



اصبحان

الحاكم



www.

www.

www.

www.

.com

.org

.net

.ir

**Ghaemiyeh**

الحمد لله

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

١٧

الحمد لله

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الصحيح من سيره النبي الاعظم صلي الله عليه وآله وسلم

كاتب:

السيد جعفر مرتضى حسيني العاملي

نشرت في الطباعة:

سحرگاهان

رقمي الناشر:

مركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

# الفهرس

|    |                                                         |
|----|---------------------------------------------------------|
| 5  | الفهرس                                                  |
| 15 | الصحيح من سيرة النبي الأعظم المجلد 17                   |
| 15 | هوية الكتاب                                             |
| 15 | اشارة                                                   |
| 19 | ادامة القسم الثامن: من الحديبية إلى فتح مكة             |
| 19 | تممة الباب الرابع: دعوة ملوك الأرض                      |
| 19 | الفصل الرابع: كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس |
| 19 | اشارة                                                   |
| 21 | كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس:              |
| 23 | قصة هذه الرسالة:                                        |
| 24 | الرسول صلى الله عليه وآله عند المقوقس:                  |
| 25 | الرسول صلى الله عليه وآله مع الملك في السر:             |
| 26 | كتاب المقوقس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله:          |
| 28 | هدايا المقوقس إلى النبي صلى الله عليه وآله:             |
| 32 | عليك إثم القبط:                                         |
| 33 | الحرص على الملك:                                        |
| 33 | شبهات المقوقس، لماذا؟!:                                 |
| 34 | دور الدعاء في دعوة الأنبياء عليهم السلام:               |
| 36 | هدايا المقوقس:                                          |
| 36 | القبط لا تطاوعه:                                        |
| 37 | وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم:                           |
| 38 | كتاب آخر مشكوك فيه:                                     |
| 39 | كلمات عن المقوقس:                                       |

|    |                                                                   |
|----|-------------------------------------------------------------------|
| 40 | لا تسمع القبط منك حرفا واحدا:                                     |
| 42 | كتابه صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الأول من مكة:             |
| 44 | إسلام النجاشي الأول:                                              |
| 45 | كلام الرسول صَلَّى الله عليه وآله عند النجاشي الأول:              |
| 46 | إنما يفتضح الفاجر:                                                |
| 47 | كتاب النجاشي الأول إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله:               |
| 50 | رسول النجاشي الأول وهداياه:                                       |
| 52 | الإقرار للنجاشي الأول بالملك:                                     |
| 53 | سلام عليك:                                                        |
| 53 | أحمد إليك الله:                                                   |
| 54 | الملك:                                                            |
| 54 | القدوس:                                                           |
| 55 | السلام، المؤمن:                                                   |
| 55 | المهيمن:                                                          |
| 56 | العزیز الجبار المتكبر:                                            |
| 57 | شهادة رسول الله صَلَّى الله عليه وآله لعيسى أولا:                 |
| 58 | مريم البتول، الطيبة، الحصينة:                                     |
| 60 | فخلقه من روحه ونفخه:                                              |
| 60 | كما خلق آدم عليه السلام بيده ونفخه:                               |
| 61 | الموالة على طاعة الله عز وجل:                                     |
| 62 | أدعوك وجنودك:                                                     |
| 65 | الفصل الخامس: كتاب النبي صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثاني |
| 65 | إشارة                                                             |
| 67 | كتاب النبي صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثاني:              |
| 69 | النجاشي ثلاثة، أسلم منهم اثنان:                                   |

|     |                                                       |
|-----|-------------------------------------------------------|
| 73  | النجاشي يموت وهو مهاجر: .....                         |
| 74  | إخلاص النجاشي: .....                                  |
| 75  | كتابه صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثالث: ..... |
| 77  | الباب الخامس: حصون خير .....                          |
| 77  | إشارة .....                                           |
| 79  | الفصل الأول: من المدينة إلى خير .....                 |
| 79  | إشارة .....                                           |
| 81  | تقديم: .....                                          |
| 82  | بداية: .....                                          |
| 83  | ماذا عن خير؟! .....                                   |
| 85  | خير مقدسة!! .....                                     |
| 86  | تاريخ غزوة خير: .....                                 |
| 88  | في أي شهر كانت؟! .....                                |
| 89  | مدة حصار خير: .....                                   |
| 89  | مدة إقامته صَلَّى الله عليه وآله في خير: .....        |
| 89  | الاستغفار إلى خير: .....                              |
| 92  | المستخلف على المدينة: .....                           |
| 93  | خدمة أنس للنبي صَلَّى الله عليه وآله: .....           |
| 95  | أم سلمة في خير أيضا: .....                            |
| 96  | إحساس يهود المدينة بالخطر: .....                      |
| 99  | إجراءات في الطريق إلى خير: .....                      |
| 104 | لمن الشعر المتقدم؟! .....                             |
| 104 | الخطأ في مضمون شعر عامر: .....                        |
| 105 | ارتجاز عامر لرسول الله صَلَّى الله عليه وآله: .....   |
| 105 | الإستغفار أمانة الشهادة: .....                        |

- 106 ..... لا تحل الجنة لعاص:
- 108 ..... الكثرة لا خير فيها:
- 110 ..... أكذوبة الفتاة الحاضن:
- 113 ..... إختيار الطريق إلى خير:
- 114 ..... التطير والتناول:
- 115 ..... لا حول ولا قوة إلا بالله:
- 117 ..... المطلوب هو الخير لا الغنائم:
- 120 ..... ابن أبي يحذر اليهود:
- 121 ..... غطفان تخاف، فتراجع:
- 129 ..... الفصل الثاني: قبل أن يبدأ القتال
- 129 ..... اشارة
- 131 ..... وصول رسول الله صلى الله عليه وآله إلى خير:
- 134 ..... الجيش هو الخميس:
- 134 ..... خربت خير:
- 135 ..... إنحسار الأزار عن فخذ رسول الله صلى الله عليه وآله:
- 140 ..... لا يظن اليهود: أنه صلى الله عليه وآله يغزوهم:
- 141 ..... الأذان علامة الإسلام:
- 143 ..... إستعراضات وانتفاخات كاذبة:
- 145 ..... مشورة الحجاب:
- 145 ..... اشارة
- 147 ..... ألف: الإنتقاص من رسول الله صلى الله عليه وآله:
- 148 ..... ب: إذا أمسينا تحولنا:
- 148 ..... اشارة
- 148 ..... الحجاب ذو الرأي من هو؟!
- 150 ..... ج: حديث الراحلة:

|     |                                                                  |
|-----|------------------------------------------------------------------|
| 151 | د: بناء المسجد في خير: .....                                     |
| 151 | صوابية تدبير اليهود: .....                                       |
| 153 | قطع نخيل النطا: .....                                            |
| 155 | الأمان لمن أراد: .....                                           |
| 156 | من دخل النخل فهو آمن: .....                                      |
| 157 | جعل علي عليه السلام على المقدمة: .....                           |
| 157 | التشكيك في قيادة علي عليه السلام: .....                          |
| 159 | علي عليه السلام يسمع الناس أقوال النبي صلى الله عليه وآله: ..... |
| 160 | جبرئيل يحب عليا عليه السلام: .....                               |
| 161 | الفصل الثالث: فتح حصن ناعم: .....                                |
| 161 | اشارة: .....                                                     |
| 163 | حصار حصن ناعم: .....                                             |
| 166 | على فرس، أو على حمار؟! .....                                     |
| 166 | قتال رسول الله صلى الله عليه وآله في خير: .....                  |
| 167 | الرايات بدأت في خير: .....                                       |
| 169 | الزموا الأرض جلوسا: .....                                        |
| 169 | نداء لا تحل الجنة لعاص: .....                                    |
| 171 | الإنضباط ضرورة لا تقبل الجدل: .....                              |
| 171 | تمني لقاء العدو: .....                                           |
| 173 | يسلم الراعي و تعود الغنم: .....                                  |
| 177 | متى شبع النبي صلى الله عليه وآله من خبز الشعير؟! .....           |
| 178 | محمود بن مسلمة يقتل في حصن ناعم: .....                           |
| 182 | و في جميع الأحوال نقول: .....                                    |
| 182 | أين قتل ابن مسلمة؟! .....                                        |
| 183 | الفصل الرابع: فتح سائر حصون النطا و الشق: .....                  |

|     |                                                      |
|-----|------------------------------------------------------|
| 183 | ..... اشارة                                          |
| 185 | ..... حصار و فتح حصن الصعب بن معاذ:                  |
| 192 | ..... فرار المسلمين. . وثبات الحجاب:                 |
| 193 | ..... لماذا الإخراج ؟ :                              |
| 194 | ..... أوسمة أسلم:                                    |
| 195 | ..... الموقف الشائن:                                 |
| 195 | ..... اللواء للحباب بن المنذر:                       |
| 196 | ..... الصعب أكثرها طعاما:                            |
| 197 | ..... تسخين الماء في آنية اليهود:                    |
| 198 | ..... أعظم حصون خير:                                 |
| 199 | ..... الإفتخار في الحرب:                             |
| 199 | ..... خذها وأنا الغلام الغفاري. . . . .              |
| 200 | ..... حديث الشاتين، وقطيع الغنم:                     |
| 201 | ..... الحباب بن المنذر في الواجهة:                   |
| 202 | ..... ابن مسلمة يقول: تبسم إليّ صلّى الله عليه وآله: |
| 203 | ..... الإهتمام بالطعام والغنيمة:                     |
| 203 | ..... مدة الحصار:                                    |
| 204 | ..... حصن قلة الزبير:                                |
| 206 | ..... غير أننا نلاحظ:                                |
| 207 | ..... بطولات موهومة:                                 |
| 209 | ..... نصب المنجنيق:                                  |
| 210 | ..... ذراري اليهود لم تكن في حصن الشق:               |
| 211 | ..... ابن مسلمة تارة، والحجاب أخرى:                  |
| 212 | ..... موقع عثمان هو الأنسب:                          |
| 213 | ..... عمر يأمر بضرب عنق شخص:                         |

- 215 ..... لا يعرف المنجنيق إلا هذا اليهودي: ..
- 216 ..... لماذا خص النبي صلى الله عليه وآله ابن مسلمة بخطابه؟ ! ..
- 217 ..... إسهامات عمر في فتح خيبر: ..
- 218 ..... قتل مرحب في القموص لا في الصعب: ..
- 219 ..... حصون الشق: ..
- 223 ..... ماذا عن فتح حصن النزار؟ ! ..
- 224 ..... صفة في حصن النزار: ..
- 227 ..... الباب السادس: فتح خيبر ..
- 227 ..... إشارة ..
- 229 ..... الفصل الأول: المنهزمون الفاشلون ..
- 229 ..... إشارة ..
- 231 ..... بداية: ..
- 231 ..... القموص أعظم حصون خيبر: ..
- 232 ..... حصار القموص: ..
- 233 ..... رعب اليهود: ..
- 234 ..... رايات الفاشلين: ..
- 245 ..... رايتان أم ثلاث؟ ! ..
- 246 ..... إرسال عمر مرتين: ..
- 247 ..... أين ابن مسلمة، و الحباب، و الزبير؟ ! ..
- 247 ..... كتائب اليهود تهاجم الأنصار: ..
- 247 ..... إشارة ..
- 249 ..... ألف: تعمد التعتيم على الحقائق: ..
- 250 ..... ب: لواء الأنصار، أم لواء النبي صلى الله عليه وآله؟ ! ..
- 251 ..... ج: حفظ ماء وجه الأنصاري: ..
- 252 ..... د: أين كان المهاجرون؟ ! ..

- 252 ..... ه: نداء رسول الله صَلَّى الله عليه وآله في اليهود:
- 254 ..... و: الصحابة يفرون حتى عن علي عليه السلام! !
- 254 ..... تعابير ذات مغزى: ..
- 257 ..... أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ !
- 258 ..... عرفهم ما يجب عليهم: ..
- 259 ..... حق الله وحق رسوله: ..
- 259 ..... لأن يهدي الله بك نسمة: ..
- 261 ..... اليهود، وكلمة التوحيد: ..
- 261 ..... التدرج في الاعتقادات، وفي الأحكام: ..
- 263 ..... الفصل الثاني: وقفات لا بد منها ..
- 263 ..... إشارة ..
- 265 ..... هل قاتل المهزومون في خير؟ ! ..
- 268 ..... والأوصاف هي التالية: ..
- 268 ..... 1- يحب الله ورسوله: ..
- 269 ..... 2- يحبه الله ورسوله: ..
- 269 ..... إشارة ..
- 270 ..... التزوير الرخيص .. تصرف وحذف: ..
- 271 ..... أقوال النبي صَلَّى الله عليه وآله في المصادر والمراجع: ..
- 276 ..... ابن الصباغ ينقل عن صحيح مسلم: ..
- 278 ..... 3- كرا غير فرار: ..
- 279 ..... 4- لا يولي الدبر: ..
- 279 ..... 5- لا يرجع حتى يفتح الله عليه: ..
- 279 ..... 6- لا يخزيه الله أبدا: ..
- 280 ..... حتى أنت يا عمر؟ !: ..
- 284 ..... مقارنة ذات مغزى: ..

|     |                                                     |
|-----|-----------------------------------------------------|
| 286 | سعادتهم برمد علي عليه السلام: .....                 |
| 288 | كلهم يرجو أن يغطاها: .....                          |
| 290 | حتى قريش: .....                                     |
| 290 | لماذا الإعلان المسبق؟! .....                        |
| 291 | التدخل الإلهي: .....                                |
| 292 | النبي صَلَّى الله عليه وآله يصنع المعجزة: .....     |
| 293 | متى رمدت عينا علي عليه السلام؟ .....                |
| 296 | علي عليه السلام فاجأهم: .....                       |
| 297 | لباس علي عليه السلام في الحر و البرد: .....         |
| 301 | الفصل الثالث: قتل مرحب. . أحداث و تفاصيل .....      |
| 301 | اشارة .....                                         |
| 303 | علوتم و الذي أنزل التوراة: .....                    |
| 305 | قتل علي عليه السلام مرحبا و الفرسان الثمانية: ..... |
| 311 | قطع رأس مرحب لماذا؟! .....                          |
| 311 | صفية تتدخل لمصلحة ولدها: .....                      |
| 314 | الزبير حوار رسول الله صَلَّى الله عليه وآله: .....  |
| 314 | و يكفي أن نذكر شاهدا على ذلك: .....                 |
| 317 | لماذا تعظيم الزبير؟! .....                          |
| 324 | صيغة أخرى لما جرى في خيبر: .....                    |
| 325 | إننا نذكر القارئ بالأمور التالية: .....             |
| 327 | من سمى عليا عليه السلام بحيدرة؟! .....              |
| 329 | الصحيح في هذه القضية: .....                         |
| 331 | إشارات و دلالات: .....                              |
| 331 | اشارة .....                                         |
| 331 | ألف: سر زعامة مرحب: .....                           |

|     |                                           |
|-----|-------------------------------------------|
| 332 | ب: اكفني مرحبا: .....                     |
| 332 | ج: الناس يريدون عليا عليه السلام: .....   |
| 333 | د: تمثل أليس: .....                       |
| 337 | شكوك حول مقتل عامر: .....                 |
| 338 | إننا نشك في هذه الرواية لما يلي: .....    |
| 338 | شائعات أسيد بن حضير: .....                |
| 340 | ابن مسلمة قاتل مرحب. . كذبة مفضوحة: ..... |
| 343 | ابن مسلمة يقتل كنانة بأخيه: .....         |
| 346 | حدّث العاقل بما لا يليق له: .....         |
| 346 | اشارة .....                               |
| 348 | 1-علي عليه السلام يفي بوعد: .....         |
| 349 | 2-الإشتراك في قتل محمود: .....            |
| 350 | 3-ابن مسلمة يقرّ بالراية أيضا: .....      |
| 351 | 4-الإختصام في سلب مرحب: .....             |
| 353 | الفهارس .....                             |
| 353 | اشارة .....                               |
| 355 | 1-الفهرس الإجمال .....                    |
| 357 | 2-الفهرس التفصيلي .....                   |
| 368 | تعريف مركز .....                          |

عنوان و نام پدیدآور: الصحيح من سيرة النبي الاعظم (ص) / جعفر مرتضى العاملي

مشخصات نشر: سحرگاهان، 1419 ق. = 1377.

مشخصات ظاهري: ج 35

شابک: 130000 ریال (دوره کامل)؛ 130000 ریال (دوره کامل)؛ 130000 ریال (دوره کامل)؛ 130000 ریال (دوره کامل)؛ 130000 ریال (دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی: فیفا

یادداشت: عربی.

یادداشت: کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت: افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت: جلد دهم: الفهارس

یادداشت: کتابنامه

موضوع: محمد (ص)، پیامبر اسلام، 53 قبل از هجرت - 11 ق. -- سرگذشتنامه

موضوع: اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا 41 ق.

رده بندی کنگره: BP22/9 /ع 2 ص 3 1377

رده بندی دیویی: 297/93

شماره کتابشناسی ملی: م 77-15929

محرر الرقمي: میثم حیدری

ص: 1

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: 2

الصحيح من سيرة النبي الأعظم

تأليف: جعفر مرتضى عامري

ص: 3

الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ط \_ جديد)

تأليف: جعفر مرتضى عامري

الناشر: مؤسسه علمي فرهنگي دار الحديث، سازمان چاپ و نشر

سال انتشار: 1426 ق/ 1385 هـ.ش

ص: 4

**ادامة القسم الثامن: من الحديبية إلى فتح مكة**

**تتمة الباب الرابع: دعوة ملوك الأرض**

**الفصل الرابع: كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس**

**إشارة**

ص: 5



«بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الله إلى المقوقس، عظيم القبط:

سلام على من اتبع الهدى.

أما بعد..

فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، (وأسلم) يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت فإنما عليك إثم القبط وقل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا إن الله يهدينا لمسلمين» (1).

ص: 7

1- مكاتيب الرسول للعلامة الأحمدي ج 2 ص 417 عن المصادر التالية، مع التذكير بأنه اعتمد على الطبقات المتوفرة لديه: السيرة الحلبية ج 3 ص 280 وسيرة زيني دحلان {بهامش الحلبية} ج 3 ص 70 وإعلام السائلين ص 19 ورسالات نبوية ص 278 وأعيان الشيعة ج 2 ص 142 وفي {ط أخرى} ج 2 ص 244 وجمهرة رسائل العرب، عن صبح الأعشى ج 6 ص 378 وعن خطط المقرئ ج 1 ص 29 وعن حسن المحاضرة ج 1 ص 42 وعن المواهب اللدنية للقسطاني ج 3 ص 397 ونشأة الدولة الإسلامية ص 304 عن فتوح مصر {ط ليدن} ص 46 وعن مجلة الهلال {عدد أكتوبر سنة 1904 م} وصبح الأعشى ج 6 ص 358-366 وزاد المعاد لابن القيم ج 3 ص 61 ونصب الراية للزليعي ج 4 ص 421. وراجع: الإصابة ج 3 ص 531 ودائرة المعارف لوجدي ج 9 ص 317 وشرح المواهب للزرقاني ج 3 ص 347 وفتوح مصر لابن عبد الحكم ص 46 وتاريخ الخميس ج 2 ص 37 ولغت نامه دهخدا {فارسي} ج 43 ص 955 وصبح الأعشى ج 6 ص 364 والمصباح المضيء ج 2 ص 129 والوثائق السياسية: 105/49 عن فتوح مصر لابن عبد الحكم ص 46 وعن مفيد العلوم للقزويني والبيهقي والمنفلوطي ومنشآت السلاطين لفريدون بك. وأشار إليه: الطبري ج 3 ص 645 والكامل لابن الأثير ج 2 ص 210 واليعقوبي ج 2 ص 67 والبداية والنهاية ج 4 ص 272 وحياة الصحابة ج 1 ص 117 والتنبيه والإشراف ص 227 والبحار ج 20 ص 283 والطبقات ج 2 ق 1 ص 86 وج 2 ق 1 ص 16 و 17 وج 1 ق 3 ص 80 وابن هشام ج 4 ص 254 وثقات ابن حبان ج 2 ص 5-7 وفقه السيرة ص 387 والأموال لأبي عبيد ص 367 وحياة الحيوان للدميري ج 2 ص 328 وكنز العمال ج 10 ص 399 والمعجم الكبير للطبراني ج 4 ص 15 والإصابة ج 1 ص 300 في ترجمة حاطب، وج 3 ص 530 في ترجمة المقوقس، والإستيعاب {هامش الإصابة} ج 1 ص 350 وأسد الغابة ج 1 ص 363 والوثائق السياسية: 135/49 وعن الوفاء لابن الجوزي ص 717 وانظر كياتاني ج 6 ص 49 واشپرنگر ج 3 ص 265 و 267 ومجلة ژورنال آزياتيك {باريس سنة 1917 م} ص 482-498 ومجلة إسلامك ريفيو لاكتشاف أصل المكتوب في كنيسة قرب اخميم في صعيد مصر إلى آخر ما ذكره من المجالات. وراجع أيضاً: أنساب الأشراف لتحقيق محمد حميد الله ص 448 والمنظم ج 5 ص 69 وج 3 ص 275 وموسوعة التاريخ الإسلامي ج 5 ص 662 وعن عيون الأثر ج 2 ص 331.



قال العلامة الأحمدي رحمه الله:

قالوا: كتب «صلى الله عليه وآله» في ذلك اليوم {الذي كتب فيه إلى الملوك} إلى المقوقس، عظيم القبط، و كان نصرانيا مع حاطب ابن أبي بلتعة (1).

ص: 9

1- مكاتيب الرسول ج 1 ص 13 و ج 2 ص 421 عن: السيرة الحلبية ج 3 ص 281 وزيني دحلان هامش الحلبية ج 3 ص 70 و دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 396 و البداية و النهاية ج 4 ص 272 و حياة الصحابة ج 1 ص 117 و 118 و الإصابة ج 3 ص 530 و 531 و أسد الغابة 1 ص 362 و قاموس الرجال ج 3 ص 42 و حياة الصحابة ج 1 ص 117 و زاد المعاد ج 3 ص 61 و التراتيب ج 1 ص 183 و 186 و كنز العمال ج 10 ص 399 و المنتظم ج 5 ص 9 و راجع: مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 142 و البحار ج 20 ص 382 و ج 22 ص 250 و عن فتح الباري ج 8 ص 97 و تحفة الأحوذى ج 7 ص 415 و الأحاد و المثاني ج 1 ص 446 و نصب الراية ج 4 ص 490 و ج 6 ص 563 و الطبقات الكبرى ج 1 ص 134 و 260 و تاريخ خليفة بن خياط ص 47 و 52 و 62 و الثقات ج 2 ص 6 و تاريخ مدينة دمشق ج 3 ص 235 و ج 34 ص 280 و كتاب المحبر ص 76 و تهذيب الكمال ج 1 ص 197 و تاريخ يعقوبي ج 2 ص 78 و تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ص 288 و 289 و 307 و التنبيه و الإشراف ص 227 و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج 2 ق 2 ص 36 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 651 و عن السيرة النبوية لابن هشام ج 4 ص 1026 و عن عيون الأثر ج 2 ص 321 و 331 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 343 و 445 و 514 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 348.

فجاء حاطب بالكتاب حتى دخل مصر فلم يجد المقوقس هناك، فذهب إلى الإسكندرية، فأخبر أنه في مجلس مشرف على البحر، فركب حاطب سفينة، و حاذى مجلسه، و أشار بالكتاب إليه، فلما رآه المقوقس أمر بإحضاره بين يديه، فلما جيء به نظر إلى الكتاب، و فضه، و قرأه.

و قال لحاطب: ما منعه إن كان نبيا أن يدعو على من خالفه، و أخرجه من بلده إلى غيرها أن يسلط عليهم، فاستعار {فاستعاد} منه الكلام ثم سكت.

فقال له حاطب: أأست تشهد أن عيسى بن مريم رسول الله؟ فما له حيث أخذه قومه، فأرادوا أن يقتلوه أن لا يكون دعا عليهم أن يهلكهم الله تعالى، حتى رفعه الله إليه؟

قال: أحسنت، أنت حكيم من عند حكيم.

### الرسول صلى الله عليه و آله عند المقوقس:

ثم قال له حاطب: إنه كان قبلك من يزعم أنه الرب الأعلى {يعني فرعون} ، فأخذه الله نكال الآخرة و الأولى، فانتقم به، ثم انتقم منه، فاعتبر بغيرك، و لا يعتبر غيرك بك.

إن هذا النبي دعا الناس فكان أشدهم عليه قريش، و أعداهم له يهود، و أقربهم منه النصارى، و لعمرى ما بشارة موسى بعيسى عليهما الصلاة و السلام إلا كبشارة عيسى بمحمد «صلى الله عليه و آله» ، و ما دعاؤنا إياك إلى القرآن إلا كدعائك أهل التوراة إلى الإنجيل، و كل نبي أدرك قوما فهم أمته، فالحق عليهم أن يطيعوه، فأنت ممن أدرك هذا النبي، و لسنا ننهاك عن

دين المسيح، بل نأمرك به.

فقال المقوقس: إني نظرت في أمر هذا النبي فوجدته لا يأمر بمزهود فيه، ولا ينهى عن مرغوب فيه، ولم أجده بالساحر الضال، ولا الكاهن الكذاب، ووجدت معه آلة النبوة، بإخراج الخبء، والإخبار بالنجوى، وسأنظر، ثم أخذ الكتاب وجعله في حق من عاج، وختم عليه، و دفعه إلى جاريته (1).

### الرسول صلى الله عليه وآله مع الملك في السر:

وأرسل المقوقس يوما إلى حاطب فقال: أسألك عن ثلاث.

فقال: لا تسألني عن شيء إلا صدقتك.

قال: إلى ما يدعو محمد؟

قلت: إلى أن نعبد الله وحده، ويأمر بالصلاة خمس صلوات في اليوم واللييلة، ويأمر بصيام رمضان، وحج البيت، والوفاء بالعهد، وينهى عن أكل الميتة والدم- إلى أن قال:- فوصفته فأوجزت.

قال: قد بقيت أشياء لم تذكرها: في عينيه حمرة قلما تفارقه، وبين كتفيه

ص: 11

---

1- مكاتيب الرسول ج 1 ص 189 وج 2 ص 422 عن زيني دحلان ج 3 ص 70 والحلبية ج 3 ص 281 والطبقات ج 2 ق 1 ص 17 و فتوح مصر لابن عبد الحكم ص 46 وزاد المعاد ج 3 ص 61 و تاريخ الخميس ج 2 ص 37 والدلائل للبيهقي ج 4 ص 396 والتراتب الإدارية ج 1 ص 183 والروض الأنف ج 3 ص 249 وسبل الهدى والرشاد ج 11 ص 349 ونصب الراية للزيعلي ج 6 ص 564.

خاتم النبوة، يركب الحمار (1)، ولبس الشملة، ويجتري بالتمرات والكسر، ولا يبالي من لاقى من عم أو ابن عم.

ثم قال المقوقس: هذه صفته، وكنت أعلم أن نبيا قد بقي، وكنت أظن أن مخرجه بالشام، وهناك تخرج الأنبياء من قبله، فأراه قد خرج في أرض العرب، في أرض جهد وبؤس، والقبط لا تطاوعني في اتباعه، وأنا أضن بملكي أن أفارقه.

وسيطهر على البلاد، وينزل أصحابه من بعد بساحتنا هذه حتى يظهروا على ما ههنا، وأنا لا أذكر للقبط من هذا حرفا واحدا، ولا أحب أن تعلم بمحدثتي إياك (2).

### كتاب المقوقس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله:

ثم دعا كاتبه الذي يكتب له بالعربية، فكتب إلى النبي «صلى الله عليه وآله» (3):

ص: 12

1- لعلها تصحيف كلمة {الجمل} فإن راكب الحمار هو عيسى، وراكب الجمل هو نبينا «صلى الله عليه وآله». و النجاشي-كما سيأتي-قال: وإن بشارة موسى براكب الحمار، كبشارة عيسى براكب الجمل.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 423 عن: الإصابة ج 3 ص 530 في ترجمة المقوقس وزيني دحلان ج 3 ص 73 و الحلبي ج 3 ص 283 و تأريخ الخميس ج 2 ص 37. وراجع: موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 664.

3- مكاتيب الرسول ج 2 ص 423 وقال: نقل كتاب المقوقس في نشأة الدولة الإسلامية: 305 كما يلي: «باسمك اللهم» «من المقوقس إلى محمد: أما بعد فقد

«بسم الله الرحمن الرحيم

لمحمد بن عبد الله، من المقوقس، عظيم القبط:

سلام عليك.

أما بعد. .

فقد قرأت كتابك، وفهمت ما ذكرت فيه، وما تدعو إليه، وقد علمت أن نبيا قد بقي.

وقد كنت أظن أنه يخرج بالشام، وقد أكرمت رسولك، وبعثت إليك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم، وبشباب، وأهديت إليك بغلة لتركبها، والسلام عليك (1).

(3) بلغني كتابك وقرأته وفهمت ما فيه أنت تقول: إن الله تعالى أرسلك رسولا وفضلك تفضيلا، وأنزل عليك قرآنا مبينا، فكشفنا يا محمد في علمنا عن خبرك، فوجدناك أقرب داع دعا إلى الله، وأصدق من تكلم بالصدق، و لولا- أني ملكت عظيما لكنت أول من سار إليك لعلمي أنك خاتم الأنبياء، وسيد المرسلين، وإمام المتقين» وهكذا نقله محمد حميد الله بالرقم 51 من فتوح مصر للواقدي: 10 و صبح الأعشى ج 6 ص 467.

ص: 13

---

1- قال في مكاتيب الرسول ج 2 ص 423 و 424 عن: الحلبية ج 3 ص 281 و سيرة دحلان بهامش الحلبية ج 3 ص 71 و الإصابة ج 3 ص 531 و صبح الأعشى ج 6 ص 136 و 467 و حياة الحيوان ج 2 ص 328 و المنتظم ج 3 ص 274 و 275 و فتوح مصر لابن عبد الحكم ص 47 و زاد المعاد ج 3 ص 61 و تأريخ الخميس ج 2 ص 37 و نشأة الدولة الإسلامية ص 305 عن الواقدي و القلقشندي. و راجع: رسالات نبوية ص 280 و البحار ج 20 ص 383 و الوثائق السياسية: 136/ 50 و المواهب اللدنية ج 2 ص 292 و مفيد العلوم و مبيد الهموم للقزويني ص 8 و منشآت السلاطين ج 1 ص 33 و نصب الراية ج 11 ص 2 و الوفاء لابن الجوزي ص 717 و قابل الأموال لأبي عبيد ص 632 و الطبقات ج 2 ق 1 ص 16 و 17 و شرح الزرقاني للمواهب ج 2 ص 349 و الأموال لابن زنجويه، و انظر كائتاني ج 6 ص 49 و اشبرنكر ج 3 ص 265 و 267. و راجع: موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 664 و 665 و عن عيون الأثر لابن سيد الناس ج 2 ص 332 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 349.

أرسل الملك إلى النبي «صلى الله عليه وآله» هدايا كثيرة، ذكرها المحدثون والمؤرخون، ونحن نذكرها إجمالاً:

1- أهدى المقوقس إليه «صلى الله عليه وآله» جارية اسمها مارية، أم إبراهيم «عليه السلام»، ابن رسول الله «صلى الله عليه وآله» (1).

ص: 14

---

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 424 عن: الحلبية ج 3 ص 281 وزيني دحلان ج 3 ص 71 والإصابة ج 3 ص 531 وج 4 ص 335 و 404 والإستيعاب {هامش الإصابة} ج 1 ص 46 وج 4 ص 329 و 411 والطبقات ج 2 ق 1 ص 17 والطبري ج 2 ص 649 و الكامل ج 2 ص 210 والبداية والنهاية ج 4 ص 272 وتاج العروس ج 3 ص 4 وج 4 ص 182 وج 10 ص 341 في المقوقس، و حياة الصحابة ج 1 ص 117 وزاد المعاد ج 3 ص 61 و تاريخ الخميس ج 2 ص 37 و 182 والدلائل للبيهقي ج 4 ص 395 والمستدرك للحاكم ج 4 ص 38 والأموال لأبي عبيد ص 367 والبحار ج 20 ص 383 وج 22 ص 263 وعن ج 76 ص 105 و كنز العمال ج 10 ص 399. وراجع: السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 215 ونصب الراية ج 4 ص 490 وأسد الغابة ج 5 ص 543 وإعلام الوری ج 1 ص 187 والسيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 515.

2-جارية أخرى اسمها: سيرين أخت مارية (1).

3-جارية أخرى اسمها: قيسر، أوقيس، وهي أخت مارية أيضا (2).

4-جارية أخرى سوداء، اسمها: بريرة (3).

وفي الطبري والكامل والبداية والنهاية ج 4 ص 272 والبحار ج 20 ص 383 أنه أهدى أربع جوار من دون أن يسميهم.

ص: 15

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 424 عن: الحلبية ج 3 ص 281 ودحلان ج 3 ص 71 والإصابة ج 3 ص 531 وج 4 ص 335 و 339 و 404 والإستيعاب {هامش الإصابة} ج 1 ص 46 وج 4 ص 329 و 412 والبداية والنهاية ج 4 ص 272 وتاج العروس ج 3 ص 4 وج 4 ص 220 في المقوقس، و حياة الصحابة ج 1 ص 117 وزاد المعاد ج 3 ص 61 وتاريخ الخميس ج 2 ص 37 و 182 والدلائل لأبي نعيم ج 4 ص 365 والمستدرک للحاكم ج 4 ص 38 والبحار ج 20 ص 383 و كنز العمال ج 10 ص 399 و مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 139 والسنن الكبرى للبيهقي ج 3 ص 336 وعن المعجم الكبير ج 24 ص 306 وعن الطبقات الكبرى ج 1 ص 134 و 135 وج 5 ص 266 وج 8 ص 212 و 214 وتاريخ مدينة دمشق ج 3 ص 236 وج 4 ص 307 وج 34 ص 292 وأسد الغابة ج 2 ص 6 وج 3 ص 285 وج 4 ص 268 وج 5 ص 485 و 543 وسير أعلام النبلاء ج 2 ص 549 والمنتخب في ذيل المذيل ص 108 والسيرة النبوية لابن كثير ج 4 ص 648 وسبل الهدى والرشاد ج 11 ص 413.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبية ج 3 ص 282 ودحلان ج 3 ص 71 وتاريخ الخميس ج 2 ص 182 و كنز العمال ج 10 ص 399.

3- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبية ص 3 ص 282 ودحلان ج 3 ص 71 وتاريخ الخميس ج 2 ص 182.

5-غلاما خصيا أسود، اسمه: مأبور {وفي الطبقات شيرين} (1).

6-بغلة شهباء، وهي دلدل (2).

7-حمارا أشهب يقال له: يعفور (3).

ص: 16

- 
- 1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبية ج 3 ص 282 و دحلان ج 3 ص 71 والإصابة ج 6 ص 13 والإستيعاب ج 4 ص 329 و 411 و 412 و البداية والنهاية ج 4 ص 272 و {ط دار إحياء التراث} ج 4 ص 311 و ج 7 ص 86 و ج 5 ص 350 و 324 و تأريخ الخميس ج 2 ص 38 و 182 و المستدرك ج 4 ص 38. و راجع: السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 515 و ج 4 ص 648 و 600 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 666 عن المناقب ج 2 ص 225.
- 2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبية ج 3 ص 281 و 282 و دحلان ج 3 ص 71 والإصابة ج 3 ص 531 و ج 4 ص 335 و 404 و الطبقات ج 2 ق 1 ص 17 و البداية والنهاية ج 4 ص 272 و تاج العروس في المقوقس، و حياة الصحابة ج 1 ص 117 و زاد المعاد ج 3 ص 61 و تاريخ الخميس ج 2 ص 37 و 182 و الدلائل للبيهقي ج 4 ص 395 و الأموال ص 367 و البحار ج 20 ص 383 و المعجم الكبير للطبراني ج 4 ص 15 و مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 146 و البحار ج 16 ص 108 و 126 و عن فتح الباري ج 3 ص 273 و فيض القدير ج 5 ص 224 و عن عيون الأثر ج 2 ص 332 و 410 و سبل الهدى والرشاد ج 7 ص 403.
- 3- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبية ج 3 ص 281 و دحلان ج 3 ص 71 والإصابة ج 3 ص 531 و ج 4 ص 335 و 404 و تاريخ الخميس ج 2 ص 38 و البحار ج 20 ص 383.

وقيل: اسمه عفير (1).

قال الدياربكري، وقيل: وألف دينار وعشرين ثوبا (2).

وقال الدميري: وألف مثقال ذهباً (3).

8-فرسا وهو اللزاز (4).

9-وأهدى إليه عسلا من غسل نبها {بكسر الباء الموحدة قرية من قرى مصر} (5).

10-وأهدى إليه مكحلة، و مربعة يوضع فيها المكحلة، وقارورة دهن، والمقص {وهو المقرض} والمسواك، والمشط، و مرآة.

وقيل: أهدى أيضا عمائم وقباطي، وطيبا، وعودا، ومسكا، مع ألف

ص: 17

---

1- البحار ج 61 ص 195 عن البيهقي. قالوا: أما يعفور فأهداه للنبي «صلى الله عليه وآله» فورة بن عمر الجذامي في منصرف النبي «صلى الله عليه وآله» من حجة الوداع. راجع: البحار ج 61 ص 195 و الطبقات الكبرى ج 1 ص 491 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 422 و سبل الهدى والرشاد ج 11 ص 421 و سيأتي: زعمهم: أنه «صلى الله عليه وآله» أصاب هذا الحمار في خيبر.

2- تاريخ الخميس ج 2 ص 182.

3- حياة الحيوان ج 2 ص 328.

4- مكاتيب الرسول ج 2 ص 425 عن: الحلبي ج 3 ص 282 و دحلان ج 3 ص 71 و سبل الهدى والرشاد ج 11 ص 349.

5- مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 عن: الحلبي ج 3 ص 282 و دحلان ج 3 ص 72 و الإصابة ج 3 ص 531 و تاريخ الخميس ج 2 ص 28 و حياة الحيوان ج 2 ص 328.

مَثَقَال من ذهب، مع قدح من قوارير (1).

وزاد في البداية و النهاية: خفين ساذجين أسودين.

11- وقال بعض: إنه أرسل مع الهدايا طبيا يداوي مرضى المسلمين، فقال له النبي «صلى الله عليه وآله»: «ارجع إلى أهلك، فإن قوم لا نأكل حتى نجوع، وإذا أكلنا لا نشبع» (2).

إلى هنا انتهى ما نقلناه عن كتاب العلامة الأحمدي رحمه الله (3).

### عليك إثم القبط:

ولا- يختلف كتاب النبي «صلى الله عليه وآله» إلى المقوقس عن كتابه لكسرى، وقيصر، إلا من حيث إنه حمّله إثم القبط الذين كان المقوقس يحكمهم، إن لم يؤمن، ولم يفسح لهم المجال للتعرف على الإسلام، ولا أعانهم، ولا يسّر لهم أمر الإيمان به. .

بل يكون عزوفه عن الإيمان بالإسلام من أسباب انصرافهم عن هذا الأمر، وزهدهم فيه، هذا إن لم يمنعهم من ذلك بالقسر، والقهر، أو بإلقاء الشبهات، وإشاعة الأباطيل ضد الإسلام وأهله. .

ص: 18

---

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 عن: الحلبية ج 3 ص 381 و 382 و دحلان ج 3 ص 71 و 72 و الإصابة ج 1 ص 531 و ج 4 ص 335 و 404 و تاج العروس في المقوقس، و حياة الصحابة ج 1 ص 117 و تاريخ الخميس ج 2 ص 38 و الدلائل للبيهقي ج 4 ص 365 و حياة الحيوان ج 2 ص 328.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 عن: الحلبية ج 3 ص 383 و دحلان ج 3 ص 72.

3- مكاتيب الرسول ج 2 ص 421-426.

وليس في قولنا هنا أية غضاضة: إن المقوقس أيضا كان مثل هرقل، لا يرغب بانتشار الإيمان بنبوة رسول الله «صلى الله عليه وآله» بين الأقاليم الذين يحكمهم، حرصا منه على ملكه-بزعمه-وعلى نفوذ كلمته في تلك الأقاليم، وعدم الرغبة في إفساح المجال لمشاركة أحد له في ذلك. . وما ذلك إلا لأنه يعلم أن الطاعة للدين ولأهله أقوى وأعمق من الطاعة لأهل الدنيا. . فإن الطاعة لأهل الدين تأتي طوعية، وباندفاع ذاتي، وبتحريك وجداني، ورضا قلبي، وأنس وسرور واعتباط روحي. .

أما طاعة الناس لملوكهم، فإنما تكون طمعا في الدنيا، ورهبة من سطوتهم بهم. وشتان ما بين هذه الطاعة وتلك.

ولهذا حرص المقوقس على إبعاد رسول الله «صلى الله عليه وآله» ودعوته عن قومه برفق، وأناة، ولم يجازف بإعلان الخصومة والعناد، لكي لا يكون هذا الاحتكاك من موجبات إثارة فضول الناس لمعرفة أقوال هذا النبي الكريم، وتتبع سيرته وأفعاله، واستلهاهم مواقفه. . وذلك لأنه يعلم بأن ذلك سينتهي إلى قبولهم-ولو بصورة تدريجية-لهذا الدين، شاء أم أبى، وسوف تهتز الأرض تحت قدمي كل معاند وجاحد، مهما طغى وبغى، وتكون النتيجة-من ثم-هي نفس النتيجة التي واجهها أهل مكة مع هذا النبي الكريم «صلى الله عليه وآله». .

## شبهات المقوقس، لماذا؟! :

وقد ذكرت النصوص المتقدمة: أن أول سؤال طرحه المقوقس على

حاطب ابن أبي بلتعة قد تضمن شبهة ربما لا يلتفت أكثر الناس العاديين إلى حلّها، وهي ليس فقط تكفي لإثارة الشك في نبوة صاحب هذه الدعوة التي تعرض عليهم لأول مرة، وإنما هي تكفي لترجيح جانب النفي، و صرف النظر عن أي تفكير فيها. .

وقد جاءت إجابة حاطب ابن أبي بلتعة على هذه الشبهة قوية وقاطعة، و معبرة عن مستواه الثقافي، الذي فاجأ المقوقس، الذي كان يعلم: أن حاطبا مجرد حامل كتاب، وليس معروفا بالفضل و العلم بين أصحاب محمد رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، وإنما هو من الناس العاديين في ذلك المجتمع الناشئ، الذي أسسه «صلى الله عليه وآله» . .

و هذه الإجابات من شأنها أن تعطي الانطباع الذي لم يكن المقوقس يرغب في أن يراه في قومه تجاه هذا الشخص و من أرسله في هذا الوقت الحساس بالذات. .

ونحن لا نشك في أنه قد ندم على هذه الإثارة التي أراد لها أن تكون اختبارا لحاطب، و تحصينا لرعيته عن التفكير في الدعوة المعروضة عليهم، و التي يحمل لهم حاطب كتاب صاحبها. .

### **دور الدعاء في دعوة الأنبياء عليهم السلام:**

و الذي نريد لفت النظر إليه هنا هو: أن المقوقس حين سجل اعتراضه الآنف الذكر لم يكن يجهل بل كان يتجاهل: حقيقة دور الدعاء في حياة الأنبياء. أي أنه كان يعلم أن الدعاء لا توكل إليه مهما كهذه في حياتهم «عليهم السلام» .

بل دور الدعاء هو: توثيق الصلة بالله سبحانه، وإنشاء العلاقة الوجدانية والروحية به تعالى. .

وقد يستجيب الله تعالى دعاء الداعين، ولكن بشروط أهمها أن لا تترك هذه الاستجابة أي أثر سلبي على الداعي نفسه من جهة. .

وأن لا تكون سببا في الإخلال بحقوق الآخرين من جهة أخرى. .

ومنها حق الاختيار لهم، وحق الممارسة والتصرف فيما يختارونه؛ لأن الاستجابة للدعاء إذا كانت تؤثر على اختيار الناس، وتسلبهم القدرة عليه، فإنها تدخل في دائرة العدوان عليهم، والظلم لهم. ونقض السنة الإلهية القائمة، والتي تقضي بحفظ ذلك لهم، ليصح اعتبارها مناطا للعقوبة والمثوبة، وللسعادة والشقاء.

فإذا كانت المخالفة تستتبع الدعاء من النبي «صلى الله عليه وآله» بأن يسلطه الله عز وجل على من يخالفه، بحيث يفقد ذلك المخالف قدرته بهذا القهر، ويتلاشى اختياره بهذا التسليط، فذلك يعني أن يصبح إيمان هذا الشخص مولودا قسريا، نشأ وترعرع تحت وطأة الخوف، واستيلاء الرعب، وهذا هو الإكراه في الدين، الذي نفاه القرآن، حيث ينتفي معه دور العقل والفكر، والتأمل والتدبر المأمور به، والذي يطلب أن يرتكز الإيمان إليه، ويعتمد عليه. .

وإنما يطلب الأنبياء «عليهم السلام» من ربهم إهلاك قوم بأعيانهم؛ حين يبادر أولئك الأقوام باختيارهم إلى فعل ما استحقوا به نزول العذاب عليهم، ومعاجلتهم بالعقوبة التي هي نتيجة أعمالهم.

وغني عن القول: إن لا فائدة من كل تلك الهدايا التي أرسلها المقوقس إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ، فإنها هدايا تقيده كشخص في حياته الخاصة، ولا تقيده دعوته في شيء، بل هو أراد أن يماطل بها رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، وأن يدفعه عن التعرض بدعوته لأهل مملكته، مع علمه المسبق أيضا: أن دعوته «صلى الله عليه وآله» ستصل إليهم، وسيدخلون في دين الله أفواجا، تماما كما علم بذلك قيصر، وصرح به. .

ولكنه أثر أن يستمتع بزهرة الحياة الدنيا، ولو إلى حين، ورضي بأن يكون سببا في إبقاء قومه في ضلالتهم، وأن يبوء-من ثم-بإثمهم. .

## القبط لا تطاوعه:

وقد صرح المقوقس-كما فعل قيصر-: بأن القبط لا تطاوعه في اتباع رسول الله «صلى الله عليه وآله» . . وأنه يضمن بملكه أن يفارقه. .

وهو كاذب في قوله هذا جزما، فإنه-كما أشار إليه كتاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» -هو الذي يبوء بإثم القبط؛ لأنه يمنعهم من التعرف على دعوته «صلى الله عليه وآله» ، بما يلقيه إليهم من شبهات، ويمارسه ضدهم من قهر واضطهاد، وإرهاب، واستضعاف لهم.

كما أنه يمنع رسل رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، من القيام بواجب الدعوة إلى الله سبحانه فيهم. .

و حين ادعى المقوقس أن القبط لا يطيعونه. هل جرب ذلك معهم بالأساليب الحكيمة؟! وبالتدبير السليم والذكي؟! أم أن هذا هو قرار

الأهواء، و المصالح، و الرغبات الشخصية، الذي يريد التسويق له بهذه الطريقة الظالمة و اللا إنسانية؟ !

و هل أفسح المجال لدعاة الإسلام، لكي يمارسوا دورهم في هذا السبيل؟ !

### **وجحدوا بها و استيقنتها أنفسهم:**

و بينما نرى المقوقس يرسل بالهدايا إلى رسول الله «صلى الله عليه و آله» ، و يعترف بالنبوة له، حيث يقول:

«وجدت معه آلة النبوة، بإخراج الخبء و الإخبار بالنجوى» و نحو ذلك.

فإنه يقول: إنه يضمن بملكه أن يفارقه. .

فإنه إذا كان محمد «صلى الله عليه و آله» نبيا، فعليه أن ينقاد له، و يستجيب لدعوته، و ليس له أن يمتنع عليه، و يعصيه، و يؤثر الاحتفاظ بملكه على طاعته، و الانقياد له. .

بل إن هذه المداراة الظاهرة من ملك مصر للنبي «صلى الله عليه و آله» ، و إرساله الهدايا له. و البدء ب «بسم الله الرحمن الرحيم» ، ثم باسم رسول الله في رسائله له «صلى الله عليه و آله» ، حيث قال:

«بسم الله الرحمن الرحيم: لمحمد بن عبد الله، من المقوقس، عظيم القبط: سلام عليك. .»

و كذلك الحال بالنسبة لقيصر، حين كتب إلى رسول الله «صلى الله عليه و آله» :

« . . إلى أحمد رسول الله، الذي بشر به عيسى، من قيصر ملك الروم:

وفيه يقول: «وإني أشهد أنك رسول الله، نجدك عندنا في الإنجيل، بشرنا بك عيسى بن مريم» .

إن هذه الإدارة البالغة من هذين الرجلين، تدل على أنهما كانا على يقين من صحة نبوة رسول الله «صلى الله عليه وآله» . . ولكنهما يحاولان التملص من مسؤوليات هذا الإيمان، والتخلص من تبعاته، فيلقيان بالمسؤولية على عاتق شعوبهما: الروم والقبط، وأن هذه الشعوب هي التي تأبى الإيمان، وبذلك يكون هذان الرجلان-بزعيمهما-غير مسؤولين تجاهه «صلى الله عليه وآله» ، وغير ملزمين بالطاعة. .

مع أن هذا كلام فارغ، فإنه لو صح أن قومهما قد رفضوا الإيمان-وقد تقدم أن هذا غير صحيح أيضا-فإن ذلك لا يعني قيصر ولا المقوقس، ولا غيرهما من الدخول في هذا الدين، ومن طاعة رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، والتعامل مع قومهما بالحكمة والموعظة الحسنة، والسعي لتسهيل تقبلهما لدعوة الحق، والدخول في دين الله تعالى، والإيمان برسول الله «صلى الله عليه وآله» . .

ولكن ماذا نصنع بمن غرتهم الحياة الدنيا، وصدق عليهم إبليس ظنه، فجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم؟! !

### كتاب آخر مشكوك فيه:

وقد نقلوا عن الواقدي: أن الذي كتب كتاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى المقوقس هو أبو بكر، وأنه كتب فيه: بسم الله الرحمن

ولكن النص الذي ذكره لهذا الكتاب مختلف عن النص الذي نقلناه.

كما أن هذا النص المدعى يتضمن التهديد للمقوقس بالحرب، مع أن الحديث عن الحرب في أول رسالة دعوة يرسلها «صلى الله عليه وآله» ليس له ما يبرره، وليس هو الأسلوب الحكيم المتوقع من قبل رسول الله، ولم يكن من عادته «صلى الله عليه وآله» أن يفعل ذلك. .

على أن كتاب فتوح الشام، راوي هذه الرسالة والذي ينسب إلى الواقدي إنما كتبه مؤلفه بهدف إرغام الروافض كما صرح به مؤلفه (2).

وقد أخذ العلماء على هذا الكتاب: أنه قد اعتمد أسلوب القصاصيين، وأن أمارات الاصطناع ظاهرة على أسلوبه و مضامينه (3). فهو كتاب غير موثوق، ولا يمكن الاعتماد عليه.

### كلمات عن المقوقس:

و المقوقس بصيغة اسم الفاعل: هو لقب لكل من ملك مصر و الإسكندرية. و كان نصرانيا تابعا لملك الروم، و منصوبا من قبله.

وقيل: إنه تضمّن مصر من قيصر بتسعة عشر ألف ألف دينار (4).

ص: 25

---

1- رسالات نبوية ص 280 عن المصباح المضيء ج 2 ص 147 عن الواقدي، و جمهرة رسائل العرب ج 1 ص 38. وراجع: فتوح الشام ج 2 ص 23.

2- راجع: فتوح الشام ج 1 ص 116 و 154.

3- راجع: مكاتيب الرسول ج 2 ص 419.

4- راجع: معجم البلدان ج 5 ص 141 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 420.

و القبط-بكسر القاف-هم: أهل مصر، أو أهل مصر و الإسكندرية (1).

### لا تسمع القبط منك حرفا واحدا:

وقد أكرم المقوقس حاطب ابن أبي بلتعة، وبقي عنده حاطب خمسة أيام (2)، و دفع له المقوقس مائة دينار، و خمسة أثواب (3).

وقال له: «القبط لا- يطاوعونني في اتباعه، و لا أحب أن تعلم بمجاورتي إياك، و أنا أضن بملكي أن أفارقه، و سيظهر على البلاد، و ينزل بساحتنا هذه أصحابه من بعده.

فارجع إلى صاحبك، و ارحل من عندي، و لا تسمع منك القبط حرفا واحدا.

و بعث معه جيشا إلى أن دخل إلى جزيرة العرب، فوجد قافلة تريد المدينة، فالتحق بها، وردّ ذلك الجيش» (4).

ص: 26

- 
- 1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 420 عن السيرة الحلبية، و عن السيرة النبوية لدحلان، و من لا يحضره الفقيه ج 1 ص 501 و البحار ج 7 ص 176 و عون المعبود ج 11 ص 117 و كنز العمال ج 12 ص 475.
  - 2- الطبقات الكبرى {ط ليدن} ج 1 ق 2 ص 17 و {ط دار صادر} ج 1 ص 261 و دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 395 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 664.
  - 3- مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 عن السيرة الحلبية ج 3 ص 281 و عن السيرة النبوية لدحلان {مطبوع مع الحلبية} ج 3 ص 71 و نصب الراية ج 6 ص 564 و عن عيون الأثر ج 2 ص 332.
  - 4- مكاتيب الرسول ج 2 ص 426 و 427 عن السيرة الحلبية ج 3 ص 283 و عن

وقد أظهرت هذه النصوص أموراً عديدة، منها: 1- ادّعاؤه أن القبط لا يطاوعونه، مع أنه لم يعرض ذلك عليهم، وقد دل على ذلك التعبير المذكور، حيث لم يقل: لم يطيعوني، ليدل ذلك على أنه قد عرض عليهم الإيمان فرفضوه، بل قال: لا يطاوعوني، الذي يستبطن: أنه يقول ذلك عن حدس واستنتاج.

2- لماذا لا يحب أن يعلم القبط بمجاورة حاطب للمقوقس؟! أليس ذلك إلا من أجل أن لا يتساءلوا عن السبب الذي جاء به إلى بلادهم، و قد يبذلون بعض المساعي لسماع أنباء رسول الله «صلى الله عليه وآله» من أحد أتباعه، إذ إن النفوس تشوق و تشوف لسماع أنباء من هذا القبيل.

وهي أنباء يشعر الناس كلهم: أنها تهمهم و تعنيهم، ولها مساس بحياتهم، و بمستقبلهم، و بمصيرهم.

3- ألا يستفاد من هذه المطالب: أن المقوقس لم يعلم أحداً من القبط بقدوم رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟! و أنه قد حصر هذا الرسول، و حاصره عنده، و قد غمره بالإكرام و الإنعام، و أبقاها تحت السيطرة، و تحت الرقابة التامة؟!!

4- لماذا لا يريد المقوقس: أن تسمع منه القبط حرفاً واحداً؟! أليس هذا من الأدلة الواضحة على سعيه لتجهيل قومه؟!!

(4) السيرة النبوية لدحلان {مطبوع مع الحلبيّة} ج 3 ص 72 و راجع: نصب الراية ج 6 ص 564 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 2 ص 665 و عن السيرة النبوية لدحلان ج 3 ص 72 و 73 و عيون الأثر ج 2 ص 332 و تاريخ الخميس ج 2 ص 38 و حياة الصحابة ج 1 ص 118 و كنز العمال {ط الهند} ج 10 ص 399.

ولماذا يهتم بهذا التجهيل؟! وما الذي يخشاه من اطلاعهم على أخبار نبي يعترف هو بصحة نبوته، وبعثته، وهو الذي لم تزل كتبهم السماوية تعدهم به؟! !

إن ذلك كله وسواه مما لم نذكره يدل على أن المقوقس كان يسعى لإبعاد شبح الإسلام عن نفسه، وعن قومه، وكان يستخدم الكلمات المعسولة، والهدايا، وسياسة الإدارة للمسلمين من جهة، ويتبع سياسة محاصرة قومه بالجهل، والإبعاد عن مواقع المواجهة، من جهة أخرى. . . وذلك من أجل أن يبقى على نفوذه، ويحتفظ بملكه، ولو كان ذلك لقاء إطفاء نور الله تعالى، وإشاعة الشبهات والضلالات في الناس.

### كتابه صلى الله عليه وآله إلى النجاشي الأول من مكة:

«بسم الله الرحمن الرحيم.

من محمد رسول الله، إلى النجاشي الأصحم ملك الحبشة:

سلام عليك.

فإني أحمد إليك الله، الملك، القدوس، {السلام} المؤمن، المهيمن، {العزیز، الجبار، المتكبر} .

وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله، وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصيئة، فحملت بعيسى، فخلقه من روحه ونفخه، كما خلق آدم بيده ونفخه.

وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، والموالاته على طاعته، وأن تتبعني فتؤمن بي، وبالذي جاءني، فإني رسول الله.

ص: 28

وقد بعثت إليكم ابن عمي جعفرًا، ومعه نفر من المسلمين، فإذا جاؤوك، فأقر ودع التجبر. وإني أدعوك و جنودك إلى الله عز وجل، وقد بلغت ونصحت فاقبلوا.

والسلام على من اتبع الهدى» (1).

ص: 29

1- راجع مصادر هذا الكتاب في: مكاتيب الرسول للعلامة الأحمدي رحمه الله وهي التالية: إعلام الوری ص 30 وفي {ط أخرى} ص 56 والطبري ج 2 ص 294 وفي {ط أخرى} ص 652 و البداية و النهاية ج 3 ص 83 و إعلام السائلین ص 4 و ناسخ التواريخ في بيان سيرة رسول الله «صلى الله عليه وآله» ص 472 و الحلبي ج 3 ص 279 و زيني دحلان {هامش الحلبي} ج 3 ص 67 و تاريخ الخميس ج 2 ص 30 و أعيان الشيعة ج 2 ص 207 وفي {ط أخرى} ج 1 ص 243 و أسد الغابة ج 4 ص 86 و ج 1 ص 61 في ترجمة أرمي بن أصحم، و البحار ج 20 ص 392 و ج 18 ص 418 و 419 و ج 21 ص 23 و 43 عن إعلام الوری وقصص الأنبياء للراوندي ص 324 و جمهرة رسائل العرب ج 1 ص 36 و صبح الأعشى ج 1 ص 91 و ج 6 ص 358 و 359 و 465 و رسائل نبوية ص 289 و تاريخ ابن خلدون ج 2 ص 790 و 791 وفي {ط أخرى} ج 2 ق 2 ص 36 و ثقات ابن حبان ج 2 ص 9 و حياة الصحابة ج 1 ص 103 و الدلائل للبيهقي ج 4 ص 376 و ج 2 ص 78 و 79 وفي {ط أخرى} ص 309 و ربيع الأبرار ج 3 ص 297 و المصباح المضيء ج 2 ص 35 و زاد المعاد ج 3 ص 60 و إعجاز القرآن ص 113 و المواهب اللدنية للقسطلاني شرح الزرقاني {كما في الجمهرة} و نشأة الدولة الإسلامية: 301/15 و مدينة البلاغة ج 2 ص 241 و المنتظم ج 3 ص 287 و الوثائق السياسية: 99/21 عن جمع ممن تقدم، و عن المواهب ج 1 ص 291 و نصب الراية للزيلعي، و منشآت السلاطين لفريدون بك ج 1 ص 32 و وسيلة المتعبدين {مخطوطة بانكي پور} ص 8 و إعجاز القرآن للباقلاني ص 203 و إمتاع الأسماع للمقريزي {خطية كوپرلو إسطنبول} ص 1021 و المبعث و المغازي لإسماعيل التيمي {خطية كوپرلو} ورقة 114 و رفع شأن الحشاش للسيوطي {خطية بروصة} ورقة 110 و الوفاء لابن الجوزي ص 734. و راجع: التنبيه و الإشراف ص 226 و الطبقات {ط ليدن} ج 2 ق 1 ص 15 و ق 1 ص 139 و {ط بيروت} ج 1 ص 207 و 258 و ج 4 ص 249 و ج 8 ص 97 و تهذيب تاريخ ابن عساکر ج 1 ص 114 و الكامل لابن الأثير ج 2 ص 210 و 213 و الإستيعاب {هامش الإصابة} ج 2 ص 497 و كنز العمال ج 1 ص 239 و ج 10 ص 419 و التراتيب الإدارية ج 1 ص 165 و 197 و اليعقوبي ج 2 ص 67 و المناقب ج 1 ص 164. قال في الوثائق: {قابل سعيد بن منصور: 2/2480/3 و انظر كایتاني ج 6 ص 53 و اشپرنكر ج 3 ص 262} . و راجع: الكامل ج 2 ص 210 و 213 و حياة محمد لهيكل ص 353 و أنساب الأشراف تحقيق محمد حميد الله ص 438.

وقد ذكر المؤرخون-و النص للعلامة الأحمدي «رحمه الله» (1)-:

أنه لما أوصل عمرو بن أمية الكتاب إلى النجاشي، أخذه و وضعه على عينيه، و نزل عن سريره، و جلس على الأرض إجلالا و إعظاما، ثم أسلم، و دعا بحق من عاج، و جعل فيه الكتاب، و قال: لو كنت أستطيع أن آتيه لأتيته (2).

ص: 30

---

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 447 و 448 و 449.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 447 عن الطبقات لابن سعد ج 2 ق 1 ص 15 و 16 و عن السيرة الحلبية ج 3 ص 279 و عن السيرة النبوية لدحلان {بهامش الحلبية} ج 3 ص 67 و 68 و المصباح المضيء ج 2 ص 35. و راجع: ميزان الحكمة ج 4

## كلام الرسول صلى الله عليه وآله عند النجاشي الأول:

وقالوا: إن عمرو بن أمية قال للنجاشي: يا أوصمة، إن عليّ القول و عليك الاستماع، إنك كأنك في الرقة علينا منا، و كأننا في الثقة بك منك، لأننا لم نظن بك خيرا قط إلا لنناه، و لم نحفظك على شر قط إلا أمناه، و قد أخذنا الحجة عليك من قبل آدم، و الإنجيل بيننا و بينك شاهد لا يرد، و قاض لا يجور، و في ذلك موقع الخير و إصابة الفضل، و إلا فأنت في هذا النبي الأمي كاليهود في عيسى بن مريم، و قد فرق رسله إلى الناس، فرجاك لما لم يرجهم له، و أمنك على ما خافهم عليه، لخير سالف و أجر ينتظر (1).

فقال النجاشي: أشهد بالله: أنه النبي الذي ينتظره أهل الكتاب، و أن بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل، و أنه ليس الخبر كالعيان، و لكن أعواني من الحبشة قليل، فانظرنني حتى أكثر الأعوان، و ألين القلوب.

و في رواية: لو أستطيع أن آتيه لأتيته (2).

(2) ص 3209 و تاريخ مدينة دمشق ج 45 ص 430 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 1 ص 573 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 365.

ص: 31

---

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 447 عن دحلان ج 3 ص 68 و الحلبية ج 3 ص 279 و زاد المعاد ج 3 ص 60 و الروض الأنف ج 3 ص 304 و المصباح المضيء ج 2 ص 39 و موسوعة التاريخ الإسلامي ج 1 ص 572 و ج 2 ص 654 و عيون الأثر ج 2 ص 329 و الطبقات الكبرى {ط دار صادر} ج 1 ص 259.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 448 عن السيرة النبوية لدحلان ج 3 ص 68 و عن السيرة الحلبية ج 3 ص 280 و زاد المعاد ج 3 ص 60.

ونحن نرى: أن حامل رسالة رسول الله «صلى الله عليه وآله» هو جعفر بن أبي طالب، إذ من المعلوم: أن النجاشي إنما أسلم على يدي جعفر فهذه الموعظة إن كانت قد صدرت من أحد فإنما صدرت من جعفر دون سواه باستثناء بعض الفقرات، كما سنوضحه في الفقرة التالية:

### إنما يفتضح الفاجر:

هذا. . وقد ذكرت النصوص المتقدمة: أن عمرو بن أمية قال للنجاشي: «كأنك في الرقة علينا منا، و كأننا في الثقة بك منك، لأننا لم نظن بك خيرا قط إلا نلناه الخ. .». .

ونقول:

قد نقل عن خط الشهيد رحمه الله ما يلي:

«قيل: كتب النجاشي كتابا إلى النبي «صلى الله عليه وآله» فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: أكتب جوابا، و أوجز.

فكتب «عليه السلام»: «بسم الله الرحمن الرحيم: أما بعد، فكأنك من الرقة علينا منا، و كأننا من الثقة بك منك، لأننا لا نرجو شيئا منك إلا نلناه، ولا نخاف منك أمرا إلا أمناه، وبالله التوفيق» .

فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: الحمد لله الذي جعل من أهلي مثلك، و شد أزرى بك» (1).

ص: 32

---

1- البحار ج 20 ص 397 و {ط ح جرية} ج 6 ص 571 و مستدرک سفينة البحار ج 9 ص 541 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 453 و راجع: ناسخ التواريخ، ترجمة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و مدينة البلاغة ج 2 ص 244.

فالكلام المتقدم من إنشاء أمير المؤمنين «عليه السلام» ، ولكن الأيدي الخائنة التي تسعى إلى تزوير الحقائق، وإلى سرقة جواهر كلام علي «عليه السلام» ، قد نسبت ذلك إلى عمرو بن أمية. ولكن الله يأبى إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، والمشركون، وأن يفتضح الفجار والمزورون لحقائق الدين والإيمان، وأن يحل بهم الخزي والعار، وأن يصيبهم الخذلان والخزي، والبوار، ويكون فيهم كالنار على المنار، وكالشمس في رابعة النهار، وينتقم منهم في الدنيا والآخرة العزيز الجبار.

### كتاب النجاشي الأول إلى النبي صلى الله عليه وآله:

وقالوا أيضا: إن النجاشي أحضر جعفرًا رضوان الله تعالى عليه وأصحابه، وأسلم على يديه لله رب العالمين، وكتب بذلك إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «بسم الله الرحمن الرحيم.

إلى محمد رسول الله، من النجاشي الأصحم بن أبجر.

سلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته، من الذي لا إله إلا هو، الذي هداني للإسلام.

أما بعد.. .

فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى، فو رب السماء والأرض، إن عيسى ما يزيد على ما ذكرت تفروقا (1) إنه كما قلت، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقد قربنا ابن عمك وأصحابه، فأشهد أنك

ص: 33

---

1- التفروق: الأقماع التي تلصق بالبسر.

رسول الله، صادق، مصدق، وقد بايعتك، وبايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه لله رب العالمين، وقد بعثت إليك بابني أرها بن الأصحاح بن أبجر، فإني لا أملك إلا نفسي، وإن شئت أن آتيك فعلت يا رسول الله، فإني أشهد أن ما تقول حق، والسلام عليك يا رسول الله» (1).

ص: 34

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 448 عن المصادر التالية: عن السيرة النبوية لدحلان ج 3 ص 67 و 68 وعن السيرة الحلبية ج 3 ص 279 و تاريخ الأمم والملوك للطبري ج 2 ص 652 وفي {ط أخرى} ص 294 عن ابن إسحاق، وإعلام الوری ص 30 وفي {ط أخرى} ص 56 و البحار ج 6 ص 398 و 567 {الطبعة الحجرية} و ج 18 ص 419 و ج 20 ص 392 و أسد الغابة ج 1 ص 62 و 63 و أعلام السائلين ص 4 و ناسخ التواريخ ص 273 من تأريخ رسول الله «صلّى الله عليه وآله» وثقات ابن حبان ج 2 ص 9 و دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 79 و حياة الصحابة ج 1 ص 103 و مجموعة الوثائق السياسية ص 46 وفي {ط أخرى} ص 104 عن جمع ممن تقدم، وعن صبح الأعشى ج 6 ص 379 و 466 و 467 و سواطع الأنوار للتميمي {خطية} ورقة 114/ب، و 115/ألف، ورفع شأن الحبشان للسيوطي {خطية} ورقة 110/ب، وإمتاع المقرئ {خطية كوبرلو} ص 1021 و الوفاء لابن الجوزي ص 735 و راجع: الكامل لابن الأثير ج 2 ص 63 و المواهب اللدنية {بشرح الزرقاوي} ج 3 ص 379 و المستدرک ج 2 ص 624 و تاريخ ابن خلدون ج 2 ص 791 وفي {ط أخرى} ج 2 ق 2 ص 36 و البداية والنهاية ج 3 ص 84 و زاد المعاد لابن القيم ج 3 ص 60 و 61 و الشفاء للقاضي عياض ج 1 ص 164 و نشأة الدولة الإسلامية: 302/17 و رسالات نبوية ص 290 و تاريخ الخميس ج 2 ص 30 و الطبقات ج 2 ق 1 ص 15 و مدينة البلاغة ج 2 ص 243 و نصب الراية للزيلعي ج 4 ص 421 و دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 79 و المنتظم ج 3 ص 288 و المصباح المضيء ج 2 ص 37.

وكتب النجاشي إليه «صلى الله عليه وآله» في جواب كتابه في تزويج أم حبيبة ما يلي: «بسم الله الرحمن الرحيم.

إلى محمد «صلى الله عليه وآله»، من النجاشي أصحمة. .

سلام عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته.

أما بعد. .

فإني قد زوجتك امرأة من قومك، وعلى دينك، وهي السيدة أم حبيبة بنت أبي سفيان، وأهديتك هدية جامعة: قميصا، وسراويل، وعطافا، وخفين ساذجين، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته» (1).

وكتب إلى النبي «صلى الله عليه وآله» أيضا في جواب كتابه في تجهيز المسلمين هذا الكتاب:

«بسم الله الرحمن الرحيم.

إلى محمد «صلى الله عليه وآله»، من النجاشي أصحمة. .

سلام عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته، لا إله إلا الذي هداني للإسلام.

أما بعد. .

فقد أرسلت إليك يا رسول الله من كان عندي من أصحابك المهاجرين من مكة إلى بلادي، وها أنا أرسلت إليك ابني أريحا في ستين

ص: 35

---

1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 449 عن المصادر التالية: الوثائق ص 106 وفي {ط أخرى} ص 48 عن سواطع الأنوار للتيمي ص 81 و الطراز المنقوش لابن عبد الباقي، الباب الأول. وابن الجوزي ص 568 و 569 ملخصا ونشأة الدولة الإسلامية: 303/18.

رجلا من أهل الحبشة، وإن شئت أن آتيك بنفسي فعلت يا رسول الله، فإني أشهد أن ما تقول حق، والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته» (1).

### رسول النجاشي الأول وهداياه:

لما طغت قريش وعتت ضد الإسلام والمسلمين، وأفرطوا في تعذيبهم قال لهم رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «لو خرجتم إلى الحبشة، فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد. وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه» (2).

ثم بعث المهاجرين تحت كفالة جعفر بن أبي طالب رضوان الله عليهما (3).

ص: 36

- 
- 1- مكاتيب الرسول ج 2 ص 449 عن: الوثائق ص 48 وفي {ط أخرى} ص 104 عن الطراز المنقوش لابن عبد الباقي وسواطع الأنوار ص 82 وقابل إعلام السائلين ص 3 والمصباح المضيء ج 2 ص 37 وموسوعة التاريخ الإسلامي ج 1 ص 576 وج 2 ص 661.
  - 2- البحار ج 18 ص 412 ومكاتيب الرسول ج 2 ص 449 والسنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 9 وعن فتح الباري ج 7 ص 143 وعن مجمع البيان ج 3 ص 400 وسير أعلام النبلاء ج 1 ص 208 وتاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 70 وعن البداية والنهاية ج 3 ص 85 و 92 وموسوعة التاريخ الإسلامي ج 1 ص 555 وعن السيرة النبوية لابن هشام ج 1 ص 213 والسيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 4 و 17 و سبل الهدى والرشاد ج 1 ص 22 وج 2 ص 363.
  - 3- راجع: الجزء الثاني من هذا الكتاب، ومكاتيب الرسول ج 2 ص 450. وراجع: البداية والنهاية ج 3 ص 98 عن أبي موسى، والسيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 11 وراجع: كنز الدقائق ج 3 ص 173 وتفسير علي بن إبراهيم ج 1 ص 176 ونور الثقلين ج 1 ص 549 والبرهان ج 1 ص 493 ومجمع البيان ج 9 ص 244 وفي أسد الغابة ج 1 ص 44 «بعث رسول الله «صلى الله عليه وآله» جعفرًا في سبعين راكبًا إلى النجاشي.» وراجع ج 5 ص 250.

وكتب إلى النجاشي فيهم، يوصيه بتكريمهم وقراهم. كما أن أبا طالب رضوان الله عليه أيضا كتب إليه في هذا المعنى كما تقدم في الأجزاء الأولى من هذا الكتاب، حين استعرض أحداث هجرة المسلمين إلى الحبشة.

فأقام المسلمون هناك في رغد من العيش، وأمن من الغوائل، ورد النجاشي مبعوثي قريش ردا قبيحا، وصار تكريمه للمسلمين سببا للثورة عليه، ودفع الله تعالى عنه هذه المكائد.

وقد تقدم: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» كتب إلى النجاشي مع عمرو بن أمية في الدعوة إلى الإسلام-والظاهر: أن المكتوب إليه هو النجاشي الثاني-فآمن وصدق، وكتب إليه أيضا في تزويج أم حبيبة، فزوجها منه «صلى الله عليه وآله»، وكتب إليه أيضا في إرسال جعفر صلوات الله عليه، ومن معه من المسلمين، فجهزهم وأرسلهم في سفينتين مع هدايا، ومع الوفد الذي أرسله، لينظروا إلى كلامه ومجلسه ومشربه، فيشاهدوا آيات رسالته، وأعلام نبوته، وأن زيه ليس هوزي الملوك والجبابرة.

فوافوا المدينة، وأكرمهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» حتى قام يخدمهم بنفسه الشريفة، فقال أصحابه: نحن نكفيك يا رسول الله.

فقال: إنهم كانوا لأصحابي مكرمين، وإنني أحب أن أكفيهم، وقرأ

عليهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» القرآن، فبكوا، ورجعوا إلى النجاشي (1).

### الإقرار للنجاشي الأول بالملك:

وقد خاطب النبي «صلى الله عليه وآله» النجاشي بعنوان «ملك الحبشة»، ولم يخاطب كسرى ولا قيصر ولا المقوقس بذلك. . لأنه «صلى الله عليه وآله» كان على يقين من إيمان النجاشي، ثم من عقله، وحسن تدبيره،

ص: 38

---

1- اخترنا هذه النصوص من كتاب مكاتيب الرسول للعلامة الأحمدي «رحمه الله» تعالى فراجع، وراجع أحداث هجرة الحبشة في مختلف كتب السيرة والتاريخ، ومنها على سبيل المثال: المصنف لعبد الرزاق ج 5 ص 284 و حياة الصحابة ج 1 ص 331 و مستدرك الحاكم ج 4 ص 21 و تأريخ الخميس ج 1 ص 288 و ج 2 ص 21 و المعجم الكبير للطبراني ج 25 ص 218-223 و كشف الأستار ج 2 ص 297 و الدلائل للبيهقي ج 2 و ج 4 ص 344 و البحار ج 18 ص 410 و ج 21 ص 19 و 23 و 24 و السيرة النبوية لابن هشام ج 1 ص 344 و ج 4 ص 3 و الدر المنثور ج 5 ص 133 و ج 2 ص 302 و 303 و سيرة ابن إسحاق ص 213 و تاريخ يعقوبي ج 2 ص 23 و 24 و كنز الدقائق ج 3 ص 173 و مجمع البيان ج 3 ص 233 و ج 9 ص 244 و نور الثقلين ج 1 ص 546 و البرهان {تفسير} ج 1 ص 493 و تفسير القمي ج 1 ص 176 و الشفاء للقاضي عياض ج 1 ص 259 و البداية و النهاية ج 3 ص 66 و ج 4 ص 262 و 205 و الكامل في التاريخ ج 2 ص 76 و تاريخ الأمم و الملوك {ط دار المعارف بمصر} ج 2 ص 328 و عن السيرة الحلبية ج 1 ص 360 و ج 3 ص 56 و السيرة النبوية لدحلان {بهامش الحلبية} ج 1 ص 251 و ج 2 ص 251.

وأمانته، وعدله، فإنه ملك لا يظلم عنده أحد، كما تقدم، فلم يكن هناك أي محذور من الإقرار له بالملك على قومه، و تفويض تدبير أمورهم إليه، فإنه أحرى بذلك من كل أحد. .

وهكذا فعل رسول الله «صلى الله عليه وآله» . .

### سلام عليك:

و كان النبي «صلى الله عليه وآله» -كما قلنا- يكتب إلى المسلم: سلام عليك، أو سلم أنت، أو نحو ذلك، و يكتب إلى غير المسلم: السلام على من اتبع الهدى.

وقد لاحظنا هنا: أنه «صلى الله عليه وآله» يبدأ كتابه للنجاشي بقوله: «سلام عليك، أو سلم أنت» .

وهذا يشير إلى: أنه «صلى الله عليه وآله» كان يعلم بقبول النجاشي بكل ما يرضي الله سبحانه، و لا يتوقع منه أي تلكؤ أو استكبار عن قبول الدعوة الإلهية، فهو يؤمن بعيسى «عليه السلام» ، من حيث إنه يرى: أن في ذلك الإيمان رضاه تعالى، و لا بد أن يتواصل و يستمر هذا الإيمان، و لا ينقطع.

بل هو يتنامى و يكبر و يتحول تلقائياً إلى الإسلام.

### أحمد إليك الله:

ولسنا بحاجة للإشارة إلى: أنه «صلى الله عليه وآله» قد ساق حمده لله حتى أوصله إلى النجاشي، ليؤنسه و يسره به، و ليحببه إليه، و لم يفعل ذلك مع كسرى و قيصر. .

وفي هذا دلالة أخرى على: أن النجاشي قريب إلى الله تعالى، و هو يأنس

بحمده، و الثناء عليه، و لا يغتر بملكه و طاعة الناس له، إلى حد الشعور بالاستغناء عنه تعالى، و الاستكبار عن طاعته. .

### الملك:

وقد تقدم: أنه «صلى الله عليه وآله» قد خاطب النجاشي: بأنه «ملك الحبشة» و لكنه عاد و ذكره: بأن الله تعالى هو الملك على الإطلاق، و له دون سواه الملك الحقيقي، الذي لا يخضع في مالكيته إلى جعل، و إنشاء من أحد، و أما من سواه، فمالكيته و سلطانه محتاج إلى إنشاء و اعتبار و جعل من قبل من بيده الأمر، و هو المالك الحقيقي، و الخالق، و المهيمن.

### القدوس:

ثم عقب ذلك بذكر. سائر صفات الله سبحانه، و التي يحاول الملوك، أن يستأثروا بها لأنفسهم، بنحو أو بآخر. فذكر من ذلك صفة «القدوس» التي هي من صيغ التكثير و التشديد {المبالغة} في تقديس الله و تنزيهه عن أي نقص، أو عجز، أو عيب، أو حاجة و ما إلى ذلك.

فلا معنى لأن ينسب إليه أحد ظلما، أو جهلا، أو بخلا، أو . أو . .

و بمقايسة بسيطة يتجلى للإنسان عجزه حتى لو كان ملكا، و تظهر له عيوبه، و يشعر بأنه محتاج إلى غيره، حتى إلى رعيته، أو إلى بعضهم، ليرفع نقائصه، و ليصل إلى مراداته.

و المفروض بهذا الشعور الداخلي، و الإقرار الوجداني، أن ينتهي به إلى التسليم لله الملك القدوس، و أن يطلب منه سبحانه تلبية حاجاته، و تقوية ضعفه، و إكمال نقصه، و رفع عجزه. .

ص: 40

## السلام، المؤمن:

ورغم أن الله مالك، وأن مقتضى ألوهيته أن يكون عباده مطيعين، خاضعين، متقادين له. فإن الناس، سواء في ذلك المملوك أم السوق يستكبرون على ربهم، ولا يخضعون، ولا ينقادون له، ولا يطلبون حاجاتهم منه، ولا يعترفون بضعفهم أمام قوته، وبنقصهم أمام كماله، وبقصرهم أمام غناه. . . .

ولكنه تبارك وتعالى لا يعاملهم بما يستحقون، ولا يعاجلهم بالعقوبة على ما يقتربون، ولا يبادرهم بالانتقام رغم أنهم مجرمون. بل هو السلام الحاني، والمؤمن لهم من كل ما يخافون ويحذرون، وهو التواب على من تاب، والمؤمن لهم من العذاب.

أما سلام المملوك، فإنه يفرض بالقوة، وهو ليس في حقيقته سلام، بل هو إذلال وقهر. . . ولذلك الأمن الذي يأتي من قبلهم فإنه يكون خوفا واستكانة، واستخاء، وحمودا. .

## المهيمن:

ولم تكن صفة السلام والمؤمن فيه تعالى، من أجل أنه فاقد للسيطرة، وغير متمكن من الإمساك بمقاليذ الأمور بسبب قلة خبرة، أو انحسار سلطان، أو ضعف في مستوى مراقبة الأحوال. .

بل من أجل أنه تعالى: يمنح السلام والأمن لمستحقه وطالبه من موقع الشاهدة، والرقابة، والإمساك بالأمور بصورة حقيقية، وبقدرة وفاعلية، فكان المهيمن والشاهد. لا بواسطة الاستعانة بغيره، ولا بالاعتماد

على الوسائل المتاحة له، كما هو حال ملوك الأرض، بل بالقدرة الذاتية، و الشاهدية الحقيقية. .

### العزیز الجبار المتکبر:

والله تعالى هو العزيز، الجبار، المتكبر على نحو الحقيقة، و أما ملوك الأرض فإنهم يدعون ذلك لأنفسهم، و لكن على سبيل تسمية الأمور بغير أسمائها الحقيقية، فيصورون ذلهم و مهانتهم عزا و كرامة، و يصورون ضعفهم الذي يجرهم إلى ظلم الآخرين -على قاعدة: و إنما يحتاج إلى الظلم الضعيف (1)- جبروتا، و بطشا و قوة. .

كما أن صغر أنفسهم حين يغطونه بانتفاخات كاذبة يسمونه كبرياء، مع أن جبروت الله هو عين عدله، و عزته تبارك و تعالى كرامة كامنة في حقيقة ذاته، و تتجلى في المظاهر المشيرة إلى عظمته. .

ص: 42

---

1- من دعاء السجاد «عليه السلام» يوم الأضحى و الجمعة، راجع: الصحيفة السجادية { ط مؤسسة المهدي قم } ص 349-353. و راجع: المقنعة للمفيد ص 129 و مصباح المتعجب ص 270 و 274 و 423 و مكارم الأخلاق ص 295 و إقبال الأعمال ج 1 ص 250 و 326 و 501 و من لا يحضره الفقيه ج 1 ص 491 و تهذيب الأحكام ج 3 ص 88 و المزار لابن المشهدي ص 471 و عن إقبال الأعمال ج 1 ص 205 و 326 و 501 و ج 2 ص 181 و جمال الأسبوع ص 111 و 133 و 266 و البحار ج 5 ص 53 و عن ج 84 ص 203 و 261 و 268 و عن ج 86 ص 295 و عن ج 87 ص 329 و عن ج 88 ص 24 و عن ج 95 ص 18 و 131 و 208 و 286 و نور البراهين ج 2 ص 306 و ميزان الحكمة ج 3 ص 1914 و جامع البيان ج 17 ص 82.

والذي يستوقف الباحث هنا: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» نفسه وقبل أن يطلب من غيره شيئاً قد بادر إلى الشهادة لعيسى «عليه السلام»، بما يعتقد فيه، وفي أمه على نبينا وآله وعلى عيسى وأمه الصلاة والسلام، فقال: أشهد أن عيسى بن مريم روح الله.

وقد اقتضرت شهادته على النقطة المحورية للخلاف في أمر عيسى «عليه السلام»، وهي نقطة الارتكاز للديانة المسيحية كلها، حتى إذا تعرضت هذه النقطة لأي اهتزاز، فإن ذلك سوف يزعزع بناء تلك الديانة كله، ويسقط الهيكل على رؤوس أصحابه. ألا وهي قضية خلق عيسى، فقرر أنه «عليه السلام» مخلوق لله تعالى، حين وصفه بأنه روح الله وكلمته.

أي أنه روح خلقه الله بحكمته، واختاره واصطفاه، وأضافه إلى نفسه، من بين سائر الأرواح.

وهو كلمة الله أيضاً؛ لأنه ولد من غير أب، بل بواسطة كلمته، وهي قوله تعالى: كُنْ. فكان.

فإن كان عيسى «عليه السلام» روحاً مخلوقاً لله عز وجل، بواسطة أمره التكويني. وَإِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (1). فهو مخلوق محدث، لا يحمل أي عنصر إلهي، وهذا بالذات هو ما تقضي به العقول، وتهدى إليه الفطرة السليمة والصفية.

ص: 43

ثم إنه «صلى الله عليه وآله» قد شهد لمريم بثلاثة أوصاف هي:

1- البتول: وتعني: المرأة المتبتلة التي قررت الانقطاع عن الرجال، من حيث إنها تلتزم العفة والعصمة عن كل ما لا يرضاه الله في هذا الإتجاه، أو المنقطعة إلى الله تعالى عن الدنيا وزينتها، أو كما قال أحمد بن حنبل: «لأنقطاعها عن نساء أهل زمانها، ونساء الأمة عفاً، وفضلاً، ودينًا، وحسباً» (1).

فعن علي «عليه السلام»: أن النبي «صلى الله عليه وآله» سئل ما البتول، فإنا سمعناك يا رسول الله تقول: إن مريم بتول، وفاطمة بتول؟

فقال «صلى الله عليه وآله»: البتول التي لم تر حمرة قط. أي لم تحض فإن الحيض مكروه في بنات الأنبياء (2).

ص: 44

---

1- راجع: لسان العرب {نشر أدب الحوزة-قم} ج 11 ص 34 مادة: بتل. وراجع: النهاية في اللغة، مادة بتل أيضا. والكافي ج 5 ص 509 ومعاني الأخبار ص 64 والمزار الكبير لابن المشهدي ص 78 والبحار ج 6 ص 64 و ج 14 ص 300 و ج 43 ص 15 وعن ج 97 ص 201 ومكاتب الرسول ج 2 ص 435 وتحفة الأحوذ ج 4 ص 171 واللمعة البيضاء ص 203 وبيت الأحران ص 26 والسيدة فاطمة الزهراء لليومي ص 109.

2- علل الشرائع ج 1 ص 181 ومعاني الأخبار للصدوق ص 64 ومشرق الشمس للبهائي العاملي ص 325 وروضة الواعظين ص 149 ومستدرك الوسائل ج 2 ص 37 ودلائل الإمامة ص 150 ومستدرك سفينة البحار ج 1 ص 277 والبحار ج 43 ص 15 و 16 و ج 78 ص 112 ومكاتب الرسول ج 2 ص 435 وكشف الغمة ج 2 ص 92.

والبتل: القطع، و منه قيل لمريم: البتول و لفاطمة «عليها السلام» ، لانقطاعها عن نساء زمانها، دينا و فضلا، و رغبة في الآخرة (1).

والبتل: الانقطاع إلى عبادة الله (2).

و امرأة متبتلة: كل جزء منها يقوم بنفسه في الحسن (3).

وقيل لفاطمة البتول: لانقطاعها عن الأزواج غير علي «عليه السلام» أو لانقطاعها عن نظرائها في الحسن و الشرف (4).

أو لأنها تبتلت عن النظر (5).

2- الطيبة: أي الطاهرة التي صرح الله تعالى بطهارتها، عما نسبته اليهود إليها حين قالوا لها: يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا (6).

وقال تعالى: وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ (7).

3- الحصينة: وهي المرأة العفيفة-المتشددة في عفتها، المتمنعة بها، كما

ص: 45

---

1- سبل السلام لابن حجر ج 3 ص 111 و شرح مسلم للنووي ج 9 ص 176.

2- الكافي هامش ج 2 ص 379 و من لا يحضره الفقيه ج 1 ص 57 و التبيان ج 10 ص 164 و الجامع لأحكام القرآن ج 19 ص 44.

3- رسائل المرتضى ج 4 ص 85.

4- فتح الباري ج 9 ص 96.

5- مكاتيب الرسول ج 2 ص 435 عن ابن الهروي.

6- الآية 28 من سورة مريم.

7- الآية 42 من سورة آل عمران.

يتمنع المحارب في حصنه. .

### فخلقه من روحه و نفخه:

وبعد التلويع جاء التصريح: بأن عيسى «عليه السلام» مخلوق محدث، وأن الله سبحانه قد خلقه من روح اختاره واصطفاه، ونسبه إلى نفسه كما ينسب الشيء إلى مالكه وصاحبه، فيقال: بيته، وقميصه، ونحو ذلك. .

ثم بين كيفية هذا الخلق وأنه بنفخ الروح فيه بعد تكونه في بطن أمه مريم جنيينا كاملا. .

### كما خلق آدم عليه السلام بيده و نفخه:

ثم بالغ في تحديد كيفية الخلق وأسبابه وشؤونه حين قرر: أن خلقه مثل خلق آدم «عليه السلام»، فإن الله تعالى خلقه بيده، أي بقدرته التي يعبر عنها باليد، كما قال تعالى: يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (1). أي أن قدرة الله وبطشه فوق قدرتهم وبطشهم، ولكن بما أن البطش، وإعمال القدرة إنما يكون بواسطة اليد؛ فإنه تعالى أورد هذه الكلمة أيضا إمعانا في تجسيد المعنى إلى حد أصبح شيئا يناله الإنسان بحواسه الظاهرة. فقد تجلت القدرة وتجسدت آثارها حتى أصبحت وكأنها يد ظاهرة للعيان. .

ثم أشار إلى كيفية حلول الروح في جسد آدم وعيسى «عليهما السلام»، وقال: إن ذلك قد جاء بطريقة النفخ، الذي هو عبارة عن الإيجاد والتكوين المباشر في داخل الجسد نفسه. .

ص: 46

وبعد أن دعا النبي «صلى الله عليه وآله» النجاشي إلى شهادة أن لا إله إلا الله، -وقد تحدثنا عن هذه الشهادة حين الكلام عن رسالته «صلى الله عليه وآله» لكسرى- طلب منه الموالة على طاعة الله سبحانه. فيكون بذلك قد حدد المنطلق والإطار للعلاقة الروحية، و لطريقة تعامله مع جميع البشر ويدخل في هذا السياق إرشاد الناس إلى المعايير، والضوابط، من خلال المبادرة منه «صلى الله عليه وآله» نفسه إلى التعامل مع الناس على أساسها، ومن خلالها، ويسوقهم بذلك إلى السعي للحصول على وضوح الرؤية، والاستفادة من جميع القدرات، والطاقات التي زودهم الله تعالى بها بصورة صحيحة. .

ولا يكل ذلك إلى الأهواء والميول، ونزوات الغرائز، وهذا النهج من شأنه إذا اتبعوه: أن يخرجهم من العشوائية والإبهام، والغموض، إلى آفاق بالغة الصفاء، شديدة الوضوح، وفقا لقوله تعالى: وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُوراً نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (1).

وقال: لِيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَن بَيْتَةٍ وَيَحْيَى مَن حَيَّ عَن بَيْتَةٍ (2).

وقال أيضا: أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَن زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ (3).

والآيات المشيرة إلى هذا المعنى كثيرة. .

ص: 47

---

1- الآية 52 من سورة الشورى.

2- الآية 42 من سورة الأنفال.

3- الآية 14 من سورة محمد.

وبعد ذكر أمور أخرى-أشرنا إلى بعض دلالاتها حين تكلمنا عن رسالته «صلى الله عليه وآله» إلى كسرى-قال «صلى الله عليه وآله» للنجاشي: «وإني أدعوك و جنودك إلى الله عز و جل . . » .

و الأمر الشائع بين الناس هو خضوع الجند لقادتهم و لملوكهم فيما يعرضونه عليهم، حيث يكون كل همهم و سعيهم محصورا في تنفيذ أوامره، و الكون رهن إشارتهم في إقامة صرح العدل، أو في إشاعة الذل و الظلم و التعدي على حد سواء .

و من الواضح: أن الجنود هم الأداة التي يعتمد عليها الملوك في بسط سلطانهم و نفوذهم، و بهم يوسعون دائرة حكمهم، و هم الأدوات التي يستفيدون منها في قهر الناس، و في ظلمهم و ابتزاز حقوقهم .

و لكن رسول الله «صلى الله عليه وآله» . . قد وجه خطابه إلى هؤلاء بالاستقلال عن قائدهم النجاشي، ليثير لديهم الإحساس بهذه الاستقلالية، و لإفهامهم أن هناك أمورا لا يجوز لأحد أن يقررها لهم، أو أن ينوب عنهم فيها. و من ذلك معرفة الله سبحانه و الخضوع له، و الاعتراف بالأنبياء المرسلين و الطاعة لهم، و العمل بأحكامه تعالى و شرائعه، و الالتزام بأوامره و نواهيه.

و يلاحظ: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يذكر ذلك في كتابه لكسرى و قيصر، و المقوقس؛ لأنه كان عارفا بأنهم سوف يستكبرون عن قبول دعوته، فضلا عن أن يفسحوا المجال لدعوة أي كان من الناس إلى دين الحق، فكيف إن كانوا من جندهم الذين يعتمدون عليهم في استمرار

تسلطهم على الآخرين، و يستخدمونهم بمثابة أدوات للبطش، و الإذلال و القهر و العدوان على الناس.

هذا . و ليس في الرسالة: أن على النجاشي إثم أحد من الناس، بخلاف رسالة كسرى و قيصر و المقوقس؛ فإنه قد حملهم إثم أقوامهم في صورة عدم قبولهم دعوته. .

ص: 49







تقدم: أن الرسول «صلى الله عليه وآله» قد كتب في سنة ست أو سبع إلى كسرى وقيصر، و النجاشي، و المقوقس، و غيرهم بنسخة واحدة، يدعوهم فيها إلى الإسلام، و في هذه الكتب كلها كتب الآية المباركة: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ .

و نص كتابه إلى هؤلاء، واحد كما تقدم . و هو يختلف عن النص الذي قدمنا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد كتبه للنجاشي الأول.

و النص الذي ذكرناه يدل: على أن ذلك الكتاب قد أرسل إلى النجاشي الأول حين هجرة جعفر و المسلمين إلى الحبشة، مما يدل على: أن الذي كتبه في سنة سبع كان موجهاً إلى نجاشي آخر غير النجاشي الأول، فلاحظ ما يلي:

1- قول أنس: «إن النبي «صلى الله عليه وآله» كتب إلى كسرى و إلى قيصر، و إلى النجاشي، و إلى كل جبار يدعوهم إلى الله تعالى، و ليس

بالنجاشي الذي صلى عليه النبي «صلى الله عليه وآله» . (1).

2- إن النجاشي الأول الذي مدحه النبي «صلى الله عليه وآله» ، وهاجر إليه المسلمون قد أسلم على يد جعفر بن أبي طالب و آمن به «صلى الله عليه وآله» ، وقد روي عن الحسن بن علي العسكري «عليهما السلام» عن آبائه «عليهم السلام» : «أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لما أتاه جبرئيل «عليه السلام» بنعي النجاشي بكى بكاء الحزين عليه، وقال: إن أخاكم أضحمة-وهو اسم النجاشي- مات، ثم خرج إلى الجبانة وصلى عليه و كبر سبعا، فخفض الله له كل مرتفع حتى رأى جنازته وهو بالحبشة (2). و كان ذلك من معجزاته «صلى الله عليه وآله» .

ص: 54

1- الدر المنثور ج 3 ص 7 عن أبي الشيخ، وابن مردويه، وعن صحيح مسلم، والجامع الصحيح للترمذي ج 5 ص 68 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 437 و ميزان الحكمة ج 4 ص 3214 و صحيح مسلم ج 5 ص 166 و شرح مسلم للنووي ج 12 ص 112 و نصب الراية ج 6 ص 559 و فتح القدير ج 2 ص 106 و عن البداية و النهاية ج 4 ص 299 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 494 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 345.

2- راجع: البحار ج 18 ص 418 و ج 78 ص 348 و الأقطاب الفقهية لابن أبي جمهور ص 65 و عيون أخبار الرضا ج 2 ص 252 و الخصال ص 359 و 360 باب السبعة حديث رقم 47 و الوسائل {ط مؤسسة أهل البيت} ج 3 ص 107 و مستدرك الوسائل ج 2 ص 275 و مستدرك سفينة البحار ج 9 ص 541 و مسند الإمام الرضا ج 2 ص 417 و 490 و عوالي اللآلي ج 2 ص 60 و راجع: المناقب لابن شهر آشوب ج 1 ص 146 و مجمع البيان ج 2 ص 561 و الكشف {ط سنة 1406 هـ} ج 1 ص 459.

أما الذي كتب إليه حين كتب إلى الملوك و الجبارين فهو النجاشي الثاني الذي استولى على السلطة بعد وفاة النجاشي الأول . .

وقد زعموا: أنه هو الذي خرق كتاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، وأنه «صلى الله عليه وآله» قال: «إني كتبت بكتابي إلى النجاشي فخرقه، و الله مخرق ملكه» (1).

ونحن نقول:

إن ذلك غير دقيق، فإن الظاهر هو: أن هناك ملوكا ثلاثة من ملوك الحبشة كلهم عاصر رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و سيتضح ذلك فيما يأتي.

### النجاشي ثلاثة، أسلم منهم اثنان:

بل إننا نستقرب: أن يكون ثلاثة من ملوك الحبشة قد عاصروا رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، وقد كاتبهم «صلى الله عليه وآله» جميعا، وهم:

1-النجاشي الأول، الذي أرسل النبي «صلى الله عليه وآله» إليه جعفر، وأرسل إليه الرسالة الأولى التي قدمناها و شرحناها، وقد أسلم هذا وآمن. .

ص: 55

---

1- راجع: مسند أحمد ج 4 ص 75 و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج 1 ص 114 و حياة الصحابة ج 1 ص 107 و نصب الراية ج 4 ص 418 و راجع: مجمع الزوائد ج 8 ص 235 و المنتظم ج 3 ص 289 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 416 و كنز العمال ج 1 ص 268 و عن البداية و النهاية ج 5 ص 20 و السيرة النبوية لابن كثير ج 4 ص 28 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 458 و ج 11 ص 355.

2- النجاشي الثاني، الذي مات حين زواج النبي «صلى الله عليه وآله» بأم سلمة، في أول الهجرة. حسبما ورد في الرواية المتقدمة. .

و الظاهر من رواية أنس المتقدمة: أنه توفي قبل سنة ست أو سبع، أي قبل كتابة النبي «صلى الله عليه وآله» إلى الملوك والجبارين.

فقول من قال: إنه مات سنة تسع، أو بعد غزوة مؤتة، أو سنة ثمان (1)، لا مجال لقبوله. .

وربما يكون القول بوفاته سنة تسع ناشئاً عن الاشتباه في قراءة الكلمة، حيث يكثر تصحيف كلمة {سبع} بكلمة {تسع} بسبب اتحادهما في الشكل مع عدم وجود النقط في الحروف في تلك العصور. .

والحاصل: أن النجاشي الأول رحمه الله قد مات -على ما يظهر- في أول الهجرة، و النجاشي الثاني مات في سنة سبع، أو في آخر سنة ست، ثم تولى الحكم بعده النجاشي الثالث، فكتب إليه «صلى الله عليه وآله»، فخرق الكتاب، وأخبر «صلى الله عليه وآله» بتخريق ملكه. .

و مما يدل على موت النجاشي الأول في أوائل الهجرة: أن أم كلثوم

ص: 56

---

1- راجع هذه الأقوال في: البداية والنهاية ج 4 ص 277 و أسد الغابة ج 1 ص 99 و الإصابة ج 1 ص 109 و 102 و تاريخ الخميس ج 2 ص 30 و البحار ج 21 ص 368 و عن العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج 2 ص 826 و الكامل ج 2 ص 293 و راجع: عمدة القاري ج 17 ص 15 و فتح الباري ج 7 ص 146 و عن تاريخ الأمم و الملوك. ج 3 ص 122 و مرآة الجنان ج 1 حوادث سنة تسع، و زاد المعاد ج 3 ص 60 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 438 عنهم، و عن السيرة النبوية لدحلان ج 3 ص 69 و عن السيرة الحلبية ج 3 ص 180 و غير ذلك كثير.

قالت: «لما بنى النبي (صلى الله عليه وآله) بأم سلمة»، قال:

«قد أهديت إلى النجاشي أوراقا من مسك و حلية، وإنني لأراه قد مات. ولا أرى الهدية إلا سترد عليّ.». فكان كما قال (1).

وكان زواج النبي (صلى الله عليه وآله) بأم سلمة في السنة الرابعة (2).

وقيل: في السنة الثالثة (3)، أو في الثانية (4).

ص: 57

1- مجمع الزوائد ج 8 ص 289 وراجع: المعجم الكبير ج 25 ص 81 و ج 23 ص 353 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 439 و عن البداية و النهاية ج 4 ص 317 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 525 و الخلاف و الوفاق لعلي بن محمد القمي ص 370 عن الخلاف ج 3 ص 555 و الإقناع للحجاوي ج 2 ص 32 و مغني المحتاج للشربيني ج 2 ص 400 و إعانة الطالبين ج 3 ص 175 و دلائل النبوة ص 150 و سير أعلام النبلاء ج 2 ص 109 و الطبقات الكبرى ج 8 ص 95 و الآحاد و المثاني ج 6 ص 226.

2- الإصابة ج 4 ص 458 و البداية و النهاية ج 4 ص 9 و راجع: تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ص 230 و تنقيح المقال ج 3 ص 72 و التنبيه و الإشراف ص 213 و سيرة مغلطاي ص 55 و الإستيعاب {مطبوع مع الإصابة} ج 4 ص 421 و 422 و سير أعلام النبلاء ج 16 ص 100 و شرح مسند أبي حنيفة ص 203 و الطبقات الكبرى {ط دار صادر} ج 8 ص 217 و معرفة الثقات ج 1 ص 97 و عن أسد الغابة ج 3 ص 196.

3- راجع: المغازي للواقدي ج 1 ص 344 و الطبقات الكبرى ج 8 ص 87 و معرفة الثقات ج 1 ص 97 و عن فتح الباري ج 1 ص 324 و سير أعلام النبلاء ج 16 ص 100.

4- راجع: تنقيح المقال ج 3 ص 72 و تاريخ الخميس ج 1 ص 466 و سيرة مغلطاي ص 55 و المستدرک للحاكم ج 4 ص 3 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 145 و تاريخ مدينة دمشق ج 3 ص 208.

فلما مات النجاشي الأول تولى العهد بعده النجاشي الثاني، فراسله أيضا رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ودعاه إلى الإسلام، فأسلم أيضا. كما دلت عليه رواية زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام: أنه «كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» بعث قبل أن يسير إلى خيبر عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي عظيم الحبشة، ودعاه إلى الإسلام، وكان أمر عمرو أن يتقدم بجعفر وأصحابه. فجهز النجاشي جعفر وأصحابه بجهاز حسن، وأمر لهم بكسوة، وحملهم في سفينتين» (1).

ولعل هذا هو الذي مات آخر سنة ست، أو في أول سنة سبع، والظاهر: أنه هو الذي أرسل وفدا إلى المدينة للتحقيق في أمر نبوة رسول الله «صلى الله عليه وآله» (2).

كما أنه هو الذي كتب إليه النبي «صلى الله عليه وآله» في تزويج أم حبيبة، فزوجه إياها، وأصدقها النجاشي نفسه أربعة آلاف درهم (3).

ص: 58

- 
- 1- راجع: إعلام الوري ج 1 ص 210 و البحار ج 21 ص 23 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 445 و الطبقات الكبرى ج 1 ص 258 و تاريخ مدينة دمشق ج 45 ص 430.
  - 2- الدر المنثور ج 2 ص 302 و 303 و البداية و النهاية ج 3 ص 18 و إعلام الوري ص 6 و تفسير الميزان ج 6 ص 85 و أسباب نزول الآيات ص 137 و زاد المسير ج 2 ص 310 و تفسير الجلالين ص 350 و لباب النقول ص 84 و فتح القدير ج 2 ص 69.
  - 3- الوسائل ج 15 ص 6 و الكافي ج 5 ص 282 و المحاسن للبرقي ص 240 و مرآة العقول ج 20 ص 111 و من لا يحضره الفقيه ج 3 ص 473 و علل الشرايع ج 2 ص 500 و مكارم الأخلاق ص 236 و عن البحار ج 100 ص 349 و عن سنن أبي داود ج 1 ص 468 و سنن النسائي ج 6 ص 119 و عون المعبود ج 6 ص 95 و 96 و مسند ابن راهويه ج 4 ص 27 و السنن الكبرى للنسائي ج 3 ص 315 و المنتقى من السنن المسندة ص 179 و كشف الخفاء ج 1 ص 388 و دفع شبهة التشبيه لابن الجوزي ص 53 و تاريخ مدينة دمشق ج 69 ص 136 و 139 و تهذيب الكمال ج 1 ص 204 و سير أعلام النبلاء ج 1 ص 442 و ج 2 ص 221 و ج 7 ص 138 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 273 و سبل الهدى و الرشاد ج 11 ص 194.

3-النجاشي الثالث: وهو الذي نص كتابه يتوافق مع نص كتابه «صلى الله عليه وآله» لكسرى، وقيصر، والمقوقس، وفيه آية الكلمة السواء، ولم يسلم هذا، بل مزق-هذا الخبيث-كتاب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فأخبر «صلى الله عليه وآله»: أن الله سيمزق ملكه، حسبما تقدم.

### النجاشي يموت و هو مهاجر:

وقد ذكر القمي: أن النجاشي وفد على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فلما عبر البحر توفي رحمه الله تعالى (1).

ويحتمل أن يكون المقصود بهذا الكلام هو النجاشي الأول، ويحتمل أن يكون المقصود هو الثاني، ولم نستطع أن نتحقق من هذا الأمر و زمانه، بسبب قلة النصوص.

ص: 59

---

1- البحار ج 18 ص 416 و مكاتيب الرسول ج 2 ص 452 عن ناسخ التواريخ، ترجمة رسول الله «صلى الله عليه وآله» ص 273 و مدينة البلاغة ج 2 ص 244 و ميزان الحكمة ج 4 ص 3426 و تفسير القمي ج 1 ص 179 و التفسير الصافي ج 2 ص 79 و التفسير الأصفي ج 1 ص 292 و نور الثقلين ج 1 ص 664.

و مما يدل على مدى محبة النجاشي لرسول الله «صلى الله عليه وآله» و اهتمامه بظهور أمره، و إعزاز دينه، ما روي عن أبي عبد الله «عليه السلام» قال: «أرسل النجاشي إلى جعفر بن أبي طالب و أصحابه، فدخلوا عليه، و هو في بيت جالس على التراب، و عليه خلقان الثياب.

قال: فقال جعفر «عليه السلام»: فأشفقنا منه حين رأيناه على تلك الحال، فلما رأى ما بنا، و تغير وجوهنا قال:

الحمد لله الذي نصر محمدا، و أقر عينه، ألا أبشركم؟

فقلت: بلى أيها الملك.

فقال: إنه جاءني الساعة من نحو أرضكم عين من عيوني هناك، فأخبرني أن الله عز و جل قد نصر نبيه محمدا «صلى الله عليه وآله»، و أهلك عدوه، و أسر فلان و فلان و فلان، التقوا بواد يقال له: بدر، كثير الأراك، لكأني أنظر إليه حيث كنت أرعى لسيدي هناك، و هو رجل من بني ضمرة.

فقال له جعفر: أيها الملك، فما لي أراك جالسا على التراب، و عليك هذه الخلقان؟

فقال له: يا جعفر، إنا نجد فيما أنزل الله على عيسى «عليه السلام»: أن من حق الله على عباده أن يحدثوا له تواضعا عند ما يحدث لهم من نعمة، فلما أحدث الله عز و جل لي نعمة بمحمد «صلى الله عليه وآله» أحدثت لله هذا التواضع.

فلما بلغ ذلك النبي «صلى الله عليه وآله» قال لأصحابه: إن الصدقة تزيد صاحبها كثرة، فتصدقوا يرحمكم الله، و إن التواضع يزيد صاحبه رفعة،

فتواضعوا يرفعكم الله، وإن العفو يزيد صاحبه عزاً، فاعفوا يعزكم الله» (1).

### كتابه صلى الله عليه وآله إلى النجاشي الثالث:

«بسم الله الرحمن الرحيم.

هذا كتاب من محمد رسول الله، إلى النجاشي الأصحم عظيم الحبشة.

سلام على من اتبع الهدى، وآمن بالله ورسوله، وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً، وأن محمداً عبده ورسوله، وأدعوك بدعاية الله، فإني أنا رسوله، فأسلم تسلم. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ، فَإِنْ أَبَيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ النَّصَارَى مِنْ قَوْمِكَ» (2).

ص: 61

1- راجع: مكاتيب الرسول ج 2 ص 454 عن الكافي ج 2 ص 121 وقال راجع: البحار ج 72 ص 124 وراجع شرحه هناك، ومراة العقول ج 8 ص 243 وأمالى الشيخ ج 1 ص 13 وأمالى المفيد ص 238 و البداية و النهاية ج 3 ص 307 و دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 404 و الوسائل {ط دار الإسلامية} ج 11 ص 218.

2- مكاتيب الرسول ج 2 ص 455 و 456 عن المصادر التالية: دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 78 وفي {ط أخرى} ج 2 ص 308 وزيني دحلان هامش الحلبية ج 3 ص 69 و البداية و النهاية ج 3 ص 83 عن البيهقي في الدلائل، ورسالات نبوية ص 291 و سيرة ابن إسحاق {الجزء المطبوع} ص 210 و في {ط أخرى} ص 228 و المستدرک للحاکم ج 2 ص 623 و الوثائق: 103/22 قال: و قابل إعلام السائلين، و شرح المواهب للزرقاني ج 3 ص 346 و نشأة الدولة الإسلامية ص 302 و الأموال لأبي عبيد ص 34 و تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ق 2 ص 36 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 41.

ويبدو كما قلنا: أن المقصود بالنجاشي هنا: هو النجاشي الثالث الذي خرق كتاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» حسبما أوضحناه آنفاً.

هذا. . وقد شرحنا مضامين هذا الكتاب، حين تكلمنا عن كتابه «صلى الله عليه وآله» لكسرى، فيمكن الرجوع إلى هناك.

وحسبنا ما ذكرناه في هذا السياق، ولنتقل إلى الحديث عن غزوة خيبر في الفصول التالية:

ص: 62

الفصل الأول: من المدينة. . إلى خيبر الفصل الثاني: قبل أن يبدأ القتال الفصل الثالث: فتح حصن ناعم الفصل الرابع: فتح سائر حصون النطاة والشق







فقد كانت هدنة الحديبية قد أعطت الانطباع بأن المسلمين قد أصبحوا قوة كبيرة، فرضوا هيبتهم في المنطقة بأسرها. . الأمر الذي دعا قريشا إلى القبول بالهدنة، بعد أن أنهكتها الحروب المتتالية معهم. .

بل إنه «صلى الله عليه وآله» أصبح يعمل على نشر دعوته في كل بقاع الدنيا، وهو يرسل إلى أعظم ملوك الأرض -طالباً منهم الدخول في دينه- في خطاب قوي و حازم.

و لم يعد في المحيط الذي يعيش فيه قوة كبيرة متماسكة، يمكن أن يحسب لها حساب، إلا يهود منطقة خيبر، الذين كانوا قادرين على تجهيز عشرة آلاف مقاتل، بل أكثر من ذلك. وهي قوة لا يستهان بها، إذ لديهم حصون منيعة، وقدرات اقتصادية، و لسوف تكون المواجهة صعبة معهم، و لا سيما إذا أرادوا اتباع أسلوب التسوية، و إتلاف الوقت، بالاستفادة من الحصون الكثيرة التي تحت يدهم، التي كان فيها من المؤن، و الأقوات ما يكفي لأشهر طويلة.

و ليبقى الجيش الإسلامي، الذي لم يكن يملك الكثير من ذلك، ليبقى في العراء يعيش الملل، و يكابد لحظات الانتظار الطويلة، و الثقيلة، دون أن

تلوح له في الأفق بارقة أمل، وليرهقه الخمول والكسل، حيث لا مجال له للقيام بأي عمل . .

و كانت استعراضات يهود خبير لقوتهم، و ظهور اغترارهم بها، و ركونهم إليها، قد لفتت الأنظار، و لعلها تركت أثارا على بعض الضعفاء في المنطقة، مثل غطفان، و سواها.

ولكن الأمور قد سارت في غير الاتجاه الذي توقعوه، إذ سرعان ما تهاوت أحلامهم، و دكت حصونهم، و خابت آمالهم، و أنجز الله تعالى لنبيه وعده، و نصر جنده، و هزم جموع اليهود وحده، و كانت كلمة الله هي العليا، و كلمة الباطل هي السفلى. كما سنبينه في سياق حديثنا هذا.

## بداية:

إن الذي يراجع المصادر و الموسوعات التاريخية، و الحديثية، يلاحظ: أن ثمة فرقا بين ما دَوَّنه من أحداث، و أشاروا إليه من جزئيات و تفاصيل في تاريخهم لمرحلة ما قبل الحديبية و خبير، ثم في تاريخهم للحديبية و لخبير فما بعدهما. .

حيث يلاحظ: أن المرحلة السابقة تعرض فيها الأحداث بما لها من طابع كلي و عام، و لا تجد فيها من الاستغراق في الجزئيات و التفاصيل ما يقترب إلى مستوى ما حفلت به الأحداث المتأخرة عن الحديبية. .

ولعل من أسباب ذلك هو: أن الحديبية قد أفسحت المجال لاختلاط المسلمين مع غيرهم في التجارات، و إنشاء العلاقات، و جهر بالإسلام من كان متسترا به، و دخلت فئات كثيرة في هذا الدين، أو كانت تنتهياً لذلك،

وهي تقوم برصد حركة الواقع، وبملاحقة الأمور بعين الرضا والقبول. . إما بهدف تحصيل القناعة والاعتقاد التام، أو من أجل الحفاظ على المصالح، والحصول على الامتيازات، أو ما إلى ذلك. .

وبعد وفاة رسول الله «صلى الله عليه وآله» حاول كل أولئك الذين يريدون أن يبرروا لمواقف وسياسات، وممارسات، وأقويل، ومذاهب بعينها-حاولوا-أن يرجعوا إلى هذه الفترة التي عاشوها مع رسول الله «صلى الله عليه وآله»، واستفادوا من مشاهداتهم لحركاته وسكناته، ومواقفه، وكل أحواله منها، فاتخذوا منها مرتكزا لإنشاء منظومة التعاليم والتوجيهات والسياسات، والمذاهب الاعتقادية، والفقهية، التي لم تكن لتجد طريقها إلى عقل، ووجدان وحياة الناس لو لم تستمد شرعيتها من حياته «صلى الله عليه وآله»، ومن أقواله، وأفعاله، ومواقفه. .

أما الفترة التي سبقت هذا المفصل التاريخي فقد غاب عنها أكثر هؤلاء، وجهلوا الكثير من جزئياتها وتفاصيلها، فأنج ذلك عجزا عن التوصل بها في إنشاء تلك المنظومة، وفق ما يريدون، وعلى حسب ما يشتهون.

وبعد هذه الإلماحة السريعة نقول:

### ماذا عن خير؟!

خير اسم منطقة تقع على ثلاثة أيام من المدينة، على يسار الحاج القادم من الشام. وبينها وبين المدينة ثمانية برد {و البريد أربعة فراسخ، و الفرسخ ثلاثة أميال، و كل ميل أربعة آلاف خطوة، و كل خطوة ثلاثة أقدام} .

ص: 69

و الخير بلسان اليهود: هو الحصن، ولذا سميت خيابر أيضا (1).

وفي هذه المنطقة حصون و مزارع، و نخل كثير، حتى قالوا: كان في الكتيبة، أربعون ألف عذق. و توصف خيبر بكثرة التمر (2).

وفي خيبر ثمانية حصون، هي: النظاة، و الوطيح، و السلالم، و الكتيبة، و الشق، و الصعب، و ناعم، و القموص.

قال الماوردي وغيره: «و كان أول حصن فتحه رسول الله «صلى الله عليه و آله» فيها ناعم، ثم القموص، ثم حصن الصعب بن معاذ. و كان أعظم حصون خيبر، و أكثرها مالا، و طعاما، و حيوانا، ثم الشق، و النظاة، و الكتيبة.

فهذه الحصون الستة فتحها النبي «صلى الله عليه و آله» عنوة، ثم افتتح الوطيح و السلالم، و هو آخر فتوح خيبر صلحا. بعد أن حاصروهم.

و ملك من هذه الحصون الثمانية ثلاثة حصون: الكتيبة، و الوطيح، و السلالم. أما الكتيبة، فأخذها بخمس الغنيمة، و أما الوطيح و السلالم فهما مما أفاء الله عليه؛ لأنه فتحهما صلحا، فصارت هذه الحصون الثلاثة بالفيء» (3).

ص: 70

---

1- راجع: تاريخ الخميس ج 2 ص 42 و راجع: تهذيب المقال ج 5 ص 421 و تاج العروس ج 3 ص 168.

2- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 152 و وفاء الوفاء ج 4 ص 1210.

3- الأحكام السلطانية ج 1 ص 200 و راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 670 و 671 و وفاء الوفاء ج 4 ص 1209 و عمدة الأخبار ص 315 و تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ص 302 و الكامل في التاريخ ج 2 ص 221 و السيرة الحلبية ج 3 ص و السيرة النبوية لدحلان { مطبوع مع الحلبية } ج 3 ص و السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 351.

ولكن هذا الكلام الأخير غير مقبول في فقه أهل البيت «عليهم السلام» ، وسيأتي البحث عن ذلك إن شاء الله.  
كما أن ما ذكره: من أن فتح حصن الصعب قد كان بعد فتح حصن القموص غير دقيق، كما سنذكره إن شاء الله تعالى.

### خير مقدسة!!

قال الصالح الشامي: «ولابن زبالة حديث: «ميلان في ميل من خير مقدس» .

و حديث: «خير مقدسة و السوارقية مؤتفكة» .

و حديث: «نعم القرية في سنيات الدجال خير» . . (1)

و السوارقية: «قرية أبي بكر، بين مكة و المدينة، و هي نجدية، فيها مزارع و نخل كثير» (2).

و نقول:

إن الحديث عن كون خير نعم القرية في زمن الدجال موضع ريب

ص: 71

- 
- 1- راجع ما تقدم: في سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 152 و وفاء الوفاء ج 4 ص 1210.
  - 2- مراصد الاطلاع ج 2 ص 751 و وفاء الوفاء ج 4 ص 1238 و معجم البلدان ج 3 ص 276.

وشك، ولعله من أفانك اليهود أنفسهم.

إلا أن يكون المقصود بهذا الحديث: أنها تكون موضعاً مأموناً، بسبب وجود سبعين ألفاً من اليهود مع الدجال، على كل رجل منهم ساج و سيف محلي (1).

و من الطبيعي: أن يهتم يهود خيبر بأمر الدجال، ما دام أن الدجال يأتمر بأوامرهم، وينتهي إلى مقاصدهم. .

وربما تكون هذه الأحاديث من موضوعات اليهود لتعظيم البلاد التي كانوا يسكنونها، ولإيحاء بأن حرب النبي «صلى الله عليه وآله» لهم فيها كانت انتهاكاً لحرمة ما هو مقدس. .

على أننا لا ندري: ما الذي جعل قرية أبي بكر؛ «مؤتكة» أي تفعل الأفك و الافتراء، دون سائر القرى و الله هو العالم. .

### تاريخ غزوة خيبر:

لما قدم رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى المدينة من الحديبية، و ذلك في ذي الحجة- كما قال ابن إسحاق- من سنة ست، مكث بها عشرين ليلة، أو قريباً منها، ثم خرج في المحرم إلى خيبر.

و كان الله عز و جل وعده إياها، و هو بالحديبية، فقد نزلت عليه سورة الفتح، فيما بين مكة و المدينة، و فيها قوله تعالى: وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً

ص: 72

---

1- وفاء الوفاء ج 1 ص 62 عن أحمد، و الطبراني في الأوسط، و رجال أحمد رجال الصحيح، و مسند أحمد ج 3 ص 292 و الآحاد و المثاني ج 2 ص 449 و كنز العمال ج 12 ص 248.

تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ (1) يعني خيبر (2).

وعن ابن عباس: أقام بعد الحديبية في المدينة عشر ليال (3).

وعن سليمان التيمي: خمسة عشر يوما (4).

وقيل: أقام شهرا وبعض شهر (5).

وقال مالك: كانت خيبر سنة ست، وإليه ذهب محمد بن حزم. والجمهور - كما في زاد المعاد - أنها في السابعة (6).

ويمكن الجمع: بأن من أطلق سنة ست فإنما جاء كلامه بناء على ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الأول. وابن حزم من هؤلاء أيضا، فإنه يرى: ابتداء السنة الهجرية من شهر ربيع الأول (7).

ونقل الحلبي عن الجمهور: أنه سار إلى خيبر بعد أن مضى من محرم

ص: 73

---

1- الآية 20 من سورة الفتح.

2- راجع: سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 115 و 152 و 153 عن ابن عقبة، وابن إسحاق، وراجع: السيرة الحلبيه ج 3 ص 31 والبحار ج

21 ص 1 و تاريخ الخميس ج 2 ص 43.

3- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153.

4- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153.

5- السيرة الحلبيه ج 3 ص 31.

6- الإمتاع للمقرئ ج 1 ص 310 وراجع: تاريخ الخميس ج 2 ص 42 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 152 و 153 و السيرة الحلبيه

ج 3 ص 31.

7- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153 وراجع: تاريخ الخميس ج 2 ص 42 عن المواهب اللدنية.

السنة السابعة، عشرون يوما، أو قريبا من ذلك (1).

وقال محمد بن موسى الخوارزمي: غزاها النبي «صلى الله عليه وآله» حين مضى ست سنين و ثلاثة أشهر و واحد و عشرون يوما للهجرة (2).

و هذا معناه: أنها كانت في آخر جمادى الأولى، بناء على: أن أول السنة محرم، أو في آخر جمادى الثانية بناء على: أن أول السنة الهجرية هو ربيع الأول.

### في أي شهر كانت؟! !

قيل: إن غزوة خيبر كانت في شهر صفر (3).

وقيل: في ربيع الأول (4).

وقيل: في جمادى الأولى (5).

وقيل أيضا: إنها في شهر رمضان (6).

و لعل سبب هذا القول الأخير هو: تصحيف كلمة حنين بكلمة خيبر. فإن النبي «صلى الله عليه وآله» قد سار إلى حنين بعد الفتح، وقد كان الفتح في شهر رمضان (7).

ص: 74

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 31.

2- معجم البلدان ج 2 ص 409 و 410.

3- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 152 و 153 و المغازي للواقدي ج 2 ص 634.

4- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153 و راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 634.

5- تاريخ الخميس ج 2 ص 42.

6- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153.

7- راجع: سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153.

## مدة حصار خيبر:

وقالوا: إنه «صلى الله عليه وآله» أقام يحاصر خيبر بضعة عشرة ليلة، إلى أن فتحها في صفر (1).

وسياتي: أن ذلك غير دقيق، وأن حصارها قد تعدى الأيام إلى الأشهر كما سنرى، ولعله يتحدث عن حصار بعض حصونها فقط. .

## مدة إقامته صلى الله عليه وآله في خيبر:

وقد روي عن ابن عباس: أنه «صلى الله عليه وآله» أقام بخيبر ستة أشهر يجمع بين الصلاتين (2).

وعنه أيضا: أنه أقام بها أربعين يوما، وسنده ضعيف (3).

وأن حساب أيام الحصار للحصون المختلفة، وفق ما ورد في النصوص التاريخية، والرواية يعطي: أن الحصار قد دام عشرات الأيام. . وإن لم يصل إلى ستة أشهر. .

## الاستنفار إلى خيبر:

قال الواقدي: أمر رسول الله «صلى الله عليه وآله» أصحابه بالخروج، فجدوا في ذلك، واستنفروا من حوله ممن شهد الحديبية، يغزون معه.

وجاء المخلفون عنه في غزوة الحديبية ليخرجوا معه رجاء الغنيمة،

ص: 75

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 152 و تاريخ الخميس ج 2 ص 42.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 156 عن الطبراني في الأوسط.

3- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 156 عن البيهقي.

ولأنها ريف الحجاز طعاما وودكا وأموالا، فقال «صلى الله عليه وآله» :

«لا تخرجوا معي إلا راغبين في الجهاد، فأما الغنيمة فلا» (1).

ثم أمر مناديا ينادي بذلك، فنادى به (2).

ونقول:

1- إن غزوة الحديبية كانت بمثابة امتحان للكثيرين، من حيث إن نتائجها لم تكن واضحة لكثير من الناس الذين يرصدون سير الأمور فيها.

مع أن الحقيقة هي: أنه قد كان فيها ما لم يكن متوقعا، فإن النتائج كانت باهرة على أكثر من صعيد، وفي أكثر من اتجاه.

2- ومن النتائج التي ظهرت: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أصبح قادرا على المبادرة لإزالة الشوكة الجارحة من خاصرة الكيان الإسلامي، المتمثلة باليهود، الذين ما فتئوا يسعون في إثارة الناس ضده، ويحرضون القبائل المختلفة على حربه، ويشاركون في هذه الحروب بالمال والرجال، وإفساد القلوب، وتسميم الأجواء باستمرار.

3- إن العدو الذي كان له امتداد طبيعي في المنطقة، بسبب موقعه من المقدسات، وبسبب علاقاته، ونفوذه الديني والتجاري، و الاجتماعي في المنطقة- إن هذا العدو قد لجم، وأقصى عن موقع التأثير المباشر، وتهيأت الفرصة لكثير من الناس لممارسة حرياتهم، في التعرف على دعوة الإسلام

ص: 76

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 115 و السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و الإمتاع للمقريزي ص 310 و المغازي للواقدي ج 2 ص 634.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و الإمتاع للمقريزي ص 310 و المغازي للواقدي ج 2 ص 634.

عن قرب، و من دون خوف أو رهبة من أحد. .

وأصبح بإمكان الكيان الإسلامي أن يرتب أوضاعه الداخلية، وأن يعالج المشاكل التي يفرضها عليه، أو يخلقها له أعداؤه الذين يعيشون في محيطه، أو في المحيط القريب منه، و الشديدا التأثير عليه. .

4-إن الإنجاز الذي حققه المسلمون في الحديدية قد أذكى فيهم الطموح، و بعث فيهم ثقة بأنفسهم، و أعطاهم حيوية و نشاطا غير عادي. و بدا للكثيرين منهم أن رحلتهم إلى خير كانت رحلة الاستيلاء على المغانم، و الفوز بها.

وقد رسخ هذا الاعتقاد لدى الكثيرين منهم الوعد الإلهي بهذه المغانم، فقد قال تعالى: وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ. (1).

حيث فسرت هذه الآية بما مكنهم الله تعالى منه في خير. . حسبما تقدم في أواخر الحديث عن صلح الحديدية. .

5-إن ما فعله المخلفون في قضية الحديدية كان شديدا الخطورة في أكثر من اتجاه، فعدا عن أنه يعبر عن ضعفهم الإيمان، و عن حبهم للدين، فإنه يجري الآ-خرين على ممارسة هذا الأسلوب في التعاطي مع أوامر رسول الله «صلى الله عليه و آله»، الأمر الذي يمهد لاختلالات خطيرة، ربما تؤثر على الكيان الإسلامي كله.

6-ثم إن النداء بحرمان هؤلاء، و بتخصيص أولئك، لابد أن يثير الشعور لدى أهل الحديدية بالعزة و الكرامة، و يقابله شعور آخر بالخزي

ص: 77

وبالذنب لدى الذين تخلفوا حرصا على الحياة بالأمس، وشدوا الرحال طمعا بالغنيمة اليوم.

وكفى بذلك محفزا لمزيد من التضحية والإقدام لأولئك، ورادعا عن تكرار ما حدث لدى هؤلاء، ودرسا لغيرهم ممن لعلهم يسيرون على نفس الطريق.

### المستخلف على المدينة:

وقال ابن هشام وغيره: إنه «صلى الله عليه وآله» استخلف على المدينة «نميلة» -بالتصغير- ابن عبد الله الليثي (1).

وقيل: بل استخلف سباع بن عرفطة-بضم العين والفاء (2).

وقيل: أبا ذر (3).

ولعل سبب هذه الاختلافات الكثيرة في أمثال هذه الأمور هو: أن الرواة كانوا يروون من حفظهم، وكانت الغزوات كثيرة، والمعلومات

ص: 78

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 115 عن ابن هشام، والسيرة الحلبية ج 3 ص 31 والإمتاع ص 310.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 115 عن أحمد، وسعيد بن منصور، والبخاري في التاريخ الصغير، وابن خزيمة، والطحاوي، و الحاكم، والبيهقي عن أبي هريرة، والتاريخ الصغير ج 1 ص 43 ودلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 198 والسيرة الحلبية ج 3 ص 31 والإصابة ج 2 ص 13 والإمتاع ص 310 والمغازي للواقدي ج 3 ص 636 وتاريخ الخميس ج 2 ص 42.

3- الإمتاع ص 310 والمغازي للواقدي ج 2 ص 637.

غزيرة، فيتفق أن يختلط الأمر على بعض الرواة بين غزوة وأخرى..

كما أنه قد يكون هناك سياسات أو عصبية، أو مصالح لدى بعض الفئات تقضي بإقصاء فريق، وإعطاء المواقف، وإيكال المهمات إلى فريق آخر..

### خدمة أنس للنبي صلى الله عليه وآله:

وقد ادعى أنس: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد قال لأبي طلحة، حين أراد الخروج إلى خيبر: التمسوا لي غلاماً من غلمانكم يخدمني، فخرج أبو طلحة مردفي، وأنا غلام قد راهقت، فكان رسول الله «صلى الله عليه وآله» إذا نزل خدمته، فسمعتة كثيراً ما يقول: إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والبخل، والجبن، وضلع الدين، وغلبة الرجال (1).

ومما يؤيد أن يكون أول اتصال لأنس بالنبي «صلى الله عليه وآله» في خيبر: أنهم يقولون: إنه غزا مع النبي «صلى الله عليه وآله» ثمان غزوات فقط (2).

وهذا يكذب ما زعموه، من أن أمه أتت به إلى النبي «صلى الله عليه وآله» وقالت له: هذا غلام كاتب.

قال: فخدمته تسع سنين فما قال لشيء صنعته: أسأت، أو بس ما

ص: 79

---

1- مسند أحمد ج 3 ص 159 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 115 و السنن الكبرى ج 9 ص 125 و سنن النسائي ج 8 ص 274 وعن البخاري ج 11 ص 177 {6363} و السيرة الحلبية ج 3 ص 31.

2- الإصابة ج 1 ص 71.

وفي رواية أخرى: أنها قالت: هذا أنس غلام يخدمك فاقبله.

وذكروا: أنه خرج معه «صلى الله عليه وآله» إلى بدر يخدمه (2).

نعم، وقد كان أنس يستحق هذه الأوسمة، فإنه كان على السقاية في البحرين من قبل أبي بكر (3).

وكان يث أفاويل تفيد في تأييد خلافة مناوئي علي «عليه السلام»، ويحجب حقائق حساسة، يستفيد من حجبها، وإنكارها هذا الفريق بالذات.

فهو من أجل هذا وذاك يستحق أن تزجى له المدائح، وأن تسطر له المآثر، ليصبح كلامه أكثر وقعا، وأعظم أثرا.

وقد استحق من جهة أخرى أن يدعو عليه أمير المؤمنين «عليه السلام» بسبب كتمان حديث الغدير مرة، وحديث الطير أخرى، ولموقفه من طلحة والزبير في حرب الجمل الثالثة، فأصيب بالبرص، وعدّ في جملة البرصان!! (4).

ولكن كل أباطيلهم وأضاليلهم لم تستطع حجب الحقيقة، فقد روي عن الصادق «عليه السلام» أنه قال: ثلاثة كانوا يكذبون على النبي «صلى

ص: 80

---

1- أسد الغابة ج 1 ص 128.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 31 والإستيعاب {بهامش الإصابة} ج 1 ص 72 وراجع: الإصابة ج 1 ص 71.

3- الإصابة ج 1 ص 72.

4- راجع: إختيار معرفة الرجال {رجال الكشي} ص 45 والمعارف لابن قتيبة ص 580 والإرشاد للمفيد ص 166 و 167 والخصال ص 219 والأمالى للصدوق المجلس 26 ص 106 و 521 و 522.

اللّٰه عليه وآله»: أبو هريرة، وأنس بن مالك، وامرأة (1).

### أم سلمة في خير أيضا:

وأخرج «صلى الله عليه وآله» معه إلى خيبر أم المؤمنين أم سلمة «رحمها الله» (2). مع أنها كانت معه في غزوة الحديبية أيضا. .

ولنا وقفة مع هذا الأمر بالذات: فإنه إذا كان «صلى الله عليه وآله» يقرع بين نسائه، لتعيين التي تخرج معه في سفره كما يدعون، فإن القرعة تكون قد وقعت على أم سلمة مرتين. .

وإذا كان الله تعالى يسدد نبيه «صلى الله عليه وآله» ، لتصيب قرعته ما يحبه الله تعالى، أو ما فيه مصلحة لرسول الله «صلى الله عليه وآله» ، فإن هذا يدل على اجتماع هذين الأمرين معا في حق أم سلمة رضوان الله تعالى عليها؛ فإن هذه المرأة الفاضلة، والتي هي أفضل نساء النبي «صلى الله عليه وآله» بعد خديجة، كان الله يحبها وكانت المصلحة تقضي بأن تكون هي دون سواها معه في غزوتين هما من أخطر ما مر برسول الله «صلى الله عليه وآله» وبالمسلمين، وأشدّه حساسية، ويحتاج النبي «صلى الله عليه وآله» فيها إلى هدوء البال، وإلى إبعاد أي نوع من أنواع الأذى أو النكد، والمنغصات له. .

ص: 81

- 
- 1- الخصال ج 1 ص 189 و 190 والإيضاح ص 541 والبحار ج 2 ص 217 و ج 22 ص 102 و 242 و ج 31 ص 640 عن الخصال و ج 108 ص 31 و معجم رجال الحديث ج 4 ص 151 و ج 11 ص 79 و مستدرك سفينة البحار ج 9 ص 81.
  - 2- السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص و تاريخ الخميس ج 2 ص 42.

و كما كان واضحاً أنه: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ . (1) بل لابد من الطاعة و الإلتقاد.

فإن من الواضح أيضاً: أن لا حق للنساء بمرافقة أزواجهن في السفر من الناحية الشرعية، ويستطيع الزوج أن يختار أيتها شاء لمرافقته. . و لكن الرسول «صلى الله عليه وآله» التزم بالقرعة بينهم.

فذلك يعني: أنه قد جعل لهن ما يشبه الحق، رفقا منه بهن، و عطفاً منه عليهن. .

و إنما جعل «صلى الله عليه وآله» طريقاً للتعيين -مع علمه بأن الله تعالى هو الذي يتولى تسديده، و هو الذي يختار له- من أجل تسكين خواطرهن، و عدم إثارة أي من المشاعر السلبية لديهن، حتى لو كن يظلمن أنفسهن و غيرهن، و يظلمن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أيضاً في ذلك. .

و لولا ما ذكرنا، لأمكن أن يقال: لقد كان بإمكانه «صلى الله عليه وآله» أن لا يخرج معه منهن أحداً، أو أن يخرجهن في أسفاره بصورة متوالية، وفق تراتبية القسم و الليلة لهن. أو وفق قرعة تحدد هذه التراتبية.

### **إحساس يهود المدينة بالخطر:**

قال الصالحي الشامي:

و لما تجهز رسول الله «صلى الله عليه وآله» و الناس، شق على يهود المدينة الذين هم موادعو رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و عرفوا أنه إن دخل

ص: 82

خير أهلك أهل خير، كما أهلك بني قينقاع، والنضير، وقريظة.

ولم يبق أحد من يهود المدينة له على أحد من المسلمين حق إلا لزمه، وطالبه به.

وعن ابن أبي حدر، بسند صحيح: أنه كان لأبي الشحم اليهودي خمسة دراهم.

ولفظ الطبراني، والواقدي: أربعة دراهم، في شعر أخذه لأهله فلزمه.

فقال: أجلني، فإني أرجو أن أقدم عليك فأقضيك حقك إن شاء الله، قد وعد الله -تعالى- نبيه أن يغنمه خير.

فقال أبو الشحم حسدا وبغيا: أتحسبون أن قتال خيبر مثل ما تلقون من الأعراب؟ فيها: -والتوراة- عشرة آلاف مقاتل.

وترافعا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «أعطه حقه» .

قال عبد الله: والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها.

قال: أعطه حقه.

قال: وكان رسول الله «صلى الله عليه وآله» إذا قال: ثلاثا لم يراجع.

قال عبد الله: فخرجت، فبعت أحد ثوبي بثلاثة دراهم، وطلبت بقية حقه، فدفعت إليه، ولبست ثوبي الآخر. وأعطاني ابن أسلم بن حريش - بفتح الحاء وكسر الراء- ثوبا آخر.

ولفظ الطبراني: فخرج به ابن أبي حدر إلى السوق، وعلى رأسه عصابة، وهو يأتزر بمئزر، فنزع العمامة عن رأسه فأتزر بها، ونزع البردة فقال: اشتر مني هذه، فباعها منه بالدراهم، فمرت عجوز فقالت: ما لك يا

صاحب رسول الله «صلى الله عليه وآله» ؟ فأخبرها.

فقالت: ها دونك هذا البرد، فطرحته عليه.

فخرجت في ثوبين مع المسلمين، و نفلني الله-تعالى- من خير، و غنمت امرأة بينها وبين أبي الشحم قرابة، فبعثها منه (1).

و نقول: 1- إن يهود المدينة قد جربوا حظهم في الحرب مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» و رأوا بأمر أعينهم كيف أن الله تعالى نصره عليهم. . و عرفوا مسبقا نتائج حركته باتجاه خير. . و قد كانت ردة الفعل لديهم غريبة و عجيبة، من حيث إنها اقتصررت على السعي لحفظ أموالهم مهما كانت زهيدة، حتى ما كان بمقدار أربعة دراهم في شعير، فصاروا يلحون بمطالبة غرمائهم، و يلزمونهم بدفعها، و كأنهم يظنون: أن انتصار المسلمين في خير سوف ينشأ عنه ضياع تلك الأموال. .

و ربما كان المحفز على تفكيرهم هذا هو: اعتقادهم أن ضعف و حاجة المسلمين إليهم، و حاجتهم إلى تسكين الأوضاع، التي كانت دقيقة و حساسة بسبب القوة الضاربة التي كانت لليهود في المنطقة، هو الذي يفرض على المسلمين إلى الوفاء بالعهود، و قضاء الديون.

ص: 84

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 115 و 116 عن الواقدي عن شيوخه، و عن أحمد، و الطبراني، و مسند أحمد ج 3 ص 423 و مجمع الزوائد ج 4 ص 129 و الطبراني في المعجم الصغير ص 234 و المغازي للواقدي ج 2 ص 634 و 635، و راجع: نيل الأوطار ج 9 ص 182 و فيض القدير ج 5 ص 195 و تاريخ مدينة دمشق ج 27 ص 343 و أسد الغابة ج 3 ص 142.

فهم قد قاسوا المسلمين على أنفسهم، فإن هذا بالذات هو طريقة وديدن اليهود في التعامل مع الآخرين، وهذه هي معاييرهم وأساليبهم حيث إنهم يخضعون لقوة المال، أو لقهر السلطان، أو سيمارسون مكرًا واستدراجًا، أو ما إلى ذلك.

وقد فاتهم أن المسلمين-حتى العاديين منهم-إنما يتعاملون معهم ومع غيرهم بالمبادئ والقيم، وبموجبات الأخلاق والذمم.

ولقد صدق الذي قال: وكل إناء بالذي فيه ينضح.

2-ورغم خوف اليهود الشديد من أن يكون مصير أهل خير مثل مصير بني قينقاع والنضير وقريظة، وقد رأوا بأم أعينهم، كيف أن المسلمين قد انتصروا على أعدائهم، رغم كثرة العدد، وحسن العدة لدى أولئك الأعداء، مع قلة في العدد وضعف في العدة في جانب المسلمين.

وقد تكرر هذا النصر أكثر من مرة ومرتين، فلا مجال لأن يتوهم أحد أن الصدفة هي التي فرضته، بل هو سنة إلهية، ولطف رباني أجراه الله على أيديهم، ولهج به القرآن، وأصبح تشريعًا يفرض على المسلمين الالتزام بمقتضياته.

نعم، رغم ذلك كله، فإن اليهود توهموا: أن كثرة العدد سيكون لها شأن في مسار الحرب، ومصير القائمين بها.

### **إجراءات في الطريق إلى خير:**

وقال المؤرخون أيضًا:

وجاء أبو عبس ابن جبر، فقال: يا رسول الله، ما عندي نفقة، ولا زاد، ولا ثوب أخرج فيه، فأعطاه رسول الله «صلى الله عليه وآله» شقة سنبلانية:

ص: 85

{جنس من الغليظ، شبيه بالكرباس} .

قال سلمة: خرجنا مع النبي «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر، فسرنا ليلاً، فقال رجل من القوم، لعامر بن {سنان} الأكوخ: ألا تسمعنا من هنيهاتك؟ وكان عامر رجلاً شاعراً، فنزل يحدو بالقوم، يقول:

اللهم لو لا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فاغفر فداء لك ما اتقينا وألقين سكينه علينا

و ثبت الأقدام إن لاقينا إنا إذا صيح بنا أتينا

و بالصياح عولوا علينا

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «من هذا السائق»؟

قالوا: عامر بن الأكوخ.

قال: «يرحمه الله» .

وفي رواية: «غفر لك ربك» .

قال: و ما استغفر رسول الله «صلى الله عليه وآله» لإنسان يخصه إلا استشهد.

فقال عمر، و هو على جمل: وجبت يا رسول الله، لو لا أمتعتنا بعامر.

وفي نص آخر: أن النبي «صلى الله عليه وآله» هو الذي طلب ذلك من عامر، فقال عامر: يا رسول الله، قد تولي قولِي. أي الشعر.

فقال له عمر: اسمع، و أطلع. فنزل يرتجز الخ. . (1).

ص: 86

---

1- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 638 و 639 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 116 و في الهامش: و أخرجه البخاري ج 7 ص 530 {4196} و أخرجه مسلم ج 3 ص 1427 {123/1802} .

وروى الحارث بن أبي أسامة، عن أبي أمامة. و البيهقي عن ثوبان: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال في غزوة خيبر: «من كان مضعفا أو مصعبا فليرجع» .

و أمر بلالا فنادى بذلك، فرجع ناس، وفي القوم رجل على صعب، فمر من الليل على سواد فنفر به فصرعه، فلما جاؤوا به رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال: «ما شأن صاحبكم» ؟ .

فأخبروه، فقال: «يا بلال، ما كنت أذنت في الناس، من كان مضعفا أو مصعبا فليرجع» ؟

قال: نعم. فأبى أن يصلي عليه.

زاد البيهقي: و أمر بلالا فنادى في الناس: «الجنة لا تحل لعاص» ثلاثا (1).

قال محمد بن عمر: و بينا رسول الله «صلى الله عليه وآله» في الطريق في ليلة مقمرة، إذ أبصر رجلا يسير أمامه عليه شيء يبرق في القمر، كأنه في شمس و عليه بيضة، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «من هذا» ؟ .

فقال: أبو عبس بن جبر.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «أدركوه» .

قال: فأدركوني فحبسوني، فأخذني ما تقدم و ما تأخر، فظننت أنه قد

ص: 87

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 116 و 117 وفي هامشه قال: أخرجه البخاري ج 7 ص 530 {4196} و أخرجه مسلم ج 3 ص 1427 {123/1802} ، و البيهقي في الدلائل ج 4 ص 201 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 31 و 32 و 53 و 54 و البحار ج 21 ص 2 و 3 و بغية الباحث ص 99 و غريب الحديث ج 1 ص 717 و النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ج 3 ص 29.

أنزل في أمر من السماء، فجعلت أذكر ما فعلت حتى لحقني رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: «ما لك تقدم الناس لا تسير معهم» ؟ .

قلت: يا رسول الله، إن ناقتي نجيبة.

قال: فأين الشقيقة التي كسوتك؟

قلت: يا رسول الله، بعثها بثمانية دراهم، فتزودت بدرهمين وتركت لأهلي درهمين، وابتعت هذه البردة بأربعة دراهم.

فتبسم رسول الله «صلى الله عليه وآله» ثم قال: «أنت والله يا أبا عبس وأصحابك من الفقراء. والذي نفسي بيده، لئن سلمتم وعشتم قليلاً ليكثرن زادكم، وليكثرن ما تتركون لأهليكم، ولتكثرن دراهمكم وعبيدكم، وما ذلك لكم بخير» .

قال أبو عبس: فكان والله كما قال رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

قال سويد بن النعمان: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لما وصل إلى الصهباء-وهي أدنى خير-صلى العصر، ثم دعا بالأزواد، فلم يؤت إلا بالسويق، فأمر به فثري، فأكل رسول الله «صلى الله عليه وآله» وأكلنا معه. ثم قام إلى المغرب، فمضمض ومضمضنا، ثم صلى، ولم يتوضأ. رواه البخاري (1) والبيهقي.

ص: 88

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 117 وفي هامشه عن البخاري ج 7 ص 529 {4195} والمغازي للواقدي ج 2 ص 635 و 636 و راجع: الموطأ لمالك ج 1 ص 26 و مسند أحمد ج 3 ص 462 وعن صحيح البخاري ج 1 ص 59 و ج 4 ص 13 و ج 5 ص 72 و ج 6 ص 198 و السنن الكبرى للبيهقي ج 1 ص 160 و المصنف للصنعاني ج 1 ص 178 عن البخاري من طريق مالك والحميدي عن ابن عيينة، و شرح معاني الآثار ج 1 ص 66 و صحيح ابن حبان ج 3 ص 432 و المعجم الكبير ج 7 ص 87 و كنز العمال ج 9 ص 505 و أسد الغابة ج 2 ص 381 و معجم ما استعجم ج 3 ص 844.

زاد محمد بن عمر: ثم صلى بالناس العشاء، ثم دعا بالأدلاء، فجاء حسيل بن خارجة، وعبد الله بن نعيم الأشجعي، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» لحسيل: يا حسيل: امض أماننا حتى تأخذ بنا صدور الأودية، حتى تأتي خير من بينها وبين الشام، فأحول بينهم وبين الشام، وبين حلفائهم من غطفان» .

فقال حسيل: أنا أسلك بك، فانتهي به إلى موضع له طرق، فقال: يا رسول الله، إن لها طرقا تؤتى منها كلها.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «سمها لي» . وكان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يحب الفأل الحسن، والاسم الحسن، و يكره الطيرة، والاسم القبيح.

فقال: لها طريق يقال لها: حزن، و طريق يقال لها: شاش، و طريق يقال لها: حاطب، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «لا تسلكها» .

قال: لم يبق إلا طريق واحد يقال له: مرحب، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : «اسلكها» (1).

ص: 89

ونقول:

إن لنا ههنا وقفات هي التالية:

### لمن الشعر المتقدم؟! !

قد ذكرت الرواية المتقدمة: أن الشعر المذكور: «اللهم لو لا الله ما اهتدينا» إنما هو لعامر بن الأكوع.

مع أنه قد روي في الصحاح، و منها كتاب البخاري، في كتاب الجهاد: أنه من شعر عبد الله بن رواحة (1).

قال الصالحي الشامي: «فيحتمل أن يكون هو وعامر تواردا على ما تواردا عليه، بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر، واستعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة» (2).

ويحتمل أيضا: أن يكون عامر قد أخذه كله من ابن رواحة؛ لأنه مجرد حاد، يختار ما يناسبه من الحداء، ولو كان قد نطق به أو نظمه غيره.

### الخطأ في مضمون شعر عامر:

هذا، ولا معنى لقوله في ذلك الشعر مخاطبا الله تعالى: «فاغفر فداء لك ما اتقينا»، إذا لا معنى لأن يفدي أحد الله بالنفس، لأن ذلك يستبطن توقع حلول مكروه بالمفدي-ليجعل المتكلم نفسه فداء له من ذلك، وهذا

ص: 90

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153 و البخاري {المغازي ص 38} و {الأدب ص 90} وصحيح مسلم {الجهاد ص 123} و مسند أحمد ج 4 ص 48.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 153.

يستبطن جواز الفناء على الله تعالى، وأنه لو لم يحصل الفداء له، لأمكن أن تحل المصيبة به، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

### ارتجاز عامر لرسول الله صلى الله عليه وآله:

وقد يقال: إن الذي كان يرتجز لرسول الله «صلى الله عليه وآله» في أسفاره هو البراء بن مالك، لا عامر بن الأكوع.

ويجاب: بأن المقصود: أنه كان يرتجز له في غالب أسفاره، أو في بعضها كما صرحت به بعض الروايات (1).

### الإستغفار أمانة الشهادة:

وقد ذكرت الروايات المتقدمة: أن عمر بن الخطاب قد خاف على عامر، حتى قال لرسول الله «صلى الله عليه وآله»: لو لا أمتعتنا بعامر. و ذلك لأن النبي «صلى الله عليه وآله» كان إذا استغفر لإنسان استشهد.

غير أننا نقول: إن ذلك لا يمكن قبوله:

فأولا: لم يثبت: أنه «صلى الله عليه وآله» استغفر لعامر، فقد اختلفت الروايات في ذلك، حيث يقول بعضها: إنه «صلى الله عليه وآله» قال: يرحمه الله.

ثانيا: لنفرض: أنه قد ثبت استغفار النبي «صلى الله عليه وآله» لعامر، ولكن قولهم: إنه ما استغفر «صلى الله عليه وآله» لإنسان يخصه إلا استشهد. .

لا يمكن أن يصح، لأن كتب الحديث والتاريخ مشحونة بالأخبار المصرحة باستغفاره «صلى الله عليه وآله» للكثيرين من صحابته، ولم يصبهم

ص: 91

شيء، بل عاشوا بعده عشرات السنوات، فراجع:

1-استغفاره «صلى الله عليه وآله» لأبي بكر (1).

2-و استغفاره لأبي موسى الأشعري (2).

3-و استغفاره «صلى الله عليه وآله» لحذيفة، ولأمه (3).

4-و استغفر للمقصرين في الحديبية. .

و غير ذلك. .

### لا تحل الجنة لعاص:

إن هناك أموراً قد يستهين الإنسان بها، فلا يطيع الأوامر الصادرة بشأنها، زعماً منه: أنه قادر على تجاوز سلبياتها. .

غير أن هذا المنطق: مرفوض في الإسلام جملة وتفصيلاً، لأكثر من جهة. .

فأولاً: ليس بالضرورة أن يكون ما اعتقد أنه المبرر لقرارات القيادة هو المبرر الحقيقي لها فعلاً؛ لأن للقيادة آفاقها، وعلاقاتها، ووسائلها التي تمكنها من المواجهة الصحيحة، من خلال رصد الأمور بصورة أدق وأشمل، يمكنها من وضع كل الأمور في مواضعها الصحيحة وفي الدائرة الأوسع في المحيط الذي تتحرك فيه، ضمن سلسلة من الدواعي والمقتضيات التي ربما

ص: 92

---

1- مسند أحمد ج 5 ص 65 وعن صحيح البخاري {فضائل أصحاب النبي ص 5} .

2- عن صحيح البخاري {دعوات ص 19 الترجمة ص 49 المغازي ص 55} وصحيح مسلم {فضائل الصحابة ص 165} .

3- مسند أحمد ج 5 ص 391 و 392.

لا تخطر للآخرين على بال، أو لا تمر لهم في خيال، بحكم محدودية نظرتهم، وضآلة حجم معارفهم، وقلة اطلاعهم على ذلك كله. .

ثانيا: إنه حين يكون لدى كثيرين من الناس مراكب تصعب السيطرة عليها، وتحتاج إلى بذل جهد، وربما إلى تعاون، و تعاضد، فذلك معناه إشغال الناس عن قضيتهم الأساس، في شأن داخلي غير ذي جدوى، تضيق فيه الجهود، التي يفترض توفيرها لتصرف في سبيل ما هو أهم، ونفعه أعم، هذا عدا عما ينشأ عن ذلك من تشويش في الفكر، وإخلال بالنظام العام.

ثالثا: إن عدم صلاة رسول الله «صلى الله عليه وآله» على ذلك الذي لم يمثل للأمر، قد أظهر أن خلاف هذا الرجل لم يكن ناشئا عن مجرد حالة عفوية، أو تلبية لرغبة شخصية، أو نتيجة غفلة حدثت له، أو نحو ذلك.

بل كان قاصدا لهذا الخلاف، عامدا إليه، وربما يصل ذلك إلى حد المؤامرة الهادفة إلى إحداث بلبلة، وتشويش، وإخلال.

بالإضافة إلى: إسقاط حرمة الأوامر النبوية، وتجريء الناس على خلافه «صلى الله عليه وآله»، وعصيان أوامره، والاستهانة بتوجيهاته. .

ولعل هذا هو السبب في: أنه «صلى الله عليه وآله» قد رفض أن يشرفه بالصلاة عليه.

ورابعا: إن الإعلان بطريقة النداء في الناس: لا تحل الجنة لعاص، لابد أن يكون له تأثيره القوي في ردع الناس عن محاكاة ذلك العاصي في فعله، وبالتالي فرض الالتزام بالنظام، وتنفيذ القرارات الصادرة، بانضباطية تامة، وبدقة وأمانة.

وقد ذكرت الروايات قصة أبي عبس مع رسول «صلى الله عليه وآله» . .

ووجدنا أنها تشير إلى عدة أمور، نذكر منها:

1- أنه «صلى الله عليه وآله» قد بادر إلى السؤال عن حالة رأى أنها قد خالفت النظم الطبيعي لمسيرة الجيش، وهي انفراد أبي عبس عن الناس. وتقدمه عليهم.

و النبي «صلى الله عليه وآله»، وإن لم يكن قد ألزم الناس برعاية نظم بعينه، ولكن ذلك لا يعني السماح بالحالة التي قد تبدو نشازا بحسب ما جرت عليه طريقة الناس في حالات كهذه. .

وجاء تفسير أبي عبس كافيا وربما مرضيا لرسول الله «صلى الله عليه وآله»؛ فإن الاستعانة بالناقة النجيبة يريح رسول الله «صلى الله عليه وآله» في مسير كهذا. .

2- ثم أتبع «صلى الله عليه وآله» سؤاله الأول بسؤال آخر يفضي إلى إعطاء توضيحات عن لباس أبي عبس المميز، الذي يثير أكثر من شبهة وسؤال عن مكونات أبي عبس، وعن روافده ومصادره. فالبريق القوي، يضخم التصورات ويوهم: أن أبا عبس قد أصاب كنزا، أو استولى على ثروة بطريقة قد تكون مشروعة، وقد لا تكون!!

ومهد رسول الله «صلى الله عليه وآله» للإجابة المقنعة، والقاطعة لكل احتمال، وظن وشبهة، حين ضمّن سؤاله تعريف الناس بمصدر المال. حتى لم يعد أبو عبس بحاجة إلى تقديم إثبات بذلك، بل اقتضت مهمته على بيان موارد مصارف ذلك المال، وصحة تصرفه فيه. . و بذلك يكون «صلى

اللّٰه عليه وآله» قد جَنَّبَه غَضاضَةُ الإِحْسَاسِ بِأَن ثَمَّةَ تَهْمَةٍ تَمُوجُ فِي نَظَرَاتِ النَّاسِ إِلَيْهِ، وَأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى إِعْدَادِ وَسَائِلٍ دَفْعَهَا عَنْ نَفْسِهِ .

3-ثم إنه «صلى الله عليه وآله» قد تقدم خطوة أخرى باتجاه حسم الأمر لصالح أبي عبس، حين أعلن براءة أبي عبس من أية شبهة من هذا القبيل، وبيّن أنه يعيش حالة الفقر والحاجة حقاً، ليس وحده، وإنما هو وأصحابه الفقراء.

4-ثم شفع ذلك بالإخبار عن أمر غيبي، من شأنه: أن يفرح الكثيرين من الناس من طلاب الدنيا، حيث أخبره: أنه هو وأصحابه، إن سلموا وعاشوا فسيكثر زادهم، وما يتركونه لأهليهم، وستكثر دراهمهم وعبيدهم.

وقد تضمن هذا الخبر الإشارة إلى أمرين: أحدهما: أنه قد أشار إلى احتمال سلامتهم وبقائهم على قيد الحياة، ولكنه لم يجزم لهم بذلك.

حيث قال: لئن سلمتم وعشتن، وذلك لكي يعطيهم الفرصة لإخلاص النية في الجهاد، وليمكنهم من الإقدام على ما فيه احتمالات الشهادة، ولا يحرمهم من السعي لنيل هذا المقام الجليل .

الثاني: أنه قد بيّن لهم: أن تحقيق ما يخبرهم به لا ينبغي أن يكون من أسباب اغترارهم بأنفسهم، وتخيل أن ذلك عطية وكرامة إلهية لهم، بسبب رفعة مقامهم في طاعته، وعلو درجتهم في الإخلاص له .

بل ذلك امتحان وابتلاء، لا بد لهم من أن يحذروا منه، حتى لا يقعوا في فخ الركون إلى الدنيا، والاغترار بزبارجها، وبهارجها .

وبذلك يكون قد أعطاهم القاعدة الصحيحة في التعامل مع الكثرات

الدنيوية، و منحهم النظرة الصائبة، و التقييم السليم لمثل هذا الأمر الخطير. .

### أكذوبة الفتاة الحائض:

وروا: أن إحدى النساء اللواتي حضرن خبير قالت: فأردفني رسول الله «صلى الله عليه وآله» على حقيبة رحله، قالت: فلما كان الصبح، و أناخ راحلته، و نزلت عن حقيبة رحله، وإذا بها دم مني. و كانت أول حيضة حضتها.

قالت: فتقبضت إلى الناقة، و استحيت.

فلما رأى رسول الله «صلى الله عليه وآله» حالي، قال: ما لك، لعلك نفست؟

قلت: نعم.

قال: فأصلحي من نفسك، ثم خذي إناء من ماء فاطر حي فيه ملحاً، ثم اغسلي ما أصاب الحقيبة من الدم، ثم عودي لمرتحلك.

قالت: فكنت لا أطهر من حيضة إلا جعلت في طهري ملحاً. و أوصت أن يجعل ذلك في غسلها حين ماتت (1).

و نقول:

إننا نشك في صحة هذه الرواية، بل لا نرتاب في كذبها، و ذلك لما يلي:

أولاً: لا معنى لجعل الملح في طهرها، و لا في غسلها، فإن غسل الدم

ص: 96

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 56 و 57 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 387 و مسند أحمد ج 6 ص 380 و سنن أبي داود ج 1 ص 78 و السنن الكبرى للبيهقي ج 2 ص 407 و البداية و النهاية ج 4 ص 232 و السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 804.

الذي أصاب حقيبة الرجل بالماء والملح شيء، وجعله في طهرها شيء آخر..

على أننا لا ندري داعيا لوضع الملح في الماء، فإن الماء يكفي لغسل حقيبة الرجل..

ثانيا: إنه لا ريب في أن بلوغ البنت إنما هو بإتمامها تسع سنين.. و الفتيات إنما يحضن -غالباً- في سن الثالثة عشرة.

و من الواضح: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لا يمكن أن يردف خلفه من تكون في هذه السن، أو أقل من ذلك أيضا..

وقد تحدثنا عن موضوع بلوغ الفتاة بشيء من التفصيل في غزوة بني قريظة، فراجع..

ثالثا: إن الكل يعلم: أن عليا «عليه السلام» كان لا يلقي السلام على الشابة من النساء (1) فكيف برسول الله «صلى الله عليه وآله» (2).

ص: 97

- 
- 1- راجع: الكافي ج 5 ص 535 و من لا يحضره الفقيه ج 3 ص 461 و الوسائل { ط دار الإسلامية } ج 8 ص 458 و مستدرك الوسائل ج 8 ص 373 و ج 14 ص 290 و مكارم الأخلاق ص 235 و مشكاة الأنوار للطبرسي ص 247 و البحار ج 101 ص 37 و جواهر الكلام ج 11 ص 118 و ج 29 ص 99 و جامع المقاصد ج 12 ص 34 و مسالك الأفهام ج 7 ص 56 و مجمع الفائدة للمحقق الأردبيلي ج 2 ص 495 و ج 3 ص 121 و الحقائق الناضرة ج 9 ص 83 و مستند الشيعة ج 16 ص 61.
- 2- راجع: الكافي ج 2 ص 648 و البحار ج 40 ص 235 و ج 16 ص 215 و 229 و الوسائل { ط دار الإسلامية } ج 8 ص 452 و في هامشه عن من لا يحضره الفقيه ج 2 ص 52.

وورد النهي عن الجلوس في مجلس تقوم عنه المرأة حتى يبرد (1).

فهل يرضى بأن يردف خلفه فتاة في سن من تحيض؟!

رابعاً: ما معنى: أن يردف النبي «صلى الله عليه وآله» هذه الفتاة الأجنبية عنه، ولماذا لم يردف زوجته أم سلمة، أو أياً من زوجاته في أية غزوة من الغزوات؟!

وهل لم يوجد من يتبرع بارتداف هذه الفتاة سوى رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟!

ومن كان يردف أم زياد الأشجعي، التي خرجت إلى خيبر في خمسة نسوة ليداوين الجرحى، ولغير ذلك، فأسهم لهن تمراً؟! (2).

بل لقد حضر خيبر عشرون امرأة.

فلماذا لم يجعل هذه الفتاة معهن؟! أو مع زوجته أم سلمة في هودجها؟!

خامساً: هل ارتدفها «صلى الله عليه وآله» على ناقته، أم على فرسه، أم على حماره؟!

فقد تقدم: أنهم قد اختلفوا في أنه: هل كان النبي «صلى الله عليه وآله» راكباً فرساً، أم حماراً مخطوماً برسن من ليف، و تحته أكاف من ليف!!

وقد ذكرنا ما يدل: على هذا وذاك فيما يأتي تحت عنوان: «وصول النبي «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر» .

ص: 98

---

1- راجع: الوسائل { ط دار الإسلامية } ج 14 ص 185 وفي هامشه عن الكافي { الفروع } ج 2 ص 77 وعن من لا يحضره الفقيه ج 2 ص 183.

2- مسند أحمد ج 5 ص 271 وفي التراتيب الإدارية ج 2 ص 511 عن أبي داود: حينين بدل خيبر. ولعله تصحيف؛ لأجل عدم وجود نقط للحروف في تلك الأزمنة.

وقد رجحوا: أنه قد ركب الحمار في الطريق إلى خيبر، ثم ركب الفرس، حين نشب القتال. .

وأما الحديث الذي صرح: بأن الناقة مأمورة، فلا دلالة فيه على أنه «صلى الله عليه وآله» كان راكبا عليها.

وحتى لو دل على ذلك، فإنه يصبح متعارضا مع حديث ركوبه للحمار، أو الفرس، حسبما أوضحناه. .

وفي جميع الأحوال نقول: إذا كان راكبا للفرس، فلماذا لا تركب هي على الناقة، أو الحمار؟ وإن كان راكبا على الحمار فيمكن أن تركب هي الناقة أو الفرس، وكذا لو كان قد ركب الناقة، فالحمار والفرس صالحان للركوب، فلا حاجة-في جميع الأحوال-إلى إردافها خلفه «صلى الله عليه وآله». .

### إختيار الطريق إلى خيبر:

وعن حديث طلب النبي «صلى الله عليه وآله» من الدليل: أن يأخذ بهم في صدور الأودية، حتى يأتي بهم إلى خيبر من جهة الشام، نقول:

1-إنه «صلى الله عليه وآله» يكون بذلك قد تحاشى الظهور على قمم الجبال، وعلى جوانبها التي تظهر للرائي البعيد، لكي يتحاشى رؤية الناس لجيشه الضارب، ويكون في منأى عن مواقع الرصد التي ربما يكون العدو قد أقامها في المواقع المشرفة. .

2-إنه «صلى الله عليه وآله» قد اختار أن يسلك الدليل طريقا تؤدي بهم إلى خيبر من جهة الشام، وهو الطريق الذي يشعر اليهود بالأمن من

جهته، ولا يشعرون بالحاجة إلى رصده بدقة وفعالية. .

3-إنه «صلى الله عليه وآله» قد أوضح أيضا: أنه يريد أن يقطع عن اليهود المدد من جهة الشام، سواء أكان المدد مالا، أم رجالا، أم عتادا، أم طعاما، أم غير ذلك.

4-إنه «صلى الله عليه وآله» يريد أيضا: أن يحول بين اليهود وبين حلفائهم من غطفان، و سيأتي: أن هذا هو ما حصل بالفعل، و ذلك حين جاءت غطفان لمعونتهم، ثم تراجعت خوفا من أن يتمكن «صلى الله عليه وآله» من مهاجمة ديارهم وأهليهم.

### التطير و التناول:

واللافت هنا قولهم: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد طلب من الدليل أن يسمي له الطرق إلى خير؛ لأنه كان يحب الفأل الحسن، فسمّاها له، فاختار أحدها.

ونقول:

أولا: إن من الواضح: أن طلب تسميتها ليس بالضرورة أن يكون من أجل أن يتفأل بأسمائها، فإن ذلك بعيد عن شأن النبي «صلى الله عليه وآله» و مقامه. وقد تكلمنا عن بعض ما يرتبط بذلك في جزء سابق من هذا الكتاب.

ثانيا: إن من جملة الطرق التي سماها الدليل طريقا باسم «شاس» و ليس في هذه الكلمة التناول، أو التشاؤم.

ثالثا: من أين ثبت لهم: أنه «صلى الله عليه وآله» قد رفض السير في تلك الطريق من منطلق التشاؤم و التناول، فقد يكون الغرض هو:

1- أن يظهر خبرة الدليل، وأنه قادر على إنجاز المهمة التي أوكلت إليه.

2- أن يوجهه إلى الطريق الأكثر أمناً، والأشد ملاءمة للأهداف المتوخاة.

3- أن يعرف الناس بأنه «صلى الله عليه وآله» عالم بمسالك تلك البلاد، وإن لم يكن قد وطأتها قدمه من قبل.

### لا حول ولا قوة إلا بالله:

روى أصحاب الكتب الستة، عن أبي موسى الأشعري، قال: أشرف الناس على واد، فرفعوا أصواتهم بالتكبير: «الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله».

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنكم تدعون سميعاً قريباً، وهو معكم».

و أنا خلف دابة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فسمعتني وأنا أقول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

فقال: «يا عبد الله بن قيس».

قلت: لبيك يا رسول الله، فذاك أبي وأمي.

قال: «ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة»؟.

قلت: بلى يا رسول الله، فذاك أبي وأمي.

قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله» (1).

ص: 101

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 150 وفي هامشه عن: البيهقي ج 2 ص 184 وابن أبي عاصم ج 1 ص 274 والطبري ج 8 ص 147 وابن السني {512} وعبد الرزاق {9244} وانظر البداية والنهاية ج 4 ص 213 وراجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 33 ومسند أحمد ج 4 ص 418 و 402 ج 5 ص 265 وعن صحيح البخاري ج 5 ص 75 وج 7 ص 169 وعن صحيح مسلم ج 8 ص 74 ومجمع الزوائد ج 10 ص 98 والديباج على مسلم ج 6 ص 59 ومسند أبي داود ص 326 ومنتخب مسند عبد بن حميد ص 192 والسنن الكبرى للنسائي ج 4 ص 398 وج 6 ص 7 وكتاب الدعاء للطبراني ص 472 وسير أعلام النبلاء ج 8 ص 332 والسيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 404.

ونقول:

هناك حالات تنتاب الجماعات، وهي تواجه قضاياها الكبرى، لا يصح الانسياق معها، بل لا بد من معالجتها والتخلص منها. ومن هذه الحالات: أن اجتماعها مع بعضها البعض قد يشعرها بالقوة بدرجة قد تتجاوز حدود قوتها الطبيعية، الأمر الذي يهيء لوقوعها في براثن الغفلة عن بعض الثغرات التي تعاني منها. . وربما يكون ذلك سببا في تدني مستوى قوتها بصورة كبيرة وخطيرة. .

وقد ظهر مصداق ذلك في حرب حنين، حيث تلاشت قوة المسلمين أو كادت، بسبب هذا الشعور بالذات. فقد قال تعالى: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ (1).

ومن هذه الحالات أيضا، هيمنة العقل الجماعي على تلك الجماعة، و تدني مستوى تفكيرها ليصل إلى أضعف حالاته. .

ص: 102

ويزيد هذه الحالة حدة فيهم، تعالي الصرخات، واختلاط الأصوات، والصخب، والعجيج والضجيج.

وهذا يفسر لنا: أمره «صلى الله عليه وآله» لأصحابه بأن يربعوا على أنفسهم، ويخففوا من غلوائهم، ويخفضوا أصواتهم، حتى لو كانوا يجهرون بكلمة «الله أكبر» .

فقد كان ثمة حاجة إلى الهدوء والتعقل، ليتمكن النظر إلى الأمور والأحجام، والقدرات الواقعية واتزان، بعيدا عن الانتفاخات والتضخمات الصوتية وغير الواقعية. .

ثم. . إنه «صلى الله عليه وآله» صرح لهم بالحقيقة وطلب منهم ترديدها في عملية تلقين عفوية للنفس، وإدراك للعقل، وتلمس للوجدان، حين دلهم على كلمة هي كنز الجنة، يتعلمون منها: أن قدرتهم ليست بكثرة جمعهم، ولا بجودة سلاحهم، ولا بقدراتهم الذاتية وشجاعتهم؛ إذ «لا حول ولا قوة إلا بالله» .

### **المطلوب هو الخير لا الغنائم:**

روى ابن إسحاق، عن أبي مغيث بن عمرو. و محمد بن عمر عن شيوخه، قالوا: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لما أشرف على خيبر -و كان وقت الصبح- قال لأصحابه: «قفوا» . فوقفوا.

فقال: «اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أقللن، ورب الشياطين وما أضللن، ورب الرياح وما أذرين، فإنا نسألك من خير هذه القرية و خير أهلها، ونعوذ بك من شرها و شر ما فيها. أقدموا بسم الله» .

وكان يقولها لكل قرية يريد دخولها.

ورواه النسائي، وابن حبان عن صهيب (1).

ونقول:

إن هذا الدعاء قد جاء ليحدث تغييرا جذريا في أهداف هؤلاء القادمين إلى بلاد أعدائهم. إذ إن الإنسان حين يتخذ صفة المقاتل، ويعد للقتال عدته، ويحمل سلاحه، ويشرف على بلد عدوه، فإنه لا يحدث نفسه إلا بالنزال والقتال، ولا يفكر إلا بالموت أو الحياة، وبالنصر أو الهزيمة، ولا يحلم إلا بالغنائم والسبايا.

ولذلك يوقف النبي «صلى الله عليه وآله» أصحابه، ويوجههم إلى الله تعالى، ليفهمهم أنه تعالى هو المهيمن والمشرف على إيصال كل شيء إلى كماله، من حيث هو الرب المدبر الحكيم، والخبير العليم، والرؤوف الرحيم، وهو القاهر فوق عباده. .

فحلول هذا الجيش بهذا البلد لا ينبغي أن يكون بهدف الحصول على المغانم، والاستيلاء على البلاد والعباد.

ص: 104

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 118 وقال في هامشه: أخرجه ابن خزيمة {2565} و البخاري في التاريخ الكبير ج 6 ص 472 و الطبراني في الكبير ج 8 ص 39 و البيهقي في الدلائل ج 4 ص 204 و ابن السني {518} . وراجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 32 و 33 و البحار ج 21 ص 1 و 14 و ج 73 ص 249 و عن مجمع البيان ج 9 ص 200 و الإمتاع ص 310 و المغازي للواقدي ج 2 ص 642 و مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 176 و المزار ص 52 و الأمان من الأخطار ص 132 و مدينة المعاجز ج 1 ص 173.

بل يجب أن يكون الهدف هو الحصول على الخير: خير البلد و خير أهله، و تجنب الشر: شر البلد و شر ما فيه. . سواء أكان الشر من الناس، أم من غيرهم.

و يلاحظ أيضا: أن هذا الدعاء قد أظهر للداعين و لغيرهم: أن الهيمنة الإلهية كما تشمل السماوات و الأرض، من حيث هي موجودات كونية، فإنها تشمل ما أظللن، و ما أفللن من موجودات، لها وظائف و مهمات، فيهما على حد سواء. .

و أفاد أن هذه السلطة تشمل أيضا حتى الموجودات المتمردة و الطاغية، و تشمل من وقع تحت تأثيرها. . فهو تعالى رب الشياطين و ما أضللن. . كما أنها تشمل ما له حركة و تصرف، و ما يكون محلا للحركة و التصرف، و إن لم يكن من الموجودات العاقلة و المختارة. فهو رب الرياح و ما أذرين.

فإذا كانت الهيمنة لله تعالى على ذلك كله، فلا بد من أن يتوجه الناس إليه في حاجاتهم. و قد حدد رسول الله «صلى الله عليه و آله» هذه الحاجات في دعائه، بأنها الحصول على الخير، و تجنب الشر. .

ثم إنه «صلى الله عليه و آله» قال: «أقدموا باسم الله. .» .

فإذا كان إقدامهم متمازجا مع اسم الله تعالى، و ملابسا له، فلا بد أن يلتزموا بخطه تعالى، و أن لا يشذوا عنه، فيكون معهم في كل حركة، و كل سكون، و كل موقف.

و ما أحوجهم إلى استحضار الله تعالى في مواقفهم هذه التي ينسى الإنسان فيها أكثر الأشياء قربا منه، فينسى حتى الطعام و الشراب، و ينسى الأهل و الأولاد، و ينسى المال و المقام، و ينسى. . و ينسى. . و كل هذا النسيان

لا ضير فيه، إذا كان ذاكرة لله سبحانه، مستشعرا لوجوده، منسجما معه. . ولأجل ذلك قال لهم «صلى الله عليه وآله»: «أقدموا باسم الله». .

### ابن أبي يحذر اليهود:

وذكروا: أن عبد الله بن أبي أرسل إلى اليهود يخبرهم: بأن محمدا سائر إليكم، فخذوا حذركم، وأدخلوا أموالكم حصونكم، وأخرجوا إلى قتاله، ولا تخافوا منه، إن عددكم كثير، وقوم محمد شرذمة قليلون، عزّل لا سلاح معهم إلا قليل.

فلما علم بذلك يهود خيبر أرسلوا وفدا إلى غطفان يستمدونهم كما سيأتي (1).

ونقول:

إن توجيهات ابن أبي لهم، و تحريضه إياهم على التصدي لرسول الله «صلى الله عليه وآله» قد استند إلى عدة أمور، نشير منها إلى الأمرين التاليين:

1- كثرة عددهم، وقلة عدد جيش المسلمين، مع أن ابن أبي والناس كلهم قد شاهدوا كيف ينتصر المسلمون في حروبهم، و خصوصا في بدر، رغم قلة عددهم، وكثرة عدد جيش عدوهم المهاجم.

وقد بين القرآن هذه الحقيقة في موارد كثيرة. و صرح: بأن العشرة من المسلمين قادرون على أن يغلّبوا مائة، فيما لو تدرعوا بالصبر و الإيمان.

ص: 106

---

1- راجع: تاريخ الخميس ج 2 ص 42 وسبل الهدى والرشاد ج 4 ص 364.

قال تعالى أيضا: كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ . (1)

2- إنه قد ركز على السلاح، كعنصر حاسم في المعركة بين الإيمان والكفر.

غير أن من الواضح: أن للسلاح في نوعه وفي مقداره بعض التأثير في الحرب.

ولكن قد أثبتت الوقائع أيضا: أن الكلمة الأخيرة، و الفاصلة ليست له، وإنما هي للعزيمة والإيمان بالقضية، والالتجاء إلى الله سبحانه، بالإضافة إلى مفردات كثيرة من منظومة القيم، والمفاهيم، والاعتقادات، والنظرة إلى الكون وإلى الحياة، ومستوى تربية النفس، ودرجة التفاعل مع تلك القيم، ودرجات رسوخ تلك النظرات والاعتقادات في كيان الإنسان، وفي أعماق وجوده. .

### غطفان تخاف، فتراجع:

أرادت غطفان، وسيدهم عيينة بن حصن أن يعينوا أهل خيبر-و كانوا أربعة آلاف-لما سمعوا بمجيئه «صلى الله عليه وآله» إليهم، فأرسلوا كنانة ابن أبي الحقيق، وهوذة بن قيس، في أربعة عشر رجلا- إلى غطفان، يستمدونهم، و شرطوا لهم نصف ثمار خيبر إن غلبوا على المسلمين.

فجمعوا أربعة آلاف مقاتل-كما في بعض المصادر-ثم خرجوا ليظاهروا يهود خيبر.

ص: 107

---

1- الآية 249 من سورة البقرة.

و يقال: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أرسل إليهم: أن لا يعينوهم على أن يعطيهم من خير شيئاً سماه لهم، وهو نصف ثمارها تلك السنة، وقال لهم: «إن الله قد وعدني خيبر» .

فأبوا، وقالوا: جيراننا و حلفاؤنا.

فلما ساروا قليلا- سمعوا خلفهم في أموالهم وأهلهم حسا ظنوه القوم. أي ظنوا أن المسلمين أغاروا على أهلهم، فألقى الله الرعب في قلوبهم.

و حسب نص الواقدي: سمعنا صائحا-ثلاث مرات-لا ندري من السماء، أو من الأرض أهلكم أهلكم بحفياء {أو حيفاء-موضع قرب المدينة} ، فإنكم قد خولفتهم إليهم.

فرجعوا على الصعب والذلول. أي مسرعين على أعقابهم، فأقاموا في أهلهم وأموالهم، و خلوا بين رسول الله «صلى الله عليه وآله» وبين أهل خيبر.

وفي رواية: سمعوا صوتا يقول: أيها الناس، أهليكم خولفتهم إليهم، فرجعوا فلم يروا لذلك نبأ (1).

زاد في نص آخر: أنهم قالوا: «فعلمنا: أن ذلك من قبل الله، ليظفر محمد بيهود خيبر» (2).

بل ذكر بعضهم: أن عيينة بن حصن قد جاء إلى خيبر في أربعة آلاف، فدخلوا مع اليهود في حصون النطا، قبل قدوم رسول الله «صلى الله عليه

ص: 108

- 
- 1- السيرة الحلبية ج 3 ص 51 والإمتاع ص 313 وراجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 642 و 650 و تاريخ الخميس ج 2 ص 42 و البحار ج 21 ص 30 عن الخرائج والجرائح والإصابة ج 3 ص 254 و 301.
  - 2- البحار ج 21 ص 30 و ج 21 ص 30 و الخرائج والجرائح ج 1 ص 164.

وآله» بثلاثة أيام. فلما قدم رسول الله «صلى الله عليه وآله» خير أرسل إليهم سعد بن عباد و هم في الحصن.

فلما انتهى سعد إلى الحصن ناداهم: إني أريد أكل عينة بن حصن.

فأراد عينة أن يدخله الحصن، فقال مرحب: لا تدخله فيرى خلل حصننا، ويعرف نواحيه التي يؤتى منها، ولكن تخرج إليه.

فقال عينة: لقد أحببت أن يدخل فيرى حصانته، ويرى عددا كثيرا. فأبى مرحب أن يدخله، فخرج عينة إلى باب الحصن.

فقال سعد: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أرسلني إليك، يقول: إن الله قد وعدني خير فارجعوا، وكفوا، فإن ظهرنا عليها فلکم تمر خير سنة.

فقال عينة: إنا والله ما كنا لنسلم حلفاءنا لشيء، وإنا لنعلم ما لك و ما معك مما ههنا طاقة، هؤلاء قوم أهل حصون منيعة، ورجال عددهم كثير، و سلاح. إن قمت هلكت و من معك، وإن أردت القتال عجلوا عليك بالرجال و السلاح.

و لا والله، ما هؤلاء كقریش، و قوم ساروا إليك، إن أصابوا غرة منك فذاك الذي أرادوا و إلا انصرفوا، و هؤلاء يماكرونك الحرب و يطاولونك حتى تملهم.

فقال سعد بن عباد: أشهد ليحصرنك في حصنك هذا حتى تطلب الذي كنا عرضنا عليك، فلا نعطيك إلا السيف، و قد رأيت يا عينة من قد حللنا بساحته من يهود يثرب، كيف مزقوا كل ممزق!

فرجع سعد إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» فأخبره بما قال.

وقال سعد: يا رسول الله، لئن أخذته السيف ليسلمنهم، وليهربن إلى بلاده، كما فعل ذلك قبل اليوم في الخندق.

فأمر رسول الله «صلى الله عليه وآله» أصحابه: أن يوجهوا إلى حصنهم الذي في غطفان، وذلك عشية وهم في حصن ناعم، فنادى منادي رسول الله «صلى الله عليه وآله» أن أصبحوا على راياتكم عند حصن ناعم الذي فيه غطفان.

قال: فرعبوا من ذلك يومهم وليلتهم، فلما كان بعد هذه من تلك الليلة سمعوا صائحا يصيح، لا يدرون من السماء أو الأرض: يا معشر غطفان، أهلكم أهلكم!! الغوث، الغوث بحيفاء-صيح ثلاثة-لا تربة ولا مال!

قال: فخرجت غطفان على الصعب والذلول، وكان أمرا صنع الله لنبيه.

فلما أصبحوا أخبر كنانة ابن أبي الحقيق-وهو في الكتيبة-بانصرافهم، فسقط في يديه (1).

ونقول:

1-إن قبيلة غطفان أصرت على أن تنصر اليهود، لأمرين، هما: أنهم جيرانهم. وأنهم حلفاؤهم.

والإستجابة لنداء الجيرة و الحلف ليس بأولى من الاستجابة لما يوجب العقل، و تقرضه الفطرة، فإن غطفان كانت على الشرك الذي هو ظلم عظيم، و تأباه العقول، و تنفر منه الفطرة. .

ص: 110

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 650 و 651.

فكان من المفروض: أن تستجيب-قبل كل شيء-لنداء العقل و الفطرة، لتكتشف صحة ما جاء به رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، ففسير في خط طاعة الله سبحانه، موالية لأوليائه، و معادية لأعدائه، و محاربة لهم بكل قوة و صرامة و حزم. فلا عهد فوق عهد الله تعالى، و لا جوار لأحد في معصية الله سبحانه و تعالى.

2-إنه إذا كان اليهود قد وعدوا غطفان بشرط ثمار خيبر، فإن النبي «صلى الله عليه وآله» قد وعدهم بنفس ما وعدوهم به، مع فارق عظيم و هام، و هو: أن اليهود كانوا معروفين بالغدر.

أما النبي «صلى الله عليه وآله» فكان الصادق الأمين، و الوفي بالوعود و العهود. .

3-إن اليهود إنما وعدوهم: بأن يعطوهم شطر ثمار خيبر، و لكن بشرط أن يعينوهم، و يحاربوا معهم، و لا بد أن يقتل من يقتل منهم، و أن تنشأ العداوات، و الثارات، و الإحن بينهم و بين المجتمع الإسلامي كله. .

أما النبي «صلى الله عليه وآله» فلم يكلفهم بالحرب، بل اكتفى منهم بالكف و عدم الإقدام على مساعدة اليهود، فلا قتلى، و لا عداوات، و لا إحن، و لا أحقاد. .

مع ملاحظة: أن طلب اليهود العون يشير إلى ضعفهم أمام عدوهم، و طلب النبي «صلى الله عليه وآله» منهم اعتزال الحرب، و الحياد يشير إلى استغنائه عنهم، و إلى ثقته بالنصر على أعدائه. فكانت الاستجابة لرسول الله «صلى الله عليه وآله» هي الأصلح لهم حتى في حسابات الربح و الخسارة الدنيوية.

4- ولعل الحس الذي سمعته غطفان، و خافت أن يكون في أهلها قد جاء ليؤكد شدة خوفهم، و مدى رعبهم في قبال جيش المسلمين، على قاعدة: يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ (1). لمجرد أنهم علموا بتوجه المسلمين نحو خيبر، رغم أنهم يعرفون: أن طريق النبي «صلى الله عليه وآله» الآتي من المدينة إلى خيبر لا تمرّ بهم، لأن طريق غطفان إلى خيبر كانت من جهة الشام.

و قد استطاع النبي «صلى الله عليه وآله» في هذا الالتفاف اللافت: أن يقطع هذه الطريق عليهم، كما أسلفنا. .

5- إن غطفان لم تكن صادقة فيما ادّعته: من أنها تريد أن تستجيب لنداء الجيرة و العهد، حيث قالوا: هم جيراننا و حلفاؤنا. فإنه إذا كان هذا هو دافعهم الحقيقي فلماذا يكلّفون اليهود نصف ثمار خيبر؟ فإنها إذا كانت تريد أن تقي بالتزاماتها الأخلاقية، و تستجيب لنداء الجيرة، و تنفذ عهدا فيما بينهم و بينها. فلا حاجة إلى هذه الأموال. .

بل إن قبولها من المتبرع بها، فضلا عن المطالبة بها عيب، و عار، و خسة، و صغار.

6- و إذا كانت غطفان قد خافت من إغارة المسلمين على ديارها و أهلها، فقد كان بإمكانها أن ترسل سرية-لورمزية-من رجالها، لمساعدة اليهود، قضاء لحق الجيرة، و وفاء بالعهد و الحلف. و يبقى الآخرون لدفع المهاجمين المحتملين.

ص: 112

فإذا كان ثمة من هجوم، فإن باستطاعة هؤلاء أن يشاغلو المهاجمين إلى أن يرسلوا إلى حلفائهم و جيرانهم من اليهود ليعينوهم مع باقي الرجال الذين ذهبوا لنجدتهم، وإن لم يهاجمهم أحد، فإنهم يكونون قد وفوا بالتزاماتهم، ودفعوا عن جيرانهم، وفوا بعهودهم، لو صح أنه كانت لهم معهم عهود! !

7-إن كلمة ب «حيفاء» قد صحفت فصارت «جنفا» ، كما سيأتي حينما قال النبي «صلى الله عليه وآله» لبني فزارة عندما هددوه بالقتال إن لم يعطهم الغنائم: «موعدكم حيفا» . حيث أراد «صلى الله عليه وآله» أن يذكرهم بهذا النداء السماوي، ليفهمهم أن الله تعالى هو الذي يدافع عنه، أو يهيء له الأمور.

8-ثم إن النداء الذي سمعته غطفان، قد عرّفهم: أن الله سبحانه يريد أن يظفر نبيه الأكرم «صلى الله عليه وآله» بيهود خبير . وقد كان هذا الأمر كافيا لهم ليعودوا إلى أنفسهم، وليؤمنوا بالله، و برسوله، وأن يتهافتوا لنصرة هذا الرسول العظيم على أعدائه وأعدائهم .

ولكنهم لم يفعلوا ذلك، بل استمروا على الكفر والجحود، ولو وجدوا الفرصة لخرجوا إلى حرب رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و إلى نصره أعداء الله تعالى .

وهذا هو الخذلان الإلهي، والخيبة والخسران. نعوذ بالله من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب.

9-وسيأتي: أن العرب وقريشا قد شاركوا اليهود في الحرب ضد الإسلام والمسلمين .

بل في بعض النصوص الآتية تصريح: بأن عدد الذين واجههم المسلمون في خيبر كان أربعة عشر ألفا. .

10-إن الظاهر: أن هذه الأعداد الكبيرة كانت موزعة على الحصون المختلفة، و كانوا قد قرروا أن لا يخرجوا للقتال في ساحات الحرب و النزال. . فكان رأيهم هذا و بالا عليهم أيضا. .

ص: 114





## وصول رسول الله صلى الله عليه وآله إلى خيبر:

قال محمد بن عمر: ثم سار رسول الله «صلى الله عليه وآله» حتى انتهى إلى المنزلة، وهي سوق لخيبر، صارت في سهم زيد بن ثابت، فعرض رسول الله «صلى الله عليه وآله» بها ساعة من الليل.

وكانت يهود لا يظنون قبل ذلك أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» يغزوهم لمنعتهم، وحصونهم، وسلاحهم، وعددهم، فلما أحسوا بخروج رسول الله «صلى الله عليه وآله» إليهم، قاموا يخرجون كل يوم عشرة آلاف مقاتل صفوفاً، ثم يقولون: محمد يغزونا؟! هيهات!! هيهات!! وكان ذلك شأنهم.

وكان يهود المدينة يقولون حين تجهز النبي «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر: ما أمتع-والله-خيبر منكم. لو رأيتم خيبر، وحصونها، ورجالها لرجعتم قبل أن تصلوا إليهم، حصون شامخات في ذرى الجبال، والماء فيها واتن {أي لا ينقطع} .

إن بخيبر لألف دارع. ما كانت أسد، وغطفان يمتنعون من العرب إلا بهم. فأنتم تطيقون خيبر؟!!

فخرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» إليهم فعمي عليهم مخرجه،

حتى نزل رسول الله «صلى الله عليه وآله» بساحتهم ليلاً، وكانوا حين بلغهم عزم النبي «صلى الله عليه وآله» على المسير إليهم، اختلفوا في خطة حربهم معه، ولم يتحركوا تلك الليلة، ولم يصح لهم ديك حتى طلعت الشمس، فأصبحوا وأفندتهم تخفق، وفتحوا حصونهم غادين معهم المساحي، والكرازين (1) والمكاتل، فلما نظروا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ولّوا هاربين إلى حصونهم (2).

وروى الشافعي، وابن إسحاق، والشيخان من طرق، عن أنس، قال: سار رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر، فانتهى إليها ليلاً، وكان رسول الله «صلى الله عليه وآله» إذا طرق قوماً بليل لم يغر عليهم حتى يصبح، فإذا سمع أذاناً أمسك، وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم حتى يصبح.

فصلينا الصبح عند خيبر بغلس، فلم نسمع أذاناً، فلما أصبح ركب رسول الله «صلى الله عليه وآله» وركب معه المسلمون، وأنا رديف أبي طلحة.

فأجرى نبي الله «صلى الله عليه وآله»، فأنحسر عن فخذ رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فإني لأرى بياض فخذ رسول الله «صلى الله عليه وآله» عليه وآله، وإن قدمي لتمس قدم رسول الله «صلى الله عليه وآله» (3).

ص: 118

---

1- الكرازين: الفؤوس.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 118 و السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و الإمتاع ص 310 و راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 637 و 642 و 643 و الطبقات الكبرى لابن سعد ج 2 ص 106.

3- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 118 و السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و المغازي للواقدي ج 2 ص 643.

وخرج أهل القرية إلى مزارعهم بمكاتلهم. و مساحيهم، فلما رأوا رسول الله «صلى الله عليه وآله»، قالوا: محمد و الخميس. فادبروا هربا.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و رفع يديه: «الله أكبر، خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم، فساء صباح المنذرين» (1).

وروي بسند ضعيف، عن أنس، قال: كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يوم خيبر على حمار مخطوم برسن من ليف، و تحته إكاف من ليف (2).

قال ابن كثير: الذي ثبت في الصحيح: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» جرى في زقاق خيبر حتى انحسر الإزار عن فخذه.

فالظاهر: أنه كان يومئذ على فرس لا على حمار.

ص: 119

- 
- 1- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 119 و في هامشه عن: البخاري ج 2 ص 89 {610/2991} و مسلم ج 3 ص 1426 {120/1365} و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و لباب التأويل ج 4 ص 152 و الإمتاع ص 311 و المغازي للواقدي ج 2 ص 642 و 643.
  - 2- سبل الهدى و الرشاد ج 7 ص 33 و ج 5 ص 119 و في هامشه عن: الحاكم في المستدرك ج 2 ص 466 و البيهقي في الدلائل ج 4 ص 204، و انظر: الدر المنثور ج 6 ص 111. و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و مستدرك الوسائل ج 8 ص 268 و مكارم الأخلاق ص 15 و البحار ج 6 ص 229 و سنن ابن ماجه ج 2 ص 1339 و الجامع الصحيح ج 2 ص 241 و فتح الباري ج 6 ص 56 و شرح النهج للمعتزلي ج 11 ص 194 و تاريخ مدينة دمشق ج 4 ص 210 و الشفا بتعريف حقوق المصطفى ج 1 ص 131 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 350 و عن تاريخ الخميس ج 1 ص 493.

قال: ولعل هذا الحديث-إن كان صحيحا-محمول على أنه ركبه في بعض الأيام، و هو محاصرهما.

ونقول:

إن لنا مع النصوص المتقدمة عدة وقفات، هي التالية:

### الجيش هو الخميس:

سمي الجيش بالخميس، لأنه خمسة أقسام: المقدمة، و القلب، و الجناحان -أعني: الميمنة و الميسرة-و الساقة.

### خربت خيبر:

وذكروا: أن الرسول «صلى الله عليه وآله» رفع يديه، وقال:

«الله أكبر، خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم، فساء صباح المنذرين..».

فهل كان هذا منه «صلى الله عليه وآله» دعاء بخراب خيبر؟!

أو أنه «صلى الله عليه وآله» قد تقاعل بخرابها، حين رأى الفؤوس و المساحي، التي هي آلة الهدم، كما زعمه بعضهم.

أو أنه «صلى الله عليه وآله» بصدد الإخبار عن خرابها، بقرينة قوله: «إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين..» (1).

ص: 120

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و الدر المنضود ج 2 ص 145 و البحار ج 20 ص 234 و 262 و ج 21 ص 32 و الأم للشافعي ص 267 و المجموع للنووي ج 19 ص 288 و تنوير الحوالك ص 391 و المبسوط للسرخسي ج 10 ص 31 و مناقب أمير المؤمنين ج 2 ص 509 و الإرشاد للمفيد ج 1 ص 110 و ميزان الحكمة ج 3 ص 2247 و مسند الشافعي ص 318 و مسند أحمد ج 3 ص 102 و ج 3 ص 111 و 164 و 186 و 206 و 246 و 263 و 270 و ج 4 ص 28 و 29 و عن صحيح البخاري ج 1 ص 98 و 152 و 228 و ج 4 ص 5 و 16 و 188 و ج 5 ص 73 و عن صحيح مسلم ج 4 ص 145 و 147 و ج 5 ص 185 و الجامع الصحيح للترمذي ج 3 ص 54 و سنن النسائي ج 1 ص 272 و ج 6 ص 132 و ج 7 ص 204 و المستدرک للحاكم ج 1 ص 460 و السنن الكبرى للبيهقي ج 2 ص 230 و ج 9 ص 55 و 80 و 153 و شرح مسلم للنووي ج 12 ص 164 و مجمع الزوائد ج 6 ص 149 و عن فتح الباري ج 7 ص 359 و شرح سنن النسائي للسيوطي ج 6 ص 132 و مسند أبي داود ص 283 و مسند الحميدي ج 2 ص 504 و بغية الباحث ص 261 و كتاب السنة ص 594 و السنن الكبرى للنسائي ج 1 ص 478 و ج 3 ص 161 و 335 و ج 5 ص 177 و 178 و 200 و ج 6 ص 441 و مسند أبي يعلى ج 5 ص 286 و 384 و ج 6 ص 431 و ج 7 ص 30 و شرح معاني الآثار ج 3 ص 208 و صحيح ابن حبان ج 11 ص 50 و ج 14 ص 452 و ج 16 ص 195 و المعجم الصغير للطبراني ج 1 ص 196 و المعجم الأوسط للطبراني ج 3 ص 95 و ج 4 ص 142 و ج 8 ص 358 و المعجم الكبير للطبراني ج 5 ص 97 و مسند الشاميين ج 4 ص 22 و دلائل النبوة للإصبهاني ص 112 و الأذكار النووية للنووي ص 209 و نصب الراية للزيلعي ج 6 ص 135 و كنز العمال ج 10 ص 385 و ص 465 و غير ذلك كثير.

قد يكون هذا الاحتمال الأخير قريبا، ثم الاحتمال الأول. والله هو العالم. .

**إنحسار الإزار عن فخذ رسول الله صلى الله عليه وآله:**

وأما قولهم: جرى رسول الله في زقاق خبير حتى انحسر الإزار عن

ص: 121

فخذه، فنلاحظ عليه:

أولاً: هل يراد الإيحاء: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن محتفظاً في لباسه وستره بالمقدار الكافي؟!

وأين هو وقاره، وسكينته «صلى الله عليه وآله»؟! فلماذا لا يحتفظ بهما في مثل هذه الحالات التي لا توجب عجلة، إذ ليس هناك أمر يخاف فوته، ولا يوجد عدو تخشى مباغتته؟!

ثانياً: أليس يقولون: إن الفخذ من العورة، التي ينزه رسول الله «صلى الله عليه وآله» من الغفلة عن التحفظ عليها، أو التهاون في سترها؟ أو أن يعجله أمر عن ذلك؟!

وقد قدمنا في جزء سابق من هذا الكتاب (1) ما روي عنه «صلى الله عليه وآله»: أنه أمر رجلاً بستر فخذه؛ فإنها من العورة (2).

وهناك نصوص كثيرة، تدل: على أن ما بين السرة والركبة عورة،

ص: 122

---

1- راجع: الصحيح من السيرة ج 2 ص 175 و 176.

2- مسند أحمد ج 5 ص 290 و ج 1 ص 275 و صحيح البخاري ج 1 ص 51 و سنن البيهقي ج 2 ص 228 و الإصابة ج 3 ص 448 و فتح الباري ج 1 ص 403 و نيل الأوطار ج 2 ص 50 و مستدرک الحاكم ج 4 ص 180 و 181 و مجمع الزوائد ج 2 ص 52 عن أحمد، و الطبراني في الكبير، و الغدير ج 9 ص 282 فما بعدها، عن من تقدم، و عن إرشاد الساري، و ابن حبان في صحيحه، و ليراجع: موطأ مالك، و الترمذي، و أبو داود، و مشكل الآثار ج 2 ص 284 و 285 و 286 و حتى ص 293. و المصنف ج 11 ص 27 و تأويل مختلف الحديث ص 323 و 324.

هناك نصوص تدل على حياء أبي موسى الأشعري وأبي بكر، والخدري، لا مجال لإيرادها فعلا (2). فيمكن الرجوع إليها في مظانها.

وقال العلامة الأميني: «هب أن النهي عن كشف الأفخاذ تنزيهي، إلا أنه لا شك في أن سترها أدب من آداب الشريعة، و من لوازم الوقار، و مقارنات الأبهة، و رسول الله «صلى الله عليه وآله» أولى برعاية هذا الأدب، الذي صدع به هو الخ.». (3).

هذا، و لا بأس بالمقارنة بين ما يذكر هنا عن نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله» وبين ما يذكر عن حياء عثمان، حتى إن أبا بكر، و عمر ليدخلان على النبي «صلى الله عليه وآله»، و فخذة مكشوفة، فلا يسترها، حتى إذا دخل عليه عثمان جلس، و ستر فخذة، و سوى عليه ثيابه؛ فتسأله عائشة عن ذلك.

فيجيبها: بأنه ألا يستحي من رجل تستحي منه الملائكة؟! أو ما هو

ص: 123

- 
- 1- راجع: الغدير ج 9 ص 285 و 284 و 288 و 290 و 291 و 292. و المعجم الصغير ج 2 ص 96. و حياة الصحابة ج 2 ص 612 و 613 تجد كثيرا من أقوال العلماء و النصوص حول ذلك.
  - 2- راجع: طبقات ابن سعد ج 4 ص 113 و 114 و الزهد و الرقائق ص 107 و ربيع الأبرار ج 1 ص 760 و حياة الصحابة ج 3 ص 482 عن كنز العمال ج 8 ص 306 و ج 5 ص 124 و عن حلية الأولياء ج 1 ص 34 و الغدير ج 7 ص 248 و ج 9 ص 281.
  - 3- الغدير ج 9 ص 285.

يضاف إلى ذلك: أن النبي «صلى الله عليه وآله» نفسه يأمر بالحياء ويؤكد ويحث عليه باستمرار، فيقول: إذا لم تستح، فاصنع ما شئت (2).

ص: 124

1- مجمع الزوائد ج 9 ص 82 و البداية و النهاية ج 7 ص 202 عن الطبراني في الكبير، و الأوسط، و مسند أحمد، و أبي يعلى، و تاريخ جرجان ص 416، و المصنف للصنعاني ج 11 ص 232 و 233 و المحاسن و المساوي ج 1 ص 61 و حياة الصحابة ج 2 ص 611 و 612 عن الأولين، و مشكل الآثار ج 2 ص 283 و 284 و مسند أحمد ج 1 ص 71 و ج 6 ص 62 و 155 و 167 و صحيح مسلم ج 7 ص 116 و 177 و الغدير ج 9 ص 274 و 275 و 287 و ص 290 عن الآخرين، و عن: مصابيح السنة ج 2 ص 273 و الرياض النضرة ج 2 ص 88 و راجع: تأويل مختلف الحديث ص 323 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 383 و 384 و فيه أحاديث أخرى عن حياء الملائكة من عثمان، و مسند أبي يعلى ج 7 ص 415.

2- راجع: كنز العمال ج 3 ص 122 و مسند أحمد ج 4 ص 121 و ج 5 ص 273 و عن صحيح البخاري ج 5 ص 100 و تحفة الأحوذى ج 2 ص 74 و مسند ابن الجعد ص 130 و المعجم الكبير ج 17 ص 236 و 237 و 238 و مسند الشهاب ج 2 ص 186 و الأذكار النووية ص 410 و رياض الصالحين للنووي ص 713 و الجامع الصغير للسيوطي ج 1 ص 6 و 382 و عن فتح الباري ج 10 ص 434 و الغدير ج 9 ص 275 و مستدرك الوسائل ج 8 ص 466 و الشرح الكبير لابن قدامة ج 12 ص 43 و سبل السلام لابن حجر ج 4 ص 206 و المغني لابن قدامة ج 12 ص 33 و تنوير الحوالك ص 167 و إعانة الطالبين ج 4 ص 318 و الإقناع للحجاوي ج 2 ص 280 و مغني المحتاج ج 4 ص 427 و ميزان الحكمة ج 1 ص 718 و فيض القدير ج 2 ص 685 و كشف الخفاء ج 1 ص 14 و 98 و تفسير مجمع البيان ج 8 ص 388 و المحصول للرازي ج 2 ص 34 و الكامل ج 6 ص 82 و طبقات المحدثين بإصبهان ج 3 ص 560 و تاريخ بغداد ج 3 ص 315 و ج 10 ص 303 و 354 و تاريخ مدينة دمشق ج 25 ص 388 و ج 36 ص 183 و ج 53 ص 120 و أسد الغابة ج 2 ص 227 و تهذيب الكمال ج 16 ص 124 و الأنساب للسمعاني ج 4 ص 154 و البداية و النهاية ج 2 ص 169 و ج 12 ص 68 و 158.

1- راجع: الكافي ج 1 ص 7 و ج 2 ص 106 و تحف العقول ص 394 و شرح أصول الكافي ج 8 ص 301 و الوسائل {ط دار الإسلامية} ج 11 ص 330 و مستدرك الوسائل ج 8 ص 461 و 463 و ج 12 ص 81 و كتاب الزهد للكوفي ص 6 و المسترشد للطبري ص 16 و دلائل الإمامة ص 66 و مشكاة الأنوار للطبرسي ص 411 و البحار ج 1 ص 149 و ج 68 ص 329 و ج 75 ص 309 و ج 76 ص 112 و الغدير ج 9 ص 275 و مستدرك سفينة البحار ج 1 ص 310 و مكاتيب الرسول ج 3 ص 576 و 577 و ميزان الحكمة ج 1 ص 717 و مسند أحمد ج 2 ص 501 و سنن ابن ماجه ج 2 ص 1400 و سنن الترمذي ج 3 ص 247 و المستدرك للحاكم ج 1 ص 52 و 53 و مجمع الزوائد ج 1 ص 91 و ج 8 ص 26 و 169 و عن فتح الباري ج 10 ص 433 و مسند ابن الجعد ص 421 و المصنف لابن أبي شيبة ج 6 ص 92 و ج 7 ص 222 و الأدب المفرد للبخاري ص 278 و مكارم الأخلاق لابن أبي الدنيا ص 35 و أمالي المحاملي ص 104 و صحيح ابن حبان ج 2 ص 373 و 374 و المعجم الصغير ج 2 ص 115 و المعجم الأوسط ج 5 ص 193 و المعجم الكبير ج 10 ص 196 و ج 18 ص 178 و ج 22 ص 414 و موارد الظمآن ص 476 و الجامع الصغير ج 1 ص 596 و ج 2 ص 25 و العهود المحمدية للشعراني ص 459 و كنز العمال ج 3 ص 53 و 120 و ج 15 ص 877 و فيض القدير ج 3 ص 568 و ج 4 ص 75 و تفسير الثعالبي ج 4 ص 269 و تاريخ بغداد ج 6 ص 189 و تاريخ مدينة دمشق ج 14 ص 55 و ميزان الاعتدال ج 1 ص 110 و الكشف الحثيث لسبط ابن العجمي ص 48 و لسان الميزان ج 1 ص 198 و تاريخ يعقوبي ج 2 ص 93 و بيت الأحران للقمي ص 46 و لسان العرب ج 14 ص 148.

إلى غير ذلك من النصوص الكثيرة المروية عنه «صلى الله عليه وآله»، ولا مجال لتتبعها.

### **لا يظن اليهود: أنه صلى الله عليه وآله يغزوهم:**

وقد ذكرت الرواية المتقدمة: أن اليهود كانوا لا يظنون قبل ذلك: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» يغزوهم لمنعتهم وسلاحهم، و  
عددهم.

ونقول:

1- إن هؤلاء كانوا مغرورين بأنفسهم بدرجة كبيرة، فهم يرون أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد خاض حروباً صعبة وهائلة، ومنّ الله عليه بالنصر فيها، وهو قد ألجأ قريشاً، التي لا يشك أحد في زيادة عددها أضعافاً على العدد الذي عنده، ولا يماري أحد في سيادتها و نفوذها في الحجاز كله-ألجأها-إلى طلب الصلح. وفرض عليها شروطه القوية، رغم أن عدد الذين كانوا معه في جميع تلك المشاهد لا يقاس بعدد جيوش أعدائه. إضافة إلى ضعف ظاهر في التجهيز في السلاح، وفي كثير من الامتيازات الحربية الأخرى.

ص: 126

ثم إنهم قد رأوا: أنه «صلى الله عليه وآله» يكتتب ملوك الأرض، ويدعوهم إلى دينه. وإلى الاعتراف بنبوته. .

فكيف مع هذا كله لم يكن اليهود يظنون أنه يغزوهم؟! !

ومتى ظهر لهم: أنه «صلى الله عليه وآله» قد خاف من كثرة السلاح، أو أرهبته منعة الحصون، أو ثنى عزيمة كثرة عدد أعدائه؟! !

2- إذا كانوا لا يظنون أنه يغزوهم لمنعتهم و. . فلماذا أرسلوا وفدهم إلى قبيلة غطفان لطلب العون، و جعلوا لتلك القبيلة شطر ثمار خير، إذا انتصروا على المسلمين؟! . .

ومع كل ذلك نؤكد على: أنهم ربما كانوا يظهرون للناس هذا الأمر تجلدا منهم، ومكرا ودهاء، يخفي وراءه رعبا قاتلا، و خوفا مخزيا، دفعهم إلى الاتصال بتلك القبيلة، وعرض ثمرة ديارهم عليهم، ليفوزوا بنصرهم. .

ولكن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد عرض ثمرة بلاد عدوه، مقابل وقوف تلك القبيلة على الحياد، و شتان ما بينهما. .

### الأذان علامة الإسلام:

وقد تقدم: أنه «صلى الله عليه وآله» كان ينتظر أذان الصبح، فإن سمع الأذان امتنع عن الهجوم.

ولعل السبب في ذلك: أن قرار الحرب و السلم قد يتخذه زعماء تلك الجماعة، لأطماع، معينة، أو لثارات شخصية، أو أهداف شخصية، ترمي إلى بسط الزعامة و النفوذ لبعض الطامحين، وقد تكون لأسباب اقتصادية أو

غيرها. . مع عدم رضا المرؤوسين بتلك الحرب، أو مع عدم وجود مبرر لها في حياتهم. . فيسوق زعيم القبيلة مع حفنة من أعوانه قبيلته إلى حرب رسول الله «صلى الله عليه وآله» في حين يكون عامة الناس في تلك القبيلة، و الجماعة غير راضين بخوض تلك الحرب.

فكان «صلى الله عليه وآله» يراقب حاله الناس و يميز بينهم، فإن رأى فيهم أية أمانة تدل على استحقاق الرفق بهم، أو تدل على إسلامهم- كالأذان- كف عنهم، و سعى في حل الإشكال مع الذين يسوقونهم إلى الحرب بطرق أخرى، أو سعى إلى استهداف المجرمين منهم دون المستضعفين المقهورين. و هذا هو الغاية في الحكمة و منتهى اللطف منه «صلى الله عليه وآله» بمن يظهرون العداوة و ينصبون الحرب له.

و من جهة أخرى، فقد ذكرت الروايات: أنه «صلى الله عليه وآله» كان لا يهاجم عدوه ليلاً، بل ينتظر فيه طلوع الفجر، وفقاً لما أشير إليه في قوله تعالى: [فَالْمَغِيرَاتِ صُبْحاً \(1\)](#).

وقوله تعالى: [وَلَقَدْ صَبَحَهمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ \(2\)](#).

وقوله: [فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ \(3\)](#).

وقوله: . . [إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ \(4\)](#).

ص: 128

---

1- الآية 3 من سورة العاديات.

2- الآية 38 من سورة القمر.

3- الآية 177 من سورة الصافات.

4- الآية 81 من سورة هود.

وقوله: أَنْ ذَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (1).

وقوله: فَأَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ (2) وغير ذلك. .

وذلك كله يدل: على أن الهجوم على العدو صباحا- كما كان يفعل رسول الله «صلى الله عليه وآله» وكذلك علي «عليه السلام» من بعده- هو الراجح والأولى، ولعل لهذا الأمر اعتبارات نفسية، وعملية قد يحتاج التعرف عليها إلى مزيد من التأمل والتدقيق.

### إستعراضات و انتفاخات كاذبة:

وإن ما كان يقوم به اليهود من الخروج في كل يوم، وهم عشرة آلاف، يصطفون ويقولون: محمد يغزونا؟ هيهات! هيهات!! لا يحتاج إلى تعليق.

فقد أشرنا أكثر من مرة إلى أن الاغترار بالكثرة والاعتماد عليها. دليل الفشل والسقوط. .

خصوصا إذا كان ذلك في حال الحرب، وبالأخص إذا كان أولئك الناس من أهل الدنيا، والغارقين بالحياة المادية إلى آذانهم، لأن كلا منهم يريد أن يضحي بغيره من أجل نفسه، فهو يتخذ من غيره مجنا، وترسا يتخفى وراءه باستمرار، وهو يشعر: أن نفسه التي بين جنبيه هي المستهدفة بالقتل والقتال. .

ولذلك فهو يتخيل: أن الكثرة من شأنها تكديس الموانع والحواجز التي سوف يختبئ وراءها. . ويحتاج العدو إلى إزالتها والتخلص منها قبل أن يصل إليه. .

ص: 129

---

1- الآية 66 من سورة الحجر.

2- الآية 83 من سورة الحجر.

مع أنه إذا جد الجد و حمي الوطيس سيرى: أن الكل يفكر بنفس الطريقة، فإن كانوا عشرة آلاف، فسيجد العشرة آلاف كلهم يفكرون بما يفكر به هذا وذاك، أي أن كل واحد منهم يريد أن يجعل الآخر ترسا و مجنا لهم، ليكون في قبال حراب العدو، و سيوفه و سهامه، التي سوف تأكل من لحمه، و تهشم عظمه.

فإذا وصل به الخيال إلى هذا الحد، فإنه سوف يسعى لإبعاد شبح الحرب عن مخيلته، و سوف يتلذذ بالصور التي يخترعها لمبررات التخلص من عدوه.

و لعل أُلذها و أغلاها على قلبه هي تلك الصور التي تزين له كيفية انصراف العدو عن الحرب، و لسوف يندمج و يتفاعل مع هذه الصور، حتى تصبح هي الحقيقة التي لا محيص منها عنده، و لا بديل عنها لديه. .

و لذلك اعتقد اليهود: أن النبي «صلى الله عليه و آله» سوف لا يأتي لحربهم، لأنهم توهّموا: أنه «صلى الله عليه و آله» يفكر كما يفكرون، و يخشى من الكثرات كما يخشون. .

و كانت تلك الاستعراضات و الانتفاخات الكاذبة تجسد لهم أحلامهم هذه، و تزينها. حتى إذا استفاقوا من سباتهم هذا وجدوا أنفسهم أمام الحقيقة، و لم يكن لهم بد من مواجهة مصيرهم المحتوم. . و هكذا كان. .

و هذا يصلح تفسيراً لما قد يعتبر تناقضاً ظاهراً في مواقفهم، فهم إذا كانوا قد أحسوا بخروج رسول الله «صلى الله عليه و آله» إليهم، و طلبوا معونة غطفان، و رتبوا حصونهم بحيث يحاربون في بعضها، و يجعلون ذرايهم و أموالهم في البعض الآخر. .

فما معنى قولهم: محمد يغزونا؟! هيهات! هيهات!!

ولكن شرط أن يضاف إليه: أن يكون المقصود بهذا الاستعراض، إظهار الإعجاب بقوتهم وبكثرتهم، والسعي للتشجيع، والحصول على الجرأة على خوض تلك الحرب التي يخشونها كل الخشية. .

### مشورة الحباب:

### إشارة

وقال محمد بن عمر: إنه حين نزل النبي «صلى الله عليه وآله» في خيبر، وجاء الحباب بن المنذر، فقال: يا رسول الله، إنك نزلت منزلك هذا، فإن كان من أمر أمرت به فلا نتكلم، وإن كان الرأي تكلمنا.

فقال «صلى الله عليه وآله»: «هو الرأي» .

فقال: يا رسول الله، دنوت من الحصون، ونزلت بين ظهري النخل، والنز، مع أن أهل النظاة لي بهم معرفة، ليس قوم أبعد مدى سهم منهم، ولا أعدل رمية منهم، وهم مرتفعون علينا، ينالنا نبلهم، ولا نأمن من يياتهم، يدخلون في خمر النخل، فتحول يا رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى موضع بريء من النز، ومن الوباء، نجعل الحرة بيننا وبينهم، حتى لا تنالنا نبالهم، ونأمن من يياتهم، ونرتفع من النز.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «أشرت بالرأي، ولكن نقاتلهم هذا اليوم» (1). إذا أمسينا إن شاء الله تحولنا (2).

ص: 131

- 
- 1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 119 و 120 وفي هامشه عن ابن سعد في الطبقات 3/2/109 وراجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و 34 والمغازي للواقدي ج 2 ص 643 و 644.
  - 2- السيرة الحلبية ج 3 ص 33 و 34 وسبل الهدى والرشاد ج 5 ص 120 وراجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 644.

ودعا رسول الله «صلى الله عليه وآله» محمد بن مسلمة، فقال: انظر لنا منزلا بعيدا من حصونهم، بريئا من الوباء، نأمن فيه من بيّاتهم، فطاف محمد حتى أتى الرجيع، ثم رجع إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: يا رسول الله، وجدت لك منزلا.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «على بركة الله» (1).

وسألتني: أنه «صلى الله عليه وآله» تحول لما أمسى، وأمر الناس بالتحول.

ويذكرون أيضا: أن راحلته «صلى الله عليه وآله» قامت تجر بزمامها، فأدركت لتردّ، فقال: دعوها، فإنها مأمورة.

فلما انتهت إلى موضع من الصخرة بركت عندها، فتحول رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى الصخرة. وتحول الناس إليها، واتخذوا ذلك الموضع معسكرا.

وفي الأصل: أنه نزل بذلك الموضع، ليحول بين أهل خير، وبين غطفان، لأنهم كانوا مظاهرين لهم على رسول الله «صلى الله عليه وآله».

وابتنى هنالك مسجدا صلى به طول مقامه بخير (2).

ص: 132

- 
- 1- طبقات ابن سعد 3/2/109 و المصنف للصنعاني {9291} والسيرة الحلبية ج 3 ص 34 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 119 و 120 وفي الهامش: أخرجه عبد الرزاق في المصنف {9291}.
  - 2- السيرة الحلبية ج 3 ص 34 وراجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 644.

ونقول:

إن لنا مع النص المتقدم عدة وقفات، نجملها على النحو التالي:

### **ألف: الإنتقاص من رسول الله صلى الله عليه وآله:**

قد أظهرت الرواية المتقدمة: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد اختار لجيشه منزلا غير صالح، من حيث إنه-كما أوضح الحباب-قريب من العدو إلى حد أن سهامهم تصل إليه.

يضاف إلى ذلك: ارتفاع المواقع التي يتواجد العدو فيها بالنسبة لموقع جيش المسلمين، فلهم إشراف، و تسلط و هيمنة عليهم.

كما أن وجود النخل بكثافة يعطيهم الفرصة للاستفادة منه في مهاجمة المسلمين تحت جناح الظلام. .

فهذه الحثيات كلها لا ينبغي أن تخفى على أي إنسان عادي، يملك عقلا وإدراكا، ويعيش حالة التوازن في شخصيته، ولا يغفل عنها إلا من كان يعاني من اختلالات في عقله، فكيف يصح نسبتها إلى عقل الكل، وإمام الكل، و مدبر الكل، و هو سيد الأنبياء والمرسلين، و أفضل الخلائق أجمعين، من الأولين والآخرين، إلى يوم الدين؟ !

وكيف يكون الحباب بن المنذر أعرف، و أرشد، و أوفر عقلا من الرسول المسدد من الله، و المؤيد بالوحي؟ !

ويجب أن لا ننسى: أنهم قد نسبوا إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، مثل ذلك في غزوة بدر، و قد ذكرنا هناك أيضا أننا لا نشك في كون ذلك من الأكاذيب، فراجع. .

ص: 133

### **إشارة**

و لعل الصحيح هو: أن الناس أو معظمهم كانوا قد تسرعوا في الأمر، ونزلوا في ذلك المكان القريب من العدو، الذي تنز الأرض فيه ماء. . حتى إن من يقيم في ذلك الموضع يبتلى -بسبب ذلك- ببعض الأدواء والأوبئة. فشكى الناس بلسان الحباب بن المنذر ذلك لرسول الله، و كان «صلى الله عليه وآله» عالما بالأمر، وعازما على التحول. .

ولكنه كان لا يريد أن يكسر عنفوان أولئك الناس الذين انطلقوا فيما فعلوه من نوايا طيبة، و نفوس سليمة، و طاهرة. كما أنهم إذا عاينوا سوء ذلك الموضع بأم أعينهم فسوف يكون قرار الانتقال حاجة يشعرون هم أنفسهم بضرورة تلبيتها، من دون أي تردد، أو إحساس بالمرارة، أو اتهام منهم للآخرين بالمبالغة و التجني.

كما أنه «صلى الله عليه وآله» لا يريد أن يشعر اليهود بأن ثمة ترددا أو اهتزازا في القرارات، و في السلوك و الممارسة لدى المسلمين. فيجروهم ذلك عليهم، و تهتز هيبتهم في أعينهم، و يهيء لهم الأ-جواء للتفكير في منافذ من شأنها أن تثير بعض المتاعب لديهم، فقرر «صلى الله عليه وآله» المقام في ذلك المكان إلى الليل، للإيحاء لهم بأن ذلك داخل في جملة القرارات المدروسة و المؤثرة.

### **الحباب ذو الرأي من هو؟ !**

و اللافت هنا: أن المؤرخين يذكرون: أن الحباب بن المنذر قد عارض أهل السقيفة، و قال لقومه: لكأنني بأبنائكم على أبواب أبنائهم {أي الذين

بويعوا في السقيفة { ، قد وقفوا يسألونهم بأكفهم، ولا يسقون الماء. (1).

بل ذكروا: أنه حين قال في السقيفة: أنا جدي لها المحكك، وعذيقها المرجب، أخذ ووطئ في بطنه، ودسوا في فيه التراب (2).

وهو القائل في السقيفة: منا أمير، ومنهم أمير (3).

ولكن ذلك: لا يدل على أنه كان بصدد مناصرة علي «عليه السلام»، بل قد يفهم من سياق حديث السقيفة: أنه كان بصدد تدبير الأمر لسعد بن عباد، وأنه لم يكن -فيما يظهر- من المعروفين بالولاء لعلي «عليه السلام»، أو لبني هاشم.

ومن جهة أخرى: فإننا تعودنا من فريق بعينه من الناس تعظيم مناوئي علي «عليه السلام»، ومنحهم الأوسمة، وإعطائهم الامتيازات، فما الذي جعل الحباب يستحق هذه الأوسمة منهم يا ترى؟!

فهل تمكن الذين حكموا بعد رسول الله «صلى الله عليه وآله» من اجتذابه إلى جانبهم، فاستحق بذلك أن ينال بعض هذا الشاء، فيكون الرجل الرشيد، وصاحب الرأي السديد، دون الرسول «صلى الله عليه

ص: 135

1- الإمامة والسياسة { ط سنة 1356 هـ بمصر } ج 1 ص 9.

2- قاموس الرجال ج 3 ص 46 عن شرح النهج للمعتزلي ج 6 ص 40 والغدير للأميني ج 7 ص 76.

3- الإمامة والسياسة { ط سنة 1356 هـ بمصر } ج 1 ص 7 وشرح النهج للمعتزلي ج 2 ص 24 و ج 6 ص 9 وصحيح البخاري كتاب الحدود باب رجم الحبلى من الزنى، والكامل لابن الأثير ج 2 ص 25 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 حوادث سنة 11 هـ. و الإحتجاج للطبرسي ج 1 ص 92.

وآله» ، حتى ليدّعون أنه حين نزل النبي «صلى الله عليه وآله» في بدر، استنادا إلى رأي نفسه، وأشار هو عليه «صلى الله عليه وآله» بالنزول في موضع آخر، نزل جبرئيل «عليه السلام» ، فقال: الرأي ما أشار به حباب (1).

### ج: حديث الراحلة:

1-و كما كانت ناقة رسول الله «صلى الله عليه وآله» مأمورة بتحديد المواقع كما جرى في الحديبية، و حين وصوله «صلى الله عليه وآله» إلى المدينة مهاجرا من مكة، فقد كان لناقته «صلى الله عليه وآله» دور أيضا في واقعة خيبر. فإنها كانت مأمورة حين قامت تجر بزماتها حتى انتهت إلى موضع بعينه، فبركت فيه، فتحول «صلى الله عليه وآله» إليه. و تحول الناس معه، و اتخذوا ذلك الموقع معسكرا.

و كانت هذه إشارة كافية لتعريف الناس برعاية الله تعالى لهذه المسيرة، و رضاه عنها. . فلتسكن القلوب إذن، و ليطمئن الناس إلى ما يختاره الله تعالى لهم. فالمقتول في هذه المعركة شهيد، و الباذل مهجته في سبيل الله مجاهد. . و ما هي إلا إحدى الحسنين: إما النصر، و إما الشهادة!! .

2-و حديث الراحلة هذا يكذب الرواية الأخرى التي زعمت: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد طلب من محمد بن مسلمة: أن يبحث لهم عن مكان ينزلون فيه، فطاف حتى أتى الرجيع فاختره له، فانتقل «صلى الله عليه وآله» إليه. .

ص: 136

فإننا لا نجد في رواية الراحلة أية دواعٍ للكذب، و الافتعال، بينما تكون هذه الدواعي متوفرة بالنسبة لمحمد بن مسلمة، حسبما أشرنا إليه عدة مرات، وربما نشير إلى ذلك أيضا فيما يأتي. .

3- بل إن بعض النصوص قد صرحت: بأنه «صلى الله عليه وآله» قد اختار ذلك المكان ليحول بين أهل خيبر و غطفان. .

وربما تكون الراحلة، قد حددت الموضوع، ثم جاء التصريح من النبي «صلى الله عليه وآله»: بأن النزول في ذلك المكان بعينه سوف يقطع طريق الاتصال بين اليهود، وبين غطفان. .

#### **د: بناء المسجد في خيبر:**

وليس من قبيل الصدفة: أن يبادر رسول الله «صلى الله عليه وآله» لبناء مسجد له في خيبر، فإن ذلك يتضمن الإيحاء للمسلمين بالنتائج الإيجابية لهذه الحرب التي يقدمون عليها.

كما أنه إشارة، بل إعلان ليهود خيبر بثقتهم «صلى الله عليه وآله» بالنصر عليهم، وبظهور الإسلام في بلادهم رغما عنهم. .

#### **صوابية تدبير اليهود:**

قالوا: «ابتدأ رسول الله «صلى الله عليه وآله» من حصونهم بحصون النطاة. و قيل: ابتدأ بحصون الكتيبة؛ لأنهم أدخلوا عيالهم و أموالهم في حصون الكتيبة، و جمعوا المقاتلة في حصون النطاة» (1).

ص: 137

غير أننا لم نستطع أن نقنع أنفسنا بصوابية هذا التدبير، فإن فصل العيال عن المقاتلين بهذا النحو قد يعطي الفرصة للجيش المهاجم لتكليف طائفة من مقاتليه بمشاغلة المقاتلين في حصن النطا، ثم تتولى فئة أخرى مهاجمة الحصن الذي فيه العيال والأموال، وفتح، والاستيلاء على ما ومن فيه. . وبذلك يكونون قد عرضوا أنفسهم لضربة قاصمة على الصعيد النفسي على أقل تقدير.

ومن جهة ثانية نقول: ماذا لو أن الجيش المهاجم اختار أن يهاجم الحصن الذي فيه المال والعيال بكل جنوده، أو اختار حصنا آخر غير حصن النطا والكتيبة، ليهاجمه، فما الذي يصنعه الجيش المتجمع في حصن النطا؟! هل سترك مواقعه، وبيادر لنجدة مقاتلي الحصن الآخر؟!

وهل سوف يصحر للجيش المهاجم، ويلاقيه في الصحراء، أو بين أشجار النخيل؟

أم سوف يبقى معتصما بالحصن الذي هو فيه، ويكتفي بالرمي من فوق الأسوار؟!

من أجل ذلك نقول:

لعل الحقيقة هي: أن اليهود قد وضعوا عيالهم وأموالهم، ورجالهم في الحصن الأقوى بنظرهم. ووضعوا قسما من رجالهم في أول حصن يتوقعون مهاجمة الجيش القادم له. . على أمل أن يتمكنوا من حفظ تلك الحصون من أخذ المهاجمين لها، والاستفادة منها في إذلالهم، وقهرهم.

كما أن تواجدهم في تلك الحصون قد يربك المسلمين، ويوهمهم صعوبة تحقيق النصر، ويبعث في نفوسهم اليأس من الظفر، ويحملهم على

التفكير بالرجوع عنهم بلا نتيجة، أو بنتيجة هي لصالحهم في جميع احتمالاتها وجوهاها..

### قطع نخيل النطا:

قالوا: «و أمر «صلى الله عليه وآله» بقطع نخيل أهل حصون النطا؛ فوقع المسلمون في قطعها، حتى قطعوا أربع مائة نخلة، ثم نهاهم عن القطع، فما قطع من نخيل خيبر غيرها» (1).

بل لقد زعموا: أن الحباب بن المنذر هو الذي أشار على النبي «صلى الله عليه وآله» بقطع النخيل، لأن النخيل أحب إلى اليهود من أكر أولادهم، فأمر «صلى الله عليه وآله» بقطع النخل، فوقع المسلمون في قطعها حتى أسرعوا في ذلك، فجاء أبو بكر إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، وقال له: يا رسول الله، إن الله عز وجل قد وعدكم خيبر، وهو منجز ما وعدك. فلا تقطع النخل.

فأمر منادي رسول الله «صلى الله عليه وآله» فنهى عن القطع (2).

وفي نص آخر: أن الذي طلب من النبي «صلى الله عليه وآله» عدم قطع النخيل هو عمر (3).

ص: 139

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و الإمتاع ص 311 و المغازي للواقدي ج 2 ص 644 و 645 و تاريخ الخميس ج 2 ص 46.

2- راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 644.

3- السير الكبير للشيباني ج 1 ص 55 و تدوين القرآن ص 27.

ونقول:

إن ذلك غير مقبول، لأن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن العوبة بأيدي الآخرين، وكان أعلم الناس بالمصالح والمفاسد، وبالتدبير الصحيح.

ومع ذلك نقول: 1- إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان يوصي سراياه وبعوثه بأن لا يقطعوا شجرا (1).

2- لماذا أمرهم بقطع نخيلهم في خصوص حصون النطاة دون سواها؟ مع أن النخيل في حصون الكتيبة كان أكثر بكثير، فقد قيل -كما تقدم-: إنه كان فيها أربعون ألف عذق.

3- لماذا عاد فنهاهم عن مواصلة قطع النخيل، مع أنهم لم يقطعوا سوى أربع مائة نخلة؟! فهل هو قد وجد: أن قطع النخيل لم يكن صواباً؟! أو لم يكن راجحاً؟! ثم تبين له الصواب والراجح!!

4- إذا كانت مشورة أبي بكر هي التي منعتهم من مواصلة القطع. فلماذا أدرك أبو بكر ما لم يدركه رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟!

ولماذا كانت النبوة من نصيب الذي قصر فهمه عن إدراك هذا الأمر، وحرّم ذلك الرجل الراجح العقل من هذا المقام؟!

ص: 140

---

1- الكافي ج 1 ص 334 و 335 و ج 5 ص 30 و البحار ج 19 ص 177-179 و راجع: مسند أحمد ج 1 ص 300 و التهذيب للطوسي ج 6 ص 138 و 139 و الأموال ص 35 و تذكرة الفقهاء ج 1 ص 412 و 413 و منتهى المطلب ج 2 ص 908 و 909 و جواهر الكلام ج 21 ص 66 و الوسائل ج 11 ص 43 و 44 و المحاسن للبرقي ص 355.

5- وإذا كان قطع النخيل يرضي الله تعالى، فلماذا أطاع النبي «صلى الله عليه وآله» أبا بكر؟ !

وإذا كان لا يرضي الله تعالى فلماذا أطاع الحباب؟ !

وكيف يصح هذا وذاك، و النبي «صلى الله عليه وآله» لا يقول ولا يفعل إلا ما يرضي الله سبحانه؟ !

فالظاهر هو: أنه «صلى الله عليه وآله» قد أمر بقطع بعض النخلات استجابة لضرورات الحرب، لاحتياج العسكر إلى الفسحة المناسبة، حيث لا عوائق له عن الحركة، ولا موانع من الرصد الدقيق لتحركات العدو، ولغير ذلك من موجبات.

### الأمان لمن أراد:

عن الضحاك الأنصاري، قال: لما سار النبي «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر جعل عليا «عليه السلام» على مقدمته، فقال «صلى الله عليه وآله» : من دخل النخل فهو آمن.

فلما تكلم النبي «صلى الله عليه وآله» نادى بها علي «عليه السلام» ، فنظر النبي «صلى الله عليه وآله» إلى جبرائيل يضحك، فقال: ما يضحك؟ !

قال: إني أحبه.

فقال النبي «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام» : إن جبرائيل يقول إنه يحبك!

قال «عليه السلام» : بلغت أن يحبني جبرائيل؟

قال «صلى الله عليه وآله» : نعم، و من هو خير من جبرائيل، الله عزّ

ونقول:

إن لنا مع ما تقدم عدة وقفات، هي التالية:

### من دخل النخل فهو آمن:

لقد تضمن هذا النص: أمرا هاما، من حيث دلالاته الصريحة على: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يكن يقاتل اليهود، لأنه اتخذ قرارا مسبقا بقتلهم وبيادتهم، أو بقهرهم، والاستيلاء على بلادهم، وقد جاء الآن لتنفيذ هذا القرار.

كما أنه قد تضمن إعطاء الأمان للناس من دون أي شروط، والاكتفاء بمجرد إظهار الرغبة في الدخول في الأمان. .

وهذا يعطي: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يكن يريد أن يستفيد من قوته العسكرية الضاربة لفرض شروطه على محاربيه، بل كانت شروطه هي تلك الشروط، التي يسعى إليها كل إنسان بحسب سجيته وفطرته العامة، وهي كل ما يقتضيه العدل والإنصاف للناس.

وهذا يدل: على أن الهدف هو مجرد التخلص من الفتنة، ودرء الأخطار، وإعادة تصحيح الأوضاع لصالح السلم، وإشاعة الأمن، وضمان الحرية في نطاق الانضباط والالتزام بالحدود، والوفاء بالعهود، والمواثيق.

ثم إن هذه الشروط قد أعطت الإيحاء للعدو: بأن ثمة يقينا بالنصر، وبأن عليهم أن يراجعوا حساباتهم، فلا تغرهم عدتهم، ولا عديدهم. .

ص: 142

كما أن وجود هذا الخيار، وظهور الميل إليه لدى بعض الفئات المحاربة، سوف يضعف الثقة فيما بينهم، ويخلّ بإمكانية الاعتماد على بعضهم البعض، حين يبقى احتمال رغبة الناس بالأمان واحتمال أن يبادر إلى التماسه كل فرد منهم، ماثلاً أمامهم، يثير القلق في نفوسهم، ويضعف تأثير قراراتهم في تسكين النفوس، وفي الشعور بالأمن، وبالطمأنينة للسلامة، والثقة بالنصر، وبالتناصر. .

يضاف إلى ذلك: أنه قد يكون هناك أناس مستضعفون مغلوبون على أمرهم، يقهرهم الأقوياء على مواقف لا يريدونها، ويسخّرونهم لتحقيق مآربهم، فيكون إعطاء هذا الأمان فرصة لهم يعيد إليهم الخيار، ويمكنهم من الاختيار، وبذلك يصبحون هم الذين يتحملون المسؤولية لو خاضوا تلك الحرب، وارتكبوا أي خطأ، أو ذنب.

وليس لهم أن يعتذروا بالاستضعاف، وانسداد أبواب الخيارات الصحيحة أمامهم.

### **جعل علي عليه السلام على المقدمة:**

وإن جعل قيادة ذلك الجيش إلى علي «عليه السلام» هو في حد ذاته أحد مفردات الحرب النفسية، الشديدة التأثير على الأعداء، الذين يعرفون علياً «عليه السلام»، وقد أذاقهم سيفه الويلات، وحلت بهم منه الكوارث والنكبات. وهو أيضاً يعطي المسلمين المزيد من القوة والاندفاع، والثقة بالنصر. .

### **التشكيك في قيادة علي عليه السلام:**

وقد حاول بعضهم التشكيك بجعل علي «عليه السلام» على مقدمة الجيش.

فقد قال الديار بكري: «و استعمل على مقدمة الجيش عكاشة بن محصن الأسدي، وعلى الميمنة عمر بن الخطاب، وعلى الميسرة واحدا من أصحابه، وفي بعض الكتب علي بن أبي طالب.

وهذا غير صحيح: لأن الروايات الصحيحة تدل على: أن عليا في أوائل الحال لم يكن في العسكر. وكان به رمد شديد. ولما لحق بالعسكر، أعطاه الراية، وأمره على الجيش، ووقع الفتح على يده كما سيجيء» انتهى (1).

ونقول:

إن لنا على ما ذكره بعض المؤاخذات: فأولا: إن دعواه: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد جعل عمر بن الخطاب على الميمنة غريبة حقا، فإننا لم نعهد في هذا الرجل طيلة حياته مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» أية مواقف شجاعة، تؤهله لهذا المقام الخطير.

وقد كنا نتوقع: أن يذكروا هنا أشخاصا آخرين ممن لهم بهم هوى، حتى لو كان سعد بن عباد، أو الحباب بن المنذر، أو الزبير، الذي شفعت له عندهم حرب الجمل التي قادها ضد علي «عليه السلام»، أو محمد بن مسلمة، لأننا نعلم: أن لهم عناية خاصة بأمثال هؤلاء، وحرصا على تسطير الفضائل والكرامات لهم.

وأما أبو دجانة، والمقداد، ونظراؤهم من الذين كان لهم ميل إلى علي «عليه السلام»، فلا نكاد نشعر بأن لهم نصيبا في شيء من ذلك. .

ولعلمهم قد أبهموا اسم الذي كان على الميسرة لأنه كان في جملة هؤلاء

ص: 144

الذين لا يحبون ذكرهم في أمثال هذه المواقف، ولم يكن ثمة مجال لتبديله بغيره، لشدة ظهور أمره للناس.

ثانيا: سيأتي إن شاء الله تعالى: أن عليا «عليه السلام» كان على رأس جيش رسول الله «صلى الله عليه وآله» من حين خروجه من المدينة، وقد طال مقامه في خيبر عشرات الأيام، وربما بلغ أشهرها، فالرمد لم يصب عليا «عليه السلام» كل هذه المدة الطويلة، بل أصابه قبل قتل مرحب بوقت يسير، وإنما قتل مرحب في أواخر، بل في آخر أيام خيبر، وبعد حصار حصونهم المختلفة عشرات الأيام. .

بل لقد حوَصِر حصن القموص نفسه عشرين يوما كما سيأتي.

وسيأتي أيضا في الفصل الثالث في فقرة «الرايات بدأت في خيبر»: أنه «صلى الله عليه وآله» قبل أن يبدأ القتال في حصن ناعم قد أعطى لواءه إلى علي «عليه السلام». . . و حصن ناعم هو أول حصون خيبر فتحها. .

### **علي عليه السلام يسمع الناس أقوال النبي صلى الله عليه وآله:**

وقد لوحظ: أن عليا «عليه السلام» هو الذي تولى إسماع الناس ما تكلم به النبي «صلى الله عليه وآله». . . وكان هذا الأمر قد جاء وفق توجيه مسبق ينيط هذه المهمة بعلي «عليه السلام» .

لأننا نعلم: أن عليا «عليه السلام» لا يمكن أن يقدم على أمر، إذا لم يكن هناك توجيه من رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

وقد ثبت ذلك بصورة قاطعة في نفس غزوة خيبر، حين قال له النبي «صلى الله عليه وآله»: اذهب ولا تلتفت، فسار قليلا، ثم قام ولم يلتفت،

فقال «عليه السلام»: علام أقاتلهم، كما سيأتي إن شاء الله .

### جبرئيل يحب عليا عليه السلام:

ثم يأتي إخباره «صلى الله عليه وآله» عن ضحك جبرئيل حين نادى «عليه السلام» في الناس بكلامه «صلى الله عليه وآله» .

فإن ما يثير الانتباه هو: أن ذلك قد جاء توطئة للإعلان بحب جبرئيل «عليه السلام» ، وحب الله تعالى لأمير المؤمنين «عليه السلام» ، و هو الحب الذي لم يوجب له «عليه السلام» . أي نوع من أنواع الغرور غير المقبول، بل هو قد بادر إلى هضم نفسه، ولم يعطها مداها، ولا أتاح الفرصة لأن يتوهم أي كان أن لها أي دور، أو تأثير سلبي في أي شأن من شؤونه «عليه السلام» . .

مع أنه هو الذي سيفتح الله تعالى خبير على يديه، وسوف يتمنى المنهزمون الذين كانوا يجبنون أصحابهم، ويجبنهم أصحابهم: أن يعطيهم الرسول «صلى الله عليه وآله» الراية، التي لا نشك في أنهم لو حصلوا عليها، فسوف يفرون بها من جديد، مرة بعد أخرى. .

وقد جاء بيان ذلك كله. . في سياق إعطاء الأمان لمن دخل النخل، ليكون ذلك بمثابة إعلان لهم: بأن هذا الذي سوف يقتل فرسانهم، و يفتح حصونهم، هو إنسان قريب من الله سبحانه و هو له حبيب. . وليس مجرد فارس شجاع، و بطل فاتك، لا يبالي بإزهاق الأرواح، ولا يهدف في حروبه تلك إلى أن يفرض إرادته على الآخرين بالجبروت و بالقهر، وقوة السلاح. .





قال ابن إسحاق، و محمد بن عمر، و ابن سعد: و فرق رسول الله «صلى الله عليه وآله» الرايات، و لم تكن الرايات إلا يوم خيبر، وإنما كانت الأولى (1).

و كانت راية رسول الله «صلى الله عليه وآله» سوداء من برد لعائشة، تدعى العقاب، و لواؤه أبيض، دفعه إلى علي بن أبي طالب «عليه السلام»، و دفع راية إلى الحباب بن المنذر، و راية إلى سعد بن عباد.

و كان شعارهم: «يا منصور أمت» (2).

و أضاف الحلبي: راية إلى أبي بكر، و راية إلى عمر (3).

ثم صف رسول الله «صلى الله عليه وآله» أصحابه، و وعظهم، و نهاهم

ص: 149

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 120 و أخرجه البيهقي في الدلائل ج 4 ص 48 و ذكره ابن حجر في المطالب العالية {4202} و السيرة الحلبية ج 3 ص 35 و الإمتاع ص 313 و المغازي للواقدي ج 2 ص 649.

2- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 120 و في الهامش قال: أخرجه البيهقي في الدلائل ج 4 ص 48 و ذكره ابن حجر في المطالب العالية {4202} و الواقدي في المغازي ج 2 ص 649 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 35 و الإمتاع ص 311 و 313.

3- السيرة الحلبية ج 3 ص 35.

عن القتال حتى يأذن لهم، فعمد رجل من أشجع، فحمل على يهودي فقتله، فقال الناس: استشهد فلان.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «أبعد ما نهيت عن القتال»؟ .

قالوا: نعم.

فأمر رسول الله «صلى الله عليه وآله» مناديا فنادى في الناس: «لا تحل الجنة لعاص» .

وروى الطبراني في الصغير، عن جابر: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال يوم خيبر: «لا تتمنوا لقاء العدو، و اسألوا الله تعالى العافية، فإنكم لا تدرون ما تبتلون به منهم، فإذا لقيتموهم فقولوا: اللهم أنت ربنا وربهم، ونواصينا ونواصيهم بيدك، وإنما تقتلهم أنت.

ثم الزموا الأرض جلوسا، فإذا غشوكم فانهمضوا، وكبروا» وذكر الحديث (1).

وقالوا: إن مرحبا هو الذي قتل ذلك الرجل الأشجعي (2).

وأذن رسول الله «صلى الله عليه وآله» في القتال، و حثهم على الصبر،

ص: 150

- 
- 1- المستدرک للحاکم ج 3 ص 38 و مجمع الزوائد ج 5 ص 328 و ج 6 ص 151 و المعجم الصغير للطبراني ج 2 ص 11 و عيون الأثر ج 2 ص 136 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 120 و في هامشه عن: مسلم في الجهاد باب 6 رقم {20} ، و نحوه عند البخاري في الصحيح حديث {7237} و سنن الدارمي ج 2 ص 216 و المصنف لعبد الرزاق {9513} {9518} و سنن أبي داود في الجهاد باب 97 و السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و راجع: الإمتاع ص 312.
  - 2- الإمتاع ص 312 و المغازي للواقدي ج 2 ص 649.

و أول حصن حاصره حصن ناعم، وقاتل «صلى الله عليه وآله» يومه ذاك أشد القتال، وقاتله أهل النطاة أشد القتال، و ترس جماعة من أصحاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» عليه يومئذ، و عليه-كما قال محمد بن عمر- درعان، و بيضة، و مغفر، و هو على فرس يقال له: الظرب، و في يده قناة و ترس (1).

و تقدم في حديث أنس: أنه كان على حمار، فيحتمل أنه كان عليه في الطريق، ثم ركب الفرس حال القتال. و الله أعلم.

و جعلت نبل يهود تخالط العسكر و تجاوزه، و المسلمون يلتقطون نبلهم ثم يردونها عليهم. فلما أمسى رسول الله «صلى الله عليه وآله» تحول إلى الرجيع، و أمر الناس فتحولوا، فكان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يغدو بالمسلمين على راياتهم حتى فتح الله الحصن عليهم.

و روى البيهقي من طريق عاصم الأحول، عن أبي عثمان الفهري، و عن أبي قلابة.

و أبو نعيم، و البيهقي، عن عبد الرحمن بن المرقع.

و محمد بن عمر، عن شيوخه: أن المسلمين لما قدموا خيبر كان التمر أخضر، و هي و بيئة و خيمة، فأكلوا من تلك الثمرة. فأهمدتهم الحمى، فشكوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: «قرسوا الماء في الشنان- أي القرب- فإذا كان بين الأذنين-أي أذاني الفجر- فاحدروا الماء عليكم

ص: 151

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 3 ص 120 و السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و الإمتاع ص 313 و المغازي للواقدي ج 2 ص 644 و راجع: الغدير للشيخ الأميني ج 7 ص 204.

حدرا، واذكروا اسم الله تعالى» .

ففعّلوا، فكأنما نشطوا من العقل (1).

ونقول:

### على فرس، أو على حمار؟ !

قد ذكر أنفاً: أنه «صلى الله عليه وآله» كان على فرس اسمه «الظرب» وهذا لا ينافي أنه «صلى الله عليه وآله» كان في خيبر على حمار، مخطوم برسن من ليف. .

فلعل ركوبه الحمار كان في مسيره إلى خيبر، وفي غير ساحة القتال. .

بل لقد صرحت رواية ركوبه الحمار: بأن ذلك كان وهو متوجه إلى خيبر، فراجع (2).

وقد تقدم بعض الحديث عن ذلك فلا نعيد. .

### قتال رسول الله صلى الله عليه وآله في خيبر:

وجاء في الروايات الآتفة الذكر: أنه «صلى الله عليه وآله» قاتل يومه ذاك أشد القتال.

مع أنهم يقولون: إنه «صلى الله عليه وآله» لم يباشر القتال بنفسه إلا في واقعة أحد.

ص: 152

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 120 و 121 وفي هامشه عن: ابن أبي شيبة ج 7 ص 454 و السيرة الحلبية ج 3 ص 53 و المغازي للواقدي ج 2 ص 644.

2- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 34.

يضاف إلى ذلك: أنه لو كان قد باشر القتال بنفسه لكان قد قتل أو جرح أحدا من المشركين، ولكن أحدا لم يذكر ذلك، مع أن هذا الأمر مما تتوفر الدواعي على نقله.

وقد يجاب عن ذلك: بأن المراد: أنه «صلى الله عليه وآله» قد قاتل بجيشه أشد قتال (1).

و يجاب أيضا: بأنه ليس بالضرورة أن يكون ما ذكره من أنه «صلى الله عليه وآله» لم يقتل أحدا في غير غزاة أحد صحيحا، فإنهم ذكروا هنا أيضا- كما سيأتي-: أنه «صلى الله عليه وآله» رمى بسهم فما أخطأ رجلا منهم (2).

### الرايات بدأت في خير:

ثم إنهم قد ادّعوا: أن راية رسول الله «صلى الله عليه وآله» تسمى العقاب، وأن الرايات بدأت من خير، وأن اللواء غير الراية، وأن لواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان أبيضا، وهو الذي أعطاه لعلي «عليه السلام» في خيبر.

ونقول:

أولا: ذكروا: أن اللواء الذي دفعه «صلى الله عليه وآله» إلى علي «عليه السلام» يوم خيبر-و كان أبيضا-كان يقال له: العقاب أيضا (3).

ألا يفيد ذلك: أن اللواء هو نفس الراية؟!

ص: 153

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 34.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 122.

3- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 36 عن سيرة الدميّاطي.

ثانيا: قد صرحت الروايات: أنه «صلى الله عليه وآله» أعطى اللواء لعلي في قضية قتل مرحب، وفتح خيبر. .

مع أن عبارة النبي «صلى الله عليه وآله» التي تناقلتها الروايات الكثيرة هي: «لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله الخ. .» .

كما أنه «صلى الله عليه وآله» قد قال لعلي «عليه السلام»: خذ هذه الراية و تقدم (1).

إلا أن يجاب عن هذا الأمر الأخير: بأنه «صلى الله عليه وآله» قد أعطاه الراية و اللواء معا. .

ثالثا: لقد صرحت الروايات التي ذكرناها في أوائل غزوة أحد: بأن لواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» {أورايته} -فقد عبرت الروايات بهذا تارة وبذاك أخرى- كانت مع علي «عليه السلام» في جميع المشاهد.

فلا معنى للتفريق بين اللواء والراية، ثم توزيع هذه أو تلك على هذا الرجل أو ذاك، وفقا لبعض الإعتبارات التي يراد التسويق لها.

ص: 154

---

1- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 36 و كشف الغطاء ج 1 ص 15 و شرح الأخبار للقاضي النعمان ج 1 ص 302 و العمدة لابن البطريق ص 153 و الطرائف لابن طاووس ص 57 و الصوارم المهرقة للتستري ص 35 و البحار ج 39 ص 90 و بغية الباحث ص 218 و المعجم الكبير للطبراني ج 7 ص 35 و الثقات لابن حبان ج 2 ص 13 و الكامل لابن عدي ج 2 ص 61 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 89 و البداية و النهاية ج 7 ص 373 و السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 798.

و حول أمر النبي «صلى الله عليه وآله» لهم بلزوم الأرض، ثم النهوض، والتكبير..

نقول:

ألف: إن جلوسهم في البداية ربما يثير رغبة العدو في اغتنام الفرصة والهجوم عليهم، لأن حالة الجلوس قد تجعل هذا العدو يشعر بأن له هيمنة على الموقف، وأن الذين هم أمامه أقل حجما وأضعف قدرة منه، فإذا بادر إلى الهجوم عليهم، وفوجئ بقيامهم، فإن انقلاب الصورة بسرعة سوف يحدث إرباكا لدى هذا العدو المهاجم من حيث إيجاب ذلك تبذلا سريعا في مشاعره وارتجاجات قد تعيق-و لو للحظات- سيطرته على الموقف، واتخاذ القرارات المناسبة للحظة المناسبة في هذا الوضع المستجد..

فإذا صاحب ذلك تكبير هؤلاء الناهضين، فإن ذلك سيزيد من تزامم الصور، واختلاطها، وسوف تظهر علامات الفوضى والإرباك، وفقدان القدرة على التمييز بين ما هو حسي وبين ما هو ذهني، مما له اتصال بالفكر والمشاعر، والتصورات العقيدية، بالإضافة إلى حالات من الهواجس المبهمة التي توقظ مشاعر الخوف على النفس، وتستدعي استحضار ما يفيد في حفظها، ودفع الأخطار التي تتزاحم احتمالاتها في مخيلتهم..

**نداء لا تحل الجنة لعاص:**

وقد تقدم أيضا: أنه «صلى الله عليه وآله» كان قبل ذلك أمر بلالا فنأدى: لا تحل الجنة لعاص، وذلك حين خرج رجل على جمل صعب،

فصرعه فمات.

وها هم يقولون هنا: إنه «صلى الله عليه وآله» قد أمر مناديا لينادي بنفس النداء، وفي نفس غزوة خيبر أيضا، وذلك في شأن رجل من أشجع، حمل على يهودي فقتله اليهودي!!

فهل جرى هذا النداء مرتين؟!

ألم يكن المفروض: أن يتعلم الناس من النداء الأول، فلا يقدم أحد منهم على معصية رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟! .

وربما يجاب عن هذا السؤال بالإيجاب، فيقال: إن النداء في المرة الأولى لا يكفي للردع عن المخالفة في المرة الثانية؛ لأن النداء في المرة الأولى قد يفهم أنه نداء على أمر يعتقدون أن المخالفة فيه لا تشكل خطرا كبيرا، لأنها تكون في أمر هو أقرب إلى الأمور الشخصية التي تعني ذلك الراكب نفسه.

وينظر الناس إلى الأوامر والنواهي في مثله على أنها مجرد إرشادات ونصائح لا- تشدد فيها. بخلاف موضوع إشعال نار الحرب بين الجيشين، بالمبادرة إلى البراز، فإن اتخاذ قرار القتال بصورة منفردة وشخصية، و من دون مراجعة القيادة لا يمكن قبوله من أحد، لأنه قد يورط القيادة ويسوق الأمور إلى خلاف ما ترمي إليه، وقد يفسد عليها خططها، ويبطل تدبيرها. .

إذن. . فقد لا يكون النداء الأول كافيا لردع الناس عن المخالفة الأقوى والأشد. .

ونقول:

إنه إذا ثبت أن المخالفة في ذلك الأمر العادي محرمة، وأنها توجب

ص: 156

تحريم الجنة على العاصي، فإن ثبوت هذا التحريم للجنة في الأمر الثاني، يصبح أمرا بديهيا، ولا يصح ارتكابه من أحد. .

فإذا حصل ذلك، فإن النداء بتحريم الجنة على مرتكبه يكون أشد ضرورة، وأكثر إلحاحا. ولا سيما إذا كان من يبادر إلى القتال، قد ساقه إلى ذلك حبه للشهادة، وشدة شوقه إلى الله وحنقه على أعدائه تبارك وتعالى.

### **الإنضباط ضرورة لا تقبل الجدل:**

وعلى كل حال: فإن هذا الأمر إذا كان قد حصل من ذلك الرجل فعلا، فإنه يكون عملا بالغ الخطورة، من حيث إنه يصادر قرارات القيادة، ويمهد لاستلاب زمام الأمور من يدها، وإضعاف هيمنتها، وإسقاط هيبتها، وقد يسعى الأعداء للتأثير على قراراتها بمثل هذه الأساليب بالاستفادة من عناصر مدسوسة، ووفق خطط مدروسة.

هذا عدا عن أن ذلك سوف يجعل القيادة تضيق في متاهات أهواء الناس، واختلاف أذواقهم ومشاربهم، فلا تعرف كيف تخطط، ولا ماذا تقرر، ولا كيف تفكر. .

من أجل ذلك: فإن للإنضباط الدور العظيم في إنجاح أية قضية، ولا بد أن تكون عقوبة من يخل بهذا الأمر كبيرة بحجم الفساد الذي تحدثه مخالفته، ويفرضه إخلاله. .

### **تمني لقاء العدو:**

وإذا ألقينا نظرة على الدعاء الذي طلب «صلى الله عليه وآله» من أصحابه أن يدعوا به ربهم عند لقاء العدو، فسوف تظهر لنا أمور كثيرة،

نذكر منها ما يلي:

ألف: إن تمني لقاء العدو، وإهمال التفكير في تلافي الحرب بوسائل الإقناع أو نحوها معناه: ترجيح خيار سفك دماء الناس المعارضين و التخلص منهم بأسلوب القتل والتدمير، على خيار السلم، والوئام، وعلى بذل الجهد في محاولات إقناع حثيثة ومتعاقبة، يمكن أن تكون ذات أثر في حسم الأمور.

مع أن ما يسعى إليه الإسلام هو الاستصلاح للناس، وليس الاستئصال لهم، إلا إذا فقدت جميع فرص الإصلاح، وأصبح وجودهم مضرا بالإنسان والإنسانية.

ب: إن الاستهتار بقدرات العدو يجر إلى كوارث ونكبات ربما لم يحسب لها حساب.

وهذا نوع من السذاجة الاختيارية، التي تصل إلى حد التفريط والتقصير غير المقبول. . حيث يؤدي إلى إهمال كثير من الإجراءات الاحتياطية، التي من شأنها أن تبعد شبح كثير من الضربات القوية التي ربما يكون العدو قد أعد لها.

ج: إن تمني لقاء العدو يجسد شعورا بالقوة الذاتية، وربما اغترارا بالقدرة على التصرف، وعلى التأثير المستقل. . فكان لا بد من تصحيح هذه النظرة بالاستناد إلى أساس عقائدي متين. يستند إلى الاعتراف: بأن الله تعالى هو المتصرف بهم، لأنه الرب والإله. . وذلك بالتصريح أو التلويح بأمرين:

أحدهما: أن ربوبيته تعالى للجميع تشير إلى: أن حق التصرف منحصر به سبحانه. . وأن ما يفعله الناس إنما هو بإذن منه تعالى، من خلال إجراء

سنة إلهية جعلت من إرادة البشر حلقة في سلسلة العلل، و من موجبات الفيض الإلهي للوجود على بعض الأشياء.

الثاني: أن ذلك التصرف يركز إلى حقيقة: أن نواصي كلا الفريقين بيده تعالى، فهو المالك الحقيقي، والمهيمن على الجميع من موقع القدرة، والقاهرة؛ لأنه رب الجميع.

### يسلم الراعي و تعود الغنم:

روى البيهقي، عن جابر بن عبد الله، والبيهقي عن أنس، والبيهقي عن عروة، وعن موسى بن عقبة: أن عبدا حبشيا لرجل من أهل خير، كان يرعى غنما لهم، لما رأهم قد أخذوا السلاح، واستعدوا لقتال رسول الله «صلى الله عليه وآله» سألهم: ما تريدون؟

قالوا: نقاتل هذا الرجل، الذي يزعم أنه نبي.

فوقع في نفسه ذكر النبي «صلى الله عليه وآله»، فخرج بغنمه ليرعاها، فأخذه المسلمون، فجاءوا به لرسول الله «صلى الله عليه وآله» .

وفي لفظ ابن عقبة: أنه عمد بغنمه إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فكلمه رسول الله «صلى الله عليه وآله» ما شاء الله أن يكلمه.

فقال الرجل: ماذا تقول، وماذا تدعو إليه؟

قال: «أدعوك إلى الإسلام، وأن تشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، وأن لا تعبد إلا الله» .

قال العبد: وماذا يكون لي إن شهدت بذلك، وآمنت بالله تعالى؟

قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «لك الجنة إن آمنت على ذلك» .

فأسلم العبد، وقال: يا رسول الله، إني رجل أسود اللون، قبيح الوجه، منتن الريح، لا مال لي، فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل، أدخل الجنة؟ قال: «نعم» .

قال: يا رسول الله، إن هذه الغنم عندي أمانة، فكيف بها؟

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «أخرجها من العسكر، وارمها بالحصباء، فإن الله عز وجل سيؤدي عنك أمانتك» .

ففعل، وأعجب رسول الله «صلى الله عليه وآله» كلمته، فخرجت الغنم تشتد مجتمعة، كأن سائقا يسوقها حتى دخلت كل شاة إلى أهلها، فعرف اليهودي: أن غلامه قد أسلم.

ثم تقدم العبد الأسود إلى الصف، فقاتل، فأصابه سهم فقتله، ولم يصل لله تعالى سجدة قط، فاحتمله المسلمون إلى عسكرهم، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «أدخلوه الفسطاط»، وفي لفظ: «الخباء» .

فأدخلوه خباء رسول الله «صلى الله عليه وآله» حتى إذا فرغ رسول الله «صلى الله عليه وآله» دخل عليه، ثم خرج فقال: «لقد حسن إسلام صاحبكم، لقد دخلت عليه، وإن عنده لزوجتين له من الحور العين» <sup>(1)</sup>.

وفي حديث أنس: فأتى عليه رسول الله «صلى الله عليه وآله» وهو

ص: 160

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 129 وفي هامشه عن: البيهقي في الدلائل ج 4 ص 22 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 344 و البداية و النهاية ج 4 ص 190 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 39 و الإمتاع ص 313 و المغازي للواقدي ج 2 ص 649 و 650 و المستدرک للحاکم ج 2 ص 136 و السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 143 و دلائل النبوة ص 188 و كنز العمال ج 16 ص 743.

مقتول، فقال: «لقد حسّن الله وجهك، وطيب ريحك، وكثّر مالك. لقد رأيت زوجتيه من الحور العين، ينزعان جبته يدخلان فيما بين جلده وجبته» (1).

وعند ابن إسحاق: «ينفضان التراب عن وجهه، ويقولان: ترب الله وجه من تربك، وقتل من قتلك» (2).

ونقول:

أولاً: من الواضح: أنه إذا قامت الحرب بين فريقين، فأى مال يحصل عليه أحدهما فإنه يستولي عليه بعنوان أنه غنيمة. فلا يعقل أن يخرج الراعي بالغنم إلى أي مكان يصل إليه جيش المسلمين؛ لأن ذلك معناه: أن يستولي المسلمون على ذلك الغنم فور رؤيتهم له. .

ولا يمهلون ذلك الراعي حتى يراجع أحدا في الأمر. .

بل إنهم سوف يعتبرون نفس ذلك الراعي أحد الغنائم، إن كان عبداً، أو يعتبرونه أسيراً إن لم يكن كذلك.

اللهم إلا أن يكون ذلك قد حصل في فترة المفاوضات، والسعي لإقامة الحجّة على اليهود، حتى إذا لم يستجيبوا لداعي الله سبحانه، و أصروا على معاندة الحق وأهله، وأعلنت الحرب، وتنازدا الفريقان، فإن كل فريق سوف يسعى إلى حماية ماله، ووضعه في أماكن مأمونة، بعيداً عن متناول يد عدوه.

ص: 161

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 129 و البداية والنهاية ج 4 ص 218 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 362.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 130 و السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 806 و عيون الأثر ج 2 ص 148.

ولكن ليس في الرواية ما يشير إلى ذلك، فيبقى مجرد احتمال معلق في الهواء.

ثانيا: إن وصول الغنم إلى أصحابها بمجرد رميها بالحصباء قد يوجب يقين أصحاب تلك الغنم بأنهم محقون، وبأن الله تعالى هو الذي رد عليهم غنمهم، لأنه راض عنهم، ماض لطفه فيهم. .

وفي هذا إغراء بالعناد واللجاج، والتشبث بالباطل، ودخول الشبهة على المبطلين، فلا يعقل صدور عمل يؤدي إلى ذلك من رسول الله «صلى الله عليه وآله» . .

وأما الاعتذار عن ذلك: بأن عدم أخذهم لذلك العبد، إنما هو لعدم كونه محاربا، فهو اعتذار واه، لأن المفروض: أن جميع من هم في تلك المنطقة، ويتدردون إلى الحصون هم من المحاربين لأهل الإسلام. .

والكلام إنما هو بالنسبة للناس العاديين، لا بالنسبة لرسول الله «صلى الله عليه وآله» المتصل بالوحي والغيب.

ومما يضحك الثكلى احتمال البعض: أن النبي «صلى الله عليه وآله» إنما أرجع الغنم إلى الحصن بهذه الطريقة لكي يظهر لذلك العبد معجزة تقنعه بنبوته.

فإن الأمور لم تضق على رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى حد أنه يصنع معجزة من شأنها أن تعيد لليهود قطيعا كبيرا من الغنم، بحيث يعود إليهم لوحده. .

وليس ثمة ما يدلهم على: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» هو الذي أرجعها إليهم، فإن دخول العبد في الإسلام قد لا يكون استنادا إلى عودة الغنم إليهم، بل لأنه قد استضعف وخاف. .

هذا لو سلم أنهم عرفوا بإسلامه، ولم يثبت ذلك.

### متى شبع النبي صلى الله عليه وآله من خبز الشعير؟! !

وقالوا: إن حصن ناعم هو أول حصن فتح من حصون النطا على يد علي «عليه السلام» .

وعن عائشة قالت: ما شبع رسول الله «صلى الله عليه وآله» من خبز الشعير و التمر حتى فتحت دار بني قمة، أي وهي أول دار فتحت بخيبر، وهي بالنطا، وهي منزل ياسر أخي مرحب، و ظاهر السياق أنها ناعم (1).

ونقول:

إن ثمة قدرا من الجرأة من عائشة على مقام رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، حيث ساقته حديثها بنحو يوحى: بأن الجوع و الشبع كان يمثل قضية ذات أهمية بالنسبة إليه «صلى الله عليه وآله» . .

كما أنها عبرت بكلمة «ما شبع» ، وهي لا تناسب رسول الله «صلى الله عليه وآله» . . الذي لم يكن يتملى من الطعام، وفقا لقاعدة: اجلس على الطعام وأنت جائع، وقم عنه وأنت تشتهي . . مع ملاحظة النواهي الصادرة عنه «صلى الله عليه وآله» عن الأكل حتى الشبع، وعن التملى من الطعام، وهي لا يكاد يجهلها أحد . .

وفي جميع الأحوال نقول: لماذا يجعلون رسول الله «صلى الله عليه وآله» محور الحديث عن هذا

ص: 163

الأمر بالذات؟! . . وقد كان بإمكانهم جعل الحديث عن غيره، أو أن يستفيد المتحدثون من عناوين عامة، ليس فيها هذا الإيحاء غير المحبب، فيقولون مثلاً، ما شعبنا، أو ما شعب الناس، أو المسلمون، أو نحو ذلك.

### محمود بن مسلمة يقتل في حصن ناعم:

ويقولون: إن السبب في قتل محمود بن مسلمة هو: أنه كان قد حارب في حصن ناعم حتى أعياه الحرب، و ثقل السلاح. وكان الحر شديداً، فانحاز إلى ظل ذلك الحصن يبتغي فيه.

قالوا: ولا يظن محمود أن في ذلك الحصن أحدا من المقاتلة، وإنما ظن أن فيه متاعاً وأثاثاً.

فألقى عليه مرحب حجر الرحا، فهشم البيضة على رأسه، ونزلت جلدة جبينه على وجهه، وندرت عينه. فأدركه المسلمون، فأتوا به النبي «صلى الله عليه وآله» فسوى الجلدة إلى مكانها، وعصبه بخرقه، فمات من شدة الجراحة. و تحول «صلى الله عليه وآله» خشية على أصحابه من البيات (1).

و جاء أخوه محمد بن مسلمة إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، فقال: إن اليهود قتلوا أخي محمود بن مسلمة، وبكى.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» : لا تمنوا لقاء العدو، و اسألوا الله العافية، فإنكم لا تدرون ما تبتلون به منهم، فإذا لقيتموه، فقولوا: اللهم أنت ربنا وربهم، ونواصينا ونواصيهم بيدك، وإنما تقتلهم أنت.

ص: 164

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 645 و الإمتاع ص 311 و 312 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 34.

ثم الزموا الأرض جلوسا، فإذا غشوكم، فانهضوا، و كبروا (1).

ونحن نشك في صحة هذه الرواية من أساسها.

فأولاً: إن القتال كله كان مع المدافعين عن حصن ناعم، فما معنى قولهم: «و لا يظن محمود: أن فيه أحدا من المقاتلة، إنما ظن: أن فيه متاعا وأثاثا» ؟! فهل ترك المقاتلون حصنهم، و تاهوا في الصحراء؟!!

ثانياً: إذا كان اليهود بعد القتال قد دخلوا حصنهم. فإن من غير المعقول: أن يحارب محمود بن مسلمة اليهود حتى أعياء الحرب، و ثقل السلاح، ثم يجلس في أسفل حصنهم ليستريح.

إذ أي عاقل لا يخطر في باله: أن اليهود قد يفكرون في إلقاء حجر عليه لقتله، و أن عليه أن يتحرز من ذلك؟!!

وقد علم الناس كلهم: أن سبب حرب النبي «صلى الله عليه و آله» لبني النضير، حتى أجلاهم من ديارهم، هو: أنه جاءهم مع أصحابه في أمر، و جلس إلى بعض بيوتهم، فحاولوا إلقاء حجر عليه لقتله، فأخبره الله تعالى بذلك فقام و تركهم، و كانت الحرب.

فإذا كان هذا حال اليهود في السلم، فكيف ستكون حالهم في الحرب؟! و لا سيما بعد حصول معركة حامية يعيا فيها المحارب.. .

ألم يسمع محمود بحرب النضير؟!!

ص: 165

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و راجع: المعجم الصغير ج 2 ص 136 و المستدرك على الصحيحين ج 3 ص 38 و مجمع الزوائد ج 5 ص 328 و ج 6 ص 151 و كتاب الدعاء للطبراني ص 328 و كنز العمال ج 4 ص 361 و عيون الأثر ج 2 ص 136.

وَألم يعرف سبب نشوبها، وهي الحرب التي انتهت إلى تلك النتائج الخطيرة والكبيرة على مستوى المنطقة بأسرها؟ !

ثالثا: كيف لم يحذّر أحد من المسلمين محمود بن مسلمة من مغبة جلوسه في ذلك الموضع؟ ! أم يعقل أن يكون الجميع قد تركوه وحده، وغادروا المكان؟ !

رابعا: والغريب في الأمر: أنهم يذكرون عن النبي «صلى الله عليه وآله» أنه قال لمحمد بن مسلمة، حينما أخبره بقتل أخيه: إنه سوف يرسل رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، ليأخذ له بثأر أخيه، ثم أرسل عليا «عليه السلام» (1).

فلماذا لم يرسل محمد بن مسلمة نفسه. مع أنهم يدعون له مقاما فريدا في الفروسية والشجاعة، حتى زعموا-كذبا وزورا-: أنه هو الذي قتل مرحبا؟ !

بالإضافة إلى ما لا يجهله أحد من أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله الخ. . بعد فرار أبي بكر وعمر، ولأجل تلافي ما حصل. . لا في مناسبة إخبار محمد بن مسلمة له «صلى الله عليه وآله» بقتل أخيه محمود.

خامسا: والأغرب من ذلك، والأعجب: أن يجيب «صلى الله عليه وآله» ابن مسلمة على إخباره بإياه بقتل أخيه، بقوله: لا تمنوا لقاء العدو الخ. . فهل تراه يحذّر ابن مسلمة، من أن يحدث نفسه بلقاء العدو الذي قتل أخاه للتو؟ !

وهل هو يخشى أن يصيبه ما أصاب أخاه؟ !

ص: 166

و هل ينسجم هذا، و ذاك مع ما زعموه من أن محمد بن مسلمة قد بارز مرحبا وقتله بأخيه؟! !

أم أنه «صلى الله عليه و آله» يريد أن يتنبأ له مسبقا بفراره و فرار غيره حينما يواجهون اليهود في حصن القموص، حينما يرسلهم «صلى الله عليه و آله» بالراية إلى حرب الخيرين؟! . .

سادسا: قد ذكرت الروايات المتقدمة: أن مرحبا هو الذي ألقى الرحي على محمود بن مسلمة، فقتله بها. .

و لكن رواية أخرى تقول: إن الذي ألقى الرحي عليه هو كنانة بن الربيع. .

وفي رواية ثالثة: أن قاتله هو شخص آخر، و هو الذي سلمه علي «عليه السلام» لمحمد بن مسلمة ليقتله بأخيه. .

و قد حاول الحلبي الجمع بين الروايتين الأوليين: بأن من الممكن أن يكون الرجلان قد اجتمعا على قتل محمود هذا (1).

و لكننا نقول له: إن مجرد الإمكان لا يكفي لصياغة التاريخ، بل ذلك يحتاج إلى شواهد و أدلة صالحة للاعتماد. .

سابعا: إن الظاهر هو: أن مرحبا كان حبيبا و قريبا لأخيه محمد بن مسلمة، فقد صرح أمير المؤمنين «عليه السلام»: بأن محمدا كان ينقم على علي «عليه السلام» أنه قتل أخاه مرحبا (2).

ص: 167

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 34.

2- الإمامة و السياسة { ط سنة 1356 هـ - بمصر } ج 1 ص 54 و قاموس الرجال ج 8 ص 388 عنه.

ولعله كان أخا له من الرضاعة، إن لم يكن أخاه لأمه. .

### و في جميع الأحوال نقول:

إن ذلك كله يشير إلى مدى الإصرار و الحرص على الكذب و الافتعال في هذا الأمر بالذات.

و لعلمهم أرادوا إسداء خدمة لمحمد بن مسلمة، بتضخيم أمر قتل أخيه محمود من جهة، بادّعاء: أن أعظم بطل في اليهود هو الذي قتله. . ثم بإظهار اهتمام النبي «صلى الله عليه و آله» بقتل قاتله، ثم سعيه للثأر لأخيه.

و ذلك كله: في سياق التوطئة و التسويق المؤثر لادّعاء: أن محمد بن مسلمة هو قاتل مرحب، بطل أبطال اليهود.

و بذلك يمكنهم أيضا: حرمان علي «عليه السلام» من هذا الفضل، أو تشكيك الناس به على الأقل. .

و الأهم من ذلك كله: التقليل من شأن هذا النصر العظيم الذي سجّله «عليه السلام» ، بقتل مرحب، و اقتلاع باب خير، و ظهور فضله على الصحابة كلهم، بعد أن اتخذوا طريق الفرار سبيلا للنجاة في الحياة الدنيا، دون أن يعبأوا بعقاب الآخرة.

### أين قتل ابن مسلمة؟! !

إن ظاهر بعض النصوص المتقدمة: أن محمود بن مسلمة قد قتل في حصن القموص (1). مع أنه إنما قتل في حصن ناعم حسبما تقدم تفصيله. .

ص: 168





## حصار و فتح حصن الصعب بن معاذ:

لم يكن بخير حصن أكثر طعاما، وودكا، و ماشية، و متاعا من حصن الصعب بن معاذ و وجدوا فيه ما لم يكونوا يظنون، من الشعير، و التمر، و السمن، و العسل، و الزيت، و الودك (1). و كان فيه خمسمائة مقاتل، و كان المسلمون قد أقاموا أياما يقاتلون، ليس عندهم طعام إلا العلف (2).

بل قال الواقدي: إن الأطعمة كلها كانت في هذا الحصن (3).

و روى محمد بن عمر، عن أبي اليسر كعب بن عمر: أنهم حاصروا حصن الصعب بن معاذ ثلاثة أيام، و كان حصنا منيعا، و أقبلت غنم لرجل من يهود ترتع وراء حصنهم، فقال رسول الله «صلى الله عليه و آله»: «من رجل يطعمنا من هذه الغنم»؟ فقلت: أنا يا رسول الله.

فخرجت أسعى مثل الظبي.

ص: 171

---

1- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 121 و 122 و المغازي للواقدي ج 2 ص 658 و 659 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 39 و 40.

2- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 121 و المغازي للواقدي ج 2 ص 658.

3- المغازي للواقدي ج 2 ص 662.

وفي لفظ: مثل الظليم، فلما نظر إليّ رسول الله «صلى الله عليه وآله» موليا قال: «اللهم متعنا به» .

فأدركت الغنم-وقد دخل أولها الحصن-فأخذت شاتين من آخرها فاحتضنتهما تحت يدي، ثم أقبلت أعدو، كأن ليس معي شيء، حتى انتهيت إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، فأمر بهما فذبحتا، ثم قسمهما، فما بقي أحد من العسكر الذين معه محاصرين الحصن إلا أكل منهما.

ف قيل لأبي اليسر: كم كانوا؟

قال: كانوا عددا كثيرا (1).

فيقال: أين بقية الناس؟ .

فيقول: في الرجيع، بالمعسكر (2).

وروى ابن إسحاق، عن بعض قبيلة أسلم، ومحمد بن عمر، عن معتب الأسلمي، واللفظ له، قال: أصابتنا معشر أسلم مجاعة حين قدمنا خيبر، وأقمنا عشرة أيام على حصن النطاة، لا تفتح شيئا فيه طعام، فأجمعت أسلم أن أرسلوا أسماء بن حارثة، فقالوا: انت رسول الله «صلى الله عليه وآله» فقل له: إن أسلم يقرئونك السلام، ويقولون: إنا قد جهدنا من الجوع والضعف.

ص: 172

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 121 وإمتاع الأسماع ص 316 و 317 والمغازي للواقدي ج 2 ص 660 وراجع: مجمع الزوائد ج 6 ص 149 و ج 9 ص 316 وعن البداية والنهاية ج 4 ص 221 وعن السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 798 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 368.

2- المغازي للواقدي ج 2 ص 60.

فقال بريدة بن الحصيب: والله، إن رأيت كاليوم قط من بين العرب يصنعون هذا!!

فقال زيد { هند } بن حارثة أخو أسماء: والله، إنني لأرجو أن يكون هذا البعث إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» مفتاح الخير.

فجاءه أسماء فقال: يا رسول الله إن أسلم تقرأ عليك السلام، وتقول: إنا قد جهدنا من الجوع والضعف، فادع الله لنا.

فدعا لهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» ثم قال: «والله ما بيدي ما أقوىهم به، قد علمت حالهم، وأنهم ليست لهم قوة، ثم قال: «اللهم فافتح عليهم أعظم حصن فيها، أكثرها طعاما، وأكثرها دكا» (1).

ودفع اللواء إلى الحباب بن المنذر، وندب الناس، فما رجعنا حتى فتح الله علينا حصن الصعب بن معاذ.

قالت أم مطاع الأسلمية: لقد رأيت أسلم حين شكوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ما شكوا من شدة الحال، فندب رسول الله «صلى الله عليه وآله» الناس فنهضوا، فرأيت أسلم أول من انتهى إلى حصن الصعب بن معاذ، فما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فتح الله. .

إلى أن قال: وكان عليه قتال شديد.

وبرز رجل من يهود يقال له: يوشع، يدعو إلى البراز، فبرز له الحباب بن المنذر، فاختلفا ضربات، فقتله الحباب.

ص: 173

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 121 و 122 و السيرة الحلبية ج 3 ص 39 وإمتاع الأسماع ص 316.

وبرز له آخر-يقال له: الزيال، أو الديال-فبرز له عمارة بن عقبة الغفاري، فبادره الغفاري فضربه ضربة على هامته، وهو يقول: خذها وأنا الغلام الغفاري.

فقال الناس: «بطل جهاده» .

فبلغ رسول الله «صلى الله عليه وآله» ذلك، فقال: «ما بأس به، يؤجر ويحمد» (1).

وروى محمد بن عمر، عن محمد بن مسلمة، قال: رأيت رسول الله «صلى الله عليه وآله» رمى بسهم فما أخطأ رجلاً منهم، وتبسم رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلي، وانفرجوا، ودخلوا الحصن (2).

ووجدوا في حصن الصعب بن معاذ: آلة حرب، ودبابات، ومنجنيقا.

وكان أحدهم قد أخبر النبي «صلى الله عليه وآله» بأن في حصن الصعب بن معاذ، في بيت منه تحت الأرض منجنيق، ودبابات، وسيوف (3).

وحسب نص الحلبي: إن اليهود حملت حملة منكرة، فأنكشف المسلمون حتى انتهوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وهو واقف قد نزل عن فرسه، فثبت الحباب بن المنذر، فحرض «صلى الله عليه وآله» على الجهاد، فأقبلوا، وزحف بهم الحباب، فانهزمت يهود، وأغلقت الحصون عليهم.

ص: 174

- 
- 1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 122 و السيرة الحلبية ج 3 ص 39 و 40 و المغازي للواقدي ج 2 ص 659 و راجع: المعجم الكبير للطبراني ج 6 ص 94 و 95 و رياض الصالحين للنووي ص 385 و عن سنن أبي داود ج 2 ص 267.
  - 2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 122 و المغازي للواقدي ج 2 ص 622.
  - 3- السيرة الحلبية ج 3 ص 40 و راجع ص 41 عن الإمتاع.

ثم إن المسلمين اقتحموا الحصن، يقتلون، ويأسرون، فوجدوا في ذلك الحصن من الشعر الخ. (1).

ونادى منادي رسول الله «صلى الله عليه وآله»: كلوا، واعلفوا، ولا تحملوا، أي لا تخرجوا به إلى بلادكم (2).

وحسب نص الواقدي: وقد أقمنا عليه يومين نقاتلهم أشد القتال، فلما كان اليوم الثالث بكر رسول الله «صلى الله عليه وآله» عليهم، فخرج رجل من اليهود كأنه الدقل في حربة له، وخرج وعاديته معه، فرموا بالنبل ساعة سراعاً، وترسنا عن رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و أمطروا علينا بالنبل، فكان نبلهم مثل الجراد، حتى ظننت ألا يقلعوا، ثم حملوا علينا حملة رجل واحد.

فانكشف المسلمون حتى انتهوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» وهو واقف، قد نزل عن فرسه، و مدعم (3) يمسك فرسه.

و ثبت الحباب برايتنا، والله ما يزول، يراميه على فرسه، و ندب رسول الله «صلى الله عليه وآله» المسلمين و حضهم على الجهاد و رغبهم فيه، و أخبرهم أن الله قد وعده خير يغنمه إياها.

قال: فأقبل الناس جميعاً حتى عادوا إلى صاحب رايتهم، ثم زحف بهم

ص: 175

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 40.

2- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 122 و السيرة الحلبية ج 3 ص 40 و راجع: السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 61 و بغية الباحث ص 211 و نصب الراية للزيعل ج 4 ص 267 و السير الكبير للشيباني ج 3 ص 1018.

3- مدعم: هو العبد الأسود الذي كان مولى رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

الجباب، فلم يزل يدنو قليلا قليلا، و ترجع اليهود على أدبارها حتى لحمها الشر، فانكشفوا سراعا، و دخلوا الحصن و غلقوا عليهم، و وافوا على جدره -وله جدر دون جدر- فجعلوا يرموننا بالجنديل (1) رميا كثيرا، و نحونا عن حصنهم بوقع الحجارة، حتى رجعنا إلى موضع الجباب الأول.

ثم إن اليهود تلاومت بينها، وقالت: ما نستبقي لأنفسنا؟ قد قتل أهل الجدر و الجلد في حصن ناعم.

فخرجوا مستميتين، و رجعنا إليهم، فاقتتلنا على باب الحصن أشد القتال، و قتل يومئذ على الباب ثلاثة من أصحاب رسول الله «صلى الله عليه و آله»: أبو صياح، و قد شهد بدرا، ضربه رجل منهم بالسيف فأطن قحف رأسه. و عدي بن مرة بن سراقه، طعنه أحدهم بالحربة بين ثدييه فمات، و الثالث الحارث بن حاطب و قد شهد بدرا، رماه رجل من فوق الحصن فدمغه.

و قد قتلنا منهم على الحصن عدة، كلما قتلنا منهم رجلا حملوه حتى يدخلوه الحصن.

ثم حمل صاحب رايتنا و حملنا معه، و أدخلنا اليهود الحصن، و تبعناهم في جوفه، فلما دخلنا عليهم الحصن فكأنهم غنم، فقتلنا من أشرف لنا، و أسرنا منهم، و هربوا في كل وجه، يركبون الحرة، يريدون حصن قلعة الزبير، و جعلنا ندعهم يهربون.

و صعد المسلمون على جدره، فكبروا عليه تكبيرا كثيرا، ففتتنا أعضاد

ص: 176

اليهود بالتكبير، لقد رأيت فتیان أسلم وغفار فوق الحصن يكبرون، فوجدنا والله من الأطعمة ما لم نظن أنه هناك، من الشعير الخ. .

ونادی منادی رسول الله «صلى الله عليه وآله»: كلوا و اعلفوا ولا تحتملوا.

يقول: لا تخرجوا به إلى بلادكم.

فكان المسلمون يأخذون من ذلك الحصن مدة مقامهم؛ طعامهم و علف دوابهم، لا يمنع أحد أن يأخذ حاجته، و لا يخمس الطعام.

و وجدوا فيه من البز و الآنية، و وجدوا خوابي السكر، فأمرؤا فكسروها، فكانوا يكسرونها حتى سال السكر في الحصن، و خوابي كبار لا يطاق حملها.

و كان أبو ثعلبة الخشني يقول: وجدنا فيه آنية من نحاس و فخار، كانت اليهود تأكل فيها و تشرب، فسألنا رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: اغسلوها و اطبخوها و كلوا فيها و اشربوا.

و قال: أسخنوا فيها الماء ثم اطبخوا بعد، و كلوا و اشربوا.

و أخرجنا منه غنما كثيرا، و بقرا، و حمرا، و أخرجنا منه آلة كثيرة للحرب، و منجنيقا، و دبابات وعدة، فنعلم أنهم قد كانوا يظنون أن الحصار يكون دهرا، فعجل الله خزيهم.

فحدثني عبد الحميد بن جعفر عن أبيه، قال: لقد خرج من أطم من حصن الصعب بن معاذ من البز عشرون عكما (1) محزومة من غليظ متاع

ص: 177

---

1- العكم: ثوب بسيط، و يجعل فيه المتاع و يشد. تاج العروس ج 8 ص 404.

اليمن، وألف وخمس مائة قطيفة، يقال: قدم كل رجل بقطيفة على أهله، ووجدوا عشرة أحمال خشب، فأمر به فأخرج من الحصن ثم أحرق، فمكث أياما يحترق، وخوابي سكر كسرت، وزقاق خمر فأهريقته.

وقالوا أيضا: كان من سلم من يهود حصن ناعم انتقل إلى حصن الصعب من حصون النطاة، ففتحه الله قبل ما غابت الشمس من ذلك اليوم. من بعد ما أقاموا على محاصرته يومين (1).

ونقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات، هي التالية:

### فرار المسلمين. . و ثبات الحباب:

1- قد أظهر هذا النص: أن المسلمين قد فروا أمام اليهود، حتى انتهوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأن هذه الهزيمة قد تكررت منهم.

وهذا أمر لا بد أن يزعم النبي «صلى الله عليه وآله» ويؤذيه، خصوصا إذا كان هذا الفرار يشجع اليهود، ويزيدهم إصرارا على مواصلة الحرب، ويوجب تعرض المسلمين للمزيد من الأخطار، ويوقع في صفوفهم خسائر أكبر في الأرواح. .

2- إن رواية الواقدي، زعمت: أن الحباب قد ثبت بالراية.

ولا ندري أين ثبت الحباب؟ ومتى؟

فإنه حامل الراية-إن صح أنه حاملها حقا- فلا بد أن يكون في المقدمة.

ص: 178

فهل انهزم عنه الناس، وبقي يقاتل وحده بين اليهود؟! ..

أم أنه انهزم معهم، ثم لما وصل إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ثبت هناك؟!!

فإن كان وحده، فلا بد أن نسأل ماذا جرى له مع اليهود؟ وكيف خرج سالما من بينهم؟! وهل خرج من هزم؟ أم خرج منتصرا؟! وكيف؟ أم أنه بقي بينهم إلى حين انقضاء القتال، أو إلى حين معاودة المسلمين هجومهم؟! وكيف استطاع أن يحفظ نفسه منهم في هذه الحال؟

وأي كان عنه مرحب وسائر الأبطال اليهود في هذه المدة؟!!

ولماذا لم يسجل التاريخ له هذه المفخرة العظيمة؟! ولماذا؟! ولماذا؟!!

3- إن ظاهر النص: أن المسلمين لم يرجعوا إلى القتال إلا بعد تطميعهم بالغنيمة، لأنه «صلى الله عليه وآله»: حضهم على الجهاد و رغبهم فيه، وأخبرهم أن الله قد وعده خير، يغنمه إياها. .

4- ما معنى تخصيص فتیان أسلم وغفار بالمدح، وأن المتحدث قد رآهم فوق الحصن يكبرون؟! خصوصا بعد أن ذكر: أن المسلمين صعدوا على جدر الحصن يكبرون، فكبروا تكبيرا كثيرا.

### لماذا الإحراج؟ :

إن ما فعلته قبيلة أسلم من شأنه أن يخرج رسول الله «صلى الله عليه وآله»، بل قد اقتضى الأمر: أن يظهر «صلى الله عليه وآله» للملأ ما لم تجر عاداته على إظهاره، وهو أنه ليس بيده شيء يعطيهم إياه.

مع أن لهذا الإظهار سلبياته أيضا، فإنه ربما يؤثر على سكينه ضعفاء

الناس و ثباتهم، ويشير لديهم الكثير من الهواجس تجاه مصيرهم، وسيتمثل لهم الخطر الذي ينتظرهم أمام أعينهم.

وأما إذا بلغ ذلك إلى مسامع الأعداء، الذين يملكون الكثير من الطعام في حصونهم، فقد يزيدهم ذلك إصراراً على التحدي، ويدفعهم إلى التفكير في وسائل تسويق الوقت، انتظاراً لتأثير الجوع في ثبات عدوهم المحارب لهم، حتى يضطر إلى التخلي عن حصارهم، بحثاً عن لقمة تحفظ له خيط الحياة، وتمكنه من البقاء والنجاة.

### أوسمة أسلم:

وقد تحدثت النصوص المتقدمة: أن أسلم هي التي عانت من الجوع، وأنها شكت ذلك إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فدعا «صلى الله عليه وآله» لها، بعد أن أظهر الرقة والتعاطف معها، وقد تضمن دعاؤه أن يفتح الله عليهم أعظم حصن.

ثم ذكرت أم مطاع: أن أسلم أول من انتهى إلى حصن الصعب، وأن شمس ذلك اليوم لم تغب حتى فتح الله ذلك الحصن.

ونقول:

إن ما كانت تعاني منه قبيلة أسلم هو ما كان يعاني منه سائر المسلمين. ولكن لعل أسلم تستحق كل هذه الأوسمة من هؤلاء، بل وأزيد منها، وأعظم وأفخم، لأنها هي التي ساعدت أبا بكر يوم السقيفة على نيل الخلافة، حيث جاءت إلى المدينة بقضيتها وقضيضها واحتلتها، واستخرجت كل معارض من بيته، وأتت به إلى المسجد ليبيع أبا بكر، تحت تهديد

ص: 180

السلاح، فراجع كتابنا: أفلا تذكرون، و مختصر مفيد.

### الموقف الشائن:

وإن مطالبة قبيلة أسلم النبي «صلى الله عليه وآله» بهذا الأمر؛ لها وجهان:

فإما أنهم يعلمون: أنه «صلى الله عليه وآله» يكابد ما يكابدون، ويعيش كما يعيشون، فلا يبقى لهذه المطالبة ما يبررها.

و إما أنهم كانوا يظنون برسول الله «صلى الله عليه وآله» : أنه يحتفظ بشيء من الطعام لنفسه، كان يتناوله في الخفاء، و يؤثر به نفسه عليهم، وهي تهمة شائنة، يعرف الناس كلهم بطلانها، وزيفها، وسوء سريرة من يأتي بها. . ولأجل ذلك اعترض عليهم رجل منهم، وهو: بريدة الأسلمي. ولامهم على فعلهم هذا.

ولعلنا نرجح الاحتمال الأخير، وهو: أن قبيلة أسلم كانت تظن برسول الله «صلى الله عليه وآله» هذا، فإنها إحدى قبائل الأعراب التي كانت تحيط بالمدينة، و نزل القرآن ليخبر بوجود المنافقين في تلك القبائل. . و لا نريد أن نقول أكثر من هذا!!

### اللواء للحباب بن المنذر:

هذا. . وقد ذكرت الفقرة السابقة أيضا: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أعطى اللواء للحباب بن المنذر، بعد فتح حصن ناعم، و ذلك حين مهاجمة حصن الصعب. .

مع أننا نعلم: أن لواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان مع علي

«عليه السلام» في جميع المشاهد، باستثناء تبوك. .

وقد تقدمت النصوص الدالة على ذلك في واقعة أحد، فراجعها. .

وما زعموه من أن عليا «عليه السلام» لم يحضر بداية حرب خيبر. . غير صحيح كما أظهرته النصوص حسبما أثبتناه في سياق حديثنا في وقائع هذه الغزوة. .

### الصعب أكثرها طعاما:

زعمت الرواية المتقدمة: أن حصن الصعب كان أكثر حصون خيبر طعاما، وأن الجوع قد أصاب أسلم، و سائر المسلمين، حتى فتح عليهم حصن الصعب، ولكننا في مقابل ذلك نرى:

ألف: أن عائشة تروي: أن حصن ناعم قد سد حاجتهم إلى الطعام، فلم تبق لديهم أية مشكلة، فقد قالت: ما شبع رسول الله «صلى الله عليه وآله» من خبز الشعير و التمر، حتى فتحت دار بني قمة- وقالوا: إن المقصود: هو حصن ناعم (1).

ولا يعقل: أن يشبع رسول الله «صلى الله عليه وآله» و يشبع من معه!

كما لا يعقل: أن يكون المقصود: أنه شبع مرة واحدة ثم جاع.

ب: وأن اليهود كانوا موجودين في حصن ناعم بالمئات و كانوا قد أعدوا من الأطعمة ما يكفيهم في حصار المسلمين لهم مدة طويلة. .

وبعد فرارهم و خروج الحصن من يدهم بقي ما كانوا قد أعدوه في

ص: 182

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 39 وراجع: معجم ما استعجم للبكري الأندلسي ج 2 ص 523.

مكانه، ووقع في أيدي المسلمين. .

بقي أن نشير إلى قولهم: إن اليهود جعلوا أموالهم في حصون الكتيبة (1). لا يصح الاستدلال به هنا. إذ يجوز أن يكون المراد بأموالهم هو: خصوص النقود ونحوها، دون ما ذكرها هنا (2).

### تسخين الماء في آنية اليهود:

وعن تسخين الماء في آنية اليهود، قبل استعمال المسلمين لها قال الحلبي: «حكمة تسخين الماء لا تخفى، وهي: أن الماء الحار أقوى في النظافة، وإخراج الدسومة، والله أعلم» (3).

ونضيف:

أن تدخل النبي الكريم في هذا الأمر يشير إلى: أن ثمة أمراً هاماً، يحتاج إلى معالجته، وإلا فقد كان من المناسب ترك هذا الأمر إلى سليقة الناس في تعاملهم مع أواني الآخرين.

ولكن الروايات عجزت عن التصريح بالأمر الذي دعاه «صلى الله عليه وآله» إلى هذا التدخل في هذه التفاصيل والجزئيات. .

فهل السبب في ذلك: أنه «صلى الله عليه وآله» كان يخشى من كيد اليهود للمسلمين، بوضع سموم لا تزول بمجرد غسل الآنية بالماء؟ . .

أم أنه يريد أن يعرف الناس بمدى قذارة اليهود، وبعدهم عن فروض

ص: 183

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 39.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 39 والمغازي للواقدي ج 2 ص 664.

3- السيرة الحلبية ج 3 ص 41.

النظافة، مهما كانت عادية و سطحية؟ .

أو أنه يريد أن يتلافى دسومة كانت في تلك الأواني، هي بقايا أطعمة محرمة، يرى ضرورة تنزيه المسلمين عنها؟! ..

أو أن الهدف هو تأكيد حالة الفصل بين المسلمين و اليهود في تعاملهم مع بعضهم البعض، إذ ربما لم يكن المسلمون يتنزهون عن أي شيء من مستويات هذا التعامل، و حالاته، و كفياته، في الوقت الذي كانت هناك حاجة إلى درجة من التحاشي عن هذا الاندماج المطلق بين الفريقين، و إيجاد مستوى من الإحساس بالفارق، و عدم الرضا بواقع اليهود، و بحالاتهم. .

### أعظم حصون خير:

وزعم حديث بني أسلم: أن حصن الصعب بن معاذ كان أعظم حصون خير. .

مع أن النصوص تصرح: بأن حصن القموص كان أعظمها، وأنه كان منيعا حاصره المسلمون عشرين ليلة، ثم فتحه الله تعالى على يد علي «عليه السلام» (1).

فلعلمهم أرادوا بتهويل أمر حصن الصعب التفضيم و التعظيم للحباب بن المنذر، و لبني أسلم و غفار، و التخفيف من و هج فتح حصن القموص، و قلع باب خير؟! .

أم أنهم وقعوا تحت تأثير اسمه «الصعب» فاستنبطوا له هذه الصعوبة

ص: 184

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 41 وراجع: سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 124.

التي ميزته عن سائر الحصون. .

أم أنهم أرادوا تبرير الهزيمة التي مني بها أولئك المتخاذلون، والتي حدثت أكثر من مرة حتى في هذا الحصن الذي لم يستحق سوى يومين من الحصار، ثم سقط أمام عزيمة صادقة من عزمات أهل الإيمان.

قد يكون هذا الاحتمال الأخير هو الأوضح والأظهر، وقد يكون قد تناغم مع الاحتمال الأول حتى كان ما كان. .

### **الإفتخار في الحرب:**

وقد حكم الناس على عمارة بن عقبة الغفاري: بأنه قد بطل جهاده لمجرد قوله، حين ضرب هامة ذلك اليهودي:

### **خذها و أنا الغلام الغفاري. . .**

فصحح النبي «صلى الله عليه وآله» لهم هذا المفهوم الخاطي، و حكم بأنه يؤجر ويحمد.

ونقول:

إن الافتخار في الحرب الموجب لإرعاب العدو، وهزيمته النفسية هو في حد ذاته جهاد يثاب الإنسان عليه. و يوجب الثناء والحمد لفاعله؛ لأنه يكون قد أسهم في كسر شوكة العدو، وإضعافه، وتمهيد السبيل إلى إلحاق الهزيمة التامة به. .

كما أن إظهار القوة والعزة في قبال العدو، يمنح أهل الإيمان المزيد من الثبات، والثقة بالنصر، ويزيد في تصميمهم، وفي قوتهم، و عزيمتهم، فيجتمع على العدو ضعفان:

ص: 185

ضعف: نابع من داخل ذاته، من خلال الكبت والشعور بالخيبة.

وضعف آخر: ينشأ عن رؤية قوة المسلمين، وشدة اندفاعهم.

ويكون فيه للمسلمين قوتان:

إحدهما: نابعة من داخل ذاتهم.

والأخرى: تتبلور في ضعف عدوهم، وفي هزيمته الروحية.

### حديث الشاتين، وقطيع الغنم:

ونحن لا نشك في كذب حديث قطيع الغنم، والاستيلاء على شاتين منه، وذلك لسبب بسيط، هو:

أولاً: إنه لا يعقل وجود قطيع الغنم هذا خارج الحصن، ثم لا يستولي عليه المسلمون، ليصبح من غنائمهم.

ثانياً: إذا كان أخذ المسلمين لذلك القطيع حلالاً، فلماذا لا يرسل النبي «صلى الله عليه وآله» سرية قادرة على أخذ القطيع كله، أو جانب كبير منه. بل يكتفي بالأمر بأخذ شاة أو شاتين؟! وإن كان حراماً فكيف جاز له أخذ تينك الشاتين؟!!

ثالثاً: إذا كان المقصود للنبي «صلى الله عليه وآله» هو: إطعام جيشه من ذلك القطيع، فلا تكفي ذلك الجيش الشاة والشاتان ولا العشرة.

وإن كان المقصود هو: أن يأكل النبي «صلى الله عليه وآله» و من حوله من أهل بيته وخاصته، فذلك بعيد عن خلقه «صلى الله عليه وآله» ..

ولأجل ذلك نقول:

لا يمكننا قبول ما ذكرته الرواية: من أن قسماً من المسلمين لم يستفيدوا

من لحم تينك الشاتين، وهم الذين كانوا في الرجيع. بل اقتصر الأمر على الذين كانوا مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» في موضعه الذي كان فيه. .

رابعا: قد صرحت الرواية نفسها: بأن المسلمين كانوا يحاصرون ذلك الحصن، وأنه كان قد مضى على حصارهم له ثلاثة أيام، فأين كان ذلك القطيع في تلك الأيام الثلاثة؟! ولماذا لم يره المسلمون، قبل أن يبادر إلى دخول الحصن؟! وأين كان المسلمون حين اقتربت الغنم من باب الحصن المفتوح، هل كانوا يحاصرونه؟ أم أنهم تركوه وابتعدوا عنه؟ ومن أين أقبلت غنم ذلك الرجل اليهودي؟! .

و كيف يجرو أهل هذا الحصن المحاصر بالرجال على فتح أبواب حصنهم، وإخراج غنمهم منه، أو إدخالها إليه؟! . . وكيف؟! وكيف؟! . .

### الحباب بن المنذر في الواجهة:

ويلاحظ هنا: أن الروايات قد اختارت الحباب بن المنذر ليكون هو المتصدر لواجهة الأحداث في حصن الصعب بن معاذ، وله نصيب أيضا من ذلك في غيره. . ولكن لم يظهر لعلي «عليه السلام»، ولا لأبي دجانة، ولا للمقداد، ولا حتى للزبير، أو محمد بن مسلمة. و عشرات الفرسان الآخرين، لم يظهر لأحد منهم في هذا الحصن، مع أن محمود بن مسلمة كان قد قتل قبل ذلك في حصن ناعم، فلماذا لا يتحرك أخوه محمد في كل الحصون التي حوصرت عشرات الأيام حتى فتحت؟! . .

ولماذا لم يطالب بالأخذ بثارات أخيه فيها، بل صبر إلى حصن القموص ليقتل مرحبا هناك بأخيه كما يزعمون؟! .

ولماذا لم يلاحق مرحبا في حصن الصعب، أو النزار، أو حصون الشق أو غير ذلك؟! . .

فأين كان هذا الرجل؟ وأين كان هؤلاء في هذا الحصار الذي استمر أياما ل حصن حصين فيه خمس مائة مقاتل، ولم يكن بخير حصن أكثر طعاما، و ماشية، و متاعا منه الخ. . كما زعموا؟! .

ولماذا غابوا جميعا عن الواجهة، و خبا و هجهم، و أفل نجمهم؟! . .

فهل للحباب شأن في موضوع بعينه، يراد التسويق له؟! . .

### **ابن مسلمة يقول: تبسم إليّ صلى الله عليه وآله:**

وفي حديث رمي النبي «صلى الله عليه وآله» بسهم صائب في هذا الحصن، يقول محمد بن مسلمة: «و تبسم رسول الله «صلى الله عليه وآله» إليّ» .

و نحن لم نستطع أن نفهم سبب تبسمه «صلى الله عليه وآله» لخصوص محمد بن مسلمة، تاركا حوالي ألف و خمس مائة مقاتل محروما من نعمة هذه البسمة، و من الإيحاء بمعانيها و مراميها، من دون سبب ظاهر؟! .

فهل أعجب-و العياذ بالله-النبي «صلى الله عليه وآله» بنفسه، حين أصاب ذلك الرجل، و ظهر أنه يجيد الرمي، و أراد أن ينال إعجاب خصوص محمد بن مسلمة. . إن القول بهذا يتجاوز حدود إساءة الأدب ليكون إنكارا لعصمة رسول الله «صلى الله عليه وآله» . .

أم أن لابن مسلمة خصوصية لديه «صلى الله عليه وآله» لم تكن لأحد سواه حتى لعلي «عليه السلام» ، فضلا عن غيره من أصحابه؟! .

و هذا أمر ينكره و لا يعترف لابن مسلمة به أحد حتى محبوه، و المهتمون بشأنه، و الساعون لتخصيصه بالكرامات و الفضائل . .

### الإهتمام بالطعام و الغنيمة:

و النصوص المتقدمة، و بعض النصوص الأخرى، قد أظهرت: أن ثمة اهتماما خاصا بالطعام و المال، و بالغنيمة، و الغنم، بما في ذلك: السمن، و العسل، و السكر، و الزيت، و الشعير، و التمر، و الودك، و الشحم، و الماشية، و المتاع. .

و هي أيضا تتحدث عن جوع، و شكوى، و دعاء، و ابتغال. .

فهل ذلك يعبر عن واقع المسلمين؟! أو هل هذا كان كل همهم، و غاية قصدهم؟!!

### مدة الحصار:

و قد صرحت النصوص أيضا: بأمور متناقضة، فيما يرتبط بمدة الحصار لحصن الصعب.

فهي تارة تقول: إن الحصار دام أياما، هي أكثر من ثلاثة أيام، بلا شك؛ لأن الاستيلاء على الشاتين كان بعد ثلاثة أيام من الحصار، و لا ندري كم دام الحصار بعدها؟!!

و تارة تقول-كما يظهر من حديث أم مطاع-: إنهم فتحوه في يوم واحد. .

و لكن نصا آخر يقول: إن الحصار دام يومين فقط، فأى ذلك هو الصحيح؟

و ألا يشير هذا إلى: أن ثمة تعمدا للاختلاف و الكذب في هذا الأمر بالذات؟!!

كان حصن قلعة الزبير في رأس قلعة أو قلّة، لا تقدر عليه الخيل ولا الرجال، فلما تحولت يهود من حصن ناعم، و حصن الصعب بن معاذ إلى قلّة {أو قلعة} الزبير حاصرهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» فيه.

فأقام «صلى الله عليه وآله» محاصرهم ثلاثة أيام، فجاء يهودي يدعى غزال فقال: يا أبا القاسم، تؤمنني على أن أدلك على ما تستريح به من أهل النطاة، و تخرج إلى أهل الشق، فإن أهل الشق قد هلكوا رعبا منك؟

فأمنه رسول الله «صلى الله عليه وآله» على أهله و ماله.

فقال اليهودي: إنك لو أقمت شهرا ما بالوا، لهم دبول (1) تحت الأرض، يخرجون بالليل فيشربون منها، ثم يرجعون إلى قلعته فيمتنعون منك، فإن قطعت عنهم شربهم أصحروا لك.

فسار رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى دبولهم فقطعها، فلما قطع عليهم مشاربهم خرجوا وقاتلوا أشد قتال (2).

وقتل من المسلمين يومئذ نفر، وأصيب من اليهود في ذلك اليوم عشرة، وافتتحه رسول الله «صلى الله عليه وآله» و كان هذا آخر حصون النطاة.

ص: 190

---

1- الدبول: الجدول {القاموس المحيط ج 3 ص 373} .

2- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 122 و 123 وفي هامشه عن: البيهقي في الدلائل ج 4 ص 124 و المغازي للواقدي ج 2 ص 646 و 667. وراجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 40.

قيل: سمي هذا الحصن بحصن قلّة الزبير، لأنه صار في سهم الزبير بن العوام بعد ذلك (1).

ونقول:

أولاً: إن إطلاق هذا الاسم على هذا الحصن لا يعقل أن يكون لأجل ما ذكره، وذلك لما يلي:

ألف: لا شك في أنه قد كان لهذا الحصن اسم يتداوله أهل تلك البلاد أنفسهم، وذلك قبل أن يأتي النبي «صلى الله عليه وآله» إليه، فما هو هذا الاسم.

فإذا ظهر: أنهم كانوا يطلقون عليه نفس هذه التسمية، فذلك يدل على: أنه كان قد سمي باسم زبير آخر، ممن كان على دينهم، ومن الشخصيات المرموقة فيهم مثل الزبير بن باطا، أو غيره.

ب: إن من غير المعقول، ولا المقبول: أن يعطي «صلى الله عليه وآله» حصناً بأكمله إلى رجل واحد هو الزبير بن العوام. .

ولماذا يعطي الزبير هذا العطاء الكبير، وهو لم يكن له ذلك الأثر العظيم في تلك الحرب. .

ج: يضاف إلى ذلك: أن أراضي خيبر لم تقسم على المسلمين ليكون للزبير سهم بهذا الحجم بل أبقاها النبي «صلى الله عليه وآله» بيد اليهود، يعملون فيها على النصف من ثمارها. . وإنما أخرجهم منها عمر بن الخطاب كما سيأتي بيانه.

ص: 191

د: إنه إذا أراد النبي «صلى الله عليه وآله» أن يعطي أحدا شيئا فإنه لا يعطيه حصنا أو قلعة-كما ورد في بعض التعابير-بل يعطيه أرضا زراعية، يستطيع أن يستغلها، أو بستانا يستفيد من ثمار أشجاره.

ثانيا: إن هذا اليهودي قد بادر من عند نفسه-كما تقول الرواية-إلى إخبار رسول الله «صلى الله عليه وآله» بأمر خطير، من شأنه أن يسقط الحصن بأكمله في أيدي المسلمين، ويمكنهم من إلحاق هزيمة منكرة بمن هم على دينه، لا شيء، بل لمجرد إعطائه الأمان على نفسه، وأهله وماله!!

### غير أننا نلاحظ:

أن النصوص لا تصرح بما جرى لهذا اليهودي المخبر، فهل أخذ أسيرا، فخاف من القتل، فأقر بما أقر به؟!

أم أنه جاء باختياره متطوعا بإخبار النبي «صلى الله عليه وآله» بهذا الأمر الخطير؟! الذي يوجب حلول البلاء بمن هم على دينه؟!

ربما يقال: إن ظاهر النص هو هذا الأمر الثاني؛ لأنه قال: فجاء يهودي يدعى نزال، فقال: يا أبا القاسم الخ. .

وعلى فرض صحة هذه الرواية-ونحن نشك في صحتها-فإن هذا يشير إلى: أن هؤلاء الناس لا يعيشون هم الدين، ولا يلتزمون بالمبادئ والقيم، بل ولا بالعادات والتقاليد، وإنما همتهم هي في حفظ أنفسهم وامتيازاتهم، حتى إنهم إذا قاتلوا فليس ذلك رغبة منهم في جنة، أو خوفا من عقوبة الله تعالى لهم على تقصيرهم، وإنما من أجل الدنيا، أو استجابة لتزوات الميول والأهواء، أو لجاجا، أو عنادا، بداعي الحقد والضغينة، أو لأن الشيطان يزين لهم أنهم ظاهرون ومنتصرون، أو سعيًا لاكتساب ثناء لا

يدوم، أو مجد موهوم. . أو نحو ذلك.

### بطولات موهومة:

وفي صورة تشبه الصورة التي سبقت، يذكر بعضهم: أنه «صلى الله عليه وآله» مكث سبعة أيام يقاتل أهل حصون النطا، يذهب كل يوم بمحمد بن مسلمة للقتال، ويخلف على محل العسكر عثمان بن عفان، فإذا أمسى رجع «صلى الله عليه وآله» إلى ذلك المحل. و من جرح من المسلمين يحمل إلى ذلك المحل ليداوي جرحه. فجرح أول يوم خمسون من المسلمين.

ونادى يهودي من أهل النطا بعد ليل: أنا آمن وأبلغكم.

قالوا: نعم.

فدخل على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فدلّه على عورة لليهود.

فدعا أصحابه و حضهم على الجهاد، فظفره الله تعالى بهم الخ. .

وفي نص آخر: كان «صلى الله عليه وآله» يناوب بين أصحابه في حراسة الليل، فلما كانت الليلة السادسة من السبع استعمل «صلى الله عليه وآله» عمر، فطاف عمر بأصحابه حول العسكر، وفرقهم، فأتي برجل من يهود خيبر في جوف الليل، فأمر عمر أن يضرب عنقه.

فقال: اذهب بي إلى نبيكم حتى أكلمه، فأمسك عنه، وانتهى به إلى باب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فوجده يصلي، فسمع «صلى الله عليه وآله» كلام عمر، فسلم وأدخله عليه، فدخل اليهودي، فقال «صلى الله عليه وآله» لليهودي: ما وراءك؟

فقال: تؤمنني يا أبا القاسم؟ !

ص: 193

فقال: نعم.

فقال: خرجت من حصن النطاة، من عند قوم يتسللون من الحصن في هذه الليلة.

قال: فأين يذهبون؟

قال: إلى الشق، يجعلون فيه ذراريهم، ويتهاون للقتال.

وفي هذا الحصن الذي هو الحصن الصعب من حصون النطاة، في بيت فيه تحت الأرض، منجنيق، ودبابات، ودروع، وسيوف، فإذا دخلت الحصن غدا، وأنت تدخله.

قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: إن شاء الله.

قال اليهودي: إن شاء الله-أوقفتك عليه، فإنه لا يعرفه غيري. وأخرى..

قيل: ما هي؟

قال: يستخرج المنجنيق، وينصب على الشق {و المراد هو: حصن البريء}، ويدخل الرجال تحت الدبابات، فيحفروا الحصن، فتحتته من يومك. وكذلك تفعل بحصون الكتيبة.

ثم قال: يا أبا القاسم، احقن دمي.

قال: أنت آمن.

قال: ولي زوجة فهبها لي.

قال: هي لك. ثم دعاه «صلى الله عليه وآله» إلى الإسلام.

فقال: انظرني أياما.

ثم قال «صلى الله عليه وآله» لمحمد بن مسلمة: لأعطين الراية إلى رجل

يحبّه الله ورسوله، ويحبّاه.

وفي لفظ: قال «صلى الله عليه وآله»: لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله، لا يولي الدبر، يفتح الله عز وجل على يده، فيمكنه الله من قاتل أخيك الخ. (1).

ونقول:

إن في هذه الرواية أموراً عديدة، لا بد من التوقف عندها، وهي:

### نصب المنجنيق:

إن هذه الرواية ذكرت: أن المنجنيق قد نصب على حصن البريء من حصون الشق. . أو على حصن النزار (2).

مع أنهم يقولون: لم ينصب المنجنيق إلا في غزوة الطائف (3).

والغريب في الأمر: أن الحلبي يقول في وجه الجمع: إنه يجوز أن يكون قد نصب ولم يرم به هنا، ونصب ورمي به هناك (4).

لقد قال الحلبي هذا، مع أن التعبير الذي أورده هو نفسه يقول: لم ينصب المنجنيق إلا في غزوة الطائف، ولم يقل: لم يرم بالمنجنيق. . وما ذلك

ص: 195

- 
- 1- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 34 و 35 و راجع ص 41 و الإمتاع ص 312 و المغازي للواقدي ج 2 ص 645 و 647 و 648 و نظم درر السمطين للزرندي الحنفي ص 99.
  - 2- المغازي للواقدي ج 2 ص 648.
  - 3- السيرة الحلبية ج 3 ص 41.
  - 4- السيرة الحلبية ج 3 ص 41.

إلا لأن المفهوم من التعبير بنصب المنجنيق هو الرمي به.

والأولى أن يقال: إن الإشكال غير وارد من الأساس.

فإن الرواية لم تذكر: أنه «صلى الله عليه وآله» قد نصب ذلك المنجنيق، ورمى به.

بل قالت: إن ذلك اليهودي قد افترض أو اقترح ذلك، فبذلك ينحل الإشكال المتعلق بالمنجنيق.

يضاف إلى ما تقدم: أن هذه الرواية تدل على: أن أول حصن بدأ به من حصون الشق هو حصن البريء.

مع أنه سيأتي في فقرة «حصون الشق»: أن أول حصن بدأ به هو أبي. وبالتحديد بقلعة سموان.

### ذراري اليهود لم تكن في حصن الشق:

ويفهم من الرواية السابقة: أن ذراري اليهود كانوا معهم في حصن النطاة، وأنهم نقلوهم بعد أن أرهقهم الحصار إلى حصن الشق (1).

ونقول:

أولاً: قد صرحوا: بأن الذراري لم يكونوا في حصن النطاة، بل كان فيه المقاتلون فقط.

ثانياً: إن هؤلاء الذراري لم يجعلوا في حصن الشق، بل كانوا في حصن الكتيبة كما هو معلوم، وقد جعلوهم -حسب تصريحهم- فيه قبل حصار

ص: 196

رسول الله «صلى الله عليه وآله» لهم..

إلا أن يكون المقصود: هو بعض الذراري، الذين كانوا معهم يساعدونهم في إعداد الطعام والشراب للمقاتلين، أو للقيام على جرحاهم، أو نحو ذلك..

### ابن مسلمة نارة، و الحباب أخرى:

لقد ركزت الرواية المتقدمة على محمد بن مسلمة، وجعلته محور التحركات النبوية في حصون النطاة..

فهي تقول: إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يذهب كل يوم بمحمد بن مسلمة للقتال، ويرجع في المساء.. فهل كانت قيادة الجيش الإسلامي قد أنيطت بابن مسلمة؟! فإن كان الأمر كذلك، فلماذا لم يحدثنا عنه التاريخ ويقول: إن محمد بن مسلمة كان صاحب لواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» في خيبر؟!!

أما أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان يأخذه لأجل القتال فقط، لا بعنوان قيادة، ولا غير ذلك؟

فالسؤال هو: إن المشاركين في القتال كثيرون، فلماذا خص الرواة ابن مسلمة بالذكر من بين ألف وخمسة مائة مقاتل؟!..

ولماذا لم يذكروا عليا «عليه السلام»، أو أبا دجانة، أو المقداد، أو غير هؤلاء أيضا؟!!

أم يعقل أن يكون هؤلاء قد أصبحوا متخاذلين؟! وغير ذوي أثر، وأن ابن مسلمة أصبح أكثر نشاطا وحركة منهم؟

هذا.. واللافت: أن الحباب بن المنذر قد غاب هنا أيضا، ولم يكن له

نصيب يذكر، رغم أنه قد أعطي دورا كبيرا في موقع آخر..

واللافت أيضا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم ير محمد بن مسلمة أهلا لأن يقتل قاتل أخيه، كما صرحت به هذه الرواية، فوعده بأن يعطي الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبانه، يمكنه الله من قاتل أخيه {أي أخى محمد بن مسلمة} ، فلماذا لا يمكن الله محمد بن مسلمة نفسه من أن يقتل قاتل أخيه؟!

وإذا كان محمد بن مسلمة هذا لم يستطع أن يقتل قاتل أخيه، حتى احتاج إلى علي «عليه السلام» ليقوم بهذه المهمة. فكيف كان يختاره النبي «صلى الله عليه وآله» ليذهب معه للقتال؟! وما هو نوع ومستوى القتال الذي كان يذهب به إليه؟!

بل سيأتي: أن محمد بن مسلمة نفسه قد انزعج من قتل علي «عليه السلام» لأخيه مرحب اليهودي، وحقده على أمير المؤمنين «عليه السلام» بسبب ذلك، واعتبر ذلك ذنبا له «عليه الصلاة والسلام».

### موقع عثمان هو الأنسب:

ولعل أنسب ما في هذه الرواية إعطاء عثمان بن عفان مهمة حراسة منازل النساء، وأثقال العسكر، وهو الموضع الذي يحمل إليه المجروحون للتداوي.. لأنه أكثر المواضع أمنا، وأبعدها عن الخطر.

وقد كان عثمان-فيما يبدو-بحاجة إلى هذا الأمن، فقد أظهر ما جرى له في واقعة أحد: أنه لا يقدر على مواجهة الأهل، أو ملاقة الرجال. حيث إن فرخته-الشهيرة-في أحد جعلته يهرب في الهضاب والشعاب، ولا

يعود إلا بعد ثلاثة أيام، حتى قال له النبي «صلى الله عليه وآله»: لقد ذهبت بها عريضة (1).

### عمر يأمر بضرب عنق شخص:

وقد صرحت الرواية المتقدمة أيضا: بأن عمر بن الخطاب حين مناوبته في حراسة العسكر قد أتى يهودي، فأمر بضرب عنقه. .

وسؤالنا هو:

أولا: لماذا يأمر غيره بضرب عنق ذلك اليهودي، ولا يبادر هو إلى ذلك؟! أم أنه يريد أن يجد من يشاركه في هذا الفعل، ليكون اللوم عليه

ص: 199

---

1- راجع: تفسير المنار ج 4 ص 191 و الجامع لأحكام القرآن ج 4 ص 244 وفتح القدير ج 1 ص 392 و تفسير القرآن العظيم ج 1 ص 414 و تفسير التبيان ج 3 ص 26 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 203 و الإرشاد للشيخ المفيد ص 50 و البحار ج 20 ص 84 و البداية و النهاية ج 4 ص 28 و شرح النهج للمعتزلي ج 15 ص 21 عن الواقدي، لكن مغازي الواقدي المطبوع لم يصرح بالأسماء بل كَتَبَ عنها في ج 1 ص 277 إلا أنه في الهامش قال: في نسخة {عمر وعثمان} و الكامل لابن الأثير ج 2 ص 158 و السيرة الحلبية ج 2 ص 227 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 55 و الدر المنثور ج 2 ص 88 و 89 عن ابن جرير و ابن المنذر، و ابن إسحاق. و راجع: سيرة ابن إسحاق ص 332 و جامع البيان ج 4 ص 96 و غرائب القرآن {مطبوع بهامش جامع البيان} ج 4 ص 113 و التفسير الكبير للرازي ج 9 ص 50 و 51 و أنساب الأشراف ج 1 ص 326. و راجع عن فراره يوم أحد و تخلفه يوم بدر: محاضرات الراغب ج 3 ص 184 و مسند أحمد ج 2 ص 101 و ج 1 ص 68 و الصراط المستقيم للبيضاوي ج 1 ص 91.

أخف؟! أو أنه لا يجرؤ على قتل أحد بنفسه؟!

ثانيا: كيف يجوز أن يأمر بضرب عنق ذلك اليهودي من دون استجازه من رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟! بل حتى من دون أن يعلمه بأمره؟!

و هل للحارس أن يتولى ضرب أعناق الناس الذين يجدهم في نوبة حراسته؟! من دون مراجعة؟!

و كيف لا يرجع أمره إلى النبي «صلى الله عليه وآله»؟! فلعل له فيه رأيا آخر و سياسة أخرى.

و هذا العمل هل يتوافق مع قوله تعالى: لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ؟! (1).

ثالثا: كيف يأمر بضرب عنق الرجل قبل استجوابه، و معرفة نواياه، و الذي جاء به، و ما يحمل من معلومات تفيد المسلمين في حربهم؟! فلعل الأمور كانت تسير في غير الاتجاه الذي ظنه. .

رابعا: إن رواية الواقدي تقول: إن الذي أخذ ذلك العين هو عباد بن بشر، و ليس عمر بن الخطاب، فجاء به إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، فأخبره الخبر.

فتدخل عمر و قال: اضرب عنقه.

قال عباد: جعلت له الأمان الخ. . (2).

ص: 200

---

1- الآية 1 من سورة الحجرات.

2- المغازي للواقدي ج 2 ص 641.

وفي جميع الأحوال نقول:

لا ندري لماذا يتدخل عمر، ويصدر الأوامر بهذه الطريقة، فلو أنهم أطاعوه في أوامر كهذه، فهل سيرضون ذلك رسول الله «صلى الله عليه و آله» ؟

يضاف إلى ذلك: أننا قد ذكرنا في أواخر غزوة أحد: أن عمر كان يطلب ضرب عنق هذا وذاك في موارد و مناسبات مختلفة، وكان رسول الله «صلى الله عليه و آله» يرفض ذلك. كما أنه قد طلب من عدد من الصحابة أن يبادروا إلى قتل بعض الناس، وكانوا يرفضون قبول ذلك منه، كما كان الحال بالنسبة لأبي جندل، الذي كان يحثه عمر، على قتل أبيه في الحديبية. فرفض أبو جندل ذلك.

فلماذا يصبر عمر على مثل هذا الأمر في المواضع المختلفة؟ !

ولماذا لا يبادر هو إلى قتل هذا وذاك ممن يصدر الأوامر لغيره بقتلهم؟ ! ولماذا؟ ! ولماذا؟ !

### لا يعرف المنجنيق إلا هذا اليهودي:

وقد زعمت الرواية المتقدمة: أنه كان في حصن الصعب موضع فيه منجنيق، و دبابات، و دروع، و سيوف. وأنه لا يعرف ذلك الموضع إلا ذلك اليهودي الأسير.

ونقول:

إن كان ذلك اليهودي هو الذي وضع تلك الأسلحة في ذلك الموضع، دون علم أحد، لأن اليهود كلفوه بذلك أو لأن تلك الأسلحة كانت ملكا خاصا به، فمن الطبيعي أن لا يعرفها أحد سواه. .

ص: 201

و أما إذا كانت هذه الأسلحة قد هيأها أهل الحصن للدفاع بها عن حصنهم، فاللازم هو: أن يعرف زعماء اليهود، والقيمون على أمر الحرب بالموضع الذي وضعت فيه، ليستفيدوا منها حين تعرض الحاجة، إذ لا يعقل أن يكونوا قد نسوا هذه الأسلحة، أو نسوا موضعها. .

وفي جميع الأحوال نقول:

لم يكن هذا اليهودي هو الزعيم الأوحـد لليهود كلهم، ولا ملكوه أسرار حصونهم، ولم يجعلوا أسلحتهم تحت سلطته، ليتولى هو تغييبها عنهم وعن غيرهم.

### **لماذا خص النبي صلى الله عليه وآله ابن مسلمة بخطابه؟ !**

وقد ذكرت الرواية المتقدمة أيضا: أنه «صلى الله عليه وآله»، قال لمحمد بن مسلمة: لأعطين الراية إلى رجل يحب الله ورسوله، ويحبانه. غير أننا نقول:

أولا: لا بد أن نسأل من جديد: لماذا يتم توجيه الخطاب لمحمد بن مسلمة دون سواه؟! فهل هو بهدف التعريض به لأنه كان قد فرّ في تلك الأيام السبعة، التي كان النبي «صلى الله عليه وآله» يخرجـه فيها إلى القتال. . حتى صح أن يطلق عليه اسم فرّار؟! !

ولماذا وعده بأن يمكنه الله تعالى من قاتل أخيه، مع أن ابن مسلمة نفسه لم يتمكن من ذلك طيلة تلك المدة، وما بعدها و إلى آخر أيام حرب خيبر. . حيث إن عليا «عليه السلام» هو الذي تمكن من ذلك القاتل، وليس ابن مسلمة. .

ولماذا يهتم النبي «صلى الله عليه وآله» بقتل قاتل أخيه ابن مسلمة، ولا يذكر من عداه من الشهداء؟! ولا يعلن أنه يريد من علي «عليه السلام» قتل الذين قتلوه؟! . . فهل لأن قاتله هو مرحب لعنه الله، وهو رأس الحربة لليهود، وأعظم فرسانهم، فإذا قتل مرحب، تقع الهزيمة بهم، ويحل الفشل والعرب فيهم؟! . . ويكون لذلك النصر العظيم نوع ارتباط ببني مسلمة ويكون ذلك بمثابة مكافأة لهم على خدماتهم للخليفة الثاني، من خلال محمد بن مسلمة بالذات حسبما أشرنا إليه في جزء سابق.

ثانيا: إن هذا القول: «لأعطين الراية غدا رجلا الخ. .» إنما كان بعد فتح حصون النطاوة والشق كلها، وبعد وصوله «صلى الله عليه وآله» إلى حصن القموص - وهو أعظم حصون خيبر - وهو من حصون الكتيبة وهو آخر حصن فتح في خيبر كلها، أو قبل آخرها. .

### إسهامات عمر في فتح خيبر:

و هل يمكن أن نفهم من هذه الرواية، التي جعلت أسر اليهودي في نوبة حراسة عمر: أنهم أرادوا أن يجعلوا لعمر بن الخطاب سهما كبيرا في فتح خيبر؟! بهدف تقليص الفارق بينه وبين علي أمير المؤمنين «عليه السلام» الذي قتل مرحبا، وفتح الله تعالى خيبر على يديه، و اقتلع باب الحصن، واتخذة ترسا. رغم عجز عشرات الأشخاص من حملة، أو عن إعادته إلى موضعه؟! .

فإذا أخذ رجل في نوبة حراسة عمر، وأدلى ذلك الرجل بمعلومات تؤدي إلى فتح أحد حصون خيبر، فلربما يفيد ذلك في إعادة رذاذ من ماء

الوجه الذي أريق في فرار عمر المتعاقب وكذلك فرار أبي بكر، وغيرهما. حتى صح أن تستعمل في حقهما صيغة المبالغة وهي كلمة: «فرّار» {أي كثير الفرار} في مقابل «الكرّار» {أي كثير الكر} . وهو علي «عليه السلام» دون سواه. .

### قتل مرحب في القموص لا في الصعب:

وقد فهم من الرواية المتقدمة: أن قول النبي «صلى الله عليه وآله»: «لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله الخ. .» كان في حصون النطاة، وبالذات في الحصن الصعب، مما يعني: أن فرار عمر وأبي بكر، وغيرهما، وانهمزامهم، وهم يجبتون أصحابهم ويجبتهم أصحابهم، قد كان في هذا الحصن بالذات.

مع أن كلمة المؤرخين متفقة والنصوص متضافرة، والروايات متواترة في أن محمود بن مسلمة قد قتل في حصن ناعم، وأن فرار عمر وأبي بكر ومبارزة مرحب وقتله على يد علي «عليه السلام»، ثم قلع باب الحصن، إنما كان في حصن القموص. وذلك بعد فتح حصون النطاة، وحصون الشق كلها، بل إن القموص آخر حصون خيبر فتحا، أو قبل آخرها.

إلا أن يقال: إن مراد الرواية هو وصف الحصن بأنه صعب ولذلك أدخل الألف واللام على كلمة الحصن، وليس المراد الحصن المسمى بحصن الصعب بن معاذ.

وهذا يبقى مجرد احتمال، ولكنه احتمال ليس بالقوي.

قد ذكر الصالحى الشامى تبعا لغيره:

أنه لما فرغ رسول الله «صلى الله عليه وآله» من النظاة تحول إلى الشق.

وقد روى البيهقى، عن محمد بن عمر، عن شيوخه، قالوا: لما تحول رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى الشق، وبه حصون ذوات عدد، كان أول حصن بدأ به حصن أبي، فقام رسول الله «صلى الله عليه وآله» على قلعة يقال لها: سموان، فقاتل عليها أهل الحصن، قتالا شديدا.

وخرج رجل من يهود يقال له: غزول، فدعا إلى البراز، فبرز له الحباب بن المنذر، فاقتتلا، فاختلفا ضربات، ثم حمل عليه الحباب، فقطع يده اليمنى من نصف الذراع، فوقع السيف من يد غزول، فبادر راجعا منهزما إلى الحصن، فتبعه الحباب، فقطع عرقوبه، فوقع فذفف عليه.

فخرج آخر، فصاح: من يبارز؟

فبرز له رجل من المسلمين من آل جحش، فقتل الجحشي.

وقام مكانه يدعو إلى البراز، فبرز له أبو دجانة، وقد عصب رأسه بعصابتة الحمراء، فوق المغفر، يخال في مشيته، فبدره أبو دجانة فضربه، فقطع رجله، ثم ذفف عليه، وأخذ سلبه، درعه وسيفه، فجاء به إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فنقله رسول الله «صلى الله عليه وآله» فذلك.

وأحجم اليهود عن البراز، فكبر المسلمون، ثم تحاملوا على الحصن فدخلوه، يقدمهم أبو دجانة، فوجدوا فيه: أثاثا، ومتاعا، وغنما، و طعاما.

وهرب من كان فيه من المقاتلة، وتحصنوا الجدر، كأنهم الأطباء، حتى صاروا إلى حصن النزار بالشق.

و جعل يأتي من بقي من فلّ النطاة إلى حصن النزال- وفي الحلبيّة: يقال له: حصن البري، و هو الحصن الثاني من حصني الشق- فغلّقوه، و امتنعوا فيه أشد الامتناع.

و زحف رسول الله «صلى الله عليه وآله» إليهم في أصحابه، فقاتلهم، فكانوا أشد أهل الشق رميا للمسلمين بالنبل و الحجارة، و رسول الله «صلى الله عليه وآله» معهم، حتى أصابت النبل ثياب رسول الله «صلى الله عليه وآله» و علقت به.

فأخذ رسول الله «صلى الله عليه وآله» النبل فجمعها، ثم أخذ لهم كفا من حصي، فحصب به حصنهم، فرجف الحصن بهم، ثم ساخ في الأرض، حتى جاء المسلمون، فأخذوا أهله أخذا (1).

و نقول:

إننا نشير إلى ما يلي:

1- لا ندرى إلى أي حد كان أولئك الذين يطلبون البراز بين الصفيين مغرورين بأنفسهم، و واثقين بقوتهم! ! خصوصا إذا كنا مقتنعين، بأن الدافع الديني لم يكن هو المؤثر في اندفاعهم إلى الحرب، و لا في اتخاذ القرار بشأنها.

و لعلنا نستطيع أن نؤكد: أن حب الدنيا، و حب الشهرة فيها، جعلهم عاجزين عن تقييم الأمور بصورة منصفة و موضوعية، و سد عليهم باب التعقل، و التدبر، و الإنصاف، حتى لأنفسهم، فكيف ينصفون غيرهم.

ص: 206

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 123 و دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 224 و المغازي للواقدي ج 2 ص 667 و 668 و السيرة الحلبيّة ج 3 ص 40.

إن من يريد أن ينال بقتل الناس مجدا وشهرة، وأن يتلذذ بهذا المجد وبتلك الشهرة لا يملك أدنى حد من الشعور والوجدان الإنساني .

وغني عن البيان: أن صدور هؤلاء عن قبول الحق بعد وضوحه لهم يثبت بصورة قاطعة: أن أحدا لا يطلب الجنة بقتاله، ولا يسعى لتنفيذ أمر إلهي يخشى العقوبة على مخالفته .

2- وتعود الروايات المتقدمة للحديث عن الحباب بن المنذر من جديد، لتجعل له حصّة في فتح هذا الحصن أيضا، وقد قدمنا عن قريب بعض ما يفيد في تلمّس الإشارات التي تعطي الانطباع عن حقيقة دوافع هؤلاء لنسبة مواقف وإنجازات لأناس لا يستحقونها في أنفسهم، وإنما تأتي على شكل مكافآت لهم على مواقف اتخذوها، أو نهج اتبعوه، أو أيّدوه .

3- وعن تبختر أبي دجاجة نقول: قد مر الحديث عن تبختر علي «عليه السلام» في غزوة الخندق، حينما قتل عمرو بن عبد ود، وأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أعلن لكل الناس حينئذ: أنها مشية يبغضها الله تعالى إلا في هذا الموضع، الذي يطلب فيه إرهاب العدو، و إضعاف شوكته، والحد من ميله للحرب، فإن ذلك يفيد في حفظ أرواح المسلمين، ودفع ويلات الحرب عنهم، فلعل الله سبحانه يقبل بقلوب هؤلاء الجاحدين، أو بقلوب من يلوذ بهم إلى الإسلام والإيمان، فيما لو أدركوا رعايته تعالى لمسيرة الإيمان، حيث يجد اليأس سبيلا إلى قلوبهم من أن يستطيع باطلهم أن يتماسك أمام سطوة الحق وأهله .

4- والغريب هنا: أن الرواية المتقدمة: تذكر أنهم حين اقتحموا الحصن كان أبو دجاجة يقدمهم، ولا ندري أيضا أين كان أسد الله وأسد رسوله

الغالب، الإمام علي بن أبي طالب «عليه السلام» ، الذي هو صاحب لواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» في كل مشهد؟ !

إذ يبدو لنا: أن هؤلاء قد انتهزوا فرصة الإشاعة الباطلة عن أنه «عليه السلام» كان مبتلى بالرمد، وأن التحاقه بالنبي «صلى الله عليه وآله» في خير قد تأخر إلى أيام حصن القموص، ونسوا: أن ذلك قد ثبت بطلانه، وزيفه.

حيث سيأتي إثبات رمد عينيه «عليه السلام» إنما اتفق له في آخر أيام حصار حصن القموص، حيث قتل مرحب. .

وسيأتي: أنه لو صح ذلك لم يكن «عليه السلام» هو صاحب لوائه «صلى الله عليه وآله» في خير وفي كل مشهد. .

ويضاف إلى ذلك: أنه إذا كان حصاره «صلى الله عليه وآله» لحصن القموص الذي قتل علي «عليه السلام» فيه مرحبا قد دام عشرين ليلة، فإن رمد عيني علي «عليه السلام» لم يستمر كل هذه المدة الطويلة. .

وسيأتي توضيح ذلك إن شاء الله. .

وعلينا ألا ننسى أن رمد علي «عليه السلام» ، قد كان من ألطف الله تعالى، فإنه تعالى قد صنع له ذلك، لكي يفر أولئك الناس مرة بعد أخرى، ويظهر للناس من هو الفرار، ومن هو الكرّار. .

5- وأما بالنسبة لارتجاف الحصن، وأنه ساخ في الأرض لما حصبه النبي «صلى الله عليه وآله» ، بكف من حصى. فهي إذا ثبتت تكون معجزة عظيمة للنبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» .

وقد كان المفروض باليهود بعد حصول هذا الأمر العظيم: أن يستسلموا لرسول الله «صلى الله عليه وآله» ، وأن يؤمنوا به.

إذا لا يعقل: أن يستمروا على العناد والجحود، وهم يرون هذا العذاب الأليم يحيق بإخوانهم الذين كانوا في ذلك الحصن.

6- إنه إذا صحت هذه الحادثة فلا بد أن يزيد يقين أصحاب رسول الله «صلى الله عليه وآله» و تتأكد صلابتهم في مواجهة أعداء الله تعالى، فلا يفرون في تلك الحرب مرة بعد أخرى، حتى وصفهم «صلى الله عليه وآله» بأنهم فزّارون. .

7- لا ندري الحكمة في جمع النبي «صلى الله عليه وآله» للنبال التي رماهم اليهود بها. . ونحن نرتاب أيضا في صحة الرواية التي ذكرت ذلك.

### ماذا عن فتح حصن النزار؟ !

وقد رووا: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» نظر إلى حصن النزار، فقال: هذا آخر حصون خيبر كان فيه قتال. .

فلما فتحنا هذا الحصن لم يكن بعده قتال، حتى خرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» من خيبر.

ونقول:

لا شك: في أن عليا «عليه السلام» قد قتل مرحبا وياسرا في حصن القموص، وهو من حصون الكتيبة، وإنما انتقل إليه رسول الله «صلى الله عليه وآله» بعد فراغه من حصون النطاة والشق.

فما معنى قولهم: إنه لم يحصل قتال بعد حصن النزار؟ ! لا سيما وأن أبا بكر وعمر، وسواهما قد أخذوا الراية في حصن القموص، ورجعوا ولم يكن فتح-كما تصرّح به الروايات-.

ص: 209

ويمكن أن يجاب: بأن المقصود: أن أبا بكر وعمر وسواهما، وإن أخذوا الراية والجيش، وتوجهوا نحو الحصن، ولكنهم بمجرد أن رأوا مرحبا و اليهود فروا خوفا ورعبا، و صاروا يجتّبون أصحابهم، و يجتّبهم أصحابهم. .

كما أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أرسل المسلمين مع علي «عليه السلام» ، فهربوا عنه، وتركوه وحده، فقتل مرحبا، و سائر الفرسان، و لم يكن قتال إلا ذلك. .

و هذا يوجب الشك: في أن يكون الزبير أو محمد بن مسلمة قد قتل أحدا من الفرسان أيضا. .

و لأجل ذلك: صرحت الروايات و النصوص: بأن فتح حصون الكتيبة قد كان بيد علي «عليه السلام» وحده. و لا صحة لما زعموه: من حرب و قتال لأحد سواه «عليه السلام». .

و لعل هذا يفسر لنا أيضا ما سيأتي: من أن الكتيبة و الوطيح و سلالم كانت لرسول الله «صلى الله عليه وآله». . بالإضافة إلى فدك. .

### صفية في حصن النزار:

و قد ذكروا هنا أيضا: أن صفية بنت حيي، و ابنة عمها قد أخذتا من حصن النزار، و ذلك لأن اليهود أخرجوا النساء و الذرية إلى الكتيبة، و فرغوا حصن النطا للمقاتلة.

و لكن كنانة بن الحقيق قد رأى أن حصن النزار أحسن ما هنالك،

فأبقاها فيه، هي ونسيبات معها؛ فأسرت تلك النسوة في حصن النزار (1).

ونقول:

إن هناك نصوصا كثيرة تقول: إن عليا «عليه السلام» هو الذي فتح الحصن، وجاء بصفية إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» (2).

فإن كانت صفية قد سبيت في حصن النزار، فذلك يعني: أن عليا «عليه السلام»: هو الذي فتح هذا الحصن أيضا، كما فتح حصن القموص، وذلك يدل على وجود تصرف خطير في الحقائق التاريخية، ومحاولة تحريف خطيرة لها.

يضاف إلى ذلك: أن هذا النص يفيد: أن رمد عيني علي «عليه السلام» الذي هيا الفرصة لأخذ أبي بكر وعمر وغيرهما الراية في حصن القموص، وفرارهما-إن رمد عينيه «عليه السلام» هذا-قد كان بعد فتح حصن النزار، وفي أيام حصار حصن القموص، الذي استمر عشرين ليلة، كما سيأتي.

ص: 211

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 668 و 669.

2- قد ذكرنا مصادر ذلك في موضع آخر من هذا الكتاب، وراجع: البحار ج 21 ص 22 وعن الخصائص للنسائي ص 63 وفي هامشه عن أعلام النساء ج 2 ص 333 وأسد الغابة ج 5 ص 490 والدر المنثور ج 1 ص 263.



الفصل الأول: المنهزمون الفاشلون الفصل الثاني: وقفات لابد منها الفصل الثالث: قتل مرحب. . أحداث و تفاصيل الفصل الرابع: قلع باب خيبر. . أحداث و تفاصيل







إننا نستمح القارئ عذرا إذا رأى-في هذا الفصل بالخصوص-أن ثمة تبديلا في طريقة العرض و المناقشة، حيث آثرنا: أن نقدم في البداية عرضا لطائفة كبيرة من النصوص. ثم ألحقناها ببعض ما اقتضته الحال من مناقشات لبعضها، و توضيحات لبعضها الآخر، بالإضافة إلى ملاحظات، أو استفادات رأينا أن من المفيد الإلماح إليها، و الوقوف عندها، في نطاق عرض الأحداث التي سجلوها على أنها سيرة و تاريخ.

و سوف نقتصر على أقل القليل من ذلك، حرصا منا على عدم إرهاق القارئ بالجزئيات و التفاصيل، فنقول، و نتوكل على خير مأمول، و أكرم مسؤول:

### القموص أعظم حصون خبير:

قالوا: لقد كان بخير أربعة عشر ألف يهودي في حصونهم، فجعل رسول الله «صلى الله عليه و آله» يفتحها حصنا حصنا، و كان من أشد حصونهم، و أكثرها رجالا القموص (1).

ص: 217

وقالوا أيضا: لما فتح رسول الله «صلى الله عليه وآله» حصون النطاة، والشق، انهزم من سلم منهم إلى حصون الكتيبة.

وهي: القموص، والوطيح، والسالام.

وأعظم حصونها: القموص، وكان حصنا منيعا (1). بل هو حصن خير الأعظم (2).

قال ابن وهب: قلت لمالك: وما الكتيبة؟!

قال: من أرض خير، وهي أربعون ألف عذق (3).

### حصار القموص:

وقد فتح الله هذا الحصن العظيم على يد علي «عليه السلام»، بعد أن حاصره المسلمون عشرين ليلة (4).

وذكر موسى بن عقبة: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» حاصره

ص: 218

- 
- 1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 و المغازي للواقدي ج 2 ص 670 و راجع: البداية و النهاية ج 4 ص 226 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 376.
  - 2- تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و معجم ما استعجم للبكري الأندلسي ج 2 ص 522.
  - 3- إمتاع الأسماع ص 319 و 320 و راجع: سنن أبي داود ج 2 ص 37 و السنن الكبرى للبيهقي ج 6 ص 318 و عون المعبود ج 8 ص 175 و نصب الراية للزيعلي ج 4 ص 253 و عن البداية و النهاية ج 4 ص 229 و عن عيون الأثر ج 2 ص 142 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 383 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 152.
  - 4- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 41 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124.

قريبا من عشرين ليلة. وكانت أرضا و خمة.

وقال الواقدي: «وبالكتيبة من اليهود، و من نسائهم، و ذراريهم أكثر من ألفين.

فلما صالح رسول الله «صلى الله عليه وآله» أهل الكتيبة أمن الرجال و الذرية، و دفعوا إليه الأموال: البيضاء و الصفراء، و الحلقة، و الثياب إلا ثوبا على إنسان» (1).

ثم ذكر: أن فلول النظاة و الشق جاءتهم إلى الكتيبة، و الوطيح و سلالم، فتحصنوا معهم في القموص أشد التحصين مغلقين عليهم لا يبرزون، حتى هم رسول الله «صلى الله عليه وآله» أن يرميهم بالمنجنيق (2).

### رعب اليهود:

و يذكر الواقدي أيضا: أن كنانة ابن أبي الحقيق كان راميا، يرمي بثلاثة أسهم في ثلاث مائة ذراع، فيدخلها في هدف شبرا في شبر. فما هو إلا أن قيل له: هذا رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد أقبل من الشق في أصحابه، و قد تهيأ أهل القموص، و قاموا على باب الحصن بالنبل. . فنهض كنانة إلى قوسه، فلم يستطع أن يوترها لشدة الرعدة التي انتابته. .

ثم ذكروا: أنه أرسل إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ليلتيه. . و يكلمه في الصلح. . فوقع الصلح بينهما كما سيأتي (3).

ص: 219

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 669 و إمتاع الأسماع ص 319.

2- المغازي للواقدي ج 2 ص 670.

3- المغازي للواقدي ج 2 ص 670.

ونقول:

لعل هذا النص يريد أن يقول:

إن الصلح كان على بقية حصون الكتيبة، أما حصن القموص فقد فتحه علي «عليه السلام» وحده، كما هو صريح كلمات المؤرخين ورواياتهم.

### رايات الفاشلين:

وروى الشيخان، عن سهل بن سعد.

و البخاري، وابن أبي أسامة، وأبو نعيم، عن سلمة بن الأكوع.

وأبو نعيم، والبيهقي، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه.

وأبو نعيم، عن ابن عمر، وسعد بن أبي وقاص، وأبي سعيد الخدري، وعمران بن حصين، وجابر بن عبد الله، وأبي ليلي.

ومسلم، والبيهقي، عن أبي هريرة.

وأحمد، وأبو يعلى، والبيهقي، عن علي «عليه السلام» .

قال بريدة: كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» تأخذه الشقيقة، فيمكث اليوم واليومين لا يخرج، فلما نزل خير أخذته الشقيقة، فلم يخرج إلى الناس، فأرسل أبا بكر، فأخذ راية رسول الله «صلى الله عليه وآله» - وكانت بيضاء (1) - ثم نهض فقاتل قتالا شديدا، ثم رجع، ولم يكن فتح. وقد

ص: 220

---

1- الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 والإرشاد للمفيد {ط مؤسسة آل البيت} ج 1 ص 121 وراجع: شرح الأخبار للقاضي النعمان ج 1 ص 147 والعمدة لابن البطريق ص 150 عن تفسير الثعالبي، والطرائف لابن طاووس ص 58 وإحقاق الحق ج 5 ص 373 ومسند أحمد ج 5 ص 358 والمناقب للخوارزمي {ط النجف} ص 103 وفي {طبعة أخرى} ص 167 والبحار ج 21 ص 3 وج 39 ص 10 ومناقب أهل البيت للشيرازي ص 139 والمستدرک للحاكم ج 3 ص 37 وعن فتح الباري ج 10 ص 129 ومجمع البيان ج 9 ص 201 وخصائص الوحي المبين لابن البطريق ص 156 وتفسير الميزان ج 18 ص 295 وعن تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 300 وعن البداية والنهاية ج 4 ص 213 ونهج الإيمان لابن جبر ص 322 والسيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 354 وسبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124.

ثم أرسل عمر، فأخذ راية رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقاتل قتالا شديدا هو أشد من القتال الأول، ثم رجع، ولم يكن فتح.

وفي حديث عن علي «عليه السلام» عند البيهقي: أن الغلبة كانت لليهود في هذين اليومين (2). انتهى.

وفي نص آخر: أنه «صلى الله عليه وآله» أرسل عمر في اليوم الأول، ثم أرسل أبا بكر في اليوم الثاني، ثم أرسل عمر في اليوم الثالث، ولم يكن

ص: 221

---

1- راجع: البداية و النهاية ج 4 ص 185 فما بعدها عن البيهقي، و راجع ما تقدم من مصادر في الإحالة السابقة. غير أننا ذكرنا فيما تقدم: أن محمود بن مسلمة قد قتل في حصن ناعم.

2- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 124 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 فما بعدها و دلائل النبوة ج 4 ص 209 و السيرة الحلبية ج 3 ص 41 و تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ص 30 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 و معالم التنزيل {ط مصر} ج 4 ص 156 و تذكرة الخواص ص 25 و منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 4 ص 128 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48.

وفي نص آخر عن بريدة: حاصرنا خيبر، فأخذ اللواء أبو بكر، فأنصرف ولم يفتح له، ثم أخذه عمر من الغد، فخرج ورجع، ولم يفتح له. و أصاب الناس يومئذ شدة جهد، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «إني دافع اللواء الخ. (2)».

وعند الطبري: فأنكشف عمر وأصحابه، فرجعوا إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، يجتنبه أصحابه ويجتنبهم، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «لأعطين الراية-اللواء-غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله».

فلما كان من الغد تناول لها أبو بكر، وعمر، فدعا عليا «عليه السلام» الخ. (3).

ص: 222

1- تاريخ الخميس ج 2 ص 48 وراجع: مناقب أهل البيت للشيرازي ص 141.  
2- مسند أحمد ج 5 ص 353 وراجع: الخصائص للنسائي {ط التقديم بمصر} ص 5 و السيرة النبوية لابن هشام {المطبعة الخيرية بمصر} ج 3 ص 175 و أسد الغابة ج 4 ص 334 و شرح أصول الكافي ج 12 ص 494 و العمدة لابن البطريق ص 140 و الطرائف لابن طاووس ص 55 و البحار ج 32 ص 133 و ج 39 ص 7 و مجمع الزوائد ج 7 ص 150 و السنن الكبرى للنسائي ج 5 ص 109 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 92 و 93 و البداية والنهاية ج 7 ص 373 و نهج الإيمان لابن جبر ص 318 و ينابيع المودة للقندوزي الحنفي ج 1 ص 155.

3- تاريخ الأمم والملوك ج 3 ص 30 و منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 4 ص 127 و 128 و لم يذكروا غير عمر في هذا النص، وكذا في الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 185-188 و الإرشاد للمفيد {ط مؤسسة آل البيت} ج 1 ص 126 و البحار ج 21 ص 28 عن الخرايج والجرايح وراجع ص 3 و ج 39 ص 10، وراجع: العمدة لابن البطريق ص 150 و الطرائف لابن طاووس ص 58 و تفسير مجمع البيان للطبرسي ج 9 ص 201 و خصائص الوحي لابن البطريق ص 156 و تفسير الميزان ج 18 ص 295 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 93 و نهج الإيمان لابن جبر ص 322.

وعن أبي ليلى، وعن ابن عباس: بعث أبا بكر فصار بالناس، فانهزم حتى رجع إليه، وبعث عمر فانهزم بالناس حتى انتهى إليه، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «لأعطين الخ. (1)».

زاد بعضهم قوله: ثم بعث رجلا من الأنصار فقاتل ورجع، ولم يكن فتح (2).

فأخبر رسول الله «صلى الله عليه وآله» بذلك فقال: «لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله عليه، ليس بفرار، يحب الله ورسوله، يأخذها عنوة» .

وفي لفظ: «يفتح الله على يديه» .

قال بريدة: فبتنا طيبة أنفسنا أن يفتح غدا، وبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها.

ص: 223

---

1- منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 5 ص 44 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و راجع: مناقب ابن شهر آشوب ج 2 ص 318 و البحار ج 3 ص 525 و المستدرک للحاكم ج 3 ص 37 و عن المصنف لابن أبي شيبة ج 1 ص 497 و ج 8 ص 522 و كنز العمال ج 13 ص 121.

2- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 37 و المغازي للواقدي ج 2 ص 654.

فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله «صلى الله عليه وآله» كلهم يرجو أن يعطاها.

قال أبو هريرة: قال عمر: فما أحببت الإمارة قط حتى كان يومئذ (1).

قال بريدة: فما منا رجل له من رسول الله «صلى الله عليه وآله» منزلة إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل، حتى تناولت أنا لها، ورفعت رأسي لمنزلة كانت لي منه، وليس منة (2).

وفي حديث سلمة، و جابر: وكان علي تخلف عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لرمد شديد كان به لا يبصر، فلما سار رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال: لا، أنا أتخلف عن رسول الله «صلى الله عليه وآله»!!

فخرج فلحق برسول الله «صلى الله عليه وآله» في الطريق، أو بعد وصوله إلى خيبر (3).

ثم ذكر البخاري وغيره، قوله «صلى الله عليه وآله»: لأعطين الراية غدا.

إلى أن قال: فنحن نرجوها، فقليل: هذا علي، فأعطاه، ففتح عليه (4).

ص: 224

---

1- ستأتي مصادر كثيرة لهذا الحديث إن شاء الله تعالى.

2- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 و منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 4 ص 128 و راجع: كنز العمال ج 10 ص 463 و البداية و النهاية لابن كثير ج 4 ص 212 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 354 و مصادر أخرى كثيرة.

3- تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 و راجع: صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171 و راجع ص 23.

4- صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171.

وفي نص آخر: فإذا نحن بعلي، وما نرجوه، فقالوا: هذا علي الخ. (1).

قال بريدة: وجاء علي «عليه السلام» حتى أناخ قريبا، وهو رمد، قد عصب عينيه بشق برد قطري.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: ما لك؟

قال «عليه السلام»: رمدت بعدك.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: ادن مني.

فدنا منه، ثم ذكر أنه أعطاه الراية، فنهض بها معه، وعليه حلة أرجوان حمراء، قد أخرج خملها، فأتى خبير الخ. (2).

وفي نص آخر: قال بريدة: فلما أصبح رسول الله «صلى الله عليه وآله» صلى الغداة، ثم دعا باللواء، وقام قائما.

قال ابن شهاب: فوعظ الناس، ثم قال: «أين علي»؟

قالوا: يشتكي عينيه.

قال: «فأرسلوا إليه».

قال سلمة: فجئت به أقوده، قالوا كلهم: فأتي به رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال له رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «ما لك»؟

ص: 225

---

1- صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 23 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و 252.

2- البداية و النهاية ج 4 ص 185 فما بعدها، وراجع: تاريخ الأمم و الملوك ج 2 ص 301 و خصائص الوحي المبين لابن البطريق ص 156 و المناقب للخوارزمي ص 168 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 355 و الكامل في التاريخ {ط دار صادر} ج 2 ص 220.

قال: رمدت حتى لا أبصر ما قدامي.

قال: «ادن مني» .

وفي حديث علي عند الحاكم: فوضع رأسي عند حجره، ثم بزق في ألية يده، فذلك بها عيني.

قالوا: فبرئ، كأن لم يكن به وجع قط، فما وجعهما علي حتى مضى لسبيله، ودعا له، وأعطاه الراية (1).

ص: 226

1- راجع هذه الكرامة الجليلة في المصادر التالية: منتخب كنز العمال {مطبوع مع مسند أحمد} ج 4 ص 127 و 128 و الصواعق المحرقة {ط الميمنية} ص 74 و حياة الحيوان {مطبعة الشرفية بالقاهرة} ج 1 ص 237 و مشكاة المصابيح {ط دهلي} ص 564 و الإصابة ج 2 ص 502 و السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 107 و مناقب الإمام علي لابن المغازلي {ط المكتبة الإسلامية} ص 176 و مصابيح السنة {ط الخيرية بمصر} ج 2 ص 201 و الإستهباب {مع الإصابة} ج 3 ص 366 و معالم التنزيل ج 4 ص 156 و الشفاء {ط مصر} ج 2 ص 272 و جامع الأصول ج 9 ص 469 و الإكتفاء للكلاعي ج 2 ص 258 و كفاية الطالب ص 130 و 116 و 118 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 فما بعدها و ذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 74 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 2 ص 188 و ج 1 ص 50 و صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171 و صحيح مسلم ج 5 ص 195 و ج 7 ص 120 و مسند أحمد ج 5 ص 333 و 353 و 358 و الجامع الصحيح للترمذي ج 5 ص 638 و الخصائص للنسائي {مطبعة التقدم بمصر} ص 4 و 5 و 6 و 7 و السيرة النبوية لابن هشام {المطبعة الخيرية بمصر} ج 3 ص 175 و طبقات ابن سعد {مطبعة الثقافة الإسلامية} ج 3 ص 157 و المعجم الصغير ص 163 و مستدرک الحاكم ج 3 ص 38 و 108 و 116 و راجع ص 125 و لباب التأويل ج 4 ص 152 و 153 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و 49 و البحار ج 21 ص 29 عن الخرايج و الجرايح، و معارج النبوة ص 219 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 فما بعدها و تاريخ الخلفاء {ط مطبعة السعادة} ص 168 و تاريخ الأمم و الملوك ج 3 ص 30 و المستدرک للحاكم ج 3 ص 437 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 و تذكرة الخواص ص 24 و 25 و الكامل في التاريخ {ط دار صادر} ج 2 ص 219 و 220 و أسد الغابة ج 4 ص 21 و 25 و 28 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و 122 و مصادر كثيرة أخرى.

وذكروا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد أرسل سلمة بن الأكوع إلى علي «عليه السلام»، فجاء يقوده وهو أرمَد (1).

قال سهل: فقال علي: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟

فقال: «أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم. ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى، وحق رسوله. فوالله، لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم» (2).

ص: 227

---

1- صحيح مسلم ج 5 ص 195 و مسند أحمد ج 4 ص 54 و طبقات ابن سعد { مطبعة الثقافة الإسلامية } ج 3 ص 157 و مناقب آل أبي طالب لابن المغازلي { ط المكتبة الإسلامية } ص 176 و معالم التنزيل ج 4 ص 156 و منتخب كنز العمال { بهامش مسند أحمد } ج 4 ص 130 و حياة الحيوان { مطبعة الشرفية بالقاهرة } ج 1 ص 237 و الرياض النضرة { ط محمد أمين بمصر } ج 1 ص 185-187 و لباب التأويل للخازن ج 4 ص 152 و 153.

2- صحيح البخاري { ط محمد علي صبيح بمصر } ج 5 ص 171 و صحيح مسلم ج 7 ص 21 و مسند أحمد ج 5 ص 333 و الخصائص للنسائي ص 6 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 و السنن الكبرى ج 9 ص 107 و تذكرة الخواص ص 24 و أسد الغابة ج 4 ص 28 و مشكاة المصابيح { ط دهلي } ص 564 و البداية و النهاية ج 4

وقال أبو هريرة: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال لعلي: «اذهب فقاتلهم حتى يفتح الله عليك، ولا تلتفت» .

قال: علام أقاتل الناس؟

قال: «قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله» .

فخرجوا، فخرج بها-والله يأبى- يهرول هرولة، وإنا لخلفه نتبع أثره. حتى ركزها تحت الحصن.

فاطلع يهودي من رأس الحصن فقال: من أنت؟

قال: علي.

أوقال: أنا علي بن أبي طالب.

فقال اليهودي: غلبتهم {أو علوتم} ، والذي أنزل التوراة على موسى. فما رجع حتى فتح الله تعالى على يديه (1).

(2) ص 184 فما بعدها و ذخائر العقبي {ط مكتبة القدسي} ص 74 و راجع: الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 2 ص 184 و 188.

ص: 228

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 و 125 و الأنس الجليل {ط الوهيبية} ص 179 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 35 و 36 و 37 و السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 175 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 و الإكتفاء للكلاعي {ط مكتبة الخانجي} ج 2 ص 258 و الكامل {ط دار صادر} ج 2 ص 220 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 فما بعدها، و ذخائر العقبي ص 184-188 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و 252 و تاريخ الخميس ج 2 ص 49 و البحار ج 21 ص 16.

وعن حذيفة: «لما تهيأ علي «عليه السلام» للحملة، قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «يا علي، والذي نفسي بيده، إن معك من لا يخذلك. هذا جبريل «عليه السلام» عن يمينك، بيده سيف لو ضرب الجبال لقطعها، فاستبشر بالرضوان والجنة.

يا علي: إنك سيد العرب، وأنا سيد ولد آدم» .

وفي رواية: أنه «صلى الله عليه وآله» ألبسه درعه الحديد (1)، وشد ذا الفقار في وسطه، وأعطاه الراية، ووجهه إلى الحصن.

فقال علي «عليه السلام»: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ الخ. (2).

ص: 229

- 
- 1- تاريخ الخميس ج 2 ص 49 وراجع: تحف العقول ص 346 وعن عون المعبود ج 8 ص 172 والسيرة الحلبية.
  - 2- السيرة الحلبية ج 3 ص 37 و تاريخ الخميس ج 2 ص 49 وراجع: شرح اللمعة للشهيد الثاني ج 7 ص 152 وزبدة البيان للأردبيلي ص 12 وشرح أصول الكافي ج 6 ص 136 و ج 12 ص 494 و مناقب أمير المؤمنين للكوفي ج 2 ص 507 و 508 وعن الإحتجاج ج 1 ص 167 و العمدة ص 142 و 146 و 148 و 149 و 157 و الطوائف لابن طاووس ص 56 وعن ذخائر العقبى ص 73 و البحار ج 21 ص 3 و ج 39 ص 8 و 12 و كتاب الأربعين للماحوزي ص 287 و 288 و مناقب أهل البيت ص 137 و الغدير ج 2 ص 41 و مستدرك سفينة البحار ج 3 ص 10 و أضواء على الصحيحين للنجمي ص 341 و فضائل الصحابة ص 166 و عن مستدرك أحمد ج 5 ص 333 و عن صحيح البخاري ج 4 ص 20 و 207 و ج 5 ص 77 و عن صحيح مسلم ج 7 ص 122 و السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 107 و عن فتح الباري لابن حجر ج 7 ص 366 و السنن الكبرى للنسائي ج 5 ص 46 و 110 و 137 و عن الخصائص للنسائي ص 56 و شرح معاني الآثار ج 3 ص 207 و صحيح ابن حبان ج 15 ص 378 و المعجم الكبير ج 6 ص 152 و 198 و رياض الصالحين ص 145 و نظم درر السمطين ص 99 و فيض القدير ج 6 ص 465 و مجمع البيان للطبرسي ج 9 ص 201 و تفسير الميزان ج 18 ص 295 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 86 و 88 و أسد الغابة ج 4 ص 28 و عن الإصابة لابن حجر ج 1 ص 38 و البداية و النهاية لابن كثير ج 4 ص 211 و بشارة المصطفى ص 297 و نهج الإيمان لابن جبر ص 320 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 351 و جواهر المطالب ج 1 ص 177 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 125 و ينابيع المودة ج 1 ص 153 و معجم النورين للمرندي ص 242.

فخرج علي بها، وهو يهرول» (1).

وفي نص آخر: أركبه رسول الله «صلى الله عليه وآله» يوم خيبر، وعممه بيده، وألبسه ثيابه، وأركبه بغلته، ثم قال له: «امض يا علي، و  
جبرئيل عن يمينك، وميكائيل عن يسارك، وعزرائيل أمامك، وإسرافيل

ص: 230

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 37 وراجع: الأربعون حديثا لابن بابويه ص 56 و مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج 2 ص 128 و  
العمدة ص 153 و الطوائف لابن طاووس ص 57 و البحار ج 39 ص 9 و ج 72 ص 33 و بغية الباحث ص 218 و المعجم الكبير ج 7  
ص 35 و الثقات لابن حبان ج 2 ص 13 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 89 و 90 و الجواهر في نسب علي وآله للبري ص 70 و البداية  
النهاية ج 4 ص 112 و ج 7 ص 373 و عن السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 798 و الجمل للمفيد ص 196 و مصادر كثيرة أخرى.

وراءك، ونصر الله فوقك، ودعائي خلفك» (1).

## رايتان أم ثلاث؟ !

وقد ذكر في بعض النصوص: أنه «صلى الله عليه وآله» أرسل أبا بكر، فرجع منهزماً، ثم أرسل عمر، فرجع منهزماً أيضاً. .

وبعضها اقتصرت على عمر. .

وبعضها ذكر: أنه أرسل عمر مرتين، مرة قبل أبي بكر، و مرة بعده.

لكن الذي لفت نظرنا هو: إضافة راية ثالثة لرجل من الأنصار، وأنه رجع منهزماً أيضاً (2).

والظاهر: أن المقصود بذلك هو: سعد بن عباد، بل لقد صرح الواقدي باسمه، وبأنه قد رجع مجروحاً (3).

مع أن الذي ذكرته الروايات الكثيرة، هو: هزيمة أبي بكر وعمر، وربما اقتصرت بعض الروايات على ذكر عمر أيضاً. فهل السبب في هذه الإضافة لسعد، وربما لابن مسلمة وغيره، هو إخراج هذا الأمر عن دائرة قريش، وعن دائرة الذين استأثروا بالأمر بعد رسول الله «صلى الله عليه وآله»، لتشمل الهزيمة زعيم الأنصار، الذي نافسهم في السقيفة، فأرادوا أن ينيلوه شرف الهزيمة والفرار الذي باؤوا به؟ !

ص: 231

---

1- راجع: البحار ج 21 ص 18 و 19 وفي هامشه عن مناقب آل أبي طالب ج 2 ص 78 وعن الإرشاد.

2- المغازي للواقدي ج 2 ص 653 و السيرة الحلبية ج 3 ص 37.

3- المغازي للواقدي ج 2 ص 653.

وإلا، فلماذا اختاروا سعد بن عبادَةَ دون سواه لهذا الأمر؟ !

### إرسال عمر مرتين:

وقد لوحظ أيضا: أن بعض النصوص تقول: إن النبي «صلى الله عليه وآله» أرسل عمر إلى اليهود مرتين، مرة قبل إرسال أبي بكر، و مرة بعده. .

وربما يمكن تفسير ذلك أيضا: بأن عمر كان يدّعي لنفسه الشدة والصلابة، ويظهر ذلك للناس، حتى إنه يأمر النبي «صلى الله عليه وآله» بقتل هذا، و بقلع ثنانيا ذاك، و يصصر على قتل الأسرى في بدر. . وعلى القتال في الحديبية. . و. . و. .

فكأنه «صلى الله عليه وآله» أراد أن يظهر: أن هذا كله لم يكن لأجل شجاعة فيه، بل هو لأُمور أخرى. .

و الشاهد على ذلك: هذا الذي جرى في خيبر، فإن أمكن لعمر أن يتعلل بشيء في هزيمته في اليوم الأول، فبأي شيء يعتذر أو يتعلل في اليوم الثاني؟ !

ثم إن إرسال أبي بكر، وغيره، قد جاء ليؤكد على: أن هذا السنخ من الناس ليس هو الذي يفتح الله تعالى على يده الحصون، و يقرّ بقلع أبوابها العيون. .

بل الذي يقوم بهذه المهمات الجسيمة، و الإنجازات الهائلة و العظيمة هو نوع آخر من الناس، مطمئنة نفسه، و راضية بلقاء الله تعالى. . كرار. . غير فرار. . لا يتمنى الإمارة لنفسه، حتى في ذلك اليوم، بل هو يرى أنه لا أحد أن يستطيع أن يمنع ما يعطيه، فيقول: «اللهم لا مانع لما أعطيت». .

## أين ابن مسلمة، و الحباب، و الزبير؟ !

و يبقى أمامنا سؤال يقول: لماذا لم يعط النبي «صلى الله عليه وآله» الراية في اليوم الثاني لمحمد بن مسلمة، أو للحباب، أو للزبير؟! الذين ينسبون لهم البطولات العظيمة في خيبر، حتى ليدّعون أن ابن مسلمة هو الذي قتل مرحبا.

نعم، لماذا صرف النظر عن هؤلاء جميعاً؟! و أطلق تعريضه بهم ليشمل وصف الفرار كل واحد منهم، بعد أن حصر وصف الكرار بعلي «عليه السلام» دون سواه؟!!

فلماذا لم يحفظ لهم ماء الوجه، لو كانوا قد ثبتوا و لم يهربوا مع الهاريين؟!!

و نحن نكاد نطمئن إلى أنهم قد أهملوا ذكر ابن مسلمة مع الفارين بالراية-كما سيأتي-لأنهم ادخروه لقتل مرحب، بدلا من علي «عليه السلام» كما سنرى. .

## كتائب اليهود تهاجم الأنصار:

### إشارة

وقد ذكر الواقدي، ما جرى بطريقة تشير إلى أمور يحسن لفت النظر إليها، فهو يقول ما ملخصه: إنه «صلى الله عليه وآله» دفع لواء إلى أحد المهاجرين، فرجع و لم يصنع شيئا.

فدفعه إلى آخر: فكذلك.

فدفع لواء الأنصار إلى رجل منهم: فكذلك أيضا.

فحث «صلى الله عليه وآله» المسلمين على الجهاد.

وسالت كتائب اليهود، أمامهم الحارث أبو زينب يهدّ الأرض هدا،

فأرجعهم صاحب راية الأنصار إلى الحصن.

فخرج ياسر (أو أسير) معه عاديته (1)، وكشف الأنصار حتى انتهى إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» في موقفه، فاشتد ذلك على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وبات مهموماً.

(وخرج مع ذلك سعد بن عبادة).

وكان سعد بن عبادة قد جرح، وجعل يستبطن أصحابه، وجعل صاحب راية المهاجرين يستبطن أصحابه، ويقول: أنتم، وأنتم.

فقال «صلى الله عليه وآله»: إن اليهود جاءهم الشيطان، فقال لهم: إن محمداً يقاتلكم على أموالكم، نادوهم:

قولوا: لا إله إلا الله، ثم قد أحرزتم أموالكم ودماءكم، وحسابكم على الله.

فنادوهم بذلك، فنادت اليهود: إنا لا نفعل. ولا نترك عهد موسى والتوراة بيننا.

فقال «صلى الله عليه وآله»: لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله، ويحب الله ورسوله (2)، ليس بفرار (3).

أبشر يا محمد بن مسلمة، غداً إن شاء الله يقتل قاتل أخيك، وتولي عادية اليهود.

ص: 234

---

1- أي معه الجماعة الذين يعدن للحرب.

2- في الإمتاع لم يذكر كلمة: «ويحب الله ورسوله». فراجع ص 314.

3- المغازي للواقدي ج 2 ص 653 و 654 والإمتاع ص 313 و 314 والسيرة الحلبية ج 3 ص 34.

وفي نص المقرئ: «ثم خرج مرحب، فحمل على علي، وضربه، فاتقاه بالترس، فأطن ترس علي رضي الله عنه، فتناول بابا كان عند الحصن، فترس به عن نفسه، فلم يزل في يده حتى فتح الله عليه الحصن.

وبعث رجلا يبشر النبي «صلى الله عليه وآله» بفتح حصن مرحب.

ويقال: إن باب الحصن جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا.

وروي من وجه ضعيف عن جابر: ثم اجتمع عليه سبعون رجلا، فكان جهدهم أن أعادوا الباب الخ. (1).

ونقول:

إن لنا مع هذا النص وقفات، نجملها على النحو التالي:

### ألف: تعتمد التعميد على الحقائق:

إن أول ما يطالع من يقرأ هذه الرواية، هو تعتمد التعميد على المهاجرين

ص: 235

---

1- الإمتاع ص 314 و 315 والإرشاد للمفيد ج 1 ص 333 وقال في الهامش: انظر حديث فتح خيبر في تاريخ مدينة دمشق ج 1 ص 174 و 248 والثاقب في المناقب ص 257 و مناقب آل أبي طالب ج 2 ص 125 والمستجد من الإرشاد {المجموعة} للعلامة الحلبي ص 128 والبحار ج 21 ص 1 و ج 41 ص 279 والإمام علي للهمداني ص 613 وكشف الخفاء ج 1 ص 232 و 366 ومجمع البيان ج 9 ص 202 والميزان ج 18 ص 296 وعن البداية والنهاية ج 4 ص 216 عن دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 212 ونهج الإيمان لابن جبر ص 323 عن المناقب لابن شهر آشوب ج 2 ص 329 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 359 و سبل الهدى والإرشاد ج 5 ص 129.

الذين قرأوا أولاً، وذلك بأساليب متعددة، منها:

1- كتمان اسميهما. . وقد جاء ذلك في نصوص أخرى أيضا.

مع ملاحظة: أن ثمة إichاء بالتكتم على اسم الأنصاري الثالث، بالرغم من أن الراوي يعتمد التصريح أخيراً باسم سعد بن عبادة الذي جرح، حيث يظهر بوضوح أنه هو المقصود، فإنه جعله في مصاف المهاجرين الذين قرأوا، ولم يصنع شيئاً.

ثم أوغل الراوي في حشد الأمارات والدلالات عليه، حين ذكر: أن ذلك الأنصاري جعل يستبطن أصحابه. . تماماً كما جعل المهاجرين يستبطنان أصحابهما. .

2- إنه غيّر في التعابير بطريقة لا يفهم القارئ أن هؤلاء قد هربوا، فضلاً عن أن يكون الهروب مخزياً. .

بل هو قد أبعد ذهن القارئ عن موضوع الفرار بصورة تامة، ويكاد لا يشير إليه، بل هو يهيء الأجواء ليفهم الناس عكس الحقيقة، إذ غاية ما يفهم من الكلام، أنهما قد بذلا جهداً، وحاربوا ولم يتمكنوا من فتح الحصن.

3- إنه تكتم أيضاً على أمر آخر قد صرحت به الروايات، وهو: أن الهارب الأول صار يجنب أصحابه {أي يتهمهم بأنهم جناء}، ويجنبه أصحابه {أي يتهمونه هو بأنه جبان}، فذكر الراوي هنا عوضاً عن ذلك عبارة: يستبطن أصحابه ويقول: أنتم، وأنتم. .

**ب: لواء الأنصار، أم لواء النبي صلى الله عليه وآله؟ !**

ويلاحظ أيضاً: أن الراوي هنا. . قد نسب اللواء الذي أخذه المهاجري

الأول، و المهاجري الثاني إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» . . فقال: دفع لواءه إلى أحد المهاجرين . .

ولكنه: نسب اللواء الذي أعطاه للأنصاري إلى الأنصار، لا إلى رسول الله، فقال: «دفع لواء الأنصار إلى رجل منهم» .

وهذا يدل: على أن فرار ذلك الأنصاري إنما كان بلواء الأنصار، لا بلواء الجيش كله . فهو لواء لفرقة خاصة.

و أما فرار الأولين، وهما من المهاجرين، فقد كان بلواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» . وهو لواء الجيش.

فإن كان الراوي يريد إعطاء امتياز للمهاجرين { وهما أبو بكر وعمر طبعاً } على ذلك الأنصاري { وهو سعد بن عباد المنافس لهما في يوم السقيفة } . . فإنه يكون قد وقع في أمر لا يريده، وهو أمر بالغ الخطورة.

حيث أوضح: أنهما قد هربا بلواء رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، ومن الواضح: أن الهزيمة لحامل لوائه «صلى الله عليه وآله» - وهو لواء الجيش كله- تبقى هي الأشر، والأضر، والأخطر، والأمر، عليه «صلى الله عليه وآله» ، وعلى الإسلام والمسلمين، وهي جريمة عظيمة وهائلة .

### ج: حفظ ماء وجه الأنصاري:

ويلاحظ: أن الراوي نفسه، الذي يريد أن يكرس الامتيازات للرجلين المهاجرين، بالتأكيد على فرار أحد منافسيهما، وهو ابن عباد، قد أقر لسعد بن عباد بأنه حقق إنجازاً- مهما كان متواضعاً-عجز ذاك الرجلان عن تحقيقه، حيث ذكر: أنه قد أرجع كتائب اليهود إلى الحصن، و معهم قائدهم

الحارث أبو زينب، الذي كان يهدّ الأرض هذا.

### د: أين كان المهاجرون؟! !

و السؤال المحير هنا هو: لماذا يتصدى خصوص ذلك الأنصاري و الأنصار الذين كانوا معه للحارث أبي زينب، و للكتائب التي كانت معه، حتى ردّوهم إلى الحصن. و أين كان المهاجريان اللذان أخذوا لواء النبي «صلى الله عليه و آله»، و هربا به؟! ..!

و الأغرب من ذلك: أنه بعد ما عادت كتائب اليهود مع الحارث أبي زينب إلى الحصن بجهد الأنصار فقط، قد عادت لتخرج من جديد بقيادة ياسر اليهودي، و تهاجم الأنصار، دون سواهم مرة أخرى..

و لا ندري لماذا لا تتعرض للمهاجرين في هذه المرة.. أيضا؟! !

كما أننا لا ندري: لماذا لم يعن المهاجرون الأنصار؟! !

و لماذا تركوا اليهود يزيلون الأنصار عن مراكزهم، حتى انتهوا إلى رسول الله «صلى الله عليه و آله» في موقفه؟! !

فإن كانوا لا يحبذون إعانة الأنصار لأمر ما كان في نفوسهم عليهم، فهل من المعقول أن يتركوا اليهود يخلصون إلى النبي «صلى الله عليه و آله» في موقفه؟! !

و ماذا سيكون عذرهم لو أن اليهود تمكنوا من إلحاق الأذى به «صلى الله عليه و آله»؟! ! ..

### ه: نداء رسول الله صلى الله عليه و آله في اليهود:

وقد ذكرت تلك الرواية المتقدمة أيضا: أن النبي «صلى الله عليه و آله» .. قد

أخبر عن مقالة الشيطان لليهود: إن محمدا يقاتلكم على أموالكم. .

وهو نداء شيطاني حقا، من شأنه أن يثير حفيظة أناس يعرف الناس كلهم: أن حبهم للمال يفوق كل حب، و المال هو هاجسهم الأول و الأخير، و يرون: أن فقدهم للمال يوازي فقدهم للحياة.

وقد أمر النبي «صلى الله عليه وآله» بنداء يبطل تأثير مقولة الشيطان هذه، و يفقدهم ذريعة كانوا يرون أنها تكفي لتبرير طغيانهم عليه «صلى الله عليه وآله» .

فإنه «صلى الله عليه وآله» أظهر في ندائه لهم: أن أموالهم، و كذلك دماؤهم ليست هدفا له «صلى الله عليه وآله» ، رغم كل ما فعلوه معه، من نقض عهود، و من تحريض، و من تأمر، و سعي للإعداد و الاستعداد لحربه، و إنما هدفه هو: أن يعلنوا أنهم ملتزمون بتوحيد الله سبحانه. .

مع تقديم تعهد صريح منه «صلى الله عليه وآله» ، بالاكْتفاء منهم بهذا الإعلان، فلا يكون هناك أي بحث عن دخائلهم، و عن مكنونات نفوسهم، و لا يتعرض للكشف عن ضمائرهم، فإن حسابهم على الله وحده، و ليس لأحد غيره الحق في التعرض لشيء من ذلك.

فلاحظ: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يطلب لنفسه منهم مالا، و لا سلطة، و لا سعي لمحاسبتهم على ما بدر منهم، و لا غير ذلك.

ولكن اليهود رفضوا حتى الإعلان عن الالتزام بالوحدانية، و أكدوا التزامهم بالخط الذي هم عليه، رغم ظهور الحجة، و سطوع البرهان على نبوته «صلى الله عليه وآله» ، حتى إنهم ليجدونه «صلى الله عليه وآله» ، مكتوبا عندهم في التوراة و الإنجيل، و هم يعرفونه «صلى الله عليه وآله» كما

يعرفون أبناءهم.

### و: الصحابة يفرون حتى عن علي عليه السلام!!

وقد صرحت الرواية: بأن الذين ذهبوا مع علي «عليه السلام» قد فروا عنه «صلوات الله وسلامه عليه» أيضا، وتركوه، ليواجه كتائب اليهود وحده، وكانت بقيادة الحارث أخي مرحب. فقتله علي «عليه السلام» . . و هرب الذين كانوا مع الحارث إلى الحصن، وأغلقوا عليهم. .

ثم خرج مرحب، فقتله علي «عليه السلام» أيضا على الباب، وفتح الباب. .

والذي يبدو لنا: أن الرواة المغرضين قد حاولوا تلطيف أمر هذا الفرار، فقالوا: إن عليا قد أخذ الراية وهرول نحو الحصن وفتحها، وقلع بابه و دخله، قبل أن يلحق آخر الناس أولهم، أو قبل أن يلبس الناس سلاحهم، أو قبل أن يتم اصطفاف الخيل، أو نحو ذلك مما سنذكره فيما سيأتي إن شاء الله، تحت عنوان: علي يفتح خيبر وحده.

### تعابير ذات مغزى:

وعن ابن عباس: أنه «صلى الله عليه وآله» قال: لأبعثن رجلا لا يخزيه الله أبدا، يحب الله ورسوله.

قال: فاستشرف لها من استشرف.

قال: أين علي «عليه السلام» ؟ !

قالوا: هوفي الرحل، يطحن.

قال: وما كان أحدكم ليطحن؟

ص: 240

قال: فجاء وهو أرمدم، لا يكاد يبصر.

قال: فنفت في عينيه، ثم هز الراية ثلاثاً، فأعطاه إياها، فجاء بصفية بنت حيي الخ. (1).

ونقول:

1- قد تحدثنا في موضع آخر من هذا الكتاب عن قوله «صلى الله عليه وآله»: «لا يخزيه الله أبدا». فيمكن الاكتفاء بما ذكرناه هناك..

2- لقد كان علي «عليه السلام» يمارس عملية الطحن، حين تخلف في الرحل، بسبب الرمد الذي جعله لا يبصر.

فلم يكن «عليه السلام» -حتى وهو في هذه الحالة الصعبة- فارغاً، ينتظر خدمة الآخرين له.. بل يؤدي وظيفة تفيد هذا الجيش المقاتل لأعداء

ص: 241

---

1- مسند أحمد ج 1 ص 331 والخصائص للنسائي {ط التقدّم بمصر} ص 8 وفي {طبعة أخرى} ص 63 والمستدرک للحاکم ج 3 ص 132 وكفاية الطالب {ط مكتبة الغري} ص 116 وراجع: العمدة لابن البطريق ص 85 و 238 و ذخائر العقبى ص 87 و حلية الأبرار ج 2 ص 38 والبحار ج 38 ص 241 و ج 40 ص 50 و خلاصة عبقات الأنوار ج 7 ص 112 و 292 و المراجعات ص 196 والغدير ج 1 ص 50 و ج 3 ص 195 و مواقف الشيعة ج 3 ص 393 و عن مجمع الزوائد ج 9 ص 119 و كتاب السنة لابن عاصم ص 589 و السنن الكبرى ج 5 ص 113 و عن خصائص الوحي المبين لابن البطريق ص 118 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 98 و 99 و 101 و ج 46 ص 150 و سير أعلام النبلاء ج 3 ص 68 و عن الإصابة لابن حجر ج 4 ص 467 و عن البداية والنهاية ج 7 ص 374 و المناقب للخوارزمي ص 125.

اللّٰه تعالى، وجد نفسه قادرا على أدائها. .

وقد تركه الناس يمارس هذا العمل، و سارعوا إلى الحضور عند رسول الله «صلى الله عليه وآله»، على أمل أن يفوزوا بشرف حمل الراية حين علموا: بأن ثمة أوسمة هامة، تؤهلهم لتبوء مناصب، وتحلهم في مراتب كانوا يحلمون بها، و منها: أن حاملها سوف يفتح الله على يديه.

نعم، لقد سارعوا إلى مجلس رسول الله «صلى الله عليه وآله»، واستشرفوا للراية، و طلبوها، رغم الفرار الذي كان قد صدر منهم عن قريب.

فهل كانوا ذاهلين عن أن الله تعالى إنما يفتح على يدي من كان كرا را غير فرار؟! .

و من كان الله ورسوله أحب إليه حتى من نفسه؟! .

و من كان باذلا نفسه في كل ما يرضي الله ورسوله، حتى صار حبيبا لهما؟! .

و من لا يعتبر إعطاء الراية له مكسبا دنيويا، بل هو يعتبره عطاء إلهيا يعبر عنه بقوله: اللهم لا مانع لما أعطيت؟! (1).

و من لا يخالف ما يأمره به رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حتى فيما قد يراه الكثير من الناس شكليا، أو أمرا عاديا؟! .

حتى إنه حينما قال له: اذهب و لا تلتفت، مشى قليلا، و وقف و لم يلتفت، و سأل رسول الله «صلى الله عليه وآله»: علام أقاتلهم؟! أو علام أقاتل الناس؟! .

ص: 242

---

1- قد ذكرنا مصادر هذه الكلمة في موضع آخر من هذا الكتاب.

و من الواضح: أن الالتزام بأوامر النبي «صلى الله عليه وآله» و تنفيذها حرفياً، هو الأمر الذي يجب الالتزام به، و لا يجوز التخلف عنه، و هو الذي يدخل السرور على قلبه «صلى الله عليه وآله» .

3-و لأجل تركهم إياه يمارس ذلك العمل، و إسراعهم إلى ما يرون الحصول عليه مكسباً و امتيازاً دنيوياً، جاء اللوم لهم من قبل رسول الله «صلى الله عليه وآله» ليؤكد على لزوم معرفة أقدار الرجال، و إعطاء كل ذي حق حقه. .

و الأهم من ذلك: أن يوكل كل عمل للشخص المناسب له، فلا يوكل أمر الطحن، أو استقاء الماء لقادة الجيش، و لعلماء الأمة و ربانيها؛ لأن ذلك معناه: هدر الطاقات، و تعطيل القدرات، خصوصاً إذا حصل ذلك في الأوقات العصيبة، و الظروف الحساسة، و المصيرية.

4-و عن النصوص التي تتعمد كتمان أسماء الفارين نعود فنقول:

لماذا يتعمدون تجهيل الناس بهذا الأمر؟ !

ألا يعتبر ذلك: من مفردات الخيانة للأمة، و من التدليس على الناس؟ ! و هو تدليس شديد الإضرار بالأمة، عظيم الأثر على الدين، و لا نريد أن نقول أكثر من ذلك.

**أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ !**

و حول قول علي «عليه السلام» للنبي «صلى الله عليه وآله» : علام أقاتلهم؟ نقول:

1-لعل سؤال علي «عليه السلام» عن غاية القتال قد فاجأ الكثيرين من

الصحابة الذين كانوا حول رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و الذين قد يكون أكثرهم إنما يقاتل من أجل الغنائم، أو المناصب، أو الشهرة، أو حبا بالأمانة؛ أو لأجل أن يفرضوا الإسلام عليهم بالقوة والقهر، أو نحو ذلك. .

فأراد علي «عليه السلام» أن يعرف الجميع: أنه لا بد أن يكون كل عمل يقوم به الإنسان هادفاً.

ثم أن يكون الهدف في مستوى العمل نفسه، من حيث خطورته، و من حيث حساسية آثاره.

2-و من جهة أخرى نلاحظ: أنه لم يقل: أقاتلهم حتى يكونوا مسلمين، بل قال: حتى يكونوا مثلنا. .

و لعل السبب في ذلك: أنه «عليه السلام» لو استعمل كلمة «المسلمين» لجاء الجواب بنعم، أو بلا. .

و لكنه حين قال: حتى يكونوا مثلنا. . احتاج إلى توضيح مستوى المثلية المطلوبة، و أن المطلوب أولاً: هو الدرجة التي توجب حقن دمائهم. . أما سائر المراتب و الدرجات، فإنما تحصل بالسعي الدؤوب من قبل الأفراد أنفسهم، كل بحسب حاله، و قدراته، و طبيعة قناعاته. .

و الذي تحقن به دماؤهم، هو شهادة أن لا إله إلا الله، و أن محمداً رسول الله.

### عرّفهم ما يجب عليهم:

و من الأهمية بمكان الوقوف عند قوله «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»، حين قال له: علام أقاتلهم؟! : «عرّفهم ما يجب عليهم من حق الله تعالى، و حق رسوله». و ذلك بالتزامن مع دعوتهم إلى الإسلام الأمر الذي

يدل على أن دعوتهم إلى الإسلام لا يقصد بها إكراههم عليه، وفرض قبوله عليهم بلا مناقشة. بل هي دعوة تستند إلى الإقناع، وتعتمد على إقامة الحجة، والتوعية، والتعريف بما يجب وما لا يجب.

### حق الله وحق رسوله:

ثم إن قول رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «عرفهم ما يجب عليهم من حق الله ورسوله»، قد تضمن طلبه «صلى الله عليه وآله» في بادئ الأمر تعريفهم بحق الله تعالى عليهم، وهو توحيده، وعبادته، وطاعته. ولا يطلب تعريفهم بأوامر الله، ونواهيه لهم، فإن هذا يأتي في مرحلة لاحقة، حيث لا بد لهم من السعي إلى الحصول على هذا الأمر.

كما أنه لم يطلب تعريفهم بشيء يعود نفعه إليه «عليه السلام» كشخص، ولا يريد منهم شيئاً لنفسه، بل يطلب «صلى الله عليه وآله» منه «عليه السلام» أن يعرفهم بحق من تكون له صفة الرسولية والنبوة، وهو القبول منه، وعنه، وتوقيره ونصرته، والشهادة والاعتراف له بذلك.

### لأن يهدي الله بك نسمة:

ثم هو يعقب ذلك بالتوجيه الكريم والعظيم، حيث يقول له: لأن يهدي الله بك رجلاً خيراً لك من حمر النعم.

ليفهم الجميع: أن مسؤوليتهم هي هداية الناس. وأن هذا هو الخير العظيم الذي يحب أن تنصرف إليه الهمم، وتعقد عليه العزائم، فلا يكون همهم الحصول على الأموال والجواري، والمناصب، ولا فتح الحصون، وقتل الرجال. بل يكون كل همهم منصرفاً إلى فتح القلوب أولاً، حتى إذا أصبحت الحصون

أقفالا على تلك القلوب، فلا بد حينئذ من دكّها و تحطيمها، وإزالة تلك الأقفال عنها.

وقد ورد أيضا أنه «صلى الله عليه وآله» قال: لأن يهدي الله بك نسمة {أو رجلا} خير لك مما طلعت عليه الشمس (1)، وهذه الكلمة و تلك تعطي الانطباع عن حقيقة القيمة التي للإنسان بنظر الإسلام، حتى إن نسمة واحدة سواء كانت رجلا أم أنثى، صغيرة كانت أم كبيرة، إذا هديت بك، فهي خير من كل ما طلعت عليه الشمس..

ص: 246

1- راجع: البحار {ط كمباني} ج 6 ص 440 و {ط جديد} ج 32 ص 448 و ج 97 ص 34 و ج 101 ص 364 و ج 1 ص 216 و ج 19 ص 167 و ج 21 ص 361 و مختلف الشيعة ج 4 ص 394 و منتهى المطلب للحلي ج 2 ص 904 و تذكرة الفقهاء للحلي ج 1 ص 409 و ج 9 ص 44 و كشف اللثام ج 2 ص 196 و 276 و رياض المسائل ج 1 ص 486 و ج 7 ص 493 و جواهر الكلام ج 21 ص 52 و المبسوط للسرخسي ج 10 ص 31 و الكافي ج 5 ص 28 و 36 و تهذيب الأحكام ج 6 ص 141 و الوسائل {ط دار الإسلامية} ج 11 ص 30 و مستدرک الوسائل ج 11 ص 30 و ج 12 ص 241 و ج 17 ص 210 و مصباح الشريعة ص 199 و النوادر للراوندي ص 140 و الإقبال لابن طاووس ج 2 ص 58 و اليقين لابن طاووس ص 14 و مستدرک سفينة البحار ج 2 ص 353 و ج 10 ص 502 و نهج السعادة ج 2 ص 158 و ج 5 ص 214 و درر الأخبار ص 178 و المستدرک للحاكم ج 3 ص 568 و مجمع الزوائد ج 5 ص 334 و المعجم الكبير ج 1 ص 315 و 332 و شرح النهج للمعتزلي ج 4 ص 14 و الجامع الصغير ج 2 ص 401 و كنز العمال ج 10 ص 156 و ج 13 ص 107 و السير الكبير ج 1 ص 78 و الثقات لابن حبان ج 2 ص 122 و سبل الهدى و الرشاد ج 6 ص 238.

و هذا معناه: أن كل قتال شرعه الإسلام، إنما شرعه وفق هذه النظرة و من خلالها، إذ لا مجال للتناقض و الاختلاف في دين الله سبحانه و تعالى، فهذا التشريع إنما كان بهدف حفظ البشرية، و من أجل إزاحة مصادر الخطر عنها، و استئصال جرائم سرطانية، لا مجال للحياة معها.

### اليهود، و كلمة التوحيد:

وقد قال «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، و هذا يشير إلى أن توحيد اليهود مشوب بالشرك أو بغيره من المعاني التي تنافي، و تخرجه عن حقيقته، مثل اعتقادهم بأن عزيرا ابن الله، و اعتقادهم بالتجسيم الإلهي، و نسبة أمور مشينة إلى الذات المقدسة، مثل أن يده -سبحانه- مغلولة، و كذلك نسبة الظلم، و العجز إليه تبارك و تعالى، و غير ذلك.

### التدرج في الاعتقادات، و في الأحكام:

وقد جعل النبي «صلى الله عليه وآله» ميزان حفظ الأموال، و حقن الدماء. . شهادة أن لا إله إلا الله، و أن محمدا رسول الله، كما اتضح من جواب النبي «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام» . .

و ذلك: لأن للاعتقادات مراتب، و لكل مرتبة منها آثارها. . فالاعتراف بوجود الله سبحانه، و بأن له رسلا و كتباً، و شرائع -كما هو الحال في أهل الكتاب- أقل قبحا من الإلحاد، و من الشرك.

و لذلك كانت لهؤلاء أحكام تختلف عن أحكام أولئك، فيجوز مثلا التزويج بالكتابية متعة، و لا يجوز تزويجهم مطلقا، و يصح أيضا اعتبارهم من أهل الذمة، و يمنع التعرض لهم في ممارساتهم الدينية، وفق حدود و قيود

معينة. ويمكن الدخول في عهد معهم، وما إلى ذلك.

فإذا دخلوا في الإسلام، وشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فإنه يضاف إلى ذلك: أنه يوجب بمجرد حقه دمايتهم، ويمنع من التعرض لأموالهم، ولا حاجة في ذلك إلى عقد وعهد، ولا يصح اعتبارهم أهل ذمة..

ويجوز أيضاً: التزوج والتزويج منهم، ويحكم بحلية ذبايتهم، وبطهارتهم، وهم يرثون ويورثون الخ..

فإذا اعتنقوا مذهب الحق: فإن ذلك يرتب أحكاماً أخرى لهم وعليهم. فتحرم غيبتهم، وتجب حقوق الأخواة الإيمانية لهم، وتترتب عليهم أيضاً أحكام أهل المذهب، فلا يقبل منهم التصرف الموافق للمذاهب الأخرى، فلا يمضى عليهم الطلاق بالثلاث، ويحكم ببطلانه، ولا يقبل طلاقهم من غير شهود، فإذا صاروا من أهل العدالة، صحت الصلاة خلفهم، وقبلت شهادتهم، وما إلى ذلك.

ثم إن الواحد منهم يتدرج في مراتب الفضل والكمال، فيكون عالماً، ويكون عابداً تقياً، وقد يصل إلى أن يكون ولياً من الأولياء.

ومن البشر من يصطفيتهم تعالى للإمامة والنبوة، وإن للنبوة مراتب أيضاً تختلف وتتفاوت، فيكون النبي «صلى الله عليه وآله» من أولي العزم، أو من غيرهم، أو تكون له مرتبة النبوة الخاتمة، التي هي المرتبة العظمى والمنزلة الأسمى.. وللإمامة أيضاً مراتب، وأعظمها مقام الإمامة للنبوة الخاتمة، فإنها أعظم من مقام الإمامة بدون هذه الخصوصية.

وعلى كل حال: فإن الله يزيد في المقام، ويوجب الحقوق، ويجعل الأحكام التي تناسب هذه الخصوصية أو تلك..





## هل قاتل المهزومون في خير؟ !

زعمت بعض النصوص المتقدمة: أن أبا بكر وعمر قد قاتلا قتالا شديدا، وقد جهدا فلم يفتح لهما. .

ونحن ليس فقط نشك في صحة ذلك، بل نرجح: أنهما قد هزما قبل مباشرة القتال، أو أنهما باشرهما مع ظهور الخوف والجبن، فانهزما بسرعة قبل إنجاز أي شيء مؤثر، أو صالح لأن يوصف بأنه قتال. .

ونستند في ذلك إلى ما يلي:

أولا: أشارت بعض النصوص، وبعضها كاد أن يصرح: بأن عمر قد رجع قبل أن يصل إلى ساحة الحرب. .

فقد ورد: أن النبي «صلى الله عليه وآله» دعا أبا بكر في اليوم الأول، وقال: خذ الراية.

فأخذها في جمع من المهاجرين، فاجتهد فلم يغن شيئا. فعاد يؤنب القوم الذين اتبعوه ويؤنبونه. .

فلما كان من الغد تعرض لها عمر، فسار بها غير بعيد، ثم رجع يجنب أصحابه ويجنبونه.

فقال «صلى الله عليه وآله»: ليست هذه الراية لمن حملها، جيؤوني بعلي.

ص: 251

فقل: إنه أرمذ.

فقال: أرونيه، تروني رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله (1).

وقد ورد في حديث بريدة أيضا قوله: «أأخذ اللواء أبو بكر، فانصرف ولم يفتح له، ثم أخذها عمر من الغد، فخرج ورجع ولم يفتح له.» .

وفي حديث ابن أبي ليلى، وابن عباس: بعث أبا بكر، فسار بالناس؛ فانهزم حتى رجع إليه، وبعث عمر، فانهزم بالناس حتى انتهى إليه.

وفي نص آخر: دفع «صلى الله عليه وآله» اللواء لرجل من المهاجرين، فرجع ولم يصنع شيئا. فدفعه إلى آخر من المهاجرين فرجع ولم يصنع شيئا.

وكل ذلك قد تقدم مع طائفة من مصادره.

ثانيا: إن النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» قد غضب واستاء مما حصل، وصرح بما قد يشعر: بأن هذا الفعل مقصود من المهاجرين والأنصار، حيث قال: هكذا تفعل المهاجرون والأنصار؟! -حتى قالها ثلاثا- لأعطين. (2).

وقالوا أيضا: فغضب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وقال: «ما بال أقوام يرجعون منهزمين، يجبنون أصحابهم؟!

أما والله لأعطين الخ.» (3).

وذكر نص آخر: انهزام أبي بكر وعمر وقال: حتى ساء رسول الله

ص: 252

---

1- البحار ج 21 ص 15 والإرشاد للمفيد ج 1 ص 126 وراجع: مدينة المعاجز ج 1 ص 174.

2- البحار ج 21 ص 12 عن الإحتجاج ج 2 ص 64.

3- البحار ج 21 ص 28 عن الخرايج والجرايح ج 1 ص 159.

«صلى الله عليه وآله» ذلك، فقال: لأعطين الراية الخ. (1).

فهذا الغضب والاستياء من رسول الله «صلى الله عليه وآله» يدل على: أن هزيمتهم لم يكن لها ما يبررها أصلاً.

بل إن قوله ثلاث مرات: هكذا تفعل المهاجرون والأنصار، يشير إلى أسف بالغ، وحسرة قوية، قد انتابته من فعلهم هذا، حيث يدل ذلك على أن ما يجري ليس بسبب قوة اليهود، بل هو نتيجة تخاذل، وجبن من أصحابه، ولهذا الجبن والخور دلالة السلبية.

ومما يؤكد ذلك كله: أن نفس المهاجرين والأنصار كانوا يتبادلون الاتهامات حول ما يجري، الأمر الذي يدل على قناعتهم بأن مسؤولية ما حصل تقع على عاتقهم أنفسهم.

ثالثاً: لو صح قولهم: إنهما قاتلا قتالا شديداً، وجهداً، لم يصح تعريض النبي «صلى الله عليه وآله» بهما وبمن معهم، وإظهار الإزراء عليهما، وفضحهما على رؤوس الأشهاد. بل كان اللازم تقدير جهودهما، وجهادهما، وإغداق الأوسمة عليهما، فهذا الاستياء، وذلك التعريض والتأنيب، وإظهار الأسى والغضب يدل دلالة واضحة على أنهما قد ارتكبا بفرارهما أمراً عظيماً، وأن هذا الفرار كان على درجة كبيرة من القباحة والشناعة، جعلتهما يستحقان ذلك كله.

وبات من الضروري عقوبتهما بهذه الطريقة المؤلمة، التي تخلد اسميهما في سجل لا يحب أحد أن يكون له اسم فيه، وهو سجل الفرارين في

ص: 253

الحروب، ثم هو يصف عليا «عليه السلام» بأوصاف، و يمنحه أوسمة تستبطن التعريض بهما، من حيث إنهما لا يستحقان شيئاً منها. .

بل هي تظهر أنهما يحملان نقيضها، وهو الأمر القبيح الذي لا يصح الانطواء عليه بأي حال.

## و الأوصاف هي التالية:

### 1- يحب الله و رسوله:

فهو «صلى الله عليه وآله» قد وصف عليا «عليه السلام» بأنه يحب الله و رسوله، مشيراً بذلك-فيما يظهر- إلى أن غيره لم يكن كذلك، فإن ادّعى ذلك لنفسه، فأمثال هذه الدعاوى تكون ساقطة عن الاعتبار، لأن شواهد الامتحان في ساحات الجهاد و النزال، تكذبها.

و لو أن أياً منهما كان صادقاً فيما يدّعيه لنفسه لفعل نفس ما فعله علي «عليه السلام»، و لم يؤثر حفظ نفسه، و النجاة بها، و لو بارتكاب الفرار من الزحف، الذي هو من المحرمات العظيمة، مع علمه بما يترتب على هذا الفرار من سلبيات تتمثل باشتداد ميل الأعداء إلى الحرب، و تؤدي إلى هزيمة روحية للأولياء في ساحات الطعن و الضرب.

و يتأكد ضعف المستوى من خلال ما جرى بين رسول الله «صلى الله عليه وآله» و بين عمر بن الخطاب، فقد قال عمر: لآنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي.

فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: و الذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه.

فقال عمر: فأنت الآن-والله-أحب إلي من نفسي.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: الآن يا عمر؟! (1).

ولا بد أن نتذكر هنا الآية الشريفة التي تقول:

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (2)

## 2- يحبه الله ورسوله:

### إشارة

وإذا كان علي «عليه السلام» يحب الله ورسوله، فإن ذلك يستتبع القيام بما يمليه هذا الحب من الالتزام، والوفاء، والتضحية في سبيل الله ورسوله. . الأمر الذي ينشأ عنه حب الله ورسوله له «عليه السلام» أيضا. .

فكان من الطبيعي أن يأتي الوسام الآخر، وهو: أنه «عليه السلام» يحبه الله ورسوله، وهو وسام عظيم، خصوصا مع ما يتضمنه هذا الوصف من التعريض بالذين هربوا، ليدل فرارهم على: أنهم لم يكونوا كذلك،

ص: 255

- 
- 1- مسند أحمد ج 4 ص 336 وصحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 8 ص 161 وعمدة القاري ج 1 ص 144 والمعجم الأوسط ج 1 ص 103 وكنز العمال ج 12 ص 600 وتفسير القرآن العظيم ج 2 ص 356 وج 3 ص 476 وتاريخ دمشق ج 19 ص 87 وفتح الباري ج 1 ص 56 وراجع: المستدرک للحاكم النيسابوري ج 3 ص 456 والشفاء بتعريف حقوق المصطفى ج 2 ص 19.
  - 2- الآية 24 من سورة التوبة.

فالمعيار لكسب رضا الله تعالى، و نيل محبته و محبة رسول الله «صلى الله عليه وآله» ؛ هو العمل الصالح، و الجهاد، و التضحية، و لا تكفي الدعاوى العريضة، و العجيج، و الضجيج في الرخاء، ثم الهرب في ساحات الجهاد، و الحاجة إلى التضحية و الفداء. .

### التزوير الرخيص. . تصرف و حذف:

و في بعض الروايات جاءت العبارة هكذا: فقال «صلى الله عليه وآله» لأعطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله، أو قال: يحب الله ورسوله (1).

و بعضها اكتفى بذكر الفقرة الثانية و هي قوله «صلى الله عليه وآله» : يحب الله ورسوله (2).

ص: 256

- 
- 1- صحيح البخاري { ط محمد علي صبيح } ج 5 ص 171 و 23 و الخصائص للنسائي { طبعة التقدم بمصر } ص 7.
  - 2- منتخب كنز العمال { بهامش مسند أحمد } ج 4 ص 130 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و الإصابة ج 2 ص 502 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و راجع: الرياض النضرة { ط محمد أمين بمصر } ج 2 ص 188 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 252 و 253 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 108 و جامع الأصول ج 9 ص 472 و الإكتفاء { ط مكتبة الخانجي } ج 2 ص 258 و تذكرة الخواص ص 25 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 124 و مسند أحمد ج 1 ص 331 و ج 2 ص 384 و ج 4 ص 54 و لسان العرب ج 14 ص 352 و مسند الطيالسي ص 320 و سنن ابن ماجه { ط مكتبة التازية بمصر } ج 1 ص 56 و السيرة النبوية لابن هشام { ط المكتبة الخيرية بمصر } ج 3 ص 175 و السيرة الحلبية ج 3 ص 37 و الخصائص للنسائي { ط مكتبة التقدم بمصر } ص 32 و 4 و 8 و 7 و حلية الأولياء ج 4 ص 356 و ج 1 ص 62.

وبعضها اقتصر على الفقرة الأولى (1). وهي قوله: يحب الله ورسوله.

ونقول:

إن هؤلاء ما فتئوا يسعون إلى الانتقاص من علي «عليه السلام»، وإخفاء فضائله بكل حيلة ووسيلة، وقد بدأت هذه السياسات منذ الصدر الأول، فقد أخفى أعداؤه «عليه السلام» فضائله حسداً، وأخفاها محبوه وأولياؤه خوفاً، وظهر من بين هذين ما ملأ الخافقين.

وعلى ما في مثل هذه الموارد التي تغيظ حساد علي «عليه السلام» ومناوئيه، أن نتوقع ظهور حسيكة النفاق، وأن يتجلى الحقد الأعمى بصورة يصعب التستر عليها. وهكذا كان، فإنهم حاولوا حتى إنكار قتله «عليه السلام» لمرحب، ونسبوه لمحمد بن مسلمة كما سيأتي بيانه إن شاء الله.

ونسبوا قتل سائر الفرسان إلى أبي دجاجة تارة، وإلى الزبير أخرى. ولكن الله يأبى إلا أن يتم نوره، ولو كرِه الشائنون والحاقدون. فإن فضائل علي «عليه السلام» وكراماته قد ظهرت في أصح الكتب عند شيعته، وعند غيرهم أيضاً، وأسفر الصبح لذي عينين.

### أقوال النبي صلى الله عليه وآله في المصادر والمراجع:

وفي جميع الأحوال نقول:

قد ذكرت الروايات: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال في خير بعد فرار المهاجرين والأنصار:

ص: 257

1- تاريخ بغداد ج 8 ص 5 و مسند أحمد ج 1 ص 99 و 185 و ج 5 ص 333 و 353 و 358 و صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171 و تاريخ البخاري ج 1 ق 2 ص 115 و ج 4 ص 115 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 فما بعدها، و صحيح مسلم ج 7 ص 121 و 120 و ج 5 ص 195 و تذكرة الخواص ص 24 و 25 و الكامل في التاريخ {ط دار صادر} ج 2 ص 219 و 220 و أسد الغابة ج 4 ص 25 و 28 و ذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 74 و سنن ابن ماجه {ط مكتبة التازية بمصر} ج 1 ص 56 و الجامع الصحيح للترمذي ج 5 ص 638 و الخصائص للنسائي {ط مكتبة التقدم بمصر} ص 4 و 5 و 32 و 6 و 7 و 8 و منتخب كنز العمال ج 5 ص 44 و 48 و ج 4 ص 130 و 127 و 128 و الصواعق المحرقة {ط المكتبة الميمنية بمصر} ص 74 و المناقب المرتضوية {ط بمبي} ص 158 و مدارج النبوة للدهلوي ص 323 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و حياة الحيوان {مطبعة الشرفية} ج 1 ص 237 و مشكاة المصابيح {ط دهلي} ص 564 و الإصابة ج 2 ص 502 و الفصول المهمة لابن الصباغ ص 19 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و تاريخ الخلفاء {مطبعة السعادة بمصر} ص 168 و نور الأبصار ص 81 و إسعاف الراغبين {بهاشم نور الأبصار} ص 169 و تاج العروس ج 7 ص 133 و ينابيع المودة {ط بمبي} ص 41 و الطبقات الكبرى لابن سعد {مطبعة الثقافة الإسلامية} ج 3 ص 156 و 157 و مشارق الأنوار للصغاني {ط مكتبة الأستانة} ج 2 ص 292 و كفاية الطالب {ط الغري} ص 130 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 و العقد الفريد {ط مكتبة الجمالية بمصر} ج 3 ص 94 و تاريخ الأمم و الملوك ج 3 ص 30 و مناقب الإمام علي لابن المغازلي {ط المكتبة الإسلامية} ص 176 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 38 و 132 و 437 و الشفاء {ط مصر} ج 1 ص 272 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 و ج 2 ص 188 و 190 و لباب التأويل ج 4 ص 152 و 153 و المعجم الصغير {ط دهلي} ص 163 و الاستيعاب {مطبوع مع الإصابة} ج 3 ص 366 و مصابيح السنة {ط المكتبة الخيرية بمصر} ج 2 ص 201 و معالم التنزيل ج 4 ص 156 و جامع الأصول ج 9 ص 469 و 471 و 472 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و البحار ج 21 ص 28 و 21 و 20 عن الخرايج و الجرايح و عن إعلام الوری ص 107 و 108 و عن الخصال ج 2 ص 120 و 124.

- 
- 1- مسند أحمد ج 1 ص 133 والخصائص للنسائي {ط مكتبة التقدم بمصر} ص 5 والسيرة النبوية لابن هشام {ط مكتبة الخيرية بمصر} ج 3 ص 175 و حلية الأولياء ج 1 ص 62 والإستيعاب {مع الإصابة} ج 3 ص 366 وكفاية الطالب {ط الغري} ص 130 و منتخب كنز العمال {بهامش المسند} ج 5 ص 48 و ج 4 ص 127 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 فما بعدها، و المغازي للواقدي ج 2 ص 653 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و البحار ج 21 ص 20 عن الخصال ج 2 ص 120 و 124.
- 2- مسند أحمد ج 5 ص 353 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و البحار ج 21 ص 28 و 21 عن الخرايج و الجرايح و عن إعلام الوری ص 107 و منتخب كنز العمال {بهامش المسند} ج 5 ص 48 و المناقب المرتضوية {ط بمبي} ص 158 و معارج النبوة ص 219 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 185 و 187.
- 3- المعجم الصغير {ط دهلي} ص 163 و مستدرک الحاكم ج 3 ص 38 و المغازي ج 2 ص 653 و البحار ج 21 ص 28 و 21 و 20 عن الخرايج و الجرايح و عن إعلام الوری ص 107 و عن الخصال ج 2 ص 120.

يفتح الله على يديه (1).

أوقال: لا يولي الدبر، يفتح الله عليه (2).

فاستشرف لها الناس، فبعث عليا (3).

ص: 260

1- تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و مصادر أخرى.

2- المستدرك للحاكم ج 3 ص 38 و المعجم الصغير {ط دهلي} ص 163 و تاريخ بغداد ج 8 ص 5 و السنن الكبرى ج 9 ص 107 و الإستيعاب {مع الإصابة} ج 3 ص 366 و كفاية الطالب {ط الغري} ص 130 و تذكرة الخواص ص 24 و منتخب كنز العمال {بهامش المسند} ج 5 ص 48 و ج 4 ص 130 و الصواعق المحرقة {ط المكتبة الميمنية بمصر} ص 74 و مشكاة المصابيح {ط دهلي} ص 564 و الإصابة ج 2 ص 502 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 فما بعدها و ذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 4 و لباب التأويل ج 4 ص 182 و 183 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و معارج النبوة ص 219 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و 252 و تاريخ الخلفاء {ط مكتبة السعادة بمصر} ص 168 و نور الأبصار ص 81 و إسعاف الراغبين بهامشه ص 169 و تاج العروس ج 7 ص 133 و ينابيع المودة {ط بمبي} ص 41.

3- مسند أحمد ج 1 ص 133 و راجع: تاريخ البخاري {ط حيدر آباد الدكن} ج 1 ق 2 ص 115 و صحيح مسلم ج 7 ص 120 و سنن ابن ماجه {ط المكتبة التازية بمصر} ج 1 ص 56 و الجامع الصحيح ج 5 ص 638 و الخصائص للنسائي {ط مكتبة التقدم بمصر} ص 4 و المستدرك للحاكم ج 3 ص 437 و منتخب كنز العمال {بهامش المسند} ج 4 ص 127 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 فما بعدها و راجع: الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 و مجمع الزوائد ج 9 ص 123.

أوفبات الناس يدركون ليلتهم أيهم يعطاها (1).

وفي اليوم التالي غدا الناس على رسول الله «صلى الله عليه وآله» كلهم يرجو أن يعطاها (2).

وعند الراوندي: فتناول جميع المهاجرين والأنصار، فقالوا: أما علي فهو لا يبصر شيئاً، لا سهلاً ولا جبلاً (3).

ص: 261

1- صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171 وصحيح مسلم ج 7 ص 121 ومسند أحمد ج 5 ص 333 وتاج العروس ج 7 ص 133 وينايع المودة {ط بمبي} ص 41 فما بعدها ودلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 205 وحلية الأولياء ج 1 ص 62 والسنن الكبرى ج 9 ص 107 وجامع الأصول ج 9 ص 472 وتذكرة الخواص ص 24 وأسد الغابة ج 4 ص 22 والصواعق المحرقة {ط الميمنية بمصر} ص 74 والفصول المهمة لابن الصباغ ص 19 والبداية والنهاية ج 4 ص 184 وسبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 ومسند الطيالسي ص 320 والخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و252 وذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 74 والرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 وتاريخ الخلفاء {ط مكتبة السعادة بمصر} ص 168 وإسعاف الراغبين {بهامش نور الأبصار} 169 ونور الأبصار ص 81.

2- صحيح البخاري {ط محمد علي صبيح بمصر} ج 5 ص 171 وصحيح مسلم ج 7 ص 121 ومسند أحمد ج 5 ص 333 ومشكاة المصابيح {ط دهلي} ص 564 والإصابة ج 2 ص 502 وذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 74 والخصائص للنسائي ص 6 ومصابيح السنة {ط مكتبة الخيرية بمصر} ج 2 ص 201 وتذكرة الخواص ص 24 والصواعق المحرقة {ط المكتبة الميمنية بمصر} ص 74.

3- البحار ج 21 عن الخرايج والجرايح.

وعند الطبري: فتناولت لها قريش ورجال، كل واحد منهم يرجو أن يكون هو صاحب ذلك (1).

وفي نص آخر: تناول لها أبو بكر وعمر (2).

### ابن الصباغ ينقل عن صحيح مسلم:

قال ابن الصباغ: «وفي صحيح مسلم: قال عمر بن الخطاب: فما أحببت الإمارة إلا يومئذ، فتساورت لها، وحرصت عليها حتى أبديت وجهي، وصدت لذلك ليتذكروني. .

ثم قال: قالوا: وإنما كانت محبة عمر لما دلت عليه من محبته الله ورسوله، وحبتهما له، و الفتح» (3).

ونقول:

إن سائر الروايات قد اقتضت على القول: بأن عمر قال: ما أحببت

ص: 262

- 
- 1- تاريخ الأمم والملوك ج 3 ص 30 والسنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 107 والكامل في التاريخ {ط دار صادر} ج 2 ص 219 وراجع: منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 4 ص 128 و البداية و النهاية ج 4 ص 185 فما بعدها و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و 252 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48.
  - 2- راجع: منتخب كنز العمال {بهامش مسند أحمد} ج 4 ص 128 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48.
  - 3- الفصول المهمة لابن الصباغ ص 38 و كتاب الأربعين للماحوزي ص 181 و 189.

قال: فتساورت لها، رجاء أن أدعى لها (1).

فدعا عليا فأعطاه إياها، وقال: امش، ولا تلتفت.

فصرخ: يا رسول الله، على ماذا أقاتل الناس؟!

قال: قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله.

فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم ومالههم إلا بحقها، وحسابهم على الله (2).

ص: 263

1- صحيح مسلم {ط محمد علي صبيح} ج 7 ص 121 و مسند الطيالسي ص 320 و التاج الجامع للأصول ج 3 ص 326 و مسند أحمد ج 2 ص 384 و عن صحيح البخاري ج 7 ص 544 {4209 و 4210} و الخصائص الكبرى ج 1 ص 251 و 252 و خصائص علي بن أبي طالب للنسائي ص 7 و الطبقات لابن سعد {ط دار الثقافة الإسلامية مصر} ج 3 ص 156 و معارج النبوة ص 219 و راجع: سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 124 و دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 205 و جامع الأصول ج 9 ص 472 و تذكرة الخواص ص 24 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 و ذخائر العقبى {ط مكتبة القدسي} ص 74 و 75 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188 و النهاية لابن الأثير ج 2 ص 420 و ينابيع المودة ج 1 ص 154 و البحار ج 39 ص 12 و 13 و شرح صحيح مسلم للنووي ج 15 ص 176 و الديباج على مسلم ج 5 ص 387 و رياض الصالحين للنووي ص 108 و الجوهرة في نسب علي بن أبي طالب و ولده ص 68 و شرح أصول الكافي للمازندراني ج 6 ص 136 و ج 12 ص 494 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48.

2- صحيح مسلم {ط محمد علي صبيح} ج 7 ص 121 و مسند الطيالسي ص 320 و التاج الجامع للأصول {ط مصر} ج 3 ص 326 و مسند أحمد ج 2 ص 384 و الخصائص للنسائي ص 7 و الطبقات لابن سعد {ط دار الثقافة الإسلامية} ج 3 ص 156 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 38 و المعجم الصغير {ط دهلي} ص 163 و تذكرة الخواص ص 24 و 25 و البداية و النهاية ج 4 ص 184 و 185 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 184-188.

فهل كانت لدى ابن الصباغ نسخة من صحيح مسلم تختلف عن النسخة التي وصلت إلينا. .

أم أن أحدا قد كتب في هامش نسخته توضيحا لكلام عمر، فظنه ابن الصباغ جزءا من الرواية، فأدرجه فيها. .

أو أن ابن الصباغ نفسه قد شرح كلمة عمر بالنحو المتقدم، لكن نساخ كلامه قد أسقطوا {كلمة} .

أي أن كل ذلك محتمل و يؤيد هذا الاحتمال الأخير: أن الماحوزي نقل كلام ابن الصباغ بإضافة ما يدل على أنه بصدد توضيح كلام عمر فراجع (1).

### 3- تكرار غير فرار:

وإذا أردنا العودة إلى شرح كلمات رسول الله «صلى الله عليه وآله» لعلي في خيبر، فإننا نقول:

إنه «صلى الله عليه وآله» لا يكتفي بالإشارة إلى فرار هؤلاء الناس، بل هو يتحدث عن أنهم كثير و الفرار، حتى كأن هذا الأمر قد أصبح عادة لهم، في حين أن عليا «عليه السلام» ليس بفرار، بل هو كثير الكر، حتى أصبح

ص: 264

ذلك عادة له أيضا .

#### 4- لا يولي الدبر:

ثم أكد ذلك بقوله: لا يولي الدبر، مستفيدا من تعبير يؤكد شعور السامع بالنفرة من عملهم هذا.

#### 5- لا يرجع حتى يفتح الله عليه:

ثم يزيد «صلى الله عليه وآله» في توضيح ما يرمي إليه، بقوله: لا يرجع . أي كما رجع أولئك، حتى يفتح الله سبحانه عليه، لأن الفتح كرامة إلهية، ولطف رباني، يختص الله به من هو أهل للكرامة، ومستحق للطف . وهو ذلك الذي يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، فإنه «صلى الله عليه وآله» قد مهد تلك المقدمات لينتهي إلى هذه النتيجة، بصورة عفوية وطبيعية.

فكانها من القضايا التي تكون قياساتها معها .

#### 6- لا يخزيه الله أبدا:

وورد في بعض النصوص قوله «صلى الله عليه وآله» : لأبعثن رجلا لا يخزيه الله أبدا، أي إنه «صلى الله عليه وآله» قد تقدم خطوة أخرى في سياق الإعلان عن قبح الفرار الذي حصل، ليدلنا ذلك على أنه لا يمكن المرور عن هذا الأمر مرور الكرام، لشدة خطورته، وعميق تأثيره، مما يعني بقاء تبعاته وآثاره تلاحق الذين صدر منهم ذلك، وتلقي بكلاكلها على سمعتهم، وعلى موقعهم. وذلك حين ألمح على سبيل التعريض الذي هو

أبلغ من التصريح إلى أن الفرار من موجبات الذل، و المهانة، و الخزي، الذي هو أشد أنواع السقوط.

و لتلاحظ: كلمة أبدا أيضا في كلامه «صلى الله عليه وآله»، فإنها قد جاءت لتفيد المزيد من التأكيد على براءة و نزاهة ذلك المبعوث من هذا الأمر الشنيع.

### حتى أنت يا عمر؟! :

وقد روي: أن عمر لما سمع النبي «صلى الله عليه وآله» يقول: لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله و رسوله، و يحبه الله و رسوله، كرارا غير فرار، قال: ما أحببت الإمارة إلا ذلك اليوم (1).

ص: 266

---

1- السيرة الحلبيه ج 3 ص 35 و راجع: شرح أصول الكافي ج 6 ص 136 و 137 و 494 و مناقب أمير المؤمنين ج 2 ص 503 و أمالي الطوسي ص 380 و العمدة ص 144 و 149 و الطرائف لابن طاووس ص 59 و البحار ج 21 ص 27 و ج 39 ص 10 و 12 و كتاب الأربعين للماحوزي ص 290 و مقام الإمام علي للعسكري ص 30 و 42 و مستدرك سفينة البحار ج 8 ص 229 و أضواء على الصحيحين ص 432 و عن صحيح مسلم ج 7 ص 121 و عن فتح الباري ج 7 ص 47 و 365 و السنن الكبرى للنسائي ج 5 ص 11 و 180 و عن خصائص أمير المؤمنين للنسائي ص 57 و رياض الصالحين للنووي ص 108 و عن تفسير ابن كثير ج 1 ص 377 و تاريخ مدينة دمشق ج 25 ص 459 و ج 42 ص 83 و 84 و عن الإصابة ج 4 ص 466 و عن البداية و النهاية لابن كثير ج 7 ص 372 و عن السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 422 و عن عيون الأثر ج 1 ص 291 و نشأة الشيع ص 120 و عن التاج الجامع للأصول ج 3 ص 331 و رواه الشيخان.

ونقول:

1-الظاهر هو: أنه قد ذكر ذلك عن نفسه ليقول للناس: إنه لم يكن من طلاب الدنيا فما جرى بعد رسول الله «صلى الله عليه وآله» إنما كان لأجل الحفاظ على الإسلام، وعلى أهله. .

2-إن عمر قد فهم من الأوصاف التي أوردها النبي «صلى الله عليه وآله»: أنه يقصد ترشيح صاحب تلك الأوصاف لما هو أعظم من قيادة الجيش و من أخذ الراية يوم خيبر.

فهو يريد أن يقول:

إن الذي يفتح الله على يديه، ويحب الله ورسوله، هو الذي يصلح لحمل الأمانة من بعده، وهو سيد العرب كما تقدم.

أما من عداه فليس له الحق؛ لأنه لا يؤمن على ذلك.

فكان عمر أراد أن يظهر: أن هذه الميزات كانت موجودة فيه، ولذلك رشح نفسه للإمارة، وصار يتعرض لرسول الله «صلى الله عليه وآله» .

3-إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان قد منح أبا بكر وعمر، كلا على حدة فرصة للفوز بالفتح، وتحقيق النصر العظيم، فضيعاها. ورجعا منهزمين.

بل ورد: أنه «صلى الله عليه وآله» قد منح الفرصة لعمر مرتين، فما معنى تجدد حب الإمارة لدى عمر، بعد أن أعلن النبي «صلى الله عليه وآله» و آله: أنه سيعطي الراية رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله؟! !

فقد يقال: إن ذلك جاء بدافع الحسد المذموم. .

وقد يقال: إن هذا الأمر قد جاء نتيجة الإحساس بأنه بعد فراره هو

وصاحبه قد أصبحا في موضع التهمة، وأن عليه أن يستعيد شيئاً من ماء الوجه، مع علمه بمقصود النبي «صلى الله عليه وآله»، فعرض نفسه لذلك، وطلب الراية لنفسه، مع يقينه بأنه لن يختاره، هو ولا غيره من الفارين، فإن المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين، ولا يصح، ولا يفيد تجريب المجرب، إلا من السفية، وغير المتوازن. وحاشا رسول الله «صلى الله عليه وآله» أن يكون كذلك.

4-إن المفروض: أن يكون نفس كلام النبي «صلى الله عليه وآله» مانعا لعمر، ولغيره ممن هم مثله من التصدي للراية، ولا يجوز لهم بمقتضاه أن يطلبوها من جديد، إذ إن الكرار غير الفرار، هو ذلك الذي كان من عادته الكر، دون الفر، وقد ظهر عمليا أنه ليس كذلك، فما معنى صدور هذا التمني منه، وما معنى أن يتناول لها؟. وما معنى رجاءه أن يدعى لها؟ ثم أن يبادر إلى طلبها؟!

5-إن عمر يقول: إنه لم يتمن الإمارة إلا يومئذ، مع أنه هو نفسه يقر ويقسم على أنه قد تمنى هذا الأمر مرة أخرى، وذلك عند ما جاء وفد ثقيف إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال لهم النبي «صلى الله عليه وآله»: لتسلمن، أو لأبعثن إليكم رجلا مني، وفي رواية: مثل نفسي، فليضربن أعناقكم، وليسيبن ذرايكم، وليأخذن أموالكم (1).

ص: 268

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 35 وراجع: الطوائف لابن طاووس ص 65 والبحار ج 38 ص 325 و ج 40 ص 80 والمناقب للخوارزمي ص 136 ونهج الإيمان لابن جبر ص 481 والعدد القوية للحلي ص 250 وجواهر المطالب لابن الدمشقي ج 1 ص 60 وفي الهامش روى الحديث في أواسط ترجمة أمير المؤمنين «عليه السلام» من كتاب الإستهباب {بهامش الإصابة} ج 3 ص 46 وأما عبد الرزاق فروى الحديث في فضائل علي «عليه السلام» تحت الرقم 2389 من كتاب المصنف ج 11 ص 226، وليلاحظ: ترجمة أمير المؤمنين «عليه السلام» من تاريخ دمشق ج 2 ص 373.

قال عمر: فوالله، ما تمنيت الإمارة إلا يومئذ، وجعلت أنصب صدري له، رجاء أن يقول: هو هذا.

فالتفت «صلى الله عليه وآله» إلى علي «عليه السلام»، وقال: هو هذا، هو هذا.

فعمر يقول هنا: ما تمنيت الإمارة إلا يومئذ.

وفي غزوة خيبر يقول: ما تمنيت الإمارة، إلا ذلك اليوم. فأيهما هو الصحيح؟! ..

أم أنه قد تمنى الإمارة في كلا الموردين؟! !

هذا كله. . عدا عن السؤال الذي يطرح نفسه، وهو: أنه حين هاجم بيت الزهراء «عليها السلام»، بعد رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و اعتدى عليها بالضرب، و تسبب في إسقاط جنينها المحسن، وفي استشهادها «عليها السلام»، ألم يكن ذلك منه حبا بالإمارة، و طلبا لها، وإزهاقا لأرواح أقدس الخلق من أجلها؟! !

و كيف نفسر قول أمير المؤمنين «عليه السلام» له حينئذ: احلب حلبا لك شطره؟! (1).

ص: 269

---

1- راجع: الإحتجاج ج 1 ص 96 و الصراط المستقيم ج 2 ص 225 و ج 3 ص 11 و 111 و كتاب الأربعين للشيرازي ص 173 و البحار ج 28 ص 285 و 388 و ج 29 ص 522 و 626 و مناقب أهل البيت للشيرازي ص 400 و السقيفة للمظفر ص 89 و الغدير ج 5 ص 271 و نهج السعادة ج 5 ص 210 و مكاتيب الرسول ج 3 ص 708 و تثبيت الإمامة ص 17 و أنساب الأشراف ص 440 و الإمامة و السياسة {تحقيق زيني} ج 1 ص 18 و بيت الأحزان ص 81 و حياة الإمام الحسين للقرشي ج 1 ص 257.

وقوله «عليه السلام» عنه، وعن أبي بكر: لشد ما تشطرا ضرعيها؟! (1). وغير ذلك. .

### مقارنة ذات مغزى:

وعلينا أن نتأمل كثيرا في موقف عمر الآنف الذكر، حيث تمنى الإمارة في خير تارة، وفي ثقيف أخرى. . وبين موقف أمير المؤمنين «عليه السلام»، فإنه لما بلغه ما قاله النبي «صلى الله عليه وآله»، عن الذي سوف يعطيه الراية، قال: «اللهم لا معطي لما منعت، ولا مانع لما أعطيت.». (2).

ص: 270

- 
- 1- نهج البلاغة {الخطبة الشقشقية} ج 1 ص 33 ورسائل المرتضى ج 2 ص 109 و الإحتجاج ج 1 ص 284 وكتاب الأربعين للشيرازي ص 167 و حلية الأبرار ج 2 ص 290 و مناقب أهل البيت للشيرواني ص 457 و النص و الإجتهد ص 25 و الغدير ج 7 ص 81 و ج 10 ص 25 و المعيار و الموازنة لابن الإسكافي ص 46 و شرح النهج للمعتزلي ج 1 ص 162 و 170 و الدرجات الرفيعة ص 34 و بيت الأحزان ص 89 و حياة الإمام الحسين للقرشي ج 1 ص 282 و شرح شافية ابن الحاجب للأسترآبادي ج 1 ص 78.
  - 2- البحار ج 21 ص 21 و تاريخ الخميس ج 2 ص 48 و إعلام الوری ج 1 ص 207 و قصص الأنبياء للراوندي ص 344.

فهو «عليه السلام» يعتبر: أن ذلك كرامة إلهية، يختص الله تعالى بها من يشاء.

أما بالنسبة لتمنيات عمر، فنقول:

ألف: إن كان يقصد بأنه أحب الإمارة، طمعا منه في ملاقاته العدو، فيرد عليه:

أولا: إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان قبل ذلك قد نهى عن لقاء العدو، وقال: لا تتمنوا لقاء العدو<sup>(1)</sup>. فما معنى أن يخالف عمر هذا النهي

ص: 271

1- قد تقدم الكلام حول هذه الفقرة في فصل سابق وراجع: المعجم الصغير {ط دهلي} ص 163 و المستدرك على الصحيحين ج 3 ص 38 و تنوير الحوالك ص 644 و المحلى لابن حزم ج 7 ص 293 و فقه السنة للسيد سابق ج 2 ص 648 و مكاتيب الرسول ج 1 ص 440 و سنن الدارمي ج 2 ص 216 و عن صحيح البخاري ج 4 ص 9 و عن صحيح مسلم ج 5 ص 143 و عن سنن أبي داود ج 1 ص 592 و المستدرك للحاكم ج 2 ص 78 و السنن الكبرى للبيهقي ج 9 ص 76 و شرح مسلم للنووي ج 12 ص 45 و ج 14 ص 207 و عن فتح الباري ج 10 ص 160 و المصنف للصنعاني ج 5 ص 248 و 249 و 250 و السنن الكبرى للنسائي ج 5 ص 189 و مسند أبي يعلى الموصلي ج 2 ص 151 و مسند ابن أبي أوفى ص 117 و الكافي في علم الرواية للخطيب البغدادي ص 373 و الأذكار النووية ص 209 و 210 و رياض الصالحين للنووي ص 86 و 534 و 540 و الجامع الصغير ج 2 ص 729 و كنز العمال ج 4 ص 291 و 361 و فيض القدير ج 6 ص 504 و كشف الخفاء ج 2 ص 349 و 359 و إرواء الغليل ج 5 ص 7 و تفسير الثوري ص 119 و عن تفسير القرآن العظيم ج 1 ص 417 و ج 2 ص 328 و الجامع لأحكام القرآن ج 3 ص 233 و 245 و عن الدر المنثور ج 3 ص 189 و تفسير الثعالبي ج 1 ص 489 و سير أعلام النبلاء ج 6 ص 7 و سبل الهدى و الرشاد ج 4 ص 383 و ج 5 ص 120 و ج 9 ص 114.

من رسول الله «صلى الله عليه وآله» ؟ !

ثانيا: إنه قد جرب حظه مرتين، و مع هذا العدو بالذات، و لم يتغير شيء بين الأمس و اليوم.

ب: و إن كان قد تمنى و تطاول إلى الحصول على الإمارة، لما دلت عليه من محبة الله و رسوله، و حصول الفتح، فهو أعجب، و أعجب. فإن كل الناس يعرفون-وعمر بن الخطاب منهم-: أن في جهاد العدو رضا الله و رسوله.

و أن محبة الله و رسوله لا تنال إلا بالعمل الصالح، و الطاعة و الانقياد في الحرب و السلم، و السراء و الضراء، و هو عارف بنفسه إن كان قد أطاع الله و رسوله، و لبي نداء الواجب في جهاد العدو أم أنه لم يقم بذلك.

### سعادتهم برمد علي عليه السلام:

لقد أظهرت النصوص المختلفة: أن قريشا و المتأثرين بمنهجها، و التابعين لها، كانوا سعداء بابتعاد علي «عليه السلام» عن الساحة، و لعلمهم ظنوا: أن كل الدور سيكون لهم، و أن الانتصارات و الإنجازات ستحقق على أيديهم، و أن جميع الأوسمة، ستكون من نصيبهم. .

و هذا أول الغيث، فإنه «صلى الله عليه وآله» يعلن عن و سام جديد و هو: أنه سيعطي الراية رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله، كرار غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله عليه. .

و في جميع الأحوال نقول:

إنه بعد أن قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «لأعطين الراية غدا الخ. . غدت قريش يقول بعضهم لبعض:

«أما علي فقد كفيتموه، فإنه أرمَد لا يبصر موضع قدمه» (1).

غير أن عليا «عليه السلام» لما سمع مقالة رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال: «اللهم لا معطي لما منعت، ولا مانع لما أعطيت» .

وربما يكون قد دار في خلداهم: أن هذه الأوسمة تعطى جزافا، وأن وجود علي «عليه السلام» بينهم كان هو العائق لهم عن نيلها. . وأن فرارهم السابق لا يضر، فلعل الجيش الذي سوف يقودونه سيجد الفرصة لتحقيق النصر أو لعل بعضهم قد ظن أن هذا الفتح-الذي وعدهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» -سيكون سهلا؛ لأنه وعد تضمن الإشارة إلى التدخل الإلهي الذي يأتي بالفتح، فلا تعب ولا نصب، بل هي معجزة يظهرها الله تعالى، وينتهي الأمر. . وهم أهل لأن يظهر الله سبحانه المعجزات لمصلحتهم ومن أجلهم. .

وهذا سوف يعرضهم عن النكسة التي مني بها أحباؤهم، الذين هربوا بالراية أكثر من مرة في هذه الحرب.

ولعل فيهم أيضا من احتمال أن يكون لغضب رسول الله «صلى الله عليه وآله» تأثير على روحيات المقاتلين، الذين سوف يهاجمون الحصن بقوة واندفاع، يوفر على حاملي الراية جهدا، ويحقق لهم نصرا على أيدي غيرهم، ويظهر لهم فضلا يكون لهم بمثابة الغنيمة الباردة التي يحلم بها الضعفاء، والفرارون عادة. .

ص: 273

---

1- مناقب آل أبي طالب ج 2 ص 319 والبحار ج 21 ص 21 عن ابن جرير وأبي إسحاق، وإعلام الوري ج 1 ص 207.

يضاف إلى ذلك: أن نفس هذا التصدي، واستعراض العضلات، ربما يسهم في تبرة القادة الذين فروا، و كان أصحابهم يجبنونهم، و يجعل التهمة بالجبن و الفرار موجهة لغيرهم، أكثر مما هي موجهة إليهم.

و الأهم من ذلك كله: أن أي رجل يأخذ الراية لسوف يكون له كل الفضل على الذين هربوا حتى لو كان هو واحدا منهم، و لا سيما بعد غضب الرسول «صلى الله عليه و آله» ، و استيائه، و بعد ما قاله في حقهم تصرّيا تارة، و تلويحا أخرى.

### كلهم يرجو أن يغطاها:

و لا ندري كيف يرجو أولئك الذين فروا بالراية، مرة بعد أخرى و ربما أكثر من ثلاث مرات، أن يعطيهم رسول الله «صلى الله عليه و آله» الراية مرة رابعة، أو خامسة؟ !

فهل هم يحسبون أن النبي «صلى الله عليه و آله» لا يملك موازين صحيحة؟

أم يظنون أنه شديد النسيان إلى هذا الحد؟

أم أنه يخضع لتأثيرات الهوى، و الميول، و العصبية؟ !

أم أنهم هم أنفسهم قد خولطوا في عقولهم؟ !

أم أنهم يظنون أن الرسول سوف يخصصهم بمعجزة إلهية، يستطيع هو أن يختار لها من أحب؟ !

ثم إن رسول الله «صلى الله عليه و آله» ، هو الذي يقول: لا يلدغ المؤمن

1- راجع: مجمع الزوائد ج 8 ص 90 و مسند ابن راهويه ج 1 ص 395 والأدب المفرد ص 272 و منتخب مسند عبد بن حميد ص 240 و الديباج على مسلم ج 6 ص 299 و عن فتح الباري ج 10 ص 439 و 440 و صحيح ابن حبان ج 2 ص 438 و المعجم الكبير ج 2 ص 222 و ج 17 ص 20 و المعجم الأوسط ج 7 ص 34 و 83 و ج 1 ص 31 و مسند الشاميين ج 1 ص 161 و معرفة علوم الحديث ص 250 و مسند الشهاب ج 2 ص 34 و رياض الصالحين ص 711 و عن الجامع الصغير ج 2 ص 758 و عن كنز العمال ج 1 ص 147 و 166 و فيض القدير ج 6 ص 588 و الفتوح لابن أعثم ج 3 ص 57 و سبل السلام للعسقلاني ج 4 ص 55 و مشكاة الأنوار للطبرسي ص 551 و الصراط المستقيم ج 1 ص 114 و عن بحار الأنوار ج 110 ص 10 و عن مسند أحمد ج 2 ص 115 و سنن الدارمي ج 2 ص 319 و عن البخاري ج 7 ص 103 و عن مسلم ج 8 ص 227 و عن سنن أبي داود ج 2 ص 448 و سنن ابن ماجه ج 2 ص 1318 و السنن الكبرى للبيهقي ج 6 ص 320 و شرح النووي على صحيح مسلم ج 18 ص 114 و سبل الهدى و الرشاد ج 2 ص 97 و قصص الأنبياء للجزائري ص 207 و كشف الخفاء ج 2 ص 185 و 374 و 375 و الأحكام لابن حزم ج 7 ص 968 و الضعفاء الكبير للعقيلي ج 1 ص 74 و المجروحون لابن حبان ج 1 ص 40 و الكامل لابن عدي ج 3 ص 331 و 444 و ج 4 ص 65 و العلل للدارقطني ج 9 ص 109 و 111 و تاريخ بغداد ج 5 ص 427 و تاريخ مدينة دمشق ج 55 ص 372 و سير أعلام النبلاء ج 5 ص 340 و 342 و الذريعة ج 25 ص 51 و تاريخ جرجان ص 314 و البداية و النهاية ج 3 ص 381 و ج 4 ص 53 و تنزيه الأنبياء ص 110 و نهج الإيمان لابن جبر ص 54 و 618 و الشفاء لعياض ج 1 ص 80 و السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 486 و ج 3 ص 92 و عن عيون الأثر ج 1 ص 401.

لا يكادان يلتقطان أنفاسهما من عناء الهروب، الذي يريد النبي «صلى الله عليه وآله» أن يعالج سلبياته وآثاره؟ .

وكيف يتناولان لها، وهما السبب في اتخاذ النبي «صلى الله عليه وآله» هذا القرار الحاسم، وهو أن يعطي الراية لكرار غير فرار؟! .

### حتى قريش:

والأغرب من ذلك أن يصرح المؤرخون: بأن قريشا هي التي تناولت لهذا الأمر، ورجا كل واحد منهم أن يكون هو صاحب الراية، فما هو المبرر لهذا الطموح القبائلي القرشي؟! .

ومتى كانت قريش-بما هي قبيلة-مهمة بأمر الجهاد والتضحية والعطاء؟! فإننا لا ننكر: أن بعض أفرادها قد جاهد وضحى، ولكنهم لم يكونوا أفضل من غيرهم في ذلك. .

أم يظنون: أن يغلب الحس العشائري على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فيخص عشيرته بالامتيازات، ولو لم تكن مستحقة لها؟! .

### لماذا الإعلان المسبق؟! .

وقد لوحظ هنا أيضا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد وعد الناس بأن يعطي الراية في اليوم التالي لرجل ذكره لهم بوصفه دون اسمه. .

مع أنه كان يمكنه «صلى الله عليه وآله»: أن يسكت في ذلك اليوم، ثم يطلب في اليوم التالي حضور علي «عليه السلام»، فيعطيه الراية، ويمكن أن يطلق عليه تلك الأوصاف في ساعة إرساله «عليه السلام» للقتال. .

ولكنه «صلى الله عليه وآله» أراد للناس أن يفكروا في هذا الأمر، وأن

يطبقوه على هذا تارة، وعلى ذاك أخرى. . وأن يتمناها الفرارون، وأن تشرئب إليها الأعناق، في الوقت الذي كان لا يمر في خيال الجميع أوفي وهمهم حتى احتمال أن يكون المقصود هو علي «عليه السلام» لأن الجميع يعرفون أنه «عليه السلام» يعاني من الرمد ما يعاني. . و لذلك لم يعطه رسول الله «صلى الله عليه وآله» الراية في أيام رمدته، حتى أظهر الله تعالى ضعف و خور أولئك القوم، وعرف الناس حقيقتهم، وأنهم لم يكونوا أهلاً لما يؤملونه، وليسوا في المواضع التي يضعون أنفسهم فيها.

وقد استقرت كلمات النبي «صلى الله عليه وآله» -في وصف صاحب الراية- في أنفسهم، و طبقوها على الكثيرين منهم، واستمرت الاحتمالات و المقارنات بين الأوصاف و بين ما ظهر من صفات المدّعين للمقامات طيلة تلك الليلة. . حتى تبين لهم في اليوم التالي خطؤهم جميعاً في حساباتهم، وأن أحداً من الناس الذين فكروا فيهم لا يملك تلك الصفات.

و لو أنه «صلى الله عليه وآله» أجل إطلاق كلماته تلك لليوم التالي فلربما لا يفكر أحد بتلك الصفات، و لا يقوم بأية مقارنة تطبيقية، بل قد يظن الكثيرون أنها مجرد مدائح طارئة، و أوسمة يطلقها الرئيس على القادة عادة، لتشجيع فرسانهم، و شحذ عزائمهم، و قد لا تكون فضفاضة على أصحابها في مجال التطبيق.

### التدخل الإلهي:

وقد أظهرت النصوص المتقدمة: أنه حين ظهر إحجام هؤلاء الناس عن القيام بواجبهم الشرعي في دفع العدو، تدخل الله تعالى لحفظ دينه

بصورة إعجازية، وذلك بشفاء علي «عليه السلام» من دون أن يؤثر ذلك على خيار و اختيار أعدائه تعالى، أي أنه تعالى لم يحل بينهم وبين ما يريدون، ولم يشل حركتهم، ولم يمنعهم من ممارسة حقهم الطبيعي، فليس لهم أن يشعروا بأنهم قد ظلموا في ذلك. .

كما أنه لم يقهر المسلمين ولا عليا «عليه السلام» على التصدي للحرب، بل اكتفى بإزالة الموانع من طريق علي «عليه السلام» بشفاء عينيه، وأفسح المجال له لكي يختار، بعد أن أساء الآخرون الاختيار، فاختروا الحياة الدنيا، وأنفسهم، وأظهروا: أن أنفسهم أحب إليهم من الله ورسوله. .

### **النبي صلى الله عليه وآله يصنع المعجزة:**

و شفاء عيني علي «عليه السلام» وإن كان معجزة صنعها رسول الله «صلى الله عليه وآله» لهم، ولكنها لم تكن المعجزة التي يتوقف عليها إقناع الناس بالنبوة. لأن معجزة النبوة هي القرآن الكريم.

وقد كان الناس مقتنعين بنبوته «صلى الله عليه وآله»، بالاستناد إليها، أو إلى غيرها من موجبات ذلك. .

كما أن هذا الشفاء لم يأت ابتداء من الله تعالى ليظهر سبحانه فضل النبي «صلى الله عليه وآله»، أو علي «عليه السلام». بل هو أمر تعمد رسول الله «صلى الله عليه وآله» نفسه أن يفعله. وقد اختاره، وقصد إلى إيجاده بعد أن لم يكن، مما يعني: أنه «صلى الله عليه وآله» عارف به، ومختار له، واثق بالنتيجة قبل حصولها. . وعارف بأنه يملك القدرة على فعله، من خلال ما خوله الله تعالى إياه. .

و هذا يشير إلى: أنه «صلى الله عليه وآله» يملك قدرات تمكّنه من التأثير التكويني في أمور واقعية و مادية خارجية، من دون استخدام الوسائل المعتادة. بل من خلال هذه القدرات التي يملكها، و أن القضية ليست مجرد دعاء، قد استجابه الله تعالى له.

و هذا يفسر ما روي من أنه «صلى الله عليه وآله» قد ثقل في عيني علي «عليه السلام» ، و بزق في إلية يده، فذلك بها عينيه، أو نحو ذلك. و لا بد من التوقف و التأمل في حقيقة أنه «صلى الله عليه وآله» لم يكتف بالدعاء و الطلب إلى الله تعالى أن يشفيه، بل قرن ذلك بممارسة عملية تؤكد: أنه يريد أن ينجز عملا يقع تحت قدرته و باختياره.

### متى رمدت عينا علي عليه السلام؟

و أما حديث: أن عليا «عليه السلام» قد تخلف عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و بقي في المدينة، فلما سار «صلى الله عليه وآله» إلى خيبر، قال علي: لا، أنا أتخلف؟ !

فلحق برسول الله «صلى الله عليه وآله» . فلا يصح؛ و ذلك لما يلي:

أولا: إذا كان علي «عليه السلام» يعاني من رمد في عينيه، حتى إنه لم يكن يبصر، فإنه كان غير قادر على السير إلا بقائد يقوده، و مدبر يدبره، فإلى من أوكلت هذه المهمة يا ترى في كل هذه المدة الطويلة؟ ! فإن كان قائده هو سلمة بن الأكوع.

فإن الرواية قد صرحت: بأنه جاء به يقوده إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، في قضية قتل مرحب فقط. .

فكيف جاء من المدينة؟! وكيف كان ينتقل من حصن إلى حصن، و من مكان إلى مكان لقضاء حوائجه؟!

وبعد.. فإن تخلف علي «عليه السلام» في المدينة لا بد أن يكون بإذن من رسول الله «صلى الله عليه وآله».. كما أن مسيره لا بد أن يكون بإذن منه، فهل استأذن «عليه السلام» في الخروج من المدينة؟ أم أنه فعل ذلك من عند نفسه؟ وإذا كان قد خرج بإذنه «صلى الله عليه وآله» و بعلمه، فلماذا لم يخرج معه، فإن حاله لم يختلف؟ وإن كان قد أذن له بالخروج، فكيف أذن له وهو بهذه الحالة؟ وكيف؟ وكيف؟

ثانيا: إنهم يقولون: إن سبب رمد عيني علي «عليه السلام» هو دخان الحصن الخيري نفسه، وليس شيئا آخر عرض له في المدينة، فراجع (1). فإذا صح هذا، فلا يكون ثمة مبرر لبقائه في المدينة، كما زعموا.

ثالثا: صرحت الروايات المتقدمة: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أعطى اللواء في غزوة خيبر إلى علي بن أبي طالب «عليه السلام» (2).

وقد أعطاه إياه في أول حصن ورد عليه، و باشر معه القتال فيه، و هو حصن ناعم، و قد هاجم هو نفسه ذلك الحصن بالذات، فقتل معه «عليه السلام» (3) عبد يهودي اسمه ياسر، و كان قد أسلم آنئذ.

ص: 280

- 
- 1- راجع: مجمع الزوائد ج 9 ص 123 و المسترشد للطبري ص 299 و راجع: كنز العمال ج 10 ص 92.
  - 2- راجع: دلائل النبوة للبيهقي ج 4 ص 48 و المطالب العالية ح 4202 و المغازي للواقدي ج 1 ص 407 و ج 2 ص 649 و السيرة الحلبية ج 3 ص 35.
  - 3- راجع على سبيل المثال: المغازي للواقدي ج 2 ص 649.

فكيف يعطيه اللواء، وهو لا يبصر طريقه؟!

رابعاً: قال المفيد: «كانت الراية يومئذ لأمر المؤمنين «عليه السلام»، فلحقه رمد أعجزه عن الحرب» (1).

أي إن هذا الرمد قد عرض له بعد أن تسلم الراية. .

خامساً: إن الرواية نفسها تدل على أن رمد عيني علي «عليه السلام» قد كان طارئاً في تلك الفترة، وأنه لم يدم برهة، بحيث يصل خبر ذلك إلى النبي «صلى الله عليه وآله». .

فقد ذكرت الرواية: أنه في يوم قتل مرحب: أصبح رسول الله «صلى الله عليه وآله» فصلى الغداة، ثم دعا باللواء، وعظ الناس، فقال: أين علي؟

قالوا: يشتكي عينيه.

قال: فأرسلوا إليه. .

فلما جاء به قال له النبي «صلى الله عليه وآله»: ما لك؟!

قال: رمدت، حتى لا أبصر ما قدامي.

فظاهر السياق يعطي: أن الناس كانوا يرون: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لم يكن على علم بأمر الرمد، فأخبروه به.

وسؤال النبي «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: ما لك؟ وجواب علي «عليه السلام» له يقطع كل عذر، ويزيل كل شبهة في ذلك.

ولو كان علي «عليه السلام» غائباً عن ساحة القتال كل هذه الأيام، لعلم بذلك رسول الله «صلى الله عليه وآله»، لا سيما وأنه هو الذي يعتمد

ص: 281

عليه في حروبه، وهو القريب منه، والذي يواصل الاتصال به، و التفتقد له، وهو حامل لوائه، وقائد جيوشه. .

### علي عليه السلام فاجأهم:

وفي البخاري وغيره: أن عليا «عليه السلام» رمدت عيناه في المدينة، فلما خرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» لحق به، فوصل في لحظة إعطاء الراية.

ففاجأ حضور علي «عليه السلام» الناس، لأنهم كانوا لا يرجون حضوره، حتى إنهم حين رأوه قالوا بعفوية: هذا علي.

ونقول:

قد ذكرنا فيما تقدم: أن رمد عيني علي «عليه السلام» إنما حصل في أواخر أيام الحصار، بل لقد صرحت بعض الروايات: أن الرمد إنما أصابه بسبب دخان الحصن. .

و أما الحديث الدال على أنهم فوجئوا بحضور علي «عليه السلام»، فقد يكون بعضه صحيحا إذا كان أكثر الناس لم يلتفتوا، أو لم يسمعوا كلام النبي «صلى الله عليه وآله»، حين سأل عن علي «عليه السلام»، فتصدى عمار بن ياسر، أو سلمة بن الأكوع لإخباره أو إحضاره. فلما جاء به فوجئوا بحضوره.

أما إن كان المقصود: أنهم كانوا يعتقدون أن رمدته قد منعه من الخروج مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» من المدينة إلى خيبر، ثم لحق به. .

فقد تقدم: أنه لم يفارق رسول الله «صلى الله عليه وآله» منذ خروجه من المدينة، حسبما أوضحناه.

ص: 282

وروا عن علي «عليه السلام» أنه قال: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» بعث إليّ وأنا أرمد العين يوم خير، فقلت: يا رسول الله، إني أرمد!!

فتفل في عيني، فقال: اللهم أذهب عنه الحر و البرد، فما وجدت حرا ولا بردا منذ يومئذ.

وذكروا: أنه «عليه السلام» كان يلبس في الحر الشديد القباء المحشو الثخين. و يلبس في البرد الشديد الثوبين الخفيفين (1).

ونقول:

أولا: قد ذكروا: أن رجلا دخل على علي «عليه السلام» و هو يرعد

ص: 283

---

1- مسند أحمد ج 1 ص 99 و السيرة الحلبية ج 3 ص 36 و سنن ابن ماجه {ط المكتبة التازية بمصر} ج 1 ص 56 و الخصائص للنسائي {ط مكتبة التقدم بمصر} ص 5 و العقد الفريد {ط مكتبة الجمالية بمصر} ج 3 ص 94 و كفاية الطالب {ط الغري} ص 130 و تاريخ الخميس ج 2 ص 49 و مجمع الزوائد ج 9 ص 122 و تذكرة الخواص ص 25 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 2 ص 188 و الخصائص الكبرى ج 1 ص 252 و 253 و البحار ج 21 ص 4 و 20 و 29 عن الخرايج و الجرايح، و عن الخصال ج 2 و عن دلائل النبوة للبيهقي و الميزان {تفسير} ج 18 ص 296 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 106 و سبل الهدى و الرشاد ج 10 ص 214 و كنز العمال {ط مؤسسة الرسالة} ج 13 ص 121 عن ابن جرير، و البزار، و أحمد، و ابن أبي شيبة، و الطيالسي، و المستدرک، و البيهقي، و غيرهم و المصنف لابن أبي شيبة ج 7 ص 497 و مناقب أمير المؤمنين ج 2 ص 88 و 89 و مجمع البيان {ط سنة 1421 هـ} ج 9 ص 155.

تحت سمل قطيفة، {أي قطيفة خلقة} فقال: يا أمير المؤمنين، إن الله جعل لك في هذا المال نصيبا، وأنت تصنع بنفسك هكذا.

فقال: لا أرزؤكم من مالكم شيئا، وإنها لقطيفتي التي خرجت بها من المدينة (1).

قال الحلبي: «قد يقال: لا مخالفة، لأنه يجوز أن تكون رعدته رضي الله عنه ليست من البرد، خلاف ما ظنه السائل، لجواز أن تكون لحمى أصابته في ذلك الوقت» (2).

ويرد عليه:

أن هذا تأويل بارد، ورأي كاسد، بل فاسد؛ فإن ظاهر الكلام: أن رعدته قد كانت بسبب رقة ما يلبسه، وهو قطيفة خلقة {أي بالية}، وأنه لو استفاد من نصيبه من المال، ولبس ما يدفع هذا البرد لم يكن ملوما. فما يجري له كان هو السبب فيه، وهو الذي أورده على نفسه. وقد أصر «عليه السلام» على عدم المساس بالمال الذي تحت يده.

ص: 284

---

1- السيرة الحلبيّة ج 3 ص 36 و حلية الأبرار ج 2 ص 246 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 477 و عن ينابيع المودة ج 2 ص 195 و البحار ج 40 ص 334 و التذكرة الحمدونية {ط بيروت} ص 69 و مختصر حياة الصحابة {ط دار الإيمان} ص 253 و الأموال {ط دار الكتب العلمية} ص 284 و قمع الحرص بالزهد و القناعة ص 79 و صفة الصفوة {ط حيدر آباد الدكن} ج 1 ص 122 و حلية الأولياء ج 1 ص 82 و إحقاق الحق {الملحقات} ج 8 ص 295 و جواهر المطالب لابن الدمشقي ج 1 ص 284 و كشف الغمة للأربلي ج 1 ص 173.

2- السيرة الحلبيّة ج 3 ص 36.

و لعلهم أرادوا في جملة ما أرادوه من هذا الحديث: أن يشككوا الناس بزهده «عليه السلام» في ملبسه، و أن يقولوا لهم: إن ذلك بسبب عدم شعوره بحر و لا برد.

ثانيا: إننا لا نجد أي ارتباط بين شكوى علي «عليه السلام» من الرمد، و بين الدعاء المنسوب للنبي «صلى الله عليه وآله» و هو: اللهم أذهب عنه الحر و البرد. فإنه «عليه السلام» لم يكن يشكو من حر و لا برد.

بل كانت شكواه من رمد عينيه، فهل هذا إلا من قبيل أن تقول لإنسان: إني عطشان، فيقول لك: نم على السرير؟ !

ثالثا: حتى لو كان قد دعا له بإذهاب البرد و الحر عنه. فإنه لا يجب استمرار أثر ذلك حتى الممات، بل يكفي أن لا يشعر بالبرد و الحر في ذلك اليوم، أو في أيام خبير مثلا.

و يدل على ذلك: أنهم قد رووا عن بلال، قوله: أذنت في غداة باردة فخرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» فلم ير في المسجد أحدا، فقال: أين الناس يا بلال؟ !

قال: منعهم البرد.

فقال: اللهم أذهب عنهم البرد.

قال بلال: فرأيتهم يتروحون (1).

ص: 285

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 10 ص 214 عن البيهقي، و أبي نعيم، و الطبراني و جمع الزوائد للهيثمي ج 1 ص 318 و الكامل لابن عدي ج 1 ص 346 و الموضوعات لابن الجوزي ج 2 ص 93 و أسد الغابة ج 1 ص 209 و ميزان الاعتدال ج 1 ص 289 و لسان الميزان لابن حجر ج 1 ص 482 و البداية و النهاية ج 6 ص 185.

فلماذا لم يستمر ذهاب البرد عنهم إلى أن خرجوا من الدنيا؟ كما يزعمونه بالنسبة لعلي «عليه السلام» ؟ !

أم أن هذه هي القصة الواقعية، وقد استفيد منها في قصة خير، لحاجة في أنفسهم؟ !

ص: 286





وعن قول اليهودي لما سمع باسم علي «عليه السلام» : علوتم، و الذي أنزل التوراة على موسى، نقول:

إن أبا نعيم قال: «فيه دلالة على أن فتح علي لحصنهم مقدم في كتبهم، بتوجيه من الله وجهه إليهم، ويكون فتح الله تعالى على يديه» .

وهي التفاتة جليلة من أبي نعيم، ويؤيدها:

أولاً: ما روي من أنه «صلى الله عليه وآله» قد قال لعلي «عليه السلام» : خذ الراية، و امض بها فجيئيل معك، و النصر أمامك، و الرعب مبثوث في قلوب القوم. .

و اعلم يا علي، أنهم يجدون في كتابهم: أن الذي يدمر عليهم اسمه {إيليا} ، فإذا لقيتهم فقل: أنا علي.

فإنهم يخذلون إن شاء الله تعالى الخ. . (1).

ثانياً: إن مرحباً نفسه قد هرب لما سمع باسم علي «عليه السلام» ، و كانت ظنره قد أخبرته: بأن اسم قاتله حيدرة.

ص: 289

---

1- البحار ج 21 ص 15 عن الإرشاد للمفيد ج 1 ص 126 وراجع: كتاب الأربعين للماحوزي ص 295 و كشف الغمة للإربلي ج 1 ص 213.

وقد زعموا: أنها قالت له ذلك: لأنها كانت تتعاطى الكهانة.

والجواب: إن كونها تتعاطى الكهانة لا يعطيها القدرة على معرفة الغيب الإلهي، فإنه تعالى وحده عالم الغيب فلا يُظهرُ على غيبه أحداً، إلا مَنْ إِرْضَى مِنْ رَسُولٍ. (1).

ويشهد لذلك: أننا وجدنا في جملة الأقوال حول تسمية علي «عليه السلام» بحيدرة: أن اسمه في الكتب المتقدمة أسد، والأسد هو الحيدرة. .

وسياتي بعض الحديث عن ذلك، تحت عنوان: «من سمي عليا «عليه السلام» بحيدرة» إن شاء الله تعالى.

ولعل هناك من يريد اعتبار قول اليهودي: علوتم {أو غلبتم} والذي أنزل التوراة على موسى، قد جاء على سبيل التفلؤ بالاسم. .

ونحن وإن كنا لا نصر على بطلان هذا الاحتمال، باعتبار أن الذين يشتد تعلقهم بالدنيا يتشبثون ولو بالطحلب، ويخافون حتى من هبوب الرياح، ويتشاءمون ويتفاءلون بالخيالات والأشباح. .

غير أننا نقول: إنه مع وجود الشواهد والمؤيدات لما ذكره أبو نعيم، لا يبقى مجال لترجيح الاحتمال الآخر. .

ونزيد هنا: أن ما أكد لهم صحة ما ورد في كتبهم، هو ما تناهى إلى مسامعهم من مواقف علي «عليه السلام» التي تظهر أنه أهل لما أهله الله تعالى له، كما دلت عليه معالي أموره في المواقع المختلفة في الحرب، وفي

ص: 290

السلم على حد سواء، ومن ذلك مبيته «عليه السلام» على فراش النبي «صلى الله عليه وآله» ليلة الهجرة، و جهاده في بدر، وأحد، و الخندق، و قريظة، و النصير، و . . . الخ .

### قتل علي عليه السلام مرحبا و الفرسان الثمانية:

قالوا: ثم خرج أهل الحصن إلى ساحة القتال . أما رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، فإنه لما أصبح أرسل إلى علي «عليه السلام» و هو أرمـد، فتفل في عينيه. قال علي «عليه السلام» : فما رمدت حتى الساعة. و دعا له، و من معه من أصحابه بالنصر.

فكان أول من خرج إليهم الحارث أبو زينب، أخو مرحب في عادية {أي ممن يعدون للقتال على أرجلهم} -قال الحلبي: و كان معروفا بالشجاعة-فانكشف المسلمون، و ثبت علي «عليه السلام» ، فاضطربا ضربات، فقتله علي «عليه السلام» .

و رجع أصحاب الحارث إلى الحصن، و أغلقوا عليهم، و رجع المسلمون إلى موضعهم .

و خرج مرحب و هو يقول:

قد علمت خير أني مرحبالخ . .

فحمل عليه علي «عليه السلام» فقَطَّره {أي ألقاه على أحد قطريه، أي جانبيه} على الباب، و فتح الباب، و كان للحصن بابان (1).

ص: 291

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 653 و 654 و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 34.

ورجع أصحاب الحارث إلى الحصن، وبرز عامر، وكان رجلا جسيما طويلا، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» حين برز وطلع عامر: «أترونه خمسة أذرع؟» وهو يدعو إلى البراز.

فخرج إليه علي بن أبي طالب «عليه السلام»، فضربه ضربات، كل ذلك لا يصنع شيئا، حتى ضرب ساقه فبرك، ثم دَفَفَ عليه، وأخذ سلاحه.

قال ابن إسحاق: ثم برز ياسر وهو يقول:

قد علمت خبير أني ياسر شاكي السلاح بطل مغاور

إذا الليوث أقبلت تبادرو أحجمت عن صولة المساور

إن حسامي فيه موت حاضر

قال محمد بن عمر: وكان من أشدائهم، وكان معه حربة يحوس الناس بها حوسا.

فبرز له علي بن أبي طالب، فقال له الزبير بن العوام: أقسمت إلا خلّيت بيني وبينه، ففعل.

فقال صفيّة لما خرج إليه الزبير: يا رسول الله، يقتل ابني؟

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «بل ابنك يقتله، إن شاء الله»، فخرج إليه الزبير وهو يقول:

قد علمت خبير أني زبارقرم لقرم غير نكس فرار

ابن حماة المجّد، ابن الأخيار ياسر لا يغرك جمع الكفار

فجمعهم مثل السراب الختار

ثم التقيا فقتله الزبير.

قال ابن إسحاق: وذكر أن عليا هو الذي قتل ياسرا.

قال محمد بن عمر: وقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» للزبير لما قتل ياسرا: فذاك عم وخال.

ثم قال: «لكل نبي حوارى، و حوارى الزبير و ابن عمتي» (1).

وفي حديث سلمة بن الأكوع عند مسلم، و البيهقي: أن مرحبا خرج و هو يخطر بسيفه.

وفي حديث ابن بريدة، عن أبيه: خرج مرحب و عليه مغفر معصفريمانى، و حجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه، و هو يرتجز و يقول:

قد علمت خير أنى مرحبشاكي السلاح بطل مجرب

إذا الليوث أقبلت تلهب

قال سلمة: فبرز له عامر {أي عامر بن الأكوع} و هو يقول:

قد علمت خير أنى عامرشاكي السلاح بطل مغامر

قال: فاختلفا ضربتين، فوقع سيف مرحب في ترس عامر، فذهب عامر يسفل له، و كان سيفه فيه قصر، فرجع سيفه على نفسه، ففقطع أكحله،

وفي رواية: أصاب عين ركبته، و كانت فيها نفسه.

قال بريدة: فبرز مرحب و هو يقول:

قد علمت خير أنى مرحبشاكي السلاح بطل مجرب

إذا الليوث أقبلت تلهبو أحجمت عن صولة المغلب

ص: 293

---

1- راجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 657 و سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 125 و 126 و تاريخ الخميس ج 2 ص 51.

فبرز له علي بن أبي طالب «عليه السلام» ، وعليه جبة أرجوان حمراء قد أخرج حملها، وهو يقول:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة كليث غابات كربه المنطرة

أوفيهم بالصاع كيل السندرة

فضرب مرحبا ففلق رأسه، وكان الفتح (1).

وفي نص آخر: أن عليا «عليه السلام» أجاب مرحبا بقوله:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة كليث غابات كربه المنطرة

عبل الذراعين شديد القصورة أضرب بالسيف وجوه الكفرة

ضرب غلام ماجد حزونة أكيلكم بالسيف كيل السندرة (2)

وفي حديث بريدة، فاختلفا ضربتين، فبدره علي «عليه السلام» بضربة {بذي الفقار} فقدّ الحجر، والمغفر، ورأسه، ووقع في الأضراس، و أخذ المدينة.

وفي نص آخر: سمع أهل العسكر صوت ضربته. وقام الناس مع علي

ص: 294

---

1- صحيح مسلم ج 5 ص 195 و مسند أحمد ج 5 ص 333 و 351 و المستدرك للحاكم ج 3 ص 38 و تاريخ الأمم والملوك ج 3 ص 30 و مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي {ط المكتبة الإسلامية بطهران} ص 176 و لباب التأويل ج 4 ص 182 و 183 و الرياض النضرة {ط محمد أمين بمصر} ج 1 ص 185 و 187 و البداية والنهاية ج 4 ص 185 فما بعدها و معالم التنزيل {ط مصر} ج 4 ص 156 و حياة الحيوان ج 1 ص 237 و طبقات ابن سعد {مطبعة الثقافة الإسلامية} ج 3 ص 157 و ينابيع المودة {ط بمبي} ص 41 و المغازي للواقدي ج 2 ص 657.

2- تذكرة الخواص ص 26.

حتى أخذ المدينة (1).

وفي نص آخر: ضربه على هامته حتى عض السيف منها بأضراسه، وسمع أهل العسكر صوت ضربه.

قال: وما تنام آخر الناس مع علي «عليه السلام» حتى فتح لأولهم (2).

وفي نص آخر: «فخرج يهرول هرولة، فوالله ما بلغت أخراهم حتى دخل الحصن.

قال جابر: فأعجلنا أن نلبس أسلحتنا.

وصاح سعد: اربع يلحق بك الناس.

فأقبل حتى ركزها قريبا من الحصن الخ.». (3).

ص: 295

- 
- 1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 126 و 125 وراجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 32 و 37 و 38 و مسند أحمد ج 5 ص 358 و تاريخ الأمم والملوك ج 3 ص 30 و البداية والنهاية ج 4 ص 185 فما بعدها، و لباب التأويل ج 4 ص 182 و 183 و معارج النبوة ص 219 و الإصابة ج 2 ص 502 و الكامل في التاريخ ج 2 ص 220 و المستدرک للحاکم ج 3 ص 437 و معالم التنزيل ج 4 ص 156 و تاريخ الخميس ج 2 ص 50 وراجع بعض ما تقدم في: إمتاع الأسماع ص 315 و 316.
  - 2- مسند أحمد ج 5 ص 358 و تاريخ الأمم والملوك ج 3 ص 30 و المستدرک للحاکم ج 3 ص 437 وراجع: العمدة لابن البطريق ص 141 و مجمع الزوائد ج 6 ص 15 و السنن الكبرى ج 5 ص 110 و 178 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 95 و عن الإصابة ج 4 ص 466 و عن تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 300 و فضائل الصحابة لابن حنبل ج 2 ص 604.
  - 3- البحار ج 21 ص 22 عن إعلام الوری ج 1 ص 208 و في هامشه قال: انظر الإرشاد للمفيد ج 1 ص 125 و الخرائج و الجرائح ج 1 ص 159 و 249 و المغازي للواقدي.

وفي بعض النصوص: «أن مرحبا لما رأى أن أخاه قد قتل خرج سريعا من الحصن في سلاحه، أي وقد كان لبس درعين، وتقلد بسيفين، و اعتم بعمامتين، و لبس فوقهما مغفرا، و حجرا قد ثقبه قدر البيضة، و معه رمح لسانه ثلاثة أسنان، و ذكر أن ياسرا خرج بعد مرحب» (1).

ولم يكن بخير أشجع من مرحب ولم يقدر أحد من أهل الإسلام أن يقاومه في الحرب (2).

وزعموا: أن محمد بن مسلمة قتل أسيرا أيضا (3).

وعن علي «عليه السلام» قال: لما قتلت مرحبا، جئت برأسه إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» (4).

قال الديار بكري: قيل هذا-أي قتل علي مرحبا-هو الصحيح، و ما نظمه بعض الشعراء يؤيده، و هو:

علي حمى الإسلام من قتل مرحبغداة اعتلاه بالحسام المضخم

وفي رواية قتله محمد بن مسلمة (5).

ص: 296

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 37 و 38 و راجع: تاريخ الخميس ج 2 ص 50.

2- تاريخ الخميس ج 2 ص 50.

3- إمتاع الأسماع ص 315.

4- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 127 و مسند أحمد ج 1 ص 111 و تذكرة الخواص ص 26 و عن البداية و النهاية ج 4 ص 185 فما بعدها، و مجمع الزوائد للهيتمي ج 6 ص 152 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 357.

5- تاريخ الخميس ج 2 ص 50 و راجع: مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 5 عن جماعة من السفاف و المعاندين ادّعوا: أن مرحبا قتله محمد بن مسلمة، و ادّعوا، و ادّعوا.

وسياتي الكلام حول ذلك، وأنه مكذوب و مختلق.

ولنا مع هذه النصوص وقفات عديدة، نكتفي منها بما يلي:

### قطع رأس مرحب لماذا؟! !

بالنسبة لما روي من أن عليا «عليه السلام» قد قطع رأس مرحب، و جاء به إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، نقول:

أولاً: هو أمر لم نعهده منه «عليه السلام» في مختلف مواقفه الجهادية. .

وثانياً: إننا لا نرى مبرراً لتصرف كهذا. فإن النبي «صلى الله عليه وآله» وكذلك علي «عليه السلام» لم يكونا ممن يرغب في التشفي من الأشخاص، لا في حياة أولئك الأشخاص، ولا بعد مماتهم، بل كانا يريدان دفع الفساد، وإقامة الدين.

ثالثاً: إنه إذا كان «عليه السلام» قد شق رأس مرحب و جسده نصفين حتى بلغ السرج (1)، كما ذكرته بعض الروايات؛ فإن قطع الرأس في هذه الحال يصبح بمثابة جمع أشياء، و حمل قطع ذات منظر مثير، و هو أمر لا يليق فعله بالإنسان العادي، فكيف بأئبل الناس، و أشرفهم، و أكرمهم؟! !

### صفية تدخل لمصلحة ولدها:

و أما قصة الزبير، و أن أمه قد خافت عليه، حين برز لذلك اليهودي. فنحن نشك في صحتها. و ذلك لما يلي:

أولاً: إنهم يقولون: إن هذه القضية قد حصلت في بني قريظة، حيث

ص: 297

برز أحد الأعداء، فقال النبي «صلى الله عليه وآله» للزبير: قم يا زبير.

فقال أمه صفية: واحدي يا رسول الله.

فقال «صلى الله عليه وآله» أيهما علا صاحبه قتله، فعلاه الزبير فقتله. فنقله رسول الله «صلى الله عليه وآله» سلبه وقال: السلب للقاتل (1).

ثم نجد الحلبي يشكك في هذه القضية أيضا، فيقول: فليتأمل، فإني لم أقف في كلام أحد على أن بني قريظة وقعت منهم مقاتلة بالمبارزة (2).

فأي ذلك هو الصحيح؟ !.

ثانيا: قولهم: إنه «صلى الله عليه وآله» قد قال للزبير حين قتل ياسرا: فذاك عم، وخال. . يشير أماننا سؤالا عن السبب في اختيار تفديته بالعم والخال، دون الأب والأم كما هو المعتاد، ومن هو العم المقصود بالتفدية؟ ! فهل أراد أن يفديه بعمه المشترك أبي لهب، أو بعمه الآخر أبي طالب، الذي يزعمون أنه مات مشركا أيضا؟ ! مع أن دعواهم الثانية في أبي طالب محض افتراء و بهتان، كما أثبتناه في كتابنا: «ظلامه أبي طالب عليه السلام» .

ومن هو الخال الذي يقصدونه؟ وهل كان مسلما أم مشركا؟ !

ولماذا ترك «صلى الله عليه وآله» تفدية الزبير بأبويه، مع أنهم يزعمون أنه كان قد فداه بهما في أحد، وفي بني قريظة (3).

ص: 298

---

1- السيرة الحلبي ج 3 ص 38 عن الزمخشري والمغازي للواقدي ج 2 ص 504.

2- السيرة الحلبي ج 3 ص 38 والمغازي للواقدي ج 2 ص 505.

3- المواهب اللدنية ج 1 ص 112 و السيرة الحلبي ج 2 ص 217 وراجع ص 327 و 328 كلاهما عن الشيخين. وقال الترمذي: حديث حسن. والتاريخ الكبير للبخاري ج 6 ص 13.

قال ابن عبد البر: ثبت عن الزبير أنه قال: جمع لي رسول الله «صلى الله عليه وآله» أبويه مرتين: يوم أحد، و يوم بني قريظة.

فقال: ارم فداك أبي وأمي (1).

ورغم: أنهم يقولون هذا، فإنهم ينكرونه في موضع آخر فيقولون أيضا: إنه «صلى الله عليه وآله» لم يجمع أبويه لأحد إلا لسعد بن أبي وقاص (2).

ثالثا: زعموا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد قال للزبير حين قتل ياسرا: «لكل نبي حواري، و حواري الزبير و ابن عمتي» .

مع أنهم يقولون: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قال له ذلك، حين جاءه بخبر بني قريظة (3).

فأيهما هو الصحيح؟ وإن كنا نعتقد بعدم صحة أي منهما أيضا.

فقد ذكرنا في غزوة بني قريظة: أن النبي «صلى الله عليه وآله» إنما استخبر عن أمر بني قريظة بواسطة سعد بن معاذ، و سعد بن عباد، فلم

(3) و قول الزبير الأخير: موجود في السيرة النبوية لدحلان ج 2 ص 5 و 10 و كذا في سبل الهدى و الرشاد ج 4 ص 562 لكنه لم يصرح ببني قريظة. و حقائق الأنوار ج 2 ص 590 عن الصحيحين، و ليس فيهما تصريح ببني قريظة أيضا. وفيه: أنه لما قال له الزبير: أنا، قال: إن لكل نبي حواري، و إن حواربي الزبير. و راجع: صحيح البخاري كتاب أصحاب النبي «صلى الله عليه وآله»، باب مناقب الزبير.

ص: 299

---

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 217 و 229.

2- السيرة الحلبية ج 2 ص 229 و شرح مسلم للنووي ج 15 ص 184.

3- المغازي ج 2 ص 457 و إمتاع الأسماع ج 1 ص 227 و السيرة الحلبية ج 2 ص 217.

يكن هناك حاجة لإرسال الزبير.

رابعاً: صرحت بعض الروايات: بأن الزبير كان أيضاً قد طلب الراية يوم خيبر، وأنه كان قد فرّ بها، وأنه «صلى الله عليه وآله» لم يعطه إياها بل قال «صلى الله عليه وآله»: «والذي كرم الله وجهه محمد لأعطين الراية رجلاً لا يفر، هاك يا علي (1)».

وسياتي بعض الحديث عن ذلك إن شاء الله تعالى. .

### الزبير حوارى رسول الله صلى الله عليه وآله:

وأما الحديث الذي يقول: لكل نبي حوارى، وإن حوارى الزبير، وابن عمى. .

فلا نشك: في أنه مكذوب على الرسول «صلى الله عليه وآله». .

### و يكفي أن نذكر شاهداً على ذلك:

أولاً: روى الكشي بسنده عن أسباط بن سالم، عن الإمام الكاظم «عليه السلام» أنه قال: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين حوارى محمد بن عبد الله «صلى الله عليه وآله»، الذين لم ينقضوا العهد، ومضوا عليه؟!

ص: 300

---

1- مجمع الزوائد ج 9 ص 124 وراجع: شرح الأخبار ج 1 ص 321 و العمدة ص 140 و فضائل الصحابة ج 2 ص 617 ح 1054 و ص 583 ح 987 و ذخائر العقبى ص 73 عن مسند أحمد ج 3 ص 16 و مسند أبي يعلى ج 2 ص 500 و تاريخ مدينة دمشق ج 42 ص 104 و 105 و البداية و النهاية ج 4 ص 212 و نهج الإيمان لابن جبر ص 317 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 352 و ينابيع المودة ص 164 و مصادر أخرى تقدمت.

ثم ينادي مناد: أين حواربيّ علي بن أبي طالب «عليه السلام» الخ. ؟ (1).

ثانيا: ما معنى و ما فائدة قوله في الحديث المزعوم: و ابن عمّتي؟ ! فهل لم يكن الناس يعلمون: أن الزبير كان ابن عمّة رسول الله «صلى الله عليه وآله» ؟ !

و ما فائدة كونه كذلك، إذا كان سوف يخالف أمره «صلى الله عليه وآله»، و يخرج على أخيه و وصيه، و ابن عمه علي بن أبي طالب «عليه السلام» ؟ ! . و سيخرج زوجته «صلى الله عليه وآله» من خدرها، و يسير بها في البلاد لتعيّنه على حرب علي «عليه السلام» . .

لقد كان ابن نوح أقرب إلى نوح من أي إنسان آخر، و لكن ذلك لم ينفعه، حين أثر الكفر على الإيمان و الخيانة على الأمانة. .

و لقد كان أبو لهب أقرب الناس إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» من الزبير، و لكن ذلك لم ينفعه أيضا، حين اختار أن يحارب الله و رسوله. .

ص: 301

---

1- سفينة البحار ج 2 ص 194 عن رجال الكشي، و البحار ج 34 ص 275 و ج 22 ص 342 و الإختصاص {ط النجف} ص 55 و روضة الواعظين {ط سنة 1386 هـ} ص 282 و راجع: شجرة طوبى ج 1 ص 78 و مستدرک سفينة البحار ج 2 ص 465 و تفسير نور الثقلين ج 5 ص 210 و إختيار معرفة الرجال ج 1 ص 41 و جامع الرواة للأردبيلي ج 1 ص 110 و 545 و الدرجات الرفيعة ص 432 و طرائف المقال ج 2 ص 340 و 593 و معجم رجال الحديث ج 4 ص 156 و ج 9 ص 197 و ج 20 ص 109 و تهذيب المقال ج 4 ص 200 و الشيعة في أحاديث الفريقين ص 518.

بل إن قرابته هذه سوف تزيد من عذابه في نار جهنم، لأنه يكون بها أشد إساءة إلى الرسول «صلى الله عليه وآله»، وإلى دين الله تعالى، حيث ستكون سببا في صدور الناس عنه «صلى الله عليه وآله» وعن الدين الذي جاء به.

كما أن هذه القرابة القريبة أكد في إقامة الحجّة عليه، بسبب شدة قربيه من الرسول «صلى الله عليه وآله»، واطّلاعه على أحواله، وعلى صدقه وصحة ما جاء به. .

ثالثا: من أين لنا، وكيف يمكن إثبات أن لكل نبي حواريا؟ فإن القرآن قد صرح: بأن عيسى «عليه السلام» هو الذي كان له حواريون، كما أن الروايات تقول: إن للنبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» أيضا حواريين. .

ولم نجد مثل ذلك لسائر الأنبياء «عليهم السلام»، سواء أكانوا من أولي العزم، أم من غيرهم.

رابعا: بماذا استحق الزبير أن يكون حواريا رسول الله «صلى الله عليه وآله» دون سائر الصحابة، ممن كانوا أقرب إليه «صلى الله عليه وآله» منه بمراتب؟! !

خامسا: روى هشام بن زيد، عن أنس، قال: سألت النبي «صلى الله عليه وآله»: من حواريك يا رسول الله؟! !

فقال: الأئمة بعدي اثني عشر، من صلب علي وفاطمة «عليهما السلام». .

وهم حواريني، وأنصار ديني (1).

ص: 302

---

1- البحار ج 36 ص 271 و مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 213 و راجع: كفاية الأثر ص 69.

وفي نص آخر: عن أبي المفضل، عن رجاء بن يحيى العبر تائي الكاتب، عن محمد بن خلاد الباهلي، عن معاذ بن معاذ، عن ابن عون، عن هشام بن زيد، عن أنس بن مالك، قال:

سألت رسول الله «صلى الله عليه وآله» عن حواربي عيسى «عليه السلام»، فقال: كانوا من صفوته وخيرته، و كانوا اثني عشر، مجردين، مكمشين في نصرته الله ورسوله، لا زهو فيهم، ولا ضعف، ولا شك، كانوا ينصرونه على بصيرة و نفاذ، و جدّ و عناء.

قلت: فمن حواريك يا رسول الله؟

فقال: الأئمة من بعدي اثنا عشر، من صلب علي وفاطمة، هم حواربي، وأنصار ديني عليهم من الله التحية و السلام (1).

### لماذا تعظيم الزبير؟ !

من الواضح: أن سياسة هؤلاء تقضي بتعظيم كل من ناوأ علي بن أبي طالب «عليه السلام» و حاربه، فمن الطبيعي إذا أن نجدهم يهتمون بمنح الزبير الأوسمة و أن ينحلوه الكثير من البطولات التي لا يستحقها، بل من الطبيعي أن يختلسوا مواقف أمير المؤمنين «عليه السلام» و يمنحوها لأعدائه الذين أحبوهم لبغضهم عليا «عليه السلام»، و الزبير-كما هو معلوم-قاد جيشا و حارب عليا «عليه السلام» و تسبب بقتل الألو ف من المسلمين و المؤمنين، و لكن الدائرة قد دارت عليه حتى قتل و هو منهزم كما دلت عليه

ص: 303

و أما بشارته «عليه السلام» لابن جرموز-قاتل الزبير-بالنار، فإنما هي إخبار بالغيب عما سيؤول إليه أمر ابن جرموز من المروق من الدين، و صيرورته خارجيا، و ليس لأجل أن الزبير قد تاب و انصرف عن الحرب. و لو كان لأجل ذلك لكان أقاده به، و لما طلّ دمه.

و إنما قلنا: إنه قتل و هو منهزم، استنادا إلى نصوص كثيرة، نذكر منها ما يلي:

1-إنه حينما ذكّر علي «عليه السلام» الزبير بقول رسول «صلى الله عليه و آله» له: «أما إنك ستحاربه، و أنت ظالم له» .

رجع الزبير إلى صفوفه، و اتهمه ولده عبد الله بالجبن و قال له:

ما أراك إلا جنت عن سيوف بني عبد المطلب، إنها لسيوف حداد، تحملها فتية أنجاد.

فقال الزبير: و يلك، أتهيجني على حربه؟ ! أما إني قد حلفت ألا أحاربه.

قال: كّفّر عن يمينك، لا تتحدث نساء قريش أنك جنت، و ما كنت جباناً.

فقال الزبير: غلامي مكحول حر كفارة عن يميني.

ثم أنصل سنان رمحه، و حمل على عسكر علي «عليه السلام» برمح لا سنان له.

فقال علي «عليه السلام»: أفرجوا له، فإنه محرج.

ثم عاد إلى أصحابه، ثم حمل ثانية، ثم ثالثة.

ثم قال لابنه: أجبنا-ويلك-تري؟ !

فقال: لقد أعذرت (1).

2-وقد قال همام الثقفي:

أيعتق مكحولاً ويعصي نبهلقد تاه عن قصد الهدى ثم عوق

أينوي بهذا الصدق والبر والتقسيعلم يوماً من بير ويصدق (2)

3-وقد قال النجاشي الشاعر، في رثائه لعمر بن محصن الأنصاري:

ونحن تركنا عند مختلف القنأخاكم عبيد الله لحما ملحاً

بصفين لما ارفض عنه رجالكم وجه ابن عتاب تركناه ملغبا

وطلحة من بعد الزبير، ولم ندعلضبة في الهيجا عريفاً ومنكبا (3)

4-وروى البلاذري: أن ابن الزبير لما جبن أباه وعيره، قال له: حلفت ألا أقاتله.

قال: فكفر عن يمينك.

فأعتق غلاماً له يقال له: سرجس. وقام في الصف بينهم (4).

ص: 305

---

1- شرح النهج للمعتزلي {تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم} ج 1 ص 234 وراجع: تلخيص الشافعي ج 4 ص 150 و 141 و 142 و 143 و الفصول المختارة ص 106 و تاريخ الأمم والملوك {ط دار المعارف بمصر} ج 4 ص 502 و الكامل في التاريخ ج 3 ص 240 و 261 و تذكرة الخواص ص 71 و البحار ج 32 ص 205.

2- البحار ج 32 ص 205.

3- شرح النهج للمعتزلي {ط سنة 1964 م} ج 2 ص 819.

4- تلخيص الشافعي ج 4 ص 143 و شرح النهج للمعتزلي ج 2 ص 167 و تاريخ الأمم والملوك {ط دار المعارف بمصر} ج 4 ص 509 و أنساب الأشراف {بتحقيق المحمودي} ج 2 ص 254.

5- وقال عبد الرحمن بن سليمان:

لم أر كالיום أخا إخواناً أعجب من مكفر الأيمان

باعتق في معصية الرحمن

6- وقال رجل من شعرائهم:

يعتق مكحولاً لصون دينه كفارة لله عن يمينه

و النكت قد لاح على جبينه (1)

7- وكتب «عليه السلام» إلى أهل الكوفة يخبرهم بالفتح، ويقول:

«فقتل طلحة والزبير. وقد تقدمت إليهما بالمعذرة، وأبلغت إليهما بالنصيحة، واستشهدت عليهما صلحاء الأمة، فما أطاعا المرشدين، و لا أجابا الناصحين الخ.». (2)

8- وعن سليم في حديث قال: ونشب القتال، فقتل طلحة، وانهزم الزبير (3).

9- وعن الحسن قال: إن علياً «عليه السلام» لما هزم طلحة والزبير أقبل الناس مهزومين فمروا بامرأة حامل الخ. (4).

10- وذكر الحاكم: أن علياً «عليه السلام» نادى في الناس: أن لا

ص: 306

---

1- تلخيص الشافي ج 4 ص 142 و تاريخ الأمم والملوك {ط دار المعارف بمصر} ج 4 ص 502 و تذكرة الخواص ص 71.

2- تلخيص الشافي ج 4 ص 136.

3- البحار ج 32 ص 217.

4- البحار ج 32 ص 214.

ترموا أحدا بسهم ولا تطعنوا برمح، ولا تضربوا بسيف، ولا تطلبوا القوم. . إلى أن قال:

ثم الزبير قال لأساورة كانوا معه: ارموهم برشق. وكأنه أراد أن ينشب القتال.

فلما نظر أصحابه إلى الانتشاب لم ينتظروا، و حملوا.

فهزمهم الله، ورمى مروان طلحة الخ. . (1).

و هذا يدل: على أن الوقعة الفاصلة قد حصلت بفعل الزبير نفسه و حضوره، وأن الهزيمة وقعت عليه و على أصحابه.

11- و ذكر الطبري: أنه «لما انهزم الناس في صدر النهار نادى الزبير: أنا الزبير، هلموا إلي أيها الناس، و معه مولى له ينادي: أعن حواري رسول الله «صلى الله عليه و آله» تنهزمون؟! .

و انصرف الزبير نحو وادي السباع» (2).

12- و ذكروا أيضا: أن كعب بن سور أقبل إلى عائشة، فقال: أدركي، فقد أبى القوم إلا القتال، فركبت، و ألبسوا هودجها الأذراع، ثم بعثوا جملها، فلما برزت من البيوت وقفت و اقتتل الناس، و قاتل الزبير، فحمل عليه عمار بن ياسر، فجعل يحوزة بالرمح و الزبير كاف عنه، و يقول: أتقتلني، يا أبا اليقظان؟

فيقول: لا، يا أبا عبد الله.

ص: 307

---

1- مستدرك الحاكم ج 3 ص 371.

2- تاريخ الأمم و الملوك { ط دار المعارف بمصر } ج 4 ص 512.

وإنما كف عنه الزبير لقول رسول الله «صلى الله عليه وآله»: تقتل عمارا الفئة الباغية. ولو لا ذلك لقتله.

وبينما عائشة واقفة إذ سمعت ضجة شديدة. فقالت: ما هذا؟

قالوا: ضجة العسكر.

قالت: بخير أو بشر؟

قالوا: بشر.

فما فجأها إلا الهزيمة.

فمضى الزبير من سننه في وجهه، فسلك وادي السباع، وجاء طلحة سهم غرب الخ. (1).

أضاف ابن الأثير قوله عن الزبير: وإنما فارق المعركة، لأنه قاتل تعذيرا لما ذكر علي «عليه السلام» (2).

13- ونص آخر يقول: «لما انهزم الناس يوم الجمل عن طلحة والزبير، مضى الزبير حتى مرّ بمعسكر الأحنف الخ.». (3).

14- وعن محمد بن إبراهيم قال: «هرب الزبير على فرس له، يدعى بذى الخمار، حتى وقع بسفوان، فمر بعبد الله بن سعيد المجاشعي الخ.». (4).

15- وفي نص آخر: «هرب الزبير إلى المدينة، حتى أتى وادي السباع،

ص: 308

---

1- راجع: الكامل في التاريخ ج 3 ص 243 وراجع ص 262 و تاريخ الأمم والملوك ج 4 ص 507.

2- الكامل ج 3 ص 243.

3- تاريخ الأمم والملوك ج 4 ص 534.

4- الجمل ص 387.

فرغ الأحنف صوته الخ. .» (1).

16- وعن أبي مخنف وغيره: مضى الزبير حين هزم الناس يريد المدينة، حتى مر بالأحنف أوقريبا منه الخ. . (2).

17- ولعل ما ذكره البلاذري إذا ضممناه إلى ما تقدم يصلح بيانا لحقيقة ما جرى.

فقد روى عن قتادة، قال: لما اقتتلوا يوم الجمل كانت الدبرة على أصحاب الجمل، فأفضى علي إلى الناحية التي فيها الزبير، فلما واجهه قال له: يا أبا عبد الله، أتقاتلني بعد بيعتي وبعد ما سمعت من رسول الله في قتالك لي ظالما؟!!

فاستحيا وانسل على فرسه منصرفا إلى المدينة، فلما صار بسفوان لقيه رجل من مجاشع يقال له: النعر بن زمام، فقال له: أجرني.

قال النعر: أنت في حوار يا حوار رسول الله.

فقال الأحنف: وا عجباً!! الزبير لفّ بين غارين {أي جيشين} من المسلمين، ثم قد نجا بنفسه الخ. . (3).

فالمراد بانصراف الزبير هو انصراف الهزيمة، لا انصراف التوبة كما هو ظاهر هذا النص إذ لو كان قد انصرف عن القتال على سبيل التوبة، لما احتاج إلى من يجيره.

ص: 309

---

1- الجمل ص 390.

2- أنساب الأشراف {بتحقيق المحمودي} ج 2 ص 254.

3- المصدر السابق ج 2 ص 258.

وقد صرحت سائر النصوص التي ذكرناها آنفا بهذه الهزيمة.

### صيغة أخرى لما جرى في خير:

قد تقدم: أن النبي «صلى الله عليه وآله»، قال لعلي «عليه السلام» قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله. .

ولكن نصا آخر ذكر تفصيلا لهذه الوصية يحتاج إلى الكثير من الدراسة والتأمل، فإنه «صلى الله عليه وآله» حين دفع إليه الراية قال له:

«سرفي المسلمين إلى باب الحصن، وادعهم إلى إحدى ثلاث خصال: إما أن يدخلوا في الإسلام، ولهم ما للمسلمين، وعليهم ما عليهم، و أموالهم لهم. .

و إما أن يذعنوا للجزية والصلح، ولهم الذمة، و أموالهم لهم.

و إما الحرب.

فإن اختاروا الحرب فحاربهم.

فأخذها و سار بها و المسلمون خلفه، حتى وافى باب الحصن، فاستقبله حماة اليهود، وفي أولهم مرحب يهدر كما يهدر البعير.

فدعاهم إلى الإسلام فأبوا، ثم دعاهم إلى الذمة فأبوا، فحمل عليهم أمير المؤمنين «عليه السلام» فانهزموا بين يديه و دخلوا الحصن و ردوا بابه، و كان الباب حجرا منقورا في صخر، و الباب من الحجر في ذلك الصخر المنقور كأنه حجر رحي، و في وسطه ثقب لطيف، فرمى أمير المؤمنين «عليه السلام» بقوسه من يده اليسرى، و جعل يده اليسرى في ذلك الثقب الذي في وسط الحجر دون اليمنى، لأن السيف كان في يده اليمنى، ثم جذبته إليه

فانهار الصخر المنقور، وصار الباب في يده اليسرى.

فحملت عليه اليهود، فجعل ذلك ترسا له، وحمل عليهم فضرب مرحبا فقتله، وانهزم اليهود من بين يديه؛ فرمى عند ذلك الحجر بيده اليسرى إلى خلفه، فمر الحجر الذي هو الباب على رؤس الناس من المسلمين إلى أن وقع في آخر العسكر.

قال المسلمون: فذرنا المسافة التي مضى فيها الباب فكانت أربعين ذراعا، ثم اجتمعنا على الباب لنرفعه من الأرض وكنا أربعين رجلا حتى تهيأ لنا أن نرفعه قليلا من الأرض» (1).

ونقول:

### إننا نذكر القارئ بالأمور التالية:

1- إن من ينقض العهود، ويخون المواثيق إنما يعامله الناس بحزم وبقسوة، ولا يعطونه عادة أي خيار، ولا يمنحونه أية فرصة للاختيار، أما إذا تكررت تلك الخيانات، وظهر تصميمه على ممارسة العدوان في أية فرصة تسنح له، فلا يترددون في سحقه، و تدميره، واقتلعه من جذوره. .

ولكن نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله»، لم يعامل اليهود بهذه الروحية، بل عاملهم بالعفو والتسامح، وبالسعي لمجرد إبطال كيدهم، ودفع شرهم. رغم تكرار خياناتهم له، وإصرارهم على نقض العهود، وإعلانهم الحرب عليه.

ص: 311

---

1- البحار ج 21 ص 29 والخرايج والجرايح ج 1 ص 161 وراجع: إحقاق الحق ج 5 ص 368.

فها هو يقدم لهم خيارات تمنحهم الحياة، وتعفيهم من العقوبة، بل إن بعض تلك الخيارات يمنحهم حصانة، و حقوقاً، تساويهم مع سائر من هم معه «صلى الله عليه وآله» . .

إنه يقول لهم: إن أسلموا حقنوا دماءهم، و أحرزوا أموالهم، و لهم ما للمسلمين، و عليهم ما عليهم.

و إن لم يفعلوا ذلك. . فإنه أيضا لا ينظر إليهم نظرة العدو و المحارب، بل هو يعطيهم فرصة أخرى للعيش بأمن و سلام، و تكون أموالهم لهم، و لهم ذمة المسلمين.

2-إن اقتلاع باب خير كان كافيا لإقناع اليهود بعدم جدوى الحرب، و بأن رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و وصيه، و أوليائه مؤيدون من الله. . و كان كافيا لأن تستسلم قلوبهم لنداء الضمير و الوجدان، و يعلنوا إيمانهم و إسلامهم.

و لكن ذلك لم يكن، بل عكسه هو الذي كان، فقد حملوا على علي «عليه السلام» مرة أخرى. .

فحمل عليهم و هزمهم. .

3-ثم رمى ذلك الباب من يده إلى مسافات بعيدة، فكان ذلك يكفي رادعا آخر لهم عن غيهم، و دافعا لهم ليشربوا إلى رشدهم، و ليعلنوا إيمانهم. و لكن ذلك لم يحصل أيضا.

4-و الأغرب من كل هذا و ذلك: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يغيّر طريقة تعامله معهم، بل بقي يعتمد سياسة الصفح، و الرفق و التخفيف. فهو بعد كل هذا العناد، و التحدي و الإصرار على مواصلة الحرب، لم ينتقم

منهم، ولم يواجههم بما يستحقونه، بل قبل بأن يعملوا له في الأرض، وأن يعطوه نصف ما يحصل منها. . مع أنهم لا يستحقون البقاء على قيد الحياة، فضلا عن أن يكون «صلى الله عليه وآله» هو الذي يهيء لهم الفرصة للحصول على ما يعتاشون به، ويلبي لهم حاجاتهم.

### من سمي عليا عليه السلام بحيدرة؟ !

قد تقدم: أن عليا «عليه السلام» قال في مواجهة مرحب:

أنا الذي سمتني أُمِّي حيدرة كليث غابات كَرِهه. . .

وقال ثابت بن قاسم: في تسمية علي «عليه السلام» بحيدرة، ثلاثة أقوال:

أحدها: أن اسمه في الكتب المتقدمة أسد، والأسد هو الحيدرة.

الثاني: أن أمه فاطمة بنت أسد «رضي الله عنها» حين ولدت، كان أبوه غائبا، فسَمته باسم أبيها. فقدم أبوه فسماه عليا.

الثالث: أنه كان لقب في صغره بحيدرة، لأن «الحيدرة» الممتلئ لحما مع عظم بطن. وكذلك كان علي (1).

وذكر ذلك الحلبي أيضا ولكنه لم يشر إلى أن اسمه في الكتب المتقدمة

ص: 313

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 163 وقال: «وذكره الشيخ كمال الدين الدميري {ره} في شرح المنهاج» وراجع: حياة الحيوان {ط المكتبة الشرفية بالقاهرة} ج 1 ص 237 ولسان العرب {ط سنة 1416 هـ} ج 3 ص 84 و 85 و مجمع البحرين ج 3 ص 261 و تاريخ الخميس ج 2 ص 50 و شرح النهج للمعتزلي ج 1 ص 12.

أسد، فراجع (1).

ثم قال: «ويقال: إن ذلك كان كشفا من علي كرم الله وجهه، بحيث إن الله أطلع عليا على رؤيا كان مرحب قد رآها في تلك الليلة في المنام: أن أسدا افترسه، فذكره علي كرم الله وجهه بذلك. ليخيفه، و يضعف نفسه» (2).

ونقول:

أولا: لو صح قولهم: إن لكلمة حيدرة عدة معان، فلما ذا يختارون منها ما يوهم الناس بأمور غير محببة؟! حتى لقد قالوا: الحيدرة: الممتلي لحما مع عظم بطن، وكذلك كان علي «عليه السلام». أي أنه قد لقب ب «الحيدرة» لعظم بطنه. .

مع أنهم يقولون: إن أمه هي التي سمته بذلك حين ولدته، فهل كان عظيم البطن من حين ولادته؟!!

وإذا كان قد صرح هو نفسه: بأن أمه قد سمته بحيدرة و كان ذلك منذ ولادته، فما معنى قولهم: لقب بذلك منذ صغره؟!!

فإن اللقب غير الاسم. . والاسم يوضع للمولود من حين يولد، و لحوق اللقب في الصغر قد يتأخر لمدة سنوات.

ثانيا: ما معنى قولهم: كان لقب في سفره ب «الحيدرة»؟! ألا ينافي هذا قول علي «عليه السلام» نفسه:

أنا الذي سمّني أُمّي حيدرة كليث غابات كريحه. . .

ص: 314

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 38.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 38.

ثالثا: لماذا لا يذكرون ما قاله ابن الأعرابي: الحيدرة في الأسد مثل الملك في الناس، و ما قاله أبو العباس: يعني لغلظ عنقه، وقوة ساعديه؟ !

رابعا: قد ذكر ابن بري: أن أم علي لم تسم عليا «عليه السلام» حيدرة، بل سمته أسدا (1).

لكنه «عليه السلام» لم يتمكن من ذكر الأسد لأجل القافية، فعبر بمعناه و هو: «حيدرة»، فرد عليه ابن منظور بقوله:

«وهذا العذر من ابن بري لا يتم له، إلا إن كان الرجز أكثر من هذه الأبيات، ولم يكن أيضا ابتداء بقوله: «أنا الذي سممتني أمي حيدرة»، و إلا فإذا كان هذا البيت ابتداء الرجز، و كان كثيرا أو قليلا، كان رضي الله عنه مخيرا في إطلاق القوافي على أي حرف شاء، مما يستقيم الوزن له به.

كقوله: «أنا الذي سممتني أمي الأسد»، أو «أسدا»، و له في هذه القافية مجال واسع، فنطقه بهذا الاسم على هذه القافية من غير قافية تقدمت، يجب اتباعها، و لا ضرورة صرفته إليها، مما يدل على أنه سمي حيدرة» (2).

### الصحيح في هذه القضية:

و الصحيح هو: ما رواه المفيد عن الحسين بن علي بن محمد التمار، عن علي بن ماهان، عن عمه، عن محمد بن عمر، عن ثور بن يزيد، عن مكحول، قال:

لما كان يوم خيبر خرج رجل يقال له: مرحب. و كان طويل القامة،

ص: 315

---

1- لسان العرب {ط سنة 1416 هـ.} ج 3 ص 84.

2- المصدر السابق ج 3 ص 84 و 85.

عظيم الهامة، وكانت اليهود تقدمه لشجاعته ويساره.

قال: فخرج ذلك اليوم إلى أصحاب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فما واقفه قرن إلا قال: أنا مرحب. ثم حمل عليه، فلم يثبت له.

قال: وكانت له ظئر، وكانت كاهنة، تعجب بشبابه، وعظم خلقه.

وكانت تقول له: قاتل كل من قاتلك، وغالب كل من غالبك، إلا من تسمى عليك بـ «حيدرة»، فإنك إن وقفت له هلكت.

قال: فلما كثر مناوشته، وجزع الناس بمقاومته، شكوا ذلك إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، وسألوه أن يخرج إليه عليا «عليه السلام»، فدعا النبي «صلى الله عليه وآله» عليا «عليه السلام»، وقال له: «يا علي، اكفني مرحبا».

فخرج إليه أمير المؤمنين «عليه السلام»، فلما بصر به مرحب يسرع إليه فلم يره يعبأ به، أنكر ذلك، وأحجم عنه، ثم أقدم وهو يقول:

أنا الذي سممتني أُمي مرحبا. . . .

فأقبل علي «عليه السلام» وهو يقول:

أنا الذي سممتني أُمي حيدرة كليث غابات كرية. . . .

فلما سمعها منه مرحب هرب ولم يقف، خوفا مما حذرت منه ظئره، فتمثل له إبليس في صورة حبر من أحبار اليهود، فقال: إلى أين يا مرحب؟

فقال: قد تسمى عليّ هذا القرن بحيدرة!

فقال له إبليس: فما حيدرة؟

فقال: إن فلانة ظئري كانت تحذرنني من مبارزة رجل اسمه حيدرة، وتقول: إنه قاتلك.

فقال له إبليس: شوها لك، لو لم يكن حيدرة إلا هذا وحده لما كان

مثلك يرجع عن مثله، تأخذ بقول النساء، و هن يخطئن أكثر مما يصبن؟! و حيدرة في الدنيا كثير، فارجع فلعلك تقتله، فإن قتلته سدت قومك، وأنا في ظهرك أستصرخ اليهود لك، فرده، فوالله ما كان إلا كفواق ناقة حتى ضربه علي ضربة سقط منها لوجهه، و انهزم اليهود يقولون: قتل مرحب، قتل مرحب، قتل مرحب (1).

## إشارات و دلالات:

### إشارة

وقد تضمن هذا الحديث أموراً هامة تحسن الإشارة إليها. و الدلالة عليها، و هي التالية:

### ألف: سر زعامة مرحب:

قد ذكر الحديث: أن سبب تقديم اليهود لمرحب أمران:

أحدهما: شجاعته.

و الثاني: يساره.

نعم. . و هذا هو المتوقع من اليهود الذين لا يفكرون إلا بالمال، و بالدنيا، و الذين يسعون في الأرض فساداً، و يثيرون الفتن بين الناس، و كل همهم هو الهيمنة على الآخرين، و إذلالهم، و قهرهم، فإن ذلك هو ما ينسجم مع نظرتهم الاستعلائية إلى كل من هو غير إسرائيلي، لأنهم -بزعمهم- شعب الله المختار، و قد خلق الله تعالى غيرهم من أجل خدمتهم، و قد

ص: 317

---

1- البحار ج 21 ص 9 عن الأماي للمفيد، و أمالي الطوسي ص 4 و مدينة المعاجز ج 1 ص 178.

تحدثنا عن جانب من آرائهم هذه في كتابنا: سلمان الفارسي في مواجهة التحدي.

إن تقدم مرحب بينهم لم يكن لأجل عقله، ودينه، ومزاياه الأخلاقية، والإنسانية، بل لأنهم يحتاجون إلى فروسيته وشجاعته، وقوته، و يحتاجون إلى ماله ودينه أيضا.

### ب: اكفني مرحبا:

وبعد، فما أروع كلمة رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «يا علي، اكفني مرحبا»، فإنه تحدث بصيغة المتكلم وحده «اكفني»، ربما لكي يشير: إلى أنه «صلى الله عليه وآله» هو المقصود الحقيقي لمرحب، وأن همة اليهود منصرفة إلى النيل من شخص رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأن لا مشكلة لمرحب مع أحد من الناس إلا معه «صلى الله عليه وآله» . .

أما سائر من حضر فلا يقيم مرحب لهم وزنا، وهو قادر على استيعاب كل حركتهم ضده، ويشير «صلى الله عليه وآله» في كلامه هذا: إلى أن الذي يكفيه ويدفعه عنه هو خصوص علي «عليه السلام» دون سواه.

### ج: الناس يريدون عليا عليه السلام:

وصرحت الرواية الآتية الذكر أيضا: بأن الناس حين جزعوا وعجزوا عن مقاومة مرحب التجأوا إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، وسألوه أن يخرج إليه عليا «عليه السلام». مع علمهم بشدة مرضه «عليه السلام»، وذلك يدل على أنهم كانوا يعرفون طرفا من جهاد علي «عليه السلام»، وإقدامه و تضحياته في سبيل الله تعالى، ويعرفون أنه لا يتعرض له أحد إلا

هلك، وأن مرضه لا يقصر به عن بلوغ غاياته. .

فإن صحت هذه الرواية التي نحن بصدد الحديث عنها، فهي لا تنافي روايات إرسال غير علي «عليه السلام» بالراية قبله، لجواز أن يكون الناس قد طلبوا من النبي «صلى الله عليه وآله» إرسال علي «عليه السلام» بعد فشل الذين كان قد أرسلهم قبل ذلك. .

بل قد يكون طلبهم هذا قبل إرسال الآخرين أيضا، لكن النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» قد أثر أن لا يرسل عليا «عليه السلام» من أول يوم لمصالح رآها. .

ولعل بعضها قد اتضح في ثنايا هذا الكتاب.

بل قد يكون قسم من المسلمين، طلبوا من النبي «صلى الله عليه وآله» أن يخرج عليا «عليه السلام» لمرحب، مع عدم علمهم بحالته الصحية، فوافق ذلك ما كان النبي «صلى الله عليه وآله» قد عقد العزم عليه، فأعطاه الراية، وأمره بأن يكفيه مرحبا.

ثم تعجب العارفون برمد عيني علي «عليه السلام»، حين رآوه «عليه السلام» قد حضر بينهم.

وبذلك يتضح: أنه لا تناقض ولا اختلاف فيما بين هذه الرواية ورواية إعطاء الراية لعلي «عليه السلام»، خصوصا تلك التي صرحت بأنهم قد فوجئوا بعلي «عليه السلام». .

#### **د: تمثيل إبليس:**

وقد يستغرب البعض أن يتمثل إبليس بصورة بعض أخبار اليهود. .

ولكن الحقيقة هي: أنه لا غرابة في ذلك، فإن الآيات قد صرحت بأن إبليس كان من الجن. . و الجن كما دلت عليه الروايات يقدررون على التمثل، تماما كما يقدر الملائكة على ذلك.

وقد دلت الآيات و الروايات على تمثل الملائكة، قال تعالى: فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (1).

و كان جبرئيل يتمثل بصورة دحية الكلبي -على حد زعمهم-.

وقد ذكر الله تعالى: أن إبليس كان من الجن، فقال: إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ (2).

و أشارت الروايات: إلى أن الجن أيضا يتمثلون بصورة البشر، ويدل على ذلك: ما ورد من أن إبليس قد تمثل لقريش حينما تأمروا على قتل رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأشار عليهم باختيار عشرة من الرجال - كل واحد من قبيلة- وبيئتوا رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و يضربوه بأسيا فهم ليضيع دمه في القبائل. .

فقبلوا مشورته، و حاولوا تنفيذها في ليلة الهجرة، حيث بات علي «عليه السلام» في فراش الرسول «صلى الله عليه وآله»، فنجى رسول الله «صلى الله عليه وآله» بسبب ذلك (3).

وقد روي عن الحارث الأعور قال: بينا أمير المؤمنين «عليه السلام»

ص: 320

---

1- الآية 17 من سورة مريم.

2- الآية 50 من سورة الكهف.

3- تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 68 و البداية و النهاية ج 3 ص 175 و تاريخ الخميس ج 1 ص 321 و 322.

يخطب على المنبر يوم الجمعة، إذ أقبل أفعى من باب الفيل . .

إلى أن تقول الرواية:

إن عليا «عليه السلام» أخبرهم: أن هذا الأفعى هو من الجن قال:

«فأتاني في ذلك، و تمثل في هذا المثل، يريكم فضلي الخ. .» (1).

فلاحظ قوله: «و تمثل في هذا المثل» .

وفي رواية أخرى: أن هاتفا كلم النبي، فقال «صلى الله عليه وآله»، له: «اظهر رحمك الله في صورتك.

قال سلمان: فظهر لنا شيخ أذب، أشعر، قد لبس وجهه شعر غليظ الخ. .» (2).

وفي حديث آخر: أنه «صلى الله عليه وآله» كان جالسا بالأبطح، وعنده جماعة من أصحابه. . «إذ نظرنا إلى زوبعة قد ارتفعت فاثارت الغبار، و ما زالت تدنو والغبار يعلو إلى أن وقفت بحذاء النبي «صلى الله عليه وآله»، ثم برز منها شخص كان فيها، ثم قال: يا رسول الله. .

إلى أن تقول الرواية: فقال له النبي «صلى الله عليه وآله»: فاكشف لنا عن وجهك حتى نراك على هيئتك التي أنت عليها.

قال: فكشف لنا عن صورته، فنظرنا فإذا الشخص عليه شعر كثير،

ص: 321

---

1- الثاقب في المناقب ج 2 ص 248 و مدينة المعاجز ج 1 ص 141.

2- مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج 2 ص 308 و مدينة المعاجز ج 1 ص 144 و 145 و الأنوار العلوية ص 133 و حلية الأبرار ج 1 ص 268 و ج 2 ص 95 و البحار ج 39 ص 183.

فإذا رأسه طويل العينين، عيناه في طول رأسه، صغير الحدقتين الخ. .» (1).

وعن الإمام الصادق «عليه السلام»: إن إبليس لعنه الله قد طلب من ربه أن: «لا يولد لهم-أي لبني آدم-ولد إلا ولد لي اثنان، وأراهم، و لا يروني، وأتصور لهم في كل صورة شئت» (2).

وفي حديث آخر: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان جالسا، وعنده جنى يسأله عن قضايا مشككة، فأقبل أمير المؤمنين، فتصاغر الجني حتى صار كالعصفور الخ. . (3).

يضاف إلى ما تقدم حديث يقول: إن جنية من أهل نجران تمثلت في مثال أم كلثوم (4) فراجع.

وأمثال ذلك كثير لا مجال لاستقصائه. . وهو يدل على ما ذكرناه من

ص: 322

---

1- مدينة المعاجز ج 1 ص 148 و 149 و حلقة الأبرار ج 1 ص 270 و ج 2 ص 918 و عيون المعجزات ص 43 و البحار ج 18 ص 86 و ج 39 ص 169 و ج 60 ص 91 و نوادر المعجزات للطبري ص 53 و الإحتجاج للطبرسي ج 1 ص 169 و اليقين لابن طاووس ص 261 و حلقة الأبرار ج 2 ص 98.

2- تفسير الميزان ج 8 ص 61 عن تفسير القمي.

3- مشارق أنوار اليقين ص 85 و مدينة المعاجز ج 1 ص 142 عنه، و حلقة الأبرار ج 2 ص 15 و مجمع النورين ص 190.

4- البحار ج 42 ص 88 و الخرائج و الجرائح ج 2 ص 825 و 826 و مرآة العقول ج 21 ص 198 و راجع: المجدي في أنساب الطالبين ص 17 و 18 و مدينة المعاجز ج 3 ص 202 و الصراط المستقيم ج 3 ص 130 و سفينة البحار { ط سنة 1414 هـ } ج 1 ص 684.

قدرة الجن-و إبليس منهم-على الظهور بأية صورة أرادوا. .

### شكوك حول مقتل عامر:

روى الشيخان، و البيهقي، عن سلمة بن الأكوع، قال: لما تصاف القوم يوم خيبر، و كان سيف عامر فيه قصر، فتناول به ساق يهودي ليضربه، فرجع ذباب سيفه، فأصاب عين ركبته، فمات منه.

فلما قفلوا سمعت نفرا من أصحاب محمد رسول الله «صلى الله عليه وآله» يقولون: بطل عمل عامر، قتل نفسه. فأتيت رسول الله «صلى الله عليه وآله» و أنا أبكي فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»، لما رأي شاحبا: ما لك؟

قلت: فذاك أبي و أمي، زعموا أن عامرا حبط عمله.

قال: «من قال»؟

قلت: فلان وفلان، و أسيد بن الحضير الأنصاري الخ. . (1).

ص: 323

---

1- سبل الهدى و الرشاد ج 5 ص 146 و السيرة الحلبية ج 3 ص 32 و راجع: الإصابة ج 2 ترجمة عامر بن سنان و المغازي للواقدي ج 2 ص 661 و 662 و عبقات الأنوار ج 3 ص 278 و مسند أحمد ج 4 ص 48 و عن صحيح البخاري ج 5 ص 73 و ج 7 ص 108 و ج 8 ص 41 و عن صحيح مسلم ج 5 ص 186 و عن فتح الباري {المقدمة} ص 303 و ج 7 ص 358 و المعجم الكبير ج 7 ص 33 و جزء أحاديث الشعر ص 102 و الطبقات الكبرى ج 4 ص 304 و تاريخ مدينة دمشق ج 60 ص 240 و البداية و النهاية ج 4 ص 208 و السيرة النبوية لابن كثير ج 3 ص 347.

### إننا نشك في هذه الرواية لما يلي:

أولاً: إن مجرد إصابة ذباب السيف لعين ركبة إنسان لا يقتضي موته، بل هي جراحة بسيطة قابلة للشفاء. .

ثانياً: إن هذا النوع من الجراحات-لو كان يؤدي بالمجروح إلى الموت- لا يوجب الموت مباشرة، فهو ليس مثل ضرب العنق، أو الطعن في القلب، أو شق الرأس. بل هو لا-يميت إلا-بعد وقت طويل، و تفاعل أمراض، و حصول مضاعفات، مع أن ظاهر الكلام هو: أن عامراً قد مات من ذلك في وقت قصير.

ثالثاً: لماذا يبكي سلمة، ألم يكن يعلم: أن من لم يعتمد قتل نفسه لا يعد قاتلاً لها، و لا موجب لحبط عمله.

رابعاً: إن ما ذكره في وجه إصابة ذباب السيف لعين ركبة عامر مما يصعب تصوره، إلا في حالة لا تكاد تحصل إلا ممن تعتمد فعل ذلك، و لماذا يعتمد فعل أمر يحتاج إلى تكلف و جهد، ما دام أن بإمكانه تحقيق غرضه بضرب نفسه بموضع من السيف هي أدنى من ذبابه. .

### شائعات أسيد بن حضير:

قد تقدم: أن الناس قالوا عن عامر بن الأكوع، الذي قتله مرحب- حسب زعمهم-: قد قتله سلاحه.

وفي رواية: قتل نفسه. أي فليس بشهيد.

وأن سلمة بن الأكوع قال لرسول الله «صلى الله عليه وآله»: زعموا أن

أخي عامرا حبط عمله، أو قال: يزعم أسيد بن حضير، و جماعة من أصحابك: أن عامرا حبط عمله، إذ قتل بسيفه.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: كذب من قال، وإن له لأجرين، و جمع بين إصبعين.

وفي رواية: وإنه لشهيد.

وفي نص آخر: إنه لجاهد، مجاهد قل عربي مشى -وفي لفظ: نشأ بها- مثله (1).

ونلاحظ هنا: أولاً: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أجاب بعبارة تتضمن اتهاماً صريحاً لأولئك القائلين، بأنهم قد كذبوا فيما قالوه. حيث لم يقل: إنهم أخطأوا، أو نحو ذلك.

فوصفهم النبي «صلى الله عليه وآله» بالكذب يدل: على أنهم متعمدون للإخبار عن أمر يعلمون أنه خلاف الواقع، وهذا يؤكد أنهم لا يملكون من الورع ما يحجزهم عن ارتكاب الكبائر -و منها الكذب- حتى على إنسان قد نال مقام الشهادة في سبيل الله. .

مع أن كل أحد يعلم: أن من لم يتعمد قتل نفسه، لا موجب لحبط عمله.

وقد حاول الحلبي: التخفيف من وقع هذا التعبير النبوي بادعاء: أن

ص: 325

---

1- راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 32 و راجع: الإصابة ج 2 ترجمة عامر بن سنان، وإمتاع الأسماع ص 317.

المراد بالكذب: الخطأ، أي أخطأ من قال (1).

غير أننا نقول له: أولاً: إن هذا خلاف ظاهر الكلام، إذ كان بالإمكان أن يقول: أخطأ من قال.

ثانياً: لقد وصف سلمة بن الأكوع عامراً في هذه الرواية: بأنه أخوه، مع أنهم يقولون: إن الصحيح أنه عمه، وهذا وجه آخر من وجوه ضعف هذه الرواية. .

وأجيب: بأنه من الجائز: أن يكون أخاه من الرضاعة، وعمه في النسب، فجاز له أن يقول: أخي (2).

ونقول:

إن من الندرة بمكان، أن يعدل عن التعبير بالعم إلى التعبير بالأخ؛ لأجل الأخوة الرضاعية بمجردها. بل لم نجد أحداً يفعل ذلك.

بل الإنصاف يقضي: بأن يعدّ هذا من الأدلة على أن عامراً كان أخاً لسلمة فعلاً، والله هو العالم.

### **ابن مسلمة قاتل مرحب. . كذبة مفضوحة:**

قد تقدم أن هناك من يزعم: أن قاتل مرحب هو محمد بن مسلمة، وليس علي بن أبي طالب «عليه السلام»، فقد روى البيهقي عن عروة، و عن موسى بن عقبة، وعن الزهري، وعن ابن إسحاق، وعن محمد بن عمر عن

ص: 326

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 32 وراجع: البحار ج 21 ص 2 و 3.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 32 و سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 146.

شيوخه، قالوا: و اللفظ لابن إسحاق، قال: حدثني عبد الله بن سهل بن عبد الرحمن بن سهل، أخو بني حارثة، عن جابر بن عبد الله-رضي الله عنه -قال:

خرج مرحب اليهودي من حصن خيبر، وقد جمع سلاحه يقول: من يبارز؟ ويرتجز:

قد علمت خيبر أني مرحبشاكي السلاح بطل مجرب

أطعن أحيانا و حيناً أضرب إذا الليوث أقبلت تجرب

إن حماي للحمى لا يقرب

فأجابه كعب بن مالك:

قد علمت خيبر أني كعبمفرج الغمى جريء صلب

إن شئت الحرب تلتها الحربمعي حسام كالعقيق عضب

نطؤكم حتى يذل الصعبنعطي الجزاء أو يفىء النهب

بكف ماض ليس فيه عتب

قال ابن هشام: و أنشدني أبو زيد:

قد علمت خيبر أني كعبو أنني متى تشب الحرب

ماض على الهول جريء صلبمعي حسام كالعقيق عضب

بكف ماض ليس فيه عتبندكم حتى يذل الصعب

قال: و مرحب: ابن عميرة.

قال جابر: فقال رسول الله «صلى الله عليه و آله»: «من لهذا» ؟

قال محمد بن مسلمة: أنا له يا رسول الله، أنا و الله الموتور الثائر، قتل

أخي بالأمس.

فأمره بأن يقوم إليه، قال: «اللهم أعنه عليه» .

{وفي بعض المصادر: وأعطاه سيفه، فخرج إليه، ودعاه إلى البراز، فارتجز كل منهما} .

قال: فلما دنا أحدهما من صاحبه، دخلت بينهما شجرة عمرية {غمرته} من شجر العشر، فجعل أحدهما يلوذ بها من صاحبه، فكلما لاذ منه بها اقتطع صاحبه ما دونه منها، حتى برز كل واحد منهما لصاحبه، وصارت بينهما كالرجل القائم، ما فيها فنن.

ثم حمل مرحب على محمد بن مسلمة فضربه، فأتقاه بالدرقة، فوقع سيفه فيها، فعضت به فأمسكته، و ضربه محمد بن مسلمة فقطع فخذه حتى قتله (1).

قالوا: ونقل رسول الله «صلى الله عليه وآله» محمد بن مسلمة يوم خير سلب مرحب: سيفه، ورمحه، و مغفره، وبيضته (2).

قال الواقدي: «فكان عند آل محمد بن مسلمة سيفه، فيه كتاب لا

ص: 328

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 127 و 128 و السيرة الحلبية ج 3 ص 37 و 38 و المغازي للواقدي ج 2 ص 655 و 656 و تاريخ الخميس ج 2 ص 50 و 51 عن الإكتفاء وعن مسند أحمد ج 3 ص 385 و مجمع الزوائد ج 6 ص 150 و بغية الباحث ص 217 و تاريخ مدينة دمشق ج 55 ص 268 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 299 عن السيرة النبوية لابن هشام ج 3 ص 797 و البداية والنهاية ج 4 ص 215.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 38 عن مختصر المزي وراجع: المغازي للواقدي ج 2 ص 656.

يدري ما هو، حتى قرأه يهودي من يهود تيماء، فإذا فيه:

هذا سيف مرحمن يذقه يعطب» (1)

### ابن مسلمة يقتل كنانة بأخيه:

و يقولون أيضا: إنه بعد تعذيب كنانة ابن أبي الحقيق دفعه «صلى الله عليه وآله» لمحمد بن مسلمة، فضرب عنقه بأخيه محمود.

و ذكروا في توجيه بشارة النبي «صلى الله عليه وآله» لمحمود هذا بنزول فرائض البنات: أن محمود بن مسلمة كان متمولا، و كان ماله أكثر من أموال أخيه محمد. فلما سقطت عليه الرحي جعل يقول لأخيه: بنات أخيك لا يتبعن الأفياء، يسألن الناس.

فيقول له محمد: لو لم تترك مالا لكان لي مال. و لم تكن فرائض البنات قد نزلت.

فلما كان يوم موته، و هو اليوم الذي قتل فيه مرحب أرسل النبي «صلى الله عليه وآله» جعيل بن سراقفة الغفاري، ليبشر محمود بأن الله قد أنزل فرائض البنات و أن محمد بن مسلمة قد قتل قاتله.

فسر بذلك، و مات في اليوم الذي قتل فيه مرحب بعد ثلاث من سقوط الرحي عليه من حصن ناعم (2).

ص: 329

---

1- المغازي للواقدي ج 2 ص 656.

2- إمتاع الأسماع ص 316 و المغازي للواقدي ج 2 ص 658.

ونقول:

إن هذا الكلام كله غير صحيح، وذلك لما يلي: أولاً: إن الفاصل بين ما جرى في حصن ناعم حيث قتل محمود بن مسلمة وبين قتل مرحب في حصن القموص كان أياماً كثيرة تعد بالعشرات. .

ثانياً: إنه لا ربط بين البشارة بنزول فرائض البنات وبين البشارة بقتل مرحب.

ثالثاً: إن فرائض البنات قد نزلت قبل ذلك بسنوات، ويشهد لهذا: أن الآيات المرتبطة بذلك هي في سور قد نزلت قبل ذلك بزمان طويل. .

رابعاً: إن قاتل مرحب هو علي «عليه السلام»، لا محمد بن مسلمة. .

و شواهد ذلك كله يجدها المتتبع بالمراجعة.

خامساً: إن رواياتهم في قاتل محمود بن مسلمة مختلفة ومتناقضة.

فهم يدّعون: أن قاتله هو مرحب.

ثم يدّعي بعضهم أيضاً: أن ابن مسلمة قد قتل مرحباً بأخيه.

ثم هم يدّعون: أن علياً «عليه السلام» حين فتح الحصن أخذ قاتل محمود، ودفعه لأخيه محمد بن مسلمة، فقتله به. .

ثم يدّعون أيضاً هنا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد دفع كنانة ابن أبي الحقيق إلى محمد بن مسلمة ليقتله بأخيه محمود (1).

فلماذا هذا الاختلاف؟! وما هو السبب في هذا التخبط؟!

وقد يقال في دفع هذا التناقض الأخير: إن علياً «عليه السلام» دفعه

ص: 330

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 43 وراجع: السير الكبير للشيباني ج 1 ص 218.

للنبي «صلى الله عليه وآله»، و النبي دفعه لمحمد بن مسلمة، فصح نسبة ذلك إليه «صلى الله عليه وآله» تارة، وإلى علي «عليه السلام» أخرى..

ونحن لو قبلنا هذا التوجيه، فإنه لا يدفع التناقض الآخر.. ولا يدفع التناقض بين كون القاتل لمحمود هو مرحب، أو كنانة..

كما أن ملاحظة رواياتهم تعطي: أن هؤلاء الناس ليس لهم هم ولا شغل إلا رواية الأحاديث في الإشادة بمحمد بن مسلمة، و تسطير المآثر و البطولات له، و كأن النبي «صلى الله عليه وآله» و عليا «عليه السلام» و سواهما متحIRON في كيفية إرضاء ابن مسلمة، و تطيب خاطره، و تلبية طلباته..

سادسا: إن دعواهم تعذيب كنانة بن أبي الحقيق قبل قتله، على يد هذا تارة و ذاك أخرى، دليل آخر على كذب هذه الرواية، إذ لا مبرر لتعذيبه.

و يكفي أن نذكر الناس بوصية علي «عليه السلام» بقاتله عبد الرحمن بن ملجم، حيث قال:

«ما فعل ضاربي؟! أطعموه من طعامي، و اسقوه من شرابي، فإن عشت فأنا أولى بحقي، و إن مت فاضربوه و لا تزيدوه» (1).

و في نص آخر: «احبسوه، و أطبوا طعامه، و ألينوا فراشه، فإن أعش فعفو، أو قصاص الخ..» (2).

ص: 331

---

1- المناقب للخوارزمي ص 280 و 281.

2- الثقات ج 2 ص 303 و الأخبار الطوال ص 215 و الطبقات الكبرى لابن سعد ج 3 ق 1 ص 25 و 26 و راجع: أنساب الأشراف {بتحقيق المحمودي} ج 2 ص 495 و 502 و 504.

و حول دور محمد بن مسلمة في قتل مرحب نضيف إلى ما تقدم ما قاله الحاكم النيسابوري: «على أن الأخبار متواترة بأسناد كثيرة: أن قاتل مرحب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام» (1).

وقال الذهبي: الأخبار متواترة: أن قاتل مرحب علي (2).

وقال الصالح الشامي: قلت: جزم جماعة من أصحاب المغازي: بأن محمد بن مسلمة هو الذي قتل مرحبا.

ولكن ثبت في صحيح مسلم - كما تقدم - عن سلمة بن الأكوع: أن عليا - رضي الله عنه - هو الذي قتل مرحبا.

وورد ذلك: في حديث بريدة بن الحصيب، وأبي نافع مولى رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

وعلى تقدير صحة ما ذكره جابر، و جزم به جماعة، فما في صحيح مسلم مقدم عليه من وجهين:

أحدهما: أنه أصح إسنادا.

الثاني: أن جابرا لم يشهد خير، كما ذكره ابن إسحاق، و محمد بن عمر، وغيرهما، وقد شهدا سلمة، و بريدة، و أبو رافع. و هم أعلم ممن لم يشهدا.

و ما قيل: من أن محمد بن مسلمة ضرب ساقى مرحب فقطعهما، و لم

ص: 332

---

1- المستدرک علی الصحيحین ج 3 ص 437.

2- تلخیص مستدرک الحاكم { مطبوع مع المستدرک } ج 3 ص 437.

يجهز عليه، و مرّ به علي «عليه السلام» فأجهز عليه، ياباه حديث سلمة، وأبي رافع، والله أعلم.

وصحح أبو عمر: أن عليا «عليه السلام» هو الذي قتل مرحبا، وقال ابن الأثير: إنه الصحيح (1).

وقال ابن الأثير: «وقيل: إن الذي قتل مرحبا، وأخذ الحصن علي بن أبي طالب، وهو الأصح والأشهر» (2).

وقال أيضا: «الصحيح الذي عليه أهل السير والحديث: أن عليا كرم الله وجهه قاتله» (3).

وقال الحلبي: «وقيل: القاتل له علي كرم الله وجهه، وبه جزم مسلم {ره} في صحيحه.

وقال بعضهم: والأخبار متواترة به».

وقال أيضا: «وقد يجمع بين القولين: بأن محمد بن مسلمة أثبتته، أي بعد أن شق علي كرم الله وجهه هامته، لجواز أن يكون قد شق هامته، و لم يثبتته، فأثبتته محمد بن مسلمة. ثم إن عليا كرم الله وجهه وقف عليه» (4).

ثم استدلل الحلبي على ذلك بما في بعض السير عن الواقدي، قال: «لما قطع محمد بن مسلمة ساقني مرحب، قال له مرحب: أجهز عليّ.

فقال: لا، ذق الموت كما ذاقه أخي.

ص: 333

---

1- سبل الهدى والرشاد ج 5 ص 127 و 128 وعن أسد الغابة ج 4 ص 331.

2- الكامل في التاريخ ج 2 ص 219.

3- شرح مسلم للنووي ج 12 ص 186 عن ابن الأثير.

4- السيرة الحلبيه ج 3 ص 38.

و مر به علي فضرب عنقه، و أخذ سلبه، فاخصمما إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» في سلبه.

فقال محمد: يا رسول الله، ما قطعت رجله و تركته إلا ليدوق الموت، و كنت قادرا أن أجهز عليه.

فقال علي كرم الله وجهه: صدق.

فأعطى سلبه لمحمد بن مسلمة<sup>(1)</sup>.

و قالوا: لعل هذا كان بعد مبارزة عامر بن الأكوع لمرحب، فلا ينافي ما مر عن فتح الباري<sup>(2)</sup>.

و في الاستيعاب: «و الصحيح الذي عليه أكثر أهل السير و الحديث أن عليا قاتله»<sup>(3)</sup>.

و نقول:

إن ما تقدم هو محض اكاذيب و لا يصح، و الذي قدمناه من النصوص الصحيحة، و المتواترة كاف في إثبات ذلك، و نزيد هنا ما يلي:

### 1-علي عليه السلام يفي بوعدہ:

رووا: أن عليا «عليه السلام» لما فتح الحصن، أخذ الرجل الذي قتل أخا محمد بن مسلمة، و سلمه إلى ابن مسلمة، فقتله بأخيه. .

ص: 334

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 38. و أشار إلى ذلك في الإمتاع ص 315 و المغازي للواقدي ج 2 ص 656 و راجع: السير الكبير ج 2 ص 606.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 38.

3- السيرة الحلبية ج 3 ص 38.

وفي نص آخر: أن النبي «صلى الله عليه وآله» دفع كنانة لمحمد بن مسلمة ليقتله (1).

ولا منافاة بين الروایتين، إذ إن عليا «عليه السلام» لا يورد ولا يصدر إلا عن أمر رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فهو قد سلمه إليه بعد أن أحرز الإذن منه «صلى الله عليه وآله» . .

فيصح أن يقال: إن النبي «صلى الله عليه وآله» دفعه إليه، و يصح أيضا القول: بأن عليا «عليه السلام» فعل ذلك.

## 2-الإشتراك في قتل محمود:

إن دعوى اشتراك مرحب، و كنانة بن الربيع، و الرجل الذي سلمه علي «عليه السلام» لمحمد بن مسلمة-إن دعوى اشتراك الثلاثة-في قتل محمود بن مسلمة (2) غير مقبولة:

أولا: لثبوت أن ابن مسلمة لم يقتل مرحبا بأخيه-كما زعموا-لكي يصح قولهم: إنه قتله بأخيه الذي كان قد شارك في قتله، بل قاتل مرحب هو علي «عليه السلام» . .

ثانيا: لما روي: من أن عليا «عليه السلام» قد سلم قاتل محمود إلى أخيه محمد. و هو لم يسلم إليه مرحبا قطعا. . و لم يسلم إليه كنانة لأجل ذلك أيضا.

ثالثا: قيام احتمال أن يكون محمد بن مسلمة قد فرّ مع الفارين في غزوة خيبر، كما سنرى في الفقرة التالية، فإنه إذا كان قد فر و انهزم، فلا يكون قد

ص: 335

---

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 39.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 39.

### 3- ابن مسلمة يفز بالراية أيضا:

لقد ورد في بعض النصوص: ما يثير بقوة احتمال أن يكون محمد بن مسلمة أحد الذين أعطاهم النبي «صلى الله عليه وآله» الراية و هرب، فقد روى ابن الأثير بإسناده عن بريدة، قال: «لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء، فلما كان من الغد أخذه عمر. وقيل {أخذه} : محمد بن مسلمة {أي و هرب} ، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله» :

لأدفعن لوائي إلى رجل لم يرجع حتى يفتح الله عليه.

فصلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» صلاة الغداة، ثم دعا باللواء، فدعا عليا «عليه السلام» و هو يشتكي عينيه الخ. «(1).

فقد دلت هذه الرواية: على أن ابن مسلمة كان هو أو عمر قد هرب في خيبر.

و مما يؤيد ذلك: الرواية التي تقول: إن جماعة طلبوا الراية من النبي «صلى الله عليه وآله» في خيبر، فلم يعطهم إياها، و أعطاهما عليا «عليه السلام»، ففتح الله عليه (2).

ص: 336

---

1- أسد الغابة ج 4 ص 21 و العمدة لابن البطريق ص 156 و عن المناقب لابن المغازلي ص 88.

2- تذكرة الخواص ص 25 عن أحمد في الفضائل و راجع: مسند أحمد ج 3 ص 16.

ثم إن الحديث عن اختصام علي «عليه السلام» و محمد بن مسلمة إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» في سلب مرحب، مكذوب أيضا، بدليل:

أنهم قد رووا: أن عليا «عليه السلام» لم يقدم على سلب عمرو بن عبد ود وهو أنفس سلب، و حين طالبه عمر بن الخطاب بذلك قال: «كرهت أن أبز السبي ثيابه» (1).

قال المعتزلي: فكأن حبيبا {يعني أبا تمام الطائي} عناه بقوله:

إن الأسود أسود الغاب همتهايوم الكريهة في المسلوب لا السلب (2)

كما أنه «عليه السلام» قال لعمرو بن عبد ود حين طلب منه أن لا يسلبه حلته: هي أهون علي من ذلك (3).

فمن كان كذلك: فهو لا يجاحش على السلب، و لا ينازع أحدا فيه، فضلا عن أن يرفع الأمر إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» ليفصل فيه.

ص: 337

---

1- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 237.

2- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 237.

3- كنز الفوائد للكراچكي ص 137 و البحار ج 20 ص 216.



1-الفهرس الإجمالي

2-الفهرس التفصيلي

ص: 339



الفصل الرابع: كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس 5-50

الفصل الخامس: كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى النجاشي الثاني 51-62

الباب الخامس: حصون خيبر الفصل الأول: من المدينة. . إلى خيبر 65-114

الفصل الثاني: قبل أن يبدأ القتال 115-146

الفصل الثالث: فتح حصن ناعم 147-168

الفصل الرابع: فتح سائر حصون النطاة والشق 169-212

الباب السادس: فتح خيبر الفصل الأول: المنهزمون الفاشلون 215-248

الفصل الثاني: وقفات لا بد منها 249-286

الفصل الثالث: قتل مرحب. . أحداث و تفاصيل 287-338

الفهارس 339-353

ص: 341



الفصل الرابع: كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس كتاب النبي صلى الله عليه وآله إلى المقوقس:7

قصة هذه الرسالة:9

الرسول صلى الله عليه وآله عند المقوقس:10

الرسول صلى الله عليه وآله مع الملك في السر:11

كتاب المقوقس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله:12

هدايا المقوقس إلى النبي صلى الله عليه وآله:14

عليك إثم القبط:18

الحرص على الملك:19

شبهات المقوقس، لماذا؟! :19

دور الدعاء في دعوة الأنبياء عليهم السلام:20

هدايا المقوقس:22

القبط لا تطاوعه:22

و جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم:23

كتاب آخر مشكوك فيه:24

كلمات عن المقوقس:25

لا تسمع القبط منك حرفا واحدا:26

ص: 343

كتابه صلى الله عليه وآله إلى النجاشي الأول من مكة: 28

إسلام النجاشي الأول: 30

كلام الرسول صلى الله عليه وآله عند النجاشي الأول: 31

إنما يفتضح الفاجر: 32

كتاب النجاشي الأول إلى النبي صلى الله عليه وآله: 33

رسول النجاشي الأول وهداياه: 36

الإقرار للنجاشي الأول بالملك: 38

سلام عليك: 39

أحمد إليك الله: 39

الملك: 40

القدوس: 40

السلام، المؤمن: 41

المهيمن: 41

العزیز الجبار المتكبر: 42

شهادة رسول الله صلى الله عليه وآله لعيسى أولاً: 43

مريم البتول، الطيبة، الحصينة: 44

فخلقه من روحه ونفخه: 46

كما خلق آدم عليه السلام بيده ونفخه: 46

الموالة على طاعة الله عز وجل: 47

أدعوك و جنودك: 48

الفصل الخامس: كتاب النبي صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثاني كتاب النبي صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثاني: 53

النجاشي ثلاثة، أسلم منهم اثنان: 55

النجاشي يموت وهو مهاجر: 59

إخلاص النجاشي: 60

كتابه صَلَّى الله عليه وآله إلى النجاشي الثالث: 61

الباب الخامس: حصون خيبر الفصل الأول: من المدينة. . إلى خيبر. . تقديم: 67

بداية: 68

ماذا عن خيبر؟ 69

خيبر مقدسة! 71

تاريخ غزوة خيبر: 72

في أي شهر كانت؟ 74

مدة حصار خيبر: 75

مدة إقامته صَلَّى الله عليه وآله في خيبر: 75

الاستنفار إلى خيبر: 75

المستخلف على المدينة: 78

خدمة أنس للنبي صَلَّى الله عليه وآله: 79

أم سلمة في خيبر أيضا: 81

إحساس يهود المدينة بالخطر: 82

ص: 345

إجراءات في الطريق إلى خير: 85

لمن الشعر المتقدم؟ 90

الخطأ في مضمون شعر عامر: 90

ارتجاز عامر لرسول الله صلى الله عليه وآله: 91

الإستغفار أمانة الشهادة: 91

لا تحل الجنة لعاص: 92

الكثرة لا خير فيها: 94

أكذوبة الفتاة الحائض: 96

إختيار الطريق إلى خير: 99

التطير و التفاؤل: 100

لا حول و لا قوة إلا بالله: 101

المطلوب هو الخير لا الغنائم: 103

ابن أبي يحذر اليهود: 106

غطفان تخاف، فتراجع: 107

الفصل الثاني: قبل أن يبدأ القتال . وصول رسول الله صلى الله عليه وآله إلى خير: 117

الجيش هو الخميس: 120

خربت خير: 120

إنحسار الإزار عن فخذ رسول الله صلى الله عليه وآله: 121

لا يظن اليهود: أنه صلى الله عليه وآله يغزوهم: 126

الأذان علامة الإسلام: 127

إستعراضات و انتفاخات كاذبة:129

مشورة الحباب:131

ألف: الإنتقااص من رسول الله صلّى الله عليه وآله:133

ب: إذا أمسينا تحولنا:134

الحباب ذو الرأي من هو؟!134

ج: حديث الراحلة:136

د: بناء المسجد في خيبر:137

صوابية تدبير اليهود:137

قطع نخيل النطاة:139

الأمان لمن أراد:141

من دخل النخل فهو آمن:142

جعل علي عليه السلام على المقدمة:143

التشكيك في قيادة علي عليه السلام:143

علي عليه السلام يسمع الناس أقوال النبي صلّى الله عليه وآله:145

جبرئيل يحب عليا عليه السلام:146

الفصل الثالث: فتح حصن ناعم. . حصار حصن ناعم:149

علي فرس، أو علي حمار؟!152

قتال رسول الله صلّى الله عليه وآله في خيبر:152

الرايات بدأت في خيبر:153

الزموا الأرض جلوسا:155

ص: 347

نداء لا تحل الجنة لعاص:155

الإنضباط ضرورة لا تقبل الجدل:157

تمني لقاء العدو:157

يسلم الراعي و تعود الغنم:159

متى شبع النبي صَلَّى الله عليه وآله من خبز الشعير؟!163

محمود بن مسلمة يقتل في حصن ناعم:164

أين قتل ابن مسلمة؟!168

الفصل الرابع: فتح سائر حصون النطاة و الشق حصار و فتح حصن الصعب بن معاذ:171

فرار المسلمين. . و ثبات الحباب:178

لماذا الإحراج؟!179

أوسمة أسلم:180

الموقف الشائن:181

اللواء للحباب بن المنذر:181

الصعب أكثرها طعاما:182

تسخين الماء في آنية اليهود:183

أعظم حصون خير:184

الإفتخار في الحرب:185

حديث الشاتين، و قطع الغنم:186

الحباب بن المنذر في الواجهة:187

ابن مسلمة يقول: تبسم إليّ صَلَّى الله عليه وآله:188

الإهتمام بالطعام و الغنيمة:189

مدة الحصار:189

حصن قلة الزبير:190

بطولات موهومة:193

نصب المنجنيق:195

ذراري اليهود لم تكن في حصن الشق:196

ابن مسلمة تارة، و الحباب أخرى:197

موقع عثمان هو الأنسب:198

عمر يأمر بضرب عنق شخص:199

لا يعرف المنجنيق إلا هذا اليهودي:201

لماذا خص النبي صلى الله عليه و آله ابن مسلمة بخطابه؟!202

إسهامات عمر في فتح خيبر:203

قتل مرحب في القموص لا في الصعب:204

حصون الشق:205

ماذا عن فتح حصن النزار؟!209

صفية في حصن النزار:210

الباب السادس: فتح خير الفصل الأول: المنهزمون الفاشلون. . بداية:217

القموص أعظم حصون خيبر:217

حصار القموص:218

ص: 349

رعب اليهود:219

رايات الفاشلين:220

رايتان أم ثلاث؟ 231!

إرسال عمر مرتين:232

أين ابن مسلمة، و الحباب، و الزبير؟ 233!

كتائب اليهود تهاجم الأنصار:233

ألف: تعمد التعتيم على الحقائق:235

ب: لواء الأنصار، أم لواء النبي صَلَّى الله عليه و آله؟ 236!

ج: حفظ ماء وجه الأنصاري:237

د: أين كان المهاجرون؟ 238!

ه: نداء رسول الله صَلَّى الله عليه و آله في اليهود:238

و: الصحابة يفرون حتى عن علي عليه السلام! 240!

تعايير ذات مغزى:240

أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ 243!

عرّفهم ما يجب عليهم:244

حق الله و حق رسوله:245

لأن يهدي الله بك نسمة:245

اليهود، و كلمة التوحيد:247

التدرج في الاعتقادات، و في الأحكام:247

الفصل الثاني: وقفات لا بد منها هل قاتل المهزومون في خير؟ 251!

ص: 350

1- يحب الله ورسوله: 254

2- يحبه الله ورسوله: 255

التزوير الرخيص. . تصرف و حذف: 256

أقوال النبي صلى الله عليه وآله في المصادر والمراجع: 257

ابن الصباغ ينقل عن صحيح مسلم: 262

3- كرار غير فرار: 264

4- لا يولي الدبر: 265

5- لا يرجع حتى يفتح الله عليه: 265

6- لا يخزيه الله أبدا: 265

حتى أنت يا عمر؟! : 266

مقارنة ذات مغزى: 270

سعادتهم برمد علي عليه السلام: 272

كلهم يرجو أن يعطاها: 274

حتى قریش: 276

لماذا الإعلان المسبق؟! : 276

التدخل الإلهي: 277

النبي صلى الله عليه وآله يصنع المعجزة: 278

متى رمدت عينا علي عليه السلام؟ 279

علي عليه السلام فاجأهم: 282

لباس علي عليه السلام في الحر و البرد: 283

الفصل الثالث: قتل مرحب. . أحداث و تفاصيل. . علوتم و الذي أنزل التوراة: 289

قتل علي عليه السّلام مرحبا و الفرسان الثمانية: 291

قطع رأس مرحب لماذا؟! 297

صفية تتدخل لمصلحة ولدها: 297

الزبير حواري رسول الله صلّى الله عليه وآله: 300

لماذا تعظيم الزبير؟! 303

صيغة أخرى لما جرى في خيبر: 310

من سمى عليا عليه السّلام بحيدرة؟! 313

الصحيح في هذه القضية: 315

إشارات و دلالات: 317

ألف: سر زعامة مرحب: 317

ب: اكفني مرحبا: 318

ج: الناس يريدون عليا عليه السّلام: 318

د: تمثل أبلّيس: 319

شكوك حول مقتل عامر: 323

شائعات أسيد بن حضير: 324

ابن مسلمة قاتل مرحب. . كذبة مفضوحة: 326

ابن مسلمة يقتل كنانة بأخيه: 329

حدّث العاقل بما لا يليق له: 332

1-علي عليه السّلام يفي بوعد: 334

ص: 352

2-الإشتراك في قتل محمود 335

3-ابن مسلمة يفرّ بالراية أيضا 336

4-الإختصام في سلب مرحب 337

الفهارس 339

1-الفهرس الإجمال 341

2-الفهرس التفصيلي 343

ص: 353

## تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم  
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
(التوبة : 41)

منذ عدة سنوات حتى الآن ، يقوم مركز القائمة لأبحاث الكمبيوتر بإنتاج برامج الهاتف المحمول والمكتبات الرقمية وتقديمها مجاناً. يحظى هذا المركز بشعبية كبيرة ويدعمه الهدايا والندور والأوقاف وتخصيص النصيب المبارك للإمام عليه السلام. لمزيد من الخدمة ، يمكنك أيضاً الانضمام إلى الأشخاص الخيريين في المركز أينما كنت.

هل تعلم أن ليس كل مال يستحق أن ينفق على طريق أهل البيت عليهم السلام؟  
ولن ينال كل شخص هذا النجاح؟  
تهانينا لكم.

رقم البطاقة :

6104-3388-0008-7732

رقم حساب بنك ميلات:

9586839652

رقم حساب شيبا:

IR390120020000009586839652

المسمى: (معهد الغيمية لبحوث الحاسوب).

قم بإيداع مبالغ الهدية الخاصة بك.

عنوان المكتب المركزي :

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم 129، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : [www.ghbook.ir](http://www.ghbook.ir)

البريد الإلكتروني : [Info@ghbook.ir](mailto:Info@ghbook.ir)

هاتف المكتب المركزي 03134490125

هاتف المكتب في طهران 021 - 88318722

قسم البيع 09132000109 شؤون المستخدمين 09132000109.

مركز  
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية  
اصحان  
الغمامي



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى  
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم  
**www.Ghaemiyeh.com**

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايضاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

