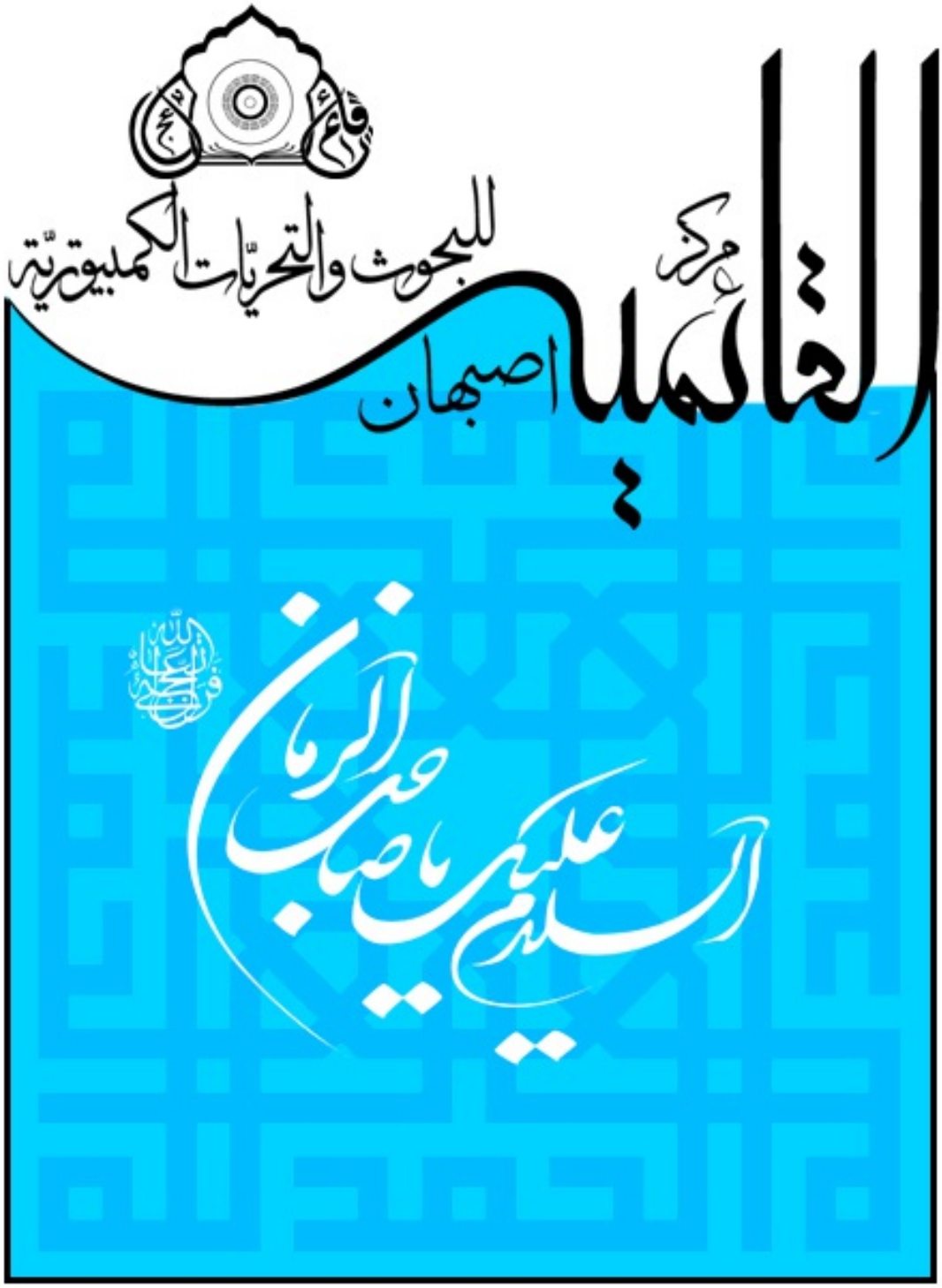

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

فقه القرآن

فقه القرآن
فقه القرآن

نویسنده: محمد یزدی

جلد(۴)

بسم الله الرحمن الرحيم

فقه القرآن

كاتب:

محمد يزدی

نشرت فی الطباعة:

موسسه اسماعیلیان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
فقه القرآن (للیزدی) جلد ۴ ----- ۱۱
اشارة ----- ۱۱
محتویات الجزء الرابع من کتاب فقه القرآن ----- ۱۱
المقدمة: ----- ۱۳
کتاب المحرّمات ----- ۱۳
اشارة ----- ۱۳
الفصل الأول: الکلیات ----- ۱۴
الفصل الثانی: أنواع الذنوب ----- ۱۵
اشارة ----- ۱۵
تنبیه و توجیه: ----- ۱۷
الفصل الثالث: فی بیان الذنوب و تعدادها ----- ۱۸
[الاول: الشرک بالله تعالی] ----- ۱۸
[الثانی:] الارتداد ----- ۱۸
[الثالث:] النفاق ----- ۲۱
[الرابع:] الافتراء علی اللّه تعالی ----- ۲۲
اشارة ----- ۲۲
تنبیه: ----- ۲۷
[الخامس:] تولّی الکفّار ----- ۲۸
اشارة ----- ۲۸
حرمة تولّی أهل الکتاب ----- ۳۲
فصل فی موارد جواز توظیف العدوّ و فیه آیات: ----- ۳۳
اشارة ----- ۳۳

المنافق الذی لم یحکم بکفره ----- ۳۵
خاتمة المطاف: ----- ۳۹
[السادس:] قتل النفس المحترمة ----- ۴۰
اشارة ----- ۴۰
حرمة الانتحار ----- ۴۰
قتل الأولاد ----- ۴۱
الوأد ----- ۴۱
إسقاط الجنین ----- ۴۱
اشارة ----- ۴۲
فرع: ----- ۴۲
قتل المؤمن ----- ۴۲
اشارة ----- ۴۲
تنبیه: ----- ۴۳
اشارة ----- ۴۳
موضوع نذر عبد المطّلب ----- ۴۳
[السابع:] الزنا ----- ۴۴
[الثامن:] اللواط ----- ۴۵
[التاسع و العاشر:] الخمر و المیسر ----- ۴۶
[المحرمات التی تفسد المجتمع اکثر من فساد الفرد] ----- ۴۷
اشارة ----- ۴۷
۱- التطفیف ----- ۴۷
اشارة ----- ۴۷
تنبیه: ----- ۴۸
۲- الرّشوة ----- ۴۹

اشارة ----- ۵۰
فرع: ----- ۵۱
۳- أكل مال اليتيم ----- ۵۱
۴- الفتنة ----- ۵۲
۵- عصيان اللسان ----- ۵۳
اشارة ----- ۵۳
الغيبة ----- ۵۳
التهمة ----- ۵۴
الكذب ----- ۵۵
السب ----- ۵۵
فصل فی التّوبة و الاستغفار «۱» ----- ۵۶
تذييل فی خلاصة الأبحاث ----- ۵۹
فمن الفصل الأول فروع ثلاثة: ----- ۵۹
و من الفصل الثانی فرعان: ----- ۶۰
و من الفصل الثالث فی كل واحد من الكبائر فروع: ----- ۶۰
۱- فروع الشرک: ----- ۶۰
۲- فروع الافتراء علی اللّه: ----- ۶۰
۳- فروع تولّی الكفّار: ----- ۶۰
۴- فروع قتل النفس: ----- ۶۱
۷- فروع شرب الخمر و عمل الميسر: ----- ۶۲
۸- فروع التطفيف: ----- ۶۲
۹- فروع الرشوة: ----- ۶۲
۱۰- فروع أكل مال اليتيم: ----- ۶۲
و يناسب فی ختام كتاب المحرّمات ذكر مسألتين؛ ----- ۶۲

الأولی: الأعذار: ۶۲
اشارة ۶۳
فروع الأعذار أربعة: ۶۵
الثانیة: التوسل و الاستشفاع: ۶۶
اشارة ۶۶
فروع التوسّل أربعة: ۶۹
کتاب الأطعمة و الأشربة ۶۹
اشارة ۶۹
الفصل الأول: الاطلاقات ۷۰
الفصل الثانی: خصوصیات المطعوم ۷۳
الفصل الثالث: المحرّمات ۷۶
خاتمة فیها [خمسة] مسائل ۸۰
اشارة ۸۰
الاسراف ۸۱
الرزق «۲» ۸۳
اشارة ۸۳
ختام بحث الرزق ۸۷
تذییل فی فروع الکتاب: ۸۸
کتاب المجتمع و الآداب ۸۹
اشارة ۸۹
الفصل الأول: علاقة المؤمن و والدیه ۸۹
الفصل الثانی: المؤمن و أسرته ۹۱
الفصل الثالث: المؤمن و عشیرته ۹۳
الفصل الرابع: المؤمن و شعبه ۹۵

اشارة ----- ۹۵
الف- فی علاقة أمیر المؤمنین و ولیّهم معهم. أی فی علاقة القائد الاسلامی بشعبه و أمّته: ----- ۹۵
ب- فی علاقة المؤمنین مع ولیّهم و أمیرهم. أی (الشعب و القائد): ----- ۹۷
ج- فی علاقة المؤمنات مع المؤمنین، و هم معهنّ: ----- ۱۰۰
د- فی علاقة المؤمنین بعضهم مع بعض: ----- ۱۰۴
اشارة ----- ۱۰۴
فرع: ----- ۱۰۸
ه- فی خصائص الشعب المؤمن: ----- ۱۰۹
نتیجة الأبحاث ----- ۱۱۲
۱- المؤمن و والدیه: ----- ۱۱۲
۲- المؤمن و أسرته: ----- ۱۱۳
۳- المؤمن و شعبه: ----- ۱۱۳
ألف- أمیر المؤمنین و ولیّهم معهم: ----- ۱۱۳
باء- المؤمنون مع ولیّهم: ----- ۱۱۳
جیم- المؤمنات مع المؤمنین و هم معهنّ: ----- ۱۱۴
دال- فی علاقات المؤمنین بعضهم مع بعض: ----- ۱۱۴
هاء- خصائص الشعب المؤمن: ----- ۱۱۵
کتاب الوصیّة ----- ۱۱۶
اشارة ----- ۱۱۶
تذییل فی نتیجة الأبحاث ----- ۱۱۸
کتاب الارث ----- ۱۱۹
اشارة ----- ۱۱۹
خاتمة فی العول و التعصیب ----- ۱۲۵
تذییل فی نتیجة الأبحاث ----- ۱۲۶

کتاب الدعاء و الابتهال ----- ۱۲۷
اشارة ----- ۱۲۷
الأمر الأول: فی أصل رجحان الدعاء و مطلوبیته ----- ۱۲۸
الأمر الثانی: فی کیفیة الدعاء حسب حال الداعی ----- ۱۲۸
الأمر الثالث: فیما ینبغی ان یدعی به اللّه تعالی من الاسماء ----- ۱۳۰
الأمر الرابع: فیما ینبغی ان یبتغیه الداعی و یطلبه من اللّه تعالی ----- ۱۳۱
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۳۸

فقه القرآن (للیزدی) جلد ۴

اشارة

نام کتاب: فقه القرآن

موضوع: آیات الأحکام

نویسنده: یزدی، محمد

تاریخ وفات مؤلف: ه ق

زبان: عربی

قطع: وزیری

تعداد جلد: ۴

ناشر: مؤسسه اسماعیلیان

تاریخ نشر: ۱۴۱۵ ه ق

نوبت چاپ: اول

مکان چاپ: قم- ایران

محتویات الجزء الرابع من کتاب فقه القرآن

المقدمة ۱۵۱

کتاب المحرمات ۱۵۳

الفصل الأول: الکلیات ۱۵۶

الفصل الثانی: أنواع الذنوب ۱۵۸

تنبیه و توجیه ۱۶۱

الفصل الثالث: فی بیان الذنوب و تعدادها ۱۶۳

الارتداد ۱۶۴

النفاق ۱۶۹

الافتراء علی اللّه تعالی ۱۷۰

تولّی الکفّار ۱۸۲

حرمة تولّی أهل الکتاب ۱۹۱

المنافق الذی لم یحکم بکفره ۱۹۹

تنبیه ۲۰۵

خاتمة المطاف ۲۰۹

قتل النفس المحترمة ۲۱۲

قتل الأولاد ۲۱۳

الوأد- الاسقاط ۲۱۴

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۴۸

قتل المؤمن ۲۱۵

نذر عبد المطلب ۲۱۶

الزّنا ۲۱۸

اللواط ۲۲۰

الخمر و المیسر ۲۲۱

التطفیف ۲۲۴

الرشوة ۲۲۹

أکل مال الیتیم ۲۳۲

الفتنة ۲۳۴

الغیبة ۲۳۵

التهمة ۲۳۶

الکذب ۲۳۷

السب ۲۳۸

فصل من التوبة و الاستغفار ۲۳۹

تذییل فی خلاصة الابحاث ۲۴۵

الاعذار ۲۵۰

التوسل و الاستشفاع ۲۵۶

کتاب الأطعمة و الأشربة ۲۶۳

الفصل الأول: الاطلاقات ۲۶۶

الفصل الثانی: خصوصیات المطعوم ۲۷۱

الفصل الثالث: المحرمات ۲۷۸

خاتمة فیها مسائل ۲۸۴

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۴۹

الاسراف ۲۸۷

الرزق ۲۸۹

ختام فی بحث الرزق ۲۹۷

تذییل فی فروع الکتاب ۲۹۸

کتاب المجتمع و الآداب ۳۰۱

الفصل الأول: المؤمن و والدیه ۳۰۳

الفصل الثانی: المؤمن و أسرته ۳۰۷

الفصل الثالث: المؤمن و عشیرته ۳۱۰

الفصل الرابع: المؤمن و شعبه

أ- الأمیر و المؤمنین ۳۱۴

ب- المؤمنین و أمیرهم ۳۱۷

ج- المؤمنات و المؤمنین و بالعکس ۳۲۳

د- المؤمنین بعضهم مع بعض ۳۳۰

ه- فی خصائص الشعب المؤمن ۳۳۸

نتیجة الأبحاث ۳۴۵

کتاب الوصیّة ۳۵۳

تذییل فی نتیجة الأبحاث ۳۶۰

کتاب الإرث ۳۶۱

خاتمة فی العول و التعصیب ۳۷۴

تذییل فی نتیجة الأبحاث ۳۷۵

کتاب الدعاء و الابتهال ۳۷۹

الدعاء و الابتهال فی القرآن ۳۸۱

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۰

الأمر الأول- فی أصل رجحان الدعاء ۳۸۲

الأمر الثانی- فی کیفیة الدعاء ۳۸۳

الأمر الثالث- فیما ینبغی ان یدعی به اللّه من الاسماء ۳۸۶

الأمر الرابع- فیما ینبغی ان یطلبه الداعی من اللّه ۳۸۸

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۱

المقدمة:

نشرع فی تنظیم الجزء الرابع و استنساخه من هذا الجهد «فقه القرآن» بعون اللّه الملک العلّام بعد نجاح الثورة الاسلامیة العظیمة فی تاریخ الاسلام بقیادة الإمام الأعظم جامع المعقول و المنقول مفخر الاسلام و ملجأ المسلمین و مبدأ توجیه حرکة تاریخ الاسلام الی الأمام و محیی روح القرآن و المعارف الإلهیة فی جسم الناس و الزمان أستاذنا الأعظم آیة اللّه العظمی الحاج السید روح اللّه الموسوی الخمینی (دام ظلّه الوارف علی رءوس المسلمین) و نحن الآن محتفلون فی مجلس الخبراء الاسلامی لترتیب و تألیف و تنظیم دستور الجمهوریة الاسلامیة الایرانیة، و ذلک فی شهر شوال لسنة تسع و تسعین و ثلاثمائة بعد الألف من الهجرة المبارکة ۱۳۹۹.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۳

کتاب المحرّمات

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۵

المحرّمات

لا اشکال فی اشتمال أحکام اللّه تعالی علی منهیّات و محذورات کاشتمالها علی مأمورات و مطلوبات، و من المعلوم ان اعتبار کلّ غیر الآخر، فان الطلب ان کان تعلق بالفعل فهو مطلوب وجوبا أو استحبابا حسب شدّة الإرادة و ضعفها؛ و بعبارة اخری أدقّ و أصحّ فی معناها حسب کثرة المصلحة و قلّتها فی المتعلّق، و ان تعلق بالترک فهو محذور حرمة أو کراهة حسب درجة المفسدة فی وجود المتعلّق، و لیس من المحرّمات الشرعیة ترک الواجب فان المصلحة فی وجوده تفوت بترکه و لا مفسدة فی ترکه غیر فوت المصلحة کما انه لیس من الواجبات الشرعیّة ترک المحرّمات فان المفسدة فی وجودها و لا مصلحة فی ترکها غیر ترک المفسدة فهما متغایران جوهرا لا اعتبارا فقط و ان صح اطلاق الواجب علی ترک الحرام و الحرام علی ترک الواجب عقلا.

و حیث ان ترک المشتهیات أشقّ علی النفوس و أسرع فی تقریب العبد الی المولی تری الآیات فی الذکر الحکیم تعنی به عنایة خاصة، فإن أزهد الناس من ترک المحرّمات، کما فی الحدیث، و لذلک عقدنا لها کتابا. و من المعلوم انّ الحرمة التکلیفیة الکاشفة عن الکراهة لوجود المفسدة فی التحقق هی المبحوث عنها فی المقام دون الوضعیة بمعنی عدم الصحة أو عدم الوقوع کما فی المعاملات.

و فی الکتاب فصول:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۶

الفصل الأول: الکلیات

و فیه آیات؛ الأولی- قوله تعالی:

قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلّٰا تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً وَ لٰا تَقْتُلُوا أَوْلٰادَکُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِیّٰاهُمْ وَ لٰا تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ لٰا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّٰهُ إِلّٰا بِالْحَقِّ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ.

(الانعام [۶] الآیة ۱۵۱)

ان اللّه تعالی یأمر نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بدعوة الذین لا یؤمنون بالآخرة و هم بربهم یعدلون الأصنام، لبیان المحرّمات علیهم فی الجملة أی المحرّمات التی علی کل انسان ان یترکها بما هو انسان و ان لم یکن منتحلا بدین؛ منها الشرک باللّه العزیز، و قتل الأولاد خشیة املاق، و قتل النفس؛ و بالجملة: اجتناب القبائح و الفواحش ما ظهر منها و ما بطن.

و من المعلوم ان المقام لیس لبیان جمیع المحرّمات لتنحصر فی المذکورات بل عدّ بعض مهامها فی الجملة و أشار الی الباقی بالجملة؛ فالآیة تدلّ علی وجود محرّمات لا بدّ من ترکها علی کل مؤمن باللّه و الیوم الآخر أیضا.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ إِنَّ الَّذِینَ یَکْسِبُونَ الْإِثْمَ سَیُجْزَوْنَ بِمٰا کٰانُوا یَقْتَرِفُونَ. (الانعام [۶] الآیة ۱۲۰)

تأمر الآیة بترک المحرّمات و الآثام ظاهریّة و باطنیة و تبین ان الذین یقترفون الذنوب سیجزون بما کانوا یکسبون حسب مراتب سیئاتهم فتدلّ علی ان هناک محرّمات منهیات و انها قسمان ظاهریّة و باطنیة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۷

الثالثة- قوله تعالی:

قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْیَ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِکُوا بِاللّٰهِ مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّٰهِ مٰا لٰا تَعْلَمُونَ.

(الاعراف [۷] الآیة ۳۳)

الآیـة بعـد الردّ علی من حرّم زینـة اللّه و انها للـذین آمنوا فی الحیاة الـدنیا، بیّنت ان الحرام هو الفاحش القبیح ما ظهر منها و ما بطن و الاثم و البغی و الشـرک و القول بغیر العلم فتـدلّ علی ان هناک فواحش حرّمها اللّه تعالی و انّها قسـمان ظاهریّـة و باطنیـة و ذکر لکل منهما مثالا من الشرک باللّه للثانی و البغی للأول و لیس فی مقام بیان الجمیع.

الرابعة- قوله تعالی:

إِنَّ الَّذِینَ یُحِبُّونَ أَنْ تَشِیعَ الْفاحِشَـةُ فِی الَّذِینَ آمَنُوا لَهُمْ عَـذابٌ أَلِیمٌ فِی الـدُّنْیا وَ الْآخِرَةِ وَ اللّهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ. (النور [۲۴] الآیة ۱۹)

الآیـة تفیـد ان هنـاک محرمـا مبغوضـا غیر نفس الفحشـاء و المنکر و هو حبّ اشاعتهمـا بین المؤمنین حتّی یصـیرا أمرا عادیّـا متعارفا، فینقلب المنکر معروفـا و المعروف منکرا، و من المعلـوم ان نفس حبّ ذلـک لـو لم یظهره لیس بـذنب، نعم یکشف عن کیفیـة تفکیر المحب الـذی یبعثه نحو العمل و تسبیب ما ینتـج الشـیوع و السـریان، من القول و الکتابـة و العمل، و بـذلک لهم عذاب ألیم فی الدنیا لتحصّل آثار أعمالهم فی معاشهم، و فی الآخرة لاقترافهم السیئات و قذفهم النواهی وراء الظهور و تجسّم الاعمال فی دار القرار.

و أنت تعلم ان مقترف الذنب زائدا علی ابتلائه بآثار عمله و نتائج فعله فی الدارین، یتباعد عن المولی بنفس العصـیان و ترک الاعتناء به و التوجّه إلیه و عـدم التحفظ علی مقامه و حقوقه؛ و أشد العذاب و أحرق النار البعد عن الربّ المحبوب أعاذنا اللّه منه و من شـرور أنفسنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۸

فالآیة تدلّ علی ان نفس الفحشاء محرم مبغوض، و شـیوعه و کثرته فی الناس أبغض. فهناک محرمات إجمالا لا بدّ من ترکها و ترک کـل مـا یوجب اشاعتها من ذکر أو کتابـة أو تصویر، و بکل مظاهر الحیاة، فلا بـد من التستر علی الـذنب لا التجلی بکل بکل شـعائرها کما هو کذلک فی بلاد الکفر و- مع الأسف- فی کثیر من بلاد الاسـلام لغلبتهم بأیادی خدّام و غلمان لا یعرفون إلا التسلیم و القبول مقابل الاحتفاظ بمناصبهم و حکوماتهم الجائرة قطع اللّه أیادیهم عن الاسلام و المسلمین ان شاء اللّه.

الفصل الثانی: أنواع الذنوب

اشارة

ان الذنوب کبائر و صغائر تشیر إلیها آیات؛ الأولی- قوله تعالی:

إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبائِرَ مـا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئاتِکُمْ وَ نُدْخِلْکُمْ مُدْخَلًا کَرِیماً. (النساء [۴] الآیة ۳۱)

تهـدف الآیـة الکریمـة بیـان حال مقترف الـذنب و مرتکبه و أنّ الصـغائر من الـذنوب و السـیئات أمرها أسـهل، و اللّه تعالی یکفّرها و یغفرها بشرط الاجتناب و التحرّز عن ارتکاب الکبائر.

و نفس الانسان اذا اقترفت صغیرة ستدرج- إن لم تتب- الی أکبر منها و هکذا حتی تنتهی الی أکبر الکبائر و هو الشرک باللّه تعالی و الکفر به أعاذنا اللّه من ذلک.

قال تعالی: ثُمَّ کانَ عاقِبَةَ الَّذِینَ أَساؤُا السُّواای أَنْ کَذَّبُوا بِآیاتِ اللّهِ وَ کانُوا بِها یَسْتَهْزِؤُنَ (الروم [۳۰] الآیة ۱۰)، و قال أیضا:

وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لا یَعْلَمُونَ.

(الاعراف [۷] الآیة ۱۸۲)

و قال أیضا: فَذَرْنِی وَ مَنْ یُکَذِّبُ بِهذَا الْحَدِیثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۵۹

لٰا یَعْلَمُونَ. (القلم [۸] الآیة ۶۴۶)

و علیه فالذنب کبیر مهما کان صغیرا، و ذلک لتلویثه النفس الزکیة و إدراجها فی طریق ینتهی الی أکبر الکبائر إن لم یتب صاحبه، و المتطهّر من الذنب بعد التوبة غیر الطاهر من بادئ الأمر، و إن کان التائب من الذنب کمن لا ذنب له حکما لا موضوعا، نعم من تاب و آمن و عمل صالحا فله أجره عند ربه، فان التجنّب عن الکبائر و اعتیاد النفس بالتحذیر منها یستدرج ترک الصغائر أیضا و یستکملها الی تکفیر السیئات الواقعة أحیانا؛ و بهذا یدخل الانسان مدخلا کریما من الجنّة و رضوان من اللّه تعالی، و العاقبة للمتقین.

و ظاهر الآیة الکریمة ان اجتناب الکبائر بنفسها یوجب تکفیر الصغائر من الذنوب أیضا من غیر افتقار الی التوبة، و الذنوب مطلقا تکفّر بها، و تقسیم ما تنهون عنه الی الکبائر و الصغائر مفروغ عنه، و لا یقال: إن السیئات المکفّرة باجتناب الکبائر غیر الذنوب و هو أعمّ منها، فلا دلالة علی غفران الصغائر من الذنوب، فانه یقال:

التقابل یعطی ان المراد منها الذنوب فان غیرها من السیئات لا یحتاج الی التکفیر لا سیما بمثل العامل، اجتناب الکبائر.

الثانیة- قال تعالی:

.. وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ* وَ الَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ. (الشوری [۴۲] الآیة ۳۶- ۳۷)

تخبر الآیة المبارکة عن واقعیة تکوینیة و هی أن الدنیا- و ما فیها- فان، لا یبقی شرّها و لا خیرها، و ما عند اللّه خیر و أبقی للذین آمنوا و علی ربّهم یتوکّلون، فانهم بایمانهم یعملون الصالحات و یطیعون اللّه تعالی فیعبدونه و یسارعون فی الخیرات و یترکون المحرّمات و بتوکّلهم علی اللّه تعالی یدخلون فی کل خیر و یخرجون من کل شرّ، فیترکون کثیرا ممّا ظاهره الخیر الفانی و باطنه الشرّ الباقی، و هم یعترفون بأن اللّه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۰

تعالی هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ، فیجتنبون کبائر الإثم و الفواحش فی حقوق اللّه تعالی من الشرک و الارتداد و غیرها.. و فی حقوق الناس من أکل مال الیتیم و الوقف و غیرها أیضا، و اذا ما غضبوا و خرجوا عن الاعتدال و اقترفوا ما لم یکن من شأنهم فهم یستغفرون علی الفور و یسترون علی ذلک کلّه بحبسه من الجبر و التدارک فی حق الناس، و التوبة فی حق اللّه تعالی، و ما عند اللّه أبقی للذین آمنوا و علی ربهم یتوکّلون وَ الَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ، و الآیة الکریمة عند بیانها هذه الحقیقة لم تتعرّض لمسألة الذنوب و أنها کبائر و صغائر، و فرض ذلک أمرا مسلّما مفروغا، فتدلّ علی المطلوب بالملازمة.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی* الَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ الْمَغْفِرَةِ (... النجم [۵۳] الآیة ۳۱- ۳۲)

الآیة الکریمة تفید حقیقة اخری أیضا هی أحقّ الحقائق و أجلاها و هی أن للّه ما فی السماوات و ما فی الأرض، ألا له الخلق و الأمر بملکیة حقیقیة لا اعتباریة، و علی أساس ثابت و نظام ینتهی الی غایة الآمال و منتهاها، فهو یجزی الذین أساءوا بما عملوا، فان جزاء سیّئة سیئة مثلها، و یجزی الذین أحسنوا بالحسنی، و الذین اجتنبوا کبائر الإثم و الفواحش یغفر اللّه تعالی لهم صغائر ذنوبهم و لممها «۱» اذا اقترفوا أو اقتربوا منها أحیانا.

فدلالة الآیة الکریمة خلال بیان ذلک الأمر علی أن الذنوب و الفواحش قسمان، هی: کبائر و صغائر، کدلالتها علی أن أمر القسم الثانی سهل یمکن غفرانه باجتناب القسم الأول، و هو ظاهر لا کلام فیه.

---

(۱)- اللمم: هو مقاربة المعصیة، و تکنّی من صغائرها- المفردات-.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۱

تنبیه و توجیه:

الآثام و الفواحش و إن کان یمکن تقسیمها الی أقسام کثیرة إلا أن الآیات الکریمة- کما تراها- لا تقسمها إلا الی قسمین علی ملاک فیها، و هی:

الأول: تقسیمها الی ذنوب ظاهریة و ذنوب باطنیة- کما عرفتها فی الفصل الأول علی ملاک أن المؤمن لا یترک الذنوب إلا خشیة من اللّه تعالی الذی هو علّام الغیوب و الذی لا یخفی علیه شیء فی الأرض و لا فی السماء، فیذر الإثم ظاهره و باطنه لا خوفا من الناس و رئائهم حتی یذر الذنوب الظاهریة فیها فقط، و بذلک یعلم أن ملاک التقسیم هذا هو مراعاة الناس و اطلاعهم.

و لعلّ ذلک هو المراد مما ذکره کاشف الغطاء (رحمه اللّه) من تقسیم الذنوب الی ما یتعلّق بالنفس التی تصدر منها من دون وساطة الجوارح و ما یتعلّق بها بوساطتها.

و إلا- فلا ملاک فی ظاهر کلامه من التقسیم، و قد صرّح بنفسه علی أن المؤاخذة فی القسم الثانی تتوقّف علی الإظهار «۱»، و أنت تعلم ان الملاک لا بدّ و ان یکون فی العامل أو فی الأثر، من ان ما لا یترتّب علیه العقاب إلا بعد الإظهار لا یکون ذنبا قبله، و ان کان سیّئة خلقیّا مثل الکبر و العجب و الحسد و غیرها..

الثانی: تقسیمها الی صغیرة و کبیرة- کما عرفت من آیات الفصل- و ان الأمر الأول أسهل من الثانی، و یغفر اللّه تعالی الصغائر باجتناب الکبائر، و التقسیم علی ملاک الأثر.

و عندنا مقیاس الکبر و الصغر توصیف الذنب به فی الکتاب من قوله: عظیم أو کبیر کما فی الشرک، قال تعالی: إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ، و فی أکل مال الیتیم:

إِنَّهُ کانَ حُوباً کَبِیراً، أو توصیف مرتکبه بما یجعله فی حدّ غیر المسلم کما فی تولّی الکفّار و الافتراء علی اللّه فی الدین، فقال: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ،

---

(۱)- کشف الغطاء/ کتاب الجهاد المبحث الثانی.

و قال أیضا: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ.. أو توصیف أثره من العذاب بالشدّة و العظمة کما فی القتل و الزنا علی ما سیأتی الکلام عنه إن شاء اللّه.

و الذی یدلّ علی المقیاس أنه لا طریق الی اکتشاف شدّة الکراهة و درجة مبغوضیة الشیء لدی المولی إلا ما ذکر، و غیر المکشوف ملحق بالصغائر فی الظاهر، و علیه فالاختلاف فی الذنوب حقیقی ماهویّ، لا أن ذلک أمر نسبیّ و ان کل ذنب صغیر بالنسبة الی فرد کبیر بالنسبة الی فرد آخر، فان ملاک التقسیم و غفران قسم باجتناب الآخر؛ و ظاهر الآیات الکریمة اتصاف کل ذنب بوصف لا یساعد النسبیة و اتصاف کل ذنب بوصفین بالنسبة الی المقترف أو الی ذنب آخر.

و الحاصل: إن الکبائر معدودة مضبوطة علی ملاک خاص، و لا یتمّ ما ورد عن کاشف الغطاء (رحمه اللّه تعالی) من انها غیر معدودة، و الملاک صدق الوصف لدی العرف الشرعی الحاصل بالممارسة، کما لا یتم تقسیم الواجبات و المستحبات بل و حتی المکروهات الی صغیر و کبیر بارجاع الواجب الی حدّ یوجب ترکه الکفر فهو کبیر و إلا- فصغیر «۱»، و قد عرفت أن الوجوب و الحرمة لهما اعتباران لا یرجع کل منهما الی الآخر شرعا مع عدم التوصیف بل عدم الإشعار بالوصف فی شیء من أدلّة الواجبات.

---

(۱)- و کذا الذی یصف به القرآن الکریم أَصْحابُ الشِّمالِ الذین هم فِی سَمُومٍ وَ حَمِیمٍ من إِنَّهُمْ کانُوا قَبْلَ ذلِکَ مُتْرَفِینَ وَ کانُوا یُصِرُّونَ عَلَی الْحِنْثِ الْعَظِیمِ. (الواقعة [۵۶] الآیة ۴۵- ۵۶)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۳

الفصل الثالث: فی بیان الذنوب و تعدادها

[الاول: الشرک باللّه تعالی]

الأول: أکبر الکبائر الشرک باللّه و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ مَنْ یُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُ الْهُدی وَ یَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیلِ الْمُؤْمِنِینَ نُوَلِّهِ ما تَوَلّی وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِیراً* إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا بَعِیداً. (النساء [۴] الآیة ۱۱۵- ۱۱۶)

تحکم الآیتان الکریمتان علی من یشاقق الرسول و یخالفه بعد ما تبیّن له الحق من الباطل، و الرشد من الضّلال فاتبع سبیلا غیر سبیل المؤمنین و ضلّ عن الصراط المستقیم بأنه سیصلی نار جهنّم و سیکون مأواه السعیر و بئس المصیر، فان اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک، و شقاق الرسول مع تبیّن الحق شرک، و الشرک ظلم عظیم لا یغفر، فهو من أعظم الآثام و أکبر الکبائر و دونه تمکن المغفرة لمن آمن باللّه و رسوله و اتبع سبیل الحق بعد ما تبیّن له الهدی.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لِابْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یا بُنَیَّ لا تُشْرِکْ بِاللّهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ. (لقمان [۳۱] الآیة ۱۳)

تنهی الآیة الکریمة عن الشرک باللّه معلّلة بأنه ظلم عظیم لتقریرها بنقل ما نهی لقمان ابنه- خلال نصائحه له- عن الشرک و استدلاله له بذلک.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ قالَ الْمَسِیحُ یا بَنِی إِسْرائِیلَ اعْبُدُوا اللّهَ رَبِّی وَ رَبَّکُمْ إِنَّهُ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّهُ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ وَ مَأْواهُ النّارُ وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ. (المائدة [۵] الآیة ۷۲)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۴

الآیة الکریمة بعد بیان قول المسیح لبنی إسرائیل و ذکر ما فعلوا بأنبیائهم من تکذیب و قتل نفیا للفتنة بزعمهم فعموا و صمّوا، بعد ذلک حکمت الآیة الکریمة بکفر من قال: إنّ اللّه هو المسیح، فهو (علیه السّلام) یخاطب بنی إسرائیل بقوله: اعبدوا اللّه ربّی و ربّکم و من یشرک باللّه فقد حرّم اللّه علیه الجنّة و مأواه النار، و الشرک ظلم عظیم وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ، و ذلک الحکم و البیان أدلّ من کل دلیل علی أن الشرک من أکبر الکبائر، أعاذنا اللّه منه.

الرابعة- قوله تعالی:

.. وَ أَنْ تُشْرِکُوا بِاللّهِ ما لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ. (الاعراف [۷] الآیة ۳۳)

الآیة الکریمة و إن عدّت الشرک باللّه العظیم و کذلک القول علیه تعالی بغیر علم کالافتراء علیه فی أحکامه و غیره ضمن المحرّمات التی أمر اللّه تعالی نبیّه أن یبیّنها، لکنها لا تدلّ علی انهما من الکبائر و إن کانا محرّمین و من القبائح- کما لا یخفی-.

[الثانی:] الارتداد

الثانی: من الکبائر التی تأتی بعد الشرک الذی هو أعظم الذنوب، هو الارتداد، و الکفر بعد الإیمان. و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

کَیْفَ یَهْدِی اللَّهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جاءَهُمُ الْبَیِّناتُ وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ* أُولئِکَ جَزاؤُهُمْ أَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَ الْمَلائِکَةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِینَ* خالِدِینَ فِیها لا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ یُنْظَرُونَ* إِلَّا الَّذِینَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِکَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ* إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ ثُمَّ ازْدادُوا کُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولئِکَ هُمُ الضّالُّونَ. (آل عمران [۳] الآیات ۸۶- ۹۰)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۵

الآیات الکریمة- بعد ما صرّحت بأن غیر الاسلام لا یقبل دینا، و أنّ غیر المسلم خاسر فی الآخرة «۱» - تحکم علی من کفر باللّه و رسوله من بعد ما آمن باللّه من قبل و شهد أن الرسول حق بما رأی من الآیات و البیّنات.. تحکم الآیة الکریمة علیه بأنه من الظالمین الذین لا یهدیهم اللّه، و بکفره هذا قد تباعد عن رحمة اللّه و عنایة الملائکة و توجّه الناس، و هو خالد فی نار جهنّم لا یخفف عنه العذاب و لا ینظر إلیه إلا أن یتوب و یرجع باصلاح عقیدته و إیمانه و یعمل صالحا فینجو بذلک من الخلود فی نار جهنّم و العذاب الألیم و إن اللّه لغفور رحیم.

و إن بقی علی ارتداده بعد ما استتیب فهو فی ازدیاد من الکفر، فکلّما طال علیه الزمان زاد فی کفره، فلن تقبل توبته و هو من الضالّین الخالدین فی عذاب جهنّم، و حاصل ما تدلّ علیه الآیات المبارکة أمران:

الأول: إن الارتداد و الکفر بعد الإیمان ذنب یصلی مقترفه النار و یخلده فیها، فهو من الکبائر لشدّة أثره الذی هو الخلود من غیر تخفیف و نظر.

الثانی: إن المرتدّ لن تقبل توبته إن کان فی ازدیاد من الکفر و عناد مع الإیمان بعد تبیّن الحق له اذا استتیب فمات و هو کافر، و أما إن تاب و أصلح من غیر عناد بأن کان ارتداده لشبهة حصلت له، فاذا جاءته البیّنة و رأی أن الرسول حق زالت شبهته، أو استتیب فان تاب مع بقاء شبهته تقبل توبته فان اللّه غفور رحیم، و ذلک صریح

---

(۱)- و لا ینافی ذلک نجاة المستضعفین من غیر المسلمین من العذاب بل توفّیهم أجورهم أعمالهم الصالحة بعد ما کانوا مؤمنین باللّه و الیوم الآخر، فان اللّه تعالی لا یضیّع أجر من أحسن عملا، و إن لم ینالوا مراتب علیا فی الجنة.

و أنت تعلم ان شرط النجاح و دخول الجنّة هو العمل الصالح و الإیمان باللّه تعالی و الیوم الآخر معا، و لا یکفی العمل بلا إیمان و کذا العکس، و ان الانسان لفی خسر إلّا الذین آمنوا و عملوا الصالحات، و قال تعالی: «مَثَلُ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمالُهُمْ کَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّیحُ فِی یَوْمٍ عاصِفٍ لا یَقْدِرُونَ مِمّا کَسَبُوا عَلی شَیْءٍ ذلِکَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِیدُ» (إبراهیم [۱۴] الآیة ۱۸)، و الکافر أجره (فی ما عمله من خیر و صلاح) هو ما ناله من شهرة أو مال فی الدنیا، و فی الآخرة لعلّه یکون تخفیفا له فی العذاب فی بعض الموارد، و قد أشبعنا الکلام فی ذلک فی مقدمة رسالتنا: «أسس الایمان فی القرآن» بعد ذکر آیات الباب فراجع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۶

الآیات و ظاهر قوله تعالی فی آیة أخری:.. وَ مَنْ یَرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَیَمُتْ وَ هُوَ کافِرٌ فَأُولئِکَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَةِ وَ أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (البقرة [۲] الآیة ۲۱۷)، فان التقیید بقوله: فَیَمُتْ وَ هُوَ کافِرٌ یفید نفی النار و الخلود إن تاب و آمن فمات و هو مؤمن أی تقبل توبته.

و احتمال ان الجملة إخبار بأنه یموت و هو کافر فلا تقبل توبته مطلقا لأنه محکوم بالکفر شرعا و إن تاب، مع انه خلاف الظاهر و بعید عن مذاق الاسلام، معارض حینئذ من صریح الاستثناء فی قوله تعالی: إِلَّا الَّذِینَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِکَ فی الآیة المبحوث عنها تعارض

النص و الظاهر و لا إشكال فى تقدّم الأول.

و عليه فلا بدّ من القول بقبول توبة المرتدّ لظاهر ما عرفت من الآيات المباركة و صريح قوله تعالى:

يَحْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُوا وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ- الى قوله تعالى: - فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ (... التوبة [۹] الآية ۷۴)

إلا أن المشهور عن الأصحاب أنهم أفتوا فى الرجل المرتد الفطرى بعدم قبول توبته و أنه يقتل و تقسم أمواله و تبان منه زوجته فتعتدّ عدّة الوفاة استنادا الى روايات صريحة تخصص أو تقيّد «۱» بها الآيات.

و مع ذلك فقد أفتى البعض بالقبول، و ان المرتدّ قسم واحد، يستتاب فان تاب فبها و إلا يقتل، كابن جنيد و الاسكافى (رحمهما اللّه). نعم لا تقتل المرأة بارتدادها بل تحبس، و مال الى ذلك صاحب

---

(۱)-.. و فى صحيح على بن جعفر (عليه السّلام) سأل أخاه عن مسلم ارتدّ؟ قال: يقتل و لا يستتاب، قال: فنصرانىّ أسلم ثم ارتدّ عن الاسلام؟ قال: يستتاب فان رجع و إلا قتل.

و فى موثق الساباطى عن الصادق (عليه السّلام): كل مسلم بين المسلمين ارتدّ عن الاسلام و جحد محمدا (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) نبوّته و كذّبه فان دمه مباح لكل من سمع منه، و امرأته بائنة منه يوم ارتدّ فلا تقرب إليه، و يقسم ماله على ورثته و تعتدّ امرأته عدّة المتوفّى عنها زوجها و على الإمام الشرعى أن يقتله و لا يستتيبه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۷

المسالك (رحمه اللّه) «۱» و صاحب الجواهر أيضا و كذلك الشهرة «۲» فهى مستندة و لا تعدّ مانعا.

و العمدة هى روايات الباب، لا بدّ من ملاحظتها، و انها تكون على حدّ تخصص بها صراحة الآيات أولا، و أنت تعلم ان طرح هذه المسألة أمر مشكل و التخصيص بها أشكل، و للجمع بالعمل بها فى الأمور الثلاثة التى هى: القتل، و تقسيم الأموال، و انفصال الزوجة، فقط دون غيرها حتى تقبل توبته إن لم يقتل فى زمن ردّته لعدم الثبوت لدى الحاكم أو لعدم بسط يده، لذلك كلّه وجه يؤيده مقتضى السياسة الحكومية و المذاق المعنوى للاسلام، و يمكن تأييده بقوله تعالى فى آخر بيان حكم المحارب:

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

(المائدة [۵] الآية ۳۴)

و لا نرى وجها لأصل عدم القبول عند الشك كما عن صاحب الجواهر (رحمه اللّه) فانه قد أبعد التعارض و التساقط، فالقبول طبيعى فى التوبة دون عدمه فان الأصل على الإصلاح يرجع الى المانع عن تأثير التوبة، و الأصل عدمه كما ان الأصل عدم مانعيّة الارتداد أو الفطرية عن القبول حتى يثبت خلافه.

الثانية- قوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا. (النساء [۴] الآية ۱۳۷)

الآية الكريمة تدلّ على أن ازدياد الكفر بعد الايمان فيما اذا كان مسبوقا بالكفر

---

(۱)- فانه (رحمه اللّه) بعد نقل فتوى ابن جنيد، قال: و عموم الأدلة المعتبرة تدلّ عليه، و تخصيص عمومها أو تقييد مطلقها برواية عمّار لا يخلو من إشكال. و رواية على بن جعفر ليست صريحة فى التفصيل إلا أن المشهور بل المذهب هو التفصيل المذكور (انتهى). و المستفاد من نقله الطرفين من غير اختيار فى ذلك الطرف أو تمايله إليه.

(۲)- كتاب الجواهر/ كتاب الحدود.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۸

اللاحق للایمان یهبط بالانسان الی حدّ لا یهتدی سبیلا، و لن یغفر اللّه له، فإن کان یمکن أن یغفر له بعد ما تاب و آمن و عمل صالحا إلا أنه بعد التکرر و ازدیاد الکفر کالمستهزئ بالأمر و حاله بعدم المبالاة أشبه من طلب طریق الحق و سبیل الرشد، فلا غفران له و لا یهتدی الی سبیل.

فالآیة الکریمة بالإضافة الی ما أفادت الآیة الکریمة السابقة تعطی عدم قبول توبة المرتدّ حتی فی الملّی مطلقا اذا تکرر الارتداد بعد التوبة و ازداد کفرا.

الثالثة- قوله تعالی:

مَنْ کَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِیمانِهِ إِلّا مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمانِ وَ لکِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْکُفْرِ صَدْراً فَعَلَیْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ. (النحل [۱۶] الآیة ۱۰۶)

تخبر الآیة الکریمة أیضا بأن الارتداد و الکفر بعد الایمان یورث عظیم العذاب و غضب الرحمن لا مطلقا، بل یشمل من صار مشروح الصدر للکفر، و قد أظهره عن جدّ و واقع لا عن هزل أو توریة أو تقیّة، و ازداد بعدم التوبة، فأولئک الذین طبع اللّه علی قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و أولئک هم الغافلون، لا جرم أنهم فی الآخرة هم الخاسرون. راجع (سورة النحل [۱۶] الآیات ۱۰۷- ۱۰۹)

و أما الذین أکرهوا علی الکفر فأظهروه بألسنتهم، و قلوبهم مطمئنة بالإیمان فهم الذین صبروا علی ما فتنوا ثم جاهدوا فی سبیل اللّه و طریق الحق بما کان فی قلوبهم من الإیمان، فلا شیء علیهم بما أظهروه و اللّه هو الغفور الرحیم، فان إظهار الکفر فی مثل المقام علی الحقیقة هو إبقاء للحق و تحفّظ علیه و لیس بکفر و لا باطل.

و أنت تعلم أن ذلک أمر عقلائی و أصل کلّی فی حیاة کل مجتمع و فرد سائر فی سبیل التعالی و التقدّم، معتن بالتستّر علی الأسرار، مبتغ للرقیّ و المعالی و لا سیما فی الموارد التی تتعلق بالکیان و الاعتبار فهی من أعظم أرکان الحیاة و لا سیما الأمور الاجتماعیة منها، و ذلک ضروری ظاهر حتی بالتظاهر علی خلاف الواقع فیما لو توقّف العبور علیه باغفال الخصم و إعمال الحیلة، و لا سیما فیما اذا

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۶۹

أوجب التسامح فساد الأساس و هدم البنیان، و لا معنی للتقیّة التی هی دین إمامنا الصادق (علیه السّلام) و دین آبائه المعصومین (علیهم السّلام) غیر هذا المعنی، فان ذلک من طرق المکافحة بل من أصول المحاربة و أسرار التوفیق و علل التقدّم، لا کما یتوهّم البعض من عوامل الانحطاط و جراثیم التوقّف؛ و الشاهد البالغ هو المورد و عمل عمّار (رضوان اللّه علیه)، و قد أشبعنا الکلام فی ذلک تحت عنوان: رسالة فی الخباء و الاختباء) فراجع.

[الثالث:] النفاق

الثالث: ثم بعد الارتداد یأتی النفاق و هو ذنب کبیر. قال تعالی:

بَشِّرِ الْمُنافِقِینَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً. (النساء [۴] الآیة ۱۳۸)

فان المنافق یتظاهر بالاسلام و حدوده و لا یطمئن به قلبه، فیقول بما لا یعمل و یعمل بغیر ما یقول، و هو لا یضرّ بنفسه فقط بل انّه یضرّ بالاسلام و المسلمین و بالشریعة الإلهیة و الدین الحنیف و لا سیما اذا کان یرتقی المناصب و مهام الأمور، کما یشیر إلیه مورد الآیات و سیاقها فی اتخاذ الکفّار أولیاء من دون المؤمنین و سیأتی البحث عنه إن شاء اللّه، فان المنافقین هم الذین یتّخذون الکفّار أولیاء من دون المؤمنین یبتغون عندهم العزّة، و لا یعلمون أن العزّة للّه جمیعا، و هم الذین یُخادِعُونَ اللّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ، وَ إِذا قامُوا إِلَی الصَّلاةِ قامُوا کُسالی، یُراؤُنَ النّاسَ، وَ لا یَذْکُرُونَ اللّهَ إِلّا قَلِیلًا، فلا یکونون مع المؤمنین و لا فی طریقتهم حتی یطمئنوا بما اطمأنوا، و لا مع الکفّار و سبیلهم لیکونوا مع الخوالف، بل هم مذبذبین بین ذلک لا الی هؤلاء و لا الی هؤلاء، و من یضلّ اللّه فلن تجد له سبیلا، و

بذلک استحقوا أليم العذاب فان اللّه جامِعُ الْمُنافِقِينَ وَ الْكافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعاً، و هم فی الدرک الأسفل من النار و لن

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۰

تجد لهم نصيرا «۱».

و من المعلوم أن الذنب الذی یجمع المذنب مع الکافر فی جهنّم و فی الدرک الأسفل من النار ذنب کبیر بلا إشکال، إلا أن یتوب و یصلح نفسه و یعتصم باللّه و یخلص دینه له، فیکون عندها مع المؤمنین، و سوف یؤتی اللّه المؤمنین أجرا عظیما، و اللّه هو الغفور الرحیم.

و ظاهر الآیات الکریمة ان النفاق بنفسه ذنب لا ان المنافق یذنب و یعصی اللّه تعالی باتخاذه الکفّار أولیاء أو الخدعة مع اللّه تعالی.. بل انه بنفاقه یصلی جهنّم و یجمع مع الکفار فی الدرک الأسفل من النار لا بذنوبه التی یقترفها فحسب.

و لا ینافی ذلک ما ذکرناه من أن الذنوب النفسیة (النوایا السیئة) لا تعدّ ذنبا فقهیّا ما لم تظهر بعمل، فان النفاق حالة تعرّض النفس لعلل لیس هذا محل ذکرها- کالشرک و الارتداد، فکما أن المشرک بشرکه و المرتد بارتداده قد أذنبا فاستحقا النار لا بخصوص قول أو فعل أظهراه، فکذلک المنافق بنفاقه استحق أليم العذاب؛ و تلک الأمور ذنوب نفسیة تقترفها نفس المذنب و لها مظهر.

[الرابع:] الافتراء علی اللّه تعالی

اشارة

الرابع: ثم بعد ذلک یأتی الافتراء علی اللّه تعالی و هو من أکبر الکبائر بمراتبه من ادعاء الرسالة و النبوّة بعد خاتم الأنبیاء (صلوات اللّه و سلامه علیه و علی أهل بیته الطاهرین) أو مقام آخر دینی بغیر حق من إمامة أو نیابة أو قضاء.

أو إیجاد بدعة فی دین اللّه تعالی من إدخال ما لیس منه فیه، أو إخراج ما فیه عنه باسم الدین و الانتساب إلیه، فان ذلک کلّه ذنب کبیر یصلی مقترفه النار.

و من المعلوم ان الافتراء هو نسبة فعل أو قول الی شخص کذبا، فماهیّته غیر

---

(۱)- اقتباس من آیات سورة (النساء [۴] الآیات ۱۳۸- ۱۴۶).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۲

تفصیلا علی الإطلاق، فالأظلم منهما بل من کل ظالم هو المفتری علی اللّه، و ذنبه الموجب لعدم الفلاح هو حیثیّة الافتراء فی مقام الإنکار و ردّ الآیات و البیّنات دون نفس الظلم حتی یستلزمه فی صورة الجهل و العجز عن الدرک أو الترديد و لیس کذلک فانه یفلح اذا قدر و علم.

الثانیة- قوله تعالی:

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ أُولٰئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتّٰى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قالُوا أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا وَ شَهِدُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ. (الأعراف [۷] الآیة ۳۷)

الآیة المبارکة کسابقتها تحکم- بلسان تقریر الاستفهام- علی المفترین علی اللّه کذبا بأنهم أظلم من کل ظالم، و کذلک علی المکذّبین بآیات اللّه الذین یستکبرون عنها و هم أصحاب النار خالدین فیها، فانهم بعد استیفائهم ما کتب لهم من الحیاة الدنیا و نعیمها و نیلهم نصیبهم منها، اذا جاءهم رسل اللّه لیتوفّوهم قالوا لهم: أین ما کنتم تدعون من دون اللّه مع أنه تعالی أرسل إلیکم الرسل و أنزل معهم الآیات البیّنات؟ قالوا- فی جوابهم-: قد ضلّوا عنّا. و اعترفوا بذنوبهم و شهدوا علی أنفسهم أنهم کانوا کافرین، فیقال

لهم: ادخلوا فی نار جهنم مع أمم قد خلت من قبلکم؛ و عندئذ کل أمّة تحمّل أوزارها علی الأخری و تقول: ربّنا هؤلاء أضلّونا فآتهم عذابا ضعفا من النار، قال: لکل ضعف من غیر فرق و لکن لا تعلمون.

و التقریب فی الآیة الکریمة أظهر فی کون المفتری علی اللّه أظلم بعد ذکر المکذّب بآیات اللّه بقوله تعالی: وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ اسْتَکْبَرُوا عَنْها أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ، ثم العطف بذکر الآیة المبحوث عنها، و لا أفعل تفضیل علی الإطلاق إلا فی مصداق، و دلالتها علی أن الافتراء علی اللّه ذنب کبیر ظاهر.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللّهِ کَذِباً أَوْ قالَ أُوحِیَ إِلَیَّ وَ لَمْ یُوحَ إِلَیْهِ شَیْءٌ وَ مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللّهُ وَ لَوْ تَری إِذِ الظّالِمُونَ فِی غَمَراتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلائِکَةُ باسِطُوا أَیْدِیهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ بِما کُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَی اللّهِ غَیْرَ الْحَقِّ وَ کُنْتُمْ عَنْ آیاتِهِ تَسْتَکْبِرُونَ. (الأنعام [۶] الآیة ۹۳)

الآیة المبارکة- کما تراها- فی سیاق آیات تقصّ حال المؤمنین بالرسل و طریقتهم، و المکذّبین إیاهم الذین ما قدروا اللّه حق قدره و قالوا: ما نزّل اللّه علی بشر من شیء، فأمر اللّه تعالی نبیه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أن یقول لهم ردّا علی نفیهم لدعوته و کتابه: لو کان الأمر کما تزعمون فمن أنزل الکتاب الذی جاء به موسی نورا و هدی للناس تجعلونه قراطیس تبدونها و هو عندکم کتاب ملموس تسمّونه بکتاب اللّه و تخفون کثیرا مما فیه من الآیات البیّنات التی تظهر الحق لکم فی المقام، و تثبت لکم ما دعوتکم إلیه، و قد علّمکم اللّه تعالی من هذا الکتاب ما لم تکونوا تعلمون أنتم و لا آباؤکم، أ لم یکن ذلک من عند اللّه تعالی، و هو الذی نزّل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا.

و لکن مع ذلک کلّه لا یؤمنون بک- یا رسول اللّه- و لا یستمعون الی قولک، فذرهم فی خوضهم یلعبون، و هذا القرآن کتاب أنزلناه ألیک مبارک و هو من عندنا مصدّق لما بین یدیه من التوراة لتنذر به الناس و تبتدئ دعوتک من أم القری الذی هو مسجد التوحید و مدحی الأرض، ثم تنشر شیئا فشیئا الی حولها منبسطا الی أقطار الأرض حتی یکون الدین کلّه للّه، و لئلا تکون فتنة، فانا أرسلناک کافّة للناس، و طبع دعوتک أن المؤمنین باللّه و الیوم الآخر الذین أدرکوا وجود المبدأ و المعاد یؤمنون بها و بکتابک و رسالتک و هم علی خشوعهم و صلاتهم و عبادتهم یحافظون.

فانت نبیّنا و الکتاب کتابنا، و من أظلم ممّن افتری علی اللّه کذبا و قال: ما أنزل اللّه علی بشر من شیء، ردّا علی کتابک و رسالتک، أو قال: أوحی إلیّ و لم یوح إلیه شیء فادّعی نبوّة بغیر حق ردّا علی خاتمیّتک، أو قال: سأنزل مثل ما أنزل اللّه فی

مقام الإنکار علی نزول القرآن الکریم، فهؤلاء هم الظالمون الذین لا أظلم منهم و لو تراهم فی غمرات الموت و الملائکة باسطوا أیدیهم (یأمرونهم): اخرجوا أنفسکم الیوم تجزون عذاب الهون بما کنتم تقولون علی اللّه غیر الحق و کنتم عن آیاته تستکبرون.

فالآیة الکریمة بصراحتها تفید ان الافتراء علی اللّه بالردّ علی آیاته، و أنها من عند غیره، أو أن دعوی الرسالة التی من قبله هی بغیر الحق، أو ادعاء إنزال الکتاب مثل ما أنزل اللّه کل واحد منه ذنب کبیر یوجب عذاب الهون.

و عندنا: تدلّ الآیة الکریمة بوضوح علی حرمة ادّعاء کل منصب إلهی بغیر حق حتی النیابة و القضاء و الإجازة بالتصرّف فی الأمور، فان ذلک کلّه افتراء علی اللّه و ذنب کبیر، کما تدلّ علی أن الإفتاء بما لم یعلم المفتی و لیس له حجة کذلک محرّم و ینشأ منه وجوب التجنّب عن إظهار الرأی و الفتوی قبل تمام الحجة الشرعیة أو العقلیة، و له العمل رجاء أو الاحتیاط فی الرأی، أو العمل علی ما تراه فی کلمات الأصحاب (رضوان اللّه علیهم).

و إنما بسطنا الکلام فی المقام مع وضوح ما أفادت الآیة الکریمة دفعا لما قد یتوهّم من أن الآیة الکریمة واقعة مقام تأکید نبوّة النبیّ

(صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بملاحظة قوله تعالی: هٰذا کِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَکٌ، و ان المفتری علی اللّه فی دعوی الرسالة و الوحی نزول الکتاب أظلم من کل ظالم، فکیف بالنبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یدّعیه افتراء علیه تعالی، بل دعواه حق و صدق، فان ذلک الاحتمال و ان کان یسبق الی الذهن بدایة، لکنّه مع ملاحظة الآیات السابقة و اللاحقة بهذا الشأن فی سیاق غیر منقطع یرتفع الوهم و یظهر أن الآیة الکریمة کما ذکرنا فی مقام ردّ المخالفین المنکرین الذین یردّون علی النبیّ الکریم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بنفی رسالته مدّعین أن ذلک أمر عادیّ قائلین: إننا نتمکّن منه أیضا، و أنه یوحی إلینا، و أنه نزل علینا مثل ما نزل علیک، فردّت علیهم الآیة الکریمة بقوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ...

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۵

کما ان احتمال تعیین مصداق خاص من الافتراء و ان حرف: «أو» فی قوله تعالی: أَوْ قالَ أُوحِیَ إِلَیَّ وَ لَمْ یُوحَ إِلَیْهِ بمعنی: «الواو»، و یکون المراد منه نسبة ایحاء اللّه تعالی إلیه و لم یوح إلیه.. ان ذلک ضعیف غایة الضعف لا سیما بعد عطف اللاحق بالواو فی قوله تعالی: وَ مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللّهُ.

کما ان ذلک الاحتمال فی الآیات الکریمة السابقة أیضا بجعل الذین کذّبوا بآیات اللّه مصداقا للموصول مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ بالتقریب ضعیف لا نعبأ به.

الرابعة- قوله تعالی:

.. فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ کَذِباً لِیُضِلَّ النّاسَ بِغَیْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ. (الأنعام [۶] الآیة ۱۴۴)

الآیة الکریمة بسیاقها فی ذکر شطر من الحلال و الحرام تعدّ الافتراء علی اللّه فی دینه ظلما، و ذلک قائل: هذا حلال و هذا حرام بغیر علم بل من قبل نفسه لیضلّ الناس عن طریق المحرّمات، فان ذلک هو الابتداع فی الدین سواء کان إثباتا أو نفیا بأن یقول: لیس هذا من دین اللّه، بل کان من آداب العصور السابقة و تقالید الناس کما یتوهّمه المبدعون فی مثل الحجاب و بعض الحدود مع انها من ضروریات الاسلام، فان ذلک حرام و هو ظلم علی الناس.

و لنوضّح ذلک بشیء یسیر من ان الدین هو القیامة الأصلیة؛ و ملاک تدیّن الانسان به هو انتسابه الی اللّه تعالی؛ فانه هو الطریق الوحید الذی یصحّ الاعتماد علیه و الاطمئنان به فی مقام التحفّظ علی مصالح الحیاة و التجنّب عن مضار الحیاة الانسانیة المرتبطة بالعالم، المؤثّر فیها الانسان، المتأثر بها، فانه جزء من نتائج العالم بل أشرف محصول للوجود، یرتبط بالعالم الأکبر خیراته و شروره، و لا یمکن العلم بکل صلاحه و فساده بدون العلم بالعالم بأجمعه، و لیس ذلک إلا لفاطر السماوات و الأرض و جاعل الانسان خلیفة فیها.

و أما ما یدرکه الانسان فی الجملة مع تأثّره بشروط حیاته الخاصة به و مختلف

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۶

تفکّراته و ان کان یمکنه ان یتجنب شیئا من المفاسد و یدرک شیئا من صلاحه إلا انه لیس علی کمال و قطع و اطمئنان؛ و لا سیما ان الانسان لم یکن یولد و یعیش ثم یموت و یفنی فحسب، و انما هو بین ولادة و تکاثر و دوام فی العالمین، و علم الانسان مهما ارتفع مستواه فلن یبلغ مستوی الکمال و القطع و الاطمئنان: وَ ما أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلّا قَلِیلًا، فکیف یلیق به التشریع و یناسبه التقنین أو یمکنه ذلک؟

و من هنا تختلف نظرة الأنبیاء و المؤمنین بهم عن نظرة المصلحین من غیر المؤمنین باللّه و بهم و بالیوم الآخر؛ فان مصالح الانسان بین المیلاد و الموت غیر التی بین المیلاد و الأبدیة، و ربّ صلاح له فی الأول فساد له فی الثانی کما هو ظاهر.

و الحاصل: ان التصرّف فی الدین نفیا و إثباتا بلا ضمان إلهی بعد عدم الاطمئنان به هو ظلم عقلا، و خیانة بالانسان و کیانه، و افتراء علی اللّه بالانتساب إلیه تعالی، و هو ذنب کبیر لا یغفر إلا بعد ارتداعه عن البدع و إرشاده الذین ضلّوا بضلالته- أعاذنا اللّه منه-.

الخامسة- قوله تعالى:

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ. (يونس [۱۰] الآية ۱۷)

الآية الكريمة فى سياق بيان حال الذين لا يرجون لقاء اللّه، و الذين اذا تتلى عليهم آياته قالوا للرسول إنكارا و ردّا عليه: ائت بقرآن غير هذا أو بدّله، و هم الذين يعبدون من دون اللّه ما لا يضرّهم و لا ينفعهم من الأصنام و يقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند اللّه، و أجابهم الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) بأمر اللّه تعالى بقوله: ما يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما يُوحى إِلَيَّ ... و ... قُلْ لَوْ شاءَ اللّهُ ما تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لا أَدْراكُمْ بِهِ، و اللّه تعالى بعثنى نبيّا و أرسلنى إليكم بآياته البيّنات، و من أظلم ممن افترى على اللّه كذبا و قال: تلك أساطير الأولين، أو انها من عند غير اللّه أو كذّب بآياته، و إن لم يغيّر شيئا، فان ذلك كلّه ظلم و جرم و لا يفلح المجرمون.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۷

و من المعلوم ان الإطلاق فى التفصيل لا يصحّ إلا فى واحد، فالمفترى أظلم من غيره ثم المكذّب و كل منهما مقترف الكبيرة.

السادسة- قوله تعالى:

قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بِهذا أَ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ* قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ* مَتاعٌ فِي الدُّنْيا ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذابَ الشَّدِيدَ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ. (يونس [۱۰] الآيات ۶۸- ۷۰)

تردّ الآية الكريمة على الذين يقولون فى اللّه و فى دينه بغير حق من غير علم و لا سلطان و لا دليل من اتخاذه ولدا مع أنه له ما فى السماوات و ما فى الأرض و من فيهما و هو الغنىّ، و كذلك الذين يفترون عليه الكذب فى دينه و شرائعه و تحكم عليهم الآية الكريمة بأن لهم عذابا شديدا بكفرهم بالحق و افترائهم عليه و أنهم لا يفلحون، فتدلّ صراحة على حرمة الافتراء و ان مقترفه لا فلاح له و له عذاب شديد، و ليس ذلك إلا للكبيرة من الذنب.

السابعة- قوله تعالى:

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أُولئِكَ يُعْرَضُونَ عَلى رَبِّهِمْ وَ يَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلى رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ* الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ. (هود [۱۱] الآية ۱۸- ۱۹)

الآية الكريمة أيضا فى سياق دعوة الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و مناظراته مع مخالفيه فى الآيات التى فصّلت من لدن حكيم خبير، فانهم كانوا يقولون: لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَكٌ و أشباه ذلك، فضاق صدر الرسول من ذلك، و قد شرح اللّه تعالى صدره بقوله: ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى و ما أرسلناك لتكون فى حرج من عصيان الناس و كفرهم، و ما عليك إلا البلاغ فان اللّه يضلّ من يشاء و يهدى إليه من يشاء، و إنما أنت نذير و بشير و اللّه على كل شىء وكيل، فقل لهم جوابا عن

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۸

افترائهم فى آيات اللّه: فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ فان لم يستجيبوا و لن يستجيبوا فقل لهم: أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّهِ وَ أَنْ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ و الذين لا يؤمنون بك و بالهك بعد ذلك، و يريدون الحياة الدنيا و زينتها فليس لهم فى الآخرة إلا النار، و حبط ما صنعوه فى الدنيا، و باطل ما كانوا يعملون.

فان من كان على بيّنة من ربه و يتلوه شاهد منه، فيشهد له تلو شهادة اللّه، و من قبله، يشهد له كتاب موسى، الذى كان إماما و رحمة، لا يكون هو و تابعه فى مرية، و يعلم أنه الحق، و من كفر بعد ذلك من الأحزاب فالنار موعده و عندئذ فمن أظلم ممن افترى على اللّه كذبا و قال: ليس الرسول من اللّه، و ان آياته من عنده، نعم، لا أظلم من هذا المفترى، و هم يعرضون على ربهم يوم القيامة، و يقول الأشهاد الذين عرفتهم «۱»: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة اللّه على الظالمين، الذين يصدّون عن سبيل اللّه و يبغونها عوجا و هم

بالآخرة هم كافرون.

فالآيـة بصـراحتها تدلّ على حرمة الافتراء على اللّه و القول فيه و فى شـئونه و شـرائعه بغير علم و غير حق، و ان المتصـرّف فى أحكامه كـذلك، فهو الـذى يصـدّ عن سبيله و يبتغى الاعوجـاج فى طريقه، و هو ظـالم له، عليه لعنـة اللّه، و هو كـافر بالآـخرة، فتـدلّ على كبر الذنب- أعاذنا اللّه منه و من شرّ النفس.

الثامنة- قوله تعالى:

---

(۱)- الآية الكريمة التى اقتبسنا منها المفهوم هى: «أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَةً» (هود [۱۱] الآية ۱۷)، مما وردت فى شأن أمير المؤمنين على (عليه السّـلام) بل هى أفضل آية وردت فى شأنه (عليه السّلام) كما يشير الى ذلك قبل الروايـة، فان الشاهد الذى يصحّ أن يطلق عليه أنه منه أى من الرسول على الإطلاق و الحقيقة دون التنزيل هو علىّ (عليه السّلام) فانه من أهل بيته و الشاهد الذى يتلوه أى يتلو الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) إن عاد الضمير إليه، أو يتلو القرآن إن عاد الى البيّنـة، فهو لا ينطبق إلا عليه (عليه السّـلام) فانه من أهل بيته و يتلو الرسول كما تـدلّ عليه آية المباهلة و كلمة: «أنفسـنا» أو القرآن كما يـدلّ عليه حـديث الثقلين، و فى الاحتجاج: سـئل عن أفضل منقبـة له؟ فتلا هذه الآية، و قال: أنا الشاهد من رسول اللّه (صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم)، كما حكاه الصافى أيضا، و للتفصيل راجع كتاب: (الولاية فى القرآن).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۷۹

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ. (العنكبوت [۲۹] الآية ۶۸)

الآيـة الكريمة فى مقام البحث عن الحق و إثبات بارئ العالمين و ربّها فى كل آن، مع ردّ الذين يؤمنون بالباطل من الشـرك و الوثنية، و بنعمة اللّه يكفرون، من الحق و التوحيد و الدعوة إليهما، و الآيات لهما، فمن أظلم ممن افترى على اللّه كذبا بانتساب الخلق الى غيره أو تصوير شـريك له فى نظام الكون، و كـذلك من كذّب بالحقّ بعد ما جاءه و عرفه، أ ليس فى جهنّم مثوى للكافرين الذين يسترون الحق و يكفرون به، نعم لا مثوى لهم إلا النار.

و من المعلوم أن الكفر فى النفس من دون إظهار لا يعدّ ذنبا- فقهيا-، و المظهر فى المقام الافتراء أو التكذيب.

التاسعة- قوله تعالى:

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جاءَهُ أَ لَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ. (الزمر [۳۹] الآية ۳۲)

الآيـة المباركة و إن كانت تحكى حال الكفّار و المكذّبين و أنّ مثواهم النار، و تبيّن مقام المؤمنين و المتقين و إنّ جزاءهم ما يشاءون عنـد ربّهم من جنّات و أنهار و نعيم، و ان الآيـة الكريمـة لم تـذكر شـيئا عن الافتراء، إلا انها تبيّن ان الكـذب على اللّه تعالى هو افتراء عليه، و تكـذيب الصـدق هو تكـذيب الحق كما مرّ فى الآيـة المباركة السابقة، فان الحق هو تعالى و آياته البيّنات، فتدلّ الآية الكريمة إذن- كسابقتها- على حرمة الافتراء على اللّه و القول فيه و فى شئونه و دينه بغير علم كما تدلّ على أنه ذنب كبير.

العاشرة- قوله تعالى:

وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ* يَسْمَعُ آياتِ اللّهِ تُتْلى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ. (الجاثية [۴۵] الآية ۷- ۸)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۰

تهدّد الآية الكريمة كل منحرف عن الحق و لا سيما الأفّاك الأثيم الذى يسـمع آيات اللّه تتلى عليه ثم يستكبر عنها كأن لم يسمعها و يصرّ على استكباره.. تهدده بالعذاب الأليم. و من المعلوم ان الافتراء على اللّه تعالى و على دينه و شرائعه هو من أجلى مصاديق الافك و الافتراء و الانحراف.

فتـدلّ الآيـة الكريمة على حرمة ادّعاء كل منصب إلهىّ أو التصـرّف فى الأمور الشـرعية بغير الحق، و فى دين اللّه بأىّ وجه كان أيضا،

فان ذلک کلّه افتراء علی اللّه تعالی و انحراف عن الحق و إنکار لآیات اللّه و استکبار عنها و صدّ عن سبیله و منع مساجده، و قد قال تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللّهِ أَنْ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ وَ سَعیٰ فِی خَرابِهٰا فان تحریف دین اللّه عن وجهه سعی فی خراب المسجد و منع عن سبیله و هو سبیل اللّه، و المسجد هو المکان الذی یعبد اللّه تعالی فیه و تقام به شرائعه، حتی یقوم به دین اللّه علی صلبه، لا ما یتظاهر فیه بأمور و أسس فی تحکیم أساس الظلمة و حکّام الجور، و الذی أحقّ أن تقام فیه لمسجد أسس علی التقوی «۱».

ان الانحراف و الإثم بلا استکبار بل من غلبة النفس لا تشمله الآیة الکریمة، و اللّه غفور رحیم.

الحادیة عشرة- قوله تعالی:

وَ لاٰ تَقُولُوا لِمٰا تَصِفُ أَلْسِنَتُکُمُ الْکَذِبَ هٰذا حَلاٰلٌ وَ هٰذا حَرٰامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَی

---

(۱)- و قد کنّا نعیش فی برهة من الزمان یتظاهر بها بالاسلام و الدین الحنیف من ناحیة الحکّام الظلمة مثل طبع کتاب اللّه العزیز و کتب الزیارات و بعض المقالات و غیرها.. و یقدمون من جهة اخری علی هدم اصول الاسلام و آیات القرآن و منعهم عن نشر الدین بسجن المؤمنین و نفیهم و غیرهما.. نعوذ باللّه من شرّهم و شرّ الزمان و غیره علی الاسلام و القرآن و المسلمین و الحوزات العلمیة... و نحن الآن مشغولون- و الحمد للّه- فی استنساخ و تنظیم الدستور الاسلامی للجمهوریة الاسلامیة الایرانیة بعد نجاحها و انتصارها علی النظام الطاغوتی اللاإسلامی، و لقد أنعم اللّه تعالی علیّ بأن أدرک هذه المهمّة و تعیین المجلس الاسلامی و أعضائه کذلک، و ذلک بإطاعة أمر زعیم الثورة الاسلامیة الإمام الخمینی (حفظه اللّه و رعاه)، فأنا الآن مشغول بطهران کنائب عن أهالی مدینة قم المقدسة فی مجلس الشوری الاسلامی.

اللّهِ الْکَذِبَ إِنَّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّهِ الْکَذِبَ لاٰ یُفْلِحُونَ* مَتٰاعٌ قَلِیلٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ. (النحل [۱۶] الآیة ۱۱۶- ۱۱۷)

تنهی الآیة الشریفة بعد ذکر شطر من حلال اللّه و حرامه عن القول بأن: هذا حلال و هذا حرام- کذبا و افتراء علی اللّه بغیر علم- فان الذین یفترون علی اللّه الکذب لا یفلحون، و ما ینالون نیلة أو یتوهّمون بعملهم هذا انه من زخرف الدنیا فهو متاع قلیل و لهم فی الآخرة عذاب ألیم.

فالتصرّف فی دین اللّه تعالی و الحکم بأن هذا حلال و هذا حرام من غیر حجّة منهیّ عنه و محرّم، ثم انه افتراء، و لا فلاح للمفتری علی اللّه تعالی، فانه خیانة للّه و لرسوله، و قد قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ (... الأنفال [۸] الآیة ۲۸)، و أنه قول بغیر علم، و قد قال تعالی: وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (الأعراف [۷] الآیة ۳۳)، و أنه افتراء علیه، و قد قال تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّهُ لَکُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرٰاماً وَ حَلاٰلاً قُلْ آللّهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللّهِ تَفْتَرُونَ (یونس [۱۰] الآیة ۵۹).

الثانیة عشرة- قوله تعالی:

.. فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ کَذِباً. (الکهف [۱۸] الآیة ۱۵)

الآیة المبارکة تقصّ قصّة أصحاب الکهف و قومهم فتقول: إنهم قاموا و قالوا:

رَبُّنٰا رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلٰهاً لَقَدْ قُلْنٰا إِذاً شَطَطاً، هٰؤُلاٰءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لاٰ یَأْتُونَ عَلَیْهِمْ بِسُلْطٰانٍ بَیِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ کَذِباً (الآیات من نفس السورة- الکهف-)، فکما ان الطعن فی وحدانیّته تعالی بغیر سلطان بیّن، افتراء و تسلّط، و القول بإله دونه قول بغیر علم، فکذلک الأمر فی ما یرتبط بدین اللّه و شریعته، فانه افتراء اذا کان بغیر علم.

تنبیه:

إنک تعلم أن الآیات الکریمة التی أشرنا إلیها فی الباب، کثیرا ما کانت أصرحها

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۲

فی المطلوب، و فی أکثرها عطف التکذیب علی الافتراء بحیث قد یتوهّم أنه بیان للمصداق، مع ما عرفت من تعددها ماهیّة حسب ضرورة وجود النسبة فی الافتراء دون الکذب مع انه خلاف ظاهر العطف ب «أو»، و إطلاق أفعل التفضیل ینطبق علی المفتری أولا ثم علی المکذّب، و یشیر الی ما ذکرنا قوله تعالی ...: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَّبَ بِآیاتِ اللّهِ وَ صَدَفَ عَنْها سَنَجْزِی الَّذِینَ یَصْدِفُونَ عَنْ آیاتِنا سُوءَ الْعَذابِ بِما کانُوا یَصْدِفُونَ (الأنعام [۶] الآیة ۱۵۷)، و لم یذکر عن الافتراء و ما فی معناه شیء.

و الحاصل: إن ما تلوناه علیک من الآیات البیّنات یفید حرمة الافتراء علی اللّه تعالی و أسمائه و صفاته و دینه و شریعته «۱»، کما تدلّ علی أن ذلک ذنب کبیر لا یفلح مقترفه.

و أما الافتراء علی غیر اللّه تعالی من الناس فی ما لم یرجع الی اللّه تعالی و رسوله بوجه من الوجوه فلا تدلّ علیه تلک الآیات، و ان کان محرّما بأدلّة تذکر فی محلّها، فلا یتوهّم أنها تعطی حرمة الافتراء علی الإطلاق و منه الافتراء علی اللّه، فانها- کما تراها- أضافت الافتراء الی اللّه تعالی علی أساس إضلال الناس و الصدّ عن سبیل اللّه و ابتغاء الاعوجاج فیه، فان مفسدة ذلک علی حدّ یستقلّ العقل فی الحکم فیه و بیان الحرمة، و تمام الکلام فی محلّه.

[الخامس:] تولّی الکفّار

اشارة

الخامس: ثم بعد الافتراء علی اللّه تعالی الذی هو من أکبر الکبائر یأتی تولّی الکفّار و اتخاذهم بطانة، بجعل البعید الأجنبی و من هو من غیر المسلمین- سواء کان من أهل الکتاب أو من غیرهم- قریبا و بطانة «۲»، حتی یتمکّن من المعیشة بین

(۱)- «إِنَّ الَّذِینَ یَکْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ یُرِیدُونَ أَنْ یُفَرِّقُوا بَیْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ یَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَکْفُرُ بِبَعْضٍ وَ یُرِیدُونَ أَنْ یَتَّخِذُوا بَیْنَ ذلِکَ سَبِیلًا* أُولئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنا لِلْکافِرِینَ عَذاباً مُهِیناً».

(النساء [۴] الآیة ۱۵۰- ۱۵۱)

(۲)- تستعار البطانة لمن تخصّه بالاطلاع علی باطن أمرک. (المفردات).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۳

المسلمین علی وجه یطّلع به علی أسرار مجتمعهم و عوامل نجاحهم و هو لا- یألوهم خبالا، یودّ عناء المؤمنین و بلاءهم، و یفرح أن تصیبهم سیّئة، و الکفّار قد بدت البغضاء من أفواههم و خلال کلماتهم و ما تخفی صدورهم أکبر، یریدون أن یثقفوا و یدرکوا المؤمنین لیبسطوا إلیهم أیدیهم و ألسنتهم بالسوء ودّوا لو یکفرون.

و من المعلوم ان ذلک أشدّ غارة تشنّ علی المسلمین، فانه تسلیط للکفّار علی الاسلام و کیان المسلمین و جعل سبیل لهم علیهم، و طبع ذلک ینادی بالحرمة تحفّظا علی أساس الاسلام، و مراقبة أصوله و عروق الحیاة الطیبة للمسلمین.

و فی الباب آیات، هی:

الأولی- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِکُمْ لا یَأْلُونَکُمْ خَبالًا وَدُّوا ما عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ وَ ما تُخْفِی صُدُورُهُمْ أَکْبَرُ قَدْ بَیَّنّا لَکُمُ الْآیاتِ إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ. (آل عمران [۳] الآیة ۱۱۸)

تخاطب الآیة الکریمة المؤمنین و تنهاهم عن اتخاذ کل من هو من غیرهم و دونهم بطانة یطّلع علی أسرارهم، و تشیر الی سرّ ذلک و

الفساد المترتّب علیه، بأنهم لا یألونکم خبالا و ودّوا عناءکم و بلاءکم، و أنتم تعلمون ما بدا من البغضاء من کلماتهم من المؤمنین، و ما تخفی صدورهم أکبر و أکثر، فهم أعداء لا بدّ من التحرّز منهم و دفع شرّهم. و من المعلوم أن دلالة النهی مع التعلیل علی الحرمة أصرح من النهی لوحده.

الثانیة- قوله تعالی:

بَشِّرِ الْمُنافِقِینَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً* الَّذِینَ یَتَّخِذُونَ الْکافِرِینَ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ أَ یَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِیعاً. (النساء [۴] الآیة ۱۳۸- ۱۳۹)

تنذر الآیة المبارکة المنافقین الذین یتّخذون الکافرین أولیاء من دون المؤمنین

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۴

بأن لهم عذابا ألیما من النار، و توبّخهم بما یبتغون من أولیائهم من: ثروة و شهرة و سلطة و عزّة، من ان العزّة للّه و لرسوله و للمؤمنین، و أنّ بید اللّه تعالی کل ذلک، فانه مالک الملک، یعطی الملک من یشاء و ینزع الملک ممّن یشاء، و یعزّ من یشاء، و یذلّ من یشاء بیده الخیر و هو علی کل شیء قدیر.

و المؤمن باللّه و بالیوم الآخر- بما انه مؤمن- لا یوالی الکافر المنکر للّه و الیوم الآخر بوجه من الوجوه، فانه فی خطأ و غلط، و کیف یبتغی المؤمن العزّة من الکافرین و هم الذین یستهزءون بآیات اللّه اذا سمعوها، و لذلک نهی اللّه تعالی المؤمنین عن مجالستهم، فأمرهم ان لا یقعدوا معهم و لا یؤانسوهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره، فان المجالسة مؤثّرة، و أنتم بمجالستکم هذه و مخالطتکم لهم تکونون معهم و منهم و مثلهم، و اللّهَ جامِعُ الْمُنافِقِینَ وَ الْکافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً.

نعم، لا بأس بمخالطتهم فی غیر شئون الدین و بلا تولّ لهم إرشادا فی الدین أو استخداما فی الدنیا- کما سیأتی بیانه إن شاء اللّه-.

الثالثة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْکافِرِینَ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَیْکُمْ سُلْطاناً مُبِیناً* إِنَّ الْمُنافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِیراً. (النساء [۴] الآیة ۱۴۴- ۱۴۵)

الآیة الکریمة تخاطب المؤمنین و تنهاهم عن اتخاذ الکفّار أولیاء من دون المؤمنین، مشیرة الی أن ذلک نفاق منهم و ذنب کبیر لا عذر فیه، و للّه علیهم فیه الحجة و السلطان، فیؤاخذهم اللّه به، و لا حجة لهم فی ذلک یوم القیامة. فالذین یتخذونهم أولیاء نفاقا و خدعة، فی الدرک الأسفل من النار، فان ذلک خیانة للّه و رسوله و المؤمنین، و مکر و خدیعة علی الاسلام و المسلمین، و اللّه تعالی هو خادعهم و هو خیر الماکرین، و لن تجد لهم نصیرا، إلّا الذین تابوا و أصلحوا و اعتصموا باللّه و أخلصوا للّه دینهم (أی ترکوا المشرکین و الکفّار) فأولئک مع

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۵

المؤمنین و سوف یؤت اللّه المؤمنین أجرا عظیما.

فلا کلام فی دلالة الآیة الکریمة علی أن تولّی الکفّار ذنب کبیر، کما لا کلام فی دلالتها علی قبول توبة المنافقین بعد اعتصامهم باللّه تعالی و إخلاصهم له، کما سیأتی بحثه إن شاء اللّه فی بحث التوبة فی نهایة الکتاب.

الرابعة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَکُمْ وَ إِخْوانَکُمْ أَوْلِیاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْکُفْرَ عَلَی الْإِیمانِ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ. (التوبة [۹] الآیة ۲۳)

الآیة المبارکة فی سیاق آیات الجهاد و بیان فضله و فضل المجاهدین بأموالهم و أنفسهم بأنّ لهم درجة عند اللّه و أولئک هو الفائزون، یُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنّاتٍ لَهُمْ فِیها نَعِیمٌ مُقِیمٌ، خالِدِینَ فِیها أَبَداً إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ، و الآیة فی مقام

تشنیع الفاسقین أیضا، و تحدید الذین یتظاهرون بالایمان بأنهم ما آمنت قلوبهم طرفة عین و هم مع الکفّار و علی أهوائهم من الدنیا و حطامها، فتخاطبهم الآیة الکریمة قائلة: إِنْ کانَ آباؤُکُمْ وَ أَبْناؤُکُمْ وَ إِخْوانُکُمْ وَ أَزْواجُکُمْ وَ عَشِیرَتُکُمْ وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَةٌ تَخْشَوْنَ کَسادَها وَ مَساکِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَیْکُمْ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِی سَبِیلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّی یَأْتِیَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِینَ. (التوبة [۹] الآیة ۲۴)

ثم تنهاهم عن اتخاذ الولیّ ممن أحبّ الکفر علی الایمان و لو کان أقرب الأقرباء کآبائهم و إخوانهم، و تحکم علی من فعل ذلک بأنه من الظالمین.

و کأن الآیات الکریمة تقول ان الایمان لیس ایمانا حقا ما لم یبلغ الحدّ الأوفی عند المؤمن بأن یکون حاکما علی کل علاقاته العائلیة و القومیة و حتی الاجتماعیة و الاقتصادیة، و إنما هو درجة و تظاهر بکمال، و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین.

و من المعلوم ان تولّی الکفّار علی أساس الحب بإحدی الأمور المذکورة یورث سلطة الکفّار و المنافقین علی الاسلام و المسلمین بعد اطلاعهم علی الأسرار

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۶

و الرموز التی هی فی عروق حیاتهم الفردیة و الاجتماعیة، و ما یورث من ذلک لا یساعد بقاء الایمان باللّه و الیوم الآخر أبدا.

کما ان من المعلوم أن النهی معللا یوجب دوران الحکم مدار العلّة لانشقاق الکفر عن الایمان و هو ظاهر، و العدوّ عدوّ کیف ما کان.

الخامسة- قوله تعالی:

وَ لا تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّکُمُ النّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِیاءَ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ. (هود [۱۱] الآیة ۱۱۳)

الآیة المبارکة بعد الأمر بالاستقامة فی الدین و تحمّل المشاکل تنهی عن الرکون الی الذین ظلموا معللة بأن ذلک یوجب النار، و یوجب أن یکون الراکن إلیهم منهم، و من أظلم ممن کفر بآیات اللّه و کذّب بها؟! و لا ولیّ للمؤمن إلا اللّه تعالی، فهو ولیّ الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور و ما لکم من دون اللّه أولیاء، و تولیة الکافر و تمکینه من التصرّف فی امور المسلمین من أشنع مصادیق الرکون، و المفسدة الأصلیة فیه أکثر کما هو ظاهر، فتدلّ الآیة الکریمة علی حرمة تولّی الکفّار بوجه أصرح.

السادسة- قوله تعالی:

لا تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ یُدْخِلُهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولئِکَ حِزْبُ اللَّهِ أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ.

(المجادلة [۵۸] الآیة ۲۲)

تخبر الآیة الکریمة عن دیدن المؤمنین باللّه و بالیوم الآخر و طبیعتهم، و تصفهم بأن لا تجد أحدا منهم یوادّ من حادّ اللّه و رسوله و لو کان أقرب أقربائه من أب أو ابن أو عشیرة، فان الایمان باللّه تعالی و الیوم الآخر و حبّ اللّه تعالی لا یجتمع معه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۸۷

حبّ من یخالفه و یعانده، و المؤمن اذا کمل ایمانه الی حدّ فهو لا یوادّ به من حادّ اللّه و رسوله بل انه یعانده و لو کان أباه، لأنّ الایمان قد ترسّخ فی قلبه، و اطمأن بحبّ الرحمن، عند ذلک یکون مؤیّدا بروح قدسیّة مبارکة و سیدخل الجنّات مرضیّا عنه و هو راض، و أولئک هم المفلحون.

و عندنا: إن هذا التعبیر أصرح و أبلغ فی بیان حرمة تولّی الکفّار، فان حقیقة المعنی: إن المؤمن حقّا لا بدّ و أن یکون کذلک، و کلّما بعد عن الایمان بالنسبة، و اذا کان الودّ مع الذین یحادّون اللّه لا یتفق مع الایمان و لا ینسجم معه، فکیف الولاء لهم الذی هو من أعلی مراتب الود. و أما الذین لم یحادّوا اللّه و رسوله من غیر المؤمنین فمودتهم- و هی دون حدّ الولاء- لا بأس بها علی أن تکون وفق

اصول إسلامیة عامة و إنسانیة عقلائیة، و أما أن یکون علی حدّ الولاء فلا یجوز أیضا لتحقّق المحادّة منهم للّه- فی الجملة- فانّ من لم یؤمن باللّه سبحانه فقد حادّه بطبعه، و الکفر ملّة واحدة، و العدوّ عدوّ یتحرّز منه کائنا من کان.

السابعة- قوله تعالی: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّکُمْ أَوْلِیاءَ تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ قَدْ کَفَرُوا بِما جاءَکُمْ مِنَ الْحَقِّ یُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِیَّاکُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّکُمْ إِنْ کُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِی سَبِیلِی وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِی تُسِرُّونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَیْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ یَفْعَلْهُ مِنْکُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِیلِ* إِنْ یَثْقَفُوکُمْ یَکُونُوا لَکُمْ أَعْداءً وَ یَبْسُطُوا إِلَیْکُمْ أَیْدِیَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ. (الممتحنة [۶۰] الآیة ۱- ۲)

الآیات المبارکة تخاطب المؤمنین و تنهاهم صریحا عن تولّی أعداء اللّه تعالی و أعداء المؤمنین، الذین هم کفّار بما جاء به النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) من الحق، و الکفّار طبعهم إظهار الولاء حتی یطّلعوا علی أسرار المؤمنین فیتمکّنوا منهم، فیثقفوهم و یبسطوا إلیهم أیدیهم و ألسنتهم بالسوء فی سبیل السلطة و الاستعلاء، فیبلّغون

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ کَما یَئِسَ الْکُفّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ. (الممتحنة [۶۰] الآیة ۱۳)

الآیة الکریمة تنهی صریحا عن تولّی المغضوب علیهم الذین یئسوا من الآخرة یأس الکفّار من أهل القبور، فان الذین لا یؤمنون بالآخرة و لا یظنون أنهم مبعوثون، لا یبالون بما یقولون و لا یعتنون بما یفعلون فی سبیل مبتغیاتهم الشیطانیة و النفسانیة، و بهذا یخرجون عن الصراط المستقیم، و قد غضب اللّه علیهم.

فاذا اتخذوا أولیاء، یسعون فی الأرض فسادا، و یبتغون للدین زوالا، سواء کانوا من المشرکین أو من المنافقین.

و کل ما مضی فهی آیات تنهی عن تولّی غیر المؤمن بمعناه الخاص، کائنا من کان، من أهل الکتاب و غیرهم، و هناک آیات تنهی عن تولّی خصوص أهل الکتاب و اتخاذهم أولیاء و بطانة، من باب ذکر الخاص بعد العام، علی ملاک التأکید، و دفعا لتوهّم کفایة الاشتراک فی بعض الأصول کالمبدإ و المعاد لجواز التولّی بتقریب أنهم حیث یعتقدون باللّه تعالی و الیوم الآخر فهم منّا و لیسوا من غیرنا حتی یحرم تولّیهم، و قد قال تعالی فیهم: یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَةٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ. (آل عمران [۳] الآیة ۶۴)

فانهم و ان کانوا کذلک إلا أنه وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَوْ یُضِلُّونَکُمْ (آل عمران [۳] الآیة ۶۹)، و لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِینَ آمَنُوا الْیَهُودَ (المائدة [۵] الآیة ۸۲)، و الأساس هو لزوم التحرّز عن إضرار العدوّ.

و فی الباب آیات، هی:

الأولی- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصاری أَوْلِیاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ* فَتَرَی الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یُسارِعُونَ فِیهِمْ یَقُولُونَ نَخْشی أَنْ تُصِیبَنا دائِرَةٌ فَعَسَی اللَّهُ أَنْ یَأْتِیَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ

عِنْدِهِ فَیُصْبِحُوا عَلی ما أَسَرُّوا فِی أَنْفُسِهِمْ نادِمِینَ. (المائدة [۵] الآیة ۵۱- ۵۲)

الآیات المبارکة تنهی المؤمنین عن اتخاذ الیهود و النصاری أولیاء، ثم تبیّن شدّة الحرمة الی حدّ تحکم علی من یتولّاهم بأنه منهم، و یخرج بذلک عن صفّ المسلمین، و یصبح فی مجتمع أهل الخلاف. و من فعل ذلک فقد ظلم نفسه، و اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

فان الذین فی قلوبهم مرض الوحشة و الاضطراب و لم تطمئن قلوبهم لذکر اللّه تعالی و عناياته، یسارعون فیهم و یتولّونهم خشیة أن تصیبهم دائرة توهّما منهم أن أهل الکتاب یتمکّنون من دفع البلاء عنهم و دفع الدائرة أیضا، فیترکون الجهاد فی سبیل اللّه، و عسی اللّه أن یأتی بالفتح بأیدی المؤمنین المجاهدین، أو بأمر من عنده فیصبح الذین ترکوا الجهاد علی ما أسرّوا فی أنفسهم نادمین، و لکن لا

ینفعهم الندم بعد ما فعلوه و أسرّوه فی أنفسهم نفاقا فأصبحوا خاسرین، و سوف یأتی اللّه بقوم یحبهم و یحبونه یجاهدون فی سبیله و لا یخافون لومة لائم و ذلک فضل اللّه یؤتیه من یشاء و اللّه واسع علیم، و النهی بهذا اللسان مع التعلیل یفید الحرمة المؤکّدة- کما تری-.

الثانیة- قوله تعالی:

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِینَ آمَنُوا الْیَهُودَ وَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ قالُوا إِنّا نَصارى ذلِکَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّیسِینَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا یَسْتَکْبِرُونَ. (المائدة [۵] الآیة ۸۲)

و لقد أخبر اللّه تعالی رسوله بأمر واقع بین الذین لم یؤمنوا به من الأقوام، و بین المؤمنین، لیکون علی بصیرة فی مکافحتهم، حیث انک لتجد أشدّ الناس عداوة و أکثرهم خصومة للمؤمنین الیهود و المشرکین، و الکفر و إن کان ملّة واحدة لکن الذین قالوا: إنّا نصاری، بما أن منهم قسّیسین و منهم رهبانا لتجدنّهم أقرب مودّة للمؤمنین و ذلک لا بمعنی جواز تولّیهم و اتخاذهم بطانة، بل هم أقرب مودّة قبال شدّة عداوة الیهود و الکفّار و المشرکین.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۱

و یشهد لذلک ما فعله الیهود فانهم قد ضلّوا من قبل و أضلّوا عن سواء السبیل و لعنوا علی لسان داود و عیسی بن مریم (علیهما السّلام) ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون، و کانوا لا یتناهون عن منکر فعلوه، و تری کثیرا منهم (یا رسول اللّه) حتی فی عصرک- یتولّون الذین کفروا و یرادونهم فیجعلونهم بطانة أمورهم فی مخالفتهم إیّاک، و لو کانوا یؤمنون باللّه و النبیّ و ما أنزل إلیه ما اتخذوهم أولیاء، و لکن کثیرا منهم فاسقون، فالیهود بما أنهم کانوا کذلک من قبل و یکونون کذلک من بعد أیضا، فبئس ما قدّمت لهم أنفسهم أن سخط اللّه علیهم و هم فی العذاب خالدون.

فالیهود إذا کانوا شدیدی العداوة للمؤمنین، و قد قال تعالی: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّکُمْ أَوْلِیاءَ، فلا یجوز تولّیهم علی ملاک ما، و أما النصاری و ان لم یکونوا مثل الیهود و لکنّهم لم و لن یکونوا علی حدّ یتّخذهم المؤمنون أولیاء، فانهم أیضا من دون المؤمنین، و قال تعالی: لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِکُمْ فان غیر المؤمنین بعضهم أولیاء بعض، کما ان المؤمنین بعضهم أولیاء بعض، و لا ولایة علی المؤمن من غیره.

حرمة تولّی أهل الکتاب

الثالثة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَکُمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ الْکُفّارَ أَوْلِیاءَ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ.

(المائدة [۵] الآیة ۵۷)

لقد خاطب اللّه المؤمنین و نهاهم عن تولّی الذین یستهزءون بالمؤمنین و یتخذونهم دینهم لعبا و هزوا، الذین هم أهل الکتاب و الکفّار، نهاهم عن اتخاذ الذین اذا نودی الی الصلاة- التی هی عمود الدین و رکنه الوثیق- یتخذونها هزوا و لعبا

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۲

أولیاء، فانهم قوم لا یعقلون «۱».

ثم إن الآیات الکریمة تذکر کثیرا من مساوئ أهل الکتاب من مسارعتهم فی الإثم و العدوان و أکلهم السحت و قولهم: یَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ، غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا و قد جعل اللّه منهم القردة و الخنازیر، و أولئک هم شرّ مکانا و أضلّ سبیلا.

و الذین هذه شیمتهم کیف یتّخذون أولیاء؟ فیطّلعون علی الأسرار و یعملون فی المسلمین بفسقهم لیطفئوا نور اللّه بعملهم هذا و

یحکموا علی شرائع اللّه بأهوائهم، و اللّه أعلم بما یعملون.

و من المعلوم أن النهی فی مثل السیاق و بیان خصوصیات أهل الکتاب و صفاتهم أصرح فی الحرمة و لزوم التحرّز و الاجتناب عنهم کما هو ظاهر.

و ما تلوناه من الآیات البیّنات الی هنا کانت تدلّ علی حرمة تولّی الکفّار و أهل الکتاب و المشرکین الذین هم غیر المؤمنین بحیث یتمکّنون من الحیاة و المعیشة بین المسلمین مختلطین معهم کاختلاط أنفسهم بعضهم مع بعض- علی تفصیل وضّح من قبل- مما یخلفه فساد مترتّب، و مکر علی المسلمین و مؤامرة علیهم، و ینتهی ذلک الی الذلّ و الخسران فی الدنیا و عذاب النار فی الآخرة.

و محصّل ذلک کلّه ینتهی الی توصیة المؤمنین باللّه و رسوله، و لا سیما الذین بیدهم مجاری الأمور و العلماء و الحکّام بحفظ الاستقلال و الاستقرار و الشخصیّة الاسلامیة، فانهم هم المسئولون أولا عن شئون الاسلام و المسلمین، و عن ترکهم الاعتراض علی الحکّام الفجرة و عن سکوتهم قبال أعمال الجبابرة، و علیهم مراقبة ثغور الاسلام و بلاد المسلمین لئلا ینفذ العدوّ الخادع المتظاهر بالخیر و الصلاح فی ثقافتهم و صناعتهم، و بالجملة فی کلیّاتهم و فی معاهدهم و بیوتهم و مزارعهم و حتی فی المؤتمرات و المنظّمات الاسلامیة العائدة لهم.

---

(۱)- و لقد مضی شیء من الکلام فیه فی کتاب الصلاة عن الکلام فی النداء الی الصلاة.

الماکرة بتسلیط أهل الکتاب الذین قالوا: یَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ، غلّت أیدیهم و هم الذین أشدّ الناس عداوة للمسلمین و الذین منهم قسّیسین و رهبان من غربیین و شرقیین صان اللّه تعالی الاسلام و المسلمین و بلادهم من شرور الکفّار و أهل الکتاب.

فصل فی موارد جواز توظیف العدوّ و فیه آیات:

اشارة

الأولی- قوله تعالی:

لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَةِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ ثُمَّ لا یُجاوِرُونَکَ فِیها إِلَّا قَلِیلًا* مَلْعُونِینَ أَیْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِیلًا. (الأحزاب [۳۳] الآیة ۶۰- ۶۱)

الآیة الکریمة- کما تراها- تحکم علی المنافقین الذین لم ینتهوا عمّا نهوا عنه و استمرّوا علی ما کانوا علیه بأنهم یُؤْذُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ و المؤمنین و المؤمنات بمثل القذف و غیره بغیر ما اکتسبوا و السعی ضد الاسلام و المسلمین بکل طاقاتهم لما فی قلوبهم من مرض، فهم الملعونون المبعدون یجب قتلهم أینما ثقفوا.

و حیث ان معاونة الأعداء یعتبر إیذاء للّه و لرسوله و للمؤمنین، بل هو أشدّ إیذاء من غیره، فلا وجه لاختصاص ذلک بالقذف، فإنّ حدّ القاذف لا یکون قتلا، قال تعالی: وَ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ... فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِینَ جَلْدَةً مضافا الی ان السیاق لا یساعد الانحصار و ان کان إیذاء المؤمن و لو بالقذف یؤذی اللّه تعالی و رسوله أیضا.

نعم هناک قسم من المنافقین لا یجوز قتلهم و لا یحکم بکفرهم و إن کانوا من أصحاب الجحیم أو أن اللّه تعالی قد أوعدهم بالنار، و سیأتی الکلام عنهم، و ان الذی لا یجوز تولّیه و هو بحکم الکفّار غیر الذی لم یحکم بکفره، و یجوز استخدامه و الانتفاع من قوّته من غیر تولّیه.

الثانیة- قوله تعالی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۶

و مراودتهم مع الکفّار و تعاونهم علی الإثم و العدوان فخذوهم و اقتلوهم حیث وجدتموهم من غیر ملاحظة فی کونهم فی حلّ أو حرم، و لا تتخذوا حینئذ منهم ولیّا و لا نصیرا.

نعم انهم إن استجاروا بقوم کان بینهم و بینکم میثاق و لجئوا إلیهم فانهم بوصولهم إلیهم یترک قتالهم، و ذروهم فی خوضهم یلعبون، و لا جواز فی تولّیهم و اتخاذهم بطانة، فان الاستثناء راجع الی الأمر بالقتل لا النهی عن اتخاذهم ولیّا، فانه لا یعقل تولّی العدوّ اللاجئ الی عدوّ آخر هو فی أمن مؤقتا حسب المیثاق مع المؤمنین.

و احتمال رجوعه الی التولّی و التناصر معا حتی یجوز اتخاذهم نصیرا فی الکفاح مع سائر الأعداء ضعیف للغایة و ان کان یجوز ذلک بدلیل آخر ذکر فی محلّه.

و الحاصل: إن المنافقین الذین یراودون الکفّار و یعاونونهم علی الاسلام حکمهم حکم الکفّار، لا یجوز تولّیهم بل یجب مقاتلتهم أیّا کانوا و فی أیّ مقام و بأیّ منصب، فلا بدّ من أخذهم و قتالهم حتی یهاجروا فی سبیل اللّه.

و حیث ان هذا الحکم لا یکون فی حق کل منافق، لذا لا بدّ أن نذکر فی المقام ملاک الکفر و الاسلام، و نبیّن أقسام النفاق و حکمها و إن کان یأتی أصل الحکم فی الآیات الأخری أیضا، فنقول ملخّصا:

لا إشکال فی أن الأساس فی الاسلام هو الایمان بالمبدإ و المعاد، أی الایمان باللّه و بالیوم الآخر، و بأصل الرسالة التی هی الوساطة بین الخالق و المخلوق، أی النبوّة و أن محمدا (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) خاتم النبیین «۱»، فکل من آمن و اعترف بهذه الأصول الثلاثة فهو مسلم یمتاز عن الکافر و المشرک النجس، قال تعالی: إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ، و لا یجوز قتل المسلم، قال تعالی: وَ مَنْ یَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ..

---

(۱)- قال تعالی: «ما کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِکُمْ وَ لکِنْ رَسُولَ اللّهِ وَ خاتَمَ النَّبِیِّینَ». (الأحزاب [۲۳] الآیة ۴۰)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۷

، و لا بأس بتولّیه و معاشرته و مودته، فان المؤمنین بعضهم أولیاء بعض، و له ما لکل مسلم من الأحکام الشاملة للمسلمین فی حیاتهم و معاشهم فی المعاملات و الحدود و الدیات دون الفلاح و النجاح و ثواب الأعمال المتوقّف علی العمل الصالح و الخشوع فی الصلاة و غیرها مما ذکر فی الآیات الکریمة من سورة «المؤمنون» و غیرها.

و من المعلوم ان المراد من الایمان معناه الأعم الشامل للاسلام و هو ما یقابل الکفر، دون الخاص المبتنی علی أصلین آخرین، هما العدالة و الولایة زائدا علی الأصول الثلاثة علی التفصیل المذکور فی المفصّلات «۱» و لا کلام فیما ذکر.

انما الکلام فی کیفیة تحقق الایمان بتلک الأصول الثلاثة فی الاسلام أو الخمسة فیه، و فی الایمان بمعناه الأخص و أنه هل یکفی فی تحققه الإقرار باللسان أو أنه یتوقّف علی الاطمئنان بالجنان و القلب أو علی العمل بالأرکان، أو علی النهایة لا بدّ من ارتباط کل بالآخر حتی یکون الإقرار بل العمل منبثقا من القلب معلولا عن اعتقاده بحیث یکون أمرا واحدا.

و الحق ما علی النهایة، قال علی (علیه السّلام): «الایمان معرفة بالقلب و إقرار باللسان و عمل بالأرکان» (نهج البلاغة/ کلمة ۲۲۷)، و المؤمن من صدّق قوله فعله، فلا کلام فی اسلامه و ایمانه و له ما للمسلمین و علیه ما علیهم، و أما اذا لم یقرّ قلبه و اکتفی بالعمل بالجوارح فقط فهو عاص فاسق یعامل حسب فسقه، و أما اذا انفصل عنه الاعتقاد بالقلب و الاطمئنان بأن خالفه و نافق فیه و کان قلبه وراء لسانه، فان کان ذلک التفارق غیر معلوم، فهو محکوم بالاسلام و الایمان سواء کان مظنونا أو مشکوکا فکیف اذا کان موهوما، و أما مع العلم بالفرق بین القلب و اللسان و الیقین بکذبه، و إن

(۱)- و قد کتبنا فی سالف الزمان رسالة باللغة الفارسیة طبعت مرارا باسم «گمشده شما» و بعدها بفترة کتبنا رسالة أخری فی التوحید و العدل، باسلوب الحوار و باسم: «خدا و پیغمبر»، و ثالثة کتبناها تحت عنوان:

«بحث حول الولایة» تشتمل علی آیات الباب.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۸

إقراره و عمله قد اتخذهما جنّة لکفره و حقنا لدمه و حفظا لعرضه و ماله و أن أعماله لا تکون إلا رئاء للناس یمکر بها المؤمنین، فهذا هو المنافق بعینه الذی قادنا البحث الی الکلام عنه و هذا هو الذی لا بدّ من محاربته و مقاتلته علی حدّ الکفّار کما فی بعض الآیات الکریمة «۱» بل انه حکم بکفره کما فی الأخری «۲» و نهی عن إطاعته و تولّیه و الانتصار به کما فی الثالثة «۳»، و إن لم یحکم بکفره عند بیان حاله فی مقامات أخری، لا بدّ من الجمع بینها فنقول:

المنافق الذی أمرنا بمقاتلته و جعله ردیف الکفّار و حکم بکفره و نهی عن إطاعته و تولّیه و الانتصار به هو الذی یراود الکفّار و أعداء الاسلام و یشارکهم فی الحیل و الخدعة علی الاسلام و المسلمین و یعاضدهم بأیّ وجه من الوجوه الماکرة سواء کانت اقتصادیة أو صناعیة أو بالتجسس و التعرّض لهم، سواء کان فی دار الاسلام و بلاد المسلمین بأن یعاشرهم فی کل مرحلة و مقام، أو فی بلاد الکفر و دار الحرب.

و أما المنافق الذی أوعده اللّه تعالی بالنار و عذاب الجحیم من دون أن یحکم بکفره و مقاتلته فهو الذی لا یراود الأعداء و لا یعاونهم فی مخالفتهم للاسلام و المسلمین؛ و حیث انه لا یعتقد بأصول الاسلام و لم یطمئن بها قلبه بل اتخذ الایمان و الإقرار جنّة لعرضه و ماله و دمه، و فی لقائه مع المؤمنین یقول و یعترف بایمانه تظاهرا و رئاء للناس، فهو لم یحکم بکفره لعلّه یتدرّج الی درک الحق لکونه فی جوّ إسلامیّ جاذب و هو العامل المؤثّر بهذا الصدد من وجود المسجد و السوق

(۱)- قال تعالی: «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ جاهِدِ الْکُفّارَ وَ الْمُنافِقِینَ وَ اغْلُظْ عَلَیْهِمْ » (... البراءة [۹] الآیة ۷۳)، و الآیة المبحوث عنها هی فی (المائدة [۵] الآیة ۵۷) و غیرهما.

(۲)- قال تعالی: «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ ما هُمْ مِنْکُمْ» (المجادلة [۵۸] الآیة ۱۴)، و الآیة المبحوث عنها هی فی سورة (النساء [۴] الآیات ۸۸- ۹۱) و غیرهما.

(۳)- قال تعالی: «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ اتَّقِ اللّهَ وَ لا تُطِعِ الْکافِرِینَ وَ الْمُنافِقِینَ إِنَّ اللّهَ کانَ عَلِیماً حَکِیماً».

(الأحزاب [۳۳] الآیة ۱).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۱۹۹

الاسلامی فان ذلک من أجلی خواص بلاد المسلمین و قد أشیر الی ذلک بقوله تعالی:

لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ فان اهتدوا و تابوا و أصلحوا فلهم أجرهم عند ربّهم و إن ماتوا علی نفاقهم فلهم عذاب ألیم فی الآخرة.

و الدلیل علی هذا الجمع- بعد ما عرفت الآیات الدالة علی کفرهم و وجوب مقاتلتهم- یظهر من التأمل فی الآیات الدالة علی إسلامهم فی الظاهر نذکر بعضها و نشیر الی الأخری:

المنافق الذی لم یحکم بکفره

الأولی- قوله تعالی:

وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِینَ- الی قوله تعالی- إِنَّ اللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ. (البقرة [۲] الآیات ۱۸- ۲۰)

الآیات الکریمة- کما تراها- تبیّن حال المنافقین بعد ذکر المؤمنین و أوصافهم و الکفّار و حالاتهم بأن المنافقین فی قلوبهم مرض یقولون بألسنتهم: آمنّا باللّه و بالیوم الآخر و لم تؤمن قلوبهم، و لهذا اذا لقوا الذین آمنوا قالوا آمنّا و اذا خلوا الی شیاطینهم و أخلّائهم قالوا: إنّا معکم فی العقیدة و التفکیر، لا مع المؤمنین إنّما نحن مستهزءون.

و فی ظنّهم أنهم یخادعون اللّه و المؤمنین مع انهم فی الحقیقة لا یخدعون إلّا أنفسهم، فانه من الواضح أنهم فی ضلالتهم التی اشتروها بالهدی قد خسروها و ما ربحت تجارتهم فهم فی ظلمات لا یبصرون، و مثلهم فی هذا کمن استوقد نارا یستضیء بها و یهتدی الی طریقه فذهب اللّه بنوره و ناره و ترکه فی ظلمات لا یهتدی الی سبیل.

أولئک الذین قالوا آمنّا بألسنتهم و لم تؤمن قلوبهم، لم یحکم بکفرهم فی الظاهر إلا أن یأتوا بما یوجب کفرهم من العمل أو الإنکار لدی المؤمنین و ارتکاب ما یخالف مصالح الاسلام و المسلمین بمعاونة الکفّار و المشرکین الأعداء فیلحقون بهم فی الحکم لا فی الموضوع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۱

العادیة، و لهم عذاب ألیم و عذاب السعیر بکفرهم باطنا، و أما تولّیهم فی الأمور فلا بدّ من ملاحظة المصالح العامة للاسلام و المسلمین.

و کذلک یدل علی ما ذکرنا من حکم الایمان علی قسم من المنافقین فی الظاهر لضعفهم و هم کفّار باطنا آیات کثیرة واضحة الدلالة «۱» و صریحة الشاهد، و سیأتی الکلام فیها عند قوله تعالی: لا یَنْهاکُمُ اللّهُ عَنِ الَّذِینَ لَمْ یُقاتِلُوکُمْ فِی الدِّینِ (الممتحنة [۶۰] الآیة ۸).

و مما یؤید ذلک بل یدل علیه السیرة القطعیة النبویّة و عمل أصحابه و آله الطاهرین من المعصومین (علیهم الصلاة و السلام) فانه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لم یحارب المنافقین فی المدینة إلّا عند ما خرجوا علی الاسلام و لو بتعاونهم مع الکفّار فی الحرب، و قد حارب المنافقین الذین کانوا مع المشرکین فی مکّة لمراودتهم الکفّار و سعیهم ضدّ الاسلام.

و محصّل الکلام: إن الذین یراودون الکفّار و یعاونونهم علی هدم الاسلام و تخریبه من المنافقین فهم کفّار فی الحکم لا یجوز تولّیهم، و لا بدّ من محاربتهم کمحاربة الکفّار أیضا علی الشروط المذکورة؛ و من ذلک حرب الامام علیّ (علیه السّلام) مع الناکثین و القاسطین و المارقین.

أما المنافقین الذین اتخذوا أیمانهم جنّة و حقنا لدمائهم و حفظا لأعراضهم

---

(۱)- سورة البقرة [۲] الآیات ۲۰۴- ۲۰۶.

سورة النساء [۴] الآیات ۱ و ۱۳۹ و ۱۴۲- ۱۴۵.

سورة النور [۲۴] الآیات ۴۷- ۵۰.

سورة محمد صلّی اللّه علیه و آله [۴۷] الآیة ۶۱.

سورة المجادلة [۵۸] الآیات ۱۴- ۲۱.

سورة آل عمران [۳] الآیات ۷۲- ۷۳.

سورة التوبة [۹] الآیات ۴۲- ۴۸ و ۶۱- ۶۸ و ۱۰۱.

سورة الأحزاب [۳۳] الآیة ۷۲.

سورة الحشر [۵۹] الآیات ۱۱- ۱۵.

فانک بنفسک اذا راجعت تلک الآیات الکریمة تراها واضحة الدلالة علی ما ذکرنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۳

فهم بحکم المؤمنین فی الظاهر لهم ما لهم و علیهم ما علیهم، و لٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ لَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ فِی الدِّینِ وَ لَمْ یُخْرِجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَیْهِمْ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ* إِنَّمٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ فِی الدِّینِ (... الممتحنة [۶۰] الآیتان ۸- ۹)، و سیأتی الکلام عنه إن شاء اللّه.

الثانیة- قوله تعالی:

لٰا یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ إِلّٰا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰاةً وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ وَ إِلَی اللّٰهِ الْمَصِیرُ* قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِی صُدُورِکُمْ أَوْ تُبْدُوهُ یَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ. (آل عمران [۳] الآیتان ۲۸- ۲۹)

الآیة الکریمة تنهی- بلسان الإخبار- عن اتّخاذ الکفّار أولیاء من دون المؤمنین، و تؤکّد الأمر بأن المتخلّف عنه لیس من اللّه فی شیء بفعله ذلک، فکأنه یسقط عن نظر المسلمین و مرامهم، فهم الذین ینظرون بنور اللّه تعالی و عینه و یتّبعون رضاه، فمن اتّخذ من الکافرین ولیّا فقد خرج عن رضا اللّه تعالی و رسوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فلیس من اللّه فی شیء عند ذلک.

ثم استثنی من ذلک بقوله تعالی: إِلّٰا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰاةً و تتحرّزوا منهم عن الإفساد و التخریب فلا بأس بالوداد و التولّی ظاهریا و ذلک مع التحفّظ علی الأسرار، فان اللّه تعالی یحذّرکم نفسه فلا بدّ من مراعاة حدوده و الخوف من تعدّیها فلا تعتدوا حدود اللّه بشیء من الخوف و الجوع فتتبعوا أعداء اللّه و أعداءکم و تلحقوا بهم فتترکوا کیانکم فی أیدیهم باسم الاتقاء، فان التحرّز عن خطر الأعداء من التحفّظ علی الأساس و الکیان ضرورة عقلیة و عقلائیة.

فعند ما یتوقّف حفظ کیان الاسلام و الحیاة الدینیة علی التعارف و التواصل مع الکفّار لقلّة عدد المسلمین و ضعف عدّتهم أو لقوّة سلطان الکفّار و أجهزتهم الحربیة و الصناعیة فلا بأس به مع التستّر علی الأسرار و السعی فی إعداد القوی و تهیئة کل

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۴

بآیات اللّه.. بعد هذا تنهی الآیة الکریمة عن مجالسة المنافقین و الخوض معهم فی أحادیث تنافی الاسلام، ثم تشدّد النهی و تؤکّد بأن من جالسهم فهو منهم و بحکمهم، و اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْکٰافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً، و من بحکمهم کذلک، فانهم یتربّصون بالمؤمنین، فان کان لهم فتح من اللّه قالوا: أ لم نکن معکم؟ و نحن شرکاؤکم فیما لکم، و أما إن کان للکافرین نصیب من الفتح قالوا: أ لم نستحوذ علیکم و نمنعکم من المؤمنین؟، و اللّه یحکم بینهم یوم القیامة، وَ لَنْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْکٰافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلًا.

نعم لا بأس بمجالسة المنافقین اذا خاضوا فی حدیث غیر حدیث الإساءة للدین و آیات اللّه و أسرار المؤمنین، فعندئذ یجوز مواصلتهم و استخدامهم، فلا بدّ من التحفّظ عندئذ علی الأسرار و الأصول الاسلامیة مع الانتفاع عن اطّلاعهم و عن کل ما ینتفع منهم فی ذلک.

الرابعة- قوله تعالی:

لٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ لَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ فِی الدِّینِ وَ لَمْ یُخْرِجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَیْهِمْ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ* إِنَّمٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ فِی الدِّینِ وَ أَخْرَجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ وَ ظٰاهَرُوا عَلیٰ إِخْرٰاجِکُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ. (الممتحنة [۶۰] الآیتان ۸- ۹)

الآیات الکریمة- کما تراها- فی سیاق النهی الأکید عن اتّخاذ أعداء اللّه و أعداء المؤمنین أولیاء، الأعداء الذین یلقون الی المسلمین بالمودّة و قد کفروا بما جاء به الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) باطنا مع توضیح سرّ ذلک بآیات مشروحة، و التمثیل بقصّة إبراهیم (علیه السّلام) و الذین معه، فانهم قالوا لقومهم: إنّا برآء منکم، و قد مرّ البحث فیها مفصّلا، و دعوا ربهم بدعوات.

فالآیة الکریمة توضّح مورد النهی و تشیر إلیه مشخّصا بأن اللّه تعالی لا ینهاکم عن الأعداء و المنافقین الذین لم یقاتلوکم و لم

یکافحوکم فی الدین و لم تکن

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۶

و السلام) و نوّابهم الخواصّ و عامّة العلماء و الفقهاء العاملین (رضوان اللّه تعالی علیهم)، و غیرهم غاصبون ظالمون.. تصرّفاتهم غیر مشروعة إلا بتنفیذ الفقهاء و إجازتهم أو فی ما لا یرضی الشارع بترکه من غیر دخل للمباشر من الأمور الحسبیة.

ثم علمنا فی المقام أن تولّی الکفّار و قبول تصدّیهم للأمور هو من کبائر الذنوب، و کذلک تولّی المشرکین و أهل الکتاب و الفسقة و المنافقین من المؤمنین الذین یسعون فی الأرض فسادا.

و من المعلوم ان أجلی مصادیق الأخیر هو حکّام الجور و أعوان الظلمة، و من ذلک ینبثق فی النفس سؤال یصعب جوابه فی ظاهر الأمر، و هو ما عمل به بعض أصحابنا الفقهاء (رضوان اللّه علیهم) مع حکّام الجور و سلاطین الظلم فی عصرهم، و عمّال زمانهم الظلمة و أعوانهم من مرافقة و معاشرة بل مدح و مجاملة، و فی بعض الأحیان معاونة و مزاملة و هم یتذاکرون عن تحریم معاونتهم و یبحثون فی حرمة تقویتهم بأیّ وجه و یروون عن الامام (علیه السّلام) جوابه لأحد الظلمة حیث قال: إنّک بنفسک منهم و الذین یلین لیّة دواتک هو المعاون لهم، و ینقلون الحدیث النبویّ أیضا عن رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) حیث قال: «الفقهاء أمناء اللّه ما لم یدخلوا فی الدنیا، قیل:

و ما دخولهم فی الدنیا؟ قال: اتّباع السلطان، فاذا فعلوا ذلک فاحذروهم علی دینکم» «۱».

و محصّل السؤال هذا: إنّ الأمر إن کان کما ذکروه فی کتبهم الفقهیة و مصادرها الروائیة و عمل به أکثر الأصحاب الأعلام من الانقطاع عن حکّام الجور و عمّالهم بل الردّ علیهم لا- بل الکفاح و الجدال حتی مجاهدتهم، فما وجه ما عمل به الآخرون من الأصحاب؟!

و إن کان الحق فیما کانوا یعملون به ذلک البعض، فما تأویل تلک الأحادیث

---

(۱)- الکافی/ باب المستأکل بعلمه/ ج ۱ ص ۴۶.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۸

ذلک کانوا یردّون علیهم بدعهم و منکراتهم الشنیعة بلا تأیید لهم أو إعانة.

إلا أن الحکّام کانوا سائسین ماکرین مستفیدین من سماحات العلماء و مواقعهم فی الأمّة الاسلامیة بتظاهرات و حیل فکانوا یمکرون بهم و بالمؤمنین لتقویة قوائم عروشهم الظالمة، و الناس همج رعاع یمیلون مع کل ریح، فالأمر یرجع الی اختلاف تطلّع الفقهاء (رضی اللّه عنهم) علی الحوادث الواقعة و المسائل الاجتماعیة و السیاسیة اللازمة الرجوع فیها الی الحاکم و حیث کان أکثرهم قلیل الباع فی تلک المسائل، کان یخدعهم الساسة الماکرون- علیهم ما علیهم-، و مع ذلک کان الأمر علی وجه اللازم من ناحیة بعض الفقهاء فی کل زمان علی مرّ التاریخ.

و الحاصل: إنّ الفقهاء العظام هم النوّاب العامّون علی أساس دوران الأمر بین المهم و الأهم، فهم کانوا و لا یزالون یعملون بوظائفهم فیما وکّلوا فیه من تصدّی الحکومة و التصرّف فی أمور المسلمین و حفظ الشریعة و نشر الأحکام و إجراء الحدود علی اختلاف شروط الزمان و استنباطاتهم فی الأمور و اطلاعاتهم علی الحوادث الواقعة و المسائل المستحدثة من غیر تقصیر أو إقدام علی خلاف مصالح الاسلام و المسلمین عمدا و علما- نعوذ باللّه من ذلک- إلا أن حکّام الجور و أعداء الاسلام کانوا أدهی و أسیس و لم یتقوا فی شیء، فانتهی الأمر الی ما تری؛ و عن علیّ (علیه السّلام) فی ما عمله معاویة من مکر و خداع: «لو لا التقی لکنت أدهی العرب».

و لذلک ثمة فرض علی الفقهاء العظام و النوّاب الکرام- زائدا علی معرفة الحلال و الحرام- معرفة الزمان و شروطه و لوازمه و إمکاناته حتی تسمح لهم المقدّرات الإلهیة بإقامة الأحکام و الحدود الاسلامیة و إعلاء کلمة اللّه تعالی فی أرضه، کما ورد فی

روایات الباب- جعلنا اللّه من ناصری شریعة سیّد المرسلین إن شاء اللّه، و خذل اللّه الغاصبین الذین یبتغون فی سبیل اللّه عوجا- آمین ربّ العالمین «۱».

---

(۱)- و الحمد للّه و له الشکر علی ما أنعم علینا من توفیق قائدنا الأعظم الإمام الخمینی (أدام اللّه ظلّه) لإقامة-

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۰۹

خاتمة المطاف:

و لا بدّ لنا فی ختام مسألة تولّی الکفّار من ذکر قوله تعالی:

مٰا کٰانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ کٰانُوا أُولِی قُرْبیٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ الْجَحِیمِ* وَ مٰا کٰانَ اسْتِغْفٰارُ إِبْرٰاهِیمَ لِأَبِیهِ إِلّٰا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهٰا إِیّٰاهُ فَلَمّٰا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِیمٌ.

(التوبة [۹] الآیة ۱۱۳- ۱۱۴)

فلقد نهی اللّه تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و المؤمنین بلسان النفی عن الاستغفار و الدعاء للمشرکین بعد ما تبیّن لهم أنهم أصحاب الجحیم أیّا کانوا سواء من أولی قرباهم من الآباء و الأبناء و غیرهم أو من غیرهم، فلا یجوز إذن دعاء الخیر لأعداء الدین من الکفّار و المشرکین و الفسّاق الذین یسعون فی الأرض فسادا و یبتغون فی دین اللّه عوجا، فان اللّه تعالی جامع الکفّار و المنافقین فی جهنّم جمیعا. و أجلی المصادیق لهذا المفهوم هو حکّام الجور و الملوک الظلمة و موظفوهم أیضا، و لعلّه لهذا أفتی الزعیم الأکبر، الأستاذ الأعظم، العلّامة المجاهد، المنافح عن حریم الاسلام، المکافح لأعداء الدین لا سیما الصهاینة الأعداء، آیة اللّه العظمی الإمام الحاج السیّد روح اللّه الموسوی الخمینی (أدام اللّه ظلّه علی رءوس المسلمین) أفتی بحرمة التأیید للمنظّمات الحکومیة الجائرة بأی وجه من الوجوه و الدعاء لهم و الحضور فی المجالس التی تعقد للدعاء لهم، و کذلک عدم جواز الخطابة و الإرشاد الاسلامی اذا تقیّد بالدعاء لهم، فان الضرر الحاصل من تأییدهم و تقویتهم أکثر من نفع الإرشادات الکذائیة- کما تعلم-.

و اذا کان الأمر کذلک- کأنه یسأل عن دعاء إبراهیم (علیه السّلام) و استغفاره لأبیه آزر

- الحکومة الاسلامیة فی الجمهوریة الاسلامیة الایرانیة، و الحمد للّه- معاودین و مکررین- علی ما وفّقنا للعیش فی زمن هذا القائد الیقظ و المدیر المدبّر و فی زمن هذه الجمهوریة الاسلامیة الحیّة- وفّقنا اللّه جمیعا لنصرة الحق و الحقیقة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۱

و قد کان مشرکا- و أجیب بأنه ما کان إلا عن موعدة وعدها إیّاه و لم یف بذلک حیث تبیّن له أنه عدوّ للّه فتبرأ منه و اعتزل عنه، کما تقصّه الآیات الکریمة فی سورة مریم ([۱۹] الآیات ۴۱- ۵۰)، إذ یقول تعالی: وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰابِ إِبْرٰاهِیمَ ... إِذْ قٰالَ لِأَبِیهِ یٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لٰا یَسْمَعُ وَ لٰا یُبْصِرُ وَ لٰا یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً* یٰا أَبَتِ إِنِّی قَدْ جٰاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَمْ یَأْتِکَ فَاتَّبِعْنِی أَهْدِکَ صِرٰاطاً سَوِیًّا* یٰا أَبَتِ لٰا تَعْبُدِ الشَّیْطٰانَ إِنَّ الشَّیْطٰانَ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا* یٰا أَبَتِ إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یَمَسَّکَ عَذٰابٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ فَتَکُونَ لِلشَّیْطٰانِ وَلِیًّا، فأجاب آزر ابراهیم وحده فی قوله: قٰالَ أَ رٰاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِی یٰا إِبْرٰاهِیمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّکَ وَ اهْجُرْنِی مَلِیًّا قال إبراهیم (علیه السّلام):

سَلٰامٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّی إِنَّهُ کٰانَ بِی حَفِیًّا.

فقد وعد إبراهیم (علیه السّلام) آزر أن یستغفر له فیما فعل، لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشیٰ، فلمّا تبیّن له أنه عدوّ للّه اعتزله و قومه و ما کانوا یعبدون من دون اللّه و تبرّأ منهم و هجرهم هجرا جمیلا- و الآیات الکریمة فی المقامین- کما تری- لا تدلّ علی أن ابراهیم (علیه

السّلام) دعا لآزر أو أنه استغفر له، بل أنه وعده أن يستغفر له و لم يف له بذلك، و ان كان ظاهر صدر الآية الكريمة فى المقام أنه دعا و استغفر له، بل أنه وعده أن يستغفر له كما يستظهر من قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ اسْتِغْفٰارُ إِبْرٰاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلّٰا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهٰا إِيّٰاهُ (التوبة [۹] الآية ۱۱۴)، إلا أن آخر الآية و كلمة: مَوْعِدَةٍ وَعَدَهٰا إِيّٰاهُ، و جملة: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ يوجب الانصراف عن ذلك الظهور، فلا إشكال إذن.

إن قلت: ظاهر خطابات النبى إبراهيم (عليه السّلام) و حكايات القرآن عنه «۱» أن آزر

---

(۱)- قال تعالى: «وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ إِبْرٰاهِيمَ إِنَّهُ كٰانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا* إِذْ قٰالَ لِأَبِيهِ يٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لٰا يَسْمَعُ وَ لٰا يُبْصِرُ وَ لٰا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً* يٰا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جٰاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَمْ يَأْتِكَ ... يٰا أَبَتِ لٰا تَعْبُدِ الشَّيْطٰانَ ... يٰا أَبَتِ إِنِّي أَخٰافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذٰابٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ ... قٰالَ أَ رٰاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يٰا إِبْرٰاهِيمُ » (... مريم [۱۹] الآية ۴۱- ۵۰)، و لم يقل: يا بنىّ.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۲

[السادس:] قتل النفس المحترمة

اشارة

السادس: من الكبائر الموبقة بعد تولّى الكفّار قتل النفس المحترمة، و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

...وَ لٰا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً. (النساء [۴] الآية ۲۹)

الآية الكريمة تنهى المؤمنين أن يقتلوا أنفسهم، بأن يقتل بعضهم بعضا أو يقتل نفسه انتحارا، فلا يجوز ذلك بغير الحق فى غيره و نفسه بحال، و المؤمن باللّه تعالى و اليوم الآخر يعلم أن اللّه تعالى بيده ملكوت كل شىء و له جنود السماوات و الأرض، فهو على يقين بأن ما يصيبه بعد عدم تقصيره فيما يرتبط باختياره هو خير له و إن كان مكروها، و عسى أن تكرهوا شيئا و هو خير لكم. و من كان هذا اعتقاده فلن ينقدح فى نفسه القتل و عوامله فكيف بارتكابه و عمله.

حرمة الانتحار

فرع:

اذا دار الأمر بين انتحار شخص واحد و قتل نفوس متعددة محترمة مع هتك أعراض و نفوس أو بدونهما فيما اذا ابتلى المكافح بالأسر بأيدى الأعداء و هم يستخبرونه عن الأسرار و الأمور المنظّمة فيندفع الشرّ عن الآخرين بقتل نفسه، فهل يجوز ذلك على أساس دوران الأمر بين الأهم و المهم و حكم العقلاء، أو لا تمسّكا بإطلاق النهى من غير تقييد؟

فالظاهر الجواز بعد إحراز الموضوع و انصراف الإطلاق عن مثل الموارد، و لا سيما بعد ملاحظة آخر الآية الكريمة: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً، فان مقتضى الرحمة على الجمع ذلك، كما ان الأمر كذلك فى الاعتصامات و الاضرابات و كثير مما لا بدّ من العمل به فى المقاومة و المكافحة السياسية و الاجتماعية ضد الطغاة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۳

و أعداء الدين بالنسبة الى أدلّة حرمة الإضرار بالنفس كما لا يخفى، و المرجع فى المقامات بعد الفراغ عن إحراز الموضوع قاعدة الأهم و تقدّمه على المهم عقلا و شرعا.

قتل الأولاد

الثانیة- قوله تعالی:

قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلّٰا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْساناً وَ لٰا تَقْتُلُوا أَوْلٰادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ وَ لٰا تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ لٰا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ إِلّٰا بِالْحَقِّ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. (الأنعام [۶] الآیة ۱۵۱)

الآیة الکریمة- کما تراها- بصراحتها فی صدد تعداد المحرّمات التی یتلوها النبیّ الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فهی تعدّ قتل الأولاد خشیة إملاق منها، و اللّه تعالی هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ، و هو الذی یرزقکم و أولادکم، وَ مٰا مِنْ دٰابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلّٰا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهٰا وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهٰا وَ مُسْتَوْدَعَهٰا. و من المعلوم ان الحرمة لا تختص بذلک، و هو الداعی غالبا لمن لا یؤمن باللّه فلا تقیید بذکر الغالب، کما عدّت منها قتل النفس المحترمة بغیر حق، فلا إشکال فی دلالتها علی حرمة قتل النفس، سواء کان أولاده أو غیرهم أو نفسه بالانتحار أو غیره و ذلک خشیة الإملاق أو غیره، فان ذلک کلّه اذا کان بغیر الحق فهو ظلم.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ لٰا تَقْتُلُوا أَوْلٰادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيّٰاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كٰانَ خِطْأً كَبِيراً ... وَ لٰا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ إِلّٰا بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنٰا لِوَلِيِّهِ سُلْطٰاناً فَلٰا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كٰانَ مَنْصُوراً. (الإسراء [۱۷] الآیات ۳۱- ۳۳)

الآیات الکریمة تنهی أیضا عن قتل الأولاد خلال النهی عن المحرّمات

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۴

و القبائح الأخری، و تردّ علی الوهم من خوف الفقر الموجب لذلک أحیانا، بأن اللّه تعالی یرزق العباد و یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر، إنّه کان بعباده خبیرا بصیرا؛ و المؤمن بذلک و بأن اللّه تعالی بیده الخیر و هو علی کل شیء قدیر، و أنه الذی بیده الملک و یحیی و یمیت و هو القاهر فوق عباده، یعزّ من یشاء و یذلّ من یشاء، لا یتصوّر القتل لذلک فکیف الانبعاث و العمل. ألا تری الی ما عند الغربیین المتّجهین بکلّهم الی المادة و مظاهرها الغافلین عن اللّه تعالی الخالق المتعال؛ من کثرة الانتحار و القتل و إسقاط الجنین، و لا یوجد ذلک بین المؤمنین.

الوأد

الرابعة- قوله تعالی:

وَ إِذَا الْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ* بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ. (التکویر [۸۱] الآیة ۸- ۹)

دلالة الآیة الکریمة علی حرمة قتل الولد، و هی أصرح من الآیات السابقة، فان ما یسأل عنه یوم القیامة هو الوأد و أنّه بأیّ دلیل، و أیّ ذنب أوجب ذلک. ثم إن السؤال عن کل عمل خلال وقوع مقدّمات الساعة و قبل قیام الساعة، کما هو ظاهر الآیات الکریمة فهو بحث تفسیری خارج عن هذا المجال، و إن کان لا یبعد تقدّم الظاهر و لعلّه لتجسّم الأعمال و تصوّرها عند بروز العلائم الموجبة للاضطراب فیسأل عن نفسه، و الجرائم حینئذ تتقدّم فی ذلک، فکلّما کان الذنب أقبح کان أقدم، و لا ینافی ذلک أصل تجسّم الأعمال و تحققها و وقوع السؤال یوم القیامة.

إسقاط الجنین

اشارة

یحرم إسقاط الجنین سواء ولج فیه الروح أو لا، فانه بعد استقرار النطفة «۱» فی الرحم لا یجوز إسقاطه و إخراجه بحجة تقلیل العائلة أو تسهیل العیش و ترفیهه،

---

(۱)- أثبت العلم الحدیث أنّ الحیا من کائنات حیّة و هی التی تشکّل النطفة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۵

و لصدق قتل الولد، المنهیّ عنه، یشترک فی جریمته هذه الطبیب «۱» و الأم معا سواء کان بالعمل أو التداوی و علیهما الدیة حسب اختلاف المدّة علی ما فی کتاب الحدود. نعم لا بأس بالمنع عن ورود النطفة و استقرارها فی الرحم بالعزل و غیره، فان قلّة العیال أحد الیسارین، و ان ورد فی الحدیث الشریف: «إنّی أباهی بکم الأمم و لو بالسقط»، و لا نعلم وجها لتقیید ذلک برضاء الزوجة فان حقّها أصل المباشرة و ان کان الطبیعی منها أجلی الأفراد، و الأکثر أنه مقتضی الاحتیاط.

فرع:

اذا دار الأمر بین إسقاط الجنین و موت أمّه علی القطع، لا یبعد الجواز، علی أساس دوران الأمر بین الضررین فیقدّم الأقل، و لا سیما اذا کان الأمر بوجه ینتهی الی موتهما بترک الإسقاط کما هو ظاهر.

قتل المؤمن

اشارة

الخامسة- قوله تعالی:

وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ یَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِیرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ دِیَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلی أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ یَصَّدَّقُوا فَإِنْ کانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَکُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِیرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ إِنْ کانَ مِنْ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثاقٌ فَدِیَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلی أَهْلِهِ وَ تَحْرِیرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیامُ شَهْرَیْنِ مُتَتابِعَیْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَکِیماً* وَ مَنْ یَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِیها وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِیماً. (النساء [۴] الآیة ۹۲- ۹۳)

صراحة الآیة الکریمة تنادی بتنافی الایمان و قتل المؤمن إلا خطأ، فانه لضعف الایمان أو لتغلّب الشیطان اما لو قتل مؤمنا متعمّدا فجزاؤه جهنّم خالدا فیها و ذلک بغضب من اللّه تعالی و عذابه و لعنته، فالآیة الکریمة تدلّ علی أن القتل محرّم

---

(۱)- و مما أبدعته الحکومة الجائرة البهلویة هو جواز ذلک مطلقا.. خذلهم اللّه و من تبعهم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۶

و ذنب کبیر بلا إشکال، و أما حدّ الخطأ منه ففی کتاب الحدود.

السادسة- قوله تعالی:

وَ لٰا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّٰهُ إِلّٰا بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنٰا لِوَلِیِّهِ سُلْطٰاناً فَلٰا یُسْرِفْ فِی الْقَتْلِ إِنَّهُ کٰانَ مَنْصُوراً. (الإسراء [۱۷] الآیة ۳۳)

تدلّ الآیة الکریمة علی حرمة قتل النفس المحترمة، و لا فرق فی أن یقتل نفسه أو غیره، و تنهی الآیة الکریمة بنهی صریح عن ذلک و عن کونه مؤمنا أو غیر مؤمن، فان الذمیّ محترمة نفسه کاحترام عرضه و ماله و غیره أیضا، فان کان متعاهدا مع المسلمین و فی حال الهدنة فهو أیضا کذلک، و أما غیر المحترم أی المهدور دمه فهو علی شروط من أمر الحاکم و من بیده الأمر أو فی الحرب من غیر حرج و جزاف حتی یجوز قتله لکل أحد بأیّ وجه، إلا أن یکون محکوما بذلک.

و أما من قتل مظلوما بغیر حق فلولیّه سلطان و اختیار من القصاص أو الدیة، و المظلوم منصور بسنّة اللّه تعالی التی لا تبدیل لها.

تنبیه:

اشارة

لا یخفی ان القتل مما استقلّ العقل فی الحکم بقبحه الذاتی، و کل من سلمت فطرته یدرک ذلک بعقله و یتنفّر بطبعه منه، و قد أرشد إلیه الشارع المقدّس بتحریمه و تحریم الانتحار بقتل النفس و تحریم قتل الولد، و ما هذا شأنه لا یمکن التقرّب به الی اللّه تعالی فان المبعّد بذاته لا یکون مقربا.

و هذا سؤال کان یختلج بالبال فی سابق الأحوال و لم ینحل بأصله الی الآن مع المباحثة مرارا عند أهل الفن:

موضوع نذر عبد المطّلب

و هو أنه: ما معنی نذر عبد المطّلب فی ذبح ولده إن رزق کذا و کذا، فکان عبد اللّه الذی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۷

هو أبّ لرسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، و کلّما همّ بالوفاء بنذره منعوه حتی انتهی رأیه و أمره لأن یفدیه بالإبل علی رأی الکاهنة علی ما فی السیر، و أیّدوا ذلک بما روی عن النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بأنه قال: «أنا ابن الذّبیحین» أراد بهما: إسماعیل و عبد اللّه؟

و کلامنا فی الناذر و قد کان مسلّما لدین الحق فی زمانه مستنا بسنّة إبراهیم (علیه السّلام)، و القبائح العقلیة ممنوعة محرّمة فی کل شریعة إلهیة فکیف أنه نذر و یتقرّب به.

و لا تقاس هذه القصّة بقصّة إبراهیم خلیل الرحمن (علیه السّلام) فان الأمر فی الأخیرة من قبل اللّه تعالی و هو یکشف عن وجود مصلحة غالبة فلا بدّ من الإطاعة الکاملة حیث هی قضیة تعبّدیة مع انه انکشف أن الأمر کان صوریا امتحانیّا، فانه لو کان عالما بذلک من أول الأمر لم یکن الانبعاث کاشفا عن إخلاصه و خلّته، کما لا یقاس بما أمر اللّه تعالی به بنی إسرائیل فی قوله تعالی: فَاقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ «۱» عند استتابتهم، فان الأمر أیضا یکشف عن المصلحة الغالبة فی خصوص المورد.

و أما ما یقال من أن ذلک أقوی دلیل علی کمال العبودیة و التسلیم و ان تقدیم أعزّ الأشیاء و أحبّ الأمور لأجل المولی و المعبود دلیل علی کمال الاخلاص، فان هذا غیر تام أیضا، لأن ذلک یمکن.. حینما یکون الشیء و الأمر له و باختیاره بحیث یتمکّن من التصرّف فیه کیف یشاء، و الانسان لا یملک نفسه فکیف بولده؟ و یحرم علیه التصرّف فیه بالإعدام و الانتحار.

فلم یبق لنا إلا التشکیک فی أصل القصّة و ردّ الحدیث الی أهله لو تم السند.

(۱)- قال تعالى: «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلى بارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بارِئِكُمْ فَتابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ». (البقرة [۲] الآية ۵۴)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۸

[السابع:] الزنا

السابع: من الكبائر الموبقة بعد القتل: الزنا، و هو موضوعا: وطء المرأة المحرّمة مطلقا، و لعل ذلك مراد صاحب المفردات فى تفسيره بوطء المرأة من غير عقد شرعىّ إن كان المراد من العدم ما يشمل عدم الموضوع كما فى المحرّمات النسبية، و لا اشكال فى حرمته حكما بل أصل الحرمة من ضروريات الدين مع انه مما يمنعه العقلاء بما هم كذلك، و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ ساءَ سَبِيلًا. (الاسراء [۱۷] الآية ۳۲)

الآية الكريمة تنهى عن الدنوّ و التقرّب من الزنا بتصوّره و تخيّله و سائر مقدّماته المقرّبة إليه، فكيف بالارتكاب و العمل، فانه فاحشة قبيحة، و معصية كبيرة، و سبيل منحرف عن الفطرة و الطبيعة السليمة من تحديد الغرائز بحدود، و تقييدها بشروط و ظروف، و لا سيما مثل تلك التى عليها بقاء الانسان و طهارته- كما عرفت ذلك تفصيلا فى كتاب النكاح-.

و أنت تعلم ان لسان الآية الكريمة- زائدا على أصل الحرمة- يفيد أنه من الكبائر الكبيرة.

و قد أشرنا الى أنه أمر قبيح يمنعه العقلاء عن كل قوم و ملّة و يعدّونه سفاحا، و هو مردود قبال النكاح المقبول، و لكل قوم نكاح فانه الطريق السوىّ الطبيعى لحفظ النسل و صلاحه و ستحفظ الفرد و المجتمع عن كثير من المفاسد، و قد جعل الشرع الاسلامى لمرتكبه المذنب حدّا لا بدّ من إجرائه تشديدا و تحكيما للأمر- كما مرّ فى الحدود.

الثانية- قوله تعالى:

الزّانِى لا يَنْكِحُ إِلّا زانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَ الزّانِيَةُ لا يَنْكِحُها إِلّا زانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَ حُرِّمَ ذلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ. (النور [۲۴] الآية ۳)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۱۹

تخبر الآية الكريمة بأن الرجل الزانى لا ينكح إلا امرأة زانية أو مشركة، مع انه ينكح غيرهما و يصحّ نكاحه بلا إشكال، و كذلك المرأة الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك مع انها تنكح من قبل غيرهما و يصحّ نكاحها إن كان المراد من النكاح العقد و قرار النكاح و تعاهدهما دون الوطء فانه بعيد لا يناسب المقام، و الخبر هذا يكون بقصد الإنشاء، و قد قال تعالى: وَ لا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكاتِ حَتّى يُؤْمِنَّ وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَ لا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتّى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ... (البقرة [۲] الآية ۲۲۱).

فليس للمؤمن أن ينكح مشركة و لا- للمؤمنة أن تتزوج مشركا و لو مع الإعجاب بالحسن الظاهرى، و الزانى و الزانية- بعد ملاحظة الآيتين- ليس لكل منهما أن ينكح الآخر حتى مع الإعجاب. و تنزيل الزانى و الزانية منزلة المشرك أبلغ من التصريح بالحرمة الشديدة، فان الزنا يجعلهما بمنزلة الشرك، و الشرك ظلم عظيم، و الزنا ذنب كبير، فان الفاحشة التى تهوى بمقترفها الى الشرك و تجعله فى سلك المشركين و بحكمهم لهى أفحش عصيان و أقبح ذنب، يورث بعد العبد عن المولى الى ذلك الحد «۱».

الثالثة- قوله تعالى:

قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمّا يَدْعُونَنِى إِلَيْهِ وَ إِلّا تَصْرِفْ عَنِّى كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَ أَكُنْ مِنَ الْجاهِلِينَ. (يوسف [۱۲] الآية ۳۳)

القرآن الكريم حينما يقصّ أحسن القصص- الشاملة على مباحث كثيرة و مسائل مختلفة- فهو يحكى مقالة يوسف الصدّيق (على نبيّنا و آله و عليه السلام) بعد اعتراف امرأة عزيز مصر بأنها راودته عن نفسه فاستعصم، و تهديدها إيّاه بقولها:

لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مٰا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُوناً مِنَ الصّٰاغِرِينَ بقوله: رَبِّ السِّجْنُ

---

(۱)- و قد مرّ البحث عنه إجمالا فی کتاب النکاح.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۰

الذی توعّدونی به أَحَبُّ إِلَيَّ مِمّٰا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ من الانحراف و ارتکاب ما لا ینبغی.

و من المعلوم أن تفضیله السجن کان لشدّة حرمة ما کانت امرأة العزیز تدعوه إلیه شرعا، مع مناسبة الشروط التی کانت فیها طبعا. لقد کان الصدّیق علی حدّ من الطهارة و العبودیة لم یکن التهدید لیؤثر فیه، بل صرّح باختیار العذاب الدنیوی فرارا عن معصیة اللّه تعالی و عذاب الآخرة، کما هو ظاهر.

فالقصّة تدلّ علی الحرمة الشدیدة لدیه، و انه کان متشرّعا بملّة إبراهیم الحنیف المسلم «۱»، و ان کان الأمر کما قلنا من الحرمة العقلائیة بل هی عقلیة أرشد إلیها الشارع المقدس، فالأمر واضح مع انه الآیة الکریمة ترشد الی أمر آخر أزید من الحرمة و هو أن الإرهاب و التهدید حتی مع العلم بالعمل لا یحلل حراما و لا یحرّم حلالا بل الأمر یدور مدار مسألة الأهم فی نظر الشرع المقدّس و عینه الباصرة- کما هو ظاهر-.

[الثامن:] اللواط

الثامن: بعد الزنا یأتی اللواط الذی هو من الذنوب الشنیعة و الجرائم الفظیعة و المعاصی الکبیرة، و هو مثل الزنا، فهو انحراف عن الطبیعة فی أعمال الغریزة الجنسیة، و کل انحراف مفسدة. و کلّما ازداد ازدادت المفسدة. و اللفظ مأخوذ من اسم النبی «لوط» الذی کان ینهی بشدّة قومه عن ذلک العمل المنحرف الشنیع المتداول لدیهم، و فی اللغة هو بمعنی اللصوق، و فی البحث آیة، هی:

قال تعالی:

وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ* أَ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ

---

(۱)- «مٰا كٰانَ إِبْرٰاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاٰ نَصْرٰانِيًّا وَ لٰكِنْ كٰانَ حَنِيفاً مُسْلِماً وَ مٰا كٰانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

(آل عمران [۳] الآیة ۶۷)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۱

الرِّجٰالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسٰاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ. (النمل [۲۷] الآیة ۵۴ و ۵۵)

تحکی الآیة الکریمة مقالة النبیّ لوط (علی نبینا و آله و علیه السلام) لقومه فی مقام تقبیحهم أعمالهم و الإنکار علیهم بقوله: أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ بعدها عن الطهارة و الفضیلة؟ و کیف تأتون الرجال شهوة مع أن الخلقة و الطبیعة یشهدان خلاف ذلک، و اللّه تعالی خلق لکم من أنفسکم أزواجا لتسکنوا إلیها، فأنتم إذن قوم تجهلون.

ثم تحکی الآیات الکریمة- غیر التی ذکرت آنفا- جواب قوم لوط (علیه السّلام) بعد حکمهم بإخراج آل لوط من قریتهم اعترافا منهم بأن آل لوط أناس یتطهّرون و هذا اعتراف و إقرار منهم أیضا علی أنفسهم بأنهم أناس ملوّثون و انهم فی رجس و انحراف، و لعل ذلک أمر عقلائی یستقبحه کل قوم و ملّة ابتداء، فهو فحشاء ملموسة و رجس و لوث قد انتهی الی دمار القوم و بلادهم فکانوا من الغابرین حیث قد أمطر علیهم مطر السوء.. مطر المنذرین.

و حکایة القصّة فی القرآن الکریم و اختتامها بقوله تعالی: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ سَلاٰمٌ عَلیٰ عِبٰادِهِ الَّذِينَ اصْطَفیٰ آللّٰهُ خَيْرٌ أَمّٰا يُشْرِكُونَ تعطی الحرمة فی الاسلام أیضا مع ما فی السنّة المبارکة من تشدید العذاب.

و حدّ المقترف كما فى الحدود، و ما يترتّب عليه من الأحكام من حرمة أمّ المفعول و أخته و بنته على الفاعل تنزيلا منزلة الزوجة المحرّمة أمّها و أختها و بنتها على الزوج كما فى كتاب النكاح و المحرّمات السببية، فالتفصيل فى السنّة المباركة فى مقامه.

[التاسع و العاشر:] الخمر و الميسر

التاسع و العاشر: شرب الخمر و عمل الميسر، فهما من الكبائر المهلكة للفرد و للمجتمع، و فى البحث آيات:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۲

الأولى- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصٰابُ وَ الْأَزْلٰامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ* إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَ عَنِ الصَّلٰاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ. (المائدة [۵] الآية ۹۰- ۹۱)

الآية الكريمة- كما ترى- تخاطب المؤمنين و تشرح لهم حقيقة خارجية و واقعية طبيعية من أن الخمر فيه كل التقلّبات و كل الخيانات، و كذلك فى صنعه و حفظه و بيعه و شرائه و شربه و كل ما يتعلّق به، و كذلك الميسر و آلاته، و الأنصاب و الأزلام أيضا، فكل هذا رجس، و هو من عمل الشيطان حقيقة لا جعلا و تنزيلا، و لذلك تأمر الآية الكريمة بالاجتناب عنها من أجل الوصول الى الفلاح، فانه لا يمكن الفلاح من دون الاجتناب عن ذلك كلّه.

ثم تشير الآية الكريمة الى حكمة الأمر من ان الشيطان يريد أن يوقع بينكم العداوة و البغضاء فيأمركم بشرب الخمر و ارتكاب الميسر و نوع منه الأزلام و كذلك الأنصاب فانه شرك باللّه تعالى. و الانسان السكران المضطرب يميل الى الغلبة فى الميسر و ينتهى الأمر الى التعادى و التباغض و التضارب، فيبتعد عن اللّه تعالى و ذكره و عن الصلاة و عن كل عمل صالح، فينحرف بذلك عن سبيل اللّه، فهو متّجه الى سبيل الشيطان و طريقه، و ذلك هو الخسران المبين.

و كيف ما كان، فلا إشكال فى دلالة الآية الكريمة على حرمة الخمر و الميسر، و من المعلوم أن عمل الشرب و الاشتغال بعمل الميسر محرّم قبل سائر الأمور المربوطة بهما، و لحن الآية و شدّة الحرمة يفيدان أنهما من الكبائر- كما لا يخفى.

الثانية- قوله تعالى:

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا (... البقرة [۲] الآية ۲۱۹)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۳

فقد أمر اللّه تعالى رسوله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم)- بهذه الآية الكريمة- بأن يجيب عن السؤال حول حكم الخمر و الميسر بأن فيهما اثما كبيرا و منافع للناس إلا أنّ إثمهما أكبر من نفعهما. و من المعلوم حرمة ما يكون فساده أكثر و أكبر من صلاحه، إلا أن يستعمل فى جهة الصلاح. و توصيف الإثم بالكبير و ظهور المسئول عنه فى شرب الخمر و عمل الميسر تصريح بأنهما من الكبائر و إن لم يكن كل التقلّبات فيهما كذلك.

و نفع الخمر فى التداوى من غير الشرب و فى الصنائع المتداولة فى قسم منه شديد الإسكار الى حدّ السم القاتل، و كذا نفع الميسر فى اشتغال الفكر و تقويته تمرينا أقلّ قليل قبال المفاسد الكثيرة الحاصلة عن شرب الخمر و عمل الميسر فى الفرد و المجتمع، كما صرّح بها قوله تعالى قبل هذا.

و من المعلوم أيضا أن ما ذكر فى الخمر لا يكون إلّا لإسكاره، فالحكم يسرى الى كل مسكر مائعا كان أو غيره استعمل بأيّة طريقة كانت كما فى المسحوقات المتنوّعة فى زماننا هذا، فان ذلك كلّه حرام شربه و تدخينه و استعماله.

و أما ما توهّم من أن إطلاق الرجس على الخمر و الأمر بالاجتناب عنه مطلقا لا يفيد إلّا أنه نجس مجتنب، ففيه ما لا يخفى بعد توصيفه بأنه من عمل الشيطان، و عطف الميسر و غيره عليه بحيث لا يناسب إلا الحرمة.

الکبائر التی عددناها الی الآن کانت ترتبط بحیاة الفرد و تأثیرها فی خسرانه و شقائه أکثر مما تؤثّر فی المجتمع مع ان کل فرد اذا هوی و فسد، فقد فسد الجمع بکلّه.

[المحرمات التی تفسد المجتمع اکثر من فساد الفرد]

اشارة

ثم نذکر هنا فی المقام ذنوبا و کبائر تفسد المجتمع أکثر من فساد الفرد و إن کان الفرد أیضا یتأثّر فی مجتمعه و یتلوّن بلونه فی الجملة، و الکلام فیها علی منطق القرآن؛ و الذنوب هی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۴

۱- التطفیف

اشارة

و هو التقلیل فی المکیال و المیزان و تنقیص حق الغیر عند أدائه فی المعاملات و المبادلات، و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ* الَّذِینَ إِذَا اکْتالُوا عَلَی النّاسِ یَسْتَوْفُونَ* وَ إِذا کالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ یُخْسِرُونَ* أَ لا یَظُنُّ أُولئِکَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ* لِیَوْمٍ عَظِیمٍ. (المطففین [۸۳] الآیات ۱- ۵)

الآیات الکریمة تنذر و تحذّر المطففین الَّذِینَ إِذَا اکْتَالُوا عَلَی النَّاسِ یَسْتَوْفُونَ وَ إِذَا کَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ یُخْسِرُونَ بأن لهم الویل و العذاب. و لسان الآیات الکریمة فیهم أنهم لا یعتقدون بیوم القیامة و البعث و الحساب و الکتاب، و کذلک الجنّة و النار، مع ان ذلک کلّه حق واقع، و الذین یفجرون و یتجاوزون حدود اللّه تعالی و یتصرّفون فی حقوق الناس بغیر حق مأواهم السجّین و ما أدراک ما سجّین، و المطفف بفجوره هذا کأنه مکذّب بیوم الدین و هو المعتدی الأثیم.

و من المعلوم أن الذنب الذی یعدّ مقترفه کالمکذّب بیوم الدین و یطلق علی مرتکبه الأثیم فهو من الکبائر و هو ذنب عظیم.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْیَتِیمِ إِلَّا بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا الْکَیْلَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ کانَ ذا قُرْبی وَ بِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذلِکُمْ وَصّاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ. (الأنعام [۶] الآیة ۱۵۲)

نهی اللّه تعالی فی هذه الآیة الکریمة عن التقرّب من مال الیتیم، فکیف التصرّف فیه إلا بالتی هی أحسن الوجوه من تأمین مصالحه المادیة و المعنویة الحالیة و المستقبلیة حتی یبلغ أشدّه و ینتهی الی رشده و معرفة مصالحه و مضارّه بنفسه فلیسترد عندئذ أمواله بتمامها من غیر نقص.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۵

ثم أمر تعالی بایفاء الکیل و إتمامه، و رعایة القسط فی المیزان من غیر زیادة و نقصان، و عند القول بشیء من ذکر الحق، و العدل عند بیان أمر و وصف شیء، سواء کان حال المعاملة و المعاوضة أو لا، و سواء کان الآخر من ذوی القربی أو لا.

ثم الأمر بالوفاء بعهد اللّه تعالی و التأکید بأن ما ذکر من الأمر و النهی هو ممّا وصّاکم به اللّه تعالی لعلّکم تذکّرون و تعملون بها فتهتدوا، و تفلحوا.

و من المعلوم أن ذكر تلك الأوامر و النواهي في سياق واحد يفيد حرمة التطفيف، سواء كان في اداء مال اليتيم أو غيره، و سواء كان من الأقرباء أو من غيرهم، و يجب الوفاء بالعهود و العقود في المعاملات و غيرها و إيفاء الكيل مطلقا فيها، أو في اداء مال اليتيم، فان التطفيف و تنقيص حق الغير في الاداء سرقة محرّمة وضعا و تكليفا، فان الحرمة التكليفية المعاقب عليها في الآخرة غير اشتغال الذمّة بمال الغير و حقّه مع ان تحريم التطفيف و التخسير غير ايجاب التتميم و الوزن بالقسط بحسب الاعتبار إثباتا و نفيا، إلا أن مرجعهما واحد لمقام الوضع بعد التكليف مع الغمض عن تبعيّة أحدهما للآخر على ما في الأصول.

الثالثة- قوله تعالى:

وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا. (الإسراء [۱۷] الآية ۳۵)

الآية الكريمة تأمر بايفاء الكيل و إتمامه و إكماله، كما تأمر بالوزن بالقسطاس المستقيم الذى لا يحيف مال الغير و لا يزيد بل يعدل بالحق من غير زيادة و نقصان، و الأمر صريح في الوجوب.

و من المعلوم أن تكميل الكيل و الوزن بميزان مستقيم لا- يكون إلا لأداء مال الغير و حقّه تماما من غير نقيصة و زيادة مع ان اعتبار الوجوب غير الحرمة، و انتزاع حرمة التطفيف و التنقيص في أموال الغير من ذلك الأمر كانتزاع وجوب أداء مال الغير من وجوب الوزن بالقسطاس المستقيم. و كيف كان، فالوضع غير التكليف،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۶

و المستفاد من ذلك: الوجوب بعد الحرمة التكليفية لتطفيف الوضع و اشتغال الذمّة بمال الغير و حقّه، كما كان الأمر كذلك في الأمر السابق في الآية الكريمة السابقة و فيما يلي من قوله تعالى بهذا الشأن:

الرابعة- قوله تعالى:

أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ* وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ* وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ.

(الشعراء [۲۶] الآيات ۱۸۱- ۱۸۳)

فان دلالة الأمر في الوفاء و الوزن واحد، و لكن النهي عن التبخيس في الأشياء و العمل بوجه يعدّ من المخسرين و المفسدين يفيد حرمة التطفيف و التنقيص في أداء مال الغير و حقّه.

تنبيه:

إنّك تجد في الآيات الكريمة أن المسألة لم تكن وضعيّة فقط بحيث كان المطفف مديونا لصاحب المال حتى تفرغ ذمّته بأدائه بعينه اذا كان مشخّصا أو بمثله و قيمته اذا لم يكن، بل العمل بنفسه محرّم أيضا، فان المطفف كأنه مكذّب بيوم الدين و هو معتد أثيم و من أصحاب السجّين، و عليه التوبة من الذنب بعد افراغ الذمّة و تحصيل رضا اللّه تعالى و غفرانه بعد رضا صاحب المال.

مع إنك قد عرفت سابقا أن إطاعة المولى و امتثال أوامره و نواهيه- حتى الإرشادية منها- في الوضع و التكليف- يورث فضيلة للعبد و تقرّبا من المولى و استحقاقا له زائدا على مقتضيات الأوامر و النواهي من المصالح و المفاسد، كما ان ترك أوامره أو ارتكاب نواهيه الإرشادية أيضا يورث الظلمة و البعد عن مقامه، غير تحمّل مفسدة العصيان أو العذاب، فان مراعاة مقام المولى و رعاية عناياته بما هو، أمر آخر غير الإطاعة و العصيان و ما يترتّب عليهما.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۷

الخامسة- قوله تعالى:

وَ السَّماءَ رَفَعَها وَ وَضَعَ الْمِيزانَ* أَلّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ* وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ. (الرحمن [۵۵] الآيات ۷- ۹)

الآیات الکریمة- کما تراها- جعلت النهی عن الطغیان فی المیزان و الأمر بالقسط فیه و التحرّز عن الخسران، بین رفع السماء و وضع المیزان فی رفعه و وضع الأرض للأنام.

و بهذا فقد أشار قوله تعالی الی لزوم رعایة المیزان بالقسط و تحقق العدل فی المیزان عند أداء حقوق الناس و أموالهم علی حدّ المیزان و القسط الذی یکون فی نظام السماوات و الأرض من الشمس و القمر فی السماء و النجم و الشجر فی الأرض بحیث ینتهی التخلّف فی هذا النظام المنظّم الی الفساد و الخراب فی الطبع و الخلق، کذلک الطغیان و الخسران فی میزان أموال الناس و حقوقهم سیخلف الفساد فی حیاتهم الاجتماعیة و فی علاقاتهم الانسانیة.

هذا، و ان کان قد یحتمل أن یکون المراد من المیزان المأمور باقامة القسط فیه هو میزان معرفة الخالق الرافع للسماوات و الواضع للأرض، الذی هو العقل و التفکّر، فان الخسران و الطغیان فیه ینتهی الی الکفر و فساد أصل الانسان و ایمانه، و الغرض الأساس من خلقه و هو معرفة الربّ، و ان کان تفسیر الطغیان فی ذلک البیان لا یخلو من تکلّف.

و کیف ما کان، فالأمر خطیر حسب معادلته مع نظام الموجودات فی خلق السماوات و الأرض. فان کان المراد هو الأول فتدلّ الآیة الکریمة علی أن التنقیص و الطغیان عن الحدّ عند الأخذ و الإعطاء ذنب کبیر.

و الذی تجدر الاشارة إلیه فی ختام هذا البحث هو أن ملاکات الأحکام الشرعیة و مقتضیاتها لا تکون إلا منطقیة مع التکوین و نظام السماوات و الأرض، و کأن نظام الشرع المقدّس فی أحکامه الخمسة متّخذ من نظام الطبع بعلم اللّه تعالی الذی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۸

هو خالق الخلق و رازقهم و مشرّع الشرع لهم.

السادسة- قوله تعالی:

وَ إِلی مَدْیَنَ أَخاهُمْ شُعَیْباً قالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ وَ لا تَنْقُصُوا الْمِکْیالَ وَ الْمِیزانَ إِنِّی أَراکُمْ بِخَیْرٍ وَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ مُحِیطٍ* وَ یا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِکْیالَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْیاءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ. (هود [۱۱] الآیة ۸۴- ۸۵)

القرآن الکریم یقصّ حیاة أنبیاء اللّه تعالی و رسله (علیهم السّلام) بأصول شرائعهم و مکالماتهم مع قومهم و أممهم فی مقام الإرشاد و هدایة الناس الی ربّ الأرباب حتی ینتهی الی بیان قصّة النبیّ شعیب (علیه السّلام) و ذلک فی سورة هود «۱»، فقال لقومه:

اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ و ذکر فی سیاق ذلک، الأصل العریق و أعمد الأرکان فی کل شریعة و هو قوله: وَ لا تَنْقُصُوا الْمِکْیالَ وَ الْمِیزانَ ثم أوعدهم بأنی أَراکُمْ بِخَیْرٍ وَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ مُحِیطٍ. یا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِکْیالَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ من غیر تخسیر و تنقیص، ف لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْیاءَهُمْ، فان ذلک ینتهی الی الفساد، وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ.

و من المعلوم أن ذلک الوعظ و الأمر مع بیان ترتّب العذاب علی ترکه فی سیاق أبسط الأصول الاعتقادیة یدلّ علی حرمة التنقیص فی المکیال و التطفیف فی المیزان بأشدّ وجه.

و الحاصل: إن هذه الآیات تدلّ علی أن التطفیف فی المکیال محرّم شرعا و تکلیفا، زائدا علی الوضع و اشتغال الذمّة، علی ما فی کتاب التجارة عند الکلام فی العوضین.

---

(۱) و شطر من ذلک فی سورة الأعراف.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۲۹

۲- الرّشوة

اشارة

الثانی من المحرّمات التی تفسد المجتمع أکثر من الفرد الرشوة، و هی المال الذی یعطی و یؤخذ لا عن حق لتغییر الحق بالباطل، و تبدیل الأمر الذی علیه و تحریفه الی غیره و عکسه، فی حین لا بدّ من الحکم بالحقّ و جعل الأمر فیما لا بدّ أن یجعل فیه، مع علم الآخذ و المعطی أو أحدهما أو بدون العلم، فاذا علما الحق و لم یحکم به إلا بعد أخذ مال لا عن حقّ أو أخذ لیحکم بغیر الحق، و کذلک فیما اذا علم الحاکم الحق فقط و أخذ شیئا لیحکم بالحق فی تصوّر المعطی فحکم بالحق أو بالباطل، و الأمر کذلک فی عکس ذلک فاذا علم المعطی الحق فأعطی لیحکم الآخذ حسب ظواهر الأمر مع أنها خلاف الحق فان ما یعطیه یعدّ رشوة و ما یأخذه سحتا «۱».

و الحکم فی ذلک کلّه ظاهر، حیث یحرم الأخذ و الإعطاء کما تحرم الدلالة و الوساطة فیها، و فی المقام آیات، هی:

الأولی- قوله تعالی:

وَ لا تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَی الْحُکّامِ لِتَأْکُلُوا فَرِیقاً مِنْ أَمْوالِ النّاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۸۸)

تنهی الآیة صراحة عن أکل المال بالباطل أوّلا بأیّ وجه من الوجوه، سواء کان من بیت المال أو من أموال الناس، کأکل مال الیتیم بغیر وجه شرعی أو غیره؛ و منه المال الذی یؤکل بحکم الحاکم بغیر حق، و هو یعلم بذلک الحکم لأمر لم یتبیّن واقعه علی الحاکم و تبیّنه عنده أو لما تدلّی به إلیه من إعطاء شیء لیحکم له بما لیس له من مال الغیر و فریق من أموال الناس.

و ثانیا: تنهی الآیة الکریمة عن التدلّی الی الحکّام بالأموال و إعطاء شیء لهم لیحکموا بغیر الحق، و بهذا یأکلون فریقا من أموال الناس بالإثم، و النهی ظاهر بل

---

(۱) و لقد ذکرنا کلمات القوم و مواضع الآیات و روایات الباب بتفصیل فی رسالتنا «القضاء فی الاسلام» ص ۱۱۳.

صریح فی الحرمة، و اذا کان التدلّی بها حراما، فلا فرق بین الأخذ و الإعطاء، فکما أن ذلک حرام علی المعطی المتدلّی فهو کذلک حرام علی الحاکم و القاضی الآخذ، و لیس ذلک إلا الرشوة الموجبة لانحراف الحق عن سبیله المنتهی الی الفساد المحرّم عقلا و شرعا. قال تعالی: وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ.

الثانیة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَیَأْکُلُونَ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ (... التوبة [۹] الآیة ۳۴)

تذمّ الآیة الکریمة کثیرا من علماء الیهود و النصاری لأنهم یأکلون أموال الناس بالباطل و یصدّون عن سبیل اللّه، و من المعلوم أن الأموال التی کانوا یأکلونها بالباطل لم تکن فی معاملاتهم التجاریة فانهم کانوا علماء لا تجّار، بل انهم کانوا فی طریق صدّهم عن سبیل اللّه و تلبیسهم الحق بالباطل و حکمهم بغیر الحق، و لا سیما فی مسألة الاسلام و ظهور النبی الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، فان الیهود و النصاری کانوا یعرفون الحق کما یعرفون أبناءهم و مع ذلک کانوا یعطون علماءهم المال لیحکموا بما یریدونه، و لیلبسوا الحق بالباطل. و کان علماؤهم یأکلون أموال الناس بالباطل و یصدّون عن سبیل اللّه و عن معرفة الحق و الاسلام.

و من المعلوم أن إثم العلماء و ذنبهم فی تلبیسهم الحق بالباطل و أخذهم الأموال لذلک بالباطل تحفّظا علی رئاستهم الدنیویة و أکلا لأموالهم مع جهل الناس بذلک، کان أعظم، و لا ینافی عدم الحرمة علی المعطین فان ذلک نوع ارتشاء من القابل و ان لم یعلم المعطی کما أشیر إلیه فی آخر الآیة الکریمة السابقة: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ فان العلم بأن ذلک المال کان لإبطال الحق أو لإحقاق الباطل و للحکم بغیر الحق و تلبیس الأمر یوجب أن یکون ذلک رشوة سواء کان ذلک العلم من الطرفین أو من طرف واحد.

الثالثة- قوله تعالى:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۱

سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ. (المائدة [۵] الآية ۴۲)

تقصّ الآية الكريمة أوصاف بعض الذين هادوا بأنهم يحرّفون الكلم عن مواضعه و يقولون هذا من عند اللّه- تبديلا للحق عمّا هو عليه، كما كانوا يقولون لأتباعهم إن أوتيتم هذا فخذوه و إلا فاحذروه تحفّظا على تسلّطهم، أولئك الذين لم يرد اللّه أن يطهّر قلوبهم، لهم فى الدنيا خزى و لهم فى الآخرة عذاب عظيم.

فانهم سمّاعون للكذب و أكّالون للسحت يقولون الخلاف و الباطل و يستمعون إليه و يأكلون الأموال بتلك الأعمال الباطلة.

و مع ذلك كلّه، فالآية الكريمة تخاطب النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) فى شأنهم بأنهم إن جاءوك فاحكم بينهم بالحق أو أعرض عنهم، و كيف يرضون بحكمك و تحكيمك و عندهم التوراة ذلك الكتاب الذى يحكم بالحق و يحكم أنهم هم المنافقون و هم الذين لا يعرفون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا، و لا يعلمون إلا التكالب على الدنيا و حطامها و التظاهر بشئونها و ظواهرها.

و من المعلوم ان الآية الكريمة كسابقتها تدلّ على حرمة المال المأكول من طريق إبطال الحق و الحكم بغير ما أنزل اللّه فانه سحت محرّم، و ذلك المال هو الرشوة كما أطلق عليه فى الحديث الشريف، كما اشار إليه صاحب المفردات فى قوله: و تسمّى الرشوة سحتا بعد تفسيره أصل السحت بالقشر الذى يستأصل (المفردات/ ص ۲۱۵).

فرع:

الظاهر جواز إعطاء المال رشوة اذا توقّف عليه استيفاء الحق و إن حرّم أخذه، و الدلالة عليه على أساس مسألة الأهم، و دوران الأمر بين الضررين.

و لا يجوز إعطاؤه أيضا اذا توقّف عليه تسريع ما على الموظفين العاملين أداؤه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۲

فانه رشوة أيضا حيث لا- يجوز له مع أنه إتلاف حق الغير غالبا فى الأمور المتناوبة، نعم لا بأس بما هو متداول من الإهداء لهم قبال عنايتهم من غير تضييع حق الآخرين إن كان هدية واقعا بحيث لم يكن الأخذ و الإعطاء للعمل أو لتسريعه و لا مؤثّرا فيه بل على أساس المجاملات فى علاقاتهم العادية.

۳- أكل مال اليتيم

الثالث مما يفسد المجتمع أكثر من فساد الفرد من المحرّمات هو أكل مال اليتيم، فانه من الكبائر التى يصلى مقترفه السعير و النار، و فيه آيات، هى:

الأولى- قوله تعالى:

وَ آتُوا الْيَتامى أَمْوالَهُمْ وَ لا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً. (النساء [۴] الآية ۲)

أمر اللّه تعالى بإيتاء أموال اليتامى و ردّها إليهم، و نهى عن تبديل الخبيث بالطيّب منها و أكل أموالهم مع أموال غيرهم، فان اختلاط مال اليتيم مع مال غيره بغير وجه شرعى هو اختلاط الحرام بالحلال، و المختلط كلّه حرام حتى يتميّز الخبيث من الطيّب و أكل ذلك المال الحرام هو الحوب الكبير.

نعم، ردّ أموالهم إليهم لا- بدّ و أن يكون بعد الاختيار و الاستيناس فان الغرض الأصلى هو المحافظة على أموال اليتامى و حقوقهم و

المقصود منهم الذريّة الضعاف الذين تركوا بلا أب، فكما أن أكل أموالهم و التصرّف فيها بلا وجه شرعيّ و لا عن حق هو أكل للمال بالباطل، فان إيتاءهم أموالهم قبل رشدهم و هم لا- يعلمون صلاحهم و خيرهم و لا- يميزون، فان ذلك تضييع لأموالهم و تفويت لحقّهم، و ذلك مع العلم محرّم بلا إشكال.

الثانية- قوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۳

وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً. (النساء [۴] الآية ۱۰)

الآية الكريمة من جملة الآيات الباحثة حول موضوع الأموال و مراقبة حدودها و التصرّف فيها، و لا سيما من قبل الولاة المعاشرين المباشرين لها، التى منها أموال السفهاء و الصغار و الأيتام و الأوصياء و كالتصرّف فى صدقات النساء فعليهم الدقّة و المراقبة، و اللّه تعالى ذو حساب دقيق و شديد و سريع، لا يخفى عليه الكثير و اليسير من درهم أو دينار، فمن اتقى حدود اللّه و لم يتجاوزها فسوف يحاسب حسابا يسيرا و بالعكس، و الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً.

و من المعلوم دلالة الآية الكريمة على حرمة أكل مال اليتيم، بل انها تدلّ على أنه من الكبائر، فان أكل ذلك أكل للنار، نعم اذا لم يكن ذلك عن ظلم و تعدّ- كما اذا كان بعنوان حق التولية و كان معسرا- فلا بأس.

الثالثة- قوله تعالى:

وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا. (الإسراء [۱۷] الآية ۳۴)

اذا كان الدنوّ و التقرّب الى أموال اليتامى منهيا عنه فكيف التصرّف فيها؟ فانه محرّم منهىّ عنه أشدّ من التقرّب إليها إلا اذا كان بوجه أحسن، كحفظ مصالح اليتامى اذا كان من طرف الوليّ و الوصى ما لم يبلغ اليتيم رشده و أشدّه، فانه بعد ذلك لا بدّ من ايتائهم أموالهم إليهم، و الوفاء بالعهد، إنّ العهد كان مسئولا.

ثم إن ظاهر النهى هو الحرمة، و تناسب الحكم و الموضوع يقتضى أن يكون وضعيا فقط موجبا للظن، إلا ان السياق و ذكره خلال محرّمات أخرى كالقتل و الزنا و التطفيف و غيرها يفيد الحرمة تكليفيا و يرشد الى ذلك بل يصرّح به قوله تعالى: إنه كان حوبا كبيرا الذى ورد فى الآية الكريمة السابقة، و قريب مما ذكرنا قوله تعالى فى

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۴

سورة الأنعام/ الآية (۱۵۲) «۱» و التقريب هو التقريب.

۴- الفتنة

الرابع من الكبائر التى تفسد المجتمع أكثر من الفرد هى الفتنة، أى البلاء و العذاب بين الناس و العمل بما ينتهى إليها، فانها أكبر من القتل و موجبة للكفر، و فى المقام آيتان، هما:

الأولى- قوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذابُ الْحَرِيقِ. (البروج [۸۵] الآية ۱۰)

الآية الكريمة بصراحتها تدلّ على أن الفتنة ذنب كبير أوعد مقترفها بالنار و العذاب الحريق، إلّا ان يتوب منها فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له.

الثانية- قوله تعالى:

...وَ الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ. (البقرة [۲] الآية ۱۹۱)

الجملة من الآیة الکریمة فی سیاق الأمر بقتل الذین یقاتلون المسلمین و یحاربونهم بعد قوله تعالی: وَ اقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَیْثُ أَخْرَجُوکُمْ بمعنی ان ترک ذلک و المسامحة معهم فتنة لکم و عذاب، فانهم أعداؤکم یقاتلونکم الی أن یقتلوکم أو یخرجوکم من بلادکم فتکونوا لاجئین للاجانب و الکفّار، و أیّ فتنة و عذاب أشدّ و أعظم من هذا؟

و اللام إن کانت للعهد المستفاد من السیاق فهو المطلوب بالملاک و یدلّ علی حرمة کل فتنة، و ان کان للجنس فالأمر ظاهر، و لحن الآیة الکریمة أصرح من سابقتها فی بیان أنها کبیرة.

و لعلّ من الفتنة المحرم: السحر بما یفرقون بین المرء و زوجه و غیره و لا یبعد

---

(۱)- «وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْیَتِیمِ إِلّا بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ »....

استشعار حرمته من قوله تعالی فی قصة فرعون و السحرة بعد ان آمنوا بربّ موسی؛ قالوا: إِنّا آمَنّا بِرَبِّنا لِیَغْفِرَ لَنا خَطایانا وَ ما أَکْرَهْتَنا عَلَیْهِ مِنَ السِّحْرِ وَ اللّهُ خَیْرٌ وَ أَبْقی. (طه [۲۰] الآیة ۷۳)

۵- عصیان اللسان

اشارة

الخامس: ثم بعد ذلک کلّه عصیان اللسان و اطلاقه فیما کان علیه ان یحتبسه و یمتنعه عن الکلام من الذنوب؛ و ما فهمنا من آیات الباب انه من الکبائر إلا علی ملاک النسبیّة فی الکبر و قد عرفت فی صدر البحث انّه غیر تام، و یطلق علیه فی ظروف و شرائط الغیبة و فی الاخری التّهمة و الرّمی، و فی الثالثة الکذب و رابعة السّبّ و الفحش، و کلّها فی عنوان عرفت انه ذنب محرّم علی اختلاف مواقعها. و فی البحث آیات.

الغیبة

الأولی- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا کَثِیراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَ لا تَجَسَّسُوا وَ لا یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ تَوّابٌ رَحِیمٌ. (الحجرات [۴۹] الآیة ۱۲)

تخاطب الآیة المؤمنین و تأمرهم باجتناب کثیر من الظّن، و المعلوم انه الظنّ بالغیر و شئونه بحکم السیاق الباحث عن روابط المؤمنین و علاقاتهم بعضهم مع بعض و النهی عن سخریة قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم، و عن التلمیز و التنابز بالألقاب فان ذلک فسوق و اثم، و من لم یتب عنه فهو من الظالمین، ثم تنهی عن الظن بالغیر بالتجسّس و الاستطلاع عن زوایا عیشة الناس و ما یعملونه علی خفاء و ستر، و التذکر لما یتستّرونه من الأعمال و الأوصاف فی غیابهم، فان ذلک تقطیع المغتاب و جزّ قطعة من حیثیّة أخیه المؤمن و عرضه، و هو بمنزلة أکل لحمه میتة،

فاتقوا اللّه من الذنب و توبوا إلیه. انّه هو التوّاب الرحیم. أعاذنا اللّه منه و من کل ذنب و غفر اللّه لنا و لکم ان شاء اللّه. و دلالة الآیة

علی الحرمة و المبغوضیة مع جهة الفساد ظاهر.

و علیه فالمنکرات التی یرتکبونها جهارا من غیر تستّر لا یکون ذکرها حضورا و غیابا غیبة و حراما، نعم ذکر مساوئ الآخرین حتی مع تسترهم لا بأس به فی مقام التظلم و منع الظالم عن سوء عمله کما قال تعالی:

لا یُحِبُّ اللّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلّا مَنْ ظُلِمَ وَ کانَ اللّهُ سَمِیعاً عَلِیماً.

(النساء [۴] الآیة ۱۴۸)

فان ذلک استمداد من المؤمنین علی الظالم علیه و هو حق طبیعی مشروع و ویل لمن سمع مؤمنا ینادی و یستنصر فلم یجبه.

و من ذلک کلّه نعلم ان ذکر المساوئ و اشاعة الفحشاء حتی فی الألسن و الأذکار مبغوض یخالف مصلحة المجتمع الاسلامی کعملها فان اللّه تعالی یرید سماحة الامة الاسلامیة و عظمتها و عزة المؤمنین بحیاتهم الاجتماعیة کما یحب ذلک فی الفرد منهم فعلیهم استتار العیوب و استصلاحها و ابراز المحاسن و استقوائها فذکر الخلاف خلاف حتی فی مقام التظلم مع العلم بعدم الناصر و عدم التأثیر فی النصر و لو بالنسبة الی الآتی من الزمن، و یؤثر أولا فی نفس المنتقد سوءا و مع التکرار و الاصرار من غیر اثر اصلاحی مثبت یورث سوء الظن و علی التدریج بکل أمر و ینتهی نعوذ باللّه بظن السوء بالاخیار و شیئا فشیئا بالخلقة و بکل شیء و عندئذ یصعب العلاج و بشکل الصلاح أعاذنا اللّه منه «۱».

التهمة

الثانیة- قوله تعالی:

---

(۱)- و ذلک غیر ما یجب ذکره لاطلاع الأمر أو قیامهم للاصلاح مما له اثر ثبوتی أو اثباتی کما اشرنا إلیه فی موارد کثیرة فی الکتاب.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۷

وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً. (الأحزاب [۳۳] الآیة ۵۸)

تحکم الآیة علی الذین یؤذون المؤمنین و المؤمنات بألسنتهم و یقولون فیهم ما لم یکتسبوا، بأنّهم احتملوا بهتانا مبینا، و ذلک اثم بیّن و ذنب ظاهر یحسّه کل أحد.

و الانسان کائنا من کان یتأذی من ان یقال فیه من السوء و الخلاف بخلاف الواقع بل مع الواقع متسترا. فمعه غیبة و بدونه تهمة؛ و ایذاء الغیر مما یدرک العقل قبحه و یحکم الشرع بانه ذنب محرّم، و قسم منه و هو رمی المحصنات- زائدا علی حرمته- فیه حدّ قد مضی الکلام عنه فی کتاب الحدود، و أشدّ قبحا ان یکتسب بنفسه ذنبا ثم یرم به بریئا، قال تعالی: وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (النساء [۴] الآیة ۱۱۲).

و من المعلوم ان البهتان نسبة غیر الواقع من المساوئ و المحذورات الی الغیر، لا مطلقا- حسنة کان أو سیئة، کما فی الکذب- و کیف کان، فذکر خلاف الواقع خلاف فی الواقع مطلق نسب الی أحد أو لا و ذلک هو قول الزور المائل عن جهة الحق، و هو ما أمر اللّه تعالی الاجتناب عنه فی قوله تعالی:

وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ. (الحج [۲۲] الآیة ۳۰)

و قال تعالی: وَیْلٌ لِکُلِّ أَفّاکٍ أَثِیمٍ. (الجاثیة [۴۵] الآیة ۷)

الكذب

الثالثة- قوله تعالى:

إِنَّما يَفْتَرِى الْكَذِبَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْكاذِبُونَ.

(النحل [۱۶] الآية ۱۰۵)

تفيد الآية ان ملاك الكذب و القول بغير الحق عدم الايمان باللّه تعالى، فان المؤمن به تعالى يطمئن قلبه و لا يرى وجها لأنّ يتفوّه بالخلاف كما هو ظاهر. و من لا يؤمن به تعالى يظن اجتلاب المنفعة بذكر الخلاف فيكذب و يقول قولا زورا،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۸

و دلالة الآية على أصل الحرمة و المبغوضيّة ظاهر.

السب

الرابعة- قوله تعالى:

وَ لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ فَيَسُبُّوا اللّهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذلِكَ زَيَّنّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ.

(الانعام [۶] الآية ۱۰۸)

الآية- كما ترى- فى سياق بحث التوحيد و بيان آيات اللّه و علائم وجوده و قدرته و عظمته تعالى؛ و بعد ذكر شطر منها يقول قد جاءكم بصائر من ربّكم فمن أبصر فلنفسه و من عمى فعليها. ثم أمر اللّه تعالى نبيّه باتباع ما أوحى إليه و الاعراض عن المشركين و لو شاء اللّه ما أشركوا و ما جعلناك عليهم وكيلا- فانك رسول و ما على الرسول الا البلاغ. و عندئذ و فى مثل الظرف يقول لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ فان ذلك ينتهى الى ان يسبوا اللّه عدوا بغير علم فكان ذلك من الذى سبّ أولا فكنتم تسبون اللّه و انتم لا تعلمون. و علة الأمر ان السبّ يحرّك العواطف و يورث الغضب، فيسبّ متقابلا محبوب السّاب عن غضب و عدو بغير علم و درك و توجه، لا- ان ذلك ينتهى الى ان يبحثوا عن اللّه تعالى و يتكلموا فيه بما لا- يليق بشأنه- كما عن الراغب- فان ذلك لا يساعد كلمة عدوا. و كذلك زيّنا لكل أمّة عملهم فيحسبون انهم يحسنون صنعا و الى ربهم مرجعهم فينبّئهم بما كانوا يعملون.

و كيف كان تنهى الآية عن السبّ و هو كل شتم وجيع و كلام فظيع يؤذى الغير كاللعن و الفحش «۱» و السخرية. و لعلّه يستفاد منه حرمة كل قول أو فعل يؤذى الغير بغير حق سيّما فى الأمور الدينية و المباحث المذهبية، فان بيان الحق فى بحث دينى و إيضاح الحقيقة فى كل أمر مذهبى بل علمى أو اجتماعى هو غير التصادم و التضاد

---

(۱)- قال الراغب: الفحش و الفحشاء و الفاحشة ما عظم قبحه من الأقوال و الأفعال.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۳۹

العاطفى و العصبى. فاذا تبيّن الرشد من الغى و الحق من الباطل فلا اكراه فى الدين و الاعتقاد، و هو الذى يهدى من يشاء و يضلّ من يشاء، و بيده الخير و هو على كل شىء قدير. و لا- ينافى ذلك ما على المحاكم و القضاة و ولاة الأمر من اجراء الحدود و تطبيق الأحكام فى الخارج عملا، كما فصّلناه فى بحث الحكومة. اللّهم اهدنا لما تحبّ و ترضى و اصرفنا عمّا لا تحبّ و اهدنا لما اختلف فيه من الحق باذنك آمين ربّ العالمين.

هـذا تمـام الكلام فى الكبائر من الـذنوب و المحرّمات. و أما الفرار من الزحف و ان كان من الكبائر إلا انه حيث تكلّمنا فيه فى كتاب الجهاد لم نذكره هنا فرارا من التكرار، فراجع. و اما سائر المحرّمات سيّما فى المأكل و المشرب فسيأتى الكلام فيها حسب مواضعها ان شـاء اللّه تعـالى، و لكن تكميـل البحث يقتضـى الكلام فى مسألـة التوبـة و المغفرة على لسان القرآن فلنشـر إليها اجمالا بعون الملك الغفار الوهاب.

فصل فى التّوبة و الاستغفار «۱»

لا اشكال فى ان الانسان كثيرا ما ينزلق على جادّة الحياة، مع ايمانه باللّه تعالى و اليوم الآخر، فينجذب الى الهوى و يهوى حتى يرتكب مـا تـأمر به نفسه الأمّـارة فيعصـى اللّه تعـالى و هو يعلم، و بعـد الفراغ عمّـا اقترف من الـذنب ينـدم و يلوم نفسه بنفسه اللوّامـة فيعترف بالاسـاءة و يتوب الى اللّه تعالى و يعتـذر و يعزم على ترك المعاودة و اسـتدراك ما يمكن اسـتدراكه فيما فرّط، و هـذا هو التائب من الذنب، و اللّه تعالى يقبل التوبة عن عباده فانه هو التوّاب الرحيم، قال تعالى:

---

(۱)- قال على (عليه السّـلام) لقائل قال بحضـرته (اسـتغفر اللّه): ثكلتك أمك أ تدرى ما الاستغفار؟ الاستغفار درجة العليّين و هو اسم واقع على ستّة معان؛ أولها الندم على ما مضى و الثانى العزم على ترك العود ابدا، الى آخر كلامه الشريف- نهج البلاغة/ ۴۱۷. الظاهر فى بيان مراتب التوبـة و أكملها بجمع المراتب السـتّة و يؤيـد ذلك المرتبـة السادسة من الاطاعة. و لعلّ الراغب أخذ تفسيره للتوبة فى مفرداته من الكلام الشريف، فراجع.

فقه القرآن (لليزدى)، ج۴، ص: ۲۴۰

قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (الزمر [۳۹] الآية ۵۳)

و ظاهر آيات الباب ان لكل ذنب «۱» توبة إلا الشرك. و الانسان ما دام فى الحياة، له ان يرجع الى اللّه و يستدرك ما فرّط فى الكبائر، و فى غيرها يغفر اللّه تعالى باجتنابها. قال تعالى:

إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ (... النساء [۴] الآية ۱۱۶) و قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيماً. (النساء [۴] الآية ۳۱)

و لقد كان من دعوات الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) الناس الى خير المطلق و السعادة، دعوته (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) الى التوبة الى اللّه تعالى بالاستغفار كما فى دعوات سائر الأنبياء «۲».

قال تعالى:

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللّهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ* وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً. (هود [۱۱] الآية ۲- ۳)

و قال أيضا: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسى رَبُّكُمْ أَنْ

---

(۱)- حتى الكفر لو قلنا انه ذنب اصطلاحا. قال تعالى: «أَ فَلا يَتُوبُونَ إِلَى اللّهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» بعد قوله تعالى: «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَةٍ..» الآية (سورة المائدة [۵] الآية ۷۳ و ۷۴)، الا ان يقال ان ذلك هو الشـرك الاصطلاحى و الكفر بالنسبة الى التوحيد و ليس أصل المبدأ تعالى و لتفصيل الكلام محل آخر.

(۲)- على حكاية القرآن الكريم: عن نوح النبى (عليه السّلام): «فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً» (سورة نوح [۷۱] الآية ۱۰)، «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلى بارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بارِئِكُمْ فَتابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ» (البقرة [۲] الآية ۵۴).

و قال هود لقومه: «وَ يا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلى قُوَّتِكُمْ وَ لا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ» (سورة هود [۱۱] الآية ۵۲).

و قال صالح لقومه: «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ... فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ» (سورة هود [۱۱] الآية ۶۱)، و قال شعيب بعد نصائحه و وصاياه لقومه: «وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ» (سورة هود [۱۱] الآية ۹۰) و هكذا غيرهم عليهم السّلام.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۱

يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ يُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ يَوْمَ لا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا وَ اغْفِرْ لَنا إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (التحريم [۶۶] الآية ۸) و قال أيضا:

وَ تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (النور [۲۴] الآية ۳۱)

و كيف كان ففى البحث آيات كثيرة نشير الى بعضها اجمالا «۱».

الأولى- قوله تعالى:

وَ سارِعُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (... آل عمران [۳] الآية ۱۳۳)

تأمر الآية بالتسريع الى غفران اللّه و الجنة التى عرضها كعرض السموات و الأرض.. الجنّة التى وعد اللّه المتقين الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أموالهم فِي السَّرّاءِ وَ الضَّرّاءِ، وَ الْكاظِمِينَ الْغَيْظَ وَ الْعافِينَ عَنِ النّاسِ، وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً و عملوا قبيحة أو

---

(۱)- يمكن تنويع آيات الباب الى ثلاثة:

الأول: الآمرة بالتوبة و الناهية عن القنوط و اليأس. مثل قوله تعالى:

* قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (الزمر [۳۹] الآية ۵۳)

* يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً. (التحريم [۶۶] الآية ۸)

* وَ تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. (النور [۲۴] الآية ۲۱)

و آيات سورة هود [۱۱] الآيات ۳ و ۶۱ و النساء [۴] الآية ۱۰۶ و الممتحنة [۶۰] الآية ۱۲ و غيرها.

الثاني: المخبرة عن توبة اللّه على العباد و قبوله تعالى اعتذارهم و توبتهم إليه مثل قوله تعالى:

* وَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ (... النساء [۴] الآية ۲۷)

* يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ... وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. (النساء [۴] الآية ۲۶)

* إِلَّا الَّذِينَ تابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا فَأُولئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا التَّوّابُ الرَّحِيمُ. (البقرة [۲] الآية ۱۶۰)

* وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً. (النساء [۴] الآية ۱۱۰)

* وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ ثُمَّ تابُوا مِنْ بَعْدِها وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ. (الاعراف [۷] الآية ۱۵۳)

الثالث: ما يبين ان لا ملجأ الّا الى اللّه، و اللّه تعالى هو الذى يقبل التوبة عن عباده؛ مثل قوله تعالى:

* وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً ... وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ. (آل عمران [۳] الآية ۱۳۵)

* وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ. (الشورى [۴۲] الآية ۲۵)

* وَ إِنِّي لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى. (طه [۲۰] الآية ۸۲)

و آيات سورة التوبة [۹] الآية ۱۰۴، و يوسف [۱۲] و غيرها.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۲

ظلموا أنفسهم باقتراف إثم و اكتساب ذنب ذكروا اللّه تعالى و لم ينسوا أنفسهم انهم عاصون فتابوا إليه و استغفروا لذنوبهم فعزموا على ترك المعاودة وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلىٰ مٰا فَعَلُوا من خلاف وَ هُمْ يَعْلَمُونَ. و من يغفر الذنوب الّا اللّه أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم و جنات وَ إِنِّي لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً ثُمَّ اهْتَدىٰ (طه [۲۰] الآية ۸۲).

و من المعلوم ان اطلاق الآيات و ان كان يفيد ان لكل مؤمن باللّه و اليوم الآخر أن يستغفر اللّه و يتوب إليه من كل ذنب و إثم، و هو الغافر للذنب، القابل للتوب، الرحمن الرحيم؛ إلا انّه يقيد بما عرفت من إِنَّ اللّٰهَ لٰا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ؛ و استثناء الاصرار لرجوعه الى اللعب بأمر المولى و لغويّة التوبة لانه ذنب كبير لا يغفر، فان تكرار الذنب ليس إلا ذنب مكرر من غير زيادة على أصل الذنب فانّ فى ماهيّة التوبة عدم العود؛ و التائب عليه ان لا يعود و يعزم على الترك ابدا، كما هو ظاهر.

الثانية- قوله تعالى:

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلّٰا لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللّٰهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّٰهَ تَوّٰاباً رَحِيماً. (النساء [۴] الآية ۶۴)

الآية بعد ذكر شطر من حالات المنافقين تقول لو انهم إذ ظلموا أنفسهم بارتكابهم تلك الأعمال جاءوك لتشفع لهم عند اللّه فاستغفروا اللّه و استغفر لهم الرسول لوجدوا اللّه توّابا رحيما. و اذا كان المنافقون باستغفارهم أو شفاعة الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و استغفاره لهم واجدين قبول توبتهم عن التواب الرحيم فكيف بغيرهم؛ و قد مضى ان قسما منهم لا يقبل توبتهم و هم كافرون.

و انت تعلم ان الآية مضافا على المسألة المبحوث عنها، تدلّ على صحّة الشّفاعة «۱» من مثل النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و الأئمة المعصومين (عليهم الصلاة و السلام) كما

---

(۱)- و من المعلوم ان ذلك غير وساطتهم و شفاعتهم (عليهم السّلام) يوم القيامة بإذن اللّه تعالى و من ذا الذى يشفع عنده-

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۳

تصرح بذلك الآية الاخرى فى قوله تعالى:

وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ. (المنافقون [۶۳] الآية ۵)

الثالثة- قوله تعالى:

وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوراً رَحِيماً.

(النساء [۴] الآية ۱۱۰)

بعد ما نهى اللّه تعالى نبيّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) عن المجادلة و الإصرار فى القول و استتابة الذين يختانون أنفسهم و يستخفون ذنوبهم من الناس و لا يستخفون من اللّه مع انّه تعالى معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول، و كان اللّه بما يعملون محيطا، و اللّه لا يحب من كان خوّانا أثيما.

بعد ذلك يقول من عمل سوءا من كل مكروه و قبيح يبعده عن الطهارة و السّماحة و عن اللّه تعالى- بالنهاية- أو ظلم نفسه بأن اقترف ذنبا و فرّط فى إثم و لام نفسه و استغفر اللّه، يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوراً رَحِيماً.

فالآية بصراحتها تحكم بقبول توبة من تاب و استغفر اللّه من كل ذنب و سوء.

نعم يقيد الاطلاق- كما عرفت- بقوله إِنَّ اللّٰهَ لٰا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، بل الغفران لأهل الكبائر، و الصغائر تغفر باجتناب الكبائر و تكفّر برحمة اللّه و عفوه إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ و لكن اللّه يقبل التوبة عن عباده، أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقٰاتِ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ (التوبة [۹] الآية ۱۰۴)، وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ

السَّيِّئاتِ وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ (الشورى [۴۲] الآية ۲۵).

- إلا بإذنه، و محل الكلام فيه المعارف و الاعتقادات.

و أصرح من ذلك قوله تعالى خطابا لرسوله (صلّى اللّه عليه و آله): «وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فى ذيل الآية من ۶۲ سورة النور [۲۴]. و لتفصيل البحث مجال آخر سنشير الى اجماله بعد فصل التوبة ان شاء اللّه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۴

فاللّه تعالى كما هو ذو الطول شديد العقاب كذلك هو الرحمن الرحيم الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غافِرِ الذَّنْبِ وَ قابِلِ التَّوْبِ (المؤمن [۴۰] الآية ۲) وَ ما كانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (الانفال [۸] الآية ۳۳) وَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ (النساء [۴] الآية ۲۷).

نعم، التوبة للذين يعملون السوء بجهالة من غير تفرج بذنب «۱» و إصرار على إثم و اساءة، حتى يأتيهم الموت من غير نفاق. قال تعالى:

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً* وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَ لَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّارٌ أُولئِكَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً. (النساء [۴] الآية ۱۷- ۱۸)

و قال تعالى:

وَ إِذا جاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآياتِنا فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهالَةٍ ثُمَّ تابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. (الأنعام [۶] الآية ۵۴)

و قال تعالى:

سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ... الآيات.

(المنافقون [۶۳] الآيات ۵- ۸)

و المستفاد ان أمر المتهاون بالتوبة أشد من الكافر باللّه تعالى فانه اذا أسلم و مات يغفر اللّه تعالى له ما سلف، و الاسلام يجبّ ما قبله، و لن تقبل توبة الذى عمل السيئات حتى اذا حضره الموت فقال انى تبت الآن فهو كالكافر الذى يموت و هو

---

(۱)- و الوجه ظاهر فان تسهيل الأمر على النفس فى الذنوب يستدرجها شيئا فشيئا الى ذنوب كبيرة حتى ينتهى الى الشرك و الكفر. قال تعالى: «ثُمَّ كانَ عاقِبَةَ الَّذِينَ أَساؤُا السُّواى أَنْ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ» و فى الحديث التفرّج بالذنب أعظم منه لما عرفت. حفظنا اللّه و إياكم من كل ذنب.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۵

كافر لا توبة له، و كذلك المنافق المستكبر الصادّ عن سبيل اللّه بعمله، و من هذا فكرتهم و يقولون لا تنفقوا على من عند رسول اللّه حتى ينفضّوا الى آخر مقالاتهم الخائبة الخسيسة.

تذييل فى خلاصة الأبحاث

فمن الفصل الأول فروع ثلاثة:

الأول: فى الشرع محرّمات اقترافها إثم، و هى قسمان: ظاهرية و باطنية، لا بدّ من اجتنابها بقسميها.

الثانی: إشاعة الفحشاء کنفسها محرّمة مبغوضة بأیّ وجه کان تسبیبه: ذکرا و کتابة و نشرا بالصحف و الاذاعات المسموعة و المرئیة. و ذلک کلّه من علل التکثر و الشیوع فی الأمة، و محبّ الفحشاء له عذاب ألیم اذا أظهر حبّه بوجه.

الثالث: مقترف الذنب یتباعد عن الربّ مضافا الی آثار عمله فی الدنیا و الآخرة.

و من الفصل الثانی فرعان:

الأول: الذنوب کبائر و صغائر، و أمر الثانی أسهل، یغفر لمن اجتنب عن الأول.

الثانی: السیئات الخلقیّة لا تعدّ ذنبا فی الفقه ما لم تظهر بوجه.

و من الفصل الثالث فی کل واحد من الکبائر فروع:

۱- فروع الشرک:

الأول: أکبر الکبائر الشرک باللّه تعالی لا یغفر بوجه.

الثانی: الارتداد بعد الشرک من أعظم الکبائر.

الثالث: المرتد لن تقبل توبته ان کان فی ازدیاد من الکفر. و بدونه، ففی غیر الرّجل من الفطری تقبل و فیه یشکل و لا یبعد القبول.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۶

الرابع: المرتد الذی تقبل توبته أیضا اذا ارتد ثانیا ثم تاب و آمن ثم کفر و ازداد کفرا فلن تقبل توبته و لن یهدی الی سبیل الحق.

الخامس: اظهار الارتداد و العمل بما یوجب ذنب کبیر ان کان عن جد و واقع، و اما تحفّظا علی الایمان و تقیة فلا بأس به.

السادس: النفاق بنفسه ذنب و ان لم یکن ما یقترفه عنه ذنبا.

۲- فروع الافتراء علی اللّه:

الأول: الافتراء علی اللّه ذنب کبیر له مراتب بحسب المختلق و المتعلق من نفی آیات اللّه بإنسابها الی غیره و نفی الرسالة و القول بأنه یدّعی من قبل نفسه أو ادّعاء النبوّة و ان اللّه تعالی أوحی إلیه بغیر الحق، أو دعوی نزول الکتاب إلیه بغیر الحق، بل دعوی کل منصب إلهی من غیر حق من الخلافة الی النیابة و الوکالة.

الثانی: القول فی اللّه تعالی.. ذاته و صفاته من غیر حجة منه افتراء علیه ذنب کبیر.

الثالث: القول فی أحکام اللّه- بغیر علم- بأنّ هذا حلال و هذا حرام افتراء محرّم.

الرابع: کل تصرّف و تغییر فی أحکام اللّه بلا حجة صادقة افتراء و صدّ عن سبیل اللّه و ابتغاء اعوجاج فیه و هو محرّم و ذنب کبیر.

۳- فروع تولّی الکفّار:

الأول: یحرم اتّخاذ البطانة من دون المؤمنین یطّلع علی خواصّ أمورهم و زوایا شئونهم کائنا من کان من الکفّار و المشرکین أو أهل الکتاب بل المنافقین الذین یستهزءون بأمور الدّین، و ذلک ذنب کبیر له عذاب ألیم.

الثانی: لا یجوز الرکون الی الظلمة و الوثوق بهم مطلقا.

الثالث: المؤمن بما هو مؤمن لا یوادّ من حادّ اللّه و خالفه بل یخالفه کائنا من کان و لو من أقربائه و فسّاق المؤمنین.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۷

الرابع: حرمة تولی غیر المؤمن و حرمة الوداد مع المخالفین للّه و رسوله و ان کان علی کل مؤمن و لکنه علی الزعماء و الحکّام الشرعیین و أولیاء الأمور آکد و أشدّ، فان بیدهم مجاری الأمور و هم المسئولون عن شئون المجتمع الاسلامی- أولا و بالذات- ثم الناس و عموم المؤمنین- و هم المسئولون عن سکوتهم و ترک الاعتراض علی انتهاکات الحکّام.

الخامس: لا یجوز تولی الذین غضب اللّه علیهم من المنحرفین.

السادس: الیهود من أهل الکتاب أشدّ عداوة للمؤمنین فلا یجوز تولیهم بوجه.

السابع: محصل الحکم توصیة العلماء الذین مجاری الأمور بیدهم و الحکّام و الأمراء بحفظ الاستقلال و الهویة الاسلامیة.

الثامن: لا بأس بالعلاقات و المعاهدات و المعاملات اللازمة للتعایش الاجتماعی و العلائق المدنیة مع الکفّار و المشرکین مع التحفّظ علی الاستقلال فی مختلف الشئون.

التاسع: المنافقون الذین ارکسوا بما کسبوا لمعاضدتهم الکفّار و تواصلهم مع أعداء الدین لا یجوز تولیهم و اتخاذهم بطانة بل یجب مقاتلتهم سواء کانوا بین الکفار أو بین المسلمین، فانهم بحکمهم حتی یهاجروا فی سبیل اللّه.

العاشر: لا بأس بمعاشرة المنافقین الذین لا یراودون الکفار و لا یبتغون فی دین اللّه عوجا مع التحفّظ علی الأساس و الأسرار.

الحادی عشر: لا بأس بتولّی من یحرم تولّیه اتقاء شرّه مع التحفّظ علی الکیان و الأسرار.

الثانی عشر: لا یجوز دعاء الخیر و الاستغفار لأعداء الدین و حکّام الجور.

الثالث عشر: ملاک الاسلام فی صدق الاعتقاد باللّه تعالی و بالیوم الآخر و بالرسالة الخاتمة لنبیّنا محمّد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و فی الایمان بالمعنی الأخص فزائدا علی تلک الأصول: الاعتقاد بالعدل و الامامة علی التفاصیل المذکورة فی الکتب

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۸

المختصة.

الرابع عشر: الاعتقاد بأصول الاسلام لا بدّ و ان ینضمّ إلیه الاقرار باللسان و العمل بالجوارح، فالعمل بدونهما تظاهر و نفاق، کالاقرار بدون اخواته، و اما الاقرار و العمل الکاشف بظاهرهما عن الاعتقاد فهو کاف فی الحکم بالاسلام ظاهرا ما لم یعلم بخلافه، و مع العلم بانتفاء الاعتقاد فنفاق أیضا.

۴- فروع قتل النفس:

الأول: قتل النفس بالانتحار حرام مطلقا.

الثانی: اذا دار الأمر بین أن یقتل نفسه انتحارا أو یعمل بما یقتل نفوس کثیرة و تهتک أعراض و تسلب أموال، فلا بأس به علی أساس مسألة الأهم.

الثالث: لا یجوز قتل الأولاد بوجه خشیة املاق أو غیره.

الرابع: اسقاط الجنین قتل للأولاد محرّم یشترک فی جریمته الام و الطبیب الذی یقوم بتلک العملیة و علیها أو علیهما الدّیة کما مرّ.

الخامس: اذا دار الأمر بین اسقاط الجنین و موت الام لا یبعد الجواز.

السادس: لا اشکال فی جواز المنع عن استقرار النطفة فی الرّحم بأیّ وسیلة.

السابع: لا یجوز قتل نفس محترمة، نفسه کانت أو غیرها، ولدا و غیر ولد، مؤمنا و غیر مؤمن إلّا بالحق کما فی القصاص و الحدّ علی شرائطها.

الثامن: من قتل مظلوما و بغیر حق فلولیّه سلطان فی القصاص و الدیة و العفو.

۵- الزّنا ذنب کبیر و فاحشة محرّمة مطلقا. له حدّ کما مضی فی الحدود.

۶- اللواط ذنب کبیر و فاحشة فحشاء.

۷- فروع شرب الخمر و عمل المیسر:

الأول: شرب الخمر و عمل المیسر محرّم مطلقا.

الثانی: شرب کل مسکر حتی المسحوق منه بالاستنشاق محرّم مطلقا.

الثالث: لا بأس باستعمال الخمر و کل مسکر فی الصنائع و الطب فی غیر

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۴۹

الشرب.

۸- فروع التطفیف:

الأول: یجب ایفاء الکیل، و التوزین بالقسطاس المستقیم.

الثانی: التطفیف فی الکیل و المیزان ایفاء و استیفاء محرّم تکلیفا، اضافة علی الحرمة الوضعیة و اشتغال الذّمة.

الثالث: المطفف یضمن ما طفف من المال أو السلعة، و علیه الردّ الی صاحبه علی القواعد.

۹- فروع الرشوة:

الأول: کل ما یؤخذ و یعطی لا- عن حق لتغییر الحق بل لإیقاعه فی غیر محله محرّم أخذه و اعطاؤه و ذنب کبیر تکلیفی زائدا علی الوضع و اشتغال الذمّة.

الثانی: اذا توقف استیفاء الحق علی الرشوة لا بأس باعطائها علی أساس مسألة الأهم مع حرمة الأخذ.

الثالث: لا یجوز اعطاء الرشوة فیما اذا توقّف علیه تسریع الأمر من الموظفین دون أصل الحق.

۱۰- فروع أکل مال الیتیم:

الأول: یجب التحفّظ علی أموال الایتام حتی یبلغوا أشدّهم و الرّد إلیهم بعد الاستخبار و الابتلاء و الاطمئنان بالرشد.

الثانی: یحرم أکل أموال الیتامی بغیر حق تکلیفا و وضعا.

الثالث: لا بأس بأکل ما یؤخذ من أموال الیتامی بعنوان حق التولّی لأمورهم مع الافتقار بل لا معه فانه لیس بظلم.

۱۱- عصیان اللسان و اطلاقه فیما کان علیه الامتناع و الاحتباس محرّم و لم نفهم انه کبیرة إلّا علی النسبیة فی الملاک فالغیبة و التهمة، و الفتنة، و الکذب، و السّب، و الفحش، و الرّمی محرمات أکیدة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۰

و یناسب فی ختام کتاب المحرّمات ذکر مسألتین؛

الأولی: الأعذار:

اشارة

لا اشکال فی ان المسئولیة و التکلیف المتعقب اطاعته و امتثاله بالثواب و معصیته و تخلّفه العقاب لا یکون إلّا بعد العقل و العلم به مع البلوغ الشرعی اذا کانت الاطاعة أو العصیان بإرادة و التفات و عن عمد. فلا شیء علیه فیما یأتیه أو یترکه نسیانا أو خطأ أو اضطرارا أو عن حرج. و فی المسألة آیات:

الأولی- قوله تعالی:

...وَ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ فِیمٰا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰکِنْ مٰا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُکُمْ وَ کٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً. (الاحزاب [۳۳] الآیة ۵)

الآیة و ان کانت فی مسألة الظهار و نداء الأدعیاء ابناء إلا انها کبری کلیّة تشمل کل قول بل کل عمل، و القول بما انه عمل، و مٰا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَیْنِ فِی جَوْفِهِ، فلا یتمکّن علی أمرین فی حالة واحدة فیخطئ من شیء الی آخر یتوجّه إلیهما تصورا فیسبق بالقول فی غیر المطلوب، و ذلک قول بالأفواه لا یترتب علیه الأثر بلا قصد و نیّة و لکن الأثر علی ما تعمّدت و توجهت إلیها القلوب فاتی به عن إرادة و قصد و کان اللّه تعالی غفورا رحیما فیما ارتکبه العبد عن خطأ.

فتدلّ الآیة علی نفی آثار ما یرتکبه الانسان عن خطأ مما کان یترتب علیه لو لا الخطأ فی دائرة التشریع، و کذلک فیما یترکه بأن یأتی بالغیر بدلا عنه خطأ فیقال ترکه خطأ ثانیا، و بالعرض؛ و ان کان الانتساب الی ما فعل أولا فلیس علیه شیء حتی القضاء إلّا بدلیل آخر کما فی الصلاة.

الثانیة: قوله تعالی:

فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ. (فی موارد ثلاثة: البقرة [۲] الآیة ۱۷۳ و فی سورة الانعام [۶] الآیة ۱۴۵ بدون جملة فلا إثم علیه و بعبارة فَإِنَّ رَبَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ و کذلک فی سورة النحل [۱۶] الآیة ۱۱۵ بلفظة فَإِنَّ اللّٰهَ

غَفُورٌ رَحِیمٌ).

و الجملة فی الآیات واردة بعد تحریم المیتة و الدم و لحم الخنزیر و ما أهل به لغیر اللّه فی سیاق أصل تحلیل الطیّبات من الرزق و تفید ان الاضطرار یرفع الحرمة عن المذکورات و بالملاک عن الخبائث بل عن کل محرّم أکله و شربه بل أصل التکلیف و فعلیّته، و بعبارة اخری: الاضطرار یرتفع به ما کان علی الانسان لولاه من فعل أو ترک من وجوب أو حرمة أو سائر الأحکام و ما یترتب علیها فی مقام الامتثال «۱» لا- مطلقا فان ذلک عذر فی ترک ما هو واجب أو فعل ما هو حرام من غیر حلیة الحرام أو حرمة الحلال علی الاطلاق.

الثالثة- قوله تعالی:

...لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ مَنْ یَتَوَلَّ یُعَذِّبْهُ عَذٰاباً أَلِیماً. (الفتح [۴۸] الآیة ۱۷ و النور [۲۴] الآیة ۶۱)

الآیة کما تری فی سیاق الاشارة الی مراتب الایمان و قبول أوامر الجهاد و اتّباع الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أو التخلّف عنه و الاعتذار و تفکیر المخلفین و مقالتهم، و قول الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بانهم سیدعون عن قریب الی مقاتلة قوم أولی بأس شدید یقاتلونهم أو یسلمون، فان أطاعوا و جاهدوا و قاتلوهم فلهم أجر حسن بما صبروا علی معارک القتال و ان یتولوا کما تولوا من قبل عن مقاتلة الآخرین فی الحروب السابقة فیعذبهم اللّه عذابا ألیما.

ففی ذلک السیاق و المقام یقول اللّه تعالی فیمن لا- یتمکّن من القتال و لا- یقتدر علیه بحسب بدنه لما فیه من العمی أو العرج أو المرض فلا یتمکن من النظر و العدو

(۱)- و لا ینافی ذلک بقاء الحکم علی العنوان الکلی فی مقام الجعل و لا تقیید و لا تخصیص، و ذلک مع بقاء أصل الحکم حتی فی المورد و رفع فعلیته بحسب الاضطرار و لذلک تقدر بقدرها و التقیید بغیر باغ و لا عاد، و یقال لا إثم علیه لا انه غیر محرّم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۲

و الحرکة اللازمة فی المعارک أو بحسب السلاح و الوسیلة ان لا جناح علیه ما دام کذلک.

و عندنا التأمل فی الآیة یرشد الی رجوعها الی أمر واحد و هو اشتراط القدرة فی التکلیف کما هو کذلک عقلا. فمن لا یقدر علی الامتثال عقلائیا بحیث یکون التکلیف علیه حرجیّا فلیس علیه شیء. نعم القدرة العقلیّة فی مقام الامتثال شرط امکان توجیه التکلیف نحوه. فالآیة بالملاک تفید ان الحرج أیضا مما یرتفع به التکلیف بمعنی عرفت من غیر اختصاص بالجهاد و المقاتلة.

و لذلک جاز للأعمی و الأعرج و المریض الأکل من بیوت الآباء و الأمهات و الأخوة و الأخوات و الأعمام و العمات و الأخوال و الخالات من مراتب الرحم و من بیوت الأصدقاء و ما ملکوا مفاتحه بلا- اذنهم مما لم یکن لهم ذلک بدونه لو لا العمی و العرج و المرض المانع من الاکتساب و العمل فی الجملة.

و کیف کان فالآیة فی المقامین (الجهاد و الأکل من بیوت الأقوام) تفید أنّ مثل العمی و العرج و المرض اذا کان بحد یوجب الضیق و الشدّة التی لا- تتحمل عادة فی مقام الامتثال و العمل بلا حرج، لا انهم فقط لیس علیهم التکلیف أو لیس علیهم و لو لم یکن فی البین حرج أو ان التکلیف الحرجی لیس بمرفوع عن غیرهم، بل الملاک فی النفی الحرج و هم أمثلة.

الرابعة- قوله تعالی:

لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ* وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ* تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا یَجِدُوا ما یُنْفِقُونَ. (التوبة [۹] الآیة ۹۱- ۹۲)

الآیة أیضا فی سیاق بحث الجهاد و تصرف الناس ازاءه، علی اختلاف مراتب الایمان، فیستأذن أولو الطول منهم و یقولون ذرنا نکن مع القاعدین؛ لشغفهم بحطام

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۳

الدنیا، و رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ معنی الحیاة و حقیقتها، و لکن الرسول و الذین آمنوا معه جاهدوا بأموالهم و أنفسهم و ایمانهم بحقیقة الأمر و ادراکهم موقعهم امام الخلقة و الخالق تعالی و فی نظام الکون و روح الحیاة، و جاء المعذرون من الاعراب لیؤذن لهم و هم مشفقون.

و مع بیان مستوی الذین جاهدوا و أطاعوا اللّه و رسوله بأن لهم الخیرات و اولئک هم المفلحون و جزاء القاعدین الراضین ان یکونوا مع الخوالف بانه سیصیب الذین کفروا منهم عذاب ألیم دون المعذرین الذین لا یجدون ما ینفقون فی ذلک السبیل و الضعفاء الذین لا- یقتدرون علی شیء من مشاقّ الجهاد و متاعبه، تحکم بأنه لیس علی الضعفاء و لا علی المرضی و لا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج اذا نصحوا للّه و رسوله بأن کان بعضهم لبعض ناصحین للّه تعالی و رسوله لا للدنیا فکانوا من المحسنین و لیس علیهم من سبیل و اللّه غفور رحیم بالعباد و بهم.

فالآیة تنفی الحرج فی ترکهم الجهاد بما انّهم ضعفاء أو مرضی بحسب البدل فلا یتمکنون من اداء وظائف الجهاد، أو الفقراء الذین لا یجدون مالا- ینفقون فی سبیل التسلیح و اعداد القوی و هم راغبون فی الشهادة حتی اذا قیل لهم لا- أجد ما أحملکم علیه تولّوا و أعینهم تفیض من الدمع حزنا علی ذلک.

و تثبت السبیل و الحرج علی الذین لیس ببدنهم ضعف و مرض و هم متمکنون متاعا و أثاثا و مع ذلک یستأذنون أن یکونوا مع

القاعدین و رضوا بأن یکونوا مع الخوالف فرارا من الموت و طلبا للراحة و طبع اللّه علی قلوبهم فهم لا یعلمون.

و الملاک کما یستظهر من الآیة القدرة و الامکان نفیا و اثباتا، و الجهاد مثال مبحوث لا أنّ کل ضعیف أو مریض بأیّ درجة لا حرج علیه فی ترکه التکلیف و لو کان متمکّنا من الاتیان حتی فی الجهاد ببعض شئونه أو ان التکلیف الحرجی لیس بمرفوع عن غیرهما مع عدم القدرة بوجه آخر.

الخامسة- قوله تعالی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۴

ذیل آیة الطهارة و الوضوء و التیمم: مٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ. (المائدة [۵] الآیة ۶)

و الجملة من الآیة- کما تری- بعد بیان حکم الوضوء و بدله التیمم تشیر الی قاعدة عامة و هی ان اللّه تعالی لا یرید فی تشریعاته و أحکامه ان یجعل علیکم من حرج و ضیق بل یرید السّعة و الخیر و الصلاح فی کل حکم بحسبه من الطهارة فی المقام و غیرها فی غیره و فی الکل من اتمام النعمة لعلّکم تشکرون. فلیس علی العباد حرج من ناحیة ما جعله اللّه علی العباد من الأحکام، اضافة الی مقتضی طبعها. فاذا کان فی مقام الامتثال حسب شرائط العبد ضیق و حرج لا یتحمل عادة فلا یریده اللّه تعالی، فهو مرفوع عنه. فالآیة أیضا تفید انه لیس فی دائرة المشروعات الالهیّة الحرج کما هو ظاهر.

السادسة- قوله تعالی:

وَ جٰاهِدُوا فِی اللّٰهِ حَقَّ جِهٰادِهِ هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِیکُمْ إِبْرٰاهِیمَ هُوَ سَمّٰاکُمُ الْمُسْلِمِینَ مِنْ قَبْلُ. (الحج [۲۲] الآیة ۷۸)

بعد الأمر بالجهاد حقّه و انه تعالی هو الذی اجتباکم یخبر عن قاعدة کلیّة، و هی انه مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ، فکل تکلیف حرجی منفی عن مقام الجعل الشرعی و لا أثر له فی مرحلة التشریع و جعل الحکم. فالآیة تدلّ علی نفس الانشاء و التشریع بلسان الاخبار و تدلّ علی المطلوب بأعمّ مفاد و أدلّ بیان و تؤکد العمومیة بأن ذلک ملّة ابراهیم و شریعته الساریة فی تمام الشرائع و هو سمّاکم مسلمین من قبل.

و حاصل الآیات فی الباب ان الخطأ و الاضطرار و الحرج- و بالملاک ما فی طبع ذلک من النسیان و الضرر- منفی و مرفوع فی الشرع أی غیر مجعول، بمعنی ان کل تکلیف ثابت بدلیله فی موضعه و موضوعه مع عدم شیء من ذلک، مرفوع بها علی قدرها؛ فان الضرورات تقدر بقدرها، فلم یشمل الجعل التکلیفی ثبوتا مورد الحرج

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۵

فی مقام الامتثال و العمل، و ان شمله الاطلاق أو العموم اثباتا، و تلک الأمور اعذار لا مقیدات أو مخصصات. و تفصیل ذلک کلّه فی حدیث الرفع المعروف فی محله «۱».

فروع الأعذار أربعة:

الأول: لا بأس بما یرتکبه الانسان أو یترکه خطأ بأن یأتی بشیء آخر بدله، فلا یترتب علیه ما کان یترتب علیه لو لم یکن خطأ حتی القضاء الا بدلیل آخر کما فی الصلاة.

الثانی: الاضطرار الی ارتکاب ما لا بدّ من ترکه و ترک ما لا بدّ من فعله، یرفع البأس فلا إثم علیه و هو غیر باغ و لا عاد.

الثالث: اذا کان الامتثال و الإتیان بالتکلیف حسب شرائط العبد حرجیا لا یتحمل عادة فهو مرفوع عنه بمعنی انه غیر مجعول علیه انطباقا، فان مقام جعل التکالیف علی العناوین غیر مقام الامتثال کما فصل فی محلّه.

الرابع: لا یجوز ارتکاب الأزید مما یرتفع به الاضطرار و الحرج و غیرها، فان الضرورات تقدر بقدرها.

ختام: لا یخفی ان ظاهر الآیات من نفی الجناح فی الخطأ و نفی الاثم فی الاضطرار و نفی الحرج من ذوی الاعذار الضعفاء و المرضی و من لا یجد سبیلا، و بالجملة نفی آثار التکلیف فی الخطأ و الاضطرار و الحرج و أمثالها اختصاصه بالأحکام المجعولة المولویّة دون ما یترتب علیه وضعا حسب الانتزاع العقلائی التی لا تنالها ید الجعل الّا بجعل منشأ انتزاعها، فعلیه الضمان لو أتلف مال الغیر خطأ أو

---

(۱)- و محصل الأمر کما عن الاستاذ الاعظم مد ظله العالی ان الاحکام الواقعیة تدور مدار ملاکاتها فی موضوعاتها و تنشأ علیها الأحکام المجعولة من غیر تحدید بظروف الامتثال و کیفیة العبد فی القدرة علی الاتیان و عدمه لا دخل لها فی ذلک فهو معذور عن عدم القدرة لا- ان الملاک غیر موجود. نعم لا- یصح الطلب منه بتلک الخصوصیة، و الاحکام فی مقام جعلها غیر ناظرة الی خصوصیات الموارد، فان مقام الامتثال غیر مقام الجعل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۶

تصرّف فیه عن اضطرار، و هکذا فلا یرتفع ما یترتب علیها برفعها بل عدم جعلها فی الموارد.

و علّة ذلک- کما أشرنا إلیه- ان مقام جعل الأحکام غیر مقام الامتثال و العمل؛ ففی الأول لیس إلا العناوین الشاملة و الکلیات الصادقة علی موارد تلک الاعذار و غیرها. و فی الثانی: مقام المصادیق و الجزئیات غیر منظور إلیها من ناحیة المولی، فالقتل الخطأ مثلا- محرّم یعاقب علیه حسب مقام الجعل لصدق القتل علیه کغیره إلّا ان القاتل معذور بخطئه فلا یعاقب علیه فإنّه مصداق لعنوان الخاطئ المنطبق علیه قاعدة «لیس علیکم جناح فیما أخطأتم به»، فذلک مقتضی اجتماع العنوانین القتل الصادق علی العمد و الخطأ، و الخطأ الصادق علی القتل و غیره فی قتل الخطأ فلا- ینافی ذلک الدّیة بدلیله. و کذلک الأمر فی الاضطرار و الحرج و غیرها من الاعذار، و تفصیل الأمر و تحقیقه فی «الاصول».

الثانیة: التوسل و الاستشفاع:

اشارة

و فی المقام آیات ذکرناها متفرقة فی الأبواب بمناسبات اخری نذکرها هنا بذلک الملاک.

الأولی: قوله تعالی:

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً.

(النساء [۴] الآیة ۶۴)

الآیة کما ترى بعد ما تبیّن غرض الرسالة و انه الطاعة فیما أتی الرسل به من عند اللّه باذنه فیهتدوا الی سبیل الخیر و ینتهوا الی الحق المطلق؛ تشیر الی ان الظالمین أنفسهم بمخالفتهم الرسل و ترک اطاعتهم لم ینقطع علیهم السبیل، و لو انهم جاءوک و انت خاتم النبیّین فاستغفروا اللّه تعالی و طلبوا غفرانه منک بان تدعو لهم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۵۷

و تستغفر اللّه لذنوبهم، فاستغفرت لهم اللّه تعالی لوجدوا اللّه توّابا رحیما، فانک وجیه عند اللّه و رحمة للعالمین و لکنهم بقوا فی ظلمهم أنفسهم و سدّوا السبیل.

و الشرطیة تدلّ علی تنجز التعلیق و تحققه و ان المشروط یوجد بوجود الشرط و هو اتیان الرسول و طلب الاستغفار عن اللّه لذنوبهم.

فتدلّ صراحة على جواز توسيط الرسول و التوسل إليه و طلب الدعاء منه، كما تدلّ على ان للرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) ان يستغفر لمن جاءه و توسّل به و لو استغفر لهم الرّسول لوجدوا اللّه توّابا رحيما، و بالملاك تدلّ على جواز الاستشفاع بالأئمة المعصومين (عليهم السّلام) بل بعباد اللّه المقرّبين الصالحين المخلصين، فانه لا دخل لرسالته (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم)- و كذلك إمامتهم- فى ذلك، و ما له دخل هو القرب باللّه تعالى و الوجاهة لديه على اختلاف المراتب حسب تناسب الحكم و الموضوع، و هو الذى بيده كل شىء، يغفر لمن يشاء و يعذّب من يشاء.

الثانية- قوله تعالى:

...فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. (النور [۲۴] الآية ۶۲)

الآية فى مقام توضيح مستوى المؤمنين و انهم بعد الايمان باللّه تعالى و رسالة الرسول و اطاعة أوامر اللّه تعالى و نواهيه التى أتى بها الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و انهم هم الذين يستأذنونه فى الأمور الاجتماعية و يطيعونه فى أوامره و نواهيه الولائية فهم يطيعون اللّه و رسوله لما يعلمون ان له (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) زائدا على مقام رسالته و نبوّته الذى به ينبئ عن اللّه تعالى وَ مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلٰاغُ مقاما آخر من الولاية و الامارة، فانه أولى بالمؤمنين من أموالهم و أنفسهم فيطيعون اللّه فيما يأمر به عنه تعالى و ينبئ عنه، و يطيعونه بما انه ولىّ و أمير عليهم من قبل اللّه تعالى فى أوامره و نواهيه و ليس لهم العمل بشىء من عندهم فى الأمور الجامعة و شئون المجتمع.

و فى هذا السياق يأمر اللّه تعالى رسوله ان يأذن لمن يشاء منهم لبعض الشئون

ثم يأمر ان يستغفر لهم فيما مضى عليهم من التخلفات فان اللّه غفور رحيم.

فاذا أمر اللّه تعالى رسوله ان يستغفر لهم و وعد بأنه لو استغفر لهم يغفر لهم اللّه تعالى فانه غفور رحيم، فلا إشكال فى جواز طلب الأمر الجائز عليه منه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) كما لا إشكال فى جواز قضاء حاجة المؤمن بل رجحانه له. فتدلّ الآية على جواز التوسل به (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) للمؤمنين و جواز الاستغفار و الدعاء بالخير للمؤمنين، و بالملاك يجوز ذلك فى طرفى المسألة بالنسبة الى الأئمة المعصومين (عليهم السّلام) بل و عباد اللّه الصالحين، كما عرفت.

و لا يتوهّم ان جواز استغفار الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) لهم رحمة عليهم غير جواز طلب ذلك عنه و التوسّل به، فان السياق أى الأمر بالاستغفار عقيب الأمر بالاذن حال استيذانهم يفيد أنّ الاستغفار أيضا بعد سؤال استغفارهم الرسول و طلب ذلك منه، فتدلّ على جواز الطلب و التوسل صريحا أيضا كما لا يخفى.

الثالثة- قوله تعالى:

وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ* سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لٰا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ. (المنافقون [۶۲] الآية ۵- ۶)

الآية خلال بيان حالات المنافقين من انهم الذين قالوا بألسنتهم نشهد انك لرسول اللّه و اللّه يشهد على كذبهم فى الايمان بذلك و هو تعالى يعلم انك لرسول اللّه بالحق و انهم اتّخذوا اظهار الايمان باللسان جنّة لأنفسهم و أموالهم، و قد تعجبك أجسامهم و ظاهرهم و لكنهم هم العدوّ الأضر.

و عندئذ يأمر اللّه تعالى نبيّه بأن يحترز عنهم و يحذرهم، فانهم فى نفاقهم و انحرافهم النفسى على حد اذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم الرسول حتى يغفر اللّه تعالى ما مضى عنكم و يستوى لكم الطريق فتهتدون الى الخير و الحق، تولوا برءوسهم و يستكبرون عن ذلك فيصدّون على أنفسهم السبيل الى النجاح و الفلاح.

فالآیـة أیضا و ان کانت بصـدد تعریف المنافقین، لکنها تـدلّ علی جواز استشـفاع الرسول لیسـتغفر لهم اللّه کما تـدلّ علی جواز دعاء الرسول و الاسـتغفار لهم اذا استشـفعوا، و ترشـد الی ان اللّه تعالی یغفر لهم لو اسـتغفر لهم الرسول فانه لو لا ذلک کلّه لما صـحّ ذمّهم علی لیّهم رءوسهم کما هو ظاهر.

نعم، المنافقون الذین یتولّون عن ذلک لشـرکهم بل کفرهم النفسی و هم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول اللّه حتی ینفضّوا من حوله فلا یجوز الـدعاء و الاسـتغفار لهم، فان ظاهر قولهم ذلک عـدم اعتقادهم بالرسالـة بل بالتوحید، فانهم یفسّـرون کل أمر علی موارد نظام الطبع و یظنون ان الرسول (صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم) و من حوله یطلبون الـدنیا و حطامها- نعوذ باللّه تعالی- و یتفرقون بعـدم انفاقهم و لا یفقهون ان اللّه تعالی له خزائن السـموات و الأرض و بیده الطبع و النفس و له الخلق و الأمر یبسط لمن یشاء و یقدر فیغنی الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و المؤمنین من عنده و یحکم ما یرید.

و عندئذ فهم مشرکون باللّه تعالی منکرون للرسالة و اللّه لا یغفر ان یشرک به و یغفر ما دون ذلک، و حینئذ سواء علیهم استغفرت لهم أم لـم تسـتغفر لهم لن یغفر اللّه لهم (و هم مشـرکون) و اللّه لا یهـدی القـوم الفاسـقین، الـذین هم مشـرکون أو کـافرون فی أنفسـهم متظاهرون بالاسـلام فی ألسـنتهم. و تقدم الکلام بتفصـیل فی المنافقین و أقسامهم و أحکامهم ظاهریا و واقعیا فی کتاب المحرّمات، و بذلک یخصص الإطلاقات السابقة و ینتج جواز استغفار الرسول و دعاء الخیر للمذنبین الذین ظلموا أنفسهم إلا ان یکونوا مشرکین فلا یجوز و لو کانوا أولی قربی کما یصرح بذلک فی الآیة التالیة.

الرابعة- قوله تعالی:

مٰا کٰانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ کٰانُوا أُولِی قُرْبیٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ الْجَحِیمِ. (التوبة [۹] الآیة ۱۱۲)

تخبر الآیة إنشاء عن حکم من أحکام اللّه تعالی و هو انه لیس للرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۰

و کذلک لیس للمؤمنین ان یستغفروا و یدعوا بالخیر للمشرکین و لو کانوا أولی قربی فان المشرک لا یغفر، و القرابة النسبیة لا توجب ولایـة بین المؤمن و المشـرک، بـل لا یجوز الـدعاء لکل من کان من أصـحاب الجحیم، فانه الملاک المـذکور صـراحة، و اللّه تعالی جامع الکفّار و المنافقین فی جهنّم جمیعا. و تقدم الکلام فی ذلک، و مصادیق المنافقین فی کتاب المحرّمات «بحث فی تولّی الکفّار» فراجع، و کما تری تصریح الکتاب بذلک فی الآیة التالیة.

الخامسة- قوله تعالی:

اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِینَ مَرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ. (التوبة [۹] الآیة ۸۰)

تصـرّح الآیة بأن اللّه تعالی لا یغفر بل لن یغفر للکفّار و المنافقین و لو اسـتغفر لهم الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) رأفة بهم، فان کفرهم و شـرکهم و نفاقهم علی درجة تمنع تأثیر دعاء الرسول و لو کان سبعین مرّة. و بیان ذلک بمساواة الاستغفار و عدمه و لو کان الاستغفار کثیرا مؤکدا. و نفی القبول ب «لن» - حرف التأبید- و ذکر الملاک معقبا بقوله تعالی:

وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ أصرح بیان و أبین لسان بعدم جواز دعاء الخیر للکفّار و الفسّاق و المنافقین.

و بتلک الآیات الثلاث تخصّص اطلاقات السابقة و تنتج- مجموعا- جواز الاستشـفاع عن النبی (صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و الأئمة المعصومین (علیهم السّلام) و عباد اللّه المقرّبین و التوسل بهم، و یجوز لهم الاستغفار و دعاء الخیر للمؤمنین باللّه و رسوله دون الکفّار و المشرکین و الفسّاق و المنافقین.

و من المعلوم ان توسیط المقربین من الأنبیاء و المرسلین أو الأئمة المعصومین (علیهم صلوات اللّه أجمعین) لا ینافی التوحید و لا یضرّ

بصدق الایمان باللّه تعالی و إن الامور بید قدرته، و ملکوتها بإرادته، فانه لا یطلب من عند اللّه شیء مستقلا، بل یطلب منه الطلب لیکون بالاجابة أقرب لقربه اللّه تعالی لا بمعنی عدم صحة الطلب

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۱

بلا واسطة، کما ترى تلک الحقیقة فی کثیر من الأدعیة المأثورة عن الأئمة المعصومین (علیهم السّلام).

اللّهم انی اسألک و أتوجّه الیک بنبیّک نبیّ الرّحمة محمّد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یا أبا القاسم یا رسول اللّه یا امام الرحمة یا سیدنا و مولانا انّا توجّهنا و استشفعنا و توسلنا بک الی اللّه و قدّمناک بین یدی حاجاتنا یا وجیها عند اللّه اشفع لنا عند اللّه...

و کذلک التعبیر بالنسبة الی الأئمة (علیهم السّلام) کما ترى فی دعاء التوسل. و بالتأمل فیه ترى انه المستفاد من الآیات، و تقدیمهم بین یدی الحاجات لوجاهتهم عند اللّه تعالی و لیشفعوا لدیه و یطلبوا منه تعالی من غیر ان یکونوا هم المؤثرین مستقلا.

و هذا البحث غیر مسألة ولایتهم تکوینا و امکان تصرّفهم فیما سوى اللّه تعالی من کل ما تجاوز عنه باذنه و إرادته. و لیس هنا محل الکلام فیه، و قد أشرنا إلیه إجمالا بمناسبة فی کتاب النکاح آخر فصل المحرمات.

فروع التوسّل أربعة:

الأول: یجوز توسیط النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و الأئمة المعصومین (علیهم الصلاة و السلام) بل الصالحین و المقرّبین من العباد و استشفاعهم لیدعوا اللّه تعالی و یستغفروه حتی یغفر اللّه تعالی الذنب و یقضی الحاجات، کما یجوز الدّعاء و الاستغفار من اللّه تعالی بلا واسطة.

الثانی: یجوز لعباد اللّه الصالحین و المؤمنین ان یدعوا لأهل الذنب و یستغفروا اللّه لهم ترحما علیهم أو بعد التماسهم اذا کانوا مؤمنین و لعلّه یستحب بعده قضاء لحاجة المؤمن و طلبا لخیره.

الثالث: لا یجوز الدّعاء بالخیر و الاستغفار للمشرکین أو الکفار أو المنافقین من المؤمنین الذین یبتغون فی دین اللّه عوجا و لو کانوا من أولی القربی.

الرابع: و حیث ان غفران اللّه تعالی أقرب الی العباد اذا استغفر لهم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۲

الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أو الامام (علیه السّلام) أو عباد اللّه الصالحون، فالتوسل بهم- بطبعه ما لم ینته الی ترک الطلب من اللّه تعالی مستقلا أبدا- مستحب فی الجملة مع الغمض عن السنة و إلا معها فالبحث واسع النطاق و الأدلة کثیرة «۱».

---

(۱)- قد تم البحث الی هنا بحمد اللّه تعالی و توفیقه و الساعة السادسة بعد ظهر یوم الأحد، السابع و العشرین من شهر جمادی الأولی سنة خمس و تسعین و ثلاثمائة بعد الألف من الهجرة علی مهاجرها آلاف التحیة، و الحمد للّه و له الشکر و نرجو ان یجعله اللّه تعالی ذخرا لیوم المیعاد، و یتلوه کتاب الأطعمة و الأشربة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۳

کتاب الأطعمة و الأشربة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۵

الأطعمة و الأشربة

الانسان بل کل ذی حیاة، بطبعه یحسّ الافتقار الی ما یسدّ به جوعه و یروی به عطشه، و بالتالی یحفظ له حیاته و یستبقی عیشته. و بذوقه و ادراکه یختار الطیّب من المطعوم و العذب من المشروب. فکان الانسان من أول زمن بنی عیشته علی بساط الأرض و بسطها یأکل من طیّبات ما خلق اللّه له فی البرّ و البحر و یجتنب الخبائث.

و کذلک کان یشرب من الفرات العذب و یحترز من الملح الأجاج. فانتفاع الانسان فی کل زمان من الطیّبات بصورها الطبیعیة الأولیة، أو مع التصرف فیها، و احترازه عن الخبائث مطلقا مما کان یستقل به العقل من غیر توقّف علی تشریع و جعل من أیة شریعة.

نعم حیث ان طبع الانسان و ذوقه بل و حتی ادراکه قد یخطئ فی التطبیق و یتخیل ما ظاهره الطیّب ذوقا انّه طیب علی الاطلاق- و کذا فی ناحیة الخبائث- فالشارع یرشد بنظره الثاقب الصائب فی کل شیء الی الطیّب الواقعی أو الخبیث الحقیقی فیما اشتبه الأمر فیه، و علیه فالاطلاقات الدالّة علی تحلیل الطیبات و تحریم الخبائث ارشادات الی حکم العقل، و فی التفصیلات توسعة أو تضییق بحسب نفس الأمر. اذا عرفت ذلک فقد ظهر لک ان الأصل الأولی فی المقام الحلّیة و الإباحة، ما لم یردع عنه الشرع، و فی الکتاب فصول:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۶

الفصل الأول: الاطلاقات

و فیه آیات؛ الأولی- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا الرُّسُلُ کُلُوا مِنَ الطَّیِّبٰاتِ وَ اعْمَلُوا صٰالِحاً إِنِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ.

(المؤمنون [۲۳] الآیة ۵۱)

تخاطب الآیة الرّسل الذین أرسلوا واحدا بعد واحد، لهدایة الناس و إرشادهم الی سبیل الحق و الخیر، بعد ذکر شطر من حکایاتهم، و تأمرهم بأکل الطیّبات و العمل الصالح إرشادا الی إباحة الانتفاع من کل طیب، و أنّه حلال بحسب الشرع لا یصحّ التزهد فیه ترفعا، فتفید أنّ الطیبات محلّلة فی کل شریعة و ملّة بل کل مجتمع و أمّة إلّا ما یتلی علیهم. نعم حرّم اللّه علی الذین هادوا کلّ ذی ظفر أی ما لیس بمنفرج الأصابع أو له مخلب من الأنعام و الطیور، و من البقر و الغنم حرّم علیهم شحومهما الّا ما حملت ظهورهما أو الحوایا أو ما اختلط بعظم. و تحریم ذلک کلّه علیهم کان جزاءهم ببغیهم، لا أنّها محرّمات بالطبع أو فی شرعهم بما هو «۱» فتبقی علی حلّیتها فی سائر الشرائع «۲».

الثانیة- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ کُلُوا مِمّٰا فِی الْأَرْضِ حَلٰالًا طَیِّباً وَ لٰا تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ. (البقرة [۲] الآیة ۱۶۸)

---

(۱)- «وَ عَلَی الَّذِینَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا کُلَّ ذِی ظُفُرٍ وَ مِنَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ حَرَّمْنٰا عَلَیْهِمْ شُحُومَهُمٰا إِلّٰا مٰا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمٰا أَوِ الْحَوٰایٰا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذٰلِکَ جَزَیْنٰاهُمْ بِبَغْیِهِمْ وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ». (الانعام [۶] الآیة ۱۴۶)

(۲)- و یرشد الی ذلک أیضا قوله تعالی: «کُلُّ الطَّعٰامِ کٰانَ حِلًّا لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلّٰا مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاةِ فَاتْلُوهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ» (آل عمران [۳] الآیة ۹۲) فإنّه ردّ علیهم فی حلّیة مطلق الطعام لهم مستندا بالتوراة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۶۷

الآیة الکریمة تخاطب الناس و تأمرهم بأکل ما فی الأرض إذا کان حلالا طیّبا دون ما کان حراما خبیثا؛ و الدّقة فیها تبیّن مرکز البحث و نقطة النقل من أنّه النهی عن اتّباع خطوات الشیطان بأکل المحرّمات من الخبائث أو الطیّبات التی حرّمها اللّه تعالی و ترک المحلّلات الطیّبات رفیعها تزهّدا و وضیعها ترفّعا، و إلّا فأصل جواز الانتفاع من الطیّب مما لا یحتاج الی بیان.

و الحاصل: انّ الآیة عندنا تفید وجود محرّمات بین الطیّبات العرفیة فتنهی عن أکلها اتباعا لخطوات الشیطان بعد الفراغ عن حلیّة الطیب و حرمة الخبیث عرفا، کما تفید الردّ علی الذین یحرّمون علی أنفسهم الطیبات تزهدا أو ترفعا؛ فلا بد و ان یکون المأکول و المشروب حلالا- طیبا و هما وصفان بینهما عموم من وجه، فانه لیس کل حلال بطیب عرفا و لا کل طیّب عرفی بحلال، و لیس ذلک بمعنی تبدیل الأصل حتی یکون کل شیء حراما حتی تثبت حلیّته کما توهّم، بل الطیّب حلال الی ان تثبت الحرمة، و بعبارة اخری لیس کل ما استطابه الانسان بطبعه السلیم الأولی بما هو انسان متجردا عن العادات و مقتضیات الزمان و المکان محللا مطلقا کما عن الجواهر (رحمه اللّه تعالی)، و ان کان ذلک هو الملاک فی المشتبه لیکون مجری اصالة الإباحة کما ذکره رحمه اللّه.

الثالثة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُلُوا مِنْ طَیِّباتِ ما رَزَقْناکُمْ وَ اشْکُرُوا لِلَّهِ إِنْ کُنْتُمْ إِیَّاهُ تَعْبُدُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۷۲)

أمر اللّه تعالی المؤمنین بأکل الطیّبات ممّا رزقهم و شکر نعمه لیزیدها علیهم و اکّد ذلک بقوله إِنْ کُنْتُمْ إِیَّاهُ تَعْبُدُونَ، فان من یعبد اللّه فقط یعلم انه هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ، و الأمر ذلک و ان کان توطئة للنهی عن المحرّمات المذکورة بعدها و لکن لا کلام فی ارشاده الی إباحة المحللات من الرزق ما لم یردع عنه الشارع.

الرابعة- قوله تعالی:

یَسْئَلُونَکَ ما ذا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّباتُ وَ ما عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوارِحِ مُکَلِّبِینَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّا عَلَّمَکُمُ اللّهُ فَکُلُوا مِمّا أَمْسَکْنَ عَلَیْکُمْ وَ اذْکُرُوا اسْمَ اللّهِ عَلَیْهِ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَرِیعُ الْحِسابِ. (المائدة [۵] الآیة ۴)

أمر اللّه تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) ان یجیب عن السؤال عمّا أحلّ لهم بأنّه أحلّ لکم الطیّبات، و یضیف علیه مصداقا ان ما تصیدون بالکلاب المعلّمین بل کل صائد معلّم من الجوارح اذا ذکر اسم اللّه علیه حال ارسال الصائد أو ذبح الصید بعد إدراکه حیّا، حلال طیّب، إن أمسکه الصائد لکم من دون نهش أو امساک لنفسه و اتقوا اللّه فی تحقق تلک الشروط فإن اللّه سریع الحساب؛ و إرشاد الآیة الی المطلوب أیضا ظاهر.

الخامسة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَیِّباتِ ما أَحَلَّ اللّهُ لَکُمْ وَ لا تَعْتَدُوا إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ وَ کُلُوا مِمّا رَزَقَکُمُ اللّهُ حَلالًا طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (المائدة [۵] الآیة ۸۷- ۸۸)

تخاطب الآیة المؤمنین و تنهاهم عن تحریم طیّبات ما أحلّ اللّه و الامتناع عن الانتفاع منها فان اللّه یحب أن یؤخذ برخصه کما یحبّ ان یؤخذ بعزائمه، فلم تحرّمون ما أحلّ اللّه لکم برأی و نظر؟ و الطیبات محللات إلّا أن یحرمه اللّه من عنده، و لیس لکم التحریم و التحلیل من عند أنفسکم، فإنّ ذلک تصرّف فی أحکام اللّه و افتراء علیه و اعتداء، و اللّه لا یحب المعتدین، فکلوا مما رزقکم اللّه من الزرع و النخل و الثمار و الفواکه و البقول و اللحوم فی البر و البحر حَلالًا طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ، فإنّه هو العالم بما یصلحکم و ما یفسدکم فیأمر و ینهی و علیکم الاتّباع من غیر تصرف من عند أنفسکم.

فالآیة ترشد الی الأصل من أنّ کل طیّب حلال إلّا ان یحرمه اللّه تعالی.

السادسة- قوله تعالی:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَةَ اللّهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّیِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِینَ

آمَنُوا فِی الْحَیاةِ الدُّنْیا خالِصَةً یَوْمَ الْقِیامَةِ کَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآیاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ.

(الاعراف [۷] الآیة ۳۲)

الآیة کسابقتها تسأل استنکارا عمّن حرّم زینة اللّه و الطیبات من الرزق و قد أحلّها اللّه للذین آمنوا بعد الأمر بالأکل و الشرب و النهی عن الإسراف و ذلک بمعنی النهی عن تحریم الطیبات من الرزق برأی و نظر؛ فترشد أیضا الی ان کل طیب حلال الّا ان یحرمه اللّه تعالی، و قد مضی الکلام فی الآیة فی مقدمة کتاب التجارة و سیأتی بحث الإسراف ان شاء اللّه.

السابعة- قوله تعالی:

الَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِیلِ یَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ یُحِلُّ لَهُمُ الطَّیِّباتِ وَ یُحَرِّمُ عَلَیْهِمُ الْخَبائِثَ وَ یَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِی کانَتْ عَلَیْهِمْ فَالَّذِینَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ.

(الاعراف [۷] الآیة ۱۵۷)

تعدّد الآیة أوصاف النبیّ الأمّی الذی یجدونه مکتوبا فی التوراة و الإنجیل و منها انه یأمرهم بالمعروف حتی یکونوا خیر أمّة، و ینهاهم عن المنکر حتی یکونوا أناسا یتطهّرون، و یحلّ لهم الطیبات حتی تطیب عیشتهم و تهنأ و یحرّم علیهم الخبائث لئلا یتلوثوا فیتدرجوا الی الهوی و السقوط عن الانسانیة، و یضع عنهم اصرهم و الاغلال التی کانت علیهم حتی یکونوا احرارا أمراء وارثین الأرض حاکمین علیها، کما فصلّ فی محلّه. و عندئذ یصرح بحقیقة عینیة و أمر لا یقبل التخلف و هو ان التقدم و الرّقی و الفلاح و النجاح فی الدارین لا یکون إلّا للذین اتبعوا هذا القائد العظیم و النبیّ الکریم فنصروه معظمین ایّاه و اتبعوا أوامره و کتابه النور الذی أنزل إلیه و یکون معه، نعم، الحق هو هذا، و ان اولئک هم المفلحون لا الذین یتبعون کل ناعق و یمیلون مع کل ریح. و عندنا السّیاق یدلّ علی ان حلیّة الطیبات و حرمة الخبائث

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۰

کان فی کل شریعة بل فی طبیعة کل انسان کما فی ارداف و أعداله المذکورة.

الثامنة- قوله تعالی:

فَکُلُوا مِمَّا رَزَقَکُمُ اللّهُ حَلالًا طَیِّباً وَ اشْکُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ إِنْ کُنْتُمْ إِیّاهُ تَعْبُدُونَ. (النحل [۱۶] الآیة ۱۱۴)

الآیة- کما تری- تأمر بأکل ما رزقه اللّه من الحلال الطیّب و بشکر النعمة تفریعا علی ما حکاه من قصّة قریة کانت آمنة مطمئنة یأتیها رزقها من کل مکان فکفرت بأنعم اللّه فأذاقها اللّه لباس الجوع و الخوف بما کانوا یصنعون من کفرهم بأنعم اللّه؛ فلا تکفروها أنتم و اشکروا نعمة اللّه، مؤکدا ذلک بقوله ان کنتم ایّاه تعبدون. فان شکر النعمة و حمد المنعم من آثار العبودیة و أساس البحث فی الآیة، و ان کان ذلک، إلا انها جعلت حلیّة الطیّب مفروغا عنه فترشد الی المطلوب.

التاسعة- قوله تعالی:

فَکُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ حَلالًا طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ.

(الانفال [۸] الآیة ۶۹)

الآیة خلال آیات الجهاد و جهاته تصف الغنائم بانها محللات طیّبات فکلوها هنیئا مریئا؛ فکأنّها تطبیق علی کلّی مفروغ عنه و هو إباحة کل طیّب و حلیّته، اضف الی ذلک کلّه قوله تعالی: هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْ مّا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً (البقرة [۲] الآیة ۲۹) و قوله تعالی: الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ مّاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَکُمْ ... الآیة (البقرة [۲] الآیة ۲۲)، و قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِی مَناکِبِها وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَیْهِ النُّشُورُ (الملک [۶۷] الآیة ۱۵).

فان ذلک کلّه یفید ان الأرض و ما فیها مما ینبت و یخرج أو ما یستخرج خلق للناس و لهم الانتفاع به کیف شاءوا فی شتات و جهات حیاتهم؛ و منها الأکل و الشرب، فترشد الی الأصل بمفهوم أوسع و ان الانتفاع مما حول الانسان حلال ما لم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۱

يحرمه اللّه تعالى، و الأمر فى قوله تعالى: كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ وَ لاٰ تَطْغَوْا فِيهِ مقدمة للنهى، فلا يرتبط بالبحث و ان كان لا يخلو عنه اشعار و لنذكر الآية فى بحث الإسراف ان شاء اللّه.

الفصل الثانى: خصوصيات المطعوم

الكلام الآتى فى خصوصيات المطعوم و المأكول حال بيان اباحته و الانتفاع به؛ و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعٰامِ إِلاّٰ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مٰا يُرِيدُ. (المائدة [۵] الآية ۱)

الآية بعد الأمر بايفاء العقود و العهود و العمل بالأحكام و الحدود، تحكم بحليّة الأنعام البهائم الّا ما يتلى عليكم فانها تطلق اصطلاحا على ما عدا السباع و الطيور من الحيوانات اللائى فى نطقهن بهم فيصعب دركه، و أصواتهنّ مبهمات فهنّ بهائم، فالأنعام محللات إلا ما يتلى عليكم من المحرّمات منها دون ما حرّمته الجاهليّة من البحيرة و السّائبة و أمثالهما، كما فى الآية؛ قال تعالى مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَ لاٰ سٰائِبَةٍ وَ لاٰ وَصِيلَةٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (المائدة [۵] الآية ۱۰۳).

فان أهل الجاهلية كانوا اذا ولدت الناقة عشرة أبطن شقّوا اذنها فيسيّبونها من غير منع عن حوض أو علف فى كل مرعى فكانوا يعتقدون ان لها احتراما، و لا يذبحونها و ما جعل اللّه لها ذلك، بحيرة كانت أو سائبة التى ولدت خمسة أبطن يرعى من غير منع، و كذلك الوصيلة و الحام من افتراءات الذين كفروا و ما هو من دين

فقه القرآن (ليزدى)، ج۴، ص: ۲۷۲

اللّه، فان الشاة التى ولدت، اخوها ذكرا أو انثى، و ان وصلت أخاها و لكن ليس ذلك منعا عن الذبح و تحريما. فالأنعام محللات طيّبات و لا أثر لخرافات جاهلية على التحريم على أساس الولد و اللبن كما بيّن الهنود للبقر على سطح أرفع و بملاكات أقبح. كما لا وقع لما عن بعض من الرّحمة و العطوفة على الحيوانات و تألمهم حال الذبح و شددوا ذلك التقريب الى الاستشهاد بأجهزة الانسان و ان حياته قائمة على أكل النباتات و اللبنيات و الفواكه دون اللحوم، و يردّه نظام الخلقة و نواميس الطبيعة و حتى أجهزة الانسان، و صرّح بذلك أهل الفن و قد هدانا اللّه بحمده الى الحق فأوضح الحلال من الحرام، و صرّح بإباحة أكل اللحوم من الأنعام و الطيور و الاسماك- كما عرفت- و سيأتى ان شاء اللّه.

الثانية- قوله تعالى:

وَ الْأَنْعٰامَ خَلَقَهٰا لَكُمْ فِيهٰا دِفْءٌ وَ مَنٰافِعُ وَ مِنْهٰا تَأْكُلُونَ. (النحل [۱۶] الآية ۵)

تصرّح الآية بأن اللّه تعالى خلق الأنعام لانتفاع الناس منها بأىّ وجه، فلهم فيها دفء و منافع كثيرة و منها يأكلون. فترشد الى إباحة الأنعام بلحومها و شحومها و ... الا ما يتلى عليكم فان اللّه تعالى هو الذى أنزل من السماء ماء منه شراب و منه شجر فيه يسيمون (أى الناس). و ينبت لهم به الزرع و الزيتون و النخيل و الأعناب و من كل الثمرات و من كل ما ذرأ للناس مختلف الألوان؛ و الآيات بصراحتها كما ترى تفيد إباحة الاستمتاع من كل ما ينبت من الأرض زرعا و ثمارا و ما يدبّ عليها أو يعيش على بساطها من البهائم و الحيوانات برّا و بحرا إلا ما يتلى عليكم.

الثالثة- قوله تعالى:

لِيَشْهَدُوا مَنٰافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ فِي أَيّٰامٍ مَعْلُومٰاتٍ عَلىٰ مٰا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعٰامِ فَكُلُوا مِنْهٰا وَ أَطْعِمُوا الْبٰائِسَ الْفَقِيرَ. (الحج [۲۲] الآية ۲۸)

الآية ضمن آيات الحج، و الإشارة الى مسألة الذبح و القربان و جواز الأكل منه و لزوم الإطعام على البائس الفقير، تشير الى ان رعاية

حرمات اللّه و أحكامه خير

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۳

و أنفع مطلقا؛ و فی مثل الظروف تقول:

وَ أُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعامُ إِلَّا ما يُتْلى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ. (الحج [۲۲] الآية ۳۰)

فترشد الى حلّية الارتزاق و الانتفاع من الأنعام فی سياق الأمر باجتناب الرجس و قول الزور، و قد مرّ الكلام فيها اجمالا فی المحرّمات.

الرابعة- قوله تعالى:

وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنّاتٍ مَعْرُوشاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشاتٍ وَ النَّخْلَ وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمّانَ مُتَشابِهاً وَ غَيْرَ مُتَشابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصادِهِ وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ. (الأنعام [۶] الآية ۱۴۱)

الآية أيضا تصرّح بأن مواليد الطبيعة و محصولات الخلقة التی أنشأها اللّه تعالى و خلقها للانسان من فواكه الجنّات و ثمارها معروشات مرتفعات و غير معروشات منبسطات على الأرض و ثمر النخل و الزرع من التمر و الغلّات و الحبوبات و البقول مختلف الألوان و كذلك الزيتون و الرّمان و غيرها. و عندنا الغرض إباحة كل ما يستطيبه الانسان و يتقوى به حياته و يسدّ به جوعه أو يهنّئ به عيشته «۱» و ان كان فی انتخاب الأمثلة نكتة من الأنفعية أو الخواص الأخفى، فله ذلك كلّه من غير اسراف إلا ما يتلى عليه من المحرّمات.

الخامسة- قوله تعالى:

وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً سائِغاً لِلشّارِبِينَ* وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ* وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبالِ

---

(۱)- و يؤيد ذلك السياق من تحليلهم و تحريمهم من عند أنفسهم فی الآيات السابقة حتى ينتهی الى قوله تعالى:

«قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا ما رَزَقَهُمُ اللّهُ افْتِراءً عَلَى اللّهِ قَدْ ضَلُّوا وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ». (الانعام [۶] الآية ۱۴۰)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۴

بُيُوتاً وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمّا يَعْرِشُونَ* ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ فِيهِ شِفاءٌ لِلنّاسِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ.

(النحل [۱۶] الآيات ۶۶- ۶۹)

تفيد الآيات ان اللّه تعالى أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها بإجراء الأنهار و إنبات النبات و الأشجار ليعيش عليها الانسان و كل ذی حياة بسهولة.

و فی الأنعام و خصوصيات حياتها آيات من جهات شتّى سيّما جهاز اللبن الخالص السائغ للشاربين الخارج من بين فرث و دم، خلقه اللّه لكم، و كذلك ثمرات النخيل و الأعناب بأقسامها و طعومها المختلفة ففيها بألوانها و طعومها و أشكالها و حركاتها نحو البقاء و الحياة آيات، و كذلك العسل المتّخذ من النحل مختلف الألوان فيه شفاء للناس، فان ذلك كلّه مع آيات فی مختلف شئون الحياة خلق للناس و لهم الانتفاع منها، و قد قلنا ان فی انتخاب المذكورات نكات راجعة الى امتيازات فيها اكتشف بعضها بالتجربيات الحاصلة فی الأعصار اللاحقة كما تعلم، و فی آخر الآيات أشير الى مسألة للبحث عنها محل آخر من ان اللّه تعالى هو الذی فضّل بعض الناس على بعض فی الرزق و ليس لهم التسوية أ فبنعمة اللّه يجحدون؟

السادسة- قوله تعالى:

وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنّاهُ فِي الْأَرْضِ وَ إِنّا عَلى ذَهابٍ بِهِ لَقادِرُونَ* فَأَنْشَأْنا لَكُمْ بِهِ جَنّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ لَكُمْ فِيها فَواكِهُ كَثِيرَةٌ وَ مِنْها تَأْكُلُونَ* وَ شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْناءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ* وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمّا فِي بُطُونِها

وَ لَكُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ كَثِيرَةٌ وَ مِنْهٰا تَأْكُلُونَ.

(المؤمنون [۲۳] الآيات ۱۸- ۲۱)

الآيات بعد بيان خلق الانسان و مراتب تكامله الأولى ثم تكامل جنينه فى المراتب اللاحقة و استعداده لقبول روح اللّه و إنشاء خلق آخر، و بعد بيان أنّ المؤمنين منهم هم الذين فى صلاتهم خاشعون، و للزكاة فاعلون، و لفروجهم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۵

حافظون، اولئك هم المفلحون. و بعد بيان ان المسير الطبيعى للانسان و الحركة الى الموت ثم الحياة بالبعث فى يوم القيامة، و عندئذ يمنّ اللّه تعالى على الانسان بخلق النظام العلوى الذى يتمكّن به ان يعيش و يستمتع من الحياة فى ظلاله بقوله لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ وَ مٰا كُنّٰا عَنِ الْخَلْقِ غٰافِلِينَ و انا نحن انزلنا لكم من السماء ماء و قدّرنا لكم تقديرا لا زائدا و لا ناقصا لئلا تختل شرائط الحياة فانزلناه بقدر و أسكنّاه فى الأرض فى تخوم البرّ و عروق الجبال و فى البحار و الأنهار، و لو شئنا هلاككم فانّا على ذهاب به لقادرون، فتجفّ الأرض و تنقطع الحياة التى هى كل شىء من الماء، ثم أنشأنا لكم بذلك الماء المنزل المضبوط الكافى جنّات من نخيل و أعناب و خلقنا لكم من تلك الجنّات فواكه كثيرة تأكلون منها و كذلك شجرة تخرج أولا من طور سيناء تنبت بالدهن و صبغ للآكلين، و هو الزيتون المذكور فى الآيات الاخرى ردف الفواكه «۱» و انّ لكم فى الأنعام لعبرة لمن يعتبر من جهات شتّى سيما فيما نسقيكم ممّا فى بطونها من اللبن السائغ للشاربين الجامع لمواد كثيرة تغذّى الانسان و تقويه.. سهلة التناول عذبة الطعم، و كذلك تأكلون من لحوم الأنعام و شحومها و كل ما تستطيبونها إلّا ما يتلى عليكم و لكم فيها منافع كثيرة أخرى حيا و مذبوحا كما ترون ما تصنعون من أنواع اللباس و الاثاث من جلودهم و شعورهم و أدبارهم و...

فالآيات- كما عرفت من صراحتها و سياقها- ترشد الى ان اللّه تعالى خلق العالم و ما فيه للانسان حتى يتمتع و ينتفع مما يشاء كيف يشاء إلّا ان يمنعه اللّه عن شىء و يحدّه لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشىٰ و يشكر نعمة ربه و يعبده و يخلص له فيفلح.

---

(۱)- و فى ذلك المقام أيضا قوله تعالى: «وَ نَزَّلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَكاً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ جَنّٰاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ* وَ النَّخْلَ بٰاسِقٰاتٍ لَهٰا طَلْعٌ نَضِيدٌ* رِزْقاً لِلْعِبٰادِ» (ق [۵۰] الآية ۹- ۱۱). تصرّح الآية بأن تنزيل الماء المبارك كثير المنفعة الذى يعطى المحصود من الحبوب كالحنطة و الشعير و الارز و ... و الثمرات الباسقات كالنخل و الطلع النضيد بعضه فوق بعض و فى النهاية احياء الأرض، كل ذلك كان رزقا للعباد. فتدلّ المفعول له فى الآية على إباحة الانتفاع الكلى و انه الأصل إلا ما خرج بدليل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۶

السابعة- قوله تعالى:

وَ هُوَ الَّذِى سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا وَ تَرَى الْفُلْكَ مَوٰاخِرَ فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ.

(النحل [۱۶] الآية ۱۴)

تصرّح الآية أيضا بأن اللّه تعالى هو الذى سخّر البحر بقدرته فقيّده بحدود و قوانين بإرادته و لطفه فتهيأ لنماء الحيوانات الخاصة و صار ساحة لاعاشتهم، و تنازعهم، و تكاملهم، و تنوّعهم، و لهم فى كل مرتبة شرائط خاصة بها يتمتعون و يعيشون، من الثقل و الحرارة و النور و نفوذ الهواء و غيرها، و لا سيما الاسماك بأنواعها الكثيرة و أشكالها المختلفة.. كل ذلك للانسان ليأكل منه لحما طريّا و يستخرج منه حلية يلبسونها و تجرى فيها الفلك مواخر و يبتغى منه فضل اللّه تعالى من كل شىء يمكن الانتفاع منه؛ من مائه و صيده و حليته و ملحه الى البترول المدّخر فى أعماقه، اذا اقتدر الانسان ان يستخرجه؛ و كل ذلك لعلّ الانسان الذى هو لحبّ الخير لشديد و لربّه لكنود يشكر ربّه و نعمه فيعبده و يخلص له، و لكن هيهات و الانسان خلق ضعيفا هلوعا، و للخير منوعا، و اذا مسّه الشرّ جزوعا،

یطغی اذا کشف عنه الضرّ و رأی انه استغنی و قد یمرّ کأن لم یدع ربّه و لم یعرفه.

الثامنة- قوله تعالی:

وَ ما یَسْتَوِی الْبَحْرانِ هذا عَذْبٌ فُراتٌ سائِغٌ شَرابُهُ وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ وَ مِنْ کُلٍّ تَأْکُلُونَ لَحْماً طَرِیًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْیَةً تَلْبَسُونَها وَ تَرَی الْفُلْکَ فِیهِ مَواخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ. (فاطر [۳۵] الآیة ۱۲)

تخبر الآیة عن البحرین بأنهما لا یستویان أحدهما عذب فرات ماؤه سائغ شربه، و الآخر ملح اجاج لا یساغ شربه، کل منهما علی قوانین خاصة لا یختلطان، و هما یلتقیان، و فی کل منهما تنشأ و تعیش ذوات الحیاة أشدّ و أعظم ممّا فی البرّ و منها الأسماک علی أنواعها الکثیرة، فتأکلون منهما لحما طریا و تستخرجون حلیة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۷

تلبسونها، و تجرون فیهما و علیهما الفلک مواخر تبتغون فضل اللّه مما فیها و علیها و علی السواحل بنقل الأمتعة من قطر الی قطر و التعاون علی العیش و الحیاة الاجتماعیة الانسانیة حتی معرفة اللّه و العلم و الدین، و ذلک فضل اللّه یؤتیه من یشاء و یمنعه عمّن یشاء، و کل ذلک لعلّکم تشکرون نعمة اللّه و لا تفسدون فی الأرض برا و بحرا، فان ذلک بأیدی الناس و من کسبهم، لا من خلق اللّه و غرض الوجود، و قد ظَهَرَ الْفَسادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما کَسَبَتْ أَیْدِی النّاسِ لِیُذِیقَهُمْ بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (الروم [۳۰] الآیة ۴۱).

و الآیات کما تری و کسابقتها ترشد الی إباحة الانتفاع ممّا فی البحر و أکل لحومه طریّا کما هو الغالب.

التاسعة- قوله تعالی:

أُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ وَ طَعامُهُ مَتاعاً لَکُمْ وَ لِلسَّیَّارَةِ وَ حُرِّمَ عَلَیْکُمْ صَیْدُ الْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ. (المائدة [۵] الآیة ۹۶)

الآیة ضمن آیات الحج و بیان أحکام الحاج و المعتمر المحرم تفرق بین صید البرّ و البحر بأن الثانی حلال للمحرم متاعا له و للسیّارة دون الأول فانه حرام علیه ما دام محرما، فلا بأس به بعد التقصیر و خروجه عن الإحرام، کما یجوز الانتفاع به فی غیره متاعا و أثاثا، و هو ارشاد کما عرفت فی أصل الحلیة و لا یبعد استفادة حرمة صید البحر أیضا حال الإحرام للتجارة لا للمتاع له و للسیّارة من قید المتاع فتأمل.

العاشرة- قوله تعالی:

وَ اللّهُ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ بُیُوتِکُمْ سَکَناً وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعامِ بُیُوتاً تَسْتَخِفُّونَها یَوْمَ ظَعْنِکُمْ وَ یَوْمَ إِقامَتِکُمْ وَ مِنْ أَصْوافِها وَ أَوْبارِها وَ أَشْعارِها أَثاثاً وَ مَتاعاً إِلی حِینٍ. (النحل [۱۶] الآیة ۸۰)

الآیة- کما تری- تفید جواز مطلق الانتفاع عن الأنعام و استخدامهم فی مطلق شئون الحیاة و من جمیع اجزائهم بعد الذبح لحما و جلدا و صوفا و شعرا و وبرا بل

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۸

و دما فی غیر الأکل و ما یشترط فیه الطهارة. و المستفاد الزائد هنا جواز الانتفاع من غیر المأکول أیضا اثاثا و متاعا ما لم یمنع عنه الشرع. وَ اللّهُ جَعَلَ لَکُمْ مِمّا خَلَقَ ظِلالًا وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْجِبالِ أَکْناناً وَ جَعَلَ لَکُمْ سَرابِیلَ تَقِیکُمُ الْحَرَّ وَ سَرابِیلَ تَقِیکُمْ بَأْسَکُمْ کَذلِکَ یُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تُسْلِمُونَ (النحل [۱۶] الآیة ۸۱).

فالآیتان ترشدان الی الأصل الأوسع الأولی و هو إباحة الانتفاع من کل ما خلقه اللّه تعالی إلّا ما یتلی علیکم من المحرمات.

الفصل الثالث: المحرّمات

و لنعرف فی الفصل مصادیق ما یتلی علیکم المذکور فی أکثر الاطلاقات لیجتنب عنها و یبقی الباقی علی الاباحة الاصلیة؛ و فی الفصل آیات:

الأولی- قوله تعالی:

حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّٰهِ بِهِ، وَ الْمُنْخَنِقَةُ، وَ الْمَوْقُوذَةُ، وَ الْمُتَرَدِّیَةُ، وَ النَّطِیحَةُ وَ مٰا أَکَلَ السَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَکَّیْتُمْ وَ مٰا ذُبِحَ عَلَی النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِکُمْ فِسْقٌ. الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ، الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَةٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ.

(المائدة [۵] الآیة ۳)

تحصی الآیة المحرّمات اخبارا عن الحکم فی مقام الانشاء و انّها المیتة عرفا و هو کل ما مات حتف انفه، و الدّم، و لحم الخنزیر بل و شحمه و کل شیء منه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۷۹

- و اللحم ذکر تغلیبا «۱» - و ما أهلّ به حال ذبحه بغیر اسم اللّه سواء ذبح باسم صنم أو بلا اسم اصلا «۲» و المنخنقة التی خنقت نفسها حتی ماتت بعمد أو بدونه، و الموقوذة التی ضربت بحجر أو خشب حتی ماتت، و المتردیة التی سقطت من علوّ فماتت، و المنطوح من حیوان آخر فمات منه، و ما اصطاده السبع و أکل منه قطعة جزأ عنه فمات الّا ان تدرکوه حیّا فتذبحوه، و کذلک یحرم ما کان یذبح علی النصب و هی الأحجار المنصوبة حول البیت تعظیما أو حول الأصنام تقرّبا إلیها، و الأزلام، فان ذلک کلّه فسق أکله و انحراف عن الطریق المتعادل فی ذبح الحیوان للانتفاع منه من غیر ایذائه. و حرمة ذلک کلّه فی حال الاختیار و القدرة علی الاجتناب، و من اضطر فی مخمصة بحیث توقف حیاته علی أکل شیء منها من غیر تجانف لاثم فانّ اللّه غفور رحیم. و اما الجملتان الواقعتان بین الآیة فنعتقد ان محلهما هو هذا، کان ذلک بترتیب النزول أو بأمر النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و لکن الرمز الأساسی فی مثل هذه الآیات «۳» و تعیین محلّها حفظها عن أیدی المخالفین حتی ینتهی الأمر الی الأزمنة التی تنجو عن الخطر الخطیر (الاسقاط و التحریف). و بعد فنفس الآیات بلسانها الطبیعی تنادی و ترشد الی المطلوب الحقیقی الأصلی، کما تعرف من المبحوث عنها ان الیومین الذین یئس الذین کفروا من دین الاسلام و أکمل فیه الدین و النعمة لا یرتبطان بتحریم أشیاء و تحلیلها من الحیوانات، فان ذلک کیف یوجب انقطاع رجاء الکفّار عن المقابلة مع الاسلام؟ و کیف یکون کمال الدین و تمام النعمة بذلک؟ و قد أشبعنا الکلام فیها فی رسالتنا (حول آیات الولایة) فراجع.

الثانیة- قوله تعالی:

---

(۱)- نعم لا بأس بالانتفاع به فی غیر الأکل مما لا یشترط فیه الطهارة کما یشیر إلیه ذکر اللحم.

(۲)- الحاق ذلک جمعا مع قوله تعالی: «و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللّه علیه»، کما سیأتی ان شاء اللّه و إلا فالتعبیر لا یشمله کما لا یخفی.

(۳)- آیة التطهیر و آیة الولایة، و المبحوث عنها آیة الاکمال.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۰

إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللّٰهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ.

(البقرة [۲] الآیة ۱۷۲) و (النحل [۱۶] الآیة ۱۴۴).

الآیتان بلسان واحد فی المقامین بعد الأمر بأکل الطیّبات من الرزق و شکر النعمة تعد المحرّمات بأداة الحصر النسبی لا محالة لوجود محرّمات اخری بآیات اخر کالخمر فتحصی المیتة و الدّم، و لحم الخنزیر، و ما أهلّ به حال ذبحه لغیر اللّه- سواء باسم صنم أو بلا اسم

اصلا «۱» - و ذلک کلّه کما عرفت فی حال الاختیار و اما فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَلا إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ.

الثالثة- قوله تعالی:

قُلْ لا أَجِدُ فِی ما أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلی طاعِمٍ یَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ یَکُونَ مَیْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَیْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ رَبَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ. (الأنعام [۶] الآیة ۱۴۵)

أمر اللّه تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) ان یقول للناس ان الأشیاء علی الحلیّة و کلّ شیء فی الأرض و السماء، فی البر و البحر، یحل الاستمتاع منه إلّا أشیاء معدودة، و ذلک ببیان صریح من انی لا أجد فیما أوحی إلیّ من أحکام اللّه و حدوده من حرامه و حلاله ممنوعا محرّما علی طاعم یطعمه إلّا ما أشیر إلیه من المیتة و الدّم و لحم المسفوح السائل الخارج عن جسد الحیوان دون الباقی فیه بعد التذکیة «۲» و لحم الخنزیر فانّه رجس لا بدّ من الاجتناب عنه بلحمه و شحمه و جلده و کل شیء منه «۳» و کذلک ما أهلّ به لغیر اسم اللّه فلم یسمّ اللّه حال تذکیته عمدا و فسقا فان ذلک کلّه

---

(۱)- قد عرفت ان الحاق ذلک القسم بمقتضی الجمع مع قوله تعالی: «و لا تأکلوا ممّا لم یذکر اسم اللّه علیه» کما سیأتی.

(۲)- و دون غیر السائل کما فی البق و البرغوث و أمثالهما و ان امتص من انسان أو غیره مما له نفس سائلة.

(۳)- نعم لا بأس بالانتفاع به فی غیر ما یشترط فیه الطهارة کاسقاء الزرع بجلده مثلا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۱

حرام أکله و طعمه. و الحکم ذلک حال الاختیار و اما من اضطر غیر باغ و لا عاد فلا إثم علیه و لا بأس به فان ربّک غفور رحیم، و اما نجاسة المیتة و الدم و الخنزیر بعد حرمتها فمبتن علی رجوع الضمیر الی مستثنی کما لا یبعد «۱». نعم تعلیل التحریم بالرجس یفید حرمة أکل کل نجس و ان جاز سائر انتفاعاته کما هو ظاهر إثارة غفران الذنب، و المقترف لتلک المحرّمات فی المخمصة غیر متجانف لاثم فانه لا نهی حال الاضطرار فلا یکون عادیا مذنبا و ان کان مقتحما فیما به حرّم تلک المحرّمات علی قاعدة الأهم و دفع الأفسد بالفاسد، و اختیار الأقل حال دوران الأمر بین الضررین فلا إثم و لا بغی، و عندئذ فتعبیر الغفران علی اللطف و العنایة لتحقق مبغوض ما فی الجملة و ان لم یصح التکلیف و النهی عنه کما هو ظاهر.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ لا تَأْکُلُوا مِمَّا لَمْ یُذْکَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَیْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ الشَّیاطِینَ لَیُوحُونَ إِلی أَوْلِیائِهِمْ لِیُجادِلُوکُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّکُمْ لَمُشْرِکُونَ. (الانعام [۶] الآیة ۱۲۱)

تنهی الآیة صریحا عن أکل ما لم یذکر اسم اللّه علیه حال ذبحه و تذکیته، سواء ذکر علیه اسم آخر من صنم و غیره أو لم یذکر اصلا، فلا تنحصر الحرمة بما اذا أهل به غیر اللّه و ذکر اسم غیره تعالی کما قد یتوهّم من تعبیر الاهلال به بغیر اللّه المذکور فی الآیات السابقة لیحلّ غیر المذکور علیه غیر اللّه- ذکر اللّه أو لم یذکر- و قد عرفت ان المقصود من الاهلال به لغیر اللّه أیضا ناحیة الاثبات و انه لا بدّ من ذکر اللّه فیحرم ما لم یذکر اسم اللّه علیه کما صرّح به المقام، و ذلک أی التذکیة بغیر اسم اللّه أو أکل ما لم یذکر اسم اللّه علیه فسق، و الثانی هو المبحوث عنه و ان کان الأول سببا له، ثم تؤکد الآیة الأمر بأن الشیاطین لیوحون الی أولیائهم و تابعیهم و یوسوسون فیهم علی تأثیر ذکر اسم اللّه تعالی فی حلیّة اللحم و حرمته فیجادلونهم فی مثل تلک

---

(۱)- و قد أشرنا إلیه فی کتاب الطهارة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۲

الأحکام لینکروها فیترکوها و یتّبعوا الشیطان، فان اطعتموهم و اتبعتم ما یوحی هؤلاء المشرکون و یقولون علی خفاء و ستر فی الردّ و

الانکار لأحکام اللّه تعالی فانکم اذا مثلهم فاتّبعوا اللّه و أطیعوه و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللّه علیه- أدرکتم وجه ذلک بعقولکم الناقصة أو لم تدرکوه- و کیف تنکرون تأثیر ذلک و لا وجود فی العالم بلا أثر، فان کل مرحلة من الوجود حتی اللفظی منه له أثر حسب صدوره و مصدره، و ما یصدر له فی وضع خاص کما عرفته فی تأثیر العقود فی الحلیة و الحرمة و ان رضاء الباطن من غیر کاشف غیر کاف. و قد أثبت العلم الطبیعی «۱» تأثیر توجهات النفس و الکلمات المتبادلة بین الزوجین حال المباشرة علی النطفة و الولد الحاصل منهما، و العالم بأجمعه واحد مرتبط بعضه مع بعض من غیر انفکاک دون ان یتمکن شیء من الخروج عنه، و لا یمکن الفرار من حکومته تعالی، فکیف الجرأة علی نفی تأثیر لفظ- و هو وجود فی العالم- علی شیء و العالم مرتبط، و النهی عن أکل ما لم یذکر اسم اللّه علیه یکشف عن أثر کما لا یخفی طریق ادراکه فی الجملة.

ثم أکد الأمر فی الآیة الاخری السابقة علیها، قال تعالی: وَ مٰا لَکُمْ أَلاّٰ تَأْکُلُوا مِمّٰا ذُکِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَیْهِ وَ قَدْ فَصَّلَ لَکُمْ مٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمْ إِلاّٰ مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَیْهِ (الانعام [۶] الآیة ۱۱۹) فالحرام اللازم ترکه ما لم یذکر اسم اللّه علیه فی غیر الاضطرار، فلم لا تأکلون من الحلال و تحرمونه علی أنفسکم بالأهواء وَ إِنَّ کَثِیراً لَیُضِلُّونَ بِأَهْوٰائِهِمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِینَ، فان التجاوز عن أحکام اللّه تعالی اعتداء سواء کان فی ناحیة تحلیل الحرام أو تحریم الحلال لا فرق، أعاذنا اللّه منه.

الخامسة- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَیْسِرُ وَ الْأَنْصٰابُ وَ الْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ. (المائدة [۵] الآیة ۹۰)

---

(۱)- فی علم یعبّر عنه ب «علم الجینات» یبحث عن النطفة و مراحلها الأولیة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۳

تخاطب الآیة المؤمنین و تخبرهم بحقیقة طبیعیة هی ان الخمر بطبعه و المیسر کذلک و الانصاب و الأزلام رجس قذر تتنفر عنه الطباع و العقول لا یعمله الّا الشیطان فانه من عمله. و اذا کان الأمر کذلک، فاجتنبوه و احترزوا عنه لعلّکم تفلحون بالائتمار للأوامر و التناهی عن المحرّمات الارجاس، و الشیطان یرید ان یوقع بینکم العداوة و البغضاء و یصدّکم عن ذکر اللّه فیأمرکم بأمثال الخمر و المیسر فاذا سکر عقولکم و ستر و تغالبتم فی المیسر، تباغضتم و تضاربتم فتعادیتم، و بذلک اعرضتم عن ذکر اللّه، و من أعرض عن ذکر اللّه فان له معیشة ضنکا، و الأمر اذا کان کذلک فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ مجتنبون أو متّبعو الشیطان فیضلکم و یردیکم الی الخزی و الخسران.

و من المعلوم دلالة الآیة بلسانها الخاص و سیاقها المخصوص علی شدّة الحرمة و کبر الاثم فی کل من الخمر و المیسر مطلقا.

السادسة- قوله تعالی:

یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ (... البقرة [۲] الآیة ۲۱۹)

أمر اللّه تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) ان یجیب عن السؤال حول الخمر و المیسر بأن فیهما اثما کبیرا لا یقترفه المؤمن باللّه و الیوم الآخر، و ان کان فیهما منافع أیضا ان استخدما علی وجه صحیح من الانتفاع من الکحول فی الصنائع أو التداوی بغیر شرب، کاعدام الجراثیم، و من المیسر فی المسابقات النافعة للمتسابقین فکرا و جسما بل للأمّة کما فصّل فی محلته. و مع ذلک کلّه اثمهما أکبر و أعظم خطرا الی جانب منفعتهما، فیحکم علیهما بالاجتناب علی الاطلاق، لئلا یبتلی الناس باسم المنافع باثم کبیر. و مع ذلک یصرح بجواز الانتفاع فی غیر الشرب و ما یشترط فیه الطهارة.

و المستفاد من الآیتین انهما کانا محرّمین بطبعهما فی کل شریعة و الاثم الطبیعی الموجود فیهما الغالب علی نفعهما مما لا یقبل التخصیص بزمان دون زمان

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۴

و قوم دون قوم و قلیل أو کثیر، فان النار و الذنب قلیلهما کثیر، فلا یتم ما یتوهم من التدرج فی التحریم، کما لا یتم ما عن (سید قطب) فی (ظلال القرآن) من شرب نفر من الصحابة، و عن علی (علیه السّلام) فی مقام بیان شدّة التنفیر عنه لو وقعت قطرة من الخمر فی بئر فبنیت مکانها منارة لا أؤذن علیها، و لو وقعت فی بحر ثم جفت و نبت فیه لم ارعه.

و مع الأسف فهما فی بلادنا الاسلامیة لا یعدان بنظر الحکّام منکرا بل یرغّبون فیها الشبّان عملا. فعلی سبیل المثال فی البلدة التی لیست بعیدة من قزوین و قریبا من رشت فی شمال ایران و نحن مبعدون إلیه لا توجد مکتبة یباع فیها کتاب؛ و یباع و یشرب علی رءوس الاشهاد الخمر و الفقّاع. و لقد رأینا فیها میّتا شیّعه المسلمون و قد مات علی مشربه تسابقا فی الشرب. و لعنة اللّه علی مروجیه الصهاینة و مؤیدیهم، و قطع اللّه أیدی الظلمة الفجّار عن بلاد المسلمین ان شاء اللّه بنصر منه تعالی و بأیدینا.

خاتمة فیها [خمسة] مسائل

اشارة

الأولی: مقتضی اطلاقات حلیّة صید البحر و أکل اللحم منه طریّا جواز الأکل من کل حیوان بحریّ و ان کان الغالب فی الصید السمک فانه الذی یصاد بسهولة فی الأزمنة المختلفة. و الخارج بالسّنة السمک الذی لا فلس له، و غایة الاحتیاط الحاق المماثل للمحرّمات البریّة من الکلب و الخنزیر مع انهما و اشباههما نوع سمک غیر ذی فلس فیبقی الباقی تحت الحلیّة مما امکن اصطیاده فی زماننا هذا بالأجهزة الصناعیة، و لیس بسمک و لا مماثل للمحرّمات البریة من ذوات الجثة العظیمة إلا ما اخرجته السّنة صریحا، فلا یخلو ما فی کلمات الاصحاب (من انه لا یؤکل من البحر إلّا سمکه المفلس) من التأمّل و النظر، مع انهم (رضوان اللّه علیهم) افتوا بحلیّة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۵

الروبیان و لیس هو بسمک «۱» و لا مماثل للمحللات البریّة، و البحر طهور ماؤه و حلال میتته، لو لم نقل بانصراف المیتة فی الآیات المحرّمة الی البری حتّی یتم استدلال الشیخ (ره) فی (الخلاف). و غایة الأمر لزوم الذبح فیما کان من ذلک له نفس سائلة بما هو المتعارف فیه عرفا لو قلنا بانصراف میتته الحلال الی السمک بالغلبة «۲».

الثانیة: یحرم کل ما یستخبث بالطبع و لیس طیبا و لو کان من اجزاء المذبوح المأکول اللحم کالطحال و القضیب و الانثیین و الفرج و المشیمة و المثانة و النخاع و الغدد و الفرث و أمثالها.

و لا یقال: ملاک الاستخباث ان کان طبع العرف العادی فنری خلاف ذلک عنهم فی مثل الانثیین، و ان کان عرف المتشرعة فلا بد من دلیل علی الحرمة غیر الاستخباث و لا دلیل إلا روایات ضعاف.

فانه یقال: الظاهر استخباث طبع الانسان بما هو عنهما و عمّا یتعلق بهما من آلات التناسل، و لا نعرف عرفا یستطیبهما للأکل حتی الذین یستحلونهما فانهم علی خفاء و تستّر کما یشربون الخمر، مع روایات فی الباب لا یصح الاعراض عنها.

الثالثة: قوله تعالی:

الْیَوْمَ أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّباتُ وَ طَعامُ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ حِلٌّ لَکُمْ وَ طَعامُکُمْ حِلٌّ لَهُمْ (... المائدة [۵] الآیة ۵)

---

(۱)- و العجب ما عن السید (ره) فی الوسیلة الحاقة بالسمک موضوعا و انه من جنسه، و الالحاق حکما أصحّ، و لقد شافهناه حینما کنّا مبعدین الی میناء جنوبی (بوشهر)، و کذلک مشویّة علی ما کان متداولا، و هو بالخراطیم اشبه من السمک، و من آیات اللّه تذلل حیوان بحری جسیم قبال ذلک، مع انه یخاف و یحترز عنه أکثر البحریات فانه یدخل فمه یتغذی مما بین اسنانه فیستریح. لقد نقلنا

ذلک عن فلم تلفزیونی رأیناه فی سجن البلدة.

(۲)- و مسألة تأثیر اخلاق الحیوان فی الانسان بأکله، و لعلّه الملاک فی تحریم السباع البریة و بعض الطیور بل فی مثل الخنزیر زائدا علی ضرره الجسمی الممکن ازالة شیء منه باعدام الجراثیم بالحرارة و غیرها لیکون ذلک ملاک الحرمة فی غیر السمک المفلس من البحریات بحث علمی طبیعی لا فقهی یصحّ الاتکاء علیه فی الفتوی.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۶

صراحة الآیة انّ طعام أهل الکتاب الیهود و النصاری و من ألحق بهم حلّ للمسلمین، کما ان طعام المسلمین حلّ لهم، و الطّعام- لغة- کل ما یتناول منه طعم، کما عن المفردات- سواء کان علی طبعه الأول أو بعد التصرّف فیه بطبخ أو مزج أو خلط أو غیرها- و عن الجوهری: الطعام ما یؤکل و ربّما خصّ به البر و إرادة قسم خاصّ کالبرّ فی لغة أهل الحجاز.

و استعماله فی لغتهم أو فی الحدیث النبوی المشهور انه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أمر بصدقة الفطر صاعا من الطعام أو صاعا من الشعیر، فی البرّ لا یوجب الاختصاص مع ما فی افادة الحدیث ذلک من الفطر لإمکان مقابلة غیر البرّ الاعم منه مع الشعیر.

و کیف کان فالظاهر ان الحکم قائم علی أساس المقابلة و بملاک الاضافة و الانتساب، کما عن صاحب الزبدة (رحمه اللّه). فکما لا یستفاد من حلیّة طعام المسلمین لهم حلیّته حتی فیما اذا کان نجسا بالعرض، الاجتناب عند أهل الکتاب أو کان ممّا یحرّمون أکله، فکذلک حلیّة طعامهم لنا لا تدلّ علی حلیته حتی من جهة النجاسة لو قلنا بانهم مشرکون «۱» و هم نجس، أو من جهة ما یستحلونه کالخمر و الخنزیر. فکل ما صدق علیه طعامهم ما دام لم یکن من المحرّمات عندنا کالخمر و الخنزیر، أو متنجسا بالعرض کما لو قلنا بطهارتهم. و لا یبعد و لم یلحقه نجاسة اخری، أو لم یباشروه مع الرطوبة علی القول بنجاستهم فهو حلال لنا لا بأس بأکله و شربه و بیعه و شرائه کحلیّة طعامنا لهم ما لم یکن مما یحرّمونه أو نجسا بالعرض لازم الاجتناب لدیهم.

فان قلت: نفس کون الشیء بعد حلیّته ذاتا ملکا للغیر لا یحتمل ان یکون ملاکا

---

(۱)- کما یؤید ذلک قوله تعالی: «وَ قالَتِ الْیَهُودُ عُزَیْرٌ ابْنُ اللّهِ وَ قالَتِ النَّصاری الْمَسِیحُ ابْنُ اللّهِ ذلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ یُضاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قاتَلَهُمُ اللّهُ أَنّی یُؤْفَکُونَ». (التوبة [۹] الآیة ۳۰) و عندنا دلالة الآیة علی شرکهم مشکل مع دلالتها علی نقص فی توحیدهم لو کان القول بالأبنیة علی الحقیقة و مشابهة قولهم لمقالة الکفّار غیر مقالتهم و للبحث محل آخر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۷

للحرمة مع اذن صاحبه و اجازته أو تملیکه حتی یمن اللّه تعالی المسلمین بحلیّته.

قلت: نعم، نفس ذلک لا یوجب حرمته ذاتا و لکن یمکن ان یوجب حرمته عرضا کحرمة المغصوبة و الموطوءة و الجلالة، و حیث لا بدّ للمسلم التجنب عن المشرکین و المعاندین فانهم اعداء اللّه و أعداء من یعبد اللّه، فیحتمل فی حقهم ذلک علی ملاک التجنب المطلق؛ و أهل الکتاب سیّما الیهود أعداء المسلمین لا بدّ من اجتنابهم، کما فصلناه من قبل، فقد منّ اللّه تعالی علی المسلمین بحلیّة طعامهم من تلک الجهة، و ان التجنب عنهم لا یوجب حرمة طعامهم فأحلّ لکم الطیبات و طعام الذین أوتوا الکتاب و لا ینافی ذلک الحرمة من جهات اخری ذاتیة أو عرضیة کما عرفت.

الرابعة: عدما عرفنا ان الأصل حلیّة کل شیء یمکن ان یتغذی أو یتقوی به الانسان و یطعمه إلا ما أخرجه الدلیل و عرفنا أیضا المحرّمات الذاتیة بعناوینها الکلیة؛ فلیعلم ان الحلال قد یحرم عرضا کما اذا تنجس أو کان تصرفا فی ملک الغیر بغیر اذنه شفاها أو فحوی «۱» أو کان اسرافا؛ و حیث ان الاولین معلومان فلنختم الخاتمة بالکلام فی الأخیر.

الاسراف

الاسراف: هو التجاوز عن الحدّ سواء كان فى الأموال أو فى غيرها. قال تعالى:
وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بعد قوله تعالى وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ أَعْمىٰ. قٰالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِى أَعْمىٰ وَ قَدْ كُنْتُ بَصِيراً. قٰالَ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آيٰاتُنٰا فَنَسِيتَهٰا وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسىٰ. وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى مَنْ

---

(۱)- كالأكل من البيوت التى ملكتم مفاتحه أو بيوت الاقرباء و الاصدقاء، و قد صرّح به قوله تعالى: «وَ لٰا عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبٰائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهٰاتِكُمْ (الى قوله) أَوْ مٰا مَلَكْتُمْ مَفٰاتِحَهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتٰاتاً» (سورة النور [۲۴] الآية ۶۱) فان ذلك كلّه لإذن الفحوى.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۸

أَسْرَفَ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بِآيٰاتِ رَبِّهِ وَ لَعَذٰابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَ أَبْقىٰ. (طه [۲۰] الآيات ۱۲۴- ۱۲۷)

فان صراحة هذه الآيات هى من استعمال الاسراف فى غير المال؛ و كذلك قوله تعالى: قُلْ يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ لٰا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ.

(الزمر [۳۹] الآية ۵۳)

و فى الأموال خصوصا قال تعالى: كُلُوا مِنْ طَيِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ وَ لٰا تَطْغَوْا فِيهِ. (طه [۲۰] الآية ۸۱)

فان الطغيان فى الأكل و التجاوز عن الحدّ من الاسراف و هو يوجب الهوىّ و السقوط عن رحمة اللّه و يحلل غضب اللّه على مقترفه، و لكنه غفّار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى، و قال تعالى: يٰا بَنِى آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لٰا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لٰا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (الاعراف [۷] الآية ۳۱)، و قال تعالى: كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصٰادِهِ وَ لٰا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لٰا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (الأنعام [۶] الآية ۱۴۱)

و التبذير أخذ من تفريق البذر و نشره فى الأرض، و يطلق على اضاعة المال «۱» و تفويته- سواء كان فى المؤن و المحاويج- فان تفريق البذر فى الأرض اضاعة ظاهرا فى بدو النظر. و عليه فكل تبذير اسراف و لا عكس، قال تعالى: وَ آتِ ذَا الْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ لٰا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً* إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كٰانُوا إِخْوٰانَ الشَّيٰاطِينِ (الاسراء [۱۷] الآية ۲۶- ۲۷).

و يقابلهما التقتير أى التقليل فى الانفاق على العيال و غيره عن حدّه اللازم المتعارف. قال تعالى- فى مقام توصيف عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً: وَ الَّذِينَ إِذٰا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كٰانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوٰاماً (الفرقان [۲۵] الآية ۶۷). أى لم يتجاوزوا زيادة و لم يقتصروا نقيصة و انفقوا على حدّه

---

(۱)- و سنشير إليه فى مسألة الرزق فى القرآن.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۸۹

المتعارف.

و كيف كان، فالمبحوث عنه فى المقام هو الاسراف فى الأموال، و التجاوز عن حدودها الشرعية و العقلائية فى المئونة، لا سيما فى الأكل و الشرب. و المستفاد من آيات الباب: ان المطلوب شرعا؛ التوسيط و التعديل بين الاسراف و التقتير حتى لا يكون تبذيرا أيضا بل أمر بين الأمرين. قال تعالى خطابا لنبيّه الأكرم (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم):
وَ لٰا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلىٰ عُنُقِكَ وَ لٰا تَبْسُطْهٰا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً* إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كٰانَ بِعِبٰادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (الاسراء [۱۷] الآية ۲۹ و ۳۰)، و كذلك قوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذٰا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كٰانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوٰاماً (الفرقان [۲۵] الآية ۶۷)- كما عرفت- فان دلالة الآيات على المطلوب من رعاية التوسيط و التعديل فى صرف المال ظاهر. و اما

التجاوز عنه الى أحد الحدين: الاسراف و الزيادة أو التبذير و النقيصة فمحرم مبغوض و اتّباع لخطوات الشياطين و بعد عن رحمة اللّه، فيحلّ غضب الرحمن إلّا من تاب. قال تعالى: وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ فى المقامين- كما عرفت- و النهى ظاهر فى الحرمة، و عدم الحبّ تأكيد لا القرينة على الكراهة، و كذلك ما يوجب اخوة الشيطان محرّم لا مكروه «۱». أعاذنا اللّه من التجاوز عن حدوده تعالى و الابتلاء بمعاصيه و محرّماته فى الأموال و غيرها ان شاء اللّه.

الرزق «۲»

اشارة

الخامسة: الرزق و هو ما يتغذى به الانسان و يقوى به حياته و يستبقيها ماديا و معنويا دنيويا و اخرويا. و من المعلوم ان ذلك لا يكون إلّا بيد الذى يحيى و يميت و هو على

---

(۱)- و لقد أشرنا الى ذلك فى مقدمة كتاب التجارة على نحو الاختصار.

(۲)- عن المفردات: الرزق يقال للعطاء الجارى تارة- دنيويا كان أم اخرويا- و للنصيب تارة، و لما يصل الى الجوف و يتغذى به تارة. انتهى، و الظاهر ان المعنى ما هو السارى فى جميع تلك الموارد كما ذكرنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۰

كل شىء قدير.

فاللّه تعالى هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ يرزق من يشاء بغير حساب فى قبضه و بسطه فى تقتيره و تكثيره.. يبسط الرزق لمن يشاء و يقبض.

و الانسان بنوعه على بسيط استحق الارتزاق مما عليها من مائها و كلائها و مما يخرج عنها و ما ينبت عليها من الثمرات من غير تفاوت بين صنف و صنف أو فرد و فرد فى الاستحقاق ابتداء «۱». قال تعالى: الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلا تَجْعَلُوا لِلّهِ أَنْداداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ. (البقرة [۲] الآية ۲۲)

و قال تعالى: يا أَيُّهَا النّاسُ كُلُوا مِمّا فِى الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّباً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (البقرة [۲] الآية ۱۶۸) و غير ذلك من الآيات التى ذكرناها من قبل.

إلّا انه باختلاف مناطق الأرض و ما فيها، و كذلك اختلاف ما يخرج عنها و ينبت عليها من النجوم و الأشجار أو يدبّ عليها من دابّة اختلافا طبيعيا يقتضيه العوامل الكثيرة المنبثقة من نواميس عديدة، المتسق و حركات عالم الطبيعة بإرادة الخالق المتعال.

و أخيرا باختلاف مستوى القدرة و العمل بل الفكرة و العلم العامل فى العمل فى أفراد الانسان الناشئ من تركب ما ذكرنا من العوامل، مع ما اختاره من العمل الموجب لتشكل خلق و طبع فيه أو العادة المتقاربة و المتناسبة أكثرا، مع ما احاطه.

و لست أقول ان الانسان بكيفياته مخلوق و مصنوع لما احاطه و لا مسئولية، بل هو محصول للخلقة و القدرة المحيطة (إرادة اللّه تعالى) حسب استعداداته المتناسبة مع شرائطه الماديّة.. مسئول عمّا عرض عليها باعمالها المختارة المؤثّرة بحكم الطبيعة

---

(۱)- و سياق الآيات و موردها يبيّن الحكم فى الأكل و الشرب أيضا بعد شمول الاطلاق.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۱

و الخلقة من أحكام اللّه تعالى التكوينية على ما فصّل فى محله «۱».

و کیف کان لا اشکال فی اختلاف انسان مع انسان بعد اتحاد الجمیع فی الأصول الانسانیة النوعیة، و لا یمکن تساوی شخصین من جمیع الجهات؛ و کل ذلک ینتج التفاوت الفاحش و اختلاف الظاهر فیما یعمله و مقدار العمل و ما یستحقه بعمله حسب تأثیره فی سعادة المجتمع و قیمته حال التبادل و التقابل اللازم فی العیش التعاونی الانسانی.

و من ذلک تتفاوت امکانات استمتاعات الاشخاص حقوقا فی العمل، و ذلک الاختلاف علی التعادل هو الحق و العدل دون ما اذا کان من بغی البعض علی الآخر و من الظلم بسؤال النعجة الی النعاج. و العدل غیر مساواة الناس امام الاحکام و الحدود و الحقوق بحدودها علی السواء من غیر تفاوت و تفاضل.

و أنت تعلم ان نتیجة تطبیق جمیع قوانین الاسلام فی مختلف الشئون الاقتصادیة العملیة «۲» و التجاریة و السیاسیة و ... هو التعادل الاجتماعی بأعدل وجه دون التباعد الحاصل من الرأسمالیة الغربیة بین الطبقات و دون الکبت و تدمیر الاستعدادات و الجمود المیکانیکی الحاصل من الاشتراکیة الشرقیة فی الشیوعیة، و غیرهم «۳» فان اقتصاد الاسلام أعدل المسالک فی مسألة کیفیّة الاستمتاع مما علی الأرض بل مما فی الطبیعة للانسان، و تفصیل الکلام خارج عن وضع الرسالة، و ما استرسل فیه القلم کان مقدمة للمسألة. و کیف کان، ففی المقام آیات یمکن تنویعها الی قسمین؛ الأول: ما یصرّح بأن اللّه تعالی فضل البعض علی بعض بوجه عرفت؛ و لیس للفاضل ان یصیر مفضولا أو یری نفسه أشرف و أعلی. الثانی: ما یشیر الی

---

(۱)- و تکلمنا حول المسألة فی رسالة باللغة الفارسیة طبعت تحت عنوان (سازندگی محیط).

(۲)- سیما الانفاقات الواجبة من الخمس و الزکاة و الکفارات و المستحبة حسب المناسبات کما فصل فی محله فکیف الایثار و تقدیم الاخر مع افتقار نفسه ابتغاء لوجه اللّه تعالی.

(۳)- مع ان فیهم أیضا طبقات و تفاضل بنحو آخر کما فی مسالکهم المختلفة و استمتاع حکّامهم بأکثر من الشعب بنحو فاحش.

ذلک. و فی کلیهما الأمر بید اللّه تعالی.

فمن القسم الأول آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ لٰا تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُولَةً إِلیٰ عُنُقِکَ وَ لٰا تَبْسُطْهٰا کُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً* إِنَّ رَبَّکَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّهُ کٰانَ بِعِبٰادِهِ خَبِیراً بَصِیراً.

(الاسراء [۱۷] الآیة ۲۹- ۳۰)

ینهی اللّه تعالی رسوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) عن انفاق جمیع ما فی یده حتی یصیر محدودا مغلولا تختل مدارات عیشته الظاهریة، فان الانفاق علی الفاقدین الفقراء لا بدّ و ان یکون من الزائد عمّا تدور علیه ضروریات العیشة المتعادلة المتناسبة «۱».

ثم یذکر علّة ذلک بأن اللّه تعالی هو الذی یبسط الرزق لمن یشاء فیعطیه کثیرا و یوسع علیه أو یقتر علیه فانه- تعالی- خبیر بعباده یعلم ما یصلحهم و ما یفسدهم بصیر بما تراه- یا رسول اللّه- من افتقارهم الظاهری.

و الآیة، و ان کانت تخاطب الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) إلا انها بالکبری المذکورة فیها تدلّ علی انه لیس علی الواجد ان یجعل نفسه فاقدا لما یری من فقد الآخرین و فقرهم فان ما یراه ظاهرا لا یعزب عن علم اللّه تعالی فهو یبصره، بل علیه الانفاق فی الجملة و اللّه تعالی یقبض و یبسط و هو علی کل شیء قدیر.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ اللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَکُمْ عَلیٰ بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ فَمَا الَّذِینَ فُضِّلُوا بِرَادِّی رِزْقِهِمْ عَلیٰ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُهُمْ فَهُمْ فِیهِ سَوٰاءٌ أَ فَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ یَجْحَدُونَ.

(النحل [۱۶] الآیة ۷۱)

تصرح الآیة ان تفضیل البعض علی البعض فی الرزق کان بید اللّه تعالی و لیس للفاضل ان یردّ رزقه علی الآخر المملوک له أو کالمملوک فی عدم القدرة و الفقر حتی

---

(۱)- و عندنا الجملتان فی الآیة الاولی راجعتان الی أمر واحد فانه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لم یکن ممن یترک الانفاق رأسا، و الغرض التعدیل فی الانفاق بین التقتیر و الاسراف.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۳

یتساویا بل علیه الانفاق من فاضل رزقه لا أصله، فإن ردّ أصله إلیه طلبا للتساوی جحد بنعمة اللّه تعالی و انکار لتفضیله ایّاه علیه و اللّه ذو فضل علیم.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلائِفَ الْأَرْضِ وَ رَفَعَ بَعْضَکُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِیَبْلُوَکُمْ فِی ما آتاکُمْ إِنَّ رَبَّکَ سَرِیعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ. (الانعام [۶] الآیة ۱۶۵)

مرکز ثقل الآیة و متّکاها- بعد الفراغ عن أصل ترفیع اللّه تعالی بعض الناس علی بعض فیما آتاهم- هو انه تعالی جعلهم خلائف الأرض، و ان کان ابتلاؤهم فی تلک العطایا لاختبارهم فیها کیف یصنعون بها من الانفاق فی سبیل اللّه و طریق الحق علی مبادئ العدل و الانصاف أو البذل فی الطغیان و العصیان، فانه تعالی کما هو الغفور الرحیم کذلک سریع الحساب، إلا انها تدلّ علی ان التفاضل بید اللّه تعالی و انه- فی الجملة- من العدل و لا یلزم بل لا یمکن المساواة فی الرزق إلا ان علی الفاضل الإنفاق فی الحق و العدل لئلا یتبدّل التفاضل بالتباعد فالتعاند فالتقاتل و یتبدّل الطیّب من العیش بالخبیث. اللّهم وفّقنا للعمل بما أمرتنا به.

الرابعة- قوله تعالی:

أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ نَحْنُ قَسَمْنا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ فِی الْحَیاةِ الدُّنْیا وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِیَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِیًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّکَ خَیْرٌ مِمّا یَجْمَعُونَ. (الزخرف [۴۳] الآیة ۳۲)

سیاق الآیة و ان کان فی بیان مشاجرات الناس مع الأنبیاء و مع الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) إلا انها أشارت خلال البحث الی رحمة الرب تعالی و ان ما یعطیه الناس من الأموال و الزخارف لا یکون خیرا و رحمة لهم مطلقا، بل قد یکون عذابا و وبالا.

و حیث ان الکفار کانوا کثیرا ما یستعظمون أنفسهم بأموالهم و ما یمدهم اللّه من

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۴

البنین، استحقارا لمستوی الأنبیاء العظام فی المجتمع المادی «۱»، یسأل اللّه تعالی- استنکارا: أهم یقسمون رحمة الرّب بین العباد من الأموال و غیرها؟ لا لیس کذلک، بل نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیاة الدنیا و رفعنا بعضهم فوق بعض بالأموال و البنین فیتخذ المرفوع الموضوع سخریا «۲» و یتوهّم ان ذلک بنفسه خیر له، مع ان رحمة الرّب الشامل للموضوع بوجه آخر و للمرفوع اذا استخدمه فی طریق الحق خیر لهم مما یجمعون من الدنیا و زخرفها و لا ینفقونها فی سبیل اللّه علی طریق الحق و العدل فیصدهم عن السبیل.

ثم ینتهی الکلام الی ان تقسیم المعیشة مع ذلک التفاضل هو من التعادل الاجتماعی و هو لصالح وحدة الأمّة و صیانة ارتباطهم، و الکرامة بینهم؛ و لو لا ذلک لَجَعَلْنا لِمَنْ یَکْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُیُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعارِجَ عَلَیْها یَظْهَرُونَ* وَ لِبُیُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً عَلَیْها یَتَّکِؤُنَ* وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ کُلُّ ذلِکَ لَمّا مَتاعُ الْحَیاةِ الدُّنْیا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُتَّقِینَ (الزخرف [۴۳] الآیات ۳۳- ۳۵) و لیعلم ان ذلک کلّه متاع الحیاة الدنیا لیتمکّنوا من المعیشة و یتمتعوا، و الآخرة عند ربک للمتقین.

الخامسة- قوله تعالی:

(۱)- و هم على وضع: «إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّا رَزَقَكُمُ اللّهُ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلّا فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» (یس [۳۶] الآیة ۴۷)، یقولون ذلک ردّا علی الحق لا ایمانا به.

(۲)- قال الراغب: و السخری (بالضم) هو الذی یقهر فلیستسخر بإرادته، و فسّر الآیة المبحوث عنها به ثم قال و السخریة و السخریة لفعل الساخر و فسر قوله تعالی: «فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ» (المؤمنون [۲۳] الآیة ۱۱۰)، به علی وجه، و کذلک قوله تعالی: «وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا» (ص [۳۸] الآیة ۶۴). و ما فهمنا وجه الفرق حتی انه قرأ سخریا بالضم فی المقامین و معرب الکتاب بالکسر فی الآخرین. و کیف کان، فالظاهر فی المقام مع ملاحظة السیاق ما ذکرنا من انه فعل الساخر و هو الأقرب و بدون ملاحظته و حمله علی مقالة المفردات یرجع الی مسألة استخدام المرفوع الموضوع فی المشاغل و اجارته نفسه أو عمله لیدور مدار الحیاة و المعامل بأیدی العمال الساعین تحت دساتیر المؤجرین و لیس ذلک امضاء مسلک الطبقات الرأسمالیة و الشرقیة و حفظ تسلّط الغاصبین فان الکلام فیها بعد رعایة سائر الحدود کما أشرنا إلیه اجمالا من قبل و لیس هنا محل تفصیله فتأمّل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۵

وَ لا تَتَمَنَّوْا ما فَضَّلَ اللّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَ سْئَلُوا اللّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللّهَ كانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً.

(النساء [۴] الآیة ۳۲)

النهی عن تمنی ما فضّل اللّه تعالی بعض الناس علی بعض فی مختلف الشئون من الذکورة و الأنوثة و جعله الرجال قوّامین علی النساء «۱» الی التفاوت فی السهم و النصیب فی الارث و غیره، و من الحقوق الی التفاوت فیما اکتسبوا و ما اکتسبن من الأموال بل و الطاعات، ارشاد الی قبول ذلک و الرضا به و التوجیه الی انّه بید اللّه تعالی و انه علی أساس المصالح العامة و العدالة المحیطة الکاملة. و لیکن بدل التمنی السؤال من فضل اللّه تعالی لیرزقه و ینفق علیه من سعته فی الدنیا و الآخرة، فان الفضل بید اللّه تعالی یؤتیه من یشاء و اللّه واسع علیم (آل عمران [۳] الآیة ۷۲).

هذا کلّه فی القسم الأول.

و من القسم الثانی آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ لَوْ بَسَطَ اللّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ. (الشوری [۴۲] الآیة ۲۷)

صراحة الآیة فی ان قبض اللّه تعالی و بسطه الرزق من الناس و علیهم کان علی مصلحة عریقة من سلامتهم و سعادتهم مع قدرته تعالی علی ان یبسط علیهم کل البسط إلا انّهم یبغون فی الأرض لو بسط اللّه علیهم، و ان الانسان لیطغی ان رأی و توهّم انه استغنی، و لا یمکن ان یستغنی و هو ممکن «۲»، و حیث ان اللّه خبیر بالعباد

(۱)- قال تعالی: «الرِّجالُ قَوّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ » ... الآیة (النساء [۴] الآیة ۳۴)

(۲)- قال تعالی: «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللّهُ يَرْزُقُهَا وَ إِيّاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (العنکبوت [۲۹] الآیة ۶۰)، فاللّه تعالی الرازق دابة لا تحمل رزقها کیف یغفل عن الانسان؟ و الانسان هو الذی یغفل عن اللّه تعالی و ینساه بما رزقه ثم یوم القیامة هو تعالی ینساه و یقال له «و کذلک الیوم تنسی» نلتجئ باللّه تعالی منه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۶

بصیر بجمیع شئونهم و مصالحهم، فهو ینزّل علیهم رزقهم بقدر و علی حدّ یشاء و یراه مصلحة لهم، فالاختلاف و التفاضل علی أساس العدل و لا مساواة بعد التساوی قبال الاحکام و الحدود.

الثانیة- قوله تعالی:

لَهُ مَقالِیدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ. (الشوری [۴۲] الآیة ۱۲)

الآیة أیضا تصرّح بأن مقالید السموات و الأرض و مفاتیح الأرزاق و ما یستمد به الانسان لحیاته المادیّة و المعنویة و ملکوت کل شیء بید اللّه تعالی و انه هو الذی یبسط الرزق لمن یشاء من عباده و یقدّره علی حدّ مقرّر یفیده، فانه تعالی بکل شیء علیم لا یقلل عمّا یصلحه و لا یکثّر بما یفسده من عنده إلا من ظلم نفسه و اتبع هواه طلبا فیما لیس له فیضله اللّه علی علم و یختم علی قلبه و سمعه. و فی المقام آیات أخر تصرّح بذلک مع اختلاف یسیر فی التعبیر، نذکرها أیضا:

قال تعالی: أَ وَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ. (الزمر [۳۹] الآیة ۵۲)

و قال تعالی: اللَّهُ لَطِیفٌ بِعِبادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیزُ.

(الشوری [۴۲] الآیة ۱۹)

و قال تعالی: اللَّهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ یَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ. (العنکبوت [۲۹] الآیة ۶۲)

و قال تعالی: اللَّهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَیاةِ الدُّنْیا وَ مَا الْحَیاةُ الدُّنْیا فِی الْآخِرَةِ إِلَّا مَتاعٌ. (الرعد [۱۲] الآیة ۲۶)

و قال تعالی: أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّ اللَّهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ. (الروم [۳۰] الآیة ۳۷)

و قال تعالی ...: وَ اللَّهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ بِغَیْرِ حِسابٍ. (البقرة [۲] الآیة ۲۱۲)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۷

و قال تعالی ...: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِیَدِ اللَّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ* یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ. (آل عمران [۳] الآیة ۷۳- ۷۴)

و قال تعالی: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ. (الذاریات [۵۱] الآیة ۵۸)

و قال تعالی: قُلْ إِنَّ رَبِّی یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ. (سبأ [۳۴] الآیة ۳۶)

و قال تعالی: قُلْ إِنَّ رَبِّی یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ یَقْدِرُ لَهُ وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَهُوَ یُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَیْرُ الرّازِقِینَ (سبأ [۳۴] الآیة ۳۹)

و تقریب الاستدلال علی المطلوب فی الجمیع واحد قریب مما ذکر فی الأولین و ان کان سیاق بعضها انها ذکرت توطئة للترغیب فی الانفاق الواجب و اعطاء حق ذی القربی بل و المستحب کما تعرف بملاحظة سیاقها.

ختام بحث الرزق

و لا تتوهم من ذلک کلّه انه لیس علی الانسان شیء من السعی و العمل، و ان الرزق مقسوم یطلب صاحبه حتی یدرکه و ان لم یعمل و یسع- اهمالا و تسامحا فیما کان علیه- فانه لیس للانسان إلا ما سعی و هو المخاطب بقوله تعالی: وَ لا تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیا و هو مسئول مختار، له ان یعمل فیأخذ، و ان یترک فیحرم، و کلا الطرفین علی حدود و نظامات تکوینیة و تشریعیة.

فما هو علی اللّه تعالی خلق النظام علی أعدل وجه ممکن و تسبیب الأسباب بأسهل طریق میسور بتمامه و کماله، بخلق الانسان بعینین و لسان و شفتین و هدایته النجدین و تکمیله و تأییده بإرسال الهداة المهدیین و إنزال الکتاب المبین.

و ما علی الانسان هو ان یقتحم العقبات و یکتسب و یسعی ابتغاء من فضل اللّه تعالی، فیرزقه بقدر منزل علی مستوی القرارات و القواعد الحاکمة من عند اللّه تعالی علی شراشر الوجود و الحیاة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۸

فالرزق مقسوم مضبوط محدود.. رزق یطلبک فی ذلک النظام العجیب الوسیع الذی لا یری له مبدأ و منتهی إلا مبدأ المبادئ و غایة الغایات و هو روح الحیاة و الممات، و هو ما یصیبک مع السعی و العمل و تنتهی إلیه مع الجدّ و الکدّ من مسیر ذلک النظام و تلک الحدود المقررة و النوامیس المنظّمة کلّها بإرادة اللّه تعالی، و رزق تطلبه بذلک أو منحرفا عن الدساتیر و القرارات المضبوطة تکوینا أو تشریعا؛ فقد تصل إلیه تکوینا و هو حرام لک شرعا غیر مقرر لک جمعا و انت بسوء اختیارک و الإخلال فی نظام التشریع «۱» تکون قد انتهیت إلیه، فبالنظام التکوینی الذی لا یمکن الفرار عن حکومته تنتهی الی عذاب النار، إلا ان تتوب و ترجع عن طریقه الی الحق برد الحق الی صاحبه، و قد لا تصل إلیه حتی مع الجدّ و السعی الکثیر و مع مراعاة المقررات التشریعیة أو بدونها لما لم یکن فی مجموع النظام و القرارات التکوینیة المحیطة العادلة من العدل المطلق تعالی انتهاء ذلک العمل إلیه تحفّظا علی العدالة الکلیة الحاکمة، فاللّه تعالی یرزق من یشاء و یهدی من یشاء علی الحساب بغیر حساب فانه تعالی لا یسأل عمّا یفعل لعدم موضع للسؤال بعد الحق و العدل الشامل و هم یسألون بعد ما ظلموا أنفسهم فی تخطّیهم عن سواء الطریق. و تمام الکلام فی مباحث المعارف «۲».

تذییل فی فروع الکتاب:

و هی اثنا عشر: -

الأول- الأصل إباحة کل مأکول و مشروب ما لم یردع عنه الشارع.

---

(۱)- قال تعالی: «وَ ابْتَغِ فِیما آتاکَ اللّهُ الدّارَ الْآخِرَةَ وَ لا تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیا وَ أَحْسِنْ کَما أَحْسَنَ اللّهُ إِلَیْکَ وَ لا تَبْغِ الْفَسادَ فِی الْأَرْضِ إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ الْمُفْسِدِینَ». (سورة القصص [۲۸] الآیة ۷۷) و قال علی (علیه السّلام) فی هذا المقام: الرزق رزقان طالب و مطلوب فمن طلب الدنیا طلبه الموت حتی یخرجه عنها و من طلب الآخرة طلبته الدنیا حتی یستوفی رزقه منها. (نهج البلاغة کلمة ۴۳۱)

(۲)- و لقد تکلمنا علی العدل مع التوحید و النبوّة فی رسالة مطبوعة بالفارسیة باسم (خدا و پیغمبر) بعد ما تکلمنا فی الاصول الخمسة علی وجه آخر من قبل فی رسالة فارسیة مطبوعة باسم (گمشده شما).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۲۹۹

الثانی- لا بدّ و ان یکون المأکول و المشروب حلالا.

الثالث- یحل الانتفاع من الأنعام و من کل ما ینبت من الأرض.

الرابع- یحل ابتغاء فضل اللّه تعالی من البحر مطلقا من مائه و صیده لحما طریّا و حلیة الی الملح و البترول. نعم، السمک غیر ذی الفلس خارج بالنص، و الأحوط إلحاق المائل للمحرّمات البرّیة به، و ذبح ما یقبله کما هو مقتضی الأصل إلا ما أخرجه النص صریحا.

الخامس- تحرم المیتة بجمیع أقسامها ماتت حتف الأنف أو عن طریق الخنق أو الضرب أو السقوط أو النطح أو اصطیاد معلّم لم یمسکه، أو غیر ذلک، و الدّم المسفوح الخارج دون الباقی بعد الذبح الشرعیّ، و لحم الخنزیر و ما لم یذکر اسم اللّه علیه.

السادس- الخنزیر رجس نجس لا ینتفع من جلده و شعره فیما یشترط فیه الطهارة.

السابع- یحرم کل ما یستخبثه الطبع مطلقا و لو کان من أجزاء المأکول اللحم المذبوح کالطحال و القضیب و الانثیین و المشیمة و الفرج و غیرها.

الثامن- یحرم شرب الخمر و کل مسکر و الفقاع مطلقا فانه اثم کبیر.

التاسع- لا بأس باستعمال الکحول فی الصنائع و ما لا یشترط فیه الطهارة.

العاشر- طعام أهل الكتاب حلّ لنا ما لم يكن محرّما ذاتا كالخمر و الخنزير أو عرضا كما اذا كان نجسا.

الحادى عشر- يجب التوسط فى صرف الأموال فى المحاويج و كذا فى الأكل و الشرب.

الثانى عشر- يحرم الاسراف بالزيادة و التبذير بالتفويت.

و لا يخفى ان وجوب التوسيط و حرمة التجاوز الى أحد الحدين و ان كان فى الحاصل أمرا واحدا- و لكن عرفت اعتبارهما بالأمر بالأول و النهى عن الثانى حسب

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۰

الظاهر كما عرفت- و الأمر سهل بعد وضوح الأمر بحمد اللّه تعالى.

تمّ الكتاب بحمده تعالى و يتلوه كتاب المجتمع و الآداب ان شاء اللّه و الساعة الآن الخامسة و الربع بعد ظهر اليوم الأخير من سنة ثلاث و خمسين و ثلاثمائة بعد الألف الشمسية المطابقة للسادس من ربيع الأول سنة خمسة و تسعين و ثلاثمائة بعد الألف من الهجرة، و نسأل اللّه التوفيق، و كنت حينها فى رودبار فريدا مبعدا و الحمد للّه أولا و آخرا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۱

كتاب المجتمع و الآداب

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۳

المجتمع و الآداب

الانسان بنوعه لا يتمكن من العيش منفردا، و هو بطبعه مدنى تعاونى يأنس و يألف، و هو مرتبط على فطرته أولا بوالديه اللذين ولّداه و ربّياه كلّ بوجه، و ثانيا بأسرته ... زوجته و أولاده و حفدته، و كذلك اخوته و اخواته، و ثالثا بعشيرته و قومه بعد الاسرة كوالدى والديه و اخويهما و اخوتهما و أولادهما، و رابعا بشعبه و امته، و الاسر التى تجمعها علاقات خاصّة دينية أو دنيوية من الأراضى التى يعمرونها و يزرعونها و البلاد التى يسكنونها. و المسلمون ملّة و أمّة اينما يعيشون و هم خير أمّة و اخوة. و الكفر ملّة واحدة. و خامسا بالانسانية بمعناها الأعم.

هذا النوع العائش على بسيط الأرض و أقطارها بألوان مختلفة و جنسيّات متشتتة و ألسنة متفاوتة، و هو خليفة اللّه تعالى و المظهر لأوصافه و صفاته، فلكل فرد روابط و لكل رابطة حكم أو أدب نتعرّض له اجمالا فى المقام خلال فصول على ضوء كتاب اللّه العزيز بعونه و توفيقه مع ملاحظة الترتيب.

الفصل الأول: علاقة المؤمن و والديه

و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

وَ قَضى رَبُّكَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً إِمّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۴

أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ وَ لا تَنْهَرْهُما وَ قُلْ لَهُما قَوْلًا كَرِيماً* وَ اخْفِضْ لَهُما جَناحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً.

(الاسراء [۱۷] الآیة ۲۳- ۲۴)

تحکی الآیة عن قضاء الربّ تعالی و إردافه التوحید فی العبادة بالاحسان بالوالدین بجملة خبریة فی مقام الانشاء، و تنهی عن أی قول یخالف الاحسان إلیهما أقلّه الأفّ، فکیف بمن ینهرهما و یزجرهما؟ ثم تأمر ثانیا بقول کریم هو أقل مراتب الاحسان، و بعده خفض الجناح و تذلیل النفس لهما و الرحمة و الرأفة بهما و الدعاء لهما متذکّرا لما تصدّیا و تحمّلا من مشاقّ التربیة بقوله: رَبِّ ارْحَمْهُمٰا کَمٰا رَبَّیٰانِی صَغِیراً. و کل ذلک من باب ذکر المصداق. و المطلوب کما ترى وجوب الاحسان الی الوالدین و حرمة الاساءة إلیهما و ایذائهما علی کلیّتها القابلة للانطباق علی مصادیق مختلفة.

الثانیة- قوله تعالی:

قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلّٰا تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً.

(الأنعام [۶] الآیة ۱۵۱)

الآیة- کما ترى- بصراحتها تأمر بالاحسان الی الوالدین بعد النهی عن الشرک باللّه تعالی فی سیاق بیان أحکام اللّه تعالی و محرّماته، و التعبیر قریب من الأولی التی کانت توجب الاحسان ردیف التوحید فی عبادة اللّه؛ و ترک الشرک به عبارة اخری عنه کما تعلم.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ حُسْناً وَ إِنْ جٰاهَدٰاکَ لِتُشْرِکَ بِی مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلٰا تُطِعْهُمٰا إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ.

(العنکبوت [۲۹] الآیة ۸)

تخبر الآیة الکریمة إنشاء أیضا عن وصیّة اللّه تعالی الانسان بالاحسان الی والدیه و المعاشرة معهما حسنا فی کل أمر الّا فی مسألة الکفر و الایمان بل کل باطل،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۵

فان جاهداه لیشرک باللّه تعالی فلا إطاعة لهما مع حسن المعاشرة و العمل بالمعروف، و تؤکد ذلک بان مرجعکم جمیعا (الولد و الوالدین) إلینا فننبئکم بما عملتم من الاحسان أو الاساءة الی الوالدین، و کذلک دعوتهما الولد الی الخیر و الفضیلة و عبادة الحق تعالی؛ أو الشرّ و الشرک و الرذیلة.

فالآیة محصلا تطلب من الانسان الاحسان بوالدیه للتقرب به الی اللّه، فلا احسان فی اجابة دعوتهما إیّاه الی الشرک أو الی کل ما یباعده عن اللّه تعالی و الخیر و الحق، فان ذلک خارج موضوعا بتخصص عقلی أرشد إلیه الشرع کما هو ظاهر.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ إِحْسٰاناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ کُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ کُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً. (الاحقاف [۴۶] الآیة ۱۵)

الآیة الکریمة أیضا تخبر- إنشاء- عمّا وصّی تعالی به الانسان من الاحسان بوالدیه مشیرا الی المشاقّ التی تحملتها أمّه فیما حملته کرها و وضعته کرها و رضعته شهورا حتی کان جمع حمله و فصاله ثلاثین شهرا، فکان مع ذلک أول وظائفهما فی مراحل التربیة. و الانسان لا سیما فی أوان شبابه لا یدرک شیئا من ذلک لیحسّ قباله لزوم رعایة الوالدین عن ایمان و یقین، و للعواطف الانسانیة فی المقام دور لا ینکر فی الطرفین (الولد و الوالدین) و یشیر إلیه ذیل الآیة حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِینَ سَنَةً قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَصْلِحْ لِی فِی ذُرِّیَّتِی إِنِّی تُبْتُ إِلَیْکَ وَ إِنِّی مِنَ الْمُسْلِمِینَ.

فالآیة أیضا توجب الاحسان الی الوالدین علی مفهومه الکلی القابل للانطباق علی مصادیق مختلفة حسب اختلاف شرائط الزمان و المکان و الولد و الوالدین، الدائر مدار الصدق العرفی و ذلک أیضا فی غیر دعوتهما ایّاه الی الشرک بل الی کل شرّ و ضرر یستقل بحرمته العقل.

الخامسة- قوله تعالی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۶

وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلى وَهْنٍ وَ فِصالُهُ فِي عامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَ لِوالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ* وَ إِنْ جاهَداكَ عَلى أَنْ تُشْرِكَ بِي ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما وَ صاحِبْهُما فِي الدُّنْيا مَعْرُوفاً. (لقمان [۳۱] الآیة ۱۴- ۱۵)

الآیة- کما تری- توجب الشکر للوالدین بعد الشکر للّه تعالی، و هو فی أیة مرتبة تحقق یصدق علیه الاحسان، فتوجبه بمرتبته الخاصة، و لعلّ ذکر المصداق بعد وجوب الاحسان کما عرفت یومئ الی ضعفه و وضعه حینما حملته أمّه و هنا علی وهن حتی انتهی فصاله عن الرضاع فی عامین.

نعم و حیث ان الاحسان إلیهما باطاعتهما فی دعوتهما ایّاه الی الشرک بل الی کل شر و ضرر محرّم شرعا أو عقلا، اساءة الی نفسه یبعّده عن الربّ تعالی و ینقض الغرض، فقد حکم تعالی بأنه إن جاهداک علی ان تشرک باللّه تعالی أو ترتکب حراما فلا تطعهما، و مع ذلک صاحبهما فی الدنیا و شئونها بما هو المعمول المتعارف بین الأولاد المحسنین الی والدیهم، فالواجب الاحسان الی الوالدین بشکرهما علی تحمّلهما المشاقّ و تصدّیهما للوظائف، و مصاحبتهما بالمعروف؛ کل ذلک علی سعة النطاق المنطبقة علی مختلف المصادیق کما عرفت.

ثم انک بعد ملاحظة تحدید الفصال و مدته بعامین، و فی السابقة تحدید الحمل و الفصال معا بثلاثین شهرا تجد- بوضوح- إفادة الآیتین ان أقل مدّة الحمل ستة أشهر، و علیه یتفرع مسائل کثیرة فی الشبهات کما ذکر فی المفصلات.

و الحاصل أنّ الآیات فی الفصل بأجمعها و ألسنتها المتفاوتة توجب الاحسان الی الوالدین و تحرّم ایذاءهما و الإساءة إلیهما علی اختلاف المصادیق فی الطرفین؛ و الصدق عرفی نوعی لا شخصی، و قد أشبعنا الکلام فی البحث و فروعه فی رسالتنا فی الجهاد علی طریق الأصحاب عند الکلام فی اشتراط اذن الوالدین فراجع «۱».

---

(۱)- و من المعلوم ان تأکید الاسلام علی الاحسان الی الوالدین فی الأبواب المختلفة هو للحفاظ علی کرامة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۷

الفصل الثانی: المؤمن و أسرته

و فی المقام بعد التوجه الی الآیات الراجعة الی روابط الزوجین و عیشتهما المشترکة علی أساس الود و الوفاء بالعهود الالهیة و الانسانیة و الآیات الراجعة الی روابط الأب و الولد فی النفقة، من الرزق و الکسوة، و روابط الأم و الولد فی الرضاع و وجوب التحفّظ و المراقبة حتی یبلغ أشدّه، و حرمة اسقاطه و قتله خشیة إملاق نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيَّاهُمْ کما فصلناها فی کتاب النکاح و المحرّمات، بعد ذلک نشیر الی بعض الآیات الراجعة الی الأولاد.

الأولی- قوله تعالی:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ* وَ اعْلَمُوا أَنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ وَ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ.

(الانفال [۸] الآیة ۲۷- ۲۸)

تنهی الآیة الأولی المؤمنین عن خیانتهم اللّه و رسوله بنقض عهودهما و ترک أوامر اللّه و الرسول أو ارتکاب نواهیهما و هم یخونون امانتهم بینهم و هم یعلمون، فتنهی عن ذلک أیضا بمحصل الآیة الثانیة بأن الأموال و الأولاد فتنة یختبر بهما الانسان حتی یمیز المغشوش القلب عن الصافی الخالص: أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ و اللّه ذو فضل عظیم علی الذین یفتنون بذلک فیخلصون عن کل دنس و شرک، یکتسبون الأموال عن طرقها المشروعة و ینفقونها فی العیشة الانسانیة و تربیة الأولاد علی

سبیل الحق و الخیر و السعادة، فالآیتان

الامـة من خلال حفظ کرامـة الأسـر. و الانسان بنوعه یتکامل علی شـرائط متغیرة؛ و ان ذلک الاختلاف بین الأولاد و الآباء أمر طبیعی قهری فی کل زمان.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۸

بروحهما تحکمان علی المؤمنین بوجوب رعایـة المال و الولـد، و ان علیهم فی الأموال بعـد التحرّز عن مکاسـبها المحرّمـة الإنفاق فی سبیـل الاسـرة حتی یتمکنوا من التکامـل فی سبیـل اللّه و الخیر و طریق الحق، و فی الأولاـد بعـد ذلـک مراقبتهم عن الشـرور و البلاـیا الجسمیة و الروحیة حتی یبلغوا الأشدّ و الکمال.

الثانیة- قوله تعالی:

یـا أَیُّهَـا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِکُمْ وَ أَوْلَادِکُمْ عَدُوًّا لَکُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ* إِنَّمَا أَمْوَالُکُمْ وَ أَوْلَادُکُمْ فِتْنَةٌ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ* فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ اسْمَعُوا وَ أَطِیعُوا وَ أَنْفِقُوا خَیْراً لِأَنْفُسِکُمْ وَ مَنْ یُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. (التغابن [۶۴] الآیة ۱۴- ۱۶)

الآیات بعـد ما تنادی بأن المؤمن حقّا هو المتوکل علی اللّه- فانه لا إله إلا هو- تحکی عن واقع فی الحیاة الدنیا من ان بعض الأزواج- زوجـا أو زوجـة- و الأولاد عـدو لکم یباعـدونکم عن اللّه و یصـدّونکم عن سبیل اللّه، کما ان بعضـهم ولیّ و معاون علی سبیل اللّه و الخیر فاحـذروا العـدو منهم و اجتنبوهم فی الأعمال و الأفکار، و مع ذلک فاعفوا و اصـفحوا کثیرا من خطایاهم حتی تهنأ العیشـة مهما أمکن و اغفروا لهم بعض مـا یغفر، فـان اللّه غفور رحیم، و راقبوا أنفسـکم فی الزلّـات الهالکـة فـان الأـموال و الأولاد فتنـة یختبر بهما الانسـان؛ ان اسـتخدما فی سبیـل اللّه و الحق و الخیر فهو، و إلاـ فهما نقمتان و عـذابان لا نعمتان و زینتان، و اللّه هو الموفّق و المعین و بیده تعالی ملکوت کل شیء فنسأل منه الخیر فی کل حال و علی کل حال.

الثالثة- قوله تعالی:

الْمَالُ وَ الْبَنُونَ زِینَةُ الْحَیَاةِ الدُّنْیَا وَ الْبَاقِیَاتُ الصَّالِحَاتُ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ ثَوَاباً وَ خَیْرٌ أَمَلًا. (الکهف [۱۸] الآیة ۴۶)

تخبر الآیـة عن واقع فی حیـاة الانسان مع التنبیه الی مسـئولیته قبال ذلک، و هو ان المال و البنین زینـة الحیاة الـدنیا، و الانسان یتحلّی و یتزیّن بهما، فان الوالدین بما

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۰۹

لهما الولد متحلیان تجاه من لا ولد له و کذلک المالک، إلا انه لا ینبغی للانسان الاکتفاء بنفس التعلق و التحلّی ما لم یتعلق به الغرض الأعلی المساعـد لشأن الانسان، و الباقیات الصالحات الجاریة بعده المتمتع بها عباد اللّه مما عمله بماله و جهده بنفسه من بناء المساجد و المـدارس و المستشـفیات و کـل خیر، و تربیـة الأولاـد الصالحین العاملین بالخیر المؤمنین بشـرائع اللّه تعالی الهادین عباده الی سبیل الحق و الخیر أو کتاب یهتـدی به القارئ فیقترب الی اللّه تعالی.. کل ذلک الباقیات خیر عند ربک ثوابا و أملا من مال و بنین یقتصـر علی التزین بهما و التفاخر علی عباد اللّه فان ذلک جاهلیة و انحطاط.

و الحاصـل ان الآیـة أیضـا بروحها تقضـی علی الانسان بمسـئولیّة فی الأموال و الأولاد و وجوب رعایتهما فی الحیاة الـدنیا، فکیف فی الاسرة و العیشة العائلیة؟

الرابعة- قوله تعالی:

وَ مَا أَمْوَالُکُمْ وَ لَا أَوْلَادُکُمْ بِالَّتِی تُقَرِّبُکُمْ عِنْدَنَا زُلْفَی إِلَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحاً فَأُولَئِکَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَ هُمْ فِی الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ.

(سبأ [۳۴] الآیة ۳۷)

الآیة تؤکد البحث السابق فی سیاق تحاور المستکبرین و المستضعفین لما رأوا العذاب فکل یرمی الآخر فی ذنب الضلال و الهلاک، فان المستضعفین یقولون للمستکبرین: لو لا أنتم لکنّا مؤمنین فیجیبونهم بقولهم ان نحن صددناکم عن الهدی بعد اذ جاءکم بل کنتم مجرمین. حتی ینتهی الکلام الی قول المترفین فی مواجهة الأنبیاء المنذرین: نحن أکثر أموالا و أولادا و ما نحن بمعذبین. ففی المقام أمر اللّه تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) ان یقول للناس: ان ربی یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر ... و ما أموالکم الکثیرة و لا أولادکم العدیدة بالتی تقرّبکم عندنا زلفی إلّا من آمن باللّه تعالی و الیوم الآخر فعلم ان ذلک بید قدرته تعالی یؤتیه من یشاء و یمنعه عمّن یشاء، و عمل فی کل من المال و الولد صالحا؛ و عندئذ لهم جزاء الضعف بما عملوا و ما هم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۰

بمعذبین و هم فی الغرفات آمنون. فان من سنّ سنّة حسنة فله مثل من عمل بها.

فالعامل فی الأموال و الأولاد صالحا، کان له باقیا مما عمل، فیضاعف أجره باستمتاع الآخرین من باقیاته الصالحات.

و علیه فالأموال و الأولاد- بما هما- زینة و تفاخر، و لکن بما استخدما فی الأعمال الصالحة نعمة و تعاون یتقرّب بهما العبد الی اللّه، اللّهم اجعل ذریّاتنا مسلمة لک و بارک فی أموالنا آمین.

الخامسة- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لٰا تُلْهِکُمْ أَمْوٰالُکُمْ وَ لٰا أَوْلٰادُکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ. (المنافقون [۶۳] الآیة ۹)

تعقّب الآیة أیضا البحث و توقظ المؤمنین من غفلتهم و التهائهم بالأموال و الأولاد عن ذکر اللّه تعالی، أعاذنا اللّه من ذلک، فان من توغّل فی تعاطی الأموال و التفاخر بالأولاد یستدرج الی نسیان اللّه تعالی و أوامره فیقترف الذنوب و یهوی الی الهلاک فاولئک هم الخاسرون.

الفصل الثالث: المؤمن و عشیرته

و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَکُمْ* أُولٰئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمیٰ أَبْصٰارَهُمْ. (محمد [۴۷] الآیة ۲۲- ۲۳)

سیاق الکلام فی الآیات البحث عمّا یلج فی صدر الذین اذا نزلت سورة محکمة و ذکر فیها القتال ینظرون الی رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بما فی قلوبهم من مرض

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۱

نظر المغشیّ علیه خوفا من الموت فیعسون تمنّیا، و عندئذ تسألهم الآیة اقرارا هل عسیتم ان تولّیتم عن القتال و ترکتم الجهاد فی سبیل اللّه أن تفسدوا فی الأرض بما تتوهمون و تظنون و ان تقطعوا أرحامکم الذین اسلموا لما أنزل و اعتقدوا بالحق فجاهدوا فی سبیل اللّه. ثم تحکم علیهم بفسادهم فی الأرض بنفس التولّی عن الجهاد فینتشر الفساد، أو بعمل آخر یوجب ذلک، و بقطعهم الأرحام، بأنّ علیهم لعنة اللّه فأصمّهم و أعمی أبصارهم، و کان علی قلوبهم أقفال، و ان تدبّروا القرآن لما کانوا یفسدون فی الأرض و لما قطعوا الأرحام، و لما انصرفوا عن القتال.

و الآیة- کما تری- خلال البحث الواسع النطاق بالنسبة الی ما نحن فیه- تفید بأصرح من التصریح حرمة قطیعة الرحم، و لزوم المعاشرة و المواصلة مع الأقارب و الأرحام علی المعروف المتداول بین الامّة المسلمة لا بین الناس مطلقا فیختصّ بغیر المحرم أو ما أفضی الی

ترک الواجب؛ و بذلک یتشخّص مصداق الوصل المأمور به و یتعیّن أجلی المصادیق فی الآیات الآتیة التی تشیر إلیه بقوله وَ یَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ، کما ستعرف ان شاء اللّه، و قد فسّرته السّنة بصلة الرحم و زالت الشبهة بحمد اللّه تعالی و المنة.

الثانیة- قوله تعالی:

الَّذِینَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِیثٰاقِهِ وَ یَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۲۷)

تعد الآیة خلال أوصاف الفاسقین انهم الذین ینقضون عهد اللّه و میثاقه الذی عاهدوه تعالی بقولهم آمنّا بعد ما سمعنا منادیا ینادی للایمان ان آمنوا بربّکم المقتضی لرعایة حدود اللّه تعالی و أحکامه، فیترکون الواجبات أو یقترفون المحرّمات و لو ببعضها، و کذلک یَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ، و حیث ان ذلک القطع غیر نقضهم عهد اللّه ظاهرا فهو غیر ترک أوامر اللّه تعالی أو ارتکاب نواهیه العبادیّة أو تجاوز حدوده و شرائعه الحکومیّة، و مقارنته بالفساد فی الأرض ترشد الی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۲

انّه هو قطیعة الرحم، کما صرحت به الآیة الأولی، و ان کان علی وجه أجلی المصادیق و بقاء المفهوم علی سعته. و المنافق هو الذی یقطع مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ من الرّحم أو اخوة المؤمنین أو المرابطین و المجاهدین أو العلماء العاملین أو غیرهم ممن هم المطلوب صلتهم بأدلتها المستقلة کما هو ظاهر.

فالذین یقطعون الأرحام هم الخاسرون أیضا فان الفاسقین هم الخاسرون، فتدلّ الآیة علی حرمته و لزوم صلتهم کصلة غیرهم ممّن أمر اللّه به ان یوصل.

الثالثة- قوله تعالی:

الَّذِینَ یُوفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَ لٰا یَنْقُضُونَ الْمِیثٰاقَ* وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ یَخٰافُونَ سُوءَ الْحِسٰابِ ...* الی قوله تعالی وَ الَّذِینَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِیثٰاقِهِ وَ یَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولٰئِکَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ. (الرعد [۱۳] الآیة ۲۰- ۲۵)

سیاق الآیات فی بیان أحوال الناس و اتباعهم الحق أو الباطل من ان الذین استجابوا لربّهم لهم الحسنی و الذین لم یستجیبوا لهم سوء الحساب و مأواهم جهنم و بئس المهاد، فلا یستوی الأعمی و البصیر، أ فمن یعلم انّما انزل إلیک من ربک الحق کمن هو أعمی و لا یعلم شیئا، لا یستوون، و انّما یتنبه بذلک و یتذکر أولو الألباب، و هم الَّذِینَ یُوفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ فیعملون بما علیهم و لا ینقضون المیثاق مع ربهم عند قولهم بلی جوابا عن السؤال: أ لست بربکم و قولهم آمنّا کما قلنا، و هم الذین یصلون ما أمر اللّه به أن یوصل و یخشون ربهم بالغیب و یخافون سوء الحساب و هم الذین صبروا ابتغاء وجه ربهم دون رضا الناس و الشهرة و الشهوة، و اقاموا الصلاة علی صلبها من غیر اکتفاء باتیانها بأنفسهم فقط و انفقوا مما رزقهم اللّه سرّا و علانیة و یدرءون باتیان الحسنة سوء السیئة ان زلّوا إلیها احیانا. فاولئک لهم عقبی الدار من جنات عدن یدخلونها و من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذریّاتهم و الملائکة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار (اللّهم اجعلنا من

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۳

الصابرین لوجهک و ادخلنا معهم جنات عدن برحمتک و رضوانک و ان لم أکن من اللائقین للطفک و لکنی من اللاجئین ببابک).

ثم تؤکّد الآیات البحث من الناحیة السلبیة أیضا و ان الذین ینقضون عهد اللّه فلا یعملون بما علیهم من مقتضی الایمان- کما عرفت- وَ یَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولٰئِکَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ.

و من المعلوم ان الذین یصلون أو یقطعون ما أمر اللّه به ان یوصل هو غیر الوفاء بعهد اللّه أو نقض میثاقه من اتیان الأوامر و ترک النواهی أو بالعکس، و ذلک بمقتضی العطف کما عرفت، و أجلی مصادیقه قطیعة الرحم و صلته مع بقاء المفهوم المطلوب علی

سعته، فینطبق علی غیره أیضا مما عرفت.

فالآیات بلسانها الایجابی و السلبی (من طرفین) تفید ان الواجب علی المؤمن باللّه و الیوم الآخر مواصلة أرحامه و عشیرته و مرافقتهم و مراودتهم بالمعروف من غیر فصل و عزل و تفاخر و ان کانوا مختلفین علی أساس شئون الأموال و المناصب الدنیویة، فان اللّه هو الذی یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر وَ فَرِحُوا بِالْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا وَ مَا الْحَیٰاةُ الدُّنْیٰا فِی الْآخِرَةِ إِلّٰا مَتٰاعٌ «۱» (الرعد [۱۳] الآیة ۲۶).

و من المعلوم ان صلة من یجب صلته لا تکون إلّا بتقدیم العون له و رجاء الآخرة بإرشاده و تقویمه و سدّ احتیاجاته، فعلی کل مؤمن مواصلة ارحامه و عشیرته بما یوجب خیرهم و سعادتهم فی الدارین. وفّقنا اللّه و إیّاکم ان شاء اللّه.

---

(۱)- و کذلک یدلّ علی المطلوب اطلاق ذی القربی فی قوله تعالی: «وَ آتِ ذَا الْقُرْبیٰ حَقَّهُ» (الاسراء [۱۷] الآیة ۲۶) و قوله تعالی: «إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسٰانِ وَ إِیتٰاءِ ذِی الْقُرْبیٰ» (النحل [۱۶] الآیة ۹۰) فان المراد حسب ظاهر السیاق مطلق أقرباء الانسان و لا ینافی التطبیق بعنوان المصداق علی قرابة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فان سعة نطاق المفهوم غیر المراد فی القائه مصداقا کما تعلم سیما فی لسان القرآن.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۴

الفصل الرابع: المؤمن و شعبه

اشارة

و فیه أقسام:

الف- فی علاقة أمیر المؤمنین و ولیّهم معهم. أی فی علاقة القائد الاسلامی بشعبه و أمّته:

و فیه آیات: -

الأولی- قوله تعالی:

وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ* وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِمَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ* فَإِنْ عَصَوْکَ فَقُلْ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تَعْمَلُونَ* وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ «۱».

(الشعراء [۲۶] الآیة ۲۱۴- ۲۱۷)

الآیات و ان کانت تخاطب النبی الأکرم رسول اللّه و ولیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) الأولی بالمؤمنین من أنفسهم، فتأمره بإنذار عشیرته الأقربین و خفض الجناح للمؤمنین الطائعین و التبرّی من أعمال العاصین المخالفین مع التوکّل علی اللّه العزیز الحکیم فی ارشاد الناس و هدایة المؤمنین، و لکن ذلک لا یختص بنفسه الشریفة بل لکل منذر هاد، فعلی ولیّ المؤمنین و أمیرهم فی کل زمان انذار الأقربین منه و اسرته و عشیرته أوّلا، و التوسّع فی النطاق شیئا فشیئا حتی یکون الدین کلّه للّه، و لا یکون علی

---

(۱)- و قریب من ذلک فی عناصره الاخلاقیة بل العملیة قوله تعالی: «فَبِمٰا رَحْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ وَ لَوْ کُنْتَ فَظًّا غَلِیظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِکَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ» (آل عمران [۳] الآیة ۱۵۹)، و کذلک قوله تعالی: «لٰا تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ وَ لٰا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ، وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ» (سورة الحجر [۱۵] الآیة ۸۸) و الآیة کما تری تشتمل علی ناحیتی السلب و الایجاب من تولّی المؤمنین و خفض الجناح لهم و تبری الکفّار

من ترکهم و عدم النظر الی مسراتهم أو الحزن فی مصائبهم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۵

الأرض من المشرکین دیّار، و ان کان اللّه تعالی هو الهادی لمن یشاء.

و کذلک علی کل زعیم و رئیس منصوب من قبلهم الدعوة و الارشاد أوّلا- و خفض الجناح للمؤمنین باللّه تعالی و الیوم الآخر بمرافقتهم فی شتّی شئون العشرة و التبرّی من المعاندین المخالفین «۱» لئلّا یضرّوا المؤمنین شیئا، فعلیه محافظتهم عن شرورهم بأیّ وجه و لو بالمقاتلة و المدافعة حسب المقتضیات فی کل شأن من شئون الامة ... ثقافتهم و اقتصادهم و هکذا...

الثانیة- قوله تعالی:

ادْعُ إِلی سَبِیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ.

(النحل [۱۶] الآیة ۱۲۵)

تأمر الآیة الهادین المنذرین العلماء و المسئولین الزعماء العاملین، بالدعوة الی سبیل اللّه و کل خیر و صلاح من طریق الحکمة و بیان المصالح و المضارّ للناس و افهامهم الحقائق الساریة فی الدنیا و الآخرة علی أساس الفطرة و الکون حسب ما تدرکه مداراکهم المتشتتة، لمن کان أهلا للبرهان و الاستدلال علی الأمور اثباتا و نفیا، و بعده الوعظ و النصح لتوضیح المطلوب و تنظیر المبحوث عنه، علی وجه یحسّ المؤمن التابع انه لازم الرعایة مباشرة أو غیر مباشرة، فیتبع الخیر و السعادة و ینالها؛ و ذلک لمن لا یدرک البرهان و هم أکثر نفرا. و بعد ذلک الدعوة بطریق الجدال الحسن و افحام الخصم مما یتسلمه من قبل حتی ینتهی الی قبول الحق عملا، و لا أقل من اسکاته و منعه عن اغراء الآخرین و اغوائهم بأراجیفه الباطلة الذاهبة جفاء، و ان لم یهتد بنفسه، فان اللّه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم. کل ذلک لمن یخاصم الحق عنادا سواء کان ممن یدرک البرهان أو لا، فانه لا یقبل النصح، و لیکن الجدال علی

---

(۱)- کما یشیر الی ذلک بتعبیر آخر فی قوله تعالی: «خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِینَ».

(الاعراف [۷] الآیة ۱۹۹)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۶

وجه حسن لینتج الخیر و یهدی الی الحق و الفضیلة لا ان یغضبه و یضطرمه فیکون سکوته لا عن اقتناع، فینتظر الفرصة لیعمل علی خلاف الحق و یضلّ الناس عن سبیله.

و الجدال بوجه حسن آخر طرق الارشاد و الهدایة لمن لم یتّعظ و لم یقبل الاستدلال- أدرکه أو لا- فان العلم و الادراک غیر تسلیم النفس، و العمل.

فالآیة تدلّ علی ان وظیفة أولیاء الأمور و أمراء المؤمنین و هم أول الدعاة و أحقّهم و الأوجب علیهم، الدعوة الی سبیل اللّه و ارشاد الناس إلیه تعالی لتکون عیشتهم عیشة اسلامیة انسانیة، کلّا حسب ما یناسبه بإحدی الطرق الممکنة من الحکمة و الموعظة الحسنة و الجدال الأحسن «۱».

و مع الأسف فإن الحکّام المعاصرین فی بلادنا، الجائرین علی مواطنینا- سیّما الأول منهم یستمدون من کل امکاناتهم لتحکیم مبادئ ظلمهم و نشر الأراجیف و توسعة المنکرات فی طریق محو الاسلام و القرآن باسمهما، و أهل العلم و ولاة الحق مظلومون شهداء مسجونون غرباء مبعدون عن کل ارشاد و انذار محرومون، فصبّ اللّه علی أعدائه سوط عذابه و عجّل فرج ولیّه (علیه السّلام) و نوّابه ان شاء اللّه تعالی.

أضف الی ما ذکر فی المقام ما فصّلناه فی کتاب القضاء، من وجوب الحکم بما أنزل اللّه و رعایة حقوق الناس، و کذلک ما ذکرناه

فی کتاب الولایـة من حـدود الوالی من التصـرّف فی مصالح الأمّة دون المضارّ، کل ذلک حتی تکون الامّة خیرا تجذب کل مخالف إلیهـا لیحـلّ فیها و یکون منها و یکون الـدین کلّه للّه. و متابعـة هـذا الهـدف لهو من أعظم وظائف ولی المؤمنین و أمیرهم وفّقهم اللّه لذلک ان شاء اللّه.

---

(۱)- و لا یتم عنـدنا ما عن الفیض (رحمه اللّه) من عطف الموعظـة الحسـنة علی البرهان بیانا فیکون الجـدال موعظة غیر حسـنة و منع الجدال مطلقا. کما فی المحجة البیضاء.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۷

ب- فی علاقة المؤمنین مع ولیّهم و أمیرهم. أی (الشعب و القائد):

فی البحث مضافا الی آیات الطاعة «۱» الدالة علی وجوب الرجوع الی ولاة الحق و اتباعهم فی سبیل الخیر و توسعة الحق و اعلاء کلمة اللّه تعالی و محو کلمة الشیطان و کذا الآیات الدالّة علی جواز تصرّف الولاة فی شئون المؤمنین علی حدّ الولایة، و ان علی المؤمنین قبول ذلـک- کما فصّلناه فی کتاب القضاء و الولایـة- و زائـدا علی آیات الخمس و الزکاة الدالّـة علی وجوب اداء سـهم من الأموال لیصرفه الولیّ فی سدّ احتیاجات الامّة علی ما فصّلت فی محالّه.

زائدا علی ذلک کلّه، فی المقام آیات نشیر إلیها ان شاء اللّه.

الأولی- قوله تعالی:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ* یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ* إِنَّ الَّذِینَ یَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولئِکَ الَّذِینَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوی لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِیمٌ* إِنَّ الَّذِینَ یُنادُونَکَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَکْثَرُهُمْ لا یَعْقِلُونَ* وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّی تَخْرُجَ إِلَیْهِمْ لَکانَ خَیْراً لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ. (الحجرات [۴۹] الآیات ۱- ۵)

تخاطب الآیات المؤمنین و تنهاهم عن التقدیم بین یدی اللّه و رسوله بمعناه المطلق، فلیس لهم تقدیم رأیهم و نظرهم علی أحکام اللّه تعالی و حدوده فی شـیء، و علی آراء رسول اللّه (صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم) فی أوامره الحکومیّة. قال تعالی: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ و قال تعالی: أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ فی آیات کثیرة، کما عرفت من قبل. ثم تؤکـد الآیات الأمر بایجاب تقوی اللّه، فان اللّه تعالی

---

(۱)- أشرنا إلیها فی کتاب الولایة، و أشبعنا الکلام عنها فی رسالتنا (بحث حول الامامة).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۸

سمیع لکل ما تقولون- وافق قول اللّه تعالی و رسوله أو خالف- علیم بما تعملون کذلک.

ثم تخـاطبهم أیضا فتنهاهم عن رفع صوتهم فوق صوت النبی (صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم) و هم بمحضـره یتفوّهون، کما تنهاهم عن الجهر بـالقول له کجهر بعضـهم بعضـا، فان ذلک یحبط عملهم، فعلیهم ابتغاء التوسـیط بین الجهر و الإخفات حال الکلام فی محضـره الشـریف فـانّ الـذین یغضّون أصواتهم عنـد رسول اللّه اولئک الـذین امتحن اللّه قلوبهم للتقوی و ظهر انهم متّقون مراعون شأن رسول اللّه (صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم) و أمر اللّه تعـالی فیه، فلهم مغفرة و أجر عظیم بمـا کانوا یعملون. و فی المقام تؤدّب المؤمنین أیضـا بـأن الـذین ینادونـک من وراء الحجرات أکثرهم لا یعقلون. و لو انهم صبروا حتی تخرج إلیهم لکان خیرا لهم و اللّه غفور رحیم عمّا مضی من ندائهم الرسول من وراء الحجرات.

و عندنا الآيات و ان كانت واردة فى رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) إلّا انها تؤدب المؤمنين فى معاشراتهم مع ولاتهم و أمرائهم ابتداء بالرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و مرورا بالأئمة الهداة المعصومين (عليهم السّلام) و انتهاء بالمنصوبين من قبلهم.. العلماء العاملين و وكلائهم العامة و الخاصة؛ فعلى المؤمنين اطاعتهم و الانقياد لهم فى أوامرهم الحكوميّة بعد الاستماع و العمل بالأوامر الالهية، كما ان عليهم اداء الفرائض و الحقوق المالية إليهم فى كل عصر حتى يتمكّنوا من تنفيذ حدود اللّه و اعلاء كلمته العليا. و كذلك عليهم- حال الكلام معهم- مراعاة الأدب من خفض الصوت و ترك الجهر أو استعمال كلمات ركيكة فلا تكون مكالمتهم معهم بما هو المتداول بين أنفسهم لغة و صوتا، كما ان عليهم ترك النداء من وراء الحجرات، و الصبر حتى يخرجوا إليهم عند قصد زيارتهم، فان ذلك كلّه خير لهم و اللّه تعالى غفور عمّا مضى رحيم عليكم فيما يأتى.

الثانية- قوله تعالى:

لٰا تَجْعَلُوا دُعٰاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعٰاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً. (النور [۲۴] الآية ۶۳)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۱۹

صدر الآية كذيل السابقة تنهى المؤمنين عن نداء الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) كدعاء سائر الناس بما هو المتعارف بينهم، فلا بدّ من ملاحظة السماحة و العظمة بالأدب حسب الصوت و الكلمة بأن تكون الألفاظ و اللغات المستعملة فى نداء الرسول، و كل وليّ و أمير إلهى، بل كل شريف، بما يناسب المقام حسب مراتبهم و درجاتهم، و كذا من جهة الصوت لا بدّ من التعديل و الغضّ بخفضه بالنسبة الى دعاء الناس بعضهم بعضا، و قال لقمان لابنه و هو يعظه: وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ كما سيأتى ان شاء اللّه.

الثالثة- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لٰا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلّٰا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلىٰ طَعٰامٍ غَيْرَ نٰاظِرِينَ إِنٰاهُ وَ لٰكِنْ إِذٰا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذٰا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَ لٰا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذٰلِكُمْ كٰانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَ اللّٰهُ لٰا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَ إِذٰا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتٰاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ ذٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ وَ مٰا كٰانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ (... الاحزاب [۳۳] الآية ۵۳)

تنادى الآية المؤمنين و تخاطبهم، فتنهاهم عن دخول بيوت النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) من غير اذن أوّلا، و اذا دخلوا مع الاذن و كان ذلك للطعام فلا يكونوا ناظرين للاناء و الاثاث نظرة النقد و البحث، فيتفوّهوا بالآراء مدحا و ذما، و ينتهى الكلام الى ما لا يناسب المقام، و اذا طعموا فعليهم الانتشار و الخروج حتى يستريح المضيف، و لا يطيلوا الجلوس باستيناس الحديث يحكى كل منهم شيئا يتكلمون فيه بالاثبات و النفى حتى التشاجر غالبا، فان ذلك كلّه يؤذى رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و يستحيى منكم ان يأمركم بالسكوت أو الخروج و الانتشار، و لكن اللّه تعالى لا يستحيى منكم فى تأديبكم، و انت كما ترى تلك الآداب بالنسبة الى الرسول (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) تكون بملاحظة شأنه العظيم و مقامه المنيع الرئيسى، فتكون لكل حاكم إلهى و آمر من قبله حسب شأنه مرتبة، و على المؤمنين مراعاة ذلك كلّه بالنسبة الى ولاة أمرهم، و على الملاك

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۰

الى كل مؤمن، فان صاحب البيت يستحيى من الضيف غالبا، فلا بد من الاستئذان للورود أوّلا على الغير كائنا من كان، سيّما العلماء العظام و المؤمنين الكرام، و عدم النظر بعين النقد و البحث الى الاثاث و الاناء بعد الورود مع الاذن للطعام أو غيره ثانيا، و الانتشار بالخروج من غير استيناس للحديث، و الاجتناب عن كل ما يؤذى ربّ البيت فانه يستحيى من الضيف غالبا، و كذلك لا بدّ و ان يكون السؤال عن أهل بيت المضيف عن المتاع أو الطعام أو غيره من وراء حجاب، كما سيأتى ان شاء اللّه.

و ذلك كلّه تأديب للمؤمنين بل الانسان بما هو انسان حتى ينجلى بمزاياه الانسانية؛ و مع الأسف يتراجع جمع من الناس اليوم باسم المدنية الى الوحشية و يرون ذلك رجعيا.

الرابعة- قوله تعالى:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا تَناجَیْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِیَةِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوی وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ. (المجادلة [۵۸] الآیة ۹)

الآیة ضمن آیات، تبحث عن أدب آخر بعد العنایة الی ان المؤمن یری و یعتقد ان اللّه بکل شیء علیم و ما یکون من نجوی ثلاثة إلا هو رابعهم و لا- خمسة الّا هو سادسهم و لا- أدنی من ذلک و لا أکثر إلا هو معهم اینما کانوا فیتبّئهم بما قالوا و بما عملوا. فهو مؤمن بأنّ اللّه تعالی یعلم نجوی الاثنین بل محادثة الانسان مع نفسه بل ما تخفی الصدور، کما یعلم نجوی کل جمع و تآمرهم علی کل شیء، و اذا کان الأمر کذلک فما معنی النجوی فی القول و أیّ أثر لذلک إلا- تحریک خیال الآخرین الذین یتناجون عندهم فیحزنون، و ان کان المؤمن باللّه تعالی یعلم ان ذلک لا یضرّه شیئا و ان بیده تعالی ملکوت کل شیء فینتهی النجوی الی ایذاء الغیر، و لذا قال اللّه تعالی:

إِنَّما النَّجْوی مِنَ الشَّیْطانِ لِیَحْزُنَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَی اللَّهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. فلا ینبغی للمؤمن النجوی بالقول فی حضور الآخرین و فی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۱

الجمع، سیما مع الذین لهم خطر و شأن و لا سیما مع الأولیاء و الولاة.

و لکن مع ذلک قد یحدث أمر یلزم ان یطّلع علیه کبیر القوم و أمیرهم حتی یأمر فیه بما یصلحهم، و لا یصلح ذکره لدی الجمیع فیطّلعوا علیه و یتکلّموا فیه أو یعملوا بما یفسرونه، فلا- بأس عندئذ بالنجوی حسب الضرورة، قال تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا تَناجَیْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِیَةِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوی فتنهی عن النجوی فی کل شرّ و إثم، و لا بأس به فی الخیر و التقوی، ثم تحکم علی الذین نهوا عن النجوی ثم یعودون لما نهوا عنه و یناجون بالإثم و العدوان ان حسبهم جهنم یصلونها فبئس المصیر.

فالنجوی بطبعه قبیح مذموم مطلقا لا یناسب کرامة المؤمن و محرّم بنفسه فی الاثم و العدوان، زائدا علی ذلک الإثم، و ان کان جائزا احیانا حسب الضرورة فی موارد خاصة من مهامّ الأمور مع الأکابر و من بیده الحلّ و العقد، و الضرورات تبیح المحظورات، و قد أمر اللّه تعالی بالکفارة بین یدی النجوی مع الرسول تقلیلا لتصوّر الضرورة، فقال: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ناجَیْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقَةً ذلِکَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ أَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ و لا نفهم فی المقام نسخا بقوله تعالی: أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقاتٍ الآیة. بل سیاق التشریع الأرجحیة إلا ان تجمد علی صیغة الأمر و لفظ التوبة.

الخامسة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا قِیلَ لَکُمْ تَفَسَّحُوا فِی الْمَجالِسِ فَافْسَحُوا یَفْسَحِ اللَّهُ لَکُمْ وَ إِذا قِیلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا یَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ. (المجادلة [۵۸] الآیة ۱۱)

تؤدّب الآیة أیضا المؤمنین بما لا- بدّ من مراعاته فی المجالس و الالتفات الی ان للآخرین- أیضا- الحق فی المجلس، فاذا قیل لکم تفسّحوا و رأیتم افتقار وارد إلیه فافسحوا یفسح اللّه لکم و لا تأخذکم العزّة، و الشأن فی الصدر و الذیل، و شرف

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۲

المکان بالمکین، و أیّ شرف یصیب الانسان بجلوسه فی الصدر متّکئا و الناس منه فی تعب، و العزّة و الرفعة للذین آمنوا، و الذین أوتوا العلم درجات. و نسأل اللّه ان یحفظنا من شرور أنفسنا، فلا بدّ من التفسح کما لا بدّ من القیام و النشوز اذا قیل لهم انشزوا، و ربّ البیت أمیر علی الضیف ما دام فی بیته، و ذلک لقوله تعالی: وَ إِنْ قِیلَ لَکُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا.

السادسة- قوله تعالی:

إِنَّما الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا کانُوا مَعَهُ عَلی أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ یَذْهَبُوا حَتَّی یَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَکَ أُولئِکَ الَّذِینَ

یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوکَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّهَ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ.

(النور [۲۴] الآیة ۶۲)

الآیة فی نهایة الفصل تشتمل علی أمرین: أدب، علی المؤمنین رعایته مع ولیّهم و أدب، علی ولیّهم مراعاته معهم، فالأول ما ذکر لزوم رعایته علی حد له دخل فی صدق الایمان، و هو کذلک، فان الاستیذان من الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و کل حاکم إلهی فی أمور حکومیّة جزء من الایمان و قد صرّحت الآیة بذلک بمقتضی الحصر و العطف و تکرار الأمر بقوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَکَ أُولئِکَ الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ بعد قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا کانُوا مَعَهُ عَلی أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ یَذْهَبُوا حَتّی یَسْتَأْذِنُوهُ فکانوا فی مقام العمل و الاتباع من الرسول علی حد لم یذهبوا الی طریق فی المسائل الحکومیة و علی أمر جامع من شئون الامّة و المجتمع إلا باذن الحاکم، فلا یتّبعون إلا سبیل اللّه تعالی فی إطاعة أوامره و ترک نواهیه و سبیل الحق فی متابعة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) عند أوامره الحکومیة.

و اما الثانی فهو رعایة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و کلّ حاکم أو آمر إلهی من الأئمة المعصومین (علیهم السّلام) و نوابهم الخاصّین و العامّین، جانب المؤمنین و ملاحظتهم، فاذا

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۳

استأذنوا لبعض شئونهم و کان صلاحا لهم، فعلی الحاکم و الولیّ الإذن، فإنّ مشیّة ذلک مشیته بما هو حاکم یراعی الامّة و شئونهم علی صلاحهم دون مشیته الفردیة عن اشتهاء نفسه من غیر صلاح الامّة، کما ان علی الولی ان یستغفر للأمّة فیما تخلّفوا و اقترفوا فإن اللّه غفور رحیم، لا ان یترکهم فی خوضهم یلعبون.

ج- فی علاقة المؤمنات مع المؤمنین، و هم معهنّ:

القرآن الکریم بعد ما یعدّ الرجل و المرأة من نوع انسانی، کما هما کذلک بحسب الخلقة و الفطرة، بخطابه ایاهما بقوله یا أیها الناس، یا أیها المؤمنون، من عمل صالحا من ذکر أو انثی فلنحیینّه حیاة طیّبة و غیر ذلک «۱» یشیر الی میزة خلقیّة و فصل طبیعی بینهما به صارت المرأة مرأة و الرّجل رجلا، و کل منهما لباسا للآخر و سکینة له، و منه نشأت أحکام خاصّة لکل منهما فی شتات الأبواب من الطهارة و الصلاة الی الشهادات و النکاح و الطلاق، و بالنهایة الحدود و الدیات و الإرث و...

و منها فی المقام نشیر إلیها إجمالا؛ و فی الباب آیات:

الأولی- قوله تعالی:

الرِّجالُ قَوّامُونَ عَلَی النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ فَالصّالِحاتُ قانِتاتٌ حافِظاتٌ لِلْغَیْبِ (... النساء [۴] الآیة ۳۴)

تکشف الآیة بجملة خبریّة اسمیّة عن حقیقة عینیة من ان الرّجال بصنفهم النوعی قوّامون علی النساء کذلک، لما فی خلق الرّجل من الصّلابة و الصعوبة، و القوة فی قلبه و حاسته و أعصابه و شرائر اجهزته الجسمیة، حتی الشعور علی جلده و فی فؤاده و روحه و ادراکاته. و فی خلق المرأة من الظّرافة و اللطافة و الخفّة فی کل شیء منها جسما و روحا، کما أثبتته علوم الأحیاء و التجربة العملیة، و ذلک ما فضّل اللّه بعضهم علی بعض، و لا ینافی ذلک قوّة فرد من المرأة علی فرد من الرجل حسب

---

(۱)- أجمعها و اشملها قوله تعالی: «إِنَّ الْمُسْلِمِینَ وَ الْمُسْلِماتِ وَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ الْقانِتِینَ وَ الْقانِتاتِ ... الی قوله تعالی وَ الذّاکِرِینَ اللّهَ کَثِیراً وَ الذّاکِراتِ أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِیماً». (الاحزاب [۳۳] الآیة ۳۵)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۴

خصوصیات فردیّة فیهما أحیانا، و الرجل أقوی فی ادراکاته العقلیة، و المرأة فی عواطفها و احساساتها. و الحیاة الانسانیة لا تؤمّن إلا بالعقل و العواطف معا، فان العمل راجع الی الثانی و صحته من الأول، و لا یکتفی بأحدهما دون الآخر، کما فصّل فی محلّه، فجعل اللّه کلا منهما فی کل منهما مع التفاوت حسب ما جعل علیهم من الوظائف الطبیعیة من الفعل و الانفعال، و الحمل، و الوضع، و الرضاع و التربیة و الوظائف الشرعیة المبتیّة علی تلک الأسس کنفقة الاسرة و قبول المهر و...

و من ذلک کلّه تظهر الحقیقة من ان العیشة و الحیاة العائلیة و الاسریة و الاجتماعیة یقوم بهما الرجل و المرأة، و کل منهما یتصدّی حسب خلقته لسهم، الّا ان الرجال لقوّة تدبیرهم قوّامون علی النساء، و علی النساء لقوّة عواطفهنّ اتباع الرجال فی المسائل العقلیة و تعدیل عواطفهن بهم، کما علی الرجال استدرار عواطفهنّ و استخدامها فی هناءة العیشة و عذوبتها مع تعدیلها فیها، تحفّظا عن مضارّ اطلاقها من غیر حد کما هو ظاهر، و عندئذ فالصالحات من النساء هنّ الخاضعات القانتات لبعولتهنّ الحافظات لما علی الزوجة حفظه من نفسها و ماله و ما یجری بینهما بما هما زوجان.

الثانیة- قوله تعالی:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِینَ یَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ وَ یَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذلِکَ أَزْکی لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِیرٌ بِما یَصْنَعُونَ* وَ قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ یَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَّ وَ یَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَ لا یُبْدِینَ زِینَتَهُنَّ إِلاَّ ما ظَهَرَ مِنْها وَ لْیَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلی جُیُوبِهِنَّ وَ لا یُبْدِینَ زِینَتَهُنَّ إِلاَّ لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ آباءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنائِهِنَّ أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِی إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِی أَخَواتِهِنَّ أَوْ نِسائِهِنَّ أَوْ ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِینَ غَیْرِ أُولِی الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِینَ لَمْ یَظْهَرُوا عَلی عَوْراتِ النِّساءِ ... وَ لا یَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِیُعْلَمَ ما یُخْفِینَ مِنْ زِینَتِهِنَّ وَ تُوبُوا إِلَی اللَّهِ جَمِیعاً أَیُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ. (النور [۲۴] الآیة ۳۰- ۳۱)

الآیتان تأمران رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بأن یقول للمؤمنین و المؤمنات یغضّوا من

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۵

أبصارهم و یقصروا من نظرتهم بالعین، و کذلک یحفظوا فروجهم «۱» أی سوءاتهم- قبلا و دبرا- فان ذلک أزکی و أطهر لهم من اطلاق العین فی النظر، و الفرج فی النظر إلیه أو العمل به أو فیه، ان اللّه تعالی خبیر عالم بما تصنعون و تکسبون بجوارحکم و جوانحکم، و متعلق النظر اللازم الغضّ عنه مستفاد من المقام أی المؤمنین من المؤمنات، و المؤمنات من المؤمنین، و بعد ذلک تنهی المؤمنات عن ابداء زینتهنّ و اظهارها إلا ما ظهر منها بطبعها الاصلی مثل الثیاب و الکحل و ما علی الوجه من الألوان الطبیعیة، فان الزینة تعمّ ما یتزیّن به من الخارج أو من نفس الخلقة من تناسب الاعضاء، فکل ما یوجب شدّة حسن المتزین زینة؛ فمثل ما یعلّق علی الأذنین أو القلادة أو السوار و الخلخال مما یحرم اظهارها و ابداؤها فانها غیر ظاهرة.

ثم یقول الرسول للمؤمنات ان یضربن بخمورهنّ «۲» و ما یغطین به رءوسهنّ علی جیوبهن بإسداله علی الصدر أیضا حتی یکون الجیب مغطی مستورا بما یتستر به رأسهنّ فیحتجب الرأس و العنق فجانبا الخدین و الأذنین قهرا، و الجیب؛ و لزوم ستر باقی البدن ظاهر بالأولویة القطعیّة لشدّة الملاک فیه، و الظاهر ان ذلک هو الملاک للاجماع، لا الاجماع ملاک لذلک «۳».

فلا تبدی المؤمنات زینتهنّ إلا للمحارم المذکورین فی الآیة، بعولتهن و آباء بعولتهن و آبائهنّ و ابنائهن و ابناء بعولتهن و اخوانهن و بنی اخوانهن و بنی اخواتهن و نسائهن أی نساء المسلمات، لتصدق الاضافة، فان الکافرات لسنّ من نسائهنّ، فلا تکرار مع ما ملکت ایمانهن من الاماء دون العبید، کما یشیر العطف بنسائهن علی

---

(۱)- الفرج و الفرجة الشق بین الشیئین کفرجة الحائط و الفرج ما بین الرجلین و کنّی به عن السوءة. (مفردات)

(۲)- الخمر ستر الشیء و یقال لما یستر به خمار، لکن صار فی العرف اسما لما یتغطی به المرأة و جمعه خمر قال تعالی: «وَ لْیَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلی جُیُوبِهِنَّ». (المفردات).

(۳)- فما هو المتداول بين الموظّفات فی المستشفيات أو بعض المؤسسات من جمع شعورهنّ تحت الخمار و تعقيدها عقيب رءوسهنّ فتكون الخدود و الاذان و الأعناق مكشوفة خلاف صريح القرآن و متن الحكم و لا يعد حجابا كما توهم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۶

بنی اخواتهن، و قد اشرنا الی نكتة التقييد فی كتاب النكاح، فراجع «۱». و التابعين من الرجال الذين لا يدركون شيئا من النكاح كالبلهاء التابعين أو الذين لا يحتاجون الی النكاح للخصاء أو الشيخوخة المفرطة، فهم غير أولی الإربة «۲» و الطفل الذی لم يطّلع علی عورات النساء.

و ذيلا تنهی الآية- تأكيدا لحرمة ابداء الزّينة- عن ضرب أرجلهنّ علی الأرض حال المشی بوضعها عليها شديدا فيعلم زينتهنّ المخفيّة من الخلخال و شبهه.

و لعلّه يستفاد من ذلك عدم جواز تعطرهنّ و سيرهنّ فی الشوارع و الأسواق، و كذلك كل ما يستجلب النظر الی مواضع الزينة فيتعاقبه التخيّل و الشيطان و لا أقل من الكراهة الشديدة، كما لا يخفی، و لعلّ من أجلی مصاديقه أيضا الخضوع فی القول المنهی «۳».

و قول الرسول (صلّی اللّه عليه و آله و سلّم) ذلك من قبل اللّه تعالی هو بنفسه أمر اللّه تعالی الواجب اطاعته فان أمر الرسول (صلّی اللّه عليه و آله و سلّم) أمر اللّه تعالی فی مثل ذلك، و من يطع الرسول فقد أطاع اللّه، و أطيعوا اللّه و أطيعوا الرسول.

و لا يتوهّم بعد ذلك كلّه ان قوله تعالی ذٰلِكَ أَزْكیٰ لَهُمْ يرشد الی رجحان التستر و التحجب لا الوجوب فان أطهريّة شیء يساعد علی طهارة ما دونه، و ذلك لأن الاشارة الی حكمة الحكم لا يوجب انصراف الأمر عن الوجوب مع صراحة السياق و التعبير عندنا، أضف الی ذلك التعقيب بقوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا يَصْنَعُونَ و التذييل بقوله تعالی: وَ تُوبُوا إِلَی اللّٰهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.

---

(۱)- و سيأتی فی الآية التالية المبيّنة موارد جواز النظر أيضا.

(۲)- الإربة الحاجة الشديدة الی الشیء الی حدّ الاحتيال، ثم يستعمل فی كل منهما منفردا الحاجة أو الاحتيال.

(۳)- كما فی الآية الرجعة الی نساء النبی (صلّی اللّه عليه و آله و سلّم): «يٰا نِسٰاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ (الی قوله) فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ». (... سورة الاحزاب [۳۳] الآية ۳۲)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۷

ثم ان تناسب الحكم و الموضوع يرشد الی ان علّة ذلك هو منع المجتمع عن اختلاط الرجال و النساء علی وجه يبدو منه الفساد، فتشيع الفاحشة بمراحلها الی الزّنا، فيهوی الی السقوط، لا المنع عمّا هو من عوامل تكامل الأمّة و رقیّ المجتمع، أو من لوازم المعيشة الانسانية من العلم و التجربة و العمل، كل حسب ما يناسبهما مع التحفّظ علی الشرف و السماحة و العفّة، فلا منع لتصدّی النساء تعليم النساء فی الدين و الثقافة و علاجهنّ فی الأمراض و ما يختصّ بهنّ حال الوضع، أو تعلّم الاطفال الذين لا يظهرون علی عورات النساء و غير ذلك مما لا ينافی مقامهنّ أو حقوق أزواجهنّ و أولادهن كما تعلم، و لا ينافی ذلك مع التزين و التعطّر و التبرّج فی البيوت للأزواج فقط مع التحفّظ علی ما ذكر، فان ذلك يوجب تشديد المحبّة و تحكيم العلاقة العائلية فإن المرأة ريحانة لا قهرمانة.

الثالثة- قوله تعالی:

...وَ إِذٰا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتٰاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ ذٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ ... الی قوله تعالی: لٰا جُنٰاحَ عَلَيْهِنَّ فِی آبٰائِهِنَّ وَ لٰا أَبْنٰائِهِنَّ وَ لٰا إِخْوٰانِهِنَّ وَ لٰا أَبْنٰاءِ إِخْوٰانِهِنَّ وَ لٰا أَبْنٰاءِ أَخَوٰاتِهِنَّ وَ لٰا نِسٰائِهِنَّ وَ لٰا مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُهُنَّ وَ اتَّقِينَ اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلیٰ كُلِّ شَیْءٍ شَهِيداً. (الاحزاب [۳۳] الآية ۵۳- ۵۵)

الآية- كما ترى- تأمر ضمن تأديبات عديدة- بالسؤال من النساء من وراء حجاب اذا احتيج الی سؤالهنّ متاعا أو شيئا، فلا بأس بأصل

سؤالهنّ و محاورتهنّ على الحد اللازم إن كنّ محجّبات أو كان الستر مسدولا، فتفيد وجوب التحجّب على النساء بما عرفت حدوده مع الاشارة الى حكمة الحكم من ان ذلك أطهر للقلوب.

و لا جناح عليهنّ فى المحارم فلهنّ المكالمة معهم بلا حجاب، كما لهم المشافهة معنّ كذلك و هم (۱) آباؤهنّ و (۲) ابناؤهنّ و (۳) اخوانهنّ و (۴) ابناء اخوانهنّ و (۵) ابناء اخواتهنّ و (۶) نسائهنّ أى النساء المؤمنات حتى تصدق الاضافة و (۷) ما ملكت ايمانهنّ من الاماء- مسلمات كنّ أو كافرات- دون العبيد لما عرفت من وجه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۸

التقييد، و يؤيد الأمر ذكر ما ملكت ايمانهنّ بعد نسائهنّ لا بعد ابناء اخواتهن كما لا يخفى «۱».

و من المعلوم ان المورد لا- يخصّص، فلا- يختص الحكم بنساء النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) بل يعمّ نساء المؤمنين أيضا كما تصرّح الآية التالية بذلك.

ثم تؤكد الآية أصل الحكم بالأمر بالتقوى و أنّ اللّه على كل شىء شهيد، فهو تعالى يشهد كل منظر و يرى كل مرئى، فاتقوه فى محارمه و احذروه فى معاصيه، فان النفس أمارة بالسّوء إلا ما رحم الرّب فارحمنا يا ربّنا يا أرحم الراحمين.

الرابعة- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ وَ بَنٰاتِكَ وَ نِسٰاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلاٰبِيبِهِنَّ ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلا يُؤْذَيْنَ وَ كٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً.

(الاحزاب [۳۳] الآية ۵۹)

تخاطب الآية رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و تأمره ان يقول لأزواجه و بناته و نساء المؤمنين فيما أمرهنّ ان يدنين عليهنّ من جلابيبهنّ، و الجلباب القميص و الخمار، و إدناؤه عليهنّ ستر أنفسهنّ به، فيرجع الأمر الى وجوب ستر الرأس و البدن بأجمعه كما أوجبته الآية السابقة؛ و ذلك الستر أدنى ان يعرفنّ أنّهنّ مؤمنات صالحات فلا يؤذين بانحراف الشبّان الفسّاق «۲»، و حكمة الحكم- كما ذكرنا- لا ينافى الوجوب المطلق و اللّه تعالى غفور للمذنبين رحيم بعباده الصالحين.

الخامسة- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ وَ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا

---

(۱)- و قد عرفت ذلك فى كتاب النكاح.

(۲)- و ذلك مثل الحكمة العامة المذكورة فى الآية الراجعة الى نساء النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و لعلّه لذلك يشمل الحكم سائر النساء أيضا. قال تعالى: «يٰا نِسٰاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفاً وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجٰاهِلِيَّةِ الْأُولىٰ» (سورة الاحزاب [۳۳] الآية ۳۲ و ۳۳)، فتوجّه تعرف ما ذكرنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۲۹

الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلاٰثَ مَرّٰاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلاٰةِ الْفَجْرِ وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيٰابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلاٰةِ الْعِشٰاءِ ثَلاٰثُ عَوْرٰاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ لٰا عَلَيْهِمْ جُنٰاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوّٰافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْآيٰاتِ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ* وَ إِذٰا بَلَغَ الْأَطْفٰالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ* وَ الْقَوٰاعِدُ مِنَ النِّسٰاءِ اللّٰاتِي لٰا يَرْجُونَ نِكٰاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنٰاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيٰابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجٰاتٍ بِزِينَةٍ وَ أَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ. (النور [۲۴] الآية ۵۸- ۶۰)

تفيد الآيات- أوّلا- وجوب استيذان من يريد الورود على الغير كائنا من كان حتى المماليك و الذين لم يبلغوا الحلم بعد ظهورهم على العورات سيّما فى مواقع خاصة هى عورات عادة لما يضع الانسان فيها ثيابه، و فى بعضها أكثر، كما فى ما بعد صلاة العشاء الى

صلاة الفجر و لا- سیما للمتزوج. و فی الظهیرة وقت الظهر حین تضعون ثیابکم فان الورود بلا اذن قد یوجب النظر الی حیث یجب ستره أو بما ینافی الکرامة. نعم فی غیر تلک المواقع و الانسان متستر عادة لا جناح علی المماليک و الذین لم یبلغوا الحلم من الذین یعاشرونکم و یطوفون علیکم بکثرة الدخول و الخروج حسب احتیاجاتهم و استخداماتکم ان یدخلوا بغیر اذن. و لا یدلّ ذلک علی جواز ورود العبد البالغ العزب علی السیّدة الشابة الجمیلة و هی مکشوفة فی تلک الأوقات فرضا «۱» فان ذلک الاستیذان من الأدب و التحفّظ بعد أصل حکم وجوب الحجاب و التستر بوجه عرفت من اختصاص جواز ابداء الزینة لما ملکت ایمانهنّ بالاماء مسلمات کنّ أو کافرات قبال نسائهنّ المخصوصة بالمسلمات، فلا- بدّ من التستر عن الکافرات من غیر الاماء کما ذکرنا، فلا یشتمل علی جواز دخول المماليک بغیر الاذن علی مالکیهم فی غیر تلک الأوقات و العبید علی السیّدات و هنّ

---

(۱)- کما عن المحقق الأردبیلی (رحمه اللّه) فی زبدته ص ۵۴۷.

مکشوفات بل علیهنّ التستر أو علیهم الاستیذان قضیّة الجمع بین الآیات.

ثم تمنح الآیة تسهیلا علی اللاتی لا یرجون نکاحا من القواعد فلا یرغب فیهنّ بوجه، أن لا جناح علیهنّ أن یضعن ثیابهنّ الظاهرة لا مطلقا ما لم یتبرّجن بالزینة، و مع ذلک ان یستعففن خیر لهنّ، فلیس لهنّ الانکشاف المطلق کما لیس علیهنّ الاحتجاب الکامل، و اللّه تعالی سمیع لما تقولون و علیم بما تعملون.

و الحاصل المستفاد من الآیات وجوب التستر عمّن یطّلع علی العورات تحفّظا علی الکرامة و الانساب، و للمجتمع عن الفحشاء و الابتلاء بالزنا ذلک الذنب العظیم الشرعی و الفطری و العقلائی الذی یحکم علیه و یرده نظام الخلقة و سنة اللّه التی لن تجد لها تبدیلا و لا تحویلا. و یری البعض ان عدم التعرّض لما یعمله المسلمون الیوم تأثرا بالغربیین، و تبعا لملوکهم العالین المفسدین فی الأرض- و لا- سیما فی بلادنا- أفضل لأنه لا یزید إلا همّا، و قلیلا ما یؤثر فی ایقاظهم و الشعور بمسئولیتهم و ترغیبهم فی اقامة الدین و احیاء الشرع المبین و محو کلمة الکفر، فیریحون أنفسهم باذکار أو کتب و یتعذرون بعدم تحصّیل شرائط الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر. و لیس المقام بذلک من شیء کما أشرنا إلیه فی آخر کتابه، و نسأل اللّه تعالی ان یوفّقنا لمرضاته و یقطع أیدی الظلمة عن مقدّسات الاسلام و شئون المسلمین ان شاء اللّه.

د- فی علاقة المؤمنین بعضهم مع بعض:

اشارة

و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ ما کانَ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا کَافَّةً فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ کُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ. (التوبة [۹] الآیة ۱۲۲)

تفید الآیة حقیقة عقلائیة و هی ان الانسان لا بدّ و أن یعیش متعاونا بعضه مع بعض بأن یتصدّی کل منهم لشطر مما تحتاج إلیه الامّة فیعطی الآخرین من مجهوده

و یستفید من ثمرات جهدهم، فیسیرون جمیعا نحو الکمال و الحق و الفضیلة. فما کان المؤمنون لینفروا کافّة فی سدّ احتیاجات

مجتمعهم سیّما الظرائف الدقائق، و لا سیما مثل التّفقّه فی الدین و تعلّم معارفه و أحکامه، فلا بدّ و ان ینفر من کل قوم منهم طائفة و یهجروا وطنهم و علاقاتهم الشخصیّة و الاسریة الی موارد العلم و معالم الورود و التخصّص فیتعلموا و یتفقّهوا حتی یحصلوا علی مفتقرات القوم لینذروهم و لیرشدوهم الی الخیر و الصلاح و یهدوهم الی سواء الطریق، الطریق السویّ الانسانی اذا رجعوا إلیهم. فبما انه منهم و یعرف خصائصهم و یعرفونه، فلهم به علائق و له بهم کذلک علائق فهو أوفق و أمکن فی إرشادهم الی الحق عن الغیر کما هو ظاهر.

و الحاصل ان الآیة کما تدلّ علی وجوب تحصیل العلم و الفن فی کل ما یحتاج إلیه المجتمع الانسانی بما هو انسان و ان توقّف علی النفر و الهجرة حتی الی بلاد نائیة، و کلما کان ذلک أحوج کان تحصیله ألزم و أوجب مثل التفقّه فی الدین و التعرّف علی معالمه و التخصّص فی العلوم الاخری کالهندسة و الطب و تعلّم معارفها و مواردها، فان العلم علمان: علم الأدیان و علم الأبدان. و قس علیهما فروع کل منها من العلوم و الصنائع ... کذلک تدلّ (الآیة) علی وجوب الانذار و الإرشاد و تبلیغ الدین، و کذلک وجوب الطبابة و حفظ الأبدان و الصناعة و تأمین احتیاجات العباد، کل ذلک علی الکفایة.

و حیث لا یتمکّن کل فرد من تعلّم کل العلوم و التصدی لکل الصنائع، فلا بدّ من التقسیم، فیجب علی طائفة من کل فرقة ان ینفروا فیها، و حیث ان التفقّه فی الدین- لا نفس التعلّم فقط- أحوج شیء تضطر إلیه الامّة المسلمة و لا حیاة لها بدون الدین و التفقّه فیه، فقد أرشدت إلیه الآیة اشعارا الی شدّة الوجوب، و قد فطر اللّه تعالی کل فرد الی شیء من العلقة و الاستعداد حتی یتمّ ذلک فی الخلقة أیضا.

و أنت بنفسک تعلم ان ذلک الوجوب بما انه کفائی فهو لا ینافی جواز أخذ

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۲

الأجرة علیه حیث ان طبع تلک الواجبات تأمین شطر من احتیاجات الآخرین قبال تأمینهم احتیاجاته من غیر فرق فی ذلک ان یکون من طریق بیت المال أو اشخاص الامّة. بل عندنا لا بأس بأخذ الأجرة علی الواجبات العینیة بعد تمشی قصد القربة فی التعبّدیات منها فکیف فی التوصلیات کما أثبتناه فی محله «۱».

الثانیة- قوله تعالی:

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ إِلَّا رِجالًا نُوحِی إِلَیْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ. (النحل [۱۶] الآیة ۴۳)

الآیة و ان کانت فی مسألة النبوّة و کیفیة مواجهة الناس لها، إلا انها ترشد الی أمر عقلائی کلی ینطبق علی المبحوث عنه من مراجعة أهل الذکر و سؤال کل موضوع ممّن هو أهله بحیث تعدّ المراجع الی الغیر سفیها غیر مبال، فکما ان علی الناس فی مسألة النبوّة مراجعة أهل الفن حتی یعلموا الحق، فکذلک علی المؤمنین الرجوع الی أهل الذکر من العلماء الاعلام و الفقهاء العظام فی أمور دینهم دون الجبت و الطاغوت و کل من تظاهر بالحق و هو متعاون مع الظالمین، کما انّ علیهم الرجوع فی أمور دنیاهم الی أهل فنّه فی مختلف الشئون، فکما ان رجوع المریض الی البنّاء و الخیّاط بدل الطبیب یعدّ سفها، فکذلک هو الرجوع فی معالم الدین و معارفه الی غیر أهله، بل لا بدّ فیهم أیضا من مراجعة کل مسألة الی أهلها من الفلسفة و الفقه و الأصول الی دقائق العقائد و ظرائف العرفان، فلیس کل عالم دینی یعلم کل فنّ و علم من العلوم الاسلامیة، و لیس کلّ من یعلم شیئا من علم عالم به حتی یرجع إلیه فی حلّ المشاکل بل لقد ظهرت المشاکل من ذلک، و لا یساعد المقام اطلاق القلم فی ذلک و ذکر موارده.

الثالثة- قوله تعالی:

---

(۱)- و قد أشبعنا الکلام فیه بتفصیل فی المسألة السادسة من المسائل التی أوردناها بعد بحث الشرائط فی رسالتنا (القضاء فی الاسلام) التی عملناها علی طریق الأصحاب، فراجع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۳

وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ* وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بَطَراً وَ رِئاءَ النَّاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ. (الانفال [۸] الآیة ۴۶- ۴۷)

من المعلوم ان الاسلام یرید لأمّته ان تکون خیر أمّة.. تعیش عیشة کریمة علی أساس الوحدة و الاخوة و التعاون و السماحة و العظمة حتی یکون المؤمن للمؤمن کالبنیان المرصوص یشدّ بعضهم بعضا، و یکون کل منهم کالجبل الراسخ ذی عزم ثابت علی الحق لا تحرکه العواصف.. اشداء علی الکفّار رحماء بینهم، فشرّع فی ذلک السبیل شرائع و آدابا عرفت کثیرا منها خلال الاحکام و نشیر الی بعضها فی المقام من جهة النفی و الإثبات؛ فمنها ما أفادت الآیة بعد الأمر بإطاعة اللّه و رسوله- کما فی موارد کثیرة- النهی عن التشاجر و التنازع فان ذلک یوجب الفشل و الوهن و یذهب الکرامة و السماحة، و روح العظمة و ریح الشّرف، فهو ینشأ من اثارة الانفعالات و غلبة الغضب علی العقل و الایمان، فلیس للمؤمن التنازع فی کبائر الامور فکیف بصغائرها، و کرامته أعظم شیء یصاب فیه «۱».

و منها أیضا فی ناحیة السلب ما تفیده الآیة الثانیة؛ و النهی عن مماثلة الذین خرجوا من دیارهم بطرا و رئاء الناس تأکید النهی الأول، فان اساس المنازعات بین الاخوة المؤمنین هی تلک الأمور فی الغالب کما تعلم.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا* وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولًا* كُلُّ ذلِكَ كانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهاً. (الاسراء [۱۷] الآیة ۳۶- ۳۸)

---

(۱)- و المورد لا یخصص و ان کان التنازع حول بعض مسائل الجهاد و لا سیما فی تقسیم الغنائم، بمقتضی السیاق و علی المؤمن الصبر علی بعض الأمور و الحذر من التنازع کما علیه الحذر من البطر و الریاء و الصدّ عن سبیل اللّه کما هو ظاهر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۴

الآیة- کما تری، ضمن أوامر و نواه ایجابیة و تحریمیة مما ذکرناها فی أبوابها- تنهی عن الاقتفاء «۱» و تبعیّة ما لیس لک به علم، فان اتّباع غیر المعلوم فی القول أو العمل یقتفیه الشرّ و الضرر غالبا، و یورث التنازع و التشاجر، فلیس للمؤمن ان یقول أو یعمل بما لا یعلم، و لا اختصاص باتّباع ظن خاص أو عمل مخصوص من الغیبة أو الحکم بالنسب علی القیافة فانهما من المصادیق، إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا.

و تنهی بعده عن المشی علی الأرض مختالا فرحا متبخترا، مشیرة الی ضعف الانسان، و انک لن تخرق الأرض بقوّتک- کائنا من تکون- و لن تبلغ الجبال طولا فان تثقیب الأرض أو تخریب قطعة منها باستخدام أجهزة خاصّة و بمعونة قوی الطبیعة هی جنود السّماوات و الأرض للرّب تعالی، و کذلک المشی علی قمم الجبال هو غیر التسلّط علی الأرض و الجبال و النفوذ فیها بصورة أساسیة و رئیسیة. فعلی المؤمن باللّه تعالی بعد ادراکه انّه مخلوق له تعالی محکوم للنظام محبوس فی العالم محدود بحدود الوجود، بید الفیّاض القیّوم تعالی؛ ان یحفظ نفسه قولا و عملا فلا یقول و لا یعمل بما لیس له به علم و ان لا یتکبّر فیمشی علی الأرض فرحا فخورا، فان ذلک کلّه منفور مردود. و تری ذلک البحث فی مواعظ لقمان أیضا فی الآیة التالیة:

الخامسة- قوله تعالی:

وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ* وَ اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ. (لقمان [۳۱] الآیة ۱۸- ۱۹)

خلال مواعظ لقمان و بعد بیان أصل کلی ثابت و حقیقة عینیّة قاطعة من ان الأعمال خیرا أو شرّا و ان تکن مثقال حبة من خردل فتکن

فی صخرة أو فی السموات

---

(۱)- الاقتفاء أخذ القفاء و تبعیّته.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۵

أو فی الأرض یأت بها اللّه ان اللّه لطیف خبیر. یتحدّث القرآن الکریم عن أمور کثیرة من بینها إقامة الصلاة و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و الصبر علی النوائب و الحوادث مما یصیب الانسان، فان ذلک من عزم الأمور.

ثم ینهی عن تصعیر الخدّ للناس و تحقیرهم بصرف الطرف عنهم فیمیل عنقه «۱»، کما لیس للمؤمن اذلال نفسه و تحقیرها لدی الآخرین فان له سماحة و کرامة لا بدّ و ان یحافظ علیها. فالاستقامة هی ان لا یتکبّر فیمشی علی الأرض فخورا مرحا رافعا صوته متغطرسا- بل یمشی علی الأرض هونا مقتصدا و یغضض من صوته فیقصر من ندائه فان أنکر الأصوات لصوت الحمیر- کما لیس له فی القصر و الغضّ ان یبالغ فیناجی فان النجوی من عمل الشیطان تنبثق عنه الوساوس کما مر الکلام فیه.

و الأصل ان الانسان اذا أدرک ان اللّه تعالی هو الذی سخّر للناس ما فی السموات و ما فی الأرض و أسبغ علیهم نعمه الظاهرة و الباطنة، و هو الذی یأتی بالعمل أیّا کان و اینما کان فیجازی به وفاقا، لا یخضع إلّا للّه تعالی و لا یخاف إلا منه، فیعیش مع عباد اللّه علی صفاء و هناءة من غیر تکبر و لا احتقار فلا یصرف نظره عنهم برأسه و لا یصعّر خدّه و یمشی علی الأرض هونا مغترا فخورا، و یتکلم مع الناس علی وقار فلا یجاهر و لا یخافت و یبتغی بینهما سبیلا. اللّهم وفّقنا لما تحب و ترضی و اصرفنا عمّا لا تحب آمین ربّ العالمین.

السادسة- قوله تعالی:

وَ إِذا حُیِّیتُمْ بِتَحِیَّةٍ فَحَیُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ حَسِیباً. (النساء [۴] الآیة ۸۶)

الآیة أیضا فی سبیل المحافظة علی کرامة الامّة، توجب أدبا آخر هو السّلام و التحیة، أی طلب الخیر و الحیاة حال المزاورة و الملاقاة، فیحیی کل الآخر تحیّة

---

(۱)- الصعر میل فی العنق و التصعیر إمالته عن النظر کبرا. (المفردات)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۶

بطلب الحیاة و الخیر من اللّه تعالی بأیّ تعبیر و أقلّه السّلام، و لا بدّ من ردّها بأحسن منها و لا أقل بمثلها، فتدلّ علی أصل وجوب ردّ التحیّة، و بالأحسن أفضل، کما ورد عن الامام الصادق (علیه السّلام) السّلام تطوّع و الردّ فریضة، و لذلک یجب حتی فی الصلاة. و عندنا یحیط الاطلاق کل ما یصدق علیه التحیّة من القول أو العمل بما هو المتعارف بین الأقوام ما لم یردع عنه الشرع، و ردّ التحیة لمن حیّی سیّما بالأفضل یقوّی روابط الأفراد و یوثق علائقهم بعضهم مع بعض فیعیشوا متعاونین متکاملین الی سبیل اللّه.

السابعة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُیُوتاً غَیْرَ بُیُوتِکُمْ حَتّی تَسْتَأْنِسُوا وَ تُسَلِّمُوا عَلی أَهْلِها ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ* فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِیها أَحَداً فَلا تَدْخُلُوها حَتّی یُؤْذَنَ لَکُمْ وَ إِنْ قِیلَ لَکُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْکی لَکُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ. (النور [۲۴] الآیة ۲۷- ۲۸)

تنهی الآیة أیضا- فی سبیل حراسة السماحة و الکرامة- عن دخول بیوت الآخرین بلا اعلام و استیناس، و تأمر بالسلام علی أهل البیت «۱» بعد الورود باعلام و استیناس فعلی الوارد السّلام «۲» و التحیّة و علی المورود ردّ تحیّته بمثله ان لم یکن بأحسن، و ذلک خیر. و اما اذا لم یکن فی تلک البیوت أحد، أو لم تجدوا فیها أحدا، و لو کان، و لم یجبکم لغرض، فلا تدخلوها إلا ان یؤذن لکم من صاحب البیت أو ممّن له الولایة علیه فان ذلک تصرّف فی ملک الغیر بغیر اذنه، و کذلک اذا قیل لکم ارجعوا فارجعوا و لا تدخلوا و

اعلموا ان اللّه تعالى عليم بما تعملون من الورود بلا

---

(۱)- بل السلام على أنفسكم بقولكم مثلا السلام علينا و على عباد اللّه الصالحين فان ذلك دعاء و بركة من اللّه.

قال تعالى: «فَإِذا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُبارَكَةً طَيِّبَةً» (سورة النور [۲۴] الآية ۶۱)، و قال تعالى: «وَ إِذا جاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآياتِنا فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» (سورة الانعام [۶] الآية ۵۴).

(۲)- الآيات تعلّم أدبا للمسلمين بأن يكون أقل تحيتهم السّلام لا الاكتفاء بالاشارات كرفع اليد و امثاله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۷

اذن أو معه و الرجوع و عدمه و مقاصدكم فى ذلك كلّه.

نعم، لا جناح عليكم ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة بغير اذن و لكم فيها متاع أو شغل أو منفعة كالمساجد و المدارس و المتاجر و ما يعبّر عنها بالأمكنة العامة التى لكل أحد ان يستمتع بها فيجوز دخولها بلا اذن.

فرع:

و لعلّك يخطر ببالك جواز دخول أمناء الحكومة الحقّة و ولاة الأمر بيوت الناس بغير اذنهم تحفّظا على مصالح الأمّة و منافع الشعب المسلم فى شرائط خاصة يظن ان فى تلك البيوت يخطط لمؤامرة و كيد و خيانة مثلا- كما يعمله اليوم موظفو الحكام الجائرين باسم رجال الأمن و يعملون ما تضطرب النفس و تخجل بذكر بعضها لعنهم اللّه و قطع أيديهم عن شئون المسلمين «۱»، و لا يبعد ان يكون كذلك، بل هو كذلك فى مواقع خاصة يراها الحاكم الاسلامى على شعاع حكومته، فان النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما عرفت فى كتاب الولاية- و المنصوب من قبل الحاكم حاكم على حدّه كما تعلم- و ليس جواز الدخول بغير الاذن عند المصلحة جوازا لكل أمر، بل لا بدّ من رعاية تمام الحدود و الأحكام فى تمام الجهات و الشئون، و بذلك قلما تنتهى الضرورة الى الورود بغير الاذن، و على النهاية بغير الرضا بعد الاعلام و المراقبة.

الثامنة- قوله تعالى:

يا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ. (الأعراف [۷] الآية ۳۱)

و فى انتهاء بحث التحفّظ على كرامة الأمّة الاسلامية و التحرك نحو الكمال و الفضيلة فى الناحيتين الظاهرية و الباطنية، تنادى الآية بنى آدم و تأمرهم باتخاذ الزينة عند إرادة المسجد و المعبد بان يكونوا طاهرين متزيّنين، فان المساجد

---

(۱)- كما عملوا باستاذنا الأعظم و بنا و باصدقائنا و بكثير من أفاضل الحوزة العلمية، و بالأحرار المدافعين عن الحرية و الفضيلة و الاسلام.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۸

و المعابد مراكز تجمّع العباد و تلاقى المؤمنين و تزاورهم، و اللّه تعالى يحبّ ان يرى عباده على نعمه متحدّثين، قال تعالى: وَ أَمّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و ذلك الأمر للعباد و بنى آدم، فعلى المؤمنين بطريق ألزم. و ذكر المسجد لا يختصّ بالمؤمنين فان الآية عندنا حسب الملاك تفيد الأمر فى كل زيارة للاخوان و ملاقاة للمؤمنين، بل و عند الخروج عن البيت مطلقا، فعلى المؤمنين التزيّن حسب شأنهم و امكاناتهم المشروعة عند إرادة المسجد أو زيارة النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) أو الامام (عليه السّلام) أو ملاقاة العلماء الاعلام، و مواجهة الاخوان الكرام، و مشافهة كل انسان، و بالجملة عند إرادة الخروج من البيت قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبادِهِ و سخّر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا.. و حلية تلبسونها كما مرّ، و المسجد قد ذكر لما هو ملتقى المؤمنين بصورة أكثر.

و اللازم ما یصدق علیه التزیّن و اتخاذ الزّینة حسب تعارف الأقوام و البلاد من أنواع الألبسة و تمشیط الشعور و التدهین و التعطّر و أمثال ذلک ما لم یردع عنه الشرع من التشبّه بالأعداء.

۵- فی خصائص الشعب المؤمن:

الشعب المسلم و الأمّة الاسلامیة مثل کل شعب و أمّة لها حیاة و ممات، غیر حیاة الفرد و مماته، باعمال شائعة فیها، و ترقی بأوصاف یتّصفون بها، و کذلک تضعف و تنحط فتموت أیضا بأعمال و أوصاف، و الاسلام یوجد و یصنع برغبة مفرطة و إرادة مؤکدة أمّة و مجتمعا متحرّکا علی الکرامة و السماحة الی حد أوحی اللّه تعالی الی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): طه، مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لِتَشْقیٰ إِلّٰا تَذْکِرَةً لِمَنْ یَخْشیٰ، و یوصی بالمکارم و الفضائل و یؤکد و یوجب اعمالا و أوصافا أو ینهی عن قبائح و رذائل، نشیر الی بعضها بعد الواجبات و المحرّمات التی عرفتها فی أبوابها و فی الفصل آیات.

الأولی- قوله تعالی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۳۹

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاةِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَویٰ عَلیٰ سُوقِهِ یُعْجِبُ الزُّرّٰاعَ لِیَغِیظَ بِهِمُ الْکُفّٰارَ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِیماً. (الفتح [۴۸] الآیة ۲۹)

الآیة- کما تری- توضیح و بیان لحالات المؤمنین و انهم متّفقون علی مسألة رئیسیة فی الأمور الأصولیة الاعتقادیة «۱» و هی انّ محمدا (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) رسول اللّه؛ فکلما یأمر و ینهی فهو من قبل اللّه تعالی عن طریق الوحی، و ما ینطق عن الهوی.

و اما الذین معه من المؤمنین باللّه تعالی و الیوم الآخر فهم أشدّاء علی الکفّار لا یأخذهم فی دین اللّه لومة و لا رأفة الی حدّ المقاتلة، فیقتلون و یقتلون اذا کان علیهم ذلک، رحماء بینهم یرأف القویّ منهم علی الضعیف و الغنیّ منهم علی الفقیر و الأمیر الرئیس علی المأمور المرءوس، فالشعب المؤمن متراحم، و ان تنظر إلیهم تراهم رکّعا سجّدا یصلون و یقیمون الصلاة أیضا فیخضعون و یسجدون للّه تعالی، و یبتغون من ذلک کلّه فضلا من اللّه تعالی و رضوانا من غیر رئاء للناس و خضوع لغیر اللّه تعالی، و یعلم ذلک من سیماهم، و الانسان یعلم من جبهاته و ظواهره و فلتات لسانه کثیرا ممّا فی قلبه و أفکاره سیما من کان من أهله، کما فصّل فی العلوم النفسیّة.

و کیف کان، ذلک مثل المؤمنین فی التوراة یحکیه القرآن الکریم و یمثلهم علی لسانه هکذا، و اما تصویرهم فی الإنجیل فان الذین مع الرّسول من الشعب المؤمن کزرع نما و بلغ فی الرّشد و الکمال الی حدّ اخرج بذوره و حبوبه و نشر فی جوانبه و شواطئه فقوی و آزر فاستحکم بشدّ أزاره فاستغلظ فاستوی علی سوقه و اقام صلبه بوجه یعجب الزرّاع من قوته و استقامته و شدّة حیویته و فرط عمله فی التزاید و تکثیر

---

(۱)- و لقد تعرضنا لتلک الأصول فی رسالتنا (اسس الایمان فی القرآن) فراجع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۰

المثل، فان المؤمن الذی مع الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و مع مدرسته و شریعته الاسلامیة یقوّی نفسه شیئا فشیئا من روح الایمان و فیض القرآن حتی یستقلّ بنفسه فیأخذ فی ارشاد الآخرین و إحیاء ابناء آدم الذین یعیشون حوالیه و فی دائرة حیاته ببذر اصول المعارف و اساس الدین علی مستوی قابلیّتهم فی نفوسهم، و تبلیغ الأحکام و اجراء الحدود، فکل فرد منهم یستقل بنفسه و یستوی علی سوقه فهو یعمل و یتحرک فی ساحة عیشه حتی یحیی الآخرین و یرشدهم الی الحق، لیغیظ بهم و بجمعهم الکفار و

المعاندین، وَ تِلْکَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ ... وَعَدَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِیماً.

هذا هو حال الذین آمنوا معه، و اذا کانوا کذلک، فکیف یمکن ان یتسلّط علیهم الکفّار فیهبطوا الی حدود مخجلة و ینزلوا منازل بشعة؛ و یا للاسلام و القرآن من الذین فرّقوا بین الناس و کتابهم و جعلوهم یکتفون بقراءة بعض الآیات للأموات و باستماع الألحان و الأصوات فقط. اللّهم اجعل منّا أمّة صالحة و شعبا صالحا حیّا منذرا و خیر أمّة تفقه القرآن و تعمل بالحدود و الأحکام ان شاء اللّه.

الثانیة- قوله تعالی:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ إِذا ذُکِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیاتُهُ زادَتْهُمْ إِیماناً وَ عَلی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ (الانفال [۸] الآیة ۲)

تشیر الآیة بأداة الحصر تأکیدا الی أظهر أوصاف المؤمنین و انهم هم الذین اذا ذکر اللّه و جلت قلوبهم تجاه عظمة اللّه و قدرته و ازاء شعورهم بضعف أنفسهم و ادراکهم انّهم معلولون محکومون فی نظام الخلقة و نوامیس الفطرة، فلیسوا بأنفسهم فی شیء، و اذا تلیت علیهم آیاته من الخلق و الأمر مما فی السموات و الأرض و فی أنفسهم، زادتهم ایمانا و یقینا و اطمئنانا، فعلی ربّهم یتوکلون، و به یعتمدون، و الصلاة فی مجتمعهم قائمة علی صلبها ظاهرة بمظاهرها فی شتات و جهات معیشتهم، و ممّا رزقناهم ینفقون، اولئک هم المؤمنون حقا لهم درجات

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۱

عند ربّهم و مغفرة و رزق کریم.

الثالثة- قوله تعالی:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ أُولئِکَ هُمُ الصّادِقُونَ. (الحجرات [۴۹] الآیة ۱۵)

الآیة أیضا- مع أداة الحصر و التأکید- تشیر الی ناحیتی العقیدة و العمل فی الشعب المؤمن و الامة المؤمنة و انهم الذین یؤمنون باللّه و رسوله علی حدّ لا یعرض لهم الشکّ و لن یعتریهم الارتیاب فی ناحیة الاعتقاد و التفکّر، و یجاهدون و یسعون فی سبیل اللّه و طریق الحق من غیر توان و تأنّ بأموالهم فیما احتیج إلیها، و بأنفسهم فی الجهاد بالمعنی الخاص کما عرفت فی محله.

و عندنا ذلک أظهر خواص الشعب المؤمن و أجمعها فی جمیع الجوانب، و ذلک الشعب هو الشعب الحیّ الخالد القائم علی قوائمه من غیر اتّکاء علی الآخرین، فلا یستخدمهم الاعداء بل هم الوارثون للأرض، الحاکمون علیها المستخدمون سائر الأقوام فی طریق الحق. و قریب منها آیات أخر.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَی الْأُخْری فَقاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ* إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَیْنَ أَخَوَیْکُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ. (الحجرات [۴۹] الآیة ۹- ۱۰)

تخبر الآیات عن الشعب المؤمن و انّهم اخوة کأنّهم ولدوا من أم واحدة تکفّلتهم و ربّتهم فی حجرها.. حجر الایمان و الوحدة و الصفاء و الاخوة و الحق. فهم اسرة واحدة یعیشون فی بیت واحد علی نظام واحد و یسعون الی غرض و هدف واحد، و من أجل تلک الوحدة و کرامة الاسرة، اذا ظهر فیهم الخلاف و التشاجر فعلیهم الاصلاح علی الحق و القسط و العدالة برعایة حقوق الطرفین فی ظلال حدود

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۲

اللّه تعالی لئلا یتّسع نطاق النزاع فیذهب ریحهم و یفشلوا. و یلزم الاصلاح ذلک الی درجة ان بغت احداهما علی الاخری فلا بد من مقاتلة الباغیة حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ و حکمه و حفظ حدود الأخوة. فعلیهم ان یحقوا الحق و یبطلوا الباطل.

الخامسة- قوله تعالى:

فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ* وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ* وَ الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ* وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ* وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها. (الشورى [۴۲] الآيات ۳۶- ۴۰)

الآيات- كما ترى- فى سياق بيان آيات اللّه تعالى و موقف الانسان تجاهها، حتى ينتهى الى بيان واقع ثابت و هو ان ما أوتيتم من شىء- كائنا ما كان من النعم- فهو متاع الحياة الدنيا تتمتعون به، و ان هو إلا غرور، و لكن ما عند اللّه خير و أبقى.

و عندئذ فالشعب المسلم المؤمن هم الذين يتّبعون تلك النعم الباقية و هى للمؤمنين المتوكلين على ربّهم طول حياتهم، الذين لا يرون شيئا من أسباب العالم و مسبباتها إلا وسائط و وسائل، و بيده تعالى ملكوت كل شىء، و كل شىء يعمل بإرادته و قدرته. و الشعب المؤمن لعلمه و ايمانه بذلك لا يتكئ على شىء، و هم على ربهم يتوكلون، و عن الكبائر و الفواحش من الاثم يجتنبون، و اذا غضبوا من أمر يسترون عليه و يغفرون فيكظمون غيظهم و يسكنون غضبهم، و هم الذين يستجيبون ربهم فيجيبون دعوة اللّه تعالى إيّاهم الى الخير و الحق فيعملون بما أمروا و ينتهون عمّا نهوا عنه و يقيمون الصلاة على صلبها بعد ما يقرءونها بأنفسهم فردا فلا يضيعونها فى المجتمع لا يعتنى بها و بآثارها كما كان يفعل مدعو الاسلام «۱».

---

(۱)- من أمثال الشاه البهلوى و أىّ اسلام و لم يبق منه إلا الاسم، و أىّ اسم و أكثر شباب المسلمين لا يصلّون و لا

ثم ان المؤمنين أمرهم شورى بينهم، فهم فى الموضوعات يتشاورون و يتعاونون بعقولهم و أفكارهم فيشخّصون ما هم فيه يختلفون، و بعد التعين بأجمعهم يعملون على الوحدة فى سبيله، حتى المخالفين منهم حذرا عن التفرّق و الفشل، و مما رزقناهم فى سبيل الخير و الحق ينفقون «۱» و كذلك الشعب المؤمن اذا أصابهم بغى منهم أو من عدو فهم ينتصرون و يتظاهرون و بتظافرهم يدافعون لا انهم بوهن و توان يخذلون و اذا غلبوا على العدو أو الباغى فيجزون السيّئة سيئة مثلها فهم يعدلون و لا يظلمون.

السادسة- قوله تعالى:

...قالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ إِلى نِعاجِهِ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ. (ص [۳۸] الآية ۲۴)

الآية- كما ترى- بعد بيان حكم داود النبىّ (على نبينا و آله و عليه السلام) بالحق و العدل و انه ظلم بسؤال نعجة الى نعاجه- تشير الى أمر كلى و هو ان كثيرا من الخلطاء المعاشرين فى أىّ زمان ليبغى بعضهم على بعض، و ان هذا طبع الناس المعتكفين على الدنيا و حطامها، ثم تستثنى الذين آمنوا و عملوا الصالحات؛ فالشعب المؤمن هم الذين لا يبغى بعضهم على بعض فى معاشراتهم و اختلاطاتهم فلا يظلمون و لا يظلمون و هم يعدلون.

السابعة- قوله تعالى:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ. (الصف [۶۱] الآية ۲- ۳)

- يصومون سيما الجامعيين و الموظفين فهم تاركوها أو مضيعوها، و أكثر الذنب على عاتق الملك المخذول خذله اللّه بكفره.

(۱)- و من المعلوم ان الانفاق لا بدّ و ان يكون من الطيبات مما يحبون، قال تعالى: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ ما كَسَبْتُمْ وَ مِمَّا أَخْرَجْنا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» (البقرة [۲] الآية ۲۶۷)، و قال تعالى: «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» (آل عمران [۳] الآية ۹۲).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۴

تخاطب الآیة المؤمنین و تسألهم تحضیضا: لم تقولون ما لا تفعلون؟! و المؤمن حقّ الایمان اذا قال بحق یعمل به و یری ان القول بلا عمل مقت و ذنب کبیر، فالشعب المؤمن هم الذین یعملون کثیرا بالخیر و الحق و یقولون قلیلا، فان الأصل المنتج العمل، و القول لا وقع له إلا بما انّه عمل تبلیغی له أثر، فله وقع بما انه عمل لا قول، و الشعب المؤمن حقّا عملیّ لا قولی.

الثامنة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا یَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسی أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ عَسی أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَکُمْ وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِیمانِ. (الحجرات [۴۹] الآیة ۱۱)

تخاطب الآیة المؤمنین و تنهاهم عن سخریة قوم من قوم لا بالقول و لا بالعمل الذی یقهر الآخر انفعالا. و لعلّ الساخر أضعف و أوهن، و توهین الآخرین قبحه ظاهر، و لا فرق فی ذلک بین الرّجال و النساء، و لا یسخر نساء من نساء لعلهنّ خیر، فالشعب المؤمن لا یسخر بعضهم من بعض بوجه، کما نهم لا یلمزون، فلا یتتبعون معایبهم لیذکروها اغتیابا. و اللمز بنفسه مذموم لا یری فی الشعب المؤمن- انتهی الی الغیبة أو لا- فهو ینافی السماحة و الکرامة؛ و الانسان لا یخلو من عیب. و کذلک التنابز بالألقاب الشنیعة فان المؤمن لا یؤذی أخاه المؤمن حتی بالتلقیب و لا یسخر و لا یلمز و لا ینابز بالألقاب، و فی ذلک أیضا قال تعالی: وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ (الهمزة [۱۰۴] الآیة ۱)، فان همز الغیر و تعییره بذکر معایبه و لمزه بتتبع قبائحه و تصفح نواقصه ینافی کرامة الشعب و عظمته المطلوبة. و قد جعل اللّه تعالی للذین یتّبعون عیوب المؤمنین المصدقین تطوّعا- ظنا منهم ان ذلک ینزل منزلتهم- عذابا ألیما، فقال تعالی: الَّذِینَ یَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِینَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ فِی الصَّدَقاتِ ... الی قوله تعالی وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (التوبة [۹] الآیة ۷۹).

التاسعة- قوله تعالی:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۵

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنْ جاءَکُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا أَنْ تُصِیبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلی ما فَعَلْتُمْ نادِمِینَ. (الحجرات [۴۹] الآیة ۶)

و فی نهایة البحث نعطف أمرا آخر فی مجتمع المسلمین و الشعب المؤمن و هو أنّ الامّة المسلمة لا تتبع کل نبأ و خبر و لا تعمل بکل قول و أثر، قبل ان تبیّن واقعیّة الأمر و مشروعیته، فلا یعملون بلا تحقیق لئلا یصیبوا قوما أو امرأ بجهالة فیصبحوا علی ما فعلوا نادمین و لا ینفع الندم.

و قد استدلّ القوم بذلک علی حجّیة خبر العادل، بتقریب ان نبأ الفاسق المحتمل فی حقه الکذب هو الذی لا یعتمد علیه و لا یعمل به حتّی تبیّن صدقه، و اما العادل بل غیر الفاسق- لو قلنا بالواسطة- فیعمل بخبره به من غیر توقّف علی التبیّن. و عندنا العمل بقول الثقة العقلائی عقلائی لا یحتاج الی تکلّف الاستدلال بالآیة، و هی ترد علی خبر الفاسق و انه لا یعمل به، و أین ذلک من حجیّة خبر العادل إلا علی مفهوم الوصف، و لیس ذلک لو کان علی حد ثبت به مثل المسألة. و دلیل اعتبار خبر العادل کما عرفت بناء العقلاء أیّا کان مبناهم.

نتیجة الأبحاث

۱- المؤمن و والدیه:

الأول: یجب علی کل مؤمن الاحسان الی والدیه بان یصاحبهما علی وجه یصدق انه محسن إلیهما عرفا علی اختلاف شرائط الزمان و المکان و الولد و الوالدین.

الثانی: یحرم الإساءة الی الوالدین و ایذاؤهما من کل ما یصدق علیه ذلک عرفا.

الثالث: لا طاعة للوالدين فی الشرک باللّه تعالی و معصیته و فی کل باطل و حرام بل و فی کل ضرر یستقل به العقل أو یحکم به العقلاء.

الرابع: أقلّ مدة الحمل ستّة أشهر یستفاد من مقارنة الآیتین.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۶

۲- المؤمن و أسرته:

الأول: ان من الأموال و الأولاد و الأزواج عدوّا یلهی الانسان عن ذکر اللّه، یجب التحرّز عنهم کما یجب العمل فیهم صالحا حتی یکونوا باقیات فیضاعف الأجر و الثواب.

الثانی: یجب صلة ما أمر اللّه به ان یوصل: الرحم، الأقرباء، الاخوة المؤمنین، المرابطین، المجاهدین، العلماء الصالحین، کفایة و فی الجملة.

الثالث: یحرم قطیعة الرحم بترکهم و ترک مراودتهم و مزاورتهم فلا بدّ من معاونتهم علی کل خیر و سعادة و تقویتهم فی الایمان و الهدایة و تأمین احتیاجاتهم فی الدنیا و الآخرة حسب ما یقتضیه المتعارف بین الامّة المسلمة.

الرابع: لا یجوز مواصلة الأرحام و غیرهم بالحرام أو ما یستلزم ذلک و لو بترک الواجب کما فی العوائل غیر المبالیة بالدین.

۳- المؤمن و شعبه:

ألف- أمیر المؤمنین و ولیّهم معهم:

الأول: یجب علی ولیّ المؤمنین انذار العشیرة و الأقربین- أوّلا- ثم توسعة النطاق شیئا فشیئا حتی لا یبقی علی الأرض من الکافرین دیّار أو یصیروا مؤمنین.

الثانی: یجب علی ولیّ المؤمنین و رئیسهم خفض الجناح لهم و الرأفة و الرحمة علیهم.

الثالث: یجب علی ولیّ المؤمنین التبرّی و الانقطاع عن الکفّار و المعاندین لئلا یضروا المسلمین شیئا، فیراقبهم لتنحصر الروابط بما تفیدهم، و ینقطع عمّا یضرّهم، کما ذکرناه فی کتاب الجهاد أیضا.

الرابع: یجب علی أولیاء الأمور دعوة الناس الی سبیل اللّه بأیّ طریق ممکن، و کلا بوجه یناسبه من الحکمة و الموعظة الحسنة و الجدال الأحسن، فعلیهم تهیئة کل ما یناسب، و تسبیب کل سبب یساعد علی تکامل الأفراد فی طریق الهدایة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۷

و سبیل اللّه من المکتبات و المدارس الی الکلیّات و الاحتفالات و الاذاعات السمعیة و المرئیة و الجرائد و الفنون و غیرها من أدوات الثقافة و الدعایة و التبلیغ و الاعلام.

باء- المؤمنون مع ولیّهم:

الأول: یجب إطاعة ولیّ الأمر و متابعته فی أوامره الحکومیّة و ارشاداته الی أوامر اللّه تعالی و نواهیه حسب المصداق.

الثانی: یجب اداء الفرائض المالیة من الخمس و الزکاة و غیر الواجب من الصدقات الی الولیّ الشرعی لیصرفها فی مصارفها و یجعلها فی مواردها و هو الأعرف بها.

الثالث: یجب خفض الصوت عند رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و الائمة المعصومین (علیهم السّلام) و العلماء و الامراء و

الولاة من قبلهم، فلا جهر بالقول و لا خفاء بالكلام، بل بين ذلك سبيلا.

الرابع: لا بدّ من الصبر حتى يخرج الوليّ من بيته إليهم لا عن ندائه من وراء الجدار و الستر، عند قصد زيارته و لقائه فان ذلك (الصبر و المراعاة) أدب و خير و تحفّظ عن حقوق المجتمع.

الخامس: لا يجوز الورود على الولى و الأمير و كل مؤمن بل كل مورد بغير اذنه فى المساكن الخاصّة.

السادس: لا ينبغى النظر بوجه التفحص و التفقد الى الاناء و أثاث البيت بعد الورود مع الاذن على الطعام أو غيره بل مطلقا.

السابع: ينبغى الانتشار و الخروج بعد ما طعموا من غير استيناس للحديث عند ما كان الدخول للاطعام و كذلك ترك كل ما يؤذى ربّ البيت المضيّف فانه يستحيى غالبا.

الثامن: على المؤمنين الاستيذان من الوليّ و الحاكم الشرعىّ فى كل أمر يرجع الى مجتمع الامّة من مختلف شئون حياتهم الاجتماعية و المسائل الحكومية،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۸

و على الوليّ أن يأذن لهم فى بعض مصالحهم عند ما يستأذنونه. ليهديهم اللّه تعالى بأجمعهم الى الخير و الحق ان شاء اللّه.

التاسع: سؤال الطعام عن أهل بيت المضيف لا بدّ و ان يكون من وراء حجاب.

العاشر: التناجى قبيح فى الاثم و حرام، و قد يجوز فى البر حسب الضرورة.

الحادى عشر: لا بدّ من التفسّح فى المجالس ارتياحا للآخرين، كما لا بدّ من النشوز و القيام أى الخروج اذا أمر به ربّ البيت.

جيم- المؤمنات مع المؤمنين و هم معهنّ:

الأول: الرّجال قوّامون على النساء، فعليهنّ الاتباع منهم فى التدبير و عليهم الانتفاع منهنّ فى العواطف دون تركهنّ معطّلات.

الثانى: يجب على كل مؤمن و مؤمنة غضّ نظره عن الآخر، كما يجب عليها حفظ الفرج و السّوءة.

الثالث: يحرم على المرأة ابداء زينتها و اظهارها إلا ما ظهر منها من الثوب و ما على الوجه من الألوان الطبيعية دون غيرها.

الرابع: يجب على المرأة ضرب خمارها على جيبها بإسداله حتى تستر صدرها بما يتستر به رأسها فيجب ستر الأذنين و العنق و جانبى الخدين الى الجيب و الصدر كما يجب ستر باقى البدن بما يصدق عليه ستره.

الخامس: لا بأس على المرأة فى ابداء زينتها على طوائف خاصة اثنى عشرة:

۱) البعل ۲) أبى البعل ۳) ابنه من زوجة اخرى ۴) الآباء ۵) الابناء ۶) الاخوة ۷) ابناء الاخوة ۸) ابناء الاخوات ۹) النساء المؤمنات ۱۰) الاماء المملوكات- مؤمنات كنّ أو كافرات ۱۱) الرجال التابعين غير أولى الاربة كالبلهاء و الشيوخ الكهلة ۱۲) الاطفال الذين لا يظهرون على عورات النساء.

السادس: لا يضربن النساء على الأرض بأرجلهنّ عند المشى لئلا يعلم ما يخفين من زينتهنّ، و كذلك كل ما هو كذلك كالتعطّر عند الخروج من البيت.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۴۹

دال- فى علاقات المؤمنين بعضهم مع بعض:

الأول: يجب على المؤمنين ان يتصدى كل منهم لأمر من أمور الأمّة كفاية مع رعاية الأهم فالأهم.

الثانى: يجب على كل طائفة من قوم ان ينفروا ليتفقهوا فى الدين و يتعلّموا معارفه و أحكامه. كما يجب على كلّ من تفقّه بعد التعليم

أن ینذر و یرشد قومه الی سبیل اللّه کفایة.

الثالث: یجب علی کل من تعلّم الطبّ أو فنا من الفنون اللازمة للناس ان یلبی احتیاجاتهم و یعطیهم ما یطلبون کفایة.

الرابع: یجب علی النـاس الرجوع فی کـل أمر الی أهله؛ ففی أمـور الـدین علیهـم الرجـوع الی العلمـاء الرّبـانیّین، و فی الـدنیا الی المتخصّصین، کما هو ظاهر.

الخامس: المؤمن لا یتنازع مع الآخرین، و لا یخرج بطرا فرحا فخورا مرائیا للناس و هو صابر علی النوائب.

السادس: المؤمن لا یتّبع غیر المعلوم قولا و فعلا، فلا یغتاب، و لا یحکم بالنسب بالظن، و لا یعمل بشیء لا عن علم.

السابع: المؤمن لا یصعّر خدّه للناس فلا ینظر إلیهم نظرة احتقار بل یقصد فی مشیه و یغضض من صوته.

الثامن: المؤمن یحیی أخاه تحیّة لـدی الملاقاة و لا أقل من السّلام، و لا بـدّ من الجواب، و بالأحسن أفضل، فان السّلام تطوّع و الردّ فریضة، و یشمل ذلک کل ما یصدق علیه التحیّة و ردّها حسب المتعارف، و لکن أدب الاسلام السّلام «۱».

التاسع: لا یجوز دخول دار الغیر بغیر اذنه قبل الاعلام و الاستیناس، و یجب الرجوع اذا قیل ارجعوا لأیّ غرض.

---

(۱)- قال تعالی: «تَحِیَّتُهُمْ یَوْمَ یَلْقَوْنَهُ سَلامٌ». (سورة الاحزاب [۳۳] الآیة ۴۴)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۰

العاشر: لا بأس بـدخول أمناء الحکومـة الحقّة بیوتا بغیر رضا أهلها بعد الاعلام عند وجود المصـلحة مع رعایة تمام الحدود و الحقوق الشرعیة، تحفّظا علی مصالح الامة.

الحـادی عشـر: علی المؤمنین التزیّن بکـل مـا یصـدق علیه ذلـک عنـد إرادة المساجـد و المجامع و زیارة النبیّ و الامام (علیه و علیهم الصلاة و السلام) و ملاقاة العلماء الاعلام و الصلحاء العظام؛ بل عند إرادة الخروج من البیت مطلقا.

هاء- خصائص الشعب المؤمن:

الأول: المؤمنون اشدّاء علی الکفار و أعدائهم، رحماء بینهم، یرحم القویّ الضعیف و الغنیّ الفقیر و هکذا.

الثانی: المؤمن مستقل صلب فی ایمانه یروّج الحق و ینشره فی معاشرته، و یوجب ایمانهم، فهو حیّ یولد المثل، و بنفسه بشیر و نذیر و یدعو لما یحیی الآخرین.

الثالث: الشـعب المؤمن علی احساس من عظمـة اللّه تعالی، و فی تزایـد الایمان، کلّ یوم أکمل من أمسه و لا یعتمـد إلّا علی اللّه، فهم علی ربّهم یتوکلون.

الرابع: الشـعب المؤمن فی اعتقاده الراسـخ باللّه و الرسول یجاهـد فی سبیل اللّه و طریق الحق مدی حیاته، فیطلب بقاء الحق و یسـتخدم فی سبیل ذلک ماله و نفسه و تمام طاقاته.

الخامس: الشـعب المؤمن اخوة یعیشون فی بیت واحـد و اسـرة واحـدة و یصـلحون بینهم ان اختلفوا و یقاتلون الباغی منهم حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ تعالی فیحکمون بینهم بالقسط و العدل.

السادس: الشعب المؤمن ۱) لا یبتغی متاع الغرور ۲) فعلی اللّه تعالی یتوکّل ۳) و من الاـثم یجتنب و ۴) علی الغضب یغفر و ۵) دعوة اللّه یستجیب و ۶) للصلاة یتمّ و ۷) فی الموضوعات أمرهم شوری بینهم فهم یتعاونون و ۸) مما رزقوا ینفقون

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۱

و ۹) اذا تسلّطوا غلی الباغی فلا یجزون السیئة إلّا سیئة مثلها.

السابع: الشعب المؤمن لا یبغی بعضهم علی بعض کما لا یبغی علی الغیر فلا یظلم و لا یظلم و هم یعدلون.

الثامن: الشعب المؤمن لا يقول بالحق إلا يعمل به فهو عمليّ لا قولى.

التاسع: الشعب المؤمن لا يسخر بعضهم ببعض و لا يلمز عيوب الآخرين و لا ينابز بالألقاب.

العاشر: الشعب المؤمن لا يعمل بكل ما يسمع فلا يعتنى بكل خبر حتى يتبين له الحق.

هذا تمام الكلام فى الكتاب و فروعه، و الحمد للّه أوّلا و آخرا، و يتلوه كتاب الوصيّة ان شاء اللّه تعالى «۱».

---

(۱)- و الساعة الآن العاشرة من ليلة التاسع من شهر ربيع الثانى سنة خمس و تسعين و ثلاثمائة بعد الألف من الهجرة على مهاجرها الف الف تحية ۹/ ۲۴/ ۱۳۹۵ ه. ق.- ۱/ ۲/ ۱۳۵۴ ه. ش.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۳

كتاب الوصيّة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۵

الوصيّة

تمهيد: لعلّك تسأل لما ذا جعلنا كتاب الوصيّة و الارث آخر الكتب خلاف ترتيب الأصحاب (رضوان اللّه عليهم) فى كتبهم الفقهية، و الجواب ظاهر فان الترتيب الطبيعى يقتضى ان يكون مثل القصاص و الحدود الراجع الى شئون حياة المجتمع الاسلامى ضمن أحكامه الاجتماعية، و اما مثل الوصيّة و الارث الراجع الى الفرد فى آخر حياته و بعده فيقع فى نهاية الأبحاث الفقهية طبعا. و لنشرع فى الأول بعون اللّه تعالى و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّةُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ. (البقرة [۲] الآية ۱۸۰)

الآية- كما ترى- تخبر بصيغة الماضى إنشاء بواجب، بل توجب خلال بيان واجبات اخر من القصاص و الصّيام، انّه اذا حضر أحدكم الموت فشعر بدنو أجله، و هو واجد خيرا من الأموال أو حقوقا محلّلة و مشروعة سيتركها فى دار الغرور و يقضى نحبه، فعليه الوصيّة للوالدين و الأقربين بالمعروف المتناسب لشأن المؤمن الواجد، المحسن لوالديه، الموصل لرحمه و أقربائه، المراعى لحقوق اخوانه، و ذلك نوع حق على المتقين. فمن لم يترك خيرا بأن لم يكن له شىء من الأموال و الحقوق فليس عليه شىء بنفى الموضوع. و من لم يكن له الوالدان و الأقربون و ترك خيرا فله بملاك الوالدين و الأقربين ان يوصى فيما ترك بالتعاون على التقوى بتأسيس المدارس و المكتبات و المستشفيات و الإنفاق فى سبيل اللّه، و بالجملة فى اعلاء

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۶

كلمة الحق و ترويج شريعة سيد المرسلين (عليه و على آله الطاهرين الصلاة و السلام).

و الكتابة تلك بعد كتابة القصاص و قبل كتابة الصّيام و حال بيان الحلال و الحرام، صريحة فى الوجوب، إلا ان قوله تعالى: حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ يوجب ضعف ذلك. و اما الوجوب الناشئ من المتعلّق بأن كان عليه واجب إلهى من الصوم و الصلاة و الخمس و الزكاة أو شىء من الديون و الحقوق فلا يرتبط بوجوب نفس الوصيّة بما هى.

هذا و لكن الانصاف ان التأمّل فى مقارنة آيات الوصيّة مع آيات الارث الصريحة فى تعلّق تركة الانسان بالوالدين و الأقربين و أولى الأرحام بالموت- كما سيأتى ان شاء اللّه- يفيد انصراف الطائفة الأولى الى الاستحباب، توضيح ذلك ان آيات الارث بعد فراغها عن

أصل التعلّق بالورثة بمجرد الموت ناظرة الى مسألة التفاوت، و ان للرجال نصيبا و للنساء نصيبا و ان لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ. فان الانسان اذا مات انقطع عمله و تصرفه و لا يعتبر لدى العقلاء ارتباط بين الميّت و شيء حتى تنتزع عنه الملكية حتى فيما يتعلق بتجهيزاته، و استحقاقه له بحسب تكليف الذين مات بينهم و كان منهم بوجه.

و عندئذ تنتقل تركته بمجرد الموت الى ورثته الوالدين و الأقربين و أولى الأرحام قهرا، بمعنى ان العقلاء يعتبرونه لهم بالموت كما كانوا يعتبرونه له بأسباب خاصة.

و الوصيّة: ايصاء الغير لعمل فى وقته على وجه يراه لازما فلا يتركه. و اذا تعلقت بالأموال للوالدين و الأقربين تكون بمعنى ان يكون لهم كذا و كذا بعد موته فهى أيضا توجب الانتقال بعد الموت مع تفاوت و هو ان الارث ينقسم على كتاب اللّه و سنّة نبيّه لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ بحكم من اللّه تعالى فى كيفية الانقسام و الانتقال بعد الانقطاع عن المالك الأول. و الوصيّة، تصرّف من المالك فى أمواله حيث يشاء عقلائيا و ان كان ظرف العمل بعد وفاته وافق الكتاب بأن أوصى شيئا لهم على كتاب

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۷

اللّه لينقسم على التفاوت، أو خالف بأن أوصى أن يكون لهم على السويّة- مثلا-.

و من هنا ظهر توهّم النسخ بآيات الارث و هو ضعيف غاية الضعف، و نحن بحمد اللّه تعالى و فى ظل ارشادات العترة الطاهرة (عليهم السّلام) عدل الكتاب و السنن الواصلة عنهم فى فسحة من التكلفات، لبيانها حقيقة الأمر و تعيينها مواردها جمعا بين الآيات و حفظا للحقوق بأن الوصيّة نافذة فى ثلث التركة، و فيما زاد منوط باذن الورثة. فان حق الوصىّ للموصى له تعلّق بما هو متعلق لحق الورثة طبعا «۱».

و لعل ذيل الآية يرشد الى ذلك اجمالا- كما سيأتى من جواز تبديل الوصيّة و التصرف فيها اذا خيف من الموصى الميل عن الحق و الجنف أو الاثم بالوصيّة بالحرام أو تحريم حق.

و الحاصل ان وجود بحث الارث و آياته و مقارنته مع الوصيّة يوجب تضعيف ظهور الكتابة فى آية الوصيّة حتى مع السياق فى الوجوب، فهى نوع حق على المتقين، لهم ان يستفيضوا منه فى ثلث أموالهم، و للورثة المال، من بعد وصيّة يوصى بها أو دين، و الأمر بيدهم فى الزائد عليه، ان شاءوا أجازوا و إلّا ردّوا معا أو بالتفريق كلّ فى سهمه.

الثانية- قوله تعالى:

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ* فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. (البقرة [۲] الآية ۱۸۱- ۱۸۲)

الآيتان كما ترى تفيدان أوّلا حرمة التصرّف فى الوصيّة تقليلا أو تكثيرا أو تبديلا عن موضعها أو موعدها زمانا و مكانا مع التأكيد فى الحرمة بعنوان الفراغ عن أصل الاثم و الذنب، ان الذنب على عاتق من؟ و المذنب من هو؟ فتقول انما اثمه

---

(۱)- و لعلّه الى ذلك أشار قوله تعالى: «غَيْرَ مُضَارٍّ» بعد قوله: «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهٰا أَوْ دَيْنٍ» فى (سورة النساء [۴] الآية ۱۲) كما سيأتى ان شاء اللّه فى بحث الارث.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۵۸

على الذين يبدلونه، و اللّه تعالى سميع لما تقولون فى المقامات، و عليم بالأغراض و النيّات، نعم اذا خيف من موص جنفا و ميلا الى الباطل بأعماله غرضا غير مشروع أو إثما من وصيّة فى محرم أو تحريم حق، فلا اثم فى تبديلها و جعلها فى موضعها.

و الاثم قرينة على ان المراد من خوف الجنف ما اذا علم به، و التعبير للأدب و ليكون ذلك التبديل من الباطل الى الحق بإصلاح بين الورثة أو بينهم و بين الموصى له و تراضيهم على الحق. لا يقال ان تقييد نفى الاثم بالاصلاح قرينة على بقاء الخوف على ظهوره، و

الاصلاح تحفّظ على الواقع، و لعلّ الموصى لم يكن به جنف، فانه يقال: نعم ذلك تام لو لم يكن فى البين اثم، و الاصلاح قيد لنفى الاثم فى الاثم و الجنف و التبديل واجب فى الاثم قطعا، فان الوصيّة لا تحلل حراما.

و لا يبعد ان يقال بعد حفظ ظهور الكلمات و ان المعنى- و اللّه تعالى أعلم- ان لا اشكال فى تبديل الوصيّة و التصرّف فيها اذا ظن و احتمل الاثم أو الجنف مع الاصلاح بمعنى المصالحة بين الورثة فيما كانت بينهم على غير وجه الارث أو بينهم و بين الموصى له، فانه بالمصالحة تحفظ الحقوق، حيث لا يعلم و لا يقطع بالجنف أو الاثم، و اما مع العلم بهما فلا بد من التصرّف و التبديل، و لا يتوهّم فى المقام الاثم و الحرمة حتى يدفع به، فان الوصيّة لا تحلل حراما و لا تبطل حقا، بل للمبدّل أجر و ثواب، فانه لكل من يحق الحق و يبطل الباطل على اختلاف المستويات.

الثالثة- قوله تعالى:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادَةُ بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى وَ لا نَكْتُمُ شَهادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ. (المائدة [۵] الآية ۱۰۶)

الآية- كما ترى- تفيد لزوم الاشهاد- على الوصيّة حينما يوصى أو على كتابتها- اثنين ذوى عدل منكم ان كان حضور الموت فى الحضر، و من غيركم اذا كان

فى السفر، و ذلك تحكيما للأمر و رعاية للحقوق عند اجراء الوصيّة. و حينئذ ان لم يكن ارتياب فيها و فى الشهادة عليها فهو، و إلّا فبالشهادة تستحكم الوصية، و اما ان ارتبتم فى نفس الشهادة لكونها من أقرباء الموصى، فعليهما القسم على تفصيل ذكرناه فى كتاب الشهادة فراجع، و ضمير الجمع راجع الى أقرباء الموصى و أفراد عشيرته و قومه لا- اخوانه فى الدين ليكون المراد من غيركم غير المسلم سيّما فى السفر مع دلالة كيفية القسم على ذلك.

و لكن الحق الوثوق و الاعتماد بالملاك كما فصّلناه فى كتاب الشهادة، فلا بأس باشهاد غير المسلم فى السفر لدى الضرورة كما تعلم مع الوثوق. و بالجملة: لا بدّ مما يصحّ الاستناد إليه حال الاختلاف و الاثبات شرعا و عقلائيا.

الرابعة- قوله تعالى:

وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ مَتاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْراجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي ما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ. (البقرة [۲] الآية ۲۴۰)

حاصل مفاد الآية استحباب وصيّة الزوج- اذا حضره الموت- لزوجته متاعا لها بعدم اخراجها عن بيتها التى كانت تعيش فيه مع زوجها الى سنة، و كذلك نفقتها، فليس للورثة اخراجها- سواء قلنا بإرثها عن الاعيان أو لا، كما سيأتى ان شاء اللّه فى كتاب الارث- إلا ان تخرج بنفسها عنه و تفعل بالمعروف من التزوّج بعد انقضاء عدّتها، فلا جناح عليهم فى ترك الانفاق و السماح لها بالخروج حتى تذهب مع زوجها الجديد و تعيش معه، و ينفق عليها ما تفتقر إليه من المسكن و الملبس و ما بينهما.

تذييل فى نتيجة الأبحاث

الأول: الوصيّة مستحبة لكل من شعر بدنو أجله و ان الموت قد أدركه و كان له خير من مال أو حق للوالدين و الأقربين بل مطلق الورثة بل فى مطلق الخير و سبيل اللّه تعالى.

الثانى: الوصيّة نافذة فى ثلث التركة، و فى الزائد معلق على اذن الورثة ردّا أو امضاء معا أو بالتفريق جمعا بين الحقوق و ذلك مستفاد

من السّنة.

الثالث: لا يجوز التصرّف فی الوصيّة و تبديلها بوجه.

الرابع: يجوز تبديل الوصيّة عند احتمال الاثم أو الجنف مع المصالحة بين الورثة أو بينهم و بين الموصی له.

الخامس: لا بدّ من التصرّف فی الوصيّة و تبديلها عند العلم بالاثم أو الجنف بجعل الحق فی موضعه و ابطال الباطل.

السادس: ينبغی الاشهاد علی الوصيّة بالعدلين تحفّظا علی الحق.

السابع: لا بأس باشهاد غير المسلم الموثوق به فی السفر لدی الضرورة بل تحكيم الأمر بكل ما يمكن ان يستند إليه لدی الاختلاف من السجلات.

الثامن: يستحب الوصيّة للزوجة بعدم اخراجها عن البيت الی الحول و الانفاق عليها، إلّا ان تتزوّج بعد عدّتها فلا بأس بإخراجها و ترک انفاقها.

هذا تمام الكلام فی الوصيّة و فروعها، و يتلوها كتاب الارث ان شاء اللّه تعالی.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۱

كتاب الارث

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۳

الارث

مقدمة: من المعلوم لدی العقلاء وجود علاقة بين الانسان و ما يختصّه بنفسه بالاصطياد أو الاحتطاب أو احياء الاراضی الموات من المملكات الأوليّة أو بالتجارة أو الزراعة أو الصناعة من المملكات الثانوية، فهم يعتقدون ان ذلک له أو هو أحقّ بالاستمتاع منه فی الجملة، و لا يجوز لغيره التصرّف فيه بغير اذنه و رضاه، و قد فصّلنا ذلک فی مقدمة كتاب التجارة.

ثم ان ذلک الاعتبار العقلائی المسمّی بالملكيّة- كما تعلم- قائم بالطرفين المالک و المملوک، فاذا انعدم المملوک انعدمت الملكيّة، و لا مالک بلا مملوک، و أمّا اذا مات المالک ماتت مالكيته أيضا معه، و حيث تكون السلعة القابلة للانتفاع المرغوبة فيها باقية، لا يضيعها العقلاء بل يجعلونها فی اختيار من هو أقرب بمن حصّله و تملّكه أولا، و كذلک حقوقه التی كانت له من قبل، يعتبرونها له بالنسب أو بحق كان له عليه من الولاية الخاصّة بعتق أو ضمان ... أو العامة من الامامة حيث لم يكن آخر.

و تقدم تلک الروابط بعضها علی بعض كتقدم أولی الأرحام بعضهم علی بعض، طبيعی عقلائی فی الجملة، أرشد إليه الشرع بالتفصيل. و آيات الباب علی قسمين: العامّة و الخاصة؛ فمن الأولی آيات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ لِكُلٍّ جَعَلْنا مَوالِيَ مِمّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللّهَ كانَ عَلی كُلِّ شَیْءٍ شَهِيداً. (النساء [۴] الآية ۳۳)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۴

الموالی المجعولة لكل أحد جمع المولی، و هو فی أحد معنييه (المناسب للمقام) من له الولاية و حق التصرّف، و المتعلق ما تركه الوالدان و الأقربون مما قلّ أو كثر، فقد جعل اللّه تعالی لكل أحد موالی و ذوی حق بالتصرّف فی ما ترک، و هو والدهم أو قريبهم و هم ولده أو أقرباؤه، فهم ورثته بجعل من اللّه تعالی علی ملاک النسب «۱»، و كذلک الذين عقدت ايمانكم، و جعلت اليمين و العهد

و القرار لهم ربطا و علاقة يرثونكم ان كان معطوفا على الموالى أو ترثون منهم ان كان معطوفا على الوالدين و الأقربين، فتفيد الجملة- كيف كان- ثبوت التوارث بملاك آخر غير النسب من العقد و العهد الذى نعبّر عنه بالولاية التى تتحقق بينهما من العتق أو الضمان لجريرة أو غيرها الى الولاية العامة و الامامة الحاصلة كلّها بنوع من العقد و اليمين، فمحصّل مفاد الآية ثبوت التوارث بالنسب و بالولاية فى الجملة من غير تفصيل كما هو ظاهر.

الثانية- قوله تعالى:

لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ مِمّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيباً مَفْرُوضاً. (النساء [۴] الآية ۷)

الآية- كما ترى- تصرّح بثبوت سهم للرجال و سهم للنساء من تركة الوالدين و الأقربين، و كأنّها تعتمد على التفاوت فى سهامهم من طرف الوارث و ان نصيب الرجال غير نصيب النساء و سهمهنّ، و إلا لم يكن وجه للتكرر، و تفيد زائدا ان ذلك السهم و النصيب مفروض مضبوط- سواء كانت التركة قليلة أو كثيرة- و لعلّ الذيل أيضا يشير الى التفاوت فى فروضهم و سهامهم؛ و محصل المفاد أمران: القرابة و النسب من أسباب الارث فى الجملة. و الارث مقسم مفروض كذلك.

---

(۱)- و يؤيّد ذلك اطلاق زكريا (عليه السّلام) الولىّ على ولد يرثه و يرث من آل يعقوب كما حكاه اللّه تعالى عنه فى قوله: «وَ إِنِّى خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِى وَ كانَتِ امْرَأَتِى عاقِراً فَهَبْ لِى مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِى وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» (مريم [۱۹] الآية ۵ و ۶) و سيأتى الكلام فيه ان شاء اللّه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۵

الثالثة- قوله تعالى:

...وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِى كِتابِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. (الانفال [۸] الآية ۷۵)

الآية فى مقام بيان اثبات الولاية بين المؤمنين حقا، و نفيها بينهم و بين الكفّار، تشير الى قاعدة اخرى خلال الكلام و هى ان أولى الأرحام و الأقرباء بينهم التفاوت و الاختلاف بحسب القرب و البعد، فبعضهم أولى من بعض فى مختلف الشئون و المستويات، و يشمل ذلك الارث و هو مسطور فى كتاب اللّه.

فتفيد الآية ان القرابة و الرحم من أسباب الارث، فانّه كما انّ بينهم الأولوية و يمنع الأقرب منهم الأبعد، كذلك هم أولى من غيرهم بالأولوية يمنعون غيرهم من غير الرحم- ذوى الولاية كانوا أو من غيرهم- و الأقرب أولى من الأبعد.

الرابعة- قوله تعالى:

النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِى كِتابِ اللّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ إِلّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفاً كانَ ذلِكَ فِى الْكِتابِ مَسْطُوراً. (الاحزاب [۳۳] الآية ۶)

الآية أيضا عند بيان ولاية النبىّ (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) على المؤمنين و انه أولى بهم من أنفسهم، تشير الى أولويّة أولى الأرحام بعضهم على بعض من المؤمنين و المهاجرين من غير اختصاص بقوم أو صنف، فتفيد أيضا سببيّة القرابة و ترتّب المراتب فيها، فيمنع الأقرب الأبعد فى الارث أيضا كما عرفت، إلّا ان تفعلوا الى أوليائكم من الأقرباء و الأرحام أو غيرهم معروفا بإيصاء اعطاء شىء لهم، فعندئذ يقدم ذلك الفعل المعروف الأولويّة الرّحميّة أى التوارث بالقرابة، و يعود ذلك عندنا الى قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِى بِها أَوْ دَيْنٍ كما سيأتى ان شاء اللّه فى آيات من تأخّر الارث عن الوصيّة، و اختصاص المعروف فى المقام بالوصيّة بمناسبة الحكم و الموضوع، و يؤيّده تمام الآية من انه كان ذلك فى الكتاب مسطورا، عادت الاشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۶

الی أصل القرابة و الأولویة فیها أو الی تقدم المعروف الوصیّة علی الارث أو إلیهما.

تتمیم: لا بدّ من التنبّه الی مسیر تلک المراتب التی أفادت الأولویة فیها و تقدّم بعضها علی بعض، و الانسان له ارتباط طبیعی بمن ولد عنه- من أب و أم- و بمن ولد له من ابن أو بنت، و هذا أول ارتباط رحمی یقدم علی کل ارتباط. فالأبوان فی رتبة الأولاد من أول المراتب.

ثم هذا الانسان بعد ذلک مرتبط بمن ولد عن والده أو ولد والده عنه أبا و أمّا أو هما معا من الاخوة و الاخوات، و کذلک الأجداد و الجدّات أی والدی والدیه فصاعدا فهم فی مرتبتهم ثانی المراتب، ثم ارتباط الانسان بمن کان مع والدیه من والد واحد من الاعمام و العمّات و الأخوال و الخالات فانهم فی ثالث المراتب.

و ترتب المراتب فی کل مرتبة (بمعنی ان الأقرب یمنع الأبعد) ظاهر.

و لقائل ان یقول: الانسان المفروض المرتبط بلحاظ نظام التوالد من الجهة عالیة بالأبوین و من الدانیة بالأولاد، أجداده فی رتبة آبائه مرتبطون به مؤثرون فی تولده برتبة و اما الاخوة الواقعون فی رتبة تولده من أبویه المرتبطون باجداده کارتباطه، کیف یکونون فی مرتبتهم و هم فی عرضه؟ نعم الاخوان و الخالات إخوة الأم و الأعمام و العمّات إخوة الأب فی رتبة واحدة متأخرون عنه مرتبطون به علی السّواء.

و لکن بعد التأمّل نجد ان تأخّر الاجداد بمرتبة فی تولد ذلک الانسان و تأخر الاخوة أیضا بمرتبة بالنسبة الی الآباء و الأولاد من جهة نظام التوالد واحد و ان کان الأجداد دخیلین فی تولده دون الاخوة و لا دخل لذلک فی جمیع المراتب، کما تری ذلک فی ارتباط الاعمام و الأخوال اخوة الأمّ و الأب المنفصلین عن تأثیر التولید فی مرتبة الجدّ و الجدّة کإخوته المنفصلین عن التأثّر فی تولّده فی مرتبة الأب و الأمّ.

و الأساس حفظ المراتب علی أصل التوالد مع التأثیر فی تولده أو تولیده کما فی المرتبة الأولی أو المقارنة و الارتباط بتلک السلسلة التی کان لها ذلک التأثیر و ان لم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۶۷

یکن مؤثرا فی تولده بخصوصه فی أی مرحلة کالأخوة و الأعمام، و هکذا صاعدا و نازلا. و المحصل ان المراتب الثلاث فی کل منها طبیعیّة علی أساس ثابت لا تعبدیّة، و قد فصّلها الشرع کما فی المفصّلات.

و أما الآیات الخاصّة:

فالأولی- قوله تعالی:

یُوصِیکُمُ اللَّهُ فِی أَوْلادِکُمْ لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ فَإِنْ کُنَّ نِساءً فَوْقَ اثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثا ما تَرَکَ وَ إِنْ کانَتْ واحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَ لِأَبَوَیْهِ لِکُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمّا تَرَکَ إِنْ کانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ کانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِی بِها أَوْ دَیْنٍ آباؤُکُمْ وَ أَبْناؤُکُمْ لا تَدْرُونَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ لَکُمْ نَفْعاً فَرِیضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلِیماً حَکِیماً. (النساء [۴] الآیة ۱۱)

تحکم الآیة- کما تری- بقاعدة أساسیة فی مسألة الأولویة الرحمیّة أولا بحیث یکون ساریا فی جمیع مراتب الأقرباء الوارثین و هو أنّ حظّ الذکر یساوی حظّ الانثیین، و له مثل ما لهما، فاذا لم یکن للمورّث إلّا ذکر و انثیان فالمخرج من أربع للذکر نصف المجموع ربعان و لکل منهما ربع واحد، و اذا کانوا ذکرین و انثی فالمخرج من خمسة خمس للأنثی و لکل منهما خمسان و هکذا فی جمیع المراتب.

ثم بعد ذلک الأصل تبیّن الفرائض المقدّرة من اللّه تعالی، و هی فی الآیة أربع؛ الأولی: ثلثان اذا کان الورثة اثنین «۱» فما فوقهما، الثانیة: النصف اذا کانت بنتا واحدة، الثالثة: السدس لکل واحد من الأبوین اذا کانا مع ولد للمورث ذکرا أو انثی أو معا، واحدا أو

متعـددا، الرابعـة: الثلث للأمّ اذا لم يكن له ولـد و لاـ وارث آخر فی مراتب تاليـة من الاـخوة و ورثه أبواه فقط، و إلّا فان كان له اخوة فلأمّه السّدس.

كل ذلك بعد الوصيّة و الدين فانهما أقدم، سواء كان من آبائكم أو ابنائكم،

---

(۱)- ايرادهما فی حكم ما فوقهما لقيد الوحدة فيما بعده فی الآية كما ترى.

و اعلموا ان اداء الـدين و العمـل بالوصيّة (فی الثلث كمـا عرفت) أنفع بحـالكم و أنتم لاـ تـدرون ان ذلـك أقرب إليكم نفعـا «۱» من تركهما و تقسيم التركة، و ذلك فريضة من اللّه تعالى، و قد كان عليما بمصالحكم فی جعل تلك الحدود حكيما فی تحديدها.

و محصّل الآية أمور:

الأول: ان للذكر مثل حظ الانثيين.

الثانی: ذكر فرائض أربعة:

الأولى: ثلثان لبنتين فصاعدا فلهنّ مجموع التركة ان لم يكن معهنّ وارث آخر فی مرتبتهنّ. الثلثان بالفرض و الباقی بالردّ يقتسـمنه على السّواء. و ان كنّ مع الأبوين أو أحـدهما فالمخرج السّـدس لكل واحـد منها السّـدس ثلث المجموع ان كانا معا و الباقی أسـداس ثلثان لهنّ يقتسمنّه على السواء، أو خمسة أسداس ان كنّ مع احدهما أربعة بالفرض لهنّ و واحدة بالردّ إليهنّ و الى الأب اخماسا «۲».

الثانيـة: النصف للبنت الواحـدة لهـا المجموع ان لم يكن معها آخر فی رتبتها، النصف بالفرض و الباقی بالردّ و ان كانت مع الأبوين أو أحدهما فالمخرج من اثنی عشـر الحاصل من ضـرب مخرج سـهمهما، فی مخرج سهمها و لكل مهما اثنان سدس المجموع و لها السّتة نصف المجموع بالفرض و الباقی الاثنان ان كانت معهما أو أربع ان كانت مع احدهما لهما بالردّ «۳».

الثالثة: الثلث و هو فرض الأمّ ان لم تكن مع ولد و حيث لا فرض للأب حينئذ فالمخرج من ثلث مع عدم الحاجب من الاخوة، أو الستة معه منهم، و لها الثلث أو

---

(۱)- فان كثيرا ما ينتهی نفع ذلك الى المجتمع و يعود إليكم مع تحكيم الروابط و تلطيف اجواء المعيشة، و بالتقسـيم انتفعتم ببعضكم قليلا كما هو ظاهر.

(۲)- فيصـير المخرج فی الصورة ثلثين الحاصل من ضـرب الخمسة مخرج ذلك فی الستة مخرج السّهام للأب عشرة و لهما فما فوقهما عشرين.

(۳)- أی للبنت و الأبوين اذا لم يكن للأمّ حاجب عن الزيادة من الاخوة أو لها و لأحـد الأبوين أخماسا ان كانت معهما و المخرج من ثلثين و أرباعا ان كانت مع احدهما و المخرج من أربع و عشرين.

السّدس و الباقی للأب فان من عليه الغرم فله الغنم.

الرابعـة: السّـدس نصف الثلث لكل واحـد من الأبوين اذا كان له ولـد فان كانا مع ذكر واحـد المخرج من السّدس لكل منهما واحد و البـاقی له بالرّد و مع بنت واحـدة المخرج من اثنی عشـر كما ذكرنا فی النصف، و مع ابن و بنت المخرج من ثمانيـة عشـر الحاصل من ضرب مخرج السّـدس فی مخرج سـهما مهما ثلاثـة، لكل واحد منها ثلاثة أسدس المجموع و للذّكر ثمانية و للأنثى أربعة و هكذا فی تعدد الأولاد ذكورا أو اناثا أو مختلفا.

الثالث: تفيـد الآيـة ان الأبوين يشتركان مع الأولاد فی رتبـة واحـدة و اما مع الاخوة فيتقدّمان بالأولوية إلا انهم يحجبون الأمّ عن الثلث

الی السدس فینتقل الباقی الی الأب و من معه، فلأمّ فرضان الثلث مع عدم الولد و عدم الحاجب، و السّدس معه.

الرابع: تفید الآیة ان تلک السهام و الفرائض و بالجملة قسمة الترکة لا تکون إلا بعد الوصیّة أو الدین و هما مقدمان علی الارث بلا اشکال.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ لَکُمْ نِصْفُ ما تَرَکَ أَزْواجُکُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ کانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَکُمُ الرُّبُعُ مِمّا تَرَکْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِینَ بِها أَوْ دَیْنٍ وَ لَهُنَّ الرُّبُعُ مِمّا تَرَکْتُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَکُمْ وَلَدٌ فَإِنْ کانَ لَکُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمّا تَرَکْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ تُوصُونَ بِها أَوْ دَیْنٍ وَ إِنْ کانَ رَجُلٌ یُورَثُ کَلالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِکُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ کانُوا أَکْثَرَ مِنْ ذلِکَ فَهُمْ شُرَکاءُ فِی الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصی بِها أَوْ دَیْنٍ غَیْرَ مُضَارٍّ وَصِیَّةً مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَلِیمٌ. (النساء [۴] الآیة ۱۳)

تبیّن الآیة أیضا فرائض و ذویها:

الأولی: ان للزوج نصف ترکة الزوجة اذا لم یکن لها ولد منه أو من غیره، و ربعه اذا کان لها ولد کذلک، و ذلک بعد الوصیّة و الدین و هما من أصله.

الثانیة: ان للزوجة ربع ترکة الزوج ان لم یکن له ولد منها أو من غیرها، و الثمن

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۰

ان کان له ولد کذلک من غیر فصل فی ذلک حسب اطلاق الآیة بین العقار و غیرها، فهی کغیرها من الورثة بالنسبة الی الترکة سواء کانت ذات ولد منه أو لم تکن. إلا- ان الأصحاب (رضوان اللّه علیهم) أفتوا فی غیر ذات الولد منها بمنعها عن الأرض مطلقا و عن رقبات البناء و الآلات و الأشجار دون قیمتها مستندین الی روایات صحاح معلّلین بانها تدخل علی الورثة من یکرهونه بالتزوّج، مع انک تری ان العلّة تعمّ ذات الولد أیضا و لا نفی بمنعها عن قیمة الأرض، و للتحقیق فی المسألة محل آخر فترقّبه ان شاء اللّه.

ثم ان ذلک الفرض لها، و لکم بعد الوصیّة و الدین من أصل الترکة و ثلثها کما عرفت.

الثالثة: فرائض الکلالة للرّجل أو المرأة أخ أو أخت أی الاخوة من غیر اختصاص بالامّی أو الابی أو الأبوینی «۱» و لا- ینافی ذلک مقتضی الجمع الاختصاص بالامّی کما سیأتی ان شاء اللّه، فتفید الآیة ان الأخ أو الأخت ان کان واحدا فله السّدس یرث من أخیه أو اخته و ان کانوا أکثر فلهم الثلث بالشرکة و السّویة ذکورا کانوا أو اناثا أو مختلفین؛ و ذلک بعد الوصیة و الدین.. وصیّة غیر مضارّ لحق الورثة أی غیر متجاوز عن الثلث، و تکرار ذلک یفید قطعیّة تأخر الارث عن الوصیّة و الدین، و القید یشیر الی تحدید الثلث، و فی الزائد علی اختیار الورثة «۲».

و یستفاد من الآیة أیضا ان الزوجین یجتمعان مع الاخوة الواقعین فی المرتبة

---

(۱)- عن المفردات ان الکلالة اسم لما عدا الولد و الوالد من الورثة. و انّه سئل من النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فقال من مات و لیس له ولد و لا والد فجعله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) اسما للمیّت، و کلا القولین صحیح فان الکلالة مصدر یجمع الوارث و المورث الی آخر ما قال و أشار الی نکتة فی قوله و انما خصّ الکلالة لیزهد الانسان فی جمع المال فان ترکه لهم أشدّ من ترکه للأولاد و ذلک مثل قولک ما تجمعه فهو للعدوّ.

(۲)- و اما تقدّم الوصیة علی الدین أو الدین علیها فلا یستفاد من ظاهر الآیة و لیست فی مقام بیان ذلک، و طبع ماهیّتهما یقتضی تقدّم الدین فان الوصیّة فی الترکة و المدینون کأن ترکته للدائن و لو بتعلّق الحق و انتقال الدین الی العین بالموت. و السنة أوضحت الأمر بحمد اللّه فلا تحتاج الی تکلّفات مثل تفسیر «أو» بمعنی «إلّا» أو «الی» کما لا یخفی.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۱

الثانیة فاجتماعهما مع المرتبة الأولی الآباء و الأولاد أولی، و ان کانا بحیث لم یختصّ بهما مرتبة فیجتمعان مع أی مرتبة حتی الأعمام و الأخوال و أولادهم من أولی الأرحام الذین لم یذکر منهم فی کتاب اللّه تعالی بخصوصهم اسم أو فریضة و هم فی ثالث المراتب.

الثالثة- قوله تعالی:

یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَیْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ وَ هُوَ یَرِثُها إِنْ لَمْ یَکُنْ لَها وَلَدٌ فَإِنْ کانَتَا اثْنَتَیْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثانِ مِمّا تَرَکَ وَ إِنْ کانُوا إِخْوَةً رِجالًا وَ نِساءً فَلِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ یُبَیِّنُ اللّهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ. (النساء [۴] الآیة ۱۷۶)

تفتی الآیة بعد الاستفتاء عن الکلالة أی ورثة امرئ هلک لیس له ولد و لا من فی رتبته من الأب و الأم کما اقتصته الآیة الأولی بانها ان کانت اختا واحدة فلها نصف ما ترک أخوها أو اختها فان المرء هنا یعمّ المرأة کما انّه یشمل الأخت الواحدة کذلک ان لم یکن لها ولد و من فی رتبته.

و اما ان کانت الکلالة اختین فصاعدا فلهما الثلثان مما ترک، و ان کانوا اخوة رجالا و نساء ف لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ، و تلک حدود اللّه و یبیّن اللّه لکم کی لا تضلوا عن الحق، و اللّه تعالی بکل شیء علیم، فکیف بقسمة الأرزاق و الأموال بینکم حسب التشریع و التکوین نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِیّاهُمْ «۱».

ثم انک تری تضاربا بدویا بین الآیتین فی حکم الکلالة، فان الآیة الأولی تحکم فیها بالسّدس و الثانیة بالنصف ان کانت واحدة، و کذلک فی الأکثر تحکم الأولی بالثلث مشترکا بینهم مطلقا، و الثانیة بالثلثین فی الاختین، و اما ان کانوا اخوة رجالا و نساء ف لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ.

---

(۱)- و قد مرّ بحث الرزق فی القرآن الکریم فی ذیل کتاب الأطعمة و الأشربة.

و لکنک بعد التأمّل فیها و التنبّه الی ان سهم من یتقرّب الی المورث بواسطة یؤثّر فیه وضع تلک الرابطة و الواسطة، تجد دلالة الآیة الأولی بنفسها علی اختصاصها بالکلالة الأمیّة للحکم فیها بالثلث فی المتعدد منهم مطلقا رجالا کانوا أو نساء أو مختلفین. و فی الآیة الثانیة تحکم علی القاعدة لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ عند التفاوت، و ذلک لا یکون إلا لوساطة الأم کما تری فی أولاد الأولاد من التسویة بین من یرتبط بالبنت مع اختلافهم ذکورا أو اناثا، و الاختلاف بین من یرتبط بالابن عند الاختلاف.

و علیه ترجع الآیة الثانیة الحاکمة علی القاعدة من التفاوت عند التفاوت الی الاخوة غیر الامیّین الأبیّین و لا تهافت فی النصف و السّدس أیضا لتعدد الموضوع، فان الثانی فی الآیة الأولی للکلالة الواحدة الأمیّة و الأولی فی الثانیة لها فی غیر الأمی. ثم تقدّم الابوینی علی الابی ظاهر بحکم الأولویة الرحمیّة، مع ان السنّة بحمد اللّه فصّلت الأمر و بینته و لم یبق ریب.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبیٰ وَ الْیَتامیٰ وَ الْمَساکِینُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفاً* وَ لْیَخْشَ الَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّیَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَیْهِمْ فَلْیَتَّقُوا اللّهَ وَ لْیَقُولُوا قَوْلًا سَدِیداً. (النساء [۴] الآیة ۸- ۹)

تأمر الآیة بارزاق شیء من الترکة و اعطائه لأولی القربی و الیتامی و المساکین ان کانوا حاضرین قسمتها لأولی الأرحام الورثة. و ظاهر الأمر الوجوب، و الوجوب علی المالکین بالفعل، و لکن السیاق یرشد الی الاستحباب لقوله تعالی: وَ لْیَخْشَ الَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّیَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَیْهِمْ من اللّه تعالی و لیعلموا انّه تعالی هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ و هو الذی یعطی من یشاء و یمنع عمّن یشاء، فلیست العزّة و الثروة بما یرثونه من الأقرباء، فلا یخافوا علی فقر ذریّتهم فیترکوا الانفاق علی الفقراء الحاضرین، فلیقولوا لهم قولا سدیدا مع اعطاء شیء أو ردّهم بلین اللسان

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۳

و شیء من الاعتذار. و الحاصل استحباب الانفاق علی الفقراء الحاضرین للقسمة و لا سیما اذا کانوا من أولی القربی کاستحباب الانفاق من الزرع یوم الحصاد علی من حضر یومه کما عرفته فی کتاب الزکاة.

تتمیم: محصل مجموع الآیات الخاصّة أمور:

الأول: ان الفرائض ستة و لکلّ منها أهل:

الأولی: النصف للبنت الواحدة، و للزوج اذا لم یکن لزوجته ولد، و للکلالة غیر الامّی أخ أو أخت واحدة، أبوینی أو أبوی عند عدمه.

الثانیة: الثلثان لبنتین فصاعدا، و اختین فصاعدا أبوینیتین أو أبویتین عند عدمه، الکلالة المتعددة.

الثالثة: الثلث للأمّ اذا لم یکن للمیت ولد و لا حاجب من الاخوة و لکلالة الأمی و أخوته اذا کانوا أکثر من واحد، و هم فیه شرکاء علی السواء مطلقا.

الرابعة: الربع للزوج اذا کان لزوجتها ولد. و للزّوجة اذا لم یکن لزوجها ولد.

الخامسة: السدس لکل واحد من الأبوین ان کان له ولد، و للأم ان لم یکن له ولد و حجب عنها الحاجب من الاخوة، و لکلالة الواحدة الامیّة الاخت أو الأخ.

السادسة: الثمن للزوجة اذا کان لزوجها ولد أو من غیرها.

الأمر الثانی: ان الأبوین یرثان فی رتبة الأولاد أول المراتب.

الثالث: ان الاخوة و الکلالة یرثون حینما لم یکن للمیت ولد و لا والد، فهم فی ثانی المراتب، و باقی الأقرباء أولو الأرحام من الأعمام و الأخوال و أولادهم یرثون فی ثالث المراتب.

الرابع: ان الزوجین یرثان مع کل وارث فی أی مرتبة.

الخامس: ان الارث بعد الوصیّة غیر المضارّة و بعد الدّین، فلا إرث فیما استوفی الدین الترکة و لا فی ثلثها اذا استوفتها الوصیّة.

السادس: یستحب انفاق شیء من الترکة علی الأقرباء و الیتامی و المساکین

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۴

الحاضرین قسمتها علی أولی الأرحام الورثة کاستحباب الانفاق من الزرع علی من حضر الحصاد یومه.

خاتمة فی العول و التعصیب

اعلم ان هنا بحثا ینبثق عن العنایة الی الفروض الستّة و أهالیها الثلاثة عشر اختلف فیه المسلمون، فأصحابنا فی ضوء العترة (علیهم السّلام) علی جانب الیمین و الآخرون علی الآخر، و هو ان الفروض و السهام قد یتوافقان فلا کلام، کما فی الأبوین و ابنتین مثلا فان لکل واحد منهما السدس جمعهما ثلث المجموع و لهما الثلثان أو فی زوج و أخت أبوینیة أو أبویة فان فرض کل منها نصف.

و أما مع عدم التوافق بأن زادت الفریضة علی السهام کما فی بنت و أبوین فلکل واحد منهما السدس و لها النصف ثلاثة أسداس، یبقی سدس آخر أو نقصت عنها کما فی بنتین و أبوین مع الزوج أو الزوجة فان فریضتهما الثلثان و لکل واحد منهما السدس فینقص سهم الزوج الرّبع أو الزوجة الثمن.

وقع الکلام و البحث فی کیفیة التوافق و التطبیق ان الزیادة ترد علی العصبة ساير الأقرباء أو علی ذوی الفروض أنفسهم، و یطلق علی ذلک التعصیب، و ذهب إلیه الجمهور، و منعه أصحابنا بردّهم الزائد الی الوارث المقدّم صاحب الفرض، و کذا فی النقیصة، و انه یقع علی الجمیع کما عنهم أو علی من له فرض واحد لا ینقص الی فرض آخر کالبنت و البنات و الأخوات دون الزوج و الزوجة و الأم الذین لهم فرضان فی کتاب اللّه لا ینقص إلّا الی فرض فیعطی أوّلا کما عن أصحابنا.

و الانصاف ان الآیات خالیة عن بیان ذلک و لا یتمّ ما توهّم من اشعار قوله تعالی حکایة عن زکریا: وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی وَ کانَتِ امْرَأَتِی عاقِراً فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا یَرِثُنِی وَ یَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ علی الرّد الی العصبة کما أشار إلیه صاحب الکنز (رحمه اللّه) و أجاب عنه فی مسألة التعصیب بل الأولویة الرّحمیة تقتضی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۵

الرد الی ذوی الفروض.

و لکن لا یبعد استیناس مسألة العول علی ضوء ارشادات الأئمة المعصومین (علیهم السّلام) عن الآیات، فان تقسیمها ذوی الفروض و جعل فرض لقسم و فرضین لقسم آخر لا- یکون جزافا، فمن لا یتغیر فرضه إلّا الی فرض آخر مثل الزوج و الزوجة و الأم لا یرد علیه النقص بلا- فرض و لا- بدّ من اداء فرضه إلیه أوّلا فیقع النقص طبعا علی مثل البنت و البنات، و أیم اللّه لو قدّموا من قدّمه اللّه ما عال الفریضة «۱» من قبل من قال ما أدری أیّکم قدّم اللّه و أیّکم أخّر و ما أجد شیئا أوسع من ان اقسّم هذا المال بالحصص، عند ما عرض علیه کثرة عائلة الفروض و قلّة المال، و لم یدر علی من یردّ النقص، و لم یکن إلّا ابن الخطّاب.

و نحن بحمد اللّه حیث قدّمنا من قدّمه اللّه تعالی من العترة الطاهرة (علیهم الصلاة و السلام) عدل الکتاب، و اتبعناهم فی الأصول و الفروع علی نصّ الکتاب و السّنة، ما ابتلینا بالعول فأوردنا النقص علی من أخّره اللّه و کذلک ما ابتلینا بالعصبة کما ابتلوا.

تذییل فی نتیجة الأبحاث

الأول: اسباب الارث أمور: النسب، و الزواج و الولاء.

الثانی: الارث مقسّم علی ضوابط و مفروض علی القواعد.

الثالث: الأقرباء فیهم المراتب یمنع الأقرب الأبعد.

الرابع: المراتب الاصلیّة فی الرّحم ثلاثة: الآباء و الأولاد، الأجداد و الأخوة، الأعمام و الأخوال و أولادهم.

---

(۱)- و فی کلام ابن عباس کما تری اشعار الی مسألة أهم من المبحوث عنه أی الولایة و الزعامة العامة و ان من قدّمه اللّه تعالی فی أمر الولایة هو علیّ (علیه السّلام) و لو قدّموه و أعطوا حقّه باطاعته و الاستفتاء عنه (علیه السّلام) لم یتفق امثال تلک الخطایا فی الحدود و الأحکام فکیف فی سائر الأمور من ابن الخطّاب و أمثاله، و قد صرّح بذلک علیّ (علیه السّلام) فی کلام له فی الباب (الوسائل کتاب الارث باب التعصیب و العول).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۶

الخامس: للرّجال نصیب و للنساء نصیب، و لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ.

السادس: فریضة البنت الواحدة النصف و البنتان فما فوقهما الثلثان.

السابع: فریضة کل واحد من الأبوین السدس اذا کان له ولد و للأمّ الثلث اذا لم یکن له ولد و لا حاجب یمنعها من الاخوة و إلا فلها السدس.

الثامن: فریضة الزوج عن زوجته النصف اذا لم یکن لها ولد منه أو من غیره، و الربع اذا کان لها ولد کذلک.

التاسع: فریضة الزوجة عن الزوج الربع اذا لم یکن له ولد منها أو من غیرها، و الثمن اذا کان له ولد کذلک نصف الفرضین للزوج و المرأة نصف الرجل.

العاشر: الزّوجان یرثان مع کل وارث من أیّ مرتبة.

الحادی عشر: الکلالة ورثة من لا ولد له و لا والد من الاخوة الامیّة لهم السدس ان کانت واحدة، و الثلث ان کانوا أکثر بالشرکة

مطلقا.

الثانی عشر: الاخوة غیر الامیّة فریضتهم النصف ان کانت واحدة، و الثلثان لأختین فصاعدا، و ان کانوا إخوة رجالا و نساء ف لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ، و الابنیّة منهم مقدّم علی الأبیّة بأولویة الرحمیّة.

الثالث عشر: یستجب اعطاء شیء من الترکة لمن حضر القسمة من ذوی القربی و الیتامی و المساکین غیر أولی الأرحام الورثة کاستحباب الانفاق علی من حضر المحصد یوم الحصاد.

الرابع عشر: الارث بعد الوصیّة غیر المضارّة أی غیر المتجاوز عن الثلث و بعد الدین، فلا إرث و قد استوفی الدین الترکة و لا فی الثلث اذا استوفته الوصیّة.

الخامس عشر: لا عول عندنا و لا تعصیب، فلا نکثر عائلة الفروض بایقاع النقص علی الجمیع و لا تردّ الزیادة عنها الی العصبة سائر الأقرباء عند عدم توافق الفریضة السهام بل النقیصة علی من أخره اللّه من ذوی الفروض الواحدة و الزّیادة الی ذوی الفروض کما عرفت.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۷

و الی هنا تمّ کتاب الارث آخر الکتب حسب ترتیبنا من (فقه القرآن) و بحمد اللّه تعالی، و نشکره علی ما وفّقنا لاتمام هذا المجهود، و نرجو من اللّه تعالی ان یجعله زادا لیوم لا ینفع فیه مال و لا بنون و نلتمس عمّن نظر فیه دعاء الخیر و اللّه رءوف بالعباد «۱».

---

(۱)- تمّ فی یوم ۱۰ جمادی الأولی/ ۱۳۹۵ ه. ق المطابق لیوم ۱/ ۲/ ۱۳۵۴ ه. ش فی مدینة رودبار و الحمد للّه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۷۹

کتاب الدعاء و الابتهال

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۱

الدعاء و الابتهال فی القرآن الکریم

و لنختم مجهودنا بمسألة الدعاء و الابتهال فی القرآن الکریم لعلّ اللّه تعالی یتقبّل منّا و یجعله ذخرا لیوم المعاد یوم لا ینفع مال و لا بنون و لیس فیه خلّة و لا شفاعة إلّا لمن ارتضی، و الترجی لما فیه من آیات اللّه التی فصّلت من لدن حکیم خبیر و لما فیها من اسمائه الحسنی التی أمرنا بدعائه بها و وعدنا الاجابة فانه قریب مجیب.

و ان لم یکن بما فیه مما استظهرناه عنها بتوفیقه و عنایته بشیء یلیق ان یعدّ ضمن مجهودات الأصحاب (رضوان اللّه تعالی علیهم) إلا انّه تعالی یقبل الیسیر و یعفو عن الکثیر و هو الرءوف الرحیم.

الدعاء و الابتهال (أی نداء اللّه تعالی بأسمائه الحسنی) و الاسترسال فی ذلک بالتضرّع و التذلل ثم طلب الخیر و السعادة و کل ما یراد فی الدنیا و الآخرة، راجح مسنون فی الجملة، فانه بعد الفراغ من کونه عبادة، یتقرّب به العبد، و اللّه سمیع الدعاء، و کثیرا ما یجیبه و یقضی حاجته، فهو ذکر اللّه تعالی تطمئن به القلوب. و لا یعنی اللجوء الی الدعاء ترک النظام الطبیعی و طلب الأمور عنه تعالی عن غیر مجاریها و أسبابها المقررة المودعة و قد أبی أن یجریها إلا بها، بل هو واقع فی المجری بین حلق سلسلة العلل و لا تنحصر بالطبیعیّة. و المحال هو المعلول بلا علّة لا بلا علة طبیعیة، مع ان المطلوب الأکثر فی الدعاء شمول عنایته تعالی و إرادته الساریة الکلیة لانتهاء تلک العلل الطبیعیة أیضا الی ما هو المراد بعدم ظهور مانع من

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۲

سلسلة أخری منظمة فی المجموع بأحسن نظم «۱» فصل فی محلّه.

و کیف کان، فالبحث یتضمن- بعد رجحان أصل الدعاء- وجه الداعی، و ما یدعو به، و ما هو المطلوب فیه، و فی کل آیات نشیر إلیها خلال أمور:

الأمر الأول: فی أصل رجحان الدعاء و مطلوبیته

و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ قالَ رَبُّکُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِینَ. (المؤمن [۴۰] الآیة ۶۰)

صراحة الآیة ان اللّه تعالی أمر عباده بدعائه و طلب الخیر منه، و وعدهم بإجابتهم علی قضاء حاجتهم، فان الاستجابة هنا الإجابة، و هم یعبدونه بذلک أیضا، و المستکبرون عن عبادته سیدخلون جهنّم أذلّاء داخرین «۲». و الأمر یفید الوجوب بعد أصل المطلوبیة و الرجحان، و لا یبعد ذلک بطبعه الکلی فی الجملة لئلا یجوز ترکه المطلق مطلقا کما لا یخفی.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۸۶)

الظاهر انقطاع سیاق الآیة عن بحث الصوم و آیاته. و أنّ المخاطب هو النبیّ الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) الداعی الی اللّه تعالی حتی یجیب سؤال العباد عن قرب اللّه تعالی و بعده، و هل یسمع نداءهم فیجیبهم أو لا؟ بأنه قریب یسمع و یجیب دعوة الداعی

---

(۱)- یمحو اللّه ما یشاء و یثبت و عنده أمّ الکتاب (الرعد [۱۳] الآیة ۳۹) و مع ذلک النظام أحسن نظم.

(۲)- و من المعلوم ان المراد مطلق العبادة فان ترک الدعاء لا یصلی جهنّم فلا یتمّ حمل البعض علیه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۳

اذا دعاه بل هو أقرب إلیکم من حبل الورید و ما یکون من نجوی ثلاثة إلّا هو رابعهم و لا خمسة إلا هو سادسهم و لا أدنی من ذلک و لا أکثر إلا هو معهم، فکیف باستماع النداء، فعلی العباد ان یدعوه تعالی و یستجیبوا له و هم مؤمنون باجابته، و انه بکل شیء محیط، و علی کل شیء قدیر. و دلالة الأمر بالاستجابة و طلب الجواب لدعاء الخیر علی مطلوبیّة ذلک، بل الوجوب فی الجملة مما هو ظاهر.

الثالثة- قوله تعالی:

قُلْ ما یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لا دُعاؤُکُمْ. (الفرقان [۲۵] الآیة ۷۷)

صراحة الآیة فی ان اللّه تعالی لا یعبأ بالعباد و لا یبالی بهم فی مجریات الأمور فی نظام الخلقة علی أنظمتها و مجاریها، و افق مطالب العباد أو خالف، لو لا دعاؤهم و طلبهم الخیر منه تعالی، فانه عند دعائهم، یجیبهم و یقضی حاجتهم، و یجری الأمور علی مجاریها بوجه ینتهی الی مقاصدهم التی فیها صلاحهم فی الدنیا و الآخرة بإرادته و قدرته الشاملة الساریة فی شراشر الوجود یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ (الرعد [۱۳] الآیة ۳۹).

الأمر الثانی: فی کیفیة الدعاء حسب حال الداعی

و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ* وَ لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ.

(الاعراف [۷] الآیة ۵۵- ۵۶)

الآیة- کما تری- تتکئ علی حالة الدعاء بعد الأمر بأصله، بانه لا بدّ و ان یکون

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۴

تضرّعا و تذللا بأن یتضعف الداعی علی فناء مولاه، و قد خلق ضعیفا، و یتعبّد بذیل عنایته مظهرا عظم الربّ و صغر المربوب، معلنا إحاطة قدرة الخالق وسعة إرادته، معترفا: لا شیئیة المخلوق و محکومیّته فی نظام الخلقة و إرادة الخالق.

ثم ان ذلک ینبغی ان یکون علی تستر و اختفاء عن الناس، فانه أطهر عن الریاء و أوثق بینه و بین اللّه، و اللیل و الظلمة من عوامل التستّر و التوجّه، فانّ ناشئة اللیل هی أشدّ وطأ و أقوم قیلا.

و أیضا ینبغی ان یکون علی خوف و رجاء فیدعو اللّه خوفا من عذابه و عقابه و طمعا فی ثوابه و رحمته فان رحمة اللّه قریب من المحسنین، و المؤمن لا یکون مؤمنا حتی یکون خائفا راجیا، و لا یکون خائفا راجیا حتی یترک ما یخاف و یعمل لما یرجو، فان الرکون الی کل منهما یوجب هویّ الانسان نحو الذنب و المخالفة.

فالداعی لا بدّ و ان یکون حال دعائه متضرّعا مبتعدا عن الرئاء، متوسّطا بین الخوف و الرجاء، الحالة التی یکون علیها المؤمن دائما، فاللّه تعالی یجیبه فإنه قریب مجیب.

الثانیة- قوله تعالی:

فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ. (المؤمن [۴۰] الآیة ۱۴)

الأمر فی الآیة متعلّق بالاخلاص فی دعاء اللّه تعالی مترتّبا علی انّه تعالی هو الذی یریکم آیاته و ینزل لکم من السماء رزقا، و الخلوص الخلو عن غیره و عن کل ما هو دونه، فعلی العبد ان یدعوه متیقنا ان الأمر بیده و انه رفیع الدرجات ذو العرش یلقی الروح من أمره علی من یشاء من عباده، و هو بکل شیء علیم، و علیه قدیر، و له الخلق و الأمر، و بیده مقالید السموات و الأرض، فلیس دعاء الغیر إلا فی ضلال.

الثالثة- قوله تعالی:

هُوَ الْحَيُّ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ.

(المؤمن [۴۰] الآیة ۶۵)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۵

الأمر أیضا بالاخلاص فی دعائه تعالی مترتبا علی انه هو الحیّ القیوم و ان لا إله و لا ملجأ إلا هو، فانه الذی جعل لکم الأرض قرارا، و السماء بناء، و صوّرکم فأحسن صورکم و رزقکم من الطیّبات، ذلکم اللّه ربّکم فتبارک اللّه ربّ العالمین.. یفید ضرورة الاخلاص و وجوبه فی دعائه تعالی و نفی کل شیء غیره مما یشرکون، و ذلک بعد العلم بأنّ کل خیر و رحمة و فضل و رأفة و کل وجود و نور لیس إلا عنه تعالی، فالحمد للّه ربّ العالمین.

الرابعة- قوله تعالی:

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. (الأعراف [۷] الآیة ۲۹)

فی الآیة أیضا تعلّق الأمر بالاخلاص فی دعائه تعالی بعد الأمر بالقسط و اقامة الوجوه عند کل مسجد، فانه تعالی بیده مبدأ کل أمر و ختامه فی الدنیا و الآخرة، کما بدأکم تعودون، و هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن، و هو علی کل شیء شهید، و لیس اقامة الوجوه و استواؤها عند کل مسجد إلا توجیهها إلیه تعالی و تصعیرها عن کل ما دونه و توجیه الوجه إلیه تعالی فقط تقدمة لدعائه خالصا

مخلصا عن غیره، و هکذا ینبغی ان یکون دعاء العبد ربّه بل لا بدّ و ان یکون لمکان الأمر.

لا یقال: ان السیاق فی تلک الآیات الثلاث یفید انصراف ظهورها عن مسألة الدعاء المبحوث عنها، و انها راجعة الی بحث التوحید و نفی الشرک و ان علی العباد الاخلاص فی عبادته و الایمان به فقط بنفی الغیر مما یشرکون.

ألا تری ما فی الأولی من سبق البحث فی التوحید و نفی الشرک عنه قوله تعالی: ذٰلِکُمْ بِأَنَّهُ إِذٰا دُعِیَ اللّٰهُ وَحْدَهُ کَفَرْتُمْ وَ إِنْ یُشْرَکْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُکْمُ لِلّٰهِ الْعَلِیِّ الْکَبِیرِ (المؤمن [۴۰] الآیة ۱۲) و فی الثانیة من لحوق ذلک: قُلْ إِنِّی نُهِیتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (... المؤمن [۴۰] الآیة ۶۶) و کذلک فی الثالثة: إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّیٰاطِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (الاعراف [۷] الآیة ۳۰).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۶

فانه یقال: نعم و ان کان الأمر کذلک فی الجملة، و لکن حیث ان الأمر بالدعاء غیر الأمر بالعبادة فی القرآن الکریم- کما تراه فی مواضعهما- فالظهور قوی فیما استظهرناه، فان ظاهر قوله تعالی: وَ اعْبُدْ رَبَّکَ حَتّٰی یَأْتِیَکَ الْیَقِینُ أو قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اعْبُدُوا رَبَّکُمُ الَّذِی خَلَقَکُمْ و فَلٰا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً غیر ما نحن فیه من قوله تعالی: فَادْعُوهُ [أو و ادعوه] مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ، مع ان الاطلاق یشمل حال الدعاء من العبادات أیضا فانه منها، و الاخلاص عندها آکد و ألزم بعد استقامة الوجه و توجیهه بل ماهیّتها تتقوّم به کما حقّق فی محلّه.

الأمر الثالث: فیما ینبغی ان یدعی به اللّه تعالی من الاسماء

و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنیٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا الَّذِینَ یُلْحِدُونَ فِی أَسْمٰائِهِ سَیُجْزَوْنَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ. (الاعراف [۷] الآیة ۱۸۰)

الآیة- کما تری- تفید أنّ للّه تعالی اسماء خاصة حسنی، و لا بدّ من دعائه بها، و ترک الذین یلحدون فی اسمائه و ینادونه بما یتوهّمون له من الأسماء.

و المستفاد منها أوّلا- ان أسماء اللّه تعالی توقیفیّة محدودة بما سمّی به نفسه، و موقوف فیما اطلق علیه تعالی فی الکتاب الکریم أو السنة القطعیّة، فلا یجوز دعاؤه بما هو صحیح علما غیر مطلق علیه شرعا مثل بحث الوجود، وجود البحث، أو واجب الوجود و المبدأ الفیّاض و أشباه ذلک «۱».

و ثانیا ان له الاسماء الحسنی أجمعها، لها و للأوصاف الموضع المسمّی فی

---

(۱)- قال علیّ (علیه السّلام ...): فانظر ایها السائل، فما دلّک القرآن علیه من صفته فائتم به...

نهج البلاغة خطبة ۹۱ ص ۱۲۵

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۷

الآیة لفظ الجلالة: اللّه تعالی، و هو الأکثر اطلاقا علیه فی الکتاب و السنة.

و أخیرا الأمر بدعائه تعالی بتلک الأسماء الحسنی و ترک غیرها.

فلا بدّ و ان یبدأ الدعاء ب (اللّهم) أو (یا اللّه) و أمثالهما دون یا واجب الوجود و یا مفیض الفیض و مشرقه و أمثال ذلک، فکیف بما یدعونه به الملحدون فی اسمائه ممّا یشرکون من الأصنام اللاتی کانوا یتقرّبون بها و یقولون و ما نعبدهم إلا لیقرّبونا الی اللّه زلفی، فانه أمر بترکهم بأنفسهم فکیف بدعائهم.

الثانیة- قوله تعالی:

قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى.

(الاسراء [۱۷] الآیة ۱۱۰)

الآیة بعد ما تفید انه لا- فرق فی دعاء اللّه تعالی بین اسم الجلالة أو وصف الرحمة، تشیر الی ما هو مفروغ عنه من ان له الاسماء الحسنی لا بدّ و ان یدعی بها حال دعائه و ندائه، فکأنّ نقطة الثقل و الغرض الأساس فی الآیة بیان المساواة بین اسمائه الحسنی فی الدعاء بعد الفراغ عن أصل الانحصار بها، فکما یجوز ان یدعوه تعالی بقوله (یا اللّه) و (یا رحمن) یجوز الدعاء بسائر اسمائه الحسنی و أوصافه بقوله یا رحیم یا رءوف یا ودود و ... من البسائط أو یا ربّ العالمین، یا ربّ العزّة یا مالک الملک، و یا ذا العرض المجید و غیرها من المرکّبات «۱».

---

(۱) و البسائط منها فی الکتاب الکریم کما تصفحه بعض تسعة و مائة و المرکبات سبعون یبلغ جمعها تسعة و سبعین و مائة. فهارس القرآن للفاضل محمود رامیار.

نعم هنا مسألة أخری و هی دعاؤه تعالی باسماء غیر واردة فی الکتاب مثل العطوف و الصبور و المسئول:

(الجوشن الکبیر ۵۷ ص ۹۴) و الوکیل و الفرد و الوتر و الصبور و ... دعاء المجیر ص ۸۳ و فی المرکبات مثل قرة عین المساکین (دعاء الیوم الثالث عشر من شهر رمضان ص ۲۴۰ مفاتیح الجنان) فان اسماءه تعالی توقیفیّ و أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى ... لا بدّ من التأمّل فی ذلک.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۸

الأمر الرابع: فیما ینبغی ان یبتغیه الداعی و یطلبه من اللّه تعالی

فان سؤال الرخیص لا- یناسب شأن القویّ الغنی العزیز، و القرآن فی المقام یحکی مطالب الأنبیاء العظام و مقاصد عباد اللّه الصالحین تعلیما لذلک، نشیر إلیها فی شطرین حتی نقتفی أثرهم: قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ (الممتحنة [۶۰] الآیة ۴).

و من المعلوم ان الأنبیاء (علی نبینا و آله و علیهم السلام) قد کان فی أدعیتهم ما یناسب مقام نبوّتهم و ولایتهم علی الناس، و کانوا یطلبون من اللّه بما هم أنبیاء مسئولون و أولیاء مأمورون دون عباد اللّه الصالحین علی الحد، و کل انسان راع و مسئول، کما عن رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) «کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیته».

و کیف کان، ففی الشطر الأول آیات أدعیة أنبیاء أولی العزم و غیرهم علیهم السّلام:

۱- فعن نوح النبی (علیه السّلام) بعد ما کذّبه قومه و قالوا انه مجنون، و بعد ما یئس عن قومه و طال زمان دعوته و قصر و قلّ اجابة الناس ایّاه دعا ربّه و قال: رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ* فَافْتَحْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحاً وَ نَجِّنِي وَ مَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (الشعراء [۲۶] الآیة ۱۷۷- ۱۱۸)، وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً* إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبادَكَ وَ لا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً* رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِوالِدَيَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَباراً (نوح [۷۱] الآیات ۲۶- ۲۸).

و من المعلوم انّه (علیه السّلام) کان مشفقا علی الناس حریضا علی خیرهم و سعادتهم، فیطلب منه تعالی و یدعوه لینصره و یؤیّده علی دینه حتی یتمکّن من إرشاد الناس و هدایتهم، و ما کان یدعو علیهم و لم یطلب تبارهم إلا بعد ما طالت دعوته و یئس منهم معللا بأنهم یضلّون العباد و لا یلدون إلا فاجرا کفّارا، و کان یتأثر و یتأسف علی ما یری من مسیر الناس سبیلهم الی الضلال و الفجور، ثم بعد ذلک

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۸۹

یدعو و یطلب الغفران له و لوالدیه و لأهل بیته اذا کانوا مؤمنین «۱» و لغیرهم من المؤمنین و المؤمنات، ثم یؤکد ما دعا به أوّلا علی الکفّار.

فمحصل مطالبه و مبتغیاته (علیه السّلام) من اللّه تعالی نصرته فی اعلاء کلمة اللّه و شعار الحق بأیّ وجه ممکن، ثم سعادة الناس و هدایتهم، و غفران اللّه تعالی عن معاصیهم السالفة، و اخیرا هلاک الظالمین و تبارهم، معلّلا بصدّهم عن سبیل الحق علی العباد. و قد استجیب دعاؤه (علیه السّلام). قال تعالی: فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ بِماءٍ مُنْهَمِرٍ (القمر [۴۵] الآیة ۱۱)، و فی نهایة القصّة قال: رَبِّ أَنْزِلْنِی مُنْزَلًا مُبارَکاً وَ أَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِینَ (المؤمنون [۲۳] الآیة ۲۹).

و التقیید بالایمان فی دعائه لمن دخل بیته یشعر الی عدم جواز الدعاء للکفّار و من بحکمهم و لو کانوا من أقرب الأقرباء، کما عرفت فی کتاب المحرّمات- ختام بحث تولّی الکفار.

۲- و عن ابراهیم (علیه السّلام) حینما کان یرفع قواعد البیت أول ما وضع للناس ببکة مبارکا مع ابنه إسماعیل: رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ* رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَیْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَکَ وَ أَرِنا مَناسِکَنا وَ تُبْ عَلَیْنا إِنَّکَ أَنْتَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ* رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِکَ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ یُزَکِّیهِمْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ. (البقرة [۲] الآیة ۱۲۷- ۱۲۹)

و محصل ما استدعیاه من اللّه تعالی قبول العمل العبادی أوّلا، فان الامتثال و اسقاط التکلیف غیر ما یقع مقبولا لدی المولی و مرضیا عنده، و أین هو من ذلک؟

ثم الدوام و البقاء علی الاسلام و هو التسلیم له تعالی فی کل حال ثانیا، و هو أعلی درجة تحصل للعبد بفناء مولاه و أوثق و أثبت حبل یعتصم به و لم یختصا به انفسهما بل وسّعا ذلک لذرّیتهما، و الانسان لا بدّ و ان یعتنی بشأن الذین یأتون من بعده من الأجیال، فان حیاة المجتمع أشمل و أقوی من الفرد، ثم دعوا اللّه ثالثا و طلبا منه

---

(۱) و قال: «رَبِّ إِنَّ قَوْمِی کَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَیْنِی وَ بَیْنَهُمْ فَتْحاً وَ نَجِّنِی وَ مَنْ مَعِیَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ».

(الشعراء [۲۶] الآیة ۱۱۷- ۱۱۸)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۰

تعالی إراءة المناسک فی معرفة الوظائف حتی یعبد اللّه مع العلم و یتمّ التوبة و الرجوع إلیه انّه هو التوّاب الرحیم، و اخیرا الدعاء للناس و الأمّة لیبعث فیهم رسولا یکون منهم حتی یعرفهم بافتقاراتهم و یعرفونه فیتلو علیهم آیاته و یهدیهم إلیه تعالی فیعبدونه وحده من غیر شریک و یعطیهم الکتاب و الحکمة حتی یتّسعوا فی العلم و یکونوا قوما عالمین متمتعین بما خلق اللّه لهم بوجه حسن و یبلغوا مراحل انسانیة عالیة، و اللّه هو العزیز الحکیم.

و تلک الأمور و الأدعیة، له و لأولاده و ذریّته و قومه و أمّته فی سبیل الحق و الدین و الخیر و السعادة مجتمعة فی دعائه الآخر المنقول فی قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً «۱» وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ* رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ کَثِیراً مِنَ النّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ* رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِیُقِیمُوا الصَّلاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ یَشْکُرُونَ* رَبَّنا إِنَّکَ تَعْلَمُ ما نُخْفِی وَ ما نُعْلِنُ وَ ما یَخْفی عَلَی اللّهِ مِنْ شَیْءٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا فِی السَّماءِ* الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْماعِیلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعاءِ* رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاةِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ* رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ الْحِسابُ. (ابراهیم [۱۴] الآیات ۳۵- ۴۱)

فان محصل ادعیته (علیه السّلام) فی المقام أمن مکة (خیر البلاد) لتکون حرما یعبدون اللّه تعالی فیه علی الاطمئنان، و تجنّبه و أولاده عن عبادة الأصنام، فانهنّ أضللن کثیرا من الناس عن عبادة اللّه و سبیل الحق، ثم دعاؤه (علیه السّلام) من اللّه تعالی توجّه الناس الی

ذلک البیت ... بیت اللّه الحرام.. و ذرّیته التی أسکنهم بالوادی لیقیموا الصلاة و رزقهم من الثمرات لعلّهم یشکرون، فیدعو ربّه لیجعله و ذرّیته مقیمی الصلاة و ان یقبل دعاءه و یغفر له و لوالدیه و للمؤمنین یوم یقوم الحساب. و خلال

---

(۱) و قد استجیب دعاؤه (علیه السّلام)، قال تعالی: «وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَیْتَ مَثابَةً لِلنّاسِ وَ أَمْناً» (البقرة [۲] الآیة ۱۲۵).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۱

ذلک یشکر اللّه تعالی و یحمده علی ما أنعم علیه و وهب له علی الکبر إسماعیل و إسحاق فانه یسمع الدعاء، و قد دعا ربّه قبلا و قال: رَبِّ هَبْ لِی مِنَ الصّالِحِینَ (الصافات [۳۷] الآیة ۱۰۰)، و استجیب له قال تعالی: فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِیمٍ و بعد تفصیل قصّة ذبح إسماعیل و فداء اللّه تعالی بذبح عظیم: بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِیًّا مِنَ الصّالِحِینَ.

و یرجع ذلک کلّه أیضا الی تمکّنه و ذرّیته و أمّته و توفیق الناس لعبادة الحق و اقامة الصلاة و شکر النعمة و الغفران فی الآخرة، و لم یستدع توجّه الناس الی ذرّیته و ارزاقهم اللّه بما هم کذلک بل لیقیموا الصلاة و لعلّهم یشکرون.

فکان (علیه السّلام) مشفقا علی ذرّیته و أمّته و الناس، و طالبا لهم الخیر الأصلی (الایمان باللّه تعالی و اطاعته و الشکر له) کما کان مشفقا علی نفسه و قد دعا ربّه فی موضع آخر حال احتجاجاته مع قومه و دعوتهم الی اللّه و ترکهم الأصنام، و بعد توجهه الی اللّه تعالی الذی بیده الأمور: الَّذِی خَلَقَنِی فَهُوَ یَهْدِینِ* وَ الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی وَ یَسْقِینِ* وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِینِ* وَ الَّذِی یُمِیتُنِی ثُمَّ یُحْیِینِ* وَ الَّذِی أَطْمَعُ أَنْ یَغْفِرَ لِی خَطِیئَتِی یَوْمَ الدِّینِ* رَبِّ هَبْ لِی حُکْماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّالِحِینَ* وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ* وَ اجْعَلْنِی مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیمِ* وَ اغْفِرْ لِأَبِی إِنَّهُ کانَ مِنَ الضّالِّینَ* وَ لا تُخْزِنِی یَوْمَ یُبْعَثُونَ. (الشعراء [۲۶] الآیات ۷۸- ۸۷)

و اما مسألة ضلالة أبیه بل أبوّة الضال له، فقد فصّلنا الکلام فیها فی کتاب المحرّمات- ختام بحث تولّی الکفار. و علیه فمدار أدعیة ابراهیم و إسماعیل (علیهما السّلام) معرفة الوظائف الالهیّة و توفیق العمل بها و قبول ذلک العمل من اللّه تعالی لأنفسهما و ذرّیتهما و للناس جمیعا و غفران اللّه تعالی یوم الحساب، فأصل المطلوب لیس إلا علوّ کلمة اللّه و تحقق سعادة الناس بالعبودیّة الحقّة.

۳- و عن موسی (علیه السّلام) بعد ما رجع الی قومه غضبان من شرکهم باتّباعهم السامریّ و اتّخاذهم العجل، و بعد تهدیده اخاه هارون و اعتذار اخیه بأن القوم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۲

استضعفونی: قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّاحِمِینَ (الاعراف [۷] الآیة ۱۵۱).

و کذلک بعد ما اخذت الرجفة الذین اختارهم موسی من قومه سبعین رجلا و شبه تعرضه بانّه ربّ لو شئت أهلکتهم من قبل قال: أَنْتَ وَلِیُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ* وَ اکْتُبْ لَنا فِی هذِهِ الدُّنْیا حَسَنَةً وَ فِی الْآخِرَةِ إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ (الاعراف [۷] الآیة ۱۵۵- ۱۵۶).

و عند ما اشتد علیه الأمر من عناد الناس و کفرهم: فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (الدخان [۴۴] الآیة ۲۲) و: قالَ رَبِّ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ (القصص [۲۸] الآیة ۲۱).

وَ قالَ مُوسی رَبَّنا إِنَّکَ آتَیْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِینَةً وَ أَمْوالًا فِی الْحَیاةِ الدُّنْیا رَبَّنا لِیُضِلُّوا عَنْ سَبِیلِکَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلی أَمْوالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلی قُلُوبِهِمْ فَلا یُؤْمِنُوا حَتّی یَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِیمَ (یونس [۱۰] الآیة ۸۸).

قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّاحِمِینَ (الاعراف [۷] الآیة ۱۵۱).

و محصل تلک الأدعیة أیضا الناشئة عن الولع الشدید بهدایة الناس و سعادتهم فی ظلال کلمة التوحید و شریعة الحق الاسلامیة التابعة عن ملة ابراهیم حنیفا.. طلب الغفران عمّا مضی و شمول رحمة اللّه تعالی لما یأتی و ازالة عوامل ضلالة الناس و طغیانهم حتی یطّهروا عن الأرجاس و یهتدوا الی الخیر و الحق و الدین لتکون کلمة اللّه هی العلیا و یکونوا ممن کتب لهم فی الدنیا حسنة و فی الآخرة

حسنة كما كان ذلك هو المطلوب فى أول أمره عند دعائه المستجاب «۱».

۴- و عن عيسى (عليه السّلام) بعد ما آمن باللّه و رسوله الحواريون بوحى من اللّه

---

(۱)- فانه (عليه السّلام) بعد ما أمر بقوله تعالى «اذْهَبْ إِلى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغى* قالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَ يَسِّرْ لِي أَمْرِي وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي الى قوله تعالى: قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى».

(طه [۲۰] الآيات ۲۴- ۳۶)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۳

تعالى و توفيقه، ثم قالوا يا عيسى هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا اللّه ان كنتم مؤمنين، فلم ينف ذلك و لم يردّهم بل أشار الى ان الأمور تجرى فى مجاريها الطبيعية التى جعلها لها ربّ العالمين، و لا يلازم الايمان به نقضها بل تلك المجارى بأنفسها آيات للّه تعالى و علامات لقدرته و علمه و حياته و ارادته، و مع ذلك كلّه فهو على كل شيء قدير: قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشَّاهِدِينَ (المائدة [۵] الآية ۱۱۳)، قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ تَكُونُ لَنا عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آيَةً مِنْكَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (المائدة [۵] الآية ۱۱۴).

فقد نادى (عليه السّلام) ربّه و دعاه لينزل عليهم مائدة من السماء مع انّه أمر غير طبيعى لا يطلب إلا فى موارد خاصة، و لذلك علّله بأن يكون آية من اللّه تعالى وعيدا لهم تثبيتا لدين الحق و تحكيما لشريعة اللّه و اطمئنانا لقلوب المؤمنين، و طلب الرزق ذيلا و ان كان يشمل ذلك المائدة و لكنه لا يختصّ به بل يطلب الرزق مطلقا على معناه الأعم فانه خير الرازقين.

و محصل مطلوبه (عليه السّلام) من اللّه تعالى ظهور اعجاز و آية من اللّه تعالى زائدا على ما كان اعلاء لكلمة الحق و تحقيقا للدين و تثبيتا لقدرته تعالى على كل شيء إِذْ قالَ الْحَوارِيُّونَ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ قالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشَّاهِدِينَ، فان الايمان بالقدرة عن المجارى الطبيعية و رؤية قدرته تعالى نفسها مما يحتاج الى عيون أنفذ و أبصار أحدّ كما يشير إليه قوله اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ و اما فى خرق العادة و نقض الطبيعة فيراه كل أحد كما يشير إليه جوابهم نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا.

هذا كلّه فى أدعية الأنبياء أولى العزم منهم، و قريب منها فى غيرهم، ألا ترى ان سليمان (عليه السّلام) مع عظمته و سلطته قال: رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۴

أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ وَ أَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبادِكَ الصَّالِحِينَ (النمل [۲۷] الآية ۱۹)، بعد ما طلب من ربّه ملكا فى قوله: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ (ص [۳۸] الآية ۳۵)، فاستجاب له ربّه و وهبه الملك فتوجّه الى توفيق شكر النعمة و اداء حقها و ان يكون من عباد اللّه الصالحين، و كذلك زكريا (عليه السّلام) حينما رأى مقام مريم و تقرّبها الى اللّه تعالى: كُلَّما دَخَلَ عَلَيْها زَكَرِيَّا الْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً قالَ يا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هذا قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ (آل عمران [۳] الآية ۳۷)، هُنالِكَ دَعا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعاءِ (آل عمران [۳] الآية ۳۸)، فأجيب دعاؤه و أعطاه ربّه سؤله: فَنادَتْهُ الْمَلائِكَةُ وَ هُوَ قائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيى مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ سَيِّداً وَ حَصُوراً وَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (آل عمران [۳] الآية ۳۹).

و المطلوب فى دعائه (عليه السّلام) كما ترى ذريّة طيبة يعبدون اللّه على أرضه و لا يشركون به شيئا، كما تقصّ أيضا سورة مريم بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ كهيعص* ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا* إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا* قالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا* وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِي وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا* يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ

آلِ یَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا* یَا زَکَرِیَّا إِنَّا نُبَشِّرُکَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ یَحْیَی لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا (مریم [۱۹] الآیات ۱- ۷) فطلب کونه رضیّا.

و کذلک دعاء یوسف الصدّیق (علیه السّلام) حینما هددته امرأة العزیز بقولها وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ مٰا آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ الصّٰاغِرِینَ* قٰالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمّٰا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلّٰا تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجٰاهِلِینَ* فَاسْتَجٰابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (یوسف [۱۲] الآیات ۳۲- ۳۴).

و بعد ما نجی و ملک مصر و أنعم علیه اللّه (تعالی) بالنعم الی ان رفع أبویه علی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۵

العرش و خرّوا له سجّدا و ابتهل فی دعاء ربّه شکرا علی نعمائه و قال: رَبِّ قَدْ آتَیْتَنِی مِنَ الْمُلْکِ وَ عَلَّمْتَنِی مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِیِّی فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَةِ تَوَفَّنِی مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِینَ (یوسف [۱۲] الآیة ۱۰۱).

فکان محصل دعائه (علیه السّلام) أیضا راجعا الی المعنی من التحفّظ من الذنب و من عصیان اللّه و لو بالسجن فان النفس لأمارة بالسوء ثم التوفی مسلما بالبقاء علی الاسلام و التسلیم للمولی و أوامره فی تمام أوقات الحیاة، و اخیرا اللحوق بالصالحین مع الشکر علی النعماء «۱» و الاعتراف بولایة اللّه المطلقة فی الدنیا و الآخرة.

و کذلک دعاء لوط (علیه السّلام) فی قوله: رَبِّ انْصُرْنِی عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِینَ (العنکبوت [۲۹] الآیة ۳۰)، و دعا یونس (علیه السّلام) فی قوله: لٰا إِلٰهَ إِلّٰا أَنْتَ سُبْحٰانَکَ إِنِّی کُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِینَ (الأنبیاء [۲۱] الآیة ۸۷)، و دعاء شعیب (علیه السّلام) فی قوله: رَبَّنَا افْتَحْ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَیْرُ الْفٰاتِحِینَ (الأعراف [۷] الآیة ۸۹)، و دعا أیوب (علیه السّلام) وَ أَیُّوبَ إِذْ نٰادیٰ رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِینَ (الأنبیاء [۲۱] الآیة ۸۳).

و ما وجدنا فی أدعیة أنبیاء اللّه العظام کما رأیت طلب شیء من المحقرات بل المعظمات من ضروریات تلک الحیاة الأدنی بل کانوا متوجهین الی أصول الحیاة و حقیقتها الثابتة و یدعون اللّه تعالی لتوفیق نیلها بمراتبها حیاة طیّبة. و لنا فیهم اسوة و علینا منهم الاتّباع. اللّهم احینا حیاة طیّبة و ارزقنا السعادة و السماحة و الکرامة و اکتب لنا فی هذه الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة.

و أما الشطر الثانی من الأمر الرابع فنشیر فیه الی ۱) دعاء الانسان بنوعه، ۲) أقوام الأنبیاء، ۳) أولی الألباب، ۴) المؤمنین و المؤمنات، ۵) الصابرین الصادقین، ۶) عباد الرحمن، ۷) الراسخین فی العلم، ۸) و المبتلین بعذاب الطغاة فی سبیل الحق، ۹) و المجاهدین، بمتونها المنقولة فی القرآن الکریم، ثم نری المطلوب

---

(۱)- و عن سلیمان حینما سمع مقالة النملة: «رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَدْخِلْنِی بِرَحْمَتِکَ فِی عِبٰادِکَ الصّٰالِحِینَ». (النمل [۲۷] الآیة ۱۹)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۶

المشترک فی الجمیع و ما هو وجهة همتهم فی الکل ان شاء اللّه لنتربی و نتأدّب بهم.

۱- قال تعالی:

وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ إِحْسٰاناً الی قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَصْلِحْ لِی فِی ذُرِّیَّتِی إِنِّی تُبْتُ إِلَیْکَ وَ إِنِّی مِنَ الْمُسْلِمِینَ. (الاحقاف [۴۶] الآیة ۱۵)

۲- و قال تعالی حکایة عن ابراهیم و الذین معه:

رَبَّنٰا لٰا تَجْعَلْنٰا فِتْنَةً لِلَّذِینَ کَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنٰا رَبَّنٰا إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ.

(الممتحنة [۶۰] الآیة ۵)

۲- و قال تعالی حکایة عن موسی «۱»:
فَقالُوا عَلَی اللّهِ تَوَکَّلْنا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظّالِمِینَ وَ نَجِّنا بِرَحْمَتِکَ مِنَ الْقَوْمِ الْکافِرِینَ. (یونس [۱۰] الآیة ۸۵- ۸۶)

۲- و قال تعالی حکایة عن الذین آمنوا مع النبی الخاتم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) الذین نورهم یسعی بین أیدیهم و بأیمانهم:
یَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا وَ اغْفِرْ لَنا إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ.

(التحریم [۶۶] الآیة ۸)

۳- و قال تعالی عن أولی الألباب:
الَّذِینَ یَذْکُرُونَ اللّهَ قِیاماً وَ قُعُوداً وَ عَلی جُنُوبِهِمْ وَ یَتَفَکَّرُونَ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلًا سُبْحانَکَ فَقِنا عَذابَ النّارِ* رَبَّنا إِنَّکَ مَنْ تُدْخِلِ النّارَ فَقَدْ أَخْزَیْتَهُ وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ* رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِیاً یُنادِی لِلْإِیمانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّکُمْ فَآمَنّا رَبَّنا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ کَفِّرْ عَنّا سَیِّئاتِنا وَ تَوَفَّنا مَعَ الْأَبْرارِ* رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلی رُسُلِکَ وَ لا تُخْزِنا یَوْمَ الْقِیامَةِ إِنَّکَ لا تُخْلِفُ الْمِیعادَ* فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ (... آل عمران [۳] الآیات ۱۹۱- ۱۹۵)

---

(۱)- الذین آمنوا به ذریّة من قومه علی خوف من فرعون و ملئه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۷

۴- و قال تعالی حکایة عن المؤمنین الذین آمنوا باللّه و کتبه و رسله و قالوا سمعنا و أطعنا:
رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِینا أَوْ أَخْطَأْنا رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَیْنا إِصْراً کَما حَمَلْتَهُ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِنا رَبَّنا وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ وَ اعْفُ عَنّا وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا أَنْتَ مَوْلانا فَانْصُرْنا عَلَی الْقَوْمِ الْکافِرِینَ. (البقرة [۲] الآیة ۲۸۶)

و عن المؤمنات مثل امرأة عمران و امرأة فرعون، قال تعالی:
إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ* فَلَمّا وَضَعَتْها قالَتْ رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُها أُنْثی وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثی وَ إِنِّی سَمَّیْتُها مَرْیَمَ وَ إِنِّی أُعِیذُها بِکَ وَ ذُرِّیَّتَها مِنَ الشَّیْطانِ الرَّجِیمِ* فَتَقَبَّلَها رَبُّها. (آل عمران [۳] الآیات ۳۵- ۳۷)

و عن الثانیة: وَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا لِلَّذِینَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قالَتْ رَبِّ ابْنِ لِی عِنْدَکَ بَیْتاً فِی الْجَنَّةِ وَ نَجِّنِی مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ وَ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ. (التحریم [۶۶] الآیة ۱۱)

۵- و قال تعالی حکایة عن العباد الصابرین الصادقین:
الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنا إِنَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ قِنا عَذابَ النّارِ.

(آل عمران [۳] الآیة ۱۶)

۶- و قال تعالی عن عِبادُ الرَّحْمنِ الَّذِینَ یَمْشُونَ عَلَی الْأَرْضِ هَوْناً:
وَ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنّا عَذابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذابَها کانَ غَراماً...
وَ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنا هَبْ لَنا مِنْ أَزْواجِنا وَ ذُرِّیّاتِنا قُرَّةَ أَعْیُنٍ وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِینَ إِماماً. (الفرقان [۲۵] الآیات ۶۵ و ۷۴)

۷- و قال تعالی عن الراسخین فی العلم:
رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَیْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَةً إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهّابُ. (آل عمران [۳] الآیة ۸)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۸

۸- و قال تعالی حکایة عن المبتلین بعذاب الطغاة کما عن سحرة فرعون الذین آمنوا بربّ العالمین ربّ موسی و هارون بعد ما رأوا اعجاز موسی و هددهم فرعون قالوا إنّا الی ربنا منقلبون:

رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ تَوَفَّنا مُسْلِمِينَ. (الاعراف [۷] الآية ۱۲۶)

۹- و قال تعالى حكاية عن المجاهدين:

رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا وَ انْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ.

(البقرة [۲] الآية ۲۵۰)

و أنت ترى فى تلك الدعوات ان المطالب من اللّه تعالى على أىّ مستوى من المعانى، و كيف كانت النفوس الداعية و تفكيرها فى الخلقة و الخالق و الحياة، فكانوا لاجئين الى اللّه تعالى قانتين متضرّعين إليه طالبين منه توفيق الطاعة و العمل الصالح و شكر النعمة و ذرّية طيّبة صالحة و ان لا- يجعلوا فتنة للكفّار و الظلمة، و النجاة منهم و من أعمالهم، و الصبر على النوائب، فالنصرة على الكفار و التوفّى مسلما باستيفاء تمام اناء الحياة مسلما، هذا كلّه فى الدنيا، ثم العفو و الغفران عن الذنب و الخطأ و صرف نار جهنّم و التوقى عنها و قبول الأعمال و تتميم النور فى الآخرة.

هكذا لا بدّ و ان ندعوا اللّه تعالى و نناجيه لطلب المعالى القيّمة فى الدنيا و الآخرة دون الأدانى الموهونة، الملاعب للأطفال، ربنا لا تجعلنا فتنة للظالمين و انصرنا على القوم الكافرين و لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا و توفّنا مسلمين. ربنا تقبّل منّا و اغفر لنا و ارحمنا و اصرف عنّا عذاب جهنّم و أجعل لنا نورا آمين ربّ العالمين.

و ليس لنا ان لا نلتفت الى طبع الانسان بما هو فى ابتهالاته فى ذلك الختام و انه هو الذى خلق ضعيفا «۱» هلوعا، اذا مسّه الشرّ جزوعا، و اذا مسّه الخير منوعا «۲». قال

---

(۱)- قال تعالى: «يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفاً». (النساء [۴] الآية ۲۸)

(۲)- قال تعالى: إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً* إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً* وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً».

(المعارج [۷۰] الآيات ۱۹- ۲۱)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۳۹۹

تعالى: وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ ما كانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلّهِ أَنْداداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النّارِ. (الزمر [۳۹] الآية ۸)

و قال تعالى: لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ* وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَةً مِنّا مِنْ بَعْدِ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِي وَ ما أَظُنُّ السّاعَةَ قائِمَةً ... وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ. (فصّلت [۴۱] الآيات ۴۹- ۵۱)

و قال تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ* وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ نَعْماءَ بَعْدَ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ. (هود [۱۱] الآية ۹- ۱۰)

و غيرها من الآيات فى ذلك السياق «۱» أو ما تقصّ قصّته و إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى* أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (العلق [۹۶] الآية ۶- ۷)، لا اذا استغنى، و انه فى كبد، يحسب ان لن يقدر عليه أحد «۲» و هو كادح الى ربه كدحا فملاقيه «۳» و قد جعله اللّه سميعا بصيرا و هداه السبيل اما شاكرا و إمّا كفورا «۴».

---

(۱)- مثل قوله تعالى: «وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللّهِ ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ* ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» (سورة النحل [۱۶] الآية ۵۳- ۵۴) و ذلك الفريق هو الانسان و لا ايمان حقا.

و قال تعالى: «وَ إِنّا إِذا أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنّا رَحْمَةً فَرِحَ بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسانَ كَفُورٌ». (الشورى [۴۲] الآية

(۴۸)

و قال تعالى: «وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ الضُّرُّ دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً* فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» (يونس [۱۰] الآية ۱۲)، و كذا الآيات ۲۱ الى ۲۳ من هذه السورة.

و قال تعالى: «وَ إِذا مَسَّ النّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذا أَذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ». (الروم [۳۰] الآية ۳۳)

(۲)- قال اللّه تبارك و تعالى: «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ».

(البلد [۹۰] الآية ۴- ۵)

(۳)- قال تعالى: «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ». (الانشقاق [۸۴] الآية ۶)

(۴)- قال تعالى: «إِنّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً* إِنّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً». (الانسان [۷۴] الآية ۲- ۳)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۴، ص: ۴۰۰

الا- ان هذا طبعه و لا- ايمان دون ما اذا كان مؤمنا باللّه تعالى متيقّنا ان الأمور كلها بيده و ان له ما فى السموات و ما فى الأرض و مقاليدها و الخلق و الأمر، يعطى من يشاء، فانه حينئذ مسلّم وجهه إليه تعالى فى كل حال و يطمئن قلبه بذكر اللّه و ان مشيّته خيرا دائما عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ البقرة [۲] الآية ۲۱۶ ... فَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً النساء [۴] الآية ۱۹.

و لذلك ترى الاستثناء فى قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ* وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ نَعْماءَ بَعْدَ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ (هود [۱۱] الآية ۹- ۱۰)، بقوله تعالى: إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ أُولئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ هود [۱۱] الآية ۱۱، و كذا ذيل آية الزمر: أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِداً وَ قائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ الزمر [۳۹] الآية ۹، و دون ما اذا كان مؤمنا لا على يقين فان: مِنَ النّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّهَ عَلى حَرْفٍ فَإِنْ أَصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيا وَ الْآخِرَةَ ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ (انظر الى سورة الحج [۲۲] الآيات ۱۱- ۱۵). الآيات.

اللّهم اجعلنا من عبادك الصالحين المتذكرين و ارزقنا خير الدنيا و الآخرة، و تقبل منّا هذا المجهود و اجعله ذخرا فى يوم الميعاد، و لقد فرغنا منه و الساعة الحادية عشرة و النصف من بعد ظهر يوم الاثنين السادس و العشرين من شهر ذى الحجة الحرام سنة خمس و تسعين و ثلاثمائة بعد الألف من الهجرة على مهاجرها الف تحية، و انا مبعد فى رودبار و الحمد للّه أوّلا و آخرا، و هو الموفق و المعين.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و

بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة "للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِع أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/ "بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵–۲۳۵۷۰۲۳– (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹