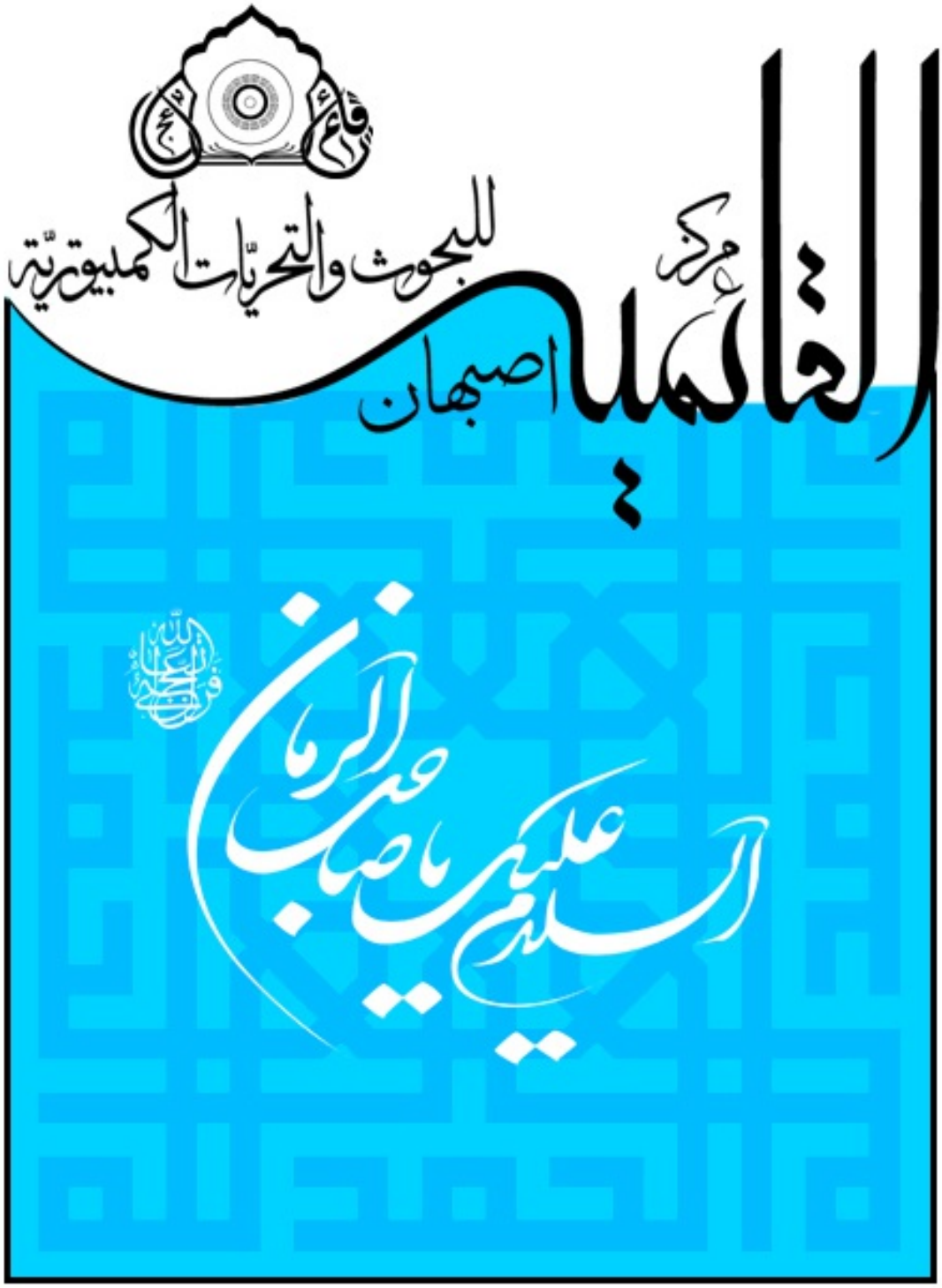

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مع الركب الحسيني

الامام الحسين عليه السلام

في مكه المكرمه

تاليف :

نجم‌الدين الطبسي

جلد(۱)

بسم الله الرحمن الرحيم

الامام الحسين عليه السلام فى مكه المكرمه ، مع الركب الحسينى

كاتب:

نجم الدين طبسى

نشرت فى الطباعة:

سپهر انديشه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الامام الحسین علیه السلام فی مکه المکرمه ، معالرکب الحسینی المجلد ۱ ----- ۱۳
اشارة ----- ۱۳
مع الرکب الحسینی من المدینة الی المدینة (الجز الاول) ----- ۱۳
اشارة ----- ۱۳
المقالة الاولی: حرکة النفاق ... قراءة فی الهویّة والنتائج ..... ص : ۳۵ ----- ۱۳
اشارة ----- ۱۳
التعریف: ..... ص : ۳۷ ----- ۱۴
المشهور الخاطی عن البدایة والنهایة: ..... ص : ۳۸ ----- ۱۴
فصائل حرکة النفاق: ..... ص : ۴۶ ----- ۱۷
حزب السلطة: ..... ص : ۴۶ ----- ۱۷
منافقو أهل الکتاب: ..... ص : ۵۸ ----- ۲۱
منافقو أهل المدینة: ..... ص : ۶۸ ----- ۲۶
الحزب الامویّ: ..... ص : ۷۳ ----- ۲۸
منافقون نفعیّون: ..... ص : ۸۴ ----- ۳۲
المنعطفات الاساسیّة ونتائجها: ..... ص : ۸۴ ----- ۳۲
السقیفة: ..... ص : ۸۴ ----- ۳۲
نتائج السقیفة: ..... ص : ۹۲ ----- ۳۵
اشارة ----- ۳۵
۱ (إقصاء (الوصیّ الشرعیّ (ع) عن مقامه ..... ص : ۹۲ ----- ۳۶
۲ (التضییق علی أهل البیت (ع) ..... ص : ۹۳ ----- ۳۶
۳ (منع بنی هاشم من تولّی المناصب الحکومیّة ..... ص : ۹۳ ----- ۳۶
۴ (بسط ید الامویّین فی تولّی المناصب الحکومیة ..... ص : ۹۴ ----- ۳۶

۵ (انتعاش الروح القبلیة وانبعاثها من جدید ..... ص : ۹۵ ---- ۳۷
۶ (محاصرة السنّة النبویّة علنا ..... ص : ۹۶ ---- ۳۷
۷ (نشوء حالة الشلل النفسی فی الامّة ..... ص : ۹۸ ---- ۳۸
خلافة عمر بن الخطّاب: ..... ص : ۱۰۱ ---- ۴۰
اشارة ---- ۴۰
أ) مبدأ عمر فی العطاء ..... ص : ۱۰۲ ---- ۴۰
ب) الشوری ..... ص : ۱۰۴ ---- ۴۱
ج (نتائج الشوری ..... ص : ۱۰۶ ---- ۴۲
اشارة ---- ۴۲
۱- مواصلة إقصاء (الوصیّ الشرعی) ..... ص : ۱۰۶ ---- ۴۲
۲- استیلاء الحزب الاموّیعلی الحکم ..... ص : ۱۰۶ ---- ۴۲
۳- أثر الشوری نفسیاً علی الانصار ..... ص : ۱۰۶ ---- ۴۲
۴ الطمع المفتوح فی الخلافة ..... ص : ۱۰۷ ---- ۴۲
۵ تعاظم منطق السقیفة القَبَل ..... ص : ۱۰۸ ---- ۴۳
خلافة عثمان: ..... ص : ۱۰۹ ---- ۴۴
اشارة ---- ۴۴
نتائج عهد عثمان ..... ص : ۱۱۰ ---- ۴۴
اشارة ---- ۴۴
۱ اتساع الهوّة فی الفروق الطبقیة ..... ص : ۱۱۰ ---- ۴۴
۲ انفتاح باب القتل والقتال علی هذه الامة إلی یوم القیامة ..... ص : ۱۱۲ ---- ۴۵
۳ ارتفاع درجة الشلل النفسی فی الامّة: ..... ص : ۱۱۳ ---- ۴۶
عهد معاویة: ..... ص : ۱۱۴ ---- ۴۶
اشارة ---- ۴۶
نتائج عهد معاویة ..... ص : ۱۱۵ ---- ۴۷

اشارة ----- ۴۷
۱ تحوّل شکل الحکم من الخلافة إلی الملک ..... ص : ۱۱۵ ----- ۴۷
۲ التعتیم الکامل علی فضائل أهل البیت (ع) واختلاق مثالب لهم: ..... ص : ۱۱۶ ----- ۴۷
(أن برئت الذمة ممّن روی شیئا من فضائل أبی تراب وأهل بیته)، «۵» ..... ص : ۱۱۶ ----- ۴۷
۳ انخداع جلّ الامةّ بالتضلیل الدینیّ الاموی ..... ص : ۱۲۱ ----- ۵۰
۴ اضطهاد الشیعة: ..... ص : ۱۲۶ ----- ۵۱
۵ تمزّق الامّة الاسلامیّة قبلیا وطبقیا ..... ص : ۱۲۹ ----- ۵۳
۶ الانتکاس الروحی والنفسی فی الامّة: ..... ص : ۱۳۲ ----- ۵۴
المقالة الثانیة: بین یدی الشهید الفاتح ..... ص : ۱۳۹ ----- ۵۶
اشارة ----- ۵۶
«الشهید الفاتح» من الخصائص الحسینیّة: ..... ص : ۱۴۳ ----- ۵۷
منطق الشهید الفاتح: ..... ص : ۱۴۷ ----- ۵۹
آفاق الفتح الحسینی: ..... ص : ۱۷۰ ----- ۶۸
اشارة ----- ۶۸
مقطع عصر عاشورأ: ..... ص : ۱۷۲ ----- ۶۹
اشارة ----- ۶۹
أ) الفصل بین الامویّة والاسلام ..... ص : ۱۷۲ ----- ۶۹
ب)- عاشورأ، بدایة نهایة الحکم الامویّ ..... ص : ۱۷۷ ----- ۷۱
اشارة ----- ۷۱
۱- إنتفاضة عبداللّه بن عفیف الازدی (رض) ..... ص : ۱۷۷ ----- ۷۱
۲- ثورة المدینة: ..... ص : ۱۷۸ ----- ۷۲
۳- ثورة التوّابین ..... ص : ۱۷۹ ----- ۷۲
۴- ثورة المختار (ره) ..... ص : ۱۸۰ ----- ۷۳
۵- قیام زید بن علی ..... ص : ۱۸۱ ----- ۷۳

مقطع ما بعد عاشوراً إلی عصر الظهور: ..... ص : ۱۸۲ ---- ۷۳
اشارة ---- ۷۳
الاسلام حسینیّ البقاء ..... ص : ۱۸۲ ---- ۷۴
سرُّ تاءکید الائمة (ع) علی عزأ الحسین (ع) وزیارته ..... ص : ۱۸۳ ---- ۷۴
مقطع عصر الظهور: ..... ص : ۱۸۶ ---- ۷۵
اشارة ---- ۷۵
قیام المهدی (عج) هو الفصل الاخیر من قیام عاشوراً ..... ص : ۱۸۶ ---- ۷۵
دلائل روائیة ..... ص : ۱۸۷ ---- ۷۶
الفصل الاول: الامام الحسین) ع) بعد اخیه الامام الحسن) ع) ..... ص : ۱۹۳ ---- ۷۷
مکانة الامام الحسین (ع) فی الامّة: ..... ص : ۱۹۳ ---- ۷۷
الاخبار بمقتله (ع): ..... ص : ۲۰۰ ---- ۸۰
زوبعة الیوم الاوّل: ..... ص : ۲۰۸ ---- ۸۳
نظرة الامام الحسین) ع) إلی صلح أخیه) ع) مع معاویة ..... ص : ۲۱۳ ---- ۸۵
القیام عند أهل البیت (ع): ..... ص : ۲۱۳ ---- ۸۵
الخیارات المتاحة للا مام الحسن (ع): ..... ص : ۲۱۶ ---- ۸۷
اشارة ---- ۸۷
۱ (بقاء الحالة القائمة ..... ص : ۲۱۶ ---- ۸۷
۲ (حالة الحرب واحتمالاتها ..... ص : ۲۱۶ ---- ۸۷
۳) الصلح ..... ص : ۲۱۷ ---- ۸۸
صدق أبومحمّد (ع) ..... ص : ۲۱۸ ---- ۸۸
مواصلة الامام (ع) الالتزام بالهدنة ..... ص : ۲۲۱ ---- ۸۹
موقف معاویة من الامام الحسین) ع) ..... ص : ۲۲۳ ---- ۹۰
دعوی) الدم المضنون فی بنی عبد مناف (وحقیقتها ..... ص : ۲۲۳ ---- ۹۰
الرقابة المشدّدة علی الامام (ع) ..... ص : ۲۲۵ ---- ۹۱

الخطّ العامّ فی رسائل معاویة إلی الامام (ع) ..... ص : ۲۲۹ ---- ۹۳
لماذا لم یثر الامام الحسین (ع) علی معاویة!؟ ..... ص : ۲۳۲ ---- ۹۴
فیه، فهو یری أنّ علی الامام (ع) أن یفی بالعهد وألّا ینقض البیعة. ..... ص : ۲۴۳ ---- ۹۸
الفصل الثانی: المعالم العامة لنهج الامام الحسین (ع) فی عهد معاویه ..... ص : ۲۴۵ ---- ۹۹
اشارة ---- ۹۹
الدعوة إلی الحقّ والدفاع عنه: ..... ص : ۲۴۷ ---- ۹۹
اشارة ---- ۹۹
التعریف بمکانة أهل البیت (ع) وفضلهم ومعرفتهم: ..... ص : ۲۴۸ ---- ۹۹
استثمار المناسبات الدینیّة لنشر الحقّ وکشف التضلیل الامویّ ..... ص : ۲۵۷ ---- ۱۰۳
احتجاجه (ع) علی العلماء ودعوتهم إلی نصرة الحقّ: ..... ص : ۲۶۲ ---- ۱۰۶
إحتجاجاته (ع) علی معاویة وبنی أمیّة ..... ص : ۲۶۵ ---- ۱۰۷
رعایة الامام (ع) للا مّة عامّة وللشیعة خاصّة ..... ص : ۲۷۷ ---- ۱۱۱
قاطعیّته) ع) فی رفض الاقرار بولایة یزید والبیعة له ..... ص : ۲۸۹ ---- ۱۱۷
مختصر قصّة البیعة لیزید بولایة العهد ..... ص : ۲۸۹ ---- ۱۱۷
المواجهات الحادّة ..... ص : ۲۹۳ ---- ۱۱۹
روایات مکذوبة علی سیرة الامام الحسین (ع) ..... ص : ۳۰۱ ---- ۱۲۳
اشارة ---- ۱۲۳
الروایة الاولی: ..... ص : ۳۰۲ ---- ۱۲۳
الروایة الثانیة ..... ص : ۳۰۵ ---- ۱۲۴
الروایة الثالثة ..... ص : ۳۰۷ ---- ۱۲۵
الروایة الرابعة ..... ص : ۳۱۱ ---- ۱۲۷
الفصل الثالث: قصة بدایة الثورة ..... ص : ۳۱۷ ---- ۱۳۰
اشارة ---- ۱۳۰
موت معاویة بن أبی سفیان: ..... ص : ۳۱۹ ---- ۱۳۰

ولولا هوای فی یزید لا بصرت رشدی .. .. ص : ۳۲۴ ---- ۱۳۲
شخصیة یزید بن معاویة: ..... ص : ۳۳۰ ---- ۱۳۴
الخبر فی المدینة: ..... ص : ۳۳۸ ---- ۱۳۸
الاستدعاء والتشاور فی المسجد: ..... ص : ۳۴۴ ---- ۱۴۰
لقاء المناورة وإعلان رفض البیعة: ..... ص : ۳۵۲ ---- ۱۴۴
اشارة ---- ۱۴۴
تاءمّلٌ و ملاحظات: ..... ص : ۳۵۶ ---- ۱۴۵
اشارة ---- ۱۴۵
۱ (الخطّة العسکریّة للحفاظ علی حیاة الامام (ع) ..... ص : ۳۵۶ ---- ۱۴۵
۲ (لماذا طلب الامام (ع) أن یدعی إلی البیعة علنا مع الناس!؟: ..... ص : ۳۵۷ ---- ۱۴۶
۳ (مروان ... والغرض المزدوج ..... ص : ۳۵۹ ---- ۱۴۷
۴ (شخصیّة الولید بن عتبة ..... ص : ۳۶۱ ---- ۱۴۸
۵ (مع العامل الاوّل من عوامل الثورة الحسینیّة ..... ص : ۳۶۵ ---- ۱۵۰
الفصل الرابع بدایة رحلة الفتح بالشهادة ..... ص : ۳۷۲ ---- ۱۵۱
اشارة ---- ۱۵۲
لماذا لم یبق الامام (ع) فی المدینة المنوّرة؟ ..... ص : ۳۷۳ ---- ۱۵۲
اللیلة أو اللیلتان الاخیرتان فی المدینة: ..... ص : ۳۷۶ ---- ۱۵۳
لقاءات الوداع فی المدینة ..... ص : ۳۸۱ ---- ۱۵۵
اشارة ---- ۱۵۵
عزأ نساء بنی عبدالمطّلب ..... ص : ۳۸۲ ---- ۱۵۵
عزأ امّ المومنین امّ سلمة (رض): ..... ص : ۳۸۴ ---- ۱۵۶
امّ سلمة (رض) والودائع ..... ص : ۳۸۵ ---- ۱۵۷
عمر الاطرف ومنطق المداهنة وحبّ السلامة!! ..... ص : ۳۸۵ ---- ۱۵۷
محمّد بن الحنفیّة ... النصیحة والوصیّة ..... ص : ۳۸۷ ---- ۱۵۸

تاءمّل وملاحظات: ..... ص : ۳۹۰ ---- ۱۵۹
الامام (ع) فی المدینة یتحدّث عن مصرعه فی العراق!! ..... ص : ۳۹۰ ---- ۱۵۹
مع العامل الاهمّ من عوامل الثورة الحسینیّة ..... ص : ۳۹۱ ---- ۱۶۰
سیرة الاصلاح ..... ص : ۳۹۷ ---- ۱۶۲
لماذا الخروج من المدینة لیلا!!؟ ..... ص : ۳۹۹ ---- ۱۶۳
الاصرار علی الطریق الاعظم! ..... ص : ۴۰۱ ---- ۱۶۴
الرکب الحسینیّ الخارج من المدینة: ..... ص : ۴۰۴ ---- ۱۶۵
بنو هاشم: ..... ص : ۴۰۴ ---- ۱۶۵
الانصار الاخرون: ..... ص : ۴۰۶ ---- ۱۶۶
اشارة ---- ۱۶۶
۱ (عبداللّه بن یقطر الحمیری ..... ص : ۴۰۶ ---- ۱۶۶
۲ (سلیمان بن رزین مولی الحسین (ع) ..... ص : ۴۰۷ ---- ۱۶۷
۳ (أسلم بن عمرو مولی الحسین (ع) ..... ص : ۴۰۷ ---- ۱۶۷
۴ (قارب بن عبداللّه الدئلی مولی الحسین (ع) ..... ص : ۴۰۷ ---- ۱۶۷
۵ (منجح بن سهم مولی الحسین (ع) ..... ص : ۴۰۸ ---- ۱۶۷
۶ (سعد بن الحرث الخزاعی مولی علی (ع) ..... ص : ۴۰۸ ---- ۱۶۷
۷ (نصر بن أبی النیزر مولی علیّ (ع) ..... ص : ۴۰۸ ---- ۱۶۸
۸ (الحرث بن نبهان مولی حمزة بن عبدالمطّلب (ع) ..... ص : ۴۰۹ ---- ۱۶۸
۹ (جون بن حوی مولی أبی ذرّ الغفّاری (ر) ..... ص : ۴۰۹ ---- ۱۶۸
۱۰ (عقبة بن سمعان ..... ص : ۴۱۰ ---- ۱۶۸
لقاءات فی الطریق ..... ص : ۴۱۱ ---- ۱۶۹
اشارة ---- ۱۶۹
لقاوه (ع) باءفواج من الملائکة ومؤ منی الجنّ ..... ص : ۴۱۱ ---- ۱۶۹
اشارة ---- ۱۶۹

«اشارة»: ..... ص : ۴۱۳ ---- ۱۷۰
أنصار آخرون یلتحقون بالرکب من منازل جهینة ..... ص : ۴۱۵ ---- ۱۷۰
هل لقی الامام (ع) ابن عبّاس وابن عمر فی الطریق إلی مکّة؟ ..... ص : ۴۱۵ ---- ۱۷۱
لقاؤه (ع) مع عبداللّه بن مطیع العدوی ..... ص : ۴۱۹ ---- ۱۷۲
من هو عبداللّه بن مطیع العدوی؟ ..... ص : ۴۲۱ ---- ۱۷۳
هل وصلت إلی الامام (ع) رسائل قُبَیلَ رحیله عن المدینة؟ ..... ص : ۴۲۳ ---- ۱۷۴
له و شانه «۱» ثم یصف ..... ص : ۴۲۵ ---- ۱۷۵
ولا شک أن هذه الرسالة تعتبر من رسائل أهل الکوفة إلی الامام (ع) فی فترة ما ..... ص : ۴۲۵ ---- ۱۷۵
علی مشارف مکّة المکرّمة: ..... ص : ۴۲۶ ---- ۱۷۵
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ---- ۱۷۶

الامام الحسين عليه السلام فى مكه المكرمه ، معالركب الحسينى المجلد ۱

اشارة

سرشناسه : طبسى، نجم الدين، - ۱۳۳۴

عنوان و نام پديدآور : الامام الحسين عليه السلام فى مكه المكرمه/ تاليف نجم‌الدين الطبسى

مشخصات نشر : قم : سپهر انديشه ، ۱۴۲۷ق=۱۳۸۵.

مشخصات ظاهرى : ص ۴۸۰

فروست : (معالركب الحسينى من المدينه الى المدينه؛ الجزآ الثانى)

شابک : ۹۶۴-۷۹۳۵-۵۱-X

وضعيت فهرست نويسى : فهرستنويسى قبلى

يادداشت : عربى

يادداشت : فهرست نويسى براساس اطلاعات فيپا

يادداشت : كتابنامه: ص. ۴۷۲ - ۴۵۵؛ همچنين به‌صورت زيرنويس

موضوع : حسين بن على (ع)، امام سوم، ۶۱ - ۴ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : واقعه كربلا، ق۶۱

موضوع : مكه -- تاريخ -- قرن ق۱

رده بندى كنگره : BP۴۱/۴/م۶۳ ج. ۲، ۱۳۸۵

رده بندى ديويى : ۲۹۷/۹۵۳

شماره كتابشناسى ملى : م۸۵-۱۱۱۰۵

مع الركب الحسينى من المدينة الى المدينة (الجز الاول)

اشارة

الامام الحسين (ع) فى المدينة المنوره

المقالة الاولى: حركة النفاق ... قراءة فى الهويّة والنتائج ..... ص : ۳۵

اشارة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۶

(ما لم نعرف ولو على سبيل الاجمال ما صنعته حركة النفاق فى حياة الاسلام والامّة الاسلاميّة طوال نصف قرن أى منذ رحلة النبيِّ الاكرم محمّد (ص) حتّى أواخر سنة ستّين للهجرة لايكون بإمكاننا أن نعرف أدنى ما يمكن معرفته من عظمة عاشوراء، ولا أن نفقه معنى الفتح فى قيام الامام الحسين (ع). ولذا كان لابدّ من هذه القراءة ...).

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۷

المقالة الاولى: حركة النّفاق ... قراءة فى الهويّة والنتائج

التعريف: ..... ص : ٣٧

النفـاق: هو اسـتظهار الايمـان واسـتبطان الكفر والتسّتر عليه. فالمنافق: هو الانسان الـذى يسـتبطن الكفر ويستره ويسـتظهر الايمان، وهو مصطلح إسلامى لم تعرفه العرب قبل الاسلام بالمعنى المخصوص به، وإ ن كان اءصله فى اللغة معروفا. «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨

المشهور الخاطى عن البداية والنهاية: ..... ص : ٣٨

اءمّا متى بداءت حركة النفاق الدخول فى (الوسط الاسلامى)؟ وهل كانت ثمّة نهاية لهذه الحركة فى تأريخ حياة المسلمين!؟

هناك نظرة مشـهورة تقول: إنّ حركة النفاق بداءت بدخول الرسول الاكرم (ص) المدينة المنوّرة حين هاجر إليها، حيث أسّس الدولة الاسلاميّة، كما تقول هذه النظرة: إنّ هذا الحركة استمرّت إلى قرب وفاة النبيِّ (ص)!

لقـد اعتمـدت هـذه النظرة عامل (الخوف) من شوكـة الاسـلام والمسـلمين وسـطوتهم فقط كدافع يدفع (الكافر حقيقة) إلى أن ينافق، فيسـتظهر الايمان بدخوله الاسـلام ويستبطن الكفر، وهذا الحصر يؤدّى بالضرورة إلى القول بأنّ النفاق لايكون فى الوسط الاسلامى إلّا حيث تكون للا سلام شوكة وحاكميّة وغلبة وقهر.

غير أنّ التأمّل يسـيرا يكشف عن أنّ هناك دافعا قويّا آخر للنفاق هو (الطمع)، فالطمع ب (مسـتقبل الاسلام) مثلا لم يكن وليد المدينة المنوّرة، بل كان مع الاسـلام منـذ أوّل أيّامه فى مكّـة المكرّمـة، إذ كان فى العرب رجال أهل خبرة ومعرفة بحقائق السـنن الاجتماعيّة، وسـنن الصـراع، وقراءة المسـتقبل، فكانوا يعرفون أنّ دعوة هذا النبيِّ (ص) المستضعف فى مكّة آنئذٍ هى التى ستنتصر، وأنّ كلمة هذا النبيِّ (ص) ستكون هى الكلمة العليا.

ولايجـد المتتبع فى وقائع تأريـخ الـدعوة الاسـلاميّة والسـيرة النبويّة صـعوبة فى العثور على مصاديق لهذه الحقيقة ... لقد عبّر عن ذلك رجل من بنى عامر بن صعصعة بقوله:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩

(واللّه لو أنّنى أخذت هذا الفتى من قريش لا كلت به العرب). «١»

ثمّ قال للنبيِّ (ص): (أرأيت إن نحن بايعناك على أمرك ثمّ أظهرك اللّه على من خالفك أيكون لنا الامر من بعدك؟)

قال: (الامر للّه يضعه حيث يشاء.)

قال: فقال له: (أفتهدف نحورنا للعرب دونك فإ ذا أظهرك اللّه كان الامر لغيرنا!؟ لا حاجة لنا بأمرك. فأبوا عليه). «٢»

وكما كان فى العرب أذكياء توسّموا منذ البدء أنّ هذا الدين سيكون له شأن عظيم فى المستقبل، كذلك كان هناك فى العرب رجال لهم علاقات وطيدة باليهود والنصارى الذين كانوا يتوارثون أخبار الملاحم والفتن وأنباء المسـتقبل، ويخبرون الناس أنّ عصـرهم آنئذٍ عصر ظهور النبيِّ الخاتم (ص)، بل كانوا يعرفون النبىّ (ص) بصفاته البدنيّة والمعنويّة معرفة يقينيّة (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) «٣»، وكانوا يحدّثون الناس بأنّه هوالرسول الخاتم الفاتح (ص).

فلمّا آن أوان ظهوره أخبروا بعض العرب بذلك، وأكّدوا لهم أنّ المستقبل لهذا النبيِّ (ص) ولدعوته الجديدة!

لقـد كان النظر إلى مسـتقبل هذا الدين دافعا قويّا إلى الانضوأ تحت رايته والانتماء إليه، وكان أكثر العرب فى قضايا العقائد ومسـتقبل الاحداث يعتمدون رأى أهل الكتاب.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٠

لقـد اسـتدلّ بعض أفراد قبيلـة كنـدة مثلا على صـدق دعوة الرسول (ص) بأنّ أهل الكتاب قـد قالوا: إنّه سوف يظهر نبىّ من الحرم قد

أظلّ زمانه. «۱»

ويذهب وفد قبيلة بنى عبس إلى يهود فدك يساءلونهم عن رسول اللّه (ص) بعد أن عرض دعوته عليهم. «۲»

وفى رواية أن أبابكر كان فى تجارة له بالشام، فأخبره راهب بوقت خروج النبيِّ (ص) من مكّة، وأمره باتّباعه، فلمّا رجع سمع رسول اللّه (ص) يدعو إلى اللّه فجاء فأسلم. «۳»

وأمّا عثمان بن عفّان فيقول: إنّه سمع عند مداخل الشام من كاهنة أنّ أحمد (ص) قد خرج، ثمّ انصرف فرجع إلى مكّة فوجد رسول اللّه (ص) قد خرج بمكّة يدعو إلى اللّه عزّ وجلّ. «۴»

وعن إسلام طلحة بن عبيداللّه يقولون: إنّه كان فى بصرى، فسمع خبر خروج نبيٍّ إسمه أحمد (ص) فى ذلك الشهر من راهب، فلمّا قدّم مكّة سمع الناس يقولون: تنبّاء محمّد بن عبداللّه (ص)، فاءتى إلى أبى بكر فساءله فاءخبره، ثمّ أدخله على رسول اللّه (ص) فاءسلم ... «۵»

ولقد ظلّ بعض الصحابة حريصين على هذه الصلة الوطيدة باليهود والنصارى والاستمداد من فكرهم إلى درجة الجرأة والجسارة على عرض صحائف من التوراة وقرأتها على رسول اللّه (ص) وإيذائه بذلك ايذاءً شديدا.

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱

ففى الاثر: (جاء عمر بن الخطّاب فقال: يا رسول اللّه، إنّى مررت باءخٍ لى من يهود (من قريضة) فكتب لى (وكتب لى) جوامع من التوراة، قال: أفلا أعرضها عليك!؟ (قال): فتغيّر وجه رسول اللّه (ص)، فقال عبداللّه: مسخ اللّه عقلك، ألا ترى ما بوجه رسول اللّه (ص)!؟ فقال عمر: رضيت باللّه ربّا، وبالا سلام دينا، وبمحمّدٍ رسولًا. قال فسرّى عن النبيِّ (ص)، ثمّ قال:

(والذى نفسى بيده لو أصبح فيكم موسى فاتّبعتموه وتركتمونى لظللتم، إنّكم حظّى من الامم وأنا حظّكم من النبيّين). «۱»

كما ظلّت هذه العلاقة وهذا التاءثّر باءهل الكتاب يؤ ذيان الرسول (ص) حتّى فى بيته، فقد روى (أنّ حفصة زوج النبيِّ (ص) جاءت إلى النبيِّ (ص) بكتاب من قصص يوسف فى كتف، فجعلت تقرأ عليه والنبىّ (ص) يتلوّن وجهه، فقال:

) والذى نفسى بيده لو أتاكم يوسف وأنا فيكم فاتّبعتموه وتركتمونى لظللتم.) «۲»

كما ظلّ بعض الصحابة حريصا على هذه العلاقة الوطيدة باليهود والنصارى، يدّخرها للا ستفادة منها عندما تحلّ بالمسلمين هزيمة قاصمة أو حينما تبدو فى الافق ملامح ضعفهم وأفول القوّة عنهم وإنكسار شوكتهم:

قال السدّى:

لمّا أصيب النبيِّ (ص) باءحد قال عثمان: لا لحقنّ بالشام، فإن لى به صديقا من اليهود، فلا خذنّ منه أمانا، فإنى أخاف أن يدال علينا اليهود. وقال طلحة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۲

بن عبيداللّه: لا خرجنّ إلى الشام، فإ نّ لى به صديقا من النصارى، فلا خذنّ منه أمانا، فإ نى أخاف أن يدال علينا النصارى. قال السدّى: فاءراد أحدهما أن يتهوّد، والاخر أن يتنصّر ...). «۱»

ويمكننا أن نتصوّر مراتب الطمع فى دخول المنافقين الاسلام إلى:

۱- الطمع فى الوصول إلى الزعامة والحكم والسيطرة إشباعا للنزعة السلطويّة فى النفس، يقول العلّامة الطباطبائى (ره):

(فكثيرا ما نجد فى المجتمعات رجالا يتّبعون كلّ داع ويتجمّعون إلى كلّ ناعق ولايعباءون بمخالفة القوىِّ المخالفة القاهرة الطاحنة، ويعيشون على خطر مصرّين على ذلك رجاء أن يوفّقوا يوما لا جرأ مرامهم ويتحكّموا على الناس باستقلالهم بإ دارة رحى المجتمع والعلوّ فى الارض ...). «۲»

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۳

و هذا النوع من المنافقين يحرص فى العادة على مصالح الاسلام ما وافقت مصالحه الخاصّة المنشودة، يقول العلّامة الطباطبائى (ره):

(... والاثر المترتّب على هذا النوع من النفاق ليس هو تقليب الامور وتربّص د الدوائر على الاسلام والمسلمين وإفساد المجتمع الدينى، بل تقويته بما أمكن وتفديته بالمال والجاه لتنتظم بذلك الامور وتتهيّاء لاستفادته منها واستدرارها لنفع شخصه.

نعم، يمكر مثل هذا المنافق بالمخالفة والمضادّة فيما إذا لاح من الدين مثلا ما يخالف أمنيّة تقدّمه وتسلّطه، إرجاعا للا مر إلى سبيل ينتهى إلى غرضه الفاسد). «١»

إنّ التدبّر الكافى فى تأريخ السيرة النبويّة الشريفة خاصّة وتأريخ صدر الاسلام عامّة يضع عددا مهمّا من مشاهير الصحابة فى قفص الاتّهام بجرم الدخول فى الاسلام طمعا لا إيمانا، ذلك لا نّ تحليل إشارات ودلالات وقائع وأحداث تلك الفترة يكشف بوضوح عن انطباق مواصفات (المنافق) على أولئكم الصحابة!!

٢- الطمع فى الوصول إلى موقع معنوى فى قلوب الحكّام أو فى قلوب المسلمين من أجل (التخريب من الداخل)، ومصداق ذلك: الذين دسّهم أهل الكتاب فى الصفّ الاسلامى كمثل (كعب الاحبار) اليهودى، وكمثل (تميم الدارى) النصرانى.

٣- الطمع فى الوصول إلى أهداف وغايات أخرى أقلّ أهمّية كالحصول على

مغانم أو تنمية مصالح وتوسعتها فى ظلّ نماء مصالح الاسلام، أو انتصارا لعصبيّة أو حميّة، أو غير ذلك.

ومن مصاديق أهل هذا النوع من الطمع جميع (النفعيّين) وهم كثير.

يضاف إلى ذلك أنّ بعض من دخل الاسلام مؤ منا فى البدء قد يرتاب فى دينه خلال طريق المعاناة نتيجة هزّات عظمى وصدمات كبرى أو شبهات مضلّة مثلا كاءن يرتاب فى نبوّة النبيِّ (ص)، فيرتدّ عن دينه لكنّه يكتم ارتداده طمعا أو خوفا فيكون منافقا مادام يستبطن ريبته وكفره.

وهذه الحالة ممكنة الوقوع فى مكّة المكرّمة قبل الهجرة إلى المدينة، كما هى ممكنة الوقوع بعد الهجرة وقيام الدولة الاسلاميّة فى المدينة المنوّرة وما حولها.

ممّا مر يتّضح بجلاء أنّ حركة النفاق لم تبدأ بدخول الرسول الاكرم (ص) المدينة المنوّرة، بل بدأت بدخول الصفّ الاسلامى منذ أوائل حياته فى مكّة المكرّمة.

نعم، لم تتّخذ حركة النفاق شكل الظاهرة الاجتماعيّة الخطيرة إلّا فى المدينة المنوّرة بعد قيام الدولة الاسلاميّة.

هذا من حيث البداية، أمّا من حيث النهاية فإ نّ هذه النظرة المشهورة الخاطئة تدّعى أنّ حركة النفاق استمرّت إلى قرب وفاة النبيِّ الاكرم (ص)!!

وهذه الدعوى أيضا لايصدّقها التاءريخ الحقّ، ذلك لا نّنا ينبغى أن نفرّق أوّلًا بين أمرين:

أحدهما: انقطاع الاخبار عن نشاط حركة المنافقين الظاهر فى مواجهة الاسلام والمسلمين وعدم ظهور ما كان يظهر منهم من أعمال مضادّة وآثار معاكسة ومكائد ودسائس مشؤ ومة.

والاخر: هو انتهاء هذه الحركة بالفعل وانحلالها وزوالها من خريطة العمل السياسىّ والاجتماعى.

نعم، انقطع الخبر عن المنافقين وعن أعمالهم المضادّة بعد موت النبيِّ (ص) مباشرة وانعقاد السقيفة وانتشار الخبر عن نتائجها، فلم يعد يظهر منهم ما كان يظهر قبل رحلة النبيِّ (ص)، واختفت هذه الحركة الهائلة عن ظاهر الحياة السياسية والاجتماعيّة فجاءةً!!

هذه الحركة التى بلغت من القوّة والفعل يوما أن سحبت ثلث الجيش الاسلامى عن ساحة معركة أحد قبل نشوب الحرب، أى ثلاثمائة رجل من جيش مؤ لّف من تسعمائة أو ألف «١»، ولها مواقف مشينة مخزية كثيرة فى مواقع أخرى، ومابرحت دسائسها

ومكائدها ومواقفها المضادّة ظاهرة بيّنة إلى أخريات أيّام الرسول الاكرم (ص).

فما علّة اختفائها وانقطاع خبرها!!؟

هناك احتمالات ثلاثة:

الاوّل: أنّ جميع أفرادها أو رموزها الفعّالة أو أعضائها النشطين قد أبيدوا وقتّلوا تقتيلا قبل رحلة النبيِّ (ص)، الامر الذى يعنى أنّه قد تمّ القضاء على هذه الحركة قضاءً مبرما، أو أنّها قد شلّت نتيجة ذلك شللا تامّا.

وتأريخ السيرة النبويّة لايصدّق هذا الاحتمال بل يرفضه رفضا تامّا!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴۶

الثانى: أنّ المنافقين بعد رحلة النبيِّ (ص) مباشرة قد أخذتهم هزّة مصيبة فقده ورحلته (ص) ماءخذا عظيما، وتاءثّروا لذلك تاءثّرا بالغا، فتابوا إلى اللّه جميعا وأخلصوا الايمان عن آخرهم وحسن بذلك اسلامهم!

وهذا الاحتمال أيضا يرفضه تأريخ ما بعد موت النبيِّ (ص) رفضا باتا.

الثالث: اءنّ حركة النفاق نفسها تسلّمت زمام الامور بعد رحلة النبيِّ (ص)، اءو أنّها على الاقلّ كانت قد صالحت أولياء الحكومة بعد رحلة النبيِّ (ص) على ترك المضادّة والمشاغبة مصالحة سرّيّة قبل الرحلة أوبعدها بشرط أن يسمح لها تحقيق ما فيه أمنيّتها، أو أنّ حركة المسلمين وحركة النفاق بعد رحلة النبيِّ (ص) وبعد السقيفة كانتا قد وقعتا فى مجرى واحد واتّجاه واحد وتصالحتا مصالحة عفويّة بلا تكلّف عقد وعهد، فارتفع التصاك والتزاحم والمضادّة والمعارضة بينهما!!

ولا شك أنّ التدبّر الكافى والتاءمّل العميق فى حوادث آخر عهد النبيِّ (ص) والفتن الواقعة بعد رحلته مباشرة يرشد حتما إلى أنّ ما وقع لايخرج عن إطار محتويات الاحتمال الثالث، هذا إذا كان المتدبّر والمتاءمّل فى تلك الحوادث خارجا من سلطان القداسة الكاذبة التى إبتدعها التضليل الاعلامىّ السياسىّ الاموىّ لمشاهير الصحابة بعد رحيلهم عن دار الدنيا.

فصائل حركة النفاق: ..... ص : ۴۶

حزب السلطة: ..... ص : ۴۶

يكفى هنا لا ثبات انتماء مجموعة من الصحابة إلى دائرة النفاق أن نثبت أنّهم صدّوا عن رسول اللّه (ص) صدودا فى أمر قضى به، وذلك لقوله تعالى: (وإذا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴۷

قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل اللّه وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدّون عنك صدودا) «١»

ويستمرّ انتماؤ هم إلى دائرة النفاق ما أصرّوا على ذلك الصدود ولم ينتهوا عنه.

والصدُّ: الاعراض والامتناع والمنع «٢»

ذلك لانّ الايمان لايكون إلّا بالطاعة المطلقة لرسول اللّه (ص) فى كلّ ما جاء به وعدم التحرّج ممّا قضى به والتسليم لا مره، وهذا من الحقائق القرآنيّة الكبيرة التى لاتحتاج فى وضوحها إلى نافلة بيان.

فما بالك بمجموعة من الصحابة لم تعرض ممتنعة عن قبول الامر الالهى النازل على رسول اللّه (ص) فحسب، بل سعت فى صدّها عن رسول اللّه (ص) لتمنع من تحقّقه وتحول دون تنفيذه!!؟

وما بالك إذا كان هذا الامر الالهى فى أخطر وأهمّ قضيّة من قضايا الاسلام وهى قضيّة الولاية والخلافة!؟

كان قياديو هذا الحزب قبل الاسلام رجالا ـ مغمورين فى قريش، لايشار إليهم بالبنان عند شدّة أو خطر أو شاءن ذى بال، وكانت

تشكيلة المواقع القيادية فى تركيبة قريش قبل الاسلام متسالما عليها حيث يتسنّم تلك المناصب رجال مرموقون من بطون محدّدة من قريش، وليس لرجال قيادة هذا الحزب أىٍّ حظّ فى ذلك لا- كما اختلق لهم الاعلام الاموىّ المضلّ بعد ذلك من أهمّية موهومة وشاءنيّة كاذبة حيث ادّعى باءنّ اللّه تعالى قد أعزّ دينه بإ سلامهم!! بل كان أهمّ رجلين فى قيادة هذا الحزب من (أقلّ حيين) من قريش على حدّ تعبير أبى سفيان بن حرب رأس الحزب الاموىّ الذى دخل فى

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ۴۸

تحالف معهم بعد ذلك.

فقيادة هذا الحزب تعلم علما يقينا أن لا أمل لها فى زعامة ورئاسة خارج إطار الحالة الاسلاميّة ... وهى التى دخلت الاسلام ناظرة إلى مستقبله الذى سمعت عنه كثيرا من أهل الكتاب الذين توارثوا اخبار الملاحم والفتن أملا فى أن تمتطى صهوة الحكم بعد رحلة رسول اللّه (ص).

إذن فمن مصلحة قيادة هذا الحزب فى ظرفها الراهن آنذاك بقاء الاسلام بكلّ تشريعاته إلّا ما يتعلّق منها بموضوع الخلافة وشخص الخليفة بعد النبىّ (ص).

ومع أنّ قيادة هذا الحزب كانت تعيش مشكلة كبيرة فيما يواجهها من البيّنات والهدى ممّا بيّنه اللّه تعالى فى كتابه المجيد فيما يتعلّق بالولاية والخلافة وشخص د الخليفة من بعد رسول اللّه (ص)، وأنّ الخلافة كالنبوّة إختيار إلهى ليس للناس د إختيار فيه، لكنّ قيادة هذا الحزب كانت ترى مشكلتها الكبرى فى مواجهة البيان النبوىّ فى هذا الصدد ذلك لا نّ البيان النبوىّ هو الكاشف عن دلالة البيان القرآنى، هذا أوّلا.

وثانيا لا نّ البيان النبوىّ كان قد ركز منذ البدء على تعيين أشخاص الخلفاء من بعد رسول اللّه (ص) حتّى قيام الساعة فى مواصفات عامّة وأخرى خاصّة وحدّدهم باءسمائهم، كما ركز على شخص الخليفة الاوّل اميرالموءمنين علىٍّ (ع) بما لايقبل التاءويل أو الانكار.

لقد أعلن البيان النبوىٌّ عن الولاية والخلافة فى نفس الساعة التى أعلن فيها عن النبوة، وحدّد فى نفس تلك الساعة شخص الولىّ والخليفة بعد رسول اللّه (ص)، وذلك فى حديث الدار يوم الانذار، ذلك الحديث المتواتر الذى رواه الفريقان، والذى قال فيه (ص) بعد أن أنذر عشيرته الاقربين مشيرا إلى

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ۴۹

اميرالمومنين علىٍّ (ع):

(إنّ هذا أخى ووصيّى وخليفتى فيكم، فاسمعوا له وأطيعوا.) «۱»

ومنذ ذلك اليوم لم يرد عنه (ص) ما يلغى هذا التنصيب الالهى، بل توالت البيانات النبويّة فى التاءكيد على أنّ أئمّة أهل البيت (ع) وأوّلهم علىٍّ (ع) هم خلفاء النبىٍّ (ص)، ومن أهمّ تلك البيانات المقدّسة حديث الثقلين، وحديث السفينة، وباب حطّة، وحديث النجوم «۲» وحديث المنزلة، وبيان يوم الغدير، وآخرها الكتاب المانع من الضلال الذى أراد الرسول (ص) ان يكتبه للا مّة قبيل رحلته. «۳»

هاهنا كانت المشكلة الكبرى التى عانت منها قيادة حزب السلطة.

ومن هنا كان لابدّ من المواجهة مع رسول اللّه (ص)!!

ولكن على أىّ صعيد تكون هذه المواجهة وهذا الصدود!؟

لا- شك أنّه لم يكن أمامهم فى حياة الرسول (ص) إلّا التشكيك بعصمة الرسول (ص) سرّا وعلانية ما وسعت الفرصة والمجال، ومحاصرة البيانات النبويّة عامّة والمتعلّقة منها بالولاية والخلافة خاصّة.

لقد بثّ هذا الحزب فى صفوف المسلمين مقولة:

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۰

(رسول اللّه بشر يتكلّم فى الرضا والغضب!!)

ولايخفى على الواعى اللبيب أنّ مؤ دّى هذه المقولة هوأنّ رسول اللّه (ص) قد يثنى على إنسانٍ ما فى الرضا فوق ما هو أهل له ويمنحه منزلة أكبر ممّا يستحقّ!! كما قد يذمّ انسانا ما فى الغضب فوق ما هو أهل له!! فهو ينطق عن الهوى فى الرضا والغضب لا عن وحى يوحى!! والعياذ باللّه ومن الوثائق الكاشفة عن هذا البثّ التشكيكى ما رواه عبداللّه بن عمرو بن العاص قال:

(كنت أكتب كلّ شى أسمعه من رسول اللّه (ص) أريد حفظه، فنهتنى قريش (!!) وقالوا أتكتب كلّ شى تسمعه!؟ ورسول اللّه (ص) بشر يتكلّم فى الغضب والرضا!، فامسكت عن الكتاب، فذكرت ذلك لرسول اللّه (ص)، فاءوماء باءصبعه إلى فيه فقال: أكتب، فو الذى نفسى بيده مايخرج منه إلّا حقٌّ). «۱»

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۱

كانت قيادة هذا الحزب ورأ هذا البثّ التشكيكى فى الصد عن رسول اللّه (ص)، تلك القيادة التى ابتدعت شعار: (لاتكون النبوّة والخلافة فى بنى هاشم «۱» «۲۲ (وتحالفت تحت هذا الشعار مع العديد من خصوم الاسلام من بطون قريش الذين دخلوا فى الاسلام كارهين وأنوفهم راغمة.

والدليل على صدور هذا النهى وهذا البثّ التشكيكى عن قيادة هذا الحزب، وأنّ هذا الفعل من متبنياتها، هو أنّ هذه القيادة بعد رحلة رسول اللّه (ص)

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۲

على امتداد عهودها الثلاثة كانت قد واصلت ضرب حصار حديدىّ لاتراخى فيه على البيانات النبويّة، إذ كان أوّل ما فعله الخليفة الا اوّل هو أنّه جمع الاحاديث التى كتبها هو شخصيّا فاءحرقها، وقد روت ذ لك ابنته عائشة «۱»

ثمّ جمع الناس وقال لهم: (إنّكم تحدّثون عن رسول اللّه (ص) أحاديث تختلفون فيها، والناس بعدكم أشدّ اختلافا، فلاتحدّثوا عن رسول اللّه شيئا (!!)، فمن ساءلكم فقولوا: بيننا وبينكم كتاب اللّه). «۲»

وكان من مشاريع الخليفة الثانى أن طلب من الناس أن ياءتوه بما عندهم من أحاديث النبىِّ (ص)، فاءتوه بها، فاءمر بإ حراقها كلّها «۳»، كما فرض الاقامة الجبريّة على رواة الاحاديث النبويّة فى المدينة مادام حيّا «۴»، ونهى جيوشه عن التحديث عن رسول اللّه (ص). «۵»

وأمّا الثالث فقد بادر إلى إصدار مرسوم منع فيه روايةأىّ حديث لم يسمع به فى عهدى أبى بكر وعمر. «۶»

لقد كانت الغاية الحقيقيّة من كلّ ذلك النهى والمنع والصد هى إبطال فاعلية البيانات النبويّة المتعلّقة بالولاية والخلافة وشخص الخليفة بعد النبىِّ (ص)، وبالموقع المميّز لا هل بيت النبوّة فى حياته (ص) وبعد وفاته، وكان لابدّ لقيادة هذا الحزب أن تتستّر على هذه الغاية الحقيقيّة بذرائع واهية كذريعة مخافة (الاختلاف بين الناس!!) وغيرها التى هى أوهن من بيت العنكبوت

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۳

عند محك الدليل والبرهان.

حتّى إذا مرّت الايّام بالدواهى العظام، وثنيت الوسادة لمعاوية بن أبى سفيان وارث قيادة هذا الحزب وامتدادها الطبيعى كشف بجرأة تامّة عن الغاية الحقيقيّة لكلّ ذلك المنع والنهى والصد المتطاول حيث أصدر فى السنة العجفاء التى أسموها بعام الجماعة مرسوما صريحا أعلن فيه أن:

(برئت الذمة ممّن روى شيئا من فضل أبى تراب وأهل بيته). «۱»

ولقد بلغت قيادة هذا الحزب ذروة الجرأة فى الصد عن رسول اللّه (ص) حينما منعت البيان النبوىّ الاخير (المانع من الضلال

والاختلاف) «۲» عن الصدور فى جسارة على رسول اللّه (ص) ما بعدها جسارة، حيث اتّهمته ب (الهجر) أى الهذيان ورفعت بوجهه علنا شعار (حسبنا كتاب اللّه)، وفوجى ء الحاضرون من غير هذا الحزب وذهلوا لهول ما سمعوا!! وتنازعوا مع تيّار الصد عن رسول اللّه (ص)، لكنّ زبانية هذا الحزب كانوا هم الاكثر فى الظاهر، فتنادوا بقوّة وتصميم وضجيج وقالوا ما قال عمر!! حتّى حالوا بين رسول اللّه (ص) وبين أن يكتب ذلك البيان الاخير فكانت الرزيّة!! وما أعظمها من رزيّة!؟ على حدّ تعبير ابن عبّاس. ويعترف الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب فى

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۴

محاورة مع عبداللّه بن عبّاس باءنّ قول رسول اللّه (ص) عنده لايثبت حجّة ولايقطع عذرا، وأنّه (ص) فى مرضه أراد أن يصرّح فى بيانه الاخير باسم اميرالموءمنين علىٍّ (ع)، كما يقرّر الخليفة الثانى أنّه الناطق الرسمى باسم قريش!! الحاكى عن مشاعرها!! الممثّل لها فى الصد عن رسول اللّه (ص) صدودا. ورد كلّ هذا فى أوّل خلافته وهو يحاور عبداللّه بن عبّاس ويسائله عن علىٍّ (ع) ... قائلا:

(يا عبداللّه، عليك دماء البدن إن كتمتنيها، هل بقى فى نفسه شى من أمر الخلافة؟

قلت: نعم.

قال: أيزعم أنّ رسول اللّه (ص) نصّ عليه؟

قلت: نعم، وأزيدك، ساءلت أبى عمّا يدّعيه فقال صدق.

فقال عمر: لقد كان من رسول اللّه (ص) فى أمره ذرو من قول لايثبت حجّة ولايقطع عذرا، ولقد يربع فى أمره وقتا ما، ولقد أراد فى مرضه أن يصرّح باسمه، فمنعت من ذلك إشفاقا وحيطة على الاسلام، لا ـ وربّ هذه البنية لا ـ تجتمع عليه قريش د ابدا، ولو وليّها لانتقضت عليه العرب من أقطارها، فعلم رسول اللّه (ص) أنّى علمت ما فى نفسه فاءمسك، وأبى اللّه إلّا إمضاء ما حتم). «۱»

ولقد يعزّ ويشقّ كثيرا على بعض المؤ رّخين والمفكّرين الاسلاميّين ممّن قد تحرّر من وهم القداسة الكاذبة التى اختلقها التضليل الامويّ لبعض

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۵

مشاهير الصحابة أن يذعن لحقيقة أنّ قيادة هذا الحزب كانت قد دخلت الاسلام طمعا فى مستقبل الاسلام ورغبة فى أن يكون لها نصيب فى مواقع الحكم فى حياة رسول اللّه (ص) وبعد وفاته، لا إيمانا بهذا الدين وحقائقه، فيميل إلى القول باءنّ قيادة هذا الحزب قد دخلت فى الاسلام مؤ منة به لكنّها لم تستطع الانعتاق والتحرر من (حبّ الشهرة والسيطرة والحكم) التى تحكّمت فى كثير من تصرّفاتها، وهذا من (مرض القلب) الذى قد يعترى كثيرا من المؤ منين ولايخرجهم عن دائرة الايمان.

ويدعم هذا المفكّر رأيه باءنّ القرآن الكريم قد جعل (المنافقين) و (الذين فى قلوبهم مرض) فى صفّ واحد فى أكثر من خطاب قرآنىٍّ، «۱» لكنّه ميّز بينهما فى التعريف كما لايخفى، إذ كلّ منافق فى قلبه مرض، وليس كلّ من فى قلبه مرض د منافقا. «۲»

وهذا الرأى صحيح لو أنّ صحابيّا كان قد دخل الاسلام مؤ منا لكنّ مرضه القلبىّ مرتبط بشهوة أو أكثر من شهوات الدنيا كشهوة الحكم أو شهوة النساء أو الشهرة أو المال مثلا، فإ ذا تهيّاءت الفرصة السانحة لا شباع شهوته واغتنمها واستوفى لذّته منها، حرص بعد ذلك بسبب إيمانه أن يجرى أمر الاسلام على ما فرض اللّه ورسوله (ص)، أو أنّه على الاقلّ لاياءبى بعد ذلك أن يجرى أمر الاسلام على المحجّة البيضاء التى أرادها اللّه ورسوله (ص).

أمّا أن يكون هذا الصحابى مع كلّ اعترافاته باءخطائه وجهله وقلّة فقهه

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۵۶

مصرّا الى آخر لحظات حياته على أن يجرى أمر الاسلام فى قضيّة الاستخلاف على ما تعاهدت عليه قيادة حزبه لا على ما أراد اللّه ورسوله، فهذا ممّن ليس (فى قلبه مرض) فحسب، والعلّة الاقوى إذن علّة أخرى ليست هى من شهوات مرض د القلب التى قضى منها

وطره، بل هى اعتقاد آخر مضمر وخطّة مسبّقة مدروسة قامت على معصية اللّه ورسوله (ص) عمدا، وحرص هذا الصحابى على تنفيذها حتّى الممات!!

يحدّثنا ابن الاثير قائلا:

(إنّ أبابكر أحضر عثمان بن عفّان خاليا ليكتب عهد عمر.

فقال له أكتب، (بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبوبكر بن أبى قحافة إلى المسلمين. أمّا بعد:) ثمّ أغمى عليه.

فكتب عثمان: (أمّا بعد فإ نّى قد استخلفت عليكم. عمر بن الخطّاب ولم آلكم خيرا).

ثمّ أفاق أبوبكر فقال: إقرأ علىَّ.

فقرأ عليه، فكبّر أبوبكر وقال: أراك خفت أن يختلف الناس إن متّ فى غشيتى؟

قال: نعم.

قال: جزاك اللّه خيرا عن الاسلام وأهله!!). «١»

سبحان اللّه!! أين كان هذا الحفّاظ وهذه الخشية من الاختلاف يوم حالت قيادة هذا الحزب دون أن يكتب الرسول (ص) للا مّة كتابه الاخير المانع من

الضلال والاختلاف!؟ وهل يصدّق العقل أنّ رجال قيادة هذا الحزب أشدّ حرصا وغيرةً على حال الامّة من رسول اللّه (ص)!؟

وقد تمنّى عمر بن الخطّاب أن لو كان أبوعبيدة بن الجرّاح حيّا لاستخلفه «١»، تذكرة الحفّاظ، وأبوعبيدة هذا ثالث ثلاثة فى قيادة هذا الحزب، كما تمنّى أن لو كان خالد بن الوليد الذى آزرهم بقوّة فى أيّامهم الصعبة حيّا لاستخلفه، «٢» وكذلك أن لو كان سالم مولى أبى حذيفة حيّا لاستخلفه، «٣».

وكاءنّ سالما هذا كان رابع أربعة فى تلك القيادة، ولايخفى أنّ استخلاف سالم معارض لمبدأ هذا الحزب فى أنّ الخلافة لاتكون إلّا فى قريش، وهو المبدأ الذى رفعته قيادة هذا الحزب فى وجه الانصار فى السقيفة!!، كما أنّ عمر تمنّى أيضا أن لو كان معاذ بن جبل حيّا لاستخلفه «٤». ومعاذ هذا من الانصار!!

ثمّ إنّ التامّل فى حقائق الشورى التى خطّط لها عمر بن الخطّاب يهدى كما سوف ياءتى بيانه إلى أن الخليفة الثانى قد عيّن عثمان تعيينا ضمن إخراج فنّىّ خاصّ، هذا فضلا عن تمهيده للحكم الملكىّ الاموىّ بإ طلاقه يد معاوية فى الشام يفعل ما يحلو له وكما يشاء، فالخليفة الصارم فى المدينة قد أغمض عينيه عمدا عن الشام لفتى قريش وكسرى العرب!!

ممّا مضى يتاءكّد بما لايقبل الشكّ أنّ هؤ لاء الصحابة كانوا قد أصرّوا على الصدّ عن رسول اللّه (ص) الصدود الكبير فيما جاء به من الامر الالهىّ المتعلّق

بالخلافة من بعد رسول اللّه (ص) وبشخص الخليفة المعيّن من قبل اللّه تبارك وتعالى، وواصلوا هذا الصدود حتّى الممات.

وحزب السلطة أشد فصائل حركة النفاق أثرا فى حياة الاسلام والمسلمين، لا نّه هوالذى شقّ مجرى الانحراف الرئيس الذى تفرّعت عنه جميع فروع الانحرافات الاخرى التى كانت ولم تزل حياة الاسلام والمسلمين تعانى منها أمرّ الويلات والنكبات، وقيادة هذا الحزب تتحمّل على ظهرها أوزارها وأوزار ما نتج ولايزال ينتج عن يوم السقيفة إلى قيام الساعة.

منافقو أهل الكتاب: ..... ص : ٥٨

إنّ لاـ هل الكتاب مع الاسلام والنبىِّ الاكرم محمّد (ص) قصّة مؤ سفة ينبغى لكلّ مؤ من ألّايغفل عن الاتّعاظ بها فى انتظاره الامام

المهدىّ المنتظر عجّل اللّه تعالى فرجه.

كان أهل الكتاب بعد عهد المسيح عيسى بن مريم (ع) ينتظرون خروج خاتم الانبياء (ص) ويترقّبون حلول أوانه، ذلك لا نّهم توارثوا البشارات بظهوره عن أنبيائهم وأوصياء أنبيائهم (ع)، وتوارثوا معرفة صفاته البدنيّة والمعنويّة، فكانوا يعرفون أسماءه وألقابه وكناه ويعرفون شخصه معرفة تفصيليّة يقينيّة كما يعرفون أبناءهم.

وقد أكّد القرآن الحكيم هذه الحقيقة فى قوله تعالى: (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم). «١»

كما كانوا يعرفون شخصيّته فى سيرته المعلومة عندهم ممّا توارثوه من الانباء

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٥٩

عنه فى كتبهم ورواياتهم، فكانوا يعرفون ما ينبغى عنده من الفعل وما لاينبغى، ويعرفون حتّى سننه، فى القعود والقيام، واليقظة والمنام، والصمت والكلام، وسوى ذلك (الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل ...) «١» وكانوا يعرفون صفات من معه والامثال المضروبة فى أحوالهم: (ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل ...) «٢»، بل كانوا يعرفون خصائص أوصيائه (ع) كما ورد ذلك فى روايات كثيرة.

وكانت جماهير من اليهود ينتظرون النبيّ الخاتم (ص) إنتظارا جادّا مقرونا بكلّ مستلزماته العمليّة، حتّى لقد حملهم هذا الانتظار الجاد على ترك ديارهم والهجرة إلى المنطقة التى سيهاجر إليها النبىّ المنتظر (ص) كما هوعندهم فى الاخبار التى توارثوها جيلا بعد جيلٍ، وعانوا من أجل ذلك الكثير، تقول الرواية: (كانت اليهود تجد فى كتبها أنّ مهاجر محمّد (ص) ما بين عيرٍ واءُحدٍ، «٣» فخرجوا يطلبون الموضع فمرّوا بجبل يسمّى حدادٍ فقالوا:

حدادٌ واءُحد سواء، فتفرّقوا عنده فنزل بعضهم بتيماء وبعضهم بفدك وبعضهم بخيبر، فاشتاق الذين بتيماء إلى بعض إخوانهم، فمرّ أعرابيٌّ من قيس فتكاروا منه، وقال لهم: أمرّ بكم ما بين عيرٍ واءُحد. فقالوا: إذا مررت بهما فآذنّا بهما، فلمّا توسّط بهم أرض المدينة قال لهم: ذاك عيرٌ وهذا أحد.

فنزلوا عن ظهر إبله، وقالوا قد أصبنا بغيتنا فلا حاجة لنا فى إبلك فاذهب حيث شئت. وكتبوا إلى إخوانهم الذين بفدك وخيبر: أنّا قد أصبنا الموضع فهلمّوا إلينا. فكتبوا إليهم: أنّا قد استقرّت بنا الدار واتّخذنا الاموال

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٦٠

، وما أقربنا منكم، فإ ذا كان ذلك فما أسرعنا إليكم. فاتّخذوا باءرض المدينة الاموال، فلمّا كثرت أموالهم بلغ تُبَّعا فغزاهم، فتحصّنوا منه فحاصرهم، وكانوا يرقّون لضعفاء أصحاب تبّع فيلقون إليهم بالليل التمر والشعير، فبلغ ذلك تبّعا فرقّ لهم وآمنهم، فنزلوا إليه فقال لهم: إنّى قد استطبت بلادكم ولاأرانى إلّا مقيما فيكم. فقالوا له: إنّه ليس ذاك لك، إنّها مهاجر نبيٍّ وليس ذلك لا حد حتّى يكون ذلك. فقال لهم: إنّى مخلّف فيكم مِن أسرتى مَن إذا كان ذلك ساعده ونصره، فخلّف حيّين الاوس د والخزرج، فلمّا كثروا بها كانوا يتناولون أموال اليهود، وكانت اليهود تقول لهم: أما لو قد بعث محمّد ليخرجنّكم من ديارنا وأموالنا، فلمّا بعث اللّه عزّ وجلّ محمّدا (ص) آمنت به الانصار وكفرت به اليهود، وهو قول اللّه عزّ وجلّ:

(وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلمّا جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة اللّه على الكافرين «١»). «٢»

تُرى لماذا كانت نتيجة هذا الانتظار الجادّ نتيجة خاسرة!!؟

كانت نتيجة انتظار اليهود خاسرة لا نّهم كانوا ينتظرون النبيّ الاكرم (ص) بشرط ألّا يساويهم مع غيرهم من الناس، وألّا يكون غيرهم الافضل عنده، وألّا ياءخذ منهم ما كانوا يتمتّعون به من مواقع اجتماعيّة ماديّة ومعنويّة، وألّا وألّا ... فهم كانوا ينتظرونه (بشرط لا). فلمّا وجدوا الناس عند رسول اللّه (ص) سواسية كاءسنان المشط فى الحقوق والواجبات، وأنّ أكرمكم عنداللّه أتقاكم ... نكسوا على رؤ وسهم وانقلبوا على أعقابهم وآثروا إتّباع أهوائهم وكفروا بما عرفوه من الحقّ ... فكانت الخسارة وما أعظمها من خسارة!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٦١

ولو أنّهم انتظروه (لا- بشرط) يشترطونه عليه، بل بتسليم تامّ لا- مره وطاعة مطلقة وامتثال لكلّ ما يشترطه هو عليهم لكانت نتيجة انتظارهم هى الفوز المبين، وقد فاز المسلّمون. «١»

ولمّا رفض اليهود بعد انتظارهم الجادّ الطويل ان يسلّمو للّه ولرسوله (ص)، ويدخلوا فى الاسلام بلا شرط كما دخل الناس، صاروا أشدّ الناس عداوة للّذين آمنوا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبيّن لهم الحقّ، وانضمّوا فى مناوئتهم الدعوة الجديدة إلى صفوف أعدائها، ولقد واثقوا النبيِّ (ص) ثمّ نقضوا ميثاقهم غير مرّة، حتّى هزمهم اللّه وأخرجهم من ديارهم أذلّاء خاسئين.

ولمّا قويت الدعوة المحمّديّة واشتدّ ساعدها، وتحطّمت أمامها كلّ قوّةٍ تنازعها، لم ير من كانوا يقفون أمامها ويصدّون عن سبيلها إلّا أن يكيدوا لها من طريق الحيلة والخداع بعد أن عجزوا عن النيل منها بالقوّة والنزاع.

والمكر اليهودىِّ أظهر من كلّ مكر آخر فى أسلوب (التخريب من الداخل)،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٦٢

ولليهود تاءريخهم الطويل الممتدّ إلى يومنا الحاضر فى هذا المجال، ولعلّنا لانجانب الصواب إذا قلنا إنّ اليهود لا تأريخ لهم يذكر فى مجال التبليغ المباشر بديانتهم، بعكس ما لهم من تأريخ أسود معروف فى مجال التخريب على الاخرين من الداخل، وشواهد ه ذه الحقيقة كثيرة مبثوثة فى الحياة الانسانيّة منذ أيّامهم الاولى وإلى يومنا هذا.

وقد حاكى النصارى فى التخريب من الداخل منهج اليهود فى ذلك، ونجحوا نجاحا كبيرا، وكان لهم تاءريخهم الخاصّ فى هذا المجال أيضا، وكان ولم يزل تاءثيرهم بالغا وخطيرا فى حياة المسلمين إلى اليوم.

ظلّ أهل الكتاب يرصدون تطوّر حركة الاسلام فى عهد النبيِّ (ص) وقلوبهم ياءكلها الحسد الشديد، ولم تكن هذه المراقبة مراقبة من كفّ يده عن التدخل والتاءثير فى مجرى الاحداث، بل مراقبة من يتمنّى الفرصة السانحة للتدخّل من أجل حرف المسيرة الاسلاميّة عن المحجّة البيضاء.

ومع أنّهم كانوا يعتمدون كثيرا ويعوّلون بشكل كبير فى تسريب تاءثيرهم على علاقاتهم القديمة الوطيدة بعناصر كثيرة دخلت الاسلام وصارت من الصحابة، إلّا أنّهم لم يكتفوا بذ لك، بل أدخلوا فى الاسلام عناصر (معلومة أسماؤ هم) «١» من علمائهم المتمرسين فى التخريب الفكرىّ والعلمىّ، ليشكّلوا فصيلا من فصائل حركة النفاق داخل المسيرة الاسلاميّة، وليقوم هذا الفصيل بتقديم إسناد قوىٍّ مؤ ثّر لخطّ الانحراف، والصد عن رسول اللّه (ص)، لكنّ أبرز هذه العناصر المخرّبة من اليهود كان (كعب الاحبار)، ومن النصارى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٦٣

(تميم الدارى)، وجاء بعدهم من تلاميذهم آخرون شكّلوا شبكة خطيرة من مستشارى الخلفاء وكتّابهم وخدمهم وحواشيهم.

ومثيرٌ للعجب أن يدخل كعب الاحبار الاسلام فى زمن الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب خاصّة دون زمن النبيِّ (ص) وزمن خلافة أبى بكر!!، مع أن أستاذه الذى كان يُدعى (أبا السموءل) قد أظهر إسلامه فى زمن الخليفة الاوّل أبى بكر!! «١»

ولمّا ساءل العبّاس بن عبدالمطّلب كعب الاحبار عن علّة تاءخّر إسلامه إلى وقت عمر! اعتذر باءنّ أباه أخفى عنه حقيقة صفة محمّد (ص) وأمّته فى كتاب ختمه الاب وأمره ألّايفضّ الختم عنه، حتّى فتحه كعب فى زمن الدولة العمريّة فجاء مسلما!! «٢» هذا مع أنّ التاءريخ يقول إنّ كعبا هذا كان من أكبر علماء اليهود!!

بدأ كعب الاحبار حياته تحت عنوان الاسلام مقرّبا من الخليفة الثانى، ياءنس به ويستشيره ويتاءثّر بفكره، ويعود إليه فى القضايا التى لاتروقه أجوبة العلماء من الصحابة فيها فيساءله عنها!!

فقد قيل إنّ الخليفة الثانى ساءل سلمان (ر) ذات مرّةٍ قائلا- (أ ملك أنا أم خليفة!؟) فقال سلمان (ر) (إن أنت جبيت من أرض المسلمين درهما أو أقلّ أو أكثر، ثمّ وضعته فى غير حقّه فاءنت ملك غير خليفة). «٣»

وكاءنّ الخليفة الثانى لم يجد ما يحبّ فى إجابة سلمان (ر) فساءل كعبا الذى يحسن صناعة الاجابات المحبّبة قائلا: (أنشدك باللّه، أتجدنى خليفة أم ملكا؟ قال: (بل خليفة). فاستحلفه عمر، فقال: (خليفة واللّه من خير الخلفاء،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۶۴

وزمانك خير الازمان)!! «۱»

وقد رافق كعب عمر بن الخطّاب فى زيارة القدس بعد فتحها، وفى بيت المقدّس د لما أراد الخليفة الثانى أن يصلّى ساءل كعبا: (أين ترى أن أصلّى؟)!! «۲»

وحينما أراد بناء المسجد ساءله أيضا: (أين ترى أن نجعل المسجد؟)!! «۳»

وساءله ذات مرّة: (أخبرنا عن فضائل رسول اللّه (ص) قبل مولده!!) «۴»

وساءله فى مرّة أخرى: (حدّثنى يا كعب عن جنّات عدن؟)!! «۵»

وظلّ كعب بعد الخليفة الثانى مستشارا مقرّبا عند الخليفة الثالث عثمان، يتاءذّى لا ذاه ويهيج لنصرته ...

فقد (روى أنّ عثمان قال يوما: أيجوز للا مام أن ياءخذ من المال فإ ذا أيسر قضى؟

فقال كعب الاحبار: لا باءس بذلك!

فقال أبوذر (ر): يا ابن اليهوديّين، أتعلّمنا ديننا!؟

فقال عثمان: قد كثر أذاك لى وتولّعك باءصحابى، إلحَق بالشام.

فاءخرجه إليها). «۶»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۶۵

وفى الوقت الذى واصل الخليفة الثانى ضرب الحصار الحديدىّ على الاحاديث النبويّة ومنع انتشارها كان قد فتح الباب واسعا أمام منافقى أهل الكتاب ليدسّوا فى أذهان المسلمين ما ليس من عقائد الاسلام المحمّدى الخالص، وذلك من خلال القصّ، فراجت بين المسلمين بعض دفائن كتب اليهود والنصارى وكثير من مخترعات ومفتريات القصّاصين أنفسهم ممّا يحرف الامّة المسلمة عن دينها الحقّ.

ولقد (كان أوّل من قصّ تميم الدارى، إستاءذن عمر بن الخطّاب أن يقصّ على الناس قائما فاءذن له عمر!!) «۱»

ثمّ عظمت الماءساة بدخول كعب ساحة القصّ، وحتّى بعد أن التحق كعب بمعاوية فى الشام أمره معاوية بالقصّ فى الشام أيضا، ولكعب تلاميذ من سنخه ولهم تلاميذ كذلك فى سلسلة تخريبيّة متواصلة.

لقد تعاظم تاءثير القصّ فى حياة المسلمين فى الوقت الذى حيل بينهم وبين الاحاديث النبويّة حتّى أصبح القصّ الصحيفة اليوميّة الوحيدة التى تؤ ثر فى حياة المسلمين وتصبغ أذهانهم بالصبغة التى تريدها.

ولقد اعتنى الامويّون عناية فائقة بالقصّ كوسيلة إعلاميّة سياسيّة يرفعهم بها القصّاصون فى أعين الناس باختلاق فضائل مكذوبة لهم ولبعض مشاهير الصحابة ممّن مهّد لهم السبيل بعد أن لم يكن لهم فضل يرفعهم على عهد النبىّ (ص).

وعلى هذا الدرب اخترعت الاحاديث الكثيرة، واختلطت الحقيقة بالخيال،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۶۶

وتراكم كمٌّ هائل من الموهومات ممّا ابتدعه الوضّاعون واخترعه القصّاصون حتّى صار على مَرِّ السنين جزءً من التراث الدينى الذى يتعبّد به كثير من المسلمين، وصار من الصعب المستصعب على كثير من المحقّقين أن يمتلكوا الجرأة على نقد ورفض الغثّ الكثير الذى دخل على هذا التراث رغم ما يقفون عليه من وثائق دامغة تثير الشك فى الاذهان أوتسلّط الضوء على الحقائق المعاكسة.

ولا عجب إذا كان القصّاصون فى عهد بنى أميّة يذكرون عليّا وولده (ع) بما يشينهم لا طفاء نورهم وكتم فضائلهم، ذلك لا نّ فصيل

منافقى أهل الكتاب يرى أنّ غاية وجوده وعلّة تاءسيسه هى دعم خطّ الانحراف عن أهل البيت (ع)، وتكفى نظرة عابرة على سيرة أمثال كعب الاحبار، وتميم الدارى، ووهب بنى منبّه، ونافع بن سرجس مولى عبداللّه بن عمر، وسرجون مستشار معاوية ويزيد، وأبى زبيد مستشار الوليد بن عقبة، وغيرهم دليلا على منهج هذا الفصيل.

ومن طريف ما يذكر التاءريخ عن ابن عبّاس:

أنّ الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب كان قد تبرّم بالخلافة فى آخر أيّامه وخاف العجز وضجر من سياسة الرعية فكان لايزال يدعو اللّه باءن يتوفّاه!.

فقال لكعب الاحبار (!) يوما وأنا عنده: إنّى قد أحببت أن أعهد إلى من يقوم بهذا الامر، وأظنّ وفاتى قد دنت، فما تقول فى علىٍّ؟ أشر علىّ فى رأيك، واذكر لى ما تجدونه عندكم فإ نّكم تزعمون أنّ أمرنا هذا مسطور فى كتبكم.

فقال: أمّا من طريق الرأى فإ نّه لايصلح، إنّه رجل متين الدين، لايُغضى على عورة، ولايحلم عن زلّة، ولايعمل باجتهاد رأيه، وليس هذا من سياسة الرعية فى شى، وأمّا ما نجده فى كتبنا فنجده لايلى الامر ولا ولده، وإن وليه كان هرج شديد.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۶۷

قال: وكيف ذاك؟

قال: لا نّه أراق الدماء، ومن أراق الدماء لايلى الملك، إنّ داود لمّا أراد أن يبنى حيطان بيت المقدس أوحى اللّه إليه: إنّك لاتبنيه لا نّك أرقت الدماء، وإنّما يبنيه سليمان.

فقال عمر: أليس بحقٍّ أراقها!؟

قال كعب: وداود بحقٍّ أراقها يا اميرالموءمنين ...). «۱»

يا للمضحك المبكى!! ... لقد أراد هذا المنافق الكبير أن يشين سيّد الاوصياء (ع) فمدحه وهو لايشعر، وكذب على داود (ع) غافلا عن أنّ اللّه تبارك وتعالى صرّح بخلافته فى قوله:

(يا داود إنّا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحقّ ...). «۲»

بقى أن نقول: إنّ فصيل منافقى أهل الكتاب كان يقوم بدوره فى ظلّ الفصائل الاخرى من حركة النفاق، فقد عمل فى ظلّ دور فصيل منافقى أهل المدينة من الاوس والخزرج فى عهد رسول اللّه (ص)، وعمل فى ظلّ حزب السلطة طيلة عهوده الثلاثة، وعمل فى ظلّ الحزب الاموىّ، على امتداد أيّامه الطويلة، كما عمل فى ظلّ الحزب العباسى.

وشواهد هذه الحقيقة ظاهرة ومتعدّدة، فإ نّ المتاءمّل فى المؤ امرة المعقّدة المتعدّدة الاطراف لقتل الامام علىٍّ (ع) يجد أثر اليد اليهوديّة قويّا فيها، وفى رواية أنّ اميرالموءمنين عليّا (ع) قال لولده الحسن (ع) بعد أن أصيب فى محرابه:

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۶۸

(قتلنى ابن اليهوديّة عبدالرحمن بن ملجم المرادى!) «۱»

كما لايخفى على مطّلع دور (سرجون النصرانى) مستشار معاوية ويزيد فى السياسة الامويّة وتدبير أمورها، ودوره فى التخطيط للقضاء على ثورة الامام الحسين (ع) أظهر من أن يخفى. وهذا المتوكّل العبّاسى يكرب قبر الامام الحسين (ع) على يد (إبراهيم الديزج) اليهودى بمعونة جمع من اليهود ... «۲»

وتخفّى هذا الفصيل من فصائل حركة النفاق فى ثياب كثير من الطواغيت والحكومات الظالمة التى تعاقبت على الامّة الاسلاميّة المنكوبة فى أكثر أقطارها حتّى يومنا الحاضر، وكان ومايزال لليهود والنصارى أثرهم البالغ فى المصائب التى حلّت باءمّتنا الاسلاميّة، فقد كان هؤ لاء أوّل من بادر إلى إشاعة المظاهر اللاإسلاميّة والمنكرات فى مجتمعات المسلمين، وعلى أيديهم أولا تاءسّست وانتشرت الافكار والاحزاب اللاإسلاميّة الكافرة فى عالمنا الاسلامى كالا حزاب الشيوعيّة والاشتراكيّة والقوميّة، كما كان هؤ لاء أصل

ومنشاء الحركات المتطرّفة المحسوبة على العنوان الاسلامى، والتى كفّرت المسلمين عامّة والشيعة منهم خاصّة.

منافقو أهل المدينة: ..... ص : ۶۸

ويتشكّل هذا الفصيل من منافقى الاوس والخزرج الذين أبت قلوبهم قبول الاسلام لكنّهم أظهروا إسلامهم خوفا من قوّة الشوكة الاسلاميّة بعد أن أقبل جلّ أهل المدينة من الاوس والخزرج على الاسلام ودخلوا فيه وأعلنوا عن استعدادهم التامّ للتضحية فى سبيله، ورئيس هذا الفصيل هو عبداللّه بن اءُبَىّ بن سلول العَوفى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۶۹

(كان قومه قد نظموا له الخرز ليتوِّجوه ثمّ يملّكوه عليهم، فجاءهم اللّه تعالى برسوله (ص) وهم على ذلك، فلمّا انصرف قومه عنه إلى الاسلام ضغن، ورأى اءنّ رسول اللّه (ص) قد استلبه ملكا، فلمّا راءى قومه قد اءبوا إلّا الاسلام دخل فيه كارها مصرّا على نفاق وضغن). «١»

وقد تميّز هذا الرجل وفصيله بعلانية القول والعمل ضدّ الاسلام وضدّ الرسول (ص)، وكان اليهود عامّة ومنافقوا اليهود خاصّة يدعمون هذا الفصيل دعما قويّا ويسندونه إسنادا مؤ ثّرا والعكس صحيح أيضا، فقد ألحّ عبداللّه بن اءُبىّ على رسول اللّه (ص) فى اءن يحسن إلى يهود بنى قينقاع بعد انكسارهم أثر محاصرة الرسول (ص) لهم، إلى درجة أنّه كان قد أدخل يده فى درع رسول اللّه (ص) (ذات الفضول) ولم يرسله إلى أن أجابه الرسول (ص) إلى ذ لك. «٢»

كما أنّ اليهود و منافقيهم كانوا قد انضمّوا فى تعبئة الرسول (ص) لموقعة اءُحد إلى القوّة العسكريّة التى شكلها فصيل منافقى اءهل المدينة بقيادة عبداللّه بن اءُبىّ، وقيل إنّ هذه القوّة كانت ثلث الجيش الاسلامىّ وتعدادها ثلاثمائة رجل، وكان عبداللّه بن اءُبىّ قد رجع بهذه الكتيبة إلى المدينة قبل القتال تخذيلا للمسلمين بدعوى (لونعلم قتالا لاتّبعناكم) «٣» وقيل إنّ النبىِّ (ص) أمرهم بالا نصراف لكفرهم وإنّ عددهم كان ستّمائة رجل.

تقول الرواية:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٧٠

انّ النبىِّ (ص) خرج يوم اءُحد، حتّى إذا جاوز ثنيّة الوداع فإ ذا هو بكتيبة حسناء.

فقال: من هؤ لاء؟

قالوا: عبداللّه بن اءُبىّ فى ستّمائة من مواليه من اليهود من بنى قينقاع.

فقال: وقد أسلموا؟

قالوا: لا، يا رسول اللّه.

قال: مروهم فليرجعوا، فإ نّا لانستعين بالمشركين على المشركين). «١»

لقد دأب هذا الفصيل من حركة النفاق على تعويق تقدّم مسيرة الاسلام وتخذيل المسلمين وإيذأ الرسول (ص) والمكر به لقتله، وكانت غزوات الرسول (ص) وحروبه شاهدة على كلّ ذلك، والمتتبّع لا حداث السيرة النبويّة لايجد صعوبة فى رؤ ية هذه الحقيقة الظاهرة، لكنّ أعمال ومكائد هذا الفصيل لم تثمر شيئا للمنافقين سوى الخيبة والخزى طيلة السنوات العشر التى عاشها الرسول (ص) فى المدينة.

ولقد عامل الرسول (ص) قائد هذا الفصيل وأتباعه وواجه أعمالهم ومكائدهم بما تقتضيه مصلحة الاسلام وحركة تقدّمه إلى الامام، فكان (ص) يصبر ويتحمّل ويصفح أو يغلظ ويعاقب حسب ظرف الاسلام ومقتضيات الحكمة الربانية التى لاتخطى.

وكانت لهذا الفصيل ولقائده عبداللّه بن اءُبىّ علاقات حسنة خفيّة بفصائل النفاق الاخرى، وقد يكتشف المتتبّع هذه العلاقات فى

الربط بين دلالات

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٧١

بعض د الروايات وقرأة ما ورأ السطور فيها، ففى موقعة أحد مثلا لمّا شاع بين الناس أنّ النبيِّ (ص) قد قُتل قال بعض الذين استزلّهم الشيطان ففرّوا يُصعدون ولايلوون على أحد: (ليت لنا رسولا إلى عبداللّه بن اءُبيّ لياءخذ لنا أمانا من أبى سفيان، يا قوم إنّ محمّدا قد قتل فارجعوا إلى قومكم قبل أن ياءتوكم فيقتلوكم). «١»

وقال بعضهم: (لو كان نبيّا ما قتل فارجعوا إلى دينكم الاوّل)، «٢»

وقال آخرون: (نلقى إليهم باءيدينا فإ نّهم قومنا وبنو عمّنا). «٣»

قال صاحب كتاب السيرة الحلبيّة: (وهذا يدلّ على أنّ هذه الفرقة ليست من الانصار بل من المهاجرين). «۴»

ولا شك أنّ هذه المتون تشير إلى أنّ هناك علاقة غير ظاهرة بين منافقى قريش د هؤ لاء وبين عبداللّه بن اءُبيّ بن سلول وبين اءبى سفيان راءس الكفر فى مواجهة الاسلام والذى تحوّل بعد ذلك إلى رأس النفاق الامويّ (وكان كهفا للمنافقين) «۵» ولا شك أنّ قيادة حزب السلطة كانت ممّن رقى صخرة الجبل فرارا، تثبت هذا أدلّة تاءريخيّة خاصّة، «۶» ويؤ كّد ذلك أيضا أنّ من الثابت تاءريخيّا أنّ جميع المهاجرين سوى اميرالموءمنين علىّ (ع) كانوا قد فرّوا عن رسول اللّه (ص) فى اءُحد، وفى الاثر اءنّ اءنس بن النضر قبل استشهاده فى تلك المعركة استنهض الخليفة عمر بن الخطّاب مع آخرين من

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٧٢

الفارّين الذين ألقوا باءيديهم، ودعاهم إلى الجهاد والشهادة فلم ينهضوا.

تقول الرواية:

(إنتهى أنس بن النضر، عمّ أنس بن مالك، إلى عمر بن الخطّاب وطلحة بن عبيداللّه فى رجال من المهاجرين والانصار وقد ألقوا باءيديهم.

فقال: ما يجلسكم!؟

قالوا: قتل رسول اللّه (ص).

قال: فماذا تصنعون بالحياة بعده!؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول اللّه (ص).

ثمّ استقبل القوم فقاتل حتّى قتل ...) «١»

والرواية مشعرة باءنّهم لم ينهضوا معه!

إنّ الانقلاب على الاعقاب الناشى عن الارتياب بنبوّة النبيِّ (ص) لم ينحصر وقوعه من بعض الصحابة فى موقعة اءُحد فقط، بل كان يتكرّر عند كلّ شدّة أو انكسار وعند جريان الرياح بما لاتشتهى الاميّة، هذا الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب أيضا يحدّثنا عن تكرّر حالة الارتياب هذه عنده يوم الحديبيّة ولكن بصورة أشدّ إذ دعته إلى التفكير بالتمرّد على رسول اللّه (ص) والخروج عليه، فيقول: (ارتبت ارتيابا لم أرتبه منذ أسلمت إلّا يومئذٍ، ولو وجدت ذلك اليوم شيعة تخرج عنهم رغبة عن القضيّة لخرجت!!). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٧٣

ومن المضحك المبكى أنّ هذه المزايدات من هؤ لاء الصحابة كانت لاتظهر إلّا إذا ذهب الخوف وأمن الروع حيث تنشط الالسنة الحداد، وكان رسول اللّه (ص) إذا ضاق ذرعا بمزايداتهم الكاذبة وأراد أن يسكتهم ذكّرهم بجبنهم كما فعل يوم الحديبيّة إذ قال لهم:

(أنسيتم يوم اءُحدٍ إذ تصعدون ولاتلوون على اءَحَد، واءنا اءدعوكم فى اءُخراكم!؟ اءنسيتم يوم الاحزاب إذ جاؤ كم من فوقكم ومن اءسفل منكم وإذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر!؟ أنسيتم يوم كذا!؟ ...). «١»

الحزب الاموىّ: ..... ص : ٧٣

كان فتح مكّة المكرّمة منعطفا من منعطفات تأريخ الاسلام الرئيسة، فقد تحوّل المسلمون بعده من عصابة ثائرة إلى قوّة مركزيّة قاهرة ودولة ظافرة ظاهرة، وتحوّل المشركون بعده من تجمّع مركزيٍّ مؤ ثّر فى الاحداث إلى شتات ضعيف فاشل.

وكان قد أدرك دهاة النفعيّين من قريش هذه النتيجة قبل حصولها باءشهر، أمثال عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فدخلوا فى الاسلام حين أيقنوا أنّه لابدّ من الدخول فيه.

أما الامويّون فقد أصرّت غالبيتهم على المكابرة والعناد حتّى حلّت بساحتهم رايات الفتح الاسلامى، فكانوا من الطلقاء.

دخل الامويّون الاسلام مقهورين بالفتح، وقلوبهم تتجرّع الاسلام ولاتكاد تسيغه، وحقيقة نفاقهم وإصرارهم على الكفر من حقائق التاءريخ التى لايشك منصف فى ثبوتها، وشواهد هذه الحقيقة أمنع فى ظهورها من أن تخضع لتاءويلات يتكلّفها مجانبو الحقيقة وأعدأ الحقّ.

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ٧۴

هاهو أبوسفيان يدخل على عثمان حين صارت الخلافة إليه فيقول له:

(صارت إليك بعد تيم وعدى فاءدرها كالكرة، وأجعل أوتادها بنى أميّة، فإ نّما هو الملك ولاأدرى ما جنّة ولا نار). «١»

وهاهو معاوية يخلو به المغيرة بن شعبة فيقول له بعد أن استقامت الامور لمعاوية:

(إنّك قد بلغت مناك يا أميرالمؤ منين، فلو أظهرت عدلا وبسطت خيرا، فإ نّك قد كبرت، ولو نظرت إلى إخوتك من بنى هاشم فوصلت أرحامهم، فواللّه ما عندهم اليوم شى تخافه ...). «٢»

فيثور معاوية ويكشف عن كفره وجاهليّته قائلا:

(هيهات، هيهات، ملك أخو تيم فعدل، وفعل ما فعل، فواللّه ما عدا أن هلك فهلك ذكره، إلّا أن يقول قائل أبوبكر، ثمّ ملك أخو عدىّ فاجتهد وشمّر عشر سنين، فواللّه ما عدا أن هلك فهلك ذكره، إلّا أن يقول قائل عمر، ثمّ ملك أخونا عثمان فملك رجل لم يكن أحد فى مثل نسبه، فعمل ما عمل (وعمل به)، فواللّه ماعدا أن هلك فهلك ذكره، وذكر ما فعل به، وإنّ أخا هاشم يُصرخ به فى كلّ يوم خمس مرّات: أشهد أنّ محمّدا رسول اللّه (ص)، فاءىّ عمل يبقى بعد هذا لا أمّ لك؟ واللّه إلّا دفنا دفنا ...). «٣»

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ٧۵

وهاهو يزيد يصرّح بكفره وكفر آبائه ومعبّرا عن تشفّيه بقتل سيّدالشهدأ (ع) فى تمثّله باءبيات ابن الزبعرى:

ليت أشياخى ببدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الاسل

لا هلّوا واستهلّوا فرحا ثّم قالوا يا يزيد لاتشل

قد قتلنا القوم من ساداتهم وعدلناه ببدر فاعتدل

لعبت الهاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحى نزل «١»

دخل الامويّون الاسلام مقهورين بالفتح، وأعينهم تراقب مجرى حركة الاحداث لعلّ الامر بعد رسول اللّه (ص) ينحرف عن مساره المرسوم فيرجع القهقرى، ويتجدّد لهم الامل والرجاء فى أن يعود لهم سابق شاءنهم فى الجاهليّة، فيمتطون صهوة الزعامة من جديد ولكن بثوبها الاسلامى، وقد عبّر أبوسفيان عن هذا الرجاء فى محضر عثمان قائلا: (يا بنى أميّة، تلقّفوها تلقّف الكرة، فوالذى يحلف به أبوسفيان مازلت أرجوها لكم ولتصيرنّ إلى صبيانكم وراثة)، «٢» وفى نصّ آخر: (يا معشر بنى أميّة، إنّ الخلافة صارت فى تيم وعدى حتّى طمعت فيها، وقد صارت إليكم، فتلقّفوها بينكم تلقّف الكرة، فواللّه ما من جنّة ولا نار). «٣»

يقول عبداللّه العلايلى فى كتابه (الامام الحسين (ع):

(وفى قوله (ما زلت أرجوها لكم) ما يشعرنا باءنّ الحزب الاموىّ كان موجودا من قبل، وكان يعمل تحت ستر الخفاء، ويحيك فى الظلماء، وإلّا فباءيٍ

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۷۶

سبب كان يرجوها لهم؟ وليسوا باءهل سابقة فى الاسلام ولا أيادى لهم معروفة سوى المظاهرة ضدّ اللّه ورسوله). «۱»

ولا شكّ أنّ التفاتة العلايلى فى أنّ الحزب الاموىّ كان موجودا من قبل هى التفاتة فى محلّها، لكنّ تساؤ له عن سبب رجاء أبى سفيان فى أن تكون الخلافة لبنى أميّة تساؤ ل فى غير محلّه، ذلك لا نّ اغتصاب الخلافة من أهلها المنصوص عليهم ودفعهم عن مقامهم وصيرورتها فى (أقلّ حيين) من قريش على حدّ تعبير أبى سفيان نفسه هوالذى أطمع الامويّين فيها، وقد صرّح أبوسفيان بهذا السبب (إنّ الخلافة صارت فى تيم وعدى حتّى طمعت فيها)، وذلك لا نّ الامويّين يرون أنفسهم أشرف عشيرة وأعزّ نفرا وأكثر علما وخبرةً ودهاءً من الاوّل والثانى، فلماذا لايطمعون بها وقد تهافت أمرها وتدانى شاءنها!؟

دخل الامويّون الاسلام ظاهرا بعقليّة (الحزب)، وتحسّسوا فى البدء من الفصائل الاخرى المماثلة التى تعمل فى دائرة الصد عن رسول اللّه (ص) ليقيموا معها أواصر التعاون فى ظلال الهويّة الاسلاميّة الساترة بعد ما كانوا قد تعاونوا معها وهم تحت راية الكفر السافرة. «۲»

وقد يسّرت العلاقات القديمة سبل التعاون الجديدة بين الحزب الاموىّ وفصائل النفاق الاخرى، وقد يصعب على المتتبّع أن يعثر على دلائل كاشفة عن التعاون الجديد بين الامويّين بعد الفتح وبين فصائل النفاق الاخرى الى وقت رحلة النبيِّ الاكرم (ص)، أللّهم إلّا بعض الاشارات الكاشفة عن حالة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۷۷

نفسيّة مساعدة فى اتّجاه التعاون كمثل هذا الرواية التى رواها مسلم:

(أنّ أبا سفيان أتى على سلمان وصهيب وبلال فى نفر

فقالوا: واللّه ما أخذت سيوف اللّه من عنق عدوّاللّه ماءخذها!

فقال أبوبكر: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيّدهم!؟

فاءتى النبيِّ (ص) فاءخبره.

فقال: يا أبابكر، لعلّك أغضبتهم؟ لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربّك ...). «۱»

لكنّ المتتبّع لايجد صعوبة تذكر فى العثور على دلائل التعاون الجديد بعد أن استقرّت نتائج السقيفة لصالح حركة النفاق، وهذه الدلائل كثيرة جدّا، ولايقدح فيها الموقف المؤقّت الذى وقفه أبوسفيان فى طلبه من اميرالموءمنين علىٍّ (ع) فى أن يمدّ يده ليبايعه، وفى تنكّره بادئ ذى بدء لنتائج السقيفة، فإ نّ هذا الموقف أملته على أبى سفيان أمنيّته المكبوتة فى أن يبطش بالا سلام البطشة الكبرى بعد رحلة الرسول (ص) مباشرة من خلال إيقاع الاقتتال بين المسلمين على الخلافة وإسقاط الدولة الاسلاميّة وإعادة الناس إلى الجاهليّة وإلى قريش بزعاماتها السابقة، ولم تخف نيّة أبى سفيان فى موقفه هذا على اميرالموءمنين علىٍّ (ع) فنهره وأغلظ له قائلا: (واللّه إنّك ما أردت بهذا إلّا الفتنة، وإنّك واللّه طالما بغيت للا سلام شرا ...). «۲»

لقد كان الصحابة كلّهم أو جلّهم يعلمون أنّ بنى أميّة هم الشجرة الملعونة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۷۸

فى القرآن، ذلك ممّا علّمهم رسول اللّه (ص) وصرّح به، «۱» وهذه المعلومة جزء من معلومات ملفّ الملاحم والفتن المقبلة التى كشف عنها الرسول (ص) كشفا تامّا للا مّة إقامة للحجّة عليها فى تشخيص المحجّة البيضاء ومعرفة خلفائه من بعده، يقول حذيفة بن اليمان (ر) (واللّه ما أدرى أنسى أصحابى أم تناسوا!؟ واللّه ما ترك رسول اللّه (ص) من قائد فتنة إلى أن تنقضى الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا إلّا قد سمّاه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته). «۲»

إذن فقيادة حزب السلطة وهى من الصحابة كانت تعلم جيّدا من هم بنوأميّة، ومن الادلّة على ذلك أيضا أنّ:

(الخليفة الثانى عمر لمّا ساءل كعب الاحبار اليهوديٍّ عمّا يجدونه فى كتبهم فى قضيّة (إلى من يفضى الامر؟) قال كعب الاحبار: نجده ينتقل بعد صاحب الشريعة والاثنين من أصحابه إلى أعدائه الذين حاربهم وحاربوه وحاربهم على الدين. فاسترجع عمر مرارا وقال: أتسمع يا ابن عبّاس؟ أما واللّه لقد سمعت من رسول اللّه ما يشابه هذا، سمعته يقول: ليصعدنّ بنوأميّة على منبرى، لقد أريتهم فى منامى ينزون عليه نزو القردة، وفيهم اءُنزل: (وما جعلنا الرؤ يا التى أريناك إلّا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن). «٣»

وقد روى الزبير بن بكّار فى الموفقيّات ما يناسب هذا عن المغيرة بن شعبة، قال: قال لى عمر يوما: يا مغيرة هل أبصرت بهذه عينك العورأ منذ

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٧٩

اءُصيبت؟ قلت: لا. قال: اءما واللّه ليعورنّ بنواءميّة الاسلام كما اءعورت عينك هذه، ثمّ ليعمينّه حتّى لايدرى أين يذهب ولا أين يجى ...). «١»

لكنّ قيادة حزب السلطة مع كلّ هذه الدراية كانت قد تعاونت مع الحزب الاموىّ تعاونا وثيقا فى إطار علاقة صميميّة أساسها الصد عن رسول اللّه (ص).

وملفتٌ للا نتباه (أنّ أكثريّة الامرأ والولاة كانوا من بنى أميّة فى أزمان أبى بكر وعمر وعثمان)، «٢» فى الوقت الذى منعت قيادة حزب السلطة الهاشميّين منعا باتا من تسلّم أىٍّ مسؤ وليّة من إمارة أو ولاية أو دون ذلك، ويعلّل عمر لابن عبّاس د هذا الموقف المتشدّد فى منع الهاشميّين من ذلك باءنّ الهاشميّين إذا ما تولّوا منصبا فى إدارة شؤ ون الامّة دعوا الناس إلى الالتفاف حول أهل الخلافة الحقيقيّين من بنى هاشم وبصّروا الناس باءهل الصدّ عن رسول اللّه (ص)، وهذا ما لايمكن أن تسمح به قيادة حزب السلطة أبدا.

يقول عمر مخاطبا ابن عبّاس فى هذه المساءلة:

(يابن عبّاس، إنّ عامل حمص هلك، وكان من أهل الخير، وأهل الخير قليل، وقد رجوت أن تكون منهم، وفى نفسى منك شى لم أره منك، وأعيانى ذلك، فما رأيك فى العمل؟

قال: لن أعمل حتّى تخبرنى بالذى فى نفسك.

قال: وما تريد إلى ذلك؟

قال: أريده فإن كان شى أخاف منه إلى نفسى خشيتُ منه عليها الذى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٨٠

خشيتَ، وإن كنت بريئا من مثله علمت أنّى لست من أهله، فقبلت عملك هنالك، فإ نّى قلّما رأيتك طلبت شيئا إلّا عاجلته.

فقال: يا ابن عبّاس، إنّى خشيتُ أن ياءتى علىَّ الذى هو آت وأنت فى عملك فتقول: هلمّ إلينا، ولاهلمّ إليكم دون غيركم ...). «١»

فالخليفة الثانى إذن لايابى فقط أن تعود الخلافة إلى أهلها المنصوص عليهم من قبل اللّه تبارك وتعالى، بل ياءبى حتّى أن يتمكّن الهاشميّون من الدعوة إلى أنفسهم ولو بعد موته. هذا فى الوقت الذى سعى حزب السلطة منذ أوائل أيّام تسلّمهم الحكم إلى تمهيد الامور للحزب الاموىّ ليتسلّم زمام الامور بعد قيادة حزب السلطة، لا نّ هذه القيادة رأت فى الامويّين امتدادها الفكرى والعملى، والضمانة الاكيدة فى استمرار وجود قوّة حاقدة على أهل البيت (ع)، تواصل مواجهتهم وعزلهم وحرمانهم من حقّهم فى التصدى لا مور المسلمين.

فبعد أن استقرّت نتيجة السقيفة لحزب السلطة، كانت ظاهرة استمالة هذا الحزب للا مويّين على صعيد التعاون الجديد معهم فى المواجهة السافرة مع أهل البيت (ع) من الظواهر الواضحة فى تأريخ المسلمين بعد الرسول (ص).

وتكفى دليلا على هذه الحقيقة العلاقة الخاصّة جدّا بين الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب ومعاوية بن أبى سفيان الطليق الذى لعنه

الرسول (ص) مرارا على رؤ وس د الاشهاد، وأمر المسلمين بقتله إذا رأوه على منبره. «۲»

كانت للخليفة الثانى خلوات بمعاوية منذ أوائل الايّام ...

يحدّثنا التاءريخ بواقعة من وقائع طفولة الامام الحسين (ع) فى أوائل أيّام

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۸۱

حكم عمر بن الخطّاب عن لسان الامام الحسين (ع) أنّه قال:

(صعدتُ إلى عمر بن الخطّاب، فقلت له: إنزل عن منبر أبى واصعد منبر أبيك! قال: فقال: إنّ أبى لم يكن له منبر. قال فاءقعدنى معه، فلمّا نزل ذهب بى إلى منزله، فقال لى: أى بنيٍّ، من علّمك هذا؟ قال: قلت: ما علّمنيه أحد! قال: أى بنيٍّ لو جعلت تاءتينا وتغشانا؟ قال: فجئت يوما وهو خال بمعاوية!! وابن عمر بالباب ولم ياءذن له، فرجعتُ، فلقينى بعدُ فقال لى: يا بنيٍّ لم أرك تاءتينا؟ فقلت: قد جئت وأنت خال بمعاوية، فرأيت ابن عمر رجع فرجعتُ.

فقال: أنت أحقّ بالا ذن من عبداللّه بن عمر، إنّما أنبت فى رؤ وسنا ما نرى اللّه ثمّ أنتم!! ...). «۱»

وذُكر معاوية عند عمر فقال:

(دعوا فتى قريش وابن سيّدها!! إنّه لمن يضحك فى الغضب ولاينال منه الّا على الرضا، ومن لاياءخذ من فوق رأسه إلّا من تحت قدميه). «۲»

يقول هذا فيمن لعنه رسول اللّه (ص) ولعن أباه ولعن ابنه!

وكان معاوية يتذلّل لعمر ويتملّقه، وإذا جاوز رضاه فى قضيّة من القضايا خاطبه بلسان المتذلّل الخاضع:

(يا أميرالمؤمنين، علّمنى أمتثل.) «۳»

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۸۲

ومعاوية فى ذلك إنّما يمثّل الدور الذى رسمه له أبوه أبوسفيان منظّر الحزب الاموىّ حين أوصاه قائلا:

(يا بُنىٍّ إنّ هؤ لاء الرهط من المهاجرين سبقونا وتاءخّرنا ... فصاروا قادة وسادة، وصرنا أتباعا، وقد ولّوك جسيما من أمورهم فلاتخالفهم، فإ نّك تجرى إلى أمد فنافس فإن بلغته أورثته عقبك). «۱»

والاموىّون لايتردّدون فى الاعتراف باءنّهم امتداد لحزب السلطة، بل هم يحاجّون من يُنكر عليهم قبائحهم ممّن هم من نسل أبى بكر أو عمر باءنّ الاولىين إن كانا قد أحسنا فإ نّا احتذينا بهما! وإن كانا قد أساءا فهما أولى بالذم والمعابة!

يقول معاوية فى رسالة جوابيّة بعث بها إلى محمّد بن أبى بكر (ر):

(... وقد كنّا وأبوك معنا فى حياة نبيّنا صلّى اللّه عليه، نرى حقّ ابن أبى طالب لازما لنا، وفضله مبرّزا علينا، فلمّا اختار اللّه لنبيّه صلّى اللّه عليه وسلّم ما عنده، وأتمّ له ما وعده، وأظهر دعوته وأفلج حجّته، قبضه اللّه إليه، فكان أبوك وفاروقه أوّل من ابتزّه وخالفه، على ذلك اتّفقا واتّسقا ... فخذ حذرك يا ابن أبى بكر، فسترى وبال أمرك، وقسْ شبرك بفترك، تقصر عن أن تساوى أو توازى من يزن الجبال حلمه، ولاتلين على قسر قناته، ولايدرك ذومدى أناته، أبوك مهّد مهاده، وبنى ملكه وشاده، فإن يكن ما نحن فيه صوابا فاءبوك أوّله، وإن يك جورا فاءبوك أسّسه، ونحن شركاؤ ه، وبهديه أخذنا، وبفعله اقتدينا، ولولا ما سبقنا إليه أبوك ماخالفنا ابن أبى طالب وأسلمنا له، ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك فاحتذينا بمثاله، واقتدينا بفعاله، فَعِب أباك ما بدا لك أودع ...). «۲»

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۸۳

ولمّا قتل الحسين (ع) كتب عبداللّه بن عمر إلى يزيد بن معاوية:

(أمّا بعد، فقد عظمت الرزيّة وجلّت المصيبة، وحدث فى الاسلام حدث عظيم، ولا يوم كيوم قتل الحسين!)

فكتب إليه يزيد:

(أمّا بعد يا أحمق، فإ نّا جئنا إلى بيوت مجدّدة وفرش ممهّدة ووسادة منضّدة، فقاتلنا عنها، فإن يكن الحقّ لنا فعن حقّنا قاتلنا، وإن كان الحقّ لغيرنا فاءبوك أوّل من سنّ هذا واستاءثر بالحقّ على أهله!). «١»

أمّا علاقة الحزب الاموىّ بفصيل منافقى أهل المدينة فيمكن أن نتحسّس د جذورها فى موقعة أحد لمّا تمنّى الفارّون من أصحاب صخرة الجبل وفيهم قيادة حزب السلطة طبعا أن يجدوا رسولا إلى عبداللّه بن اءُبىّ بن سلول ليتوسّط لهم عند أبى سفيان فى العفو عنهم، الامر الذى يكشف عن العلاقة الخاصّة بين ابن سلول وأبى سفيان آنذاك.

وأمّا علاقة الحزب الاموىّ بفصيل منافقى أهل الكتاب فاءوضح من أن تحتاج إلى بيان، وذ لك لا نّ بطانة السوء التى اتّخذها الامويّون من منافقى اليهود والنصارى من ظواهر التاءريخ الاموىّ التى لاتخفى على من له أدنى معرفة بهذا التاءريخ، ويكفى ذكر هذه الاسماء: كعب الاحبار، نافع بن سرجس، سرجون، ابن أثال، أبوزبيد، دليلا على ذلك.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٨۴

ويفوق الحزب الاموىّ كلّ فصائل حركة النفاق فى مستوى الاضرار الشديدة التى ألحقها بالا سلام والمسلمين، فكرّيا وعمليّا، كمّا وكيفا، تلك الاضرار التى لازال العدد الكبير من المسلمين إلى اليوم تحت تاءثير عوالقها التى اءُلصقت بالا سلام وهى ليست منه، بل هى ممّا ابتدعه الامويّون على صعيد الحديث والفقه والتفسير والتاءريخ.

ومع هذا فإ نّ الحزب الاموىّ يبقى فيما استطاع أن يصل إليه من التحكّم فى رقاب هذه الامّة وتشويه نظريّتها وتاءريخها وتدمير حياتها ناتجا من نواتج حزب السلطة وسيّئة من سيّئاته إلى يوم القيامة.

منافقون نفعيّون: ..... ص : ٨۴

بقى أن نقول: إنّ فى دائرة النفاق أفرادا لم يشكّل وجودهم فصيلا ذا خطّ محدّد مُلتزَم، بل كانت مطامعهم الدنيويّة ترسم اتّجاه مواقفهم المتذبذبة فى السخط والرضا، أمثال: عمرو بن العاص، وخالد بن الوليد، والمغيرة بن شعبة، وأبى موسى الاشعرى، وسمرة بن جندب، وأبى هريرة وغيرهم.

والدنيا التى يريدها هؤ لاء ويطمعون بها لايجدونها فى صفّ علىٍّ وآل علىٍّ (ع)، من هنا فإ نّ هؤ لاء عموما لم يخرجوا طيلة حياتهم عن خطّ خدمة حزب السلطة أو الحزب الاموىّ، ولذا لم نفصّل القول فى قرأة مواقف هؤ لاء النفعيّين فى هذه المقالة.

المنعطفات الاساسيّة ونتائجها: ..... ص : ٨۴

السقيفة: ..... ص : ٨۴

يهمّنا من السقيفة هنا نتائجها، غير أنّ من الجدير بالذكر أن نتبّه قبل ذلك إلى أنّ هناك دلائل تاءريخيّة تشير إلى أنّ مؤ تمر السقيفة لم يكن قد انعقد

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٨۵

انعقادا عفويّا كما تصوّر ذلك أكثر كتب التاءريخ، بل تشير هذه الدلائل إلى أنّ حزب السلطة نفسه كان قد خطّط لعقد مؤ تمر كهذا تخطيطا دقيقا بطريقة (التحفيز والاثارة)، وقد أعدّت قيادة هذا الحزب ما يمكّنها لتكون هى الفائزة فيه. ومن الدلائل على ذلك:

: (كان عامّة المهاجرين وجلّ الانصار لايشكّون أنّ عليّا هو صاحب الامر بعد رسول اللّه (ص)، «١» وذلك لقرب عهدهم بواقعة الغدير وببيان النبىّ (ص) فيها، الذى نصب فيه عليّا وليّا للا مر من بعده، والبيانات النبويّة الاخرى الكثيرة المماثلة التى كانت لاتزال حيّة فى ذاكرة المهاجرين والانصار خاصّة والامّة عامّة، لكنّ إنتشار نباء مواجهة قيادة حزب السلطة لرسول اللّه (ص) علنا فى مرضه

قبيل موته، وصدّه عن كتابة بيانه الاخير المانع من الضلال والاختلاف، واتّهامه بالهجر، كان قد أشعر الناس عمليّا بانّ هناك احتمالا قويّا لوقوع انقلاب على الشرعية الالهيّة سوف ينفّذ مباشرة بعد موت رسول اللّه (ص)، وأنّ قريشا سوف تمنع أهل البيت (ع) عن حقّهم فى الامر، فكان هذا أوّل الحوافز التى دفعت الانصار للتفكير بكيفيّة مواجهة الحالة الجديدة.

كان حزب السلطة قد اخترق الانصار فضمّ إليه جماعة منهم، وجعل من بعضهم جواسيس وعيونا له ترصد اتّجاه تفكير الانصار ورأيهم وطريقة تحرّكهم ومواقيتها، الامر الذى ساعد حزب السلطة كثيرا فى بثّ المحفّزات المطلوبة لتحريك عقليّة الانصار بالا تّجاه الذى يريده.

فاُسَيد بن حضير الذى تحدّثت عنه وسائل إعلام حزب السلطة على أنّه سيّد الاوس، كان من أعوان قيادة هذا الحزب المقرّبين، وقد تفانى فى خدمتهم، وكان ممّن اشترك مع عمر فى مهمّة إحراق بيت فاطمة (س)

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٨۶

وإخراج علىٍّ (ع) كرها من بيته للبيعة بالقوّة.

ومعاذ بن جبل الذى كان عضوا كبيرا من اعضاء حزب السلطة وشريكا لقيادة هذا الحزب فى التوقيع على الصحيفة السريّة التى أبرموا أمرها فى مكّة، وتعاهدوا فيها على عزل علىٍّ (ع) عن الخلافة إذا مات النبىٍّ (ص).

وبشير بن سعد الخزرجى، الذى كان يبغض عليّا (ع) فتعاون مع حزب السلطة، وحسد سعد بن عبادة ونفس عليه منزلته فى الانصار فكان أوّل من بادر من الانصار فبايع أبابكر فى السقيفة.

وعويم بن ساعدة الذى آخى الرسول (ص) بينه وبين عمر فى المؤ اخاة بن المهاجرين والانصار، كان هو ومعن بن عدىٍّ الانصارى من جواسيس وعيون قيادة حزب السلطة لمراقبة الانصار ورصد تحرّكاتهم، وهما اللذان أفسدا على سعد بن عبادة أمره فى السقيفة وأشاعا الوهن فى نفوس الانصار حين خاطبهم عويم قائلا: (يا معشر الخزرج إن كان ه ذا الامر فيكم دون قريش فعرّفونا ذلك وبرهنوا حتّى نبايعكم عليه، وإن كان لهم دونكم فسلّموا إليهم ...)، «١» وهما اللذان أسرعا إلى أبى بكر وعمر بخبر انعقاد السقيفة ليحضراها ومن معهما فى الوقت المحدّد (وكان معن بن عدىٍّ يشخّصهما إشخاصا ويسوقهما سوقا عنيفا إلى السقيفة مبادرة إلى الامر قبل فواته). «٢»

باءمثال هؤ لاء من الانصار استطاعت قيادة حزب السلطة أن تدبّر تنفيذ خطّتها جيّدا لتوقع الانصار فى فخّ مصيدتها. «٣»

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٨٧

: (توفّى رسول اللّه (ص) وأبوبكر بالسنح وعمر حاضر)، «١» وقد صدر نباء موته (ص) عن بيته، فلوكان ثمّة احتمال أن يصدر عن بيته الشريف مثل هذا النباء كذبا أو خطاءً!! فإ نّ بإ مكان عمر أن يتيقّن من موته (ص) كما فعل أبوبكر حينما جاء من السنح حيث كشف عن وجه رسول اللّه (ص) فتيقّن، وبهذا يكون عمر قد قطع الشكّ باليقين كما يفعل أىّ عاقل فى مثل هذا الحال، لكنّ عمر وهو ينتظر مجى ء أبى بكر على أحرّ من الجمر ظلّ يذهل الناس عن أىّ تفكير أو تحرّك وهو يزبد ويرعد قائلا:

(إنّ رجالا- من المنافقين!! يزعمون أنّ رسول اللّه (ص) توفّى، وإنّ رسول اللّه واللّه ما مات ولكنّه ذهب إلى ربّه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثمّ رجع بعد أن قيل قد مات، واللّه ليرجعنّ رسول اللّه فليقطعنّ أيدى رجال وأرجلهم يزعمون أنّ رسول اللّه مات). «٢»

فلمّا جاء أبوبكر وأسكته بالا يةالقرآنيّة: (وما محمّد إلّا رسول قد خلت من قبله الرسل أ فإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ...) «٣» توقّف عمر عن أدأ ذلك الدور واندفع يؤ دّى دورا آخر فقال:

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٨٨

(أيّها الناس، هذا أبوبكر وذو شيبة المسلمين فبايعوه) «١»

مُطلِقا بـذلك إشارة البـدء بتنفيـذ الخطّـة عمليّا فى الانقلاب على الشـرعيّة الالهيّة، وذلك قبل السـقيفة، فعندها تيقّن الانصار من وقوع الانقلاب، وتسارعوا متحفّزين يجمعون شملهم لمواجهة الحالة الطارئة، فحملوا سعد بن عبادة مريضا إلى السقيفة واجتمعوا فيها.

كانت قيادة حزب السـلطة قد اسـتقدمت أعدادا كبيرة من مرتزقة الاعراب بعد الاتّفاق معهم على أن يحضروا المدينة حيث ينعقد المؤ تمر وفى وقت محـدّد، ليكثر بهم سواد حزب السـلطة فى مؤ تمر الاغتصـاب، وليضـعف بـإ زائهم صوت الانصـار، تقول المصادر: (إنّ أسلم أقبلت بجماعتها حتّى تضايق بهم السكك) «٢» و (جاءت أسـلم فبايعت، فقوى أبوبكر بهم، وبايع الناس د بعدُ)، «٣» وتعليق عمر على أثر حضور هذه القبيلة دليل على استقدامها من قبل حزب السلطة، كان يقول: (ما هو إلّا أن رأيت أسلم فاءيقنت بالنصر). «۴»

كان هذا سببا كبيرا من أسباب انكسار الانصار وانتصار حزب السلطة فى سقيفة بنى ساعدة، حيث ضعف صوت الانصار إلى درجة أن لم تنفعهم حتّى مناداتهم أواخر الامر: (لانبايع إلّا عليّا!!) «۵»

كان الهمّ الاكبر لحزب السلطة فى خطّة الاغتصاب هو أن ينحصر النزاع

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٨٩

والتخـاصم فى مؤ تمر السـقيفة بين الانصـار بمـا لهم من فضـل وبين المهاجرين بما لهم من فضل، بمعزل عن ذكر (الوصـىّ الشـرعىٍّ) وذكر فضائله، ذلك لا نّ قيادة حزب السـلطة إذا ضـمنت إخراج علىٍّ (ع) من دائر النزاع والتخاصم على الخلافـة، واطماءنّت إلى عدم ذكره فى أىّ احتجاج، فإ نّها وهى تتحـدّث باسم المهاجرين تكون قـد أحرزت الفوز حتما لا نّ حجّـة المهاجرين هى الاقوى فى حال عزل أهل البيت (ع) عن دائرة الاحتجاج (إذ هم الثمرة إذا احتُجّ بالشجرة!).

لكن ماذا تصـنع قيادة هذا الحزب والامّة قريبة عهد بواقعة الغدير التى شـهدها جلّ الصـحابة وسـمع بها القاصى والدانى!؟ حيث نصب فيهـا رسول اللّه (ص) عليّا (ع) وليّا للا مر بعـده، فى بيان نبوىٍّ رواه من الصـحابة فى التاءريـخ المـدوّن فقط مائـة وعشـرة، «١» وكيف ستواجه قيادة حزب السلطة من يعترض عليها بحديث الغدير وبيعته!؟ فضلا عن البيانات النبويّة الاخرى الكثيرة المتعلّقة بولاية علىٍّ (ع) وخلافته!؟

ليس بإ مكان أحد من الصحابة عامّة والمهاجرين والانصار خاصّة أن ينكر واقعة الغدير آنذاك، ولذا لم يكن أمام قيادة حزب السلطة فى مواجهـة هذه المشـكلة إلّا أن تدّعى أنّ النبىٍّ (ص) قد نسخ بيان الغدير والبيانات النبويّة الاخرى المتعلّقة بخلافة علىٍّ (ع)، وتدّعى على لسان النبىٍّ (ص) أنّ اللّه سبحانه منع اجتماع النبوّة والخلافة لاهل البيت (ع)، والقضيّة لاتحتاج إلّا إلى مدّعٍوشهود!!

وهكذا كان، فقيادة حزب السـلطة إضافة إلى مواصـلتها لعمليّة تحفيز الانصار باتّجاه منازعة المهاجرين على الامارة لا نفسهم بعيدا عن التوجّه الى (الوصىٍّ الشرعىٍّ) كانت تردّ على كلّ معترض عليها بواقعة الغدير أنّ الامر قد

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٩٠

نُسخ، والامر يحدث بعده الامرا!! ويبدو أنّ قيادة حزب السـلطة لم تكن تردّ بهذا فقط، بل كانت تبادر الى إشاعة دعوى النسخ هذه فى صفوف الانصار بواسـطة عملائها منهم، ولايبعـد أنّها روّجت هـذا الادّعاء قُبَيل وفاة النبىٍّ (ص) بقليل أو بعـد وفاته مباشـرة لخلق حالة ذهنيّة ونفسيّة عامّة تتقبّل إنحصار النزاع بين الانصار والمهاجرين بعيدا عن علىٍّ (ع).

وهكـذا كان فقـد نجحت قيادة حزب السـلطة فى اسـتغفال كثير من جماهير الانصار وأوقعتهم فى فـخّ مصـيدتها، فلما انقضت (الفلتـة) إنتبهوا من غفلتهم أواخر الامر (فقالت الانصار أو بعض الانصار لانبايع إلّا عليّا)، «١» ويقول التاءريخ أيضا إنّه:

(لمّـا بويع أبوبكر واسـتقرّ أمره نـدم قوم كثير من الانصار على بيعته، ولام بعضـهم بعضا، وذكروا علىٍّ بن أبى طالب وهتفوا باسـمه ...) «٢»

ولات حين فائدة!!

ومن الـدلائل على أنّ قيادة حزب السـلطة لجاءت إلى دعوى النسـخ فى مواجهـة من يعترض عليها بواقعـة الغـدير، ما رواه التاءريخ أنّ

بريدة الاسلمى قال لعمر: (يا عمر، ألستما الذين قال لكما رسول اللّه (ص): انطلقا إلى علىّ فسلّما عليه بإ مرة المؤ منين. فقلتما: أعن أمراللّه وأمر رسوله!؟

فقال: نعم.؟

فقال أبوبكر: قد كان ذلك يا بريدة، ولكنّك غبت وشهدنا، والامر يحدث بعده الامرا ...). «٣»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٩١

ولمّا حاجّهم أميرالمؤ منين علىٌّ (ع) فى المسجد حينما أحضروه كرها وقهرا للبيعة فخاطبهم قائلا:

(يا معشر المسلمين والمهاجرين والانصار، اءُنشدكم اللّه اء سمعتم رسول اللّه (ص) يقول يوم غدير خم كذا وكذا، فلم يدع (ع) شيئا قاله فيه رسول اللّه (ص) علانية للعامّة إلّا ذكرهم إيّاه.

قالوا: نعم.

فلمّا تخوّف أبوبكر أن ينصره الناس وأن يمنعوه بادرهم فقال: كلّما قلتَ حقّ، قد سمعناه بآذاننا ووعته قلوبنا، ولكن قد سمعتُ رسول اللّه يقول بعد هذا:

إنّا أهل بيت اصطفانا اللّه وأكرمنا واختار لنا الاخرة على الدنيا، وإنّ اللّه لم يكن ليجمع لنا أهل البيت النبوة والخلافة.

فقال على (ع): هل أحد من أصحاب رسول اللّه (ص) شهد هذا معك!؟

فقال عمر: صدق خليفة رسول اللّه، قد سمعته منه كما قال!

وقال ابوعبيدة وسالم مولى أبى حذيفة ومعاذ بن جبل: قد سمعنا ذلك من رسول اللّه.

فقال على (ع): لقد وفيتم بصحيفتكم التى تعاقدتم عليها فى الكعبة: إن قتل محمّد أو مات لتزونّ هذا الامر عنّا أهل البيت.

فقال أبوبكر: فما علمك بذلك!؟ ما أطلعناك عليها.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٩٢

فقال (ع): أنت يا زبير، وأنت يا سلمان، وأنت يا أباذر، وأنت يا مقداد! أساءلكم باللّه وبالا سلام، أما سمعتم رسول اللّه (ص) يقول ذلك، وأنتم تسمعون، إنّ فلانا وفلانا حتّى عدّهم هؤ لاء الخمسة، قد كتبوا بينهم كتابا وتعاهدوا فيه وتعاقدوا على ما صنعوا؟

فقالوا: أللّهمّ نعم، قد سمعنا رسول اللّه (ص) يقول ذلك لك إنّهم قد تعاهدوا وتعاقدوا على ما صنعوا، وكتبوا بينهم كتابا إن قُتِلْتُ أو متُّ أن يزووا عنك هذا يا علىٌّ ...). «١»

نتائج السقيفة: ..... ص : ٩٢

اشارة

أفرز مؤ تمر السقيفة نتائج كثيرة جدّا فى جميع مجالات حياة الامّة المسلمة، هى ذات النتائج الناشئة عن انقلاب أمّة على أعقابها «٢» ورجوعها القهقرى عن المسار المعصوم الذى أراده اللّه تعالى لها تحت ظلّ قيادة حججه على العباد وخلفائه فى البلاد بعد رحلة النبىِّ الاكرم (ص).

وهذه النتائج على كثرتها منها ما ظهر فورا وأثّر تاءثيرا مباشرا فى حياة الامّة، ومنها ما شرع بالنشوء والتكون، ويهمّنا هنا ملاحظة النتائج التى كان لها تاءثير فى التمهيد للتطوّرات الكبرى التى أدّت إلى سيطرة الحزب الاموىّ على زمام الامور، وأهمّ هذه النتائج:

۱ (إقصاء (الوصيِّ الشرعيِّ (ع) عن مقامه ..... ص : ۹۲

: إقصاء (الوصيِّ الشرعيِّ) عن
معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۹۳
مقامه الذى فرضه اللّه تعالى له، وقهره على البيعة بعد تهديده بالقتل إن لم يبايع، وبعد أن هجموا على داره «۱» التى كان جبرئيل الامين (ع) يستاءذن كلّما أراد الدخول إليها، وأضرموا النار على بابها «۲» وعصروا فاطمة الزهرأ (س) وديعة الرسول (ص) بين الحائط والباب حتّى اءُسقط جنينها وكُسر ضلعها ... «۳» لقد كانت تلك الجسارة على أهل البيت (ع) فاتحة كلّ الجسارات التى توالت عليهم بعد ذلك.

۲ (التضييق على أهل البيت (ع) ..... ص : ۹۳

: التضييق على أهل البيت (ع) اجتماعيّا وسياسيّا واقتصاديّا، فلقد أظهر القوم التذمّر من كثرة بكاء فاطمة (س) على أبيها (ص) حتّى بنى اميرالموءمنين على (ع) لها بيت الاحزان بعيدا عن مسامعهم التى كانت تستشعر لغة الاحتجاج السياسىّ فى بكائها، كما مارس القوم رقابة أمنيّة مشدّدة على أبى الحسن (ع) خشية من قيامه باءىّ تحرّك ضدّهم، ومنعوا فاطمة (س) إرثها، وأخذوا فدكا منها وهى نحلتها من أبيها (ص) «۴» كما منعوهم وبنى هاشم حقّهم فى الخمس، كلّ ذلك من أجل ألّايجد أهل البيت (ع) فى سعة الحال قدرة على التبليغ بحقّهم فى الامر والقيام والنهضة.

۳ (منع بنى هاشم من تولّى المناصب الحكوميّة ..... ص : ۹۳

: منع بنى هاشم من تولّى أيّة مناصب حكوميّة، خصوصا المناصب الاداريّة والعسكريّة والماليّة، خشية من أن يدعوا بنوهاشم إلى حقّ أهل البيت (ع) بالا مر كما صرّح بذلك
معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۹۴
عمر لعبداللّه بن عبّاس (كما مرّ فى رواية سابقة).

۴ (بسط يد الامويّين فى تولّى المناصب الحكومية ..... ص : ۹۴

: بسط يد الامويّين فى تولّى الامارات والولايات والمناصب الحكوميّة الاخرى بمقتضى التعاون الجديد بين الحزب الحاكم والحزب الاموىّ بعد أن استقرّ الامر لا بى بكر، فقد شكلت نسبة عدد الامويّين من مجموع عمّال أبى بكر وولاته وأمرأ جنده حوالى الثلث، «۱» الامر الذى أحيا أمل الحزب الاموىّ فى الاستحواذ على السلطة.
لقد كان حزب السلطة يرى امتداده الفكرىّ والعملىّ فى الحزب الاموىّ، وكان الحزب الاموىّ بعد استتباب الامر لا بى بكر يرى نفسه هوالفائز بفوز حزب السلطة الرافع لشعار الخلافة لقريش دون بنى هاشم.
يقول عبداللّه العلايلى فى هذه النقطة:
(... فلم يفز بنو تيم بفوز أبى بكر بل فاز الامويّون وحدهم، ولذلك صبغوا الدولة بصبغتهم، وأثّروا فى سياستها وهم بعيدون عن

الحكم، كما يحدّثنا المقريزى فى رسالته (النزاع والتخاصم).

ومن تأريخ هذا الفوز الانتخابى بدأت سعاية بنى أميّة لتهيئة الاسباب إلى الانقلاب الذى سيفضى فى نهايته إلى استحواذهم على السلطة، وأىٍّ ناظر فى حركات أبى سفيان لايشك باءنّه بدأ يعمل بهمّة لاتعرف الكلل لتعبيد الامور على ما يريد ...). «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۹۵

۵ (انتعاش الروح القبلية وانبعاثها من جديد ..... ص : ۹۵

: انتعاش الروح القبليّة وانبعاثها فعّالة من جديد بعد أن أخمدها الاسلام بتعاليمه الساميّة وتربيته الرفيعة، ذلك لا نّ منطق السقيفة قام على أساس التنابز بالا لقاب والمفاضلة القبليّة بعيدا عن المقياس الاسلامى: (إنّ أكرمكم عند اللّه أتقاكم). لقد كانت الروح القبليّة ظاهرة بيّنة فى المنطق الذى ساد النزاع بين المهاجرين والانصار فى السقيفة، فقد ذكّر أبوبكر كُلّا من الاوس والخزرج بالا حقاد والاحن التى كانت بينهم قبل الاسلام، وأغراهم بها حين تحدّث عمّا كان بينهما من القتلى والم‌آسى.

وكان خطيب الانصار الحباب بن المنذر يهيج الانصار ويؤ جج عزائمهم بنَفَس د جاهلى بحت.

وكان عمر بن الخطّاب يفصح عن لسان قريش بهذه الروح القبليّة قائلا:

(من ينازعنا سلطان محمّد ونحن أولياؤ ه وعشيرته!!).

هذه الروح القبليّة التى اندلعت كالنار من تحت الرماد يوم السقيفة، فتحت على المسلمين بابا كبيرا من أبواب التمزّق والفتنة، إذ سرعان ما تجرّأ بعض د القرشيّين من الطلقاء والمنافقين النفعيّين أمثال سهيل بن عمرو وعكرمة بن أبى جهل وعمرو بن العاص والوليد بن عقبة وغيرهم بالتعرض للا نصار وهجائهم والدعوة إلى قتالهم بعد أن أغاضهم اعتزال الانصار على أثر السقيفة، فردّ عليهم الانصار دفاعا عن أنفسهم، وتعاظم الخطب، ولولا- تدخّل أمير المؤ منين علىٍّ (ع) وبعض المهاجرين ودفاعهم عن الانصار لوقعت مصيبة عظمى أخرى فى تأريخ الامّة الاسلاميّة آنذاك. «۱»

ولقد استثمرت حركة النفاق عامّة والحزب الاموىّ منها خاصّة تاءجيج روح التناحر القبلىٍّ فى تمزيق كيان الامّة، وتاءليب بعضها على بعض، من أجل اقتيادها بعد ذلك بسهولة على طريق تحقيق أهداف حركة النفاق فى

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۹۶

طمس حقائق ومعالم الاسلام المحمّدىّ الخالص.

۶ (محاصرة السنّة النبويّة علنا ..... ص : ۹۶

: سبق فيما قدّمنا أن قلنا إنّ قيادة حزب السلطة كانت أيّام حياة النبىٍّ (ص) تنهى سرّا عن كتابة البيان النبوىٍّ بدعوى أنّ النبىٍّ (ص) بشرٌ يتكلّم فى الغضب والرضا!!، كما كشف عن ذلك عبداللّه بن عمرو بن العاص، وقلنا إنّ غاية تلك المحاولة هى محاصرة البيانات النبويّة عامّة والمتعلّقة بالخلافة وشخص الخليفة من بعد النبىٍّ (ص) خاصّة.

أمّا بعد رحلة النبىٍّ (ص)، وبعد أن تمخّض مؤ تمر السقيفة عن فوز حزب السلطة بالحكم، فإ نّ السريّة فى مواجهة تلك البيانات النبويّة كانت قد فقدت مسوّغاتها، وصار الصد عن البيان النبوىٍّ علنا ولكن تحت غطاء خشية انتشار الاختلاف فى الامّة!! فقد جمع أبوبكر الناس وقال لهم:

(إنّكم تحدّثون عن رسول اللّه (ص) أحاديث تختلفون فيها، والناس بعدكم أشدّ اختلافا، فلاتحدّثوا عن رسول اللّه شيئا!!، فمن

ساءلكم فقولوا:

بيننا وبينكم كتاب اللّه!). «۱»

وفضـلا عن ملاحظـة التحول من التكتّم فى المواجهـة إلى الاعلان عنها، نلاحظ أيضا أنّ قوله (فلا تحـدّثوا عن رسول اللّه شـيئا) يعنى المنع المطلق عن البيان النبوىّ مطلقا!! وضرب حصار تامّ شامل على كلّ ما ورد عنه (ص)!.

لقد أدركت قيادة هذا الحزب أنّ ما يقلقها وتخشـى من انتشاره ليست البيانات النبويّة المتعلّقة بمقام علىٍّ (ع) ومنزلته وأحقّيّته بالخلافة فحسب، بل هناك

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۹۷

البيانات المتعلّقة بالا مر بالمعروف والنهى عن المنكر، وأخرى فى أوصاف (الائمّة المضـلّين) وضرورة القيام ضدّهم، وأخرى تشخّص الشـجرة الملعونـة فى القرآن، وأخرى تتحدّث فى الفتن وقادتها، وأخرى فى فضائل بعض الصـحابة الذين يضـيق الحزب الحاكم ذرعا بهم، ولايسرّه بل يسوءه انتشار عبير فضائلهم، وأخرى وأخرى ... فكان لابدّ من تعميم المنع وإطلاقه!!.

وكما ذكرنا فى مامضـى، فقـد طُبِّق هـذا المنع بصـرامة وشـدّة فى عهـد عمر، ومنع عثمان رواية أى حديث لم يُروَ فى عهدى أبى بكر وعمر. ونتيجـة لكثرة الفتوحـات ودخول كثير من الشـعوب فى الاسـلام وتباعـد الايّام عن عهـد النبىّ (ص)، ولتوهّم الناس أنّ الخلفاء الثلاثـة الـذين حكموا بعـد النبىّ (ص) امتـداد له، فقـد اختلط الامر على أكثر الامّة التى لم تعرف عن سـنّة النبىّ (ص) إلّا نزرا يسـيرا، وصـار أكثر الناس د يرى السـنّة فى سـنّة عمر (وهى مجموعـة البـدع التى خالف فيها سـنّة النبى (ص)، حتّى إذا اءَلَفُوها اءصـرّوا عليها واءبوا أن يتحوّلوا عنها حتّى وإن ذكّروا باءنّ ذلك خلاف سنّة النبىّ (ص).

فقد ساءل أهل الكوفة (وهى عاصـمة البلاد الاسلاميّة يومئذٍ) اميرالموءمنين عليّا (ع) أن ينصب لهم إماما يصلّى بهم نافلة شهر رمضان، فزجرهم، وعرّفهم أنّ ذلك خلاف السـنّة، فتركوه واجتمعوا لا نفسـهم، وقـدّموا بعضـهم، فبعث إليهم ابنه الحسن (ع)، فدخل المسـجد ومعه الدرّة، فلمّا رأوه تبادروا الابواب وصاحوا: واعمراه! «۱» وفى بعض المصادر أنّهم قالوا: يا أهل الاسلام غيّرت سنّة عمر. «۲»

وهنا يتّضح أمام المتتبع وجه من أوجه الصعوبات الكبيرة التى واجهها الامام

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۹۸

علىّ (ع) فى إرجاع الامور إلى أصولها الصحيحة، يقول (ع):

(قـد عملت الولاـة قبلى أعمالاـ خـالفوا فيها رسول اللّه (ص) متعمّـدين لخلافه، ناقضـين لعهـده، مغيّرين لسـنّته، ولو حملت الناس على تركها، وحوّلتها إلى مواضـعها وإلى ما كانت فى عهد رسول اللّه (ص) لتفرّق عنّى جندى حتّى أبقى وحدى أو قليل من شـيعتى الذين عرفوا فضلى وفرض إمامتى من كتاب اللّه عزّ وجلّ وسنّة رسول اللّه (ص) ...). «۱»

۷ (نشوء حالة الشلل النفسى فى الامّة ..... ص : ۹۸

: ويلاحظ المتتبع لنتائج السـقيفة أيضا نشوء حالة روحيّة ونفسيّة جديدة فى الامّة بعد السقيفة، هى حالة (شلل نفسىٍّ) لم تكن فى الامّة أيّام النبىّ (ص)، ويمكن تعريفها باءنّها حالـة سـكوت المسـلم عن أمرٍ يعتقـد أنّه باطل ومخالف لا مراللّه ورسوله (ص)، وهـذه الحالة واحـدةٌ من النتائج السـيئة التى تنشاء عن ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وهى إذا تعاظمت فى المجتمع أدّت فى النهاية إلى نتائج سيّئةٍ مريرةٍ كثيرةٍ، أسوأها (انقلاب الرؤ ية) حيث ينتكس المسلم فيرى الباطل حقّا والحقّ باطلا.

وهـذه الحالـة الخطيرة كان رسول اللّه (ص) قـد حذّر الامّة منها إذا ما تركت الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، ولك أن تتاءمّل فى ترابط محتوى هذا الحديث النبوىّ الشـريف لتعرف كيف تصل حالة الامّة فى التداعى من سيءٍ إلى أسوأ حتّى تصل فى انتكاسها إلى

درجة (انقلاب الرؤ یة)، فعن أبی عبداللّه الصادق (ع)، عن رسول اللّه (ص) أنّه قال:

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۹۹

(کیف بکم إذا فسدت نساؤ کم وفسق شبابکم ولم تاءمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنکر!؟

فقیل له: ویکون ذلک یا رسول اللّه!؟

فقال: نعم، وشرٌّ من ذلک، کیف بکم إذا أمرتم بالمنکر ونهیتم عن المعروف!؟

فقیل له: یا رسول اللّه، ویکون ذلک!؟

قال: نعم، وشرٌّ من ذلک، کیف بکم إذا رأیتم المعروف منکرا والمنکر معروفا!؟) «۱»

ویمکن رصد بدایة نشوء ظاهرة الشلل النفسی فی الامّة بعد السقیفة مباشرة حیث اعتزل جلّ الانصار فی المدینة وبعض المهاجرین اعتراضا علی نتیجة السقیفة وندما وتاءسّفا علی التفریط بحقّ (الوصیّ الشرعیّ) (ع)، «۲» لکنّهم مع ذلک لم ینهضوا مع الوصیّ الشرعی (ع) حین استنهضهم للقیام معه لتغییر الوضع الخاطی المخالف لا مر اللّه ورسوله (ص)، إستنادا إلی أصل أنّ البیعة فی الاعناق أوّلا کانت لعلیٍّ (ع) یوم الغدیر. «۳»

والروایات فی تثاقلهم عن نصرته عدیدة، تقول واحدة منها:

(فلم یدع أحدا من أهل بدرٍ من المهاجرین ولا من الانصار إلّا أتاه فی منزله، فذکّرهم حقّه ودعاهم إلی نصرته، فما استجاب له منهم إلّا أربعة وأربعون

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۰۰

رجلا، فاءمرهم أن یُصبحوا بُکرةً محلّقین رؤ وسهم معهم سلاحهم لیبایعوا علی الموت، فاءصبحوا فلم یوافِ منهم أحدٌ إلّا أربعة. فقلت لسلمان: من الاربعة؟ فقال: أنا وأبوذر ومقداد والزبیر بن العوّام. ثمّ أتاهم علیٌّ (ع) من اللیلة المقبلة فناشدهم فقالوا: نُصبحک بکرةً. فما منهم أحدٌ أتاه غیرنا، ثمّ أتاهم اللیلة الثالثة، فما أتاه غیرنا، فلمّا رأی غدرهم وقلّة وفائهم له لزم بیته ...). «۱»

وقد اشارت الصدیقة الکبری مولاتنا فاطمة الزهرأ (س) فی ثنایا خطبتها فی المسجد إلی تعجّبها من هذا الشلل النفسی فی مخاطبتها الانصار حیث قالت:

(... یا معشر الفتیة وأعضاد الملّة وحضنة الاسلام، ما هذه الغمیزة فی حقّی والسّنة عن ظلامتی!؟ أما کان رسول اللّه (ص) أبی یقول: (المرء یحفظ فی ولده؟) سرعان ما أحدثتم وعجلان ذا اهالة، ولکم طاقة بما أحاول، وقوّة علی ما أطلب وأزاول ... إیها بنی قیلة، «۲» أ أهضم تراث أبی وأنتم بمرأی ومسمع، ومنتدی ومجمع، تلبسکم الدعوة، وتشملکم الخبرة، وأنتم ذووالعدد والعدّة، والاداة والقوّة، وعندکم السلاح والجُنّة، توافیکم الدعوة فلاتجیبون، وتاءتیکم الصرخة فلاتغیثون، وأنتم موصوفون بالکفاح، معروفون بالخیر والصلاح، والنخبة التی انتخبت والخیرة التی اختیرت لنا

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۰۱

أهل البیت قاتلتم العرب وتحمّلتم الکدّ والتعب، وناطحتم الامم وکافحتم البُهم، فلانبرح وتبرحون ناءمرکم فتاءتمرون، حتّی إذا دارت بنا رحی الاسلام، ودرَّ حلب الایّام، وخضعت نعرة الشرک، وسکنت فورة الافک، وخمدت نیران الکفر، وهدأت دعوة الهرج، واستوسق نظام الدین، فاءنّی جرتم بعد البیان، وأسررتم بعد الاعلان، ونکصتم بعد الاقدام، وأشرکتم بعد الایمان، بؤ سا لقوم نکثوا أیمانهم وهمّوا بإ خراج الرسول وهم بدؤ کم أوّل مرّة أتخشونهم!؟ واللّه أحقّ أن تخشوه إن کنتم مؤ منین ...). «۱»

ولا کثر من سبب بعد السقیفة ظلّ هذا الشلل النفسی یتفشّی أکثر فاءکثر فی الامّة ویتعاظم خطره حتّی استحکم التناقض بین ظاهر الانسان المسلم وباطنه فی أکثر أبناء الامّة، واستحوذ الشیطان علی السواد الاعظم منهم، وبلغ هذا الدأ العضال أقصی مداه فی هذه الامّة یوم خرجت لقتال ابن بنت نبیّها الامام الحسین (ع) بقلوب معه وسیوف علیه!! فقتلته وهی تعلم أنّه لیس علی الارض أحدٌ أفضل

منه!!

وفى متابعتنا هذه سنشير إلى العلل الاخرى التى كانت ورأ تعاظم هذا المرض فى الامّة والى مظاهره فى المواضع المناسبة التى تحسن فيها الاشارة إلى ذلك.

خلافة عمر بن الخطّاب: ..... ص : ۱۰۱

اشارة

وجاء عمر بن الخطّاب خليفة بعد أبى بكر بتعيين منه، فجرى على ما كان قد

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۲

جرى هو وأبوبكر عليه أيّام خلافة أبى بكر من مواصلة التضييق الاجتماعىّ والسياسىٍّ والاقتصادىّ على أهل البيت (ع) خاصّة وبنى هاشم عامّة، وبسط يد الامويّين فى تولّى الامارات والولايات، وزاد على أبى بكر فى ذلك، ويكفى فى الدلالة على هذا أنّه أطلق معاوية بن أبى سفيان واليا على الشام على سيرة الملوك يجمع كيف يشاء ويتصرّف كيف يشاء بلا رقيب ولا حسيب، فإ ذا ذكره المعترضون عند عمر ردّهم بقوله (دعوا فتى قريش وابن سيّدها!! ...)، «۱» وكان يقول فيه (تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية!)، «۲» حتّى أنّ عمر بن الخطّاب ليعتبر الممهّد للحكم الاموىّ، بل هوالمؤ سّس له.

وزاد فى شدّة الحصار المضروب على السنّة النبويّة حتّى لقد فرض الاقامة الجبريّة فى المدينة على رواة الاحاديث النبويّة مادام حيّا، ونهى جيوشه عن التحديث عن رسول اللّه (ص)، فى الوقت الذى قرّب منافقى اليهود والنصارى ككعب الاحبار وتميم الدارى، وفتح لهم الابواب واسعة ليمارسوا القصّ على الناس ويبثّوا ماشاؤ ا من أباطيل كتبهم ومخترعاتهم ممّا يعارض د عقائد الاسلام المحمّدىّ الخالص.

ويهمّنا هنا أن نركّز على عملين من أعماله شكّلا فى أهميتهما منعطفين أساسيّين فى حياة الامّة الاسلاميّة بما ترتّب عليهما من الاثار البالغة الخطورة، وهذان العملان هما:

أ) مبدأ عمر فى العطاء ..... ص : ۱۰۲

: كان النبىٍّ (ص) قد ساوى بين المسلمين فى العطاء فلم يفضّل أحدا منهم على أحد، وجرى أبوبكر على مبدا التسوية هذا مدّة حكمه، (وأمّا عمر فإ نّه لمّا ولى الخلافة فضّل بعض الناس على بعض،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۳

ففضّل السابقين على غيرهم، وفضّل المهاجرين من قريش على غيرهم من المهاجرين، وفضّل المهاجرين كافّة على الانصار كافّة، وفضّل العرب على العجم، وفضّل الصريح على المولى). «۱» (وفرض لا هل اليمن فى أربعمائة، ولمضر فى ثلاثمائة ولربيعة فى مائتين) «۲» وفضّل الاوس على الخزرج. «۳»

فلئن كان منطق السقيفة قد قام على أساس التنابز بالالقاب والمفاضلة القبليّة فاءنعش بذلك روح التعصب القبلىٍّ التى كان قد أخمدها الاسلام، فإ نّ مبدأ عمر فى العطاء قد أطلق روح التعصّب من عقالها، فولّدت أسوء الاثار فى الحياة الاسلاميّة: (حيث إنّه وضع أساس تكوّن الطبقات فى المجتمع الاسلامىٍّ، وجعل المزية الدينيّة من سبل التفوّق المادّىّ، وزوّد الارستقراطيّة (الطبقة المترفة)

القرشيّة التى مكّنت لنفسها من جديد بتمكّن أبى بكر من الحكم بمبرّر جديد للاـ ستعلاء والتحكّم بمقدّرات المسلمين، فجميع اعتبارات التفضيل تجعل القرشيّين أفضل فى العطاء من غير القرشيّين، وهذا يعنى أنّ قريشا هى أفضل الناس لا نّها قريش! وكفى بهذا مبررّا للتحكّم والاستعلاء.

وقد كوّن هذا المبدأ سببا جديدا من أسباب الصراع القبلىّ بين ربيعةٍ ومضر، وبين الاوس والخزرج، بما تضمّن من تفضيل سائر مضر على سائر ربيعة، وتفضيل الاوس على الخزرج. ونظنّ أنّ هذا المبدأ قد أرسى أوّل أساس من أسّس الصراع العنصرىّ بين المسلمين العرب وغيرهم من المسلمين بما جرى عليه عمر من تفضيل العرب على العجم والصريح على

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۴

المولى). «۱»

ولم يطل الوقت حتّى رأى عمر نفسه خطورة الاثار الضارة التى أوجدها هذا المبدأ فى حياة الامّة الاسلاميّة، حيث تسرّبت روح التحزب والانقسام إلى المجتمع، وتعاظم الشعور بالا متياز والتفرد لدى قريش، وتفشّى الحنق والحسد والكراهيّة والتفتيش عن المثالب بين القبائل، فكان هذا من العوامل المهمّة التى مهّدت للفتنة بين المسلمين.

وهنا تجدر الاشارة إلى أنّ مبدأ عمر فى العطاء كان انحرافا واضحا عن سيرة الرسول (ص) فى العطاء والتى جرى عليها أبوبكر أيضا، فكان الاولى بالا مّة أن تقف بوجهه وتمنعه من هذا الانحراف على أساس النصيحة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر، فإ ذا امتنع وأبى قوّمته بالسيوف. غير أنّ التاءريخ لم يحدّثنا عن أىّ إنكار على عمر من قبل الامّة، وهذا مؤ شر من مؤ شرات تفشّى حالة الشلل الروحى والنفسى الذى أصيبت به الامّة نتيجة السقيفة.

ب) الشورى ..... ص : ۱۰۴

: يهمّنا فى هذه القضيّة الحديث فى نتيجة هذا المنعطف الاساس د وآثاره الكبيرة فى حياة هذه الامّة، إلّا أنّه لابدّ من التاءكيد قبل ذلك أنّ هذه الشورى المدّعاة لم تحمل من الشورى إلّا اسمها، وأمّا حقيقتها فإ نّ عمر كان قد خطّط لها بدقّةٍ بحيث يكون فوز عثمان فيها أمرا محتّما، فعنوانها إذن شورى وحقيقتها تعيين، وهى بذاتها دليل على أنّ الخليفة الثانى عمر بن الخطّاب كان يصرّ إصرارا لايتزعزع على إبعاد الخلافة عن بنى هاشم باءىّ صورة حتّى بعد موته، وهذا منتهى الصدّ.

كما أنّ الخليفة الثانى بتعيينه لعثمان خليفة من بعده يكون قد أسّس

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۵

الحكم الاموىّ بالفعل فضلا عن تمهيده له من قبل.

قال الخليفة الثانى: (ادعوا لى أبا طلحة الانصارى، فدعوه له، فقال: انظر يا أباطلحة إذا عدتم من حفرتى فكن فى خمسين رجلا من الانصار، حاملى سيوفكم، فخذ هؤ لاء النفر بإ مضاء الامر وتعجيله، واجمعهم فى بيتٍ، وقِف باءصحابك على باب البيت ليتشاوروا ويختاروا واحدا منهم، فإن اتّفق خمسة وأبى واحد فاضرب عنقه، وإن اتّفق أربعة وأبى اثنان فاضرب أعناقهما، وإن اتّفق ثلاثة وخالف ثلاثة فانظر الثلاثة التى فيها عبدالرحمن فارجع إلى ما قد اتّفقت عليه، فإن أصرّت الثلاثة الاخرى على خلافها فاضرب أعناقها ...). «۱»

كان عمر ذا درايةٍ تامّة بميول الرجال الستة الذين اختارهم لهذه الشورى، فهو يعلم يقينا أنّ عثمان وسعدا وعبدالرحمن ميلٌ واحدٌ فى انحرافهم عن علىٍّ (ع)، ويعلم أنّ طلحة لايميل إلى علىّ (ع)، والاحتمال الاقوى أنّه سيعطى رأيه إلى عثمان، وتحسّبا من المفاجاءة فى تحقّق الاحتمال الاضعف وهو ميل طلحة إلى علىٍّ (ع) والزبير، حيث تتساوى الكفّتان ثلاثة وثلاثة، تدخّل عمر ليحسم النزاع لصالح عثمان بترجيح الكفّة التى فيها عبدالرحمن بن عوف.

فاءيّة شورى هذه!؟

هذا فضلا عن السيوف التى جرّدها أبوطلحة الانصارى ورجاله الخمسون باءمر عمر لحماية الرأى الحرّ!!

ولقد أدرك أميرالمؤ منين عليٍّ (ع) هذه الخدعة المعلومة النتيجة ...

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۶

فقال لعمّه العبّاس: (عُدِلَت عنّا!

فقال: وما علمك!؟

قال: قرن بى عثمان وقال كونوا مع الاكثر، فان رضى رجلان رجلا ورجلان رجلا فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف، فسعدٌ لايخالف ابن عمّه عبدالرحمن، وعبدالرحمن صهر عثمان لايختلفون، فيولّيها عبدالرحمن عثمان أو يولّيها عثمان عبدالرحمن، فلو كان الاخران معى لم ينفعانى، بَلْهَ إنّى لاأرجو إلّا أحدهما). «۱»

ج (نتائج الشورى ..... ص : ۱۰۶

اشارة

: ومن نتائج الشورى نستطيع أن نذكر الموارد التالية.

۱- مواصلة إقصاء (الوصىّ الشرعى) ..... ص : ۱۰۶

: مواصلة إقصاء (الوصىّ الشرعى) استمرارا فى الصدّ عن رسول اللّه (ص) فيما بلّغ عن اللّه تبارك وتعالى بشاءن علىٍّ (ع).

۲- استيلاء الحزب الامويّعلى الحكم ..... ص : ۱۰۶

: استيلاء الحزب الامويّ ممثلا فى شخص د عثمان على الحكم، الامر الذى كانت قد خطّطت له ونفّذته قيادة حزب السلطة التى كانت ترى فى الحزب الامويّ امتدادا لها على خطّ مواجهة أهل البيت (ع).

۳- أثر الشورى نفسياً على الانصار ..... ص : ۱۰۶

: تركت الشورى أسوأ الاـثر فى نفسيّات الانصار، فبعد أن كانوا قد وعدوا فى السقيفة باءنّهم سيكونون وزرأ وشركاء فى الحكم، وجدوا أنّ عمر فى خطّة الشورى قد حرمهم حتّى من حقّ المشورة، ولم يمنحهم إلّا دور حرّاس الابواب المسلّحين.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۷

۴ الطمع المفتوح فى الخلافة ..... ص : ۱۰۷

: فتحت الشورى بـاب الطمع فى الخلافـة لمن لم يكن يطمع فيها يوما ما، ذلك لا نّ عمر أدخل فى الشورى فى مواجهـة علىٍّ (ع) من لم يكن ياءمل أن يكون خليفة من قبل، فصار بعدها يرى نفسه أهلا لذلك، الامر الذى دفع بهؤ لاء إلى ركوب الفتن بعدها.

كمـا أنّ الشورى فتقت الفتق الكبير فى التنـافس والاختلاـف بين كـلّ القبائل طمعا فى الخلافـة، وذلك لا نّ رجالا غير رجال الشورى من قريش رأوا أنّ بعض من رشّحهم عمر لايفضلونهم فى شيٍ، بل ربما امتازوا هم على أولئك فى أشياء كثيرة!

إذن فعمر فى خطّة الشورى كان قـد أطلق للجميع نفسيّا أن يرغبوا فى الامارة والخلافة وأن يتحرّكوا عمليّا باتّجاهها على طريق الاهوأ الملغومة بكلّ أنواع الاختلاف!

حـتّى أنّ معاويـة بن أبى سـفيان وهـو من دهـاة العرب كـان يصـرّح بـاءنّ الشورى هى أشـدّ منعطفـات الانحراف أثرا فى تشـتيت أمر المسلمين، فقد نقل ابن عبد ربّه فى كتابه العقد الفريد:

إنّ معاوية قال لابن حصين: (أخبرنى، ما الذى شتّت أمرالمسلمين وفرّق أهوأهم وخالف بينهم؟

قال: نعم، قتل الناس عثمان.

قال: ما صنعت شيئا.

قال: فمسير علىّ إليك وقتاله إيّاك.

قال: ما صنعت شيئا.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۸

قال: فمسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علىّ ايّاهم.

قال: ما صنعت شيئا.

قال: ما عندى غير هذا يا اميرالموءمنين.

قال: فاءنا أخبرك، إنّه لم يشـتّت بين المسـلمين ولا فرّق أهوأهم ولا خالف بينهم إلّاالشورى التى جعلها عمر إلى سـتّة نفر ... فلم يكن رجل منهم إلّا رجاها لنفسه، ورجاها له قومه، وتطلّعت إلى ذلك نفسه، ولو أنّ عمر اسـتخلف عليهم كما اسـتخلف أبوبكر ما كان فى ذلك إختلاف.) «۱»

۵ تعاظم منطق السقيفة القَبَل ..... ص : ۱۰۸

: يلاحـظ أنّ المفاضـلة فى السـقيفة كـانت بين الانصـار وبين المهـاجرين (من قريش)، غير أنّ المفاضـلة التى دارت فى أجوأ الشورى أكّدت تعاظم منطق السـقيفة القبلى وازدياد التباعد والانحراف عن منطق الاسـلام، إذ صارت المفاضـلة بين المسـلمين ككل بدلا من الانصـار، وبين قريش بمـا هى قريش بـدلا من المهـاجرين منهـا، ففى الجـدل الـذى دار فى مسـجد النبى (ص) فى أجوأ الشورى بـدا واضـحا أنّ قريشـا اعتبرت الخلافـة شاءنـا من شؤ ونهـا الخاصّـة وامتيازا من امتيازاتها، وليس لا حـد من المسـلمين أن يتقـدّم برأى فى الخلافة يتنافى مع رغباتها.

ولاينقضـى العجب من أن تتـدهور الحـال إلى درجـة أن يتجرّأ عـدوّاللّه وعـدوّ رسوله (ص)، عبـداللّه بن أبى ربيعـة المخزومى فيقول للمقداد (ر) الحوارىّ الجليل الذى عزّ نظيره فى الصحابة:

(يابن الحليف العسيف، ومتى كان مثلك يجترئ على الدخول فى أمر قريش). «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۰۹

أو يرّد لئيم آخر من بنى مخزوم على عمّار بن ياسر (ر) قائلا:

(لقد عدوت طورك يا بن سميّة، وما أنت وتاءمير قريشٍ لا نفسها). «۱»

إنّ حلول كلمة (قريش) بدلا من (المهاجرين) فى جدل المفاضلة التى جرت فى أجوأ الشورى يعنى رفع الحظر عن الطلقاء فى أن يتسنّموا منصب الخلافة، بعد أن رفعت عنهم الحظر من قبلُ قيادة حزب السلطة وعيّنتهم أمرأ وولاة، ومن هنا تكون قد انفتحت حتّى شهية الطلقاء أمثال معاوية فى تسنّم منصب الخلافة، ومنذ ذلك الوقت كان معاوية قد سعى سعيه نحوها.

خلافة عثمان: ..... ص : ۱۰۹

اشارة

إبتدأ الحكم الاموىّ عهده الاوّل منذ اليوم الاوّل لخلافة عثمان، فسرعان ما تبيّن للمسلمين أنّهم حين بايعوا عثمان قد سلّموا الحكم عمليّا إلى آل أميّة، وأنّ عثمان ليس إلّا واجهة يكمن خلفها الحزب الاموىّ، وسرعان ما أكّدت الايّام هذه الحقيقة للا مة، ذلك لا نّ عثمان أسند الولايات الكبرى آنذاك وهى البصرة والكوفة ومصر والشام إلى ذويه، وهذه الولايات ذات المنزلة العظيمة فى الحرب والاقتصاد والاجتماع كانت مركز الثروة الماليّة والزراعيّة لدولة الخلافة، فمنها تحمل الاموال والاقوات، وهى مركز تجمّع الجيوش الاسلاميّة الوافدة من كلّ أنحاء البلاد، كما أنّها مراكز عمليّات الفتح الكبرى آنذاك.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۱۰

وقامت إنتفاضة الامّة على عثمان نتيجة تفسّخ حكمه عن فساد كبير فى الادارة والمال، والاستخفاف علنا باءحكام الشريعة، وسكوته عن فضائح ولاته ودفاعه عنهم، ونفيه وتعذيبه لصلحاء الامّة لا لشى إلّا لا نّهم أنكروا المنكر وأمروا بالمعروف، وانقياده لغلمان بنى أميّة عامّة ولمروان بن الحكم خاصّة، وامتناعه عن الاستجابة لشكاوى الامّة وتظلّمها من ولاته الذين يصلّون بالناس وهم سكارى، ويرون السواد بستانا لهم، وأنّ الفى لهم أوّلا ثمّ لمن شاؤ وا!!

وركب موجة الانتفاضة على عثمان بعد اندلاعها النفعيّون الساخطون عليه مثل عمرو بن العاص، ومترفون يحلمون بالخلافة من بعده مثل طلحة والزبير وكانوا يؤ لّبون الجماهير ضدّه ويحرّضون فى الخفاء على قتله، هذا فضلا عن الدور الكبير الذى لعبته عائشة فى التاءليب عليه والدعوة إلى قتله!! «۱» وفى كلّ ذلك كان ابوالحسن (ع) يسفر ناصحا للا سلام والامّة بين عثمان والثوّار، لكنّ عثمان كان ينكل ولايفى بما يعد به من الاستجابة لمطالب الثوّار لاستحواذ مروان عليه.

وما برحت الفتنة تتاءجّج وتجد ما يزيدها اشتعالا، حتّى انفلت زمام الامور، وبلغت الماءساة ذروتها بمقتل عثمان.

وتفاصيل قصّة هذه الفتنة معروفة فى كتب التاءريخ ...

نتائج عهد عثمان ..... ص : ۱۱۰

اشارة

: أمّا نتائج عهد عثمان التى أثّرت فى مسار حياة الامّة فيما بعد، فاءهمّها:

۱ اتساع الهوّة فى الفروق الطبقية ..... ص : ۱۱۰

: اتّسعت الهوّة فى الفروق الطبقية التى كانت قد نشاءت نتيجة مبدأ عمر فى العطاء، ذلك لا نّ عثمان أغدق الهبات

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١١

الضخمة على أعيان قريش من بنى أميّة وغيرهم، وعلى بعض أعضاء الشورى خاصّة، وسار عمّال عثمان فى أنحاء البلاد على نهجه فى المدينة فاءنفقوا بيوت المال المحليّة على ذويهم وأنصارهم والمقرّبين إليهم، وقام عثمان باجرأ ماليّ فتح به للطّبقة الثريّة أبوابا من النشاط المالىّ حين أباح للناس أن ينقلوا فيئهم من الارض د إلى حيث أقاموا، فسارع الاثرياء إلى الاستفادة من هذا الاجرأ فاشتروا باءموالهم المكدّسة أراضى فى البلاد المفتوحة واستثمروها فنمت ثرواتهم نموّا عظيما، وازدادت هذه الطبقة الطامحة إلى الحكم والتسلّط قوّة إلى قوّتها حتّى صارت غلّة طلحة من العراق كلّ يوم ألف دينار أوأكثر، وبلغ ربع ثمن مال عبدالرحمن بن عوف أربعة وثمانين ألفا أى أنّ ما يملكه مليونان وستمائة وثمانية وثمانون ألفا، وكان الزبير قد خلّف خمسين ألف دينار وألف فرس وألف عبد وأمة، وخلّف زيد بن ثابت من الذهب ما كان يكسر بالفؤ وس عدا ما خلّف من الاموال والضياع بقيمة ألف دينار، «١» وسوى هؤ لاء كثيرون ...

وقد وجدت إلى جانب هذه الطبقة المترفة المتسلّطة طبقة أخرى كبيرة وفقيرة لاتملك أرضا ولا مالا تلك هى طبقة الجنود المقاتلين وأهليهم، وقد تكوّنت هذه الطبقة نتيجة استئثار عثمان وعمّاله بالفى والغنائم لا نفسهم والمقرّبين منهم وحرمان المقاتلين وبقيّة الامّة منها.

إنّ إنتشار أعلام قريش فى البلاد الاسلاميّة بسمعتهم الدينيّة (صحابة رسول اللّه (ص) وازدياد ثرواتهم دفع كثيرا من أهل تلك البلدان إلى التجمّع حولهم والتحزّب لمطامعهم السياسيّة تهالكا على الدنيا، فانتشرت لذلك حالة (الانتهازيّة) فى نفوس كثيرٍ من الناس، حيث صار ولاؤ هم لمن عطاؤ ه أكثر والدنيا معه، وصاروا لايعباءون بالمانع الشرعى الحائل دون وصولهم إلى غاياتهم الدنيويّة، فزاد هذا من حالة الاستخفاف بالشريعة وبحرمة أحكامها،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١٢

وهى حالة شاهدتها الامّة أوّلا فى تصرّفات عثمان وولاته كالوليد بن عقبة وغيره.

ينقل الطبرى فى هذه النقطة أنّه (كان عمر بن الخطّاب قد حجر على أعلام قريش د من المهاجرين الخروج فى البلدان إلّا باءذن وأجل ... فلمّا ولى عثمان لم ياءخذهم بالذى كان ياءخذهم به عمر فانساحوا فى البلاد، فلمّا رأوها ورأوا الدنيا ورآهم الناس، انقطع من لم يكن له طَولٌ ولا- مزية فى الاسلام فكان مغمورا فى الناس، وصاروا أوزاعا إليهم، وأمّلوهم، وتقدّموا فى ذلك فقالوا يملكون فنكون قد عرفناهم وتقدّمنا فى التقرب والانقطاع إليهم، فكان ذلك اوّل وهن دخل على الاسلام، وأوّل فتنة كانت فى العامّة ليس إلّا ذ لك. «١»

٢ انفتاح باب القتل والقتال على هذه الامة إلى يوم القيامة ..... ص : ١١٢

: إنّ عمليّة اغتيال عمر بن الخطّاب التى أدّت إلى مقتله كانت محدودة الاثر إذ كان القاتل شخصا معلوما وإن كان عبيداللّه بن عمر قد تجاوز فقتل عدّة أبرياء لمقتل أبيه، أمّا مقتل عثمان بالكيفيّة التى قتل فيها فقد كان ذا أثر وسيع ممتدّ فى حياة الامّة الاسلاميّة بعده، إذ قد فتح عليها باب القتل والقتال فيما بينها، وقد حذّره أميرالمؤ منين علىٍّ (ع) فى نصحه أيّاه من هذا المقتل قائلا:

(وإنىٍّ أنشدك اللّه ألّا تكون إمام هذه الامّة المقتول، فإ نّه كان يقال: يقتل فى هذه الامّة إمام يفتح عليها القتل والقتال إلى يوم القيامة، ويلبس أمورها عليها، ويبثّ الفتن فيها، فلايبصرون الحقّ من الباطل، يموجون فيها موجا، ويمرجون فيها مرجا ...). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١٣

ولقد حصل هذا بالفعل، فكانت المطالبة بدم عثمان ذريعة أهل الجمل التى أضلّوا بها شطرا من الامّة فى نكثهم البيعة وخروجهم على

الامـام (ع)، وألبسوا على النـاس د الامـور، وبثّوا الفتنـة فى الامّـة، حتّى كـانت وقعـة الجمل، التى كانت أولى المعارك التى اقتتل فيها المسلمون فيما بينهم، وانتهت بهزيمة جيش عائشة وطلحة والزبير الذين كان لهم دور كبير فى التحريض على قتل عثمان.
وأمّا معاويـة الذى تلكّأ عن نصـرة عثمان عمدا، «۱» فقد صـنع أضـعاف ما صـنع أهل الجمل فيما ادّعاه بهذه الذريعة، حتّى لقد أضلّ الشـطر الكبير من هذه الامّة وألبس عليهم الامور فاستبسـلوا فى مواجهة علىّ (ع) اسـتبسالا مريرا فى صفّين، الوقعة التى كاد الطرفان أن يهلكا فيها جميعا، والتى تركت أسوأ الاثار فى حياة الامّة إلى يومنا هذا.

۳ ارتفاع درجة الشلل النفسى فى الامّة: ..... ص : ۱۱۳

ويلاحظ هنا أيضا استمرار ارتفاع مؤ شّر الشلل النفسى فى الامّة، إذ قد رأت من عثمان فضلا عن انحرافه حتّى عن سيرة أبى بكر وعمر بطشه بجماعة من أعيان الصـحابة لا لشى إلّا لا نّهم أمروه بالمعروف ونهوه عن المنكر، كاءبى ذر وعمّار بن ياسر وعبداللّه بن مسعود، فلم تتحرّك الامّـة أثنـاء ذلـك حتّى فى المدينـة على كثرة من فيهـا من الصـحابة لمنعه من التعـدى عليهم أو لاـ نكار ذلك عليه على الاقلّ، ومع معرفة الصـحابة بمنزلة أبى ذرّ (ره) فلم يخرج منهم لتوديعه إلى منفاه فى الربذة إلّا علىّ والحسـنان (ع) وعقيل وعبداللّه بن جعفر وعمّار، بل لقد قاطعت الامّة أباذرّ امتثالا لا وامر عثمان!!
وقد أشار عمّار بن ياسر إلى هذا الوهن الذى أصاب الامّة حينما خاطب
معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۱۴
أباذرّ وهو يودّعه إذ قال:
(... وما منع الناس أن يقولوا بقولك إلّا الرضا بالدنيا والجزع من الموت ...). «۱»
ويلاحظ هنا أيضا أنّه حتّى الانتفاضـة الجماهيريّة التى قامت تنكر على عثمان مجموع انحرافاته لم تقم إلّا فى سـنة ۳۵ للهجرة أى بعد حوالى ثلاث سنين من وفاة أبى ذرّ (ره) فى الربذة سنة ۳۲ للهجرة، كما أنّ هذه الانتفاضة لم تقع إلّا بعد عامين من نفى عثمان أفاضل أخيار الكوفة والبصرة إلى الشام.

عهد معاوية: ..... ص : ۱۱۴

اشارة

تسلّم معاويـة بن أبى سـفيان ولايـة الشام بعد موت أخيه يزيد الذى كان واليا عليها، فاصـطنعها معاوية لنفسه لايحاسب فى أمرها على شى من أعماله، كلّ ذلك بتدبير من الخليفة الثانى الذى كان يردّ على التقارير المرفوعة إليه عن مخالفات معاوية بقوله الشـهير: (دعوا فتى قريشٍ وابن سيّدها!!).
وازدادت سيطرة معاوية على الشام رسوخا فى عهد عثمان، واستقرّ له أهلها نفسيّا وسياسيا، ولـم يجد ما ينغّص عليه هناءة حكمه إلّا قيام اميرالموءمنين علىّ (ع) بالا مر خليفـة لرسول اللّه (ص)، الذى دانت له كلّ أقطار العالم الاسـلامى بالطاعة إلّا الشام، حيث امتنع معاوية عن الطاعـة لعلىّ (ع) متشـبّثا بذريعـة الطلب بقتلـة عثمان، الامر الـذى جرّ فى النهايـة إلى معركـة صـفّين التى كادت أن تنتهى بالنصـر الحاسم لصالح اميرالموءمنين (ع)، لكنّ حيلة رفع المصاحف التى ابتدعها عمروبن العاص د وأنجحها غباء
معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۱۵

الخوارج وتحجّرهم العقلىّ أدّت فى النتيجة إلى مهزلة التحكيم، لتنتهى المواجهة بذلك نهاية غير حاسمة.

ثمّ قتل اميرالموءمنين علىّ (ع) وقام الامام الحسن (ع) بالا مر، لكنّ المواجهة بينه وبين معاوية لم تطل إلّا أشهرا كشفت الامّة فيها عن نفورها من مواصلة الحرب وميلها إلى دنيا معاوية وتنكّرها لا هل الحق (ع)، فاضطرّ الامام (ع) إلى الصلح وتسليم الامر إلى معاوية ... فاتّسقت لمعاوية الامور وسيطر على العالم الاسلامىّ كلّه، وبذلك استعادت حركة النفاق هيمنتها على كلّ بلاد الاسلام من جديد فى شخص أكبر قادتها دهاءً وأشدّهم عداوة للا سلام وهو معاوية بن أبى سفيان.

نتائج عهد معاوية ..... ص : ۱۱۵

اشارة

: ولعهد معاوية الطويل نتائج كثيرة جدّا أثّرت تاءثيرا بالغا على الاسلام والامّة الاسلاميّة، ومن أهمّ ه ذه النتائج:

۱ تحوّل شكل الحكم من الخلافة إلى الملك ..... ص : ۱۱۵

كان معاوية منذ تسلّمه ولاية الشام قد تصرّف فيها كملك مطلق اليد، يفعل ما يشاء وينفق كيف يشاء بلا رقيب أو حسيب، معتمدا فى ذلك على غضّ الطرف من قبل الخليفة الثانى الذى استقبله معاوية فى الشام فى موكب عظيم، فعجب عمر من تلك الابّهة وساءله عن ذلك، فاءجابه معاوية:

(يا اميرالموءمنين، إنّا باءرضٍ جواسيس العدوّ فيها كثيرة، فيجب أن نظهر من عزّ السلطان ما يكون فيه عزٌّ للا سلام وأهله ويرهبهم به! فإن أمرتنى فعلت! وإن نهيتنى انتهيت!!)، «۱»

فقال له عمر فى ختام ردّه عليه: (لاآمرك ولاأنهاك!)، «۲» وكان يشبّه

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۱۶

معاوية بكسرى وقيصر قائلا: (تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية!؟) «۱» ولمّا بلغ معاوية إخبار النبىِّ (ص) عن الملك العضوض د قال:

مستهزئا (رضينا بها ملكا). «۲»

وقال يخاطب أهل الكوفة شامتا بهم:

(يا أهل الكوفة، أترونى قاتلتكم على الصلاة والزكاة والحجّ؟ وقد علمت أنّكم تصلّون وتزكّون وتحجّون، ولكنّى قاتلتكم لا تاءمّرَ عليكم وألىَ رقابكم ...)، «۳»

وكان يقول: (أنا أوّل الملوك!). «۴»

وبذلك تحوّل الحكم إلى ملك عضوض يرثه فاجر عن فاجر ...

۲ التعتيم الكامل على فضائل أهل البيت (ع) واختلاق مثالب لهم: ..... ص : ۱۱۶

لم يكتف معاوية بمواصلة الحصار المضروب على البيانات النبويّة منذ عهد أبى بكر وعمر وعثمان، بل كشف عن غاية هذا الحصار بعد الصلح حين خضعت له جميع البلاد، حيث أصدر بيانا عاما إلى جميع عمّاله جاء فيه:

(أن برئت الذمة ممّن روى شيئا من فضائل أبى تراب وأهل بيته)، «۵» ..... ص : ۱۱۶

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١٧

فقامت الخطباء فى كلّ كورة وعلى كلّ منبر يلعنون عليّا ويبرؤ ن منه ويقعون فيه وفى أهل بيته. «١»

وزاد على سنّة سبّ الامام (ع)، إذ استخدم جماعة من نفعيّى حركة النفاق من صحابة وتابعين مثل عمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وأبى هريرة، وسمرة بن جندب، وعروة بن الزبير، وغيرهم، للكذب على رسول اللّه (ص) فى اختلاق أحاديث تطعن باءهل البيت (ع)، كما سخّر معاوية الوعّاظ فى جميع بلاد الاسلام ليحوّلوا القلوب عن أهل البيت (ع) ويذيعوا الاضاليل فى انتقاصهم دعما للحكم الاموىّ، كما ألقى معاوية إلى معاهد التعليم ومعلّمى الكتاتيب أن يغذّوا الشباب والصبيان ببغض أهل البيت (ع) لخلق جيل جديد معادٍ لهم بافترأ أحاديث تنتقصهم، وقد تعلّم الصبيان ذلك كما تعلّموا القرآن وحفظوه!

وكان معاوية على سبيل المثال لا الحصر قد أعطى سمرة بن جندب أربعمائة ألف درهم على أن يخطب فى أهل الشام ويروى لهم أنّ هذه الاية الشريفة: (ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ويشهداللّه على ما فى قلبه وهو ألدّ الخصام، وإذا تولّى سعى فى الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل، واللّه لايحبّ الفساد) نزلت فى علىّ (ع)، ففعل سمرة ذلك. «٢»

وافترى عمرو بن العاص على النبىِّ (ص) أنّه قال: (إنّ آل أبى طالب ليسوا لى باءولياء، إنّما وليّى اللّه وصالح المؤ منين). «٣»

و (لمّا قدم أبوهريرة العراق مع معاوية عام الجماعة (!) جاء إلى مسجد الكوفة فلمّا رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه، ثمّ ضرب صلعته مرارا، وقال:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١٨

يا أهل العراق، أتزعمون أنّى أكذب على اللّه وعلى رسوله وأحرق نفسى بالنار، واللّه لقد سمعت رسول اللّه (ص) يقول: (إنّ لكل نبىّ حرما، وإنّ حرمى بالمدينة ما بين عيرٍ إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثا فعليه لعنة اللّه والملائكة والناس أجمعين) وأشهد باءنّ عليّا أحدث فيها. فلمّا بلغ معاوية قوله أجازه وأكرمه وولّاه أمارة المدينة.) «١»

وفى محاورة جرت بين معاوية وابن عبّاس ...

(... قال: فإ نّا كتبنا فى الافاق ننهى عن ذكر مناقب علىٍّ وأهل بيته، فكفّ لسانك يا ابن عبّاس واربع على نفسك.

قال: فتنهانا عن قرأة القرآن؟

قال: لا.

قال: فتنهانا عن تاءويله؟

قال: نعم!

قال: فنقرأه ولانساءل عمّا عنى اللّه به؟

قال: نعم!

قال: فاءيّما أوجب علينا قرأته أوالعمل به؟

قال: العمل به.

قال: فكيف نعمل به حتّى نعلم ما عنى اللّه بما أنزل علينا؟

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١١٩

قال: سل عن ذلك ممّن يتاءوّله على غير ما تتاءوّله أنت وأهل بيتك!

قال: إنّما أنزل القرآن على أهل بيتى، فاءساءل عنه آل أبى سفيان وآل أبى معيط واليهود والنصارى والمجوس!!؟

قال: فقد عدلتنابهم!؟

قال: لعمرى ما أعدلك بهم إلّا إذا نهيت الامّة أن يعبدوا اللّه بالقرآن وبما فيه من أمر أو نهيٍ أو حلال أو حرام أو ناسخ أو منسوخ أو

عامّ أو خاصّ أو محكم أو متشابه، وإن لم تساءل الامّة عن ذلك هلكوا واختلفوا وتاهوا!

قال معاوية: فاقرأوا القرآن ولاترووا شيئا ممّا أنزل اللّه فيكم، وممّا قال رسول اللّه (ص)، وارووا ما سوى ذلك!

قال ابن عبّاس: قال اللّه تعالى فى القرآن: (يريدون أن يطفئوا نور اللّه باءفواههم وياءبى اللّه إلّا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون).

قال معاوية: يا ابن عبّاس اكفنى نفسك، وكفّ عنّى لسانك، وإن كنت لابدّ فاعلا فليكن سرّا، ولاتسمعه أحدا علانية ... «١»

وروى أنّ قوما من بنى أميّة قالوا لمعاوية: يا اميرالموءمنين، إنّك قد بلغت ما أمّلت فلو كففت عن لعن هذا الرجل. فقال:

(لا واللّه حتّى يربو عليها الصغير ويهرم عليها الكبير ولايذكر له ذاكرٌ فضلا). «٢»

وفى موازاة ذلك، عمد معاوية أيضا عن طريق مرتزقة الافترأ على رسول اللّه (ص) إلى نشر فضائل ومناقب مكذوبة لعثمان والخليفتين الاوّلين

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ١٢٠

وصحابة آخرين فى جميع البلاد الاسلاميّة، كلّ ذلك ليدحض حجّة أهل البيت (ع) فى أنّه ليس لا حد سهم كسهمهم فى الفضائل والمناقب!

لنقرأ هذا النصّ التاءريخى:

(وكتب معاوية إلى عمّاله فى جميع الافاق ألّايجيزوا لا حدٍ من شيعة علىٍّ وأهل بيته شهادة، وكتب إليهم أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحبّيه وأهل ولايته والذين يروون فضائله ومناقبه فاءدنوا مجالسهم وقرّبوهم وأكرموهم واكتبوا لى بكلّ ما يروى كلّ رجل منهم واسمه واسم أبيه وعشيرته، ففعلوا ذلك حتّى أكثروا فى فضائل عثمان ومناقبه لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصلات والكساء والحباء والقطائع ويفيضه فى العرب منهم والموالى، فكثر ذلك فى كلّ مصر وتنافسوا فى المنازل والدنيا، فليس يجى أحدٌ مردودٌ من الناس عاملا من عمّال معاوية فيروى فى عثمان فضيلة أو منقبة إلّا كتب اسمه وقرّبه وشفّعه، فلبثوا بذلك حينا، ثمّ كتب إلى عمّاله أنّ الحديث فى عثمان قد كثر وفشا فى كلّ مصر وفى كلّ وجه وناحية فإ ذا جاءكم كتابى هذا فادعوا الناس إلى الرواية فى فضائل الصحابة والخلفاء الاوّلين، ولاتتركوا خبرا يرويه أحدٌ من المسلمين فى أبى تراب إلّا وأتونى بمناقض له فى الصحابة مفتعلة، فإ نّ هذا أحبّ إلىّ وأقرّ لعينى وأدحض لحجّة أبى تراب وشيعته وأشدّ إليهم من مناقب عثمان وفضله، فقرئت كتبه على الناس، فرويت أخبار كثيرة فى مناقب الصحابة مفتعلة لاـ حقيقة لها، وجدّ الناس فى رواية ما يجرى هذا المجرى حتّى أشادوا بذكر ذلك على المنابر، وألقى إلى معلّمى الكتاتيب فعلّموا صبيانهم وغلمانهم من ذلك الكثير الواسع وحتّى رووه وتعلّموه كما يتعلّمون القرآن، وحتّى علّموه بناتهم ونساءهم وخدمهم وحشمهم فلبثوا بذلك ماشاءاللّه ...). «١»

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ١٢١

حتّى لقد قال ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من أكابر المحدّثين وأعلامهم:

(إنّ أكثر الاحاديث الموضوعة فى فضائل الصحابة افتعلت فى أيّام بنى أميّة تقرّبا إليهم بما يظنّون أنّهم يرغمون به أنوف بنى هاشم). «١»

إنّ هذا التعتيم المطبق على فضائل أهل البيت (ع) إضافة إلى اختلاق روايات الطعن بهم، وتسخير جميع أجهزة الحكم لهذا الغرض، كان قد أثّر مع مرور حوالى عشرين عاما تاءثيرا بالغا فى أن يجهل معظم هذه الامّة موقع أهل البيت (ع) وأن يتنكّروا لهم ... حتّى اضطرّ الامام الحسين (ع) قبل موت معاوية بسنةٍ أن يعقد مؤ تمرا فى منى جمع فيه بنى هاشم رجالا ونساءً ومواليهم وجمعا غفيرا بلغ سبعمائة رجل، فيهم مائتان من الصحابة وعامّتهم من التابعين، فما ترك شيئا ممّا أنزل اللّه فى أهل البيت من القرآن إلّا تلاه وفسّره، ولا شيئا ممّا قاله رسول اللّه (ص) فى أبيه وأخيه وأمّه وفى نفسه وأهل بيته إلّا رواه، وأشهد الحاضرين عليه، وطلب منهم أن يحدّثوا من يثقون بهم من الناس بذلك، «٢» فى محاولة منه (ع) لكسر ذلك الحصار ولاختراق ذلك التعتيم الذى مارسه معاوية لطمس د

فضائلهم (ع).

٣ انخداع جلّ الامةّ بالتضليل الدينىّ الاموى ..... ص : ١٢١

: كان الهمّ الاكبر لمعاوية بعد أن استتبّ الامر له هو اكتساب الاطار الدينى والشرعيّة لحكمه، ومزج الامويّة

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ١٢٢

بالا سلام فى عقل الامّة مزجا لايمكن بعده الفصل بينهما.

ومعاويـة يعلم أنّه لايكفى من أجل ذلك التعتيم على فضائل أهل البيت (ع) وحجب الامّـة عنهم، فى وقت لايملك هو أيّة قدسـيّة فى ضمير الامّـة، وله من تصـرّفات الملوك الطغـاة وسـلوكهم مـا يجعله هـدفا لكثير من الاحـاديث النبويّـة الداعيـة إلى القيـام بوجه الظلم والحاكم الظالم، لذا فقد عمد من خلال عمل إعلامى واسع ومركّز إلى تضليل الامّة فى هذه النقطة على ثلاثة أصعدة:

أ) إختلاق قداسـة دينيّـة لشـخصه من خلال افتعال أحاديث نبويّـة فى فضـله، واخفاء ما اءُثر عن النبيِّ (ص) فى ذمّه، ولم يجـد معاوية صعوبـة فى ذلـك مادام يبـذل الكثير، ومادام مرتزقـة الافترأ على النبيِّ (ص) يحوطونه وينتظرون أمره فيما يشـتهى من الروايـة المفتراة على رسول اللّه (ص)!

فشاع فى كلّ بلاد الاسلام الكثير من الاحاديث المكذوبة فى فضل معاوية، منها: أنّه (ص) قال:

(ومعاوية بن أبى سفيان أحلم أمّتى وأجودها.) «١»

وقال:

(وصاحب سرّى معاوية بن أبى سفيان.) «٢»

وقال عن لسان جبرئيل (ع):

(يا محمّد أقرى ء معاوية السلام واستوص به خيرا، فإ نّه أمين اللّه على

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ١٢٣

كتابه ووحيه ونعم الامين.) «١»

أو:

(الامناء ثلاثة: جبرئيل وأنا ومعاوية.) «٢»

أو:

(أللّهمّ اجعله هاديا مهديا واهد به.) «٣»

وغير هذا كثير من الاحاديث الموضوعة التى لم تزل حتّى اليوم تضلّ كثيرا من أبناء هذه الامّة.

ب) منع الامّة باسم الدين عن التذمر من الحاكم الظالم والثورة عليه:

سعى معاوية إلى تخويف الامّة من الثورة على الظلم والجور، وزيّن لها الرضوخ للحاكم وإن كان جائرا، وشـهر فى وجه كلّ من يفكّر بالقيـام والثورة تهمـة جرم تفريق أمر هـذه الامّـة، التى جزاؤ ها القتل، كلّ ذلك باسم الـدين من خلال أحاديث كثيرة افتعلتها أجهزته الاعلاميّة لتخدير الامّة وإذلالها، ومنها على سبيل المثال:

أنّه (ص) قال:

(من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه، فإ نّه من فارق الجماعة فمات مات ميتة جاهليّة ...). «۴»

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ١٢۴

ويساءل أبوهريرة العجّاجَ قائلا: ممّن أنت؟

قال: قلت من أهل العراق.

قال: يوشك أن ياءتيك بُقعان أهل الشام فياءخذوا صدقتك، فإ ذا أتوك فتلقّهم بها، فإ ذا دخلوها فكن فى أقاصيها وخلّ عنهم وعنها، وإيّاك أن تسبّهم، فإ نّك إن سببتهم ذهب أجرك وأخذوا صدقتك، وإن صبرت جاءتك فى ميزانك يوم القيامة). «۱»

وغير هذه أحاديث كثيرة موجودة فى الكتب الحديثية لابناء العامّة لازال بعض د هذه الامّة يتاءثّر بها مصدّقا بها إلى اليوم.

ج) واللون الاخر من ألوان التضليل الدينى الذى استخدمه معاوية وبرع فى استخدامه هو تاءسيس فرق دينيّة سياسيّة تقدّم للناس تفسيرات دينيّة تخدم سلطة الامويّين وتبرّر أعمالهم، كما هو الحال فى مذهب الجبر ومذهب الارجاء ...

يقول أبوهلال العسكرى فى الاوائل: إنّ معاوية أوّل من زعم أنّ اللّه يريد أفعال العباد كلّها. «۲»

ولمّا اعترض عليه عبداللّه بن عمر فى نصب ولده يزيد خليفة من بعده قال معاوية:

(... وإنّى أحذّرك أن تشقّ عصا المسلمين وتسعى فى تفريق ملا هم وأن تسفك دماءهم، وإنّ أمر يزيد قد كان قضاء من القضاء وليس للعباد خيرة من

أمرهم). «۱»

وأجاب عائشة أيضا بمثل هذا الجواب عندما نازعته فى هذا الاستخلاف. «۲»

فطغى مذهب المجبّرة واتّسع انتشاره على يد معاوية وبنى أميّة واضطُهِدَ القول باختيار الانسان فى أفعاله حتّى كان يُقتل من يقول به!

كما انتشرت فى العهد الاموىّ فرقة المرجئة التى ترى الاكتفاء فى الايمان بمجرّد الاعتقاد والاقرار باللسان بلا جانب العمل، وسمّوا المرجئة لا نّهم أرجاءوا العمل أى أخّروه، وعند هذه الفرقة أنّه:

(لاتضرّ مع الايمان معصية كما لاتنفع مع الكفر طاعة)

وقالوا:

(إنّ الايمان، الاعتقاد بالقلب وإن أعلن الكفر بلسانه، وعبد الاوثان، ولزم اليهوديّة أو النصرانيّة فى دار الاسلام وعبد الصليب وأعلن التثليث، ومات على ذلك فهو مؤ من كامل الايمان عند اللّه عزّ وجلّ، وليٌّ للّه عزّ وجلّ، من أهل الجنّة). «۳»

إنّ النتيجة المنطقيّة لمذهب المجبّرة هنا هى أنّ الامويّين لايعترض على حكمهم ولاـ على أعمالهم لا نّ اللّه أرادهم لذلك وأراد أعمالهم، وتسلّطهم من قضاء اللّه الذى لايردّ، وهم على مذهب المرجئة مؤ منون مهما ارتكبوا من كبائر المعاصى!!

وينطلق وعّاظ السلاطين ومحدّثوهم فى كلّ البلاد الاسلاميّة ينفثون هذه السموم فى قلوب الناس وعقولهم ليلجموهم عن التذمر والثورة بلجام ينسبونه إلى الدين والدين منه برأ، وليقعدوهم بها عن الاحتجاج على سياسة العسف والظلم، ويحجزوهم عن أيّة محاولة للقيام من أجل تحسين أحوالهم!

وبمرور حوالى عشرين عاما من حكم معاوية على كلّ بلاد الاسلام، وبتاءثير هذا التضليل الدينىّ الذى نجح مع الاغرأ والارهاب أيّما نجاح، صدّق جلّ هذه الامّة بشرعيّة الحكم الاموىّ وانحدعوا به، وامتزجت فى عقولهم الامويّة بالا سلام، وصار فى تصوّرهم أنّ القيام ضدّ الحكم الاموىّ قيام ضدّ الاسلام!

لذا كان لابدّ لفصل الامويّة عن الاسلام فى عقول الناس وقلوبهم، من أن يُراق دمٌ مقدّسٌ عند جميع المسلمين غاية القداسة، على مذبح المواجهة مع الحكم الاموىّ، وهذا الدم ليس إلّا دم ابن رسول اللّه (ص) سيّد شباب أهل الجنّة أبى عبداللّه الحسين (ع). الامر الذى كان يدرك أثره معاوية تمام الادراك، فكان يتحاشاه قدر استطاعته.

۴ اضطهاد الشيعة: ..... ص : ۱۲۶

عمـد معاویـة بعد التحکیم إلی الاغارة علی البلاد التی تمثل أطراف الارض التی تقع تحت سـیطرة امیرالموءمنین علیّ (ع)، فنکّل بها، وقد صرّح باءهدافه لقادته العسکریّین الذین بعثهم فی تلک المهمّات، فقد قال لبسر بن أرطاة:

(لاتنزل علی بلـدٍ أهله علی طاعة علیٍّ إلّابسـطت علیهم لسانک حتّی یروا أنّهم لا نجاء لهم وأنّک محیط بهم، ثمّ اکفف عنهم وادعهم إلی البیعة لی، فمن أبی فاقتله، واقتل شیعة علیٍّ حیث کانوا). «۱»

مع‌الرکب الحسینی(ج۱)، ص: ۱۲۷

فسار بسر وأغار علی المدینة ومکّة، فقتل ثلاثین ألفا عدا من أحرق بالنار!

ودعا معاویة بالضحاک بن قیس الفهری وأمره بالتوجّه ناحیة الکوفة، وقال له:

(فمن وجـدته من الاعراب فی طاعـة علیٍّ فاءغر علیه)، فاءقبل الضـحاک فنهب الاموال وقتل من لقی من الاعراب، وأغار بالثعلبیّة علی الحاجّ، وقتل فیمن قتل عمروبن عمیس بن مسعود الذهلی ابن أخی عبداللّه بن مسعود وناسا من أصحابه. «۱»

ووجّه سفیان بن عوف الغامدی إلی جانب الفرات باتّجاه هیت ثمّ الانبار ثمّ المدائن، وممّا قاله له:

(إنّ هـذه الغارات یا سـفیان علی أهل العراق ترعب قلوبهم، وتفرح کلّ من له هویً فینا منهم، وتدعو إلینا کلّ من خاف الدوائر، فاقتل کـلّ من لقیته ممّن هو لیس د علی مثـل رأیـک، وأخرب کـلّ ما مررت به من القری، وأحرب الاموال فإ نّ حرب الاموال شبیه بالقتل وهو أوجع للقلب). «۲»

واسـتمرّ معاویـة علی هـذه السـیاسة بعـد استشـهاد الامـام علیٍّ (ع)، بصورة أکثر عنفا وشـمولا وتنظیما، ثمّ اشـتدّ البلاء علی الشـیعة فی الامصار کلّها بعـد معاهـدة الصـلح، وکان أشـدّ الناس بلیّة أهل الکوفة لکثرة من بها من الشـیعة، واسـتعمل علیها زیادا، ضـمّها إلیه مع البصـرة، وجمع له العراقین، وکـان یتّبع الشـیعة وهو بهم عالم، لا نّه کان منهم وقـد عرفهم وسـمع کلامهم أوّل شـی، فقتلهم تحت کلّ کـوکب وتحت کـلّ حجر ومـدر، وأجلاـهم وأخـافهم، وقطّع الایـدی والارجـل منهم، وصـلبهم علی جـذوع النخـل، وسـمّل أعینهم، وطردهم وشرّدهم حتّی انتزعوا عن العراق فلم یبق بها أحد منهم إلّا مقتول

مع‌الرکب الحسینی(ج۱)، ص: ۱۲۸

أو مصلوب أو طرید أو هارب، وکتب معاویة إلی قضاته وولاته فی جمیع الارضین والامصار أن لاتجیزوا لا حد من شیعة علیّ ولا من أهل بیته ولا من أهل ولایته الذین یرون فضله ویتحدّثون بمناقبه شهادة. «۱»

وکان قد کتب بیانا واحدا إلی عمّاله فی جمیع البلاد:

(انظروا من قامت علیه البیّنة أنّه یحبّ علیّا وأهل بیته فامحوه من الدیوان، وأسقطوا عطاءه ورزقه). «۲»

ثمّ شفع ذلک ببیان آخر:

(من اتّهمتوه بموالاة هؤ لاء القوم فنکّلوا به واهدموا داره). «۳»

فضاقت الاحوال بالشیعة إلی حدّ الاختناق حتّی أنّ الرجل من شیعة علیٍّ (ع) لیاءتیه من یثق به فیدخل بیته فیلقی إلیه سرّه، ویخاف من خادمه ومملوکه ولایحدّثه حتّی یاءخذ علیه الایمان الغلیظة لیکتمنّ علیه. «۴»

ولقد بلغ الارهاب حدّا لایطاق حتّی صار الرجل یفضّل أن یقال عنه أنّه زندیق أو کافر ولایقال عنه أنّه من شیعة علیٍّ (ع). «۵»

ومن أعیان الشیعة الذین قتلهم معاویة: حجر بن عدی وجماعته، و رشید

مع‌الرکب الحسینی(ج۱)، ص: ۱۲۹

الهجری، وعمرو بن الحمق الخزاعی، وأوفی بن حصن، وعبداللّه الحضـرمی وجماعته، وجویریّة بن مسـهر العبدی، وصـیفی بن فسـیل، وعبدالرحمن العنزی.

ومن أعيان الشيعة الذين اضطهدهم معاوية وضيق عليهم تضييقا شديدا:

عبداللّه بن هاشم المرقال، وعدى بن حاتم الطائى، وصعصعة بن صوحان، وعبداللّه بن خليفة الطائى.

كما روّع كوكبة من النساء المؤ منات ولم يرع لهنّ حرمة المرأة.

هذا فضلا عن سياسة الابعاد، حيث أبعد زياد خمسين ألفا من الشيعة فى الكوفة إلى خراسان، من أجل إضعاف المعارضة الشيعيّة فيها. «١»

والظاهر أنّ معاوية كان يسعى من ورأ ذلك فضلا عن أهداف أخرى كثيرة إلى إضعاف الوجود الشيعى إلى درجة أنّ أىِّ قائد من قادتهم إذا أراد القيام بوجه الحكم الاموىّ فسوف لن يجد فى أحسن الحالات إلّا عصابة قليلة يمكن القضاء عليها بسرعة وسهولة.

۵ تمزّق الامّة الاسلاميّة قبليا وطبقيا ..... ص : ۱۲۹

من الاسس الكبيرة التى أشاد معاوية عليها استقرار حكمه سياسة الاستكبار المعروفة فى الامم المستضعفة وهى (فَرِّقْ تَسُدْ). فالعصبيّة التى أماتها الاسلام كان معاوية قد أطلق لها العنان لتمزّق شمل الامّة، وفجر التناحر القبلى تفجيرا شديدا، واحتقر الموالى واضطهدهم، وأذلّ الفقرأ، وفرّق بين البلدان الاسلاميّة فى العطاء والمنزلة، كما فرّق بين أشراف القبيلة الواحدة وبين عامتها، كلّ ذلك من أجل أن تجد الامّة نفسها فى حال تمزّقها وتناحرها مضطرّة إلى التقرّب إليه بالطاعة والانقياد لا وامره، وكان أبرع ولاته فى تنفيذ خططه التمزيقيّة هذه

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٣٠

زياد ابن أبيه الذى ادّعاه معاوية لا بيه.

وشواهد هذه الحقيقة المرّة كثيرة فى المتون التاءريخيّة، لكنّنا هنا نكتفى فى الدلالة عليها من خلال فقرات منتخبة من كتاب سرّى بعثه معاوية إلى زياد جاء فيه:

(أمّا بعدُ، فإ نّك كتبتَ إلىّ تساءلنى عن العرب، من أكرم منهم ومن أهين، ومن اءُقرّب ومن اءُبعد، ومن آمن منهم ومن اءحذر؟ ... واءنا يا اءخى اءعلم الناس بالعرب، انظر هذا الحىّ من اليمن فاءكرمهم فى العلانية وأهنهم فى السرّ، فإ نّى كذلك أصنع بهم ... وانظر ربيعة بن نزار فاءكرم أمرأهم وأهن عامّتهم فإ نّ عامّتهم تبع لا شرافهم وساداتهم، وانظر إلى مضر فاضرب بعضها ببعض، فانّ فيهم غلظة وكبرا ونخوةً شديدة، فإ نّك إذا فعلت ذلك وضربت بعضهم ببعض كفاك بعضهم بعضا ... وانظر إلى الموالى ومن أسلم من الاعاجم فخذهم بسنّة عمر بن الخطّاب، فإ نّ فى ذلك خزيهم وذلّهم: أن تنكح العرب فيهم ولايُنكحهم، وأن تقصر بهم فى عطائهم وأرزاقهم، وأن يُقدّموا فى المغازى، يصلحون الطريق ويقطعون الشجر، ولايؤ مُّ أحدٌ منهم العرب فى صلاة، ولايتقدّم أحد منهم فى الصفّ الاوّل إذا حضرت العرب إلّا أن يتمّوا الصفّ، ولاتولّ أحدا منهم ثغرا من ثغور المسلمين ولا مصرا من أمصارهم، ولايلى أحد منهم قضاء المسلمين ولا أحكامهم فإ نّ هذه سنّة عمر فيهم وسيرته، وجزاه عن أمّة محمّد وعن بنى أميّة خاصّة أفضل الجزأ! فلعمرى لولا ما صنع هو وصاحبه وقوّتهما وصلابتهما فى دين اللّه!! لكنّا وجميع هذه الامّة لبنى هاشم الموالى، ولتوارثوا الخلافة واحدا بعد واحدٍ ...

فإ ذا جاءك كتابى هذا فاءذلّ العجم وأهنهم وأقصهم ولاتستعن باءحدٍ منهم ولاتقض لهم حاجة ... وحدّثنى ابن أبى معيط أنّك أخبرته أنّك قرأت كتاب عمر إلى أبى موسى الاشعرى وبعث إليه بحبل طوله خمسة أشبار وقال له:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٣١

أعرض من قبلك من أهل البصرة فمن وجدت من الموالى ومن أسلم من الاعاجم قد بلغ خمسة أشبار فقدّمه فاضرب عنقه، فشاورك ابوموسى فى ذلك فنهيته وأمرته أن يراجع فراجعه، وذهبت أنت بالكتاب إلى عمر، وإنّما صنعت ما صنعت تعصّبا للموالى وأنت

یومئذٍ تحسب أنّک عبد ثقیف، فلم تزل بعمر حتّی رددته عن رأیه، خوّفته فرقة الناس فرجع، وقلت له: ما یؤ منک وقد عادیت أهل هذا البیت أن یثوروا إلی علیٍّ فینهض بهم فیزیل ملکک، فکفّ عن ذلک، وما أعلم یا أخی وُلِدَ مولود من أبی سفیان أعظم شؤ ما علیهم مثلک حین رددت عمر عن رأیه ونهیته عنه ... فلوکنت یا أخی لم تردّ عمر عن ذلک لجرت سنّةً، ولاستاءصلهم اللّه وقطع أصلهم، وإذن لاستنّت به الخلفاء بعده ... فماأکثر ما قد سنّ عمر فی هذه الامّة بخلاف سنّة رسول اللّه (ص) فتابعه الناس علیها وأخذوا بها، فتکون هذه مثل واحدة منهنّ .... «۱»

وکان من نتائج إثارة التناحر القبلی أن شُغل زعماء القبائل بالسعی عند الامرأ الامویّین للوقیعة بخصومهم من زعماء القبائل الاخری، وتودّدوا إلی هؤ لاء الامرأ وتملّقوهم، الامر الذی وحّدهم فی طاعة حکم معاویة الذی أشعل الفتنة بینهم وهم لایشعرون، وقد دفعهم هذا الوضع أیضا إلی أن یقفوا دائما مع الحاکمین ضدّ الثائرین حفاظا علی الامتیازات والعطایا الممنوحة لهم، وکانوا یقفون فی وجه کلّ محاولة للثّورة ویخذّلون الناس عنها، ویتسابقون فی استخدام أقصی ما یملکونه من نفوذ ودهاء فی هذا السبیل للتاءکید علی ولائهم التامّ للسلطة، وفی قصّة اقتسام القبائل رؤ وس شهدأ

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۳۲

کربلاء دلیل واضح علی هذه الحالة المزریة التی وصلت إلیها قبائل العرب نتیجة المنافسة بینها والتناحر والمفاخرة الجاهلیّة التی ما برحت تتعاظم فیهم منذ یوم السقیفة بعد ما أماتها الاسلام.

۶ الانتکاس الروحی والنفسی فی الامّة: ..... ص : ۱۳۲

نتیجة لمجموع سیاسات معاویة التضلیلیّة علی کلّ المستویات الفکریّة والاجتماعیّة والسیاسیّة والنفسیة کانت الامّة قد هوت إلی الحضیض فی الجانب النفسی والروحی، وتفشی فی کیانها الوهن المتمثّل بحبّ الدنیا وکراهیة الموت، وطغی هذا الشلل الذی کان قد بدأ التسرّب إلی حیاتها منذ یوم السقیفة حتّی أقعدها عن نصرة کلّ قضیّة من قضایا الحق، وساءت أخلاقیّتها إلی درجة أنّ الرجل الوجیه فی قومه لایتورّع فی انقیاده إلی الدنیا من أن یبیع دینه لمعاویة صراحة، فقد روی أنّه:

(وفد علی معاویة جماعة من أشراف العرب، فاءعطی کلّ واحد منهم مائة ألف، وأعطی الحتّات عمّ الفرزدق سبعین ألفا، فلمّا علم الحتّات بذلک رجع مغضبا إلی معاویة.

فقال له: فضحتنی فی بنی تمیم، أمّا حسبی فصحیح، اءولستُ ذا سن؟

ألستُ مطاعا فی عشیرتی؟

قال: بلی.

قال: فما بالک خسست بی دون القوم، وأعطیتَ من کان علیک أکثر ممّن کان لک؟

قال: إنّی اشتریت من القوم دینهم، ووکلتک إلی دینک! ورأیک فی عثمان (وکان عثمانیّا).

قال: وأنا فاشتر منیّ دینی.

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۳۳

فاءمر له بإ تمام جائزته. «۱»

وشاعت الانتهازیّة والوصولیّة بین الناس، فصار جلّ سعیهم فی التزلّف إلی السلطان والتقرّب منه والتملّق إلیه طمعا فی دنیاه، حتّی صاروا أطوع له من یده، وبذلک ضمن معاویة انقیاد جلّ هذه الامّة له، ممّن لا بصیرة لهم فی أحنائهم ولا همّ لهم إلّا دنیاهم!

وامّا أولئک الذین لم تنطل علیهم أضالیل الامویّین وأکاذیبهم، فقد آل الامر باءکثرهم أیضا إلی أخطر ظاهرة فی حیاة الانسان المسلم وهی الازدواجیّة فی الشخصیّة حیث یتعارض ظاهر الانسان مع باطنه، ذلک لا نّ سیاسة معاویة فی الترغیب بالمال والجاه والدنیا،

وأسلوبه الوحشى فى التنكيل باءعدائه علّما الناس د على الدجل والنفاق والسكوت عن الحق، والتظاهر بخلاف ما يعتقدون، وهذا الوضع الشاذّ الذى فرض عليهم أن يخفوا دوما ما يعتقدونه حقّا، وأن يتظاهروا بما تريده السلطة منهم مع علمهم باءنّه الباطل، ولّد عندهم حالة ازدواج الشخصيّة، هذا الازدواج الذى كان يعمل عمله فى فضّ أعوان الثورة عنها، أو إفشاء أسرارها، أوالقضاء عليها، بتاءثير ظاهر الشخصيّة الخاضع لا وامر السلطة الحاكمة والمنسجم معها، خلافا لباطن هذه الشخصيّة المؤ يّد للثّورة والمقدّس لقيادتها والراغب فى نصرتها والانتماء إليها.

هذا الازدواج الذى صوّره الفرزدق للا مام الحسين (ع) حيث عبّر عن حال أهل الكوفة قائلا: (قلوبهم معك وسيوفهم عليك).

ولم تختلف عمليّا حال المزدوجين عن حال المضلّلين بالباطل الامويّ، ذلك لا نّ الحكم الامويّ استطاع أن يجنّد الصنفين معا تحت رايته فاءسرجوا

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ١٣۴

وألجموا وتنقّبوا للقضاء على كلّ الثورات التى قامت تدعو إلى الحقّ!

وظلّ كثيرا ممّن عرفوا الحقّ وأهله أسارى الشلل النفسى المتعاظم منذ يوم السقيفة، فخذلوا الحقّ عمليّا ولم ينصروه مع علمهم بعاقبة من يخذله ولم ينصره عند اللّه!

هذا عبداللّه بن عمر يقول إنّه سمع رسول اللّه (ص) يقول:

(حسين مقتول، ولئن قتلوه وخذلوه، ولن ينصروه ليخذلهم اللّه إلى يوم القيامة). «١»

ومع هذا فلم ينصره بل قعد عن ذلك، بل أمره بمبايعة يزيد!!

وأولئك الذين أشاروا على أبى عبداللّه (ع) بعدم الخروج ونصحوه باءلّايعرّض د نفسه للقتل، وقعدوا عن نصرته، وهم يعلمون عن لسان رسول اللّه (ص) أنّه مقتول، وأنّه:

(لايُقتل بين ظهرانى قوم فلا يمنعونه إلّا خالف اللّه بين قلوبهم وألسنتهم.) «٢»

وهذا شريك بن الاعور وجماعة معه ممّن كانوا شيعة لعلىّ، يصحبون عبيداللّه بن زياد من البصرة إلى الكوفة، فيتساقطون فى الطريق متظاهرين بالعياء لعلّ ابن زياد يتاءخّر من أجلهم فيسبقه الحسين (ع) إلى الكوفة ويستقرّ له أمرها. «٣»

أنظر إلى الشلل النفسى كيف يقيّد حركة المصاب به! فشريك وجماعته يتمنّون لو أنّ الامور تستتبّ للا مام (ع)، لكنّهم بدلا من تعويق ابن زياد أو قتله فى البصرة أو الطريق باءلف حيلة وحيلة، يكتفون فقط بالتساقط فى الطريق

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ١٣۵

رجاء أن يتاءخّر ابن زياد عن الوصول إلى الكوفة فى الوقت المناسب!!؟

وهذا عبيداللّه بن الحرّ الجعفى يدعوه الامام (ع) إلى نصرته، فيجيب معترفا بشلله النفسىّ قائلا:

(واللّه إنّى لا علم أنّ من شايعك كان السعيد فى الاخرة، ولكن ما عسى أن اءُغنى عنك ولم اءخلّف لك بالكوفة ناصرا؟، فاءنشدك اللّه اءن تحملنى على هذه الخطّة، فإ نّ نفسى لم تسمح بعدُ بالموت! ولكن فرسى هذه (الملحقة) واللّه ما طلبت عليها شيئا قطّ الّا لحقته، ولا طلبنى وأنا عليها أحد إلّا سبقته، فخذها فهى لك!) «١»

فيقرّعه الامام (ع) مبيّنا أنّه لا حاجة له بمشلول فى نفسه، قائلا:

(أمّا إذا رغبت بنفسك عنّا فلا حاجة لنا إلى فرسك). «٢»

وروى الطبرى عن سعد بن عبيدة أنه رأى فى وقعة كربلاء أشياخا من أهل الكوفة واقفين على التلّ يبكون ويقولون: أللّهم أنزل نصرك (أى على الحسين (ع)!) فقال لهم سعد: يا أعدأ اللّه! ألاتنزلون فتنصرونه!!؟ «٣»

إن الشلل النفسىّ يسوّغ للا نسان أن يخادع حتّى نفسه، وكلّ ما قدمناه من الامثلة يحكى فى الواقع عن مخادعة الانسان نفسه فى

التعامل مع الحقيقة، ولنختم هذه الامثلة بهذه القصّة المؤ سفة حقّا: قال هرثمة بن سليم:

(غزونا مع على بن أبى طالب غزوة صفّين، فلمّا نزلنا بكربلا صلّى بنا صلاة فلمّا سلّم رفع إليه من تربتها فشمّها ثمّ قال: واها لك أيّتها التربة، ليُحشرنّ

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۳۶

منك قوم يدخلون الجنّة بغير حسابٍ.

فلمّا رجع هرثمة من غزوته إلى إمرأته وهى جردأ بنت سمير، وكانت شيعة لعلىّ فقال لها زوجها هرثمة: ألاأعجّبك من صديقك أبى الحسن؟ لمّا نزلنا كربلاء رفع إليه من تربتها فشمّها فقال: واها لك يا تربة، ليحشرنّ منك قوم يدخلون الجنّة بغير حسابٍ، وما علمه بالغيب!؟ فقالت: دعنامنك أيّها الرجل، فإ نّ اميرالموءمنين لم يقل إلّا حقّا.

فلمّا بعث عبيداللّه بن زياد البعث الذى بعثه إلى الحسين بن علىّ وأصحابه، قال: كنت فيهم فى الخيل التى بُعث إليهم، فلمّا انتهيت إلى القوم وحسينٍ وأصحابه عرفتُ المنزل الذى نزل بنا علىٌّ فيه والبقعة التى رفع إليه من ترابها، والقول الذى قاله، فكرهت مسيرى، فاءقبلت على فرسى حتّى وقفت على الحسين، فسلّمت عليه، وحدّثته بالذى سمعت من أبيه فى هذا المنزل، فقال الحسين: معنا أنت أو علينا؟ فقلت: يابن رسول اللّه! لا ـ معك ولا ـ عليك! تركت أهلى وولدى، أخاف عليهم من ابن زياد. فقال الحسين: فولّ هربا حتّى لاترى لنا مقتلا، فو الذى نفس د محمّدٍ بيده لايرى مقتلنا اليوم رجلٌ ولايُغيثنا إلّا أدخله اللّه النار. قال: فاءقبلت فى الارض هاربا حتّى خفى علىّ مقتله. «۱»

تاءمّل! كيف يخادع الانسان نفسه بسبب الشلل النفسىّ فى أعماقه!!؟

وبعدُ: فلم يبق فى أواخر عهد معاوية من هذه الامّة من لم ينخدع بالضلال الاموىّ أولم تزدوج شخصيّته أو لم يقعد به الشلل النفسى عن نصرة الحقّ إلّا

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۳۷

أقلّ القليل، بين طريد وشريد وسجين ومتخفٍّ مترقّب، ومن هذا القليل كانت الصفوة التى نصرت سيّد الشهدأ (ع).

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۳۹

المقالة الثانية: بين يدى الشهيد الفاتح ..... ص : ۱۳۹

اشارة

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۴۱

المقالة الثانية: بين يدى الشهيد الفاتح!

--- حدثٌ ماءلوف فى تأريخ دين اللّه على الارض منذ عهد آدم (ع)، ويبقى ماءلوفا إلى عصر الوصىّ الخاتم (ص)، أن يُقتل المؤ من فى سبيل اللّه فيكون شهيدا.

ومشهدٌ كان ولايزال ماءلوفا على مسرح الصراع أن تُحسّ هذه الارض وطاءة الانسان الفاتح وتسمع ركزه، منذ خرجت حياة الجماعة البشريّة عن موازين فطرة اللّه التى فطر الناس عليها، فكان الاختلاف والصراع، وكان النصر والهزيمة.

والمؤمن المجاهد فى سبيل اللّه لايحقّ له الانهزام فى المواجهة، مادام شاريا الحياة الدنيا بالا خرة، فهو فى المواجهة إمّا أن (يُقتل أو يَغلب).

يُقتل ويكون شهيدا، فيؤ تيه اللّه (أجرا عظيما).

أو يَغلب، فيؤ تيه اللّه ذلك الاجر العظيم أيضا!

إذ قد وعد اللّه تعالى المؤ من المجاهد فى سبيله شهيدا أو غالبا أجرا عظيما، وما لم (يُقتل) أو (يَغلب) فهو دون حظوة ذلك الاجر العظيم وإن كان ماءجورا.

وقدّم اللّه تعالى الشهيد على الغالب فى الحديث عن ذلك الاجر العظيم الذى وعدهما إيّاه، لا نّ الشهيد لايُخشى عليه بعد قتله من فقدان الاجر بسبب اجتراح سيّئة أو انحراف عن الصراط يحبط الاجر، إنّه قد ضمن أجره ولا خوفٌ عليه ولا هو يحزن!

لكنّ الغالب وإن كان له أيضا ذلك الاجر العظيم كما للشهيد، غير أنّ نوال هذا

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ١۴٢

الاجر مشروط بدوام الاستقامة على الصراط وعدم اجتراح ما يحبط الاجر.

الغالب إذن على خطر! حتّى يُنهى شوط الدنيا مستقيما على الصراط السوىّ إلى الاخرة!

هذا من بعض عطاءات الاية الكريمة:

(فليقاتل فى سبيل اللّه الذين يشرون الحياة الدنيا بالا خرة، ومن يقاتل فى سبيل اللّه فيُقتل أو يَغلب فسوف نؤ تيه أجرا عظيما). «١»

عادة الامر إذن أن يكون الشهيد غير الغالب، وإن مهّد الشهدأ للنصر بدمائهم الزاكية.

غير أنّ الفتح أخصّ من الغلبة، إذ كم من غلبة لم تثمر فتحا! هذا إذا عنينا بالفتح نوعا من الغلبة يثمر تغييرا وتحوّلا حاسما ومنعطفا رئيسا لصالح أهداف الفاتح.

ومن هنا كان صلح الحديبيّة فتحا مبينا كما قرّر القرآن الحكيم، لا نّه أنتج تغييرا وتحوّلا حاسما لصالح الاسلام والمسلمين لم تنتجه معركة بدر، على عظمة النصر فيها!، ذلك لا نّ قريشا فى هذا الصلح قد اعترفت بالمسلمين رسميّا كقوّة عدوّة تكافئها، فوقّعت معها معاهدة تحترمها وترعاها.

وقد أنزل اللّه تعالى: (إنّا فتحنا لك فتحا مبينا ...) فى واقعة صلح الحديبيّة التى كانت قبل فتح مكّة بعامين! «٢»

إذن فكلُّ فاتح غالب، وليس كلّ غالب فاتحا!

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ١۴٣

وعادة الامر إذن أن يكون الشهيد غير الفاتح، وإن مهّد الشهدأ للفتح بدمائهم الزاكية.

لكن، هل خرج هذا الامر عن مجرى عادته مرّة!؟

وهل كان إنسانٌ شهيدا فاتحا معا ...!؟

وإذا كانت صفة (الشهيد الفاتح) من الخصائص ... فمن هو هذا الانسان الوتر فى الخالدين، والاوحد فى الربّانيّين ...؟

من أجل قرأة إنسانٍ فذٍّ فريد كهذا ... لابدّ لنا أن ندع مطالعة الماءلوف والقاعدة ... ونقرأ فى سفر الخصائص والاستثناءات!

«الشهيد الفاتح» من الخصائص الحسينيّة: ..... ص : ١۴٣

شهادة هى عين الفتح ... ومصرع هو عين الانتصار والغلبة!!

شهيد فاتح معا ... إنّها خصوصيّة من خصائص الامام أبى عبداللّه الحسين (ع)، لم تكن لا حد قبله من أنبياء اللّه (ع) ولا لا حد من أوليائه ... ذلك لا نّ التاءريخ العام لم يحدّثنا أنّ أحدا من رجال دين اللّه تعالى قُتل فكانت شهادته عين الفتح لا هدافه والغايات التى يجاهد فى سبيلها.

والتاءريخ القرآنى لم يقصَّ علينا أنّ أحدا من أنبياء اللّه تعالى ممّن قُتل فى سبيل اللّه وما أكثر الانبياء الشهدأ كانت شهادته عين الفتح لبقاء دين اللّه وانتشاره!

نعم، كان هناك أنبياء فاتحون، وأولياء فاتحون ... وكان هناك أنبياء شهدأ، وأولياء شهدأ ...، ولكنّنا نتاءمّل فى صفة (الشهيد الفاتح)!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۴۴

ولو أنّ هـذه الصـفة كـانت لاـ حـدٍ من أنبياء اللّه تعالى وأوليائه (ع) فيمن كانوا قبل نبيّنا الاكرم (ص)، لكان لقصّته موضوع متميّز فى التاءريخ القرآنىّ، ولحظى ذكره بعناية فائقة فى هذا التاءريخ الالهى، كما حظى بذلك إبراهيم وموسى ويوسف (ع) مثلا، ذلك لا نّ التاءريخ القرآنى الـذى اهتمّ بالمقـاطع والمنعطفـات واللقطـات التاءريخيّـة ذات العبرة والعظـة التربويّـة، والـذى سـجّل لنا حتّى اللقطة التاءريخيّة لحديث نملة لما فى حديثها من درس وعبرة، لم يكن ليعرض صفحا عن ذكر صفة (شهيد فاتح) على ما فى هذه الصفة من عبرة تربويّة وتاءريخيّة عظمى!

وفى مقطع حياة رسول اللّه (ص)، كان هناك أكثر من انتصار وأكثر من فتح ...

ولم يكن حتّى شـهدأ بـدر فـاتحين ... ذلـك لاـ نّ بـدرا كـانت غلبـةً ونصـرا ولم تكن فتحـا والقرآن الحكيم لم يسـمّها فتحـا كما أنّ التحولات الحاسـمة لصالـح الاسـلام بعـد بدر لم تكن لشـهادة شـهدأ بدرٍ الابرار ١ بـل لوجود النـبىِّ الاـكرم (ص) ولسـيف علىّ (ع) والسيوف الصادقة الاخرى التى كانت مع هذا السيف الفريد فى أهمّ مواقع الاسلام المصيريّة!

نعم، كان لدماء شهدأ بدر الزاكية وللشهدأ الاخرين أثر وتمهيد للفتح فيما بعد ... ولكنّ كلامنا هنا فى شهادة هى عين الفتح!

وفى تأريخ الخمسين سنة من بعد رسول اللّه (ص)، أى إلى نهاية سنة ستّين للهجرة لم يحدّثنا التاءريخ عن شهادة هى عين الفتح! حتّى دخلت سـنة إحدى وستّين ... فتحقّقت تلك الخصوصيّة التى كانت مكنونة فى مطاوى الزمان لصاحبها الامام أبى عبداللّه الحسين (ع) ذلك الوتر فى الخالدين ... ثمّ امتنعت عن سواه إلى قيام الساعة!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۴۵

وأمّا أنّها لاتكون لا حـد بعد الحسـين (ع)، فذلك لا نّ عاشوراً قد كشـفت عن وحدة وجوديّة لا انفكاك لها بين الاسـلام المحمّدىّ الخالص وبين الحسـين (ع)، فصارت الـدعوة إلى هـذا الاسـلام هى عين الـدعوة إلى الحسـين (ع)، وبالعكس، وصارت مواجهـة هـذا الاسـلام ومعاداته هى عين مواجهـة الحسـين (ع) ومعاداته، وبالعكس، وصار بقاء هذا الاسـلام بعد كربلاء ببقاء عاشوراً الحسـين (ع)، حتّى لقد قيل وما أصدقه من قول: (الاسلام محمّدىّ الوجود حسينىّ البقاء). «١»

لقد امتدّ النهج الحسينى بعد عاشوراً فهيمن على كلّ مساحة الزمان والمكان فى انبعاث كلّ قيام إسلامىّ حقّ إلى قيام الساعة، لقد غدا الحسـين (ع) قـدوة كلّ مسـلم ثائر للحقّ وبالحقّ، وغدت كلّ نهضة إسـلاميّة حقّة تجد نفسـهاامتدادا لنهضة الحسـين (ع)، حتّى نهضـة المهدى (ع) تجد نفسها امتدادا لنهضة الحسين (ع) وتؤ كّد هذا الامتداد بشعار: (يا لثارات الحسين).

وغدا كلّ طاغية من أعدأ الاسـلام بعد عاشوراً يجد نفسه فى مواجهة الحسين (ع)، فهو يذعر من ذكر الحسين (ع)، بل ويخاف من قبر الحسـين (ع)، وقـد كـان ولايزال هـذا القبر المقـدّس يتعرّض فى الماضـى والحاضـر لا شـرس د الهجمات ومحاولات الطمس من قبل الطغاة، فلا يزداد إلّا علوّا وشـموخا! يقول اميرالموءمنين علىٌّ (ع) مشـيرا إلى هذه الخصوصـيّة الحسـينيّة فى وصف منزلة شـهدأ كربلاء (ع):

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۴۶

(... ومصارع عشّاق شهدأ، لايسبقهم من كان قبلهم، ولايلحقهم من بعدهم). «١»

إنّ فى (لايسبقهم من كان قبلهم) و (لايلحقهم من بعدهم) إشارة إلى هذا التفرّد الناشى عن تلك الخصوصيّة!

وهنا قد يقول قائل: إذن فاءنصار أبى عبداللّه الحسين (ع) من أهل بيته وصحبه الكرام الذين استشهدوا بين يديه شهدأ فاتحون أيضا!

نعم، ولكنّ هـذا الاشتراك لايقـدح فى أصل أنّ هـذه الصـفة من خصائص د الحسـين (ع)، ذلك لا نّ فى ظلّ هـذا الامتياز الحسـينى الخاصّ كان أنصار أبى عبـداللّه (ع) من أهل بيته وصـحبه الكرام الذين استشـهدوا بين يديه شـهدأ فاتحين أيضا، وتسـنّموا هذا المقام

الـذی لم یسبقهم إلیه سابق ولایلحق بهم إلیه لاحق، لا عن استقلالیّهٔ منهم بـذلک، بل تبعا لصاحب هـذا الاختصاص أصالهٔ، إذ لو لم یکن الامام أبوعبداللّه الحسین (ع) صاحب کربلاء، لما کان شهدأ الطفّ الاخرون علی ما هم علیه من هذه المرتبهٔ فی السمو والشرف التی ینحـدر عنهـا السـیل ولاـیرقی إلیها الطیر، ولما کانت کربلاء التی نعرف، ولا عاشوراْ التی تاءخـذ بمجامع قلوب المؤ منین خاصّـهٔ وأحرار العالم عامّهٔ.

انّ قداسهٔ الامام الحسـین (ع) (المثل الاعلی) فی ضمیر ووجدان الامّهٔ هی التی أسبغت علی عاشوراْ کلّ هذه القداسهٔ وهذه الرمزیّهٔ فی الزمـان (کـلّ یوم عاشوراْ)، وهی التی نشـرت کربلاء علی کلّ الارض عنوانا لمیـدان انتصار دم الحقّ علی سـیف الباطل، فکانت (کلّ أرض کربلاـء)، ولولاه (ع) لکانت واقعـهٔ الطفّ بکلّ ما غصّت به من فجائع ألیمـهٔ: ماءساهٔ یـذکرها الـذاکر فیاءسف لها کما یاءسـف لکثیر من وقائع التاءریخ الالیمهٔ الاخری المقیّدهٔ بحدود الزمان والمکان.

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۴۷

إنّ واقعـهٔ کربلاء بعظمتها الفریـدهٔ من کلّ جهـهٔ، وبکلّ أبطالها وبطولاتها، إنّما اسـتمدّت خصائصـها من الخصائص المنحصـرهٔ بصانع ملحمتها الامام أبی عبداللّه الحسین (ع)، فکانت الحدث التاءریخی الذی لایرقی إلیه أیّ حدث تاءریخیّ آخر فی مستوی تاءثیره ...

منطق الشهید الفاتح: ..... ص : ۱۴۷

إنّ الفترهٔ الزمنیـهٔ الممتـدّهٔ من یوم إعلان الامام الحسـین (ع) رفضه البیعـهٔ لیزیـد بن معاویـهٔ أمام الولید بن عتبهٔ والی المدینهٔ آنئذٍ، إلی الیوم الـذی وصل فیه کتاب عبیـداللّه بن زیاد إلی الحرّ بن یزیـد الریاحی (ر)، والذی جاء فیه: (أمّا بعدُ: فجعجع بالحسـین حین یبلغک کتـابی ویقـدم علیـک رسولی، فلاـ تنزله إلّـا بـالعرأ فی غیر حصن ولا ماء، وقـد أمرت رسولی أن یلزمک ولایفارقک حتّی یاءتینی بإ نفاذک أمری، والسـلام)، «۱» تعتبر فترهٔ التعریف بنهضـهٔ الامـام الحسین (ع)، کمـا یمکن اعتبارهـا أهمّ مقطع من مقـاطع هـذه الثورهٔ المقدّسـهٔ لما حوته من محاورات ومراسـلات وخطب ووصایا ضـبطها لنا التاءریـخ، فهی أغنی مقاطع هذه الثورهٔ بالنصوص المعرّفهٔ بها والکاشفهٔ عن هویّتها ممّا ورد عن الامام الحسین (ع).

کما أنّ هـذه الفترهٔ تعتبر أیضا أهمّ مقاطع هـذه الثورهٔ المقدّسهٔ بمنظار التحلیل التاءریخی، من ناحیهٔ عدد الاختیارات التی کان یملکها الامام الحسـین (ع) فی هذه الفترهٔ، ومن ناحیهٔ موقف الامام (ع) إزأ کلّ من هذه الاختیارات، ثمّ من ناحیهٔ نوع الاختیار الذی أصرّ إلیه الامام (ع) منذ البدء.

لکنّ الاسـتفادهٔ من نصوص هذه الفترهٔ المهمّهٔ فی الوصول إلی تعریف صـحیح تامّ لهذا الثورهٔ المقدّسهٔ لم تسلم فی الغالب من عثرات القصور والخطأ فی

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۱۴۸

الاسـتنتاج فی کثیر ممّـا کتب حول هـذه الثورهٔ، ویکفی التاءمّل الیسـیر فی کثیر من الکتب والـدراسات التی تناولت البحث فی حقیقهٔ قیام الامام الحسین (ع) دلیلا لا ثبات ما قلناه والامثلهٔ تاءتی ولعلّ مرّد ذلک بالا ساس إلی عدم الانتباه إلی النقاط الثلاث التالیهٔ:

۱ معرفهٔ هویّهٔ المخاطَب فی تلک النصوص.

۲ النظر إلی هذه النصوص کوحدهٔ فی مجموعها.

۳ ردّ المتشابه منها إلی المحکم.

انّ معرفهٔ هویّهٔ المخاطَب من العناصـر المهمّهٔ فی فهم واستیعاب روایات أهل البیت (ع)، لا نّهم صلوات اللّه علیهم إنّما یخاطبون الناس علی قـدر عقولهم ومسـتوی بصیرتهم ودرجـهٔ ولائهم لهم ونوع علاقتهم باءعـدائهم، وهـذه نقطهٔ مهمّهٔ یجب حضورها دواما فی ذهن الباحث المتاءمّل فی النصوص الواردهٔ عنهم (ع).

ولاـ شـك أنّ الامام الحسـين (ع) كان قـد خاطب أخاه محمّـد بن الحنفيّـة فى محاوراته معه ووصاياه إليه خطابا مختلفا عن خطابه مع أخيه عمر الاطرف الذى كان قد أشار على الامام (ع) قائلا: (فلو لا ناولت وبايعت!!). «۱»

كمـا أنّه (ع) يخـاطب أمَّ سـلمة رضوان اللّه عليها خطابا يختلف عن ردّه على كتاب عمرة بنت عبـدالرحمن التى عظّمت عليه ما يصـنع وأمرته بالطاعة ولزوم الجماعة!!

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۴۹

وخاطب (ع) الشاعر الفرزدق فى محاوراته معه بمنطق اختلف عن منطقه مع عبـداللّه بن مطيع العـدوى الذى كان همّه الاكبر أن يكون ماء بئره عذبا وكثيرا!

ويحـاور (ع) عبـداللّه بن جعفر وابن عبّاس حوارا يختلف كثيرا عن حواره مع عبـداللّه بن عمر صاحب الموقف والرأى المريب! الـذى كان لايرى إلّا:

(أن تدخل فى صلح ما دخل فيه الناس، واصبر كما صبرت لمعاوية من قبل). «۱»

حتّى ضاق الامام (ع) ذرعا به وباقتراحاته المريبة فقال له:

(أفٍّ لهذا الكلام أبدا مادامت السموات والارض ...). «۲»

وإذا تاءمّل الباحث فى جميع نصوص هذه الفترة المهمّة لوجد أثر نوع المخاطب فى نوع كلّ منها بيّنا جليّا، وممّن انتبه إلى هذه النقطة المهمّة المؤ رّخ المحقّق السيّد المقرّم حيث قال:

(وإنّمـا لم يصـارح بما عنـده من العلم لكلّ من رغب فى إعراضه عن السـفر إلى الكوفـة لعلمه باءنّ الحقائق لاتفاض لا ىّ متطلّب بعد اختلاف الاوعية سـعة وضيقا وتباين المرامى قربا وبُعدا، فلذلك (ع) يجيب كلَّ أحد بما يسعه ظرفه وتتحمّله معرفته وعقليّته، فإ نّ علم أهل البيت (ع) صعب مستصعب لايتحمّله إلّانبىّ مرسلٌ أوملك مقرّبٌ أومؤ منٌ امتحن اللّه قلبه بالا يمان). «۳»

كمـا أنّ تـاءثير نـوع المخـاطب على درجـة صـراحة ووضـوح محتـوى النصّ يفرض أن تؤ خـذ مجموعـة هـذه النصوص كوحـدة فى مجموعها، لا نّ النظر إلى بعض هـذه النصوص وقـد تكون مبهمـة ومتشابهة أوغير صـحيحة دون البعض الاخر قد يؤ دّى بالباحث إلى استنتاج نظرة تكون فى الغالب قاصرة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۵۰

أو خاطئة.

كما لو نظر الباحث فقط إلى مثل هذا المقطع من المحاورات الواردة بين الامام (ع) وبين الشاعر الفرزدق حين ساءله: (ما أعجلك عن الحجّ!؟) «۱»

حيث أجابه (ع): (لو لم أعجل لا خذت). «۲»

أو مثل هذه المحاورة الواردة بين الامام (ع) وبين أبى هرّة الازدى فى منطقة الثعلبيّة، تقول الرواية:

(فلمّا أصبح الحسين وإذا برجل من الكوفة يكنّى أبا هرّة الازدى، أتاه فسلّم عليه

ثمّ قال: يا ابن بنت رسول اللّه، ما الذى أخرجك عن حرم اللّه وحرم جدّك محمّد (ص)!؟

فقـال الحسـين: يا أباهرّة، إنّ بنى أميّـة أخـذوا مالى فصبرتُ، وشـتموا عرضـى فصبرتُ، وطلبوا دمى فهربتُ، وأيم اللّه يا أباهرّة لتقتلنّى الفئة الباغية، وليلبسـهم اللّه ذلًّا شاملا وسيفا قاطعا، وليسلّطنّ اللّه عليهم من يُذلّهم حتّى يكونوا أذلَّ من قوم سباء إذ ملكتهم إمرأة منهنّ فحكمت فى أموالهم ودمائهم). «۳»

إنّ ظاهر مثل هـذه النصوص يوحى باءنّ الامام (ع) كان همّه الاكبر النجاة بنفسه!! فقد صبر على أخذ ماله وشـتم عرضه، وحين أرادوا قتله هرب لينجو

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥١

بنفسه!! هذه حدود مظلوميّته لا أكثر!! وكاءنّه ليس هناك رفض بيعة لا طلب اصلاح وأمر بمعروف ونهى عن منكر، ولا قيام!!

ولقد انطلى هذا الاستنتاج الخاطى على بعض الناس، فتوهّموا أنّ أساس حركة الامام (ع) هوطلب النجاة والفرار من الاغتيال والقتل!!

كـذلك إذا اقتصـر نظر البـاحث على مثـل ردّه (ع) على المسور بن مخرمـة حينمـاكتب إليه ألّايغترّ بكتب أهل العراق حيث قال الامام (ع): (أستخير اللّه فى ذلك). «١»

وقوله (ع) لا خيه محمّد بن الحنفيّة: (يا أخى، ساءنظر فيما قلت). «٢»

أو قوله (ع) لعبداللّه بن مطيع العدوى: (أمّا فى وقتى هذا اءُريد مكّة، فإ ذا صرت إليها استخرتُ اللّه تعالى فى أمرى بعد ذلك). «٣»

أو قوله (ع) لعبداللّه بن عبّاس حين حذّره من التوجّه إلى العراق: (وإنّى أستخير اللّه، وأنظر ما يكون). «۴»

أو قوله (ع) لعبداللّه بن الزبير: (واللّه لقد حدّثت نفسى بإ تيان الكوفة، ولقد كتب إلىّ شيعتى بها وأشراف أهلها، وأستخير اللّه). «۵»

ذلك لا نّ ظاهر مثل هـذه النصوص يوحى باءنّ الامام (ع) لم تكن لـديه خطّة على الارض فى مسار النهضة منذ البدء، ولا علم له بما هو قادم عليه فى مستقبل أيّامه من مصير، بل كانت تُوجّه حركته بوصلة الاستخارة!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥٢

الامـر الـذى يعـارض وينافى كثيرا من النصوص الواردة عنه (ع) فى نفس ه ذه الفترة، فضـلا عن منافاته للا عتقاد الصـحيح بعلم الامام (ع)!

كـذلك الحال إذا اقتصـر نظر الباحث مثلا على النصوص المتعلّقـة برسائل أهل الكوفـة إلى الامام (ع)، خصوصا النصوص الواردة عنه (ع) فى ذلـك، لا نّ نتيجـة مثل هـذا النظر سـتكون اعتبار رسائل أهل الكوفـة هى سـبب قيام الامام (ع)، وهـذا من أشـهر الاشـتباهات الحاصلة فى مجرى النظر إلى قيام الامام الحسين (ع)!

وكذلك لايكون الاستنتاج سديدا إذا اقتصر مثلا على النصوص المتعلّقة بالرؤ يا التى رأى فيها الامام (ع) جدّه رسول اللّه (ص) وأمره فيها باءمرٍ لابدّ أن يمضى إليه!

وكذلك لايكون الاسـتنتاج سديدا إذا اقتصـر مثلا على النصوص التى توحى باءنّه (ع) كان ياءمل النصـر والنجاح وتسلّم زمام الامور، وأنّه كان يتوقّع ذلك ويرجوه، وأنّه لم يكن يعلم المصير!.

كلّ تلك النتائج القاصـرة أوالخاطئة إنّما تنشاء نتيجة الاخذ الجزئى المفكّك، أمّا أخذ جميع النصوص المتعلّقة بهذه الفترة كمجموعة واحدة أخذا كليّا موحّدا فهو أحد عناصر عصمة الاستنتاج من القصور والخطأ.

هذا، وكما يُردُّ متشابه القرآن إلى محكمه، كذلك يردّ متشابه قول أهل البيت (ع) إلى محكم قولهم.

وفى مجموعة هذه النصوص هناك متشابهات لايتجلّى معناها الحقّ للنظرة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥٣

الاولى، ويؤ دّى الاقتصار عليها فى النظر إلى نتائج قاصرة أو خاطئة أيضا.

كمـا لو اقتصـر النظر مثلاـ على مثـل قوله (ع) لعمرو بن لوذان حينمـا أشـار عليه بعـدم التوجّه إلى الكوفـة لا نّ أهلها لم يتحرّكوا عمليّا لنصـرته ولم يغيّروا شـيئا من أمورهم اسـتقبالا لمقدمه، حيث قال (ع): (يا عبداللّه، ليس يخفى علىَّ الرأى، ولكنّاللّه تعالى لايُغلب على أمره). «١»

أو إلى مثل قوله (ع) بعـد أن قرأ كتاب عمرة بنت عبد الرحمن، وكانت فى كتابها هذا (تعظّم عليه ما يريد أن يصـنع، وتاءمره باالطاعة ولزوم الجماعـة، وتخبره أنّه إنّما يُساق إلى مصـرعه، وتقول: أشـهد لحدّثتنى عائشة أنّها سـمعت رسول اللّه (ص) يقول: (يقتل حسـين باءرض بابل)، حيث قال (ع): (فلابدّ لى إذن من مصرعى!). «٢»

وإلى مثل إجابته (ع) حين أشار عليه عمر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام المخزومى بعدم التوجّه إلى العراق، حيث قال (ع): (جزاك اللّه خيرا يا ابن عمّ، فقد واللّه علمت أنّك مشيت بنصح وتكلّمت بعقل، ومهما يقض من أمرٍ يكن، أخذتُ برأيك أو تركته!). «۳»

أو إلى مثل قوله (ع) لا مّ سلمة رضى اللّه عنها: (يا اءُمّاه، قد شاءاللّه عزّ وجلّ أن يرانى مقتولا مذبوحا ظلما وعدوانا، وقد شاء أن يرى حرمى ورهطى ونسائى مشرّدين، وأطفالى مذبوحين مظلومين ماءسورين مقيّدين، وهم يستغيثون فلا يجدون ناصرا ولا معينا ...). «۴»

وإلى مثل قوله (ع) لعمّته اءُمّ هانى رضى اللّه عنها: (يا عمّة، كلّ الذى مقدّر

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۵۴

فهو كائن). «۱»

وإلى قوله (ع) للا وزاعى: (مرحبا بك يا أوزاعى، جئت تنهانى عن المسير، وياءبى اللّه إلّاذ لك!). «۲»

وإلى قوله (ع) لا خته زينب (س): (يا أختاهُ، المقضىُّ هو كائن). «۳»

ذلك لا ـ نّ هذه النصوص تنطوى على إبهام وتشابه يوحى للنظرة الاولى باءنّ هناك جبرا وقهرا لم يكن الامام (ع) إزأه يملك أىَّ اختيار فى كلّ ما جرى عليه! وهذا خلاف واقع الحال، وخلاف الاعتقاد الصحيح!

إنّ من لم يطّلع على معنى القدر والقضاء وأقسام القضاء بما ورد عنهم (ع) لايؤ مَنُ عليه من الوقوع فى مزالق الفهم الخاطى ء لمعانى مثل هذه النصوص د المتشابهات.

إنّ فهم الاشارات الكامنة فى مثل هذه النصوص يفرض على الباحث أن يعرض د متشابهات هذه النصوص على محكمات براهين الاعتقاد الحقّ، وعلى نظائرها من النصوص الاخرى المحكمة حتّى يتجلّى له معناها الحقّ تماما.

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۵۵

ممّا سبق تتجلّى لنا هذه الحقيقة وهى: أنّ قرأة معمّقة للنصوص الواردة عن الامام الحسين (ع) فى هذه الفترة، قرأة واعية لحقائق هذه النقاط الثلاث التى قدّمناها، لابدّ أن تصل إلى هذه النتيجة وهى:

أنّ الامام الحسين (ع) كان قد تعامل فى العمق مع كلّ قضيّة فى مسار النهضة المقدّسة بمنطق (الشهيد الفاتح)، وخاطبها بلغة الشهادة التى هى عين الفتح، وإن كان فى نفس الوقت قد تعاطى مع ظواهر القضايا بمنطق الحجج الظاهرة ولا منافاة بين المنطقين بل هما فى طول بعضهما البعض.

فكان صحيحا مثلا أنّ الامام (ع) أراد أن (ينجو) من أن يُقتَل فى المدينة أوفى مكّة خاصّة، قتلة يُقضى بها على ثورته فى مهدها، وتُهتك بها حرمة البيت: (يا أخى، قد خفت أن يغتالنى يزيد بن معاوية فى الحرم، فاءكون الذى يستباح به حرمة هذا البيت). «۱»

حيث يتمكّن الامويّون فى كلّ ذلك أن يدعّوا أنّهم بريئون ممّا جرى على الامام (ع) سوأ فى المدينة أو فى مكّة أو فى الطريق، فيحافظو بذلك على الاطار الدينى لحكمهم، أو أن تزداد المصيبة سوءً حين يطالبون هم بدم الامام (ع) ويقتلون من أمروه بقتله، فيخدعون الناس بادّعائهم أنّهم أصحاب دمه الاخذون بثاءره، فيزداد الناس انحداعا بهم ومحبّة لهم وتصديقا بما يستظهرون من التدين والالتزام، فتكون المصيبة على الاسلام والامّة الاسلاميّة أدهى وأمرّ!

وصحيح فى العمق أيضا أنّ الامام (ع) كان قد تحرّك على علمٍ منذ البدء نحوالمصرع المختار على الارض المختارة التى تنفرج وقائع المصرع فى ساحتها عن الفتح المنشود:

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۵۶

(وخِيرَلى مصرعٌ أنا لاقيه). «۱»

(الموعد حفرتى وبقعتى التى أستشهد فيها وهى كربلا). «۲»

(لا سبيل لهم علىّ ولايلقونى بكريهة أو أصل إلى بقعتى). «٣»

(ولكن أعلم يقينا أن هناك مصرعى ومصرع أصحابى ...). «۴»

فحيث إن لم يبايع (ع) يُقتل، فقد سعى (ع) ألّايقتل فى ظروف زمانيّة ومكانيّة وبكيفيّة يختارها ويخطّط لها ويعدّها العدوّ، وسعى (ع) بمنطق الشهيد الفاتح أن يتحقّق مصرعه الذى لابدّ منه على أرض يختارها هو، لايتمكّن العدوّ فيها أن يعتّم على مصرعه، فتختنق الاهداف المرجوّة من ورأ هذا المصرع الذى سيهزّ الاعماق فى وجدان الامّة ويحرّكها بالا تّجاه الذى أراده الحسين (ع)، كما سعى (ع) أن تجرى وقائع الماءساة فى وضح النهار لا فى ظلمة الليل، ليرى جريان وقائعها أكبر عدد من الشهود، فلايتمكّن العدوّ من أن يعتّم على هذه الوقائع الفجيعة ويغطّى عليها، وهذا هو الهدف المنشود من ورأ العامل الاعلامى والتبليغى فى طلب الامام (ع) عصر تاسوعاء أن يمهلوه إلى صبيحة عاشوراً!

وكان صحيحا مثلا أنّ رسائل أهل الكوفة كانت حجّة لهم على الامام (ع)، وحجّة له عليهم وعلى الامّة فى وقت معا، وكانت حجّة هذه الرسائل تقضى أن يتوجّه الامام (ع) بعدها إلى الكوفة، خصوصا بعد أن كتب إليه مسلم بن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥٧

عقيل (ر) يخبره باءنّه قد بايعه منهم ثمانية عشر ألفا ويطلب منه القدوم. «١»

وذلك وفاءً بالوعد الذى قطعه لهم الامام الحسين (ع) على نفسه:

(... فإن كتب إلىّ أنّه قد أجمع رأى ملئكم وذوى الفضل والحجى منكم على مثل ما قدمت علىّ به رسلكم وقرأت فى كتبكم، أقدم عليكم وشيكا إن شاءاللّه ...). «٢»

ولو لم يتوجّه الامام (ع) إلى الكوفة بعد هذه الرسائل لقال التاءريخ والناس إلى يومنا هذا إنّه (ع) قد أخلف الوعد، وإخلاف الوعد قبيح! وضيّع الفرصة التى لاتُعوَّض د وفوّتها تفويتا، وفرّط فى الامر خلافا للحنكة السياسيّة!

لكنّ حجّة أهل الكوفة على الامام (ع) كانت قد انتفت بالفعل بعد انقلاب الكوفة على مسلم بن عقيل (ع) وخذلان أهلها له، ونكولهم عن نصرته والوفاء ببيعته، وتفرّق بقيّة المخلصين من الشيعة وهم قليل جدّا تحت جنح التستّر والتخفّى خوفا من بطش ابن زياد بهم، بعد أن سجن جمعا منهم، ووصول الخبر بذلك إلى الامام (ع).

فلم يعد فى الظاهر ثمّة إلزام يقضى بضرورة مواصلة التوجّه إلى الكوفة.

فلماذا لم ينثنِ الامام (ع) عن المسير إليها والتوجّه نحوها!؟

لعلّ هناك من يتصوّر أنّ إصرار الامام (ع) على التوجّه إلى الكوفة كان بسبب إصرار بنى عقيل على الاخذ بثاءر مسلم (ع) بعد وصول خبر مقتله، كما هو ظاهر الرواية الواردة عن عبداللّه بن سليمان والمنذر بن المشمّعل

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥٨

الاسديّين الذين نقلا خبر مقتل مسلم (ع) عن طريق أسدىّ آخر شهد مقتله فى الكوفة، ثمّ قالا للا مام (ع): (ننشدك اللّه فى نفسك وأهل بيتك إلّا انصرفت من مكانك هذا، فإ نّه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعة، بل نتخوّف أن يكونوا عليك ...). «١»

تقول الرواية:

(فنظر إلى بنى عقيل فقال: ما ترون، فقد قتل مسلم (ع)؟ فقالوا: واللّه لانرجع حتّى نصيب ثاءرنا أو نذوق ما ذاق. فاءقبل علينا الحسين (ع) وقال: لا خير فى العيش د بعد ه ؤلاء!). «٢»

معنى ذلك أنّ الامام (ع) أصرّ على التوجّه إلى الكوفة نتيجة لا صرار بنى عقيل على الاخذ بثاءر مسلم (ع)!! وإلّا لكان الامام (ع) قد رجع من حيث أتى. أو كان قد انصرف عن وجهته، وما كانت لتقع عاشوراً!!

وهذا ما تاءباه ماهيّة النهضة الحسينيّة وياءباه تاءريخها الوثائقى.

فممّا يدلّ على أنّ القضيّة عند الامام (ع) هى قضية نجاة الاسلام التى هى أكبر من دم مسلم (ع) ومن كلّ دم. قول الامام (ع) لمسلم (ع) وهو يودّعه، موجّها إيّاه إلى الكوفة ومبشّرا إيّاه بالشهادة:

(إنّى موجّهك إلى أهل الكوفة، وهذه كتبهم إلىّ، وسيقضى اللّه من أمرك ما يحبّ ويرضى، وأنا أرجو أن أكون أنا وأنت فى درجة الشهداً، فامض على بركة اللّه ...). «٣»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٥٩

وقوله (ع) للفرزدق حين ساءله: (كيف تركن إلى أهل الكوفة وهم الذين قتلوا ابن عمّك مسلم بن عقيل وشيعته!؟) «١»

حيث قال (ع):

(رحم اللّه مسلما، فلقد صار إلى روح اللّه وريحانه وجنّته ورضوانه، أما إنّه قد قضى ما عليه وبقى ما علينا ...). «٢»

وفى إطار نقطة الانتباه إلى نوع المخاطب فى معرفة المراد من النصوص الواردة عن أهل البيت (ع)، يحسن هنا أن نذكّر باءنّ الرجلين الاسديين الذين رويا تلكم القصّة والرواية تاءتى فى موضعها من هذا الكتاب لم يكونا ممّن عزم على نصرة الامام (ع) والالتحاق بركبه!!

كلّ ما فى أمرهما هو أنّ الفضول دفعهما إلى معرفة مايكون من أمر الامام (ع) فقط هذا باعترافهما كما فى الرواية وقد تخليّا عنه أخيرا وفارقاه!!

والمتتبّع لمّا ورد فى هذه الفترة من نصوص محاورات الامام (ع) خاصّة، يجد أنّ الامام (ع) كان لايخاطب هذا النوع من الرجال بمُرّ الحقّ وصريح القضيّة، بل كان (ع) يسلك إلى عقولهم فى الحديث عن مراميه سبلا غير مباشرة يعرض فيها سببا أو أكثر من الاسباب التى تقع فى طول السبب الرئيس بما يناسب المقام والحال.

فقوله (ع) صدقٌ وحقٌ: (لا خير فى العيش بعد هؤ لاء!).

لكنّ هذا لايعنى أنّ مواساة بنى عقيل كانت هى السبب الرئيس فى إصرار

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٦٠

الامام على التوجّه إلى الكوفة.

يضاف إلى ذلك أنّ الامام (ع) لم يعلّل فى أىّ موقع أونصٍّ آخر إصراره على التوجّه إلى الكوفة بطلب الثاءر لمسلم (ع)! بل كان يعلّل ذلك فى أكثر من موقع ونصّ بحجّة رسائل أهل الكوفة وبيعتهم، وظلّ (ع) يؤ كّد التزامه بالوفاء بالعهد وبالقول الذى كان بينه وبين أهل الكوفة حتّى بعد أن منعه جيش الحرّ بن يزيد الرياحى عن الكوفة وحال بينه وبينها (وعن الرجوع إلى المدينة على بعض د الروايات). «١»

فقد قال (ع) للطّرمّاح الذى عرض عليه اللجوء إلى جبل (أجاء) المنيع بعد مضايقات جيش الحرّ:

(جزاك اللّه وقومك خيرا، إنّه قد كان بيننا وبين هؤ لاء القوم قول لسنا نقدر معه على الانصراف ...). «٢»

وفى نصٍّ آخر:

(إنّ بينى وبين القوم موعدا أكره أن اءُخلفهم، فإن يدفع اللّه عنّا فقديما ما أنعم علينا وكفى، وإن يكن ما لابدّ منه ففوز وشهادة إن شاء اللّه). «٣»

كما خاطب (ع) جيش الحرّ بن يزيد الرياحى بهذه الحجّة أيضا حيث قال:

(أيّها الناس، إنّى لم آتكم حتّى أتتنى كتبكم وقدمت علىّ رسلكم أن أقدم

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٦١

علينا فإ نّه ليس لنا إمام، لعلّ اللّه أن يجمعنا بك على الهدى والحقّ ...). «١»

وما فتاء الامام (ع) يحتجّ بذلك على أهل الكوفة ويذكّر به حتّى استشهد!

وعلى ضوء مثل هذه النصوص، يكون صحيحا القول: إنّ الامام (ع) واصل التزامه بالوفاء بهذا الموعد والقول، وأصرّ على التوجّه إلى الكوفة لا لا نّ لا هل الكوفة حجّة باقية عليه فى الواقع، بل لا نّه (ع) لم يشاء أن يدع أىّ مجال لا مكان القول باءنّه (ع) لم يفِ تماما بالعهد لو كان قد انصرف عن التوجّه إلى الكوفة فى بعض د مراحل الطريق، حتّى بعد أن أغلق جيش الحرّ دونه الطريق إليها، ذلك لا نّ الامام (ع) مع تمام حجّته البالغة على أهل الكوفة أراد فى المقابل بلوغ تمام العذر وعلى أكمل وجه فيما قد يُتصوَّر أنّ لهم حجّة باقية عليه، بحيث لايبقى ثمّة مجال للطّعن فى وفائه بالعهد!

هذا، وإذا انتبهنا إلى أنّ الامام (ع) بعد أن أختار موقفه المبدئى برفض البيعة ليزيد وبالقيام، كان يعلم منذ البدء أنّه مقتول لامحالة، خرج إلى العراق أو لم يخرج، وهذا ما تؤ كّده كثير من النصوص الواردة عنه (ع)، منها:

(إنّى واللّه مقتول كذلك، وإن لم أخرج إلى العراق يقتلوننى أيضا ..) «٢»

لوكنت فى جحر هامّة من هو امّ‌الارض لاستخرجونى‌منه حتّى يقتلونى «٣»

إتّضح لنا أنّ من الحكمة أن يختار الامام (ع) لمصرعه أفضل الظروف الزمانيّة والمكانيّة والنفسية والاجتماعيّة المساعدة على كشف مظلوميّته

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶٢

وفضح أعدائه ونشر أهدافه، وأن يتحرّك باتّجاه تحقيق ذلك ما وسعته القدرة على التحرك.

وبما أنّ الامام (ع) كان يعلم منذ البدء أيضا أنّ أهل الكوفة لايفون له بشى من عهدهم وبيعتهم وأنّهم سوف يقتلونه:

(هذه كتب أهل الكوفة إلىّ ولاأراهم إلّا قاتلىَّ ...). «١»

إذن فهو (ع) بمنطق الشهيد الفاتح كان يريد العراق ويُصرّ على التوجّه إليه لا نّه أفضل أرض للمصرع المختار، ذلك لما ينطوى عليه العراق من استعدادات للتاءثّر بالحدث العظيم (واقعة عاشوراً) والتغيّر نتيجةً لها.

وذلك لا نّ الشيعة فى العراق آنئذٍ أكثر منهم فى أىّ إقليم إسلامى آخر ولا نّ العراق لم ينغلق إعلاميّا ونفسيّا لصالح الامويّين كما هو الشام، بل لعلّ العكس د هوالصحيح.

وهذه الحقيقة أكّدتها الوقائع التى تلت واقعة عاشوراً، وأثبتت أيضا صحّة هذا المنطلق، ولعلّ هذا هوالسرّ المستودع فى قوله (ع) لمّا ساءله عبدالله بن عيّاش: أين تريد يا ابن فاطمة؟ حيث أجاب (ع): (العراق وشيعتى). «٢»

وقوله (ع) بعبدالله بن عبّاس (رض): (لابدّ من العراق). «٣»

وعلى ضوء هذا يُفسَّر رفض الامام (ع) اقتراحات فى المدينة طلبت إليه عدم التوجّه إلى العراق، وأن يتوجّه إلى اليمن أو إلى شعاب الجبال الامنة (وذلك

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶٣

قبل رسائل أهل الكوفة إليه)، كان قد اقترحها عليه مثل محمّد بن الحنفيّة (ر) وأمّ سلمة وغيرهم.

وفى هذا الاتّجاه أيضا يمكن أن نفسّر رفض الامام (ع) لاقتراح الطرمّاح عليه باللجوء إلى جبل (أجاء) المنيع بعد اللقاء بجيش الحرّ بن يزيد الرياحى.

وكذلك إعراض الامام (ع) عن استثمار الفرصة التى أتاحها له الحرّ (ر) ليرجع من حيث أتى أو يمضى إلى حيث شاء كما فى الرواية الاتية وإصراره على التوجه إلى الكوفة، وذلك قبل وصول الرسالة الصارمة التى بعث بها عبيداللّه بن زياد إلى الحرّ والتى أمره فيها أن يجعجع بالا مام (ع).

ففى الاثر أنّ حوارا ساخنا دار بين الامام (ع) وبين الحرّ بن يزيد الرياحى: فقال الامام (ع): (فذر إذن أصحابك وأصحابى، وابرز إلىّ،

فإن قتلتنى حملت رأسى إلى ابن زياد، وإن قتلتك أرحت الخلق منك!

فقال الحرّ: إنّى لم أؤ مر بقتالك، وإنّما أمرت أن لاأفارقك أو أقدم بك على الامير، وأنا واللّه كاره أن يبتلينى اللّه بشيٍ من أمرك، غير أنّى أخذت ببيعة القوم وخرجت إليك، وأنا أعلم أنّه ما يوافى القيامة أحدٌ من هذه الامّة إلّا وهو يرجو شفاعة جدّك، وإنّى واللّه لخائف إن أنا قاتلتك أن أخسر الدنيا والاخرة، ولكن أمّا أنا يا أباعبداللّه فلستُ أقدر على الرجوع إلى الكوفة فى وقتى هذا، ولكن خذ غير الطريق وأمضِ حيث شئت، حتّى أكتب إلى الامير أنّ الحسين خالفنى الطريق فلم أقدر عليه ...). «١»

فالحرّ على ضوء هذه الرواية كان قد سمح للا مام (ع) عدا الكوفة أن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶۴

(... وأنا أدعوكم إلى كتاب اللّه وسنّة نبيّه (ص)، فإ نّ السنّة قد أميتت، وإنّ البدعة قد أحييت، وإن تسمعوا قولى وتطيعوا أمرى أهدكم سبيل الرشاد ...). «١»

وصحيح فى العمق أيضا بمنطق الشهيد الفاتح أنّ الامام (ع) كان يعلم أنّ النصر الظاهرى وتسلّم الحكم حتّى لوتحقّق له على فرض الاحتمال فإ نّه قد يتحقّق فى إقليم (العراق مثلا) أو أكثر من إقليم على أحسن إحتمال، لكنّ الشام وما تبعها من الاقاليم الاخرى تبقى آنئذٍ فى يد الحكم الاموىّ، ويعود الصراع بين الحقّ والباطل إلى سابق حلباته ومعاركه غير الحاسمة، فى مثل (صفّين) مرّةً أخرى، وتبقى قدرة الامويّين على تضليل الامّة كما هى، وتبقى ماءساة الاسلام على حالها، ويبقى الامر دون مستوى الفتح المنشود.

فلابدّ إذن من (واقعة حاسمة) تفصل تماما بين الحقّ والباطل، وتحيل شلل الامّة ومواتها حركة وحياة، وتشلّ الباطل فلا تبقى له بعدها أيّة قدرة على التلبّس بلباس د الحقّ وتضليل الناس على الصعيد الدينى والنفسى والسياسى والاعلامى.

(واقعة حاسمة) تنتهى بكل نتائجها لصالح الحقّ ولو بعد حين، فلا تنتهى كما انتهت صفّين مثلا!

(واقعة حاسمة) تكتب بمداد من الدم المقدّس كلّ البلاغات والبيانات اللّازمة فى طريق الكمال الانسانى على هدى الاسلام المحمّدى الخالص!

(واقعة حاسمة) تمنح مبدأ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر (قيمة إثباتيّة) عليا تضاف إلى قيمته الثبوتيّة العالية فى الشريعة المقدّسة!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶۶

(واقعة حاسمة) لايكون بعدها الاصلاح فى الامّة إلّا فى ظلّها وببركتها وتحت شعارها!

(واقعة حاسمة) تمتدّ فى الزمان فيكون كلّ يوم يومها، وتمتدّ فى المكان فتكون كلّ أرض أرضها!

وحيث إنّ كلّ منطق آخر غير منطق الشهيد الفاتح لايؤ دّى آنئذٍ إلى هذا الحسم المنشود، من هنا رأينا الشهيد الفاتح (ع) يرفض كلّ نصر دون مستوى ذلك الحسم، ويختار لقاء اللّه تعالى شهيدا فاتحا!

وفى هذا البعد بعد منطق الشهيد الفاتح يكون بإ مكاننا أن نفهم السر فى الرواية القائلة إنّه: (لمّا التقى الحسين (ع) وعمر بن سعد لعنه اللّه وقامت الحرب، اءُنزل النصر حتّى رفرف على راءس الحسين (ع)، ثمّ خُيِّر بين النصر على أعدائه وبين لقاء اللّه تعالى، فاختار لقاء اللّه تعالى). «١»

وه ذا البعد أيضا أحد الابعاد التى يمكن على ضوئها أن نفهم سرّ عدم إذنه (ع) للملائكة والجنّ الذين أظهروا له استعدادهم لنصرته أن ينصروه فعلا، فقال للملائكة:

(الموعد حفرتى وبقعتى التى استشهد فيها وهى كربلا)

وقال للجنّ:

(أما قرأتم كتاب اللّه المنزل على جدّى رسول اللّه (ص) فى قوله: (قل لوكنتم

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶٧

فى بيوتكم لبرز الذين كُتب عليهم القتل إلى مضاجعهم). «١»

وعلى ضوء هذا المنطق منطق الشهيد الفاتح نفهم أيضا سرّ موقف الامام الحسين (ع) من الاقتراحات والمشورات الصحيحة والنصائح الصائبة (بمقياس هدف النصر الظاهرى وتسلّم الحكم) التى اقترحها عليه كلٌّ من محمّد بن الحنفيّة، وعمر بن عبدالرحمن وعبداللّه بن عبّاس وعمربن لوذان ...

فقد قال له أخوه محمّد:

(أخرج إلى مكّة، فإن اطماءنّت بك الدار فذاك الذى تحبّ وأحبّ، وإن تكن الاخرى خرجت إلى بلاد اليمن، فإ نّهم أنصار جدّك وأخيك وأبيك، وهم أرأف الناس، وأرقّهم قلوبا، وأوسع الناس بلادا، وأرجحهم عقولا، فإن اطماءنّت بك أرض اليمن وإلّا لحقت بالرمال وشعوب الجبال، وصرت من بلد إلى بلد لتنظر ما يؤ ول إليه أمر الناس، ويحكم بينك وبين القوم الفاسقين). «٢»

وقد أقرّ الامام (ع) أنّ هذه النصيحة صواب! إذ قال له:

(... جزاك اللّه يا أخى عنّى خيرا، ولقد نصحت وأشرت بالصواب ...). «٣»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶٨

وقال له عمر بن عبدالرحمن:

(... قد بلغنى أنّك تريد العراق، وإنّى مشفق عليك، إنّك تاءتى بلدا فيه عمّاله وأمراؤ ه ومعهم بيوت الاموال، وإنّما الناس عبيد الدنيا والدرهم، فلا آمن عليك أن يقاتلك من وعدك نصره، ومن أنت أحبّ إليه ممّن يقاتلك معه). «١»

وقد أثنى الامام (ع) على رأيه هذا، إذ قال له:

(جزاك اللّه خيرا يا ابن عمّ، فقد واللّه علمت أنّك مشيت بنصح وتكلّمت بعقل ...). «٢»

وفى هذا المجرى قال له ابن عبّاس أيضا:

(أخبرنى رحمك اللّه، أتسير إلى قوم قد قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوّهم!؟ فإن كانوا قد فعلوا ذلك فَسِر إليهم، وإن كانوا إنّما دعوك إليهم وأميرهم عليهم قاهرٌ لهم، وعمّاله تجبى بلادهم، فإ نّهم إنّما دعوك إلى الحرب والقتال، ولاآمن عليك أن يغرّوك ويكذّبوك ويخالفوك ويخذلوك، وأن يُستنفروا إليك فيكونوا أشدّ الناس عليك). «٣»

وقال له عمرو بن لوذان فى هذا الاتّجاه أيضا:

(أنشدك اللّه لما انصرفت، فواللّه ما تقدم إلّا على الاسنّة وحدّ السيوف، وإنّ هؤ لاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفوك مؤ نة القتال، ووطّاءوا لك الاشياء،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١۶٩

فقدمت عليهم كان ذلك رأيا، فاءمّا على هذه الحال التى تذكر فإ نّى لاأرى لك أن تفعل). «١»

ويجيبه الامام (ع):

(يا عبداللّه، ليس يخفى علىّ الرأى، ولكنّ اللّه تعالى لايغلب على أمره). «٢»

وفى هذا الاجابة إقرار بعقلائيّة هذا الرأى وصوابه!

لكنّ الامام (ع) مع إقراره بصحّة وصواب تلكم النصائح والاقتراحات كان يؤ كّد لكلٍّ من هؤ لاء الرجال بطريقة تتناسب ونوع المخاطب أنّه لابدّ له من عدم الاخذ بتلكم النصائح والاقتراحات!!

وذلك لا نّ منطق هؤ لاء وإن كان صحيحا بمقياس حدود الظاهر إلّا أنّه لايتعدّى التفكير بالسلامة والمنفعة الذاتيّة والنصر الظاهرى وإن كان جزئيّا وعلى نحوالاحتمال!

فى حين أنّ الاسلام كان آنئذٍ يمرُّ بمنعطف حرجٍ حاسم النتيجة فى أن يبقى أو لايبقى، وقد لخّص الامام (ع) حال الاسلام الحرجة

هذه بقوله لمروان بن الحكم:

(وعلى الاسلام السلام إذ قد بليت الامّة براعٍ مثل يزيد!). «۳»

كان الاسلام آنئذٍ فى حالة كما المريض الذى لاينفع فى علاجة إلّا الكَىُّ! وقديما قيل فى المثل: (آخر الدوأ الكَىُّ)، لما يترتّب عليه من علاج حاسم.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۰

حال الاسلام آنئذٍ لم يكن ينفع فى علاجها منطق السياسة والمعاملة السياسيّة، والدهاء السياسى ورعاية المصالح الذاتيّة، والتفكير بالسلامة، وحسابات الاستفادة والمنفعة والربح والخسارة الشخصيّة، ومنطلقات التخطيط للسيطرة على الحكم!

حال الاسلام آنئذٍ ماكانت لتصل إلى علاجها الحاسم وتبلغ الشفاء التامّ إلّا بمنطق الشهيد الفاتح الذى جاء من قلب (المدينة) يسعى، يحدو به الشوق إلى المصرع المختار:

(وما أولهنى إلى أسلافى اشتياق يعقوب إلى يوسف). «۱»

فى ركب من العشّاق (ومصارع عشّاق شهدأ ...) «۲» لاتثنيهم عن الغاية عقلائيّة عقلاء الظاهر، ولا نصائحهم، ولا ملامة المحجوب عن المحبوب.

حتّى إذا قيل: هذه كربلاء!

تنفّس الشهيد الفاتح الصعدأ!

فهاهنا: أرض المصرع المختار وبقعة الفتح!

آفاق الفتح الحسينى: ..... ص: ۱۷۰

اشارة

يحدّثنا التاءريخ فى واحدة من روائع وثائقه (المعتبرة): أنّ الامام أباعبداللّه الحسين (ع) بعث بهذه الرسالة إلى أخيه محمّد بن الحنفيّة ومن قبله من بنى هاشم:

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۱

(بسم اللّه الرحمن الرحيم)

(من الحسين بن علّى إلى محمّد بن علّى ومن قبله من بنى هاشم. أمّا بعد: فانّ من لحق بى استشهد، ومن لم يلحق بى لم يدرك الفتح. والسلام.) «۱»

يقول المحقّق السيّد المقرّم (ره) مشيرا إلى هذه الرواية:

(كان الحسين (ع) يعتقد فى نهضته أنّه فاتح منصور لما فى شهادته من إحياء دين رسول اللّه (ص)، وإماتة البدعة وتفظيع أعمال المناوئين، وتفهيم الامّة أنّهم (ع) أحقّ بالخلافة من غيرهم، وإليه يشير فى كتابه إلى بنى هاشم:

من لحق بنا منكم استشهد، ومن تخلّف لم يبلغ الفتح. فانّه لم يرد بالفتح إلّا ما يترتّب على نهضته وتضحيته من نقض دعائم الضلال وكسح أشواك الباطل عن صراط الشريعة المطهّرة وإقامة أركان العدل والتوحيد، وأنّ الواجب على الامّة القيام فى وجه المنكر.

وهذا معنى كلمة الامام زين العابدين لا براهيم بن طلحة بن عبيداللّه لمّا قال له حين رجوعه إلى المدينة: من الغالب!؟

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۲

فقال السجّاد (ع): إذا دخل وقت الصلاة فاءذّن وأقم تعرف الغالب! «۱»

وقال المتتبع باقر شريف القرشى تعليقا على الرواية نفسها:

(لقد أخبر (ع) الاسرة النبويّة باءنّ من لحقه منهم سوف يظفر بالشهادة، ومن لم يلحق به فإ نّه لاينال الفتح، فاءىّ فتح هذا الذى عناه الامام؟

إنّه الفتح الذى لم يحرزه غيره من قادة العالم وأبطال التاءريخ، فقد انتصرت مبادؤ ه، وانتصرت قيمه وتاءلّقت الدنيا بتضحيته، وأصبح اسمه رمزا للحقّ والعدل، وأصبحت شخصيّته العظيمة ليست ملكا لا مّة دون أمّة ولا لطائفة دون أخرى، وإنّما هى ملك للا نسانيّة الفذّة فى كلّ زمان ومكان، فاءىّ فتح أعظم من هذا الفتح، وأىّ نصر أسمى من هذا النصر؟؟) «۲»

ويمكننا هنا أن ننظر إلى أهّم آفاق الفتح الحسينى- بما تتّسع له صفحات هذه المقالة- فى المقاطع الزمانيّة الثلاثة التالية:

مقطع عصر عاشورأ: ..... ص : ۱۷۲

اشارة

وفى هذا المقطع هناك آفاق فتح حسينىّ عديدة، أهمّها:

أ) الفصل بين الامويّة والاسلام ..... ص : ۱۷۲

: مرّ بنا فى المقالة الاولى من مدخل هذا الكتاب: كيف أنّ معاوية بن أبى سفيان (الذى انتهت إليه قيادة حركة النفاق آنذاك) قد أضلّ جلّ هذه الامّة إضلالا بعنوان الدين نفسه! حيث عتّم على ذكر أهل البيت (ع) وعلى ذكر فضائلهم تعتيما تامّا، وافتعل من خلال وضّاع الاحاديث- افتراءً على النبىّ (ص) قداسة مكذوبة له ولبعض من مضى من الصحابة الذين قادوا حركة النفاق أو ساروا فى ركابها، وتآزروا على غصب أهل البيت (ع) حقّهم الذى فرضه اللّه لهم، وخدّر معاوية بن أبى سفيان الامّة

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۳

المسلمة عن القيام والنهوض د ضدّ الظلم من خلال تاءسيس فرق دينيّة تقدّم للناس تفسيرات دينية تخدم سلطة الامويّين وتبرّر أعمالهم، كما فى مذهب الجبر ومذهب الارجاء وأعانه على ذلك ما بذله من جهدٍ كبير فى تمزيق الامّة قبليّا وطبقيّا، وفى اضطهاد الشيعة اضطهادا كبيرا.

ومع طول مدّة حكمه، انخدع جلّ هذه الامّة بالتضليل الدينى الامويّ، واعتقدوا أنّ حكم معاوية حكم شرعىّ، وأنّه امتداد للخلافة الاسلاميّة بعد رسول اللّه (ص)، وأنّ معاوية إمام هذه الامّة، وأنّ من ينوب عنه فى مكانه إمام لهذه الامّة وامتداد لا ئمتها الشرعيّين!! ومن المؤ سف حقّا أنّ جلّ هذه الامّة خضع خضوعا أعمى له ذا التضليل وانقادله، فلم يعد يبصر غيره، بل لم يعد يصدّق أنّ الحقيقة شى آخر غير هذا!

هذا ابن زياد يخطب فى الناس فى خطبته التى خذّلهم فيها عن مسلم بن عقيل (ع) فيقول فيها:

(إعتصموا بطاعة اللّه وطاعة أئمّتكم!!). «۱»

وهذا مسلم بن عمرو الباهلى يخاطب مسلم بن عقيل (ع) مفتخرا بضلاله قائلا:

(أنا ابن من عرف الحقّ إذ أنكرته!، ونصح لا مامه إذ غششته!، وسمع وأطاع إذ عصيته وخالفت!) «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۴

و هذا عمروبن الحجّاج الزبيدى- من قادة الجيش الامويّ فى كربلاء- صاح يحرّض أهل الكوفة على الامام الحسين (ع) وأنصاره

قائلا:

(يا أهل الكوفة، إلزموا طاعتكم وجماعتكم، ولاترتابوا فى قتل من مرق من الدين وخالف الامام!) «۱»

هـذا فى الكوفـة والعراق! أمّا فى الشام فقـد كان أهل الشام يرون أنه ليس د لرسول اللّه (ص) قرابة ولا أهل بيت يرثونه غير بنى أميّة!! «۲»

وكـان الحكم الامـوىّ حريصـا كـلّ الحرص فى الحفـاظ على هـذا الاطـار الـدينىّ الـذى تلبّس به عن طريق الجهـد الطويل فى المكر والخداع ..

ولقد كان أضـمن السـبل لتحطيم هذا الاطار الدينى هو أن يثور عليه رجلٌ ذو مركز دينىّ مسلَّمٌ به عند الامّة الاسلاميّة، فثورة مثل هذا الرجل كفيلـة باءن تفضـح الزخرف الـدينى الـذى يتظاهر به الحكّام الامويّون، وأن تكشف هذا الحكم على حقيقته، وجاهليّته، وبُعده الكبير عن مفاهيم الاسـلام، ولم يكن ه ذا الرجل إلّا الحسـين (ع)، فقد كان له فى قلوب الاكثريّة القاطعة من المسلمين رصيد كبير من الحبّ والاجلال والتعظيم.

وكان معاويـة منتبها لهـذه الحقيقـة، فكان يتحاشـى أيّة مواجهة علنيّة مع الامام الحسـين (ع)، وكان يجتهد فى الحيلولة دون قيام الامام (ع) بالمراقبـة الشديـدة والمـداراة، وكـان عازمـا على الصـفح (فى الظـاهر طبعـا) عن الامـام (ع) إذا قـام ثمّ ظفر به- على ما فى بعض الروايات، كما سوف ياءتى فى متن هـذا الكتاب- ذلك لا نّ معاويـة يُـدرك جيّـدا أنّ سـفك مثل هـذا الـدم المقـدّس حماقة كبرى تُعرّى الحكم الامويّ عن كلّ الزيف الذى تلبّس به.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۵

لكنّ يزيـد بن معاوية ارتكب هذه الحماقة الكبرى!! لا سـباب عديدة منها افتقاره إلى الدهاء والحنكة السياسـيّة اللذين كان يتمتّع بهما أبوه معاوية!

وفى عـاشوراً كربلاء لم يرض الجيش الامـوىّ من الامـام الحسـين (ع) إلّا بالقتل، قتله وقتل أنصاره من أهل بيته وأصـحابه الكرام فى وضـح نهـار ذلـك اليـوم، بعـد منعهم عن المـاء، حتّى مضوا عطاشـى وفيهم حتّى الطفـل الرضـيع!، ثمّ مـا فعلوه بعـد ذلـك من رضّ أجسـادهم بحوافر الخيـل، وسبى بنـات النبوة على الوجه المعروف، حاسـرات بلاـ غطـاء ولا وطاء، ونقل رؤ وس القتلى مع السـبايا من كربلاء إلى الكوفة وإلى الشام ...

كـلّ ذلـك جرّد الامـويّين من كـلّ صـبغة دينيّـة وانسانيّـة، بل أظهرهم على حقيقتهم المضادّة للـدّين والانسانيّـة. لقـد كانت الرؤ وس والسبايا، وأحاديث الجنود العائدين دلائل حيّة، بليغة الادأ، قوّضت كلّ ركيزة دينيّة موهومة للحكم الامويّ فى نفوس المسلمين.

ولقد زاد الامام الحسين (ع) موقف الامويّين حراجة إذ لم يصّر على القتال ولم يبدأهم به، وقد أعطاهم (ع) الفرصة ليتّقوا بها ارتكاب قتله وقتل آله وصحبه، ولكنّهم أبوا إلّا ارتكاب قتلهم وأصرّوا على ذلك، فزادهم ذلك فضيحة فى المسلمين.

لقد عمى الجيش الامويّ فى حماقته الكبرى فى كربلاء يوم عاشوراً عن أنّه يقاتل شخص رسول اللّه (ص) فى شخص الحسين (ع).

هذه الحقيقة التى فطن لها- فى من فطن- الحرّ بن يزيد الرياحى رضوان اللّه تعالى عليه، فتعذّب بها العذاب الاكبر، حتّى دفعته فى يوم عاشوراً إلى اختيار الجنّة على النار، فتحوّل إلى صفّ الامام (ع) واستشهد بين يديه!

لقد تحوّل الجيش الامويّ فى إصراره على قتل الامام الحسين (ع) إلى متمرّد

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۶

على الاسـلام نفسه! وقد اسـتغلّ الامام الحسين (ع) إصرارهم على قتله وامتناعهم عن الاستجابة لاقتراحاته استغلالا رائعا فى احتجاجاته يوم عاشوراً، لفضـحهم ولكشف عدائهم للا سـلام نفسه! فاءظهر لكلّ مشاهد من ذلك الملا الكبير الحاضـر على أرض الواقعة حقيقة نفـاق الامـويّين، ثمّ انتشـرت بعـد ذلـك أنباء فجائع وقائع يوم عاشوراً فى كلّ الامّـة، ليتحقّق بـذلك هـذا الافق الكبير من آفاق الفتح

الحسينى فى فصل الامويّة عن الاسلام.

ولو لم تكن واقعة كربلاء لكان الامويّون قد واصلوا حكم الناس باسم الدين حتّى يترسّخ فى أذهان الناس بمرور الايّام والسنين أنّه ليس هناك إسلام غير الاسلام الذى يتحدّث به الامويّون ويؤ خذ عنهم!! وعلى الاسلام السلام!

لو لم تكن واقعة عاشوراً لما كان بالا مكان فصل الاسلام والامويّة عن بعضهما البعض، ممّا يعنى أن زوال الامويّة يوما ما كان سيعنى زوال الاسلام أيضا!، ولكانت جميع الانتفاضات والثورات التى قامت على الظلم الامويّ تقوم حين تقوم على الاسلام نفسه! لكنّ الفتح الحسينى فى عاشوراً هو الذى جعل كلّ هذه الانتفاضات والثورات التى قامت بعد عاشوراً إنّما تقوم باسم الاسلام على الامويّة!. «۱»

وعند هذه النقطة- فصل الامويّة عن الاسلام- تكون عاشوراً قد أعادت مساعى حركة النفاق- منذ وفاة النبيِّ (ص) حتّى سنة ستّين للهجرة- إلى نقطة الصفر! فلو لم تكن عاشوراً لتمكّنت حركة النفاق المتمثّلة بالحزب

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۷

الامويّ آنئذٍ من القضاء على الاسلام المحمّديّ الخالص تماما، ولمّا بقى منه الّا عنوانه!

فاءيُّ أفق فى الفتح أوضح وأكبر من أفق الحفاظ على الاسلام المحمّدىّ الخالص د من خلال فصل الامويّة بكلّ عوالقها عن هذا الاسلام!؟

ب)- عاشوراً، بداية نهاية الحكم الامويّ ..... ص : ۱۷۷

اشارة

: لقد أثارت واقعة عاشوراً موجة رهيبة من الانكار والرفض والقلق النفسى والشعور بالا ثم، وقد سيطرت هذه الموجة على نفوس المسلمين أفرادا وجماعات، ودفعتهم إلى العمل السياسى والتكتّل الاجتماعى للا طاحة بالحكم الامويّ.

ومنذ عاشوراً إلى سقوط الحكم الامويّ حفل تأريخ الامّة الاسلاميّة بانتفاضات وثورات، فرديّة وجماعيّة، قامت ضدّ الحكم الامويّ، وكان لثورة الامام الحسين (ع) أثر مباشر أو غير مباشر فى كلٍّ منها.

وبذلك تكون عاشوراً قد رسمت بداية نهاية الحكم الامويّ.

ومن الانتفاضات والثورات التى كان لثورة الامام الحسين (ع) أثرها المباشر فى اندلاعها:

۱- إنتفاضة عبداللّه بن عفيف الازدى (رض) ..... ص : ۱۷۷

وقد قام هذا المؤ من المجاهد فى وجه ابن مرجانة انتصارا لاـ هل البيت (ع)، وأحال نشوة ابن مرجانة بالنصر الظاهرى إلى غصّة بانكسار أليم حينما ردّ عليه وعنّفة منكرا عليه سوء ما فعل بذريّة النبيِّ (ص) ففضحه أمام الملا العام، وكان للمواجهة السافرة بينه وبين ابن مرجانة أثر بالغ فى كسر حاجز الخوف فى قلوب الناس، وتشجيعهم على التمرّد، وياءتى ذكر هذه الانتفاضة الشجاعة فى موقعها من

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۸

هذا الكتاب.

وهناك انتفاضة فرديّة أخرى ضبطها التاءريخ، إذ رُوى أنّ رجلاـ من بكر بن وائل يقال له جابر كان حاضرا فى مجلس ابن زياد، وحينما عرف أنّ الرأس الذى بين يدى ابن زياد هو رأس ابن بنت رسول اللّه (ص) انتفض وهو يقول مخاطبا ابن زياد:

(للّه علىّ أن لاأصيب عشرة من المسلمين خرجوا عليك الّا خرجتُ معهم.). «۱»

۲- ثورة المدينة: ..... ص : ۱۷۸

وهى من أحداث سنة ثلاث وستّين للهجرة، حيث انتفض أهل المدينة فيها وأخرجوا عنها عامل يزيد بن معاوية فيها وهوعثمان بن محمّد بن أبى سفيان، وأظهروا خلع يزيد بن معاوية، فى قصّة مفصّلة انتهت بوقعة الحرّة الاليمة على يد مسلم بن عقبة المرّى الذى أباح المدينة ثلاثة أيّام وقتل من أهلها خلقا كثيرا، ناف عدد ما اءُحصى منهم على الاربعة آلاف، حتّى لُقّب هذا المرىّ اللعين ب (مسرف)! وكان لهذه الفاجعة أيضا أثر بالغ فى تاءجيج مشاعر الناس ضدّ الحكم الاموىّ.

والذى أجّج شعلة هذه الثورة أسباب كان أهمّها مقتل الامام الحسين (ع) فإ نّ زينب بنت على (ع) دأبت بعد وصولها إلى المدينة على العمل للثّورة، وعلى تعبئة النفوس لها وتاءليب الناس على حكم يزيد، وقد تعاظم أمر نشاطها وتاءثيرها فى أهل المدينة حتّى خاف والى المدينة آنذاك عمرو بن سعيد الاشدق من انفلات الامر وانتقاضه عليهم فشكاها إلى يزيد، وأتاه

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۷۹

كتاب يزيد باءن يفرّق بينها وبين الناس. «۱»

۳- ثورة التوّابين ..... ص : ۱۷۹

: وكانت هذه الثورة ردّ فعل خالصا لثورة الامام الحسين (ع)، إذ لم يكن لغير ثورة الامام الحسين (ع) أثر فيها، وقد انبعثت نتيجة الشعور بالا ثم والندم والحسرة على عدم نصرة الامام الحسين (ع)، وقد رأى الثوّار فيها أنّه لايغسل عارهم والاثم عنهم إلّا قتل من قتل الامام (ع) أوالقتل فى هذا الامر، وكان زعيم هذه الثورة سليمان بن صرد الخزاعى، وقد ابتدأ الاعداد لهذه الثورة اجتماعيّا وعسكريّا بعد عاشوراً سنة إحدى وستّين للهجرة، وكان هذا الاعداد سرّيا حتّى مات يزيد، فخرجوا بعد موته من السر إلى العلن، فتوجّهوا سنة خمس د وستّين للهجرة إلى قبر الامام الحسين (ع)، فلمّا وصلوا إليه صاحوا صيحةً واحدةً، فما رُئِىً أكثر باكيا من ذلك اليوم، وكان من قولهم عند تربته:

(أللّهمّ ارحم حسينا الشهيد ابن الشهيد، المهدىَّ بن المهدىِّ، الصدّيقَ بن الصدّيقِ، أللّهمّ إنّا نشهدك أنّا على دينهم وسبيلهم، وأعدأ قاتليهم وأولياء محبّيهم، أللّهمّ إنّا خذلنا ابن بنت نبيّنا (ص)، فاغفرلنا ما مضى منّا وتب علينا، وارحم حسينا وأصحابه الشهدأ الصدّيقين، وإنّا نشهدك أنّا على دينهم وعلى ما قتلوا عليه، وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكوننّ من الخاسرين. «۲»

ثمّ توجّهوا إلى الشام، والتحموا مع كتائب الجيش الاموىّ فى منطقة (عين الوردة) فى وقعة دمويّة رهيبة هزّت نتائجها الفادحة أركان الحكم الاموىّ هزّا عنيفا!

(ولقد اعتبر التوّابون أنّ المسؤ ول الاوّل والاهمّ عن قتل الحسين (ع) هو النظام وليس الاشخاص، وكانوا مصيبين فى هذا الاعتقاد، ولذا نراهم توجّهوا

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۸۰

إلى الشام، ولم يُلقوا بالا إلى من فى الكوفة من قتلة الحسين (ع). «۱»

ولقد شهد المجتمع الاسلامى فى هذه الثورة ظاهرة جماعيّة جديدة انبعثت بعد خمودٍ طويل، وهى ظاهرة روحيّة الفدأ والتضحية وطلب الموت، بعد وهن غامر تمثّل فى حبّ الدنيا وكراهية الموت، هذا الوهن الذى جثم على قلب هذه الامّة نتيجة الافساد الاموىّ المتعمّد.

انّ من يتاءمّل فى خطب قادة ثورة التوّابين يكتشف بوضوح كيف أنّ ثورة الامام الحسين (ع) كانت قد عصفت بكلّ ركام معانى العجز والوهن والانهيار والتلوّن، وأحلّت محل ذلك الرغبة فى الاستقامة والتحرّر والاستشهاد.

۴- ثورة المختار (ره) ..... ص : ۱۸۰

: وفى سنة ستّ وستّين للهجرة ثارالمختار بن أبى عبيدة الثقفى بالعراق طالبا ثاءرالحسين (ع). وقد نال تاءييدا جماهيريّا واسعا فى العراق، فقد أقبل الناس عليه وأدبروا عن ابن الزبير الذى لم يحقّق لهم ما كانوا ياءملونه منه فى الانتقام لمظلوميّة الحسين (ع)، والاصلاح الاجتماعىّ.

لقد أخرج ابن الزبير الامويّين عن سلطانهم فى العراق، لكنّ سلطانه لم يكن خيرا من سلطان الامويّين بالنسبة إلى أهل العراق لا نّ قتلة الامام الحسين (ع) ظلّوا مقرّبين إلى سلطة بن الزبير كما كانوا فى العهد الاموىّ، مثل شمر بن ذى الجوشن، وشبث بن ربعى، وعمر بن سعد، وعمرو بن الحجّاج، وغيرهم. كما أنّه لم يحقّق لهم العدل الاجتماعىّ الذى كانوا يطلبونه، فقد كانوا يريدون سيرة علىّ أبى طالب (ع) فيهم، تلك السيرة التى كانوا لازالوا يذكرونها ويحنّون إليها، فى حين أنّ عبداللّه بن مطيع العدوى عامل ابن الزبير على الكوفة كان يريد أن يسير فيهم بسيرة عمر وعثمان، الامر الذى كانوا لايريدونه. «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۸۱

كان هذا سببا فى إدبار الناس عن ابن الزبير، وتاءييدهم لثورة المختار الذى نادى بشعار: (يا لثارات الحسين (ع).

وقد تتبع المختار قتلة الامام الحسين (ع) وآله وصحبه الكرام، فقتل جلّ ه ؤ لاء القتلة، حتّى أنّه قتل منهم فى يوم واحد مائتين وثمانية وأربعين رجلا، «۱» ولم يفلت من قادتهم وزعمائهم أحد.

۵- قيام زيد بن على ..... ص : ۱۸۱

ولم يؤ دّ القضاء على ثورة المختار من قبل ابن الزبير إلى خمود الروح الثوريّة عند الشيعة، فلقد قامت بعده ثورات أخرى، كثورة زيد بن على (ر) فى سنة مائة واثنتين وعشرين للهجرة، وقيام ابنه يحيى بن زيد (ر) من بعده.

ولم يزل يتّسع الخرق على الحكم الاموىّ ويزداد ضعفا على ضعف حتّى أطاحت جيوش أبى مسلم الخراسانى بالحكم الاموىّ إطاحة تامّة فى سنة مائة واثنتين وثلاثين للهجرة.

من كلّ ما مضى تتجسّد لنا حقيقة أنّ واقعة عاشوراً كانت بداية نهاية الحكم الاموىّ، بل لنا أن نقول: إنّ عاشوراً هى التى قضت على الحكم الاموىّ حيث نجحت نجاحا تامّا فى فصل الامويّة عن الاسلام!

وأمّا الثورات التى لم يكن لثورة الامام الحسين (ع) أثر مباشر فيها، كثورة

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۸۲

عبداللّه بن الزبير، وثورة مطرف بن المغيرة، وثورة عبدالرحمن بن محمّد بن الاشعث، فلم تخلُ من أثر غير مباشر لثورة الامام (ع) فيها، إذ إنّها استمّدت الجرأة على الحكم الاموىّ من جرأة قيام الامام (ع)، ولم تجد لها متنفّسا للقيام إلّا بعد أن نجحت عاشوراً فى فصل الامويّة عن الاسلام، ومزّقت عن الحكم الاموىّ إطاره الدينى الموهوم، الامر الذى مكّن مثل ه ذه الثورات أن تجد فى هذه الامّة مددا جماهيرا لقيامها.

مقطع ما بعد عاشوراً إلى عصر الظهور: ..... ص : ۱۸۲

اشارة

وفى هذا المقطع يتجلّى لنا أفق مبين من آفاق الفتح الحسينى وهو:

الاسلام حسينىّ البقاء ..... ص : ۱۸۲

: قلنا فيما مرّ- تحت عنوان الشهيد الفاتح من الخصائص د الحسينيّة- إنّ عاشوراً قد كشفت عن وحدة وجوديّة لا انفكاك لها بين الاسلام المحمّدىّ الخالص وبين الحسين (ع)، فصارت الدعوة إلى هذا الاسلام بعد عاشوراً هى عين الدعوة إلى الحسين (ع)، وبالعكس، وصارت مواجهة الحسين (ع) ومعاداته بعد عاشوراً هى عين مواجهة هذا الاسلام ومعاداته، وبالعكس، وصار بقاء هذا الاسلام بعد كربلاء ببقاء عاشوراً الحسين (ع)، فالا سلام محمّدىّ الوجود حسينىّ البقاء.

ذلك لا نّ نهضة الامام الحسين (ع) فى هدفها وشعارها ورسائلها وبياناتها وأخلاقيّاتها هى عين نهضة الاسلام المحمّدىّ الخالص للتحرّر من كلّ رواسب الجاهليّة التى علقت به نتيجة (السقيفة) التى مكّنت حركة النفاق من التحكم فى رقاب المسلمين!

ونتيجة لهذه الوحدة الوجوديّة بين الحقيقة الاسلاميّة والحقيقة الحسينيّة امتّدت عاشوراً فى الزمان فكان (كلّ يوم عاشوراً) وانتشرت كربلاء فى

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۱۸۳

المكان فكانت (كلّ أرض كربلاء).

وغدت كلّ نهضة إسلاميّة حقّة بعد عاشوراً تجد فى ثورة الحسين (ع) نبراسها وتجد نفسها إمتدادا لتلك الثورة المقدّسة.

كما غدت كلّ نهضة تدعو إلى الضلال السفيانىّ تجد نفسها عدوّة للحسين (ع) وعدوّة للا سلام المحمّدىّ الخالص، وفى التاءريخ الماضى والحاضر شواهد على ه ذه الحقيقة!

وفى إطار هذه الوحدة الوجوديّة بين الاسلام المحمّدىّ الخالص وبين الحسين (ع) يتجلّى لنا سرٌّ كبيرٌ من أسرار تركيز أئمّة أهل البيت (ع) على عاشوراً وعلى تثبيت دعائمها ونشر آفاقها ما وسعتهم الفرصة وتراخى عن منعهم الظرف الخانق، وذلك بتوجيه الامّة توجيها مركّزا وشدّها شدّا محكما إلى سيّد الشهدأ الامام أبى عبداللّه الحسين (ع)، من خلال تاءكيداتهم المتواصلة على (عزأ الحسين (ع) وعلى (زيارة الحسين (ع).

سرُّ تاءكيد الائمة (ع) على عزأ الحسين (ع) وزيارته ..... ص : ۱۸۳

: إنّ العناية الفائقة التى خصّ أئمتنا (ع) بها عزأ الحسين (ع)، وتاءكيداتهم المتلاحقة على زيارة قبره المقدّس د لايصحّ تفسيرها بلحاظ المثوبات العظيمة الموعودة عليها كعمل تعبّدىٍّ فقط- وإن كان لسان جلّ الروايات المتعلّقة بهذه المساءلة يقتصر على ذكر المثوبة فقط- بل لابدّ فى تفسيرها من النظر أيضا إلى الاثار الاخرى المترتّبة على عزائه (ع) وعلى زيارته. «۱»

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۱۸۴

ومن أهمّ تلك الاثار: الاثر التربوىّ المنشود من ورأ العزأ والزيارة خاصّة، ومن ورأ الشعائر الحسينيّة الاخرى عامّة، إذ إنّ صناعة (الانسان الحسينىّ):

المؤ من الحرّ الابىّ البصير القاطع الصلب المتاءسّى بمناقبية الامام الحسين (ع) وأنصاره الكرام لاتكون إلّا فى (مصنع عاشوراً).

ومن تلك الاثار: الاثر السياسى والاجتماعى، والتغيّر الفكرى والروحى فى الامّة الناشى عن العزأ والزيارة خاصّة وعن الشعائر الحسينيّة الاخرى عامّة، خصوصا فى فترة ما بين مقتله (ع) إلى أيّام الغيبة الصغرى، حيث كان العزأ والزيارة مثلا يعنيان فى بعض مقاطع تلك الفترة رفض الناس للسلطات الحاكمة آنذاك، وإعلان البرأة منها، والخروج عليها والتصدىّ لا نواع نكالها وبطشها، إذ صار (... أهل السواد يجتمعون باءرض نينوى لزيارة قبر الحسين (ع)، فيصير إلى قبره منهم خلق كثير ...) «۱»

ثمّ صاروا يصرّون على زيارته (ع) ويقولون:

(.. لو قتلنا عن آخرنا لما أمسك من بقى منّا عن زيارته، ورأوا من الدلائل ما حملهم على ما صنعوا ... حتّى كثر جمعهم، وصار لهم

سوق كبير ....)، «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٨٥

الامر الذى هال الحكّام الطغاة وأفزعهم خوفا ورعبا من آثاره، فمنعوا الزيارة بعد أن تحوّلت إلى ظاهرة سياسيّة اجتماعيّة خطيرة، واعتدوا على القبر المقدّس نفسه غير مرّة، فقد كربه والى الكوفة موسى بن عيسى الهاشمىّ فى زمن هارون العبّاسى، «١» كما كربه المتوكّل العبّاسى على يد إبراهيم الديزج اليهودى بمعونة جمع من اليهود، «٢» أملا من الطغاة فى اندراس هذا القبر المقدّس ومحو وجوده، وهو لايزداد إلّا علوّا وإشراقا!

وفى الازمان الاخيرة أيضا هوجم قبر الامام الحسين (ع) عدّة مرّات، ففى سنة ١٢١٦ ه. ق هجم الجيش الوهابىّ المكوّن من اثنى عشر ألف مقاتل بقيادة سعود بن عبدالعزيز بإ يعاز من أبيه على مدينة كربلاء المشرّفة، فباغتها صبيحة يوم الغدير على حين غفلة من أهلها، فاءباحوا القتل فيها سبع ساعات من النهار، وقتلوا سبعة آلاف من أهلها، وهتكوا حرمة القبر الشريف وحرمة هذه المدينة المقدّسة. «٣»

وفى سنة ١٢٢٢ ه. ق تكرّرت هذه الفعلة أيضا فقد هجم الجيش الوهابى المكوّن من عشرين ألف مقاتل بقيادة سعود بن عبدالعزيز نفسه على النجف وكربلاء. «٤»

وفى سنة ١٢٥٨ ه. ق تكرّرت هذه الفعلة الشنيعة أيضا على يد نجيب باشا والى بغداد فى عهد السلطان العثمانى عبد المجيد، حيث هاجم نجيب هذا مدينة كربلاء المقدّسة وهتك حرماتها وقتل من أهلها مقتلة عظيمة! «٥»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٨٦

وفى سنة ١٤١١ ه. ق هجم حسين كامل أحد أشرس أعوان صدام التكرينى حاكم العراق على مدينة كربلاء وضرب القبر المقدّس بالمدفعيّة وقتل من أهلها مقتله عظيمة!

وما خوف الطغاة ورعبهم من صاحب هذا القبر (ع) إلّا لوحدة الحقيقة بينه وبين الاسلام المحمّدىّ الخالص، الذى صار بقاؤ ه رهين بقاء عاشورأ الحسين (ع)، النبراس والقدوة لكلّ إنتفاضة إسلاميّة حقّة.

مقطع عصر الظهور: ..... ص : ١٨۶

اشارة

وفى هذا المقطع يتجسّد الفتح الحسينىّ فى عاشورأ مبينا لاريب فيه، من خلال الوحدة الصميميّة بين قيام الامام الحسين (ع) وقيام الامام المهدى (ع)، وبين الفتح الحسينى والفتح العالمى!

قيام المهدى (عج) هو الفصل الاخير من قيام عاشورأ ..... ص : ١٨۶

: يبدو للمتاءمّل فى الروايات التى تتناول العلاقة بين هذين القيامين العظيمين وكاءنّ قيام الامام الحسين (ع) فى مجموع أحداثه يتاءلّف من ثلاثة فصول:

الفصل الاوّل منها: كان قد تمّ بوقوع فاجعة عاشورأ وعودة الركب الحسينىّ إلى المدينة بقيادة الامام زين العابدين (ع).

والفصل الثانى: يمتدّ فى الفترة ما بعد ذ لك إلى قيام الامام المهدى (ع)، وهو فصل الحفاظ على الاسلام وبقائه.

والفصل الثالث: يتحقّق بقيام الامام المهدىّ (ع) ثائرا للحسين (ع) ومظهرا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٨٧

لهذا الدين على الدين كلّه.

ويرى المتاءملّ فى هذه الروايات الشريفهٔ بوضوح أنّ قيام الامام المهدىّ (ع) امتداد حقيقىّ لقيام الامام الحسين (ع)، وأنّ عاشوراً سنهٔ إحدى وستّين للهجرهٔ كانت المعركهٔ الاولى من معارك الامام الحسين (ع)، وإن كان قد استشهد فيها، وأنّ الفترهٔ ما بين عاشوراً وبين الظهور فترهٔ مليئهٔ بمواجهات ومعارك عديدهٔ أخذ الامام الحسين (ع) فيها بخناق جميع طواغيت تلك الفترهٔ لا بخناق يزيد بن معاويهٔ وحده! وأنّ العالم إنّما يشهد فى عصر الظهور الفصل الاخير من قيام الامام الحسين (ع) بقيادهٔ ابنه الامام المهدىّ (ع)، الذى يقتل ذرارى قتلهٔ الامام الحسين (ع) فى كلّ فترهٔ ما بين عاشوراً والظهور لرضاهم بفعال آبائهم!، وأنّ الفتح العالمى هو الحلقهٔ الاخيرهٔ من حلقات الفتح الحسينىّ فى عاشوراً.

دلائل روائيهٔ ..... ص : ۱۸۷

: وإثباتا لكلّ ما قدّمناه هنا، نتبرّك بذكر بعض هذه الروايات الشريفهٔ على سبيل المثال لا الحصر:

صاحب الفتح العالمىّ من ذريّهٔ الحسين (ع):

قال رسول اللّه (ص):

(ومن ذرّيّهٔ هذا- وأشار إلى الحسين (ع) رجل يخرج فى آخر الزمان يملا الارض د عدلا كما ملئت ظلما ووجورا ...). «۱»

وقال الامام الحسين (ع):

(منّا إثنا عشر مهديّا، أوّلهم اميرالموءمنين على بن أبى طالب، وآخرهم

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۱۸۸

التاسع من ولدى، وهوالقائم بالحقّ، يحى اللّه به الارض بعد موتها، ويظهر به دين الحقّ على الدين كلّه ولوكره المشركون ...). «۱»

امتداد المواجههٔ فى فصول بين أهل الحقّ وأهل الباطل:

قال الامام الصادق (ع):

(إنّا وآل أبى سفيان أهل بيتين تعادينا فى اللّه، قلنا: صدق اللّه. وقالوا: كذب اللّه. قاتل أبوسفيان رسول اللّه (ص)، وقاتل معاويهٔ علىّ بن أبى طالب (ع)، وقاتل يزيد بن معاويهٔ الحسين بن علىّ (ع)، والسفيانىّ يقاتل القائم (ع). «۲»

المهدى (عج) الثائر للحسين (ع):

قال الامام الصادق (ع):

(لمّا ضُرب الحسين بن علىٍّ (ع) بالسيف ثمّ ابتُدِر ليُقطع رأسه نادى منادٍ من قبل ربّ العزّهٔ تبارك وتعالى من بطنان العرش فقال: ألا أيّتها الامّهٔ المتحيّرهٔ الظالمهٔ بعد نبيّها، لا وفّقكم اللّه لا ضحى ولا فطرٍ. قال: ثمّ قال أبوعبداللّه (ع): لاجرم واللّه ماوفّقوا ولايوفّقون أبدا حتّى يقوم ثائر الحسين (ع). «۳»

وقال الامام الباقر (ع):

(لمّا قُتل جدّى الحسين (ع) ضجّت الملائكهٔ إلى اللّه عزّ وجلّ بالبكاء والنحيب، وقالوا: إلهنا وسيّدنا، أتصفح عمّن قتل صفوتك وابن صفوتك وخيرتك من خلقك؟ فاءوحى اللّه عزّ وجلّ إليهم قُرّوا ملائكتى، فوعزّتى

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۱۸۹

وجلالى، لا نتقمنّ منهم ولو بعد حين. ثمّ كشف اللّه عزّ وجلّ عن الائمّهٔ من ولد الحسين (ع) للملائكهٔ، فسُرَّتِ الملائكهٔ بذلك، فإ ذا أحدهم قائم يصلّى، فقال تعالى: بذلك القائم أنتقم منهم.). «۱»

القائم (عج) الطالب بدم المقتول فى كربلاء:

وعن الامام الصادق (ع) فى تفسير قوله تعالى: (أذن للّذين يقاتلون باءنّهم ظلموا وإنّ اللّه على نصرهم لقدير)

(إنّ العامّة يقولون نزلت فى رسول اللّه (ص) لمّا أخرجته قريش من مكّة، وإنّما هى للقائم (ع) إذا خرج يطلب بدم الحسين (ع)، وهوقوله: نحن أولياء الدم، وطُلّاب الدِّية ...). «۲»

خروج القائم (عج) يوم عاشوراً!:

قال الامام الباقر (ع): (يخرج القائم (ع) يوم السبت، يوم عاشوراً، يوم الذى قتل فيه الحسين (ع). «۳»

وشعارهم: (يالثارات الحسين):

قال الامام الرضا (ع): (يابن شبيب، إن كنت باكيا لشى فابك للحسين بن علىٍّ ابن أبى طالب (ع) فإ نّه ذبح كما يذبح الكبش، وقتل معه من أهل بيته ثمانية عشر رجلا مالهم فى الارض شبيهون، ولقد بكت السموات السبع والارضون لقتله، ولقد نزل إلى الارض من الملائكة أربعة آلاف لنصره، فوجدوه قد قتل،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۹۰

فهم عند قبره شعثٌ غبرٌ إلى أن يقوم القائم فيكونون من أنصاره، وشعارهم: يا لثارات الحسين.) «۱»

القائم (عج) يقتل ذرارى قتلة الحسين (ع) لرضاهم بفعال آبائهم:

عن عبد السلام بن صالح الهروىّ قال: (قلت لا بى الحسن علىٍّ بن موسى الرضا (ع): يا ابن رسول اللّه، ما تقول فى حديث رُوى عن الصادق (ع) أنّه قال: إذا خرج القائم قتل ذرارى قتلة الحسين (ع) بفعال آبائها؟ فقال (ع): هو كذلك. فقلت: فقول اللّه عزّ وجلّ (ولاتزر وازرة وزر أخرى) ما معناه؟ فقال:

صدق اللّه فى جميع أقواله، لكنّ ذرارى قتلة الحسين يرضون أفعال آبائهم ويفتخرون بها، ومن رضى شيئا كان كمن أتاه، ولو أنّ رجلا قتل فى المشرق فرضى بقتله رجل فى المغرب لكان الراضى عند اللّه شريك القاتل، وإنّما يقتلهم القائم إذا خرج لرضاهم بفعل آبائهم ...). «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۹۳

الفصل الاول: الامام الحسين) ع) بعد اخيه الامام الحسن) ع) ..... ص : ۱۹۳

مكانة الامام الحسين (ع) فى الامّة: ..... ص : ۱۹۳

--- امتاز الحسنان (ع) بمكانتهما السامية وقداستهما الخاصّة فى وجدان هذه الامّة الاسلاميّة منذ عهد جدّهما الرسول الاكرم (ص) وإلى يوم تقوم الساعة.

فهما من أهل آية المباهلة وآية التطهير وآية المودّة وآية الابرار ...

وهما ريحانتا رسول اللّه (ص)، والامامان إن قاما وإن قعدا، وسيّدا شباب أهل الجنّة، وهما السبطان، وهما إبنا رسول اللّه (ص). «۱»

وفى البيانات النبويّة الكثير فى الدعوة إلى حبّهما والتحذير من بغضهما .. وقد عرف لهما الصحابة موقعهما الخاصّ من قلب رسول اللّه (ص)، فعظم عند المخلصين من الصحابة قدرهما وتنافسوا فى تكريمهما وتقديسهما ..

اعترض مُدرك بن زياد على ابن عبّاس، وقد أمسك ابن عبّاس للحسن والحسين بالركاب وسوّى عليهما

قائلا: أنت أسنّ منهما تمسك لهما بالركاب؟!

فقال: يالُكَع، وتدرى من هذان؟ هذان ابنا رسول اللّه (ص)، أوليس ممّا أنعم

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۱۹۴

اللّه به علىّ أن أمسك لهما واُسوّىً عليهما؟! «۱»

وبلغ من تعظيم المسلمين وتكريمهم لهما، أنّهما لمّا كانا يحجّان إلى بيت اللّه الحرام ماشيين والنجائب تقاد بين أيديهما، يترجّل كلّ راكبٍ يجتاز الطريق عليهما إكبارا لهما وتعظيما لشاءنهما، حتّى شقّ المشى على كثير من الحجّاج، فكلّموا أحد أعلام الصحابة، وطلبوا منه أن يعرض عليهما الركوب أو التنكّب عن الطريق، فعرض عليهما ذلك، فقالا: (لانركب، قد جعلنا على أنفسنا المشى إلى بيت اللّه الحرام على أقدامنا، ولكنّا نتنكّب عن الطريق.) «٢»

(وكانا إذا طافا بالبيت يكاد الناس يحطمونهما ممّا يزدحمون عليهما للسلام عليهما ..) «٣»

ومابرح الحسنان (ع) فرقدَى سماء هذه الامّة، تتطلّع إليهما قلوب المؤ منين حبّا وإكبارا وتقديسا، حتّى غاب أبومحمّد الحسن المجتبى عن هذه الدنيا منتقلا إلى جوار ربّه تبارك وتعالى وجدّه (ص) وأمّه وأبيه (ع) ...

وبقى الامام أبوعبداللّه الحسين (ع) وحده ...

فصارت الامّة ترى فيه فضلا عن قدسيّته الخاصّة بقيّة أهل الكساء وآية التطهير وآية المودّة وآية الابرار وأهل البيت وتذكار الرسول وعلىٍّ وفاطمة والحسن صلوات اللّه عليهم أجمعين، فكان (أعظم الخلف ممّن مضى) كما عبّرت عن ذلك إحدى رسائل التعزية التى وصلته من الكوفة. «٤»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٩٥

وكان محلّه من الناس محلّ جدّه النبىٍّ (ص)، تجد فيه الارواح الحائرة القلقة ما تشتهى من طماءنينة وسكينة، حتّى النفوس المنحرفة عن هدى أهل البيت (ع) لم تكن تملك أمام أبى عبداللّه (ع) إلّا أن تُجلّه وتظهر له فائق الاكبار وتعترف له بسمّو القدر والمنزلة.

تقول الرواية: (.. أعيى الحسين (ع) فقعد فى الطريق، فجعل أبوهريرة ينفض د التراب عن قدميه بطرف ثوبه ...

فقال الحسين (ع): يا أباهريرة، وأنت تفعل هذا!؟

قال أبوهريرة: دعنى، فواللّه لو يعلم الناس منك ما أعلم لحملوك على رقابهم.) «١»

وكان (ع) فى المدينة الشمس التى تفيض على الناس نورا وهدىً وأمنة وطماءنينة، وكان (ع) إذا خطب فى مسجد جدّه (ص) أوتحدّث إلى حضّاره انبهرت له القلوب وتسمّرت إلى محيّاه الاعين، وكاءنّ على رؤ وس الناس الطير.

هذا معاوية العدوّ اللدود يقول لرجل من قريش:

(إذا دخلت مسجد رسول اللّه (ص) فرأيت حلقة فيها قومٌ كاءنّ على رؤ وسهم الطير، فتلك حلقة أبى عبداللّه، مؤ تزرا على أنصاف ساقيه، ليس فيها من الهزيلى «٢» شئٌ «٣»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٩٦

ويجتاز الامام الحسين (ع) فى مسجد جدّه رسول اللّه (ص) على جماعة فيهم عبداللّه بن عمرو بن العاص، فيسلّم الامام عليهم، فيردّون عليه السلامَ، ثمّ ينبرى عبداللّه بن عمرو بن العاص فيردّ السلام بصوت عالٍ، (.... ثمّ أقبل على القوم.

فقال: ألاأخبركم باءحبّ أهل الارض إلى أهل السماء؟

قالوا: بلى.

قال: هو هذا المُقْفى، واللّه ماكلّمته كلمة ولاكلّمنى كلمة منذ ليالى صفّين، واللّه لا ن يرضى عنّى أحبّ إلىّ من أن يكون لى مثل اءُحُد! ...). «١»

وكان (ع) سيّد أهل الحجاز وسيّد العرب فى دهره، وسيّد المسلمين ...

قال ابن عبّاس فى إحدى محاوراته مع الامام (ع): (إنّ أهل العراق قوم غدرٌ فلاتقربنّهم، أقم بهذا البلد فإ نّك سيّد أهل الحجاز ..). «٢»

وممّا قال له عبداللّه بن مطيع العدوىّ وهو يحذّره ألّايغرّه أهل الكوفة: (فالزم الحرم فإ نك سيّد العرب فى دهرك هذا ..). «٣»

وكان هـذا العدوىّ يعلم أنّ أباعبداللّه الحسـين (ع) من مساكن بركة اللّه ووسائط فيضه، فقال للا مام (ع): (إنّ بئرى هذه قد رشـحتها، وهذا اليوم أوان ما خرج إلينا فى الدلو شى من ماء، فلو دعوت اللّه لنا فيها بالبركة!!

فقال له الامام (ع): (هات من مائها).

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٩٧

فاءتى من مائها فى الدلو، فشرب منه ثمّ تمضمض ثمّ ردّه فى البئر فاءعذب وأمهى. «١»

وأقام (ع) بمكّـة المكرّمـة (فعكف الناس على الحسـين يفـدون إليه ويقدمون عليه، ويجلسون حواليه، ويسـتمعون كلامه، حين سـمعوا بموت معاويـة وخلافـة يزيـد، وأمّا ابن الزبير فإ نّه لزم مصـلّاه عنـد الكعبـة، وجعل يتردّد فى غبون ذلك إلى الحسـين فى جملة الناس، ولايمكنه أن يتحرّك بشى ممّا فى نفسه مع وجود الحسين، لما يعلم من تعظيم الناس له وتقديمهم إيّاه عليه ...

بـل النـاس إنّمـا ميلهـم إلى الحسـين لاـ نّه السـيّد الكـبير، وابن بنت رسـول اللّه (ص)، فليس على وجه الاـرض د يومئـذٍ أحـد يسـاميه ولايساويه ...). «٢»

وفى فقرات رسائل أهل الكوفة إليه ما يكشف عن مكانته (ع) فى قلوبهم، كمثل قولهم:

(إنّه ليس علينا إمام، فاءقبل لعلّاللّه أن يجمعنا بك على الهدى). «٣»

وقولهم (أمّا بعد: فحىَّ هلّا، فإ نّ الناس ينتظرونك، ولا رأى لهم فى غيرك، فالعجل العجل، والسلام عليك). «٤»

وقام يزيد بن مسـعود النهشـلى (ره) وهومن أشراف البصرة خطيبا فى جموع بنى تميم وبنى حنظلة وبنى سعد فى البصرة، يدعوهم إلى نصرة الحسين (ع)، فكان ممّا قاله لهم فى التعريف بمكانة الامام (ع):

(.. وهذا الحسين بن على، إبن بنت رسول اللّه (ص) ذوالشرف الاصيل،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٩٨

والرأى الاثيـل، له فضل لايوصف، وعلم لاينزف، وهو أولى بهـذا الامر لسابقته وسـنّه وقـدمته وقرابته، يعطف على الصـغير ويحنو على الكبير، فاءكرم به راعى رعيّة، وإمام قوم وجبت للّه به الحجّة، وبلغت به الموعظة ..). «١»

ولم تخل قلوب بعض بنى أميّـة من استشـعار حرمـة ومكانـة أبى عبداللّه الحسـين (ع)، ويبدو أنّ قلب الوليد بن عتبة والى المدينة عند موت معاوية كان من تلك القلوب، فقد قال لمروان بن الحكم الذى أشار عليه بحبس الحسين (ع) حتّى يبايع أو تضرب عنقه:

(ويحك إنّك أشـرت علىّ بـذهاب دينى ودنياى، واللّه ما اءُحبّ اءنّ ملك الـدنيا باءسـرها لى وأنّى قتلت حسـينا، واللّه ما أظنّ أحدا يلقى اللّه بدم الحسين (ع) إلّا وهو خفيف الميزان، لاينظر اللّه إليه ولايزكّيه وله عذاب أليم). «٢»

وهذا يحيى بن الحكم أخو مروان يعترض مستنكرا قتل الامام الحسين (ع) فى بلاط يزيد قائلا:

لهامٌ بجنب الطفّ أدنى قرابة من ابن زياد العبد ذى الحسب الوغل

سميّة امسى نسلها عددالحصى وليس لال المصطفىاليوم من نسل) «٣»

ولمّا استشعر المجرمون سخط الامّة لقتل الامام (ع) حتّى فى بيوتهم، حاولوا التهرّب من مسؤ وليّة قتله، وصار بعضهم يُلقى بالمسؤ وليّة على بعض! فهذا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ١٩٩

الطبرى يروى أنّه لمّـا وضع رأس الامـام (ع) بين يـدى يزيـد، وسـمعت بـذلك زوجـة يزيـد هنـد بنت عبـداللّه بن عامر، تقنّعت بثوبها فخرجت ..

(وقالت: يا اميرالموءمنين، أرأس الحسين بن فاطمة بنت رسول اللّه!؟

قال: نعم، فاعولى عليه، وحُدِّى على ابن بنت رسول اللّه (ص) وصريخة قريش، عجّل عليه ابن زياد فقتله، قتله اللّه!!!). «١»

وأراد عبيداللّه بن زياد بعد قتل الامام (ع) أن ياءخذ من عمر بن سعد الكتاب الذى أمره فيه بقتل الامام (ع) ..

فقال: (يا عمر! أين الكتاب الذى كتبت به إليك فى قتل الحسين!؟

قال: مضيتُ لا مرك، وضاع الكتاب.

قال: لتجيئنَّ به!

قال: ضاع.

قال: واللّه لتجيئنَّ به!

قال: تُرِك واللّه يُقرأ على عجائز قريش إعتذارا إليهنّ بالمدينة! أما واللّه لقد نصحتك فى حسين نصيحة لو نصحتها أبى سعد بن أبى وقّاص كنت قد أدّيتُ حقّه.

قال عثمان ابن زياد أخو عبيداللّه: صدق، واللّه لوددت أنّه ليس من بنى زياد رجلٌ إلّا وفى أنفه خِزامةٌ إلى يوم القيامة وأنّ حسينا لم يقتل ...). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٠

الاخبار بمقتله (ع): ..... ص: ٢٠٠

و من أبعاد مكانته فى الامّة، بُعد معرفتها باءنّه سيّد الشهداأ الذى يقتل مظلوما مع كوكبةٍ من أهل بيته وأصحابه عند شاطئ الفرات فى أرض كربلاء من العراق، وأنّ شفاعة النبيِّ (ص) لاتنال قتلة الحسين (ع)، وكانت الامّة تعرف أيضا أىَّ طاغية ياءمر بقتل الامام (ع)، ومن يتولّى قيادة الجيوش التى تخرج لقتاله، وتعرف أيضا كثيرا من تفاصيل تلك الفاجعة المرتقبة!!

وقد عرفت الامّة كلّ ذلك لما شاع فيها من الاخبارات الكثيرة عن رسول اللّه (ص) وعن على (ع) وعن الحسين نفسه (ع) حول مصرعه ومصرع أنصاره وزمان ومكان ذلك.

فلقد نعى رسول اللّه (ص) سبطه الحسين (ع) منذ يوم ولادته، وأقام عليه العزأ فبكى وأبكى من حوله فى مناسبات متعدّدة، وكذلك كان اميرالموءمنين علىّ (ع) يَبكى ويُبكى من معه كلّما تذكّر ما يجرى على مولانا الحسين (ع).

فكان الامام الحسين (ع) الشهيد الحىَّ فى الامّة، تتطلّع إليه أعين المؤ منين، وقلوبهم المنشدَّة إليه يعتصرها الاسى حسرة عليه وحزنا لمصابه وعظمة رزيّته، ويَغمر أرواحهم خشوع الاجلال والاكبار لمقام سيّد الشهدأ (ع) ومقام أنصاره الذين لايسبقهم سابق ولايلحق بهم لاحق.

وقد وردت هذه الاخبارات فى كتب الخاصّة والعامّة، ننتقى هنا نماذج منها:

(.. قالت أسماء: فلمّا ولدت فاطمة الحسين (ع) نفّستها به، فجاءنى النبيِّ فقال: هلمّ ابنى يا أسماء. فدفعته إليه فى خرقة بيضاء، ففعل به كما فعل بالحسن، قالت: وبكى رسول اللّه، ثمّ قال: إنّه سيكون لك حديث. أللّهمّ العن قاتله. لاتُعلمى فاطمة بذلك.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠١

قالت أسماء: فلمّا كان فى يوم سابعه جاءنى النبىّ فقال: هلمّى ابنى. فاءتيته به، ففعل به كما فعل بالحسن وعقّ عنه كما عقّ عن الحسن ... ثمّ وضعه فى حجره ثمّ قال: يا أباعبداللّه، عزيزٌ علىَّ، ثمّ بكى.

فقلت: باءبى أنت وأمّى، فعلت فى هذا اليوم وفى اليوم الاوّل فما هو؟ قال:

أبكى على ابنى هذا تقتله فئة باغية كافرة من بنى أميّة لعنهم اللّه، لاأنالهم اللّه شفاعتى يوم القيامة، يقتله رجل يثلم الدين ويكفر باللّه العظيم ...). «١»

ولمّا بلغ عمر الحسين (ع) عامين (خرج النبى إلى سفر فوقف فى بعض الطريق، واسترجع ودمعت عيناه، فسُئِل عن ذلك فقال: هذا

جبرئيل يخبرنى عن أرضٍ بشطّ الفرات يقال لها كربلاء يُقتل فيها ولدى الحسين، وكاءنّى أنظر إليه وإلى مصرعه ومدفنه بها، وكاءنّى أنظر إلى السبايا على أقتاب المطايا، وقد اءُهدى راءس ولدى الحسين إلى يزيد لعنه اللّه، فواللّه ما ينظر اءحد إلى رأس الحسين ويفرح إلّا خالف اللّه بين قلبه ولسانه وعذّبه اللّه عذابا أليما.

ثمّ رجع من سفره مغموما مهموما كئيبا حزينا، فصعد المنبر وأصعد معه الحسن والحسين، وخطب ووعظ الناس، فلمّا فرغ من خطبته وضع يده اليمنى على رأس د الحسن، ويده اليسرى على رأس الحسين، وقال: أللّهمّ إنّ محمّدا عبدك ورسولك، وهذان أطائب عترتى وخيار أرومتى وأفضل ذريّتى ومن اءُخلّفهما فى اءمّتى، وقد اءخبرنى جبرئيل اءنّ ولدى هذا مقتول بالسمّ، والاخر شهيد مضرّج بالدم، أللّهمّ فبارك له فى قتله، واجعله من سادات الشهداً، أللّهمّ ولاتبارك فى قاتله وخاذله، وأصلِه حَرَّ نارك واحشره فى أسفل درك الجحيم.

قال: فضجّ الناس بالبكاء والعويل، فقال لهم النبىّ: أيّها الناس، أتبكونه

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٢

ولاتنصرونه، أللّهمّ فكن أنت له وليّا وناصرا ...). «١»

(ولمّا اشتدّ برسول اللّه (ص) مرضه الذى مات فيه، وقد ضمّ الحسين (ع) إلى صدره، يسيل من عرقه عليه، وهو يجود بنفسه، ويقول: مالى وليزيد، لا بارك اللّه فيه، أللّهمّ العن يزيد. ثمّ غشى عليه طويلا وأفاق وجعل يقبّل الحسين وعيناه تذرفان، ويقول: أما إنّ لى ولقاتلك مقاما بين يدى اللّه عزّ وجلّ). «٢»

وعن اءُمّ سلمة قالت: قال رسول اللّه (ص): (يُقتل الحسين راءس ستّين من مهاجرى). «٣»

وعن عائشة أنّ رسول اللّه (ص) قال لها: (يا عائشة إنّ جبرئيل أخبرنى أنّ ابنى حسينا مقتول فى أرض الطف، وأنّ أمّتى ستفتن بعدى ثمّ خرج إلى أصحابه فيهم علىٌّ، وأبوبكر، وعمر، وحذيفة، وعمّار، وأبوذرّ، وهويبكى، فقالوا: ما يبكيك يا رسول اللّه!؟ فقال: أخبرَنى جبرئيل (ع) أنّ ابنى الحسين يُقتل بعدى باءرض الطفّ، وجاءنى بهذه التربة، وأخبرنى أنّ فيها مضجعه). «٤»

وعن ابن عبّاس قال: (كنتُ مع اميرالموءمنين (ع) فى خرْجته إلى صفّين، فلمّا نزل بنينوى وهو بشطّ الفرات قال باءعلا صوته: يا ابن عبّاس، أتعرف هذا الموضع؟ قلت له: ماأعرفه يا اميرالموءمنين. فقال (ع): لوعرفته كمعرفتى لم تكن تجوزه حتّى تبكى كبكائى. قال: فبكى طويلا حتّى اخضلّت لحيته،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٣

وسالت الدموع على صدره، وبكينا معا وهو يقول: أوّه أوّه، مالى ولا ل أبى سفيان؟ مالى ولا ل حرب، حزب الشيطان وأولياء الكفر!؟ صبرا يا أباعبداللّه، فقد لقى أبوك مثل الذى تلقى منهم). «١»

و (روى عن أبى جعفر عن أبيه (ع) قال: مرّ علىّ (ع) بكربلاء فقال لمّا مرّ به أصحابه وقد أغرورقت عيناه يبكى ويقول: هذا مناخ ركابهم، وهذا مُلقى رحالهم، هاهنا مراق دمائهم، طوبى لك من تربة عليها تراق دماء الاحبّة.

وقال الباقر (ع): خرج علىٌّ يسير بالناس حتّى إذا كان بكربلاء على ميلين أو ميل تقدّم بين أيديهم حتّى طاف بمكان يقال لها المقذفان، فقال: قُتل فيها مائتا نبىّ ومائتا سبط كلّهم شهداً، ومناخ ركاب ومصارع عشّاق شهداً لايسبقهم من كان قبلهم ولايلحقهم من بعدهم). «٢»

وعن حذيفة قال: (سمعت الحسين بن علىٍّ يقول: واللّه ليجتمعنّ على قتلى طغاة بنى أميّة، ويقدمهم عمر بن سعد. وذلك فى حياة النبىٍّ (ص)!

فقلت: أنباءك بهذا رسول اللّه؟

قال: لا.

فاءتيتُ النبيِّ فاءخبرته فقال: علمى علمه، وعلمه علمى، وإنّا لنعلم بالكائن قبل كينونته). «٣»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٤

ويقول ابن عبّاس: (ماكنّا نشكُّ، وأهل البيت متوافرون، أنّ الحسين بن علىّ يقتل بالطفّ). «١»

وروى عبداللّه بن شريك العامرى قال: (كنت أسمع أصحاب علىّ (ع) إذا دخل عمر بن سعد من باب المسجد يقولون: هذا قاتل الحسين بن على (ع).

وذلك قبل أن يقتل بزمان). «٢»

وروى أنّ عمر بن سعد قال للحسين (ع): يا أباعبداللّه، إنّ قِبَلَنا ناسا سفهاء يزعمون أنىّ اءَقتلك.

فقال له الحسين (ع): إنّهم ليسوا بسفهاء، ولكنّهم حلماء، أما إنّه تقرّ عينى أن لاتاءكل من برّ العراق بعدى إلّا قليلا!). «٣»

وعُنِّف ابن عبّاس على تركه الحسين فقال: (إنّ أصحاب الحسين لم ينقصوا رجلا ولم يزيدوا رجلا نعرفهم باءسمائهم من قبل شهودهم!!) «٤»

وقال محمّد بن الحنفيّة: (وإنّ أصحابه عندنا لمكتوبون باءسمائهم وأسماء آبائهم!!). «٥»

إنّ أخبار الملاحم والفتن الماءثورة عن أهل بيت العصمة (ع) عامّة وعن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٥

رسول اللّه (ص) خاصّة فضلا عن أنّها تؤ كّد على أنّ علم هؤ لاء المصطفين الاخيار (ع) علمٌ لدنّىٌ ربّانىٌ كاشف عن مكانتهم الالهيّة الخاصّة المنصوص عليها من قبل اللّه تعالى، تؤ كّد أيضا على مدى حرصهم الكبير على رعاية هذه الامّة وإنقاذها من هلكات مدلهمّات الفتن التى أحاطت بها منذ بداية التيه فى يوم السقيفة.

لقد كان رسول اللّه (ص) يعلم مدى الانحراف الذى سيصيب الامّة من بعده ويلقى بها فى متاهات تنعدم فيها القدرة على الرؤ ية السديدة إلّا على قلّة من ذوى البصائر، ويصعب فيها تشخيص الحقّ من الباطل إلّا على من تمسّك بعروة الثقلين، وكان (ص) يعلم خطورة حالة الشلل النفسى والازدواجية فى الشخصيّة التى ستتعاظم فى الامّة من بعده حتّى لايكاد ينجو منها إلّا أقلّ القليل.

لذا لم ياءلُ (ص) جهدا فى تبيان سبل الوقاية والنجاة من تلك الهلكات، ومن جملة تلك السبل سبيل إخبار الامّة بملاحمها وبالفتن التى ستتعرّض لها إلى قيام الساعة، فكشف لها (ص) عن كلّ الملاحم والفتن وأوضح لها مزالق وعثرات الطريق إلى أن تنقضى الدنيا، يقول حذيفة بن اليمان (ره): (.. واللّه ما ترك رسول اللّه (ص) من قائد فتنة إلى أن تنقضى الدنيا بلغ من معه ثلثمائة فصاعدا إلّاقد سمّاه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته). «١»

وذلك لكى لاتلتبس على الامّة الامور، ولاتقع فى خطاء الرؤ ية أو انقلابها فترى المنكر معروفا والمعروف منكرا، إضافة إلى ما يتضمّنه بيان الملاحم للا مّة من دعوة إلى نصرة صفّ الحق وخذلان صفّ الباطل بعد تشخيص كلٍّ من الصفين.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٦

وعلى هذا النهج، ولهذه الغاية أيضا، كانت أخبار الملاحم والفتن التى وردت عن أئمّة أهل البيت (ع).

وقد اختُصّ قتل الحسين (ع) بنصيب وتركيز أكبر فى الاخبارات الواردة عن النبيِّ (ص) وعن اميرالموءمنين (ع)، وذلك لعظيم حرمة الامام الحسين (ع)، ولنوع مصرعه المفجع ومصارع أنصاره، ولشدّة مصابهما بتلك الوقعة الفظيعة والرزيّة العظيمة، ولا همّية واقعة عاشوراً بلحاظ ما يترتّب عليها من حفظ الاسلام وبقائه، ولا همّية المثوبة العظيمة والمنزلة الرفيعة المترتّبة على نصرة الحسين (ع)، واللعنة الدائمة والعقوبة الكبيرة التى تلحق من يقاتله ويخذله.

ولعلّ قرب عاشوراً الزمنى من عهد النبيِّ (ص) وعلىّ (ع) عامل أيضا من عوامل هذا التركيز، لا نّ النبىّ (ص) ووصيّه (ع) يعلمان أنّ جماعة غير قليلة من الصحابة والتابعين سوف يدركون يوم عاشوراً، فالتركيز على الاخبار بمقتله (ع) ومخاطبة هؤ لاء مخاطبة مباشرة

بذلك يؤ ثّران التاءثير البالغ فى الدعوة إلى نصرته (ع)، والتحذير من الانتماء إلى صفّ أعدائه، مع ما فى ذلك من إتمام الحجّة على هؤ لاء الناس آنئذٍ.

ولـذا كـان رسـول اللّه (ص) يخـاطب البـاكين معـه لبكـائه على الحسـين (ع) خطابـا مباشـرا، فيقـول لهـم: (أيّهـا النـاس، أتبكـونه ولاتنصرونه!؟). «١»

ويخاطب علىّ (ع) البراءَ بن عازب قائلا: (يا براء، يُقتل ابنى الحسين واءنت حىّ لاتنصره.). فلمّا قتل الحسين (ع) كان البرأ بن عازب يقول: صدق واللّه علىّ بن أبى طالب، قتل الحسين ولم أنصره، ثمّ أظهر على ذلك الحسرة والندم. «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٧

وفى المقابل فقد انتفع بهذا الاخبار جمع من أهل الصدق والاخلاص من الصحابة والتابعين، فقدروى الصحابىّ الجليل أنسُ بن الحارث رضوان اللّه تعالى عليه عن النبىّ (ص) أنّه قال: (إنّ ابنى هذا- وأشار إلى الحسين- يُقتل باءرض د يقال لها كربلاء، فمن شهد ذلك منكم فلينصره.). ولمّا خرج الامام الحسين (ع) إلى كربلاء خرج معه الصحابى الجليل أنس بن الحارث رضوان اللّه تعالى عليه، واستشهد بين يدى الحسين (ع). «١»

ولعلّ سرّ التحوّل فى موقف زهير بن القين رضوان اللّه تعالى عليه ما كان يحفظه من قول سلمان الفارسىّ رضوان اللّه تعالى عليه وإخباره عن بشرى نصرة الامام الحسين (ص)، يقول زهير: (ساءحدّثكم حديثا، إنّا غزونا البحر، ففتح اللّه علينا، وأصبنا غنائم، فقال لنا سلمان الفارسىّ (ره): أفرحتم بما فتح اللّه عليكم وأصبتم من الغنائم؟

فقلنا: نعم.

فقال: إذا أدركتم سيّد شباب آل محمّد (ص) فكونوا أشدَّ فرحا بقتالكم معهم ممّا أصبتم اليوم من الغنائم). «٢»

و (قال العريان بن الهيثم: كان أبى يتبدّى «٣»، فينزل قريبا من الموضع الذى كان فيه معركة الحسين، فكنّا لانبدو إلّا وجدنا رجلا من بنى أسد هناك.

فقال له أبى: أراك ملازما هذا المكان!!؟

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٨

قال: بلغنى أنّ حسينا يقتل هاهنا، فاءنا أخرج إلى هذا المكان لعلّى أصادفه فاءقتل معه!!

قال ابن الهيثم: فلمّا قتل الحسين قال أبى: انطلقوا بنا ننظر هل الاسدىّ فيمن قتل مع الحسين؟

فاءتينا المعركة، وطوّفنا، فإ ذا الاسدىُّ مقتول!!). «١»

زوبعة اليوم الاوّل: ..... ص : ٢٠٨

لم ينطوِ معاويـة إلّا على الخيانـة ونقض العهد من اليوم الاوّل للصّلح بل منذ أن فكّر فى الصلح، وقد أعلن عن غدره فى الايّام الاولى بعد الصلح، ولا أوضح من قوله فى خطبته الاولى بعد الصلح:

(ألا وإنّ كلّ شى أعطيته الحسن بن علىّ تحت قدمىَّ هاتين لا أفى به!!). «٢»

وقوله:

(يا أهل الكوفة، أترونى قاتلتُكم على الصلاة والزكاة والحجّ، وقد علمت أنّكم تصلّون وتزكّون وتحجّون؟ ولكنّى قاتلتُكم لا تاءمّر عليكم وألِىَ رقابكم، وقد آتانى اللّه ذلك وأنتم كارهون!، ألا إنّ كلّ دمٍ أصيب فى هذه الفتنة مطلول، وكلّ شرط شرطته فتحت قدمىّ هاتين!!). «٣»

ومع أنّ معاوية لم يفِ باءىّ بندٍ من بنود المعاهدة، لكنّه لم يجد الراحة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٠٩

والاستقرار فى نفسه والاطمئنان على مستقبل خلافة يزيد من بعده وهو يرى أبامحمّدٍ الحسن (ع) حيّا، فمكر لقتله مرارا لكنّه لم ينجح فى ذلك إلّا أخيرا على يد جعدة بنت الاشعث بن قيس الكندىٍّ التى سمّت الامام (ع) طمعا فى الزواج من يزيد بعد أن أغراها معاوية بذلك وخطّط لها المكيدة.

وانتقل الامام المظلوم أبومحمّد الحسن المجتبى إلى جوار ربّه وجدّه وأبيه وأمّه بعد أن كابد مرارة السم وآلامه أربعين يوما، وكانت شهادته فى السابع من صفر سنة خمسين، أوفى آخر صفر سنة تسع وأربعين للهجرة. «١»

فابتدأت فى ذلك اليوم إمامة سيّد الشهدأ (ع) ...

وكانت زوبعة اليوم الاوّل من امامته (ع) مشكلة دفن أخيه الحسن (ع)، تلك المشكلة التى أثارتها عائشة بتخطيط وتحفيز من مروان بن الحكم.

وفى قصّة هذه الزوبعة روايات كثيرة متفاوتة رواها الفريقان، ننتقى هنا هذه الرواية منها، وفيها أنّ الحسن (ع) قال لا خيه الحسين (ع): إذا متُّ فغسّلنى، وحنّطنى، وكفّنّى، وصلّ علىَّ، واحملنى إلى قبر جدّى حتّى تُلحدنى إلى جانبه، فإن مُنعتَ من ذلك فبحقّ جدّك رسول اللّه (ص) وأبيك اميرالموءمنين وأمّك فاطمة، وبحقّى عليك إن خاصمك أحدٌ ردّنى إلى البقيع، فادفنّى فيه ولاتهرق فىَّ محجمة دم.

فلمّا فرغ من أمره، وصلّى عليه، وسار بنعشه يريد قبر جدّه رسول اللّه (ص) ليلحده معه، بلغ ذلك مروان بن الحكم طريد رسول اللّه (ص)، فوافى مسرعا على بغله، حتّى دخل على عائشة ...

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١٠

فقال لها: يا أمّ المؤ منين، إنّ الحسين يريد أن يدفن أخاه الحسن عند قبر جدّه، وواللّه لئن دفنه معه ليذهبنّ فخر أبيك وصاحبه عمر إلى يوم القيامة.

فقالت له: فما أصنع يامروان؟

قال: إلحقى وامنعيه من الدخول إليه.

قالت: فكيف ألحقه؟

قال: هذا بغلى فاركبيه والحقى القوم قبل الدخول.

فنزل لها عن بغله، وركبته، وأسرعت إلى القوم، وكانت أوّل امرأة ركبت السرج هى، فلحقتهم وقد صاروا إلى حرم قبر جدّهما رسول اللّه (ص)، فرمت بنفسها بين القبر والقوم.

وقالت: واللّه، لايُدفن الحسن هاهنا أو تحلق هذه وأخرجت ناصيتها بيدها.

وكان مروان لمّا ركبت بغله جمع من كان من بنى أميّة وحثّهم، فاءقبل هو وأصحابه وهو يقول: يارُبّ هَيْجا هىَ خيرٌ من دِعَة. أيُدفن عثمان فى أقصى البقيع ويدفن الحسن مع رسول اللّه؟! واللّه، لايكون ذلك أبدا وأنا أحمل السيف.

و كادت الفتنة تقع!!

وعائشة تقول: واللّه لايدخل دارى من أكره.

فقال لها الحسين (ع): هذه دار رسول اللّه (ص)، وأنتِ حشيّة من تسع حشيّاتٍ خلّفهنّ رسول اللّه (ص)، وإنّما نصيبك من الدار موضع قدميك.

فاءراد بنوهاشم الكلام وحملوا السلاح!

فقال الحسين (ع): اللّه اللّه، لاتفعلوا فتضيّعوا وصيّة أخى.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١١

وقال لعائشة: واللّه، لولا أنّه أوصى إلىّ ألّا اءُهرق فيه محجمة دم لدفنتُه هنا ولو رغم لذلك أنفك.

وعدل به إلى البقيع فدفنه مع الغرباء!

وقال عبداللّه بن عبّاس: يا حميرأ، كم لنا منكِ!؟ فيوم على جمل، ويوم على بغل!

فقالت: إن شاء أن يكون يوم على جمل ويوم على بغل، واللّه ما يدخل الحسن دارى ..). «١»

وروى أنّ الامام الحسين (ع) حاجَّ عائشة هكذا:

(قديما هتكتِ أنتِ وأبوك حجاب رسول اللّه (ص)، وأدخلتِ بيته من لايحبّ رسول اللّه (ص) قربه وإنّ اللّه سائلك عن ذلك يا عائشة.

إنّ أخى أمرنى أن اءُقرّبه من اءبيه رسول اللّه (ص) ليحدث به عهدا، واعلمى أنّ أخى أعلم الناس باللّه ورسوله، وأعلم بتاءويل كتابه من أن يهتك على رسول اللّه (ص) ستره، لا نّ اللّه تبارك وتعالى يقول: (يا أيّها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوت النبىّ إلّا أن يؤ ذن لكم)، وقد أدخلتِ أنتِ بيت رسول اللّه (ص) الرجال بغير إذنه.

وقد قال اللّه عزّ وجلّ: (يا أيّها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبىّ)، ولعمرى لقد ضربتِ أنتِ لا بيك وفاروقه عند أذنِ رسول اللّه (ص) المعاول!

وقال اللّه عزّ وجلّ: (إنّ الذين يغضّون أصواتهم عند رسول اللّه أولئك

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١٢

الذين امتحن اللّه قلوبهم للتقوى)، ولعمرى لقد أدخل أبوك وفاروقه على رسول اللّه (ص) بقربهما منه الاذى، وما رعيا من حقّه ما أمرهما اللّه به على لسان رسول اللّه (ص)، إنّ اللّه حرّم على المؤ منين أمواتا ما حرّم منهم أحياء.

وتاللّه يا عائشة لو كان هذا الذى كرهتيه من دفن الحسن عند أبيه صلوات اللّه عليهما جائزا فيما بيننا وبين اللّه لعلمت أنّه سيدفن وإن رغم معطسك ...). «١»

وروى ابن عساكر أنّ مروان كان قد راسل معاوية باءخبار الامام الحسن (ع) وما آلت إليه حالته الصحيّة عند ما ثقل عليه السمُّ. «٢»

وروى أيضا أنّ معاوية بلغه ما كان قد أراد الامام الحسين (ع) فى دفن أخيه الحسن (ع) إلى جوار جدّه (ص)، فقال: (ما أنصفتنا بنوهاشم حين يزعمون أنّهم يدفنون حسنا مع النبىّ (ص) وقد منعوا عثمان أن يُدفن إلّا فى أقصى البقيع.

إن يك ظنّى بمروان صادقا لايخلصون إلى ذلك.

وجعل يقول: ويها مروان! أنت لها!) «٣»

إذن فهذا الموقف الاموىّ الذى قام بتنفيذه مروان فى قضيّة دفن الامام الحسن (ع) كان رسالة موجهة إلى الامام الحسين (ع) فى وقت مبكّر، هذه الرسالة تتضمّن رسم الحدود المسموح بها له والحدود الممنوعة عليه من قبل معاوية، فكاءنّ الامويّين أرادوا أن يقولوا له منذ البدء: لك أن تتكلّم كما

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١٣

تحبّ، وليس لك أن تقوم باءى فعل لانرضاه، وإلّا فالسيف!

نظرة الامام الحسين) ع) إلى صلح أخيه) ع) مع معاوية ..... ص : ٢١٣

القيام عند أهل البيت (ع): ..... ص : ٢١٣

إنّ لائمة أهل البيت (ع) دورا عامّا يشتركون جميعا فى السعى إلى تحقيقه بالرغم من تفاوت الظروف السياسيّة والاجتماعيّة التى يمرّون بها، كمثل مسؤ وليّتهم فى الحفاظ على الرسالة الاسلاميّة وتحصينها من كلّ ما يشوبها من عوالق لا إسلاميّة، ومسؤ وليّتهم فى الحفاظ على الامّة ووقايتها من الاخطار التى تهدّدها، وتبيين الاحكام الشرعيّة والحقائق القرآنيّة، وإنقاذ الدولة الاسلاميّة من كلّ تحدٍّ كافر، وتعريف الامّة بفضل أهل البيت (ع) وأحقّيّتهم بالا مر ما سنحت الفرصة واتّسع المجال، وإلى غير ذلك من مصاديق دورهم العام المشترك.

ولكلٍّ منهم أيضا دور خاصّ به، تحدّده طبيعة الظروف السياسيّة والاجتماعيّة التى يعيشها كلٌّ من الاسلام والامام والامّة. وقد تتشابه الادوار الخاصّة لبعضهم نتيجة تشابه تلك الظروف، كما هى الحال فى الظروف التى عاشها كلّ من الباقر والصادق (ع) أوالهادى والعسكرىّ (ع). وقد تتعارض الادوار الخاصّة لبعضهم نتيجة التغاير بين تلك الظروف، كما هى الحال فى مهادنة الامام الحسن (ع) مع معاوية والثورة التى قام بها الامام الحسين (ع) ضدّ يزيد بن معاوية.

ومن الدور العامّ المشترك لا ئمة أهل البيت (ع) أصل القيام بوجه الحاكم الظالم إذا توفرّت (العدّة) اللّازمة للقيام بكلّ أبعادها لا فى بُعد العدد فقط، ويمكن استفادة هذه الحقيقة أوهذا الهدف من أهداف دورهم العام المشترك من مجموعة روايات وردت عنهم (ع)، فاءمير المؤ منين علىّ (ع) بعد السقيفة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١۴

كان قد حرّض د البدريّين من المهاجرين والانصار على القيام والثورة، فلم يدع أحدا منهم إلّا أتاه فى منزله، يذكّرهم حقّه ويدعوهم إلى نصرته، فما استجاب له منهم إلّا أربعة وأربعون، فاءمرهم أن يصبحوا بكّرة محلّقين رؤ وسهم معهم السلاح ليبايعوا على الموت، فما وافاه فى الصباح منهم إلّا أربعة، ثمّ أتاهم أيضا فى الليلة التالية فناشدهم فقالوا: نصبحك بكرة، فما أتاه غير أولئك الاربعة، وكانت النتيجة نفسها أيضا فى غداة اليوم التالى، فلمّا رأى غدرهم وقلّة وفائهم له لزم بيته. «١»

ولم يقل اميرالموءمنين (ع) قوله المشهور: (.. ووالله، لا سلمنّ ما سلمت أمور المسلمين ولم يكن فيها جور إلّا علىَّ خاصّة ..) «٢» إلّا بعد أن ظهرت نتيجة مؤ امرة الشورى واءُعطِيت الخلافة لعثمان، وزويت عنه للمّرة الثالثة، وهو يرى الامّة فى غمرتها تغطُّ فى غفلة عميقة عن حقّه المغتصب، فما صبر على ما صبر إلّا لعدم توفّر عدّة القيام حتّى فيما بعد الشورى. «٣»

ويستفاد هذا الاصل أيضا من قصّة سدير الصيرفى مع الامام الصادق (ع)، التى قال له الامام (ع) فى آخرها:

(والله يا سدير، لوكان لى شيعة بعدد هذه الجدأ ما وسعنى القعود!) «۴»

وكان عدد هذه الجدأ سبعة عشر!.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢١۵

كما يستفاد من رواية ماءمون الرقّى فى قصّة الصادق (ع) مع سهل بن حسن الخراسانى الذى اعتذر للا مام (ع) عن امتثال أمره فى دخول التنّور المسجور، ودخله هارون المكّى (ره)، فقال (ع) للخراسانى: (كم تجد بخراسان مثل هذا؟) فقال: والله ولا واحدا، فقال (ع):

(لا والله ولا واحدا، أما إنّا لانخرج فى زمانٍ لانجد فيه خمسة معاضدين لنا، نحن أعلم بالوقت). «١»

وكان هذا الاصل أيضا عند الامام الحسن (ع)، إذ كان أوّل ما فعله بعد اميرالموءمنين (ع) هو مواصلة التعبئة العامّة لقتال معاوية فى حرب مصيريّة، ولولا الخيانات الكبرى والخذلان الخطير والوهن المتفشّى فى عسكره وما أشبه ذلك من أسباب أجبرته على ترك الحرب لما آل الامر إلى صلح مع معاوية، وكان الامام الحسن (ع) قد ابتلى الناس فى عزمهم على الجهاد قبل المهادنة فما وجد فيهم إلّاالخَور والضعف وحبّ السلامة والدنيا، حين صعد المنبر فخطبهم قائلا:

(.. ألا وإنّ معاوية دعانا إلى أمرٍ ليس فيه عزّ ولا نصفة، فإن أردتم الموت رددناه عليه (وحاكمناه إلى الله عزّ وجلّ بضُ با السيوف)،

وإن أردتم الحياة قبلناه، وأخذنا لكم الرضا.)

فناداه القوم (من كلّ جانب): البقية! البقية!، (فلمّا أفردوه أمضى الصلح). «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۱۶

ولمّا أن شكى إليه الصحابىّ البطل الشهيد حجر بن عدىّ (ره) مرارة الحال بقوله: (خرجنا من العدل ودخلنا فى الجور، وتركنا الحقّ الذى كنّا عليه ودخلنا فى الباطل الذى كنّا نذمّه، وأعطينا الدنيّة ورضينا بالخسيسة، وطلب القوم أمرا وطلبنا أمرا، فرجعوا بما أحبّوا مسرورين، ورجعنا بما كرهنا راغمين) أجابه الامام الحسن (ع):

(يا حجر، ليس كلّ الناس يحبّ ما أحببت، إنّى قد بلوت الناس، فلو كانوا مثلك فى نيّتك وبصيرتك لا قدمت). «۱»

الخيارات المتاحة للا مام الحسن (ع): ..... ص : ۲۱۶

اشارة

لقد وقف الامام الحسن (ع) من هذه المحنة المحيّرة الموقف المعصوم الذى لايعتوره خطاء فى فكرٍ أو قولٍ أو عملٍ، هذا ما يفرضه اعتقادنا الحقّ بإمامة مولانا أبى محمّد الحسن المجتبى (ع)، لكنّنا فى معرض تحليل ورصد الخيارات التى كانت متاحة له (ع) يمكن أن نحدّدها تاءريخيّا كما يلى:

۱ (بقاء الحالة القائمة ..... ص : ۲۱۶

: وهى حالة اللّاسلام واللّاحرب، وكان الامام (ع) يعلم أنّ بقاء هذه الحالة أمر غير ممكن آنذاك، وذلك لتزايد الوهن فى أهل الكوفة وخذلانهم له، وكثرة الخيانات ممّن حوله، ولا نّ معاوية ياءبى حالة المتاركة هذه بسبب إصراره على مدّ سلطانه على كلّ البلاد طوعا أوكرها. فإ ذن لابدّ من حالة حرب أو حالة سلم.

۲ (حالة الحرب واحتمالاتها ..... ص : ۲۱۶

: لم يكن للا مام (ع) أىّ أمل فى نصر مؤ زّر حاسم على ضوء الحالة النفسيّة والروحيّة لجيشه المكوّن من أخلاط وأهوأ

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۱۷

مختلفة وهمم هامدة، كما أنّ الامل ضعيف جدّا فى أن تنتهى الحرب مع معاوية كما انتهت صفّين إلى حالة اللاحسم وذلك لا نّ ميزان القوى قد تغيّر تغيّرا ملحوظا لصالح معاوية.

إذن لم يبق إلّا احتمال هو أقرب إلى اليقين منه إلى الظنّ، وهو احتمال الهزيمة المنكرة للا مام (ع) والنصر الحاسم لمعاوية.

وعندها فإ مّا أن يُقتل الامام (ع) وأهل بيته وأصحابه فينتهى الصفّ الاسلامى تماما، ويخسر الاسلام قادته ومن معهم دون أيّة استفادة، ذلك لا نّ معاوية لِمابلغ به من تضليل الناس ولِما يملكه من دهاء وحنكة وقدرة على قلب الحقائق، كان يستطيع أن يُلقى على مقتلهم ألف حجاب وحجاب.

وإمّا أن يؤ سر الامام (ع) فيُقتل ومن معه صبرا أو يمنّ عليهم معاوية ويطلقهم فى ذلٍّ مقابلة ليوم فتح مكّة، فتكون سُبّة على بنى هاشم، ومنّة لبنى أميّة عليهم، باقية إلى آخر الدهر. وقد صرّح الامام (ع) بذلك حيث قال:

(فواللّه، لئن أسالمه وأنا عزيز خير من أن يقتلنى وأنا أسير، أو يمنّ علىّ فتكون سُبّة على بنى هاشم إلى آخر الدهر، ومعاوية لايزال يمنّ بها وعقبه على الحىّ منّا والميّت). «۱»

۳) الصلح ..... ص : ۲۱۷

: وهذا ما اقتضت حكمة المعصوم (ع) القبول به، وإن كان قذىً فى العين وشجىً فى الحلق وأمرَّ من العلقم، لا نّه الخيار الوحيد الذى يحفظ للاـ سلام بقاءه وبقاء رجاله، ويعرّى حقيقة نفاق معاوية وجاهليّته وكفره، ذلك لا نّه إذا استتبّ له الامر بلامنازع تخلّى عن تحفّظاته وكشف تماما عن عدائه للا

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۱۸

سلام. هذا وتجدر الاشارة هنا إلى أنّ الامام الحسن (ع) لم ينظر إلى الصلح على أنّه نهاية القضيّة مع معاوية، بل كان ينظر إليه كمتاركة مؤ قّتة حتّى ياءتى الوقت المناسب للقيام ضدّ معاوية فى حربٍ أخرى، فها هو يجيب حجربن عدى الكندى بقوله:

(إنّى رأيت هوى عظم الناس فى الصلح، وكرهوا الحرب، فلم أحبّ أن أحملهم على ما يكرهون، فصالحت بقيا على شيعتنا خاصّة من القتل، فرأيت دفع هذه الحروب إلى يومٍ ما، فإ نّ اللّه كلّ يومٍ هو فى شاءنٍ). «۱»

صدق أبومحمّد (ع) ..... ص : ۲۱۸

كان الامام الحسين (ع) قد وقف من كلّ قرارات ومواقف الامام أبى محمّد الحسن (ع) موقف الشريك المعاضد والنصير المؤ ازر، هذا ما تؤ كّده المتابعة التاءريخيّة للعلاقة بينهما طيلة فترة إمامة الحسن (ع)، فضلا عن أنّ الاعتقاد الحقّ بإ مامتهما وعصمتهما يفرض القطع باءنّ كلّا منهما يصدّق الاخر فى القول والفعل والتقرير. وفيما يتعلّق باءمر الصلح مع معاوية كان الامام الحسين (ع) قد أكّد دعمه التامّ للقرار الحسنى، وعبّر عن اشتراكه مع أخيه فى موقفه، وعن امتثاله لا مره كإ مام مفترض الطاعة فى أكثر من مناسبة. فقد قال له عدىّ بن حاتم (ره): (يا أباعبداللّه، شريتم الذلّ بالعزّ، وقبلتم القليل وتركتم الكثير، اءَطِعنا اليوم واعصِنا الدهر، دعِ الحسن وما راءى من هذا الصلح، واجمع إليك شيعتك من أهل الكوفة وغيرها، وولّنى وصاحبى (يعنى عبيدة بن عمر) هذه المقدّمة، فلايشعر ابن هند إلّا ونحن نقارعه بالسيوف).

فاءجابه الحسين (ع): (إنّا قد بايعنا وعاهدنا، ولا سبيل لنقض بيعتنا). «۲»

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۱۹

ولمّا طلب منه حجر بن عدىّ (ره) مثل ذلك أجابه الامام الحسين (ع) أيضا:

(إنّا قد بايعنا، وليس إلى ما ذكرت سبيل). «۱»

كما أظهر تصديقه لا خيه فى الالتزام بالمعاهدة ولوازمها عمليّا فى جوابه لعلىّ بن محمّد بن بشير الهمدانى حين ذكر له امتناع الامام الحسن (ع) من إجابة من دعاه إلى الثورة بعد الصلح قائلا: (صدق أبومحمّد، فليكن كلّ رجل منكم حلسا من أحلاس د بيته مادام هذا الانسان حيّا). «۲»

وعبّر (ع) عن امتثاله التامّ لاـ مر الامام الحسن (ع) فى هذا الموقف لمّا دعاهما معاوية ومن معهما من أصحاب علىّ (ع) للبيعة فى الشام، وكان معهم قيس بن سعد بن عبادة الانصارى، فلمّا أتوه دعا معاوية الحسن (ع) للبيعة فبايعه، ثمّ دعا الحسين (ع) أيضا فبايعه، فلمّا طلب من قيس بن سعد البيعة التفت قيس د إلى الحسين (ع) ينظر ما ياءمره، فقال الحسين (ع): (يا قيس إنّه إمامى). يعنى الحسن (ع). «۳»

ولاينافى هذه الحقيقة ما ورد فى مجموعة أخرى من النصوص أنّه (ع) كان كارها لتلك البيعة، كمثل قوله لبعض الشيعة:

(قد كان صلح، وكانت بيعة كنت لها كارها، فانتظروا مادام هذا الرجل حيّا، فإن يهلك نظرنا ونظرتم). «۴»

ذلك لا نّ هذا الصلح كان أبغض الاختيارات أمام الامام الحسن (ع)، وقد

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٠

اضطرّ إليه اضطرارا حرصا على مصالح إسلاميّة كبرى، ولاشك أنّ رعاية هذه المصالح قد تفرض على الامام فى ظروف صعبة غير مساعدة أن يقدم على أمرٍ هو عند الامام أمرّ من العلقم، وأشدّ من السمّ، وأفجع من الموت.

ولا تفاوت فى كراهيّة هذا الصلح عند الحسن والحسين (ع)، كما أنّ التعبير عن الكراهيّة لا مرٍ لايعنى التعبير عن عدم الرضا بفعله. ذلك لا نّ الرضا بهذا الصلح بلحاظ ما يترتّب عليه من نتائج مرجّوةٍ أمرٌ آخر.

ولا تفاوت فى الرضا به أيضا عند الحسن أوالحسين أو أىّ إمام آخر من أئمّة أهل البيت (ع)، ولقد عبّر الامام الباقر (ع) عن نظرة الرضا بهذا الصلح قائلا:

(واللّه، للّذى صنعه الحسن بن علىّ (ع) كان خيرا لهذه الامّة ممّا طلعت عليه الشمس ...). «١»

ومع اعتقادنا باءنّ الموقف الذى يتّخذه الامام المعصوم هو الافضل فى ظرفه، أى أنّ كلًّا من صلح الحسن (ع) وقيام الحسين (ع) كان هوالافضل فى ظرفه، صحّ لنا إذن أن نقطع باءنّ إمامة الحسين (ع) لوكانت قبل إمامة الحسن (ع) لصالح معاوية كما فعل الحسن (ع) فى ظرفه، ولوكانت إمامة الحسن (ع) بعد إمامة الحسين (ع) لثار الحسن (ع) كما فعل الحسين (ع) فى ظرفه.

أمّا ما ورد فى مجموعة أخرى من الروايات أنّ الامام الحسين (ع) قال لا خيه الامام الحسن (ع) حينما عزم على الصلح: (يا أخى، أعيذك باللّه من هذا) «٢» اعتراضا عليه، أو أنّه قال: (نشدتك اللّه أن تصدّق أحدوثة معاوية وتكذّب اءُحدوثة علىّ!). «٣» اءو (اءنشدك اللّه اءن تكون اءوّل من عاب

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢١

أباك وطعن عليه ورغب عن أمره!) فاءجابه الامام الحسن (ع): (إنّى لا أرى ما تقول، واللّه لئن لم تتابعنى لا سندتك فى الحديد، فلا تزال فيه حتّى أفرغ من أمرى!) «١» أو أنّه (ع) قال: (أعيذك باللّه أن تكذّب عليّا فى قبره وتصدّق معاوية!)، فيجيبه الامام الحسن (ع): (واللّه ما أردت أمرا قطّ إلّا خالفتنى إلى غيره، واللّه لقد هممت أن أقذفك فى بيت فاءُطيّنه عليك حتّى أقضى أمرى!). «٢» فإ نّ هذه الروايات كلّها عاميّة، مردودة لايمكن القبول بها، لا نّها تعارض الاعتقاد الحقّ بمعنى الامامة وحقائقها والادب الرفيع الذى يتعامل به حجج اللّه تعالى فيما بينهم، وهى من افتعال الخيال السنّى المتاءثّر بالتضليل الاموىّ الذى عمد إلى تشويه صورة الامام الحسن (ع) بشكل خاصّ ليظهره بمظهر الموادع الذى يحبّ السلامة والراحة والنساء والمال، وأنّه لا عزم له على حرب ولا شدّة، كلّ ذ لك ليجرّده فى أذهان الناس عن أهليّته للخلافة. ومن المؤ سّف حقّا أنّك قد لاتجد فى تواريخ العامّة كتابا لم يتاءثّر بهذا التضليل الظالم!!

مواصلة الامام (ع) الالتزام بالهدنة ..... ص : ٢٢١

آثر الامام (ع) مواصلة الالتزام بالهدنة، وحرص (ع) فى حياة الامام الحسن (ع) على تهدئة ثائرة الشيعة، وأمرهم بالصبر والترقّب، وأوصاهم بالتخفّى عن أعين السلطة، وبالا نتظار، وواصل السير على هذا الخطّ أيضا بعد شهادة الامام الحسن (ع)، فقدروى البلاذرى: أنّه لما توفّى الحسن بن علىٍّ اجتمعت الشيعة، ومعهم بنوجعدة بن هبيرةبن أبى وهب المخزومى وأمّ جعدة أمّ هانى بنت أبى طالب، فى دار سليمان بن صرد، وكتبوا إلى الحسين كتابا بالتعزية، وقالوا فى كتابهم: إنّ اللّه قد جعل فيك أعظم الخلف ممّن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٢

مضى، ونحن شيعتك المصابة بمصيبتك، المحزونة بحزنك، المسرورة بسرورك، المنتظرة لا مرك.

وكتب إليه بنوجعدة يخبرونه بحسن رأى أهل الكوفة فيه وحبّهم لقدومه وتطلّعهم إليه، وأن قد لقوا من أنصاره وإخوانه من يُرضى

هدیه ویُطمـاءنّ إلی قوله، ویعرف نجدته وباءسه، فاءنَضوا إلیهم ما هم علیه من شنآن ابن أبی سفیان والبرأة منه، ویساءلونه الکتاب إلیهم برأیه.

فکتب الحسین (ع) إلیهم:

(إنّی لا رجو أن یکون رأی أخی رحمه اللّه فی الموادعة ورأیی فی جهاد الظلمة رشدا وسدادا، فالصقوا بالا رض، وأخفوا الشخص، وأکتموا الهوی، واحترسوا من الاضاء مادام ابن هند حیّا، فإن یحدث به حدثٌ وأنا حیّ یاءتکم رأیی إن شاءاللّه). «۱»

وکذلک نقل الشیخ المفید (ره) عن الکلبی والمدائنی وغیرهما من أصحاب السیرة أنّهم قالوا: (لمّا مات الحسن (ع) تحرّکت الشیعة بالعراق، وکتبوا إلی الحسین (ع) فی خلع معاویة، والبیعة له، فامتنع علیهم، وذکر أنّ بینه وبین معاویة عهدا وعقدا لایجوز له نقضه حتّی تمضی المدّة، فإ ذا مات معاویة نظر فی ذلک). «۲»

معالرکب الحسینی(ج۱)، ص: ۲۲۳

موقف معاویة من الامام الحسین) ع) ..... ص : ۲۲۳

دعوی) الدم المضنون فی بنی عبد مناف (وحقیقتها ..... ص : ۲۲۳

روی ابن عساکر أنّ الولید بن عتبة أغلظ للا مام الحسین (ع) فی القول، فشتمه الامام (ع) وأخذ بعمامته فنزعها من رأسه ...

فقال الولید: إن هجنا باءبی عبداللّه إلّا أسدا!

فقال له مروان أو بعض جلسائه: أقتله.

قال الولید: إنّ ذلک لدم مضنون فی بنی عبد مناف!!. «۱»

لاشک أنّ الولید بن عتبة وهو والی المدینة یومئذٍ لم ینطق عن رأیه الشّخصیّ، بل نطق عن الرأی الرسمی للحکم الامویّ الذی کان معاویة بن أبی سفیان علی رأسه آنئذٍ. والدم المضنون فی بنی عبد مناف معناه الدم الذی یعزّ علی القتل ولایجوز سفکه، فهل کان دم الامام الحسین (ع) کذلک فعلا فی عهد معاویة؟ وما هی حدود الحقیقة فی هذه الدّعوی!؟

لقد کتب معاویة إلی والیه سعید بن العاص علی المدینة قبل الولید بن عتبة بصدد الموقف من الامام الحسین (ع) قائلا:

(... وأنظر حسینا خاصّة فلایناله منک مکروه، فإ نّ له قرابة وحقّا عظیما لاینکره مسلم ولا مسلمة، وهو لیث عرین، ولست آمنک إن شاورته أن لاتقوی علیه ...). «۲»

إذن فمشکلة معاویة فی موقفه من الامام الحسین (ع) هی فی قرابة الامام

معالرکب الحسینی(ج۱)، ص: ۲۲۴

الحسین (ع) الخاصّة من رسول اللّه (ص)، إنّه ابن فاطمة الزهرأ (س)، وهذه الصلة الخاصّة قد فرضت له (ع) حقّا عظیما علی کلّ مسلم ومسلمة، وقد عرفت الامّة کلّها هذا الحقّ العظیم فهی لاتنکره.

من هنا فإ نّ أیّة مواجهة علنیّة بین النظام الامویّ وبین الامام (ع) لاتکون فی مصلحة هذا النظام الحریص علی التظاهر بالزیّ الدینی.

لکنّ هذا الموقف الامویّ فی عدم مسّ الامام (ع) بمکروه هو محدّد غیر مطلق، ویلتزم به الحکم الامویّ فی حال عدم قیام الامام (ع) ضدّ هذا الحکم، وقد صرّح الولید بن عتبة للا مام الحسین (ع) بحدود الموقف الامویّ الرسمی منه حینما عنّفه الامام (ع) علی منعه أهل العراق من اللقاء به، فقال الولید یخاطب الامام (ع):

(لیت حلمنا عنک لایدعو جهل غیرنا إلیک، فجنایة لسانک مغفورة لک ما سکنت یدک، فلاتخطر بها فتخطر بک ...). «۱»

أى لـك أن تقول ما شـئت وكما تحبّ مادمت لم تقم ضـدّنا ولم تخرج علينا، وأمّا إذا تحرّكت عمليّا ضـدّنا وخرجت علينا فلا غفران ولاـ أمـان، ولاـيكون بيننـا وبينـك عنـدها إلّا السّـيف والقتل. هـذا هوالخطّ الاحمر المرسوم للـدّم المضـنون فى بنى عبـدمناف! وعليه ألّايتجاوزه حتّى لايطاله القتل فيسفك كاءىّ دم آخر غير مضنون!

هذا هو الموقف الاموىّ الرسـمى بحدوده وأبعاده سافرا فى تصريح الوليد بن عتبة، ولقد بلّغ الامويّون الامام الحسين (ع) بهذا الموقف وأشعروه بهذه

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٥

الحدود أيضا قبل ذلك فى زوبعة اليوم الاوّل من إمامته (ع) فى المواجهة التى أثاروها لمنع دفن الامام الحسن (ع) قرب جدّه (ص).

إذن فدم الامام الحسين (ع) دم مضنون فى بنى عبدمناف عند الحكم الاموىّ ما لم يخرج الامام (ع) على هذا الحكم، وهو دم مظنون لا عن إيمان بحقّه العظيم وقداسته، بل لا نّ سفك هذا الدم المقدّس يمزّق الاطار الدينى الذى يتشبّث به الحكم الاموىّ.

وظلّ معاوية مدّة بقيّة حياته يهتمّ باءمر الامام الحسين (ع) اهتماما فائقا، ويحسب له حسابا خاصّا، فى موازنة دقيقة بين عدم التحرّش به وتحاشى إثارته وبين مراقبته ليل نهار مراقبة دقيقة متواصلة للحيلولة دون خروج فكرة القيام والثورة عند الامام (ع) من مكنون النيّة إلى حيّز التطبيق والتنفيـذ العملى، خشـية من مواجهـة الخيارات الحرجـة التى يسـبّبها لمعاويـة قيام الامام (ع) فى حال تمكّنه من تنفيـذ هذا القيام عمليّا.

الرقابة المشدّدة على الامام (ع) ..... ص : ٢٢٥

ولـذا فلانعجب إذا شـدّد معاوية الرقابة على الامام (ع)، ورصد عليه الصـغيرة والكبيرة من سـكناته وحركاته فى حياته الخاصّة والعامّة، وفى حِلّه وترحاله.

وكان معاويـة يتعمّـد تحسـيس الامام (ع) وإشـعاره بهـذه المراقبـة، وإعلامه باءنّ الصـغيرة والكبيرة من مجريات حياته مرفوعة إليه آنا فآنا بلا انقطاع بواسطة جواسيسه، لعلّ ذلك ينفع فى ردع الامام (ع) عن الفكرة بالخروج والقيام!!

والامثلـة على هذه الحقيقة كثيرة، ننتقى منها هذا المثال الدال على أنّ معاوية كان قد رصد على الامام حتّى شؤ ونه الخاصّة فى منزله، يقول التاءريخ: (وكان لمعاوية بن أبى سفيان عين بالمدينة يكتب إليه بما يكون من

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٦

أمور الناس وقريش، فكتب إليه: أنّ الحسين بن على أعتق جارية له وتزوّجها، فكتب معاوية إلى الحسين:

من اميرالموءمنين معاوية إلى الحسين بن علىّ:

أمّـا بعـدُ: فإ نّه بلغنى أنّك تزوّجت جاريتك، وتركت أكفاءك من قريش، ممّن تستنجبه للولـد، وتمجّـد به فى الصـهر، فلا لنفسـك نظرت، ولا لولدك انتقيت.

فكتب إليه الحسين بن على (ع):

(أمّـا بعـد: فقـد بلغنى كتابـك، وتعييرك إيّـاى بـاءنّى تزوّجت مولاـتى، وتركت أكفـائى من قريش، فليس فوق رسول اللّه منتهى فى شرف، ولاـ غايـة فى نسب، وإنّمـا كانت ملك يمينى خرجت عن يـدى باءمرٍ التمست فيه ثواب اللّه تعالى، ثمّ ارتجعتها على سُـنّة نبيّه (ص)، وقد رفع اللّه بالا سلام الخسيسة، ووضع عنّا به النقيصة، فلا لوم على امرئٍ مسلم إلّا فى أمر ماءثم، وإنّما اللوم لوم الجاهليّة).

فلمّا قرأ معاوية كتابه نبذه إلى يزيد، فقرأه وقال: لشدّما فخر عليك الحسين! قال: لا، ولكنّها ألسنة بنى هاشم الحداد التى تفلق الصخر، وتغرف من البحر! «١»

ولاريب أنّ الامام (ع) وإن اقتصر فى ردّه على معاويـة بالاحتجاج عليه فيما يتعلّق بموضوع هذه الجارية، إلّا أنّه قد أدرك مراد معاوية الخفيّ من ورأ هـذه الرسالـة، وهـو أنّنى على علم بكـلّ مـا تفعله حتّى شؤ ونـك الخاصّـة فى داخـل منزلـك! فمابالـك بعلاقـاتك الاجتماعيّة وشؤ ونك السياسيّة العامّة!؟ فاحذر

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٧

ولاتتجاوز تربّصك بنا إلى القيام بفعلٍ لاتكون عاقبته إلّا وقوع السيف بيننا!

لقـد كانت الموازنـة دقيقـة وحسّاسـة جـدّا فى المتاركـة القائمـة بين الامام الحسـين (ع) وبين معاوية، لكنّ بعض الامويّين ممّن كانت قلوبهم تغلى بنار الحقد على أهل البيت (ع)، وليس لهم دهاء معاوية، كانوا يسـتعجلون معاوية فى تقاريرهم التى يبعثونها بالا خذ على يد الامام (ع) أخذا شديدا أو التخلّص منه قبل أن تستفحل الامور وتستعصى معالجتها على بنى أميّة!

وأشـدّ هؤ لاء الامـويّين حقـدا على أهـل البيت (ع)، وأكثرهم عجلـة وخرقـا، كـان مروان بن الحكم الـذى كانت تقاريره تتوالى على معاوية، وتشعُّ بالا ندفاع والاستعجال، فقد كتب إلى معاوية ذات مرّة (يعلمه أنّ رجالا من أهل العراق قدموا على الحسين بن علىّ (ع)، وهم مقيمون عنده، يختلفون إليه، فاكتب إلىَّ بالذى ترى). «١»

وقال البلاذرى: (وكان رجال من أهل العراق وأشراف أهل الحجاز يختلفون إلى الحسين يجلّونه ويعظّمونه، ويذكرون فضله، ويدعونه إلى أنفسهم، ويقولون إنّا لك عضدٌ ويدٌ، ليتّخذوا الوسيلة إليه، وهم لايشكّون فى أنّ معاوية إذا مات لم يعدل الناس بحسينٍ أحدا.

فلمّـا كـثر إختلافهم إليه أتى عمرو بن عثمـان بن عفّان مروان بن الحكم وهو إذ ذاك عامـل معاويـة على المدينـة فقـال له: قـد كـثر اختلاف الناس إلى حسينٍ، واللّه إنّى لا رى أنّ لكم منه يوما عصيبا.

فكتب مروان ذلك إلى معاوية ...). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٨

وكتب إليه أيضا: (إنّى لست آمن أن يكون حسين مرصدا للفتنة، وأظنّ يومكم من حسين طويلا!). «١»

لكنّ معاوية الذى كان يرى أنّ من مصلحته أن يبقى الامام الحسين (ع) ملتزما بالهدنة ولو ظاهرا، لم يكن ليرغب فى الخروج عن حال المتاركة مع الامام (ع)، فكان يردّ مروان عن تجاوز هذه المتاركة، ويأمره بالصبر وينهاه عن الخرق والعجلة، فقد كتب إليه:

(اترك حسينا ما تركك ولم يظهر لك عداوته ويُبدِ صفحته، واكمن عنه كمون الثرى إن شاء اللّه، والسلام). «٢»

ومع هـذا فإ نّ مروان الـذى كان أشـدّ ولاة المدينـة الامويّين على أهل البيت (ع) لم يكن ليطيق وجود الامام الحسـين (ع) فى المدينة وهويرى التفاف الامّـة حوله وانشـدادها إليه، فاقترح على معاويـة إبعاد الامام عن المدينـة وفرض الاقامة الجبريّة عليه فى الشام، لينقطع بذلك اتصاله باهل العراق، لكنّ معاوية رفض هذا الاقتراح أيضا، وردّ عليه قائلا:

(أردت واللّه أن تستريح منه وتبتلينى به، فإن صبرتُ عليه صبرتُ على ما أكره، وإن أسأتُ إليه قطعتُ رحمه). «٣»

وفوق الرقابة المشدّدة على الامام (ع) كان بعض ولاة المدينة الامويّين يتدخلون عمليّا فيمنعون وفود الامّة من لقاء الامام (ع) خوفا من تطوّر الامور عمليّا لصالح الامام (ع)، فقد روى البلاذرى عن العتبى أنّ الوليد بن عتبة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٢٩

حجب أهل العراق عن الامام الحسين (ع).

فقال الحسين (ع): يا ظالما لنفسه، عاصيا لربّه، علامَ تحول بينى وبين قوم عرفوا من حقّى ما جهلته أنت وعمّك!؟

فقـال الوليـد: ليت حلمنـا عنـك لايـدعو جهـل غيرنا إليك، فجنايـة لسانك مغفورة لك ما سـكنت يـدك، فلاتخطر بها فتخطر بك، ولوعلمت ما يكون بعدنا لا حببتنا كما أبغضتنا!!). «١»

وإضافة إلى ما قدّمناه قبل ذلك فى أن تصريح الوليد هذا كاشف عن حقيقة ما يعنيه الحكم الاموىّ فى دعوى (الدم المضنون)، نلفت

هنا الانتباه إلى أنّ قول الوليد (ولو علمت ما يكون بعدنا لا حببتنا كما أبغضتنا) ربّما كان إشارة إلى أنّ هذه المتاركة الموزونة بيننا وبينك سوف لن تتحقّق فى غير عهد معاوية، وأنّ يزيد الذى سيخلف أباه شخصيّة أخرى، لاترى فى التعامل معك غير الشدّة والصرامة، وسوف تضيق عليك الارض بما رحبت، وعندها إذا التفتَّ إلى ورأ ستذكر أيّامنا وعفونا وسماحتنا!! فكاءنّه يمنّ على الامام (ع) بهذه المتاركة الموزونة التى هى فى نفعهم هم أوّلا وأساسا!!

الخطّ العامّ فى رسائل معاوية إلى الامام (ع) ..... ص : ٢٢٩

لعلّ أوّل ما يلفت انتباه المتاءمّل فى رسائل معاوية إلى الامام الحسين (ع) هو المكر الظاهر فى الموازنة بين الترغيب والترهيب، ولاتكاد تخلو واحدة من رسائل معاوية إلى الامام (ع) من النهج المتوازن بين الترغيب والترهيب.

وهذه الظاهرة إنعكاس واضح لما يتبنّاه معاوية من مبدأ الحفاظ على حالة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٣٠

المتاركة مع الامام (ع)، وهذه الرسائل نفسها برهان على تبنّى معاوية هذا المبدأ أيضا.

ولننتق هنا أمثلة من هذه الرسائل ...

(كان مالٌ حُمل من اليمن إلى معاوية، فلمّا مرّ بالمدينة وثب عليه الحسين بن على (ع) فاءخذه وقسّمه فى أهل بيته وموالية، وكتب إلى معاوية:

(من الحسين بن علىّ إلى معاوية بن أبى سفيان.

أمّا بعد: فإ نّ عيرا مرّت بنا من اليمن تحمل مالا وحلالا وعنبرا وطيبا إليك، لتودعها خزائن دمشق وتعلُّ بها بعد النهل بنى أبيك، وإنّى احتجت إليها فاءخذتها، والسلام).

فكتب إليه معاوية:

(من عند عبداللّه معاوية اميرالموءمنين إلى الحسين بن علىّ سلام عليك ...

أمّا بعد: فإ نّ كتابك ورد علىّ تذكر أنّ عيرا مرّت بك من اليمن تحمل مالا وحلالا وعنبرا وطيبا إلىَّ، لا ودعها خزائن دمشق، وأعلّ بها بعد النهل بنى أبى، وأنّك احتجت إليها فاءخذتها.

ولم تكن جديرا باءخذها إذ نسبتها إلىّ، لا نّ الوالى أحقّ بالمال ثمّ عليه المخرج منه، وأيمُ اللّه لو تركت ذلك حتّى صار إلىّ لم أبخسك حظّك منه، ولكنّى قد ظننت يا ابن أخى أنّ فى رأسك نزوة، وبودّى أن يكون ذلك فى زمانى فاءعرف لك قدرك، وأتجاوز عن ذلك، ولكنّى واللّه أتخوّف أن تبتلى بمن لاينظرك فُواق ناقة). «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٣١

ولايخفى أنّ معاوية فى هذه الرسالة مع إظهاره المسامحة والتجاوز كان قد هدّد الامام (ع) بمن ياءتى بعده، يعنى يزيد.

كما كتب إليه نتيجة التقارير الكثيرة التى كانت تبعث بها عيونه إليه عن حركة الامّة وحركة الامام (ع):

(أمّا بعد: فقد انتهت إلىَّ أمور أرغب بك عنها، فإن كانت حقّا لم أقارّك عليها، ولعمرى) إنّ من أعطى اللّه صفقة يمينه وعهده لجدير بالوفاء. (وإن كانت باطلا، فاءنت أسعد الناس بذلك، وبحظّ نفسك تبدأ، وبعهد اللّه تفى، فلاتحملنى على قطيعتك والاساءة بك، فإ نّى متى أنكرك تنكرنى، وإنّك) متى تكدنى أكدك. وقد اءُنبئتُ اءنّ قوماً من اءهل الكوفة قد دعوك إلى الشقاق، (فإ تّق شقّ عصا هذه الامّة، وأن يرجعوا على يدك إلى الفتنة). وأهل العراق من قد جرّبت، قد أفسدوا على أبيك وأخيك، (وقد جرّبت الناس وبلوتهم، وأبوك كان أفضل منك، وقد كان اجتمع عليه رأى الذين يلوذون بك، ولاأظنّه يصلح لك منهم ما كان فسد عليه).

فاتّق اللّه، واذكر الميثاق، (وانظر لنفسك ودينك، ولايستخفّنّك الذين لايوقنون). «١»

فكتب إليه الامام (ع) جوابا على رسالته هذه كان بمثابة الصاعقة التى نزلت على رأس معاوية الذى ارتبك وتاءثّر بشدّة من حدّتها إلى درجة أن كان يشكو إلى مقرّبيه من قوّة جواب الامام (ع)، وقد أوردت كتب التاءريخ والتراث ه ذا الجواب كاملا، وسنورده فى محلّه من هذا الكتاب.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٣٢

لماذا لم يثر الامام الحسين (ع) على معاوية!؟ ..... ص : ٢٣٢

كان رأى أهل بيت العصمة (ع) هو رفض أن يكون معاوية حاكما ولو لمدّة سواد ليلة واحدة رفضا تامّا، ولم يساوم اميرالموءمنين علىّ (ع) على هذا المبدأ قيد أنملة، ورفض كلّ نصيحة تدعو إلى المداهنة فى ذلك، وخاض حرب صفّين الطاحنة لتحقيق هذا الرفض، ثمّ لم يتزعزع عن هذا الرأى حتّى قتل (ع).

وواصل الامام الحسن (ع) الاصرار على هذا الرأى، ولم ياءل جهدا فى الاعداد لتحقيق ذلك، لكنّ نكد الدهر وانقلاب الامور اضطرّه فى الختام إلى القبول باءَمَرّ اختيار، وحسبك من أمرين أحلاهما مُرّا، فسلّم الامر إلى معاوية مؤ جّلا الحرب ضدّه إلى يوم آخر قد ياءتى به مستقبل الايّام (فرأيت دفع هذه الحروب إلى يوم ما، فإ نّ اللّه كلّ يوم هو فى شاءنٍ) «١»، وانطوى على ذلك حتّى مضى شهيدا (ع).

فمسوّغات الثورة على معاوية ودواعيها كانت قائمة وموجودة منذ أوّل يومٍ من أيّام ولايته على الشام، لكنّ دواعى الثورة عليه ودوافعها تكاثرت وتعاظمت بعد شهادة الامام الحسن (ع)، وكان الامام الحسين (ع) يعلم ذلك ويشخّص أبعاده، ويصرّح به لثقاته، بل وقد صرّح به لمعاوية نفسه فى الكتب والمحاورات التى كانت بينهما، ومن هذه التصريحات على سبيل المثال:

(وهيهات هيهات يا معاوية، فضح الصبح فحمة الدجى، وبهرت الشمس أنوار السُّرُج، ولقد فضّلتَ حتّى أفرطتَ، واستاءثرتَ حتّى أجحفتَ، ومنعتَ حتّى بخلتَ، وجُرتَ حتّى جاوزتَ، وما بذلت لذى حقّ من أتمّ حقّه بنصيب، حتّى أخذ الشيطان حظّه الاوفر، ونصيبه الاكمل ...). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٣٣

وممّا خاطبه به فى رسالةٍ أخرى:

(... وقلتَ فيما قلتَ: لاتردَّ هذه الامّة فى فتنة، وإنّى لاأعلم لها فتنة أعظم من إمارتك عليها، وقلتَ فيما قلتَ: انظر لنفسك ولدينك ولا مّة محمّد، وإنّى واللّه ما أعرف أفضل من جهادك، فإن أفعل فإ نّه قربة إلى ربّى وإن لم أفعله فاءستغفراللّه لدينى وأساءله التوفيق لما يحبّ ويرضى ...). «١»

وهنا يفرض هذا السؤ ال نفسه على مجرى البحث وهو: لماذا لم يثر ولم يقم الامام الحسين (ع) على معاوية أيّام إمامته مع توافر جميع الدواعى والدوافع للقيام بالثورة!؟

وفى الاجابة عن هذا السؤ ال لابدّ فى البدء من تحديد الهدف المنشود من الثورة، فما هو هدف الامام الحسين (ع) من الثورة على معاوية؟

لاشك أنّ هدفه (ع) هوذات الهدف الذى أعلن عنه فى قيامه ضدّ يزيد بن معاوية، وهو طلب الاصلاح فى أمّة جدّه (ص) بالا مر بالمعروف والنهى عن المنكر بما يتضمّن ذلك من إزالة الحكومة الفاسدة وإقامة الحكومة الحقّة، من خلال قيام الامّة مع الامام (ع) لتحقيق نصر حاسم يتوفّر فى ظلّه هذا الهدف.

اوتعريض الامّة لصدمة مروّعة فى الوجدان وصعقة كبرى فى الضمير من خلال ملحمة بطوليّة وفاجعة ماءساوية تنتهى بمقتله (ع)

ومقتل أنصاره من أهل بيته وصحبه الابرار الذين هم صفوة أخيار هذه الامّة، فى إطار عمل

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٣٤

إعلامى وتبليغى كبير ناجح يتكشّف نتيجة له كلّ الزيف الذى تستّر به معاوية، وتتراجع كلّ خطط وآثار حركة النفاق الحاكمة منذ يوم السقيفة إلى نقطة الصفر، ويعود الاسلام المحمّدى الخالص خالصا من كلّ شائبة، وتتحرّر الامّة روحيّا ونفسيّا من كلّ آثار التضليل والافساد الذى تعرّضت له بعد غياب النبىّ الاكرم محمّد (ص) وتتمزّق الغشاوة عن بصيرتها فتعرف الحقّ وأهله وتنهج على هدى نوره.

فهل كان بإ مكان الامام الحسين (ع) أن يحقّق أحد هذين الاختيارين فى زمن معاوية؟

أمّا الاختيار الاوّل، وهو طريق الانتصار العسكرىّ الحاسم على معاوية، فكان لابدّ فيه من تعبئة شطر من الامّة كافٍ على الاقلّ لتحمّل تبعات ومقتضيات حرب طاحنة حتّى النصر، فهل كانت الامّة آنئذٍ تنطوى على مثل هذا الاستعداد الكبير نفسيّا وعمليّا!؟

لنقرأ هذا المقطع الذى يصوّر فيه صاحب كتاب (ثورة الحسين ظروفها الاجتماعيّة وآثارها الانسانيّة) حال الامّة آنئذٍ، يقول: (لقد كانت حروب الجمل وصفّين والنهروان، والحروب الخاطفة التى نشبت بين القطع السوريّة وبين مراكز الحدود فى العراق والحجاز واليمن بعد التحكيم قد ولّدت عند أصحاب الامام (ع) حنينا إلى السلم والموادعة، فقد مرّت عليهم خمس سنين وهم لايضعون سلاحهم من حرب إلّا ليشهروه فى حرب أخرى، وكانوا لايحاربون جماعات غريبة عنهم، وإنّما يحاربون عشائرهم وإخوانهم بالا مس، ومن عرفهم وعرفوه ... وما نشكّ فى أنّ هذا الشعور الذى بدأ يظهر بوضوح فى آخر عهد علىّ (ع) إثر إحساسهم بالهزيمة أمام مراوغة خصمهم فى يوم التحكيم أفاد خصوم الامام من زعماء القبائل ومن إليهم ممّن إكتشفوا أنّ سياسته لايمكن أن تلبّى مطامحهم التى تؤ جّجها سياسة معاوية فى المال والولايات، فحاولوا إذكاء هذا الشعور والتاءكيد عليه، وقد ساعد على تاءثير هؤ لاء الزعماء ونفوذهم فى أوساط المجتمع الروح القبليّة التى استفحلت

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٣٥

فى عهد عثمان بعد أن أطلقت من عقالها بعد وفاة النبىّ (ص)، فإ نّ الانسان ذا الروح القبليّة عالمه قبيلته، فهو ينفعل بانفعالاتها، ويطمح إلى ما تطمح إليه، ويعادى من تعادى، وينظر إلى الامور من الزاوية التى تنظر منها القبيلة، وذلك لا نّه يخضع للقيم التى تخضع لها. وتتركّز مشاعر القبيلة كلّها فى رئيسها، فالرئيس فى المجتمع القبلى هوالمهيمن والموجّه للقبيلة كلّها ... وقد عبّر الناس عن رغبتهم فى الدعة وكراهيتهم للقتال بتثاقلهم عن الخروج لحرب الفرق السوريّة التى كانت تغير على الحجاز واليمن وحدود العراق، وتثاقلهم عن الاستجابة للا مام (ع) حين دعاهم للخروج ثانية إلى صفّين.

فلمّا استشهد الامام علىّ (ع) وبويع الحسن (ع) بالخلافة برزت هذه الظاهرة على أشدّها، وبخاصّة حين دعاهم الحسن (ع) للتجهز لحرب الشام، حيث كانت الاستجابة بطيئة جدّا. وبالرغم من أنّ الامام الحسن (ع) قد استطاع بعد ذلك أن يجهّز لحرب معاوية جيشا ضخما إلّا أنّه كان جيشا كتبت عليه الهزيمة قبل أن يلاقى العدوّ بسبب التيارات المتعدّدة التى كانت تتجاذبه، فقد: (خفّ معه أخلاط من الناس: بعضهم شيعة له ولا بيه، وبعضهم محكّمة أى خوارج يؤ ثرون قتال معاوية بكلّ حيلة، وبعضهم أصحاب فتن وطمع فى الغنائم، وبعضهم شكّاك، وأصحاب عصبيّة اتبعوا رؤ ساء قبائلهم). وقد كان رؤ ساء القبائل هؤ لاء قد باعوا أنفسهم من معاوية الذى كتب إلى كثير منهم يغريهم بالتخلّى عن الحسن (ع) والالتحاق به، وأكثر أصحاب الحسن (ع) لم يستطيعوا مقاومة هذا الاغراء، فكاتبوا معاوية واعدين باءن يسلّموا الحسن (ع) حيّا أو ميّتا. وحين خطبهم الامام الحسن (ع) ليختبر مدى إخلاصهم وثباتهم هتفوا به من كلّ جانب: البقية، البقية، بينما هاجمته طائفة منهم تريد قتله، هذا فى الوقت الذى أخذ الزعماء يتسلّلون تحت جنح الليل إلى معاوية بعشائرهم!

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٣٦

ولمّا رأى الامام الحسن (ع) أمام هذا الوقع السّى ء أنّ الظروف النفسيّة والاجتماعيّة فى مجتمع العراق جعلت هذا المجتمع عاجزا عن النهوض بتبعات القتال وانتزاع النصر، ورأى أنّ الحرب ستكلّفه استئصال المخلصين من أتباعه بينما يتمتّع معاوية بنصر حاسم، حينئذٍ جنح إلى الصلح بشروط منها ألّايعهد معاوية لا حد من بعده، وأن يكون الامر للحسن (ع)، وأن يُترك الناس ويؤ منوا ... ولقد كان هذا هوالطريق الوحيد الذى يستطيع الحسن (ع) أن يسلكه باعتباره صاحب رسالة قد اكتنفته هذه الظروف الموئسة ...). «۱»

تُرى هل بقيت الامّة فى العراق خاصّة على هذه الحال بعد ذلك، أم أنّها قد تغيّرت نحو الاحسن إلى درجة أن صار بالا مكان أن يعتمد عليها الامام الحسن (ع) فى حياته أو الامام الحسين (ع) بعده فى تعبئة عامّة لحرب طاحنة حتّى النصر الحاسم على معاوية!؟

صحيح أنّ الناس الذين كرهوا الحرب لطول معاناتهم منها، ورغبة منهم فى الدنيا والسلامة والدعة، وطاعة لرغبات زعماء قبائلهم، كانوا قد اكتشفوا بعد مدّة مدى الخطاء الذى وقعوا فيه بضعفهم عن القيام بتبعات القتال وخذلان الامام (ع)، بعد ما عرفوا طبيعة حكم معاوية وذاقوا طعم واقعيّته، وما يقوم به من اضطهاد وإرهاب، وتجويع وحرمان، ومطاردة مستمرّة، وخنق للحرّيات واستهزأ بالشريعة واستخفاف بالقيم، وإنقاص من أعطياتهم ليُزاد فى أعطيات أهل الشام، وحمل معاوية إيّاهم على محاربة الخوارج، الامر الذى لم يُتح لهم أن ينعموا بالسلم الذى كانوا يحنّون إليه والدعة التى يتمنّونها ... فندموا على ما فرّطوا فى جنب أهل البيت (ع)، (وقد جعل أهل العراق يذكرون حياتهم أيّام علىّ فيحزنون عليها، ويندمون على ما كان من تفريطهم فى جنب خليفتهم ويندمون كذلك على ما كان من الصلح بينهم

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۳۷

وبين أهل الشام، وجعلوا كلّما لقى بعضهم بعضا تلاوموا فيما كان، وأجالوا الرأى فيما يمكن أن يكون، ولم تكد تمضى أعوام قليلة حتّى جعلت وفودهم تفدُ إلى المدينة للقاء الحسن (ع)، والقول له والاستماع منه ...). «۱»

وصحيح أنّ كثيرا من الناس، وعامّة أهل العراق بنوع خاصّ، صاروا يرون بغض د بنى أميّة وحبّ أهل البيت (ع) دينا لهم، نتيجة ظلم معاوية وجوره وبُعده عن الاسلام، لكنّ هذه العاطفة لم تستطع أن تخترق حاجز الازدواجيّة فى الشخصيّة عند أكثر هؤ لاء، بل ظلّت تعشعش فى إطارها فى باطن الشخصيّة الرافض لا ـ ل أميّة ولحكمهم خلافا لظاهر الشخصيّة المطيع لكل أوامرهم، فهم فى إزدواج الشخصيّة كما وصفهم اميرالموءمنين علىّ (ع) فى ظلّ ظلم بنى أميّة حيث قال:

(واللّه لايزالون حتّى لايدعوا للّه محرّما إلّا استحلّوه، ولا عقدا إلّا حلّوه ...

وحتّى يقوم الباكيان يبكيان: باك يبكى لدينه، وباك يبكى لدنياه، وحتّى تكون نصرة أحدكم من أحدهم كنصرة العبد من سيّده، إذا شهد أطاعه، وإذا غاب اغتابه ...). «۲»

فالوصف العام للا مّة آنئذٍ هو أنّ جُلَّها خاضع لا رادة الحكم الاموىّ طائع لا مره، سوأ الذين عُمِّى على بصيرتهم تحت تاءثير التضليل الاموىّ، فتوهّموا أنّ الاسلام متمثّل بحكم معاوية، أو ضعاف النفوس الذين قادهم حبّ الدنيا

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۳۸

فباعوا دينهم بدنيا غيرهم، أو الذين عرفوا الحقّ وأهله فاءحبّوهم فى الباطن وتنكّروا لهم فى الظاهر خوفا من الارهاب الاموىّ، وفى القليل المتبقّى كثير ممّن يمنعه الشلل النفسى عن نصرة الحقّ والالتحاق بركبه مع معرفته باءهل الحقّ (ع)!

هذا الوصف العام ظلّ منطبقا على هذه الامّة حتّى بعد موت معاوية!! إذن فالا مّة لم تتاءهّل لكى يعتمد عليها الامام الحسين (ع) فى التخطيط لحرب طاحنة تقصر أو تطول حتّى النصر الحاسم على معاوية، وشواهد هذه الحقيقة فى الوصف العام للا مّة كثيرة جدّا مرّ بنا بعضها فى المدخل.

بقى الاختيار الثانى المتاح أمام الامام الحسين (ع) فى الثورة على معاوية، وهو تعريض الامّة لصدمة مروّعة فى وجدانها وصعقة كبرى يهتزّ لها ضميرها، من خلال ملحمة بطوليّة ماءساويّة تنتهى بمصرعه ومصرع أنصاره، مقرونة بعمل إعلامى وتبليغى كبير ينجح فى

كشف الزيف الاموىّ، وينهى الاثار العمليّة الناشئة عنه.

وهذا الاختيار الذى كُتب له النجاح التام أيّام حكم يزيد، كان محكوما عليه بالفشل التام فى حياة معاوية، وسرّ ذلك يكمن فى شخصيّة معاوية، وأسلوبه الخاص فى معالجة الامور، فإ نّ معاوية لم يكن من الجهل بالسياسة بالمثابة التى يُتيح فيها للحسين (ع) أن يقوم بثورة مدوية، بل الراجح أنّه كان من الحصافة بحيث يُدرك أن جهر الحسين (ع) بالثورة عليه وتحريضه الناس على ذلك كفيل بزجّه فى حروب تعكّر عليه بهاء النصر الذى حازه بعد صلح الحسن (ع)، إن لم يكن كافيا لتفويت ثمرة هذا النصر عليه، لا نّه عارف ولا ريب بما للحسين (ع) من منزلة فى قلوب المسلمين.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٣٩

وأقرب الظنون فى الاسلوب الذى يتبعه معاوية فى القضاء على ثورة الحسين (ع) لوثار فى عهده هو أنّه كان يتخلّص منه بالسمّ قبل أن يتمكّن الحسين (ع) من الثورة، وقبل أن يكون لها ذلك الدوىّ الذى يموّج الحياة الاسلاميّة التى يرغب معاوية فى بقائها هادئة ساكنة. والذى يجعل هذا الظنّ قريبا ما نعرفه من أسلوب معاوية فى القضاء على من يخشى منافستهم له فى السلطان، أوتعكير صفو السلطان عليه، فإ نّ الطريقة المثاليّة عنده فى التخلّص منهم هى القضاء عليهم باءقلّ ما يمكن من الضجيج. ولقد مارس معاوية هذا الاسلوب فى القضاء على الحسن بن علىّ (ع)، وسعد بن أبى وقّاص، ومارسه فى القضاء على الاشتر لمّا توجّه إلى مصر، ومارسه فى القضاء على عبدالرحمن بن خالد بن الوليد لمّا رأى افتتان أهل الشام به. وقد أوجز هو أسلوبه هذا فى كلمته الماءثورة (إنّ للّه جنودا من العسل).

والذى يرتفع بهذا الظنّ إلى مرتبة الاطمئنان ما نعلمه من أنّ معاوية كان قد وضع الارصاد والعيون على الحسين (ع) وعلى غيره ممّن يخشاهم على سلطانه، وأنّهم كانوا يكتبون إليه بما يفعل هؤ لاء، ولايغفلون عن إعلامه باءيسر الامور وأبعدها عن إثارة الشك والريبة)، «١» كمثل ما كتبوا إليه فى أمر جارية كان الحسين (ع) قد أعتقها ثمّ تزوّجها. «٢»

(فلو تحفّز الحسين (ع) للثّورة فى عهد معاوية، ثمّ قضى عليه بهذه الميتة التى يفضّلها معاوية لا عدائه، فماذا كانت تكون جدوى فعله هذا الذى لم يخرج عن حدود الفكرة إلى أن يكون واقعا يحياه الناس بدمائهم

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٤٠

وأعصابهم، وما كان يعود على المجتمع الاسلامى من موته وقد قضى كما يقضى سائر الناس بهدوء وبلا ضجيج؟ إنّه لن يكون حينذاك سوى علوىّ مات حتف أنفه، يثير موته الاسى فى قلوب أهله ومحبّيه وشيعة أبيه إلى حين ثمّ يطوى النسيان ذكراه كما يطوى جميع الذكريات). «١»

وقد صرّح معاوية للا مام (ع) بهذا التهديد بقوله: (... فإ نّك متى تنكرنى أنكرك، ومتى تكدنى أكدك، فاتّق شقّ عصا هذه الامّة ...). «٢»

ولو قُدّر للا مام (ع) أن يخترق حصار جواسيس وعيون معاوية، ويقوم بالثورة عمليّا، فيخرج مع صفوة أنصاره فى جيش قليل العدّة والعدد، ويتّجه إلى العراق مثلا، فهل كان سينجح فى صنع ملحمة بطوليّة ماءساويّة يهتزّلها ضمير الامّة كما صنع ذلك بالفعل أيّام يزيد؟

وهل كان العمل الاعلامىّ والتبليغى المطلوب فى مثل هكذا نهضة أن ينجح فى عهد معاوية كما نجح بالفعل فى زمن يزيد؟

لا شك أنّ معاوية فى مثل هذا الفرض سيواجه ماءزقا عمليّا صعبا، لكنّ معاوية من الدهاء والخبرة فى معالجة المآزق بما يمكّنه من استيعاب هذا الماءزق المحرج، والمتوقّع أنّه سيحاصر جيش الامام الصغير، وسيحرص على سلامة الامام (ع) وسلامة بنى هاشم خاصّة، ويعفو عنهم بطريقة فنيّة مقرونة بعملٍ إعلامىّ كبير، تكون نتيجته سقوط الامام (ع) فى عين الامّة وتجريده من قداسته الدينيّة، وقد يحجزه ومن معه بعد ذلك فى الشام فى إقامةٍ جبريّة لاتنتهى إلّا بموته الذى قد يكون بالسمّ أيضا ... ويخرج معاوية من هذا الماءزق فى النهاية بمظهر من عفا بعد المقدرة، وقابل الاساءة بالا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٤١

حسان، والقطيعة بالصلة، فيكسب قلوب الناس د ويزدادون حبّا له ويزداد هو شاءنا وعظمةً، وعندها لايتحقّق للا مام الحسين (ع) ما كان يؤ مّله فى هذا التحرّك من أثرٍ إيجابيٍّ فضلا عن ما سيلحقه من آثار سلبيّة بسبب دهاء معاوية.

ولقد صرّح معاوية للا مام (ع) بهذا النهج حين كتب إليه على أثر قضيّة الاموال المحمولة إليه التى أخذها الامام (ع) قائلا: (ولكنّنى قد ظننت يا ابن أخى أنّ فى رأسك نزوة، وبودّى أن يكون ذلك فى زمانى فاءعرف لك قدرك، وأتجاوز عن ذلك، ولكنّنى واللّه أتخوّف أن تبلى بمن لاينظرك فواق ناقة). «١»

ولايبعد أنّ معاوية يتمنّى لو يوفّق لمثل موقف العفو هذا، فيطلق أسارى بنى هاشم فى منّة يقابل بها منّة الرسول (ص) على الطلقاء فى مكّة، فيكونون سوأ فى حلبة المفاخرة، وهذا ما كان يحذره الامام الحسن (ع) كما مرّ بنا، ولاشك أنّ هذا الامر لم يكن ليغيب عن بال الامام الحسين (ع) أيضا.

وعلى فرض أنّ معاوية لوثار عليه الامام (ع) قد يضطرّ إلى قتل الامام (ع) ومن معه من أنصاره، فإ نّ فى مسحة الدين التى كان معاوية يحرص على إسباغها على سلوكه وسائر تصرّفاته أمام العامّة وفى صفة الشرعيّة التى أفلح فى أن يسبغها على منصبه لدى جانب كبير من الرأى العام الاسلامى ما يمكّنه من إطفاء وهج مصارع هؤ لاء الثوّار، وإثارة الناس عليهم لا لهم، ذلك (لا نّ الجواب الذى كان سيقدّمه معاوية وأعوانه للناس حين يتساءلون عمّا حمل الحسين (ع) على الثورة، أو يجيب به الناس أنفسهم، هو أنّ الحسين طالب ملك! ولو قُتل الحسين فى سبيل ما توهّمه الناس هدفا من ثورته لما أثار قتله استنكارا، ولما عاد قتله بشى على مبادئه ودوافعه الحقيقيّة للثورة، بل ربّما

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٤٢

عدّه فريق من الناس مستحقّا للقتل! ولن يُجدى الحسين (ع) وأنصاره أن يُعلنوا للناس أنّ ثورتهم لحماية الدين من تحريف وتزييف معاوية وإنقاذ الامّة من ظلمه، فلن يصدّقهم الناس لا نّهم لايرون على الدين من باءس، ولم يُحدِث معاوية فى الدين حدثا ولم يجاهر بمنكر، بل سيرى الناس أنّ مقالتهم هذه ستار يخفى مقاصدهم الحقيقيّة). «١»

وعلى كلّ الفروض، فإ نّ معاوية كان سيستثمر فى سبيل تشويه ثورة الحسين (ع) لو ثار فى عهده قضيّة الميثاق الذى كان نتيجة صلح الحسن (ع) مع معاوية، فلقد عرف عامّة الناس أنّ الحسن والحسين (ع) قد سلّما الامر إلى معاوية وعاهداه على السكوت عنه، فلوثار الامام (ع) لا مكن معاوية أن يصوّره بصورة الخائن الناقض لبيعته وميثاقه الذى أعطاه!

ولايضرّ معاوية هنا أنّه كان قد نقض العهد قبل ذ لك ولم يف بشرط من شروطه، ولم يعرف له حرمة ولم يحمل نفسه مؤ ونة الوفاء به ...

كما لايغيّر فى النتيجة شيئا هنا أيضا سوأ أكان الحسن والحسين (ع) بايعا أو لم يبايعا معاوية بل سلّما له الامر تسليما مشروطاً. «٢»

ذلك لا نّ وسائل معاوية الاعلاميّة المهيمنة على أذهان عامّة الناس هى الغالبة والمؤ ثّرة فى ميدان التبليغ والدعاية، وباستطاعتها التضليل تماما على الرأى العام فيما تطرحه من إدانة دينيّة لقيام الامام (ع). ثمّ إنّ نفس المجتمع الذى لم يكن أهلا للقيام بالثورة، والذى كان يؤ ثر السلامة والعافية، كان يرى أنّ الامام (ع) قد بايع وعاهد، سوأ كما هوالواقع أو كما أشاع الاعلام الاموىّ

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٤٣

فيه، فهو يرى أنّ على الامام (ع) أن يفى بالعهد وألّا ينقض البيعة. ..... ص : ٢٤٣

إذن فشخصيّة معاوية بما انطوت عليه من دهاء وحيلة ومكر وغدر وطول ممارسة وتجربة فى العمل السياسى الاجتماعى كانت العامل الاهمّ إن لم تكن العامل الوحيد الذى اضطرّ الامام (ع) إلى عدم القيام ضدّه.

ومن هنا نفهم سرّ حصر السبب بوجود معاوية فى الاجوبة التى أفاد بها الامام (ع) ردّا على مطالب بعض شيعته بالنهضة والقيام، كمثل: (ليكن كلّ رجل منكم حلسا من أحلاس بيته مادام معاوية حيّا ... فإن هلك معاوية نظرنا ونظرتم ...) «۱» أو (... فالصقوا بالا رض، واخفوا الشخص، واكتموا الهوى ... مادام ابن هند حيّا) «۲» أو (... مادام هذا الانسان «۳» حيّا).

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۴۵

الفصل الثانى: المعالم العامة لنهج الامام الحسين (ع) فى عهد معاويه ..... ص : ۲۴۵

اشارة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۴۷

الفصل الثانى: المعالم العامة لنهج الامام الحسين (ع) فى عهد معاويه

ضمن إطار موقفه العامّ فى رعاية حالة الهدنة مع معاوية وعدم القيام ضدّه فى الظروف الراهنة آنذاك، كان الامام الحسين (ع) يقوم بمهامّه فى حياة الامّة الاسلاميّة كإ مام لها من قبل اللّه تبارك وتعالى. ومن مهامّه ما كان فى إطار الدور العامّ المشترك لجميع أئمّة أهل البيت (ع)، ومنها ما كان فى إطار دوره الخاصّ الذى حدّدته طبيعة الظروف السياسيّة والاجتماعيّة التى كانت تحيط به وبالا سلام وبالا مّة الاسلاميّة. ويمكننا أن نتصوّر المعالم العامّة لنهجه صلوات اللّه عليه فى عهد معاوية كما يلى:

الدعوة إلى الحقّ والدفاع عنه: ..... ص : ۲۴۷

اشارة

فى خضم تيّار التضليل الاموىّ الدينى والسياسى المهيمن على الرأى العامّ الاسلامى كان الامام الحسين (ع) يصارع هذا التيار ويحاول اختراقه فى تبيين الحقّ والدعوة إليه والدفاع عنه، وكشف الضلال وزيفه عن ذهنيّة الامّة بإ يضاح الحجّة والدلالة على المحجّة البيضاء، وبالامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وتعليم الامّة وتربيتها من خلال حلقات الوعظ والارشاد التى كان يقوم بها فى المدينة ومكّة، وكان الناس فى حلقة الامام الحسين (ع) كاءنّ على رؤ وسهم الطير كما وصف ذلك معاوية نفسه، وذلك لسموّ مكانته، وعناية

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۴۸

الناس الفائقة بحديثه، ولقوّة انشدادهم إليه، ولا نّ حديثه الحقّ الفصل الذى (ليس فيه من الهُزيلى شى) على حدّ تعبير معاوية. ويمكننا أن نلحظ هذا الخطّ فى الدعوة إلى الحقّ والدفاع عنه فى المجالات التالية:

التعريف بمكانة أهل البيت (ع) وفضلهم ومعرفتهم: ..... ص : ۲۴۸

وننتقى فى هذا المجال النماذج التالية:

قيل لمعاوية: إنّ الناس قد رموا أبصارهم إلى الحسين (ع)، فلو قد أمرته يصعد المنبر ويخطب فإ نّ فيه حصرا أوفى لسانه كلالة.

فقال لهم معاوية: قد ظننّا ذلك بالحسن، فلم يزل حتّى عظم فى أعين الناس د وفضحنا. فلم يزالوا به حتّى قال للحسين (ع): يا أباعبداللّه، لو صعدت المنبر فخطبت. فصعد الحسين (ع) المنبر، فحمد للّه وأثنى عليه، وصلّى على النبىّ (ص)، فسمع رجلا يقول: من هذا الذى يخطب؟ فقال الحسين (ع):

(نحن حزب اللّه الغالبون، وعترة رسول اللّه (ص) الاقربون، وأهل بيته الطيّبون، وأحد الثقلين اللذين جعلنا رسول اللّه (ص) ثانى كتاب اللّه تبارك وتعالى، الذى فيه تفصيل كلّ شى، لاياءتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، والمعوَّل علينا فى تفسيره، لايُبطينا تاءويله، بل نتّبع حقائقه، فاءطيعونا فإ نّ طاعتنا مفروضة، أن كانت بطاعة اللّه ورسوله مقرونة، قال اللّه عزّ وجلّ:

(أطيعوا اللّه وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم، فإن تنازعتم فى شيٍ فردّوه إلى اللّه والرسول)، وقال: (ولو ردّوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم، ولولا فضل اللّه عليكم ورحمته لاتّبعتم الشيطان إلّا قليلا). واءُحذّركم الاصغاء إلى هتوف الشيطان بكم، فإ نّه لكم عدوٌّ مبين، فتكونوا كاءوليائه الذين قال لهم: (لا غالب لكم اليوم من الناس وإنّى جارٌ لكم،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢۴٩

فلمّا ترأت الفئتان نكص على عقبيه وقال إنّى برى منكم)، فتُلقَون بالسيوف ضربا، وللرّماح وردا، وللعُمُد حطما، وللسهام غرضا، ثمّ لايقبل من نفس إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيرا.)

قال معاوية: حسبك يا أباعبداللّه، قد بلغت. «١»

وقال الامام الحسين (ع) ذات مرّةٍ فى مجلس معاوية:

(أنا ابن ماء السماء وعروق الثرى، أنا ابن من ساد أهل الدنيا بالحسب الناقب والشرف الفائق والقديم السابق، أنا ابن من رضاه رضا الرحمن وسخطه سخط الرحمن.

ثمّ ردّ وجهه للخصم فقال:

هل لك أبٌ كاءبى، أو قديم كقديمى؟ فإن قلت: لا، تُغلب، وإن قلت: نعم.

تُكذَّب.

فقال الخصم: لا، تصديقا لقولك. فقال الحسين (ع):

الحقّ أبلج، لايزيغ سبيله، والحقّ يعرفه ذوو الالباب). «٢»

وعن الباقر (ع)، عن أبيه (ع) أنّه قال: (صار جماعة من الناس بعد الحسن إلى الحسين (ع)، فقالوا: يا ابن رسول اللّه، ما عندك من عجائب أبيك التى كان يريناها؟

فقال (ع): هل تعرفون أبى؟

قالوا: كلّنا نعرفه.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢۵٠

فرفع له سترا كان على باب بيت، ثمّ قال: (أنظروا فى البيت).

فنظروا فقالوا: هذا اميرالموءمنين، ونشهد أنّك خليفة اللّه حقّا). «١»

وفى رواية أخرى: سئل الحسين بن علىّ (ع) بعد مضىّ اميرالموءمنين فقال لا صحابه: (أتعرفون اميرالموءمنين (ع) إذا رأيتموه)؟

قالوا: نعم.

قال: (فارفعوا هذا الستر).

فرفعوه، فاذاهم به لايُنكرونه.

فقال لهم علىّ (ع): (إنّه يموت من مات منّا وليس بميّت، ويبقى من بقى منّا حجّة عليكم). «٢»

وساءله حبيب بن مظاهر الاسدى (ر) قائلا: أىّ شى كنتم قبل أن يخلق اللّه عزّ وجلّ آدم (ع)؟

فقال الامام الحسين (ع): (كنّا أشباح نورٍ ندور حول عرش الرحمن، فنعلّم الملائكة التسبيح والتهليل والتحميد). «٣»

وعن عقيصا وهو أبوسعيد دينار قال:

سمعت الحسين (ع) يقول: (من أحبّنا نفعه اللّه بحبّنا وإن كان أسيرا فى الديلم، وإنّ حبّنا ليساقط الذنوب كما تساقط الريح الورق). «۴»

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۵۱

وعن اسماعيل بن عبداللّه قال:

قال الحسين بن علىّ (ع): (لمّا أنزل اللّه تبارك وتعالى هذه الاية (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب اللّه) ساءلت رسول اللّه (ص) عن تاءويلها.

فقال: واللّه ما عنى غيركم، وأنتم أولوا الارحام، فإ ذا متّ فاءبوك علىٌّ أولى بى وبمكانى، فإ ذا مضى أبوك فاءخوك الحسن أولى به، فإ ذا مضى الحسن فاءنت أولى به.

قلت، يا رسول اللّه، فمن بعدى أولى بى؟

قال: إبنك علىّ أولى بك من بعدك، فإ ذا مضى فابنه محمّد أولى به من بعده، فإ ذا مضى محمّد فابنه جعفر أولى به وبمكانه من بعده، فإ ذا مضى جعفر فابنه موسى أولى به من بعده، فإ ذا مضى موسى فابنه علىّ أولى به من بعده، فإ ذا مضى علىّ فابنه محمّد أولى به من بعده، فإ ذا مضى محمّد فابنه علىّ أولى به من بعده، فإ ذا مضى علىّ فابنه الحسن أولى به من بعده، فإ ذا مضى الحسن وقعت الغيبة فى التاسع من ولدك، فهذه الائمّة تسعة من صلبك، أعطاهم علمى وفهمى، طينتهم من طينتى، ما لقوم يؤ ذوننى فيهم، لاأنالهم اللّه شفاعتى). «۱»

وعن النضر بن مالك قال: قلت للحسين بن علىّ بن أبى طالب (ع): يا أباعبداللّه، حدّثنى عن قول اللّه عزّ وجلّ (هذان خصمان اختصموا فى ربّهم).

قال: (نحن وبنوأميّة اختصمنا فى اللّه عزّ وجلّ، قلنا: صدق اللّه. وقالوا: كذب اللّه. فنحن وإيّاهم الخصمان يوم القيامة) «۲»

وعن أبى جعفر (ع) قال:

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۵۲

قال الحارث بن عبداللّه الاعور للحسين بن على (ع): يا ابن رسول اللّه، جعلت فداك، أخبرنى عن قول اللّه فى كتابه: (والشمس وضحيها). قال: (ويحك يا حارث، ذلك محمّد رسول اللّه (ص).

قال: قلت: جعلت فداك، وقوله: (والقمر إذا تليها).

قال: (ذاك اميرالموءمنين علىّ أبى طالب (ع)، يتلو محمّدا (ص).

قال: قلت: (والنهار إذا جلّيها).

قال: (ذلك القائم (ع) من آل محمّد (ص)، يملا الارض عدلا وقسطا «۱» (والليل إذا يغشيها) بنوأميّة). «۲»

وقيل مرّ المنذر بن الجاورد بالحسين (ع) فقال: كيف أصبحت جعلنى اللّه فداك يا ابن رسول اللّه؟

فقال (ع): (أصبحنا وأصبحت العرب تعتدُّ على العجم باءنّ محمّدا (ص) منها، وأصبحت العجم مقرّة لها بذلك، أصبحنا وأصبحت قريش يعرفون فضلنا ولايرون ذلك لنا، ومن البلاء على هذه الامّة أنّا إذا دعوناهم لم يُجيبونا، وإذا تركناهم لم يهتدوا بغيرنا). «۳»

وفى رواية أخرى أنّه اجتاز به وقد اءُغضب، فقال (ع): (ماندرى ما تنقم الناس منّا، إنّا لبيت الرحمة، وشجرة النبوّة، ومعدن العلم). «۴»

وكان فى خُلُقه العظيم دعوة مفتوحة للا قبال على الحقّ وتعريف رائع

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۵۳

باءهل الحقّ (ع).

فقد روى عن عصام بن المصطلق أنّه قال: دخلت المدينة فرأيت الحسين بن علىّ (ع)، فاءعجبنى سمته ورواؤ ه، وأثار من الحسد ما كان يخفيه صدرى لا بيه من البغض.

فقلت له: أنت ابن أبى تراب؟

فقال (ع): (نعم).

فبالغت فى شتمه وشتم أبيه، فنظر إلىّ نظرة عاطفٍ رؤ وفٍ.

ثمّ قال: (أعوذ باللّه من الشيطان الرجيم، خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين، وإمّا ينزغنّك من الشيطان نزغ فاستعذ باللّه إنّه سميع عليم، إنّ الذين اتّقوا إذا مسّهم طائفٌ من الشيطان تذكّروا فإ ذا هم مبصرون، وإخوانهم يمدّونهم فى الغىّ ثمّ لايقصرون).

ثمّ قال (ع) لى: (خفّض عليك، أستغفر اللّه لى ولك، إنّك لو استعنتنا لا عنّاك ولو استرفدتنا لرفدناك، ولواسترشدتنا لا رشدناك).

قال عصام فتوسّم منّى الندم على ما فرط منّى.

فقال (ع): (لا تثريب عليكم اليوم يغفر اللّه لكم وهو أرحم الراحمين. من أهل الشام أنت؟)

قلت: نعم.

فقال (ع): (شِنشِنةٌ أعرفها من أخزم. «۱» حيّانا اللّه وإيّاك، انبسط إلينا فى

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۵۴

حوائجك وما يعرض لك، تجدنى عند أفضل ظنّك إن شاء اللّه تعالى).

قال عصام: فضاقت علىَّ الارض بما رحبت، ووددت لو ساخت بى، ثمّ سللت منه لواذا وما على الارض أحبّ الىَّ منه ومن أبيه. «۱»

وعن عبداللّه بن عمر قال:

سمعت الحسين بن علىّ (ع) يقول: (لو لم يبق من الدنيا إلّا يوم واحد لطوّل اللّه عزّ وجلّ ذلك اليوم حتّى يخرج رجل من ولدى، فيملا ها عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما، كذلك سمعت رسول اللّه (ص) يقول). «۲»

وعن عبدالرحمن بن سليط قال:

قال الحسين بن علىّ بن أبى طالب (ع): (منّا إثنا عشر مهديّا، أوّلهم اميرالموءمنين علىّ بن أبى طالب (ع)، وآخرهم التاسع من ولدى، وهو القائم بالحقّ، يحيى اللّه به الارض بعد موتها، ويُظهر به دين الحقّ على الدين كلّه ولوكره المشركون، له غيبة يرتدُّ فيها أقوام ويثبت فيها على الدين آخرون، فيؤ ذَون ويقال لهم: (متى هذا الوعد إن كنتم صادقين)؟، أما إنّ الصابر فى غيبته على الاذى والتكذيب بمنزلة المجاهد بالسيف بين يدى رسول اللّه (ص). «۳»

ومرّ الحسين (ع) على حلقةٍ من بنى أميّة وهم جلوس فى مسجد الرسول (ص).

فقال (ع): (أما واللّه لاتذهب الدنيا حتّى يبعث اللّه منّى رجلا يقتل منكم

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۵۵

ألفا، ومع الالف ألفا ومع الالف ألفا).

فقال له عبيداللّه بن شريك: جعلت فداك، إنّ هؤ لاء أولاد كذا وكذا، لايبلغون هذا.

فقال (ع): (ويحك، فى ذلك الزمان يكون الرجل من صلبه كذا وكذا رجلا، وإنّ مولى القوم من أنفسهم). «۱»

وقال رجلٌ للحسين (ع): يا ابن رسول اللّه أنا من شيعتكم.

قال (ع): (إتّق اللّه، ولاتدّعين شيئا يقول اللّه تعالى لك كذبت وفجرت فى دعواك. إنّ شيعتنا من سلمت قلوبهم من كلّ غشٍّ وغلٍّ ودغلٍ، ولكن قل أنا من مواليكم ومحبّيكم). «۲»

وعن يزيد بن رويان قال: دخل نافع بن الازرق المسجد الحرام، والحسين بن علىّ (ع) مع عبداللّه بن عبّاس جالسان فى الحجر، فجلس إليهما.

ثمّ قال: يا ابن عبّاس، صف لى إلهك الذى تعبده.

فاءطرق ابن عبّاس طويلا مستبطئا بقوله.

فقال له الحسين (ع): (إلىّ يا ابن الازرق المتورّط فى الضلالة، المرتكن فى الجهالة، أجيبك عمّا ساءلت عنه).

فقال: ما إيّاك ساءلت فتجيبنى.

فقال له ابن عبّاس: مَهْ! عن ابن رسول اللّه، فإ نّه من أهل بيت النبوّة، ومعدن الحكمة.

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٥۶

فقال له: صف لى.

فقال (ع): (أصفه بما وصف به نفسه، وأعرّفه بما عرّف به نفسه، لايدرك بالحواس، ولايقاس بالناس، قريب غير ملتزق، وبعيد غير مقصٍ، يُوحَّد ولايتبعّض، لا إله إلّا هو الكبير المتعال).

قال فبكى ابن الارزق بكاء شديدا!

فقال له الحسين (ع): (ما يبكيك؟)

قال: بكيت من حسن وصفك.

قال (ع): (يا ابن الازرق، إنّى اءُخبرتُ اءنّك تُكفّر اءبى واءخى وتُكفّرنى).

قال له نافع: لئن قلت ذاك لقد كنتم الحكّام ومعالم الاسلام، فلمّا بدّلتم استبدلنا بكم.

فقال له الحسين (ع): (يا ابن الازرق، أساءلك عن مساءلةٍ، فاءجبنى عن قول اللّه لاإله إلّا هو: (وأمّا الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنزٌ لهما) إلى قوله (كنزهما)، مَن حُفِظَ فيهما؟).

قال: أبوهما.

قال (ع): (فاءيّهما أفضل أبوهما أم رسول اللّه (ص) وفاطمة؟).

قال: لا، بل رسول اللّه وفاطمة بنت رسول اللّه (ص).

قال (ع): (فما حفظنا حتّى حال بيننا وبين الكفر).

فنهض ابن الازرق، ثمّ نفض ثوبه، ثمّ قال: قد تبّاءنا اللّه عنكم معشر قريش

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٥٧

أنتم قوم خصمون). «١»

وعن أبى عبداللّه (ع) قال:

(خرج الحسين بن علىّ (ع) على أصحابه فقال: (أيّها الناس، إنّ اللّه جلّ ذكره ما خلق العباد إلّا ليعرفوه فإ ذا عرفوه عبدوه، فإ ذا عبدوه استغنوا بعبادته عن عبادة ما سواه).

فقال له رجل: يا ابن رسول اللّه، باءبى أنت وأمّى، فما معرفة اللّه؟

قال: (معرفة أهل كلّ زمان إمامهم الذى يجب عليهم طاعته). «٢»

وروى عبدالعزيز بن كثير: أنّ قوما أتوا إلى الحسين (ع).

وقالوا: حدّثنا بفضائلكم!

قال (ع): (لاتطيقون، وانحازوا عنّى لا شير إلى بعضكم، فإن أطاق ساءحدّثكم).

فتباعدوا عنه، فكان يتكلّم مع أحدهم حتّى دهش ووَلِهَ وجعل يهيم ولايجيب أحدا، وانصرفوا عنه. «٣»

ومن الامثلة على ذلك ما رواه سليم بن قيس (ره)، قال:

(فلمّا مات الحسن بن علىّ (ع) لم تزل الفتنة والبلاء يعظمان ويشتدّان، فلم يبق ولىٌّ للّه إلّا خائفا على دمه (وفى رواية أخرى: إلّا خائفا على دمه أنّه

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٥٨

مقتول) وإلّاطريدا وإلّا شريدا، ولم يبق عدو للّه إلّا مظهرا حجّته غير مستترٍ ببدعته وضلالته، فلمّا كان قبل موت معاوية بسنة حجّ الحسين بن علىّ صلوات اللّه عليه وعبداللّه بن عبّاس وعبداللّه بن جعفر معه، فجمع الحسين (ع) بنى هاشم رجالهم ونساءهم ومواليهم من الانصار ممّن يعرفه الحسين (ع) وأهل بيته، ثمّ أرسل رسلا: لاتدعوا أحدا ممّن حجّ العام من أصحاب رسول اللّه (ص) المعروفين بالصلاح والنسك إلّا أجمعهم لى، فاجتمع إليه بمنى أكثر من سبعمائة رجل وهم فى سرادقه، عامّتهم من التابعين ونحو من مائتى رجل من أصحاب النبىّ (ص)، فقام فيهم خطيبا فحمد اللّه وأثنى عليه. ثمّ قال:

(أمّا بعد: فإ نّ هذا الطاغية قد فعل بنا وبشيعتنا ما قد رأيتم وعلمتم وشهدتم، وإنّى أريد أن أساءلكم عن شيٍ، فإن صدقت فصدّقونى وإن كذبت فكذّبونى، وأساءلكم بحقّ اللّه عليكم وحقّ رسول اللّه (ص) وقرابتى من نبيّكم لما سيّرتم مقامى هذا، ووصفتم مقالتى ودعوتم أجمعين فى أمصاركم من قبائلكم من آمنتم من الناس (وفى رواية أخرى بعد قوله فكذّبونى: اسمعوا مقالتى واكتبوا قولى ثمّ ارجعوا إلى أمصاركم وقبائلكم، فمن أمنتم من الناس) ووثقتم به فادعوهم إلى ما تعلمون من حقّنا، فإ نّى أتخوّف أن يدرس هذا الامر ويذهب الحقّ ويُغلَب، واللّه متمّ نوره ولو كره الكافرون).

وما ترك شيئا ممّا أنزل اللّه فيهم من القرآن إلّا تلاه وفسرّه، ولاشيئا ممّا قاله رسول اللّه (ص) فى أبيه وأخيه وأمّه وفى نفسه وأهل بيته إلّا رواه.

وكلّ ذلك يقول أصحابه: أللّهمّ نعم، وقد سمعنا وشهدنا.

ويقول التابعى: أللّهمّ قد حدّثنى به من أصدّقه وأئتمنه من الصحابة.

فقال: أنشدكم اللّه إلّا حدّثتم به من تثقون به وبدينه.

(قال سليم): فكان فيما ناشدهم الحسين (ع) وذكّرهم أن قال:

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٥٩

(أنشدكم اللّه، أتعلمون أنّ علىّ بن أبى طالب كان أخا رسول اللّه (ص) حين آخى بين أصحابه فآخى بينه وبين نفسه وقال: أنت أخى وأنا أخوك فى الدنيا والاخرة؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أنشدكم اللّه، هل تعلمون أنّ رسول اللّه (ص) اشترى موضع مسجده ومنازله، فابتناه ثمّ ابتنى فيه عشرة منازل، تسعة له وجعل عاشرها فى وسطها لا بى، ثمّ سدّ كلّ باب شارع إلى المسجد غير بابه، فتكلّم فى ذلك من تكلّم، فقال: ما أنا سددت أبوابكم وفتحت بابه، ولكنّ اللّه أمرنى بسدّ أبوابكم وفتح بابه، ثمّ نهى الناس أن يناموا فى المسجد غيره، وكان يجنب فى المسجد ومنزله فى منزل رسول اللّه (ص) فولد لرسول اللّه (ص) وله فيه أولاد؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أفتعلمون أنّ عمر بن الخطّاب حرص على كوّةٍ قدر عينه يدعها فى منزله إلى المسجد فاءبى عليه، ثمّ خطب فقال: إنّ اللّه أمرنى أن أبنىَ مسجدا طاهرا لا يسكنه غيرى وغير أخى وبنيه؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أنشدكم اللّه أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) نصبه يوم غدير خمّ فنادى له بالولاية وقال: ليبلّغ الشاهد الغائب؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أنشدكم اللّه أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) قال له فى غزوة تبوك:

أنت منّى بمنزلة هارون من موسى، وأنت ولىّ كلّ مؤ من بعدى؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۶۰

قال: (أنشدكم اللّه، أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) حين دعا النصارى من أهل نجران إلى المباهلة لم ياءت إلّا به وبصاحبته وابنيه؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أنشدكم اللّه، أتعلمون أنّه دفع إليه اللوأ يوم خيبر، ثمّ قال: لَادفعه إلى رجل يحبّه اللّه ورسوله ويحبّ اللّه ورسوله، كرّار غير فرّار، يفتحها اللّه على يديه؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه بعثه ببرائة، وقال: لايبلّغ عنّى إلّا أنا أو رجل منّى؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) لم تنزل به شدّة قطّ إلّا قدّمه لها ثقة به، وأنّه لم يدعه باسمه قطّ إلّا يقول: يا أخى، وادعوا لى أخى؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) قضى بينه وبين جعفرٍ وزيدٍ، فقال: يا علىّ، أنت منّى وأنا منك، وأنت ولىّ كلّ مؤ من بعدى؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّه كانت له من رسول اللّه (ص) كلّ يوم خلوة وكلّ ليلة دخلة، إذا ساءله أعطاه، وإذا سكت أبداه؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) فضّله على جعفر وحمزة حين قال لفاطمة (س): زوّجتك خير أهل بيتى، أقدمهم سلما، وأعظمهم حلما، وأكثرهم علما؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۶۱

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) قال: أنا سيّد ولد بنى آدم، وأخى علىّ سيّد العرب، وفاطمة سيّدة نساء أهل الجنّة، والحسن والحسين إبناى سيّدا شباب أهل الجنّة؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) أمره بغسله، وأخبره أنّ جبرئيل يعينه عليه؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

قال: (أتعلمون أنّ رسول اللّه (ص) قال: فى آخر خطبة خطبها: إنّى تركت فيكم الثقلين كتاب اللّه وأهل بيتى، فتمسّكوا بهما لن تضلّوا؟)

قالوا: أللّهمّ نعم.

فلم يدع شيئا أنزله اللّه فى علىّ بن أبى طالب (ع) خاصّة وفى أهل بيته من القرآن، ولا على لسان نبيّه (ص) إلّا ناشدهم فيه.

فيقول الصحابة: أللّهمّ نعم، قد سمعنا.

ويقول التابع: أللّهمّ قد حدّثنيه من أثق به، فلان وفلان.

ثمّ ناشدهم أنّهم قد سمعوه يقول: (من زعم أنّه يحبّنى ويبغض عليّا فقد كذب، ليس د يحبّنى ويبغض عليّا. فقال له قائل: يا رسول اللّه، كيف ذلك؟

قال: لا نّه منّى وأنا منه، من أحبّه فقد أحبّنى، ومن أحبّنى فقد أحبّ اللّه، ومن أبغضه فقد أبغضنى، ومن أبغضنى فقد أبغض د اللّه).

فقالوا: أللّهمّ نعم، قد سمعنا.

وتفرّقوا على ذلك ... «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٦٢

وفى هذه الرواية دلالة بليغة على شدّة وشمول الحصار الاعلامىّ والتعتيم الذى فرضه الحكم الاموىّ على البيان النبوىّ المتعلّق بفضائل أهل البيت (ع)، وتقادم الايّام على هذا الحصار والتعتيم المتواصل، الامر الذى اضطرّ الامام الحسين (ع) إلى عقد مثل هذا الاجتماع والمحفل الكبير ليذكّر بقيّة الصلحاء من الصحابة والاخيار من التابعين بفضائل أهل البيت (ع). وكاءنّه يذكّر باءمر يكاد يُنسى، ويُنفِّس د عن حقيقة تكاد تموت إختناقا من شدّة الحصار وطول مدّته!

هاهو (ع) يقول: (فإ نّى أتخوَّف أن يُدرس هذا الامر ويذهب الحقّ ويُغلَب ...)!

وهاهو (ع) يدعو إلى اختراق هذا الحصار فيقول لبقيّة الصحابة والتابعين:

(وأساءلكم بحقّ اللّه عليكم وحقّ رسول اللّه (ص) وقرابتى من نبيّكم لما سيّرتم مقامى هذا، ووصفتم مقالتى، ودعوتم أجمعين فى أمصاركم من قبائلكم من أمنتم من الناس ووثقتم به، فادعوهم إلى ما تعلمون من حقّنا ...

أنشدكم اللّه إلّا حدّثتم به من تثقون به وبدينه).

كما أنّ فى هذه الرواية دلالة بليغة على المجهود العظيم الذى كان يبذله الامام الحسين (ع) لاختراق ذلك الحصار والتعتيم، وعلى الصعوبة الكبيرة التى كان يواجهها فى هذا السبيل، ذلك لا نّ أثر هذا الحصار والتعتيم بلغ أشدّه فى زمانه (ع)، فلم يكن على هذه الشدّة فى زمن الحسن (ع) ولا فى زمن أمير المؤ منين (ع).

احتجاجه (ع) على العلماء ودعوتهم إلى نصرة الحقّ: ..... ص : ٢٦٢

ومن كلام له (ع) فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر يخاطب به أهل العلم من الصحابة خاصّة والتابعين عامّة، يحتجّ عليهم فيه ويدعوهم إلى نصرة الحقّ وإتّخاذ الموقف المشرّف اللّائق باءهل العلم.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٦٣

قال (ع): (اعتبروا أيّها الناس بما وعظ اللّه به أولياءه من سوء ثنائه على الاحبار إذ يقول (لولا ينهاهم الربّانيّون والاحبار عن قولهم الاثم) وقال: (لُعن الذين كفروا من بنى إسرائيل إلى قوله لبئس ما كانوا يفعلون)، وإنّما عاب اللّه ذلك عليهم لا نّهم كانوا يرون من الظلمة الذين بين أظهرهم المنكر والفساد فلاينهونهم عن ذلك رغبة فيما كانوا ينالون منهم ورهبة ممّا يحذرون، واللّه يقول: (فلا تخشوا الناس واخشونِ) وقال: (المؤ منون والمؤ منات بعضهم أولياء بعض ياءمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) فبدأ اللّه بالا مر بالمعروف والنهى عن المنكر فريضة منه، لعلمه باءنّها إذا اءُدّيت واءقيمت استقامت الفرائض كلّها، هيّنها وصعبها، وذلك أنّ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر دعاء إلى الاسلام مع ردّ المظالم ومخالفة الظالم وقسمة الفى والغنائم وأخذ الصدقات من مواضعها ووضعها فى حقّها.

ثمّ أنتم أيّتها العصابة، عصابة بالعلم مشهورة، وبالخير مذكورة، وبالنصيحة معروفة، وباللّه فى أنفس الناس مهابة، يهابكم الشريف ويكرمكم الضعيف، ويؤ ثركم من لا فضل لكم عليه، ولا يد لكم عنده، تشفعون فى الحوائج إذا امتنعت من طلّابها، وتمشون فى الطريق بهيبة الملوك وكرامة الاكابر، أليس كلّ ذلك إنّما نلتموه بما يُرجى عندكم من القيام بحقّ اللّه، وإن كنتم عن أكثر حقّه تُقصّرون، فاستخففتم بحقّ الائمّة، فاءمّا حقّ الضعفاء فضيّعتم، وأمّا حقّكم بزعمكم فطلبتم، فلا مالا بذلتموه ولا نفسا خاطرتم بها للّذى خلقها، ولا عشيرة عاديتموها فى ذات اللّه، أنتم تتمنّون على اللّه جنّته ومجاورة رسله وأمانا من عذابه!

لقد خشيت عليكم أيّها المتمنّون على اللّه أن تحلّ بكم نقمة من نقماته لا نّكم بلغتم من كرامة اللّه منزلة فُضّلتم بها، ومن يعرف باللّه لاتُكرِمون، وأنتم باللّه فى عباده تُكرَمون، وقد ترون عهود اللّه منقوضة فلاتفزعون، وأنتم لبعض ذمم آبائكم تفزعون، وذمّة رسول اللّه (ص) محقورة، والعميُ والبكم والزُمنَّ فى المدائن مهملة، لاترحمون ولا فى منزلتكم تعملون، ولا من عمل فيها تُعينون، وبالا دهان والمصانعة عند الظلمة تاءمنون، كلّ ذلك ممّا أمركم اللّه به من النهى والتناهى وأنتم عنه غافلون، وأنتم أعظم الناس مصيبة لما غلبتم عليه من منازل العلماء لو كنتم تشعرون، ذلك باءنّ مجارى الامور والاحكام على أيدى العلماء باللّه، الامناء على حلاله وحرامه، فاءنتم

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۶۴

المسلوبون تلك المنزلة، وما سلبتم ذلك إلّا بتفرّقكم عن الحقّ، واختلافكم فى السنّة بعد البيّنة الواضحة، ولو صبرتم على الاذى وتحمّلتم المؤ ونة فى ذات اللّه كانت أمور اللّه عليكم ترد وعنكم تصدر وإليكم ترجع، ولكنّكم مكّنتم الظلمة من منزلتكم واستسلمتم أمور اللّه فى أيديهم، يعملون بالشبهات ويسيرون فى الشهوات، سلّطهم على ذلك فراركم من الموت وإعجابكم بالحيوة التى هى مفارقتكم، فاءسلمتم الضعفاء فى أيديهم، فمن بين مستعبَد مقهور وبين مستضعف على معيشته مغلوب، يتقلّبون فى الملك بآرائهم ويستشعرون الخزى باءهوأهم اقتدأ بالاشرار وجرأة على الجبّار، فى كلّ بلد منهم على منبره خطيب يصقع، فالا رض لهم شاغرة وأيديهم فيها مبسوطة، والناس لهم خَوَل لايدفعون يد لامس، فمن بين جبّار عنيد، وذى سطوة على الضَّعَفة شديد، مطاع لايعرف المبدى ء المعيد.

فيا عجبا، وما لى لاأعجب، والارض من غاش غشوم ومتصدّق ظلوم وعامل على المؤ منين بهم غير رحيم، فاللّه الحاكم فيما فيه تنازعنا والقاضى بحكمه فيما شجر بيننا.

أللّهمّ إنّك تعلم أنّه لم يكن ما كان منّا تنافسا فى سلطان ولاالتماسا من فضول الحطام، ولكن لنُرى المعالم من دينك، ونظهر الاصلاح فى بلادك، وياءمن المظلومون من عبادك، ويعمل بفرائضك وسننك وأحكامك.

فإ نّكم إلّا تنصرونا وتنصفونا قوى الظلمة عليكم، وعملوا فى إطفاء نور نبيّكم، وحسبنا اللّه وعليه توكّلنا وإليه أنبنا وإليه المصير). «۱»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۶۵

إحتجاجاته (ع) على معاوية وبنى أميّة ..... ص : ۲۶۵

لم يمنع التزام الامام (ع) بالهدنة والمتاركة من إعلانه المتواصل عن اعتراضه على منكرات معاوية وعلى نقضه شروط الهدنة، واحتجاجه المتواصل عليه وعلى ولاته فى انحرافهم عن الاسلام وظلمهم الامّة.

ومن أشمل احتجاجات الامام (ع) على معاوية ذلك الكتاب الذى بعث به إليه جوابا لكتاب دعا معاوية فيه الامام (ع) إلى رعاية الهدنة، وحذّره فيه من مغبّة الفتنة وشقّ عصا الامّة بزعمه.

وهذا نصّ جوابه (ع): (... أمّا بعدُ: فقد بلغنى كتابك، تذكر أنّه قد بلغك عنّى أمور أنت لى عنها راغب، وأنا لغيرها عندك جدير، فإ

نّ الحسنات لايهدى لها ولايسدّد إليها إلّا اللّه.

وأمّا ما ذكرت أنّه انتهى إليك عنّى، فإ نّه إنّما رقاه إليك الملّاقون المشّاؤ ون بالنميم، وماأريد لك حربا ولا عليك خلافا، وأيمُ اللّه إنّى لخائف للّه فى ترك ذلك، وما أظنّ اللّه راضيا بترك ذلك ولا عاذرا بدون الاعذار فيه إليك، وفى أولئك القاسطين الملحدين حزب الظلمة وأولياء الشياطين.

ألست القاتل حجر بن عدى أخا كندة والمصلّين العابدين الذين كانوا ينكرون الظلم ويستعظمون البدع، ولايخافون فى اللّه لومة لائم، ثمّ قتلتهم ظلما وعدوانا من بعد ما كنت أعطيتهم الايمان المغلّظة والمواثيق المؤ كّدة لاتاءخذهم بحدثٍ كان بينك وبينهم، ولا بإ حنة تجدها فى نفسك. «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢۶٧

أولستَ قاتل عمرو بن الحمق ١ صاحب رسول اللّه (ص) العبد الصالح الذى أبلته العبادة، فنحل جسمه، وصفرت لونه، بعد ما أمنته وأعطيته من عهود اللّه ومواثيقه ما لو أعطيته طائرا لنزل إليك من رأس الجبل، ثمّ قتلته جرأة على ربّك واستخفافا بذلك العهد. «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢۶٨

أولست المدّعى زياد بن سميّة ١ المولود على فراش عبد ثقيف!؟ فزعمت أنّه ابن أبيك، وقد قال رسول اللّه (ص): (الولد للفراش وللعاهر الحجر)، فتركت سنّة رسول اللّه تعمّدا وتبعت هواك بغير هدى من اللّه، ثمّ سلّطته على العراقين، يقطع أيدى المسلمين وأرجلهم، ويسمّل أعينهم، ويصلّبهم على جذوع النخل، كاءنّك لست من هذه الامّة، وليسوا منك!. «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢۶٩

أولست صاحب الحضرميّين «١» الذين كتب فيهم ابن سميّة أنّهم كانوا على دين علىٍّ صلوات اللّه عليه، فكتبت إليه: أن اقتل كلّ من كان على دين علىّ، فقتلهم ومثّل بهم باءمرك. ودين علىّ (ع) واللّه الذى كان يضرب عليه أباك ويضربك، وبه جلست مجلسك الذى جلست، ولولا ذلك لكان شرفك وشرف أبيك الرحلتين. «٢»

وقلت فيما قلت: «٣» (أنظر لنفسك ولدينك ولا مّة محمّد، واتّق شقّ عصا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٧٠

هذه الامّة وأن تردّهم إلى فتنة)، وإنّى لاأعلم فتنة أعظم على هذه الامّة من ولايتك عليها، ولاأعلم نظرا لنفسى ولدينى ولا مّة محمّد (ص) وعلينا أفضل من أجاهدك، فإن فعلتُ فإ نّه قربة إلى اللّه، وإن تركتُه فإ نّى أستغفر اللّه لدينى (لذبنى)، وأساءله توفيقه لا رشاد أمرى.

وقلت فيما قلت: (إنّى إن أنكرتك تنكرنى وإن أكدك تكدنى)، فكدنى ما بدا لك، فإ نّى أرجو أن لايضرّنى كيدك فىّ، وأن لايكون على أحد أضرّ منه على نفسك، لا نّك قد ركبت جهلك، وتحرّصت على نقض عهدك، ولعمرى ما وفيت بشرط، ولقد نقضت عهدك بقتلك هؤ لاء النفر الذين قتلتهم بعد الصلح والايمان والعهود والمواثيق، فقتلتهم من غير أن يكونوا قاتلوا وقتلوا، ولم تفعل ذلك بهم إلّا لذكرهم فضلنا، وتعظيمهم حقّنا، فقتلتهم مخافة أمرٍ لعلّك لو لم تقتلهم متَّ قبل أن يفعلوا أو ماتوا قبل أن يدركوا. فاءبشر يا معاوية بالقصاص، واستيقن بالحساب، واعلم أنّ للّه تعالى كتابا لايغادر صغيرةً ولا كبيرةً إلّا أحصاها، وليس اللّه بناسٍ لا خذك بالظنّة، وقتلك أولياءه على التهم، ونفيك أولياءه من دورهم إلى دار الغربة، وأخذك الناس ببيعة ابنك، غلام حدث، يشرب الخمر، ويلعب بالكلاب.

لاأعلمك إلّا وقد خسرت نفسك وتبّرت دينك وغششت رعيتك وأخزيت أمانتك، وسمعت مقالة السفيه الجاهل، وأخفت الورع التقىّ لا جلهم، والسلام).

فلمّا قرأ معاوية الكتاب قال: لقد كان فى نفسه ضبٌّ ما أشعر به!

فقال يزيد: يا اميرالموءمنين، أجبه جوابا يصغّر إليه نفسه، وتذكر فيه أباه بشرّ فعله.

قال: ودخل عبداللّه بن عمرو بن العاص.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۱

فقال له معاوية: أما رأيت ما كتب به الحسين؟

قال: وما هو؟

قال: فاءقرأه الكتاب.

فقال: وما يمنعك أن تجيبه بما يصغّر إليه نفسه؟ وإنّما قال ذلك فى هوى معاوية.

فقال يزيد: كيف رأيت يا أميرالمؤمنين رأيى؟

فضحك معاوية، فقال: أمّا يزيد فقد أشار علىّ بمثل رأيك!

فقال عبداللّه: فقد أصاب يزيد.

فقال معاوية: أخطاءتما، أرأيتما لو أنّى ذهبت لعيب علىٍّ محقّا، ما عسيتُ أن أقول فيه!؟ ومثلى لايحسن أن يُعيب بالباطل وما لايُعرف، ومتى ما عبت به رجلا- بما لايعرفه الناس لم يُحفل بصاحبه، ولايراه الناس شيئا وكذّبوه، وما عسيتُ أن أعيب حسينا، واللّه ما أرى للعيب فيه موضعا، وقد رأيتُ أن أكتب إليه أتوعّده وأتّهدّده، ثمّ رأيت أن لاأفعل ولاأمحكه). «۱»

و (لمّا قتل معاوية حجر بن عدىّ وأصحابه حجّ ذلك العامّ، فلقى الحسين بن علىّ (ع). فقال: يا أباعبداللّه، هل بلغك ما صنعنا بحجر وأصحابه وأشياعه، وشيعة أبيك؟

فقال (ع): وما صنعت بهم!؟

قال: قتلناهم، وكفنّاهم، وصلّينا عليهم!

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۲

فضحك الحسين (ع)، ثمّ قال: خصمك القوم يا معاوية، لكنّنا لو قتلنا شيعتك ما كفّناهم، ولا صلّينا عليهم، ولا قبرناهم. ولقد بلغنى وقيعتك فى علىٍّ، وقيامك ببغضنا، واعتراضك بنى هاشم بالعيوب، فإ ذا فعلت ذلك فارجع إلى نفسك ثمّ سلها الحقّ عليها ولها، فإن لم تجدها أعظم عيبا فما أصغر عيبك فيك، وقد ظلمناك يا معاوية فلاتوترنّ غير قوسك، ولاترمّينّ غير غرضك، ولاترمنا بالعداوة من مكان قريب، فإ نّك واللّه لقد أطعت فينا رجلا ما قدُم إسلامه، ولا حدث نفاقه، ولا نظر لك فانظر لنفسك أودع يعنى (عمروبن عاص). «۱»

وروى أنّ الامام الحسين (ع) كتب إلى معاوية كتابا يقرّعه فيه ويبكّته باءمور صنعها، كان فيه: (ثمّ ولّيت ابنك وهو غلام يشرب الشراب، ويلهو بالكلاب، فخُنت أمانتك وأخربت رعيّتك، ولم تؤ دّ نصيحة ربّك، فكيف تولّى على أمّة محمّد من يشرب المسكر!؟ وشارب المسكر من الفاسقين، وشارب المسكر من الاشرار، وليس شارب المسكر باءمين على درهم فكيف على الامّة!؟ فعن قليل ترد على عملك حين تُطوى صحائف الاستغفار). «۲»

وكان معاوية يحيط علما بالكثير من حالات وأوضاع الامام الحسين (ع) لكثرة جواسيسه وعيونه الذين يرصدون الصغيرة والكبيرة من حياة الامام (ع) الخاصّة والعامّة، ولقد ضاقت ذات يد الامام (ع) لكثرة جوده وسخائه، فركبه الدين.

فاغتنم الفرصة معاوية، فكتب إلى الامام (ع) يريد أن يشترى منه (عين أبى نيزر) التى حفرها اميرالموءمنين علىّ (ع) بيده الشريفة، وأوقفها على فقرأ أهل المدينة وابن السبيل، وأرسل معاوية مع الكتاب مائتى ألف دينار.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۳

فاءبى الامام الحسين (ع) أن يبيعها وقال: (إنّما تصدّق بها أبى ليقى اللّه بها وجهه حرّ النار! ولست بائعها بشى). «۱»

وروى أنّه كـان بين الامـام الحسـين (ع) وبين معاويـة كلام فى أرض للا مام (ع)، فقال له الامام الحسـين (ع): (اختر خصـلة من ثلاث خصال: إمّا أن تشترى منّى حقّى، وإمّا أن تردّه علىّ، أو تجعل بينى وبينك ابن الزبير وابن عمر، والرابعة الصَّيلَم.

قال: وما الصيلم؟

قال: أن أهتف بحلف الفضول.

قال: فلا حاجة لنا بالصيلم). «٢»

وروى عن محمّد بن السايب أنّه قال:

(قال مروان بن الحكم يوما للحسين بن علىّ (ع): لولا فخركم بفاطمةبم كنتم تفتخرون علينا!؟

فوثب الحسين (ع) وكان (ع) شديد القبضة فقبض على حلقه فعصره، ولوى عمامته على عنقه حتّى غشى عليه، ثمّ تركه.

وأقبل الحسـين (ع) على جماعـة من قريش، فقال: أنشـدكم باللّه إلّا صدّقتمونى إن صدقت، أتعلمون أنّ فى الارض حبيبين كانا أحبّ إلى رسول اللّه (ص) منّى ومن أخى؟)

قالوا: أللّهمّ لا.

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٧۴

قـال: وإنّى لاـأعلم أنّ فى الاـرض ملعـون بن ملعون غير هـذا وأبيه، طريـدى رسول اللّه، واللّه مـا بين جـابرس وجـابلق أحـدهما ببـاب المشـرق والاـخر ببـاب المغرب رجلاـن مّمن ينتحل الاسـلام أعـدى للّه ولرسوله ولا هل بيته منك ومن أبيك إذا كان. وعلامـة قولى فيك أنّك إذا غضبت سقط رداؤ ك عن منكبك!

قال: فواللّه ما قام مروان من مجلسه حتّى غضب، فانتفض وسقط رداؤ ه عن عاتقه). «١»

و (استعمل معاوية مروان بن الحكم على المدينة، وأمره أن يفرض لشباب قريش د ففرض لهم.

فقال علىّ بن الحسين (ع): فاءتيته.

فقال: ما اسمك؟

فقلت: علىّ بن الحسين.

فقال: ما اسم أخيك؟

فقلت: علىّ.

فقال: علىّ وعلىّ! ما يريد أبوك أن يدع أحدا من ولده إلّا سمّاه عليّا!!

ثمّ فرض لى، فرجعت إلى أبى فاءخبرته.

فقال: ويلى على ابن الزرقاء دبّاغة الادُم، لو ولد لى مائة لا حببت أن لا أسمّى أحدا منهم إلّاعليّا). «٢»

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٢٧۵

وروى أنّه (خطب الحسن (ع) عائشة بنت عثمان، فقال مروان: أزّوجها عبداللّه بن الزبير.

ثمّ إنّ معاويـة كتب إلى مروان وهو عامله على الحجاز ياءمره أن يخطب أمّ كلثوم بنت عبـداللّه بن جعفر لابنه يزيـد، فاءبى عبداللّه بن جعفر، فاءخبره بذلك، فقال عبداللّه: إنّ أمرها ليس الىَّ إنّما هو إلى سيّدنا الحسين وهو خالها.

فاءخبر الحسين بذلك فقال: أستخير اللّه تعالى، أللّهمّ وفّق لهذه الجارية رضاك من آل محمّد.

فلمّـا اجتمع النـاس فى مسجد رسول اللّه أقبـل مروان حتّى جلس إلى الحسـين (ع) وعنـده من الجلّـة، وقـال: إنّ اميرالموءمنين أمرنى بذلك، وأن أجعل مهرها حكم أبيها بالغا ما بلغ، ومع صلح ما بين هذين الحيّين، مع قضاء دينه، واعلم أنّ من يغبطكم بيزيد أكثر مّمن يغبطه بكم، والعجب كيف يستمهر يزيد وهو كفو من لاكفو له، وبوجهه يستسقى الغمام، فرُدَّ خيرا يا أباعبداللّه!!

فقال الحسين (ع): الحمد للّه الذى اختارنا لنفسه، وارتضانا لدينه، واصطفانا على خلقه)، إلى آخر كلامه.

ثمّ قال: يا مروان قد قلت فسمعنا، أمّا قولك مهرها حكم أبيها بالغا ما بلغ، فلعمرى لو أردنا ذلك ما عدونا سنّة رسول اللّه فى بناته ونسائه وأهل بيته، وهو اثنتا عشرة أوقية يكون أربعمائة وثمانين درهما!

وأمّا قولك: مع قضاء دين أبيها، فمتى كنّ نساؤ نا يقضين عنّا ديوننا!؟

وأمّا صلح ما بين هذين الحيّين فإ نّا قوم عاديناكم فى اللّه، ولم نكن نصالحكم للدّنيا، فلعمرى فلقد أعيى النسب فكيف السبب!؟

وأمّا قولك: العجب ليزيد كيف يستمهر، فقد استمهر من هو خيرٌ من يزيد ومن أب يزيد ومن جدّ يزيد.

وأمّا قولك: إنّ يزيد كفو من لا كفوله، فمن كان كفوه قبل اليوم فهو كفوه اليوم، ما زادته إمارته فى الكفاءة شيئا.

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۶

وأمّا قولك: بوجهه يستسقى الغمام، فإ نّما كان ذلك بوجه رسول اللّه (ص).

وأمّا قولك: من يغبطنا به أكثر ممّا يغبطه بنا، فإ نّما يغبطنا به أهل الجهل، ويغبطه بنا أهل العقل.

ثمّ قال بعد كلام: فاشهدوا جميعا أنّى قد زوّجت أمّ كلثوم بنت عبداللّه بن جعفر من ابن عمّها القاسم بن محمّد بن جعفر على أربعمائة وثمانين درهما، وقد نحلتها ضيعتى بالمدينة، أوقال: أرضى بالعقيق، وإنّ غلّتها فى السنة ثمانية آلاف دينار، ففيها لهما غنىً إن شاء اللّه.

قال: فتغيّر وجه مروان، وقال: أغدرا يا بنى هاشم، تاءبون إلّا العداوة.

فذكّره الحسين (ع) خطبة الحسن عائشة وفعله ثمّ قال: فاءين موضع الغدر يا مروان!؟ ...). «۱»

وروى أنّه (ع) كان جالسا فى مسجد النبىّ (ص) فسمع رجلا من بنى أميّة يقول ويرفع صوته ليسمع الامام (ع): إنّا شاركنا آل أبى طالب فى النبوّة حتّى نلنا منها مثل ما نالوا منها من السبب والنسب، ونلنا من الخلافة ما لم ينالوا، فبم يفخرون علينا!؟ وكرّر هذا القول ثلاثا.

فاءقبل عليه الحسين (ع) فقال له: (إنّى كففت عن جوابك فى قولك الاوّل حلما، وفى الثانى عفوا، وأمّا فى الثالث فإ نّى مجيبك. إنّى سمعت أبى يقول:

إنّ فى الوحى الذى أنزله اللّه على محمّد (ص): إذا قامت القيامة الكبرى حشر اللّه بنى أميّة فى صور الذرّ، يطاءهم الناس د حتّى يفرغ من الحساب، ثمّ يؤ

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۷

تى بهم فيحاسبوا، ويُصار بهم إلى النار).

فلم يُطقَ الامويّ جوابا وانصرف وهو يتميّز من الغيظ. «۱»

رعاية الامام (ع) للا مّة عامّة وللشيعة خاصّة ..... ص : ۲۷۷

من الدور العامّ المشترك لجميع ائمّة أهل البيت (ع) رعايتهم للا مّة الاسلاميّة عامّة وللشيعة منها خاصّة، فليس بدعا من أمر الامامة الحقّة أن يهتمّ الامام الحسين (ع) إهتماما فائقا باءمور هذه الامّة فى جميع مجالات حياتها، وأن لاياءلو جهدا فى الدفاع عنها وانقاذها من كلّ خطر وهلكة يحيقان بها، وهو الذى قدّم نفسه الزكيّة وأهل بيته وخاصّته وأصحابه قرابين مقدّسة على مذبح الهدف العام من قيامه وخروجه وهو إصلاح هذه الامّة المنكوبة بعد ما شملها الفساد فى كلّ أبعاد حياتها (... وإنّما خرجت لطلب الاصلاح فى أمّة جدّى ...)

ولمّا كانت مصاديق رعايته لهذه الامّة فى قضاياها العامّة قد وردت مبثوثة فى ثنايا أبحاث الابواب والفصول الاخرى من هذا الكتاب،

فإ نّنا نقتصر هنا على تقديم نماذج منتقاة من رعايته لا فراد هذه الامّة، تمثّل عفوه ورأفته وحنانه وكرمه وباقى سجاياه السامية، ثمّ نعرض بعدها نماذج من رعايته للشيعة خاصّة:

(جنى له غلام جناية توجب العقاب، فاءمر (ع) به أن يضرب.

فقال: يا مولاى، (والكاظمين الغيظ).

قال (ع): (خلّوا عنه!)

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۸

فقال: يا مولاى، (والعافين عن الناس).

قال (ع): (قد عفوتُ عنك!)

قال: يا مولاى، (واللّه يحبّ المحسنين).

قال (ع): (أنت حرّ لوجه اللّه، ولك ضعف ما كنت أعطيك.) «۱»

و (خرج سائل يتخطّى أزقّة المدينة حتّى أتى باب الحسين بن علىّ (ع)، فقرع الباب وأنشاء يقول:

لم يَخبِ اليوم من رجاك ومن حرّك من خلف بابك الحلقه

فاءنت ذوالجود، أنت معدنُه أبوك قد كان قاتل الفسقه

قال: وكان الحسين بن علىّ (ع) واقفا يصلّى، فخفّف من صلاته، وخرج إلى الاعرابى فرأى عليه أثر ضُرٍّ وفاقة، فرجع ونادى بقنبر

فاءجابه: لبّيك يا ابن رسول اللّه (ص).

قال (ع): ما تبقّى معك من نفقتنا؟

قال: مائتا درهم، أمرتنى بتفريقها فى أهل بيتك.

فقال (ع): فهاتها، فقد أتى من هو أحقُّ بها منهم.

فاءخذها (من قنبر) وخرج فدفعها إلى الاعرابى، وأنشاء يقول:

خذها فإ نّى إليك معتذر واعلم باءنّى عليك ذوشفقه

لوكان فى سيرنا الغداة عصا كانت سمانا عليك مندفقه

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۷۹

لكنّ ريب الزمان ذونَكَدٍ والكفُّ منّا قليلة النفقه

قال: فاءخذها الاعرابىّ وولّى، وهو يقول:

مطهَّرون نقيّاتٌ جيوبهم تجرى الصلاة عليهم أينما ذكروا

وأنتم أنتم الاعلون، عندكم علم الكتاب وما جاءت به السوَرُ

من لم يكنْ علويّا حين تنسبه فماله فى جميع الناس مفتخرُ «۱»

وفى رواية: (قال: فاءخذها الاعرابى وبكى.

فقال (ع) له: لعلّك استقللت ما أعطيناك؟

قال: لا، ولكن كيف ياءكل التراب جودك!؟). «۲»

و (دخل الحسين (ع) على أسامة بن زيد وهو مريض، وهو يقول: واغمّاه.

فقال له الحسين (ع): ما غمّك يا أخى؟

قال: دينى، وهوستّون ألف درهم.

فقال له الحسين (ع): هو علىّ.

قال: إنّى أخشى أن أموت.

فقال له الحسين (ع): لن تموت حتّى أقضيها عنك.

فقضاها قبل موته). «۳»

وروى أنّه (ع): (دخل المستراح، فوجد لقمة ملقاة، فدفعها إلى غلام له،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۸۰

فقال: يا غلام، أذكرنى بهذه اللقمة إذا خرجتُ.

فاءكلها الغلام.

فلمّا خرج الحسين بن علىّ (ع) قال: يا غلام أين اللقمة؟

قال: أكلتها يا مولاى.

قال: أنت حرّ لوجه اللّه تعالى.

قال له رجل: أعتقته يا سيّدى!؟

قال: نعم، سمعت جدّى رسول اللّه (ص) يقول: من وجد لقمة ملقاة فمسح منها أو غسل ما عليها ثمّ أكلها لم تستقرّ فى جوفه إلّا أعتقه اللّه من النار. (ولم أكن أستعبد رجلا أعتقه اللّه من النار). «۱»

و (مرّ الحسين بن علىّ (ع) بمساكين قد بسطوا كساءً لهم فاءلقوا عليه كِسَرا،

فقالوا: هلمَّ يا ابن رسول اللّه (ص)!

فثنّى وركه فاءكل معهم، ثمّ تلا: (إنّ اللّه لايحبّ المستكبرين).

ثمّ قال: قد أجبتكم فاءجيبونى.

قالوا: نعم يا ابن رسول اللّه (ص) ...

فقاموا معه حتّى أتوا منزله ...

فقال (ع) للرّباب: أخرجى ما كنت تدّخرين). «۲»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۸۱

(وجاءه رجل من الانصار يريد أن يساءله حاجة ...

فقال (ع): يا أخا الانصار صُن وجهك عن بذل المساءلة، وارفع حاجتك فى رقعة، فإ نّى آتٍ فيها ما سارّك إن شاء اللّه.

فكتب: يا أباعبداللّه، إنّ لفلان علىّ خمسمائة دينار، وقد ألحّ بى، فكلّمه ينظرنى إلى ميسرة.

فلمّا قرأ الحسين (ع) الرقعة دخل إلى منزله فاءخرج صرّة فيها ألف دينار،

وقال (ع) له: أمّا خمسمائة فاقض بها دينك، وأمّا خمسمائة فاستعن بها على دهرك، ولاترفع حاجتك إلّا إلى أحد ثلاثة: إلى ذى دين أو مروّة أو حسب، فاءمّا ذو الدين فيصون دينه، وأمّا ذو المروّة فإ نّه يستحيى لمروّته، وأمّا ذو الحسب فيعلم أنّك لم تكرم وجهك أن تبذله له فى حاجتك، فهو يصون وجهك أن يردّك بغير قضاء حاجتك). «۱»

و (مرّ الحسين بن علىّ (ع) براعٍ، فاءهدى الراعى إليه شاة،

فقال له الحسين (ع): حرٌّ أنت أم مملوك؟

فقال: مملوك.

فردّها الحسين (ع) عليه ..

فقال له المملوك: إنّها لى.

فقبلها منه، ثمّ اشتراه واشترى الغنم، فاعتقه، وجعل الغنم له). «۲»

و روى (أنّ الحسين (ع) كان جالسا فى مسجد جدّه رسول اللّه (ص)، بعد

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۸۲

وفاة أخيه الحسن (ع)، وكان عبداللّه بن الزبير جالسا فى ناحية المسجد، وعتبة بن أبى سفيان فى ناحية أخرى، فجاء أعرابىّ على ناقة فعقلها باب المسجد ودخل، فوقف على عتبة بن أبى سفيان فسلّم فردّ عليه السلام

فقال له الاعرابى: إنّى قتلت ابن عمٍّ لى، وطولبت بالدية، فهل لك أن تعطينى شيئا؟

فرفع رأسه إلى غلامه وقال: إدفع إليه مائة درهم.

فقال الاعرابى: ما أريد إلّا الدية تماما!

ثمّ تركه وأتى عبداللّه بن الزبير، وقال له مثل ما قال لعتبة.

فقال عبداللّه لغلامه: إدفع إليه مائتى درهم.

فقال الاعرابىّ: ماأريد إلّا الدية تماما!

ثمّ تركه وأتى الحسين (ع)، فسلّم عليه

وقال: يا ابن رسول اللّه، إنّى قتلت ابن عمّ لى، وقد طولبت بالدية، فهل لك أن تعطينى شيئا؟

فقال (ع) له: يا اعرابى، نحن قوم لانعطى المعروف إلّا على قدر المعرفة.

فقال: سل ما تريد.

فقال له الحسين (ع): يا أعرابىّ، ما النجاة من الهلكة؟

قال: التوكّل على اللّه عزّ وجلّ.

فقال (ع): وما الهمّة؟

قال: الثقة باللّه.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۸۳

ثمّ ساءله الحسين (ع) غير ذلك وأجاب الاعرابىّ، فاءمر له الحسين (ع) بعشرة آلاف درهمٍ، وقال له: هذه لقضاء ديونك. وعشرة آلاف درهم أخرى، وقال:

هذه تلمّ بها شعثك وتحسّن بها حالك وتنفق منها على عيالك. فاءنشاء الاعرابىّ يقول:

طَرِبْت وما هاجَ لى مَعبقُ ولا لى مقام ولا مَعشقُ

ولكنْ طربتُ لا لِ الرسولِ فلذَّ لى الشعرُ والمنطقُ

هم الاكرمون، هم الانجبون نجومُ السماء بهم تُشرِقُ

سبقتَ الانام إلى المكرمات فقصّر عن سبقك السُّبَّقُ

بكم فتح اللّه باب الرشاد وباب الفساد بكم مغلق «۱»

وفى رواية أنّه (وجد على ظهره (ع) يوم الطفّ أثر، فسئل زين العابدين (ع) عن ذلك، فقال: هذا ممّا كان ينقل الجراب على ظهره إلى منازل الارامل واليتامى والمساكين). «۲»

وأمّا عنايته الخاصّة بالشيعة ورعايته لهم ...

فقد أولى الامام الحسين (ع) شاءن جميع أئمّة أهل البيت (ع) شيعته عناية فائقة ورعاية خاصّة، وحرص فى ظرفه السياسى الاجتماعى

الشديد الحسّاسيّة والخطورة على حفظهم من كلّ سوء، وعمل بما وسعه الامكان على إبقائهم بمناءى عن منال يد البطش الاموىّ الهادف إلى محو الوجود الشيعى من خريطة المجتمع الاسلامىّ.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٨۴

ويمكن أن نلحظ بوضوح تامّ حرص الامام (ع) على حفظ الشيعة فى وصاياه العامّة لهم بعد الصلح مع معاوية فى حياة الامام الحسن (ع) وبعد شهادته، كمثل قوله (ع): (... فالصقوا بالارض، وأخفوا الشخص، واكتموا الهوى، واحترسوا ...). «١» وكقوله (ع): (... فليكن كلّ رجل منكم حلسا من أحلاس د بيته ...)، «٢» كما يمكن أن نلحظ ذلك فى استقباله وفود الشيعة من أقطار البلاد الاسلاميّة وحرصه على إخفاء هذه اللقاءات عن عيون الرصد الاموىّ، وكان صلوات اللّه عليه يحرص على توعية وفود الشيعة ووجهائهم على حقائق مجريات الامور فى إطار التزامه بالهدنة مع معاوية، ويبثّ فيهم من هدى أهل البيت (ع) ما يركّز الايمان والمعرفة فى قلوبهم، ويقوّى ارتباطهم بإ مامهم، ويزيد من صبرهم على المكاره، ويعرّفهم منزلتهم عند اللّه تعالى.

روى أنّه: (وفد إلى الحسين صلوات اللّه عليه وفدٌ

فقالوا: يا ابن رسول اللّه، إنّ أصحابنا وفدوا إلى معاوية، ووفدنا نحن إليك.

فقال: إذن أجيزكم باءكثر ممّا يجيزهم.

فقالوا: جعلنا فداك، إنّما جئنا لديننا.

قال فطاءطاء رأسه ونكت فى الارض، وأطرق طويلا، ثمّ رفع رأسه ...

فقال: قصيرة من طويلة، من أحبّنا لم يحبّنا لقرابة بيننا وبينه ولا لمعروفٍ أسديناه إليه، إنّما أحبّنا للّه ورسوله، جاء معنا يوم القيامة كهاتين وقرن بين سبّابتيه). «٣»

وروى عنه (ع) أنّه قال: (واللّه، البلاء والفقر والقتل أسرع إلى من أحبّنا من

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٨۵

ركض د البراذين، ومن السيل إلى صمره!). «١»

وعن حبّابة الوالبيّة قالت: (سمعت الحسين بن علىّ (ع) يقول: نحن وشيعتنا على الفطرة التى بعث اللّه عليها محمّدا (ص) وسائر الناس منها برأ). «٢»

وكان صلوات اللّه عليه يحثّ أهل المعرفة والعلم من الشيعة ليكفلوا إخوانهم المحرومين من العلم، المنقطعين عن مواليهم، الذين هم يتامى آل محمّد (ص)، ويرشدوهم ويهدوهم ويخرجوهم من ظلمة الجهل.

وقد رويت عنه (ع) فى ذلك نصوص كريمة منها: (فضل كافل يتيم آل محمّد المنقطع عن مواليه، الناشب فى رتبة الجهل، يخرجه من جهله، ويوضّح له ما اشتبه عليه على فضل كافل يتيم يطعمه ويسقيه، كفضل الشمس على السُّها). «٣»

و (من كفل لنا يتيما قطعته عنّا محنتنا باستتارنا، فواساه من علومنا التى سقطت إليه حتّى أرشده وهداه، قال اللّه عزّ وجلّ: يا أيّها العبد الكريم المواسى لا خيه أنا أولى بالكرم منك، إجعلوا له يا ملائكتى فى الجنان بعدد كلّ حرف علّمه ألف ألف قصر، وضمّوا إليها ما يليق بها من سائر النعيم). «۴»

وكان صلوات اللّه عليه يحنو على أفراد الشيعة حنوّا خاصّا يفوق حنوّ الوالد على ولده، وقد رويت عنه (ع) فى ذ لك أخبار كثيرة، اخترنا منها نماذج على

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٨۶

سبيل المثال:

روى عن صالح بن ميثم أنّه قال: (دخلتُ أنا وعباية الاسدى على حبّابة الوالبيّة.

فقال لها: هذا ابن أخيك ميثم.

قالت: إبن أخى واللّه حقّا، ألا أحدّثكم بحديث عن الحسين بن علىّ (ع).

فقلت: بلى.

قالت: دخلتُ عليه وسلّمت فردّ السلام ورحّب.

ثمّ قال (ع): ما بطّاءَ بك عن زيارتنا والتسليم علينا يا حبّابة؟

قلت: ما بطّاءنى إلّا علّة عرضت.

قال: وما هى؟

قالت: فكشفتُ خمارى عن برص.

قالت: فوضع يده على البرص، ودعا فلم يزل يدعو حتّى رفع يده، وكشف اللّه ذلك البرص، ثمّ قال: يا حبّابة، إنّه ليس أحدٌ على ملّة إبراهيم فى هذه الامّة غيرنا وغير شيعتنا، ومن سواهم منها برأ). «١»

وعن يحيى بن أمّ الطويل قال: (كنّا عند الحسين (ع) إذ دخل عليه شابّ يبكى.

فقال له الحسين (ع): ما يبكيك؟

قال: إنّ والدتى توفّيت فى هذه الساعة ولم توص، ولها مالٌ، وكانت قد

أمرتنى ألّااُحدثَ فى اءمرها شيئا حتّى اءُعلمك خبرها.

فقال الحسين (ع): قوموا بنا حتّى نصير إلى هذه الحرّة.

فقمنا معه حتّى انتهينا إلى باب البيت الذى توفّيت فيه المرأة، وهى مسجّاة.

فاءشرف على البيت ودعا اللّه ليحييها حتّى توصى بما تحبُّ من وصيّتها، فاءحياها اللّه تعالى، فإ ذا المرأة جلست وهى تتشهّد، ثمّ نظرت الى الحسين (ع).

فقالت: أدخل البيت يا مولاى، ومرنى باءمرك.

فدخل وجلس على مخدّة، ثمّ قال (ع) لها: وصّى، يرحمك اللّه.

فقالت: يا ابن رسول اللّه، إنّ لى من المال كذا وكذا فى مكان كذا وكذا، وقد جعلت ثلثه إليك لتضعه حيث شئت من أوليائك، والثلثان لابنى هذا، إن علمت أنّه من مواليك وأوليائك، وإن كان مخالفا فخذه إليك، فلا حقّ للمخالفين فى أموال المؤ منين.

ثمّ ساءلته أن يصلّى عليها وأن يتولّى أمرها، ثمّ صارت المرأة ميتة كما كانت). «١»

و (عن الحسن البصرى قال: كان الحسين (ع) سيّدا زاهدا، ورعا، صالحا، ناصحا، حسن الخلق، فذهب ذات يومٍ مع أصحابه إلى بستان له، وكان فى ذلك البستان غلام يقال له، صافى.

فلمّا قرب من البستان رأى الغلام يرفع الرغيف فيرمى بنصفه إلى الكلب وياءكل نصفه، فتعجّب الحسين (ع) من فعل الغلام، فلمّا فرغ من الاكل قال:

الحمد للّه ربّ العالمين، أللّهمّ اغفرلى ولسيّدى، وبارك له كما باركت على أبويه، يا أرحم الراحمين.

فقام الحسين (ع) ونادى: يا صافى.

فقام الغلام فزعا وقال: يا سيّدى وسيّد المؤ منين إلى يوم القيامة، إنّى ما رأيتك فاعفُ عنّى.

فقال الحسين (ع): إجعلنى فى حلٍّ يا صافى، دخلت بستانك بغير إذنك!

فقال صافى: بفضلك وكرمك وسؤ ددك تقول هذا!

فقال الحسين (ع): إنّى رأيتك ترمى بنصف الرغيف إلى الكلب وتاءكل نصفه، فما معنى ذ لك؟

فقال الغلام: يا سيّدى، إنّ الكلب ينظر إلىّ حين آكل، فإ نّى أستحيى منه لنظره إلىّ، وهذا كلبك يحرس بستانك من الاعداً، وأنا عبدك، وهذا كلبك، ناءكل من رزقك معا.

فبكى الحسين (ع) ثمّ قال: إنْ كان كذلك، فاءنت عتيق للّه.

ووهب له ألف دينار!

فقال الغلام: إن أعتقتنى فإ نّى أريد القيام ببستانك.

فقال الحسين (ع): إنّ الكريم إذا تكلّم بكلام ينبغى أن يصدّقه بالفعل، البستان أيضا وهبتُه لك، وإنّى لمّا دخلت البستان قلت: إجعلنى فى حلٍّ فإ نّى قد دخلتُ بستانك بغير إذنك، كنت قد وهبتُ البستان بما فيه، غير أنّ هؤ لاء أصحابى، لا كلهم الثمار والرطب فاجعلهم أضيافك وأكرمهم لا جلى، أكرمك اللّه يوم القيامة، وبارك لك فى حسن خلقك ورأيك.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٨٩

فقال الغلام: إن وهبت لى بستانك، فإ نّى قد سبلته لا صحابك). «١»

قاطعيّته) ع) فى رفض الاقرار بولاية يزيد والبيعة له ..... ص : ٢٨٩

مختصر قصّة البيعة ليزيد بولاية العهد ..... ص : ٢٨٩

كان المغيرة بن شعبة وهو من رؤ وس جماعة النفعيّين فى حركة النفاق، ومن دهاة العرب ومحترفى المكر والغدر، وممّن خدم معاوية طويلا قد بلغه أنّ معاوية يريد عزله عن ولاية الكوفة واستعمال سعيد بن العاص مكانه، فرأى أن يذهب إلى معاوية فيستعفى من منصبه عنده قبل صدور الامر بعزله، ليظهر للناس د بمظهر الكاره الولاية الزاهد فيها.

لكنّ تعلّقه الشديد حقيقة بمنصب الولاية دفعه إلى التفكير مليّا وهو فى الطريق إلى الشام بحيلة تصرف معاوية عن عزله، فلم يرَ وهو الخبير بمعاوية من حيلة أفضل من إثارة أمنية معاوية الكبرى التى لم تساعده الظروف على التحرّك عمليّا لتحقيقها حتّى ذلك الوقت، وهى أمنيّته فى عقد البيعة بالخلافة من بعده لابنه يزيد.

فقرّر المغيرة بن شعبة أن يعزف على أوتار هذه الامنيّة المكنونة فى قلب معاوية، ويدعو إلى إثارتها وإظهارها، ويُبدى استعداده للخدمة من أجل تحقيقها، لعلّ معاوية ينصرف بذلك عن عزله فيبقيه واليا على الكوفة.

ورأى المغيرة أن يدخل أوّلًا على يزيد نفسه فيثير فيه خفّته إلى مثل هذا الامر، ليكون يزيد بعد ذلك مفتاح المدخل إلى قلب أبيه، (ومضى حتّى دخل على يزيد، وقال له: إنّه قد ذهب أعيان أصحاب النبيِّ (ص)، وآله

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٢٩٠

وكبرأ قريش وذوو أسنانهم، وإنّما بقى أبناؤ هم، وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأيا وأعلمهم بالسنّة والسياسة!، ولاأدرى ما يمنع اميرالموءمنين أن يعقد لك البيعة!؟

قال: اءَوَتَرى ذلك يتمُّ!؟

قال: نعم.

فدخل يزيد على أبيه وأخبره بما قال المغيرة، فاءحضر المغيرة ...

وقال له: ما يقول يزيد!؟

فقال: يا اميرالموءمنين، قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان، وفى يزيد منك خلف، فاعقد له فإ نْ حدث بك حادثٌ كان كهفا للناس، وخلفا منك، ولاتُسفَك دماء ولاتكون فتنة.

قال: ومن لى بهذا!؟

قال: أكفيك أهل الكوفة، ويكفيك زياد أهل البصرة، وليس بعد هذين المصرين أحدٌ يخالفك.

قال: فارجع إلى عملك وتحدَّث مع من تثق إليه فى ذلك، وترى ونرى.

فودّعه ورجع إلى أصحابه، فقالوا: مه!؟

قال: لقد وضعتُ رِجل معاوية فى غرزٍ بعيد الغاية على أمّة محمّد، وفتقت عليهم فتقا لايُرتق أبدا ...!!

وسار المغيرة حتّى قدم إلى الكوفة، وذاكَر من يثق إليه ومن يعلم أنّه شيعة لبنى أميّة أمر يزيد، فاءجابوا إلى بيعته، فاءوفد منهم عشرة، ويقال أكثر من عشرة، وأعطاهم ثلاثين ألف درهم، وجعل عليهم ابنه موسى بن المغيرة،

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۱

وقدموا على معاوية فزيّنوا له بيعة يزيد ودعوه إلى عقدها.

فقال معاوية: لاتعجلوا بإ ظهار هذا، وكونوا على رأيكم.

ثمّ قال لموسى: بكم اشترى أبوك من هؤ لاء دينهم!؟

قال: بثلاثين ألفا.

قال: لقد هان عليهم دينهم ... «۱»

وقوى عزم معاوية على البيعة ليزيد، فاءرسل إلى زياد يستشيره، لكنّ زيادا كتب إلى معاوية يشير عليه بالتريث وعدم العجلة حتّى ياءتى الوقت المناسب.

وهناك رأىٌ يقول إنّ معاوية كان قد أشار بالبيعة ليزيد فى حياة الامام الحسن (ع) وعرّض بها، ولكنّه لم يكشفها ولا عزم عليها إلّا بعد موت الحسن (ع). «۲» ويؤ يّد ذلك الرواية التاءريخيّة التى تقول إنّ معاوية سافر إلى المدينة سنة خمسين قبيل وفاة الامام الحسن (ع)، فى محاولة لجسّ نبض المدينة فى قضيّة فكرة البيعة ليزيد، وعقد فيها اجتماعا مغلقا مع عبداللّه بن جعفر، وعبداللّه بن عبّاس، وعبداللّه بن الزبير، وعبداللّه بن عمر وطرح عليهم نيّته فى عقد البيعة ليزيد، لكنّ هذا الاجتماع المغلق باء بالفشل الذريع لا نّ هؤ لاء العبادلة عارضوا هذه الفكرة بشدّة. فسكت معاوية عن ذكر البيعة ليزيد إلى سنة إحدى وخمسين، أى إلى ما بعد وفاة الامام الحسن (ع). «۳» وتقول بعض المصادر التاءريخيّة إنّ معاوية لم يلبث بعد وفاة الامام الحسن (ع) إلّا يسيرا

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۲

حتّى بايع ليزيد فى الشام، وكتب ببيعته إلى الافاق. «۱» وقيل إنّه تريّث فى ذلك حتّى مات زياد الذى لم يكن فى الحقيقة يرجّح لمعاوية هذا التوجّه فى عقد البيعة ليزيد. «۲»

فلمّا مات زياد عزم معاوية على البيعة لابنه يزيد ... وكتب إلى مروان بن الحكم قائلا: (إنّى قد كبرتْ سنّى، ودقّ عظمى، وخشيت الاختلاف على الامّة بعدى!، وقد رأيت أن أتخيّر لهم من يقوم بعدى، وكرهتُ أن أقطع أمرا دون مشورة من عندك، فاءعرض ذلك عليهم وأعلمنى بالذى يردّون عليك).

فقام مروان فى الناس فاءخبرهم به ...

فقال الناس: أصاب ووفّق، وقد أحببنا، أن يتخيّر لنا فلا ياءلو!!

فكتب مروان إلى معاوية بذلك، فاءعاد إليه الجواب يذكر يزيد.

فقام مروان فيهم وقال: إنّ اميرالموءمنين قد اختار لكم فلم ياءل، وقد استخلف إبنه يزيد بعده ...). «۳»

فقام إليه وجهاء المدينة فاءنكروا ذلك عليه وعلى معاوية، كالا مام الحسين (ع) وعبدالرحمن بن أبى بكر وابن الزبير وابن عمر.

وكان معاويـة قد قام حينذاك بحملة إعلاميّة ودعائيّة كبيرة ليزيد، فقد كتب إلى عمّاله بتقريظ يزيد ووصـفه بالا وصاف الحميدة التى تجعله فى أعين الناس د أهلا للخلافة، كما أمر عمّاله أن يوفدوا إليه الوفود من الامصار، ولم

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۳

يزل معاوية يعطى المقارب ويُدارى المباعد ويلطف به حتّى استوثق له أكثر الناس وبايعوه على ذلك!!

وبقيت معضلة معاوية الكبرى فى استعصاء المدينة بوجهائها، وتقول المصادر التاءريخيّة إنّ معاوية استشعر برودة موقف مروان وعدم انـدفاعه فى مشـروع أخذ الناس بالبيعة ليزيد، فعزله وجعل محلّه سـعيد بن العاص، الذى حاول أخذ الناس د فى ذلك بالغلظة والشدّة، لكنّه لم يفلـح فى مسـعاه، فكتب إلى معاويـة قائلا: (أمّا بعـد، فإ نّك أمرتنى أن أدعو الناس لبيعـة يزيـد بن اميرالموءمنين، وأن أكتب إليـك بمن سـارع ممّن أبطاء، وإنّى اءُخبرك اءنّ الناس عن ذلك بطاء لاسيّما أهل البيت من بنى هاشم، فإ نّه لم يجيبنى منهم أحـد، وبلغنى عنهم ما أكره، وأمّا الـذى جاهر بعـداوته وإبائه لهـذا الامر فعبـداللّه بن الزبير، ولست أقوى عليهم إلّا بالخيل والرجال، أو تقـدم بنفسك فترى رأيك فى ذلك، والسلام). «۱»

المواجهات الحادّة ..... ص : ۲۹۳

فكتب معاويـة إلى كـلّ من الامـام الحسـين (ع) وعبـداللّه بن عبّـاس وعبـداللّه بن جعفر وعبـداللّه بن الزبير، وأمر سـعيد بن العاص أن يوصـلها إليهم ثمّ يبعث إليه بجواباتها، وأمره بالحزم والتصلّب مع الرفق وتجنّب الخرق، وكان ممّا أوصاه فى التعامل مع الامام الحسين (ع) أن قال: (وانظر حسـينا خاصّـة، فلاينال منك مكروه، فإ نّ له قرابة وحقّا عظيما لاينكره مسـلم ولا مسـلمة، وهوليثٌ عرين، ولسـت آمنك إن شاورته أن لاتقوى عليه ...). «۲»

وكـان كتـاب معاويـة إلى الامـام الحسـين (ع): (أمّا بعـدُ: فقـد انتهت الىّ منك أ مور، لم أكن أظنّك بها رغبـة عنها، وإنّ أحقّ الناس بالوفاء لَمن أعطى بيعته من

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۴

كان مثلك فى خطرك وشـرفك ومنزلتك التى أنزلك اللّه بها، فلا تنازع إلى قطيعتك، واتّق اللّه ولاتردّنّ هـذه الامّـة فى فتنة، وانظر لنفسك ودينك وأمّة محمّد، ولايستخفّنّك الذين لايوقنون). «۱»

أمّا الامام الحسـين (ع) فقد ردّ على معاوية الردّ الاحتجاجى الشامل الذى تضـمّن إدانته معاوية بقتل حجر بن عدىّ وأصحابه العابدين، وبقتل الصـحابى الجليل عمرو بن الحمق، وبقتل عبـداللّه بن يحيى الحضـرمى، وباسـتلحاقه زياد بن عبيد الرومى ثمّ تسـليطه على الامّة يبطش بها، وذكّره مغبّـة سوء العاقبـة وزوال الـدنيا، وأنّ للّه كتابا لايغادر صـغيرة ولا كبيرة إلّا أحصاها، وكانت الفقرة الختاميّة فى هذا الردّ الشامل: (واعلم أنّ اللّه ليس بناسٍ لك قتلك بالظنّة وأخذك بالتهمة، وإمارتك صبيّا يشـرب الشراب ويلعب بالكلاب، ما أراك إلّا وقد أوبقت نفسك وأهلكت دينك وأضعت الرعية، والسلام). «۲»

يقول ابن قتيبـة: (وذكروا أنّه لمّا جاوب القوم معاوية بما جاوبوه من الخلاف لا مره والكراهيّة لبيعته ليزيد، كتب إلى سـعيد بن العاص ياءمره أن ياءخـذ أهل المدينـة بالبيعـة ليزيد أخذا بغلظة وشدّة، ولايدع أحدا من المهاجرين والانصار وأبناءهم حتّى يبايعوا، وأمره ألّا يحرّك هؤ لاء النفر ولايهيجهم. فلمّا قـدم عليه كتاب معاويـة أخـذهم بالبيعـة أعنف ما يكون من الاخـذ وأغلظه فلم يبايعه أحدٌ منهم. فكتب إلى معاوية أنّه لم يبايعنى أحد، وإنّما الناس تبع له ؤلاء النفر، فلو بايعوك بايع الناس جميعا ولم يتخلّف عنك أحد. فكتب إليه

معاوية ياءمره ألّا يحرّكهم إلى أن يقدم، فقدم معاوية المدينة حاجّا، فلمّا أن دنا من المدينة خرج إليه الناس د يتلقّونه ... حتّى إذا

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۹۵

كان بالجرف لقيه الحسين بن على وعبد اللّه بن عبّاس، فقال معاوية: مرحبا بابن بنت رسول اللّه، وابن صنو أبيه، ثمّ انحرف إلى الناس فقال: هذان شيخا بنى عبد مناف، وأقبل عليهما بوجهه وحديثه، فرحبّ وقرّب، وجعل يواجه هذا مرّة ويضاحك هذا أخرى حتّى ورد المدينة، فلمّا خالطها لقيته المشاة والنساء والصبيان يسلّمون عليه ويسايرونه إلى أن نزل فانصرفا عنه ...). «۱»

ثمّ إنّه أرسل إلى الامام الحسين (ع)، وعبداللّه بن الزبير، وعبداللّه بن عمر، وعبدالرحمن بن أبى بكر، كلٍّ على انفراد، ودعاهم إلى قبول البيعة ليزيد، لكنّه لم يحصل منهم على ما يريد ...

وفى اليوم الثانى، جلس مجلسه، وأمر حاجبه أن لايـاءذن لاـحد من النـاس وإن قرب، (ثمّ أرسل إلى الحسين بن على وعبداللّه بن عبّاس، فسبق ابن عبّاس، فلمّا دخل وسلّم عليه أقعده فى الفراش على يساره فحادثه مليّا ...

حتّى أقبل الحسين بن علىّ (ع)، فلمّا رآه معاوية جمع له وسادة كانت على يمينه، فدخل الحسين وسلّم، فاءشار إليه فاءجلسه عن يمينه مكان الوسادة، فساءله معاوية عن حال بنى أخيه الحسن وأسنانهم، فاءخبره ثمّ سكت.

قال: ثمّ ابتدأ معاوية فقال: أمّا بعدُ، فالحمد للّه ولىّ النعم، ومنزل النقم، وأشهد أن لاإله إلّا اللّه المتعالى عمّا يقول الملحدون علوّا كبيرا، وأنّ محمّدا عبده المختصّ المبعوث إلى الجنّ والانس كافّة لينذرهم بقرآن لاياءتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيلٌ من حكيم حميد، فاءدّى عن اللّه وصدع باءمره وصبر عن الاذى فى جنبه، حتّى أوضح دين اللّه وأعزّ أولياءه،

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۹۶

وقمع المشركين وظهر أمر اللّه وهم كارهون، فمضى صلوات اللّه عليه وقد ترك من الدنيا ما بُذل له واختار منها الترك لما سخّر له زهادة واختيارا للّه واءَنفة واقتدارا على الصبر بغيا لما يدوم ويبقى، فهذه صفة الرسول (ص).

ثمّ خلفه رجلان محفوظان وثالث مشكوك، وبين ذلك خوض طال ما عالجناه مشاهدة ومكافحة ومعاينة وسماعا، وما أعلم منه فوق ما تعلمان.

وقد كان من أمر يزيد ما سُبِقتم إليه وإلى تجويزه، وقد علم اللّه ما أحاول به من أمر الرعيّة، من سدّ الخلل ولمّ الصدع بولاية يزيد، بما أيقظ العين وأحمد الفعل، هذا معناى فى يزيد، وفيكما فضل القرابة وحظوة العلم وكمال المروءة، وقد أصبت من ذلك عند يزيد على المناظرة والمقابلة ما أعيانى مثله عندكما وعند غيركما، مع علمه بالسنّة وقرأة القرآن والحلم الذى يرجح بالصمّ الصلاب!!

وقد علمتما أنّ الرسول المحفوظ بعصمة الرسالة قدّم على الصدّيق والفاروق ومن دونهما من أكابر الصحابة وأوائل المهاجرين يوم غزوة السلاسل من لم يقارب القوم ولم يعاندهم برتبة فى قرابة موصولة ولا سُنّة مذكورة، فقادهم الرجل باءمره، وجمع بهم صلاتهم، وحفظ عليهم فيئهم، وقال ولم يقل معه، وفى رسول اللّه (ص) أسوة حسنة.

فمهلا- بنى عبدالمطّلب، فإ نّا وأنتم شعبا نفعٍ وجدٍّ، وما زلت أرجو الانصاف فى اجتماعكما، فما يقول القائل إلّا بفضل قولكما، فَرِدّا على ذى رحم مُستَعتِبٍ ما يحمد به البصيرة فى عتابكما، وأستغفر اللّه لى ولكما.

قال: فتيسّر ابن عبّاس للكلام، ونصب يده للمخاطبة.

فاءشار إليه الحسين فقال: على رسلك، فاءنا المراد ونصيبى فى التهمة أوفر!

فاءمسك ابن عبّاس، فقام الحسين فحمد اللّه وصلّى على الرسول، ثمّ قال:

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۲۹۷

(أمّا بعدُ يا معاوية فلن يؤ دّى القائل وإن أطنب فى صفة الرسول (ص) من جميعٍ جزءا، وقد فهمت ما لبست به الخلف بعد رسول اللّه من إيجاز الصفة والتنكّب عن استبلاغ البيعة.

وهيهات هيهات يا معاويـة، فضـح الصـبح فحمـة الـدجى، وبهرت الشـمس أنوار السُّرُج، ولقد فضّـلتَ حتّى أفرطتَ، واسـتاءثرتَ حتّى أجحفتَ، ومنعتَ حتّى بخلتَ، وجُرتَ حتّى جاوزتَ، ما بذلت لذى حقّ من اءَتمّ حقّه بنصـيب، حتّى أخذ الشـيطان حظّه الاوفر ونصيبه الاكمل!!

وفهمت ما ذكرته عن يزيـد، من اكتماله وسياسـته لا مّة محمّد، تريد أن توهم الناس فى يزيد، كاءنّك تصف محجوبا، أو تنعت غائبا، أوتخبر عمّا كان ممّا احتويته بعلم خاصّ.

وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه، فخذ ليزيد فيما أخذ به من اسـتقرائه الكلاب المُهارشة عند التحارش، والحمام السُّبَق لا ترابهنّ، والقينات ذوات المعازف، وضروب الملاهى، تجده ناصرا.

ودع عنك ما تحاول، فما أغناك أن تلقى اللّه بوزر هـذا الخلق باءكثر ممّا أنت لاقيه، فواللّه ما برحت تقـدح باطلا فى جور، وحنقا فى ظلم، حتّى ملا ت الاسقية، وما بينك وبين الموت إلّاغمضة، فتقدم على عملٍ محفوظٍ فى يومٍ مشهودٍ، ولات حين مناص.

ورأيتك عرّضت بنا بعد هذا الامر، ومنعتنا عن آبائنا تراثا، ولقد لعمرُاللّه أورثنا الرسول (ص) ولادة، وجئت لنا بها ما حججتم به القائم عند موت الرسول، فاءذعن للحجّة بذلك، وردّه الايمان إلى النصف، فركبتم الاعاليل وفعلتم الافاعيل، وقلتم كان ويكون، حتّى أتاك الامر يا معاوية من طريق كان قصدها لغيرك، فهناك فاعتبروا يا أولى الابصار.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۸

وذكرت قيادة الرجل القوم بعهـد رسول اللّه (ص) وتاءميره له، وقد كان ذ لك ولعمرو بن العاص يومئذٍ فضـيلة بصـحبة الرسول وبيعته له ومـا صـار لعمرو يومئـذٍ حتّى اءَنِفَ القوم اءمرته وكرهوا تقـديمه وعـدوّا عليه اءفعاله، فقال (ص): لا جرم معشـر المهاجرين لايعمل عليكم بعـد اليوم غيرى. فكيف يُحتـجّ بـالمنسوخ من فعـل الرسول فى أوكـد الاـحوال وأولاهـا بالمجتمع عليه من الصواب!؟ أم كيف صـاحبت بصـاحب تابعـا، وحولـك من لايؤ مَن فى صـحبته ولايعتمـد فى دينه وقرابته، وتتخطاهم إلى مسـرفٍ مفتون، تريـد أن تلبس الناس د شبهة يُسعد بها الباقى فى دنياه وتشقى بها فى آخرتك، إنّ هذا لهو الخسران المبين، وأستغفر اللّه لى ولكم.

قال: فنظر معاوية إلى ابن عبّاس، فقال: ما هذا يا ابن عبّاس!؟ ولما عندك أدهى وأمرُّ.

فقـال ابن عبّـاس: لعمراللّه، إنّها لذرّيّـة الرسول، وأحـد أصـحاب الكساء، ومن البيت المطّهر، فَالْهَ عمّا تريـد، فإ نّ لك فى الناس مقنعا حتّى يحكم اللّه باءمره، وهو خير الحاكمين ...) «۱»

وكان قـد أرسل بعـدهما إلى عبـدالرحمن بن أبى بكر وعبـداللّه بن الزبير وعبـداللّه بن عمر، وطلب إليهم أن يبايعوا يزيد، وادعّى أنّها قضاء من قضاء اللّه الـذى ليس د للعباد الخيرة فيه!، فردّ عليه عبدالرحمن بن أبى بكر بشدّة رافضا ذلك، وكذلك فعل ابن الزبير، ومع أن ابن عمر كـان ليّنـا فى ردّه لقوله: (... ولكنّى إن اسـتقام النـاس د فساءدخل فى صالـح ما تـدخل فيه أمّـة محمّـد) «۲» لكنّ اجتماع معاوية بهؤ لاء الثلاثة قد انفضّ أيضا دون أيّة نتيجة يرجوها معاوية.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۲۹۹

ثمّ إنّه (احتجب عن النـاس ثلاثـة أيّـام لايخرج، ثمّ خرج فاءمر المنادى أن ينادى فى الناس أن يجتمعوا لا مرٍ جامعٍ، فاجتمع الناس فى المسجد، وقعد هؤ لاء حول المنبر. فحمداللّه وأثنى عليه، ثمّ ذكر يزيد وفضله وقرأته القرآن، ثمّ قال: يا أهل المدينة، لقد هممتُ ببيعة يزيـد، ومـا تركت قريـة ولاـ مـدرة إلّا بعثت إليهـا ببيعته فبايع الناس جميعا وسلّموا، وأخّرت المدينـة بيعته، وقلتُ بيضـته وأصـله ومن لاأخافهم عليه، وكان الـذين أبوا البيعـة منهم من كان أجدر أن يصـله، وواللّه لو علمتُ مكان أحدٍ هو خيرٌ للمسـلمين من يزيد لبايعت له!

فقام الحسين فقال: واللّه لقد تركت من هو خير منه أبا وأمّا ونفسا!

فقال معاوية: كاءنّك تريد نفسك؟

فقال الحسين: نعم، أصلحك اللّه.

فقال معاوية: إذن أخبرك، أمّا قولك خيرٌ منه أمّا، فلعمرى أمّك خير من أمّه، ولولم يكن إلّا أنّها امرأة من قريشٍ لكان لنساء قريش فضلهنّ، فكيف وهى ابنة رسول اللّه صلّى عليه وسلّم، ثمّ فاطمة فى دينها وسابقتها، فاءمّك لعمرُ اللّه خير من أمّه، وأمّا أبوك فقد حاكم أباه إلى اللّه فقضى لا بيه على أبيك!

فقال الحسين: حسبك جهلك، آثرت العاجل على الاجل!

فقال معاوية: وأمّا ما ذكرت من أنّك خير من يزيد نفسا فيزيد واللّه خير لا مّة محمّد منك!!

فقال الحسين: هذا هو الافك والزور، يزيد شارب الخمر، ومشترى اللهو خير منّى!؟ «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠٠

وفى رواية أخرى ...

(فقال الحسين (ع): من خيرٌ لا مّة محمّد، يزيد الخمور والفجور!؟

فقال معاوية: مهلا أباعبداللّه، فإ نّك لوذكرت عنده لما ذكر منك إلّا حسنا.

فقال الحسين (ع): إن علم منّى ما أعلمه منه أنا فليقل فىَّ ما أقول فيه.

فقال له معاوية: أبا عبداللّه، إنصرف إلى أهلك راشدا، واتّق اللّه فى نفسك، واحذر أهل الشام أن يسمعوا منك ما قد سمعته، فإ نّهم أعداؤ ك وأعدأ أبيك.

قال: فانصرف الحسين (ع) إلى منزله). «١»

وقدروى ابن أعثم الكوفى فى كتابه الفتوح هذه القصّة بنحو آخر: (أنّه لما كان من الغد خرج معاوية وأقبل حتّى دخل المسجد، ثمّ صعد المنبر فجلس عليه، ونودى له فى الناس فاجتمعوا إليه، وأقبل الحسين بن على (ع)، وابن أبى بكر، وابن عمر، وابن الزبير، حتّى جلسوا إلى المنبر ومعاوية جالس، حتّى علم أنّ الناس قد اجتمعوا وثب قائما على قدميه، فحمد اللّه وأثنى عليه.

ثمّ قال: أيّها الناس، إنّا قد وجدنا أحاديث الناس ذات عوار، وإنّهم قد زعموا أنّ الحسين بن على، وعبدالرحمن بن أبى بكر، وعبداللّه بن عمر، وعبداللّه بن الزبير لم يبايعو يزيد، وهؤ لاء الرهط الاربعة هم عندى سادة المسلمين وخيارهم، وقد دعوتهم إلى البيعة فوجدتهم إذا سامعين مطيعين، وقد سلّموا وبايعوا وسمعوا وأجابوا وأطاعوا!

قال: فضرب أهل الشام باءيديهم إلى سيوفهم فسلّوها، ثمّ قالوا:

يا اميرالموءمنين، ما هذا الذى تُعظمه من أمر هؤ لاء الاربعة!؟ إئذن لنا أن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠١

نضرب أعناقهم، فإ نّا لانرضى أن يبايعوا سرّا ولكن يبايعوا جهرا حتّى يسمع الناس أجمعون.

فقال معاوية: سبحان اللّه، ما أسرع الناس بالشرّ، وما أحلى بقائهم عندهم، إتّقوا اللّه يا أهل الشام ولاتسرعوا إلى الفتنة، فإ نّ القتل له مطالبة وقصاص.

قال: فبقى الحسين بن على (ع)، وابن أبى بكر، وابن عمر، وابن الزبير، حيارى لايدرون ما يقولون، يخافون إن يقولوا: لم نبايع، الموت الاحمر تجاه أعينهم فى سيوف أهل الشام أو وقوع فتنة عظيمة، فسكتوا ولم يقولوا شيئا، ونزل معاوية عن المنبر، وتفرّق الناس وهم يظنّون أنّ ه ؤلاء الاربعة قد بايعوا.

قال: وقُرّبت رواحل معاوية فمضى فى رفاقه وأصحابه إلى الشام.

قال: وأقبل أهل مكّة إلى هؤ لاء الاربعة فقالوا لهم: يا هؤ لاء، إنّكم قد دعيتم إلى بيعة يزيد فلم تبايعوا وأبيتم ذ لك، ثمّ دعيتم فرضيتم وبايعتم!!

فقال الحسین (ع): لا واللّه ما بایعنا، ولکنّ معاویهٔ خدعنا وکادنا ببعض ما کادکم به، ثمّ صعد المنبر وتکلّم بکلام، وخشینا إن رددنا مقالته علیه أن تعود الفتنهٔ جذعا، ولاندری إلی ماذا یؤ ول أمرنا، فه ذه قصّتنا معه). «۱»

روایات مکذوبهٔ علی سیرهٔ الامام الحسین (ع) ..... ص : ۳۰۱

اشارة

فی التراث الروائی الاسلامی هناک الکثیر من الروایات المفتریات، وفیما یتعلّق بتاءریخ حیاهٔ أهل بیت العصمهٔ (ص) نصیب غیر قلیل من هذه الروایات المکذوبهٔ.
ولم ینجُ تأریخ حیاهٔ سیّد الشهدأ (ع) من أن تعلق به مجموعهٔ من هذه
معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۰۲
الروایات المفتریات.
والمؤ سف أنّ بعض الذین کتبوا فی حیاهٔ الامام الحسین (ع) تلقّوا هذه الروایات المکذوبهٔ تلقّی المسلّمات، وتناولوها بالشرح والتعلیق، واستلهموا عظات موهومهٔ منها، «۱» ونذکر هنا من هذه الروایات المکذوبهٔ أهمّ ما اعترضنا فی متابعاتنا أثناء تحضیرنا لهذا البحث:

الروایهٔ الاولی: ..... ص : ۳۰۲

یقول ابن عساکر فی مطلع ترجمته للا مام الحسین (ع):
(ووفد علی معاویهٔ، وتوجّه غازیا إلی القسطنطینیّهٔ فی الجیش الذی کان أمیره یزید بن معاویهٔ). «۲»
لاشکّ أنّ من له أدنی معرفهٔ بشخصیّهٔ الامام الحسین (ع) وحکمته وإبائه ومعرفته بزمانه وأهل زمانه ومنهم معاویهٔ ویزید خاصّهٔ، لایحتاج فی تفنید هذه الروایهٔ المکذوبهٔ إلی تحقیق فی سند ومناقشهٔ فی متن.
ومع هذا فإ نّنا نقول هنا: إنّ ابن عساکر تفرّد بهذا الادّعاء المُرسَل، ولم یاءتِ له حتّی بشاهدٍ واحدٍ، ولو بخبرٍ ضعیفٍ!
وقصّهٔ غزوهٔ القسطنطینیهٔ ذکرها ابن الاثیر فی (الکامل فی التاءریخ) فی أحداث سنهٔ تسع وأربعین ه کذا: (فی هذه السنّهٔ، وقیل: سنهٔ خمسین، سیَّرَ
معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۰۳
معاویهٔ جیشا کثیفا إلی بلاد الروم للغزاهٔ، وجعل علیهم سفیان بن عوف، وأمر ابنه یزید بالغزاهٔ معهم، فتثاقل واعتلَّ، فاءمسک عنه أبوه، فاءصاب الناس فی غزاتهم جوع ومرض د شدید، فاءنشاء یزید یقول:
ما إن أبالی بما لاقت جموعهم بالفرقدونهٔ من حُمّی ومن مومِ
إذا اتکاءتُ علی الانماط مرتفقا بدَیْرِ مُرّانَ عندی أمُّ کلثومِ
وأمّکلثوم امرأته، وهی بنت عبداللّه بن عامر.
فبلغ معاویهٔ شعره فاءقسم علیه لیلحقنّ بسفیان فی أرض الروم، لیصیبه ما أصاب الناس، فسار معه جمع کثیر أضافهم إلیه أبوه، وکان فی هذا الجیش ابن عبّاس د وابن عمر وأبوأیّوب الانصاری وغیرهم، وعبدالعزیز بن زرارهٔ الکلابی ... ثمّ رجع یزید والجیش إلی

الشام، وقد توفّى أبوأيّوب الانصارى عند القسطنطينيّة فدفن بالقرب من سورها ...). «١»

فالمتيقّن من نصّ ابن الاثير إذن: هو أنّ يزيد لم يكن قائد هذا الجيش وأميره، وأنّ الامام الحسين (ع) لم يكن فى من حضر هذه الغزوة!

ويؤ كّد الطبرى فى تاءريخه عدم حضور الامام الحسين (ع) فى هذه الغزوة، وإن ادّعى أنّ أميرها يزيد، قائلا: (وفيها: كانت غزوة يزيد بن معاوية الروم، حتّى بلغ القسطنطينيّة، ومعه ابن عبّاس وابن عمر وابن الزبير وأبوأيّوب الانصارى). «٢»

أمّا اليعقوبى فيقول: (وأغزى معاوية يزيد ابنه الصائفة ومعه سفيان بن عوف الغامدى فسبقه سفيان بالدخول إلى بلاد الروم، فنال المسلمين فى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠۴

بلاد الروم حمّى وجدرى، وكانت أمّ كلثوم بنت عبداللّه بن عامر تحت يزيد بن معاوية، وكان لها محبّا ...) «١»

وأقوى الادلّة على عدم حضور الامام الحسين (ع) هذه الغزوة التى لم يكن يزيد أميرها أيضا، هو أنّ الفضل بن شاذان (ره) سئل عن أبى أيّوب الانصارى (خالد بن زيد) وقتاله مع معاوية المشركين، فقال (ره): (كان ذلك منه قلّة فقه وغفلة، ظنّ أنّه إنّما يعمل عملا لنفسه يقوّى به الاسلام ويوهى به الشرك، وليس عليه من معاوية شى كان معه أو لم يكن). «٢» وهذا التصريح الصادر عن الفضل بن شاذان، وهو من أصحاب الائمة: الجواد والهادى والعسكرى (ع)، وقيل إنّه من أصحاب الامام الرضا (ع) أيضا، وهو من أجلّ فقهاء الشيعة ومتكلّميهم فى عصره، هذا التصريح كاشف عن عدم حضور الامام الحسين (ع) فى هذه الغزوة، وذلك لا نّ الفضل لم يكن ليعيب على أبى أيّوب إشتراكه فيها مع علمه باشتراك الامام (ع) فيها.

ولايقال إنّ هناك احتمالا فى أنّ الفضل بن شاذان علم باشتراك أبى أيّوب ولم يعلم باشتراك الامام (ع)، ذلك لا نّ منزلة الفضل العلميّة تمنع من ذلك، خصوصا وهو من أصحاب مجموعة من أئمة الحقّ (ع)، ثمّ إنّه لايُتصوّر أنّ حضور أبى أيّوب الانصارى فى واقعةٍ ما أشهر وأظهر من حضور الامام الحسين (ع) فيها بطبيعة الحال!!

هذا ولو أنّ الامام (ع) كان قد اشترك فعلا فى هذه الغزوة، لصار ذلك الحدث من أشهر مسلّمات التاءريخ، لا نّ الاعلام الامويّ خاصّة فى عهد

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠۵

معاوية كان سيستثمر هذا الحدث أوسع الاستثمار فى التبليغ والدعاية لصالح النظام الامويّ فى كلّ أنحاء البلاد الاسلاميّة، الامر الذى يجعل من قضيّة اشتراك الامام فى هذه الغزوة أشهر من أن تخفى على أحد، وأمنع من أن يرقى إليها شكّ!

من كلّ ما مضى يكون المتيقّن فى قصّة هذه الغزوة أمران هما: عدم اشتراك الامام الحسين (ع) فيها، وثبوت اشتراك أبى أيّوب الانصارى (ره) فيها.

الرواية الثانية ..... ص : ٣٠۵

قال ابن عساكر أيضا: أخبرنا أبومحمّد طاهر بن سهل بن بشر، أخبرنا أ بوالحسن علىّ بن الحسن ابن صصرى إجازة، أخبرنا أبومنصور طاهر بن العبّاس بن منصور المروزى العمارى بمكّة، أخبرنا أبوالقاسم عبيداللّه بن محمّد بن أحمد بن جعفر السقطى بمكّة، أخبرنا إسحق بن محمّد بن إسحق السوسى، أخبرنا أبوعمر الزاهد:

أخبرنا علىّ بن محمّد بن الصائغ، حدّثنى أبى: قال:

رأيت الحسين بن علىّ بن أبى طالب بعينىّ وإلّا فعميتا، وسمعته باءذنىّ وإلّا فصمتا، وفد على معاوية بن أبى سفيان زائرا فاءتاه فى يوم

جمعة وهو قائم على المنبر خطيبا

فقال له رجل من القوم: يا اميرالموءمنين إئذن للحسين بن علىّ يصعد المنبر.

فقال معاوية: ويلك، دعنى أفتخر، فحمد اللّه وأثنى عليه، ثمّ قال: ساءلتك باللّه يا أباعبداللّه، أليس أنا ابن بطحاء مكّة؟

فقال الحسين (ع): إىوالذى بعث جدّى بالحقّ بشيرا!

ثمّ قال: ساءلتك باللّه يا أباعبداللّه، أليس أنا خال المؤ منين؟

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠۶

فقال: إىوالذى بعث جدّى نبيّا!

ثمّ قال: ساءلتك باللّه يا أباعبداللّه، أليس أنا كاتب الوحى؟

فقال: إىوالذى بعث جدّى نذيرا!

ثمّ نزل معاوية، فصعد الحسين بن علىّ، فحمد اللّه عزّ وجلّ بمحامد لم يحمده الاوّلون والاخرون، ثمّ قال: حدّثنى أبى، عن جدّى، عن جبرئيل (ع)، عن ربّه عزّ وجلّ: أنّ تحت قائمة كرسىّ العرش ورقة آس خضراً مكتوب عليها: لاإله إلّااللّه، محمّد رسول اللّه، يا شيعة آل محمّد، لاياءتى أحد منكم يوم القيامة يقول لاإله إلّااللّه إلّا أدخله اللّه الجنّة.

قال: فقال معاوية بن أبى سفيان: ساءلتك باللّه يا أباعبداللّه، من شيعة آل محمّد؟

فقال: الذين لايشتمون الشيخين أبابكر وعمر، ولايشتمون عثمان، ولايشتمون أبى، ولايشتمونك يا معاوية!

ثمّ قال ابن عساكر: هذا حديث مُنكَر، ولا أرى إسناده متّصلا إلى الحسين، واللّه أعلم). «١»

إضافة إلى هذا، فإ نّ علىّ بن محمّد الصائغ الراوى عن أبيه فى سند هذه الرواية ممّن ضعفهم الخطيب أبوبكر على ما فى (ميزان الاعتدال، ٣: ١٥٣ رقم ۵٩٢۴ (وكذلك فى (لسان الميزان، ۴: ٢۵۴ رقم ۶٩١ (.

وفى السند أيضا من هو مجهول مثل المروزى العمارى (لا ترجمة له فى كتب الرجال المعروفة).

فالرواية لايُعبَاء بها سندا ... أما متنها فيغنى عن متابعة سندها لما فيه من

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٠٧

افترأ واضح على الامام (ع)، حتّى أنكره ابن عساكر نفسه الذى قد يغفل عن روايات منكرة كثيرة أو قد يغضّ الطرف عنها!

نعم، فى متن هذه الرواية نصّ تؤ يّده وتسنده روايات أخرى عندنا، وهو:

(لاإله إلّااللّه، محمّدا رسول اللّه، يا شيعة آل محمّد، لاياءتى أحدٌ منكم يوم القيامة يقول لاإله إلّااللّه إلّا أدخله اللّه الجنّة).

غير أنّ صاحب الافترأ فى هذه الرواية نسج حول هذا النصّ الادعاءات الاخرى الكاذبة! المنافية للماءثور عن نهج وسيرة أبى عبداللّه (ع).

إنّ سيرة الامام الحسين (ع) شاهدة على أنّه ما خطب فى محفل عام إلّا ونشر من فضائل أهل البيت (ع) وفضل شيعتهم ما تشرأبّ له الاعناق وتهفو له الارواح، وكشف عن نقائص ومثالب أعدائهم من بنى أميّة وغيرهم ما تشمئزّ منه النفوس.

والعارف بمنسوجات الاعلام الاموىّ ومفتعلاته من الروايات التى تصبّ فى مجرى تنظيف سمعة معاوية وعثمان وبعض الصحابة ممّن ليس لهم منقبة تُذكر فى حياة النبىّ (ص) يعلم من نسق المتن أنّ هذه الرواية من تلك المفتعلات المكذوبة والمنسوجات الموهومة.

الرواية الثالثة ..... ص : ٣٠٧

(وقال عمر بن سُبينة: حجّ يزيد فى حياة أبيه، فلمّا بلغ المدينة جلس على شراب له، فاستاءذن عليه ابن عبّاس والحسين فقيل له: إنّ ابن

عبّاس إن وجد ريح الشراب عرفه، فحجبه وأذن للحسين، فلمّا دخل وجد رائحة الشراب مع الطيب.

فقال: للّه درُّ طيبك ما أطيبه! فما هذا؟

قال: هوطيب يصنع بالشام.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۰۸

ثمّ دعا بقدح فشربه، ثمّ دعا ب‌آخر، فقال: إسق أباعبداللّه.

فقال له الحسين: عليك شرابك أيّها المرء لا عين عليك منّى!

فقال يزيد:

ألا يا صاح للعجب دعوتك ثمّ لم تجب

إلى الفتيات والشهوات والصهباء والطرب

وباطية مكلّلة عليها سادة العرب

وفيهنّ التى تبلت فؤ ادك ثمّ لم تتب

فنهض الحسين وقال: بل فؤ ادك يا ابن معاوية تبلت). «۱»

إنّ عمر بن سُبينة أو (عمر بن سبيئة: كما فى الكامل فى التاءريخ: ۳۱۷: ۳ (إدارة الطباعة المنيريّة مصر الطبعة الاولى) أو عمر بن سمينة على إحتمال ثالث، ليس د له ترجمة فى كتب الرجال المعروفة. أمّا احتمال كونه عمر بن سفينة فقد قال فيه الذهبى فى ميزان الاعتدال: (لايُعرف ... وقال البخارى إسناده مجهول) «۲» وعلى احتمال كونه عمر بن شيبة؛ فقد قال فيه الذهبى أيضا فى ميزان الاعتدال: (مجهول). «۳»

أمّا من جهة محتواها فهو أيضا يغنينا فى تكذيبها عن متابعة نوع سندها، ذلك لا نّه على فرض أنّ يزيد قد ذهب للحجّ فعلا، فقد ذهب فى السنين الاواخر من عمر أبيه معاوية، والاقوى أن أباه دفعه إلى الحجّ بعد أو أثناء محاولاته لا خذ البيعة له بولاية العهد من بعده، لتشيع عنه مقالة الايمان والصلاح

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۰۹

والتقوى خدعة، ودلائل هذه الحقيقة عديدة منها أنّ معاوية لما أراد أن ياءخذ البيعة ليزيد من الناس، طلب من زياد أن ياءخذ بيعة المسلمين فى البصرة، فكان جواب زياد له: (فما يقول الناس إذا دعوناهم إلى بيعة يزيد، وهو يلعب بالكلاب والقرود، ويلبس المصبّغ ويدمن الشراب، ويمشى على الدفوف، وبحضرتهم الحسين بن على، وعبداللّه بن عبّاس، وعبداللّه بن الزبير، وعبداللّه بن عمر!؟

ولكن تاءمره ويتخلّق باءخلاق هؤ لاء حولا أو حولين، فعسانا أن نُمَوِّه على الناس!!). «۱»

وهذا دليل على أنّ خدعة التخلّق بمظاهر التديّن فى حياة يزيد إنّما كانت تمهيدا لا خذ البيعة له بولاية العهد، وما كان هذا إلّا بعد وفاة الامام الحسن (ع)، أى فى العقد الاخير من حياة معاوية.

وقد نصّ اليعقوبى فى تاءريخه أنّ يزيد ولىَ الحجّ سنة إحدى وخمسين للهجرة، «۲» وكذلك قال ابن الاثير فى تاءريخه، «۳» وكذلك قال الطبرى فى تاءريخه. «۴»

وفى تلك الايّام، كان فسق وفجور يزيد أظهر من أن يخفى على أكثر الناس بدليل نفس نصّ جواب زياد لمعاوية! فكيف يخفى ذلك على الحسين (ع)!؟

فى تلك الايّام خاطب الامام الحسين (ع) معاوية بصدد يزيد قائلا:

(وفهمت ما ذكرته عن يزيد من اكتماله وسياسته لا مّة محمّد، تريد أن توهم الناس فى يزيد كاءنّك تصف محجوبا أو تنعت غائبا أو تخبر عمّا كان

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣١٠

ممّا احتويته بعلم خاصّ! وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه، فخذ ليزيد فيما أخذ به من استقرائه الكلاب المهارشة عندالتحارش، والحمام السُّبَّق لا ترابهنّ، والقينات ذوات المعازف، وضروب الملاهى، تجده ناصرا ودع عنك ما تحاول ...). «١»

وفى تلك الايّام قال (ع) لمعاوية أيضا:

(... هذا هو الافك والزور، يزيد شارب الخمر مشترى اللهو خير منّى ...!؟). «٢»

إذا كان هذا، فكيف نصدّق أنّ الامام الحسين (ع) يستاءذن للدّخول على يزيد فى المدينة، وهو على هذه المعرفة التامّة بفسق يزيد وفجوره!؟

أليس فى دخوله عليه ومجالسته معنى التاءييد والدعم له!؟ وكيف يوافق هذا معارضة الامام (ع) الشديدة والصريحة لمعاوية فى مساءلة البيعة ليزيد!؟ إنّ هذا ما لايفعله مؤ من عادىّ يدرك الاثر السياسى والاجتماعى لمثل هذا الفعل، فما بالك بالا مام الحسين (ع)!؟ وهو يعلم أنّ فى كلّ حركة أو سكنة منه إشارة ذات معنى للا مّة.

ثمّ كيف يجسر يزيد على مثل هذا التصرّف بمحضر الامام (ع) على فرض أنّهما اجتمعا فعلا- خصوصا وأن سفر يزيد إلى مكّة والمدينة كان لا ظهار تديّنه وصلاحه وإظهار لياقته للخلافة!؟

لقد علّق المؤ رّخ المصرى الشيخ عبدالوهّاب النجّار فى حاشية (الكامل فى التاءريخ) على هذه الرواية قائلا:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣١١

(أعتقد أنّ هذه الابيات مصنوعة منحولة، فلم يكن يزيد من البلاهة بحيث يعرض د ذلك على الحسين ويوجد عليه مقالا، وإذا نظرنا من جهة أخرى إلى أنّ معاوية إنّما ولّى ابنه الحجّ لتشيع عنه قالة الخير، ويوصف بالدين والتقوى، فلانشك فى أنّ يزيد كان فى حجّه يتسمّت ويظهر التمسّك بالدين وهذا ينافى هذه الرواية. وقد أحسن ابن جرير (الطبرى) كلّ الاحسان فى إهمالها ولعلّها اخترعت بعد زمانه!). «١»

الرواية الرابعة ..... ص : ٣١١

(وأخبرنا محمّد بن أبى الازهر قال: حدّثنا الزبير قال: حدّثنا أبوزيد عمر بن شبّة قال: حدّثنا سعيد بن عامر الضبعى، عن جويريّة بن أسماء قال:

لمّا أراد معاوية البيعة ليزيد ولده كتب إلى مروان وهو عامله على المدينة، فقرأ كتابه وقال: إنّ اميرالموءمنين قد كبر سنّه ودقّ عظمه، وقد خاف أن ياءتيه أمر اللّه تعالى فيدع الناس كالغنم لا راعى لها، وقد أحبّ أن يُعلِمَ عَلَما ويقيمَ إماما!

فقالوا: وفّق اللّه اميرالموءمنين وسدّده، ليفعل!

فكتب بذلك إلى معاوية، فكتب إليه: أن سمِّ يزيد!

قال: فقرأ الكتاب عليهم وسمّى يزيد، فقام عبدالرحمن بن أبى بكر (ر).

فقال: كذبت واللّه يا مروان وكذب معاوية معك! لايكون ذلك! لاتُحدِثوا علينا سنّة الروم! كلّما مات هرقل قام مكانه هرقل!

فقال مروان: إنّ هذا الذى قال لوالديه: اءُفٍّ لكما اءتعداننى اءن اءُخرج. قال:

فسمعت ذلك عائشة (رض) فقالت: ألا بن الصديق يقول هذا!؟ استرونى.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣١٢

فستروها، فقالت: كذبت واللّه يا مروان، إنّ ذلك لرجلٌ معروف نسبه.

قال: فكتب بـذلك مروان إلى معاوية، فاءقبل، فلمّا دنا من المدينة استقبله أهلها، فيهم عبداللّه بن عمر وعبداللّه بن الزبير والحسين بن على وعبدالرحمن بن أبى بكر رضوان اللّه عليهم أجمعين.

فاءقبل على عبدالرحمن بن أبى بكر فسبّه فقال: لا مرحبا بك ولا أهلا!

فلمّا دخل الحسين (ع) قال: لا مرحبا بك ولا أهلا، بَدَنَةٌ يترقرق دمها واللّه مهريقه!

فلمّا دخل ابن الزبير قال: لا مرحبا بك ولا أهلا، ضبٌّ تلعة مدخلٌ رأسه تحت ذنبه!

فلمّا دخل عبداللّه بن عمر قال: لا مرحبا بك ولا أهلا وسبّه.

فقال: إنّى لست باءهل لهذه المقالة.

قال: بلى، ولما هو شرّ منها!

قال: فدخل معاوية المدينة وأقام بها، وخرج هؤ لاء الرهط معتمرين، فلمّا كان وقت الحجّ خرج معاوية حاجّا.

فاءقبل بعضهم على بعض فقالوا: لعلّه قد ندم!

فـاءقبلوا يسـتقبلونه. قـال: فلمّـا دخـل ابن عمر قـال: مرحبا بك وأهلا بابن الفاروق، هاتوا لا بى عبـدالرحمن دابّـة! وقال لابن أبى بكر: مرحبا بابن الصدّيق، هاتوا له دابّة! وقال لابن الزبير: مرحبا بابن حوارىّ رسول اللّه، هاتوا له دابّة! وقال للحسـين: مرحبا بابن رسول اللّه، هاتوا له دابّة!

وجعلت ألطافُه تدخل عليهم ظاهرة يراها الناس، ويُحسن إذنهم وشفاعتهم.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۱۳

قال: ثمّ أرسل إليهم!

فقال بعضهم لبعض: من يكلّمه؟

فاءقبلوا على الحسين فاءبى!

فقالوا لابن الزبير: هات، فاءنت صاحبنا.

قال: على أن تعطونى عهد اللّه ألّا أقول شيئا إلّا تابعتمونى عليه!

قال: فاءخذ عهودهم رجلا رجلا، ورضى من ابن عمر بدون ما رضى به من صاحبيه.

قال: فدخلوا عليه، فدعاهم إلى بيعة يزيد، فسكتوا!

فقال: أجيبونى. فسكتوا!

فقال: أجيبونى. فسكتوا!

فقال لابن الزبير: هات، فاءنت صاحبهم!

قال: إخترْ منّا خصلة من ثلاث!

قال: إنّ فى ثلاث لمخرجا.

قال: إمّا أن تفعل كما فعل رسول اللّه (ص).

قال: ماذا فعل؟

قال: لم يستخلف أحدا!

قال: وماذا؟

قال: أو تفعل كما فعل أبوبكر.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۱۴

قال: فعل ماذا؟

قال: نظر إلى رجل من عرض قريش فولّاه!

قال: وماذا؟

قال: أو تفعل كما فعل عمر بن الخطّاب.

قال: فعل ماذا!؟

قال: جعلها شورى فى ستّة من قريش!

قال: ألاتسمعون!؟ إنّى قد عوّدتكم على نفسى عادة، وإنّى أكره أن أمنعكموها قبل أن أبيّن لكم، إن كنت لاأزال أتكلّم بالكلام فتعترضون علىّ فيه، وتردّون علىّ، وإنّى قائم فقائل مقالة، فإ يّاكم أن تعترضوا حتّى أتمّها، فإن صدقت فعلىَّ صدقى، وإن كذبتُ فعلىَّ كذبى، واللّه لاينطق أحدٌ منكم فى مقالتى إلّا ضربتُ عنقه!

ثمّ وكّل بكلّ رجل من القوم رجلين يحفظانه لئلّا يتكلّم ...

وقام خطيبا فقال: إنّ عبداللّه بن عمر وعبداللّه بن الزبير والحسين بن على وعبدالرحمن بن أبى بكر قد بايعوا، فبايعوا.

فانجفل الناس عليه يبايعونه، حتّى إذا فرغ من البيعة ركب نجائبه فرمى إلى الشام وتركهم. فاءقبل الناس على الرهط يلومونهم!

فقالوا: واللّه ما بايعنا، ولكن فعل بنا وفعل). «١»

ورواها ابن الاثير مرسلة بتفاوت فى كتابه الكامل فى التاءريخ، «٢» وفيها:

أنّ معاوية قال لابن الزبير أخيرا: هل عندك غير هذا!؟

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣١٥

قال: لا.

ثمّ قال: فاءنتم!؟

قالوا: قولنا قوله!

كما رواها ابن قتيبة مرسلة بتفاوت أيضا فى الامامة والسياسة. «١»

ويكفى فى مناقشة سندها أن نقول إنّ الراوى الذى ينتهى إليه سند هذه الرواية هو جويريّة بن أسماء الذى قال فيه الامام جعفر بن محمّد الصادق (ع): (وأمّا جويريّة فزنديق لايفلح أبدا). «٢»

وأمّا أوّل رجل فى سندها، وهو محمّد بن أبى الازهر فقد قال الذهبى فى ترجمته: (يروى عن الزبير بن بكّار، فيه ضعف وقد تُرك، واتُّهم وقيل بل هو متّهم بالكذب. قال الخطيب: قد وضع أحاديث). «٣»

فالرواية ساقطة سندا.

أمّا متنها فقد احتوى على ما تاءباه ساحة الحسين (ع) المقدّسة وتتنزّه عنه، من قبيل سكوته وهو صاحب شعار (هيهات منّا الذلّة) على الاهانة التى وجّهها إليه معاوية عندما لقيه على مشارف المدينة حيث قال له بزعم هذه الرواية:

(لا مرحبا بك ولا أهلا، بدنة يترقرق دمها واللّه مهريقه!).

ومن قبيل تفويض الامر لابن الزبير ليكون ناطقا باسم كبّار المعارضين، والامام الحسين (ع) يعلم من هو ابن الزبير وما هى دوافعه للمعارضة! ويعلم انحراف عقيدته! ويعلم رأيه فى أهل البيت (ع) وفى قضيّة الخلافة بالذات التى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣١٦

هى أساس المحاجّة مع معاوية!!

فكيف يمكن للا مام (ع) أن يُمضى قول ابن الزبير وادّعاءه أنّ رسول اللّه (ص) قبض ولم يستخلف أحدا!؟

ألیس إمضاء هذا القول إقرارا بالمغالطة الکبری التی اءُغتُصبت بها الخلافة، وتنازلا عن مبدأ القول بالنصّ علی خلافة علیّ (ع)!؟
هـذا فضـلا عن أنّ الامـام (ع) لاتنقصه الجرأة والقـدرة والبلاغـة علی مخاطبـة معاویـة بما هوالحقّ، وکلّ مواقف الامام (ع) مع معاویة شاهدة علی جرأته فی الصدع بالحقّ والامر بالمعروف والنهی عن المنکر!

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۱۷

الفصل الثالث: قصة بدایة الثورة ..... ص : ۳۱۷

اشارة

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۱۹

الفصل الثالث: قصة بدایة الثورة

موت معاویة بن أبی سفیان: ..... ص : ۳۱۹

حکم معاویة حوالی اثنین وأربعین سـنة من عمره البالغ أکثر من سـبعین سـنة، منذ أن عیّنه عمر بن الخطّاب فی السـنة الثامنة عشرة من الهجرة والیا علی دمشق خلفا لا خیه یزید بن أبی سفیان الذی توفّی فیمن توفّی فی طاعون عمواس، إلی أن توفی معاویة فی سنة ستّین للهجرة.
منهـا سـبع عشـرة سـنة تقریبـا والیـا فی عهـد کـلّ من عمر بن الخطّـاب وعثمان بن عفّان، وخمس سـنوات تقریبا متمردا باغیا فی عهد أمیرالمؤ منین علیٍّ بن أبی طالب علیه السلام، ثمّ تسع عشرة سنة وبضعة أشهر ملکا علی جمیع البلاد الاسلامیّة، وهوالقائل:
) أنا أوّل الملوک («۱» و) رضینابها ملکا («۲».
ولو أغمضـنا عن أهمّیـة وخطورة الدور الرئیس الذی قامت به قیادة حزب السـلطة فی تاءسـیس الانحراف لرأینا معاویة بن أبی سـفیان أهمّ الرجال خطرا وأثرا علی الاسلام وعلی حیاة المسلمین، وفیما مضی من هذا الکتاب أدلّة

معالرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۲۰

عدیدة کافیة لا ثبات هذه الحقیقة.
ومعاویـة بن أبی سـفیان لیس بـدعا من الطواغیت الـذین تحکّموا فی حیـاة الامم ومصائرها، واءُشـربوا حبّ الـدنیا فی قلوبهم، وانقادوا لشـهواتهم فی کـلّ لذائـذها انقیـاد منهوم لا-یروی ولایشـبع، إذا دنـا منهم الاجـل وأحسّوا بمرارة الفوت ولوعـة الفراق وانتهاء المهلـة، وأشرفوا علی العذاب المقیم، تمنّوا أن لم یکونوا قد فعلوا ما فعلوا، (ولورُدّوا لعادوا لما نهوا عنه وإنّهم لکاذبون). «۱»
قال المسعودی:
(وذکر محمّـد بن إسـحاق وغیره من نقلة الاثار: أنّ معاویة دخل الحمّام فی بدء علّته التی کانت وفاته فیها، فرأی نحول جسـمه، فبکی لفنائه وما قد أشرف علیه من الدثور الواقع بالخلیقة، وقال متمثّلا:
أری اللیالی أسرعت فی نقضی اءَخَذْنَ بعضی وترکن بعضی
حَنَیْنَ طولی وحَنَیْنَ عرضی أقعدننی من بعد طول نهضی
ولمّا اءَزِف اءمره، وحان فراقه، واشتدّت علّته، وآیس من بُرئِهِ، اءنشاء یقول:
فیالیتنی لم اءُغْنَ فی الملک ساعة ولَمْاءک فی اللذات اءعشی النواظر
وکنتُ کذِی طِمْرَین عاش ببُلْغَةٍ من الدهر حتّی زار أهلَ المقابر) «۲»

وعلى كثرة جرائمه الموبقة التى لاتحصى، والدماء الزاكية المحرَّمة التى سفكها، والاعراض المصونة التى هتكها، قيل إنّه لمّا تناهبت جسمه العلّة، وشعر بدنوّ أجله، كان أشدّ ما يحزنه من تلك الجرائم التى اقترفها جريمته المنكرة فى قتل حُجر بن عدىٍّ الكندى (ره) وأصحابه الميامين، فقد كان يقول:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٢١

(ويلى منك يا حجر) و (إنّ لى مع ابن عدىٍّ ليوما طويلا!) «١».

وكان معاوية أواخر أيّامه يستشعر ملل الامّة منه وسئمها من وجوده، حتّى لقد روى أنّه قد خطب قبل مرضه فقال: (إنّى كزرعٍ مستحصد وقد طالت إمرتى عليكم حتّى مللتُكم ومللتمونى وتمنّيت فراقكم وتمنّيتم فراقى ...) «٢»، كما كان معاوية يستشعر قبيل وفاته أنّ الناس شامتون به لقرب رحيله إلى دار الجزأ ولمصيره الاسود عند اللّه تعالى، فقد روى أنّه:

(لمّا ثقل معاوية، وحدّث الناس أنّه الموت، قال لا هله: احشوا عينىٍّ إثمدا وأوسعوا رأسى دهنا. ففعلوا وبرّقوا وجهه بالدهن، ثمّ مُهِّدَ له، فجلس وقال:

أسندونى، ثمّ قال: إئذنوا للناس فليسلّموا قياما ولايجلس أحدٌ، فجعل الرجل يدخل فيسلّم قائما فيراه مكتحلا مدهّنا، فيقول: يقول الناس هو لما به، وهو أصحّ الناس!!، فلمّا خرجوامن عنده قال معاوية:

وتجلّدى للشامتين أريهم أنّى لريب الدهر لاأتضعضع

وإذا المنيّة أنشبت أظفارها ألفيت كلّ تميمة لاتنفعُ

قال: وكان به النفاثات «٣» فمات من يومه ذلك.). «٤»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٢٢

وهلك معاوية فى النصف من رجب، وقيل: مات لهلال رجب، وقيل: لثمانٍ بقين منه. «١»

(ولولا هواى فى يزيد لا بصرتُ رشدى وعرفتُ قصدى ..) «٢»

هذه العبارة من أقوال معاوية التى لايمكن لمؤ رّخ يتلمّس حقائق الامور فى ماورأ السطور أن يمرَّ عليها مرور الكرام دون أن يتأ مّل فى أبعاد دلالتها، ذلك لانّها من نوع العبارات التى تصدر عن الطواغيت فى حالة من حالات الاسترخاء والضعف النفسى التى تتكشف فيها الاعماق المكنونة وتظهر فيها المضمرات على فلتات اللسان.

تُرى ما هو هذا الرشد الذى عناه معاوية بقوله هذا!!؟

هل هو الايمان والاستقامة على الصراط المستقيم وردّ حقّ كلّ ذى حقٍّ إليه والانابة إلى اللّه تبارك وتعالى والتوبة إليه ..!؟

لاشكّ أنّ الرشد الذى عناه معاوية ليس هذا، لا نّ وجود يزيد وحبّ معاوية الشديد له وتعلّقه به لم يكن يوما ما عائقا عن نيل هذا الرشد والوصول إليه، بل العكس هوالمحتمل احتمالا قوّيا، وهو أنّ رشاد معاوية لو كان راشدا يحتمل احتمالا كبيرا أن يكون سببا فى رشاد يزيد وهدايته.

وقد يتصوّر البعض أنّ معاوية كان على يقين باءنّ يزيد ليس أهلا لتولّى زمام

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٢٣

الحكم، وكان إصرار معاوية على استخلاف يزيد إصرارا على ذنب كبير متيقّن، كما صرّح معاوية بذلك ليزيد فيما نسب إليه: (ما ألقى اللّه بشيٍ أعظم من استخلافى إيّاك.) «١» وقد اقترف معاوية وزرا عظيما فيما جناه على الامّة بتحويل الخلافة إلى ملك عضوض لايُعنى فيه بإ رادة الامّة واختيارها!!

ولكن، متى كان الاب أهلا وصالحا حتّى يرى عدم تاءهّل إبنه وزرا!؟

وهل حكم الاب بإ رادة الامّة واختيارها حتّى يرى تحوّل الحكم إلى ملك عضوض وزرا كبيرا يلقى اللّه به!؟ والاب هو القائل: رضينا

بها ملكا، وأنا أوّل الملوك، مستهزئا بالخلافة وباختيار الامّة!!

إنّ الرشد الذى عناه معاوية هو: تهيئة كلّ عوامل دوام الحكم الاموىّ وبقائه، واستمرار آثار ضلاله على الارض!!

وتوضيح ذلك: أنّ معاوية بما لديه من خبرة عميقة، وتجربة طويلة، ودهاء نادر، كان يعلم أنّ استمرار نجاح جهود حركة النفاق التى انتجت الحكم الاموىّ الجاهلى المتستّر بالمظهر الاسلامى، يقتضى فيما يقتضيه أن ياءتى بعد معاوية حاكم آخر داهية أيضا يتصنّع الايمان والحكمة والحلم، ولايرتكب من الحماقات ما يفضح خطّة التستّر بلباس الدين، حتّى تستمرّ الخدعة إلى وقت لايبقى من الدين إلّا إسمه، ومن القرآن إلّا رسمه، ومن التشريع إلّا ما وافق الشرعة الامويّة .. هذا هوالرشد الذى عناه معاوية!!

ومعاوية يعلم أنّ هذه المتطلّبات لاتتوفر فى يزيد، بل فى يزيد من الرعونة والحماقة والافتضاح ما يكفى لهدم ما بنته حركة النفاق طيلة خمسين سنة

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۲۴

بعد رسول اللّه (ص) ...

لكنّ معاوية فى حبّه لذاته وليزيد كامتداد وجودى ونسبى له كان قد أصرَّ على استخلاف يزيد انقيادا له ذا الهوى، وهذا هو معنى التعارض الذى عناه فى عبارته:

ولولا هواى فى يزيد لا بصرت رشدى .. .. ص : ۳۲۴

وقد ظنّ معاوية على ما يبدو أنّ نقاط الضعف فى شخصيّة يزيد يمكن أن تعالج بوصايا تفصيليّة يوصى بها، وبإ حاطته بمستشارين أكفاء يحولون بينه وبين أن يرتكب حماقة كبرى لايجبر كسرها ولايرتق فتقها.

وهكذا كان، ومن أهمّ وصايا معاوية لابنه يزيد الوصية التى رسم له فيها كيفيّة التعامل مع روؤ س المعارضة، والتى ورد فيها:

(أنظر أهل الحجاز فإ نّهم أصلك، فاءكرم من قدم عليك منهم، وتعاهد من غاب، وأنظر أهل العراق فإ نْ ساءلوك أن تعزل عنهم كلّ يوم عاملا فافعل، فانّ عزل عامل أحبّ اليّ من أن تُشهر عليك مائة ألف سيف، وانظر أهل الشام فليكونوا بطانتك وعيبتك، فإن نابك شى من عدوّك فانتصر بهم، فإ ذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم، فإ نّهم إن أقاموا بغير بلادهم أخذوا بغير أخلاقهم.

وإنّى لست أخاف من قريش إلّا ثلاثة، حسين بن علىّ، وعبداللّه بن عمر، وعبداللّه بن الزبير، فاءمّا ابن عمر فرجلٌ قد وقذه الدين (!) فليس ملتمسا شيئا قبلك. وأمّا الحسين بن علىّ فإ نّه رجل خفيف (!) وأرجو أن يكفيكه اللّه بمن قتل أباه وخذل أخاه، وإنّ له رحما ماسّة وحقّا عظيما وقرابة من محمّد صلّى اللّه عليه وسلّم ولاأظنّ أهل العراق تاركيه حتّى يخرجوه، فإن قدرت

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۲۵

عليه فاصفح عنه، فإ نّى لو أنّى صاحبه عفوت عنه. وأمّا ابن الزبير فإ نّه خَبٌّ ضبٌّ، فإ ذا شخص لك فالَبد له، إلّا أن يلتمس منك صلحا، فإن فعل فاقبل، واحقن دماء قومك ما استطعت). «۱»

هذه الوصية مع ما أريد فيها من ثناء على ابن عمر وإساءة للا مام (ع) تنسجم تماما مع الخطّ العام لمنهج معاوية، خاصّة فى نوع التعامل المطلوب مع الامام الحسين (ع)، ذلك لا نّ معاوية يدرك تماما أن قتل الامام الحسين (ع) فى مواجهة علنيّة عموما وبالطريقة التى يختارها ويرسم حركة أحداثها الامام الحسين (ع) خصوصا سيقلب السحر على الساحر، وسيفصل الاسلام

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۲۶

عن الامويّة، ويمزّق الاطار الدينى الذى يتشبّث به الحكم الاموىّ، ويمنح الامّة روحا ثوريّة وتضحويّة جديدة خالصة من كلّ شوائب وآثار الشلل النفسى، وبذلك تتتابع الثورات ضدّ الحكم الاموىّ، وعندها يبدأ العدّ التنازلى لعمر هذا الحكم حتّى يصل إلى نهايته المحتومة، فيمسى خبرا من أخبار تأريخ الامم، وحديثا من أحاديث الحضارات البائدة، ولن تجد لسنّة اللّه تبديلا.

من هنا .. يطمئنّ الباحث المتاءمّل إلى أنّ معاويـة لهـذه الاسـباب لابـدّ أن يوصـى يزيد بالمتاركة مع الامام الحسـين (ع) وبعدم إثارته والتعرّض له بما يدفعه إلى التمرّد والخروج والثورة، وبالعفو عنه فى حال المقدرة عليه.

وليس ذ لك من معاوية حبّا للا مام (ع)، بل حرصا على بقاء واسـتمرار الحكم الاموىّ، وخوفا من النتائج الضارّة التى تفرزها المواجهة العلنيّة معه.

وقد رويت هذه الوصـيّة فى المصادر التاءريخيّة بصورة أخرى «١»، فيها أنّ معاويـة تخوَّف على يزيد من أربعة لا من ثلاثة، والرابع هو عبـدالرحمن بن أبى بكر، فى حين أنّ هـذا الاـخير كان قـد توفّى قبل معاويـة، ممّا دفع ببعض د المحقّقين «٢» الى رفض هذه الوصـيّة والقول باءنّها مكذوبة، لهذا السـبب ولا سـبابٍ أخرى منها أنّه لايُعقل أن يوصى معاوية ابنه يزيد بالعفو عن الامام الحسين (ع) إن ظفر به!

إذ: (لم يكن معاويـة بالذى يرعى لرسول اللّه (ص) حرمة أو قرابة حتّى يوصـى إبنه برعاية آل محمّد، كلّا أبدا، فقد حارب الرسول فى الجاهليّة حتّى أسلم كرها يوم فتح مكّة، ثمّ حارب صهر الرسول وخليفته وابن عمّه عليّا، ونزا على

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٢٧

خلافة المسلمين، وانتزعها قهرا، وسمَّ ابن بنت الرسول الحسن، فهل يُصدَّق بعد هذا كلّه أن يوصى بمثل ما أوصى به!؟) «١»

والمتامّل يرى أنّ اسـتبعاد هـذا المحقّق لهـذه الوصـيّة على أساس هذا السـبب، إنّما نشاء عن الخلط بين المواجهة العلنيّة مع الامام (ع) والمواجهـة السـرية معه من حيث نوع الاثار والنتائـج، أو عن تصوّر أنّ الامر منحصـر فى المواجهة السـرّيّة التى يتمّ فيها قتل الامام (ع) بتدبير وتخطيط من الحكم الاموىّ فى ظروف زمانيّة ومكانيّة يختارها ويصنعها الحكم الاموىّ نفسه.

نعم، فى المواجهة السـرّيّة يمكن لمعاوية أو يزيد أن يتوسّل لقتل الامام (ع) بوسائل متعدّدة، منها السمّ والاغتيال، وغير ذلك، ثمّ يُموِّهُ على مقتله بـاءكثر من ادّعـاء كـاذب لتبرئـة سـاحته من تلـك الجريمـة، فتنطلى الحيلـة على الامّـة، ولاـيكون لمقتله (ع) فى مثـل هـذه المواجهة تلك الاثار المحذورة التى تكون لمقتله فى مواجهة علنيّة مكشوفة.

ولكنّ الامر ليس منحصرا فى احتمال المواجهة السريّة، بل هناك احتمال حصول المواجهة العلنيّة التى يستطيع فيها الامام (ع) نفسه أن يختـار ظروفها الزمانيّـة والمكانيّـة ويصـنع أجوأها الاعلاميّـة والتبليغيّـة كما يريـد هو لا كما يريـد معاويـة أو يزيـد، فتكون كلّ آثارها ونتائجها فى صالـح الامام (ع) وفى ضـرر الحكم الاموىّ، كما حصل ذلك بالفعل فى واقعـة عاشوراً سـنة إحدى وستّين للهجرة، الامر الذى كان يخشاه معاوية ويتحاشاه طيلة أيّام المواجهة بينه وبين الامام الحسين (ع).

لقد كان معاوية يعلم يقينا أنّه: فى إطار مواجهة علنيّة وخصوصا المواجهة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٢٨

التى تتمّ فى ظروف زمانيّـة ومكانيّـة وعسـكريّة وإعلاميّة بتخطيط من الامام (ع) يكون العفو عن الامام (ع) عملا إعلاميّا لصالح النظام الاموىّ، ولذا فإ نّ هذه الوصيّة فى هذه الحدود منطقيّة ومنسجمة مع دهاء معاوية ونمط تفكيره، ولايصحّ استبعادها.

وقال هذا الكاتب فى الختام:

(ولو أنّ الوصـيّة المزعومـة كانت صـحيحة لما كان يزيـد لا همَّ له بعـد موت أبيه إلّا تحصـيل البيعـة من الحسـين وتشديده على عامله بالمدينة بلزوم إجبار الحسين على البيعة). «١»

و واضحٌ أنّه لاتلازم بين وجود الوصـيّة وبين تنفيذها من قبل يزيد، فمن الممكن أن يوصـى معاوية يزيد باءمور ثمّ لاينفّذها ولاياءخذ بها يزيد، وقد أوصـى معاوية يزيد باءمور لم يطعه فيها أيّام حياته، منها مثلا عدم إظهار التهتّك، والتستّر عليه، والفارق بين الشخصيّتين واضح وكبير!

وقد يُقال:

إنّ هـذه الوصـيّة كانت فی غياب يزيد، وقد حمّلها معاوية كلّا من الضـحاک بن قيس د الفهری ومسـلم بن عقبة المرّی ليوصـلاها إلی يزيد، ومن المحتمل أنّها لم تصل إليه!

وهـذا أمر مسـتبعد، لم تحمل أيّة روايـة تاءريخيّة إشارة ما إلی احتماله. ومع هذا فإ نّ من البعيد جدّا أيضا أنّ معاوية منذ أن عزم علی استخلاف يزيد من

معالركب الحسينی(ج ۱)، ص: ۳۲۹

بعـده لايكون قد شافه وطارح يزيد بـآرائه ووصاياه فی كلّ القضايا المهمّة التی سـتواجه يزيد أثناء حكمه، ولاشک أنّ هذه القضـيّة هی الاهمّ.

نعم، يمكن أن يقال فی ختام بحث هذه المساءلة:

إنّ معاوية بإ صـراره علی تنصـيب يزيد من بعده، وأخذه الناس بالبيعة له بولاية العهد كان قد أمضـی عمليّا قتل الامام الحسين (ع) من بعده، وذلک لا نّه يعلم أنّ يزيد سيرتكب هذه الجريمة الشنعاء من طريقين علی الاقلّ هما:

أولا: كان قد انتشـر فی الامّة أن الامام الحسين (ع) يُقتل فی أرض فی العراق يقال لها كربلاء مع كوكبة من أهل بيته وأصحابه، وكان قد انتشر أيضا أنّ يزيد قاتله، بل كان عمر بن سعد إذا دخل مسجد الكوفه أشار الناس إليه قائلين:

هـذا قاتـل الحسـين، حتّی شـكا ذلـک إلی الامـام الحسـين (ع) نفسه، كلُّ ذلک نتيجـة ما تناقلته الامّـة من الاخبارات الكثيرة بـذلک، ماءثورة عن النبیٍّ (ص) وعن اميرالموءمنين والحسن والحسين (ع) وعن جمع من الصحابة.

فهل يُعقل أنّ معاوية لم يسمع بذلک، وهوالذی كان يتابع كلّ شاردة من أخبار الملاحم الماءثورة عن النبیٍّ (ص) وعن أميرالمؤ منين (ع) وخصوصا فيمايتعلّق بمستقبل بنی أميّة وعدد حكّامهم وكم يحكمون وما إلی ذلک.

ثانيا: كان معاويـة يتباهی أنّه أعرف الناس بالرجال عامّـة وبقريش خاصّة، فهل يُتصوّر أنّه لم يعرف يزيد ابنه وهو منه علی هذا القرب، من حيث التركيب النفسـی والمؤ ثرات الحاكمة فی شخصـيّته والميول الطاغية عليه، وكيفيّة نظره فی الامور وطريقة معالجته المشاكل، بل وحقـده وحنقه علی الامام الحسـين (ع) خاصّـة، أليس د معاويـة هو القائل فی رسالة للا مام الحسـين (ع): (ولكنّی قد ظننت يا ابن أخی أنّ فی رأسک نزوة وبودّی أن يكون ذلک فی زمانی فاءعرف لک قدرک وأتجاوز عن ذلک، ولكنّی واللّه أتخوّف أن تُبتلی

معالركب الحسينی(ج ۱)، ص: ۳۳۰

بمن لاينظرک فواق ناقة ...) «۱» يعنی يزيد!؟

من هنا، فإ نّ النتيجة العمليّة الاولی لا صـرار معاوية علی اسـتخلاف يزيد بعده هی قتل الامام الحسين (ع) علی علم من معاوية بذلک، ولاينافی هـذا أنّه حاول أن يحول دون تحقّق هـذا الامر بالتاءكيدات والوصايا التی حثّ فيها يزيد علی المسامحة مع الامام (ع) والعفو عنه إن ظفر به.

وهذا الاصـرار من معاوية علی اسـتخلاف يزيد يعنی أيضا أنّ معاوية الذی أشاد كيان الحكم الامویّ كان أوّل من أهوی بمعول الهدم علی هذا الكيان بتنصيبه يزيد حاكما بعده.

وقد حقّ له أن يقول:

ولولا هوای فی يزيد لا بصرت رشدی وعرفت قصدی!!

شخصية يزيد بن معاوية: ..... ص : ۳۳۰

ولد يزيد بن معاوية فی الشام سنة ۲۵ أو ۲۶ للهجرة، فی قصر إمارة كثر فيه الترف وكثر العبيد والخدم، و (يبدو مستغربا باديءً ذی بدء أن نعرف أنّ يزيد نشاء نشاءة مسيحيّة تبعد كثيرا عن عرف الاسلام، وتزيد بالقاری الدهشة إلی حدّ الانكار، ولكن لايبقی فی الامر ما

يدعو إلى الدهشة إذا علمنا أنّ يزيد يرجع بالا مومة إلى بنى كلب، هذه القبيلة التى كانت تدين بالمسيحيّة قبل الاسلام، ومن بديهيّات علم الاجتماع أنّ إنسلاخ شعب كبير من عقائده يستغرق زمنا طويلا، بين معاودات نفسيّة ورجعات ضميريّة وذكريّات

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٣١

وجدانيّة، وبالا خصّ إذا كانت عقيدة سيطرت على الافكار والعادات والعرف العام.

والتاءريخ يحدّثنا أنّ يزيد نشاء فيها إلى طور الشباب، أو حتّى جاوز طور الطفولة. ومعنى هذا أنّه أمضى الدور الذى هو محطّ أنظار المربّين وعنايتهم، وبذلك ثبت على لون من التربية النابية تمازجها خشونة البادية وجفاء الطبع.

على أنّ طائفة من المؤ رّخين ترجّح ولايبعد أن يكون صحيحا أنّ من أساتذة يزيد بعض د نساطرة «١» الشام من مشارقة النصارى، وربّما شهد لهذا التقدير ما جاء فى تأريخ الشام لابن عساكر (من أنّ يزيد كان يعرف طرفا من الهندسة) هذا الفنّ الذى كان مجهولا من العرب، ممّا يضعنا أمام الامر الواقع الذى يتّسق تفسيره على ه ذه الوجه، ولايخفى ما يكون لهذه التربية من أثرٍ سى فيمن سيكون ولىَّ أمر المسلمين ... فقد كان يتزيّد فى تقريب المسيحيّين ويستكثر منهم فى بطانته الخاصّة، لما إنّه يقع بينهم على من يمتزج به وينسجم معه (على ما يقولون). ولقد اطماءنّ إليهم حتّى عهد بتربية ابنه إلى مسيحى على ما لا اختلاف فيه بين المؤ رّخين ...

إذا كان يقينا أو يشبه اليقين أنّ تربية يزيد لم تكن إسلاميّة خالصة، أو بعبارة أخرى كانت مسيحيّة خالصة، فلم يبق ما يُستغرب معه أن يكون متجاوزا مستهترا مستخفّا بما عليه الجماعة الاسلاميّة، لايحسب لتقاليدها واعتقاداتها أىّ حساب ولايقيم وزنا، بل الذى يُستغرب أن يكون على غيرذلك ...). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٣٢

وكان يزيد متهتّكا فى معاصيه ومباذله وهواياته لاياءبه بالا عراف الاجتماعيّة ولايقيم لها وزنا، ولم يكن معاوية ينهاه عنها، بل كان يدعوه إلى التستّر عليها كى لايفتضح فيشمت به عدوٌ ويُساء به صديق، فقد قال له يوما:

(يا بنىّ ما أقدرك على أن تصل حاجتك من غير تهتّك يذهب بمروءتك وقدرك ويشمتُ بك عدوّك ويسى بك صديقك، ثمّ قال: يا بنىّ إنّى منشدك أبياتا فتاءدّب بها واحفظها، فاءنشده:

انصب نهارا فى طلاب العلا واصبر على هجر الحبيب القريب

حتّى إذا الليل أتى بالدجى واكتحلت بالغمض عين الرقيب

فباشر الليل بما تشتهى فإ نّما الليل نهار الاريب

كم فاسقٍ تحسبه ناسكا قد باشر الليل باءمرٍ عجيب

غطّى عليه الليل أستاره فبات فى أمنٍ وعيشٍ خصيب

ولذّة الاحمق مكشوفة يسعى بها كلّ عدوٍّ مُريب «١»

وكاءنّ معاوية يحدّثه عن تجربته هو فيما يتستّر به فى الليل!!

ولمّا أراد معاوية أن ياءخذ البيعة ليزيد من الناس، طلب من زياد أن ياءخذ بيعة المسلمين فى البصرة، فكان جواب زياد له: (فما يقول الناس إذا دعوناهم إلى بيعة يزيد، وهو يلعب بالكلاب والقرود، ويلبس المصبّغ، ويُدمن الشراب، ويمشى على الدفوف ...). «٢»

وفى هذا الخبر إشارة واضحة إلى أنّ يزيد كان مشهورا بذلك عند الناس، ويؤ

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٣٣

يّد ذلك قول الامام الحسين (ع) لمعاوية:

(كاءنّك تصف محجوبا أوتنعت غائبا عمّا كان ممّا احتويته بعلم خاصّ، وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه، فخذ ليزيد فى ما أخذ من استقرائه الكلاب المهارشة عند التحارش، والحمام السُّبَّق لا ترابهن، والقينات ذوات المعازف، وضروب الملاهى، تجده ناصرا ودع

عنک ما تحاول ...). «۱»

بل هناک عبارة لابن کثیر فی تاءریخه تصرّح باشتهار یزید فی ذلک:

(اشتهر بالمعازف وشرب الخمر والغناء والصید، واتّخاذ الغلمان والقیان والکلاب، والنطاح بین الکباش والدباب والقرود، وما من یوم إلّا ویُصبح فیه مخمورا ...). «۲»

بل عدّه بعض المؤ رّخین من الاوائل فی ذلک:

(کان یزید بن معاویة أوّل من أظهر شرب الشراب والاستهتار بالغناء، والصید واتّخاذ القیان والغلمان، والتفکّه بما یضحک منه المترفون من القرود، والمعافرة بالکلاب والدیکة). «۳»

ومنذ أن فتح عینیه علی الدنیا فی قصر أبیه، کانت کلّ طلباته مستجابة فورا، فما تعوّد أن یُردَّ له طلب، وکان هذا من الاسباب الذی جعلت شخصیّته ذات بُعدٍ واحد خلافا لشخصیّة أبیه المتعدّدة الابعاد، وجعلت منه قاصر النظر ضعیف الرأی لاینظر إلی أمرٍ ما إلّا من زاویة واحدة من زوایاه، ولذا فقد عالج القضایا المستعصیة التی واجهها بحسمٍ أرعن لایرتکز علی أساسٍ من

حکمة ونضج وبصیرة، وکاءنّ الدنیا کلّها قصر أبیه المترف فلاینبغی لا حدٍ إلّا أن یخضع لا مره ورغبته (ولم یکن یزید یحتمل أن یلتوی علیه أحدٌ بطاعة، وإنّما کان یری أنّ طاعته حقٌّ علی الناس جمیعا، فمن التوی بها علیه فلیس له عنده إلّاالسیف). «۱»

وکان قصور نظره وضعف رأیه وتشنّجه النفسی قد تجلّی فی القضایا الکبری کقضیّة مواجهة الامام الحسین (ع)، ومواجهة انتفاضة المدینة المنوّرة.

فقد کان یزید هوالذی أمر بقتل الامام الحسین (ع)، إذ قد خیّر عبیداللّه بن زیاد بین قتله أو قتل الامام (ع)، وبین أن یبقی حُرّا یحمل اللقب الامویّ أویعود عبدا رومیّا کما هو حقیقة، یقول عبیداللّه بن زیاد:

(أمّا قتلی الحسین فإ نّه أشار إلیَّ یزید بقتله أوقتلی فاخترتُ قتله ...). «۲»

وروی الیعقوبی أنّ یزید کتب إلی عبیداللّه بن زیاد قائلا:

(قد بلغنی أنّ أهل الکوفة قد کتبوا إلی الحسین فی القدوم علیهم، وأنّه قد خرج من مکّة متوجّها نحوهم، وقد بُلیٍّ به بلدک من بین البلدان، وأیّامک من بین الایّام، فإن قتلته، وإلّا رجعت إلی نسبک وإلی أبیک عُبَیدٍ، فاحذر أن یفوتک). «۳»

لکنّ بعض المؤ رّخین رووا هذه الرسالة بدون أمر یزید الصریح بقتل الامام (ع)، کمثل ابن عساکر الذی رواها مخفّفة هکذا:

(إنّه قد بلغنی أنّ حسینا صار إلی الکوفة، وقد ابتلی به زمانک من بین الازمان،

وبلدک من بین البلدان، وابتلیت به أنت من بین العمّال، وعندها تُعتقُ أو تعود عبدا کما تعتبدُ العبید. فقتله ابن زیاد وبعث برأسه إلیه). «۱»

وفی موضع آخر خفّف ابن عساکر من القضیّة تخفیفا أکثر فقال:

(وبلغ یزید خروجه فکتب إلی عبیداللّه بن زیاد وهو عامله علی العراق، یاءمره بمحاربته وحمله إلیه إن ظفر به، فوجّه اللعین عبیداللّه بن زیاد الجیش إلیه مع عمر بن سعد بن أبی وقّاص). «۲»

والغریب أنّ الراوی فی هذا النصّ الاخیر یوجّه اللعن إلی عبیداللّه بن زیاد ولایلعن یزید الذی أمره بمحاربة الامام (ع)!!

یقول عبداللّه العلایلی:

(لذلک أعتمد روایة الیعقوبی المحقّقة (من أنّ یزید أمر ابن زیاد بقتل الحسین (ع)، وأشک فی غیرها وأمیل إلی أنّها «۳» تنصّلٌ من یزید لمّا رأی عِظم ما جنّت یداه، وإنّما إعتمدها المؤ رّخون المعتدلون تخفیفا لحمّی الماءساة). «۴»

ولو لم يكن يزيـد هوالامر بالقتل لما ترنّم حين رأى السبايا والرؤ وس المقدّسـة على أطراف الرماح وقد أشـرفوا على رُبى نهر جيرون قائلا:

لمّا بدت تلك الحمول وأشرقت تلك الشموس على رُبى جيرونِ

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٣۶

نعب الغرابُ فقلتُ صِحْ أو لاتصح فلقد قضيتُ من الغريمِ ديونى «١»

(ومن هنا حكم ابن الجوزى والقاضى أبويعلى والتفتازانى والجلال السيوطى بكفره ولعنه ...). «٢»

ويعترف يزيـد باءنّه قاتل الامام الحسـين (ع) إقرارا، إذ لمّا (اءُتى براءس الحسـين إلى يزيـد بن معاوية بدمشق فنصب، فقال يزيد: علىّ بالنعمان بن بشير. فلمّا جاء:

قال: كيف رأيت ما فعل عبيداللّه بن زياد؟

قال: الحربُ دُوَلٌ.

فقال: الحمدللّه الذى قتله.

قال النعمان: قد كان اميرالموءمنين يعنى به معاوية يكره قتله.

فقال: ذ لك قبل أن يخرج، ولو خرج على أميرالمؤ منين واللّه قتله إن قدر ...). «٣»

فيزيد فى ردّه هذا يقرّ بتبنّى قتل الامام الحسين (ع) إذا خرج، وقد حمد اللّه على قتله، ثمّ هو ينسب ه ذا الموقف إلى أبيه معاوية خلافا لمـا ورد فى بعض د الاخبـار من طريق الفريقين «۴» من أنّ معاويـة قـد أوصـاه بالمسامحـة مع الامام وبالعفو عنه، والتى هى أقرب إلى منهج معاوية فى دهائه، ولايبعد أن يكذب يزيد على أبيه بعد أن أدرك عظم ما اجترح فى هذه الماءساة، وهو الغرير الذى يفتقر حتّى إلى أبسط مسحة من الدهاء.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٣٧

نعم قد يقدم معاوية على قتل الامام (ع)، خرج أو لم يخرج، إذا رأى أنّ بقاءه يشكّل خطرا عليه أو على الحكم الاموىّ، ولكنّه لايقتله بهـذه الطريقـة المكشوفـة التى فعلها يزيـد، بل يقتله سرّا بالسم أو اغتيالا ثمّ ينسب الفعلـة إلى غيره، ويطلب هو بـدم الامام (ع) فيوهم الناس ويخدعهم ويزداد بذلك حبّا عند أكثر الناس.

ثمّ إنّ هناك فارقا واضـحا بين موقف معاويـة من الامام (ع) وموقف يزيد منه، وهو أنّ معاوية لم يشدّد على الامام فى أمر البيعة ليزيد وإن كـان قـد أوهم النـاس أنّ الامـام (ع) قـد بـايع كما فى بعض الروايات، أمّا يزيـد فلم يرخصّ للا مام (ع) فى ألّايبايع، بل ركز بين اثنتين: البيعة أو القتل.

وقد خرج يزيد عن طوره النفاقى فاءظهر كفره وعداءه السافر لرسول اللّه (ص)، وافتخر بانتمائه إلى جاهليّة أسـلافه، وإلى حركة النفاق، حينما وضع رأس د الامام (ع) بين يديه فتمثّل متشفّيا باءبيات ابن الزبعرى التى مطلعها:

ليت أشياخى ببدرٍ شهدوا جزع الخزرج من وقع الاسلْ

وقيل: إنّ يزيد قد أضاف إليها هذه الابيات من عنده:

لا هلّوا واستهلّوا فرحا ثمّ قالوا يا يزيد لاتُشَل

لست من عتبة إن لم أنتقم من بنى أحمد ما كان فعل

لعبت هاشم بالملك فلا خبرٌ جاء ولا وحىٌ نزل «١»

وهذا بنفسه كاشف عن شخصيّة يزيد ذات البعد الواحد والتى لاتتمتّع بشى ءٍ من الدهاء العادى فضلا عن دهاء أبيه.

وكاءنّ يزيد قد ظفر باءمنيّته الكبرى بقتل سيّد الشهدأ (ع)، وغمرت كيانه

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۳۸

نشوة الغلبة العاجلة والتشفّى، فقد (جلس ذات يوم على شرابه، وعن يمينه ابن زياد، ذلك بعد قتل الحسين (ع)، فاءقبل على ساقيه فقال:

إسقنى شربة تروّى مُشاشى ثمّ مِلْ فَاسْقِ مثلَها ابنَ زيادِ

صاحب السرِّ والامانة عندى ولتسديد مغنمى وجهادى

ثمّ أمر المغنّين فغنّوا به ...). «۱»

(وغلب على أصحاب يزيد وعمّاله ما كان يفعله من الفسوق. وفى أيّامه ظهر الغناء بمكّة والمدينة، واستعملت الملاهى، وأظهر الناس شرب الشراب.

وبالجملة، كان موفّر الرغبة فى اللهو والقنص والخمر والنساء وكلاب الصيد حتّى كان يُلبسها الاساور من الذهب والجلال والمنسوجة منه، ويهب لكلّ كلبٍ عبدا يخدمه، وساس الدولة سياسة مشتقّة من شهوات نفسه، وكانت ولايته ثلاث سنين وستّة أشهر، ففى السنة الاولى قتل الحسين بن على، وفى السنة الثانية نهب المدينة وأباحها ثلاثة أيّام، تمّ فيها قتل سبعمائة من المهاجرين والانصار، فلم يبق بدرىٌّ بعد ذلك، وقتل عشرة آلاف من الموالى والعرب والتابعين، وافتضاض ألف عذرأ). «۲»

الخبر فى المدينة: ..... ص : ۳۳۸

اختلف شاءن مدينة رسول اللّه (ص) عن سائر مدن الاسلام الاخرى من حيث طريقة وصول خبر موت معاوية إليها، فقد وصل إليها هذا الخبر

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۳۹

بتخطيط خاصّ مدروس من قِبل يزيد فى الشام، لا نّه أراد من واليه على المدينة وهو الوليد بن عتبة بن أبى سفيان، على ما فى أكثر التواريخ «۱» أن ياءخذ البيعة له من الامام الحسين (ع) بالاـ ساس ومن عبداللّه بن الزبير ثانيا قبل أن يعلم أهل المدينة بخبر موت معاوية.

هذا ما يستفاد من الرسالة الصغيرة التى وصفت كاءنّها أذن فاءرة والتى بعثها يزيد إلى الوليد بن عتبة مع رسالة النعى الكبيرة، وكانت تلك الرسالة الصغيرة على ما فى رواية اليعقوبى:

(إذا أتاك كتابى هذا، فاءحضر الحسين بن علىٍّ (ع)، وعبداللّه بن الزبير، فخذهما بالبيعة لى، فإن امتنعا فاضرب أعناقهما، وابعث إلىّ برؤ وسهما، وخذ الناس د بالبيعة، فمن امتنع فاءنفذ فيه الحكم، وفى الحسين بن علىّ وعبداللّه بن الزبير، والسلام). «۲»

ويستفاد هذا أيضا من قول مروان بن الحكم حينما استشاره والى المدينة فى كيفيّة أخذ البيعة من هؤ لاء الرجال، حيث أجاب قائلا:

(أرسل الساعة إلى هؤ لاء النفر فخذ بيعتهم، فإ نّهم إن بايعوا لم يختلف على يزيد أحدٌ من أهل الاسلام، فعجّل عليهم قبل أن يُفشى الخبر فيمتنعوا ...). «۳»

وفى رواية الفتوح:

(فقال مروان: إبعث إليهم فى هذه الساعة فتدعوهم إلى البيعة والدخول

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۴۰

فى طاعة يزيد، فإن فعلوا قبلت ذلك منهم، وإن أبوا قدّمهم واضرب أعناقهم قبل أن يدروا بموت معاوية، فإ نّهم إن علموا ذلك وثب كلّ رجل منهم فاءظهر الخلاف ودعا إلى نفسه ...). «۱»

إذن فقد كانت الخطة أن تؤ خذ البيعة من الامام الحسين (ع) ومن عبداللّه بن الزبير ومن عبداللّه بن عمر على ما فى بعض الروايات

قبل أن يفشو الخبر ويعلم أهل المدينة بموت معاوية.

وممّا يؤ كّد هذا أيضا:

أنّ رسول الوليد لمّا أتى إلى الامام الحسين (ع) وإلى عبداللّه بن الزبير يستدعيهما إلى الوليد، ووجدهما فى المسجد، وأخبرهما بالا ستدعاء، قال عبداللّه بن الزبير يسائل الامام (ع):

(يا أباعبداللّه، إنّ هذه ساعة لم يكن الوليد بن عتبة يجلس فيها للناس، وإنّى قد أنكرت ذلك وبَعْثَه فى هذه الساعة إلينا ودعاءَه إيّانا لمثل هذا الوقت، أترى فى أىٍّ طلبنا!؟

فقال له الحسين (ع):

إذا اءُخبرك اءبابكر، إنّى اءظنّ باءنّ معاوية قد مات، وذلك اءنّى راءيت البارحة فى منامى كاءنّ منبر معاوية منكوس، ورأيت داره تشتعل نارا، فاءوّلتُ ذلك فى نفسى أنّه مات. «٢»

فلو كان خبر موت معاوية قد فشا وانتشر فى المدينة ساعتئذٍ لكان ابن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۴١

الزبير قد علمه كما علم الناس.

والظاهر أنّ خبر موت معاوية ظلّ مكتوما عن عامّة أهل المدينة إلى ما بعد خروج الامام الحسين (ع) منها فلم ينتشر إلّا انتشارا ضعيفا، ولم يعلم به إلّا بعض خواصّ أهلها ممّن يحيط بالوالى من بنى أميّة وبعض رجال السلطة، وممّن يحيط بالا مام الحسين (ع) من بنى هاشم وبعض شيعته، وعبداللّه بن الزبير وإخوته وبعض من يحيطون بهم، وعبداللّه بن عمر وخاصّته.

ولعلّ هذا ما كانت تريده السلطة فى المدينة بالذات، لعزل الامّة فى المدينة عن حركة الامام (ع) سوأ بقى فى المدينة أو خرج منها، إذ إنّ السلطة الامويّة على فرض بقائه ستواصل إحراجه منفردا لتذليل بيعته، ولن يطول ذلك أكثر من يوم أو يومين، فإ ذا بايع فلن يمتنع بعده أحدٌ من الامّة عن البيعة، وإذا أصرّ على الامتناع فلابدّ له من أن يحتال للخروج من المدينة مخافة الاغتيال، ولن يطول مكثه حتّى يخرج ثلاث ليال على الاكثر، فتخلو المدينة منه وممّن يتّبعه، وعندئذ تسهل عمليّة أخذ البيعة من أهل المدينة فى غياب الامام (ع)، أمّا من عداه من وجهاء المدينة فلايتمتّع بمثل تلك المنزلة التى يتمتّع بها الامام (ع) فى قلوب الناس وليس له تلك الاهمّية، فضلا عن أنّ بعضهم يتّسم بالميوعة والمسالمة فى المواقف ولا قاطعيّة له، كمثل عبداللّه بن عمر، الذى أشك بقوّةٍ أنّ بعض الروايات حشرته مع الامام (ع) وعبداللّه بن الزبير فى وجهاء المدينة المعارضين للتغطية على ميله للحكم الاموىّ.

وممّا يؤ كّد ما ذهبنا إليه فى تعمّد سلطة المدينة عدم الاعلان عن موت معاوية إلى ما بعد انجلاء الموقف الحسينىّ، هوأنّ الامام (ع) طلب من الوالى الوليد بن عتبة أن يُدعى إلى البيعة بمحضر الناس فيكون الامر سوأ حيث قال (ع):

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۴٢

(إنّ مثلى لايعطى بيعته سرّا، وإنّما أحبّ أن تكون البيعة علانية بحضرة الجماعة، ولكن إذا كان من الغد ودعوت الناس إلى البيعة دعوتنا معهم فيكون أمرنا واحدا ...). «١»

فالعادة إذن أن ينعى الوالى الخليفة الميّت فى الغد ويدعو الناس إلى بيعة من يخلفه، هذا ما تُشعر به عبارة الامام (ع):

(... ولكن إذا كان من الغد ودعوت الناس إلى البيعة ...).

والتاءريخ لم يحدّثنا أنّ الوليد بن عتبة قد جمع الناس فى اليوم التالى للبيعة فى المسجد كما العادة «٢» ولا فى اليوم الذى بعده، بل إنّ التاءريخ ليؤ كّد عكس ذ لك، إذ كتب الوليد إلى يزيد (يخبره بما كان من أهل المدينة وما كان من ابن الزبير وأمر السجن (حيث أخرج بنوعدى عبداللّه بن مطيع العدوى منه بالقوّة وأخرجوا كلّ من كان فى السجن)، «٣» ثمّ ذكر له بعد ذلك أمر الحسين بن علىّ (ع):

(أنّه ليس يرى لنا عليه طاعة ولا بيعة). «۴»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۴٣

فكتب إليه يزيد:

(من عبداللّه يزيد اميرالموءمنين إلى الوليد بن عتبة. أمّا بعدُ:

فإ ذا ورد عليك كتابى هـذا فخـذ البيعـة ثانيا على أهل المدينة بتوكيد منك عليهم، وذر عبداللّه بن الزبير فإ نّه لن يفوتنا ولن ينجو منّا أبـدا مـادام حيّـا، وليكن مع جوابـك إليّ رأس الحسين بن على، فإن فعلتَ ذلك فقـد جعلتُ لك أعنّة الخيل، ولك عنـدى الجائزة والحظّ الاوفر والنعمة واحدة، والسلام). «١»

فقوله: (فخـذ البيعـة ثانيا على أهل المدينـة بتوكيـد منك عليهم) كاشف عن أنّ الوليـد لم يكن يسـتطيع أخـذ البيعـة من أهل المـدينة بوجود الامـام الحسـين (ع)، وقوله: (البيعـة ثانيا): يتضـمّن الاشارة إلى البيعـة الاولى التى أخـذها معاويـة بولايـة العهـد ليزيـد من أهل المدينة فى حياته خدعة. لا أنّ الوليد أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد ثمّ دعاه يزيد إلى أخذها مرّةً ثانية منهم بتوكيد عليهم.

وقوله: (وذر عبداللّه بن الزبير ...) كاشف عن عدم تمتّع ابن الزبير بالا همية التى يتمتع بها الامام (ع).

وقوله: (وليكن مع جوابـك إليّ رأس الحسين بن علىّ (ع) كـاشف عن أنّ وجود الامام (ع) بماله من منزلـة ومكانـة قدسـيّة فى الامّة هوالعقبة الكبرى فى طريق البيعة التى يريدها يزيد من أهل المدينة خاصّة.

كما أنّ هـذه الرسالـة كاشـفة بنوع محتواها عن نوع شخصـيّة يزيد التى لاتتمتّع حتّى بذرّة من الحكمة والدهاء، وكاشـفة عن سـطحيّته وضحالته الظاهرة، فها هو أمام رغبته وغضبه لاينظر إلى حقائق الواقع السياسى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۴۴

والاجتماعى ولايعباء بها، إنّه فيما ياءمر به متجاوزا هذه الحقائق كما ياءمر الطفل فى تخيّلاته وألعابه خلافا لما تحكم به السنن الطبيعيّة والاجتماعيّة.

إنّ كتمان خبر موت معاويـة عن أهل المدينة عموما عدّة أيّام ربّما شكّل واحدا من أسـباب تخلّف أهل المدينة عن نصـرة الامام (ع) وفيهم آنئذٍ مئات من الصـحابة وأكثر من ذلك من التابعين، لا نّ الظاهر أنّ جُلّهم لم يعلم حتّى بخروجه من المدينة، وما علموا بذلك إلّا بعد حين من مكثه فى مكّة المكرّمة، مع أنّ الذين التحقوا به من المدينة فى مكّة بعد ذلك أفراد قليلون.

الاستدعاء والتشاور فى المسجد: ..... ص : ٣۴۴

لنعد إلى بداية القصّة فى أحداث سنة ستّين للهجرة ...

تقول الروايـة: (وفى هـذه السـنة بويع ليزيد بن معاوية بالخلافة بعد وفاة أبيه للنصف من رجب فى قول بعضـهم، وفى قول بعض لثمانٍ بقين منه ...

وقال هشام بن محمّد عن أبى مخنف:

ولى يزيـد فى هلال رجب سـنة ستّين، وأمير المدينـة الوليـد بن عتبـة بن أبى سـفيان، وأمير الكوفـة النعمان بن بشـير الانصارى، وأمير البصرة عبيداللّه بن زياد، وأمير مكّة عمرو بن سعيد بن العاص.

ولم يكن ليزيـد همّـة حين ولى إلّا بيعـة النفر الـذين أبوا على معاويـة الاجابـة إلى بيعـة يزيد حين دعا الناس إلى بيعته وأنّه وليّ عهده بعده، والفراغ من أمرهم.

فكتب إلى الوليد:

بسم اللّه الرحمن الرحيم.

من یزید امیرالموءمنین إلی الولید بن عتبهٔ. أمّا بعدُ: فإ نّ معاویهٔ کان عبدا من

عباداللّه، أکرمه اللّه واستخلفه وخوّله ومکّن له، فعاش بقدر ومات باءجل، فرحمه اللّه، فقد عاش محمودا (!) ومات برّا تقیّا (!) والسلام.

وکتب إلیه فی صحیفهٔ کاءنّها اءُذن فاءرهٔ:

أمّا بعدُ: فَخُذ حسینا وعبداللّه بن عمر وعبداللّه بن الزبیر بالبیعهٔ أخذا شدیدا لیست فیه رُخصهٔ حتّی یبایعوا، والسلام). «۱»

أمّا محتوی هذه الصحیفهٔ الصغیرهٔ التی کاءنّها أذن فاءرهٔ علی ما فی روایهٔ الفتوح فهو:

(أمّا بعدُ: فخذ الحسین بن علی (ع)، وعبدالرحمن بن أبی بکر، وعبداللّه بن الزبیر، وعبداللّه بن عمر بن الخطّاب أخذا عنیفا لیست فیه رخصهٔ، فمن أبی علیک منهم فاضرب عنقه وابعث إلیّ برأسه). «۲»

ویلاحظ علی هذا النص أنّ عبدالرحمن بن أبی بکر مات فی عهد معاویهٔ، فی نومهٔ نامها، ویقال إنّ معاویهٔ دسّ إلیه سمّا فقتله.

ولم یروها ابن عساکر کصحیفهٔ صغیرهٔ مخصوصهٔ، بل رواها هکذا ککتاب عام: (وبایع الناس لیزید یعنی فی الشام فکتب یزید مع عبداللّه بن عمرو بن أویس د العامری من بنی عامر بن لؤ یّ إلی الولید بن عتبهٔ بن أبی سفیان وهو علی المدینهٔ: أن ادع الناس فبایعهم، وابدأ بوجوه قریش، ولیکن أوّل من تبدأبه الحسین بن علیّ بن أبی طالب، فإ نّ أمیرالمؤ منین رحمه اللّه عهد إلیّ فی أمره الرفق به واستصلاحه). «۳»

ولم یروها الیعقوبی أیضا کصحیفهٔ صغیرهٔ مخصوصهٔ، لکنّ محتوی الرسالهٔ التی رواها یشهد علی أنّها من الرسائل السرّیهٔ التی لایطّلع علیها سوی المسؤ ول المقصود بها، کما أنّ نصّها یبدو من أضبط النّصوص المرویّهٔ بصددها، لا نّه لیس د فیه اسم عبداللّه بن عمر الذی لم یکن یشکّل فی مساءلهٔ بیعته لیزید أیّهٔ مشکلهٔ بالفعل، إذ کان معروفا بالمیوعهٔ فی مواقفه والمسالمهٔ والدخول فیما دخل فیه الناس، کما أنّ نصّ الیعقوبی ینسجم تماما مع ضیق نظر یزید وسرعهٔ انفعاله ولا مبالاته بالسنن والقیم الاجتماعیّهٔ، کما أنّ نمط الترتیب فیه کاشف عن دقّته.

ونصّ الیعقوبی هو:

(إذا أتاک کتابی هذا، فاءحضر الحسین بن علّی وعبداللّه بن الزبیر، فخذهما بالبیعهٔ لی، فإن امتنعا فاضرب أعناقهما، وابعث إلیّ برؤ وسهما، وخذ الناس بالبیعهٔ، فمن امتنع فاءنفذ فیه الحکم، وفی الحسین بن علی وعبداللّه بن الزبیر، والسلام). «۱»

لنعد إلی تسلسل القصّهٔ، ولنقرأ ماذا صنع الولید بن عتبهٔ!؟ تقول الروایهٔ:

(فلمّا أتاه نعیّ معاویهٔ فظع به وکبر علیه، وبعث إلی مروان بن الحکم فدعاه وکان مروان عاملا علی المدینهٔ من قبل الولید، فلمّا قدمها الولید کان مروان یختلف إلیه متکارها، فلمّا رأی الولید ذلک منه شتمه عند جلسائه، فبلغ ذلک مروان فانقطع عنه، فلم یزل مصارما له حتّی جاء نعیّ معاویهٔ، فلمّا عظم علی الولید هلاکه وما اءُمِرَبه من بیعهٔ هؤ لاء النفر استدعی مروان فلمّا قرأ الکتاب بموت معاویهٔ استرجع وترحّم علیه، واستشاره الولید کیف یصنع

؟ قال: أری أن تدعوهم الساعهٔ، وتاءمرهم بالبیعهٔ، فإن فعلوا قبلت منهم وکففت عنهم، وإن أبوا ضربت أعناقهم قبل أن یعلموا بموت معاویهٔ، فإ نّهم إن علموا بموته وثب کلّ رجل منهم بناحیهٔ وأظهر الخلاف ودعا إلی نفسه، أمّا ابن عمر فلایری القتال ولایحبّ أن یلی علی الناس إلّا أن یُدفع إلیه هذا الامر عفوا.

فاءرسل الولید عبداللّه بن عمرو بن عثمان وهو غلامٌ حَدث، إلی الحسین وابن الزبیر یدعوهما، فوجدهما فی المسجد وهما جالسان،

فاءتاهما فی ساعة لم یکن الولید یجلس فیها للناس.

فقال: أجیبا الامیر.

فقالا: انصرف، ألا ن ناءتیه.

وقال ابن الزبیر للحسین: وما تراه بعث إلینا فی هذه الساعة التی لم یکن یجلس د فیها!؟

فقال الحسین: أظنّ أنَّ طاغیتهم قد هلک، فبعث إلینا لیاءخذنا بالبیعة قبل أن یفشو فی الناس الخبر.

فقال: وأنا ماأظنّ غیره، فما ترید أن تصنع؟

قال الحسین: أجمع فتیانی الساعة، ثمّ أمشی إلیه، وأجلسهم علی الباب وأدخل علیه.

فقال: فإ نّی أخافه علیک إذا دخلت!

مع‌الرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۴۸

فقال: لاآتیه إلّا وأنا قادر علی الامتناع). «۱»

وفی روایة أخری أنّ ابن الزبیر قال للا مام الحسین (ع):

(ظُنَّ یا أباعبداللّه فیما أرسل إلینا!؟).

فقال الحسین: لم یرسل إلینا إلّا للبیعة.

فقال؟ فما تری؟

قال: آتیه، فإن أراد تلک امتنعت علیه). «۲»

ویلاحظ فی محاورة الامام (ع) مع ابن الزبیر أنّ الامام (ع) کان واضحا تمام الوضوح فی موقفه وفیما یرید أن یفعله، ولم یکتم شیئا عن ابن الزبیر فی معرض د الاستشارة، غیر أنّ ابن الزبیر کان علی عکس ذلک، فلم یکن همّه إلّا معرفة ما سیفعله الامام (ع)، ولم یفصح بشیٍ عمّا یرید هو أن یقوم به ویفعله!

وفی کتاب الفتوح عرض لهذا المقطع من القصّة لایمکننا الاعراض عنه لما فیه من تفصیلات مهمّة لم تاءت فیما ذکره ابن الاثیر والطبری وابن قتیبة، فلنقرأ روایة هذا المقطع فی الفتوح علی ترتیبه:

قال ابن أعثم: (فلمّا ورد کتاب یزید علی الولید بن عتبة وقرأه قال:

إنّا للّه وإنّا إلیه راجعون، یا ویح الولید بن عتبة، من أدخله فی هذه الامارة؟ ما لی وللحسین بن فاطمة!؟

... ثمّ بعث إلی مروان بن الحکم، فاءراه الکتاب فقرأه واسترجع، ثمّ ... قال: یرحم اللّه امیرالموءمنین معاویة!

مع‌الرکب الحسینی(ج ۱)، ص: ۳۴۹

فقال الولید: أشر علیّ برأیک فی هؤ لاء القوم، کیف تری أن أصنع!؟

فقال مروان: إبعث إلیهم فی هذه الساعة فتدعوهم إلی البیعة والدخول فی طاعة یزید، فإن فعلوا قبلت ذلک منهم، وإن اءَبَوا قدّمهم واضرب اءعناقهم قبل أن یدروا بموت معاویة، فإ نّهم إن علموا ذلک وثب کلّ رجل منهم فاءظهر الخلاف ودعا إلی نفسه، فعند ذ لک أخاف أن یاءتیک من قبلهم ما لا قبل لک به وما لایقوم له، إلّاعبداللّه بن عمر فإ نّی لاأراه ینازع فی ه ذا الامر أحدا إلّا أن تاءتیه الخلافة فیاءخذها عفوا، فذر عنک ابن عمر. «۱»

وابعث إلی الحسین بن علی، وعبدالرحمن بن أبی بکر، وعبداللّه بن الزبیر فادعهم إلی البیعة، مع أنّی أعلم أنّ الحسین بن علی خاصّة لایجیبک إلی بیعة یزید أبدا ولایری له علیه طاعة، وواللّه إن لو کنتُ فی موضعک لم أراجع الحسین بکلمة واحدة حتّی أضرب رقبته کائنا فی ذلک ما کان.

... فاءطرق الولید بن عتبة إلی الارض ساعة ثمّ رفع رأسه ...

وقال: يا ليت الوليد لم يولد ولم يكن شيئا مذكورا!

... ثمّ دمعت عيناه ...

فقال له عدوّاللّه مروان: أوّه أيّها الامير! لاتجزع ممّا قلتُ لك، فإ نّ آل أبى تراب هم الاعدأ فى قديم الدهر ولم يزالوا، وهم الذين قتلوا الخليفة عثمان

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٥٠

بن عفّان، ثمّ ساروا إلى أميرالمؤ منين فحاربوه، وبعدُ فإ نّى لستُ آمن أيّها الامير! أنّك إن لم تعاجل الحسين بن على خاصّة أن تسقط منزلتك عند اميرالموءمنين يزيد.

فقال له الوليد بن عتبة: مهلا! ويحك يا مروان عن كلامك هذا، وأحسن القول فى ابن فاطمة فإ نّه بقيّة ولد النبيّين.

... ثمّ بعث الوليد بن عتبة إلى الحسين بن على وعبدالرحمن ابن أبى بكر «١» وعبد اللّه بن عمر وعبداللّه بن الزبير فدعاهم، فاءقبل إليهم الرسول، والرسول عبداللّه بن عمرو بن عثمان بن عفّان، لم يُصب القوم فى منازلهم، فمضى نحو المسجد فإ ذا القوم عند قبر النبىّ (ص)، فسلّم عليهم ثمّ قام وقال: أجيبوا الامير!

فقالالحسين: يفعل اللّه ذلك إذا نحن فرغنا عن مجلسنا هذا إن شاء اللّه.

... فانصرف الرسول إلى الوليد فاءخبره بذلك.

وأقبل عبداللّه بن الزبير على الحسين بن علىّ وقال: يا أباعبداللّه، إنّ هذه ساعة لم يكن الوليد بن عتبة يجلس فيها للناس، وإنّى قد أنكرتُ ذلك وبعثَه فى هذا الساعة إلينا ودعاءه إيّانا لمثل هذا الوقت، أتُرى فى أىٍّ طلبنا!؟

فقال له الحسين: إذا اءُخبرك اءبابكر، إنّى اءظنّ باءنّ معاوية قد مات، وذلك إنّى رأيت البارحة فى منامى كاءنّ منبر معاوية منكوس، ورأيت داره تشتعل نارا، فاءوّلتُ ذلك فى نفسى أنّه مات.

فقال له ابن الزبير: فاعلم يا ابن علىّ أنّ ذلك كذلك، فما ترى أن تصنع إن

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٥١

دعيتَ إلى بيعة يزيد أباعبداللّه!؟

قال: أصنع أنّى لااءُبايع له اءبدا، لانّ الامر إنّما كان لى من بعد اءخى الحسن، فصنع معاوية ما صنع، وحلف لا خى الحسن أنّه لايجعل الخلافة لا حدٍ من بعده من ولده، وأن يردَّها إلىَّ إن كنتُ حيّا، فإن كان معاوية قد خرج من دنياه ولم يفِ لى ولا لا خى الحسن بماكان ضمن فقد واللّه أتانا ما لا قوام لنا به.

أنظر أبابكر، أنّى أبايع ليزيد!؟ ويزيد رجل فاسق معلنُ الفسق، يشرب الخمر، ويلعب بالكلاب والفهود، ويبغض بقيّة آل الرسول! لا واللّه لايكون ذلك أبدا.

... فبينما هما كذلك فى هذا المحاورة إذ رجع إليهما الرسول ... «١»

فقال: أباعبداللّه، إنّ الامير قاعد لكما خاصّة فقوما إليه.

... فزبره الحسين بن على، ثمّ قال: إنطلق إلى أميرك لا أمَّ لك، فمن أحبَّ أن يصير إليه منّا فإ نّه صائرٌ إليه، وأمّا أنا فإ نّى أصير إليه الساعة إن شاء اللّه تعالى.

... فرجع الرسول أيضا إلى الوليد بن عتبة فقال: أصلح اللّه الامير، أمّا الحسين بن على خاصّة فقد أجاب، وهاهو صائرٌ إليك فى أثرى.

فقال مروان بن الحكم: غدر واللّه الحسين!

فقال الوليد: مهلا! فليس مثل الحسين يغدر، ولايقول شيئا ثمّ لايفعل.

... ثمّ أقبل الحسين على من بحضرته فقال: قوموا إلى منازلكم فإ نّى صائرٌ إلى هذا الرجل فاءنظرُ ما عنده وما يريد.

فقال له ابن الزبير: جعلت فداك يا ابن بنت رسول اللّه (ص)، إنّى خائف عليك أن يحبسوك عندهم فلايفارقونك أبدا دون أن تبايع أو تقتل.

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۵۲

فقال الحسين: إنّى لستُ أدخل عليه وحدى، ولكن أجمع أصحابى إلىَّ وخدمى وأنصارى وأهل الحقّ من شيعتى، ثمّ آمرهم أن ياءخذ كلّ واحد سيفه مسلولا تحت ثيابه، ثمّ يصيروا بإ زائى، فإ ذا أنا أوماءتُ إليهم، وقلتُ: يا آل الرسول ادخلوا، دخلوا وفعلوا ما أمرتهم به، فاءكون على الامتناع، ولااءُعطى المقادة والمذلّة من نفسى، فقد علمتُ واللّه اءنّه جاء من الامر ما لا قوام به، ولكنّ قضاء اللّه ماضٍ فىّ، وهوالذى يفعل فى بيت رسوله (ع) ما يشاء ويرضى). «۱»

لقاء المناورة وإعلان رفض البيعة: ..... ص : ۳۵۲

اشارة

نعود إلى متابعة القصّة وكيف تمّ اللقاء بين الامام (ع) وبين الوليد.

يتابع ابن أعثم روايته قائلا:

(ثمّ صار الحسين بن على إلى منزله، ثمّ دعا بماء، فلبس وتطهّر بالماء، وقام فصلّى ركعتين، ودعا ربّه بما أحبّ فى صلاته، فلمّا فرغ من ذ لك أرسل إلى فتيانه وعشيرته ومواليه وأهل بيته وأعلمهم بشاءنه، ثمّ قال:

(كونوا بباب هذا الرجل فإ نّى ماضٍ إليه ومكلّمه، فإن سمعتم أنّ صوتى قد علا وسمعتم كلامى وصحتُ بكم، فادخلوا يا آل الرسول واقتحموا من غير إذنٍ، ثمّ اشهروا السيوف ولاتعجلوا، فإن رأيتم ما تكرهون فضعوا سيوفكم ثمّ اقتلوا من يريد قتلى.

ثمّ خرج الحسين (ع) من منزله وفى يده قضيب رسول اللّه (ص)، وهو فى

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۵۳

ثلاثين رجلا من أهل بيته ومواليه وشيعته، حتّى أوقفهم على باب الوليد بن عتبة، ثمّ قال: أنظروا ماذا أوصيتكم فلاتتعدّوه، وأنا أرجو أن أخرج إليكم سالما إن شاءاللّه). «۱»

أمّا الشيخ المفيد (ره) قد روى أنّ الامام (ع) قال لهم:

(إنّ الوليد قد استدعانى فى هذا الوقت، ولستُ آمن أن يكلّفنى فيه أمرا لاأجيب إليه، وهو غير ماءمون، فكونوا معى، فإ ذا دخلت إليه فاجلسوا على الباب، فإن سمعتم صوتى قد علا فادخلوا عليه لتمنعوه عنّى). «۲»

لنعد إلى رواية ابن أعثم حيث قال:

(ثمّ دخل الحسين على الوليد بن عتبة فسلّم عليه، فردّ عليه ردّا حسنا ثمّ أدناه وقرّبه ... ومروان بن الحكم هناك جالس فى مجلس الوليد، وقد كان بين مروان وبين الوليد منافرة ومفاوضة).

فاءقبل الحسين على الوليد فقال: أصلح اللّه الامير، والصلاح خير من الفساد، والصلة خير من الخشناء والشحناء، «۳» وقد آن لكما أن تجمتعا، فالحمد للّه الذى ألّف بينكما.

... فلم يجيباه فى هذا بشيٍ ...

فقال الحسين: هل أتاكم من معاوية كائنة خبر، فإ نّه كان عليلا وقد طالت علّته، فكيف حاله الان؟

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۵۴

... فتاءوّه الوليد وتنفّس الصعدأ وقال: أباعبداللّه، آجرك اللّه فى معاوية، فقد كان لك عمّ صدقٍ، وقد ذاق الموت، وهذا كتاب أميرالمؤ منين يزيد.

فقال الحسين: إنّا للّه وإنّا إليه راجعون، وعظّم اللّه لك الاجر أيّها الامير، ولكن لماذا دعوتنى!؟

فقال: دعوتك للبيعة، فقد اجتمع عليه الناس.

فقال الحسين: إنّ مثلى لايعطى بيعته سرّا، «١» وإنّما اءُحبّ اءن تكون البيعة علانية بحضرة الجماعة، ولكن إذا كان من الغد ودعوتَ الناس إلى البيعة دعوتنا معهم فيكون أمرنا واحدا.

فقال له الوليد: أباعبداللّه، لقد قلت فاءحسنت فى القول، وأجبت جواب مثلك، وكذا ظنىّ بك، فانصرف راشدا على بركة اللّه حتّى تاءتينى غدا مع الناس.

فقال مروان بن الحكم: أيّها الامير، إنّه إذا فارقك فى هذه الساعة لم يبايع فإ نّك لن تقدر منه ولاتقدر على مثلها، فاحبسه عندك فلاتدعه يخرج أو يبايع وإلّافاضرب عنقه.

... فالتفت إليه الحسين وقال: ويلى عليك يا ابن الزرقاء! أتاءمر بضرب عنقى!؟ كذبت واللّه، واللّه لو رام ذ لك أحدٌ من الناس لسقيتُ الارض من دمه قبل ذلك، وإن شئت ذلك فرُم ضرب عنقى إن كنت صادقا.

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣۵۵

ثمّ أقبل الحسين على الوليد بن عتبة وقال: أيّها الامير، إنّا أهل بيت النبوّة، ومعدن الرسالة، ومختلف الملائكة، ومحلّ الرحمةً، وبنا فتح اللّه وبنا ختم، ويزيد رجل فاسق، شارب الخمر، قاتل النفس المحرّمة، معلنٌ بالفسق، مثلى لايبايع لمثله، ولكن نصبح وتصبحون، وننظر وتنظرون أيّنا أحقّ بالخلافة والبيعة.

... وسمع من بالباب الحسين فهمّوا بفتح الباب وإشهار السيوف، فخرج إليهم الحسين سريعا فاءمرهم بالا نصراف إلى منازلهم، وأقبل الحسين إلى منزله. «١»

فقال مروان بن الحكم للوليد بن عتبة: عصيتنى حتّى انفلت الحسين من يدك، أما واللّه لاتقدر على مثلها أبدا، وواللّه ليخرجنّ عليك وعلى اميرالموءمنين فاعلم ذلك. «٢»

فقال له الوليد بن عتبة: ويحك! أشرتَ علىّ بقتل الحسين، وفى قتله ذهاب دينى ودنياى، واللّه ما أحبّ أن أملك الدنيا باءسرها وأنّى قتلت الحسين بن علىّ، إبن فاطمة الزهرأ، واللّه ما أظنّ أحدا يلقى اللّه بقتل الحسين إلّا وهو خفيف الميزان عنداللّه يوم القيامة لاينظر إليه ولايزكّيه وله عذاب أليم.

... فسكت مروان!!) «٣»

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣۵۶

تاءمّلٌ و ملاحظات: ..... ص : ٣۵۶

اشارة

إنّ التاءمّل فى حوار الاستشارة بين الوليد بن عتبة وبين مروان بن الحكم قبل اللقاء بالا مام (ع)، وفى وقائع اللقاء بين الامام (ع) وبين والى المدينة الوليد بحضور الشيطان المريد مروان بن الحكم يؤ دّى إلى عدّة ملاحظات أهمّها:

١ (الخطّة العسكريّة للحفاظ على حياة الامام (ع) ..... ص : ٣۵۶

: لقد احتاط الامام (ع) فى توجّهه إلى لقاء الوليد بن عتبة بمجموعة كافية من رجاله المسلّحين (فى ثلاثين رجلا من أهل بيته ومواليه وشيعته: على ما فى رواية الفتوح) تحسّبا لمحاولة اغتياله من قبل السلطة الامويّة فى مقرّ والى المدينة الوليد بن عتبة الذى وصفه الامام (ع) على ما فى رواية الشيخ المفيد (ره) باءنّه (غير ماءمون)، خاصّة وأنّ الامويّين يعلمون أنّ الامام الحسين (ع) يتربّص بهم الظرف المناسب للخروج والثورة عليهم، «۱» وأنّه إنّما آثر المتاركة المؤقّتة بينه وبينهم لبقاء معاوية فى الحياة، لا سباب تتعلّق بشخصيّة معاوية، كنّا قد فصّلنا القول فيها من قبل.

وقد كشف مروان بن الحكم فى هذا اللقاء عن هذا العلم وهذه القناعة بقوله على ما فى رواية الفتوح: (و واللّه ليخرجنّ عليك وعلى اميرالموءمنين) وقوله على ما فى رواية الارشاد: (واللّه لئن فارقك الحسين الساعة ولم يبايع لا قدرت منه على مثلها أبدا حتّى تكثر القتلى بينكم وبينه ...)

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۳۵۷

من هنا، كان الاحتمال قويّا فى أن تقدم السلطة الامويّة على اغتيال الامام (ع) إجهاضا لحركة الثورة قبل اندلاعها والاعلان عنها، وقد سعت السلطة الامويّة إلى تنفيذ هذه المحاولة بعد ذلك فى المدينة وفى مكّة كما سياءتى فى ثنايا هذا البحث.

وبعد قتل الامام (ع) فى مقرّ الوالى فى الظلام بعد منتصف الليل على فرض نجاح عمليّة الاغتيال فإ نّ السلطة الامويّة تستطيع أن تفتعل قصّة مكذوبة لقتله تتّهم بها بريئا لتضليل بنى هاشم خاصّة والامّة عامّة، ثمّ تقوم هى بقتل ذلك البرى ء فى إطار مطاردة مسرحيّة مفتعلة، وتخرج منها السلطة الامويّة وكاءنّها المطالب بدم الامام (ع) والاخذ بثاءره، وفى الوقت نفسه تكون قد قضت على قائد الثورة قبل اندلاعها والاعلان عنها.

لذا فقد أراد الامام (ع) أن يفوّت هذه الفرصة المحتملة على السلطة الامويّة بإ عداد قوّة عسكريّة مكوّنة من ثلاثين من أهل بيته وشيعته ومواليه شاكين بالسلاح ليكونوا على الباب بانتظار الاشارة منه للتدخل فى اللحظة المناسبة، وبذلك يكون الامام (ع) قادرا على الامتناع على أىّ محتمل من محتملات السوء فى لقاء تلك الليلة مع الوليد.

۲ (لماذا طلب الامام (ع) أن يدعى إلى البيعة علنا مع الناس!؟: ..... ص : ۳۵۷

ويلاحظ أيضا فى هذا اللقاء أنّ الامام (ع) باءسلوب الحكيم الواثق المطمئن قد أجاب الوالى حين طلب منه البيعة ليزيد قائلا على ما فى رواية الفتوح:

(إنّ مثلى لايعطى بيعته سرّا، وإنّما أحبّ أن تكون البيعة علانية بحضرة الجماعة، ولكن إذا كان من الغد ودعوتَ الناس إلى البيعة دعوتنا معهم فيكون أمرنا واحدا)، ولا شك أن أىّ مطّلع يقطع باءنّ الامام الحسين (ع) لايبايع يزيد وإن حضر اجتماع الناس فى المسجد للبيعة، أ ليس هو القائل

مع‌الركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۳۵۸

لاخيه محمّد بن الحنفيّة:

(يا أخى، واللّه لو لم يكن فى الدنيا ملجاء ولا ماءوى لمابايعت يزيد بن معاوية؟).

إذن ما هوالهدف المنشود من ورأ هذا الطلب الذى عرضه الامام (ع)؟ هل كان السبب ورأ هذا الطلب هو أنّ الامام (ع) أراد أن يتخلّص من ضغط الاحراج فى دعوة الوالى إيّاه لبيعة يزيد فى هذا اللقاء، فسعى إلى تاءجيل ذلك رغبة فى الحصول على مهلة أوسع للتخلّص من هذه الورطة!؟

إذا تذكّرنا أوّلا: أنّ الامام (ع) لايبايع يزيد لا سرّا ولا علنا، وثانيا: أنّه (ع) قد احتاط لكلّ مكروه محتمل فى هذا اللقاء وللا متناع على أىّ قهرٍ فيه بقوّة عسكريّة كافية لدى الباب، وثالثا: أنّه (ع) فى ختام هذا اللقاء كان قد أعلن عن استحالة مبايعته ليزيد (مثلى لايبايع

مثله)، بل أعلن عن خروجه وقيامه فى نفس هذا اللقاء حين قال: (ولكنّ نصبح وتصبحون، وننظر وتنظرون أيّنا أحقّ بالخلافة والبيعة)، علمنا أنّ التاءجيل رغبة فى الحصول على مهلة أوسع للتخلّص من ورطة إحراج المطالبة بالبيعة لم يكن السبب ورأ هذا الطلب.

إنّ ما أوصلنا إليه التاءمّل فى هذه المساءلة هو: أنّ الامام الحسين (ع) أراد فى إجابته على طلب الوالى منه البيعة ليزيد باءن يُدعى إليها علنا مع الناس:

إستثمار قوّة وسعة تاءثير العامل الاعلامى والتبليغى فى الاجتماع الجماهيرى العام الذى تدعى إليه الامّة فى المدينة للبيعة عادة، ذلك لا نّه (ع) لو أعلن عن رفضه البيعة ليزيد أمام جماهير أهل المدينة، وفضح أمام هذه الجموع الحاشدة حقيقة يزيد فى فسقه واستهتاره، وحرّضهم على رفض البيعة له، واستنهضهم للثّورة ضدّه، وأعلن أمامهم عن قيامه هو (ع)، وبيّن لهم ما هو عازم على النهوض به، ودعاهم بما هو ماءثور وشائع من الاخبار عن

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٥٩

رسول اللّه (ص) فى حقّه إلى تاءييده ونصرته والخروج معه، لكان لهذا العمل أثرٌ كبيرٌ جدّا على أهل المدينة باتّجاه تعبئتهم لرفض البيعة ليزيد ولنصرة الامام (ع)، لوكان قد تحقّق للا مام (ع) بالفعل ما كان يرجوه من ورأ هذا الطلب.

ولكنّ مروان الخبيث كان قد فطن إلى خطورة نتائج هذا الطلب، فتدخّل ليحول دون نجاحه حيث طلب من الوليد أن يحبس الامام (ع) عنده حتّى يبايع أو يضرب عنقه، فاضطرّ الامام (ع) إلى التعجيل بالكشف عن موقفه صراحة فى رفض البيعة ليزيد، والاعلان عن ذلك فى نفس اللقاء متخلّيا عمّا كان يرجوه فى الاجتماع العامّ من أثر العامل الاعلاميّ والتبليغيٍّ فى كسب التاءييد الجماهيرى لنصرة قيامه (ع).

٣ (مروان ... والغرض المزدوج ..... ص : ٣٥٩

: كان مروان بن الحكم فى محاورة الاستشارة قبل اللقاء وفى محاورة اللقاء شيطانا يسعى إلى ضرب عصفورين بحجرٍ واحد، إذ هو يتمنّى قتل الامام الحسين (ع) بغضا وعداوة لا هل البيت (ع)، ويتمنّى أن يرتكب الوليد هذه الجريمة لتشتعل فتنة كبرى فى المدينة خاصّة وفى سائر بلاد الاسلام عامّة تكون أقلّ نتائجها عزل الوليد عن منصب الولاية فى المدينة، كلّ ذلك حسدا وحنقا على الوليد الذى شغل منصب الولاية بدلا منه.

ولايعنى هذا أنّ مروان قد خرج بهذا عن ولائه الاموىّ، بل هو يرى أنّ هاتين الامتيّتين تصبّان فى مجرى مصلحة الحكم الاموىّ، إذ إنّ إحداهما تخلّص د الامويّين من أقوى أعدائهم وهو الامام الحسين (ع)، والثانية تخلّصهم من أمويٍّ ضعيف يفتقر إلى الحزم المطلوب فى نظر مروان.

وقد أكدّ مروان ثباته على ولائه الاموىّ فى لقائه مع الامام الحسين (ع) فى صباح اليوم التالى حيث عاود مطالبة الامام (ع) بالبيعة ليزيد، كما عاود تهديد

مع‌الركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٦٠

الامام (ع) إن لم يبايع.

تقول الرواية: (وأصبح الحسين من الغد خرج من منزله ليستمع الاخبار، فإ ذا هو بمروان بن الحكم قد عارضه فى طريقه.

فقال: أباعبداللّه، إنّى لك ناصح، فاءطعنى ترشدْ وتسدّدْ!!

فقال الحسين: وما ذلك!؟ قل حتّى أسمع!

فقال مروان: أقول إنّى آمرك ببيعة أميرالمؤ منين يزيد فإ نّه خَوَلُك فى دينك ودنياك!!

فاسترجع الحسين وقال: إنّا للّه وإنّا إليه راجعون، وعلى الاسلام السلام إذ قد بليت الامّة براعٍ مثل يزيد!

ثمّ أقبل الحسين على مروان وقال: ويحك! أتاءمرنى ببيعة يزيد!؟ وهو رجل فاسق! لقد قلت شططا من القول يا عظيم الزلل! لاألومك على قولك لا نّك اللعين الذى لعنك رسول اللّه (ص) وأنت فى صلب أبيك الحكم بن أبى العاص، فإ نّ من لعنه رسول اللّه (ص) لايمكن له ولا منه إلّا أن يدعو إلى بيعة يزيد.

ثمّ قال: إليك عنّى يا عدوّ اللّه، فإ نّا أهل بيت رسول اللّه (ص)، والحقّ فينا وبالحقّ تنطق ألسنتنا وقد سمعت رسول اللّه (ص) يقول: (الخلافة محرّمة على آل أبى سفيان وعلى الطلقاء أبناء الطلقاء، فإ ذا رأيتم معاوية على منبرى فابقروا بطنه)، فواللّه لقد رآه أهل المدينة على منبر جدّى فلم يفعلوا ما اءُمروا به فابتلاهم اللّه بابنه يزيد زاده اللّه فى النار عذابا.

... فغضب مروان بن الحكم من كلام الحسين.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۶١

ثمّ قال: واللّه لاتفارقنى أو تبايع ليزيد بن معاوية صاغرا، فإ نّكم آل أبى تراب قد ملئتم كلاما واءُشربتم بغض آل بنى سفيان، وحقّ عليكم اءن تبغضوهم وحقّ عليهم أن يبغضوكم.

فقال له الحسين (ع): ويلك يا مروان! إليك عنّى فإ نّك رجسٌ، وإنّا أهل بيت الطهارة الذين أنزل اللّه عزّ وجلّ على نبيّه محمّد (ص) فقال:

(إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيرا).

... فنكس مروان رأسه لاينطق بشى ...

فقال له الحسين (ع): أبشر يا ابن الزرقاء بكلّ ما تكره من الرسول (ع) يوم تقدم على ربّك فيساءلك جدّى عن حقّى وحقّ يزيد.

... فمضى مروان مغضبا حتّى دخل على الوليد بن عتبة فخبّره بما سمع من الحسين بن على). «١»

۴ (شخصيّة الوليد بن عتبة ..... ص : ٣۶١

: وقد يلاحظ أيضا فى ظاهر حوار الاستشارة بين الوليد بن عتبة وبين مروان ابن الحكم قبل الاجتماع مع الامام (ع)، وفى حوار الوليد مع الامام (ع) أثناء اللقاء، أنّ الوليد بن عتبة شخصيّة أمويّة متميّزة تُكنُّ الحبَّ للا مام الحسين (ع) خاصّة ولا هل البيت (ع) عامّة!!

فقوله يخاطب نفسه بعد ما قرأ كتاب يزيد الاوّل الذى أمره فيه باءخذ الامام (ع) أخذا شديدا لا رخصة فيه بالبيعة: (إنّا للّه وإنّا إليه راجعون، يا ويح الوليد ابن عتبة، من أدخله فى هذه الامارة!؟ مالى وللحسين بن فاطمة!؟) وقوله أمام مروان: (يا ليت الوليد لم يولد ولويكن شيئا مذكورا!) وقوله

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۶٢

لمروان: (فليس مثل الحسين يغدر، ولايقول شيئا ثمّ لايفعل). وقوله له أيضا:

(ويحك، أشرت علىّ بقتل الحسين، وفى قتله ذهاب دينى ودنياى، واللّه ماأحبّ أن أملك الدنيا باءسرها وأنّى قتلتُ الحسين بن على، إبن فاطمة الزهرأ، واللّه ماأظنّ أحدا يلقى اللّه بقتل الحسين إلّا وهو خفيف الميزان عنداللّه يوم القيامة لاينظر إليه ولايزكّيه وله عذاب أليم). وقوله لمّا ورد عليه كتاب يزيد الثانى الذى أمره فيه أن يبعث إليه برأس د الامام (ع) مع الجواب:

(لا واللّه، لايرانى اللّه قاتل الحسين بن علىّ، وأنا لاأقتل ابن بنت رسول اللّه (ص) ولو أعطانى يزيد الدنيا بحذافيرها). «١» وقوله لمّا ظنّ أنّ الامام (ع) خرج من المدينة: (الحمدللّه الذى لم يطالبنى اللّه عزّ وجلّ بدمه). «٢»

كلّ هذه الاقوال وأخرى نظائرها تدلّ فى ظاهرها على أنّ عند الوليد بن عتبة معرفة بالا مام الحسين (ع) ومحبّة له، وتوحى أنّ ثمّة مسحة من التديّن فى قلبه، كانت السبب فى الصراع الباطنى فى أعماقه بين خوفه من اللّه وحبّه لا هل البيت (ع) وبين أن يمتثل لا وامر يزيد التى فيها ذهاب دينه ودنياه على حدّ قوله.

لكنّ هناك نصوصا أخرى تدلّ دلالة مغايرة، وتؤ كّد على أنّ الوليد بن عتبة يخدم الحكم الامويّ بتمام الاخلاص له، حتّى لو فرضت عليه هذه الخدمة أن يُغلظ فى القول للا مام الحسين (ع) ويُسى إليه (وقد كان الوليد أغلظ للحسين ...). «٣» أو فرضت عليه هذه الخدمة أن يهدّد الامام الحسين (ع) بالقتل، كما حصل بالفعل حين منع الوليد أهل العراق عن لقاء الامام (ع) فوبَّخه الامام (ع) قائلا: (يا ظالما لنفسه، عاصيا لربّه، علامَ تحول بينى وبين قوم عرفوا من حقّى ما جهلته أنت وعمُّك!؟). فقال الوليد: (ليت حلمنا عنك

مع الركب الحسينى (ج ١)، ص: ٣۶٣

لايدعو جهل غيرنا إليك، فجناية لسانك مغفورة لك ما سكنت يدك، فلاتخطر بها فتخطر بك، ولو علمت ما يكون بعدنا لا حببتنا كما أبغضتنا). «١»

ومن كلّ ما تقدّم، ومن مجموع سيرة الوليد فى منصب ولاية المدينة، يمكن أن نخلص إلى نتيجة عامّة هى: أنّ الوليد بن عتبة أمويٌّ مخلصٌ كلَّ الاخلاص للحكم الامويّ عن وعىّ تام لانتمائه القبلى وحرص بالغ على تقديم بنى أميّة على من سواهم، وهذا لاينافى أنّه يرى لا هل البيت (ع) منزلة خاصّة عند اللّه تعالى، ففى الامويّين أفراد من هذه الشاكلة، ممّن يحرص على تقديم آل اميّة ويخدم مصلحة هذا الانتماء، وفى نفس الوقت يتمنّى ألّا يصطدم مع بنى هاشم عامّة وأهل البيت (ع) خاصّة، ويطلب العافية من ذلك ويرجوها، والوليد من هذا النوع.

لكنّ هذه الشاكلة من الرجال تبقى غير ماءمونة فى لحظات الحرج الشديد، فقد تقدم على تنفيذ أبشع الجرائم امتثالا لا وامر الحاكم الطاغية فى حالة من حالات الضعف النفسى وطغيان حالة الازدواجية.

ولذا نجد الامام (ع) يصف الوليد بن عتبة باءنّه (غير ماءمون) لرجاله الذين أوقفهم عند باب الوليد ليتدخّلوا إذا اقتضى الامر قائلا: (إنّ الوليد قد استدعانى فى هذا الوقت، ولست آمن أن يكلّفنى فيه أمرا لاأجيب إليه، وهو غير ماءمون ...). «٢»

هذا ويمكن القول أيضا: إنّ الوليد لم يعانِ من مشكلة عمليّة تذكر فى منصب الولاية أيّام معاوية، لا نّ معاوية كما الوليد كان يحبّذ معالجة الامور

مع الركب الحسينى (ج ١)، ص: ٣۶۴

المستعصية بالمرونة واللين والدهاء أوّلا وبالصبر عليها إذا اقتضى العلاج الصبر، لكنّ الوليد بعد موت معاوية مباشرة أصبح أمام مشكلة أساسيّة كبيرة فى إدارة الامور، وهى أنّ أوامر يزيد وطريقة معالجته الامور، تتّسم بالعجلة والاعتساف والشدّة وعدم التروّى خلافا لسنن النجاح فى الادارة والحكم، الامر الذى أحرج الوليد إحراجا شديدا فى تنفيذ الاوامر المتشدّدة الصادرة إليه، وخصوصا فى أصعب القضايا وهى أخذ البيعة من الامام الحسين (ع).

والظاهر من المتون التاءريخيّة أن الوليد عالج المشكلة على طريقته التى يراها بلون من الرفق والمرونة والدهاء لا كما أراد يزيد فلم يشدّد على الامام (ع)، كما احتال لا خفاء خبر موت معاوية عن عموم أهل المدينة حتّى خروج الامام (ع) منها فى خطوة لعزل الامّة عن الامام (ع)، إذ لم يحدّثنا التاءريخ المعتبر أنّه عقد اجتماعا عامّا للبيعة فى المدينة قبل خروج الامام (ع) منها كما بيّنا ذلك من قبل، وهذه الطريقة التى سلكها الوليد خلافا للا وامر المحدّدة الشديدة التى أمره بها يزيد هى التى أثارت حنق يزيد عليه إذ سرعان ما عزله عن ولاية المدينة بعد خروج الامام الحسين (ع) منها، واستعمل عليها عمرو بن سعيد الاشدق بدلا منه.

وهنا لابدّ من تسجيل هذه الملاحظة التاءريخيّة المهمّة وهى:

أنّ طابع المرونة والرفق فى تعامل الوليد مع الامام الحسين (ع) وتباعده عن إحراجه والتشدّد معه كان من الاسباب التى ساعدت الامام (ع) على الخروج من المدينة فى ركب من عياله وأهل بيته وبعض أصحابه دونما أيّة ممانعة أو مضايقة أو خطورة تذكر، فلو كان الوالى هو مروان بن الحكم مثلا لكان من المحتمل والمتوقّع بدرجة كبيرة أن يُقتل الامام (ع) غيلة أو لا أقلَّ من أن تفرض عليه إقامة جبريّة فى المدينة ويمنع من مغادرتها، حيث تاءخذ السلطة لذلك كلّ الاحتياطات والاستعدادات اللّازمة، فلا يتسنّى للا مام (ع)

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٦٥

الانفلات من طوق الحصار، ولاتسنح له فرصة الخروج بالثورة إلى رحاب أوسع، فتختنق فى مهدها، ويُلقى عليها ألف حجاب وحجاب من أباطيل الاعلام الامويّ ودعاياته الكاذبة!

لقد كان وجود الوليد بن عتبة واليا على المدينة آنذاك من الفرص السانحة التى ساعدت الثورة الحسينيّة على الانفلات من طوق الرصد الامويّ الذى كان يتوقّعها منذ موت الحسن (ع) ليخنقها فى مهد انبعاثها.

۵ (مع العامل الاوّل من عوامل الثورة الحسينيّة ..... ص : ٣۶۵

: كان العامل الاوّل من العوامل المؤ ثّرة فى قيام الثورة الحسينيّة المقدّسة وهو عامل رفض البيعة ليزيد قد أعلنه الامام الحسين (ع) فى زمن معاوية أيّام سعيه إلى أخذ الامّة بالبيعة ليزيد بولاية العهد.

وكانت قاطعيّة الامام (ع) فى رفض البيعة ليزيد منذ تلك الايّام وإلى أن صار يزيد حاكما هى هى لم تتذبذب ولم يعتورها ضعف أو فتور.

وكان معاوية قد أغمض عن موقف الامام (ع) الصارم فى رفض البيعة ليزيد لا نّه كان يؤ ثّر الحفاظ على حالة المتاركة مع الامام (ع) ويحرص على عدم التحرّش به وإثارته لا سباب كنّا قد قدّمنا التفصيل فيها قبل ذلك.

ومع أنّ الامام (ع) كان قد أعلن عن رفضه القاطع للبيعة بولاية العهد ليزيد فى زمن معاوية، فإ نّ عامل رفض البيعة لم يُشعل فتيل الثورة الحسينيّة أيّام معاوية لا نّ الامام (ع) كان بدوره أيضا يؤ ثر آنذاك الصبر على حالة المتاركة مع معاوية وعدم القيام مادام معاوية حيّا لا سباب قدّمنا التفصيل فيها أيضا فيما مضى تحت عنوان: (لماذا لم يثر الامام الحسين (ع) على معاوية!؟)، ولا نّ يزيد آنذاك لم يكن قد صار بالفعل حاكما بعد أبيه.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۶۶

على هذا، فالمواجهة بين الامام الحسين (ع) وبين الحكم الامويّ كانت معلنة من قبل الامام (ع) منذ ذلك الوقت، لكنّها كانت مؤ جّلة مادام معاوية فى الحياة، ومادام يزيد لم يصبح حاكما بعده بالفعل.

وهنا قد يُثار هذا السؤ ال وهو:

لو أنّ يزيد بعد أن أصبح حاكما بعد أبيه بالفعل لم يكن قد طلب البيعة من الامام الحسين (ع)، وترك الامام الحسين (ع) وشاءنه، هل كان الامام (ع) سيسكت عن حكومة يزيد، ويؤ ثر القعود والمتاركة وعدم القيام!؟

وفى الاجابة عن هذا السؤ ال لابدّ من التذكير بهذه الحقيقة وهى:

أنّ التفكيك بين عامل رفض البيعة ليزيد وبين عامل طلب الاصلاح فى الامّة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر تفكيك إعتباريّ غير حقيقيّ، هذا التفكيك نتعاطاه فى الذهن ولا حقيقة له فى الخارج، إذ إنّ هذين العاملين ممتزجان فى الحقيقة منذ البدء، فما رَفْضُ الامام (ع) لهذه البيعة إلّا كى لاتتحقّق المفسدة ويُقضى على الصلاح ويتلاشى المعروف ويستحكم المنكر، وما طلب الامام (ع) الاصلاح والتغيير فى أمّة جدّه والامر بالمعروف والنهى عن المنكر إلّا كى يقضى على الفساد والمنكر الذى من أهمّ مصاديقه الحكومة الفاسدة التى على رأسها رجل متهتّك مثل يزيد.

والمتاءمّل فى البيانات الاولى التى صرّح بها الامام (ع) يكتشف بوضوح حقيقة الامتزاج الذى لايقبل التفكيك بين هذين العاملين، إنّ رفض الامام (ع) البيعة ليزيد فى مجلس والى المدينة آنئذٍ الوليد بن عتبة كان قد امتزج منذ اللحظات الاولى بعامل طلب الاصلاح فى الامّة وإقامة الخلافة الحقّة فى احتجاجه (ع) حين قال للوليد بن عتبة:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣۶٧

(أيّها الامير، إنّا أهل بيت النبوّة، ومعدن الرسالة، ومختلف الملائكة، ومحلّ الرحمة، وبنا فتح اللّه وبنا ختم، ويزيد رجل فاسق، شارب خمر، قاتل النفس د المحرّمة، ملعنٌ بالفسق، ومثلى لايبايع مثله، ولكنّ نصبح وتصبحون، وننظر وتنظرون أيّنا أحقّ بالخلافة والبيعة). «۱»

كما يلحظ المتاءمّل أيضا حقيقة الامتزاج بين هذين العاملين فى احتجاجات الامام الحسين (ع) على معاوية فى قضيّة البيعة ليزيد بولاية العهد.

وامتزاج عامل رفض البيعة بعامل طلب الاصلاح والامر بالمعروف والنهى عن المنكر يعنى أنّ الامويّين لو تركوا الامام الحسين (ع) وشاءنه، ولم يطالبوه بالبيعة لماتركهم وشاءنهم ولماكفّ عنهم.

ولايخفى أنّ قاطعيّة الامام الحسين (ع) فى رفض البيعة ليزيد، والتى عبّر عنها الامام (ع) بقوله لا خيه محمّد بن الحنفيّة قائلا:

(يا أخى واللّه لو لم يكن فى الدنيا ملجاء ولا ماءوى لمابايعتُ واللّه يزيد بن معاوية أبدا)، «۲» لم تنشاء عن سبب شخصىٍّ، بل عن سبب مبدئىٍّ.

لقد آثر الامام الحسين (ع) أن يقتل ولايقبل بالبيعة ليزيد لا نّ خطر مبايعة يزيد كان موجّها للا سلام وليس لشخص الامام (ع)، أى أنّ هذا الخطر كان يهدّد النظام الكلىّ للا سلام وفلسفة قيام الحكم الاسلامى، وهى ليست مساءلة جزئيّة أو فرعيّة تتحمّل التقيّة.

كانت بيعة الامام (ع) ليزيد تعنى إضفاء المشروعيّة والمصادقة على تحوّل

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۶۸

شكل الحكم الاسلامى إلى ملك وراثىٍّ عضوض، وهذا يعنى فى جملة ما يعنيه بقاء الحكم والسلطة فى البيت الاموىّ، الامر الذى يعنى بدوره أيضا بقاء الحكم والسلطة فى يد أخطر فصيل من فصائل حركة النفاق التى دأبت تسعى منذ رحلة النبىّ (ص) إلى القضاء التدريجى على الاسلام المحمّدىّ الخالص.

ولمّا انتهى الامر إلى معاوية بن أبى سفيان، تمكّن هذا الرجل الداهية مع طول المدّة وعمق الحيلة وتعدّد الاساليب من أن يخدع جلّ هذه الامّة الاسلاميّة على كلّ الاصعدة، فلم يعد أكثر هذه الامّة يرى إلّا ما يطرحه الامويّون تحت عنوان الاسلام أو يرتضونه من الاسلام على صعيد الاعتقاد والتشريع والاخلاق، حتّى صار أكثر الناس لايعرفون إلّا (الاسلام الاموىّ)، ولايرون فصلا بين الامويّة والاسلام، ولايدرون أنّ الحقيقة شى آخر غير هذا!!.

فلو أنّ الامام الحسين (ع) كان قد بايع يزيد، لكان بذلك قد صادق على اءُكذوبة عدم الفصل بين الامويّة والاسلام، وصادق على مشروعيّة وحقّانيّة (الاسلام الاموىّ)، وصادق على مشروعيّة كلّ مبتدعات حركة النفاق، ووقّع معترفا بصحّة الانحراف وبمشروعيّة استمراره ... وهذا لايعنى إلّا المصادقة على القضاء التامّ على الاسلام المحمّدى الخالص.

من هنا أكّد الامام الحسين (ع) على أنّ مبايعته ليزيد هى القضاء على الاسلام حين قال لمروان بن الحكم:

(إنّا للّه وإنّا إليه راجعون، وعلى الاسلام السلام إذ قد بُلِيت الامّة براعٍ مثل يزيد). «۱»

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۶۹

ومن نافلة القول بعد هذا أن نذكّر باءنّ مبايعة الامام الحسين (ع) ليزيد كانت تعنى أيضا فضلا عن القضاء التامّ على الاسلام إضفاء المشروعيّة والمصادقة على كلّ سوءات ومساءات الحكم الاموىّ، ومنها سبّ الامام علىٍّ (ع) ولعنه، وهو ما كان قد شرع به فى زمن معاوية.

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۷۱

الفصل الرابع بداية رحلة الفتح بالشهادة ..... ص : ۳۷۲

اشارة

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۷۳

الفصل الرابع بداية رحلة الفتح بالشهادة

لماذا لم يبق الامام (ع) فى المدينة المنوّرة؟ ..... ص : ۳۷۳

لماذا عزم الامام الحسين (ع) على ترك المدينة المنوّرة وآثر الخروج منها؟

ألم يكن له فيها ماءمنٌ مع كثرة من فيها من بنى هاشم والصحابة من مهاجرين وأنصار وكثرة من فيها من التابعين!؟

هل كان هناك من يستطيع أن يجسر على قتال الامام الحسين (ع) فى المدينة ومواجهته فيها مواجهة عسكريّة علنيّة مع ما كان يتمتّع به الامام (ع) من قدسيّة خاصّة ومنزلة سامية وشاءن رفيع فى قلوب أهل المدينة!؟

هل كان ثَمَّ احتمال لاغتيال الامام (ع) فى المدينة!؟

وهل كان خروج الامام (ع) (خائفا يترقّب) خشية من تحقّق هذا الامر خوفا على نفسه الشريفة وعلى صفوة أنصاره من أهل بيته وأصحابه!؟

أم أنّ الامام (ع) أراد من ورأ كلّ ذلك أمرا آخر؟

لايخفى على متاءمّل أنّ احتمال وقوع مواجهة عسكريّة فى المدينة بين الامام (ع) وأنصاره من جهة وبين قوّات السلطة الامويّة من جهة أخرى كان احتمالا قويّا بسبب رعونة يزيد بن معاوية التى تجسّدت فى أوامره المشدّدة لوالى المدينة آنئذٍ الوليد بن عتبة بقتل الامام الحسين (ع) فى حال رفضه

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۷۴

البيعة، خصوصا فى رسالته الاخيرة إلى الوليد الذى ذكر له فى رسالة بعد لقائه بالا مام (ع) وإعلان الامام (ع) رفضه المبايعة: (أنّه ليس يرى لنا عليه طاعة ولا بيعة)، «۱» حيث غضب يزيد لذلك غضبا شديدا، وكان إذا غضب انقلبت عيناه فعاد أحول، وكتب إلى الوليد قائلا: (من عبداللّه يزيد اميرالموءمنين إلى الوليد بن عتبة. أمّا بعدُ: فإ ذا ورد عليك كتابى هذا، فخذ البيعة ثانيا على أهل المدينة بتوكيد منك عليهم، وذر عبداللّه بن الزبير فإ نّه لن يفوتنا ولن ينجو منّا أبدا مادام حيّا، وليكن مع جوابك إلىَّ رأس الحسين بن علىّ، فإ ذا فعلت ذلك فقد جعلت لك أعنّة الخيل، ولك عندى الجائزة والحظّ الاوفر والنعمة واحدة، والسلام). «۲»

وعلى فرض أنّ والى المدينة الوليد بن عتبة لم يكن ليمتثل لا مر يزيد بقتل الامام (ع)، حيث يروى التاءريخ أنّه لمّا ورد عليه كتاب يزيد قال: (لا واللّه لايرانى اللّه قاتل الحسين بن علىّ، وأنا لاأقتل ابن بنت رسول اللّه (ص) ولو أعطانى يزيد الدنيا بحذافيرها)، «۳» فإن يزيد لن يُعدم أمويّين آخرين يُسارعون إلى تنفيذ أوامره بقتل الامام (ع)، من أمثال مروان بن الحكم وأضرابه، وحادثة المواجهة المسلّحة التى كادت أن تقع بين الامويّين بقيادة مروان بن الحكم وبين بنى هاشم فى يوم دفن الامام الحسن (ع) خير شاهد على ذلك.

لكنّ المتاءمّل يجد أنّ الامويّين أنفسهم لايرون هذا الاختيار أفضل من اختيار اغتيال الامام الحسين (ع) فى صورة غامضة يمكنهم فيها الظهور بمظهر البُرَآء من دمه، بل ويمكنهم فيها تمثيل دور المطالب بدمه، فيتقرّبون بذلك

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۷۵

إلى قلوب الامّة ويفوزون بميلها إليهم.

إنّ من الامويّين نخبة من أهل الدهاء والتخطيط والتدبير، كما إنّ فيهم جماعة من الحمقى وذوى الخرق والاعتساف، ولا شك أنّ

أهل الدهاء على منهج معاوية فى التخلّص من أعدائه يرجّحون أسلوب الاغتيال على أسلوب المواجهة المسلّحة المكشوفة.

لقد كان احتمال الاغتيال هو الاحتمال الاكبر، وقد حسب له الامام الحسين (ع) حسابه الواقعى فاستبق الاحداث زمنيا تحسّبا من تحقّقه وخرج من المدينة.

وكفى برسائل يزيد إلى الوليد بن عتبة دليلا على عزم يزيد وتصميمه على اغتيال الامام (ع) بشكل غامض أو صريح، غير أنّ من الدلائل التاءريخيّة الاخرى على ذ لك ما ورد فى رسالة ابن عبّاس إلى يزيد حيث خاطبه فيها قائلا: (... وما أنسَ من الاشياء، فلستُ بناس اطّرادك الحسين بن على من حرم رسول اللّه إلى حرم اللّه، ودسّك عليه الرجال تغتاله، فاءشخصته من حرم اللّه إلى الكوفة، فخرج منها خائفا يترقّب، وقد كان أعزّ أهل البطحاء بالبطحاء قديما، وأعزّ أهلها بها حديثا، وأطوع أهل الحرمين بالحرمين لوتبوّأ بها مقاما واستحلّ بها قتالا، ولكن كره أن يكون هو الذى يستحلّ حرمة البيت وحرمة رسول اللّه، فاءكبر من ذلك ما لم تكبر حيث دسست عليه الرجال فيها ليقاتل فى الحرم ...)، «١» فهذا المقطع من رسالة ابن عبّاس كاشف عن أنّ يزيد سعى إلى اغتيال الامام (ع) فى المدينة كما سعى إلى ذ لك فى مكّة المكرّمة.

واستباقا لما هو متوقّع الحدوث، فقد خرج الامام (ع) بركبه من المدينة، إذ لم تعد مدينة رسول اللّه (ص) ماءمنا لابن بنت رسول اللّه (ص)!!

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣٧۶

وصحيح أنّه (ع) كان قد خرج من المدينة خشية الاغتيال خوفا على نفسه الشريفة، وخوفا من أن تهتك حرمة حرم رسول اللّه (ص) بقتله غيلة أو فى مواجهة مسلّحة، لكنّ الصحيح فى العمق أيضا أنّ هذا الخوف كان يقع ضمن إطار خوفٍ أكبر، وهو خوفه (ع) من أن تخنق ثورته المقدّسة قبل اشتعالها بقتله غيلة فى المدينة فى ظروف زمانيّة ومكانيّة وملابسات مفتعلة يقوم بإ عدادها وإخراجها الامويّون أنفسهم، يستطيعون من خلالها الاستفادة حتّى من حادثة قتله لصالحهم إعلاميا فتبقى ماءساة الاسلام على ما هى عليه، بل تترسّخ المصيبة وتشتدّ!!

كان الامام (ع) حريصا على أن يتحقّق مصرعه الذى كان لابدّ منه ما لم يبايع فى ظروف زمانيّة ومكانيّة يختارها هو (ع)، لايتمكّن العدوّ فيها أن يعتمّ على مصرعه، أو أن يستفيد من واقعة قتله لصالحه، فتختنق الاهداف المنشودة من ورأ هذا المصرع الذى أراد منه (ع) أن تهتزّ أعماق وجدان الامّة لتتحرّك بالا تّجاه الصحيح الذى أراده (ع) لها.

فكان خروجه (ع) من المدينة وكذلك من مكّة فى الاصل انفلاتا بالثورة المقدّسة من طوق الحصار والتعتيم الاموىّ، إضافة إلى خوفه (ع) من أن تهتك حرمة أحد الحرمين الشريفين بقتله.

الليلة أو الليلتان الاخيرتان فى المدينة: ..... ص : ٣٧۶

لنعد إلى مجرى أحداث القصّة فى المدينة المنوّرة بعد لقاء الامام الحسين (ع) بوالى المدينة الوليد بن عتبة، ذلك اللقاء الذى أعلن (ع) فيه رفضه للبيعة، كما أعلن فيه أنّه أحقّ الناس بالخلافة.

معالركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣٧٧

وقد يتساءل المتابع قائلا: كم بقى الامام الحسين (ع) فى المدينة المنوّرة بعد ذلك اللقاء الساخن المشحون بالتوتّر؟

ولايقع المتابع فى هذه المساءلة على جواب تاءريخىّ واحد، لا نّ المصادر التاءريخيّة قد اختلفت فى الاجابة عن هذا السؤ ال، فالسيّد بن طاووس (ر) فى كتابه اللهوف، يقول: (قال رواة حديث الحسين (ع) مع الوليد بن عتبة ومروان: فلمّا كان الغداة توجّه الحسين (ع) إلى مكّة لثلاث مضين من شعبان سنة ستّين ...). «١» وهذا يعنى أنّ الامام (ع) لم يبق بعد ذلك اللقاء إلّا سواد تلك الليلة نفسها حيث خرج أوّل صبحها من المدينة!! وهذا لاينسجم من حيث سعة الوقت مع الاخبار التى تتحدّث عن ذهابه إلى زيارة قبر جدّه (ص)

مرّتين، وذهابه إلى زيارة قبر أمّه وأخيه (ع)، ولقائه مع كلٍّ من أمّ سلمة رضى اللّه عنها ومحمّد بن الحنفيّة (ر)، وعمر الاطرف، ونساء بنى هاشم، ومروان بن الحكم وغيرهم ... فسواد تلك الليلة لايتّسع لكلّ ذلك، فضلا عن الوقت الذى يستلزمه الاعداد للرّحيل، فضلا عن أنّ لقاءه (ع) مع الوليد بن عتبة كان فى ساعة متاءخّرة من تلكم الليلة.

و تقول بعض المصادر الاخرى: (وخرج الحسين فى الليلة الاتية باءهله وفتيانه، وقد اشتغلوا عنه بابن الزبير، فلحق بمكّة). «٢»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٧٨

وهذا يعنى أنّ الامام (ع) قد خرج فى الليلة التى تلت ليلة اللقاء مع الوالى، لكنّ هذا المصدر التاءريخى نفسه (تذكرة الخواصّ) ينقل بعد ذلك مباشرة هذا الخبر: (وقال أبوسعيد المقرى: سمعت الحسين (ع) يتمثّل تلك الليلة وهو خارج من المسجد بقول ابن مفرغ: «١»

لا ذعرت السوام فى غسق الصبح مغيرا ولا دعوت يزيدا

يوم اءُعطى من المهانة ضيما والمنايا يرصدننى اءن اءَحيدا

قال: فقلت فى نفسى ما تمثّل بهذين البيتين إلّا لشيٍ يريده، فخرج بعد ليلتين إلى مكّة). «٢»

ويستفاد من هذا الخبر أنّ الامام (ع) قد خرج بعد ليلتين من ليلة اللقاء بالوليد بن عتبة، كما يستفاد منه أيضا أنّه (ع) زار قبر جدّه (ص) زيارته الاولى فى نفس ليلة اللقاء «٣» فى الساعات الاخيرة منها.

وهذا عموما يوافق المستفاد أيضا من سرد ابن أعثم الكوفى لمجريات أحداث القصّة فى كتابه الفتوح. «۴»

يقول التاءريخ:

(وخرج حسين بن علىّ من منزله ذات ليلة (وهى ذات ليلة اللقاء بالوليد

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٧٩

بن عتبة كما بيّنّا)، وأتى إلى قبر جدّه (ص) فقال:

السلام عليك يا رسول اللّه، أنا الحسين بن فاطمة، أنا فرخك وابن فرختك، وسبطك فى الخلف الذى خلّفت على أمّتك، فاشهد عليهم يا نبىّ اللّه أنّهم قد خذلونى وضيّعونى، وأنّهم لم يحفظونى، وهذه شكواى اليك حتّى ألقاك صلّى الله عليك وسلّم.

ثمّ وثب قائما وصفّ قدميه، ولم يزل راكعا وساجدا ...

قال: وأرسل الوليد بن عتبة إلى منزل الحسين لينظر هل خرج من المدينة أم لا، فلم يصبه فى منزله فقال: الحمدللّه الذى لم يطالبنى اللّه عزّ وجلّ بدمه، وظنّ أنّه خرج من المدينة.

قال: ورجع الحسين إلى منزله مع الصبح!) «١»

(قال: وأصبح الحسين من الغد، خرج من منزله ليستمع الاخبار، فإ ذا هو بمروان بن الحكم قد عارضه فى طريقه ...). «٢»

لنتابع ما حدث فى الليلة الثانية ...

يقول صاحب الفتوح: (... فلمّا كانت الليلة الثانية خرج إلى القبر أيضا فصلّى ركعتين، فلمّا فرغ من صلاته جعل يقول:

أللّهمّ، هذا قبر نبيّك محمّد، وأنا ابن بنت محمّد وقد حضرنى من الامر ما قد علمت، أللّهمّ وإنّى أحبّ المعروف وأكره المنكر، وأنا أساءلك يا ذا الجلال والاكرام بحقّ هذا القبر ومن فيه إلّا ما اخترت من أمرى هذا ما هو لك

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٠

رضى.

قال: ثمّ جعل الحسين (ع) يبكى، حتّى إذا كان فى بياض الصبح وضع رأسه على القبر فاءغفى ساعة، فرأى النبىّ (ص) قد أقبل فى كبكبة من الملائكة عن يمينه وعن شماله ومن بين يديه ومن خلفه حتّى ضمّ الحسين إلى صدره وقبّل بين عينيه.

وقال: يا بنيّ يا حسين، كاءنّك عن قريب أراك مقتولا مذبوحا باءرض كرب وبلاء من عصابة من أمّتى، وأنت فى ذلك عطشان لاتُسقى، وظمآن لاتروى، وهم مع ذلك يرجون شفاعتى، ما لهم!، لاأنالهم اللّه شفاعتى يوم القيامة! فما لهم عنداللّه من خلاق. حبيبى يا حسين، إنّ أباك وأمّك وأخاك قد قدموا علىّ، وهم إليك مشتاقون. وإنّ لك فى الجنّة درجات لن تنالها إلّا بالشهادة.

قال: فجعل الحسين ينظر فى منامه إلى جدّه (ص) ويسمع كلامه ..

وهو يقول: يا جدّاه، لا حاجة لى فى الرجوع إلى الدنيا أبدا، فخذنى إليك، واجعلنى معك إلى منزلك.

قال: فقال له النبىّ (ص): يا حسين، إنّه لابدّ لك من الرجوع إلى الدنيا حتّى ترزق الشهادة وما كتب اللّه لك فيها من الثواب العظيم، فإ نّك وأباك وأخاك وعمّك وعمّ أبيك تحشرون يوم القيامة فى زمرة واحدة حتّى تدخلوا الجنّة). «۱»

... وانتبه الامام (ع) وقصّ رؤ ياه على أهل بيته وبنى عبدالمطّلب (فلم يكن

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۸۱

ذلك اليوم فى شرق ولا غرب أشدّ غمّا من أهل بيت الرسول (ص) ولا أكثر منه باكيا ولا باكية.) «۱»

ويقول صاحب الفتوح: (وتهيّاء الحسين بن على (ع) وعزم على الخروج من المدينة ومضى فى جوف الليل إلى قبر أمّه فصلّى عند قبرها وودّعها ثمّ قام عن قبرها وصار إلى قبر أخيه الحسن (ع) ففعل مثل ذلك، ثمّ رجع إلى منزله.

وفى وقت الصبح أقبل أخوه محمّد بن الحنفية). «۲»

ومع أنّ ابن أعثم لم يحدّد أيّة ليلة كانت تلك الليلة التى زار فيها الامام (ع) قبر أمّه وقبر أخيه (ع)، إلّا أنّ القرينة فى قوله: (وفى وقت الصبح أقبل إليه أخوه محمّد) كاشفة عن أنّ تلك الليلة هى الليلة التى سبقت ليلة السفر إلى مكّة، لا نّ لقاء أخيه محمّد معه (ع) كان فى آخر نهار له (ع) فى المدينة (على ما فى الفتوح) كما سياءتى.

لقاءات الوداع فى المدينة ..... ص : ۳۸۱

اشارة

وفى غضون هذه الفترة الوجيزة هرع إلى الامام (ع) رجال ونساء من بنى هاشم ومن غيرهم يودّعونه ويتزوّدون من رؤ يته قبل الفراق، وقد سجّل لنا التاءريخ بعض هذه اللقاءات المشحونة بالحزن والاسى والقلق والخوف على الامام (ع).

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۳۸۲

ونحن نذكر هنا من هذه اللقاءات ما هو متيقّن الحدوث فى المدينة، وأمّا ما لم نقطع تحقيقا بحدوثه فى المدينة، أو فى مكّة، فسوف نذكره ضمن لقاءات الامام (ع) فى مكّة لوجود قرينة تجعله مظنون الحدوث فى مكّة.

عزأ نساء بنى عبدالمطّلب ..... ص : ۳۸۲

عن الامام الباقر (ع) أنّه قال: (لمّا همّ الحسين (ع) بالشخوص عن المدينة أقبلت نساء بنى عبدالمطّلب، فاجتمعن للنياحة حتّى مشى فيهنّ الحسين (ع) فقال: اءُنشدكنَّ اللّه اءن تُبدين هذا الامر معصية للّه ولرسوله.

قالت له نساء بنى عبدالمطّلب: فَلِمَ نستبقى هذه النياحة والبكاء؟ فهو عندنا كيوم مات فيه رسول اللّه (ص) وعلىّ (ع) وفاطمة (س) ورقيّة وزينب وأمّكلثوم، فننشدك اللّه، جعلنا اللّه فداك من الموت، فيا حبيب الابرار من أهل القبور.

وأقبلت بعض عمّاته تبكى وتقول: أشهد يا حسين لقد سمعت الجنّ ناحت بنوحك، وهم يقولون:

وإنّ قتيل الطفّ من آل هاشمٍ أذلّ رقابا من قريشٍ فذلّتِ

حبيب رسول اللّه، لم يك فاحشا أبانت مصيبتك الانوف وَجَلّتِ

وقلن أيضا:

بكّوا حسينا سيّدا ولقتله شاب الشَّعَر ولقتله زُلزلتمُ ولقتله انكسف القمر

واحمرّت آفاق السماء من العشيّة والسحر وتغيّرت شمس البلاد بهم وأظلمت الكُوَر

ذاك ابن فاطمة المصاب به الخلائق والبشر أورثتنا ذُلّا به جَدْعُ الانوف مع الغرر «۱»

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۳۸۳

وقد ذكر صاحب كتاب معالى السبطين: (ثمّ إنّ نساء بنى هاشم أقبلن إلى أمّهانى عمّة الحسين (ع) وقلن لها: يا أمّ هانى، أنت جالسة والحسين (ع) مع عياله عازم على الخروج!؟

فاءقبلت أمّهانى، فلمّا رآها الحسين (ع) قال: أما هذه عمّتى أمّهانى؟

قيل نعم.

فقال: يا عمّة، ما الذى جاء بك وأنت على هذه الحالة!؟

فقالت: وكيف لاآتى، وقد بلغنى أنّ كفيل الارامل ذاهب عنّى!؟

ثمّ إنّها انتحبت باكية، وتمثّلت باءبيات أبيها أبى طالب (ع):

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للا رامل

تطوف به الهلّاك من آل هاشم فهم عنده فى نعمة وفواضل

ثمّ قالت: سيّدى وأنا متطيّرة عليك من هذا المسير لهاتف سمعتُ البارحة يقول:

وإنّ قتيل الطفّ من آل هاشم اءَذلّ رقابا من قريش فذلّتِ

حبيب رسول اللّه، لم يك فاحشا أبانت مصيبته الانوف وجلّتِ

فقال لها الحسين (ع): يا عمّة لاتقولى من قريش، ولكن قولى (أذلّ رقاب المسلمين فذلّت).

ثمّ قال: يا عمّة، كلُّ الذى مقدّر فهو كائن لامحالة.

وقال (ع):

وما هم بقومٍ يغلبون ابن غالب ولكن بعلم الغيب قد قُدِّرَ الامرُ

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۳۸۴

فخرجت أمّ هانى من عنده باكية وهى تقول:

وما أمُّ هانى وحدها ساء حالَها خروج حسينٍ عن مدينة جدّه

ولكنّما القبرُ الشريف ومن به ومنبره يبكون من أجله فقده «۱»

عزأ امّ المومنين امّ سلمة (رض): ..... ص : ۳۸۴

وروى أنّه: (لمّا عزم على الخروج من المدينة أتته أمّ سلمة رضى اللّه عنها فقالت: يا بنىّ لاتحزنّى بخروجك إلى العراق، فإ نّى سمعت جدّك يقول:

يُقتل ولدى الحسين باءرض العراق فى أرض يُقال لها كربلا.

فقال لها: يا أمّاه، وأنا واللّه أعلم ذلك، وإنّى مقتول لامحالـة، وليس لى من هـذا بـدٌّ، وإنّى واللّه لا عرف اليوم الذى أقتل فيه، وأعرف من يقتلنى، وأعرف البقعـة التى اءُدفن فيهـا، وإنّى اءعرف من يُقتل من اءهل بيتى وقرابتى وشـيعتى، وإن أردت يا أمّاه اءُريك حفرتى ومضجعى.

ثمّ أشار إلى جهة كربلاء فانخفضت الارض حتّى أراها مضجعه ومدفنه وموضع عسكره، وموقفه ومشهده.

فعند ذلك بكت أمُّ سلمة بكاءً شديدا، وسلّمت أمره إلى اللّه ...

فقـال لهـا: يـا أمّـاه، قـد شاء اللّه عزّ وجلّ أن يرانى مقتولا مـذبوحا ظلما وعـدوانا، وقـد شاء أن يرى حرمى ورهطى ونسائى مُشـرَّدين، وأطفالى مذبوحين مظلومين، ماءسورين مقيّدين وهم يستغيثون فلايجدون ناصرا ولا معينا.

وفى رواية أخرى:

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٥

قالت أمّ سلمة: وعندى تربة دفعها إلىَّ جدُّك فى قارورة.

فقال: واللّه إنّى مقتول كذلك، وإن لم أخرج إلى العراق يقتلوننى أيضا. ثمّ أخذ تربة فجعلها فى قارورة، وأعطاها إيّاها.

وقال: إجعليها مع قارورة جدّى، فإ ذا فاضتا دما فاعلمى أنّى قد قُتلت). «١»

امّ سلمة (رض) والودائع ..... ص : ٣٨٥

وروى أنّه (لمّا توجّه الحسـين (ع) إلى العراق دفع إلى أمّ سلمة رضى اللّه عنها زوج النبىّ (ص) الوصيّة والكتب وغير ذلك، وقال لها: إذا أتاك أكبر ولدى فادفعى إليه ما قد دفعت إليك.

فلمّا قُتل الحسين (ع) أتى على بن الحسين (ع) أمَّ سلمة رضى اللّه عنها فدفعت إليه كلّ شى أعطاها الحسين (ع). «٢»

وفى رواية أخرى: (وكتب الحسـين (ع) وصيّة، وأودعها أمّ سلمة، وجعل طلبها منها علامةً على إمامة الطالب لها من الانام، فطلبها زين العابدين (ع). «٣»

وهذا كاشف عن صدق ايمان أمّ المؤ منين (أمّ سلمة رضوان اللّه تعالى عليها) وجلالة شاءنها ومنزلتها الخاصّة عند أهل البيت (ع).

عمر الاطرف ومنطق المداهنة وحبّ السلامة!! ..... ص : ٣٨٥

وروى عن عمر الاطرف بن الامام علىٍّ (ع) أنّه قال: (لمّا امتنع أخى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٦

الحسين (ع) عن البيعة ليزيد بالمدينة دخلت عليه فوجدته خاليا.

فقلت له: جُعلت فداك يا أباعبداللّه، حدّثنى أخوك أبومحمّد الحسن عن أبيه (ع) ...

ثمّ سبقتنى الدمعة، وعلا شهيقى، فضمّنى إليه.

وقال: حدّثك أنّى مقتول؟

فقلت: حوشيتَ يا ابن رسول اللّه!

فقال: ساءلتك بحقّ أبيك، بقتلى خبّرك؟

فقلت: نعم، فلو لا ناولت وبايعت!!

فقال: حدّثنى أبى أنّ رسول اللّه (ص) أخبره بقتله وقتلى، وأنّ تربتى تكون بقرب تربته، فتظنُّ أنّك علمت ما لم أعلمه!؟ وإنّه لاأعطى الدنيّة من نفسى أبدا، ولتلقينّ فاطمة أباها شاكية ما لقيت ذرّيتها من أمّته، ولايدخل الجنّة أحدٌ آذاها فى ذرّيتها!!). «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٧

محمّد بن الحنفيّة ... النصيحة والوصيّة ..... ص : ٣٨٧

فى صباح آخر نهار للا مام الحسين (ع) فى المدينة أقبل إليه أخوه محمّد بن الحنفيّة (ر)، وقد غلبه الاسى والحزن، وطغى عليه القلق والخوف على حياة الامام (ع)، وقد قلّب أوجه التفكير فى الامر، ورأى أن يقدّم النصيحة بين يدى أخيه (ع)، فلمّا استقّر به المقام:

قال: (يا أخى أنت أحبُّ الناس إلىّ، وأعزّهم علىّ، ولستُ أدّخر النصيحة لا حد من الخلق إلّا لك، وأنت أحقّ بها، تنحَّ ببيعتك عن يزيد بن معاوية وعن الامصار ما استطعت، ثمّ ابعث رسلك إلى الناس فادعهم إلى نفسك، فإن بايعك الناس د وبايعوا لك حمدت اللّه على ذلك، وإن اجتمع الناس على غيرك لن يُنقص اللّه بذلك دينك ولا عقلك ولاتذهب به مروّتك ولا فضلك، إنّى أخاف عليك أن تدخل مصرا من هذه الامصار، فيختلف الناس بينهم، فمنهم طائفة معك، وأخرى عليك، فيقتتلون، فتكون لا وّل الاسنّة غرضا، فإ ذا خير ه ذه الامّة كلّها نفسا وأبا وأمّا أضيعها دما وأذلّها أهلا!!

فقال له الحسين (ع): فاءين أذهب يا أخى؟

قال: إنزل مكّة، فإن اطماءنّت بك الدار بها فسبيل ذلك، وإن نبت بك لحقت بالرمال وشعف الجبال، وخرجت من بلد إلى بلد، حتّى تنظر إلى ما يصير أمر الناس إليه، فإ نّك أصوب ما تكون رأيا حين تستقبل الامر استقبالا.

فقال: يا أخى، قد نصحت وأشفقت، وأرجو أن يكون رأيك سديدا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٨

موفّقا. «١»

وفى رواية الفتوح: أخرج إلى مكّة، فإن اطماءنّت بك الدار فذاك الذى تحبُّ واءُحبُّ، وإن تكن الاخرى خرجت إلى بلاد اليمن، فإ نّهم اءنصار جدّك وأخيك وأبيك، وهم أرأف الناس وأرقّهم قلوبا، وأوسع الناس

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٨٩

بلادا، وأرجحهم عقولا، فإن إطماءنّت بك أرض اليمن وإلّا لحقت بالرمال وشعوب الجبال، وصرت من بلد إلى بلد، لتنظر ما يؤ ول إليه أمر الناس ويحكم بينك وبين القوم الفاسقين.

فقال له الحسين (ع): يا أخى، واللّه لو لم يكن فى الدنيا ملجاء ولا ماءوى لما بايعتُ واللّه يزيد بن معاوية أبدا، وقد قال (ص): (أللّهمّ لاتبارك فى يزيد).

قال: فقطع عليه محمّد بن الحنفيّة الكلام وبكى، فبكى معه الحسين ساعة ..

ثمّ قال: (جزاك اللّه يا أخى عنّى خيرا، ولقد نصحت وأشرتَ بالصواب، وأنا أرجو أن يكون إن شاء اللّه رأيك موفّقا مسدّدا، وإنّى قد عزمت على الخروج إلى مكّة، وقد تهيّاءتُ لذلك أنا وإخوتى وبنو إخوتى وشيعتى، وأمرهم أمرى ورأيهم رأيى. وأمّا أنت يا أخى فلا عليك أن تقيم بالمدينة فتكون لى عينا عليهم، ولاتخف علىّ شيئا من أمورهم). «١»

(ثمّ دعا الحسين (ع) بدواة وبياض وكتب هذه الوصيّة لا خيه محمّد:

بسم اللّه الرحمن الرحيم

هـذا ما أوصـى به الحسـين بن علىٍّ بن أبى طالب إلى أخيه محمّـد المعروف بابن الحنفيّـة: أنّ الحسـين يشـهد أن لاإله إلّااللّه وحده لا شريك له، وأنّ محمّدا عبده ورسوله، جاء بالحقّ من عند الحقّ، وأنّ الجنّة والنار حقّ، وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها، وأنّ اللّه يبعث من فى القبـور، وإنّى لـم أخرج أشـرا ولا- بطرا ولا- مفسـدا ولا- ظالمـا وإنّمـا خرجت لطلب الاصـلاح فى أمـة جـدّى (ص)، أريـد أن آمر بالمعروف وأنهى عن المنكر، وأسـير بسيرة جدّى وأبى علىٍّ بن أبى طالب (ع)، فمن قبلنى بقبول الحقّ فاللّه أولى بالحقّ، ومن ردَّ علىَّ هذا أصبر حتّى يقضى اللّه بينى وبين القوم بالحقّ وهو خير الحاكمين، وهذه

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩٠

وصيّتى يا أخى إليك وما توفيقى إلّا باللّه عليه توكّلت وإليه اءُنيب.

قال: ثمّ طوى الحسين الكتاب وختمه بخاتمه، ودفعه إلى أخيه محمّد، ثمّ ودّعه وخرج فى جوف الليل). «١»

تاءمّل وملاحظات: ..... ص : ٣٩٠

الامام (ع) فى المدينة يتحدّث عن مصرعه فى العراق!! ..... ص : ٣٩٠

ملفتٌ للا نتباه أنّ الامام الحسين (ع) مع قصده المرحلى فى الخروج من المدينة إلى مكّة المكرّمة كان قد أعلن لا هل بيته وشيعته عن قصـده النهـائى فى الخروج إلى أرض العراق وهو فى المدينـة لمّـا يخرج عنها بعـدُ، فها هى أمّ سـلمة رضـى اللّه عنها تقول له: (يا بنىّ لا-تحزنّى بخروجـك إلى العراق، فإ نّى سـمعتُ جـدّك يقول: يُقتل ولـدى الحسـين باءرض العراق فى أرض يُقال لها كربلاء) فيقول (ع): (يا أمّاه وأنا، واللّه أعلم ذلك، وإنّى مقتول لامحالة ...)، ويقول (ع) لا خيه عمر الاطرف: (حدّثنى أبى أنّ رسول اللّه (ص) أخبره بقتله وقتلى، وأنّ تربتى تكون بقرب تربته ...)، وهناك نصوص أخرى تؤ كّد هذه الحقيقة.

ويسـتفاد من هذه الحقيقة على صـعيد التحليل التاءريخى إضافة إلى البعد الاعتقادى الحاكى عن أنّ الامام الحسين (ع) كان يعلم بكلّ تفاصـيل ما يجرى عليه بعلمٍ إلهى موهبىّ لكونه إماما أنّ الامام الحسـين (ع) على ضوء درايته السياسيّة الاجتماعيّة كان يرى أنّ العراق أفضل أرض يختارها مسرحًا للمواجهة وللمعركة الفاصلة بينه وبين السلطة الامويّة، وأنّ العراق أفضل بقعة

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩١

يختارها للمصـرع المحتوم (وإنّى مقتولٌ لامحالة)، وذلك لما فى العراق من كمٍّ شـيعىٍّ كبير، اءَو قُل كمّ كبير محبّ لا هل البيت (ع)، برغم مـا فى هـذا الكمّ الكـبير من مرض الازدواجيّـة فى الشخصـيّة (قلوبهم معـك وسـيوفهم عليـك)، ولا- نّ العراق لم ينغلق لصـالح الامويّين كما انغلقت الشام تماما، الامر الذى يجعل أرض العراق أفضل البقاع للتاءثّر بإ شعاعات الثورة الحسينيّة وفاجعة الطفّ.

ويؤ كّـد التاءريـخ فى نصوص كثيرة أنّ الشـيعة فى العراق كانوا على اتّصال دائم بالا مام الحسـين (ع) فى زمن معاوية منذ عهد الامام الحسن (ع)، وكانوا يساءلونه القيام والخروج على الحكم الامويّ، ويبـدون اسـتعدادهم للنصـرة والتضـحية، غير أنّ الامام الحسـين (ع) كان ياءمرهم بالصبر والاحتراس والترقّب مادام معاوية حيّا.

من هنا يسـتفاد أنّ نيّة التوجّه إلى العراق كانت منعقدة عند الامام (ع) منذ البدء على ضوء درايته السياسيّة الاجتماعيّة وعلى ضوء صلته وارتباطه باءهل العراق.

أى أنّ نيّـة التوجّه إلى العراق لم تنعقد عند الامام (ع) بسـبب رسائل أهل الكوفة بعد موت معاوية، بل كانت هذه النيّة وهذا العزم عند الامـام (ع) قبـل هـذه الرسائـل، على أساس منطق الشـهيد الباحث عن أفضل أرض مختارة لمصـرعه المحتوم، وما شـكّلت رسائل أهل الكوفة إلّا حجّة ظاهرة لتاءكيد هذه النيّة وذلك التصميم.

مع العامل الاهمّ من عوامل الثورة الحسينيّة ..... ص : ٣٩١

فى لقائه (ع) مع أخيه عمر الاطرف الذى قال للامام (ع) (فلولا ناولتَ وبايعتَ!) جدّد الامام (ع) رفضه القاطع لمبايعة يزيد قائلا: (لااُعطى الدنيّة

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣٩٢

من نفسى أبدا)، وأكّد (ع) لا خيه محمد بن الحنفية (ر) أيضاً على هذه القاطعية فى رفض البيعة حيث قال: (يا أخى، واللّه لو لم يكن فى الدنيا ملجاء ولا ماءوى لمابايعتُ واللّه يزيد بن معاوية أبدا ...).

وهذا الرفض القاطع لبيعة يزيد وهو العامل الاوّل من العوامل المؤ ثّرة فى النهضة الحسينيّة لو كان منبعثا من سبب شخصى لكان الامام (ع) قد سكت عن الحكم الاموىّ فى حال سكوت هذا الحكم عن مطالبة الامام (ع) بالبيعة، ولكانت مشكلة هذا الحكم مع الامام (ع) قد انتهت عند هذه الحدّ!!.

لكنّ عامل رفض البيعة عند الامام (ع) كان منبعثا من سبب مبدئى تمثل فى الخطر الماحق الذى يهدّد الاسلام فى حال سكوت الامام (ع) عن حاكم مثل يزيد بن معاوية: (وعلى الاسلام السلام إذ بُليت الامّة براعٍ مثل يزيد)، وهذا السبب نفسه هو الذى جعل الامام (ع) وجها لوجه أمام مسؤ وليّة التحرّك والنهوض لطلب الاصلاح فى أمّة جدّه (ص) والامر بالمعروف والنهى عن المنكر.

و هذا السبب المبدئى المشترك هو الذى مزج فى الحقيقة بين عامل رفض البيعة وعامل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وما التفكيك بينهما فى الحديث عنهما إلّا تفكيك إعتبارى.

ونتيجة لهذا الامتزاج فى الحقيقة، كان عامل رفض البيعة قد استمدَّ أهميّته الكبيرة الناشئة عن الاهمّية العليا التى يختصّ بها عامل الاصلاح والامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وإلّا لكان من المحتمل أن ينتهى الامر بسكوت الامام (ع) حاشاه عن يزيد بسكوت يزيد عن مطالبته بالبيعة!!

فعامل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر إذن هوالعامل الاهمّ فى مجموعة العوامل المؤ ثّرة فى النهضة الحسينيّة المقدّسة.

مع‌الركب الحسينى(ج ١)، ص: ٣٩٣

وفى الوصيّة التى أوصى بها الامام الحسين (ع) إلى أخيه محمّد بن الحنفيّة (ر) نجدُ الامام (ع) يحصر العلّة فى خروجه بهذا العامل وحده، إنّه (ع) لايعلّل الخروج فى هذه الوصيّة بعامل رفض البيعة ولايتحدّث عنه فيها، كما لايعلّله بعاملٍ آخر من العوامل الاخرى المؤ ثّرة فى نهضته المقدّسة كعامل رسائل أهل الكوفة مثلا، إنّه (ع) فى هذه الوصيّة يتحدّث فقط عن طلب الاصلاح وضرورة تغيير الاوضاع الفاسدة من خلال الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وهذا دليل واضح وقاطع على الاهمّية العليا لعامل الاصلاح والامر بالمعروف والنهى عن المنكر، وكاءنّ هذه الوصيّة تتحدّث عن ظهور التاءثير المستقلّ لهذا العامل الاهمّ.

فى إطار عامل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر نجدُ الامام (ع) هوالذى يقرّر المواجهة مع الحكم الاموىّ ابتداءً، لا اءنّ دعوة اءهل الكوفة هى التى دفعته إلى المواجهة، ولا مطالبة الحكم الاموىّ إيّاه بالبيعة ورفضه (ع) لهذه البيعة هوالذى دفعه إلى المواجهة، بل لا نّ تحوّل الحرام إلى حلال والحلال إلى حرام وتفشّى الفساد فى حياة الامّة هو الذى وضع الامام (ع) أمام ضرورة المواجهة ووجوب القيام والنهضة.

ولايعنى هذا أنّ الامام (ع) كان قد ترك أو تهاون فى واجب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وطلب الاصلاح فى الامّة فى زمن معاوية، بل قد كان (ع) ينهض فى زمن معاوية باءعباء هذا الواجب المقدّس باءشكال مختلفة ومناسبات متوالية، لكنّ أدأ هذا الواجب فى إطار النظر إلى الاثار وحساب النتائج المترتّبة على ذلك آنئذٍ (عدم احتمال حصول النتائج المرجوّة) كان يقف دون حدّ الخروج على معاوية مادام حيّا.

وإذا كانت العوامل المؤ ثّرة فى أيّة نهضة هى التى تمنحها القيمة والاهمّية

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩۴

الجديرة بها، فإ نّ عامل الاصلاح والامر بالمعروف والنهى عن المنكر قد منح الثورة الحسينيّة قيمة أعلى بكثير ممّا منحتها العوامل الاخرى المؤ ثّرة فيها، كعامل رفض د البيعة، وعامل رسائل أهل الكوفة مثلا، فلقد تمكّنت هذه الثورة المقدّسة استنادا إلى عامل طلب الاصلاح والامر بالمعروف والنهى عن المنكر أن تكون جديرة بالخلود والحياة، وأن تكون الثورة الاسوة.

وكما أنّ عامل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قد رفع من قيمة وأهمّية الثورة الحسينيّة، فإ نّ هذه الثورة المقدّسة بالمقابل قد رفعت من قيمة وأهمّية مبدأ وأصل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر إثباتا لا ثبوتا.

وتوضيح ذلك: هوأنّ لمبدأ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قيمة محدّدة وأهميّة معيّنة ثبوتا، أى فى واقع الامر، أو فى نفس الامر، أو فى متن الاسلام، هذه القيمة حدّدها اللّه تبارك وتعالى فى متن التشريع الاسلامى، ويعلمها كما هى فى الواقع اللّه تبارك وتعالى والراسخون فى العلم محمّد وأهل بيته المعصومون صلوات اللّه عليهم أجمعين.

وهذا الامر ينطبق على كلّ الاصول والمبادى الاسلاميّة، فلكلٍّ منها حدٌّ معيّن ومقام معلوم وأهمّية محدّدة فى متن الاسلام فى مقام الثبوت أى فى الواقع أو فى مقام الشئ بذاته.

وهذا غير مقام الاثبات، أى مقام الشى ء بالنسبة إلينا، حيث يمكن فى هذا المقام أن نُخطى فى النظر والتاءمّل والاستنتاج، فنقيّم الشى تقييما نبخسه فيه حقّه من القيمة والاهمية، أو نمنحه فوق ما يستحقّ منها.

إذن فمقام الاثبات يختلف عن مقام الثبوت، إذ إنّ هناك فرقا بين ما هو منظور بالنسبة إلينا وبين ما هو واقع الشى ء بنفسه.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩۵

وفى مقام الاثبات يلاحظ المتاءمّل أنّ علماء الاسلام مع إقرارهم باءنّ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من أسمى الواجبات الدينيّة وأعظمها، لكنّ قيمة هذا المبدأ ودرجة أهمية هذا الاصل الاسلامى والاولويّة الممنوحة له قضيّة تفاوتت فيها نظراتهم فى تفصيلات الاحكام المستنبطة فى إطار مبحث هذا الاصل خصوصا بلحاظ قضيّة الضرر (المتيقّن أو المظنون أو المحتمل احتمالا ـ يُعتدُّ به) المترتّب على القيام بهذا الواجب.

فتتصاعد القيمة والاهمية والاولويّة التى يتمتّع بها هذا الاصل الاسلامى فى عالم الاستنباط: من النظرة الاجتهاديّة التى ترى أنّ من شرائط القيام بهذا الواجب: (أن لايلزم من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ضررٌ فى النفس أو فى العرض أو فى المال، على الامر أو على غيره من المسلمين، فإ ذا لزم الضرر عليه أو على غيره لم يجب شى ...)، «١» ثمّ لم تتحدّث عن أكثر من ذلك!.

إلى النظرة الاخرى التى تضيف إلى ما سبق فتقول: (... هذا فيما إذا لم يحرز تاءثير الامر أو النهى، وأمّا إذا اءُحرز ذلك فلابدّ من رعاية الاهمية، فقد يجب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مع العلم بترتّب الضرر أيضا، فضلا عن الظنّ به أو احتماله). «٢»

إلى النظرة الاخرى التى تعتمد فى شرائط هذا الواجب شرط عدم حصول المفسدة، وترى فى جملة ما ترى فى إطار هذا المبحث:

(: لو وقعت بدعة فى الاسلام، وكان سكوت علماء الدين ورؤ ساء المذهب أعلى اللّه كلمتهم موجبا لهتك الاسلام وضعف عقائد المسلمين يجب عليهم الانكار باءيّة وسيلة ممكنة، سوأ كان الانكار مؤ ثّرا فى قلع الفساد أم لا،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩۶

وكذا لو كان سكوتهم عن إنكار المنكرات موجبا لذ لك، ولايلاحظ الضرر والحرج بل تلاحظ الاهمية.

: لوكان فى سكوت علماء الدين ورؤ ساء المذهب أعلى اللّه كلمتهم خوف أن يصير المنكر معروفا أو المعروف منكرا يجب عليهم إظهار علمهم، ولايجوز السكوت ولو علموا عدم تاءثير إنكارهم فى ترك الفاعل، ولايُلاحظ الضرر والحرج مع كون الحكم ممّا يهتمّ به الشارع الاقدس جدّا.

: لوكـان فى سـكوت علمـاء الـدين ورؤ ساء المـذهب أعلى اللّه كلمتهم تقويـة للظالم وتاءييـد له والعياذ باللّه يحرم عليهم السـكوت، ويجب عليهم الاظهار ولو لم يكن مؤ ثّرا فى رفع ظلمه). «١»

هذه النماذج التى أوردناها على سبيل المثال لا الحصـر شاهدٌ على تفاوت النظر الاجتهادى فى إطار مبحث الامر بالمعروف والنهى عن المنكر.

وفى صـدد ما نحن فيه: فليس قصـدنا أنّ ثورة الامام الحسـين (ع) قـد غيّرت أو رفعت من القيمـة والاهميـة الواقعيّة الموضوعة فى متن الاسلام لا صل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، أى أهميته فى مقام الثبوت.

يقول الشهيد آية اللّه الشيخ مرتضى مطهرى فى هذه النقطة:

(ما أقصده هو أنّ النهضة الحسينيّة إنّما رفعت من إمكانيّات الاستنباط والاجتهاد لعلماء الاسلام والمسلمين، بشكلٍ عامٍّ، فى دائرة أصل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩٧

وعليه، فإ نّنى عنـدما أقول باءنّ الحسـين بن على (ع) قـد رفع من قيمـة الامر بالمعروف والنهى عن المنكر، فإ نّ قصدى هوالقول باءنّه (ع) قد رفع هذه القيمة فى عالم الاسلام، وليس فى الاسلام.

ذلك أنّ الحسـين بن على (ع) قـد بيّن للعالم أجمع أنّ مساءلـة الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قد تصل إلى درجة يتطلّب فيها من الانسـان أن يضـحّى بنفسه ومـاله وكـلّ مـا يملـك فى سبيـل هـذا الاصل، ويتحمّل فى سبيل ذلك كلّ أنواع اللوم والانتقاد، كما فعل الحسين نفسه.

فهل هناك أحد فى الدنيا منح قيمةً لا صل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بمقدار ما أعطاه الحسين بن على (ع)!؟

إنّ معنى النهضـة الحسـينيّة يفيـد باءنّ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بالغ القيمـة إلى الحـدّ الـذى يمكن فيه للمرء أن يضـحّى فى سبيله بكلّ شى). «١»

سيرة الاصلاح ..... ص : ٣٩٧

فى النصّ الذى نقله ابن شـهر آشوب (ره) لبعض الوصيّة التى كتبها الامام الحسين (ع) لا خيه محمّد بن الحنفيّة (ر)، «٢» وكذلك فى نصّها الذى نقله العلّامة المجلسى (ره) عن كتاب المقتل للسيّد محمّد بن أبى طالب الموسوى، والذى أوردناه من قبل، نجدُ الامام (ع) فى تعليله لخروجه على الحكم الاموىّ يقرن مع طلب الاصلاح فى الامّة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر قوله: (وأسير بسيرة جدّى وأبى علىّ بن أبى طالب (ع).

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩٨

وممّا يستفاد من هذا الاقتران وهذا الحصر بهاتين السيرتين المقدّستين أمران:

الاوّل: هو أنّ الاصـلاح العملى فى الامّة من خلال تقديم الصورة الحيّة المثلى لهذا الصـلاح، والدعوة العمليّة إلى كلّ معروف والنهى العملى عن كلّ منكر، إنّما يتحقّقان بالسير بهاتين السيرتين المقدّستين.

والثـانى: هو أنّ الامام (ع) بـذكره هاتين السـيرتين فقط قـد أعلن عن إدانته للسِّيَر الاخرى التى حكمت حياة المسـلمين بعـد رسول اللّه (ص)، وكانت السبب فى مناشى ء الانحراف الذى تعاظم حتّى آلت الامور إلى حاكم مثل يزيد بن معاوية!.

ومعنى هـذا أنّ الاصـلاح فى الامّـة وتطبيق مبدأ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر تحقيقا لحياة يحكمها الاسـلام المحمّدى الخالص لايكون إلّا بالا عراض عن تلك السِّيَر الاخرى ورفضها.

ويبدو أنّ بعض الاقلام التى دوّنت سيرة الامام الحسين (ع) أو التى استنسخت بعض كتب التاءريخ قد انتبهت إلى قوّة إدانة الامام (ع) لهذه السير الاخرى فى قوله: (وأسير بسيرة جدّى وأبى علىّ بن أبى طالب (ع) فقط، فاءضافت إليها عبارة (وسيرة الخلفاء الراشدين المهديين رضى اللّه عنهم) رفعا لهذه الادانة الحسيّة لتلكم السير الاخرى.

يقول السيّد مرتضى العسكرى وهو محقّق مرموق (إنّ الراشدين اصطلاح تاءخّر استعماله عن عصر الخلافة الامويّة، ولم يرد فى نصٍّ ثبت وجوده قبل ذلك، ويُقصد بالراشدين الذين أتوا إلى الحكم بعد رسول اللّه (ص) متواليا، من ضمنهم الامام على (ع)، فلايصحّ أن يعطف الراشدين على اسم الامام،

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٣٩٩

كلّ هذا يدلّنا على أن الجملة اءُدخلت فى لفظ الامام الحسين (ع). «١»

ولقد وردت هذه الاضافة فى نصّ الوصيّة فى رواية كتاب الفتوح لابن أعثم الكوفى وفى كتاب مقتل الحسين (ع) للخوارزمى نقلا عن الفتوح.

لماذا الخروج من المدينة ليلا!!؟ ..... ص : ٣٩٩

تكاد المصادر التاءريخيّة تجمع على أنّ الركب الحسينىّ خرج من المدينة فى جوف الليل، وإن كانت هذه المصادر قد إختلفت فى الليلة التى كان الخروج فيها.

والظاهر من متون بعض الروايات أنّ ساعة الخروج من المدينة كانت من ساعات الليل المتاءخّرة، ممّا يوحى باءنّ الخروج كان بصورة سريّة وعلى خوف من طلب السلطة، خصوصا وأنّ الروايات تحدّثت أنّ الامام (ع) قد خرج وهو يقرأ قوله تعالى: (فخرج منها خائفا يترقّب قال ربّ نجّنى من القوم الظالمين).

وظاهر أجوأ وقائع ما بعد لقاء الامام (ع) بوالى المدينة يثير مثل هذا التصوّر ولاينفيه، خصوصا وأنّ الامام (ع) كان حريصا على أن لايُقتل غيلة فى المدينة، أو تقع مواجهة مسلّحة فى المدينة، فتُهتك بذلك حرمة حرم رسول اللّه (ص)، فاستبق (ع) الزمن والاحداث كى لايقع كلّ ذلك المحذور، وخرج ليلا بتلك الصورة السريّة!

وقد تكرّر الامر نفسه مع الامام (ع) فى مكّة المكرّمة أيضا، فخرج (ع) منها مستبقا الزمن والاحداث كى لايقع ذلك المحذور أيضا فتُهتك بذلك حرمة البيت، وكان (ع) قد خرج منها فى السحر أو فى أوائل الفجر كما فى الروايات.

فيكون الدافع واحدا فى المرّتين (مع أنّنا قدّمنا من قبل أنّ هذا المحذور يقع

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٤٠٠

عند الامام (ع) فى إطار خوف أكبر، وهو خوفه من أن تخنق ثورته فى مهدها، سوأ فى المدينة أو فى مكّة ...).

غير أنّ ما يُلفت الانتباه ويثير التاءمّل هو أنّ الامام (ع) قبل خروجه من مكّة قام خطيبا وأعلن فى خطبته عن موعد خروجه منها حيث قال فيما قال فى تلك الخطبة:

(... من كان باذلا فينا مهجته، وموطّنا على لقاء اللّه نفسه فليرحل معنا فإ نّى راحلٌ مصبحا إن شاء اللّه تعالى) «١»

وبهذا يكون الامام (ع) قد كشف عن موعد ارتحاله أوائل الصباح كما فى هذه الرواية، أى فى الوقت الذى يعتبر أواخر الليل وتكون فيه بعدُ بقيّة من ظلام تصلح للستر والخفاء.

لكنّ كشفه (ع) عن موعد ارتحاله فى تلك الساعة ينفى التعليل باءنّه (ع) خرج فى ظلام السحر أو فى بقيّة ظلام أوائل الصبح تستّرا من رقابة السلطة الحاكمة كى لايدركهُ الطلب!

هـذا فضـلا عن أنّه من المسـتبعد أن يخفى على السـلطة خروج الركـب الحسـينيّ ساعـة خروجه من المدينة (وهو ركـب كبير نسبيّا) أو ساعـة خروجه من مكّة (وقـد كان أكبر)، إذا حرصت هـذه السـلطة على أن تعلم متى يخرج هذا الركـب، خصوصا والمدن آنئذٍ تعتبر مدنا صغيرة قياسا إلى المدن المعروفة اليوم.

وهـذا فضـلا عن أنّ والى المدينـة آنئـذٍ الوليـد بن عتبة كان متراخيا فى الضّـغط على الامام (ع)، وكان يتمنّى خروجه من المدينة وألّا يُبتلى بدمه! وهذا ليس د بخافٍ على الامام (ع) كما هو اعتقادنا وكما تشير إلى ذلك أدلّة

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۴۰۱

تاءريخيّة.

إنّ التعليل الـذى اءَطمئنُّ له فى هـذه المساءلـة هو اءنّ الامام (ع) لم يخرج فى الظلام من المدينـة أو من مكّـة حذرا من أعين السـلطة وخوف الطلب، بل خرج فى الظلام من كلتا المدينتين وليس فى النهار كى لاتتصـفّح أعين الناس فيهما النساء فى الركب الحسينى، أو تنظر الاعين عن قربٍ كيف يركبن المطايا، الامر الذى تاءباه الغيرة الحسينيّة الهاشميّة!

ولو لم يكن هـذا الامر هو العلّـة التامّـة لخروج الركب الحسـينيّ فى جوف الليل، فلاأقلّ من أن يكون العلّـة المهمّـة جـدّا فى مجموعة العلل الاخرى التى شكّلت العلّة التامّة لهذا الخروج فى ظلمة الليل.

الاصرار على الطريق الاعظم! ..... ص : ۴۰۱

وتقول الرواية التاءريخيّة وهى تصف الجادة التى سـلكها الركب الحسـينيّ بقيادة الامام الحسـين (ع) عند خروجه من المدينة إلى مكّة المكرّمة:

(فسار الحسين (ع) إلى مكّة وهو يقرأ: (فخرج منها خائفا يترقّب قال ربّ نجّنى من القوم الظالمين)، ولزم الطريق الاعظم.

فقال له أهل بيته: لو تنكّبت الطريق الاعظم كما فعل ابن الزبير كى لايلحقك الطلب.

فقال: (واللّه، لاأفارقه حتّى يقضى اللّه ما هو قاض!) «۱»

وفى رواية الفتوح:

(فقال له ابن عمّه مسلم بن عقيل بن أبى طالب: يا ابن بنت رسول اللّه

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۴۰۲

(ص)، لو عدلنا عن الطريق وسلكنا غير الجادّة كما فعل عبداللّه بن الزبير كان عندى الرأى، فإ نّا نخاف أن يلحقنا الطلب!

فقـال له الحسـين (ع): (لاـ واللّه يـا ابن عمّى، لاـ فـارقت هـذا الطريق أبـدا أو أنظر إلى أبيـات مكّـة، أو يقضـى اللّه فى ذلك ما يحبّ ويرضى).

ثمّ جعل الحسين يتمثّل بشعر يزيد بن مفرغ الحميرى وهو يقول:

لا سهرت السوام فى فلق الصب ح مضيئا ولا دُعيتُ يزيدا

يوم اءُعطى من المخافة ضيما والمنايا يرصدننى اءن اءحيدا «۱»

وهنا قد يتساءل المتاءمّل عن سـبب إصـرار الامام (ع) عن سـلوك الطريق الاعظم إصـرار من يرضـى بمواجهة كلّ خطر محتسب وغير محتسب ولايرضى بالتخلّى عن سلوك هذا الطريق الرئيس!؟

هل هى الشجاعة الحسينيّة من ورأ كلّ هذا الاصرار؟

أم أنّ الامـام (ع) أراد من ورأ ذلـك أمرا إعلاميّـا وتبليغيّا للتعريف بقيامه ونهضـته من خلال التقاء الركب الحسـينيّ القاصـد إلى مكّة

بكلّ المارّة والقوافل على الطريق الاعظم، لا نّهم سيتساءلون عن سبب خروج الامام (ع) من مدينة جدّه (ص) مع جلّ بنى هاشم ومَن معهم مِن أنصاره، ويتعرّفون من الامام (ع) مباشرة على أهدافه التى نهض من أجلها، فينضمُّ إليه من يوفّقه اللّه تعالى إلى نصرته، وينتشر أمر هذا القيام المقدّس بين الناس فى مناطق عديدة، فيتحقّق بذلك عملٌ إعلامى وتبليغى ضرورى لتوسيع رقعة هذا القيام المبارك وكسب الانصار له؟

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٤٠٣

لاشك أنّ تعليل إصراره (ع) على لزوم الطريق الاعظم بالشجاعة الحسينيّة تعليلٌ صحيحٌ فى نفسه، وكذلك تعليله بالهدف الاعلامى والتبليغى للتعريف بقيام الامام (ع) ونهضته، ولا منافاة بين هذين التعليلين.

ولعل التعليل الاهمّ الذى يمكن أن يُضاف إليهما، هو أنّ الامام الحسين (ع) فى إصراره على لزوم الطريق الاعظم أراد أن يُعلن للا مّة أنّه ليس من العصاة البغاة الخارجين على حكومة شرعيّة كانوا قد اعترفوا بها ثمّ تمرّدوا عليها، أولئك الذين يلوذون بالطرق الفرعيّة خوفا من رصد الحكّام وفرارا من قبضتهم.

أراد (ع) أن يُعلن للا مّة أنّه هو ممثّل الشرعيّة لا الحكم الاموىّ، وأنّه هو صاحب الحقّ بالطريق الاعظم، وبالخلافة، وبكلّ شؤ ون الامّة، وأنّه هو الاصل الشرعى، وأنّ يزيد هو الشذوذ والخلاف والانحراف والمتمرّد على الشرعيّة.

وهذا البعد بعدٌ تبليغى وإعلامى ثابت فى حركة الامام الحسين (ع)، وهو مفسّرٌ عامٌّ لجميع تفاصيل حركة نهضته المقدّسة منذ حين قال لوالى المدينة:

(أيّها الامير، إنّا أهل بيت النبوّة، ومعدن الرسالة، ومختلف الملائكة، ومحلّ الرحمة، وبنا فتح اللّه وبنا ختم، ويزيد رجل فاسق، شارب خمر، قاتل النفس المحرّمة، معلن بالفسق، مثلى لايبايع لمثله، ولكن نصبح وتصبحون، وننتظر وتنتظرون أيّنا أحقّ بالخلافة.) «١» إلى ساعة استشهاده (ع) فى كربلاء.

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٤٠٤

الركب الحسينىّ الخارج من المدينة: ..... ص : ٤٠٤

بنو هاشم: ..... ص : ٤٠٤

لم يرد فى الكتب التاءريخيّة ذكر تفصيلىّ لا سماء الهاشميّين فى الركب الحسينىّ القاصد من المدينة إلى مكّة المكرّمة، بل ورد فى أغلب هذه الكتب ذكر إجمالى لمن خرج من الهاشميّين مع الامام (ع) من المدينة، كمثل قول الشيخ المفيد (ره): (فخرج الحسين (ع) من تحت ليلته وهى ليلة الاحد ليومين بقيا من رجب متوجّها نحو مكّة ومعه بنوه وبنو أخيه وإخوته وجلّ أهل بيته إلّا محمّد بن الحنفيّة ...). «١»

وقال الدينورى: (فلمّا أمسوا وأظلم الليل مضى الحسين رضى اللّه عنه أيضا نحو مكّة، ومعه أختاه: أمّ كلثوم، وزينب، وولد أخيه، وإخوته أبوبكر وجعفر والعبّاس، وعامّة من كان بالمدينة من أهل بيته إلّا أخاه محمّد بن الحنفيّة ...). «٢»

وقال ابن أعثم الكوفى: (وخرج فى جوف الليل يريد مكّة بجميع أهله). «٣»

وقال الطبرى: (وأمّا الحسين فإ نّه خرج ببنيه وإخوته وبنى أخيه وجلّ أهل بيته إلّامحمّد بن الحنفيّة). «٤»

كما أشارت بعض المصادر التاءريخيّة الاخرى إلى أنّ الامام (ع) بعث إلى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٤٠٥

المدينة (وهوفى مكّة) يستقدم إليه من خفّ من بنى هاشم، فخفّ إليه جماعة منهم، وتبعهم إليه محمّد بن الحنفيّة، ولكنّها لم تحدّد من هؤ لاء! «١»

وعلى هذه الاجمال جرت المصادر التاءريخيّة الاخرى التى تعرّضت لهذا الحدث، ولم أعثر على رواية تتحدّث فى تفصيلات قضايا هذا الركب وفى أشخاصه إلّا ما ورد فى كتاب (أسرار الشهادة) فى رواية ضعيفة جدّا: (عن عبداللّه بن سنان الكوفى، عن أبيه، عن جدّه) يصف فيها كيف أركب بعض بنى هاشم محارمهم من النساء من عيالات أبى عبداللّه الحسين (ع) على محامل الابل، ثمّ كيف ركب بنوهاشم والامام (ع). والرواية مصوغة باءسلوب هو أقرب إلى الاسلوب المنبرى المعتمد على الاثارة العاطفيّة فى الوصف، ومع هذا فالرواية غلب عليها الاجمال فى ذكر من هم (بنوهاشم) فى الركب، وكم كان عددهم. «٢»

نعم، تشير الدلائل التاءريخيّة إلى أنّ محمّد بن الحنفيّة، وعمر الاطرف، وعبداللّه بن جعفر، وعبداللّه بن عبّاس لم يكونوا مع الركب الحسينىّ الخارج من المدينة.

و تشير أيضا إلى أنّ الامام (ع) قد خرج بجميع أبنائه، وجميع أبناء أخيه الامام الحسن (ع)، وجميع بقيّة إخوته لا بيه عليه وعليهم السلام.

ومن المتيقّن أيضا أنّ مسلم بن عقيل (ع) كان قد خرج معه، أمّا ولداه عبداللّه ومحمّد فالا ظهر أنّهما كانا مع أبيهما مسلم فى الخروج مع الامام الحسين (ع).

وأمّا ولدا عبداللّه بن جعفر، وهما عون ومحمّد، فإ نّ ظاهر القرائن التاءريخيّة يفيد أنّهما كانا مع أبيهما، ثمّ التحقا بالا مام (ع) وانضّما إليه بعد خروجه من مكّة، ويبقى الاحتمال واردا أنهما خرجا مع الامام (ع)، ثمّ صارا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ٤٠٦

مع أبيهما فى مكّة، ثمّ عادا فالتحقا.

أمّا بقية الانصار من آل عقيل فالقرائن التاءريخيّة لاتفيد القطع فى معرفة من منهم خرج مع الامام (ع) من المدينة، أو من منهم التحق به بعد ذ لك.

الانصار الاخرون: ..... ص : ٤٠٦

اشارة

أمّا الانصار الاخرون غير الهاشميّين الذين خرجوا مع الامام (ع) من المدينة فقد لايجد المتتبّع تلك الصعوبة فى معرفتهم، وقد أثبت التاءريخ الاسماء التالية:

١ (عبداللّه بن يقطر الحميرى ..... ص : ٤٠٦

: كانت أمّه حاضنة للامام الحسين (ع)، ولم يكن رضع عندها، لا نّه صحّ فى الاخبار أنّ الحسين (ع) لم يرضع إلّا من صدر فاطمة (س) ومن إبهام رسول اللّه (ص) وريقه، لكنّ عبداللّه اشتهر فى أنّه أخوالحسين (ع) من الرضاعة.

وقال ابن حجر فى الاصابة: إنّه كان صحابيّا لا نّه لدة الحسين (ع). وكان الامام (ع) قد سرّحه إلى مسلم بن عقيل بعد خروجه من مكّة فى جواب كتاب مسلم إلى الحسين (ع)، فقبض عليه الحصين بن تميم بالقادسيّة، وأرسله إلى عبيداللّه بن زياد، فساءله عن حاله فلم يخبره، فقال له: إصعد القصر والعن الكذّاب بن الكذّاب ثمّ انزل حتّى أرى فيك رأيى. فصعد القصر فلمّا أشرف على الناس قال: أيّها الناس، أنا رسول الحسين بن فاطمة بنت رسول اللّه (ص) إليكم لتنصروه وتوازروه على ابن مرجانة وابن سميّة الدعىّ بن الدعى، فاءمر

به عبيداللّه فاءُلقى من فوق القصر إلى الارض، فتكسّرت عظامه، وبقى به رمق فاءتاه عبدالملك بن عمير اللخمى قاضى الكوفة وفقيهها فذبحه، فلمّا عيب عليه، قال إنّى أردت أن أريحه!! «١»

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٠٧

٢ (سليمان بن رزين مولى الحسين (ع) ..... ص : ۴٠٧

: وهو الذى أرسله الامام الحسين (ع) بكتاب إلى رؤ وس الاخماس وإلى الاشراف بالبصرة حين كان بمكّة، ومنهم المنذر بن الجارود، وكانت بحرية بنت الجارود زوجة لعبيداللّه بن زياد، فاءخذ المنذر سليمان بن رزين والكتاب وقدّمهما إلى عبيداللّه بن زياد، فلمّا قرأ الكتاب قتل سليمان، فكان من أنصار الحسين (ع) الذين قتلوا فى البصرة. «١»

٣ (أسلم بن عمرو مولى الحسين (ع) ..... ص : ۴٠٧

: من شهدأ الطف، وقد ذكر أهل السير والمقاتل أنّ الامام الحسين (ع) اشتراه بعد وفاة أخيه الحسن (ع) ووهبه لابنه على بن الحسين (ع)، وكان أبوه تركيّا، وكان أسلم كاتبا عند الحسين (ع) فى بعض د حوائجه، فلمّا خرج الحسين (ع) من المدينة إلى مكّة كان أسلم ملازما له حتّى أتى معه كربلاء، فلمّا كان يوم العاشر وشبّ القتال استاءذن الامام (ع)، وكان قارئا للقرآن، فاءذن له، فجعل يقاتل ويرتجز حتّى قتل من القوم جمعا كثيرا، ثمّ سقط صريعا، فمشى إليه الحسين (ع) فرآه وبه رمق وهو يومى إلى الحسين (ع)، فاعتنقه الحسين (ع) ووضع خدّه على خدّه، ففتح عينيه فتبسّم وقال: من مثلى وابن رسول اللّه واضع خدّه على خدّى، ثمّ فاضت نفسه (ر). آ «٢»

۴ (قارب بن عبداللّه الدئلى مولى الحسين (ع) ..... ص : ۴٠٧

: أمّه جارية للحسين (ع)، واسمها فكيهة، كانت تخدم فى بيت الرباب زوجة الامام (ع)، تزوّجها عبداللّه الدئلى فولدت منه قاربا، فهو مولى للحسين (ع)، خرج معه من المدينة إلى

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٠٨

مكّة، ثمّ إلى كربلاء، وقتل فى الحملة الاولى التى هى قبل الظهر بساعة. «١»

۵ (منجح بن سهم مولى الحسين (ع) ..... ص : ۴٠٨

: (حكى عن ربيع الابرار للزّمخشرى أنّه قال: حسيبّة كانت جارية للحسين (ع) اشتراها من نوفل بن الحارث بن عبدالمطّلب، ثمّ تزوّجها سهم فولدت منه منجحا فهو مولى للحسين (ع).

(انتهى).

وقد كانت فى بيت السجاد (ع)، فلمّا خرج الحسين (ع) إلى العراق خرجت معه ومعها ابنها منجح حتّى أتوا كربلاء، ولمّا تبارز الفريقان يوم الطفّ قاتل القوم قتال الابطال، وقُتل فى أوائل القتال رضوان اللّه عليه. «٢» وقيل: (كان منجح من موالى الحسن (ع)، خرج من المدينة مع ولد الحسن (ع) فى صحبة الحسين (ع) فاءنجح سهمه بالسعادة وفاز بالشهادة). «٣»

۶ (سعد بن الحرث الخزاعى مولى على (ع) ..... ص : ۴٠٨

: (كان سعد مولى لعلىّ (ع) فانضمّ بعده إلى الحسن (ع)، ثمّ إلى الحسين (ع)، فلمّا خرج من المدينة خرج معه إلى مكّة ثمّ إلى

كربلاء، فقتل بها فى الحملة الاولى)، «۴» وقيل: (له إدراك صحبة النبيِّ (ص)، وكان على شرطة اميرالموءمنين (ع) بالكوفة، وولّاه آذربيجان ...). «۵»

۷ (نصر بن أبى النيزر مولى علىّ (ع) ..... ص : ۴۰۸

: (كان أبونيزر من ولد بعض ملوك العجم أو من ولد النجّاشى. قال المبرّد فى الكامل: صحّ عندى أنّه من ولد

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۰۹

النجّاشى، رغب فى الاسلام صغيرا، فاءُتى به رسول اللّه (ص) فاءسلم، وربّاه رسول اللّه (ص)، فلمّا توفّى صار مع فاطمة وولدها. وقال غيره: إنّه من أبناء ملوك العجم، اءُهدى إلى رسول اللّه (ص)، ثمّ صار إلى اءمير المؤ منين (ع)، وكان يعمل له فى نخله ... ونصرُ هذا ولده، انضمّ إلى الحسين (ع) بعد علىّ والحسن (ع)، خرج معه من المدينة إلى مكّة ثمّ إلى كربلاء، فقتل بها، وكان فارسا فعقرت فرسه، ثمّ قتل فى الحملة الاولى (ر). «۱»

۸ (الحرث بن نبهان مولى حمزة بن عبدالمطّلب (ع) ..... ص : ۴۰۹

: (قال أهل السير: إنّ نبهان كان عبدا لحمزة، شجاعا فارسا، مات بعد شهادة حمزة بسنتين، وانضمّ ابنه الحرث إلى اميرالموءمنين (ع)، ثمّ بعده إلى الحسن (ع)، ثمّ إلى الحسين (ع)، فلمّا خرج الحسين (ع) من المدينة إلى مكّة خرج الحارث معه، ولازمه حتّى وردوا كربلاء، فلمّا شبّ الحرب تقدّم أمام الحسين (ع) ففاز بالشهادة (ر). «۲»

۹ (جون بن حوى مولى أبى ذرّ الغفّارى (ر) ..... ص : ۴۰۹

: (كان جون منضّما إلى أهل البيت (ع) بعد أبى ذر، فكان مع الحسن (ع) ثمّ مع الحسين (ع)، وصحبه فى سفره من المدينة إلى مكّة ثمّ إلى العراق ... فلمّا نشب القتال وقف أمام الحسين (ع) يستاءذنه فى القتال. فقال له الحسين (ع): يا جون أنت فى إذن منّى، فإ نّما تبعتنا طلبا للعافية، فلاتبتل بطريقتنا. فوقع جون على قدمَى أبى عبداللّه الحسين (ع) يقبّلهما ويقول: يا ابن رسول اللّه (ص)، أنا فى الرخاء ألحسُ قصاعكم وفى الشدّة أخذلكم! إنّ ريحى لنتن، وإنّ حسبى للئيم، وإنّ لونى لا سود، فتنفّس علىّ فى الجنّة ليطيب ريحى ويشرف حسبى ويبيضّ لونى، لا واللّه لاأفارقكم حتّى يختلط هذا الدم الاسود مع دمائكم. فاءذن له

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۰

الحسين (ع) ... ثمّ قاتل حتّى قتل ... فوقف عليه الحسين (ع) وقال: أللّهمّ بيّض وجهه، وطيّب ريحه واحشره مع الابرار، وعرّف بينه وبين محمّد وآل محمّد (ص). وروى علماؤ نا عن الباقر (ع)، عن أبيه زين العابدين (ع) أنّ بنى أسد الذين حضروا المعركة ليدفنوا القتلى وجدوا جونا بعد أيّام تفوح منه رائحة المسك ...). «۱»

۱۰ (عقبة بن سمعان ..... ص : ۴۱۰

: كان عقبة بن سمعان مولى للرّباب بنت امرى القيس الكلبيّة زوجة الامام الحسين (ع)، وكان فى الركب الحسينىّ الخارج من المدينة إلى مكّة ثمّ إلى العراق. وقال الطبرى فى تاءريخه: (وأخذ عمر بن سعد عقبة بن سمعان وكان مولى للرّباب بنت امرئ القيس الكلبيّة وهى أمّ سكينة بنت الحسين (ع) فقال له: ما أنت؟ قال: أنا عبدٌ مملوك. فخلّى سبيله). «۲»

وقد نقل الشيخ عبّاس القمى (ره) فى نفس المهموم «۳» ذلك عن الطبرى والجزرى. وقال المامقانى (ره) فى تنقيح المقال: (وقد ذكره الطبرى وغيره من مؤ رّخى الواقعة، ويفهم ممّا ذكروه أنّه كان عبدا لرباب زوجة الحسين (ع)، وأنّه كان يتولّى خدمة أفراسه

وتقديمها له، فلمّا استشهد الحسين (ع) فرّ على فرس د فاءخذه أهل الكوفة فزعم أنّه عبد للرّباب بنت أمرئ القيس الكلبيّة زوجة الحسين (ع) فاءُطلق، وجعل يروى الواقعة كما حدثت، ومنه اءُخذت أخبارها ...). «۴»

لكنّ بعض علمائنا ذهب إلى القول باستشهاد عقبة بن سمعان فى زمرة

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۱

شهدأ الطفّ (رضى) إستنادا إلى ورود التسليم عليه فى زيارة الحسين (ع) (أوّل يوم من رجب وليلته، وليلة النصف من شعبان)، «۱»

ومن هؤ لاء العلماء السيّد أبوالقاسم الخوئى (ره) فى معجم رجال الحديث حيث قال: (من أصحاب الحسين (ع) ... واستشهد بين يدى الحسين (ع)، ووقع التسليم عليه فى الزيارة الرجبيّة، وعن بعض المؤ رّخين من العامّة أنّه فرَّ من المعركة ونجا). «۲»

ومنهم الشيخ على النمازى فى مستدركات علم رجال الحديث حيث قال:

(عقبة بن سمعان ... من أصحاب الحسين (ع)، وكان معه فى كربلاء، واستشهد معه يوم عاشوراً كما ذكره السيّد فى عداد الشهدأ فى الزيارة الرجبيّة ...). «۳»

لقاءات فى الطريق ..... ص : ۴۱۱

اشارة

ومع أنّ الامام الحسين (ع) لزم الطريق الاعظم من المدينة إلى مكّة المكرّمة لكنّ الرواية التاءريخيّة لم تحدّثنا عن كثير من تفاصيل هذا السفر، بل لعلّ ما ورد فى التاءريخ من ذلك يعتبر نزرا قليلا جدّا، ومنه:

لقاوه (ع) باءفواج من الملائكة ومؤ منى الجنّ ..... ص : ۴۱۱

اشارة

نقل العلّامة المجلسى (ره) فى بحاره عن كتاب المقتل للسيّد محمّد بن أبى طالب الموسوى قوله: (وقال شيخنا المفيد بإ سناده إلى أبى عبداللّه (ع) قال: لمّا سار أبوعبداللّه من المدينة لقيه أفواج من الملائكة المسوّمة فى

مع‌الركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۲

أيديهم الحراب على نجب من نجب الجنّة، فسلّموا عليه وقالوا: يا حجّة اللّه على خلقه بعد جدّه وأبيه وأخيه، إنّ اللّه سبحانه أمدَّ جدّك بنا فى مواطن كثيرة، وإنّ اللّه أمدّك بنا.

فقال لهم: الموعد حفرتى وبقعتى التى أستشهد فيها وهى كربلاء، فإ ذا وردتُها فاءتونى.

فقالوا: يا حجّة اللّه، مُرنا نسمع ونطع، فهل تخشى من عدوٍّ يلقاك فنكون معك؟

فقال: لا سبيل لهم علىّ ولايلقونى بكريهة أو أصل إلى بقعتى.

وأتته أفواج مسلمى الجنّ ...

فقالوا: يا سيّدنا، نحن شيعتك وأنصارك، فمرنا باءمرك، وما تشاء، فلو أمرتنا بقتل كلّ عدوٍّ لك وأنت بمكانك لكفيناك ذلك.

فجزّاهم الحسين خيرا وقال لهم: اءَ وَما قراءتم كتاب اللّه المنزل على جدّى رسول اللّه (ص): (أينما تكونوا يدرككم الموت ولوكنتم فى بروجٍ مشيّدة)، وقال سبحانه: (لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم)، وإذا أقمت بمكانى فبماذا يُبتلى هذا الخلق المتعوس؟

وبماذا يختبرون؟ ومن ذا يكون ساكن حفرتى بكربلاء؟ وقد اختارها اللّه يوم دحا الارض، وجعلها معقلا لشيعتنا، ويكون لهم أمانا فى الدنيا والاخرة؟ ولكنّ تحضرون يوم السبت، وهو يوم عاشوراً الذى فى آخره أقتل، ولايبقى بعدى مطلوب من أهلى ونسبى وإخوتى وأهل بيتى، ويُسار برأسى إلى يزيد لعنه اللّه.

فقالت الجنّ: نحن واللّه يا حبيب اللّه وابن حبيبه، لولا أنّ أمرك طاعة وأنّه لايجوز لنا مخالفتك، قتلنا جميع أعدائك قبل أن يصلوا إليك!

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۳

فقال صلوات اللّه عليه لهم: نحن واللّه أقدر عليهم منكم، ولكن ليهلك من هلك عن بيّنة ويحيى من حيّ عن بيّنة). «۱»

«اشارة»: ..... ص : ۴۱۳

لنوع المخاطب أثر فى نوع خطاب أهل البيت (ع) مع الغير، وهذه الحقيقة من الحقائق اللّازم استذكارها لفهم وإدراك متون خطاباتهم (ع).

وعلى قدر درجة المخاطب من العقل والايمان واليقين بهم (ع) والتسليم لهم تكون درجة مخاطبتهم (ع) الغير بصريح القضيّة ومُرِّ الحقّ.

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۴

وفى هذه الرواية نجدُ المخاطب من الملائكة ومؤ منى الجنّ، من شيعة أهل البيت (ع) ومن أهل الصدق والاخلاص فى الاهبة والنصرة، وعلى درجة عالية جدّا من المعرفة بمنزلة الامام (ع) ومن اليقين والتسليم لا مره، كما هو واضح فى متن المحاورة فى هذه الرواية.

ولذا نجد الامام (ع) يجيبهم بصريح القضيّة ووضوح تام، إنّه (ع) فى هذه المحاورة بمنطق العمق، منطق الشهيد الفاتح يؤ كّد أنّه ماضٍ إلى مصرعه المختار (الموعد حفرتى) على الارض المختارة (بقعتى التى أستشهد فيها وهى كربلاء). ويؤ كّد (ع) أنّ الامر لابدّ منه تحقيقا للا رادة الالهيّة فى اختبار (هذا الخلق المتعوس) حتّى يتشخّص لهم بوضوح تامّ طريق السعادة من متاهات الشقاء والتعاسة، وليمتاز الحقّ من الباطل تماما بلا شائبة اختلاط وشبهة، حين يتحقّق بذ لك المصرع وعلى تلك البقعة فصل الاسلام المحمّدى الخالص عن الامويّة المتلبّسة بمسوح الاسلام، وهذا من أهمّ أبعاد الفتح الحسينىّ المبين، المتواصل على امتداد الزمان، بركة من بركات مصرع (الذبح العظيم)، وفيضا من فيوضات ذلك القبر المقدّس الذى اختاره اللّه يوم دحا الارض مركزا لا شعاع ذلك الفتح، ومعقلا للشيعة الحسينيّين على مرّ الايّام وأمانا لهم فى الدنيا والاخرة.

ويؤ كّد (ع) أيضا أنّ الامر لابدّ من جريان وقائعه فى إطار الاسباب العادية بعيدا عن خوارق العادة من أسباب ما فوق العادة، ولو كانت الغاية نصرا ظاهريّا عاجلا ولا سبيل إلى تحقيقه إلّا بالخوارق فإ نَّ الامام (ع) بولايته التكوينيّة العامّة بإ ذن اللّه تبارك وتعالى أقدر من الملائكة والجنّ على تحقيق ذلك (نحن واللّه أقدر عليهم منكم، ولكن ليهلك من هلك عن بيّنة ويحيى من حيَّ عن بيّنة ...).

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۵

أنصار آخرون يلتحقون بالركب من منازل جهينة ..... ص : ۴۱۵

ويروى لنا التاءريخ من وقائع الطريق من المدينة إلى مكّة أيضا أنّ جماعة من الاعراب كانوا يلتحقون بالركب الحسينى عند مروره

بمنازلهم، ومن تلك المنازل منازل جهينة (مياه جهينة)، وقد التحق بالا مام (ع) منها جماعة، منهم ثلاثة رجال لم ينفضّوا عنه فيمن انفضّ من الاعراب عنه بعد ذلك، بل أقاموا معه ولازموه ولم يتخلّوا عنه حتّى فازوا باءسمى مراتب الشرف فى الدنيا والاخرة حيث استشهدوا بين يديه فى الطفّ يوم عاشورأ، وهم:

۱ مجمع بن زياد بن عمرو الجُهَنى (ر).

۲ عبّاد بن المهاجر بن أبى المهاجر الجهنى (ر).

۳ عقبة بن الصلت الجهنى (ر). «۱»

هل لقى الامام (ع) ابن عبّاس وابن عمر فى الطريق إلى مكّة؟ ..... ص : ۴۱۵

قال ابن الاثير فى الكامل: (وقيل إنَّ ابن عمر كان هو وابن عبّاس بمكّة فعادا إلى المدينة، فلقيهما الحسين وابن الزبير فساءلاهما: ماورأ كما!؟

فقالا: موت معاوية وبيعة يزيد!

فقال ابن عمر: لاتفرّقا جماعة المسلمين). «۲»

أما الطبرى فقال: (فزعم الواقدى أنّ ابن عمر لم يكن بالمدينة حين ورود نعى معاوية وبيعة يزيد على الوليد، وأنّ ابن الزبير والحسين لمّا دعيا إلى البيعة ليزيد أبيا، وخرجا من ليلتهما إلى مكّة، فلقيهما ابن عبّاس وابن عمر جائيين

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۶

من مكّة فساءلاهما: ما ورأكما ...) «۱» إلى آخر خبر ابن الاثير بتفاوت يسير.

وأمّا ابن كثير فى تاءريخه «۲» فقال: (وقال الواقدى ...) ثمّ أورد نفس رواية الطبرى بتفاوت يسير.

والظاهر أنّ هذه الرواية لم يروها أحدٌ من المؤ رّخين غير هؤ لاء الثلاثة إضافة إلى الواقدى الذى نسبها إليه إثنان منهما!

وقول ابن الاثير فى تصدير الرواية: (وقيل)، وقول الطبرى: (فزعم الواقدى)، يشعران بعدم اطمئنانهما إلى هذا الزعم وبضعف هذه الرواية، خاصّة وأنّهما قد رويا فى تاءريخيهما أنّ عبداللّه بن عمر كان فى المدينة حينما كان الامام الحسين (ع) فيها قبل خروجه منها. «۳» كما أنّ هذه الرواية مخالفة لما هو مشهور من أنّ عبداللّه بن عبّاس خاصّة كان فى مكّة حينما دخلها الامام الحسين (ع)، ومن روايات هذا المشهور قول الدينورى فى الاخبار الطوال:

(وأمّا عبداللّه بن عبّاس فقد كان خرج قبل ذلك باءيّام إلى مكّة)، «۴» وقول ابن أعثم الكوفى وقد نقله عنه الخوارزمى: (وأقام الحسين بمكّة باقى شهر شعبان، وشهر رمضان، وشوّال، وذى القعدة، وبمكّة يومئذٍ عبداللّه بن عبّاس د وعبداللّه بن عمر بن الخطّاب ...). «۵»

هذا فضلا عن أنّ هذه الرواية مخالفة لما ذهب إليه جلّ المؤ رّخين من الفريقين من أن عبداللّه بن الزبير خرج إلى مكّة قبل الامام الحسين (ع)، إذ

معالركب الحسينى(ج۱)، ص: ۴۱۷

خرج ابن الزبير فى سواد نفس الليلة التى استدعاه إلى البيعة فيها الوليد بن عتبة، فيكون الفارق الزمنى بين مسيره إلى مكّة ومسير الامام (ع) ليلتين أو ليلة على الاقلّ، هذا فضلا عن أنّ ابن الزبير تنكّب عن الطريق الاعظم الذى أصرّ الامام الحسين (ع) على السير عليه، ممّا يدلّ على أنّهما لم يجمعهما منزل من منازل الطريق، خصوصا وأنّ ابن الزبير قد جدّ فى السير إلى مكّة كما يجدّ الهارب حتّى أنّ واحدا وثمانين راكبا من موالى بنى أميّة طلبوه فلم يدركوه ورجعوا. «۱»

إذن فكيف يصحّ ما فى هذه الرواية من أنّهما كانا معا حتّى لقيهما ابن عبّاس وابن عمر!؟

هـذه الروايـة إذن مخالفة للحقيقة التاءريخيّة فضـلا عن إرسالها وضـعفها. «۲» أمّا مـارواه ابن عسـاكر فى تـاءريخه حيث قال: (وخرج الحسـين وعبداللّه بن الزبير من ليلتهما إلى مكّة، وأصبح الناس وغدوا إلى البيعة ليزيد وطُلب الحسين وابن الزبير فلم يوجدا ... ولقيهما عبـداللّه بن عمر، وعبـداللّه بن عيّاش بن أبى ربيعـة بالا بوأ منصـرفين من العمرة، فقال لهما ابن عمر: أذكّركما اللّه إلّا رجعتما فدخلتما فى صالـح ما يدخل فيه الناس، وتنظرا، فإن اجتمع الناس د عليه لم تشذّا عنهم، وإن افترق الناس عليه كان الذى تريدان ... وقال له ابن عيّاش: «۳» أين تريـد يا ابن فاطمـة!؟ قال: العراق وشـيعتى. فقال: إنّى لكاره لوجهك هذا، أتخرج إلى قوم قتلوا أباك، وطعنوا أخاك حتّى تركهم سخطة

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۴۱۸

ومَلَّةً لهم!؟ أذكّرك اللّه أن تغرر بنفسك ...). «۱»

فهـذه الروايـة كتلك مخالفـة للحقيقة التاءريخيّة أيضا على ضوء المناقشة التاءريخيّة التى قدّمناها فى ردّ الرواية الاولى، هذا فضـلا عن ضعفها سندا «۲» على الاقلّ بجويرية بن أسماء الذى قال فيه الامام الصادق (ع): (وأمّا جويريّة فزنديق لايفلح أبدا). «۳»

ولو فرضـنا صـحّة وقوع المحاورة الاخيرة فى روايـة ابن عساكر بين ابن عيّاش د وبين الامام (ع)، فا نّ الدلائل التاءريخيّة تشـير إلى أنّ مثل هـذه المحاورات التى تحدّث فيها الامام (ع) بصـراحة عن توجّهه إلى العراق وشـيعته هناك لم تقع إلّا فى مكّة أثناء إقامته فيها أو قبيـل خروجه منهـا، لا ـ نّ الامـام (ع) لم يكشف عن نيّـة عزمه على التوجّه إلى العراق لكـلّ محاور إلّا فى مكّـة، وأمّا فى المدينـة وفى الطريق منها إلى مكّة فلم يكشف الامام (ع) عن هذه النيّة إلّا لمن يثق بهم كاءمّ سـلمة رضى اللّه عنها ومحمّد بن الحنفيّة (ر) مثلا، أمّا عبداللّه بن مطيع العدوى وأمثاله فكان (ع) لايكشف لهم إلّا عن توجّهه إلى مكّة.

وعبداللّه بن عيّاش «۴» هذا لم يعرف له قرب من أهل البيت: أو ولاء لهم، بل

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۴۱۹

الظاهر من نصّ هـذه المحاورة التى رواها ابن عساكر هو أنّ عبداللّه هذا على فرض حصول هذه المحاورة لم يكن يُحسن حتّى مراعاة الادب مع الامام (ع) فضلا عن معرفة إمامته إذ يقول له: (أذكرّك اللّه أن تغرر بنفسك!)، فهو من نوع عبداللّه بن مطيع العدوى بل هو أسوأ منه لا نّ هذا الاخير على الاقلّ كان يحسن مراعاة الادب مع الامام (ع) والتودّد إليه فى محاوراته معه.

لقاؤه (ع) مع عبداللّه بن مطيع العدوى ..... ص : ۴۱۹

يروى لنا التاءريـخ لقائين لعبـداللّه بن مطيع العـدوى مع الامام الحسـين (ع)، الاوّل فى الطريق من المدينة إلى مكّة، والثانى على ما فى رواية المفيد فى الارشاد لمّا أقبل الامام الحسين (ع) من الحاجز يسير نحو العراق فانتهى إلى ماء من مياه العرب. «۱»

وتهمّنا فى هـذا المقطع من تأريـخ حركة الركب الحسـينىّ قصّة اللقاء الاوّل، تقول الرواية التاءريخيّة فى متابعتها حركة الامام الحسـين (ع) على الطريق من المدينة إلى مكّة: (فبينما الحسـين كذ لك بين المدينة ومكّة إذ اسـتقبله عبداللّه بن مطيع العدوى، فقال: أين تريد أباعبداللّه جعلنى اللّه فداك؟

قال: أمّا فى وقتى هذا أريد مكّة فإ ذا صرتُ إليها استخرتُ اللّه تعالى فى أمرى بعد ذلك.

فقال له عبداللّه بن مطيع: خار اللّه لك يا ابن بنت رسول اللّه فيما قد عزمت عليه، غير أنّى أشير عليك بمشورة فاقبلها منّى!

معالركب الحسينى(ج ۱)، ص: ۴۲۰

فقال له الحسين: وما هى يا ابن مطيع؟

قال: إذا أتيتَ مكّة فاحذر أن يغرَّك أهل الكوفة، فيها قُتل أبوك، وأخوك بطعنة طعنوه كادت أن تاءتى على نفسه، فالزم الحرم فاءنت سيّد العرب فى دهرك هذا، فواللّه لئن هلكتَ ليهلكنّ أهل بيتك بهلاكك، والسلام.

قال فودّعه الحسين ودعا له بخير). «١»

وفى رواية الدينورى فى الاخبار الطوال أنّ ابن مطيع قال للا مام (ع): (إذا أتيت مكّة فاءردت الخروج منها إلى بلد من البلدان فإ يّاك والكوفة، فإ نّها بلدة مشؤ ومة، بها قتل أبوك، وبها خذل أخوك، واغتيل بطعنة كادت تاءتى على نفسه، بل الزم الحرم، فإ نّ أهل الحجاز لايعدلون بك أحدا، ثمّ ادع اليك شيعتك من كلّ أرض د فسياءتونك جميعا.

قال له الحسين (ع): يقضى اللّه ما اءَحبَّ. «٢»

أمّا ابن عساكر فروى قصّة هذا اللقاء على النحو التالى:

(لمّا خرج الحسين بن علىّ (س) من المدينة يريد مكّة مرّ بابن مطيع وهو يحفر بئره، فقال له: أين فداك أبى وأمّى؟

قال: أردت مكّة.

قال وذكر له أنّه كتب إليه شيعته بها.

فقال له ابن مطيع: أين فداك أبى وأمّى؟ متّعنا بنفسك ولاتسر إليهم! فاءبى الحسين (ع)، فقال له ابن مطيع: إنّ بئرى ه ذه قد رشحتها، وهذا اليوم أوان ما

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢١

خرج إلينا فى الدلو شى من ماء، فلو دعوت اللّه لنا فيها بالبركة!

قال: هاتِ من مائها.

فاءتى من مائها فى الدلو، فشرب منه، ثمّ تمضمض، ثمّ ردّه فى البئر، فاءعذب وأمهى). «١»

من هو عبداللّه بن مطيع العدوى؟ ..... ص : ۴٢١

ها نحن فى محضر الامام الحسين (ع) فى الطريق إلى مكّة مع مخاطبٍ آخر من نوع آخر، هو عبداللّه بن مطيع العدوى، رجل من قريش، همّه العافية والمنفعة الذاتية، وحرصه على مكانة قريش والعرب أكبر من حرصه على الاسلام، وهو ليس من طلّاب الحقّ ولا من أهل نصرته والدفاع عنه، وكاذب فى دعوى مودّة أهل البيت (ع) مع معرفته بمنزلتهم الخاصّة عنداللّه تبارك وتعالى، والامام الحسين (ع) يعرفه تمام المعرفة!

ولذا نراه (ع) يمرُّ به مرور الكرام ولايعباءُ به، ولايحدّثه بصريح قضيّة النهضة ولايكشف له عن تفاصيل مستقبلها كما حدّث بذلك أمّ سلمة رضى اللّه عنها ومحمّد بن الحنفيّة، (ر) والملائكة، ومؤ منى الجنّ مثلا، بل حدّثه فقط عن مقصده المرحلىّ (مكّة)، ولم يكشف له عن شئ بعد ذلك إلّا (فإ ذا صرتُ إليها استخرتُ اللّه تعالى فى أمرى بعد ذلك!)، أو (يقضى اللّه ما اءَحبَّ!).

فى محاورته مع الامام (ع) فى لقائه الثانى به (على ما فى رواية الارشاد) نجد أكبر همّ ابن مطيع هو ألّا تنهتك (حرمة العرب وحرمة قريش)، ونجده هنا أيضا يخاطب الامام (ع) قائلا: (فاءنت سيّد العرب فى دهرك هذا!) ممّا يكشف عن قوّة النزعة العرقيّة (القوميّة) فى عقله ونفسيته!

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢٢

ونراه مع معرفته بمنزلة الامام (ع) فى الاسلام وفى الامّة، ومع علمه بحقّانيّة خروج الامام (ع) لايندفع إلى نصرة الامام (ع) والانضمام إليه، بل يبقى همّه فى ماء بئره كيف يكثر ويحلو! وببركة الامام (ع)!!

لقد فوّت عليه حبّ العافية والمنفعة الذاتيّة فرصة العمر النادرة بمرور الامام (ع) به فى عدم اغتنامها بنصرته والالتحاق به والفوز بشرف الدنيا والاخرة فى الاستشهاد بين يديه، وتسافل بهمّه إلى درجة أن انحصر فى كثرة ماء البئر وعذوبته!

ونرى ابن مطيع هذا يكشف عن كذبه فى دعوى حبّه للا مام (ع) بعد مقتل الام «١» ام (ع)، حين انضمَّ إلى ابن الزبير، وصار عاملا له على الكوفة، (فجعل يطلب الشيعة ويخيفهم)، «٢» وقاتلهم فى مواجهته لحركة المختار، واستعان عليهم بقتلة الامام الحسين (ع) أنفسهم، أمثال شمر بن ذى الجوشن وشبث بن ربعى وغيرهم!!

وفى أوّل خطبة له فى الكوفة أعلن عن عزمه على تنفيذ أمر ابن الزبير فى السير باءهل الكوفة بسيرة عمر بن الخطّاب وسيرة عثمان بن عفّان، لكنّه فوجئ بحنين أهل الكوفة إلى سيرة علىّ (ع) ورفضهم للسِّيَر الاخرى، حين قام إليه السائب بن مالك الاشعرى فقال له: (أمّا حملُ فيئنا برضانا فإ نّا نشهد أنّا لانرضى أن يُحمل عنّا فضلُه، وأن لايُقَسَّم إلّا فينا، وألّا يُسار فينا إلّا بسيرة علىٍّ بن أبى طالب (ع) التى سار بها فى بلادنا هذه حتّى هلك، ولا حاجة لنا

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢٣

فى سيرة عثمان فى فيئنا ولا فى أنفسنا، ولا فى سيرة عمر بن الخطّاب فينا، وإن كانت أهون السيرتين علينا ...). «١»

هل وصلت إلى الامام (ع) رسائل قُبَيْلَ رحيله عن المدينة؟ ..... ص : ۴٢٣

من الطبيعى أن تكون للا مام الحسين (ع) فى زمن معاوية مراسلات بينه وبين شيعته فى العراق والحجاز وباقى مناطق العالم الاسلامى آنئذٍ.

لكنّ سؤ النا التحقيقى فى هذا المجال حول ما إذا كانت هناك رسائل قد وصلت إلى الامام (ع) فى غضون اليومين أو الثلاثة قبيل سفره عن المدينة، أى منذ أن جاء نباء موت معاوية، وطلب منه أن يبايع يزيد، وإلى أن ارتحل (ع) عن المدينة المنوّرة.

هناك ثلاث روايات يوحى ظاهرها بحصول هذا الامر:

الاولى: وهى الرواية التى مرّت بنا عن ابن عساكر فى قصّة اللقاء الاول لعبدالله بن مطيع مع الامام (ع)، حيث ورد فيها بعد أن أجاب الامام (ع) ابن مطيع أنّه يريد مكّة قول الراوى إنّ الامام (ع) (ذكر له أنّه كتب إليه شيعته بها).

والمتبادر من ظاهرها أنّ للا مام الحسين (ع) شيعة فى مكّة قد كتبوا إليه! وهذا ممكن إذا كانت هذه الرسائل قد كتبت وأرسلت قبل يوم وصول نباء موت معاوية إلى المدينة باءيّام، فوصلت إليه (ع) فى غضون اليومين أو الثلاثة أيّام قبيل سفره عن المدينة، لا نّ المسافة بين مكّة والمدينة فى السفر العاجل تقتضى زمانيّا ثلاثة أيّام على الاقلّ. وأمّا إذا كانت هذه الرسائل قد كتبت واءُرسلت إليه (ع) بعد خبر موت معاوية، فلا شك اءنّها لاتصل إليه فى غضون ما قبيل سفره، بلى، قد تصل إليه وهو فى الطريق إلى مكّة وقد فصل

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢۴

بعيدا عن المدينة، هذا فى أحسن الفروض.

لكنّ المتاءمّل فى بقيّة الرواية يجد ابن مطيع بعد ذلك مباشرة يقول للا مام (ع): (أين فداك أبى وأمّى؟ متعنّا بنفس ولاتسر إليهم!).

ولا شك أنّ ابن مطيع لم ينه الامام (ع) عن مكّة، بل نهاه عن الكوفة! ممّا يدلّ على أنّ ه ذه الرسائل المذكورة كانت من الكوفة وليست من مكّة! وهنا يظهر لنا الخلط فى متن هذه الرواية بين لقاء ابن مطيع الاوّل ولقائه الثانى مع الامام (ع)، حيث كان الامام (ع) فى اللقاء الثانى قد حدّث ابن مطيع عن رسائل أهل الكوفة، ولم يحدّثه عنها فى اللقاء الاوّل، لا نها لم تصل إليه إلّا فى مكّة، ولا نه لم يكن قد وصل إلى مكّة بعدُ.

الثانية: وهى أوضح فى الخلط بين وقائع اللقائين من رواية ابن عساكر، وقد رواها صاحب العقد الفريد، وجاء فيها: (... ومرَّ حسين حتّى

أتى على عبداللّه بن مطيع وهو على بئر له، فنزل عليه، فقال للحسين: يا أباعبداللّه، لا سقانا اللّه بعدك ماءً طيّبا، أين تريد؟ قال: العراق!. قال: سبحان اللّه! لِمَ؟ قال: مات معاوية، وجاءنى أكثر من حمل صحف. قال: لاتفعل أباعبداللّه، فواللّه ما حفظوا أباك، وكان خيرا منك، فكيف يحفظونك؟ وواللّه لئن قتلت لا بقيت حرمة بعدك إلّا استحلّت! فخرج حسين حتّى قدم مكّة ...). «١»

وهذه الرواية مغايرة للرّوايات الكثيرة التى تحدّثت عن وقائع اللقاء الاوّل، لقاء ما بعد المدينة، حيث حكت هذه الروايات أنّ الامام (ع) لم يصرّح لابن مطيع فيه إلّاأنّه يريد مكّة، ولم يحدّثه أنّه يريد العراق!

ثمّ كيف يُتصوّر أنّ حملا من الرسائل يصل إلى الامام وهو فى المدينة من

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢۵

أهل الكوفة بعد انتشار نباء موت معاوية!؟ والثابت تاءريخيّا أنّ أهل الكوفة علموا بموت معاوية بعد وصول الامام (ع) إلى مكّة بفترة، ثمّ كتبوا إليه يدعونه إليهم.

فالرّاوى لهذه الرواية على فرض صحّتها يكون قد خلط بين مجريات اللقائين خلطا ظاهرا من حيث يعلم أو لايعلم! والمقطوع به تاءريخيّا أنّ رسائل دعوة أهل الكوفة للا مام (ع) لم تصل إليه فى المدينة، بل فى مكّة.

الثالثة: وهى الرواية التى حكاها صاحب (أسرار الشهادة) عن بعض (الثقات الادباء الشعرأ من تلامذتى من العرب) حسب قوله، وأنّ هذا الثقة قد ظفر بها فى مجموعة كانت تنسب إلى (الفاضل الاديب المقرى) فنقلها عنها، وهذه الرواية أنّه: (قد روى عبداللّه بن سنان الكوفى، عن أبيه، عن جدّه، أنّه قال:

خرجت بكتاب من أهل الكوفة إلى الحسين (ع) وهو يومئذٍ بالمدينة، فاءتيته فقرأه وعرف معناه، فقال: أنظرنى إلى ثلاثة أيّام. فبقيت فى المدينة، ثمّ تبعته إلى أن صار عزمه بالتوجّه إلى العراق، فقلت فى نفسى أمضى وأنظر إلى ملك الحجاز كيف يركب وكيف جلا

له و شانه «١» ثم يصف ..... ص : ۴٢۵

الراوى كيف أركب الهاشميّون محارمهم من عيالات الامام الحسين (ع) على محامل الابل، ثمّ كيف ركب بنوهاشم والامام (ع).

وهذه الرواية على د فرض صحّتها (وهى ليست كذلك) «٢» هى الرواية الوحيدة التى تخبر عن وصول رسالة من أهل الكوفة إلى الامام (ع) وهو فى المدينة فى أيّام ما بعد رفضه البيعة ليزيد بعد موت معاوية، أو قبل ذلك بيوم!

ولا شک أن هذه الرسالة تعتبر من رسائل أهل الكوفة إلى الامام (ع) فى فترة ما ..... ص : ۴٢۵

معالركب الحسينى(ج١)، ص: ۴٢۶

قبل علم أهل الكوفة بموت معاوية، لا نّ نباء موت معاوية من قرائن تاءريخيّة عديدة لم يصل إلى أهل الكوفة إلّا بعد وصول الامام (ع) إلى مكّة المكرّمة، أو وهو فى الطريق إليها.

من كلّ ما قدّمناه فى هذه القضيّة نستنتج:

أنّه لم تصل إلى الامام (ع) وهو فى المدينة فى غضون أيّام إعلانه رفض البيعة ليزيد إلى حين خروجه عنها أيّة رسالة من أهل الكوفة تُنبى عن علمهم بموت معاوية، وعن دعوتهم الامام (ع) إليهم، ولا من مكّة أيضا، ولا من سواهما.

على مشارف مكّة المكرّمة: ..... ص : ۴٢۶

وتواصل روايـة الفتوح متابعـة مسار الامام الحسين (ع) بركب الشـهادة من المدينـة إلى مكّة حتّى مشارفها من بعيد حيث تبدو جبالها للناظر، فتقول:

(وسار حتّى وافى مكّة، فلمّا نظر إلى جبالها من بعيد جعل يتلو هذه الاية:

(ولمّا توجّه تلقاء مدين قال عسى ربّى أن يهدينى سوأ السبيل). «۱»

وتقول رواية الاخبار الطوال:

(ثمّ أطلق عنانه ومضى حتّى وافى مكّة، فنزل شِعبَ علىٍّ ...). «۲»

وتقول رواية ابن عساكر:

(فنزل الحسين دار العبّاس بن عبدالمطّلب ...). «۳»

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبيّة، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی" القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخَرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شـَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللّهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللّهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.

مرکز القائمیه اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریه
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹