مرکز القائمیة اصبهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

١

# كتاب الوافي

تأليف

العلامة المحقق الحكيم الالهي الكامل المولى محمد محسن المشتهر

بالفيض الكاشاني قدس سره

من منشورات

مكتبة الامام امير المؤمنين علي عليه السلام العامة
اصفهان

بسم الله الرحمن الرحیم

# الوافی

کاتب:

محمد بن مرتضی فیض کاشانی

نشرت فی الطباعهٔ:

عطرعترت

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

# الفهرس

الفهرس ----- ۵
الوافی المجلد ۱ ----- ۵۸
اشارة ----- ۵۸
مقدمة المصنف ----- ۵۸
و نقدم أمام الخوض فی المقصود ثلاث مقدمات ----- ۶۰
اشارة ----- ۶۰
المقدمة الأولی فی التنبیه علی طریق معرفة العلوم الدینیة ----- ۶۱
اشارة ----- ۶۱
تنبیه ----- ۶۴
المقدمة الثانیة فی التوقیف لمعرفة الأسانید ----- ۶۵
توقیف ----- ۶۵
توقیف ----- ۶۶
توقیف ----- ۶۸
توقیف ----- ۶۹
توقیف ----- ۶۹
توقیف ----- ۷۰
المقدمة الثالثة فی تمهید الاصطلاحات و القواعد ----- ۷۰
تمهید ----- ۷۰
تمهید ----- ۷۱
تمهید ----- ۷۴
تمهید ----- ۷۵
تمهید ----- ۷۵
و أما الخاتمة ----- ۷۵

كتاب العقل و العلم و التوحيد ----- ۷۶

اشارة ----- ۷۶

أبواب العقل و العلم ----- ۷۶

الآيات ----- ۷۶

باب ۱ العقل و الجهل ----- ۷۷

[۱] ----- ۷۷

[۲] ----- ۷۷

اشارة ----- ۷۷

بيان ----- ۷۷

[۳] ----- ۷۹

اشارة ----- ۷۹

بيان ----- ۸۰

[۴] ----- ۸۸

اشارة ----- ۸۸

بيان ----- ۸۸

[۵] ----- ۸۹

اشارة ----- ۸۹

بيان ----- ۸۹

[۶] ----- ۸۹

اشارة ----- ۸۹

بيان ----- ۸۹

[۷] ----- ۹۰

اشارة ----- ۹۰

بيان ----- ۹۰

[۸] ۹۰
اشارة ۹۰
بيان ۹۰
[۹] ۹۰
اشارة ۹۰
بيان ۹۱
[۱۰] ۹۱
[۱۱] ۹۱
اشارة ۹۱
بيان ۹۱
[۱۲] ۹۱
اشارة ۹۱
بيان ۹۲
[۱۳] ۹۲
اشارة ۹۲
بيان ۹۲
[۱۴] ۹۲
اشارة ۹۲
بيان ۹۳
[۱۵] ۹۳
اشارة ۹۳
بيان ۹۳
[۱۶] ۹۴
اشارة ۹۴

بيان ----- ۹۶
[۱۷] ----- ۱۰۲
اشارة ----- ۱۰۲
بيان ----- ۱۰۲
[۱۸] ----- ۱۰۳
اشارة ----- ۱۰۳
بيان ----- ۱۰۳
[۱۹] ----- ۱۰۳
اشارة ----- ۱۰۳
بيان ----- ۱۰۴
[۲۰] ----- ۱۰۴
اشارة ----- ۱۰۴
بيان ----- ۱۰۴
[۲۱] ----- ۱۰۴
اشارة ----- ۱۰۴
بيان ----- ۱۰۴
[۲۲] ----- ۱۰۵
اشارة ----- ۱۰۵
بيان ----- ۱۰۵
[۲۳] ----- ۱۰۵
اشارة ----- ۱۰۵
بيان ----- ۱۰۶
[۲۴] ----- ۱۰۶
اشارة ----- ۱۰۶

بيان ----- ۱۰۶
[۲۵] ----- ۱۰۷
اشارة ----- ۱۰۷
بيان ----- ۱۰۷
[۲۶] ----- ۱۰۷
اشارة ----- ۱۰۷
بيان ----- ۱۰۸
[۲۷] ----- ۱۰۸
[۲۸] ----- ۱۰۸
اشارة ----- ۱۰۹
بيان ----- ۱۰۹
[۲۹] ----- ۱۰۹
اشارة ----- ۱۰۹
بيان ----- ۱۰۹
[۳۰] ----- ۱۰۹
اشارة ----- ۱۰۹
بيان ----- ۱۱۰
[۳۱] ----- ۱۱۰
اشارة ----- ۱۱۰
بيان ----- ۱۱۰
[۳۲] ----- ۱۱۱
اشارة ----- ۱۱۱
بيان ----- ۱۱۱
[۳۳] ----- ۱۱۲

اشارة ----- ۱۱۲
بيان ----- ۱۱۲
[۳۴] ----- ۱۱۲
اشارة ----- ۱۱۲
بيان ----- ۱۱۲
[۳۵] ----- ۱۱۳
اشارة ----- ۱۱۳
بيان ----- ۱۱۳
باب ۲ فرض طلب العلم و الحث عليه ----- ۱۱۳
[۱] ----- ۱۱۳
اشارة ----- ۱۱۳
بيان ----- ۱۱۴
[۲] ----- ۱۱۴
[۳] ----- ۱۱۴
[۴] ----- ۱۱۴
اشارة ----- ۱۱۴
بيان ----- ۱۱۴
[۵] ----- ۱۱۵
اشارة ----- ۱۱۵
بيان ----- ۱۱۵
[۶] ----- ۱۱۵
اشارة ----- ۱۱۵
بيان ----- ۱۱۵
[۷] ----- ۱۱۶

اشارة ----- ۱۱۶
بیان ----- ۱۱۶
[۸] ----- ۱۱۶
اشارة ----- ۱۱۶
بیان ----- ۱۱۶
[۹] ----- ۱۱۶
اشارة ----- ۱۱۶
بیان ----- ۱۱۷
[۱۰] ----- ۱۱۷
[۱۱] ----- ۱۱۷
اشارة ----- ۱۱۷
بیان ----- ۱۱۷
[۱۲] ----- ۱۱۷
اشارة ----- ۱۱۷
بیان ----- ۱۱۷
[۱۳] ----- ۱۱۸
اشارة ----- ۱۱۸
بیان ----- ۱۱۸
[۱۴] ----- ۱۱۸
اشارة ----- ۱۱۸
بیان ----- ۱۱۸
باب ۳ صفة العلم ----- ۱۱۸
[۱] ----- ۱۱۹
اشارة ----- ۱۱۹

بيان ----- ۱۱۹
[۲] ----- ۱۱۹
اشارة ----- ۱۱۹
بيان ----- ۱۱۹
[۳] ----- ۱۲۰
اشارة ----- ۱۲۰
بيان ----- ۱۲۰
[۴] ----- ۱۲۲
اشارة ----- ۱۲۲
بيان ----- ۱۲۲
باب ۴ فضل العلماء ----- ۱۲۲
[۱] ----- ۱۲۲
اشارة ----- ۱۲۲
بيان ----- ۱۲۲
[۲] ----- ۱۲۳
[۳] ----- ۱۲۳
اشارة ----- ۱۲۳
بيان ----- ۱۲۳
[۴] ----- ۱۲۴
اشارة ----- ۱۲۴
بيان ----- ۱۲۴
[۵] ----- ۱۲۴
اشارة ----- ۱۲۴
بيان ----- ۱۲۴

[۶] ----- ۱۲۴
اشارة ----- ۱۲۵
بيان ----- ۱۲۵
[۷] ----- ۱۲۵
باب ۵ فقد العلماء ----- ۱۲۵
[۱] ----- ۱۲۵
اشارة ----- ۱۲۵
بيان ----- ۱۲۵
[۲] ----- ۱۲۶
اشارة ----- ۱۲۶
بيان ----- ۱۲۶
[۳] ----- ۱۲۶
[۴] ----- ۱۲۶
[۵] ----- ۱۲۶
اشارة ----- ۱۲۶
بيان ----- ۱۲۶
[۶] ----- ۱۲۷
اشارة ----- ۱۲۷
بيان ----- ۱۲۷
[۷] ----- ۱۲۷
اشارة ----- ۱۲۷
بيان ----- ۱۲۷
[۸] ----- ۱۲۸
باب ۶ أصناف الناس ----- ۱۲۸

[۱] ۱۲۸

اشارة ۱۲۸

بيان ۱۲۸

[۲] ۱۲۸

اشارة ۱۲۹

بيان ۱۲۹

[۳] ۱۲۹

اشارة ۱۲۹

بيان ۱۲۹

[۴] ۱۲۹

باب ۷ ثواب العالم و المتعلم ۱۲۹

[۱] ۱۲۹

اشارة ۱۳۰

بيان ۱۳۰

[۲] ۱۳۰

اشارة ۱۳۰

بيان ۱۳۱

[۳] ۱۳۱

اشارة ۱۳۱

بيان ۱۳۱

[۴] ۱۳۱

[۵] ۱۳۱

اشارة ۱۳۱

بيان ۱۳۲

[۶] ---------- ۱۳۲
اشارة ---------- ۱۳۲
بيان ---------- ۱۳۲
[۷] ---------- ۱۳۲
اشارة ---------- ۱۳۲
بيان ---------- ۱۳۳
باب ۸ صفة العلماء ---------- ۱۳۳
[۱] ---------- ۱۳۳
اشارة ---------- ۱۳۳
بيان ---------- ۱۳۳
[۲] ---------- ۱۳۳
اشارة ---------- ۱۳۳
بيان ---------- ۱۳۴
[۳] ---------- ۱۳۴
اشارة ---------- ۱۳۴
بيان ---------- ۱۳۴
[۴] ---------- ۱۳۴
[۵] ---------- ۱۳۴
اشارة ---------- ۱۳۴
بيان ---------- ۱۳۵
[۶] ---------- ۱۳۵
اشارة ---------- ۱۳۵
بيان ---------- ۱۳۵
[۷] ---------- ۱۳۵

[۸] ---- ۱۳۶
اشارة ---- ۱۳۶
بیان ---- ۱۳۶
[۹] ---- ۱۳۶
اشارة ---- ۱۳۶
بیان ---- ۱۳۶
[۱۰] ---- ۱۳۷
اشارة ---- ۱۳۷
بیان ---- ۱۳۷
[۱۱] ---- ۱۳۷
اشارة ---- ۱۳۷
بیان ---- ۱۳۷
[۱۲] ---- ۱۳۸
اشارة ---- ۱۳۸
بیان ---- ۱۳۹
[۱۳] ---- ۱۳۹
اشارة ---- ۱۳۹
بیان ---- ۱۴۰
[۱۴] ---- ۱۴۰
اشارة ---- ۱۴۰
بیان ---- ۱۴۰
باب ۹ حق العالم ---- ۱۴۰
[۱] ---- ۱۴۰
اشارة ---- ۱۴۰

بیان ----- ۱۴۱
باب ۱۰ مجالسة العلماء و صحبتهم ----- ۱۴۱
[۱] ----- ۱۴۱
اشارة ----- ۱۴۱
بیان ----- ۱۴۱
[۲] ----- ۱۴۱
اشارة ----- ۱۴۱
بیان ----- ۱۴۲
[۳] ----- ۱۴۲
اشارة ----- ۱۴۲
بیان ----- ۱۴۲
[۴] ----- ۱۴۲
اشارة ----- ۱۴۲
بیان ----- ۱۴۲
[۵] ----- ۱۴۲
اشارة ----- ۱۴۲
بیان ----- ۱۴۳
[۶] ----- ۱۴۳
اشارة ----- ۱۴۳
بیان ----- ۱۴۳
باب ۱۱ سؤال العلماء و تذاكر العلم ----- ۱۴۳
[۱] ----- ۱۴۳
اشارة ----- ۱۴۳
بیان ----- ۱۴۳

[۲] ----- ۱۴۴
اشارة ----- ۱۴۴
بيان ----- ۱۴۴
[۳] ----- ۱۴۴
[۴] ----- ۱۴۴
اشارة ----- ۱۴۴
بيان ----- ۱۴۴
[۵] ----- ۱۴۴
اشارة ----- ۱۴۴
بيان ----- ۱۴۵
[۶] ----- ۱۴۵
[۷] ----- ۱۴۵
اشارة ----- ۱۴۵
بيان ----- ۱۴۵
[۸] ----- ۱۴۵
اشارة ----- ۱۴۵
بيان ----- ۱۴۵
[۹] ----- ۱۴۶
اشارة ----- ۱۴۶
بيان ----- ۱۴۶
[۱۰] ----- ۱۴۶
اشارة ----- ۱۴۶
بيان ----- ۱۴۶
[۱۱] ----- ۱۴۶

اشارة ----- ۱۴۶
بيان ----- ۱۴۶
باب ۱۲ بذل العلم ----- ۱۴۷
[۱] ----- ۱۴۷
اشارة ----- ۱۴۷
بيان ----- ۱۴۷
[۲] ----- ۱۴۷
اشارة ----- ۱۴۷
بيان ----- ۱۴۷
[۳] ----- ۱۴۸
[۴] ----- ۱۴۸
اشارة ----- ۱۴۸
بيان ----- ۱۴۸
[۵] ----- ۱۴۸
[۶] ----- ۱۴۸
[۷] ----- ۱۴۹
باب ۱۳ النهی عن القول بغير علم ----- ۱۴۹
[۱] ----- ۱۴۹
اشارة ----- ۱۴۹
بيان ----- ۱۴۹
[۲] ----- ۱۴۹
اشارة ----- ۱۴۹
بيان ----- ۱۴۹
[۳] ----- ۱۵۰

اشارة ----- ۱۵۰
بیان ----- ۱۵۰
[۴] ----- ۱۵۰
اشارة ----- ۱۵۰
بیان ----- ۱۵۰
[۵] ----- ۱۵۰
اشارة ----- ۱۵۰
بیان ----- ۱۵۱
[۶] ----- ۱۵۱
اشارة ----- ۱۵۱
بیان ----- ۱۵۱
[۷] ----- ۱۵۱
اشارة ----- ۱۵۱
بیان ----- ۱۵۱
[۸] ----- ۱۵۲
اشارة ----- ۱۵۲
بیان ----- ۱۵۲
[۹] ----- ۱۵۲
[۱۰] ----- ۱۵۲
اشارة ----- ۱۵۲
بیان ----- ۱۵۲
[۱۱] ----- ۱۵۳
اشارة ----- ۱۵۳
بیان ----- ۱۵۳

[۱۲] ۱۵۳
اشارة ۱۵۳
بيان ۱۵۳
[۱۳] ۱۵۴
[۱۴] ۱۵۴
[۱۵] ۱۵۴
اشارة ۱۵۴
بيان ۱۵۴
باب ۱۴ من عمل بغير علم ۱۵۵
[۱] ۱۵۵
اشارة ۱۵۵
بيان ۱۵۵
[۲] ۱۵۵
اشارة ۱۵۵
بيان ۱۵۵
[۳] ۱۵۶
اشارة ۱۵۶
بيان ۱۵۶
باب ۱۵ استعمال العلم ۱۵۶
[۱] ۱۵۶
اشارة ۱۵۶
بيان ۱۵۷
[۲] ۱۵۷
اشارة ۱۵۷

بيان ----- ۱۵۷

[۳] ----- ۱۵۷

اشارة ----- ۱۵۷

بيان ----- ۱۵۸

[۴] ----- ۱۵۸

اشارة ----- ۱۵۸

بيان ----- ۱۵۸

[۵] ----- ۱۵۸

اشارة ----- ۱۵۸

بيان ----- ۱۵۸

[۶] ----- ۱۵۹

اشارة ----- ۱۵۹

بيان ----- ۱۵۹

[۷] ----- ۱۶۰

اشارة ----- ۱۶۰

بيان ----- ۱۶۰

باب ۱۶ المستأكل بعلمه و المباهی به ----- ۱۶۰

[۱] ----- ۱۶۰

اشارة ----- ۱۶۰

بيان ----- ۱۶۱

[۲] ----- ۱۶۱

[۳] ----- ۱۶۱

[۴] ----- ۱۶۱

اشارة ----- ۱۶۱

بیان ----- ۱۶۱
[۵] ----- ۱۶۲
اشارة ----- ۱۶۲
بیان ----- ۱۶۲
[۶] ----- ۱۶۲
اشارة ----- ۱۶۲
بیان ----- ۱۶۲
باب ۱۷ لزوم الحجة على العالم و تشديد الأمر عليه ----- ۱۶۳
[۱] ----- ۱۶۳
اشارة ----- ۱۶۳
بیان ----- ۱۶۳
[۲] ----- ۱۶۳
اشارة ----- ۱۶۳
بیان ----- ۱۶۳
[۳] ----- ۱۶۳
اشارة ----- ۱۶۴
بیان ----- ۱۶۴
[۴] ----- ۱۶۴
اشارة ----- ۱۶۴
بیان ----- ۱۶۵
باب ۱۸ أنه لا علم إلا ما يؤخذ عن أهله ----- ۱۶۵
[۱] ----- ۱۶۵
اشارة ----- ۱۶۵
بیان ----- ۱۶۵

[۲] ۱۶۶
اشارة ۱۶۶
بيان ۱۶۶
[۳] ۱۶۶
اشارة ۱۶۶
بيان ۱۶۶
باب ۱۹ رواية الحديث ۱۶۶
[۱] ۱۶۷
اشارة ۱۶۷
بيان ۱۶۷
[۲] ۱۶۷
[۳] ۱۶۷
اشارة ۱۶۷
بيان ۱۶۷
[۴] ۱۶۷
اشارة ۱۶۷
بيان ۱۶۸
[۵] ۱۶۸
اشارة ۱۶۸
بيان ۱۶۸
[۶] ۱۶۸
اشارة ۱۶۸
بيان ۱۶۹
[۷] ۱۶۹

اشارة ----- ۱۶۹
بيان ----- ۱۶۹
[۸] ----- ۱۶۹
[۹] ----- ۱۶۹
اشارة ----- ۱۶۹
بيان ----- ۱۷۰
[۱۰] ----- ۱۷۰
اشارة ----- ۱۷۰
بيان ----- ۱۷۰
باب ۲۰ فضل الكتاب و التمسك بالكتب ----- ۱۷۱
[۱] ----- ۱۷۱
اشارة ----- ۱۷۱
بيان ----- ۱۷۱
[۲] ----- ۱۷۱
[۳] ----- ۱۷۱
[۴] ----- ۱۷۱
اشارة ----- ۱۷۱
بيان ----- ۱۷۱
[۵] ----- ۱۷۲
اشارة ----- ۱۷۲
بيان ----- ۱۷۲
باب ۲۱ التقليد ----- ۱۷۲
[۱] ----- ۱۷۲
اشارة ----- ۱۷۲

بیان ----- ۱۷۲
[۲] ----- ۱۷۳
[۳] ----- ۱۷۳
اشارة ----- ۱۷۳
بیان ----- ۱۷۳
[۴] ----- ۱۷۳
[۵] ----- ۱۷۴
[۶] ----- ۱۷۴
باب ۲۲ البدع و الرأی و المقاییس ----- ۱۷۴
[۱] ----- ۱۷۴
اشارة ----- ۱۷۴
بیان ----- ۱۷۴
[۲] ----- ۱۷۴
[۳] ----- ۱۷۴
[۴] ----- ۱۷۵
[۵] ----- ۱۷۵
اشارة ----- ۱۷۵
بیان ----- ۱۷۵
[۶] ----- ۱۷۵
اشارة ----- ۱۷۵
بیان ----- ۱۷۵
[۷] ----- ۱۷۵
اشارة ----- ۱۷۵
بیان ----- ۱۷۶

[۸] ---------- ۱۷۶
اشارة ---------- ۱۷۶
بيان ---------- ۱۷۶
[۹] ---------- ۱۷۷
[۱۰] ---------- ۱۷۷
[۱۱] ---------- ۱۷۸
اشارة ---------- ۱۷۸
بيان ---------- ۱۷۸
[۱۲] ---------- ۱۷۸
[۱۳] ---------- ۱۷۸
اشارة ---------- ۱۷۸
بيان ---------- ۱۷۸
[۱۴] ---------- ۱۷۹
اشارة ---------- ۱۷۹
بيان ---------- ۱۷۹
[۱۵] ---------- ۱۷۹
[۱۶] ---------- ۱۷۹
اشارة ---------- ۱۸۰
بيان ---------- ۱۸۰
[۱۷] ---------- ۱۸۰
[۱۸] ---------- ۱۸۰
اشارة ---------- ۱۸۰
بيان ---------- ۱۸۰
[۱۹] ---------- ۱۸۰

اشارهٔ ---- ۱۸۱
بيان ---- ۱۸۱
[۲۰] ---- ۱۸۱
اشارهٔ ---- ۱۸۱
بيان ---- ۱۸۱
[۲۱] ---- ۱۸۱
اشارهٔ ---- ۱۸۱
بيان ---- ۱۸۲
[۲۲] ---- ۱۸۲
اشارهٔ ---- ۱۸۲
بيان ---- ۱۸۲
[۲۳] ---- ۱۸۳
[۲۴] ---- ۱۸۳
اشارهٔ ---- ۱۸۴
بيان ---- ۱۸۴
[۲۵] ---- ۱۸۴
اشارهٔ ---- ۱۸۴
بيان ---- ۱۸۴
[۲۶] ---- ۱۸۴
اشارهٔ ---- ۱۸۴
بيان ---- ۱۸۴
[۲۷] ---- ۱۸۵
اشارهٔ ---- ۱۸۵
بيان ---- ۱۸۵

باب ٢٣ أنه ليس شيء مما يحتاج إليه الناس إلا و قد جاء فيه كتاب أو سنة ----- ۱۸۶
[۱] ----- ۱۸۶
اشارة ----- ۱۸۶
بيان ----- ۱۸۶
[۲] ----- ۱۸۷
[۳] ----- ۱۸۷
اشارة ----- ۱۸۷
بيان ----- ۱۸۷
[۴] ----- ۱۸۷
[۵] ----- ۱۸۷
اشارة ----- ۱۸۷
بيان ----- ۱۸۸
[۶] ----- ۱۸۸
[۷] ----- ۱۸۸
اشارة ----- ۱۸۸
بيان ----- ۱۸۹
[۸] ----- ۱۸۹
اشارة ----- ۱۸۹
بيان ----- ۱۹۰
[۹] ----- ۱۹۰
اشارة ----- ۱۹۰
بيان ----- ۱۹۰
[۱۰] ----- ۱۹۰
اشارة ----- ۱۹۰

بیان ----- ۱۹۰
[۱۱] ----- ۱۹۰
[۱۲] ----- ۱۹۱
باب ۲۴ اختلاف الحدیث و الحکم ----- ۱۹۱
[۱] ----- ۱۹۱
اشارهٔ ----- ۱۹۱
بیان ----- ۱۹۲
[۲] ----- ۱۹۳
[۳] ----- ۱۹۳
اشارهٔ ----- ۱۹۳
بیان ----- ۱۹۳
[۴] ----- ۱۹۳
[۵] ----- ۱۹۴
[۶] ----- ۱۹۴
اشارهٔ ----- ۱۹۴
بیان ----- ۱۹۴
[۷] ----- ۱۹۴
اشارهٔ ----- ۱۹۴
بیان ----- ۱۹۴
[۸] ----- ۱۹۴
[۹] ----- ۱۹۵
اشارهٔ ----- ۱۹۵
بیان ----- ۱۹۵
[۱۰] ----- ۱۹۵

اشارة ----- ۱۹۵
بیان ----- ۱۹۵
[۱۱] ----- ۱۹۶
[۱۲] ----- ۱۹۶
اشارة ----- ۱۹۶
بیان ----- ۱۹۶
[۱۳] ----- ۱۹۶
[۱۴] ----- ۱۹۷
اشارة ----- ۱۹۷
بیان ----- ۱۹۷
باب ۲۵ الأخذ بالسنة و شواهد الکتاب ----- ۱۹۹
[۱] ----- ۱۹۹
اشارة ----- ۱۹۹
بیان ----- ۲۰۰
[۲] ----- ۲۰۰
اشارة ----- ۲۰۰
بیان ----- ۲۰۰
[۳] ----- ۲۰۰
اشارة ----- ۲۰۰
بیان ----- ۲۰۰
[۴] ----- ۲۰۰
[۵] ----- ۲۰۱
[۶] ----- ۲۰۱
اشارة ----- ۲۰۱

بيان ---- ۲۰۱
[۷] ---- ۲۰۱
اشارة ---- ۲۰۱
بيان ---- ۲۰۱
[۸] ---- ۲۰۲
[۹] ---- ۲۰۲
اشارة ---- ۲۰۲
بيان ---- ۲۰۲
[۱۰] ---- ۲۰۲
اشارة ---- ۲۰۲
بيان ---- ۲۰۲
[۱۱] ---- ۲۰۲
اشارة ---- ۲۰۲
بيان ---- ۲۰۳
[۱۲] ---- ۲۰۳
[۱۳] ---- ۲۰۳
اشارة ---- ۲۰۳
بيان ---- ۲۰۳
[۱۴] ---- ۲۰۳
اشارة ---- ۲۰۴
بيان ---- ۲۰۴
[۱۵] ---- ۲۰۴
[۱۶] ---- ۲۰۴
اشارة ---- ۲۰۴

بیان ۲۰۴
باب ۲۶ النوادر ۲۰۴
[۱] ۲۰۵
اشارة ۲۰۵
بیان ۲۰۵
[۲] ۲۰۵
اشارة ۲۰۵
بیان ۲۰۵
[۳] ۲۰۵
[۴] ۲۰۵
اشارة ۲۰۶
بیان ۲۰۶
أبواب معرفة اللّه تعالى ۲۰۶
الآيات ۲۰۶
اشارة ۲۰۶
بیان ۲۰۷
باب ۲۷ حدوث العالم و إثبات المحدث ۲۰۷
[۱] ۲۰۷
اشارة ۲۰۷
بیان ۲۰۸
[۲] ۲۰۹
اشارة ۲۰۹
بیان ۲۱۰
[۳] ۲۱۰

اشارة ---------- ۲۱۰
بيان ---------- ۲۱۱
[۴] ---------- ۲۱۱
اشارة ---------- ۲۱۱
بيان ---------- ۲۱۲
[۵] ---------- ۲۱۳
باب ۲۸ الدليل على أنه واحد و إطلاق القول بأنه شيء ---------- ۲۱۳
[۱] ---------- ۲۱۳
اشارة ---------- ۲۱۳
بيان ---------- ۲۱۴
[۲] ---------- ۲۱۵
اشارة ---------- ۲۱۵
بيان ---------- ۲۱۶
[۳] ---------- ۲۱۶
اشارة ---------- ۲۱۶
بيان ---------- ۲۱۶
[۴] ---------- ۲۱۶
[۵] ---------- ۲۱۶
اشارة ---------- ۲۱۶
بيان ---------- ۲۱۷
[۶] ---------- ۲۱۷
اشارة ---------- ۲۱۷
بيان ---------- ۲۱۷
[۷] ---------- ۲۱۷

باب ۲۹ أنه لا يعرف إلا به ---------- ۲۱۷
[۱] ---------- ۲۱۷
اشارة ---------- ۲۱۷
بيان ---------- ۲۱۷
[۲] ---------- ۲۱۹
اشارة ---------- ۲۱۹
بيان ---------- ۲۱۹
[۳] ---------- ۲۱۹
باب ۳۰ أدنى المعرفة ---------- ۲۲۰
[۱] ---------- ۲۲۰
اشارة ---------- ۲۲۰
بيان ---------- ۲۲۰
[۲] ---------- ۲۲۰
اشارة ---------- ۲۲۰
بيان ---------- ۲۲۰
باب ۳۱ المعبود ---------- ۲۲۰
[۱] ---------- ۲۲۱
[۲] ---------- ۲۲۱
اشارة ---------- ۲۲۱
بيان ---------- ۲۲۱
[۳] ---------- ۲۲۱
اشارة ---------- ۲۲۱
بيان ---------- ۲۲۲
[۴] ---------- ۲۲۲

اشارة ----- ۲۲۲
بيان ----- ۲۲۲
باب ۳۲ نفى الزمان و المكان و الكيف عنه تعالى ----- ۲۲۲
[۱] ----- ۲۲۲
اشارة ----- ۲۲۳
بيان ----- ۲۲۳
[۲] ----- ۲۲۳
اشارة ----- ۲۲۳
بيان ----- ۲۲۳
[۳] ----- ۲۲۳
اشارة ----- ۲۲۳
بيان ----- ۲۲۴
[۴] ----- ۲۲۵
اشارة ----- ۲۲۵
بيان ----- ۲۲۵
[۵] ----- ۲۲۶
[۶] ----- ۲۲۶
اشارة ----- ۲۲۶
بيان ----- ۲۲۶
[۷] ----- ۲۲۶
اشارة ----- ۲۲۶
بيان ----- ۲۲۷
[۸] ----- ۲۲۷
اشارة ----- ۲۲۷

بیان ----- ۲۲۷
[۹] ----- ۲۲۷
اشارة ----- ۲۲۷
بیان ----- ۲۲۷
[۱۰] ----- ۲۲۸
اشارة ----- ۲۲۸
بیان ----- ۲۲۸
[۱۱] ----- ۲۲۹
اشارة ----- ۲۲۹
بیان ----- ۲۲۹
باب ۳۳ النسبة و تفسیر سورة التوحید ----- ۲۲۹
[۱] ----- ۲۲۹
اشارة ----- ۲۲۹
بیان ----- ۲۲۹
[۲] ----- ۲۳۰
اشارة ----- ۲۳۰
بیان ----- ۲۳۰
[۳] ----- ۲۳۲
اشارة ----- ۲۳۲
بیان ----- ۲۳۲
[۴] ----- ۲۳۳
اشارة ----- ۲۳۳
بیان ----- ۲۳۳
باب ۳۴ النهی عن الکلام فی ذاته تعالی ----- ۲۳۳

[١] ----- ٢٣٣
[٢] ----- ٢٣٣
اشارة ----- ٢٣٣
بيان ----- ٢٣٣
[٣] ----- ٢٣٤
[۴] ----- ٢٣۴
[۵] ----- ٢٣۴
[۶] ----- ٢٣۴
اشارة ----- ٢٣۴
بيان ----- ٢٣۴
[٧] ----- ٢٣۴
[٨] ----- ٢٣۵
اشارة ----- ٢٣۵
بيان ----- ٢٣۵
[٩] ----- ٢٣۵
[١٠] ----- ٢٣۵
اشارة ----- ٢٣۵
بيان ----- ٢٣۵
[١١] ----- ٢٣۶
اشارة ----- ٢٣۶
بيان ----- ٢٣۶
باب ٣۵ إبطال الرؤية ----- ٢٣۶
[١] ----- ٢٣۶
[٢] ----- ٢٣۶

اشارة ----- ۲۳۶
بيان ----- ۲۳۷
[۳] ----- ۲۳۷
[۴] ----- ۲۳۷
اشارة ----- ۲۳۷
بيان ----- ۲۳۸
[۵] ----- ۲۳۸
اشارة ----- ۲۳۸
بيان ----- ۲۳۸
[۶] ----- ۲۳۹
اشارة ----- ۲۳۹
بيان ----- ۲۳۹
[۷] ----- ۲۳۹
اشارة ----- ۲۳۹
بيان ----- ۲۳۹
[۸] ----- ۲۴۰
اشارة ----- ۲۴۰
بيان ----- ۲۴۰
باب ۳۶ نفی إحاطة أوهام القلوب ----- ۲۴۰
[۱] ----- ۲۴۰
اشارة ----- ۲۴۰
بيان ----- ۲۴۱
[۲] ----- ۲۴۱
[۳] ----- ۲۴۱

اشارة ----- ۲۴۱
بیان ----- ۲۴۱
باب ۳۷ نفی الجسم و الصورة و التحدید ----- ۲۴۱
[۱] ----- ۲۴۱
[۲] ----- ۲۴۲
اشارة ----- ۲۴۲
بیان ----- ۲۴۲
[۳] ----- ۲۴۲
اشارة ----- ۲۴۲
بیان ----- ۲۴۲
[۴] ----- ۲۴۲
[۵] ----- ۲۴۳
[۶] ----- ۲۴۳
اشارة ----- ۲۴۳
بیان ----- ۲۴۳
[۷] ----- ۲۴۳
اشارة ----- ۲۴۳
بیان ----- ۲۴۳
[۸] ----- ۲۴۴
اشارة ----- ۲۴۴
بیان ----- ۲۴۴
[۹] ----- ۲۴۴
اشارة ----- ۲۴۴
بیان ----- ۲۴۴

[۱۰] ---- ۲۴۵
اشارة ---- ۲۴۵
بيان ---- ۲۴۵
باب ۳۸ نفی الحركة و الانتقال ---- ۲۴۵
[۱] ---- ۲۴۵
اشارة ---- ۲۴۵
بيان ---- ۲۴۶
[۲] ---- ۲۴۶
اشارة ---- ۲۴۶
بيان ---- ۲۴۷
باب ۳۹ إحاطته بكل شیء ---- ۲۴۷
[۱] ---- ۲۴۷
اشارة ---- ۲۴۷
بيان ---- ۲۴۷
[۲] ---- ۲۴۸
اشارة ---- ۲۴۸
بيان ---- ۲۴۸
[۳] ---- ۲۴۸
اشارة ---- ۲۴۸
بيان ---- ۲۴۸
[۴] ---- ۲۴۹
اشارة ---- ۲۴۹
بيان ---- ۲۵۰
باب ۴۰ النهی عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالی ---- ۲۵۰

[۱] ---- ۲۵۰
اشارة ---- ۲۵۰
بيان ---- ۲۵۰
[۲] ---- ۲۵۱
اشارة ---- ۲۵۱
بيان ---- ۲۵۱
[۳] ---- ۲۵۲
اشارة ---- ۲۵۲
بيان ---- ۲۵۳
[۴] ---- ۲۵۳
[۵] ---- ۲۵۳
[۶] ---- ۲۵۳
[۷] ---- ۲۵۳
[۸] ---- ۲۵۳
[۹] ---- ۲۵۳
باب ۴۱ تأويل ما يوهم التشبيه ---- ۲۵۴
[۱] ---- ۲۵۴
[۲] ---- ۲۵۴
[۳] ---- ۲۵۴
اشارة ---- ۲۵۴
بيان ---- ۲۵۴
[۴] ---- ۲۵۴
[۵] ---- ۲۵۵
اشارة ---- ۲۵۵

بیان ----- ۲۵۵
[۶] ----- ۲۵۵
اشارة ----- ۲۵۵
بیان ----- ۲۵۵
[۷] ----- ۲۵۶
[۸] ----- ۲۵۶
[۹] ----- ۲۵۶
اشارة ----- ۲۵۶
بیان ----- ۲۵۶
[۱۰] ----- ۲۵۶
اشارة ----- ۲۵۶
بیان ----- ۲۵۷
[۱۱] ----- ۲۵۷
اشارة ----- ۲۵۷
بیان ----- ۲۵۷
[۱۲] ----- ۲۵۷
اشارة ----- ۲۵۷
بیان ----- ۲۵۸
[۱۳] ----- ۲۵۸
اشارة ----- ۲۵۸
بیان ----- ۲۵۸
[۱۴] ----- ۲۵۹
اشارة ----- ۲۵۹
بیان ----- ۲۵۹

[۱۵] ---- ۲۶۰
[۱۶] ---- ۲۶۰
[۱۷] ---- ۲۶۰
[۱۸] ---- ۲۶۰
اشارة ---- ۲۶۰
بيان ---- ۲۶۰
[۱۹] ---- ۲۶۰
اشارة ---- ۲۶۱
بيان ---- ۲۶۱
باب ۴۲ جوامع التوحيد ---- ۲۶۱
[۱] ---- ۲۶۱
اشارة ---- ۲۶۱
بيان ---- ۲۶۲
[۲] ---- ۲۶۳
اشارة ---- ۲۶۳
بيان ---- ۲۶۴
[۳] ---- ۲۶۴
اشارة ---- ۲۶۴
بيان ---- ۲۶۴
[۴] ---- ۲۶۴
اشارة ---- ۲۶۴
بيان ---- ۲۶۵
[۵] ---- ۲۶۶
اشارة ---- ۲۶۶

بيان ----- ۲۶۶

[۶] ----- ۲۶۷

اشارة ----- ۲۶۷

بيان ----- ۲۶۷

[۷] ----- ۲۶۷

اشارة ----- ۲۶۷

بيان ----- ۲۶۸

[۸] ----- ۲۶۹

اشارة ----- ۲۶۹

بيان ----- ۲۶۹

أبواب معرفة صفاته و أسمائه سبحانه ----- ۲۶۹

الآيات ----- ۲۶۹

باب ۴۳ صفات الذات ----- ۲۶۹

[۱] ----- ۲۶۹

اشارة ----- ۲۶۹

بيان ----- ۲۷۰

[۲] ----- ۲۷۱

اشارة ----- ۲۷۲

بيان ----- ۲۷۲

[۳] ----- ۲۷۲

[۴] ----- ۲۷۲

[۵] ----- ۲۷۲

اشارة ----- ۲۷۲

بيان ----- ۲۷۳

[۶] ---------- ۲۷۳
اشارة ---------- ۲۷۳
بيان ---------- ۲۷۳
[۷] ---------- ۲۷۴
باب ۴۴ صفات الفعل ---------- ۲۷۴
[۱] ---------- ۲۷۴
اشارة ---------- ۲۷۴
بيان ---------- ۲۷۴
[۲] ---------- ۲۷۴
اشارة ---------- ۲۷۵
بيان ---------- ۲۷۵
[۳] ---------- ۲۷۵
اشارة ---------- ۲۷۵
بيان ---------- ۲۷۵
[۴] ---------- ۲۷۶
اشارة ---------- ۲۷۶
بيان ---------- ۲۷۶
[۵] ---------- ۲۷۶
اشارة ---------- ۲۷۶
بيان ---------- ۲۷۷
[۶] ---------- ۲۷۷
اشارة ---------- ۲۷۷
بيان ---------- ۲۷۷
[۷] ---------- ۲۷۷

اشارة ----- ۲۷۷
بيان ----- ۲۷۸
باب ۴۵ حدوث الأسماء ----- ۲۷۸
[۱] ----- ۲۷۸
اشارة ----- ۲۷۸
بيان ----- ۲۷۹
[۲] ----- ۲۷۹
اشارة ----- ۲۸۰
بيان ----- ۲۸۰
[۳] ----- ۲۸۰
اشارة ----- ۲۸۰
بيان ----- ۲۸۰
[۴] ----- ۲۸۰
اشارة ----- ۲۸۰
بيان ----- ۲۸۱
باب ۴۶ معانى الأسماء ----- ۲۸۱
[۱] ----- ۲۸۱
اشارة ----- ۲۸۱
بيان ----- ۲۸۱
[۲] ----- ۲۸۲
اشارة ----- ۲۸۲
بيان ----- ۲۸۲
[۳] ----- ۲۸۲
[۴] ----- ۲۸۲

اشارة ----- ۲۸۲
بیان ----- ۲۸۲
[۵] ----- ۲۸۳
اشارة ----- ۲۸۳
بیان ----- ۲۸۳
[۶] ----- ۲۸۳
اشارة ----- ۲۸۳
بیان ----- ۲۸۳
[۷] ----- ۲۸۴
اشارة ----- ۲۸۴
بیان ----- ۲۸۴
[۸] ----- ۲۸۵
[۹] ----- ۲۸۵
اشارة ----- ۲۸۵
بیان ----- ۲۸۵
[۱۰] ----- ۲۸۶
اشارة ----- ۲۸۶
بیان ----- ۲۸۶
[۱۱] ----- ۲۸۶
[۱۲] ----- ۲۸۶
اشارة ----- ۲۸۶
بیان ----- ۲۸۶
[۱۳] ----- ۲۸۷
اشارة ----- ۲۸۷

بیان ----- ۲۸۷
[۱۴] ----- ۲۸۷
اشارة ----- ۲۸۷
بیان ----- ۲۸۷
باب ۴۷ فرق ما بین المعانی التی تحت أسماء اللّه تعالی و أسماء المخلوقین ----- ۲۸۸
[۱] ----- ۲۸۸
اشارة ----- ۲۸۹
بیان ----- ۲۸۹
[۲] ----- ۲۹۰
اشارة ----- ۲۹۰
بیان ----- ۲۹۱
باب ۴۸ النوادر ----- ۲۹۲
[۱] ----- ۲۹۲
اشارة ----- ۲۹۲
بیان ----- ۲۹۳
أبواب معرفة مخلوقاته و أفعاله تبارک و تعالی ----- ۲۹۳
الآیات ----- ۲۹۳
اشارة ----- ۲۹۳
بیان ----- ۲۹۳
باب ۴۹ العرش و الکرسی ----- ۲۹۳
[۱] ----- ۲۹۳
اشارة ----- ۲۹۳
بیان ----- ۲۹۴
[۲] ----- ۲۹۵

اشارة ۲۹۵
بیان ۲۹۶
[۳] ۲۹۶
اشارة ۲۹۶
بیان ۲۹۶
[۴] ۲۹۷
اشارة ۲۹۷
بیان ۲۹۷
[۵] ۲۹۸
اشارة ۲۹۸
بیان ۲۹۸
[۶] ۲۹۹
اشارة ۲۹۹
بیان ۲۹۹
[۷] ۲۹۹
باب ۵۰ البداء ۲۹۹
[۱] ۲۹۹
[۲] ۲۹۹
اشارة ۲۹۹
بیان ۳۰۰
[۳] ۳۰۰
اشارة ۳۰۰
بیان ۳۰۱
[۴] ۳۰۱

[۵] ---------- ۳۰۱
[۶] ---------- ۳۰۱
اشارة ---------- ۳۰۱
بيان ---------- ۳۰۱
[۷] ---------- ۳۰۱
اشارة ---------- ۳۰۱
بيان ---------- ۳۰۲
[۸] ---------- ۳۰۲
اشارة ---------- ۳۰۲
بيان ---------- ۳۰۲
[۹] ---------- ۳۰۲
[۱۰] ---------- ۳۰۲
اشارة ---------- ۳۰۲
بيان ---------- ۳۰۳
[۱۱] ---------- ۳۰۳
[۱۲] ---------- ۳۰۳
[۱۳] ---------- ۳۰۳
[۱۴] ---------- ۳۰۳
اشارة ---------- ۳۰۳
بيان ---------- ۳۰۴
[۱۵] ---------- ۳۰۴
اشارة ---------- ۳۰۴
بيان ---------- ۳۰۴
[۱۶] ---------- ۳۰۴

[۱۷] ---------- ۳۰۴
باب ۵۱ أسباب الفعل ---------- ۳۰۴
[۱] ---------- ۳۰۴
اشارة ---------- ۳۰۵
بيان ---------- ۳۰۵
[۲] ---------- ۳۰۵
[۳] ---------- ۳۰۵
اشارة ---------- ۳۰۵
بيان ---------- ۳۰۶
[۴] ---------- ۳۰۶
اشارة ---------- ۳۰۶
بيان ---------- ۳۰۶
[۵] ---------- ۳۰۶
اشارة ---------- ۳۰۶
بيان ---------- ۳۰۶
[۶] ---------- ۳۰۷
اشارة ---------- ۳۰۷
بيان ---------- ۳۰۷
[۷] ---------- ۳۰۷
اشارة ---------- ۳۰۷
بيان ---------- ۳۰۸
[۸] ---------- ۳۰۸
[۹] ---------- ۳۰۸
[۱۰] ---------- ۳۰۸

اشارة ---------- ۳۰۸
بیان ---------- ۳۰۸
[۱۱] ---------- ۳۰۸
[۱۲] ---------- ۳۰۹
اشارة ---------- ۳۰۹
بیان ---------- ۳۰۹
باب ۵۲ السعادة و الشقاوة ---------- ۳۰۹
[۱] ---------- ۳۰۹
اشارة ---------- ۳۰۹
بیان ---------- ۳۱۰
[۲] ---------- ۳۱۰
اشارة ---------- ۳۱۰
بیان ---------- ۳۱۱
[۳] ---------- ۳۱۱
اشارة ---------- ۳۱۱
بیان ---------- ۳۱۲
باب ۵۳ الخیر و الشر ---------- ۳۱۲
[۱] ---------- ۳۱۲
[۲] ---------- ۳۱۲
[۳] ---------- ۳۱۲
اشارة ---------- ۳۱۲
بیان ---------- ۳۱۳
باب ۵۴ الجبر و القدر و الأمر بین الأمرین ---------- ۳۱۳
[۱] ---------- ۳۱۳

اشارة ----- ۳۱۳
بیان ----- ۳۱۳
[۲] ----- ۳۱۵
اشارة ----- ۳۱۵
بیان ----- ۳۱۵
[۳] ----- ۳۱۶
[۴] ----- ۳۱۶
[۵] ----- ۳۱۶
اشارة ----- ۳۱۶
بیان ----- ۳۱۶
[۶] ----- ۳۱۶
اشارة ----- ۳۱۶
بیان ----- ۳۱۷
[۷] ----- ۳۱۷
اشارة ----- ۳۱۷
بیان ----- ۳۱۷
[۸] ----- ۳۱۷
اشارة ----- ۳۱۷
بیان ----- ۳۱۸
[۹] ----- ۳۱۸
اشارة ----- ۳۱۸
بیان ----- ۳۱۸
[۱۰] ----- ۳۱۸
[۱۱] ----- ۳۱۸

[۱۲] ۳۱۸
[۱۳] ۳۱۹
اشارة ۳۱۹
بيان ۳۱۹
باب ۵۵ الاستطاعة ۳۱۹
[۱] ۳۱۹
اشارة ۳۱۹
بيان ۳۱۹
[۲] ۳۱۹
اشارة ۳۲۰
بيان ۳۲۰
[۳] ۳۲۰
اشارة ۳۲۰
بيان ۳۲۱
[۴] ۳۲۱
اشارة ۳۲۱
بيان ۳۲۱
باب ۵۶ البيان و التعريف و لزوم الحجة ۳۲۱
[۱] ۳۲۱
اشارة ۳۲۱
بيان ۳۲۲
[۲] ۳۲۲
اشارة ۳۲۲
بيان ۳۲۲

[۳] ----- ۳۲۲
[۴] ----- ۳۲۳
اشارة ----- ۳۲۳
بيان ----- ۳۲۳
[۵] ----- ۳۲۳
اشارة ----- ۳۲۳
بيان ----- ۳۲۳
[۶] ----- ۳۲۳
اشارة ----- ۳۲۳
بيان ----- ۳۲۴
[۷] ----- ۳۲۴
اشارة ----- ۳۲۴
بيان ----- ۳۲۴
[۸] ----- ۳۲۴
اشارة ----- ۳۲۴
بيان ----- ۳۲۴
[۹] ----- ۳۲۵
[۱۰] ----- ۳۲۵
[۱۱] ----- ۳۲۵
اشارة ----- ۳۲۵
بيان ----- ۳۲۵
[۱۲] ----- ۳۲۵
[۱۳] ----- ۳۲۶
[۱۴] ----- ۳۲۶

اشارة ---------- ۳۲۶
بيان ---------- ۳۲۶
[۱۵] ---------- ۳۲۶
باب ۵۷ أن الهداية من اللّه ---------- ۳۲۷
[۱] ---------- ۳۲۷
اشارة ---------- ۳۲۷
بيان ---------- ۳۲۷
[۲] ---------- ۳۲۷
[۳] ---------- ۳۲۷
اشارة ---------- ۳۲۷
بيان ---------- ۳۲۸
[۴] ---------- ۳۲۸
[۵] ---------- ۳۲۸
[۶] ---------- ۳۲۸
[۷] ---------- ۳۲۸
اشارة ---------- ۳۲۹
بيان ---------- ۳۲۹
[۸] ---------- ۳۲۹
باب ۵۸ النوادر ---------- ۳۲۹
[۱] ---------- ۳۲۹
اشارة ---------- ۳۲۹
بيان ---------- ۳۲۹
تعريف مركز ---------- ۳۳۰

# الوافی المجلد ۱

## اشارة

سرشناسه : فیض کاشانی، محمد بن شاه مرتضی، ۱۰۰۶-۱۰۹۱ق.

عنوان و نام پدیدآور : ...الوافی/ محمدمحسن المشتهر بالفیض الکاشانی؛ تحقیق مکتبة الامام امیرالمومنین علی علیه السلام (اصفهان)، سیدضیاءالدین حسینی «علامه»؛ اشراف السیدکمال الدین فقیه ایمانی.

مشخصات نشر : اصفهان: عطر عترت، ۱۴۳۰ق.= ۱۳۸۸.

مشخصات ظاهری : ۲۶ ج.

شابک : ۲۰۰۰۰۰۰ ریال: دوره۹۷۸-۹۶۴-۷۹۴۱-۹۳-۸ : ؛ ج. ۱۹۷۸-۹۶۴-۷۹۴۱-۹۴-۵ : ؛ ج. ۲۹۷۸-۹۶۴-۷۹۴۱-۹۵-۲ : ؛ ج. ۳۹۷۸-۹۶۴-۷۹۴۱-۹۶-۹ : ؛ ج. ۴۹۷۸-۹۶۴-۷۹۴۱-۹۷-۶ : ؛ ج. ۵۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۳-۳ : ؛ ج. ۶۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۴-۰ : ؛ ج. ۷۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۵-۷ : ؛ ج. ۸۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۶-۴ : ؛ ج. ۹۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۷-۱ : ؛ ج. ۱۰۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۸-۸ : ؛ ج. ۱۱۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۰۹-۵ : ؛ ج. ۱۲۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۰-۱ : ؛ ج. ۱۳۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۱-۸ : ؛ ج. ۱۴۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۲-۵ : ؛ ج. ۱۵۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۳-۲ : ؛ ج. ۱۶۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۴-۹ : ؛ ج. ۱۷۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۵-۶ : ؛ ج. ۱۸۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۶-۳ : ؛ ج. ۱۹۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۷-۰ : ؛ ج. ۲۰۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۸-۷ : ؛ ج. ۲۱۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۱۹-۴ : ؛ ج. ۲۲۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۲۰-۰ : ؛ ج. ۲۳۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۲۱-۷ : ؛ ج. ۲۴۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۲۲-۴ : ؛ ج. ۲۵۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۲۳-۱ : ؛ ج. ۲۶۹۷۸-۶۰۰-۵۵۸۸-۲۴-۸ :

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتابنامه.

مندرجات : ج. ۱. کتاب العقل والعلم والتوحید.- ج. ۲ و ۳. کتاب الحجة.- ج. ۴ و ۵. کتاب الایمان والکفر.- ج. ۶. کتاب الطهارة والتزین.- ج. ۷، ۸ و ۹. کتاب الصلاة والدعاء والقرآن.- ج. ۱۰. کتاب الزکاة والخمس والمیراث.- ج. ۱۱. کتاب الصیام والاعتکاف والمعاهدات.- ج. ۱۲، ۱۳ و ۱۴. کتاب الحج والعمرة والزیارات.- ج. ۱۵و ۱۶. کتاب الحسبة والاحکام والشهادات.- ج. ۱۷و ۱۸. کتاب المعایش والمکاسب والمعاملات.- ج. ۱۹ و ۲۰. کتاب المطاعم والمشارب والتجملات.- ج. ۲۱، ۲۲ و ۲۳. کتاب النکاح والطلاق والولادات.- ج. ۲۴ و ۲۵. کتاب الجنائز والفرائض والوصیات.- ج. ۲۶. کتاب الروضة.

موضوع : احادیث شیعه -- قرن ۱۰ق.

شناسه افزوده : علامه، سیدضیاءالدین، ۱۲۹۰ - ۱۳۷۷.

شناسه افزوده : فقیه ایمانی، سیدکمال

شناسه افزوده : Faghih Imani, Kamal

شناسه افزوده : کتابخانه عمومی امام امیرالمومنین علی علیه السلام(اصفهان)

رده بندی کنگره : BP۱۳۴/ف۹و۲ ۱۳۸۸

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۲۱۲

شماره کتابشناسی ملی : ۱۹۱۱۰۹۴

## مقدمة المصنف

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ
نحمدک اللهم یا من هدانا بأنوار القرآن و الحدیث لمعرفهٔ الفرائض و السنن و نجانا بسفینهٔ أهل بیت نبیه من أمواج الفتن و أغنانا بعلمهم عن اجتهاد الرأی و القول بالظن و أراحنا بمتابعتهم عن تقلید آراء الناس فی الأعصار و الزمن.
فألهمنا اللهم طاعتک و جنبنا معصیتک و یسر لنا بلوغ ما نتمنی من ابتغاء رضوانک و أحللنا بحبوحهٔ جنانک و اقشع عن بصائرنا سحائب الارتیاب و اکشف عن قلوبنا أغشیهٔ الریب و الحجاب و أزهق الباطل عن ضمائرنا و أثبت الحق فی سرائرنا فإن الشکوک و الظنون لواقح الفتن و مکدرهٔ الصفح و المنن.
و احملنا فی سفن نجاتک و متعنا بلذیذ مناجاتک و أوردنا حیاض حبک و أذقنا حلاوهٔ ودک و قربک و اجعل شغلنا فیک و همنا فی طاعتک و أخلص نیاتنا فی معاملتک فإنا بک و لک و لا وسیلهٔ لنا إلیک إلا أنت سبحانک ما أضیق الطریق علی من لم تکن دلیله و ما أوضح الحق عند من هدیته سبیله فاسلک بنا سبل الوصول إلیک و سیرنا
الوافی، ج ۱، ص: ۴
فی أقرب الطرق للوفود علیک قرب علینا البعید و سهل لدینا العسیر الشدید و ألحقنا بعبادک الذین هم بالبدار إلیک یسارعون و بابک علی الدوام یطرقون و إیاک فی اللیل و النهار یعبدون و هم من هیبتک مشفقون.
الذین صفیت لهم المشارب و بلغتهم الرغائب و أنجحت لهم المطالب و قضیت لهم من فضلک المآرب و ملأت ضمائرهم من حبک و رؤیتهم من صافی شراب ودک فبک إلی لذیذ مناجاتک وصلوا و منک علی أقصی مقاصدهم حصلوا.
اللهم و صل و سلم علی أوفرهم منک حظا و أعلاهم عندک منزلا و أجزلهم من حبک قسما و أفضلهم فی معرفتک نصیبا محمد المصطفی و علی أخیه و صنوه علی المرتضی و علی سبطیه الحسن و الحسین و علی التسعهٔ من ولد الحسین الأئمهٔ المجتبین و علی سائر أنبیائک و أولیائک و أهل اصطفائک و اجعلنا لأنعمک من الشاکرین و لآلائک من الذاکرین.
أما بعد فیقول خادم علوم الدین و راصد أسرار الأئمهٔ المعصومین محمد بن مرتضی المدعو بمحسن أحسن اللّه تعالی حاله و جعل إلی الرفیق الأعلی مآله هذا یا إخوانی کتاب واف فی فنون علوم الدین یحتوی علی جملهٔ ما ورد منها فی القرآن المبین و جمیع ما تضمنته أصولنا الأربعهٔ التی علیها المدار فی هذه الأعصار أعنی الکافی و الفقیه و التهذیب و الاستبصار من أحادیث الأئمهٔ الأطهار س حدانی إلی تألیفه ما رأیت من قصور کل من الکتب الأربعهٔ عن الکفایهٔ و عدم وفائه بمهمات الأخبار الواردهٔ
الوافی، ج ۱، ص: ۵
للهدایهٔ و تعسر الرجوع إلی المجموع لاختلاف أبوابها فی العنوانات و تباینها فی مواضع الروایات و طولها المنبعث عن المکررات.
أما الکافی فهو و إن کان أشرفها و أوثقها و أتمها و أجمعها لاشتماله علی الأصول من بینها و خلوه من الفضول و شینها إلا أنه أهمل کثیرا من الأحکام و لم یأت بأبوابها علی التمام و ربما اقتصر علی أحد طرفی الخلاف من الأخبار الموهمهٔ للتنافی و لم یأت بالمنافی ثم إنه لم یشرح المبهمات و المشکلات و أخل بحسن الترتیب فی بعض الکتب و الأبواب و الروایات.
و ربما أورد حدیثا فی غیر بابه و ربما أهمل العنوان لأبوابه و ربما أخل بالعنوان لما یستدعیه و ربما عنون ما لا یقتضیه.
و أما الفقیه فهو کالکافی فی أکثر ذلک مع خلوه من الأصول و قصوره عن کثیر من الأبواب و الفصول.
و ربما یشبه الحدیث فیه بکلامه و یشبه کلامه فی ذیل الحدیث بتمامه و ربما یرسل الحدیث إرسالا و یهمل الأسناد إهمالا.
و أما التهذیب فهو و إن کان جامعا للأحکام موردا لها قریبا من التمام إلا أنه کالفقیه فی الخلو من الأصول مع اشتماله علی تأویلات بعیدهٔ و توفیقات غیر سدیدهٔ و تفریق
الوافی، ج ۱، ص: ۶
لما ینبغی أن یجمع و جمع لما ینبغی أن یفرق و وضع لکثیر من الأخبار فی غیر موضعها و إهمال لکثیر منها فی موضعها و تکررات

مملة و تطويلات للأبواب مع عنوانات قاصرة مخلة.

و أما الإستبصار فهو بضعة من التهذيب أفردها منه مقتصرا على الأخبار المختلفة و الجمع بينها بالقريب و الغريب.

و بالجملة فالمشايخ الثلاثة شكر اللّه مساعيهم و إن بذلوا جهدهم فيما أرادوا و سعوا فی نقل الأحاديث و جمع شتاتها و أجادوا إلا أنهم لم يأتوا فيها بنظام تام و لا وفی كل واحد منهم بجميع الأصول و الأحكام و لم يشرحوا المبهمات منها شرحا شافيا و لم يكشفوا كثيرا مما كان منها خافيا و لم يتعاطوا حل غوامضه و لا تفرغوا لتفسير مغامضه و لكن الإنصاف أن الجمع بين ما فعلوا و بين ما تركوا أمر غير ميسر بل خطب لا تبلغه مقدرة البشر فهم قد فعلوا ما كان عليهم و إنما بقی ما لم يكن موكولا إليهم فكم من سرائر بقيت تحت السواتر و كم ترك الأول للآخر فجزاهم اللّه عنا خير الجزاء بما بلغوا إلينا و أسكنهم الجنان فی العقبی لما تلوا علينا.

و لم أر أحدا تصدی لتتميم هذا الأمر إلی الآن و لا صدع به أحد من مشايخنا فی طول الزمان مع أن الأفئدة فی الأعصار و الأدوار هاوية إليه و الأكباد فی الأقطار و الأمصار هائمة عليه.

و إني و إن كنت فی هذا الشأن لقليل البضاعة غير ممتط ظهر الخطر فی بوادی هذه الصناعة إلا أن الدهر لما كان عن إبراز الرجال فی وسن و لم يكن لمعضلات

الوافی، ج ۱، ص: ۷

القضايا أبو حسن و كانت آمال جماعة من الإخوان متوجهة إلي و وجوه قلوبهم مقبلة علی اضطرنی ذلك إلی الخوض فی هذا الخطب الشريف و الأخذ فی هذا الجمع و التأليف و الإتيان من المبانی و المعانی بالتليد و الطريف.

فشرعت فيه مستعينا بالله عز و جل و جمعته جمعا و تدوينا و نظمته نظما و ترقينا و هذبته تهذيبا و رتبته ترتيبا و فصلته تفصيلا و سهلت طريق تناوله تسهيلا و بذلت جهدی فی أن لا يشذ عنه حديث و لا إسناد يشتمل عليه الكتب الأربعة ما استطعت إليه سبيلا و شرحت منه ما لعله يحتاج إلی بيان شرحا مختصرا فی غير طول.

و أوردت بتقريب الشرح أحاديث مهمة من غيرها من الكتب و الأصول و وفقت بين أكثر ما يكاد يكون متنافيا منه توفيقا سديدا و أولت بعضه إلی بعض تأويلا غير بعيد ليكون قانونا يرجع إليه أهل المعرفة و الهدی من الفرقة الناجية الإمامية و دستورا يعول عليه من يطلب النجاة فی العقبی من شيعة العترة النبوية و لا يحتاجوا معه إلی كتاب آخر و لا يفتقروا بعده فی استنباط المسائل و الأحكام إلی كثير نظر و يستريحوا من الاجتهادات الفاسدة و الإجماعات الكاسدة و الأصول الفقهية المختلقة و الأنظار الوهمية المختلفة و سميته بالوافی لوفائه بالمهمات و كشف المبهمات و أسأل اللّه تعالی التوفيق للبلوغ إلی انتهائه كما هيأ لی أسباب ابتدائه و أن يجعله خالصا لوجهه و رضائه و يشركنی فی أجر كل من انتفع به إلی يوم لقائه.

## و نقدم أمام الخوض فی المقصود ثلاث مقدمات

### اشارة

ننبه فی إحداها علی طريق معرفة العلوم الدينية من كان غافلا أو مريبا ف إِنَّهُمْ

الوافی، ج ۱، ص: ۸

يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً.

و نوقف فی الأخری لقسط من معرفة أسانيد الأخبار من أراد منها نصيبا.

و نمهد فی الثالثة اصطلاحات و قواعد نختصر بتمهيدها الكتاب و نهذبه تهذيبا و من اللّه الاستعانة فی كل باب إنه كان قريبا مجيبا

الوافی، ج ۱، ص: ۹

## المقدمة الأولى فی التنبیه على طریق معرفة العلوم الدینیة

### اشارة

تنبیه العلوم الدینیة قسمان قسم یقصد لذاته و هو العلم بالله و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الآخر و هو إما تحقیقی أو تقلیدی.

فالتحقیقی نور یظهر فی القلب فینشرح فیشاهد الغیب و ینفسح فیحتمل البلاء و یحفظ السر و علامته التجافی عن دار الغرور و الإنابة إلى دار الخلود و التأهب للموت قبل نزوله و یسمى بالعلم اللدنی أخذا من قوله سبحانه وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنّا عِلْماً.

و هو أفضل العلوم و أعلاها بل هو العلم حقیقة و ما عداه بالإضافة إلیه جهل و هو المقصد الأقصى من الإیجاد.

و التقلیدی تلقی بعض مسائل هذا العلم من صاحب الشرع على قدر الفهم و الحوصلة کما و کیفا ثم التدین به.

و قسم یقصد للعمل لیتوسل به إلى ذلک النور و هو العلم بما یقرب إلى اللّه تعالى و ما یبعد منه من طاعات الجوارح و معاصیها و مکارم الأخلاق و مساویها و هو تقلید

الوافی، ج۱، ص: ۱۰

کله لصاحب الشرع إلا ما لا یختلف فیه العقول منه و له التقدم بالنسبة إلى تحقیقی الأول لأنه الشرط فیه.

و طریق معرفة العلم التحقیقی اللدنی تفریغ القلب للتعلم و تصفیة الباطن بتخلیته من الرذائل و تحلیته بالفضائل و متابعة الشرع و ملازمة التقوى کما قال اللّه تعالى وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ یُعَلِّمُکُمُ اللّهُ و قال إِنْ تَتَّقُوا اللّهَ یَجْعَلْ لَکُمْ فُرْقاناً.

و قال وَ الَّذِینَ جاهَدُوا فِینا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنا

و فی الحدیث النبوی لیس العلم بکثرة التعلم إنما هو نور یقذفه اللّه فی قلب من یرید اللّه أن یهدیه

و فیه من أخلص لله أربعین صباحا ظهرت ینابیع الحکمة من قلبه على لسانه

و فیه من علم و عمل بما علم ورثه اللّه علم ما لم یعلم.

و مثل ذلک مثل من یمشی بسراج فی ظلمة فکلما أضاء له من الطریق قطعة مشى فیها فیصیر ذلک المشی سببا لإضاءة قطعة أخرى منه و هکذا فالعلم بمنزلة السراج و العمل بمنزلة المشی

و فی الحدیث النبوی أیضا ما من عبد إلا و لقلبه عینان و هما غیب یدرک بهما الغیب فإذا أراد اللّه بعبد خیرا فتح عینی قلبه فیرى ما هو غائب عن بصره.

و فی أخبار أهل البیت ع من أمثال هذه الکلمات أکثر من أن تحصى و لا سیما فی کلام أمیر المؤمنین ص و ستقف على بعضها فی هذا الکتاب إن شاء اللّه تعالى.

و هذا العلم یجب أن یکون مکنونا عن کل ذی عمه و جهل مضنونا عمن

الوافی، ج۱، ص: ۱۱

لیس له بأهل إذ کل أحد لا یفهم کل علم و إلا لفهم کل حائک و حجام ما یفهمه العلماء من دقائق العلوم فکما أنهم لا یفهمون فکذلک علماء الرسوم لا یفهمون أسرار الدین و لا یحتملون و إن کانوا مدققین فیما یعلمون و لهذا أکابر الصحابة رضی اللّه عنهم یکتم بعضهم علمه عن بعض.

قال أمیر المؤمنین و إمام المتقین ع مشیرا إلى صدره المبارک إن هاهنا لعلما جما لو وجدت له حملة

و قال سید العابدین و زینهم ص لو علم أبو ذر ما فی قلب سلمان لقتله و فی روایة لکفره

و لقد آخى رسول اللّه ص بینهما

و قال ع

إنی لأکتم من علمی جواهره کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا

و قد تقدم فی هذا أبو حسن إلی الحسین و وصی قبله الحسنا

و رب جوهر علم لو أبوح به لقیل لی أنت ممن یعبد الوثنا

و لاستحل رجال مسلمون دمی یرون أقبح ما یأتونه حسنا

و قال أبو جعفر الباقر ع ما زال العلم مکتوما منذ بعث اللّه نوحا علی نبیا و علیه السلام

و قال أبو عبد اللّه الصادق ع خالطوا الناس بما یعرفون و دعوهم مما ینکرون و لا تحتملوا علی أنفسکم و علینا إن أمرنا صعب مستصعب لا یحتمله إلا ملک مقرب أو نبی مرسل أو مؤمن امتحن اللّه قلبه للإیمان.

و ذلک لأن أسرار العلوم علی ما هی علیه لا تطابق ما یفهمه الجمهور من ظواهر الشرع و طریق معرفة العلم التقلیدی بنوعیه أعنی الاعتقادی و العملی لیس إلا تعرف آثار أهل البیت ع و تعلم أحادیثهم من الأصول المنقولة عنهم لأنهم هم خلفاء النبی ص و مهابط الوحی و خزنة العلم

الوافی، ج۱، ص: ۱۲

و الراسخون فیه و أهل الذکر الذین أمرنا بمسألتهم و أولوا الأمر الذین أمرنا بطاعتهم.

و قد صعدوا ذری الحقائق بإقدام النبوة و الولایة و نوروا طبقات أعلام الفتوی بالهدایة و سائر العلماء و الحکماء إنما استضاءوا بأنوارهم بل الأنبیاء و الأوصیاء إنما اقتدوا فی عالم الأرواح بآثارهم.

فالکلیم ألبس حلة الاصطفاء لما شاهدوا منه الوفاء و روح القدس فی جنان الصاقورة ذاق من حدائقهم الباکورة فهم منار الهدی و العروة الوثقی و الحجة علی أهل الدنیا خزائن أسرار الوحی و التنزیل و معادن جواهر العلم و التأویل الأمناء علی الحقائق و الخلفاء علی الخلائق مفاتیح الکرم و مصابیح الأمم طهرهم اللّه من الرجس تطهیرا و صلی اللّه علیهم و سلم تسلیما کثیرا.

و نحن بحمد اللّه عازمون علی أن نجمع مهمات أحادیثهم بل جل ما بأیدینا الیوم منها فی هذا الکتاب بتوفیق اللّه و تأییده.

و أما طریقة المتکلمین و أهل الجدل و الاجتهاد فحاشا أن تکون مصححة للاعتقاد أو أساسا لعبادة العباد بل هی مما یقسی القلب و یبعد عن اللّه سبحانه غایة الأبعاد و تربو به الشبه و الشکوک و تزداد.

فالإنسان لا بد أن یکون أحد رجلین إما محققا صاحب کشف و یقین أو مقلدا صاحب تصدیق و تسلیم و أما الثالث فهالک و إلی الضلال سالک و هو الذی یمزج الحق بالباطل و یحمل الکتاب و السنة علی رأیه و یتصرف فیهما بعقله کما ورد فی وصفه و ذمة الأخبار عن الأئمة الأطهار و ستقف علی بعضها.

الوافی، ج۱، ص: ۱۳

و قد قالوا ع کن عالما أو متعلما و لا تکن الثالث فتهلک

و قالوا أیضا نحن العلماء و شیعتنا المتعلمون و سائر الناس غثاء

و إنما رخص فی التکلم لدفع شبه المعاندین و رد الجاحدین

و قد ورد أن إثمه أکبر من نفعه

و أول من أحدث الجدال فی الدین و استنباط الأحکام بالرأی و التخمین فی هذه الأمة أئمة الضلال خذلهم اللّه ثم تبعهم فی ذلک علماء العامة ثم جری علی منوالهم فریق من متأخری الفرقة الناجیة بخطإ و جهالة و نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ.

تنبیه إنه لما افتتن الناس بعد وفاة رسول اللّه ص فغرقوا فی لجج الفتن و هلکوا فی طوفان المحن إلا شرذمة ممن عصمه اللّه و بسفینة أهل البیت ع نجاة و بالتمسک بالثقلین أبقاه استکتم الناجون دینهم و صانوا وتینهم فاستبقی اللّه عز و جل بهم رمق الشریعة فی هذه الأمة و أبقی بإبقاء نوعهم سنة خاتم النبیین إلی یوم القیامة.

فبعث إمام هدى بعد إمام و أقام خلف شيعة لهم بعد سلف فكان لا تزال طائفة من الشيعة رضى اللّه عنهم يحملون الأحاديث فى الفروع و الأصول عن أئمتهم ع بأمرهم و ترغيبهم و يروونها لآخرين و يروى الآخرون لآخرين و هكذا إلى أن وصلت إلينا و الحمد لله رب العالمين.

و كانوا يثبتونها فى الصدور و يسطرونها فى الدفاتر و يعونها كما يسمعونها

الوافی، ج ۱، ص: ۱۴

و يحفظونها كما يتحملونها و يبالغون فى نقدها و تصحيحها و رد زيفها و قبول صحيحها و تخريج صوابها و سليمها من خطئها و سقيمها حتى يرى أحدهم لا يستحل نقل ما لا وثوق به و لا إثبات ذلك فى كتبه إلا مقرونا بالتضعيف و مشفوعا بالتزييف طاعنا فى من يروى كل ما يروى و يسطر كل ما يحكى كما هو غير خاف على من تتبع كتب الرجال و تعرف منها الأحوال.

و كانوا لا يعتمدون على الخبر الذى كان ناقله منحصرا فى مطعون أو مجهول و ما لا قرينة معه تدل على صحة المدلول و يسمونه الخبر الواحد الذى لا- يوجب علما و لا- عملا و كانوا لا يعتقدون فى شىء من تفاصيل الأصول الدينية و لا يعملون فى شىء من الأحكام الشرعية إلا- بالنصوص المسموعة عن أئمتهم ع و لو بواسطة ثقة أو وسائط ثقات و كانوا مأمورين بذلك من قبل أولئك السادات و لا يستندون فى شىء منها إلى تخريج الرأى بتأويل المتشابهات و تحصيل الظن باستعانة الأصول المخترعات الذى يسمى بالاجتهاد و لا إلى اتفاق آراء الناس الذى يسمى بالإجماع كما يفعل ذلك كله الجمهور من العامة و كانوا ممنوعين عن ذلك كله من جهتهم ع و من جهة صاحب الشرع بالآيات الصريحة و الأخبار الصحيحة و كان المنع من ذلك كله معروفا من مذهبهم مشهورا منهم حتى بين مخالفيهم كما صرح به طائفة من الفريقين.

ثم لما انقضت مدة ظهور الأئمة المعصومين صلوات اللّه عليهم أجمعين و انقطعت السفراء بينهم و بين شيعتهم و طالت الغيبة و اشتدت الفرقة و امتدت دولة الباطل و خالطت الشيعة بمخالفيهم و ألفت فى صغر سنهم بكتبهم إذ كانت هى المتعارف تعليمها فى المدارس و المساجد و غيرها لأن الملوك و أرباب الدول كانوا منهم و الناس إنما يكونون مع الملوك و أرباب الدول فعاشرت معهم فى مدارسة العلوم الدينية

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵

و طالعوا كتبهم التى صنفوها فى أصول الفقه التى دونوها لتسهيل اجتهاداتهم التى عليها مدار أحكامهم فاستحسنوا بعضا و استهجنوا بعضا أداهم ذلك إلى أن صنفوا فى ذلك العلم كتبا إبراما و نقضا و تكلموا فيها تكلم العامة فيه من الأشياء التى لم يأت بها الرسول ص و لا الأئمة المعصومون ص و كثروا بها المسائل و لبسوا على الناس طرق الدلائل.

و كانت العامة قد أحدثوا فى القضايا و الأحكام أشياء كثيرة بآرائهم و عقولهم فى جنب اللّه و اشتبهت أحكامهم بأحكام اللّه و لم يقنعوا بإبهام ما أبهم اللّه و السكوت عما سكت اللّه بل جعلوا لله شركاء حكموا كحكمه فتشابه الحكم عليهم بل لله الحكم جميعا و إليه ترجعون و سيجزيهم اللّه بما كانوا يعملون.

ثم لما كثرت تصانيف أصحابنا فى ذلك و تكلموا فى أصول الفقه و فروعه باصطلاحات العامة اشتبهت أصول الطائفتين و اصطلاحاتهم بعضها ببعض و انجر ذلك إلى أن التبس الأمر على طائفة منهم حتى زعموا جواز الاجتهاد و الحكم بالرأى و وضع القواعد و الضوابط لذلك و تأويل المتشابهات بالتظنى و التزئى و الأخذ باتفاق الآراء و تأيد ذلك عندهم بأمور أحدها ما رأوه من الاختلاف فى ظواهر الآيات و الأخبار التى لا تتطابق إلا بتأويل بعضها بما يرجع إلى بعض و ذلك نوع من الاجتهاد المحتاج فيه إلى وضع الأصول و الضوابط.

و الثانى ما رأوه من كثرة الوقائع التى لا نص فيها على الخصوص مع مسيس الحاجة إلى معرفة أحكامها.

و الثالث ما رأوه من اشتباه بعض الأحكام و ما فيه من الإبهام الذى لا ينكشف و لا يتعين إلا بتحصيل الظن فيه بالترجيح و هو عين

الاجتهاد.

فأولوا الآيات و الأخبار الواردة فى المنع من الاجتهاد و العمل بالرأى بتخصيصها

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶

بالقياس و الاستحسان و نحوهما من الأصول التى تختص بها العامة و الواردة فى النهى عن تأويل المتشابهات و متابعة الظن بتخصيصها بأصول الدين و الواردة فى ذم الأخذ باتفاق الآراء بتخصيصها بالآراء الخالية من قول المعصوم لما ثبت عندهم أن الزمان لا يخلو من إمام معصوم.

فصار ذلك كله سببا لكثرة الاختلاف بينهم فى المسائل و تزايده ليلا و نهارا و توسع دائرته مددا و أعصارا حتى انتهى إلى أن تراهم يختلفون فى المسألة الواحدة على عشرين قولا أو ثلاثين أو أزيد بل لو شئت أقول لم تبق مسألة فرعية لم يختلفوا فيها أو فى بعض متعلقاتها.

و ذلك لأن الآراء لا تكاد تتوافق و الظنون قلما تتطابق و الأفهام تتشاكس و وجوه الاجتهاد تتعاكس و الاجتهاد يقبل التشكيك و يتطرق إليه الركيك فيتشبه بالقوم من ليس منهم و يدخل نفسه فى جملتهم من هو بمعزل عنهم فظلت المقلدة فى غمار آرائهم يعمهون و أصبحوا فى لجج أقاويلهم يغرقون.

## تنبيه

ليت شعرى كيف ذهب عنهم ما ينحل به عقد هذه المشكلات عن ضمائرهم أم كيف خفى عنهم ما ينقلع به أصول هذه الشبهات من سرائرهم أ لم يسمعوا حديث التثليث المشهور المستفيض المتفق عليه بين العامة و الخاصة المتضمن لإثبات الإبهام فى بعض الأحكام.

و أن الأمور ثلاثة بين رشده و بين غيه و أمر مشكل يرد حكمه إلى اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷

و رسوله.

و هلا سوغوا أن فى إبهام بعض الأحكام حكما و مصالح مع أن من تلك الحكم ما يمكن أن يتعرف و لعل ما لا يعرف منها يكون أكثر على أن الاجتهاد لا يغنى من ذلك لبقاء الشبهات بعده إن لم تزد به كلا بل زادت و زادت أ حسبوا أنهم خلصوا منها باجتهادهم كلا بل أمعنوا فيها بازديادهم أ زعموا أنهم هدوا بالتظنى إلى التثنى كلا بل التثلث باق و ما لهم منه من واق.

أ و لم يدبروا قول اللّه عز و جل فَأَمَّا الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ ابْتِغٰاءَ الْفِتْنَةِ وَ ابْتِغٰاءَ تَأْوِيلِهِ وَ مٰا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللّٰهُ وَ الرّٰاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ.

أ ما طن آذانهم أن المراد بالراسخين فى العلم الأئمة ع لا هم أغفلوا عن الأحاديث المعصومية المتضمنة لكيفية الترجيح بين الروايات عند تعارضها و إثبات التخيير فى العمل عند عدم جريانه و أنه يؤخذ بخبر الأوثق و ما للقرآن أوفق أو عن آراء المخالفين أبعد و أسحق ثم التخيير على وجه التسليم المطلق.

أ و ما بلغهم و بلغك

بأيها أخذت من باب التسليم وسعك.

أ و خفى عليهم أن قول المعصوم ع إنما يعرف بالحديث المسموع عنه عند حضوره و المحفوظ فى صدور الثقات أو المثبت فى دفاترهم عند غيبته و لا مدخل لضم الآراء معه اتفقوا أو اختلفوا.

نعم قد يكون الحديث مما اتفقت الطائفة المحقة على نقله أو العمل بمضمونه بحيث اشتهر عنهم و فيما بينهم و يسمى ذلك الحديث بالمجمع عليه

کما ورد فی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸

کلام أبی عبد اللّه ع فی حدیث الترجیح بین الروایات المتعارضة خذ بالمجمع علیه بین أصحابک فإن المجمع علیه لا ریب فیه.

و هذا معنی الإجماع الصحیح المشتمل علی قول المعصوم عند قدماء الشیعة لا غیر.

فلو أنهم ترکوا المتشابه علی حاله من غیر تصرف فیه و سکتوا عما سکت اللّه عنه و أبهموا ما أبهم اللّه و جعلوا الأحکام ثلاثة و احتاطوا فی المتشابه و ردوا علمه إلی اللّه و رسوله و خیروا فی المتعارض و وسعوا فی المتناقض کما ورد بذلک کله النصوص عن أهل الخصوص لاجتمعت أقوالهم و اتفقت کلمتهم و مقالهم و کانوا فقهاء متوافقین و لأحادیث أئمتهم ناقلین لا خصماء متشاکسین و عن النصوص ناکلین.

و لکان کلما جاء منهم خلف دعوا لسلفهم لا- کلما دخلت منهم أمة طعنت فی أختها بصلفهم و لکان کل امرئ منهم بالقرآن و الحدیث منطیقا و عن الآراء سکیتا وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ما یُوعَظُونَ بِهِ لَکانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِیتاً.

و لیت شعری ما حملهم علی أن ترکوا السبیل الذی هداهم إلیه أئمة الهدی و أخذوا سبلا شتی و اتبعوا الآراء و الأهواء کل یدعو إلی طریقة و یذود عن الأخری.

ثم ما الذی حمل مقلدتهم علی تقلیدهم فی الآراء دون تقلید الأئمة ع علی الطریقة المثلی إن هی إلا سنة ضیزی ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِیهِ شُرَکاءُ مُتَشاکِسُونَ وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ یَسْتَوِیانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلّهِ بَلْ أَکْثَرُهُمْ لا یَعْلَمُونَ.

و قد أشبعنا الکلام فی تحقیق هذه الکلمات و تشییدها بالآیات و الروایات فی کتابنا الموسوم بسفینة النجاة و فی الأصول الأصیلة و غیرهما من المصنفات و الحمد لله وحده

## المقدمة الثانیة فی التوقیف لمعرفة الأسانید

### توقیف

قد یعبر عن بعض الرواة باسم مشترک یوجب الالتباس علی بعض الناس لکن کثرة الممارسة تکشف فی الأغلب عن حقیقة الحال فمن ذلک محمد بن إسماعیل المذکور فی صدر السند من کتاب الکافی الذی یروی عن الفضل بن شاذان النیسابوری و هو محمد بن إسماعیل النیسابوری الذی یروی عنه أبو عمرو الکشی أیضا عن الفضل بن شاذان و یصدر به السند و هو أبو الحسن المتکلم الفاضل المتقدم البارع المحدث تلمیذ الفضل بن شاذان الخصیص به یقال له بندفر و توهم کونه محمد بن إسماعیل بن بزیع أو محمد بن إسماعیل البرمکی صاحب الصومعة بعید جدا.

و من ذلک العباس الذی یروی عنه محمد بن علی بن محبوب فإنه کثیرا ما یقع مطلقا غیر مقرون بفصل ممیز و لکنه ابن معروف الثقة القمی.

و من ذلک حماد الذی یروی عنه الحسین بن سعید فإنه ابن عیسی الثقة الجهنی الذی یروی غالبا عن حریز و حریز هذا هو ابن عبد اللّه السجستانی.

و من ذلک العلاء الذی یروی عن محمد بن مسلم و قد یقال العلاء عن محمد

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰

من غیر تقیید بابن مسلم و المراد ابن رزین الثقة و محمد الذی یروی عنه هو ابن مسلم.

و من ذلک محمد بن یحیی فإنه مشترک بین جماعة منهم العطار القمی شیخ أبی جعفر الکلینی الذی هو مراده عند إطلاقه هذا الاسم

فی أول السند.

و منهم الخزاز بالمعجمات الذی یروی کثیرا عن غیاث بن إبراهیم و یروی عنه البرقی.

و منهم الخثعمی الکوفی الذی یروی عنه ابن سماعة و ابن أبی عمیر و کلاهما یرویان عن الصادق ع و الثلاثة ثقات و تمیزهم بالطبقات.

و من ذلک محمد بن قیس و هو مشترک بین أربعة اثنان ثقتان و هما الأسدی أبو نصر و البجلی أبو عبد اللّه و کلاهما یرویان عن الباقر و الصادق ع و الثالث ممدوح من غیر توثیق و هو الأسدی مولی بنی نصر و لم یذکروا عمن یروی و الرابع ضعیف و هو أبو أحمد یروی عن الباقر ع خاصة فالراوی عن الصادق ع غیر ضعیف البتة و احتمال کونه الثقة أقرب من احتمال کونه الممدوح و الذی له کتاب قضایا أمیر المؤمنین ع الذی یرویه عن أبی جعفر ع و یروی عنه عاصم بن حمید الحناط و یوسف بن عقیل هو البجلی الثقة علی ما قاله الشیخ أبو جعفر الطوسی فی فهرسته و رجاله و لکن النجاشی نسب الکتاب إلی الأسدی الثقة و الأمر فیه سهل.

و من ذلک أحمد بن محمد فإنه مشترک بین جماعة یزیدون علی الثلاثین و لکن

الوافی، ج ۱، ص: ۲۱

أکثرهم إطلاقا و تکرارا فی الأسانید أربعة ثقات ابن الولید القمی و ابن عیسی الأشعری و ابن خالد البرقی و ابن أبی نصر البزنطی فالأول یذکر فی أوائل السند و الأوسطان فی أواسطه و الأخیر فی أواخره و أکثر ما یقع الاشتباه بین الأوسطین و لکن حیث أنهما ثقتان لم یکن فی البحث عن التعیین فائدة یعتد بها و أما البواقی فأغلب ما یذکرون مع قید ممیز و النظر فی من روی عنهم و رووا عنه ربما یعین الممارس علی استکشاف الحال.

و من ذلک ابن سنان فإنه یذکر کثیرا من غیر فصل ممیز یعلم به أنه عبد اللّه الثقة أو محمد الضعیف و یمکن استعلام کونه عبد اللّه بوجوه منها أن یروی عن الصادق ع بغیر واسطة فإن محمدا إنما یروی عنه بواسطة.

و منها أن یروی عنه ع بتوسط عمر بن یزید أو أبی حمزة أو حفص الأعور فإن محمدا لا یروی عنه بتوسط بعض هؤلاء.

و منها أن ابن سنان الذی یروی عنه النضر بن سوید أو عبد اللّه بن المغیرة أو عبد الرحمن بن أبی نجران أو أحمد بن محمد بن أبی نصر أو فضالة أو عبد اللّه بن جبلة فهو عبد اللّه لا محمد.

و ابن سنان الذی یروی عنه أیوب بن نوح أو موسی بن القاسم أو أحمد بن محمد بن عیسی أو علی بن الحکم فهو محمد لا عبد اللّه.

و قد یختلف کلام علماء الرجال فی ترجمة الرجل الواحد فیظن بسبب ذلک اشتراکه کما ظن الحسن بن داود فی محمد بن الحسن الصفار و العلامة الحلی فی علی بن الحکم.

و قد یکون الرجل متعددا فیظن أنه واحد کما ظنه العلامة فی إسحاق بن عمار فإنه مشترک بین اثنین أحدهما من أصحابنا و هو ابن عمار بن حیان الکوفی أبو یعقوب الصیرفی و الآخر فطحی و هو ابن عمار بن موسی الساباطی کما یظهر علی المتأمل إلی غیر ذلک فلا بد من إمعان النظر لمن أراد زیادة التبصر.

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲

## توقیف

قد اصطلح متأخرو فقهائنا علی تنویع الحدیث المعتبر فی صحیح و حسن و موثق.

فإن کان جمیع سلسلة سنده إمامیین ممدوحین بالتوثیق سموه صحیحا أو إمامیین ممدوحین بدونه کلا أو بعضا مع توثیق الباقی سموه حسنا أو کانوا کلا أو بعضا غیر إمامیین مع توثیق الکل سموه موثقا.

و أول من اصطلح علی ذلک و سلک هذا المسلک العلامة الحلی رحمه اللّه و هذا الاصطلاح لم یکن معروفا بین قدمائنا قدس اللّه

أرواحهم کما هو ظاهر لمن مارس کلامهم بل کان المتعارف بینهم إطلاق الصحیح علی کل حدیث اعتضد بما یقتضی الاعتماد علیه و اقترن بما یوجب الوثوق به و الرکون إلیه کوجوده فی کثیر من الأصول الأربعمائة المشهورة المتداولة بینهم التی نقلوها عن مشایخهم بطرقهم المتصلة بأصحاب العصمة س و کتکرره فی أصل أو أصلین منها فصاعدا بطرق مختلفة و أسانید عدیدة معتبرة و کوجوده فی أصل معروف الانتساب إلی أحد الجماعة الذین أجمعوا علی تصدیقهم کزرارة و محمد بن مسلم و الفضیل بن یسار.

أو علی تصحیح ما یصح عنهم کصفوان بن یحیی و یونس بن عبد الرحمن و أحمد بن محمد بن أبی نصر أو علی العمل بروایتهم کعمار الساباطی و نظرائه.

و کاندراجه فی أحد الکتب التی عرضت علی أحد الأئمة المعصومین ع فأثنوا علی مؤلفیها ککتاب عبید اللّه الحلبی الذی عرض علی الصادق ع

الوافی، ج ۱، ص: ۲۳

و کتابی یونس بن عبد الرحمن و الفضل بن شاذان المعروضین علی العسکری ع.

و کأخذه من أحد الکتب التی شاع بین سلفهم الوثوق بها و الاعتماد علیها سواء کان مؤلفوها من الإمامیة ککتاب الصلاة لحریز بن عبد اللّه السجستانی و کتب بنی سعید و علی بن مهزیار.

أو من غیر الإمامیة ککتاب حفص بن غیاث القاضی و الحسین بن عبد اللّه السعدی و کتاب القبلة لعلی بن الحسن الطاطری.

و قد جری صاحبا کتابی الکافی و الفقیه علی متعارف المتقدمین فی إطلاق الصحیح علی ما یرکن إلیه و یعتمد علیه فحکما بصحة جمیع ما أورداه فی کتابیهما من الأحادیث و إن لم یکن کثیر منه صحیحا علی مصطلح المتأخرین.

قال صاحب الکافی فی أول کتابه فی جواب من التمس عنه التصنیف و قلت إنک تحب أن یکون عندک کتاب کاف یجمع من جمیع فنون علوم الدین ما یکتفی به المتعلم و یرجع إلیه المسترشد و یأخذ منه من یرید علم الدین و العمل بالآثار الصحیحة عن الصادقین ع و السنن القائمة التی علیها العمل و بها یؤدی فرض اللّه و سنة نبیه ص إلی أن قال و قد یسر اللّه و له الحمد تألیف ما سألت و أرجو أن یکون بحیث توخیت.

و قال صاحب الفقیه فی أوله إنی لم أقصد فیه قصد المصنفین فی إیراد جمیع ما رووه بل قصدت إلی إیراد ما أفتی به و أحکم بصحته و أعتقد فیه أنه حجة فیما بینی و بین ربی تقدس ذکره و جمیع ما فیه مستخرج من کتب مشهورة علیها المعول و إلیها المرجع.

و قال صاحب التهذیب فی کتاب العدة إن ما أورده فی کتابی الأخبار إنما آخذه من الأصول المعتمدة علیها و قد سلک علی ذلک المنوال کثیر من علماء الرجال

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴

فحکموا بصحة حدیث بعض الرواة الغیر الإمامیة کعلی بن محمد بن رباح و غیره لما لاح لهم من القرائن المقتضیة للوثوق بهم و الاعتماد علیهم و إن لم یکونوا فی عداد الجماعة الذین انعقد الإجماع علی تصحیح ما یصح عنهم بل المتأخرون ربما یسلکون طریقة القدماء فیصفون بعض الأحادیث التی فی سندها من یعتقدون أنه فطحی أو ناووسی بالصحة نظرا إلی اندراجه فی من أجمعوا علی تصحیح ما یصح عنهم بل یصفون مراسیل هؤلاء و مقاطیعهم و مرافیعهم و مسانیدهم إلی الضعفاء و المجاهیل بالصحة لذلک.

و علی هذا جری العلامة و الشهید فی مواضع من کتبهما مع أنهما الأصل فی الاصطلاح الجدید و ربما یقال الباعث لهم علی العدول عن طریقة القدماء طول المدة و اندراس بعض الأصول المعتمدة و التباس الأحادیث المأخوذة من الأصول المعتمدة بالمأخوذة من غیر المعتمدة و اشتباه المتکررة فی کتب الأصول بغیر المتکررة و عدم إمکانهم الجری علی أثر القدماء فی تمییز ما یعتمد علیه مما لا یرکن إلیه.

و هذا إن صح فهذا الاصطلاح لا یغنی عنه شیئا مع أن مدار الأحکام الشرعیة الیوم علی هذه الأصول الأربعة و هی المشهود علیها

بالصحة من مصنفيها و لا مدخل لما ذكر فى ذلك فإن كانوا لا يعتمدون على شهادتهم بصحة كتبهم فلا يعتمدوا على شهادتهم و شهادة أمثالهم فى الجرح و التعديل أيضا و أى فرق بين الأمرين.

و بعد فأى مدخل لفساد العقيدة فى صدق حديث المرء إذا كان ثقة فى مذهبه و أى منافاة للممدوحية بفضيلة ما مع المسامحة فى نقل الحديث.

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵

و أيضا فإن كثيرا من الرواة المعتنين بشأنهم الذين هم مشايخ مشايخنا المشاهير الذين يكثرون الرواية عنهم ليسوا بمذكورين فى كتب الجرح و التعديل بمدح و لا قدح و يلزم على هذا الاصطلاح أن يعد حديثهم فى الضعيف مع أن أصحاب هذا الاصطلاح أيضا لا يرضون بذلك و ذلك مثل أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد الذى هو من مشايخ شيخنا المفيد و الواسطة بينه و بين أبيه و الرواية عنه كثيرة.

و مثل أحمد بن محمد بن يحيى العطار الذى هو من مشايخ الشيخ الصدوق و يروى عنه كثيرا و هو الواسطة بينه و بين سعد بن عبد اللّه.

و مثل الحسين بن الحسن بن أبان الذى هو من مشايخ محمد بن الحسن بن الوليد و الواسطة بينه و بين الحسين بن سعيد.

و مثل أبى الحسين على بن أبى جيد و هو من مشايخ الشيخ الطوسى و النجاشى و الواسطة بين الشيخ و بين محمد بن الحسن بن الوليد.

و مثل إبراهيم بن هاشم القمى الذى أكثر صاحب الكافى الرواية عنه بواسطة ابنه على و هو أول من نشر حديث الكوفيين بقم إلى غير ذلك من الرجال.

و بعد فإن فى الجرح و التعديل و شرائطهما اختلافات و تناقضات و اشتباهات لا يكاد ترتفع بما تطمئن إليه النفوس كما لا يخفى على الخبير بها فالأولى الوقوف على طريقة القدماء و عدم الاعتناء بهذا الاصطلاح المستحدث رأسا و قطعا و الخروج عن هذه المضايق.

نعم إذا تعارض الخبران المعتمد عليهما على طريقة القدماء فاحتجنا إلى الترجيح بينهما فعلينا أن نرجع إلى حال رواتهما فى الجرح و التعديل المنقولين عن المشايخ فيهم و نبنى الحكم على ذلك كما أشير إليه فى الأخبار الواردة فى التراجيح

بقولهم ع فالحكم ما حكم به أعدلهما و أورعهما و أصدقهما فى الحديث

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶

و هو أحد وجوه التراجيح المنصوص عليها و هذا هو عمدة الأسباب الباعثة لنا على ذكر الأسانيد فى هذا الكتاب.

### توقيف

نقل عن أبى عمرو الكشى رحمه اللّه أنه قال فى كتاب رجاله عند تسمية الفقهاء من أصحاب أبى جعفر و أبى عبد اللّه ع أجمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبى جعفر و أبى عبد اللّه ع و انقادوا لهم بالفقه و قالوا أفقه الأولين ستة زرارة و معروف بن خربوذ و بريد و أبو بصير الأسدى و الفضيل بن يسار و محمد بن مسلم الطائفى.

قالوا و أفقه الستة زرارة و قال بعضهم مكان أبى بصير الأسدى أبو بصير المرادى و هو ليث بن البخترى

و روى بإسناده عن الصادق ع أنه قال أوتاد الأرض و أعلام الدين أربعة محمد بن مسلم و بريد بن معاوية و ليث بن البخترى المرادى و زرارة بن أعين

و قال فى تسمية الفقهاء من أصحاب أبى عبد اللّه ع أجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عن هؤلاء و تصديقهم لما يقولون و أقروا لهم بالفقه من دون هؤلاء الستة الذين عددناهم و سميناهم ستة نفر جميل بن دراج و عبد اللّه بن مسكان و عبد اللّه بن بكير و حماد

بن عیسی و حماد بن عثمان و أبان بن عثمان.

قال و زعم أبو إسحاق الفقیه یعنی ثعلبة بن میمون أن أفقه هؤلاء جمیل بن دراج و هم أحداث أبی عبد اللّه ع.

و قال فی تسمیة الفقهاء من أصحاب أبی إبراهیم و أبی الحسن الرضا ع أجمع الأصحاب علی تصحیح ما یصح عن هؤلاء و تصدیقهم و أقروا لهم بالفقه و العلم و هم ستة نفر آخر دون الستة نفر الذین ذکرناهم فی أصحاب أبی عبد اللّه ع

الوافی، ج ۱، ص: ۲۷

منهم یونس بن عبد الرحمن و صفوان بن یحیی بیاع السابری و محمد بن أبی عمیر و عبد اللّه بن المغیرة و الحسن بن محبوب و أحمد بن محمد بن أبی نصر و قال بعضهم مکان الحسن بن محبوب الحسن بن علی بن فضال و فضالة بن أیوب و قال بعضهم مکان ابن فضال عثمان بن عیسی و أفقه هؤلاء یونس بن عبد الرحمن و صفوان بن یحیی انتهی کلامه.

و قد فهم جماعة من المتأخرین من قوله أجمعت العصابة أو الأصحاب علی تصحیح ما یصح عن هؤلاء الحکم بصحة الحدیث المنقول عنهم و نسبته إلی أهل البیت ع بمجرد صحته عنهم من دون اعتبار العدالة فی من یروون عنه حتی لو رووا عن معروف بالفسق أو بالوضع فضلا عما لو أرسلوا الحدیث کان ما نقلوه صحیحا محکوما علی نسبته إلی أهل العصمة ص و أنت خبیر بأن هذه العبارة لیست صریحة فی ذلک و لا ظاهرة فیه فإن ما یصح عنهم إنما هو الروایة لا المروی بل کما یحتمل ذلک یحتمل کونها کنایة عن الإجماع علی عدالتهم و صدقهم بخلاف غیرهم ممن لم ینقل الإجماع علی عدالته.

## توقیف

اعلم أن إضمار الحدیث من الثقات المشهورین من أصحاب الأئمة ع لیس طعنا فی الحدیث إذ قد یکون ذلک اعتمادا علی القرینة و قد یکون للتقیة و قد یکون لقطع الأخبار بعضها عن بعض فإن الراوی کان یصرح باسم الإمام الذی یروی عنه فی أول الروایات ثم قال و سألته عن کذا و سألته عن کذا إلی أن یستوفی الروایات التی رواها عن ذلک الإمام ع فلما حصل القطع توهم الإضمار.

و کذلک الروایة عن أحد تارة بواسطة و أخری بدونها لا توجب الاضطراب فی الروایة کما ظن لجواز تعدد سماعة.

أما روایة الحدیث تارة علی وجه و أخری علی وجه آخر مخالف له فهی توجب

الوافی، ج ۱، ص: ۲۸

الاضطراب و عدم الاعتماد.

و مما یوجب عدم الاعتماد القطع و هو أن لا یبلغ الإسناد إلی المعصوم بل ینتهی إلی بعض الوسائط.

و منه الإرسال و هو أن یروی عن المعصوم من لم یدرکه بغیر واسطة أو بوسائط نسیها أو ترکها أو أبهمها کما قیل عن رجل أو عمن أخبره أو عن بعض أصحابه.

## توقیف

قد یعبر عن المعصوم ع بالعالم و الفقیه و الشیخ و العبد الصالح و الرجل و الماضی و غیر ذلک للتقیة و شدة الزمان المانعة من التصریح بالاسم أو الکنیة و یعرف ذلک بقرینة الراوی و أکثر ما یکون ذلک فی أبی الحسن موسی بن جعفر ع.

و قد یعبر عن الإمام باسم مشترک کمحمد بن علی أو کنیة مشترکة کأبی جعفر و أبی الحسن و یعرف ذلک أیضا بقرینة الراوی و طبقته.

و کلما قیل أبو الحسن الأول أو الماضی فالمراد به الکاظم ع أو الثانی فالرضا ع أو الثالث أو الأخیر فالهادی ع.

و إذا قیل أبو جعفر الأول فالباقر أو الثانی فالجواد أو أبو عبد اللّه فالصادق ع.

### توقیف

لی إلی روایة الأصول الأربعة عن مؤلفیها الثلاثة طرق متعددة و كذا إلی غیرها من الكتب و الأصول و لكن أقتصر فأقول إنی أروی الأصول الأربعة تارة عن أستادی و من علیه فی العلوم الشرعیة استنادی و علیه اعتمادی السید ماجد بن هاشم

الوافی، ج۱، ص: ۲۹

الصادقی البحرانی تغمده اللّه بغفرانه عن الشیخ الفاضل الكامل بهاء الدین محمد العاملی طاب ثراه.

و تارة عن الشیخ المذكور بلا وساطة الأستاد و هو یروی عن أبیه و أستاده الحسین بن عبد الصمد الحارثی و هو عن شیخه الأجل السعید زید الدین بن علی بن أحمد العاملی الشهید.

و تارة أروی الأصول الأربعة و سائر كتب الحدیث و غیرها عن الشیخ محمد بن الشیخ حسن بن الشیخ زین الدین الشهید عن أبیه عن جده.

و هو یروی عن الشیخ الفاضل علی بن عبد العالی العاملی المیسی عن الشیخ شمس الدین محمد بن المؤذن الجزینی عن الشیخ ضیاء الدین علی عن والده الأجل الشیخ شمس الدین محمد بن مكی الشهید عن الشیخ فخر الدین أبی طالب محمد عن والده العلامة جمال الملة و الدین الحسن بن مطهر الحلی عن شیخه المحقق نجم الملة و الدین أبی القاسم جعفر بن الحسن بن سعید عن السید الجلیل أبی علی فخار بن معد الموسوی عن الشیخ أبی الفضل شاذان بن جبرئیل القمی عن الشیخ الفقیه عماد الدین أبی جعفر محمد بن أبی القاسم الطبری عن الشیخ أبی علی الحسن عن والده شیخ الطائفة أبی جعفر محمد بن الحسن الطوسی.

و له إلی ثقة الإسلام محمد بن یعقوب الكلینی طرق متعددة منها عن أبی عبد اللّه محمد بن محمد بن النعمان المفید عن شیخه أبی القاسم جعفر بن قولویه عنه طاب ثراه.

و كذلك له إلی الشیخ الصدوق محمد بن علی بن بابویه القمی طرق منها عن الشیخ المفید عنه قدس اللّه أسرارهم جمیعا

الوافی، ج۱، ص: ۳۱

## المقدمة الثالثة فی تمهید الاصطلاحات و القواعد

### تمهید

قد سلك كل من مشایخنا الأبی جعفرین المحمدین الثلاثة فی كتابه مسلكا لم یسلكه الآخر أما ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن یعقوب الكلینی طاب ثراه فإنه ملتزم فی الكافی أن یذكر فی كل حدیث إلا نادرا جمیع سلسلة السند بینه و بین المعصوم ع و قد یحذف صدر السند و لعله لنقله عن أصل المروی عنه من غیر واسطة أو لحوالته علی ما ذكره قریبا و هذا فی حكم المذكور.

و أما رئیس المحدثین أبو جعفر محمد بن علی بن بابویه القمی عطر اللّه مرقده فدأبه فی كتاب من لا یحضره الفقیه ترك أكثر السند و الاقتصار فی الأغلب علی ذكر الراوی الذی أخذ عن المعصوم فقط أو مع من یروی عنه ثم إنه ذكر فی آخر الكتاب طریقه المتصل بذلك الراوی و لم یخل بذلك إلا نادرا كإخلاله بطریقه إلی برید بن معاویة العجلی و إلی یحیی بن سعید الأهوازی.

و أما شیخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسی رحمه اللّه فقد یجری فی كتابی التهذیب و الاستبصار علی وتیرة الكلینی فیذكر جمیع السند حقیقة أو حكما و قد یقتصر علی البعض فیذكر أواخر السند و یترك أوائله و كل موضع سلك هذا المسلك أعنی الاقتصار علی البعض فقد ابتدأ فیه بذكر صاحب الأصل الذی أخذ الحدیث من أصله أو مؤلف الكتاب الذی نقل الحدیث من كتابه و ذكر فی آخر

الوافی، ج۱، ص: ۳۲

الکتابین بعض طرقه إلی أصحاب تلک الأصول و مؤلفی تلک الکتب و أحال البواقی علی ما أورده فی کتاب فهرست الشیعة.
و أنا أسلک فی کل حدیث أنقله فی هذا الکتاب من أحد کتب هؤلاء المشایخ ما سلکه صاحب ذلک الکتاب فأذکر جمیع السند إن ذکره و أقتصر علی البعض إن اقتصر علیه و لا أنقل الحدیث الذی نقل بعض هؤلاء عن بعض إلا عن الأعلی و لا المتکرر فی الکتب المتعددة أو الکتاب الواحد بسند واحد بعینه إلا مرة إلا نادرا فأرقم علامات لتلک الکتب فی أول السند إلا الإستبصار فأکتفی بالتهذیب عنه لأنهما فی حکم واحد و من أراد أن یکتب علامة الإستبصار أیضا فلیکتبها فی الحاشیة و کذلک فلیفعل فیما نقل فی الکتابین عن صاحب الکافی فیکتب علامتهما فی الحاشیة إذ ثبت العلامة فی هذه الصورة لیس بمهم.
و إن تعدد سند حدیث واحد فی کتاب واحد أو أکثر أذکر تلک الأسناد أولا مع علامة ذلک الکتاب أو تلک الکتب ثم أذکر الحدیث إن اتحد الراوی عن المعصوم و المعصوم جمیعا و إلا فإن اختلف تمام السند أنقل الحدیث من الکافی أولا بإسناده ثم أذکر الأسناد الآخر مشیرا إلی الحدیث من غیر تکریر.
و إن اختص الاختلاف ببعض السند أرقم علامة المنفرد فی أول ما انفرد به و علامة شریکه فقط فی أول المشترک إن کان فی موضع لم یشتبه فیه بالمنفرد کوقوعه بعد لفظة عن و إلا فأکرر ذکر رجل لرفع الاشتباه کما هو مصطلحهم فی مثله.
و فی بعض المواضع أرقم علامة ش إن اشترک فیه جمیع ما سبق علامته ثلاثة کان أو اثنین و إلا فعلامة الشریکین و کذلک أفعل فی متن الحدیث إذا اختلف ألفاظه فی کتابین أو أکثر بزیادة أو نقصان.
و إن اختلف اللفظ بتبدیل قلیل فإن لم یختلف به المعنی أقتصر علی ذکر الأوضح لفظا أو الأقدم مصنفا و إن اختلف المعنی أو کان التفاوت کثیرا أذکر الأسناد مرة أخری مفصلا مع التعدد و مجملا مع الاتحاد.
الوافی، ج ۱، ص: ۳۳
ثم أذکر الحدیث تارة أخری مفصلا إن اختلف المعنی و مجملا مع الإشارة إلی التفاوت إن لم یختلف و ربما أشیر إلی اختلاف النسخ إذا کان مما یعتنی به فی مقام البیان و اللّه المستعان.

## تمهید

کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانید الکافی ذکر قوله عدة من أصحابنا فإن قال بعده عن أحمد بن محمد بن عیسی فالمراد بهم محمد بن یحیی العطار و علی بن موسی الکمیدانی و داود بن کورة و أحمد بن إدریس و علی بن إبراهیم بن هاشم.
و إن قال بعده عن سهل بن زیاد فهم علی بن محمد بن علان و محمد بن أبی عبد اللّه و محمد بن الحسن و محمد بن عقیل الکلینی.
و إن قال بعده عن أحمد بن محمد بن خالد البرقی فهم علی بن إبراهیم و علی بن محمد بن عبد اللّه بن أذینة و أحمد بن محمد بن أمیة و علی بن الحسن کذا
الوافی، ج ۱، ص: ۳۴
نقل العلامة الحلی رحمه اللّه عنه فی خلاصته.
و أنا أعبر عن الجماعة فی کل من المواضع الثلاثة بقولی العدة.
و کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانیده أو أسانید التهذیب محمد بن إسماعیل عن الفضل بن شاذان و أنا أعبر عنهما بقولی النیسابوریان.
و کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانیدهما أبو علی الأشعری عن محمد بن عبد الجبار و قد یعبر عنهما بأحمد بن إدریس عن محمد بن أبی الصهبان و أنا أعبر عنهما بقولی القمیان.
و إن تفرد أحدهما عن الآخر أعبر عن الأول بالقمی و عن الثانی بالصهبانی.
و إن اجتمع الأربعة بالعطف و کان المروی عنه صفوان بن یحیی قلت الأربعة عن صفوان و کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانیدهما

الحسین بن محمد عن معلی بن محمد و أنا أکتفی عن ذکرهما بقولی الاثنان و کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانیدهما هؤلاء الثلاثة هکذا علی بن إبراهیم عن أبیه عن ابن أبی عمیر و أنا أکتفی عن تعدادهم بقولی الثلاثة.

فإن کان تتمة السند عن حماد عن الحلبی أعبر عنهم بالخمسة.

و حماد هذا هو حماد بن عثمان و الحلبی عبید اللّه بن محمد.

و کثیرا ما یتکرر فی أوائل أسانیدهما هؤلاء الخمسة هکذا علی بن إبراهیم عن أبیه و محمد بن إسماعیل عن الفضل بن شاذان جمیعا عن ابن أبی عمیر و أنا أکتفی

الوافی، ج۱، ص: ۳۵

عن تعدادهم بالخمسة و کثیرا ما یتکرر فی تمام أسانیدهما هؤلاء الأربعة هکذا علی بن إبراهیم عن أبیه عن النوفلی عن السکونی و أنا أکتفی عن تعدادهم بالأربعة.

و ربما یتکرر فی تمام أسانیدهما هؤلاء الخمسة هکذا علی بن إبراهیم عن أبیه عن حماد عن حریز عن محمد بن مسلم و أنا أکتفی عنهم بقولی الأربعة عن محمد.

و ربما یکون مکان محمد غیره فأقول الأربعة عن فلان.

و ربما یتکرر فی تمام أسانیدهما هؤلاء الخمسة هکذا محمد بن یحیی عن أحمد بن محمد عن علی بن الحکم عن العلاء عن محمد بن مسلم و أنا أکتفی عنهم بقولی محمد عن الأربعة.

و ربما یتکرر فی أسانیدهما هؤلاء الأربعة الفطحیة هکذا أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعید عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسی و أنا أکتفی عن تعدادهم بالفطحیة.

و ربما یتکرر فی أوائل أسانید التهذیب هؤلاء المشایخ الثلاثة هکذا محمد بن محمد بن النعمان عن أحمد بن محمد بن الحسن عن أبیه محمد بن الحسن بن الولید و أنا أکتفی عن تعدادهم بالمشایخ.

و ربما یتکرر فی الکتابین و لا سیما التهذیب روایة الحسین بن سعید عن ابن أبی عمیر عن حماد عن الحلبی أو روایة سهل بن زیاد عن محمد بن الحسن بن شمون عن عبد اللّه بن عبد الرحمن الأصم عن مسمع بن عبد الملک أو روایة الصفار عن الحسن بن موسی الخشاب عن غیاث بن کلوب عن إسحاق بن عمار و أنا أقول الحسین أو سهل أو الصفار عن الثلاثة و ربما یتکرر فی أواسط السند محمد بن إسماعیل عن محمد بن الفضیل و أنا أکتفی عنهما بالمحمدین

الوافی، ج۱، ص: ۳۶

و ربما یتکرر فی أواخر السند هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة و أنا أکتفی عنهما بالاثنین.

و ربما یتکرر القاسم بن یحیی عن جده الحسن بن راشد و أنا أکتفی عنهما بالقاسم عن جده و کذلک یتکرر علی بن حسان عن عمه عبد الرحمن بن کثیر الهاشمی فأقول علی عن عمه و کذلک یتکرر ابن أسباط عن عمه یعقوب بن سالم الأحمر فأکتفی بقولی ابن أسباط عن عمه و کثیرا ما یتکرر فی السند أسماء رجال کثیرة الألفاظ مثل أحمد بن محمد بن خالد البرقی و أحمد بن محمد بن أبی نصر البزنطی و عبد الرحمن بن الحجاج البجلی و عبد الرحمن بن أبی نجران التمیمی و عبد الرحمن بن أبی عبد اللّه البصری و عبد الرحمن بن محمد العزرمی و محمد بن عیسی العبیدی الیقطینی و إبراهیم بن أبی محمود الخراسانی و عبد اللّه بن یحیی الکاهلی و برید بن معاویة العجلی و أحمد بن الحسن المیثمی و علی بن محمد القاسانی و جعفر بن محمد الأشعری و سلیمان بن جعفر الجعفری و سلیمان بن داود المنقری و الهیثم بن أبی مسروق النهدی و إبراهیم بن عمر الیمانی و محمد بن خالد الطیالسی و إسماعیل بن الفضل الهاشمی و الحسن بن الحسین اللؤلؤی و الحسن بن علی الکوفی و هارون بن حمزة الغنوی و إبراهیم بن زیاد الکرخی و علی بن الحسن بن علی بن فضال التیملی و یقال له التیمی و ربما یصحف بالمیثمی

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷

و علی بن الحسن الطاطری و القاسم بن محمد الجوهری و شعیب بن یعقوب العقرقوفی و موسی بن أکیل النمیری و أحمد بن محمد السیاری و بکر بن محمد الأزدی و أیوب بن نوح النخعی و محمد بن أحمد العلوی و سلیمان بن حفص المروزی و محمد بن سلیمان الدیلمی و أبی محمد هارون بن موسی التلعکبری و محمد بن مسعود العیاشی و أبی الصباح الکنانی و أبی حمزة الثمالی و أبی بکر الحضرمی و أبی عبد اللّه أحمد بن محمد العاصمی و أبی عبد اللّه محمد بن أحمد الرازی الجامورانی و أنا أکتفی عنها بکلمات النسبة کما أکتفی عن أبی عبد اللّه محمد بن محمد بن النعمان الملقب بالمفید و محمد بن الحسن الصفار.

و الحسن بن موسی الخشاب و الحسن بن محبوب السراد و الحسن بن زیاد الصیقل و الحسن بن علی الوشاء و الحسین بن نعیم الصحاف و أبی عبیدة الحذاء و أبی أیوب الخراز و عبد اللّه بن محمد الحجال و عبد اللّه بن میمون القداح و عبید اللّه بن عبد اللّه الدهقان و عبد اللّه بن عبد الرحمن الأصم و محمد بن الحسین بن أبی الخطاب الزیات و أبی أسامة زید الشحام و أبی العباس محمد بن جعفر الرزاز و أبی العباس الفضل بن عبد الملک البقباق و أبی جعفر محمد بن النعمان الأحول الملقب بمؤمن الطاق و یزید بن إسحاق شعر و منصور بن یونس بزرج بالأوصاف و الألقاب.

و کما أکتفی عن

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸

علی بن محمد بن بندار و أحمد بن محمد بن عیسی و الحسن بن محمد بن سماعة و محمد بن الحسن بن شمون و الحسن بن علی بن یوسف بن بقاح و الحسن بن علی بن فضال و علی بن الحسن بن رباط و علی بن أحمد بن أشیم و جعفر بن محمد بن قولویه و محمد بن إسماعیل بن بزیع و الحسین بن الحسن بن أبان و محمد بن علی بن محبوب و الحسن بن علی بن یقطین و الحسن بن علی بن أبی حمزة و محمد بن عبد اللّه بن هلال و محمد بن عبد اللّه بن زرارة و أحمد بن محمد بن سعید بن عقدة و علی بن محمد بن الزبیر بنسبتهم إلی أجدادهم و حذف أسمائهم.

و کذلک أکتفی عمن له اسم غریب باسمه عن اسم أبیه کمسمع بن عبد الملک أبی سیار الملقب بکردین.

و درست بن أبی منصور الواسطی و ذریح بن محمد بن یزید المحاربی أبی الولید و یقال له ذریح بن یزید و ذبیان بن حکیم الأودی بضم المعجمة و إسکان الموحدة و بنان بن محمد بن عیسی أخی أحمد بن محمد بن عیسی بتقدیم الموحدة علی النون و یقال له عبد اللّه بن محمد و سماعة بن مهران الحضرمی و رفاعة بن موسی النخاس الأسدی.

و کذلک أکتفی عمن کان لأبیه اسم غریب بنسبته إلیه و حذف اسمه کعلی بن رئاب و علی بن أسباط و غیاث بن کلوب و إسماعیل بن مرار و عن معاویة بن عمار و معاویة بن وهب کذلک و عن أکثر العباد له المشاهیر المتکررة کذلک.

کما یفعلونه کثیرا مثل عبد اللّه بن المغیرة و ابن أبی یعفور و ابن مسکان و ابن بکیر و عن الحسین بن علی بن یقطین إذا کان مع أخیه الحسن بأخیه و عن أبیهما إذا کان معهما بأبیه کل ذلک إذا لم یحتمل غیره.

و ربما أحذف أسماء الآباء لدلالة القرائن علیها کما أفعل فی علی بن إبراهیم

الوافی، ج ۱، ص: ۳۹

و محمد بن یحیی المتکررین فی أوائل أسانید الکافی و فی سهل بن زیاد و أحمد بن محمد المتکررین فی ثوانیها.

و قد یقعان فی أوائلها بحذف الصدر و کما أفعل فی أحمد بن محمد و الحسین بن سعید و سعد بن عبد اللّه المتکررین فی أوائل أسانید التهذیب أو أواسطها و موسی بن القاسم البجلی المتکرر فی أوائلها فی کتاب الحج و النضر بن سوید و فضالة بن أیوب المتکررین بعد الحسین غالبا و أبان بن عثمان و عثمان بن عیسی و صفوان بن یحیی و حماد بن عثمان و حسین بن عثمان المتکررین غالبا فیما قبل آخر السند أو آخره.

و یکتب حسین هذا بلا لام و کما أفعل فی عاصم بن حمید الراوی عن محمد بن قیس و حمید بن زیاد الراوی عن ابن سماعة و علی بن أبی حمزة الراوی عن أبی بصیر و العلاء بن رزین و محمد بن مسلم المتکررین معا فی أواخر السند.

و أحذف اسم الجد فی مثل محمد بن أحمد بن یحیی و اسم الأب فی مثل علی بن إسماعیل المیثمی المتکرر فی أوائل أسانید التهذیب ممن لا یشتبه.

و ربما یتکرر فی أثناء أسانید التهذیب أبو جعفر و لا سیما فی کتابی الزکاة و الصیام منه و یشبه أن یکون أحمد بن محمد بن عیسی و قد قطع بعض أصحاب کتب الرجال بأنه هو إذا روی عنه سعد إلا أنا اتبعنا صاحب التهذیب فی التعبیر عنه بأبی جعفر فی الأکثر لعدم الجزم.

و قد وضعت لکل من الأصول الأربعة علامة فعلامة الکافی کا و علامة الفقیه یه و علامة التهذیب یب و علامة الاستبصار صا و عنوان ما یتعلق بشرح الحدیث بیان و اللّه المستعان.

## تمهید

لقد کنت أردت أن أرتب کتب هذا الکتاب أولا علی ما هو به خلیق ثم أضع أبواب کل کتاب فی مواضعها کما یلیق ثم أورد کل حدیث فی بابه واضعا له علی ترتیب هو به حقیق فتعسر ذلک علی علی ما هو حقه و کما أردت و أبی أن یأتینی علی

الوافی، ج۱، ص: ۴۰

وجهه و کما شئت و ذلک لتشابه بعض الأخبار و العنوانات فی التناسب و التقارب مع بعض و کونه ذا وجوه فی التقدم و التأخر مع آخر و لقرب بعض العنوانات من بعض و تشارکهما فی أمر مع وجود موانع من الجمع بینهما و لتشتت الأخبار المتناسبة المتقاربة فی الأماکن المتباینة المتباعدة من الکتب الأربعة و ذهابها عن النظر فی أوقات نقلها و لاشتمال بعضها علی الأحکام المتباینة مع تعسر التفریق و حزازة التکریر إلی غیر ذلک من الأسباب.

و مع ذلک کله قد بذلت جهدی فی الإتیان بما أردت علی حسب المقدور و بقدر المیسور فإن ما لا یدرک کله لا یترک کله فربما فرقت حدیثا واحدا یشتمل علی حکمین فی بابین و کررت الأسناد رعایة لمناسبة العنوان و هذا مما یفعله أرباب الحدیث کثیرا.

و ربما أوردت طائفة من الأخبار الواردة فی حکم واحد فی باب و ذکرت سائرها فی باب آخر مع الإشارة إلی ذلک فی کل منهما لکون هذه أربط بهذا و ذاک بذاک و کل حدیث یناسب بابین أو أکثر أو کتابین أو أکثر أوردته فی الأقدم ثم أحلت علیه فیما تأخر و ربما عکست الأمر إذا کان بالمتأخر أربط و ربما کررت فجاء بحمد اللّه قریبا مما أردت و حافظت علی عنوانات أبواب الکافی و ترتیباته ما أمکن و ابتدأت فی کل باب غالبا بذکر ما فیه حتی إذا استوفیت ما فی الباب منه أتیت بما فی التهذیب و الفقیه إلا إذا کان فی الباب أمور مختلفة فمهما فرغت من أمرها من الکافی أوردت ذلک الأمر من غیره أولا ثم أتیت بالأمر الآخر منه.

و کل حدیث یحتاج إلی شرح فإن وجدت شرحه من حدیث آخر و لو من غیر الکتب الأربعة شرحته به و لو بذکره فی جنبه إذا کان منها و إلا فإن تعرض لشرحه أحد المشایخ الثلاثة و لو نادرا أو ألفیته فی کلام غیرهم من أهل العلم أو أئمة اللغة و لو أحیانا نقلته عنهم و إلا شرحته بعقلی بمقدار فهمی القاصر و علی مبلغ علمی الناصر فإن أصبت فمن اللّه جل و عز و له الحمد و المنة علی ذلک و إن أخطأت فمن

الوافی، ج۱، ص: ۴۱

نفسی و اللّه غفور رحیم.

و أما التوفیق و الجمع بین الأخبار المختلف ظاهرها بالتأویل فما وجدت منه فی الفقیه و لو علی الشذوذ نقلته عنه و کذا ما ذکره فی التهذیب و الاستبصار مما کان قریبا معبرا عنهما معا بالتهذیبین و ما کان بعیدا فربما لم أتعرض له و ربما أشرت إلی بعده من غیر ذکر

له ثم إن خطر لی فیه تأویل غیر بعید ذکرته و إلا فإن أمکن الترجیح بحسب الإسناد أو موافقة القرآن و السنة أو مخالفة العامة بالحمل علی التقیة أشرت إلیه و إلا ترکته علی حاله لیکون من المتعارضات التی یکون الحکم فیها التخییر.

### تمهید

اعلم أن لفظة الواجب و السنة و الأمر بالشیء فی کلام أهل البیت ع أعم من الفرض و الاستحباب و کذا لفظة الکراهة و النهی عن الشیء أعم من التحریم و التنزیه و لکل مراتب فی الشدة و التأکد و عدمهما و تخصیص الألفاظ الخمسة بالأحکام الخمسة مجرد اصطلاح من المتأخرین محدث.

و علی هذا فإطلاق الوجوب علی فعل شیء أو الأمر به فی حدیث لا ینافی نفی البأس عن ترکه فی آخر و کذا إطلاق السنة علی فعل فی خبر لا ینافی الحکم بالمعصیة علی ترکه فی آخر و کذا إطلاق الکراهة علی فعل شیء أو النهی عنه فی روایة لا ینافی نفی البأس عن فعله فی أخری.

و ربما یکون إیجاب شیء أو تحریمه أصلا فیه و مع هذا وردت رخصة فی خلافه و تکون تلک الرخصة لذوی الأعذار و أهل الزمانة و الاضطرار و هذه قواعد یمکن أن یجمع بها بین کثیر من الأخبار المتنافیة بحسب الظاهر و قد تعرض لها فی التهذیب و الاستبصار فی غیر موضع و أما نحن فنکتفی غالبا بهذا التمهید و فی مواضعه فلا نعید.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲

### تمهید

قد رتبت هذا الکتاب علی أربعة عشر جزء و خاتمة کل جزء کتاب علی حدة هذا فهرسه کتاب العقل و العلم و التوحید کتاب الحجة کتاب الإیمان و الکفر کتاب الطهارة و التزین کتاب الصلاة و الدعاء و القرآن کتاب الزکاة و الخمس و المبرات کتاب الصیام و الاعتکاف و المعاهدات کتاب الحج و العمرة و الزیارات کتاب الحسبة و الأحکام و الشهادات کتاب المعایش و المکاسب و المعاملات کتاب المطاعم و المشارب و التجملات کتاب النکاح و الطلاق و الولادات کتاب الجنائز و الفرائض و الوصیات کتاب الروضة الجامعة للمتفرقات.

### و أما الخاتمة

فنذکر فیها ما ترک فی کل من الفقیه و التهذیبین من صدر الأسناد و استدرک فی آخر الکتاب بالإیراد و یندرج فی المبرات القرض و العتق و المکاتبة و الوقوف و الهبات و فی الحسبة الحدود و الجهاد و القصاص و الدیات.

و فی المکاسب و المعاملات الصناعات و التجارات و الزراعات و الإجارات و الدیون و الضمانات و الرهون و الأمانات.

و فی التجملات الملابس و المراکب و المساکن و الدواجن.

و جعلت کل کتاب علی أبواب و أفردت کل جملة من أبواب کتاب واحد اشترکت فی معنی بعنوان یخصها و عنونت الباب الأخیر من تلک الجملة بالنوادر و هی الأحادیث المتفرقة التی لا یکاد یجمعها معنی واحد حتی تدخل معا تحت عنوان

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳

و أوردت من الآیات القرآنیة فی أول کل کتاب ما یناسبه ثم فی أول کل جملة من الأبواب ما یناسبها.

و کررت البیانات اللغویة فی الجمل المتعددة من الأبواب لبعد العهد دون الجملة الواحدة أو ما مر منها فی أواخر الجملة السابقة و احتیج إلیها فی أوائل اللاحقة فی کتاب واحد لقربه و لم أکرر البیانات المعنویة التی احتاجت إلی بسط فی الکلام بل أحلت إلی

موضعه الأول.

و ربما تعرضت لتفسیر بعض الألفاظ التی لا یکاد یحتاج إلی التفسیر عند المحصل لالتماس جماعة من الإخوان ذلک لکی یعم نفعه من لم یکن له کثیر معرفة بالفنون العربیة ممن خلصت نیته و صلحت سریرته من الطالبین و لم أتعرض لکشف غوامض بعض الأحادیث الأصولیة و حل مرموزاته کما ینبغی لقصور أفهام الجمهور عن درکها علی ما هی علیه إذ کانت من العلوم التحقیقیة التی أمرنا بکتمانها.

و بذلت جهدی فی أن لا أنتطق فی البیانات إلا باصطلاحات أهل ظواهر الشرائع و الدیانات ما استطعت دون اصطلاحات أهل السر ممن خفیت مقاصدهم عن أفهام الجماهیر وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵

<بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ >الحمد لله و الصلاة و السلام علی رسول اللّه ثم علی أهل بیت رسول اللّه ثم علی رواة أحکام اللّه ثم علی من انتفع بمواعظ اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷

## کتاب العقل و العلم و التوحید

### اشارة

و هو الجزء الأول من أجزاء کتاب الوافی تصنیف محمد بن مرتضی المدعو بمحسن أیده اللّه تعالی الآیات قال اللّه عز و جل وَ إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لٰا إِلٰهَ إِلّٰا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیمُ إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلٰافِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِمٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْیٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِیهٰا مِنْ کُلِّ دٰابَّةٍ وَ تَصْرِیفِ الرِّیٰاحِ وَ السَّحٰابِ الْمُسَخَّرِ بَیْنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ.

و قال سبحانه فی غیر موضع من کتابه إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ.

و قال جل اسمه هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ الَّذِینَ لٰا یَعْلَمُونَ إِنَّمٰا یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبٰابِ.

و قال عز و جل شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لٰا إِلٰهَ إِلّٰا هُوَ وَ الْمَلٰائِکَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸

و قال إِنَّمٰا یَخْشَی اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ.

و قال وَ یَرَی الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ هُوَ الْحَقَّ.

و قال سبحانه یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ

الوافی، ج ۱، ص: ۴۹

## أبواب العقل و العلم

### الآیات

قال اللّه تبارک و تعالی وَ تِلْکَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا یَعْقِلُهٰا إِلَّا الْعٰالِمُونَ

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱

## باب ۱ العقل و الجهل

[۱]

۱- ۱ الکافی، ۱/ ۱۰/ ۱/ ۱ محمد عن أحمد عن السراد عن العلاء عن محمد عن أبی جعفر ع قال لما خلق اللّه تعالی العقل استنطقه ثم قال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال و عزتی و جلالی ما خلقت خلقا هو أحب إلی منک و لا أکملتک إلا فی من أحب أما إنی إیاک آمر و إیاک أنهی و إیاک أعاقب و إیاک أثیب

[۲]

### اشارة

۲- ۲ الکافی، ۱/ ۲۶/ ۲۶/ ۱ محمد بن الحسن عن سهل عن التمیمی عن العلاء عن محمد عن أبی جعفر ع قال لما خلق اللّه تعالی العقل قال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر فقال و عزتی ما خلقت خلقا أحسن منک إیاک آمر و إیاک أنهی و إیاک أثیب و إیاک أعاقب

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲

### بیان

هذا الحدیث مما روته العامة و الخاصة بأسانید مختلفة و ألفاظ متغایرة و العقل جوهر ملکوتی نورانی خلقه اللّه سبحانه من نور عظمته و به أقام السماوات و الأرضین و ما فیهن و ما بینهن من الخیرات و لأجله ألبس الجمیع حلة نور الوجود و بوساطته فتح أبواب الکرم و الجود و لولاه لکن جمیعا فی ظلمة العدم و لأغلقت دوننا أبواب النعم و هو أول خلق من الروحانیین عن یمین العرش و هو بعینه نور نبینا ص و روحه الذی تشعب منه أنوار أوصیائه المعصومین و أرواح الأنبیاء و المرسلین سلام اللّه علیهم أجمعین ثم خلقت من شعاعها أرواح شیعتهم من الأولین و الآخرین.

قال نبینا ص أول ما خلق اللّه تعالی نوری و فی روایة أخری روحی

و فی الحدیث القدسی مخاطبا إیاه لولاک لما خلقت الأفلاک

و فی هذا المعنی وردت روایات کثیرة.

و فی حدیث المفضل عن الصادق ع إنا خلقنا أنوارا و خلقت شیعتنا من شعاع ذلک النور فلذلک سمیت شیعة فإذا کان یوم القیامة التحقت السفلی بالعلیا.

استنطقه جعله ذا نطق و کلام یلیق بذلک المقام لیصیر أهلا للخطاب أو طلب منه النطق بأن قال له تکلم کما ورد فی روایة أخری یأتی ذکرها فی آخر هذا البیان إن شاء اللّه تعالی.

أقبل الإقبال و الإدبار فی هذا الحدیث یحتملان معنیین مبتنیین علی معنیی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳

العقل المتغایرین بالاعتبار فإنا إذا حملنا العقل علی روح نبینا ص بعد ظهوره فی هذا العالم و تکونه فیه فمعنی إقباله عبارة عن اکتسابه

الکمالات و ترقیاته فی الدرجات إلی أن یصل إلی اللّه سبحانه و هو المعبر عنه بالعقل المکتسب کما یأتی بیانه.

و إدباره عبارة عن رجوعه إلی الخلق لتکمیل من یقبل التکمیل و إن حملناه علی المخلوق الأول قبل نزوله إلی هذه النشأة الدنیاویة فمعنی إقباله إلی الدنیا یعنی أقبل إلی الدنیا و اهبط إلی الأرض رحمة للعالمین و التعبیر عن هذا المعنی بالإقبال باعتبار أن اللّه سبحانه بکل شیء محیط فالإقبال إلیه عین الإدبار عنه و بالعکس و لهذا عبر عن هذا المعنی فی هذا الحدیث علی هذا الاحتمال بالإقبال و فی الحدیث الآتی بالإدبار.

فأقبل معناه علی المعنی الأول قد تبین مما ذکر و کذا معنی أدبر و علی المعنی الثانی فأقبل أی فنزل إلی هذا العالم فأفاض النفوس الفلکیة بإذن ربه ثم الطبائع ثم الصور ثم المواد فظهر فی حقیقة کل منها و فعل فعلها فصار کثرة و أعدادا و تکثر أشخاصا و أفرادا.

ثم قال له أدبر ارجع إلی ربک فأدبر فأجاب داعی ربه و توجه إلی جناب قدسه.

بأن صار جسما مصورا من ماء عذب و أرض طیبة ثم نبت نباتا حسنا ثم صار حیوانا ذا عقل هیولانی ثم صار عقلا بالملکة ثم عقلا مستفادا ثم عقلا بالفعل ثم فارق الدنیا و لحق بالرفیق الأعلی و کذلک فعل کل من تبعه و شیعه من الأرواح

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴

المنشعبة منه المقتبسة من نوره أو المنبجسة من شعائه و یلحق به الجمیع و یحشر معه فی عروجه إلی العالم الأعلی و رجوعه إلی اللّه تعالی.

فإقباله عبارة عن توجهه إلی هذا العالم الجسمانی و إلقائه علیه من شعاع نوره و إظهاره الأعیان فیه و إفاضاته الشعور و الإدراک و العلم و النطق علی کل منها بقدر استعداده له و قبوله منه من غیر أن یفارق معدنه و یخلی مرتبته و مقامه فی القرب بل یرشح بفضل وجوده الفائض من اللّه عز و جل علی وجود ما دونه.

و إدباره عبارة عن رجوعه إلی جناب الحق و عروجه إلی عالم القدس باستکماله لذاته بالعبودیة الذاتیة شیئا فشیئا من أرض المادة إلی سماء العقل حتی یصل إلی اللّه تعالی و یستقر إلی مقام الأمن و الراحة و یبعث إلی المقام المحمود الذی یغبطه به الأولون و الآخرون فإقباله فی جمیع المراتب إیجابی تکوینی لا یحتمل العصیان و أمری دفعی لا یدخل تحت الزمان و لا یتطرق إلی السابق عند وجود اللاحق بطلان و لا نقصان و إدباره فی الأواخر تکلیفی تشریعی و کله خلقی تدریجی مقید بالزمان یبطل السابق عند حدوث اللاحق شخصا و جسما لا حقیقة و روحا و کل مرتبة منهما عین نظیرته من الآخر حقیقة و غیره شخصا.

و مثل نور العقل فی عالم الغیب مثل نور الشمس فی عالم الشهادة فکلما أن عین البصر تدرک بنور الشمس المحسوسات فی هذا العالم و لولاه لما أبصرت شیئا فکذلک عین البصیرة تدرک بنور العقل المعقولات فی ذلک العالم و لولاه لما أبصرت شیئا و کما أن من عمی بصره لا یبصر بنور الشمس شیئا فکذلک من عمیت بصیرته لا یبصر بنور العقل شیئا.

ثم إن هذه الأنوار الشعاعیة المنبجسة من ضیاء العقل و النور المحمدی منها ما هو غریزی للإنسان به یهیأ لإدراک العلوم النظریة و تدبیر الصناعات الخفیة فیخرجها من القوة إلی الفعل شیئا فشیئا و بها یفارق سائر الحیوانات و منها ما هو مکتسب له به یمیز بین النافع له فی المال و الضار به فیه فیقدم علی النافع و یجتنب الضار و یختار الآجل

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵

الباقی علی العاجل الفانی فی النفع و بالعکس فی الضرر و هو ثمرة الأول و الغایة القصوی له و تؤیده الملائکة و تلهمه و تهدیه.

و إلی کلا العقلین أشیر

فیما ینسب إلی أمیر المؤمنین ص أنه قال رأیت العقل عقلین فمطبوع و مسموع و لا ینفع مسموع إذا لم یک مطبوع کما لا ینفع الشمس و ضوء العین ممنوع

و لکل منهما درجات و مراتب فکامل و أکمل و ناقص و أنقص.

إياك آمر إما على حقيقته أو بمعنى بك و لأجلك إذ العقل هو المكلف أو هو ملاك التكليف.

و إياك أعاقب يعنى عند انغمارك فى التعلقات الجسمانية و استغراقك فى الشهوات الدنياوية و إلا فالجوهر العقلى من جهة ذاته بذاته سعيد فى الدنيا و الآخرة لا ذنب له و لا معصية و إنما يعتريه شىء من ذلك لأجل صحبة البدن و مخالطة الوهم و الخيال و النزول فى منزل الأرذال.

هذا ما عندى فى شرح هذا الحديث و إنما اقتبسته من مشكاة أنوار أئمتنا ع و إفاضة أشعة أضوائهم فإن عطاياهم لا تحملها إلا مطاياهم و سيأتى فى كلماتهم ع ما يؤكده و يحققه إن شاء اللّه تعالى.

و زاد فى محاسن البرقى فى آخر الحديث فأعطى محمدا ص تسعة و تسعين جزءا ثم قسم بين العباد جزءا واحدا

و كأنه أريد بالجزء الواحد الجزء الشعاعى الذى لا ينتقص بانبجاسه من عقل الكل شىء منه و إنما قيل ذلك تمثيلا للنسبة.

و روى الشيخ الصدوق أبو جعفر محمد بن على بن موسى بن بابويه رحمه اللّه فى كتاب الخصال مرسلا عن على ع قال قال رسول اللّه ص

الوافي، ج ۱، ص: ۵۶

إن اللّه تعالى خلق العقل من نور مخزون مكنون فى سابق علمه الذى لم يطلع عليه نبى مرسل و لا ملك مقرب فجعل العلم نفسه و الفهم روحه و الزهد رأسه و الحياء عينيه و الحكمة لسانه و الرأفة همته و الرحمة قلبه.

ثم حشاه و قواه بعشرة أشياء باليقين و الإيمان و الصدق و السكينة و الإخلاص و الرفق و العطية و القنوع و التسليم و الشكر ثم قال عز و جل له أدبر فأدبر ثم قال له أقبل فأقبل ثم قال له تكلم فقال الحمد لله الذى ليس له ضد و لا ند و لا شبيه و لا كفو و لا عديل و لا مثل الذى كل شىء لعظمته خاضع ذليل فقال الرب تبارك و تعالى و عزتى و جلالى ما خلقت خلقا أحسن منك و لا أطوع لى منك و لا أرفع منك و لا أشرف منك و لا أعز منك بك أحيي و بك آخذ و بك أعطى و بك أوحد و بك أعبد و بك أدعى و بك أرتجى و بك أبتغى و بك أخاف و بك أحذر و بك الثواب و بك العقاب.

فخر العقل عند ذلك ساجدا و كان فى سجوده ألف عام فقال الرب تبارك و تعالى ارفع رأسك و سل تعط و اشفع تشفع فرفع العقل رأسه فقال إلهى أسألك أن تشفعنى فيمن خلقتنى فيه فقال اللّه عز و جل لملائكته أشهدكم أنى قد شفعته فيمن أخلقه فيه

و يأتى لبعض ألفاظ هذا الحديث بيان فى ضمن بيان بعض الأخبار الآتية إن شاء اللّه تعالى و فى هذا المقام أسرار لا يحتملها أفهام الجمهور فلنذرها فى سنابلها

**[۳]**

## اشارة

۳- ۳ الكافى، ۱/ ۲۰/ ۱۴ ۱ العدة عن أحمد عن على بن حديد عن سماعة قال كنت عند أبى عبد اللّه ع و عنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل و الجهل فقال أبو عبد اللّه ع اعرفوا العقل و جنده و الجهل و جنده تهتدوا قال سماعة فقلت جعلت فداك لا نعرف إلا ما عرفتنا

الوافي، ج ۱، ص: ۵۷

فقال أبو عبد اللّه ع إن اللّه تعالى خلق العقل و هو أول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره فقال له أدبر فأدبر ثم قال له أقبل فأقبل فقال اللّه تعالى خلقتك خلقا عظيما و كرمتك على جميع خلقى قال ثم خلق الجهل من البحر الأجاج ظلمانيا فقال له أدبر فأدبر

ثم قال له أقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعنه ثم جعل للعقل خمسة و سبعين جندا فلما رأى الجهل ما أكرم اللّه به العقل و ما أعطاه أضمر له العداوة فقال الجهل يا رب هذا خلق مثلى خلقته و كرمته و قويته و أنا ضده و لا قوة لى به فأعطنى من الجند مثل ما أعطيته فقال نعم فإن عصيت بعد ذلك أخرجتك و جندك من رحمتى قال قد رضيت فأعطاه خمسة و سبعين جندا فكان مما أعطى العقل من الخمسة و سبعين الجند الخير و هو وزير العقل و جعل ضده الشر و هو وزير الجهل و الإيمان و ضده الكفر و التصديق و ضده الجحود و الرجاء و ضده القنوط و العدل و ضده الجور و الرضا و ضده السخط و الشكر و ضده الكفران و الطمع و ضده اليأس و التوكل و ضده الحرص-

الوافی، ج ۱، ص: ۵۸

و الرأفة و ضدها القسوة و الرحمة و ضدها الغضب و العلم و ضده الجهل و الفهم و ضده الحمق و العفة و ضدها التهتك و الزهد و ضده الرغبة و الرفق و ضده الخرق و الرهبة و ضدها الجرأة و التواضع و ضده الكبر و التؤدة و ضدها التسرع و الحلم و ضده السفه و الصمت و ضده الهذر و الاستسلام و ضده الاستكبار و التسليم و ضده الشك و الصبر و ضده الجزع و الصفح و ضده الانتقام و الغنى و ضده الفقر و التذكر و ضده السهو و الحفظ و ضده النسيان و التعطف و ضده القطيعة و القنوع و ضده الحرص-

الوافی، ج ۱، ص: ۵۹

و المواساة و ضدها المنع و المودة و ضدها العداوة و الوفاء و ضده الغدر و الطاعة و ضدها المعصية و الخضوع و ضده التطاول و السلامة و ضدها البلاء و الحب و ضده البغض و الصدق و ضده الكذب و الحق و ضده الباطل و الأمانة و ضدها الخيانة- و الإخلاص و ضده الشوب و الشهامة و ضدها البلادة و الفهم و ضده الغباوة و المعرفة و ضدها الإنكار و المداراة و ضدها المكاشفة و سلامة الغيب و ضدها المماكرة و الكتمان و ضده الإفشاء و الصلاة و ضدها الإضاعة و الصوم و ضده الإفطار و الجهاد و ضده النكول و الحج و ضده نبذ الميثاق و صون الحديث و ضده النميمة و بر الوالدين و ضده العقوق-

الوافی، ج ۱، ص: ۶۰

و الحقيقة و ضدها الرياء و المعروف و ضده المنكر و الستر و ضده التبرج و التقية و ضدها الإذاعة و الإنصاف و ضده الحمية و التهيئة و ضدها البغى و النظافة و ضدها القذر و الحياء و ضده الخلع و القصد و ضده العدوان و الراحة و ضدها التعب و السهولة و ضدها الصعوبة و البركة و ضدها المحق و العافية و ضدها البلاء و القوام و ضده المكاثرة و الحكمة و ضدها الهوى و الوقار و ضده الخفة و السعادة و ضدها الشقاوة و التوبة و ضدها الإصرار و الاستغفار و ضده الاغترار و المحافظة و ضدها التهاون و الدعاء و ضده الاستنكاف و النشاط و ضده الكسل-

الوافی، ج ۱، ص: ۶۱

و الفرح و ضده الحزن و الألفة و ضدها الفرقة و السخاء و ضده البخل و لا يجتمع هذه الخصال كلها من أجناد العقل إلا فى نبى أو وصى نبى أو مؤمن قد امتحن اللّه قلبه للإيمان و أما سائر ذلك من موالينا فإن أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض هذه الجنود حتى يستكمل و ينقى من جنود الجهل فعند ذلك يكون فى الدرجة العليا مع الأنبياء و الأوصياء و إنما يدرك ذلك بمعرفة العقل و جنوده و مجانبة الجهل و جنوده وفقنا اللّه و إياكم لطاعته و مرضاته

## بيان

من مواليه أى محبيه و تابعيه من الروحانيين بالضم نسبة إلى الروح و الألف و النون من مزيدات النسبة عن يمين العرش عبارة عن جميع الخلائق كما ورد فى الحديث و يأتى ذكره و يمينه أقوى جانبيه و أشرفهما و هو عالم الروحانيات كما أن يساره أضعفهما و

أدونهما و هو عالم الجسمانيات من نوره من نور ذاته الذى هو عين ذاته.

أدبر أى انصرف إلى الدنيا و اهبط إلى الأرض رحمة للعالمين فمعنى الإدبار هاهنا بعينه هو معنى الإقبال فى الحديث الأول على المعنى الثانى

الوافی، ج ۱، ص: ۶۲

فلا منافاة بين الحديثين فى التقديم و التأخير.

أقبل توجه إلي و ترق إلى معارج الكمال باكتساب المقامات و الأحوال خلقا عظيما إذ به يقوم كل شيء بعد تقويم اللّه تعالى إياه و كرمتك على جميع خلقى إذ هو وسيلة إفاضة نور الوجود على الجميع.

ثم خلق الجهل و هو جوهر نفسانى ظلمانى خلق بالعرض و بتبعية العقل من غير صنع فيه غير صنع العقل يقوم به كل ما فى الأرض من الشرور و القبائح و هو بعينه نفس إبليس و روحه الذى به قوام حياته الذى تشعب منه أرواح الشياطين ثم خلقت من ظلماتها أرواح الكفار و المشركين من البحر الأجاج من المادة الجسمانية الظلمانية الكدرة التى هى منبع الشرور و الآفات فى هذا العالم و هو إشارة إلى علته القابلية.

قال اللّه تعالى وَ كانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ أى كان بناء العالم الجسمانى و قوامه على المادة التى لها قبول كل خير و شر كالماء القابل للتشكلات المختلفة بسهولة فمنه عذب فرات و منه ملح أجاج

و قال أبو جعفر الباقر ع إن اللّه تعالى قبل أن يخلق الخلق قال كن ماء عذبا أخلق منك جنتى و أهل

الوافی، ج ۱، ص: ۶۳

طاعتى و كن ملحا أجاجا أخلق منك نارى و أهل معصيتى ثم أمرهما فامتزجا فمن ذلك صار يلد المؤمن كافرا و الكافر مؤمنا

و يؤيد هذا التشبيه و التجوز و يشيده ما يقال إن نسبة المادة إلى مقبولاتها التى هى لابستها و خالعتها من الصور و الأعراض نسبة البحر إلى الأمواج.

فقال له أدبر أمر اللّه له أمر التكوين أن اهبط من عالم الملكوت و النور إلى عالم المواد و الظلمات مصلحة للنظام و ابتلاء للأنام إذ نظام هذا العالم و عمارته لا ينصلح إلا بنفوس شريرة و قلوب قاسية و تكميل السعداء المهتدين لا يتمشى إلا بوجود الأشقياء المردودين و لأن يتحقق مظاهر بعض الأسماء فيوجد آثارها كالعدل و المنتقم و الجبار و التواب و الغفور و العفو فإنها أسماء إلهية و صفات ربانية لا تظهر آثارها و غاياتها إلا إذا جرى على العبد ذنب و لذلك

ورد فى بعض الأخبار لو لا أنكم تذنبون لذهب اللّه بكم و جاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر اللّه لهم.

فأدبر فتوجه إلى عالم الزور و بعد عن مقام الرحمة و النور هابطا مع العقل حيث هبط و ظهر فى حقائق النفوس الفلكية و الطبائع و الصور و المواد فصار جسما مصورا من ماء أجاج و أرض خبيثة منتنة ثم صار نباتا ثم حيوانا ذا جهل هيولانى ثم اكتسب جهلا بالملكة ثم جهلا مستفادا ثم جهلا بالفعل و عند ذلك انتهى إدباره و صار فى غاية البعد عن اللّه سبحانه.

و كذلك فعل من تبعه و شيعه من الأرواح الخبيثة المنشعبة منه و يلحق به و يحشر معه فى هويه إلى دركات الجحيم و نزوله إلى أسفل سافلين و إدباره فى جميع المراتب تابع لإدبار العقل و إقباله جميعا و إنما تحقق بالعرض لا بالذات إذ كل من لم يقبل من شعاع نور العقل أو قل قبوله منه بقى فى ظلمة الجهل بمقدار عدم قبوله منه و ذلك لسوء استعداد مادته و خبث طينته.

الوافی، ج ۱، ص: ۶۴

ثم قال له أقبل أمرا تكليفيا تشريعيا فلم يقبل لأنه بلغ بالإدبار أقصى مراتب الكمال المتصور فى حقه و لهذا استكبر لتأكد وجوده الظلمانى و رسوخه فى ذمائم الصفات و قوة أنانيته و اغتراره و الإقبال إلى الحق إنما يتيسر لنفوس السعداء لأجل ضعف وجودهم الجسمانى و قبولهم التبدل فى الأكوان الوجودية و تطورهم فى الأطوار الأخروية بفناء بعد فناء لبقاء فوق بقاء و عدم تعلقهم بهذا

الوجود و لا تقیدهم بهذه المحابس و القیود و ترک التفاتهم إلی شیء سوی مبدأ کل خیر و جود و لیس شیء من هذه فی الأشقیاء بل هم متصفون بأضدادها.

فلعنه أبعده عن رحمته و طرده عن دار کرامته خمسة و سبعین جندا المذکور فی النسخ التی رأیناها عند التفصیل ثمانیة و سبعون و لعل الثلاثة الزائدة الطمع و العافیة و الفهم لاتحاد الأولین مع الرجاء و السلامة المذکورین و ذکر الفهم مرتین فی مقابلة اثنین متقاربین و لعل الوجه فی ذلک أنه لما کان کل منهما غیر صاحبه فی دقیق النظر ذکر علی حدة و لما کان الفرق دقیقا خفیا و المعنی قریبا کما یأتی ذکره لم یحسب من العدد.

أضمر له العداوة قال أستادنا فی العلوم الحقیقیة صدر المحققین محمد بن إبراهیم الشیرازی قدس اللّه سره إنما لم یعلن بالعداوة لعدم قدرته علی إمضائها و ذلک أنه لما ظهر له من فضائل العقل و محاسنه و ما أکرمه اللّه به من العلوم و الکمالات مما هو مسلوب عنه و لا یمکنه تحصیلها لنفسه لإعراضه عن الحق سابقا بالإیجاب و لاحقا بالاکتساب و لا یقدر أیضا علی جحودها و إنکارها لغایة ظهورها و ظهور آثارها فغلبه الحسد و البغضاء.

فجعل تارة یکتسب لنفسه صفات مشبهة و علوما مموهة و أقوالا مزخرفة

الوافی، ج ۱، ص: ۶۵

یتراءی عند الجهال أنها کمالات و أخری یعارض العقلاء و یقاوم الحکماء بصفات تضاد صفاتهم فالتطارد بین حزب اللّه و حزب الشیطان واقع إلی یوم القیامة کما قال وَ بَدا بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتّٰی تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ هذا ملخص ما أفاده قدس سره. و فی العلل أظهر له العداوة مثلی فإنی مخلوقک کما أنه مخلوقک مثل ما أعطیته فی القوة و الکثرة لیتحقق لی بکل منها المعارضة و المجادلة معه.

و ذلک قول اللّه عز و جل وَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ خَلَقْنا زَوْجَیْنِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ.

من رحمتی أی من الرحمة العامة الواسعة التی وسعت کل شیء لا الخاصة التی هی لأهل السعادة خالصة لخروج الجهل و جنده من تلک الرحمة أزلا و أبدا.

الخیر المراد به معناه الحقیقی دون الإضافی و هو ظاهر و إنما جعل وزیر العقل لدخول سائر جنود العقل تحته کدخول سائر جنود الملک تحت حکم وزیره و کذا الکلام فی الشر.

و الإیمان هو الاعتقاد الجازم الثابت بالله سبحانه و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الآخر و کماله إنما یکون بالعمل بمقتضاه و التصدیق یعنی بما ظهر حقیقته و لأهل الحق إذا عرفه و الرجا هو بالقصر و قد یمد و الفرق بینه و بین الطمع و کذا بین القنوط و الیأس إما بأن یخص الرجاء و القنوط بالأمور الأخرویة و الآخران بالأمور الدنیویة کما یشعر به قوله سبحانه لٰا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً و قوله عز و جل حکایة عن یعقوب ع فَتَحَسَّسُوا مِنْ یُوسُفَ وَ أَخِیهِ وَ لٰا تَیْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ.

الوافی، ج ۱، ص: ۶۶

أو یخص الرجاء بما یکون بالاستحقاق و الطمع بما لیس بالاستحقاق و کذا الآخران أو یخص أحدهما بإعطاء الثواب و الآخر بترک العقاب و مقابلاهما بما یقابلهما.

و العدل هو لزوم الاقتصاد فی کل شیء من الأخلاق و الأعمال و معاملات الناس من غیر میل إلی طرفی الإفراط و التفریط.

و الرضا أی بقضاء اللّه عز و جل و علامته ترک الشکایة فی نفسه و إلی غیره.

و الشکر و هو یکون باللسان بأن یحمد اللّه علی نعمه و بالجنان بأن یعتقد أنها من اللّه سبحانه و بالأرکان بأن یصرفها فی طاعة اللّه.

و التوکل هو أن یکل أموره جمیعا إلی اللّه تعالی و لا یعتمد علی الأسباب و لا ینافیه السعی الإجمالی فیها من غیر اعتماد و ضده الحرص هو بذل الجهد فی التحصیل معتقدا أنه بدون ذلک لا یحصل و لاشتماله علی المعنیین قوبل تارة بالقنوع کما یأتی و أخری

بالتوكل كما هنا و قيل بل الـذى هو ضد التوكل إنما هو بالضاد المعجمة و التحريك و معناه الهم بالشـىء و الحزن له و الوجد عليه و تقسم البال فى التوصل إليه.

و الرأفة قيل هى حال القلب المعنوى و الرحمة حال القلب الجسمانى.

و ضده الجهل هو عدم العلم عمن شأنه أن يكون عالما فهو غير الجهل الذى فى مقابلة العقل الذى قد مر تفسيره.

و ضده الحمق هو البلادة المفرطة و لعل الفرق بينه و بين الغباوة كالفرق بين الجهل المركب و البسيط.

و العفة هى اعتدال القوة الشهوية فى كل شىء من غير ميل إلى الإفراط و التفريط

الوافى، ج ۱، ص: ۶۷

و ضدها التهتك هو إفراط القوة الشهوية و استعمالها فيما لا ينبغى.

و الزهد يعنى فى الدنيا و الرفق هو التلطف و لين الجانب.

و ضده الخرق بالضم و بالتحريك و هو الزجر و الخشونة و أصله الجهل و الحمق و يقال الأخرق لمن لا يحسن العمل و التصرف فى الأمور أيضا.

و الرهبة يعنى من اللّه سبحانه و ضدها الجرأة يعنى على محارم اللّه سبحانه.

و ضده الكبر هو ما يكون فى النفس كامنا فإن ترتب عليه الآثار فهو التكبر و الاستكبار.

و التؤدة هى التأنى و التثبت فى الأمور و ضده السفه هو الخفة و الطيش.

و الصمت هو السكوت عما لا يحتاج إليه و ضده الهذر و هو الهذيان و الكلام الذى لا فائدة فيه.

و الاستسلام هو الطاعة و الانقياد لكل ما هو حق و التسليم هو الإذعان للحق من غير تزلزل و اضطراب.

و ربما يوجد

فى بعض نسخ الكافى و غيره و التسليم و ضده التجبر و العفو و ضده الحقد و الرقة و ضدها القسوة و اليقين و ضده الشك.

و يمكن إرجاع بعض هذه إلى غيره مما ذكر.

و الصبر و هو يكون على الطاعات و عن المعاصى و على المكاره.

و الصفح هو العفو و التجاوز.

و الغناء يعنى بالحق أو غناء النفس أو التغانى و ضده الفقر يعنى إلى الخلق أو فقر النفس أو التفاقر.

و التذكر هو استحضار القوة المدركة الصورة العلمية من الحافظة ثانيا بعد

الوافى، ج ۱، ص: ۶۸

ما أدركها أولا و اختزنها فيها.

و فى بعض النسخ التفكر يعنى فى صنائع اللّه تعالى و بدائعه و آفات النفس و الأمور الأخروية و نحو ذلك.

و ضـده السـهو السـهو أن جعل ضد التذكر فمعناه زوال تلك الصورة من المدركة لا الحافظة فيمكن اسـتحضارها ثانيا عند التفتيش و الإمعان و الاسترجاع و إن جعل ضد التفكر فمعناه الغفلة عما ينبغى أن يتفكر فيه.

و الحفظ يعنى حفظ ما ينبغى حفظه و هو اختزان الصورة العلمية فى الحافظة.

و ضده النسيان هو زوالها عن الحافظة.

و التعطف هو الميل و الإشفاق و الرحمة.

و القنوع أى فى أمور الدنيا بالقليل اليسير و على قدر الكفاية.

و المواساة هى المشاركة فى المعاش و المساهمة فى الرزق مع إخوانه الذين هم نظراؤه فى الدين.

و المودة هی من الود بمعنی الحب و كان الفرق بينها و بين الحب أن الحب ما كان كامنا فی النفس و ربما لم يظهر أثره بخلاف المودة فإنها عبارة عن إظهار المحبة و إبراز آثارها من التألف و التعطف و نحو ذلك فالحب أعم و كذا مقابلاهما.

و الوفاء هو إتمام الحقوق و توفيرها.

و الخضوع أی لمن ينبغی و يستحق له و هو التذلل و ربما يفرق بينه و بين الخشوع بأن يخص الخضوع بالصوت و البصر و الخشوع بالبدن أو أحدهما بالقلب و الآخر بالجوارح.

الوافی، ج ۱، ص: ۶۹

و ضده التطاول هو الترفع و الاستحقار.

و السلامة و ضدها البلاء و يأتی أيضا.

و العافية و ضدها البلاء و ربما يفرق بينهما بأن يجعل البلاء الذی هو ضد السلامة بمعنی الامتحان و الاختبار و يكون بالخير و الشر و البلاء الذی هو ضد العافية بمعنی البلوی و البلية.

و ربما يخص متعلق إحداهما بما يكون العبد سببا له كالفسوق و العادات الردية و الأخری بما يكون من جهته سبحانه كالأمراض و العلل أو يخص إحداهما بالروح و الأخری بالجسد أو يخص إحداهما بالنفس و الأخری بما يخرج عنها كالأهل و المال و الولد و الأول أولی.

و أما تفسير السلامة بسلامة الناس منه و تفسير العافية بسلامته من الناس و تفسير البلاء المقابل للسلامة بابتلاء الناس به و المقابل للعافية بابتلائه بهم فبعيد جدا و إن كان هذان المعنيان لازمين لأكثر معانيهما و إنما هما معا معنی المعافاة.

ثم إن فسرناهما أو إحداهما بالخلو من الأمراض النفسانية و الآراء الفاسدة و الأعمال القبيحة فكونهما من جنود العقل و كون ضدهما من جنود الجهل ظاهر فإن العاقل يتخلص منها لمعرفته بها و الجاهل يختارها أو يقع فيها من حيث لا يشعر.

و أما إذا فسرناهما أو إحداهما بالخلو من الأمراض و العلل فبيانه يحتاج إلی بسط فی الكلام

مع أنه ورد فی الحديث أن البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل

فكيف يكون من جنود الجهل ما هو بالأنبياء و الأولياء أخص و بهم أليق فنقول و بالله التوفيق قد دل قوله سبحانه مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ علی أن جميع المصائب من الأمراض و العلل و غيرها متسبب عن سيئات العبد و معاصيه

الوافی، ج ۱، ص: ۷۰

الناشئة من جهله فهو بمقدار جهله و قلة عقله سبب لمعاصيه الموجبة لابتلائه بالبلايا.

و أما الأنبياء و الأولياء فابتلاؤهم مخصوص بأبدانهم و ما يتعلق بحياتهم الدنيوية فحسب دون أرواحهم و ما يرتبط بحياتهم الأخروية و أبدانهم فی معرض الغفلة و الحجاب و البعد عن اللّه سبحانه اللازمة للبشرية فهم إنما يبتلون فی أبدانهم بقدر غفلتهم و لوازم بشريتهم فی هذه الدار التی هی بمنزلة السجن لهم ليتخلصوا إلی جناب القدس خالصين مخلصين بفتح اللام و هذا لا ينافی عصمتهم لأن عصمتهم إنما هی من الذنوب و المعاصی لا المباحات المبعدة لهم عن عوالی المراتب الموجبة لابتلائهم بالمصائب ليعودوا إليها يدل علی ذلك ما نسب إليهم فی القرآن مما لا ينبغی و إن لم يكن معاصی.

و فی روضة الكافی بإسناده عن أبی بصير عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له فَإِذٰا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَی الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فقال يا أبا محمد تسلطه و اللّه من المؤمن علی بدنه و لا يسلط علی دينه و قد سلط علی أيوب ع فشوه خلقه و لم يسلط علی دينه و قد يسلط من المؤمنين علی أبدانهم و لا يسلط علی دينهم قلت قوله تعالی إِنَّمٰا سُلْطٰانُهُ عَلَی الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ قال الذين هم بالله مشركون يسلط علی أبدانهم و علی أديانهم.

و ربما يقال المراد بالعافية و البلاء ما هو بحسب الآخرة و النشأة الدائمة فلا يرد النقض.

الوافی، ج۱، ص: ۷۱

أو یقال المراد بهما ما یکون من جهة العقل فحسب.

و قیل إن العاقل بشکره و عفوه تدوم النعمة علیه و یعفی عنه و الجاهل بکفرانه و شدة مؤاخذته یبتلی بالمکاره و زوال النعم و ما ذکرناه أولی و أتم.

و الإخلاص هو أن یفعل الطاعة ابتغاء لوجه اللّه سبحانه و الدار الآخرة لا لشیء آخر من هوی أو شهوة أو عادة أو ریاء أو نحو ذلک.

و ضده الشوب هو أن یکون مشوبا بإحدی هذه.

و الشهامة هی الجلادة و ذکاء الفؤاد و توقده.

و المعرفة ربما یفرق بینهما و بین العلم بأنها إدراک الجزئیات و العلم إدراک الکلیات أو هی إدراک البسائط و هو إدراک المرکبات أو هی الإدراک التصوری و هو الإدراک التصدیقی أو هی إدراک الشیء ثانیا و تصدیقه بأن هذا ذاک الذی قد أدرکه أولا و کأنه المراد هاهنا لأن الإنکار لا یصلح أن یکون ضدا إلا لمثل هذا المعنی.

و المداراة هی الستر علی المعایب و ترک الجفاء و الصبر علی الأذی.

و ضدها المکاشفة هی إظهار العداوة و کشف البغضاء.

و سلامة الغیب أی سلامة غیره عنه فی غیبته فلا یمکره و قیل بل أراد بالغیب القلب و یعنی بسلامته صفاء الباطن عن الکدورات من الغش و الدغل و المکر و الکذب و النفاق و نحوها و الأول أشبه بمحاوراتهم ع.

و الکتمان أی ستر عیوب الإخوان و أسرار الخلان.

قیل و إن اضطر إلی الکذب فله أن یفعل کما فی حق نفسه فالمؤمنون کنفس واحدة.

و الصلاة و ضدها الإضاعة للإضاعة مراتب أعلاها ترکها بالکلیة و أدناها ترک شیء من آدابها و سننها کالمحافظة علی وقتها و الإقبال علیها و الجماعة فیها.

الوافی، ج۱، ص: ۷۲

و ضده الإفطار للإفطار أیضا مراتب أعلاها الأکل و الشرب و الوقاع و أدناها الغیبة و الکذب و الفحش و الخصومة و نحوها.

و الجهاد و هو شامل للأصغر الذی هو مع الأعداء الظاهرة و الأکبر الذی هو مع النفس التی هی أعدی الأعداء.

و ضده النکول هو الامتناع و ترک الإقدام و للنکول مراتب أعلاها ترک الجهاد بالکلیة و أدناها ترک الإخلاص فیه و شوبه بالحظوظ العاجلة.

و ضده نبذ المیثاق هو ترک الوفاء بالعهد فإن لله سبحانه عهدا فی عنق عباده أن یحجوا بیته الحرام و یتذکروا المیثاق الذی جعله [جعل] اللّه سبحانه لهم فی الحجر الأسود بالربوبیة لنفسه و بالنبوة لمحمد ص و بالوصیة لعلی ع فإنه أول من أسرع إلی الإقرار بذلک

الوافی، ج۱، ص: ۷۳

فاختاره اللّه لأن یجعل فیه میثاق الناس فیشهد یوم القیامة لکل من وافاه و حفظ المیثاق کما جاءت به الروایة عنهم ع و یأتی فی کتاب الحج إن شاء اللّه تعالی.

و ضده النمیمة هی نقل الحدیث من قوم إلی قوم علی جهة الإفساد و الشر فهی أخص من الإفشاء لأن الإفشاء قد یتعلق بغیر الحدیث کما أن صون الحدیث أخص من الکتمان.

و ضده العقوق هو الإساءة إلیهما و تضییع حقوقهما.

و الحقیقة قیل المراد بها الخلوص فی التوحید قلت إفرادها عن الإخلاص و مقابلتها بالریاء یشعران بأنها أعم من ذلک و کأنه أراد بها أن یفعل الطاعة لغرض حق ثابت له أصل کابتغاء وجه اللّه و تحصیل الثواب و الخلاص من العقاب و نحو ذلک دون ما کان باطلا

محضا و وهما صرفا كالرياء فهى أعم من الإخلاص و ترجع إلى استواء السر و العلانية بأن لا يظهر فى أفعاله و أقواله ما ليس له و لا يرائى الناس بما ليس فيه فإن الحقيقة ما يثبت به الشيء و يتضح

قال رسول اللّه ص فى حديث حارثة حيث ادعى الإيمان إن لكل شيء حقيقة فما حقيقة إيمانك.

و المعروف هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة اللّه عز و جل و التقرب إليه و الإحسان إلى الناس و كل ما ندب إليه الشرع من فعل الحسنات و ترك القبائح و هو من الصفات الغالبة أى الأمر المعروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه.

و الستر هو بفتح السين بمعنى التغطية و المراد به تغطية ما يقبح إظهاره و يستهجن شرعا أو عرفا.

و ضده التبرج هو التظاهر بذلك من دون مبالاة.

و التقية هى وقاية النفس من اللائمة أو العقوبة و هى من الدين و فى كل

الوافی، ج ۱، ص: ۷۴

شيء.

و ضدها الإذاعة هى الإشاعة قال اللّه تعالى تعييرا لقوم وَ إِذا جاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذاعُوا بِهِ.

و الإنصاف هو التسوية و العدل من النصف.

و ضده الحمية هى التجاوز من العدل و التعدى من الحق استنكافا منهما للغيرة النفسانية و التعصب للشيء سميت بها لأنها سبب الحماية.

و التهيئة لعل المراد بها هاهنا التأنى و التثبت فى الأمور و الاستقامة على المأمور و ربما تفسر بالموافقة و المصالحة للجماعة و إمامهم و فى بعض النسخ بالنون قبل الهاء فإن صحت فهى اسم من انتهى عن المنكر و تناهى عنه.

و ضده الخلع هو فى الأصل بمعنى النزع و من لم يستحى فكأنه نزع عن نفسه قيد الشرع و عقال العقل يقال فلان خليع العذار أى يتسرح فى الشهوات و يفعل ما يشتهى كالدابة التى لا عقال عليها و العذار اللجام.

و القصد هو التوسط فى الأمور كلها و يؤدى بصاحبه إلى الجنة و ضده العدوان هو التجاوز عن الوسط و العدول عن الاستقامة إما إلى الإفراط أو التفريط و يوجب السقوط إلى الجحيم.

و الراحة قيل يعنى بها اختيار ما يوجبها بحسب النشأتين.

قال أستادنا صدر المحققين طاب ثراه إنما كانت الراحة من جنود العقل لقلة شواغل العاقل بالأمور الدنياوية لاستئناسه بذكر الحق و رضائه بما جرى عليه و قسم له من قضاء اللّه صابرا على أحكامه شاكرا لنعمه لا يحسد أحدا من الخلق و لا يريد ظلما و لا سوء و لا يضمر دغلا و لا شرا فنفسه ساكنة عن الوسواس و قلبه فارغ عن الخلق يستوى عنده إنكارهم و إذعانهم لعلمه بحقارة الدنيا و دثورها.

الوافی، ج ۱، ص: ۷۵

و أما الجاهل فهو أبدا فى تعب و مشقة تارة من جهة عاداته الردية و أمراضه النفسانية كالحقد و الحسد و العداوة و غيرها من الملكات التى هى كشعلات نارية يحترق بها قلبه فى الدنيا و الآخرة و تارة من جهة أغراضه النفسانية الشهوية و اكتساب مشتهياته التى يتعب بدنه فى تحصيلها من ارتكاب الأسفار البعيدة و ركوب البحار العميقة و قطع المفاوز الخطيرة.

و تارة من جهة حبه الرئاسات و المناصب و الترفعات على الأقران بارتكاب المخاطرات كتقرب السلاطين و تعرضه لمكافحة الخصماء و محاربة الأعداء إلى غير ذلك من الأمور الباطلة المتعبة للنفوس و الأبدان المعذبة للقلوب و الأرواح و منشأ هذه كلها الجهل بدناءة الحياة الدنيا و خساسة هذه الأغراض و دثورها و زوالها.

و السهولة هى الانقياد و لين الجانب

فى الحديث النبوى المؤمنون هينون لينون كالجمل الأنف إن قيد انقاد و إن أنيخ على صخرة استناخ.

و البرکة هی الدوام و الثبات و النماء و ضدها المحق هو النقص و المحو و الإبطال.

و القوام هو القناعة بما یقوم به الشخص فی الدنیا و یتقوی به فی العبادة و الکفایة بالمقدور و الاقتصاد فی التحصیل و الإنفاق قال اللّه تعالی وَ الَّذِینَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ یُسْرِفُوا وَ لَمْ یَقْتُرُوا وَ کانَ بَیْنَ ذلِکَ قَواماً.

و ضده المکاثرة هی جمع الأسباب و الحرص علی التکاثر فی الأموال و الأولاد و الضیاع و العقار و النساء و الخیل و الأنعام و غیر ذلک من متاع الحیاة الدنیا مما یزول و یبقی حسرته

و قد ورد أن الدنیا دار من لا دار له و لها یجمع من لا عقل له.

الوافی، ج ۱، ص: ۷۶

و الحکمة هی الأخذ بالیقینیات الحقة فی القول و العمل و ضدها الهوی هو الرأی الفاسد و اتباع النفس و شهواتها الباطلة فیهما قال اللّه تعالی وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی.

و الوقار هو الثبات و السکون و الحلم و الرزانة.

و السعادة و ضدها الشقاوة السعادة هی نیل ما تشتهیه النفس مع الشعور به و الشقاوة فقد ذلک مع الشعور به و کل منهما ینقسم إلی الدنیاویة و الأخراویة و السعادة الدنیاویة أیضا من جنود العقل إذا لم تخل بالأخراویة و أما الشقاوتان فکلتاهما من جنود الجهل کما بیناه فی بیان الراحة و التعب.

و التوبة هی الرجوع من الذنب إلی الطاعة.

و ضدها الإصرار هو الإقامة علی الذنب و الإدامة علیه.

و الاستغفار هو طلب المغفرة و العفو من اللّه تعالی عن تقصیره فی جنب اللّه.

و ضده الاغترار هو الغفلة عن التقصیر بسبب غلبة الهوی.

و المحافظة هی المراقبة و المداومة علی فعل الخیرات.

و ضدها التهاون هو الاستحقار و الاستخفاف.

و النشاط هو النهوض للعبادة علی وجه الخفة و السهولة.

و ضده الکسل هو التثاقل فی الأمر.

و الفرح هو السرور و إنما کان الفرح من جنود العقل لأنه من لوازم إدراک المحبوب و صفاته و آثاره.

و کلما کان المحبوب أشرف و أعلی فإدراکه و إدراک صفاته و آثاره ألذ و أبهج و سرور المدرک به أشد و أکثر و العاقل محبوبه هو اللّه سبحانه الذی هو أعلی الأشیاء و هو مدرک لصفاته و آثاره عز و جل فهو فرحان بالحق و بکل شیء لأنه یری فیه الحق و یعلم أنه منه و أن مصیره إلیه لأنه ینظر إلی الأشیاء بنور اللّه.

الوافی، ج ۱، ص: ۷۷

و الجاهل مطلوبه إنما هی اللذات الفانیة التی هی حاجات متعبة و ضرورات مزعجة فإن الأکل و الشرب و الوقاع و قهر العدو و نحوها مثلا إن هی إلا دفع آلام و رفع کربات و تسکین نیران و إطفاء لهبات من جوع أو عطش أو غلمة أو تشفی غیظ أو نحو ذلک و إنما سمی ما یحصل له عقیب انفعاله عنها فرحا و سرورا من باب الغلط و الاشتباه لعدم وجدان صاحبه الفرح الحقیقی فیحصل بسببه الغرور کما قال سبحانه إِنَّمَا الْحَیاةُ الدُّنْیا لَعِبٌ إلی قوله وَ مَا الْحَیاةُ الدُّنْیا إِلّا مَتاعُ الْغُرُورِ.

بل کلما نال منها شیئا اهتم فی تحصیل آخر و لم یرض به و هکذا فهو دائما فی غم و حزن فی تحصیل مآربه و مآربه کَسَرابٍ بِقِیعَةٍ یَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً حَتّی إِذا جاءَهُ لَمْ یَجِدْهُ شَیْئاً.

و ضده الحزن إنما کان الحزن من جنود الجهل لأن الحزن إنما یکون علی ما فات و العاقل من حیث هو عاقل لا یتأسف علی ما فاته

قال اللّه سبحانه لِکَیْلا تَأْسَوْا عَلی ما فاتَکُمْ و قال إِنَّ أَوْلِیاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ و لا هُمْ یَحْزَنُونَ.

و الألفة یعنی بالموافق و المخالف قال أستادنا قدس سره الوجه فی کون الألفة من صفات العقل إنه جوهر مرتفع الذات عن الأجسام و الجسمانیات و عالمه عالم الوحدة و الجمعیة و منه یتفرع کل خیر و رحمة و الجهل صفة النفوس المتعلقة بالأجسام التی وجودها عین قبول الانقسام و الافتراق و وحدتها عین الکثرة و وصلها عین الفصل و المباینة و کل واحد من ذوی النفوس الجزئیة قبل أن یستکمل ذاته عقلا بالفعل لا یحب إلا نفسه بل یعادی غیره و یحسده علی ما آتاه اللّه من فضله.

و إذا أحب أحدا فإنما أحبه لیتوسل به إلی هواه و شهوته فإذا ارتفعت الأغراض

الوافی، ج ۱، ص: ۷۸

و الأعواض من بینهم کما فی الآخرة رجعوا إلی ما کانوا علیه من الفرقة و العداوة کما قال سبحانه الْأَخِلَّاءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِینَ.

و ضدها الفرقة فی بعض النسخ العصبیة.

و السخاء له مراتب أعلاها بذل المهجة فی سبیل اللّه ثم الإیثار و هو البذل مع الحاجة و فی مقابله الإمساک عن نفسه مع حاجته و هی غایة اللؤم.

امتحن اللّه قلبه شرحه و وسعه بالتصفیة و التحلیة للإیمان لنور الإیمان و هو العلم التحقیقی اللدنی الذی أشرنا إلیه فی صدر الکتاب بمعرفة العقل و جنوده لأنه إذا عرف العقل و جنوده عرف الجهل و جنوده لأن الأشیاء إنما تعرف بأضدادها.

و مجانبة الجهل و جنوده لأنه إذا جونب الجهل و جنوده حصل العقل و جنوده لأن التخلیة و التجلیة تستلزمان التحلیة فالأول إشارة إلی العلم و الثانی إلی العمل

## [۴]

## اشارة

۴- ۴ الکافی، ۱/ ۲۷/ ۳۲/ ۱ العاصمی عن علی بن الحسن عن ابن أسباط عن الحسن بن الجهم عن أبی الحسن الرضا ع قال ذکر عنده أصحابنا و ذکر العقل قال فقال لا یعبأ بأهل الدین ممن لا عقل له قلت جعلت فداک إن ممن یصف هذا الأمر قوما لا بأس بهم عندنا و لیست لهم تلک العقول فقال لیس هؤلاء ممن خاطب اللّه إن اللّه خلق العقل فقال له أقبل فأقبل و قال له أدبر فأدبر فقال و عزتی [و جلالی] ما خلقت شیئا أحسن منک أو أحب إلی منک بک آخذ و بک أعطی

## بیان

لا یعبأ بأهل الدین لا یبالی بهم و لا یلتفت إلیهم یصف هذا الأمر أی

الوافی، ج ۱، ص: ۷۹

یقول بإمامة أئمة الحق تلک العقول أی العقول الکاملة ممن خاطب اللّه ممن کلفهم بالمعرفة إذ لیست لهم قوة عقلیة و نور شعشعانی یمکنهم بهما الارتقاء إلی درجة العرفان و الإقبال علی اللّه.

و التکلیف إنما یکون بقدر تلک القوة و ذلک النور و هؤلاء هم الذین ورد فیهم أنه یلهی عنهم بعد موتهم و یعدم أنفسهم عند فساد

أجسادهم فلا یشعرون بشیء حتی یبعثوا لأنهم لم یمحضوا الإیمان محضا و لا الکفر محضا کما رواه شیخنا المفید فی شرح اعتقادات الصدوق طاب ثراه

[۵]

### اشارهٔ

۵- ۵ الکافی، ۱/ ۱۱/ ۳/ ۱ القمیان عن بعض أصحابنا رفعه إلی أبی عبد اللّه ع قال قلت له ما العقل قال ما عبد به الرحمن و اکتسب به الجنان قال قلت فالذی کان فی معاویهٔ فقال تلک النکراء تلک الشیطنهٔ و هی شبیههٔ بالعقل و لیست بالعقل

### بیان

ما عبد به الرحمن هذا تفسیر للعقل بمعناه الثانی من معنییه اللذین ذکرناهما فی شرح الحدیث الأول و هو العقل المکتسب ثم إن جعلنا العبادهٔ عبارهٔ عن العبادهٔ الناشئهٔ عن المعرفهٔ المترتبهٔ علیها کانت إشارهٔ إلی کمال القوهٔ النظریهٔ و اکتساب الجنان إلی کمال القوهٔ العملیهٔ.

تلک النکراء هی الفطنهٔ المجاوزهٔ عن حد الاعتدال إلی الإفراط الباعثهٔ لصاحبها علی المکر و الحیل و الاستبداد بالرأی و طلب الفضول فی الدنیا و یسمی بالجربزهٔ و الدهاء یقال ما أشد نکره بالضم و الفتح

الوافی، ج۱، ص: ۸۰

[۶]

### اشارهٔ

۶- ۶ الکافی، ۸/ ۲۴۱/ ۳۳۱/ ۱ سهل عن داود بن مهران عن علی المیثمی عن رجل عن جویریهٔ بن مسهر قال اشتددت خلف أمیر المؤمنین ع فقال لی یا جویریهٔ إنه لم یهلک هؤلاء الحمقی إلا بخفق النعال خلفهم ما جاء بک قلت جئت أسألک عن ثلاث عن الشرف و عن المروهٔ و عن العقل فقال أما الشرف فمن شرفه السلطان شرف و أما المروهٔ فإصلاح المعیشهٔ و أما العقل فمن اتقی اللّه عقل

### بیان

اشتددت عدوت و الخفق صوت النعل أراد بالحمقی الجهال المتسمین بالعلم یحسبهم الجاهل علماء و بهلاکهم هلاکهم الأخروی بصدهم الناس عن أهل العلم و صرفهم إیاهم عن سبیل الحق کان غرضه ع من هذا الکلام إرشاد جویریهٔ لوجوب تعرف أهل العلم أولا ثم الأخذ منه و المشی خلفه لئلا یضل عن الهدی ثم تنبیهه علی عرفان قدره ع و شکره علی إمکان الوصول إلیه و تیسر الأخذ عنه ع و أراد بالشرف الشرف عند الناس و إنما یکون ذلک بتشریف السلطان و ما کان منه بالعلم و غیره فلا یتم أیضا عند الناس إلا

بذلك و المروة هی الإنسانیة باصطناع المعروف من المرء تهمز و تشدد و لا یتم إلا بإصلاح المعیشة إذ بدونه لا یتمكن من ذلك و تفسیر العقل بالتقوى یتبین مما سبق

[۷]

## اشارة

۷- ۷ الكافی، ۱/ ۱۰/ ۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن عمرو بن عثمان عن الفقیه، ۴/ ۴۱۶/ ۵۹۰۶ المفضل بن صالح عن سعد بن طریف عن الأصبغ بن نباتة عن علی ع قال هبط جبرئیل ع علی

الوافی، ج۱، ص: ۸۱

آدم ع فقال یا آدم إنی أمرت أن أخیرك واحدة من ثلاث فاخترها و دع اثنتین فقال له آدم یا جبرئیل و ما الثلاث فقال العقل و الحیاء و الدین فقال آدم إنی قد اخترت العقل فقال جبرئیل للحیاء و الدین انصرفا و دعاه فقالا یا جبرئیل إنا أمرنا أن نكون مع العقل حیث كان قال فشأنكما و عرج

## بیان

علی بن محمد هذا كأنه أبو الحسن علی بن محمد بن إبراهیم بن أبان الرازی الكلینی المعروف بعلان ثقة عین فشأنكما أی أنتما و شأنكما یعنی إن الأمر إلیكما فی ذلك و الغرض من الحدیث التنبیه علی استلزام العقل للحیاء و الدین و تبعیتهما له

[۸]

## اشارة

۸- ۸ الكافی، ۱/ ۱۱/ ۴/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن فضال عن الحسن بن الجهم قال سمعت الرضا ع یقول صدیق كل امرئ عقله و عدوه جهله

## بیان

لأن الصدیق من أحب للصدیق الخیر و أوصله إلیه و العدو من أحب للعدو الشر و أوصله إلیه و العقل و الجهل كذلك بل هما الأصل فی ذلك

[۹]

## اشارة

۹- ۹ الکافی، ۱/ ۱۱/ ۵/ ۱ عنه عن أحمد عن ابن فضال عن الحسن بن الجهم قال قلت لأبی الحسن ع إن عندنا قوما لهم محبة و لیست لهم تلک العزیمة یقولون بهذا القول فقال لیس أولئک ممن عاتب اللّه إنما قال اللّه فَاعْتَبِرُوا یا أُولِی الْأَبْصارِ

الوافی، ج ۱، ص: ۸۲

## بیان

لهم محبة أی للأئمة المعصومین ع و لیست لهم تلک العزیمة أی المعهودة بین الشیعة من الرسوخ فی المحبة بحیث یسع معها بذل المهج و الأموال و الأولاد أولی الأبصار أولی البصائر العقلانیة

[۱۰]

۱۰- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۱/ ۶/ ۱ القمی عن محمد بن حسان عن أبی محمد الرازی عن سیف بن عمیرة عن إسحاق بن عمار قال قال أبو عبد اللّه ع من کان عاقلا کان له دین و من کان له دین دخل الجنة

[۱۱]

## اشارة

۱۱- ۱۱ الکافی، ۱/ ۱۱/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن ابن یقطین عن محمد بن سنان عن أبی الجارود عن أبی جعفر ع قال إنما یداق اللّه العباد فی الحساب یوم القیامة علی قدر ما آتاهم من العقول فی الدنیا

## بیان

یداق اللّه من الدقة فی الحساب أی یناقشهم فیه لما کانت العقول متفاوتة کمالا و نقصا و التکالیف إنما تقع علی مراتب العقول فالأقوی عقلا أشد تکلیفا فیناقش فی الحساب یوم القیامة مع أهل الفطانة بما لا یناقش به ضعفاء العقول

[۱۲]

## اشارة

۱۲- ۱۲ الکافی، ۱/ ۱۱/ ۸/ ۱ علی بن محمد بن عبد اللّه عن إبراهیم بن إسحاق الأحمر عن الدیلمی عن أبیه قال قلت لأبی عبد اللّه ع فلان من عبادته و دینه و فضله فقال کیف عقله قلت لا أدری فقال إن الثواب علی قدر العقل إن رجلا من بنی إسرائیل کان

الوافی، ج ۱، ص: ۸۳

یعبد اللّه فی جزیرة من جزائر البحر خضراء نضرة کثیرة الشجر ظاهرة الماء و إن ملکا من الملائکة مر به فقال یا رب أرنی ثواب

عبدک هذا فأراه اللّه ذلک فاستقله الملک فأوحی اللّه تعالی إلیه أن أصحبه فأتاه الملک فی صورة إنسی فقال له من أنت قال أنا رجل عابد بلغنی مکانک و عبادتک فی هذا المکان فأتیتک لأعبد اللّه معک فکان معه یومه ذلک فلما أصبح قال له الملک إن مکانک لنزه و ما یصلح إلا للعبادة فقال له العابد إن لمکاننا هذا عیبا فقال له و ما هو قال لیس لربنا بهیمة فلو کان له حمار رعیناه فی هذا الموضع فإن هذا الحشیش یضیع فقال له الملک و ما لربک حمار فقال لو کان له حمار ما کان یضیع مثل هذا الحشیش فأوحی اللّه تعالی إلی الملک إنما أثیبه علی قدر عقله

## بیان

علی بن محمد بن عبد اللّه هذا کأنه ابن أذینة الذی هو من مشایخ الکلینی و یحتمل ابن عمران البرقی.
فلان من عبادته بحذف الخبر أی کذا و کذا کما فی عرض المجالس.
ظاهرة الماء بالظاء المعجمة أی ماؤها علی وجه الأرض و الإهمال کأنه تصحیف فاستقله الملک رآه قلیلا بالقیاس إلی کثرة عمله و سعیه بلغنی مکانک أی منزلتک و مکانتک

[۱۳]

## اشارة

۱۳- ۱۳ الکافی، ۱/ ۱۲/ ۹/ ۱ الأربعة عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص إذا بلغکم عن رجل حسن حال فانظروا فی حسن عقله فإنما یجازی بعقله

الوافی، ج۱، ص: ۸۴

## بیان

حسن حال من طاعة أو مکرمة فانظروا فی حسن عقله أی لا تحکموا بمجرد الأعمال و الأحوال الظاهرة علی حسن عاقبته و صحة عقیدته و سلامة قلبه من الآفات ما لم تنظروا أولا فی حسن عقله و کمال جوهره و ذاته فإن النتائج و الثمرات تابعة للأصول و المبادئ و مراتب الفضل فی الأجر و الجزاء علی حسب درجات العقول فی الشرف و البهاء

[۱۴]

## اشارة

۱۴- ۱۴ الکافی، ۱/ ۱۲/ ۱۰/ ۱ محمد عن أحمد عن السراد عن عبد اللّه بن سنان قال ذکرت لأبی عبد اللّه ع رجلا مبتلی بالوضوء و الصلاة و قلت هو رجل عاقل فقال أبو عبد اللّه ع و أی عقل له و هو یطیع الشیطان فقلت له و کیف یطیع الشیطان فقال سله هذا الذی یأتیه من أی شیء هو فإنه یقول لک من عمل الشیطان

## بيان

مبتلی بالوضوء و الصلاة أی بالوسواس فی نیتهما أو أفعالهما أو غیر ذلک من شرائطهما و سبب الوسواس إما فساد فی العقل أو جهل بالشرع لأن امتثال أوامر اللّه تعالی کغیره من الأفعال فیما یتعلق بالقصد فمن دخل علیه عالم فقام تعظیما له فلو قال انتصب قائما تعظیما لدخول هذا الفاضل لأجل فضله مقبلا علیه بوجهی لعد سفیها لأن هذه المعانی مخطورة بالبال إجمالا بل هی الباعثة علی تلک الحرکة و ذلک کاف فی القصد و لا یستدعی فکرا فیها و إحضارا تفصیلیا لها و فرق بین حضور الشیء فی النفس إجمالا و بین إحضاره فیها تفصیلا و النیة عبارة عن الأول دون الثانی.

ثم الوسواس فی غیر النیة أشنع و أقبح یقول لک من عمل الشیطان هذا قول منه باللسان من غیر أن یؤمن به قلبه إذ لو عرف علی وجه البصیرة أن الذی یأتیه من عمل

الوافی، ج ۱، ص: ۸۵

الشیطان لکان رجلا عاقلا لا موسوسا و إنما یقوله تقلیدا و اضطرارا حیث لا یجد له مستندا فی الشرع و لا فی العقل نظیره ما حکی اللّه عن الکفار بقوله وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ

## [۱۵]

## اشارة

۱۵- ۱۵ الکافی، ۱/ ۱۲/ ۱۱/ ۱ العدة عن البرقی عن بعض أصحابه رفعه قال قال رسول اللّه ص ما قسم اللّه للعباد شیئا أفضل من العقل فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل و إقامة العاقل أفضل من شخوص الجاهل و لا بعث اللّه نبیا و لا رسولا حتی یستکمل العقل و یکون عقله أفضل من جمیع عقول أمته و ما یضمر النبی فی نفسه أفضل من اجتهاد المجتهدین و ما أدی العبد فرائض اللّه حتی عقل عنه و لا بلغ جمیع العابدین فی فضل عبادتهم ما بلغ العاقل و العقلاء هم أولوا الألباب الذین قال اللّه تعالی و ما یتذکر إلا أولوا الألباب

## بيان

من شخوص الجاهل أی خروجه من بلده طلبا للخیر و الثواب کجهاد أو حج أو تحصیل للعلم أو نحو ذلک و إنما کان نوم العاقل و إقامته أفضل من سهر الجاهل و شخوصه لأن العاقل إنما ینام لیسکن به من حرکات التعب و نهضات النصب فیکون ذلک له جماما علی الطاعات و قوة علی العبادات و کذلک یقیم إذا رأی الإقامة أنفع له فی دینه و أعظم أجرا و إنما فضیلة الأعمال بالنیات و روحها التقرب بها إلی اللّه سبحانه.

و ذلک إنما یتصور بعد المعرفة و الیقین و الجاهل بمعزل عنهما و ما یضمر النبی فی

الوافی، ج ۱، ص: ۸۶

نفسه هو العلوم اللدنیة التحقیقیة النوریة التی أخذها عن اللّه عز و جل بلا واسطة تعلیم بشر کما قال سبحانه لنبینا ص وَ عَلَّمَکَ مٰا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ وَ کٰانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیماً.

من اجتهاد المجتهدین من أجر شدة عبادة العابدین من الجهد بمعنی المشقة و الکلفة أی ثواب معرفته الموهبیة فحسب من دون

إضافة ثواب سائر عباداته و معارفه المکتسبة إليه أفضل من ثواب عباداتهم الشاقة و مکتسباتهم المبذول فيها غاية جهدهم من العلوم النظرية.

و ما أدى العبد فرائض اللّه أی جميعا أو کما هو حق الأداء حتى عقل عنه أی أخذ العلم عن اللّه و فهم حقائق الأشياء من قبله سبحانه بلا وساطة بشر و تقليد أحد کما للأنبياء ع أو ببرکة متابعة الأنبياء کما للعلماء

[۱۶]

## اشارة

۱۶- ۱۶ الکافی، ۱/ ۱۳/ ۱۲/ ۱ أبو عبد اللّه الأشعری عن بعض أصحابنا رفعه عن هشام بن الحکم قال قال لی أبو الحسن موسى بن جعفر ع يا هشام إن اللّه تبارک و تعالى بشر أهل العقل و الفهم فی کتابه فقال فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِکَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللَّهُ وَ أُولئِکَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ يا هشام إن اللّه تبارک و تعالى أکمل للناس الحجج بالعقول و نصر النبيين بالبيان و دلهم على ربوبيته بالأدلة فقال وَ إِلهُکُمْ إِلهٌ واحِدٌ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِما يَنْفَعُ النَّاسَ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ بَثَّ فِيها مِنْ کُلِّ دابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

الوافی، ج ۱، ص: ۸۷

يا هشام قد جعل اللّه ذلک دليلا على معرفته بأن لهم مدبرا فقال وَ سَخَّرَ لَکُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و قال هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُکُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّکُمْ ثُمَّ لِتَکُونُوا شُيُوخاً وَ مِنْکُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى وَ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ و قال إِنَّ فِی .. اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ .. وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها .. وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و قال يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها قَدْ بَيَّنَّا لَکُمُ الْآياتِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ و قال وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوانٌ وَ غَيْرُ صِنْوانٍ يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِی الْأُکُلِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و قال وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَيُحْيِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِی ذلِکَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و قال قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَيْکُمْ أَلَّا تُشْرِکُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَکُمْ مِنْ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِيَّاهُمْ وَ لا تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذلِکُمْ وَصَّاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ و قال هَلْ لَکُمْ مِنْ ما مَلَکَتْ أَيْمانُکُمْ مِنْ شُرَکاءَ فِی ما رَزَقْناکُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ تَخافُونَهُمْ کَخِيفَتِکُمْ أَنْفُسَکُمْ کَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ يا هشام ثم وعظ أهل العقل و رغبهم فی الآخرة فقال

---

کاشانی، فيض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امير المؤمنين علی عليه السلام، اصفهان - ايران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

الوافی؛ ج ۱، ص: ۸۸

الوافی، ج ۱، ص: ۸۸

وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلا تَعْقِلُونَ يا هشام ثم خوف الذين لا يعقلون عقابه فقال تعالى ثُمَّ

دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلَا تَعْقِلُونَ و قال إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ وَ لَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ يا هشام إن العقل مع العلم فقال وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ يا هشام ثم ذم الذين لا يعقلون فقال وَ إِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَ وَ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ لَا يَهْتَدُونَ قال وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَ نِدَاءً صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ و قال وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ و قال أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا و قال لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلَّا فِي قُرىً مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ و قال وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَ فَلَا تَعْقِلُونَ

الوافی، ج ۱، ص: ۸۹

يا هشام ثم ذم اللّه الكثرة فقال وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ و قال وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ [لا يعقلون] و قال وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ (مِنْ) بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ يا هشام ثم مدح القلة فقال وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ و قال وَ قَلِيلٌ مَا هُمْ و قال وَ قَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ و قال وَ مَنْ آمَنَ وَ مَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ و قال وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

الوافی، ج ۱، ص: ۹۰

و قال وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ و قال وَ (لَكِنَّ) أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ يا هشام ثم ذكر أولي الألباب بأحسن الذكر و حلاهم بأحسن الحلية فقال يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ و قال وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ و قال إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ و قال أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ و قال أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَ قَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ و قال كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ و قال وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَ أَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ هُدىً وَ ذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ

الوافی، ج ۱، ص: ۹۱

و قال وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ يا هشام إن اللّه يقول فی كتابه إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ يعنی عقل و قال وَ لَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ قال الفهم و العقل يا هشام إن لقمان قال لابنه تواضع للحق تكن أعقل الناس و إن الكيس لدى الحق يسير يا بنی إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيه عالم كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى اللّه و حشوها الإيمان و شراعها التوكل و قيمها العقل و دليلها العلم و سكانها الصبر يا هشام إن لكل شیء دليلا و دليل العقل التفكر و دليل التفكر الصمت و لكل شیء مطية و مطية العقل التواضع و كفى بك جهلا أن تركب ما نهيت عنه يا هشام ما بعث اللّه أنبياءه و رسله إلی عباده إلا ليعقلوا عن اللّه فأحسنهم استجابة أحسنهم معرفة و أعلمهم بأمر اللّه أحسنهم عقلا و أكملهم عقلا أرفعهم درجة فی الدنيا و الآخرة يا هشام إن لله على الناس حجتين حجة ظاهرة و حجة باطنة فأما الظاهرة فالرسل و الأنبياء و الأئمة و أما الباطنة فالعقول يا هشام إن العاقل الذی لا يشغل الحلال شكره و لا يغلب الحرام صبره يا هشام من سلط ثلاثا على ثلاث فكأنما أعان على هدم عقله من أظلم نور تفكره بطول أمله و محا طرائف حكمته بفضول كلامه و أطفأ نور عبرته بشهوات نفسه فكأنما أعان هواه على هدم عقله و من هدم عقله أفسد عليه دينه

الوافی، ج ۱، ص: ۹۲

و دنياه يا هشام كيف يزكو عند اللّه عملك و أنت قد شغلت قلبك عن أمر ربك و أطعت هواك على غلبة عقلك يا هشام الصبر

علی الوحدة علامة قوة العقل فمن عقل عن اللّه اعتزل أهل الدنیا و الراغبین فیها و رغب فیما عند اللّه و کان اللّه أنسه فی الوحشة و صاحبه فی الوحدة و غناه فی العیلة و معزه من غیر عشیرة یا هشام نصب الحق لطاعة اللّه و لا نجاة إلا بالطاعة و الطاعة بالعلم و العلم بالتعلم و التعلم بالعقل یعتقد و لا علم إلا من عالم ربانی و معرفة العلم بالعقل یا هشام قلیل العمل من العالم مقبول مضاعف و کثیر العمل من أهل الهوی و الجهل مردود یا هشام إن العاقل رضی بالدون من الدنیا مع الحکمة و لم یرض بالدون من الحکمة مع الدنیا فلذلک ربحت تجارتهم یا هشام إن العقلاء ترکوا فضول الدنیا فکیف الذنوب و ترک الدنیا من الفضل و ترک الذنوب من الفرض یا هشام إن العاقل نظر إلی الدنیا و إلی أهلها فعلم أنها لا تنال إلا بالمشقة و نظر إلی الآخرة فعلم أنها لا تنال إلا بالمشقة فطلب بالمشقة أبقاهما یا هشام إن العقلاء زهدوا فی الدنیا و رغبوا فی الآخرة لأنهم علموا أن الدنیا طالبة مطلوبة و إن الآخرة طالبة و مطلوبة فمن طلب الآخرة طلبته الدنیا حتی یستوفی منها رزقه و من طلب الدنیا طلبته الآخرة فیأتیه الموت فیفسد علیه دنیاه و آخرته یا هشام من أراد الغناء بلا مال و راحة القلب من الحسد و السلامة فی

الوافی، ج ۱، ص: ۹۳

الدین فلیتضرع إلی اللّه فی مسألته بأن یکمل عقله فمن عقل قنع بما یکفیه و من قنع بما یکفیه استغنی و من لم یقنع بما یکفیه لم یدرک الغناء أبدا یا هشام إن اللّه تعالی حکی عن قوم صالحین أنهم قالوا رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَیْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَةً إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهّابُ حین علموا أن القلوب تزیغ و تعود إلی عماها و رداها إنه لم یخف اللّه من لم یعقل عن اللّه و من لم یعقل عن اللّه لم یعقد قلبه علی معرفة ثابتة یبصرها و یجد حقیقتها فی قلبه و لا یکون أحد کذلک إلا من کان قوله لفعله مصدقا و سره لعلانیته موافقا لأن اللّه تبارک اسمه لم یدل علی الباطن الخفی من العقل إلا بظاهر منه و ناطق عنه یا هشام کان أمیر المؤمنین ع یقول ما عبد اللّه بشیء أفضل من العقل و ما تم عقل امرئ حتی یکون فیه خصال شتی الکفر و الشر منه مأمونان و الرشد و الخیر منه مأمولان و فضل ماله مبذول و فضل قوله مکفوف نصیبه من الدنیا القوت لا یشبع من العلم دهره الذل أحب إلیه مع اللّه من العز مع غیره و التواضع أحب إلیه من الشرف یستکثر قلیل المعروف من غیره و یستقل کثیر المعروف من نفسه و یری الناس کلهم خیرا منه و إنه شرهم فی نفسه و هو تمام الأمر یا هشام إن العاقل لا یکذب و إن کان فیه هواه یا هشام لا دین لمن لا مروة له و لا مروة لمن لا عقل له و إن أعظم الناس قدرا الذی لا یری الدنیا لنفسه خطرا أما إن أبدانکم لیس لها ثمن إلا الجنة فلا تبیعوها بغیرها یا هشام إن أمیر المؤمنین ع کان یقول إن من علامة العاقل أن یکون فیه ثلاث خصال یجیب إذا سئل و ینطق إذا عجز القوم عن الکلام و یشیر بالرأی الذی یکون فیه صلاح أهله فمن لم یکن فیه من هذه الخصال الثلاث شیء فهو أحمق

الوافی، ج ۱، ص: ۹۴

إن أمیر المؤمنین ع قال لا یجلس فی صدر المجلس إلا رجل فیه هذه الخصال الثلاث أو واحدة منهن فمن لم یکن فیه شیء منهن فجلس فهو أحمق و قال الحسن بن علی ع إذا طلبتم الحوائج فاطلبوها من أهلها قیل یا بن رسول اللّه و من أهلها قال الذین قص اللّه فی کتابه و ذکرهم فقال إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ قال هم أولوا العقول و قال علی بن الحسین ع مجالسة الصالحین داعیة إلی الصلاح و آداب العلماء زیادة فی العقل و طاعة ولاة العدل تمام العز و استثمار المال تمام المروة و إرشاد المستشیر قضاء لحق النعمة و کف الأذی من کمال العقل و فیه راحة البدن عاجلا و آجلا یا هشام إن العاقل لا یحدث من یخاف تکذیبه و لا یسأل من یخاف منعه و لا یعد ما لا یقدر علیه و لا یرجو ما یعنف برجائه و لا یتقدم علی ما یخاف فوته بالعجز عنه

## بیان

أبو عبد اللّه الأشعری هو الحسین بن محمد و لیس فی بعض النسخ بل صدر السند ببعض أصحابنا فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ مثل ما یستمعون أن

إله العالم واحد لا شريك له و أنه عالم قادر حكيم إلى غير ذلك من صفات الكمال ثم يستمعون ما يخالف ذلك كله فيتبعون الأول دون الثانى لأن الأول هو الأحسن عند ذوى البصائر و العقول السليمة.

و مثل ما يستمعون أن إله العالم أرسل إلى عباده رسولا ليهديهم إلى الحق و إلى طريق مستقيم.

ثم يستمعون أنه وكلهم إلى عقولهم المتباينة فيتبعون الأول دون الثانى.

الوافی، ج ۱، ص: ۹۵

و مثل ما يستمعون أن الرسول أوصى إلى معصوم من أهل بيته بأن يخلفه فى أمته بعد رحلته.

ثم يستمعون أنه أهمل ذلك و ترك الأمة فى ضلالة و حيرة فيتبعون الأول دون الثانى إلى غير ذلك من نظائره.

أكمل للناس الحجج أى البراهين بالبيان أى ببيانه البراهين لهم للرشد و الإرشاد و دلهم جميعا لآيات لدلائل و شواهد جعل اللّٰه ذلك أى التسخير الذى سيذكر ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أى ثم طورا بعد طور لكى تبلغوا أَشُدَّكُمْ أى كمال قوتكم و أوان عقلكم و تمييزكم من رزق عبر هنا عن الماء بالرزق لأنه وسيلة إليه.

صِنْوانٌ نخلات أصلها واحد و فى حديث العباس عم الرجل صنو أبيه.

وَ غَيْرُ صِنْوانٍ متفرقات مختلفة الأصول خَوْفاً إرادة خوف أو إخافة من نحو الصاعقة و الغيث الضار وَ طَمَعاً إرادة طمع أو إطماعا فى الغيث النافع أَلَّا تُشْرِكُوا لما أوجب ترك الشرك و الإحسان إلى الوالدين فقد حرم الشرك و الإساءة إليهما لأن إيجاب الشىء نهى عن ضده فيصح أن يقع تفصيلا لما حرم.

مِنْ إِمْلاقٍ فقر أى من خوف الفقر و صرح بذكر الخوف فى قوله تعالى وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاقٍ.

ما ظَهَرَ مِنْها علانية وَ ما بَطَنَ سرا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ فيه إشارة إلى أن الغرض الأصلى و الغاية الذاتية من فعل الواجبات و ترك المحرمات إنما هو حصول العقل و العاقل بما هو عاقل و أن لتكميل القوة العملية مدخلا فى ذلك كما أن لتكميل القوة النظرية مدخلا و أن أحدهما لا يستغنى عن الآخر مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ يعنى عبيدكم الذين ملكهم طار قابل للنقل و الزوال و هم أمثالكم فى الإنسانية حتى أنه ليس لكم تصرف فى أرواحهم و آدميتهم.

الوافی، ج ۱، ص: ۹۶

مِنْ شُرَكاءَ فِي ما رَزَقْناكُمْ من الأموال يعنى أن الذى لكم هو فى الحقيقة ليس لكم بل هو لله و من رزقه و الذى لله هو فى الحقيقة له فإذا لم يجز أن يكون لكم شريك من أمثالكم فى مالكم من حيث الاسم فكيف يجوز أن يكون له شريك من مخلوقاته فى ماله من حيث الحقيقة.

و قوله فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ أى هل أنتم و مماليككم فى شىء مما تملكون أنتم سواء ليس كذلك فلا يكون لله شريك فى شىء مما يملكه لكن كل شىء فهو لله فما تدعون إلهيته لا يملكون شيئا أصلا و لا مثقال ذرة من خردل و قوله تَخافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ أى لستم تخافونهم كخيفتكم أنفسكم إذ ليس لهم عندكم حرمة كحرمة الأحرار.

ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ أهلكناهم إشارة إلى قصة قوم لوط لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ على منازلهم فى متاجركم إلى الشام فإن سدوم التى هى بلدتهم فى طريقه مُصْبِحِينَ داخلين فى الصباح رِجْزاً عذابا آيَةً بَيِّنَةً قيل هى حكايتها الشائعة أو آثار الديار الخربة و فى رواية أنها بيت نبيهم أَلْفَيْنا وجدنا و فى الآية دلالة على وجوب إعمال البصيرة و لو فى معرفة من يقلده.

لا يَعْقِلُونَ شَيْئاً أى من المعقولات من العلم بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر و إن فهموا كثيرا من أمور الدنيا وَ لا يَهْتَدُونَ أى إلى طريق اكتسابه.

وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا أى مثل داعيهم أو مثل دعوتهم لأصنامهم أو مثلهم فى عبادتهم لها فى قلة عقولهم أو فى اتباعهم لآبائهم فى عدم الفائدة و النعق مأخوذ من نعق الراعى بالغنم إذا صاح بها صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ من حيث آذانهم و ألسنتهم و أبصارهم العقلانية.

قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ المحامد کلها راجعة إلیه لأن المنعم الحقیقی هو اللّه بَلْ أَکْثَرُهُمْ لا یَعْقِلُونَ أی لا یفهمون ما یقولون و إنما یقولونه تقلیدا أو لا یفهمون أن المحامد لله عز و جل و ذلک لأن فهم ذلک موقوف علی العلم بتوحید الأفعال و أن لا مؤثر فی الوجود إلا اللّه.

الوافی، ج ۱، ص: ۹۷

و هذا علم غامض شریف حرم عنه الأکثرون و ورد الحمد لله ملء المیزان.

أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ قائم بما یجب علیه من الطاعة إِنَّما یَتَذَکَّرُ هذا التفاوت العظیم بین العلماء و الجهال.

تواضع للحق أی تواضع مع الناس للحق سبحانه لا لغرض آخر فإن من تواضع لله رفعه اللّه کما ورد فی الحدیث أو نقول التواضع للحق هو الإقرار به و الإطاعة له و الانقیاد کما هو مقتضی العقل.

و قال أستادنا طاب ثراه هو أن لا یری العبد لنفسه وجودا و لا حولا و لا قوة إلا بالحق تعالی و حوله و قوته فیری أن لا حول و لا قوة له و لا لغیره إلا بالله.

و فی الحدیث النبوی من تواضع لله رفعه اللّه

فإذا فنی عن نفسه بالموت الإرادی قبل الموت الطبیعی یکون باقیا بالله قال و هو المراد بقوله تکن أعقل الناس فإن أعقل الناس هم الأنبیاء و الأولیاء ثم الأمثل فالأمثل.

و أن الکیس لدی الحق یسیر قال أستادنا قدس اللّه سره یعنی أن کیاسة الإنسان و هی عقله و فطانته یسیر عند الحق لا قدر له و إنما الذی له قدر عند اللّه هو التواضع و المسکنة و الخضوع و الافتقار إلیه فکل علم و کمال لا یؤدی بصاحبه إلی مزید فقر و حاجة إلیه تعالی یصیر وبالا علیه و کان الجهل و النقیصة أولی به و لذلک قیل غایة مجهود العابدین تصحیح جهة الإمکان و الفقر إلیه تعالی انتهی کلامه.

و أراد بالعقل ما یسمی بالعقل الجزئی و هو فهم الجزئیات.

أقول و یحتمل أن یکون الکیس بالتشدید و الحق إما بالمعنی المذکور أو فی مقابلة الباطل و الیسیر بمعنی القلیل و المعنی أن الکیس عند اللّه أو عند فهم المعارف الحقة الثابتة الأخرویة و العلوم الکلیة الإلهیة قلیل فإن أکثر الأکیاس إنما هم أکیاس عند الناس و عند أنفسهم أو کیاستهم مقصورة علی فهم الأمور الجزئیة الزائلة و الأشیاء الدنیویة الباطلة و قد یفسر الحدیث بمعان أخر لا قدر لها عند الکیس لدی

الوافی، ج ۱، ص: ۹۸

الحق و ینبغی أن یفسر الحق فی الموضوعین بمعنی واحد.

بحر عمیق وجه الشبه تغیرها و استحالتها و إهلاکها و الکائنات فیها کالأمواج و ما من صورة فیها إلا و لا بد أن تفسد.

و أیضا الناس یعبرون علیها إلی دار أخری بسفن أخلاقهم الحسنة و السفینة الناجیة هی التقوی المحشوة بالإیمان.

و شراع السفینة بالکسر ما یرفع فوقها من ثوب لیدخل فیه الریح فتجریها و التوکل هو الوثوق بالله و الاعتماد علیه فی کل الأمور لا علی الأسباب و قیم السفینة ربانها الذی نسبته إلیها نسبة النفس إلی البدن و سکانها بالضم و التشدید ذنبها لأنها به تقوم و تسکن.

لکل شیء دلیلا یوصله إلی مطلوبه فإن العقل یصل إلی مطلوبه بالتفکر و التفکر یتم بالصمت أو الدلیل بمعنی العلامة فإن علامة کون الإنسان عاقلا کونه دائم التفکر فی خلق اللّه و علامة التفکر الصمت أ لا تری أنک عند التفکر تکون صامتا مطیة حاملا یرکب علیه فی حرکته إلی غایته التی خلق لها فإن المطیة الناقة التی ترکب مطاها أی ظهرها و مطیة العقل التواضع أی التذلل و الانقیاد للأوامر و النواهی و الغناء [و الفناء] عن النفس.

قال أستادنا تغمده اللّه بغفرانه تحقیقه أن مادة العقل هی النفس و کل مادة تستعد لصورة کمالیة فإنما تستعدها لکونها فی نفسها خالیة

من الفعلیة و الوجود الذی من جنسها و إلا لم تکن قابلة لها فکذلک النفس ما لم تصر موصوفة بصفة التواضع و الفقر لم تصر مطیة للعقل الذی هو الصورة الکمالیة التی بها تصیر الأشیاء معقولة للإنسان.

أن ترکب ما نهیت عنه لأن اشتغال النفس بالمحسوسات یوجب تقیدها و تصورها بصورها الحسیة و هی حاجبة لها لا محالة عن المعقولات و الحجاب عن المعقولات عین الجهل.

لیعقلوا عن اللّه لیکتسبوا العلوم الدینیة عن اللّه سبحانه بواسطة متابعة الأنبیاء

الوافی، ج ١، ص: ٩٩

و الرسل الذین هم أولوا العقول الکاملة فیهتدوا إلی الحق و یتوافقوا علیه و لا یتکلوا علی عقولهم الجزئیة الناقصة المتباینة فیضلوا و یختلفوا.

فأحسنهم استجابة لقبول الدعوة و انقیاد الرسالة أحسنهم معرفة بالله و آیاته و کلماته و أعلمهم بأمر اللّه بأحکامه و شرائعه أو بأفعاله سبحانه.

أحسنهم عقلا لأن حسن العقل إنما یکون بالعلم و العمل و قبول العمل إنما یکون بإصابة السنة و هی إنما تکون بالعلم بالسنة و هو العلم بأمر اللّه بالمعنی الأول.

أو نقول إن حسن العقل إنما یکون بتعلم الحکمة و هی العلم بأفعال اللّه عز و جل علی ما هی علیه و هو العلم بأمر اللّه بالمعنی الثانی.

بطول أمله فإن طول الأمل فی الدنیا یمنع التفکر فی الأمور الإلهیة النوریة لأنه یحمل النفس علی التفکر فی الأمور العاجلة و تحصیل أسبابها الظلمانیة فمن بدل تفکره فی الأنوار الأخرویة و الباقیات الصالحات بتفکره فی الظلمات الدنیویة الناشئة عن طول أمله و حبه للفانیات فقد أظلم نور تفکره بطول أمله.

بفضول کلامه لأن للکلام حلاوة و لذة و سکرا یشغل النفس عن جهة الباطن و یجعل همها مصروفا إلی تحسین العبارات و تحریک القلوب بالنکات و الإشارات فیمحو به طرائف الحکمة عن قلبه بشهوات نفسه لأن حب الشیء یعمی و یصم عن إدراک غیره فحب الشهوات یعمی القلب و یذهب بنور عبرته کیف یزکو یطهر و یخلص و ینمو.

و أنت قد شغلت بالأمور الثلاثة المذکورة فی الخطاب المتقدم أو ببعضها.

فمن عقل عن اللّه بلغ عقله إلی حد یأخذ العلم عن اللّه من غیر تعلیم بشر فی کل أمر أمر.

اعتزل أهل الدنیا إذ لم یبق له رغبة فی الدنیا و أهلها و إنما یرغب فیما عند اللّه من الخیرات الحقیقیة و الأنوار الإلهیة و الإشراقات العقلیة و الابتهاجات الذوقیة و السکینات الروحیة.

الوافی، ج ١، ص: ١٠٠

کان اللّه أنسه مؤنسه إذ موجب الوحشة فقد المألوف و خلو الذات من الفضیلة و اللّه تعالی مألوفة و هو منبع کل خیر و فضیلة فی العیلة فی الفاقة نصب الحق علی البناء للمفعول و یعنی بالحق دین الحق أی أقیم الدین بإرسال الرسل و إنزال الکتب لیطاع اللّه فی أوامره و نواهیه.

و الطاعة بالعلم أی العلم بکیفیة الطاعة و التعلم بالعقل یعتقد علی البناء للمفعول أی یذعن و یتعرف محصوله و لا علم أی بکیفیة الطاعة.

إلا من عالم ربانی أی بالتعلم منه دون الاجتهاد و الرأی و قد بینا ذلک فی مقدمة الکتاب.

و معرفة العلم بالعقل أی معرفة کونه علما صحیحا و فی بعض النسخ العالم و هو الأظهر.

قلیل العمل من العالم مقبول لأنه یؤثر فی صفاء قلبه و ارتفاع الحجاب عنه ما لا یؤثر أضعافه فی قلوب أهل الهوی و الجهل لممارسته العلوم و الأفکار المجلیة لقلبه و المصیقلة له عن الرین و الغین المعدة له لاستفاضة النور علیه بسبب قلیل من العمل و قسوة قلوب أهل

الهوى و الجهل و غلظ حجبهم و جرمانية نفوسهم و بعدها عن قبول التصفية فلا يؤثر فيها كثير العمل.

رضى بالدون من الدنيا و هو قدر البلغة مع الدنيا و إن كانت وافية و لذتها كاملة ربحت تجارتهم إذ بدلوا أمرا خسيسا فانيا بأمر شريف باق.

و عن أمير المؤمنين ع لو كانت الدنيا من ذهب و الآخرة من خزف لاختار العاقل الخزف الباقى على الذهب الفانى

كيف و الأمر على العكس من ذلك.

تركوا فضول الدنيا و إن كانت مباحة لأنها تمنع عن مزيد الكرامة و كمال

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۱

القرب من اللّه سبحانه فكيف الذنوب المورثة لاستحقاق المقت و العقوبة إن الدنيا طالبة طالبية الدنيا عبارة عن إيصالها الرزق المقدر إلى من هو فيها ليكونوا فيها إلى الأجل المقرر و مطلوبيتها عبارة عن سعى أبنائها لها ليكونوا على أحسن أحوالها و طالبية الآخرة عبارة عن بلوغ الأجل و حلول الموت لمن هو فى الدنيا ليكونوا فيها و مطلوبيتها عبارة عن سعى أبنائها لها ليكونوا على أحسن أحوالها.

و لا يخفى أن الدنيا طالبة بالمعنى المذكور لأن الرزق فيها مقدر مضمون يصل إلى الإنسان لا محالة طلبه أو لا وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُها و إن الآخرة طالبة أيضا لأن الأجل مقدر كالرزق مكتوب قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا.

لا تُزِغْ قُلُوبَنا الزيغ هو العدول عن الطريق و رداها الردى الهلاك لم يخف اللّه من لم يعقل عن اللّه أى من لم يأخذ علمه عن اللّه كالأنبياء و الأوصياء و كل من اقتبس من أنوارهم و ذلك لأن غيرهم إما مقلد محض كالعامى أو جدلى ظان كالكلامى و كل منهما لم يعرف أن الذى يصل إليه يوم القيامة إنما هو من نتائج أخلاقه و تبعات أعماله التى لا تنفك عنها للعلاقة الذاتية بين الأشياء و أسبابها فلم يخش اللّه حق خشيته.

و إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ أهل اليقين و البرهان و أهل الكشف و العيان فإنهم العارفون بأن الآخرة إنما تنشأ من الدنيا على الإيجاب و اللزوم علما قطعيا من غير تخمين و جزاف فهؤلاء هم الذين عقدت قلوبهم على معرفة ثابتة غير قابلة للزوال.

و لا يكون أحد كذلك أى عالما ربانيا عاقلا عن اللّه إلا من كان قوله لفعله مصدقا أى لا يدل قوله على خلاف ما يدل عليه فعله إلا بظاهر منه كالفعل و ناطق عنه كالقول.

أفضل من العقل أى أفضل ما يتقرب به العبد إلى اللّه هو تكميل العقل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۲

باكتساب العلوم الحقيقية الأخروية و المعارف اليقينية الباقية المأخوذة من اللّه سبحانه دون غيره من الطاعات و العبادات البدنية و المالية و النفسية

كما ورد عن النبى ص يا على إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فتقرب أنت إليه بالعقل حتى تسبقهم.

و ما تم عقل امرء يحتمل أن يكون من كلام أمير المؤمنين و أن يكون من كلام أبى الحسن ع و على التقديرين فالمنبع واحد ذرية بعضها من بعض.

الكفر و الشر منه مأمونان لازمين كانا أو متعديين الكفر فى الاعتقاد و الشر فى القول و الفعل و الكل ينشأ من الجهل المنافى للعقل.

و الرشد و الخير منه مأمولان كذلك لكونه مهتديا صالحا و هاديا للخلق مصلحا لهم و الكل ناش من العقل.

و فضل ماله مبذول لاستغنائه بالحق عن كل شيء.

و فضل قوله مكفوف لمنافاته طرائف الحكمة كما مر.

نصيبه من الدنيا القوت لأن الدنيا فانية داثرة مستعارة لا تأتى بخير.

لا یشبع من العلم دهره إذ لا نهایة له و فیه إشارة إلی أن العلم غذاء الروح به یتقوی و یکمل و به حیاته.

الذل أحب إلیه مع اللّه من العز مع غیره لعلمه بأن العزة لله جمیعا بالذات و لما سواه بالعرض فالعزیز من أعزه اللّه فمن کان مع اللّه بالفناء عن نفسه کان عزیزا بعزة اللّه فضلا عن کونه عزیزا بإعزازه و من کان مع غیره کان ذلیلا مثله.

و التواضع أحب إلیه من الشرف لأنه أنسب إلی العبودیة و أدخل فی تصحیح تلک النسبة و التحقق بها.

یستکثر قلیل المعروف من غیره تخلقا بأخلاق اللّه فی تضعیفه لحسنات العباد.

و یستقل کثیر المعروف من نفسه لکرامة نفسه و اتصاله بمنبع الجود و الخیر.

و یری الناس کلهم خیرا منه لحسن ظنه بعباد اللّه و حمله ما صدر منهم علی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۳

المحمل الصحیح لسلامة صدره و لما رأی من محاسن ظواهرهم دون ما خفی من بواطنهم فیراهم أحسن أحوالا منه.

و إنه شرهم فی نفسه لاطلاعه علی دقائق عیوب نفسه.

و هو تمام الأمر أی رؤیة الناس خیرا و نفسه شرا تمام الأمر لأنها موجبة للاستکانة و التضرع التام إلی اللّه تعالی و الخروج إلیه بالفناء عن هذا الوجود المجازی الذی کله ذنب و شر کما قیل.

وجودک ذنب لا یقاس به ذنب و قیل أیضا.

بینی و بینک إنی ینازعنی. فارفع بلطفک إنی من البین.

و یحتمل أن یکون الضمیر راجعا إلی الکون الذی فی قوله حتی یکون فکان المعنی أن ملاک الأمر و تمامه فی أن یکون الإنسان کاملا تام العقل هو کونه متصفا بمجموع هذه الخصال المذکورة.

کذا أفاد أستادنا رحمه اللّه و أکثر ما کتبناه فی شرح هذه الفقرة استفدناه من کلامه.

لا دین لمن لا مروة له و لا مروة لمن لا عقل له لأن من لا عقل له لا یکون عارفا بما ینبغی أن یفعله و یلیق به و ما لا ینبغی و لا یلیق فربما یترک اللائق و یأتی بما لا ینبغی.

و من کان کذلک لا یکون ذا مروة و لا دین خطرا قدرا و منزله إما حرف تنبیه أبدانکم لیس لها ثمن إلا الجنة أی ما یلیق أن یکون ثمنا لها شبه استعمال البدن فی المکتسبات الباقیة ببیعها بها.

قال الأستاد رحمه اللّه و ذلک لأن الأبدان فی التناقص یوما فیوما لتوجه النفس منها إلی عالم آخر فإن کانت النفس سعیدة کانت غایة سعیه فی هذه الدنیا و انقطاع حیاته البدنیة إلی اللّه سبحانه و إلی نعیم الجنة لکونه علی منهج الهدایة و الاستقامة فکأنه باع بدنه بثمن الجنة معاملة مع اللّه تعالی و لهذا خلقه اللّه عز و جل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۴

و إن کانت شقیة کانت غایة سعیه و انقطاع أجله و عمره إلی مقارنة الشیطان و عذاب النیران لکونه علی طریق الضلالة فکأنه باع بدنه بثمن الشهوات الفانیة و اللذات الحیوانیة التی ستصیر نیرانات محرقة مؤلمة و هی الیوم کامنة مستورة عن حواس أهل الدنیا و ستبرز یوم القیامة وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِمَنْ یَری معاملة مع الشیطان وَ خَسِرَ هُنالِکَ الْمُبْطِلُونَ.

و قال السید الداماد رحمه اللّه جعل الجنة ثمن البدن إشارة إلی أن ثمن النفس المجردة و الأرواح القدسیة هو اللّه سبحانه و الفناء المطلق فیه و فی مشاهدة نور وجهه الکریم و فی إضافة البدن إلی ضمیر الخطاب دلالة علی أن النفس الناطقة التی هی الإنسان حقیقة جوهر آخر وراء البدن.

یجیب إلی آخره یعنی یجیب فی وقته و یقدر علیه و ینطق فی محله و لا یعجز عنه و یعرف مصلحة الأمور و لا یضن بها و فیه إشارة إلی أن العاقل لا یتکلم إلا إذا دعته ضرورة إلی الکلام لأن مواضع الکلام الضروری تنحصر فی هذه الثلاثة إذا کان لمصلحة الغیر و

المراد بصدر المجلس إما معناه المعروف أو مكان من يراجع الناس إليه لحوائجهم فيستحق أن يعظموه و يوقروه.

هم أولوا العقول أما طلب الحوائج الدينية منهم فظاهر و أما الدنيوية فللذل في رفع الحاجة إلى الناقص في الدين و لعدم الأمن من حماقته فربما يمنعه أو يأتي بما ضره أكثر من نفعه.

قال علي بن الحسين ع مجالسة الصالحين داعية إلى الصلاح في

الوافي، ج ۱، ص: ۱۰۵

كلامه ع هذا ترغيب إلى المعاشرة مع الناس و المؤانسة بهم و استفادة كل فضيلة من أهلها و زجر عن الاعتزال و الانقطاع اللذين هما منبت النفاق و مغرس الوسواس و الحرمان عن المشرب الأتم المحمدي و المقام المحمود الجمعي و الكأس الأوفى و القدح المعلى الموجب لترك كثير من الفضائل و الخيرات و فوت السنن الشرعية و آداب الجمعة و الجماعات و انسداد أبواب مكارم الأخلاق و الحسنات و التعري عن حلية الكمالات النفسانية الحاصلة بالسياسات و التعطل عن اكتساب العلوم و استيضاح المبهمات و استكشاف المشكلات و حل الشبهات و التبرك بصحبة العلماء و خدمة المشايخ و الكبراء للمبتدي و المتوسط و الفوز بسعادة الشيخوخة و التأديب و الإصلاح للمنتهي و الكامل إلى غير ذلك.

كذا أفاد أستادنا قدس سره و المراد بآداب العلماء أما التأدب بها أو رعاية الآداب معهم.

و استثمار المال تمام المروة و ذلك لأنه به يتمكن من أن يأتي بما يليق به من الإنسانية.

و كف الأذى سواء كان أذى نفسه أو أذى غيره فيشمل التنزه عن مساوي الأخلاق كلها و صاحبه أفضل أصناف البشر لجمعه بين الرئاستين العلمية بقوة البصيرة و العملية بكمال القدرة و لهذا عده من كمال العقل.

و فيه راحة البدن بدن نفسه و بدن غيره.

و لا يعد ما لا يقدر عليه الأظهر فيه التخفيف من الوعد و إن قرئ بالتشديد من الإعداد فمعناه لا يمهد أمرا من الأمور حتى يعلم أنه قادر على إتمامه و البلوغ إلى غايته.

الوافي، ج ۱، ص: ۱۰۶

و لا يرجو ما يعنف برجائه التعنيف التوبيخ و التقريع و اللؤم أي العاقل لا يرجو فوق ما يستحقه و لا يتطلع إلى ما لم يستعده و لا يتقدم على ما يخاف فوته أي لا يفعل فعلا قبل أوانه مبادرا إليه خوفا من أن يفوته في وقته بسبب عجزه عنه بل يفوض أمره إلى اللّه.

و لهذا الحديث ذيل في غير الكافي نذكره في كتاب الروضة إن شاء اللّه تعالى

## [۱۷]

## اشارة

۱۷- ۱۷ الكافي، ۱/ ۲۰/ ۱۳/ ۱ علي بن محمد عن سهل رفعه قال قال أمير المؤمنين ع العقل غطاء ستير و الفضل جمال ظاهر فاستر خلل خلقك بفضلك و قاتل هواك بعقلك تسلم لك المودة و تظهر لك الحجة

## بيان

العقل أي النظري ستير ساتر للعيوب الباطنة و غافر للذنوب الإمكانية أو مستور عن الحواس.

و الفضل أی الزائـد علی العقل النظری من حسن الخلق و الکرم و اللطف و المودة و سائر الأخلاق الحمیـدة و العلوم المتعلقـة بها التی هی کمالات للقوة العملیة جمال ظاهر لظهور آثارها.

فاستر خلل خلقک بضم الخاء أی فأجبر مساوی أخلاقک بفضلک أی بفضائلها و کمالاتها فإن من الأخلاق الرذیلة ما لا یمکن إزالته بالکلیة لکونه معجونا فی جبلة صاحبه و خلقه بفتح الخاء فالمجبول علی صـفة الجبن مثلا لا یصیر شجاعا مقداما فی الحروب سیما إذا تأکـدت فی نفسه بـالنشو علیهـا مـدة من العمر فغایـة سـعیه فی معالجتهـا أن یمنعهـا من [عن] الظهور بمقتضاها و لا یمهلها أن یمضـی أفعالها و لهذا أمر بالستر.

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۷

و قاتـل هواک جهلـک و جحودک الحق بعقلـک بعلمک و حکمتک و إدراکک ما من شأنک أن تـدرکه و ترکک الجحود لما لم تدرکه بعد و دفعک العناد و اللجاج و الاستکبار و هذا کله مقدور لمن سبقت له العنایة بالحسنی و لهذا أمر بالمقاتلة.

تسلم لک أی بالستر المودة یعنی مودة الناس و محبتهم لک و تظهر لک أی بالمقاتلة.

الحجة یعنی حجتـک علی النـاس و فضـلک علیهم فیطیعوک فی الحق و یتبعوک فتفوز بسـعادتی الصـلاح و الإصـلاح و الرشاد و الإرشاد.

و فی نهج البلاغة هکذا الحلم غطاء ساتر و العقل حسام باتر فاستر خلل خلقک بحلمک و قاتل هواک بعقلک

و هو أوضـح و فی بعض النسـخ المحبـة بدل الحجة یعنی محبتک للناس و یحتمل أن یراد بالعقل ما یشـمل النظری و العملی جمیعا و بالفضل ما یعده الناس من المحاسن و المحامد و إن لم یکن کمالا أخرویا کما فی قوله ص فی حدیث قسمة العلم الآتی و ما خلاهن فهو فضل و قس علیه شرح تمام الحدیث

**[۱۸]**

## اشارة

۱۸- ۱۸ الکافی، ۱/ ۲۳/ ۱۵/ ۱ محمـد عن أحمد عن ابن فضال الکافی، جماعة من أصـحابنا عن ابن عیسـی عن ابن فضال عن بعض أصـحابنا عن أبی عبـد اللّه ع قـال ما کلم رسول اللّه ص العباد بکنه عقله قط و قال قال رسول اللّه ص إنا معاشر الأنبیاء أمرنا أن نکلم الناس علی قدر عقولهم

## بیان

المراد بالعباد جمهور الناس لا جمیعهم لعدم دخول أمیر المؤمنین ع فی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۸

هذا العموم لأنه کان بمنزلة نفسه و صاحب سره و نجواه و فی هذا الحدیث دلالة علی المنع من بث العلوم و الحقائق إلی غیر أهلها

**[۱۹]**

## اشارة

۱۹- ۱۹ الکافی، ۱/ ۲۳/ ۱۶/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن النوفلی عن السکونی عن جعفر عن أبیه قال قال أمیر المؤمنین ع إن قلوب الجهال تستفزها الأطماع و ترتهنها المنی و تستغلقها الخدائع

**بیان**

تستفزها تستخفها و تخرجها من مقرها فإنک تری أحدهم کثیرا ما ینزعج من مکانه بطمع فاسد لا أصل له و لا طائل تحته.

ترتهنها تقیدها و المنی جمع المنیة بمعنی التشهی و إرادة ما لا یتوقع حصوله من أحادیث النفس و تسویلات الشیطان فإنک تراهم کثیرا یفرحون بالأمانی الباطلة و الآمال الکاذبة و تطمئن قلوبهم إلیها.

و تستغلقها تستسخرها و تستعبدها و لهذا یَعِدُهُمْ الشیطان وَ یُمَنِّیهِمْ وَ ما یَعِدُهُمُ الشَّیْطانُ إِلَّا غُرُوراً و فی بعض النسخ بإهمال العین أی تربطها بالحبال کالصید و فی بعضها بالقافین من القلق بمعنی الانزعاج

**[۲۰]**

**اشارة**

۲۰- ۲۰ الکافی، ۱/ ۲۳/ ۱۷/ ۱ علی عن أبیه عن الأشعری عن الدهقان عن درست عن إبراهیم بن عبد الحمید قال قال أبو عبد اللّه ع

الوافی، ج ۱، ص: ۱۰۹

أکمل الناس عقلا أحسنهم خلقا

**بیان**

و ذلک لأن حسن الخلق تابع لکمال العقل و کما أن العقل عقلان مطبوع و مکتسب فکذلک حسن الخلق فمطبوعه تابع لمطبوعه و مکتسبه تابع لمکتسبه

**[۲۱]**

**اشارة**

۲۱- ۲۱ الکافی، ۱/ ۲۳/ ۱۸/ ۱ علی عن أبیه عن أبی هاشم الجعفری قال کنا عند الرضا ع فتذاکرنا العقل و الأدب فقال یا أبا هاشم العقل حباء من اللّه و الأدب کلفة فمن تکلف الأدب قدر علیه و من تکلف العقل لم یزدد بذلک إلا جهلا

**بیان**

لفظة عن أبیه لیست فی بعض النسخ و لعل إسقاطها سهو من النساخ إذ لا علی فی صدر السند یروی عن الجعفری بغیر واسطة کذا قیل.

و الحباء بالکسر العطاء یعنی أن العقل غریزة من اللّه موهبة لیس للکسب فیه أثر أما مطبوعه فظاهر و أما مکتسبه فلأن کل إنسان لیس له صلاحیة اکتساب العقل بل یختص ذلک بمن کان فی جبلته قبوله فالقابلیة للاکتساب موهبة.

و الأدب کلفة أی السیرة العادلة و الطریقة الحسنة فی المحاورات و المعاشرات

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۰

و المکاتبات و ما یتعلق بمعرفتها و تحصیل ملکتها مما یتکلفه الإنسان و یتجشمه و یمکن له تحصیله بالکسب و إن لم یکن فی جبلته

[۲۲]

## اشارة

۲۲- ۲۲ الکافی، ۱/ ۲۴/ ۱۹/ ۱ علی عن أبیه عن یحیی بن المبارک عن ابن جبلة عن إسحاق بن عمار عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له جعلت فداک إن لی جارا کثیر الصلاة کثیر الصدقة کثیر الحج لا بأس به قال فقال یا إسحاق کیف عقله قال قلت جعلت فداک لیس له عقل قال فقال لا یرتفع بذلک منه

## بیان

لا بأس به أی لا یظهر منه عداوة لأهل الدین و شدة علی المؤمنین أو لا یطلع منه علی معصیة لا یرتفع بذلک أی بسبب أن لیس له عقل و فی بعض النسخ لا ینتفع و الضمیران المستتر و البارز یتعاکسان بحسب النسختین فی المرجعین العمل و العامل

[۲۳]

## اشارة

۲۳- ۲۳ الکافی، ۱/ ۲۴/ ۲۰/ ۱ الحسین بن محمد عن السیاری عن أبی یعقوب البغدادی قال قال ابن السکیت لأبی الحسن ع لما ذا بعث اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۱

موسی بن عمران بالعصا و یده البیضاء و آلة السحر و بعث عیسی بآلة الطب و بعث محمدا صلی اللّه علیه و آله و سلم و علی جمیع الأنبیاء بالکلام و الخطب فقال أبو الحسن ع إن اللّه لما بعث موسی ع کان الغالب علی أهل عصره السحر فأتاهم من عند اللّه بما لم یکن فی وسعهم مثله و ما أبطل به سحرهم و أثبت به الحجة علیهم و إن اللّه بعث عیسی ع فی وقت قد ظهرت فیه الزمانات و احتاج الناس إلی الطب فأتاهم من عند اللّه بما لم یکن عندهم مثله و بما أحیا لهم الموتی و أبرأ الأکمه و الأبرص بإذن اللّه و أثبت به الحجة علیهم و إن اللّه بعث محمدا ص فی وقت کان الغالب علی أهل عصره الخطب و الکلام و أظنه قال و الشعر فأتاهم من عند اللّه من مواعظه و حکمه ما أبطل به قولهم و أثبت به الحجة علیهم قال فقال ابن السکیت تالله ما رأیت مثلک قط فما الحجة علی الخلق الیوم

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۲

قال فقال ع العقل تعرف به الصادق علی اللّه فتصدقه و الکاذب علی اللّه فتکذبه قال فقال ابن السکیت هذا و اللّه هو الجواب

## بیان

قیل یعنی بأبی الحسن الهادی ع و فی الاحتجاج صرح بأنه الرضا بتقییده به ع و کذلک فعله فی العیون و السحر ما لطف مأخذه و دق و خفی سببه و تخیل علی غیر حقیقته.

و المراد بالتی السحر و الطب ما یناسب آلتیهما و إلا فلیس ذلک سحرا و لا ذاک طبا بل هما مما یبطل السحر و الطب و المعنی أنهم ع إنما أتوا بالغالب علی أهل العصر لأنه أقوی و أتم فی إثبات المقصود حیث عرفوا نهایة المقدور لهم فیه فإذا جاوزه حصل لهم العلم بأنه لیس من فعل أشباههم بخلاف غیره فإنه ربما یتوهم أنهم لو تناولوه و سعوا فیه بلغوا مبلغه.

الزمانات الآفات الواردة علی بعض الأعضاء فیمنعها عن الحرکة کالفالج و اللقوة و ربما یطلق المزمن علی مرض طال زمانه و الزمن علی من طال مرضه.

الیوم أی هذا الزمان الذی لیس الغالب علی الخلق غریزة الفصاحة حتی یعرفوا حجیة القرآن.

العقل فیه تنبیه علی ترقی الاستعدادات و تلطف القرائح فی هذه الأمة حتی استغنوا بعقولهم عن مشاهدة المعجزات المحسوسة فإن الإیمان بالمعجزة دین اللئام و منهج العوام و أهل البصیرة لا یقنعون إلا بانشراح الصدر بنور الیقین أ فَمَنْ شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلی نُورٍ مِنْ رَبِّهِ تعرف به الصادق علی اللّه بعلمه بکتاب اللّه و مراعاته له و تمسکه بالسنة و حفظه لها و الکاذب علی اللّه بجهله بالکتاب و ترکه له و مخالفته السنة و عدم مبالاته بها قال فی الاحتجاج و قد ضمن الرضا ص فی کلامه هذا أن

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۳

العالم لا یخلو فی زمان التکلیف من صادق من قبل اللّه یلتجئ المکلف إلیه فی ما اشتبه علیه من أمر الشریعة صاحب دلالة تدل علی صدقه علیه تعالی یتوصل المکلف إلی معرفته بالعقل و لولاه لما عرف الصادق من الکاذب فهو حجة اللّه علی الخلق أولا

[۲۴]

## اشارة

۲۴- ۲۴ الکافی، ۱/ ۲۵/ ۲۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن محمد بن سلیمان عن علی بن إبراهیم عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع قال حجة اللّه علی العباد النبی ص و الحجة فیما بین العباد و بین اللّه العقل

## بیان

یعنی ما یقطع به عذرهم فی ترکهم لما به یتوصلون إلی سعادتهم و فیه نجاتهم هو النبی بعد تصدیقهم بالله سبحانه و ما یقطع به عذرهم فی ترکهم لمعرفة اللّه سبحانه و التصدیق به قبل ذلک هو العقل و لما کانت الحجة فی الأول موصلة لهم إلی شیء آخر غیر اللّه أعنی سعادتهم و کانوا معتقدین لإلهیته سبحانه أضاف الحجة إلی اللّه تعالی و أورد لفظة علی و لما کانت فی الثانیة موصلة لهم

إليه تعالى و كانوا غير معتقدين بعد لإلهيته و هى قد تكون حجة لهم و قد تكون حجة عليهم لاختلاف مراتب عقولهم قال فيما بينهم و بين اللّه.

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۴

و قال أستادنا رحمه اللّه ما محصله إن الناس إما أهل بصيرة و إما أهل حجاب و الحجة لله عليهم إما ظاهرة و إما باطنة و يكفى لأهل الحجاب الحجة الظاهرة إذ لا باطن لهم لأنهم عميان القلوب لا يبصرون بباطنهم شيئا لهم قلوب لا يفقهون بها فالحجة عليهم هو النبى مع معجزته و هى الحجة الظاهرة و أما أهل البصيرة فالحجة الظاهرة عليهم هو النبى ص و الباطنة هو العقل المكتسب مما استفادوا من النبى.

أقول هذا تحقيق حسن إلا أن إرادته من الحديث بعيدة قال و الحجتان لأهل البصيرة حجتان لهم على أنفسهم كما أنهما حجتان لله عليهم

**[۲۵]**

## اشارة

۲۵- ۲۵ الكافى، ۱/ ۲۵/ ۲۱/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن المثنى الحناط عن قتيبة الأعشى عن ابن أبى يعفور عن مولى لبنى شيبان عن أبى جعفر ع قال إذا قام قائمنا وضع اللّه يده على رءوس العباد فجمع بها [به] عقولهم و كملت به أحلامهم

## بيان

قام أى بالأمر ظهر و خرج.

قائمنا و هو المهدى الموعود صاحب الزمان ص.

وضع اللّه يده أنزل رحمته و أكمل نعمته أو عبر باليد عن واسطة جوده و فيضه و المراد بها إما القائم ع أو العقل الذى هو أول ما خلق اللّه عن يمين عرشه أو ملك من ملائكة قدسه و نور من أنوار عظمته.

الوافی، ج ۱، ص: ۱۱۵

رءوس العباد نفوسهم الناطقة و عقولهم الهيولانية و عبر عنها بالرأس لأنها أرفع شىء من أجزائهم الباطنة و الظاهرة.

فجمع بها بواسطة تلك اليد بالتعليم و الإلهام و إفاضة النور التام.

عقولهم فعلموا ذواتهم و عرفوا نفوسهم و استكملوا بالعلم و الحال و رجعوا إلى معدنهم الأصلى و عادوا من مقام التفرقة و الكثرة إلى مقام الجمعية و الوحدة و آبوا من الفصل إلى الوصل و أنابوا من الفرع إلى الأصل.

و الحلم بالكسر العقل و الجملتان متقاربتان فى المعنى و هاهنا أسرار لطيفة لا يحتملها الأفهام و لا رخصة فى إفشائها للأنام

**[۲۶]**

## اشارة

۲۶- ۲۶ الكافى، ۱/ ۲۵/ ۲۳/ ۱ العدة عن أحمد مرسلا قال قال أبو عبد اللّه ع دعامة الإنسان العقل و العقل منه الفطنة و الفهم و الحفظ و العلم و بالعقل يكمل و هو دليله و مبصره و مفتاح أمره فإذا كان تأييد عقله من النور كان عالما حافظا ذاكرا فطنا فهما فعلم بذلك كيف و لم و حيث و عرف من نصحه و من غشه فإذا عرف ذلك عرف مجراه و موصولة و مفصولة و أخلص الوحدانية لله و الإقرار بالطاعة فإذا فعل ذلك كان مستدركا لما فات و واردا على ما هو آت و يعرف ما هو فيه و لأى شىء هو هاهنا و من أين يأتيه و إلى ما هو صائر و ذلك كله من تأييد العقل

## بيان

الدعامة العماد و ما يعتمد عليه و الأصل الذى ينشأ منه الفروع و الأحوال.

الوافى، ج ۱، ص: ۱۱۶

و مبصره من أبصره إذا جعله ذا بصيرة.

من النور أى نور البصيرة العلمية أو أول المخلوقات الذى خلقه اللّه من نوره و ذلك التأييد بكمال إشراقه عليها.

كيف أى صفته المستقرة فيه.

و لم أى سبب وجوده.

و حيث أى جهته و سمته أو مرتبته و مقامه.

مجراه مسلكه أ مستقيم أم معوج و إلى سمت المطلوب أو معدول عنه.

و موصولة و مفصولة ما يصل إليه و ما يفصل عنه.

مستدركا لما فات أى مستدركا لما فرط فى جنب اللّه بالتوبة و التلافى.

على ما هو آت من الموت و البعث و ما بعدهما قبل أن يرد ذلك عليه.

يعرف ما هو فيه أى حقيقة هذه النشأة.

و لأى شىء أى العلة التى بها هبط إلى هذا المنزل الأدنى.

و من أين يأتيه أى من أى مرتبة و عالم يأتى هو هذا العالم الذى هو فيه اليوم أو من أين يأتيه ما يأتيه.

و إلى ما هو صائر و إلى أى مقام و مصير سيرجع من هذا العالم أشار بذلك إلى العلم بأحوال المبدأ و المعاد و ما بينهما و النظر إليها حق النظر و الاعتبار بها حق الاعتبار على طبق

ما روى عن أمير المؤمنين ع حيث قال رحم اللّه امرء أعد لنفسه و استعد لرمسه و علم من أين و فى أين و إلى أين

و الرمس القبر

## [۲۷]

۲۷- ۲۷ الكافى، ۱/ ۲۵/ ۲۴/ ۱ على بن محمد عن سهل عن إسماعيل بن مهران عن بعض رجاله عن أبى عبد اللّه ع قال العقل دليل المؤمن

الوافى، ج ۱، ص: ۱۱۷

## [۲۸]

### اشارة

۲۸- ۲۸ الکافی، ۱/ ۲۵/ ۲۵/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن حماد بن عثمان عن السری بن خالد عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص یا علی لا فقر أشد من الجهل و لا مال أعود من العقل

### بیان

أعود أنفع من العائدة و هی المنفعة و العطف و الوجه فیه أن الرجل ینال بالعقل من المنافع و الخیرات و الحظوظ ما لا ینال بالمال و بالجهل یفوته من ذلک ما لا یفوته بالفقر و أیضا بالعقل یمکن الوصول إلی المال و بالمال لا یمکن الوصول إلی العقل

[۲۹]

### اشارة

۲۹- ۲۹ الکافی، ۱/ ۲۶/ ۲۷/ ۱ العدة عن أحمد عن النهدی عن الحسین بن خالد عن إسحاق بن عمار قال قلت لأبی عبد اللّه ع الرجل آتیه و أکلمه ببعض کلامی فیعرفه کله و منهم من آتیه فأکلمه بالکلام فیستوفی کلامی کله ثم یرده علی کما کلمته و منهم من آتیه فأکلمه بالکلام فیقول أعد علی فقال یا إسحاق و ما تدری لم هذا قلت لا قال الذی تکلمه ببعض کلامک فیعرفه کله فذلک من عجنت نطفته بعقله و أما الذی تکلمه فیستوفی کلامک ثم یجیبک علی کلامک فذاک الذی رکب عقله فیه فی بطن أمه و أما الذی تکلمه بالکلام فیقول أعد علی فذاک الذی رکب عقله فیه بعد ما کبر فهو یقول لک أعد علی

الوافی، ج۱، ص: ۱۱۸

### بیان

ثم یرده علی کما کلمته أی یرده کما سمعه حافظا لألفاظه و معانیه.

عجنت نطفته بعقله أی عجنت مادة بدنه بأثر نور العقل منذ کانت نطفة للطافتها و قربها من الاعتدال.

رکب عقله فیه أی أثر العقل فی بطن أمه لتوسط مادة بدنه فی اللطافة و الکثافة و الاعتدال و الخروج عنه.

بعد ما کبر لکثافة مادة بدنه و بعدها عن الاعتدال المانع من قبول أثر العقل علی قرب

[۳۰]

### اشارة

۳۰- ۳۰ الکافی، ۱/ ۲۶/ ۲۸/ ۱ العدة عن أحمد عن بعض من رفعه عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص إذا رأیتم الرجل کثیر

الصلاة کثیر الصوم فلا تباهوا به حتی تنظروا کیف عقله

**بیان**

المباهات المفاخرة

**[٣١]**

**اشارة**

٣١- ٣١ الکافی، ١/ ٢٦/ ٢٩/ ١ بعض أصحابنا رفعه عن مفضل بن عمر عن أبی عبد اللّه ع قال یا مفضل لا یفلح من لا من لا یعقل و لا یعقل من لا یعلم و سوف ینجب من یفهم و یظفر من یحلم و العلم جنة و الصدق عز و الجهل ذل و الفهم مجد و الجود نجح و حسن الخلق مجلبة للمودة و العالم بزمانه لا تهجم علیه اللوابس و الحزم مساءة الظن و بین المرء و الحکمة نعمة العالم و الجاهل

الوافی، ج١، ص: ١١٩

شقی بینهما و اللّه ولی من عرفه و عدو من تکلفه و العاقل غفور و الجاهل ختور و إن شئت أن تکرم فلن و إن شئت أن تهان فاخشن و من کرم أصله لأن قلبه و من خشن عنصره غلظ کبده و من فرط تورط و من خاف العاقبة تثبت عن التوغل فیما لا یعلم و من هجم علی أمر بغیر علم جدع أنف نفسه و من لم یعلم لم یفهم و من لم یفهم لم یسلم و من لم یسلم لم یکرم و من لم یکرم یهضم و من یهضم کان ألوم و من کان کذلک کان أحری أن یندم

**بیان**

الفلاح الفوز بالمطلوب و النجاة و البقاء و المراد بالعقل المنفی العقل المکتسب و النجابة الکرامة فی الذات و الحلم الأناة و الجنة بالضم السترة و الوقایة و المجد الکرم و النجح بالضم الظفر بالحوائج و المطالب و المجلبة بکسر المیم اسم الآلة و یحتمل المصدر و العالم بزمانه أی بأطوار زمانه و عادات أبناء دهره لا تهجم علیه اللوابس لا یقع فی الشبهات و الأغالیط بل یکون ذا حزم و احتیاط.

و الحزم مساءة الظن الحزم إحکام الأمر و ضبطه و الأخذ بالثقة و المساءة مصدر میمی و المراد بمساءة الظن التجویز العقلی الذی یقع بها الاحتیاط لا اعتقاد الفساد أو القول بالسوء رجما بالغیب فإنه مذموم بل ینبغی أن یکون الإنسان حسن الظن بالخلائق و لا منافاة بین الأمرین.

و بین المرء و الحکمة نعمة العالم بفتح النون یعنی أن الموصل للمرء إلی الحکمة تنعم العالم بعلمه فإنه إذا رآه المرء انبعثت نفسه إلی تحصیل الحکمة أو إضافة النعمة بالکسر بیانیة أی العالم الذی هو نعمة من اللّه سبحانه یوصل المرء إلی الحکمة بتعلیمه له إیاها.

الوافی، ج١، ص: ١٢٠

و الجاهل شقی بینهما أی له شقاوة حاصلة من بین المرء و الحکمة أو المتعلم و العالم و ذلک لأنه لا یزال یتعب نفسه إما بالحسد أو الحسرة علی الفوت أو السعی فی التحصیل مع عدم القابلیة للفهم.

و قال أستادنا صدر المحققین طاب ثراه لعل المراد به أن الرجل الحکیم من لدن عقله و تمییزه إلی بلوغه حد الحکمة یتنعم بنعمة

العلم و نعیم العلماء فإنه لا یزال فی نعمة من أغذیة العلوم و فواکه المعارف فإن معرفة الحضرة الإلهیة لروضة فیها عین جاریة و أشجار مثمرة قطوفها دانیة بل جنة عرضـها کعرض السـماء و الأرض و الجاهل بین مبدإ أمره و منتهی عمره فی شـقاوة عریضة و أمل طویل و معیشة ضنک و ضیق صدر و ظلمة قلب إلی قیام ساعته و کشف غطائه و فی الآخرة عذاب شدید.

ولی من عرفه الولی القریب و المحب و المعرفة تستلزم القرب و الود.

و عـدو من تکلفه أی العرفـان و المتکلف بالعرفـان المتصـنع المرائی به هو أخبث ذاتـا و أشـد بعـادا عن الحق من الجاهل المحض إذ النفاق أسوأ من الکفر.

و العاقل غفور لقربه من منبع الرحمة و المغفرة.

و الجاهل ختور غدار کثیر الغدر لقربه من معدن المکر و الخدیعة و فی بعض النسخ بالمثلثة من الخثورة و هی نقیض الرقة.

و من خشن عنصـره أصـله و نسـبه و طینته غلظ کبـده لأن الأبدان تابعة للأرواح و هی معادن کمعادن الذهب و الفضة عبر بالکبد عن القوی البدنیة لأنه مناطها و منبعها و إنما عدل عن القلب إلی الکبد تنبیها علی أن الجاهل لا قلب له فإن القلب یطلق علی محل المعرفة و الإیمان قال اللّه سبحانه إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَذِکْریٰ لِمَنْ کانَ لَهُ قَلْبٌ.

و من فرط تورط أی من قصر فی طلب الخیر و النجاة وقع فی ورطة الشر و الهلاک.

و التوغل الدخول فی الشیء و الجدع بالجیم و المهملتین قطع الأنف و هو

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۱

کنایة عن الخزی و الذل.

و من لم یعلم لم یفهم أی من لم یکن عالما بشیء لم یمیز الحق من الباطل فیه فلم یسلم من ارتکاب الباطل و الهضم الکسر و الظلم و فی بعض النسخ تهضم من باب التفعل و هو أوفق بنظائره لدلالته علی المضـی و حاصل آخر الحدیث إن من لم یکن من أهل العلم و المعرفة کان من أهل اللؤم و العیب فهو أحری الناس بالحسرة و الندامة

**[۳۲]**

## اشارة

۳۲- ۳۲ الکافی، ۱/ ۲۷/ ۳۰/ ۱ محمـد رفعه قـال قال أمیر المؤمنین ع من اسـتحکمت لی فیه خصـلة من خصال الخیر احتملته علیها و اغتفرت فقـد ما سواها و لا أغتفر فقـد عقل و لا دین لأن مفارقة الدین مفارقة الأمن فلا یتهنأ بحیاة مع مخافة و فقد العقل فقد الحیاة و لا یقاس إلا بالأموات

## بیان

استحکمت لی أثبتت فی نفسه بحیث یصیر خلقا له و ملکة راسخة فیه.

خصـلة واحدة أیة خصـلة کانت من خصال الخیر من جنود العقل الخمسة و السـبعین التی مر ذکرها کالفهم أو السخاء أو حسن الخلق مثلا.

احتملته علیها قبلته و رحمته علی تلک الخصلة فی الدنیا و شفعت له و لا أدعه یعذب بالنار فی الآخرة.

و اغتفرت فقد ما سواها إلا فقد العقل و الدين فإن فقد شيء منهما غير مغتفر أصلا و لو تحقق معه ألف حسنة لأن أحدهما بمنزلة الأمن الذی بدونه لا يتهنأ بالحياة و الآخر بمنزلة الحياة التی من فقدها فهو من الأموات و ذلک لأن من لا دين له فهو لا يزال فی مخافة أن تنزل به نقمة من اللّه و من لا عقل له فهو لا يزال يتعاطى ما ضره أقرب من نفعه فحياته كلا حياة و لا يقاس إلا بالأموات

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۲

**[۳۳]**

**اشارة**

۳۳- ۳۳ الكافی، ۱/ ۲۷/ ۳۱/ ۱ علی عن موسى بن إبراهيم المحاربی عن الحسن بن موسى عن موسى بن عبد اللّه عن ميمون بن علی عن أبی عبد اللّه ع قال قال أمير المؤمنين ع إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله

**بيان**

إعجاب المرء بنفسه استعظامه نفسه بما يرى فيه من الكمال علما كان أو عملا أو وجدان مال أو جاه أو غير ذلک مع نسيان إضافته إلى اللّه تعالى و منشأه قلة بصيرته و قصور علمه بحال نفسه من عجزه و اضطراره و ذلة بين يدی ربه و إبهام عاقبته إلى غير ذلک

**[۳۴]**

**اشارة**

۳۴- ۳۴ الكافی، ۱/ ۲۸/ ۳۳/ ۱ علی بن محمد عن البرقی عن أبيه عن بعض أصحابنا عن أبی عبد اللّه ع قال ليس بين الإيمان و الكفر إلا قلة العقل قيل و كيف ذاک يا بن رسول اللّه قال إن العبد يرفع رغبته إلى مخلوق فلو أخلص نيته لله لأتاه الذی يريد فی أسرع من ذلک

**بيان**

إلا قلة العقل و ذلک لأن الإيمان و الكفر عبارتان عن نور العقل و ظلمة الجهل إن العبد هذا مثل ضربه ع لتفهيم السائل و معناه إن قلة العقل تحمل صاحبها على أن يرفع حاجته إلى مخلوق و يعرض عن اللّه سبحانه و ذلک هو الشرک الذی هو من أنواع الكفر و فيه تنبيه على أنه كلما وقع من العبد من زلة أو معصية أو كفر فذلک من قلة عقله فلو أخلص نيته لله بأن علم و آمن بأن لا مؤثر فی الوجود

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۳

و لا معطی للجود إلا اللّه سبحانه لم يرفع حاجته إلى مخلوق بل رفعها إلى اللّه وحده فأنجح فی أسرع من ذلک

[۳۵]

اشارة

۳۵- ۳۵ الکافی، ۱/ ۲۸/ ۳۴/ ۱ العدة عن سهل عن الدهقان عن أحمد بن عمر الحلبی عن یحیی بن عمران عن أبی عبد اللّه ع قال کان أمیر المؤمنین ع یقول بالعقل استخرج غور الحکمة و بالحکمة استخرج غور العقل و بحسن السیاسة یکون الأدب الصالح قال و کان یقول التفکر حیاة قلب البصیر کما یمشی الماشی فی الظلمات بالنور بحسن التخلص و قلة التربص

بیان

بالعقل أی باستعمال العقل النظری و العملی معا.

استخرج غور الحکمة أی غوامض المعارف الحکمیة و العلوم الإلهیة.

و بالحکمة استخرج غور العقل أی بإدراک الحقائق العقلیة و تحصیل المعارف الحکمیة استخرج النفس من حد القوة إلی الفعل و من حد النقص إلی الکمال فی باب العقل و المعقول و فی التأدب بالآداب الصالحة و التخلق بالأخلاق الحمیدة فتصیر عقلا

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۴

کاملا بالفعل و هو المراد من غور العقل یعنی غایته و کماله الأقصی.

و الحاصل أن کل مرتبة من العقل یقتضی استعداد الوصول إلی مرتبة من الحکمة إذا حصلت للنفس تجعلها مستعدة لفیضان مرتبة أخری فوقها من العقل و بالعکس و هکذا یتدرجان فی الاشتداد و الازدیاد إلی أن یبلغا إلی الغایة القصوی و الدرجة العلیا فبکل منهما یقع الوصول إلی غور الآخر و غایته.

بحسن السیاسة أی باستعمال العقل العملی و تهذیب الأخلاق سواء کان السائس من خارج کالسلطان أو من داخل کحسن تدبیر النفس.

التفکر حیاة قلب البصیر إشارة إلی کیفیة استخراج الحکمة و السیر فی عالم الملکوت و شبه التفکر فی ظلمات النفس بالنور فی ظلمات الأرض ضربا للمثل.

بحسن التخلص أی من الورطات.

و قلة التربص أی بسرعة الوصول إلی المطلوب

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۵

## باب ۲ فرض طلب العلم و الحث علیه

[۱]

اشارة

۳۶- ۱ الکافی، ۱/ ۳۰/ ۱/ ۱ علی عن أبیه عن الحسن بن أبی الحسین الفارسی عن عبد الرحمن بن زید عن أبیه عن أبی عبد اللّه ع

قال قال رسول اللّه ص طلب العلم فريضة على كل مسلم ألا إن اللّه يحب بغاة العلم

## بيان

العلم الذى طلبه فريضة على كل مسلم هو العلم الذى يستكمل به الإنسان بحسب نشأته الأخروية و يحتاج إليه فى معرفة نفسه و معرفة ربه و معرفة أنبيائه و رسله و حججه و آياته و اليوم الآخر و معرفة العمل بما يسعده و يقربه إلى اللّه تعالى و بما يشقيه و يبعده عنه جل و عز.

و يختلف مراتب هذا العلم حسب اختلاف استعدادات أفراد الناس و اختلاف

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۶

حالات شخص واحد بحسب استكمالاته يوما فيوما فكلما حصل الإنسان مرتبة من العلم وجب عليه تحصيل مرتبة أخرى فوقها إلى ما لا نهاية له بحسب طاقته و حوصلته.

و لهذا قيل لأعلم الخلائق قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً و قيل وقت الطلب من المهد إلى اللحد هذا أقوم ما قيل فيه و بغاة العلم طلابه جمع باغ كهداة جمع هاد و باغ العلم عرفا من يكون اشتغاله به دائما بحيث يعرف به و يعد ذلك من أحواله كما هو ظاهر

[۲]

۳۷- ۲ الكافی، ۱/ ۳۰/ ۲/ ۱ محمد عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد اللّه عن عيسى بن عبد اللّه العمرى عن أبی عبد اللّه ع قال طلب العلم فريضة

[۳]

۳۸- ۳ الكافی، ۱/ ۳۰/ ۵/ ۱ العدة عن البرقی عن يعقوب بن يزيد عن أبی عبد اللّه رجل من أصحابنا رفعه قال قال أبو عبد اللّه ع قال رسول اللّه ص طلب العلم فريضة

[۴]

## اشارة

۳۹- ۴ الكافی، ۱/ ۳۰/ ۳/ ۱ على عن العبيدى عن يونس عن بعض أصحابه قال سئل أبو الحسن ع هل يسع الناس ترك المسألة عما يحتاجون إليه فقال لا

## بيان

عما يحتاجون إليه أی فی أمور دينهم فالجواب على المسئول إن كان عالما به و إلا فالحوالة على العالم

الوافی، ج ۱، ص: ۱۲۷

[۵]

### اشارة

۴۰- ۵ الکافی، ۱/ ۳۰/ ۴/ ۱ علی بن محمـد و غیره عن سـهل و محمـد عن ابن عیسـی جمیعا عن السـراد عن هشام بن سالم عن أبی حمزة عن أبی إسـحاق السبیعی عمن حدثه قال سمعت أمیر المؤمنین ع یقول أیها الناس اعلموا أن کمال الدین طلب العلم و العمل به ألا و إن طلب العلم أوجب علیکم من طلب المال إن المال مقسوم مضـمون لکم قد قسـمه عادل بینکم و ضـمنه و سـیفی لکم و العلم مخزون عند أهله و قد أمرتم بطلبه من أهله فاطلبوه

### بیان

مقسوم إشـارة إلی قوله سـبحانه نَحْنُ قَسَـمْنا بَیْنَهُمْ مَعِیشَـتَهُمْ فِی الْحَیاةِ الـدُّنْیا مضـمون لکم إشارة إلی قوله عز و جل وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ إِلَّا عَلَی اللَّهِ رِزْقُها عنـد أهله و هم علماء أهل البیت الـذین هم أوصـیاء النبی ص و خلفاء اللّٰه فی أرضه و حججه علی خلقه ثم من أخذ عنهم و استفاد من محکمات کلامهم من غیر تصرف فیه

[۶]

### اشارة

۴۱- ۶ الکافی، ۱/ ۳۱/ ۶/ ۱ علی بن محمـد بن عبد اللّٰه عن البرقی عن عثمان عن علی بن أبی حمزة قال سـمعت أبا عبد اللّٰه ع یقول تفقهوا فی الـدین فإنه من لم یتفقه منکم فی الـدین فهو أعرابی إن اللّٰه یقول فی کتابه لِیَتَفَقَّهُوا فِی الـدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ

الوافی، ج۱، ص: ۱۲۸

### بیان

تفقهوا فی الدین حصلوا لأنفسکم البصیرة فی علم الدین و الفقه أکثر ما یستعمل فی القرآن و الحدیث یکون بهذا المعنی و الفقیه هو صـاحب هـذه البصـیرة و علم الـدین هو العلم الأـخروی الکمالی الـذی أشـرنا إلیه آنفا و یـدخل فیه معرفـة آفات النفوس و مفسـدات الأعمال و الإحاطـة بحقارة الدنیا و التطلع إلی نعیم الآخرة و استیلاء الخوف علی القلب کما یدل علیه قوله سـبحانه وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ و معرفـة مهمـات الحلاـل و الحرام و شـرائع الأحکام علی ما جاء به النبی ص و بلغ عنه أهل البیت ع فی محکماتهم دون ما یستنبط من المتشابهات و یستکثر به المسائل و التفریعات کما اصطلح علیه القوم الیوم.

أعرابی عامی جاهل بأمر الـدین بفتـح الهمزة منسوب إلی الأعراب و هم سـکان البوادی الذین لا یدخلون الأمصار إلا لحاجة دنیویة و یکونون جهله لا یعرفون مناهج الشـریعة و الدین قال اللّٰه تعالی الْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا یَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ و یقابله

المهاجر و هو الذی هجر وطنه و فارقه لأجل اکتساب البصیرة فی الدین و تعلم الفقه و الیقین

[۷]

اشارة

۴۲- ۷ الکافی، ۱/ ۳۱/ ۷/ ۱ الحسین بن محمد عن جعفر بن محمد عن القاسم بن الربیع عن مفضل بن عمر قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول علیکم بالتفقه فی دین اللّه و لا تکونوا إعرابا فإنه من لم یتفقه فی دین اللّه لم ینظر اللّه إلیه یوم القیامة و لم یزک له عملا

الوافی، ج۱، ص: ۱۲۹

بیان

لم ینظر اللّه إلیه یعنی بعین اللطف و العنایة لأن قلبه مظلم فلا یصلح لأن یقع موضع نظر اللّه سبحانه.

و النظر یکنی به عن الرحمة و العطوفة و الاختیار کما یکنی بترکه عن الغضب و المقت و الکراهة.

و لم یزک له عملا لأن العامل من غیر بصیرة کالسائر علی غیر الطریق لا یزداده کثرة السیر إلا بعدا

[۸]

اشارة

۴۳- ۸ الکافی، ۱/ ۳۱/ ۸/ ۱ النیسابوریان عن ابن أبی عمیر عن جمیل بن دراج عن أبان بن تغلب عن أبی عبد اللّه ع قال لوددت أن أصحابی ضربت رءوسهم بالسیاط حتی یتفقهوا

بیان

السیاط جمع سوط و هو ما یجلد به

[۹]

اشارة

۴۴- ۹ الکافی، ۱/ ۳۱/ ۹/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن محمد بن عیسی عمن رواه عن أبی عبد اللّه ع قال قال له رجل جعلت فداک رجل عرف هذا الأمر لزم بیته و لم یتعرف إلی أحد من إخوانه قال فقال کیف یتفقه هذا فی دینه

الوافی، ج۱، ص: ۱۳۰

**بيان**

المراد بهذا الأمر التشيع و معرفة حجية أهل البيت ع و في الحديث دلالة على أن اعتزال العامي الجاهل بأمر الدين لا خير له بل هو حرام لاستلزامه فوت الفريضة التي هي التعلم و التفقه

[۱۰]

۴۵- ۱۰ الكافي، ۱/ ۳۲/ ۳/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن حماد بن عثمان عن أبي عبد اللّه ع قال إذا أراد اللّه بعبد خيرا فقهه في الدين

[۱۱]

**اشارة**

۴۶- ۱۱ الكافي، ۱/ ۳۳/ ۶/ ۱ القمي عن محمد بن حسان عن إدريس بن الحسن عن أبي إسحاق الكندي عن بشير الدهان قال قال أبو عبد اللّه ع لا خير فيمن لا يتفقه من أصحابنا يا بشير إن الرجل منهم إذا لم يستغن بفقهه احتاج إليهم فإذا احتاج إليهم أدخلوه في باب ضلالتهم و هو لا يعلم

**بيان**

مرجع ضمائر الجمع العامة سوى الأول فإن مرجعه الأصحاب

[۱۲]

**اشارة**

۴۷- ۱۲ الكافي، ۸/ ۲۴۲/ ۳۳۳/ ۱ العدة عن البرقي عن بعض أصحابنا عن محمد بن الهيثم عن زيد بن الحسن قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول من كانت له حقيقة ثابتة لم يقم على شبهة هامدة حتى يعلم منتهى الغاية و يطلب الحادث من الناطق عن الوارث بأي شيء جهلتم ما أنكرتم و بأي شيء عرفتم ما أبصرتم إن كنتم مؤمنين

الوافي، ج۱، ص: ۱۳۱

**بيان**

الهمود السكون و التسكين يعني من كان له قدم راسخ في الدين و همة عالية في طلب اليقين لم يصبر على الوقوع في شبهة دينية ساكنة فيه أو مسكنة له دون أن يطلب الخروج منها و التخلص عنها حتى يعلم منتهى غاية كل شيء و ذلك بأن يكتسب العلم الجديد

الذی یمیط عن قلبه کل شبهة ممن ینطق عن الوارث للکتب المنزلة و العلوم الإلهیة من النبیین و المصطفین.
و هل جهلتم ما جهلتم إلا بوقوفکم علی الشبهة الساکنة و رضاکم بالجهل اللازم و ترککم لطلب العلم من أهله و هل عرفتم ما عرفتم إن کنتم من أهل البصیرة و الإیمان إلا بأخذکم العلم من أهله و تعلمکم من العالم به فما الذی یثبطکم عن ذلک و فی هذا الحدیث حث و کید و ترغیب شدید علی التفقه فی الدین و استزادة الیقین و یحتمل أن یکون فی الحدیث إشارة إلی وجوب معرفة الإمام و أرید بالحادث الإمام الذی یکون بعد الناطق عن الوارث

[۱۳]

## اشارة

۴۸- ۱۳ الکافی، ۱/ ۳۲/ ۴/ ۱ النیسابوریان عن حماد بن عیسی عن ربعی عن رجل عن أبی جعفر ع قال قال الکمال کل الکمال التفقه فی الدین و الصبر علی النائبة و تقدیر المعیشة

## بیان

النائبة المصیبة و تقدیر المعیشة تعدیلها و تقویمها بحیث لا یمیل إلی طرفی الإسراف و التقتیر کما قال اللّه سبحانه وَ الَّذِینَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ یُسْرِفُوا وَ لَمْ یَقْتُرُوا وَ کانَ بَیْنَ ذلِکَ قَواماً
الوافی، ج۱، ص: ۱۳۲
و فی بعض ألفاظ هذه الروایة و حسن تقدیر المعیشة کما یأتی فی کتاب المعایش و لعمری إن التکالیف الشاقة منحصرة فی هذه الثلاث

[۱۴]

## اشارة

۴۹- ۱۴ الکافی، ۱/ ۳۳/ ۷/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن النوفلی عن السکونی عن أبی عبد اللّه ع عن آبائه ع قال قال رسول اللّه ص لا خیر فی العیش إلا لرجلین عالم مطاع أو مستمع واع

## بیان

العیش الحیاة و الواعی الحافظ و الجامع
الوافی، ج۱، ص: ۱۳۳

## باب ۳ صفة العلم

[۱]

## اشارة

۵۰- ۱ الکافی، ۱/ ۳۲/ ۱/ ۱ محمد بن الحسن و علی بن محمد عن سهل عن محمد بن عیسی عن الدهقان عن درست عن إبراهیم بن عبد الحمید عن أبی الحسن موسی ع قال دخل رسول اللّه ص المسجد فإذا جماعة قد أطافوا برجل فقال ما هذا فقیل علامة فقال و ما العلامة فقالوا له أعلم الناس بأنساب العرب و وقائعها و أیام الجاهلیة و الأشعار و العربیة قال فقال النبی ص ذاک علم لا یضر من جهله و لا ینفع من علمه ثم قال النبی ص إنما العلم ثلاثة آیة محکمة أو فریضة عادلة أو سنة قائمة و ما خلاهن فهو فضل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۴

## بیان

علامة أی کثیر العلم و التاء فیه للمبالغة.

لا یضر من جهله نبههم علی أنه لیس بعلم فی الحقیقة إذ العلم فی الحقیقة هو الذی یضر جهله فی المعاد و ینفع اقتناؤه یوم التناد لا الذی یستحسنه العوام و یکون مصیده للحطام ثم بین لهم العلم النافع المحثوث علیه فی الشرع و حصره فی ثلاثة.

و کان الآیة المحکمة إشارة إلی أصول العقائد فإن براهینها الآیات المحکمات من العالم أو من القرآن و فی القرآن فی غیر موضع إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ أو لَآیَةً حیث یذکر دلائل المبدأ و المعاد و الفریضة العادلة إشارة إلی علوم الأخلاق التی محاسنها من جنود العقل و مساویها من جنود الجهل فإن التحلی بالأول و التخلی عن الثانی فریضة و عدالتها کنایة عن توسطها بین طرفی الإفراط و التفریط و السنة القائمة إشارة إلی شرائع الأحکام و مسائل الحلال و الحرام و انحصار العلوم الدینیة فی هذه الثلاثة معلوم و هی التی جمعها هذا الکتاب و هی مطابقة علی النشئات الثلاث الإنسانیة فالأول علی عقله و الثانی علی نفسه و الثالث علی بدنه بل علی العوالم الثلاثة الوجودیة التی هی عالم العقل و الخیال و الحس فهو فضل زائد لا حاجة إلیه أو فضیلة و لکنه لیس بذاک

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۵

[۲]

## اشارة

۵۱- ۲ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۱۱/ ۱ علی عن أبیه عن القاسم بن محمد عن المنقری عن سفیان بن عیینة قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول وجدت علم الناس کله فی أربع أولها أن تعرف ربک و الثانی أن تعرف ما صنع بک و الثالث أن تعرف ما أراد منک و الرابع أن تعرف ما یخرجک من دینک

## بیان

فی أربع لأن الغایة فیه إما مجرد العلم أو العمل بموجبه و الأول إما متعلق بأحوال المبدأ أو المعاد و الثانی إما المطلوب فیه اقتناء فضیلة أو اجتناب رذیلة فهذه أربعة أقسام أن تعرف ربک إشارة إلی القسم الأول و یندرج فیه معرفة ذات اللّه و وحدانیته و معرفة صفاته العلیا و أسمائه الحسنی و معرفة آثاره و أفعاله و قضائه و قدره و عدله و حکمته.

ما صنع بک إشارة إلی معرفة النفس و أحوالها و مقاماتها و معرفة ما تعود إلیه و تنشأ منه و کیفیة نشوء الآخرة من الدنیا و معرفة الموت و البعث و الصراط و الحساب و المیزان و الثواب و العقاب و الجنة و النار فإن جمیع هذه الأمور مما صنعه اللّه بالنفس الإنسانیة و فیها و منها و لیس شیء منها خارجا عن ذات النفس.

ما أراد منک إشارة إلی معرفة الفضائل النفسانیة لیمکن اکتسابها و هی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۶

الأخلاق الحسنة و الملکات الحمیدة التی هی من جنود العقل کالعلم و الکرم و العفة و الصبر و الشکر و التوکل و الرضا و ما یجری مجراها و یندرج فیها العلم بالأوامر و ما یتعلق بها من المعاملات التی یؤتی بها.

ما یخرجک من دینک إشارة إلی معرفة الرذائل النفسانیة لیمکن اجتنابها و هی الأخلاق السیئة و الملکات المذمومة التی هی من جنود الجهل کإعدام تلک الفضائل أو أضدادها و یندرج فیها العلم بالنواهی و ما یتعلق بها من المعاملات التی ینتهی عنها و القسمان الأولان من هذه الأربعة یندرجان فی الأول من الثلاثة المذکورة فی الخبر السابق و الآخران یقتسمان الآخرین فالخبران متوافقان

[۳]

## اشارة

۵۲- ۳ الکافی، ۱/ ۴۹/ ۷/ ۱ الاثنان عن محمد بن جمهور عن التمیمی عن من ذکره عن أبی عبد اللّه ع قال من حفظ من أحادیثنا أربعین حدیثا بعثه اللّه یوم القیامة عالما فقیها

## بیان

هذا الحدیث مشهور مستفیض بین الخاصة و العامة بل قال بعضهم بتواتره و قد رواه أصحابنا بطرق کثیرة مع اختلاف فی اللفظ فمنها ما رواه الصدوق بإسناده عن الکاظم ع قال قال رسول اللّه ص من حفظ علی أمتی أربعین حدیثا مما یحتاجون إلیه فی أمر دینهم بعثه اللّه یوم القیامة فقیها عالما و فی روایة أخری کنت له شفیعا یوم القیامة

و کأن علی بمعنی اللام أی لأجلهم أو یکون لتضمین معنی الشفقة و نحوها و فی الروایة الأخری من مکان علی و حفظ الحدیث ضبطه و فهم معانیه و روایته و حراسته عن الاندراس سواء کان عن ظهر القلب أو بالکتابة.

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۷

و حافظ اللفظ فقط من دون فهم المعنی مأجور مرحوم

لقوله ص رحم اللّه امرءا سمع مقالتی فوعاها فأداها کما سمعها فرب حامل فقه لیس بفقیه و رب حامل فقه إلی من هو أفقه منه إلا أن دخوله فی هذا الحدیث بعید لأنه لیس بفقیه و لا عالم فکیف یبعث فقیها عالما و أحادیث أهل البیت ع لها مزید اختصاص و شرف لیس فی غیرها مما روته العامة و لا سیما روایات العامة لا اعتماد علیها لکثرة کذبهم فیها لأغراضهم الفاسدة و لهذا قال من

أحادیثنا و لا بد من المغایرة بین أفراد هذا العدد فی المعنی و المضمون دون اللفظ فقط و أن تکون من الأمور الدینیة کما هو المصرح به فی بعضها أعنی العلوم الثلاثة التی ذکرناها آنفا و لعل الوجه فی تعیین عدد الأربعین أن اکتساب هذا المقدار من العلم یورث فی القلب غالبا ملکة علمیة و بصیرة نوریة یقتدر بها علی استحضار غیرها من المعلومات فیبعث فی زمرة الفقهاء و العلماء أو أن مجامع العلوم الثلاثة و رءوس مسائلها تئول إلی ذلک کما یدل علیه

ما رواه الصدوق رحمه اللّه فی الخصال فی هذا المعنی عن علی بن أحمد بن موسی الدقاق و الحسین بن إبراهیم بن هشام المکتب و محمد بن أحمد السنانی رضی اللّه عنهم قالوا حدثنا موسی بن عمران النخعی عن عمه الحسین بن یزید عن إسماعیل بن الفضل الهاشمی و إسماعیل بن أبی زیاد جمیعا عن جعفر بن محمد عن أبیه محمد بن علی عن أبیه علی بن الحسین عن أبیه الحسین بن علی ع قال إن رسول اللّه ص أوصی أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب ع فیما کان أوصی به أن قال له یا علی من حفظ من أمتی أربعین حدیثا یطلب بذلک وجه اللّه عز و جل و الدار الآخرة حشره اللّه یوم القیامة مع النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن أولئک رفیقا فقال علی ع یا رسول اللّه ما هذه الأحادیث فقال إن تؤمن بالله وحده لا شریک له و تعبده و لا تعبد غیره

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۸

و تقیم الصلاة بوضوء سابغ فی مواقیتها و لا تؤخرها فإن فی تأخیرها من غیر علة غضب الرب عز و جل و تؤدی الزکاة و تصوم شهر رمضان و تحج البیت إذا کان لک مال و کنت مستطیعا و أن لا تعق والدیک و لا تأکل مال الیتیم ظلما و لا تأکل الربا و لا تشرب الخمر و لا شیئا من الأشربة المسکرة و أن لا تزنی و لا تلوط و لا تمشی بالنمیمة و لا تحلف بالله کاذبا و لا تسرق و لا تشهد شهادة الزور لأحد قریبا کان أو بعیدا و أن تقبل الحق ممن جاء به صغیرا کان أو کبیرا و أن لا ترکن إلی ظالم و إن کان حمیما قریبا و أن لا تعمل بالهوی و لا تقذف المحصنة و لا ترائی فإن أیسر الریاء شرک بالله عز و جل و أن لا تقول لقصیر یا قصیر و لا لطویل یا طویل ترید بذلک عیبه و أن لا تسخر من خلق اللّه و أن تصبر علی البلاء و المصیبة و أن تشکر نعم اللّه التی أنعم اللّه بها علیک و أن لا تأمن عقاب اللّه علی ذنب تصیبه و أن لا تقنط من رحمة اللّه و أن تتوب إلی اللّه عز و جل من ذنوبک فإن التائب من ذنوبه کمن لا ذنب له و أن لا تصر علی الذنوب مع الاستغفار فتکون کالمستهزئ بالله و آیاته و رسله و أن تعلم أن ما أصابک لم یکن لیخطئک و أن ما أخطأک لم یکن لیصیبک و أن لا تطلب سخط الخالق برضا المخلوقین و أن لا تؤثر الدنیا علی الآخرة و أن تؤثر الآخرة علی الدنیا لأن الدنیا فانیة و الآخرة باقیة و أن لا تبخل علی إخوانک مما تقدر علیه و أن تکون سریرتک کعلانیتک و أن لا تکون علانیتک حسنة و سریرتک قبیحة فإن فعلت ذلک کنت من المنافقین و أن لا تکذب و لا تخالط الکذابین و أن لا تغضب إذا سمعت حقا و أن تؤدب

الوافی، ج ۱، ص: ۱۳۹

نفسک و أهلک و ولدک و جیرانک علی حسب الطاقة و أن تعمل بما علمت و لا تعاملن أحدا من خلق اللّه عز و جل إلا بالحق و أن تکون سهلا للقریب و البعید و أن لا تکون جبارا عنیدا و أن تکثر من التسبیح و التقدیس و التهلیل و الدعاء و ذکر الموت و ما بعده من القیامة و الجنة و النار و أن تکثر من قراءة القرآن و تعمل بما فیه و أن تستغنم البر و الکرامة بالمؤمنین و المؤمنات و لا تمل من فعل الخیر و أن تنظر إلی ما لا ترضی فعله لنفسک فلا تفعله بأحد من المؤمنین و لا تثقل علی أحد و أن لا تمن علی أحد إذا أنعمت علیه و أن تکون الدنیا عندک سجنا حتی یجعل اللّه لک جنته فهذه أربعون حدیثا من استقام علیها و حفظها عنی من أمتی دخل الجنة برحمة اللّه و کان من أفضل الناس و أحبهم إلی اللّه عز و جل بعد النبیین و الصدیقین و حشره اللّه یوم القیامة مع النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن أولئک رفیقا

و علی هذا الحدیث یکون المراد بالحفظ العمل کما ظهر من سیاقه

[۴]

### اشارة

۵۳- ۴ الكافی، ۱/ ۴۸/ ۴/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن الأشعری عن القداح عن أبی عبد اللّه عن آبائه ع قال جاء رجل إلی رسول اللّه ص فقال یا رسول اللّه ما العلم فقال الإنصات قال ثم مه قال الاستماع قال ثم مه قال الحفظ قال ثم مه قال العمل به قال ثم مه یا رسول اللّه قال نشره

الوافی، ج۱، ص: ۱۴۰

### بیان

تعریف العلم بهذه الأمور من باب تعریف الشیء بعلاماته و أسبابه و غایاته فعلامة حصول العلم فی أحد كونه متصفا بهذه الصفات و سبب حدوثه الإنصات و الاستماع من المعلم خارجیا كان أو داخلیا بالإذن الحسی أو الإذن العقلی كما للأنبیاء و الأولیاء و سبب بقائه حفظه و العمل بموجبه و غایته المتفرعة علیه فی الدنیا العمل به و نشره و أما غایته الذاتیة فالتقرب إلی اللّه تعالی

الوافی، ج۱، ص: ۱۴۱

## باب ۴ فضل العلماء

[۱]

### اشارة

۵۴- ۱ الكافی، ۱/ ۳۲/ ۲/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن البرقی عن أبی البختری عن أبی عبد اللّه ع قال إن العلماء ورثة الأنبیاء و ذاك أن الأنبیاء لم یورثوا درهما و لا دینارا و إنما أورثوا أحادیث من أحادیثهم فمن أخذ بشیء منها فقد أخذ حظا وافرا فانظروا علمكم هذا عمن تأخذونه فإن فینا أهل البیت فی كل خلف عدولا ینفون عنه تحریف الغالین و انتحال المبطلین و تأویل الجاهلین

الوافی، ج۱، ص: ۱۴۲

### بیان

ورثة الأنبیاء یعنی ورثهم من غذاء الروح لأنهم أولادهم الروحانیون الذین ینتسبون إلیهم من جهة أرواحهم المتغذیة بالعلم المستفاد منهم ع كما أن من كان من نسلهم ورثتهم من غذاء الجسم لأنهم أولادهم الجسمانیون الذین ینتسبون إلیهم من جهة أجسادهم المتغذیة بالغذاء الجسمانی حظا وافرا كثیرا لأن قلیل العلم خیر مما طلعت علیه الشمس.

فانظروا یعنی لما ثبت أن العلم میراث الأنبیاء فلا بد أن یكون مأخوذا عن الأنبیاء ع و عن أهل بیت النبوة الذین هم مستودع أسرارهم و فیهم أصل شجرة علمهم دون غیرهم فإن المجاوزین عن الوسط الحق یحرفون الكلم عن مواضعه بحسب أهوائهم و المبطلون

يدعون لأنفسهم العلم و يلبسون الحق بالباطل لفساد أغراضهم.
و الجاهلون يأولون المتشابهات على غير معانيها المقصودة منها لزيغ قلوبهم فيشتبه بسبب ذلك طريق التعلم على طلبه العلم و فى أهل بيت النبى ص فى كل خلف بعد سلف أمة وسط لهم الاستقامة فى طريق الحق من غير غلو و لا تقصير و لا زيغ و لا تحريف يعنى الإمام المعصوم و خواص شيعته الأمناء على إسراره الحافظين لعلمه الضابطين لأحاديثه.
فإن الأرض لا تخلو منهم أبدا و هم لا يزالون ينفون عن العلم تحريف الغالين و تلبيس المبطلين و تأويل الجاهلين فخذوا علمكم عنهم دون غيرهم لتكونوا ورثة الأنبياء و هذا الحديث ناظر إلى
ما روى عن النبى ص أنه قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين و تفسير للعدول الوارد فيه.
الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۳
و الخلف بالتحريك و السكون كل من يجىء بعد من مضى إلا أنه بالتحريك فى الخير و بالتسكين فى الشر يقال خلف صدق و خلف شر

[۲]

۵۵- ۲ الكافی، ۱/ ۳۳/ ۵/ ۱ محمد عن ابن عيسى عن محمد بن سنان عن إسماعيل بن جابر عن أبی عبد اللّه ع قال العلماء أمناء و الأتقياء حصون و الأوصياء سادة

[۳]

## اشارة

۵۶- ۳ الكافی، ۱/ ۳۳/ ۵/ ۱ و فى رواية أخرى العلماء منار و الأتقياء حصون و الأوصياء سادة

## بيان

أمناء أى أمناء اللّه فى أرضه لأنهم حملة كتابه و حفظة إسراره و خزنة حكمته حصون أى للشريعة لأن بالتقوى يدفع فساد المفسدين فإن مواظبة أهل التقوى على فعل الطاعات و ترك المنكرات تؤثر تأثيرا عظيما فى قلوب الناس فلا يجترءون على هتك حرمة الشريعة و هدم حصونها أو للأمة لأن بهم و بتقواهم يدفع العذاب عن غيرهم.
سادة أى رؤساء لأنهم يعظمون و تطاع أوامرهم و نواهيهم و ليس لأحد الخروج من طاعتهم و أيضا لأنهم أجل العلماء و أعظمهم و العلماء سادات الناس لأنهم فى رتبة الإنسانية و حقيقة الآدمية و هى العقل و التميز و الروية و النطق فهم أعظمهم و أكملهم و الأفضل من الأفضل أولى بأن يكون أفضل و أجل فالأوصياء أولى بأن يكونوا سادة الخلائق أجمعين ما خلا النبيين و المرسلين.
منار لأن بهم يعرف معالم دين اللّه و سبيل طاعته و طريق رضوانه و المنار جمع منارة و هى موضع النور و علم الطريق
الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۴

[۴]

## اشارة

۵۷- ۴ الكافی، ۱/ ۳۳/ ۸/ ۱ الثلاثة و محمد عن أحمد عن ابن أبی عمیر عن سیف بن عمیرة عن أبی حمزة عن أبی جعفر ع قال عالم ینتفع بعلمه أفضل من سبعین ألف عابد

## بيان

و ذلك لأن بالعلم حیاة النشأة العقلیة و التحلی بالفضائل النفسانیة و التخلی عن الأخلاق الردیة و به تری حقائق الأشیاء كما هی و به تعرف الشرائع من الأوامر و النواهی و هو أصل كل سعادة و خیر و دفع كل شقاوة و شر و هو غایة كل سعی و حركة و نهایة كل عمل و طاعة و به یصیر الحیوان البشری ملكا مقربا و الجوهر الظلمانی نورا عقلیا و الأعمی بصیرا و الضال مهدیا هادیا و السفلی علویا و المسجون فی سجین صائرا فی علیین.

و هذه النسبة أیضا أی نسبة السبعین ألف إلی الواحد إنما تكون متحققة لأجل ما فی العبادة من رائحة العلم إذ معرفة الكیفیة معتبرة فیها و إلا فلا نسبة بین العلم و مجرد العمل بلا معرفة

[۵]

## اشارة

۵۸- ۵ الكافی، ۱/ ۳۳/ ۹/ ۱ الحسین بن محمد عن أحمد بن إسحاق عن سعدان بن مسلم عن ابن عمار قال قلت لأبی عبد اللّه ع رجل راویة لحدیثكم یبث ذلك فی الناس و یشدده فی قلوبهم و قلوب شیعتكم و لعل عابدا من شیعتكم لیست له هذه الروایة أیهما أفضل قال الراویة لحدیثنا یشد به قلوب شیعتنا أفضل من ألف عابد

الوافی، ج۱، ص: ۱۴۵

## بيان

راویة أی كثیر الروایة و التاء فیه للمبالغة كما فی العلامة و النسابة و بث الحدیث نشره و إظهاره و الشد القوة أی یقوی بسبب بث الحدیث عقیدة قلوبهم و یزداد بذلك إیمانهم و محبتهم و فی بعض النسخ بالمهملة من التسدید بمعنی التقویم و إنما فضل العالم علی السبعین ألف و الراوی علی الألف لأن الراوی لا یعتبر فیه أن یكون عالما فرب حامل فقه لیس بفقیه.

و إنما كان أفضل من العابد لأنه وسیلة لحصول العلم و استفادة المعرفة و الیقین لنفسه و لغیره بخلاف العابد فإنه لا یتعدی خیره و لو تعدی بالاقتداء صار وسیلة للعمل دون العلم و فرقان ما بین الوسیلتین كما بین أصلیهما

[۶]

### اشارة

۵۹- ۶ الفقیه، ۴/ ۳۹۸/ ۵۸۵۳ المعلی بن محمد عن أحمد بن محمد بن عبد اللّه عن عمرو بن زیاد عن مدرک بن عبد الرحمن عن أبی عبد اللّه ع قال إذا کان یوم القیامة جمع اللّه عز و جل الناس فی صعید واحد و وضعت الموازین فتوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فیرجح مداد العلماء علی دماء الشهداء

### بیان

قد بینا کیفیة هذه الموازنة و معنی الموازین فی رسالتنا الموسومة بمیزان القیامة و السر فی رجحان مداد العلماء علی دماء الشهداء أن الأول وسیلة لحفظ الأدیان عن الکفر و الضلال الموجبین للخلود فی النار و الحرمان الدائم عن النعیم مع الأبرار و الثانی وسیلة لحفظ الأبدان و الأموال عن القتل و النهب فی هذه الدار و أین ذا من ذاک

الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۶

[۷]

۶۰- ۷ الفقیه، ۴/ ۴۲۰/ ۵۹۱۹ قال أمیر المؤمنین ع قال رسول اللّه ص اللهم ارحم خلفائی قیل یا رسول اللّه و من خلفاؤک قال الذین یأتون بعدی و یروون حدیثی و سنتی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۷

### باب ۵ فقد العلماء

[۱]

### اشارة

۶۱- ۱ الکافی، ۱/ ۳۸/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی عن عثمان عن الخراز الکافی، محمد عن أحمد عن السراد عن الخراز عن سلیمان بن خالد عن الفقیه، ۱ ۱۸۶ ۵۵۹ أبی عبد اللّه ع قال ما من أحد یموت من المؤمنین أحب إلی إبلیس من موت فقیه

### بیان

و ذلک لأن شأن الفقیه إفادة العلم و تعلیم الحق و إرشاد السبیل و الحث علی الطاعة و الزجر عن المعصیة و شأن إبلیس إلقاء الشک و الوسوسة فی النفوس و إراءة الباطل فی صورة الحق و الإضلال و الحث علی المعاصی فإذا کان منه علی طرف الضد فلا محالة أحب فقده و لیس موت سائر المؤمنین عنده بهذه المنزلة و لیس فی الفقیه لفظة من المؤمنین

الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۸

[۲]

### اشارة

۶۲- ۲ الکافی، ۱/ ۳۸/ ۱/ ۱ الثلاثة عن بعض أصحابه عن أبی عبد اللّه ع قال إذا مات المؤمن الفقیه ثلم فی الإسلام ثلمة لا یسدها شیء

### بیان

الثلمة الخلل فی الحائط و نحوه شبه الإسلام بمدینة و العلماء بمنزلة الحصن لها

[۳]

۶۳- ۳ الکافی، ۱/ ۳۸/ ۳/ ۱ محمد عن أحمد عن السراد عن علی بن أبی حمزة قال سمعت أبا الحسن موسی بن جعفر ع یقول إذا مات المؤمن بکت علیه الملائکة و بقاع الأرض التی کان یعبد اللّه علیها و أبواب السماء التی کان یصعد فیها بأعماله و ثلم فی الإسلام ثلمة لا یسدها شیء لأن المؤمنین الفقهاء حصون الإسلام کحصن سور المدینة لها

[۴]

۶۴- ۴ الکافی، ۳/ ۲۵۴/ ۱۳/ ۱ سهل و علی عن أبیه جمیعا عن السراد عن ابن رئاب قال سمعت أبا الحسن ع یقول الحدیث بدون لفظة الفقهاء

[۵]

### اشارة

۶۵- ۵ الفقیه، ۱/ ۱۳۹/ ۳۸۱ قال الصادق ع إذا مات المؤمن بکت علیه بقاع الأرض التی کان یعبد اللّه عز و جل فیها و الباب الذی کان یصعد منه عمله و موضع سجوده

### بیان

سبب بکاء الملائکة و الأرض و السماء علی المؤمن أن المقصد الأقصی من خلق

الوافی، ج ۱، ص: ۱۴۹

العالم إنما هو الإیمان الحقیقی المنبعث عن العلم و العبادة و وجود المؤمن العالم فیه فإذا فقد المؤمن العالم عن العالم أو نقض من

أفراده ساء حال العالم بالفتح لا- محالة و حال أجزائه سيما ما يتعلق منه بالمؤمن نفسه من الملائكة التى كانت مسرورة بحفظه و خدماته و البقاع التى كانت معمورة بحركاته و سكناته و أبواب السماء التى كانت مفتوحة لصعود أعماله و حسناته

[۶]

اشارة

۶۶- ۶ الكافى، ۱/ ۳۸/ ۵/ ۱ على بن محمد عن سهل عن ابن أسباط عن عمه عن داود بن فرقد قال قال أبو عبد اللّه ع إن أبى كان يقول إن اللّه تعالى لا- يقبض العلم بعد ما يهبطه و لكن يموت العالم فيذهب بما يعلم فتليهم الجفاة فيضلون و يضلون و لا خير فى شىء ليس له أضل

بيان

إنما لا- يقبض العلم بعد إهباطه لأن العلم إذا حصل فى نفس العالم صار صورة ذاته فلا يقبل الزوال عنه فتليهم من الولاية بالكسر و هى الإمارة و السلطنة و فى بعض النسخ فتأمهم من الإمامة و الجفاة أهل النفوس الغليظة و القلوب القاسية الغير القابلة لاكتساب العلم فضلا عن أن تكون عالمة جمع الجافى من الجفاء و هو الغلظ فى المعاشرة و الخرق فى المعاملة و ترك الرفق و اللين و لما كان بناء الولاية و السياسة على العلم فلا خير فى ولاية لا علم لصاحبها

[۷]

اشارة

۶۷- ۷ الكافى، ۱/ ۳۸/ ۶/ ۱ العدة عن أحمد عن محمد بن على عمن ذكره عن جابر عن أبى جعفر ع قال كان على بن الحسين ع

الوافى، ج ۱، ص: ۱۵۰

يقول إنه يسخى نفسى فى سرعة الموت و القتل فينا قول اللّه تعالى أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها و هو ذهاب العلماء

بيان

يعنى مفاد هذه الآية يجعل نفسى سخية فى سرعة الموت أو القتل فينا أهل البيت فتجود نفسى بهذه الحياة اشتياقا إلى لقاء اللّه تعالى لأن المراد من نقصان الأرض من أطرافها و هى نهاياتها ذهاب العلماء و مصيرهم إلى اللّه سبحانه و لقائه و الآية دلت على أن المتولى لتوفى نفوسهم و قبض أرواحهم هو اللّه سبحانه بنفسه.

و إنما عبر عن العلماء بنهايات الأرض لأن غاية الحركات الأرضية و نهاية الكمالات المترتبة عليها من لدن حصول المعادن منها ثم النباتات ثم الحيوانات إلى الوصول إلى الدرجة الإنسانية و ما فوقها إنما هو وجود العلم و العلماء فالأرض و الأرضيات بهم تنتهى إلى سماء العلم و العقل فهم بمنزلة نهاياتها.

و أیضا فإنهم وسائط بین أهل الأرض و أهل السماء فکأنهم أطراف الأرض و أکناف السماء و قال فی الغریبین أطراف الأرض الأشراف و العلماء الواحد طرف و یقال طرف أیضا یعنی بالتسکین و علی هذا فلا حاجة إلی التأویل

[۸]

۶۸- ۸ الفقیه، ۱/ ۱۸۶/ ۵۶۰ سئل یعنی الصادق ع عن قول اللّه تعالی أ وَ لَمْ یَرَوْا أَنّا نَأْتِی الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها فقال فقد العلماء

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵۱

## باب ۶ أصناف الناس

[۱]

### اشارة

۶۹- ۱ الکافی، ۱/ ۳۳/ ۱/ ۱ علی بن محمد عن سهل و محمد عن ابن عیسی جمیعا عن السراد عن الشحام عن هشام بن سالم عن أبی حمزة عن أبی إسحاق السبیعی عمن حدثه ممن یوثق به قال سمعت أمیر المؤمنین ع یقول إن الناس آلوا بعد رسول اللّه ص إلی ثلاثة آلوا إلی عالم علی هدی من اللّه قد أغناه اللّه بما علم عن علم غیره و جاهل مدع للعلم لا علم له معجب بما عنده قد فتنته الدنیا و فتن غیره و متعلم من عالم علی سبیل هدی من اللّه و نجاة ثم هلک من ادعی و خاب من افتری

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵۲

### بیان

آلوا رجعوا و صاروا علی هدی تمثیل لتمکنه من الهدی و استقراره علیه بحال من اعتلی الشیء و رکبه من اللّه أی أخذ هداه و علمه من لدنه علی وجه الإلهام و الإلقاء فی الروع کالأئمة ع و من یحذو حذوهم معجب بما عنده من ظواهر الأقوال و صور الأحادیث أو المجادلات الکلامیة أو المغالطات الفلسفیة أو الخیالات التصوفیة أو الخطابات الشعریة التی تجلب بها نفوس العوام کأعداء الأئمة و حسدتهم و من یسیر بسیرة أولئک من أهل أی مذهب کان قد فتنته أضلته و أوقعته فی فتنة الجاه و المال و حب الرئاسة.

و فتن غیره أضل غیره و أوقعه فیما وقع فیه من المهالک لاستحسانه ما رأی منه بسبب اشتهاره بالعلم فی الظاهر و إن کان باطنه مفلسا عن حقیقة العلم و الحال.

علی سبیل هدی علی طریقة سالک إلیه و إن لم یکن بالفعل علیه کشیعة الأئمة المقتبسین من أنوارهم فإن قیل و أین الجاهل الغافل الذی لیس بمتعلم و لا ضال قلنا المقسم من له قوة الارتقاء إلی ملکوت السماء و الذین أدرکوا الخدمة و الصحبة و شاهدوا الوحی و الآیات دون أهل الضرر و الزمانات فإنهم بمعزل عن ذلک.

هلک من ادعی أی القسم الثانی لأن الحیاة الأخرویة إنما تکون للعالم بالفعل و للمتعلم بالقوة و أما الجاهل المدعی فقد أبطل استعداده لها فهو هالک خائب

[۲]

**اشارة**

۷۰- ۲ الکافی، ۱/ ۳۴/ ۲/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أحمد بن عائذ عن أبی خدیجة سالم بن مکرم عن أبی عبد اللّه ع قال الناس ثلاثة عالم و متعلم و غثاء

**بیان**

الغثاء بضم المعجمة و الثاء المثلثة و المد ما یحمله السیل من الزبد و الوسخ أرید به أراذل الناس و سقطهم و المراد بالعالم العالم بالعلم اللدنی و بالمتعلم من أخذ عنه کما

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵۳

مر مرارا

**[۳]**

**اشارة**

۷۱- ۳ الکافی، ۱/ ۳۴/ ۳/ ۱ محمد عن عبد اللّه بن محمد عن علی بن الحکم عن العلاء عن محمد عن الثمالی قال قال لی أبو عبد اللّه ع اغد عالما أو متعلما أو أحب أهل العلم و لا تکن رابعا فتهلک ببغضهم

**بیان**

اغد صر و أصبح و أصله من الغدو بالضم بمعنی سیر أول النهار نقیض الرواح و فیه دلالة علی أن غیر الأئمة ع یجوز أن یصیر عالما علما لدنیا فإنه المراد بالعلم دون حفظ الأقوال و حمل الأسفار ببغضهم بعداوتهم حسدا لهم و إهمال العین کما ظن تصحیف

**[۴]**

۷۲- ۴ الکافی، ۱/ ۳۴/ ۴/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن جمیل عن أبی عبد اللّه ع قال سمعته یقول یغدو الناس علی ثلاثة أصناف عالم و متعلم و غثاء فنحن العلماء و شیعتنا المتعلمون و سائر الناس غثاء

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵۵

## باب ۷ ثواب العالم و المتعلم

**[۱]**

### اشارة

٧٣- ١ الکافی، ١/ ٣٤/ ١/ ١ محمد بن الحسن و علی بن محمد عن سهل و محمد عن أحمد جمیعا عن الأشعری عن القداح و علی عن أبیه عن حماد بن عیسی عن القداح عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص من سلک طریقا یطلب فیه علما سلک اللّه به طریقا إلی الجنة و إن الملائکة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا به و إنه یستغفر لطالب العلم من فی السماء و من فی الأرض حتی الحوت فی البحر و فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر النجوم لیلة البدر و إن العلماء ورثة الأنبیاء إن الأنبیاء لم یورثوا

الوافی، ج ١، ص: ١٥٦

دینارا و لا درهما و لکن ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر

### بیان

إنما یسلک به طریقا إلی الجنة لأن العلم هو بعینه نعیم أهل الجنة و هو الذی یصیر هناک لصاحبه شرابا و فاکهة و ظلا.

روی فی بصائر الدرجات بإسناده عن نصر بن قابوس قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه عز و جل وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ وَ ماءٍ مَسْکُوبٍ وَ فاکِهَةٍ کَثِیرَةٍ لا مَقْطُوعَةٍ وَ لا مَمْنُوعَةٍ قال یا نصر إنه و اللّه لیس حیث یذهب الناس إنما هو العالم و ما یخرج منه

قال بعض العلماء لو علم الملوک ما نحن فیه من لذة العلم لحاربونا بالسیوف وَ لَلْآخِرَةُ أَکْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَکْبَرُ تَفْضِیلًا و یأتی حدیث آخر فی هذا المعنی إن شاء اللّه.

و الملائکة هی الجواهر القدسیة الغائبة عن الأبصار و أجنحتها هی قواها العلمیة و العملیة التی بها تترقی و تتنزل و طالب العلم بتفکره فی المعقولات و انتقاله من معقول إلی معقول حتی ینتهی إلی معرفة اللّه و صفاته کأنه یطأ أجنحة الملائکة بقدم عقله أو أنه إذا أدرک المعقولات و أحاط بها علما فکأن الملائکة نزلت عن سماء ملکوتها و مقامها عنده و خضعت له و بالجملة وضع أجنحتها کنایة عن خضوعها له.

و الاستغفار طلب الستر للذنب و طالب العلم یطلب ستر ذنب جهله الذی هو رئیس جنود هی المعاصی بنور العلم و یشرکه فی هذا الطلب کل من فی السماء و الأرض و ما بینهما لأن عقله و فهمه و إدراکه لا یقوم إلا ببدنه و بدنه لا یقوم إلا بالغذاء و الغذاء لا یقوم إلا بالأرض و السماء و الغیم و الهواء و غیر ذلک إذ العالم کله کالشخص الواحد یرتبط البعض منه بالبعض فالکل مستغفر له.

و إنما مثل نور العابد بنور النجوم لأنه لا یتعدی نفسه إذ لا یبصر بنوره شیء

الوافی، ج ١، ص: ١٥٧

بخلاف القمر لیلة البدر و تمثیل نور العالم بنور القمر یشعر بأنه أراد به من لم یکن علمه لدنیا لأن نور القمر مستفاد من الشمس فمن کان علمه لدنیا کالأنبیاء و الأولیاء ففضله علی العابد کفضل الشمس علی النجوم المستفاد نورها من اللّه تعالی بلا توسط شیء آخر من نوعها أو جنسها

[٢]

### اشارة

۷۴- ۲ الکافی، ۱/ ۳۵/ ۲/ ۱ محمد عن أحمد عن السراد عن جمیل بن صالح عن محمد عن أبی جعفر ع قال إن الذی یعلم العلم منکم له أجر مثلا أجر المتعلم و له الفضل علیه فتعلموا العلم من حملة العلم و علموه إخوانکم کما علمکموه العلماء

## بیان

منکم أی من الشیعة و کذا المراد بإخوانکم مثلا أجر المتعلم أحدهما لتعلمه السابق و الآخر لتعلیمه اللاحق أو کلاهما للتعلیم فحسب و له الفضل علیه لأنه المعطی و المفیض و فی قوله من حملة العلم إشارة إلی أن للعلم أهلا و لا بد للمتعلم أن یتعلم منهم دون غیرهم و قد مر فی هذا حدیث و یأتی باب آخر لبیان ذلک إن شاء اللّه تعالی

[۳]

## اشارة

۷۵- ۳ الکافی، ۱/ ۳۵/ ۳/ ۱ علی عن البرقی عن علی بن الحکم عن علی عن أبی بصیر قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول من علم خیرا فله مثل أجر من عمل به قلت فإن علمه غیره یجری ذلک له قال إن علمه الناس کلهم جری له قلت فإن مات قال و إن مات

الوافی، ج۱، ص: ۱۵۸

## بیان

فإن علمه غیره یعنی إن علمه المتعلم ثالثا أ یجری للأول أجر عمل الثالث به أو یجری للأول أجر تعلیم الثانی کما یجری له أجر عمله قال إن علمه الناس کلهم یعنی و لو بوسائط و الفعلان من الجریان بالراء المهملة لا من الإجزاء بالزای و لا الحاء المهملة کما ظن و إن مات أی ذلک المعلم لا الخیر کما ظن

[۴]

۷۶- ۴ الکافی، ۱/ ۱۳۵/ ۴/ ۱ بهذا الإسناد عن محمد بن عبد الحمید عن العلاء عن الحذاء عن أبی جعفر ع قال من علم باب هدی فله مثل أجر من عمل به و لا ینقص أولئک من أجورهم شیئا و من علم باب ضلال کان علیه مثل أوزار من عمل به و لا ینقص أولئک من أوزارهم شیئا

[۵]

## اشارة

۷۷- ۵ الکافی، ۱/ ۳۵/ ۵/ ۱ الحسین بن محمد عن علی بن محمد بن سعد رفعه عن أبی حمزة عن علی بن الحسین ع قال لو یعلم

الناس ما فی طلب العلم لطلبوه و لو بسفک المهج و خوض اللجج إن اللّه تعالی أوحی إلی دانیال أن أمقت عبیدی إلی الجاهل المستخف بحق أهل العلم التارک للاقتداء بهم و إن أحب عبیدی إلی التقی الطالب للثواب الجزیل اللازم للعلماء التابع للحلماء القائل عن الحکماء

## بیان

السفک الإراقة و ربما یخص بالدم و المهج جمع مهجة و هی دم القلب

الوافی، ج ۱، ص: ۱۵۹

و الخوض الدخول فی الماء و اللجج جمع لجة و هی معظم الماء و المقت البغض و الحلیم العاقل من الحلم بمعنی العقل و الحکیم العالم بالعلوم النظریة و العملیة العامل بعلمه قابل التقی بالجاهل لأن التقوی من آثار کمال العقل المقابل للجهل و المراد بطالب الثواب الجزیل العامل بما یوصله إلیه و ملازمة العلماء کثرة مجالستهم و مصاحبتهم و متابعة العقلاء سلوک طریقتهم و القول عن الحکماء الروایة عنهم و لو بوسائط

[۶]

## اشارة

۷۸- ۶ الکافی، ۸/ ۲۴۷/ ۳۴۷/ ۱ محمد بن سالم بن أبی سلمة عن أحمد بن الریان عن أبیه عن جمیل بن دراج عن أبی عبد اللّه ع قال لو یعلم الناس ما فی فضل معرفة اللّه تعالی ما مدوا أعینهم إلی ما متع به الأعداء من زهرة الحیاة الدنیا و نعیمها و کانت دنیاهم أقل عندهم مما یطئونه بأرجلهم و لنعموا بمعرفة اللّه تعالی و تلذذوا بها تلذذ من لم یزل فی روضات الجنان مع أولیاء اللّه إن معرفة اللّه تعالی أنس من کل وحشة و صاحب من کل وحدة و نور من کل ظلمة و قوة من کل ضعف و شفاء من کل سقم ثم قال قد کان قبلکم قوم یقتلون و یحرقون و ینشرون بالمناشیر و تضیق علیهم الأرض برحبها فما یردهم عما هم علیه شیء مما هم فیه من غیر ترة وتروا من فعل ذلک بهم و لا أذی بما نقموا منهم إلا أن یؤمنوا بالله العزیز الحمید فسلوا ربکم درجاتهم و اصبروا علی نوائب دهرکم تدرکوا سعیهم

## بیان

الزهرة البهجة و النضارة و الرحب الاتساع و الترة الحقد بما نقموا منهم بما أنکروا منهم و المستثنی منه محذوف أی و ما سبب ذلک إلا أن یؤمنوا أو الاستثناء منقطع أی من غیر ترة و لا أذی إلا زیادة الإیمان

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۰

[۷]

## اشارة

۷۹- ۷ الکافی، ۱/ ۳۵/ ۶/ ۱ علی عن أبیه عن القاسم بن محمد عن المنقری عن حفص بن غیاث قال قال لی أبو عبد اللّه ع من تعلم العلم و عمل به و علم لله دعی فی ملکوت السماوات عظیما فقیل تعلم لله و عمل لله و علم لله

## بیان

علم بتشدید اللام و قوله لله متعلق بکل من الأفعال الثلاثة و دعی أی سمی و ملکوت کل شیء باطنه المتصرف فیه المالک لأمره بإذن اللّه و لکل موجود فی هذا العالم الحسی الشهادی ملکوت روحانی غیبی نسبتها إلیه نسبة الروح إلی البدن و ملکوت الأعلی أشرف من ملکوت الأسفل فمن دعی فی ملکوت السماء عظیما کان فی ملکوت الأرض أعظم و أشرف و مقامه أعلی فإذا کان حال العلم العملی هذا فما ظنک بحال العلم الذی هو المقصود بالذات

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۱

## باب ۸ صفة العلماء

[۱]

## اشارة

۸۰- ۱ الکافی، ۱/ ۳۶/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن السراد عن ابن وهب قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول اطلبوا العلم و تزینوا معه بالحلم و الوقار و تواضعوا لمن تعلمونه العلم و تواضعوا لمن طلبتم منه العلم و لا تکونوا علماء جبارین فیذهب باطلکم بحقکم

## بیان

الجبار المتکبر نبه علی أن التکبر للعبد باطل ممحق للعلم مزیل له هذا إذا کان عالما بأمر اللّه و لم یکن عالما بالله إذ کون العبد عالما بالله ینافی کونه متکبرا

قال اللّه تعالی الکبریاء ردائی و العظمة إزاری فمن نازعنی فیهما قصمت ظهره

فمن عرف اللّه بکبریائه و عظمته تواضع لعباد اللّه فالتکبر علی الخلق من العالم دلیل جهله و أنه إنما حفظ الأقوال من غیر بصیرة فیها

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۲

[۲]

## اشارة

۸۱- ۲ الکافی، ۱/ ۳۶/ ۲/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن حماد بن عثمان عن الحارث بن المغیرة النضری عن أبی عبد اللّه ع فی

قول اللّه تعالی إِنَّما یَخْشَی اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ قال یعنی بالعلماء من صدق فعله قوله و من لم یصدق فعله قوله فلیس بعالم

## بیان

و ذلک لأن ترکه العمل بعلمه دلیل علی أنه لیس بمستیقن فی علمه و أن العلم عنده مستعار و مستودع و سیسلب عنه

[۳]

## اشارة

۸۲- ۳ الکافی، ۸/ ۱۶۶/ ۱۸۰/ ۱ علی عن أبیه و العدة عن سهل عن یعقوب بن یزید عن إسماعیل بن قتیبة عن حفص بن عمر عن إسماعیل بن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه تعالی یقول إنی لست کل کلام الحکمة أتقبل إنما أتقبل هواه و همه فإن کان هواه و همه فی رضای جعلت همه تقدیسا و تسبیحا

## بیان

البارز فی هواه و همه راجع إلی المتکلم بالحکمة المستفاد من کلام الحکمة یعنی إنما أتقبل من کلام المتکلم بالحکمة ما کان هواه و همه من التکلم به رضای لا إظهار الفضیلة و الترفع فی القبیلة و ما کان من هذا القبیل

[۴]

۸۳- ۴ الکافی، ۱/ ۳۶/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن إسماعیل بن مهران عن أبی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۳

سعید القماط عن الحلبی عن أبی عبد اللّه ع قال قال أمیر المؤمنین ع أ لا أخبرکم بالفقیه حق الفقیه من لم یقنط الناس من رحمة اللّه و لم یؤمنهم من عذاب اللّه و لم یرخص لهم فی معاصی اللّه و لم یترک القرآن رغبة عنه إلی غیره ألا لا خیر فی علم لیس فیه تفهم ألا لا خیر فی قراءة لیس فیها تدبر ألا لا خیر فی عبادة لیس فیها تفکر

[۵]

## اشارة

۸۴- ۵ الکافی، ۱/ ۳۶/ ۳/ ۱ و فی روایة أخری ألا لا خیر فی علم لیس فیه تفهم ألا لا خیر فی قراءة لیس فیها تدبر ألا لا خیر فی عبادة لا فقه فیها ألا لا خیر فی نسک لا ورع فیه

## بيان

حق الفقيه إما بدل من الفقيه أو مبتدأ أو منصوب بتقدير أعنى يعنى أن الفقيه حقيقة ليس إلا من يكون عالما بالمراد من الوعد و الوعيد جميعا عارفا بالمقصود من الأوامر و النواهى جملة بملاحظة بعضها إلى بعض و إنما عرف الفقيه بهذه العلامات السلبية لأن أكثر من يسمى عند الجمهور بهذا الاسم فى كل زمان يكون موصوفا بأضدادها فكأنه ع عرض بالعلماء السوء و الفقهاء الزور و قد أبطل بكل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۴

علامة مذهبا من المذاهب الباطلة أو أكثر فى الأصول و الفروع فبالأولى أبطل مذهب المعتزلة القائلة بإيجاب الوعيد و تخليد صاحب الكبيرة فى النار.

و مذهب الخوارج المضيقين فى التكاليف الشرعية و بالثانية مذهب المرجئة و من يجرى مجراهم من المغترين بالشفاعة و صحة الاعتقاد و بالثالثة مذهب الحنابلة و الأشاعرة و من يشبههم كأكثر المتصوفة و بالرابعة مذهب المتفلسفة الذين أعرضوا عن القرآن و أهله و حاولوا اكتساب العلم و العرفان من كتب قدماء الفلاسفة و مذهب الحنفية الذين عملوا بالقياس و تركوا القرآن و العلم الذى ليس فيه تفهم كالعلم الظنى و التقليدى و مجرد حفظ الأقوال و الروايات فإنها ليست بعلم فى الحقيقة و العبادة و النسك متقاربتان و لعله يعتبر فى النسك التجرد لها و الورع اجتناب المحارم

[۶]

## اشارة

۸۵- ۶ الكافی، ۱/ ۷۰/ ۸/ ۱ بهذا الإسناد عن القماط عن أبان بن تغلب عن أبی جعفر ع إنه سئل عن مسألة فأجاب فيها قال فقال الرجل إن الفقهاء لا يقولون هذا فقال يا ويحك و هل رأيت فقيها قط إن الفقيه حق الفقيه الزاهد فى الدنيا الراغب فى الآخرة المتمسك بسنة النبی ص

## بيان

ويح كلمة رحمة و إنما جعل هذه الصفات الثلاث علامة للفقيه الحقيقى لأن الأولين دليل على معرفته بالله و اليوم الآخر و الأخيرة دليل على معرفته بالأخلاق السنية النبوية و الشرائع المصطفوية و هى تمام معنى الفقه

[۷]

۸۶- ۷ الكافی، ۱/ ۳۶/ ۴/ ۱ محمد عن ابن عيسى و النيسابوريان جميعا عن صفوان عن أبی الحسن الرضا ع قال إن من علامات الفقه الحلم

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۵

و الصمت

[۸]

## اشارة

۸۷- ۸ الکافی، ۱/ ۳۶/ ۵/ ۱ أحمد بن عبد اللّه عن البرقی عن بعض أصحابه رفعه قال قال أمیر المؤمنین ع لا یکون السفه و الغرة فی قلب العالم

## بیان

السفه الخفة و الطیش ضد الحلم و الغرة بالغین المعجمة و الراء المهملة الغفلة عن لوازم الشیء و قلة الفطنة للشر الذی تحته و ترک البحث و التفتیش عنه

[۹]

## اشارة

۸۸- ۹ الکافی، ۱/ ۳۷/ ۶/ ۱ بهذا الإسناد عن محمد بن خالد عن محمد بن سنان رفعه قال قال عیسی بن مریم ع یا معشر الحواریین لی إلیکم حاجة اقضوها لی قالوا قضیت حاجتک یا روح اللّه فقام فغسل أقدامهم فقالوا کنا نحن أحق بهذا یا روح اللّه فقال إن أحق الناس بالخدمة العالم إنما تواضعت هکذا لکی ما تتواضعوا بعدی فی الناس کتواضعی لکم ثم قال عیسی ع بالتواضع تعمر الحکمة لا بالتکبر و کذلک فی السهل ینبت الزرع لا فی الجبل

## بیان

الحواریون خلصان الأنبیاء الذین أخلصوا و نقوا من کل عیب و إنما أتوا

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۶

بصیغة المجهول فی قضیت رعایة للأدب و فی بعض النسخ قبل بدل غسل و فعله ع غایة ما یکون فی التواضع حیث أراد غسل الأقدام أو تقبیلها ثم جعل ذلک مطلوبا له و سماه حاجة ثم استأذن فیه ثم صنع بمن دونه و تلامذته و تابعیه ثم قال إنه أحق بذلک.

و قد ذکر لفعله غایتین متعدیة و لازمة و مثل لإحداهما کما هو عادة الأنبیاء ع و السر فیه أن اختیار المسکنة و الضعة یوجب نیل الشرف و الرفعة و لهذا ورد من تواضع لله رفعه اللّه تعالی و لا سیما لمن استعد لذلک

---

کاشانی، فیض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امیر المؤمنین علی علیه السلام، اصفهان - ایران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

الوافی؛ ج ۱، ص: ۱۶۶

[۱۰]

### اشارة

۸۹- ۱۰ الكافی، ۱/ ۳۷/ ۷/ ۱ علی عن أبیه عن علی بن معبد عمن ذكره عن ابن وهب عن أبی عبد اللّه ع قال كان أمیر المؤمنین ع یقول یا طالب العلم إن للعالم ثلاث علامات العلم و الحلم و الصمت و للمتكلف ثلاث علامات ینازع من فوقه بالمعصیة و یظلم من دونه بالغلبة و یظاهر الظلمة

### بیان

المظاهرة المعاونة و النصر

[۱۱]

### اشارة

۹۰- ۱۱ الكافی، ۱/ ۴۹/ ۵/ ۱ علی رفعه إلی أبی عبد اللّه ع قال طلبة العلم ثلاثة فاعرفهم بأعیانهم و صفاتهم صنف یطلبه للجهل و المراء و صنف یطلبه للاستطالة و الختل و صنف یطلبه للفقه و العقل فصاحب الجهل و المراء مؤذ ممار متعرض للمقال فی أندیه الرجال بتذاكر العلم و صفة الحلم

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۷

قد تسربل بالخشوع و تخلی من الورع فدق اللّه من هذا خیشومه و قطع منه حیزومه و صاحب الاستطالة و الختل ذو خب و ملق یستطیل علی مثله من أشباهه و یتواضع للأغنیاء من دونه فهو لحلوائهم هاضم و لدینه حاطم فأعمی اللّه علی هذا خبره و قطع من آثار العلماء أثره و صاحب الفقه و العقل ذو كآبة و حزن و سهر قد تحنك فی برنسه و قام اللیل فی حندسه یعمل و یخشی وجلا داعیا مشفقا مقبلا علی شأنه عارفا بأهل زمانه مستوحشا من أوثق إخوانه فشد اللّه من هذا أركانه و أعطاه یوم القیامة أمانه

و حدثنی به محمد بن محمود أبو عبد اللّه القزوینی عن عدة من أصحابنا منهم جعفر بن أحمد [محمد] الصیقل بقزوین عن أحمد بن عیسی العلوی عن عباد بن صهیب البصری عن أبی عبد اللّه ع

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۸

### بیان

أرید بالجهل هنا مثل الأنفة و الغضب و الشتم و نحوها الذی یصدر من أهل الجاهلیة و فی الحدیث و لكن استجهله الحمیة أی حملته علی الجهل و المراء المجادلة و الاعتراض علی كلام الغیر من غیر غرض دینی.

و الاستطالة العلو و الترفع و الختل بالمعجمة و المثناة الفوقانیة الخدعة و کأنه أراد بالفقه المعرفة و بالعقل التخلق بالأخلاق الحسنة مؤذ ممار لخبث باطنه و قدرته علی التکلم.

متعرض للمقال لأن غرضه إظهار التفوق و الغلبة و الأندیة جمع النادی و هو مجلس القوم و متحدثهم ما داموا فیه مجتمعین فإذا تفرقوا فلیس بناد و التسربل تفعلل من السربال و هو القمیص أی أظهر الخشوع بالتشبه بالخاشعین و التزیی بزیهم مع خلوه منه لخلوه من الورع اللازم له فدق اللّه دعاء علیه أو خبر عما سیلحقه و کذا نظائره.

و الخیشوم أقصی الأنف و الحیزوم بالمهملة و الزای وسط الصدر و الخب بالکسر الخدعة و الجربزة و الملق الود و اللطف الشدید و رجل ملق یعطی بلسانه ما لیس فی قلبه فهو لحلوائهم هاضم و لدینه حاطم یعنی یأکل من مطعوماتهم و یعطیهم من دینه فوق ما یأخذ من مالهم فلا جرم یحطم دینه و یهدم إیمانه و یقینه أو أنه یحل لهم بفتواه ما یشتهون و یحطم دینه بما یدهن فیدهنون ثم دعا علیه بالاستئصال بحیث لم یبق له خبر و لا أثر عمی علیه الخبر أی خفی تجوز من عمی البصر و إنما دعا علی الصنفین للحوق ضررهما علی العلماء المحقین أکثر من ضرر الکفار المتمردین.

ذو کآبة سوء حال و انکسار قلب لکثرة خوفه من أمر الآخرة و خشیته لله عز و جل و لما یری من مقاساة الزمان و شدائد الدوران و جفاء الأقران و نفاق الإخوان و ترفع الجهلة و الأراذل و رثاثة حال الأفاضل و الأماثل.

الوافی، ج ۱، ص: ۱۶۹

و التحنک إدارة العمامة و نحوها تحت الحنک و البرنس بضم الموحدة و النون و المهملتین قلنسوة طویلة کان النساک یلبسونها فی صدر الإسلام.

و قیل کل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة کانت أو جبة أو غیرهما و الحندس اللیل الشدید الظلمة یعمل و یخشی بخلاف الصنفین الآخرین حیث لا یعملون و یأمنون وجلا داعیا مشفقا أی خائفا من عذاب القیامة متضرعا إلی اللّه تعالی فی طلب المغفرة حذرا من سوء العاقبة.

مقبلا علی شأنه لإصلاح نفسه و تهذیب باطنه بخلاف الآخرین المقبلین علی الناس و قد أهملا أمر أنفسهما و إصلاح بواطنهما و قد تلطخت بالرذائل و الآثام و اعتلت بالأمراض المهلکة و الأسقام عارفا بأهل زمانه أی بأحوال نفوسهم و أغراض بواطنهم لما شاهد من أفعالهم و أقوالهم.

و فی الحدیث اتقوا فراسة المؤمن فإنه ینظر بنور اللّه

مستوحشا من أوثق إخوانه لعرفانه بحاله فشد اللّه دعاء له بالتثبت علی العلم و الیقین و إحکام أرکان الإیمان و الدین و إعطاء الأمن له و الأمان یَوْمَ یَقُومُ النّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِینَ

**[۱۲]**

## اشارة

۹۱- ۱۲ الکافی، ۱/ ۴۹/ ۶/ ۱ علی عن أبیه عن محمد بن یحیی عن طلحة بن زید قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول إن رواة الکتاب کثیر و إن رعاته قلیل و کم من مستنصح للحدیث مستغش للکتاب فالعلماء یحزنهم ترک الرعایة و الجهلاء یحزنهم حفظ الروایة فراع یرعی حیاته و راع یرعی هلکته فعند ذلک اختلف الراعیان و تغایر الفریقان

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷۰

## بيان

كأن المراد بالحديث و اللّه ثم قائله أعلم أن الحافظين للقرآن المجيد بتصحيح ألفاظه و تجويد قراءته و صون حروفه عن اللحن و الغلط كثير و رعاته بتفهمه و تدبر معانيه و استكشاف حقائقه و استعلام ما أريد به من أهله ثم استعمال ذلك كله على حسب ما يقتضيه قليل و كم من مستنصح للحديث برعاية فهم معانيه و التدبر فيه و العمل بما يقتضيه مستغش للقرآن بترك استعمال ذلك كله فيه لقصور فهمه عن إدراكه و نيله.

فالعلماء يحزنهم ترك رعاية القرآن و يغمهم عدم فهمهم له و فقد العمل به و عدم اقتدارهم على ذلك و الجهال يهمهم حفظ روايته و يغمهم عدم قدرتهم عليه لما يزعمونه كمالا و فوزا و يحتمل أن يكون المراد بالعلماء أهل بيت النبوة س و من يحذو حذوهم ممن تعلم منهم و يكون المراد أنهم ع يحزنهم ترك رعاية القرآن من التاركين لها الحافظين للحروف فإنهم لو راعوه لاهتدوا به و أقروا بالحق و الجهال و هم الذين لم ينتفعوا من القرآن بشيء لا رواية و لا دراية يحزنهم حفظ الرواية من الحافظين لها التاركين للرعاية لما رأوا أنفسهم قاصرين عن رتبة أولئك و يحسبون أنهم على شيء و أنهم مهتدون فتغبطهم نفوسهم.

و يؤيد هذا المعنى ما يأتي في الروضة من هذا الكتاب من قول أبي جعفر ع في رسالته إلى سعد الخير و كان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه و حرفوا حدوده فهم يروونه و لا يرعونه و الجهال يعجبهم حفظهم للرواية و العلماء يحزنهم تركهم للرعاية فإن في قوله ع يعجبهم هناك بدل يحزنهم هنا دلالة على ما قلناه.

و يحتمل أن يكون المراد بالجهال هناك الحافظين للحروف فإنهم جهال في الحقيقة و لا يجوز إرادته هاهنا لأنه لا يلائم الحزن إلا أن يقال إن حفظ الرواية من دون رعاية يؤدي إلى حزنهم في العاقبة و فيه بعد.

فراع يرعى حياته و هو الذي يريد بذلك وجه اللّه عز و جل و الدار الآخرة عالما

الوافي، ج ۱، ص: ۱۷۱

كان أو جاهلا و راع يرعى هلكته و هو الذي يريد به الدنيا و المباهاة به فعند ذلك أي عند النظر إلى قلوبهم و ضمائرهم و الاطلاع على نياتهم و سرائرهم اختلفا و تغايرا بعد أن يكونا متحدين بحسب الظاهر في الاهتمام به.

و إنما ينكشف ذلك بحيث يراه الناس جميعا في الآخرة و يوم تبلى السرائر يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ- فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ

### [۱۳]

## اشارة

۹۲- ۱۳ الكافي، ۱/ ۴۸/ ۲/ ۱ العدة عن أحمد عن نوح بن شعيب النيسابوري عن الدهقان عن درست عن عروة بن أخي شعيب العقرقوفي عن شعيب عن أبي بصير قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول كان أمير المؤمنين ع يقول يا طالب العلم إن العلم ذو فضائل كثيرة فراسة التواضع و عينه البراءة من الحسد و أذنه الفهم و لسانه الصدق و حفظه الفحص و قلبه حسن النية و عقله معرفة الأشياء و الأمور و يده الرحمة و رجله زيارة العلماء و همته السلامة و حكمته الورع و مستقره النجاة و قائده العافية و مركبه الوفاء و سلاحه لين الكلمة و سيفه الرضا و قوسه المداراة و جيشه مجاورة العلماء و ماله الأدب و ذخيرته اجتناب الذنوب و زاده المعروف و مأواه الموادعة و دليله الهدى و رفيقه محبة الأخيار

بيان

شبه العلم بشخص كامل فاضل روحانى له أعضاء و قوى و مستقر و قائد و مركب و سلاح و غير ذلك كلها روحانية معنوية فاستعار هذه الألفاظ لتلك الفضائل ترشيحا أو تمثيلا كل لما يشابهه أو يناسبه فجعل الرأس للتواضع لأن الأصل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷۲

و المبدأ فى تحصيل العلم التواضع و المذلة و ترك العلو و العين للبراءة من الحسد لأن الحسد يصير غشاوة على بصر الحاسد فلا يرى العلم عند أهله لينتفع بعلمه و الأذن للفهم لأنه غايتها و على هذا القياس و نبه بذلك على أنه من اجتمعت فيه هذه الفضائل و الحسنات فهو العالم بالحقيقة و من اتصف بأضدادها فهو جاهل و ما بين المنزلتين مراتب و منازل و مال كل إلى ما هو الغالب عليه من المحاسن و المساوى و الموادعة المصالحة و السكون

[۱۴]

اشارة

۹۳- ۱۴ الكافى، ۱/ ۴۸/ ۳/ ۱ محمد عن ابن عيسى عن البزنطى عن حماد بن عثمان عن أبى عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص نعم وزير الإيمان العلم و نعم وزير العلم الحلم و نعم وزير الحلم الرفق و نعم وزير الرفق الصبر

بيان

أريد بالوزير المعين أو شبه الإيمان و أخواته بالسلطان

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷۳

باب ۹ حق العالم

[۱]

اشارة

۹۴- ۱ الكافى، ۱/ ۳۷/ ۱/ ۱ على بن محمد بن عبد اللّه عن أحمد عن محمد بن خالد عن الجعفرى عمن ذكره عن أبى عبد اللّه ع قال كان أمير المؤمنين ع يقول إن من حق العالم أن لا تكثر عليه السؤال و لا تأخذ بثوبه و إذا دخلت عليه و عنده قوم فسلم عليهم جميعا و خصه بالتحية دونهم و اجلس بين يديه و لا تجلس خلفه و لا تغمز بعينك و لا تشر بيدك و لا تكثر من قول قال فلان و قال فلان خلافا لقوله و لا تضجر بطول صحبته فإنما مثل العالم مثل النخلة تنتظرها متى يسقط عليك منها شيء و العالم أعظم أجرا من الصائم القائم الغازى فى سبيل اللّه إن شاء اللّه تعالى

### بيان

لعل المراد بالجلوس بين يديه جلوسه بحيث لا يحوجه إلى الالتفات حين الخطاب و بالخلف ما يقابله و الغمز بالعين الإشارة بها و حذف المفعول لعله للتعميم أي سواء

الوافي، ج‌۱، ص: ۱۷۴

تغمز و تشير إليه أو إلى غيره في حضوره لأن ذلك ينافي التعظيم و الحرمة و العالم أعظم أجرا لتعدى نفعه بالنسبة إلى الصائم القائم و أشمليته بالقياس إلى الغازي

الوافي، ج‌۱، ص: ۱۷۵

## باب ۱۰ مجالسة العلماء و صحبتهم

### [۱]

### اشارة

۹۵- ۱ الكافي، ۱/ ۳۹/ ۱/ ۱ علي عن العبيدي عن يونس رفعه قال قال لقمان لابنه يا بني اختر المجالس على عينك فإن رأيت قوما يذكرون اللّه تعالى فاجلس معهم فإن تكن عالما نفعك علمك و إن تكن جاهلا علموك و لعل اللّه أن يظلهم برحمته فتعمك معهم و إذا رأيت قوما لا يذكرون اللّه تعالى فلا تجلس معهم فإن تكن عالما لم ينفعك علمك و إن كنت جاهلا يزيدوك جهلا و لعل اللّه أن يظلهم بعقوبة فتعمك معهم

### بيان

على عينك أي على بصيرة منك و معرفة لك بها يذكرون اللّه يتذاكرون بالعلم و يذكرون محامد اللّه و المعارف الإلهية نفعك علمك بزيادة التمرن و الرسوخ بالإفادة و الاستفادة يظلهم برحمته يقبل عليهم و يدنو منهم و يلقي عليهم ظل رحمته و يستر ذنوبهم بغفرانه

الوافي، ج‌۱، ص: ۱۷۶

### [۲]

### اشارة

۹۶- ۲ الكافي، ۱/ ۳۹/ ۲/ ۱ علي عن أبيه و محمد عن ابن عيسى جميعا عن السراد عن درست عن إبراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن موسى بن جعفر ع قال محادثة العالم على المزابل خير من محادثة الجاهل على الزرابي

### بيان

الزرابی قيل هی بسط عراض فأخره و قيل هی الطنافس التی بها خمل رقيق و قيل هی النمارق جمع زربية مثلثة الزای مشددة الياء المثناة من تحت بعد الباء الموحدة و النمرقة الوسادة

[۳]

### اشارة

۹۷- ۳ الكافی، ۱/ ۳۹/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن شريف بن سابق عن الفضل بن أبی قرة عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص قالت الحواريون لعيسى يا روح اللّه من نجالس قال من يذكركم اللّه رؤيته و يزيد فی علمكم منطقه و يرغبكم فی الآخرة عمله

### بيان

الصفات المذكورة هی صفات العالم العامل بعلمه ليس إلا

[۴]

### اشارة

۹۸- ۴ الكافی، ۱/ ۳۹/ ۴/ ۱ النيسابوريان عن ابن أبی عمير عن منصور بن حازم عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص مجالسة أهل الدين شرف الدنيا و الآخرة

### بيان

المراد بأهل الدين هم العلماء العارفون بأركانه العاملون بأحكامه

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷۷

[۵]

### اشارة

۹۹- ۵ الفقيه، ۴/ ۴۰۹/ ۵۸۸۸ قال النبی ص بادروا إلى رياض الجنة قالوا يا رسول اللّه و ما رياض الجنة قال حلق الذكر

### بيان

أريد بحلق الذكر مجالس العلم كما يستفاد من حديث أول الباب و غيره من الأخبار

[۶]

### اشارة

۱۰۰- ۶ الكافی، ۱/ ۳۹/ ۵/ ۱ علی عن أبيه عن القاسم بن محمد الأصبهانی عن المنقری عن سفيان بن عيينة عن مسعر بن كدام قال سمعت أبا جعفر ع يقول لمجلس أجلسه إلی من أثق به أوثق فی نفسی من عمل سنة

### بيان

مسعر بكسر الميم و ربما يفتح و المهملات و فتح العين شيخ السفيانين الثوری و ابن عيينة و كدام بكسر الكاف و المهملة و المجلس إما مصدر و إما اسم مكان بتقدير فی و إلی إما بمعنی مع و إما بتضمين القرب و نحوه و فی بعض النسخ المجلس معرفا بدون التأكيد و يأتی فی آخر باب فرض طاعة الأئمة من كتاب الحجة حديث يناسب هذا الباب

الوافی، ج ۱، ص: ۱۷۹

## باب ۱۱ سؤال العلماء و تذاكر العلم

[۱]

### اشارة

۱۰۱- ۱ الكافی، ۱/ ۴۰/ ۱/ ۱ الثلاثة عن بعض أصحابنا عن أبی عبد اللّه ع قال سألته عن مجدور أصابته جنابة فغسلوه فمات قال قتلوه ألا سألوا فإن دواء العی السؤال

### بيان

المجدور من به الجدری و هو بفتحتين و بضم الجيم داء معروف و إنما قتلوه لأنه كان فرضه التيمم فمن غسله أو أفتی بغسله فهو ضامن و دخول ألا المشددة علی الماضی للتوبيخ و اللوم علی ترك الفعل و العی بكسر المهملة و التشديد الجهل و عدم الاهتداء لوجه المراد و العجز عنه و هو داء نفسانی يبقی بعد خراب البدن فی النفس و علاجه فی العلوم الظاهرة السؤال و فی الإسرار الإلهية مع التضرع إلی اللّه و الابتهال و فی كتاب الطهارة شفاء العی كما يأتی و أما آفة العی كما نقله بعض الأعلام و تكلف فی شرحه فلم نجده فی شیء من النسخ

الوافی، ج۱، ص: ۱۸۰

[۲]

**اشارة**

۱۰۲- ۲ الكافی، ۱/ ۴۰/ ۲/ ۱ محمد عن ابن عيسى عن حماد عن حريز عن زرارة و محمد و العجلی قالوا قال أبو عبد اللّه ع لحمران بن أعين فی شیء سأله إنما يهلك الناس لأنهم لا يسألون

**بيان**

أراد بالهلاك الهلاك الأخروی فإن الجهل مهلك فی الآخرة و لا سيما إذا لم يشعر صاحبه به

[۳]

۱۰۳- ۳ الكافی، ۱/ ۴۰/ ۳/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن الأشعری عن القداح عن أبی عبد اللّه ع قال إن هذا العلم عليه قفل و مفتاحه المسألة

[۴]

**اشارة**

۱۰۴- ۴ الكافی، ۱/ ۴۰/ ۳/ ۱ الأربعة عن أبی عبد اللّه ع مثله

**بيان**

هذا العلم أی الذی يحتاج إليه الناس و كلفوا بطلبه

[۵]

**اشارة**

۱۰۵- ۵ الكافی، ۱/ ۴۰/ ۴/ ۱ علی عن العبيدی عن يونس عن مؤمن الطاق عن أبی عبد اللّه ع قال لا يسع الناس حتى يسألوا و يتفقهوا و يعرفوا إمامهم و يسعهم أن يأخذوا بما يقول و إن كانت تقية

الوافی، ج۱، ص: ۱۸۱

### بيان

أي يسع الناس و يكفيهم أن يأخذوا بقول إمامهم و إن كانت أقوال إمامهم تقية و لا يسعهم و لا يكفيهم أن يأخذوا بما لم يتفقهوا فيه و لم يتعرفوه عن إمامهم و إن وافق الحق الصريح الذي لا تقية فيه كذا قيل

[۶]

۱۰۶- ۶ الكافي، ۱/ ۴۰/ ۵/ ۱ علي عن العبيدي عن يونس عمن ذكره عن أبي عبد اللَّه ع قال قال رسول اللَّه ص أف لرجل لا يفرغ نفسه في كل جمعة لأمر دينه فيتعاهده و يسأل عن دينه

[۷]

### اشارة

۱۰۷- ۷ الكافي، ۱/ ۴۰/ ۵/ ۱ و في رواية أخرى لكل مسلم

### بيان

أف كلمة ضجر و المراد بالجمعة أما اليوم المعهود و إما الأسبوع بتقدير يوما و الأول أقرب لأنه مجمع الناس و لغنائه عن التقدير و يعني بالتفريغ لأمر الدين ترك شواغل الدنيا و مكاسب المعيشة لتحصيل العلم و التعاهد إما لذلك اليوم أو لأمر الدين و هو تجديد العهد به و طلب ما يفقده منه و المحافظة عليه

[۸]

### اشارة

۱۰۸- ۸ الكافي، ۱/ ۴۰/ ۶/ ۱ الثلاثة عن عبد اللَّه بن سنان عن أبي عبد اللَّه ع قال قال رسول اللَّه ص إن اللَّه تعالى يقول تذاكر العالم بين عبادي مما تحيى عليه القلوب الميتة إذا هم انتهوا فيه إلى أمري

الوافي، ج‌۱، ص: ۱۸۲

### بيان

في بعض النسخ العلم بدل العالم و المعنى أن مذاكرة العلم بين العباد سبب إحياء قلوبهم الميتة بشرط أن يكون اقتباسه من مشكاة النبوة لا من آرائهم و عقولهم

[۹]

## اشارة

۱۰۹- ۹ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۷/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن محمد بن سنان عن أبی الجارود قال سمعت أبا جعفر ع یقول رحم اللّه عبدا أحیا العلم قال قلت و ما إحیاؤه قال أن یذاکر به أهل الدین و أهل الورع

## بیان

إنما قید أهل تذاکر العلم بأن یکونوا من أهل الدین و أهل الورع حتی یکون تذاکرهم إحیاء للعلم لأن العلم المحیی إنما هو علم الدین و طهارة القلب بالورع و التقوی شرط لحصوله کما قال سبحانه وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ یُعَلِّمُکُمُ اللّهُ

[۱۰]

## اشارة

۱۱۰- ۱۰ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۸/ ۱ محمد عن أحمد عن الحجال عن بعض أصحابه رفعه قال قال رسول اللّه ص تذاکروا و تلاقوا و تحدثوا فإن الحدیث جلاء للقلوب إن القلوب لترین کما یرین السیف جلاؤه الحدیث

## بیان

أراد بالتذاکر و التحدث مذاکرة العلوم الدینیة و الرین الطبع و الدنس و یأتی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۳

خبر آخر فی هذا المعنی فی باب تذاکر الإخوان من کتاب الإیمان و الکفر إن شاء اللّه تعالی

[۱۱]

## اشارة

۱۱۱- ۱۱ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۹/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن فضالة عن عمر بن أبان عن منصور الصیقل قال سمعت أبا جعفر ع یقول تذاکر العلم دراسة و الدراسة صلاة حسنة

## بیان

الدراسة القراءة مع تعهد و تفهم قال ابن الأثیر فی الحدیث تدارسوا القرآن أی اقرءوه و تعهدوه لئلا تنسوه و إنما کانت صلاة حسنة لاشتمالها علی ذکر اللّه سبحانه الذی هو روح الصلاة و غایتها کما قال اللّه سبحانه أَقِمِ الصَّلٰاةَ لِذِکْرِی و ربما یقرأ بکسر الصاد و سکون اللام و یفسر بالصلة

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۵

## باب ۱۲ بذل العلم

[۱]

### اشارة

۱۱۲- ۱ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن بزیع عن منصور بن حازم عن طلحة بن زید عن أبی عبد اللّه ع قال قرأت فی کتاب علی ع إن اللّه تعالی لم یأخذ علی الجهال عهدا بطلب العلم حتی أخذ علی العلماء عهدا ببذل العلم للجهال لأن العلم کان قبل الجهل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۶

### بیان

إنما علل تقدم العهد علی العالم علی العهد علی الجاهل بتقدم العلم علی الجهل لاستلزام تقدم العلم تقدم العالم و تقدم العهد علیه و إنما کان العلم قبل الجهل مع أنه یکتسبه الجاهل بعد جهله لوجوه منها أن اللّه سبحانه قبل کل شیء و العلم عین ذاته فطبیعة العلم متقدمة علی الجهل.

و منها أن العلماء کالملائکة و آدم و اللوح و القلم لهم التقدم علی الجهال من أولاد آدم.

و منها أن العلم غایة الخلق کما قال سبحانه وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلّٰا لِیَعْبُدُونِ و ثمرة العبادة المعرفة و الغایة متقدمة علی ذی الغایة لأنها سبب له و منها أن الجهل عدم العلم و الإعدام إنما تعرف بملکاتها و تتبعها فالعلم متقدم علی الجهل بالحقیقة و الماهیة.

و منها أنه أشرف فله التقدم بالشرف و الرتبة

[۲]

### اشارة

۱۱۳- ۲ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن ابن المغیرة و محمد بن سنان عن طلحة بن زید عن أبی عبد اللّه ع فی هذه الآیة وَ لٰا تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ قال لیکن الناس عندک فی العلم سواء

### بیان

تصعیر الخد إمالته تکبرا و معنی الآیة لا تعرض عن الناس تکبرا و معنی الحدیث أن العالم إذا التفت إلی بعض تلامذته دون بعض أو استنکف عن تعلیم البعض أو نصحه فکأنه مال بوجهه عنه أو تکبر و یؤید هذا التأویل صدور الخطاب من

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۷

لقمان الحکیم إلی ابنه و أصحابه لم یکونوا إلا طلاب العلوم فکأنه نصحه أن یسوی بینهم فی الإفادة و الإرشاد

[۳]

۱۱۴- ۳ الکافی، ۱/ ۴۱/ ۳/ ۱ بهذا الإسناد عن أبیه عن أحمد بن النضر عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبی جعفر ع قال زکاة العلم أن تعلمه عباد اللّٰه

[۴]

اشارة

۱۱۵- ۴ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۴/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عمن ذکره عن أبی عبد اللّٰه ع قال قام عیسی بن مریم ع خطیبا فی بنی إسرائیل فقال یا بنی إسرائیل لا تحدثوا الجهال بالحکمة فتظلموها و لا تمنعوها أهلها فتظلموهم

بیان

المراد بالجهال من لا عقل لهم یعبدون به الرحمن و یکتسبون به الجنان و بأهل الحکمة من یقابلهم و أنشد فی هذا المعنی.

فمن منح الجهال علما إضاعة. و من منع المستوجبین فقد ظلم

[۵]

۱۱۶- ۵ الکافی، ۸/ ۳۴۵/ ۵۴۵/ ۱ العدة عن سهل عن الدهقان عن عبد اللّٰه بن القاسم عن التمیمی عن أبان بن تغلب عن أبی عبد اللّٰه ع قال کان المسیح ع یقول إن التارک شفاء المجروح من جرحه شریک لجارحه لا محالة و ذلک أن الجارح أراد فساد المجروح و التارک لإشفائه لم یشأ صلاحه و إذا لم یشأ صلاحه فقد شاء فساده اضطرارا فکذلک لا تحدثوا بالحکمة غیر أهلها فتجهلوا و لا تمنعوها أهلها فتأثموا و لیکن أحدکم بمنزلة الطبیب

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۸

المداوی إن رأی موضعا لدوائه و إلا أمسک

[۶]

۱۱۷- ۶ التهذیب، ۶/ ۲۲۵/ ۵۳۸/ ۱ ابن محبوب عن علی بن السندی عن أبیه قال سألت أبا الحسن ع عن الرجل یأتیه من یسأله عن

المسألة فیتخوف إن هو أفتی بها أن یشنع علیه یسکت عنه أو یفتیه بالحق أو یفتیه بما لا یتخوف علی نفسه قال السکوت عنه أعظم أجرا و أفضل

[۷]

۱۱۸- ۷ التهذیب، ۶/ ۲۲۵/ ۵۳۹/ ۱ عنه عن العباس بن معروف عن ابن المغیرة عن معاذ الهراء و کان أبو عبد اللّه ع یسمیه النحوی قال قلت لأبی عبد اللّه ع إنی اجلس فی المسجد فیأتینی الرجل فإذا عرفت أنه یخالفکم أخبرته بقول غیرکم و إذا کان ممن لا أدری أخبرته بقولکم و قول غیرکم فیختار لنفسه و إذا کان ممن یقول بقولکم أخبرته بقولکم فقال رحمک اللّه هکذا فاصنع

الوافی، ج ۱، ص: ۱۸۹

## باب ۱۳ النهی عن القول بغیر علم

[۱]

### اشارة

۱۱۹- ۱ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی و أخیه بنان عن علی بن الحکم عن سیف بن عمیرة عن مفضل بن مزید قال قال أبو عبد اللّه ع أنهاک عن خصلتین فیهما هلک الرجال أنهاک أن تدین اللّه بالباطل و تفتی الناس بما لا تعلم

### بیان

تدین اللّه بالباطل أی تتخذ الباطل دینا بینک و بین اللّه تعبد به اللّه عز و جل

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۰

و الباطل و ما لا تعلم یشملان کل ما لا یؤخذ عن اللّه سبحانه أو أولی العلم من الأنبیاء و الأوصیاء ع سواء حصل بالدلائل الکلامیة أو القیاس أو الاجتهاد أو غیر ذلک من الاستدلال بالمتشابهات و الظنیات إذ لا علم إلا ما یؤخذ عن أهله کما یأتی فمن العلوم ما لا یؤخذ إلا عن اللّه سبحانه ببرکة متابعة النبی ص و هی الأسرار الإلهیة و منها ما لا یؤخذ إلا عن النبی و أوصیائه ع و هی العلوم الشرعیة

[۲]

### اشارة

۱۲۰- ۲ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۲/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن البجلی قال قال لی أبو عبد اللّه ع إیاک و خصلتین ففیهما هلک من هلک إیاک أن تفتی الناس برأیک أو تدین بما لا تعلم

### بیان

الرأی أعم من القیاس و الاجتهاد المتعارف بین متأخری فقهائنا الیوم کما یسمونه به

[۳]

**اشارة**

۱۲۱- ۳ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۳/ ۱ الکافی، ۷/ ۴۰۹/ ۲/ ۱ محمد عن التهذیب، ۶/ ۲۲۳/ ۲۳/ ۱ ابن عیسی عن السراد عن ابن رئاب عن الحذاء عن أبی جعفر ع قال من أفتی الناس بغیر علم و لا هدی من اللّه لعنته ملائکة الرحمة و ملائکة العذاب و لحقه وزر من عمل بفتیاه

الوافی، ج۱، ص: ۱۹۱

**بیان**

المراد بالعلم ما یستفاد من الأنوار الإلهیة و الإلهامات الکشفیة کما هو للأئمة ع و بالهدی ما یسمع من أهل بیت النبوة کما هو لنا و بملائکة الرحمة الهادون لنفوس الأخیار إلی مقاماتهم فی درجات الجنان و بملائکة العذاب السائقون لنفوس الأشرار إلی منازلهم فی درکات الجحیم و النیران

[۴]

**اشارة**

۱۲۲- ۴ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۴/ ۱ العدة عن البرقی عن الوشاء عن أبان عن زیاد بن أبی رجاء عن أبی جعفر ع قال ما علمتم فقولوا و ما لم تعلموا فقولوا اللّه أعلم إن الرجل لینتزع الآیة من القرآن یخر فیها أبعد ما بین السماء و الأرض

**بیان**

ما علمتم أی بالنور الإلهی المقذوف فی قلوبکم أو بالسماع من أهل بیت النبوة و ما لم تعلموا أی بإحدی الوجهین و انتزاع الآیة من القرآن استخراجها منه للاستدلال بها علی المقصود و الخرور السقوط فیها أی فی تفسیرها علی حذف المضاف و نسخة یحرفها کأنها تصحیف

[۵]

**اشارة**

۱۲۳- ۵ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۵/ ۱ النیسابوریان عن حماد بن عیسی عن ربعی عن

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۲

محمد عن أبی عبد اللّه ع قال للعالم إذا سئل عن شیء و هو لا یعلمه أن یقول اللّه أعلم و لیس لغیر العالم أن یقول ذلک

## بیان

و ذلک لأن مقتضی صیغة التفضیل أن یکون للمفضل علیه شرکة فیما فیه الفضل و لیس للجاهل و ذلک و أما العالم فلما کان له نصیب من جنس العلم صح له هذا القول و إن کان حکمه حکم الجاهل فیما سئل عنه

[۶]

## اشارة

۱۲۴- ۶ الکافی، ۱/ ۴۲/ ۶/ ۱ علی عن البرقی عن حماد عن حریز عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال إذا سئل الرجل منکم عما لا یعلم فلیقل لا أدری و لا یقل اللّه أعلم فیوقع فی قلب صاحبه شکا و إذا قال المسئول لا أدری فلا یتهمه السائل

## بیان

شکا أی فی عدم علمه فیتهمه بالعلم قیل لا أدری نصف العلم و کأنه إشارة إلی أن المتعلق بکل مسألة علمان علم بها و علم بأنه یعلمها أو لا یعلمها و لا أدری أحد العلمین و ورد العلم ثلاثة کتاب ناطق و سنة قائمة و لا أدری و علی هذا فهو ثلث العلم

[۷]

## اشارة

۱۲۵- ۷ الکافی، ۱/ ۴۳/ ۸/ ۱ الثلاثة عن یونس عن أبی یعقوب و إسحاق بن عبد اللّه عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه تعالی خص عباده بآیتین من کتابه أن لا یقولوا حتی یعلموا و لا یردوا ما لم یعلموا و قال تعالی أ لَمْ یُؤْخَذْ عَلَیْهِمْ مِیثاقُ الْکِتابِ أَنْ لا یَقُولُوا عَلَی اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ و قال

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۳

بَلْ کَذَّبُوا بِما لَمْ یُحِیطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمّا یَأْتِهِمْ تَأْوِیلُهُ

## بیان

خص عباده قیل یعنی عباده الذین هم من أهل الکتاب و الکلام کان من سواهم لیسوا مضافا إلیه بالعبودیة بآیتین أی مضمونهما و إلا

فالآیات فی ذلک فوق اثنتین کقوله تعالی وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللّهِ کَذِباً أَوْ کَذَّبَ بِآیاتِهِ- وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ- فَأُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ- فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ إلی غیر ذلک.

و لا یردوا ما لم یعلموا یعنی لا یکذبوا به بل یکلوا علمه إلی قائله فإن التصدیق بالشیء کما هو محتاج إلی تصوره إثباتا فکذلک هو مفتقر إلیه نفیا و هذا فی غایة الظهور و لکن أکثر الناس لا یعلمون

[۸]

## اشارة

۱۲۶- ۸ الکافی، ۱/ ۴۳/ ۷/ ۱ الاثنان عن ابن أسباط عن جعفر بن سماعة عن غیر واحد عن أبان عن زرارة قال سألت أبا جعفر ع ما حق اللّه علی العباد قال أن یقولوا ما یعلمون و یقفوا عند ما لا یعلمون

## بیان

ما حق اللّه علی العباد أی فیما أتاهم من العلم و أخذ علیهم من المیثاق و إلا فحقوقه جل و عز علیهم کثیرة

الوافی، ج۱، ص: ۱۹۴

[۹]

۱۲۷- ۹ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۱۲/ ۱ الثلاثة عن هشام بن سالم قال قلت لأبی عبد اللّه ع ما حق اللّه علی خلقه فقال أن یقولوا ما یعلمون و یکفوا عما لا یعلمون فإذا فعلوا ذلک فقد أدوا إلی اللّه تعالی حقه

[۱۰]

## اشارة

۱۲۸- ۱۰ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۹/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن علی بن النعمان عن ابن مسکان عن داود بن فرقد عن أبی سعید الزهری عن أبی جعفر ع قال الوقوف عند الشبهة خیر من الاقتحام فی الهلکة و ترکک حدیثا لم تروه خیر من روایتک حدیثا لم تحصه

## بیان

الاقتحام فی الشیء رمی النفس فیه من غیر رویة و الإحصاء العد و الحفظ و الإحاطة بالشیء و المعنی أن ترکک روایة حدیث قد أحصیته فلم تروه خیر من روایتک حدیثا لم تحط به فإذا تردد الأمر بین أن تترک حدیثا قد رویته و لم تحط به و لم تحفظه علی وجهه و لم تکن علی یقین و معرفة بأنه کما هو عندک و بین أن ترویه فالأولی أن لا ترویه.

لأن فی روایة الحدیث منفعة و فی روایة ما لیس بحدیث علی أنه حدیث مفسدة و دفع المفسدة أهم و أولی من جلب المنفعة و فی نهج البلاغة من وصایا أمیر المؤمنین لابنه الحسن ع و دع القول فیما لا تعرف و الخطاب فیما لا تکلف و أمسک عن طریق إذا خفت ضلالته فإن الکف عند حیرة الضلال خیر من رکوب الأهوال

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۵

[۱۱]

## اشارة

۱۲۹- ۱۱ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۱۰/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن فضال عن ابن بکیر عن حمزة الطیار أنه عرض علی أبی عبد اللّه ع بعض خطب أبیه حتی إذا بلغ موضعا منها قال له کف و اسکت ثم قال أبو عبد اللّه ع لا یسعکم فیما ینزل بکم مما لا تعلمون إلا الکف عنه و التثبت و الرد إلی الأئمة الهدی حتی یحکموکم فیه علی القصد و یجلوا عنکم فیه العمی و یعرفوکم فیه الحق قال اللّه تعالی فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ

## بیان

یحکموکم یقال حکمت و حکمت و أحکمت بمعنی رددت قاله الأزهری و فی بعض النسخ یحملوکم و کما أن فی القرآن محکما و متشابها و لا یعلم تأویل متشابهه إلا اللّه و الراسخون فی العلم کذلک فی أحادیث أهل البیت ع محکم و متشابه و لا یعلم تأویل متشابهها إلا أهله و لیس لسائر الناس أن یتکلموا فیه بآرائهم و لهذا منع ع عن ذلک و أمر بالکف و التثبت أی التوقف و الرد إلی أهله و القصد من الأمور المعتدل الذی لا یمیل إلی أحد طرفی الإفراط و التفریط و الجلاء الکشف و أهل الذکر هم ع و الذکر هو القرآن کما یأتی فی أحادیثهم ع

[۱۲]

## اشارة

۱۳۰- ۱۲ الکافی، ۱/ ۴۳/ ۹/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن داود بن فرقد عمن حدثه عن ابن شبرمة قال ما ذکرت حدیثا سمعته عن جعفر بن محمد ع إلا کاد أن ینصدع [یتصدع] قلبی قال حدثنی أبی عن

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۶

جدی عن رسول اللّه ص قال ابن شبرمة و أقسم بالله ما کذب أبوه علی جده و لا جده علی رسول اللّه ص قال قال رسول اللّه ص من عمل بالمقاییس فقد هلک و أهلک و من أفتی الناس و هو لا یعلم الناسخ من المنسوخ و المحکم من المتشابه فقد هلک و أهلک

## بیان

ابن شبرمة هو عبد اللّه بن شبرمة الضبی الکوفی بفتح المعجمة و ربما بکسر و سکون الموحدة و ضم الراء کان قاضیا لأبی جعفر المنصور علی سواد الکوفة و الانصداع الانشقاق و التصدع التفرق و المقیاس ما یقدر به الشیء علی مثال و المراد هنا ما جعلوه معیار إلحاق فرع بأصل من معنی مشترک بأن یثبت حکم فی جزئی لثبوته فی جزئی آخر لمعنی مشترک بینهما و هو أصل من أصول کثیر من العامة یستعملونه فی علومهم و المحکم ما لا یحتمل غیر المعنی المقصود منه و المتشابه ما یحتمله و من لم یفرق بینهما فربما یفتی بالمتشابه و لا یعلم بتشابهه کما نری من کثیر من أهل الاجتهاد

[۱۳]

۱۳۱- ۱۳ الکافی، ۷/ ۴۰۹/ ۱/ ۱ التهذیب، ۶/ ۲۲۳/ ۲۲/ ۱ الثلاثة عن البجلی

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۷

قال کان أبو عبد اللّه ع قاعدا فی حلقة ربیعة الرأی فجاء أعرابی فسأل ربیعة عن مسألة فأجابه فلما سکت قال له الأعرابی أ هو فی عنقک فسکت عنه ربیعة و لم یرد علیه شیئا فأعاد المسألة علیه فأجابه بمثل ذلک فقال له الأعرابی أ هو فی عنقک فسکت ربیعة فقال أبو عبد اللّه ع هو فی عنقه قال أ و لم یقل کل مفت ضامن

[۱۴]

۱۳۲- ۱۴ التهذیب، ۶/ ۲۹۵/ ۸۲۳/ ۱ سعد عن محمد بن الحسین عن جعفر بن بشیر عن حماد عن عاصم قال حدثنی مولی لسلمان عن عبیدة السلمانی قال سمعت علیا ع یقول یا أیها الناس اتقوا اللّه و لا تفتوا الناس بما لا تعلمون فإن رسول اللّه ص قد قال قولا آل منه إلی غیره و قد قال قولا من وضعه غیر موضعه کذب علیه فقام عبیدة و علقمة و الأسود و أناس منهم فقالوا یا أمیر المؤمنین فما نصنع بما قد خبرنا به فی المصحف قال یسأل عن ذلک علماء آل محمد ع

[۱۵]

## اشارة

۱۳۳/ ۱۵/ الفقیه، ۴/ ۷۵/ ۵۱۴۹ خطب أمیر المؤمنین ع الناس فقال إن اللّه تعالی حد حدودا فلا تعتدوها و فرض فرائض فلا تنقضوها و سکت عن أشیاء لم یسکت عنها نسیانا لها فلا تتکلفوها رحمة من اللّه لکم فاقبلوها ثم قال علی ع حلال بین و حرام بین و شبهات بین ذلک فمن ترک ما اشتبه علیه من الإثم فهو لما استبان له أترک و المعاصی حمی اللّه عز و جل فمن یرتع حولها یوشک أن یدخلها

الوافی، ج ۱، ص: ۱۹۸

## بیان

فلا تتکلفوها معناها أن ما لم یصل إلیکم من التکالیف و لم یثبت فی الشرع فلیس علیکم فیه شیء فلا تتکلفوه علی أنفسکم فإنه رحمة من اللّه لکم و فی هذا قیل اسکتوا عما سکت اللّه عنه

الوافی، ج۱، ص: ۱۹۹

## باب ۱۴ من عمل بغیر علم

[۱]

### اشارة

۱۳۴- ۱ الکافی، ۱/ ۴۳/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن الفقیه، ۴ ۴۰۱ ۵۸۶۴ محمد بن سنان عن طلحة بن زید قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول العامل علی غیر بصیرة کالسائر علی غیر الطریق لا تزیده سرعة السیر الفقیه، من الطریق ش إلا بعدا

### بیان

علی غیر بصیرة أی غیر معرفة بدینه و بما یعمله و قد بینا طریق المعرفة غیر مرة و فی بعض النسخ کثرة السیر بدل سرعة السیر

[۲]

### اشارة

۱۳۵- ۲ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۳/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن فضال عمن رواه عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص

الوافی، ج۱، ص: ۲۰۰

من عمل علی غیر علم کان ما یفسد أکثر مما یصلح

### بیان

هذا الحدیث مثل سابقه فی المعنی و السر فیهما أن إصلاح القلب و تطهیره بالعبادات الجسمانیة و تصفیة النفس و تهذیبها بالأعمال البدنیة لیست مقصودة بالذات لأنها کالإعدام للملکات و العدم لا یکون مطلوبا إلا بالعرض إنما المطلوب أن ینکشف له المعارف الحقیقیة من العلم باللّه و ملائکته و کتبه و رسله و الیوم الآخر لکل إنسان بحسب عقله و فهمه علی تفاوت مراتبهم فی ذلک.

و لا تنکشف هذه المعارف إلا بأن یقع ذلک الإصلاح و التطهیر علی وجهه مأخوذا عن صاحب الشرع ص مع اعتقاد صحیح و لو بالسماع منه فمن اقتصر فی سلوکه علی مجرد العمل و الریاضة و المجاهدة من غیر بصیرة و لا معرفة فالتصفیة تصیر وبالا علیه إذ تتحرک النفس بالخواطر الوهمیة و تستولی علیه الوساوس النفسانیة فیشوش القلب حیث لم یتقدم له ریاضة النفس بالعلوم الحقة و الأفکار الصحیحة و لم یأخذ کیفیة العبادة عن صاحب الشرع و خلفائه ص.

فیتشبث بالقلب خیالات فاسدة و تصورات باطلة و أوهام کاذبة و ربما یتخیل فی ذات اللّه و صفاته اعتقادات فاسدة من باب الکفر و الزندقة و فی زعمه أنها صحیحة حقة نعوذ باللّه منه و ربما یقتدی به غیره فیتعدی شره و یصیر من الجاهلین المتنسکین القاصمین للظهر

ثم مع ذلک قلما یخلو من إعجاب بنفسه و افتخار بعمله و اغترار بعبادته و نظر إلی سائر الناس بعین الاحتقار و الازدراء.

و ربما یتشحن باطنه بأمراض نفسانیة و هو غافل عنها غیر ملتفت إلی معالجتها و إزالتها و ربما یظن الرذائل فضائل و العیوب کمالات فیکون ممن أخبر اللّه تعالی عنهم بقوله سبحانه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۱

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالًا الَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیاةِ الدُّنْیا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً

[۳]

### اشارة

۱۳۶- ۳ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۲/ ۱ عنه عن ابن عیسی عن محمد بن سنان عن ابن مسکان عن الصیقل قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول لا یقبل اللّه عملا إلا بمعرفة و لا معرفة إلا بعمل فمن عرف دلته المعرفة علی العمل و من لم یعمل فلا معرفة له ألا إن الإیمان بعضه من بعض

### بیان

و لا معرفة لا لنفی الجنس و لیس للعطف کما قد یظن و تحقیق المقام أن کل معرفة تثمر حالا و صفاء فی النفس و کل حال یحمل صاحبه علی عمل و طاعة و کل طاعة تثمر حالا آخر و صفاء غیر الأول و هو یثمر معرفة أخری سوی الأولی و هکذا یتکامل إیمان المرء بالمعرفة و الطاعة حتی بلغ الغایة و خلص من التعب و المشقة و استقر فی مقام الأمن و الراحة واصلا إلی عین الیقین.

و قد ضربنا لذلک مثلا فی مقدمة الکتاب فمن لا معرفة له باللّه و الیوم الآخر فکیف یعبده أم کیف ینوی التقرب إلیه أو یخضع له أو یشتاق لقاءه مع أن هذه کلها هی روح العبادة و قوامها و من لا عبادة له و لا ریاضة شرعیة کیف یصفی نفسه و یرق

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۲

قلبه و یطهر باطنه مع أن هذه کلها هی شرائط فیضان نور العلم علیه و الإیمان إن أرید به نفس المعرفة فمعناه أن کل مرتبة منه أعلی تحصل من مرتبة أخری سابقة علیها دونها فی الکمال و القوة بوسیلة العمل و إن أرید مجموع العلم و العمل فمعناه أن کلا من جزئیة یحصل من الآخر کما بیناه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۳

## باب ۱۵ استعمال العلم

[۱]

### اشارة

۱۳۷- ۱ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن حماد بن عیسی عن ابن أذینة عن أبان بن أبی عیاش عن سلیم بن قیس

الهلالی قال سمعت أمیر المؤمنین ع یحدث عن النبی ص أنه قال فی کلام له العلماء رجلان رجل عالم آخذ بعلمه فهذا ناج و عالم تارک لعلمه فهذا هالک و إن أهل النار لیتأذون من ریح العالم التارک لعلمه و إن أشد أهل النار ندامة و حسرة رجل دعا عبدا إلی اللّه تعالی فاستجاب له و قبل منه فأطاع اللّه فأدخله اللّه الجنة و أدخل الداعی النار بترک علمه و اتباعه الهوی و طول الأمل أما اتباع الهوی فیصد عن الحق و طول الأمل ینسی الآخرة

## بیان

هذا التقسیم إنما هو للعلماء الذین علمهم مقصور علی ما یتعلق بالعمل کالعالم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۴

بالشریعة و کالعالم بالأخلاق دون الذین علمهم مقصود لذاته کالعالم بالمبدإ و المعاد فإنه لا یکون غالبا إلا ناجیا و إذا وقع منه زلة أو ذنب تذکر لربه و تاب و تضرع إلیه و أناب.

و إنما کان عذاب العالم أشد لأن نفسه أقوی و معرفته بقبح ما صدر منه أتم فتأذیه بالمؤلم لا محالة أشد و تحسره أدوم کما أن ثوابه مع العمل أکثر و أعظم فیصد عن الحق أی یحجب القلب عن فهم المعارف لأنه یضاد العلم و المعرفة کما قیل حبک الشیء یعمی و یصم ینسی الآخرة و ذلک لأنه یوجب تسویف العمل لها فینجر إلی محوها عن الذکر

[۲]

## اشارة

۱۳۸- ۲ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۲/ ۱ محمد عن أحمد عن محمد بن سنان عن إسماعیل بن جابر عن أبی عبد اللّه ع قال العلم مقرون إلی العمل فمن علم عمل و من عمل علم و العلم یهتف بالعمل فإن أجابه و إلا ارتحل عنه

## بیان

و ذلک لأن کلا منهما یستدعی الآخر و یتقوی به کما عرفت و الهتف الصوت و الدعاء و هتافه به استدعاؤه له و ارتحاله عنه نسیانه و انمحاؤه عنه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۵

[۳]

## اشارة

۱۳۹- ۳ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن القاسانی عمن ذکره عن عبد اللّه بن القاسم الجعفری عن أبی عبد اللّه ع قال إن العالم إذا لم یعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب کما یزل المطر عن الصفا

## بیان

الصفا بالقصر جمع الصفاة و هی الحجر الصلد الذی لا ینبت شبه العلم و الموعظة بماء المطر و عدم تأثیره و ثباته فی القلوب بعدم استقرار المطر فی الحجر الأملس قیل السر فی عدم تأثیر الموعظة إذا صدر ممن لا یتصف بمقتضاها إن الکلام ینتهی من المخاطب إلی مثل ما یبتدئ من المتکلم فإن ابتدأ من قلب المتکلم انتهی إلی قلب المخاطب و تمکن منه و إن ابتدأ من لسانه دون مشارکة القلب انتهی إلی ظاهر السمع فحسب فتأثیر الروحانی فی الروحانی و الجسمانی فی الجسمانی

[۴]

## اشارة

۱۴۰- ۴ الکافی، ۱/ ۴۴/ ۴/ ۱ علی عن أبیه عن القاسم بن محمد عن المنقری عن علی بن هاشم بن البرید عن أبیه قال جاء رجل إلی علی بن الحسین ع فسأله عن مسائل فأجاب ثم عاد لیسأل عن مثلها فقال علی بن الحسین ع مکتوب فی الإنجیل لا تطلبوا علم ما لا تعلمون و لما تعملوا بما علمتم فإن العلم إذا لم یعمل به لم یزدد صاحبه إلا کفرا و لم یزدد من اللّه إلا بعدا

## بیان

الواو فی و لما تعملوا للحالیة أی لا تسألوا عن المجهول و الحال أنکم لم تعملوا بعد بالمعلوم و إنما لم یزدد صاحبه إلا کفرا و بعدا لأن العلم المتعلق بالعمل حجاب عن

الوافی، ج۱، ص: ۲۰۶

الحق و اشتغال بما سواه و صد عن الرجوع إلی جانب القدس و نسیان للآخرة و إنما الضرورة دعت إلیه فلما لم یستعمل فی الضرورة و اهتم به لا بقصد العمل بقی وباله علیه إذ ینشعب منه آثار ردیة و تنبعث منه عادات ممرضة للنفس ممیتة للقلب و یصیر حجة علیه

[۵]

## اشارة

۱۴۱- ۵ الکافی، ۱/ ۴۵/ ۵/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له بم یعرف الناجی قال من کان فعله لقوله موافقا فأثبت له الشهادة و من لم یکن فعله لقوله موافقا فإنما ذلک مستودع

## بیان

فأثبت إما بصیغة الماضی المجهول أو المعلوم أو المستقبل أو الأمر و فی بعض النسخ فإنما له الشهادة و أرید بالشهادة الشهادة بالنجاة

کما یأتی التصریح به فی باب المستودع و المعار من کتاب الإیمان و الکفر فإنما ذلک مستودع أی إیمانه غیر مثبت فی قلبه بل یزول بأدنی شبههٔ فهو فی مشیئهٔ اللّه إن شاء تممه له و إن شاء سلبه عنه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۷

و کأنه إلیهما أشیر بقوله عز و جل فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ

[۶]

## اشارهٔ

۱۴۲- ۶ الکافی، ۱/ ۴۵/ ۶/ ۱ العدهٔ عن البرقی عن أبیه رفعه قال قال أمیر المؤمنین ع فی کلام له خطب به علی المنبر أیها الناس إذا علمتم فاعملوا بما علمتم لعلکم تهتدون إن العالم العامل بغیره کالجاهل الحائر الذی لا یستفیق عن جهله بل قد رأیت أن الحجهٔ علیه أعظم و الحسرهٔ أدوم علی هذا العالم المنسلخ من علمه منها علی هذا الجاهل المتحیر فی جهله و کلاهما حائر بائر لا ترتابوا فتشکوا و لا تشکوا فتکفروا و لا ترخصوا لأنفسکم فتدهنوا و لا تدهنوا فی الحق فتخسروا و إن من الحق أن تفقهوا و من الفقه أن لا تغتروا و إن أنصحکم لنفسه أطوعکم لربه و أغشکم لنفسه أعصاکم لربه و من یطع اللّه یأمن و یستبشر و من یعص اللّه یخب و یندم

## بیان

فی قوله لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ تنبیه علی أن العمل بمقتضی العلم یؤدی إلی الاهتداء بهدی اللّه و هو [من] نور الیقین الذی هو غایهٔ کل سعی و قد بینا کیفیهٔ ذلک و فی قوله لا یستفیق عن جهله إشعار بأن الجهل کالسکر أو المرض فإن الاستفاقهٔ بمعنی الخلاص من أحدهما قوله و الحسرهٔ أدوم مبتدأ و خبر و یحتمل أن یکون عطفا علی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۰۸

قوله الحجهٔ علیه أعظم و یکون قوله علی هذا العالم بدلا من علیه و الضمیر فی منها راجعا إلی الحجهٔ و الحسرهٔ جمیعا باعتبار کل واحدهٔ منهما و الأول أولی لاستغنائه عن هذا التکلف فی الضمیر و إنما کانت الحسرهٔ علیه أدوم لأنه بالعلم یدرک درجات العاملین بعلمهم فی القرب فیشتد حسرته و ندامته بخلاف الجاهل.

و کلاهما حائر بائر یقال رجل حائر بائر إذا لم یتجه بشیء و لا یأتمر رشدا و لا یطیع مرشدا لا ترتابوا أی لا تمکنوا الریب و الشک من قلوبکم بل ادفعوا عن أنفسکم کیلا تعتادوا به فتصیروا من أهل الشک و الوسواس فتکونوا من الکافرین فإن من غلب علیه الشک و الوسواس یصیر من أهل الکفر هذا فی باب العلم.

و لا ترخصوا لأنفسکم أی اعزموا علی الطاعات و ترک المعاصی و لا تساهلوا فی ارتکاب الشهوات فتقعوا فی المداهنهٔ فی أمر الدین و المساهلهٔ فی باب الحق و الیقین فتکونوا من الخاسرین و هذا فی باب العمل و إن من الحق أن تفقهوا أی و إن من الحق اللازم علیکم أولا- أن تفقهوا فی الدین و تعلموا الحلال و الحرام و الخیر و الشر ثم اعملوا بما فقهتم و من الفقه أن لا- تغتروا بعلمکم و لا بعملکم فإن الغرور من المهلکات و المغرور بالعلم و الطاعهٔ أدون حالا من الجاهل و العاصی.

و الغش خلاف النصیحهٔ یأمن أی من العقوبات و یستبشر أی بالمثوبات و فی بعض النسخ و یسترشد یخب من الدرجات العلی من الخیبهٔ و یندم أی علی تفویت الفرصهٔ و تضییع العمر

[۷]

### اشارة

۱۴۳- ۷ الکافی، ۱/ ۴۵/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عمن ذکره عن محمد بن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن أبیه قال سمعت أبا جعفر ع

الوافی، ج۱، ص: ۲۰۹

یقول إذا سمعتم العلم فاستعملوه و لیتسع قلوبکم فإن العلم إذا کثر فی قلب رجل لا یحتمله قدر الشیطان علیه فإذا خاصمکم الشیطان فأقبلوا علیه بما تعرفون فإن کید الشیطان کان ضعیفا فقلت و ما الذی نعرفه قال خاصموا بما ظهر لکم من قدرة اللّه تعالی

### بیان

یعنی ینبغی أن یکون اهتمامکم بالعمل لا بکثرة السماع و الحفظ و أن لا تکثروا من العلم إلی حد تضیق قلوبکم عن احتماله و یضعف عن الإحاطة به و ذلک إنما یکون بترک العمل لأن العالم إذا عمل بعلمه لا یضیق قلبه عن احتمال العلم و إن کثر ثم القلب إذا ضاق عن قبول الحق و ضعف یستولی علیه الشیطان بالوسواس و الإغواء و لما کان لقائل أن یقول فبما ذا نخاصم الشیطان إذا کانت کثرة العلم هی سبب اقتداره علینا و استیلاؤه علی قلوبنا قال فإذا خاصمکم الشیطان فأقبلوا علیه بما تعرفون یعنی أدنی المعرفة یکفی لدفع کیده لأن کیده کان ضعیفا أشار به إلی قول اللّه عز و جل إِنَّ کَیْدَ الشَّیْطانِ کانَ ضَعِیفاً

الوافی، ج۱، ص: ۲۱۰

ثم نبه علی أدنی المعرفة الکافیة لدفع مخاصمته بأنها هی معرفة ما ظهر من قدرة اللّه تعالی علی کل شیء فإنه یوجب قدرته علی إنشاء النشأة الآخرة و أثابه المطیع و تعذیب العاصی فإن بهذه المعرفة تنبعث النفس علی فعل الطاعات و ترک السیئات ثم کلما ازداد عملا و سعیا ازداد بصیرة و یقینا

الوافی، ج۱، ص: ۲۱۱

## باب ۱۶ المستأکل بعلمه و المباهی به

[۱]

### اشارة

۱۴۴- ۱ الکافی، ۱/ ۴۶/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی و علی عن أبیه جمیعا عن حماد التهذیب، ۶/ ۳۲۸/ ۹۰۶/ ۱ الحسین عن حماد عن ابن أذینة عن أبان بن أبی عیاش عن سلیم بن قیس قال سمعت أمیر المؤمنین ع یقول قال رسول اللّه ص منهومان لا یشبعان طالب دنیا و طالب علم فمن اقتصر من الدنیا علی ما أحل اللّه له سلم و من تناولها من غیر حلها هلک إلا أن یتوب أو یراجع و من أخذ العلم من أهله و عمل بعلمه نجا و من أراد به الدنیا فهی حظه

الوافی، ج۱، ص: ۲۱۲

### بیان

النهمة بالفتح إفراط الشهوة و بلوغ الهمة فی الشیء و قد نهم بکذا فهو منهوم أی مولع به حریص علیه و لیس فی الحدیث دلالة علی أن الحرص فی تحصیل العلم و الإکثار منه مذموم و إن المراد به غیر علم الآخرة کما ظن بل المراد من صدره أن من خاصیة الدنیا و العلم أن من ذاق طعمهما لم یشبع منهما بل یحرص علیهما ثم بین الممدوح من ذلک و المذموم منه فذکر أن من اقتصر علی الحلال من الدنیا فهو ناج أکثر منه أو أقل و من تناولها من غیر حلها فهو هالک أکثر منها أو أقل و کذلک من أخذ العلم من أهله و عمل به فهو ناج أکثر من تحصیله أو أقل و من أراد به الدنیا فلیس له فی الآخرة نصیب أکثر منه أو أقل فلیس حظه منه سوی الدنیا

[۲]

۱۴۵- ۲ الکافی، ۱/ ۴۶/ ۲/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أحمد بن عائذ عن أبی خدیجة عن أبی عبد اللّه ع قال من أراد الحدیث لمنفعة الدنیا لم یکن له فی الآخرة نصیب و من أراد به خیر الآخرة أعطاه اللّه خیر الدنیا و الآخرة

[۳]

۱۴۶- ۳ الکافی، ۱/ ۴۶/ ۳/ ۱ علی عن أبیه عن القاسم بن محمد الأصبهانی عن المنقری عن حفص بن غیاث عن أبی عبد اللّه ع قال من أراد الحدیث لمنفعة الدنیا لم یکن له فی الآخرة نصیب

[۴]

### اشارة

۱۴۷- ۴ الکافی، ۱/ ۴۶/ ۴/ ۱ بهذا الإسناد عن أبی عبد اللّه ع قال إذا رأیتم العالم محبا لدنیاه فاتهموه علی دینکم فإن کل محب لشیء یحوط ما أحب و قال ع أوحی اللّه تعالی إلی داود ع لا تجعل بینی و بینک عالما مفتونا بالدنیا فیصدک عن طریق محبتی فإن أولئک

الوافی، ج ۱، ص: ۲۱۳

قطاع طریق عبادی المریدین إن أدنی ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوة مناجاتی من قلوبهم

### بیان

فاتهموه أی اعتقدوه متهما فی قوله و فعله صونا علی دینکم فإنه لیس علی حقیقة فی علمه و ذلک لأن حب الدین و حب الدنیا لا یجتمعان فی قلب واحد و الحوط و الحیاطة الحفظ و الصیانة و التوفر علی مصالح الشیء و الذب عنه لا تجعل بینی و بینک عالما أی لا تجعله وسیلة إلی التقرب إلی بالاستفادة منه و الاسترشاد فیصدک فیمنعک لما قلنا من عدم اجتماع الحبین و المناجاة المنزوع حلاوتها من قلبه تشمل ما یکون منها باللسان علی نحو الخطاب و الدعاء و ما یکون بالعقل من الإلهامات العلمیة و المکالمات

الروحیة التی کان قابلا لها فی أوائل فطرته قبل فساد قریحته

[۵]

## اشارة

۱۴۸- ۵ الکافی، ۱/ ۴۶/ ۵/ ۱ الأربعة عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص الفقهاء أمناء الرسل ما لم یدخلوا فی الدنیا قیل یا رسول اللّه و ما دخولهم فی الدنیا قال اتباع السلطان فإذا فعلوا ذلک فاحذروهم علی دینکم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۱۴

## بیان

أمناء الرسل لأنهم مستودعو علومهم و اتباع السلطان یشمل قبول الولایة منهم علی القضاء و نحوه و الخلطة بهم و المعاشرة معهم اختیارا و رضی به

[۶]

## اشارة

۱۴۹- ۶ الکافی، ۱/ ۴۷/ ۶/ ۱ النیسابوریان عن حماد بن عیسی عن ربعی عمن حدثه عن أبی جعفر ع قال من طلب العلم لیباهی به العلماء أو یماری به السفهاء أو یصرف به وجوه الناس إلیه فلیتبوأ مقعده من النار إن الرئاسة لا تصلح إلا لأهلها

## بیان

فی بعض النسخ حریز بدل ربعی و کأنه الأصح و کلاهما ثقة و المباهاة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۱۵

المفاخرة و المماراة المجادلة و یتبوأ من کذا أی یتخذه منزلا و مقعده نصب علی المفعول له أی لمنزله أو نصبه علی المفعول به و من النار متعلق به أی فلیحل مقعده من النار و لیقم و المعنی أن من طلب العلم لغرض من الأغراض النفسانیة التی تدور غالبا علی أحد هذه الأمور فهو من أهل النار و نبه ع علی خطر أمر الرئاسة و عظم آفتها بأنها لا تصلح إلا لأهلها و هم الکاملون فی قوتی العلم و العمل من الأنبیاء و الأوصیاء و من یحذو حذوهم من النفوس القدسیة المنزهة عن المیل إلی الدنیا و ما فیها.

روی الصدوق رحمه اللّه فی کتاب معانی الأخبار بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروی قال سمعت أبا الحسن الرضا ع یقول رحم اللّه عبدا أحیی أمرنا فقلت له و کیف یحیی أمرکم قال یتعلم علومنا و یعلمها الناس فإن الناس لو علموا محاسن کلامنا لاتبعونا قال فقلت له یا بن رسول اللّه فقد روی لنا عن أبی عبد اللّه ع أنه قال من تعلم علما لیماری به السفهاء أو یباهی به العلماء أو لیقبل بوجوه الناس إلیه فهو فی النار فقال ع صدق جدی أ فتدری من السفهاء فقلت لا یا بن رسول اللّه قال هم قصاص مخالفینا و تدری من العلماء

فقلت لا یا بن رسول اللّٰه قال هم علماء آل محمد ع الذین فرض اللّٰه طاعتهم و أوجب مودتهم ثم قال أ و تدری ما معنی قوله أو لیقبل بوجوه الناس إلیه قلت لا قال یعنی بذلک و اللّٰه ادعاء الإمامة بغیر حقها و من فعل ذلک فهو فی النار

و بإسناده عن حمزة بن حمران قال سمعت أبا عبد اللّٰه ع یقول من استأکل بعلمه افتقر فقلت له جعلت فداک إن فی شیعتک و موالیک قوما یتحملون علومکم و یبثونها فی شیعتکم و لا یعدمون علی ذلک منهم البر و الإحسان و الصلة و الإکرام فقال ع لیس أولئک المستأکلین إنما المستأکل بعلمه الذی یفتی بغیر علم و لا هدی من اللّٰه عز و جل لیبطل به الحقوق طمعا فی حطام الدنیا

الوافی، ج۱، ص: ۲۱۷

## باب ۱۷ لزوم الحجة علی العالم و تشدید الأمر علیه

[۱]

### اشارة

۱۵۰- ۱ الکافی، ۱/ ۴۷/ ۱/ ۱ علی عن أبیه عن القاسم بن محمد عن المنقری عن حفص بن غیاث عن أبی عبد اللّٰه ع قال یا حفص یغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن یغفر للعالم ذنب واحد

### بیان

و ذلک لأن الإدراک کلما کان أقوی کانت اللذة أتم و الألم أکثر و أشد و العالم إدراکه لقبح الذنب أقوی من الجاهل لأن معرفة العالم إنما تکون علی بصیرة بخلاف الجاهل فإنه إنما یعرف الشیء تقلیدا و المغفرة عبارة عن الستر و الإخفاء و إنما یستر علی

الوافی، ج۱، ص: ۲۱۸

من کان الأمر علیه مستورا أو مشتبها غیر واضح و هو الجاهل دون العالم إلا أن یکون علی بصیرة العالم غشاوة من هوی

[۲]

### اشارة

۱۵۱- ۲ الکافی، ۱/ ۴۷/ ۲/ ۱ بهذا الإسناد قال قال أبو عبد اللّٰه ع قال عیسی بن مریم ویل للعلماء السوء کیف تلظی علیهم النار

### بیان

تلظی تتلهب و تضطرم و ذلک لحسرتهم علی ما صدر منهم حین کونهم بصراء بقبحه

[۳]

## اشارة

۱۵۲- ۳ الکافی، ۱/ ۴۷/ ۳/ ۱ الخمسة عن جمیل بن دراج قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول إذا بلغت النفس هاهنا و أشار بیده إلی حلقه لم یکن للعالم توبة ثم قرأ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَی اللّهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ

الوافی، ج ۱، ص: ۲۱۹

## بیان

النفس بسکون الفاء الروح قال اللّه تعالی فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ یعنی روح المشرف علی الموت و بلوغ الروح الحلق هو الزمان المتصل بزمان الاحتضار و معاینة الغیب أعنی قبیل حد المعاینة و هو آخر وقت قبول توبة الجاهل.

و أما عند المعاینة و ما بعدها فلا تأثیر للتوبة أصلا لا من الجاهل و لا من العالم لحصول الیأس التام من الحیاة و سقوط التکلیف و هو منصوص علیه فی القرآن و الأخبار کما سیأتی و لعل السبب فی عدم قبول التوبة من العالم فی ذلک الوقت ما مر من أن إدراکه لقبح الذنب أقوی فلا یلیق به أن یؤخر التوبة إلی ذلک الوقت و لحصول یأسه من الحیاة بأمارات الموت بخلاف الجاهل فإنه لا ییأس إلا بعد المعاینة.

قال بعض المفسرین و من لطف اللّه بالعباد أن أمر قابض الأرواح بالابتداء فی نزعها من أصابع الرجلین ثم یصعد شیئا فشیئا إلی أن یصل إلی الصدر ثم ینتهی إلی الحلق لیتمکن فی هذه المهلة من الإقبال بالقلب علی اللّه تعالی و الوصیة و التوبة ما لم یعاین و الاستحلال و ذکر اللّه سبحانه فیخرج روحه و ذکر اللّه علی لسانه فیرجی بذلک حسن خاتمته رزقنا اللّه ذلک بمنه إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَی اللّهِ أی قبول التوبة الذی أوجبه اللّه علی نفسه بمقتضی وعده.

و التوبة هی الرجوع و الإنابة فإذا نسبت إلی اللّه تعالی تعدت بعلی و إذا نسبت إلی العبد تعدت بإلی و لعل الأول لتضمین معنی الإشفاق و العطف و معنی التوبة من العبد رجوعه إلی اللّه بالطاعة و الانقیاد بعد ما عصی و عتا و معنی التوبة من اللّه رجوعه بالعطف علی عبده بإلهامه التوبة أولا ثم قبوله إیاها منه آخرا فلله توبتان

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۰

و للعبد واحدة بینهما قال اللّه تعالی ثُمَّ تابَ عَلَیْهِمْ لِیَتُوبُوا أی ألهمهم التوبة لیرجعوا ثم إذا رجعوا قبل توبتهم لأنه هو التواب الرحیم فالتوبة فی قوله سبحانه إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَی اللّهِ من تاب علیه إذا قبل توبته إلا أن علی هذه لیست هی علی فی قولهم تاب علیه بِجَهالَةٍ أی متلبسین بها سفها فإن ارتکاب الذنب و المعصیة سفه و جهل و لهذا قیل من عصی اللّه فهو جاهل حتی ینزع من جهالته و أما قوله سبحانه ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فیعنی به من قبل أن یشرب فی قلوبهم حبه فتطبع علیها فیتعذر علیهم الرجوع.

و أما الحصر المدلول علیه بلفظة إنما فلا ینافی قبولها ممن أخرها إلی قبیل المعاینة کما ورد فی الأخبار لأن وجوب القبول غیر التفضل به

[۴]

## اشارة

۱۵۳- ۴ الکافی، ۱/ ۴۷/ ۴/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن الحسین عن النضر عن یحیی الحلبی عن أبی سعید المکاری عن أبی بصیر عن أبی جعفر ع فی قول اللّه تعالی فَکُبْکِبُوا فِیها هُمْ وَ الْغاوُونَ قال هم قوم وصفوا عدلا بألسنتهم ثم خالفوا إلی غیره

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۱

## بیان

کبه علی وجهه صرعه فأکب عکس سائر اللغات و الکبکبة تکریر الکب جعل التکریر فی اللفظ دلیلا علی التکریر فی المعنی و الغی الضلال عدلا صفة عدالة ثم خالفوا أی لم یعملوا بموجبه معرضین عنه إلی غیره فغوت و ضلت مقلدتهم بما رأوا منهم من هذا الصنیع الشنیع و فی بعض النسخ خالفوه مع العائد

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۳

## باب ۱۸ أنه لا علم إلا ما یؤخذ عن أهله

[۱]

## اشارة

۱۵۴- ۱ الکافی، ۱/ ۴۹/ ۸/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عمن ذکره عن الشحام عن أبی جعفر ع فی قول اللّه تعالی فَلْیَنْظُرِ الْإِنْسانُ إِلی طَعامِهِ قال قلت ما طعامه قال علمه الذی یأخذه عمن یأخذه

## بیان

لم یرد ع أن الآیة نزلت فی العلم خاصة دون طعام البدن کیف و هو الذی قال لبعض أصحابه حیث سأله عن آیة فخص تنزیلها ثم عمم تأویلها ثم قال و لا تکونن ممن یقول للشیء أنه فی شیء واحد و سیأتی الحدیث بإسناده و لما کان تفسیر الآیة ظاهرا لم یتعرض له و إنما تعرض لتأویلها بل التحقیق أن کلا المعنیین مراد من اللفظ بإطلاق واحد فإن الطعام یشمل طعام البدن و طعام الروح جمیعا. کما أن الإنسان یشمل البدن و الروح معا فلا تأویل بل کلا المعنیین تفسیر بل هما معنی واحد بلا تعدد و بیانه أن المراد أن الإنسان کما أنه مأمور بأن ینظر إلی غذائه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۴

الجسمانی لیعلم أنه نزل من السماء من عند اللّه سبحانه بأن صب اللّه الماء صبا ثم شق الأرض شقا إلی آخر الآیات فکذلک مأمور بأن ینظر إلی غذائه الروحانی الذی هو العلم لیعلم أنه نزل من السماء من عند اللّه عز و جل بأن صب اللّه أمطار الوحی إلی أرض النبوة و شجرة الرسالة و ینبوع الحکمة فأخرج منها حبوب الحقائق و فواکه المعارف لتغتذی بها أرواح القابلین للتربیة فقوله ع علمه الذی یأخذه عمن یأخذه أی ینبغی له أن یأخذ علمه عن أهل بیت النبوة الذین هم مهابط الوحی و ینابیع الحکمة الآخذین علومهم عن اللّه سبحانه حتی یصلح أن یصیر غذاء لروحه دون غیرهم ممن لا رابطة بینه و بین اللّه سبحانه من حیث الوحی و الإلهام و قد بینا فی مقدمة الکتاب أن العلم قسمان تحقیقی و تقلیدی و أن کلیهما مستفاد من النبوة و أن ما لا یستفاد من النبوة فلیس بعلم حقیقة لأنه

إما حفظ أقاویل رجال لیس فی أقوالهم حجة و إما آلـة جـدال لا مدخل لها فی المحجة و لیس شـیء منهما من اللّه عز و جل بل من الشیطان فلا یصلح غذاء للروح و الإیمان

[۲]

### اشارة

۱۵۵- ۲ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۱۵/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أبان عن عبد اللّه بن سلیمان قال سمعت أبا جعفر ع یقول و عنده رجل من أهل البصرة یقال له عثمان الأعمی و هو یقول إن الحسن البصری یزعم أن الـذین یکتمون العلم یؤذی ریح بطونهم أهـل النار فقال أبو جعفر ع فهلک إذن مؤمن آل فرعون ما زال العلم مکتوما منذ بعث اللّه تعالی نوحا فلیذهب الحسن یمینا و شـمالا فو الله ما یوجد العلم إلا هاهنا

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۵

### بیان

لما لم یکن عنـد الحسن من العلوم الحقیقیـة شـیء لم یـدر أن من العلم ما یجب کتمانه کما أن منه ما یحرم کتمانه بل زبدة العلم فی الحقیقة لیس إلا ما یکتم کما قاله سید العابدین ع

إنی لأکتم من علمی جواهره. کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا.

و إلیه الإشارة بقوله ع فو الله ما یوجد العلم إلا هاهنا یعنی أن ما هو الحقیق بأن یسمی علما لیس إلا ما هو المخزون عندنا

[۳]

### اشارة

۱۵۶- ۳ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۱۳/ ۱ محمد بن الحسن عن سـهل عن ابن سنان عن محمد بن مروان العجلی عن علی بن حنظلة قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول اعرفوا منازل الناس علی قدر روایتهم عنا

### بیان

یعنی علی مقـدار روایتهم عنا کثرة و قلـة و یحتمل أن یکون المراد علی رتبـة روایتهم عنا دقـة و لطافـة فالأعلی من روی سـرا مخزونا دقیقا و معنی مکنونا لطیفا و الأدنی من روی کلاما مبتذلا و قولا مشهورا و فیما بینهما درجات

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۷

## باب ۱۹ روایة الحدیث

[۱]

### اشارة

۱۵۷- ۱ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۱/ ۱ الثلاثة عن بزرج عن أبی بصیر قال قلت لأبی عبد اللّه ع قول اللّه عز و جل الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ قال هو الرجل یسمع الحدیث فیحدث به کما سمعه لا یزید فیه و لا ینقص منه

### بیان

هذا أحد معانی هذه الآیة و قد مضی لها معنی آخر فی حدیث هشام الطویل و لعل لها معانی أخر غیرهما کثیرة فإن القرآن ذو وجوه کما ورد فی الخبر

[۲]

۱۵۸- ۲ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۲/ ۱ محمد عن محمد بن الحسین عن ابن أبی عمیر عن ابن أذینة عن محمد قال قلت لأبی عبد اللّه ع أسمع الحدیث

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۸

منک فأزید و أنقص قال إن کنت ترید معانیه فلا بأس

[۳]

### اشارة

۱۵۹- ۳ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۳/ ۱ عنه عن محمد بن الحسین عن ابن سنان عن داود بن فرقد قال قلت لأبی عبد اللّه ع إنی أسمع الکلام منک فأرید أن أرویه کما سمعته منک فلا یجیء قال فتتعمد ذلک قلت لا فقال ترید المعانی فقلت نعم قال فلا بأس

### بیان

یعنی تتعمد ترک حفظ الألفاظ بعدم المبالاة بحفظها [بضبطها] أو إنک نسی و فی بعض النسخ بحذف إحدی التاءین کما یکون فی نظائره و فی الخبرین دلالة صریحة علی جواز نقل الحدیث بالمعنی کما هو الحق عند أهل التحقیق و إن کان نقله بألفاظه أحسن کما تبین من الخبر السابق

[۴]

### اشارة

۱۶۰- ۴ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۴/ ۱ عنه عن ابن عیسی عن الحسین عن القاسم بن محمد عن علی عن أبی بصیر قال قلت لأبی عبد اللّه ع الحدیث أسمعه منک أرویه عن أبیک أو أسمعه من أبیک أرویه عنک قال سواء إلا أنک ترویه عن أبی أحب إلی و قال أبو عبد اللّه ع لجمیل ما سمعت منی فاروه عن أبی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۲۹

## بیان

إنما کان سواء لأن علومهم کلها من معدن واحد و عین واحدة کما صرح به فی الخبر الآتی بل ذواتهم من نور واحد کما ورد فی کثیر من الأخبار

و فی بعضها خلقنا واحد و علمنا واحد و فضلنا واحد و کلنا واحد عند اللّه و فی روایة أخری و نحن شیء واحد

و أما أحبیة الروایة عن الأب فلعل الوجه فیه التقیة فإن ذلک أبعد من الشهرة و الإنکار و أیضا فإن قول الماضی أقرب إلی القبول من قول الشاهد عند الجماهیر لأنه أبعد من أن یحسد و یبغض.

و قیل فیه وجه آخر و هو أن علو السند و قرب الإسناد من الرسول ص مما له رجحان عند الناس فی قبول الروایة و خصوصا فیما یختلف فیه الأحکام و فیه وجه آخر و هو أن من الواقفیة من توقف علی الأب فلا یکون قول الابن حجة علیه فیما یناقض رأیه بخلاف العکس إذ القائل بإمامة الابن قائل بإمامة الأب من دون العکس کلیا

[۵]

## اشارة

۱۶۱- ۵ الکافی، ۱/ ۵۳/ ۱۴/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن أحمد بن محمد عن عمر بن عبد العزیز عن هشام بن سالم و حماد بن عثمان [عیسی] و غیره قالوا سمعنا أبا عبد اللّه ع یقول حدیثی حدیث أبی و حدیث أبی حدیث جدی و حدیث جدی حدیث الحسین و حدیث الحسین حدیث الحسن و حدیث الحسن حدیث أمیر المؤمنین و حدیث أمیر المؤمنین ع حدیث رسول اللّه ص و حدیث رسول اللّه ص قول اللّه تعالی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۳۰

## بیان

قد سبق وجه الاتحاد و سنؤکده فی کتاب الحجة

[۶]

## اشارة

۱۶۲- ۶ الکافی، ۱/ ۵۱/ ۵/ ۱ محمد عن أحمد و محمد بن الحسین عن السراد عن عبد اللّه بن سنان قال قلت لأبی عبد اللّه ع یجیئنی القوم فیسمعون منی حدیثکم فأضجر و لا أقوی قال فاقرأ علیهم من أوله حدیثا و من وسطه حدیثا و من آخره حدیثا

### بیان

الضجر القلق من الغم و السأمة و المعنی أن الحدیث إذا کان متعددا و ضعفت عن قراءته و عجزت جاز أن تقرأ علیهم من أول الکتاب حدیثا و من وسطه آخر و من آخره آخر أو المعنی أن الحدیث الواحد إذا کان طویلا فاقرأ علیهم کلاما مفیدا بالاستقلال من أوله و آخر من وسطه و آخر من آخره یعنی إذا اشتمل الحدیث الواحد علی جمل متعددة یکون کل منها مستقلة بالإفادة کحدیث هشام الطویل الذی مضی ذکره فی الباب الأول.

و أما إذا ارتبط بعض أجزاء الحدیث ببعض فلا یجوز فیه الاقتصار علی نقل البعض إذ لیس کل من تلک الأجزاء بحدیث بل بعض منه قیل و لعل الوجه فی تخصیص الأول و الوسط و الآخر أن الجمل المتقاربة تکون فی أکثر الأمر من نوع واحد فلیست الفائدة فیها کما التی تکون فی الجمل المتباعدة إذ الکلام فیها ینتقل من نوع إلی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۳۱

نوع یباینه فالفائدة فیها لا محالة أکثر لاحتوائها علی فنون مختلفة من الأحکام کل منها نوع برأسه

### [۷]

### اشارة

۱۶۳- ۷ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۶/ ۱ عنه بإسناده عن أحمد بن عمر الحلال قال قلت لأبی الحسن الرضا ع الرجل من أصحابنا یعطینی الکتاب و لا یقول اروه عنی یجوز لی أن أرویه عنه قال فقال إذا علمت أن الکتاب له فاروه عنه

### بیان

الحلال بالمهملة و تشدید اللام من یبیع الحل و هو دهن السمسم

### [۸]

۱۶۴- ۸ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۷/ ۱ الأربعة و علی عن البرقی عن النوفلی عن السکونی عن أبی عبد اللّه ع قال قال أمیر المؤمنین ع إذا حدثتم بحدیث فأسندوه إلی الذی حدثکم فإن کان حقا فلکم و إن کان کذبا فعلیه

### [۹]

### اشارة

۱۶۵- ۹ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۱۲/ ۱ العدة عن البرقی عن محمد بن علی رفعه قال قال أبو عبد اللّه ع إیاکم و الکذب المفترع قیل له و ما الکذب المفترع قال أن یحدثک الرجل بالحدیث فترکه و ترویه عن الذی لم یحدثک به

الوافی، ج۱، ص: ۲۳۲

## بیان

افترع البکر افتضها و وصف الکذب بالمفترع کنایة عن ابتداعه و أنه مما لم یقله أحد کذا قیل و قیل بل هو من الفرع بمعنی العلو فإن فرع کل شیء أعلاه فکان هذا المحدث یرید أن یجعل حدیثه مفترعا أی مرتفعا فیسنده إلی الأعلی بحذف الواسطة لیوهم علو السند کما إذا حدثه زرارة عن أبی عبد اللّه ع فیقول قال أبو عبد اللّه ع کذا.

و أما إذا قال حدثنی أبو عبد اللّه ع فهو کذب صریح أقول التفسیران لا یخلوان من تکلف و الصواب أن یقال الافتراع بمعنی التفرع فإنه فرع قوله علی صدق الراوی بأن قال فی نفسه إذا رواه الفرع عن الأصل فقد قاله الأصل فیجوز لی أن أسنده إلی الأصل فأسنده إلیه و إنما کان کذبا لأنه غیر جازم بصدوره عن الأصل و لعل الفرع قد کذب علیه أو سها فی نسبته إلیه و لا بد له من تجویز ذلک فلا یحصل له الجزم به فهو کاذب فی قوله و إن قدرنا أن الأصل قد قاله کما أن المنافقین کانوا کاذبین فی شهادتهم بالرسالة لأنهم کانوا غیر جازمین به و إنما کان کذبا مفترعا لأنه فرع علی کذب مقدر و لعله لم یکن کذبا فهو لیس بکذب صریح بل هو کذب مفترع کما أنه صدق مفترع.

أو نقول سمی مفترعا لأنه ذو فرع فأصله الکذب و افتراعه الافتراء علی من لم یحدثه و من ضبط المقترع بالقاف من الاقتراع بمعنی الاختیار فلعله صحف

الوافی، ج۱، ص: ۲۳۳

و فی بعض النسخ عن الذی حدثک عنه مکان الذی لم یحدثک به و فی آخر عن غیر الذی حدثک به

[۱۰]

## اشارة

۱۶۶- ۱۰ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۱۳/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن البزنطی عن جمیل بن دراج قال قال أبو عبد اللّه ع أعربوا حدیثنا فإنا قوم فصحاء

## بیان

أی لا تلحنوا فی إعراب الکلمات بل أعطوا حقها من الإعراب و التبیین حین التکلم به فإن کلامنا فصیح فإذا لحنتم فیه اختلت فصاحته و یحتمل أن یراد إعرابه حین الکتابة بأن یکتب الحروف بحیث لا یشتبه بعضها ببعض أو یجعل علیها ما یسمی الیوم إعرابا عند الناس إلا أن الأول أظهر و أقرب إلی طریقة السلف

الوافی، ج‏۱، ص: ۲۳۵

## باب ۲۰ فضل الکتاب و التمسک بالکتب

[۱]

### اشارة

۱۶۷- ۱ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۸/ ۱ علی بن محمد بن عبد اللّه عن أحمد عن أبی أیوب المدنی عن ابن أبی عمیر عن حسین الأحمسی عن أبی عبد اللّه ع قال القلب یتکل علی الکتابة

### بیان

الاتکال الاعتماد یعنی إذا کتبتم الحدیث الذی سمعتموه جمعت قلوبکم و اطمأنت نفوسکم لتمکنکم حینئذ من الرجوع إلی الکتاب إذا نسیتم و فیه حث علی کتابة الحدیث

[۲]

۱۶۸- ۲ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۹/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن عاصم بن حمید عن أبی بصیر قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول اکتبوا فإنکم لا تحفظون حتی تکتبوا

[۳]

۱۶۹- ۳ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۱۰/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن فضال عن ابن بکیر عن عبید بن زرارة قال قال أبو عبد اللّه ع احتفظوا

الوافی، ج‏۱، ص: ۲۳۶

بکتبکم فإنکم سوف تحتاجون إلیها

[۴]

### اشارة

۱۷۰- ۴ الکافی، ۱/ ۵۲/ ۱۱/ ۱ العدة عن البرقی عن بعض أصحابه عن أبی سعید الخیبری عن المفضل بن عمر قال قال لی أبو عبد اللّه ع اکتب و بث علمک فی إخوانک فإن مت فأورث کتبک بنیک فإنه یأتی علی الناس زمان هرج لا یأنسون فیه إلا بکتبهم

### بیان

البث النشر أی انشر علمک فیهم بواسطة الکتاب و یحتمل أن یکون مطلوبا برأسه و الهرج الفتنة و الاختلاط و المراد به هاهنا فقد أهل العلم و من یؤنس به منهم أو فقد تمیزهم عن غیرهم لتسلط أمراء الجور و تشبه الجهلة و الأراذل بصورة العلماء و الأکیاس فی الزی و المنطق و اللباس

[۵]

### اشارة

۱۷۱- ۵ الکافی، ۱/ ۵۳/ ۱۵/ ۱ العدة عن أحمد عن محمد بن الحسن بن أبی خالد شینولة قال قلت لأبی جعفر الثانی ع جعلت فداک إن مشایخنا رووا عن أبی جعفر و أبی عبد اللّه ع و کانت التقیة شدیدة فکتموا کتبهم فلم یرووا عنهم فلما ماتوا صارت الکتب إلینا فقال حدثوا بها فإنها حق

الوافی، ج ۱، ص: ۲۳۷

### بیان

فی بعض النسخ لم ترو علی صیغة المجهول و التأنیث و فی هذه الأخبار کلها دلالة علی صحة الاعتماد علی الکتب و العمل بما فیها من الأحکام إن کانت صحیحة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۳۹

## باب ۲۱ التقلید

[۱]

### اشارة

۱۷۲- ۱ الکافی، ۱/ ۵۳/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی عن عبد اللّه بن یحیی عن ابن مسکان عن أبی بصیر عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ فقال أما و اللّه ما دعوهم إلی عبادة أنفسهم- و لو دعوهم ما أجابوهم و لکن أحلوا لهم حراما و حرموا علیهم حلالا فعبدوهم من حیث لا یشعرون

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۰

### بیان

هذا الخبر أورده مرة أخری فی باب الشرک عن العدة عن البرقی عن أبیه عن عبد اللّه بن یحیی و الظاهر أن ابن یحیی هذا هو الکاهلی و الأحبار العلماء و الرهبان العباد و معنی الحدیث أن من أطاع أحدا فیما یأمره به خلاف ما أمر اللّه تعالی به فقد اتخذه ربا و

عبده من حیث لا یشعر و مما یدل علی ذلک من القرآن المجید قوله سبحانه أ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ و قوله عز و جل أ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لٰا تَعْبُدُوا الشَّیْطٰانَ و ذلک لأن العبادة عبارة عن الطاعة و الانقیاد و فی هذا الحدیث دلالة واضحة علی عدم جواز تقلید المجتهدین فی الأحکام بآرائهم کما هو الشائع الذائع إلی الیوم حتی بین أصحابنا فضلا عن العامة و لیت شعری کیف یجیبون عن ذلک إلا من أفتی بمحکمات القرآن و الحدیث فإن اتباع قوله حینئذ لیس بتقلید له بل تقلید لمن فرض اللّٰه طاعته و حکم بحکم اللّٰه عز و جل

[۲]

۱۷۳- ۲ الکافی، ۱/ ۵۳/ ۳/ ۱ النیسابوریان عن حماد بن عیسی عن ربعی عن أبی بصیر عن أبی عبد اللّٰه ع فی قول اللّٰه تعالی اتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فقال و اللّٰه ما صاموا لهم و لا صلوا لهم و لکن أحلوا لهم حراما و حرموا علیهم حلالا فاتبعوهم

[۳]

## اشارة

۱۷۴- ۳ الکافی، ۱/ ۵۳/ ۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن إبراهیم بن محمد الهمدانی عن محمد بن عبیدة قال قال لی أبو الحسن ع یا محمد أنتم أشد تقلیدا أم المرجئة قال قلت قلدنا و قلدوا فقال لم أسألک عن

الوافی، ج۱، ص: ۲۴۱

هذا فلم یکن عندی جواب أکثر من الجواب الأول فقال أبو الحسن ع إن المرجئة نصبت رجلا لم تفرض طاعته و قلدوه و أنتم نصبتم رجلا و فرضتم طاعته ثم لم تقلدوه فهم أشد منکم تقلیدا

## بیان

المرجئة قد تطلق فی مقابلة الشیعة من الإرجاء بمعنی التأخیر لتأخیرهم علیا ع عن درجته و کأنه المراد هنا و قد تطلق فی مقابلة الوعیدیة إما من الإرجاء بمعنی التأخیر لأنهم یؤخرون العمل عن النیة و القصد و إما بمعنی إعطاء الرجاء لأنهم یعتقدون أن لا یضر مع الأیمان معصیة کما لا تنفع مع الکفر طاعة و السبب فی شدة تقلیدهم لأئمتهم و جدهم فی ذلک أکثر من تقلید أصحابنا لأئمة الحق مع أن أئمتهم

الوافی، ج۱، ص: ۲۴۲

یدعونهم إلی اعتقادات فاسدة و أئمتنا ع یدعوننا إلی الحق أنهم یدعونهم إلی الدعة و الراحة و أئمتنا ع یدعوننا إلی التکلیف و المشقة فتقلیدهم أهون علی طباعهم

[۴]

۱۷۵- ۴ الکافی، ۱/ ۷/ ۰/ ۰ قال العالم ع من دخل فی الإیمان بعلم ثبت فیه و نفعه إیمانه و من دخل فیه بغیر علم خرج منه کما دخل فیه

[۵]

۱۷۶- ۵ الکافی، ۱/ ۷/ ۰/ ۰ و قال ع من أخذ دینه من کتاب اللّه و سنة نبیه ص زالت الجبال قبل أن یزول و من أخذ دینه من أفواه الرجال ردته الرجال

[۶]

۱۷۷- ۶ الکافی، ۱/ ۷/ ۰/ ۰ و قال ع من لم یعرف أمرنا من القرآن لم یتنکب الفتن

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۳

## باب ۲۲ البدع و الرأی و المقاییس

[۱]

### اشارة

۱۷۸- ۱ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۱/ ۱ الاثنان عن الوشاء و العدة عن أحمد عن ابن فضال جمیعا عن عاصم بن حمید عن محمد عن أبی جعفر ع قال خطب أمیر المؤمنین الناس فقال أیها الناس إنما بدؤ وقوع الفتن أهواء تتبع- و أحکام تبتدع یخالف فیها کتاب اللّه یتولی فیها رجال رجالا فلو أن الباطل خلص لم یخف علی ذی حجی و لو أن الحق خلص لم یکن اختلاف و لکن یؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فیمزجان فیجیئان معا فهنالک استحوذ الشیطان علی أولیائه و نجی الذین سبقت لهم من اللّه الحسنی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۴

### بیان

التولی الاتباع و الحجی بکسر المهملة ثم الجیم المفتوحة العقل و الضغث القبضة من الحشیش المختلط رطبه بالیابس أو الحزمة منه و مما أشبهه و هو هنا استعارة و الاستحواذ الغلبة و المعنی ظاهر

[۲]

۱۷۹- ۲ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۲/ ۱ الاثنان عن محمد بن جمهور العمی یرفعه قال قال رسول اللّه ص إذا ظهرت البدع فی أمتی فلیظهر العالم علمه فمن لم یفعل فعلیه لعنة اللّه

[۳]

۱۸۰- ۳ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۳/ ۱ الاثنان عن محمد بن جمهور رفعه قال قال رسول اللّه ص من أتی ذا بدعة فعظمه فإنما یسعی فی هدم الإسلام

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۵

[۴]

۱۸۱- ۴ الفقیه، ۳/ ۵۷۳/ ۴۹۵۷/ ۱ قال علی ع من مشی إلی صاحب بدعة فقد سعی فی هدم الإسلام

[۵]

**اشارة**

۱۸۲- ۵ الکافی، ۲/ ۳۷۵/ ۴/ ۱ محمد عن محمد بن الحسین عن البزنطی عن داود بن سرحان عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص إذا رأیتم أهل البدع و الریب من بعدی فأظهروا البراءة منهم و أکثروا من سبهم و القول فیهم و الوقیعة و باهتوهم حتی لا یطمعوا فی الفساد فی الإسلام و یحذرهم الناس و لا یتعلمون من بدعهم یکتب اللّه لکم بذلک الحسنات و یرفع لکم به الدرجات

**بیان**

و القول فیهم یعنی بما یشینهم و الوقیعة الغیبة باهتوهم أی جادلوهم و اسکتوهم و أقطعوا الکلام علیهم

[۶]

**اشارة**

۱۸۳- ۶ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۴/ ۱ الاثنان عن محمد بن جمهور رفعه قال قال رسول اللّه ص أبی اللّه لصاحب البدعة بالتوبة قیل یا رسول اللّه و کیف ذلک قال إنه قد أشرب قلبه حبها

**بیان**

أشرب قلبه بصیغة المجهول أی خالطه و منه قوله تعالی وَ أُشْرِبُوا فِی قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۶

و إنما أشرب قلبه حبها لاعتقادها الراسخ بها الحاصل له من تزیین الشیطان إیاها لدیه آنا فآنا و تسویل نفسه الإمارة لها عنده یوما فیوما و بهذا تتمیز البدعة عن المعاصی الأخر فإن ما لم یعتقد شرعیته منها فلیس ببدعة

[۷]

**اشارة**

۱۸۴- ۷ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۵/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن السراد عن ابن وهب قال سمعت أبا عبد اللّٰه ع یقول قال رسول اللّٰه ص إن عند کل بدعة تکون من بعدی یکاد بها الإیمان ولیا من أهل بیتی موکلا به یذب عنه ینطق بإلهام من اللّٰه و یعلن الحق و ینوره و یرد کید الکائدین یعبر عن الضعفاء فاعتبروا یا أولی الأبصار و توکلوا علی اللّٰه

## بیان

الذب الطرد و الدفع یعبر عن الضعفاء أی یکون لسانا لهم معبرا عنهم ما یدفع تلک البدعة قوله فاعتبروا یحتمل أن یکون من کلام الصادق ع

[۸]

## اشارة

۱۸۵- ۸ الکافی، ۱/ ۵۴/ ۶/ ۱ محمد عن بعض أصحابه و علی عن الاثنین عن أبی عبد اللّٰه ع و علی عن أبیه عن السراد رفعه عن أمیر المؤمنین ع أنه قال إن من أبغض الخلق إلی اللّٰه تعالی لرجلین رجل وکله اللّٰه تعالی إلی نفسه فهو جائر عن قصد السبیل مشعوف بکلام بدعة قد لهج بالصوم و الصلاة فهو فتنة لمن افتتن به ضال عن هدی من کان قبله مضل لمن اقتدی به فی حیاته و بعد موته حمال خطایا غیره رهن بخطیئته و رجل قمش جهلا فی جهال الناس غان بأغباش الفتنة قد سماه أشباه الناس عالما و لم یغن فیه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۷

یوما سالما بکر فاستکثر ما قل منه خیر مما کثر حتی إذا ارتوی من آجن و أکثر من غیر طائل جلس بین الناس قاضیا ضامنا لتخلیص ما التبس علی غیره و إن خالف قاضیا سبقه لم یأمن أن ینقض حکمه من یأتی بعده کفعله بمن کان قبله- و إن نزلت به إحدی المبهمات المعضلات هیأ لها حشوا من رأیه ثم قطع [به] فهو من لبس الشبهات فی مثل غزل العنکبوت لا یدری أصاب أم أخطأ- لا یحسب العلم فی شیء مما أنکر و لا یری أن وراء ما بلغ فیه مذهبا إن قاس شیئا بشیء لم یکذب نظره و إن أظلم علیه أمر اکتتم به لما یعلم من جهل نفسه- یکن الصواب لکی لا- یقال له لا یعلم ثم جسر فقضی فهو مفاتیح عشوات- رکاب شبهات خباط جهالات لا یعتذر مما لا یعلم فیسلم و لا یعض فی العلم بضرس قاطع فیغنم یذری الروایات ذرو الریح الهشیم تبکی منه المواریث و تصرخ منه الدماء یستحل بقضائه الفرج الحرام و یحرم بقضائه الفرج الحلال- لا ملیء بإصدار ما علیه ورد و لا هو أهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق

## بیان

کان الرجل الأول هو المبتدع فی الأصول و الثانی هو المبتدع فی الفروع کما قاله ابن أبی الحدید و إنما صارا من أبغض الخلائق لأن شرهما متعد و لأنه شر فی الدین

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۸

و لأنه یبقی بعدهما عن قصد السبیل أی السبیل العدل المستقیم المستوی و المشعوف بالمعجمة و المهملة و بهما قرئ قوله تعالی قَدْ شَغَفَها حُبًّا و علی الأول معناه دخل حب کلام البدعة شغاف قلبه أی حجابه حتی وصل إلی فؤاده.

و علی الثانی غلبه حبه و أحرقه فإن الشعف بالمهملة شدة الحب و إحراقه القلب و اللهج بالشیء محرکة الولوع فیه و الحرص علیه عن هدی من کان قبله بفتح الهاء و کسرها و سکون المهملة أی عن سیرته و طریقته یقال هدی هدی فلان أی سار بسیرته و عمل بطریقته و یحتمل ضم الهاء و فتح الدال المقابل للضلال و القمش الجمع و منه القماش أی المجموع غان بأغباش الفتنة بالغین المعجمة و النون من غنی بالکسر أقام و عاش أی مقیم فی ظلماتها أسیر بها و أشباه الناس کنایة عن العوام و الجهال لخلوهم عن معنی الإنسانیة و حقیقتها و لم یغن فیه یوما سالما لم یلبث فی العلم یوما تاما و لم یعش بکر من البکور و هو إدراک أول الوقت یعنی أنه و إن لم یصرف یوما فی طلب العلم و لکن خرج من أول الصباح فی کسب الدنیا و متاعها و شهواتها أو فی کسب الجهالات التی زعمته الجهال علما و أحدهما هو المعنی بقوله ما قل منه خیر مما کثر.

و فی نهج البلاغة فاستکثر من جمع ما قل و هو أوضح و الارتواء من الشراب کالشبع من الطعام و الآجن الماء المتغیر الطعم و اللون أو الریح شبه علمه الباطل بالماء المتعفن و أکثر فی بعض النسخ اکتثر و فی بعضها اکتنز من الکنز بمعنی الجمع و یقال هذا الأمر لا طائل فیه إذا لم یکن فیه غنی و مزیة و فی الکلام لف و نشر إن جعلنا بکوره فی الدنیا فقوله قمش إلی سالما إشارة إلی علمه و قوله بکر إلی کثر إلی دنیاه.

الوافی، ج ۱، ص: ۲۴۹

و قوله حتی إذا ارتوی ناظر إلی الأول و قوله أکثر إلی الثانی ثم قطع أی جزم لبس الشبهات إما بفتح اللام بمعنی الاختلاط و أصله اختلاط الظلام و إما بالضم بمعنی الإلباس و فی بعض النسخ المشتبهات فی مثل غزل العنکبوت فی عجزه عن التخلص عنها کالذباب الواقع فیه و فی وهنه و عدم ابتنائه علی أصل ثابت ثم جسر أی اجترأ.

و العشوة مثلثة العین الظلمة و الأمر الملتبس و الخبط الضرب علی غیر استواء یقال خبط الرجل إذا طرح نفسه حیث کان و لا یتوقی شیئا و لا یعض فی العلم بضرس قاطع کنایة عن قصور حظه فی باب العلم تشبیها للعلم بالطعام لأنه غذاء الروح و لکلال قوته النظریة بضرس غیر قاطع للغذاء و ذرته الریح و أذرته تذروه و تذریه إذا سفته و أطارته و إذراؤه للروایات تصفحها و قراءتها و سردها و درسها مع عدم فهمها و الملیء بالهمزة الثقة الغنی أی لیس له من العلم و الثقة قدر ما یمکنه أن یصدر عنه انحلال ما ورد علیه من الإشکالات و الشبهات فرط سبق و تقدم

و زاد فی نهج البلاغة إلی اللّه أشکو من معشر یعیشون جهالا و یموتون ضلالا لیس فیهم سلعة أبور من الکتاب إذا تلی حق تلاوته و لا أنفق سلعة و أغلی ثمنا من الکتاب إذا حرف عن مواضعه و لا عندهم أنکر من المعروف و لا أعرف من المنکر

[۹]

۱۸۶- ۹ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۸/ ۱ علی عن أبیه و النیسابوریان رفعه عن أبی جعفر و أبی عبد اللّه ع قالا کل بدعة ضلالة و کل ضلالة سبیلها إلی النار

[۱۰]

۱۸۷- ۱۰ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۱۲/ ۱ العدة عن ابن عیسی عن علی بن الحکم عن عمر بن أبان الکلبی عن عبد الرحیم القصیر عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۰

[۱۱]

### اشارة

۱۸۸- ۱۱ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۱۰/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه رفعه عن یونس بن عبد الرحمن قال قلت لأبی الحسن الأول ع بما أوحد اللّه فقال یا یونس لا تکونن مبتدعا من نظر برأیه هلک و من ترک أهل بیت نبیه ضل- و من ترک کتاب اللّه و قول نبیه کفر

### بیان

بما أوحد اللّه یعنی بما استدل علی التوحید کأنه یرید الدلائل الکلامیة فنهاه عن غیر السمع و هذا صریح فیما قدمناه من أنه لا علم إلا ما یؤخذ عن أهله

[۱۲]

۱۸۹ - ۱۲ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۷/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أبان عن أبی شیبة الخراسانی قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول إن أصحاب المقاییس طلبوا العلم بالمقاییس فلم تزدهم المقاییس من الحق إلا بعدا و إن دین اللّه لا یصاب بالمقاییس

[۱۳]

### اشارة

۱۹۰- ۱۳ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۹/ ۱ الثلاثة عن محمد بن حکیم قال قلت لأبی الحسن موسی ع جعلت فداک فقهنا فی الدین و أغنانا اللّه بکم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۱

عن الناس حتی أن الجماعة منا لنکون فی المجلس ما یسأل رجل صاحبه تحضره المسألة و یحضره جوابها فیما من اللّه علینا بکم فربما ورد علینا الشیء لم یأتنا فیه عنک و لا عن آبائک شیء فنظرنا إلی أحسن ما یحضرنا و أوفق الأشیاء لما جاءنا عنکم فنأخذ به فقال هیهات هیهات فی ذلک و اللّه هلک من هلک یا بن حکیم ثم قال لعن اللّه أبا حنیفة کان یقول قال علی و قلت قال محمد بن حکیم لهشام بن الحکم و اللّه ما أردت إلا أن یرخص لی فی القیاس

### بیان

ما فی ما یسأل نافیة أی لا یحتاج إلی السؤال لأنها تحضره مع جوابها و یحتمل أن تکون زائدة أو موصولة بتقدیر العائد أعنی عنه و

ربما یوجد فی بعض النسخ إلا و یحضره و علی هذا فلا إشکال.

قال علی و قلت یعنی و قلت خلاف قوله أراد أنه کان یری فی المسألة رأیا و أنا رأیت فیها رأیا آخر بخلافه و أنه کان مجتهدا و أنا أیضا مجتهد مثله قال الزمخشری فی ربیع الأبرار قال یوسف بن أسباط رد أبو حنیفة علی رسول اللّه ص أربعمائة حدیث و أکثر قیل مثل ما ذا قال

قال رسول اللّه ص للفرس سهمان و للرجل سهم

قال أبو حنیفة لا أجعل سهم بهیمة أکثر من سهم المؤمن و أشعر رسول اللّه ص و أصحابه البدن و قال أبو حنیفة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۲

الإشعار مثلة

و قال ص البیعان بالخیار ما لم یتفرقا

و قال أبو حنیفة إذا وجب البیع فلا خیار و کان ع یقرع بین نسائه إذا أراد سفرا و أقرع أصحابه- و قال أبو حنیفة القرعة قمار

## [۱۴]

## اشارة

۱۹۱- ۱۴ الکافی، ۱/ ۵۷/ ۱۳/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن سماعة عن أبی الحسن موسی ع قال قلت أصلحک اللّه إنا نجتمع فنتذاکر ما عندنا فلا یرد علینا شیء إلا و عندنا فیه شیء مستطر و ذلک مما أنعم اللّه به علینا بکم ثم یرد علینا الشیء الصغیر لیس عندنا فیه شیء فینظر بعضنا إلی بعض و عندنا ما یشبهه فنقیس علی أحسنه- فقال ما لکم و للقیاس إنما هلک من هلک من قبلکم بالقیاس- ثم قال إذا جاءکم ما تعلمون فقولوا به و إن جاءکم ما لا تعلمون فها- و أهوی بیده إلی فیه ثم قال لعن اللّه أبا حنیفة کان یقول قال علی و قلت أنا و قالت الصحابة و قلت ثم قال أ کنت تجلس إلیه فقلت لا و لکن هذا کلامه فقلت أصلحک اللّه أتی رسول اللّه ص الناس بما یکتفون به فی عهده قال نعم و ما یحتاجون إلیه إلی یوم القیامة فقلت فضاع من ذلک شیء فقال لا هو عند أهله

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۳

## بیان

ها حرف تنبیه و أهوی بیده إلی فیه یعنی أشار بوضع الید إلی الفم إلی السکوت مطابقا لما مر من قوله ع أن یقولوا ما یعلمون و یکفوا عما لا یعلمون و لم یعن به اسألوا عنی کما توهم

## [۱۵]

۱۹۲- ۱۵ الکافی، ۱/ ۵۶/ ۱۱/ ۱ محمد عن أحمد عن الوشاء عن مثنی الحناط عن أبی بصیر قال قلت لأبی عبد اللّه ع ترد علینا أشیاء لا نعرفها فی کتاب و لا سنة فننظر فیها قال لا أما إنک إن أصبت لم تؤجر و إن أخطأت کذبت علی اللّه تعالی

## [۱۶]

### اشارة

۱۹۳- ۱۶ الکافی، ۱/ ۵۷/ ۱۵/ ۱ النیسابوریان عن صفوان عن البجلی عن أبان بن تغلب عن أبی عبد اللّه ع قال إن السنة لا تقاس- أ لا ترى أن المرأة تقضی صومها و لا تقضی صلاتها یا أبان إن السنة إذا قیست محق الدین

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۴

### بیان

المحق ذهاب الشیء کله حتى لا یرى منه أثر و إنما یمحق الدین بالقیاس لأن لکل أحد أن یرى بعقله أو هواه مناسبة بین الشیء و ما أراد أن یقیسه علیه فیحکم علیه بحکمه و ما من شیء إلا و بینه و بین شیء آخر مجانسة أو مشارکة فی کم أو کیف أو نسبة فإذا قیس بعض الأشیاء على بعض فی الأحکام صار الحلال حراما و الحرام حلالا حتى لم یبق شیء من الدین

[۱۷]

۱۹۴- ۱۷ الکافی، ۱/ ۵۷/ ۱۶/ ۱ العدة عن أحمد عن عثمان قال سألت أبا الحسن موسى ع عن القیاس فقال ما لکم و للقیاس إن اللّه لا یسأل کیف أحل و کیف حرم

[۱۸]

### اشارة

۱۹۵- ۱۸ الکافی، ۱/ ۵۷/ ۱۴/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن أبان عن أبی شیبة قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول ضل علم ابن شبرمة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۵

عند الجامعة إملاء رسول اللّه ص و خط علی ع بیده إن الجامعة لم تدع لأحد کلاما فیها علم الحلال و الحرام إن أصحاب القیاس طلبوا العلم بالقیاس فلم یزدادوا من الحق إلا بعدا إن دین اللّه لا یصاب بالقیاس

### بیان

هو عبد اللّه بن شبرمة القاضی و کأنه یعمل بالقیاس أی ضاع و بطل و اضمحل علمه فی جنب کتاب الجامعة الذی لم یدع لأحد کلاما إذ لیس من شیء إلا و هو مثبت فیه و سیأتی وصف ذلک الکتاب فی کتاب الحجة إن شاء اللّه

[۱۹]

**اشارة**

۱۹۶- ۱۹ الکافی، ۱/ ۵۷/ ۱۷/ ۱ علی عن الاثنین قال حدثنی جعفر عن أبیه ع أن علیا ص قال من نصب نفسه للقیاس لم یزل دهره فی التباس و من دان اللّه بالرأی لم یزل دهره فی ارتماس قال و قال أبو جعفر ع من أفتی الناس برأیه فقد دان اللّه بما لا یعلم- و من دان اللّه بما لا یعلم فقد ضاد اللّه حیث أحل و حرم فیما لا یعلم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۶

**بیان**

کأنه عنی بالارتماس الانغماس فی بحر الهوی و ظلمات الباطل و فی هذا الحدیث دلالة ظاهرة علی أن الرأی غیر القیاس خلاف ما فهمه جمهور متأخری فقهائنا من الاتحاد و لیس إلا اجتهاداتهم فی استنباط الأحکام عن المتشابهات التی یسمونها أنفسهم رأیا

**[۲۰]**

**اشارة**

۱۹۷- ۲۰ الکافی، ۱/ ۵۸/ ۱۸/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن یقطین عن الحسین بن میاح عن أبیه عن أبی عبد اللّه ع قال إن إبلیس قاس نفسه بآدم فقال خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ فلو قاس الجوهر الذی خلق اللّه منه آدم بالنار کان ذلک أکثر نورا و ضیاء من النار

**بیان**

میاح بفتح المیم و تشدید المثناة التحتانیة و فی بعض النسخ جناح بالجیم و النون و کأنه جناح بن رزین و أراد بالجوهر الذی خلق اللّه منه آدم روحه المقدسة التی هی أمر من أمر اللّه عز و جل و کلمة من کلماته و نور من أنواره التی بها صار آدم مکرما مستحقا لمسجودیة الملائکة و هی نور معنوی عقلانی لا نسبة له إلی الأنوار الحسیة کنور الشمس و القمر فضلا عن نور النار الذی یضمحل فی النهار و آدم فی الحقیقة عبارة عنه لا عن الجسد و لما لم یکن لإبلیس منه نصیب لم یره من آدم و لم یعرفه و هو یختص بالأنبیاء و الأولیاء و أهل السعادة الکاملة من العلماء.

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۷

و أما الأرواح التی لسائر أفراد البشر فلإبلیس فی مثلها مشارکة

**[۲۱]**

**اشارة**

۱۹۸- ۲۱ الکافی، ۱/ ۵۸/ ۲۰/ ۱ علی عن أبیه عن أحمد بن عبد اللّه العقیلی عن عیسی بن عبد اللّه القرشی قال دخل أبو حنیفة علی

أبی عبد اللّه ع فقال له یا أبا حنیفة بلغنی أنک تقیس قال نعم قال لا تقس فإن أول من قاس إبلیس حین قال خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ- فقاس ما بین النار و الطین و لو قاس نوریة آدم بنوریة النار عرف فضل ما بین النورین و صفاء أحدهما علی الآخر

### بیان

قیل هو أحمد النسابة المحدث بنصیبین

و روی عن أبی حنیفة أنه قال جئت إلی حجام لیحلق رأسی فقال لی ادن میامنک و استقبل القبلة و سم اللّه فتعلمت منه ثلاث خصال لم تکن عندی فقلت له مملوک أنت أم حر فقال مملوک قلت لمن قال لجعفر بن محمد الصادق ع قلت أ شاهد أم غائب قال شاهد فصرت إلی بابه و استأذنت علیه فحجبنی و جاء قوم من أهل الکوفة فاستأذنوا فأذن لهم فدخلت معهم- فلما صرت عنده قلت له یا بن رسول اللّه لو أرسلت إلی أهل الکوفة فنهیتهم أن یشتموا أصحاب محمد فإنی ترکت بها أکثر من عشرة آلاف یشتمونهم فقال لا یقبلون منی فقلت و من لا- یقبل منک و أنت ابن رسول اللّه فقال أنت أول من لا- یقبل منی دخلت داری بغیر إذنی و جلست بغیر أمری و تکلمت بغیر رأیی و قد بلغنی أنک تقول بالقیاس قلت نعم أقول- قال ویحک یا نعمان أول من قاس اللّه إبلیس حین أمر بالسجود لآدم ع فأبی و قال خلقتنی من نار و خلقته من طین أیما أکبر یا نعمان القتل أو الزنا

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۸

قلت القتل قال فلم جعل اللّه فی القتل شاهدین و فی الزنا أربعة أ ینقاس لک هذا قلت لا قال فأیما أکبر البول أو المنی قلت البول قال فلم أمر اللّه تعالی فی البول بالوضوء و فی المنی بالغسل أ ینقاس لک هذا قلت لا قال فأیما أکبر الصلاة أو الصیام قلت الصلاة قال فلم وجب علی الحائض أن تقضی الصوم و لا تقضی الصلاة أ ینقاس لک هذا قلت لا قال فأیما أضعف المرأة أو الرجل قلت المرأة قال فلم جعل اللّه تعالی فی المیراث للرجل سهمین و للمرأة سهم أ ینقاس لک قلت لا قال فبم حکم اللّه فی من سرق عشر دراهم القطع و إذا قطع الرجل ید رجل فعلیه دیتها خمسة آلاف درهم أ ینقاس لک هذا قلت لا قال و قد بلغنی أنک تقرأ آیة من کتاب اللّه تعالی و هی لَتُسْئَلُنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیمِ أنه الطعام الطیب و الماء البارد فی الیوم الصائف قلت نعم قال لو دعاک رجل و أطعمک طعاما طیبا و سقاک ماء باردا ثم امتن علیک به ما کنت تنسبه إلیه قلت إلی البخل قال أ فتبخل اللّه تعالی قلت فما هو قال حبنا أهل البیت.

و روی الصدوق فی کتاب علل الشرائع ما یقرب من هذا و فیه طول

### [۲۲]

### اشارة

۱۹۹- ۲۲ الکافی، ۱/ ۵۸/ ۲۱/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن قتیبة قال سأل رجل أبا عبد اللّه ع عن مسألة فأجابه فیها فقال الرجل أ رأیت إن کان کذا و کذا ما کان یکون القول فیها فقال له مه ما أجبتک فیه من شیء فهو عن رسول اللّه ص لسنا من أ رأیت فی شیء

الوافی، ج ۱، ص: ۲۵۹

### بیان

---

کاشانی، فیض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امیر المؤمنین علی علیه السلام، اصفهان - ایران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

الوافی؛ ج ۱، ص: ۲۵۹

کلمة مه زجر یعنی اکفف فإن ما أجبتک به لیس صادرا عن الرأی و القیاس حتی تقول أ رأیت الذی هو سؤال عن الرأی بل هو عن رسول اللّه ص و لیس معنی ذلک ما یفهمه الظاهریون أن شأنهم ع حفظ الأقوال خلفا عن سلف حتی یکون فضلهم علی سائر الناس فی قوة الحفظ للمسموعات أو بکثرة المحفوظات بل المراد أن نفوسهم القدسیة استکملت بنور العلم و قوة المعرفة بسبب اتباع الرسول ص بالمجاهدة و العبادة مع زیادة استعداد أصلی و صفاء فطری و طهارة غریزیة حتی أحبهم اللّه کما قال فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ و من أحبه اللّه یفیض علیه من لدنه أنوارا علمیة و أسرارا عرفانیة من غیر واسطة أمر مباین من سماع أو روایة أو اجتهاد.

بل بأن تصیر نفسه کمرآة مجلوة یحاذی بها شطر الحق فینعکس إلیها الأمر کما هو علیه قال کمال الدین بن میثم البحرانی فی شرح قول أمیر المؤمنین ع إنما هو تعلم من ذی علم أن ذلک إشارة إلی وساطة تعلیم الرسول له و هو إعداد نفسه علی طول الصحبة بتعلیمه و إرشاده إلی کیفیة السلوک و أسباب التطویع و الریاضة حتی استعد للانتقاش بالأمور الغیبیة و الإخبار عنها و لیس التعلیم هو إیجاد العلم و إن کان أمرا قد یلزمه إیجاد العلم فتبین إذا أن تعلیم الرسول له لم یکن مجرد توقیف علی الصور الجزئیة بل إعداد نفسه بالقوانین الکلیة.

و لو کانت الأمور التی تلقاها عن الرسول صورا جزئیة لم یحتج إلی مثل دعائه فی فهمه لها فإن فهم الصور الجزئیة أمر ممکن سهل فی حق من له أدنی فهم و إن ما یحتاج إلی الدعاء و إعداد الأذهان بأنواع الإعدادات هو الأمور الکلیة العامة للجزئیات و کیفیة انشعابها عنها و تفریعها و تفصیلها و أسباب تلک الأمور المعدة لإدراکها و مما یؤید ذلک

قوله ع

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۰

علمنی رسول اللّه ص ألف باب من العلم فانفتح لی من کل باب ألف باب

و قول الرسول أعطیت جوامع الکلم و أعطی علی جوامع العلم

و المراد بالانفتاح لیس إلا التفریع و انشعاب القوانین الکلیة عما هو أعم منها و بجوامع العلم لیس إلا ضوابطه و قوانینه و فی قوله و أعطی بالبناء للمفعول دلیل ظاهر علی أن المعطی لعلی جوامع العلم لیس هو النبی ص بل الذی أعطاه هو الذی أعطی النبی ص جوامع الکلم و هو الحق سبحانه انتهی کلامه و سیأتی فی هذا المعنی کلام آخر عند تفسیرنا أن فی القرآن تبیان کل شیء

[۲۳]

۲۰۰- ۲۳ الکافی، ۷/ ۳۶۲/ ۷/ ۱ محمد عن التهذیب، ۱۰/ ۱۶۸/ ۴/ ۱ أحمد عن ابن بزیع عن حنان بن سدیر قال قال لی أبو عبد اللّه ع سألنی ابن شبرمة ما تقول فی القسامة فی الدم فأجبته بما صنع النبی ص فقال أ رأیت لو أن النبی ص لم یصنع هذا کیف کان القول فیه قال فقلت له أما ما صنع النبی ص فقد أخبرتک و أما ما لم یصنع فلا علم لی به

[۲۴]

### اشارة

۲۰۱- ۲۴ الکافی، ۱/ ۵۸/ ۱۹/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن حریز عن زرارة قال سألت أبا عبد اللّه ع عن الحلال و الحرام فقال حلال محمد حلال أبدا إلی یوم القیامة و حرامه حرام أبدا إلی یوم القیامة لا یکون غیره و لا یجیء غیره و قال قال علی ع ما ابتدع أحد بدعة إلا ترک بها سنة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۱

### بیان

یعنی أن الأحکام التی بقیت عنه ص بعد نسخ ما نسخ منها مستمرة إلی یوم القیامة لا یعارضها نسخ و لا اجتهاد و لا یبطله رأی و لا قیاس رد بذلک علی أصحاب الرأی و الاجتهاد فإن آرائهم تتغیر و کأنه أشار بنقل کلام أمیر المؤمنین ع هاهنا إلی أن الحکم بالرأی و العمل به بدعة و أنه مستلزم لترک السنة و إنما کان کل بدعة مستلزمة لترک سنة لقیامها مقامها و لأن من طلب ما لا یعنیه فاته ما یعنیه

[۲۵]

### اشارة

۲۰۲- ۲۵ التهذیب، ۶/ ۲۹۶/ ۳۲/ ۱ سعد عن أحمد بن فضال عن أبیه عن أبان عن أبی مریم عن أبی جعفر ع قال قال علی ص لو قضیت بین الرجلین بقضیة ثم عادا إلی من قابل لم أزدهما علی القول الأول لأن الحق لا یتغیر

### بیان

هذا الخبر أیضا صریح فی بطلان الاجتهاد و القول بالرأی

[۲۶]

### اشارة

۲۰۳- ۲۶ الکافی، ۱/ ۵۹/ ۲۲/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه مرسلا قال قال أبو جعفر ع لا تتخذوا من دون اللّه ولیجة فلا تکونوا مؤمنین

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۲

فإن کل سبب و نسب و قرابة و ولیجة و بدعة و شبهة منقطع إلا ما أثبته القرآن

### بیان

أورد هذا الخبر تارة أخرى فی کتاب الروضة بهذا الإسناد بعینه و زاد بعد قوله منقطع مضمحل کالغبار الذی یکون على الحجر الصلد إذا أصابه المطر و ولیجة الرجل بطانته و دخیلته و خاصته و من یعتمد علیه و یفشی إلیه سره و المعنى لا تتخذوا من دون اللّه معتمدا تعتمدون علیه فلم تکونوا مؤمنین باللّٰه و آیاته إذ المؤمن الحقیقی من لا اعتماد و لا توکل له إلا على اللّه و لا استعانة له إلا به و من استعان بغیر اللّه ذل.

و أما اعتماد المؤمنین بعضهم على بعض فی السر و النجوى و اتخاذ بعضهم بعضا ولیجة فی الدین و الدنیا و تعاونهم فیما بینهم على البر و التقوى فیرجع إلى الاعتماد على اللّه سبحانه لأن ارتباط المؤمنین فیما بینهم من جهة الإیمان و تحابهم فی الدین إنما یکون فی اللّه و للّٰه و لهذا ورد فی القرآن تارة و لا تتخذوا من دون اللّه ولیجة و أخرى أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَکُوا وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِینَ جٰاهَدُوا مِنْکُمْ وَ لَمْ یَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ لاٰ رَسُولِهِ وَ لاَ الْمُؤْمِنِینَ وَلِیجَةً و کأنه أراد بما أثبته القرآن التمسک بحبل أهل البیت ع.

فإن عامة القرآن نزلت فیهم و فی التمسک بهم و هم شریکه و تریکه و نزیله و عندهم تنزیله و تأویله و هو معهم و هم معه لن یفترقا و لن یختلفا و هما الثقلان اللذان أمرنا بالتمسک بهما و الکون معهما فهو یثبتهم و هم یثبتونه و یؤید هذا

ما رواه فی الکافی و سیأتی فی محله عن أبی حمزة الثمالی قال قال لی أبو عبد اللّه ع إیاک و الرئاسة و إیاک أن تطأ أعقاب

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۳

الرجال قال قلت جعلت فداک أما الرئاسة فقد عرفتها و أما أن أطأ أعقاب الرجال فما ثلثا [ثلث] ما فی یدی إلا مما وطئت أعقاب الرجال فقال لیس حیث تذهب إیاک أن تنصب رجلا دون الحجة فتصدقه فی کل ما قال

و یحتمل تخصیص الولیجة بالولیجة فی الدین أی لا تعتمدوا فی دینکم إلا على اللّه و لا تأخذوه إلا من اللّه من جهة الرسول و أوصیائه ع و هذا أوفق بالاستثناء کما أن التعمیم أوفق بذکر السبب و النسب و القرابة فإن قیل فما وجه ذکر السبب و النسب و القرابة على تقدیر تخصیص الولیجة بالولیجة فی الدین.

قلنا معناه حینئذ لا تقتدوا فی دینکم بآبائکم و أقربائکم و لا تکونوا کالذین قالوا إِنّٰا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا عَلىٰ أُمَّةٍ وَ إِنّٰا عَلىٰ آثٰارِهِمْ مُقْتَدُونَ أو لا تداهنوا فی الدین لمسرة أقربائکم.

و حاصل الحدیث النهی عن الاعتماد فی علوم الدین على غیر أهل البیت ع

### [۲۷]

### اشارة

۲۰۴- ۲۷ التهذیب، ۶/ ۲۹۴/ ۲۷/ ۱ محمد بن أحمد عن السیاری عن ابن أسباط قال قلت له یحدث الأمر من أمری لا أجد بدا من معرفته و لیس فی البلد الذی أنا فیه أحد أستفتیه قال فقال ائت فقیه البلد إذا کان ذلک فاستفته فی أمرک- فإذا أفتاک بشیء فخذ بخلافه فإن الحق فیه

### بیان

و ذلک لأنهم کانوا متعصبین على مخالفة الشیعة حتى قال قائلهم إن من السنة التختم بالیمین و إنما نتختم بالیسار مخالفة للشیعة و إن من السنة تربیع القبور و إنما نسنمها مخالفة للشیعة إلى غیر ذلک کما یتبین لمن تتبع کتبهم و آرائهم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۵

## باب ۲۳ أنه لیس شیء مما یحتاج إلیه الناس إلا و قد جاء فیه کتاب أو سنة

[۱]

### اشارة

۲۰۵- ۱ الکافی، ۱/ ۵۹/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن علی بن حدید عن مرازم عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه تعالی أنزل فی القرآن تبیان کل شیء حتی و اللّه ما ترک اللّه شیئا یحتاج إلیه العباد حتی لا یستطیع عبد یقول لو کان هذا أنزل فی القرآن ألا و قد أنزله اللّه فیه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۶

### بیان

جملة حتی الثانیة لتأکید الأولی أو للتعلیل و لو للتمنی و الاستثناء من مقدر و ألا بفتح الهمزة و تخفیف اللام حرف تنبیه قال أستادنا قدس سره ما ملخصه إن العلم بالشیء إما یستفاد من الحس برؤیة أو تجربة أو سماع خبر أو شهادة أو اجتهاد أو نحو ذلک و مثل هذا العلم لا یکون إلا متغیرا فاسدا محصورا متناهیا غیر محیط لأنه إنما یتعلق بالشیء فی زمان وجوده علم و قبل وجوده علم آخر و بعد وجوده علم ثالث و هذا کعلوم أکثر الناس و إما یستفاد من مبادئه و أسبابه و غایاته علما واحدا کلیا بسیطا محیطا علی وجه عقلی غیر متغیر فإنه ما من شیء إلا و له سبب و لسببه سبب و هکذا إلی أن ینتهی إلی مسبب الأسباب و کل ما عرف سببه من حیث یقتضیه و یوجبه فلا بد و أن یعرف ذلک الشیء علما ضروریا دائما فمن عرف اللّه تعالی بأوصافه الکمالیة و نعوته الجلالیة و عرف أنه مبدأ کل وجود و فاعل کل فیض و جود و عرف ملائکته المقربین ثم ملائکته المدبرین المسخرین للأغراض الکلیة العقلیة بالعبادات الدائمة و النسک المستمرة من غیر فتور و لغوب الموجبة لأن یترشح عنها صور الکائنات کل ذلک علی الترتیب السببی و المسببی فیحیط علمه بکل الأمور و أحوالها و لواحقها علما بریئا من التغیر و الشک و الغلط فیعلم من الأوائل الثوانی و من الکلیات الجزئیات المترتبة علیها و من البسائط المرکبات و یعلم حقیقة الإنسان و أحواله و ما یکملها و یزکیها و یسعدها و یصعدها إلی عالم القدس و ما یدنسها و یردیها و یشقیها و یهویها إلی أسفل السافلین علما ثابتا غیر قابل للتغییر و لا محتمل لتطرق الریب.

فیعلم الأمور الجزئیة من حیث هی دائمة کلیة و من حیث لا کثرة فیه و لا تغیر و إن کانت هی کثیرة متغیرة فی أنفسها و بقیاس بعضها إلی بعض و هذا کعلم اللّه سبحانه بالأشیاء و علم ملائکته المقربین و علوم الأنبیاء و الأوصیاء ع بأحوال

الوافی، ج ۱، ص: ۲۶۷

الموجودات الماضیة و المستقبلة و علم ما کان و علم ما سیکون إلی یوم القیامة من هذا القبیل.

فإنه علم کلی ثابت غیر متجدد بتجدد المعلومات و لا متکثر بتکثرها و من عرف کیفیة هذا العلم عرف معنی قوله عز و جل وَ نَزَّلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ تِبْیاناً لِکُلِّ شَیْءٍ و صدق بأن جمیع العلوم و المعانی فی القرآن الکریم عرفانا حقیقیا و تصدیقا یقینیا علی بصیرة لا علی وجه التقلید و السماع و نحوهما إذ ما من أمر من الأمور إلا و هو مذکور فی القرآن إما بنفسه أو بمقوماته و أسبابه و مبادئه و غایاته و لا یتمکن من فهم آیات القرآن و عجائب إسراره و ما یلزمها من الأحکام و العلوم التی لا تتناهی إلا من کان علمه بالأشیاء من هذا

القبیل انتهی کلامه أعلی اللّه مقامه و ینبه علیه لفظة الأصل فی الخبر الآتی

[۲]

۲۰۶- ۲ الکافی، ۱/ ۶۰/ ۶/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن فضال عن ثعلبة بن میمون عمن حدثه عن المعلی بن خنیس قال قال أبو عبد اللّه ع ما من أمر یختلف فیه اثنان إلا و له أصل فی کتاب اللّه و لکن لا تبلغه عقول الرجال

[۳]

**اشارة**

۲۰۷- ۳ الکافی، ۱/ ۵۹/ ۲/ ۱ الکافی، ۷/ ۱۷۵/ ۱۱/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن الحسین بن المنذر عن عمرو بن قیس عن أبی جعفر ع قال سمعته یقول إن اللّه تعالی لم یدع شیئا یحتاج إلیه الأمة إلا أنزله فی کتابه و بینه لرسوله ص و جعل لکل شیء حدا و جعل علیه دلیلا یدل علیه و جعل علی من تعدی ذلک الحد حدا

الوافی، ج۱، ص: ۲۶۸

**بیان**

مثال ذلک فی العبادات أنه عز و جل جعل للصوم حدا و هو الکف عن الأکل و الشرب و المباشرة مدة و جعل علیه دلیلا و هو قوله تعالی فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا مٰا کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ الْخَیْطُ الْأَبْیَضُ مِنَ الْخَیْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّیٰامَ إِلَی اللَّیْلِ ثم جعل علی من تعدی ذلک الحد بأن أکل أو شرب أو باشر حدا و هو الکفارة و مثاله فی المعاملات أنه سبحانه جعل لثبوت الزنا حدا و هو الأربعة شهود و جعل علیه دلیلا و هو قوله تعالی فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْکُمْ ثم جعل علی من تعدی ذلک الحد بأن شهد علیها قبل تمام العدد حدا و هو الثمانون جلدة إلی غیر ذلک

[۴]

۲۰۸- ۴ الکافی، ۱/ ۵۹/ ۳/ ۱ علی عن محمد عن یونس عن أبان عن سلیمان بن هارون قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول ما خلق اللّه حلالا و لا حراما إلا و له حد کحد الدار فما کان من الطریق فهو من الطریق- و ما کان من الدار فهو من الدار حتی أرش الخدش فما سواه و الجلدة و نصف الجلدة

[۵]

**اشارة**

۲۰۹- ۵ الکافی، ۷/ ۱۷۵/ ۹/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أبان عن سلیمان بن أخی أبی حسان العجلی قال سمعت أبا عبد اللّه ع الحدیث

بأدنى تفاوت

الوافي، ج ۱، ص: ۲۶۹

## بيان

الخدش تقشير الجلد بعود و نحوه و أرشه ما يجبر نقصه من الدية و الجلدة الضربة بالسوط و نصفها أن يؤخذ بنصف السوط فيضرب و لا يخفى أن هذه الأخبار صريحة في أنه ليس لأحد التصرف في أحكام اللّه برأيه و أن المتناقضات التي أدت إليها آراء المجتهدين لا يجوز العمل بها لا لمن اجتهد و لا لمن قلد و أن الحلال حلال دائما و الحرام حرام أبدا و لكل منهما حد معين و دليل معين أبدا

[۶]

۲۱۰- ۶ الكافي، ۵/ ۳۰۰/ ۲/ ۱ علي عن أبيه عن العبيدي عن يونس و العدة عن التهذيب، ۷/ ۲۳۱/ ۳۰/ ۱ البرقي عن أبيه عن يونس عن عبد اللّه بن سنان أو ابن مسكان عن أبي الجارود الكافي، علي عن العبيدي عن يونس عن حماد عن عبد اللّه بن سنان عن أبي الجارود قال قال أبو جعفر ع إذا حدثتكم بشيء فاسألوني [أين هو] من كتاب اللّه ثم قال في بعض حديثه إن رسول اللّه ص نهى عن القيل و القال و فساد المال و كثرة السؤال فقيل له يا ابن رسول اللّه أين هذا من كتاب اللّه قال إن اللّه تعالى يقول لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النّاسِ

الوافي، ج ۱، ص: ۲۷۰

و قال وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ قِياماً و قال لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ

[۷]

## اشارة

۲۱۱- ۷ الكافي، ۱/ ۶۰/ ۷/ ۱ محمد عن بعض أصحابه عن الاثنين عن أبي عبد اللّه ع قال قال أمير المؤمنين ع أيها الناس إن اللّه تعالى أرسل إليكم الرسول ص و أنزل عليه الكتاب بالحق و أنتم أميون عن الكتاب و من أنزله و عن الرسول و من أرسله على حين فترة من الرسل و طول هجعة من الأمم و انبساط من الجهل و اعتراض من الفتنة و انتقاض من المبرم و عمى عن الحق و اعتساف من الجور و امتحاق من الدين و تلظي من الحروب على حين اصفرار من رياض جنات الدنيا و يبس

الوافي، ج ۱، ص: ۲۷۱

من أغصانها و انتثار من ورقها و يأس من ثمرها و اغورار من مائها- قد درست أعلام الهدى و ظهرت أعلام الردى فالدنيا متجهمة في وجوه أهلها- مكفهرة مدبرة غير مقبلة ثمرتها الفتنة و طعامها الجيفة و شعارها الخوف و دثارها السيف مزقتم كل ممزق و قد أعمت عيون أهلها و أظلمت عليها أيامها قد قطعوا أرحامهم و سفكوا دماءهم و دفنوا في التراب الموءودة بينهم من أولادهم يجتاز دونهم طيب العيش و رفاهية خفوض الدنيا لا يرجون من اللّه ثوابا و لا يخافون و اللّه منه عقابا حيهم أعمى نجس و ميتهم في النار مبلس فجاءهم بنسخة ما في الصحف الأولى و تصديق الذي بين يديه و تفصيل الحلال من ريب الحرام ذلك القرآن فاستنطقوه و لن ينطق لكم أخبركم عنه أن فيه علم ما مضى و علم ما يأتي إلى يوم القيامة و حكم ما بينكم و بيان ما أصبحتم فيه تختلفون فلو سألتموني عنه

لعلمتکم

## بیان

الأمی من لا یکتب و لا یقرأ ضمنه ما یعدی بعن کالنوم و الغفلة و نحوهما و الفترة الزمان الذی بین الرسولین و الهجعة النوم کنی بها عن الغفلة و الفتنة الضلال عن سبیل الحق و الحیرة و المبرم المحکم أشار بانتقاضه إلی زوال ما کان الناس علیه قبلهم من نظام أحوالهم بسبب الشرائع السابقة و الاعتساف الظلم و الامتحاق المحو و التلظی اشتعال النار قوله علی حین اصفرار إلی قوله أیامها استعارات و ترشیحات و اغورار الماء ذهابه فی باطن الأرض و الدرس المحو و الردی الهلاک و التهجم التهدم و الظرف إما متعلق به أو بما بعده.

و الاکفهرار العبوس و الشعار ما یلی شعر الجسد من الثیاب و الدثار ما فوق الشعار منها و التمزیق الخرق و الموءودة المدفونة فی التراب حیة من البنات کان إذا ولدت لأحدهم فی الجاهلیة بنت دفنها فی التراب حیة یجتاز دونهم بالجیم

الوافی، ج۱، ص: ۲۷۲

و الزای من الاجتیاز بمعنی المرور و القطع من جاز المکان و جاوزه أراد یزول عنهم و الخفوض جمع الخفض و هو الدعة و الراحة و السکون.

و فی نسخة یختار بالخاء أی یراد و فی أخری طلب العیش بدل طیب العیش و العمی کنایة عن الجهل و النجاسة عن الکفر و فی بعض النسخ بالحاء المهملة المکسورة من النحوسة و هی الشقاوة و ربما یجعل بالباء الموحدة و الخاء المعجمة المکسورة من البخس بمعنی نقص الحظ و الإبلاس الغم و الانکسار و الحزن و الإیاس من رحمة اللّه و منه إبلیس و الصحف الأولی الکتب المنزلة من قبل کالتوراة و الإنجیل و الزبور و صحف إبراهیم و غیرها و هی المراد بالذی بین یدیه و کل أمر تقدم أمرا منتظرا قریبا منه یقال إنه جاء بین یدیه.

و ریب الحرام شبهته یعنی فضلا عن صریحه فاستنطقوه أی استعلموا منه الأخبار و الأحکام ثم أشار إلی أن لیس کل أحد ممن ینطق له القرآن إذ لا یفهم لسانه إلا أهل اللّه خاصة لعدم الإذن الباطنی و السمع القلبی لغیرهم ثم بین أنه لسان اللّه الناطق عن کتبه للخلق المخبر عن أسرار القرآن فقال أخبرکم عنه و فی نهج البلاغة و لکن أخبرکم عنه و نبه علی أن فی نفسه القدسیة العلوم التی ذکرها و أشار بإیراد کلمة لو دون إذا إلی فقد من یسأله عن غوامض مقاصد القرآن و أسرار علومه

کما دل علیه بقوله إن هاهنا لعلوما جمة لو وجدت لها حملة مشیرا إلی صدره ع

## [۸]

## اشارة

۲۱۲- ۸ الکافی، ۱/ ۶۱/ ۸/ ۱ محمد عن الصهبانی عن ابن فضال عن حماد بن عثمان عن عبد الأعلی بن أعین قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول قد ولدنی رسول اللّه ص و أنا أعلم کتاب اللّه و فیه بدو الخلق و ما هو کائن إلی یوم القیامة و فیه خبر السماء و خبر الأرض

الوافی، ج۱، ص: ۲۷۳

و خبر الجنة و خبر النار و خبر ما کان و ما هو کائن أعلم ذلک کما أنظر إلی کفی- إن اللّه یقول فیه تبیان کل شیء

**بيان**

الولادة المشار إليها تشمل الولادة الجسمانية و الروحانية فإن علمه يرجع إليه كما أن نسبه يرجع إليه فهو وارث علمه كما هو وارث ماله و لهذا قال و أنا أعلم كتاب اللّه و فيه كذا و كذا يعنى و أنا عالم بذلك كله

**[۹]**

**اشارة**

۲۱۳- ۹ الكافى، ۱/ ۶۱/ ۹/ ۱ العدة عن ابن عيسى عن على بن نعمان عن إسماعيل بن جابر عن أبى عبد اللّه ع قال كتاب اللّه فيه نبأ ما قبلكم و خبر ما بعدكم و فصل ما بينكم و نحن نعلمه

**بيان**

معناه ظاهر و يحتمل معنى آخر و هو أن يراد بنبإ ما قبلكم علم المبدأ من العلم بالله و ملائكته و كتبه و رسله و بخبر ما بعدكم علم المعاد من العلم باليوم الآخر و أحواله و أهواله و الجنة و النار و بفصل ما بينكم علم الشرائع و الأحكام بأن تحمل القبلية و البعدية على الذاتيتين أو ما يعمهما و الزمانيتين و ضمير نعلمه يرجع إلى الكتاب أو إلى الجميع

**[۱۰]**

**اشارة**

۲۱۴- ۱۰ الكافى، ۱/ ۶۲/ ۱۰/ ۱ العدة عن البرقى عن إسماعيل بن مهران عن

الوافى، ج ۱، ص: ۲۷۴

سيف بن عميرة عن أبى المغراء عن سماعة عن أبى الحسن موسى ع قال قلت له أ كل شىء فى كتاب اللّه و سنة نبيه ص أو يقولون فيه قال بل كل شىء فى كتاب اللّه و سنة نبيه ص

**بيان**

أو تقولون فيه بالخطاب أى تحكمون فيه بما ترون

**[۱۱]**

۲۱۵- ۱۱ الكافى، ۱/ ۵۹/ ۴/ ۱ على عن العبيدى عن يونس عن حماد عن أبى عبد اللّه ع قال سمعته يقول ما من شىء إلا و فيه كتاب

أو سنة

[۱۲]

۲۱۶- ۱۲ الفقیه، ۳/ ۱۱۲/ ۳۴۳۲ علی بن عبد اللّه الوراق عن سعد بن عبد اللّه عن التهذیب، ۶/ ۳۱۹/ ۸۶/ ۱ ابن عیسی عن ابن أبی عمیر عن حماد عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال فی حدیث طویل إن أمیر المؤمنین ع قال الحمد لله الذی لم یخرجنی من الدنیا حتی بینت للأمة جمیع ما تحتاج إلیه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۷۵

## باب ۲۴ اختلاف الحدیث و الحکم

[۱]

### اشارة

۲۱۷- ۱ الکافی، ۱/ ۶۲/ ۱/ ۱ علی عن أبیه عن حماد بن عیسی عن الیمانی عن أبان بن أبی عیاش عن سلیم بن قیس الهلالی قال قلت لأمیر المؤمنین ع إنی سمعت من سلمان و المقداد و أبی ذر شیئا من تفسیر القرآن و أحادیث عن نبی اللّه غیر ما فی أیدی الناس ثم سمعت منک تصدیق ما سمعت منهم و رأیت فی أیدی الناس أشیاء کثیرة من تفسیر القرآن و من الأحادیث عن نبی اللّه ص أنتم تخالفونهم فیها و تزعمون أن ذلک کله باطل أ فتری الناس یکذبون علی رسول اللّه ص متعمدین و یفسرون القرآن بآرائهم قال فأقبل ع علی فقال قد سألت فافهم الجواب إن فی أیدی الناس حقا و باطلا و صدقا و کذبا و ناسخا و منسوخا و عاما و خاصا

الوافی، ج ۱، ص: ۲۷۶

و محکما و متشابها و حفظا و وهما و قد کذب علی رسول اللّه ص علی عهده حتی قام خطیبا فقال أیها الناس قد کثرت علی الکذابة- فمن کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار ثم کذب علیه من بعده و إنما أتاکم الحدیث من أربعة لیس لهم خامس رجل منافق یظهر الإیمان متصنع بالإسلام لا یتأثم و لا یتحرج أن یکذب علی رسول اللّه متعمدا فلو علم الناس أنه منافق کذاب لم یقبلوا منه و لم یصدقوه و لکنهم قالوا هذا قد صحب رسول اللّه ص و رآه و سمع منه فیأخذون عنه و هم لا یعرفون حاله و قد أخبر اللّه عن المنافقین بما أخبره و وصفهم بما وصفهم فقال تعالی وَ إِذا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ ثم بقوا بعده فتقربوا إلی أئمة الضلالة و الدعاة إلی النار بالزور و الکذب و البهتان فولوهم الأعمال و حملوهم علی رقاب الناس و أکلوا بهم الدنیا و إنما الناس مع الملوک و الدنیا إلا من عصم اللّه فهذا أحد الأربعة- و رجل سمع من رسول اللّه ص شیئا لم یحمله علی وجهه و وهم فیه و لم یتعمد کذبا فهو فی یده یقول به و یعمل به و یرویه فیقول أنا سمعته من رسول اللّه ص فلو علم المسلمون أنه وهم

الوافی، ج ۱، ص: ۲۷۷

لم یقبلوه و لو علم هو أنه وهم لرفضه- و رجل ثالث سمع من رسول اللّه ص شیئا أمر به ثم نهی عنه و هو لا یعلم أو سمعه ینهی عن شیء ثم أمر به و هو لا یعلم فحفظ منسوخه و لم یحفظ الناسخ فلو علم أنه منسوخ لرفضه و لو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه- و آخر رابع لم یکذب علی رسول اللّه ص مبغض للکذب خوفا من اللّه و تعظیما لرسوله لم ینسه بل حفظ ما سمع علی وجهه فجاء به کما سمع لم یزد فیه و لم ینقص منه و علم الناسخ و المنسوخ و عمل بالناسخ و رفض المنسوخ فإن أمر النبی ص مثل القرآن ناسخ و منسوخ و خاص و عام و محکم و متشابه قد کان یکون من رسول اللّه ص الکلام له وجهان کلام عام و کلام

خاص مثل القرآن و قال اللّه تعالى فی کتابه مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا فیشتبه على

الوافی، ج۱، ص: ۲۷۸

من لم یعرف و لم یدر ما عنى اللّه به و رسوله ص و لیس کل أصحاب رسول اللّه ص کان یسأله عن الشیء فیفهم- و کان منهم من یسأله و لا یستفهمه حتى أن کانوا لیحبون أن یجیء الأعرابی و الطارى فیسأل رسول اللّه ص حتى یسمعوا و قد کنت أدخل على رسول اللّه ص کل یوم دخلة و کل لیلة دخلة- فیخلینی فیها أدور معه حیث دار- و قد علم أصحاب رسول اللّه ص أنه لم یصنع ذلک بأحد من الناس غیری فربما کان فی بیتی یأتینی رسول اللّه ص أکثر ذلک فی بیتی و کنت إذا دخلت علیه بعض منازله أخلا بی و أقام عنی نساءه فلا یبقى عنده غیری و إذا أتانی للخلوة معی فی منزلی لم یقم عنی فاطمة و لا أحدا من بنی و کنت إذا سألته أجابنی و إذا سکت عنه و فنیت مسائلی ابتدأنی فما نزلت على رسول اللّه ص آیة من القرآن إلا أقرأنیها و أملاها على فکتبتها بخطی و علمنی تأویلها و تفسیرها و ناسخها و منسوخها و محکمها و متشابهها و خاصها و عامها و دعا اللّه أن یعطینی فهمها و حفظها فما نسیت آیة من کتاب اللّه تعالى و لا علما أملاه على و کتبته منذ دعا اللّه لی بما دعا و ما ترک شیئا علمه اللّه من حلال و لا حرام و لا أمر و لا نهی کان أو یکون و لا کتاب منزل على أحد قبله من طاعة أو معصیة إلا علمنیه و حفظته فلم أنس حرفا واحدا ثم وضع یده على صدری و دعا اللّه لی أن یملأ قلبی علما و فهما و حکما و نورا فقلت یا رسول اللّه بأبی أنت و أمی منذ دعوت اللّه لی بما دعوت لم أنس شیئا و لم یفتنی شیئا لم أکتبه أ فتتخوف على النسیان فیما بعد- فقال لا لست أتخوف علیک النسیان و الجهل

الوافی، ج۱، ص: ۲۷۹

## بیان

المحکم هو الدال على معنى لا یحتمل غیره و المتشابه بخلافه و الوهم أن لا یحفظ الشیء کما هو بل غلط فیه و التاء فی الکذابة للمبالغة کما هی فی العلامة و یحتمل کسر الکاف و تخفیف المعجمة على المصدر و منه قولهم المرء ینفعه کذابة و بمعنى المکذوب کالکتاب بمعنى المکتوب و التاء للتأنیث.

و قد ذکر العلماء دلیلا على وقوع الکذب على النبی ص فقالوا قد نقل عنه هذا الخبر و ما فی معناه فإن کان صدقا فهو المطلوب و إن کان کذبا فقد کذب علیه

روى العتائقی فی شرحه لنهج البلاغة أن رجلا سرق رداء النبی ص و خرج إلى قوم فقال هذا رداء محمد ص أعطانیه لتمکنونی من تلک المرأة- فاستنکروا ذلک فبعثوا من سأله عنه فقام فشرب ماء فلدغته الحیة فمات و لما سمع النبی ص ذلک قال لعلی انطلق فإن وجدته و قد کفیت فأحرقه بالنار فجاء و أمر بإحراقه

فکان ذلک سبب الخبر المذکور و التصنع التکلف و المتصنع بالإسلام المتزین به المتحلی فی عیون أهله لا یتأثم أی لا یعتقد الإثم إثما و لا یعترف به و لا یتحرج أی لا یضیق صدره و أراد بأئمة الضلالة الثلاثة و من یحذو حذوهم من بنی أمیة و أشباههم و قوله بالزور متعلق بتقربوا نقل العتائقی عن المدائنی أنه قال فی کتاب الأحداث أن معاویة لعنه اللّه علیه کتب إلى عماله أن ادعوا الناس إلى الروایة فی فضائل الصحابة و لا تترکوا خبرا یرویه أحد فی أبی تراب إلا و ائتونی بمناقض له فی الصحابة فرویت أخبار کثیرة مفتعلة لا حقیقة لها حتى أشادوا بذکر ذلک على المنابر.

الوافی، ج۱، ص: ۲۸۰

و روى ابن أبی الحدید أن معاویة لعنه اللّه علیه أعطى صحابیا مالا کثیرا لیضع حدیثا فی ذم علی ع و یحدث به على المنبر ففعل و یروى عن ابن عرفة المعروف بنفطویه أن أکثر الأحادیث الموضوعة فی فضائل الصحابة افتعلت فی أیام بنی أمیة تقربا إلیهم بما یظنون

أنهم یرغمون بها أنف بنی هاشم مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ أشار بذکر هذه الآیة إلی وجوب اتباع حدیث الرسول لیرتب علیه الاشتباه فی الحدیث کی لا یتوهم أحد جواز رفض الحدیث إذا لم یتبین معناه.

و عدم الاستفهام لعله للاحترام و الإجلال لغایة عظمته فی قلوبهم و الطاری الذی یأتی من مکان بعید فیخلینی فیها إما من الإخلاء أی یجتمع بی فی خلوة أو یتفرغ لی عن کل شغل من قولهم أخل أمرک و أخل بأمرک أی تفرغ له و تفرد به أو من التخلیة من قولهم خلیت سبیله یفعل ما یشاء و أما قوله أخلانی فیحتمل الأول و أن یکون بالباء الموحدة من أخلیت به إذا انفردت به و الحکم بضم الحاء و سکون الکاف الحکمة.

و إنما نبه علی غایة قربه من الرسول و نهایة اختصاصه فیما یتعلق بالعلم و الحفظ و الدرایة و الإحاطة بجمیع الکتب الإلهیة لیرجع الناس فی أمور دینهم إلیه و یقتبسوا من مشکاة علمه و یستضیئوا بأنواره و یقتدوا بهداه صلوات اللّه و سلامه علیه و علی من تقرب إلیه

[۲]

۲۱۸- ۲ الکافی، ۱/ ۶۴/ ۲/ ۱ العدة عن أحمد عن عثمان عن الخراز عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له ما بال أقوام یروون عن فلان و فلان عن رسول اللّه ص لا یتهمون بالکذب فیجیء منکم خلافه قال إن الحدیث ینسخ کما ینسخ القرآن

الوافی، ج ۱، ص: ۲۸۱

[۳]

## اشارة

۲۱۹- ۳ الکافی، ۱/ ۶۵/ ۳/ ۱ علی عن أبیه عن التمیمی عن عاصم بن حمید عن منصور بن حازم قال قلت لأبی عبد اللّه ع ما بالی أسألک عن المسألة فتجیبنی فیها بالجواب ثم یجیئک غیری فتجیبه فیها بجواب آخر فقال- إنا نجیب الناس علی الزیادة و النقصان قال قلت فأخبرنی عن أصحاب رسول اللّه ص صدقوا علی محمد أم کذبوا قال بل صدقوا قال قلت فما بالهم اختلفوا فقال أ ما تعلم أن الرجل کان یأتی رسول اللّه ص فسأله عن المسألة فیجیبه فیها بالجواب ثم یجیئه بعد ذلک ما ینسخ ذلک الجواب فنسخت الأحادیث بعضها بعضا

## بیان

یعنی الزیادة و النقصان فی القول کما و کیفا علی حسب تفاوت أحوال الناس فی الفهم و الاحتمال و المراد بنسخ الأحادیث بعضها بعضا أن حدیث رسول اللّه ص ربما ینسخ و لا یعلم الراوی نسخه فیرویه ظنا منه بقاء حکمه من غیر کذب فیجیء غیره بالناسخ فیقع الاختلاف

[۴]

۲۲۰- ۴ الکافی، ۱/ ۶۵/ ۴/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن السراد عن ابن رئاب عن الحذاء عن أبی جعفر ع قال قال لی یا زیاد ما تقول لو أفتینا رجلا ممن یتولانا بشیء من التقیة قال قلت له أنت أعلم جعلت فداک قال إن أخذ به فهو خیر له و أعظم أجرا

الوافی، ج۱، ص: ۲۸۲

[۵]

۲۲۱- ۵ الکافی، ۱/ ۶۵/ ۴/ ۱ و فی روایة أخری إن أخذ به أوجر و إن ترکه و اللّه أثم

[۶]

اشارة

۲۲۲- ۶ الکافی، ۱/ ۶۵/ ۵/ ۱ القمیان عن الحسن بن علی عن ثعلبة بن میمون عن زرارة عن أبی جعفر ع قال سألته عن مسألة فأجابنی ثم جاء رجل فسأله عنها فأجابه بخلاف ما أجابنی ثم جاء آخر فأجابه بخلاف ما أجابنی و أجاب صاحبی- فلما خرج الرجلان قلت یا بن رسول اللّه رجلان من أهل العراق من شیعتکم قدما یسألان فأجبت کل واحد منهما بغیر ما أجبت به صاحبه فقال یا زرارة إن هذا خیر لنا و أبقی لنا و لکم و لو اجتمعتم علی أمر واحد لصدقکم الناس علینا و لکان أقل لبقائنا و لبقائکم قال ثم قلت لأبی عبد اللّه ع شیعتکم لو حملتموهم علی الأسنة أو علی النار لمضوا و هم یخرجون من عندکم مختلفین قال فأجابنی بمثل جواب أبیه

بیان

لصدقکم الناس أی جعلوکم متحققین کقوله سبحانه لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیٰا و قوله عز و جل رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اللّٰهَ عَلَیْهِ علینا أی علی اتباعنا و الأسنة جمع سنان لمضوا لأجابوا و هم یخرجون یعنی و الحال أنهم یخرجون

الوافی، ج۱، ص: ۲۸۳

مختلفین فما السبب فی ذلک

[۷]

اشارة

۲۲۳- ۷ الکافی، ۱/ ۶۵/ ۶/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن محمد بن سنان عن نصر الخثعمی قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول من عرف إنا لا نقول إلا حقا فلیکتف بما یعلم منا فإن سمع منا خلاف ما یعلم فلیعلم أن ذلک دفاع منا عنه

بیان

دفاع منا أی للفتنة و الضرر یعنی لا یریبکم فی أمرنا اختلافنا فی الأجوبة فإنما ذلک للمصلحة

[۸]

۲۲۴- ۸ الکافی، ۱/ ۶۶/ ۷/ ۱ علی عن أبیه عن عثمان و السراد جمیعا عن سماعة عن أبی عبد اللّه ع قال سألته عن رجل اختلف علیه رجلان من أهل دینه فی أمر کلاهما یرویه أحدهما یأمر بأخذه و الآخر ینهاه عنه کیف یصنع قال یرجئه حتی یلقی من یخبره فهو فی سعة حتی یلقاه

[۹]

## اشارة

۲۲۵- ۹ الکافی، ۱/ ۶۶/ ۷/ ۱ و فی روایة أخری بأیهما أخذت من باب التسلیم وسعک

الوافی، ج ۱، ص: ۲۸۴

## بیان

یرجئه أی یؤخره و الجمع بین الروایتین بأن یخص التأخیر بمن یمکنه الإرجاء و یرجو اللقاء و التخییر بغیره ثم التخییر إنما یکون فیما یتعلق بالعمل دون الاعتقاد فإن قلت کیف أذن ع بالتخییر مع أن حکم اللّه سبحانه واحد فی کل قضیة قلنا إن مع الجهل بالحکم یسقط الأخذ به للاضطرار دفعا لتکلیف ما لا یطاق.

و لهذا جاز العمل بالتقیة أیضا فالحکم فی مثله اضطراری قال اللّه عز و جل الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَةٍ غَیْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ علی أنا لا نمنع أن یکون الحکم فی بعض المسائل التخییر و کانوا قد أتوا فی کل خبر بأحد فردی المخیر فیه کما یستفاد

من روایة علی بن مهزیار قال قرأت فی کتاب لعبد اللّه بن محمد إلی أبی الحسن ع اختلف أصحابنا فی روایاتهم عن أبی عبد اللّه ع فی رکعتی الفجر فی السفر فروی بعضهم أن صلهما فی المحمل و روی بعضهم أن لا تصلهما إلا علی الأرض فأعلمنی کیف تصنع أنت لأقتدی بک فی ذلک فوقع ع موسع علیک بأیة عملت

[۱۰]

## اشارة

۲۲۶- ۱۰ الکافی، ۱/ ۶۷/ ۸/ ۱ علی عن أبیه عن عثمان عن الحسین بن المختار عن بعض أصحابنا عن أبی عبد اللّه ع قال أ رأیتک لو حدثتک بحدیث العام ثم جئتنی من قابل فحدثتک بخلافه بأیهما کنت تأخذ قال قلت کنت آخذ بالأخیر فقال لی رحمک اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۸۵

## بیان

وجه الأخذ بالأخير أن بعض الأزمنة يقتضى الحكم بالتقية للخوف الذى فيه و بعضها لا يقتضيه لعدمه فالإمام ع فى كل زمان يحكم بما يراه المصلحة فى ذلك الزمان فليس لأحد أن يأخذ فى العام بما حكم به فى عام أول و هذا معنى قوله ع فى الحديث الآتى إنا و اللّه لا ندخلكم إلا فيما يسعكم

[۱۱]

۲۲۷- ۱۱ الكافى، ۱/ ۶۷/ ۹/ ۱ عنه عن أبيه عن ابن مرار عن يونس عن داود بن فرقد عن المعلى بن خنيس قال قلت لأبى عبد اللّه ع إذا جاء حديث عن أولكم و حديث عن آخركم بأيهما نأخذ فقال خذوا به حتى يبلغكم عن الحى فإن بلغكم عن الحى فخذوا بقوله قال ثم قال أبو عبد اللّه ع إنا و اللّه لا ندخلكم إلا فيما يسعكم

[۱۲]

## اشارة

۲۲۸- ۱۲ الكافى، ۱/ ۶۷/ ۹/ ۱ و فى حديث آخر خذوا بالأحدث

## بيان

قد مر معناه

[۱۳]

۲۲۹- ۱۳ الكافى، ۱/ ۶۷/ ۱۰/ ۱ التهذيب، ۶/ ۳۰۱/ ۵۲/ ۱ محمد عن محمد بن الحسين عن محمد بن عيسى التهذيب، ابن محبوب عن محمد بن عيسى عن صفوان بن يحيى عن

الوافى، ج ۱، ص: ۲۸۶

داود بن الحصين عن عمر بن حنظلة قال سألت أبا عبد اللّه ع عن رجلين من أصحابنا بينهما منازعة فى دين أو ميراث فتحاكما إلى السلطان و إلى القضاة أ يحل ذلك قال من تحاكم إليهم فى حق أو باطل فإنما تحاكم إلى الطاغوت و ما يحكم له فإنما يأخذ سحتا و إن كان حقا ثابتا له لأنه أخذه بحكم الطاغوت و قد أمر اللّه أن يكفر به قال اللّه تعالى يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحاكَمُوا إِلَى

الوافى، ج ۱، ص: ۲۸۷

الطّاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ قلت فكيف يصنعان قال ينظران من كان منكم قد روى حديثنا و نظر فى حلالنا و حرامنا و عرف أحكامنا فليرضوا به حكما فإنى قد جعلته عليكم حاكما فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فإنما

الوافى، ج ۱، ص: ۲۸۸

استخف بحكم اللّه و علينا رد و الراد علينا الراد على اللّه و هو على حد الشرك بالله قلت فإن كان كل رجل اختار رجلا من أصحابنا فرضيا أن يكونا الناظرين فى حقهما و اختلفا فيما حكما و كلاهما اختلفا فى حديثكم قال الحكم ما حكم به أعدلهما و أفقههما و أصدقهما فى الحديث و أورعهما و لا يلتفت إلى ما يحكم به الآخر قال قلت فإنهما عدلان مرضيان عند أصحابنا- لا يفضل واحد

منهما على الآخر قال فقال ينظر إلى ما كان من روايتهم عنا فی

الوافی، ج ۱، ص: ۲۸۹

ذلك الذی حكما به المجمع عليه من أصحابك فيؤخذ به من حكمنا و يترك الشاذ الذی ليس بمشهور عند أصحابك فإن المجمع عليه لا ريب فيه و إنما الأمور ثلاثة- أمر بين رشده فيتبع و أمر بين غيه فيجتنب و أمر مشكل يرد علمه إلى اللّه و إلى رسوله ص- قال رسول اللّه ه ص حلال بين و حرام بين و شبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجا من المحرمات و من أخذ بالشبهات ارتكب المحرمات و هلك من حيث لا يعلم قلت فإن كان الخبران عنكما مشهورين- قد رواهما الثقات عنكم قال ينظر فما وافق حكمه حكم الكتاب و السنة- و خالف العامة فيؤخذ به و يترك ما خالف حكمه حكم الكتاب و السنة و وافق العامة قلت جعلت فداك أ رأيت إن كان الفقيهان عرفا حكمه من الكتاب و السنة و وجدنا أحد الخبرين موافقا للعامة و الآخر مخالفا لهم بأی الخبرين يؤخذ قال ما خالف العامة ففيه الرشاد فقلت جعلت فداك فإن وافقها

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۰

الخبران جميعا قال ينظر إلى ما هم إليه أميل حكامهم و قضاتهم فيترك و يؤخذ بالآخر قلت فإن وافق حكامهم الخبرين جميعا قال إذا كان ذلك فأرجه حتى تلقى إمامك فإن الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام فی الهلكات

[۱۴]

### اشارة

۲۳۰- ۱۴ الفقيه، ۳/ ۸/ ۳۲۳۳ داود بن الحصين عن عمر بن حنظلة عن أبی عبد اللّه ع قال قلت فی رجلين اختار كل واحد منهما رجلا الحديث

### بيان

دين بفتح الدال و الطاغوت الشيطان مبالغة من الطغيان و المراد به هنا من يحكم بغير الحق لفرط طغيانه أو لتشبيهه بالشيطان أو لأن التحاكم إليه تحاكم إلى الشيطان من حيث أنه الحامل له على الحكم كما نبه عليه تتمة الآية وَ يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلالًا بَعِيداً و عن أمير المؤمنين ع كل حكم حكم بغير قولنا أهل البيت فهو طاغوت ثم قرأ هذه الآية

و السحت الحرام و الكفر بالطاغوت أن يعتقد أنه ليس أهلا للتحاكم فمن اعتقد ذلك ثم أراد التحاكم إليه فهو خائن.

فإن لم يرد لكن اضطر إليه كما إذا لم يوجد هناك عدل أو كان خصمه لا يرضى بالتحاكم إلى العدل فحينئذ يحتمل حل ما أخذ إذا كان حقا له ثابتا لأنه كافر به و قد اضطر إلى التحاكم إليه من غير إرادة منه و لعل ذلك هو السر فی قوله سبحانه.

يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحاكَمُوا دون يتحاكمون ثم ظاهر هذا الخبر عدم الفرق فی حرمة ما أخذ بحكم الطاغوت بين ما لو تحاكما فيه إلى العدل و لم يحكم له بذلك و بين ما حكم له بذلك لأن الأخذ فی كليهما بحكم الطاغوت و أما فی صورة الاضطرار فالظاهر الفرق.

هذا كله إذا كان الحاكم هو الطاغوت فأما إذا كان الحاكم هو العدل و إنما أخذ حقه منه بقوة سلطان الطاغوت لتوقف أخذ حقه على الاستعانة به فليس مما نحن فيه

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۱

فی شیء بل ذلک حدیث آخر و الظاهر أنه لم یحرم الحق بذلک.

ثم ظاهر هذا الخبر و ما فی معناه مما یأتی فی أبواب القضاء من کتاب الحسبة و وروده فی سلاطین المخالفین و قضاتهم و فی حکمهم فساق قضاة الشیعة و حکامهم الذین یأخذون الرشا علی الأحکام و توابعها و یحکمون بغیر حکم أهل البیت ع لدخولهم فی الطاغوت سواء کانوا عارفین بأحکام أهل البیت ع أم لا أما إذا لم یحکموا بین الخصمین و إنما حملوهما علی الصلح و أخذ البعض و الإبراء عن الباقی فذلک حدیث آخر.

من کان منکم أی من الشیعة الإمامیة و عرف أحکامنا أی من أحادیثنا المحکمات لا من اجتهاده فی المتشابهات و استنباطه الرأی منها بالظنون و الخیالات باستعانة الأصول المخترعات.

المجمع علیه أی المتفق علی نقله المشهور بینهم و لیس المراد به الإجماع المصطلح علیه بین أصحابنا الیوم کیف و الکلام فی الحدیث و روایته لا القول و الإفتاء به و لهذا قال و یترک الشاذ الذی لیس بمشهور فالمراد بالمجمع علیه بین أصحابک فی هذا الحدیث هو بعینه ما عبر عنه بالمشتهر بین أصحابک

فی روایة زرارة عن أبی جعفر ع قال سألته فقلت جعلت فداک یأتی عنکم الخبران أو الحدیثان المتعارضان- فبأیهما آخذ فقال ع یا زرارة خذ بما اشتهر بین أصحابک و دع الشاذ النادر- فقلت یا سیدی إنهما معا مشهوران مرویان مأثوران عنکم فقال خذ بما یقول أعدلهما عندک و أوثقهما فی نفسک فقلت إنهما معا عدلان مرضیان موثقان فقال انظر إلی ما وافق منهما مذهب العامة فاترکه و خذ بما خالفهم فإن الحق فیما خالفهم- قلت ربما کانا معا موافقین لها أو مخالفین فکیف أصنع فقال إذن فخذ فیه الحائطة لدینک و اترک ما خالف الاحتیاط فقلت إنهما معا موافقان للاحتیاط أو مخالفان له فکیف أصنع فقال إذن فتخیر أحدهما فتأخذ به و تدع الآخر

و هذه الروایة رواها محمد بن علی بن إبراهیم بن أبی جمهور الأحسائی فی کتاب عوالی اللئالی عن العلامة

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۲

الحلی مرفوعا إلی زرارة و الأخبار فی هذا المعنی کثیرة.

و قد أوردنا شطرا منها فی کتابنا المسمی بسفینة النجاة و فی کتابنا الموسوم بالأصول الأصیلة

و فی بعضها و ما لم تجدوه فی شیء من هذه الوجوه فردوا إلینا علمه فنحن أولی بذلک و لا تقولوا فیه بآرائکم و علیکم بالکف و التثبت و الوقوف و أنتم طالبون باحثون حتی یأتیکم البیان من عندنا

و لا یخفی أن رد علمه إلیهم ع لا ینافی التخییر فی العمل من باب التسلیم فلا یجوز الفتوی بأنه حکم اللّه فی الواقع و إن جاز الفتوی بجواز العمل به و جاز العمل به و المراد بالشهرة فی الخبرین شهرة الحدیث الکائنة بین قدماء أصحابنا الأخباریین الذین لا یتعدون النص فی شیء من الأحکام دون شهرة القول الحادثة بین المتأخرین من أهل الرأی و التخمین فإنها لا اعتماد علیها أصلا کما حققه الشهید الثانی فی شرح درایته.

قوله الخبران عنکما أی عن الاثنین منکم و فی نسخة عنهما و هو أوضح فإن قیل یستفاد من الأخبار السابقة وجوب الأخذ بما ورد عنهم ع علی التقیة و یظهر من هذین الخبرین و أشباههما وجوب ترک ما وافق القوم فکیف التوفیق قلنا إن ذلک إنما هو فی العمل و هذا فی العلم و الاعتقاد بأنه حق و إن کان قد یجب العمل بخلافه کما إذا کان محل الخوف و بهذا یظهر وجه أمرهم ع بالأخذ بالأحدث و الأخیر أی العمل به حقا کان أو تقیة کما أشرنا إلیه سابقا قال الشیخ أحمد بن أبی طالب الطبرسی رحمه اللّه فی کتاب الاحتجاج بعد نقل هذا الحدیث جاء هذا الخبر علی سبیل التقدیر لأنه قلما یتفق فی الآثار أن یرد خبران مختلفان فی حکم من الأحکام موافقین للکتاب و السنة.

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۳

و ذلک مثل الحکم فی غسل الوجه و الیدین فی الوضوء فإن الأخبار جاءت بغسلها مرة مرة و بغسلها مرتین مرتین و ظاهر القرآن لا یقتضی خلاف ذلک بل یحتمل کلتی الروایتین و مثل ذلک یوجد فی أحکام الشرع و أما قوله ع للسائل أرجه و قف حتی تلقی إمامک أمره بذلک عند تمکنه من الوصول إلی الإمام.

فأما إذا کان غائبا و لا یتمکن من الوصول إلیه و الأصحاب کلهم مجمعون علی الخبرین و لم یکن هناک رجحان لرواة أحدهما علی رواة الآخر بالکثرة و العدالة کان الحکم بهما من باب التخییر یدل علی ما قلناه

ما روی عن الحسن بن الجهم عن الرضا ع قال قلت له یجیئنا الأحادیث عنکم مختلفة قال ما جاءک عنا فأعرضه علی کتاب اللّه عز و جل و أحادیثنا فإن کان یشبههما فهو منا و إن لم یکن یشبههما فلیس منا- قلت یجیئنا الرجلان و کلاهما ثقة بحدیثین مختلفین فلا نعلم أیهما الحق فقال إذا لم تعلم فموسع علیک بأیهما أخذت

و ما رواه الحارث بن المغیرة عن أبی عبد اللّه ع قال إذا سمعت من أصحابک الحدیث و کلهم ثقة فموسع علیک حتی تری القائم ع فترد إلیه

انتهی کلامه.

و قال ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن یعقوب الکلینی رحمه اللّه فی أوائل الکافی یا أخی أرشدک اللّه إنه لا یسع أحدا تمییز شیء مما اختلف الروایة فیه عن العلماء ع برأیه إلا علی ما أطلقه العالم

بقوله اعرضوها علی کتاب اللّه فما وافق کتاب اللّه عز و جل فخذوه و ما خالف کتاب اللّه فردوه

و قوله ع دعوا ما وافق القوم فإن الرشد فی خلافهم

و قوله ع خذوا بالمجمع علیه فإن المجمع علیه لا ریب فیه

و نحن لا- نعرف من جمیع ذلک إلا أقله و لا نجد شیئا أحوط و لا أوسع من رد علم ذلک کله إلی العالم ع و قبول ما وسع من الأمر فیه بقوله ع بأیما أخذتم من باب التسلیم وسعکم انتهی کلامه قوله طاب ثراه و نحن لا نعرف من جمیع ذلک

الوافی، ج۱، ص: ۲۹۴

إلا أقله یعنی به إنا لا نعرف من الضوابط الثلاث إلا حکم أقل ما اختلف فیه الروایة دون الأکثر لأن أکثره لا یعرف من موافقة الکتاب و لا من مخالفة العامة و لا من کونه المجمع علیه لعدم موافقته لشیء منهما و لا مخالفته إیاهما و لا شهرته بین القدماء أو لعدم العلم بشیء من ذلک فیه فلا- نجد شیئا أقرب إلی الاحتیاط من رد علمه إلی العالم أی الإمام ع و لا أوسع من التخییر فی العمل من باب التسلیم دون الهوی أی لا یجوز لنا الإفتاء و الحکم بأحد الطرفین بتة و إن کان یجوز لنا العمل به من باب التسلیم بالإذن عنهم ع قیل و إنما لم یذکر الترجیح باعتبار الأفقهیة و الأعدلیة و باعتبار کثرة العدد لأنه رحمه اللّه أخذ أحادیث کتابة من الأصول المقطوع بها المجمع علیها

الوافی، ج۱، ص: ۲۹۵

## باب ۲۵ الأخذ بالسنة و شواهد الکتاب

[۱]

### اشارة

۲۳۱- ۱ الکافی، ۱/ ۶۹/ ۱/ ۱ الأربعة عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص إن علی کل حق حقیقة و علی کل صواب نورا فما

وافق کتاب اللّه فخذوه و ما خالف کتاب اللّه فدعوه

## بیان

حقیقة أی أصلا ثابتا و مستندا متینا یمکن أن یفهم منه حقیته نورا أی برهانا واضحا یتبین به و یظهر منه أنه صواب و القرآن أصل کل حدیث حق و برهان کل قول صواب و مستند کل أمر و علم لمن یمکنه أن یستفهم عنه بقدر فهمه و علمه

[۲]

## اشارة

۲۳۲- ۲ الکافی، ۱/ ۶۹/ ۲/ ۱ محمد عن عبد اللّه بن محمد عن علی بن الحکم عن أبان عن ابن أبی یعفور قال و حدثنی الحسین بن أبی العلاء أنه حضر ابن

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۶

أبی یعفور فی هذا المجلس قال سألت أبا عبد اللّه ع عن اختلاف الحدیث یرویه من نثق به و منهم من لا نثق به قال إذا ورد علیکم حدیث- فوجدتم له شاهدا من کتاب اللّه أو من قول رسول اللّه ص و إلا فالذی جاءکم به أولی به

الوافی، ج ۱، ص: ۲۹۷

## بیان

أولی به أی ردوه علیه و لا تقبلوه منه

[۳]

## اشارة

۲۳۳- ۳ الکافی، ۱/ ۶۹/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن النضر عن یحیی الحلبی عن أیوب بن الحر قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول کل شیء مردود إلی الکتاب و السنة و کل حدیث لا یوافق کتاب اللّه تعالی فهو زخرف

## بیان

الزخرف المموه المزور و الکذب المحسن

[۴]

٢٣٤- ۴ الكافی، ١/ ۶٩/ ۴/ ١ محمد عن ابن عيسى عن ابن فضال عن على بن عقبة عن أيوب بن راشد عن أبى عبد اللّه ع قال ما لم يوافق من الحديث القرآن فهو زخرف

[۵]

٢٣۵- ۵ الكافی، ١/ ۶٩/ ۵/ ١ النيسابوريان عن ابن أبى عمير عن هشام بن الحكم و غيره عن أبى عبد اللّه ع قال خطب النبى ص بمنى فقال أيها الناس ما جاءكم عنى يوافق كتاب اللّه فأنا قلته و ما جاءكم يخالف كتاب اللّه فلم أقله

[۶]

## اشارة

٢٣۶- ۶ الكافی، ١/ ٧٠/ ۶/ ١ بهذا الإسناد عن ابن أبى عمير عن بعض أصحابه قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول من خالف كتاب اللّه و سنة محمد ص فقد كفر

الوافی، ج١، ص: ٢٩٨

## بيان

لعله ع أراد بالمخالفة ما يرجع منها إلى الاعتقاد بأن يعتقد الحل فيما حرمة أو الحرمة فيما أحله و نحو ذلك أو يفتى بذلك دون العمل فإنه فسق و ليس بكفر

[٧]

## اشارة

٢٣٧- ٧ الكافی، ١/ ٧٠/ ٧/ ١ على عن العبيدى عن يونس رفعه قال قال على بن الحسين ع إن أفضل الأعمال عند اللّه ما عمل بالسنة و إن قل

## بيان

الوجه فيه أن الأعمال الجسمانية لا قدر لها عند اللّه إلا بالنيات القلبية

كما ورد فی الحديث المشهور إنما الأعمال بالنيات

و من يعمل بالسنة فإنما يعمل بها طاعة لله و انقيادا للرسول فيكون عمله مشتملا على نية التقرب و هيئة التسليم و الخضوع الناشئين من القلب فلا محالة ثوابه كثير و أجره عظيم و إن قل عدده أو صغر مقداره و إليه أشير بقوله سبحانه لَنْ يَنالَ اللَّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها وَ

لٰكِنْ يَنٰالُهُ التَّقْوىٰ مِنْكُمْ

[۸]

۲۳۸- ۸ الکافی، ۱/ ۷۰/ ۹/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن أبی إسماعیل إبراهیم بن إسحاق الأزدی عن أبی عثمان العبدی عن جعفر عن آبائه عن أمیر المؤمنین ع قال قال رسول اللّه ص

الوافی، ج۱، ص: ۲۹۹

لا قول إلا بعمل و لا قول و لا عمل إلا بنیة و لا قول و لا عمل و لا نیة إلا بإصابة السنة

[۹]

اشارة

۲۳۹- ۹ التهذیب، ۴/ ۱۸۶/ ۳/ ۱ عن الرضا ع أنه قال لا قول إلا بعمل و لا عمل بنیة و لا نیة إلا بإصابة السنة

بیان

إنما نفی النیة إلا بالسنة لأن المخالف للسنة و المخطئ لها لا یمکنه نیة التقرب إذ التقرب إنما یحصل بالإطاعة و الانقیاد و بعد الاهتداء إلی صحة الاعتقاد

[۱۰]

اشارة

۲۴۰- ۱۰ الکافی، ۲/ ۸۷/ ۱/ ۱ الثلاثة عن هشام بن سالم عن أبی عبد اللّه ع قال من سمع شیئا من الثواب علی شیء فصنعه کان له أجره و إن لم یکن علی ما بلغه

بیان

هذا لا ینافی الخبر السابق لأنه إنما صنعه علی نیة أنه من السنة لأنه منسوب إلیها من غیر خطإ منه فی هذه النسبة و یأتی حدیث آخر فی هذا المعنی فی باب النیة من کتاب الإیمان و الکفر إن شاء اللّه

[۱۱]

اشارة

۲۴۱- ۱۱ الکافی، ۱/ ۷۰/ ۱۰/ ۱ علی عن أبیه عن أحمد بن النضر عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبی جعفر ع قال قال ما من أحد إلا و له شرة و فترة فمن کانت فترته إلی سنة فقد اهتدی و من کانت فترته إلی بدعة فقد غوی

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۰

## بیان

الشرة إما بالکسر و تشدید الراء و التاء بمعنی النشاط و الرغبة

کما فی الحدیث لکل عابد شرة

و إما بالفتح و التخفیف و الهاء بمعنی غلبة الحرص علی الشیء و الفترة فی مقابلها یعنی أن کل واحد من أفراد الناس له قوة و سورة و حرکة و نشاط و حرص علی تحصیل کماله اللائق به فی وقت من أوقات عمرة کما یکون للأکثرین فی أیام شبابهم و له فتور و ضعف و سکون و استقرار و تقاعد عن ذلک فی وقت آخر کما یکون للأکثرین فی أوان شیخوختهم فمن کان فتوره و قراره و اطمینانه و سکونه و ختام أمره فی عبادته إلی سنة فقد اهتدی و من کان سکونه و ختام أمره و قراره إلی بدعة فقد غوی

[۱۲]

۲۴۲- ۱۲ الکافی، ۲/ ۸۶/ ۲/ ۱ العدة عن سهل عن الحجال عن ثعلبة قال قال أبو عبد اللّه ع لکل أحد شرة و لکل شرة فترة فطوبی لمن کانت فترته إلی خیر

[۱۳]

## اشارة

۲۴۳- ۱۳ الکافی، ۲/ ۸۵/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن السراد عن مؤمن الطاق عن سلام بن المستنیر عن أبی جعفر ع قال قال رسول اللّه ص ألا إن لکل عبادة شرة ثم تصیر إلی فترة فمن کانت شرة عبادته إلی سنتی فقد اهتدی و من خالف سنتی فقد ضل و کان عمله فی تباب أما إنی أصلی و أنام و أصوم و أفطر و أضحک و أبکی فمن رغب عن منهاجی و سنتی فلیس منی و قال کفی بالموت موعظة و کفی بالیقین غنی و کفی بالعبادة شغلا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۱

## بیان

المراد بهذا الحدیث أن المهتدی من لا یتجاوز شرة عبادته سنة رسول اللّه ص و إن کان ناشطا لها فلا یصلی دائما و لا یصوم دائما و لا یبکی دائما بل قد و قد و التباب الخسار

[۱۴]

## اشارة

۲۴۴- ۱۴ الکافی، ۱/ ۷۰/ ۱۱/ ۱ علی بن محمد عن البرقی عن علی بن حسان و محمد عن سلمة بن الخطاب عن علی بن حسان عن موسی بن بکر عن زرارة عن أبی جعفر ع قال کل من تعدی السنة رد إلی السنة

## بیان

أمر برد المبتدع إلی السنة لئلا تبقی بدعته فی الناس فیقعوا بسببها فی الضلال

[۱۵]

۲۴۵- ۱۵ الکافی، ۶/ ۵۸/ ۲/ ۱ العدة عن سهل عن البزنطی عن عبد الکریم عن عبد اللّه بن سلیمان الصیرفی عن أبی جعفر ع قال کل شیء خالف کتاب اللّه عز و جل رد إلی کتاب اللّه و السنة

[۱۶]

## اشارة

۲۴۶- ۱۶ الکافی، ۱/ ۷۱/ ۱۲/ ۱ الأربعة عن أبی عبد اللّه عن آبائه ع قال قال أمیر المؤمنین ع السنة سنتان سنة فی فریضة

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۲

الأخذ بها هدی و ترکها ضلالة و سنة فی غیر فریضة الأخذ بها فضیلة و ترکها إلی غیر خطیئة

## بیان

السنة فی الأصل الطریقة ثم خصت بطریقة الحق التی وضعها اللّه للناس و جاء بها الرسول ص لیتقربوا بها إلی اللّه عز و جل و یدخل فیها کل عمل شرعی و اعتقاد حق و تقابلها البدعة و تنقسم السنة إلی واجب و ندب و بعبارة أخری إلی فرض و نفل و بثالثة إلی فریضة و فضیلة.

و الفریضة ما یثاب بها فاعلها و یعاقب علی ترکها و الفضیلة ما یثاب بإتیانها و لا یعاقب بترکها کما فسرهما ص و قد تطلق السنة علی قول النبی ص و فعله و هی فی مقابلة الکتاب و یحتمل أن یکون المراد بها هاهنا کما یشعر به لفظة فی المنبئة عن الورود و أما تخصیص السنة بالنفل و الفضیلة فعرف طار من الفقهاء نشأ حدیثا و لیس فی کلام أهل البیت ع منه أثر بل کانوا یقولون غسل الجمعة سنة واجبة و نحو ذلک

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۳

## باب ۲۶ النوادر

[۱]

**اشارة**

۲۴۷- ۱ الکافی، ۱/ ۴۸/ ۱/ ۱ الثلاثـة عن حفص بن البختری رفعه قال کان أمیر المؤمنین ع یقول روحوا أنفسکم ببدیع الحکمة فإنها تکل کما تکل الأبدان

**بیان**

الکلال الضعف و الثقل و کان الخطاب منه إلی تلامذته الذین کانوا لا یفرحون إلا بذکر اللّه و لا یتلذذون إلا بالعلم و الحکمة دون سائر الناس الذین لذاتهم مقصورة علی الشهوات الحیوانیة فإن قلوب هؤلاء تشمئز من استماع بدائع الحکمة و طرائف العرفان قیل فیه تنصیص علی تجرد النفس الناطقة الإنسانیة إذ هو ناص علی أن الأنفس وراء الأبدان و أن کلالها وراء کلال الأبدان و ترویح النفس ببدیع الحکمة برهان علی أنها جوهر مجرد وراء البدن فإن البدن لا یتروح إلا بالبدائع الجرمانیة و اللطائف الجسمانیة

الوافی، ج۱، ص: ۳۰۴

[۲]

**اشارة**

۲۴۸- ۲ الکافی، ۸/ ۱۶۷/ ۱۸۶/ ۱ العدة عن سهل عن بکر بن صالح عن ابن سنان عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبی جعفر ع قال الحکمة ضالة المؤمن فحیثما وجد أحدکم ضالته فلیأخذها

**بیان**

یعنی لا یأنف من أخذها عمن هو دونه فی العلم فربما یوجد عند الأدنی ما لا یوجد عند الأعلی و فی التعبیر عن الحکمة بالضالة إشارة إلی أنها مرکوزة فی فطرة المؤمن فإذا جهلها فکأنها ضلت عنه

[۳]

۲۴۹- ۳ الفقیه، ۴/ ۴۰۶/ ۵۸۷۹ السکونی عن جعفر بن محمد عن أبیه عن آبائه ع قال قال رسول اللّه ص کلمتان غریبتان احتملوهما کلمة حکمة من سفیه فاقبلوها و کلمة سفه من حکیم [حلیم] فاغفروها

[۴]

## اشارة

۲۵۰- ۴ الکافی، ۱/ ۵۰/ ۱۴/ ۱ الحسین بن الحسن عن محمد بن زکریا الغلابی عن ابن عائشة البصری رفعه أن أمیر المؤمنین ع قال فی بعض خطبه أیها الناس اعلموا أنه لیس بعاقل من انزعج من قول الزور فیه- و لا بحکیم من رضی بثناء الجاهل علیه الناس أبناء ما یحسنون و قدر کل

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۵

امرئ ما یحسن فتکلموا فی العلم تبین أقدارکم

## بیان

الانزعاج الانقلاع من المکان و عدم الاستقرار فیه و الزور الکذب و الباطل و التهمة ما یحسنون من الإحسان بمعنی العلم و أحسن الشیء تعلمه فعلمه حسنا و الوجه فیه أن العاقل یعلم أن الافتراء علیه لا ینقص من کماله شیئا و الحکیم یتیقن أن الثناء علیه لا یزیده کمالا و کلاهما یعلمان أن نقص الإنسان و کماله لیس إلا بالجهل و العلم و کل امرئ کأنه ولد علمه و قدره و شرفه و فضله و کماله بقدر علمه

کما قال ع فی أبیات تنسب إلیه

الناس من جهة التمثال أکفاء أبوهم آدم و الأم حواء

لا فضل إلا لأهل العلم إنهم علی الهدی لمن استهدی أدلاء-

و قیمة المرء ما قد کان یحسنه و الجاهلون لأهل العلم أعداء-

نقم بعلم و لا نبغی له بدلا فالناس موتی و أهل العلم أحیاء

آخر أبواب العقل و العلم و الحمد لله أولا و آخرا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۷

# أبواب معرفة اللّه تعالی

## الآیات

### اشارة

قال اللّه عز و جل قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ اللّهُ الصَّمَدُ لَمْ یَلِدْ وَ لَمْ یُولَدْ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ کُفُواً أَحَدٌ و قال تبارک اسمه سَبَّحَ لِلّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَیّامٍ ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ ما یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ ما یَخْرُجُ مِنْها وَ ما یَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما یَعْرُجُ فِیها وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ

الوافی، ج ۱، ص: ۳۰۸

بَصِیرٌ لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ هُوَ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ

### بيان

سيأتي في شأن هذه الآيات كلام لعلي بن الحسين ع مع تفسيره سورة التوحيد عن الباقر ع

الوافي، ج ۱، ص: ۳۰۹

## باب ۲۷ حدوث العالم و إثبات المحدث

[۱]

### اشارة

۲۵۱- ۱ الكافي، ۱/ ۷۲/ ۱/ ۱ علي عن أبيه عن الحسن بن إبراهيم عن يونس بن عبد الرحمن عن علي بن منصور قال قال لي هشام بن الحكم كان بمصر زنديق يبلغه عن أبي عبد اللّه ع أشياء فخرج إلى المدينة ليناظره فلم يصادفه بها و قيل له إنه خارج بمكة فخرج إلى مكة و نحن مع أبي عبد اللّه ع فصادفنا و نحن مع أبي عبد اللّه ع في الطواف- و كان اسمه عبد الملك و كنيته أبو عبد اللّه فضرب كتفه كتف أبي عبد اللّه ع فقال له أبو عبد اللّه ع ما اسمك قال اسمي عبد الملك قال فما كنيتك قال كنيتي أبو عبد اللّه فقال له أبو عبد اللّه ع فمن هذا الملك الذي أنت عبده أ من ملوك الأرض أم من ملوك السماء- و أخبرني عن ابنك عبد إله السماء أم عبد إله الأرض قل ما شئت تخصم- قال هشام بن الحكم فقلت للزنديق أ ما ترد عليه قال فقبح قولي فقال أبو عبد اللّه ع إذا فرغت من الطواف فأتنا- فلما فرغ أبو عبد اللّه ع أتاه الزنديق فقعد بين يدي أبي عبد اللّه ع و نحن مجتمعون عنده فقال أبو عبد اللّه ع للزنديق

الوافي، ج ۱، ص: ۳۱۰

أ تعلم أن للأرض تحتا و فوقا قال نعم قال فدخلت تحتها قال لا قال فما يدريك ما تحتها قال لا أدري إلا أني أظن أن ليس تحتها شيء فقال أبو عبد اللّه ع فالظن عجز لما لا يستيقن ثم قال أبو عبد اللّه ع أ فصعدت السماء قال لا قال فتدري ما فيها قال لا- قال عجبا لك لم تبلغ المشرق و لم تبلغ المغرب و لم تنزل الأرض و لم تصعد السماء و لم تجز هناك فتعرف ما خلفهن و أنت جاحد بما فيهن و هل يجحد العاقل ما لا يعرف قال الزنديق ما كلمني بهذا أحد غيرك فقال أبو عبد اللّه ع فأنت من ذلك في شك فلعله هو و لعله ليس هو فقال الزنديق و لعل ذلك- فقال أبو عبد اللّه ع أيها الرجل ليس لمن لا يعلم حجة على من يعلم و لا حجة للجاهل يا أخا أهل مصر تفهم عني فإنا لا نشك في اللّه أبدا- أ ما ترى الشمس و القمر و الليل و النهار يلجان فلا يشتبهان و يرجعان قد اضطرا- ليس لهما مكان إلا مكانهما فإن كانا يقدران على أن يذهبا فلم يرجعان و إن كانا غير مضطرين فلم لا يصير الليل نهارا و النهار ليلا- اضطرا و اللّه يا أخا أهل مصر إلى دوامهما و الذي اضطرهما أحكم منهما و أكبر فقال الزنديق صدقت ثم قال أبو عبد اللّه ع يا أخا أهل مصر إن الذي يذهبون إليه و يظنون أنه الدهر إن كان الدهر يذهب بهم لم لا يردهم و إن كان يردهم لم لا يذهب بهم القوم مضطرون يا أخا أهل مصر

الوافي، ج ۱، ص: ۳۱۱

لم السماء مرفوعة و الأرض موضوعة لم لا تنحدر السماء على الأرض- لم لا تنحدر الأرض فوق طاقتها و لا يتماسكان و لا يتماسك من عليها قال الزنديق أمسكهما اللّه ربهما و سيدهما قال فآمن الزنديق على يدي أبي عبد اللّه ع فقال له حمران جعلت فداك إن آمنت الزنادقة على يدك- فقد آمن الكفار على يدي أبيك فقال المؤمن الذي آمن على يدي أبي عبد اللّه ع اجعلني من تلامذتك فقال أبو عبد اللّه ع يا هشام بن الحكم خذه إليك فعلمه هشام و كان معلم أهل الشام و أهل مصر الإيمان و حسنت طهارته حتى

رضی بها أبو عبد اللّه ع

## بيان

قال فی القاموس الزندیق بالکسر من الثنویة أو القائل بالنور و الظلمة أو من

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۲

لا یؤمن بالآخرة و بالربوبیة أو من یبطن الکفر و یظهر الإیمان أو هو معرب زن دین أی دین المرأة انتهی کلامه و ربما یقال إنه معرب زندی منسوب إلی زند و هو الکتاب المشهور للمجوس و هذا یرجع إلی المعنیین الأولین و الظاهر أن المراد به هاهنا المعنی الثالث کما یظهر من سیاق الحدیث تخصم تغلب یقال خصمته فی البحث أی غلبته.

قال أستادنا صدر المحققین طاب ثراه سلک ع فی الاحتجاج ثلاثة مسالک الجدل أولا و الخطابة ثانیا و البرهان ثالثا تدرجا به فی الهدایة و الإرشاد و عملا بما أمر اللّه به الرسول ع فی قوله تعالی ادْعُ إِلی سَبِیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ فقوله ع ما اسمک إلی قوله قل ما شئت تخصم هو طریق المجادلة بالتی هی أحسن و قوله أ تعلم أن للأرض تحتا إلی قوله و هل یجحد العاقل ما لا یعرف حجة علی طریق الخطابة و قوله أ ما تری الشمس و القمر شروع فی البرهان انتهی کلامه.

أقول أما المجادلة فظاهرة و أما الحجة الخطابیة فتقریرها أن یقال أنک إنما تجحد الرب الصانع لأنک لم تره فإنک لو کنت رأیته لما جحدته فلعله یکون فی موضع لم تشهد أنت ذلک الموضع حتی تدری ما فیه فإنک ما استقصیت الأماکن کلها بالشهود عجز لما لا یستیقن فی کتاب توحید الصدوق رحمه اللّه عجز ما لم تستیقن و هو الصواب و یمکن تصحیح ما فی الکافی بأن یقرأ لما لا یستیقن علی صیغة المجهول أی لمعرفته و فی بعض النسخ لمن لا یستیقن علی المعلوم یعنی من استیقن شیئا فیقول أظنه لمصلحة تقتضی ذلک فلیس بعاجز فی معرفته و إنما العجز لغیر المستیقن و لم تجز بضم الجیم من الجواز فتعرف ما خلفهن ما أما موصولة أو استفهامیة و علی التقدیرین فهی المشار إلیها بذلک فی قوله فأنت من ذلک فی شک فلعله هو أی فلعل ما خلفهن هو الرب.

تفهم عنی یعنی معرفة اللّه تعالی فإنی فی المعرفة علی یقین تام قد عرفت اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۳

باللّه لا بشیء غیره و أما تقریر البرهان فهو أن یقال إن حرکة الشمس و القمر علی نهج واحد و اختلاف اللیل و النهار علی طریقة واحدة من غیر أن یشتبه أحدهما بالآخر دلیل علی اضطرارها و أنها مسخرات بأمر آمر سخرها علی ذلک إذ لو کان لها قدرة و اختیار لاختلفت حرکاتها و لفعلت ما شاءت إن کان الدهر یذهب بهم یعنی من غیر رد لم لا یردهم یعنی أن إذهابهم و ردهم متساویان فی الجواز فلا بد فی وقوع أحدهما من مرجح موجب و ینتهی لا محالة إلی واجب بالذات و هو اللّه سبحانه.

و کان المراد بإذهابهم إذهابهم إلی العدم و الفناء و بردهم ردهم إلی الوجود علی سبیل التناسخ کما کانوا یعتقدونه أو علی نحو آخر القوم مضطرون یعنی فی هذا الذهاب و الارتداد و المراد أنهم مضطرون تحت سلطنة من یفعل ذلک بهم

و هذا مثل قوله ع عرفت اللّه بفسخ العزائم

فإن قیل لعل الدهر یفعل ذلک بهم قلنا کل من یفعل ذلک لمرجح و حکمة علی حسب مشیئته و إرادته فهو الذی نرید بالرب سواء سمیتموه بالدهر أم بغیره و إن لم یکن لمرجح و حکمة فذلک محال کما بیناه و إن شئت بیانا للبرهان أوضح و أتم مما ذکر فاسمع إن کل ما یجوز أن یقع و یجوز أن لا یقع فلا بد لوقوعه من مرجح یقتضیه لاستحالة الترجح من غیر مرجح ففاعل ذلک الشیء مضطر إلی ذلک المرجح فی إیقاعه لذلک الفعل مسخر تحت حکمه إلا أن یکون ذلک المرجح حکمة و تکون تلک الحکمة نفس ذات الفاعل لیست صفة زائدة علی ذات الفاعل فیتثنی الفاعل بها و تکون هی أعلی من الفاعل تحکم علیه فحینئذ لا یفتقر إلی شیء آخر و

نحن لا نرید بصانع العالم إلا هذا الحکیم الغنی بحکمته التی هی عین ذاته عما سواه.
إذا تمهد هذا فنقول إن الشمس و القمر یلجان أی یغیبان فی الأفق بحرکة فلکیهما مع ثباتهما فی مکانهما من الفلک فإن کان یقدران علی أن یذهبا و یسکنا تحت الأرض فلم یتحرکان و یرجعان دائما فإنه علی هذا التقدیر کما یجوز علی فلکیهما الحرکة یجوز علیهما السکون ثم إن لم یکونا مضطرین إلی الحرکة الدائمة بل یجوز علیهما السکون فلم لا یصیر اللیل نهارا بأن یسکن الشمس فوق الأرض أو یصیر النهار لیلا بأن یسکن الشمس تحت الأرض بل اضطرا و اللّه فی دوام الحرکة إلی قاهر یقهرهما علیه و أیضا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۴

فإن الدهر الذی یذهب بالخلائق إلی العدم کما تظنون لم لا یردهم إلی الوجود لیجزیهم بما عملوا و ینتصر للمظلوم من الظالم فإن الرد إلی الوجود جائز کالإذهاب و إن کان یردهم إلی الوجود بمجرد جواز الرد من غیر وجوب لم لا یذهب بهم إلی العدم من غیر رد فإنهما سیان علی زعمکم فی الجواز فلا بد من قاهر یقهره علی ما یفعل.
و أیضا فإن رفع السماء و وضع الأرض و ثباتهما علی ما کانا علیه دائما من غیر سقوط إحداهما و انحدار الأخری مع جواز السقوط و الانحدار دلیل علی قاهر یقهرهما علی ذلک بإمساک کل منهما بمن علیه هنالک فوق طاقتها و فی بعض النسخ طباقها و جملة و لا یتماسکان حالیة و حسنت طهارته أی من الشرک و الزندقة

[۲]

## اشارة

۲۵۲- ۲ الکافی، ۱/ ۷۴/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن محمد بن علی عن عبد الرحمن بن محمد بن أبی هاشم عن محمد بن محسن المیثمی قال کنت عند أبی منصور المتطبب فقال أخبرنی رجل من أصحابی قال کنت أنا و ابن أبی العوجاء و عبد اللّه بن المقفع فی المسجد الحرام فقال ابن المقفع ترون هذا الخلق و أومأ بیده إلی موضع الطواف ما منهم أحد أوجب له اسم الإنسانیة إلا ذلک الشیخ الجالس یعنی أبا عبد اللّه جعفر بن محمد ع و أما الباقون فرعاع و بهائم فقال له ابن أبی العوجاء و کیف أوجبت هذا الاسم لهذا الشیخ دون هؤلاء قال لأنی رأیت عنده ما لم أره عندهم فقال له ابن أبی العوجاء لا بد من اختبار ما قلت فیه منه قال فقال له ابن المقفع لا تفعل

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۵

فإنی أخاف أن یفسد علیک ما فی یدک فقال لیس ذا رأیک و لکن تخاف أن یضعف رأیک عندی فی إحلالک إیاه المحل الذی وصفت فقال ابن المقفع أما إذا توهمت علی هذا فقم إلیه و تحفظ ما استطعت من الزلل و لا تثنی عنانک إلی استرسال فیسلمک إلی عقال و سمه ما لک و علیک- قال فقام ابن أبی العوجاء و بقیت أنا و ابن المقفع جالسین فلما رجع إلینا ابن أبی العوجاء قال ویلک یا بن المقفع ما هذا ببشر و إن کان فی الدنیا روحانی یتجسد إذا شاء ظهر و یتروح إذا شاء باطنا فهو هذا فقال له و کیف ذلک قال جلست إلیه فلما لم یبق عنده غیری ابتدأنی فقال إن یکن الأمر علی ما یقول هؤلاء و هو علی ما یقولون یعنی أهل الطواف فقد سلموا و عطبتم و إن یکن الأمر علی ما تقولون و لیس کما تقولون فقد استویتم و هم فقلت له یرحمک اللّه و أی شیء نقول و أی یقولون ما قولی و قولهم إلا واحدا فقال و کیف یکون قولک و قولهم واحدا و هم یقولون إن لهم معادا و ثوابا و عقابا و یدینون بأن فی السماء إلها و أنها عمران و أنتم تزعمون أن السماء خراب لیس فیها أحد

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۶

قال فاغتنمتها منه فقلت له ما منعه إن كان الأمر كما يقولون أن يظهر لخلقه و يدعوهم إلى عبادته حتى لا يختلف منهم اثنان و لم احتجب عنهم و أرسل إليهم الرسل و لو باشرهم بنفسه كان أقرب إلى الإيمان به فقال لي ويلك- و كيف احتجب عنك من أراك قدرته فی نفسك نشؤك و لم تكن و كبرك بعد صغرك و قوتك بعد ضعفك و ضعفك بعد قوتك و سقمك بعد صحتك و صحتك بعد سقمك و رضاك بعد غضبك و غضبك بعد رضاك و حزنك بعد فرحك و فرحك بعد حزنك و حبك بعد بغضك و بغضك بعد حبك و عزمك بعد إنائك و إنائك بعد عزمك و شهوتك بعد كراهيتك و كراهيتك بعد شهوتك و رغبتك بعد رهبتك و رهبتك بعد رغبتك و رجاؤك بعد يأسك و يأسك بعد رجائك و خاطرك بما لم يكن فی وهمك و عزوب ما أنت معتقده عن ذهنك ما زال يعدد علی قدرته التی هی فی نفسی التی لا أدفعها حتی ظننت أنه سيظهر فيما بينی و بينه

## بيان

محمد بن علی هو محمد بن علی الكوفی أبو سمينة الصيرفی عينه الصدوق رحمه اللّه فی كتاب التوحيد فی إسناد هذا الحديث و ابن أبی العوجاء هو عبد الكريم كان من تلامذة الحسن البصری فانحرف عن التوحيد فقيل له تركت مذهب صاحبك و دخلت فيما لا أصل له و لا حقيقة.

فقال إن صاحبی كان مخلطا كان يقول طورا بالقدر و طورا بالجبر و ما أعلمه اعتقد مذهبا دام عليه.

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۷

أوجب من الإيجاب إما علی صيغة المتكلم أو الماضی المجهول و الأول أنسب بما يأتی من قول ابن أبی العوجاء و كيف أوجبت.

و الرعاع بالمهملات و فتح أوله الأحداث الطغام الرذال و الاختبار الامتحان ما فی يدك أی معتقدك فی إحلالك بالحاء المهملة و لا تثنی عنانك أی لا تعطفه عن الاستمساك إلی استرسال بأن تقول ما جری علی لسانك من غير روية أو إلی استيناس و طمأنينة إليه و وثوق به و العقال الحبل الذی يشد به وظيف البعير إلی ذراعه.

و سمه علی صيغة الأمر أی أعرض عليه و أصله من السوم فی المبايعة و هو طلب الشراء و العرض علی المشتری و عطبتم هلكتم و أنها عمران بصنوف من الملائكة الموكلين عليها أراك قدرته فی نفسك بأحوالك المتقابلة و هيأتك المتضادة التی ليست بقدرتك و اختيارك لا تملك لنفسك نفعا و لا ضرا و لا موتا و لا حياة و لا نشورا بل تريد أن تعلم فتجهل و تريد أن تذكر فتنسی و تريد أن تنسی فتغفل عن الشیء فلا تغفل فلا يملك قلبك قلبك و لا نفسك نفسك فيتغير عليك الأحوال من غير اختيار لك و عزمك بعد إنائك بالنون و الهمزة بمعنی الفتور و التأخر و الإبطاء و ربما يجعل بالباء الموحدة بمعنی الامتناع.

و فی توحيد الصدوق ابنائك و هذا دليل النون لأن الاباء بمعنی الامتناع خطأ بخلاف الاناء بمعنی التأخر و العزوب بالمهملة و الزای الغيبة و الذهاب و سيأتی كلام يناسب هذا المقام فی باب أن الفطرة علی التوحيد من كتاب الإيمان و الكفر إن شاء اللّه تعالی

## [۳]

## اشارة

۲۵۳- ۳ الكافی، ۱/ ۷۸/ ۲/ ۱ محمد بن جعفر الأسدی عن محمد بن إسماعيل البرمكی الرازی عن الحسين بن الحسن بن برد الدينوری عن محمد بن علی عن

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۸

محمد بن عبد اللّه الخراسانی خادم الرضا ع قال دخل رجل من الزنادقة علی أبی الحسن ع و عنده جماعة- فقال أبو الحسن ع أیها الرجل أ رأیت إن کان القول قولکم و لیس هو کما تقولون أ لسنا و إیاکم شرعا سواء لا یضرنا ما صلینا و صمنا و زکینا و أقررنا فسکت الرجل- ثم قال أبو الحسن ع و إن کان القول قولنا و هو قولنا أ لستم قد هلکتم و نجونا فقال رحمک اللّه أوجدنی کیف هو و أین هو فقال ویلک إن الذی ذهبت إلیه غلط هو أین الأین بلا أین و کیف الکیف بلا کیف فلا یعرف بالکیفوفیة و لا بأینونیة و لا یدرک بحاسة و لا یقاس بشیء- فقال الرجل فإذا أنه لا شیء إذا لم یدرک بحاسة من الحواس فقال أبو الحسن ع ویلک لما عجزت حواسک عن إدراکه أنکرت ربوبیته و نحن إذا عجزت حواسنا عن إدراکه أیقنا أنه ربنا بخلاف شیء من الأشیاء- قال الرجل فأخبرنی متی کان قال أبو الحسن ع إنی لما نظرت إلی جسدی و لم یمکنی فیه زیادة و لا نقصان فی العرض و الطول و دفع المکاره عنه و جر المنفعة إلیه علمت أن لهذا البنیان بانیا فأقررت به مع ما أری من دوران الفلک بقدرته و إنشاء السحاب و تصریف الریاح و مجری الشمس و القمر و النجوم و غیر ذلک من الآیات العجیبات المبینات علمت أن لهذا مقدرا و منشأ

الوافی، ج ۱، ص: ۳۱۹

## بیان

محمد بن علی هو أبو سمینة الکوفی کما فی الحدیث السابق عینه الصدوق أیضا و الشرع بإسکان الراء بمعنی السواء أوجدنی أفدنی بالکیفوفیة فی توحید الصدوق نکرها موافقا لنظیرتها و هو أحسن و زاد فیه بعد قوله قال الرجل فأخبرنی متی کان قال أبو الحسن ع أخبرنی متی لم یکن فأخبرک متی کان قال الرجل فما الدلیل علیه قال أبو الحسن ع إنی لما نظرت إلی آخر الحدیث.

و کان هذه الزیادة سقطت فی نسخ الکافی من قلم النساخ قیل و تحقیق قوله ع أخبرنی متی لم یکن فأخبرک متی کان ما تحقق فی الحکمة الإلهیة أنه لا یکون لوجود شیء متی إلا إذا کان لعدمه متی و بالجملة لا یدخل الشیء فی مقولة متی بوجوده فقط بل بوجوده و عدمه جمیعا فإذا لم یصح أن یقال لشیء متی لم یکن وجوده لم یصح أن یقال متی کان وجوده.

أقول و یأتی فی باب نفی الزمان ما یؤکد هذا المعنی و یشیده

## [۴]

## اشارة

۲۵۴- ۴ الکافی، ۱/ ۷۹/ ۴/ ۱ علی عن محمد بن إسحاق الخفاف أو عن أبیه عن محمد بن إسحاق قال إن عبد اللّه الدیصانی سأل هشام بن الحکم فقال له أ لک رب فقال بلی قال أ قادر هو قال نعم قادر قاهر قال یقدر أن یدخل الدنیا کلها البیضة لا تکبر البیضة و لا تصغر الدنیا قال

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۰

هشام النظرة فقال له قد أنظرتک حولا ثم خرج عنه فرکب هشام إلی أبی عبد اللّه ع فاستأذن علیه فأذن له فقال له یا بن رسول اللّه أتانی عبد اللّه الدیصانی بمسألة لیس المعول فیها إلا علی اللّه و علیک- فقال له أبو عبد اللّه ع عما ذا سألک فقال قال لی کیت و کیت فقال أبو عبد اللّه ع یا هشام کم حواسک قال خمس قال أیها أصغر قال الناظر قال و کم قدر الناظر قال مثل العدسة أو أقل منها

فقال له یا هشام فانظر أمامک و فوقک و أخبرنی بما ترى- فقال أرى سماء و أرضا و دورا و قصورا و برارى و جبالا و أنهارا فقال له أبو عبد اللّه ع إن الذی قدر أن یدخل الذی تراه العدسة أو أقل منها- قادر أن یدخل الدنیا کلها البیضة لا تصغر الدنیا و لا تکبر البیضة فأکب هشام علیه و قبل یدیه و رأسه و رجلیه و قال حسبی یا بن رسول اللّه و انصرف إلى منزله- و غدا علیه الدیصانی فقال یا هشام إنی جئتک مسلما و لم أجئک متقاضیا للجواب فقال له هشام إن کنت جئت متقاضیا فهاک الجواب فخرج الدیصانی عنه حتى أتى باب أبی عبد اللّه ع فاستأذن علیه فأذن له- فلما قعد قال له یا جعفر بن محمد دلنی على معبودی فقال له أبو عبد اللّه ع

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۱

ما اسمک- فخرج عنه و لم یخبره باسمه فقال له أصحابه کیف لم تخبره باسمک قال لو کنت قلت له عبد اللّه کان یقول من هذا الذی أنت له عبد فقالوا له عد إلیه و قل له یدلک على معبودک و لا یسألک عن اسمک فرجع إلیه و قال یا جعفر بن محمد دلنی على معبودی و لا- تسألنی عن اسمی فقال له أبو عبد اللّه ع اجلس فإذا غلام له صغیر فی کفه بیضة یلعب بها فقال أبو عبد اللّه ع یا غلام ناولنی البیضة فناولها إیاها- فقال أبو عبد اللّه ع یا دیصانی هذا حصن مکنون له جلد غلیظ و تحت الجلد الغلیظ جلد رقیق و تحت الجلد الرقیق ذهبة مائعة و فضة ذائبة- فلا الذهبة المائعة تختلط بالفضة الذائبة و لا الفضة الذائبة تختلط بالذهبة المائعة- فهی على حالها لم یخرج منها خارج مصلح فیخبر عن صلاحها و لا دخل فیها مفسد فیخبر عن فسادها لا یدرى أ للذکر خلقت أم للأنثى تنفلق عن مثل ألوان الطواویس أ ترى لها مدبرا قال فأطرق ملیا ثم قال أشهد أن لا إله إلا اللّه وحده لا شریک له و أن محمدا عبده و رسوله و أنک إمام و حجة من اللّه على خلقه و أنا تائب مما کنت فیه

## بیان

النظرة المهلة قادر أن یدخل الدنیا کلها البیضة هذه مجادلة بالتی هی أحسن و جواب جدلی مسکت یناسب فهم السائل و قد صدر مثله عن أبی الحسن الرضا ع أیضا فیما رواه الصدوق رحمه اللّه فی توحیده عنه ع و الجواب

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۲

البرهانی أن یقال إن عدم تعلق قدرته تعالى على ذلک لیس من نقصان فی قدرته سبحانه و لا لقصور فی عمومها و شمولها کل شیء بل إنما ذاک من نقصان المفروض و امتناعه الذاتی و بطلانه الصرف و عدم حظه من الشیئیة

کما أشار إلیه أمیر المؤمنین ع فیما رواه الصدوق أیضا بإسناده عن ابن أبی عمیر عن ابن أذینة عن أبی عبد اللّه ع قال قیل لأمیر المؤمنین ع هل یقدر ربک أن یدخل الدنیا فی بیضة- من غیر تصغیر الدنیا أو تکبیر البیضة قال إن اللّه تعالى لا ینسب إلى العجز و الذی سألتنی لا یکون و فی روایة أخرى ویلک إن اللّه تعالى لا یوصف بالعجز و من أقدر ممن یلطف الأرض و یعظم البیضة

و لنا أن نجعل الجواب الأول أیضا برهانیا على قاعدة الانطباع بأن نقول إن ذلک إنما یتصور و یعقل بحسب الوجود الانطباعی الارتسامی و اللّه سبحانه قادر على ذلک حیث أدخل الذی تراه جلیدیة ناظرتک.

مکنون أی مکنون ما فیه أو على سبیل الإضافة و الذائب خلاف الجامد و هو أشد لطافة من المائع.

لم یخرج منها خارج مصلح یعنی بعد ما دخل فیها فیخبر عن فسادها یعنی بعد ما خرج منها و إنما اکتفى ببعض الکلام عن بعض اعتمادا على القرینة و إنما ذکر الخروج و الأخبار تنبیها على أنه کما لم یدخلها أحد منا للإصلاح أو الإفساد کذلک لیس لنا خبر بذلک لا یدرى أ للذکر خلقت یعنی کما أن صلاحها و فسادها غیر معلوم لنا قبل أن تفرخ أو تبین فسادها فکذلک کونها مخلوقة للذکر أم الأنثى مجهول لنا حتى یوجد أحدهما و هذا کله دلیل على أن ذلک لیس من فعل أمثالنا لعدم دخولنا فیها و خروجنا منها و إصلاحنا لها أو إفسادنا إیاها و جهلنا بما هی مستعدة له من الصلاح و الفساد و بما هی صالحة له من الذکر و الأنثى و الحاصل أن

أمثال هذه الأمور إذا صدرت من أمثالنا فلا بد فيها من مباشرة و مزاولة و علم و خبر و لا يجوز أيضا أن تتأتى بأنفسها و هو ظاهر.
فلا بد من فاعل حكيم و صانع مدبر عليم تنفلق تنشق عن مثل ألوان الطواويس على تضمين معنى الكشف أى كاشفة عنها أ ترى لها مدبرا استفهام

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۳

إنكار أى لا ترى لها مدبرا من أمثالنا فلا بد لها من مدبر غير مرئى لا يكون من أمثالنا بل يكون داخلا فيها حال خروجه عنها مصلحا لصالحها و مفسدا لفاسدها معينا لذكرها و أنشأها على وفق مشيته و مقتضى حكمته تعالى شأنه و تبارك سلطانه فأطرق سكت ناظرا إلى الأرض مليا زمانا متسعا

[۵]

۲۵۵- ۵ الكافی، ۱/ ۸۱/ ۶/ ۱ العدة عن البرقی عن أبيه عن علی بن النعمان عن ابن مسكان عن داود بن فرقد عن أبی سعيد الزهری عن أبی جعفر ع قال كفى لأولی الألباب بخلق الرب المسخر و ملك الرب القاهر و جلال الرب الظاهر و نور الرب الباهر و برهان الرب الصادق و ما أنطق به ألسن العباد و ما أرسل به الرسل و ما أنزل على العباد دليلا على الرب

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۵

## باب ۲۸ الدليل على أنه واحد و إطلاق القول بأنه شیء

[۱]

### اشارة

۲۵۶- ۱ الكافی، ۱/ ۸۰/ ۵/ ۱ علی عن أبيه عن عباس بن عمرو الفقيمی عن هشام بن الحكم فی حديث الزنديق الذی أتى أبا عبد اللّه ع و كان من قول أبی عبد اللّه ع لا يخلو قولك إنهما اثنان من أن يكونا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۶

قديمين قويين أو يكونا ضعيفين أو يكون أحدهما قويا و الآخر ضعيفا فإن كانا قويين فلم لا يدفع كل واحد منهما صاحبه و يتفرد بالتدبير و إن زعمت أن أحدهما قوی و الآخر ضعيف ثبت أنه واحد كما نقول للعجز الظاهر فی الثانی- فإن قلت إنهما اثنان لم يخلوا من أن يكونا متفقين من كل وجه أو مفترقين من كل جهة فلما رأينا الخلق منتظما و الفلك جاريا و التدبير واحدا- و الليل و النهار و الشمس و القمر دل صحة الأمر و التدبير و ائتلاف الأمر على أن المدبر واحد ثم يلزمك إن ادعيت اثنين فرجة ما بينهما حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثا بينهما قديما معهما فيلزمك ثلاثة فإن ادعيت ثلاثة لزمك ما قلت فی الاثنين حتى يكون بينهم فرجة فيكونوا خمسة ثم يتناهى فی العدد إلى ما لا نهاية له فی الكثرة قال هشام فكان من سؤال الزنديق أن قال فما الدليل عليه فقال أبو عبد اللّه ع وجود الأفاعيل دلت على أن صانعا صنعها أ لا ترى أنك إذا نظرت إلى بناء مشيد مبنی علمت أن له بانيا و إن

الوافی، ج ۱، ص: ۳۲۷

كنت لم تر البانی و لم تشاهده قال فما هو قال شیء بخلاف الأشياء ارجع بقولی إلى إثبات معنى و أنه شیء بحقيقة الشيئية غير أنه لا جسم و لا صورة- و لا يحس و لا يدرك بالحواس الخمس لا تدركه الأوهام و لا تنقصه الدهور و لا تغيره الأزمان فقال له السائل فتقول إنه سميع بصير قال هو سميع بصير سميع بغير جارحة و بصير بغير آلة بل يسمع بنفسه و يبصر بنفسه ليس قولی

الوافی، ج۱، ص: ۳۲۸

إنه سمیع یسمع بنفسه و یبصر بنفسه أنه شیء و النفس شیء آخر و لكن أردت عبارة عن نفسی إذ كنت مسئولا و إفهاما لك إذ كنت سائلا- فأقول إنه سمیع بكله لا أن الكل منه له بعض و لكنی أردت إفهامك و التعبیر عن نفسی و لیس مرجعی فی ذلك إلا إلی أنه السمیع البصیر العالم الخبیر بلا اختلاف الذات و لا اختلاف المعنی قال له السائل فما هو قال أبو عبد اللّه ع هو الرب و هو المعبود و هو اللّه و لیس قولی اللّه إثبات هذه الحروف- ألف و لام و هاء و لا- راء و لا- باء و لكن أرجع إلی معنی و شیء خالق الأشیاء و صانعها و نعت هذه الحروف و هو المعنی سمی به اللّه و الرحمن و الرحیم و العزیز

الوافی، ج۱، ص: ۳۲۹

و أشباه ذلك من أسمائه و هو المعبود جل و عز قال له السائل فإنا لم نجد موهوما إلا مخلوقا قال أبو عبد اللّه ع لو كان ذلك كما تقول لكان التوحید عنا مرتفعا لأنا لم نكلف غیر موهوم و لكنا نقول كل موهوم بالحواس مدرك به- تحده الحواس و تمثله فهو مخلوق إذ كان النفی هو الإبطال و العدم و الجهة الثانیة التشبیه إذ كان التشبیه هو صفة المخلوق الظاهر التركیب و التألیف فلم یكن بد من إثبات الصانع لوجود المصنوعین و الاضطرار إلیهم أنهم مصنوعون و أن صانعهم غیرهم و لیس مثلهم إذ كان مثلهم شبیها بهم فی ظاهر التركیب و التألیف و فیما یجری علیهم من حدوثهم بعد إذ لم یكونوا و تنقلهم من صغر إلی كبر و سواد إلی بیاض و قوة إلی ضعف و أحوال موجودة لا حاجة بنا إلی تفسیرها لبیانها و وجودها فقال السائل فقد حددته إذ أثبت وجوده- قال أبو عبد اللّه ع لم أحده و لكنی أثبته إذ لم یكن بین النفی و الإثبات منزلة قال له السائل فله إنیة و مائیة قال نعم لا یثبت الشیء إلا بانیة و مائیة قال له السائل فله كیفیة قال لا لأن الكیفیة جهة الصفة و الإحاطة و لكن لا بد من الخروج عن جهة التعطیل و التشبیه لأن من نفاه فقد أنكره و دفع ربوبیته و أبطله و من شبهه بغیره فقد أثبته بصفة المخلوقین المصنوعین الذین لا یستحقون الربوبیة و لكن لا بد من إثبات أن له كیفیة لا یستحقها غیره و لا یشارك فیها و لا یحاط بها و لا یعلمها غیره قال السائل

الوافی، ج۱، ص: ۳۳۰

فیعانی الأشیاء بنفسه قال أبو عبد اللّه ع هو أجل من أن یعانی الأشیاء بمباشرة و معالجة لأن ذلك صفة المخلوق الذی لا یجیء الأشیاء له إلا بالمباشرة و المعالجة و هو متعال نافذ الإرادة و المشیة فعال لما یشاء

## بیان

فقیم حی من كنانة قوله ع لا یخلو قولك إلی قوله فإن قلت برهان مبنی علی ثلاث مقدمات مبینة فی كتب الحكمة مضمنة فی كلامه ع إحداها أن صانع العالم لا بد أن یكون قویا مستقلا بالإیجاد و التدبیر لكل واحد واحد و الجمیع و الثانیة عدم جواز استناد حادث شخصی إلی موجدین مستقلین بالإیجاد و الثالثة استحالة ترجح أحد الأمرین المتساویین علی الآخر من غیر مرجح و قد وقعت الإشارة إلی الثلاث بقوله ع فلم لا یدفع كل واحد منهما صاحبه ثم دفع كل واحد منهما صاحبه مع أنه محال فی نفسه مستلزم للمطلوب.

و قوله ع لم یخلو برهان آخر مبنی علی ثلاث مقدمات حدسیة إحداها أن كل متفقین من كل وجه بحیث لا تمایز بینهما أصلا لا یكونان اثنین بل هما واحد البتة كما قیل صرف الوجود الذی لا أتم منه كلما فرضته ثانیا فإذا نظرت فهو هو و الثانیة أن كل مفترقین من كل جهة لا یكون صنع أحدهما مرتبطا بصنع الآخر و لا تدبیره مؤتلفا بتدبیره بحیث یوجد عنهما أمر واحد شخصی و الثالثة أن العالم أجزاؤه مرتبط بعضها ببعض كان الكل شخص واحد.

الوافی، ج۱، ص: ۳۳۱

و قوله ع ثم یلزمك إما برهان ثالث مستقل علی حیاله و إما تنویر للثانی و تشیید له علی سبیل الاستظهار بأن یكون إشارة إلی إبطال

قسم ثالث و هو أن یکونا متفقین من وجه و مفترقین من وجه آخر فیقال لو کانا کـذلک یکون لا محالـة ما به الامتیاز بینهما غیر ما به الاشتراک فیهما فیکونوا ثلاثة و إلی البرهان الثانی أشار

مـا رواه الصـدوق فی کتاب التوحیـد بإسـناده عن هشام بن الحکم قال قلت لأبی عبـد اللّه ع ما الـدلیل علی أن اللّه واحـد قال اتصال التدبیر و تمام الصنع کما قال عز و جل لَوْ کانَ فِیهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللّهُ لَفَسَدَتا

و روی فیه أیضا بإسـناده عن أمیر المؤمنین ع أنه قال إن القول فی أن اللّه واحـد علی أربعة أقسام فوجهان منها لا یجوزان علی اللّه عز و جل و وجهان یثبتان فیه فأما اللـذان لا یجوزان علیه فقول القائل واحـد یقصـد به باب الأعـداد فهـذا ما لا یجوز- لأن ما لا ثانی له لا یـدخل فی بـاب الأعـداد أ مـا تری أنه کفر من قال ثالث ثلاثـة و قول القائل هو واحـد من الناس یریـد به النوع من الجنس فهـذا ما لا یجوز علیه لأنـه تشبیه و جـل ربنـا و تعـالی عن ذلـک و أمـا الوجهان اللـذان یثبتان فیه فقول القائل هو واحـد لیس له فی الأشـیاء شـبه کذلک ربنا و قول القائل أنه ربنا عز و جل أحدی المعنی یعنی به أنه لا ینقسم فی وجود و لا عقل و لا وهم کذلک ربنا عز و جل.

و فی بعض النسـخ بعـد قوله و لا یحس بالمهملة و لا یجس بالجیم و هو إما من جسـست الأخبار و تجسـستها أی تفحصت عنها و إما من جسـته بیدی أی مسسته فنقول إنه سـمیع بصیر لعل السائل توهم أن تنزیهه ع للباری سبحانه عن مشارکة غیره ینافی کونه سمیعا بصیرا فأزاح ع ذلک الوهم بأن غیره سـمیع بجارحة بصـیر بآلة و هو سبحانه یسـمع و یبصـر لا بجارحة و لا بآلة و لا بصفة زائدة علی ذاته و ذلک لأن معنی السـماع و الإبصار لیس إلا حضور المسـموع عند السامع و انکشاف المبصـر عند البصیر و لیس من شرطهما أن یکونا بآلة أو جارحة.

فذاته تعالی سمیع إذ ینکشف عنده المسموعات و سمع إذ یقع به ذلک الانکشاف

الوافی، ج ١، ص: ٣٣٢

و بصـیر إذ ینکشف علیه المبصرات و بصر إذ یقع به ذلک الانکشاف و هذه الاعتبارات لا توجب له کثرة إذ مرجع الجمیع إلی الذات الأحدیـة المنفصـلة عمـا سواه بنفسه عبـارة عن نفسـی أی عبـارة عمـا فی نفسـی بما یناسب ذاتی إذ کنت مسـئولا و إفهامک الأمر بما ینـاسب ذاتـک إذ کنت سائلاـ و المرجع إلی نفی اختلاف الـذات و نفی اختلاف الحیثیات و سـلب المعانی المتغایرة و فی ذلک قیل وجود کله وجوب کله علم کله قدرة کله حیاة کله إرادة کله لا أن شیئا منه علم و شیئا آخر قدرة لیلزم الترکب فی ذاته و لا أن شیئا فیه علم و شیئا آخر فیه قدرة لیلزم التکثر فی صفاته و تمام تحقیق هذا الکلام یأتی فی أبواب معرفة الصفات إن شاء اللّه.

و فی توحیـد الصـدوق رحمه اللّه مکـان قـوله و لکن أرجع إلی معنی إلی قوله سـمی به اللّه و لکنی أرجع إلی معنی هو شـیء خـالق الأشیاء و صانعها وقعت علیه هـذه الحروف و هو المعنی الذی یسـمی به اللّه و هو الصواب و فیه لأنا لم نکلف أن نعتقد غیر موهوم و هو الصـحیح و فیه کـل موهوم بـالحواس مـدرک بها علی التأنیث و بعـد قوله فهو مخلوق و لا بـد من إثبات صانع للأشـیاء خارج من الجهتین المذمومتین إحداهما النفی إذ کان النفی هو الإبطال و العدم و کأنه أسـقطه بعض نساخ الکافی سهوا و تبعه آخرون و فیه بعد قوله لوجود المصنوعین و الاضطرار منهم إلیه یثبت أنهم مصنوعون و هو الصواب و معاناة الشیء ملابسته و معاشرته و أصله المقاساة من العناء

[٢]

**اشارة**

٢٥٧- ٢ الکافی، ١/ ٨٢/ ١ علی عن محمد بن عیسی عن التمیمی قال سألت أبا جعفر ع عن التوحید فقلت أتوهم شیئا فقال نعم غیر

الوافی، ج ۱، ص: ۳۳۳
معقول و لا محدود فما وقع وهمک علیه من شیء فهو خلافه لا یشبهه شیء و لا تدرکه الأوهام کیف تدرکه الأوهام و هو خلاف ما یعقل و خلاف ما یتصور فی الأوهام- إنما یتوهم شیء غیر معقول و لا محدود

## بیان

و المراد بأبی جعفر هنا الجواد ع نعم غیر معقول و لا محدود أی یصدق علیه مفهوم شیء و إن لم یکن شیئا معقولا لغیره و لا محدودا بحد و لا یشبهه شیء مما فی المدارک و الأوهام و ذلک للفرق بین مفهوم الأمر و ما صدق علیه فهو لیس بمفهوم الشیء و لا شیئا من الأشیاء و إن صدق علیه أنه شیء

[۳]

## اشارة

۲۵۸- ۳ الکافی، ۱/ ۸۲/ ۲/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن الحسین بن الحسن عن بکر بن صالح عن الحسن بن سعید قال سئل أبو جعفر الثانی ع یجوز أن یقال لله إنه شیء قال نعم تخرجه من الحدین حد التعطیل و حد التشبیه

## بیان

محمد بن إسماعیل هذا هو البرمکی صاحب الصومعۀ عینه الصدوق رحمه اللّه و لما دل السؤال علی أن السائل نفی التشبیه عن اللّه جل جلاله أجاب ع
الوافی، ج ۱، ص: ۳۳۴
بقوله تخرجه من الحدین و إلا فإطلاق الشیء علیه إخراج له من حد التعطیل فقط فینبغی أن یقال شیء لا کالأشیاء

[۴]

۲۵۹- ۴ الکافی، ۱/ ۸۵/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن محمد بن عیسی عمن ذکره قال سئل أبو جعفر ع الحدیث

[۵]

## اشارة

۲۶۰- ۵ الکافی، ۱/ ۸۲/ ۳/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن أبی المغراء رفعه عن أبی جعفر ع قال قال إن اللّه خلو من خلقه و خلقه خلو منه و کل ما وقع علیه اسم شیء فهو مخلوق ما خلا اللّه

**بيان**

الخلو بالكسر الخالى و السر فى خلو كل منهما عن الآخر أن اللّه سبحانه وجود بحت خالص لا ماهيـة له سوى الإنية و الخلق ماهيات صرفة لا إنية لها من حيث هى و إنما وجدت به سبحانه و بإنيته فافترقا

[۶]

**اشارة**

۲۶۱- ۶ الكافى، ۱/ ۸۳/ ۵/ ۱ الثلاثـة عن على بن عطيـة عن خيثمة عن أبى جعفر ع قال إن اللّه تعالى خلو من خلقه و خلقه خلو منه و كل ما وقع عليه اسم شىء ما خلا اللّه فهو مخلوق و اللّه خالق كل شىء

الوافى، ج ۱، ص: ۳۳۵

**بيان**

خيثمة بتقديم المثناة

[۷]

۲۶۲- ۷ الكافى، ۱/ ۸۲/ ۴/ ۱ العدة عن البرقى عن أبيه عن النضـر عن يحيى الحلبى عن ابن مسكان عن زرارة قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول إن اللّه تعالى خلو من خلقه و خلقه خلو منه و كل ما وقع عليه اسم شـىء ما خلا اللّه فهو مخلوق و اللّه خالق كل شىء تبارك الذى ليس كمثله شىء و هو السميع البصير

الوافى، ج ۱، ص: ۳۳۷

## باب ۲۹ أنه لا يعرف إلا به

[۱]

**اشارة**

۲۶۳- ۱ الكافى، ۱/ ۸۵/ ۱/ ۱ على بن محمد عمن ذكره عن ابن عيسى عن محمد بن حمران عن الفضل بن سكن عن أبى عبد اللّه ع قال قال أمير المؤمنين ع اعرفوا اللّه باللّه و الرسول بالرسالة و أولى الأمر بالأمر بالمعروف و العدل و الإحسان

**بيان**

قال الکلینی رضی اللّه عنه و معنی قوله اعرفوا اللّه باللّه یعنی أن اللّه خلق الأشخاص و الأنوار و الجواهر و الأعیان فالأعیان الأبدان و الجواهر الأرواح فهو جل و عز لا یشبه جسما و لا روحا و لیس لأحد فی خلق الروح الحساس الدراک أمر و لا سبب هو المنفرد بخلق الأرواح و الأجسام فإذا نفی عنه الشبهین شبه الأبدان و شبه الأرواح فقد عرف اللّه باللّه و إذا شبه بالروح أو البدن أو النور فلم یعرف اللّه باللّه.

و قال الصدوق طاب ثراه فی کتاب التوحید بعد ما أسند هذا التفسیر إلی الکلینی رحمه اللّه و ذکر أخبارا أخر فی هذا المعنی و القول الصواب فی هذا الباب أن یقال عرفنا اللّه باللّه لأنا إن عرفناه بعقولنا فهو عز و جل واهبها و إن عرفناه عز و جل بأنبیائه و رسله و حججه ع فهو عز و جل باعثهم و مرسلهم و متخذهم

الوافی، ج ۱، ص: ۳۳۸

حججا و إن عرفناه بأنفسنا فهو جل و عز محدثها فبه عرفناه.

و قد قال الصادق ع لو لا اللّه ما عرفنا و لو لا نحن ما عرف اللّه

و معناه لو لا الحجج ما عرف اللّه حق معرفته و لو لا اللّه ما عرف الحجج انتهی کلامه و قال أهل الحکمة من عرف اللّه جل و عز لا باستشهاد من الخلق علیه بل إنما عرفه بالنظر إلی حقیقة الوجود بما هو وجود و إنه لا بد أن یکون قائما بذاته أو مستندا إلی من یقوم بذاته فقد عرف اللّه باللّه.

أقول أما تفسیر الکلینی رحمه اللّه ففیه إجمال و إبهام و هو لا یوضح المطلوب حق الإیضاح و أما تفسیر الصدوق طاب ثراه فهو یعطی انحصار طریق معرفة اللّه سبحانه فی معرفته به عز و جل و هو خلاف ظاهر الحدیث فإن ظاهر الحدیث یعطی أن لها طریقا آخر غیر هذا إلا أن هذا هو الأولی و الأرجح و الأصوب.

و أما قول الحکماء فهو راجع إلی إثبات ذاته عز و جل بذاته لا معرفته بذاته و فرق بین إثبات الشیء و معرفته و لیس الکلام هاهنا فی إثباته سبحانه بل فی معرفته فإنهم یعدون ثبوته بدیهیا فطریا کما أشیر إلیه بقوله عز و جل فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا و نبه علی ذلک فی غیر موضع من کتابه عز و جل مثل قوله أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ و قوله حکایة عن الخلیل ع بقوله هٰذٰا رَبِّی و بقوله حکایة عن فرعون بقوله وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِینَ فإن فی أمثال هذه الآیات دلالة علی أن وجود الرب أمر ثابت.

و إنما الکلام فی تعیینه و نعته فهم لا یطلبون إلا معرفته لا یشکون فی وجوده کما قال أَ فِی اللّٰهِ شَکٌّ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فإن قیل فما معنی الحدیث إذن فنقول و من اللّه التأیید کما أن لکل شیء ماهیة هو بها هو و هی وجهه الذی إلی ذاته کذلک لکل شیء حقیقة محیطة به بها قوام ذاته و بها ظهور آثاره و صفاته.

الوافی، ج ۱، ص: ۳۳۹

و بها حوله عما یردیه و یضره و قوته علی ما ینفعه و یسره و هی وجهه الذی إلی اللّه سبحانه و إلیهما أشیر بقوله عز و جل إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطٌ و بقوله سبحانه وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ و بقوله تعالی وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ و بقوله عز اسمه وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لٰا تُبْصِرُونَ و بقوله کُلُّ شَیْءٍ هٰالِکٌ إِلّٰا وَجْهَهُ فإن تلک الحقیقة هی التی تبقی بعد فناء الأشیاء فقوله ع اعرفوا اللّه باللّه معناه انظروا فی الأشیاء إلی وجوهها التی إلی اللّه سبحانه بعد ما أثبتم أن لها ربا صانعا.

فاطلبوا معرفته بآثاره فیها من حیث تدبیره لها و قیومیته إیاها و تسخیره لها و إحاطته بها و قهره علیها حتی تعرفوا اللّه بهذه الصفات القائمة به و لا تنظروا إلی وجوهها التی إلی أنفسها أعنی من حیث أنها أشیاء لها ماهیات لا یمکن أن توجد بذواتها بل مفتقرة إلی موجد یوجدها فإنکم إذا نظرتم إلیها من هذه الجهة تکونوا قد عرفتم اللّه بالأشیاء فلن تعرفوه إذن حق المعرفة فإن معرفة مجرد کون الشیء مفتقرا إلیه فی وجود الأشیاء لیست بمعرفة فی الحقیقة علی أن ذلک غیر محتاج إلیه لما عرفت أنها فطریة بخلاف النظر الأول فإنکم تنظرون فی الأشیاء أولا إلی اللّه عز و جل و آثاره من حیث هی آثاره ثم إلی الأشیاء و افتقارها فی أنفسها فإنا إذا عزمنا علی

أمر مثلا و سعینا فی إمضائه غایة السعی فلم یکن علمنا أن فی الوجود شیئا غیر مرئی الذات یمنعنا عن ذلک و یحول بیننا و بین ذلک. و علمنا أنه غالب علی أمره و أنه مسخر للأشیاء علی حسب مشیته و مدبر لها بحسب إرادته و أنه منزه عن صفات أمثالنا و هذه صفات بها یعرف صاحبها حق المعرفة فإذا عرفنا الهًا عز و جل بهذا النظر فقد عرفنا اللّه باللّه و إلی مثل هذه المعرفة أشیر فی غیر موضع من القرآن المجید بالآیات حیث قیل إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلٰافِ اللَّیْلِ

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۰

وَ النَّهٰارِ لَآیٰاتٍ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ و أمثال ذلک من نظائره و علی هذا القیاس معرفة الرسول بالرسالة فإنا بعد ما أثبتنا وجوب رسول من اللّه سبحانه إلی عباده و حاولنا أن نعرفه و نعینه من بین سائر الناس فسبیله أن ننظر إلی من یدعی ذلک هل یبلغ الرسالة کما ینبغی أن تبلغ و ینهج الدلالة کما ینبغی أن تنهج فإذا نظرنا إلیه من هذه الجهة فقد عرفناه بالرسالة.

و کذا القول فی الإمام فإن الکل علی وتیرة واحدة و مما یؤید ما قلناه

ما أورده الصدوق رحمه اللّه فی توحیده فی هذا الباب بإسناده عن أبی جعفر عن أبیه عن جده ع أنه قال إن رجلا قام إلی أمیر المؤمنین ع فقال یا أمیر المؤمنین بما ذا عرفت ربک قال بفسخ العزم و نقض الهم لما هممت فحیل بینی و بین همی و عزمت فخالف القضاء و القدر عزمی علمت أن المدبر غیری

و بإسناده عن موسی بن جعفر ع قال قال قوم للصادق ع ندعو فلا یستجاب لنا قال لأنکم تدعون من لا تعرفونه

**[۲]**

## اشارة

۲۶۴- ۲ الکافی، ۱/ ۸۵/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن بعض أصحابنا عن علی بن عقبة بن قیس بن سمعان بن أبی ربیعة [ذبیحة] مولی رسول اللّه ص قال سئل أمیر المؤمنین ع بم عرفت ربک- قال بما عرفنی نفسه قیل و کیف عرفک نفسه قال لا یشبهه صورة

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۱

و لا یحس بالحواس و لا یقاس بالناس قریب فی بعده بعید فی قربه فوق کل شیء و لا یقال شیء فوقه أمام کل شیء و لا یقال له أمام داخل فی الأشیاء لا کشیء داخل فی شیء و خارج من الأشیاء لا کشیء خارج من شیء سبحان من هو هکذا و لا هکذا غیره و لکل شیء مبتدأ

## بیان

و لکل شیء مبتدأ أی و هو مبتدأ لکل شیء یعنی یقع الابتداء به و بأثره من حیث هو أثره کلما ینظر إلی شیء کما نبهنا علیه و یحتمل أن تکون الجملة حالیة و یکون المعنی کیف یکون هکذا غیره و الحال أن کل شیء غیره له مبدأ و موجد و هو مبدؤه و موجدة و المبدأ لا یکون مثل ما له ابتداء

**[۳]**

۲۶۵- ۳ الکافی، ۱/ ۸۶/ ۳/ ۱ النیسابوریان عن صفوان بن یحیی عن منصور بن حازم قال قلت لأبی عبد اللّه ع إنی ناظرت قوما فقلت

لهم إن اللّه أجل و أکرم من أن یعرف بخلقه بل العباد یعرفون بالله فقال رحمک اللّه
الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۳

## باب ۳۰ أدنى المعرفة

[۱]

### اشارة

۲۶۶- ۱ الکافی، ۱/ ۸۶/ ۱/ ۱ محمد بن الحسن عن عبد اللّه بن الحسن العلوی و علی بن إبراهیم عن المختار بن محمد بن المختار الهمدانی جمیعا عن الفتح بن یزید عن أبی الحسن ع قال سألته عن أدنى المعرفة فقال الإقرار بأنه لا إله غیره و لا شبه له و لا نظیر و أنه قدیم مثبت موجود غیر فقید و أنه لیس کمثله شیء
الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۴

### بیان

الظاهر أن المراد بأبی الحسن الهادی ع لأن الشیخ الطوسی رحمه اللّه ذکر الفتح فی رجاله و یحتمل الرضا ع لأنه قد یروی عنه أیضا

[۲]

### اشارة

۲۶۷- ۲ الکافی، ۱/ ۸۶/ ۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن طاهر بن حاتم فی حال استقامته أنه کتب إلى الرجل ما الذی لا یجتزئ فی معرفة الخالق بدونه- فکتب إلیه لم یزل عالما و سامعا و بصیرا و هو الفعال لما یرید و سئل أبو جعفر ع عن الذی لا یجتزئ بدون ذلک من معرفة الخالق فقال لیس کمثله شیء و لا یشبهه شیء لم یزل عالما سمیعا بصیرا

### بیان

إنما قال فی حال استقامته لأنه کان مستقیما ثم تغیر و أظهر القول بالغلو و لعل المراد بالرجل الرضا ع لأنه عد من رجاله و الاجتزاء الاکتفاء و فی توحید الصدوق کتب إلى الطیب یعنی أبا الحسن ع و لیس فیه و سئل و ما بعده و الظاهر أنه روایة أخرى لطاهر أو الکلینی مرفوعة و لیس من تمام المکاتبة
الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۵

## باب ۳۱ المعبود

[۱]

۲۶۸- ۱ الکافی، ۱/ ۸۷/ ۱/ ۱ علی عن العبیدی عن السراد عن ابن رئاب و عن غیر واحد عن أبی عبد اللّه ع قال من عبد اللّه بالتوهم فقد کفر- و من عبد الاسم دون المعنی فقد کفر و من عبد الاسم و المعنی فقد أشرک و من عبد المعنی بإیقاع الأسماء علیه بصفاته التی وصف بها نفسه فعقد علیه قلبه و نطق به لسانه فی سر أمره و علانیته فأولئک أصحاب أمیر المؤمنین ع حقا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۶

[۲]

**اشارة**

۲۶۹- ۲ الکافی، ۱/ ۸۷/ ۱/ ۱ و فی حدیث آخر أولئک هم المؤمنون حقا

**بیان**

بالتوهم یعنی من غیر جزم بوجوده أو بما یتوهمه من مفهوم اللفظ أی عبد الصورة الوهمیة التی تحصل فی ذهنه من مفهوم اللفظ و من عبد الاسم أی اللفظ الدال علی المسمی أو ما یفهم من اللفظ من الأمر الذهنی دون المعنی أی ما یصدق علیه اللفظ أعنی المسمی الموجود فی خارج الذهن.

و الحاصل أن الاسم و ما یفهم منه غیر المسمی فإن لفظ الإنسان مثلا لیس بإنسان و کذا ما یفهم من هذا اللفظ مما یحصل فی الذهن فإن لیس له جسمیة و لا حیاة و لا نطق و لا شیء من خواص الإنسانیة

[۳]

**اشارة**

۲۷۰- ۳ الکافی، ۱/ ۸۷/ ۲/ ۱ الکافی، ۱/ ۱۱۴/ ۲/ ۱ علی عن أبیه عن النضر بن سوید عن هشام بن الحکم أنه سأل أبا عبد اللّه ع عن أسماء اللّه و اشتقاقها اللّه مما هو مشتق قال فقال لی یا هشام اللّه مشتق من إله و الإله یقتضی مألوها و الاسم غیر المسمی فمن عبد الاسم دون المعنی فقد کفر- و لم یعبد شیئا و من عبد الاسم و المعنی فقد کفر و عبد اثنین و من عبد المعنی دون الاسم فذاک التوحید أ فهمت یا هشام قال فقلت زدنی- قال إن لله تسعة و تسعین اسما فلو کان الاسم هو المسمی لکان کل اسم منها إلها و لکن اللّه معنی یدل علیه بهذه الأسماء و کلها غیره یا هشام الخبز اسم للمأکول و الماء اسم للمشروب و الثوب اسم للملبوس و النار اسم للمحرق- أ فهمت یا هشام فهما تدفع به و تناضل به أعداءنا و الملحدین مع اللّه تعالی

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۷

غیره قلت نعم قال فقال نفعک اللّه به و ثبتک یا هشام قال هشام فو الله ما قهرنی أحد فی التوحید حتی قمت مقامی هذا

## بیان

قال فی الصحاح أله بالفتح إلهه أی عبد عبادة و منه قولنا اللّٰه و تقول أله یأله إلها أی تحیر و الظاهر أن لفظة إله فی الحدیث فعال بمعنی المفعول و قوله ع و الإله یقتضی مألوها معناه أن إطلاق هذا الاسم و استعماله بین الأنام یقتضی أن یکون فی الوجود ذات معبود ینطلق علیه هذا الاسم فإن الاسم غیر المسمی إذ الاسم عبارة عن اللفظ و المفهوم منه و المسمی هو المعنی المقصود من اللفظ الذی هو مصداقه و یحتمل أن یکون إله فی الحدیث فعل ماض أو مصدرا و قوله و الإله یقتضی مألوها بالسکون یعنی أن العبادة یقتضی أن یکون فی الوجود ذات معبود لا یکفی فیها مجرد الاسم من دون أن یکون له مسمی.

فإن الاسم غیر المسمی فإن قیل عبادة الاسم إن لم تکن عبادة فکیف وقع الإشراک فی الثانی و إن کانت عبادة فکیف حکم فی الأول بأنه لم یعبد شیئا قلنا إن المراد فی الأول أنه لم یعبد شیئا محققا فی الواقع بل عبد أمرا وهمیا و فی الثانی وجدت العبادتان إحداهما لشیء و الأخری لغیر شیء ففیه وقع الإشراک فی نفس العبادة و المراد بالخبز و معطوفاته إما الألفاظ أو المفاهیم و بالمأکول و نظائره الأعیان التی فی الخارج کما أشرنا إلیه آنفا.

و تناضل إما بفتح التاء بحذف إحدی التاءین أو بضمها أی تجادل و تخاصم و تدافع و هذا الحدیث أورده فی الکافی مرتین مرة هنا و أخری فی باب الأسماء و هناک تناقل بدل تناضل و المناقلة فی الکلام أن تحدثه و یحدثک حتی قمت مقامی هذا أی منذ ذلک الوقت إلی وقت قیامی الآن فی هذا الموضع

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۸

[۴]

## اشارة

۲۷۱- ۴ الکافی، ۱/ ۸۷/ ۳/ ۱ علی عن العباس بن معروف عن التمیمی قال کتبت إلی أبی جعفر ع أو قلت له جعلنی اللّٰه فداک نعبد الرحمن الرحیم الواحد الأحد الصمد قال فقال إن من عبد الاسم دون المسمی بالأسماء فقد أشرک و کفر و جحد و لم یعبد شیئا بل أعبد اللّٰه الواحد الأحد الصمد المسمی بهذه الأسماء دون الأسماء إن الأسماء صفات وصف بها نفسه

## بیان

یعنی لا بد أن تنسب عبادتک أولا إلی اللّٰه ثم تصفه بالصفات التی دلت علیها هذه الأسماء لأن اللّٰه هو اسم الذات المسمی بهذه الأسماء و هذه أسماء صفات له و سیأتی بیان معنی الصمد و تأویله

الوافی، ج ۱، ص: ۳۴۹

## باب ۳۲ نفی الزمان و المکان و الکیف عنه تعالی

[۱]

#### اشارة

۲۷۲- ۱ الکافی، ۱/ ۸۸/ ۱/ ۱ محمد عن أحمد عن السراد عن أبی حمزة قال سأل نافع بن الأزرق أبا جعفر ع فقال أخبرنی عن اللّه متى کان فقال متى لم یکن حتى أخبرک متى کان سبحان من لم یزل و لا یزال فردا صمدا لم یتخذ صاحبة و لا ولدا

#### بیان

نبه بهذا التسبیح على أن متى من صفات المخلوقین و أن متى کان یستلزم متى لم یکن کما مضى تحقیقه

الوافی، ج۱، ص: ۳۵۰

#### [۲]

#### اشارة

۲۷۳- ۲ الکافی، ۱/ ۸۸/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن البزنطی قال جاء رجل إلى أبی الحسن الرضا ع من وراء نهر بلخ فقال إنی أسألک عن مسألة- فإن أجبتنی فیها بما عندی قلت بإمامتک فقال أبو الحسن ع سل عما شئت فقال أخبرنی عن ربک متى کان و کیف کان و على أی شیء کان اعتماده فقال أبو الحسن ع إن اللّه تبارک و تعالى أین الأین بلا أین و کیف الکیف بلا کیف و کان اعتماده على قدرته فقام إلیه الرجل فقبل رأسه و قال- أشهد أن لا إله إلا اللّه و أن محمدا رسول اللّه و أن علیا وصی رسول اللّه و القیم بعده بما أتى به رسول اللّه و أنکم الأئمة الصادقون و أنک الخلف من بعدهم

#### بیان

لما کان المکان و الزمان متصاحبین متلازمین نبه بنفی أحدهما على نفی الآخر و فی عیون الأخبار أین کان مکان متى کان و هو الصواب و یشبه أن یکون ما فی الکافی من غلط النساخ

الوافی، ج۱، ص: ۳۵۱

#### [۳]

#### اشارة

۲۷۴- ۳ الکافی، ۱/ ۸۸/ ۳/ ۱ محمد عن ابن عیسى عن الحسین عن القاسم بن محمد عن علی عن أبی بصیر قال جاء رجل إلى أبی جعفر ع فقال له أخبرنی عن ربک متى کان فقال ویلک إنما یقال لشیء لم یکن متى کان إن ربی تبارک و تعالى کان و لم یزل حیا بلا کیف و لم یکن له کان و لا کان لکونه کون کیف و لا کان له أین و لا کان فی شیء و لا کان على شیء

الوافی، ج۱، ص: ۳۵۲

و لا ابتدع لمکانة مکانا و لا قوی بعد ما کون الأشیاء و لا کان ضعیفا قبل أن یکون شیئا و لا کان مستوحشا قبل أن یبتدع شیئا و لا یشبه شیئا مذکورا و لا کان خلوا من الملک قبل إنشائه و لا یکون منه خلوا بعد ذهابه- لم یزل حیا بلا حیاة و ملکا قادرا قبل أن ینشئ شیئا و ملکا جبارا بعد إنشائه للکون فلیس لکونه کیف و لا له أین و لا له حد و لا یعرف بشیء یشبهه و لا یهرم لطول البقاء و لا یصعق لشیء بل لخوفه تصعق الأشیاء کلها کان حیا بلا حیاة حادثة و لا کون موصوف و لا کیف محدود و لا أین موقوف علیه و لا مکان جاور شیئا بل حی یعرف و ملک لم یزل له القدرة و الملک أنشأ ما شاء حین شاء بمشیته لا یحد و لا یبعض و لا یفنی کان أولا بلا کیف و یکون آخرا بلا أین و کل شیء هالک إلا وجهه له الخلق و الأمر تبارک اللّه رب العالمین- ویلک أیها السائل إن ربی لا تغشاه الأوهام و لا تنزل به الشبهات و لا یجار من شیء و لا یجاوره شیء و لا تنزل به الأحداث و لا یسأل عن شیء و لا یندم علی شیء و لا تأخذه سنة و لا نوم له ما فی السماوات و ما فی الأرض و ما بینهما و ما تحت الثری

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۳

## بیان

و لا کان لکونه کون کیف یعنی أن کونه کون لم یتحقق له کیف و لا ابتدع لمکانة أی لتمکنه شیئا مذکورا المذکور ما حصل فی الذکر أی فی الخاطر و لا کان خلوا من الملک قبل إنشائه و لا یکون منه خلوا بعد ذهابه بیان ذلک و تحقیقه أن المخلوقات و إن لم تکن موجودة فی الأزل لأنفسها و بقیاس بعضها إلی بعض علی أن یکون الأزل ظرفا لوجوداتها کذلک إلا أنها موجودة فی الأزل لله سبحانه وجودا جمعیا وحدانیا غیر متغیر بمعنی أن وجوداتها اللایزالیة الحادثة ثابتة لله سبحانه فی الأزل کذلک.

و هذا کما أن الموجودات الذهنیة موجودة فی الخارج إذا قیدت بقیامها بالذهن و إذا أطلقت من هذا القید فلا وجود لها إلا فی الذهن فالأزل یسع القدیم و الحادث و الأزمنة و ما فیها و ما خرج عنها و لیس الأزل کالزمان و أجزائه محصورا مضیقا یغیب بعضه عن بعض و یتقدم جزء و یتأخر آخر فإن الحصر و الضیق و الغیبة من خواص الزمان و المکان و ما یتعلق بهما و الأزل عبارة عن اللازمان السابق علی الزمان سبقا غیر زمانی و لیس بین اللّه سبحانه و بین العالم بعد مقدر لأنه إن کان موجودا یکون من العالم و إلا لم یکن شیئا و لا ینسب أحدهما إلی الآخر من حیث الزمان بقبلیة و لا بعدیة و لا معیة لانتفاء الزمان عن الحق و عن ابتداء العالم.

فسقط السؤال بمتی عن العالم کما هو ساقط عن وجود الحق لأن متی سؤال عن الزمان و لا زمان قبل العالم فلیس إلا وجود بحت خالص لیس من العدم و هو وجود الحق و وجود من العدم و هو وجود العالم فالعالم حادث فی غیر زمان و إنما یتعسر فهم ذلک علی الأکثرین لتوهمهم الأزل جزء من الزمان یتقدم سائر الأجزاء و إن لم یسموه بالزمان فإنهم أثبتوا له معناه و توهموا أن اللّه سبحانه فیه و لا موجود فیه سواه ثم أخذ یوجد الأشیاء شیئا فشیئا فی أجزاء أخر منه و هذا توهم باطل و أمر محال.

فإن اللّه جل و عز لیس فی زمان و لا فی مکان بل هو محیط بهما و بما فیهما و ما معهما

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۴

و ما تقدمها و تحقیق المقام یقتضی بسطا من الکلام و فتح باب علم مکنون لا تسعه العقول المشوبة بالأوهام و نحن نشیر إلی لمعة منه لمن کان أهله سائلین من اللّه عز و جل أن یحفظها عن القاصرین المجادلین بالباطل لیدحضوا به الحق إن شاء اللّه.

فنقول لیعلم أن نسبة ذاته سبحانه إلی مخلوقاته یمتنع أن تختلف بالمعیة و اللامعیة و إلا فیکون بالفعل مع بعض و بالقوة مع آخرین فیترکب ذاته سبحانه من جهتی فعل و قوة و یتغیر صفاته حسب تغیر المتجددات المتعاقبات تعالی عن ذلک بل نسبة ذاته التی هی فعلیة صرفة و غناء محض من جمیع الوجوه إلی الجمیع و إن کان من الحوادث الزمانیة نسبة واحدة و معیة قیومیة ثابتة غیر زمانیة و لا متغیرة أصلا و الکل بغنائه بقدر استعداداتها مستغنیات کل فی وقته و محله و علی حسب طاقته و إنما فقرها و فقدها و نقصها بالقیاس

إلی ذواتها و قوابل ذواتها و لیس هناک إمکان و قوهٔ البتهٔ فالمکان و المکانیات بأسرها بالنسبهٔ إلی اللّه سبحانه کنقطهٔ واحدهٔ فی معیهٔ الوجود و السماوات مطویات بیمینه و الزمان و الزمانیات بآزالها و آبادها کان واحد عنده فی ذلک جف القلم بما هو کائن ما من نسمهٔ کائنهٔ إلا و هی کائنهٔ.

و الموجودات کلها شهادیاتها و غیبیاتها کموجود واحد فی الفیضان عنه مٰا خَلْقُکُمْ وَ لاٰ بَعْثُکُمْ إِلاّٰ کَنَفْسٍ وٰاحِدَهٍٔ و إنما التقدم و التأخر و التجدد و التصرم و الحضور و الغیبهٔ فی هذه کلها بقیاس بعضها إلی بعض و فی مدارک المحبوسین فی مطمورهٔ الزمان المسجونین فی سجن المکان لا غیر و إن کان هذا لمما تستغربه الأوهام و یشمئز عنه قاصروا الأفهام.

و أما قوله عز و جل کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ فهو کما قاله بعض أهل العلم إنها شئون یبدیها لا شئون یبتدیها و لعل من لم یفهم بعض هذه المعانی یضطرب فیصول و یرجع فیقول کیف یکون وجود الحادث فی الأزل أم کیف یکون المتغیر فی نفسه ثابتا عند ربه أم کیف یکون الأمر المتکثر المتفرق وحدانیا جمیعا أم کیف یکون الأمر

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۵

الممتد أعنی الزمان واقعا فی غیر الممتد أعنی اللازمان مع التقابل الظاهر بین هذه الأمور.

فلنمثل له بمثال حسی یکسر سورهٔ استبعاده فإن مثل هذا المعترض لم یتجاوز بعد درجهٔ الحس و المحسوس فلیأخذ أمرا ممتدا کحبل أو خشب مختلف الأجزاء فی اللون ثم لیمرره فی محاذاهٔ نملهٔ أو نحوها مما یضیق حدقته عن الإحاطهٔ بجمیع ذلک الامتداد فإن تلک الألوان المختلفهٔ متعاقبهٔ فی الحضور لدیها تظهر لها شیئا فشیئا واحدا بعد آخر لضیق نظرها و متساویهٔ فی الحضور لدیه یراها کلها دفعهٔ لقوهٔ إحاطهٔ نظره و سعهٔ حدقته وَ فَوْقَ کُلِّ ذِی عِلْمٍ عَلِیمٌ.

بلا حیاهٔ أی بلا حیاهٔ زائدهٔ علی ذاته حادثهٔ کما یأتی بعیدهٔ و ملکا قادرا قبل أن ینشئ شیئا إذ له الإنشاء بذاته لم یزل و لا یصعق أی لا یغشی علیه بمشیته إذ لو لم یشأ لم یفعل کما قال وَ لَوْ شٰاءَ لَجَعَلَهُ سٰاکِناً کان أولا بلا کیف و یکون آخرا بلا أین لما لم یتوهم لأولیته سبحانه أین اقتصر فیها علی نفی الکیف بخلاف الآخریهٔ کُلُّ شَیْءٍ هٰالِکٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ أی ذاته إن جعلنا الضمیر لله تعالی و جههٔ استناده إلیه تعالی إن جعلناه للشیء و لا یجار من شیء من الإجارهٔ بمعنی الإنقاذ من الظلم أو العذاب و لا یسأل عن شیء أی لم فعلم کما قال عز و جل لاٰ یُسْئَلُ عَمّٰا یَفْعَلُ وَ هُمْ یُسْئَلُونَ

**[۴]**

## اشارهٔ

۲۷۵- ۴ الکافی، ۱/ ۸۹/ ۴ ۱ العدهٔ عن البرقی عن أبیه رفعه قال اجتمعت

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۶

الیهود إلی رأس الجالوت فقالوا له إن هذا الرجل عالم یعنون أمیر المؤمنین ع فانطلق بنا إلیه نسأله فأتوه فقیل لهم هو فی القصر فانتظروه حتی خرج- فقال له رأس الجالوت جئناک نسألک قال سل یا یهودی عما بدا لک فقال أسألک عن ربک متی کان فقال کان بلا کینونهٔ کان بلا کیف کان لم یزل بلا کم و بلا کیف کان لیس له قبل هو قبل القبل بلا قبل و لا غایهٔ و لا منتهی انقطعت عنه الغایهٔ و هو غایهٔ کل غایهٔ فقال رأس الجالوت امضوا بنا فهو أعلم مما یقال فیه

## بیان

رأس الجالوت كان من علماء اليهود و عظمائهم بلا كم و بلا كيف كره لاستدراك لم يزل أو صفتان للم يزل و لا غاية يأتى الكلام فى تفسيره عن قريب مما يقال فيه أى من نسبة العلم إليه

[۵]

۲۷۶- ۵ الكافى، ۱/ ۸۹/ ۵/ ۱ العدة عن البرقى عن البزنطى عن أبى الحسن

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۷

الموصلى عن أبى عبد اللّه ع قال جاء حبر من الأحبار إلى أمير المؤمنين ع فقال يا أمير المؤمنين متى كان ربك فقال له ثكلتك أمك متى لم يكن حتى يقال متى كان كان ربى قبل القبل بلا قبل و بعد البعد بلا بعد و لا غاية و لا منتهى لغايته انقطعت الغايات عنده فهو منتهى كل غاية فقال يا أمير المؤمنين فنبى أنت فقال ويلك إنما أنا عبد من عبيد محمد ص

[۶]

اشارة

۲۷۷- ۶ الكافى، ۱/ ۹۰/ ۵/ ۱ و روى أنه سئل ع أين كان ربنا قبل أن يخلق سماء و أرضا فقال ع أين سؤال عن مكان و كان اللّه و لا مكان

بيان

الحبر بالكسر و الفتح واحد أحبار اليهود أى علماؤهم و بالكسر أفصح ثكلتك فقدتك من عبيد محمد ص قال الصدوق فى توحيده يعنى بذلك عبد طاعة لا غير ذلك

[۷]

اشارة

۲۷۸- ۷ الكافى، ۱/ ۹۰/ ۶/ ۱ على بن محمد عن سهل عن عمرو بن عثمان عن محمد بن يحيى عن محمد بن سماعة عن أبى عبد اللّه ع قال قال رأس الجالوت لليهود إن المسلمين يزعمون أن عليا من أجدل الناس و أعلمهم

الوافی، ج ۱، ص: ۳۵۸

اذهبوا بنا إليه لعلى أسأله عن مسألة أو أخطئه فيها فأتاه فقال يا أمير المؤمنين إنى أريد أن أسألك عن مسألة- قال سل عما شئت قال يا أمير المؤمنين متى كان ربنا قال له يا يهودى إنما يقال متى كان لمن لم يكن فكان متى كان هو كائن بلا كينونية كائن كان بلا كيف يكون بلى يا يهودى ثم بلى يا يهودى كيف يكون له قبل هو قبل القبل بلا غاية و لا منتهى غاية و لا غاية إليها انقطعت الغايات عنده هو غاية كل غاية فقال أشهد أن دينك هو الحق و أن ما خالفه باطل

## بیان

کلمة أو فی قوله أو أخطئه بمعنی إلی أن فکان متی کان أی فکان فی وقت کان فیه و حدث بلا- کینونیة کائن بالإضافة أی بلا کینونیة تکون ثابتة لکائن بلا کیف یکون العائد فی یکون راجع إلی کیف و یحتمل رجوعه إلی الرب و لما کانت قبلیته سبحانه هی القبلیة الذاتیة التی تنحصر فی الفاعل و الغایة و الغایة هی سبب فاعلیة الفاعل بین ذلک بکونه غایة الغایات بأن نفی عنه الغایة القریبة بقوله بلا غایة و البعیدة بقوله و لا منتهی غایة ثم صرح بأن الغایة المنفیة هی الغایة الزائدة علی ذاته بقوله و لا غایة إلیها انقطعت الغایات عنده فقوله عنده متعلق بقوله و لا غایة بمعنی لا غایة عنده إلی تلک الغایة انقطعت الغایات غیر ذاته بل هو نفسه غایة کل غایة.

و فی توحید الصدوق و لا غایة إلیها غایة انقطعت الغایات عنده فهو غایة کل غایة و لعله أجود و یحتمل أن یکون قوله بلا غایة إشارة إلی الغایة السابقة و قوله و لا منتهی غایة إلی اللاحقة و یکونان حینئذ منقطعین عما قبله

الوافی، ج۱، ص: ۳۵۹

[۸]

## اشارة

۲۷۹- ۸ الکافی، ۱/ ۹۰/ ۷/ ۱ عنه رفعه عن زرارة قال قلت لأبی جعفر ع أ کان اللّه و لا شیء قال نعم کان و لا شیء قلت فأین کان یکون قال و کان ع متکئا فاستوی جالسا و قال أحلت یا زرارة و سألت عن المکان إذ لا مکان

## بیان

کان فی کان یکون کلمة ربط قال یعنی زرارة أحلت أتیت بالمحال و تکلمت به

[۹]

## اشارة

۲۸۰- ۹ الکافی، ۱/ ۹۰/ ۸/ ۱ عنه عن سهل عن محمد بن الولید عن البزنطی عن أبی الحسن الموصلی عن أبی عبد اللّه ع قال أتی حبر من الأحبار إلی أمیر المؤمنین ع فقال یا أمیر المؤمنین متی کان ربک قال ویلک إنما یقال متی کان لما لم یکن فأما ما کان فلا یقال متی کان کان قبل القبل بلا قبل و بعد البعد بلا بعد و لا منتهی غایة لتنتهی غایته- فقال له أ نبی أنت فقال لأمک الهبل إنما أنا عبد من عبید رسول اللّه ص

## بیان

الهبل بالتحریک مصدر قولک هبلته أمه أی ثکلته و فقدته

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۰

[۱۰]

## اشارة

۲۸۱- ۱۰ الکافی، ۱/ ۹۴/ ۹/ ۱ علی عن أبیه عن الحسن بن علی عن الیعقوبی عن بعض أصحابنا عن عبد الأعلی مولی آل سام عن أبی عبد اللّه ع قال إن یهودیا یقال له سبخت جاء إلی رسول اللّه ص فقال یا رسول اللّه جئت أسألک عن ربک فإن أنت أجبتنی عما أسألک عنه و إلا رجعت قال سل عما شئت قال أین ربک قال فی کل مکان و لیس فی شیء من المکان المحدود قال و کیف هو قال و کیف أصف ربی بالکیف و الکیف مخلوق و اللّه لا یوصف بخلقه قال فمن أین یعلم أنک نبی قال فما بقی حوله حجر و لا غیر ذلک إلا تکلم بلسان عربی مبین- یا سبخت إنه رسول اللّه ص فقال سبخت ما رأیت کالیوم أمرا أبین من هذا ثم قال أشهد أن لا إله إلا اللّه و أنک رسول اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۱

## بیان

الیعقوبی بالیاء المثناة التحتانیة و العین المهملة و القاف ثم الموحدة کذا صححه فی الإیضاح و أورده الفاضل الأسترآبادی فی حرف الیاء المثناة أیضا و نقل أبی رحمه اللّه عن خط الشهید الثانی طاب اللّه ثراه أنه بالباء الموحدة فی أوله و أن بعقوب بالموحدة قریة من قری بغداد و اسمه علی التقدیرین داود بن علی الهاشمی و هو ثقة

و من طرق هذه الروایة طرق الصدوق رحمه اللّه فی توحیده بإسناده عن عبد اللّه بن جعفر الأزهری عن أبیه عن جعفر بن محمد عن أبیه محمد بن علی عن أبیه علی بن الحسین عن أبیه ع قال قال أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب ع فی بعض خطبه من الذی حضر سبخت الفارسی و هو یکلم رسول اللّه ص فقال القوم ما حضره منا أحد فقال علی ع لکنی کنت معه و قد جاء سبخت و کان رجلا من ملوک فارس و کان ذربا فقال له یا محمد إلی ما تدعو قال أدعو إلی شهادة أن لا إله إلا اللّه وحده لا شریک له و أن محمدا عبده و رسوله فقال سبخت و أین اللّه یا محمد قال هو فی کل مکان موجود بآیاته قال فکیف هو فقال لا کیف له و لا أین- لأنه عز و جل کیف الکیف و أین الأین قال فمن أین جاء قال لا یقال له جاء- و إنما یقال جاء للزائل من مکان إلی مکان و ربنا لا یوصف بمکان و لا بزوال بل لم یزل بلا مکان و لا یزال فقال یا محمد إنک لتصف ربا عظیما بلا کیف فکیف لی أن أعلم أنه أرسلک- فلم یبق بحضرتنا ذلک الیوم حجر و لا مدر و لا جبل و لا شجر و لا حیوان إلا قال مکانه أشهد أن لا إله إلا اللّه وحده لا شریک له و أن محمدا عبده و رسوله و قلت أنا أیضا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۲

أشهد أن لا إله إلا اللّه و أن محمدا عبده و رسوله فقال یا محمد من هذا قال هذا خیر أهلی و أقرب الخلق منی لحمه من لحمی و دمه من دمی و روحه من روحی و هو الوزیر منی فی حیاتی و الخلیفة بعد وفاتی کما کان هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی- فاسمع له و أطع فإنه علی الحق ثم سماه عبد اللّه

[۱۱]

### اشارة

۲۸۲- ۱۱ الكافی، ۱/ ۱۰۳/ ۱۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل أو عن غيره عن محمد بن سليمان عن علی بن إبراهيم عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع قال قال إن اللّه عظيم رفيع لا يقدر العباد علی صفته و لا يبلغون كنه عظمته لا تدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار و هو اللطيف الخبير و لا- يوصف بكيف و لا- أين و حيث و كيف أصفه بالكيف و هو الذی كيف الكيف حتی صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف أم كيف أصفه بأين و هو الذی أين الأين حتی صار أينا فعرفت الأين بما أين لنا من الأين أم كيف أصفه بحيث و هو الذی حيث الحيث حتی صار حيثا فعرفت الحيث بما حيث لنا من الحيث فالله تعالی داخل فی كل مكان و خارج من كل شیء لا تدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار لا إله إلا هو العلی العظيم و هو اللطيف الخبير

### بيان

محمد بن سليمان هو أبو طاهر الزراری الثقة و علی بن إبراهيم هو الجعفری كما نص عليه الصدوق رحمه اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۳

## باب ۳۳ النسبة و تفسير سورة التوحيد

[۱]

### اشارة

۲۸۳- ۱ الكافی، ۱/ ۹۱/ ۱/ ۱ القميان عن صفوان عن الخراز عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال إن اليهود سألوا رسول اللّه ص فقالوا انسب لنا ربك فلبث ثلاثا لا يجيبهم ثم نزلت قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ إلی آخرها

### بيان

هذا الخبر بعينه رواه الشيخ الصدوق رحمه اللّه فی توحيده و زاد فی آخره فقلت له ما الصمد فقال الذی ليس بمجوف

و روی فيه عن الربيع بن مسلم قال سمعت أبا الحسن ع و سئل عن الصمد فقال الصمد الذی لا جوف له

قال أستادنا فی العلوم الحقيقية صدر المحققين طاب ثراه لما كان الممكن وجوده أمرا زائدا علی أصل ذاته و مقتضی ذاته و باطنه العدم و اللاشیء فهو يشبه الأجوف

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۴

كالحقة الخالية عن شیء و الكرة المفرغة لأن باطنه الذی هو ذاته لا شیء محض و الوجود الذی يحيط به و يحدده هو غيره و أما الذی ذاته الوجوب و الوجود من غير شائبة عدم و فرجة خلل فيستعار له الصمد انتهی كلامه و سيأتی كلمات أخر فی معنی الصمد و

تأویله عن قریب إن شاء اللّه تعالی

[۲]

## اشارة

۲۸۴- ۲ الکافی، ۱/ ۹۱/ ۲/ ۱ محمد عن البرقی عن علی بن الحکم عن الخزاز و محمد عن ابن عیسی و محمد بن الحسین عن السراد عن حماد بن عمرو النصیبی عن أبی عبد اللّه ع قال سألته عن قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ فقال نسبة اللّه تعالی إلی خلقه أحدا صمدا أزلیا صمدیا لا ظل له یمسکه و هو یمسک الأشیاء بأظلتها عارف بالمجهول معروف عند کل جاهل فردانیا لا خلقه فیه- و لا هو فی خلقه غیر محسوس و لا مجسوس لا تدرکه الأبصار علا فقرب و دنا فبعد و عصی فغفر و أطیع فشکر لا تحویه أرضه و لا تقله سماواته حامل الأشیاء بقدرته دیمومی أزلی لا ینسی و لا یلهو و لا یغلط و لا یلعب و لا لإرادته فصل و فصله جزاء و أمره واقع لم یلد فیورث و لم یولد فیشارک و لم یکن له کفوا أحد

## بیان

نسبة اللّه إلی خلقه هی کونه منزها عما سواه مسلوبا عنه شبه ما عداه لا ظل له یمسکه أی لا جسم له فی حدیث ابن عباس الکافر یسجد لغیر اللّه و ظله یسجد لله أی جسمه و إنما یقال للجسم الظل لأنه عنه الظل و لأنه ظل للروح لأنه ظلمانی و الروح نورانی و هو تابع له یتحرک بحرکته النفسانیة و یسکن بسکونه النفسانی بأظلتها أی مع أجسامها و أشباحها عارف بالمجهول أی بما هو مجهول للخلق من المغیبات أو المعدومات التی لم تظهر أو لم توجد بعد معروف عند کل جاهل.

یعنی أن النفوس مجبولة علی معرفته بوجه و التصدیق بوجوده و ذلک لانبساط نوره و سعة رحمته و فیض جوده و لا تقله سماواته لا تطیق حمله و لا لإرادته فصل یعنی

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۵

عن المراد و فصله جزاء أی فصله بین عباده المشار إلیه بقوله سبحانه یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَةِ جزاء لهم و هو غیر جائز فیه.

روی الشیخ الصدوق رحمه اللّه بإسناده عن أبی البختری وهب بن وهب القرشی عن أبی عبد اللّه الصادق جعفر بن محمد عن أبیه محمد بن علی الباقر ع فی قول اللّه تعالی قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ قال قل أی أظهر ما أوحینا إلیک و نبأناک به بتألیف الحروف التی قرأناها لک لیهتدی بها من ألقی السمع و هو شهید و هو اسم مکنی مشار إلی غائب فالهاء تنبیه علی معنی ثابت و الواو إشارة إلی الغائب عن الحواس.

کما أن قولک هذا إشارة إلی الشاهد عند الحواس و ذلک أن الکفار نبهوا عن آلهتهم بحرف إشارة الشاهد المدرک فقالوا هذه آلهتنا المحسوسة المدرکة بالأبصار فأشر أنت یا محمد إلی إلهک الذی تدعو إلیه حتی نراه و ندرکه و لا نأله فیه فأنزل اللّه تبارک و تعالی قُلْ هُوَ فالهاء تثبیت للثابت و الواو إشارة إلی الغائب عن درک الأبصار و لمس الحواس و أنه تعالی عن ذلک بل هو مدرک الأبصار و مبدع الحواس

قال الباقر ع اللّه معناه المعبود الذی إله الخلق عن درک مائیته و الإحاطة بکیفیته

و یقول العرب إله الرجل إذا تحیر فی الشیء فلم یحط به علما و وله إذا فزع إلی شیء مما یحذره و یخافه و الإله هو المستور عن

حواس الخلق.

قال الباقر ع الأحد الفرد المتفرد و الأحد و الواحد بمعنی واحد و هو المتفرد الذی لا نظیر له و التوحید الإقرار بالوحدة و هو الانفراد و الواحد المتبائن الذی لا ینبعث من شیء و لا یتحد بشیء و من ثمة قالوا إن بناء العدد من الواحد و لیس الواحد من العدد لأن العدد لا یقع علی الواحد بل یقع علی الاثنین فمعنی قوله اللَّهُ أَحَدٌ- أی المعبود الذی یأله الخلق عن إدراکه و الإحاطة بکیفیته فرد بإلهیته متعال عن صفات خلقه

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۶

قال الباقر و حدثنی أبی زین العابدین عن أبیه الحسین بن علی ع أنه قال الصمد الذی لا جوف له و الصمد الذی قد انتهی سؤدده- و الصمد الذی لا یأکل و لا یشرب و الصمد الذی لا ینام و الصمد الدائم الذی لم یزل و لا یزال

قال الباقر ع کان محمد بن الحنفیة یقول الصمد القائم بنفسه الغنی عن غیره

و قال غیره الصمد المتعالی عن الکون و الفساد و الصمد الذی لا یوصف بالتغایر.

قال الباقر ع الصمد السید المطاع الذی لیس فوقه آمر و ناهی

قال و سئل علی بن الحسین زین العابدین ع عن الصمد فقال الصمد الذی لا شریک له و لا یئوده حفظ شیء و لا یعزب عنه شیء

قال وهب بن وهب القرشی قال زید بن علی الصمد الذی إذا أراد شیئا قال له کن فیکون و الصمد الذی أبدع الأشیاء فخلقها أضدادا و أشکالا و أزواجا و تفرد بالوحدة بلا ضد و لا شکل و لا مثل و لا ند.

قال وهب بن وهب القرشی و حدثنی الصادق جعفر بن محمد عن أبیه الباقر عن أبیه ع أن أهل البصرة کتبوا إلی الحسین بن علی ع یسألونه عن الصمد فکتب إلیهم بسم اللّه الرحمن الرحیم أما بعد فلا تخوضوا فی القرآن و لا تجادلوا فیه و لا تتکلموا فیه بغیر علم فقد سمعت جدی رسول اللّه ص یقول من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبوأ مقعده من النار و إن اللّه سبحانه قد فسر الصمد فقال اللّهُ أَحَدٌ اللّهُ الصَّمَدُ ثم فسره فقال لَمْ یَلِدْ وَ لَمْ یُولَدْ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ کُفُواً أَحَدٌ لم یلد لم یخرج منه شیء کثیف کالولد و سائر الأشیاء الکثیفة التی تخرج من المخلوقین و لا شیء لطیف کالنفس و لا تنشعب منه البدوات کالسنة و النوم و الخطرة و الوهم و الحزن و البهجة و الضحک و البکاء و الخوف و الرجاء و الرغبة و السأمة و الجوع و الشبع تعالی عن أن یخرج

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۷

منه شیء و أن یتولد منه شیء کثیف أو لطیف وَ لَمْ یُولَدْ لم یتولد من شیء و لم یخرج من شیء کما یخرج الأشیاء الکثیفة من عناصرها کالشیء من الشیء و الدابة من الدابة و النبات من الأرض و الماء من الینابیع و الثمار من الأشجار و لا کما یخرج الأشیاء اللطیفة من مراکزها کالبصر من العین و السمع من الأذن و الشم من الأنف و الذوق من الفم و الکلام من اللسان و المعرفة و التمییز من القلب و کالنار من الحجر.

لا بل هو اللّه الصمد الذی لا من شیء و لا فی شیء و لا علی شیء مبدع الأشیاء و خالقها و منشئ الأشیاء بقدرته یتلاشی ما خلق للفناء بمشیته و یبقی ما خلق للبقاء بعلمه فذلکم اللّه الصمد الذی لم یلد و لم یولد عالم الغیب و الشهادة الکبیر المتعال و لم یکن له کفوا أحد

قال وهب بن وهب القرشی سمعت الصادق ع یقول قدم وفد من فلسطین علی الباقر ع فسألوه عن مسائل فأجابهم ثم سألوه عن الصمد- فقال تفسیره فیه الصمد خمسة أحرف فالألف دلیل علی إنیته و هو قوله عز و جل شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلّا هُوَ و ذلک تنبیه و إشارة إلی الغائب عن درک الحواس و اللام دلیل علی إلهیته بأنه هو اللّه و الألف و اللام مدغمان لا یظهران علی اللسان و لا یقعان فی السمع و یظهران فی الکتابة دلیلان علی أن إلهیته بلطفه خافیة لا تدرک بالحواس و لا تقع فی لسان واصف و لا أذن سامع لأن تفسیر الإله هو الذی إله الخلق عن درک مائیته و کیفیته بحس أو بوهم لا بل هو مبدع الأوهام و خالق الحواس و إنما یظهر ذلک عند

الکتابة دلیل علی أن اللّه تعالی أظهر ربوبیته فی إبداع الخلق و ترکیب أرواحهم اللطیفة فی أجسادهم الکثیفة فإذا نظر عبد إلی نفسه لم یر روحه کما أن لام الصمد لا تتبین و لا تدخل فی حاسة من حواسه الخمس فإذا نظر إلی الکتابة ظهر له ما خفی و لطف فمتی تفکر العبد فی مائیة الباری و کیفیته إله فیه و تحیر و لم تحط فکرته بشیء یتصور له لأنه عز و جل خالق الصور فإذا نظر إلی خلقه ثبت له أنه عز و جل خالقهم- و مرکب أرواحهم فی أجسادهم و أما الصاد فدلیل علی أنه عز و جل صادق و قوله

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۸

صدق و کلامه صدق و دعا عباده إلی اتباع الصدق بالصدق و وعد بالصدق دار الصدق و أما المیم فدلیل علی ملکه و أنه الملک الحق لم یزل و لا یزال و لا یزول ملکه- و أما الدال فدلیل علی دوام ملکه فإنه عز و جل دائم تعالی عن الکون و الزوال بل هو عز و جل مکون الکائنات الذی کان بتکوینه کل کائن- ثم قال ع لو وجدت لعلمی الذی آتانی اللّه عز و جل حملة لنشرت التوحید و الإسلام و الإیمان و الدین و الشرائع من الصمد و کیف لی بذلک و لم یجد جدی أمیر المؤمنین ع حملة لعلمه حتی کان یتنفس الصعداء و یقول علی المنبر- سلونی قبل أن تفقدونی فإن بین الجوانح منی علما جما هاه هاه ألا لا أجد من یحمله ألا و إنی علیکم من اللّه الحجة البالغة ف لٰا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ- کَمٰا یَئِسَ الْکُفّٰارُ مِنْ أَصْحٰابِ الْقُبُورِ- ثم قال الباقر ع الحمد لله الذی من علینا و وفقنا لعبادة الأحد الصمد الذی لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا أحد و جنبنا عبادة الأوثان حمدا سرمدا و شکرا واصبا- و قوله عز و جل لَمْ یَلِدْ وَ لَمْ یُولَدْ یقول لم یلد عز و جل فیکون له ولد یرثه ملکه و لم یولد فیکون له والد یشرکه فی ربوبیته و ملکه وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ کُفُواً أَحَدٌ فیعازه فی سلطانه

هذا آخر حدیث القرشی و سیأتی معان أخر للصمد فی باب معانی الأسماء إن شاء اللّه و جملة ما قیل فی معنی الصمد ترجع إلی التمام و فوق التمام الذی لا یعوزه شیء یستغنی عن کل شیء فی کل شیء و یفتقر إلیه کل شیء فی کل شیء

[۳]

## اشارة

۲۸۵- ۳ الکافی، ۱/ ۹۱/ ۳/ ۱ محمد عن أحمد عن الحسین عن النضر عن عاصم بن حمید قال قال سئل علی بن الحسین ع عن التوحید- فقال إن اللّه عز و جل علم أنه یکون فی آخر الزمان أقوام متعمقون فأنزل اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۳۶۹

قل هو اللّه أحد و الآیات من سورة الحدید إلی قوله عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ فمن رام وراء ذلک فقد هلک

---

کاشانی، فیض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امیر المؤمنین علی علیه السلام، اصفهان - ایران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

الوافی؛ ج ۱، ص: ۳۶۹

## بیان

لعله أشار بالمتعمقين إلى أكابر أهل المعرفة و لعمرى إن فى سورتى التوحيد و الحديد ما لا يدرك غوره إلا الأوحدى الفريد و لا سيما الآيات الأول من سورة الحديد و خصوصا قوله عز و جل وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ

[۴]

## اشارة

۲۸۶- ۴ الكافى، ۱/ ۹۱/ ۴/ ۱ محمد بن أبى عبد اللّٰه رفعه عن عبد العزيز بن المهتدى قال سألت الرضا ع عن التوحيد فقال كل من قرأ قل هو اللّٰه أحد و آمن بها فقد عرف التوحيد قلت كيف يقرؤها قال كما يقرؤها الناس و زاد فيها ذلك اللّٰه ربى

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۰

## بيان

فى بعض النسخ بدل ذلك اللّٰه ربى كذلك اللّٰه ربى مرتين و هذه الزيادة هى المعنى الإيمان بها الموجب لعرفان التوحيد إلا أن للإيمان و العرفان قوة و ضعفا مراتب بعضها فوق بعض يتدرج بتدرج صفاء قلوب الناس و فطانتهم وَ يَزِيدُ اللّٰهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً و يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ و يأتى تمام تحقيق ذلك فى كتاب الإيمان و الكفر إن شاء اللّٰه تعالى

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۱

### باب ۳۴ النهى عن الكلام فى ذاته تعالى

[۱]

۲۸۷- ۱ الكافى، ۱/ ۹۲/ ۱/ ۱ محمد بن الحسن عن سهل عن السراد عن ابن رئاب عن أبى بصير قال قال أبو جعفر ع تكلموا فى خلق اللّٰه و لا تتكلموا فى اللّٰه فإن الكلام فى اللّٰه لا يزداد صاحبه إلا تحيرا

[۲]

## اشارة

۲۸۸- ۲ الكافى، ۱/ ۹۲/ ۱/ ۱ و فى رواية أخرى عن حريز تكلموا فى كل شىء و لا تتكلموا فى ذات اللّٰه تعالى

## بيان

فى توحيد الصدوق عن على بن رئاب عن ضريس عن أبى جعفر ع

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۲

قال اذكروا من عظمة اللّه ما شئتم و لا تذكروا ذاته فإنكم لا تذكرون منه إلا و هو أعظم منه

[۳]

۲۸۹- ۳ الكافی، ۱/ ۹۲/ ۲/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن أبی عمیر عن البجلی عن سلیمان بن خالد قال قال أبو عبد اللّه ع إن اللّه تعالی یقول وَ أَنَّ إِلی رَبِّکَ الْمُنْتَهی فإذا انتهی الكلام إلی اللّه تعالی فأمسكوا

[۴]

۲۹۰- ۴ الكافی، ۱/ ۹۲/ ۳/ ۱ الثلاثة عن الخراز عن محمد قال قال أبو عبد اللّه ع یا محمد إن الناس لا یزال بهم المنطق حتی یتكلموا فی اللّه فإذا سمعتم ذلک فقولوا لا إله إلا اللّه الواحد الذی لیس كمثله شیء

[۵]

۲۹۱- ۵ الكافی، ۱/ ۹۲/ ۴/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن محمد بن حمران عن الحذاء قال قال أبو جعفر ع یا زیاد إیاك و الخصومات فإنها تورث الشک و تحبط العمل و تردی صاحبها و عسی أن یتكلم بالشیء فلا یغفر له إنه كان فیما مضی قوم تركوا علم ما وكلوا به و طلبوا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۳

علم ما كفوه حتی انتهی كلامهم إلی اللّه فتحیروا حتی كان الرجل لیدعی من بین یدیه فیجیب من خلفه و یدعی من خلفه فیجیب من بین یدیه

[۶]

**اشارة**

۲۹۲- ۶ الكافی، ۱/ ۹۲/ ۴/ ۱ و فی روایة أخری حتی تاهوا فی الأرض

**بیان**

إیاک و الخصومات أی فی الدین كما نراه من المتكلمین و الإرداء الإهلاک علم ما وكلوا به علی صیغة المجهول من الكلة أو التوكیل أی كلفهم اللّه به و هو علم الشرائع علم ما كفوه علی صیغة المجهول من الكفایة أی ما كفاهم اللّه مئونته تاهوا ذهبوا متحیرین

[۷]

۲۹۳- ۷ الكافی، ۱/ ۹۳/ ۵/ ۱ العدة عن البرقی عن بعض أصحابه عن الحسین بن میاح عن أبیه قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول من نظر

فی اللّه کیف هو هلک

[۸]

اشارة

۲۹۴- ۸ الکافی، ۱/ ۹۳/ ۶/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن فضال عن ابن بکیر عن زرارة عن أبی عبد اللّه ع قال إن ملکا عظیم الشأن

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۴

کان فی مجلس له فتناول الرب تعالی ففقد فما یدری أین هو

بیان

فتناول الرب أی أخذ یتکلم فی ذات الرب سبحانه بما لا یلیق بجناب قدسه

[۹]

۲۹۵- ۹ الکافی، ۱/ ۹۳/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن محمد بن عبد الحمید عن العلاء عن محمد عن أبی جعفر ع قال إیاکم و التفکر فی اللّه- و لکن إذا أردتم أن تنظروا إلی عظمته فانظروا إلی عظیم خلقه

[۱۰]

اشارة

۲۹۶- ۱۰ الکافی، ۱/ ۹۳/ ۸/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه رفعه قال قال أبو عبد اللّه ع ابن آدم لو أکل قلبک طائر لم یشبعه و بصرک لو وضع علیه خرق إبرة لغطاه ترید أن تعرف بهما ملکوت السماوات و الأرض إن کنت صادقا فهذه الشمس خلق من خلق اللّه فإن قدرت أن تملأ عینیک منها فهو کما تقول

بیان

أرید بالقلب اللحم الصنوبری المعروف و لهذا جعله مأکولا و ظاهر أنه لا یصح أن یعرف به ملکوت السماوات و الأرض کما لا یصح أن یعرف بالبصر لأنهما من عالم الملک فکیف یعرف بهما الملکوت فالخطاب خاص بمن لا یتجاوز درجة الحس و المحسوس من أفراد بنی آدم المشار إلیهم بقوله سبحانه لَهُمْ قُلُوبٌ لا یَفْقَهُونَ بِها فأما من

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۵

جاوزها منهم و بلغ إلی درجة العقل و المعقول و هم أصحاب القلوب الملکوتیة المشار إلیهم بقوله عز و جل إِنَّ فِی ذلِکَ لَذِکْری

لِمَنْ كٰانَ لَهُ قَلْبٌ.

فلهم أن يعرفوا بقلوبهم ملكوت السماوات و الأرض لأن قلوبهم من الملكوت و لهذا حث اللّٰه جل و عز على النظر فی الملكوت فی غير موضع من كتابه قال سبحانه أ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ و قال تعالى وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ إلى غير ذلك من الآيات بلى إن ذاته سبحانه لا يجوز أن يكتنه بالقلب كما لا يجوز أن يدرك بالبصر بل إنما يجوز أن يطلع بالقلب على شيء من عظمته فحسب قيل كما يعترى العين الظاهرة التی هی بصر الجسد عند التحدق فی جرم الشمس عمش يثبطه عن تمام الإبصار فكذلك يعترى العين الباطنة التی هی بصر العقل عند إدراك البارئ القدوس تعالى دهش يكمهه عن اكتناه ذاته سبحانه

[۱۱]

### اشارة

۲۹۷- ۱۱ الكافی، ۱/ ۹۴/ ۱۰/ ۱ الثلاثة عن محمد بن يحيى الخثعمی عن عبد الرحمن بن عتيك القصير قال سألت أبا جعفر ع عن شیء من الصفة فرفع يده إلى السماء ثم قال تعالى الجبار تعالى الجبار من تعاطى ما ثم هلك

### بيان

تعاطى تناول

الوافی، ج۱، ص: ۳۷۷

## باب ۳۵ إبطال الرؤية

[۱]

۲۹۸- ۱ الكافی، ۱/ ۹۵/ ۱/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّٰه عن علی بن أبی القاسم عن يعقوب بن إسحاق قال كتبت إلى أبی محمد ع أسأله كيف يعبد العبد ربه و هو لا يراه فوقع ع يا أبا يوسف جل سيدی و مولای و المنعم علی و على آبائی أن يرى قال و سألته هل رأى رسول اللّٰه ص ربه فوقع ع إن اللّٰه تعالى أرى رسوله بقبلة من نور

الوافی، ج۱، ص: ۳۷۸

عظمته ما أحب

[۲]

### اشارة

۲۹۹- ۲ الكافی، ۱/ ۹۸/ ۸/ ۱ محمد و غيره عن ابن عيسى عن البزنطی عن أبی الحسن الرضا ع قال قال رسول اللّٰه ص لما أسرى بی

إلى السماء بلغ بی جبرئیل مکانا لم یطأه قط جبرئیل فکشف له فأراه اللّه من نور عظمته ما أحب

## بیان

قوله فکشف له إلى آخره من کلام الرضا ع و فی توحید الصدوق فکشف لی فأرانی و بتقدیم جبرئیل على قط و هو أوضح و فاعل أحب أما الرسول و فیه إشارة إلى أن قوة الرؤیة على قدر قوة المحبة و سعة إدراک المحب لا على قدر شدة نور المحبوب لأنه غیر متناه و إما اللّه و هو الأظهر أی ما أحب اللّه أن یریه من نفسه فی ذلک الوقت و على التقدیرین لم تتعلق الرؤیة بکنه ذاته و تمام حقیقته

[۳]

۳۰۰- ۳ الکافی، ۱/ ۹۵/ ۲/ ۱ القمیان عن صفوان قال سألنی أبو قرة المحدث أن أدخله إلى أبی الحسن الرضا ع فاستأذنته فی ذلک فأذن لی فدخل علیه فسأله عن الحلال و الحرام و الأحکام حتى بلغ سؤاله إلى التوحید فقال أبو قرة إنا روینا أن اللّه قسم الرؤیة و الکلام بین نبیین فقسم الکلام لموسى و لمحمد ص الرؤیة- فقال أبو الحسن ع فمن المبلغ عن اللّه إلى الثقلین من الجن و الإنس لا تدرکه الأبصار و لا یحیطون به علما و لیس کمثله شیء أ لیس محمد قال بلى قال کیف یجیء رجل إلى الخلق جمیعا فیخبرهم أنه جاء من عند اللّه و أنه یدعوهم إلى اللّه بأمر اللّه فیقول لا تدرکه الأبصار و لا یحیطون به علما و لیس کمثله شیء ثم یقول أنا رأیته بعینی و أحطت به علما و هو على صورة البشر أ ما تستحون ما قدرت الزنادقة أن ترمیه بهذا أن یکون یأتی من

الوافی، ج ۱، ص: ۳۷۹

عند اللّه بشیء ثم یأتی بخلافه من وجه آخر قال أبو قرة فإنه یقول وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ فقال أبو الحسن ع إن بعد هذه الآیة ما یدل على ما رأى- حیث قال مٰا کَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ یقول ما کذب فؤاد محمد ص ما رأت عیناه ثم أخبر بما رأى فقال لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِ الْکُبْرىٰ فآیات اللّه غیر اللّه و قد قال اللّه وَ لٰا یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً فإذا رأته الأبصار فقد أحاطت به العلم و وقعت المعرفة فقال أبو قرة فتکذب بالروایات فقال أبو الحسن ع إذا کانت الروایات مخالفة للقرآن کذبتها و ما أجمع المسلمون علیه أنه لا یحاط به علما و لا تدرکه الأبصار و لیس کمثله شیء

[۴]

## اشارة

۳۰۱- ۴ الکافی، ۱/ ۹۶/ ۳/ ۱ القمی عن أبی عیسى عن علی بن سیف عن محمد بن عبید قال کتبت إلى أبی الحسن الرضا ع أسأله عن الرؤیة و ما ترویه العامة و الخاصة و سألته أن یشرح لی ذلک فکتب بخطه اتفق الجمیع لا تمانع بینهم أن المعرفة من جهة الرؤیة ضرورة فإذا جاز أن یرى اللّه بالعین وقعت المعرفة ضرورة ثم لم تخل تلک المعرفة من أن تکون إیمانا أو لیست بإیمان فإن کانت تلک المعرفة من جهة الرؤیة إیمانا فالمعرفة التی فی دار الدنیا من جهة الاکتساب لیست بإیمان لأنها ضده فلا یکون فی الدنیا مؤمن- لأنهم لم یروا اللّه عز ذکره و إن لم تکن تلک المعرفة التی من جهة الرؤیة إیمانا- لم تخل هذه المعرفة التی من جهة الاکتساب أن تزول و لا تزول فی المعاد فهذا

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۰
دلیل علی أن اللّه تعالی ذکره لا یری بالعین إذ العین تؤدی إلی ما وصفنا

## بیان

قال السید الداماد تغمده اللّه بغفرانه فی تفسیر هذا الحدیث یعنی لا یزول فی نشأة المعاد عن النفس علم قد اکتسبته فی هذه النشأة فلو کان اللّه سبحانه یری بالعین فی تلک النشأة لکان یتعلق به الإدراک الإحساسی الضروری و العلم العقلی الاکتسابی معا و ذلک محال بالضرورة البرهانیة و لا سیما إذا کان الإدراکان المتباینان بالنوع بل المتنافیان بالحقیقة فی وقت واحد أقول فیه نظر إذ لقائل أن یقول إن الإدراک الاکتسابی لم یتعلق إلا بالتصدیق بوجوده و نعوته لا ذاته و هویته و لعل الإدراک الإحساسی یتعلق بذاته و هویته فلا منافاة بین الإدراکین لتغایر متعلقیهما.

فالصواب أن یقال فی معنی الحدیث أنه لا شک أن المعرفة بالشیء تحصل من جهة رؤیته ضرورة فإذا جاز رؤیته سبحانه وقعت المعرفة به ضرورة ثم لا یخلو إما أن یکون الإیمان به سبحانه عبارة عن تلک المعرفة التی تحصل من جهة رؤیته أو عبارة عن المعرفة التی اکتسبناها فی دار الدنیا فإن کان الإیمان به عز و جل عبارة عن تلک المعرفة التی تحصل من جهة رؤیته سبحانه فالمعرفة التی اکتسبناها فی دار الدنیا لیست بإیمان لأنها ضده فإنا قد اکتسبنا فی دار الدنیا علما برهانیا من جهة العقل و النقل بأن اللّه سبحانه لیس بجسم و لا صورة و لا محدود و لا محصور فی جهة و لا مکان و لا زمان و أنه حاضر عندنا و لا نراه بهذه الأعین مع صحة أعیننا و جامعیتها لشرائط الرؤیة و بالجملة لا یجوز أن یحاط به معرفة و علما کما قال عز و جل وَ لا یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً و کما دل علیه إحاطته عز و جل بکل شیء فلا یحاط بشیء و ظاهر أن هذا ضد لمعرفته سبحانه من جهة الرؤیة بهذه الأعین و إن کان الإیمان به جل ذکره عبارة عن المعرفة التی اکتسبناها فی دار الدنیا فلا یخلو إما أن تزول تلک المعرفة عند رؤیته سبحانه فی

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۱
الآخرة أو لا تزول و لا یجوز أن لا تزول لأنهما ضدان فکیف یجتمعان و لا یجوز أیضا أن تزول لأن الفرض أن الإیمان عبارة عن هذه المعرفة و أن هذا العلم من جملة أرکان الإیمان و الاعتقاد الصحیح بالله جل ذکره و أنه کذلک و ظاهر أن الاعتقاد الصحیح لا یزول فی الآخرة فمعرفته من جهة الرؤیة لیست بصحیحة فلا یجوز أن یری اللّه سبحانه بهذه الأعین بحال

[۵]

## اشارة

۳۰۲- ۵ الکافی، ۱/ ۹۷/ ۴/ ۱ عنه عن أحمد بن إسحاق قال کتبت إلی أبی الحسن الثالث ع أسأله عن الرؤیة و ما اختلف فیه الناس- فکتب لا تجوز الرؤیة ما لم یکن بین الرائی و المرئی هواء ینفذه البصر فإذا انقطع الهواء عن الرائی و المرئی لم تصح الرؤیة و کان فی ذلک الاشتباه لأن الرائی متی ساوی المرئی فی السبب الموجب بینهما فی الرؤیة وجب الاشتباه و کان ذلک التشبیه لأن الأسباب لا بد من اتصالها بالمسببات

## بیان

یعنی بقوله و کان فی ذلک الاشتباه أنه متی کان کذلک کان اللّه مشتبها بخلقه تعالی عن ذلک علوا کبیرا

[۶]

### اشارة

۳۰۳- ۶ الکافی، ۱/ ۹۷/ ۵/ ۱ علی عن أبیه عن علی بن معبد عن عبد اللّه بن سنان عن أبیه قال حضرت أبا جعفر ع فدخل علیه رجل من الخوارج فقال له یا أبا جعفر أی شیء تعبد قال اللّه تعالی قال رأیته قال بلی لم تره العیون بمشاهدة الإبصار و لکن رأته القلوب بحقائق الإیمان- لا یعرف بالقیاس و لا یدرک بالحواس و لا یشبه بالناس موصوف بالآیات معروف

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۲

بالعلامات لا یجوز فی حکمه ذلک اللّه لا إله إلا هو قال فخرج الرجل و هو یقول اللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ

### بیان

بمشاهدة الإبصار بالکسر علی المصدر فی مقابلة الإیمان و فی توحید الصدوق العیان مکان الإبصار و حقائق الإیمان أرکانه من التصدیق بالله و بوحدانیته و اعتبارات أسمائه و صفاته عز و جل و لرؤیة اللّه سبحانه بالقلوب مراتب بحسب درجات الإیمان قوة و ضعفا

[۷]

### اشارة

۳۰۴- ۷ الکافی، ۱/ ۹۷/ ۶/ ۱ العدة عن البرقی عن البزنطی عن أبی الحسن الموصلی عن أبی عبد اللّه ع قال جاء حبر إلی أمیر المؤمنین ع فقال یا أمیر المؤمنین هل رأیت ربک حین عبدته قال فقال ویلک ما کنت أعبد ربا لم أره قال و کیف رأیته قال ویلک لا تدرکه العیون فی مشاهدة الإبصار- و لکن رأته القلوب بحقائق الإیمان

### بیان

و فی التوحید بإسناده عن أبی بصیر عن أبی عبد اللّه ع قال قلت له أخبرنی عن اللّه عز و جل هل یراه المؤمنون یوم القیامة قال نعم و قد رأوه قبل یوم القیامة فقلت متی- قال حین قال لهم أ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالُوا بَلی ثم سکت ساعة ثم قال و إن المؤمنین لیرونه فی الدنیا قبل یوم القیامة أ لست تراه فی وقتک هذا قال أبو بصیر فقلت له جعلت فداک- فأحدث بهذا عنک فقال لا فإنک إذا حدثت به فأنکره منکر جاهل بمعنی ما تقوله ثم قدر أن ذلک تشبیه کفر و لیست الرؤیة بالقلب کالرؤیة بالعین تعالی اللّه عما یصفه المشبهون و الملحدون

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۳

[۸]

## اشارة

۳۰۵- ۸ الکافی، ۱/ ۹۸/ ۷/ ۱ القمیان عن صفوان عن عاصم بن حمید عن أبی عبد اللّه ع قال ذاکرت أبا عبد اللّه ع فیما یروون من الرؤیة فقال الشمس جزء من سبعین جزءا من نور الکرسی و الکرسی جزء من سبعین جزءا من نور العرش و العرش جزء من سبعین جزءا من نور الحجاب- و الحجاب جزء من سبعین جزءا من نور الستر فإن کانوا صادقین فلیملئوا أعینهم من الشمس لیس دونها سحاب

## بیان

لعل الأنوار الأربعة التی جعلها فوق نور الشمس إشارة إلی النور الخیالی و النفسی و العقلی و الإلهی فالخیالی هو الذی مظاهرة فی هذا العالم أبدان الحیوانات الأرضیة و صدر الإنسان الصغیر و أعظم المظاهر لأعظم أفراده هو الکرسی الذی هو صدر الإنسان الکبیر و لهذا نسبه إلی الکرسی و النور النفسی هو الذی مظاهرة فی هذا العالم قلوب بنی آدم لمن کان له قلب و أعظم المظاهر لأعظم أفراده هو العرش الذی هو قلب العالم الکبیر و لهذا نسبه إلی العرش و هو مظهر النور العقلی الذی نسبه إلی الحجاب لأن العقل حجاب للمشاهدة و هو مظهر النور الإلهی الذی نسبه إلی الستر لأنه مستور عن العقول و هذه الأنوار کلها من سنخ واحد بسیط لا تفاوت بینها إلا بالشدة و الضعف لأن حقیقة النور لیست إلا نفس الظهور أعنی الظاهر لنفسه المظهر لغیره فلا شیء أظهر منه و لا یمکن الاطلاع علی شیء من أفراده إلا بالمشاهدة الحضوریة و کل ما کان منها أشد ظهورا و أقوی نورا فی حد ذاته فهو أبطن و أخفی من إدراک هذه الحواس الظاهرة الجسمانیة.

و نسبة کل إلی ما فوقها فی شدة النوریة کنسبة الواحد إلی السبعین کما أشار إلیه ثم لا نسبة لأعلی طبقاتها إلی الذات الإلهیة التی هی نور الأنوار لأنه فی شدة النوریة فوق ما لا یتناهی بما لا یتناهی فما أضل و أغوی من زعم و ادعی إمکان رؤیته سبحانه بهذه العین و هو ممن یعجز عن تحدیق بصره إلی جرم الشمس و إملاء عینه من نورها بلا سحاب

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۵

### باب ۳۶ نفی إحاطة أوهام القلوب

[۱]

## اشارة

۳۰۶- ۱ الکافی، ۱/ ۹۸/ ۹/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن التمیمی عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع فی قوله لٰا تُدْرِکُهُ الْأَبْصٰارُ قال إحاطة الوهم أ لا تری إلی قوله قَدْ جٰاءَکُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ لیس یعنی بصر العیون فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ لیس یعنی من البصر بعینه وَ مَنْ عَمِیَ فَعَلَیْهٰا لیس یعنی عمی العیون إنما عنی إحاطة الوهم کما یقال فلان بصیر بالشعر و فلان بصیر بالفقه و فلان بصیر بالدراهم و

فلان بصیر بالثیاب اللّه أعظم من أن یری بالعین

**بیان**

أرید بالوهم بصیرة القلب کما یدل علیه قوله ع فی الخبرین الآتیین أوهام القلوب أکبر أو أدق أی بصائرها و مفاد الأخبار الثلاثة أن المراد بالأبصار فی الآیة الکریمة أبصار القلوب أو ما یشمل أبصار العیون و أبصار القلوب و الأول أظهر من لفظ الحدیث و الثانی أقرب إلی أن یکون معنی الآیة و علی الأول یکون الاقتصار علی الأخفی لیفهم منه الأجلی بالطریق الأولی.

الوافی، ج۱، ص: ۳۸۶

و أما قوله ع أ لا ترى إلی آخر الحدیث فالمراد به أن یبین أن للقلب بصرا یسمی بالبصیرة کما أن للعین بصرا و أما قوله فی آخر الحدیث اللّه أعظم من أن یری بالعین فالمراد به علی المعنی الأول أن هذا مما لا یحتاج إلی البیان و إنما المحتاج إلی أن یبین نفی إحاطة الوهم

[۲]

۳۰۷- ۲ الکافی، ۱/ ۹۸/ ۱۰/ ۱ محمد عن أحمد عن أبی هاشم الجعفری عن أبی الحسن الرضا ع قال سألته عن اللّه هل یوصف فقال أ ما تقرأ القرآن قلت بلی قال أ ما تقرأ قوله تعالی لا تُدْرِکُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ یُدْرِکُ الْأَبْصارَ قلت بلی قال فتعرفون الأبصار قلت بلی قال ما هی قلت أبصار العیون فقال إن أوهام القلوب أکبر من أبصار العیون فهو لا تدرکه الأوهام و هو یدرک الأوهام

[۳]

**اشارة**

۳۰۸- ۳ الکافی، ۱/ ۹۹/ ۱۱/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عمن ذکره عن محمد بن عیسی عن داود بن القاسم أبی هاشم الجعفری قال قلت لأبی جعفر ع لا تدرکه الأبصار و هو یدرک الأبصار فقال یا أبا هاشم أوهام القلوب أدق من أبصار العیون أنت قد تدرک بوهمک السند و الهند و البلدان التی لم تدخلها و لا تدرکها ببصرک و أوهام القلوب لا تدرکه فکیف أبصار العیون

**بیان**

أورد فی الکافی بعد هذه الأخبار الثلاثة خبرا آخر فی هذا المعنی من کلام هشام بن الحکم ترکنا ذکره لعدم وضوحه من أراده فلیراجع إلیه

الوافی، ج۱، ص: ۳۸۷

## باب ۳۷ نفی الجسم و الصورة و التحدید

[۱]

۳۰۹- ۱ الکافی، ۱/ ۱۰۲/ ۵/ ۱ علی بن محمد و محمد بن الحسن عن سهل عن إبراهیم بن محمد الهمدانی قال کتبت إلی الرجل ع أن من قبلنا من موالیک قد اختلفوا فی التوحید فمنهم من یقول جسم و منهم من یقول صورة

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۸

فکتب بخطه سبحان من لا یحد و لا یوصف لیس کمثله شیء و هو السمیع العلیم أو قال البصیر

[۲]

## اشارة

۳۱۰- ۲ الکافی، ۱/ ۱۰۲/ ۹/ ۱ سهل عن بشر بن بشار النیسابوری قال کتبت إلی الرجل ع الحدیث بأدنی تفاوت و زاد و لا یشبهه شیء بعد قوله و لا یوصف

## بیان

المراد بالرجل فی الحدیثین أبو الحسن الثالث ع

[۳]

## اشارة

۳۱۱- ۳ الکافی، ۱/ ۱۰۳/ ۱۰/ ۱ سهل قال کتبت إلی أبی محمد ع سنة خمس و خمسین و مائتین قد اختلف یا سیدی أصحابنا فی التوحید منهم من یقول جسم و منهم من یقول صوره فإن رأیت یا سیدی أن تعلمنی من ذلک ما أقف علیه و لا أجوزه فعلت متطولا علی عبدک فوقع بخطه ع سألت عن التوحید و هذا عنکم معزول اللّه واحد أحد لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا أحد خالق و لیس بمخلوق یخلق تبارک و تعالی ما یشاء من الأجسام و غیر ذلک- و لیس بجسم و یصور ما یشاء و لیس بصورة جل ثناؤه و تقدست أسماؤه أن یکون له شبه هو لا غیره لَیسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ

الوافی، ج ۱، ص: ۳۸۹

## بیان

هذا عنکم معزول إذ لیس لکل أحد أن یخوض فی أمر التوحید لقصور أکثر الناس عن درکه بل یکفیهم أن یعتقدوا أن اللّه واحد أحد إلی آخر ما ذکره ع

[۴]

۳۱۲- ۴ الکافی، ۱/ ۱۰۴/ ۱/ ۱ القمیان عن صفوان عن علی بن أبی حمزة قال قلت لأبی عبد اللّه ع سمعت هشام بن الحکم یروی عنکم أن اللّه جسم صمدی نوری معرفته ضرورة یمن بها علی من یشاء من خلقه فقال ع- سبحان من لا یعلم أحد کیف هو إلا هو لیس کمثله شیء و هو السمیع البصیر لا یحد و لا یحس و لا یجس و لا تدرکه الأبصار و لا الحواس و لا یحیط به شیء و لا جسم و لا صورة و لا تخطیط و لا تحدید

[۵]

۳۱۳- ۵ الکافی، ۱/ ۱۰۴/ ۲/ ۱ محمد بن الحسن عن سهل عن حمزة بن محمد قال کتبت إلی أبی الحسن ع أسأله عن الجسم و الصورة فکتب سبحان من لیس کمثله شیء لا جسم و لا صورة و رواه محمد بن أبی عبد اللّه إلا أنه لم یسم الرجل

[۶]

## اشارة

۳۱۴- ۶ الکافی، ۱/ ۱۰۵/ ۴/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عمن ذکره عن علی بن العباس عن البزنطی عن محمد بن حکیم قال وصفت لأبی إبراهیم ع قول هشام بن سالم الجوالیقی و حکیت له قول هشام بن الحکم أنه جسم- فقال إن اللّه تعالی لا یشبهه شیء أی فحش أو خناء أعظم من قول من یصف خالق الأشیاء بجسم أو صورة أو بخلقة أو بتحدید و أعضاء تعالی اللّه عن ذلک علوا کبیرا

الوافی، ج۱، ص: ۳۹۰

## بیان

الخناء بالخاء المعجمة و النون الفحش

[۷]

## اشارة

۳۱۵- ۷ الکافی، ۱/ ۱۰۵/ ۵/ ۱ علی بن محمد رفعه عن محمد بن الفرج الرخجی قال کتبت إلی أبی الحسن ع أسأله عما قال هشام بن الحکم فی الجسم و هشام بن سالم فی الصورة فکتب ع دع عنک حیرة الحیران- و استعذ باللّه من الشیطان الرجیم لیس القول ما قال الهشامان

## بیان

الرخجی بالراء المهملة ثم الخاء المعجمة المفتوحة و الجیم بعده

[۸]

### اشارة

۳۱۶- ۸ الکافی، ۱/ ۱۰۶/ ۶/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن الحسین بن الحسن عن بکر بن صالح عن الحسن بن سعید عن ابن المغیرة عن محمد بن زیاد قال سمعت یونس بن ظبیان یقول دخلت علی أبی عبد اللّه ع فقلت له إن هشام بن الحکم یقول قولا عظیما إلا أنی أختصر لک منه أحرفا- فزعم أن اللّه تعالی جسم لأن الأشیاء شیئان جسم و فعل الجسم فلا یجوز أن یکون الصانع بمعنی الفعل و یجوز أن یکون بمعنی الفاعل فقال أبو عبد اللّه ع ویله أ ما علم أن الجسم محدود متناه و الصورة محدودة متناهیة- فإذا احتمل الحد احتمل الزیادة و النقصان و إذا احتمل الزیادة و النقصان کان مخلوقا- قال قلت فما أقول قال لا جسم و لا صورة و هو مجسم الأجسام و مصور

الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۱

الصور لم یتجز و لم یتناه و لم یتزاید و لم یتناقص لو کان کما یقولون لم یکن بین الخالق و المخلوق فرق و لا بین المنشئ و المنشأ لکن هو المنشئ فرق بین من جسمه و صوره و أنشأه إذ کان لا یشبهه شیء و لا یشبه هو شیئا

### بیان

فی توحید الصدوق عن صالح بن أبی حماد بعد الحسین بن الحسن و کأنه سقط عن نسخ الکافی فرق بین من جسمه أی بینه و بین من جسمه

[۹]

### اشارة

۳۱۷- ۹ الکافی، ۱/ ۱۰۶/ ۷/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن علی بن العباس عن الحسن بن عبد الرحمن الحمانی قال قلت لأبی الحسن موسی بن جعفر ع إن هشام بن الحکم زعم أن اللّه جسم لیس کمثله شیء سمیع بصیر عالم قادر متکلم ناطق و الکلام و القدرة و العلم یجری مجری واحد لیس شیء منها مخلوقا فقال قاتله اللّه أ ما علم أن الجسم محدود و الکلام غیر المتکلم معاذ اللّه و أبرأ إلی اللّه من هذا القول لا جسم و لا صورة و لا تحدید و کل شیء سواه مخلوق إنما یکون الأشیاء بإرادته و مشیته من غیر کلام و لا تردد فی نفس و لا نطق بلسان

### بیان

إنما یکون الأشیاء بإرادته إشارة إلی دفع شبهة نشأت من قوله تعالی إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ و هی أن الکلام لو کان مخلوقا لکان مسبوقا بکلام آخر و هو قوله تعالی کن فیلزم التسلسل و الجواب أن المراد منه إرادته و مشیته قال

الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۲

الزمخشری فی قوله تعالى كُنْ إنه مجاز من الكلام و تمثيل لأنه لا يمتنع عليه شـيء من المكونات و أنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الآمر المطاع و فی هذا المقام كلام آخر ليس هنا محل ذكره

[۱۰]

اشارهٔ

۳۱۸- ۱۰ الكافی، ۱/ ۱۰۶/ ۸/ ۱ علی عن العبيدی عن يونس عن محمد بن حكيم قال وصـفت لأبی الحسن ع قول هشام الجواليقی و ما يقول فی الشاب الموفق و وصفت له قول هشام بن الحكم فقال إن اللّه لا يشبهه شیء

بيان

يـأتی حـديث الشـاب الموفق و كـل مـا نسب إلى الهشامين من التشبيه فظنی أنه إنما نشأ من سوء الفهم لكلامهما و إلا فالرجلان أجل قـدرا من ذلـك و أما قول الإمام ع ويله و قاتله اللّه فإنما ذلك لتكلمهما بمثل ذلك عنـد ما لا يفهم و كان لهما و لأمثالهما من موالی أئمتنـا ع مرموزات كمرموزات الحكمـاء الأوائـل و تجوزات كتجوزاتهم لا تصل إليها أفهام الجماهير و لهـذا نسبوهم إلى التجسـيم و التصوير و لعل نقله كلامهم أيضا تصرفوا فی الألفاظ و حرفوا الكلم عن مواضعها.
قال الشهرسـتانی فی كتاب الملل و النحل بعـد ما نقل أن هشام بن الحكم غلا فی حق علی ع و هـذا هشام بن الحكم صاحب غور فی الأـصول لاـ يجوز أن يغفـل عن إلزامـاته على المعتزلـة فـإن الرجل وراء ما يلزم به على الخصم و دون ما يظهره من التشبيه و ذلك أنه ألزم أبا هذيل العلاف فقال إنك تقول البارى تعالى عالم بعلم و علمه ذاته فيشاركك المحدثات فی أنه عالم بعلم و يباينها فی أن علمه ذاته فيكون عالما لا كالعالمين فلم لا تقول أنه جسم لا كالأجسام و صورة لا كالصور و له قـدر لا كالأقدار انتهى كلامه و لا شك أن أقوالهـما بحسب الظاهر أقوال باطلة و آراء سـخيفة متناقضـة لكن الرجلين ممـدوحان مقبولان وردت فی مـدحهما روايات فلعل هـذه الأقوال رموزات و تجوزات ظواهرها فاسدة و بواطنها صحيحة.
و لها تأويلات و محامل أولهما فی التقول بها مصلحة دينية أو غرض صحيح
الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۳
و بالجملـة فلعل صـدور مثل هـذه الكلمات عن مثل هذه الموالی ليس عن محض الجهالة و الغفلة عن معنى الإلهية و التوحيد الخالص عن شوب الكثرة أو صـدوره عنهم إنمـا كـان من قبـل رجوعهم إلى الحق فقـد قيـل إن هشـام بن الحكم كـان قبل وصوله إلى خـدمة الصادق ع على رأی جهم بن صفوان فلما وصل إلى خدمته ع تاب و رجع إلى الحق و اللّه تعالى أعلم بسرائر عباده
الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۵

## باب ۳۸ نفی الحركة و الانتقال

[۱]

اشارهٔ

۳۱۹- ۱ الکافی، ۱/ ۱۲۵/ ۱/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل البرمکی عن علی بن عباس الجراذینی عن الحسن بن راشد عن یعقوب بن جعفر الجعفری عن أبی إبراهیم ع قال ذکر عنده قوم یزعمون أن اللّه تعالی ینزل إلی سماء الدنیا فقال إن اللّه لا ینزل و لا یحتاج إلی أن ینزل إنما منظره فی القرب و البعد سواء لم یبعد منه قریب و لم یقرب منه بعید و لم یحتج إلی شیء بل یحتاج إلیه و هو ذو الطول لا إله إلا هو العزیز الحکیم- أما قول الواصفین أنه ینزل تبارک و تعالی فإنما یقول ذلک من ینسبه إلی نقص أو زیادة و کل متحرک محتاج إلی من یحرکه أو یتحرک به فمن ظن بالله الظنون هلک فاحذروا فی صفاته من أن تقفوا له علی حد تحدونه بنقص أو

الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۶

زیادة أو تحریک أو تحرک أو زوال أو استنزال أو نهوض أو قعود فإن اللّه تعالی جل و عز عن صفة الواصفین و نعت الناعتین و توهم المتوهمین وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ الَّذِی یَراکَ حِینَ تَقُومُ وَ تَقَلُّبَکَ فِی السّاجِدِینَ

## بیان

ینزل إلی سماء الدنیا إشارة إلی

ما رواه جماعة من المحدثین أن اللّه ینزل فی الثلث الأخیر أو النصف الأخیر من کل لیلة و فی لیلة الجمعة فی أول اللیل إلی السماء الدنیا- فینادی فهل من داع هل من مستغفر هل من سائل

الحدیث و لما کان تأویله بما لا یوجب تجسیما و لا حرکة مما لا یناله فهم الجماهیر أعرض ع عن تصحیحه و تکذیبه إلی ما ناسب فهم السائل من ذلک و قد ورد فی بعض الروایات تأویله بإنزاله ملکا ینادی بذلک کما یأتی فی کتاب الصلاة.

و بالجملة فأصل الحدیث ثابت و یأتی فی الباب الآتی ما یدل علی صحته و من جملة تأویلاته علی ما یناسب فهم الخواص ما ذکره أستادنا قدس سره إن المراد بنزوله نزول مبادی رحمته و عنایته و أسباب فیضه و کرمه إلی سماء الدنیا التی هی موضع تقدیر الأمور و تقسیم الأرزاق و تخصص بعض الأوقات دون بعض لتفاوت القوابل فی صلوحها لقبول الفیض و الرحمة و قرب استعدادها فی أوقات مخصوصة فنزول الفاعل کنایة عن قرب استعداد القابل لم یبعد منه قریب و لم یقرب منه بعید تأکید لنفی الحرکة و الانتقال عنه سبحانه یعنی أن اللّه عز و جل لم یزل علی حال واحد لا یجوز علیه النقل من مکان إلی مکان و التحول من حال إلی حال و نسبته إلی جمیع الأشیاء لم تزل نسبة واحدة لا تتغیر و لا تتبدل.

و الطول الفضل و القدرة و الغناء و السعة إلی نقص أو زیادة و ذلک لأن من ینزل إلی مکان فلا بد أن یکون نزوله لغرض یستکمل به و المستکمل ناقص محتاج إلی زیادة و کمال إلی من یحرکه هذا إذا کانت حرکته قسریة أو نفسانیة فإن الحرکة القسریة

الوافی، ج ۱، ص: ۳۹۷

لا بد فیها من قاسر و النفسانیة تفتقر إلی داع أو یتحرک به هذا إذا کانت الحرکة طبیعیة فإنها تحتاج إلی طبیعة بها یتحرک صاحبها الذی یراک حین تقوم استشهاده ع بهذه الآیة لبیان إحاطة علمه سبحانه بالأشیاء و شموله لها جمیعا فی جمیع الأحوال علی نسق واحد لیتبین به أن من کان کذلک لا یحتاج إلی أمثال هذه الأمور

[۲]

## اشارة

۳۲۰- ۲ الکافی، ۱/ ۱۲۵/ ۲/ ۱ عنه رفعه عن الحسن بن راشد عن یعقوب بن جعفر عن أبی إبراهیم ع أنه قال لا أقول إنه قائم فأزیله عن مکانه و لا أحده بمکان یکون فیه و لا أحده أن یتحرک فی شیء من الأرکان و الجوارح و لا أحده بلفظ شق فم و لکن کما قال تعالی کُنْ فَیَکُونُ بمشیته من غیر تردد فی نفس صمدا فردا لم یحتج إلی شریک یذکر له ملکه و لا یفتح له أبواب علمه

## بیان

فأزیله عن مکانه أی مستقره قبل القیام أو مطلق المستقر فإن القائم کأنه لا استقرار له و لما کان هذا القول منه ع موهما لإثبات المکان له عز و جل تدارک ذلک بقوله و لا أحده بمکان یکون فیه و لا أحده أن یتحرک فی شیء من الأرکان و الجوارح أی حرکة کمیة أو المراد بشیء منها یعنی حرکة أینیة بکله أو

الوافی، ج۱، ص: ۳۹۸

ببعضه و هو أظهر فإن حروف الأدوات ینوب بعضها مناب بعض بلفظ شق فم أی بکلمة تخرج من فلقة الفم عند تکلمه و تلفظه فی نفس بالتحریک و یحتمل التسکین أی من غیر تردد و تفکر و رویة فی نفس.

یذکر له ملکه أی یذکره إذا نسی أو یدبر له و یعینه فی ملکه و سلطانه بذکر ما ینبغی ذکره فیهما و فی توحید الصدوق إلی شریک یکون له فی ملکه و هو أظهر و لا یفتح له أی و لم یحتج إلی شریک یفتح له

الوافی، ج۱، ص: ۳۹۹

## باب ۳۹ إحاطته بکل شیء

[۱]

## اشارة

۳۲۱- ۱ الکافی، ۱/ ۱۲۵/ ۳/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن داود بن عبد اللّه عن عمرو بن محمد عن عیسی بن یونس قال قال ابن أبی العوجاء لأبی عبد اللّه ع فی بعض ما کان یحاوره ذکرت اللّه فأحلت علی غائب فقال أبو عبد اللّه ع ویلک کیف یکون غائبا من هو مع خلقه شاهد و إلیهم أقرب من حبل الورید یسمع کلامهم

الوافی، ج۱، ص: ۴۰۰

و یری أشخاصهم و یعلم أسرارهم فقال ابن أبی العوجاء أ هو فی کل مکان أ لیس إذا کان فی السماء کیف یکون فی الأرض و إذا کان فی الأرض کیف یکون فی السماء فقال أبو عبد اللّه ع إنما وصفت المخلوق الذی إذا انتقل من مکان اشتغل به مکان و خلا منه مکان فلا یدری فی المکان الذی صار إلیه ما یحدث فی المکان الذی کان فیه فأما اللّه العظیم الشأن الملک الدیان فلا یخلو منه مکان و لا یشتغل به مکان و لا یکون إلی مکان أقرب منه إلی مکان

## بیان

محمد بن إسماعيل هو البرمكى و عمرو بن محمد هو الأسدى من رجال الكاظم ع و عيسى بن يونس هو الشاكرى الكوفى كذا قيل فأحلت من الحوالة و حبل الوريد عرق فى العنق

[۲]

## اشارة

۳۲۲- ۲ الكافى، ۱/ ۱۲۸/ ۱۰/ ۱ الثلاثة عن هشام بن الحكم قال قال أبو شاكر الديصانى إن فى القرآن آية هى قولنا قلت و ما هى فقال وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلهٌ فلم أدر بما أجيبه فحججت فخبرت أبا عبد اللّه ع فقال هذا كلام زنديق خبيث إذا رجعت إليه فقل له ما اسمك بالكوفة فإنه يقول فلان فقل ما اسمك بالبصرة فإنه يقول فلان فقل كذلك اللّه ربنا فى السماء إله و فى الأرض إله و فى البحار إله و فى القفار إله و فى كل مكان إله قال فقدمت فأتيت أبا شاكر فأخبرته فقال هذه نقلت من الحجاز

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۱

## بيان

هى قولنا أى دالة على ما ذهبنا إليه من أن فاعل الأشياء متعدد فحججت أى ذهبت إلى مكة و حججت فلقيت أبا عبد اللّه ع هناك فخبرته فى السماء إله أى معبود لأن الجامد العلمى لا يتعلق بالظرف إلا أنه ع ألزمه بما هو أوضح و أقرب إلى فهمه

[۳]

## اشارة

۳۲۳- ۳ الكافى، ۱/ ۱۲۶/ ۵/ ۱ العدة عن البرقى عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبى عمير عن ابن أذينة عن أبى عبد اللّه ع فى قوله تعالى ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ فقال هو واحد واحدى الذات بائن من خلقه و بذاك وصف نفسه- و هو بكل شىء محيط بالإشراف و الإحاطة و القدرة لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّةٍ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ وَ لا أَصْغَرُ مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْبَرُ بالإحاطة و العلم لا بالذات- لأن الأماكن محدودة يحويها حدود أربعة فإذا كان بالذات لزمها الحواية

## بيان

نجوى صيغة جمع بمعنى متناجين لما كان ظاهر قوله سبحانه رابعهم و سادسهم

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۲

يوهم كونه عز و جل معدودا مع خلقه حاصلا فى عدادهم واقعا فى جملتهم كأنه أحدهم مع أنه سبحانه مقدس عن الوحدة العددية كتقدسه عن الكثرة العددية نفى ع أولا عنه سبحانه خواص المعدودية دفعا لهذا التوهم ثم شرع فى تأويل الآية و بيان معناها فقوله ع واحد أى لا ثانى له يصح أن يعد معه واحدى الذات أى لا تركيب فيه فيكون ما به الامتياز منه غير ما به الاشتراك ليصح أن يعد مع

غیره بائن من خلقه أی لا یشبههم حتی یجوز أن یکون واحدا منهم.

و بذلک وصف نفسه حیث قال عز و جل لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ و إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطٌ هذا شروع فی تمهید بیان معنی الآیة لا یعزب لا یغیب و لا یذهب و قوله ع بالإحاطة و العلم متعلق بالآیة و بیان لها یعنی أنه عز و جل إنما هو رابع الثلاثة النجوی و سادس الخمسة المتناجین باحاطته بهم و معیته لهم و علمه بما یتناجون به و حضوره فی تناجیهم و شهوده لدیهم لا أنه تعالی واحد منهم و فی عدادهم بذاته المقدسة لأن ذلک یستلزم الحد و المکان و الحوایة و أما تعلیق قوله ع بالإحاطة و العلم بقوله بکل شیء محیط أو بقوله لا یعزب فبعید عن مقام تأویل الآیة و بیانها و حل الإشکال و تطبیق الجواب للسؤال أن قیل قد قال اللّه سبحانه لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَةٍ فکیف التوفیق بینه و بین هذه الآیة قلنا لیس هذه مثل هذه فإنه هناک أضیف الثالث إلی الثلاثة و هاهنا لم یضف الرابع إلی الأربعة بل أضیف إلی الثلاثة فالأول صریح فی أن الثالث من جنس الثلاثة و فی عدادهم غیر قابل للتأویل بخلاف الأخیر.

فإن رابع الثلاثة لا یلزم أن یکون من جنس الثلاثة و فی عدادهم بل یجوز أن یکون علی نحو آخر بأن یکون محیطا بهم عالما بما اشترکوا فیه من الجهة الجامعة فلو قیل ثالث اثنین مکان قولهم ثالث ثلاثة لم یلزم کفر فأحسن التأمل فیه فإنه لا یخلو من دقة وفقک اللّه لفهمه.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۳

و فی توحید الصدوق رحمه اللّه بإسناده عن یعقوب بن جعفر الجعفری عن أبی إبراهیم موسی بن جعفر ع قال إن اللّه تعالی لم یزل بلا زمان و لا مکان- و هو الآن کما کان لا یخلو منه مکان و لا یشتغل به مکان و لا یحل فی مکان ما یکون من نجوی ثلاثة إلا هو رابعهم و لا خمسة إلا هو سادسهم و لا أدنی من ذلک و لا أکثر إلا هو معهم أینما کانوا لیس بینه و بین خلقه حجاب غیر خلقه احتجب بغیر حجاب محجوب و استتر بغیر ستر مستور لا إله إلا هو الکبیر المتعال

قوله حجاب محجوب و ستر مستور إنما هو علی الإضافة دون التوصیف أی الحجاب الذی یکون للمحجوب و الستر الذی یکون للمستور و للمتکلفین فیه کلمات أخر بعیدة

و بإسناده عن یونس بن عبد الرحمن قال قلت لأبی الحسن موسی بن جعفر ع لأی علة عرج اللّه بنبیه إلی السماء و منها إلی سدرة المنتهی و منها إلی حجب النور- و خاطبه و ناجاه هناک و اللّه لا یوصف بمکان فقال ع إن اللّه لا یوصف بمکان و لا یجری علیه زمان و لکنه عز و جل أراد أن یشرف به ملائکته و سکان سماواته- و یکرمهم بمشاهدته و یریه من عجائب عظمته ما یخبر به بعد هبوطه و لیس ذلک علی ما یقوله المشبهون سُبْحانَهُ وَ تَعالی عَمّا یُشْرِکُونَ

انتهی کلامه ع.

و لعل ما یقوله المشبهون أنه تعالی إنما عرج به لیقرب منه فیخاطبه علی قرب و لم یدروا أن قربه من کل مکان سواء

[۴]

## اشارة

۳۲۴- ۴ الکافی، ۱/ ۱۲۶/ ۴/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن محمد بن عیسی محمد بن جعفر الکوفی عن محمد بن عیسی قال کتبت إلی أبی الحسن علی بن محمد ع جعلنی اللّه فداک

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۴

یا سیدی قد روی لنا أن اللّه فی موضع دون موضع علی العرش استوی و أنه ینزل کل لیلة فی النصف الأخیر إلی السماء الدنیا و روی

أنه ینزل عشیة عرفة ثم یرجع إلی موضعه فقال بعض موالیک فی ذلک إذا کان فی موضع دون موضع فقد یلاقیه الهواء و یتکنف علیه و الهواء جسم رقیق یتکنف علی کل شیء بقدره فکیف یتکنف علیه جل و عز علی هذا المثال فوقع ع علم ذلک عنده و هو المقدر له بما هو أحسن تقدیرا و اعلم أنه إذا کان فی السماء الدنیا فهو کما هو علی العرش و الأشیاء کلها له سواء علما و قدرة و ملکا و إحاطة

## بیان

تکنفه و اکتنفه بمعنی أی أحاط به و التعدیة بعلی للتضمین فهو کما هو علی العرش یعنی إذا نزل إلی سماء الدنیا فلیس أنه ینصرف و یزول عن الموضع الذی نسب إلیه قبل ذلک و إذا کان مع شیء لم تبطل معیته لشیء آخر بل هو دائما بحال واحد من غیر تفاوت فی قربه و بعده و إنما التفاوت من جهة الأشیاء فی قربها و بعدها منه تعالی لتفاوت مراتبها و درجاتها فی الکمال و النقص و إنما أجمل ع فی الجواب لغموض سر النزول و عدم نیل فهم السائل إلیه

الوافی، ج۱، ص: ۴۰۵

## باب ۴۰ النهی عن الصفة بغیر ما وصف به نفسه تعالی

[۱]

## اشارة

۳۲۵- ۱ الکافی، ۱/ ۱۰۰/ ۱/ ۱ علی عن العباس بن معروف عن التمیمی عن حماد بن عثمان عن عبد الرحیم بن عتیک القصیر قال کتبت علی یدی عبد الملک بن أعین إلی أبی عبد اللّه ع أن قوما بالعراق یصفون اللّه تعالی بالصورة و بالتخطیط فإن رأیت جعلنی اللّه فداک أن تکتب إلی بالمذهب الصحیح من التوحید فکتب إلی سألت رحمک اللّه عن التوحید- و ما ذهب إلیه من قبلک فتعالی اللّه الذی لیس کمثله شیء و هو السمیع البصیر- تعالی عما یصفه الواصفون المشبهون اللّه بخلقه المفترون علی اللّه فاعلم رحمک اللّه- أن المذهب الصحیح فی التوحید ما نزل به القرآن من صفات اللّه تعالی فأنف

الوافی، ج۱، ص: ۴۰۶

عن اللّه تعالی البطلان و التشبیه فلا نفی و لا تشبیه هو اللّه الثابت الموجود تعالی اللّه عما یصفه الواصفون و لا تعدوا القرآن فتضلوا بعد البیان

## بیان

أمر بنفی البطلان و التشبیه لأن جماعة أرادوا تنزیه اللّه سبحانه عن مشابهة المخلوقات فوقعوا فی البطلان و التعطیل و أخری أرادوا أن یصفوه بصفات لیعرفوه فأثبتوا له صفات غیر لائقة بذاته فشبهوه بخلقه فهم بین معطل و مشبه فالواجب علی المسلم أن لا یقول بنفی الصفات رأسا و لا بإثباتها علی وجه التشبیه قوله هو اللّه الثابت الموجود إشارة إلی نفی البطلان و قوله تعالی اللّه عما یصفه الواصفون إشارة إلی نفی التشبیه و لا تعدوا القرآن أی لا تجاوزوا ما فیه

[۲]

## اشارة

۳۲۶- ۲ الکافی، ۱/ ۱۰۰/ ۳/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن الحسین بن الحسن عن بکر بن صالح عن الحسن بن سعید عن إبراهیم بن محمد الخراز و محمد بن الحسین قالا دخلنا علی أبی الحسن الرضا ع فحکینا له أن محمدا ص رأی ربه فی صورة الشاب الموفق فی سن أبناء ثلاثین سنة و قلنا إن هشام بن سالم و صاحب الطاق و المیثمی یقولون إنه أجوف إلی السرة و البقیة صمد فخر ساجدا لله سبحانه ثم قال سبحانک ما عرفوک و لا وحدوک فمن أجل ذلک وصفوک سبحانک لو عرفوک لوصفوک بما وصفت به نفسک سبحانک کیف طاوعتهم أنفسهم أن یشبهوک بغیرک اللهم لا أصفک إلا بما وصفت به نفسک و لا أشبهک بخلقک أنت أهل لکل خیر فلا تجعلنی من القوم الظالمین ثم التفت إلینا فقال ما توهمتم من شیء فتوهموا اللّه غیره ثم قال نحن آل محمد النمط الأوسط الذی لا یدرکنا الغالی و لا یسبقنا التالی یا محمد إن رسول اللّه ص حین نظر إلی

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۷

عظمة ربه کان فی هیئة الشاب الموفق و سن أبناء ثلاثین سنة یا محمد عظم ربی و جل أن یکون فی صفة المخلوقین قال قلت جعلت فداک من کانت رجلاه فی خضرة قال ذلک محمد ص کان إذا نظر إلی ربه بقلبه جعله فی نور مثل نور الحجب حتی یستبین له ما فی الحجب إن نور اللّه منه أخضر و منه أحمر و منه أبیض و منه غیر ذلک یا محمد ما شهد له الکتاب و السنة فنحن القائلون به

## بیان

الموفق الذی وصل فی الشباب إلی الکمال و جمع بین تمام الخلقة و کمال المعنی فی الجمال أو الذی هیئت له أسباب الطاعة و العبادة و صاحب الطاق هو أبو جعفر محمد بن النعمان الأحول المعروف بمؤمن الطاق و المیثمی هو أحمد بن الحسن و الصمد یقابل الأجوف یعنی به المصمت و توجیه کلامهم أنهم زعموا أن العالم کله شخص واحد و ذات واحدة له جسم و روح فجسمه جسم الکل أعنی الفلک الأقصی بما فیه و روحه روح الکل و المجموع صورة الحق الإله.

فقسمه الأسفل الجسمانی أجوف لما فیه من معنی القوة الإمکانیة و الظلمة الهیولویة الشبیهة بالخلاء و العدم و قسمه الأعلی الروحانی صمد لأن الروح العقلی موجود فیه بالفعل بلا جهة إمکان استعدادی و مادة ظلمانیة تعالی اللّه عن التشبیه و التمثیل و لما سمع ع مقالتهم الناشئة عن عدم العرفان و جرأتهم فی حق اللّه الصادرة عن الجهل و العصیان سقط ساجدا لله تعظیما له و استبعادا عما وقع منهم من الاجتراء و الافتراء فی حقه تعالی و تحاشیا عن ذلک ثم سبحه تعالی تنزیها له و تقدیسا ثم تعجب من انسلاخ نفوسهم عما فطرهم اللّه علیه من التوحید ثم خاطب اللّه و ناداه ببراءة نفسه القدسیة عن مثل ما یصفه المشبهون ثم مهد قاعدة کلیة بقوله

الوافی، ج ۱، ص: ۴۰۸

کل ما توهمتم من شیء فتوهموا اللّه غیره و هو ما مر مرارا فی کلامهم ع و سیأتی فی غیر موضع موافقا لما

روی عن جده أبی جعفر الباقر ع کل ما میزتموه بأوهامکم فی أدق معانیه مخلوق مصنوع مثلکم مردود إلیکم

و لعل النمل الصغار یتوهم أن لله زبانیین فإن ذلک کمالها و یتوهم أن عدمهما نقصان لمن لم یتصف بهما و هکذا حال العقلاء فیما یصفون اللّه تعالی به و الزبانی القرن و النمط الطریقة و النوع من الشیء و الجماعة من الناس أمرهم واحد أراد ع نحن علی الطریقة الوسطی من أمر الدین و علی النوع الوسط منه و الجماعة الأوسط فیه القائمون بالقسط و العدل لا نفرط و لا نفرط لا نغلو و لا نقصر

أما الغالی فقد جاوزنا بغیا و عدوا و لا یدرکنا إلا أن یرجع إلینا و أما التالی فلم یصل بعد إلینا و لیس له أن یسبقنا قال اللّه عز و جل وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰاکُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ.

و فی الحدیث النبوی خیر هذه الأمة النمط الأوسط یلحق بهم التالی و یرجع إلیهم الغالی

ثم إنه ع أول الحدیث النبوی الذی رواه العامة فی ذلک و صدقه و أکد التصدیق فی آخر الحدیث بقوله ما شهد له الکتاب و السنة فنحن القائلون به.

قال السید الداماد تغمده اللّه بغفرانه الحجب من ضروب ملائکة اللّه هی جواهر قدسیة و أنوار عقلیة هم حجب أشعة جمال نور الأنوار و وسائط النفوس الکاملة فی الاتصال بجناب رب الأرباب جل سلطانه و بهر برهانه

و فی الحدیث إن لله سبعا و سبعین حجابا من نور لو کشف عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه ما أدرکه بصره

و فی روایة سبعمائة حجاب و فی أخری سبعین ألف حجاب و فی أخری حجابه النور لو کشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهی إلیه بصره من خلقه قال و النفس الإنسانیة إذا استکملت ذاتها الملکوتیة و نفضت جلبابها الهیولانی ناسبت

الوافی، ج۱، ص: ۴۰۹

نوریتها نوریة تلک الأنوار و شابهت جوهریتها فاستحقت الاتصال و الانخراط فی زمرتها و الاستفادة منها و مشاهدة أضوائها و مطالعة ما فی ذواتها من صور الحقائق المنطبعة فیها.

و إلی ذلک الإشارة بقوله ع جعله فی نور مثل نور الحجب حتی یستبین له ما فی الحجب و النور الأخضر هو النور الموکل علی أقالیم الأرواح الحیوانیة التی هی ینابیع عیون الحیاة و منابع خضرتها و الأحمر هو النور العامل علی ولایات المنة و القوة و القهر و النور الأبیض هو النور المتولی لأمور إفاضة المعارف و العلوم و الصناعات.

و قال أستادنا أسکنه اللّه الفردوس الحجب النورانیة متفاوتة النوریة بعضها أخضر و منه أحمر و أبیض و منه غیر ذلک فالنور الأبیض ما هو أقرب من نور الأنوار و الأخضر ما هو أبعد منه فکأنه ممتزج بضرب من الظلمة لقربه من لیالی حجب الأجرام الفلکیة و غیرها و الأحمر هو المتوسط بینهما و ما بین کل اثنین من الثلاثة من الأنوار ما یناسبهما فاعتبر بأنوار الصبح و الشفق المختلفة فی الألوان لقربها و بعدها من نور الأنوار الحسیة أعنی نور الشمس.

فالقریب من النهار هو الأبیض و البعید منه الممتزج بظلمة اللیل هو الأخضر و المتوسط بینهما هو الأحمر ثم ما بین کل اثنین ألوان أخری مناسبة کالصفرة ما بین الحمرة و البیاض و البنفسجیة ما بین الخضرة و الحمرة فتلک أنوار إلهیة واقعة فی طریق الذاهب إلی اللّه بقدمی الصدق و العرفان لا بد من مروره علیها حتی یصل إلیه تعالی فربما یتمثل لبعض السلاک فی کسوة الأمثلة الحسیة و ربما لا یتمثل

**[۳]**

## اشارة

۳۲۷- ۳ الکافی، ۱/ ۱۰۲/ ۴/ ۱ علی بن محمد و محمد بن الحسن عن سهل عن أحمد بن بشیر البرقی عن عباس بن عامر القصبانی عن هارون بن الجهم عن أبی حمزة عن علی بن الحسین ع قال لو اجتمع أهل السماء و الأرض أن یصفوا اللّه بعظمته لم یقدروا

الوافی، ج۱، ص: ۴۱۰

**بيان**

يعنى أن يصفوه على ما هو عليه من العظمة

[۴]

۳۲۸- ۴ الكافی، ۱/ ۱۰۲/ ۶/ ۱ سهل عن محمد بن عيسى عن إبراهيم عن محمد بن حكيم قال كتب أبو الحسن موسى بن جعفر ع إلى أبى إن اللّه أعلى و أجل و أعظم من أن يبلغ كنه صفته فصفوه بما وصف به نفسه و كفوا عما سوى ذلك

[۵]

۳۲۹- ۵ الكافی، ۱/ ۱۰۲/ ۷/ ۱ عنه عن السندی بن الربيع عن ابن أبی عمير عن حفص أخی مرازم عن المفضل قال سألت أبا الحسن ع عن شیء من الصفة قال لا تجاوز ما فی القرآن

[۶]

۳۳۰- ۶ الكافی، ۱/ ۱۰۲/ ۸/ ۱ عنه عن محمد بن علی القاسانی قال كتبت إليه أن من قبلنا قد اختلفوا فی التوحيد قال فكتب سبحان من لا يحد و لا يوصف- ليس كمثله شیء و هو السميع البصير

[۷]

۳۳۱- ۷ الكافی، ۱/ ۱۰۰/ ۲/ ۱ النيسابوريان عن ابن أبی عمير عن إبراهيم بن عبد الحميد عن أبی حمزة قال قال لی علی بن الحسين ع يا أبا حمزة إن اللّه لا يوصف بالمحدودية عظم ربنا عن الصفة

الوافی، ج۱، ص: ۴۱۱

و كيف يوصف بمحدودية من لا يحد و لا تدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار و هو اللطيف الخبير

[۸]

۳۳۲- ۸ الكافی، ۱/ ۱۰۳/ ۱۱/ ۱ عنهما عن حماد بن عيسى عن ربعی عن الفضيل بن يسار قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول إن اللّه لا يوصف و كيف يوصف و قد قال فی كتابه وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك

[۹]

۳۳۳- ۹ الكافی، ۱/ ۱۰۳/ ۱۲/ ۱ علی بن محمد عن سهل أو غيره عن محمد بن سليمان عن علی بن إبراهيم عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه عظيم رفيع لا يقدر العباد على صفته و لا يبلغون كنه عظمته لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ الحديث و قد مر

الوافی، ج۱، ص: ۴۱۳

## باب ۴۱ تأویل ما یوهم التشبیه

[۱]

۳۳۴- ۱ الکافی، ۱/ ۱۲۷/ ۶/ ۱ علی بن محمد و محمد بن الحسن عن سهل عن الخشاب عن بعض رجاله عن أبی عبد اللّه ع أنه سئل عن قول اللّه عز و جل الرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی فقال استوی علی کل شیء فلیس شیء أقرب إلیه من شیء

[۲]

۳۳۵- ۲ الکافی، ۱/ ۱۲۸/ ۷/ ۱ بهذا الإسناد عن سهل عن السراد عن محمد بن مارد أن أبا عبد اللّه ع سئل عن قول اللّه عز و جل الرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی فقال استوی من کل شیء فلیس شیء أقرب إلیه من شیء

[۳]

### اشارة

۳۳۶- ۳ الکافی، ۱/ ۱۲۸/ ۸/ ۱ عنه عن محمد بن یحیی عن محمد بن الحسین عن صفوان عن البجلی قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی- الرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی فقال استوی فی کل شیء فلیس شیء أقرب إلیه من شیء لم یبعد منه بعید و لم یقرب منه قریب استوی فی کل شیء

الوافی، ج ۱، ص: ۴۱۴

### بیان

فسر ع الاستواء باستواء النسبة و العرش بمجموع الأشیاء إذ هو عبارة عن الجسم المحیط بجمیع الأجسام مع کل ما فیه کما یأتی تفسیره و ضمن الاستواء ما یتعدی بعلی کالاستیلاء و الإشراف و نحوهما لموافقة الآیة فیصیر المعنی استوی نسبته إلی کل شیء حال کونه مستولیا علی الکل ففی الآیة دلالة علی نفی المکان الخاص عنه سبحانه خلاف ما یفهمه الجمهور منها من دلالتها علی إثبات المکان و فیها أیضا إشارة إلی معیته القیومیة و اتصاله المعنوی بکل شیء علی السواء علی الوجه الذی لا ینافی أحدیته و قدس جلاله و إفاضته الرحمة علی الجمیع علی نسبة واحدة و إحاطة علمه بالکل بنحو واحد و قربه من کل شیء علی نهج سواء و أتی بلفظة من فی الحدیث الثانی تحقیقا لمعنی الاستواء فی القرب و البعد و بلفظة فی فی الثالث تحقیقا لمعنی ما یستوی فیه.

و أما اختلاف المقربین کالأنبیاء و الأولیاء مع البعداء کالشیاطین و الکفار فی القرب و البعد فلیس ذلک من قبله سبحانه بل من جهة تفاوت نفوسهم فی ذواتها و إنما نسب الاستواء إلی الرحمن لأنه إنما استوی بالنسبة إلی الکل بالرحمة العامة الشاملة المدلول علیها بهذه اللفظة دون غیرها

[۴]

۳۳۷- ۴ الکافی، ۱/ ۱۲۸/ ۹/ ۱ عنه عن محمد عن ابن عیسی عن الحسین عن النضر عن عاصم بن حمید عن أبی بصیر عن أبی عبد اللّه ع قال من زعم أن اللّه من شیء أو فی شیء أو علی شیء فقد کفر قلت فسر لی قال أعنی بالحوایة من الشیء له أو بإمساک له أو من شیء سبقه

[۵]

### اشارة

۳۳۸- ۵ الکافی، ۱/ ۱۲۸/ ۹/ ۱ و فی روایة أخری من زعم أن اللّه من شیء فقد جعله محدثا و من زعم أنه فی شیء فقد جعله محصورا و من زعم أنه علی شیء

الوافی، ج ۱، ص: ۴۱۵

فقد جعله محمولا

### بیان

الباء فی بالحوایة و بإمساک متعلق بمحذوف تقدیره أعنی بقوله فی شیء کونه بالحوایة من الشیء له و بقولی علی شیء کونه بإمساک من الشیء له و بقولی من شیء کونه من شیء سبقه فالحوایة تفسیر لفی و الإمساک لعلی و السبق لمن و النشر علی غیر ترتیب اللف

[۶]

### اشارة

۳۳۹- ۶ الکافی، ۱/ ۱۳۴/ ۴/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن عبد اللّه بن بحر عن الخراز عن محمد قال سألت أبا جعفر ع عما یروون- أن اللّه خلق آدم علی صورته- فقال هی صورة محدثة مخلوقة اصطفاها اللّه تعالی و اختارها علی سائر الصور المختلفة فأضافها إلی نفسه کما أضاف الکعبة إلی نفسه و الروح إلی نفسه- فقال بَیْتِیَ- وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی

### بیان

لما کان فی إضافة الصورة و الروح و نحوهما إلی اللّه سبحانه ما یوهم کون اللّه سبحانه جسما ذا صورة و روح و کون الصورة غیر مخلوقة بل قدیمة اندفع السائل إلی مثل هذا السؤال فی هذا الخبر و ما بعده و أجیب بما أجیب و حاصل الجواب أن الصورة المضافة إلی اللّه سبحانه لیست صورته عز و جل بل هی صورة مخلوقة له سبحانه اصطفاها اللّه علی سائر الصور ثم أضافها إلی نفسه و کذا الکلام فی الروح

الوافی، ج ۱، ص: ۴۱۶

[۷]

۳۴۰- ۷ الکافی، ۱/ ۱۳۳/ ۱/ ۱ العدة عن ابن عیسی عن ابن أبی عمیر عن ابن أذینة عن مؤمن الطاق قال سألت أبا عبد اللّه ع عن الروح التی فی آدم ع قوله فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی قال هذه روح مخلوقة و الروح التی فی عیسی مخلوقة

[۸]

۳۴۱- ۸ الکافی، ۱/ ۱۳۳/ ۲/ ۱ العدة عن ابن عیسی عن الحجال عن ثعلبة عن حمران قال سألت أبا جعفر ع عن قول اللّه تعالی وَ رُوحٌ مِنْهُ قال هی روح اللّه مخلوقة خلقها فی آدم و عیسی

[۹]

## اشارة

۳۴۲- ۹ الکافی، ۱/ ۱۳۳/ ۳/ ۱ محمد عن أحمد عن محمد بن خالد عن القاسم بن عروة عن عبد الحمید الطائی عن محمد قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی کیف هذا النفخ فقال إن الروح متحرک کالریح و إنما سمی روحا لأنه اشتق اسمه من الریح و إنما أخرجه علی لفظة الریح لأن الأرواح مجانس للریح و إنما أضافه إلی نفسه لأنه اصطفاه علی سائر الأرواح کما قال لبیت من البیوت بیتی و لرسول من

الوافی، ج۱، ص: ۴۱۷

الرسل خلیلی و أشباه ذلک و کل ذلک مخلوق مصنوع محدث مربوب مدبر

## بیان

الروح و إن لم یکن فی أصل جوهره من هذا العالم إلا أن له مظاهر و مجالی فی الجسد و أول مظهر له فیه بخار لطیف دخانی شبیه فی لطافته و اعتداله بالجرم السماوی و یقال له الروح الحیوانی و هو مستوی الروح الأمری الربانی و مرکبة و مطیة قواه فعبر ع عن الروح بمظهره تقریبا له إلی الأفهام لأنها قاصرة عن فهم حقیقته کما أشیر إلیه بقوله تعالی قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی وَ ما أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِیلًا و لأن مظهره هذا هو المنفوخ حقیقة دون أصله

[۱۰]

## اشارة

۳۴۳- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۴۳/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن علی بن النعمان عن سیف بن عمیرة عمن ذکره عن الحارث بن المغیرة النصری قال سئل أبو عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی کُلُّ شَیْءٍ هالِکٌ إِلَّا وَجْهَهُ فقال ما یقولون فیه- قلت یقولون یهلک کل شیء إلا

وجه اللّه فقال سبحان اللّه لقد قالوا قولا عظيما إنما عنى بذلك وجه اللّه الذى يؤتى منه

## بيان

إنما تعجب ع من قولهم و استعظمه لأن إطلاق الوجه بظاهره عليه تشبيه له سبحانه و تجسيم إياه و يعنى بوجه اللّه الذى يؤتى منه الذى يهدى العباد إلى اللّه تعالى و إلى معرفته من نبى أو وصى أو عقل كامل بذلك وفى فإنه وجه اللّه الذى يؤتى اللّه منه و ذلك لأن الوجه ما يواجه به و اللّه سبحانه إنما يواجه عباده و يخاطبهم

الوافی، ج ۱، ص: ۴۱۸

بواسطة نبى أو وصى أو عقل كامل.

و فى حديث آخر جعل الضمير فى وجهه راجعا إلى الشىء و وجه الشىء ما يقابل منه إلى اللّه تعالى و هو روحه و حقيقته و ملكوته و محل معرفة اللّه منه التى تبقى بعد فناء جسمه و شخصه و المعنيان متقاربان و ربما يفسر الوجه بالذات

[۱۱]

## اشارة

۳۴۴- ۱۱ الكافى، ۱/ ۱۴۳/ ۲/ ۱ العدة عن البرقى عن البزنطى عن صفوان الجمال عن أبى عبد اللّه ع فى قول اللّه تعالى كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ- قال من أتى اللّه بما أمر به من طاعة محمد ص فهو الوجه الذى لا يهلك و كذلك قال مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ

## بيان

يعنى كل مطيع لله و لرسوله متوجه إلى اللّه فهو باق فى الجنان أبد الآبدين و هو وجه اللّه فى خلقه يواجه اللّه تعالى به عباده و من هو بخلافه فهو فى النيران مع الهالكين قوله و كذلك قال إشارة إلى أن إطاعته للرسول توجه منه إلى اللّه سبحانه و إلى وجهه و توجه من اللّه تعالى به إلى خلقه و هو السبب فى تسميته وجه اللّه و إضافته إليه

[۱۲]

## اشارة

۳۴۵- ۱۲ الكافى، ۱/ ۱۴۳/ ۳/ ۱ محمد عن ابن عيسى عن محمد بن سنان عن أبى سلام النخاس عن بعض أصحابنا عن أبى جعفر ع قال نحن المثانى

الوافی، ج ۱، ص: ۴۱۹

التى أعطاها اللّه نبينا محمد ص و نحن وجه اللّه نتقلب فى الأرض بين أظهركم و نحن عين اللّه فى خلقه و يده المبسوطة بالرحمة

علی عباده- عرفنا من عرفنا و جهلنا من جهلنا و إمامة المتقین

## بیان

نحن المثانی إشارة إلی قوله عز و جل وَ لَقَدْ آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی وَ الْقُرْآنَ الْعَظِیمَ و المثانی جمع مثناة من التثنیة أو جمع مثنیة من الثناء قال الشیخ الصدوق رحمه اللّه معنی قوله نحن المثانی أی نحن الذین قرننا النبی ص إلی القرآن و أوصی بالتمسک بالقرآن و بنا و أخبر أمته أنا لا نفترق حتی نرد علیه حوضه.

و أقول لعلهم ع إنما عدوا سبعا باعتبار أسمائهم فإنها سبعة و علی هذا فیجوز أن تجعل المثانی من الثناء و أن تجعل من التثنیة باعتبار تثنیتهم مع القرآن أو تجعل کنایة عن عددهم الأربعة عشر بأن یجعل نفسه واحدا منهم بالتغایر الاعتباری بین المعطی و المعطی له و الظهر کنایة عن الذات کما یقال للمرأة أنت علی کظهر أمی أی کذات أمی و إنما کانوا ع عین اللّه لأن اللّه سبحانه بهم ینظر إلی عباده نظر الرحمة و یده لأنه بهم یربیهم و إمامة المتقین عطف علی المنصوب فی جهلنا

## [۱۳]

## اشارة

۳۴۶- ۱۳ الکافی، ۱/ ۱۴۴/ ۵/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن الحسین بن الحسن عن بکر بن صالح عن الحسن بن سعید عن الهیثم بن

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۰

عبد اللّه عن مروان بن صباح قال قال أبو عبد اللّه ع إن اللّه خلقنا فأحسن خلقنا و صورنا فأحسن صورنا و جعلنا عینه فی عباده و لسانه الناطق فی خلقه و یده المبسوطة علی عباده بالرأفة و الرحمة و وجهه الذی یؤتی منه و بابه الذی یدل علیه و خزانة فی سمائه و أرضه بنا أثمرت الأشجار و أینعت الثمار و جرت الأنهار و بنا ینزل غیث السماء و ینبت عشب الأرض و بعبادتنا عبد اللّه و لو لا نحن ما عبد اللّه

## بیان

حسن الخلق عبارة عن اعتدال المزاج و استواء أجزائه و حسن الصورة عبارة عن تناسب الأعضاء و الأشکال و الهیئات و هما فی الأکثر یکونان علی حسب شرافة الروح و ذکائها و حسن أخلاقها و اتصافها بالملکات الفاضلة و سلامتها من الأمراض الباطنة و الرذائل النفسانیة فالروح الأکمل إنما یکون للمزاج الأعدل و إنما هم عین اللّه من

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۱

حیث کونهم واسطة فی رؤیته تعالی للمخلوقات باعتبار و باعتبار آخر بالعکس و لسان اللّه من حیث کونهم واسطة فی إنشاء الکلام و تبلیغه إلی العباد و ید اللّه من حیث کونهم واسطة فی تصریف الأشیاء و وجه اللّه من حیث أن بهم یتوجه اللّه إلی الخلائق و بهم یتوجه العباد إلی اللّه و باب اللّه من حیث أن بهم یدخلون إلی دار رحمته و منازل کرامته و خزان اللّه من حیث أن عندهم العلم

بحقائق الأشیاء علی الإجمال.

و أما أن بهم أثمرت الأشجار إلی آخر ما قال فلکونهم المقصود من الوجود و الإیجاد و أما أن بعبادتهم عبد اللّه فلأن العبادة إنما تصح علی المعرفة الکاملة و لیست إلا لهم کما قال سبحانه وَ مٰا یُؤْمِنُ أَکْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلّٰا وَ هُمْ مُشْرِکُونَ و ینع الثمر بتقدیم المثناة التحتانیة علی النون نضجه و إدراکه أی صارت نضیجة و العشب بالتسکین الکلاء الرطب

[۱۴]

## اشارة

۳۴۷- ۱۴ الکافی، ۱/ ۱۴۴/ ۶/ ۱ محمد عن محمد بن الحسین عن ابن بزیع عن عمه حمزة بن بزیع عن أبی عبد اللّه ع فی قول اللّه تعالی فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فقال إن اللّه تعالی لا یأسف کأسفنا و لکنه خلق أولیاء لنفسه یأسفون و یرضون و هم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه و سخطهم سخط نفسه لأنه جعلهم الدعاة إلیه و الأدلاء علیه فلذلک صاروا کذلک و لیس أن ذلک یصل إلی اللّه کما یصل إلی خلقه لکن هذا معنی ما قال من ذلک و قد قال من أهان لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربة و دعانی إلیها و قال مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ و قال إِنَّ الَّذِینَ یُبٰایِعُونَکَ إِنَّمٰا یُبٰایِعُونَ اللّٰهَ یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ- فکل هذا و شبهه علی ما ذکرت لک و هکذا الرضا و الغضب و غیرهما من الأشیاء مما یشاکل ذلک و لو کان یصل إلی اللّه الأسف و الضجر و هو الذی

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۲

خلقهما و أشباههما لجاز لقائل هذا أن یقول إن الخالق یبید یوما ما لأنه إذا دخله الغضب و الضجر دخله التغییر و إذا دخله التغییر لم یؤمن علیه بالإبادة ثم لم یعرف المکون من المکون و لا القادر من المقدور علیه و لا الخالق من المخلوق- تعالی اللّه عن هذا القول علوا کبیرا بل هو الخالق للأشیاء لا لحاجة فإذا کان لا لحاجة استحال الحد و الکیف فیه فافهم إن شاء اللّه تعالی

## بیان

آسفونا أغضبونا یبید یهلک و الإبادة الإهلاک اعلم أن الولی الکامل لما قویت ذاته بحیث وسع قلبه و انشرح صدره و صار جالسا فی مقام التمکین علی الحد المشترک بین الحق و الخلق غیر محتجب بأحدهما عن الآخر فحینئذ کلما یصدر عنه من الأعمال و الأفعال و المجاهدات و المخاصمات و غیرها کان لله و بالله و من اللّه و فی اللّه فإن غضب کان غضبه بالله و لله و إن رضی کان رضاه کذلک.

فهکذا فی جمیع ما یفعل أو ینفعل إلا أن صفات الوجود تختلف بحسب المواطن و المقامات إنما تکون فی کل بحسبه فالغضب مثلا فی الجسم جسمانی یظهر بثوران الدم و حرارة الجلد و حمرة الوجه و فی النفس نفسانی إدراکی یظهر بإرادة الانتقام و التشفی عن الغیظ و فی العقل عقلی یظهر بالحکم الشرعی بتعذیب طائفة أو حربهم لإعلاء دین اللّه و فی اللّه سبحانه ما یلیق بمفهومات صفاته الموجودة بوجود ذاته و کذا الشهوة فإنها فی النبات المیل إلی جذب الغذاء و النمو و فی الحیوان المیل إلی ما یوافق طبعه و یشتهیه و فی النفس الإنسانیة المیل إلی ما یلائم الناطقة من کرائم الملکات و فی العقل الابتهاج بمعرفة اللّه و صفاته و أفعاله و کیفیة ترتیب الوجود فی سلسلتی البدء و النهایة و الخلق و الأمر و الملک و الملکوت و فی اللّه سبحانه کون ذاته تعالی مبدأ الخیرات کلها و غایاتها.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۳

و على هذا القياس سائر الصفات و هو سبحانه بحسب كل صفة و نعت هو له ليس كمثله شىء فى تلك الصفة لأن المخلوق لا يكون أبدا مثل خالقه فى شىء من الأشياء لأنه محتاج و خالقه غير محتاج فلا حد لصفة اللّه و لا كيف لأنهما من خواص الحاجة و لدقة هذه المسألة و غموضها أمر السائل بالفهم و علقه بمشية اللّه إذ ليس له فيه اختيار كما فى أفعال الجوارح

[۱۵]

۳۴۸- ۱۵ الكافى، ۱/ ۱۴۵/ ۷/ ۱ العدة عن أحمد عن البزنطى عن محمد بن حمران عن أسود بن سعيد قال كنت عند أبى جعفر ع فأنشأ يقول ابتداء منه من غير أن أسأله نحن حجة اللّه و نحن باب اللّه و نحن لسان اللّه و نحن وجه اللّه و نحن عين اللّه فى خلقه و نحن ولاة أمر اللّه فى عباده

[۱۶]

۳۴۹- ۱۶ الكافى، ۱/ ۱۴۵/ ۸/ ۱ محمد عن محمد بن الحسين عن البزنطى عن حسان الجمال عن هاشم بن أبى عمار الجنبى قال سمعت أمير المؤمنين ع يقول أنا عين اللّه و أنا يد اللّه و أنا جنب اللّه و أنا باب اللّه

[۱۷]

۳۵۰- ۱۷ الكافى، ۱/ ۱۴۵/ ۹/ ۱ عنه عن محمد بن الحسين عن ابن بزيع عن عمه حمزة بن بزيع عن على بن سويد عن أبى الحسن موسى بن جعفر ع فى قول اللّه يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ قال جنب اللّه

الوافى، ج۱، ص: ۴۲۴

أمير المؤمنين و كذلك ما كان بعده من الأوصياء بالمكان الرفيع إلى أن ينتهى الأمر إلى آخرهم

[۱۸]

## اشارة

۳۵۱- ۱۸ الكافى، ۱/ ۱۴۵/ ۱۰/ ۱ الاثنان عن محمد بن جمهور عن على بن الصلت عن الحكم و إسماعيل ابنى حبيب عن العجلى قال سمعت أبا جعفر ع يقول بنا عبد اللّه و بنا عرف اللّه و بنا وحد اللّه و محمد حجاب اللّه تعالى

## بيان

يعنى بسبب تعليمنا و إرشادنا للناس و كوننا بينهم و بين اللّه يعبدون اللّه و يعرفونه و يوحدونه أو المراد أن غيرنا لا يعبد اللّه حق عبادته و لا يعرفه حق معرفته و لا يوحده حق توحيده لأن توحيده ناقص مخلوط بالشرك كما مضى فى الحديث السابق و محمد حجاب اللّه يعنى أنه متوسط بينه و بين عباده به يصل الفيض و الرحمة و الهداية و التوفيق من اللّه إلى عباده

[۱۹]

## اشارة

۳۵۲- ۱۹ الکافی، ۱/ ۱۴۶/ ۱۱/ ۱ العدة عن محمد بن عبد اللّه عن عبد الوهاب بن بشر عن موسی بن قادم عن سلیمان عن زرارة عن أبی جعفر ع

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۵

قال سألته عن قول اللّه تعالی وَ ما ظَلَمُونا وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ قال إن اللّه تعالی أعظم و أعز و أجل و أمنع من أن یظلم و لکنه خلطنا بنفسه و جعل ظلمنا ظلمه و ولایتنا ولایته حیث یقول إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا یعنی الأئمة منا- ثم قال فی موضع آخر وَ ما ظَلَمُونا وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ ثم ذکر مثله

## بیان

و جعل ظلمنا ظلمه یعنی فی قوله تعالی وَ ما ظَلَمُونا ثم قال فی موضع آخر یعنی قال اللّه ذلک فی موضع آخر و کرره للتأکید و معناه معناه و قد مضی فی باب الإحاطة ما یناسب هذا الباب من تأویل ما یوهم التشبیه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۷

## باب ۴۲ جوامع التوحید

[۱]

## اشارة

۳۵۳- ۱ الکافی، ۱/ ۱۳۴/ ۱/ ۱ محمد و محمد بن أبی عبد اللّه رفعاه إلی أبی عبد اللّه ع إن أمیر المؤمنین ع استنهض الناس فی حرب معاویة فی المرة الثانیة فلما حشد الناس قام خطیبا فقال الحمد لله الواحد الأحد الصمد المتفرد الذی لا من شیء کان و لا من شیء خلق ما کان قدرة بان بها من الأشیاء و بانت الأشیاء منه فلیست له صفة تنال و لا حد یضرب له فیه الأمثال کل دون صفاته تحبیر اللغات و ضل هناک تصاریف الصفات و حار فی

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۸

ملکوته عمیقات مذاهب التفکیر و انقطع دون الرسوخ فی علمه جوامع التفسیر- و حال دون غیبه المکنون حجب من الغیوب تاهت فی أدنی أدانیها طامحات العقول فی لطیفات الأمور فتبارک الذی لا یبلغه بعد الهمم و لا یناله غوص الفطن و تعالی الذی لیس له وقت معدود و لا أجل ممدود و لا نعت محدود- و سبحان الذی لیس له أول مبتدأ و لا غایة منتهی و لا آخر یفنی سبحانه هو کما وصف نفسه و الواصفون لا یبلغون نعته حد الأشیاء کلها عند خلقه إبانة لها من شبهه و إبانة له من شبهها فلم یحلل فیها فیقال هو فیها کائن و لم ینأ عنها فیقال هو منها بائن و لم یخل منها فیقال له أین- لکنه سبحانه أحاط بها علمه و أتقنها صنعه و أحصاها حفظه لم یعزب عنه خفیات غیوب الهواء و لا غوامض مکنون ظلم الدجی و لا ما فی السماوات العلی إلی الأرضین السفلی لکل شیء منها حافظ و رقیب و کل شیء منها بشیء محیط و المحیط بما أحاط منها الواحد الأحد الصمد الذی لا تغیره صروف الأزمان و لا یتکأده

صنع شیء کان- إنما قال لما شاء کن فکان ابتدع ما خلق بلا مثال سبق و لا تعب و لا نصب و کل صانع شیء فمن شیء صنع و اللّه لا-من شیء صنع ما خلق و کل عالم فمن بعد جهل تعلم و اللّه لم یجهل و لم یتعلم أحاط بالأشیاء علما قبل کونها فلم یزدد بکونها علما علمه بها قبل أن یکونها کعلمه بعد تکوینها لم یکونها لتشدید سلطان و لا خوف من زوال و لا نقصان و لا استعانة علی ضد مناو و لا ند مکاثر و لا شریک مکابر لکن خلائق مربوبون و عباد داخرون فسبحان الذی لا یئوده خلق ما ابتدأ و لا تدبیر ما برأ و لا من عجز و لا من فترة بما خلق اکتفی علم ما خلق و خلق ما علم لا بالتفکیر فی علم حادث- أصاب ما خلق و لا شبهة دخلت علیه فیما لم یخلق لکن قضاء مبرم و علم محکم و أمر متقن توحد بالربوبیة و خص نفسه بالوحدانیة و استخلص بالمجد و الثناء و تفرد بالتوحید و المجد و السناء و توحد بالتحمید و تمجد بالتمجید و علا عن اتخاذ الأبناء و تطهر و تقدس

الوافی، ج ۱، ص: ۴۲۹

عن ملامسة النساء و عز و جل عن مجاورة الشرکاء فلیس له فیما خلق ضد و لا له فیما ملک ند و لم یشرکه فی ملکه أحد الواحد الأحد الصمد المبید للأبد و الوارث للأمد الذی لم یزل و لا یزال وحدانیا أزلیا قبل بدو الدهور و بعد صروف الأمور الذی لا یبید و لا ینفد بذلک أصف ربی فلا-إله إلا-اللّه من عظیم ما أعظمه و من جلیل ما أجله و من عزیز ما أعزه و تعالی عما یقول الظالمون علوا کبیرا

## بیان

النهوض القیام حشد القوم حفوا فی التعاون أو دعوا فأجابوا مسرعین أو اجتمعوا علی أمر واحد لا من شیء کان کما یکون الکائن من عنصره و مادته أو المرکب من أجزائه العینیة أو الشیء من جوهریاته المحمولة و مقوماته الذاتیة أو الشیء من جاعل ذاته و فاعل وجوده و لا من شیء خلق ما کان تحقیق لمعنی الإبداع الذی هو تأییس الآیس من اللیس المطلق لا من مادة و لا بمدة و هذا فی کل الوجود أو علی ما هو التحقیق عند العارفین و إن کان فی الکائنات تکوین من موادها المخلوقة إبداعا لا من شیء عند الجماهیر.

قدرة منصوب علی التمییز أو نزع الخافض یعنی و لکن خلق الأشیاء قدرة أو بقدرة أو مرفوع أی له قدرة أو هو قدرة فإن صفته عین ذاته کل وهن دون صفاته أی قبل الوصول إلیها و التحبیر التزیین و الحبرة المبالغة فیما وصف بالجمیل و ضل هناک تصاریف الصفات أی لم یهتد إلیه وصف الواصفین بأنحاء تصاریفهم الصفات فی علمه متعلق بانقطع أو الرسوخ و الضمیر البارز راجع إلی اللّه سبحانه و هذا کقول اللّه سبحانه وَ لا یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِما شاءَ دون غیبه أی قبل الوصول إلی غیبة و التیه الحیرة و الضمیر فی أدانیها راجع إلی الحجب و الطامح المرتفع و طامحات العقول العقول المرتفعة لا یبلغه بعد الهمم

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۰

أی الهمم البعیدة و ألهمه العزم الجازم و بعدها تعلقها بالأمور العلیة دون محقراتها أی لا-تبلغه النفوس ذوات الهمم البعیدة و إن أمعنت فی الطلب کنه حقیقته و قدم الصفة للعنایة بها غوص الفطن أی الفطن الغائصة استعار وصف الغوص لتعمق الأفهام الثاقبة فی مجاری صفات جلاله التی لا قرار لها و لا غایة و اعتبار نعوت کماله التی لا تقف عند حد و نهایة وقت معدود أی داخل فی العد و ذلک لتقدسه تعالی عن إحاطة الزمان و لا أجل ممدود لکونه واجب الوجود دائمة و لا نعت محدود أی لیس لما تعتبره عقولنا من الصفات نهایة معقولة تکون حدا لها عند خلقه أی عند تقدیره و إیجاده من شبهه من أن یشبهه.

فلم یحلل فیها کیف و هو غنی عنها و لم ینأ عنها کیف و هو معها أینما کانت و لم یخل منها کیف و هو قیوم لها لم یعزب لم یغب و الدجی الظلمة لکل شیء منها حافظ و رقیب إشارة إلی أن لکل ظاهر باطنا و لکل ملک ملکوتا و لکل شهادة غیبا و کل شیء منها بشیء محیط إشارة إلی ترتب الموجودات و کون بعضها سببا للبعض و أنه سبحانه مسبب الأسباب و لا یتکأده أی لا یثقله فلم یزدد

بکونها علما لأنه لا یعلم الأشیاء من الأشیاء و لا فی الأزمنة لتنزهه عن الزمان و اتصافه بالعلم فی مرتبة ذاته کما مر تحقیقه لتشدید سلطان أی تقویته مناو معاد و فی توحید الصدوق مثاور أی مواثب داخرون صاغرون.

لا- یئوده لا- یثقله و البرء الخلق و لا- من عجز أی لیس اکتفاؤه بما خلق من عجز و لا- من فتور بل إنما هو لعدم إمکان الزائد علیه و نقص قابلیة ما خلق لأزید فالنقصان فی جانب القابل لا من جهة الفاعل تعالی شأنه المبید للأبد إما بتقدیم الموحدة علی المثناة التحتانیة من الإبادة بمعنی الإهلاک أی المجاوز عنه أو بتأخیرها عن الهمزة من التأبید أی هو الذی أبد الأبد حتی صار الأبد أبدا.

قال صاحب الکافی رحمه اللّه و هذه الخطبة من مشهورات خطبه ع حتی لقد ابتذلها العامة و هی کافیة لمن طلب علم التوحید إذا تدبرها و فهم ما فیها فلو اجتمع ألسنة الجن و الإنس لیس فیها لسان نبی علی أن یبینوا التوحید بمثل ما أتی به بأبی و أمی ما قدروا علیه و لو لا إبانته ع ما علم الناس کیف

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۱

یسلکون سبیل التوحید أ لا ترون إلی قوله لا من شیء کان و لا من شیء خلق ما کان فنفی بقوله لا من شیء کان معنی الحدوث و کیف أوقع علی ما أحدثه صفة الخلق و الاختراع بلا أصل و لا مثال نفیا لقول من قال إن الأشیاء کلها محدثة بعضها من بعض و إبطالا لقول الثنویة الذین زعموا أنه لا یحدث شیئا إلا من أصل و لا یدبر إلا باحتذاء مثال.

فدفع ع بقوله لا من شیء خلق ما کان جمیع حجج الثنویة و شبههم لأن أکثر ما تعتمد الثنویة فی حدوث العالم أن یقولوا لا یخلو من أن یکون الخالق خلق الأشیاء من شیء أو من لا شیء فقولهم من شیء خطأ و قولهم من لا شیء مناقضة و إحالة لأن من توجب شیئا و لا- شیء ینفیه فأخرج أمیر المؤمنین ع هذه اللفظة علی أبلغ الألفاظ و أصحها فقال ع لا من شیء خلق ما کان فنفی من إذ کانت توجب شیئا و نفی الشیء إذ کان کل شیء مخلوقا محدثا لا من أصل أحدثه الخالق کما قالت الثنویة إنه خلق من أصل قدیم فلا یکون تدبیر إلا باحتذاء مثال ثم قوله ع لیست له صفة تنال و لا حد یضرب له فیه الأمثال کل دون صفاته تحبیر اللغات فنفی ع أقاویل المشبهة حین شبهوه بالسبیکة و البلورة و غیر ذلک من أقاویلهم من الطول و الاستواء و قولهم متی ما لم تعقد القلوب منه علی کیفیة و لم ترجع إلی إثبات هیئة لم تعقل شیئا

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۲

فلم تثبت صانعا.

ففسر أمیر المؤمنین ع أنه واحد بلا کیفیة و أن القلوب تعرفه بلا تصویر و لا إحاطة ثم قوله ع الذی لا یبلغه بعد الهمم و لا یناله غوص الفطن و تعالی الذی لیس له وقت معدود و لا أجل ممدود و لا نعت محدود ثم قوله ع لم یحلل فی الأشیاء فیقال هو فیها کائن و لم ینأ عنها فیقال هو منها بائن فنفی ع بهاتین الکلمتین صفة الأعراض و الأجسام لأن من صفة الأجسام التباعد و المباینة و من صفة الأعراض الکون فی الأجسام بالحلول علی غیر مماسة و مباینة الأجسام علی تراخی المسافة ثم قال ع لکن أحاط بها علمه و أتقنها صنعة أی هو فی الأشیاء بالإحاطة و التدبیر و علی غیر ملامسة

**[۲]**

## اشارة

۳۵۴- ۲ الکافی، ۱/ ۱۳۷/ ۲/ ۱ علی بن محمد عن صالح بن أبی حماد عن الحسین بن یزید عن ابن أبی حمزة عن إبراهیم عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه تبارک اسمه و تعالی ذکره و جل ثناؤه سبحانه و تقدس و تفرد و توحد و لم یزل و لا یزال و هو الأول و الآخر

و الظاهر و الباطن فلا أول لأولیته رفیعا فی أعلى علوه شامخ الأركان رفیع البنیان عظیم السلطان منیف الآلاء سنی العلیاء الذی یعجز الواصفون عن كنه صفته و لا یطیقون حمل معرفة إلهیته و لا یحدون حدوده لأنه بالكیفیة لا یتناهى إلیه

## بیان

إبراهیم هذا یحتمل الصیقل و الكرخی و البصری و الشامخ العالی و الإنافة الزیادة و الإشراف على الشیء و السناء العلو

[۳]

## اشارة

۳۵۵- ۳ الكافی، ۱/ ۱۳۷/ ۳/ ۱ علی عن المختار بن محمد بن المختار و محمد بن الحسن عن عبد اللّه بن الحسن العلوی جمیعا عن الفتح بن یزید الجرجانی قال ضمنی و أبا الحسن ع الطریق فی منصرفی من مكة إلى خراسان و هو سائر إلى العراق فسمعته

الوافی، ج۱، ص: ۴۳۳

یقول من اتقى اللّه یتقى و من أطاع اللّه یطاع فلطفت فی الوصول إلیه فوصلت فسلمت علیه فرد علی السلام ثم قال یا فتح من أرضى الخالق لم یبال بسخط المخلوق و من أسخط الخالق فقمین أن یسلط اللّه علیه سخط المخلوق و إن الخالق لا یوصف إلا بما وصف به نفسه و أنى یوصف الذی تعجز الحواس أن تدركه و الأوهام أن تناله و الخطرات أن تحده و الأبصار عن الإحاطة به جل عما وصفه الواصفون و تعالى عما ینعته الناعتون نأى فی قربه و قرب فی نائه فهو فی نائه قریب و فی قربه بعید كیف الكیف فلا یقال كیف و أین الأین فلا یقال أین إذ هو منقطع الكیفوفیة و الأینونیة

## بیان

یعنی بأبی الحسن الرضا ع كما یستفاد من كتاب عیون إخباره فلطفت فی الوصول إلیه أی ذهبت إلیه بحیث لم یشعر به أحد یقال لطف فلان فی مذهبه أی لم یدر أحد مذهبه لغموضه و القمین الخلیق و الجدیر و كذا القمن بكسر المیم كما فی بعض النسخ و النأی البعد

[۴]

## اشارة

۳۵۶- ۴ الكافی، ۱/ ۱۳۸/ ۴/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه رفعه عن أبی عبد اللّه ع قال بینا أمیر المؤمنین ع یخطب على منبر الكوفة إذ قام إلیه رجل یقال له ذعلب ذو لسان بلیغ فی الخطب شجاع القلب فقال یا أمیر المؤمنین هل رأیت ربك فقال ویلك یا ذعلب ما كنت أعبد ربا لم أره فقال یا أمیر المؤمنین كیف رأیته قال ویلك یا ذعلب لم تره العیون بمشاهدة الإبصار و لكن رأته القلوب بحقائق الإیمان ویلك یا ذعلب إن ربی لطیف اللطافة لا یوصف

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۴

باللطف عظيم العظمة لا يوصف بالعظم كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ قبل كل شیء لا يقال شیء قبله و بعد كل شیء لا يقال له بعد شاء الأشياء لا بهمة دراك لا بخديعة فی الأشياء كلها غير متمازج بها و لا بائن منها ظاهر لا بتأويل المباشرة متجل لا باستهلال رؤية- ناء لا بمسافة غريب لا بمداناة لطيف لا بتجسم موجود لا بعد عدم- فاعل لا باضطرار مقدر لا بحركة مريد لا بهمامة سميع لا بآلة بصير لا بأداة لا تحويه الأماكن و لا تضمنه الأوقات و لا تحده الصفات و لا تأخذه السنات سبق الأوقات كونه و العدم وجوده و الابتداء أزله بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له و بتجهيزه الجواهر عرف أن لا جوهر له و بمضادته بين الأشياء عرف أن لا ضد له و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له ضاد النور بالظلمة و اليبس بالبلل و الخشن باللين و الصرد بالحرور مؤلف بين متعادياتها مفرق بين متدانياتها دالة بتفريقها على مفرقها و بتأليفها على مؤلفها و ذلك قول اللّه تعالى وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ- ففرق بين قبل و بعد ليعلم أن لا قبل له و لا بعد شاهدة بغرائزها أن لا غريزة لمغرزها مخبرة بتوقيتها أن لا وقت لموقتها حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه و بين خلقه كان ربا إذ لا مربوب و إلها إذ لا مألوه و عالما إذ لا معلوم و سميعا إذ لا مسموع

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۵

## بيان

هذا الحديث مشهور بين الخاصة و العامة بألفاظ مختلفة متقاربة و إسناد متعددة بينا ظرف زمان و بمعنى المفاجأة أيضا أصله بين بمعنى الوسط أشبعت الفتحة فصارت ألفا و ربما زيدت عليه ما كما فی بعض النسخ هنا و المعنى واحد تقريره بين أوقات و هو من حروف الابتداء و ما بعده مبتدأ و ذعلب بكسر المعجمة و إسكان المهملة بعدها ثم اللام المكسورة قبل الموحدة و إضافة المشاهدة إلى الإبصار بكسر الهمزة بيانية أو تخصيصية و القلوب الألباب الزكية و العقول النقية لطيف اللطافة اللطيف النافذ فی الأشياء الممتنع من أن يدرك.

كما يأتی فی كلام الرضا ع و اللطيف أيضا العالم بدقائق المصالح و غوامضها السالك فی إيصالها إلى المستصلح سبيل الرفق دون العنف و إضافته إلى اللطافة مبالغة فی اللطف لا يوصف باللطف أی اللطف الذی من صفات الأجسام و هو الصغر و الدقة و القلة و النحافة و رقة القوام و نحوها و كذا العظم المنفی و نظائره شاء الأشياء على صيغة الفاعل المنونة و نصب الأشياء و يحتمل الماضی.

و فی بعض النسخ شيأ على صيغة الماضی و الهمة يقال للإرادة السانحة الزائدة على الذات دراك لا بخديعة كأنه أراد به أن سبحانه عالم بما فی الضمائر و المكامن من غير مكر و حيلة يتوسل بهما إلى الوصول إلى ذلك كما قد يفعله بعض الناس لا باستهلال رؤية أی لا بإبصار.

قال ابن الأثير أهل و استهل إذ أبصر و أهللته إذا أبصرته ناء بعيد لطيف لا بتجسم أی برقة قوام فإنه معنى اللطف فی الجسم سبق الأوقات كونه تقديم المفعول فی الفقرات الثلاث لعله لرعاية السجع بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له إنما عرف بتشعيره المشاعر انتفاء المشعر عنه تعالى لأنه بتشعيره عز و جل إياها عرف أن المشاعر محتاجة إلى مشعر يشعرها فلو كان له عز و جل مشعر لكان محتاجا إلى من يشعر له إذ لا يجوز أن يفيض على نفسه المشعر من حيث هو فاقد له فيكون محتاجا بذاته.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۶

و ليعلم أن إفاضة اللّه سبحانه الكمالات على عباده دليل على أنه عز و جل متصف بها على الوجه الأتم الخالی من شوب النقصان أما دلالتها على اتصافه بها فلأن المفيض للكمال لا يجوز أن يكون ممنوا فی ذاته عن ذلك الكمال و أما دلالتها على أن ذلك له من

حیث لا نقصان فیه فلأن النقصان دلیل الافتقار المنافی للألوهیة و الربوبیة و الغناء الحقیقی و وجوب الوجود فکما أن لنا أن نستدل بإفاضة اللّه سبحانه العلم و القدرة و الإدراک علینا بأنه تعالی متصف بها.

فکذلک لنا أن نستدل بتعلمنا بعد الجهل و اکتسابنا صفة القدرة بعد العجز و إدراکنا المحسوسات باستعانة المشاعر و افتقارنا إلیها فی ذلک علی أن اللّه عز و جل منزه فی علمه و قدرته و إدراکه عن التعلم و الاکتساب و المشاعر بل عن الصفة الزائدة علی الذات مطلقا لأن حصول هذه الصفات لنا علی النحو الذی اتصفنا بها إنما هو من الغیر فلو کان اللّه سبحانه اتصف بها علی هذا النحو لافتقر هو أیضا إلی الغیر کما افتقرنا و کذلک نقول فی نظائره من التجهیز و المضادة و المقارنة و غیرها و الصرد البرد فارسی معرب دالة أی هی دالة بغرائزها بطبائعها

[۵]

## اشارة

۳۵۷- ۵ الکافی، ۱/ ۱۳۹/ ۵/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن شباب الصیرفی و اسمه محمد بن الولید عن علی بن سیف بن عمیرة عن إسماعیل بن قتیبة قال دخلت أنا و عیسی شلقان علی أبی عبد اللّه ع فابتدأنا فقال عجبا لأقوام یدعون علی أمیر المؤمنین ع ما لم یتکلم به قط- خطب أمیر المؤمنین ع الناس بالکوفة فقال الحمد لله الملهم عباده حمده و فاطرهم علی معرفة ربوبیته الدال علی وجوده بخلقه و بحدوث خلقه علی أزله و باشتباههم علی أن لا شبه له المستشهد بآیاته علی قدرته الممتنعة من الصفات ذاته و من الأبصار رؤیته و من الأوهام الإحاطة به لا أمد لکونه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۷

و لا غایة لبقائه لا تشمله المشاعر و لا تحجبه الحجب و الحجاب بینه و بین خلقه- خلقه إیاهم لامتناعه مما یمکن فی ذواتهم و لإمکان مما یمتنع منه و لافتراق الصانع من المصنوع و الحاد و المحدود و الرب و المربوب الواحد بلا تأویل عدد و الخالق لا بمعنی حرکة و البصیر لا بأداة و السمیع لا بتفریق آلة و الشاهد لا بمماسة و الباطن لا باجتنان و الظاهر البائن لا بتراخی مسافة أزله نهیة لمجاول الأفکار و دوامه ردع لطامحات العقول- قد حسر کنهه نوافذ الأبصار و قمع وجوده جوائل الأوهام فمن وصف اللّه فقد حده و من حده فقد عده و من عده فقد أبطل أزله و من قال أین فقد غیاه و من قال علی ما فقد أخلا منه و من قال فیم فقد ضمنه

## بیان

شلقان بفتح المعجمة و اللام ثم القاف لقب عیسی بن أبی منصور ما لم یتکلم به قط کأنه ع أراد بذلک شیئا من الغلو و بحدوث خلقه علی أزله قد مضی فی الحدیث السابق ما یصلح أن یکون تفسیرا له و لما بعده لا أمد لکونه لأن کونه وجود صرف متمجد عن اللیالی و الأیام و الشهور و الأعوام و الحدود و الآنات و الأوقات و الساعات و لا غایة لبقائه لأن بقاءه بقاء حقیقی متقدس عن الاستمرار الامتدادی و الکون الزمانی و قال ع فی خطبة الوسیلة التی یأتی ذکرها فی الروضة إن قیل کان فعلی تأویل أزلیة الوجود و إن قیل لم یزل فعلی تأویل نفی العدم و لإمکان بالتنوین بحذف المضاف إلیه أی و لإمکان ذواتهم.

و فی توحید الصدوق رحمه اللّه هکذا و لإمکان ذواتهم مما یمتنع منه ذاته و هو الصواب و کان اللفظتین سقطتا من قلم النساخ بلا تأویل عدد إذ الوحدة العددیة إنما تتقوم بتکررها الکثرة العددیة و یصح بحسبها أن یقال إن المتصف بها أحد أعداد الوجود أو

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۸

أحد آحاد الموجودات و عز مجده سبحانه أن یکون کذلک بل الوحدة العددیة و الکثرة العددیة التی هی فی مقابلتها جمیعا من صنع وحدته المحضة الحقیقیة التی هی نفس ذاته القیومیة و هی وحدة حقة صرفة وجوبیة قائمة بالذات لا مقابل لها و من لوازمها نفی الکثرة و قد مضت الإشارة إلیه فی کلام له ع نقلناه فی باب الدلیل علی أنه واحد و تمام تحقیقه من الغوامض و أما ما ورد فی بعض الأدعیة السجادیة من قوله ع لک یا إلهی وحدانیة العدد فإنما أراد بذلک جهة وحدة الکثرات واحدیة جمعها لا إثبات الوحدة العددیة له فافهم لا بمعنی حرکة بل بمعنی إبداع و اختراع و صنع و إفاضة من دون تدریج و تدرج و تعاقب و تغیر بالنسبة إلیه لا یشغله خلق عن خلق و لا صنع عن صنع لا بتفریق آلة أی لا بآلة مغایرة لذاته و هی من لوازم کون الآلة آلة باجتنان باستتار أزله نهیة منع من نهاه ینهاه ضد أمره و المجاول جمع مجول و هو محل الجولان جوائل الأوهام بالجیم الأوهام الجائلة فقد حده فقدر له حدا معقولا من حیث ذلک الوصف لا یتعداه و من جعله محدودا فقد عده و أدخله فی الکثرة العددیة بوجه فأخرجه من أزله الذاتی أی وجوب الوجود الصرف الحق بالذات فقد أخلا منه أی ذلک الشیء الذی قال إنه علیه ضرورة أن المحمول یکون خارجا عن حامله

### [۶]

### اشارة

۳۵۸- ۶ الکافی، ۱/ ۱۴۰/ ۶/ ۱ و رواه محمد بن الحسین عن صالح بن حمزة عن فتح بن عبد اللّه مولی بنی هاشم قال کتبت إلی أبی إبراهیم ع أسأله عن شیء من التوحید فکتب إلی بخطه الحمد لله الملهم عباده حمده و ذکر مثل ما رواه سهل إلی قوله و قمع وجوده جوائل الأوهام ثم زاد فیه أول الدیانة به معرفته و کمال معرفته توحیده و کمال توحیده نفی الصفات عنه لشهادة کل صفة أنها غیر الموصوف- و شهادة الموصوف أنه غیر الصفة و شهادتهما جمیعا بالتثنیة الممتنع منه الأزل فمن

الوافی، ج ۱، ص: ۴۳۹

وصف اللّه فقد حده و من حده فقد عده و من عده فقد أبطل أزله و من قال کیف فقد استوصفه و من قال فی ما فقد ضمنه و من قال علی ما فقد جهله و من قال أین فقد أخلا منه و من قال ما هو فقد نعته و من قال إلی ما فقد غایاه- عالم إذ لا معلوم و خالق إذ لا مخلوق و رب إذ لا مربوب و کذلک یوصف ربنا و فوق ما یصفه الواصفون

### بیان

بالتثنیة الممتنع منه الأزل أی من التثنی و فی بعض النسخ الممتنعة من الأزل فقد جهله بالتشدید و یحتمل التخفیف و فی بعض النسخ فقد حمله و من قال إلی ما فقد غایاه و من طریق الصدوق طاب ثراه و من قال إلی م فقد وقته

### [۷]

### اشارة

۳۵۹- ۷ الکافی، ۱/ ۱۴۱/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن أحمد بن النضر و غیره عمن ذکره عن عمرو بن ثابت عن رجل سماه عن

أبی إسحاق السبیعی عن الحارث الأعور قال خطب أمیر المؤمنین ع یوما خطبة بعد العصر فعجب الناس من حسن صفته و ما ذکره من تعظیم اللّه تعالی- قال أبو إسحاق فقلت للحارث أ و ما حفظتها قال قد کتبتها فأملاها علینا من کتابه- الحمد لله الذی لا یموت و لا تنقضی عجائبه لأن کل یوم فی شأن من أحداث بدیع لم یکن الذی لم یلد فیکون فی العز مشارکا و لم یولد فیکون موروثا هالکا و لم تقع علیه الأوهام فتقدره شبحا ماثلا و لم تدرکه الأبصار فیکون بعد انتقالها حائلا الذی لیست فی أولیته نهایة و لا لآخریته حد و لا غایة الذی لم یسبقه وقت و لم یتقدمه زمان و لم یتعاوره زیادة و لا نقصان و لم یوصف بأین

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۰

و لا بم و لا مکان الذی بطن من خفیات الأمور فظهر فی المعقول بما یری فی خلقه من علامات التدبیر الذی سئلت الأنبیاء عنه فلم تصفه بحد و لا ببعض بل وصفته بفعاله و دلت علیه بآیاته لا تستطیع عقول المتفکرین جحده لأن من کانت السماوات و الأرض فطرته و ما فیهن و ما بینهن و هو الصانع لهن فلا مدفع لقدرته الذی نأی من الخلق فلا شیء کمثله الذی خلق خلقه لعبادته و أقدرهم علی طاعته بما جعل فیهم و قطع عذرهم بالحجج فعن بینة هلک من هلک و بمنه نجا من نجا و لله الفضل مبدأ و معیدا ثم إن اللّه و له الحمد افتتح الحمد لنفسه و ختم أمر الدنیا و محل الآخرة بالحمد لنفسه فقال وَ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِیلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ الحمد لله اللابس الکبریاء بلا تجسید و المرتدی بالجلال بلا تمثیل- و المستوی علی العرش بلا زوال و المتعالی علی الخلق بلا تباعد منهم و لا ملامسة منه لهم لیس له حد ینتهی إلی حده و لا له مثل فیعرف بمثله ذل من تجبر غیره و صغر من تکبر دونه و تواضعت الأشیاء لعظمته و انقادت لسلطانه و عزته و کلت عن إدراکه طروف العیون و قصرت دون بلوغ صفته أوهام الخلائق الأول قبل کل شیء و لا قبل له و الآخر بعد کل شیء و لا بعد له- الظاهر علی کل شیء بالقهر له و المشاهد لجمیع الأماکن بلا انتقال إلیها- لا تلمسه لامسة و لا تحسه حاسة هُوَ الَّذِی فِی السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْعَلِیمُ أتقن ما أراد من خلقه من الأشباح کلها لا بمثال سبق إلیه و لا لغوب دخل علیه فی خلق ما خلق لدیه ابتدأ ما أراد ابتداءه و أنشأ ما أراد إنشاءه علی ما أراد من الثقلین الجن و الإنس لیعرفوا بذلک ربوبیته و تمکن فیهم طاعته نحمده بجمیع محامده کلها علی جمیع نعمائه کلها و نستهدیه لمراشد أمورنا

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۱

و نعوذ به من سیئات أعمالنا و نستغفره للذنوب التی سبقت منا و نشهد أن لا إله إلا اللّه و أن محمدا عبده و رسوله بعثه بالحق نبیا دالا علیه و هادیا إلیه فهدی به عن الضلالة و استنقذنا به من الجهالة مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِیماً و نال ثوابا جزیلا وَ مَنْ یَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِیناً و استحق عذابا ألیما فابخعوا بما یحق علیکم من السمع و الطاعة و إخلاص النصیحة و حسن المؤازرة و أعینوا علی أنفسکم بلزوم الطریقة المستقیمة و هجر الأمور المکروهة و تعاطوا الحق بینکم و تعاونوا به دونی و خذوا علی ید الظالم السفیه- و مروا بالمعروف و انهوا عن المنکر و اعرفوا لذوی الفضل فضلهم عصمنا اللّه و إیاکم بالهدی و ثبتنا و إیاکم علی التقوی و أستغفر اللّه لی و لکم

## بیان

حائلا من حال الشیء یحول إذا تغیر عن حاله و لا بم أی لا یوصف بما هو بل وصفته بفعاله کما قال الخلیل رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ و کما قال الکلیم رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا و محل الآخرة مصدر میمی أی حلولها و من الناس من صحف و تکلف و تعسف بغیر واحد من أنواعها و الآخرة عبارة عن القرار فی الجنة و النار و حلولها إنما یکون عند الفراغ من القضاء بین الخلائق الذی هو من أمر الدنیا فختم أمر الدنیا و حلول الآخرة کلاهما إنما یکونان بالحمد المقول بعد الفراغ من القضاء بینهم و لهذا فرع ع علیه ذکر الآیة بقوله فقال طروف العیون الطرف تحریک الجفن بالنظر لغوب إعیاء و تعب فابخعوا بالباء الموحدة ثم الخاء المعجمة ثم

العين المهملة أی فبالغوا فی أداء ما يجب عليكم.

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۲

قال ابن الأثير فی الحديث أتاكم أهل اليمن أرق قلوبا و أبخع طاعة أی أبلغ و أنصح فی الطاعة من غيرهم كأنهم بالغوا فی بخع أنفسهم أی قهرها و إذلالها بالطاعة و قال الجوهری بخع بالحق أی خضع له و أقر به و مثله فی القاموس و المؤازرة المعاونة دونی من غير مراجعة إلی فی كل أمر أمر

[۸]

### اشارة

۳۶۰- ۸ الكافی، ۱/ ۱۰۵/ ۳/ ۱ محمد بن الحسن عن سهل عن ابن بزيع عن محمد بن زيد قال جئت إلی الرضا ع أسأله عن التوحيد فأملی علی الحمد لله فاطر الأشياء إنشاء و مبتدعها ابتداء بقدرته و حكمته لا من شیء فيبطل الاختراع و لا لعلة فلا يصح الابتداع خلق ما شاء كيف شاء متوحدا بذلك لإظهار حكمته و حقيقة ربوبيته لا تضبطه العقول و لا تبلغه الأوهام- و لا تدركه الأبصار و لا يحيط به مقدار عجزت دونه العبارة و كلت دونه الأبصار- و ضل فيه تصاريف الصفات احتجب بغير حجاب محجوب و استتر بغير ستر مستور عرف بغير رؤية و وصف بغير صورة و نعت بغير جسم لا إله إلا اللّه الكبير المتعال

### بيان

أملی علی أنشأ و قد مضی تفسير ما يحتاج إلی التفسير من هذا الحديث آخر أبواب معرفة اللّه سبحانه و الحمد لله أولا و آخرا

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۳

## أبواب معرفة صفاته و أسمائه سبحانه

### الآيات

قال اللّه سبحانه سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمّا يَصِفُونَ و قال تعالی سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ و قال جل اسمه وَ لِلّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنی فَادْعُوهُ بِها

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۵

### باب ۴۳ صفات الذات

[۱]

### اشارة

۳۶۱- ۱ الكافی، ۱/ ۱۰۷/ ۱/ ۱ علی عن الطيالسی عن صفوان بن يحيی عن ابن مسكان عن أبی بصير قال سمعت أبا عبد اللّه ع يقول

لم یزل اللّه تعالی ربنا و العلم ذاته و لا معلوم و السمع ذاته و لا مسموع و البصر ذاته و لا مبصر- و القدرة ذاته و لا مقدور فلما أحدث الأشیاء و کان المعلوم وقع العلم منه علی

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۶

المعلوم و السمع علی المسموع و البصر علی المبصر و القدرة علی المقدور قال قلت فلم یزل اللّه متحرکا قال فقال تعالی اللّه إن الحرکة صفة محدثة بالفعل- قال قلت فلم یزل اللّه متکلما قال فقال إن الکلام صفة محدثة لیست بأزلیة کان اللّه عز و جل و لا متکلم

## بیان

اعلم أن من صفات اللّه سبحانه ما هو ثابت له عز و جل فی الأزل و هو کمال فی نفسه و علی الإطلاق و ضده نقص و یسمی بصفة الذات و هو علی قسمین قسم لا إضافة له إلی غیره جل ذکره أصلا بل له وجه واحد کالحیاة و البقاء و قسم له إضافة إلی غیره و لکن تتأخر إضافته عنه کالعلم و السمع و البصر فإنها عبارة عن انکشاف الأشیاء له فی الأزل کلیاتها و جزئیاتها کل فی وقته و بحسب مرتبته و علی ما هو علیه فیما لا یزال مع حصول الأوقات و المراتب له سبحانه فی الأزل مجتمعة و إن لم تحصل بعد لأنفسها و بقیاس بعضها إلی بعض متفرقة علی ما مضی تحقیقه فی باب نفی الزمان و هذا الانکشاف حاصل له بذاته من ذاته قبل خلق الأشیاء بل هو عین ذاته.

کما أشار إلیه الإمام ع بقوله لم یزل اللّه تعالی ربنا و العلم ذاته و لا معلوم و السمع ذاته و لا مسموع و البصر ذاته و لا مبصر و إن تأخرت إضافتها إلی الأشیاء علی حسب تأخرها و تفرقها فی أنفسها و بقیاس بعضها إلی بعض کما أشار إلیه بقوله ع فلما أحدث الأشیاء و کان المعلوم وقع العلم منه علی المعلوم و السمع علی المسموع و البصر علی المبصر و کالقدرة فإنها عبارة عن کون ذاته بذاته فی الأزل بحیث یصح عنها خلق الأشیاء فیما لا یزال علی وفق علمه بها و هذا المعنی أیضا ثابت له بذاته من ذاته قبل أن یخلق شیئا بل هو عین ذاته کما قال ع و القدرة ذاته و لا مقدور و إن تأخرت الإضافة عنه کما قال ع و القدرة علی المقدور و من الصفات ما یحدث بحدوث الخلق بحسب المصالح و هو ما یکون

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۷

کمالا من وجه دون وجه و قد یکون ضده کمالا و یسمی بصفة الفعل و هو أیضا علی قسمین قسم هو إضافة محضة خارجة عن ذاته سبحانه لیس لها معنی فی ذاته زائد علی العلم و القدرة و الإرادة و المشیة کالخالقیة و الرازقیة و التکلم و نحوها و قسم له معنی سوی الإضافة إلا أنه لا ینفک عنه الإضافة و المضاف إلیه کالمشیة و الإرادة فإنهما فی اللّه سبحانه لا یتخلف عنهما المشیء و المراد بوجه بل إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ و ما شاء اللّه کان فلا توجد الصفتان إلا بوجود متعلقیهما إلا أن الإرادة جزئیة و مقارنة و المشیة کلیة و متقدمة و هذان القسمان إنما یکونان کمالا إذا تعلقا بالخیر و بما ینبغی کما ینبغی لا مطلقا و لهذا قد یخلق و قد لا یخلق و قد یرید و قد لا یرید إلی غیر ذلک.

کما قال عز و جل یُرِیدُ اللَّهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَ لا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ فإن قیل إن کانت الصفات المحدثة المتعلقة بالخیر کمالا لله سبحانه فما بالها لم تثبت لله عز و جل فی الأزل قلنا إن لها مبدأ و منشأ فی ذاته سبحانه هو کمال فی الحقیقة و هو کون ذاته بذاته فی الأزل بحیث یخلق ما یخلق و یرزق ما یرزق و یتکلم مع من یتکلم و یرید ما یرید و یشاء کما یشاء فیما لا یزال و هو من صفات الذات ثابت لها فی الأزل و إنما هذه الإضافات فروع لها مترتبة علیها فیما لا یزال علی وفق المصلحة و بحسب ما یسعه الإمکان فلا بأس بتأخرها عن الذات إذا کان مبدؤها الذاتی و منشؤها الکمالی قدیما.

بل نقول إن الإرادة و المشیة أیضا لهما معنی ثابت فی الأزل من وجه زائد علی ما ذکرناه و هو کون ذاته تعالی بذاته فی الأزل بحیث

یکفی علمه بالخیر فی خلقه إیاه علی حسب القدرة و الاختیار فیما لا یزال و هو من صفات الذات فإن قیل فما الفرق بین الإرادة و المشیئة بل سائر ما یعد من صفات الفعل و بین نحو العلم و القدرة مما یعد فی صفات الذات حیث جعل الأول محدثا فعلیا و الثانی أزلیا ذاتیا مع اشتراک الکل فی کونه صفة ثابتة ذات إضافة لها وجه أزلی و آخر حادث قلنا لما کان العلم و القدرة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۸

و السمع و البصر جهة الثبات فیها أدل علی المجد و الکمال من جهة التجدد و أظهر حیث لا یقدح تخلف متعلقاتها عنها فی کمالیتها بل یزید عدت من صفات الذات بخلاف الإرادة و المشیئة و نحوهما فإن جهة التجدد فی أمثالها أدل علی العز و الجلال و أظهر من جهة الثبات حیث لا یتخلف متعلقاتها عنها و لذا عدت من صفات الفعل و ذلک لأن خطاب الشارع مع الجماهیر و ینبغی أن یذکر معهم فی نعته سبحانه ما هو أدل علی الکمال و أظهر فی العز و الجلال و إلا فلا فرق بین هذه الصفات فی هذا المعنی بحسب التحقیق.

إن قیل ما معنی قوله ع و العلم ذاته و کیف یکون العلم عین الذات مع أن مفهومه غیر ما یفهم من الذات و کذلک القول فی نظائره و أیضا فإن مفهوم کل صفة غیر مفهوم صفة أخری فکیف یکون الکل متحدة مع الذات قلنا قد تکون المفهومات المتعددة موجودة بوجود واحد فالصفات بحسب المفهوم و إن کانت غیر الذات و بعضها یغایر البعض إلا أنها بحسب الوجود لیست أمرا وراء الذات أعنی أن ذاته الأحدیة تعالی مجده هی بعینها صفاته الذاتیة بمعنی أن ذاته بذاته وجود و علم و قدرة و حیاة و إرادة و سمع و بصر و هی أیضا موجود عالم قادر حی مرید سمیع بصیر تترتب علیها آثار جمیع الکمالات و یکون هو من حیث ذاته مبدأ لها من غیر افتقار إلی معان أخر قائمة به تسمی صفات تکون مصدرا للآثار لمنافاته الوحدة و الغناء الذاتیین و الاختصاص بالقدم فذاته صفاته و صفاته ذاته.

فإن قلت الموجود ما قام به الوجود و العالم ما قام به العلم و کذا فی سائر المشتقات قلنا لیس کذلک بل الموجود ما ثبت له الوجود و العالم ما ثبت له العلم و الأبیض ما ثبت له البیاض سواء کان بثبوت عینه أو بثبوت غیره فإنا لو فرضنا بیاضا قائما بنفسه لقلنا إنه مفرق للبصر و إنه أبیض و کذا الحال فی ما سواه فإن قلت ذاته مجهول الکنه لنا و مفهوم العلم معلوم لنا فکیف یکون أحدهما عین الآخر قلنا المعلوم من العلم مفهومه الکلی المشترک المقول بالتشکیک علی أفراده الموجود بوجودات مختلفة و الذی هو ذات الباری فرد خاص منه و ذلک الفرد لشدة نوریته و فرط ظهوره مجهول لنا محتجب عن عقولنا و أبصارنا و کذا الکلام فی سائر الصفات و أما ما ورد فی کلام أمیر المؤمنین ع

الوافی، ج ۱، ص: ۴۴۹

و کمال الإخلاص له نفی الصفات عنه

فالمراد به نفی الصفة الموجودة بوجود غیر وجود الذات کالبیاض فی الأبیض لا کالناطق للإنسان و لما کان أکثر ما یطلق علیه اسم الصفة هو الذی یکون أمرا عارضا و لا یقال للمعانی الذاتیة للشیء إنها صفات له نفی عنه الصفة أ لا تری إلی قوله ع بعد ذلک فمن وصف اللّه سبحانه فقد قرنه و من قرنه فقد ثناه فعلم أنه أراد بالصفة ما قارن الذات الموجب للاثنینیة فیها فالعلم فی غیره سبحانه صفة زائدة و فیه نفسه تعالی فهو علم باعتبار و عالم باعتبار و هکذا فی سائر الصفات و هذه الاعتبارات العقلیة لا توجب تکثرا فی ذاته بوجه من الوجوه و لا تخل بوحدانیته الصرفة الخالصة أصلا.

بل تزیده وحدة لأنه لو فرض أنه لم یکن فی ذاته شیء منها لما کان واحدا حقیقیا مثلا لو فرض أنه علم و لیس بقدرة أو أنه علم و لیس بعالم لکان فیه جهة غیر جهة الوجوب و الوجود و هی جهة الإمکان و العدم فیلزم ترکبه من جهتین و هو محال

[۲]

## اشارة

۳۶۲- ۲ الکافی، ۱/ ۱۰۷/ ۲/ ۱ محمد عن محمد بن الحسین عن ابن أبی عمیر عن هشام بن سالم عن محمد عن أبی جعفر ع قال سمعته یقول کان اللّه و لا شیء غیره و لم یزل عالما بما یکون فعلمه به قبل کونه کعلمه به بعد کونه

## بیان

شرح ذلک أن اللّه سبحانه أدرک الأشیاء جمیعا إدراکا تاما و أحاط بها إحاطة کاملة فهو عالم بأن أی حادث یوجد فی أی زمان من الأزمنة و کم یکون بینه و بین الحادث الذی بعده أو قبله من المدة و لا یحکم بالعدم علی شیء من ذلک بل بدل ما نحکم بأن الماضی لیس بموجود فی الحال یحکم هو بأن کل موجود فی زمان معین لا یکون موجودا فی غیر ذلک الزمان من الأزمنة التی تکون قبله أو بعده و هو عالم بأن کل شخص فی أی جزء یوجد من المکان و أی نسبة تکون بینه و بین ما عداه مما یقع فی جمیع جهاته و کم الأبعاد بینهما علی الوجه المطابق للحکم و لا یحکم علی شیء بأنه

الوافی، ج۱، ص: ۴۵۰

موجود الآن أو معدوم أو موجود هناک أو معدوم أو حاضر أو غائب لأنه عز و جل لیس بزمانی و لا مکانی بل هو بکل شیء محیط أزلا و أبدا یَعْلَمُ ما بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِما شاءَ و إلیه أشار أمیر المؤمنین ع بقوله لم یسبق له حال حالا فیکون أولا قبل أن یکون آخرا و یکون ظاهرا قبل أن یکون باطنا و قال ع علمه بالأموات الماضین کعلمه بالأحیاء الباقین و علمه بما فی السماوات العلی کعلمه بما فی الأرضین السفلی

## [۳]

۳۶۳- ۳ الکافی، ۱/ ۱۰۷/ ۴/ ۱ محمد عن سعد عن محمد بن عیسی عن النخعی أنه کتب إلی أبی الحسن ع یسأله عن اللّه عز و جل- أ کان یعلم الأشیاء قبل أن خلق الأشیاء و کونها أو لم یعلم ذلک حتی خلقها و أراد خلقها و تکوینها فعلم ما خلق عند ما خلق و ما کون عند ما کون فوقع بخطه ع لم یزل اللّه تعالی عالما بالأشیاء قبل أن یخلق الأشیاء- کعلمه بالأشیاء بعد ما خلق الأشیاء

## [۴]

۳۶۴- ۴ الکافی، ۱/ ۱۰۷/ ۵/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن جعفر بن محمد بن حمزة قال کتبت إلی الرجل ع أسأله أن موالیک اختلفوا فی العلم- فقال بعضهم لم یزل اللّه عالما قبل فعل الأشیاء و قال بعضهم لا نقول لم یزل اللّه عالما لأن معنی یعلم یفعل فإن أثبتنا العلم فقد أثبتنا فی الأزل معه شیئا فإن

الوافی، ج۱، ص: ۴۵۱

رأیت جعلنی اللّه فداک أن تعلمنی من ذلک ما أقف علیه و لا أجوزه فکتب بخطه ع لم یزل اللّه عالما تعالی ذکره

## [۵]

## اشارة

۳۶۵- ۵ الکافی، ۱/ ۱۰۸/ ۶/ ۱ محمد عن أحمد عن الحسین عن القاسم بن محمد عن عبد الصمد بن بشیر عن فضیل بن سکرة قال قلت لأبی جعفر ع جعلت فداک إن رأیت أن تعلمنی هل کان اللّه جل وجهه یعلم قبل أن یخلق الخلق أنه وحده فقد اختلف موالیک فقال بعضهم قد کان یعلم قبل أن یخلق شیئا من خلقه و قال بعضهم إنما معنی یعلم یفعل فهو الیوم یعلم أنه لا غیره قبل فعل الأشیاء فقالوا إن أثبتنا أنه لم یزل عالما بأنه لا غیره- فقد أثبتنا معه غیره فی أزلیته فإن رأیت یا سیدی أن تعلمنی ما لا أعدوه إلی غیره- فکتب ما زال اللّه عالما تبارک و تعالی ذکره

## بیان

قد أسلفنا تحقیق ذلک و بیانه بما لا مزید علیه

[۶]

## اشارة

۳۶۶- ۶ الکافی، ۱/ ۱۰۸/ ۱/ ۱ علی عن العبیدی عن حماد عن حریز عن محمد عن أبی جعفر ع أنه قال فی صفة القدیم أنه واحد صمد

الوافی، ج۱، ص: ۴۵۲

أحدی المعنی لیس بمعانی کثیرة مختلفة- قال قلت جعلت فداک یزعم قوم من أهل العراق أنه یسمع بغیر الذی یبصر و یبصر بغیر الذی یسمع قال فقال کذبوا و ألحدوا و شبهوا تعالی اللّه عن ذلک إنه سمیع بصیر یسمع بما یبصر و یبصر بما یسمع قال قلت یزعمون أنه بصیر علی ما یعقلونه قال فقال تعالی اللّه إنما یعقل ما کان بصفة المخلوق لیس اللّه کذلک

## بیان

قد مضی بعض معانی الصمد فی باب النسبة و سیأتی له معان أخر فی باب معانی الأسماء إن شاء اللّه تعالی و أعاد فی الکافی هنا ذکر طائفة من حدیث الزندیق الطویل الذی مر ذکره فی باب الدلیل علی أنه تعالی واحد مع إسناده لمناسبتها هذا الموضع أیضا و نحن اقتصرنا علی ذکرها هناک و من أرادها فلیراجع إلیه و مما أورده الصدوق رحمه اللّه فی توحیده من الأخبار المناسبة لهذا المقام

ما رواه بإسناده عن الصادق ع أنه قیل له إن رجلا- ینتحل موالاتکم أهل البیت یقول إن اللّه تبارک و تعالی لم یزل سمیعا بسمع و بصیرا ببصر و علیما بعلم و قادرا بقدرة- فغضب ع ثم قال من قال بذلک و دان به فهو مشرک و لیس من ولایتنا علی شیء إن اللّه تبارک و تعالی ذات علامة سمعیة بصیرة قادرة

و فی روایة أخری عن الرضا ع من قال ذلک و دان به فقد اتخذ مع اللّه آلهة أخری- و لیس من ولایتنا علی شیء ثم قال ع لم یزل اللّه عز و جل علیما قادرا- حیا قدیما سمیعا بصیرا لذاته تعالی عما یقول المشرکون و المشبهون علوا کبیرا

و بإسناده عن محمد بن عرفة قال قلت للرضا ع خلق اللّه الأشیاء بقدرة أم بغیر قدرة فقال لا یجوز أن یکون خلق الأشیاء بالقدرة لأنک

إذا قلت خلق الأشیاء بالقدرة فكأنك قد جعلت القدرة شیئا غیره و جعلتها آلة له بها خلق الأشیاء و هذا شرك و إذا قلت خلق الأشیاء بقدرة فإنما تصفه أنه جعلها باقتدار علیها و قدرة- و لكن لیس هو بضعیف و لا عاجز و لا محتاج إلی غیره و زاد فی العیون بل هو سبحانه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۳

قادر بذاته لا بالقدرة

و بإسناده عن هشام بن سالم قال دخلت علی أبی عبد اللّٰه ع فقال لی أ تنعت اللّٰه قلت نعم قال هات فقلت هو السمیع البصیر- قال هذه صفة یشترك فیها المخلوقون قلت فكیف تنعته فقال هو نور لا ظلمة فیه و حیاة لا موت فیه و علم لا جهل فیه و حق لا باطل فیه فخرجت من عنده و أنا أعلم الناس بالتوحید

و بإسناده عن الصادق ع قال هو نور لیس فیه ظلمة و صدق لیس فیه كذب و عدل لیس فیه جور و حق لیس فیه باطل كذلك لم یزل و لا یزال أبد الآبدین- و كذلك كان إذ لم یكن أرض و لا سماء و لا لیل و لا نهار و لا شمس و لا قمر و لا نجوم- و لا سحاب و لا مطر و لا ریاح

و فی نهج البلاغة عن أمیر المؤمنین ص أنه قال و كمال الإخلاص له نفی الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غیر الموصوف- و شهادة كل موصوف أنه غیر الصفة فمن وصف اللّٰه سبحانه فقد قرنه و من قرنه فقد ثناه- و من ثناه فقد جزأه و من جزأه فقد جهله الحدیث

[۷]

۳۶۷- ۷ الكافی، ۱/ ۱۰۷/ ۳/ ۱ محمد عن محمد بن الحسین عن صفوان عن الكاهلی قال كتبت إلی أبی الحسن ع فی دعاء الحمد لله منتهی علمه فكتب إلی لا تقولن منتهی علمه فلیس لعلمه منتهی و لكن قل منتهی رضاه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۵

## باب ۴۴ صفات الفعل

[۱]

### اشارة

۳۶۸- ۱ الكافی، ۱/ ۱۰۹/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن الحسین عن النضر عن عاصم بن حمید عن أبی عبد اللّٰه ع قال قلت لم یزل اللّٰه تعالی مریدا قال إن المرید لا یكون إلا المراد معه لم یزل عالما قادرا ثم أراد

### بیان

المراد بالإرادة هاهنا الإحداث كما نص علیه فی الخبر الآتی لا التی هی عین ذاته الأحدیة

[۲]

### اشارة

۳۶۹- ۲ الکافی، ۱/ ۱۰۹/ ۳/ ۱ القمیان عن صفوان قال قلت لأبی الحسن ع أخبرنی عن الإرادة من اللّه و من الخلق قال فقال الإرادة من

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۶

الخلق الضمیر و ما یبدو لهم بعد ذلک من الفعل و أما من اللّه فإرادته إحداثه لا غیر ذلک لأنه لا یروی و لا یهم و لا یتفکر و هذه الصفات منفیة عنه و هی صفات الخلق فإرادة اللّه تعالی الفعل لا غیر ذلک یقول له کُنْ فَیَکُونُ بلا لفظ و لا نطق بلسان و لا همة و لا تفکر و لا کیف لذلک کما أنه لا کیف له

### بیان

الضمیر هو تصور الفعل و ما یبدو لهم بعد ذلک أی مع ما یبدو و هو اعتقاد النفع فیه ثم الرؤیة ثم الهمة ثم انبعاث الشوق منه ثم تأکده إلی أن یصیر إجماعا باعثا علی الفعل و ذلک کله إرادة فینا متوسطة بین ذاتنا و بین الفعل فقوله ع من الفعل أی من أسباب الفعل و یحتمل أن یکون الضمیر عبارة عن مجموع ما یتوسط و ما یبدو عبارة عن الفعل بمعنی المصدر و یکون من بیانا لما و هذا أوفق باللفظ و یؤیده قوله لا- غیر و فی الجناب القدسی یترتب الفعل الذی هو إرادة باعتبار علی نفس ذاته الأحدیة التی هی إرادة باعتبار آخر من غیر أن یتوسط بین الذات و بین أفعاله الاختیاریة شیء من الصفات و الأحوال العارضة للذات أصلا فنفس ذاته القیوم الواحد الأحد إرادة لما یرید و یفعل کما أنها علم بالأشیاء و مشیة لأفعاله الاختیاریة و لا إرادة و لا مشیة هناک وراء نفس الذات إلا نفس الفعل و الإحداث اللذین هما عبارة عن إرادته بالمعنی الآخر

### [۳]

### اشارة

۳۷۰- ۳ الکافی، ۱/ ۱۰۹/ ۲/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن محمد بن إسماعیل عن الحسین بن الحسن عن بکر بن صالح عن ابن أسباط عن الحسن بن الجهم عن بکیر بن أعین قال قلت لأبی عبد اللّه ع علم اللّه و مشیته هما

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۷

مختلفان أو متفقان فقال العلم لیس هو المشیة أ لا تدری أنک تقول سأفعل کذا إن شاء اللّه تعالی و لا تقول سأفعل کذا إن علم اللّه فقولک إن شاء اللّه دلیل علی أنه لم یشأ فإذا شاء کان الذی شاء کما شاء و علم اللّه السابق المشیة

### بیان

مختلفان أو متفقان أی معنیان متغایران أو عبارتان عن معنی واحد دلیل علی أنه لم یشأ أی لم یشأ بعد و المراد بالمشیة هنا الإحداث و الإیجاد و مغایرتها للعلم واضحة و أما المشیة بمعنی کون ذاته سبحانه بحیث یختار ما یختار فمغایرتها للعلم بالاعتبار و علم اللّه السابق

المشیئة أی علمه سابق علی مشیته فعلم اللّه مبتدأ و السابق المشیئة خبره و هذا کما یقال زید الحسن الوجه

[۴]

اشارة

۳۷۱- ۴ الکافی، ۱/ ۱۱۰/ ۴/ ۱ الثلاثة عن ابن أذینة عن أبی عبد اللّه ع قال خلق اللّه المشیئة بنفسها ثم خلق الأشیاء بالمشیئة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۸

بیان

قال السید الداماد ره المراد بالمشیئة هاهنا مشیئة العباد لأفعالهم الاختیاریة لتقدسه سبحانه عن مشیئة مخلوقة زائدة علی ذاته عز و جل و بالأشیاء أفاعیلهم المترتب وجودها علی تلک المشیئة و بذلک تنحل شبهة ربما أوردت هاهنا أنه لو کانت أفعال العباد مسبوقة بإرادتهم لکانت الإرادة مسبوقة بإرادة أخری و تسلسلت الإرادات لا إلی نهایة.

أقول ما ذکره خلاف الظاهر من الحدیث و کیف لا یکون له مشیئة مخلوقة و حدیث ابن مسلم الآتی نص فی ذلک لا یحتمل التأویل بمشیئة العبد لظهور حدوث مشیئة العبد فلا معنی لإفادة ذلک مع أن المقام موضع ذکر صفات اللّه سبحانه و الباب موضوع لذلک کما هو ظاهر فالصواب أن یقال إن للمشیئة معنیین أحدهما متعلق بالشائی و هی صفة کمالیة قدیمة هی نفس ذاته سبحانه و هی کون ذاته سبحانه بحیث یختار ما هو الخیر و الصلاح.

و الآخر یتعلق بالمشیء و هو حادث بحدوث المخلوقات لا تتخلف المخلوقات عنه و هو إیجاده سبحانه إیاها بحسب اختیاره و لیست صفة زائدة علی ذاته عز و جل و علی المخلوقات بل هی نسبة بینهما تحدث بحدوث المخلوقات لفرعیتها المنتسبین معا و قد عرفت تحقیق ذلک فیما أسلفناه إذا تمهد هذا فنقول فی شرح الحدیث و بیان معناه مستعینا بالله عز و جل إنه لما کان هاهنا مظنة شبهة هی أنه إن کان اللّه عز و جل خلق الأشیاء بالمشیئة فبم خلق المشیئة أ بمشیئة أخری فیلزم أن یکون قبل کل مشیئة مشیئة إلی ما لا نهایة له فأفاد الإمام ع أن الأشیاء مخلوقة بالمشیئة و أما المشیئة نفسها فلا یحتاج خلقها إلی مشیئة أخری بل هی مخلوقة بنفسها لأنها نسبة و إضافة بین الشائی و المشیء تتحصل بوجودیهما العینی و العلمی و لذا أضاف خلقها إلی اللّه سبحانه لأن کلی الوجودین له و فیه و منه و فی قوله ع بنفسها دون أن یقول بنفسه إشارة لطیفة إلی ذلک نظیر ذلک ما یقال إن الأشیاء إنما توجد بالوجود فأما الوجود نفسه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۵۹

فلا یفتقر إلی وجود آخر بل إنما یوجد بنفسه فافهم راشدا

[۵]

اشارة

۳۷۲- ۵ الکافی، ۱/ ۱۱۰/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن ابن أذینة عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال المشیئة

محدثة

**بيان**

أراد بهذه المشية الإحداث و الإيجاد لا كون ذاته بحيث يختار ما يختار

**[۶]**

**اشارة**

۳۷۳- ۶ الكافى، ۱/ ۱۱۰/ ۵/ ۱ العدة عن البرقى عن محمد بن عيسى عن المشرفى حمزة بن المرتفع عن بعض أصحابنا قال كنت فى مجلس أبى جعفر ع إذ دخل عليه عمرو بن عبيد فقال له جعلت فداك قول اللّه تعالى وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوى ما ذلك الغضب- فقال أبو جعفر ع هو العقاب يا عمرو إنه من زعم أن اللّه قد زال من شيء إلى شيء فقد وصفه صفة مخلوق إن اللّه تعالى لا يستفزه شيء فيغيره

**بيان**

سند الحديث فى توحيد الصدوق رحمه اللّه هكذا أحمد بن إدريس عن أحمد بن أبى عبد اللّه عن محمد بن عيسى اليقطينى عن المشرفى عن حمزة بن الربيع عمن ذكره

الوافي، ج ۱، ص: ۴۶۰

قال كنت الحديث و المشرفى بالفاء و قيل بالقاف هو هشام بن إبراهيم العباسى و حمزة بن الربيع و هو ابن الربيع المصلوب على التشيع و فى رواية الصدوق لا يستفزه شيء و لا يغيره تقول استفززته إذا أزعجته و أفزعته و هززت سره و حيرت فؤاده و استفزه الخوف استخفه

**[۷]**

**اشارة**

۳۷۴- ۷ الكافى، ۱/ ۱۱۰/ ۶/ ۱ على عن أبيه عن العباس بن عمرو عن هشام بن الحكم فى حديث الزنديق الذى سأل أبا عبد اللّه ع فكان من سؤاله أن قال له فله رضا و سخط- فقال أبو عبد اللّه ع نعم و لكن ليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين و ذلك أن الرضا حال تدخل عليه فتنقله من حال إلى حال لأن المخلوق أجوف معتمل مركب للأشياء فيه مدخل و خالقنا لا مدخل للأشياء فيه لأنه واحد و أحدى الذات و أحدى المعنى فرضاه ثوابه و سخطه عقابه من غير شيء يتداخله فيهيجه و ينقله من حال إلى حال لأن ذلك من صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين

## بیان

فی توحیـد الصدوق أن الرضا دخال و أحدی الذات أحدی المعنی بدون الواوین و إنما کان المخلوق أجوف لأنه مزدوج الحقیقة فیه ترکیب من الوجود و العدم کما مضـی بیانه فی باب النسبة و إلیه الإشارة بقوله ع مرکب و فیه إشارة إلی جواز إطلاق الصمد علی اللّه سبحانه بمعنی ما لا جوف له و المعتمل الـذی عمل فیه غیره و زاد الصـدوق بعد قوله ع المحتاجین و هو تبارک و تعالی القوی العزیز الذی لا حاجة به إلی شـیء مما خلق و خلقه جمیعا محتاجون إلیه إنما خلق الأشـیاء من غیر حاجة و سبب بل اختراعا و ابتداعا قیل فی قوله ع من غیر حاجة

الوافی، ج ١، ص: ۴۶١

نفی لمبادئ الأفعال الاختیاریة التی فینا عنه سبحانه و عن أفعاله الاختیاریة و قوله و لا سبب تصریح بأن السبب الغائی الحقیقی الذی هو غایة الغایات لأفعاله سبحانه نفس ذاته لا أمر وراء ذاته انتهی و الاختراع مطلق الإنشاء و الابتداع الإنشاء من غیر مثال.

قال أبو جعفر محمـد بن یعقوب الکلینی رحمه اللّه فی آخر هـذا الباب جملة القول فی صـفات الذات و صـفات الفعل أن کل شـیئین وصـفت اللّه بهمـا و کانا جمیعا فی الوجود فـذلک صـفة فعل و تفسـیر هـذه الجملـة أنک تثبت فی الوجود ما یریـد و ما لا یریـد و ما یرضاه و ما یسـخطه و ما یحب و ما یبغض فلو کانت الإرادة من صـفات الذات مثل العلم و القدرة کان ما لا یرید ناقضا لتلک الصفة أ لا تری أنا لا نجـد فی الوجود ما لا یعلم و ما لا یقدر علیه و کذلک صـفات ذاته الأزلی إلی آخر ما قاله مما لا مدخل لبقیته فی زیادة التبیین و ملخصه أن ما یختلف من صفاته سبحانه بالنسبة إلی المخلوقات فهو من صفات الفعل و ما لا یختلف بالإضافة إلیها بل یشمل کلها علی نسق واحد فهو من صفات الذات و قد حققنا ذلک فی أول الأبواب بما لا مزید علیه

الوافی، ج ١، ص: ۴۶٣

## باب ۴۵ حدوث الأسماء

### [١]

## اشارة

٣٧۵- ١ الکافی، ١/ ١١٢/ ١/ ١ علی بن محمـد عن صالـح بن أبی حماد عن الحسـین بن یزید عن ابن أبی حمزة عن إبراهیم بن عمر عن أبی عبـد اللّه ع قال إن اللّه تعـالی خلق اسـما بـالحروف غیر متصوت و باللفـظ غیر منطق و بالشـخص غیر مجسـد و بـالتشبیه غیر موصوف و باللون غیر مصبوغ منفی عنه الأقطار مبعـد عنه الحـدود محجوب عنه حس کل متوهم مستتر غیر مستر- فجعله کلمـة تامة علی أربعـة أجزاء معا لیس منها واحـد قبل الآخر فأظهر منها ثلاثـة أسماء لفاقة الخلق إلیها و حجب واحـدا منها و هو الاسم المکنون المخزون- فهـذه الأسـماء التی ظهرت فالظاهر هو اللّه تعالی و سـخر سـبحانه لکل اسم من هذه الأسـماء أربعة أرکان فذلک اثنا عشر رکنا ثم خلق لکل رکن منها ثلاثین اسما فعلا منسوبا إلیها فهو الرحمن الرحیم الملک القدوس الخالق- الباری المصور الحی القیوم لا تأخذه سنة و لا نوم العلیم الخبیر السمیع البصیر الحکیم العزیز الجبار المتکبر العلی العظیم المقتدر القادر

الوافی، ج ١، ص: ۴۶۴

السلام المؤمن المهیمن الباری المنشئ البدیع الرفیع الجلیل الکریم- الرازق المحیی الممیت الباعث الوارث فهذه الأسماء و ما کان من الأسـماء الحسـنی حتی یتم ثلاثمائة و ستین اسـما فهی نسبـة لهذه الأسـماء الثلاثة و هذه الأسـماء الثلاثة أرکان و حجب الاسم الواحد

المکنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة و ذلک قوله تعالی قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَیًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنی

**بیان**

الاسم ما دل علی الذات الموصوفة بصفة معینة سواء کان لفظا أو حقیقة من الحقائق الموجودة فی الأعیان فإن الدلالة کما تکون بالألفاظ کذلک تکون بالذوات من غیر فرق بینهما فیما یئول إلی المعنی بل کل موجود بمنزلة کلام صادر عنه تعالی دال علی توحیده و تمجیده بل کل منها عند أولی البصائر لسان ناطق بوحدانیته یسبح بحمده و یقدسه عما لا یلیق بجنابه کما قال تعالی وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ بل کل من الموجودات ذکر و تسبیح له تعالی إذ یفهم منه وحدانیته و علمه و اتصافه بسائر صفات الکمال و تقدسه عن صفات النقص و الزوال قوله ع مستتر من الاستتار غیر مستر من التستیر علی البناء للمفعول إشارة إلی أن خفاءه و عدم نیله إنما هو لضعف البصائر و الأبصار لا أنه جعل علیه ستر أخفاه و کأن الاسم الموصوف بالصفات المذکورة إشارة إلی أول ما خلق اللّه الذی مر ذکره فی باب العقل أعنی النور المحمدی و الروح الأحمدی و العقل الکلی و أجزاؤه الأربعة إشارة إلی جهته الإلهیة و العوالم الثلاثة التی یشتمل علیها أعنی عالم العقول المجردة عن المواد و الصور و عالم الخیال المجرد عن المواد دون الصور و عالم الأجسام المقارنة للمواد.

و بعبارة أخری إلی الحس و الخیال و العقل و السر و بثالثة إلی الشهادة و الغیب و غیب الغیب و غیب الغیوب و برابعة إلی الملک و الملکوت و الجبروت و اللاهوت و معیة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۶۵

الأجزاء عبارة عن لزوم کل منها الآخر و توقفه علیه فی تمامیة الکلمة و جزؤه المکنون السر الإلهی و الغیب اللاهوتی قوله فهذه الأسماء التی ظهرت کذا وجدت فیما رأیناه من نسخ الکافی و الصواب بهذه الأسماء بالباء کما رواه الصدوق طاب ثراه فی کتاب توحیده و یدل علیه آخر الحدیث حیث قال و حجب الاسم الواحد المکنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة فالظاهر هو اللّه یعنی أن الظاهر بهذه الأسماء الثلاثة هو اللّه فإن المسمی یظهر بالاسم و یعرف به و الأرکان الأربعة الحیاة و الموت و الرزق و العلم التی وکل بها أربعة أملاک هی إسرافیل و عزرائیل و میکائیل و جبرائیل و فعل الأول نفخ الصور و الأرواح فی قوالب المواد و الأجساد و إعطاء قوة الحس و الحرکة لانبعاث الشوق و الطلب و له ارتباط مع المفکرة و لو لم یکن هو لم ینبعث الشوق و الحرکة لتحصیل الکمال فی أحد.

و فعل الثانی تجرید الأرواح و الصور عن الأجساد و المواد و إخراج النفوس من الأبدان و له ارتباط مع المصورة و لو لم یکن هو لم یمکن الاستحالات و الانقلابات فی الأجسام و لا الاستکمالات و الانتقالات الفکریة فی النفوس و لا الخروج من الدنیا و القیام عند اللّه للأرواح بل کانت الأشیاء کلها واقفة فی منزل واحد و مقام أول.

و فعل الثالث إعطاء الغذاء و الإنماء علی قدر لائق و میزان معلوم لکل شیء بحسبه و له ارتباط مع الحفظ و الإمساک و لو لم یکن هو لم یحصل النشوء و النماء فی الأبدان و لا التطور فی أطوار الملکوت فی الأرواح و لا العلوم الجمة للفطرة.

و فعل الرابع الوحی و التعلیم و تأدیة الکلام من اللّه سبحانه إلی عباده و له ارتباط مع القوة النطقیة و لو لم یکن هو لم یستفد أحد معنی من المعانی بالبیان و القول و لم یقبل قلب أحد إلهام الحق و إلقاءه فی الروع و هاهنا أسرار لا یحتملها المقام

**[۲]**

### اشارة

۳۷۶- ۲ الکافی، ۱/ ۱۱۳/ ۲/ ۱ القمی عن الحسین بن عبد اللّٰه عن محمد بن عبد اللّٰه و موسی بن عمر و الحسن بن علی بن عثمان عن ابن سنان قال سألت أبا الحسن الرضا ع هل کان اللّٰه تعالی عارفا بنفسه قبل أن یخلق الخلق

الوافی، ج ۱، ص: ۴۶۶

قال نعم قلت یراها و یسمعها قال ما کان محتاجا إلی ذلک لأنه لم یکن یسألها و لا یطلب منها هو نفسه و نفسه هو قدرته نافذة فلیس یحتاج أن یسمی نفسه و لکنه اختار لنفسه أسماء لغیره یدعوه بها لأنه إذا لم یدع باسمه لم یعرف فأول ما اختار لنفسه العلی العظیم لأنه أعلی الأشیاء کلها فمعناه اللّٰه و اسمه العلی العظیم هو أول أسمائه علا علی کل شیء

### بیان

لله سبحانه العلو الحقیقی کما أن له العلو الإضافی و الأول من خواصه سبحانه لا یشارکه فیه غیره و لهذا قال اختار لنفسه العلی العظیم و جعله أول أسمائه لعدم توقف تعقله علی تعقل الغیر و جعل اللّٰه المعنی لأنه بإزاء الذات غیر مفهوم المعنی للخلق فهو المسمی و العلی العظیم الاسم لأنه وسیلة إلی فهم المعنی

[۳]

### اشارة

۳۷۷- ۳ الکافی، ۱/ ۱۱۳/ ۳/ ۱ بهذا الإسناد عن محمد بن سنان قال سألته عن الاسم ما هو قال صفة لموصوف

### بیان

فی هذا إشارة إلی ما ذکرنا من معنی الاسم

[۴]

### اشارة

۳۷۸- ۴ الکافی، ۱/ ۱۱۳/ ۴/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّٰه عن محمد بن إسماعیل عن بعض أصحابه عن بکر بن صالح عن علی بن صالح عن الحسن بن محمد بن

الوافی، ج ۱، ص: ۴۶۷

خالد بن یزید عن عبد الأعلی عن أبی عبد اللّٰه ع قال اسم اللّٰه غیر اللّٰه و کل شیء وقع علیه اسم شیء فهو مخلوق ما خلا اللّٰه فأما ما عبرته الألسن أو عملت الأیدی فهو مخلوق و اللّٰه غایة من غایاته و المغیی غیر الغایة و الغایة موصوفة و کل موصوف مصنوع و صانع

الأشياء غير موصوف بحد مسمى لم يتكون فتعرف كينونيته بصنع غيره و لم يتناه إلى غاية إلا كانت غيره- لا يذل من فهم هذا الحكم أبدا و هو التوحيد الخالص فارعوه و صدقوه و تفهموه بإذن اللّه من زعم أنه يعرف اللّه بحجاب أو بصورة أو بمثال فهو مشرك- لأن حجابه و مثاله و صورته غيره و إنما هو واحد موحد فكيف يوحده من زعم أنه عرفه بغيره و إنما عرف اللّه من عرفه بالله فمن لم يعرفه به فليس يعرفه إنما يعرف غيره ليس بين الخالق و المخلوق شيء و اللّه خلق الأشياء لا من شيء كان و اللّه يسمى بأسمائه و هو غير أسمائه و الأسماء غيره

الوافی، ج ۱، ص: ۴۶۸

## بيان

اسم اللّه غير اللّه سواء أريد به اللفظ أو الكتابة أو المفهوم الذى يفتقر فى وجوده و تعقله إلى غيره و هذا الحكم ظاهر ما خلا اللّه أى ما خلا ذاته و معناه المسمى بالاسم اللّه ما عبرته الألسن بالتخفيف من العبارة أشار به إلى الأسماء الملفوظة أو عملت الأيدى أشار به إلى الأسماء المكتوبة فهو مخلوق فيه إشارة إلى رد مذهب من زعم أن القرآن قديم أو الكلام عين المتكلم أو الاسم عين المسمى و اللّه غاية من غاياته أى المفهوم من اسم اللّه حد من حدود ما عبرته الألسن أو عملته الأيدى ينتهيان إليه و المغيى إن كانت بالمعجمة و التحتانية كما يوجد فى النسخ التى رأيناها بمعنى ذى الغاية.

فالمراد بقوله ع و المغيى غير الغاية أن ما عبرته الألسن أو عملته الأيدى غير المفهوم منهما و المفهوم منهما موصوف بهما و كل موصوف مصنوع لأنه يصنعه الواصف فى ذهنه و إن كانت بالمهملة و النون كما هو الأظهر فالمراد أن المقصود باسم اللّه يعنى ذاته سبحانه و تعالى غير الغاية أى الاسم و لم يتناه إلى غاية أى لم يحد بحد و مفهوم و علامة هذا الحكم أى الحكمة أو القضاء و الحكم جاء بالمعنيين فارعوه إما بالوصل من الرعاية بمعنى الحفظ و إما بالقطع من الإرعاء بمعنى الإصغاء و تمام الحديث قد مضى بيانه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۶۹

## باب ۴۶ معانی الأسماء

### [۱]

## اشارة

۳۷۹- ۱ الكافی، ۱/ ۱۱۴/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی عن القاسم عن جده عن عبد اللّه بن سنان قال سألت أبا عبد اللّه ع عن تفسير بسم اللّه الرحمن الرحيم- قال الباء بهاء اللّه و السين سناء اللّه و الميم مجد اللّه و روى بعضهم الميم ملك اللّه و اللّه إله كل شيء الرحمن بجميع خلقه و الرحيم بالمؤمنين خاصة

## بيان

أشير بهذا التفسير إلى علم الحروف فإنه علم شريف يمكن أن يستنبط منه جميع العلوم و المعارف كلياتها و جزئياتها إلا أنه مكنون عند أهله و كان الرحمن إنما هو من الرحمة التى وسعت كل شيء و الرحيم من الرحمة التى يختص بها من يشاء من عباده قال أستادنا

قدس اللّه سره بعد تحقيق معنى الرحمة على ما يفهمه الجمهور و إذا أطلق بعض هذه الصفات على اللّه فلا بد أن يكون هناك على وجه أعلى و أشرف لأن صفات كل موجود على حسب وجوده فصفات الجسم كوجوده جسمانية و صفات النفس نفسانية و صفات العقل عقلانية و صفات اللّه إلهية لا كما عليه كثير من أهل التمييز من أن ينكر هذه الصفات في حق اللّه رأسا و يقال إن أسماء اللّه إنما تطلق باعتبار

الوافي، ج ۱، ص: ۴۷۰

الغايات التي هي الأفعال دون المبادئ التي تكون انفعالات و هذا من قصور العلم و ضيق الصدر و عدم سعة التعقل حيث لم يدركوا مقامات الوجود و مواطنه و معارجه و منازله و أحواله في كل موطن و مقام فوقعوا في مثل هذا التعطيل الخالي عن التحصيل و بالجملة العوالم متطابقة فما وجد من الصفات الكمالية في الأدنى يكون في الأعلى على وجه أرفع و أشرف و أبسط قال فافهم هذا التحقيق و اغتنم فإنه عزيز جدا

[۲]

## اشارة

۳۸۰- ۲ الكافي، ۱/ ۱۱۴/ ۳/ ۱ بهذا الإسناد عن الحسن بن راشد عن أبي الحسن موسى بن جعفر ع قال سئل عن معنى اللّه فقال استولى على ما دق و جل

## بيان

لما كان اللّه اسما للذات الأحدية القيومية فسر بما يختص به الذات و هو استيلاؤها على الدقيق و الجليل

[۳]

۳۸۱- ۳ الكافي، ۱/ ۱۱۵/ ۴/ ۱ علي بن محمد عن سهل عن يعقوب بن يزيد عن العباس بن هلال قال سألت الرضا ع عن قول اللّه تعالى اللَّهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فقال هاد لأهل السماء و هاد لأهل الأرض

[۴]

## اشارة

۳۸۲- ۴ الكافي، ۱/ ۱۱۵/ ۴/ ۱ و في رواية البرقي هادي من في السماء و هادي من في الأرض

## بيان

فی بعض النسخ هدی بدل هادی فی المواضع الأربعة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۱

[۵]

## اشارة

۳۸۳- ۵ الکافی، ۱/ ۱۱۵/ ۵/ ۱ القمیان عن صفوان عن فضیل بن عثمان عن ابن أبی یعفور قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ و قلت أما الأول فقد عرفناه و أما الآخر فبین لنا تفسیره- فقال إنه لیس شیء إلا یبید أو یتغیر أو یدخله التغیر و الزوال أو ینتقل من لون إلی لون و من هیئة إلی هیئة و من صفة إلی صفة و من زیادة إلی نقصان و من نقصان إلی زیادة إلا رب العالمین فإنه لم یزل و لا یزال بحالة واحدة هو الأول قبل کل شیء و هو الآخر علی ما لم یزل و لا تختلف علیه الصفات و الأسماء کما تختلف علی غیره مثل الإنسان الذی یکون ترابا مرة و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رمیما و کالبسر الذی یکون مرة بلحا و مرة بسرا و مرة رطبا و مرة تمرا فتتبدل علیه الأسماء و الصفات و اللّه تعالی بخلاف ذلک

## بیان

یبید یهلک و الرفاة ما دق و کسر و تفتت کالفتات و الرمیم ما بلی من العظام و البسر بضم الموحدة و المهملتین ما لم ینضج بعد من الرطب و أول ما یبدو من

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۲

النخلة یقال له طلع ثم خلال ثم بلح بالموحدة و المهملة و فتح اللام ثم بسر ثم رطب ثم تمر أراد ع أن اللّه سبحانه لم یستفد من خلقة العالم کمالا کان فاقدا له قبل الخلق بل إنه کما کان فی الأزل یکون فی الأبد من غیر تغیر فیه فهو الأول و هو بعینه الآخر یکون کما کان بخلاف غیره من الأشیاء فإنها إنما خلقت لغایات و کمالات تستفیدها إلی نهایة آجالها فالأول منها غیر الآخر

[۶]

## اشارة

۳۸۴- ۶ الکافی، ۱/ ۱۱۶/ ۶/ ۱ الثلاثة عن ابن أذینة عن محمد بن حکیم عن میمون البان قال سمعت أبا عبد اللّه ع و قد سئل عن الأول و الآخر فقال الأول لا عن أول قبله و لا عن بدء سبقه و آخر لا عن نهایة کما یعقل من صفة المخلوقین و لکن قدیم أول آخر لم یزل و لا یزول بلا بدء و لا نهایة لا یقع علیه الحدوث و لا یحول من حال إلی حال خالق کل شیء

## بیان

فی قوله ع أول آخر بدون العطف إشارة إلی أن أولیته عین آخریته لیدل علی أن کونه قدیما لیس بمعنی القدم الزمانی أی الامتداد

الکمی بلا نهایة إذ وجوده لیس بزمانی بل هو فوق الزمان و الدهر نسبته إلی الأزل کنسبته إلی الأبد فهو بما هو أزلی أبدی و بما هو أبدی أزلی فهو و إن کان مع الأزل و الأبد لکن لیس فی الأزل و لا فی الأبد حتی یتغیر ذاته و إلیه الإشارة بقوله لا یقع علیه الحدوث

[۷]

## اشارة

۳۸۵- ۷ الکافی، ۱/ ۱۱۶/ ۷/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه رفعه إلی أبی هاشم الجعفری قال کنت عند أبی جعفر الثانی ع فسأله رجل فقال أخبرنی عن الرب تبارک و تعالی له أسماء و صفات فی کتابه و أسمائه و صفاته هی هو

الوافی، ج۱، ص: ۴۷۳

فقال أبو جعفر ع إن لهذا الکلام وجهین إن کنت تقول هی هو أی إنه ذو عدد و کثرة- فتعالی اللّه عن ذلک و إن کنت تقول هذه الصفات و الأسماء لم تزل فإن لم تزل محتمل معنیین فإن قلت لم تزل عنده فی علمه و هو مستحقها فنعم و إن کنت تقول لم تزل تصویرها و هجاها و تقطیع حروفها فمعاذ اللّه أن یکون معه شیء غیره بل کان اللّه و لا خلق ثم خلقها وسیلة بینه و بین خلقه یتضرعون بها إلیه و یعبدونه و هی ذکره و کان اللّه و لا ذکر و المذکور بالذکر هو اللّه القدیم الذی لم یزل و الأسماء و الصفات مخلوقات و المعانی و المعنی بها هو اللّه الذی لا یلیق به الاختلاف و لا الائتلاف و إنما یختلف و یأتلف المتجزئ فلا یقال اللّه مؤتلف- و لا اللّه قلیل و لا کثیر و لکنه القدیم فی ذاته لأن ما سوی الواحد متجزئ- و اللّه واحد لا متجزئ و لا متوهم بالقلة و الکثرة و کل متجزئ أو متوهم بالقلة و الکثرة فهو مخلوق دال علی خالق له فقولک إن اللّه قدیر خبرت أنه لا یعجزه شیء فنفیت بالکلمة العجز و جعلت العجز سواه و کذلک قولک عالم إنما نفیت بالکلمة الجهل و جعلت الجهل سواه و إذا أفنی اللّه الأشیاء أفنی الصورة و الهجاء و التقطیع و لا یزال من لم یزل عالما فقال الرجل فکیف سمینا ربنا سمیعا فقال لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالإسماع و لم نصفه بالسمع المعقول فی الرأس و کذلک سمیناه بصیرا لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالأبصار من لون أو شخص أو غیر ذلک و لم نصفه ببصر لحظة العین و کذلک سمیناه لطیفا لعلمه بالشیء اللطیف مثل البعوضة و أخفی من ذلک و موضع النشوء منها و العقل و الشهوة للسفاد و الحدب علی نسلها و أقام بعضها علی بعض و نقلها الطعام و الشراب إلی أولادها فی الجبال و المفاوز و الأودیة و القفار فعلمنا أن خالقها لطیف بلا کیف و إنما الکیفیة للمخلوق المکیف و کذلک سمینا ربنا قویا- لا بقوة البطش المعروف من المخلوق و لو کانت قوته قوة البطش المعروف من

الوافی، ج۱، ص: ۴۷۴

المخلوق لوقع التشبیه و لاحتمل الزیادة و ما احتمل الزیادة احتمل النقصان- و ما کان ناقصا کان غیر قدیم و ما کان غیر قدیم کان عاجزا فربنا تبارک و تعالی لا شبه له و لا ضد و لا ند و لا کیف و لا نهایة و لا تبصار بصر و محرم علی القلوب أن تمثله و علی الأوهام أن تحده و علی الضمائر أن تکونه جل و عز عن أدات خلقه و سمات بریته و تعالی عن ذلک علوا کبیرا

## بیان

فی توحید الصدوق رفع رفعه بمحمد بن بشر قوله و هی ذکره ربما یجعل الضمیر فی تاء بمعنی الذکری و إرادة ما به الذکری و فیه تکلف لفقد التاء فیما بعده قیل قوله و المعانی محذوف الخبر یعنی مخلوقات و الأولی أن یجعل مبتدأ و یجعل المعنی بها عطف

تفسیر له بإرجاع الضمیر المجرور إلی الأسماء و الصفات و فی بعض النسخ مخلوقات المعانی بدون الواو و لا یزال من لم یزل عالما أی و لا یزال عالما یعنی به أن عالمیته و سائر صفاته الذاتیة إنما هی بنفس ذاته الأحدیة الحقة القدیمة لا بالأسماء و الصفات بالسمع المعقول أی المحبوس و موضع النشوء منها أی لعلمه بموضع النشوء منها من نشأ ینشأ بمعنی النماء و قیل بل هو بالواو و التاء بمعنی السکر لاقترانه بالعقل و فیه تکلف مع أن اقتران الجسد بالعقل بمعنی الروح أشمل و السفاد بکسر السین قبل الفاء نزو الذکر علی الأنثی و الحدب علی القوم بإهمال الحاء و الدال و بالتحریک العطف و الشفقة علیهم و أقام بعضها بکسر الهمزة أی کونه مقیما قواما قویا علیه قائما بأموره حافظا لأحواله و أصله إقامة.

و فی توحید الصدوق و إفهام بعضها عن بعض موافقا لخبر فتح الآتی فی الباب التالی لهذا الباب و قیل معنی اللطیف فاعل اللطف و هو ما یقرب العبد إلی الطاعة و یبعده عن المعصیة و یمکن الجمع بین المعنیین بأن یقال اللطیف من یعلم دقائق المصالح و غوامضها و ما دق منها و لطف ثم یسلک فی إیصالها إلی المستصلح سبیل الرفق دون

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۵

العنف فإذا اجتمع الرفق فی الفعل و اللطف فی الإدراک تم معنی اللطف و القفر بتقدیم القاف المفازة التی لا نبات فیها و لا ماء و التبصار تفعال من البصر عن أدات خلقة أما بفتح الهمزة بمعنی الآلة أی عن نیلها إیاها و لم تکتب بالتاء المدورة لأنها لیست بمحل وقف أو بکسرها بمعنی المعونة أو جمع الإدة بمعنی الثقل و فیهما تکلف ارتکبه متکلف الذکرة و النشوة و السمة بالکسر العلامة

[۸]

۳۸۶- ۸ الکافی، ۱/ ۱۱۷/ ۸/ ۱ علی بن محمد عن سهل عن السراد عمن ذکره عن أبی عبد اللّٰه ع قال قال رجل عنده اللّٰه أکبر فقال اللّٰه أکبر من أی شیء فقال من کل شیء فقال أبو عبد اللّٰه ع حددته فقال الرجل کیف أقول قال قل اللّٰه أکبر من أن یوصف

[۹]

**اشارة**

---

کاشانی، فیض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امیر المؤمنین علی علیه السلام، اصفهان - ایران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

الوافی؛ ج ۱، ص: ۴۷۵

۳۸۷- ۹ الکافی، ۱/ ۱۱۸/ ۹/ ۱ و رواه محمد عن ابن عیسی عن مروک بن عبید عن جمیع بن عمیر قال قال أبو عبد اللّٰه ع أی شیء اللّٰه أکبر فقلت اللّٰه أکبر من کل شیء فقال و کان ثم شیء فیکون أکبر

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۶

منه فقلت فما هو اللّٰه أکبر من أن یوصف

**بیان**

حددته بالتشدید من التحدید أی جعلت له حدا محدودا و ذلک لأنه جعله فی مقابلة الأشیاء و وضعه فی حد و الأشیاء فی حد آخر و وازن بینهما مع أنه محیط بکل شیء لا یخرج عن معیته و قیومیته شیء کما أشار إلیه بقوله ع و کان ثم شیء یعنی مع ملاحظة ذاته الواسعة و إحاطته بکل شیء و معیته للکل لم یبق شیء تنسبه إلیه بالأکبریة بل کل شیء هالک عند وجهه الکریم و کل وجود و کمال وجود مضمحل فی مرتبة ذاته و وجوده القدیم

[۱۰]

### اشارة

۳۸۸- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۱۸/ ۱۰/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن هشام بن الحکم قال سألت أبا عبد اللّه ع عن سبحان اللّه فقال أنفة لله

### بیان

یعنی تنزیه لذاته الأحدیة عن کل ما لا یلیق بجنابة یقال أنف من الشیء إذا استنکف عنه و کرهه و شرف نفسه عنه و سبحان مصدر منصوب بفعل مضمر

[۱۱]

۳۸۹- ۱۱ الکافی، ۱/ ۱۱۸/ ۱۱/ ۱ أحمد بن مهران عن عبد العظیم بن عبد اللّه الحسنی عن ابن أسباط عن سلیمان مولی طربال عن هشام الجوالیقی قال سألت أبا

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۷

عبد اللّه ع عن قول اللّه سُبْحانَ اللّهِ ما یعنی به قال تنزیه

[۱۲]

### اشارة

۳۹۰- ۱۲ الکافی، ۱/ ۱۱۸/ ۱۲/ ۱ علی بن محمد و محمد بن الحسن عن سهل و محمد عن ابن عیسی جمیعا عن أبی هاشم الجعفری قال سألت أبا جعفر الثانی ع ما معنی الواحد فقال إجماع الألسن علیه بالوحدانیة- کقوله وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اللّهُ

### بیان

یعنی کما أن الغرائز الإنسانیة مجبولة بحسب الفطرة الأولی علی الاعتراف بأن اللّه واحد لا شریک له و لو لا الأغراض النفسانیة لما

اختلف فیه اثنان و لهذا لما سألهم أ لست بربکم قالوا بلی بالاتفاق کذلک فی الفطرة الثانیة لو خلوا و طبائعهم و لم یکن لهم غرض آخر و سألوا من الخالق إیاهم لیقولن اللّه.

روی أن زندیقا دخل علی الصادق ع فسأله عن الدلیل علی إثبات الصانع فأعرض ع عنه ثم التفت إلیه و سأله من أین أقبلت و ما قصتک- فقال الزندیق إنی کنت مسافرا فی البحر فعصفت علینا الریح و تقلبت بنا الأمواج- فانکسرت سفینتنا فتعلقت بساجة منها و لم یزل الموج یقلبها حتی قذفت بی إلی الساحل فنجوت علیها- فقال ع أ رأیت الذی کان قلبک إذا انکسرت السفینة و تلاطمت علیکم الأمواج فزعا علیه مخلصا له فی التضرع طالبا منه النجاة فهو إلهک فاعترف الزندیق بذلک و حسن اعتقاده

و ذلک من قوله تعالی وَ إِذا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فِی الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلّا إِیّاهُ

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۸

[۱۳]

### اشارة

۳۹۱- ۱۳ الکافی، ۱/ ۱۲۳/ ۱/ ۱ علی بن محمد و محمد بن الحسن عن سهل عن محمد بن الولید و لقبه شباب الصیرفی عن داود بن القاسم الجعفری قال قلت لأبی جعفر الثانی ع جعلت فداک ما الصمد قال السید المصمود إلیه فی القلیل و الکثیر

### بیان

المصمود إلیه المقصود

[۱۴]

### اشارة

۳۹۲- ۱۴ الکافی، ۱/ ۱۲۳/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن العبیدی عن یونس عن الحسن بن السری عن جابر بن یزید الجعفی قال سألت أبا جعفر ع عن شیء من التوحید فقال إن اللّه تبارک و تعالی أسماؤه التی یدعی بها- و تعالی فی علو کنهه واحد توحد بالتوحید فی توحده ثم أجراه علی خلقه فهو واحد صمد قدوس یعبده کل شیء و یصمد إلیه کل شیء و وسع کل شیء علما

### بیان

توحد بالتوحید فی توحده یعنی أن کل واحد دون اللّه غیر متوحد فی توحده إذ قد وجدت له فی توحده أمثال موجودة أو مفروضة فهو سبحانه کما لا شریک له فی إلهیته لا شریک له فی أحدیته و ذلک لأن وحدته لیست من جنس الوحدة العددیة التی تدخل فی باب الأعداد و لا الوحدة المبهمة التی توصف بها الأنواع و الأجناس ثم أجراه علی خلقه یعنی أجری ظل التوحد علی الخلق کما أجری فیض الوجود علیهم إذ الوحدة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۷۹

فی کل شیء هی عین وجوده بالذات و غیره بالاعتبار و هی فیه متشابکة بالکثرة و لذلک قال فهو واحد صمد أی فهو فقط واحد ذلک الواحد صمد فی وجوده لا فرجة فیه قدوس فی وحدته لا یمازجه کثرة فلذلک یعبده کل شیء طلبا لتتمیم کماله الوجودی و یصمد إلیه کل شیء تخلصا عن عالم التفرقة و الکثرة إلی عالم الجمعیة و الوحدة و قوله وسع کل شیء علما إشارة إلی أن وحدته الذاتیة کعلمه الذی هو نفس ذاته وسعت کل شیء لأنه مع کل شیء لا بممازجة و غیره لا بمباینة کما ورد عن أمیر المؤمنین ع.

کذا أفاد أستادنا قدس سره فی معنی هذا الحدیث قال محمد بن یعقوب الکلینی طاب ثراه بعد نقل هذا الحدیث و الذی قبله فهذا هو المعنی الصحیح فی تأویل الصمد لا ما ذهب إلیه المشبهة أن تأویل الصمد المصمت الذی لا جوف له لأن ذلک لا یکون إلا من صفة الجسم و اللّه جل ذکره متعال عن ذلک هو أعظم و أجل من أن تقع الأوهام علی صفته أو تدرک کنه عظمته.

و لو کان تأویل الصمد فی صفة اللّه تعالی المصمت لکان مخالفا لقوله تعالی لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ لأن ذلک من صفة الأجسام المصمتة التی لا أجواف لها مثل الحجر و الحدید و سائر الأشیاء المصمتة التی لا أجواف لها تعالی اللّه عن ذلک علوا کبیرا فأما ما جاء فی الأخبار من ذلک فالعالم ع أعلم بما قال و هذا الذی قال ع إن الصمد هو السید المصمود إلیه هو معنی صحیح موافق لقول اللّه تعالی لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ و المصمود إلیه المقصود فی اللغة قال أبو طالب فی بعض ما کان یمدح به النبی ص من شعره

و بالجمرة القصوی إذا صمدوا لها. یؤمون قذفا رأسها بالجنادل.

یعنی قصدوا نحوها یرمونها بالجنادل یعنی الحصا الصغار التی تسمی بالجمار.

و قال بعض شعراء الجاهلیة

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۰

ما کنت أحسب أن بیتا ظاهرا. لله فی أکناف مکة یصمد.

یعنی یقصد و قال ابن الزبرقان

و لا رهینة إلا سید صمد

و قال شداد بن معاویة فی حذیفة بن بدر

علوته بحسام ثم قلت له. خذها حذیف فأنت السید الصمد.

و مثل هذا کثیر و اللّه تعالی هو السید الصمد الذی جمیع الخلق من الجن و الإنس إلیه یصمدون فی الحوائج و إلیه یلجئون عند الشدائد و منه یرجون الرخاء و دوام النعماء لیدفع عنهم الشدائد انتهی کلامه.

أقول و أنت قد علمت أن تأویل الصمد بمعنی لا جوف له أیضا صحیح لما أدریناک من قبل فی باب النسبة و علمت أنه قد جاء به روایات عن أهل العصمة سلام اللّه علیهم أجمعین.

کما اعترف به شیخنا أبو جعفر الکلینی رحمه اللّه و لا ینافیه صحة المعنی الذی ذکره بل له معان أخر أیضا کلها صحیحة موافقة لأقوال أئمة اللغة قال ابن الأثیر فی النهایة فی أسماء اللّه تعالی الصمد هو السید الذی انتهی إلیه السؤدد.

و قیل هو الدائم الباقی و قیل الذی لا جوف له و قیل الذی یصمد إلیه فی الحوائج أی یقصد

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۱

## باب ۴۷ فرق ما بین المعانی التی تحت أسماء اللّه تعالی و أسماء المخلوقین

[۱]

## اشارة

۳۹۳- ۱ الکافی، ۱/ ۱۱۸/ ۱/ ۱ علی عن المختار بن محمد بن المختار الهمدانی و محمد بن الحسن عن عبد اللّه بن الحسن العلوی جمیعا عن الفتح بن یزید الجرجانی عن أبی الحسن ع قال سمعته یقول و هو اللطیف الخبیر السمیع البصیر الواحد الأحد الصمد لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا أحد- لم یعرف الخالق من المخلوق و لا المنشئ من المنشأ لکنه المنشئ فرق بین من جسمه و صوره و أنشأه إذ کان لا یشبهه شیء و لا یشبه هو شیئا قلت أجل جعلنی اللّه فداک لکنک قلت الأحد الصمد و قلت لا یشبهه شیء و اللّه واحد و الإنسان واحد أ لیس قد تشابهت الوحدانیة قال یا فتح أحلت ثبتک اللّه إنما التشبیه فی المعانی فأما فی الأسماء فهی واحدة و هی دالة علی المسمی و ذلک أن الإنسان و إن قیل واحد فإنه یخبر أنه جثة واحدة و لیس باثنین و الإنسان بنفسه لیس بواحد لأن أعضاءه مختلفة و ألوانه مختلفة و من ألوانه مختلفة غیر

الوافی، ج۱، ص: ۴۸۲

واحد و هو أجزاء مجزأ لیست بسواء دمه غیر لحمه و لحمه غیر دمه و عصبه غیر عروقه و شعره غیر بشرته و سواده غیر بیاضه و کذلک سائر جمیع الخلق فالإنسان واحد فی الاسم و لا واحد فی المعنی و اللّه تعالی هو واحد لا واحد غیره لا اختلاف فیه و لا تفاوت و لا زیادة و لا نقصان فأما الإنسان المخلوق المصنوع المؤلف من أجزاء مختلفة و جواهر شتی غیر أنه بالاجتماع شیء واحد قلت جعلت فداک فرجت عنی فرج اللّه عنک فقولک اللطیف الخبیر فسره لی کما فسرت الواحد- فإنی أعلم أن لطفه علی خلاف لطف خلقه للفصل غیر أنی أحب أن تشرح ذلک لی- فقال یا فتح إنما قلنا اللطیف للخلق اللطیف لعلمه بالشیء اللطیف- أ و لا تری وفقک اللّه و ثبتک إلی أثر صنعه فی النبات اللطیف و غیر اللطیف و من الخلق اللطیف و من الحیوان الصغار و من البعوض و الجرجس و ما هو أصغر منها- ما لا یکاد تستبینه العیون بل لا یکاد یستبان لصغره الذکر من الأنثی و الحدث المولود من القدیم فلما رأینا صغر ذلک فی لطفه و اهتداؤه للسفاد و الهرب من الموت و الجمع لما یصلحه و ما فی لجج البحار و ما فی لحاء الأشجار و المفاوز و القفار- و إفهام بعضها بعضا عن بعض منطقها و ما یفهم به أولادها عنها و نقلها الغذاء إلیها ثم تألیف ألوانها حمرة مع صفرة و بیاض مع حمرة و أنه ما لا یکاد عیوننا تستبینه لدمامة خلقها لا تراه عیوننا و لا تلمسه أیدینا علمنا أن خالق هذا الخلق لطیف

الوافی، ج۱، ص: ۴۸۳

لطف بخلق ما سمیناه بلا علاج و لا أداة و لا آلة و إن کل صانع شیء فمن شیء صنع و اللّه الخالق اللطیف الجلیل خلق و صنع لا من شیء

## بیان

عن أبی الحسن یعنی الرضا ع کما شهد له إیراده الصدوق طاب ثراه فی کتاب عیون أخباره ع و فیه و فی کتاب توحیده بعد قوله کفوا أحد منشئ الأشیاء و مجسم الأجسام و مصور الصور و لو کان کما یقولون لم یعرف الخالق من المخلوق و کان هذه الزیادة سقطت من قلم صاحب الکافی قوله کما یقولون یعنی المشبهة و ربما یوجد فی بعض نسخ الکافی و لو کان کما یقول المشبهة لم یعرف لکنه المنشئ إما کلام تام و ما بعده کلام آخر أو المنشئ بدل من الضمیر و ما بعده خبره فرق إما فعل ماض أو منون بین من جسمه أی بینه و بین من جسمه أجل هو مثل نعم إلا أنه أحسن منه فی التصدیق و نعم أحسن منه فی الاستفهام أحلت أتیت بالمحال ثبتک اللّه یعنی علی الحق إنما التشبیه فی المعانی قیل یعنی لیس فی الحقیقة و الذات تشبیه أصلا و إنما التشبیه فی المفهومات المدلول علیها بلفظ واحد.

أقول بل المراد أن التشبیه الممنوع منه ما یکون فی المعانی یعنی ما إذا شبه ذاته بشیء من خلقه لا ما یکون فی الأسماء بإطلاق لفظ واحد علیه و علی خلقه مع تعدد المعنی المراد بذلک اللفظ و کذلک سائر جمیع الخلق یعنی و إن کان کل منها واحدا بسیطا فی الخارج فإنه متعدد مرکب ذو أجزاء و لو من جنس و فصل و ماهیة و إنیة متغایرتین فالوحدانیة الخالصة لیست إلا لله سبحانه من أجزاء مختلفة هذا الظرف خبر للإنسان أو المؤلف خبر أو المصنوع للخلق اللطیف الخلق هنا بمعنی المصدر لعلمه بالشیء اللطیف بدل للخلق أو تعلیل له و فی بعض نسخ الکتاب و کتابی الشیخ الصدوق و لعلمه بالواو و هو الأصوب الأوضح لیکون تعلیلا ثانیا لتسمیته سبحانه لطیفا و الجرجس بکسر الجیمین بینهما الراء و إهمال السین البعوض الصغار

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۴

و یسمی بالقرقس أیضا.

و ما فی لجج البحار أی من ذلک و فی بعض النسخ مما بیانا لما یصلحه و هو أوضح و اللحاء بکسر اللام و إهمال الحاء و المد قشر الشجر و بیاض فی نسخ العیون بالنصب و هو أظهر لدمامة خلقها بفتح الدال المهملة حقارته بلا علاج مزاولة و مباشرة

**[۲]**

## اشارة

۳۹۴- ۲ الکافی، ۱/ ۱۲۰/ ۲/ ۱ علی بن محمد مرسلا عن أبی الحسن الرضا ع قال قال اعلم علمک اللّه الخیر أن اللّه تبارک و تعالی قدیم و القدم صفته التی دلت العاقل علی أنه لا شیء قبله و لا شیء معه فی دیمومیته فقد بان لنا بإقرار العامة معجزة الصفة أنه لا شیء قبل اللّه و لا شیء مع اللّه فی بقائه- و بطل قول من زعم أنه کان قبله أو کان معه شیء- و ذلک أنه لو کان معه شیء فی بقائه لم یجز أن یکون خالقا له لأنه لم یزل معه فکیف یکون خالقا لمن لم یزل معه و لو کان قبله شیء کان الأول ذلک الشیء لا هذا و کان الأول أولی بأن یکون خالقا للأول ثم وصف نفسه تبارک و تعالی بأسماء دعا الخلق إذ خلقهم و تعبدهم و ابتلاهم إلی أن یدعوه بها فسمی نفسه سمیعا بصیرا قادرا قائما ناطقا ظاهرا باطنا لطیفا خبیرا قویا عزیزا حکیما حلیما علیما و ما أشبه هذه الأسماء فلما رأی ذلک من أسمائه الغالون المکذبون و قد سمعونا نحدث عن اللّه أنه لا شیء مثله و لا شیء من الخلق فی حاله قالوا أخبرونا إذ زعمتم أنه لا مثل لله و لا شبه له کیف شارکتموه فی أسمائه الحسنی فتسمیتم بجمیعها فإن فی ذلک دلیلا علی أنکم مثله فی حالاته کلها أو بعضها دون بعض إذ جمعتم الأسماء الطیبة قیل لهم إن اللّه تعالی ألزم العباد أسماء من أسمائه علی اختلاف المعانی- و ذلک کما یجمع الاسم الواحد معنیین مختلفین

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۵

و الدلیل علی ذلک قول الناس الجائز عندهم الشائع و هو الذی خاطب اللّه به الخلق فکلمهم بما یعقلون لیکون علیهم حجة فی تضییع ما ضیعوا فقد یقال للرجل کلب و حمار و ثور و سکرة و علقمة و أسد کل ذلک علی خلافه و حالاته- لم تقع الأسامی علی معانیها التی کانت بنیت علیه لأن الإنسان لیس بأسد و لا کلب فافهم ذلک رحمک اللّه و إنما سمی اللّه بالعلم لغیر علم حادث علم به الأشیاء استعان به علی حفظ ما یستقبل من أمره و الرویة فیما یخلق من خلقه و یفسد ما مضی بما أفنی من خلقه مما لو لم یحضره ذلک العلم و یعینه کان جاهلا ضعیفا کما أنا لو رأینا علماء الخلق إنما سموا بالعلم لعلم حادث إذ کانوا فیه جهلة- و ربما فارقهم العلم بالأشیاء فعادوا إلی الجهل و إنما سمی اللّه عالما لأنه لا یجهل شیئا فقد جمع الخالق و المخلوق اسم العالم و اختلف المعنی علی ما رأیت و سمی ربنا سمیعا لا بخرت فیه یسمع به الصوت و لا یبصر به کما أن خرتنا الذی به نسمع لا نقوی به علی البصر و لکنه أخبر أنه لا

یخفی علیه شیء من الأصوات- لیس علی حد ما سمینا نحن فقد جمعنا الاسم بالسمع و اختلف المعنی و هکذا البصر لا بخرت منه أبصر کما أنا نبصر بخرت منا لا ننتفع به فی غیره و لکن اللّه بصیر لا یحتمل شخصا منظورا إلیه فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی و هو قائم لیس علی معنی انتصاب و قیام علی ساق فی کبد کما قامت الأشیاء و لکن قائم یخبر أنه حافظ کقول الرجل القائم بأمرنا فلان و اللّه هو القائم علی کل نفس بما کسبت و القائم أیضا فی کلام الناس الباقی و القائم أیضا یخبر عن الکفایة- کقولک للرجل قم بأمر بنی فلان أی اکفهم و القائم منا قائم علی ساق فقد جمعنا الاسم و لم نجمع المعنی و أما اللطیف فلیس علی قلة و قضافة و صغر و لکن ذلک علی النفاذ فی الأشیاء و الامتناع من أن یدرک کقولک للرجل لطف عنی هذا

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۶

الأمر و لطف فلان فی مذهبه و قوله یخبرک أنه غمض فیه العقل و فات الطلب- و عاد متعمقا متلطفا لا یدرکه الوهم- فکذلک لطف اللّه تبارک و تعالی عن أن یدرک بحد أو یحد بوصف و اللطافة منا الصغر و القلة فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی و أما الخبیر فالذی لا یعزب عنه شیء و لا یفوته لیس للتجربة و لا للاعتبار بالأشیاء فعند التجربة و الاعتبار علمان و لولاهما ما علم لأن من کان کذلک کان جاهلا و اللّه لم یزل خبیرا بما یخلق- و الخبیر من الناس المستخبر عن جهل المتعلم فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی- و أما الظاهر فلیس من أجل أنه علا الأشیاء برکوب فوقها و قعود علیها و تسنم لذراها و لکن ذلک لقهره و لغلبته الأشیاء و قدرته علیها کقول الرجل ظهرت علی أعدائی و أظهرنی اللّه علی خصمی یخبر عن الفلج و الغلبة فهکذا ظهور اللّه علی الأشیاء و وجه آخر أنه الظاهر لمن أراده و لا یخفی علیه شیء و أنه مدبر لکل ما یری- فأی ظاهر أظهر و أوضح من اللّه تبارک و تعالی لأنک لا تعدم صنعته حیث ما توجهت و فیک من آثاره ما یغنیک و الظاهر منا البارز بنفسه و المعلوم بحده- فقد جمعنا الاسم و لم یجمعنا المعنی و أما الباطن فلیس علی معنی الاستبطان بالأشیاء بأن یغور فیها و لکن ذلک منه علی استبطانه للأشیاء علما و حفظا و تدبیرا کقول القائل أبطنته یعنی خبرته و علمت مکتوم سره و الباطن منا الغائب فی الشیء المستتر فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی و أما القاهر فلیس علی معنی علاج و تصلب و احتیال و مداراة و مکر کما یقهر العباد بعضهم

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۷

بعضا و المقهور منهم یعود قاهرا و القاهر یعود مقهورا و لکن ذلک من اللّه تبارک و تعالی علی أن جمیع ما خلق ملبس به الذل لفاعله و قلة الامتناع لما أراد به لم یخرج منه طرفة عین أن یقول له کن فیکون و القاهر منا علی ما ذکرت و وصفت فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی و هکذا جمیع الأسماء و إن کنا لم نستجمعها کلها فقد یکتفی الاعتبار بما ألقینا إلیک و اللّه عونک و عوننا فی إرشادنا و توفیقنا

## بیان

هذا الخبر رواه الشیخ الصدوق طاب ثراه فی العیون و التوحید مسندا هکذا أحمد بن محمد بن عمران الدقاق عن محمد بن یعقوب الکلینی عن علی بن محمد المعروف بعلان عن محمد بن عیسی عن الحسین بن خالد عن أبی الحسن الرضا ع الحدیث قوله ع معجزة الصفة فی العیون مع معجزة الصفة و هو الصواب و کأنه سقط من قلم نساخ الکافی و لمتکلف أن یتکلف فی توجیه ما فیه بأن یقرأ معجزة الصفة بفتح الجیم و الجر صفة للعامة أی الذین أعجزتهم الصفة عن نیلها أو بکسر الجیم و الرفع لیکون فاعلا لبان و ما بعدها یکون بدلا عنها یعنی بان لنا بإقرار العامة بأن اللّه قدیم معجزة هذه الصفة أی أعجازها لمن زعم أن شیئا قبله تعالی أو معه بأن یکون خالقا للأول فی العیون بأن یکون خالقا للثانی و هو أوضح و أصوب قائما ناطقا فی العیون مکان اللفظتین قاهرا حیا قیوما و هو الذی خاطب اللّه به الخلق حیث مثل الیهود بالحمار لبلادتهم و بلعم بالکلب لعدم تأثیر الهدایة فیه و عبر عن القدرة بالید لجریانها علیها فی

الغالب إلی غیر ذلک و علقمة العلقمة شجر مر و یقال علقمة للحنظل و لکل شیء مر بنیت علیه فی العیون علیها و هو أظهر و یعینه بالمهملة من الإعانة و هکذا وجد فی النسخ بدون الجزم و فی العیون و یعنه مجزوما و هو الصحیح و من الناس من تکلف فیه فجعله تغیبه

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۸

بالمعجمة و الباء الموحدة فعل ماض من باب التفعل من الغیبة علی الحذف و الإیصال أی تغیب عنه.

و فی بعض نسخ العیون و الرویة فیما یخلق من خلقه و تفنیة ما مضی مما أفنی من خلقه مما لو لم یحضره ذلک العلم و تقنیته کان جاهلا ضعیفا من القنیة بخرت بضم الخاء المعجمة و الراء سماخ الأذن و ثقب الإبرة و نحوها فی کبد أی شدة و تعب و قضافة بالقاف و الضاد المعجمة ثم الفاء الدقة و النحافة و قوله بالجر عطف علی مذهبه یخبرک خبر مبتدأ محذوف أی هذا القول و فی نسخة و قولک یخبرک غمض فیه العقل بفتح المیم و ضمه بمعنی خفی و اشتد غوره و الغامض من الکلام خلاف الواضح.

و فی کتابی الصدوق غمض فبهر العقل و هو الأصح من بهره إذا غلبه معلوما و مجهولا فعند التجربة فی کتابی الصدوق فیفیده التجربة و الاعتبار علما المستخبر عن جهل أی المتصف بالعلم بعد جهل سابق المتعلم یعنی من غیره و تسنم لذراها ارتفاع لأعلاها و کل شیء علا شیئا فقد سنمه و تسنمه عن الفلج أی الظفر و لا یخفی علیه شیء قیل هذا وجه آخر لظاهریته جل سلطانه وراء أنه الظاهر لمن أراده فإن ظهور کل شیء لله سبحانه إنما هو بنفس ظهور ذاته سبحانه لذاته.

أقول تعدد الوجه بعید عن العبارة و الأولی أن یقال لما کان سبحانه محیطا بالأشیاء و له المعیة مع کل شیء فعدم خفاء شیء علیه یستلزم ظهوره للأشیاء و کذا تدبیره لها یستلزم ظهوره لدیهم فکأنه أکد ظهوره لمن أراده بالأمرین.

قال سید الشهداء ص فی دعاء عرفة کیف یستدل علیک بما هو فی وجوده مفتقر إلیک أ یکون لغیرک من الظهور ما لیس لک حتی یکون هو المظهر لک- متی غبت حتی تحتاج إلی دلیل یدل علیک و متی بعدت حتی تکون الآثار هی التی توصل إلیک عمیت عین لا تراک و لا تزال علیها رقیبا و خسرت صفقة عبد لم تجعل له

الوافی، ج ۱، ص: ۴۸۹

من حبک نصیبا

أبطنته لعله بمعنی بطنته أو الهمزة للاستفهام.

قال الجوهری بطنت الأمر إذا عرفت باطنه و منه الباطن فی أسماء اللّٰه تعالی و الباطن منا الغائب فی الشیء فی العیون الغائر فی الشیء و هو أوفق بما قبله و قلة الامتناع لما أراد به بالقلة العدم.

قال ابن الأثیر فی الحدیث أنه ع کان یقل اللغو أی لا یلغو أصلا و هذا اللفظ یستعمل فی نفی أصل الشیء کقوله تعالی فَقَلِیلًا ما یُؤْمِنُونَ لم یخرج منه طرفة عین لأن الذات الممکنة هالکة فی حد نفسها باطلة بحسب جوهرها فی الآزال و الآباد جمیعا فما دام الحق سبحانه یفیض علیها الوجود و یقول لجوهرها کن فیکون و تتحقق فإذا أمسک عن إفاضته و قول کن لجوهرها رجعت نفسها إلی هلاکها الذاتی و عادت ذاتها إلی بطلانها السرمدی وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَکَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ

الوافی، ج ۱، ص: ۴۹۱

## باب ۴۸ النوادر

[۱]

### اشارة

۳۹۵- ۱ الکافی، ۱/ ۱۴۳/ ۴/ ۱ الحسین بن محمد و محمد جمیعا عن أحمد بن إسحاق عن سعدان بن مسلم عن ابن عمار عن أبی عبد اللّه ع فی قول اللّه تعالی وَ لِلّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنی فَادْعُوهُ بِها قال نحن و اللّه الأسماء الحسنی التی لا یقبل اللّه من العباد عملا إلا بمعرفتنا

## بیان

قد سلف منا ما یصلح شرحا لهذا الحدیث و نزید فنقول کما أن الاسم یدل علی المسمی و یکون علامة له کذلک هم ع أدلاء علی اللّه یدلون الناس علیه سبحانه و هم علامة لمحاسن صفاته و أفعاله و آثاره فادعوه بها أی فادعوا اللّه و اطلبوا التقرب إلیه بسبب معرفتها فإن معرفته تعالی منوطة بمعرفتهم ع و العبادة غیر مقبولة إلا بمعرفة المعبود المتوقفة علی معرفتهم.

آخر أبواب معرفة صفاته و أسمائه سبحانه و الحمد لله أولا و آخرا

الوافی، ج۱، ص: ۴۹۳

# أبواب معرفة مخلوقاته و أفعاله تبارک و تعالی

## الآیات

## اشارة

قال اللّه سبحانه الرَّحْمنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُما وَ ما تَحْتَ الثَّری.

و قال عز و جل وَسِعَ کُرْسِیُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لا یَؤُدُهُ حِفْظُهُما.

و قال تعالی وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ.

و قال ما مِنْ دَابَّةٍ إِلّا هُوَ آخِذٌ بِناصِیَتِها.

و قال جل ذکره أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبارَکَ اللّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ.

## بیان

سیأتی فی هذه الأبواب ما یصلح شرحا لهذه الآیات

الوافی، ج۱، ص: ۴۹۵

## باب ۴۹ العرش و الکرسی

[۱]

## اشارة

۳۹۶- ۱ الکافی، ۱/ ۱۲۹/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی رفعه قال سأل الجاثلیق أمیر المؤمنین ع فقال له أخبرنی عن اللّه تعالی یحمل العرش

أم العرش يحمله فقال أمير المؤمنين ع اللّه تعالى حامل العرش- و السماوات و الأرض و ما فيهما و ما بينهما و ذلك قوله تعالى إِنَّ اللّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً قال فأخبرنى عن قوله وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمانِيَةٌ فكيف قال ذاك و قلت إنه يحمل العرش و السماوات و الأرض- فقال أمير المؤمنين ع إن العرش خلقه اللّه تبارك و تعالى من أنوار أربعة نور أحمر منه احمرت الحمرة و نور أخضر منه اخضرت الخضرة و نور أصفر منه اصفرت الصفرة و نور أبيض منه البياض و هو العلم الذى حمله

الوافى، ج ۱، ص: ۴۹۶

اللّه الحملة و ذلك نور من عظمته فبعظمته و نوره أبصر قلوب المؤمنين و بعظمته و نوره عاداه الجاهلون و بعظمته و نوره ابتغى من فى السماء و الأرض من جميع خلائقه إليه الوسيلة بالأعمال المختلفة و الأديان المتشتتة فكل محمول يحمله اللّه بنوره و عظمته و قدرته لا يستطيع لنفسه ضرا و لا نفعا و لا موتا و لا حياة و لا نشورا- فكل شىء محمول و اللّه تعالى الممسك لهما أن تزولا و المحيط بهما من شىء و هو حياة كل شىء و نور كل شىء سبحانه و تعالى عما يقولون علوا كبيرا قال له فأخبرنى عن اللّه عز و جل أين هو فقال أمير المؤمنين ع و هو هاهنا و هاهنا و فوق و تحت و محيط بنا و معنا و هو قوله ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلّا هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا- فالكرسى محيط بالسماوات و الأرض و ما بينهما و ما تحت الثرى وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى و ذلك قوله وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ فالذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم اللّه علمه و ليس يخرج عن هذه الأربعة شىء خلق اللّه فى ملكوته و هو الملكوت الذى أراه اللّه أصفياءه و أراه خليله ع- فقال وَ كَذلِكَ نُرِي إِبْراهِيمَ مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ- و كيف يحمل حملة العرش اللّه و بحياته حييت قلوبهم و بنوره اهتدوا إلى معرفته

## بيان

قد يراد بالعرش الجسم المحيط بجميع الأجسام و قد يراد به ذلك الجسم مع جميع

الوافى، ج ۱، ص: ۴۹۷

ما فيه من الأجسام أعنى العالم الجسمانى بتمامه و قد يراد به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه و بين اللّه سبحانه من الأرواح و العقول التى لا تتقوم الأجسام إلا بها أعنى العوالم كلها بملكها و ملكوتها و جبروتها و بالجملة ما سوى اللّه عز و جل و قد يراد به علم اللّه سبحانه المتعلق بما سواه و قد يراد به علم اللّه تعالى الذى أطلع عليه أنبياءه و رسله و حججه ص خاصة و هو الذى فسر به فى هذا الحديث و ما بعده و قد وقعت الإشارة إلى كل منها فى كلامهم ع و عن الصادق ع أنه سئل عن العرش و الكرسى ما هما.

فقال العرش فى وجه هو جملة الخلق و الكرسى وعاؤه و فى وجه آخر العرش هو العلم الذى أطلع اللّه عليه أنبياءه و رسله و حججه ع و الكرسى هو العلم الذى لم يطلع عليه أحدا من أنبيائه و رسله و حججه ع و كان جملة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسمانى و وعاؤه عن عالمى الملكوت و الجبروت لاستقراره عليهما و قيامه بهما و سيأتى تمام الكلام فى الكرسى إن شاء اللّه و قد ثبت أن العلم و المعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار فمعانى العرش كلها متقاربة و قوائمه عبارة عن أركان العالم أعنى ما كان بناء الخلق عليه و قد مر منا الإشارة إليها و إلى الموكلين بها فى باب حدوث الأسماء و حملته عبارة عن الأرواح الموكلة بتدبيره على المعانى الأول و عن حملة العلم على الأخيرين و يأتى شرحها إن شاء اللّه.

و الأنوار الأربعة هى الجواهر القدسية العقلية التى هى وسائط جوده تعالى و ألوانها كناية عن اختلاف أنواعها الذى هو سبب اختلاف الأنواع الرباعية فى هذا العالم الحسى كالعناصر و الأخلاط و أجناس الحيوانات أعنى الإنسان و البهائم و السباع و الطيور و مراتب

الإنسان أعنی الطبع و النفس الحساسة و النفس المتخیلة و العقل و أجناس المولدات کالمعدن و النبات و الحیوان و الإنسان و ضمیر هو فی قوله ع و هو العلم راجع إلی العرش لا النور الأبیض کما ظن فبعظمته و نوره أبصر قلوب المؤمنین لأن بنور العقل یکون أبصار القلوب و بهما عاداه الجاهلون لأن الجهل منشؤه الظلمة التی هی ضد النور و المعاداة إنما یکون بین الضدین و بهما یبتغی الوسیلة إلی اللّه لأن کل شیء یرجع إلی أصله و غایته اللذین منهما نشأ و یطلبهما و یتوسل بهما

الوافی، ج ۱، ص: ۴۹۸

و منشأ کل شیء النور المخلوق أولا من نور العظمة کما مر بیانه مرارا و ضمیر التثنیة المجرور فی الممسک لهما راجع إلی السماوات و الأرض و المحیط إما بالجر عطفا علیه و إما بالرفع علی الممسک و الأول أنسب بقوله من شیء إذ علی الثانی لا بد من إضمار متعلق له بأن یقال و المحیط بهما بما حویاه من شیء و أما ما یتوهم من استلزام الأول العطف علی الضمیر المجرور بلا إعادة الخافض و أنه مما لا یجوز فیدفعه أنه لم یثبت عدم الجواز بل هو مما یقع فی کلام المعصومین ع.

قوله و کیف یحمل حملة العرش اللّه رد لما لزم من قول السائل أم العرش یحمله من کون حملته حملة اللّه و أما تبدیل التاء فی حملة بالضمیر و جعله المفعول المطلق کما فعله بعض الشراح فتحریف و تصحیف لا تساعده النسخ و لا الفصاحة و لا ضمائر الجمع فیما بعده

## [۲]

## اشارة

۳۹۷- ۲ الکافی، ۱/ ۱۳۰/ ۲/ ۱ القمیان عن صفوان قال سألنی أبو قرة المحدث أن أدخله علی أبی الحسن الرضا ع فاستأذنته فأذن لی فدخل فسأله عن الحلال و الحرام ثم قال له أ فتقر أن اللّه محمول فقال أبو الحسن ع کل محمول مفعول به مضاف إلی غیره محتاج و المحمول اسم نقص فی اللفظ و الحامل فاعل و هو فی اللفظ مدحة و کذلک قول القائل فوق و تحت و أعلا و أسفل و قد قال اللّه (له) لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنی فَادْعُوهُ بِها- و لم یقل فی کتبه أنه المحمول بل قال إنه الحامل فی البر و البحر و الممسک للسماوات و الأرض أن تزولا- و المحمول ما سوی اللّه و لم یسمع أحد آمن باللّه و عظمته قط قال فی دعائه یا محمول- قال أبو قرة فإنه قال وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمانِیَةٌ و قال الَّذِینَ

الوافی، ج ۱، ص: ۴۹۹

یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ فقال أبو الحسن ع العرش لیس هو اللّه و العرش اسم علم و قدرة و عرش فیه کل شیء ثم أضاف الحمل إلی غیره خلق من خلقه- لأنه استعبد خلقه بحمل عرشه و هم حملة علمه و خلقا یسبحون حول عرشه و هم یعملون بعلمه و ملائکة یکتبون أعمال عباده و استعبد أهل الأرض بالطواف حول بیته و اللّه علی العرش استوی کما قال العرش و من یحمله و من حول العرش- و اللّه الحامل لهم الحافظ لهم الممسک القائم علی کل نفس و فوق کل شیء و علی کل شیء و لا یقال محمول و لا أسفل قولا مفردا لا یوصل بشیء فیفسد اللفظ و المعنی قال أبو قرة فتکذب بالروایة التی جاءت أن اللّه إذا غضب إنما یعرف غضبه أن الملائکة الذین یحملون العرش یجدون ثقله علی کواهلهم فیخرون سجدا فإذا ذهب الغضب خف و رجعوا إلی مواقفهم فقال أبو الحسن ع أخبرنی عن اللّه تبارک و تعالی منذ لعن إبلیس إلی یومک هذا هو غضبان علیه فمتی رضی و هو فی صفتک لم یزل غضبانا علیه و علی أولیائه و علی أتباعه کیف تجترئ أن تصف ربک بالتغیر من حال إلی حال و أنه یجری علیه ما یجری علی المخلوقین سبحانه لم یزل مع الزائلین و لم یتغیر مع المتغیرین- و لم یتبدل مع المتبدلین و من دونه فی یده و تدبیره و کلهم إلیه محتاج و هو غنی عمن سواه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۰

## بیان

المحمول اسم نقص اعلم أن کل لفظ لیس هو من الألفاظ الکمالیة فیما نعقله و نتصوره فإنه لا یجوز إطلاقه علیه سبحانه بوجه من الوجوه أصلا.

و أما الألفاظ الکمالیة فإن لم یرد فیه من جهة الشرع أذن بالتسمیة کواجب الوجود فذلک إنما یجوز إطلاقه علیه سبحانه توصیفا لا تسمیة و إن ورد فیه الإذن بالتسمیة ساغ الإطلاق توصیفا و تسمیة کالحی و العالم و کذلک قول القائل یعنی أن فوق و أعلی مدحة کالحامل و تحت و أسفل اسم نقص کالمحمول و عرش فیه کل شیء بالجر عطفا علی علم و قدرة أی اسم عرش جسمانی و خلقا عطف علی خلقه و کذا ملائکة أی استعبد خلقا و ملائکة و کان الخلق الأول کنایة عن الملائکة المقربین و النفوس الکاملین و لهذا أضافهم إلی اللّه و الثانی عن الملائکة المدبرین و النفوس السماویة و لهذا نسبهم إلی حول العرش.

و إلی العمل علی ما فی بعض النسخ من تقدم المیم علی اللام و ملائکة کنایة عن الموکلین علی بنی آدم و النفوس الأرضیة و أهل الأرض عن أجساد بنی آدم العرش و من یحمله و من حول العرش یعنی استوی علی الجمیع قولا مفردا متعلق بأسفل خاصة یعنی من دون أن یقال معه و أعلی فمتی رضی یعنی إذا کان حال غضبه غیر حال رضاه و قد ثبت غضبه علی إبلیس فی هذه المدة المدیدة بزعمک فلا یکون له سبحانه حال رضا فی هذه المدة عن أحد أصلا لم یزل بضم الزای من الزوال

[۳]

## اشارة

۳۹۸- ۳ الکافی، ۱/ ۱۳۲/ ۷/ ۱ محمد بن الحسن عن سهل عن السراد عن عبد الرحمن بن کثیر عن داود الرقی قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه عز و جل وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ فقال ما یقولون قلت یقولون إن العرش کان علی الماء و الرب فوقه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۱

فقال کذبوا من زعم هذا فقد صیر اللّه محمولا و وصفه بصفة المخلوق و لزمه أن الشیء الذی یحمله أقوی منه قلت بین لی جعلت فداک فقال إن اللّه حمل دینه و علمه الماء قبل أن یکون أرض أو سماء أو جن أو أنس أو شمس أو قمر- فلما أراد أن یخلق الخلق نثرهم بین یدیه فقال لهم من ربکم فأول من نطق رسول اللّه ص و أمیر المؤمنین ع و الأئمة ع- فقالوا أنت ربنا فحملهم العلم و الدین ثم قال للملائکة هؤلاء حملة دینی و علمی و أمنائی فی خلقی و هم المسئولون ثم قال لبنی آدم أقروا لله بالربوبیة و لهؤلاء النفر بالولایة و الطاعة فقالوا نعم ربنا أقررنا فقال اللّه للملائکة اشهدوا فقالت الملائکة شهدنا علی أن لا یقولوا غدا إِنّا کُنّا عَنْ هذا غافِلِینَ أو یقولوا إِنَّما أَشْرَکَ آباؤُنا مِنْ قَبْلُ وَ کُنّا ذُرِّیَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِکُنا بِما فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ یا داود ولایتنا مؤکدة علیهم فی المیثاق

## بیان

قد یراد بالماء المادة الجسمانیة التی خلق منها الجهل و جنوده و النار و توصف بالأجاج کما مر فی حدیث العقل و الجهل و کما یأتی

فی باب طینة المؤمن و الکافر

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۲

و قد یراد به ما خلق منه الأصفیاء و الجنة باعتبار قبوله الکمالات من اللّه سبحانه بإفاضته علیه و توصف بالعذب کما یأتی فی باب الطینة و هو المراد به هاهنا و قبلیة حمل الدین و العلم إیاه علی الموجودات المذکورة قبلیة بالذات و المرتبة لا بالزمان و هی أقوی و أشد لأنها بعلاقة ذاتیة نثرهم أی نثر ماهیاتهم و حقائقهم بین یدی علمه فاستنطق الحقائق بالسنة قابلیات جواهرها و السن استعدادات ذواتها و فیه إشارة إلی قوله سبحانه وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ أی عند کون نفوسهم فی أصلاب آبائهم العقلیة و معادنهم الأصلیة یعنی شاهدهم و هم رقائق فی تلک الحقائق و عبر عن تلک الآباء بالظهور لأن کل واحد منهم ظهر أو مظهر لطائفة من النفوس أو هی ظاهرة عنده لکونها هناک صورا عقلیة نوریة ظاهرة بذواتها و أشهدهم علی أنفسهم أی أعطاهم فی تلک النشأة الإدراکیة العقلیة شهود ذواتهم العقلیة و هویاتهم النوریة فکانوا بتلک القوی العقلیة یسمعون خطاب أ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ کما یسمعون الخطاب فی دار الدنیا بهذه القوی البدنیة و قالوا بالسنة تلک العقول بَلی أنت ربنا الذی أعطیتنا وجودا قدسیا ربانیا سمعنا کلامک و أجبنا خطابک

و عن الصادق ع أنه سئل کیف أجابوا و هم ذر فقال ع جعل فیهم ما إذا سألهم أجابوه یعنی فی المیثاق

و لعله ع أراد أنه نصب لهم دلائل ربوبیته و رکب فی عقولهم ما یدعوهم إلی الإقرار بها حتی صاروا بمنزلة من قیل لهم أ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالُوا بَلی فنزل تمکینهم من العلم بها و تمکنهم منه بمنزلة الإشهاد و الاعتراف علی طریقة التمثیل.

نظیر ذلک قوله عز و جل إِنَّما قَوْلُنا لِشَیْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ و قوله عز و جل فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قالَتا أَتَیْنا طائِعِینَ و معلوم أنه لا قول ثمة و إنما هو تمثیل و تصویر للمعنی و یأتی ذکر هذا الحدیث فی باب أخذ المیثاق بولایتهم

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۳

ع مسندا إن شاء اللّه تعالی و لا یبعد أیضا أن یکون ذلک النطق باللسان الملکوتی فی العالم المثالی الذی دون عالم العقل فإن لکل شیء ملکوتا فیه کما قال سبحانه فَسُبْحانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ و الملکوت باطن الملک و هو کله حیاة کما قال جل و عز وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَیَوانُ لأن الدار الآخرة من جنس الملکوت فلکل ذرة لسان ملکوتی ناطق بالتسبیح و التحمید و التوحید و التمجید و بهذا اللسان نطق الحصی فی کف النبی ص و به تنطق الأرض یوم القیامة یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبارَها و به تنطق الجوارح أَنْطَقَنَا اللّهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ

**[۴]**

## اشارة

۳۹۹- ۴ الکافی، ۱/ ۱۳۲/ ۶/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن البزنطی عن محمد بن الفضیل عن أبی حمزة عن أبی عبد اللّه ع قال حملة العرش و العرش العلم ثمانیة أربعة منا و أربعة ممن شاء اللّه

## بیان

منا أی من أهل البیت ع ممن شاء اللّه کنی به عمن تقدمهم من الأنبیاء ع

و عن الكاظم ع قال إذا كان يوم القيامة كان حملة العرش ثمانية أربعة من الأولين نوح و إبراهيم و موسى و عيسى ع و أربعة من الآخرين محمد و علی و الحسن و الحسين ع

و فی اعتقادات الشيخ الصدوق قدس سره فأما العرش الذی هو جملة الخلق فحملته أربعة من الملائكة لكل واحد منهم ثمانی أعين كل عين طباق الدنيا واحد منهم على صورة بنی آدم يسترزق اللّه تعالى لولد آدم و الآخر على صورة الثور يسترزق اللّه تعالى للبهائم كلها و الآخر على صورة الأسد يسترزق اللّه تعالى للسباع و الآخر على صورة

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۴

الديك يسترزق اللّه تعالى للطيور فهم اليوم هؤلاء الأربعة و إذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية و أما العرش الذی هو العلم فحملته أربعة من الأولين و أربعة من الآخرين فأما الأربعة من الأولين فنوح و إبراهيم و موسى و عيسى و أما الأربعة من الآخرين فمحمد و علی و الحسن و الحسين ع هكذا روی بالأسانيد الصحيحة عن الأئمة ع فی العرش و حملته انتهى كلام الشيخ الصدوق قدس سره.

و يشبه أن تكون الملائكة كناية عن أرباب الأنواع العقلية على ما رآه طائفة من الحكماء و يكون أربعة فی جانب البدو و النشأة الأولى و هی التی ذكر تفصيلها و أنها على صور تلك الأنواع تربيها و تفيض عليها ما تحتاج إليه و تصير ثمانية فی جانب العود و النشأة الأخرى التی تصير إليها الأنواع بعد تحصيل كمالاتها فی هذه النشأة و هی هناك حملة العلم و أعينها كناية عن أصناف علومها بما تحتاج إليه فی تربية الأنواع فإن بالعلم يبصر العالم كما أن بالعين يبصر الرائی و عددها مطابق لعدد حملة العلم كأنها تبصر بعلومهم إذ لكل منهم علم و كمال خاص يقتضيها المزاج الخاص و طباقها الدنيا عبارة عن شمول علمها و تدبيرها جميع جزئيات تلك الأنواع

[۵]

## اشارة

۴۰۰- ۵ الكافی، ۱/ ۱۳۲/ ۳/ ۱ النيسابوريان عن حماد بن عيسى عن ربعی عن الفضيل بن يسار قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه عز و جل- وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فقال يا فضيل كل شیء فی الكرسی السماوات و الأرض و كل شیء فی الكرسی

## بيان

كان المراد بالكرسی فی هذا الحديث و ما بعده هو العلم و يؤيد هذا

ما رواه الصدوق طاب ثراه فی توحيده بإسناده عن حفص بن غياث قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه عز و جل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ قال علمه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۵

و قد يراد بالكرسی الجسم الذی تحت العرش بالمعنى الأول الذی دونه السماوات و الأرض لاحتوائه على العالم الجسمانی كأنه مستقره و العرش فوقه كأنه سقفه و فی الحديث ما السماوات و الأرضون السبع مع الكرسی إلا كحلقة ملقاة فی فلاة و فضل العرش على الكرسی كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة و قد يراد به وعاء العرش كما مر فی الحديث و كأنه أشير به إلى العلم أو إلى عالمی الملكوت و الجبروت لاستقرار مجموع العالم الجسمانی الذی يعبر عنه بالعرش عليهما و قيامه بهما و قد يراد به العلم الذی لم

یطلع علیه سوی اللّه سبحانه و قد مضی أیضا فی الحدیث و ربما یقال إن کون العرش فی الکرسی لا ینافی کون الکرسی فی العرش لأن أحد الکونین بنحو و الآخر بنحو آخر لأن أحدهما کون عقلی إجمالی و الآخر کون نفسانی تفصیلی و قد یجعل الکرسی کنایة عن الملک لأنه مستقر الملک و قد یقال إنه تصویر لعظمته تعالی و تخییل بتمثیل حسی و لا کرسی و لا قعود و لا قاعد کقوله سبحانه وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ السَّماواتُ مَطْوِیّاتٌ بِیَمِینِهِ و هذا مسلک الظاهریین و ما قلناه أولا مسلک الراسخین فی العلم

[۶]

## اشارة

۴۰۱- ۶ الکافی، ۱/ ۱۳۲/ ۴/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن الحجال عن ثعلبة عن زرارة قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی وَسِعَ کُرْسِیُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ السماوات و الأرض وسعن الکرسی أم الکرسی وسع السماوات و الأرض فقال بل الکرسی وسع السماوات و الأرض و العرش- و کل شیء وسع الکرسی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۶

## بیان

وسع الکرسی أی وسعه الکرسی یعنی العلم أو العالمین المجردین عن المادة الجسمانیة

[۷]

۴۰۲- ۷ الکافی، ۱/ ۱۳۲/ ۵/ ۱ محمد عن أحمد عن الحسین عن فضالة عن ابن بکیر عن زرارة قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه عز و جل- وَسِعَ کُرْسِیُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ السماوات و الأرض وسعن الکرسی أم الکرسی وسع السماوات و الأرض فقال إن کل شیء فی الکرسی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۷

## باب ۵۰ البداء

[۱]

۴۰۳- ۱ الکافی، ۱/ ۱۴۶/ ۱/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن الحجال عن ثعلبة عن زرارة عن أحدهما ع قال ما عبد اللّه بشیء مثل البداء

[۲]

## اشارة

۴۰۴- ۲ الکافی، ۱/ ۱۴۶/ ۱/ ۱ و فی روایة ابن أبی عمیر عن هشام بن سالم عن أبی عبد اللّه ع ما عظم اللّه بمثل البداء

## بیان

بدا له فی هذا الأمر بداء ممدودا أی نشأ له فیه أمر و إنما لم یعبد اللّه و لم یعظم بشیء مثل البداء لأن مدار استجابة الدعاء و الرغبة إلیه سبحانه و الرهبة منه و تفویض الأمور إلیه و التعلق بین الخوف و الرجاء و أمثال ذلک من أرکان العبودیة علیه فإن قیل کیف یصح نسبة البداء إلی اللّه تعالی مع إحاطة علمه بکل شیء أزلا و أبدا علی ما هو علیه فی نفس الأمر و تقدسه عما یوجب التغیر و السنوح و نحوهما فاعلم أن القوی المنطبعة الفلکیة لم تحط بتفاصیل ما سیقع من الأمور دفعة واحدة لعدم تناهی تلک الأمور بل إنما ینتقش فیها الحوادث شیئا فشیئا و جملة فجملة مع أسبابها و عللها علی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۸

نهج مستمر و نظام مستقر.

فإن ما یحدث فی عالم الکون و الفساد إنما هو من لوازم حرکات الأفلاک المسخرة لله و نتائج برکاتها فهی تعلم أنه کلما کان کذا کان کذا فمهما حصل لها العلم بأسباب حدوث أمر ما فی هذا العالم حکمت بوقوعه فیه فینتقش فیها ذلک الحکم و ربما تأخر بعض الأسباب الموجب لوقوع الحادث علی خلاف ما یوجبه بقیة الأسباب لو لا ذلک السبب و لم یحصل لها العلم بذلک بعد لعدم اطلاعها علی سبب ذلک السبب ثم لما جاء أوانه و اطلعت علیه حکمت بخلاف الحکم الأول فیمحی عنها نقش الحکم السابق و یثبت الحکم الآخر مثلا لما حصل لها العلم بموت زید بمرض کذا فی لیلة کذا لأسباب تقتضی ذلک و لم یحصل لها العلم بتصدقه الذی سیأتی به قبیل ذلک الوقت لعدم اطلاعها علی أسباب التصدق بعد ثم علمت به و کان موته بتلک الأسباب مشروطا بأن لا یتصدق فتحکم أولا بالموت و ثانیا بالبرء و إذا کانت الأسباب لوقوع أمر و لا وقوعه متکافئة و لم یحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد لعدم مجیء أوان سبب ذلک الرجحان بعد کان لها التردد فی وقوع ذلک الأمر و لا وقوعه فینتقش فیها الوقوع تارة و اللاوقوع أخری فهذا هو السبب فی البداء و المحو و الإثبات و التردد و أمثال ذلک فی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۰۹

أمور العالم و أما نسبة ذلک کله إلی اللّه تعالی فلأن کل ما یجری فی العالم الملکوتی إنما یجری بإرادة اللّه تعالی بل فعلهم بعینه فعل اللّه سبحانه حیث إنهم لا یَعْصُونَ اللّهَ ما أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ إذ لا داعی لهم علی الفعل إلا إرادة اللّه جل و عز لاستهلاک إرادتهم فی إرادته تعالی و مثلهم کمثل الحواس للإنسان کلما هم بأمر محسوس امتثلت الحاسة لما هم به و إرادته دفعة فکل کتابة تکون فی هذه الألواح و الصحف فهو أیضا مکتوب اللّه عز و جل بعد قضائه السابق المکتوب بقلمه الأول فیصح أن یوصف اللّه عز و جل بأمثال ذلک بهذا الاعتبار و إن کان مثل هذه الأمور یشعر بالتغیر و السنوح و هو سبحانه منزه عنه فإن کل ما وجد أو سیوجد فهو غیر خارج عن عالم ربوبیته نظیر ذلک ما مضی فی الحدیث فی باب تأویل ما یوهم التشبیه من أن

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۰

نسبة الأسف و المظلومیة و نحوهما إلی نفسه تعالی إنما هو باعتبار خلطه بعض عباده بنفسه و لله الحمد علی ما فهمنا من غوامض علمه

## [۳]

## اشارة

۴۰۵- ۳ الکافی، ۱/ ۱۴۶/ ۲/ ۱ الثلاثة عن هشام بن سالم و حفص بن البختری و غیرهما عن أبی عبد اللّه ع قال فی هذه الآیة یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَ یُثْبِتُ قال- فقال و هل یمحی إلا ما کان ثابتا و هل یثبت إلا ما لم یکن

**بیان**

یعنی أن فی هذه الآیة دلالة علی ثبوت البداء لله سبحانه فلا وجه لإنکار المخالفین علینا بذلک و ذلک لأن القول بالبداء لله تعالی من خواص مذهب أهل البیت ع

[۴]

۴۰۶- ۴ الکافی، ۱/ ۱۴۷/ ۳/ ۱ الثلاثة عن هشام بن سالم عن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال ما بعث اللّه نبیا حتی یأخذ علیه ثلاث خصال- الإقرار له بالعبودیة و خلع الأنداد و أن اللّه یقدم ما یشاء و یؤخر ما یشاء

[۵]

۴۰۷- ۵ الکافی، ۱/ ۱۶۵/ ۱۷۷/ ۱ سهل عن الریان بن الصلت عن یونس رفعه قال قال أبو عبد اللّه ع إن اللّه تعالی لم یبعث نبیا قط إلا صاحب مرة سوداء صافیة و ما بعث اللّه نبیا قط حتی یقر له بالبداء

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۱

[۶]

**اشارة**

۴۰۸- ۶ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۳/ ۱ العدة عن البرقی عن بعض أصحابنا عن محمد بن عمرو الکوفی أخی یحیی عن مرازم بن حکیم قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول ما تنبأ نبی قط حتی یقر لله بخمس بالبداء و المشیة و السجود و العبودیة و الطاعة

**بیان**

یعنی بالمشیة أن کل شیء یقع فی هذا العالم فإنما یقع بمشیئة اللّه سبحانه

[۷]

**اشارة**

۴۰۹- ۷ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۵/ ۱ التهذیب، ۹/ ۱۰۲/ ۱۸۱/ ۱ علی عن أبیه عن الریان بن الصلت قال سمعت الرضا ع یقول ما بعث اللّه

نبیا قط إلا بتحریم الخمر و أن یقر لله بالبداء

## بیان

هذا الحدیث نقله فی التهذیب عن محمد بن یعقوب و زاد فی آخره و إن اللّه یفعل ما یشاء و أن یکون فی تراثه الکندر

[۸]

## اشارة

۴۱۰- ۸ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۲/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن مالک الجهنی قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول لو علم الناس ما فی القول بالبداء من الأجر ما فتروا عن الکلام فیه

## بیان

و ذلک لأن أکثر مصالح العباد موقوف علی القول بالبداء إذ لو اعتقدوا أن کل ما قدر فی الأزل فلا بد من وقوعه حتما لما دعوا اللّه فی شیء من مطالبهم و ما تضرعوا إلیه

الوافی، ج۱، ص: ۵۱۲

و ما استکانوا لدیه و لا خافوا منه و لا رجوا إلیه إلی غیر ذلک من نظائره و أما عدم المنافاة بین الأمرین فلا یفهمه من ألف ألف إلا واحد و سره أن هذه الأمور من جملة الأسباب و قد قدر فی الأزل أن یتحقق بها لا بدونها

[۹]

۴۱۱- ۹ الکافی، ۱/ ۱۴۷/ ۴/ ۱ محمد عن أحمد عن ابن فضال عن ابن بکیر عن زرارة عن حمران عن أبی جعفر ع قال سألته عن قول اللّه عز و جل قَضی أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ قال هما أجلان أجل محتوم و أجل موقوف

[۱۰]

## اشارة

۴۱۲- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۴۷/ ۶/ ۱ النیسابوریان عن حماد بن عیسی عن ربعی عن الفضیل بن یسار قال سمعت أبا جعفر ع یقول العلم علمان فعلم عند اللّه مخزون لم یطلع علیه أحدا من خلقه و علم علمه ملائکته و رسله فما علمه ملائکته و رسله فإنه سیکون لا یکذب نفسه و لا ملائکته و لا رسله- و علم عنده مخزون یقدم منه ما یشاء و یؤخر منه ما یشاء و یثبت ما یشاء

## بيان

و ذلك لأن صور الكائنات كلها منتقشة في أم الكتاب المسمى باللوح المحفوظ تارة هو العالم العقلي و الخلق الأول و في كتاب المحو و الإثبات أخرى و هو العالم النفسي و الخلق الثاني و أكثر اطلاع الأنبياء و الرسل ع على الأول و هو محفوظ من المحو و الإثبات و حكمه محتوم بخلاف الثاني فإنه موقوف و في الأول إثبات المحو في الثاني و إثبات الإثبات فيه و محو الإثبات عند وقوع الحكم و إنشاء أمر آخر فهو مقدس عن المحو يحكم باختلاف الأمور و عواقبها مفصلة مسطرة بتقدير العزيز العليم

الوافي، ج ۱، ص: ۵۱۳

### [۱۱]

۴۱۳- ۱۱ الكافي، ۱/ ۱۴۷/ ۷/ ۱ بهذا الإسناد عن الفضيل قال سمعت أبا جعفر ع يقول من الأمور أمور موقوفة عند اللّه يقدم منها ما يشاء و يؤخر منها ما يشاء

### [۱۲]

۴۱۴- ۱۲ الكافي، ۱/ ۱۴۷/ ۸/ ۱ العدة عن ابن عيسى عن ابن أبي عمير عن جعفر بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير و وهيب بن حفص عن أبي بصير عن أبي عبد اللّه ع قال إن لله علمين علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو من ذلك يكون البداء و علم علمه ملائكته و رسله و أنبياءه فنحن نعلمه

### [۱۳]

۴۱۵- ۱۳ الكافي، ۱/ ۲۵۶/ ۲/ ۱ محمد عن بنان عن السراد عن ابن رئاب عن سدير الصيرفي قال سمعت حمران بن أعين يسأل أبا جعفر ع عن قول اللّه تعالى بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قال أبو جعفر ع إن اللّه تعالى ابتدع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال كان قبله فابتدع السماوات و الأرضين و لم يكن قبلهن سماوات و لا أرضون أ ما تسمع لقوله تعالى وَ كانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ فقال له حمران أ رأيت قوله تعالى عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً- فقال أبو جعفر ع إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ و كان و اللّه محمد ممن ارتضاه و أما قوله تعالى عالِمُ الْغَيْبِ فإن اللّه تعالى عالم بما غاب عن خلقه فيما يقدر من شيء و يقضيه في علمه قبل أن يخلقه و قبل أن يفضيه إلى الملائكة فذلك يا حمران علم موقوف عنده إليه فيه المشية فيقضيه إذا أراد و يبدو له فيه فلا يمضيه فأما العلم الذي يقدره اللّه تعالى و يقضيه و يمضيه فهو العلم الذي

الوافي، ج ۱، ص: ۵۱۴

انتهى إلى رسول اللّه ص ثم إلينا

### [۱۴]

## اشارة

۴۱۶- ۱۴ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۹/ ۱ محمد عن أحمد عن الحسین عن السراد عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع قال ما بدا لله فی شیء إلا کان فی علمه قبل أن یبدو له

**بیان**

و ذلک لأن البداء لیس منشؤه من عنده بل و لا من عند الخلق الأول بل إنما ینشأ فی الخلق الثانی کما علمت

**[۱۵]**

**اشارة**

۴۱۷- ۱۵ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۰/ ۱ عنه عن أحمد عن ابن فضال عن داود بن فرقد عن عمرو بن عثمان الجهنی عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه لم یبد له من جهل

**بیان**

و ذلک لإحاطة علمه بما کان کما کان و بما سیکون کما سیکون أزلا و أبدا و إنما البداء ینشأ من الوسائط لمصالح ترجع إلی الخلق

**[۱۶]**

۴۱۸- ۱۶ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۱/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن منصور بن حازم قال سألت أبا عبد اللّه ع هل یکون الیوم شیء لم یکن فی علم اللّه بالأمس قال لا من قال هذا فأخزاه اللّه قلت أ رأیت ما کان- [أ رأیت] ما هو کائن إلی یوم القیامة أ لیس فی علم اللّه قال بلی قبل أن یخلق الخلق

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۵

**[۱۷]**

۴۱۹- ۱۷ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۴/ ۱ العدة عن أحمد عن جعفر بن محمد عن یونس عن جهم بن أبی جهم عمن حدثه عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه جل و عز أخبر محمدا ص بما کان منذ کانت الدنیا- و بما یکون إلی انقضاء الدنیا و أخبره بالمحتوم من ذلک و استثنی علیه فیما سواه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۷

## باب ۵۱ أسباب الفعل

**[۱]**

## اشارة

۴۲۰- ۱ الکافی، ۱/ ۱۴۸/ ۱۶/ ۱ الاثنان قال سئل العالم ع کیف علم اللّه- قال علم و شاء و أراد و قدر و قضی و أمضی فأمضی ما قضی و قضی ما قدر و قدر ما أراد فبعلمه کانت المشیئة و بمشیته کانت الإرادة و بإرادته کان التقدیر و بتقدیره کان القضاء و بقضائه کان الإمضاء و العلم یتقدم المشیئة و المشیئة ثانیة و الإرادة ثالثة و التقدیر واقع علی القضاء بالإمضاء فلله تبارک و تعالی البداء فیما علم متی شاء و فیما أراد لتقدیر الأشیاء فإذا وقع القضاء

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۸

بالإمضاء فلا بداء فالعلم بالمعلوم قبل کونه و المشیئة فی المشاء قبل عینه- و الإرادة فی المراد قبل قیامه و التقدیر لهذه المعلومات قبل تفصیلها و توصیلها- عیانا و وقتا و القضاء بالإمضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام- المدرکات بالحواس من ذی لون و ریح و وزن و کیل و ما دب و درج من إنس و جن و طیر و سباع و غیر ذلک مما یدرک بالحواس فلله تعالی فیه البداء مما لا عین له فإذا وقع العین المفهوم المدرک فلا بداء و اللّه یفعل ما یشاء فبالعلم علم الأشیاء قبل کونها و بالمشیئة عرف صفاتها و حدودها و إنشاءها قبل إظهارها و بالإرادة میز أنفسها فی ألوانها و صفاتها و بالتقدیر قدر أقواتها و عرف أولها و آخرها و بالقضاء أبان للناس أماکنها و دلهم علیها و بالإمضاء شرح عللها و أبان أمرها و ذلک تقدیر العزیز العلیم

## بیان

الفرق بین المشیئة و الإرادة بالکلیة و الجزئیة و التقدم و المقارنة و کذا الفرق بین القضاء و القدر علی المشهور و أما فی الأخبار فالقضاء بمعنی الحکم و الإیجاب فیتأخر عن القدر و الإمضاء هو الإیجاد فی الخارج قوله فأمضی ما قضی إلی آخره إشارة إلی الترتب الذاتی بین هذه الأمور و قوله فبعلمه کانت المشیئة إشارة إلی سببیة بعضها لبعض و قوله و العلم یتقدم المشیئة تصریح بالعلیة و المعلولیة و قوله فلله البداء إشارة إلی تعیین محل البداء من هذه المراتب و هو ما وقع فی الوسط دون الطرفین و قوله فالعلم بالمعلوم قبل کونه إلی آخره إشارة إلی أن هذه الموجودات الواقعة فی الأکوان لها ضرب من الوجود و التحقق فی العلم الإلهی قبل تحققها فی العالم الکونی قبل تفصیلها أی تفریق بعضها من بعض و توصیلها أی ترکیب بعضها مع بعض و ما دب و درج أی تحرک و مشی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۱۹

## [۲]

۴۲۱- ۲ الکافی، ۱/ ۱۴۹/ ۱/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه و محمد عن ابن عیسی عن الحسین و محمد بن خالد جمیعا عن فضالة عن محمد بن عمارة الکافی، علی عن أبیه عن محمد بن حفص عن محمد بن عمارة عن حریز و ابن مسکان جمیعا عن أبی عبد اللّه ع إنه قال لا یکون شیء فی الأرض و لا فی السماء إلا بهذه الخصال السبع بمشیئة و إرادة و قدر و قضاء و إذن و کتاب و أجل فمن زعم أنه یقدر علی نقض واحدة فقد کفر

## [۳]

## اشارة

۴۲۲- ۳ الکافی، ۱/ ۱۴۹/ ۲/ ۱ علی عن أبیه عن محمد بن خالد عن زکریا بن عمران عن أبی الحسن موسی بن جعفر ع قال لا یکون شیء فی السماوات و لا فی الأرض إلا بسبع بقضاء و قدر و إرادة و مشیئة و کتاب و أجل و إذن فمن زعم غیر هذا فقد کذب علی اللّه أو رد علی اللّه

**بیان**

الإذن هو الإمضاء و الکتاب ثبته فی الألواح و الأجل تعیین الوقت

**[۴]**

**اشارة**

۴۲۳- ۴ الکافی، ۱/ ۱۵۰/ ۱/ ۱ علی بن محمد بن عبد اللّه عن البرقی عن أبیه عن الدیلمی عن علی بن إبراهیم الهاشمی قال سمعت أبا الحسن موسی بن جعفر ع یقول لا یکون شیء إلا ما شاء اللّه و أراد و قدر و قضی قلت ما معنی شاء قال ابتداء الفعل قلت ما معنی أراد قال الثبوت علیه قلت ما معنی قدر قال تقدیر الشیء من طوله و عرضه- قلت ما معنی قضی قال إذا قضی أمضاه فذلک الذی لا مرد له

الوافی، ج۱، ص: ۵۲۰

**بیان**

قراءة ابتداء الفعل علی المصدر لیوافق نظیره أولی و لم نجد فی نسخ الکافی السؤال عن معنی الإرادة و جوابه و إنما کتبنا ذلک من الاحتجاج إذا قضی أمضاه یعنی أن القضاء ما یتفرع علیه الإمضاء و هو الحکم و الإیجاب

**[۵]**

**اشارة**

۴۲۴- ۵ الکافی، ۱/ ۱۵۰/ ۲/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن أبان عن أبی بصیر قال قلت لأبی عبد اللّه ع شاء و أراد و قدر و قضی قال نعم قلت و أحب قال لا قلت و کیف شاء و أراد و قدر و قضی و لم یحب- قال هکذا خرج إلینا

**بیان**

لعل الإمام ع إنما أعرض عن جواب السائل و أبهم الأمر فیه لدقة الجواب و کونه بحیث لا یناله فهم الأکثرین و یمکن الإشارة إلی

لمعة منه لمن کان أهله فی هذا الزمان الذی یوجد فیه أقوام متعمقون کما أشیر إلیه فی حدیث عاصم بن حمید فی باب النسبة بأن یقال إن المشیة و الإرادة و التقدیر و القضاء کلها من فعل اللّه سبحانه و هی حکم اللّه فی الأشیاء علی حد علمه بها و أما المشیء المراد المقدر المقضی الذی یقع فی الوجود فإنه ربما یکون من فعل العبد الذی یطلبه من اللّه تعالی باستعداده و هو قد یکون محبوبا مرضیا کالإیمان و الطاعات و قد یکون مبغوضا مسخوطا کالکفر و المعاصی.

و لا شک أن الحکم غیر المحکوم به و المحکوم علیه لکونه نسبة قائمة بهما فلا یلزم من کون الحکم الذی من طرف الحق خیرا أن یکون المحکوم به الذی من جهة العبد خیرا و محبوبا و هذا هو التحقیق فی التفصی عن شبهة مشهورة هی أنه قد ثبت

الوافی، ج۱، ص: ۵۲۱

وجوب الرضا بالقضاء و عدم جواز الرضا بالکفر و المعاصی بالقضاء فإذا کان الکفر و المعاصی بالقضاء فکیف التوفیق و فی هذا المقام أسرار طوبی لمن فاز بها

[۶]

## اشارة

۴۲۵- ۶ الکافی، ۱/ ۱۵۰/ ۳/ ۱ علی عن أبیه عن علی بن معبد عن واصل بن سلیمان عن عبد اللّه بن سنان عن أبی عبد اللّه ع قال سمعته یقول أمر اللّه و لم یشأ و شاء و لم یأمر أمر إبلیس أن یسجد لآدم و شاء أن لا یسجد و لو شاء لسجد و نهی آدم ع عن أکل الشجرة و شاء أن یأکل منها و لو لم یشأ لم یأکل

الوافی، ج۱، ص: ۵۲۲

## بیان

سر هذا الکلام أن لله سبحانه بالنسبة إلی عباده أمرین أمرا إرادیا إیجادیا و أمرا تکلیفیا إیجابیا و الأول بلا واسطة الأنبیاء ع و لا یحتمل العصیان و المطلوب منه وقوع المأمور به و یوافق مشیته تعالی طردا و عکسا لا یتخلف عنها البتة فیقع المأمور به لا محالة و إلیه أشیر بقوله عز و جل إِنَّما قَوْلُنا لِشَیْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ و الثانی یکون بواسطة الأنبیاء ع و المطلوب منه قد یکون وقوع المأمور به فیوافق مشیته تعالی و یقع المأمور به من غیر معصیة فیه کالأوامر التی کلف اللّه بها الطائعین و قد یکون نفس الأمر من دون وقوع المأمور به لحکم و مصالح ترجع إلی العباد فهذا الأمر الذی لا یوافق المشیة و لا الإرادة یعنی لم یشأ اللّه به وقوع المأمور به و لا إرادة و إن شاء لأمر به و أراد و أمر و لذلک لم یقع المأمور به

[۷]

## اشارة

۴۲۶- ۷ الکافی، ۱/ ۱۵۱/ ۴/ ۱ علی عن المختار بن محمد الهمدانی و محمد بن الحسن عن عبد اللّه بن الحسن العلوی جمیعا عن الفتح بن یزید الجرجانی عن أبی الحسن ع قال إن لله إرادتین و مشیتین إرادة حتم و إرادة

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۳

عزم ینهی و هو یشاء و یأمر و هو لا یشاء أ و ما رأیت أنه نهی آدم و زوجته أن یأکلا من الشجرة و شاء ذلک و لو لم یشأ أن یأکلا لما غلبت مشیتهما مشیة اللّه- و أمر إبراهیم أن یذبح إسحاق و لم یشأ أن یذبحه و لو شاء أن یذبحه لما غلبت مشیة إبراهیم مشیة اللّه

## بیان

لما غلبت مشیة إبراهیم مشیة اللّه یعنی محبته الطبیعیة لبقاء ولده و ذلک لا ینافی إرادة الطاعة منه و التسلیم لأمر اللّه المشار إلیه بقوله عز و جل فَلَمّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ حاشا الخلیل أن یشاء ما لا یشاء اللّه

[۸]

۴۲۷- ۸ الکافی، ۱/ ۱۵۱/ ۵/ ۱ علی عن أبیه عن علی بن معبد عن درست عن فضیل بن یسار قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول شاء و أراد و لم یحب و لم یرض شاء أن لا یکون شیء إلا بعلمه و أراد مثل ذلک و لم یحب أن یقال ثالث ثلاثة و لم یرض لعباده الکفر

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۴

[۹]

۴۲۸- ۹ الکافی، ۱/ ۱۵۲/ ۱/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن حمزة بن محمد الطیار عن أبی عبد اللّه ع قال ما من قبض و لا بسط إلا و لله فیه مشیة و قضاء و ابتلاء

[۱۰]

## اشارة

۴۲۹- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۵۲/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن فضالة عن حمزة بن محمد الطیار عن أبی عبد اللّه ع قال إنه لیس شیء فیه قبض أو بسط مما أمر اللّه به أو نهی عنه إلا و فیه لله جل جلاله ابتلاء و قضاء

## بیان

الابتلاء من اللّه سبحانه إظهار ما کتب لنا أو علینا فی القدر و إبراز ما أودع فینا و غرز فی طباعنا بالقوة بحیث یترتب علیه الثواب و العقاب فإنه ما لم یخرج من القوة إلی الفعل لم یوجد بعد و إن کان معلوما لله سبحانه فلا یحصل ثمرته و تبعته اللازمتان و لهذا قال عز و جل وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ حَتّی نَعْلَمَ الْمُجاهِدِینَ مِنْکُمْ وَ الصّابِرِینَ وَ نَبْلُوَا أَخْبارَکُمْ و أمثال ذلک أی نعلمهم موصوفین بهذه الصفة بحیث یترتب علیها الجزاء و أما قبل ذلک الابتلاء فإنه علمهم مستعدین للمجاهدة و الصبر صائرین إلیهما بعد حین

[۱۱]

۴۳۰- ۱۱ الکافی، ۱/ ۱۵۲/ ۶/ ۱ محمد عن أحمد عن البزنطی قال قال أبو الحسن الرضا ع قال اللّه تعالی ابن آدم بمشیتی کنت أنت الذی تشاء لنفسک ما تشاء و بقوتی أدیت فرائضی و بنعمتی قویت علی معصیتی- جعلتک سمیعا بصیرا قویا ما أصابک من حسنة فمن اللّه و ما أصابک من سیئة فمن

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۵

نفسک و ذلک إنی أولی بحسناتک منک و أنت أولی بسیئاتک منی و ذاک إنی لا أسأل عما أفعل و هم یسألون صدق اللّه

[۱۲]

## اشارة

۴۳۱- ۱۲ الکافی، ۱/ ۱۵۹/ ۱۲/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه و غیره عن سهل عن البزنطی قال قلت لأبی الحسن الرضا ع إن بعض أصحابنا یقول بالجبر و بعضهم یقول بالاستطاعة قال فقال لی اکتب بسم اللّه الرحمن الرحیم قال علی بن الحسین ع قال اللّه عز و جل یا بن آدم الحدیث- قال فی آخره قد نظمت لک کل شیء ترید

## بیان

إنما کان اللّه أولی بحسنات العبد منه لأن القوة القاهرة المبدئیة لا تمکن الوسائط فی استقلال التأثیر و إنما کان العبد أولی بسیئاته من اللّه لأن النقائص و الشرور من لوازم الماهیات المتنزلة فی عالم التضاد و أما أنه لا یسأل عما یفعل فلأن الغایة فی فعله سبحانه غیر زائدة علی ذاته و علمه بذاته إذ لا یتصور أن یکون أمر أولی بالغنی المطلق أن یقصده و إلا لکان فقیرا فی حصول ما هو الأولی له إلی ذلک الشیء و تحقیق هذا یحتاج إلی بسط من الکلام لیس هاهنا محله فلیطلب من کتبنا التی ألفناها فی أصول الدین و سیأتی ما یصلح أن یکون زیادة شرح لهذا الحدیث و أما ما فی آخر الروایة الثانیة من الزیادة فیحتمل أن تکون من کلام اللّه و یکون معناها قد نظمت أسباب معاشک و معادک و سهلت علیک سبیل الخیر و أوضحت لک طریقی السعادة و الشقاوة من غیر جبر و ضیق علیک و لا منع و صد منی إیاک فإن أطعت و سلکت سبیل الخیر و السعادة فلک الأجر و الثواب و لی علیک الفضل و المنة و إن عصیت و سلکت سبیل الشقاوة فلزمک العذاب و تبعک الحساب و العقاب و لی علیک الحجة و العتاب و یحتمل أن یکون من کلام أبی الحسن الرضا أو علی بن الحسین ع و یکون معناها قد بینت لک ما فی هذه المسألة من الإبهام و الاشتباه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۷

## باب ۵۲ السعادة و الشقاوة

[۱]

## اشارة

۴۳۲- ۱ الکافی، ۱/ ۱۵۲/ ۱/ ۲ النیسابوریان عن صفوان عن منصور بن حازم عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه خلق السعادة و الشقاء قبل

أن یخلق خلقه فمن خلقه اللّه سعیدا لم یبغضه أبدا و إن عمل شرا أبغض عمله و لم یبغضه و إن کان شقیا لم یحبه أبدا و إن عمل صالحا أحب عمله و أبغضه لما یصیر إلیه فإذا أحب اللّه شیئا لم یبغضه أبدا و إذا أبغض شیئا لم یحبه أبدا

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۸

## بیان

السر فی تفاوت النفوس فی الخیر و الشر و اختلافها فی السعادة و الشقاوة هو اختلاف الاستعدادات و تنوع الحقائق فإن المواد السفلیة بحسب الخلقة و الماهیة متباینة فی اللطافة و الکثافة و أمزجتها مختلفة فی القرب و البعد من الاعتدال الحقیقی و الأرواح الإنسیة التی بإزائها مختلفة بحسب الفطرة الأولی فی الصفاء و الکدورة و القوة و الضعف مترتبة فی درجات القرب و البعد من اللّه تعالی لما تقرر و تحقق أن بإزاء کل مادة ما یناسبها من الصور فأجود الکمالات لأتم الاستعدادات و أخسها لأنقصها کما أشیر إلیه بقوله ع.

الناس معادن کمعادن الذهب و الفضة خیارهم فی الجاهلیة خیارهم فی الإسلام

فلا یمکن لشیء من المخلوقات أن یظهر فی الوجود ذاتا و صفة و فعلا إلا بقدر خصوصیة قابلیته و استعداده الذاتی و وجه آخر و هو أنه قد ثبت أن لله عز و جل صفات و أسماء متقابلة هی من أوصاف الکمال و نعوت الجلال و لها مظاهر متباینة بها یظهر أثر تلک الأسماء فکل من الأسماء یوجب تعلق إرادته سبحانه و قدرته إلی إیجاد مخلوق یدل علیه من حیث اتصافه بتلک الصفة فلذلک اقتضت رحمة اللّه جل و عز إیجاد المخلوقات کلها لتکون مظاهر لأسمائه الحسنی و مجالی لصفاته العلیا.

مثلا- لما کان قهارا أوجد المظاهر القهریة التی لا یترتب علیها إلا أثر القهر من الجحیم و ساکنیه و الزقوم و متناولیه و لما کان عفوا غفورا أوجد مجالی للعفو و الغفران یظهر فیها آثار رحمته و قس علی هذا فالملائکة و من ضاهاهم من الأخیار و أهل الجنة مظاهر اللطف و الشیاطین و من والاهم من الأشرار و أهل النار مظاهر القهر و منهما تظهر السعادة و الشقاوة فمنهم شقی و سعید فظهر أن لا وجه لإسناد الظلم و القبائح إلی اللّه سبحانه لأن هذا الترتیب و التمییز من وقوع فریق فی طریق اللطف و آخر فی طریق القهر من ضروریات الوجود و الإیجاد و من مقتضیات الحکمة و العدالة و من هنا قال بعض العلماء لیت شعری لم لا ینسب الظلم إلی الملک المجازی حیث یجعل بعض من تحت تصرفه وزیرا قریبا و بعضهم کناسا بعیدا لأن کلا منهما من ضروریات مملکته

الوافی، ج ۱، ص: ۵۲۹

و ینسب الظلم إلی اللّه تعالی فی تخصیص کل من عبیده بما خصص مع أن کلا منهما ضروری فی مقامه

[۲]

## اشارة

۴۳۳- ۲ الکافی، ۱/ ۱۵۳/ ۲/ ۱ علی بن محمد رفعه عن العقرقوفی عن أبی بصیر قال کنت بین یدی أبی عبد اللّه ع جالسا و قد سأله سائل فقال جعلت فداک یا بن رسول اللّه من أین لحق الشقاء أهل المعصیة حتی حکم لهم فی علمه بالعذاب علی عملهم- فقال أبو عبد اللّه ع أیها السائل حکم اللّه عز و جل أن لا یقوم له أحد من خلقه بحقه فلما حکم بذلک وهب لأهل محبته القوة علی معرفته- و وضع عنهم ثقل العمل بحقیقة ما هم أهله و وهب لأهل المعصیة القوة علی معصیته لسبق علمه فیهم و منعهم أطاقة القبول منه فواقعوا ما سبق لهم فی علمه و لم یقدروا أن یأتوا حالا ینجیهم من عذابه لأن علمه أولی بحقیقة التصدیق و هو معنی شاء ما شاء و هو سره

## بيان

يمكن الإشارة إلى سر ذلك لأهله من المتعمقين و إن كان الظاهريون لبمعزل عن فهمه و نيله بأن يقال لما كان الخلق هم المعلومون لله سبحانه و هو العالم بهم و المعلوم يعطى العالم و يجعله بحيث يدرك ما هو عليه فى نفسه و لا أثر للعلم فى المعلوم بأن يحدث فيه ما لا يكون له فى حد ذاته بل هو تابع للمعلوم و الحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم إلا بالمعلوم و بما يقتضيه بحسب استعداده الكلى و الجزئى فما قدر اللّه سبحانه على الخلق الكفر و العصيان من نفسه بل باقتضاء أعيانهم و طلبهم بالسنة استعداداتهم أن يجعلهم كافرا أو عاصيا كما تطلب عين الصورة الكلبية الحكم عليها بالنجاسة العينية فما كانوا فى علم اللّه سبحانه ظهروا به فى وجوداتهم العينية فليس

الوافى، ج ۱، ص: ۵۳۰

للحق إلا إفاضة الوجود عليهم و الحكم لهم و عليهم فلا يحمدوا إلا أنفسهم و لا يذموا إلا أنفسهم و ما يبقى للحق إلا حمد إفاضة الوجود لأن ذلك له لا لهم و لذلك قال ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَ ما أَنَا بِظَلّامٍ لِلْعَبِيدِ أى ما قدرت عليهم الكفر الذى يشقيهم ثم طلبتهم بما ليس فى وسعهم أن يأتوا به بل ما عاملناهم إلا بما علمناهم و ما علمناهم إلا بما أعطونا من نفوسهم مما هم عليه فإن كان ظلما فهم الظالمون و لذلك قال وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ.

و فى الحديث من وجد خيرا فليحمد اللّه و من وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه

كذا قيل فإن قلت لو كانت المعلومات أعطت الحق سبحانه العلم من نفسها فقد توقف حصول العلم له على المعلومات و من توقف وصفه على شىء كان مفتقرا إلى ذلك الشىء و وصف العلم له سبحانه وصف نفسى ذاتى فكان يلزم من هذا أن يكون فى نفسه مفتقرا إلى شىء تعالى اللّه عن ذلك علوا كبيرا قلنا ليس الأمر كذلك بل اللّه سبحانه إنما علم المخلوقات بعلم أصلى ذاتى منه تعالى غير مستفاد مما هى عليه فيما اقتضته بحسب ذواتها غير أنها اقتضت فى نفسها ما كانت عليه فى علمه سبحانه فحكم لها ثانيا بما اقتضته بحسب علمه و لأجل ذلك قيل إنها أعطته العلم من نفسها فإن قلت فما فائدة قوله سبحانه وَ لَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ قلنا لو حرف امتناع لامتناع فما شاء إلا ما هو الأمر عليه و لكن عين الممكن قابل للشىء و نقيضه فى حكم دليل العقل و أى الحكمين المعقولين وقع فهو الذى عليه الممكن فى حال ثبوته فى العلم فمشيته أحدية التعلق و هى نسبة تابعة للعلم و العلم نسبة تابعة للمعلوم و المعلوم أنت و أحوالك فعدم المشية معلل بعدم إعطاء أعيانهم هداية الجميع لتفاوت استعداداتهم و عدم قبول بعضها الهداية و ذلك لأن الاختيار فى حق الحق تعارضه وحدانية المشية فنسبته إلى الحق من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث

الوافى، ج ۱، ص: ۵۳۱

ما هو الحق عليه قال تعالى وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي و قال أ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذابِ و قال ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ فهذا هو الذى يليق بجناب الحق و الذى يرجع إلى الكون وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها فما شاء فإن الممكن قابل للهداية و الضلال من حيث ما هو قابل فهو موضع الانقسام و فى نفس الأمر ليس للحق فيه إلا أمر واحد فإن قلت حقائق المخلوقات و استعداداتها فائضة من الحق سبحانه فهو جعلها كذلك قلنا الحقائق غير مجعولة بل هى صور علمية للأسماء الإلهية و إنما المجعول وجوداتها فى الأعيان و الوجودات تابعة للحقائق و لنقبض عنان القلم عن أمثال هذه الأسرار فإنها من جملة أسرار القدر المنهى عن إفشائها و لله الحمد

[۳]

## اشارة

۴۳۴- ۳ الکافی، ۱/ ۱۵۴/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن النضر عن یحیی بن عمران الحلبی عن معلی أبی عثمان عن علی بن حنظلة عن أبی عبد اللّه ع إنه قال یسلک بالسعید فی طریق الأشقیاء حتی یقول الناس ما أشبهه بهم بل هو منهم ثم یتدارکه السعادة و قد یسلک بالشقی طریق السعداء حتی یقول الناس ما أشبهه بهم بل هو منهم ثم یتدارکه الشقاء إن من کتبه اللّه سعیدا و إن لم یبق من الدنیا إلا فواق ناقة ختم له بالسعادة

## بیان

الفواق ما بین الحلبتین من الوقت لأنها تحلب ثم تترک سویعة یرضعها الفصیل لتدر ثم تحلب فیقال ما أقام عنده إلا فواقا

و فی الحدیث العیادة قدر فواق ناقة

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۳

## باب ۵۳ الخیر و الشر

[۱]

۴۳۵- ۱ الکافی، ۱/ ۱۵۴/ ۱/ ۲ العدة عن البرقی عن السراد و علی بن الحکم عن ابن وهب قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول إن مما أوحی اللّه إلی موسی ع و أنزل علیه فی التوراة إنی أنا اللّه لا- إله إلا- أنا خلقت الخلق و خلقت الخیر و أجریته علی یدی من أحب فطوبی لمن أجریته علی یدیه- و أنا اللّه لا- إله إلا أنا خلقت الخلق و خلقت الشر و أجریته علی یدی من أریده- فویل لمن أجریته علی یدیه

[۲]

۴۳۶- ۲ الکافی، ۱/ ۱۵۴/ ۲/ ۱ العدة عن البرقی عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن محمد بن حکیم عن محمد قال سمعت أبا جعفر ع یقول إن فی بعض ما أنزل اللّه من کتبه إنی أنا اللّه لا- إله إلا أنا خلقت الخیر و خلقت الشر- فطوبی لمن أجریت علی یدیه الخیر و ویل لمن أجریت علی یدیه الشر و ویل لمن یقول کیف ذا و کیف ذا

[۳]

## اشارة

۴۳۷- ۳ الکافی، ۱/ ۱۵۴/ ۳/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن بکار بن کردم عن مفضل بن عمر و عبد المؤمن الأنصاری عن أبی عبد اللّه ع

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۴

قال قال اللّه جل و عز أنا اللّه لا إله إلا أنا خالق الخیر و الشر فطوبی لمن أجریت علی یدیه الخیر و ویل لمن أجریت علی یدیه الشر و ویل لمن یقول کیف هذا قال یونس یعنی من ینکر هذا الأمر یتفقه فیه

## بیان

بکار بفتح الموحدة و التشدید و کردم معناه فی اللغة الرجل القصیر الضخم ثم جعل علما و شاعت به التسمیة قوله یتفقه فیه أی یجتهد بعقله و یقول برأیه و قد مضی منا ما یصلح شرحا لهذه الأخبار

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۵

## باب ۵۴ الجبر و القدر و الأمر بین الأمرین

[۱]

## اشارة

۴۳۸- ۱ الکافی، ۱/ ۱۵۵/ ۱/ ۱ علی بن محمد عن سهل و إسحاق بن محمد و غیرهما رفعوه قال کان أمیر المؤمنین ص جالسا بالکوفة بعد منصرفه من صفین إذ أقبل شیخ فجثا بین یدیه ثم قال له یا أمیر المؤمنین أخبرنا عن مسیرنا إلی أهل الشام أ بقضاء من اللّه و قدر فقال له أمیر المؤمنین ع أجل یا شیخ ما علوتم تلعة و لا هبطتم بطن واد إلا بقضاء من اللّه و قدر فقال له الشیخ عند اللّه أحتسب عنائی یا أمیر المؤمنین فقال له مه یا شیخ فو الله لقد عظم اللّه لکم الأجر فی مسیرکم و أنتم سائرون و فی مقامکم و أنتم مقیمون و فی منصرفکم- و أنتم منصرفون و لم تکونوا فی شیء من حالاتکم مکرهین و لا إلیه مضطرین- فقال له الشیخ و کیف لم نکن فی شیء من حالاتنا مکرهین و لا إلیه مضطرین و کان بالقضاء و القدر مسیرنا و منقلبنا و منصرفنا فقال له و تظن أنه کان قضاء حتما و قدرا لازما إنه لو کان کذلک لبطل الثواب و العقاب- و الأمر و النهی و الزجر من اللّه عز و جل و سقط معنی الوعد و الوعید فلم تکن لأئمة للمذنب و لا محمدة للمحسن و لکان المذنب أولی بالإحسان من المحسن- و لکان المحسن أولی بالعقوبة من المذنب تلک مقالة إخوان عبدة الأوثان و خصماء الرحمن و حزب الشیطان و قدریة هذه الأمة و مجوسها إن اللّه تبارک و تعالی کلف

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۶

تخییرا و نهی تحذیرا و أعطی علی القلیل کثیرا و لم یعص مغلوبا و لم یطع مکرها- و لم یملک مفوضا و لم یخلق السماوات و الأرض و ما بینهما باطلا- و لم یبعث النبیین مبشرین و منذرین عبثا ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّٰارِ فأنشأ الشیخ یقول

أنت الإمام الذی نرجو بطاعته یوم النجاة من الرحمن غفرانا-

أوضحت من أمرنا ما کان ملتبسا جزاک ربک بالإحسان إحسانا

## بیان

إسناد هذا الحدیث فی توحید الشیخ الصدوق رحمه اللّه متصل غیر مرفوع هکذا أحمد بن عمران الدقاق عن محمد بن الحسن الطائی عن سهل عن علی بن جعفر الکوفی قال سمعت سیدی علی بن محمد ع یقول حدثنی أبی محمد بن علی عن أبیه الرضا عن أبیه عن

أبیه عن أبیه عن أبیه الحسین ع و رواه بسند آخر أیضا الصفین کسجین موضع قرب الرقة بشاطئ الفرات کانت به الوقعة العظمی بین أمیر المؤمنین ع و معاویة بن أبی سفیان و جثا یجثو جثوا و جثیا بضمهما جلس علی رکبتیه و أقام علی أطراف أصابعه و التلعة ما ارتفع من الأرض عند اللّه أحتسب عنائی أی منه أطلب أجر مشقتی فی هذا السفر مع وقوع ذلک بقضائه و قدره کأنه استبعد ذلک و زعم أن فیه تضادا و زید فی بعض الروایات و لا أری لی فی ذلک أجرا فردعه ع و ذکر أنه لیس حتما یبلغ حد الإکراه و الاضطرار.

و ذلک لأنه إنما وقع بالأسباب التی من جملتها اختیار العبد و سعیه و إن کان ذلک أیضا مقضیا ثم بین ذلک ببیان مفاسد الجبر و إنما کان المذنب أولی بالإحسان لأنه لا یرضی بالذنب کما یدل علیه جبره علیه فجبره علیه یستدعی إحسانا فی مقابلته و المحسن أولی بالعقوبة لأنه لا یرضی بالإحسان لدلالة الجبر علیه و من لا یرضی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۷

بالإحسان أولی بالعقوبة من الذی یرضی به قوله و مجوسها إشارة إلی

الحدیث النبوی المشهور القدریة مجوس هذه الأمة

و وجه تسمیتهم بالمجوس مشارکتهما فی سلب الفعل عن العبد فإن المجوس یسندون الخیرات إلی اللّه و الشرور إلی إبلیس و تحقیق هذا المقام یحتاج إلی بسط من الکلام فنقول و بالله التوفیق اعلم أن القدر فی الأفعال و خلق الأعمال من الأسرار و الغوامض التی تحیرت فیها الأفهام و اضطربت فیها آراء الأنام و لم یرخص فی إفشائها بالکلام فلا یدون إلا مرموزا و لا یعلم إلا مکنونا لما فی إظهاره من إفساد العامة و هلاکهم و لهذا لم یرد فی بیانه إلا مجملات و تری أئمتنا ع تارة یقولون فی مثله هکذا خرج إلینا کما مر و أخری یقولون لا جبر و لا قدر و لکن منزلة بینهما فیها الحق التی بینهما لا یعلمها إلا العالم أو من علمها إیاه العالم کما یأتی.

و عن النبی ص القدر سر اللّه فلا تظهروا سر اللّه

و فی معناه أخبار أخر فالغور فیه ممنوع منه إلا أنه یمکن الإشارة إلی لمعة منه لمن کان أهله بنقل المذاهب و بیانها فإن الآراء أربعة اثنان فاسدان و هما الجبر و التفویض اللذان هلک بهما کثیر من الناس و اثنان دائران حول التحقیق و مرجعهما إلی الأمر بین الأمرین أحدهما أقرب إلی الحق و النقول و أبعد من الأفهام و العقول و هو طریقة أهل الشهود العارفین بأسرار الأخبار و الآخر بالعکس و هو طریقة أهل العقول و الأنظار و بیان الأول عسیر لغموضه جدا فلنطوها طیا و نکتفی ببیان الثانی و إن لم نرتضه لتضمنه أکثر ما یترتب علی الجبر من المفاسد فی بادئ النظر و عند النظر القاصر إلا أنه یخرج عقول الخواص من بعض أسباب الحیرة.

و لهذا مال إلیه فحول العلماء و لنذکر فی بیانه ما ذکره بعض المحققین موافقا لما حققه المحقق الطوسی نصیر الملة و الدین قدس اللّه سره فی بعض رسائله المعمول فی ذلک قال قد ثبت أن ما یوجد فی هذا العالم فقد قدر بهیئته و زمانه فی عالم آخر فوق هذا العالم قبل وجوده و قد ثبت أن اللّه عز و جل قادر علی جمیع الممکنات و لم یخرج شیء من الأشیاء عن مصلحته و علمه و قدرته و إیجاده بواسطة أو بغیر واسطة و إلا لم یصلح لمبدئیة الکل فالهدایة و الضلالة و الإیمان و الکفر و الخیر و الشر و النفع و الضر و سائر المتقابلات

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۸

کلها منتهیة إلی قدرته و تأثیره و علمه و إرادته و مشیته إما بالذات أو بالعرض فأعمالنا و أفعالنا کسائر الموجودات و أفاعیلها بقضائه و قدره و هی واجبة الصدور منا بذلک و لکن بتوسط أسباب و علل من إدراکاتنا و إراداتنا و حرکاتنا و سکناتنا و غیر ذلک من الأسباب العالیة الغائبة عن علمنا و تدبیرنا الخارجة عن قدرتنا و تأثیرنا فاجتماع تلک الأمور التی هی الأسباب و الشرائط مع ارتفاع الموانع علة تامة یجب عندها وجود ذلک الأمر المدبر المقضی المقدر و عند تخلف شیء منها أو حصول مانع بقی وجوده فی حیز الامتناع و یکون ممکنا وقوعیا بالقیاس إلی کل واحد من الأسباب الکونیة و لما کان من جملة الأسباب و خصوصا القریبة منها إرادتنا

و تفكرنا و تخيلنا و بالجملة ما نختار به أحد طرفى الفعل و الترك فالفعل اختيارى لنا فإن اللّه أعطانا القوة و القدرة و الاستطاعة ليبلونا أينا أحسن عملا مع إحاطة علمه.

فوجوبه لا- ينافى إمكانه و اضطراريته لا تدافع كونه اختياريا كيف و إنه ما وجب إلا بالاختيار و لا شك أن القدرة و الاختيار كسائر الأسباب من الإدراك و العلم و الإرادة و التفكر و التخيل و قواها و آلاتها كلها بفعل اللّه تعالى لا بفعلنا و اختيارنا و إلا لتسلسلت القدر و الإرادات إلى غير النهاية و ذلك لأنا و إن كنا بحيث إن شئنا فعلنا و إن لم نشأ لم نفعل لكنا لسنا بحيث إن شئنا شئنا و إن لم نشأ لم نشأ بل إذا شئنا فلم يتعلق مشيتنا بمشيتنا بل بغير مشيتنا فليست المشيئة إلينا إذ لو كانت إلينا لاحتجنا إلى مشية أخرى سابقة و تسلسل الأمر إلى غير النهاية و مع قطع النظر عن استحالة التسلسل نقول جملة مشياتنا الغير المتناهية بحيث لا يشذ عنها مشية لا تخلو إما أن يكون وقوعها بسبب أمر خارج عن مشيتنا أو بسبب مشيتنا و الثانى باطل لعدم إمكان مشية أخرى خارجة عن تلك الجملة و الأول هو المطلوب فقد ظهر أن مشيتنا ليست تحت قدرتنا كما قال اللّه عز و جل وَ ما تَشاؤُنَ إِلّا أَنْ يَشاءَ اللّهُ فإذا نحن فى مشيتنا مضطرون و إنما تحدث المشية عقيب الداعى و هو تصور الشيء الملائم تصورا ظنيا أو

الوافی، ج ۱، ص: ۵۳۹

تخيليا أو علميا فإنا إذا أدركنا شيئا فإن وجدنا ملاءمته أو منافرته لنا دفعة بالوهم أو ببديهة العقل انبعث منا شوق إلى جذبه أو دفعه و تأكد هذا الشوق هو العزم الجازم المسمى بالإرادة و إذا انضمت إلى القدرة التى هى هيئة للقوة الفاعلة انبعثت تلك القوة لتحريك الأعضاء الأدوية من العضلات و غيرها فيحصل الفعل فإذن إذا تحقق الداعى للفعل الذى تنبعث منه المشيئة تحققت المشيئة و إذا تحققت المشيئة التى تصرف القدرة إلى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة و لم يكن لها سبيل إلى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة و القدرة محركة ضرورة عند انجزام المشيئة و المشيئة تحدث ضرورة فى القلب عقيب الداعى فهذه ضروريات يترتب بعضها على بعض و ليس لنا أن ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه فليس يمكن لنا أن ندفع المشيئة عند تحقق الداعى للفعل و لا انصراف القدرة إلى المقدور بعدها فنحن مضطرون فى الجميع فنحن في عين الاختيار مجبورون فنحن إذا مجبورون على الاختيار هذا ملخص ما ذكره و الحق فيه أمر آخر لا يصل إليه إلا من هو من أهله و ذلِكَ فَضْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

[۲]

## اشارة

۴۳۹- ۲ الكافى، ۱/ ۱۵۶/ ۳/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن حماد بن عثمان عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه ع قال من زعم أن اللّه يأمر بالفحشاء فقد كذب على اللّه و من زعم أن الخير و الشر إليه فقد كذب على اللّه

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۰

## بيان

إليه يعنى إلى نفسه إنما كذبا على اللّه تعالى لأن الأول قصر نظره على السبب الأول و قطع النظر عن الأسباب القريبة للفعل مطلقا و لم يفرق بين أعمال الإنسان و أعمال الجمادات و اللّه تعالى أعدل من أن يجبر خلقه ثم يعذبهم و أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون و الثانى قصر نظره على الأسباب القريبة و قطع النظر عن السبب الأول و اللّه أحكم من أن يهمل عبده و يكله إلى نفسه و أعز

من أن یکون فی سلطانه ما لا یرید

[۳]

۴۴۰- ۳ الکافی، ۱/ ۱۵۸/ ۶/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن حفص بن قرط عن أبی عبد اللّه ع قال قال رسول اللّه ص من زعم أن اللّه یأمر بالسوء و الفحشاء فقد کذب علی اللّه و من زعم أن الخیر و الشر بغیر مشیئة اللّه فقد أخرج اللّه من سلطانه و من زعم أن المعاصی بغیر قوة اللّه فقد کذب علی اللّه و من کذب علی اللّه أدخله اللّه النار

[۴]

۴۴۱- ۴ الکافی، ۱/ ۱۶۰/ ۱۴/ ۱ العدة عن البرقی عن علی بن الحکم عن هشام بن سالم عن أبی عبد اللّه ع قال اللّه أکرم من أن یکلف الناس ما لا یطیقون و اللّه أعز من أن یکون فی سلطانه ما لا یرید

[۵]

**اشارة**

۴۴۲- ۵ الکافی، ۱/ ۱۵۸/ ۷/ ۱ العدة عن البرقی عن عثمان عن إسماعیل بن جابر قال کان فی مسجد المدینة رجل یتکلم فی القدر و الناس مجتمعون قال

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۱

فقلت یا هذا أسألک قال سل قلت قد یکون فی ملک اللّه تعالی ما لا یرید قال فأطرق طویلا ثم رفع رأسه إلی فقال یا هذا لئن قلت إنه یکون فی ملکه ما لا یرید إنه لمقهور و لئن قلت لا یکون فی ملکه إلا ما یرید أقررت لک بالمعاصی- قال فقلت لأبی عبد اللّه ع سألت هذا القدری فکان من جوابه کذا و کذا فقال لنفسه نظر أما لو قال غیر ما قال لهلک

**بیان**

بالمعاصی یعنی بأنه یریدها

[۶]

**اشارة**

۴۴۳- ۶ الکافی، ۱/ ۱۵۷/ ۳/ ۱ الاثنان عن الوشاء عن أبی الحسن الرضا ع قال سألته فقلت اللّه فوض الأمر إلی العباد قال اللّه أعز من ذلک قلت فجبرهم علی المعاصی قال اللّه أعدل و أحکم من ذلک قال ثم قال اللّه یا بن آدم أنا أولی بحسناتک منک و أنت أولی بسیئاتک منی- عملت المعاصی بقوتی التی جعلتها فیک

## بيان

أما أولوية اللّه عز و جل بالحسنات فلأنه سبحانه أمر بها و وهب القوة عليها و وفق لها و أما أولوية العبد بالسيئات فلأن اللّه عز و جل نهى عنها و أوعد عليها و وهب القوة ليصرفها العبد فى الطاعات فصرفها فى المعاصى و فيه وجه آخر بعيد عن أفهام الجماهير و قد مضى

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۲

[۷]

## اشارة

۴۴۴- ۷ الكافى، ۱/ ۱۵۷/ ۴/ ۱ على عن أبيه عن ابن مرار عن يونس بن عبد الرحمن قال قال لى أبو الحسن الرضا ع يا يونس لا تقل بقول القدرية فإن القدرية لم يقولوا بقول أهل الجنة و لا بقول أهل النار و لا بقول إبليس فإن أهل الجنة قالوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى هَدانا لِهذا وَ ما كُنّا لِنَهْتَدِىَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللّهُ و قال أهل النار رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا وَ كُنّا قَوْماً ضالِّينَ- و قال إبليس رَبِّ بِما أَغْوَيْتَنِى فقلت و اللّه ما أقول بقولهم و لكنى أقول لا يكون إلا بما شاء اللّه و أراد و قدر و قضى فقال يا يونس ليس هكذا لا يكون إلا ما شاء اللّه و أراد و قدر و قضى يا يونس تعلم ما المشيئة قلت لا قال هى الذكر الأول فتعلم ما الإرادة قلت لا قال هى العزيمة على ما يشاء فتعلم ما القدر قلت لا قال هى الهندسة و وضع الحدود من البقاء و الفناء- قال ثم قال و القضاء هو الإبرام و إقامة العين قال فاستأذنته أن أقبل رأسه و قلت فتحت لى شيئا كنت عنه فى غفلة

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۳

## بيان

المراد بالقدرية فى هذا الحديث المفوضة القائلون بقدرة العبد و استقلاله فإن أهل الجنة سلبوا الفعل عنهم بإسناد الهداية إلى اللّه و أهل النار سلبوه عنهم بإسناده إلى غلبة الشقوة عليهم و إبليس سلبه عنه بإسناد الإغواء إلى اللّه و الفرق بين قول يونس بما شاء اللّه و قول الإمام ع ما شاء اللّه أن الأول جبر محض و لهذا نهاه عنه و الثانى أعم منه و من الأمر بين الأمرين و لهذا أثبته و إنما يصح إذا أريد به ما لا يكون جبرا و الذكر الأول هو اللوح المحفوظ و إنما سماه مشية لأنه مرتبة تعين العلم بالنظام الأوفق المعنى بالمشية كما أشرنا إليه فى أوائل أبواب الصفات و أريد بالبقاء و الفناء مدد أعمار الأشياء و آجالها

[۸]

## اشارة

۴۴۵- ۸ الكافى، ۱/ ۱۵۸/ ۵/ ۱ النيسابوريان عن حماد بن عيسى عن اليمانى عن أبى عبد اللّه ع قال إن اللّه خلق الخلق فعلم ما هم

صائرون إلیه- و أمرهم و نهاهم فما أمرهم به من شیء فقد جعل لهم السبیل إلی ترکه و لا یکونون آخذین و لا تارکین إلا بإذن اللّه

### بیان

فی توحید الصدوق و الاحتجاج هکذا فما أمرهم به من شیء فقد جعل لهم السبیل إلی أخذه و ما نهاهم عنه من شیء فقد جعل لهم السبیل إلی ترکه و هو الصواب

[۹]

### اشارة

۴۴۶- ۹ الکافی، ۱/ ۱۵۹/ ۸/ ۱ محمد عن أحمد بن محمد بن الحسن زعلان عن أبی طالب القمی عن رجل عن أبی عبد اللّه ع قال قلت أجبر اللّه العباد علی المعاصی قال لا قال قلت ففوض إلیهم الأمر قال لا

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۴

قال قلت فما ذا قال لطف من ربک بین ذلک

### بیان

یعنی هو معنی دقیق غامض من صنع اللّه یلطف إدراکه عن العقول و الأفهام و هو أمر بین الجبر و التفویض

[۱۰]

۴۴۷- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۵۹/ ۹/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن غیر واحد عن أبی جعفر و أبی عبد اللّه ع قالا إن اللّه تعالی أرحم بخلقه من أن یجبر خلقه علی الذنوب ثم یعذبهم علیها و اللّه أعز من أن یرید أمرا فلا یکون قال فسئلا ع هل بین الجبر و القدر منزلة ثالثة قالا نعم أوسع ما بین السماء و الأرض

[۱۱]

۴۴۸- ۱۱ الکافی، ۱/ ۱۵۹/ ۱۰/ ۱ بهذا الإسناد عن یونس عن صالح بن سهل عن بعض أصحابه عن أبی عبد اللّه ع قال سئل عن الجبر و القدر فقال لا جبر و لا قدر و لکن منزلة بینهما فیها الحق التی بینهما لا یعلمها إلا العالم أو من علمها إیاه العالم

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۵

[۱۲]

۴۴۹- ۱۲ الکافی، ۱/ ۱۵۹/ ۱۱/ ۱ بهذا الإسناد عن یونس عن عدة عن أبی عبد اللّه ع قال قال له رجل جعلت فداک أ جبر اللّه العباد

علی المعاصی قال اللّه أعدل من أن یجبرهم علی المعاصی ثم یعذبهم علیها فقال له جعلت فداک ففوض اللّه إلی العباد قال فقال لو فوض إلیهم لم یحصرهم بالأمر و النهی فقال له جعلت فداک فبینهما منزلة قال فقال نعم أوسع ما بین السماء و الأرض

[۱۳]

اشارة

۴۵۰- ۱۳ الکافی، ۱/ ۱۶۰/ ۱۳/ ۱ محمد بن أبی عبد اللّه عن الحسین بن محمد عن محمد بن یحیی عمن حدثه عن أبی عبد اللّه ع قال لا جبر و لا تفویض و لکن أمر بین أمرین قال قلت و ما أمر بین أمرین قال مثل ذلک رجل رأیته علی معصیة فنهیته فلم ینته فترکته ففعل تلک المعصیة فلیس حیث لم یقبل منک فترکته کنت أنت الذی أمرته بالمعصیة

بیان

هذا مثال حسن لمخاطبة العامی الضعیف الذی قصر فهمه عن درک کیفیة الأمر بین الأمرین تقریبا لفهمه و حفظا لاعتقاده فی أفعال العباد حتی لا یعتقد کون العبد مجبورا فی فعله و لا مفوضا إلیه اختیاره

الوافی، ج۱، ص: ۵۴۷

## باب ۵۵ الاستطاعة

[۱]

اشارة

۴۵۱- ۱ الکافی، ۱/ ۱۶۰/ ۱/ ۱ علی عن الحسن بن محمد عن القاسانی عن ابن أسباط قال سألت أبا الحسن الرضا ع عن الاستطاعة فقال یستطیع العبد بعد أربع خصال أن یکون مخلی السرب صحیح الجسم سلیم الجوارح له سبب وارد من اللّه قال قلت جعلت فداک فسر لی هذا قال أن یکون العبد مخلی السرب صحیح الجسم سلیم الجوارح یرید أن یزنی فلا یجد امرأة ثم یجدها فإما أن یعصم نفسه فیمتنع کما امتنع یوسف ع أو یخلی بینه و بین إرادته فیزنی فیسمی زانیا و لم یطع اللّه بإکراه و لم یعصه بغلبة

بیان

السرب بالفتح الطریق و فلان آمن فی سربه بالکسر أی فی نفسه و فلان واسع السرب أی رخی البال و قد قدمنا ما یصلح أن یکون شرحا لهذا الحدیث و ما بعده

[۲]

## اشارة

۴۵۲- ۲ الکافی، ۱/ ۱۶۱/ ۲/ ۱ محمد و علی عن أحمد عن علی بن الحکم و عبد اللّه بن یزید جمیعا عن رجل من أهل البصرة قال سألت أبا عبد اللّه ع عن الاستطاعة فقال أبو عبد اللّه ع أ تستطیع أن تعمل

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۸

ما لم یکون قال لا قال فتستطیع أن تنتهی عما قد کون قال لا فقال له أبو عبد اللّه ع فمتی أنت مستطیع قال لا أدری قال فقال أبو عبد اللّه ع إن اللّه خلق خلقا فجعل فیهم آلة الاستطاعة ثم لم یفوض إلیهم فهم مستطیعون للفعل وقت الفعل مع الفعل إذا فعلوا ذلک الفعل فإذا لم یفعلوه لم یکونوا مستطیعین أن یفعلوا فعلا لم یفعلوه لأن اللّه عز و جل أعز من أن یضاده فی ملکه أحد- قال البصری فالناس مجبورون قال لو کانوا مجبورین کانوا معذورین- قال ففوض إلیهم قال لا قال فما هم قال علم منهم فعلا فجعل فیهم آلة الفعل فإذا فعلوا کانوا مع الفعل مستطیعین قال البصری أشهد أنه الحق- و أنکم أهل بیت النبوة و الرسالة

## بیان

ظاهر هذا الحدیث یدل علی نفی الاستطاعة و ظاهر الحدیث السابق یدل علی إثباتها و الجمع بینهما بأن یقال إن الاستطاعة فی الحال لا تنافی عدمها فی الاستقبال و لا العکس فنجیب عن قول القائل أ تستطیع أن تؤثر حال عدم الأثر أو لا تؤثر حال وجوده نعم نستطیع لکن معنی استطاعتنا أنا نتمکن من الفعل و الترک فی ثانی الحال فلا ینافیه عدم استطاعتنا فی الحال بمعنی عدم تمکننا من التأثیر فی وجود الأثر حال عدمه و لا فی عدمه حال وجوده و لا فی وجوده حال وجوده و لا فی عدمه حال عدمه لأن فی الأولین تناقضا و فی الآخرین تحصیلا للحاصل و معنی قوله ع فجعل فیهم آلة الاستطاعة إلی قوله فی ملکه أحد أن العبد لا یفعل إلا ما أراد اللّه منه فهو مستطیع فی وقت الفعل للفعل لا للترک و مستطیع فی وقت الترک للترک لا للفعل فلا یستطیع فی کل وقت إلا لما جعل اللّه فیه آلة الاستطاعة لأجله ثم أشار ع إلی أن الناس مع ذلک لیسوا مجبورین و لا مفوضا إلیهم أیضا

الوافی، ج ۱، ص: ۵۴۹

[۳]

## اشارة

۴۵۳- ۳ الکافی، ۱/ ۱۶۲/ ۳/ ۱ محمد و علی عن أحمد و محمد بن أبی عبد اللّه عن سهل جمیعا عن علی بن الحکم عن صالح النیلی قال سألت أبا عبد اللّه ع هل للعباد من الاستطاعة شیء قال فقال لی إذا فعلوا الفعل کانوا مستطیعین بالاستطاعة التی جعلها اللّه فیهم قال قلت و ما هی قال الآلة مثل الزنا إذا زنی کان مستطیعا للزنا حین زنی و لو أنه ترک الزنا و لم یزن کان مستطیعا لترکه إذا ترک قال ثم قال لیس له من الاستطاعة قبل الفعل قلیل و لا کثیر و لکن مع الفعل و الترک کان مستطیعا قلت فعلی ما ذا یعذبه قال بالحجة البالغة و الآلة التی رکبها فیهم إن اللّه لم یجبر أحدا علی معصیته و لا أراد إرادة حتم الکفر من أحد و لکن حین کفر کان فی إرادة اللّه أن یکفر و هم فی إرادة اللّه و فی علمه ألا یصیروا إلی شیء من الجبر قلت أراد منهم أن یکفروا قال لیس هکذا أقول و لکنی أقول علم أنهم سیکفرون فأراد الکفر لعلمه فیهم و لیست إرادة حتم إنما هی إرادة اختبار

## بيان

قوله ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل و لا كثير إشارة إلى نفى وقوع الفعل بالأولوية و تقرير أنه ما لم يجب يوجد و قول السائل فعلى ما ذا يعذبه يعنى إذا كان جميع ما يتوقف عليه فعل العبد من قدرته و استطاعته بخلق اللّه و جعله فيه فلما ذا يعذب الكافر و يعاقب العاصى فأجاب ع بأن تعذيب اللّه لعباده ليس من جهة غرض له فيه لأنه سبحانه برىء من الغرض غنى عما سواه بل انساقت حجته البالغة و حكمته الكاملة إلى تعذيب فريق و تنعيم فريق بما ركب فى كل واحد منهم من

الوافى، ج ۱، ص: ۵۵۰

الآلات و خلق لهم من الدواعى و الإرادات و غيرها من أسباب المعاصى و الطاعات و الشرور و الخيرات فانقسمت أفعال اللّه إلى ما ينساق إلى الغاية المطلوبة بالذات و إلى ما ينساق إلى غاية أخرى مرادة بالعرض فأطلق على الأول اسم المحبوب و على الثانى اسم المكروه و انقسم عباده الذين هم أيضا من فعله و اختراعه إلى من سبقت لهم العناية بالحسنى بتسليط الدواعى و البواعث عليه لسياقتهم إلى غاية الحكمة و إلى من سبقت لهم المشية بالردى لسياقتهم إلى غاية الحكمة فلكل منهما نسبة إلى المشية الربانية أما قوله إن اللّه لم يجبر أحدا على معصيته فالوجه فيه أن المجبور هو الذى لم يترتب فعله على قدرته و فعله و إرادته و هاهنا تتوقف المعصية على تلك الأمور كما دريت

[۴]

## اشارة

۴۵۴- ۴ الكافى، ۱/ ۱۶۲/ ۴/ ۱ محمد عن ابن عيسى عن الحسين عن بعض أصحابنا عن عبيد بن زرارة عن حمزة بن حمران قال سألت أبا عبد اللّه ع عن الاستطاعة فلم يجبنى فدخلت عليه دخلة أخرى فقلت أصلحك اللّه إنه قد وقع فى قلبى منها شىء لا يخرجه إلا شىء أسمعه منك قال فإنه لا يضرك ما كان فى قلبك قلت أصلحك اللّه إنى أقول إن اللّه تبارك و تعالى لم يكلف العباد ما لا يستطيعون و لم يكلفهم إلا ما يطيقون و إنهم لا يصنعون شيئا من ذلك إلا بإرادة اللّه و مشيته و قضائه و قدره قال فقال هذا دين اللّه الذى أنا عليه و آبائى أو كما قال

## بيان

يأتى فى نوادر الأبواب الأول من كتاب الحج ما يناسب هذا الباب إن شاء اللّه تعالى

الوافى، ج ۱، ص: ۵۵۱

## باب ۵۶ البيان و التعريف و لزوم الحجة

[۱]

## اشارة

۴۵۵- ۱ الکافی، ۱/ ۱۶۲/ ۱/ ۱ محمد و غیره عن ابن عیسی عن الحسین عن ابن أبی عمیر الکافی النیسابوریان عن ابن أبی عمیر عن جمیل بن دراج عن ابن الطیار عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه احتج علی الناس بما أتاهم و عرفهم

## بیان

یعنی بما أتاهم من العقل و الفهم و عرفهم من الخیر و الشر دون ما لم یؤتهم و لم یعرفهم من ذلک و لا ینافی هذا لزوم بذل الجهد بالقدر المقدور فإنه أیضا من الأسباب إلا أن

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۲

ترتب حصول المعرفة علی السعی فی حیز الإمکان و بحسب مشیئة اللّه و علی اختلاف درجات الناس فی الهمة و الاستعداد و لیس علیهم إلا التعرض لها بتحصیل مقدماتها

کما ورد فی الحدیث النبوی إن لربکم فی أیام دهرکم نفحات ألا فتعرضوا لها

و کل میسر لما خلق له فالعبد إنما یستحق العذاب و العقوبة فی ترک واجب أو فعل محرم إذا کان قد أوتی له التکلیف و عرف المکلف به و بالجملة کان فی ذاته استعداد فضیلة أو داعیة ثم تکاسل فی تحصیله أو انحرف عن قصد سبیله بقدر ما قصر فی ذلک و بحسبه

[۲]

## اشارة

۴۵۶- ۲ الکافی، ۱/ ۸۶/ ۳/ ۲ محمد عن محمد بن الحسین عن ابن بقاح عن سیف بن عمیرة عن الیمانی قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول إن أمر اللّه کله عجب إلا أنه قد احتج علیکم بما عرفکم من نفسه

## بیان

یعنی أن فی صفات اللّه سبحانه و أفعاله عجائب و غرائب لا یدرک إسرارها و لا یصل إلی أغوارها إلا الأقلون و لکن اللّه سبحانه لم یطلب منکم البلوغ إلیها و لم یطلب ممن لم یبلغ إلیها أن یعبده بحسبها بل بحسب ما بلغ إلیه منها و عرفه اللّه تعالی من نفسه فحسب و إنما احتج علیکم بقدر معرفتکم التی أعطاکم لا أزید منه

[۳]

۴۵۷-۳ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۳/ ۱ العدة عن البرقی عن ابن فضال عن ثعلبة بن میمون عن حمزة بن محمد الطیار عن أبی عبد اللّه ع فی قول اللّه عز و جل وَ ما کانَ اللّهُ لِیُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ حَتّی یُبَیِّنَ لَهُمْ ما یَتَّقُونَ قال حتی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۳

یعرفهم ما یرضیه و ما یسخطه و قال فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها قال بین لها ما تأتی و ما تترک و قال إِنّا هَدَیْناهُ السَّبِیلَ إِمّا شاکِراً وَ إِمّا

کَفُوراً قال عرفناه إما آخذ و إما تارک و عن قوله وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمی عَلَی الْهُدی- قال عرفناهم فاستحبوا العمی علی الهدی و هم یعرفون

[۴]

اشارة

۴۵۸- ۴ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۳/ ۱ و فی روایة بینا لهم

بیان

لیضل قوما بالمعاصی و الکفر بعد إذ هداهم سبیل الإیمان

[۵]

اشارة

۴۵۹- ۵ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۴/ ۱ علی عن العبیدی عن یونس عن ابن بکیر عن حمزة بن محمد عن أبی عبد اللّه ع قال سألته عن قول اللّه عز و جل- وَ هَدَیْناهُ النَّجْدَیْنِ قال نجد الخیر و الشر

بیان

النجد الطریق الواضح

[۶]

اشارة

۴۶۰- ۶ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۵/ ۱ بهذا الإسناد عن یونس عن حماد عن عبد الأعلی قال قلت لأبی عبد اللّه ع أصلحک اللّه هل جعل فی الناس أداة ینالون بها المعرفة قال فقال لا قلت فهل کلفوا المعرفة قل لا علی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۴

اللّه البیان لا یُکَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلّا وُسْعَها و لا یُکَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلّا ما آتاها قال و سألته عن قوله وَ ما کانَ اللّهُ لِیُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ حَتّی یُبَیِّنَ لَهُمْ ما یَتَّقُونَ قال حتی یعرفهم ما یرضیه و ما یسخطه

## بیان

أداة ینالون بها أی فی أنفسهم من دون استعانة برسول منه أو وحی من عنده فهل کلفوا المعرفة أی من قبل إرسال الرسل و إلزام الحجة إلا وسعها أی دون طاقتها

[۷]

## اشارة

۴۶۱- ۷ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۶/ ۱ بهذا الإسناد عن یونس عن سعدان رفعه عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه لم ینعم علی عبد نعمة إلا و قد ألزمه فیها الحجة من اللّه فمن من اللّه علیه فجعله قویا فحجته علیه القیام بما کلفه- و احتمال من هو دونه ممن هو أضعف منه و من من اللّه علیه فجعله موسعا علیه- فحجته علیه ماله ثم تعاهده الفقراء بعد بنوافله و من من اللّه علیه فجعله شریفا فی بیته جمیلا فی صورته فحجته علیه أن یحمد اللّه علی ذلک و لا یتطاول علی غیره فیمنع حقوق الضعفاء لحال شرفه و جماله

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۵

## بیان

و قد ألزمه فیها الحجة یعنی أوجب علیه شکره علیها بأن یصرفها فیما خلقت لأجله القیام بما کلفه أی یقول له عند الاحتجاج علیه هل قمت بما کلفتک أو علی حذف المضاف أی قدرة القیام من هو دونه أی مئونة من هو دونه و القوة تشمل الصوریة و المعنویة أعنی الجاه و المنزلة عند الناس فحجته علیه ماله ثم تعاهده الفقراء بعد بنوافله أی حجته إعطاؤه إیاه المال و تمکینه له من أن یتعاهد الفقراء و یصرف إلیهم ما یزید عن مئونة نفسه

[۸]

## اشارة

۴۶۲- ۸ الکافی، ۱/ ۱۶۴/ ۱/ ۲ محمد بن أبی عبد اللّه عن سهل عن ابن أسباط عن الحسین بن زید عن درست عمن حدثه عن أبی عبد اللّه ع قال ستة أشیاء لیس للعباد فیها صنع المعرفة و الجهل و الرضا و الغضب و النوم و الیقظة

## بیان

لیس ذکر العدد للحصر لوجود أشیاء أخر کثیرة من هذا القبیل کالمرض و الصحة و البکاء و الضحک و غیر ذلک و إدخال غیر المذکور فی المذکور لا یخلو من تکلف و إنما لیس لهم فیها صنع بعد حصول الأسباب و ارتفاع الموانع أو فی تحصیل جمیع الأسباب و رفع الموانع إما فی تحصیل بعضها الذی من جملته السعی و الکسب لبعض ما یتوقف علیه فلهم فیه مدخل و إن لم یکف

فی حصول المطلوب و لهذا نفی عنهم الصنع رأسا فإن قیل فکیف یصح التکلیف بمعرفة اللّه و الرضا عن اللّه قلنا التکلیف إنما یتوجه إلی مقدماتهما فإن المعرفة نور من اللّه سبحانه إنما یفیضه علی قلب من یتهیأ له بالحرکات النفسانیة و الانتقالات الذهنیة أو بالریاضات البدنیة و التهذیبات النفسانیة فإن کان

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۶

بواسطة معلم بشری فهو إنما یلقی علیه الألفاظ و العبارات حتی یستعد المتعلم بما یعلمه بنفسه أو یسمعه من أستاده لأن تفیض علیه من اللّه صورة علمیة أو ملکة نوریة یحصل بهما المعرفة فلیس له فیها صنع إلا بالتهیئة و الإعداد دون الإفاضة و الإیجاد فلا تکلیف علیه إلا بالإعداد و تحصیل الاستعداد و کذلک الرضا عن اللّه تعالی إنما یحصل بمعرفة أن ما یفعله سبحانه بعبده المؤمن هو خیر له و فیه صلاحه و هذه المعرفة إنما تحصل بالتهیؤ لها و إعداد النفس لحصولها اللذین هما من المقدمات

[۹]

۴۶۳- ۹ الکافی، ۲/ ۱۵/ ۲/ ۱ محمد عن أحمد عن صفوان عن أبان عن الفضیل قال قلت لأبی عبد اللّه ع أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ- هل لهم فیما کتب فی قلوبهم صنع قال لا

[۱۰]

۴۶۴- ۱۰ الکافی، ۱/ ۱۶۳/ ۲/ ۱ محمد و غیره عن ابن عیسی عن ابن أبی عمیر عن محمد بن حکیم قال قلت لأبی عبد اللّه ع المعرفة من صنع من هی قال من صنع اللّه لیس للعباد فیها صنع

[۱۱]

## اشارة

۴۶۵- ۱۱ الکافی، ۱/ ۱۶۴/ ۲۱۱ محمد عن محمد بن الحسین عن أبی شعیب المحاملی عن درست عن العجلی عن أبی عبد اللّه ع قال لیس لله علی خلقه أن یعرفوا و للخلق علی اللّه أن یعرفهم و لله علی الخلق إذا عرفهم أن یقبلوا

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۷

## بیان

لیس لله علی خلقه أن یعرفوا یعنی من قبل أن یخلق فیهم آلات الاستطاعة للمعرفة من العقل و الفهم و إرسال الرسل و للخلق علی اللّه أن یعرفهم لأن من دأب العنایة الإلهیة أن لا یهمل أمرا ضروریا یحتاج إلیه کل نوع فی وجوده و بقائه و لا سیما نوع الإنسان المخلوق للأبد أن یقبلوا إما من القبول أی یتلقوا بالقبول و یتعرفوا منه أو من الإقبال أی یتوجهوا بکنههم إلیه و یرغبوا فیما عنده و یزهدوا فیما یبعدهم عن دار کرامته

[۱۲]

۴۶۶- ۱۲ الکافی، ۱/ ۱۶۴/ ۲/ ۱ العدة عن ابن عیسی عن الحجال عن ثعلبة بن میمون عن عبد الأعلی بن أعین قال سألت أبا عبد اللّه ع من لم یعرف شیئا هل علیه شیء قال لا

[۱۳]

۴۶۷- ۱۳ الکافی، ۱/ ۱۶۴/ ۳/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن فضال عن داود بن فرقد عن أبی الحسن زکریا بن یحیی عن أبی عبد اللّه ع قال ما حجب اللّه عن العباد فهو موضوع عنهم

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۸

[۱۴]

## اشارة

۴۶۸- ۱۴ الکافی، ۱/ ۱۶۴/ ۴/ ۱ العدة عن البرقی عن علی بن الحکم عن أبان عن ابن الطیار عن أبی عبد اللّه ع قال قال لی اکتب فأملی علی إن من قولنا أن اللّه یحتج علی العباد بما آتاهم و عرفهم ثم أرسل إلیهم رسولا و أنزل علیهم الکتاب فأمر فیه و نهی أمر فیه بالصلاة و الصیام فنام رسول اللّه ص عن الصلاة فقال أنا أنیمک و أنا أوقظک فإذا قمت فصل لیعلموا إذا أصابهم ذلک کیف یصنعون لیس کما یقولون إذا نام عنها هلک و کذلک الصیام أنا أمرضک و أنا أصحک فإذا شفیتک فاقضه ثم قال أبو عبد اللّه ع و کذلک إذا نظرت فی جمیع الأشیاء لم تجد أحدا فی ضیق و لم تجد أحدا إلا و لله علیه الحجة و لله فیه المشیة و لا أقول إنهم ما شاءوا صنعوا ثم قال إن اللّه یهدی و یضل و قال و ما أمروا إلا بدون سعتهم و کل شیء أمر الناس به فهم یسعون له و کل شیء لا یسعون له فهو موضوع عنهم و لکن الناس لا خیر فیهم ثم تلا ع لَیسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ فوضع عنهم ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قال فوضع عنهم لأنهم لا یجدون

الوافی، ج ۱، ص: ۵۵۹

## بیان

و لا أقول إنهم ما شاءوا صنعوا هذا بیان لقوله و لله فیه المشیة و إزاحة لما یتوهم من قوله ع و لله علیه الحجة من شبهة التفویض و قوله ع إن اللّه یهدی و یضل تأکید لهذا البیان و الإزاحة بدون سعتهم فضلا عن طاقتهم فهم یسعون له یطیقون فوقه لا خیر فیهم لضلالهم عن الطاعة بعد الهدایة و البیان و الأقدار و إساءتهم بالعصیان بعد الإحسان إلیهم بالتعریف و الإنذار لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ أی فی الجهاد حَرَجٌ ضیق و ذنب فوضع عنهم یعنی الجهاد ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ بنیة الخیر و إرادة الطاعة مِنْ سَبِیلٍ فإنما یثیب اللّه عباده بالنیات لِتَحْمِلَهُمْ أی علی الرواح للجهاد و تمام الآیة قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا یَجِدُوا ما یُنْفِقُونَ

[۱۵]

۴۶۹- ۱۵ التهذیب، ۴/ ۱۵۳/ ۹/ ۱ التیملی عن محمد بن الربیع الأقرع عن هشام بن سالم عن أبی عبد اللّه ع قال سمعته یقول ما کلف

اللّه العباد فوق ما یطیقون فذکر الفرائض و قال إنما کلفهم صیام شهر من السنة و هم یطیقون أکثر من ذلک

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۱

## باب ۵۷ أن الهدایة من اللّه

[۱]

### اشارة

۴۷۰- ۱ الکافی، ۱/ ۱۶۵/ ۱/ ۱ العدة عن ابن عیسی الکافی، ۲/ ۲۱۳/ ۲/ ۱ محمد عن ابن عیسی عن ابن بزیع عن أبی إسماعیل السراج عن ابن مسکان عن ثابت بن أبی سعید قال قال أبو عبد اللّه ع یا ثابت ما لکم و للناس کفوا عن الناس و لا تدعوا أحدا إلی أمرکم فو الله لو أن أهل السماوات و أهل الأرضین اجتمعوا علی أن یهدوا عبدا یرید اللّه ضلالته- ما استطاعوا علی أن یهدوه و لو أن أهل السماوات و أهل الأرضین اجتمعوا علی أن یضلوا عبدا یرید اللّه هداه ما استطاعوا أن یضلوه کفوا عن الناس و لا یقول أحد عمی و أخی و ابن عمی و جاری فإن اللّه إذا أراد بعبد خیرا طیب روحه- فلا یسمع معروفا إلا عرفه و لا منکرا إلا أنکره ثم یقذف اللّه فی قلبه کلمة یجمع بها أمره

### بیان

إلی أمرکم یعنی إلی التشیع و الدین الحق و لا یقول أحد عمی أی لا یتأسف

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۲

علی ضلال أقربائه و جیرانه

[۲]

۴۷۱- ۲ الکافی، ۱/ ۱۶۶/ ۲/ ۱ الثلاثة عن محمد بن حمران عن سلیمان بن خالد عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه إذا أراد بعبد خیرا نکت فی قلبه نکتة من نور و فتح مسامع قلبه و وکل به ملکا یسدده و إذا أراد بعبد سوءا نکت فی قلبه نکتة سوداء و سد مسامع قلبه و وکل به شیطانا یضله ثم تلا هذه الآیة فَمَنْ یُرِدِ اللّهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّما یَصَّعَّدُ فِی السَّماءِ

[۳]

### اشارة

۴۷۲- ۳ الکافی، ۲/ ۲۱۴/ ۷/ ۱ الثلاثة عن محمد بن حمران عن محمد عن أبی عبد اللّه ع مثله إلی قوله یضله إلا أنه قال نکتة بیضاء بدل قوله نکتة من نور

## بیان

إن اللّه إذا أراد بعبد خیرا أی قدرة فی عالم التقدیر من أهل السعادة الأخرویة و جعل روحه من جنس أرواح الملائکة الأخیار نکت فی قلبه نکتة من نور ألقی فی قلبه نیة صالحه أو خاطر خیر یؤثر فیه من فعل فعل أو قول سمع و النکت أن یضرب فی الأرض بقضیب و نحوه فیؤثر فیها و فتح مسامع قلبه بتکریر الإدراکات النوریة الناشئة من تکثیر الأعمال الصالحة و سماع الأقوال الفاتحة من جنس ما یتأثر منه قلبه أولا فیقوی بها استعداده لأن یصیر بها ملکة نفسانیة و یخرج بها نور قلبه من الضعف

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۳

إلی الکمال و من القوة إلی الفعل فیستعد أن یصیر ذاتا جوهریة نورانیة قائمة بذاتها فاعلة للخیر و الهدایة و إلیها أشار بقوله وکل به ملکا یسدده فهذا الملک خلقه اللّه من مادة تلک النیة الصالحة و الحالة النفسانیة و اشتدادها بتکرر النیات و الإدراکات التی تناسبها و یولد هذا الملک فی عالم المعنی من تلک النیة و ما یتقوی به فی رحم النفس کتولد الحیوان فی عالم الصورة من ماء مهین یتغذی و یتقوی مدة بدم الحیض فی رحم الأم حتی یصیر شخصا حیوانیا مستقلا بذاته و قس علیه معنی إرادة السوء و النکتة السوداء و سد المسامع و توکیل الشیطان و إضلاله إیاه

## [۴]

۴۷۳- ۴ الکافی، ۲/ ۲۱۴/ ۶/ ۱ الثلاثة عن عبد الحمید بن أبی العلاء عن أبی عبد اللّه ع قال إن اللّه تعالی إذا أراد بعبد خیرا نکت فی قلبه نکتة من نور فأضاء لها سمعه و قلبه حتی یکون أحرص علی ما فی أیدیکم منکم- و إذا أراد بعبد سوءا نکت فی قلبه نکتة سوداء فأظلم لها سمعه و قلبه ثم تلا هذه الآیة فَمَنْ یُرِدِ اللّهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّما یَصَّعَّدُ فِی السَّماءِ

## [۵]

۴۷۴- ۵ الکافی، ۲/ ۲۱۲/ ۱/ ۱ الثلاثة عن کلیب بن معاویة الصیداوی قال قال لی أبو عبد اللّه ع إیاکم و الناس إن اللّه تعالی إذا أراد بعبد خیرا نکت فی قلبه نکتة فترکه و هو یجول لذلک و یطلبه ثم قال لو أنکم إذا کلمتم الناس قلتم ذهبنا حیث ذهب اللّه و اخترنا من اختار اللّه اختار اللّه محمدا و اخترنا آل محمد ص

## [۶]

۴۷۵- ۶ الکافی، ۲/ ۲۱۴/ ۵/ ۱ علی عن أبیه عن عثمان عن ابن أذینة عن أبی

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۴

عبد اللّه ع قال إن اللّه تعالی خلق قوما للحق فإذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم و إن کانوا لا یعرفونه و إذا مر بهم الباطل أنکرته قلوبهم و إن کانوا لا یعرفونه و خلق قوما لغیر ذلک فإذا مر بهم الباب من الحق أنکرته قلوبهم و إن کانوا لا یعرفونه و إذا مر بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم- و إن کانوا لا یعرفونه

## [۷]

### اشارة

۴۷۶- ۷ الکافی، ۱/ ۱۶۶/ ۳/ ۱ الکافی، ۲/ ۲۱۳/ ۴/ ۱ العدة عن ابن عیسی الکافی محمد عن ابن عیسی عن ابن فضال عن علی بن عقبة عن أبیه قال سمعت أبا عبد اللّه ع یقول اجعلوا أمرکم لله و لا تجعلوه للناس فإنه ما کان لله فهو لله و ما کان للناس فلا یصعد إلی اللّه و لا تخاصموا الناس لدینکم فإن المخاصمة ممرضة للقلب إن اللّه تبارک و تعالی قال لنبیه ص إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ- و قال أَ فَأَنْتَ تُکْرِهُ النّاسَ حَتّی یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس و إنکم أخذتم عن رسول اللّه ص إنی سمعت أبی ع یقول إن اللّه عز و جل إذا کتب علی عبد أن یدخل فی هذا الأمر کان أسرع إلیه من الطیر إلی وکره

### بیان

زاد فی الإسناد الثانی و علی ع و لا سواء بعد قوله عن رسول اللّه ص اجعلوا أمرکم لله أی أخلصوا دینکم و انقیادکم لمن أمرکم اللّه بانقیاده لله سبحانه و لا تجعلوه للناس و لا تراءوا به فإن الریاء شرک خفی مردود إلی صاحبه ممرضة للقلب إما بضم المیم اسم فاعل أو بکسرها اسم آلة و الوکر

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۵

عش الطائر و إن لم یکن فیه

### [۸]

۴۷۷- ۸ الکافی، ۱/ ۱۶۷/ ۴/ ۱ القمیان عن صفوان عن محمد بن مروان عن فضیل بن یسار قال قلت لأبی عبد اللّه ع ندعو الناس إلی هذا الأمر فقال لا یا فضیل إن اللّه إذا أراد بعبد خیرا أمر ملکا فأخذ بعنقه فأدخله فی هذا الأمر طائعا أو کارها

الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۷

## باب ۵۸ النوادر

### [۱]

### اشارة

۴۷۸- ۱ الکافی، ۱/ ۱۴۷/ ۵/ ۱ أحمد بن مهران عن عبد العظیم بن عبد اللّه الحسنی عن ابن أسباط عن خلف بن حماد عن ابن مسکان عن مالک الجهنی قال سألت أبا عبد اللّه ع عن قول اللّه تعالی- (أو لم یر) أَ وَ لا یَذْکُرُ الْإِنْسانُ أَنّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ یَکُ شَیْئاً- قال فقال لا مقدرا و لا مکونا قال و سألته عن قوله هَلْ أَتی عَلَی الْإِنْسانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً فقال کان مقدورا غیر مذکور

### بیان

أريد بقوله سبحانه من قبل القبلية الذاتية و ذلک حيث کان اللّه و لم يکن معه شيء و لهذا قال و لم يک شيئا و أريد بالخلق التقدير فی العلم و بقوله تعالی حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ما بعد خلق السماوات و الأرضين و تقدير الأشياء و تدبيرها و لهذا قال لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً الوافی، ج ۱، ص: ۵۶۸

و المذکور ما حصل فی الذکر أی فی الخاطر.

آخر أبواب معرفة مخلوقاته و أفعاله سبحانه و بتمامه قد تم الجزء الأول من کتاب الوافی و هو کتاب العقل و العلم و التوحيد و يتلوه فی الجزء الثانی کتاب الحجة إن شاء اللّه تعالی و الحمد لله أولا و آخرا و باطنا و ظاهرا و الصلاة و السلام علی محمد و آله

---

کاشانی، فيض، محمد محسن ابن شاه مرتضی، الوافی، ۲۶ جلد، کتابخانه امام امير المؤمنين علی عليه السلام، اصفهان - ايران، اول، ۱۴۰۶ ه ق

## تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبِيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللّهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللّهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فی المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التی يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، علی أنّه يُمكِن تسريعُ إبرازِ المَرافِقِ و التسهيلاتِ – فی آكناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَمِ - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبةٍ، نشرةٍ شهريّةٍ، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثـّلاثيةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقعَ اُخـَرَ

ه) إنتاج المُنتجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلميّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شـَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مرکز القائمیه اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹