤذى بعض أجزائه بعضا.

و أما قوله وَ أَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً فالظاهر أن المراد بالميثاق الغليظ هو العلقه التى أبرمها الرجل بالعقد و نحوه،و من لوازمها الصداق الذى يسمى عند النكاح و تستحقه المرأه من الرجل (۱).

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۳ الى ۲۸]

اشاره

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ وَ بَناتُكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ وَ عَمّاتُكُمْ وَ خالاتُكُمْ وَ بَناتُ الْأَخِ وَ بَناتُ الْأُخْتِ وَ أُمَّهاتُكُمُ اللاّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ وَ أُمَّهاتُ نِسائِكُمْ وَ رَبائِبُكُمُ اللاّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسائِكُمُ اللاّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ وَ حَلائِلُ أَبْنائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلاّ ما قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (۲۳) وَ الْمُحْصَناتُ مِنَ النِّساءِ إِلاّ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ كِتابَ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَهً وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما تَراضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَهِ إِنَّ اللّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۲۴) وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَناتِ الْمُؤْمِناتِ فَمِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ فَتَياتِكُمُ الْمُؤْمِناتِ وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَ آتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَناتٍ غَيْرَ مُسافِحاتٍ وَ لا مُتَّخِذاتِ أَخْدانٍ فَإِذا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۵) يُرِيدُ اللّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۶) وَ اللّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَواتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً (۲۷) يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفاً (۲۸)

ص: ۶۴۱

۱- ۱) .النساء ۱۹-۲۲:بحث روائى حول:التقاليد الجاهليه فى المرأه التى يموت زوجها،الامر بحسن معامله النساء.

بیان:

قوله تعالی: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ أُمَّهاتُکُمْ وَ بَناتُکُمْ وَ أَخَواتُکُمْ وَ عَمّاتُکُمْ وَ خالاتُکُمْ وَ بَناتُ الْأَخِ وَ بَناتُ الْأُخْتِ هؤلاء هن المحرمات بحسب النسب و هی

ص :۶۴۲

سبعه أصناف،و الام من اتصل إليها نسب الإنسان بالولاده كمن ولدته من غير واسطه أو بواسطه،كوالده الأب أو الام فصاعده،و البنت من اتصل نسبها بالإنسان بسبب ولادتها منه كالمولوده من صلبه بلا واسطه،و كبنت الابن و البنت فنازله،و الاخت من اتصل نسبها بالإنسان من جهه ولادتهما معها من الأب أو الام أو منهما جميعا بلا واسطه،و العمه اخت الأب و كذا اخت الجد من جهه الأب أو الام،و الخاله اخت الام،و كذا اخت الجده من جهه الأب أو الام.

و المراد بتحريم الامهات و ما يتلوها من الأصناف حرمه نكاحهن على ما يفيده الإطلاق من مناسبه الحكم و الموضوع،كما فى قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ (المائده/٣) أى أكلهما،و قوله تعالى: فَإِنَّها مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ (المائده/٢۶)أى سكنى الأرض،و هذا مجاز عقلى شائع،هذا.

و لكنه لا يلائم ما سيأتى من قوله تعالى: «إِلاّ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» فإنه استثناء من الوطء دون علقه النكاح على ما سيجىء،و كذا قوله تعالى: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ على ما سيجىء،فالحق أن المقدر هو ما يفيد معنى الوطء دون علقه النكاح،و إنما لم يصرح تأدبا و صونا للسان على ما هو دأب كلامه تعالى.

و اختصاص الخطاب بالرجال دون أن يقال:حرم عليهن أبنائهن،الخ؛أو يقال مثلا:لا نكاح بين المرأه و ولدها،الخ؛لما أن المطلب و الخطبه بحسب الطبع إنما يقع من جانب الرجال فحسب.

و توجيه الخطاب الى الجمع مع تعليق الحرمه بالجمع كالامهات و البنات،الخ؛تفيد الاستغراق فى التوزيع،أى حرمت على كل رجل منكم أمه و بنته،اذ لا معنى لتحريم المجموع على المجموع،و لا لتحريم كل ام و بنت لكل رجل مثلا على كل رجل لأوله الى تحريم أصل النكاح،فمآل الآيه الى أن كل رجل يحرم عليه نكاح أمه و بنته و اخته،الخ.

قوله تعالی: وَ أُمَّهاتُکُمُ اللاّتِی أَرْضَعْنَکُمْ وَ أَخَواتُکُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ شروع فی بیان المحرمات بالسبب،و هی سبع ست منها ما فی هذه الآیه،و سابعتها ما یتضمنه قوله:

وَ لا تَنْکِحُوا ما نَکَحَ آباؤُکُمْ مِنَ النِّساءِ ،الآیه.

و الآیه بسیاقها تدل علی جعل الامومه و البنوه بین المرأه و من أرضعته و کذا الاخوه بین الرجل و اخته من الرضاعه حیث ارسل الکلام فیها إرسال المسلم فالرضاعه تکون الروابط النسبیه بحسب التشریع،و هذا مما یختص بالشریعه الإسلامیه علی ما ستجیء الإشاره الیه.

و قد صح عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان أنه قال:ان اللّه حرم من الرضاعه ما حرم من النسب و لازمه أن تنتشر الحرمه بالرضاع فیما یحاذی محرمات النسب من الأصناف،و هی الام و البنت و الاخت و العمه و الخاله و بنت الأخ و بنت الاخت،سبعه أصناف.

و أما ما به یتحقق الرضاع و ما له فی نشره الحرمه من الشرائط من حیث الکم و الکیف و المده و ما یلحق بها من الأحکام فهو مما یتبین فی الفقه،و البحث فیه خارج عن وضع هذا الکتاب،و أما قوله: وَ أَخَواتُکُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ فالمراد به الأخوات الملحقه بالرجل من جهه إرضاع أمه إیاها بلبن أبیه و هکذا.

قوله تعالی: وَ أُمَّهاتُ نِسائِکُمْ سواء کانت النساء أی الأزواج مدخولا بهن أو غیر مدخول بهن فإن النساء اذا اضیفت الی الرجال دلت علی مطلق الأزواج،و الدلیل علی ذلک التقیید الآتی فی قوله تعالی: مِنْ نِسائِکُمُ اللاّتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَکُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ، الآیه.

قوله تعالی: وَ رَبائِبُکُمُ اللاّتِی فِی حُجُورِکُمْ -الی قوله- فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ الربائب جمع الربیبه و هی بنت زوجه الرجل من غیره لأن تدبیر أمر من مع المرأه من الولد الی زوجها فهو الذی یربها و یربیها فی العاده الغالبه و إن لم یکن کذلک دائما.

و کذلک کون الربیبه فی حجر الزوج أمر مبنی علی الغالب و إن لم یجر الأمر علیه دائما،

و لـذلك قيـل:إن قـوله: اَللاّـتِی فِی حُجُورِکُمْ قیـد مبنی علی الغـالب فـالربیبه محرمـه سـواء کـانت فی حجر زوج امهـا أو لم یکن،فالقید توضیحی لا احترازی.

و من الممکن أن یقـال:إن قـوله: اَللاّـتِی فِی حُجُورِکُمْ ،إشـاره الی مـا یسـتفاد من حکمه تشـریع الحرمه فی محرمـات النسب و السـبب علی ما سـیجیء البحث عنه،و هو الاختلاط الواقع المستقر بین الرجل و بین هؤلاء الأصناف من النساء و المصاحبه الغالبه بین هؤلاـء فی المنـازل و البیوت فلو لاـ حکم الحرمه المؤبـده لم یکن الاـحتراز من وقوع الفحشـاء بمجرد تحریم الزنـا (علی ما سیجیء بیانه).

فیکون قوله: «اللاّتِی فِی حُجُورِکُمْ» مشیرا الی أن الربائب لکونهن غالبا فی حجورکم و فی صحابتکم تشارک سائر الأصناف فی الاشتمال علی ملاک التحریم و حکمته.

و کیفما کان لیس قوله: اَللاّتِی فِی حُجُورِکُمْ قیدا احترازیا یتقید به التحریم حتی تحل الربیبه لرابها اذا لم تکن فی حجره کالبنت الکبیره یتزوج الرجـل بامها،و الـدلیل علی ذلک المفهوم المصـرح به فی قوله تعالی: فَإِنْ لَمْ تَکُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ حیث ذکر فیه ارتفـاع قیـد الـدخول لکون الـدخول دخیلا فی التحریم،و لو کان الکون فی الحجور مثله لکان من اللازم ذکره،و هو ظاهر.

و قوله: فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ أی فی أن تنکحوهن حذف إیثارا للاختصار لدلاله السیاق علیه.

قوله تعالی: وَ حَلائِلُ أَبْنائِکُمُ الَّذِینَ مِنْ أَصْلابِکُمْ الحلائل جمع حلیله قال فی المجمع:و الحلائل جمع الحلیله،و هی بمعنی محلله مشـتقه من الحلال و الذکر حلیل،و جمعه أحله کعزیز و أعزه سمیا بذلک لأن کل واحده منهما یحل له مباشره صاحبه،و قیل هو من الحلول لأن کل واحد منهما یحال صاحبه أی یحل معه فی الفراش،انتهی.

و المراد بالأبناء من اتصل بالإنسان بولاده سواء کان ذلک بلا واسطه أو بواسطه ابن أو

بنت،و تقییده بقوله «الَّذِینَ مِنْ أَصْلاٰبِکُمْ» احتراز عن حلیله من یدعی ابنا بالتبنی دون الولاده.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَیْنَ الْأُخْتَیْنِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ المراد به بیان تحریم نکاح اخت الزوجه ما دامت الزوجه حیه باقیه تحت حباله الزوجیه فهو أوجز عباره و أحسنها فی تأدیه المراد،و إطلاق الکلام ینصرف الی الجمع بینهما فی النکاح فی زمان واحد، فلا مانع من أن ینکح الرجل إحدی الاختین ثم یتزوج بالاخری بعد طلاق الاولی أو موتها، و من الدلیل علیه السیره القطعیه بین المسلمین المتصله بزمان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و أما قوله: إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ فهو کنظیره المتقدم فی قوله «وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ» ناظر الی ما کان معمولا به بین عرب الجاهلیه من الجمع بین الاختین،و المراد به بیان العفو عما سلف من عملهم بالجمع بین الاختین قبل نزول هذه الآیه دون ما لو کان شیء من ذلک فی زمان النزول بنکاح سابق فإن الآیه تدل علی منعه لأنه جمع بین الاختین بالفعل کما یدل علیه أیضا ما تقدم نقله من أسباب نزول قوله «وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ» الآیه؛حیث فرق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد نزول الآیه بین الأبناء و بین نساء آبائهم مع کون النکاح قبل نزول الآیه.

و رفع التحریم-و هو الجواز-عن نکاح سالف لا یبتلی به بالفعل،و العفو عنه من حیث نفس العمل المنقضی و إن کان لغوا لا أثر له لکنه لا یخلو عن الفائده من حیث آثار العمل الباقیه بعده کطهاره المولد و اعتبار القرابه مع الاستیلاد و نحو ذلک.

و بعباره اخری لا معنی لتوجیه الحرمه أو الإباحه الی نکاح سابق قد جمع بین الاختین اذا ماتتا مثلا أو ماتت إحداهما أو حل الطلاق بهما أو بإحداهما لکن یصح رفع الإلغاء و التحریم عن مثل هذا النکاح باعتبار ما استتبعه من الأولاد من حیث الحکم بطهاره مولدهم،و وجود القرابه بینهم و بین آبائهم المولدین لهم و سائر قرابات الآباء،المؤثر ذلک فی الإرث و النکاح

و غير ذلك.

و على هذا فقوله «إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ» استثناء من الحكم باعتبار آثاره الشرعيه لا باعتبار أصل تعلقه بعمل قد انقضى قبل التشريع،و من هنا يظهر أن الاستثناء متصل لا منقطع كما ذكره المفسرون.

و يمكن أن يرجع الاستثناء الى جميع الفقرات المذكوره فى الآيه من غير أن يختص بقوله «وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» فإن العرب و إن كانت لا ترتكب من هذه المحرمات إلا الجمع بين الاختين،و لم تكن تقترف نكاح الامهات و البنات و سائر ما ذكرت فى الآيه إلا أن هناك امما كانت تنكح أقسام المحارم كالفرس و الروم و سائر الامم المتمدنه و غير المتمدنه يوم نزول الآيات على اختلافهم فيه،و الإسلام يعتبر صحه نكاح الامم غير المسلمه الدائر بينهم على مذاهبهم فيحكم بطهاره مولدهم،و يعتبر صحه قرابتهم بعد الدخول فى دين الحق،هذا،لكن الوجه الأول أظهر.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً تعليل راجع الى الاستثناء،و هو من الموارد التى تعلقت فيها المغفره بآثار الأعمال فى الخارج دون الذنوب و المعاصى.

قوله تعالى: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ المحصنات بفتح الصاد اسم مفعول من الإحصان و هو المنع،و منه الحصن الحصين أى المنيع يقال:أحصنت المرأه اذا عفت فحفظت نفسها و امتنعت عن الفجور،قال تعالى: اَلَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا (التحريم/١٢)أى عفت و يقال:أحصنت المرأه-بالبناء للفاعل و المفعول-اذا تزوجت فأحصن زوجها أو التزوج إياها من غير زوجها،و يقال:أحصنت المرأه اذا كانت حره فمنعها ذلك من أن يمتلك الغير بضعها أو منعها ذلك من الزنا لأن ذلك كان فاشيا فى الإماء.

و الظاهر أن المراد بالمحصنات فى الآيه هو المعنى الثانى أى المتزوجات دون الأول و الثالث لأن الممنوع المحرم فى غير الأصناف الأربعه عشر المعدوده فى الآيتين هو نكاح المزوجات

فحسب فلا منع من غيرها من النساء سواء كانت عفيفه أو غيرها،و سواء كانت حره أو مملوكه فلا وجه لأن يراد بالمحصنات فى الآيه العفائف مع عدم اختصاص حكم المنع بالعفائف ثم يرتكب تقييد الآيه بالتزويج،أو حمل اللفظ على إراده الحرائر مع كون الحكم فى الإماء أيضا مثلهن ثم ارتكاب التقييد بالتزويج فإن ذلك أمر لا يرتضيه الطبع السليم.

فالمراد بالمحصنات من النساء المزوجات و هى التى تحت حباله التزويج،و هو عطف على موضع امهاتكم،و المعنى:و حرمت عليكم كل مزوجه من النساء ما دامت مزوجه ذات بعل.

و على هذا يكون قوله «إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ» رفعا لحكم المنع عن محصنات الإماء على ما ورد فى السنه أن لمولى الأمه المزوجه أن يحول بين مملوكته و زوجها ثم ينالها عن استبراء ثم يردها الى زوجها.

قوله تعالى: كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ أى ألزموا حكم اللّه المكتوب المقضى عليكم و قد ذكر المفسرون أن قوله «كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» منصوب مفعولا مطلقا لفعل مقدر،و التقدير:كتب اللّه كتابا عليكم ثم حذف الفعل و اضيف المصدر الى فاعله و اقيم مقامه،و لم يأخذوا لفظ عليكم سم فعل لما ذكره النحويون أنه ضعيف العمل ما يتقدم معموله عليه؛هذا.

قوله تعالى: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ ظاهر التعبير بما الظاهره فى غير اولى العقل،و كذا الإشاره بذلكم الدال على المفرد المذكر،و كذا قوله بعده:أن تبتغوا بأموالكم،أن يكون المراد بالموصول و اسم الإشاره هو المقدر فى قوله: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ ،المتعلق به التحريم من الوطء و النيل أو ما هو من هذا القبيل،و المعنى:و احل لكم من نيلهن ما هو غير ما ذكر لكم،و هو النيل بالنكاح فى غير من عد من الأصناف الخمسه عشر أو بملك اليمين، و حينئذ يستقيم بدليه قوله: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ ،من قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ كل الاستقامه.

قوله تعالی: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ بدل أو عطف بيان من قوله «مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ» يتبين به الطريق المشروع فی نيل النساء و مباشرتهن،و ذلک أن الذی يشمله قوله «وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ» من المصداق ثلاثه:النكاح و ملک اليمين و السفاح و هو الزنا فبين بقوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ» الخ؛المنع عن السفاح و قصر الحل فی النكاح و ملک اليمين ثم اعتبر الابتغاء بالأموال و هو فی النكاح المهر و الاجره-ركن من أركانه-و فی ملک اليمين الثمن-و هو الطريق الغالب فی تملک الإماء-فيؤول معنی الآيه الی مثل قولنا:احل لكم فيما سوی الأصناف المعدوده أن تطلبوا مباشره النساء و نيلهن بإنفاق أموالكم فی اجره المنكوحات من النساء نكاحا من غير سفاح أو انفاقها فی ثمن الجواری و الإماء.

و من هنا يظهر أن المراد بالإحصان فی قوله «مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ» إحصان العفه دون إحصان التزويج و إحصان الحريه فإن المراد بابتغاء الأموال فی الآيه أعم مما يتعلق بالنكاح أو بملک اليمين و لا دليل علی قصرها فی النكاح حتی يحمل الإحصان علی إحصان التزويج، و ليس المراد بإحصان العفه الاحتراز عن مباشره النساء حتی ينافی المورد بل ما يقابل السفاح أعنی التعدی الی الفحشاء بأی وجه كان بقصر النفس فی ما أحل اللّه،و كفها عما حرم اللّه فی الطرق العاديه فی التمتع المباشری الذی اودع النزوع اليه فی جبله الانسان و فطرته.

قوله تعالی: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً كأن الضمير فی قوله: «بِهِ» راجع الی ما يدل علی قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ «و هو النيل أو ما يؤدی معناه»،فيكون «مٰا» للتوقيت،و قوله «مِنْهُنَّ» متعلقا بقوله: «اسْتَمْتَعْتُمْ» و المعنی:مهما استمتعتم بالنيل منهن فآتوهن اجورهن فريضه.

و يمكن أن يكون ما موصوله،و استمتعتم صله لها،و ضمير به راجعا الی الموصول و قوله «مِنْهُنَّ» بيانا للموصول،و المعنی:و من استمتعتم به من النساء،الخ.

و الجمله أعنى قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ ،الخ؛تفريع لما تقدمها من الكلام-لمكان الفاء-تفريع البعض على الكل أو تفريع الجزئى على الكلى بلا شك فإن ما تقدم من الكلام أعنى قوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ» كما تقدم بيانه شامل لما فى النكاح و ملك اليمين، فتفريع قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ عليه يكون من تفريع الجزء على الكل أو تفريع بعض الأقسام الجزئيه على المقسم الكلى.

و هذا النوع من التفريع كثير الورود فى كلامه تعالى كقوله عزّ من قائل: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ الآيه(البقره/۱۸۴)و قوله: فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ الآيه(البقره/۱۹۶)و قوله: لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّهِ (البقره/۲۵۶)الى غير ذلک.

و المراد بالاستمتاع المذكر فى الآيه نكاح المتعه بلا شك فإن الآيه مدنيه نازله فى سوره النساء فى النصف الأول من عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الهجره على ما يشهد به معظم آياتها،و هذا النكاح أعنى نكاح المتعه كانت دائره بينهم معموله عندهم فى هذه البرهه من الزمان من غير شک-و قد أطبقت الأخبار على تسلم ذلک-سواء كان الإسلام هو المشرع لذلک أو لم يكن فأصل وجوده بينهم بمرأى من النبى و مسمع منه لا شک فيه،و كان اسمه هذا الاسم و لا يعبر عنه إلا بهذا اللفظ فلا مناص من كون قوله «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» محمولا عليه مفهوما منه هذا المعنى كما أن سائر السنن و العادات و الرسوم الدائره بينهم فى عهد النزول بأسمائها المعروفه المعهوده كلما نزلت آيه متعرضه لحكم متعلق بشىء من تلک الأسماء بإمضاء أو رد أو أوامر أو نهى لم يكن بد من حمل الأسماء الوارده فيها على معانيها المسماه بها من غير أن تحمل على معانيها اللغويه الأصليه.

و ذلک كالحج و البيع و الربا و الربح و الغنيمه و سائر ما هو من هذا القبيل فلم يمكن لأحد أن يدعى أن المراد بحج البيت قصده،و هكذا،كذلک ما أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الموضوعات

الشرعيه ثم شاع الاستعمال حتى عرفت بأساميها الشرعيه كالصلاه و الصوم و الزكاه و حج التمتع و غير ذلك لا مجال بعد تحقق التسميه لحمل ألفاظها الواقعه فی القرآن الكريم على معانيها اللغويه الأصليه بعد تحقق الحقيقه الشرعيه أو المتشرعيه فيها.

فمن المتعين أن يحمل الاستمتاع المذكور فی الآيه على نكاح المتعه لدورانه بهذا الاسم عندهم يوم نزول الآيه سواء قلنا بنسخ نكاح المتعه بعد ذلك بكتاب أو سنه أو لم نقل فإنما هو أمر آخر.

و جمله الأمر أن المفهوم من الآيه حكم نكاح المتعه،و هو المنقول عن القدماء من مفسری الصحابه و التابعين كابن عباس و ابن مسعود و ابی بن كعب و قتاده و مجاهد و السدی و ابن جبير و الحسن و غيرهم،و هو مذهب أئمه أهل البيت عليهم السّلام (١).

قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ ،الطول الغنى و الزياده فی القدره،و كلا المعنيين يلائمان الآيه،و المراد بالمحصنات الحرائر بقرينه مقابلته بالفتيات،و هذا بعينه يشهد على أن ليس المراد بها العفائف، و إلّا لم تقابل بالفتيات بل بها و بغير العفائف،و ليس المراد بها ذوات الازواج اذ لا يقع عليها العقد و لا المسلمات و إلا لاستغنى عن التقييد بالمؤمنات.

و المراد بقوله «فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ» ما ملكته أيمان المؤمنين غير من يريد الازدواج و إلا فتزوج الإنسان بملك يمين نفسه باطل غير مشروع،و قد نسب ملك اليمين الى المؤمنين و فيهم المريد للتزويج بعدّ الجميع واحدا غير مختلف لاتحادهم فی الدين،و اتحاد مصالحهم و منافعهم كأنهم شخص واحد.

و فی تقييد المحصنات و كذا الفتيات بالمؤمنات إشاره الى عدم جواز تزوّج غير المؤمنات

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث فی متعه النساء.

من کتابیه و مشرکه،و لهذا الکلام تتمه ستمر بک إن شاء اللّه العزیز فی أوائل سوره المائده.

و محصل معنی الآیه أن من لم یقدر منکم علی أن ینکح الحرائر المؤمنات لعدم قدرته علی تحمل أثقال المهر و النفقه فله أن ینکح من الفتیات المؤمنات من غیر ان یتحرج من فقدان القدره علی الحرائر،و یعرض نفسه علی خطرات الفحشاء و معترض الشقاء.

فالمراد بهذا النکاح الدائم،و الآیه فی سیاق التنزل أی إن لم یمکنکم کذا فیمکنکم کذا،و إنما قصر الکلام فی صوره التنزل علی بعض أفراد المنزل عنه أعنی علی النکاح الدائم الذی هو بعض أفراد النکاح الجائز لکون النکاح الجائز لکون النکاح الدائم هو المتعارف المتعین بالطبع فی نظر الإنسان المرید تأسیس البیت و إیجاد النسل و تخلیف الولد،و نکاح المتعه تسهیل دینی خفف اللّه به عن عباده لمصلحه سد طریق الفحشاء،و قطع منابت الفساد.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِيمٰانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ لما کان الإیمان المأخوذ فی متعلق الحکم أمرا قلبیا لا سبیل الی العلم بحقیقته بحسب الأسباب،و ربما أوهم تعلیقا بالمتعذر أو المتعسر،و أوجب تحرج المکلفین منه،بین تعالی أنه هو العالم بإیمان عباده المؤمنین و هو کنایه عن أنهم إنما کلفوا الجری علی الأسباب الظاهریه الداله علی الإیمان کالشهادتین و الدخول فی جماعه المسلمین و الإتیان بالوظائف العامه الدینیه،فظاهر الإیمان هو الملاک دون باطنه.

و فی هدایه هؤلاء المکلفین غیر المستطیعین الی الازدواج بالإماء نقص و قصور آخر فی الوقوع موقع التأثیر و القبول،و هو أن عامه الناس یرون لطبقه المملوکین من العبید و الإماء هوانا فی الأمر و خسه فی الشأن و نوع ذله و انکسار فیوجب ذلک انقباضهم و جماح نفوسهم من الاختلاط بهم و المعاشره معهم و خاصه بالازدواج الذی هو اشتراک حیوی و امتزاج باللحم و الدم.

فأشار سبحانه بقوله: «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» الی حقیقه صریحه یندفع بالتأمل فیها هذا

التوهم الفاسد فالرقيق إنسان كما أن الحر إنسان لا يتميزان فى ما به يصير الإنسان واجدا لشئون الإنسانيه،و إنما يفترقان بسلسله من أحكام موضوعه يستقيم بها المجتمع الإنسانى فى إنتاجه سعاده الناس،و لا عبره بهذه التميزات عند اللّه،و الذى به العبره هو التقوى الذى به الكرامه عند اللّه،فلا ينبغى للمؤمنين أن ينفعلوا عن أمثال هذه الخطرات الوهميه التى تبعدهم عن حقائق المعارف المتضمنه سعادتهم و فلاحهم،فإن الخروج عن مستوى الطريق المستقيم، و إن كان حقيرا فى بادى أمره لكنه لا يزال يبعد الإنسان من صراط الهدايه حتى يورده أوديه الهلكه.

و من هنا يظهر أن الترتيب الواقع فى صدر الآيه فى صوره الاشتراط و التنزل،أعنى قوله:

وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ ،إنما هو جرى فى الكلام على مجرى الطبع و العاده،و ليس إلزاما للمؤمنين على الترتيب بمعنى أن يتوقف جواز نكاح الأمه على فقدان الاستطاعه على نكاح الحره بل لكون الناس بحسب طباعهم سالكين هذا المسلك خاطبهم أن لو لم يقدروا على نكاح الحرائر فلهم أن يقدموا على نكاح الفتيات من غير انقباض،و نبه مع ذلك على أن الحر و الرق من نوع واحد بعض أفراده يرجع الى بعض.

قوله تعالى: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إلى قوله أَخْدٰانٍ المراد بالمحصنات العفائف فإن ذوات البعوله لا يقع عليهن نكاح،و المراد بالمسافحات ما يقال متخذات الأخدان،و الاخدان جمع خدن بكسر الخاء و هو الصديق،يستوى فيه المذكر و المؤنث المفرد و الجمع،و إنما اتى به بصيغه الجمع للدلاله على الكثره نصا،فمن يأخذ صديقا للفحشاء لا يقع بالواحد و الاثنين فيه لأن النفس لا تقف على حد إذا اطيعت فيما تهواه.

و بالنظر إلى هذه المقابله قال من قال:إن المراد بالسفاح الزنا جهرا و باتخاذ الخدن الزنا سرا و قد كان اتخاذ الخدن متداولا عند العرب حتى عند الأحرار و الحرائر لا يعاب به مع ذمهم

زنا العلن لغير الإماء.

فقوله: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إرشاد إلى نكاح الفتيان مشروطا بأن يكون بإذن مواليهن فإن زمام امرهن إنما هو بيـد الموالى لا غير و انمـا عبر عنهم بقوله أَهْلِهِنَّ جريـا على ما يقتضـيه قوله قبل: بَعْضُـكُمْ مِنْ بَعْضٍ فالفتاه واحـده من اهل بيت مولاها و مولاها أهلها.

و المراد بإتيـانهن اجورهن بـالمعروف توفيتهن مهور نكـاحهن و اتيـان الأـجور إياهن إعطاؤها مواليهن،و قـد أرشـد إلى الإعطاء بالمعروف عن غير بخس و مماطله و إذاء.

قوله تعالى: فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مٰا عَلَى الْمُحْصَنٰاتِ مِنَ الْعَذٰابِ قرئ احصن بضم الهمزه بالبناء للمفعول و بفتح الهمزه بالبناء للفاعل،و هو الأرجح.

الإحصان فى الآيه إن كان هو إحصان الازدواج كان أخـذه فى الشـرط المجرد كون مورد لكلام فى ما تقدم ازدواجهن،و ذلك أن الأمه تعذب نصف عذاب الحره اذا زنت سواء كانت محصنه بالازدواج أو لا من غير أن يؤثر الإحصان فيها شيئا زائدا.

و أما اذا كان إحصان الإسـلام كما قيل-و يؤيـده قراءه فتـح الهمزه-تم المعنى من غير مئونه زائده،و كان عليهن اذا زنين نصـف عذاب الحرائر سواء كن ذوات بعوله أو لا.

و المراد بالعـذاب هو الجلد دون الرجم لأن الرجم لا يقبل الانتصاف و هو الشاهد على أن المراد بالمحصـنات الحرائر غير ذوات الأـزواج المـذكوره فى صـدر الآـيه.و اللاـم للعهـد فمعنى الآـيه بـالجمله أن الفتيات المؤمنات اذا أتين بفاحشه و هو الزنا فعليهن نصف حد المحصنات غير ذوات الأزواج،و هو جلد خمسين سوطا.

و من الممكن أن بكون المراد بالإحصان إحصان العفه،و تقريره أن الجوارى يومئذ لم يكن لهن الاشـتغال بكل ما تهواه أنفسهن من الأعمال بما لهن من اتباع أوامر مواليهن و خاصه فى

الفاحشه و الفجور و كانت الفاحشه فيهن-لو اتفقت-بأمر من مواليهن فى سبيل الاستغلال بهن و الاستدرار من عرضهن كما يشعر به النهى الوارد فى قوله تعالى: وَ لاـ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣).فالتماسهن الفجور و اشتغالهن بالفحشاء باتخاذها عاده و مكسبا كان فيما كان يأمر مواليهن من دون أن يسع لهن الاستنكاف و التمرد،و اذا لم يكرهن الموالى على الفجور فالمؤمنات منهن على ظاهر تقوى الإسلام،و عفه الإيمان،و حينئذ إن أتين بفاحشه فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب،و هو قوله تعالى: فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَةٍ ،الخ.

و من هنا يظهر أن لاـ مفهوم لهذه الشرطيه على هذا المعنى و ذلك أنهن اذا لم يحصن و لم يعففن كن مكرهات من قبل مواليهن مؤتمرات لأمرهم كما لاـ مفهوم لقوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣)حيث إنهن إن لم يردن التحصن لم يكن موضوع لإكراههن من قبل الموالى لرضاهن بذلك فافهم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ العنت الجهد و الشده و الهلاك،و كأن المراد به الزنا الذى هو نتيجه وقوع الإنسان فى مشقه الشبق و جهد شهوه النكاح و فيه هلاك الإنسان.و الاشاره على ما قيل:الى نكاح الجوارى المذكور فى الآيه،و عليه فمعنى قوله «وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ» أن تصبروا عن نكاح الإماء أو عن الزنا خير لكم.و يمكن أن يكون ذلك إشاره الى وجوب نكاح الاماء أو وجوب مطلب النكاح لو استفيد شىء منهما من سابق سياق الآيه و اللّه أعلم.

و كيف كان فكون الصبر خيرا إن كان المراد هو الصبر عن نكاح الإماء إنما هو لما فيه من حقوق مواليهن و فى أولادهن على ما فصل فى الفقه،و إن كان المراد بالصبر عن الزنا إنما هو لما فيه الصبر من تهذيب النفس و تهيئه ملكه التقوى فيها بترك اتباع هواها فى الزنا من غير ازدواج أو معه،و اللّه غفور رحيم يمحو بمغفرته آثار خطرات السوء عن نفوس المتقين من

عباده و يرحمهم برحمته.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ الى آخر الآيه؛بيان و إشاره الى غايه تشريع ما سبق من الأحكام فى الآيات الثلاث و المصالح التى تترتب عليها اذا عمل بها فقوله: يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ أى أحكام دينه مما فيه صلاح دنياكم و عقباكم،و ما فى ذلك من المعارف و الحكم و على هذا فمعمول قوله: لِيُبَيِّنَ محذوف للدلاله على فخامه أمره و عظم شأنه،و يمكن أن يكون قوله: لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ،و قوله: وَ يَهْدِيَكُمْ متنازعين فى قوله؛ سُنَنَ الَّذِينَ .

قوله تعالى: وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أى طرق حياه السابقين من الأنبياء و الامم الصالحه،الجارين فى الحياه الدنيا على مرضاه اللّٰه،الحائزين به سعاده الدنيا و الآخره،و المراد بسننهم على هذا المعنى سننهم فى الجمله لا سننهم بتفاصيلها و جميع خصوصياتها فلا يرد عليه أن من احكامهم ما تنسخه هذه الآيات بعينها كازدواج الإخوه بالاخوات فى سنه آدم،و الجمع بين الاختين:فى سنه يعقوب عليه السّلام،و قد جمع عليه السّلام بين الاختين ليا ام يهودا و راحيل ام يوسف على ما فى بعض الأخبار،هذا.

قوله تعالى: وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ التوبه المذكوره هو رجوعه الى عبده بالنعمه و الرحمه،و تشريع الشريعه،و بيان الحقيقه،و الهدايه الى طريق الاستقامه كل ذلك توبه منه سبحانه كما أن قبول توبه العبد و رفع آثار المعصيه توبه.

و تذييل الكلام بقوله: وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ليكون راجعا الى جميع فقرات الآيه،و لو كان المراد رجوعه الى آخر الفقرات لكان الأنسب ظاهرا أن يقال:و اللّٰه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِينَ الخ؛كأن تكرار ذكر توبته للمؤمنين للدلاله على أن قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوٰاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً إنما يقابل من الفقرات الثلاث فى الآيه السابقه الفقره الأخيره فقط،اذ لو ضم قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ ،الخ؛الى الآيه السابقه من غير تكرار قوله: وَ اللّٰهُ يُرِيدُ ،الخ؛أفاد المقابله فى معنى جميع

الفقرات و لغى المعنى قطعا.

و المراد بالميل العظيم هتك هذه الحدود الإلهيه المذكوره فى الآيات بإتيان المحارم،و إلغاء تأثير الأنساب و الأسباب،و استباحه الزنا و المنع عن الأخذ بما سنه اللّه من السنه القويمه.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِيفاً كون الإنسان ضعيفا لما ركب اللّه فيه القوى الشهويه التى لا تزال تنازعه فى ما تتعلق به من المشتهيات،و تبعثه الى غشيانها فمن اللّه عليهم بتشريع حليه ما تنكسر به سوره شهوتهم بتجويز النكاح بما يرتفع به غائله الحرج حيث قال: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ و هو النكاح و ملك اليمين فهداهم بذلك سنن الذين من قبلهم،و زادهم تخفيفا منه لهم لتشريع نكاح المتعه اذ ليس معه كلفه النكاح و ما يستتبعه من أثقال الوظائف من صداق و نفقه و غير ذلك.

و ربما قيل:إن المراد به إباحه نكاح الإماء عند الضروره تخفيفا.و فيه لا أن نكاح الإماء عند الضروره كان معمولا به بينهم قبل الإسلام على كراهه و ذم،و الذى ابتدعته هذه الآيات هو التسبب الى نفى هذه الكراهه و النفره ببيان أن الامه كالحره إنسان لا تفاوت بينهما،و أن الرقيه لا توجب سقوط صاحبها عن لياقه المصاحبه و المعاشره.

و ظاهر الآيات-بما لا ينكر-أن الخطاب فيها متوجه الى المؤمنين من هذه الامه فالتخفيف المذكور فى الآيه تخفيف على هذه الامه،و المراد به ما ذكرناه.

و على هذا فتعليل التخفيف بقوله: وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِيفاً مع كونه وصفا مشتركا بين جميع الامم-هذه الامه و الذين من قبلهم-و كون التخفيف مخصوصا بهذه الامه إنما هو من قبيل ذكر المقتضى العام و السكوت عما يتم به فى تأثيره فكأنه قيل:إنا خففنا عنكم لكون الضعف العام فى نوع الإنسان سببا مقتضيا للتخفيف لو لا المانع لكن لم تزل الموانع تمنع عن فعليه التخفيف و انبساط الرحمه فى سائر الامم حتى وصلت النوبه اليكم فعمتكم الرحمه، و ظهرت فيكم آثاره فبرز حكم السبب المذكور و شرع فيكم حكم التخفيف و قد حرمت

الامم السابقه من ذلک کما یدل علیه قوله: رَبَّنا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَیْنا إِصْراً کَما حَمَلْتَهُ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِنا (البقره۲۸۶/)،و قوله: هُوَ اجْتَباکُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ (الحج۷۸/) (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره النساء (۴): الآیات ۲۹ الی ۳۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبٰاطِلِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونَ تِجٰارَهً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْکُمْ وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً (۲۹) وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِیهِ نٰاراً وَ کٰانَ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیراً (۳۰)

بیان:

فی الآیه شبه اتصال بما سبقتها حیث إنها تتضمن النهی عن أکل المال بالباطل و کانت الآیات السابقه متضمنه للنهی عن أکل مهور النساء بالعضل و التعدی ففی الآیه انتقال من الخصوص الی العموم.

قوله تعالی:یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ -الی قوله- مِنْکُمْ الأکل معروف و هو إنفاد ما یمکن أن یتغذی به التقامه و بلعه مثلا،و لما فیه من معنی التسلط و الإنفاد یقال:أکلت النار الحطب شبه فیه إعدام النار الحطب بإحراقه بإنفاد الآکل الغذاء

ص :۶۵۸

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث روائی فی:الزواج؛المحارم.

۲- ۲) .۲۸-۲۳:بحث روائی فی متعه النساء.

۳- ۳) .۲۸-۲۳:بحث علمی فی رابطه النسب.

۴- ۴) .۲۸-۲۳:بحث علمی فی النکاح و الزواج؛قوانین الزواج فی الاسلام؛سبب تحریم الزنا.

بالتناول و البلع،و يقال أيضا:أكل فلان المال أی تصرف فيه بالتسلط عليه،و ذلک بعنايه أن العمده فی تصرف الانسان فی الأشياء هو التغذی بها لأنه أشد ما يحتاج إليه الإنسان فی بقائه و أمسّه منه،و لذلک سمی التصرف أكلا لكن لا كل تصرف بل التصرف عن تسلط يقطع تسلط الغير على المال بالتملک و نحوه كأنه ينفده ببسط سلطته عليه و التصرف فيه كما ينفد الآكل الغذاء بالأكل.

و الباطل من الأفعال ما لا يشتمل على غرض صحيح عقلائی،و التجاره هی التصرف فی رأس المال طلبا للربح على ما ذكره الراغب فی مفرداته قال:و ليس فی كلامهم تاء بعدها جيم غير هذا اللفظ انتهى،فتنطبق على المعامله بالبيع و الشرى.

و فی تقييد قوله: «لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ» بقوله: «بَيْنَكُمْ» الدال على نوع تجمع منهم على المال و وقوعه فی وسطهم إشعار أو دلاله بكون الأكل المنهی عنه بنحو إدارته فيما بينهم و نقله من واحد الى آخر بالتعاون و التداول،فتفيد الجمله أعنی قوله: لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ ،بعد تقييدها بقوله: بِالْبٰاطِلِ النهی عن المعاملات الناقله التی لا تسوق المجتمع الى سعادته و نجاحه بل تضرها و تجرها الى الفساد و الهلاک،و هی المعاملات الباطله فی نظر الدين كالربا و القمار و البيوع الغرريه كالبيع بالحصاه و النواه و ما أشبه ذلک.

و على هذا فالاستثناء الواقع فی قوله: إِلاّٰ أَنْ تَكُونَ تِجٰارَةً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْكُمْ ،استثناء منقطع جیء به لدفع الدخل فإنه لما نهى عن أكل المال بالباطل-و نوع المعاملات الدائره فی المجتمع الفاسد التی يتحقق بها النقل و الانتقال المالی كالربويات و الغرريات و القمار و أضرابها باطله بنظر الشرع-كان من الجائز أن يتوهم أن ذلک يوجب انهدام أركان المجتمع و تلاشی أجزائها و فيه هلاک الناس فاجيب عن ذلک بذكر نوع معامله فی وسعها أن تنظم شتات المجتمع،و تقيم صلبه،و تحفظه على استقامته،و هی التجاره عن تراض و معامله صحيحه رافعه لحاجه المجتمع،و ذلک نظير قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ

(الشعراء۸۹/)فإنه لما نفى النفع عن المال و البنين يوم القيامه أمكن أن يتوهم أن لا نجاح يومئذ و لا فلاح فإن معظم ما ينتفع به الانسان إنما هو المال و البنون فاذا سقطا عن التأثير لم يبق إلا اليأس و الخيبه فأجيب أن هناك أمرا آخر نافعا كل النفع و إن لم يكن من جنس المال و البنين و هو القلب السليم.

و هذا الذى ذكرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسياق الآيه و كون قوله: بِالْبَاطِلِ قيدا أصليا فى الكلام نظير قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَى الْحُكّٰامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوٰالِ النّٰاسِ (البقره۱۸۸/)و على هذا لا تخصص الآيه بسائر المعاملات الصحيحه و الامور المشروعه غير التجاره مما يوجب التملك و يبيح التصرف فى المال كالهبه و الصلح و الجعاله و كالإمهار و الإرث و نحوها.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ظاهر الجمله أنها نهى عن قتل الإنسان نفسه لكن مقارنتها قوله: لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ ،حيث إن ظاهره أخذ مجموع المؤمنين كنفس واحده لها مال يجب أن تأكلها من غير طريق الباطل ربما أشعرت أو دلت على أن المراد بالأنفس جميع نفوس المجتمع الدينى المأخوذ كنفس واحده نفس كل بعض هى نفس الآخر فيكون فى مثل هذا المجتمع نفس الإنسان نفسه و نفس غيره أيضا نفسه فلو قتل نفسه أو غيره فقد قتل نفسه،و بهذه العنايه تكون الجمله أعنى قوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ مطلقه تشمل الانتحار-الذى هو قتل الإنسان نفسه-و قتل الإنسان غيره من المؤمنين.

و ربما أمكن أن يستفاد من ديل الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً أن المراد من قتل النفس المنهى عنه ما يشمل إلقاء الإنسان نفسه فى مخاطره القتل و التسبيب الى هلاك نفسه المؤدى الى قتله،و ذلك أن تعليل النهى عن قتل النفس بالرحمه لهذا المعنى أوفق و أنسب كما لا يخفى،و يزيد على هذا معنى الآيه عموما و اتساعا،و هذه الملائمه بعينها تؤيد كون قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً تعليلا لقوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ فقط.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً الآیه؛العدوان مطلق التجاوز سواء کان جائزا ممدوحا أو محظورا مذموما قال تعالی: فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَی الظّٰالِمِینَ (البقره/١٩٣)،و قال تعالی: وَ تَعٰاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْویٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده/٢)،فهو أعم موردا من الظلم،و معناه فی الآیه تعدی الحدود التی حدها اللّه تعالی،و الاصلاء بالنار:الاحراق بها.

و فی الآیه من حیث اشتمالها علی قوله: «ذٰلِکَ» التفات عن خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تلویحا الی أن من فعل ذلک منهم-و هم نفس واحده و النفس الواحده لاٰ ینبغی لها أن ترید هلاک نفسها-فلیس من المؤمنین،فلاٰ یخاطب فی مجازاته المؤمنون،و إنما یخاطب فیها الرسول المخاطب فی شأن المؤمنین و غیرهم،و لذلک بنی الکلام علی العموم فقیل: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِیهِ ،و لم یقل:و من یفعل ذلک منکم.

و ذیل الآیه أعنی قوله. وَ کٰانَ ذٰلِکَ عَلَی اللّٰهِ یَسِیراً یؤید أن یکون المشار إلیه بقوله:ذلک هو النهی عن قتل الأنفس بناء علی کون قوله: إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً ناظرا الی تعلیل النهی عن القتل فقط لما من المناسبه التامه بین الذیلین،فإن الظاهر أن المعنی هو أن اللّه تعالی إنما ینهاکم عن قتل أنفسکم رحمه بکم و رأفه،و إلاّ فمجازاته لمن قتل النفس بإصلائه النار علیه یسیر غیر عسیر،و مع ذلک فعود التعلیل و کذا التهدید الی مجموع الفقرتین فی الآیه الاولی أعنی النهی عن أکل المال بالباطل و النهی عن قتل النفس لا ضیر فیه.

[سوره النساء (۴): آیه ٣١]

اشاره

إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ نُدْخِلْکُمْ مُدْخَلاً کَرِیماً (٣١)

بیان:

قوله تعالی: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ -الی قوله- سَيِّئٰاتِكُمْ الاجتناب أصله من الجنب و هو الجارحه بنی منها الفعل علی الاستعاره،فإن الإنسان اذا أراد شیئا استقبله بوجهه و مقادیم بدنه،و اذا أعرض عنه و ترکه ولیه بجنبه فاجتنبه،فالاجتناب هو الترک،قال الراغب:و هو أبلغ من الترک،انتهی؛و لیس إلاّ لأنه مبنی علی الاستعاره،و من هذا الباب الجانب و الجنبیه و الأجنبی.

و التکفیر من الکفر و هو الستر و قد شاع استعماله فی القرآن فی العفو عن السیئات و الکبائر جمع کبیره وصف وضع موضع الموصوف کالمعاصی و نحوها،و الکبر معنی إضافی لا یتحقق إلاّ بالقیاس الی صغر،و من هنا کان المستفاد من قوله: كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ أن هناک من المعاصی المنهی عنها ما هی صغیره،فیتبین من الآیه:اولا:أن المعاصی قسمان:صغیره و کبیره،و ثانیا:

أن السیئات هی الصغائر لما فیها من دلاله المقابله علی ذلک.

نعم العصیان و التمرد کیفما کان کبیر و أمر عظیم بالنظر الی ضعف المخلوق المربوب فی جنب اللّه عظم سلطانه غیر أن القیاس فی هذا الاعتبار إنما هو بین الإنسان و ربه لا-بین معصیه و معصیه فلا منافاه بین کون معصیه کبیره باعتبار و بین کون بعض المعاصی صغیره باعتبار آخر.

و کبر المعصیه إنما یتحقق بأهمیه النهی عنها اذا قیس الی النهی المتعلق بغیرها و لا یخلو قوله تعالی: مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ،من إشعار أو دلاله علی ذلک،و الدلیل علی أهمیه النهی تشدید الخطاب بإصرار فیه أو تهدید بعذاب من النار و نحو ذلک.

قوله تعالی: وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً المدخل بضم المیم و فتح الخاء اسم مکان

و المراد منه الجنه أو مقام القرب من اللّه سبحانه و إن كان مرجعهما واحدا (۱).

[سوره النساء (۴): الآيات ۳۲ الى ۳۵]

اشاره

وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبْنَ وَ سْئَلُوا اَللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۳۲) وَ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مَوٰالِيَ مِمّٰا تَرَكَ اَلْوٰالِدٰانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ اَلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمٰانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً (۳۳) اَلرِّجٰالُ قَوّٰامُونَ عَلَى اَلنِّسٰاءِ بِمٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ وَ بِمٰا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوٰالِهِمْ فَالصّٰالِحٰاتُ قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ لِلْغَيْبِ بِمٰا حَفِظَ اَللّٰهُ وَ اَللاّٰتِي تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اُهْجُرُوهُنَّ فِي اَلْمَضٰاجِعِ وَ اِضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاٰ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيًّا كَبِيراً (۳۴) وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقٰاقَ بَيْنِهِمٰا فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِهٰا إِنْ يُرِيدٰا إِصْلاٰحاً يُوَفِّقِ اَللّٰهُ بَيْنَهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً خَبِيراً (۳۵)

۱- ۱) .النساء ۳۱:كلام فى الكبائر و الصغائر و تكفير السيئات.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ التمنی قول الانسان:لیت کذا کان کذا،و الظاهر أن تسمیه القول بذلک من باب توصیف اللفظ بصفه المعنی،و إنما التمنی إنشاء نحو تعلق من النفس نظیر تعلق الحب بما تراه متعذرا أو کالمتعذر سواء أظهر ذلک بلفظ أو لم یظهر.

و ظاهر الآیه أنه مسوقه للنهی عن تمنی فضل و زیاده موجوده ثابته بین الناس،و أنه ناش عن تلبس بعض طائفتی الرجال و النساء بهذا الفضل،و أنه ینبغی الإعراض عن التعلق بمن له الفضل،و التعلق باللّه بالسؤال من الفضل الذی عنده تعالی،و بهذا یتعین أن المراد بالفضل هو المزیه التی رزقها اللّه تعالی کلا-من طائفتی الرجال و النساء بتشریع الأحکام التی شرعت فی خصوص ما یتعلق بالطائفتین کلتیهما کمزیه الرجال علی النساء فی عدد الزوجات،و زیاده السهم فی المیراث،و مزیه النساء علی الرجال فی وجوب جعل المهر لهن،و وجوب نفقتهن علی الرجال.

فالنهی عن تمنی هذه المزیه التی اختص بها صاحبها إنما هو لقطع شجره الشر و الفساد من أصلها فإن هذه المزایا مما تتعلق به النفس الإنسانیه لما أودعه اللّه فی النفوس من حبها و السعی لها لعماره هذه الدار،فیظهر الأمر أولا فی صوره التمنی فاذا تکرر تبدل حسدا مستبطنا فاذا أدیم علیه فاستقر فی القلب سری الی مقام العمل و الفعل الخارجی ثم اذا انضمن بعض هذه النفوس الی بعض کان ذلک بلوی یفسد الأرض،و یهلک الحرث و النسل.

و من هنا یظهر أن النهی عن التمنی نهی إرشادی یعود مصلحته الی مصلحه حفظ الأحکام المشرعه المذکوره،و لیس بنهی مولوی.

و فی نسبه الفضل الی فعل اللّه سبحانه،و التعبیر بقوله: بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ إیقاظ لصفه

الخضوع لأمر اللّه بإيمانهم به،و غريزه الحب المثاره بالتنبه حتى يتنبه المفضل عليه أن المفضل بعض منه غير مبان.

قوله تعالى: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ذكر الراغب:أن الاكتساب إنما يستعمل فيما استفاده الإنسان لنفسه،و الكسب أعم مما كان لنفسه أو لغيره،و البيان المتقدم ينتج أن يكون هذه الجمله مبنيه للنهى السابق عن التمنى و بمنزله التعليل له أى لا تتمنوا ذلك فإن هذه المزيه إنما وجدت عند من يختص بها لأنه اكتسبها بالنفسيه التى له أو بعمل بدنه فإن الرجال إنما اختصوا بجواز اتخاذ أربع نسوه مثلا و حرم ذلك على النساء لأن موقعهم فى المجتمع الإنسانى موقع يستدعى ذلك دون موقع النساء،و خصوا فى الميراث بمثل حظ الانثيين لذلك أيضا،و كذلك النساء خصصن بنصف سهم الرجل و جعل نفقتهن على الرجال و خصص بالمهر لاستدعاء موقعهن ذلك،و كذلك ما اكتسبته إحدى الطائفتين من المال بتجاره أو طريق آخر هو الموجب للاختصاص،و ما اللّه يريد ظلما للعباد.

و من هنا يظهر أن المراد بالاكتساب هو نوع من الحيازه و الاختصاص أعم من أن يكون بعمل اختيارى كالاكتساب بصنعه أو حرفه أو لا يكون بذلك لكنه ينتهى الى تلبس صاحب الفضل بصفه توجب له ذلك كتلبس الإنسان بذكوريه أو أنوثيه توجب له سهما و نصيبا كذا.

و أئمه اللغه و إن ذكروا فى الكسب و الاكتساب أنهما يختصان بما يحوزه الإنسان بعمل اختيارى كالطلب و نحوه لكنهم ذكروا أن الأصل فى معنى الكسب هو الجمع،و ربما جاز أن يقال:اكتسب فلان بجماله الشهره و نحو ذلك،و فسر الاكتساب فى الآيه بذلك بعض المفسرين،و ليس من البعيد أن يكون الاكتساب فى الآيه مستعملا فيما ذكر من المعنى على سبيل التشبيه و الاستعاره.

قوله تعالى: وَ سْئَلُوا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ ،الإنعام على الغير بشىء مما عند المنعم لما

كان غالبا بما هو زائد لا حاجه للمنعم إليه سمى فضلا،و لما صرف اللّه تعالى وجوه الناس عن العنايه بما أوتى أرباب الفضل من الفضل و الرغبه فيه،و كان حب المزايا الحيويه بل التفرد بها و التقدم فيها و الاستعلاء من فطريات الإنسان لا يسلب عنه حينا صرفهم تعالى الى نفسه، و وجه وجوههم نحو فضله،و أمره أن يعرضوا عما فى أيدى الناس،و يقبلوا الى جنابه، و يسألوا من فضله فإن الفضل بيد اللّه،و هو الذى أعطى كل ذى فضل فضله فله أن يعطيكم ما تزيدون به و تفضلون بذلك على غيركم ممن ترغبون فيما عنده،و تتمنون ما أعطيه.

و قد أبهم هذا الفضل الذى يجب أن يسأل منه بدخول لفظه «مِنْ» عليه،و فيه من الفائده أولا:التعليم بأدب الدعاء و المسأله من جنابه تعالى فإن الأليق بالانسان المبنى على الجهل بما ينفعه و يضره بحسب الواقع اذا سأل ربه العالم بحقيقه ما ينفع خلقه و ما يضرهم،القادر على كل شىء أن يسأله الخير فيما تتوق نفسه إليه،و لا يطنب فى تشخيص ما يسأله منه و تعيين الطريق الى وصوله،فكثيرا ما رأينا من كانت تتوق نفسه الى حاجه من الحوائج الخاصه كمال أو ولد أو جاه و منزله أو صحه و عافيه و كان يلح فى الدعاء و المسأله لأجلها لا يريد سواها ثم لما استجيب دعاؤه،و أعطى مسألته كان فى ذلك هلاكه و خيبه سعيه فى الحياه.

و ثانيا:الإشاره الى أن يكون المسئول ما لا يبطل به الحكمه الإلهيه فى هذا الفضل الذى قرره اللّه تعالى بتشريع أو تكوين،فمن الواجب أن يسألوا شيئا من فضل اللّه الذى اختص به غيرهم فلو سأل الرجال ما للنساء من الفضل أو بالعكس ثم أعطاهم اللّه ذلك بطلت الحكمه و فسدت الأحكام و القوانين المشرعه فافهم.

فينبغى للإنسان اذا دعا اللّه سبحانه عند ما ضاقت نفسه لحاجه أن لا يسأله ما فى أيدى الناس مما يرفع حاجته بل يسأله مما عنده و اذا سأله مما عنده أن لا يعلم لربه الخبير بحاله طريق الوصول الى حاجته بل يسأله أن يرفع حاجته بما يعلمه خيرا من عنده.

و أما قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً فتعليل للنهى فى صدر الآيه أى

لا تتمنوا ما أعطاه اللّه من فضله من أعطاه إن اللّه بكل شیء علیم لا یجهل طریق المصلحه و لا یخطئ فی حکمه (۱).

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنا مَوالِیَ مِمّا تَرَکَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ الآیه؛ الموالی جمع مولی،و هو الولی و إن کثر استعماله فی بعض المصادیق من الولایه کالمولی لسید العبد لولایته علیه،و المولی للناصر لولایته علی أمر المنصور،و المولی لابن العم لولایته علی نکاح بنت عمه،و لا یبعد أن یکون فی الأصل مصدرا میمیا أو اسم مکان ارید به الشخص المتلبس به بوجه کما نطلق الیوم الحکومه و المحکمه و نرید بها الحاکم.

و العقد مقابل الحل،و الیمین مقابل الیسار،و الیمین الید الیمنی،و الیمین الحلف و له غیر ذلک من المعانی.

و وقوع الآیه مع قوله قبل:و لا تتمنوا ما فضل اللّه به بعضکم علی بعض،فی سیاق واحد، و اشتمالها علی التوصیه بإعطاء کل ذی نصیب نصیبه،و أن اللّه جعل لکل موالی مما ترک الوالدان و الأقربون یؤید أن تکون الآیه أعنی قوله: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنا ،الخ؛بضمیمه الآیه السابقه تلخیصا للأحکام و الأوامر التی فی آیات الإرث،و وصیه إجمالیه لما فیها من الشرائع التفصیلیه کما کان قوله قبل آیات الإرث:للرجال نصیب مما ترک الوالدان و الأقربون،الآیه؛ تشریعا إجمالیا کضرب القاعده فی باب الإرث تعود إلیه تفاصیل أحکام الإرث.

و لازم ذلک أن ینطبق من اجمل ذکره من الوراث و المورثین علی من ذکر منهم تفصیلا فی آیات الإرث،فالمراد بالموالی جمیع من ذکر وارثا فیها من الأولاد و الأبوین و الإخوه و الأخوات و غیرهم.

و المراد بالأصناف الثلاث المذکورین فی الآیه بقوله: اَلْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِینَ عَقَدَتْ

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:کلام فی حقیقه قرآنیه.

أَيْمانُكَمْ الأصناف المذكوره فى آيات الإرث،و هم ثلاثه:الوالدان و الأقربون و الزوجان فينطبق قوله: وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكَمْ على الزوج و الزوجه.

فقوله: «وَ لِكُلٍّ» أى و لكل واحد منكم ذكرا أو انثى،جعلنا موالى أى أولياء فى الوراثه يرثون ما تركتم من المال،و قوله مما ترك،من فيه للابتداء متعلق بالموالى كأن الولايه نشأت من المال،أو متعلق بمحذوف أى يرثون أو يؤتون مما ترك،و ما ترك هو المال الذى تركه الميت المورث الذى هو الوالدان و الأقربون نسبا و الزوج و الزوجه.

و إطلاق «الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» على الزوج و الزوجه إطلاق كنائى فقد كان دأبهم فى المعاقدات و المعاهدات أن يصافحوا فكأن أيمانهم التى يصافحون بها هى التى عقدت العقود، و أبرمت العهود فالمراد:الذين أوجدتم بالعقد سببيه الازدواج بينكم و بينهم.

و قوله: فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ الضمير للموالى،و المراد بالنصيب ما بين فى آيات الإرث،و الفاء للتفريع،و الجمله متفرعه على قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ جَعَلْنا مَوالِيَ ،ثم أكد حكمه بإيتاء نصيبهم بقوله: إِنَّ اللّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً .

و هذا الذى ذكرناه من معنى الآيه أقرب المعانى التى ذكروها فى تفسيرها،و ربما ذكروا أن المراد بالموالى العصبه دون الورثه الذين هم أولى بالميراث،و لا دليل عليه من جهه اللفظ بخلاف الورثه.

قوله تعالى: اَلرِّجالُ قَوّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ القيم هو الذى يقوم بأمر غيره،و القوام و القيام مبالغه منه.

و المراد بما فضل اللّه بعضهم على بعض هو ما يفضل و يزيد فيه الرجال بحسب الطبع على النساء،و هو زياده قوه التعقل فيهم،و ما يتفرع عليه من شده البأس و القوه و الطاقه على الشدائد من الأعمال و نحوها فإن حياه النساء حياه إحساسيه عاطفيه مبنيه على الرقه

و اللطافه،و المراد بما أنفقوا من أموالهم ما أنفقوه فى مهورهن و نفقاتهن.

و عموم هذه العله يعطى أن الحكم المبنى عليها أعنى قوله: «الرِّجَالُ قَوّٰامُونَ عَلَى النِّسٰاءِ» غير مقصور على الأزواج بأن يختص القواميه بالرجل على زوجته بل الحكم مجعول لقبيل الرجال على قبيل النساء فى الجهات العامه التى ترتبط بها حياه القبيلين جميعا فالجهات العامه الاجتماعيه التى ترتبط بفضل الرجال كجهتى الحكومه و القضاء مثلا الذين يتوقف عليهما حياه المجتمع،و إنما يقومان بالتعقل الذى هو فى الرجال بالطبع أزيد منه فى النساء،و كذا الدفاع الحربى الذى يرتبط بالشده و قوه التعقل كل ذلك مما يقوم به الرجال على النساء.

و على هذا فقوله: اَلرِّجَالُ قَوّٰامُونَ عَلَى النِّسٰاءِ ذو إطلاق تام،و أما قوله بعد:فالصالحات قانتات،الخ؛الظاهر فى الاختصاص بما بين الرجل و زوجته على ما سيأتى فهو فرع من فروع هذا الحكم المطلق و جزئى من جزئياته مستخرج منه من غير أن يتقيد به إطلاقه.

قوله تعالى: فَالصّٰالِحٰاتُ قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ لِلْغَيْبِ بِمٰا حَفِظَ اللّٰهُ المراد بالصلاح معناه اللغوى،و هو ما يعبر عنه بلياقه النفس.و القنوت هو دوام الطاعه و الخضوع.

و مقابلتها لقوله: وَ اللاّٰتِي تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ ،الخ؛تفيد أن المراد بالصالحات الزوجات الصالحات،و أن هذا الحكم مضروب على النساء فى حال الازدواج لا مطلقا،و أن قوله:

قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ -الذى هو إعطاء للأمر فى صوره التوصيف أى ليقنتن و ليحفظن-حكم مربوط بشئون الزوجيه و المعاشره المنزليه،و هذا مع ذلك حكم يتبع فى سعته و ضيقه علته أعنى قيمومه الرجل على المرأه قيمومه زوجيه فعليها أن تقنت له و تحفظه فيما يرجع الى ما بينهما من شئون الزوجيه.

قوله تعالى: وَ اللاّٰتِي تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ ،النشوز العصيان و الاستكبار عن الطاعه،و المراد بخوف النشوز ظهور آياته و علائمه،و لعل التفريع على خوف

النشوز دون نفسه لمراعاه حال العظه من بين العلاجات الثلاث المذكوره فإن الوعظ كما أن له محلا مع تحقق العصيان كذلك له محل مع بدو آثار العصيان و علائمه.

و الامور الثلاثه أعنى ما يدل عليه قوله: «فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضٰاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ» و ان ذكرت معا و عطف بعضها على بعض بالواو فهى امور مترتبه تدريجيه:

فالموعظه،فإن لم تنجح فالهجره،فإن لم تنفع فالضرب؛و يدل على كون المراد بها التدريج فيها أنها بحسب الطبع و سائر للزجر مختلفه آخذه من الضعف الى الشده بحسب الترتيب المأخوذ فى الكلام،فالترتيب مفهوم من السياق دون الواو.

و ظاهر قوله: وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضٰاجِعِ أن تكون الهجره مع حفظ المضاجعه كالاستدبار و ترك الملاعبه و نحوها،و إن أمكن أن يراد بمثل الكلام ترك المضاجعه لكنه بعيد،و ربما تأيد المعنى الأول بإتيان المضاجع بلفظ الجمع فإن المعنى الثانى لا حاجه فيه الى إفاده كثره المضجع ظاهرا.

قوله تعالى: فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاٰ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً الخ؛أى لا تتخذوا عليهن عله تعتلون بها فى إيذائهن من إطاعتهن لكم،ثم علل هذا النهى بقوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيًّا كَبِيراً ، و هو إيذان لهم أن مقام ربهم على كبير فلا يغرنهم ما يجدونه من القوه و الشده فى أنفسهم فيظلموهن بالاستعلاء و الاستكبار عليهن.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقٰاقَ بَيْنِهِمٰا فَابْعَثُوا ،الشقاق البينونه و العداوه،و قد قرر اللّه سبحانه بعث الحكمين ليكون أبعد من الجور و التحكم،و قوله: إِنْ يُرِيدٰا إِصْلاٰحاً يُوَفِّقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمٰا أى إن يرد الزوجان نوعا من الإصلاح من غير عناد و لجاج فى الاختلاف، فإن سلب الاختيار من أنفسهما و إلقاء زمام الأمر الى الحكمين المرضيين يوجب وفاق البين (۱).

ص :۶۷۰

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:كلام فى معنى قيمومه الرجال على النساء.

[سوره النساء (۴): الآيات ۳۶ الی ۴۲]

اشاره

وَ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ لاٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ بِذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اَلْجٰارِ ذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْجٰارِ اَلْجُنُبِ وَ
اَلصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً (۳۶) اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ
بِالْبُخْلِ وَ يَكْتُمُونَ مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (۳۷) وَ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ اَلنّٰاسِ وَ لاٰ يُؤْمِنُونَ
بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مَنْ يَكُنِ اَلشَّيْطٰانُ لَهُ قَرِيناً فَسٰاءَ قَرِيناً (۳۸) وَ مٰا ذٰا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقَهُمُ
اَللّٰهُ وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِهِمْ عَلِيماً (۳۹) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَظْلِمُ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ وَ إِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضٰاعِفْهٰا وَ يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِيماً (۴۰) فَكَيْفَ إِذٰا
جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (۴۱) يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَوُا اَلرَّسُولَ لَوْ تُسَوّٰى بِهِمُ اَلْأَرْضُ وَ لاٰ
يَكْتُمُونَ اَللّٰهَ حَدِيثاً (۴۲)

ص: ۶۷۱

بيان:

قوله تعالى: وَ اعْبُدُوا اللّهَ وَ لاٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً هذا هو التوحيد غير أن المراد به التوحيد العملى،و هو إتيان الأعمال الحسنه-و منها الإحسان الذى هو مورد الكلام-طلبا لمرضاه اللّه و ابتغاء لثواب الآخره دون اتباع الهوى و الشرك به.

و الدليل على ذلك أنه تعالى عقب هذا الكلام أعنى قوله: وَ اعْبُدُوا اللّهَ وَ لاٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ، و علله بقوله: إِنَّ اللّهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً ،و ذكر أنه البخيل بماله و المنفق لرئاء الناس، فهم الذين يشركون باللّه و لا يعبدونه وحده،ثم قال:و ما ذا عليهم لو آمنوا باللّه و اليوم الآخر و أنفقوا،و ظهر بذلك أن شركهم عدم إيمانهم باليوم الآخر،و قال تعالى: وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص۲۶/)،فبين أن الضلال باتباع الهوى-و كل شرك ضلال-إنما هو بنسيان يوم الحساب،ثم قال: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلىٰ عِلْمٍ (الجاثيه۲۳/) فبين أن اتباع الهوى عباده له و شرك به.

فتبين بذلك كله أن التوحيد العملى أن يعمل الإنسان ابتغاء مثوبه اللّه و هو على ذكر من يوم الحساب الذى فيه ظهور المثوبات و العقوبات،و أن الشرك فى العمل أن ينسى اليوم الآخر -و لو آمن به لم ينسه-و أن يعمل عمله لا لطلب مثوبه بل لما يزينه له هواه من التعلق بالمال أو حمد الناس و نحو ذلك،فقد أشخص هذا الإنسان هواه تجاه ربه،و أشرك به.

فالمراد بعباده اللّه و الإخلاص له أن يكون طلبا لمرضاته،و ابتغاء لمثوبته لا لاتباع الهوى.

قوله تعالى: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً -الى قوله- أَيْمٰانُكُمْ الظاهر أن قوله: إِحْسٰاناً مفعول مطلق لفعل مقدر،تقديره:و أحسنوا بالوالدين إحسانا،و الإحسان يتعدى بالباء و الى

معا يقال:أحسنت به و أحسنت إليه،و قوله: وَ بِذِی الْقُرْبیٰ ،هو و ما بعده معطوف علی بِالْوٰالِدَیْنِ ،و ذو القربی القرابه،و قوله: وَ الْجٰارِ ذِی الْقُرْبیٰ وَ الْجٰارِ الْجُنُبِ قرینه المقابله فی الوصف تعطی أن یکون المراد بالجار ذی القربی الجار القریب دارا،و بالجار الجنب-و هو الأجنبی-الجار البعید دارا،و قد روی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:تحدید الجوار بأربعین ذراعا،و فی روایه:أربعون دارا،و لعل الروایتین ناظرتان الی الجار ذی القربی و الجار الجنب.

و قوله: وَ الصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ هو الذی یصاحبک ملازما لجنبک،و هو بمفهومه یعم مصاحب السفر من رفقه الطریق و مصاحب الحضر و المنزل و غیرهم،و قوله: وَ ابْنِ السَّبِیلِ هو الذی لا یعرف من حاله إلاّ أنه سالک سبیل کأنه لیس له من ینتسب الیه إلاّ السبیل فهو ابنه،و أما کونه فقیرا ذا مسکنه عادما لزاد أو راحله فکأنه خارج من مفهوم اللفظ،و قوله: وَ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ المراد به العبید و الإماء بقرینه عده فی عداد من یحسن إلیهم،و قد کثر التعبیر عنهم بما ملکته الأیمان دون من ملکته.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ مَنْ کٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً المختار التائه المتبختر المسخر لخیاله،و منه الخیل للفرس لأنه یتبختر فی مشیته،و الفخور کثیر الفخر،و الوصفان أعنی الاختیال و کثره الفخر من لوازم التعلق بالمال و الجاه،و الإفراط فی حبهما،و لذلک لم یکن اللّه لیحب المختال الفخور لتعلق قلبه بغیره تعالی،و ما ذکره تعالی فی تفسیره بقوله: اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ ،الخ؛و قوله: وَ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ النّٰاسِ ،الخ؛یبین کون الطائفتین معروضتین للخیلاء و الفخر:فالطائفه الاولی متعلقه القلب بالمال،و الثانیه بالجاه و إن کان بین الجاه و المال تلازم فی الجمله.

و کان من طبع الکلام أن یشتغل بذکر أعمالهما من البخل و الکتمان و غیرهما لکن بدأ بالوصفین لیدل علی السبب فی عدم الحب کما لا یخفی.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ وَ یَأْمُرُونَ النّٰاسَ بِالْبُخْلِ الآیه؛أمرهم الناس

بالبخل إنما هو بسيرتهم الفاسده و عملهم به سواه أمروا به لفظا أو سكتوا فإن هذه الطائفه لكونهم اولى ثروه و مال يتقرب إليهم الناس و يخضعون لهم لما فى طباع الناس من الطبع ففعلهم آمر و زاجر كقولهم،و أما كتمانهم ما آتاهم اللّه من فضله فهو تظاهرهم الفاقد المعدم للمال لتأذيهم من سؤال الناس ما فى أيديهم،و خوفهم على أنفسهم لو منعوا و خشيتهم من توجه النفوس الى أموالهم،و المراد بالكافرين الساترون لنعمه اللّه التى أنعم بها،و منه الكافر المعروف لستره على الحق بإنكاره.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ النّٰاسِ الخ؛أى لمراءاتهم،و فى الآيه دلاله على أن الرئاء فى الإنفاق-أو هو مطلقا-شرك باللّه كاشف عن عدم الإيمان به لاعتماد المرائى على نفوس الناس و استحسانهم فعله،و شرك من جهه العمل لأن المرائى لا يريد بعمله ثواب الآخره،و إنما يريده ما يرجوه من نتائج إنفاقه فى الدنيا،و على أن المرائى قرين الشيطان و ساء قرينا.

قوله تعالى: وَ مٰا ذٰا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا الآيه؛استفهام للتأسف أو التعجب،و فى الآيه دلاله على أن الاستنكاف عن الإنفاق فى سبيل اللّه ناش من فقدان التلبس بالإيمان باللّه و باليوم الآخر حقيقه و إن تلبس به ظاهرا.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ بِهِمْ عَلِيماً تمهيد لما فى الآيه التاليه من البيان،و الأمس لهذه الجمله بحسب المعنى أن تكون حالا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَظْلِمُ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ الآيه؛المثقال هو الزنه،و الذره هو الصغير من النمل الأحمر،أو هو الواحد من البهات المبثوث فى الهواء الذى لا يكاد يرى صغرا.

و قوله: مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ نائب مناب المفعول المطلق أى لا يظلم ظلما يعدل مثقال ذره وزنا.

و قوله: وَ إِنْ تَكُ حَسَنَةً ،قرئ برفع حسنه و بنصبها فعلى تقدير الرفع كان تامه،و على تقدير النصب تقديره:و إن تكن المثقال المذكور حسنه يضاعفها،و تأنيث الضمير فى قوله: إِنَّ

تَکَ إما من جهه تأنیث الخبر أو لکسب المثقال التأنیث بالإضافه الی ذره.

و السیاق یفید أن تکون الآیه بمنزله التعلیل للاستفهام السابق،و التقدیر:و من الأسف علیهم ان لم یؤمنوا و لم ینفقوا فإنهم لو آمنوا و أنفقوا و اللّه علیهم بهم لم یکن اللّه لیظلمهم فی مثقال ذره أنفقوها بالإهمال و ترک الجزاء،و إن تک حسنه یضاعفها.و اللّه أعلم.

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِیدٍ الآیه؛قد تقدم بعض الکلام فی معنی الشهاده علی الأعمال فی تفسیر قوله تعالی: لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)من الجزء الأول من هذا الکتاب،و سیجیء بعض آخر فی محله المناسب له.

قوله تعالی: یَوْمَئِذٍ یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ عَصَوُا الرَّسُولَ الآیه؛نسبه المعصیه الی الرسول یشهد أن المراد بها معصیه أوامره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الصادره عن مقام ولایته لا معصیه اللّه تعالی فی أحکام الشریعه،و قوله: لَوْ تُسَوّٰی بِهِمُ الْأَرْضُ کنایه عن الموت بمعنی بطلان الوجود نظیر قوله تعالی: وَ یَقُولُ الْکٰافِرُ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ تُرٰاباً (النبأ۴۰/).

و قوله: وَ لاٰ یَکْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِیثاً ظاهر السیاق أنه معطوف علی موضع قوله:

یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا و فائدته الدلاله بوجه علی ما یعلل به تمنیهم الموت،و هو أنهم بارزون یومئذ للّه لا یخفی علیه منهم شیء لظهور حالهم علیه تعالی بحضور أعمالهم،و شهاده أعضائهم و شهاده الأنبیاء و الملائکه و غیرهم علیهم،و اللّه من ورائهم محیط فیودون عند ذلک أن لو لم یکونوا و لیس لهم أن یکتموه تعالی حدیثا مع ما یشاهدون من ظهور مساوی أعمالهم و قبائح أفعالهم.

و أما قوله تعالی: یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِیعاً فَیَحْلِفُونَ لَهُ کَمٰا یَحْلِفُونَ لَکُمْ (المجادله۱۸/) فسیجیء إن شاء اللّه تعالی أن ذلک إنما هو لإیجاب ملکه الکذب التی حصلوها فی الدنیا لا للإخفاء و کتمان الحدیث یوم لا یخفی علی اللّه منهم شیء.

[سوره النساء (۴): آیه ۴۳]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُكٰارىٰ حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِى سَبِيلٍ حَتّٰى تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ اَلْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا غَفُوراً (۴۳)

بیان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا -الى قوله- مٰا تَقُولُونَ المراد بالصلاه المسجد،و الدليل عليه قوله: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ ،و المقتضى لهذا التجويز قوله حتى تعلموا ما تقولون اذ لو قيل:لا تقربوا المسجد و أنتم سكارى لم يستقم تعليله بقوله: «حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ» أو أفاد التعليل معنى آخر غير مقصود مع أن المقصود إفاده أنكم فى حال الصلاه تواجهون مقام العظمه و الكبرياء و تخاطبون رب العالمين فلا يصلح لكم أن تسكروا و تبطلوا عقولكم برجس الخمر فلا تعلموا ما تقولون،و هذا المعنى كما ترى- يناسب النهى عن اقتراب الصلاه لكن الصلاه لما كانت أكثر ما تقع تقع فى المسجد جماعه-على السنه- و كان من القصد أن تذكر أحكام الجنب فى دخوله المسجد أوجز فى المقال و سبك الكلام على ما ترى.

و على هذا فقوله: حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ فى مقام التعليل للنهى عن شرب الخمر بحيث يبقى سكرها الى حال دخول الصلاه أى نهيناكم عنه لغايه أن تعلموا ما تقولون و ليس غايه للحكم بمعنى أن لا تقربوا الى أن تعلموا ما تقولون فاذا علمتم ما تقولون فلا بأس.

ص: ۶۷۶

قوله تعالى: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِى سَبِيلٍ الى آخر الآيه؛سيأتى الكلام فى الآيه فى تفسير قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاٰةِ (المائده۶/).

[سوره النساء (۴): الآيات ۴۴ الى ۵۸]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتٰابِ يَشْتَرُونَ اَلضَّلاٰلَةَ وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا اَلسَّبِيلَ (۴۴) وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدٰائِكُمْ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَلِيًّا وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ نَصِيراً (۴۵) مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا وَ اِسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَ رٰاعِنٰا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِى اَلدِّينِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اِسْمَعْ وَ اُنْظُرْنٰا لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لٰكِنْ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۴۶) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلىٰ أَدْبٰارِهٰا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمٰا لَعَنّٰا أَصْحٰابَ اَلسَّبْتِ وَ كٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ مَفْعُولاً (۴۷) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اِفْتَرىٰ إِثْماً عَظِيماً (۴۸) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اَللّٰهُ يُزَكِّى مَنْ يَشٰاءُ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً (۴۹) اُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ كَفىٰ بِهِ إِثْماً مُبِيناً (۵۰) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتٰابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ اَلطّٰاغُوتِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هٰؤُلاٰءِ أَهْدىٰ مِنَ اَلَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً (۵۱) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ وَ مَنْ يَلْعَنِ اَللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً (۵۲) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ اَلْمُلْكِ فَإِذاً لاٰ يُؤْتُونَ اَلنّٰاسَ نَقِيراً (۵۳) أَمْ يَحْسُدُونَ اَلنّٰاسَ عَلىٰ مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحِكْمَةَ وَ آتَيْنٰاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً (۵۴) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ كَفىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيراً (۵۵) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نٰاراً كُلَّمٰا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنٰاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهٰا لِيَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَزِيزاً حَكِيماً (۵۶) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِيلاً (۵۷) إِنَّ اَللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا اَلْأَمٰانٰاتِ إِلىٰ أَهْلِهٰا وَ إِذٰا حَكَمْتُمْ بَيْنَ اَلنّٰاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اَللّٰهَ نِعِمّٰا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ سَمِيعاً بَصِيراً (۵۸)

ص: ۶۷۷

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ الآيه؛قد تقدم فى الكلام على الآيات(۳۶-۴۲)أنها مرتبطه بعض الارتباط بهذه الآيات،و قد سمعت القول فى نزول تلك الآيات فى حق اليهود.

و بالجمله يلوح من هذه الآيات أن اليهود كانوا يلقون الى المؤمنين الموده و يظهرون لهم النصح فيفتنونهم بذلك،و يأمرونهم بالبخل و الإمساك عن الإنفاق ليمنعوا بذلك سعيهم عن النجاح،وجدهم فى التقدم و التعالى،و هذا لازم كون تلك الآيات نازله فى حق اليهود أو فى حق من كان يسار اليهود و يصادقهم ثم تنحرف عن الحق بتحريفهم،و يميل الى حيث يميلونه فيبخل ثم يأمر بالبخل.

و هذا هو الذى يستفاد من قوله: وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ،الى آخر الآيه.

فمعنى الآيتين-و اللّه أعلم-أن ما نبينه لكم تصديق ما بيناه لكم من حال الممسك عن الإنفاق فى سبيل اللّه بالاختيال و الفخر و البخل و الرئاء أنك ترى اليهود الذين اوتوا نصيبا من الكتاب أى حظا منه لا جميعه كما يدعون لأنفسهم يشترون الضلاله و يختارونه على الهدى، و يريدون أن تضلوا السبيل فإنهم و إن لقوكم ببشر الوجه،و ظهروا لكم فى زى الصلاح، و اتصلوا بكم اتصال الأولياء الناصرين فذكروا لكم ما ربما استحسنته طباعكم،و استصوبته قلوبكم لكنهم ما يريدون إلاّ ضلالكم عن السبيل كما اختاروا لأنفسهم الضلاله،و اللّه أعلم منكم بأعدائكم،و هم أعداؤكم فلا يغرنكم ظاهر ما تشاهدون من حالهم فإياكم أن تطيعوا أمرهم أو تصغوا الى أقوالهم المزوقه و إلقاء آتهم المزخرفه و أنتم تقدرون أنهم أولياءكم و أنصاركم،فأنتم لا تحتاجون الى ولايتهم الكاذبه،و نصرتهم المرجوه و كفى باللّه وليا،و كفى

باللّه نصيرا؛فأى حاجه مع ولايته و نصرته الى ولايتهم و نصرتهم.

قوله تعالى: مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ -الى قوله- فِي اَلدِّينِ «مِنَ» فى قوله: مِنَ اَلَّذِينَ ،بيانيه،و هو بيان لقوله فى الآيه السابقه: اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتٰابِ ،أو لقوله: بِأَعْدٰائِكُمْ ،و ربما قيل:إن قوله: مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا خبر لمبتدإ محذوف و هو الموصوف المحذوف لقوله يحرفون الكلم،و التقدير:من الذين هادوا قوم يحرفون،أو من الذين هادوا من يحرفون؛قالوا:و حذف الموصوف شائع كقول ذى الرمه:

فظلوا و منهم دمعه سابق له

و آخر يشنى دمعه العين بالمهل

يريد:و منهم قوم دمعه،أو و منهم من دمعه.

و قد وصف اللّه تعالى هذه الطائفه بتحريف الكلم عن مواضعه،و ذلک إما بتغيير مواضع الألفاظ بالتقديم و التأخير و الإسقاط و الزياده كما ينسب الى التوراه و الموجوده،و إما بتفسير ما ورد عن موسى عليه السّلام فى التوراه و عن سائر الأنبياء بغير ما قصد منه من المعنى الحق كما أولو ما ورد فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بشارات التوراه،و من قبل أولو ما ورد فى المسيح عليه السّلام من البشاره،و قالوا:إن الموعود لم يجىء بعد،و هم ينتظرون قدومه الى اليوم.

و من الممكن أن يكون المراد بتحريف الكلم عن مواضعه ما سيذكره تعالى بقوله: وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا ،فتكون هذه الجمله معطوفه على قوله: يُحَرِّفُونَ ،و يكون المراد حينئذ من تحريف الكلم عن مواضعه استعمال القول بوضعه فى غير المحل الذى ينبغى أن يوضع فيه، فقول القائل:سمعنا من حقه أن يوضع فى موضع الطاعه فيقال: سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا لا أن يقال:سمعنا و عصينا،أو يوضع:سمعنا موضع التهكم و الاستهزاء،و كذا قول القائل:اسمع ينبغى أن يقال فيه:اسمع أسمعک اللّه لا أن يقال:اسمع غير مسمع أى لا أسمعک اللّه و راعنا،و هو يفيد فى لغه اليهود معنى اسم غير مسمع.

و قوله: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِي اَلدِّينِ أصل اللى الفتل أى يميلون بألسنتهم

فیظهرون الباطل من کلامهم فی صوره الحق،و الإزراء و الإهانه فی صور التأدب و الاحترام فإن المؤمنین کانوا یخاطبون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حین ما کانوا یکلمونه بقولهم:راعنا یا رسول اللّه،و معناه:انظرنا و اسمع منا حتی نوفی غرضنا من کلامنا،فاغتنمت الیهود ذلک فکانوا یخاطبون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقولهم:راعنا و هم یریدون به ما عندهم من المعنی المستهجن غیر الحری بمقامه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فذموا به فی هذه الآیه،و هو قوله تعالی: «یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ» ثم فسره بقوله: «وَ یَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَیْنٰا وَ اسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ» ثم عطف علیه کعطف التفسیر قوله: «وَ رٰاعِنٰا» ثم ذکر أن هذا الفعال المذموم منهم لی بالألسن،و طعن فی الدین فقال: «لَیًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی الدِّینِ» و المصدران فی موضع الحال و التقدیر:لاوین بألسنتهم،و طاعنین فی الدین.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اسْمَعْ وَ انْظُرْنٰا لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ کون هذا القول منهم و هو مشتمل علی أدب الدین،و الخضوع للحق خیرا و أقوم مما قالوه(مع اشتماله علی اللی و الطعن المذمومین و لا خیر فیه و لا قوام)مبنی علی مقایسه الأثر الحق الذی فی هذا الکلام الحق علی ما یظنونه من الأثر فی کلامهم و إن لم یکن له ذلک بحسب الحقیقه،فالمقایسه بین الأثر الحق و بین الأثر المظنون حقا،و المعنی:أنهم لو قالوا:سمعنا و أطعنا،لکان فیه من الخیر و القوام أکثر مما یقدرون فی أنفسهم لهذا اللی و الطعن فالکلام یجری مجری قوله تعالی: وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَهً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْهٰا وَ تَرَکُوکَ قٰائِماً قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَهِ وَ اللّٰهُ خَیْرُ الرّٰازِقِینَ (الجمعه/١١).

قوله تعالی: وَ لٰکِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِکُفْرِهِمْ فَلاٰ یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً تأییس السامعین من أن تقول الیهود سمعنا و أطعنا فإنه کلمه إیمان و هؤلاء ملعونون لا یوفقون للإیمان،و لذلک قیل:لو أنهم قالوا،الدال علی التمنی المشعر بالاستحاله.

و الظاهر أن الباء فی قوله: «بِکُفْرِهِمْ» للسببیه دون الآیه،فإن الکفر یمکن أن یزاح

بالإیمـان فهو لاـ یوجب بما هو کفر لعنه تمنع عن الإیمان منعا قاطعا لکنهم لما کفروا(و سیشـرح اللّه تعالی فی آخر السوره حال کفرهم)لعنهم اللّه بسبب ذلک لعنا ألزم الکفر علیهم إلزاما لا یؤمنون بذلک إلاّ قلیلا فافهم ذلک.

و أما قوله: فَلاٰ یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً فقد قیل:إن «قَلِیلاً» حال،و التقدیر:إلاّ و هم قلیل أی لا یؤمنون إلاّ فی حال هم قلیل،و ربما قیل:إن «قَلِیلاً» صـفه لموصوف محـذوف،و التقـدیر:فلا یؤمنون إلاّ إیمانا قلیلا،و هـذا الوجه کسابقه لا بأس به لکن یجب أن یزاد فیه أن اتصاف الإیمان بالقله إنما هو من قبیل الوصف بحال المتعلق أی إیمانا المؤمن به قلیل.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا الخ؛الطمس محو أثر الشـیء،و الوجه ما یسـتقبلک من الشیء و یظهر منه،و هو من الانسـان الجـانب المقـدم الظـاهر من الرأس و مـا یسـتقبلک منه،و یسـتعمل فی الاـمور المعنویه کما فی الامور الحسیه،و الأدبار جمع دبر بضـمتین و هو القفا،و المراد بأصـحاب السـبت قوم من الیهود کانوا یعدون فی السـبت فلعنهم اللّه و مسخهم،قال تعالی: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْیَهِ الَّتِی کٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ یَعْدُونَ فِی السَّبْتِ إِذْ تَأْتِیهِمْ حِیتٰانُهُمْ یَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ یَوْمَ لاٰ یَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِیهِمْ (الأعراف۱۶۳/)، و قال تعالی: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِینَ اعْتَدَوْا مِنْکُمْ فِی السَّبْتِ فَقُلْنٰا لَهُمْ کُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِینَ فَجَعَلْنٰاهٰا نَکٰالاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهٰا وَ مٰا خَلْفَهٰا (البقره۶۶/).

و قـد کـانت الآیات السابقه-کما عرفت-متعرضه لحال الیهود أو لحال طائفه من الیهود، و انجر القول الی أنهم بإزاء ما خانوا اللّه و رسـوله،و أفسـدوا صالـح دینهم ابتلوا بلعنه من اللّه لحق جمعهم،و سـلبهم التوفیق للإیمـان إلاـ قلیلاـ فعم الخطـاب لجمیع أهل الکتاب-علی ما یفیـده قوله: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ -و دعاهم الی الإیمان بالکتاب الـذی نزله مصـدقا لما معهم، و أوعـدهم بالسخط الذی یلحقهم لو تمردوا و استکبروا من غیر عذر من طمس أو لعن یتبعانهم اتباعا لا ریب فیه.

و ذلک ما ذکره بقوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلىٰ أَدْبٰارِهٰا ،فطمس الوجوه محو هذه الوجوه التی یتوجه بها البشر نحو مقاصدها الحیویه مما فیه سعاده الإنسان المرتقبه و المرجوه لکن لا المحو یوجب فناء الوجوه و زوالها و بطلان آثارها بل محوا یوجب ارتداد تلک الوجوه علی أدبارها فهی تقصد مقاصدها علی الفطره التی فطر علیها لکن لما کانت منصوبه الی الاقفیه و مردوده علی الأدبار لا تقصد إلاّ ما خلفته وراءها،و لا تمشی إلیه إلاّ القهقری.

و هذا الإنسان-و هو بالطبع و الفطره متوجه نحو ما یراه خیرا و سعاده لنفسه-کلما توجه الی ما یراه خیرا لنفسه،و صلاحا لدینه أو لدنیاه لم ینل إلاّ شرا و فسادا،و کلما بالغ فی التقدم زاد فی التأخر،و لیس یفلح أبدا.

و أما لعنهم کلعن أصحاب السبت فظاهره المسخ علی ما تقدم من آیات أصحاب السبت التی تخبر عن مسخهم قرده.

و علی هذا فلفظه «أَوْ» فی قوله: أَوْ نَلْعَنَهُمْ ،علی ظاهرها من إفاده التردید،و الفرق بین الوعیدین أن الأول أعنی الطمس یوجب تغییر مقاصد المغضوب علیهم من غیر تغییر الخلقه إلا فی بعض کیفیاتها،و الثانی أعنی اللعن کلعن أصحاب السبت یوجب تغییر المقصد بتغییر الخلقه الإنسانیه الی خلقه حیوانیه کالقرده.

فهؤلاء إن تمردوا عن الامتثال-و سوف یتمردون علی ما تفیده خاتمه الآیه-کان لهم إحدی سخطتین:إما طمس الوجوه،و إما اللعن کلعن أصحاب السبت لکن الآیه تدل علی أن هذه السخطه لا تعمهم جمیعهم حیث قال: «وُجُوهاً» فأتی بالجمع المنکر،و لو کان هو الجمیع لم ینکر،و لتنکیر الوجوه و عدم تعیینه نکته اخری هی أن المقام لما کان مقام الإیعاد و التهدید،و هو إبعاد للجماعه بشر لا یلحق إلاّ ببعضهم کان إبهام الأفراد الذین یقع علیهم السخط الإلهی أوقع فی الإنذار و التخویف لأن وصفهم علی إبهامه یقبل الانطباق علی کل

واحد واحد من القوم فلا يأمن أحدهم أن يمسه هذا العذاب البئيس،و هذه الصناعه شائعه فى اللسان فى مقام التهديد و التخويف.

و فى قوله تعالى:أو نلعنهم،حيث أرجع فيه ضمير«هم»الموضوع لاولى العقل الى قوله:

«وُجُوهاً» كما هو الظاهر تلويحا أو تصريحا بأن المراد بالوجوه الأشخاص من حيث استقبالهم مقاصدهم،و بذلك يضعف احتمال أن يكون المراد بطمس الوجوه وردها على أدبارها تحويل وجوه الأبدان الى الأقفيه كما قال به بعضهم،و يقوى بذلك احتمال أن المراد من تحويل الوجوه الى الأدبار تحويل النفوس من حال استقامه الفكر،و إدراك الواقعيات على واقعياتها الى حال الاعوجاج و الانحطاط الفكرى بحيث لا يشاهد حقا إلاّ أعرض عنه و اشمأز منه،و لا باطلا إلاّ مال إليه و تولع به.

و هذا نوع من التصرف الإلهى مقتا و نقمه نظير ما يدل عليه قوله تعالى: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصارَهُمْ كَما لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (الأنعام/١١٠).

فتبين مما مر أن المراد بطمس الوجوه فى الآيه نوع تصرف إلهى فى النفوس يوجب تغيير طباعها من مطاوعه الحق و تجنب الباطل الى اتباع الباطل و الاحتراز عن الحق فى باب الإيمان باللّه و آياته كما يؤيده صدر الآيه:آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس،الخ؛و كذا تبين أن المراد باللعن المذكور فيها المسخ.

قوله تعالى: وَ كانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولاً إشاره الى أن الأمر لا محاله واقع،و قد وقع على ما ذكره اللّه فى كتابه من لعنهم و إنزال السخط عليهم،و إلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه،و غير ذلك من آيات كثيره.

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ ظاهر السياق أن الآيه فى مقام التعليل للحكم المذكور فى الآيه السابقه أعنى قوله: آمِنُوا بِما نَزَّلْنا مُصَدِّقاً لِما مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ ،الخ؛فيعود المعنى الى مثل قولنا:فإنكم إن لم تؤمنوا

به کنتم بـذلک مشـرکین،و اللّه لاـ یغفر أن یشـرک به فیحـل علیکم غضـبه و عقـوبته فیطمس وجوهکم بردهـا علی أدبارهـا أو یلعنکم فنتیجه عدم المغفره هذه ترتب آثار الشرک الدنیویه من طمس أو لعن علیه.

و هذا هو الفرق بین مضـمون هذه الآیه،و قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْـرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْـرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَـلاٰلاً بَعِیـداً (النساء/۱۱۶)،فإن هـذه الآیه(آیه ۴۸)،تهـدد بآثار الشـرک الـدنیویه،و تلک(آیه ۱۱۶)،تهدد بآثاره الاخرویه، و ذلک بحسب الانطباق علی المورد و إن کانتا بحسب الإطلاق کلتاهما شاملتین لجمیع الآثار.

و مغفرته سبحانه و عـدم مغفرته لاـ یقع شـیء منهمـا وقوعـا جزافیـا بـل علی وفق الحکمه،و هو العزیز الحکیم؛فأما عـدم مغفرته للشـرک فـإن الخلقه إنمـا تثبت علی مـا فیهـا من الرحمه علی أساس العبودیه و الربوبیه،قال تعالی: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ (الذاریات/۵۶)،و لاـ عبودیه مع شـرک؛و أما مغفرته لسائر المعاصـی و الـذنوب التی دون الشـرک فشـفاعه من جعل له الشفاعه من الأنبیاء و الأولیاء و الملائکه و الأعمال الصالحه علی ما مر تفصیله فی بحث الشفاعه فی الجزء الأول من هذا الکتاب.

و أمـا التوبه فالآـیه غیر متعرضه لشأنهـا من حیث خصوص مورد الآیه لأن موردها عـدم الإیمان و لا توبه معه،علی أن التوبه یغفر معها جمیع الذنوب حتی الشرک،قال تعالی: قُلْ یٰا عِبٰادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ وَ أَنِیبُوا إِلیٰ رَبِّکُمْ (الزمر/۵۴).

و المراد بالشـرک فی الآیه ما یعم الکفر لا محاله فإن الکافر أیضا لا یغفر له البته و إن لم یصـدق علیه المشـرک بعنوان التسـمیه بنـاء علی أن أهـل الکتـاب لاـ یسـمون فی القرآن مشـرکین و إن کـان کفرهم بـالقرآن و بمـا جاء به النبی شـرکا منهم أشـرکوا به(راجع تفسیر آیه ۲۲۱ من البقره)،و اذا لم یؤمن أهل الکتاب بما نزل اللّه مصدقا لما معهم فقد کفروا به،و أشرکوا ما فی

أيديهم باللّه سبحانه فإنه شيء لا يريده اللّه على الصفه التى أخذوه بها فالمؤمن بموسى عليه السّلام اذا كفر بالمسيح عليه السّلام فقد كفر باللّه و أشرك به موسى؛و لعل ما ذكرناه هو النكته لقوله تعالى: أَنْ يُشْرَكَ بِهِ دون أن يقول:المشرك أو المشركين.

و قوله تعالى: لِمَنْ يَشٰاءُ تقييد للكلام لدفع توهم أن لأحد من الناس تأثيرا فيه تعالى يوجب به عليه المغفره فيحكم عليه تعالى حاكم أو يقهره قاهر،و تعليق الامور الثابته فى القرآن على المشيئه كثير و الوجه فى كلها أو جلها دفع ما ذكرناه من التوهم كقوله تعالى:

خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ١٠٨).

على أن من الحكمه أن لا يغفر لكل مذنب ذنبه و إلاّ لغى الأمر و النهى،و بطل التشريع، و فسد أمر التربيه الإلهيه،و إليه الإشاره بقوله: لِمَنْ يَشٰاءُ ،و من هنا يظهر أن كل واحد من المعاصى لا بد أن لا يغفر بعض أفراده و إلاّ لغى النهى عنه،و هذا لا ينافى عموم لسان آيات أسباب المغفره فإن الكلام فى الوقوع دون الوعد على وجه الإطلاق،و من المعاصى ما يصدر عمن لا يغفر له بشرك و نحوه.

فمعنى الآيه أنه تعالى لا يغفر الشرك من كافر و لا مشرك،و يغفر سائر الذنوب دون الشرك بشفاعه شافع من عباده أو عمل صالح،و ليس هو تعالى مقهورا أن يغفر كل ذنب من هذه الذنوب لكل مذنب بل له أن يغفر و له أن لا يغفر؛كل ذلك لحكمه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ قال الراغب:أصل الزكاه النمو الحاصل من بركه اللّه تعالى-الى أن قال-:و تزكيه الإنسان نفسه ضربان:أحدهما:بالفعل و هو محمود،و إليه قصد بقوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى ،و الثانى بالقول كتزكيته لعدل غيره،و ذلك مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه،و قد نهى اللّه تعالى عنه فقال:لا تزكوا أنفسكم،و نهيه عن ذلك تأديب لقبح مدح الإنسان نفسه عقلا و شرعا،و لهذا قيل لحكيم:ما الذى لا يحسن و إن

كان حقا؟فقال:مدح الرجل نفسه،انتهى كلامه.

و لما كانت الآيه فى ضمن الآيات المسروده للتعرض لحال أهل الكتاب الظاهر أن هؤلاء المزكين لأنفسهم هم أهل الكتاب أو بعضهم،و لم يوصفوا بأهل الكتاب لأن العلماء باللّه و آياته لا ينبغى لهم أن يتلبسوا بأمثال هذه الرذائل فالإصرار عليها انسلاخ عن الكتاب و علمه.

و يؤيده ما حكاه اللّه تعالى عن اليهود من قوله: نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده١٨/) و قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ إِلاّٰ أَيّٰاماً مَعْدُودَةً (البقره٨٠/)و زعمهم الولايه كما فى قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النّٰاسِ (الجمعه۶/)، فالآيه تكنى عن اليهود،و فيها استشهاد لما تقدم ذكره فى الآيات السابقه من استكبارهم عن الخضوع للحق و اتباعه،و الإيمان بآيات اللّه سبحانه،و استقرار اللعن الإلهى فيهم،و أن ذلك من لوازم إعجابهم بأنفسهم و تزكيتهم لها.

قوله تعالى: بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَنْ يَشٰاءُ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً إضراب عن تزكيتهم لأنفسهم،ورد لهم فيما زكوه،و بيان أن ذلك من شئون الربوبيه يختص به تعالى فإن الإنسان و إن أمكن أن يتصف بفضائل،و يتلبس بأنواع الشرف و السودد المعنوى غير أن اعتناءه بذلك و اعتماده عليه لا يتم إلاّ بإعطائه لنفسه استغناء و استقلالا و هو فى معنى دعوى الالوهيه و الشركه مع رب العالمين،و أين الانسان الفقير الذى لا يملك لنفسه ضرا أو نفعا و لا موتا و لا حياه و الاستغناء عن اللّه سبحانه فى خير أو فضيله؟و الإنسان فى نفسه و فى جميع شئون نفسه،و الخير الذى يزعم أنه يملكه،و جميع أسباب ذلك الخير،مملوك للّه سبحانه محضا من غير استثناء،فما ذا يبقى للإنسان؟

و هذا الغرور و الإعجاب الذى يبعث الإنسان الى تزكيه نفسه هو العجب الذى هو من أمهات الرذائل،ثم لا يلبث هذا الإنسان المغرور المعتمد على نفسه دون أن يمس غيره فيتولد

من رذيلته هذه رذيله اخرى،و هى رذيله التكبر و يتم تكبره فى صوره الاستعلاء على غيره من عباد اللّه فيستعبد به عباد اللّه سبحانه،و يجرى به كل ظلم و بغى بغير حق و هتك محارم اللّه و بسط السلطه على دماء الناس و أعراضهم و أموالهم.

و هذا كله اذا كان الوصف وصفا فرديا و أما اذا تعدى الفرد و صار خلقا اجتماعيا و سيره قوميه فهو الخطر الذى فى هلاك النوع و فساد الأرض،و هو الذى يحكيه تعالى عن اليهود اذ قالوا: لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران٧٥/).

فما كان لبشر أن يذكر لنفسه من الفضيله ما يمدحها به سواء كان صادقا فيما يقول أو كاذبا لأنه لا يملك ذلك لنفسه لكن اللّه سبحانه لما كان هو المالك لما ملكه،و المعطى الفضل لمن يشاء و كيف يشاء كان له أن يزكى من شاء تزكيه عمليه بإعطاء الفضل و إفاضه النعمه،و أن يزكى من يشاء تزكيه قوليه يذكره بما يمتدح به،و يشرفه بصفات الكمال كقوله فى آدم و نوح: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً (آل عمران٢٣/)،و قوله فى إبراهيم و إدريس: إِنَّهُ كٰانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (مريم٤١،٥۶/)،و قوله فى يعقوب: وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ (يوسف۶٨/)، و قوله فى يوسف: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ (يوسف٢۴/)،و قوله فى حق موسى: إِنَّهُ كٰانَ مُخْلَصاً وَ كٰانَ رَسُولاً نَبِيًّا (مريم٥١/)،و قوله فى حق عيسى: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران۴٥/)،و قوله فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص ٣٠،۴۴/)،و قوله فى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إِنَّ وَلِيِّيَ اللّٰهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتٰابَ وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصّٰالِحِينَ (الأعراف١٩۶/)،و قوله: وَ إِنَّكَ لَعَلىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (القلم۴/)،و كذا قوله تعالى فى حق عده من الأنبياء ذكرهم فى سور الأنعام و مريم و الأنبياء و الصافات و ص و غيرها.

و بالجمله فالتزكيه للّه سبحانه حق لا يشاركه فيه غيره اذ لا يصدر عن غيره إلاّ من ظلم و الى ظلم،و لا يصدر عنه تعالى إلاّ حقا و عدلا يقدر بقدره لا يفرط و لا يفرّط،و لذا ذيل

قوله: بَلِ اللّهُ يُزَكِّی مَنْ يَشاءُ بقوله-و هو فی معنی التعليل-: وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا .

و قد تبين مما مر أن تزكيته تعالی و إن كانت مطلقه تشمل التزكيه العمليه و التزكيه القوليه لكنها تنطبق بحسب مورد الكلام علی التزكيه القوليه.

قوله تعالی: وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً الفتيل فعيل بمعنی المفعول من الفتل و هو اللی قيل:المراد به ما يكون فی شق النواه،و قيل:هو ما فی بطن النواه،و قد ورد فی روايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام:أنه النقطه التی علی النواه،و النقير ما فی ظهرها،و القطمير قشرها، و قيل:هو ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ،و كيف كان هو كنايه عن الشیء الحقير الذی لا يعتد به.

و قد بان بالآيه الشريفه أمران:أحدهما:أن ليس لصاحب الفضل أن يعجبه فضله و يمدح نفسه بل هو مما يختص به تعالی فإن ظاهر الآيه أن اللّه يختص به أن يزكی كل من جاز أن يتلبس بالتزكيه فليس لغير صاحب الفضل أيضا أن يزكيه إلّا بما زكاه اللّه به،و ينتج ذلک أن الفضائل هی التی مدحها اللّه و زكاها فلا قدر لفضل لا يعرفه الدين و لا يسميه فضلا،و لا يستلزم ذلک أن تبطل آثار الفضائل عند الناس فلا يعرفوا لصاحب الفضل فضله،و لا يعظموا قدره بل هی شعائر اللّه و علائمه،و قد قال تعالی: وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعائِرَ اللّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ (الحج/٣٢)،فعلی الجاهل أن يخضع للعالم و يعرف له قدره فإنه من اتباع الحق و قد قال تعالی: هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (الزمر/٩)،و إن لم يكن للعالم أن يتبجح بعلمه و يمدح نفسه،و الأمر فی جميع الفضائل الحقيقيه الإنسانيه علی هذا الحال.

و ثانيهما:أن ما ذكره بعض باحثينا،و اتبعوا فی ذلک ما ذكره المغاربه أن من الفضائل الإنسانيه الاعتماد بالنفس أمر لا يعرفه الدين،و لا يوافق مذاق القرآن،و الذی يراه القرآن فی ذلک هو الاعتماد باللّه و التعزز باللّه قال تعالی: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران۱۷۳/)،و قال: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره۱۶۵/)،و قال: إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (يونس۶۵/)،الى غير ذلک من الآيات.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ الخ؛فتزكيتهم أنفسهم ببنوه اللّه و حبه و ولايته و نحو ذلک افتراء على اللّه اذ لم يجعل اللّه لهم ذلک،على أن أصل التزكيه افتراء و إن كانت عن صدق فإنه-كما تقدم بيانه-إسناد شريک الى اللّه و ليس له فى ملكه شريک قال تعالى: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيکٌ فِي الْمُلْكِ (الإسراء۱۱۱/).

و قوله: وَ كَفىٰ بِهِ إِثْماً مُبِيناً أى لو لم يكن فى التزكيه إلاّ أنه افتراء على اللّه لكفى فى كونه إثما مبينا،و التعبير بالإثم-و هو الفعل المذموم الذى يمنع الإنسان من نيل الخيرات و يبطئها-هو المناسب لهذه المعصيه لكونه من اشراک الشرک و فروعه،يمنع نزول الرحمه،و كذا فى شرک الكفر الذى يمنع المغفره كما وقع فى الآيه السابقه:و من يشرک باللّه فقد افترى إثما عظيما بعد قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ .

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطّٰاغُوتِ الجبت و الجبس كل ما لا خير فيه،و قيل:و كل ما يعبد من دون اللّه سبحانه، و الطاغوت مصدر فى الأصل كالطغيان يستعمل كثيرا بمعنى الفاعل،و قيل:هو كل معبود من دون اللّه،و الآيه تكشف عن وقوع واقعه قضى فيها بعض أهل الكتاب للذين كفروا على الذين آمنوا بأن سبيل المشركين أهدى من سبيل المؤمنين،و ليس عند المؤمنين إلاّ دين التوحيد المنزل فى القرآن المصدق لما عندهم،و لا عند المشركين إلاّ الإيمان بالجبت و الطاغوت فهذا القضاء اعتراف منهم بأن للمشركين نصيبا من الحق،و هو الإيمان بالجبت و الطاغوت الذى نسبه اللّه تعالى إليهم ثم لعنهم اللّه بقوله: أُولٰئِکَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ،الآيه.

و هذا يؤيد ما ورد فى أسباب النزول أن مشركى مكه طلبوا من أهل الكتاب أن يحكموا

بينهم و بين المؤمنين فيما ينتحلونه من الدين فقضوا لهم على المؤمنين،و سيأتى الروايه فى ذلك فى البحث الروائى الآتى.

و قد ذكر كونهم ذوى نصيب من الكتاب ليكون أوقع فى وقوع الذم و اللوم عليهم فإن إيمان علماء الكتاب و الطاغوت و قد بين لهم الكتاب أمرهما أشنع و أفظع.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ -الى قوله- نَقِيراً النقر فعيل بمعنى المفعول و هو المقدار اليسير الذى يأخذه الطير من الأرض بنقر منقاره،و قد مر له معنى آخر فى قوله:

وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً ،الآيه.

و قد ذكروا أن «أَمْ» فى قوله: أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ،منقطعه و المعنى:بل ألهم نصيب من الملك،و الاستفهام إنكارى أى ليس لهم ذلك.

و قد جوز بعضهم أن تكون «أَمْ» متصله،و قال:إن التقدير:أهم أولى بالنبوه أم لهم نصيب من الملك؟و رد بأن حذف الهمزه إنما يجوز فى ضروره الشعر،و لا ضروره فى القرآن، و الظاهر أن أم متصله و أن الشق المحذوف ما يدل عليه الآيه السابقه، أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ ،الآيه؛و التقدير:ألهم كل ما حكموا به من حكم أم لهم نصيب من الملك أم يحسدون الناس؟و على هذا تستقيم الشقوق و تترتب،و يتصل الكلام فى سوقه.

و المراد بالملك هو السلطنه على الامور الماديه و المعنويه فيشمل ملك النبوه و الولايه و الهدايه و ملك الرقاب و الثروه،و ذلك أنه هو الظاهر من سياق الجمل السابقه و اللاحقه فإن الآيه السابقه تومئ الى دعواهم أنهم يملكون القضاء و الحكم على المؤمنين،و هو مسانخ للملك على الفضائل المعنويه و ذيل الآيه «فَإِذاً لاٰ يُؤْتُونَ النّٰاسَ نَقِيراً» يدل على ملك الماديات أو ما يشمل ذلك فالمراد به الأعم من ملك الماديات و المعنويات.

فيؤول معنى الآيه الى نحو قولنا:أم لهم نصيب من الملك الذى أنعم اللّه به على نبيه بالنبوه و الولايه و الهدايه و نحوه،و لو كان لهم ذلك لم يؤتوا الناس أقل القليل الذى لا يعتد به لبخلهم

و سوء سريرتهم،فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفٰاقِ (الإسراء/١٠٠).

قوله تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النّٰاسَ عَلىٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ و هذا آخر الشقوق الثلاثه المذكوره،و وجه الكلام الى اليهود جوابا عن قضائهم على المؤمنين بأن دين المشركين اهدى من دينهم.

و المراد بالناس على ما يدل عليه هذا السياق هم الذين آمنوا،و بما آتاهم اللّه من فضله هو النبوه و الكتاب و المعارف الدينيه،غير أن ذيل الآيه:فقد آتينا آل إبراهيم،الخ؛يدل على أن هذا الذى اطلق عليه الناس من آل إبراهيم،فالمراد بالناس حينئذ هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ما انبسط على غيره من هذا الفضل المذكور فى الآيه فهو من طريقه و ببركاته العاليه،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ الآيه(آل عمران/٣٣)،أن آل إبراهيم هو النبى و آله.

و إطلاق الناس على المفرد لا ضير فيه فإنه على نحو الكنايه كقولك لمن يتعرض لك و يؤذيك:لا تتعرض للناس،و ما لك و للناس؟تريد نفسك أى لا تتعرض لى.

قوله تعالى: فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَهَ الجمله إيئاس لهم فى حسدهم،و قطع لرجائهم زوال هذه النعمه،و انقطاع هذا الفضل بأن اللّه قد أعطى آل إبراهيم من فضله ما أعطى،و آتاهم من رحمته ما آتى فليموتوا بغيظهم فلن ينفعهم الحسد شيئا.

و من هنا يظهر أن المراد بآل إبراهيم إما النبى و آله من أولاد إسماعيل أو مطلق آل إبراهيم من أولاد إسماعيل و إسحاق حتى يشمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى هو المحسود عند اليهود بالحقيقه، و ليس المراد بآل إبراهيم بنى إسرائيل من نسل إبراهيم فإن الكلام على هذا التقدير يعود تقريرا لليهود فى حسدهم النبى أو المؤمنين لمكان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم فيفسد معنى الجمله كما لا يخفى.

و قد ظهر أيضا كما تقدمت الإشاره اليه أن هذه الجمله: فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ ،الخ؛تدل على أن الناس المحسودين هم من آل إبراهيم،فيتأيد به أن المراد بالناس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أما المؤمنون به فليسوا جميعا من ذريه إبراهيم،و لا كرامه لذريته من المؤمنين على غيرهم حتى يحمل الكلام عليهم،و لا يوجب مجرد الإيمان و اتباع مله إبراهيم تسميه المتبعين بأنهم آل إبراهيم، و كذا قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه (آل عمران/۶۸)لا يوجب تسميه الذين آمنوا بآل إبراهيم لمكان الأولويه فإن فى الآيه ذكرا من الذين اتبعوا إبراهيم،و ليسوا يسمون آل إبراهيم قطعا،فالمراد بآل إبراهيم النبى أو هو و آله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إسماعيل جده و من فى حذوه.

قوله تعالى: وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً قد تقدم أن مقتضى السياق أن يكون المراد بالملك ما يعم الملك المعنوى الذى منه النبوه و الولايه الحقيقيه على هدايه الناس و إرشادهم و يؤيده أن اللّه سبحانه لا يستعظم الملك الدنيوى لو لم ينته الى فضيله معنويه و منقبه دينيه، و يؤيد ذلك أيضا أن اللّه سبحانه لم يعد فيما عده من الفضل فى حق آل إبراهيم النبوه و الولايه اذ قال:فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب و الحكمه،فيقوى أن يكون النبوه و الولايه مندرجتين فى إطلاق قوله: وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً .

قوله تعالى: فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ الصد الصرف و قد قوبل الإيمان بالصد لأن اليهود ما كانوا ليقنعوا على مجرد عدم الإيمان بما أنزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون أن يبذلوا مبلغ جهدهم فى صد الناس عن سبيل اللّه و الإيمان بما نزله من الكتاب،و ربما كان الصد بمعنى الإعراض و حينئذ يتم التقابل من غير عنايه زائده.

قوله تعالى: وَ كَفىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيراً تهديد لهم بسعير جهنم فى مقابل ما صدوا عن الإيمان بالكتاب و سعروا نار الفتنه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذين آمنوا معه.

ثم بين تعالى كفايه جهنم فى أمره بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا ،الى آخر الآيه؛و هو بيان

فی صوره التعلیل،ثم عقبه بقوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ،الی آخر الآیه؛لیتبین الفرق بین الطائفتین: مَنْ آمَنَ بِهِ ،و مَنْ صَدَّ عَنْهُ ،و من یظهر أنهما فی قطبین متخالفین من سعاده الحیاه الاخری و شقائها:دخول الجنات و ظلها الظلیل،و إحاطه سعر جهنم و الاصطلاء بالنار-أعاذنا اللّه-و معنی الآیتین واضح.

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ الخ؛الفقره الثانیه من الآیه «وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ» ظاهره الارتباط بالآیات السابقه علیها فإن البیان الإلهی فیها یدور حول حکم الیهود للمشرکین بأنهم أهدی سبیلا من المؤمنین،و قد وصفهم اللّه تعالی فی أول بیانه بأنهم اوتوا نصیبا من الکتاب و الذی فی الکتاب هو تبیین آیات اللّه و المعارف الإلهیه،و هی أمانات مأخوذه علیها المیثاق أن تبین للناس،و لا تکتم عن أهله.

و هذا الذی ذکر من القرائن یؤید أن یکون المراد بالأمانات ما یعم الأمانات المالیه و غیرها من المعنویات کالعلوم و المعارف الحقه التی من حقها أن یبلغها حاملوها أهلها من الناس.

و بالجمله لما خانت الیهود الأمانات الإلهیه المودعه عندهم من العلم بمعارف التوحید و آیات نبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فکتموها و لم یظهروها فی واجب وقتها،ثم لم یقنعوا بذلک حتی جاروا فی الحکم بین المؤمنین و المشرکین فحکموا للوثنیه علی التوحید فآل أمرهم فیه الی اللعن الإلهی و جر ذلک إیاهم الی عذاب السعیر فلما کان من أمرهم ما کان،غیر سبحانه سیاق الکلام من التکلم الی الغیبه فأمر الناس بتأدیه الأمانات الی أهلها،و بالعدل فی الحکم فقال:

إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّاسِ ،الخ (۱).

۱- ۱) .النساء ۴۴-۵۸:بحث روائی فی:الیهود؛السفیانی.

و فی الفقیه بإسناده عن ثویر عن أبیه:أن علیا علیه السّلام قال:ما فی القرآن آیه أحب إلی من قوله عزّ و جل: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ .

أقول:و رواه فی الدر المنثور عن الفریابی و الترمذی و حسنه عن علی.

و فی الدر المنثور أخرج ابن جویر و ابن أبی حاتم عن ابن عمر قال لما نزلت:یا عبادی الذین أسرفوا علی أنفسهم الآیه فقام رجل فقال:و الشرک یا نبی اللّه؟فکره ذلک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ الآیه.

و فیه أخرج ابن المنذر عن أبی مجاز قال:لما نزلت هذه الآیه،یا عبادی الذین أسرفوا الآیه قام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی المنبر فتلاها علی الناس فقام إلیه رجل فقال:و الشرک باللّه؟ فسکت-مرتین أو ثلاثا-فنزلت هذه الآیه:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء فاثبتت هذه فی الزمر،و اثبتت هذه فی النساء.

اقول:و قد عرفت فیما تقدم أن آیه الزمر ظاهره بحسب ما تتعقبه من الآیات فی المغفره بالتوبه،و لا ریب أن التوبه یغفر معها کل ذنب حتی الشرک،و أن آیه النساء موردها غیر مورد التوبه فلا تنافی بین الآیتین مضمونا حتی تکون إحداهما ناسخه أو مخصصه للاخری.

و فی المجمع عن الکلبی فی الآیه:نزلت فی المشرکین وحشی و أصحابه،و ذلک أنه لما قتل حمزه،و کان قد جعل له علی قتله أن یعتق فلم یوف له بذلک،فلما قدم مکه ندم علی صنیعه هو و أصحابه فکتبوا إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أنا قد ندمنا علی الذی صنعناه،و لیس یمنعنا عن الإسلام إلا أنا سمعناک تقول و أنت بمکه:و الذین لا یدعون مع اللّه إلها آخر و لا یقتلون النفس التی حرم اللّه إلا بالحق و لا یزنون الآیتان،و قد دعونا مع اللّه إلها آخر،و قتلنا النفس التی حرم اللّه،و زنینا،فلو لا هذه لاتبعناک فنزلت الآیه:إلا من تاب و عمل عملا صالحا الآیتین فبعث بهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی وحشی و أصحابه،فلما قرأهما کتبوا إلیه:أن هذا شرط شدید نخاف أن لا نعمل عملا صالحا فلا نکون من أهل هذه الآیه فنزلت:إن اللّه لا یغفر الآیه فبعث بها

إليهم فقرءوها فبعثوا إليه:إنا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته فنزلت:يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمه اللّه إن اللّه يغفر الذنوب جميعا فبعث بها إليهم فلما قرءوها دخل هو و أصحابه فى الإسلام،و رجعوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقبل منهم،ثم قال لوحشى أخبرنى كيف قتلت حمزه؟فلما أخبره قال:ويحك غيب شخصك عنى فلحق وحشى:

بعد ذلك بالشام،و كان بها إلى أن مات.

اقول:و قد ذكر هذه الروايه الرازى فى تفسيره عن ابن عباس و التأمل فى موارد هذه الآيات التى تذكر الروايه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يراجع بها وحشيا لا يدع للمتأمل شكا فى أن الروايه موضوعه قد أراد واضعها أن يقدر أن وحشيا و أصحابه مغفور لهم و إن ارتكبوا من المعاصى كل كبيره و صغيره فقد التقط آيات كثيره من مواضع مختلفه من القرآن فالاستثناء من موضع،و المستثنى من موضع من أن كلا منها واقعه فى محل محفوفه بأطراف لها معها ارتباط و اتصال،و للمجموع سياق لا يحتمل التقطيع و التفصيل فقطعها ثم رتبها و نضدها نضدا يناسب هذه المراجعه العجيبه بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين وحشى.

و لقد أجاد بعض المفسرين حيث قال بعد الإشاره إلى الروايه:كأنهم يثبتون أن اللّه سبحانه كان يداعب وحشيا!

فواضع الروايه لم يرد إلا أن يشرف وحشيا بمغفره محتومه مختومه لا يضره معها أى ذنب أذنب و أى فظيعه أتى بها،و عقب ذلك ارتفاع المجازاه على المعاصى،و لازمه ارتفاع التكاليف عن البشر على ما يراه النصرانيه بل أشنع فإنهم إنما رفعوا التكاليف بتفديه مثل عيسى المسيح،و هذا يرفعه اتباعا لهوى وحشى.

و وحشى هذا هو عبد لابن مطعم قتل حمزه باحد ثم لحق مكه ثم أسلم بعد أخذ الطائف، و قال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:غيب شخصك عنى فلحق بالشام و سكن حمصا و اشتغل فى عهد عمر بالكتابه فى الديوان،ثم اخرج منه لكونه يدمن الخمر،و قد جلد لذلك غير مره،ثم مات فى

خلافه عثمان،قتله الخمر علی ما روی.

روی ابن عبد البر فی الاستیعاب بإسناده عن ابن اسحاق عن عبد اللّه بن الفضل عن سلیمان بن یسار عن جعفر بن عمرو بن امیه الضمری قال:خرجت أنا و عبد اللّه ابن عدی بن الخیار فمررنا بحمص و بها وحشی،فقلنا:لو أتیناه و سألناه عن قتله حمزه کیف قتله،فلقینا رجلا و نحن نسأله عنه فقال:إنه رجل قد غلبت علیه الخمر فإن تجداه صاحیا تجداه رجلا عربیا یحدثکما ما شئتما من حدیث،و إن تجداه علی غیر ذلک فانصرفا عنه؛قال:فأقبلنا حتی انتهینا إلیه،الحدیث،و فیه ذکر کیفیه قتله حمزه یوم احد.

و فی المجمع روی مطرف بن شخیر عن عمر بن الخطاب قال:کنا علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا مات الرجل منا علی کبیره شهدنا بأنه من أهل النار حتی نزلت الآیه فأمسکنا عن الشهادات.

و فی الدر المنثور أخرج ابن المنذر من طریق المعتمر بن سلیمان عن سلیمان بن عتبه البارقی قال:حدثنا إسماعیل بن ثوبان قال:شهدت فی المسجد قبل الداء الأعظم فسمعتهم یقولون: مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً إلی آخر الآیه فقال المهاجرون و الأنصار:قد أوجب له النار فلما نزلت:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء قالوا:ما شاء اللّه،یصنع اللّه ما یشاء.

أقول:و روی ما یقرب من الروایتین عن ابن عمر بغیر واحد من الطرق،و هذه الروایات لا تخلو من شیء فلا نظن بعامه أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجهلوا أن هذه الآیه: إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ لا تزید فی مضمونها علی آیات الشفاعه شیئا کما تقدم بیانه،أو أن یغفلوا عن أن معظم آیات الشفاعه مکیه کقوله تعالی فی سوره الزخرف: وَ لا یَمْلِکُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،و مثلها آیات الشفاعه الواقعه فی سوره یونس،و الأنبیاء،و طه،و السبأ،و النجم،و المدثر کلها آیات مکیه تثبت

الشفاعه على ما مر بيانه،و هى عامه لجميع الذنوب و مقيده فى جانب المشفوع له بالدين المرضى و هو التوحيد و نفى الشريک و فى جانب اللّه تعالى بالمشيئه،فمحصل مفادها شمول المغفره لجميع الذنوب إلا الشرک على مشيئه من اللّه،و هذا بعينه مفاد هذه الآيه: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ يَشاءُ .

و أما الآيات التى توعد قاتل النفس المحترمه بغير حق.و آکل الربا،و قاطع الرحم بجزاء النار الخالد کقوله تعالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِيهٰا الآيه؛ (النساء۹۳/)،و قوله فى الربا: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره۲۷۵/)،و قوله فى قاطع الرحم: أُولٰئِکَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ (الرعد۲۵/)، و غير ذلک من الآيات فهذه الآيات إنما توعد بالشر و تنبئ عن جزاء النار،و أما کونه جزاء محتوما لا يقبل التغيير و الارتفاع فلا صراحه لها فيه.

و بالجمله لا يترجح آيه إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ على آيات الشفاعه بأمر زائد فى مضمونها يمهد لهم ما ذکروه.

فليس يسعهم أن يفهموا من آيات الکبائر تحتم النار حتى يجوز لهم الشهاده على مرتکبها بالنار،و لا يسعهم أن يفهموا من آيه المغفره إِنَّ اللّهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ الخ؛أمرا ليس يفتهم من آيات الشفاعه حتى يوجب لهم القول بنسخها أو تخصيصها أو تقييدها آيات الکبائر.

و يومئ إلى ذلک ما ورد فى بعض هذه الروايات،و هو ما رواه فى الدر المنثور عن ابن الضريس و أبى يعلى و ابن المنذر و ابن عدى بسند صحيح عن ابن عمر قال:کنا نمسک عن الاستغفار لأهل الکبائر حتى سمعنا من نبينا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إن اللّه لا يغفر أن يشرک به و يغفر ما دون ذلک لمن يشاء؛و قال:إنى ادخرت دعوتى شفاعتى لأهل الکبائر من امتى،فأمسکنا عن کثير مما کان فى أنفسنا ثم نطقنا بعد و رجونا.

فظاهر الروايه أن الذى فهموه من آيه المغفره فهموا مثل من حديث الشفاعه لكن يبقى عليه سؤال آخر،و هو أنه ما بالهم فهموا جواز مغفره الكبائر من حديث الشفاعه،و لم يكونوا يفهمونه من آيات الشفاعه المكيه على كثرتها و دلالتها و طول العهد؟ما أدرى!

و فى الدر المنثور فى قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ إلى قوله: سَبِيلاً أخرج البيهقى فى الدلائل و ابن عساكر فى تاريخه عن جابر بن عبد اللّه قال:لما كان من أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما كان اعتزل كعب بن الأشرف و لحق بمكه و كان بها،و قال:لا اعين عليه و لا اقاتله؛فقيل له بمكه لا يا كعب أ ديننا خير أم دين محمد و أصحابه؟قال:دينكم خير و أقدم،و دين محمد حديث؛فنزلت فيه: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ الآيه.

أقول:و فى سبب نزول الآيه روايات على وجوه مختلفه أسلمها ما أوردناه غير أن الجميع تشترك فى أصل القصه و هو أن بعضا من اليهود حكموا لقريش على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن دينهم خير من دينه.

و فى تفسير البرهان فى قوله تعالى:أم يحسدون الناس على ما آتاهم اللّه من فضله الآيه عن الشيخ فى أماليه بإسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السّلام:أم يحسدون الناس على ما آتاهم اللّه من فضله قال:نحن الناس.

و فى الكافى بإسناده عن بريد عن الباقر عليه السّلام فى حديث: «أَمْ يَحْسُدُونَ النّٰاسَ عَلىٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ» نحن الناس المحسودون،الحديث.

أقول:و هذا المعنى مروى عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام مستفيضا بطرق كثيره مودعه فى جوامع الشيعه كالكافى و التهذيب و المعانى و البصائر و تفسيرى القمى و العياشى و غيرها.

و فى معناها من طرق أهل السنه ما عن ابن المغازى يرفعه إلى محمد بن على الباقر عليهما السّلام فى قوله تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النّٰاسَ عَلىٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ قال:نحن الناس و اللّه.

و ما فى الدر المنثور عن ابن المنذر و الطبرانى من طريق عطاء عن ابن عباس فى قوله: «أَمْ

يَحْسُدُونَ النّٰاسَ» قال:نحن الناس دون الناس،و قد روى فيه أيضا تفسير الناس برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن عكرمه و مجاهد و مقاتل و أبى مالك؛و قد مر فيما قدمناه من البيان:أن الظاهر كون المراد بالناس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته ملحقون به.

و فى تفسير العياشى عن حمران عن الباقر عليه السّلام «فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ الْكِتٰابَ» قال:

النبوه، «وَ الْحِكْمَةَ» قال:الفهم و القضاء، «مُلْكاً عَظِيماً» قال:الطاعه.

أقول:المراد بالطاعه الطاعه المفترضه على ما ورد فى سائر الأحاديث،و الأخبار فى هذه المعانى أيضا كثيره،و فى بعضها تفسير الطاعه المفترضه بالإمامه و الخلافه كما فى الكافى بإسناده عن بريد عن الباقر عليه السّلام.

و فى تفسير القمى فى قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا الآيه قال:الآيات أمير المؤمنين و الأئمه عليهم السّلام.

أقول:و هو من الجرى.

و فى مجالس الشيخ بإسناده عن حفص بن غياث القاضى قال:كنت عند سعيد الجعافره جعفر بن محمد عليهما السّلام لما قدمه المنصور فأتاه ابن أبى العوجاء و كان ملحدا فقال:ما تقول فى هذه الآيه: كُلَّمٰا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنٰاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهٰا لِيَذُوقُوا الْعَذٰابَ ؟هب هذه الجلود عصت فعذبت فما بال الغير؟قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:ويحك هى هى و هى غيرها،قال:أعقلنى هذا القول،فقال له:أ رأيت لو أن رجلا عمد إلى لبنه فكسرها ثم صب عليها الماء و جبلها ثم ردها إلى هيئتها الاولى أ لم تكن هى هى و هى غيرها؟فقال:بلى أمتع اللّه بك.

أقول:و رواه فى الاحتجاج أيضا عن حفص بن غياث عنه عليه السّلام،و القمى فى تفسيره مرسلا؛و يعود حقيقه الجواب إلى أن وحده الماده محفوظه بوحده الصوره فبدن الإنسان كأجزاء بدنه باق على وحدته ما دام الإنسان هو الانسان و إن تغير البدن بأى تغير حدث فيه.

و فی الفقیه قال:سئل الصادق علیه السّلام عن قول اللّه عزّ و جل لهم فیها أزواج مطهره قال:

الأزواج المطهره اللاتی لا یحضن و لا یحدثن.

و فی تفسیر البرهان فی قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمٰانٰاتِ الآیه؛عن محمد بن إبراهیم النعمانی بإسناده عن زراره عن أبی جعفر محمد بن علی علیهما السّلام قال:سألته عن قول اللّه عزّ و جل:إن اللّه یأمرکم أن تؤدوا الأمانات إلی أهلها و إذا حکمتم بین الناس أن تحکموا بالعدل فقال:أمر اللّه الإمام أن یؤدی الأمانه إلی الإمام الذی بعده،لیس له أن یزویها عنه،أ لا تسمع قوله: وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّٰاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللّٰهَ نِعِمّٰا یَعِظُکُمْ بِهِ هم الحکام یا زراره،إنه خاطب بها الحکام.

أقول:و صدر الحدیث مروی بطرق کثیره عنهم علیهم السّلام،و ذیله یدل علی أنه من باب الجری،و أن الآیه نازله فی مطلق الحکم و إعطاء ذی الحق حقه فینطبق علی مثل ما تقدم سابقا.

[سوره النساء (۴): الآیات ۵۹ الی ۷۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ وَ أُولِی اَلْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اَللّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ ذٰلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً (۵۹) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ یَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیدُونَ أَنْ یَتَحٰاکَمُوا إِلَی اَلطّٰاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ وَ یُرِیدُ اَلشَّیْطٰانُ أَنْ یُضِلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِیداً (۶۰) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلیٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَی اَلرَّسُولِ رَأَیْتَ اَلْمُنٰافِقِینَ یَصُدُّونَ عَنْکَ صُدُوداً (۶۱) فَکَیْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِیبَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ ثُمَّ جٰاؤُکَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاّٰ إِحْسٰاناً وَ تَوْفِیقاً (۶۲) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ یَعْلَمُ اَللّٰهُ مٰا فِی قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ وَ قُلْ لَهُمْ فِی أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِیغاً (۶۳) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِیُطٰاعَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اَللّٰهَ وَ اِسْتَغْفَرَ لَهُمُ اَلرَّسُولُ لَوَجَدُوا اَللّٰهَ تَوّٰاباً رَحِیماً (۶۴) فَلاٰ وَ رَبِّکَ لاٰ یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یُحَکِّمُوکَ فِیمٰا شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَیْتَ وَ یُسَلِّمُوا تَسْلِیماً (۶۵) وَ لَوْ أَنّٰا کَتَبْنٰا عَلَیْهِمْ أَنِ اُقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ أَوِ اُخْرُجُوا مِنْ دِیٰارِکُمْ مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِیلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا یُوعَظُونَ بِهِ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِیتاً (۶۶) وَ إِذاً لَآتَیْنٰاهُمْ مِنْ لَدُنّٰا أَجْراً عَظِیماً (۶۷) وَ لَهَدَیْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (۶۸) وَ مَنْ یُطِعِ اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ اَلَّذِینَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ اَلنَّبِیِّینَ وَ اَلصِّدِّیقِینَ وَ اَلشُّهَدٰاءِ وَ اَلصّٰالِحِینَ وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً (۶۹) ذٰلِکَ اَلْفَضْلُ مِنَ اَللّٰهِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ عَلِیماً (۷۰)

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ لما فرغ من الندب الى عباده اللّه وحده لا شريک له و بث الإحسان بين طبقات المؤمنين و ذم من يعيب هذا الطريق المحمود أو صد عنه صدودا عاد الى أصل المقصود بلسان آخر يتفرع عليه فروع أخر،بها يستحكم أساس المجتمع الإسلامى و هو التحضيض و الترغيب فى أخذهم بالائتلاف و الاتفاق،و رفع كل تنازع واقع بالرد الى اللّه و رسوله.

و لا ينبغى أن يرتاب فى أن قوله: أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،جمله سيقت تمهيدا و توطئه للأمر برد الأمر الى اللّه و رسوله عند ظهور التنازع،و إن كان مضمون الجمله أساس جميع الشرائع و الأحكام الإلهيه.

فإن ذلک ظاهر تفريع قوله: فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ ،ثم العود بعد العود الى هذا المعنى بقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ ،الخ؛و قوله: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ،الخ؛و قوله: فَلَا وَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ،الخ.

و لا ينبغى أن يرتاب فى أن اللّه سبحانه لا يريد بإطاعته إلّا اطاعته فى ما يوحيه الينا من طريق رسوله من المعارف و الشرائع،و أما رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فله حيثيتان:إحداهما:حيثيه التشريع بما يوحيه اليه ربه من غير كتاب،و هو ما يبينه للناس من تفاصيل ما يشتمل على إجماله الكتاب و ما يتعلق و يرتبط بها كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/۴۴)،و الثانيه:ما يراه من صواب الرأى و هو الذى يرتبط بولايته الحكومه و القضاء قال تعالى: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ (النساء/۱۰۵)،و هذا هو الرأى الذى كان يحكم به على ظواهر قوانين القضاء بين الناس،و هو الذى كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يحكم به فى عزائم الامور،و كان اللّه سبحانه أمره فى اتخاذ الرأى بالمشاوره فقال: وَ شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ (آل عمران/١۵٩)،فاشركهم به فى المشاوره و وحّده فى العزم.

اذا عرفت هذا علمت أن لإطاعه الرسول معنى و لإطاعه اللّه سبحانه معنى آخر و إن كان إطاعه الرسول إطاعه اللّه بالحقيقه لأن اللّه هو المشرع لوجوب إطاعته كما قال: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ فعلى الناس أن يطيعوا الرسول فيما يبينه بالوحى،و فيما يراه من الرأى.

و هذا المعنى(و اللّه أعلم)هو الموجب لتكرار الأمر بالطاعه فى قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،لا ما ذكره المفسرون:أن التكرار للتأكيد فإن القصد لو كان متعلقا بالتأكيد كان ترك التكرار كما لو قيل:و أطيعوا اللّه و الرسول أدل عليه و أقرب منه فإنه كان يفيد أن إطاعه الرسول عين إطاعه اللّه سبحانه و أن الإطاعتين واحده،و ما كل تكرار يفيد التأكيد.

و أما اولو الأمر فهم-كائنين من كانوا-لا نصيب لهم من الوحى،و إنما شأنهم الرأى الذى يستصوبونه فلهم افتراض الطاعه نظير ما للرسول فى رأيهم و قولهم،و لذلك لما ذكر وجوب الرد و التسليم عند المشاجره لم يذكرهم بل خص اللّه و الرسول فقال:فإن تنازعتم فى شىء فردوه الى اللّه و الرسول إن كنتم تؤمنون باللّه و اليوم الآخر،و ذلك أن المخاطبين بهذا الرد هم المؤمنون المخاطبون بقوله فى صدر الآيه:يا أيها الذين آمنوا،و التنازع بلا ريب،و لا يجوز أن يفرض تنازعهم مع اولى الأمر مع افتراض طاعتهم بل هذا التنازع هو ما يقع بين المؤمنين أنفسهم،و ليس فى أمر الرأى بل من حيث حكم اللّه فى القضيه المتنازع فيها بقرينه الآيات التاليه الذامه لمن يرجع الى حكم الطاغوت دون حكم اللّه و رسوله،و هذا الحكم يجب الرجوع فيه الى أحكام الدين المبينه المقرره فى الكتاب و السنه،و الكتاب و السنه حجتان قاطعتان فى الأمر لمن يسعه فهم الحكم منهما،و قول اولى الأمر فى أن الكتاب و السنه يحكمان بكذا أيضا حجه قاطعه فإن الآيه تقرر افتراض الطاعه من غير أى قيد أو شرط،و الجميع

راجع بالأخره الى الكتاب و السنه.

و من هنـا يظهر أن ليس لاولى الامر هؤلاء-كائنين من كانوا-أن يضـعوا حكما جديـدا،و لا أن ينسـخوا حكما ثابتا فى الكتاب و السـنه،و إلّا لم يكن لوجوب ارجاع موارد التنازع الى الكتاب و السنه و الرد الى اللّه و الرسول معنى على ما يـدل عليه قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِيناً (الأحزاب/۳۶)،فقضـاء اللّه هـو التشـريع و قضـاء رسـوله إمـا ذلـك و إمـا الأـعم،و إنمـا الـذى لهم أن يروا رأيهم فى موارد نفوذ الولايه،و أن يكشفوا عن حكم اللّه و رسوله فى القضايا و الموضوعات العامه (۱).

قوله تعالى: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُولِ الى آخر الآيه؛تفريع على الحصر المستفاد من المورد فإن قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الـخ؛حيث أوجب طاعه اللّه و رسوله،و هـذه الطاعه إنما هى فى المواد الـدينيه التى تتكفل رفع كل اختلاف مفروض،و كل حاجه ممكنه لم يبق مورد تمس الحاجه الرجوع الى غير اللّه و رسوله،و كان معنى الكلام:

أطيعوا اللّه،و لا تطيعوا الطاغوت،و هو ما ذكرناه من الحصر.

و توجه الخطـاب الى المؤمنين كـاشف عن أن المراد بالتنـازع هو تنـازعهم بينهم لاـ تنـازع مفروض بينهم و بين اولى الأـمر،و لا تنازع مفروض بين اولى الأمر فإن الأول أعنى التنازع بينهم و بين اولى الأمر لا يلائم افتراض طاعه اولى الأمر عليهم،و كذا الثانى أعنى التنـازع بين اولى الأـمر فـإن افتراض الطاعه لا يلائم التنازع الـذى أحـد طرفيه على الباطل،على أنه لا يناسب كون الخطاب متوجها الى المؤمنين فى قوله: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ .

و لفظ الشىء و إن كان يعم كل حكم و أمر من اللّه و رسوله و اولى الأمر كائنا ما كان لكن

ص: ۷۰۵

۱- ۱) .النساء ۵۹-۷۰:بحث فى:اولى الأمر؛عصمه الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛وجوب اطاعه اولى الأمر.

قوله بعد ذلك:فردوه الى اللّه و الرسول يدل على أن المفروض هو النزاع فى شىء ليس لأولى الأمر الاستقلال و الاستبداد فيه من أوامرهم فى دائره ولايتهم كأمرهم بنفر أو حرب أو صلح أو غير ذلك،اذ لا معنى لإيجاب الرد الى اللّه و الرسول فى هذه الموارد مع فرض طاعتهم فيها.

فالآيه تدل على وجوب الرد فى نفس الأحكام الدينيه التى ليس لأحد أن يحكم فيها بإنفاذ أو نسخ إلاّ اللّه و رسوله،و الآيه كالصريح فى أنه ليس لأحد أن يتصرف فى حكم دينى شرعه اللّه و رسوله،و اولو الأمر و من دونهم فى ذلك سواء.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ ،تشديد فى الحكم و إشاره الى أن مخالفته إنما تنتشئ من فساد فى مرحله الإيمان فالحكم يرتبط به ارتباطا فالمخالفه تكشف عن التظاهر بصفه الإيمان باللّه و رسوله،و استبطان الكفر،و هو النفاق كما تدل على الآيات التاليه.

و قوله: ذٰلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً أى الرد عند التنازع أو إطاعه اللّه و رسوله و اولى الأمر، و التأويل هو المصلحه الواقعيه التى تنشأ منها الحكم ثم تترتب على العمل و قد تقدم البحث عن معناه فى ذيل قوله تعالى: وَ ابْتِغٰاءَ تَأْوِيلِهِ وَ مٰا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللّٰهُ (آل عمران/٧)فى الجزء الثالث من الكتاب.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ الى آخر الآيه؛الزعم هو الاعتقاد بكذا سواء طابق الواقع أم لا،بخلاف العلم فإنه الاعتقاد المطابق للواقع،و لكون الزعم يستعمل فى الاعتقاد فى موارد لا يطابق الواقع ربما يظن أن عدم مطابه الواقع مأخوذ فى مفهومه و ليس كذلك،و الطاغوت مصدر بمعنى الطغيان كالرهبوت و الجبروت و الملكوت غير أنه ربما يطلق و يراد به اسم الفاعل مبالغه يقال:طغى الماء اذا تعدى ظرفه لوفوره و كثرته،و كان استعماله فى الإنسان أولا على نحو الاستعاره ثم ابتذل فلحق بالحقيقه و هو خروج الإنسان عن طوره الذى حده له العقل أو الشرع،فالطاغوت هو الظالم الجبار،و المتمرد عن وظائف عبوديه اللّه استعلاء عليه تعالى و هكذا،و إليه يعود ما

قیل:إن الطاغوت کل معبود من دون اللّه.

و قوله: بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ ،بمنزله أن یقال:بما أنزل اللّه علی رسله،و لم یقل:

آمنوا بک و بالـذین من قبلک لأن الکلام فی وجوب الرد الی کتاب اللّه و حکمه و بذلک یظهر أن المراد بقوله «وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ» الأمر فی الکتب السماویه و الوحی النازل علی الأنبیاء:

محمد و من قبله صلی اللّه علیه و آله و علیهم.

و قـوله: أَ لَمْ تَرَ ،الـخ؛الکلام بمنزله دفع الـدخل کـأنه قیـل:مـا وجه ذکر قوله:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول،الـخ؟فقیـل:أ لم تر الی تخلفهم من الطاعه حیث یریدون التحاکم الی الطاغوت؟و الاستفهام للتأسف و المعنی:من الأسف ما رأیته أن بعض الناس،و هم معتقدون أنهم مؤمنون بما أنزل إلیک من الکتاب و الی سائر الأنبیاء و الکتب السماویه إنما انزلت لتحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه،و قـد بینه اللّه تعالی لهم بقوله: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ (البقره۲۱۳/)یتحـاکمون عنـد التنـازع الی الطـاغوت و هـم أهـل الطغیـان و المتمردون عـن دین اللّه المتعـدون علی الحق،و قـد امروا فی هذه الکتب أن یکفروا بالطاغوت،و کفی فی منع التحاکم إلیهم أنه إلغاء لکتب اللّه و إبطال لشرائعه.

و فی قوله وَ یُرِیدُ الشَّیْطٰانُ أَنْ یُضِلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِیداً ،دلاله علی أن تحاکمهم إنما هو بإلقاء الشیطان و إغوائه،و الوجهه فیه الضلال البعید.

قوله تعـالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا الی آخر الآیه؛تعالوا بحسب الأصل أمر من التعالی و هو الارتفاع،و صد عنه یصد صـدودا أی أعرض،و قـوله: إِلیٰ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ إِلَی الرَّسُولِ ،بمنزله أن یقـال:الی حکم اللّه و من یحکم به،و فی قـوله: یَصُدُّونَ عَنْکَ ،إنما خص الرسول بالإعراض مع أن الـذی دعوا الیه هو الکتـاب و الرسول معـا لا الرسول وحـده لأن الأسف إنما هو من فعل الـذین یزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اللّه فهم لیسوا بکافرین حتی

يتجاهروا بالإعراض عن كتاب اللّه بل منافقون بالحقيقه يتظاهرون بالإيمان بما أنزل اللّه لكنهم يعرضون عن رسوله.

و من هنا يظهر أن الفرق بين اللّه و رسوله بتسليم حكم اللّه و التوقف فى حكم الرسول نفاق البته.

قوله تعالى: فَكَيْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ الخ؛إيذان بأن هذا الإعراض و الانصراف عن حكم اللّه و رسوله،و الإقبال الى غيره و هو حكم الطاغوت سيعقب مصيبه تصيبهم لا سبب لها إلاّ هذا الإعراض عن حكم اللّه و رسوله،و التحاكم الى الطاغوت،و قوله:

ثُمَّ جٰاؤُكَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ اه،حكايه لمعذرتهم أنهم ما كانوا يريدون بركونهم الى حكم الطاغوت سوء،و المعنى-و اللّه أعلم-:فاذا كان حالهم هذا الحال كيف صنيعهم اذا أصابهم بفعالهم هذا وباله السيئ ثم جاءوك يحلفون باللّه قائلين ما أردنا بالتحاكم الى غير الكتاب و الرسول إلاّ الإحسان و التوفيق و قطع المشاجره بين الخصوم؟

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ الخ؛تكذيب لقولهم فيما اعتذروا به،و لم يذكر حال ما فى قلوبهم،و أنه ضمير فاسد لدلاله قوله «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ» على ذلك اذ لو كان ما فى قلوبهم غير فاسد كان قولهم صدقا و حقا و لا يؤمر بالإعراض عمن يقول الحق و يصدق فى قوله.

و قوله: وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً أى قولا يبلغ فى أنفسهم ما تريد أن يقفوا عليه و يفقهوا من مفاسد هذا الصنيع،و أنه نفاق لو ظهر نزل بهم الويل من سخط اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،رد مطلق لجميع ما تقدمت حكايته من هؤلاء المنافقين من التحاكم الى الطاغوت،و الإعراض عن الرسول، و الحلف و الاعتذار بالإحسان و التوفيق.فكل ذلك مخالفه للرسول بوجه سواء كانت مصاحبه لعذر يعتذر به أم لا،و قد أوجب اللّه طاعته من غير قيد و شرط فإنه لم يرسله إلاّ

ليطاع بإذن اللّه،و ليس لأحد أن يتخيل أن المتبع من الطاعه طاعه اللّه،و إنما الرسول بشر ممن خلق إنما يطاع لحيازه الصلاح فاذا احرز صلاح من دون طاعته فلا بأس بالاستبداد فى إحرازه،و ترک الرسول فى جانب،و إلاّ كان إشراكا باللّه،و عباده لرسوله معه،و ربما كان يلوح ذلک فى امور يكلمون فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول قائلهم له اذا عزم عليهم فى مهمه:أ بأمر من اللّه أم منک؟

فذكر اللّه سبحانه أن وجوب طاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وجوب مطلق،و ليست إلاّ طاعه اللّه فإنها بإذنه نظير ما يفيده قوله تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ الآيه(النساء۸۰/).

ثم ذكر أنهم لو رجعوا الى اللّه و رسوله بالتوبه حين ما خالفوا الرسول بالإعراض لكان خيرا لهم من أن يحلفوا باللّه،و يلفقوا أعذارا غير موجهه لا تنفع و لا ترضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأن اللّه سبحانه يخبره بحقيقه الأمر،و ذلک قوله: وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُکَ الى آخر الآيه.

قوله تعالى: فَلاٰ وَ رَبِّکَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوکَ الخ؛الشجر-بسكون الجيم-و الشجور:الاختلاط يقال:شجر شجرا و شجورا أى اختلط،و منه التشاجر و المشاجره كأن الدعاوى أو الأقوال اختلط بعضها مع بعض،و منه قيل للشجر:شجر لاختلاط غصونها بعضها مع بعض،و الحرج الضيق.

و ظاهر السياق فى بدء النظر أنه رد لزعم المنافقين أنهم آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع تحاكمهم الى الطاغوت فالمعنى:فليس كما يزعمون أنهم يؤمنون مع تحاكمهم الى الطاغوت بل لا يؤمنون حتى يحكموک،الخ.

لكن شمول حكم الغايه أعنى قوله: حَتّٰى يُحَكِّمُوکَ ،الخ؛لغير المنافقين،و كذا قوله بعد ذلک «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» الى قوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» يؤيد أن الرد لا يختص بالمنافقين بل يعمهم و غيرهم من جهه أن ظاهر حالهم أنهم يزعمون أن مجرد تصديق ما انزل

من عند اللّه بما يتضمنه من المعارف و الأحكام إيمان باللّه و رسوله و بما جاء به من عند ربه حقيقه،و ليس كذلك بل الإيمان تسليم تام باطنا و ظاهرا فكيف يتأتى لمؤمن حقا أن لا يسلم للرسول حكما فى الظاهر بأن يعرض عنه و يخالفه،أو فى باطن نفسه بأن يتحرج عن حكم الرسول اذا خالف هوى نفسه،و قد قال اللّه تعالى لرسوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ (النساء۱۰۵/).

فلو تحرج متحرج بما قضى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فمن حكم اللّه تحرج لأنه الذى شرفه بافتراض الطاعه و نفوذ الحكم.

و اذا كانوا سلموا حكم الرسول،و لم يتحرج قلوبهم منه كانوا مسلمين لحكم اللّه قطعا سواء فى ذلك حكمه التشريعى و التكوينى،و هذا موقف من مواقف الإيمان يتلبس فيه المؤمن بعده من صفات الفضيله أوضحها:التسليم لأمر اللّه،و يسقط فيه التحرج و الاعتراض و الرد من لسان المؤمن و قلبه،و قد أطلق فى الآيه التسليم إطلاقا.

و من هنا يظهر أن قوله: فَلا وَ رَبِّكَ ،الى آخر الآيه،و إن كان مقصورا على التسليم لحكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بحسب اللفظ لأن مورد الآيات هو تحاكمهم الى غير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع وجوب رجوعهم إليه إلاّ أن المعنى عام لحكم اللّه و رسوله جميعا،و لحكم التشريع و التكوين جميعا كما عرفت.

بل المعنى يعم الحكم بمعنى قضاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كل سيره سار بها أو عمل عمل به لأن الأثر مشترك فكل ما ينسب بوجه الى اللّه و رسوله بأى نحو كان لا يتأتى لمؤمن باللّه حق إيمانه أن يرده أو يعترض عليه أو يمله أو يسوأه بوجه من وجوه المساءه فكل ذلك شرك على مراتبه،و قد قال تعالى: وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ -الى قوله- ما فَعَلُوهُ إِلاّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ قد تقدم فى قوله: وَ لكِنْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاّ قَلِيلاً (آيه ۴۶ من السوره)،ان

هذا التركيب يدل على أن الحكم للهيئه الاجتماعيه من الأفراد و هو المجتمع،و أن الاستثناء لدفع توهم استغراق الحكم و استيعابه لجميع الأفراد،و لذلك كان هذا الاستثناء أشبه بالمنفصل منه بالمتصل أو هو برزخ بين الاستثناءين:المتصل و المنفصل لكونه ذا جنبتين.

على هذا فقوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» وارد مورد الإخبار عن حال الجمله المجتمعه أنهم لا يمتثلون الأحكام و التكاليف الحرجيه الشاقه التى تماس ما يتعلق به قلوبهم تعلق الحب الشديد كنفوسهم و ديارهم،و استثناء القليل لدفع التوهم.

فالمعنى: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا أى فرضنا عليهم قتل أنفسهم و الخروج من ديارهم و أوطانهم المألوفه لهم ما فعلوه أى لم يمتثلوا أمرنا،ثم لما استشعر أن قوله: مٰا فَعَلُوهُ يوهم أن ليس فيهم من هو مؤمن حقا مسلم لحكم اللّٰه حقيقه دفع ذلك باستثناء القليل منهم،و لم يكن يشمله الحكم حقيقه لأن الإخبار عن حال المجتمع من حيث إنه مجتمع و لم تكن الأفراد داخله فيه إلاّ بتبع الجمله.

و من هنا يظهر أن المراد قتل الجمله الجمله و خروج الجمله و جلاؤهم من جمله ديارهم كالبلده و القريه دون قتل كل واحد نفسه،و خروجه من داره كما فى قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بٰارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (البقره/۵۴)،فإن المقصود بالخطاب هو الجماعه دون الأفراد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً فى تبديل الكتابه فى قوله: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ ،بالوعظ فى قوله: مٰا يُوعَظُونَ بِهِ إشاره الى أن هذه الأحكام الظاهره فى صوره الأمر و الفرض ليست إلاّ إشارات الى ما فيه صلاحهم و سعادتهم فهى فى الحقيقه مواعظ و نصائح يراد بها خيرهم و صلاحهم.

و قوله: لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ أى فى جميع ما يتعلق بهم من اولاهم و اخراهم،و ذلك أن خير الآخره لا ينفك من خير الدنيا بل يستتبعه،و قوله «وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً» أى لنفوسهم و قلوبهم بالإيمان لأن الكلام فيه،قال تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ الآيه

(إبراهيم۲۷/).

قوله تعالى: وَ إِذاً لَآتَيْناهُمْ مِنْ لَدُنّا أَجْراً عَظِيماً أى حين تثبتوا بالإيمان الثابت؛و الكلام فى إبهام قوله «أَجْراً عَظِيماً» كالكلام فى إطلاق قوله «لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» .

قوله تعالى: وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً قد مضى الكلام فى معنى الصراط المستقيم فى ذيل قوله: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد۶/)،فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ -الى قوله- وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً جمع بين اللّه و الرسول فى هذا الوعد الحسن مع كون الآيات السابقه متعرضه لإطاعه الرسول و التسليم لحكمه و قضائه،لتخلل ذكره تعالى بينهما فى قوله: وَ لَوْ أَنّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ ،الخ؛فالطاعه المفترضه طاعته تعالى و طاعه رسوله،و قد بدأ الكلام على هذا النحو فى قوله: أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،الآيه.

و قوله: فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ ،يدل على اللحوق دون الصيروره فهؤلاء ملحقون بجماعه المنعم عليهم،و هم أصحاب المستقيم الذى لم ينسب فى كلامه تعالى الى غيره إلاّ الى هذه الجماعه فى قوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الحمد۷/)،و بالجمله فهم ملحقون بهم غير صائرين منهم كما لا يخلو قوله «وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» من تلويح إليه،و قد تقدم أن المراد بهذه النعمه هى الولايه.

و أما هؤلاء الطوائف الأربع أعنى النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين فالنبيون هم أصحاب الوحى الذين عندهم نبأ الغيب،و لا خبره لنا من حالهم بأزيد من ذلك إلاّ من حيث الآثار،و قد تقدم أن المراد بالشهداء شهداء الأعمال فيما يطلق من لفظ الشهيد فى القرآن دون المستشهدين فى معركه القتال،و أن المراد بالصالحين هم أهل اللياقه بنعم اللّه.

ص:۷۱۲

و أما الصديقون فالذى يدل عليه لفظه هو أنه مبالغه من الصدق،و من الصدق ما هو فى القول،و منه ما هو فى الفعل،و صدق الفعل هو مطابقته للقول لأنه حاك عن الاعتقاد فاذا صدق فى حكايته كان حاكيا لما فى الضمير من غير تخلف،و صدق القول طابقته لما فى الواقع، و حيث كان القول نفسه من الفعل بوجه كان الصادق فى فعله لا يخبر إلاّ عما يعلم صدقه و أنه حق،ففى قوله الصدق الخبرى و المخبرى جميعا.

فالصديق الذى لا يكذب أصلا هو الذى لا يفعل إلاّ ما يراه حقا من غير اتباع لهوى النفس،و لا يقول إلاّ ما يرى أنه حق،و لا يرى شيئا إلاّ ما هو حق فهو يشاهد حقائق الأشياء،و يقول الحق،و يفعل الحق.

و على ذلك فيترتب المراتب فالنبيون و هم الساده،ثم الصديقون و هم شهداء الحقائق و الأعمال،و الشهداء و هم شهداء الأعمال،و الصالحون و هم المتهيئون للكرامه الإلهيه.

و قوله تعالى: وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً أى من حيث الرفاقه فهو تمييز،قيل:و لذلك لم يجمع،و قيل:المعنى:حسن كل واحد منهم رفيقا،و هو حال نظير قوله: ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً (الحج/۵).

قوله تعالى: ذٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ عَلِيماً «ذٰلِكَ» و إتيانه بصيغه الإشاره الداله على البعيد و دخول اللام فى الخبر يدل على تفخيم أمر هذا الفضل كأنه كل الفضل،و ختم الآيه بالعلم لكون الكلام فى درجات الإيمان التى لا سبيل الى تشخيصها إلاّ العلم الإلهى.

و اعلم أن فى هذه الآيات الشريفه موارد عديده من الالتفات الكلامى متشابك بعضها مع بعض فقد أخذ المؤمنون فى صدر الآيات مخاطبين ثم فى قوله «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» كما مر غائبين،و كذلك أخذ تعالى نفسه فى مقام الغيبه فى صدر الآيات فى قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الآيه؛ثم

ص: ۷۱۳

فی مقام المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ ، الآیه؛ثم المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ لَوْ أَنّٰا کَتَبْنٰا ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه.

و کذلک الرسول اخذ غائبا فی صدر الآیات فی قوله: وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: ذٰلِکَ خَیْرٌ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ،الآیه؛ثم مخاطبا فی قوله: فَلاٰ وَ رَبِّکَ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ ،الآیه،فهذه عشر موارد من الالتفات الکلامی و النکات المختصه بکل مورد مورد ظاهره للمتدبر (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۷۱ الی ۷۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَکُمْ فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ أَوِ اِنْفِرُوا جَمِیعاً (۷۱) وَ إِنَّ مِنْکُمْ لَمَنْ لَیُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قٰالَ قَدْ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَیَّ إِذْ لَمْ أَکُنْ مَعَهُمْ شَهِیداً (۷۲) وَ لَئِنْ أَصٰابَکُمْ فَضْلٌ مِنَ اَللّٰهِ لَیَقُولَنَّ کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِیماً (۷۳) فَلْیُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ اَلَّذِینَ یَشْرُونَ اَلْحَیٰاهَ اَلدُّنْیٰا بِالْآخِرَهِ وَ مَنْ یُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَیُقْتَلْ أَوْ یَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۷۴) وَ مٰا لَکُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ اَلرِّجٰالِ وَ اَلنِّسٰاءِ وَ اَلْوِلْدٰانِ اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا مِنْ هٰذِهِ اَلْقَرْیَهِ اَلظّٰالِمِ أَهْلُهٰا وَ اِجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا وَ اِجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ نَصِیراً (۷۵) اَلَّذِینَ آمَنُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَلطّٰاغُوتِ فَقٰاتِلُوا أَوْلِیٰاءَ اَلشَّیْطٰانِ إِنَّ کَیْدَ اَلشَّیْطٰانِ کٰانَ ضَعِیفاً (۷۶)

---

۱ – ۱) .النساء ۵۹-۷۰:بحث روائی فی:اولی الامر؛اولو الأمر هم علی علیه السّلام و الائمه المعصومون علیهم السّلام مرافقه المؤمنین مع النبیین فی الجنه.

بيان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً الحذر بالكسر فالسكون ما يحذر به و هو آله الحذر كالسلاح،و ربما قيل:إنه مصدر كالحذر بفتحتين،و النفر هو السير الی جهه مقصوده،و أصله الفزع،فالنفر من محل السير فزع عنه و الی محل السير فزع إليه،و الثبات جمع ثبه،و هی الجماعه علی تفرقه،فالثبات الجماعه بعد الجماعه بحيث تتفصل ثانيه عن اولی،و ثالثه عن ثانيه،و يؤيد ذلک مقابله قوله «فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ» قوله «أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً» .

و التفريع فی قوله: فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ ،علی قوله: خُذُوا حِذْرَكُمْ ،بظاهره يؤيد كون المراد بالحذر ما به الحذر علی أن يكون كنايه عن التهيؤ التام للخروج الی الجهاد و يكون المعنی:

خذوا أسلحتكم أی أعدوا للخروج و اخرجوا الی عدوكم فرقه فرقه(سرايا)أو اخرجوا إليهم جميعا(عسكرا).

و من المعلوم أن التهيؤ و الإعداد يختلف باختلاف عده العدو و قوته فالترديد فی قوله: أَوِ

ص: ۷۱۵

انْفِرُوا ،ليس تخييرا فى كيفيه الخروج و إنما الترديد بحسب تردد العدو من حيث العده و القوه أى اذا كان عددهم قليلا فثبه،و إن كان كثيرا فجميعا.

فيؤول المعنى-و خاصه ملاحظه الآيه التاليه:و إن منكم ليبطئن-الى نهيهم عن أن يضعوا أسلحتهم،و ينسلخوا عن الجد و بذل الجهد فى أمر الجهاد فيموت عزمهم و يفتقد نشاطهم فى إقامه أعلام الحق،و يتكاسلوا أو يتبطئوا أو يتثبطوا فى قتال أعداء اللّه،و تطهير الأرض من قذارتهم.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ،قيل:إن اللام الاولى لام الابتداء لدخولها على اسم إن،و اللام الثانيه لام القسم لدخولها على الخبر و هى جمله فعليه مؤكده بنون التأكيد الثقيله،و التبطئه و الإبطاء بمعنى،و هو التأخير فى العمل.

و قوله «وَ إِنَّ مِنْكُمْ» يدل على أن هؤلاء من المؤمنين المخاطبين فى صدر الآيه بقوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،على ما هو ظاهر كلمه «مِنْكُمْ» كما يدل عليه ما سيأتى من قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ،فإن الظاهر أن هؤلاء أيضا كانوا من المؤمنين،مع قوله تعالى بعد ذلك:

فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس،و قوله: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ ،الخ؛و كذا قوله: فَلْيُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ الَّذِينَ ،و قوله: وَ ما لَكُمْ لا تُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ ،و قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ ،كل ذلك تحريص و استنهاض للمؤمنين و فيهم هؤلاء المبطئون على ما يلوح إليه اتصال الآيات.

على أنه ليس فى الآيات ما يدل بظاهره على أن هؤلاء المبطئين من المنافقين الذين لم يؤمنوا إلاّ بظاهر من القول،مع أن فى بعض ما حكى اللّه عنهم دلاله ما على إيمانهم فى الجمله كقوله تعالى: فَإِنْ أَصابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ ،و قوله تعالى: رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ ،الخ.

قوله تعالى: فَإِنْ أَصابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ أى من قتل أو جرح «قالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ إِذْ

لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً» حتی ابتلی بمثل ما ابتلی به المؤمنون.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ أَصٰابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ من قبیل غنیمه الحرب و نحوها، و الفضل هو المال و ما یماثله،و قوله: لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ ، تشبیه و تمثیل لحالهم فإنهم مؤمنون،و المسلمون ید واحده یربط بعضهم ببعض أقوی الروابط،و هو الإیمان باللّه و آیاته الذی یحکم علی جمیع الروابط الأخر من نسب أو ولایه أو بیعه أو موده لکنهم لضعف إیمانهم لا یرون لأنفسهم أدنی ربط یربطهم بالمؤمنین فیتمنون الکون معهم و الحضور فی جهادهم کما یتمنی الأجنبی فضلا ناله أجنبی فیقول أحدهم:یا لیتنی کنت معهم فأفوز فوزا عظیما،و من علائم ضعف إیمانهم إکبارهم أمر هذه الغنائم،وعدهم حیازه الفضل و المال فوزا عظیما،و کل مصیبه أصابت المؤمنین فی سبیل اللّه من قتل أو جرح أو تعب نقمه.

قوله تعالی: فَلْيُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ قال فی المجمع:یقال شریت أی بعت،و اشتریت أی ابتعت،فالمراد بقوله یشرون الحیاه الدنیا بالآخره أی یبیعون حیاتهم الدنیا و یبدلونها الآخره.

و الآیه تفریع علی ما تقدم من الحث علی الجهاد،و ذم من یبطئ فی الخروج إلیه ففیها تجدید للحث علی القتال فی سبیل اللّه بتذکیر أن هؤلاء جمیعا مؤمنون،قد شروا بإسلامهم للّه تعالی الحیاه الدنیا بالآخره کما قال: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ (التوبه/۱۱۱)،ثم صرح علی فائده القتال الحسنه و أنها الأجر العظیم علی أی حال بقوله: وَ مَنْ يُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ،الخ.

فبین أن أمر المقاتل فی سبیل اللّه ینتهی الی إحدی عاقبتین محمودتین:أن یقتل فی سبیل اللّه،أو یغلب عدو اللّه،و له علی أی حال أجر عظیم،و لم یذکر ثالث الاحتمالین-و هو الانهزام- تلویحا الی أن المقاتل فی سبیل اللّه لا ینهزم.

ص:۷۱۷

و قدم القتل على الغلبه لأن ثوابه أجزل و أثبت فإن المقاتل الغالب على عدو اللّه و إن كان يكتب له الأجر العظيم إلّا أنه على خطر الحبط باقتراف بعض الأعمال الموجبه لحبط الأعمال الصالحه،و استتباع السيئه بعد الحسنه بخلاف القتل اذ لا حياه بعده إلّا حياه الآخره فالمقتول فى سبيل اللّه يستوفى أجره العظيم حتما،و أما الغالب فى سبيل اللّه فأمره مراعى فى استيفاء أجره.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ الخ؛عطف على موضع لفظ الجلاله،و الآيه تشتمل على حث و تحريض آخر على القتال فى لفظ الاستفهام بتذكير أن قتالكم قتال فى سبيل اللّه سبحانه،و هو الذى لا بغيه لكم فى حياتكم السعيده إلّا رضوانه،و لا سعاده أسعد من قربه،و فى سبيل المستضعفين من رجالكم و نسائكم و ولدانكم.

و هؤلاء المستضعفون الذين هم أبعاضهم و أفلاذهم مؤمنون باللّه سبحانه بدليل قوله:

اَلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الخ؛و هم مع ذلك مذللون معذبون يستصرخون و يستغيثون بقولهم:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها،و قد أطلق الظلم،و لم يقل:الظالم أهلها على أنفسهم، و فيه إشعار بأنهم كانوا يظلمونهم بأنواع التعذيب و الإيذاء و كذلك كان الأمر.

و قد عبر عن استغاثتهم و استنصارهم بأجمل لفظ و أحسن عباره فلم يحك عنهم أنهم يقولون:يا للرجال،يا للسراه،يا قوماه،يا عشيرتاه بل حكى أنهم يدعون ربهم و يستغيثون بمولاهم الحق فيقولون:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها ثم يشيرون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الى من معه من المؤمنين المجاهدين بقولهم:و اجعل لنا من لدنك وليا و اجعل لنا من لدنك نصيرا،فهم يتمنون وليا،و يتمنون نصيرا لكن لا يرضون دون أن يسألوا ربهم الولى و النصير (۱).

۱- ۱) .النساء ۷۱-۷۶:کلام فى الغيره و العصبيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ -الى قوله- اَلطّاغُوتِ مقايسه بين اَلَّذِينَ آمَنُوا و اَلَّذِينَ كَفَرُوا من جهه وصف قتالهم،و بعباره اخرى من جهه نيه كل من الطائفتين فى قتالهم ليعلم بذلك شرف المؤمنين على الكفار فى طريقتهم و أن سبيل المؤمنين ينتهى الى اللّه سبحانه و يعتمد عليه بخلاف سبيل الكفار ليكون ذلك محرضا آخر للمؤمنين على قتالهم.

قوله تعالى: فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً الذين كفروا لوقوعهم فى سبيل الطاغوت خارجون عن ولايه اللّه فلا مولى لهم إلاّ ولى الشرك و عباده غير اللّه تعالى،و هو الشيطان فهو وليهم،و هم أوليائه.

و إنما استضعف كيد الشيطان لأنه سبيل الطاغوت الذى يقابل سبيل اللّه،و القوه للّه جميعا فلا يبقى لسبيل الطاغوت الذى هو مكيده الشيطان إلاّ الضعف،و لذلك حرض المؤمنين عليهم ببيان ضعف سبيلهم،و شجعهم على قتالهم،و لا ينافى ضعف كيد الشيطان بالنسبه الى سبيل اللّه قوته بالنسبه الى من اتبع هواه،و هو ظاهر.

[سوره النساء (۴): الآيات ۷۷ الى ۸۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ فَلَمّٰا كُتِبَ عَلَيْهِمُ اَلْقِتٰالُ إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ اَلنّٰاسَ كَخَشْيَةِ اَللّٰهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَ قٰالُوا رَبَّنٰا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا اَلْقِتٰالَ لَوْ لاٰ أَخَّرْتَنٰا إِلىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتٰاعُ اَلدُّنْيٰا قَلِيلٌ وَ اَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اِتَّقىٰ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ فَتِيلاً (۷۷) أَيْنَمٰا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ اَلْمَوْتُ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ فَمٰا لِهٰؤُلاٰءِ اَلْقَوْمِ لاٰ يَكٰادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً (۷۸) مٰا أَصٰابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اَللّٰهِ وَ مٰا أَصٰابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَ أَرْسَلْنٰاكَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (۷۹) مَنْ يُطِعِ اَلرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اَللّٰهَ وَ مَنْ تَوَلّٰى فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً (۸۰)

ص: ۷۱۹

بیان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ -الى قوله- أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً كفّ الأيدى كنايه عن الإمساك عن القتال لكون القتل الذى يقع فيه من عمل الأيدى،و هذا الكلام يدل على أن المؤمنين كانوا فى ابتداء أمرهم يشقّ عليهم ما يشاهدونه من تعدّى الكفّار و بغيهم عليهم فيصعب عليهم أن يصبروا على ذلك و لا يقابلوه بسلّ السيوف فأمرهم اللّه بالكفّ عن ذلك، و إقامه شعائر الدين من صلاه و زكاه ليشتد عظم الدين و يقوم صلبه فيأذن اللّه لهم فى جهاد أعدائه،و لو لا ذلك لانفسخ هيكل الدين،و انهدمت أركانه،و تلاشت أجزاؤه.

ففى الآيات لومهم على أنهم هم الذين كانوا يستعجلون فى قتال الكفار،و لا يصبرون على الإمساك و تحمّل الأذى حين لم يكن لهم من العدّه و القوه ما يكفيهم للقاء عدوّهم فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون العدو و هم ناس مثلهم كخشيه اللّه أو أشد خشيه.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا رَبَّنٰا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتٰالَ الخ؛ظاهره أنه عطف على قوله «إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» الخ؛و خاصه بالنظر الى تغيير السياق من الفعل المضارع(يخشون الناس) الى الماضى(قالوا)فالقائل بهذا القول هم الذين كانوا يتوقون للقتال،و يستصعبون الصبر

ص: ۷۲۰

فامروا بكفّ أيديهم.

و من الجائز أن يكون قولهم «رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لاَ أَخَّرْتَنا إِلىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» محكيّا عن لسان حالهم كما أن من الجائز أن يكونوا قائلين ذلك بلسانهم الظاهر فان القرآن يستعمل من هذا العنايات كل نوع.

و توصيف الأجل الذى هو أجل الموت حتف الأنف بالقريب ليس المراد به أن يسألوا التخلص عن القتل،و العيش زمانا يسيرا بل ذلك تلويح منهم بأنهم لو عاشوا من غير قتل حتى يموتوا حتف أنفهم لم يكن ذلك إلاّ عيشا يسيرا و أجلا قريبا فما للّه-سبحانه-لا يرضى لهم أن يعيشوا هذه العيشه اليسيره حتى يبتليهم بالقتل،و يعجّل لهم الموت؟و هذا الكلام صادر منهم لتعلّق نفوسهم بهذه الحياه الدنيا التى هى فى تعليم القرآن متاع قليل يتمتع به ثم ينقضى سريعا و يعفى أثره،و دونه الحياه الآخره التى هى الحياه الباقيه الحقيقيه فهى خير، و لذلك أجيب عنهم بقوله «قُلْ» ؛الخ.

قوله تعالى: قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ الخ؛أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب هؤلاء الضعفاء بما يوضح لهم خطأ رأيهم فى ترجيح العيش الدنيوى اليسير على كرامه الجهاد و القتل فى سبيل اللّه تعالى،و محصّله أنهم ينبغى أن يكونوا متّقين فى إيمانهم،و الحياه الدنيا هى متاع يتمتع به قليل اذا قيس الى الآخره،و الآخره خير لمن اتّقى فينبغى لهم أن يختاروا الآخره التى هى خير على متاع الدنيا القليل لأنهم مؤمنون و على صراط التقوى،و لا يبقى لهم إلا أن يخافوا أن يحيف اللّه عليهم و يظلمهم فيختاروا لذلك ما بأيديهم من المتاع على ما يوعدون من الخير، و ليس لهم ذلك فإن اللّه لا يظلمهم فتيلا.

و قد ظهر بهذا البيان أن قوله «لِمَنِ اتَّقىٰ» من قبيل وضع الصفه موضع الموصوف للدلاله على سبب الحكم،و دعوى انطباقه على المورد،و التقدير-و اللّه أعلم-:و الآخره خير لكم لأنكم ينبغى أن تكونوا لإيمانكم أهل تقوى،و التقوى سبب للفوز بخير الآخره فقوله «لِمَنِ

و الذله و المسکنه و الفتنه کل ذلک یعود الی الإنسان لا إلیه سبحانه فالآیه قریبه مضمونا من قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال/۵۳)،و لا ینافی ذلک رجوع جمیع الحسنات و السیئات بنظر کلی آخر إلیه تعالی کما سیجیء بیانه.

قوله تعالی: وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً أی لا سمه لک من عندنا إلا أنک رسول وظیفتک البلاغ،و شأنک الرساله لا شأن لک سواها و لیس لک من الأمر شیء حتی تؤثر فی میمنه أو مشأمه،أو تجر الی الناس السیئات،و تدفع عنهم الحسنات،و فیه رد تعریضی لقوله أولئک المتطیّرین فی السیئات «هٰذِهِ مِنْ عِنْدِکَ» تشؤّما به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم أید ذلک بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً» .

قوله تعالی: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ ،استئناف فیه تأکید و تثبیت لقوله فی الآیه السابقه «وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً» ،و بمنزله التعلیل کحلمه أی ما أنت إلا رسولا منا من یطعک بما أنت رسول فقد أطاع اللّه،و من تولّی فما أرسلناک علیهم حفیظا.

و من هنا یظهر أن قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،من قبیل وضع الصفه موضع الموصوف للإشعار بعلّه الحکم نظیر ما تقدم فی قوله: وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ لِمَنِ اتَّقیٰ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ فَتِیلاً و علی هذا فالسیاق جار علی استقامه من غیر التفات من الخطاب فی قوله «وَ أَرْسَلْنٰاکَ» ،الی الغیبه فی قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،ثم الی الخطاب فی قوله «فَمٰا أَرْسَلْنٰاکَ» (۱)(۲).

۱- ۱) .النساء:۷۷-۸۰.کلام فی استناد الحسنات و السیئات الیه تعالی.

۲ – ۲) .النساء:۷۷-۸۰ بحث روائی فی:فی جماعه من المنافقین لم یحضروا الجهاد؛ابتلاء المؤمن فی الدنیا و مکافأته فی الآخره؛حبّ علی علیه السّلام.

[سوره النساء (۴): الآيات ۸۱ الى ۸۴]

اشاره

وَ يَقُولُونَ طٰاعَةٌ فَإِذٰا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طٰائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ اَلَّذِي تَقُولُ وَ اَللّٰهُ يَكْتُبُ مٰا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً (۸۱) أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ وَ لَوْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اَللّٰهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اِخْتِلاٰفاً كَثِيراً (۸۲) وَ إِذٰا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ اَلْأَمْنِ أَوِ اَلْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى اَلرَّسُولِ وَ إِلىٰ أُولِي اَلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ اَلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ اَلشَّيْطٰانَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۸۳) فَقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ لاٰ تُكَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَكَ وَ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِينَ عَسَى اَللّٰهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اَللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْكِيلاً (۸۴)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ طٰاعَةٌ الخ؛ «طٰاعَةٌ» مرفوع على الخبريه على ما قيل، و التقدير:أمرنا طاعه أى نطيعك طاعه،و البروز الظهور و الخروج،و التبييت من البيتوته، و معناه إحكام الأمر و تدبيره ليلا،و الضمير فى «تَقُولُ» راجع الى «طٰائِفَةٌ» أو الى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم.

و المعنى-و اللّٰه أعلم-:و يقول هؤلاء مجيبين لك فيما تدعوهم إليه من الجهاد:أمرنا طاعه،

ص: ۷۲۵

فاذا أخرجوا من عندك دبروا ليلا أمرا غير ما أجابوك به و قالوا لک،أو غير ما قلته أنت لهم، و هو كنايه عن عقدهم النيه على مخالفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

ثم أمر اللّه رسوله بالاعراض عنهم و التوكل فى الامر و العزيمه فقال «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً» و لا دليل فى الآيه على كون المحكى عنهم هم المنافقين كما ذكره بعضهم بل الأمر بالنظر الى اتصال السياق على خلاف ذلک.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ الآيه؛تحضيض فى صوره الاستفهام.التدبر هو أخذ الشىء بعد الشىء،و هو فى مورد الآيه التأمل فى الآيه عقيب الآيه أو التأمل بعد التأمل فى الآيه لكن لما كان الغرض بيان أن القرآن لا اختلاف فيه،و ذلک إنما يكون بين أزيد من آيه واحده كان المعنى الاول أعنى التأمل فى الآيه هو العمده و إن كان ذلک لا ينفى المعنى الثانى أيضا.

فالمراد ترغيبهم أن يتدبروا فى الآيات القرآنيه،و يراجعوا فى كل حكم نازل أو حكمه مبينه أو قصه أو عظه أو غير ذلک جميع الآيات المرتبطه به مما نزلت مكيتها و مدنيتها، و محكمها و متشابهها،و يضموا البعض الى البعض حتى يظهر لهم أنه لا اختلاف بينها،فالآيات يصدق قديمها حديثها،و يشهد بعضها على بعض من غير أن يكون بينها أى اختلاف مفروض:لا اختلاف التناقض بأن ينفى بعضها بعضا أو يتدافعا،و لا اختلاف التفاوت بأن يتفاوت الآيتان من حيث تشابه البيان أو متانه المعانى و المقاصد بكون البعض أحكم بنيانا و أشد ركنا من بعض كتابا متشابها مثانى تقشعر منه الجلود.فارتفاع هذه الاختلافات من القرآن يهديهم الى أنه كتاب منزل من اللّه،و ليس من عند غيره اذ لو كان من عند غيره لم يسلم من كثره الاختلاف،و ذلک أن غيره تعالى من هذه الموجودات الكونيه-و لا سيما الإنسان الذى يرتاب أهل الريب أنه من كلامه-كلها موضوعه بحسب الكينونه الوجوديه و طبيعه الكون على التحرک و التغير و التكامل فما من واحد منها إلا أن امتداد زمان وجوده مختلف

ص :۷۲۶

الأطراف،متفاوت الحالات.

ما من إنسان إلا و هو يرى كل يوم أنه أعقل من أمس،و أن ما ينشئه من عمل أو صنعه أو ما أشبه ذلك أو يدبره من راى أو نظر أو نحوهما أخيرا أحكم و أمتن مما أتى به أولا حتى العمل الواحد الذى فيه شىء من الامتداد الوجودى كالكتاب يكتبه الكاتب،و الشعر يقوله الشاعر،و الخطبه يخطبها الخطيب،و هكذا يوجد عند الإمعان آخره خيرا من أوله،و بعضه أفضل من بعض.

فالواحد من الإنسان لا يسلم فى نفسه و ما يأتى به من العمل من الاختلاف،و ليس هو بالواحد و الاثنين من التفاوت و التناقض بل الاختلاف الكثير،و هذا ناموس كلى جار فى الانسان و ما دونه من الكائنات الواقعه تحت سيطره التحول و التكامل العامّين لا ترى واحدا من هذه الموجودات يبقى آنين متواليين على حال واحد بل لا يزال يختلف ذاته و أحواله.

و من هنا يظهر وجه التقييد بالكثير فى قوله «اخْتِلافاً كَثِيراً» فالوصف وصف توضيحى لا احترازى،و المعنى:لو كان من عند غير اللّه لوجدوا فيه اختلافا،و كان ذلك الاختلاف كثيرا على حد الاختلاف الكثير الذى فى كل ما هو من عند غير اللّه،و ليس المعنى أن المرفوع من القرآن هو الاختلاف الكثير دون اليسير.

و بالجمله لا يلبث المتدبرون أن يشاهد أن القرآن كتاب يداخل جميع الشئون المرتبطه بالانسانيه من معارف المبدأ و المعاد و الخلق و الإيجاد،ثم الفضائل العامه الإنسانيه،ثم القوانين الاجتماعيه و الفرديه الحاكمه فى النوع حكومه لا يشذ منها دقيق و لا جليل،ثم القصص و العبر و المواعظ ببيان دعا الى مثلها أهل الدنيا،و بآيات نازله نجوما فى مده تعدّل ثلاثا و عشرين سنه على اختلاف الأحوال من ليل و نهار،و من حضر و سفر،و من حرب و سلم،و من ضراء و سراء،و من شده و رخاء،فلم يختلف حاله فى بلاغته الخارقه المعجزه،و لا فى معارفه العاليه و حكمه الساميه،و لا فى قوانينه الاجتماعيه و الفرديه،بل ينعطف آخره الى ما قر عليه أوله،

ص :٧٢٧

و ترجع تفاصيله و فروعه الى ما ثبت فيه أعراقه و أصوله،يعود تفاصيل شرائعه و حكمه بالتحليل إلى حاق التوحيد الخالص و ينقلب توحيده الخالص بالتركيب الى أعيان ما أفاده من التفاصيل،هذا شأن القرآن.

و الإنسان المتدبر فيه هذا التدبر يقضى بشعوره الحى،و قضائه الجبلى أن المتكلم بهذا الكلام ليس ممن يحكم فيه مرور الأيام و التحوّل و التكامل العاملان فى الأكوان بل هو اللّه الواحد القهار.

و قد تبين من الآيه(أولا):أن القرآن مما يناله الفهم العادى.و(ثانيا):أن الآيات القرآنيه يفسر بعضها بعضا.و(ثالثا):أن القرآن كتاب لا يقبل نسخا و لا إبطالا و لا تكميلا و لا تهذيبا،و لا أى حاكم يحكم عليه أبدا،و ذلك أن ما يقبل شيئا منها لا مناص من كونه يقبل نوعا من التحوّل و التغير بالضروره،و إذا كان القرآن لا يقبل الاختلاف فليس يقبل التحول و التغير فليس يقبل نسخا و لا إبطالا و لا غير ذلك،و لازم ذلك أن الشريعه الإسلاميه مستمره الى يوم القيامه.

قوله تعالى: وَ إِذا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ الإذاعه هى النشر و الإشاعه،و فى الآيه نوع ذمّ و تعيير لهم فى شأن هذه الاذاعه،و فى قوله فى ذيل الآيه «وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ» الخ؛دلاله على أن المؤمنين كانوا على خطر الضلال من جهه هذه الإذاعه، و ليس إلا خطر مخالفه الرسول فإن الكلام فى هذه الآيات موضوع فى ذلك،و يؤيد ذلك ما فى الآيه التاليه من أمر الرسول بالقتال و لو بقى وحده بلا ناصر.

و يظهر به أن الأمر الذى جاءهم من الأمن أو الخوف كان بعض الأراجيف التى كانت تأتى بها أيدى الكفار و رسلهم المبعوثون لإيجاد النفاق و الخلاف بين المؤمنين فكان الضعفاء من المؤمنين يذيعونه من غير تدبر و تبصّر فيوجب ذلك وهنا فى عزيمه المؤمنين،غير أن اللّه سبحانه وقاهم من اتباع هؤلاء الشياطين الجائين بتلك الأخبار لاخزاء المؤمنين.

و قوله تعالى: وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لم يذكر هاهنا الردّ الى اللّه كما ذكر فى قوله: فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ الآيه(النساء/۵۹)؛لأن الرد المذكور هناك هو رد الحكم الشرعى المتنازع فيه،و لا صنع فيه لغير اللّه و رسوله.

و أما الرد المذكور هاهنا فهو رد الخبر الشائع بين الناس من أمن أو خوف،و لا معنى لرده الى اللّه و كتابه،بل الصنع فيه للرسول و لاولى الأمر منهم،لو ردّ إليهم أمكنهم أن يستنبطوه و يذكروا للرادّين صحته أو سقمه،و صدقه أو كذبه.

فالمراد بالعلم التمييز تمييز الحق من الباطل،و الصدق من الكذب على حدّ قوله تعالى:

لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ (المائده/۹۴)،و قوله: وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ (العنكبوت/۱۱).

و الاستنباط استخراج القول من حال الإبهام الى مرحله التمييز و المعرفه،و أصله من النبط(محركه)،و هو أول ما يخرج من ماء البئر،و على هذا يمكن أن يكون الاستنباط وصفا للرسول و أولى الأمر بمعنى أنهم يحقّقون الأمر فيحصلون على الحق و الصدق و أن يكون وصفا لهؤلاء الرادين لو ردوا فإنهم يعملون حق الامر و صدقه بإنباء الرسول و أولى الامر لهم.

فيعود معنى الآيه إن كان المراد بالذين يستنبطونه منهم الرسول و أولى الامر كما هو الظاهر من الآيه:لعلمه من أراد الاستنباط من الرسول و أولى الامر أى اذا استصوبه المسئولون و رأوه موافقا للصلاح،و إن كان المراد بهم الرادّين:لعلمه الذين يستفسرونه و يبالغون فى الحصول على أصل الخبر من هؤلاء الرادين.

و أما أُولِي الْأَمْرِ فى قوله: وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ «فالمراد بهم هو المراد بأولى الامر فى قوله أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء/۵۹)على ما تقدم من اختلاف

ص: ۷۲۹

المفسرین فی تفسیره و قد تقدم أن اصول الاقوال فی ذلک ترجع الی خمسه،غیر أن الذی استفدناه من المعنی أظهر فی هذه الآیه (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰانَ إِلاّٰ قَلِیلاً قد تقدم أن الأظهر کون الآیات مشیره الی قصه بدر الصغری،و بعث أبی سفیان نعیم بن مسعود الاشجعی الی المدینه لبسط الخوف و الوحشه بین الناس و اخزائهم فی الخروج الی بدر فالمراد باتباع الشیطان التصدیق بما جاء به من النبأ،و اتباعه فی التخلف عن الخروج الی بدر.

و بذلک یظهر استقامه معنی الاستثناء من غیر حاجه الی تکلف أو تمحل فإن نعیما کان یخبرهم أن أبا سفیان جمع الجموع و جهز الجیوش فاخشوهم و لاٰ تلقوا بأنفسکم الی حیاض القتل الذریع،و قد أثر ذلک فی قلوب الناس فتعلّلوا عن الخروج الی موعدهم ببدر،و لم یسلم من ذلک إلا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بعض خاصّته و هو المراد بقوله تعالی: «إِلاّٰ قَلِیلاً» ،فقد کان الناس تزلزلوا إلا القلیل منهم ثم لحقوا بذلک القلیل و ساروا.

و هذا الذی استظهرناه من معنی الاستثناء هو الذی یؤیده ما مر ذکره من القراءین،علی ما فیه من الاستقامه.

و قوله تعالی: فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ التکلیف من الکلفه بمعنی المشقه لما فیه من تحمیل المشقه علی المکلّف،و التنکیل من النکال، و هو علی ما فی المجمع:ما یمتنع به من الفساد خوفا من مثله من العذاب فهو عقاب المتخلف لئلا یعود الی مثله و لیعتبر به غیره من المکلّفین.

و الفاء فی قوله «فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» ،للتفریع و الامر بالقتال متفرّع علی المتحصل من

۱- ۱) .النساء:۸۱-۸۴،بحث فی اولی الامر.

مضامين الآيات السابقه.و هو تثاقل القوم فی الخروج الی العدو و تبطئتهم فی ذلک،و یدل علیه ما یتلوه من الجمل أعنی قوله «لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ» الخ؛فإن المعنی:فاذا کانوا یتثاقلون فی أمر الجهاد و یکرهون القتال فقاتل أنت یا رسول اللّه بنفسک،و لا یشق علیک تثاقلهم و مخالفتهم لأمر اللّه سبحانه فإن تکلیف غیرک لا یتوجه إلیک،و إنما یتوجه الیک تکلیف نفسک لا تکلیفهم،و إنما علیک فی غیرک أن تحرضهم فقاتل و حرّض المؤمنین عسی اللّه أن یکفّ بأس الذین کفروا.و قوله «لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ» أی لا تکلف أنت شیئا إلا عمل نفسک فالاستثناء بتقدیر مضاف.

و قوله: عَسَی اللّٰهُ أَنْ یَکُفَّ الخ؛قد تقدم أن «عَسیٰ» تدل علی الرجاء أعم من أن یکون ذلک الرجاء قائما بنفس المتکلم أو المخاطب أو بمقام التخاطب فلا حاجه الی ما ذکروه من أن «عَسیٰ» من اللّه حتم.

و فی الآیه دلاله علی زیاده تعییر من اللّه سبحانه للمتثاقلین من الناس حیث أدی تثاقلهم الی أن أمر اللّه نبیّه بالقیام بالقتال بنفسه،و أن یعرض عن المتثاقلین و لا یلحّ علیهم بالإجابه و یخلیهم و شأنهم،و لا یضیق بذلک صدره فلیس علیه إلا تکلیف نفسه و تحریض المؤمنین أطاع من أطاع،و عصی من عصی.

[سوره النساء (۴): الآیات ۸۵ الی ۹۱]

اشاره

مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً حَسَنَهً یَکُنْ لَهُ نَصِیبٌ مِنْهٰا وَ مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً سَیِّئَهً یَکُنْ لَهُ کِفْلٌ مِنْهٰا وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ مُقِیتاً (۸۵) وَ إِذٰا حُیِّیتُمْ بِتَحِیَّهٍ فَحَیُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهٰا أَوْ رُدُّوهٰا إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَسِیباً (۸۶) اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَیَجْمَعَنَّکُمْ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّٰهِ حَدِیثاً (۸۷) فَمٰا لَکُمْ فِی اَلْمُنٰافِقِینَ فِئَتَیْنِ وَ اَللّٰهُ أَرْکَسَهُمْ بِمٰا کَسَبُوا أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اَللّٰهُ وَ مَنْ یُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً (۸۸) وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمٰا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوٰاءً فَلاٰ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِیٰاءَ حَتّٰی یُهٰاجِرُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ لاٰ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً (۸۹) إِلاَّ اَلَّذِینَ یَصِلُونَ إِلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ یُقٰاتِلُوکُمْ أَوْ یُقٰاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَیْکُمْ فَلَقٰاتَلُوکُمْ فَإِنِ اِعْتَزَلُوکُمْ فَلَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَیْکُمُ اَلسَّلَمَ فَمٰا جَعَلَ اَللّٰهُ لَکُمْ عَلَیْهِمْ سَبِیلاً (۹۰) سَتَجِدُونَ آخَرِینَ یُرِیدُونَ أَنْ یَأْمَنُوکُمْ وَ یَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ کُلَّمٰا رُدُّوا إِلَی اَلْفِتْنَهِ أُرْکِسُوا فِیهٰا فَإِنْ لَمْ یَعْتَزِلُوکُمْ وَ یُلْقُوا إِلَیْکُمُ اَلسَّلَمَ وَ یَکُفُّوا أَیْدِیَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أُولٰئِکُمْ جَعَلْنٰا لَکُمْ عَلَیْهِمْ سُلْطٰاناً مُبِیناً (۹۱)

بیان:

قوله تعالی: مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهٰا ،النصیب و الکفل بمعنی واحد،و لما کانت الشفاعه نوع توسط لترمیم نقیصه أو لحیازه مزیه و نحو ذلک کانت لها نوع سببیه لإصلاح شأن فلها شیء من التبعه و المثوبه المتعلقتین بما لأجله الشفاعه، و هو مقصد الشفیع و المشفوع له فالشفیع ذو نصیب من الخیر أو الشر المترتب علی الشفاعه، و هو قوله تعالی: «مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً» الخ؛.

و فی ذکر هذه الحقیقه تذکره للمؤمنین،و تنبیه لهم أن یتیقظوا عند الشفاعه لما یشفعون له، و یجتنبوها إن کان المشفوع لأجله مما فیه شر و فساد کالشفاعه للمنافقین من المشرکین أن لا یقاتلوا،فإن فی ترک الفساد القلیل علی حاله،و إمهاله فی أن ینمو و یعظم فسادا معقبا لا یقوم له شیء،و یهلک به الحرث و النسل فالآیه فی معنی النهی عن الشفاعه السیئه و هی شفاعه أهل الظلم و الطغیان و النفاق و الشرک المفسدین فی الارض.

قوله تعالی: وَ إِذٰا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهٰا (الآیه)؛أمر بالتحیه قبال التحیه بما یزید علیها أو یماثلها،و هو حکم عام لکل تحیه حیّی بها،غیر أن مورد الآیات هو تحیه السلم و الصلح التی تلقی المسلمین علی ما یظهر من الآیات التالیه.

قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ الخ؛معنی الآیه ظاهر،و هی بمنزله التعلیل لما تشتمل علیه الآیتان السابقتان من المضمون کأنه قیل:خذوا بما کلفکم اللّه فی أمر الشفاعه الحسنه و السیئه،و لا تبطلوا تحیه من یحییکم بالإعراض و الرّد فإن أمامکم یوما یجمعکم اللّه فیه و یجازیکم علی إجابه ما دعاکم إلیه و ردّه.

قوله تعالی: فَمٰا لَكُمْ فِي الْمُنٰافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَ اللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ (الآیه)؛الفئه الطائفه،و الإرکاس الردّ.

و الآیه بما لها من المضمون کأنها متفرعه علی ما تقدم من التوطئه و التمهید أعنی قوله «مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً» (الآیه)؛و المعنی:فاذا کانت الشفاعه السیئه تعطی لصاحبها کفلا من مساءتها فما لکم أیها المؤمنون تفرقتم فی أمر المنافقین فئتین،و تحزّبتم حزبین:فئه تری قتالهم،و فئه تشفع لهم و تحرّض علی ترک قتالهم،و الإغماض عن شجره الفساد التی تنمو بنمائهم،و تثمر برشدهم،و اللّه ردهم الی الضلال بعد خروجهم منه جزاء بما کسبوا من سیئات الأعمال، أ تریدون بشفاعتکم أن تهدوا هؤلاء الذین أضلهم اللّه؟و من یضلل اللّه فما له من سبیل الی الهدی.

و فی قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً التفات من خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إشاره الی أن من یشفع لهم من المؤمنین لا یتفهم حقیقه هذا الکلام حق التفهم،و لو فقه لم یشفع فی حقهم فأعرض عن مخاطبتهم به و ألقی الی من هو بین واضح عنده و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمٰا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوٰاءً الخ؛هو بمنزله البیان لقوله «وَ اللّٰهُ أَرْکَسَهُمْ بِمٰا کَسَبُوا أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» ،و المعنی:أنهم کفروا و زادوا علیه أنهم ودوا و أحبوا أن تکفروا مثلهم فتستووا.

ثم نهاهم عن ولایتهم إلا أن یهاجروا فی سبیل اللّه فإن تولوا فلیس علیکم فیهم إلا أخذهم و قتلهم حیث وجدتموهم،و الاجتناب عن ولایتهم و نصرتهم،و فی قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا» ،دلاله علی أن علی المؤمنین أن یکلفوهم بالمهاجره فإن أجابوا فلیوالوهم،و إن تولوا فیقتلوهم.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ یَصِلُونَ إِلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ استثنی اللّه سبحانه من قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ» ، طائفتین:(إحداهما)الذین یصلون،الخ؛أی بینهم و بین بعض أهل المیثاق ما یوصلهم بهم من حلف و نحوه،و(الثانیه)الذین یتحرجون من مقاتله المسلمین و مقاتله قومهم لقتلهم أو

لعوامل أخر،فيعتزلون المؤمنين و يلقون إليهم السلم لا للمؤمنين و لا عليهم بوجه،فهاتان الطائفتان مستثنون من الحكم المذكور،و قوله «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» ،أى ضاقت.

قوله تعالى: سَتَجِدُونَ آخَرِينَ ،إخبار بأنه سيواجهكم قوم آخرون ربما شابهوا الطائفه الثانيه من الطائفتين المستثنيتين حيث إنهم يريدون أن يأمنوكم و يأمنوا قومهم غير أن اللّه سبحانه يخبر أنهم منافقون غير مأمونين فى مواعدتهم و موادعتهم،و لذا بدّل الشرطين المثبتين فى حق غيرهم أعنى قوله: «فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ» و بالشرط المنفى أعنى قوله «فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَ يُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَ يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ» الخ؛و هذا فى معنى تنبيه المؤمنين على أن يكونوا على حذر منهم،و معنى الآيه ظاهر (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآيات ۹۲ الى ۹۴]

اشاره

وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلاّٰ خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ دِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلىٰ أَهْلِهِ إِلاّٰ أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ إِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثٰاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلىٰ أَهْلِهِ وَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ شَهْرَيْنِ مُتَتٰابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اَللّٰهِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً (۹۲) وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِيهٰا وَ غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذٰاباً عَظِيماً (۹۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ فَتَبَيَّنُوا وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقىٰ إِلَيْكُمُ اَلسَّلاٰمَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا فَعِنْدَ اَللّٰهِ مَغٰانِمُ كَثِيرَةٌ كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اَللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۹۴)

۱- ۱) .النساء ۸۵-۹۱:فى معنى التحيه.

۲- ۲) .النساء ۸۵-۹۱:بحث روائى فى:السلام و التحيه،العطسه.

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً -الی قوله- يَصَّدَّقُوا التحریر جعل المملوک حرا،و الرقبه هی العنق شاع استعمالها فی النفس المملوکه مجازا،و الدیه ما یعطی من المال عوضا عن النفس أو العضو أو غیرهما،و المعنی:و من قتل مؤمنا بقتل الخطأ وجب علیه تحریر نفس مملوکه مؤمنه،و إعطاء دیه یسلمها الی أهل المقتول إلا أن یتصدق أولیاء القتیل الدیه علی معطیها و یعفوا عنها فلا تجب الدیه.

قوله تعالی: فَإِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ ،الضمیر یرجع الی المؤمن المقتول، و القوم العدو هم الکفار المحاربون،و المعنی:إن کان المقتول خطأ مؤمنا و أهله کفّار محاربون لا یرثون وجب التحریر و لا دیه اذ لا یرث الکافر المحارب من المؤمن شیئا.

قوله تعالی: وَ إِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثٰاقٌ ،الضمیر فی «كٰانَ» یعود الی المؤمن المقتول أیضا علی ما یفیده السیاق،و المیثاق مطلق العهد أعم من الذمه و کل عهد، و المعنی:و إن کان المؤمن المقتول من قوم بینکم و بینهم عهد وجبت الدیه و تحریر الرقبه،و قد قدّم ذکر الدیه تأکیدا فی مراعاه جانب المیثاق.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ،أی من لم یستطع التحریر-لأنه هو الأقرب بحسب اللفظ-وجب علیه صیام شهرین متتابعین.

ص: ۷۳۶

قوله تعالى: تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الـخ؛أى هذا الحكم و هو إيجاب الصـيام توبه و عطف رحمه من اللّه لفاقد الرقبه،و ينطبق على التخفيف فالحكم تخفيف من اللّه فى حق غير المستطيع، و يمكن أن يكون قوله «تَوْبَةً» قيـدا راجعا الى جميع ما ذكر فى الآيه من الكفاره أعنى قوله «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» الـخ؛و المعنى:أن جعـل الكفـاره للقاتـل خطـأ توبه و عنايه من اللّه للقاتل فيما لحقه من درن هـذا الفعل قطعا.و ليتحفّظ على نفسه فى عدم المحاباه فى المبادره الى القتل نظير قوله تعالى: «وَ لَكُمْ فِي الْقِصٰاصِ حَيٰاةٌ» (البقره۱۷۹/).

و كـذا هو توبه من اللّه للمجتمع و عنـايه لهم حيث يزيـد به فى أحرارهم واحـد بعـد مـا فقـدوا واحـدا،و يرمّم مـا ورد على أهل المقتول من الضرر المالى بالديه المسلّمه.

و من هنا يظهر أن الاسـلام يرى الحريه حياه و الاسترقاق نوعا من القتل،و يرى المتوسط من منافع وجود الفرد هو الديه الكامله.و سنوضح هذا المعنى فى ما سيأتى من المباحث.

و أما تشـخيص معنى الخطأ و العمـد و التحرير و الـديه و أهل القتيل و الميثاق و غيره المـذكورات فى الآيه فعلى السـنّه.من أراد الوقوف عليها فليراجع الفقه.

قوله تعـالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ ،التعمّـد هو القصـد الى الفعل بعنوانه الـذى له،و حيث ان الفعل الاختيارى لا يخلو من قصـد العنوان و كان من الجائز أن يكون لفعل أكثر من عنوان واحـد أمكن ان يكون فعل واحد عمديا من جهه خطائيا مـن أخرى فـالرامى الى شـبح و هـو يزعم انه من الصـيد و هـو فى الواقـع انسـان اذا قتله كـان متعمـدا الى الصـيد خاطئـا فى قتل الانسان،و كـذا اذا ضـرب إنسانا بالعصـى قاصـدا تأديبه فقتلته الضـربه كان القتل قتل خطأ،و على هذا فمن يقتل مؤمنا متعمدا هو الذى يقصد بفعله قتل المؤمن عن علم بأنه قتل و ان المقتول مؤمن.

و قد أغلظ اللّه سبحانه و تعالى فى وعيد قاتل المؤمن متعمدا بالنار الخالده غير أنك عرفت فى الكلام على قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (النساء۴۸/)ان تلك

الآیه،و کذا قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً (الزمر۵۳/)تصلحان لتقیید هذه الآیه فهذه الآیه توعد بالنار الخالده لکنّها لیست بصریحه فی الحتم فیمکن العفو بتوبه أو شفاعه.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ فَتَبَیَّنُوا الضرب هو السیر فی الأرض و المسافره،و تقییده بسبیل اللّه یدل علی أن المراد به هو الخروج للجهاد، و التبیّن هو التمییز و المراد به التمییز بین المؤمن و الکافر بقرینه قوله «وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقی إِلَیْکُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً» و المراد بإلقاء السلام إلقاء التحیه تحیه أهل الایمان،و قرء«لمن ألقی الیکم السلم»بفتح اللام و هو الاستسلام.

و المراد بابتغاء عرض الحیاه الدنیا طلب المال و الغنیمه،و قوله «فَعِنْدَ اللّهِ مَغانِمُ کَثِیرَهٌ» جمع مغنم و هو الغنیمه أی ما عند اللّه من المغانم أفضل من مغنم الدنیا الذی یریدونه لکثرتها و بقائها فهی التی یجب علیکم أن تؤثروها.

قوله تعالی: کَذلِکَ کُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللّهُ عَلَیْکُمْ فَتَبَیَّنُوا الخ؛أی علی هذا الوصف.و هو ابتغاء عرض الحیاه الدنیا-کنتم من قبل ان تؤمنوا فمن اللّه علیکم بالایمان الصارف لکم عن ابتغاء عرض الحیاه الدنیا الی ما عند اللّه من المغانم الکثیره فاذا کان کذلک فیجب علیکم ان تتبیّنوا،و فی تکرار الأمر بالتبیّن تأکید فی الحکم.

و الآیه مع اشتمالها علی العظه و نوع من التوبیخ لا تصرّح بکون هذا القتل الذی ظاهرها وقوعه قتل مؤمن متعمّدا،فالظاهر انه کان قتل خطأ من بعض المؤمنین لبعض من ألقی السلم من المشرکین لعدم وثوق القاتل بکونه مؤمنا حقیقه بزعم أنه انما یظهر الایمان خوفا علی نفسه،و الآیه توبخه بأن الاسلام انما یعتبر بالظاهر،و یحل أمر القلوب الی اللطیف الخبیر.

و علی هذا فقوله «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَیاهِ الدُّنْیا» موضوع فی الکلام علی اقتضاء الحال،أی

حالکم فی قتل من یظهر لکم الایمان من غیر اعتناء بأمره و تبیّن فی شأنه حال من یرید المال و الغنیمه فیقتل المؤمن المتظاهر بالایمان بأدنی ما یعتذر به من غیر أن یکون من موجه العذر، و هذا هو الحال الذی کان علیه المؤمنون قبل ایمانهم لا یبتغون الا الدنیا فإذا أنعم اللّه علیهم بالایمان،و منّ علیهم بالاسلام کان الواجب علیهم ان یتبیّنوا فیما یصنعون و لا ینقادوا لأخلاق الجاهلیه و ما بقی فیهم من اثارتها (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰]

اشاره

لاٰ یَسْتَوِی اَلْقٰاعِدُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی اَلضَّرَرِ وَ اَلْمُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ دَرَجَهً وَ کُلاًّ وَعَدَ اَللّٰهُ اَلْحُسْنیٰ وَ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ أَجْراً عَظِیماً (۹۵) دَرَجٰاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَهً وَ رَحْمَهً وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۹۶) إِنَّ اَلَّذِینَ تَوَفّٰاهُمُ اَلْمَلاٰئِکَهُ ظٰالِمِی أَنْفُسِهِمْ قٰالُوا فِیمَ کُنْتُمْ قٰالُوا کُنّٰا مُسْتَضْعَفِینَ فِی اَلْأَرْضِ قٰالُوا أَ لَمْ تَکُنْ أَرْضُ اَللّٰهِ وٰاسِعَهً فَتُهٰاجِرُوا فِیهٰا فَأُولٰئِکَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ سٰاءَتْ مَصِیراً (۹۷) إِلاَّ اَلْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ اَلرِّجٰالِ وَ اَلنِّسٰاءِ وَ اَلْوِلْدٰانِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ حِیلَهً وَ لاٰ یَهْتَدُونَ سَبِیلاً (۹۸) فَأُولٰئِکَ عَسَی اَللّٰهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً (۹۹) وَ مَنْ یُهٰاجِرْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ یَجِدْ فِی اَلْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهٰاجِراً إِلَی اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ اَلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اَللّٰهِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۱۰۰)

۱- ۱) .النساء ۹۲-۹۴:بحث روائی فی القتل.

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یَسْتَوِی الْقٰاعِدُونَ -الی قوله- وَ أَنْفُسِهِمْ الضرر هو النقصان فی الوجود المانع من القیام بأمر الجهاد و القتال کالعمی و العرج و المرض،و المراد بالجهاد بالأموال إنفاقها فی سبیل اللّه للظفر علی أعداء الدین،و بالأنفس القتال.

و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» ،یدل علی أن المراد بهؤلاء القاعدین هم التارکون للخروج الی القتال عند ما لا حاجه الی خروجهم لخروج غیرهم علی حدّ الکفایه فالکلام مسوق لترغیب الناس و تحریضهم علی القیام بأمر الجهاد و التسابق فیه و المسارعه إلیه.

و من الدلیل علی ذلک أن اللّه سبحانه استثنی أولی الضرر ثم حکم بعدم الاستواء مع أن أولی الضرر کالقاعدین فی عدم مساواتهم المجاهدین فی سبیل اللّه و إن قلنا:إن اللّه سبحانه یتدارک ضررهم بنیّاتهم الصالحه فلا شک أن الجهاد و الشهاده أو الغلبه علی عدوّ اللّه من الفضائل التی فضل بها المجاهدون فی سبیل اللّه علی غیرهم،و بالجمله ففی الکلام تحضیض للمؤمنین و تهییج لهم،و إیقاظ لروح إیمانهم لاستباق الخیر و الفضیله.

قوله تعالی: فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی الْقٰاعِدِینَ دَرَجَةً الجمله فی مقام التعلیل لقوله «لاٰ یَسْتَوِی» ،و لذا لم توصل بعطف و نحوه،و الدرجه هی المنزله،و الدرجات المنزله بعد المنزله،و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» أی وعد اللّه کلا

من القاعدين و المجاهدين،أو كلا من القاعدين غير أولى الضرر و القاعدين أولى الضرر و المجاهدين الحسنى،و الحسنى وصف محذوف الموصوف أى العاقبه الحسنى أو المثوبه الحسنى أو ما يشابه ذلك،و الجمله مسوقه لدفع الدخل فإن القاعد من المؤمنين ربما أمكنه أن يتوهم من قوله« لاٰ يَسْتَوِي -الى قوله- دَرَجَةً »أنه صفر الكفّ لا فائده تعود إليه من ايمانه و سائر أعماله فدفع ذلك بقوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» .

قوله تعالى: وَ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰاهِدِينَ عَلَى الْقٰاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً دَرَجٰاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً هذا التفضيل بمنزله البيان و الشرح لإجمال التفضيل المذكور أولا، و يفيد مع ذلك فائده أخرى،و هى الإشاره الى أنه لا ينبغى للمؤمنين أن يقنعوا بالوعد الحسن الذى يتضمّنه قوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» فيتكاسلوا فى الجهاد فى سبيل اللّه و الواجب من السعى فى إعلاء كلمه الحق و إزهاق الباطل فإن فضل المجاهدين على القاعدين بما لا يستهان به من درجات المغفره و الرحمه.

و أمر الآيه فى سباقها عجيب،أما أولا:فلأنها قيدت المجاهدين(أولا)بقوله «فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثانيا)بقوله «بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثالثا)أوردته من غير تقييد.

و أما ثانيا:فلأنها ذكرت فى التفضيل(أولا)أنها درجه،و(ثانيا)انها درجات منه.

و الضمير فى قوله «مِنْهُ» لعله راجع الى اللّه سبحانه،و يؤيده قوله «وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً» بناء على كونه بيانا للدرجات،و المغفره و الرحمه من اللّه،و يمكن رجوع الضمير الى الأجر المذكور قبلا.

و قوله: وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً ظاهره كونه بيانا للدرجات فإن الدرجات و هى المنازل من اللّه سبحانه أياما كانت فهى مصداق المغفره و الرحمه،و قد علمت فى بعض المباحث السابقه أن الرحمه-و هى الإفاضه الإلهيه للنعمه-تتوقف على إزاله الحاجب و رفع المانع من التلبس بها،و هى المغفره،و لازمه أن كل مرتبه من مراتب النعم،و كل درجه و منزله رفيعه

مغفره بالنسبه الی المرتبه التی بعدها،و الدرجه التی فوقها،فصح بذلک أن الدرجات الاخرویه کائنه ما کانت مغفره و رحمه من اللّه سبحانه،و غالب ما تذکر الرحمه و ما یشابهها فی القرآن تذکر معها المغفره کقوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِیمٌ (المائده٩/)و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (الأنفال۴/)،و قوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (هود١١/)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ (الحدید٢٠/)،و قوله: وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا (البقره٢٨۶/)الی غیر ذلک من الآیات.

ثم ختم الآیه فبقوله «وَ کانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِیماً» و مناسبه الاسمین مع مضمون الآیه ظاهره لا سیما بعد قوله فی ذیلها(و مغفره و رحمه).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِکَةُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ لفظ «تَوَفّاهُمُ» صیغه ماض أو صیغه مستقبل-و الأصل تتوفاهم حذفت إحدی التاءین من اللفظ تخفیفا- نظیر قوله تعالی: اَلَّذِینَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِکَةُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما کُنّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ (النحل٢٨/).

و المراد بالظلم کما تؤیده الآیه النظیره هو ظلمهم لأنفسهم بالاعراض عن دین اللّه و ترک إقامه شعائره من جهه الوقوع فی بلاد الشرک و التوسط بین الکافرین حیث لا وسیله یتوسل بها الی تعلم معارف الدین،و القیام بما تندب إلیه من وظائف العبودیه،و هذا هو الذی یدل علیه السیاق فی قوله «قالُوا فِیمَ کُنْتُمْ قالُوا کُنّا مُسْتَضْعَفِینَ فِی الْأَرْضِ» الی آخر الآیات الثلاث.

و قد فسّر اللّه سبحانه الظالمین(اذا أطلق)فی قوله: لَعْنَةُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً (الأعراف۴۵/،هود١٩/)،و محصل الآیتین تفسیر الظلم بالاعراض عن دین اللّه و طلبه عوجا و محرّفا،و ینطبق علی ما یظهر من الآیه التی نحن فیها.

قوله تعالی: قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ أی فیما ذا کنتم من الدین،و کلمه«م»هی ما الاستفهامیه حذفت عنها الألف تخفیفا.

و فی الآیه دلاله فی الجمله علی ما تسمّیه الأخبار بسؤال القبر،و هو سؤال الملائکه عن دین المیّت بعد حلول الموت کما یدل علیه أیضا قوله تعالی: اَلَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما كُنّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلى إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً الآیات(النحل ۳۰/).

قوله تعالی: قالُوا كُنّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها کان سؤال الملائکه(فیم کنتم)سؤالا عن الحال الذی کانوا یعیشون فیه من الدین،و لم یکن هؤلاء المسئولون علی حال یعتد به من جهه الدین فأجابوا بوضع السبب موضع المسبب و هو أنهم کانوا یعیشون فی ارض لا یتمکنون فیها من التلبّس بالدین لکون أهل الأرض مشرکین أقویاء فاستضعفوهم فحالوا بینهم و بین الأخذ بشرائع الدین و العمل بها.

و لمّا کان هذا الذی ذکروه من الاستضعاف-لو کانوا صادقین فیه-إنما حل بهم من حیث إخلادهم الی أرض الشرک،و کان استضعافهم من جهه تسلّط المشرکین علی الأرض التی ذکروها،و لم تکن لهم سلطه علی غیرها من الأرض فلم یکونوا مستضعفین علی أی حال بل فی حال لهم أن یغیروه بالخروج و المهاجره کذبتهم الملائکه فی دعوی الاستضعاف بأن الأرض أرض اللّه کانت أوسع مما وقعوا فیه و لزموه،و کان یمکنهم أن یخرجوا من حومه الاستضعاف بالمهاجره،فهم لم یکونوا بمستضعفین حقیقه لوجود قدرتهم علی الخروج من قید الاستضعاف،و إنما اختاروا هذا الحال بسوء اختیارهم.

فقوله: أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها الاستفهام فیه للتوبیخ کما

فی قوله «فِيمَ كُنْتُمْ» و يمكن أن يكون أول الاستفهامين للتقرير كما هو ظاهر ما مر نقله من آيات سوره النحل لكون السؤال فيها عن الظالمين و المتقين جميعا،و ثانی الاستفهامين للتوبيخ على أی حال.

و قد أضافت الملائكه الى اللّه،و لا يخلو من إيماء الى أن اللّه سبحانه هيّأ فی أرضه سعه أولا ثم دعاهم الى الايمان و العمل كما يشعر به أيضا قوله بعد آيتين «وَ مَنْ يُهاجِرْ فِی سَبِيلِ اللّهِ يَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُراغَماً كَثِيراً وَ سَعَةً» (الآيه).

و وصف الأرض بالسعه هو الموجب للتعبير عن الهجره بقوله «فَتُهاجِرُوا فِيها» أی تهاجروا من بعضها الى بعضها،و لو لا فرض السعه لكان يقال:فتهاجروا منها.ثم حكم اللّه فی حقهم بعد إيراد المساءله بقوله «فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ ساءَتْ مَصِيراً» .

قوله تعالى: إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ ،الاستثناء منقطع،و فی إطلاق المستضعفين على هؤلاء بالتفسير الذی فسره به دلاله على أن الظالمين المذكورين لم يكونوا مستضعفين لتمكنهم من رفع قيد الاستضعاف عن أنفسهم و إنما الاستضعاف وصف هؤلاء المذكورين فی هذه الآيه،و فی تفصيل بيانهم بالرجال و النساء و الولدان إيضاح للحكم الإلهی و رفع للبس.و قوله «لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً» الحيله كأنها بناء نوع من الحيلوله ثم استعملت استعمال الآله فهی ما يتوسل به الى الحيلوله بين شیء و شیء أو حال للحصول على شیء أو حال آخر،و غلب استعماله فی ما يكون على خفيه،و فی الامور المذمومه،و فی مادتها على أی حال معنى التغيّر على ما ذكره الراغب فی مفرداته.

و المعنى:لا يستطيعون و لا يتمكنون أن يحتالوا لصرف ما يتوجه إليهم من استضعاف المشركين عن أنفسهم،و لا يهتدون سبيلا يتخلصون بها عنهم فالمراد من السبيل على ما يفيده السياق أعم من السبيل الحسّی كطريق المدينه لمن يريد المهاجره إليها من مسلمی مكه،

ص :۷۴۴

و السبيل المعنوى و هو كل ما يخلصهم من أيدى المشركين،و استضعافهم لهم بالعذاب و الفتنه (۱).

قوله تعالى: فَأُولٰئِكَ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ ،هؤلاء و ان لم يكسبوا سيّئه لمعذوريّتهم فى جهلهم لكنّا بينّا سابقا أن أمر الانسان يدور بين السعاده و الشقاوه و كفى فى شقائه أن لا يجوز لنفسه سعاده،فالانسان لا غنى له فى نفسه عن العفو الالهى الذى يعفى به أثر الشقاء سواء كان صالحا أو طالحا أو لم يكن،و لذلك ذكر اللّه سبحانه رجاء عفوهم.

و إنما اختير ذكر رجاء عفوهم ثم عقب ذلك بقوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً» اللائح منه شمول العفو لهم لكونهم مذكورين فى صوره الاستثناء من الظالمين الذين أوعدوا بأن مأواهم جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُهٰاجِرْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرٰاغَماً كَثِيراً وَ سَعَةً قال الراغب:الرغام(بفتح الراء)التراب الرقيق،و رغم أنف فلان رغما وقع فى الرغام،و ارغمه غيره،و يعبّر بذلك عن السخط كقول الشاعر:

اذا رغمت تلك الانوف لم أرضها

و لم أطلب العتبى و لكن أزيدها

فمقابله بالإرضاء مما ينبه على دلالته على الإسخاط،و على هذا قيل:أرغم اللّه أنفه، و أرغمه أسخطه،و راغمه ساخطه،و تجاهدا على ان يرغم أحدهما الآخر ثم يستعار المراغمه للمنازعه قال اللّه تعالى «يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرٰاغَماً كَثِيراً» أى مذهبا يذهب إليه اذا رأى منكرا يلزمه ان يغضب منه كقولك:غضبت الى فلان من كذا و رغمت إليه(انتهى).

فالمعنى:و من يهاجر فى سبيل اللّه،أى طلبا لمرضاته فى التلبّس بالدين علما عملا يجد فى الارض مواضع كثيره كلما منعه مانع فى بعضها من اقامه دين اللّه استراح الى بعض آخر

ص: ۷۴۵

۱- ۱) .النساء ۹۵-۱۰۰:كلام فى المستضعف.

بالهجره إليه لإرغام المانع و اسخاطه أو لمنازعته المانع و مساخطته،و يجد سعه فى الارض.

و قد قال تعالى فى سابق الآيات «أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ وٰاسِعَةً» ،و لازم التفريع عليه أن يقال:

و من يهاجر يجد فى الارض سعه الا أنه لما زيد قوله «مُرٰاغَماً كَثِيراً» و هو من لوازم سعه الارض لمن يريد سلوك سبيل اللّه قيدت المهاجره أيضا بكونها فى سبيل اللّه لينطبق على الغرض من الكلام،و هو موعظه المؤمنين القاطنين فى دار الشرك و تهييجهم و تشجيعهم على المهاجره و تطيب نفوسهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهٰاجِراً إِلَى اللّهِ وَ رَسُولِهِ الخ؛المهاجره الى اللّه و رسوله كنايه عن المهاجره الى أرض الإسلام التى يتمكن فيها من العلم بكتاب اللّه و سنّه رسوله،و العمل به.

و ادراك الموت استعاره بالكنايه عن وقوعه أو مفاجأته فان الإدراك هو سعى اللاحق بالسير الى السابق ثم وصوله اليه،و كذا وقوع الأجر على اللّه استعاره بالكنايه عن لزوم الأجر و الثواب له تعالى و اخذه ذلك فى عهدته،فهناك اجر جميل و ثواب جزيل سيوافى به العبد لا محاله،و اللّه سبحانه يوافيه بألوهيته التى لا يعزها شىء و لا يعجزها شىء و لا يمتنع عليها ما أرادته،و لا تخلف الميعاد.و ختم الكلام بقوله «وَ كٰانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً» تأكيدا للوعد الجميل بلزوم توفيه الأجر و الثواب (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۴]

اشاره

وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِي اَلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ اَلصَّلاٰهِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ اَلْكٰافِرِينَ كٰانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِيناً (۱۰۱) وَ إِذٰا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ اَلصَّلاٰهَ فَلْتَقُمْ طٰائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذٰا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرٰائِكُمْ وَ لْتَأْتِ طٰائِفَهٌ أُخْرىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَهً وٰاحِدَهً وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كٰانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَ خُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اَللّهَ أَعَدَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (۱۰۲) فَإِذٰا قَضَيْتُمُ اَلصَّلاٰهَ فَاذْكُرُوا اَللّهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اِطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا اَلصَّلاٰهَ إِنَّ اَلصَّلاٰهَ كٰانَتْ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ كِتٰاباً مَوْقُوتاً (۱۰۳) وَ لاٰ تَهِنُوا فِي اِبْتِغٰاءِ اَلْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمٰا تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اَللّهِ مٰا لاٰ يَرْجُونَ وَ كٰانَ اَللّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۱۰۴)

۱- ۱) .بحث فى:اقامه المؤمنين فى دار الايمان و دار الشرك،الهجره الى دار الايمان.

۲- ۲) .النساء ۹۵-۱۰۰:بحث روائى فى:المنافقين؛الهجره الى دار الايمان؛المستضعفين.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاهِ الجناح الاثم و الحرج و العدول،و القصر النقص من الصلاه،قال فی المجمع:فی قصر الصلاه ثلاث لغات:قصرت الصلاه أقصرها و هی لغه القرآن،و قصّرتها تقصیرا، أقصرتها اقصارا.

ص: ۷۴۷

و المعنی:اذا سافرتم فلا مانع من حرج و اثم ان تنقصوا شیئا من الصلاه،و نفی الجناح الظاهر وحده فی الجواز لا ینافی وروده فی السیاق للوجوب کما فی قوله تعالی: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِما (البقره/۱۵۸) مع کون الطواف واجبا،و ذلک ان المقام مقام التشریع،و یکفی فیه مجرد الکشف عن جعل الحکم من غیر حاجه الی استیفاء جمیع جهات الحکم و خصوصیّاته،و نظیر الآیه بوجه قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ الآیه(البقره/۱۸۴).

قوله تعالی: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا ،الفتنه و ان کانت ذات معان کثیره مختلفه لکن المعهود من اطلاقها فی القرآن فی خصوص الکفار و المشرکین التعذیب من قتل أو ضرب و نحوهما،و قرائن الکلام أیضا تؤید ذلک فالمعنی:ان خفتم ان یعذبوکم بالحمله و القتل.

و الجمله قید لقوله «فَلا جُناحَ عَلَیْه» ،و تفید ان بدء تشریع القصر فی الصلاه انما کان عند خوف الفتنه،و لا ینافی ذلک ان یعم التشریع ثانیا جمیع صور السفر الشرعی و ان لم یجامع الخوف فإنما الکتاب بین قسما منه،و السنه بینت شموله لجمیع الصور کما سیأتی فی الروایات.

قوله تعالی: وَ إِذا کُنْتَ فِیهِمْ -الی قوله- وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ الآیه؛تذکر کیفیه صلاه الخوف،و توجه الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بفرضه اماما فی صلاه الخوف،و هذا من قبیل البیان بإیراد المثال لیکون أوضح فی عین أنه اوجز و اجمل.

فالمراد بقوله: فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاهَ هو الصلاه جماعه،و المراد بقوله «فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَکَ» قیامهم فی الصلاه مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بنحو الایتمام،و هم المأمورون بأخذ الأسلحه، و المراد بقوله «فَإِذا سَجَدُوا» الخ؛اذا سجدوا و اتموا الصلاه لیکون هؤلاء بعد اتمام سجدتهم من وراء القوم،و کذا المراد بقوله «وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» ان تأخذ الطائفه الثانیه

المصليه مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حذرهم و اسلحتهم.

و المعنى-اللّه اعلم-:و اذا كنت انت يا رسول اللّه فيهم و الحال حال الخوف فأقمت لهم الصلاه اى صليتهم جماعه فأممتهم فيها،فلا يدخلوا فى الصلاه جميعا بل لتقم طائفه منهم معك بالاقتداء بك و ليأخذوا معهم اسلحتهم،و من المعلوم ان الطائفه الاخرى يحرسونهم و امتعتهم فاذا سجد المصلون معك و فرغوا من الصلاه فليكونوا وراءكم يحرسونكم و الأمتعه و لتأت طائفه اخرى لم يصلوا فليصلوا معك،و ليأخذ هؤلاء المصلون ايضا كالطائفه الاولى المصليه حذرهم و اسلحتهم.

و توصيف الطائفه بالأخرى،و ارجاع ضمير الجمع المذكر إليها رعايه تاره لجانب اللفظ و اخرى لجانب المعنى،كما قيل.و فى قوله تعالى: «وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» نوع من الاستعاره لطيف،و هو جعل الحذر آله للدفاع نظير السلاح حيث نسب اليه الأخذ الذى نسب الى الأسلحه،كما قيل.

قوله تعالى: وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ -الى قوله- وٰاحِدَةً فى مقام التعليل للحكم المشرع،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه.تخفيف آخر و هو انهم ان كانوا يتأذون من مطر ينزل عليهم أو كان بعضهم مرضى فلا مانع من ان يضعوا اسلحتهم لكن يجب عليهم مع ذلك ان يأخذوا حذرهم،و لا يغفلوا عن الذين كفروا فهم مهتمون بهم.

قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمُ الصَّلاٰةَ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ القيام و القعود جمعان أو مصدران،و هما حالان و كذا قوله «وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ» و هو كنايه عن الذكر المستمر المستوعب لجميع الأحوال.

قوله تعالى: فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ الخ؛المراد بالاطمينان الاستقرار، و حيث قوبل به قوله «وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» ،على ما يؤيده السياق كان الظاهر أن المراد به

الرجع الی الأوطان،علی هذا فالمراد بإقامه الصلاه إتمامها فإن التعبیر عن صلاه الخوف بالقصر من الصلاه یلوح الی ذلک.

قوله تعالی: إِنَّ الصَّلاٰهَ کٰانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتٰاباً مَوْقُوتاً الکتابه کنایه عن الفرض و الایجاب کقوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیٰامُ کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ (البقره۱۸۳/)و الموقوت من وقت کذا أی جعلت له وقتا فظاهر اللفظ ان الصلاه فریضه موقته منجمه تؤدی فی أوقاتها و نجومها.

و الظاهر ان الوقت فی الصلاه کنایه عن الثبات و عدم التغیر باطلاق الملزوم علی لازمه فالمراد بکونها کتابا موقوتا أنها مفروضه ثابته غیر متغیره أصلا فالصلاه لا تسقط بحال، و ذلک ان إبقاء لفظ الموقوت علی بادی ظهوره لا یلائم ما سبقه من المضمون اذ لا حاجه تمس الی التعرض لکون الصلاه عباده ذات أوقات معینه مع أن قوله «إِنَّ الصَّلاٰهَ» ،فی مقام التعلیل لقوله «فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاٰهَ» فالظاهر أن المراد بکونها موقوته کونها ثابته لا تسقط بحال،و لا تتغیر و لا تتبدل الی شیء آخر کالصوم الی الفدیه مثلا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا فِی ابْتِغٰاءِ الْقَوْمِ ،الوهن الضعف،و الابتغاء الطلب،و الألم مقابل اللذه،و قوله «وَ تَرْجُونَ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ یَرْجُونَ» حال من ضمیر الجمع الغائب،و المعنی:

أن حال الفریقین فی ان کلا منهما یألم واحد،فلستم أسوأ حالا من اعدائکم،بل انتم أرفه منهم و أسعد حیث ان لکم رجاء الفتح و الظفر و المغفره من ربکم الذی هو ولیکم،و اما اعدائکم فلا مولی لهم و لا رجاء لهم من جانب یطیب نفوسهم،و ینشطهم فی عملهم.و یسوقهم الی مبتغاهم، و کان اللّٰه علیما بالمصالح،حکیما متقنا فی امره و نهیه (۱).

ص :۷۵۰

۱- ۱) .النساء ۱۰۵-۱۲۶:بحث روائی فی:صلاه الخوف؛صلاه السفر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۶]

اشاره

إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّاسِ بِما أَراکَ اَللّهُ وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (۱۰۵) وَ اِسْتَغْفِرِ اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ کانَ غَفُوراً
رَحِیماً (۱۰۶) وَ لا تُجادِلْ عَنِ اَلَّذِینَ یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اَللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ کانَ خَوّاناً أَثِیماً (۱۰۷) یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَلنّاسِ وَ لا
یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَللّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ ما لا یَرْضی مِنَ اَلْقَوْلِ وَ کانَ اَللّهُ بِما یَعْمَلُونَ مُحِیطاً (۱۰۸) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ عَنْهُمْ
فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا فَمَنْ یُجادِلُ اَللّهَ عَنْهُمْ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ أَمْ مَنْ یَکُونُ عَلَیْهِمْ وَکِیلاً (۱۰۹) وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اَللّهَ
یَجِدِ اَللّهَ غَفُوراً رَحِیماً (۱۱۰) وَ مَنْ یَکْسِبْ إِثْماً فَإِنَّما یَکْسِبُهُ عَلی نَفْسِهِ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۱۱) وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً أَوْ
إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ اِحْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۱۱۲) وَ لَوْ لا فَضْلُ اَللّهِ عَلَیْکَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ أَنْ یُضِلُّوکَ وَ ما
یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْءٍ وَ أَنْزَلَ اَللّهُ عَلَیْکَ اَلْکِتابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ عَلَّمَکَ ما لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ وَ کانَ فَضْلُ اَللّهِ
عَلَیْکَ عَظِیماً (۱۱۳) لا خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلاّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَیْنَ اَلنّاسِ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ اِبْتِغاءَ
مَرْضاتِ اَللّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۱۱۴) وَ مَنْ یُشاقِقِ اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُ اَلْهُدی وَ یَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیلِ اَلْمُؤْمِنِینَ نُوَلِّهِ ما
تَوَلّی وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِیراً (۱۱۵) إِنَّ اَللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّهِ فَقَدْ
ضَلَّ ضَلالاً بَعِیداً (۱۱۶) إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً وَ إِنْ یَدْعُونَ إِلاّ شَیْطاناً مَرِیداً (۱۱۷) لَعَنَهُ اَللّهُ وَ قالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِکَ
نَصِیباً مَفْرُوضاً (۱۱۸) وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُبَتِّکُنَّ آذانَ اَلْأَنْعامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُغَیِّرُنَّ خَلْقَ اَللّهِ وَ مَنْ یَتَّخِذِ اَلشَّیْطانَ وَلِیًّا
مِنْ دُونِ اَللّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِیناً (۱۱۹) یَعِدُهُمْ وَ یُمَنِّیهِمْ وَ ما یَعِدُهُمُ اَلشَّیْطانُ إِلاّ غُرُوراً (۱۲۰) أُولئِکَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ لا
یَجِدُونَ عَنْها مَحِیصاً (۱۲۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً وَعْدَ اَللّهِ
حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّهِ قِیلاً (۱۲۲) لَیْسَ بِأَمانِیِّکُمْ وَ لا أَمانِیِّ أَهْلِ اَلْکِتابِ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً یُجْزَ بِهِ وَ لا یَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَلِیًّا
وَ لا نَصِیراً (۱۲۳) وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ اَلصّالِحاتِ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِکَ یَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ وَ لا یُظْلَمُونَ نَقِیراً (۱۲۴) وَ مَنْ
أَحْسَنُ دِیناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ وَ اِتَّبَعَ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً وَ اِتَّخَذَ اَللّهُ إِبْراهِیمَ خَلِیلاً (۱۲۵) وَ لِلّهِ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما
فِی اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطاً (۱۲۶)

بیان:

قوله تعالی: إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ بِما أَراکَ اللّهُ ظاهر الحکم بین الناس هو القضاء بینهم فی مخاصماتهم و منازعاتهم مما یرجع الی الامور القضائیه و رفع الاختلافات بالحکم،و قد جعل اللّه تعالی الحکم بین الناس غایه لإنزال الکتاب فینطبق مضمون الآیه علی ما یتضمّنه قوله تعالی: کانَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ) الآیه (البقره۲۱۳/)و قد مرّ تفصیل القول فیه.

فهذه الآیه (إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ) الخ؛فی خصوص موردها نظیره تلک الآیه (کانَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً) ،فی عمومها،و تزید علیها فی أنها تدلّ علی جعل حق الحکم لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الحجیه لرأیه و نظره فإن الحکم و هو القطع فی القضاء و فصل الخصومه لا ینفکّ عن اعمال نظر من القاضی الحاکم و اظهار عقیده منه مضافا الی ما عنده من العلم بالأحکام العامّه و القوانین الکلیه فی موارد الخصومه فإنّ العلم بکلیات الأحکام و حقوق الناس أمر،و القطع

و الحکم بانطباق مورد النزاع علی بعضها دون بعض أمر آخر.

فالمراد بالإراءه فی قوله «لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ بِما أَراکَ اللّهُ» إیجاد الرأی و تعریف الحکم لا تعلیم الأحکام و الشرائع کما احتمله بعضهم.

و مضمون الآیه علی ما یعطیه السیاق أن اللّه أنزل إلیک الکتاب و علمک أحکامه و شرائعه و حکمه لتضیف إلیها ما أوجد لک من الرأی و عرّفک من الحکم فتحکم بین الناس،و ترفع بذلک اختلافاتهم.

قوله تعالی: وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً عطف علی ما تقدّمه من الجمله الخبریّه لکونها فی معنی الإنشاء کأنه قیل:فاحکم بینهم و لا تکن للخائنین خصیما.و الخصیم هو الذی یدافع عن الدعوی و ما فی حکمها،و فیه نهیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن أن یکون خصیما للخائنین علی من یطالبهم بحقوقه فیدافع عن الخائنین و یبطل حقوق المحقّین من أهل الدعوی.

و ربما أمکن أن یستفاد من عطف قوله «وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ» ،علی ما تقدمه و هو أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أمرا مطلقا بالحکم أنّ المراد بالخیانه مطلق التعدّی علی حقوق الغیر ممن لا ینبغی منه ذلک لا خصوص الخیانه للودائع و إن کان ربما عطف الخاص علی العام لعنایه ما بشأنه لکن المورد کالخالی عن العنایه،و سیجیء لهذا الکلام تتمه.

قوله تعالی: وَ اسْتَغْفِرِ اللّهَ إِنَّ اللّهَ کانَ غَفُوراً رَحِیماً الظاهر أن الاستغفار هاهنا هو أن یطلب من اللّه سبحانه الستر علی ما فی طبع الإنسان من إمکان هضم الحقوق و المیل الی الهوی و مغفره ذلک،و قد مر مرارا أن العفو و المغفره یستعملان فی کلامه تعالی فی شئون مختلفه یجمعها جامع الذنب،و هو التباعد من الحق بوجه.فالمعنی-و اللّه أعلم-:و لا تکن للخائنین خصیما و لا تمل إلیهم،و اطلب من اللّه سبحانه أن یوفّقک لذلک و یستر علی نفسک أن تمیل الی الدفاع عن خیانتهم و یتسلط علیک هوی النفس.و الدلیل علی إراده ذلک ما فی ذیل الآیات الکریمه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَیْکَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ أَنْ یُضِلُّوکَ وَ ما

يُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» فإن الآيه تنص على أنهم لا يضرّون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن بذلوا غايه جهدهم فى تحريك عواطفه الى إيثار الباطل و إظهاره على الحق فالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن إلهى من الضرر،و اللّه يعصمه فهو لا يجور فى حكمه و لا يميل الى الجور،و لا يتبع الهوى، و من الجور و الميل الى الهوى المذموم أن يفرق فى حكمه بين قوى و ضعيف،أو صديق و عدو، أو مؤمن و كافر ذمى،أو قريب و بعيد،فامره بأن يستغفر ليس لصدور ذنب ذى وبال و تبعه منه،و لا لإشرافه على ما لا يحمد منه بل ليسأل من اللّه أن يظهره على هوى النفس،و لا ريب فى حاجته فى ذلك الى ربه و عدم استغنائه عنه و إن كان على عصمته،فإن للّه سبحانه أن يفعل ما يشاء.

و هذه العصمه مدار عملها ما يعد طاعه و معصيه،و ما يحمد أو يذمّ عليه من الأعمال لا ما هو الواقع الخارجى،و بعباره اخرى الآيات تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن من اتّباع الهوى، و الميل الى الباطل،و أما أن الذى يحكم و يقضى به بما شرّعه من القواعد و قوانين القضاء الظاهريه كقوله«البيّنه على المدعى و اليمين على من أنكر»و نحو ذلك يصادف دائما ما هو الحق فى الواقع فينتج دائما غلبه المحق،و مغلوبيه المبطل فى دعواه،فالآيات لا تدل على ذلك أصلا، و لا أن القوانين الظاهريه فى استطاعتها أن تهدى الى ذلك قطعا فإنها امارات مميّزه بين الحق و الباطل غالبا لا دائما،و لا معنى لاستلزام الغالب الدائم و هو ظاهر.

و مما تقدم يظهر ما فى كلام بعض المفسّرين حيث ذكر فى قوله تعالى «وَ اسْتَغْفِرِ اللّٰهَ» ،أنه أمر بالاستغفار عما همّ به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الدفاع و الذبّ عن هذا الخائن المذكور فى الآيه،و قد سأله قومه أن يدفع عنه و يكون خصيما له على يهودى.و ذلك أن هذا القدر أيضا تأثير منهم بأثر مذموم،و قد نفى اللّه سبحانه عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كل ضرر.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُجٰادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتٰانُونَ أَنْفُسَهُمْ ،قيل:إن نسبه الخيانه الى النفس لكون وبالها راجعا إليها،أو بعدّ كل معصيه خيانه للنفس كما عد ظلما لها،و قد قال

تعالى: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَكُمْ (البقره/١٨٧).

و يمكن أن يستفاد من الآيه بمعونه ما يدل عليه القرآن من أن المؤمنين كنفس واحده،و أن مال الواحد منهم مال لجميعهم يجب على الجميع حفظه و صونه عن الضيعه و التلف،كون تعدّى بعضهم على بعض بسرقه و نحوها اختيانا لأنفسهم.

و فى قوله تعالى «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ خَوّٰاناً أَثِيماً» دلاله على استمرار هؤلاء الخائنين فى خيانتهم،و يؤكده قوله «أَثِيماً» فإن الأثيم آكد فى المعنى من الآثم و هو صفه مشبّهه تدل على الثبوت.على أن قوله «يَخْتٰانُونَ أَنْفُسَهُمْ» لا تخلو عن دلاله على الاستمرار،و كذا قوله «لِلْخٰائِنِينَ» حيث عبر بالوصف و لم يعبر بمثل قولنا:للذين خانوا،كما عبّر بذلك فى قوله:

فَقَدْ خٰانُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ (الأنفال/٧١).

فمن هذه القرائن و أمثاله يظهر أن معنى الآيه-بالنظر الى مورد النزول-:و لا تكن خصيما لهؤلاء،و لا تجادل عنهم فإنهم مصرون على الخيانه مبالغون فيها ثابتون على الإثم،و اللّه لا يحب من كان خوّانا أثيما.و هذا يؤيد ما ورد فى أسباب النزول من نزول الآيات فى أبى طعمه بن الابيرق.كما سيجىء.

و معنى الآيه-مع قطع النظر عن المورد-:و لا تدافع فى قضائك عن المصرّين على الخيانه المستمرّين عليها،فإن اللّه لا يحب الخوان الأثيم،و كما انه تعالى لا يحب كثير الخيانه لا يحب قليلها،و لو أمكن أن يحب قليلها أمكن أن يحب كثيرها،و اذا كان كذلك فاللّه ينهى أن يدافع عن قليل الخيانه كما ينهى عن أن يدافع عن كثيرها،و أما من خان فى أمر ثم نازع فى أمر آخر و هو محق فى نزاعه،فالدفاع عنه دفاع غير محظور و لا ممنوع منه،و لا ينهى عنه قوله: وَ لاٰ تَكُنْ لِلْخٰائِنِينَ خَصِيماً (الآيه).

قوله تعالى: يَسْتَخْفُونَ مِنَ النّٰاسِ وَ لاٰ يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّٰهِ ،و هذا ايضا من الشواهد على ما قدمناه من الآيات(١٠٥-١٢۶)جميعا ذات سياق واحد،نازله فى قصه

واحده،و هی التی یشیر إلیها قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً» (الآیه)؛ و ذلک ان الاستخفاء انما یناسب الأعمال التی یمکن ان یرمی بها الغیر کالسرقه و امثال ذلک فیتأید به ان الذی تشیر الیه هذه الآیه و ما تقدمها من الآیات هو الذی یشیر الیه قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ» (الآیه).

و الاستخفاء من اللّه أمر غیر مقدور اذ لا یخف علی اللّه شیء فی الأرض و لا فی السماء فطرفه المقابل له أعنی عدم الاستخفاء أیضا أمر اضطراری غیر مقدور،و اذا کان غیر مقدور لم یتعلق به لوم و لا تعییر کما هو ظاهر الآیه.لکن الظاهر أن الاستخفاء کنایه عن الاستحیاء و لذلک قید قوله «وَ لاٰ یَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّٰهِ» (أوّلا)بقوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ مٰا لاٰ یَرْضیٰ مِنَ الْقَوْلِ» فدلّ علی أنهم کانوا یدبرون الحیله لیلا للتبرّی من هذه الخیانه المذمومه،و یبیّتون فی ذلک قولا لا یرضی به اللّه سبحانه،ثم قیّده(ثانیا)بقوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ بِمٰا یَعْمَلُونَ مُحِیطاً» و دلّ علی إحاطته تعالی بهم فی جمیع الأحوال و منها حال الجرم الذی أجرموه،و التقیید بهذین القیدین أعنی قوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ» ،و قوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ» ،تقیید بالعام بعد الخاص،و هو فی الحقیقه تعلیل لعدم استخفائهم من اللّه بعله خاصه ثم باخری عامه.

قوله تعالی: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِی الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا (الآیه)؛بیان لعدم الجدوی فی الجدال عنهم،و أنهم لا ینتفعون بذلک فی صوره الاستفهام و المراد أن الجدال عنهم لو نفعهم فإنما ینفعهم فی الحیاه الدنیا،و لا قدر لها عند اللّه،و أما الحیاه الاخرویّه التی لها عظیم القدر عند اللّه أو ظرف الدفاع فیها یوم القیامه فلا مدافع هناک عن الخائنین و لا مجادل عنهم بل لا وکیل لهم یومئذ یتکفّل تدبیر امورهم و إصلاح شئونهم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ (الآیه)؛فی ترغیب و حث لأولئک الخائنین أن یرجعوا الی ربهم بالاستغفار،و الظاهر أن الترديد بین السوء و ظلم النفس،و التدرّج من السوء الی الظلم لکون المراد بالسوء التعدّی علی الغیر،و بالظلم

التعدى على النفس،أو أن السوء أهون من الظلم كالمعصيه الصغيره بالنسبه الى الكبيره،و اللّه أعلم.

و هذه الآيه و الآيتان بعدها جميعا كلام مسوق لغرض واحد،و هو بيان أمر الإثم الذى يكسبه الإنسان بعمله،يتكفل كل واحده من الآيات الثلاث بيان جهه من جهاته،فالآيه الاولى تبيّن أن المعصيه التى يقترفها الانسان فيتأثّر بتبعتها نفسه،و تكتب فى كتاب أعماله، للعبد أن يتوب الى اللّه منها و يستغفره فلو فعل ذلك وجد اللّه غفورا رحيما.

و الآيه الثانيه تذكر الانسان أن الإثم الذى يكسبه إنما يكسبه على نفسه و ليس بالذى يمكن أن يتخطّاه و يلحق غيره برمى أو افتراء و نحو ذلك.

و الآيه الثالثه توضح أن الخطيئه أو الاثم الذى يكسبه الانسان لو رمى به بريئا غيره كان الرمى به إثما آخر وراء أصل الخطيئه أو الاثم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمٰا يَكْسِبُهُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً قد تقدّم أن الآيه مرتبطه مضمونا بالآيه التاليه المتعرضه للرمى بالخطيئه و الاثم فهذه كالمقدّمه لتلك،و على هذا فقوله «فَإِنَّمٰا يَكْسِبُهُ عَلىٰ نَفْسِهِ» مسوق لقصر التعيين،و فى الآيه عظه لمن يكسب الإثم ثم يرمى به بريئا غيره.و المعنى-و اللّه أعلم-:أنه يجب على من يكسب إثما أن يتذكر أن ما يكسبه من الإثم فإنما يكسبه على نفسه لا على غيره،و أنه هو الذى فعله لا غيره و إن رماه به أو تعهد له من أن يحمل إثمه و كان اللّه عليما يعلم أنه فعل هذا الكاسب،و أنه الذى فعله لا غيره المرمى به،حكيما لا يؤاخذ بالإثم إلا آثمه،و بالوزر غير وازرتها كما قال تعالى: لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهٰا مَا اكْتَسَبَتْ (البقره/۲۸۶)،و قال وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ (الأنعام/۱۶۴)،و قال: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰايٰاكُمْ وَ مٰا هُمْ بِحٰامِلِينَ مِنْ خَطٰايٰاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (العنكبوت/۱۲).

قوله تعالی: وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً ،قال الراغب فی المفردات:إن من أراد شیئا فاتّفق منه غیره یقال:

أخطأ و إن وقع منه کما أراده یقال:أصاب،و قد یقال لمن فعل فعلا لا یحسن أو أراد إراده لا تجمل:إنه أخطأ.و لهذا یقال:أصاب الخطأ،و أخطأ الصواب،و أصاب الصواب،و أخطأ الخطأ.و هذه اللفظه مشترکه کما تری،متردّده بین معان یجب لمن یتحرّی الحقائق أن یتأملها.

قال:و الخطیئه و السیئه تتقاربان لکن الخطیئه أکثر ما تقال فیما لا یکون مقصودا إلیه فی نفسه بل یکون القصد سببا لتولد ذلک الفعل منه کمن یرمی صیدا فأصاب إنسانا،أو شرب مسکرا فجنی جنایه فی سکره،و السبب سببان:سبب محظور فعله کشرب المسکر و ما یتولد عنه من الخطأ غیر متجاف عنه،و سبب غیر محذور کرمی الصید،قال تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ فِیما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لکِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُکُمْ و قال تعالی «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً» فالخطیئه هاهنا هی التی لا تکون عن قصد الی فعلها(انتهی).

و أظن أن الخطیئه من الأوصاف التی استغنی عن موصوفاتها بکثره الاستعمال کالمصیبه و الرزیه و السلیقه و نحوها،و وزن فعیل یدلّ علی اختزان الحدث و استقراره،فالخطیئه هی العمل الذی اختزن و استقر فیه الخطأ،و الخطأ الفعل الواقع الذی لا یقصده الإنسان کقتل الخطأ،هذا فی الأصل،ثم وسّع الی ما لا ینبغی للإنسان أن یقصده لو کانت نفسه علی سلامتها الفطریه،فکل معصیه و أثر معصیه من مصادیق الخطأ علی هذا التوسع،و الخطیئه هی العمل أو أثر العمل الذی لم یقصده الإنسان(و لا یعدّ حینئذ معصیه)أو لم یکن ینبغی أن یقصده (و یعد حینئذ معصیه أو وبال معصیه).

و لکن اللّه سبحانه لما نسبها فی قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً» الی الکسب کان المراد بها الخطیئه التی هی المعصیه،فالمراد بالخطیئه فی الآیه هی التی تکون عن قصد الی فعلها و إن کان

من شأنها أن لا يقصد إليها.

و قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ (الى آخر الآيه)؛ السياق يدلّ على أن المراد بهمّهم بإضلال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو همهم أن يرضوه بالدفاع عن الذين سماهم اللّه تعالى فى صدر الآيات بالخائنين و الجدال عنهم و على هذا فالمراد بهذه الطائفه أيضا هم الذين عدل اللّه سبحانه الى خطابهم بقوله «هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِى الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» (الآيه)؛و ينطبق على قوم أبى طعمه على ما سيجىء.

و أما قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ» فالمراد به بقرينه قوله بعده «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» ،أن إضلال هؤلاء لا يتعدّى أنفسهم و لا يتجاوزهم إليك،فهم الضالون بما همّوا لأنه معصيه و كل معصيه ضلال.

و لهذا الكلام معنى آخر تقدّمت الإشاره إليه فى الكلام على قوله: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (آل عمران۶۹/)فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،لكنه لا يناسب هذا المقام.

و أما قوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ» ،ففيه نفى إضرارهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفيا مطلقا غير أن ظاهر السياق أنه مقيد بقوله «وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ» ،على ان يكون جمله حاليه عن الضمير فى قوله «يَضُرُّونَكَ» و إن كان الأغلب مقارنه الجمله الفعليه المصدره بالماضى بقد على ما ذكره النحاه،و على هذا فالكلام مسوق لنفى إضرار الناس مطلقا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى علم أو عمل.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ عَلَّمَكَ مٰا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ،ظاهر الكلام كما أشرنا إليه انه فى مقام التعليل لقوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» أو لمجموع قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» و كيف كان فهذا الإنزال

و التعلیم هو المانع من تأثیرهم فی إضلاله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فهو الملاک فی عصمته (۱).

قوله تعالی: وَ کٰانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیماً امتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: لاٰ خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ إِلاّٰ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاٰحٍ بَیْنَ النّٰاسِ قال الراغب:و ناجیته أی ساررته و أصله أن تخلو به فی نجوه من الأرض(انتهی)فالنجوی المساره فی الحدیث،و ربما أطلق علی نفس المتناجین قال تعالی:

وَ إِذْ هُمْ نَجْویٰ (الاسراء/۴۷)أی متناجون.

و فی الکلام أعنی قوله «لاٰ خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ» عود الی ما تقدم من قوله تعالی: إِذْ یُبَیِّتُونَ مٰا لاٰ یَرْضیٰ مِنَ الْقَوْلِ (الآیه)؛بناء علی اتصال الآیات و قد عمّم البیان لمطلق المساره فی القول سواء کان ذلک بطریق التبییت أو بغیره لأن الحکم المذکور و هو انتفاء الخیر فیه إنما هو لمطلق المساره و إن لم تکن علی نحو التبییت،و نظیره قوله «وَ مَنْ یُشٰاقِقِ» ،دون أن یقول:و من یناج للمشاقه،لأن الحکم المذکور لمطلق المشاقّه أعم من أن یکون نجوی أولا.

و ظاهر الاستثناء أنه منقطع،و المعنی:لکن من أمر بکذا و کذا فیه ففیما أمر به شیء من الخیر،و قد سمّی دعوه النجوی الی الخیر أمرا و ذلک من قبیل الاستعاره،و قد عد تعالی هذا الخیر الذی یأمر به النجوی ثلاثه:الصدقه،و المعروف،و الاصلاح بین الناس.و لعل إفراد الصدقه عن المعروف مع کونها من أفراده لکونها الفرد الکامل فی الاحتیاج الی النجوی بالطبع،و هو کذلک غالبا.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،تفصیل لحال النجوی ببیان آخر من حیث التبعه من المثوبه و العقوبه لیتبیّن به وجه الخیر فیما هو خیر من النجوی،و عدم

۱- ۱) .النساء ۱۰۵-۱۲۶:کلام فی معنی العصمه.

الخير فيما ليس بخير منه.

و محصّله أن فاعل النجوى على قسمين:(أحدهما)من يفعل ذلک ابتغاء مراضاه اللّه،و لا محاله ينطبق على ما يدعو الى معروف أو إصلاح بين الناس تقرّبا الى اللّه،و سوف يثيبه اللّه سبحانه بعظيم الأجر،و(ثانيهما)أن يفعل ذلک لمشاقّه الرسول و اتخاذ طريق غير طريق المؤمنين و سبيلهم،و جزاؤه الإملاء و الاستدراج الإلهى ثم إصلاء جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُشٰاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدىٰ وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ،المشاقّه من الشق و هو القطعه المبانه من الشىء فالمشاقّه و الشقاق كونک فى شق غير شق صاحبک،و هو كنايه عن المخالفه،فالمراد بمشاقه الرسول بعد تبين الهدى مخالفته و عدم إطاعته،و على هذا فقوله «وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» بيان آخر لمشاقّه الرسول،و المراد بسبيل المؤمنين إطاعه الرسول فإن طاعته طاعه اللّه،قال تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء ۸۰/).

فسبيل المؤمنين بما هم مجتمعون على الايمان هو الاجتماع على طاعه اللّه و رسوله-و إن شئت فقل على طاعه رسوله-فإن ذلک هو الحافظ لوحده سبيلهم كما قال تعالى: وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا (آل عمران۱۰۳/)و قد تقدّم الكلام فى الآيه فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،و قال تعالى: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (الأنعام۱۵۳/)و اذا كان سبيله سبيل التقوى، و المؤمنون هم المدعوّون إليه فسبيلهم مجتمعين سبيل التعاون على التقوى كما قال تعالى:

وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده۲/)و الآيه-كما ترى-تنهى عن معصيه اللّه و شق عصا الاجتماع الاسلامى،و هو ما ذكرناه من معنى سبيل

المؤمنين.

فمعنى الآيه أعنى قوله «وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» ،يعود الى معنى قوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَناجَيْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوى الآيه(المجادله۹).

و قوله «نُوَلِّهِ ما تَوَلّى» ،أى نجره على ما جرى عليه،و نساعده على ما تلبس به من اتباع غير سبيل المؤمنين كما قال تعالى: كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاءِ وَ هٰؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰).

و قوله «وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً» عطفه بالواو يدل على أن الجميع أى توليته ما تولى و إصلاءه جهنم أمر واحد إلهى بعض أجزائه دنيوى و هو توليته ما تولى،و بعضها أخروى و هو إصلاؤه جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (الى آخر الآيه)؛ظاهر الآيه أنها فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه «نُوَلِّهِ ما تَوَلّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ» ،بناء على اتصال الآيات فالآيه تدل على أن مشاقه الرسول شرك بالله العظيم،و إن الله لا يغفر أن يشرك به،و ربما استفيد ذلك من قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى لَنْ يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمالَهُمْ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ (محمد۳۴)فإن ظاهر الآيه الثالثه أنها تعليل لما فى الآيه الثانيه من الأمر بطاعه الله و طاعه رسوله فيكون الخروج عن طاعه الله و طاعه رسوله كفرا لا يغفر أبدا،و هو الشرك.

و المقام يعطى أن إلحاق قوله «وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشاءُ» بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» إنما هو لتتميم البيان،و إفاده عظمه هذه المعصيه المشئومه أعنى مشاقه الرسول،

ص:۷۶۳

و قد تقدم بعض الكلام فى الآيه فى آخر الجزء الرابع من هذا الكتاب.

قوله تعالى: إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً الاناث جمع أنثى يقال:أنث الحديد أنثا أى انفعل و لان،و أنث المكان أسرع فى الانبات و جاد،ففيه معنى الانفعال و التأثر، و بذلك سميت الانثى من الحيوان أنثى و قد سمّيت الأصنام و كل معبود من دون اللّه إناثا لكونها قابلات منفعلات ليس فى وسعها أن تفعل شيئا مما يتوقعه عبّادها منها-كم قيل-قال تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (الحج/ ۷۴)و قال: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ وَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَياةً وَ لا نُشُوراً (الفرقان/۳).

فالظاهر أن المراد بالانوثه الانفعال المحض الذى هو شأن المخلوق اذا قيس الى الخالق عز اسمه،و هذا الوجه أولى مما قيل:إن المراد هو اللات و العزى و منات الثالثه و نحوها،و قد كان لكل حى صنم يسمونه أنثى بنى فلان إما لتأنيث أسمائها أو لأنها كانت جمادات و الجمادات تؤنث فى اللفظ.

و وجه الأولويه أن ذلك لا يلائم الحصر الواقع فى قوله «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً» كثير ملاءمه،و بين من يدعى من دون اللّه من هو ذكر غير أنثى كعيسى المسيح و برهما و بوذا.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَدْعُونَ إِلاّ شَيْطاناً مَرِيداً المريد هو العارى من كل خير أو مطلق العارى،قال البيضاوى:المارد و المريد الذى لا يعلق بخير،و أصل التركيب للملامسه، و منه صرح ممرّد،و غلام أمرد،و شجره مرداء للتى تناثر ورقها(انتهى).

و الظاهر أن الجمله بيان للجمله السابقه فإن الدعوه كنايه عن العباده لكون العباده إنما نشأت بين الناس للدعوه على الحاجه،و قد سمّى اللّه تعالى الطاعه عباده قال تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (يس/

۶۱)فيؤول معنى الجمله الى أن عبادتهم لكل معبود من دون اللّه عباده و دعوه منهم للشيطان المريد لكونها طاعه له.

قوله تعالى: لَعَنَهُ اللّهُ اللعن هو الابعاد عن الرحمه،و هو وصف ثان لشيطان و بمنزله التعليل للوصف الأول.

قوله تعالى: وَ قالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً كأنه إشاره الى ما حكاه اللّه تعالى عنه من قوله: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (ص۸۳/) و فى قوله «مِنْ عِبادِكَ» تقرير أنهم مع ذلك عباده لا ينسلخون عن هذا الشأن،و هو ربهم يحكم فيهم بما شاء.

قوله تعالى: وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ (الى آخر الآيه)؛التبتيل هو الشق،و ينطبق على ما نقل:أن عرب الجاهليه كانت تشق آذان البحائر و السوائب لتحريم لحومها.

و هذه الامور المعدوده جميعها ضلال فذكر الاضلال معها من قبيل ذكر العام ثم ذكر بعض أفراده لعنايه خاصه به،يقول:لأضلنهم بالاشتغال بعباده غير اللّه و اقتراف المعاصى، و لأغرنهم بالاشتغال بالآمال و الأمانى التى تصرفهم عن الاشتغال بواجب شأنهم و ما يهمهم من أمرهم،و لآمرنهم بشق آذان الأنعام و تحريم ما أحل اللّه سبحانه،و لآمرنهم بتغيير خلق اللّه و ينطبق على مثل الاخصاء و أنواع المثله و اللواط و السحق.

و ليس من البعيد أن يكون المراد بتغيير خلق اللّه الخروج عن حكم الفطره و ترك الدين الحنيف،قال تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِي فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم۳۰/).

ثم عد تعالى دعوه الشيطان و هى طاعته فيما يأمر به اتخاذا له وليا فقال «وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِيناً» و لم يقل:و من يكن الشيطان له وليا اشعارا بما تشعر به الآيات السابقه أن الولى هو اللّه،و لا ولايه لغيره على شىء و ان اتخذه وليا.

قوله تعالى: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً ظاهر السياق أنه تعليل لقوله فى الآيه السابقه «فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِيناً» و أى خسران أبين من خسران من يبدل السعاده الحقيقه و كمال الخلقه بالمواعيد الكاذبه و الأمانى الموهومه،قال تعالى:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ (النور٣٩/).

أما المواعيد فهى الوساوس الشيطانيه بلا واسطه،و أما الأمانى فهى المتفرعه على وساوسه مما يستلذه الوهم من المتخيلات،و لذلك قال «وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً» فعد الوعد غرورا دون التمنيه على ما لا يخفى.

ثم بيّن عاقبه حالهم بقوله «أُولٰئِكَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يَجِدُونَ عَنْهٰا مَحِيصاً» أى معدلا و مفر من«حاص»اذا عدل.

ثم ذكر ما يقابل حالهم و هو حال المؤمنين تتميما للبيان فقال تعالى «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» (الى آخر الآيه)و فى الآيات التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه،و الوجه العام فيه الإيماء الى جلاله المقام و عظمته بوضع لفظ الجلاله موضع ضمير المتكلم مع الغير فيما يحتاج الى هذا الاشعار حتى اذا استوفى الغرض رجع الى سابق السياق الذى كان هو الاصل،و ذلك فى قوله «سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» ،و فى ذلك نكته أخرى،و هى الإيماء الى قرب الحضور و عدم احتجابه تعالى عن عباده المؤمنين و هو وليهم.

قوله تعالى: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلاً فيه مقابله لما ذكر فى وعد الشيطان أنه ليس إلا غرورا فكان وعد اللّه حقا،و قوله صدقا.

قوله تعالى: لَيْسَ بِأَمٰانِيِّكُمْ وَ لاٰ أَمٰانِيِّ أَهْلِ الْكِتٰابِ عود الى بدء الكلام و بمنزله النتيجه المحصله الملخصه من تفصيل الكلام،و ذلك أنه يتحصل من المحكى من أعمال بعض المؤمنين و أقوالهم،و إلحاحهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يراعى جانبهم،و يعاضدهم

و يساعدهم على غيرهم فيما يقع بينهم من النزاع و المشاجره أنهم يرون أن لهم بإيمانهم كرامه على اللّه سبحانه و حقا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يجب به على اللّه و رسوله مراعاه جانبهم،و تغليب جهتهم على غيرهم على الحق كانوا أو على الباطل،عدلا كان الحكم أو ظلما على حد ما يراه أتباع أئمه الضلال،و حواشى رؤساء الجور و بطائنهم و أذنابهم،فالواحد منهم يمتن على متبوعه و رئيسه فى عين أنه يخضع له و يطيعه،و يرى أن له عليه كرامه تلتزمه على مراعاه جانبه و تقديمه على غيره تحكما.

و كذا كان يراه أهل الكتاب على ما حكاه اللّه تعالى فى كتابه عنهم قال تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصارى نَحْنُ أَبْناءُ اللّهِ وَ أَحِبّاؤُهُ (المائده/١٨)،و قال تعالى: وَ قالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصارى تَهْتَدُوا (البقره/١٣٥)،و قال تعالى: قالُوا لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران/٧٥).

فرد اللّه على هذه الطائفه من المؤمنين فى مزعمتهم،و أتبعهم بأهل الكتاب و سمّى هذه المزاعم بالأمانى استعاره لأنها كالأمانى ليست إلا صورا خياليه ملذه لا أثر لها فى الأعيان فقال:ليس بأمانيكم معاشر المسلمين أو معشر طائفه من المسلمين و لا بأمانى أهل الكتاب بل الأمر يدور مدار العمل إن خيرا فخير و إن شرا فشر،و قدّم ذكر السيئه على الحسنه لان عمده خطئهم كانت فيها.

قوله تعالى: مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً جىء فى الكلام بالفصل من غير وصل لانه فى موضع الجواب عن سؤال مقدر، تقديره:اذا لم يكن الدخول فى حمى الاسلام و الايمان يجر للانسان كل خير،و يحفظ منافعه فى الحياه،و كذا اليهوديه و النصرانيه فما هو السبيل؟و الى ما ذا ينجر حال الانسان؟فقيل «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّالِحاتِ» الخ.

و قوله «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ» مطلق يشمل الجزاء الدنيوى الذى تقرره الشريعه الاسلاميه كالقصاص للجانى،و القطع للسارق،و الجلد أو الرجم للزانى الى غير ذلك من أحكام السياسات و غيرها و يشمل الجزاء الاخروى الذى أوعده اللّه تعالى فى كتابه،و بلسان نبيه.

و هذا التعميم هو المناسب لمورد الآيات الكريمه و المنطبق عليه،و قد ورد فى سبب النزول أن الآيات نزلت فى سرقه ارتكبها بعض،و رمى بها يهوديا أو مسلما ثم ألحوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقضى على المتهم.

و قوله «وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً» يشمل الولى و النصير فى صرف الجزاء السيئ عنه فى الدنيا كالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو ولى الأمر و كالتقرب منهما و كرامه الاسلام و الدين، فالجزاء المشرّع من عند اللّه لا يصرفه عن عامل السوء صارف،و يشمل الولى و النصير الصارف عنه سوء الجزاء فى الآخره إلا ما تشمله الآيه التاليه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ نَقِيراً هذا هو الشق الثانى المتضمن لجزاء عامل العمل الصالح و هو الجنه،غير أن اللّه سبحانه شرط فيه شرطا يوجب تضييقا فى فعليه الجزاء و عمم فيه من جهه أخرى توجب السعه.

فشرط فى المجازاه بالجنه أن يكون الآتى بالعمل الصالح مؤمنا اذ الجزاء الحسن إنما هو بإزاء العمل الصالح و لا عمل للكافر،قال تعالى: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/٨٨)،و قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَزْناً (الكهف/١٠٥).

قال تعالى: «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» فأتى بمن التبعيضيه،و هو توسعه فى الوعد بالجنه،و لو قيل:و من يعمل الصالحات-و المقام مقام الدقه فى الجزاء-أفاد أن الجنه لمن آمن

و عمل كل عمل صالح،لكن الفضل الإلهى عمّم الجزاء الحسن لمن آمن و أتى ببعض الصالحات فهو يتداركه فيما بقى من الصالحات أو اقترف من المعاصى بتوبه أو شفاعه كما قال تعالى: إِنَّ اللّهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشاءُ (النساء۱۱۶/)و قد تقدم تفصيل الكلام فى التوبه و فى قوله تعالى: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللّهِ (النساء۱۷/)فى الجزء الرابع،و فى الشفاعه فى قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً (البقره۴۸/)فى الجزء الأول من هذا الكتاب.

و قال تعالى «مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ» فعمّم الحكم للذكر و الانثى من غير فرق أصلا خلافا لما كانت تزعمه القدماء من أهل الملل و النحل كالهند و مصر و سائر الوثنيّين أن النساء لا عمل لهن و لا ثواب لحسناتهن،و ما كان يظهر من اليهوديه و النصرانيه أن الكرامه و العزه للرجال، و أن النساء أذلاّء عند اللّه نواقص فى الخلقه خاسرات فى الأجر و المثوبه،و العرب لا تعدو فيهن هذه العقائد فسوّى اللّه تعالى بين القبيلين بقوله «مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ» .

و لعل هذا هو السر فى تعقيب قوله «فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» بقوله «وَ لاٰ يُظْلَمُونَ نَقِيراً» لتدل الجمله الأولى على أن النساء ذوات نصيب فى المثوبه كالرجال،و الجمله الثانيه على أن لا فرق بينهما فيها من حيث الزياده و النقيصه كما قال تعالى: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (آل عمران۱۹۵/).

قوله تعالى: وَ مَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ (الى آخر الآيه)كأنه دفع لدخل مقدّر،تقديره:أنه اذا لم يكن لإسلام المسلم أو لإيمان أهل الكتاب تأثير فى جلب الخير إليه و حفظ منافعه و بالجمله اذا كان الإيمان باللّه و آياته لا يعدل شيئا و يستوى وجوده و عدمه فما هو كرامه الاسلام؟و ما هى مزيّه الإيمان؟

فأجيب بأن كرامه الدين أمر لا يشوبه ريب،و لا يداخله شك و لا يخفى حسنه على ذى لبّ و هو قوله «وَ مَنْ أَحْسَنُ دِيناً» ،حيث قرر بالاستفهام على طريق إرسال المسلّم فإن

بيان:

قوله تعالی: وَ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّساءِ قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ قال الراغب:

الفتيا و الفتوی الجواب عمّا يشكل من الأحكام،و يقال:استفتيته فأفتانی بكذا(انتهی).

و المحصّل من موارد استعماله أنه جواب الانسان عن الامور المشكله بما يراه باجتهاد من نظره أو هو نفس ما يراه فيما يشكل بحسب النظر البدائیّ الساذج كما يفيده نسبه الفتوی إليه تعالی.

و الآيه و ان احتملت معانی شتی مختلفه بالنظر الی ما ذكروه من مختلف الوجوه فی تركيب ما يتولها من قوله «وَ ما يُتْلی عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ فِي يَتامَی النِّساءِ» الخ؛الا أن ضم الآيه الی الآيات الناظره فی أمر النساء فی أول السوره يشهد بأن هذه الآيه انما انزلت بعد تلك.

و لازم ذلك أن يكون استفتاؤهم فی النساء فی عامّه ما أحدثه الاسلام و أبدعه من أحكامهنّ مما لم يكن معهودا معروفا عندهم فی الجاهليه،و ليس الا ما يتعلق بحقوق النساء فی الارث و الازدواج دون أحكام يتاماهن و غير ذلك مما يختص بطائفه منهن دون جميعهن فان هذا المعنی انما يتكفّله قوله «وَ ما يُتْلی عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ فِي يَتامَی النِّساءِ» الخ؛فالاستفتاء إنما كان فی ما يعم النساء بما هن نساء من أحكام الارث.

و علی هذا فالمراد بما أفتاه اللّه فيهن فی قوله «قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ» ما بيّنه تعالی فی آيات أول السوره،و يفيد الكلام حينئذ ارجاع أمر الفتوی الی اللّه سبحانه و صرفه عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم، و المعنی:يسألونك ان تفتيهم فی امرهن قل:الفتوی الی اللّه و قد أفتاكم فيهن بما افتی فيما انزل من آيات اول السوره.

قوله تعالی: وَ ما يُتْلی عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ فِي يَتامَی النِّساءِ -الی قوله- وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ تقدّم أن ظاهر السياق أن حكم يتامی النساء

و المستضعفين من الولدان إنما تعرض له لاتّصاله بحكم النساء كما وقع فى آيات صدر السوره لا لكونه داخلا فيما استفتوا عنهن،و أنهم إنما استفتوا فى النساء فحسب.

و لازمه أن يكون قوله «وَ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» ،معطوفا على الضمير المجرور فى قوله «فِيهِنَّ» على ما جوّزه الفراء و إن منع عنه جمهور النحاه،و على هذا يكون المرات من قوله «مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰابِ فِي يَتٰامَى النِّسٰاءِ» الخ؛الاحكام و المعانى التى تتضمّنها الآيات النازله فى يتامى النساء و الولدان،المودعه فى أول السوره.و التلاوه كما يطلق على اللفظ يطلق على المعنى اذا كان تحت اللفظ،و المعنى:قل اللّه يفتيكم فى الأحكام التى تتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء.

و أما قوله: اَللاّٰتِي لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فوصف ليتامى النساء،و فيه إشاره الى نوع حرمانهنّ،الذى هو السبب لتشريع ما شرّع اللّه تعالى لهن من الأحكام فألغى السنّه الجائره الجاريه عليهن،و رفع الحرج بذلك عنهن،و ذلك انهم كانوا يأخذون إليهم يتامى النساء و أموالهن فإن كانت ذات جمال و حسن تزوجوا بها فاستمتعوا من جمالها و مالها،و إن كانت شوهاء دميمه لم يتزوجوا بها و عضلوها عن التزوّج بالغير طمعا فى مالها.

و من هنا يظهر(أولا):أن المراد بقوله «مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» هو الكتابه التكوينيّه و هو التقدير الإلهى فإن الصنع و الإيجاد هو الذى يخدّ للإنسان سبيل الحياه فيعين له أن يتزوج اذا بلغ مبلغه،و أن يتصرّف حرا فى ماله من المال و القنيه،فمنعه من الازدواج و التصرف فى مال نفسه منع له مما كتب اللّه له فى خلقه هذه الخلقه.

و(ثانيا):أن الجارّ المحذوف فى قوله «أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» هو لفظه«عن»و المراد الرغبه عن نكاحهن،و الإعراض عنهن لا الرغبه فى نكاحهن فإن التعرّض لذكر الرغبه عنهن هو الأنسب للإشاره الى حرمانهن على ما يدل عليه قوله قبله «لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» ،و قوله

بعده «وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ» .

و أما قوله: وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ فمعطوف على قوله «يَتامَى النِّساءِ» و قد كانوا يستضعفون الولدان من اليتامى،و يحرمونهم من الإرث معتذرين بأنهم لا يركبون الخيل،و لا يدفعون عن الحريم.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتامى بِالْقِسْطِ معطوف على محل قوله «فِيهِنَّ» و المعنى:قل اللّه يفتيكم أن تقوموا لليتامى بالقسط،و هذا بمنزله الإضراب عن الحكم الخاص الى ما هو أعم منه أعنى الانتقال من حكم بعض يتامى النساء و الولدان الى حكم مطلق اليتيم فى ماله و غير ماله.

قوله تعالى: وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ كانَ بِهِ عَلِيماً تذكره لهم بأن ما عزم اللّه عليهم فى النساء و فى اليتامى من الأحكام فيه خيرهم،و أن اللّه عليم به لتكون ترغيبا لهم فى العمل به لأن خيرهم فيه،و تحذيرا عن مخالفه لأن اللّه عليم بما يعملون.

قوله تعالى: وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ مِنْ بَعْلِها نُشُوزاً أَوْ إِعْراضاً ،حكم خارج عما استفتوا فيه لكنه متّصل به بالمناسبه نظير الحكم المذكور فى الآيه التاليه «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا» .

و إنما اعتبر خوف النشوز و الإعراض دون نفس تحققهما لأن الصلح يتحقق موضوعه من حين تحقق العلائم و الآثار المعقبه للخوف،و السياق يدل على أن المراد بالصلح هو الصلح بغض المرأه عن بعض حقوقها فى الزوجيه أو جميعها لجلب الانس و الألفه و الموافقه،و التحفظ عن وقوع المفارقه،و الصلح خير.

و قوله: وَ أُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ الشح هو البخل،معناه:أن الشح من الغرائز النفسانيه التى جبلها اللّه عليها لتحفظ به منافعها،و تصونها عن الضيعه،فما لكل نفس من الشح هو حاضر عندها،فالمرأه تبخل بمالها من الحقوق فى الزوجيه كالكسوه و النفقه

و الفراش و الوقاع،و الرجل يبخل بالموافقه و الميل اذا احب المفارقه،و كره المعاشره،و لا جناح عليهما حينئذ ان يصلحا ما بينهما بإغماض احدهما أو كليهما عن بعض حقوقه.

ثم قال تعالى «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» و هو موعظه للرجال ان لا يتعدوا طريق الاحسان و التقوى و ليتذكروا ان اللّه خبير بما يعملونه،و لا يحيفوا فى المعاشره،و لا يكرهوهنّ على الغاء حقوقهن الحقه و ان كان لهن ذلك.

قوله تعالى: وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ بيان الحكم العدل بين النساء الذى شرّع لهن على الرجال فى قوله تعالى فى اول السوره: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فواحده(النساء/٣)و كذا يومى اليه قوله فى الآيه السابقه «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» الخ؛فإنه لا يخلو من شوب تهديد،و هو يوجب الحيره فى تشخيص حقيقه العدل بينهن،و العدل هو الوسط بين الافراط و التفريط،و من الصعب المستصعب تشخيصه، و خاصه من حيث تعلق القلوب تعلق الحب بهن فإن الحب القلبى مما لا يتطرق اليه الاختيار دائما.

فبيّن تعالى أن العدل بين النساء بحقيقه معناه،و هو اتخاذ حاق الوسط حقيقه مما لا يستطاع للإنسان و لو حرص عليه،و انما الذى يجب على الرجل ان لا يميل كل الميل الى احد الطرفين و خاصه طرف التفريط فيذر المرأه كالمعلّقه لا هى ذات زوج فتستفيد من زوجها، و لا هى أرمله فتتزوج أو تذهب لشأنها.

فالواجب على الرجل من العدل بين النساء أن يسوى بينهن عملا بإيتائهن حقوقهن من غير تطرف،و المندوب عليه أن يحسن إليهن و لا يظهر الكراهه لمعاشرتهن و لا يسىء إليهن خلقا،و كذا كانت سيره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و هذا الذيل أعنى قوله «فَلاٰ تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهٰا كَالْمُعَلَّقَهِ» هو الدليل على ان ليس المراد بقوله «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ» نفى مطلق العدل حتى ينتج

بانضمامه الى قوله تعالى «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تَعْدِلُوا فَواحِدَةً» (الآيه)إلغاء تعدد الأزواج فى الاسلام كما قيل.

و ذلك أن الذيل يدل على أن المنفى هو العدل الحقيقى الواقعى من غير تطرّف أصلا بلزوم حاق الوسط حقيقه،و أن المشرّع هو العدل التقريبى عملا من غير تحرج.

على أن السنّه النبويه و رواج الأمر بمرأى و مسمع من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و السيره المتصله بين المسلمين يدفع هذا التوهم.

على أن صرف قوله تعالى فى أول آيه تعدد الأزواج: فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ (النساء/٣)الى مجرد الفرض العقلى الخالى عن المصداق ليس إلا تعميه يجل عنها كلامه سبحانه.

ثم قوله: وَ إِنْ تُصْلِحُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً تأكيد و ترغيب للرجال فى الإصلاح عند بروز امارات الكراهه و الخلاف ببيان أنه من التقوى،و التقوى يستتبع المغفره و الرحمه،و هذا بعد قوله «وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ» ،و قوله «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» ،تأكيد على تأكيد.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَتَفَرَّقا يُغْنِ اللّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ ،أى و إن تفرق الرجل و المرأه بطلاق يغن اللّه كلا منهما بسعته،و الإغناء بقرينه المقام إغناء فى جميع ما يتعلق بالازدواج من الايتلاف و الاستيناس و المس و كسوه الزوجه و نفقتها فإن اللّه لم يخلق أحد هذين الزوجين للآخر حتى لو تفرقا لم يوجد للواحد منهما زوج مدى حياته بل هذه السنّه سنّه فطريه فاشيه بين أفراد هذا النوع يميل إليها كل فرد بحسب فطرته.

و قوله: وَ كانَ اللّهُ واسِعاً حَكِيماً وَ لِلّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ تعليل للحكم المذكور فى قوله «يُغْنِ اللّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ» .

قوله تعالى: وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ إِيّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا

اللّهَ ،تأكيد فى دعوتهم الى مراعاه صفه التقوى فى جميع مراحل المعاشره الزوجيه،و فى كل حال،و أن فى تركه كفرا بنعمه اللّه بناء على أن التقوى الذى يحصل بطاعه اللّه ليس إلا شكرا لأنعمه،أو أن ترك تقوى اللّه تعالى لا منشأ له إلا الكفر إما كفر ظاهر كما فى الكفار و المشركين، أو كفر مستكن مستبطن كما فى الفساق من المؤمنين.

و بهذا الذى بيناه يظهر معنى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ، أى إن لم تحفظوا ما وصينا به إياكم و الذين من قبلكم و أضعتم هذه الوصيه و لم تتقوا و هو كفر باللّه،أو عن كفر باللّه فإن ذلك لا يضر اللّه سبحانه اذ لا حاجه له إليكم و الى تقواكم،و له ما فى السماوات و الارض،و كان اللّه غنيا حميدا.

فإن قلت:ما وجه تكرار قوله «لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ؟فقد أورد ثلاث مرات.

قلت:أما الأول فإنه تعليل لقوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ وٰاسِعاً حَكِيماً» ،و أما الثانى فإنه واقع موقع جواب الشرط فى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» ،و التقدير:و إن تكفروا فإنه غنى عنكم،و تعليل للجواب و قد ظهر فى قوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيداً» .

و أما الثالث فإنه استيناف و تعليل بوجه لقوله «إِنْ يَشَأْ» .

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً قد مر بيان معنى ملكه تعالى مكررا،و هو تعالى وكيل يقوم بامور عباده و شئونهم و كفى به وكيلا لا يحتاج فيه الى اعتضاد و اسعاد،فلو لم يرتض أعمال قوم و أسخطه جريان الأمر بأيديهم أمكنه أن يذهب بهم و يأتى بآخرين،أو يؤخرهم و يقدم آخرين،و بهذا المعنى الذى يؤيده بل يدل عليه السياق يرتبط بما فى هذه الآيه قوله فى الآيه التاليه «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ» .

قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ ،السياق و هو

الدعوه الی ملازمه التقوی الذی أوصی اللّه به هذه الامه و من قبلهم من أهل الکتاب یدل علی أن اظهار الاستغناء و عدم الحاجه المدلول علیه بقوله «إِنْ یَشَأْ» ،إنما هو فی أمر التقوی.

و المعنی أن اللّه وصاکم جمیعا بملازمه التقوی فاتقوه،و ان کفرتم فإنه غنی عنکم،و هو المالک لکل شیء المتصرف فیه کیفما شاء و لما شاء ان یشأ أن یعبد و یتقی و لم تقوموا بذلک حق القیام فهو قادر أن یؤخرکم و یقدم آخرین یقومون لما یحبه و یرتضیه،و کان اللّه علی ذلک قدیرا.

و علی هذا فالآیه ناظره الی تبدیل الناس ان کانوا غیر متقین بآخرین من الناس یتقون اللّه،و قد روی (۱)أن الآیه لما نزلت ضرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یده علی ظهر سلمان و قال:انهم قوم هذا.و هو یؤید هذا المعنی،و علیک بالتدبر فیه.

قوله تعالی: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ ثَوٰابَ الدُّنْیٰا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوٰابُ الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ کٰانَ اللّٰهُ سَمِیعاً بَصِیراً بیان آخر یوضح خطأ من یترک تقوی اللّه و یضیع وصیته بأنه ان فعل ذلک ابتغاء ثواب الدنیا و مغنمها فقد اشتبه علیه الأمر فإن ثواب الدنیا و الآخره معا عند اللّه و بیده،فماله یقصر نظره باخس الأمرین و لا یطلب اشرفهما أو ایاهما جمیعا؟کذا قیل.

و الأظهر أن یکون المراد-و اللّه أعلم-أن ثواب الدنیا و الآخره و سعادتهما معا إنما هو عند اللّه سبحانه فلیتقرب إلیه حتی من أراد ثواب الدنیا و سعادتها فإن السعاده لا توجد للإنسان فی غیر تقوی اللّه الحاصل بدینه الذی شرعه له فلیس الدین إلا طریق السعاده الحقیقیه،فکیف ینال نائل ثوابا من غیر إیتائه تعالی و إفاضته من عنده و کان اللّه سمیعا بصیرا (۲).

۱- ۱) .أوردها البیضاوی فی تفسیره.

۲- ۲) .النساء ۱۲۷-۱۳۴:بحث روائی فی:تقالید الجاهلیه حول حرمان النساء و الاطفال من الارث؛نشوز الرجال؛ مراعاه العداله بین النساء.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّهِ وَ لَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ اَلْوالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلاَ تَتَّبِعُوا اَلْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اَللّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۳۵)

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّهِ القسط هو العدل،و القيام بالقسط العمل به و التحفظ له،فالمراد بالقوّامين بالقسط القائمون به أتم قيام و أكمله،من غير انعطاف و عدول عنه الى خلافه لعامل من هوى و عاطفه أو خوف أو طمع أو غير ذلك.

و هذه الصفه اقرب العوامل و أتم الأسباب لاتباع الحق و حفظه عن الضيعه،و من فروعها ملازمه الصدق فى أداء الشهاده و القيام بها.

و من هنا يظهر ان الابتداء بهذه الصفه فى هذه الآيه المسوقه لبيان حكم الشهاده ثم ذكر صفه الشهاده من قبيل التدرّج من الوصف العام الى بعض ما هو متفرع عليه كأنه قيل:كونوا شهداء للّه،و لا يتيسر لكم ذلك إلا بعد أن تكونوا قوّامين بالقسط فكونوا قوامين بالقسط حتى تكونوا شهداء للّه.

و قوله: شُهَدَاءَ لِلّهِ اللام فيه للغايه أى كونوا شهداء تكون شهادتكم للّه كما قال تعالى: وَ أَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلّهِ (الطلاق/۲)و معنى كون الشهاده للّه كونها اتباعا للحق و لأجل إظهاره و إحيائه كما يوضحه قوله «فَلاَ تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا» .

قوله تعالی: وَ لَوْ عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ أَوِ الْوٰالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ أی و لو کانت علی خلاف نفع أنفسکم أو والدیکم أو أقربائکم فلا یحملنّکم حب منافع أنفسکم أو حب الوالدین و الأقربین أن تحرفوها أو تترکوها،فالمراد بکون الشهاده علی النفس أو علی الوالدین و الأقربین أن یکون ما تحمّله من الشهاده لو أدّی مضرّا بحاله أو بحال والدیه و أقربیه سواء کان المتضرر هو المشهود علیه بلا واسطه کما اذا تخاصم أبوه و إنسان آخر فشهد له علی أبیه،أو یکون التضرر مع الواسطه کما اذا تخاصم اثنان و کان الشاهد متحمّلا لاحدهما ما لو أدّاه لتضرّر به نفس الشاهد أیضا-کالمتخاصم الآخر-.

قوله تعالی: إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللّٰهُ أَوْلیٰ بِهِمٰا إرجاع ضمیر التثنیه الی الغنی و الفقیر مع وجود «أَوِ» الترددیه لکون المراد بالغنی و الفقیر هو المفروض المجهول الذی یتکرر بحسب وقوع الوقائع و تکررها فیکون غنیّا فی واقعه،و فقیرا فی اخری،فالتردید بحسب فرض البیان و ما فی الخارج تعدد،کذا ذکره بعضهم،فالمعنی أن اللّه أولی بالغنی فی غناه،و بالفقیر فی فقره:و المراد-و اللّه أعلم-:لا یحملنکم غنی الغنیّ أن تمیلوا عن الحق إلیه، و لا فقر الفقیر أن تراعوا حاله بالعدول عن الحق بل أقیموا الشهاده للّه سبحانه ثم خلوا بینه و بین الغنی و الفقیر فهو أولی بهما و أرحم بحالهما،و من رحمته أن جعل الحق هو المتبع واجب الاتباع،و القسط هو المندوب الی إقامته،و فی قیام القسط و ظهور الحق سعاده النوع التی یقوم بها صلب الغنی،و یصلح بها حال الفقیر.

و الواحد منهما و إن انتفع بشهاده محرّفه أو متروکه فی شخص واقعه أو وقائع لکن ذلک لا یلبث دون أن یضعف الحق و یمیت العدل،و فی ذلک قوه الباطل و حیاه الجور و الظلم،و فی ذلک الداء العضال و هلاک الإنسانیه.

قوله تعالی: فَلاٰ تَتَّبِعُوا الْهَویٰ أَنْ تَعْدِلُوا ،أی مخافه أن تعدلوا عن الحقّ و القسط باتباع الهوی و ترک الشهاده للّه فقوله «أَنْ تَعْدِلُوا» مفعول لاجله و یمکن أن یکون مجرورا

بتقدير اللام متعلقا بالاتباع أى لأن تعدلوا.

قوله تعالى: وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً اللى بالشهاده كنايه عن تحريفها من لىّ اللسان.و الإعراض ترك الشهاده من رأس.

و قرئ «و إن تلوا» بضم اللام و إسكان الواو من ولى يلى ولايه،و المعنى:و إن وليتم أمر الشهاده و أتيتم بها أو أعرضتم فإن اللّه خبير بأعمالكم يجازيكم بها.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۶ الى ۱۴۷]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلى رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً (۱۳۶) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (۱۳۷) بَشِّرِ الْمُنافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۳۸) الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّهَ فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّهِ جَمِيعاً (۱۳۹) وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِى الْكِتابِ أَنْ إِذا سَمِعْتُمْ آياتِ اللّهِ يُكْفَرُ بِها وَ يُسْتَهْزَأُ بِها فَلا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اللّهَ جامِعُ الْمُنافِقِينَ وَ الْكافِرِينَ فِى جَهَنَّمَ جَمِيعاً (۱۴۰) الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللّهِ قالُوا أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَ إِنْ كانَ لِلْكافِرِينَ نَصِيبٌ قالُوا أَ لَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَ نَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّهُ لِلْكافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً (۱۴۱) إِنَّ الْمُنافِقِينَ يُخادِعُونَ اللّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ وَ إِذا قامُوا إِلَى الصَّلاهِ قامُوا كُسالى يُراؤُنَ النّاسَ وَ لا يَذْكُرُونَ اللّهَ إِلاّ قَلِيلاً (۱۴۲) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً (۱۴۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً (۱۴۴) إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِى الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً (۱۴۵) إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللّهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّهِ فَأُولئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً (۱۴۶) ما يَفْعَلُ اللّهُ بِعَذابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كانَ اللّهُ شاكِراً عَلِيماً (۱۴۷)

ص: ۷۸۱

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ أمر المؤمنين بالايمان ثانيا بقرينه التفصيل فى متعلق الايمان الثانى اعنى قوله «بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ» الخ؛و ايضا بقرينه الإيعاد و التهديد على ترك الايمان بكل واحد من هذا التفاصيل إنما هو امر ببسط المؤمنين إجمال إيمانهم على تفاصيل هذه الحقائق فإنها معارف مرتبطه بعضها ببعض،مستلزمه بعضها لبعث،فاللّه سبحانه لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى و الصفات العليا،و هى الموجبه لأن يخلق خلقا و يهديهم الى ما يرشدهم و يسعدهم ثم يبعثهم ليوم الجزاء،و لا يتم ذلك الا بإرسال رسل مبشرين و منذرين،و إنزال كتب تحكم بينهم فيما اختلفوا فيه،و تبين لهم معارف المبدإ و المعاد،و اصول الشرائع و الأحكام.

فالإيمان بواحد من حقائق هذه المعارف لا يتم الا مع الإيمان بجميعها من غير استثناء، و الرد لبعضها مع الأخذ ببعض آخر كفر لو اظهر،و نفاق لو كتم و اخفى،و من النفاق ان يتخذ المؤمن مسيرا ينتهى به الى رد بعض ذلك،كأن يفارق مجتمع المؤمنين و يتقرب الى مجتمع الكفار و يواليهم،و يصدقهم فى بعض ما يرمون به الإيمان و أهله،أو يعترضوا أو يستهزءون به الحق و خاصته،و لذلك عقب تعالى هذه الآيه بالتعرض لحال المنافقين و وعيدهم بالعذاب الأليم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً لما كان الشطر الأول من الآيه اعنى قوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا -الى قوله- مِنْ قَبْلُ» دعوه الى الجمع بين جميع ما ذكر فيه بدعوى ان اجزاء هذا المجموع مرتبطه غير مفارق بعضها بعضا كان هذا التفضيل ثانيا فى معنى الترديد و المعنى:و من يكفر باللّه أو

ملائكته أو كتبه أو رسله أو اليوم الآخر ای من یکفر بشیء من اجزاء الایمان فقد ضل ضلالا بعیدا.

و لیس المراد بالعطف بالواو الجمع فی الحکم لیتم الجمیع موضوعا واحدا له حکم واحد بمعنی ان الکفر بالمجموع من حیث انه مجموع ضلال بعید دون الکفر بالبعض دون البعض.علی ان الآیات القرآنیّه ناطقه بکفر من کفر بکل واحد مما ذکر فی الآیه علی وجه التفصیل.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً الآیه لو اخذت وحدها منقطعه عما قبلها و ما بعدها کانت داله علی ما یجازی به اللّه تعالی اهل الرده اذا تکررت منهم الرده بأن آمنوا ثم کفروا ثم آمنوا ثم کفروا ثم ازدادوا کفرا فاللّه سبحانه یوعدهم-و حالهم هذا الحال-بأنه لا یغفر لهم،و لا یهدیهم سبیلا،و لیس من المرجو منه المتوقع من رحمته ذلک لعدم استقرارهم علی ایمان،و جعلهم امر اللّه ملعبه یلعبون بها،و من کان هذا حاله لم یثبت بالطبع علی ایمان جدی یقبل منه،و ان کانوا لو آمنوا ایمانا جدیا شملتهم المغفره و الهدایه فإن التوبه بالایمان باللّه حقیقه مما لا یردّه اللّه فی حال علی ما وعد اللّه تعالی عباده،و قد تقدم الکلام فیه فی قوله تعالی:

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّهِ الآیه(النساء/۱۷)،فی الجزء الرابع من هذا الکتاب.

فالآیه تحکم بحرمانهم علی ما یجری علی الطبع و العاده،و لا تأبی الاستثناء لو اتفق إیمان و استقامه علیه من هذه الطائفه نادرا کما یستفاد من نظیر الآیه،قال تعالی: كَيْفَ يَهْدِي اللّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جاءَهُمُ الْبَيِّناتُ وَ اللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ -الی أن قال- إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الضّالُّونَ (آل عمران/۹۰).

و الآیات-کما تری-تستثنی ممن کفر بعد ایمانه،و قوبل بنفی المغفره و الهدایه،و هی مع ذلک تنفی قبول توبه من ازداد کفرا بعد الایمان،صدر الآیات فیمن کفر بعد الإیمان و الشهاده بحقّیه

ص :۷۸۴

الرسول و ظهور الآيات البينات،فهو رده عنادا و لجاجا،و الازدياد فيه لا يكون إلا مع استقرار العناد و العتوّ فى قلوبهم،و تمكن الطغيان و الاستكبار فى نفوسهم،و لا يتحقق الرجوع و التوبه ممن هذا حاله عاده.

هذا ما يقتضيه سياق الآيه لو أخذت وحدها كما تقدم،لكن الآيات جميعا لا تخلو عن ظهور ما أو دلاله على كونها ذات سياق واحد متصلا بعضها ببعض،و على هذا التقدير يكون قوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» ،فى مقام التعليل لقوله «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ - الى قوله- فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً» و يكون الآيتان ذواتى مصداق واحد أى إن من يكفر باللّه و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر هو الذى آمن ثم كفر ثم آمن ثم كفر ثم ازداد كفرا،و يكون أيضا هو من المنافقين الذين تعرّض تعالى لهم فى قوله بعد «بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً» الى آخر الآيات.

قوله تعالى: بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الخ؛تهديد للمنافقين،و قد وصفهم بموالاه الكافرين دون المؤمنين،و هذا وصف اعمّ مصداقا من المنافقين الذين لم يؤمن قلوبهم،و انما يتظاهرون بالايمان فإن طائفه من المؤمنين لا يزالون مبتلين بموالاه الكفار،و الانقطاع عن جماعه المؤمنين،و الاتصال بهم باطنا و اتخاذ الوليجه منهم حتى فى زمن الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و هذا يؤيد بعض التأييد أن يكون المراد بهؤلاء المنافقين طائفه من المؤمنين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين،و يؤيده ظاهر قوله فى الآيه اللاحقه «وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ -الى قوله- إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ» فإن ذلك تقرير لتهديد المنافقين،و الخطاب فيه للمؤمنين،و يؤيده ايضا ما سيصف تعالى حالهم فى نفاقهم بقوله «وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً» فأثبت لهم شيئا من ذكر اللّه تعالى،و هو بعيد الانطباق على المنافقين الذين لم يؤمنوا بقلوبهم قط.

قوله تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً استفهام انكارى ثم جواب بما يقرر الانكار فإن العزه من فروع الملك،و الملك له وحده،قال تعالى: قُلِ اللّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِى الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ (آل عمران۲۶/).

قوله تعالى: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِى الْكِتابِ أَنْ إِذا سَمِعْتُمْ -الى قوله- مِثْلُهُمْ يريد ما نزّله فى سوره الانعام: وَ إِذا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِى آياتِنا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ إِمّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطانُ فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرى مَعَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ (الأنعام۶۸/)فإن سوره الأنعام مكيه،و سوره النساء مدنيه.

و يستفاد من اشاره الآيه الى آيه الأنعام ان بعض الخطابات القرآنيه وجّه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خاصه،و المراد بها ما يعم الامه.

و قوله: إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ تعليل للنهى اى بما نهيناكم لأنكم اذا قعدتم معهم-و الحال هذه-تكونون مثلهم،و قوله «إِنَّ اللّهَ جامِعُ الْمُنافِقِينَ وَ الْكافِرِينَ فِى جَهَنَّمَ» .

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللّهِ التربّص:

الانتظار.و الاستحواذ:الغلبه و التسلط،و هذا وصف آخر لهؤلاء المنافقين فإنهم انما حفظوا رابطه الاتصال بالفريقين جميعا:المؤمنين و الكافرين،يستدرّون الطائفتين و يستفيدون ممن حسن حاله منهما،فإن كان للمؤمنين فتح قالوا:انّا كنا معكم فليكن لنا سهم مما أوتيتموه من غنيمه و نحوها،و ان كان للكافرين نصيب قالوا:أ لم نغلبكم و نمنعكم من المؤمنين؟اى من الايمان بما آمنوا به و الاتصال بهم فلنا سهم مما أوتيتموه من النصيب أو منّه عليكم حيث جررنا إليكم النصيب.

قوله تعالى: فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّهُ لِلْكافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً الخطاب للمؤمنين و إن كان ساريا الى المنافقين و الكافرين جميعا،و أما

قوله «وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّهُ» ،فمعناه أن الحكم يومئذ للمؤمنين على الكافرين،و لن ينعكس الأمر أبدا،و فيه إياس للمنافقين،أى ليأس هؤلاء المنافقون فالغلبه للمؤمنين على الكافرين بالأخره.

و يمكن أن يكون نفي السبيل أعم من النشأتين:الدنيا و الآخره،فإن المؤمنين غالبون بإذن اللّه دائما ما داموا ملتزمين بلوازم إيمانهم،قال تعالى: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران١٣٩/).

قوله تعالى: إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ يُخٰادِعُونَ اللّٰهَ وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ المخادعه هى الإكثار أو التشديد فى الخدعه بناء على أن زياده المبانى تدل على زياده المعانى.

و قوله «وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ» فى موضع الحال أى يخادعون اللّه فى حال هو يخدعهم و يؤول المعنى الى أن هؤلاء يريدون بأعمالهم الصادره عن النفاق من إظهار الإيمان،و الاقتراب من المؤمنين، و الحضور فى محاضرهم و مشاهدهم أن يخادعوا اللّه أى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين فيستدرّوا منهم بظاهر ايمانهم و أعمالهم من غير حقيقه،و لا يدرون أن هذا الذى خلى بينهم و بين هذه الأعمال و لم يمنعهم منها هو اللّه سبحانه،و هو خدعه منه لهم و مجازاه لهم بسوء نياتهم و خباثه أعمالهم، فخدعتهم له بعينها خدعته لهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قٰامُوا إِلَى الصَّلاٰهِ قٰامُوا كُسٰالىٰ يُرٰاؤُنَ النّٰاسَ وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً هذا وصف آخر من أوصافهم و هو القيام الى الصلاه-اذا قاموا إليها-كسالى يراءون الناس،و الصلاه أفضل عباده يذكر فيها اللّه،و لو كانت قلوبهم متعلقه بربهم مؤمنه به لم يأخذهم الكسل و التوانى فى التوجه إليه و ذكره،و لم يعملوا عملهم لمراءاه الناس،و لذكروا اللّه تعالى كثيرا على ما هو شأن تعلق القلب و اشتغال البال.

قوله تعالى: مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ ،قال فى المجمع:يقال:ذبذبته فذبذب اى حركته فتحرك فهو كتحريك شىء معلق(انتهى).فكون

الشیء مذبذبا ان یتردد بین جانبین من غیر تعلق بشیء منهما،و هذا نعت المنافقین،یتذبذبون بین ذلک-ای الذی ذکر من الایمان و الکفر-لا الی هؤلاء ای لا الی المؤمنین فقط کالمؤمنین بالحقیقه،و لا الی الکفار فقط کالکافرین محضا.

و قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً فی مقام التعلیل لما سبقه من حدیث الذبذبه،فسبب ترددهم بین الجانبین من غیر تعلق بأحدهما ان اللّه اضلهم عن السبیل فلا سبیل لهم یردونه.

و لهذه العله بعینها قیل «مُذَبْذَبِینَ بَیْنَ ذٰلِکَ» و لم یقل:متذبذبین ای القهر الالهی هو الذی یجر لهم هذا النوع من التحریک الذی لا ینتهی الی غایه ثابته مطمئنه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ (الی آخر الآیتین)السلطان هو الحجه،و الدرک بفتحتین-و قد یسکن الراء-قال الراغب:الدرک کالدرج لکن الدرج یقال اعتبارا بالصعود،و الدرک اعتبارا بالحدور،و لهذا قیل:درجات الجنّه و درکات النار،و لتصور الحدور فی النار سمّیت هاویه(انتهی).

و الآیه-کما تری-تنهی المؤمنین عن الاتصال بولایه الکفار و ترک ولایه المؤمنین،ثم الآیه الثانیه تعلل ذلک بالوعید الشدید المتوجه الی المنافقین،و لیس الا ان اللّه سبحانه یعد هذا الصنیع نفاقا یحذر المؤمنین من الوقوع فیه.

و السیاق یدل علی ان قوله «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا» ،کالنتیجه المستنتجه مما تقدم أو الفرع المتفرع علیه،و هذا کالصریح فی ان الآیات السابقه انما تتعرض لحال مرضی القلوب و ضعفاء الایمان من المؤمنین و یسمیهم المنافقین،و لا أقل من شمولها لهم،ثم یعظ المؤمنین ان لا یقربوا هذا الحمی و لا یتعرضوا لسخط اللّه،و لا یجعلوا اللّه تعالی علی انفسهم حجه واضحه فیضلهم و یخدعهم و یذبذبهم فی الحیاه الدنیا،ثم یجمع بینهم و بین الکافرین فی جهنم جمیعا،ثم یسکنهم فی اسفل درک من النار،و یقطع بینهم و بین کل نصیر ینصرهم،

و شفيع يشفع لهم.

و يظهر من الآيتين اولا:الاضلال و الخدعه و كل سخط الهى من هذا القبيل إنما عن حجه واضحه تعطيها أعمال العباد،فهى إخزاء على طريق المقابله و المجازاه،و حاشا الجناب الإلهى أن يبدأهم بالشر و الشقوه من غير تقدّم ما يوجب ذلك من قبلهم،فقوله «أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً» ؟يجرى مجرى قوله: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و ثانيا:أن فى النار لأهلها مراتب تختلف فى السفاله،و لا محاله يشتدّ بحسبها عذابهم يسميها اللّه تعالى بالدركات.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللّٰهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّٰهِ استثناء من الوعيد الذى ذكر فى المنافقين بقوله «إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ فِى الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ» (الآيه)؛و لازم ذلك خروجهم من جماعه المنافقين،و لحوقهم بصف المؤمنين،و لذلك ذيّل الاستثناء بذكر كونهم مع المؤمنين،و ذكر ثواب المؤمنين جميعا فقال تعالى «فَأُولٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً» .

و قد وصف اللّه هؤلاء الذين استثناهم من المنافقين بأوصاف عديده ثقيله،و ليست تنبت اصول النفاق و أعراقه إلا بها،فذكر التوبه و هى الرجوع الى اللّه تعالى،و لا ينفع الرجوع و التوب وحده حتى يصلحوا كل ما فسد منهم من نفس و عمل،و لا ينفع الإصلاح إلا أن يعتصموا باللّه أى يتبعوا كتابه و سنه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اذ لا سبيل الى اللّه إلا ما عينه و ما سوى ذلك فهو سبيل الشيطان.

و لا ينفع الاعتصام المذكور إلا اذا أخلصوا دينهم-و هو الذى فيه الاعتصام-للّه،فإن الشرك ظلم لا يعفى عنه و لا يغفر،فاذا تابوا الى اللّه و أصلحوا كل فاسد منهم و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه كانوا عند ذلك مؤمنين لا يشوب إيمانهم شرك،فأمنوا النفاق و اهتدوا قال تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ

(الأنعام۸۲/).

و يظهر من سياق الآيه أن المراد بالمؤمنين هم المؤمنون محضا المخلصون للإيمان،و قد عرّفهم اللّه تعالى بأنهم الذين تابوا و أصلحوا و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه،و هذه الصفات تتضمن تفاصيل جميع ما عده اللّه تعالى فى كتابه من صفاتهم و نعوتهم كقوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ الى آخر الآيات (المؤمنون۳/)؛و قوله تعالى: وَ عِبادُ الرَّحْمنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً وَ الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِياماً الآيات(الفرقان۶۴/)؛و قوله:

فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء۶۵/).

فهذا هو مراد القرآن بالمؤمنين اذا أطلق اللفظ إطلاقا من غير قرينه تدل على خلافه.

و قد قال تعالى «فَأُولئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» و لم يقل:فأولئك من المؤمنين لانهم بتحقق هذه الأوصاف فيهم أول تحقّقها يلحقون بهم،و لن يكونوا منهم حتى تستمر فيهم الأوصاف على استقرارها،فافهم ذلك.

قوله تعالى: ما يَفْعَلُ اللّهُ بِعَذابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ ،ظاهره أنه خطاب للمؤمنين،لأن الكلام جار على خطابهم و إنما يخاطبون بهذا الخطاب مع الغض عن إيمانهم و فرضهم كالعارى عنه على ما هو شأن مثل هذا الخطاب.

و هو كنايه عن عدم حاجته تعالى الى عذابهم،و أنهم لو لم يستوجبوا العذاب بتركهم الشكر و الإيمان لم يكن من قبله تعالى ما يوجب عذابهم،لأنه لا ينتفع بعذابهم حتى يؤثره، و لا يستضر بوجودهم حتى يدفعه عن نفسه بعذابهم،فالمعنى:لا موجب لعذابكم إن شكرتم نعمه اللّه بأداء واجب حقه و آمنتم به و كان اللّه شاكرا لمن شكره و آمن به،عليما لا يجهل مورده.

و فی الآیه دلاله علی أن العذاب الشامل لأهله إنما هو من قبلهم لا من قبله،و کذا کل ما یستوجب العذاب من ضلال أو شرک أو معصیه،و لو کان شیء من ذلک من قبله تعالی لکان العذاب الذی یستتبعه أیضا من قبله لأن المسبّب یستند الی من استند الیه السبب (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۴۸ الی ۱۴۹]

اشاره

لاٰ یُحِبُّ اَللّٰهُ اَلْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ اَلْقَوْلِ إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ وَ کٰانَ اَللّٰهُ سَمِیعاً عَلِیماً (۱۴۸) إِنْ تُبْدُوا خَیْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَفُوًّا قَدِیراً (۱۴۹)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ ،قال الراغب فی ماده «الْجَهْرَ» یقال لظهور الشیء بإفراط لحاسه البصر أو حاسّه السمع،أما البصر فنحو رأیته جهارا،قال اللّه تعالی «لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اللّٰهَ جَهْرَهً» «أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَهً» -الی أن قال-و أما السمع فمنه قوله تعالی «سَوٰاءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» .

و السوء من القول کل کلام یسوء من قیل فیه کالدعاء علیه،و شتمه بما فیه من المساوئ و العیوب و بما لیس فیه،فکل ذلک لا یحب اللّه الجهر به و إظهاره،و من المعلوم أنه تعالی منزّه من الحب و البغض علی حد ما یوجد فینا معشر الإنسان و ما یجانسنا من الحیوان،إلاّ أنه لما کان الأمر و النهی عندنا بحسب الطبع صادرین عن حب و بغض کنّی بهما عن الإراده و الکراهه و عن الأمر و النهی.

۱- ۱) .النساء ۱۳۶-۱۴۷:بحث روائی فی:الایمان و الکفر؛النهی عن الخدعه؛المنافقین؛الاخلاص للّه تعالی و نتائجه.

فقوله «لاٰ يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ» كنايه عن الكراهه التشريعيه أعم من التحريم و الإعانه.

و قوله «إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ» استثناء منقطع أى لكن من ظلم لا بأس بأن يجهر بالسوء من القول فيمن ظلمه من حيث ظلم،و هذه هى القرينه على أنه إنما يجوز له الجهر بالسوء من القول يبين فيه ما ظلمه،و يظهر مساوئه التى فيه مما ظلمه به،و أما التعدّى الى غيره مما ليس فيه،أو ما لا يرتبط بظلمه فلا دليل على جواز الجهر به من الآيه.

و المفسرون و إن اختلفوا فى تفسير السوء من القول فمن قائل أنه الدعاء عليه،و من قائل أنه ذكر ظلمه و ما تعدى به عليه و غير ذلك إلا أن الجميع مشمول لإطلاق الآيه،فلا موجب لتخصيص الكلام ببعضها.

و قوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ سَمِيعاً عَلِيماً» فى مقام التأكيد للنهى المستفاد من قوله «لاٰ يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ» أى لا ينبغى الجهر بالسوء من القول من غير المظلوم فإن اللّه سميع يسمع القول عليم يعلم به.

قوله تعالى: إِنْ تُبْدُوا خَيْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا قَدِيراً الآيه لا تخلو عن ارتباط بما قبلها فإنها تشمل إظهار الخير من القول شكرا لنعمه أنعمها منعم على الإنسان،و تشمل العفو عن السوء و الظلم فلا يجهر على الظالم بالسوء من القول.

فإبداء الخير إظهاره سواء كان فعلا كإظهار الإنفاق على مستحقه و كذا كل معروف لما فيه من إعلاء كلمه الدين و تشويق الناس الى المعروف،أو كان قولا كإظهار الشكر على المنعم و ذكره بجميل القول لما فيه من حسن التقدير و تشويق أهل النعمه.

و إخفاء الخير منصرفه إخفاء فعل المعروف ليكون أبعد من الرئاء و أقرب الى الخلوص كما قال: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوهٰا وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَرٰاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئٰاتِكُمْ (البقره/٢٧١).

و العفو عن السوء هو الستر عليه قولا- بأن لا- يذكر ظالمه بظلمه،و لا- يذهب بماء وجهه عند الناس،و لا يجهر عليه بالسوء من القول،و فعلا- بأن لا- يواجهه بما يقابل ما أساء به،و لا ينتقم عنه فيما يجوز له ذلك كما قال تعالى: فَمَنِ اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ (البقره١٩۴/).

و قوله «فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا قَدِيراً» سبب أقيم مقام المسبّب و التقدير:إن تعفوا عن سوء فقد اتصفتم بصفه من صفات اللّه الكماليه- و هو العفو على قدره-فإن اللّه ذو عفو على قدرته، فالجزاء جزاء بالنسبه الى بعض الشروط،و أما إبداء الخير و إخفاؤه أى إيتاؤه على أى حال فهو أيضا من صفاته تعالى بما أنه اللّه تعالى،و يمكن أن يلوّح إليه الكلام.

[سوره النساء (۴): الآيات ١۵٠ الى ١۵٢]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اَللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً (١۵٠) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (١۵١) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ كٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً (١۵٢)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ ،هؤلاء أهل الكتاب من اليهود و النصارى فاليهود تؤمن بموسى و تكفر بعيسى و محمد،و النصارى تؤمن بموسى و عيسى و تكفر بمحمد صلى اللّه عليهم اجمعين،و هؤلاء على زعمهم لا يكفرون باللّه و ببعض رسله،

و إنما يكفرون ببعض الرسل،و قد أطلق اللّه عليهم أنهم كافرون باللّه و رسله جميعا،و لذلك احتيج الى بيان المراد من إطلاق قوله «إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» .

و لذلك عطف على قوله «إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ» ،قوله «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» بعطف التفسير و نفس المعطوف أيضا بعضه يفسّر بعضه،فهم كافرون باللّه و رسله لأنهم بقولهم «نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» يريدون أن يفرّقوا بين اللّه و رسله فيؤمنون باللّه و بعض رسله،و يكفروا ببعض رسله مع كونه رسولا من اللّه، و الرد عليه رد على اللّه تعالى.

ثم بيّن ذلك ببيان آخر بالعطف عليه عطف التفسير فقال: «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً» أى سبيلا متوسطا بين الإيمان باللّه و رسله جميعا و الكفر باللّه و رسله جميعا،و هو الايمان ببعض و الكفر ببعض،و لا سبيل الى اللّه إلا الايمان به و برسله جميعا فإن الرسول بما أنه رسول ليس له من نفسه شيء و لا له من الأمر شيء،فالإيمان به إيمان باللّه و الكفر به كفر باللّه محضا.

فالكفر بالبعض و الإيمان بالبعض و باللّه ليس إلا تفرقه بين اللّه و بين رسله،و إعطاء الاستقلال للرسول فيكون الإيمان به غير مرتبط بالإيمان باللّه،و الكفر به غير مرتبط بالكفر به فيكون طرفا لا وسطا،و كيف يصح فرض الرساله ممن لا يرتبط الإيمان به و الكفر به بالايمان باللّه و الكفر به؟

فمن البيّن الذى لا مريه فيه أن الإيمان بمن هذا شأنه و الخضوع له شرك باللّه العظيم،و لذلك ترى أنه تعالى بعد وصفهم بأنهم يريدون بالإيمان ببعض الرسل و الكفر بالبعض أن يفرّقوا بين اللّه و رسله و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ـ ذكر أنهم كافرون بذلك حقا فقال «أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا» ثم أوعدهم فقال «وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ،لما كفّر

أولئك المفرّقين بين اللّه و رسله،و ذكر أنهم كافرون باللّه و رسله ذكر من يقابلهم بالإيمان باللّه و رسله على سبيل عدم التفرقه تتميما للأقسام.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۳ الى ۱۶۹]

اشاره

يَسْئَلُكَ أَهْلُ اَلْكِتٰابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتٰاباً مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقٰالُوا أَرِنَا اَللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ اَلصّٰاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اِتَّخَذُوا اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِكَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً (۱۵۳) وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ اَلطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ وَ قُلْنٰا لَهُمُ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي اَلسَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً (۱۵۴) فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ وَ كُفْرِهِمْ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ قَتْلِهِمُ اَلْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنٰا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلَيْهٰا بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۱۵۵) وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتٰاناً عَظِيماً (۱۵۶) وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا اَلْمَسِيحَ عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اَللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اِتِّبٰاعَ اَلظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً (۱۵۷) بَلْ رَفَعَهُ اَللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۵۸) وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (۱۵۹) فَبِظُلْمٍ مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ كَثِيراً (۱۶۰) وَ أَخْذِهِمُ اَلرِّبَوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ مِنْهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (۱۶۱) لٰكِنِ اَلرّٰاسِخُونَ فِي اَلْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ اَلْمُقِيمِينَ اَلصَّلاٰةَ وَ اَلْمُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً (۱۶۲) إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ اَلنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ عِيسىٰ وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هٰارُونَ وَ سُلَيْمٰانَ وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً (۱۶۳) وَ رُسُلاً قَدْ قَصَصْنٰاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَ كَلَّمَ اَللّٰهُ مُوسىٰ تَكْلِيماً (۱۶۴) رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلاّٰ يَكُونَ لِلنّٰاسِ عَلَى اَللّٰهِ حُجَّةٌ بَعْدَ اَلرُّسُلِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۶۵) لٰكِنِ اَللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (۱۶۶) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاٰلاً بَعِيداً (۱۶۷) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اَللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً (۱۶۸) إِلاّٰ طَرِيقَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (۱۶۹)

ص: ۷۹۵

بیان:

قوله تعالی: يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ ،أهل الکتاب هم الیهود و النصاری علی ما هو المعهود فی عرف القرآن فی أمثال هذه الموارد،و علیه فالسائل هو الطائفتان جمیعا دون الیهود فحسب.

و لا ینافیه کون المظالم و الجرائم المعدوده فی ضمن الآیات مختصه بالیهود کسؤال الرؤیه، و اتخاذ العجل،و نقض المیثاق عند رفع الطور و الأمر بالسجده و النهی عن العدو فی السبت و غیر ذلک.

فإن الطائفتین ترجعان الی أصل واحد و هو شعب إسرائیل بعث إلیهم موسی و عیسی علیهما السّلام و إن انتشرت دعوه عیسی بعد رفعه فی غیر بنی إسرائیل کالروم و العرب و الحبشه و مصر و غیرهم،و ما قوم عیسی بأقل ظلما لعیسی من الیهود لموسی علیهم السّلام.

و لعد الطائفتین جمیعا ذا أصل واحد یخص الیهود بالذکر فیما یخصهم من الجزاء حیث قال «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» و لذلک أیضا عد عیسی بین الرسل المذکورین بعد کما عد موسی علیه السّلام بینهم و لو کان وجه الکلام الی الیهود فقط لم یصح ذلک، و لذلک أیضا قیل بعد هذه الآیات «يا أَهْلَ الْكِتابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَ لا تَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ

اَلْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ.

و بالجمله السائل هم أهل الكتاب جميعا و وجه الكلام معهم لاشتراكهم فى الخصيصه القوميه و هو التحكم و القول بغير الحق و المجازفه و عدم التقيد بالعهود و المواثيق،و الكلام جار معهم فيما اشتركوا فاذا اختص منهم طائفه بشىء خص الكلام به.

و الذى سألوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو أن ينزّل عليهم كتابا من السماء،و لم يسألوه ما سألوه قبل نزول القرآن و تلاوه عليهم كيف و القصه إنما وقعت فى المدينه و قد بلغهم من القرآن ما نزل بمكه و شطر مما نزل بالمدينه؟بل هم ما كانوا يقنعون به دليلا للنبوه،و لا يعدّونه كتابا سماويا مع أن القرآن نزل فيما نزل مشفّعا بالتحدى و دعوى الإعجاز كما فى سور:أسرى،و يونس، و هود،و البقره النازله جميعا قبل سوره النساء.

فسؤالهم تنزيل الكتاب من السماء بعد ما كانوا يشاهدونه من أمر القرآن لم يكن إلا سؤالا جزافيا لا يصدر إلا ممن لا يخضع للحق و لا ينقاد للحقيقه و إنما يلغو و يهذو بما قدمته له أيدى الأهواء من غير أن يتقيد بقيد أو يثبت على أساس،نظير ما كانت تتحكم به قريش مع نزول القرآن،و ظهور دعوته فتقول على ما حكاه اللّه سبحانه عنهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ (يونس۲۰/) أَوْ تَرْقىٰ فِى السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنٰا كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و لهذا الذى ذكرناه أجاب اللّه سبحانه عن مسألتهم(أولا)بأنهم قوم متمادون فى الجهاله و الضلاله لا يأبون عن أنواع الظلم و إن عظمت،و الكفر و الجحود و إن جاء البيّنه،و عن نقض المواثيق و إن غلظت و غير ذلك من الكذب و البهتان و أى ظلم،و من هذا شأنه لا يصلح لإجابه ما سأله و الإقبال على ما اقترحه.

و(ثانيا)أن الكتاب الذى أنزله اللّه و هو القرآن مقارن لشهاده اللّه سبحانه و ملائكته و هو الذى يفصح عن التحدى بعد التحدى بآياته الكريمه.

فقال تعالى فى جوابهم أولا «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ» أى مما سألوك من تنزيل كتاب من السماء إليهم «فَقٰالُوا أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً» أى إراءه عيان نعاينه بأبصارنا،و هذه غايه ما يبلغه البشر من الجهاله و الهذر و الطغيان «فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۵/-۵۶)و سوره الأعراف(آيه۱۵۵/).

ثم قال تعالى: «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ» و هذه عباده الصنم بعد ظهور بطلانه أو بيان أن اللّٰه سبحانه منزه عن شائبه الجسميه و الحدوث،و هو من أفظع الجهالات البشريه «فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِكَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً» و قد أمرهم موسى فى ذلك أن يتوبوا الى بارئهم فيقتلوا أنفسهم فأخذوا فيه فعفا اللّٰه عنهم و لما يتم التقتيل و لما يقتل الجميع،و هو المراد بالعفو،و آتى موسى عليه السّلام سلطانا مبينا حيث سلطه عليهم و على السامرى و عجله، و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۴/).

ثم قال تعالى: «وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ» و هو الميثاق الذى أخذه اللّٰه منهم ثم رفع فوقهم الطور،و القصه مذكوره مرتين فى سوره البقره(آيه۶۳/-۹۳).

ثم قال تعالى: «وَ قُلْنٰا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً» و القصتان مذكورتان فى سوره البقره(آيه:۵۸-۶۵)و سوره الأعراف (۱۶۱-۱۶۳)و ليس من البعيد أن يكون الميثاق المذكور راجعا الى القصتين و الى غيرهما فإن القرآن يذكر أخذ الميثاق منهم متكرّرا كقوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ الآيه(البقره۸۳/)؛و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ لاٰ تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ وَ لاٰ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (البقره۸۴/).

قوله تعالى: فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ ،الفاء للتفريع و المجرور متعلق بما سيأتى بعد عده آيات-يذكر فيها جرائمهم-من قوله «حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ» و الآيات مسوقه لبيان ما جازاهم اللّٰه به و خيم الجزاء الدنيوى و الاخروى،و فيها ذكر بعض ما لم يذكر من سننهم السيّئه أولا.

و قوله «فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ» تلخيص لما ذكر منهم من نقض المواثيق و لما لم يذكر من المواثيق المأخوذه منهم.

و قوله «وَ كُفْرِهِمْ بِآياتِ اللّهِ» تلخص لأنواع من الكفر كفروا بها فى زمن موسى عليه السّلام و بعده قص القرآن كثيرا منها،و من جملتها الموردان المذكوران فى صدر الآيات أعنى قوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً» ،و قوله «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ» و إنما قدما فى الصدر،و أخّرا فى هذه الآيه لأن المقامين مختلفان فيختلف مقتضاهما فإن صدر الآيات متعرض لسؤالهم تنزيل كتاب من السماء،و ذكر سؤالهم أكبر من ذلك و عبادتهم العجل أنسب به و ألصق،و هذه الآيه و ما بعدها متعرضه لمجازاتهم فى قبال أعمالهم بعد ما كانوا أجابوا دعوه الحق و ذكر أسباب ذلك،و الابتداء بذكر نقض الميثاق أنسب فى هذا المقام و أقرب.

و قوله «وَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ» يعنى بهم زكريا و يحيى و غيرهما ممن ذكر القرآن قتلهم إجمالا من غير تسميه.

و قوله «وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنا غُلْفٌ» جمع أغلف أى فى أغشيه تمنعها عن استماع الدعوه النبويّه، و قبول الحق لو دعيت إليه،و هذه كلمه ذكروها يريدون بها ردّ الدعوه،و إسناد عدم إجابتهم للدعوه الى اللّه سبحانه كأنهم كانوا يدعون أنهم خلقوا غلف القلوب،أو أنهم جعلوا بالنسبه الى دعوه غير موسى كذلك من غير استناد ذلك الى اختيارهم و صنعهم.

و لذلك ردّ اللّه سبحانه عليهم بقوله «بَلْ طَبَعَ اللّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاّ قَلِيلاً» فبيّن أن إباء قلوبهم عن استماع الدعوه الحقه مستند الى صنع اللّه لكن لا كما يدعون أنهم لا صنع لهم فى ذلك بل إنما فعل ذلك بهم فى مقابل كفرهم و جحودهم للحق،و كان أثر ذلك أن هذا القوم لا يؤمنون إلا قليل منهم.

و قد تقدم الكلام فى هذا الاستثناء،و أن هذه النقمه الإلهيه إنما نزلت بهم بقوميتهم

ص:۸۰۰

و مجتمعهم،فالمجموع من حيث المجموع مكتوب عليهم النقمه،و مطبوع على قلوبهم محال لهم أن يؤمنوا بأجمعهم،و لا ينافى ذلك إيمان البعض القليل منهم.

قوله تعالى: وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتاناً عَظِيماً و هو قذفها عليها السّلام فى ولاده عيسى بالزنا،و هو كفر و بهتان معا و قد كلمهم عيسى فى أول ولادته و قال: إِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ آتٰانِيَ الْكِتٰابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا (مريم/٣٠).

قوله تعالى: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ قد تقدم فى قصص عيسى عليه السّلام فى سوره آل عمران أنهم اختلفوا فى كيفيه قتله صلبا و غير صلب فلعل حكايته تعالى عنهم دعوى قتله أولا ثم ذكر القتل و الصلب معا فى مقام الرد و النفى لبيان النفى التام بحيث لا يشوبه ريب فإن الصلب لكونه نوعا خاصا فى تعذيب المجرمين لا يلازم القتل دائما،و لا يتبادر الى الذهن عند إطلاق القتل،و قد اختلف فى كيفيه قتله فمجرد نفى القتل ربما أمكن أن يتأول فيه بأنهم ما قتلوه قتلا عاديا،و لا ينافى ذلك أن يكونوا قتلوه صلبا فلذلك ذكر تعالى بعد قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» قوله «وَ مٰا صَلَبُوهُ» ليؤدى الكلام حقه من الصراحه،و ينص على أنه عليه السّلام لم يتوف بأيديهم لا صلبا و لا غير مصلوب،بل شبه لهم أمره فأخذوا غير المسيح عليه السّلام مكان المسيح فقتلوه أو صلبوه، و ليس من البعيد عاده،فإن القتل فى أمثال تلك الاجتماعات الهمجيه و الهجمه و الغوغاء ربما أخطأ المجرم الحقيقى الى غيره و قد قتله الجنديّون من الروميين،و ليس لهم معرفه بحاله على نحو الكمال فمن الممكن أن يأخذوا مكانه غيره،و مع ذلك فقد وردت روايات أن اللّه تعالى ألقى شبهه على غيره فأخذ و قتل مكانه.

و قوله: وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ أى اختلفوا فى عيسى أو فى قتله لَفِي شَكٍّ مِنْهُ أى فى جهل بالنسبه الى أمره مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ و هو التخمين أو رجحان ما بحسب ما أخذه بعضهم من أفواه بعض.

و قوله: وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً أى ما قتلوه قتل يقين أو ما قتلوه أخبرك خبر يقين، و ربما قيل:إن الضمير فى قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» راجع الى العلم أى ما قتلوا العلم يقينا.و قتل العلم لغه تمحيضه و تخليصه من الشك و الريب،و ربما قيل:إن الضمير يعود الى الظن أى ما محّضوا ظنهم و ما تثبتوا فيه،و هذا المعنى على تقدير ثبوته معنى غريب لا يحمل عليه لفظ القرآن.

قوله تعالى: بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و قد قص اللّه سبحانه هذه القصه فى سوره آل عمران فقال: إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ (آل عمران/۵۵)فذكر التوفى ثم الرفع.

قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً . «إِنْ» نافيه و المبتدأ محذوف يدل عليه الكلام فى سياق النفى، و التقدير:و إن أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن،و الضمير فى قوله «بِهِ» و قوله «يَكُونُ» راجع الى عيسى،و أما الضمير فى قوله «قَبْلَ مَوْتِهِ» ففيه خلاف.

و الذى ينبغى التدبر و الإمعان فيه هو أن وقوع قوله «وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» فى سياق قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» ظاهر فى أن عيسى شهيد على جميعهم يوم القيامه كما أن جميعهم يؤمنون به قبل الموت،و قد حكى سبحانه قول عيسى فى خصوص هذه الشهاده على وجه خاص،فقال عنه: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده/۱۱۷).

فقصّر عليه السّلام شهادته فى أيام حياته فيهم قبل توفّيه،و هذه الآيه أعنى قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» الخ؛تدل على شهادته على جميع من يؤمن به فلو كان المؤمن به هو الجميع كان لازمه أن لا يتوفّى إلا بعد الجميع،و هذا ينتج المعنى الثانى،و هو كونه عليه السّلام حيا بعد،و يعود إليهم ثانيا حتى يؤمنوا به.نهايه الأمر أن يقال:إن من لا يدرك منهم رجوعه إليهم ثانيا يؤمن به عند

موته،و من أدرك ذلك آمن به إيمانا اضطرارا أو اختيارا.

على أن الأنسب بوقوع هذه الآيه «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ» ،فيما وقع فيه من السياق أعنى بعد قوله تعالى «وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ -الى أن قال- بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً» أن تكون الآيه فى مقام بيان أنه لم يمت و أنه حى بعد اذ لا يتعلق ببيان إيمانهم الاضطرارى و شهادته عليهم فى غير هذه الصوره غرض ظاهر.

فهذا الذى ذكرناه يؤيد كون المراد بإيمانهم به قبل الموت إيمانهم جميعا به قبل موته عليه السّلام.

و بالجمله،الذى يفيده التدبير فى سياق الآيات و ما ينضم إليها من الآيات المربوطه بها هو أن عيسى عليه السّلام لم يتوفّ بقتل أو صلب و لا بالموت حتف الأنف على نحو ما نعرفه من مصداقه -كما تقدمت الإشاره إليه-و قد تكلمنا بما تيسر لنا من الكلام فى قوله تعالى: يٰا عِيسىٰ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ (آل عمران/۵۵)فى الجزء الثالث من هذا الكتاب.

قوله تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الفاء للتفريع،و قد نكّر لفظ الظلم و كأنه للدلاله على تفخيم أمره أو للإبهام،اذ لا يتعلق على تشخيصه غرض مهم و هو بدل مما تقدم ذكره من فجائعهم غير أنه ليس بدل الكل من الكل كما ربما قيل،بل بدل البعض من الكل،فإنه تعالى جعل هذا الظلم منهم سببا لتحريم الطيبات عليهم،و لم تحرّم عليهم إلا فى شريعه موسى المنزله فى التوراه،و بها تختتم شريعه موسى،و قد ذكر فيما ذكر من فجائعهم و مظالمهم أمور جرت و وقعت بعد ذلك كالبهتان على مريم و غير ذلك.

فالمراد بالظلم بعض ما ذكر من مظالمهم الفجيعه فهو السبب لتحريم ما حرّم عليهم من الطيبات بعد إحلالها.

ثم ضم الى ذلك قوله «وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ كَثِيراً» و هو إعراضهم المتكرر عن سبيل اللّه

«وَ أَخْذِهِمُ الرِّبٰوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوٰالَ النّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ» .

قوله تعالى: وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً معطوف على قوله «حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ» فقد استوجبوا بمظالمهم من اللّه جزاءين:جزاء دنيوى عام و هو تحريم الطيّبات،و جزاء أخروى خاص بالكافرين منهم و هو العذاب الأليم.

قوله تعالى: لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ استثناء و استدراك من أهل الكتاب، «وَ الرّاسِخُونَ» و ما عطف عليه مبتدأ و «يُؤْمِنُونَ» خبره،و قوله «مِنْهُمْ» متعلق بالراسخون و «مِنْ» فيه تبعيضيّه.

و الظاهر أن «الْمُؤْمِنُونَ» يشارك «الرّاسِخُونَ» فى تعلق قوله «مِنْهُمْ» به معنى و المعنى:

لكن الراسخون فى العلم و المؤمنون بالحقيقه من أهل الكتاب يؤمنون بك و بما أنزل من قبلك، و يؤيده التعليل الآتى فى قوله «إِنّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ» الخ؛فإن ظاهر الآيه كما سيأتى بيان أنهم آمنوا بك لما وجدوا أن نبوتك و الوحى الذى أكرمناك به يماثل الوحى الذى جاءهم به الماضون السابقون من أنبياء اللّه:نوح و النبيون من بعده،و الأنبياء من آل إبراهيم،و آل يعقوب،و آخرون ممن لم نقصصهم عليك من غير فرق.

و هذا المعنى-كما ترى-أنسب بالمؤمنين من أهل الكتاب أن يوصفوا به دون المؤمنين من العرب الذين وصفهم اللّه سبحانه بقوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (يس/ ۶).

و قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» معطوف على «الرّاسِخُونَ» و منصوب على المدح،و مثله فى العطف قوله «وَ الْمُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ» و قوله «وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً» و لو كان قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» مرفوعا كما نقل عن مصحف ابن مسعود كان هو ما عطف عليه مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ» .

و بالجمله قوله «لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ» استثناء من أهل الكتاب من حيث لازم سؤالهم

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن ینزل علیهم کتابا من السماء کما تقدم أن لازم سؤالهم ذلک أن لا یکفی ما جاءهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الکتاب و الحکمه المصدقین لما أنزل من قبله من آیات اللّه علی أنبیائه و رسله، فی دعوتهم الی الحق و إثباته،مع أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یأتهم إلا مثل ما أتاهم به من قبله من الأنبیاء،و لم یعش فیهم و لم یعاشرهم إلا بما عاشوا به و عاشروا به کما قال تعالی: قُلْ مٰا کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ (الأحقاف۹ و قال تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِی إِلَیْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ یَأْکُلُونَ الطَّعٰامَ وَ مٰا کٰانُوا خٰالِدِینَ -الی أن قال- لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ کِتٰاباً فِیهِ ذِکْرُکُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الأنبیاء۱۰/).

فذکر اللّه سبحانه فی فصل من القول:إن هؤلاء السائلین و هم أهل الکتاب لیست عندهم سجیه اتباع الحق و لا ثبات و لا عزم و لا رأی،و کم من آیه بینه ظلموها،و دعوه حق صدوا عنها،إلا أن الراسخین فی العلم منهم لما کان عندهم ثبات علی علمهم و ما وضح من الحق لدیهم،و کذا المؤمنون حقیقه منهم لما کان عندهم سجیه اتباع الحق یؤمنون بما أنزل إلیک و ما أنزل من قبلک لما وجدوا أن الذی نزّل إلیک من الوحی یماثل ما نزّل من قبلک علی سائر النبیین:نوح و من بعده.

و من هنا یظهر(أولا)وجه توصیف من اتبع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من أهل الکتاب بالراسخین فی العلم و المؤمنین،فإن الآیات السابقه تقص عنهم أنهم غیر راسخین فیما علموا غیر مستقرین علی شیء من الحق و إن استوثق منهم بأغلظ المواثیق،و أنهم غیر مؤمنین بآیات اللّه صادون عنها و إن جاءتهم البینات،فهؤلاء الذین استثناهم اللّه راسخون فی العلم أو مؤمنون حقیقه.

و(ثانیا)وجه ذکر ما أنزل قبلا-مع القرآن فی قوله «یُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ» لأن المقام مقام نفی الفرق بین القبیلین.

و(ثالثا)أن قوله فی الآیه التالیه «إِنّٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ کَمٰا أَوْحَیْنٰا» الخ؛فی مقام التعلیل لإیمان هؤلاء المستثنین.

قوله تعالى: إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ فى مقام التعليل لقوله «يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» كما عرفت آنفا.و محصّل المعنى-و اللّه أعلم-أنهم آمنوا بما أنزل إليك لأنّا لم نؤتك أمرا مبتدعا يختص من الدعاوى و الجهات بما لا يوجد عنك غيرك من الأنبياء السابقين،بل الأمر على نهج واحد لا اختلاف فيه،فإنّا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح و النبيين من بعده،و نوح أول نبى جاء بكتاب و شريعه،و كما أوحينا الى إبراهيم و من بعده من آله،و هم يعرفونهم و يعرفون كيفيه بعثتهم و دعوتهم،فمنهم من أوتى بكتاب كداود أوتى زبورا و هو وحى نبوى،و موسى اوتى التكليم و هو وحى نبوى،و غيرهما كإسماعيل و إسحاق و يعقوب أرسلوا بغير كتاب،و ذلك أيضا عن وحى نبوى.

و يجمع الجميع أنهم رسل مبشّرون بثواب اللّه منذرون بعذابهن،أرسلهم اللّه لإتمام الحجه على الناس ببيان ما ينفعهم و ما يضرهم فى أخراهم و دنياهم لئلا يكون للناس على اللّه حجه بعد الرسل.

قوله تعالى: وَ الْأَسْبٰاطِ تقدّم فى قوله تعالى: وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ (آل عمران/ ۸۴)أنهم أنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنى إسرائيل.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً قيل إنه بمعنى المكتوب من قولهم:زبره أى كتبه فالزبور بمعنى المزبور.

قوله تعالى: رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ أحوال ثلاثه أو الأول حال و الأخير ان وصفان له.و قد تقدم استيفاء البحث عن معنى إرسال الرسل و تمام الحجه من اللّه على الناس، و أن العقل لا يغنى وحده عن بعثه الأنبياء بالشرائع الإلهيه فى الكلام على قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً (البقره۲۱۳/)فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

قوله تعالى: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و اذا كانت له العزه المطلقه و الحكمه المطلقه استحال أن يغلبه أحد بحجه بل له الحجه البالغه،قال تعالى: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ

(الأنعام۱۴۹/).

قوله تعالی: لٰكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلاٰئِكَةُ يَشْهَدُونَ ،استدراک آخر فی معنی الاستثناء المنقطع من الرد المتعلق بسؤالهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تنزیل کتاب إلیهم من السماء،فإن الذی ذکر اللّه تعالی فی رد سؤالهم بقوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ» (الی آخر الآیات)؛لازم معناه أن سؤالهم مردود إلیهم،لأن ما جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بوحی من ربه لا یغایر نوعا ما جاء به سائر النبیین من الوحی،فمن ادعی أنه مؤمن بما جاءوا به فعلیه أن یؤمن بما جاء به من غیر فرق.

ثم استدرک عنه بأن اللّه مع ذلک یشهد بما أنزل علی نبیه و الملائکه یشهدون و کفی باللّه شهیدا.

و متن شهادته قوله «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» فإن مجرد النزول لا یکفی فی المدعی،لأن من أقسام النزول النزول بوحی من الشیاطین،بأن یفسد الشیطان أمر الهدایه الإلهیه فیضع سبیلا باطلا مکان سبیل اللّه الحق،أو یخلط فیدخل شیئا من الباطل فی الوحی الإلهی الحق فیختلط الأمر، کما یشیر الی نفیه بقوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن۲۸/)و قال تعالی: وَ إِنَّ الشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ (الأنعام۱۲۱/).

و بالجمله فالشهاده علی مجرد النزول أو الإنزال لا یخرج الدعوی عن حال الإبهام،لکن تقییده بقوله «بِعِلْمِهِ» یوضح المراد کل الوضوح،و یفید أن اللّه سبحانه أنزله الی رسوله و هو یعلم ما ذا ینزل،و یحیط به و یحفظه من کید الشیاطین.

و اذا کانت الشهاده علی الإنزال،و الإنزال إنما هو بواسطه الملائکه کما یدل علیه قوله تعالی: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره۹۷/)و قال تعالی فی وصف هذا

الملک المکرّم: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِینٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (التکویر۲۱/)فدل علی تحت أمره ملائکه اخری و هم الذین ذکره اذ قال: کَلاّٰ إِنَّهٰا تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/).

و بالجمله لکون الملائکه وسائط فی الإنزال فهم أیضا شهداء کما أنه تعالی شهید و کفی باللّه شهیدا.

و الدلیل علی شهادته تعالی ما أنزله فی کتابه من آیات التحدی کقوله تعالی: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلیٰ أَنْ یَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ یَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ کٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیراً (الإسراء۸۸/)و قوله: أَ فَلاٰ یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلاٰفاً کَثِیراً (النساء۸۲/)،و قوله: فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (یونس۳۸/).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاٰلاً بَعِیداً لمّا ذکر تعالی الحجه البالغه فی رساله نبیه و نزول کتابه من عند اللّه،و أنه من سنخ الوحی الذی اوحی الی النبیین من قبله و أنه مقرون بشهادته و شهاده ملائکته و کفی به شهیدا حقق ضلال من کفر به و أعرض عنه کائنا من کان من أهل الکتاب.

و فی الآیه تبدیل الکتاب الذی کان الکلام فی نزوله من عند اللّه بسبیل اللّه حیث قال «وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ» و فیه إیجاز لطیف کأنه قیل:إن الذین کفروا و صدوا عن هذا الکتاب و الوحی الذی یتضمنه فقد کفروا و صدوا عن سبیل اللّه،و الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللّه، الخ.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ یَکُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ الخ؛تحقیق و تثبیت آخر مقامه التأکید من الآیه السابقه،و علی هذا یکون المراد بالظلم هو الصد عن سبیل اللّه کما هو ظاهر.

و یمکن أن یکون الآیه فی مقام التعلیل بالنسبه الی الآیه السابقه،یبین فیها وجه ضلالهم البعید،و المعنی ظاهر (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷۰ الی ۱۷۵]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلنّاسُ قَدْ جاءَکُمُ اَلرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّکُمْ فَآمِنُوا خَیْراً لَکُمْ وَ إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷۰) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لا تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ وَ لا تَقُولُوا عَلَی اَللّهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ إِنَّمَا اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اَللّهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلی مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَهٌ اِنْتَهُوا خَیْراً لَکُمْ إِنَّمَا اَللّهُ إِلهٌ واحِدٌ سُبْحانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ وَ کَفی بِاللّهِ وَکِیلاً (۱۷۱) لَنْ یَسْتَنْکِفَ اَلْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّهِ وَ لاَ اَلْمَلائِکَهُ اَلْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ یَسْتَنْکِفْ عَنْ عِبادَتِهِ وَ یَسْتَکْبِرْ فَسَیَحْشُرُهُمْ إِلَیْهِ جَمِیعاً (۱۷۲) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِسْتَنْکَفُوا وَ اِسْتَکْبَرُوا فَیُعَذِّبُهُمْ عَذاباً أَلِیماً وَ لا یَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَلِیًّا وَ لا نَصِیراً (۱۷۳) یا أَیُّهَا اَلنّاسُ قَدْ جاءَکُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً (۱۷۴) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ اِعْتَصَمُوا بِهِ فَسَیُدْخِلُهُمْ فِی رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ یَهْدِیهِمْ إِلَیْهِ صِراطاً مُسْتَقِیماً (۱۷۵)

ص: ۸۰۹

۱- ۱) .النساء ۱۵۳-۱۶۹:بحث روائی فی:نزول عیسی علیه السّلام عند ظهور المهدی علیه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ ،خطاب عام لأهل الكتاب و غيرهم من الناس كافه،متفرّع على ما مر من البيان لأهل الكتاب،و إنما عمم الخطاب لصلاحيه المدعو إليه و هو الإيمان بالرسول كذلك لعموم الرساله.

و قوله «خَيْراً لَكُمْ» حال من الإيمان و هی حال لازمه أی حال كون الإيمان من صفته اللازمه أنه خير لكم.

و قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» ،أی إن تكفروا لم يزد كفركم عليكم شيئا،و لا ينقص من اللّه سبحانه شيئا،فإن كل شیء مما فی السماوات و الارض للّه فمن المحال ان يسلب منه تعالی شیء من ملكه فإن فی طباع كل شیء مما فی السماوات و الأرض أنه للّه لا شريك له فكونه موجودا و كونه مملوكا شیء واحد بعينه،فكيف يمكن أن ينزع من ملكه تعالی شیء و هو شیء؟

و الآيه من الكلمات الجامعه التی كلما أمعنت فی تدبرها أفادت زياده لطف فی معناها، و سعه عجيبه فی تبيانها،فإحاطه ملكه تعالی علی الاشياء و آثارها تعطی فی الكفر و الإيمان و الطاعه و المعصيه معانی لطيفه،فعليك بزياده التدبر فيها.

قوله تعالی: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُوا فِی دِينِكُمْ وَ لاَ تَقُولُوا عَلَی اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ ،ظاهر الخطاب بقرينه ما يذكر فيه من أمر المسيح عليه السّلام أنه خطاب للنصاری،و انما خوطبوا بأهل الكتاب-و هو وصف مشترك-اشعارا بأن تسميهم بأهل الكتاب يقتضی أن

لا يتجاوزوا حدود ما أنزله اللّه و بيّنه فى كتبه،و مما بيّنه أن لا يقولوا عليه الا الحق.

و ربما أمكن أن يكون خطابا لليهود و النصارى جميعا،فإن اليهود أيضا كالنصارى فى غلوهم فى الدين،و قولهم على اللّه غير الحق،كما قال تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ (التوبه/۳۰)،و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (التوبه/۳۱)،و قال تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ -الى أن قال- وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (آل عمران/۶۴).

و على هذا فقوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ» الخ؛تخصيص فى الخطاب بعد التعميم أخذا بتكليف طائفه من المخاطبين بما يخص بهم.

هذا،لكن يبعده أن ظاهر السياق كون قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ» ، تعليلا لقوله «لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» ،و لازمه اختصاص الخطاب بالنصارى و قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» أى المبارك «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» تصريح بالاسم و اسم الام ليكون أبعد من التفسير و التأويل بأى معنى مغاير،و ليكون دليلا على كونه انسانا مخلوقا كأى انسان ذى ام. «كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ» تفسير لمعنى الكلمه،فإنه كلمه«كن»التى ألقيت الى مريم البتول،لم يعمل فى تكونه الاسباب العاديه كالنكاح و الاب،قال تعالى: إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/۴۷)فكل شىء كلمه له تعالى غير أن سائر الاشياء مختلطه بالاسباب العاديه،و الذى اختص لاجله عيسى عليه السّلام بوقوع اسم الكلمه هو فقدانه بعض الاسباب العاديه فى تولده «وَ رُوحٌ مِنْهُ» و الروح من الامر،قال تعالى: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى (الإسراء/۸۵)و لما كان عيسى عليه السّلام كلمه«كن»التكوينيه و هى أمر فهو روح.

و قد تقدم البحث عن الآيه فى الكلام على خلقه المسيح فى الجزء الثالث من هذا الكتاب.

قوله تعالى: فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللّهُ إِلهٌ واحِدٌ تفريع على صدر الكلام بما أنه معلل بقوله: «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ؛أى فاذا كان كذلك

وجب علیکم الإیمان علی هذا النحو،و هو أن یکون ایمانا باللّه بالربوبیه و لرسله-و منهم عیسی-بالرساله،و لا تقولوا ثلاثه انتهوا حال کون الانتهاء أو حال کون الإیمان باللّه و رسله و نفی الثلاثه خیرا لکم.

و الثلاثه هم الاقانیم الثلاثه:الاب و الابن و روح القدس،و قد تقدم البحث عن ذلک فی الآیات النازله فی أمر المسیح علیه السّلام من سوره آل عمران.

قوله تعالی: سُبْحٰانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،السبحان مفعول مطلق مقدر الفعل،یتعلق به قوله «أَنْ یَکُونَ» ،و هو منصوب بنزع الخافض،و التقدیر:اسبحه تسبیحا و انزهه تنزیها من أن یکون له ولد،و الجمله اعتراض مأتی به للتعظیم.

و قوله «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» حال أو جمله استیناف،و هو علی أی حال احتجاج علی نفی الولد عنه سبحانه،فإن الولد کیفما فرض هو الذی یماثل المولد فی سنخ ذاته متکونا منه،و اذا کان کل ما فی السماوات و الارض مملوکا فی أصل ذاته و آثاره للّه تعالی و هو القیوم لکل شیء وحده فلا یماثله شیء من هذه الاشیاء فلا ولد له.

و المقام مقام التعمیم لکل ما فی الوجود غیر اللّه عز اسمه و لازم هذا أن یکون قوله «مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» تعبیرا کنائیا عن جمیع ما سوی اللّه سبحانه اذ نفس السماوات و الارض مشموله لهذه الحجه،و لیست مما فی السماوات و الارض بل هی نفسها.

ثم لما کان ما فی الآیه من امر و نهی هدایه عامه لهم الی ما هو خیر لهم فی دنیاهم و اخراهم ذیّل الکلام بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً» ای ولیا لشئونکم،مدبرا لامورکم،یهدیکم الی ما هو خیر لکم و یدعوکم الی صراط مستقیم.

قوله تعالی: لَنْ یَسْتَنْکِفَ الْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِکَهُ الْمُقَرَّبُونَ احتجاج آخر علی نفی الوهیّه المسیح علیه السّلام مطلقا سواء فرض کونه ولدا أو أنه

ثالث ثلاثه،فإن المسيح عبد للّه لن يستنكف أبدا عن عبادته،و هذا مما لا ينكره النصارى، و الأناجيل الدائره عندهم صريحه فى أنه كان يعبد اللّه تعالى،و لا معنى لعباده الولد الذى هو سنخ إله و لا لعباده الشىء لنفسه و لا لعباده أحد الثلاثه لثالثها الذى ينطبق وجوده على كل منها،و قد تقدم الكلام على هذا البرهان فى مباحث المسيح عليه السّلام.

و قوله «وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» تعميم للكلام على الملائكه لجريان الحجه بعينها فيهم،و قد قال جماعه من المشركين-كمشركى العرب-:بكونهم بنات اللّه،فالجمله استطراديه.

و التعبير فى الآيه أعنى قوله «لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» عن عيسى عليه السّلام بالمسيح،و كذا توصيف الملائكه بالمقربين مشعر بالعليه لما فيهما من معنى الوصف،أى إن عيسى لن يستنكف عن عبادته و كيف يستنكف و هو مسيح مبارك؟و لا الملائكه و هم مقربون؟و لو رجى فيهم أن يستنكفوا لم يبارك اللّه فى هذا و لا قرّب هؤلاء،و قد وصف اللّه المسيح أيضا بأن مقرب فى قوله: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران۴۵/).

قوله تعالى: وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً حال من المسيح و الملائكه و هو فى موضع التعليل أى و كيف يستنكف المسيح و الملائكه المقربون عن عبادته و الحال أن الذين يستنكفون عن عبادته و يستكبرون من عباده من الانس و الجن و الملائكه يحشرون إليه جميعا،فيجزون حسب أعمالهم،و المسيح و الملائكه يعلمون ذلك و يؤمنون به و يتقونه.

و من الدليل على أن قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» الخ؛فى معنى أن المسيح و الملائكه المقربين عالمون بأن المستنكفين يحشرون اليه قوله «وَ يَسْتَكْبِرْ» إنما قيد به قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ» لأن مجرد الاستنكاف لا يوجب السخط الإلهى اذا لم يكن عن استكبار كما فى الجهلاء و المستضعفين،و أما المسيح و الملائكه فان استنكافهم لا يكون إلا عن استكبار

لكونهم عالمين بمقام ربهم،و لذلك اكتفى بذكر الاستنكاف فحسب فيهم،فيكون معنى تعليل هذا بقوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» ،أنهم عالمون بأن من يستنكف عن عبادته،الخ.

و قوله «جَمِيعاً» أى صالحا و طالحا و هذا هو المصحح للتفضيل الذى يتلوه من قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» الخ.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً التعرض لنفى الولى و النصير مقابله لما قيل به من الوهيه المسيح و الملائكه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَكُمْ بُرْهٰانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً قال الراغب:البرهان بيان للحجه،و هو فعلان مثل الرجحان و الثنيان.و قال بعضهم:هو مصدر بره يبره اذا ابيض.انتهى،فهو على أى حال مصدر.و ربما استعمل بمعنى الفاعل كما اذا اطلق على نفس الدليل و الحجه.

و المراد بالنور هو القرآن لاٰ محاله بقرينه قوله «وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ» و يمكن أن يراد بالبرهان أيضا ذلك،و الجملتان اذا تؤكد إحداهما الاخرى.

و يمكن أن يراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يؤيده وقوع الآيه فى ذيل الآيات المبينه لصدق النبى فى رسالته،و نزول القرآن من عند اللّه تعالى،و كون الآيه تفريعا لذلك و يؤيده أيضا قوله تعالى فى الآيه التاليه «وَ اعْتَصَمُوا بِهِ» لما تقدم فى الكلام على قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران/۱۰۱)أن المراد بالاعتصام الأخذ بكتاب اللّه و الاتباع لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ ،بيان لثواب من اتّبع برهان ربه و النور النازل من عنده.

و الآيه كأنها منتزعه من الآيه السابقه المبينه لثواب الذين آمنوا و عملوا الصالحات أعنى

قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» ،و لعله لذلك لم يذكر هاهنا جزاء المتخلف من تبعيه البرهان و النور،لأنه بعينه ما ذكر فى الآيه السابقه،فلا حاجه الى تكراره ثانيا بعد الإشعار بأن جزاء المتبعين هاهنا جزاء المتبعين هنالك،و ليس هناك إلا فريقان:المتبعون و المتخلفون.

و على هذا فقوله فى هذه الآيه «فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ» يحاذى قوله فى تلك الآيه «فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ» و هو الجنه،و أيضا قوله فى هذه الآيه «وَ فَضْلٍ» يحاذى قوله فى تلك الآيه «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و أما قوله «وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً» فهو من آثار ما ذكر فيها من الاعتصام باللّه كما فى قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران/١٠١).

[سوره النساء (۴): آيه ۱۷۶]

اشاره

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُها إِنْ لَمْ يَكُنْ لَها وَلَدٌ فَإِنْ كانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثانِ مِمّا تَرَكَ وَ إِنْ كانُوا إِخْوَةً رِجالاً وَ نِساءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۷۶)

بيان:

قوله تعالى: يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ،قد تقدم الكلام فى معنى الاستفتاء و الإفتاء و معين الكلاله فى الآيات السابقه من السوره.

و قوله «لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ» ظاهره الأعم من الذكر و الانثى على ما يفيده إطلاق الولد وحده.

و قال في المجمع:فمعناه:ليس له ولد و لا والد،و إنما أضمرنا فيه الوالد للإجماع،انتهى.و لو كان لأحد الأبوين وجود لم تخل الآيه من ذكر سهمه فالمفروض عدمهما.

و قوله «وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ» سهم الاخت من أخيها،و الأخ من اخته،و منه يظهر سهم الاخت من اختها و الأخ من أخيه،و لو كان للفرضين الأخيرين فريضه اخرى لذكرت.

على أن قوله «وَ هُوَ يَرِثُهَا» في معنى قولنا:لو انعكس الامر-أي كان الأخ مكان الاخت- لذهب بالجميع،و على أن قوله «فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَ إِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالاً وَ نِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» و هو سهم الاختين،و سهم الإخوه لم يقيد فيهما الميّت بكونه رجلا أو امرأه فلا دخل لذكور الميت و انوثته في السهام.

و الذى صرحت به الآيه من السهام سهم الاخت الواحده،و الأخ الواحد،و الاختين، و الإخوه المختلطه من الرجال و النساء،و من ذلك يعلم سهام باقي الفروض:منها:الاخوان، يذهبان بجميع المال و يقتسمان بالسويه يعلم ذلك من ذهاب الاخ الواحد بالجميع،و منها الاخ الواحد مع اخت واحده،و يصدق عليهما الإخوه كما تقدم في أول السوره فيشمله «وَ إِنْ كَانُوا إِخْوَةً» على أن السنّه مبينه لجميع ذلك.

و السهام المذكوره تختص بما اذا كان هناك كلاله الاب وحده،أو كلاله الابوين وحده، و أما اذا اجتمعا كالاخت لابوين مع الاخت لاب لم ترث الاخت لاب.و قد تقدم ذكره في الكلام على آيات أول السوره.

قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ،أي حذر أن تضلوا أو لئلا تضلوا،و هو شائع في الكلام،قال عمرو بن كلثوم:

فعجّلنا القرى أن تشتمونا

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
الزمر: ۹

المقدمة:
تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ۱۴۲۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:
نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.
وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:
نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام
تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية
تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب
الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات
توسيع عام لفكرة المطالعة
تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:
مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية
إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة
الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة
العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن یتحمل المؤلف مسؤولیة العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الکتب والملزمات والدوریات

إقامة المسابقات فی مطالعة الکتب

إقامة المعارض الالکترونیة: المعارض الثلاثیة الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمکنة الدینیة والسیاحیة

إنتاج الأفلام الکرتونیة والألعاب الکمبیوتریة

افتتاح موقع القائمیة الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیة وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدینیة والأخلاقیة والاعتقادیة والردّ علیها

تصمیم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ویب کیوسک kiosk، الرسالة القصیرة ((sms

إقامة الدورات التعلیمیة الالکترونیة لعموم الناس

إقامة الدورات الالکترونیة لتدریب المعلمین

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبیقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ویمکن تحمیلها علی ۸ أنظمة؛

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلکترونیة للکتاب علی موقع القائمیة ویمکن تحمیلها علی الأنظمة التالیة

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربیة والانجلیزیة والفارسیة

الکلمة الأخیرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اى، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فى طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز
القائمیة
اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹