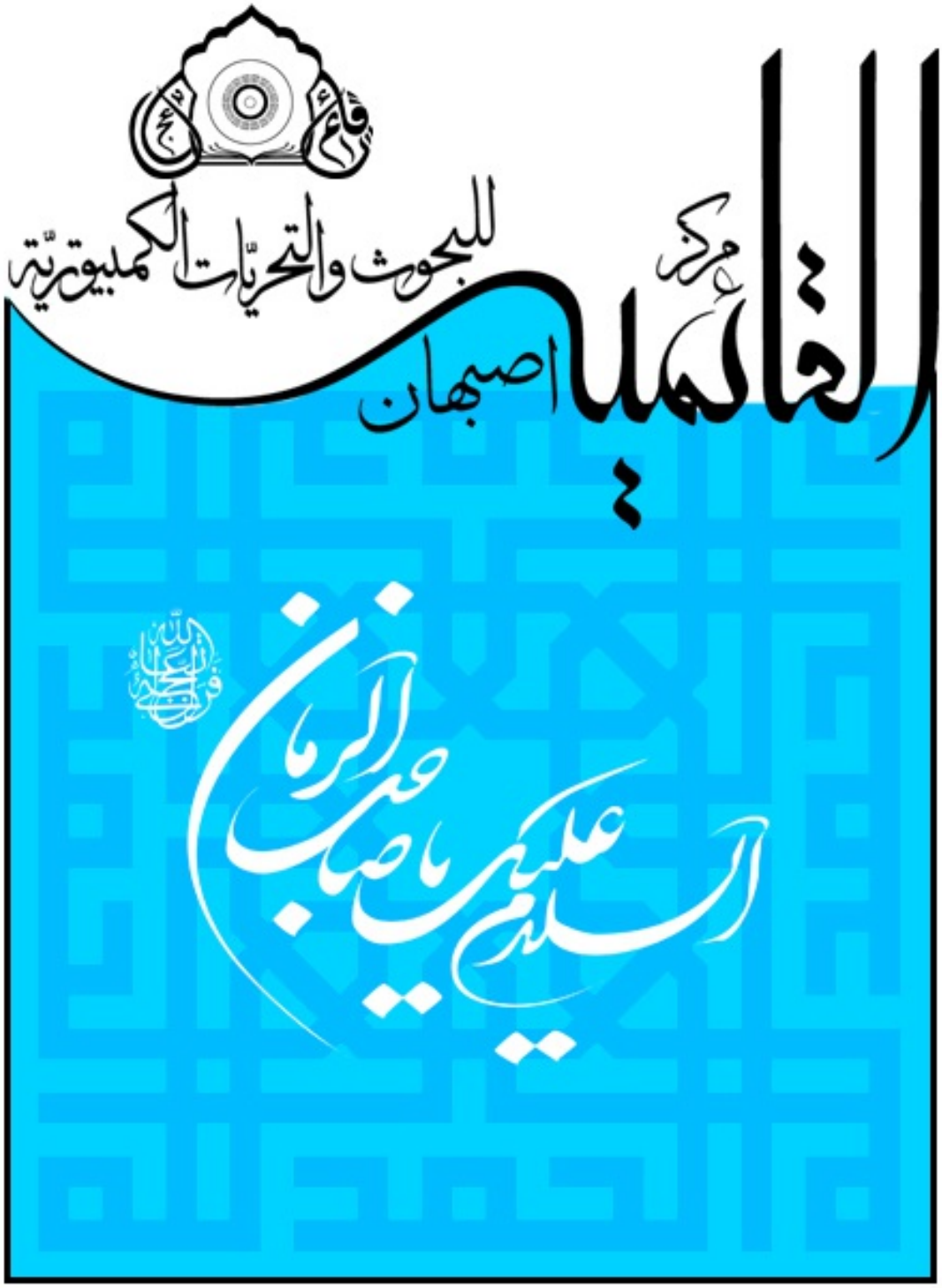

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

فضائل القرآن

للإمام أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني

مراجعة وشرح وتقديم

الدكتور السيد الجميلي

منشورات
دار ومكتبة الهلال

بسم الله الرحمن الرحيم

فضائل القرآن (للعسقلانی)

كاتب:

لامام احمد بن على بن حجر العسقلانی

نشرت فی الطباعة:

دارو مكتبة الهلال

رقمی الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
فضائل القرآن(للعسقلانی) ----- ۷
اشارة ----- ۷
المقدمة ----- ۷
اشارة ----- ۷
مؤلف الکتاب ----- ۸
هذا الکتاب و قیمته العلمیة ----- ۸
باب نزل القرآن بلسان قریش و العرب، ----- ۱۵
باب جمع القرآن ----- ۱۷
باب کاتب النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم ----- ۲۹
باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف ----- ۳۰
باب تألیف القرآن ----- ۵۲
باب کان جبریل یعرض القرآن علی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم ----- ۵۶
باب القراء من أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم ----- ۶۰
باب فضل فاتحة الکتاب ----- ۶۷
باب فضل سورة البقرة ----- ۶۸
باب فضل الکهف ----- ۷۰
باب فضل سورة الفتح ----- ۷۱
باب فضل المعوّذات ----- ۷۵
باب نزول السکینة و الملائکة عند قراءة القرآن ----- ۷۶
باب من قال لم یترک النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم إلا ما بین الدّفّتین ----- ۷۸
باب فضل القرآن علی سائر الکلام ----- ۷۹
باب الوصاة بکتاب اللّه عزّ و جل ----- ۸۰

باب من لم یتغنّ بالقرآن، و قوله تعالی أ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ ---- ۸۱
باب اغتباط صاحب القرآن ---- ۸۵
باب خیرکم من تعلم القرآن و علّمه ---- ۸۷
باب القراءة عن ظهر القلب ---- ۹۰
باب استذکار القرآن و تعاهده ---- ۹۱
باب القراءة علی الدابة ---- ۹۵
باب تعلیم الصبیان القرآن ---- ۹۶
باب نسیان القرآن و هل یقول نسیت آیة کذا و کذا؟ و قول اللّه تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ ---- ۹۷
باب من لم یر بأسا أن یقول سورة البقرة و سورة کذا و کذا ---- ۹۹
باب الترتیل فی القراءة، و قوله تعالی وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا «۱» و قوله تعالی وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النَّاسِ عَلی مُکْثٍ «۲» ---- ۱۰۰
باب مدّ القراءة ---- ۱۰۳
باب الترجیع ---- ۱۰۴
باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن ---- ۱۰۵
باب من أحبّ أن یستمع القرآن من غیره ---- ۱۰۶
باب قول المقرئ للقارئ: حسبک ---- ۱۰۶
باب البکاء عند قراءة القرآن ---- ۱۱۰
باب اثم من راءی بقراءة القرآن، أو تأکل به، أو فجر به ---- ۱۱۱
باب اقرءوا القرآن ما ائتلفت علیه قلوبکم ---- ۱۱۲
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ---- ۱۱۴

فضائل القرآن(للعسقلانی)

اشارة

نام کتاب: فضائل القرآن(للعسقلانی)

پدیدآورنده

لامام احمد بن علی بن حجر العسقلانی

موضوع

قرآن- فضایل.=قرآن- فضائل- احادیث.=قرآن- قرائت- ثواب.

شماره ردیف ۲۷۵۸۰

کد عنوان۲۹۹۳۶

سرشناسه فارسیابن حجر عسقلانی، احمد بن علی، ۷۳۳-۸۵۲ق.

عنوان قراردادیفضائل القرآن

محل انتشاربیروت

ناشردار و مکتبه الهلال

تاریخ نشر۲۰۰۳م

یادداشتها$کتابنامه.

رده بندی دیویی۲۹۷ / ۱۵۸ الف ۱۶۲ ف

برساخت

۲۰۶ص.

تاریخ وفات مؤلف: ۸۵۲ ق

زبان: عربی

تعداد جلد: ۱

ناشر: دار و مکتبه الهلال

مکان چاپ: بیروت

سال ۲۰۰۳

نوبت چاپ: بی‌نا

المقدمة

اشارة

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم إن الحمد للّه، و الصلاة و السلام علی رسول اللّه، و بعد فإن القرآن الکریم هو حبل اللّه المتین، و الصراط المستقیم، من اعتصم به عز، و نجا، و من طلب الهدی فی غیر سبیله شقی و هلک، لا ینضب معینه، و لا یشبع منه العلماء.

و قراءة القرآن فریضة واجبة علی کل مسلم و مسلمة، فإن مجرد تلاوته عبادة یتقرب بها الإنسان لربه، و قد وردت فی فضائل القرآن

نصوص و أحادیث صحیحة.

عن أبی أمامة رضی اللّه عنه قال: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول:

«اقرءوا القرآن، فإنه یأتی یوم القیامة شفیعا لأصحابه» رواه مسلم.

و قد روی الإمام البخاری فی الصحیح عن عثمان بن عفان رضی اللّه عنه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم:- «خیرکم من تعلم القرآن و علمه».

و یجب تعاهد القرآن مخافة النسیان، فقد ورد عن أبی موسی رضی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶

اللّه عنه عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: «تعاهدوا هذا القرآن، فو الذی نفس محمد بیده لهو أشد تفلتا من الإبل فی عقلها» متفق علیه.

و قد ورد عن أبی لبابة بشیر بن عبد المنذر رضی اللّه عنه أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: «من لم یتغن بالقرآن فلیس منا» رواه أبو داود بإسناد جید، و معنی یتغنی: یحسن صوته بالقرآن.

و قد روی عن أبی سعید رافع بن المعلی رضی اللّه عنه قال: قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: «أ لا أعلمک أعظم سورة فی القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟ فأخذ بیدی، فلما أردنا أن نخرج قلت: یا رسول اللّه .. إنک قلت: لأعلمنک أعظم سورة فی القرآن: قال الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ هی السبع المثانی و القرآن العظیم الذی أوتیته». رواه البخاری.

و عن فضل قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ورد عن أبی سعید الخدری رضی اللّه عنه أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال لأصحابه:- «أ یعجز أحدکم أن یقرأ بثلث القرآن فی لیلة» فشق ذلک علیهم، و قالوا: أینا یطیق ذلک یا رسول اللّه؟

فقال: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ «ثلث القرآن» رواه البخاری و فضائل القرآن أکبر من أن یحصیها سفر أو یحتویها جامع.

مؤلف الکتاب

هو الإمام أحمد بن علی بن محمد الکنانی العسقلانی، أبو الفضل شهاب الدین ابن حجر، من أئمة العلم و الدین و التاریخ الإسلامی، أصله من عسقلان بفلسطین ولد سنة ۷۷۳ ه. الموافق ۱۳۷۲ م. بالقاهرة «۱»،

---

(۱) راجع ترجمة ابن حجر العسقلانی فی البدر الطالع (۱/ ۸۷) و الخطط التوفیقیة لعلی باشا مبارک (۶/ ۳۷) و آداب اللغة (۳/ ۱۶۵) و بدائع الزهور (۲/ ۳۲) و فیه توفی ۸۵۴ ه) و دائرة المعارف الاسلامیة (۱/ ۱۳۱).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷

و قد ولع بالأدب و الشعر، و کلف بالحدیث، و قد رحل إلی الیمن و الحجاز و غیرها لسماع الحدیث من شیوخه و أئمته و حفاظه، و ذاع صیته، و نال شهرة عظیمة فی الحدیث حتی تناقل کتبه الأکابر و أهل الفضل من العلماء.

قال عنه السخاوی:- «انتشرت مصنفاته فی حیاته، و تهادتها الملوک و کتبها الأکابر».

و قد ولی قضاء مصر مرات کثیرة ثم اعتزل القضاء بعد فترة و له مصنفات قیمة کثیرة أهمها:- «الدرر الکامنة فی أعیان المائة الثامنة» و له فی التراجم کتابه القیم (لسان المیزان) و غیر ذلک من الأسفار و الکتب القیمة، و قد توفی بالقاهرة سنة ۸۵۲ ه الموافق ۱۴۴۹ م.

هذا الکتاب و قیمته العلمیة

و هذا الکتاب مأخوذ من کتابه القیم (فتح الباری فی شرح صحیح البخاری) کتاب فضائل القرآن.

و قد قمنا بضبط النص و شرح غامض ألفاظه و تخریج آیاته، و تصویب التحریفات و التصحیفات و الأخطاء المطبعیة کما ترجمنا لأهم الأعلام.

و شرح صحیح البخاری المسمی فتح الباری لابن حجر العسقلانی من أعظم الکتب و أدقها و أشملها فی موضوعه.

أسأل اللّه سبحانه و تعالی أن یرحم مؤلف الکتاب و أن یتغمده بسحائب رحمته و رضوانه، إنه سمیع مجیب الدعاء.

القاهرة- مصر السید الجمیلی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹

(کتاب فضائل القرآن). ثبتت البسملة و «کتاب» لأبی ذر، و وقع لغیره «فضائل القرآن» حسب قوله (باب کیف نزل الوحی و أول ما نزل) کذا لأبی ذر «نزل» بلفظ الفعل الماضی، و لغیره «کیف نزول الوحی» بصیغة الجمع، و قد تقدم البحث فی کیفیة نزوله فی حدیث عائشة «أن الحارث بن هشام سأل النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کیف یأتیک الوحی» فی أول الصحیح «۱»، و کذا أول نزوله فی حدیثها «أول ما بدئ به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم من الوحی الرؤیا الصادقة» «۲» لکن التعبیر بأول ما نزل أخص من التعبیر بأول ما بدئ، لأن النزول یقتضی وجود من ینزل به، و أول ذلک مجیء الملک عیانا مبلغا عن اللّه بما شاء من الوحی، و ایحاء الوحی أعم من أن یکون بانزال أو بالهام،

---

(۱) أی صحیح البخاری.

(۲) راجع- إن شئت- کتابنا «تفسیر الرؤیا، دراسة علمیة سیکلوجیة».

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰

سواء وقع ذلک فی النوم أو فی الیقظة. و أما انتزاع ذلک من أحادیث الباب فسأذکره إن شاء اللّه تعالی عند شرح کل حدیث منها.

قوله (قال ابن عباس: المهیمن الأمین، القرآن أمین علی کل کتاب قبله) تقدم بیان هذا الأثر و ذکر من وصله فی تفسیر سورة المائدة، و هو یتعلق بأصل الترجمة و هی فضائل القرآن، و توجیه کلام ابن عباس أن القرآن تضمن تصدیق جمیع ما أنزل قبله، لأن الأحکام التی فیه إما مقررة لما سبق و إما ناسخة- و ذلک یستدعی إثبات المنسوخ- و إما مجددة، و کل ذلک دال علی تفضیل المجدد. ثم ذکر المصنف فی الباب ستة أحادیث:

الأول و الثانی حدیثا ابن عباس و عائشة معا.

قوله (عن شیبان) هو ابن عبد الرحمن، و یحیی هو ابن أبی کثیر، و أبو سلمة هو ابن عبد الرحمن.

قوله (لبث النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بمکة عشر سنین ینزل علیه القرآن و بالمدینة عشر سنین) کذا للکشمیهنی، و لغیره «و بالمدینة عشرا» بابهام المعدود، و هذا ظاهره أنه صلّی اللّه علیه و سلّم عاش ستین سنة إذا انضم إلی المشهور أنه بعث علی رأس الأربعین، لکن یمکن أن یکون الراوی ألغی الکسر کما تقدم بیانه فی الوفاة النبویة، فان کل من روی عنه أنه عاش ستین أو أکثر من ثلاث و ستین جاء عنه أنه عاش ثلاثا و ستین، فالمعتمد أنه عاش ثلاثا و ستین، و ما یخالف ذلک إما أن یحمل علی إلغاء الکسر فی السنین، و اما علی جبر الکسر فی الشهور، و أما حدیث الباب فیمکن أن یجمع بینه و بین المشهور بوجه آخر، و هو أنه بعث علی رأس الأربعین، فکانت مدة وحی المنام ستة أشهر إلی أن نزل علیه الملک فی شهر رمضان من غیر فترة، ثم فتر الوحی، ثم تواتر و تتابع، فکانت مدة تواتره و تتابعه بمکة عشر سنین من غیر فترة، أو أنه علی رأس الأربعین قرن به میکائیل أو اسرافیل فکان یلقی الیه الکلمة أو الشیء مدة ثلاث سنین کما جاء من وجه مرسل، ثم قرن به

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱

جبریل فکان ینزل علیه بالقرآن مدة عشر سنین بمکة. و یؤخذ من هذا الحدیث مما یتعلق بالترجمة أنه نزل مفرقا و لم ینزل جملة

واحدة، و لعله أشار الى ما أخرجه النسائی و أبو عبید و الحاکم من وجه آخر عن ابن عباس قال «أنزل القرآن جملة واحدة الى سماء الدنیا فی لیلة القدر، ثم أنزل بعد ذلک فی عشرین سنة. و قرأ وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ «۱» الآیة» و فی روایة للحاکم و البیهقی فی الدلائل «فرق فی السنین» و فی أخری صحیحة لابن أبی شیبة و الحاکم أیضا «وضع فی بیت العزة فی السماء الدنیا، فجعل جبریل ینزل به علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم» و اسناده صحیح، و وقع فی «المنهاج الحلیمی»: أن جبریل کان ینزل منه من اللوح المحفوظ فی لیلة القدر الی السماء الدنیا قدر ما ینزل به علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی تلک السنة إلی لیلة القدر التی تلیها، الی أن أنزله کله فی عشرین لیلة من عشرین سنة من اللوح المحفوظ الی السماء الدنیا، و هذا أورده ابن الأنباری من طریق ضعیفة و منقطعة أیضا، و ما تقدم من أنه نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلی السماء الدنیا ثم أنزل بعد ذلک مفرقا هو الصحیح المعتمد «۲». و حکی الماوردی فی تفسیر لیلة القدر أنه نزل من اللوح المحفوظ جملة واحدة و أن الحفظة نجمته علی جبریل فی عشرین لیلة و أن جبریل نجمه علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی عشرین سنة، و هذا أیضا غریب، و المعتمد أن جبریل کان یعارض النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی رمضان بما ینزل به علیه فی طول السنة، کذا جزم به الشعبی فیما أخرجه عنه أبو عبید و ابن أبی شیبة باسناد صحیح، و سیأتی مزید لذلک بعد ثلاثة أبواب. و قد تقدم فی بدء الوحی أن أول نزول جبریل بالقرآن کان فی شهر رمضان، و سیأتی فی هذا

---

(۱) الإسراء (۱۷/ ۱۰۶) و علی مکث: أی تطاول فی المدة شیئا بعد شیء، و یتناسق هذا القرآن علی قراءة ابن مسعود، أی أنزلناه آیة آیة و سورة سورة. و قد یقصد بها أی علی ترسل فی التلاوة و الترتیل، راجع القرطبی (۱۰/ ۳۳۹) بتصرف.

(۲) أی المجمع علیه، الذی اتفق علیه.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲

الکتاب أن جبریل کان یعارض النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بالقرآن فی شهر رمضان، و فی ذلک حکمتان: إحداهما تعاهده، و الأخری تبقیة ما لم ینسخ منه و رفع ما نسخ، فکان رمضان ظرفا لانزاله جملة و تفصیلا و عرضا و أحکاما. و قد أخرج أحمد و البیهقی فی «الشعب» عن واثلة بن الأسقع أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال «أنزلت التوراة لست مضین من رمضان. و الانجیل لثلاث عشرة خلت منه، و الزبور لثمانی عشرة خلت منه، و القرآن لأربع و عشرین خلت من شهر رمضان». و هذا کله مطابق لقوله تعالی شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ «۱» و لقوله تعالی إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَةِ الْقَدْرِ «۲» فیحتمل أن تکون لیلة القدر فی تلک السنة کانت تلک اللیلة، فأنزل فیها جملة الی سماء الدنیا، ثم أنزل فی الیوم الرابع و العشرین إلی الأرض أول اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ «۳» و یستفاد من حدیث الباب أن القرآن نزل کله بمکة و المدینة خاصة، و هو کذلک، لکن نزل کثیر منه فی غیر الحرمین حیث کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی سفر حج أو عمرة أو غزاة، و لکن الاصطلاح أن کل ما نزل قبل الهجرة فهو مکی، و ما نزل بعد الهجرة فهو مدنی، سواء نزل فی البلد حال الاقامة أو فی غیرها حال السفر، و سیأتی مزید لذلک فی «باب تألیف القرآن». الحدیث الثالث.

(حدثنا معتمر) هو ابن سلیمان التیمی.

قوله (قال أنبئت أن جبریل) فاعل «قال» هو أبو عثمان النهدی.

قوله (انبئت) بضم أوله علی البناء للمجهول، و قد عینه فی آخر الحدیث. و وقع عند مسلم فی أوله زیادة حذفها البخاری عمدا لکونها

---

(۱) البقرة (۲/ ۱۸۵).

راجع الجامع لأحکام القرآن للقرطبی (۲/ ۲۹۰، ۲۹۱) ط. دار الکتب. بتصرف.

(۲) القدر (۹۷/ ۱).

انظر القرطبی (۲۰/ ۱۲۹) و البحر المحیط (۸/ ۴۹۶).

(۳) العلق (۹۶/ ۱).

راجع البحر المحیط (۸/ ۴۹۱) و روح المعانی للآلوسی (۳۰/ ۱۸۸).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳

موقوفة و لعدم تعلقها بالباب و هی: عن أبی عثمان عن سلمان قال «لا تکونن ان استطعت أول من یدخل السوق» الحدیث موقوف، و قد أورده البرقانی فی مستخرجه من طریق عاصم عن أبی عثمان عن سلمان مرفوعا.

قوله (فقال لأم سلمة: من هذا)؟ فاعل ذلک النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، استفهم أم سلمة عن الذی کان یحدثه هل فطنت لکونه ملکا أو لا.

قوله (أو کما قال) یرید أن الراوی شک فی اللفظ مع بقاء المعنی فی ذهنه، و هذه الکلمة کثر استعمال المحدثین لها فی مثل ذلک.

قال الداودی، هذا السؤال إنما وقع بعد ذهاب جبریل، و ظاهر سیاق الحدیث یخالفه. کذا قال، و لم یظهر لی ما ادعاه من الظهور، بل هو محتمل للأمرین.

قوله (قالت هذا دحیة) أی ابن خلیفة الکلبی الصحابی المشهور، و قد تقدم ذکره فی حدیث أبی سفیان الطویل فی قصة هرقل أول الکتاب، و کان موصوفا بالجمال، و کان جبریل یأتی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم غالبا علی صورته.

قوله (فلما قام) أی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أی قام ذاهبا إلی المسجد، و هذا یدل علی أنه لم ینکر علیها مظنته من أنه دحیة اکتفاء بما سیقع منه فی الخطبة مما یوضح لها المقصود.

قوله (ما حسبته إلا إیاه) هذا کلام أم سلمة، و عند مسلم «فقالت أم سلمة أیمن «۱» اللّه ما حسبته إلا ایاه» و أیمن من حروف القسم، و فیها لغات قد تقدم بیانها.

قوله (حتی سمعت خطبة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یخبر بخبر جبریل أو کمال قال) فی روایة مسلم «یخبرنا خبرنا» و هو تصحیف «۲» نبه علیه عیاض،

---

(۱) و أیم اللّه، أی و أبم اللّه، و هی حرف قسم.

(۲) التصحیف: هو التشابه فی الخط بین کلمتین فأکثر بحیث لو أزیل أو غیرت نقط کلمة، کانت عین الثانیة، نحو التحلی، ثم التخلی، ثم التجلی.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴

قال النووی: و هو الموجود فی نسخ بلادنا. قلت و لم أر هذا الحدیث فی شیء من المسانید الا- من هذا الطریق فهو من غرائب الصحیح. و لم أقف فی شیء من الروایات علی بیان هذا الخبر فی أی قصة، و یحتمل أن یکون فی قصة بنی قریظة، فقد وقع فی «دلائل البیهقی» و فی «الغیلانیات» من روایة عبد الرحمن بن القاسم عن أبیه «عن عائشة أنها رأت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یکلم رجلا و هو راکب، فلما دخل قلت من هذا الذی کنت تکلمه، قال: بمن تشبهینه؟ قلت: بدحیة بن خلیفة «۱» قال: ذاک جبریل أمرنی أن أمضی إلی بنی قریظة».

قوله (قال أبی) بفتح الهمزة و کسر الموحدة الخفیفة، و القائل هو معتمر بن سلیمان، و قوله «فقلت لأبی عثمان، أی النهدی الذی حدثه بالحدیث.

قوله «ممن سمعت هذا؟ قال من أسامة بن زید «۲»، فیه الاستفسار عن اسم من أبهم من الرواة و لو کان الذی أبهم ثقة معتمدا، و فائدته احتمال أن لا یکون عند السامع کذلک، ففی بیانه رفع لهذا الاحتمال، قال عیاض «۳» و غیره: و فی هذا الحدیث أن للملک أن

یتصور علی صورة

---

(۱) دحیة بن خلیفة: و هو دحیة بن خلیفة بن فروة ابن فضالة الکلبی صحابی، بعثه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم إلی قیصر یدعوه للإسلام، و کان مضرب الأمثال فی حسن الصوت عاش إلی خلافة معاویة و توفی ۴۵ ه. راجع الإصابة (۱/ ۴۷۳) و تهذیب ابن عساکر (۵/ ۲۶۸) و الطبقات الکبری (۴/ ۱۸۴).

(۲) هو أسامة بن زید بن حارثة، من کنانة عوف أبی محمد، صحابی جلیل، ولد بمکة ۷ ق. ه.

و أسلم أبوه مبکرا، و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یحبه حبا جما، و مات بالجرف آخر خلافة معاویة ۵۴ ه. راجع الطبقات الکبری لابن سعد (۴/ ۴۲) و الإصابة (۱/ ۲۹).

(۳) هو القاضی عیاض: عالم المغرب، و إمام أهل الحدیث فی عصره، کان أعلم رجال وقته بأنساب العرب و أیامهم ولی قضاء سبتة و قد ولد فیها ۴۷۶ ه. ثم ولی قضاء غرناطة، و توفی بمراکش ۵۴۴ ه.

وفیات الأعیان (۱/ ۳۹۲) و قضاة الأندلس (۱۰۱).

و مفتاح السعادة (۲/ ۱۹) و أزهار الریاض (۱/ ۲۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵

الآدمی. و أن له هو فی ذاته صورة لا یستطیع الآدمی أن یراه فیها لضعف القوی البشریة الا من یشاء اللّه أن یقویه علی ذلک، و لهذا کان غالبا ما یأتی جبریل الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی صورة الرجل کما تقدم فی بدء الوحی «و أحیانا یتمثل لی الملک رجلا» و لم یر جبریل علی صورته التی خلق علیها الا مرتین کما ثبت فی الصحیحین. و من هنا یتبین وجه دخول حدیث أسامة هذا فی هذا الباب. قالوا و فیه فضیلة لأم سلمة و لدحیة، و فیه نظر، لأن أکثر الصحابة رأوا جبریل فی صورة الرجل لما جاء فسأله عن الایمان و الاسلام و الاحسان، و لأن اتفاق الشبه لا یستلزم اثبات فضیلة معنویة، و غایته أن یکون له مزیة فی حسن الصورة فحسب، و قد قال صلّی اللّه علیه و سلّم لابن قطن حین قال ان الدجال أشبه الناس به فقال «أ یضرنی شبهه؟ قال:

لا». الحدیث الرابع.

قوله (عن أبیه) هو أبو سعید المقبری کیسان، و قد سمع سعید المقبری الکثیر من أبی هریرة و سمع من أبیه عن أبی هریرة، و وقع الأمران فی الصحیحین، و هو دال علی تثبت سعید و تحریه.

قوله (ما من الأنبیاء نبی الا أعطی) هذا دال علی أن النبی لا بد له من معجزة تقتضی ایمان من شاهدها بصدقه، و لا یضره من أصر علی المعاندة.

قوله (من الآیات) أی المعجزات الخوارق.

قوله (ما مثله آمن علیه البشر) ما موصولة وقعت مفعولا ثانیا لأعطی، و مثله مبتدأ، و آمن خبره، و المثل یطلق و یراد به عین الشیء و ما یساویه، و المعنی أن کل نبی أعطی آیة أو أکثر من شأن من یشاهدها من البشر أن یؤمن به لأجلها، و علیه بمعنی اللام أو الباء الموحدة، و النکتة فی التعبیر بها تضمنها معنی الغلبة، أی یؤمن بذلک مغلوبا علیه بحیث لا یستطیع دفعه عن نفسه، لکن قد یجحد فیعاند، کما قال اللّه تعالی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶

وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَیْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً «۱» و قال الطیبی «۲»: الراجع الی الموصول ضمیر المجرور فی علیه و هو حال، أی مغلوبا علیه فی التحدی، و المراد بالآیات المعجزات و موقع المثل موقعه من قوله فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ «۳» أی علی صفته من البیان و علو الطبقة فی البلاغة.

(تنبیه): قوله «آمن» وقع فی روایة حکاها ابن قرقول «أومن» بضم الهمزة ثم واو. و سیأتی فی کتاب الاعتصام. قال و کتبها بعضهم بالیاء الأخیرة بدل الواو. و فی روایة القابسی «أمن» بغیر مد من الأمان، و الأول هو المعروف.

قوله (و انما کان الذی أوتیته وحیا أوحاه اللّه إلی) أی أن معجزتی التی تحدیث بها الوحی الذی أنزل علی و هو القرآن لما اشتمل علیه من الاعجاز الواضح، و لیس المراد حصر معجزاته فیه و لا أنه لم یؤت من المعجزات ما أوتی من تقدمه، بل المراد أنه المعجزة العظمی التی اختص بها دون غیره، لأن کل نبی أعطی معجزة خاصة به لم یعطها بعینها غیره تحدی بها قومه، و کانت معجزة کل نبی تقع مناسبة لحال قومه کما کان السحر فاشیا عند فرعون فجاءه موسی بالعصا علی صورة ما یصنع السحرة لکنها نقضت ما صنعوا، و لم یقع ذلک بعینه لغیره. و کذلک احیاء عیسی الموتی و ابراء الأکمه و الأبرص لکون الأطباء و الحکماء کانوا فی ذلک الزمان فی غایة الظهور، فأتاهم من جنس «۴» عملهم بما لم تصل قدرتهم إلیه،

---

(۱) النمل (۲۷/ ۱۴).

راجع مختصر ابن کثیر (۲/ ۶۶۷) و جامع البیان للطبری (۱۹/ ۸۷).

(۲) هو الطیبی: الحسین بن محمد بن عبد اللّه، شرف الدین من علماء الحدیث و التفسیر و البیان، کان ذا ثراء و تجارة جوادا سمحا حتی أنه افتقر آخر عمره لکثرة انفاقه فی وجوه الخیر توفی ۷۴۳ ه. انظر ترجمته فی الدرر الکامنة (۲/ ۶۸) و کشف الظنون (۱/ ۷۲۰) و شذرات الذهب (۶/ ۱۳۷) و البدر الطالع (۱/ ۲۲۹) بتصرف.

(۳) یونس (۱۰/ ۳۸).

راجع الطبری (۱۱/ ۱۱۸) بتصرف.

(۴) من جنس عملهم: من طبیعته.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷

و لهذا لما کان العرب الذین بعث فیهم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی الغایة من البلاغة جاءهم بالقرآن الذی تحداهم أن یأتوا بسورة مثله فلم یقدروا علی ذلک.

و قیل المراد أن القرآن لیس له مثل لا صورة و لا حقیقة، بخلاف غیره من المعجزات فانها لا تخلو عن مثل. و قیل المراد أن کل نبی أعطی من المعجزات ما کان مثله لمن کان قبله صورة أو حقیقة، و القرآن لم یؤت أحد قبله مثله، فلهذا أردفه بقوله «فأرجو أن أکون أکثرهم تابعا». و قیل المراد أن الذی أوتیته لا یتطرق الیه تخییل، و انما هو کلام معجز لا یقدر أحد أن یأتی بما یتخیل منه التشبیه به، بخلاف غیره فانه قد یقع فی معجزاتهم ما یقدر الساحر أن یخیل شبهه فیحتاج من یمیز بینهما الی نظر، و النظر عرضة للخطأ، فقد یخطئ الناظر فیظن تساویهما. و قیل المراد أن معجزات الأنبیاء انقرضت بانقراض أعصارهم فلم یشاهدها الا من حضرها، و معجزة القرآن مستمرة الی یوم القیامة، و خرقه العادة فی أسلوبه و بلاغته و أخباره بالمغیبات، فلا یمر عصر من الأعصار الا و یظهر فیه شیء مما أخبر به أنه سیکون یدل علی صحة دعواه، و هذا أقوی المحتملات، و تکمیله فی الذی بعده. و قیل المعنی أن المعجزات الماضیة کانت حسیة تشاهد بالأبصار کناقة صالح و عصا موسی، و معجزة القرآن تشاهد بالبصیرة «۱» فیکون من یتبعه لأجلها أکثر، لأن الذی یشاهد بعین الرأس ینقرض بانقراض مشاهده، و الذی یشاهد بعین العقل باق یشاهده کل من جاء بعد الأول مستمرا. قلت: و یمکن نظم هذه الأقوال کلها فی کلام واحد، فان محصلها لا ینافی بعضه بعضا.

قوله (فأرجوا أن أکون أکثرهم تابعا یوم «۲» القیامة) رتب هذا الکلام علی ما تقدم من معجزة القرآن المستمرة لکثرة فائدته و عموم نفعه،

---

(۱) و البصیرة هی رؤیة القلب الباطن، کما أن البصر هو رؤیة العین.

(۲) أکثرهم تابعا: أی أکثرهم متبوعا، أرید باسم الفاعل هنا اسم المفعول، و شبیه ذلک ما ورد فی قوله تعالی لا عاصِمَ الْیَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، إِلَّا مَنْ رَحِمَ و المقصود لا معصوم.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸

لاشتماله علی الدعوة و الحجة و الإخبار بما سیکون، فعم نفعه من حضر و من غاب و من وجد و من سیوجد، فحسن ترتیب الرجوی المذکورة علی ذلک، و هذه الرجوی قد تحققت، فانه أکثر الانبیاء تبعا، و سیأتی بیان ذلک واضحا فی کتاب الرقاق أن شاء اللّه تعالی. و تعلق هذا الحدیث بالترجمة من جهة أن القرآن إنما نزل بالوحی الذی یأتی به الملک لا بالمنام و لا بالإلهام. و قد جمع بعضهم إعجاز القرآن فی أربعة أشیاء:

أحدها حسن تألیفه و التئام کلمه مع الایجاز و البلاغة، ثانیها صورة سیاقه و أسلوبه المخالف لأسالیب کلام أهل البلاغة من العرب نظما و نثرا حتی حارت فیه عقولهم و لم یهتدوا الی الاتیان بشیء مثله مع توفر دواعیهم علی تحصیل ذلک و تقریعه لهم علی العجز عنه، ثالثها ما اشتمل علیه من الإخبار عما مضی من أحوال الأمم السالفة و الشرائع الداثرة مما کان لا یعلم منه بعضه إلا النادر من أهل الکتاب، رابعها الإخبار بما سیأتی من الکوائن التی وقع بعضها فی العصر النبوی و بعضها بعده. و من غیر هذه الأربع آیات وردت بتعجیز قوم فی قضایا أنهم لا یفعلونها فعجزوا عنها مع توفر دواعیهم علی تکذیبه، کتمنی الیهود الموت، و منها الروعة التی تحصل لسامعه، و منها أن قارئه لا یمل من ترداده و سامعه لا یمجه و لا یزداد بکثرة التکرار إلا طراوة و لذاذة. و منها أنه آیة باقیة لا تعدم ما بقیت الدنیا، و منها جمعه لعلوم و معارف لا تنقضی عجائبها و لا تنتهی فوائدها.

اه ملخصا من کلام عیاض و غیره. الحدیث الخامس:

قوله (حدثنا عمرو ابن محمد) هو الناقد، و بذلک جزم أبو نعیم فی «المستخرج». و کذا أخرجه مسلم عن عمرو بن محمد الناقد و غیره عن یعقوب بن إبراهیم. و وقع فی الأطراف لخلف «حدثنا عمرو بن علی الفلاس» و رأیت فی نسخة معتمدة من روایة النسفی عن البخاری «حدثنا عمرو بن خالد» و أظنه تصحیفا، و الأول هو المعتمد، فان الثلاثة و ان کانوا معروفین من شیوخ البخاری، لکن الناقد أخص من غیره بالروایة عن یعقوب بن إبراهیم بن سعد، و روایة صالح بن کیسان عن ابن شهاب من

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹

روایة الأقران، بل صالح بن کیسان أکبر سنا من ابن شهاب و أقدم سماعا، و إبراهیم بن سعد قد سمع من ابن شهاب کما سیأتی تصریحه بتحدیثه له فی الحدیث الآتی بعد باب واحد.

قوله (ان اللّه تابع علی رسوله صلّی اللّه علیه و سلّم قبل وفاته) کذا للأکثر، و فی روایة أبی ذر «ان اللّه تابع علی رسوله الوحی قبل وفاته» أی أکثر إنزاله قرب وفاته صلّی اللّه علیه و سلّم، و السر فی ذلک أن الوفود بعد فتح مکة کثروا و کثر سؤالهم عن الأحکام فکثر النزول بسبب ذلک. و وقع لی سبب تحدیث أنس بذلک من روایة الدراوردی عن الامامی عن الزهری «سألت أنس بن مالک: هل فتر الوحی عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قبل أن یموت؟ قال: «أکثر ما کان و أجمه» أورده ابن یونس فی «تاریخ مصر» فی ترجمة محمد بن سعید بن أبی مریم.

قوله (حتی توفاه أکثر ما کان الوحی) أی الزمان الذی وقعت فیه وفاته کان نزول الوحی فیه أکثر من غیره من الأزمنة.

قوله (ثم توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم بعد) فیه إظهار ما تضمنته الغایة فی قوله «حتی توفاه اللّه»، و هذا الذی وقع أخیرا علی خلاف ما وقع أولا فإن الوحی فی أول البعثة فتر فترة ثم کثر، و فی أثناء النزول بمکة لم ینزل من السور الطوال إلا القلیل، ثم بعد الهجرة نزلت السور الطوال المشتملة علی غالب الأحکام، إلا أنه کان الزمن الأخیر من الحیاة النبویة أکثر الأزمنة نزولا بالسبب المتقدم، و بهذا تظهر مناسبة هذا الحدیث للترجمة لتضمنه الاشارة إلی کیفیة النزول. الحدیث السادس:

قوله (حدثنا سفیان) هو الثوری، و قد تقدم شرح الحدیث قریبا فی سورة و الضحی، و وجه ایراده فی هذا الباب الإشارة إلی أن تأخیر النزول أحیانا انما کان یقع لحکمة تقتضی ذلک لا لقصد ترکه أصلا، فکان نزوله علی أنحاء شتی: تارة یتتابع، و تارة یتراخی. و فی إنزاله مفرقا وجوه من الحکمة: منها تسهیل حفظه لأنه لو نزل جملة واحدة علی أمة أمیة لا یقرأ غالبهم و لا یکتب لشق علیهم حفظه. و أشار سبحانه و تعالی إلی ذلک بقوله ردا علی الکفار وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً- أی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۰

أنزلناه مفرقا- لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ «۱» و بقوله تعالی وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النَّاسِ عَلی مُکْثٍ «۲». و منها ما یستلزمه من الشرف له و العنایة به لکثرة تردد رسول ربه الیه یعلمه بأحکام ما یقع له و أجوبة ما یسأل عنه من الأحکام و الحوادث. و منها أنه أنزل علی سبعة أحرف، فناسب أن ینزل مفرقا، إذ لو نزل دفعة واحدة لشق بیانها عادة. و منها أن اللّه قدر أن ینسخ من أحکامه ما شاء، فکان انزاله مفرقا لینفصل الناسخ من المنسوخ أولی من إنزالهما معا. و قد ضبط النقلة ترتیب نزول السور کما سیأتی فی «باب تألیف القرآن» و لم یضبطوا من ترتیب نزول الآیات إلا قلیلا، و قد تقدم فی تفسیر اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ «۳» أنها أول سورة نزلت، و مع ذلک فنزل من أولها أولا خمس آیات ثم نزل باقیها بعد ذلک، و کذلک سورة المدثر التی نزلت بعدها نزل أولها أولا ثم نزل سائرها بعد. و أوضح من ذلک ما أخرجه أصحاب السنن الثلاثة و صححه الحاکم و غیره من حدیث ابن عباس عن عثمان قال «کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم ینزل علیه الآیات فیقول:

ضعوها فی السورة التی یذکر فیها کذا، الی غیر ذلک مما سیأتی بیانه ان شاء اللّه تعالی.

باب نزل القرآن بلسان قریش و العرب،

قُرْآناً عَرَبِیًّا «۴»- بِلِسانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ «۵» حدثنا أبو الیمان أخبرنا شعیب عن الزّهریّ و أخبرنی أنس بن مالک

---

(۱) الفرقان، (۲۵/ ۳۲).

(۲) الإسراء (۱۷/ ۱۰۶).

(۳) العلق (۹۶/ ۱).

(۴) یوسف (۱۲/ ۲).

(۵) الشعراء (۲۶/ ۱۹۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۱

قال «فأمر عثمان زید ابن ثابت و سعید بن العاص و عبد اللّه بن الزّبیر و عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن ینسخوها فی المصاحف، و قال لهم: إذا اختلفتم أنتم و زید بن ثابت فی عربیّة من عربیّة القرآن، فاکتبوها بلسان قریش، فإنّ القرآن أنزل بلسانهم، ففعلوا».

حدثنا أبو نعیم حدثنا همّام حدّثنا عطاء و قال مسدّد حدّثنا یحیی عن ابن جریج قال أخبرنی عطاء قال أخبرنی صفوان بن یعلی بن أمیّة «أنّ یعلی کان یقول: لیتنی أری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم حین ینزل علیه الوحی، فلما کان النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم بالجعرانة و علیه ثوب قد أظلّ علیه و معه الناس من أصحابه، إذ جاءه رجل متضمّخ بطیب فقال: یا رسول اللّه: کیف تری فی رجل أحرم فی جبّة بعد ما تضمخ بطیب، فنظر النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم ساعة فجاءه الوحی، فأشار عمر إلی یعلی أی تعال، فجاء یعلی فأدخل رأسه، فإذا هو محمرّ الوجه یغطّ کذلک ساعة، ثمّ سرّی عنه فقال أین الذی یسألنی عن العمرة آنفا؟ فالتمس الرجل فجیء به إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: أما الطیب الذی بک فاغسله ثلاث مرّات، و أمّا الجبة فانزعها، ثم اصنع فی عمرتک کما تصنع فی حجّک».

قوله (باب نزل القرآن بلسان قریش و العرب، قُرْآناً عَرَبِیًّا «۱»- بِلِسانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ «۲» فی روایة أبی ذر «لقول اللّه تعالی قرآنا الخ». و أما نزوله بلغة قریش فمذکور فی الباب من قول عثمان و قد أخرج أبو داود من طریق کعب الأنصاری أن عمر کتب الی ابن مسعود «ان القرآن نزل بلسان قریش، فأقرئ الناس بلغة قریش لا بلغة هذیل» و أما عطف العرب علیه فمن عطف العام علی الخاص، لأن قریشا من العرب، و أما ما ذکره من الآیتین فهو حجة لذلک. و قد أخرج ابن أبی داود فی «المصاحف» من

---

(۱) یوسف (۱۲/ ۲).

(۲) الشعراء (۲۶/ ۱۹۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۲

طریق أخری عن عمر قال «اذا اختلفتم فی اللغة فاکتبوها بلسان مضر» اه و مضر هو ابن نزار بن معد بن عدنان و الیه تنتهی أنساب قریش و قیس و هذیل و غیرهم. و قال القاضی أبو بکر بن الباقلانی «۱»: معنی قول عثمان «نزل القرآن بلسان قریش» أی معظمه، و أنه لم تقم دلالة قاطعة علی أن جمیعه بلسان قریش، فإن ظاهر قوله تعالی إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا «۲» أنه نزل بجمیع ألسنة العرب، و من زعم أنه أراد مضر دون ربیعة أو هما دون الیمن أو قریشا دون غیرهم فعلیه البیان، لأن اسم العرب یتناول الجمیع تناولا واحدا، و لو ساغت هذه الدعوی لساغ للآخر أن یقول نزل بلسان بنی هاشم مثلا لأنهم أقرب نسبا إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم من سائر قریش. و قال أبو شامة: یحتمل أن یکون قوله «نزل بلسان قریش» أی ابتداء نزوله، ثم أبیح أن یقرأ بلغة غیرهم کما سیأتی تقریره فی «باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف» اه. و تکملته أن یقال: انه نزل أولا بلسان قریش أحد الأحرف السبعة ثم نزل بالأحرف السبعة المأذون فی قراءتها تسهیلا و تیسیرا کما سیأتی بیانه، فلما جمع عثمان الناس علی حرف واحد رأی أن الحرف الذی نزل القرآن أولا بلسانه أولی الأحرف فحمل الناس علیه لکونه لسان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لما له من الأولیة المذکورة، و علیه یحمل کلام عمر لابن مسعود أیضا.

---

(۱) هو القاضی أبو بکر الباقلانی: قاض من کبار علماء الکلام کان رئیسا لمذهب الأشاعرة، ولد بالبصرة ۳۳۸ ه، ثم سکن بغداد و توفی بها ۴۰۳ ه و قد اشتهر بعمق الاستنباط و قوة الحجة.

راجع وفیات الأعیان لابن خلکان (۱/ ۴۸۱) و تاریخ بغداد (۵/ ۳۷۹) و الوافی بالوفیات (۳/ ۱۷۷) و قضاة الأندلس (۳۷- ۴۰).

(۲) الزخرف (۴۳/ ۳).

قال البیضاوی: أقسم تعالی بالقرآن علی أنه جعله قرآنا عربیا، و هو من البدائع البلاغیة لتناسب المقسم و المقسم علیه، تنبیها علی أنه لا شیء أعلی منه یقسم به،- و هذا یدل علی شرف القرآن و عزته بأبلغ وجه و أدقه.

انظر حاشیة زادة علی البیضاوی (۳/ ۲۸۸).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۳

قوله (و أخبرنی) فی روایة أبی ذر «فأخبرنی أنس بن مالک قال فأمر عثمان» هو معطوف علی شیء محذوف یأتی بیانه فی الباب الذی بعده، فاقتصر المصنف من الحدیث علی موضع الحاجة منه و هو قول عثمان «فاکتبوه بلسانهم» أی قریش.

قوله (أن ینسخوها فی المصاحف) کذا للأکثر، و الضمیر للسور أو للآیات أو الصحف التی أحضرت من بیت حفصة، و للشکمیهنی «أن ینسخوا ما فی المصاحف» أی ینقلوا الذی فیها إلی مصاحف أخری، و الأول هو المعتمد لأنه کان فی صحف لا مصاحف.

قوله و قال مسدد حدثنا یحیی فی روایة أبی ذر «یحیی بن سعید» و هو القطان، و هذا الحدیث وقع لنا موصولا فی روایة مسدد من روایة معاذ ابن المثنی عنه کما بینته فی «تعلیق التعلیق».

قوله (ان یعلی) هو ابن أمیة والد صفوان.

قوله (کان یقول لیتنی أری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم الخ) هذا صورته مرسل، لأن صفوان بن یعلی ما حضر القصة، و قد أورده فی کتاب العمرة من کتاب الحج بالاسناد الآخر المذکور هنا عن أبی نعیم عن همام فقال فیه «عن صفوان بن یعلی عن أبیه» فوضح أنه ساقط هنا علی لفظ روایة ابن جریج، و قد أخرجه أبو نعیم من طریق محمد بن خلاد عن یحیی بن سعید بنحو اللفظ الذی ساقه المصنف هنا، و قد تقدم شرح هذا الحدیث مستوفی فی کتاب الحج. و قد خفی وجه دخوله فی هذا الباب علی کثیر من الأئمة حتی قال ابن کثیر فی تفسیره: ذکر هذا الحدیث فی الترجمة التی قبل هذه أظهر و أبین، فلعل ذلک وقع من بعض النساخ. و قیل بل أشار المصنف بذلک إلی أن قوله تعالی وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ «۱» لا یستلزم أن یکون النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أرسل بلسان قریش فقط لکونهم

---

(۱) إبراهیم (۱۴/ ۴) و قد أنزل الرسل بلسان أقوامهم حتی تکمل الحجة علی هؤلاء الأقوام، لئلا یکون فی غیر ذلک ذریة لانحرافهم، و تجرئهم علی المعاصی.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۴

قومه، بل أرسل بلسان جمیع العرب لأنه أرسل الیهم کلهم، بدلیل أنه خاطب الاعرابی الذی سأله بما یفهمه بعد أن نزل الوحی علیه بجواب مسألته فدل علی أن الوحی کان ینزل علیه بما یفهمه السائل من العرب قرشیا کان أو غیر قرشی، و الوحی أعم من أن یکون قرآنا یتلی أو لا یتلی. قال ابن بطال: مناسبة الحدیث للترجمة أن الوحی کله متلوا کان أو غیر متلو انما نزل بلسان العرب، و لا یرد علی هذا کونه صلّی اللّه علیه و سلّم بعث إلی الناس کافة عربا و عجما و غیرهم لأن اللسان الذی نزل علیه به الوحی عربی و هو یبلغه إلی طوائف العرب و هم یترجمونه لغیر العرب بألسنتهم، و لذا قال ابن المنیر کان ادخال هذا الحدیث فی الباب الذی قبله ألیق «۱»، لکن لعله قصد التنبیه علی أن الوحی بالقرآن و السنة کان علی صفة واحدة و لسان واحد.

باب جمع القرآن

حدثنا موسی بن إسماعیل عن إبراهیم بن سعد حدّثنا ابن شهاب عن عبید بن السّبّاق «ان زید بن ثابت رضی اللّه عنه قال أرسل إلیّ أبو بکر الصدیق مقتل أهل الیمامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بکر رضی اللّه عنه: إنّ عمر أتانی فقال إنّ القتل قد استحرّ یوم الیمامة بقرّاء القرآن، و إنّی أخشی إن استحرّ القتل بالقرّاء بالمواطن فیذهب کثیر من القرآن، و إنّی أری أن تأمر بجمع القرآن. قلت لعمر: کیف نفعل شیئا لم یفعله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم؟ قال مر: هذا و اللّه خیر. فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح اللّه صدری لذلک و رأیت فی ذلک الذی رأی عمر. قال زید قال أبو بکر: إنک رجل شاب عاقل لا نتّهمک، و قد کنت تکتب الوحی

---

(۱) ألیق: أنسب، و أکثر ملاءمة.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۵

لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فتتبع القرآن فاجمعه. فو اللّه لو کلفونی نقل جبل من الجبال ما کان أثقل علیّ ممّا أمرنی به من جمع القرآن. قلت: کیف تفعلون شیئا لم یفعله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم؟ قال: هو و اللّه خیر. فلم یزل أبو بکر یراجعنی حتی شرح اللّه صدری للذی شرح له صدر أبی بکر و عمر رضی اللّه عنهما. فتتبعت القرآن أجمعه من العسب و اللّخاف و صدور الرّجال، حتی وجدت آخر سورة التّوبة مع أبی خزیمة الأنصاریّ لم أجدها مع أحد غیره لَقَدْ جاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ عَزِیزٌ عَلَیْهِ ما عَنِتُّمْ «۱» حتّی خاتمة براءة، فکانت الصحف عند أبی بکر حتی توفاه اللّه، ثم عند عمر حیاته، ثم عند حفصة بنت عمر رضی اللّه عنه».

حدثنا موسی حدثنا إبراهیم حدّثنا ابن شهاب أنّ أنس بن مالک حدّثه «أنّ حذیفة بن الیمان قدم علی عثمان، و کان یغازی أهل الشام فی فتح إرمینیة و أذربیجان مع أهل العراق، فأفزع حذیفة اختلافهم فی القراءة، فقال حذیفة لعثمان: یا أمیر المؤمنین، أدرک هذه الأمّة قبل أن یختلفوا فی الکتاب اختلاف الیهود و النّصاری. فأرسل عثمان إلی حفصة أن أرسلی إلینا بالصّحف فننسخها فی المصاحف ثم نردها إلیک. فأرسلت بها حفصة إلی عثمان، فأمر زید بن ثابت و عبد اللّه بن الزّبیر و سعید بن العاص و عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوها فی المصاحف، و قال عثمان للرّهط القرشیّین الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم و زید بن ثابت فی شیء من القرآن فاکتبوه بلسان قریش فإنما نزل بلسانهم، ففعلوا. حتی إذا نسخوا الصحف فی المصاحف ردّ عثمان الصحف إلی حفصة، فأرسل إلی کل أفق بمصحف ممّا نسخوا، و أمر بما سواه من القرآن فی کل صحیفة أو مصحف أن یحرق».

---

(۱) التوبة (۹/ ۱۲۸).

عزیز علیه ما عنتم: أی شدید علیه ما اعنتکم و أضرکم. راجع الطبری (۱۱/ ۵۶) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۶

قال ابن شهاب و أخبرنی خارجة بن زید بن ثابت سمع زید بن ثابت قال «فقدت آیة من الأحزاب حین نسخنا المصحف قد کنت أسمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقرأ بها فالتمسناها فوجدناها مع خزیمة بن ثابت الأنصاری: مِنَ الْمُؤْمِنِینَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَیْهِ «۱» فألحقناها فی سورتها فی المصحف».

قوله (باب جمع القرآن) المراد بالجمع هنا جمع مخصوص، و هو جمع متفرقه فی صحف، ثم جمع تلک الصحف فی مصحف واحد مرتب السور. و سیأتی بعد ثلاثة أبواب «باب تألیف القرآن» و المراد به هناک تألیف الآیات فی السورة الواحدة أو ترتیب السور فی المصحف.

قوله (عن عبید بن السباق) بفتح المهملة و تشدید الموحدة، مدنی یکنی أبا سعید، ذکره مسلم فی الطبقة الأولی من التابعین، لکن لم أر له روایة عن أقدم من سهل ابن حنیف الذی مات فی خلافة علی، و حدیثه عنه عند أبی داود و غیره، و لیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث، لکنه کرره فی التفسیر و الأحکام و التوحید و غیرها مطولا و مختصرا.

قوله (عن زید بن ثابت) هذا هو الصحیح عن الزهری أن قصة زید بن ثابت مع أبی بکر و عمر عن عبید بن السباق عن زید بن ثابت، و قصة حذیفة مع عثمان عن أنس بن مالک، و قصة فقد زید بن ثابت الآیة من سورة الأحزاب فی روایة عبید بن السباق عن خارجة بن زید ابن ثابت عن أبیه، و قد رواه إبراهیم بن اسماعیل بن مجمع عن الزهری فأدرج قصة آیة سورة الأحزاب فی روایة عبید ابن السباق، و أغرب عمارة بن غزیة فرواه عن الزهری فقال «عن خارجة بن زید بن ثابت عن أبیه» و ساق القصص الثلاث بطولها: قصة زید مع أبی بکر و عمر، ثم قصة حذیفة مع عثمان أیضا، ثم قصة فقد زید بن ثابت الآیة من سورة الأحزاب أخرجه

---

(۱) الأحزاب (۳۳/ ۲۳).

انظر تفسیر القرطبی (۱۴/ ۱۵۸- ۱۶۰)

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۷

الطبری، و بین الخطیب فی «المدرج» أن ذلک و هم منه و أنه أدرج بعض الأسانید علی بعض.

قوله (أرسل إلیّ أبو بکر الصدیق) لم أقف علی اسم الرسول الیه بذلک، و روینا فی الجزء الأول من «فوائد الدیر عاقولی» قال «حدثنا إبراهیم بن بشار حدثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عبید عن زید بن ثابت قال: قبض النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لم یکن القرآن جمع فی شیء».

قوله (مقتل أهل اليمامة) أى عقب قتل أهل اليمامة. و المراد بأهل اليمامة هنا من قتل بها من الصحابة فى الوقعة مع مسيلمة الكذاب، و كان من شأنها أن مسيلمة ادعى النبوة و قوى أمره بعد موت النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بارتداد كثير من العرب، فجهز اليه أبو بكر الصديق خالد بن الوليد فى جمع كثير من الصحابة فحاربوه أشد محاربة، الى أن خذله اللّه و قتله، و قتل فى غضون ذلك من الصحابة جماعة كثيرة قيل سبعمائة و قيل أكثر.

قوله (قد استحرّ) «۱» بسين مهملة ساكنة و مثناة مفتوحة بعدها حاء مهملة مفتوحة ثم راء ثقيلة، أى اشتد و كثر، و هو استفعل من الحر لأن المكروه غالبا يضاف الى الحر، كما أن المحبوب يضاف إلى البرد يقولون: أسخن اللّه عينه و أقر عينه. و وقع من تسمية القراء الذين أراد عمر فى رواية سفيان بن عيينة المذكورة قتل سالم مولى أبى حذيفة و لفظه «فلما قتل سالم مولى أبى حذيفة خشى عمر أن يذهب القرآن، فجاء إلى أبى بكر» و سيأتى أن سالما أحد من أمر النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بأخذ القرآن عنه.

قوله (بالقراء بالمواطن) أى فى المواطن، أى الأماكن التى يقع فيها القتال مع الكفار، وقع فى رواية شعيب عن الزهرى «فى المواطن» و فى رواية سفيان «و أنا أخشى أن لا يلقى المسلمون زحفا آخر إلا استحر القتل بأهل القرآن».

قوله (فيذهب كثير من القرآن) فى رواية يعقوب بن إبراهيم ابن

---

(۱) انظر مختار الصحاح ص ۱۲۹.

سعد عن أبيه من الزيادة «الا أن يجمعوه» و فى رواية شعيب «قبل أن يقتل الباقون» و هذا يدل على أن كثيرا ممن قتل فى وقعة اليمامة كان قد حفظ القرآن، لكن يمكن أن يكون المراد أن مجموعهم جمعه لا أن كل فرد جمعه، و سيأتى مزيد بيان لذلك فى «باب من جمع القرآن» ان شاء اللّه تعالى.

قوله (قلت لعمر) هو خطاب أبى بكر لعمر، حكاه ثانيا لزيد بن ثابت لما أرسل إليه، و هو كلام من يؤثر الاتباع و ينفر من الابتداع.

قوله (لم يفعله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم) تقدم من رواية سفيان بن عيينة تصريح زيد بن ثابت بذلك، و فى رواية عمارة بن غزية «فنفر منها أبو بكر و قال: أأفعل ما لم يفعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم»؟ و قال الخطابى و غيره: يحتمل أن يكون صلّى اللّه عليه و سلّم إنما لم يجمع القرآن فى المصحف لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض أحكامه أو تلاوته، فلما انقضى نزوله بوفاته صلّى اللّه عليه و سلّم ألهم اللّه الخلفاء الراشدين ذلك وفاء لوعد الصادق بضمان حفظه على هذه الأمة المحمدية زادها اللّه شرفا، فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضى اللّه عنه بمشورة عمر، و يؤيده ما أخرجه ابن أبى داود فى «المصاحف» باسناد حسن عن عبد خير قال «سمعت عليا يقول: أعظم الناس فى المصاحف أجرا أبو بكر، رحمة اللّه على أبى بكر، هو أول من جمع كتاب اللّه».

و أما ما أخرجه مسلم من حديث أبى سعيد قال «قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: لا تكتبوا عنى شيئا غير القرآن» «۱» الحديث فلا ينافى ذلك، لأن الكلام فى كتابة مخصوصة على صفة مخصوصة، و قد كان القرآن كله كتب فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم لكن غير مجموع فى موضع واحد و لا مرتب السور، و أما ما أخرجه ابن أبى داود فى «المصاحف» من طريق ابن سيرين قال «قال على: لما مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم آليت أن لا آخذ علىّ ردائى الا لصلاة جمعة حتى أجمع القرآن فجمعه، فاسناده ضعيف لانقطاعه، و على

---

(۱) الحديث: صحيح على شرط مسلم.

تقدير أن يكون محفوظا فمراده بجمعه حفظه فى صدره، قال: الذى وقع فى بعض طرقه «حتى جمعته بين اللوحين» و هم من راويه.

قلت: و ما تقدم من روایة عبد خیر عن علی أصح، فهو المعتمد. و وقع عند ابن أبی داود أیضا بیان السبب فی إشارة عمر بن الخطاب بذلک، فأخرج من طریق الحسن «ان عمر سأل عن آیة من کتاب اللّه فقیل: کانت مع فلان فقتل یوم الیمامة، فقال: إنا للّه، و أمر بجمع القرآن، فکان أول من جمعه فی المصحف» و هذا منقطع، فان کان محفوظا حمل علی أن المراد بقوله «فکان أول من جمعه» أی أشار بجمعه فی خلافة أبی بکر فنسب الجمع إلیه لذلک. و قد تسوّل لبعض الروافض أنه یتوجه الاعتراض علی أبی بکر بما فعله من جمع القرآن فی المصحف فقال: کیف جاز أن یفعل شیئا لم یفعله الرسول علیه أفضل الصلاة و السلام؟ و الجواب أنه لم یفعل ذلک الا بطریق الاجتهاد السائغ الناشئ عن النصح منه للّه و لرسوله و لکتابه و لأئمة المسلمین و عامتهم، و قد کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أذن فی کتابة القرآن و نهی أن یکتب معه غیره، فلم یأمر أبو بکر إلا بکتابة ما کان مکتوبا، و لذلک توقف عن کتابة الآیة من آخر سورة براءة «۱» حتی وجدها مکتوبة، مع أنه کان یستحضرها هو و من ذکر معه. و اذا تأمل المنصف ما فعله أبو بکر من ذلک جزم بأنه یعد فی فضائله و ینوء بعظیم منقبته، لثبوت قوله صلّی اللّه علیه و سلّم «من سن سنة حسنة فله أجرها و أجر من عمل بها» فما جمع القرآن أحد بعده إلا و کان له مثل أجره الی یوم القیامة. و قد کان لأبی بکر من الاعتناء بقراءة القرآن ما اختار معه أن یرد علی ابن الدغنة جواره و یرضی بجوار اللّه و رسوله، و قد تقدمت القصة مبسوطة فی فضائله، و قد أعلم اللّه تعالی فی

---

(۱) سورة براءة، و اسمها أیضا سورة التوبة.

و تسمی السورة الفاضحة، عن سعید بن جبیر، قال: سألت ابن عباس عن سورة براءة فقال: تلک الفاضحة، ما زال ینزل: و منهم، و منهم و منهم، حتی خفنا ألا تدع منهم أحدا.

أه. القرطبی (۸/ ۶۱) و قال حذیفة بن الیمان: «إنما هی سورة العذاب، و اللّه ما ترکت أحدا من المنافقین إلا نالت منه» کشاف الزمخشری (۲/ ۲۴۱).

القرآن بأنه مجموع فی الصحف فی قوله یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً «۱» الآیة، و کان القرآن مکتوبا فی الصحف، لکن کانت مفرقة فجمعها أبو بکر فی مکان واحد، ثم کانت بعده محفوظة الی أن أمر عثمان بالنسخ منها فنسخ منها عدة مصاحف و أرسل بها الی الأمصار، کما سیأتی بیان ذلک.

قوله (قال زید) أی ابن ثابت (قال ابو بکر) أی قال لی إنک رجل شاب عاقل لا نتهمک، و قد کنت تکتب الوحی) ذکر له أربع صفات مقتضیة خصوصیته بذلک: کونه شابا فیکون أنشط لما یطلب منه، و کونه عاقلا فیکون أوعی له، و کونه لا یتهم فترکن النفس إلیه، و کونه کان یکتب الوحی فیکون أکثر ممارسة له. و هذه الصفات التی اجتمعت له قد توجد فی غیره لکن مفرقة. و قال ابن بطال عن المهلب: هذا یدل علی أن العقل أصل الخصال المحمودة لأنه لم یصف زیدا بأکثر من العقل و جعله سببا لائتمانه و رفع التهمة عنه، کذا قال و فیه نظر، و سیأتی مزید البحث فیه فی کتاب الأحکام ان شاء اللّه تعالی. و وقع فی روایة سفیان بن عیینة «فقال أبو بکر، أما إذا عزمت علی هذا فارسل الی زید بن ثابت فادعه، فانه کان شابا حدثا فتیا یکتب الوحی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فارسل الیه فادعه حتی یجمعه معنا. قال زید بن ثابت: فأرسلا الی فأتیتهما، فقالا لی: إنا نرید أن نجمع القرآن فی شیء، فاجمعه معنا. و فی روایة عمارة بن غزیة «فقال لی أبو بکر ان هذا دعانی إلی أمر، و أنت کاتب الوحی، فان تک معه اتبعتکما، و ان توافقنی لا أفعل» فاقتضی قول عمر- فنفرت من ذلک، فقال عمر: کلمه و ما علیکما لو فعلتما، قال فنظرنا فقلنا: لا شیء و اللّه، ما علینا. قال ابن بطال: انما نفر أبو بکر أولا ثم زید بن ثابت ثانیا لأنهما لم یجدا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فعله فکرها أن یحلا أنفسهما محل من یزید احتیاط الدین علی احتیاط الرسول فلما نبههما عمر علی فائدة ذلک

---

(۱) وردت بالأصل (یتلو) من غیر الألف، و ما أوردناه أصح. البینة (۹۸/ ۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۱

و أنه خشیة أن یتغیر الحال فی المستقبل اذا لم یجمع القرآن فیصیر إلی حالة الخفاء بعد الشهرة. رجعا الیه. قال: و دلک ذلک علی أن فعل الرسول اذا تجرد عن القرائن- و کذا ترکه- لا یدل علی وجوب و لا تحریم انتهی. و لیس ذلک من الزیادة علی احتیاط الرسول، بل هو مستمد من القواعد التی مهدها الرسول صلّی اللّه علیه و سلّم. قال ابن الباقلانی: کان الذی فعله أبو بکر من ذلک فرض کفایة، بدلالة قوله صلّی اللّه علیه و سلّم «لا تکتبوا عنی شیئا غیر القرآن» مع قوله تعالی إِنَّ عَلَیْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ «۱» و قوله إِنَّ هذا لَفِی الصُّحُفِ الْأُولی «۲» و قوله رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً «۳».

قال. فکل أمر یرجع لاحصائه و حفظه فهو واجب علی الکفایة، و کان ذلک من النصیحة للّه و رسوله و کتابه و ائمة المسلمین و عامتهم. قال: و قد فهم عمر أن ترک النبی صلّی اللّه علیه و سلّم جمعه لا دلالة فیه علی المنع، و رجع إلیه أبو بکر لما رأی وجه الاصابة فی ذلک، و أنه لیس فی المنقول و لا فی المعقول ما ینافیه، و ما یترتب علی ترک جمعه من ضیاع بعضه، ثم تابعهما زید بن ثابت و سائر الصحابة علی تصویب ذلک.

قوله (فو اللّه لو کلفونی نقل جبل من الجبال ما کان أثقل علی مما أمرنی به) کأنه جمع أولا باعتبار أبی بکر و من وافقه، و أفرد باعتبار أنه الآمر وحده بذلک. و وقع فی روایة شعیب عن الزهری «لو کلفنی» بالإفراد ایضا، و انما قال زید بن ثابت ذلک لما خشیه من التقصیر فی احصاء ما أمر بجمعه، لکن اللّه تعالی یسر له ذلک کما قال تعالی وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ «۴».

---

(۱) القیامة (۷۵/ ۱۷).

راجع التفسیر الکبیر للفخر الرازی (۳۰/ ۲۲۲) و الطبری (۲۹/ ۱۱۹).

(۲) الأعلی (۸۷/ ۱۸).

راجع البحر المحیط (۸/ ۴۶۰) و الطبری (۳۰/ ۱۰۱).

(۳) البنیة (۹۸/ ۲).

راجع الجامع لأحکام القرآن للقرطبی (۲۹/ ۱۴۲).

(۴) القمر (۵۴/ ۲۲) و (۵۴/ ۳۲) و (۵۴/ ۴۰).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۲

قوله (فتتبعت القرآن أجمعه) أی من الأشیاء التی عندی و عند غیری.

قوله (من العسب) بضم المهملتین ثم موحدة جمع عسیب و هو جرید النخل، کانوا یکشطون الخوص و یکتبون فی الطرف المریض. و قیل العسیب طرف الجریدة العریض الذی لم ینبت علیه الخوص، و الذی ینبت علیه الخوص هو السعف. و وقع فی روایة ابن عیینة عن ابن شهاب «القصب و العسب «۱» و الکرانیف و جرائد النخل» و وقع فی روایة شعیب «من الرقاع» جمع رقعة، و قد تکون من جلد أو ورق أو کاغد، و فی روایة عمار بن غزیة «و قطع الأدیم» و فی روایة ابن أبی داود من طریق أبو داود الطیالسی عن إبراهیم بن سعد «و الصحف».

قوله (و اللخاف) بکسر اللام ثم خاء معجمة خفیفة و آخره فاء جمع لخفة بفتح اللام و سکون المعجمة، و وقع فی روایة أبی داود الطیالسی عن إبراهیم بن سعد «و اللخف» بضمتین و فی آخره فاء، قال أبو داود الطیالسی فی روایته: أی الحجارة الرقاق. و قال الخطابی: صفائح الحجارة الرقاق. قال الأصمعی: فیها عرض و دقة. و سیأتی للمصنف فی الأحکام عن أبی ثابت أحد شیوخه أنه فسره بالخزف بفتح المعجمة و الزای ثم فاء و هی الآنیة التی تصنع من الطین المشوی. و وقع فی روایة شعیب «و الأکتاف» و فی روایة ابن

مجمع عن ابن شهاب عند ابن أبی داود «و الاضلاع» و عنده من وجه آخر «و الأقتاب» بقاف و مثناة و آخره موحدة جمع قتب بفتحتین و هو الخشب الذی یوضع علی ظهر البعیر لیرکب علیه، و عند ابن أبی داود أیضا فی المصاحف» من طریق یحیی بن عبد الرحمن ابن حاطب قال «قام عمر فقال: من کان تلقی من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم شیئا من القرآن فلیأت به. و کانوا یکتبون ذلک فی الصحف و الألواح و العسب. قال و کان لا یقبل من أحد شیئا حتی یشهد شاهدان» و هذا یدل علی أن زیدا

---

(۱) العسب: و هو بضم العین المهملة و ضم السین المهملة جمع عسیب النخل.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۳

کان لا یکتفی بمجرد وجدانه مکتوبا حتی یشهد به من تلقاه سماعا، مع کون زید کان یحفظه، و کان یفعل ذلک مبالغة فی الاحتیاط. و عند ابن أبی داود أیضا من طریق هشام بن عروة عن أبیه «أن أبا بکر قال لعمر و لزید: اقعدا علی باب المسجد فان جاءکما بشاهدین علی شیء من کتاب اللّه فاکتباه» و رجاله ثقات مع انقطاعه، و کأن المراد بالشاهدین الحفظ و الکتاب، أو المراد أنهما یشهدان علی أن ذلک المکتوب کتب بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، أو المراد أنهما یشهدان علی أن ذلک من الوجوه التی نزل بها القرآن. و کان غرضهم أن لا یکتب إلا من عین ما کتب بین یدی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم لا من مجرد الحفظ.

قوله (و صدور الرجال) أی حیث لا أجد ذلک مکتوبا. أو الواو بمعنی مع أی أکتبه من المکتوب الموافق للمحفوظ فی الصدر.

قوله (حتی وجدت آخر سورة التوبة مع أبی خزیمة الأنصاری) وقع فی روایة عبد الرحمن بن مهدی عن إبراهیم بن سعد «مع خزیمة بن ثابت» «۱» أخرجه أحمد و الترمذی. و وقع فی روایة شعیب عن الزهری کما تقدم فی سورة التوبة «مع خزیمة الأنصاری «و قد أخرجه الطبرانی فی «مسند الشامیین» من طریق أبی الیمان عن شعیب فقال فیه «خزیمة بن ثابت الأنصاری» و کذا أخرجه ابن أبی داود من طریق یونس بن یزید عن ابن شهاب، و قول من قال عن إبراهیم بن سعد «مع أبی خزیمة» أصح، و قد تقدم البحث فیه فی تفسیر سورة التوبة و أن الذی وجد معه آخر سورة التوبة غیر الذی وجد معه الآیة التی فی الأحزاب، فالأول اختلف الرواة فیه علی الزهری، فمن قائل «مع خزیمة» و من قائل «مع أبی خزیمة» و من شاک فیه یقول «خزیمة أو أبی خزیمة» و الأرجح أن الذی وجد معه

---

(۱) هو خزیمة بن ثابت الأنصاری، أبو عمارة، صحابی من أشراف الأوس فی الجاهلیة و الإسلام، و من شجعانهم المقدمین، و قد عاش إلی خلافة علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه و شهد معه صفین فقتل فیها سنة ۳۷ ه. روی البخاری و مسلم له ۳۸ حدیثا.

راجع صفة الصفوة (۱/ ۲۹۳) و الإصابة (۱/ ۴۲۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۴

آخر سورة التوبة أبو خزیمة بالکنیة، و الذی وجد معه الآیة من الأحزاب خزیمة. و أبو خزیمة قیل هو ابن أوس بن یزید بن أصرم مشهور بکنیته دون اسمه، و قیل هو الحارث بن خزیمة، و أما خزیمة فهو ابن ثابت ذو الشهادتین کما تقدم صریحا فی سورة الأحزاب. و أخرج ابن أبی داود من طریق محمد بن اسحاق عن یحیی بن عباد بن عبد اللّه بن الزبیر عن أبیه قال «أتی الحارث بن خزیمة بهاتین الآیتین من آخر سورة براءة فقال:

أشهد أنی سمعتهما من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و وعیتهما، فقال عمر: و أنا أشهد لقد سمعتهما. ثم قال: لو کانت ثلاث آیات لجعلتها سورة علی حدة، فانظروا سورة من القرآن فألحقوها فی آخرها» فهذا ان کان محفوظا احتمل أن یکون قول زید بن ثابت «وجدتها مع أبی خزیمة لم أجدها مع غیره» أی أول ما کتبت، ثم جاء الحارث بن خزیمة بعد ذلک، أو أن أبا خزیمة هو الحارث بن خزیمة لا- ابن أوس. و أما قول عمر «لو کانت ثلاث آیات» فظاهره أنهم کانوا یؤلفون آیات السور باجتهادهم، و سائر الأخبار تدل علی أنهم لم یفعلوا شیئا من ذلک إلا بتوقیف. نعم ترتیب السور بعضها إثر بعض کان یقع بعضه منهم بالاجتهاد کما سیأتی فی «باب

تأليف القرآن».

قوله (لم أجدها مع أحد غيره) أى مكتوبة، لما تقدم من أنه كان لا يكتفى بالحفظ دون الكتابة. و لا يلزم من عدم وجدانه إياها حينئذ أن لا تكون تواترت عند من لم يتلقها من النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و انما كان زيد يطلب التثبت عمن تلقاها بغير واسطة، و لعلهم لما وجدها زيد عند أبى خزيمة تذكروها كما تذكرها زيد. و فائدة التتبع المبالغة فى الاستظهار، و الوقوف عند ما كتب بين يدى النبى صلّى اللّه عليه و سلّم. قال الخطابى: هذا مما يخفى معناه.

و يوهم أنه كان يكتفى فى إثبات الآية بخبر الشخص الواحد «۱»، و ليس

---

(۱) أى بخبر الآحاد.

راجع حجية خبر الآحاد، و وجوب العمل به، من أدلة الكتاب و السنة و الإجماع فى الرسالة للشافعى (ص ۴۰۱- ص ۴۱۱۹) و قد ذهب داود الظاهرى إلى الاعتدادية، و أنه يفيد العلم

كذلك، فقد اجتمع فى هذه الآية زيد بن ثابت و أبو خزيمة و عمر. و حكى ابن التين عن الداودى قال: لم يتفرد بها أبو خزيمة، بل شاركه زيد بن ثابت، فعلى هذا تثبت برجلين اه. و كأنه ظن أن قولهم لا يثبت القرآن بخبر الواحد أى الشخص الواحد، و ليس كما ظن، بل المراد بخبر الواحد خلاف الخبر المتواتر، فلو بلغ رواة الخبر عددا كثيرا و فقد شيئا من شروط المتواتر لم يخرج عن كونه خبر الواحد. و الحق أن المراد بالنفى نفى وجودها مكتوبة، لا نفى كونها محفوظة. و قد وقع عند ابن أبى داود من رواية يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب «فجاء خزيمة ابن ثابت فقال:

إنى رأيتكم تركتم آيتين فلم تكتبوهما. قالوا: و ما هما؟ قال: تلقيت من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ «۱» إلى آخر السورة، فقال عثمان: و أنا أشهد، فكيف ترى أن نجعلهما؟ قال: اختم بهما آخر ما نزل من القرآن» و من طريق أبى العالية أنهم لما جمعوا القرآن فى خلافة أبى بكر كان الذى يملى عليهم أبىّ بن كعب، فلما انتهوا من براءة الى قوله لا يَفْقَهُونَ ظنوا أن هذا آخر ما نزل منها، فقال أبى بن كعب:

اقرأنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم آيتين بعدهن لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ «۲» إلى آخر السورة».

قوله (فكانت الصحف) أى التى جمعها زيد بن ثابت.

قوله (عند أبى بكر حتى توفاه اللّه) فى «موطأ ابن وهب» عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد اللّه بن عمر قال «جمع أبو بكر القرآن فى قراطيس، و كان سأل زيد بن ثابت فى ذلك فأبى حتى استعان عليه بعمر

و العمل جميعا، و قد حكى هذا القول عن مالك و أحمد، و أخذ به ابن حزم، و أطال فى الاحتجاج له.

راجع الإحكام فى أصول الأحكام لابن حزم (۱/ ۱۱۹- ۱۳۷) بتصرف.

(۱) التوبة (۹/ ۱۲۸).

(۲) التوبة (۹/ ۱۲۸).

انظر الطبرى (۱۱/ ۵۶) بتصرف.

ففعل» و عند «موسى بن عقبة فى المغازى» عن ابن شهاب قال «لما أصيب المسلمون باليمامة فزع أبو بكر و خاف أن يهلك من القراء طائفة، فأقبل الناس بما كان معهم و عندهم، حتى جمع على عهد أبى بكر فى الورق فكان أبو بكر أول مع جمع القرآن فى الصحف»

و هـذا كله أصـح مما وقع فی روایـة عمارة بن غزیة «ان زید بن ثابت قال: فأمرنی أبو بكر فكتبت فی قطع الأدیم و العسب، فلما هلك أبو بكر و كان عمر كتبت ذلك فی صحیفة واحدة فكانت عنده» و إنما كان فی الأدیم و العسب أولا قبل أن یجمع فی عهد أبی بكر، ثم جمع فی الصحف فی عهد أبی بكر كما دلت علیه الأخبار الصحیحة المترادفة.

قوله (ثم عند حفصة بنت عمر) أی بعد عمر فی خلافة عثمان، الی أن شـرع عثمان فی كتابة المصـحف. و إنما كان ذلك عند حفصة لأنها كانت وصیة عمر، فاستمر ما كان عنده عندها حتی طلبه منها من له طلب ذلك.

قوله (حدثنا موسـی) هو ابن اسـماعیل، و إبراهیم هو ابن سعد، و هذا الاسناد الی ابن شهاب هو الذی قبله بعینه، اعادة إشارة إلی أنهما حـدیثان لابن شـهاب فی قصتین مختلفتین و ان اتفقتا فی كتابـة القرآن و جمعه. و عن ابن شـهاب قصـة ثالثـة كما بیناه عن خارجة بن زیـد عن أبیه فی قصـة الآیة التی من الأحزاب و قد ذكرها فی آخر هذه القصة الثانیة هنا. و قد أخرجه المصـنف من طریق شـعیب عن ابن شـهاب مفرقا، فأخرج القصـة الأولی فی تفسـیر التوبـة» و أخرج الثانیـة قبل هذا بباب لكن باختصار. و أخرجها الطبرانی فی «مسـند الشامیین» و ابن أبی داود فی «المصاحف» و الخطیب فی «المدرج» من طریق أبی الیمان بتمامه.

و أخرج المصـنف الثالثة فی تفسـیر سورة الأحزاب كما تقدم. قال الخطیب: روی إبراهیم بن سعد عن ابن شهاب القصص الثلاث، ثم ساقها من طریق إبراهیم بن سـعد عن ابن شـهاب مساقا واحدا مفصـلا للأسانید المذكورة، قال و روی القصـص الثلاث شعیب عن ابن شهاب،

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۷

و روی قصـة آخر التوبـة مفردا یونس بن یزیـد. قلت: و روایته تأتی عقب هـذا باختصار. و قد أخرجها ابن أبی داود من وجه آخر عن یونس مطولة، وفاته روایة سفیان بن عیینة لها عن ابن شهاب أیضا، و قد بینت ذلك قبل.

قال: و روی قصـة آیة الأحزاب معمر و هشام بن الغاز و معاویة بن یحیی ثلاثتهم عن ابن شـهاب ثم ساقها عنهم. قلت: وفاته روایة ابن أبی عتیق لها عن ابن شهاب و هی عند المصنف فی الجهاد.

قوله (حدثنا ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه) فی روایة یونس عن ابن شهاب «ثم أخبرنی أنس بن مالك».

قوله (أن حذیفة بن الیمان قدم علی عثمان و كان یغازی أهل الشام فی فتح أرمینیة و أذربیجان مع أهل العراق) فی روایة الكشـمیهنی «فی أهـل العراق» و المراد أن أرمینیـة فتحت فی خلافـة عثمـان، و كان أمیر العسـكر من أهل العراق سـلمان بن ربیعـة الباهلی، و كان عثمان أمر أهل الشام و أهل العراق أن یجتمعوا علی ذلك، و كان أمیر أهل الشام علی ذلك العسكر حبیب بن مسلمة الفهری، و كان حذیفـة من جملـة من غزا معهم، و كان هو علی أهل المـدائن و هی من جملـة أعمال العراق. و وقع فی روایـة عبد الرحمن بن مهدی عن إبراهیم بن سعد «و كان یغازی أهل الشام فی فرج أرمینیة و أذربیجان مع أهل العراق» قال ابن أبی داود؛ الفرج الثغر.

و فی روایـة یعقوب بن إبراهیم بن سـعد عن أبیه «أن حذیفة قدم علی عثمان و كان یغزو مع أهل العراق قبل أرمینیة فی غزوهم ذلك الفرج مـع من اجتمع من أهـل العراق و أهـل الشـام، و فی روایـة یونس بن یزیـد «اجتمع لغزو أذربیجـان و أرمینیـة أهـل الشـام و أهل العراق. و أرمینیـة بفتـح الهمزة عنـد ابن السـمعانی و بكسـرها عند غیره، و به جزم الجوالیقی و تبعه ابن الصـلاح ثم النووی، و قال ابن الجوزی: من ضـمها فقد غلط، و بسـكون الراء و كسر المیم بعدها تحتانیة ساكنة ثم نون مكسورة ثم تحتانیة مفتوحة خفیفة و قد تثقل قاله یاقوت، و النسـبة الیها أرمنی بفتح الهمزة ضـبطها الجوهری. و قال ابن قرقول: بالتخفیف لا غیر، و حكی ضم الهمزة و غلط. و إنما المضموم

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۸

همزتهـا أرمیـة و النسـبة الیهـا أرموی و هی بلـدة أخری من بلاد أذربیجان، و أما أرمینیـة فهی. مدینـة عظیمـة من نواحی خلاط. و مد الأصـیلی و المهلب أوله و زاد المهلب الدال و كسـر الراء و تقدیم الموحدة، تشـتمل علی بلاد كثیرة، و هی من ناحیة الشمال. قال ابن

السمعانی: هی من جهة بلاد الروم یضرب بحسنها و طیب هوائها و کثرة مائها و شجرها المثل. و قیل انها من بناء «۱» أرمین من ولد یافث بن نوح، و أذربیجان بفتح الهمزة و الذال المعجمة و سکون الراء، و قیل بسکون الذال و فتح الراء و بکسر الموحدة بعدها تحتانیة ساکنة ثم جیم خفیفة و آخره نون، و حکی ان مکی کسر أوله، و ضبطها صاحب «المطالع» و نقله عن ابن الأعرابی «۲» بسکون الذال و فتح الراء بلد کبیر من نواحی جبال العراق غربی «۳» و هی الآن تبریز و قصباتها، و هی تلی أرمینیة من جهة غربیها، و اتفق غزوهما فی سنة واحدة، و اجتمع فی غزوة کل منهما أهل الشام و أهل العراق، و الذی ذکرته الأشهر فی ضبطها، و قد تمد الهمزة و قد تکسر و قد تحذف و قد تفتح الموحدة و قد یزاد بعدها ألف مع مد الأولی حکاه الهجری و أنکره الجوالیقی، و یؤکده أنهم نسبوا الیها آذری بالمد اقتصارا علی الرکن الأول کما قالوا فی النسبة الی بعلبک بعلی. و کانت هذه القصة فی سنة خمس و عشرین فی السنة الثالثة أو الثانیة من خلافة عثمان. و قد أخرج ابن أبی داود من طریق أبی اسحاق عن مصعب بن سعد بن أبی وقاص قال «خطب عثمان فقال: یا أیها الناس، انما قبض نبیکم منذ خمس عشرة سنة، و قد اختلفتم فی القراءة» الحدیث فی جمع القرآن، و کانت خلافة عثمان بعد قتل عمر، و کان قتل عمر فی أواخر ذی الحجة سنة ثلاث و عشرین من الهجرة بعد وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بثلاث عشرة سنة الا ثلاثة أشهر، فان کان قوله «خمس عشرة سنة» أی کاملة فیکون ذلک بعد مضی سنتین و ثلاثة أشهر من خلافته، لکن وقع

---

(۱) من بناء: من أبنیة.

(۲) ابن الأعرابی: لم أقف علی ترجمة له فیما بین یدی من مصادر. و ربما کان ابن العربی

(۳) بیاض بالأصل.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۳۹

فی روایة أخری له «منذ ثلاث عشرة سنة» فیجمع بینهما بالغاء الکسر فی هذه و جبره فی الأولی فیکون ذلک بعد مضی سنة واحدة من خلافته، فیکون ذلک فی أواخر سنة أربع و عشرین و أوائل سنة خمس و عشرین، و هو الوقت الذی ذکر أهل التاریخ أن أرمینیة فتحت فیه، و ذلک فی أول ولایة الولید بن عقبة بن أبی معیط علی الکوفة من قبل عثمان. و غفل بعض من أدرکناه فزعم أن ذلک کان فی حدود سنة ثلاثین و لم یذکر لذلک مستندا.

قوله (فأفزع حذیفة اختلافهم فی القراءة) فی روایة یعقوب بن إبراهیم بن سعد عن أبیه «فیتنازعون فی القرآن، حتی سمع حذیفة من اختلافهم ما ذعره» و فی روایة یونس «فتذاکروا القرآن، فاختلفوا فیه حتی کاد یکون بینهم فتنة»، و فی روایة عمارة بن غزیة أن حذیفة قدم من غزوة فلم یدخل بیته حتی أتی عثمان فقال: یا أمیر المؤمنین أدرک الناس، قال: و ما ذاک؟ قال: غزوت فرج أرمینیة، فاذا أهل الشام یقرءون بقراءة أبی بن کعب فیأتون بما لم یسمع أهل العراق، و اذا أهل العراق یقرءون بقراءة عبد اللّه بن مسعود فیأتون بما لم یسمع أهل الشام، فیکفر بعضهم بعضا». و أخرج ابن أبی داود أیضا من طریق یزید بن معاویة النخعی قال «انی لفی المسجد زمن الولید بن عقبة فی حلقة فیها حذیفة فسمع رجلا یقول قراءة عبد اللّه بن مسعود، و سمع آخر یقول قراءة أبی موسی الأشعری، فغضب ثم قام فحمد اللّه و أثنی علیه ثم قال: کذا کان من قبلکم اختلفوا، و اللّه لأرکبنّ الی أمیر المؤمنین» و من طریق أخری عنه «ان اثنین اختلفا فی آیة من سورة البقرة، قرأ هذا وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلَّهِ «۱» و قرأ هذا و أتموا الحج و العمرة للبیت فغضب حذیفة و احمرت عیناه» و من طریق أبی الشعثاء قال «قال حذیفة یقول أهل الکوفة قراءة ابن مسعود، و یقول أهل البصرة قراءة أبی موسی، و اللّه لئن قدمت

---

(۱) البقرة (۲/ ۱۹۶).

راجع الطبری (۴/ ۲۲) و القرطبی (۲/ ۳۷۱، ۳۷۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۰

علی أمیر المؤمنین لآمرنه أن یجعلها قراءة واحدة»، و من طریق أخری ان ابن مسعود قال لحذیفة: بلغنی عنک کذا، قال نعم کرهت أن یقال قراءة فلان و قراءة فلان فیختلفون کما اختلف أهل الکتاب. و هذه القصة لحذیفة یظهر لی أنها متقدمة علی القصة التی وقعت له فی القراءة، فکأنه لما رأی الاختلاف أیضا بین أهل الشام و العراق اشتد خوفه فرکب الی عثمان.

و صادف أن عثمان أیضا کان وقع له نحو ذلک، فأخرج ابن أبی داود أیضا فی «المصاحف» من طریق أبی قلابة قال «لما کان فی خلافة عثمان جعل المعلم یعلم قراءة الرجل و المعلم یعلم قراءة الرجل، فجعل الغلمان یتلقون فیختلفون، حتی ارتفع ذلک الی المعلمین حتی کفر بعضهم بعضا، فبلغ ذلک عثمان فخطب فقال: أنتم عندی تختلفون، فمن نأی عنی «۱» من الأمصار «۲» أشد اختلافا. فکأنه و اللّه أعلم لما جاءه حذیفة و أعلمه باختلاف أهل الأمصار تحقق عنده ما ظنه من ذلک. و فی روایة مصعب بن سعد «فقال عثمان: تمترون «۳» فی القرآن، تقولون قراءة أبیّ قراءة عبد اللّه، و یقول الآخر و اللّه ما تقیم قراءتک» و من طریق محمد بن سیرین قال: کان الرجل یقرأ حتی یقول الرجل لصاحبه کفرت بما تقول، فرفع ذلک الی عثمان فتعاظم فی نفسه. و عند ابن أبی داود أیضا من روایة بکیر بن الأشج: أن ناسا بالعراق یسأل أحدهم عن الآیة فاذا قرأها قال:

الا انی أکفر بهذه، ففشا ذلک فی الناس، فکلم عثمان فی ذلک.

قوله (فأرسل عثمان الی حفصة أن أرسلی الینا بالصحف ننسخها فی المصاحف) فی روایة یونس بن یزید «فاستخرج الصحیفة التی کان أبو بکر أمر زیدا بجمعها فنسخ منها مصاحف فبعث بها إلی الآفاق» و الفرق بین الصحف و المصحف أن الصحف الأوراق المجردة التی جمع فیها القرآن فی عهد أبی بکر و کانت سورا مفرقة کل سورة مرتبة بآیاتها علی حدة

---

(۱) نأی عنی: بعد.

(۲) الأمصار: البلدان، جمع مفرده مصر.

(۳) تمترون: من الامتراء و هو الشک.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۱

لکن لم یرتب بعضها اثر بعض، فلما نسخت و رتب بعضها اثر بعض صارت مصحفا، و قد جاء عن عثمان أنه إنما فعل ذلک بعد أن استشار الصحابة، فأخرج ابن أبی داود باسناد صحیح من طریق سوید بن غفلة قال، قال علی لا تقولوا فی عثمان إلا خیرا. فو اللّه ما فعل الذی فعل فی المصاحف إلا عن ملأ منا، قال ما تقولون فی هذه القراءة؟ لقد بلغنی أن بعضهم یقول أن قراءتی خیر من قراءتک و هذا یکاد أن یکون کفرا، قلنا:

فما تری؟ قال: أری أن یجمع الناس علی مصحف واحد فلا تکون فرقة و لا اختلاف. قلنا فنعم ما رأیت.

قوله (فأمر زید بن ثابت و عبد اللّه بن الزبیر و سعید بن العاص و عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها فی المصاحف) و عند ابن أبی داود من طریق محمد بن سیرین قال «جمع عثمان اثنی عشر رجلا من قریش و الأنصار منهم أبی بن کعب، و أرسل الی الرقعة التی فی بیت عمر، قال فحدثنی کثیر بن أفلح و کان ممن یکتب قال: فکانوا اذا اختلفوا فی الشیء أخروه، قال ابن سیرین أظنه لیکتبوه علی العرضة الأخیرة» و فی روایة مصعب بن سعد «فقال عثمان: من أکتب الناس؟ قالوا کاتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم زید بن ثابت. قال: فأی الناس أعرب- و فی روایة أفصح- قالوا: سعید بن العاص، قال عثمان: فلیمل سعید و لیکتب زید» و من طریق سعید بن عبد العزیز أن عربیة القرآن أقیمت علی لسان سعید بن العاص بن سعید بن العاص بن أمیة لأنه کان أشبههم لهجة برسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، و قتل أبوه العاص یوم بدر مشرکا، و مات جده سعید بن العاص قبل بدر مشرکا. قلت: و قد أدرک سعید بن العاص

هذا من حیاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم تسع سنین، قاله ابن سعد و عدوه لذلک فی الصحابة، و حدیثه عن عثمان و عائشة فی صحیح مسلم، و استعمله عثمان علی الکوفة و معاویة علی المدینة و کان من أجواد قریش و حلمائها، و کان معاویة یقول: لکل قوم کریم، و کریمنا سعید. و کانت وفاته بالمدینة سنة سبع أو ثمان أو تسع و خمسین. و وقع فی روایة عمارة ابن غزیة «أبان بن سعید بن العاص»

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۲

بدل «سعید» قال الخطیب: و وهم عمارة فی ذلک لأن أبان قتل بالشام فی خلافة عمر و لا مدخل له فی هذه القصة. و الذی أقامه عثمان فی ذلک هو سعید بن العاص ابن أخی أبان المذکور اه. و وقع من تسمیة بقیة من کتب أو أملی عند ابن أبی داود مفرقا جماعة: منهم مالک بن أبی عامر جد مالک بن أنس من روایته و من روایة أبی قلابة عنه، و منهم کثیر بن أفلح کما تقدم، و منهم أبی بن کعب کما ذکرنا، و منهم أنس ابن مالک، و عبد اللّه بن عباس. وقع ذلک فی روایة إبراهیم بن اسماعیل بن مجمع عن ابن شهاب فی أصل حدیث الباب، فهؤلاء تسعة عرفنا تسمیتهم من الاثنی عشر، و قد أخرج ابن أبی داود من طریق عبد اللّه بن مغفل و جابر ابن سمرة قال «قال عمر بن الخطاب: لا یملین فی مصاحفنا الا غلمان قریش و ثقیف» و لیس فی الذین سمیناهم أحد من ثقیف بل کلهم اما قرشی أو أنصاری، و کأن ابتداء الأمر کان لزید و سعید للمعنی المذکور فیهما فی روایة مصعب، ثم احتاجوا الی من یساعد فی الکتابة بحسب الحاجة الی عدد المصاحف التی ترسل الی الآفاق فأضافوا الی زید من ذکر ثم استظهروا بأبی بن کعب فی الاملاء. و قد شق علی ابن مسعود صرفه عن کتابة المصحف حتی قال ما أخرجه الترمذی فی آخر حدیث إبراهیم بن سعد عن ابن شهاب من طریق عبد الرحمن بن مهدی عنه، قال ابن شهاب: فأخبرنی عبید اللّه بن عبد اللّه بن عتبة بن مسعود أن عبد اللّه بن مسعود ذکره لزید بن ثابت نسخ المصاحف و قال: یا معشر المسلمین أعزل عن نسخ کتابة المصاحف و یتولاها رجل و اللّه لقد أسلمت و إنه لفی صلب رجل کافر؟ یرید زید بن ثابت. و أخرج ابن أبی داود من طریق خمیر بن مالک بالخاء مصغر: سمعت ابن مسعود یقول لقد أخذت من فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم سبعین سورة و ان زید بن ثابت لصبی من الصبیان. و من طریق أبی وائل عن ابن مسعود بضعا و سبعین سورة. و من طریق زر بن حبیش عنه مثله و زاد: و ان لزید بن ثابت ذؤابتین. و العذر لعثمان فی ذلک أنه فعله بالمدینة و عبد اللّه بالکوفة و لم یؤخر ما عزم علیه من ذلک الی أن یرسل الیه

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۳

و یحضر و ایضا فان عثمان انما أراد نسخ الصحف التی کانت جمعت فی عهد أبی بکر و أن یجعلها مصحفا واحدا، و کان الذی نسخ ذلک فی عهد أبی بکر هو زید بن ثابت کما تقدم لکونه کان کاتب الوحی، فکانت له فی ذلک أولیة لیست لغیره. و قد أخرج الترمذی فی آخر الحدیث المذکور عن ابن شهاب قال: بلغنی أنه کره ذلک من مقالة عبد اللّه بن مسعود رجال من أفاضل الصحابة.

قوله (و قال عثمان للرهط القرشیین الثلاثة) یعنی سعیدا و عبد اللّه و عبد الرحمن، لأن سعیدا أموی و عبد اللّه أسدی و عبد الرحمن مخزومی و کلها من بطون قریش.

قوله (فی شیء من القرآن) فی روایة شعیب «فی عربیة من عربیة القرآن» و زاد الترمذی من طریق عبد الرحمن بن مهدی عن إبراهیم بن سعد فی حدیث الباب و قال ابن شهاب فاختلفوا یومئذ فی التابوت و التابوة، فقال القرشیون التابوت و قال زید التابوة، فرفع اختلافهم الی عثمان فقال:

اکتبوه التابوت فانه نزل بلسان قریش» و هذه الزیادة أدرجها إبراهیم بن اسماعیل بن مجمع فی روایته عن ابن شهاب فی حدیث زید بن ثابت، قال الخطیب: و انما رواها ابن شهاب مرسلة.

قوله (حتی إذا نسخوا الصحف فی المصاحف رد عثمان الصحف الی حفصة) زاد أبو عبید و ابن أبی داود من طریق شعیب عن ابن شهاب قال أخبرنی سالم بن عبد اللّه بن عمر قال «کان مروان یرسل الی حفصة- یعنی حین کان أمیر المدینة من جهة معاویة- یسألها الصحف التی کتب منها القرآن فتأبی أن تعطیه، قال سالم فلما توفیت حفصة و رجعنا من دفنها أرسل مروان بالعزیمة الی عبد اللّه بن

عمر لیرسلن الیه تلک الصحف، فأرسل بها إلیه عبد اللّه بن عمر، فأمر بها مروان فشققت و قال: انما فعلت هذا لأنی خشیت إن طال بالناس زمان أن یرتاب فی شأن هذه الصحف «۱»

---

(۱) یرتاب: یشک.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۴

مرتاب» و وقع فی روایة أبی عبیدة «فمزقت» قال أبو عبید: لم یسمع أن مروان مزق الصحف الا فی هذه الروایة. قلت: قد أخرجه ابن أبی داود من طریق یونس بن یزید عن ابن شهاب نحوه و فیه «فلما کان مروان أمیر المدینة أرسل إلی حفصة یسألها الصحف، فمنعته إیاها، قال فحدثنی سالم بن عبد اللّه قال: لما توفیت حفصة» ذکره و قال فیه «فشققها و حرقها» و وقعت هذه الزیادة فی روایة عمارة بن عزیة أیضا باختصار، لکن أدرجها أیضا فی حدیث زید بن ثابت و قال فیه «فغسلها غسلا»، و عند ابن أبی داود من روایة مالک عن ابن شهاب عن سالم أو خارجة أن أبا بکر لما جمع القرآن سأل زید بن ثابت النظر فی ذلک فذکر الحدیث مختصرا إلی أن قال «فأرسل عثمان الی حفصة فطلبها فأبت حتی عاهدها لیردنها إلیها، فنسخ منها ثم ردها، فلم تزل عندها حتی أرسل مروان فأخذها فحرقها» و یجمع بأنه صنع بالصحف جمیع ذلک من تشقیق ثم غسل ثم تحریق، و یحتمل أن یکون بالخاء المعجمة فیکون مزقها ثم غسلها و اللّه أعلم.

قوله (فأرسل إلی کل أفق بمصحف مما نسخوا) فی روایة شعیب «فأرسل إلی کل جند من أجناد المسلمین بمصحف». و اختلفوا فی عدة المصاحف التی أرسل بها عثمان الی الآفاق، فالمشهور أنها خمسة، و أخرج ابن أبی داود فی «کتاب المصاحف» من طریق حمزة الزیات قال:

أرسل عثمان أربعة مصاحف، و بعث منها الی الکوفة بمصحف فوقع عند رجل من مراد، فبقی حتی کتبت مصحفی علیه. قال ابن أبی داود سمعت أبا حاتم السجستانی یقول: کتبت سبعة مصاحف الی مکة و إلی الشام و الی الیمن و الی البحرین و الی البصرة و الی الکوفة، و حبس بالمدینة واحدا. و أخرج باسناد صحیح الی إبراهیم النخعی قال: قال لی رجل من أهل الشام مصحفا و مصحف أهل البصرة أضبط من مصحف أهل الکوفة، قلت: لم؟ قال: لأن عثمان بعث الی الکوفة لما بلغه من اختلافهم بمصحف قبل أن یعرض، و بقی مصحفنا و مصحف أهل البصرة حتی عرضنا.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۵

قوله (و أمر بما سواه من القرآن فی کل صحیفة أو مصحف أن یحرق) فی روایة الأکثر «أن یخرق» بالخاء المعجمة. و المروی بالمهملة و رواه الأصیلی بالوجهین، و المعجمة أثبت. و فی روایة الاسماعیلی «أن تمحی أو تحرق» و قد وقع فی روایة شعیب عند ابن أبی داود و العابرانی و غیرهما «و أمرهم أن یحرقوا کل مصحف یخالف المصحف الذی أرسل به، قال: فذلک زمان حرقت المصاحف بالعراق بالنار» و فی روایة سوید بن غفلة عن علی قال لا تقولوا لعثمان فی إحراق المصاحف إلا خیرا» و فی روایة بکیر بن الأشج «فأمر بجمع المصاحف فأحرقها، ثم بث فی الأجناد التی کتب» و من طریق مصعب بن سعد قال «أدرکت الناس متوافرین حین حرق عثمان المصاحف، فأعجبهم ذلک- أو قال- لم ینکر ذلک منهم أحد» و فی روایة أبی قلابة «فلما فرغ عثمان من المصحف کتب الی أهل الأمصار: انی قد صنعت کذا و کذا و محوت ما عندی، فامحوا ما عندکم» و المحو أعم من أن یکون بالغسل أن التحریق، و أکثر الروایات صریح فی التحریق فهو الذی وقع، و یحتمل وقوع کل منهما بحسب ما رأی من کان بیده شیء من ذلک، و قد جزم عیاض بأنهم غسلوها بالماء ثم أحرقوها مبالغة فی إذهابها. قال ابن بطال: فی هذا الحدیث جواز تحریق الکتب التی فیها اسم اللّه بالنار و أن ذلک إکرام لها و صون عن وطئها بالأقدام. و قد أخرج عبد الرزاق من طریق طاوس أنه کان یحرق الرسائل التی فیها البسملة اذا اجتمعت، و کذا فعل عروة، و کرهه إبراهیم، و قال ابن عطیة: الروایة بالحاء المهملة أصح. و هذا الحکم هو الذی وقع فی

ذلک الوقت، و أما الآن فالغسل أولی لما دعت الحاجة إلی إزالته. و قوله «و أمر بما سواه» أی بما سوی المصحف الذی استکتبه و المصاحف التی نقلت منه و سوی الصحف التی کانت عند حفصة وردها الیها، و لهذا استدرک «۱» مروان الأمر بعدها و أعدمها أیضا خشیة أن یقع

---

(۱) استدرک الأمر: فطن إلیه بعد فوات أوانه.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۶

لأحد منها توهم أن فیها ما یخالف المصحف الذی استقر علیه الأمر کما تقدم. و استدل بتحریف عثمان الصحف علی القائلین بقدم الحروف و الأصواب لأنه لا یلزم من کون کلام اللّه قدیما أن تکون الأسطر المکتوبة فی الورق قدیمة، و لو کانت هی عین کلام اللّه لم یستجز الصحابة إحراقها و اللّه أعلم.

قوله (قال ابن شهاب و أخبرنی خارجة الخ) هذه هی القصة الثالثة و هی موصولة إلی ابن شهاب بالاسناد المذکور کما تقدم بیانه واضحا، و قد تقدمت موصولة مفردة فی الجهاد و فی تفسیر سورة الأحزاب، و ظاهر حدیث زید بن ثابت هذا أنه فقد آیة الأحزاب من الصحف التی کان نسخها فی خلافة أبی بکر حتی وجدها مع خزیمة بن ثابت. و وقع فی روایة إبراهیم بن اسماعیل بن مجمع عن ابن شهاب أن فقده إیاها انما کان فی خلافة أبی بکر، و هو و هم منه، و الصحیح ما فی الصحیح و أن الذی فقده فی خلافة أبی بکر الآیتان من آخر براءة و أما التی فی الأحزاب ففقدها لما کتب المصحف فی خلافة عثمان، و جزم ابن کثیر بما وقع فی روایة ابن مجمع، و لیس کذلک و اللّه أعلم. قال ابن التین و غیره: الفرق بین جمع أبی بکر و بین جمع عثمان أن جمع أبی بکر کان لخشیة أن یذهب من القرآن شیء بذهاب حملته، لأنه لم یکن مجموعا فی موضع واحد فجمعه فی صحائف مرتبا لآیات سوره علی ما وقفهم علیه النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و جمع عثمان کان لما کثر الاختلاف فی وجوه القرآن حین قرءوه بلغاتهم علی اتساع اللغات، فأدی ذلک ببعضهم الی تخطئة بعض، فخشی من تفاقم الأمر فی ذلک، فنسخ تلک الصحف فی مصحف واحد مرتبة سوره کما سیأتی فی «باب تألیف القرآن» و اقتصر من سائر اللغات علی لغة قریش محتجا بأنه نزل بلغتهم و إن کان قد وسع فی قراءته بلغة غیرهم رفعا للحرج و المشقة فی ابتداء الأمر، فرأی أن الحاجة إلی ذلک انتهت فاقتصر علی لغة واحدة، و کانت لغة قریش أرجح اللغات فاقتصر علیها، و سیأتی مزید بیان لذلک بعد باب واحد. (تنبیه): قال ابن معین لم یرو أحد

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۷

حدیث جمع القرآن أحسن من سیاق إبراهیم بن سعد، و قد روی مالک طرفا منه عن ابن شهاب.

باب کاتب النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم

حدثنا یحیی بن بکیر حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب أنّ ابن السبّاق قال «إنّ زیدا ابن ثابت قال: أرسل إلیّ أبو بکر رضی اللّه عنه قال: إنک کنت تکتب الوحی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. فاتّبع القرآن. فتتبعت حتی وجدت آخر سورة التوبة آیتین مع أبی خزیمة الأنصاری لم أجدهما مع أحد غیره لَقَدْ جاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ عَزِیزٌ عَلَیْهِ ما عَنِتُّمْ «۱» إلی آخره».

حدثنا عبید اللّه بن موسی عن اسرائیل عن أبی إسحاق عن البراء قال «لما نزلت: لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ وَ الْمُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ «۲» قال النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم: ادع لی زیدا و لیجیء باللوح و الدواة و الکتف- أو الکتف و الدواة- ثم قال أکتب لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ و خلف ظهر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم عمرو ابن أمّ مکتوم الأعمی فقال: یا رسول اللّه فما تأمرنی؟ فانی رجل ضریر البصر، فنزلت مکانها: لا یستوی القاعدون من المؤمنین و المجاهدون فی سبیل اللّه غیر أولی الضرر».

قوله (باب کاتب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم) قال ابن کثیر: ترجم کتاب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لم یذکر سوی حدیث زید بن

ثابت و هذا عجیب، فکأنه لم یقع له علی شرطه غیر هذا. ثم أشار إلی أنه استوفی بیان ذلک فی السیرة النبویة.

قلت: لم أقف فی شیء من النسخ الا بلفظ «کاتب» بالافراد و هو مطابق لحدیث الباب، نعم قد کتب الوحی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم جماعة غیر زید بن

---

(۱) التوبة (۹/ ۱۲۸).

(۲) النساء (۴/ ۹۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۸

ثابت، أما بمکة فلجمیع ما نزل بها لأن زید بن ثابت إنما أسلم بعد الهجرة، و أما بالمدینة فأکثر ما کان یکتب زید، و لکثرة تعاطیه ذلک أطلق علیه الکاتب بلام العهد کما فی حدیث البراء بن عازب ثانی حدیثی الباب، و لهذا قال له أبو بکر: إنک کنت تکتب الوحی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم.

و کان زید بن ثابت ربما غاب فکتب الوحی غیره. و قد کتب له قبل زید بن ثابت أبی بن کعب و هو أول من کتب له بالمدینة، و أول من کتب له بمکة من قریش عبد اللّه بن سعد بن أبی سرح ثم ارتد ثم عاد الی الاسلام یوم الفتح، و ممن کتب له فی الجملة الخلفاء الأربعة و الزبیر بن العوام و خالد و أبان ابنا سعید بن العاص بن أمیة و حنظلة بن الربیع الأسدی و معیقیب ابن أبی فاطمة و عبد اللّه بن الأرقم الزهری و شرحبیل بن حسنة و عبد اللّه بن رواحة فی آخرین، و روی أحمد و أصحاب السنن الثلاثة و صححه ابن حبان و الحاکم من حدیث عبد اللّه بن عباس عن عثمان بن عفان قال «کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم مما یأتی علیه الزمان ینزل علیه من السور ذوات العدد، فکان اذا نزل علیه الشیء یدعو بعض من یکتب عنده فیقول: ضعوا هذا فی السورة التی یذکر فیها کذا» الحدیث. ثم ذکر المصنف فی الباب حدیثین: الأول حدیث زید بن ثابت فی قصته مع أبی بکر فی جمع القرآن، أورد منه طرفا، و غرضه منه قول أبی بکر لزید «إنک کنت تکتب الوحی» و قد مضی البحث فیه مستوفی فی الباب الذی قبله. الثانی حدیث البراء و هو ابن عازب «لما نزلت لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ وَ الْمُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ «۱» قال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: ادع لی زیدا» و قد تقدم فی تفسیر سورة النساء بلفظ «ادع لی فلانا» من روایة اسرائیل أیضا، و فی روایة غیره: ادع لی زیدا» أیضا و تقدمت القصة هناک من حدیث زید بن ثابت نفسه. و وقع هنا فنزلت مکانها لا یستوی القاعدون من المؤمنین و المجاهدون فی سبیل اللّه غیر أولی الضرر «۲» هکذا وقع بتأخیر لفظ

---

(۱) النساء (۴/ ۹۵).

(۲) النساء (۴/ ۹۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۴۹

غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ و الذی فی التلاوة غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ قبل وَ الْمُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ و قد تقدم علی الصواب من وجه آخر عن اسرائیل.

باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف

حدثنا سعید بن عفیر قال حدّثنی اللیث حدّثنی عقیل عن ابن شهاب حدّثنی عبید اللّه بن عبد اللّه أن ابن عباس رضی اللّه عنهما حدّثه «أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال: أقرأنی جبریل علی حرف فراجعته، فلم أزل أستزیده و یزیدنی حتی انتهی إلی سبعة أحرف».

حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال حدثنی عروة بن الزّبیر أن المسور بن مخزمة و عبد الرحمن بن عبد القاری حدّثاه أنهما سمعا عمر بن الخطاب یقول «سمعت هشام ابن حکیم یقرأ سورة الفرقان فی حیاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فاستمعت لقراءته فإذا هو یقرأ علی حروف کثیرة لم یقرئنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فکدت أساوره فی الصلاة، فتصبرت حتی سلم، فلببته بردائه فقلت: من أقرأک هذه السورة التی سمعتک تقرأ؟ قال: أقرأنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فقلت: کذبت، فإنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قد اقرأنیها علی غیر ما قرأت. فانطلقت به أقوده إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فقلت: إنی سمعت هذا یقرأ بسورة الفرقان علی حروف لم تقرئنیها. فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: أرسله، اقرأ یا هشام. فقرأ علیه القراءة التی سمعته یقرأ، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کذلک أنزلت. ثم قال: اقرأ یا عمر، فقرأت القراءة التی أقرأنی، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: کذلک أنزلت، إنّ هذا القرآن أنزل علی سبعة أحرف، فاقرءوا ما تیسّر منه».

قوله (باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف) أی علی سبعة أوجه یجوز أن یقرأ بکل وجه منها، و لیس المراد أن کل کلمة و لا جملة منه تقرأ علی سبعة أوجه، بل المراد أن غایة ما انتهی الیه عدد القراءات فی الکلمة

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۰

الواحدة الی سبعة، فان قیل فانا نجد بعض الکلمات یقرأ علی أکثر من سبعة أوجه، فالجواب أن غالب ذلک إما لا یثبت الزیادة و إما أن یکون من قبیل الاختلاف فی کیفیة الأداء کما فی المد و الامالة و نحوهما. و قیل لیس المراد بالسبعة حقیقة العدد بل المراد التسهیل و التیسیر، و لفظ السبعة یطلق علی إرادة الکثرة فی الآحاد کما یطلق السبعین فی العشرات و السبعمائة فی المئین و لا یراد العدد المعین، و الی هذا جنح عیاض «۱» و من تبعه. و ذکر القرطبی عن ابن حبان أنه بلغ الاختلاف فی معنی الأحرف السبعة إلی خمسة و ثلاثین قولا و لم یذکر القرطبی منها سوی خمسة، و قال المنذری:

أکثرها غیر مختار، و لم أقف علی کلام ابن حبان فی هذا بعد تتبعی مظانه من صحیحه، و سأذکر ما انتهی إلیّ من أقوال العلماء فی ذلک مع بیان المقبول منها و المردود ان شاء اللّه تعالی فی آخر هذا الباب. ثم ذکر المصنف فی الباب حدیثین: أحدهما حدیث ابن عباس.

قوله (حدثنا سعید بن عفیر) بالمهملة و الهاء مصغرة و هو سعید بن کثیر بن عفیر ینسب إلی جده، و هو من حفاظ المصریین و ثقاتهم.

قوله (أن ابن عباس رضی اللّه عنه حدثه أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال) هذا مما لم یصرح ابن عباس بسماعه له من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و کأنه سمعه من أبی بن کعب، فقد أخرج النسائی من طریق عکرمة بن خالد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن أبی بن کعب نحوه، و الحدیث مشهور عن أبی أخرجه مسلم و غیره من حدیثه کما سأذکره.

قوله (أقرأنی جبریل علی حرف) فی أول حدیث النسائی عن أبی ابن کعب «أقرأنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم سورة، فبینما أنا فی المسجد اذ سمعت رجلا یقرؤها یخالف قراءتی» الحدیث. و لمسلم من طریق عبد الرحمن بن أبی لیلی عن أبی بن کعب قال «کنت فی المسجد فدخل رجل یصلی فقرأ قراءة أنکرتها علیه، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوی قراءة صاحبه، فلما

---

(۱) و هو القاضی عیاض سبقت ترجمته.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۱

قضینا الصلاة دخلنا جمیعا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فقلت: ان هذا قرأ قراءة أنکرتها علیه، و دخل آخر فقرأ سوی قراءة صاحبه، فأمرهما فقرءا، فحسن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم شأنهما قال فسقط فی نفسی و لا اذ کنت فی الجاهلیة، فضرب فی صدری ففضت عرقا و کأنما أنظر إلی اللّه فرقا، فقال لی: یا أبی، أرسل الی أن أقرأ القرآن علی حرف الحدیث. و عند الطبری فی هذا الحدیث «فوجدت فی نفسی وسوسة الشیطان حتی احمر وجهی، فضرب فی صدری و قال: اللهم اخسأ عنه الشیطان»، و عند الطبری

من وجه آخر عن أبی أن ذلک وقع بینه و بین ابن مسعود، و أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال: کلاکما محسن قال أبی فقلت: ما کلانا أحسن و لا- أجمل، قال فضرب فی صدری» الحدیث. و بین مسلم من وجه آخر عن أبی لیلی عن أبی المکان الذی نزل فیه ذلک علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لفظه «أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان عند أضاة بنی غفار، فأتاه جبریل فقال: ان اللّه یأمرک أن تقرئ أمتک القرآن علی حرف الحدیث. و بین الطبری من هذه الطریق أن السورة المذکورة سورة النحل.

قوله (فراجعته) فی روایة مسلم عن أبی «فرددت إلیه أن هون علی أمتی» و فی روایة له «أن أمتی لا تطیق ذلک». و لأبی داود من وجه آخر عن أبی «فقال لی الملک الذی معی: قل علی حرفین، حتی بلغت سبعة أحرف». و فی روایة للنسائی من طریق أنس عن أبی بن کعب «ان جبریل و میکائیل أتیانی فقال جبریل: اقرأ القرآن علی حرف، فقال میکائیل استزده» و لأحمد من حدیث أبی بکرة نحوه.

قوله (فلم أزل أستزیده و یزیدنی) فی حدیث أبی «ثم أتاه الثانیة فقال علی حرفین، ثم أتاه الثالثة فقال علی ثلاثة أحرف، ثم جاءه الرابعة فقال: ان اللّه یأمرک أن تقرئ أمتک علی سبعة أحرف، فأیما حرف قرءوا علیه فقد أصابوا» و فی روایة الطبری «علی سبعة أحرف من سبعة أبواب من الجنة» و فی أخری له «من قرأ حرفا منها فهو کما قرأ» و فی روایة أبی داود «ثم قال: لیس منها إلا شاف کاف إن قلت سمیعا علیما عزیزا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۲

حکیما، ما لم تختم آیة عذاب برحمة أو آیة رحمة بعذاب» و للترمذی من وجه آخر أنه صلّی اللّه علیه و سلّم قال «یا جبریل إنی بعثت إلی أمة أمیین، منهم العجوز و الشیخ الکبیر و الغلام و الجاریة و الرجل الذی لم یقرأ کتابا قط، الحدیث.

و فی حدیث أبی بکر عند أحمد «کلها کاف شاف کقولک هلم و تعالی ما لم تختم» الحدیث. و هذه الأحادیث تقوی أن المراد بالأحرف اللغات أو القراءات، أی أنزل القرآن علی سبع لغات أو قراءات، و الأحرف جمع حرف مثل فلس و أفلس، فعلی الأول یکون المعنی علی سبعة أوجه من اللغات لأن أحد معانی الحرف فی اللغة الوجه کقوله تعالی وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَعْبُدُ اللَّهَ عَلی حَرْفٍ «۱» و علی الثانی یکون المراد من اطلاق الحرف علی الکلمة مجازا لکونه بعضها. الحدیث الثانی.

قوله (ان المسور بن مخرمة) أی ابن نوفل الزهری، کذا رواه عقیل و یونس و شعیب و ابن أخی الزهری عن الزهری، و اقتصر مالک عنه علی عروة فلم یذکر المسور فی إسناده، و اقتصر عبد الأعلی عن معمر عن الزهری فیما أخرجه النسائی عن المسور بن مخرمة فلم یذکر عبد الرحمن، و ذکره عبد الرزاق عن معمر أخرجه الترمذی، و أخرجه مسلم من طریقه لکن أحال به قال: کروایة یونس و کأنه أخرجه من طریق ابن وهب عن یونس فذکرهما، و ذکره المصنف فی المحاربة عن اللیث عن یونس تعلیقا.

قوله (و عبد الرحمن بن عبد) هو بالتنوین غیر مضاف لشیء.

قوله (القاری) بتشدید الیاء التحتانیة نسبة إلی القارة بطن من خزیمة ابن مدرکة، و القارة لقب و اسمه أثیع بالمثلثة مصغر ابن ملیح

---

(۱) الحج (۲۲/ ۱۱).

قال الحسن: هو المنافق یعبده بلسانه دون قلبه، و قال ابن عباس: کان الرجل یقدم المدینة فإن ولدت امرأته غلاما و أنتجت خیله قال: هذا دین صالح، و إن لم تلد امرأته و لم تنتج خیله، قال: هذا دین سوء.

انظر القرطبی (۱۲/ ۱۷) ط. دار الکتب.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۳

بالتصغیر و آخره مهملة ابن الهون بضم الهاء ابن خزیمة. و قیل بل القارة هو الدیش بکسر المهملة و سکون التحتانیة بعدها معجمة من ذریة أثیع المذکور، و لیس هو منسوبا إلی القراءة، و کانوا قد حالفوا بنی زهرة و سکنوا معهم بالمدینة بعد الاسلام، و کان عبد الرحمن من کبار التابعین، و قد ذکر فی الصحابة لکونه أتی به إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و هو صغیر، أخرج ذلک البغوی فی

مسند الصحابة باسناد لا بأس به، و مات سنة ثمان و ثمانين فی قول الأكثر و قيل سنة ثمانين، و ليس له فی البخاری سوی هذا الحديث، و قد ذكره فی الأشخاص، و له عنده حديث آخر عن عمر فی الصيام.

قوله (سمعت هشام بن حكيم) أی ابن حزام الأسدی، له و لأبيه صحبة، و كان اسلامهما يوم الفتح، و كان لهشام فضل، و مات قبل أبيه، و ليس له فی البخاری رواية. و أخرج له مسلم حديثا واحدا مرفوعا من رواية عروة عنه، و هذا يدل على أنه تأخر إلى خلافة عثمان و علی، و وهم من زعم أنه استشهد فی خلافة أبی بكر أو عمر. و أخرج ابن سعد عن معن ابن عيسى عن مالك عن الزهری: كان هشام بن حكيم يأمر بالمعروف، فكان عمر يقول اذا بلغه الشیء: أما ما عشت أنا و هشام فلا يكون ذلك.

قوله (يقرأ سورة الفرقان) كذا للجميع، و كذا فی سائر طرق الحديث فی المسانيد و الجوامع، و ذكر بعض الشراح أنه وقع عند الخطيب فی «المبهمات» سورة الأحزاب بدل الفرقان، و هو غلط من النسخة التی وقف عليها، فان الذی فی كتاب الخطيب الفرقان كما فی رواية غيره.

قوله (فكدت أساوره) بالسين المهملة أی آخذ برأسه قاله الجرجانی، و قال غيره «أواثبه» و هو أشبه. قال النابغة:

فبت كأنی ساورتنی ضئيلةمن الرقش «۱» فی أنيابها السم ناقع

---

(۱) الرقش: كالنقش، و رقّش كلامه ترقيشا أی زوّقه، و زخرفه، وحية (رقشاء) فيها نقط سواد و بياض.

أی و اثبتنی، و فی بانت سعاد «۱»:

إذا يساور قرنا لا يحل لهأن يترك القرن «۲» إلا و هو مخذول «۳» و وقع عند الكشميهنی و القابسی فی رواية شعيب الآتية بعد أبواب «أثاوره» بالمثلثة عوض المهملة، قال عياض: و المعروف الأول. قلت:

لكن معناها أيضا صحيح، و وقع فی رواية مالك «أن أعجل عليه».

قوله (فتصبرت) فی رواية مالك «ثم أمهلته حتى انصرف» أی من الصلاة، لقوله فی هذه الرواية «حتى سلم».

قوله (فلببته بردائه) بفتح اللام و موحدتين الأولى مشددة و الثانية ساكنة، أی جمعت عليه ثيابه عند لبته لئلا يتفلت منی. و كان عمر شديدا فی الأمر بالمعروف، و فعل ذلك عن اجتهاد منه لظنه أن هشاما خالف الصواب، و لهذا لم ينكر عليه النبی صلّى اللّه عليه و سلّم بل قال له أرسله.

قوله (كذبت) فيه اطلاق ذلك على غلبة الظن، أو المراد بقوله كذبت أی أخطأت لأن أهل الحجاز يطلقون الكذب فی موضع الخطأ.

قوله (فان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قد أقرأنيها) هذا قاله عمر استدلالا على ما ذهب اليه من تخطئة هشام، و انما ساغ له ذلك لرسوخ قدمه فی الاسلام و سابقته، بخلاف هشام فانه كان قريب العهد بالاسلام فخشی عمر من ذلك أن لا يكون أتقن القراءة، بخلاف نفسه فانه كان قد أتقن ما سمع، و كان سبب اختلاف قراءتهما أن عمر حفظ هذه السورة من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قديما ثم لم يسمع ما نزل فيها بخلاف ما حفظه و شاهده، و لأن هشاما من مسلمة الفتح فكان النبی صلّى اللّه عليه و سلّم اقرأه على ما نزل أخيرا فنشأ

---

(۱) و هی معلقة كعب بن زهير التی مطلعها:

بانت سعاد فقلبی اليوم متبولمتيم إثرها لم يفد مكبول

(۲) القرن: هو النظير فی السن، و هو أيضا الخصم.

(۳) مخذول: من الخذلان.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۵

اختلافهما من ذلک، و مبادرة عمر للانکار محمولة علی أنه لم یکن سمع حدیث «أنزل القرآن علی سبعة أحرف» الا فی هذه الوقعة.

قوله (فانطلقت به أقوده إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم) کأنه لما لببه بردائه صار یجره به، فلهذا صار قائدا له، و لو لا ذلک لکان یسوقه، و لهذا قال له النبی صلّی اللّه علیه و سلّم لما وصلا إلیه: أرسله.

قوله (ان هذا القرآن انزل علی سبعة أحرف) هذا أورده النبی صلّی اللّه علیه و سلّم تطمینا لعمر لئلا ینکر تصویب الشیئین المختلفین، و قد وقع عند الطبری من طریق اسحاق بن عبد اللّه ابن أبی طلحة عن أبیه عن جده قال «قرأ رجل فغیر علیه عمر، فاختصما عند النبی صلّی اللّه علیه و سلّم. فقال الرجل: أ لم تقرئنی یا رسول اللّه؟ قال: بلی، قال فوقع فی صدر عمر شیء عرفه النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی وجهه، قال فضرب فی صدره و قال: أبعد شیطانا. قالها ثلاثا. ثم قال: یا عمر، القرآن کله صواب، ما لم تجعل رحمة عذابا أو عذابا رحمة» و من طریق ابن عمر «سمع عمر رجلا یقرأ» فذکر نحوه و لم یذکر «فوقع فی صدر عمر» لکن قال فی آخره «أنزل القرآن علی سبعة أحرف کلها کاف شاف». و وقع لجماعة من الصحابة نظیر ما وقع لعمر مع هشام، منها لأبی بن کعب مع ابن مسعود فی سورة النحل کما تقدم، و منها ما أخرجه أحمد عن أبی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو «ان رجلا قرأ آیة من القرآن، فقال له عمرو انما هی کذا و کذا، فذکرا ذلک للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: ان هذا القرآن أنزل علی سبعة أحرف فأی ذلک قرأتم أصبتم، فلا تماروا فیه، اسناده حسن، و لأحمد أیضا و أبی عبید و الطبری من حدیث أبی جهم بن الصمة «أن رجلین اختلفا فی آیة من القرآن کلاهما یزعم أنه تلقاها من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» فذکر نحو حدیث عمرو بن العاص. و الطبری و الطبرانی عن زید بن أرقم قال «جاء رجل الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: أقرأنی ابن مسعود سورة أقرأنیها زید و أقرأنیها أبیّ بن کعب، فاختلفت قراءتهم، فبقراءة أیهم آخذ؟ فسکت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم- و علی الی جنبه- فقال علی: لیقرأ کل انسان منکم کما علم فانه حسن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۶

جمیل، و لابن حبان و الحاکم من حدیث ابن مسعود «أقرأنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم سورة من آل حم، فرحت الی المسجد فقلت لرجل: اقرأها، فاذا هو یقرأ حروفا ما اقرؤها، فقال: أقرأنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فانطلقنا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فأخبرناه، فتغیر وجهه و قال: انما أهلک من کان قبلکم الاختلاف، ثم أسرّ إلی علی شیئا، فقال علی: ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یأمرکم أن یقرأ کل رجل منکم کما علم. قال فانطلقنا و کل رجل منا یقرأ حروفا لا یقرؤها صاحبه» و أصل هذا سیأتی فی آخر حدیث فی کتاب فضائل القرآن. و قد اختلف العلماء فی المراد بالأحرف السبعة علی أقوال کثیرة بلغها أبو حاتم بن حبان الی خمسة و ثلاثین قولا. و قال المنذری: أکثرها غیر مختار.

قوله (فاقرءوا ما تیسر منه) «۱» أی من المنزل. و فیه إشارة الی الحکمة فی التعدد المذکور، و أنه التیسیر علی القارئ، و هذا یقوی قول من قال: المراد بالأحرف تأدیة المعنی باللفظ المرادف و لو کان من لغة واحدة، لأن لغة هشام بلسان قریش و کذلک عمر، و مع ذلک فقد اتلفت قراءتهما. نبه علی ذلک ابن عبد البر، و نقل عن أکثر أهل العلم أن هذا هو المراد بالأحرف السبعة. و ذهب أبو عبید و آخرون إلی أن المراد، اختلاف اللغات، و هو اختیار ابن عطیة، و تعقب بأن لغات العرب أکثر من سبعة، و أجیب بأن المراد أفصحها، فجاء عن أبی صالح عن ابن عباس قال: نزل القرآن علی سبع لغات: منها خمس بلغة العجز من هوازن.

قال: و العجز سعد بن بکر و جشم بن بکر و نصر بن معاویة و ثقیف، و هؤلاء کلهم من هوازن و قال لهم علیا هوازن، و لهذا قال أبو عمرو بن العلاء:

أفصح العرب علیا هوازن و سفلی تمیم، یعنی بنی دارم. و أخرج أبو عبید من وجه آخر عن ابن عباس قال: نزل القرآن بلغة الکعبین کعب قریش

(۱) راجع القرطبی (۱۹/ ۵۱) و تأویل مشکل القرآن (۲۸۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۷

و کعب خزاعة، قال و کیف ذاک؟ قال: لأن الدار واحدة یعنی أن خزاعة کانوا جیران قریش فسهلت علیهم لغتهم. و قال أبو حاتم السجستانی. نزل بلغة قریش و هذیل و تیم الرباب و الأزد و ربیعة و هوازن و سعد بن بکر، و استنکره ابن قتیبة و احتج بقوله تعالی وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ «۱» علی هذا فتکون اللغات السبع فی بطون قریش، و بذلک جزم أبو علی الأهوازی. و قال أبو عبید: لیس المراد أن کل کلمة تقرأ علی سبع لغات، بل اللغات السبع مفرقة فیه، فبعضه بلغة قریش و بعضه بلغة هذیل و بعضه بلغة هوازن و بعضه بلغة الیمن و غیرهم. قال: و بعض اللغات أسعد بها من بعض و أکثر نصیبا. و قیل: نزل بلغة مضر خاصة لقول عمر نزل القرآن بلغة مضر. و عین بعضهم فیما حکاه ابن عبد البر السبع من مضر أنهم هذیل و کنانة و قیس و ضبة و تیم الرباب و أسد بن خزیمة و قریش، فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات. و نقل أبو شامة عن بعض الشیوخ أنه قال: أنزل القرآن أولا بلسان قریش و من جاورهم من العرب الفصحاء، ثم أبیح للعرب أن یقرءوه بلغاتهم التی جرت عادتهم باستعمالها علی اختلافهم فی الألفاظ و الإعراب، و لم یکلف أحد منهم الانتقال من لغته إلی لغة أخری للمشقة و لما کان فیهم من الحمیة و لطلب تسهیل فهم المراد، کل ذلک مع اتفاق المعنی. و علی هذا یتنزل اختلافهم فی القراءة کما تقدم، و تصویب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم کلا منهم. قلت: و تتمة ذلک أن یقال: ان الاباحة المذکورة لم تقع بالتشهی، أی أن کل أحد یغیر الکلمة بمرادفها فی لغته، بل المراعی فی ذلک السماع من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و یشیر إلی ذلک قول کل من عمر و هشام فی حدیث الباب أقرأنی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، لکن ثبت عن غیر واحد من الصحابة أنه کان یقرأ بالمرادف و لو لم یکن مسموعا له، و من ثم أنکر عمر علی ابن مسعود قراءته «حتی عین» أی «حتی

(۱) إبراهیم (۱۴/ ۴).

راجع صفوه. التفاسیر (۱۳/ ۶۸۶) و الجامع لأحکام القرآن للقرطبی (۹/ ۳۴۰) ط. دار الکتب.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۸

حین» و کتب الیه: إن القرآن لم ینزل بلغة هذیل فأقرئ الناس بلغة قریش و لا تقرئهم بلغة هذیل. و کان ذلک قبل أن یجمع عثمان الناس علی قراءة واحدة. قال ابن عبد البر بعد أن أخرجه من طریق أبی داود بسنده: یحتمل أن یکون هذا من عمر علی سبیل الاختیار، لا أن الذی قرأ به ابن مسعود لا یجوز، قال: و اذا ابیحت قراءته علی سبعة أوجه أنزلت جاز الاختیار فیما أنزل. قال أبو شامة: و یحتمل أن یکون مراد عمر ثم عثمان بقولهما «نزل بلسان قریش» أن ذلک کان أول نزوله، ثم ان اللّه تعالی سهله علی الناس فجوز لهم أن یقرءوه علی لغاتهم علی أن لا یخرج ذلک عن لغات العرب لکونه بلسان عربی مبین. فأما من أراد قراءته من غیر العرب فالاختیار له أن یقرأه بلسان قریش لأنه الأولی، و علی هذا یحمل ما کتب به عمر إلی ابن مسعود لأن جمیع اللغات بالنسبة لغیر العربی مستویة فی التعبیر، فإذا لا بد من واحدة، فلتکن بلغة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و أما العربی المجبول «۱» علی لغته فلو کلف قراءته بلغة قریش لتعثر علیه التحول مع إباحة اللّه له أن یقرأه بلغته، و یشیر إلی هذا قوله فی حدیث أبیّ کما تقدم «هون علی أمتی» و قوله «ان أمتی لا تطیق ذلک»، و کأنه انتهی عند السبع لعلمه أنه لا تحتاج لفظة من ألفاظه إلی أکثر من ذلک العدد غالبا.

و لیس المراد کما تقدم أن کل لفظة منه تقرأ علی سبعة أوجه قال ابن عبد البر: و هذا مجمع علیه، بل هو غیر ممکن، بل لا یوجد فی القرآن کلمة تقرأ علی سبعة أوجه إلا الشیء القلیل مثل «عبد الطاغوت». و قد أنکر ابن قتیبة أن یکون فی القرآن کلمة تقرأ علی سبعة أوجه، ورد علیه ابن الأنباری بمثل «عبد الطاغوت، و لا تقل لهما أف، و جبریل» و یدل علی ما قرره أنه أنزل أولا بلسان قریش ثم

سهل علی الأمـة أن یقرءوه بغیر لسان قریش و ذلک بعـد أن کثر دخول العرب فی الاسـلام، فقـد ثبت أن ورود التخفیف بذلک کان بعد الهجرة کما تقدم فی حدیث أبی بن کعب

---

(۱) المجبول: المفطور.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۵۹

«أن جبریـل لقی النبی صـلّی اللّه علیه و سـلّم و هو عنـد أضاة بنی غفار فقال: إن اللّه یأمرک أن تقرئ أمتک القرآن علی حرف فقال: أسأل اللّه معافاته و مغفرته، فان أمتی لا تطیق ذلک» الحـدیث أخرجه مسـلم، و أضاة بنی غفار هی بفتـح الهمزة و الضاد المعجمة بغیر همز و آخره تـاء تأنیث، و هو مستنقع الماء کالغـدیر، و جمعه أضا کعصا، و قیل بالمـد و الهمز مثل إناء، و هو موضع بالمدینـة النبویة ینسب الی بنی غفـار بکسـر المعجمـة و تخفیف الفـاء لأنهم نزلوا عنـده. و حاصل ما ذهب الیه هؤلاء أن معنی قوله «أنزل القرآن علی سبعة أحرف» «۱» أی أنزل موسعا علی القارئ أن یقرأه علی سبعة أوجه، أی یقرأ بأی حرف أراد منها علی البدل من صاحبه، کأنه قال أنزل علی هذا الشرط أو علی هذه التوسعة و ذلک لتسهیل قراءته، اذ لو أخذوا بأن یقرءوه علی حرف واحد لشق علیهم کما تقدم. قال ابن قتیبة فی أول «تفسـیر المشکل» له: کان من تیسیر اللّه أن أمر نبیه أن یقرأ کل قوم بلغتهم، فالهذلی یقرأ عتی حین یرید «حتی حین» و الأسدی یقرأ تعلمون بکسـر أوله، و التمیمی یهمز و القرشـی لا یهمز، قال و لو أراد کل فریق منهم أن یزول عن لغته و ما جری علیه لسانه طفلا و ناشـئا و کهلا لشق علیه غایة المشقة، فیسر علیهم ذلک بمنه، و لو کان المراد أن کل کلمة منه تقرأ علی سبعة أوجه لقال مثلا أنزل سبعة أحرف، و انما المراد أن یأتی فی الکلمة وجه أو وجهان أو ثلاثة أو أکثر الی سبعة. و قال ابن عبد البر: أنکر أکثر أهل العلم أن یکون معنی الأحرف اللغات، لما تقـدم من اختلاف هشام و عمر و لغتهما واحدة، قالوا: و انما المعنی سـبعة أوجه من المعانی المتفقة بالألفاظ المختلفة، نحو أقبل و تعال و هلم. ثم ساق الأحادیث الماضـیة الدالة علی ذلک. قلت: و یمکن الجمع بین القولین بأن یکون المراد بالأحرف تغایر الألفاظ مع اتفاق المعنی مع انحصار ذلک فی سبع

---

(۱) رواه أحمد و الترمذی عن أبی رضی اللّه عنه، و أحمد عن حذیفة. انظر کشف الخفا للعجلونی (۱/ ۲۴۱، ۲۴۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۰

لغـات، لکن لاختلاف القولین فائـدة أخری، و هی ما نبه علیه أبو عمرو الـدانی أن الأحرف السـبعة لیست متفرقـة فی القرآن کلها و لا موجودة فیه فی ختمـة واحـدة، فاذا قرأ القارئ بروایة واحدة فانما قرأ ببعض الأحرف السـبعة لا بکلها، و هذا انما یتأتی علی القول بأن المراد بالأحرف اللغـات، و أمـا قول من یقول بـالقول الآخر فیتأتی ذلک فی ختمـة واحـدة بلا ریب، بل یمکن علی ذلک القول ان تحصل الأوجه السبعة فی بعض القرآن کما تقدم. و قد حمل ابن قتیبة و غیره العدد المذکور علی الوجوه التی یقع بها التغایر فی سبعة أشیاء: الأول ما تتغیر حرکته و لا یزول معناه و لا صورته، مثل وَ لا یُضَارَّ کاتِبٌ وَ لا شَهِیدٌ «۱» بنصب الراء و رفعها. الثانی ما یتغیر بتغیر الفعل مثل «بعد بین أسفارنا» و «باعد بین أسفارنا» بصیغة الطلب و الفعل الماضی. الثالث ما یتغیر بنقط بعض الحروف المهملة مثل «ثم ننشرها بالراء و الزای». الرابع ما یتغیر بابـدال حرف قریب من مخرج الآخر مثل طَلْحٍ مَنْضُودٍ «۲» فی قراءة علی و طلع منضود. الخامس ما یتغیر بالتقدیم و التأخیر مثل وَ جاءَتْ سَـکْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِ فی قراءة أبی بکر الصدیق و طلحة بن مصـرف و زین العابدین «و جاءت سکرة الحق بالموت». السادس ما یتغیر بزیادة أو نقصان کما تقدم فی التفسیر عن ابن مسـعود و أبی الدرداء وَ اللَّیْلِ إِذا یَغْشی وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّی وَ ما خَلَقَ الـذَّکَرَ وَ الْأُنْثی هذا فی النقصان، و أما فی الزیادة فکما تقدم فی تفسیر تَبَّتْ یَدا أَبِی لَهَبٍ فی حدیث ابن عباس «و أنـذر عشـیرتک الأقربین، و رهطک منهم المخلصـین». السابع ما یتغیر بابـدال کلمـة بکلمة ترادفها مثل «العهن المنفوش» فی قراءة ابن مسعود و سعید بن جبیر کالصوف المنفوش، و هذا وجه حسن لکن استبعده قاسم بن ثابت فی «الدلائل» لکون الرخصة فی

(۱) البقرة (۲/ ۲۸۲).

راجع الطبری (۶/ ۸۶).

(۲) الواقعة (۵۶/ ۲۹) راجع القرطبی (۱۷/ ۲۰۸) و الطبری (۲۷/ ۱۰۴) و اللسان (۳/ ۳۶۴).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۱

القراءات إنما وقعت و أكثرهم يومئذ لا- يكتب و لا- يعرف الرسم، و انما كانوا يعرفون الحروف بمخارجها. و قال: و أما ما وجد من الحروف المتباينة المخرج المتفقة الصورة مثل «ننشرها و ننشزها» فان السبب فی ذلك تقارب معانيها، و اتفق تشابه صورتها فی الخط. قلت: و لا- يلزم من ذلك توهين ما ذهب اليه ابن قتيبة، لاحتمال أن يكون الانحصار المذكور فی ذلك وقع اتفاقا، و انما اطلع عليه بالاستقراء، و فی ذلك من الحكمة البالغة ما لا يخفی. و قال أبو الفضل الرازی: الكلام لا يخرج عن سبعة أوجه فی الاختلاف: الأول اختلاف الاسماء من إفراد و تثنية و جمع أو تذكير و تأنيث. الثانی اختلاف تصريف الأفعال من ماض و مضارع و أمر، الثالث وجوه الإعراب، الرابع النقص و الزيادة، الخامس التقديم و التأخير، السادس الإبدال، السابع اختلاف اللغات كالفتح و الامالة و الترقيق و التفخيم و الادغام و الاظهار و نحو ذلك قلت: و قد أخذ كلام ابن قتيبة و نقحه.

و ذهب قوم إلی أن السبعة الأحرف سبعة أصناف من الكلام، و احتجوا بحديث ابن مسعود عن النبی صلّی اللّه عليه و سلّم قال «كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد علی حرف واحد، و نزل القرآن من سبعة أبواب علی سبعة أحرف:

زاجر و آمر و حلال و حرام و محكم و متشابه و أمثال، فأحلوا حلاله و حرموا حرامه، و افعلوا ما أمرتم به و انتهوا عما نهيتم عنه، و اعتبروا بأمثاله، و اعملوا بمحكمه، و آمنوا بمتشابهه و قولوا آمنا به كل من عند ربنا» أخرجه أبو عبيد و غيره، قال ابن عبد البر: هذا حديث لا يثبت، لأنه من رواية أبی سلمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود و لم يلق ابن مسعود، و قد رده قوم من أهل النظر منهم أبو جعفر أحمد بن أبی عمران. قلت: و أطنب الطبری فی مقدمة تفسيره فی الرد علی من قال به، و حاصله أنه يستحيل أن يجتمع فی الحرف الواحد هذه الأوجه السبعة. و قد صحح الحديث المذكور ابن حبان و الحاكم، و فی تصحيحه نظر لانقطاعه بين أبی سلمة و ابن مسعود. و قد أخرجه البيهقی من وجه آخر عن الزهری عن أبی سلمة مرسلا و قال هذا مرسل جيد، ثم قال: إن صح فمعنی قوله فی هذا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۲

الحديث «سبعة أحرف» أی سبعة أوجه كما فسرت فی الحديث، و ليس المراد الأحرف السبعة التی تقدم ذكرها فی الأحاديث الأخری، لأن سياق تلك الأحاديث يأبی حملها علی هذا، بل هی ظاهرة فی أن المراد أن الكلمة الواحدة تقرأ علی وجهين و ثلاثة و أربعة الی سبعة تهوينا و تيسيرا، و الشیء الواحد لا- يكون حراما و حلالا- فی حالة واحدة. و قال أبو علی الأهوازی و أبو العلاء الهمدانی: قوله زاجر و آمر استئناف كلام آخر، أی هو زاجر أی القرآن، و لم يرد به تفسير الأحرف السبعة، و انما توهم ذلك من توهمه من جهة الاتفاق فی العدد. و يؤيده أنه جاء فی بعض طرقه زاجرا و آمرا الخ بالنصب أی نزل علی هذه الصفة من الأبواب السبعة.

و قال أبو شامة: يحتمل أن يكون التفسير المذكور للأبواب لا للأحرف، أی هی سبعة أبواب من أبواب الكلام و أقسامه، و أنزله اللّه علی هذه الأصناف لم يقتصر منها علی صنف واحد كغيره من الكتب. قلت: و مما يوضح أن قوله زاجر و آمر الخ ليس تفسيرا للأحرف السبعة ما وقع فی مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب عقب حديث ابن عباس الأول من حديثی هذا الباب: قال ابن شهاب بلغنی أن تلك الأحرف السبعة انما هی فی الأمر الذی يكون واحدا لا يختلف فی حلال و لا حرام، قال أبو شامة:

و قد اختلف السلف فی الأحرف السبعة التی نزل بها القرآن هل هی مجموعة فی المصحف الذی بأيدی الناس اليوم أو ليس فيه إلا

حرف واحد منها؟ مال ابن الباقلانی الی الأول، و صرح الطبری و جماعة بالثانی و هو المعتمد. و قد أخرج ابن أبی داود فی «المصاحف» عن أبی الطاهر بن أبی السرح قال: سألت ابن عیینة عن اختلاف قراءة المدنیین و العراقیین هل هی الأحرف السبعة؟ قال: لا، و انما الأحرف السبعة مثل هلم و تعال و أقبل، أی ذلک قلت أجزأک. قال و قال لی ابن وهب مثله. و الحق أن الذی جمع فی المصحف هو المتفق علی إنزاله المقطوع به المکتوب بأمر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و فیه بعض ما اختلف فیه الأحرف السبعة لا جمیعها، کما وقع فی المصحف المکی تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ فی آخر براءة و فی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۳

غیره بحذف «من» و کذا ما وقع من اختلاف مصاحف الأمصار من عدة واوات ثابتة فی بعضها دون بعض، و عدة هاءات و عدة لامات و نحو ذلک، و هو محمول علی أنه نزل بالأمرین معا، و أمر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بکتابته لشخصین أو أعلم بذلک شخصا واحدا و أمره باثباتهما علی الوجهین، و ما عدا ذلک من القراءات مما لا یوافق الرسم فهو مما کانت القراءة جوزت به توسعة علی الناس و تسهیلا، فلما آل الحال الی ما وقع من الاختلاف فی زمن عثمان و کفر بعضهم بعضا اختاروا الاقتصار علی اللفظ المأذون فی کتابته و ترکوا الباقی. قال الطبری «۱». و صار ما اتفق علیه الصحابة من الاقتصار کمن اقتصر مما خیر فیه علی خصلة واحدة، لأن أمرهم بالقراءة علی الأوجه المذکورة لم یکن علی سبیل الایجاب بل علی سبیل الرخصة.

قلت «۲»: و یدل علیه قوله صلّی اللّه علیه و سلّم فی حدیث الباب «فاقرءوا ما تیسر منه» و قد قرر الطبری ذلک تقریرا أطنب «۳» فیه و وهی من قال بخلافه، و واقعه علی ذلک جماعة منهم أبو العباس بن عمار فی «شرح الهدایة» و قال: أصح ما علیه الحذاق أن الذی یقرأ الآن بعض الحروف السبعة المأذون فی قراءتها لا کلها، و ضابطه ما وافق رسم المصحف، فأما ما خالفه مثل «أن تبتغوا فضلا من ربکم فی مواسم الحج» و مثل «اذا جاء فتح اللّه و النصر» فهو من تلک القراءات التی ترکت ان صح السند بها، و لا یکفی صحة سندها فی اثبات کونها قرآنا، و لا سیما و الکثیر منها مما یحتمل أن یکون من التأویل الذی قرن الی التنزیل فصار یظن أنه منه. و قال البغوی فی «شرح السنة»: المصحف الذی استقر علیه الأمر هو آخر العرضات علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. فأمر عثمان بنسخه فی المصاحف و جمع الناس علیه، و أذهب ما سوی ذلک قطعا لمادة الخلاف، فصار ما یخالف خط المصحف فی حکم

---

(۱) هو الإمام محمد بن جریر الطبری، إمام المفسرین صاحب التاریخ المشهور للأمم و الملوک، و صاحب التفسیر العظیم [تفسیر الطبری أو جامع البیان].

(۲) أی المؤلف رحمه اللّه ابن حجر.

(۳) أطنب فیه: استرسل و توسع فیه.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۴

المنسوخ و المرفوع کسائر ما نسخ و رفع، فلیس لأحد أن یعدو فی اللفظ الی ما هو خارج عن الرسم. و قال أبو شامة «۱»: ظن قوم أن القراءات السبع الموجودة الآن هی التی أریدت فی الحدیث و هو خلاف اجماع أهل العلم قاطبة، و انما یظن ذلک بعض أهل الجهل.

و قال ابن عمار أیضا:

لقد فعل مسبّع هذه السبعة ما لا ینبغی له، و أشکل الأمر علی العامة بابهامه کل من مل نظره أن هذه القراءات هی المذکورة فی الخبر، ولیته اذا اقتصر نقص عن السبعة أو زاد لیزیل الشبهة، و وقع له أیضا فی اقتصاره عن کل امام علی راویین أنه صار من سمع قراءة راو ثالث غیرهما أبطلها، و قد تکون هی أشهر و أصح و أظهر، و ربما بالغ من لا یفهم فخطأ أو کفر.

و قال أبو بکر بن العربی «۲»: لیست هذه السبعة متعینة الجواز حتی لا یجوز غیرها کقراءة أبی جعفر و شیبة و الأعمش و نحوهم، فان هؤلاء مثلهم أو موقفهم. و کذا قال غیر واحد منهم مکی بن أبی طالب و أبو العلاء الهمدانی و غیرهم من ائمة القراء. و قال أبو حیان

لیس فی کتاب ابن مجاهد و من تبعه من القراءات المشهورة الا النزر الیسیر، فهذا أبو عمرو ابن العلاء اشتهر عنه سبعة عشر راویا، ثم ساق اسماءهم. و اقتصر فی کتاب أبی مجاهد علی الیزیدی، و اشتهر عن الیزیدی عشرة أنفس فکیف یقتصر علی السوسی و الدوری و لیس لهما مزیة علی غیرهما لأن الجمیع مشترکون فی الضبط و الاتقان و الاشتراک فی الأخذ، قال: و لا أعرف لهذا سببا إلا ما قضی من نقص العلم فاقتصر هؤلاء علی السبعة ثم اقتصر من بعدهم من السبعة علی النزر الیسیر. و قال أبو شامة: لم یرد ابن مجاهد ما نسب الیه، بل أخطأ من نسب الیه ذلک، و قد بالغ أبو طاهر بن أبی

---

(۱) أبو شامة: هو عبد الرحمن بن إسماعیل بن إبراهیم المقدسی، الدمشقی، أبو القاسم، شهاب الدین، أبو شامة مؤرخ محدث، باحث، أصله من القدس ولد و نشأ بدمشق و توفی بها ۶۶۵ ه.

راجع بغیة الوعاة (۲۹۷) و البدایة و النهایة (۱۳/ ۲۵۰) و فوات الوفیات (۱/ ۲۵۲).

(۲) هو أبو بکر بن العربی القاضی، المالکی المذهب، صاحب (أحکام القرآن).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۵

هاشم صاحبه فی الرد علی من نسب الیه أن مراده بالقراءات السبع الأحرف السبعة المذکورة فی الحدیث، قال ابن أبی هشام: ان السبب فی اختلاف القراءات السبع و غیرها أن الجهات التی وجهت الیها المصاحف کان بها من الصحابة من حمل عنه أهل تلک الجهة، و کانت المصاحف خالیة من النقط و الشکل، قال فثبت أهل کل ناحیة علی ما کانوا تلقوه سماعا عن الصحابة بشرط موافقة الخط، و ترکوا ما یخالف الخط، امتثالا لأمر عثمان الذی وافقه علیه الصحابة لما رأوا فی ذلک من الاحتیاط للقرآن، فمن ثم نشأ الاختلاف بین قراء الأمصار مع کونهم متمسکین بحرف واحد من السبعة. و قال مکی بن أبی طالب: هذه القراءات التی یقرأ بها الیوم و صحت روایاتها عن الأئمة جزء من الأحرف السبعة التی نزل بها القرآن. ثم ساق نحو ما تقدم قال: و أما من ظن أن قراءة هؤلاء القراء کنافع و عاصم هی الأحرف السبعة التی فی الحدیث فقد غلط غلطا عظیما، قال: و یلزم من هذا أن ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة مما ثبت عن الأئمة غیرهم و وافق خط المصحف أن لا یکون قرآنا، و هذا غلط عظیم، فان الذین صنفوا القراءات من ائمة المتقدمین- کأبی عبید القاسم ابن سلام و أبی حاتم السجستانی و أبی جعفر الطبری و اسماعیل بن إسحاق و القاضی- قد ذکروا أضعاف هؤلاء. قلت اقتصر أبو عبیدة فی کتابه علی خمسة عشر رجلا، من کل مصر ثلاثة أنفس، فذکر من مکة ابن کثیر و ابن محیصن و حمیدا الأعرج، و من أهل المدینة أبا جعفر و شیبة و نافعا، و من أهل البصرة أبا عمرو و عیسی بن عمر و عبد اللّه بن أبی اسحاق. و من أهل الکوفة یحیی بن وثاب و عاصما و الأعمش، و من أهل الشام عبد اللّه بن عامر و یحیی بن الحارث قال: و ذهب عنی اسم الثالث، و لم یذکر فی الکوفیین حمزة و لا الکسائی بل قال: ان جمهور أهل الکوفة بعد الثلاثة صاروا إلی قراءة حمزة و لم یجتمع علیه جماعتهم، قال: و أما الکسائی فکان یتخیر القراءات. فأخذ من قراءة الکوفیین بعضا و ترک بعضا، و قال بعد أن ساق أسماء من نقلت عنه القراءة من الصحابة و التابعین فهؤلاء هم الذین

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۶

یحکی عنهم عظم القراءة و ان کان الغالب علیهم الفقه و الحدیث، قال:

ثم قام بعدهم بالقراءات قوم لیست لهم أسنانهم و لا تقدمهم غیر أنهم تجردوا القراءة و اشتدت عنایتهم بها و طلبهم لها حتی صاروا بذلک ائمة یقتدی الناس بهم فیها فذکرهم، و ذکر أبو حاتم زیادة علی عشرین رجلا و لم یذکر فیهم ابن عامر و لا حمزة و لا الکسائی، و ذکر الطبری فی کتابه اثنین و عشرین رجلا قال مکی: و کان الناس علی رأس المائتین بالبصرة علی قراءة أبی عمرو و یعقوب، و بالکوفة علی قراءة حمزة و عاصم و بالشام علی قراءة ابن عامر، و بمکة علی قراءة ابن کثیر، و بالمدینة علی قراءة نافع، و استمروا علی ذلک. فلما کان علی رأس الثلاثمائة أثبت ابن مجاهد اسم الکسائی و حذف یعقوب، قال: و السبب فی الاقتصار علی

السبعة مع أن فی أئمة القراء من هو أجل منهم قدرا و مثلهم أكثر من عددهم أن الرواة عن أئمة كانوا كثيرا جدا، فلما تقاصرت الهمم اقتصروا- مما يوافق خط المصحف- على ما يسهل حفظه و تنضبط القراءة به، فنظروا الى من اشتهر بالثقة و الأمانة و طول العمر فی ملازمة القراءة و الاتفاق على الأخذ عنه فأفردوا من كل مصر إماما واحدا. و لم يتركوا مع ذلك نقل ما كان عليه الأئمة غير هؤلاء من القراءات و لا- القراءة به كقراءة يعقوب و عاصم الجحدری و أبی جعفر و شيبة و غيرهم. قال و ممن اختار من القراءات كما اختار الكسائی أبو عبيد و أبو حاتم و المفضل و أبو جعفر الطبری و غيرهم و ذلك واضح فی تصانيفهم فی ذلك، و قد صنف ابن جبير المكی و كان قبل ابن مجاهد كتابا فی القراءات فاقتصر على خمسة اختار من كل مصر إماما، و انما اقتصر على ذلك لأن المصاحف التی أرسلها عثمان كانت خمسة الى هذه الأمصار، و يقال انه وجه بسبعة هذه الخمسة و مصحفا الى اليمن و مصحفا الى البحرين لكن لم نسمع لهذين المصحفين خبرا، و أراد ابن مجاهد و غيره مراعاة عدد المصاحف فاستبدلوا من غير البحرين و اليمن قارئين يكمل بهما العدد فصادف ذلك موافقة العدد الذی ورد الخبر بها و هو أن القرآن أنزل على سبعة أحرف، فوقع ذلك لمن لم

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۷

يعرف أصل المسألة و لم يكن له فطنة فظن أن المراد بالقراءات السبع الأحرف السبعة، و لا سيما و قد كثر استعماله الحرف فی موضع القراءة فقالوا: قرأ بحرف نافع بحرف ابن كثير، فتأكد الظن بذلك، و ليس الأمر كما ظنه، و الأصل المعتمد عليه عند الائمة فی ذلك أنه الذی يصح سنده فی السماع و يستقيم وجهه فی العربية و وافق خط المصحف، و ربما زاد بعضهم الاتفاق عليه و نعنی بالاتفاق كما قال مكی بن أبی طالب ما اتفق عليه قراء المدينة و الكوفة و لا سيما اذا اتفق نافع و عاصم. قال و ربما ارادوا بالاتفاق ما اتفق عليه أهل الحرمين، قال: و أصح القراءات سندا نافع و عاصم، و أفصحها أبو عمرو و الكسائی، و قال ابن السمعانی «۱» فی «الشافی»: التمسك بقراءة سبعة من القراء دون غيرهم ليس فيه أثر و لا- سنة، و انما هو من جمع بعض المتأخرين فانتشر رأيهم أنه لا- تجوز الزيادة على ذلك قال: و قد صنف غيره فی السبع أيضا فذكر شيئا كثيرا من الروايات عنهم غير ما فی كتابه، فلم يقل أحد انه لا تجوز القراءة بذلك لخلو ذلك المصحف عنه. و قال أبو الفضل الرازی فی «اللوائح» بعد أن ذكر الشبهة التی من أجلها ظن الأغبياء أن أحرف الأئمة السبعة هی المشار إليها فی الحديث و أن الأئمة بعد ابن مجاهد جعلوا القراءات ثمانية أو عشرة لأجل ذلك قال: و اقتضيت أثرهم لأجل ذلك و أقول: لو اختار إمام من أئمة القراء حروفا و جرد طريقا فی القراءة بشرط الاختيار لم يكن ذلك خارجا عن الأحرف السبعة.

و قال الكواشی: كل ما صح سنده و استقام وجهه فی العربية و وافق لفظه خط المصحف الإمام فهو من السبعة المنصوصة فعلى هذا الأصل بنی قبول القراءات عن سبعة كانوا أو سبعة آلاف، و متى فقد شرط

---

(۱) ابن السمعانی: هو منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزی السمعانی التميمی الحنفی، ثم الشافعی مفسّر عالم بالحديث، من أهل مرو، ولد بها و توفی ۴۸۹ ه، كان مفتی خراسان، و له تفسير للقرآن باسمه «تفسير السمعانی».

راجع النجوم الزاهرة (۵/ ۱۶۰) و اللباب (۱/ ۵۶۳) و مفتاح السعادة (۲/ ۱۹۱).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۸

من الثلاثة فهو الشاذ. قلت: و إنما أوسعت القول فی هذا لما تجدد فی الاعصار المتأخرة من توهم أن القراءات المشهورة منحصرة فی مثل «التيسير» و الشاطبية، و قد اشتد انكار أئمة هذا الشأن على من ظن ذلك كأبی شامة و أبی حيان، و آخر من صرح بذلك السبكی فقال فی «شرح المنهاج» عند الكلام على القراءة بالشاذ: صرح كثير من الفقهاء بأن ما عدا السبعة شاذ توهما منه انحصار المشهور فيها، و الحق أن الخارج عن السبعة على قسمين: الأول ما يخالف رسم المصحف فلا شك فی أنه ليس بقرآن، و الثانی ما لا يخالف رسم المصحف و هو على قسمين أيضا:

الأول ما ورد من طريق غريبة فهذا ملحق بالأول، و الثانی ما اشتهر عند أئمة هذا الشأن القراءة به قديما و حديثا فهذا لا وجه للمنع منه كقراءة يعقوب و أبی جعفر و غيرهما. ثم نقل كلام البغوی و قال: هو أولی من يعتمد عليه فی ذلك، فانه فقيه محدث مقرئ. ثم قال: و هذا التفصيل بعينه وارد فی الروايات عن السبعة، فان عنهم شيئا كثيرا من الشواذ و هو الذی لم يأت الا من طريق غريبة و ان اشتهرت القراءة من ذلك المنفرد.

و كذا قال أبو شامة. و نحن و ان قلنا ان القراءات الصحيحة اليهم نسبت و عنهم نقلت فلا يلزم أن جميع ما نقل عنهم بهذه الصفة، بل فيه الضعيف لخروجه عن الأركان الثلاثة، و لهذا ترى كتب المصنفين مختلفة فی ذلك، فالاعتماد فی غير ذلك علی الضابط المتفق عليه.

(فصل) لم أقف فی شیء من طرق حديث عمر علی تعيين الأحرف التی اختلف فيها عمر و هشام من سورة الفرقان. و قد زعم بعضهم فيما حكاه ابن التين أنه ليس فی هذه السورة عند القراء خلاف فيما ينقص من خط المصحف سوی قوله وَ جَعَلَ فِيها سِراجاً «۱» و قرئ «سرجا» جمع سراج، قال: و باقی ما فيها من الخلاف لا يخالف خط المصحف.

قلت: و قد تتبع أبو عمر بن عبد البر ما اختلف فيه القراء عن ذلك من لدن الصحابة و من بعدهم من هذه السورة، فأوردته ملخصا و زدت عليه قدر ما

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۶۱).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۶۹

ذكره و زيادة علی ذلك، و فيه تعقيب علی ما حكاه ابن التين فی سبعة مواضع أو أكثر، قوله تَبارَكَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ «۱» قرأ أبو الجوزاء و أبو السوار «أنزل» بألف.

قوله عَلی عَبْدِهِ قرأ عبد اللّه بن الزبير و عاصم الجحدری «علی عباده» و معاذ أبو حليمة و أبو نهيك «علی عبيدة».

قوله وَ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَها «۲» قرأ طلحة بن مصرف و رويت عن إبراهيم النخعی بضم المثناة الأولی و كسر الثانية مبنيا للمفعول، و اذا ابتدأ ضم أوله.

قوله مَلَكٌ فَيَكُونَ قرأ عاصم الجحدری و أبو المتوكل و يحيی بن يعمر «فيكون» بضم النون.

قوله أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ «۳» قرأ الأعمش و أبو حصين «يكون» بالتحتانية.

قوله يَأْكُلُ مِنْها قرأ الكوفيون سوی عاصم «نأكل» بالنون و نقله فی الكامل عن القاسم و ابن سعد و ابن مقسم.

قوله وَ يَجْعَلْ لَكَ قُصُوراً «۴» قرأ ابن كثير و ابن عامر و حميد و تابعهم أبو بكر و شيبان عن عاصم و كذا محبوب عن أبی عمرو و ورش «يجعل» برفع اللام و الباقون بالجزم عطفا علی محل جعل و قيل لإدغامها، و هذا يجری علی طريقة أبی عمرو بن العلاء، و قرأ بنصب

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۱).

راجع الجامع لأحكام القرآن (۱۳/ ۱) و البحر المحيط لأبی حيان (۶/ ۴۸۰) بتصرف.

(۲) الفرقان (۲۵/ ۵).

قال ابن عباس رضی اللّه عنهما: القائل هو «النفر بن الحارث» و أتباعه، و الإفك هو اسوأ الكذب.

راجع البحر المحيط لأبی حيان (۶/ ۴۸۱).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۸).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۱۰).

انظر حاشیة زادة علی البیضاوی (۳/ ۴۴۴).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۰

اللام عمر بن ذر و ابن أبی عبلة و طلحة ابن سلیمان و عبد اللّه بن موسی، و ذکرها القراء جوازا علی اضمار ان و لم ینقلها، و ضعفها ابن جنی.

قوله مَکاناً ضَیِّقاً قرأ ابن کثیر و الأعمش و علی بن نصر و مسلمة ابن محارب بالتخفیف، و نقلها عقبة بن یسار عن أبی عمرو أیضا:

قوله مُقَرَّنِینَ قرأ عاصم الجحدری و محمد بن السمیفع «مقرنون».

قوله ثُبُوراً قرأ المذکوران بفتح المثلثة.

قوله وَ یَوْمَ نَحْشُرُهُمْ «۱» قرأ ابن کثیر و حفص عن عاصم و أبو جعفر و یعقوب و الأعرج و الجحدری و کذا الحسن و قتادة و الأعمش علی اختلاف عنهم بالتحتانیة و قرأ الأعرج «۲» بکسر الشین، قال ابن جنی و هی قویة فی القیاس متروکة فی الاستعمال.

قوله وَ ما یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ «۳» قرأ ابن مسعود و أبو نهیک و عمر بن ذر «و ما یعبدون من دوننا».

قوله فَیَقُولُ قرأ ابن عامر و طلحة ابن مصرف و سلام و ابن حسان و طلحة بن سلیمان و عیسی بن عمر و کذا الحسن و قتادة علی اختلاف عنهما و رویت عن عبد الوارث عن أبی عمرو بالنون.

قوله ما کانَ یَنْبَغِی «۴» قرأ أبو عیسی الأسواری و عاصم الجحدری بضم الیاء و فتح الغین.

قوله أَنْ نَتَّخِذَ قرأ أبو الدرداء و زید بن ثابت و الباقر و أخوه زید و جعفر الصادق و نصر بن علقمة و مکحول و شیبة و حفص بن حمید و أبو

---

(۱) الأنعام (۶/ ۲۲) یونس (۱۰/ ۲۸).

(۲) فی نسخة (الأعمش).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۱۷).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۱۸).

انظر القرطبی (۱۳/ ۱۱) و الطبری (۱۸/ ۱۴۲) و البحر المحیط (۶/ ۴۸۹).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۱

جعفر القارئ و أبو حاتم السجستانی و الزعفرانی- و روی عن مجاهد- و أبو رجاء و الحسن بضم أوله و فتح الخاء علی البناء للمفعول، و أنکرها أبو عبید و زعم الفراء أن أبا جعفر تفرد بها.

قوله فَقَدْ کَذَّبُوکُمْ حکی القرطبی أنها قرئت بالتخفیف.

قوله بِما تَقُولُونَ قرأ ابن مسعود و مجاهد و سعید ابن جبیر و الأعمش و حمید بن قیس و ابن جریج و عمر بن ذر و أبو حیوة و رویت عن قنبل بالتحتانیة.

قوله فما یستطیعون «۱» قرأ حفص فی الأکثر عنه عن عاصم بالفوقانیة و کذا الأعمش و طلحة بن مصرف و أبو حیوة.

قوله وَ مَنْ یَظْلِمْ مِنْکُمْ نُذِقْهُ «۲» قرئ «یذقه» بالتحتانیة.

قوله إلا أنهم قرئ «أنهم» بفتح الهمزة و الأصل لأنهم فحذفت اللام، نقل هذا و الذی قبله من «اعراب السمین».

قوله وَ یَمْشُونَ قرأ علی و ابن مسعود و ابنه عبد الرحمن و أبو عبد الرحمن السلمی بفتح المیم و تشدید الشین مبنیا للفاعل و للمفعول أیضا.

قوله حِجْراً مَحْجُوراً «۳» قرأ الحسن و الضحاک و قتادة و أبو رجاء و الأعمش «حجرا» بضم أوله و هی لغة، و حکی أبو البقاء الفتح عن بعض المصریین و لم أر من نقلها قراءة.

قوله وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ «۴» قرأ الکوفیون و أبو عمرو و الحسن فی

---

(۱) من الفرقان (۲۵/ ۹).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۱۹).

و من یظلم منکم أی و من یکفر منکم شبه الکفر بالظلم.

راجع الطبری (۱۸/ ۱۴۴) بتصرف.

(۳) الفرقان (۲۵/ ۵۳).

انظر البحر المحیط (۶/ ۵۰۷) و القرطبی (۱۳/ ۵۸) و ما بعدها.

(۴) الفرقان (۲۵/ ۲۵).

انظر القرطبی (۱۳/ ۲۳) و الطبری (۱۹/ ۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۲

المشهور عنهما و عمرو ابن میمون و نعیم بن میسرة بالتخفیف، و قرأ الباقون بالتشدید و وافقهم عبد الوارث و معاذ عن أبی عمرو و کذا محبوب و کذا الحمصی من الشامیین فی نقل الهذلی.

قوله وَ نُزِّلَ الْمَلائِکَةُ «۱» قرأ الأکثر بضم النون و تشدید الزای و فتح اللام الملائکة بالرفع، و قرأ خارجة بن مصعب عن أبی عمرو و رویت عن معاذ أبی حلیمة بتخفیف الزای و ضم اللام، و الأصل تنزل الملائکة فحذفت تخفیفا، و قرأ أبو رجاء و یحیی بن یعمر و عمر بن ذر و رویت عن ابن مسعود و نقلها ابن مقسم عن المکی و اختارها الهذلی بفتح النون و تشدید الزای و فتح اللام علی البناء للفاعل الملائکة بالنصب، و قرأ جناح بن حبیش و الخفاف عن أبی عمرو بالتخفیف الملائکة بالرفع علی البناء للفاعل، و رویت عن الخفاف علی البناء للمفعول أیضا، و قرأ ابن کثیر فی المشهور عنه و شعیب عن أبی عمرو «و ننزل» بنونین الثانیة خفیفة الملائکة بالنصب، و قرئ بالتشدید عن ابن کثیر أیضا، و قرأ هارون عن أبی عمرو بمثناة أوله و فتح النون و کسر الزای الثقیلة الملائکة بالرفع أی ننزل ما أمرت به، و روی عن أبی بن کعب مثله لکن بفتح الزای، و قرأ أبو السمال و أبو الأشهب کالمشهور عن ابن کثیر لکن بألف أوله، و عن أبی بن کعب «نزله» بفتح و تخفیف و زیادة مثناة فی آخره، و عنه مثله لکن بضم أوله مشددا، و عنه «تنزلت» بمثناة فی أوله و فی آخره بوزن تفعلت.

قوله یا لَیْتَنِی اتَّخَذْتُ «۲» قرأ أبو عمرو بفتح الیاء الأخیرة من «لیتنی».

قوله یا وَیْلَتی «۳» قرأ الحسن بکسر المثناة بالاضافة، و منهم من أمال.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۲۵).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۲۷).

سبیلا: سبیا وصلة.

انظر غریب القرآن ص ۳۱۳.

(۳) الفرقان (۲۵/ ۲۸).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۳

قوله إِنَّ قَوْمِی اتَّخَذُوا «۱» قرأ أبو عمرو و روح و أهل مکة- الا روایة ابن مجاهد عن قنبل- بفتح الیاء «من قومی».

قوله لِنُثَبِّتَ «۲» قرأ ابن مسعود بالتحتانیة بدل النون، و کذا روی عن حمید بن قیس و أبی حصین و أبی عمران الجرنی.

قوله فَدَمَّرْناهُمْ «۳» قرأ علی و مسلمة بن محارب «فدمرناهم» بکسر المیم و فتح الراء و کسر النون الثقیلة بینهما ألف تثنیة، و عن علی بغیر نون، و الخطاب لموسی و هارون.

قوله وَ عاداً وَ ثَمُودَ «۴» قرأ حمزة و یعقوب و حفص و ثمود بغیر صرف.

قوله (أمطرت) «۵» قرأ معاذ ابو حلیمة و زید بن علی و أبو نهیک «مطرت» بضم أوله و کسر الطاء مبنیا للمفعول، و قرأ ابن مسعود «أمطروا» و عنه «أمطرناهم».

قوله مَطَرَ السَّوْءِ «۶» قرأ أبو السمال و أبو العالیة و عاصم الجحدری بضم السین، و أبو السمال أیضا مثله بغیر همز». و قرأ علی و حفیده زین العابدین و جعفر بن محمد بن زین العابدین بفتح السین و تشدید الواو بلا همز، و کذا قرأ الضحاک لکن بالتخفیف.

قوله هُزُواً «۷» قرأ حمزة و اسماعیل بن جعفر و المفضل باسکان الزای و حفص بالضم بغیر همز.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۳۰).

انظر اللسان (۷/ ۱۱۳).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۳۲).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۳۶).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۳۸).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۴۰).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۴۰).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۴۱).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۴

قوله أَ هذَا الَّذِی بَعَثَ اللَّهُ «۱» قرأ ابن مسعود و أبی بن کعب «اختاره اللّه من بیننا».

قوله عَنْ آلِهَتِنا «۲» قرأ ابن مسعود و أبی عن عبادة آلهتنا.

قوله أَ رَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ «۳» قرأ ابن مسعود بمد الهمزة و کسر اللام و التنوین بصیغة الجمع، و قرأ الأعرج بکسر أوله و فتح اللام بعدها ألف و هاء تأنیث و هو اسم الشمس، و عنه بضم أوله أیضا.

قوله أَمْ تَحْسَبُ «۴» قرأ الشامی بفتح السین.

قوله أَوْ یَعْقِلُونَ «۵» قرأ ابن مسعود «أو یبصرون».

قوله وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ «۶» قرأ ابن مسعود «جعل».

قوله الرِّیاحَ قرأ ابن کثیر و ابن محیصن و الحسن «الریح».

قوله نَشْراً قرأ ابن عامر و قتادة و أبو رجاء و عمرو بن میمون بسکون الشین، و تابعهم هارون الأعور و خارجة بن مصعب کلاهما عن أبی عمرو، و قرأ الکوفیون سوی عاصم و طائفة بفتح أوله ثم سکون، و کذا قرأ الحسن و جعفر بن محمد و العلاء بن شبابة، و قرأ عاصم بموحدة بدل النون، و تابعه عیسی الهمدانی و أبان بن ثعلب، و قرأ أبو عبد الرحمن السلمی فی روایة و ابن السمیفع بضم الموحدة مقصور بوزن حبلی.

قوله لِنُحْیِیَ بِهِ قرأ ابن مسعود «لننشر به».

قوله مَیْتاً قرأ أبو جعفر بالتشدید.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۴۱).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۴۱).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۴۳).

انظر القرطبی (۱۳/ ۲۵) و الطبری (۱۹/ ۱۲).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۴۴).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۴۴).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۴۸).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۵

قوله وَ نُسْقِیَهُ قرأ أبو عمرو و أبو حیوة و ابن أبی عبلة بفتح النون، و هی روایة عن أبی عمرو و عاصم و الأعمش.

قوله وَ أَناسِیَ قرأ یحیی بن الحارث بتخفیف آخره، و هی روایة عن الکسائی و عن أبی بکر بن عیاش و عن قتیبة المیال و ذکرها الفراء جوازا لا نقلا.

قوله وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ قرأ عکرمة بتخفیف الراء.

قوله لِیَذَّکَّرُوا قرأ الکوفیون سوی عاصم بسکون الذال مخففا.

قوله وَ هذا مِلْحٌ «۱» قرأ أبو حصین و أبو الجوزاء و أبو المتوکل و أبو حیوة و عمر بن ذر و نقلها الهذلی عن طلحة بن مصرف، و رویت عن الکسائی و قتیبة المیال بفتح المیم و کسر اللام، و استنکرها أبو حاتم السجستانی، و قال ابن جنی یجوز أن یکون أراد مالح فحذف الألف تخفیفا قال: مع أن مالح لیست فصیحة.

قوله وَ حِجْراً «۲» تقدم.

قوله الرَّحْمنُ فَسْئَلْ بِهِ «۳» قرأ زید بن علی بجر النون نعتا للحی، و ابن معدان بالنصب قال علی المدح.

قوله فَسْئَلْ بِهِ «۳» قرأ المیمون و الکسائی و خلف و أبان بن یزید و اسماعیل بن جعفر، و رویت عن أبی عمرو و عن نافع «فعل به» بغیر همز.

قوله لِما تَأْمُرُنا قرأ الکوفیون بالتحتانیة، لکن اختلف عن حفص، و قرأ ابن مسعود «لما تأمرنا به».

قوله سِراجاً قرأ الکوفیون سوی عاصم «سرجا» بضمتین، لکن سکن الراء الأعمش و یحیی بن وثاب و أبان بن ثعلب و الشیرازی.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۵۳).

راجع القرطبی (۱۳/ ۵۸) و الطبری (۱۹/ ۱۵).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۵۳).

راجع القرطبی (۱۳/ ۵۸) و الطبری (۱۹/ ۱۵).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۵۹).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۶

قوله وَ قَمَراً قرأ الأعمش و أبو حصین و الحسن و رویت عن عاصم بضم القاف و سکون المیم، و عن الأعمش أیضا فتح أوله قوله أَنْ یَذَّکَّرَ قرأ حمزة بالتخفیف و أبی بن کعب یتذکر و رویت عن علی و ابن مسعود و قرأها أیضا إبراهیم النخعی و یحیی بن وثاب و

الأعمش و طلحة بن مصرف و عیسی الهمدانی و الباقر و أبوه و عبد اللّه بن ادریس و نعیم بن میسرة.

قوله وَ عِبادُ الرَّحْمنِ «۱» قرأ أبی بن کعب بضم العین و تشدید الموحدة، و الحسن بضمتین بغیر ألف، و أبو المتوکل و أبو نهیک و أبو الجوزاء بفتح ثم کسر ثم تحتانیة ساکنة.

قوله یَمْشُونَ قرأ علی و معاذ القارئ و أبو عبد الرحمن السلمی و أبو المتوکل و أبو نهیک و ابن السمیفع بالتشدید مبنیا للفاعل» و عاصم الجحدری و عیسی بن عمر مبنیا للمفعول.

قوله سُجَّداً قرأ إبراهیم النخعی «سجودا».

قوله وَ مُقاماً قرأ أبو زید بفتح المیم.

قوله وَ لَمْ یَقْتُرُوا قرأ ابن عامر و المدنیون و هی روایة أبی عبد الرحمن السلمی عن علی و عن الحسن و أبی رجاء و نعیم بن میسرة و المفضل و الأزرق و الجعفی و هی روایة عن أبی بکر بضم أوله من الرباعی و أنکرها أبو حاتم، و قرأ الکوفیون الا من تقدم منهم و أبو عمرو فی روایة بفتح أوله و ضم التاء، و قرأ عاصم الجحدری و أبو حیوة و عیسی بن عمر و هی روایة عن أبی عمرو أیضا بضم أوله و فتح القاف و تشدید التاء و الباقون بفتح أوله. و کسر التاء.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۶۳).

عباد الرحمن: عبید الرحمن، و قد نسبهم الحق سبحانه و تعالی إلیه، و الناس کلهم عبیده لاصطفائه إیاهم، کما یقال بیت اللّه، و البیوت کلها للّه، و کقوله (ناقة اللّه) انظر البحر المحیط لأبی حیان بتصرف (۶/ ۵۱۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۷

قوله قَواماً قرأ حسان بن عبد الرحمن صاحب عائشة بکسر القاف، و أبو حصین و عیسی بن عمر بتشدید الواو مع فتح القاف.

قوله یَلْقَ أَثاماً قرأ ابن مسعود و أبو رجاء «یلقی» باشباع القاف، و قرأ عمر بن ذر بضم أوله و فتح اللام و تشدید القاف بغیر اشباع.

قوله یُضاعَفْ قرأ أبو بکر عن عاصم برفع الفاء، و قرأ ابن کثیر و ابن عامر و أبو جعفر و شیبة و یعقوب یضعف بالتشدید. و قرأ طلحة بن سلیمان بالنون، «العذاب» بالنصب.

قوله وَ یَخْلُدْ قرأ ابن عامر و الأعمش و أبو بکر عن عاصم بالرفع، و قرأ أبو حیوة بضم أوله و فتح الخاء و تشدید اللام، و رویت عن الجعفی عن شعبة و رویت عن أبی عمرو لکن بتخفیف اللام، و قرأ طلحة ابن مصرف و معاذ القارئ و أبو المتوکل و أبو نهیک و عاصم الجحدری بالمثناة مع الجزم علی الخطاب.

قوله فِیهِ مُهاناً قرأ ابن کثیر باشباع الهاء من «فیه» حیث جاء، و تابعه حفص عن عاصم هنا فقط.

قوله و ذریتنا قرأ أبو عمرو و الکوفیون سوی روایة عن عاصم بالافراد، و الباقون بالجمع.

قوله قُرَّةَ أَعْیُنٍ قرأ أبو الدرداء و ابن مسعود و أبو هریرة و أبو المتوکل و أبو نهیک و حمید ابن قیس و عمر بن ذر «قرات» بصیغة الجمع.

قوله یُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ قرأ ابن مسعود «یجزون الجنة».

قوله وَ یُلَقَّوْنَ فِیها قرأ الکوفیون سوی حفص و ابن معدان بفتح أوله و سکون اللام، و کذا قرأ النمیری عن المفضل.

قوله فَقَدْ کَذَّبْتُمْ قرأ ابن عباس و ابن مسعود و ابن الزبیر «فقد کذب الکافرون» و حکی الواقدی عن بعضهم تخفیف الذال.

قوله فَسَوْفَ یَکُونُ «۱» قرأ أبو السمال و أبو المتوکل و عیسی بن عمر و أبان بن تغلب بالفوقانیة.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۷۷).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۸

قوله لِزاماً «۱» قرأ أبو السمال بفتح اللام أسنده أبو حاتم السجستانی عن أبی زید عنه و نقلها الهذلی عن أبان بن تغلب. قال أبو عمر بن عبد البر بعد أن أورد بعض ما أوردته: هذا ما فی سورة الفرقان من الحروف التی بأیدی أهل العلم بالقرآن، و اللّه أعلم بما أنکر منها عمر علی هشام و ما قرأ به عمر، فقد یمکن أن یکون هناک حروف أخری لم تصل الیّ، و لیس کل من قرأ بشیء نقل ذلک عنه، و لکن إن فات من ذلک شیء فهو النزر الیسیر. کذا قال، و الذی ذکرناه یزید علی ما ذکره مثله أو أکثر، و لکنا لا نتقلد عهدة ذلک، و مع ذلک فنقول یحتمل أن تکون بقیت اشیاء لم یطلع علیها، علی أنی ترکت أشیاء مما یتعلق بصفة الأداء من الهمز و المد و الروم و الاشمام و نحو ذلک. ثم بعد کتابی هذا و اسماعه وقفت علی الکتاب الکبیر المسمی «بالجامع الأکبر و البحر الأزخر» تألیف شیخ شیوخنا أبی القاسم عیسی بن عبد العزیز اللخمی الذی ذکر أنه جمع فیه سبعة آلاف روایة من طریق غیر ما لا یلیق، و هو فی نحو ثلاثین مجلدة، فالتقطت منه ما لم یتقدم ذکره من الاختلاف، فقارب قدر ما کنت ذکرته أولا، و قد أوردته علی ترتیب السورة.

قوله لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً «۲» قرأ أدهم السدوسی بالمثناة فوق.

قوله وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً «۳» قرأ سعید بن یوسف بکسر الهمزة و فتح اللام بعدها ألف.

قوله وَ یَمْشِی قرأ العلاء بن شبابة و موسی بن اسحاق بضم أوله و فتح المیم و تشدید الشین المفتوحة، و نقل عن الحجاج بضم أوله و سکون المیم و بالسین المهملة المکسورة و قالوا هو تصحیف.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۷۷).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۱).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۷۹

قوله إِنْ تَتَّبِعُونَ «۱» قرأ ابن أنعم بتحتانیة أوله، و کذا محمد بن جعفر بفتح المثناة الأولی و سکون الثانیة.

قوله فَلا یَسْتَطِیعُونَ «۲» قرأ زهیر بن أحمد بمثناة من فوق.

قوله جَنَّةٌ یَأْکُلُ مِنْها «۳» قرأ سالم بن عامر «جنات» بصیغة الجمع.

قوله مَکاناً ضَیِّقاً مُقَرَّنِینَ «۴» قرأ عبد اللّه بن سلام «مقرنین» بالتخفیف و قرأ سهل «مقرنون» بالتخفیف مع الواو.

قوله أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ «۵» قرأ أبو هشام «أم جنات» بصیغة الجمع.

قوله عِبادِی هؤُلاءِ «۶» قرأها الولید بن مسلم بتحریک الیاء.

قوله نَسُوا الذِّکْرَ «۷» قرأ أبو مالک بضم النون و تشدید السین.

قوله فما یستطیعون صرفا «۸» قرأ ابن مسعود «فما یستطیعون لکم» و أبی بن کعب فما یستطیعون لک. حکی ذلک أحمد بن یحیی بن مالک عن عبد الوهاب عن هارون الأعور، و روی عن ابن الأصبهانی عن أبی بکر بن عیاش و عن یوسف بن سعید عن خلف بن تمیم عن زائدة کلاهما عن الأعمش بزیادة «لکم» أیضا.

قوله وَ مَنْ یَظْلِمْ مِنْکُمْ «۹» قرأ یحیی بن واضح، و من یکذب

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۸).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۸) و ما بعدها.

(۳) الفرقان (۲۵/ ۸).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۱۳).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۱۵).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۱۷).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۱۸).

انظر الطبری (۱۸/ ۱۴۲) و البحر المحیط (۶/ ۴۸۹) و القرطبی (۱۳/ ۱۱).

(۸) الفرقان (۲۵/ ۱۹).

انظر جامع البیان (۱۸/ ۱۴۴).

(۹) الفرقان (۲۵/ ۱۹).

انظر جامع البیان (۱۸/ ۱۴۴).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۰

بدل یظلم و وزنها، و قرأها أیضا هارون الأعور «یکذب» بالتشدید.

قوله عَذاباً کَبِیراً «۱» قرأ شعیب عن أبی حمزة بالمثلثة بدل الموحدة.

قوله لَوْ لا أُنْزِلَ «۲» قرأ جعفر بن محمد بفتح الهمزة و الزای و نصب الملائکة.

قوله عُتُوًّا کَبِیراً «۳» قرئ «عتیا» بتحتانیة بدل الواو، و قرأ أبو اسحاق الکوفی «کثیرا» بالمثلثة بدل الموحدة.

قوله یَوْمَ یَرَوْنَ الْمَلائِکَةَ «۴» قرأ عبد الرحمن بن عبد اللّه «ترون» بالمثناة من فوق.

قوله وَ یَقُولُونَ قرأ هشیم عن یونس «و تقولون» بالمثناة من فوق أیضا.

قوله وَ قَدِمْنا قرأ سعید بن اسماعیل بفتح الدال.

قوله إِلی ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ «۵» قرأ الوکیعی «من عمل صالح» بزیادة «صالح».

قوله هَباءً قرأ محارب بضم الهاء مع المد، و قرأ نصر بن یوسف بالضم و القصر و التنوین، و قرأ ابن دینار کذلک لکن بفتح الهاء.

قوله مُسْتَقَرًّا «۶» قرأ طلحة بن موسی بکسر القاف.

قوله وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ «۷» قرأ أبو ضمام «و یوم» بالرفع و التنوین،

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۱۹) أنظر جامع البیان (۱۸/ ۱۴۴).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۲۱).

راجع الطبری (۱۹/ ۲) و أبو حیان (۶/ ۴۹۱).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۲۱).

راجع الطبری (۱۹/ ۲) و أبو حیان (۶/ ۴۹۱).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۲۲).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۲۳) القرطبی (۱۳/ ۲۱) و الطبری (۱۹/ ۳).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۲۴).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۲۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۱

و أبو وجرة بالرفع بلا تنوین، و قرأ عصمة عن الأعمش یوم «یرون السماء تشقق» بحذف الواو و زیادة یرون.

قوله الْمُلْکَ یَوْمَئِذٍ «۱» قرأ سلیمان بن إبراهیم «الملک» بفتح المیم و کسر اللام.

فضائل القرآن(للعسقلانی) ۸۱ باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف

قوله الْحَقُّ «۲» قرأ أبو جعفر بن یزید بنصب الحق.

قوله یا لَیْتَنِی اتَّخَذْتُ قرأ عامر بن نصیر «اتخذت».

قوله وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ «۳» قرأ المعلی عن الجحدری بفتح النون و الزای مخففا، و قرأ زید بن علی و عبید اللّه بن خلید کذلک لکن مثقلا.

قوله وَ قَوْمَ نُوحٍ «۴» قرأها الحسن بن محمد بن أبی سعدان عن أبیه بالرفع.

قوله وَ جَعَلْناهُمْ لِلنَّاسِ آیَةً «۵» قرأ حامد الرامهرمزی «آیات» بالجمع.

قوله وَ لَقَدْ أَتَوْا عَلَی الْقَرْیَةِ «۶» قرأ سورة بن إبراهیم «القریات» بالجمع، و قرأ بهرام «القریة» بالتصغیر مثقلا.

قوله أَ فَلَمْ یَکُونُوا یَرَوْنَها «۷» قرأ أبو حمزة عن شعبة بالمثناة من فوق فیهما.

قوله وَ سَوْفَ یَعْلَمُونَ حِینَ یَرَوْنَ «۸» قرأ عثمان بن المبارک بالمثناة من فوق فیهما.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۲۶).

(۲) الفرقان (۵/ ۲۶).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۳۲).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۳۷).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۳۷).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۴۰).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۴۰).

(۸) الفرقان (۲۵/ ۴۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۲

قوله أَمْ تَحْسَبُ «۱» قرأ حمزة بن حمزة بضم التحتانیة و فتح السین المهملة.

قوله سُباتاً «۲» قرأ یوسف بن أحمد بکسر المهملة أوله و قال:

معناه الراحة.

قوله جِهاداً کَبِیراً «۳» قرأ محمد بن الحنفیة بالمثلثة.

قوله مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ «۴» قرأ ابن عرفة «مرج» بتشدید الراء.

قوله هذا عَذْبٌ «۵» قرأ الحسن بن محمد بن أبی سعدان بکسر الذال المعجمة.

قوله فَجَعَلَهُ نَسَباً «۶» قرأ الحجاج بن یوسف سببا بمهملة ثم موحدتین.

قوله أَ نَسْجُدُ «۷» قرأ أبو المتوکل بالتاء المثناة من فوق.

قوله وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ خِلْفَةً «۸» قرأ الحسن بن محمد بن أبی سعدان عن أبیه «خلفه» بفتح الخاء و بالهاء ضمیر یعود علی اللیل.

قوله عَلَی الْأَرْضِ هَوْناً «۹» قرأ ابن السمیفع بضم الهاء.

قوله قالُوا سَلاماً قرأ حمزة بن عروة سلما بکسر السین و سکون اللام.

قوله بَيْنَ ذلِكَ قرأ جعفر بن الياس بضم النون و قال: هو اسم كان.

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۴۴).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۴۷).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۵۲).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۵۳).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۵۳).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۵۴).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۶۰).

(۸) الفرقان (۲۵/ ۶۲).

(۹) الفرقان (۲۵/ ۶۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۳

قوله لا يَدْعُونَ «۱» قرأ جعفر بن محمد بتشديد الدال.

قوله وَ لا يَقْتُلُونَ «۲» قرأ ابن جامع بضم أوله و فتح القاف و تشديد التاء المكسورة، و قرأها معاذ كذلك لكن بألف قبل المثناة.

قوله أَثاماً «۳» قرأ عبد اللّه بن صالح العجلى عن حمزة «إثما» بكسر أوله و سكون ثانية بغير ألف قبل الميم، و روى عن ابن مسعود بصيغة الجمع «آثاما».

قوله يُبَدِّلُ اللَّهُ «۴» قرأ عبد الحميد عن أبى بكر و ابن أبى عبلة و أبان و ابن مجالد عن عاصم، و أبو عمارة و البرهمى عن الأعمش، بسكون الموحدة.

قوله لا يَشْهَدُونَ الزُّورَ «۵» قرأ أبو المظفر بنون بدل الراء.

قوله ذُكِّرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ «۶» قرأ تميم بن زياد بفتح الذال و الكاف.

قوله بِآياتِ رَبِّهِمْ «۷» قرأ سليمان بن يزيد «بآية» بالافراد.

قوله قُرَّةَ أَعْيُنٍ «۸» قرأ معروف بن حكيم «قرة عين» بالافراد و كذا أبو صالح من رواية الكلبى عنه لكن قال «قرات عين».

وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ «۹» قرأ جعفر بن محمد «و اجعل لنا من المتقين اماما».

قوله يُجْزَوْنَ «۱۰» قرأ أبى فى رواية «يجازون».

قوله الْغُرْفَةَ «۱۱» قرأ أبو حامد «الغرفات».

قوله تَحِيَّةً «۱۲» قرأ ابن عمير «تحيات» بالجمع.

---

(۱)، (۲) و (۳) الفرقان (۲۵/ ۶۸).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۶۸).

(۳) الفرقان (۲۵/ ۶۸).

(۴) الفرقان (۲۵/ ۷۰).

(۵) الفرقان (۲۵/ ۷۲).

(۶) الفرقان (۲۵/ ۷۳).

(۷) الفرقان (۲۵/ ۷۳).

(۸) الفرقان (۲۵/ ۷۴).

(۹) الفرقان (۲۵/ ۷۴).

(۱۰) الفرقان (۲۵/ ۷۵).

(۱۱) الفرقان (۲۵/ ۷۵).

(۱۲) الفرقان (۲۵/ ۷۵).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۴

قوله «و سلاما» قرأ الحارث «و سلما» فی الموضعین.

قوله مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً «۱» قرأ عمیر بن عمران «و مقاما» بفتح المیم.

قوله فَقَدْ کَذَّبْتُمْ «۲» قرأ عبد ربه بن سعید بتخفیف الذال.

فهذه ستة و خمسون موضعا لیس فیها من المشهور شیء، فلیضف إلی ما ذکرته أولا فتکون جملتها نحوا من مائة و ثلاثین موضعا، و اللّه أعلم.

و استدل بقوله صلّی اللّه علیه و سلّم فَاقْرَؤُا ما تَیَسَّرَ مِنْهُ علی جواز القراءة بکل ما ثبت من القرآن بالشروط المتقدمة، و هی شروط لا بد من اعتبارها، فمتی اختل شرط منها لم تکن تلک القراءة معتمدة. و قد قرر ذلک أبو شامة فی «الوجیز» تقریرا بلیغا و قال: لا یقطع بالقراءة بأنها منزلة من عند اللّه إلا اذا اتفقت الطرق عن ذلک الامام الذی قام بامامة المصر بالقراءة و أجمع أهل عصره و من بعدهم علی امامته فی ذلک، قال: أما اذا اختلفت الطرق عنه فلا، فلو اشتملت الآیة الواحدة علی قراءات مختلفة مع وجود الشرط المذکور جازت القراءة بها بشرط أن لا یختل المعنی و لا یتغیر الاعراب.

و ذکر أبو شامة فی «الوجیز» أن فتوی وردت من العجم لدمشق سألوا عن قارئ یقرأ عشرا من القرآن فیخلط القراءات، فأجاب ابن الحاجب و ابن الصلاح و غیر واحد من أئمة ذلک العصر بالجواز بالشروط التی ذکرناها.

کمن یقرأ مثلا- فَتَلَقَّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ «۳» فلا- یقرأ لابن کثیر بنصب آدم و لأبی عمرو بنصب کلمات، و کمن یقرأ «نغفر لکم» بالنون «خطایاتکم» بالرفع، قال أبو شامة: لا شک فی منع مثل هذا، و ما عداه

---

(۱) الفرقان (۲۵/ ۷۶).

(۲) الفرقان (۲۵/ ۷۷).

(۳) البقرة (۲/ ۳۷).

راجع اختلاف أهل التأویل فی أعیان الکلمات التی تلقاها آدم علیه السلام من ربه، فی الجامع لأحکام القرآن و جامع البیان للطبری (۱/ ۵۴۲- ۵۴۶).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۵

فجائز و اللّه أعلم. و قد شاع فی زماننا من طائفة من القراء إنکار ذلک حتی صرح بعضهم بتحریمه فظن کثیر من الفقهاء ان لهم فی ذلک معتمدا فتابعوهم و قالوا: أهل کل فن أدری بفنهم، و هذا ذهول ممن قاله، فان علم الحلال و الحرام انما یتلقی من الفقهاء، و الذی منع ذلک من القراء انما هو محمول علی ما اذا قرأ بروایة خاصة فانه متی خلطها کان کاذبا علی ذلک القارئ الخاص الذی شرع فی اقراء روایته، فمن أقرأ روایة لم یحسن أن ینتقل عنها الی روایة أخری کما قاله الشیخ محیی الدین، و ذلک من الأولویة لا علی الحتم، أما المنع علی الاطلاق فلا، و اللّه أعلم.

باب تألیف القرآن

حدثنا إبراهیم بن موسی أخبرنا هشام بن یوسف أنّ ابن جریج أخبرهم قال و أخبرنی یوسف بن ماهک: قال إنی عند عائشة أمّ المؤمنین رضی اللّه عنها إذ جاءها عراقیّ، فقال: أی الکفن خیر؟ قالت: ویحک و ما یضرک، قال یا أمّ المؤمنین أرنی مصحفک، قالت لم؟ قال لعلی أؤلف القرآن علیه، فإنه یقرأ غیر مؤلف قالت و ما یضرّک أیه قرأت قبل إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل فیها ذکر الجنة و النار، حتی إذا ناب الناس إلی الإسلام نزل الحلال و الحرام، و لو نزل أول شیء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر أبدا، و لو نزل لا تزنوا لقالوا لا ندع الزّنا أبدا، لقد نزل بمکة علی محمد صلّی اللّه علیه و سلّم و إنّی لجاریة ألعب: بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَةُ أَدْهی وَ أَمَرُّ «۱». و ما نزلت سورة البقرة و النساء إلا و أنا عنده. قال: فأخرجت له المصحف، فأملت علیه إی السّور.

حدثنا آدم حدثنا شعبة عن أبی إسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن یزید سمعت ابن مسعود یقول فی بنی اسرائیل و الکهف و مریم و طه و الأنبیاء: إنهن من العتاق الأول، و هن من تلادی.

---

(۱) القمر (۵۴/ ۴۶).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۶

حدثنا أبو الولید حدّثنا شعبة أنبأنا أبو إسحاق سمع البراء رضی اللّه عنه قال: تعلمت سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی قبل أن یقدم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم.

حدثنا عبدان عن أبی حمزة عن الأعمش عن شقیق قال: قال عبد اللّه: لقد تعلمت النّظائر التی کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یقرؤهن اثنتین اثنتین فی کلّ رکعة فقام عبد اللّه و دخل معه علقمة و خرج علقمة فسألناه فقال عشرون سورة من أول المفصّل علی تألیف ابن مسعود آخرهن الحوامیم حم الدّخان و عمّ یتساءلون.

قوله (باب تألیف القرآن) أی جمع آیات السورة الواحدة، أو جمع السور مرتبة فی المصحف.

قوله (أن ابن جریج أخبرهم قال و أخبرنی یوسف) کذا عندهم، و ما عرفت ما ذا عطف علیه، ثم رأیت الواو ساقطة فی روایة النسفی، و کذا ما وقفت علیه من طرق هذا الحدیث.

قوله (اذ جاءها عراقی) أی رجل من أهل العراق، و لم أقف علی اسمه.

قوله (أی الکفن خیر؟ قالت ویحک و ما یضرک)؟ لعل هذا العراقی کان سمع حدیث سمرة المرفوع «البسوا من ثیابکم البیاض و کفنوا فیها موتاکم فانها أطهر و أطیب» و هو عند الترمذی مصححا، و أخرجه أیضا عن ابن عباس: فلعل العراقی سمعه فأراد أن یستثبت عائشة فی ذلک، و کان أهل العراق اشتهروا بالتعنت فی السؤال، فلهذا قالت له عائشة: و ما یضرک؟ تعنی أی کفن کفنت فیه أجزأ. و قول ابن عمر للذی سأله عن دم البعوض مشهور حیث قال: انظروا إلی أهل العراق، یسألون عن دم البعوض و قد قتلوا ابن بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم.

قوله (اؤلف علیه القرآن، فانه یقرأ غیر مؤلف) قال ابن کثیر: کأن قصة هذا العراقی کانت قبل أن یرسل عثمان المصحف الی الآفاق، کذا قال و فیه نظر، فان یوسف بن ماهک لم یدرک زمان أرسل عثمان

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۷

المصاحف الی الآفاق، فقد ذکر المزنی أن روایته عن أبیّ بن کعب مرسلة و أبی عاش بعد إرسال المصاحف علی الصحیح، و قد صرح یوسف فی هذا الحدیث أنه کان عند عائشة حین سألها هذا العراقی، و الذی یظهر لی أن هذا العراقی کان ممن یأخذ بقراءة ابن

مسعود، و کان ابن مسعود لما حضر مصحف عثمان إلی الکوفة لم یوافق علی الرجوع عن قراءته و لا علی إعدام مصحفه کما سیأتی بیانه بعد الباب الذی یلی هذا، فکان تألیف مصحفه مغایرا لتألیف مصحف عثمان. و لا شک أن تألیف المصحف العثمانی أکثر مناسبة من غیره، فلهذا أطلق العراقی أنه غیر مؤلف، و هذا کله علی أن السؤال إنما وقع عن ترتیب السور، و یدل علی ذلک قولها له «و ما یضرک أیه قرأت قبل» و یحتمل أن یکون أراد تفصیل آیات کل سورة لقوله فی آخر الحدیث «فأملت علیه آی السور» أی آیات کل سورة کأن تقول له سورة کذا مثلا کذا آیة، الأولی کذا الثانیة الخ، و هذا یرجع الی اختلاف عدد الآیات، و فیه اختلاف بین المدنی و الشامی و البصری، و قد اعتنی ائمة القراء بجمع ذلک و بیان الخلاف فیه، و الأول أظهر. و یحتمل أن یکون السؤال وقع عن الأمرین و اللّه أعلم. قال ابن بطال: لا نعلم أحدا قال بوجوب ترتیب السور فی القراءة لا داخل الصلاة و لا خارجها، بل یجوز أن یقرأ الکهف قبل البقرة و الحج قبل الکهف مثلا، و أما ما جاء عن السلف من النهی عن قراءة القرآن منکوسا فالمراد به أن یقرأ من آخر السورة الی أولها، و کان جماعة یصنعون ذلک فی القصیدة من الشعر مبالغة فی حفظها و تذلیلا للسان فی سردها، فمنع السلف ذلک فی القرآن فهو حرام فیه. و قال القاضی عیاض فی شرح حدیث حذیفة أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قرأ فی صلاته فی اللیل بسورة النساء قبل آل عمران: هو کذلک فی مصحف أبیّ بن کعب، و فیه حجة لمن یقول ان ترتیب السور اجتهاد و لیس بتوقیف من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و هو قول جمهور العلماء و اختاره القاضی الباقلانی قال: و ترتیب السور لیس بواجب فی التلاوة و لا فی الصلاة و لا فی الدرس و لا فی التعلیم فلذلک اختلفت المصاحف، فلما کتب مصحف عثمان

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۸

رتبوه علی ما هو علیه الآن، فلذلک اختلف ترتیب مصاحف الصحابة. ثم ذکر نحو کلام ابن بطال ثم قال: و لا خلاف أن ترتیب آیات کل سورة علی ما هی علیه الآن فی المصحف توقیف من اللّه تعالی و علی ذلک نقلته الأمة عن نبیها صلّی اللّه علیه و سلّم.

قوله (إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل فیها ذکر الجنة و النار) هذا ظاهره مغایر لما تقدم أن أول شیء نزل اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ «۱» و لیس فیها ذکر الجنة و النار، فلعل «من» مقدرة أی من أول ما نزل، أو المراد سورة المدثر فانها أول ما نزل بعد فترة الوحی و فی آخرها ذکر الجنة و النار، فلعل آخرها نزل قبل نزول بقیة سورة اقرأ، فان الذی نزل أولا من اقرأ کما تقدم خمس آیات فقط.

قوله (حتی إذا ثاب) بالمثلثة ثم الموحدة أی رجع.

قوله (نزل الحلال و الحرام) أشارت الی الحکمة الإلهیة فی ترتیب التنزیل، و أن أول ما نزل من القرآن الدعاء إلی التوحید، و التبشیر للمؤمن و المطیع بالجنة و للکافر و العاصی بالنار، فلما اطمأنت النفوس علی ذلک أنزلت الأحکام، و لهذا قالت «و لو نزل أول شیء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندعها» و ذلک لما طبعت علیه النفوس من النفرة عن ترک المألوف، و سیأتی بیان المراد بالمفصل فی الحدیث الرابع.

قوله (لقد نزل بمکة الخ) أشارت بذلک إلی تقویة ما ظهر لها من الحکمة المذکورة، و قد تقدم نزول سورة القمر- و لیس فیها شیء من الأحکام- علی نزول سورة البقرة و النساء مع کثرة ما اشتملتا علیه من الأحکام، و أشارت بقولها «و أنا عنده» أی بالمدینة، لأن دخولها علیه إنما کان بعد الهجرة اتفاقا، و قد تقدم ذلک فی مناقبها. و فی الحدیث رد علی

---

(۱) العلق (۹۶/ ۱).

راجع القرطبی (۲۰/ ۱۱۷) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۸۹

النحاس فی زعمه أن سورة النساء مکیة مستندا إلی قوله تعالی إِنَّ اللَّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها «۱» نزلت بمکة اتفاقا فی قصة مفتاح الکعبة، لکنها حجة واهیة، فلا یلزم من نزول آیة أو آیات من سورة طویلة بمکة إذا نزل معظمها بالمدینة أن تکون مکیة،

بل الأرجح أن جميع ما نزل بعد الهجرة معدود من المدنی. و قد اعتنی بعض الأئمة ببيان ما نزل من الآيات بالمدينة فی السور المكية. و قد أخرج ابن الضريس فی «فضائل القرآن» من طريق عثمان بن عطاء الخراسانی عن أبيه عن ابن عباس أن الذی نزل بالمدينة البقرة ثم الانفال ثم الأحزاب ثم المائدة ثم الممتحنة و النساء ثم اذا زلزلت ثم الحمد ثم القتال ثم الرعد ثم الرحمن ثم الانسان ثم الطلاق ثم اذا جاء نصر اللّه ثم النور ثم المنافقون ثم المجادلة ثم الحجرات ثم التحريم ثم الجاثية ثم التغابن ثم الصف ثم الفتح ثم براءة، و قد ثبت فی صحيح مسلم من حديث أنس أن سورة الكوثر مدنية فهو المعتمد، و اختلف فی الفاتحة و الرحمن و المطففين و اذا زلزلت و العاديات و القدر و أ رأيت و الإخلاص و المعوذتين و كذا اختلف مما تقدم فی الصف و الجمعة و التغابن، و هذا بيان ما نزل بعد الهجرة من الآيات مما فی المكی، فمن ذلك الأعراف: نزل بالمدينة منها وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِی كانَتْ حاضِرَةَ الْبَحْرِ- إلی قوله- وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ «۲». يونس:

نزل منها بالمدينة فَإِنْ كُنْتَ فِی شَكٍ «۳» آيتان و قيل وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ «۴» آية، و قيل من رأس أربعين إلی آخرها مدنی. هود: ثلاث آيات فَلَعَلَّكَ تارِكٌ (أ)- أَ فَمَنْ كانَ عَلی بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ (ب)- وَ أَقِمِ الصَّلاةَ

---

(۱) النساء (۴/ ۵۸).

(۲) الأعراف (۷/ ۱۶۳)- ۱۷۲).

انظر الطبری (۹/ ۷۱) و ما بعدها.

(۳) يونس (۱۰/ ۹۴).

راجع جامع البيان للطبری (۱۱/ ۱۱۶).

(۴) يونس (۱۰/ ۴۰).

طَرَفَیِ (ج) النَّهارِ «۱» النحل ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا «۲» الآية وَ إِنْ عاقَبْتُمْ «۳» إلی آخر السورة. الاسراء وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ أ- وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی ب- وَ إِذْ قُلْنا لَكَ ج- إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنَّاسِ د- وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ه- قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لا تُؤْمِنُوا و «۴». الكهف: مكية إلا أولها إلی جُرُزاً «۵» و آخرها من إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا «۶» مريم: آية السجدة. الحج: من أولها الی شَدِيدٌ و مَنْ كانَ يَظُنُّ و إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ و أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ، و وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ. و لِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ، و الَّذِينَ هاجَرُوا و ما بعدها، و موضع السجدتين و هذانِ خَصْمانِ.

الفرقان: وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ- إلی- رَحِيماً، الشعراء:

آخرها من وَ الشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ. القصص: الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ- إلی- الْجاهِلِينَ و إِنَّ الَّذِی فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ. العنكبوت: من أولها إلی وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ. لقمان: وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ. الم تنزيل: أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً و قيل من تَتَجافی.

سبأ: وَ يَرَی الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ. الزمر: قُلْ يا عِبادِیَ- إلی- يَشْعُرُونَ. المؤمنون: إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِی آياتِ اللَّهِ و التی تليها.

الشورى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَری و هُوَ الَّذِی يَقْبَلُ التَّوْبَةَ- إلی- شَدِيدٌ. الجاثية: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا. الأحقاف: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ و قوله فَاصْبِرْ. ق: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ- الی- لُغُوبٍ. النجم: الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ- إلی اتَّقی.

---

(۱) سورة هود (۱۱/ ۱۲، ۱۷/ ۱۱۴).

(۲) النحل (۱۶/ ۱۱۰).

(۳) النحل (۱۶/ ۱۲۶).

(۴) سورة الإسراء.

(۵) الکهف.

(۶) مریم.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۱

الرحمن: یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ. الواقعة: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ. ن: من إِنَّا بَلَوْناهُمْ- الی- یَعْلَمُونَ و من فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ- الی- الصَّالِحِینَ. المرسلات: وَ إِذا قِیلَ لَهُمُ ارْکَعُوا لا یَرْکَعُونَ فهذا ما نزل بالمدینة من آیات من سور تقدم نزولها بمکة. و قد بین ذلک حدیث ابن عباس عن عثمان قال «کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم کثیرا ما ینزل علیه الآیات فیقول: ضعوها فی السورة التی یذکر فیها کذا». و أما عکس ذلک و هو نزول شیء من سورة بمکة تأخر نزول تلک السورة إلی المدینة فلم أره الا نادرا، فقد اتفقوا علی أن الأنفال مدنیة، لکن قیل ان قوله تعالی وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا الآیة نزلت بمکة ثم نزلت سورة الأنفال بالمدینة، و هذا غریب جدا. نعم نزل من السور المدنیة التی تقدم ذکرها بمکة ثم نزلت سورة الأنفال بعد الهجرة فی العمرة و الفتح و الحج و مواضع متعددة فی الغزوات کتبوک و غیرها أشیاء کثیرة کلها تسمی المدنی اصطلاحا و اللّه أعلم. الحدیث الثانی: حدیث ابن مسعود، تقدم شرحه فی تفسیر سبحان و فی الانبیاء، و الغرض منه هنا أن هذه السور نزلت بمکة. و أنها مرتبة فی مصحف ابن مسعود کما هی فی مصحف عثمان، و مع تقدیمهن فی النزول فهن مؤخرات فی ترتیب المصاحف. و المراد بالعتاق و هو بکسر المهملة أنهن من قدیم ما نزل. الحدیث الثالث: حدیث البراء «تعلمت سورة سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی «۱» قبل أن یقدم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم» هو طرف من حدیث تقدم شرحه فی أحادیث الهجرة، و الغرض منه أن هذه السورة متقدمة النزول، و هی فی أواخر المصحف مع ذلک.

الحدیث الرابع: حدیث ابن مسعود أیضا.

قوله (عن شقیق) هو ابن سلمة و هو أبو وائل مشهور بکنیته أکثر من اسمه: و فی روایة أبی داود الطیالسی عن شعبة عن الأعمش «سمعت أبا وائل» أخرجه الترمذی.

---

(۱) الأعلی (۸۷/ ۱).

و هی سورة مکیة. انظر الفخر الرازی و القرطبی یقول إنها مدنیة فراجعه (۲۰/ ۱۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۲

قوله (قال عبد اللّه) سیأتی فی «باب الترتیل» بلفظ «غدونا علی عبد اللّه» و هو ابن مسعود.

قوله (لقد تعلمت النظائر) تقدم شرحه مستوفی فی «باب الجمع بین سورتین فی الصلاة» من أبواب صفة الصلاة، و فیه أسماء السور المذکورة، و أن فیه دلالة علی أن تألیف مصحف ابن مسعود علی غیر تألیف العثمانی، و کان أوله الفاتحة ثم البقرة ثم النساء ثم آل عمران و لم یکن علی ترتیب النزول، و یقال ان مصحف علی کان علی ترتیب النزول أوله اقرأ ثم المدثر ثم ن و القلم ثم المزمل ثم تبت ثم التکویر ثم سبح و هکذا إلی آخر المکی ثم المدنی و اللّه أعلم. و أما ترتیب المعتاد علی ما هو علیه الآن فقال القاضی أبو بکر الباقلانی: یحتمل أن یکون النبی صلّی اللّه علیه و سلّم هو الذی أمر بترتیبه هکذا، و یحتمل أن یکون من اجتهاد الصحابة، ثم رجح الأول مما سیأتی فی الباب الذی بعد هذا أنه کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یعارض به جبریل فی کل سنة. فالذی یظهر أنه عارضه به هکذا علی هذا الترتیب، و به جزم ابن الأنباری، و فیه نظر، بل الذی یظهر أنه کان یعارضه به علی ترتیب النزول. نعم ترتیب بعض السور علی بعض أو معظمها لا یمتنع أن یکون توقیفا و ان کان بعضه من اجتهاد بعض الصحابة، و قد أخرج أحمد و أصحاب السنن و صححه ابن حبان و الحاکم من حدیث ابن عباس قال «قلت لعثمان: ما حملکم علی أن عمدتم الی الأنفال و هی من المثانی و الی براءة و هی من المبین فقرنتم بهما و لم تکتبوا بینهما سطر بسم اللّه الرحمن الرحیم و وضعتموهما فی السبع الطوال؟ فقال عثمان:

کـان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و سـلّم کثیرا مـا ینزل علیه السورة ذات العـدد، فـاذا نزل علیه الشـیء- یعنی منهـا- دعـا بعض من کان یکتب فیقول: ضـعوا هؤلاء الآیات فی السورة التی یذکر فیها کذا، و کانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدینة و براءة من آخر القرآن و کانت قصـتها شبیهـة بها فظننت أنها منها. فقبض رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و سـلّم و لم یبین لنا أنها منها اه. فهـذا یـدل علی أن ترتیب الآیات فی کل سورة کان توقیفا، و لما لم یفصح النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بأمر براءة

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۳

أضافهـا عثمان الی الأنفال اجتهادا منه رضـی اللّه تعالی عنه. و نقل صاحب «الاقناع» أن البسـملة لبراءة ثابتـة فی مصـحف ابن مسـعود، قال: و لا یؤخـذ بهـذا. و کان من علامـة ابتـداء السورة نزول «بسم اللّه الرحمن الرحیم» أول ما ینزل شـیء منها کما أخرجه أبو داود و صححه ابن حبـان و الحـاکم من طریق عمرو بن دینار عن سـعید بن جبیر عن ابن عباس قال «کان النبی صـلّی اللّه علیه و سـلّم لا یعلم ختم السورة حـتی ینزل بسم اللّه الرحمن الرحیم» و فی روایـة «فـاذا نزلت بسم اللّه الرحمن الرحیم علموا أن السورة قـد انقضت» و مما یـدل علی أن ترتیب المصـحف کان توقیفا ما أخرجه أحمد و أبو داود و غیرهما عن أوس بن أبی أوس حذیفة الثقفی قال «کنت فی الوفد الذین أسلموا من ثقیف» فذکر الحدیث و فیه «فقال لنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: طرأ علیّ حزب من القرآن فأردت أن لا أخرج حتی أقضـیه. قال فسألنا أصـحاب رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و سلّم قلنا: کیف تحزبون القرآن؟ قالوا: نحزبه ثلاث سور و خمس سور و سبع سور و تسع سور و احدی عشرة و ثلاث عشرة، و حزب المفصل من ق حتی تختم». قلت: فهذا یدل علی أن ترتیب السور علی ما هو فی المصـحف الآن کان فی عهـد النبی صـلّی اللّه علیه و سـلّم، و یحتمل أن الـذی کان مرتبا حینئذ حزب المفصل خاصة، بخلاف ما عداه فیحتمل أن یکون کان فیه تقدیم و تأخیر کما ثبت من حدیث حذیفة «أنه صـلّی اللّه علیه و سـلّم قرأ النساء بعد البقرة قبل آل عمران»، یستفاد من هـذا الحـدیث- حـدیث أوس- أن الراجـح فی المفصل أنه من أول سورة ق إلی آخر القرآن، لکنه یعنی علی أن الفاتحـة لم تعد فی الثلث الأول فانه یلزم من عدها أن یکون أول المفصل من الحجرات و به جزم جماعة من الأئمة و قد نقلنا الاختلاف فی تحدیده فی «باب الجهر بالقراءة فی المغرب» من أبواب صفة الصلاة، و اللّه أعلم.

باب کان جبریل یعرض القرآن علی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم

و قال مسروق عن عائشة رضی اللّه عنهما عن فاطمة علیها السلام

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۴

«أسرّ إلیّ النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم أنّ جبریل کان یعارضنی بالقرآن کلّ سنة، و إنه عارضنی العام مرّتین، و لا أراه إلا حضر أجلی».

حدثنا یحیی بن قزعة حدّثنا إبراهیم بن سعد عن الزّهریّ عن عبید اللّه بن عبد اللّه عن ابن عباس رضی اللّه عنهما قال «کان النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم أجود الناس بالخیر، و أجود ما یکون فی شهر رمضان، لأن جبریل کان یلقاه فی کل لیلة فی شهر رمضان حتی ینسلخ، یعرض علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم القرآن، فاذا لقیه جبریل کان أجود بالخیر من الریح المرسلة».

حـدثنا خالـد بن یزیـد حـدّثنا أبو بکر عن أبی حصـین عن ذکوان عن أبی هریرة قـال «کـان یعرض علی النـبیّ صـلّی اللّه علیه و سـلّم القرآن کل عام مرّة، فعرض علیه مرّتین فی العام الـذی قبض فیه، و کان یعتکف فی کلّ عام عشـرا، فاعتکف عشـرین فی العام الـذی قبض فیه».

قوله (باب کان جبریل یعرض القرآن علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم) بکسر الراء من العرض و هو بفتح العین و سکون الراء أی یقرأ، و المراد یستعرضه ما أقرأه ایاه.

قوله (و قال مسـروق عن عائشة عن فاطمة قالت: أسـر إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أن جبریل کان یعارضنی بالقرآن) هذا طرف من حدیث وصله بتمامه فی علامات النبوة، و تقدم شرحه فی «باب الوفاة النبویة» من آخر المغازی، و تقدم بیان فائدة المعارضة فی الباب

الذی قبله. و المعارضة مفاعلة من الجانبین کأن کلا منهما کان تارة یقرأ و الآخر یستمع.

قوله (و انه عارضنی) فی روایة السرخسی «و انی عارضنی».

قوله (إبراهیم بن سعد عن الزهری) تقدم فی الصیام من وجه آخر عن إبراهیم بن سعد قال أنبأنا الزهری، و إبراهیم ابن سعد سمع من الزهری و من صالح بن کیسان عن الزهری، و روایته علی الصفتین تکررت فی هذا الکتاب کثیرا و قد تقدمت فوائد حدیث ابن عباس هذا فی بدء الوحی فنذکر هنا نکتا مما لم یتقدم.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۵

قوله (کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أجود الناس) فیه احتراس بلیغ لئلا یتخیل من قوله «و أجود ما یکون فی رمضان» أن الأجودیة خاصة منه برمضان فیه فأثبت له الأجودیة المطلقة أولا ثم عطف علیها زیادة ذلک فی رمضان.

قوله (و أجود ما یکون فی رمضان) تقدم فی بدء الوحی من وجه آخر عن الزهری بلفظ «و کان أجود ما یکون فی رمضان» و تقدم أن المشهور فی ضبط أجود أنه بالرفع و أن النصب موجه، و هذه الروایة مما تؤید الرفع.

قوله (لأن جبریل کان یلقاه) فیه بیان سبب الأجودیة المذکورة، و هی أبین من الروایة التی فی بدء الوحی بلفظ «و کان أجود ما یکون فی رمضان حین یلقاه جبریل».

قوله (فی کل لیلة فی شهر رمضان حتی ینسلخ) أی رمضان، و هذا ظاهر فی أنه کان یلقاه کذلک فی کل رمضان منذ أنزل علیه القرآن و لا- یختص ذلک برمضانات الهجرة، و ان کان صیام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة لأنه کان یسمی رمضان قبل أن یفرض صیامه.

قوله (یعرض علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم القرآن) هذا عکس ما وقع فی الترجمة لأن فیها أن جبریل کان یعرض علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و فی هذا أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان یعرض علی جبریل، و تقدم فی بدء الوحی بلفظ «و کان یلقاه فی کل لیلة من رمضان فیدارسه القرآن» فیحمل علی أن کلا منهما کان یعرض علی الآخر، و یؤیده ما وقع فی روایة أبی هریرة آخر أحادیث الباب کما سأوضحه. و فی الحدیث إطلاق القرآن علی بعضه و علی معظمه، لأن أول رمضان من بعد البعثة لم یکن نزل من القرآن إلا بعضه. ثم کذلک کل رمضان بعده، الی رمضان الأخیر فکان قد نزل کله إلا ما تأخر نزوله بعد رمضان المذکور، و کان فی سنة عشر إلی أن مات النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی ربیع الأول سنة إحدی عشرة، و مما نزل فی تلک المدة قوله تعالی: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۶

لَکُمْ دِینَکُمْ «۱» فانها نزلت یوم عرفة و النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بها بالاتفاق، و قد تقدم فی هذا الکتاب. و کأن الذی نزل فی تلک الأیام لما کان قلیلا بالنسبة لما تقدم اغتفر أمر ممارضته، فیستفاد من ذلک أن القرآن یطلق علی البعض مجازا، و من ثم لا یحنث من حلف لیقرأن القرآن فقرأ بعضه، الا- ان قصد الجمیع. و اختلف فی العرضة الأخیرة هل کانت بجمیع الأحرف المأذون فی قراءتها أو بحرف واحد منها؟ و علی الثانی فهل هو الحرف الذی جمع علیه عثمان جمیع الناس أو غیره؟ و قد روی أحمد و ابن أبی داود و الطبری من طریق عبیدة بن عمرو السلمانی «ان الذی جمع علیه عثمان الناس یوافق العرضة الأخیرة» و من طریق محمد بن سیرین قال «کان جبریل یعارض النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بالقرآن- الحدیث نحو حدیث ابن عباس و زاد فی آخره-: فیرون أن قراءتنا أحدث القراءات عهدا بالعرضة الأخیرة». و عند الحاکم نحوه من حدیث سمرة و اسناده حسن، و قد صححه هو و لفظه «عرض القرآن علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم عرضات، و یقولون ان قراءتنا هذه هی العرضة الأخیرة» و من طریق مجاهد «عن ابن عباس قال: أی القراءتین ترون کان آخر القراءة؟ قالوا: قراءة زید بن ثابت، فقال: لا، ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم کان یعرض القرآن کل سنة علی جبریل، فلما کان فی السنة التی قبض فیها عرضه علیه مرتین و کانت قراءة ابن مسعود آخرهما» و هذا یغایر حدیث سمرة و من

وافقه. و عند مسدد فی مسنده من طریق إبراهیم النخعی «ان ابن عباس سمع رجلا یقول:
الحرف الأول، فقال: ما الحرف الأول؟ قال ان عمر بعث ابن مسعود الی الکوفة معلما فأخذوا بقراءته فغیر عثمان القراءة، فهم یدعون قراءة ابن مسعود الحرف الأول، فقال ابن عباس: انه لآخر حرف عرض به النبی صلّی اللّه علیه و سلّم علی جبریل» و أخرج النسائی من طریق أبی ظبیان قال «قال لی ابن

---

(۱) المائدة (۵/ ۳).
راجع أسباب النزول للسیوطی ص ۱۰۰ ط. مکتبة نصیر.
فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۷
عباس: أی القراءتین تقرأ؟ قلت: القراءة الأولی قراءة ابن أم عبد- یعنی عبد اللّه بن مسعود- قال: بل هی الأخیرة، ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم کان یعرض علی جبریل- الحدیث و فی آخره- فحضر ذلک ابن مسعود فعلم ما نسخ من ذلک و ما بدل» و اسناده صحیح، و یمکن الجمع بین القولین بأن تکون العرضتان الأخیرتان وقعتا بالحرفین المذکورین، فیصح اطلاق الآخریة علی کل منهما.
قوله (أجود بالخیر من الریح المرسلة) فیه جواز المبالغة فی التشبیه، و جواز تشبیه المعنوی بالمحسوس لیقرب لفهم سامعه، و ذلک أنه أثبت له أولی وصف الأجودیة، ثم أراد أن یصفه بأزید من ذلک فشبه جوده بالریح المرسلة، بل جعله أبلغ فی ذلک منها، لأن الریح قد تسکن. و فیه الاحتراس لأن الریح منها العقیم الضارة و منها المبشرة بالخیر فوصفها بالمرسلة لیعین الثانیة، و أشار الی قوله تعالی وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً «۱» وَ اللَّهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیاحَ «۲» و نحو ذلک، فالریح المرسلة تستمر مدة ارسالها، و کذا کان عمله صلّی اللّه علیه و سلّم فی رمضان دیمة لا ینقطع، و فیه استعمال أفعل التفضیل فی الاسناد الحقیقی و المجازی، لأن الجود من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم حقیقة و من الریح مجاز فکأنه استعار للریح جودا باعتبار مجیئها بالخیر فأنزلها منزلة من جاد، و فی تقدیم معمول أجود علی المفضل علیه نکتة لطیفة، و هی أنه لو أخره لظن تعلقه بالمرسلة. و هذا و ان کان لا یتغیر به المعنی المراد بالوصف من الأجودیة الا أنه تفوت فیه المبالغة لأن المراد وصفه بزیادة الأجودیة علی الریح المرسلة مطلقا. و فی الحدیث من الفوائد غیر ما سبق تعظیم شهر رمضان لاختصاصه بابتداء نزول القرآن فیه، ثم معارضته ما نزل منه فیه، و یلزم من ذلک کثرة نزول جبریل فیه. و فی کثرة

---

(۱) فی الأصل (مبشرات) و التصحیح من سورة الأعراف (۷/ ۵۲) و أما (مبشرات) فآیة أخری فی سورة الروم (۳۰/ ۴۶).
(۲) فاطر (۳۵/ ۹).
انظر تفسیر أبی السعود (۴/ ۲۳۹).
فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۸
نزوله من توارد الخیرات و البرکات ما لا یحصی، و یستفاد منه أن فضل الزمان انما یحصل بزیادة العبادة. و فیه أن مداومة التلاوة توجب زیادة الخیر. و فیه استحباب تکثیر العبادة فی آخر العمر، و مذاکرة الفاضل بالخیر و العلم و ان کان هو لا یخفی علیه ذلک لزیادة التذکرة و الاتعاظ.
و فیه أن لیل رمضان أفضل من نهاره، و أن المقصود من التلاوة الحضور و الفهم لأن اللیل مظنة ذلک لما فی النهار من الشواغل و العوارض الدنیویة و الدینیة، و یحتمل أنه صلّی اللّه علیه و سلّم کان یقسم ما نزل من القرآن فی کل سنة علی لیالی رمضان أجزاء فیقرأ کل لیلة جزءا فی جزء من اللیلة، و السبب فی ذلک ما کان یشتغل به فی کل لیلة من سوی ذلک من تهجد بالصلاة و من راحة بدن و من تعاهد أهل، و لعله کان یعید ذلک الجزء مرارا بحسب تعدد الحروف المأذون فی قراءتها و لتستوعب برکة القرآن جمیع الشهر، و لو لا التصریح بأنه کان یعرضه مرة واحدة و فی السنة الأخیرة عرضه مرتین لجاز أنه کان یعرض جمیع ما نزل علیه کل لیلة

ثم یعیده فی بقیة اللیالی. و قد أخرج أبو عبید من طریق داود بن أبی هند قال: قلت للشعبی: قوله تعالی شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ «۱». أما کان ینزل علیه فی سائر السنة؟ قال: بلی. و لکن جبریل کان یعارض مع النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فی رمضان ما أنزل اللّه فیحکم اللّه ما یشاء و یثبت ما یشاء. ففی هذا إشارة الی الحکمة فی التقسیط الذی أشرت الیه لتفصیل ما ذکره من المحکم و المنسوخ.

و یؤیده أیضا الروایة الماضیة فی بدء الخلق بلفظ «فیدارسه القرآن» فان ظاهره أن کلا منهما کان یقرأ علی الآخر، و هی موافقة لقوله «یعارضه» فیستدعی ذلک زمانا زائدا علی ما لو قرأ الواحد، و لا یعارض ذلک قوله تعالی سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی «۲» اذا قلنا أن «لا» نافیة کما هو المشهور

---

(۱) البقرة/ (۲/ ۸۵).

(۲) الأعلی (۸۷/ ۶).

راجع مختصر ابن کثیر (۳) ۶۳۰ بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۹۹

و قول الأکثر، لأن المعنی أنه إذا أقرأه فلا ینسی ما أقرأه، و من جملة الاقراء مدارسة جبریل، أو المراد أن المنفی بقوله فَلا تَنْسی «۱» النسیان الذی لا ذکر بعده لا النسیان الذی یعقبه الذکر فی الحال حتی لو قدر أنه نسی شیئا فانه یذکره إیاه فی الحال، و سیأتی مزید بیان لذلک فی «باب نسیان القرآن» ان شاء اللّه تعالی. و قد تقدمت بقیة فوائد حدیث ابن عباس فی بدء الوحی.

قوله (حدثنا خالد بن یزید) هو الکاهلی، و أبو بکر هو ابن عیاش بالتحتانیة و المعجمة و أبو حصین بفتح أوله عثمان بن عاصم، و ذکوان هو أبو صالح السمان.

قوله (کان یعرض علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم) کذا لهم بضم أوله علی البناء للمجهول، و فی بعضها بفتح أوله بحذف الفاعل، فالمحذوف هو جبریل صرح به اسرائیل فی روایته عن أبی حصین أخرجه الاسماعیلی و لفظه «کان جبریل یعرض علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم القرآن فی کل رمضان» و إلی هذه الروایة أشار المصنف فی الترجمة.

قوله (القرآن کل عام مرة) سقط لفظ «القرآن» لغیر الکشمیهنی، زاد اسرائیل عند الاسماعیلی «فیصبح و هو أجود بالخیر من الریح المرسلة و هذه الزیادة غریبة فی حدیث أبی هریرة، و انما هی محفوظة من حدیث ابن عباس.

قوله (فعرض علیه مرتین فی العام الذی قبض فیه) فی روایة اسرائیل «عرضتین» و قد تقدم ذکر الحکمة فی تکرار العرض فی السنة الأخیرة، و یحتمل أیضا أن یکون السر فی ذلک أن رمضان من السنة الأولی لم یقع فیه مدارسة لوقوع ابتداء النزول فی رمضان، ثم فتر الوحی ثم

قال الإمام ابن کثیر رحمه اللّه-: هذا إخبار من اللّه سبحانه و تعالی و وعد لرسوله لا بأنه سیقرئه قراءة لا ینساها.

راجع مختصر ابن کثیر (۳/ ۶۳۰) بتصرف.

(۱) الأعلی (۸۷/ ۶).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۰

تتابع فوقعت المدارسة فی السنة الأخیرة مرتین لیستوی عدد السنین و العرض.

قوله (و کان یعتکف فی کل عام عشرا فاعتکف عشرین فی العام الذی قبض فیه) ظاهره أنه اعتکف عشرین یوما من رمضان و هو مناسب لفعل جبریل حیث ضاعف عرض القرآن فی تلک السنة، و یحتمل أن یکون السبب ما تقدم فی الاعتکاف أنه صلّی اللّه علیه

و سلّم كان يعتكف عشرا فسافر عاما فلم يعتكف فاعتكف من قابل عشرين يوما، و هذا انما يتأتى فى سفر وقع فى شهر رمضان «و كان رمضان من سنة تسع دخل و هو صلّى اللّه عليه و سلّم فى غزوة تبوك، و هذا بخلاف القصة المتقدمة فى كتاب الصيام أنه شرع فى الاعتكاف فى أول العشر الأخير فلما رأى ما صنع أزواجه من ضرب الأخبية تركه ثم اعتكف عشرا فى شوال، و يحتمل اتحاد القصة، و يحتمل أيضا أن تكون القصة التى فى حديث الباب هى التى أوردها مسلم و أصلها عند البخارى من حديث أبى سعيد قال «كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يجاور العشر التى فى وسط الشهر، فاذا استقبل احدى و عشرين رجع، فأقام فى شهر جاور فيه تلك الليلة التى كان يرجع فيها ثم قال: انى كنت أجاور هذه العشر الوسط ثم بدا لى أن أجاور العشر الأواخر، فجاور العشر الأخير» الحديث، ليكون المراد بالعشرين العشر الأوسط و العشر الأخير.

باب القراء من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم

حدثنا حفص بن عمر حدّثنا شعبة عن عمرو عن إبراهيم عن مسروق «ذكر عبد اللّه بن عمرو عبد اللّه بن مسعود فقال: لا أزال أحبه، سمعت النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم يقول: خذوا القرآن من أربعة، من عبد اللّه ابن مسعود و سالم و معاذ و أبىّ بن كعب».

حدثنا عمر بن حفص حدّثنا أبى حدّثنا الأعمش حدّثنا شقيق بن سلمة قال «خطبنا عبد اللّه ابن مسعود فقال: و اللّه لقد أخذت من فى

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بضعا و سبعين سورة، و اللّه لقد علم أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و سلّم أنى من أعلمهم بكتاب اللّه، و ما أنا بخيرهم. قال شقيق فجلست فى الحلق أسمع ما يقولون فما سمعت رادّا يقول غير ذلك».

حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال «كنا بحمص، فقرأ ابن مسعود سورة يوسف، فقال رجل ما هكذا أنزلت، قرأت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فقال: أحسنت، و وجد منه ريح الخمر فقال: أ تجمع أن تكذّب بكتاب اللّه و تشرب الخمر؟ فضربه الحدّ».

حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى حدّثنا الأعمش حدثنا مسلم عن مسروق قال «قال عبد اللّه رضى اللّه عنه: و اللّه الذى لا إله غيره، ما أنزلت سورة من كتاب اللّه إلا أنا أعلم أين أنزلت، و لا أنزلت آية من كتاب اللّه إلا أنا أعلم فيمن أنزلت، و لو أعلم أحدا أعلم منّى بكتاب اللّه تبلغه الإبل لركبت إليه».

حدثنا حفص بن عمر حدّثنا همام حدّثنا قتادة قال «سألت أنس بن مالك رضى اللّه عنه: من جمع القرآن على عهد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم؟ قال: أربعة كلّهم من الأنصار أبىّ بن كعب، و معاذ بن جبل، و زيد بن ثابت، و أبو زيد». تابعه الفضل عن حسين بن واقد عن عمامة عن أنس.

حدثنا معلّى بن أسد حدّثنا عبد اللّه بن المثنى حدّثنى ثابت البنانىّ و ثمامة عن أنس قال: «مات النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و لم يجمع القرآن غير أربعة: أبو الدرداء، و معاذ بن جبل، و زيد بن ثابت، و أبو زيد. قال: و نحن ورثناه».

حدثنا صدقة بن الفضل أخبرنا يحيى عن سفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال «قال عمر: أبىّ أقرؤنا، و إنّا لندع من لحن أبى و أبى يقول أخذته من فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فلا أتركه

لشىء، قال اللّه تعالى: ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها «۱».

قوله (باب القراء من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم) أى الذين اشتهروا بحفظ القرآن و التصدى لتعليمه، و هذا اللفظ كان فى عرف السلف أيضا لمن تفقه فى القرآن. و ذكر فيه ستة أحاديث: الأول عن عمرو هو ابن مرة، و قد نسبه المصنف فى المناقب من هذا الوجه، و ذهل الكرمانى فقال: هو عمرو بن عبد اللّه أبو اسحاق السبيعى، و ليس كما قال.

قوله (عن مسروق) جاء عن إبراهيم و هو النخعى فيه شيخ آخر أخرجه الحاكم من طريق أبى سعيد المؤدب عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد اللّه، و هو مقلوب فان المحفوظ فى هذا عن الأعمش عن أبى وائل عن مسروق كما تقدم فى المناقب، و يحتمل أن يكون إبراهيم حمله عن شيخين و الأعمش حمله عن شيخين.

قوله (خذوا القرآن من أربعة) أى تعلموه منهم، و الأربعة المذكورون اثنان من المهاجرين و هما المبدأ بهما و اثنان من الأنصار، و سالم هو ابن معقل مولى أبى حذيفة، و معاذ هو ابن جبل. و قد تقدم هذا الحديث فى مناقب سالم مولى أبى حذيفة من هذا الوجه و فى أوله «ذكر عبد اللّه بن مسعود عند عبد اللّه بن عمرو فقال: ذاك رجل لا أزال أحبه بعد ما سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول: خذوا القرآن من أربعة فبدأ به» فذكر حديث الباب. و يستفاد منه محبة من يكون ماهرا فى القرآن، و أن البداءة بالرجل فى الذكر على غيره فى أمر اشترك فيه مع غيره يدل على تقدمه فيه، و تقدم بقية شرحه هناك. و قال الكرمانى: يحتمل أنه صلّى اللّه عليه و سلّم أراد

---

(۱) البقرة (۲/ ۱۰۶).

و من قرأ الآية (أو ننسأها) بالهمز أراد: نؤخرها فلا ننسخها إلى مدة، و منه النسيئة فى البيع، إنما هو البيع فى التأخير.

راجع أيضا البحر المحيط لأبى حيان (۱/ ۳۳۴) و غريب القرآن ص ۶۱.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۳

الإعلام بما يكون بعده، أى أن هؤلاء الأربعة يبقون حتى ينفردوا بذلك، و تعقب بأنهم لم ينفردوا بل الذين مهروا فى تجويد القرآن بعد العصر النبوى أضعاف المذكورين، و قد قتل سالم مولى أبى حذيفة بعد النبى صلّى اللّه عليه و سلّم فى وقعة اليمامة، و مات معاذ فى خلافة عمر، و مات أبىّ و ابن مسعود فى خلافة عثمان، و قد تأخر زيد بن ثابت و انتهت اليه الرئاسة فى القراءة و عاش بعدهم زمانا طويلا، فالظاهر أنه أمر بالأخذ عنهم فى الوقت الذى صدر فيه ذلك القول، و لا يلزم من ذلك أن لا يكون أحد فى ذلك الوقت شاركهم فى حفظ القرآن، بل كان الذين يحفظون مثل الذين حفظوه و أزيد منهم جماعة من الصحابة، و قد تقدم فى غزوة بئر معونة أن الذين قتلوا بها من الصحابة كان يقال لهم القراء و كانوا سبعين رجلا. الحديث الثانى.

قوله (حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى) كذا للأكثر، و حكى الجيانى أنه وقع فى رواية الأصيلى عن الجرجانى «حدثنا حفص بن عمر حدثنا أبى» و هو خطأ مقلوب، و ليس لحفص بن عمر أب يروى عنه فى الصحيح، و إنما هو عمر ابن حفص بن غياث بالغين المعجمة و التحتانية و المثلثة، و كان أبوه قاضى الكوفة، و قد أخرج أبو نعيم الحديث المذكور فى «المستخرج» من طريق سهل بن بحر عن عمر بن حفص بن غياث و نسبه ثم قال: أخرجه البخارى عن عمر بن حفص.

قوله (حدثنا شقيق بن سلمة) فى رواية مسلم و النسائى جميعا عن اسحاق عن عبدة عن الأعمش عن أبى وائل و هو شقيق المذكور، و جاء عن الأعمش فيه شيخ آخر أخرجه النسائى عن الحسن بن اسماعيل عن عبدة ابن سليمان عنه عن أبى اسحاق عن هبيرة بن يريم عن ابن مسعود، فان كان محفوظا احتمل أن يكون للأعمش فيه طريقان، و الا فإسحاق و هو ابن راهويه أتقن من الحسن بن اسماعيل، مع أن المحفوظ عن أبى اسحاق فيه ما أخرجه أحمد و ابن أبى داود من طريق الثورى و اسرائيل و غيرهما عن أبى اسحاق عن خمير بالخاء المعجمة مصغر عن ابن مسعود، فحصل الشذوذ فى رواية الحسن بن اسماعيل فى موضعين.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۴

قوله (خطبنا عبد اللّه بن مسعود فقال: و اللّه لقد أخذت من فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بضعا و سبعين سورة) زاد عاصم عن بدر عن عبد اللّه «و أخذت بقية القرآن عن أصحابه» و عند إسحاق بن راهويه فى روايته المذكورة فى أوله مَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِما غَلَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ «۱» ثم قال: على قراءة من تأمروننى أن أقرأ و قد قرأت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم؟ فذكر الحديث.

و فی روایة النسائی و أبی عوانة و ابن أبی داود من طریق ابن شهاب عن الأعمش عن أبی وائل قال «خطبنا عبد اللّه بن مسعود علی المنبر فقال وَ مَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِما غَلَّ یَوْمَ الْقِیامَةِ «۱» غلوا مصاحفکم، و کیف تأمروننی أن أقرأ علی قراءة زید بن ثابت و قد قرأت من فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم مثله» و فی روایة خمیر بن ملک المذکورة بیان السبب فی قول ابن مسعود هذا و لفظه «لما أمر بالمصاحف أن تغیر ساء ذلک عبد اللّه بن مسعود فقال من استطاع- و قال فی آخره- أ فأترک ما أخذت من فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» و فی روایة له فقال «انی غال مصحفی، فمن استطاع أن یغل مصحفه فلیفعل» و عند الحاکم من طریق أبی میسرة قال «رحت فاذا أنا بالأشعری و حذیفة و ابن مسعود، فقال ابن مسعود: و اللّه لا أدفعه- یعنی مصحفه- اقرأنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» فذکره.

قوله (و اللّه لقد علم أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم أنی من أعلمهم بکتاب اللّه) وقع فی روایة عبدة و أبی شهاب جمیعا عن الأعمش «أنی أعلمهم بکتاب اللّه» بحذف «من» و زاد «و لو أعلم أن أحدا أعلم منی لرحلت

---

(۱) آل عمران (۳/ ۱۶۱).

معناه قول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم «لا أعرفن أحدکم یأتی یوم القیامة علی عنقه شاة لها ثغاء، لا أعرفن کذا، لا أعرفن کذا، فیقول: یا محمد، فأقول: لا أملک لک شیئا، قد بلغت».

انظر الطبری و هامشه (۷/ ۳۵۶- ۳۶۴).

و الدر المنثور للسیوطی (۲/ ۹۱، ۹۲).

و یقول الفراء فی معانی القرآن (۱/ ۲۴۶):- من قرأ (یغلّ) أراد (یخوّن) و لو کان المراد هذا المعنی لقیل یغلّل کما یقال: یفسق و یخون و یفجر. أه.

الیه» و هذا لا ینفی اثبات «من» فانه نفی الأغلبیة و لم ینف المساواة، و سیأتی مزید لذلک فی الحدیث الرابع.

قوله (و ما أنا بخیرهم) یستفاد منه أن الزیادة فی صفة من صفات الفضل لا تقتضی الأفضلیة المطلقة، فالأعلمیة بکتاب اللّه لا تستلزم الأعلمیة المطلقة، بل یحتمل أن یکون غیره أعلم منه بعلوم أخری فلهذا قال «و ما أنا بخیرهم» و سیأتی فی هذا بحث فی «باب خیرکم من تعلم القرآن و علمه» ان شاء اللّه تعالی.

قوله (قال شقیق) أی بالاسناد المذکور: (فجلست فی الحلق) بفتح المهملة و اللام (فما سمعت رادا یقول غیر ذلک) یعنی لم یسمع من یخالف ابن مسعود یقول غیر ذلک، أو المراد من یرد قوله ذلک. و وقع فی روایة مسلم «قال شقیق فجلست فی حلق أصحاب محمد صلّی اللّه علیه و سلّم فما سمعت أحدا یرد ذلک و لا یعیبه. و فی روایة أبی شهاب «فلما نزل عن المنبر جلست فی الحلق فما أحد ینکر ما قال» و هذا یخصص عموم قوله «أصحاب محمد صلّی اللّه علیه و سلّم» بمن کان منهم بالکوفة و لا یعارض ذلک ما أخرجه ابن أبی داود من طریق الزهری عن عبید اللّه بن عبد اللّه بن عتبة بن مسعود عن عبد اللّه بن مسعود فذکر نحو حدیث الباب و فیه «قال الزهری: فبلغنی أن ذلک کرهه من قول ابن مسعود رجال من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» لأنه محمول علی أن الذین کرهوا ذلک من غیر الصحابة الذین شاهدهم شقیق بالکوفة، و یحتمل اختلاف الجهة، فالذی نفی شقیق أن أخا رده أو عابه وصف ابن مسعود بأنه أعلمهم بالقرآن، و الذی اثبته الزهری ما یتعلق بأمره بغل المصاحف، و کأن مراد ابن مسعود بغل المصاحف کتمها و اخفاؤها لئلا تخرج فتعدم و کأن ابن مسعود رأی خلاف ما رأی عثمان و من وافقه فی الاقتصار علی قراءة واحدة و الغاء ما عدا ذلک. أو کان لا ینکر الاقتصار لما فی عدمه من الاختلاف، بل کان یرید أن تکون قراءته هی التی یعول علیها دون غیرها لما له من المزیة فی ذلک مما لیس لغیره کما یؤخذ ذلک من ظاهر کلامه، فلما فاته ذلک و رأی أن الاقتصار علی قراءة زید ترجیح

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۶

بغیر مرجح عنده اختار استمرار القراءة علی ما کانت علیه، علی أن ابن أبی داود ترجم «باب رضی ابن مسعود بعد ذلک بما صنع عثمان» لکن لم یورد ما یصرح بمطابقة ما ترجم به. الحدیث الثالث.

قوله (کنا بحمص فقرأ ابن مسعود سورة یوسف) هذا ظاهر و أن علقمة حضر القصة، و کذا أخرجه الاسماعیلی عن أبی خلیفة عن محمد بن کثیر شیخ البخاری فیه، و أخرجه أبو نعیم من طریق یوسف القاضی عن محمد بن کثیر فقال فیه «عن علقمة قال: کان عبد اللّه بحمص» و قد أخرجه مسلم من طریق جریر عن الأعمش و لفظه «عن عبد اللّه بن مسعود قال: کنت بحمص، فقرأت» فذکر الحدیث، و هذا یقتضی أن علقمة لم یحضر القصة و انما نقلها عن ابن مسعود، و کذا أخرجه أبو عوانة من طرق عن الأعمش و لفظه «کنت جالسا بحمص» و عند أحمد عن أبی معاویة عن الأعمش قال «عن عبد اللّه أنه قرأ سورة یوسف» و روایة أبی معاویة عند مسلم لکن أحال بها.

قوله (فقال رجل ما هکذا أنزلت) لم أقف علی اسمه، و قد قیل انه نهیک بن سنان الذی تقدمت له مع ابن مسعود فی القرآن قصة غیر هذه، لکن لم أر ذلک صریحا. و فی روایة مسلم «فقال لی بعض القوم:

اقرأ علینا» فقرأت علیهم سورة یوسف، فقال رجل من القوم: ما هکذا أنزلت» فان کان السائل هو القائل و الا ففیه مبهم آخر.

قوله (فقال قرأت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم) فی روایة مسلم «فقلت ویحک، و اللّه لقد أقرأنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم».

قوله (و وجد منه ریح الخمر) هی جملة حالیة، و وقع فی روایة مسلم «فبینما أنا أکلمه اذ وجدت منه ریح الخمر».

قوله (فضربه الحد) فی روایة مسلم «فقلت لا تبرح حتی أجلدک، قال فجلدته الحد» قال النووی: هذا محمول علی أن ابن مسعود کان له ولایة اقامة الحدود نیابة عن الامام، إما عموما و إما خصوصا، و علی أن الرجل اعترف بشربها بلا عذر و الا فلا یجب الحد بمجرد ریحها. و علی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۷

أن التکذیب کان بانکار بعضه جاهلا، اذ لو کذب به حقیقة لکفر، فقد أجمعوا علی أن من جحد حرفا مجمعا علیه من القرآن کفر اه. و الاحتمال الأول جید، و یحتمل أیضا أن یکون قوله «فضربه الحد» أی رفعه إلی الأمیر فضربه فأسند الضرب الی نفسه مجازا لکونه کان سببا فیه، و قال القرطبی: انما أقام علیه الحد لأنه جعل له ذلک من له الولایة، أو لأنه رأی أنه قام عن الإمام بواجب، أو لأنه کان ذلک فی زمان ولایته الکوفة فانه ولیها فی زمن عمر و صدرا من خلافة عثمان انتهی، و الاحتمال الثانی موجه. و فی الأخیر غفلة عما فی أول الخبر أن ذلک کان بحمص، و لم یلها ابن مسعود و انما دخلها غازیا و کان ذلک فی خلافة عمر. و أما الجواب الثانی عن الرائحة فیرده النقل عن ابن مسعود أنه کان یری وجوب الحد بمجرد وجود الرائحة، و قد وقع مثل ذلک لعثمان فی قصة الولید بن عقبة، و وقع عند الاسماعیلی اثر هذا الحدیث النقل عن علی أنه أنکر علی ابن مسعود جلده الرجل بالرائحة وحدها اذ لم یقر و لم یشهد علیه.

و قال القرطبی: فی الحدیث حجة علی من یمنع وجوب الحد بالرائحة کالحنفیة و قد قال به مالک و أصحابه و جماعة من أهل الحجاز. قلت:

و المسألة خلافیة شهیرة، و المانع أن یقول: اذا احتمل أن یکون أقر سقط الاستدلال بذلک، و لما حکی الموفق فی «المغنی» الخلاف فی وجوب الحد بمجرد الرائحة اختار أن لا یحد بالرائحة وحدها بل لا بد معها من قرینة کأن یوجد سکران أو یتقیأها، و نحوه أن یوجد جماعة شهروا بالفسق و یوجد معهم خمر و یوجد من أحدهم رائحة الخمر، و حکی ابن المنذر عن بعض السلف أن الذی یجب علیه الحد بمجرد الرائحة من یکون مشهورا بادمان شرب الخمر، و قیل بنحو هذا التفصیل فیمن شک و هو فی الصلاة هل خرج

منه ریح أو لا فان قارن ذلک وجود رائحة دل ذلک علی وجود الحدث فیتوضأ و ان کان فی الصلاة فلینصرف، و یحمل ما ورد من ترک الوضوء مع الشک علی ما اذا تجرد الظن عن القرینة، و سیکون لنا عودة الی هذه المسألة فی کتاب الحدود ان شاء اللّه تعالی. و أما الجواب عن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۸

الثالث فجید أیضا، لکن یحتمل أن یکون ابن مسعود کان لا یری بمؤاخذة السکران بما یصدر منه من الکلام فی حال سکره. و قال القرطبی: یحتمل أن یکون الرجل کذب ابن مسعود و لم یکذب بالقرآن، و هو الذی یظهر من قوله «ما هکذا أنزلت» فان ظاهره أنه أثبت انزالها و نفی الکیفیة التی أوردها ابن مسعود، و قال الرجل ذلک اما جهلا منه أو قلة حفظ أو عدم تثبت بعثه علیه السکر، و سیأتی مزید بحث فی ذلک فی کتاب الطلاق ان شاء اللّه تعالی. الحدیث الرابع.

قوله (حدثنا مسلم) هو أبو الضحی الکوفی، وقع کذلک فی روایة أبی حمزة عن الأعمش عند الاسماعیلی، و فی طبقة مسلم هذا رجلان من أهل الکوفة یقال لکل منهما مسلم أحدهما یقال له الأعور و الآخر یقال له البطین، فالأول هو مسلم بن کیسان و الثانی مسلم بن عمران، و لم أر لواحد منهما روایة عن مسروق فإذ أطلق مسلم عن مسروق عرف أنه هو أبو الضحی، و لو اشترکوا فی أن الأعمش روی عن الثلاثة.

قوله (قال عبد اللّه) فی روایة قطبة عن الأعمش عند مسلم «عن عبد اللّه بن مسعود».

قوله (و اللّه) فی روایة جریر عن الأعمش عند ابن أبی داود «قال عبد اللّه لما صنع بالمصاحف ما صنع: و اللّه الخ».

قوله (فیمن أنزلت) فی روایة الکشمیهنی «فیما أنزلت» و مثله فی روایة قطبة و جریر.

قوله (و لو أعلم أحدا أعلم منی بکتاب اللّه تبلغه الابل) فی روایة الکشمیهنی «تبلغنیه» و هی روایة جریر.

قوله (لرکبت الیه) تقدم فی الحدیث الثانی بلفظ «لرحلت الیه» و لأبی عبیدة من طریق ابن سیرین «نبئت أن ابن مسعود قال: لو أعلم أحدا تبلغنیه الابل أحدث عهدا بالعرضة الأخیرة منی لأتیته- أو قال- لتکلفت أن آتیه» و کأنه احترز بقوله تبلغنیه الابل عمن لا یصل الیه علی الرواحل إما لکونه کان لا یرکب البحر فقید بالبر أو لأنه کان جازما بأنه لا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۰۹

أحد یفوقه فی ذلک من البشر فاحترز عن سکان السماء. و فی الحدیث جواز ذکر الانسان نفسه بما فیه من الفضیلة بقدر الحاجة، و یحمل ما ورد من ذم ذلک علی من وقع ذلک منه فخرا أو إعجابا. الحدیث الخامس حدیث أنس، ذکره من وجهین.

قوله (سألت أنس بن مالک: من جمع القرآن علی عهد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم؟

قال: أربعة کلهم من الأنصار) فی روایة الطبری من طریق سعید بن أبی عروبة عن قتادة فی أول الحدیث «افتخر الحیان الأوس و الخزرج، فقال الأوس: منا أربعة: من اهتز له العرش سعد بن معاذ، و من عدلت شهادته شهادة رجلین خزیمة بن ثابت، و من غسلته الملائکة حنظلة بن أبی عامر، و من حمته الدبر عاصم بن ثابت. فقال الخزرج: منا أربعة جمعوا القرآن لم یجمعه غیرهم» فذکرهم.

قوله (و أبو زید) تقدم فی مناقب زید بن ثابت من طریق شعبة عن قتادة «قلت لأنس: من أبو زید؟ قال: أحد عمومتی» و تقدم بیان الاختلاف فی اسم أبی زید هناک و جوزت هناک أن لا یکون لقول أنس «أربعة» مفهوم، لکن روایة سعید التی ذکرتها الآن من عند الطبری صریحة فی الحصر، و سعید ثبت فی قتادة. و یحتمل مع ذلک أن مراد أنس «لم یجمعه غیرهم» أی من الأوس بقرینة المفاخرة المذکورة، و لم یرد نفی ذلک عن المهاجرین، ثم فی روایة سعید أن ذلک من قول الخزرج، و لم یفصح باسم قائل ذلک، لکن لما أورده أنس و لم یتعقبه کان کأنه قائل به و لا سیما و هو من الخزرج. و قد أجاب القاضی أبو بکر الباقلانی و غیره عن حدیث أنس هذا بأجوبة: أحدها أنه لا مفهوم له، فلا یلزم أن لا یکون غیرهم جمعه. ثانیها المراد لم یجمعه علی جمیع الوجوه و القراءات التی نزل بها الا أولئک. ثالثها لم یجمع ما نسخ منه بعد تلاوته و ما لم ینسخ الا أولئک، و هو قریب من الثانی، رابعها أن المراد بجمعه تلقیه من

فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم لا بواسطة، بخلاف غیرهم فیحتمل أن یکون تلقی بعضه بالواسطة. خامسها أنهم تصدوا لالقائه و تعلیمه فاشتهروا به،

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۰

و خفی حال غیرهم عمن عرف حالهم فحصر ذلک فیهم بحسب علمه، و لیس الأمر فی نفس الأمر کذلک، أو یکون السبب فی خفائهم أنهم خافوا غائلة الریاء و العجب، و أمن ذلک من أظهره. سادسها المراد بالجمع الکتابة، فلا ینفی أن یکون غیرهم جمعه حفظا عن ظهر قلب، و أما هؤلاء فجمعوه کتابة و حفظوه عن ظهر قلب. سابعها المراد أن أحدا لم یفصح بأنه جمعه بمعنی أکمل حفظه فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم إلا أولئک، بخلاف غیرهم فلم یفصح بذلک لأن أحدا منهم لم یکمله إلا عند وفاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم حین نزلت آخر آیة منه، فلعل هذه الآیة الأخیرة و ما أشبهها ما حضرها إلا أولئک الأربعة ممن جمع جمیع القرآن قبلها، و ان کان قد حضرها من لم یجمع غیرها الجمع البین. ثامنها أن المراد بجمعه السمع و الطاعة له و العمل بموجبه. و قد أخرج أحمد فی الزهد من طریق أبی الزاهریة «أن رجلا أتی أبا الدرداء فقال: ان ابنی جمع القرآن، فقال: اللهم غفرا، انما جمع القرآن من سمع له و أطاع» و فی غالب هذه الاحتمالات تکلف و لا سیما الأخیر و قد أومأت قبل هذا الی احتمال آخر، و هو أن المراد اثبات ذلک للخزرج دون الأوس فقط، فلا ینفی ذلک عن غیر القبیلتین من المهاجرین و من جاء بعدهم، و یحتمل أن یقال: إنما اقتصر علیهم أنس لتعلق غرضه بهم، و لا یخفی بعده. و الذی یظهر من کثیر من الأحادیث أن أبا بکر کان یحفظ القرآن فی حیاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فقد تقدم فی المبعث أنه بنی مسجدا بفناء داره فکان یقرأ فیه القرآن، و هو محمول علی ما کان نزل منه إذ ذاک، و هذا مما لا یرتاب فیه مع شدة حرص أبی بکر علی تلقی القرآن من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و فراغ باله له و هما بمکة و کثرة ملازمة کل منهما للآخر حتی قالت عائشة کما تقدم فی الهجرة أنه صلّی اللّه علیه و سلّم کان یأتیهم بکرة و عشیة. و قد صحح مسلم حدیث «یؤم القوم أقرؤهم لکتاب اللّه» و تقدمت الاشارة إلیه، و تقدم أنه صلّی اللّه علیه و سلّم أمر أبا بکر أن یؤم فی مکانه لما مرض فیدل علی أنه کان أقرأهم، و تقدم عن علی أنه جمع القرآن علی ترتیب النزول عقب موت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و أخرج النسائی باسناد صحیح عن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۱

عبد اللّه ابن عمر قال «جمعت القرآن فقرأت به کل لیلة، فبلغ النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: اقرأه فی شهر» الحدیث، و أصله فی الصحیح و تقدم فی الحدیث الذی مضی ذکر ابن مسعود و سالم مولی أبی حذیفة و کل هؤلاء من المهاجرین، و قد ذکر أبو عبید القراء من أصحاب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فعد من المهاجرین الخلفاء الأربعة و طلحة و سعدا و ابن مسعود و حذیفة و سالما و أبا هریرة و عبد اللّه بن السائب و العبادلة، و من النساء عائشة و حفصة و أم سلمة، و لکن بعض هؤلاء إنما أکمله بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فلا یرد علی الحصر المذکور فی حدیث أنس، و عد ابن أبی داود فی «کتاب الشریعة» من المهاجرین أیضا تمیم بن أوس الداری و عقبة بن عامر «و من الأنصار عبادة بن الصامت و معاذا الذی یکنی أبا حلیمة و مجمع ابن حارثة و فضالة بن عبید و مسلمة بن مخلد و غیرهم، و صرح بأن بعضهم انما جمعه بعد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم.

و ممن جمعه أیضا أبو موسی الأشعری ذکره أبو عمرو الدانی، و عد بعض المتأخرین من القراء عمرو بن العاص و سعد بن عباد و أم ورقة.

قوله (تابعه الفضل بن موسی عن حسین بن واقد عن ثمامة عن أنس) هذا التعلیق وصله اسحاق بن راهویه فی مسنده عن الفضل بن موسی به، ثم أخرجه المصنف من طریق عبد اللّه بن المثنی «حدثنی ثابت البنانی و ثمامة عن أنس قال مات النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لم یجمع القرآن غیر أربعة» فذکر الحدیث، فخالف روایة قتادة من وجهین: أحدهما التصریح بصیغة الحصر فی الأربعة، ثانیهما ذکر أبی الدرداء بدل أبی بن کعب. فأما الأول فقد تقدم الجواب عنه من عدة أوجه، و قد استنکره جماعة من الأئمة. قال المازری: لا

یلزم من قول أنس لم یجمعه غیرهم أن یکون الواقع فی نفس الأمر کذلک لأن التقدیر أنه لا یعلم أن سواهم جمعه، و الا فکیف الاحاطة بذلک مع کثرة الصحابة و تفرقهم فی البلاد، و هذا لا یتم الا إن کان لقی کل واحد منهم علی انفراده و أخبره عن نفسه أنه لم یکمل له جمع القرآن فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و هذا فی غایة البعد فی العادة، و اذا کان المرجع الی ما فی علمه لم یلزم أن یکون الواقع کذلک. قال و قد

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۲

تمسک بقول أنس هذا جماعة من الملاحدة، و لا متمسک لهم فیه فانا لا نسلم حمله علی ظاهره. سلمناه، و لکن من أین لهم أن الواقع فی نفس الأمر کذلک؟ سلمناه، لکن لا یلزم من کون کل واحد من الجم الغفیر لم یحفظه کله ان لا یکون حفظ مجموعه الجم الغفیر، و لیس من شرط التواتر أن یحفظ کل فرد جمیعه، بل اذا حفظ الکل الکل و لو علی التوزیع کفی، و استدل القرطبی علی ذلک ببعض ما تقدم من أنه قتل یوم الیمامة سبعون من القراء، و قتل فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم ببئر معونة مثل هذا العدد، قال: و انما خص أنس الأربعة بالذکر لشدة تعلقه بهم دون غیرهم، أو لکونهم کانوا فی ذهنه دون غیرهم. و أما الوجه الثانی من المخالفة فقال الاسماعیلی: هذان الحدیثان مختلفان، و لا یجوزان فی الصحیح مع تباینهما. بل الصحیح أحدهما. و جزم البیهقی بأن ذکر أبی الدرداء و هم و الصواب أبی بن کعب. و قال الداودی: لا أری ذکر أبی الدرداء محفوظا. قلت: و قد أشار البخاری الی عدم الترجیح باستواء الطرفین، فطریق قتادة علی شرطه و قد وافقه علیها ثمامة فی احدی الروایتین عنه، و طریق ثابت ایضا علی شرطه و قد وافقه علیها أیضا ثمامة فی الروایة الأخری، لکن مخرج الروایة عن ثابت و ثمامة بموافقته، و قد وقع عن عبد اللّه بن المثنی و فیه مقال و ان کان عند البخاری مقبولا لکن لا تعادل روایته روایة قتادة، و یرجح روایة قتادة حدیث عمر فی ذکر أبی بن کعب و هو خاتمة أحادیث الباب، و لعل البخاری أشار باخراجه الی ذلک لتصریح عمر بترجیحه فی القراءة علی غیره، و یحتمل أن یکون أنس حدث بهذا الحدیث فی وقتین فذکره مرة أبی بن کعب و مرة بدله أبا الدرداء، و قد روی ابن أبی داود من طریق محمد بن کعب القرظی قال «جمع القرآن علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم خمسة من الأنصار: معاذ بن جبل و عبادة بن الصامت و أبی بن کعب و أبو الدرداء و أبو أیوب الأنصاری» و اسناده حسن مع ارساله، و هو شاهد جید لحدیث عبد اللّه بن المثنی فی ذکر أبی الدرداء و ان خالفه فی العدد و المعدود. و من طریق الشعبی قال «جمع القرآن فی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۳

عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم ستة منهم أبو الدرداء و معاذ و أبو زید و زید بن ثابت، و هؤلاء الأربعة هم الذین ذکروا فی روایة عبد اللّه بن المثنی، و اسناده صحیح مع ارساله. فلله در البخاری ما أکثر اطلاعه. و قد تبین بهذه الروایة المرسلة قوة روایة عبد اللّه بن المثنی و أن لروایته أصلا و اللّه أعلم.

و قال الکرمانی: لعل السامع کان یعتقد أن هؤلاء الأربعة لم یجمعوا و کان أبو الدرداء ممن جمع فقال أنس ذلک ردا علیه، و أتی بصیغة الحصر ادعاء و مبالغة، و لا یلزم منه النفی عن غیرهم بطریق الحقیقة و اللّه أعلم.

قوله (و أبو زید قال و نحن ورثناه) القائل ذلک هو أنس، و قد تقدم فی مناقب زید بن ثابت قال قتادة: قلت و من أبو زید؟ قال: أحد عمومتی، و تقدم فی غزوة بدر من وجه آخر عن قتادة عن أنس قال «مات أبو زید و کان بدریا و لم یترک عقبا» و قال أنس: نحن ورثناه.

قوله «أحد عمومتی» یرد قول من سمی أبا زید المذکور سعد بن عبید بن النعمان أحد بنی عمرو بن عوف لأن أنسا خزرجی و سعد بن عبید أوسی، و اذا کان کذلک احتمل أن یکون سعد بن عبید ممن جمع و لم یطلع أنس علی ذلک، و قد قال أبو أحمد العسکری: لم یجمعه من الأوس غیره. و قال محمد بن حبیب فی «المحبر»: سعد بن عبید و نسبه کان أحد من جمع القرآن فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و سلّم. و وقع فی روایة الشعبی التی أشرت الیها المغایرة بین سعد بن عبید و بین أبی زید فانه ذکرهما جمیعا فدل

علی أنه غیر المراد فی حدیث أنس. و قد ذکر ابن أبی داود فیمن جمع القرآن قیس بن أبی صعصعة و هو خزرجی و تقدم أنه یکنی أبا زید، و سعد بن المنذر بن أوس بن زهیر و هو خزرجی أیضا لکن لم أر التصریح بأنه یکنی أبا زید، ثم وجدت عند ابن أبی داود ما یرفع الاشکال من أصله، فانه روی باسناد علی شرط البخاری الی ثمامة عن أنس أن أبا زید الذی جمع القرآن اسمه قیس بن السکن، قال «و کان رجلا منا من بنی عدی بن النجار أحد عمومتی و مات، و لم یدع عقبا، و نحن ورثناه» قال ابن أبی داود: حدثنا أنس بن خالد الأنصاری قال هو قیس بن السکن من

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۴

زعوراء من بنی عدی بن النجار، قال ابن أبی داود: مات قریبا من وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فذهب علمه و لم یؤخذ عنه و کان عقبیا بدریا. الحدیث السادس.

قوله (یحیی) هو القطان، و سفیان هو الثوری.

قوله (عن حبیب بن أبی ثابت) عند الاسماعیلی «حدثنا حبیب».

قوله (أبیّ اقرؤنا) کذا للأکثر و به جزم المزنی فی «الأطراف» فقال: لیس فی روایة صدقة ذکر علیّ. قلت: و قد ثبت فی روایة النسفی عن البخاری، فأول الحدیث عنده «علیّ أقضانا، و أبیّ أقرؤنا» و قد الحق الدمیاطی فی نسخته فی حدیث الباب ذکر علیّ و لیس بجید، لأنه ساقط من روایة الفریری التی علیها مدار روایته، و قد تقدم فی تفسیر البقرة عن عمرو بن علی عن یحیی القطان بسنده هذا و فیه ذکر علی عند الجمیع.

قوله (من أنّ أبی) أی من قراءته، و لحن القول فحواه و معناه المراد به هنا القول. و کان أبی بن کعب لا یرجع عما حفظه من القرآن الذی تلقاه عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و لو أخبره غیره أن تلاوته فسخت، لأنه إذا سمع ذلک من رسول اللّه حصل عنده القطع به فلا یزول عنه باخبار غیره أن تلاوته نسخت، و قد استدل علیه عمر بالآیة الدالة علی النسخ و هو من أوضح الاستدلال فی ذلک، و قد تقدم بقیة شرحه فی التفسیر.

باب فضل فاتحة الکتاب

حدثنا علی بن عبد اللّه حدّثنا یحیی بن سعید حدّثنا شعبة قال حدّثنی خبیب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبی سعید بن المعلّی قال «کنت أصلّی، فدعانی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم فلم أجبه، قلت: یا رسول اللّه إنی کنت أصلّی، قال أ لم یقل اللّه اسْتَجِیبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ «۱»؟

---

(۱) الأنفال (۸/ ۲۴).

راجع جامع البیان للطبری (۹/ ۱۴۳).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۱۵

ثم قال: أ لا أعلّمک أعظم سورة فی القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟

فأخذ بیدی، فلما أردنا أن نخرج قلت: یا رسول اللّه، إنک قلت لأعلّمنّک أعظم سورة فی القرآن، قال الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ «۱» هی السبع المثانی و القرآن العظیم الذی أوتیته».

حدثنا محمد بن المثنّی حدّثنا وهب حدّثنا هشام عن محمد عن معبد عن أبی سعید الخدری قال «کنا فی مسیر لنا، فنزلنا، فجاءت جاریة فقالت إنّ سید الحیّ سلیم، و إنّ نفرنا غیّب، فهل منکم راق؟

فقام معها رجل ما کنا نأبنه برقیة، فرقاه فبرأ، فأمر لنا بثلاثین شاة و سقانا لبنا، فلما رجع قلنا له أ کنت تحسن رقیة أو کنت ترقی؟ قال:

لا، ما رقيت إلا بأمّ الكتاب. قلنا: لا تحدثوا شيئا حتى نأتى أو نسأل النبيّ صلّى اللّه عليه و سلّم. فلما قدمنا المدينة ذكرناه للنبيّ صلّى اللّه عليه و سلّم فقال: و ما كان يدريه أنها رقية؟

اقسموا و اضربوا لى بسهم».

و قال أبو معمر: حدّثنا عبد الوارث حدّثنا هشام حدّثنا محمد بن سيرين حدثنا معبد بن سيرين عن أبى سعيد الخدرىّ بهذا.

قوله (باب فضل فاتحة الكتاب) ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث أبى سعيد بن المعلى فى أنها أعظم سورة فى القرآن، و المراد بالعظيم عظم القدر بالثواب المرتب على قراءتها و ان كان غيرها أطول منها، و ذلك لما اشتملت عليه من المعانى المناسبة لذلك، و قد تقدم شرح ذلك مبسوطا فى أول التفسير. ثانيهما حديث أبى سعيد الخدرى فى الرقية بفاتحة الكتاب، و قد تقدم شرحه مستوفى فى كتاب الاجارة، و هو ظاهر الدلالة على فضل الفاتحة. قال القرطبى: اختصت الفاتحة بأنها مبدأ القرآن و حاوية لجميع علومه، لاحتوائها على الثناء على اللّه و الاقرار بعبادته و الاخلاص له و سؤال الهداية منه و الاشارة إلى الاعتراف بالعجز عن القيام

---

(۱) الفاتحة (۱/ ۱).

بنعمه، و الى شأن المعاد و بيان عاقبة الجاحدين، الى غير ذلك مما يقتضى أنها كلها موضع الرقية. و ذكر الرويانى فى البحر أن البسملة أفضل آيات القرآن و تعقب بحديث آية الكرسى و هو الصحيح.

قوله (و قال أبو معمر حدثنا عبد الوارث الخ) أراد بهذا التعليق التصريح بالتحديث من محمد بن سيرين لهشام و من معبد لمحمد، فانه فى الاسناد الذى ساقه أولا بالعنعنة فى الموضعين، و قد وصله الاسماعيلى من طريق محمد بن يحيى الذهلى عن أبى معمر كذلك، و ذكر أبو على الجيانى أنه وقع عند القابسى عن أبى زيد السند الى محمد بن سيرين «و حدثنى معبد بن سيرين» بواو العطف قال و الصواب حذفها.

باب فضل سورة البقرة

حدثنا محمد بن كثير أخبرنا شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن عبد الرحمن عن أبى مسعود عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال «من قرأ بالآيتين ...».

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عبد الرحمن ابن يمید عن أبى مسعود رضى اللّه عنه قال: قال النبيّ صلّى اللّه عليه و سلّم «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه».

و قال عثمان بن الهيثم حدّثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة رضى اللّه عنه قال «وكلنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بحفظ زكاة رمضان، فأتانى آت فجعل يحثو من الطعام، فأخذته فقلت: لأرفعنّك إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم .. فقصّ الحديث، فقال: إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسى لم يزل معك من اللّه حافظ و لا يقربك شيطان حتى تصبح. فقال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: صدقك و هو كذوب، ذاك شيطان».

قوله (باب فضل سورة البقرة) أورد فيه حديثين: الأول.

قوله (عن سليمان) هو الأعمش، و لشعبة فيه شيخ آخر و هو منصور أخرجه أبو داود عن حفص بن عمر عن شعبة عنه، و أخرجه النسائى من

طريق يزيد بن زريع عن شعبة كذلك، و جمع غندر عن شعبة فأخرجه مسلم عن أبى موسى و بندار و أخرجه النسائى عن بشر بن

خالد ثلاثتهم عن غندر، أما الأولان فقالا عنه عن شعبة عن منصور، و أما بشر فقال عنه عن شعبة عن الأعمش و كذا أخرجه أحمد عن غندر.

قوله (عن عبد الرحمن) هو ابن يزيد النخعی.

قوله (عن أبی مسعود) فی روایة أحمد عن غندر عن عبد الرحمن ابن یزید عن علقمة عن أبی مسعود و قال فی آخره «قال عبد الرحمن و لقیت أبا مسعود فحدثنی به، و سیأتی نحوه للمصنف من وجه آخر فی «باب کم یقرأ من القرآن» و أخرجه فی «باب من لم یر بأسا أن یقول سورة کذا» من وجه آخر عن الأعمش عن إبراهیم عن عبد الرحمن و علقمة جمیعهما عن أبی مسعود، فکأن إبراهیم حمله عن علقمة أیضا بعد أن حدثه به عبد الرحمن عنه، کما لقی عبد الرحمن أبا مسعود فحمله عنه بعد أن حدثه به علقمة، و أبو مسعود هذا هو عقبة بن عمرو الأنصاری البدری الذی تقدم بیان حاله فی غزوة بدر من المغازی، و وقع فی روایة عبدوس بدله «ابن مسعود» و کذا عند الأصیلی عن أبی زید المروزی «۱» و صوبه الأصیلی فأخطأ فی ذلک بل هو تصحیف، قال أبو علی الجیانی: الصواب «عن أبی مسعود» و هو عقبة بن عمرو». قلت: و قد أخرجه أحمد من وجه آخر عن الأعمش فقال فیه «عن عقبة بن عمرو».

قوله (من قرأ بالآیتین) کذا اقتصر البخاری من المتن علی هذا القدر، ثم حول السند إلی طریق منصور عن إبراهیم بالسند المذکور و أکمل المتن فقال «من آخر سورة البقرة فی لیلة کفتاه» و قد أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد عن شعبة فقال فیه «من سورة البقرة» لم یقل «آخر» فلعل هذا هو السر فی تحویل السند لیسوقه علی لفظ منصور. علی أنه وقع فی روایة غندر عند أحمد بلفظ «من قرأ الآیتین الأخیرتین» فعلی هذا

---

(۱) فی نسخة أخری: (عن أبی أحد الجرجانی).

فیکون اللفظ الذی ساقه البخاری لفظ منصور، و لیس بینه و بین لفظ الأعمش الذی حوله عنه مغایرة فی المعنی و اللّه أعلم.

قوله (من آخر سورة البقرة) یعنی من قوله تعالی آمَنَ الرَّسُولُ «۱» الی آخر السورة. و آخر الآیة الأولی الْمَصِیرُ و من ثم الی آخر السورة آیة واحدة، و أما مَا اکْتَسَبَتْ فلیست رأس آیة باتفاق العادّین. و قد أخرج علی بن سعید العسکری فی «ثواب القرآن» حدیث الباب من طریق عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن علقمة بن قیس عن عقبة بن عمرو بلفظ «من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأتاه: آمن الرسول إلی آخر السورة» و من حدیث النعمان بن بشیر رفعه «ان اللّه کتب کتابا أنزل منه آیتین ختم بهما سورة البقرة و قال فی آخره: آمن الرسول» و أصله عند الترمذی و النسائی و صححه ابن حبان و الحاکم. و لأبی عبید فی «فضائل القرآن» من مرسل جبیر بن نفیر نحوه و زاد «فأقرءوهما و علموهما أبناءکم و نساءکم، فانهما قرآن و صلاة و دعاء».

قوله (کفتاه) أی أجزأتا عنه من قیام اللیل بالقرآن، و قیل أجزأتا عنه عن قراءة القرآن مطلقا سواء کان داخل الصلاة أم خارجها، و قیل معناه أجزأتاه فیما یتعلق بالاعتقاد لما اشتملتا علیه من الایمان و الأعمال إجمالا، و قیل معناه کفتاه کل سوء. و قیل کفتاه شر الشیطان، و قیل دفعتا عنه شر الأنس و الجن، و قیل معناه کفتاه ما حصل له بسببهما من الثواب عن طلب شیء آخر، و کأنهما اختصتا بذلک لما تضمنتاه من الثناء علی الصحابة بجمیل انقیادهم الی اللّه و ابتهالهم و رجوعهم إلیه و ما حصل لهم من الإجابة إلی مطلوبهم، و ذکر الکرمانی عن النووی أنه قال: کفتاه عن قراءة سورة الکهف و آیة الکرسی، کذا نقل عنه جازما به، و لم یقل ذلک النووی و انما قال ما نصه: قیل معناه کفتاه من قیام اللیل، و قیل من الشیطان، و قیل من

---

(۱) البقرة (۲/ ۲۸۵).

الآفات، و یحتمل من الجمیع. هذا آخر کلامه. و کأن سبب الوهم أن عند النووی عقب هذا باب فضل سورة الکهف و آیة الکرسی فلعل النسخة التی وقعت للکرمانی سقط منها لفظ باب و صحفت فضل فصارت و قیل، و اقتصر النووی فی «الاذکار» علی الأول و الثالث نقلا ثم قال: قلت و یجوز أن یراد الأولان انتهی. و علی هذا فأقول: یجوز أن یراد جمیع ما تقدم و اللّه أعلم. و الوجه الأول ورد صریحا من طریق عاصم عن علقمة عن أبی مسعود رفعه «من قرأ خاتمة البقرة أجزأت عنه قیام لیلة» و یؤید الرابع حدیث النعمان بن بشیر رفعة «ان اللّه کتب کتابا و أنزل منه آیتین ختم بهما سورة البقرة، لا یقرءان فی دار فیقربها الشیطان ثلاث لیال» أخرجه الحاکم و صححه، و فی حدیث معاذ لما أمسک الجنی و آیة ذلک «لا یقرأ أحد منکم خاتمة سورة البقرة فیدخل أحد منها بیته تلک اللیلة» أخرجه الحاکم أیضا. الحدیث الثانی حدیث أبی هریرة، تقدم شرحه فی الوکالة، و قوله فی آخره «صدقک و هو کذوب» هو من التتمیم البلیغ، لأنه لما أوهم مدحه بوصفه بالصدق فی قوله صدقک استدرک نفی الصدق عنه بصیغة مبالغة، و المعنی صدقک فی هذا القول مع أن عادته الکذب المستمر، و هو کقولهم قد یصدق الکذوب، و قوله «ذاک شیطان» کذا للأکثر، و تقدم فی الوکالة أنه وقع هنا «ذاک الشیطان» و اللام فیه للجنس أو العهد الذهنی من الوارد ان لکل آدمی شیطانا و کل به، أو اللام بدل من الضمیر کأنه قال: ذاک شیطانک، أو المراد الشیطان المذکور فی الحدیث الآخر حیث قال فی الحدیث «و لا یقربک شیطان» و شرحه الطیبی علی هذا فقال: هو- أی قوله فلا یقربک شیطان- مطلق شائع فی جنسه، و الثانی فرد من أفراد ذلک الجنس. و قد استشکل الجمع بین هذه القصة و بین حدیث أبی هریرة أیضا الماضی فی الصلاة و فی التفسیر و غیرهما أنه صلّی اللّه علیه و سلّم قال «ان شیطانا تفلت علی البارحة» الحدیث و فیه «و لو لا دعوة أخی سلیمان لأصبح مربوطا بساریة» و تقریر الاشکال أنه صلّی اللّه علیه و سلّم امتنع من امساکه من أجل دعوة سلیمان علیه السلام حیث قال وَ هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۰

لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی «۱» قال اللّه تعالی فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّیحَ «۲» ثم قال وَ الشَّیاطِینَ و فی حدیث الباب أن أبا هریرة أمسک الشیطان الذی رآه و أراد حمله الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و الجواب أنه یحتمل أن یکون المراد بالشیطان الذی هم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أن یوثقه هو رأس الشیاطین الذی یلزم من التمکن منه التمکن منهم فیضاهی حینئذ ما حصل لسلیمان علیه السلام من تسخیر الشیاطین فیما یرید و التوثق منهم، و المراد بالشیطان فی حدیث الباب اما شیطانه بخصوصه أو آخر فی الجملة لأنه یلزم من تمکنه منه اتباع غیره من الشیاطین فی ذلک التمکن، أو الشیطان الذی هم النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بربطه تبدی له فی صفته التی خلق علیها، و کذلک کانوا فی خدمة سلیمان علیه السلام علی هیئتهم، و أما الذی تبدی لأبی هریرة فی حدیث الباب فکان علی هیئة الآدمیین فلم یکن فی امساکه مضاهاة لملک سلیمان، و العلم عند اللّه تعالی.

باب فضل الکهف

حدثنا عمرو بن خالد حدّثنا زهیر حدّثنا أبو إسحاق عن البراء قال «کان رجل یقرأ سورة الکهف، و إلی جانبه حصان مربوط بشطنین، فتغشّته سحابة، فجعلت تدنو و تدنو، و جعل فرسه ینفر. فلما أصبح أتی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم فذکر ذلک له، فقال: تلک السکینة تنزّلت بالقرآن».

قوله (باب فضل الکهف) فی روایة أبی الوقت «فضل سورة الکهف» و سقط لفظ، «باب» فی هذا و الذی قبله و الثلاثة بعده لغیر أبی ذر.

قوله (حدثنا زهیر) هو ابن معاویة.

---

(۱) ص (۳۸/ ۳۵).

(۲) ص (۳۸/ ۳۶).

انظر القرطبی (۱۵/ ۲۰۵) و الطبری (۲۳/ ۱۰۳، ۱۰۴) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۱

قوله (عن البراء) فی روایة الترمذی من طریق شعبة عن أبی اسحاق «سمعت البراء».

قوله (کان رجل) قیل هو أسید بن حضیر کما سیأتی من حدیثه نفسه بعد ثلاثة أبواب، لکن فیه أنه کان یقرأ سورة البقرة و فی هذا أنه کان یقرأ سورة الکهف، و هذا ظاهره التعدد. و قد وقع قریبا من القصة التی لأسید لثابت بن قیس بن شماس لکن فی سورة البقرة أیضا. و أخرج أبو داود من طریق مرسلة قال «قیل للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم: أ لم تر ثابت بن قیس لم تزل داره البارحة تزهر بمصابیح، قال: فلعله قرأ سورة البقرة. فسئل قال: قرأت سورة البقرة» و یحتمل أن یکون قرأ سورة البقرة و سورة الکهف جمیعا أو من کل منهما.

قوله (بشطنین) جمع شطن بفتح المعجمة و هو الحبل، و قیل بشرط طوله، و کأنه کان شدید الصعوبة.

قوله (و جعل فرسه ینفر) بنون و فاء مهملة، و قد وقع فی روایة لمسلم «ینقز» بقاف و زای، و خطأه عیاض، فان کان من حیث الروایة فذاک و إلا فمعناها هنا واضح.

قوله (تلک السکینة) بمهملة وزن عظیمة، و حکی ابن قرقول و الصنعانی فیها کسر أولها و التشدید بلفظ المرادف للمدیة، و قد نسبه ابن قرقول للحربی و أنه حکاه عن بعض أهل اللغة. و تقرر لفظ السکینة فی القرآن و الحدیث، فروی الطبری و غیره عن علی قال: هی ریح هفافة لها وجه کوجه الانسان، و قیل لها رأسان، و عن مجاهد لها رأس کرأس الهر، و عن الربیع بن أنس لعینها شعاع، و عن السدی: السکینة طست من ذهب من الجنة یغسل فیها قلوب الأنبیاء، و عن أبی مالک قال: هی التی ألقی فیها موسی الألواح و التوراة و العصا، و عن وهب بن منبه: هی روح من اللّه، و عن الضحاک بن مزاحم قال: هی الرحمة، و عنه هی سکون القلب و هذا اختیار الطبری، و قیل هی الطمأنینة، و قیل الوقار، و قیل الملائکة ذکره الصنعانی. و الذی یظهر أنها مقولة بالاشتراک علی هذه المعانی،

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۲

فیحمل کل موضع وردت فیه علی ما یلیق به، و الذی یلیق بحدیث الباب هو الأول، و لیس قول وهب ببعید. و أما قوله فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ «۱» و قوله هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَةَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ «۲» فیحتمل الأول و یحتمل قول وهب و الضحاک فقد أخرج المصنف حدیث الباب فی تفسیر سورة الفتح کذلک، و أما التی فی قوله تعالی فِیهِ سَکِینَةٌ مِنْ رَبِّکُمْ «۳» فیحتمل قول السدی و أبی مالک، و قال النووی: المختار أنها شیء من المخلوقات فیه طمأنینة و رحمة و معه الملائکة.

قوله (تنزلت) فی روایة الکشمیهنی «تنزل» بضم اللام بغیر تاء و الأصل تتنزل، و فی روایة الترمذی «نزلت مع القرآن أو علی القرآن».

باب فضل سورة الفتح

حدثنا إسماعیل قال حدثنی مالک عن زید بن أسلم عن أبیه «ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم کان یسیر فی بعض أسفاره، و عمر بن الخطاب یسیر معه لیلا، فسأله عمر عن شیء فلم یجبه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، ثم سأله فلم یجبه، ثم سأله فلم یجبه. فقال عمر ثکلتک أمّک نزرت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم ثلاث مرات کلّ ذلک لا یجیبک. قال عمر: فحرّکت بعیری حتی کنت أمام الناس، و خشیت أن ینزل فیّ قرآن، فما نشبت أن سمعت صارخا یصرخ، قال فقلت: لقد خشیت أن یکون نزل فیّ قرآن، قال فجئت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فسلمت علیه فقال: لقد أنزلت علیّ اللیلة سورة لهی أحبّ

---

(۱) التوبة (۹/ ۴۰) السکینة: هی السکون و الطمأنینة.

راجع تفسير الطبرى (۱۰/ ۹۶) و الدر المنثور (۳/ ۲۴۳).

(۲) الفتح (۴۸/ ۴) قال ابن كثير (رحمه اللّه): و لو أرسل على الأعداء ملكا واحدا لأباد خضراءهم، لكنه شرع لعباده الجهاد.

راجع المختصر (۳/ ۳۴۰).

(۳) البقرة (۲/ ۲۴۸).

السكينة: فعيلة من السكون.

راجع الطبرى (۵/ ۳۲۹).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۳

إلىّ مما طلعت عليه الشمس، ثم قرأ: إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً «۱».

قوله (باب فضل سورة الفتح) فى رواية غير أبى ذر «فضل سورة الفتح» بغير «باب».

قوله (عن زيد ابن أسلم عن أبيه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان يسير فى بعض أسفاره) تقدم فى غزوة الفتح و فى التفسير أن هذا السياق صورته الإرسال و أن الاسماعيلى و البزار أخرجاه من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك بصريح الاتصال و لفظه «عن أبيه عن عمر» ثم وجدته فى التفسير من جامع الترمذى من هذا الوجه فقال «عن أبيه سمعت عمر» ثم قال «حديث حسن غريب» و قد رواه بعضهم عن مالك فأرسله فأشار إلى الطريق التى أخرجها البخارى و ما وافقها، و قد بينت فى المقدمة أن فى أثناء السياق ما يدل على أنه من رواية أسلم عن عمر لقوله فيه «قال عمر فحركت بعيرى الخ» و تقدمت بقية شرحه فى تفسير سورة الفتح.

حدثنا عبد اللّه بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبى صعصعة عن أبيه عن أبى سعيد الخدرى «أن رجلا سمع رجلا يقرأ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ «۲» يردّدها، فلما أصبح جاء إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فذكر ذلك له- و كأنّ الرجل يتقالّها- فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم:

و الذى نفسى بيده إنها لتعدل ثلث القرآن».

و زاد أبو معمر: حدثنا اسماعيل بن جعفر عن مالك بن أنس عن عبد الرحمن بن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبى صعصعة عن أبيه عن أبى سعيد الخدرى أخبرنى أخى قتادة بن النعمان «أنّ رجلا قام فى زمن النبى

---

(۱) الفتح (۴۸/ ۱).

انظر القرطبى (۱۶/ ۲۵۹) و ما بعدها و الدر المنثور للسيوطى (۶/ ۶۷).

(۲) الاخلاص (۱۱۲/ ۱).

راجع القرطبى (۲۰/ ۲۴۴) و الطبرى (۳۰/ ۲۲۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۴

صلّى اللّه عليه و سلّم يقرأ من السحر قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ «۱» لا يزيد عليها، فلما أصبحنا أتى الرجل النبى صلّى اللّه عليه و سلّم .. نحوه».

حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى حدثنا الأعمش حدثنا إبراهيم و الضحّاك المشرقىّ عن أبى سعيد الخدرىّ رضى اللّه عنه قال «قال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم لأصحابه: أ يعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن فى ليلة؟ فشقّ ذلك عليهم و قالوا: أيّنا يطيق ذلك يا رسول اللّه؟ فقال: اللّه الواحد الصّمد ثلث القرآن». قال الفريرى سمعت أبا جعفر محمد بن أبى حاتم ورّاق أبى عبد اللّه يقول قال أبو عبد اللّه: عن إبراهيم مرسل، و عن الضحاك للشرقى مسند.

قوله (باب فضل قل هو اللّه أحد، فيه عمرة عن عائشة عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم) هو طرف من حديث أوله «أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بعث رجلا على سرية، فكان يقرأ لأصحابه فى صلاتهم فيختم بقل هو اللّه أحد» الحديث و فى آخره «أخبروه أن اللّه يحبه»

و سیأتی موصولا فی أول کتاب التوحید بتمامه، و تقدم فی صفة الصلاة من وجه آخر عن أنس، و بینت هناک الاختلاف فی تسمیته، و ذکرت فیه بعض فوائده، و أحلت ببقیة شرحه علی کتاب التوحید و ذهل الکرمانی فقال: قوله «فیه عمرة» أی روت عن عائشة حدیثا فی فضل سورة الاخلاص، و لما لم یکن علی شرطه لم یذکره بنصه و اکتفی بالاشارة الیه اجمالا. کذا قال، و غفل عما فی کتاب التوحید و اللّه أعلم.

قوله (عن عبد الرحمن بن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبی صعصعة) هذا هو المحفوظ، و کذا هو فی الموطأ، و رواه أبو صفوان الأموی عن مالک فقال «عن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبی صعصعة عن أبیه» أخرجه

---

(۱) الاخلاص (۱۱۲/ ۱).

راجع القرطبی (۲۰/ ۲۴۴) و الطبری (۳۰/ ۲۲۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۵

الدارقطنی، و کذا أخرجه الاسماعیلی من طریق ابن أبی عمر عن أبیه، و معن من طریق یحیی القطان، ثلاثتهم عن مالک، و قال بعده «ان الصواب عبد الرحمن بن عبد اللّه» کما فی الأصل، و کذا قال الدارقطنی، و أخرجه النسائی أیضا من وجه آخر عن اسماعیل بن جعفر عن مالک کذلک و قال بعده «الصواب عبد الرحمن بن عبد اللّه» و قد تقدم مثل هذا الاختلاف فی حدیث آخر عن مالک فی کتاب الأذان.

قوله (ان رجلا سمع رجلا یقرأ قل هو اللّه أحد یرددها) القارئ هو قتادة بن النعمان، أخرج أحمد من طریق أبی الهیثم عن أبی سعید قال «بات قتادة بن النعمان یقرأ من اللیل کله قل هو اللّه أحد لا یزید علیها» الحدیث، و الذی سمعه لعله أبو سعید راوی الحدیث لأنه أخوه لأمه و کانا متجاورین، و بذلک جزم ابن عبد البر، فکأنه أبهم نفسه و أخاه، و قد أخرج الدارقطنی من طریق اسحاق بن الطباع بن مالک فی هذا الحدیث بلفظ «ان لی جارا یقوم باللیل فما یقرأ إلا بقل هو اللّه أحد».

قوله (یقرأ قل هو اللّه أحد) فی روایة محمد بن جهضم «یقرأ قل هو اللّه أحد کلها یرددها».

قوله (و کان الرجل) ای السائل.

قوله (یتقالها) بتشدید اللام و أصله یتقاللها أی یعتقد أنها قلیلة، و فی روایة ابن الطباع المذکورة «کأنه یقللها» و فی روایة یحیی القطان عن مالک «فکأنه استقلها» و المراد استقلال العمل لا التنقیص.

قوله (و زاد أبو معمر) قال الدمیاطی: هو عبد اللّه بن عمرو بن أبی الحجاج المنقری، و خالفه المزنی تبعا لابن عساکر فجزما بأنه اسماعیل بن إبراهیم الهذلی و هو الصواب، و إن کان کل من المنقری و الهذلی یکنی أبا معمر و کلاهما من شیوخ البخاری، لکن هذا الحدیث انما یعرف بالهذلی، بل لا نعرف للمنقری عن اسماعیل بن جعفر شیئا، و قد وصله النسائی و الاسماعیلی من طرق عن أبی معمر اسماعیل بن إبراهیم الهذلی.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۶

قوله (حدثنا اسماعیل بن جعفر عن مالک) هو من روایة الأقران.

قوله (أخبرنی أخی قتادة بن النعمان) هو أخوه لأمه، أمهما أنیسة بنت عمرو بن قیس بن مالک من بنی النجار.

قوله (فلما أصبحنا أتی الرجل النبی صلّی اللّه علیه و سلّم نحوه) یعنی نحو الحدیث الذی قبله، و لفظه عند الاسماعیلی «فقال: یا رسول اللّه ان فلانا قام اللیلة یقرأ من السحر قل هو اللّه أحد فساق السورة یرددها لا یزید علیها و کأن الرجل یتقالها، فقال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: انها لتعدل ثلث القرآن.

قوله (إبراهیم) هو النخعی «۱» و الضحاک المشرقی بکسر المیم و سکون المعجمة و فتح الراء نسبة الی مشرق بن زید بن جشم بن

حاشد بطن من همدان، قیده العسکری و قال: من فتح المیم فقد صحف، کأنه یشیر إلی قول ابن أبی حاتم مشرق موضع، و قد ضبطه بفتح المیم و کسر الراء الدارقطنی و ابن ماکولا و تبعهما ابن السمعانی فی موضع، ثم غفل فذکره بکسر المیم کما قال العسکری لکن جعل قافه فاء، و تعقبه ابن الأثیر فأصاب. و الضحاک المذکور هو ابن شراحیل و یقال شراحبیل، و لیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث و آخر یأتی فی کتاب الأدب قرنه فیه بأبی سلمة بن عبد الرحمن کلاهما عن أبی سعید الخدری، و حکی البزار أن بعضهم زعم أنه الضحاک بن مزاحم و هو غلط.

قوله (أ یعجز أحدکم) بکسر الجیم.

قوله (أن یقرأ ثلث القرآن فی لیلة) لعل هذه قصة أخری غیر قصة قتادة بن النعمان. و قد أخرج أحمد و النسائی من حدیث أبی مسعود الأنصاری مثل حدیث أبی سعید بهذا.

---

(۱) إبراهیم النخعی: هو إبراهیم بن الأشتر النخعی، قائد شجاع، من أصحاب مصعب بن الزبیر، شهد معه الوقائع و کان قائدا حربیا شجاعا، و کان مصعب یعتمد علیه، و آخر ما توجه فیه حرب عبد الملک بن مروان بمسکن فقتل ابن الأشتر، و دفن بالقرب من (سامراء) ۷۱ ه.

راجع الإعلام للزرکلی (۱/ ۵۳) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۷

قوله (فقال: اللّه الواحد الصمد ثلث القرآن) عند الاسماعیلی من روایة أبی خالد الأحمر عن الأعمش «فقال: یقرأ قل هو اللّه أحد فهی ثلث القرآن» فکأن روایة الباب بالمعنی. و قد وقع فی حدیث أبی مسعود المذکور نظیر ذلک، و یحتمل أن یکون سمی السورة بهذا الاسم لاشتمالها علی الصفتین المذکورتین، أو یکون بعض رواته کان یقرؤها کذلک، فقد جاء عن عمر أنه کان یقرأ «اللّه أحد اللّه الصمد» بغیر «قل» فی أولها.

قوله (قال الفریری. سمعت أبا جعفر محمد بن أبی حاتم وراق أبی عبد اللّه یقول قال أبو عبد اللّه: عن إبراهیم مرسل، و عن الضحاک المشرقی مسند) ثبت هذا عند أبی ذر عن شیوخه، و المراد أن روایة إبراهیم النخعی عن أبی سعید منقطعة و روایة الضحاک عنه متصلة، و أبو عبد اللّه المذکور هو البخاری المصنف، و کأن الفریری ما سمع هذا الکلام منه فحمله عن أبی جعفر عنه، و أبو جعفر کان یورق للبخاری أی ینسخ له و کان من الملازمین له و العارفین به و المکثرین عنه، و قد ذکر الفریری عنه فی الحج و المظالم و الاعتصام و غیرها فوائد عن البخاری، و یؤخذ من هذا الکلام أن البخاری کان یطلق علی المنقطع لفظ المرسل و علی المتصل لفظ المسند، و المشهور فی الاستعمال أن المرسل ما یضیفه التابعی الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و المسند ما یضیفه الصحابی إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بشرط أن یکون ظاهر الاسناد الیه الاتصال، و هذا الثانی لا ینافی ما أطلقه المصنف.

قوله (ثلث القرآن) حمله بعض العلماء علی ظاهره فقال: هی ثلث باعتبار معانی القرآن، لأنه أحکام و اخبار و توحید و قد اشتملت هی علی القسم الثالث فکانت ثلثا بهذا الاعتبار، و یستأنس لهذا بما أخرجه أبو عبیدة من حدیث أبی الدرداء قال «جزأ النبی صلّی اللّه علیه و سلّم القرآن ثلاثة أجزاء:

فجعل قل هو اللّه أحد جزءا من أجزاء القرآن» و قال القرطبی: اشتملت هذه السورة علی اسمین من اسماء اللّه تعالی یتضمنان جمیع أصناف الکمال لم یوجدا فی غیرها من السور و هما الأحد الصمد، لأنهما یدلان علی أحدیة الذات المقدسة الموصوفة بجمیع أوصاف الکمال، و بیان ذلک

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۸

أن الأحد یشعر بوجوده الخاص الذی لا یشارکه فیه غیره، و الصمد یشعر بجمیع أوصاف الکمال لأنه الذی انتهی الیه سؤدده فکان

مرجع الطلب منه و اليه، و لا- يتم ذلک على وجه التحقيق الا- لمن حاز جميع خصال الكمال و ذلک لا- يصلح الا- للّه تعالى، فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى تمام المعرفة بصفات الذات و صفات الفعل ثلثا اه. و قال غيره: تضمنت هذه السورة توجيه الاعتقاد و صدق المعرفة و ما يجب اثباته للّه من الأحدية المنافية لمطلق الشركة، و الصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص، و نفى الولد و الوالد المقرر لكمال المعنى، و نفى الكفء. المتضمن لنفى الشبيه و النظير، و هذه مجامع التوحيد الاعتقادى، و لذلک عادلت ثلث القرآن لأن القرآن خبر و انشاء، و الانشاء أمر و نهى و إباحة، و الخبر خبر عن الخالق و خبر عن خلقه. فأخلصت سورة الاخلاص الخبر عن اللّه و خلصت قارئها من الشرک الاعتقادى. و منهم من حمل المثلية على تحصيل الثواب فقال: معنى كونها ثلث القرآن أن ثواب قراءتها يحصل للقارئ مثل ثواب من قرأ ثلث القرآن و قيل مثله بغير تضعيف، و هى دعوى بغير دليل، و يؤيد الاطلاق ما أخرجه مسلم من حديث أبى الدرداء فذكر نحو حديث أبى سعيد الأخير و قال فيه «قل هو اللّه أحد تعدل ثلث القرآن» و لمسلم أيضا من حديث أبى هريرة قال «قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: احشدوا، فسأقرأ عليكم ثلث القرآن.

فخرج فقرأ قل هو اللّه أحد، ثم قال: ألا إنها تعدل ثلث القرآن» و لأبى عبيد من حديث أبى بن كعب «من قرأ قل هو اللّه أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن، و اذا حمل ذلک على ظاهره فهل ذلک لثلث من القرآن معين أو لأى ثلث فرض منه؟ فيه نظر. و يلزم على الثانى أن من قرأها ثلاثا كان كمن قرأ ختمة كاملة. و قيل: المراد من عمل بما تضمنته من الاخلاص و التوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن. و ادعى بعضهم أن قوله «تعدل ثلث القرآن» يختص بصاحب الواقعة لأنه لما رددها فى ليلته كان كمن قرأ ثلث القرآن بغير ترديد، قال القابسى: و لعل الرجل الذى جرى له ذلک لم يكن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۲۹

يحفظ غيرها فلذلک استقل عمله، فقال له الشارع ذلک ترغيبا له فى عمل الخير و ان قل. و قال ابن عبد البر: من لم يتأول هذا الحديث أخلص ممن أجاب فيه بالرأى. و فى الحديث اثبات فضل قل هو اللّه أحد. و قد قال بعض العلماء: انها تضاهى كلمة التوحيد لما اشتملت عليه من الجمل المثبتة و النافية مع زيادة تعليل، و معنى النفى فيها أنه الخالق الرزاق المعبود، لأنه ليس فوقه من يمنعه كالوالد، و لا- من يساويه فى ذلک كالكفء، و لا من يعينه على ذلک كالولد. و فيه القاء العالم المسائل على أصحابه، و استعمال اللفظ فى غير ما يتبادر للفهم، لأن المتبادر من الطلاق ثلث القرآن أن المراد ثلث حجمه المكتوب مثلا، و قد ظهر أن ذلک غير مراد. (تنبيه): أخرج الترمذى و الحاكم و أبو الشيخ من حديث ابن عباس رفعه «اذا زلزلت تعدل نصف القرآن، و الكافرون تعدل ربع القرآن» و أخرج الترمذى أيضا و ابن أبى شيبة و أبو الشيخ من طريق سلمة بن وردان عن أنس «أن الكافرون و النصر تعدل كل منهما ربع القرآن. و اذا زلزلت تعدل ربع القرآن» زاد ابن أبى شيبة و أبو الشيخ «و آية الكرسى تعدل ربع القرآن» و هو حديث ضعيف لضعف سلمة و ان حسنه الترمذى فلعله تساهل فيه لكونه من فضائل الأعمال، و كذا صحح الحاكم حديث ابن عباس و فى سنده يمان بن المغيرة و هو ضعيف عندهم.

باب فضل المعوّذات

حدثنا عبد اللّه بن يوسف أخبرنا مالک عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى اللّه عنها «أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوّذات و ينفث، فلما اشتدّ وجعه كنت أقرأ عليه و أمسح بيده رجاء بركتها».

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة «أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۰

جمع کفیه نفث فیهما فقرأ فیهما قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ «۱» و قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ «۲» و قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ «۳» ثم یمسح بهما ما استطاع من جسده، یبدأ بهما علی رأسه و وجهه و ما أقبل من جسده، یفعل ذلک ثلاث مرّات».

قوله (باب فضل المعوذات) أی الإخلاص و الفلق و الناس، و قد کنت جوزت فی «باب الوفاة النبویة» من کتاب المغازی أن الجمع فیه بناء علی أن أقل الجمع اثنان، ثم ظهر من حدیث هذا الباب أنه علی الظاهر، و أن المراد بأنه کان یقرأ بالمعوذات أی السور الثلاث، و ذکر سورة الاخلاص معهما تغلیبا لما اشتملت علیه من صفة الرب و ان لم یصرح فیها بلفظ التعویذ. و قد أخرج أصحاب السنن الثلاثة و أحمد و ابن خزیمة و ابن حبان من حدیث عقبة بن عامر قال «قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم:

قل هو اللّه أحد و قل أعوذ برب الفلق و قل أعوذ برب الناس نعوذ بهن، فانه لم یتعوذ بمثلهن» و فی لفظ «اقرأ المعوذات دبر کل صلاة» فذکرهن.

قوله (کان اذا اشتکی یقرأ علی نفسه بالمعوذات) الحدیث تقدم فی الوفاة النبویة من طریق عبد اللّه بن المبارک عن یونس عن ابن شهاب، و أسلفت بشرحه علی کتاب الطب، و روایة عقیل عن ابن شهاب فی هذا الباب و ان اتحد سندها بالذی قبله من ابن شباب فصاعدا لکن فیها أنه کان یقرأ المعوذات عند النوم، فهی مغایرة لحدیث مالک المذکور، فالذی یترجح أنهما حدیثان عند ابن شهاب بسند واحد عند بعض الرواة عنه ما لیس عند بعض، فأما مالک و معمر و یونس و زیاد بن سعد عند مسلم فلم تختلف الرواة عنهم فی أن ذلک کان عند الوجع، و منهم من قیده بمرض الموت، و منهم من زاد فیه فعل عائشة، و لم یفسر أحد منهم المعوذات.

---

(۱) سورة الإخلاص ۱.

(۲) سورة الفلق ۱.

(۳) سورة الناس ۱.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۱

و أما عقیل فلم تختلف الرواة عنه فی ذلک عند النوم. و وقع فی روایة یونس من طریق سلیمان بن بلال عنه أن فعل عائشة کان بأمره صلّی اللّه علیه و سلّم، و سیأتی فی کتاب الطب، و قد جعلهما أبو مسعود حدیثا واحدا، و تعقبه أبو العباس الطرقی، و فرق بینهما خلف، و تبعه المزنی و اللّه أعلم. و سیأتی شرحه فی کتاب الطب ان شاء اللّه تعالی.

باب نزول السکینة و الملائکة عند قراءة القرآن

و قال اللیث حدثنی یزید بن الهاد عن محمد بن إبراهیم عن أسید بن حضیر قال «بینما هو یقرأ من اللیل سورة البقرة و فرسه مربوط عنده إذ جالت الفرس، فسکت فسکنت، فقرأ فجالت الفرس، فسکت و سکنت الفرس، ثم قرأ فجالت الفرس فانصرف، و کان ابنه یحیی قریبا منها فأشفق أن تصیبه، فلما اجترّه رفع رأسه إلی السماء حتّی ما یراها، فلما أصبح حدّث النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم فقال له: اقرأ یا ابن حضیر، اقرأ یا ابن حضیر.

قال فأشفقت یا رسول اللّه أن تطأ یحیی، و کان منها قریبا، فرفعت رأسی فانصرفت إلیه، فرفعت رأسی إلی السماء، فإذا مثل الظلة فیها أمثال المصابیح، فخرجت حتی لا أراها، قال: و تدری ما ذاک؟ قال: لا، قال تلک الملائکة دنت لصوتک، و لو قرأت الحدیث لأصبحت ینظر الناس إلیها، لا تتوارى منهم».

قال ابن الهاد: و حدّثنی هذا الحدیث عبد اللّه بن خبّاب عن أبی سعید الخدریّ عن أسید بن حضیر.

قوله (باب نزول السکینة و الملائکة عند قراءة القرآن) کذا جمع بین السکینة و الملائکة، و لم یقع فی حدیث الباب ذکر السکینة و لا فی حدیث البراء الماضی فی فضل سورة الکهف ذکر الملائکة، فلعل المصنف کان یری أنهما قصة واحدة، و لعله أشار إلی أن

المراد بالظلة فی حدیث الباب السکینة، لکن ابن بطال جزم بأن الظلة السحابة و أن الملائکة کانت فیها و معها السکینة. قال ابن بطال قضیة الترجمة أن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۲

السکینة تنزل أبدا مع الملائکة، و قد تقدم بیان الخلاف فی السکینة ما هی و ما قال النووی فی ذلک.

قوله (و قال اللیث الخ) وصله ابو عبید فی «فضائل القرآن» عن یحیی بن بکیر عن اللیث بالاسنادین جمیعا.

قوله (حدثنی یزید بن الهاد) هو ابن أسامة بن عبد اللّه بن شداد بن الهاد.

قوله (عن محمد بن إبراهیم) هو التیمی و هو من صغار التابعین، و لم یدرک أسید ابن حضیر فروایته عنه منقطعة، لکن الاعتماد فی وصل الحدیث المذکور علی الاسناد الثانی، قال الاسماعیلی: محمد ابن إبراهیم عن أسید بن حضیر مرسل، و عبد اللّه بن خباب عن أبی سعید متصل. ثم ساقه من طریق عبد العزیز ابن أبی حازم عن أبیه عن یزید بن الهاد بالاسنادین جمیعا و قال: هذه الطریق علی شرط البخاری. قلت:

و جاء عن اللیث فیه اسناد ثالث أخرجه النسائی من طریق شعیب بن اللیث و داود بن منصور کلاهما عن اللیث عن خالد بن یزید عن سعید عن ابن أبی هلال عن یزید بن الهاد بالاسناد الثانی فقط، و أخرجه مسلم و النسائی أیضا من طریق إبراهیم بن سعد عن یزید بن الهاد بالاسناد الثانی لکن وقع فی روایته «عن أبی سعید عن أسید ابن حضیر» و فی لفظ «عن أبی سعید أن أسید بن حضیر قال» لکن فی سیاقه ما یدل علی أن أبا سعید انما حمله عن أسید فانه قال فی اثنائه «قال أسید: فخشیت أن یطأ یحیی.

فغدوت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» فالحدیث من مسند أسید بن حضیر، و لیحیی ابن بکیر فیه عن اللیث اسناد آخر أخرجه أبو عبید أیضا من هذا الوجه فقال «عن ابن شهاب عن ابی بن کعب بن مالک عن أسید بن حضیر».

قوله (بینما هو یقرأ من اللیل سورة البقرة) فی روایة ابن أبی لیلی عن أسید بن حضیر «بینا أنا أقرأ سورة، فلما انتهیت إلی آخرها» أخرجه أبو عبید، و یستفاد منه أنه ختم السورة التی ابتدأ بها. و وقع فی روایة إبراهیم بن سعد المذکورة «بینما هو یقرأ فی مربده» أی فی المکان الذی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۳

فیه التمر، و فی روایة أبی بن کعب المذکورة أنه کان یقرأ علی ظهر بیته و هذا مغایر للقصة التی فیها أنه کان فی مربده، و فی حدیث الباب أن ابنه کان الی جانبه و فرسه مربوطة فخشی أن تطأه، و هذا کله مخالف لکونه کان حینئذ علی ظهر البیت، إلا أن یراد بظهر البیت خارجه لا أعلاه فتتحد القصتان.

قوله (اذ جالت الفرس فسکت فسکنت) فی روایة إبراهیم بن سعد أن ذلک تکرر ثلاث مرار و هو یقرأ، و فی روایة ابن أبی لیلی «سمعت رجة من خلفی حتی ظننت أن فرسی تنطلق».

قوله (فلما اجتره) بجیم و مثناة وراء ثقیلة و الضمیر لولده أی اجتر ولده من المکان الذی هو فیه حتی لا تطأه الفرس، و وقع فی روایة القابسی «أخره» بمعجمة ثقیلة وراء خفیفة أی عن الموضع الذی کان به خشیة علیه.

قوله (رفع رأسه إلی السماء حتی ما یراها) کذا فیه باختصار، و قد أورده ابو عبید کاملا و لفظه «رفع رأسه إلی السماء فإذا هو بمثل الظلة فیها أمثال المصابیح عرجت إلی السماء حتی ما یراها» و فی روایة إبراهیم بن سعد «فقمت الیها فإذا مثل الظلة فوق رأسی فیها أمثال السرج، فعرجت فی الجو حتی ما أراها».

قوله (اقرأ یا ابن حضیر) أی کان ینبغی أن تستمر علی قراءتک، و لیس أمرا له بالقراءة فی حالة التحدیث، و کأنه استحضر صورة الحال فصار کأنه حاضر عنده لما رأی ما رأی، فکأنه یقول: استمر علی قراءتک لتستمر لک البرکة بنزول الملائکة و استماعها لقراءتک، و فهم أسید ذلک فأجاب بعذره فی قطع القراءة، و هو قوله «خفت أن تطأ یحیی» أی خشیت ان استمریت علی القراءة أن

تطأ الفرس ولدی، و دل سیاق الحدیث علی محافظة أسید علی خشوعه فی صلاته لأنه کان یمکنه أول ما جالت الفرس أن یرفع رأسه، و کأنه دل بلغة حدیث النهی عن رفع المصلی رأسه إلی السماء فلم یرفعه حتی اشتد به الخطب، و یحتمل أن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۴

یکون رفع رأسه بعد انقضاء صلاته فلهذا تمادی به الحال ثلاث مرات.

و وقع فی روایة ابن أبی لیلی المذکورة «اقرأ أبا عتیک» و هی کنیة أسید.

قوله (دنت لصوتک) فی روایة إبراهیم بن سعد «تستمع لک» و فی روایة ابن کعب المذکورة «و کان أسید حسن الصوت» و فی روایة یحیی بن أیوب عن یزید بن الهاد عند الاسماعیلی أیضا «اقرأ أسید فقد أوتیت من مزامیر آل داود» و فی هذه الزیادة إشارة إلی الباعث علی استماع الملائکة لقراءته.

قوله (و لو قرأت) فی روایة ابن أبی لیلی «اما انک لو مضیت».

قوله (ما یتواری منهم) فی روایة إبراهیم بن سعد «ما تستتر منهم» و فی روایة ابن أبی لیلی «فرأیت الأعاجیب» قال النووی: فی هذا الحدیث جواز رؤیة آحاد الأمة للملائکة، کذا أطلق، و هو صحیح لکن الذی یظهر التقیید بالصالح مثلا و الحسن الصوت، قال: و فیه فضیلة القراءة و أنها سبب نزول الرحمة و حضور الملائکة. قلت: الحکم المذکور أعم من الدلیل، فالذی فی الروایة انما نشأ عن قراءة خاصة من سورة خاصة بصفة خاصة، و یحتمل من الخصوصیة ما لم یذکر، و إلا لو کان علی الاطلاق لحصل ذلک لکل قارئ. و قد أشار فی آخر الحدیث بقوله «ما یتواری منهم» إلی أن الملائکة لاستغراقهم فی الاستماع کانوا یستمرون علی عدم الاختفاء الذی هو من شأنهم، و فیه منقبة لأسید بن حضیر، و فضل قراءة سورة البقرة فی صلاة اللیل، و فضل الخشوع فی الصلاة، و أن التشاغل بشیء من أمور الدنیا و لو کان من المباح قد یفوت الخیر الکثیر فکیف لو کان بغیر الأمر المباح.

باب من قال لم یترک النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم إلا ما بین الدّفّتین

حدثنا قتیبة بن سعید حدّثنا سفیان عن عبد العزیز بن رفیع قال «دخلت أنا و شداد بن معقل علی ابن عباس رضی اللّه عنهما، فقال له شداد بن معقل: أترک النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم من شیء؟ قال: ما ترک إلا ما بین

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۵

الدّفتین. قال: و دخلنا علی محمد بن الحنفیة فسألناه، فقال: ما ترک إلا ما بین الدفتین».

قوله (باب من قال: لم یترک النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إلا ما بین الدفتین) أی ما فی المصحف، و لیس المراد أنه ترک القرآن مجموعا بین الدفتین لأن ذلک یخالف ما تقدم من جمع أبی بکر ثم عثمان. و هذه الترجمة للرد علی من زعم أن کثیرا من القرآن ذهب لذهاب حملته، و هو شیء اختلقه الروافض لتصحیح دعواهم أن التنصیص علی إمامة علی و استحقاقه الخلافة عند موت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان ثابتا فی القرآن و أن الصحابة کتموه، و هی دعوی باطلة لأنهم لم یکتموا مثل «أنت عندی بمنزلة هارون من موسی» و غیرها من الظواهر التی قد یتمسک بها من یدعی إمامته. کما لم یکتموا ما یعارض ذلک أو یخصص عمومه أو یقید مطلقه. و قد تلطف المصنف فی الاستدلال علی الرافضة بما أخرجه عن أحد ائمتهم الذین یدعون إمامته و هو محمد بن الحنفیة و هو ابن علیّ بن أبی طالب. فلو کان هناک شیء ما یتعلق بأبیه لکان هو أحق الناس بالاطلاع علیه، و کذلک ابن عباس فانه ابن عم علی و أشد الناس له لزوما و اطلاعا علی حاله.

قوله (عن عبد العزیز بن رفیع) فی روایة علی بن المدینی عن سفیان «حدثنا عبد العزیز» أخرجه أبو نعیم فی «المستخرج».

قوله (دخلت أنا و شداد بن معقل) هو الأسدی الکوفی، تابعی کبیر من أصحاب ابن مسعود و علی. و لم یقع له فی روایة البخاری ذکر إلا فی هذا الموضع، و أبوه بالمهملة و القاف، و قد أخرج البخاری فی خلق أفعال العباد من طریق عبد العزیز بن رفیع عن شداد

بن معقل عن عبد اللّه بن مسعود حسنا غير هذا.

قوله (اترک النبی صلّی اللّه علیه و سلّم من شیء)؟ فی روایة الاسماعیلی «شیئا سوی القرآن».

قوله (الا ما بین الدفتین) بالفاء تثنیة دفة بفتح أوله و هو اللوح، و وقع فی روایة الاسماعیلی، بین اللوحین».

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۶

قوله (قال و دخلنا) القائل هو عبد العزیز، و وقع عند الاسماعیلی «لم یدع الا ما فی هذا المصحف» أی لم یدع من القرآن ما یتلی الا ما هو داخل المصحف الموجود، و لا یرد علی هذا ما تقدم فی کتاب العلم عن علی أنه قال «ما عندنا إلا کتاب اللّه و ما فی هذه الصحیفة» لأن علیا أراد الأحکام التی کتبها عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و لم ینف أن عنده أشیاء أخر من الأحکام التی لم یکن کتبها. و أما جواب ابن عباس و ابن الحنفیة فانما أرادا من القرآن الذی یتلی. أو أرادا مما یتعلق بالامامة، أی لم یترک شیئا یتعلق بأحکام الامامة الا ما هو بأیدی الناس، و یؤید ذلک ما ثبت عن جماعة من الصحابة من ذکر اشیاء نزلت من القرآن فنسخت تلاوتها و بقی حکمها أو لم یبق، مثل حدیث عمر «الشیخ و الشیخة اذا زنیا فارجموهما البتة» و حدیث أنس فی قصة القراء الذین قتلوا فی بئر معونة، قال فأنزل اللّه فیهم قرآنا «بلغوا عنا قومنا أنا لقد لقینا ربنا» و حدیث أبی بن کعب «کانت الأحزاب قدر البقرة» و حدیث حذیفة ما یقرءون ربعها یعنی براءة، و کلها أحادیث صحیحة. و قد أخرج ابن الضریس من حدیث ابن عمر أنه «کان یکره أن یقول الرجل قرأت القرآن کله، و یقول: ان منه قرآنا قد رفع» و لیس فی شیء من ذلک ما یعارض حدیث الباب، لأن جمیع ذلک مما نسخت تلاوته فی حیاة النبی.

باب فضل القرآن علی سائر الکلام

حدثنا هدبة بن خالد أبو خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالک عن أبی موسی الأشعری عن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم قال «مثل الذی یقرأ القرآن کالأترجة طعمها طیّب و ریحها طیب، و الذی لا یقرأ القرآن کالتمرة طعمها طیّب و لا ریح فیها. و مثل الفاجر الذی یقرأ القرآن، کمثل الریحانة، ریحها طیّب و طعمها مر، و مثل الفاجر الذی لا یقرأ القرآن، کمثل الحنظلة طعمها مر، و لا ریح لها».

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۷

حدثنا مسدّد عن یحیی عن سفیان حدثنی عبد اللّه بن دینار قال:

سمعت ابن عمر رضی اللّه عنهما عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال «إنما أجلکم فی أجل من خلا من الأمم، کما بین صلاة العصر و مغرب الشمس، و مثلکم و مثل الیهود و النصاری، کمثل رجل استعمل عمالا، فقال: من یعمل لی إلی نصف النهار علی قیراط قیراط؟ فعملت الیهود، فقال: من یعمل لی من نصف النهار إلی العصر؟ فعملت النصاری، ثم أنتم تعملون من العصر إلی المغرب بقیراطین قیراطین، قالوا: نحن أکثر عملا و أقلّ عطاء، قال: هل ظلمتکم من حقکم؟ قالوا: لا. قال: فذاک فضلی أوتیه من شئت».

قوله (باب فضل القرآن علی سائر الکلام) هذه الترجمة لفظ حدیث أخرج الترمذی معناه من حدیث أبی سعید الخدری قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم «یقول الرب عز و جل: من شغله القرآن عن ذکری و عن مسألتی أعطیته أفضل ما أعطی السائلین، و فضل کلام اللّه علی سائر الکلام کفضل اللّه علی خلقه» و رجاله ثقات إلا عطیة العوفی ففیه ضعف، و أخرجه ابن عدی من روایة شهر بن حوشب عن أبی هریرة مرفوعا «فضل القرآن علی سائر الکلام کفضل اللّه علی خلقه، و فی اسناده عمر بن سعید الأشج و هو ضعیف، و أخرجه ابن الضریس من وجه آخر عن شهر بن حوشب مرسلا و رجاله لا بأس بهم، و أخرجه یحیی بن عبد الحمید الحمانی فی مسنده من حدیث عمر بن الخطاب و فی اسناده صفوان بن أبی الصهباء مختلف فیه، و أخرجه ابن الضریس أیضا من طریق الجراح بن الضحاک عن علقمة بن مرثد عن أبی عبد الرحمن السلمی عن عثمان رفعه «خیرکم من تعلم القرآن و علمه- ثم

قال- و فضل القرآن على سائر الكلام كفضل اللّه تعالى على خلقه و ذلك أنه منه» و حديث عثمان هذا سيأتى بعد أبواب بدون هذه الزيادة، و قد بين العسكرى أنها من قول أبى عبد الرحمن السلمى، و قال المصنف فى خلق أفعال العباد «و قال أبو عبد الرحمن السلمى» فذكره،

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۸

و أشار فى خلق أفعال العباد إلى أنه لا يصح مرفوعا، و أخرجه العسكرى أيضا عن طاوس و الحسن من قولهما. ثم ذكر المصنف فى الباب حديثين: أحدهما حديث أبى موسى.

قوله (مثل الذى يقرأ القرآن كالأترجة) بضم الهمزة و الراء بينهما مثناة ساكنة و آخره جيم ثقيلة، و قد تخفف. و يزاد قبلها نون ساكنة، و يقال بحذف الألف مع الوجهين فتلك أربع لغات و تبلغ مع التخفيف الى ثمانى.

قوله (طعمها طيب و ريحها طيب) قيل خص صفة الايمان بالطعم و صفة التلاوة بالريح لأن الايمان ألزم للمؤمن من القرآن اذ يمكن حصول الايمان بدون القراءة، و كذلك الطعم ألزم للجوهر من الريح فقد يذهب ريح الجوهر و يبقى طعمه، ثم قيل: الحكمة فى تخصيص الأترجة بالتمثيل دون غيرها من الفاكهة التى تجمع طيب الطعم و الريح كالتفاحة لأنه يتداوى بقشرها و هو مفرح بالخاصية، و يستخرج من حبها دهن له منافع و قيل ان الجن لا تقرب البيت الذى فيه الأترج فناسب أن يمثل به القرآن الذى لا تقربه الشياطين، و غلاف حبه أبيض فيناسب قلب المؤمن، و فيها أيضا من المزايا كبر جرمها و حسن منظرها و تفريح لونها و لين ملمسها، و فى أكلها مع الالتذاذ طيب نكهة و دباغ معدة و جودة هضم، و لها منافع أخرى مذكورة فى المفردات. و وقع فى رواية شعبة عن قتادة كما سيأتى بعد أبواب «المؤمن الذى يقرأ القرآن و يعمل به» و هى زيادة مفسرة للمراد و أن التمثيل وقع بالذى يقرأ القرآن و لا يخالف ما اشتمل عليه من أمر و نهى لا- مطلق التلاوة، فان قيل لو كان كذلك لكثر التقسيم كأن يقال الذى يقرأ و يعمل و عكسه و الذى يعمل و لا يقرأ و عكسه، و الأقسام الأربعة ممكنة فى غير المنافق و أما المنافق فليس له الا قسمان فقط لأنه لا اعتبار بعمله اذا كان نفاقه نفاق كفر، و كأن الجواب عن ذلك أن الذى حذف من التمثيل قسمان. الذى يقرأ و لا يعمل، و الذى لا يعمل و لا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۳۹

يقرأ، و هما شبيهان بحال المنافق فيمكن تشبيه الأول بالريحانة و الثانى بالحنظلة فاكتفى بالمنافق، و القسمان الآخران قد ذكرا.

قوله (و لا ريح فيها) فى رواية شعبة «لها».

قوله (و مثل الفاجر الذى يقرأ) فى رواية شعبة «و مثل المنافق» فى الموضعين.

قوله (و لا ريح لها) فى رواية شعبة «و ريحها مر» و استشكلت هذه الرواية من جهة أن المرارة من أوصاف الطعوم فكيف يوصف بها الريح؟

و أجيب بأن ريحها لما كان كريها استعير له وصف المرارة، و أطلق الزركشى هنا أن هذه الرواية و هم و أن الصواب ما فى رواية هذا الباب «و لا ريح لها» ثم قال فى كتاب الأطعمة لما جاء فيه «و لا ريح لها» هذا أصوب من رواية الترمذى «طعمها مر و ريحها مر» ثم ذكر توجيهها و كأنه ما استحضر أنها فى هذا الكتاب و تكلم عليها فلذلك نسبها للترمذى. و فى الحديث فضيلة حاملى القرآن و ضرب المثل للتقريب للفهم، و أن المقصود من تلاوة القرآن العمل بما دل عليه. الحديث الثانى حديث ابن عمر «انما أجلكم فى أجل من قبلكم» الحديث، و قد تقدم شرحه مستوفى فى المواقيت من كتاب الصلاة، و مطابقة الحديث الأول للترجمة من جهة ثبوت فضل قارئ القرآن على غيره فيستلزم فضل القرآن على سائر الكلام كما فضل الأترج على سائر الفواكه، و مناسبة الحديث الثانى من جهة ثبوت فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم و ثبوت الفضل لها بما ثبت من فضل كتابها الذى أمرت بالعمل به.

باب الوصاة بكتاب اللّه عزّ و جل

حدثنا محمد بن یوسف حدّثنا مالک بن مغول حدّثنا طلحة قال «سألت عبد اللّه بن أبی أوفی أ أوصی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم؟ فقال: لا، فقلت: کیف کتب علی الناس الوصیة، أمروا بها و لم یوص؟ قال: أوصی بکتاب اللّه».

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۰

قوله (باب الوصاة بکتاب اللّه) فی روایة الکشمیهنی «الوصیة» و قد تقدم بیان ذلک فی کتاب الوصایا، و تقدم فیه حدیث الباب مشروحا، و قوله فیه «أوصی بکتاب اللّه» بعد قوله «لا» حین قال له «هل أوصی بشیء» ظاهرهما التخالف، و لیس کذلک لأنه نفی ما یتعلق بالامارة و نحو ذلک لا مطلق الوصیة، و المراد بالوصیة بکتاب اللّه حفظه حسا و معنی، فیکرم و یصان و لا یسافر به الی أرض العدو، و یتبع ما فیه فیعمل بأوامره و یجتنب نواهیه و یداوم تلاوته و تعلمه و تعلیمه و نحوه ذلک.

باب من لم یتغنّ بالقرآن، و قوله تعالی أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ

«۱» حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنی اللیث عن عقیل عن ابن شهاب قال أخبرنی أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبی هریرة رضی اللّه عنه أنه کان یقول «قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: لم یأذن اللّه لشیء ما أذن لنبی أن یتغنّی بالقرآن. و قال صاحب له: یرید یجهر به».

حدثنا علیّ بن عبد اللّه حدثنا سفیان عن الزهری عن أبی سلمة عن أبی هریرة عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم قال «ما أذن اللّه لشیء ما أذن للنبیّ أن یتغنّی بالقرآن»، قال سفیان: تفسیره یستغنی به.

قوله (باب من لم یتغن بالقرآن) هذه الترجمة لفظ حدیث أورده المصنف فی الأحکام من طریق ابن جریج عن ابن شهاب بسند حدیث الباب بلفظ «من لم یتغن بالقرآن فلیس منا» و هو فی السنن من حدیث سعد بن أبی وقاص و غیره.

قوله (و قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ) «۱» أشار بهذه الآیة إلی ترجیح تفسیر ابن عیینة: یتغنی یستغنی،

---

(۱) العنکبوت (۲۹/ ۵۱).

قال الإمام ابن کثیر- رحمه اللّه- بیّن تعالی کثرة جهلهم، و سخافة عقلهم، حیث طلبوا آیات

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۱

کما سیأتی فی هذا الباب عنه، و أخرجه أبو داود عن ابن عیینة و وکیع جمیعا و قد بین اسحاق بن راهویه عن ابن عیینة انه استغناء خاص، و کذا قال أحمد عن وکیع: یستغنی به عن أخبار الأمم الماضیة، و قد أخرج الطبری و غیره من طریق عمرو بن دینار عن یحیی بن جعدة قال «جاء ناس من المسلمین بکتب و قد کتبوا فیها بعض ما سمعوه من الیهود، فقال النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کفی بقوم ضلالة أن یرغبوا عما جاء به نبیهم إلیهم إلی ما جاء به غیره الی غیرهم، فنزل: أ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ و قد خفی وجه مناسبة تلاوة هذه الآیة علی کثیر من الناس کابن کثیر فنفی أن یکون لذکرها وجه، علی أن ابن بطال مع تقدمه قد أشار إلی المناسبة فقال: قال أهل التأویل فی هذه الآیة فذکر أبو یحیی بن جعدة مختصرا قال: فالمراد بالآیة الاستغناء عن اخبار الأمم الماضیة، و لیس المراد الاستغناء الذی هو ضد الفقر، قال: و اتباع البخاری الترجمة بالآیة یدل علی أنه یذهب الی ذلک، و قال ابن التین: یفهم من الترجمة أن المراد بالتغنی الاستغناء لکونه اتبعه الآیة التی تتضمن الانکار علی من لم یستغن بالقرآن عن غیره، فحمله علی الاکتفاء به و عدم الافتقار الی غیره و حمله علی ضد الفقر من جملة ذلک.

قوله (عن أبی هریرة) فی روایة شعیب عن ابن شهاب «حدثنی أبو سلمة أنه سمع أبا هریرة» أخرجه الاسماعیلی.

قوله (لم یأذن اللّه لنبی) کذا لهم بنون و موحدة، و عند الاسماعیلی «لشیء» بشین معجمة و کذا عند مسلم من جمیع طرقه. و وقع فی روایة سفیان التی تلی هذه فی الأصل کالجمهور، و فی روایة الکشمیهنی کروایة عقیل.

تدل على صدق محمد صلّى اللّه عليه و سلّم، و قد جاءهم بالكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه.

انظر المختصر (۳/ ۴۱) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۲

قوله (ما أذن لنبى) كذا للأكثر و عند أبى ذر «للنبى» بزيادة اللام، فان كانت محفوظة فهى للجنس، و وهم من ظنها للعهد و توهم أن المراد نبينا محمد صلّى اللّه عليه و سلّم فقال: ما أذن للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و شرحه على ذلك.

قوله (أن يتغنى) كذا لهم، و أخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن يحيى بن بكير شيخ البخارى فيه بدون «أن»، و زعم ابن الجوزى أن الصواب حذف «أن» و أن اثباتها و هم من بعض الرواة لأنهم كانوا يروون بالمعنى فربما ظن بعضهم المساواة فوقع فى الخطأ لأن الحديث لو كان بلفظ «أن» لكان من الإذن بكسر الهمزة و سكون الذال بمعنى الإباحة و الاطلاق، و ليس ذلك مرادا هنا و انما هو من الأذن بفتحتين و هو الاستماع، و قوله اذن أى استمع، و الحاصل أن لفظ أذن بفتحة ثم كسرة فى الماضى و كذا فى المضارع مشترك بين الاطلاق و الاستماع، فقول أذنت آذن بالمد، فان أردت الإطلاق فالمصدر بكسرة ثم سكون، و إن أردت الاستماع فالمصدر بفتحتين، قال عدى بن زيد:

أيها القلب تعلل بددنإن همى فى سماع و أذن أى فى سماع و استماع، و قال القرطبى: أصل الاذن بفتحتين أن المستمع يميل باذنه إلى جهة من يسمعه، و هذا المعنى فى حق اللّه لا يراد به ظاهره و انما هو على سبيل التوسع على ما جرى به عرف المخاطب، و المراد به فى حق اللّه تعالى إكرام القارئ و إجزال ثوابه، لأن ذلك ثمرة الاصغاء. و وقع عند مسلم من طريق يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة فى هذا الحديث «ما أذن لشىء كإذنه» بفتحتين، و مثله عند ابن أبى داود من طريق محمد بن أبى حفصة عن عمرو بن دينار عن أبى سلمة، و عند أحمد و ابن ماجة و الحاكم و صححه من حديث فضالة بن عبيد اللّه «أشد أذنا الى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته».

قلت: و مع ذلك كله فليس ما أنكره ابن الجوزى بمنكر بل هو موجه، و قد

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۳

وقع عند مسلم فى رواية أخرى كذلك و وجهها عياض بأن المراد الحث على ذلك و الأمر به.

قوله (و قال صاحب له يجهر به) الضمير فى «له» لأبى سلمة، و الصاحب المذكور هو عبد الحميد بن عبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب، بينه الزبيدى عن ابن شهاب فى هذا الحديث أخرجه ابن أبى داود عن محمد بن يحيى الذهلى فى «الزهريات» من طريقه بلفظ «ما أذن اللّه لشىء ما أذن لنبى يتغنى بالقرآن» قال ابن شهاب: و أخبرنى عبد الحميد بن عبد الرحمن عن أبى سلمة «يتغنى بالقرآن يجهر به» فكأن هذا التفسير لم يسمعه ابن شهاب من أبى سلمة و سمعه من عبد الحميد عنه فكان تارة يسميه و تارة يبهمه، و قد أدرجه عبد الرزاق عن معمر عنه، قال الذهلى:

و هو غير محفوظ فى حديث معمر، و قد رواه عبد الأعلى عن معمر بدون هذه الزيادة. قلت: و هى ثابتة عن أبى سلمة من وجه آخر أخرجه مسلم من طريق الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة بلفظ «ما أذن اللّه لشىء كإذنه لنبى يتغنى بالقرآن يجهر به» و كذا ثبت عنده من رواية محمد بن إبراهيم التيمى عن أبى سلمة.

قوله (عن سفيان) هو ابن عيينة.

قوله (عن الزهرى) هو ابن شهاب المذكور فى الطريق الأولى، و نقل ابن أبى داود عن على بن المدينى شيخ البخارى فيه قال: لم يقل لنا سفيان قط فى هذا الحديث «حدثنا ابن شهاب». قلت: قد رواه الحميدى فى مسنده عن سفيان قال «سمعت الزهرى» و من طريقه أخرجه أبو نعيم فى «المستخرج»، و الحميدى من أعرف الناس بحديث سفيان و أكثرهم تثبتا عنه للسماع من شيوخهم.

قوله (قال سفیان تفسیره یستغنی به) کذا فسره سفیان، و یمکن أن یستأنس بما أخرجه أبو داود و ابن الضریس و صححه ابو عوانة عن ابن أبی ملیکة عن عبید اللّه بن أبی نهیک قال «لقینی سعد بن أبی وقاص و أنا فی السوق فقال: تجار کسبة، سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: لیس منا من لم

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۴

یتغن بالقرآن» و قد ارتضی أبو عبید تفسیر یتغنی بیستغنی و قال انه بائن فی کلام العرب، و أنشد الأعشی:

و کنت امرأ زمنا بالعراقخفیف المناخ طویل التغنی أی کثیر الاستغناء و قال المغیرة بن حبناء: «۱»

کلانا غنی عن أخیه حیاتهو نحن اذا متنا أشد تغانیا قال: فعلی هذا یکون المعنی من لم یستغن بالقرآن عن الاکثار من الدنیا فلیس منا، أی علی طریقتنا. و احتج أبو عبید أیضا بقول ابن مسعود «من قرأ سورة آل عمران فهو غنی» و نحو ذلک. و قال ابن الجوزی:

اختلفوا فی معنی قوله یتغنی علی أربعة أقوال. أحدها تحسین الصوت، و الثانی الاستغناء و الثالث التحزن قاله الشافعی، و الرابع التشاغل به تقول العرب تغنی بالمکان أقام به. قلت: و فیه قول آخر حکاه ابن الأنباری فی «الزاهر» قال: المراد به التلذذ و الاستحلاء له کما یستلذ أهل الطرب بالغناء، فأطلق علیه تغنیا من حیث أنه یفعل عنده ما یفعل عند الغناء، و هو کقول النابغة:

بکاء حمامة تدعو هدیلا «۲»* مفجعة علی فنن تغنی «۳» أطلق علی صوتها غناء لأنه یطرب کما یطرب الغناء و ان لم یکن غناء حقیقة، و هو کقولهم «العمائم تیجان العرب» لکونها تقوم مقام التیجان، و فیه قول آخر حسن و هو أن یجعله هجیراه کما یجعل المسافر و الفارغ هجیراه الغناء، قال ابن الأعرابی: کانت العرب اذا رکبت الإبل تتغنی و اذا جلست فی أفنیتها و فی أکثر أحوالها، فلما نزل القرآن أحب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أن

---

(۱) هو المغیرة بن حبناء.

(۲) الهدیل: بکاء ذکر الحمام.

(۳) الفنن: الغصن.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۵

یکون هجیراهم القراءة مکان التغنی. و یؤید القول الرابع بیت الأعشی المتقدم، فانه أراد بقوله «طویل التغنی» طول الاقامة لا الاستغناء لأنه ألیق بوصف الطول من الاستغناء، یعنی أنه کان ملازما لوطنه بین أهله کانوا یتمدحون بذلک کما قال حسان:

أولاد جفنة حول قبر أبیهمقبر ابن ماریة الکریم المفضل أراد أنهم لا یحتاجون إلی الانتجاع و لا یبرحون من أوطانهم، فیکون معنی الحدیث الحث علی ملازمة القرآن و أن لا یتعدی الی غیره، و هو یؤول من حیث المعنی الی ما اختاره البخاری من تخصیص الاستغناء و أنه یستغنی به عن غیره من الکتب، و قیل المراد من لم یغنه القرآن و ینفعه فی ایمانه و یصدق بما فیه من وعد و وعید و قیل معناه من لم یرتح لقراءته و سماعه، و لیس المراد ما اختاره أبو عبید أنه یحصل به الغنی دون الفقر، لکن الذی اختاره أبو عبید غیر مدفوع اذا أرید به الغنی المعنوی و هو غنی النفس و هو القناعة لا الغنی المحسوس الذی هو ضد الفقر، لأن ذلک لا یحصل بمجرد ملازمة القراءة إلا إن کان ذلک بالخاصیة، و سیاق الحدیث یأبی الحمل علی ذلک فان فیه إشارة إلی الحث علی تکلف ذلک، و فی توجیهه تکلف کأنه قال لیس منا من لم یتطلب الغنی بملازمة تلاوته، و أما الذی نقله عن الشافعی فلم أره صریحا عنه فی تفسیر الخبر. و إنما قال فی مختصر المزنی: و أحب أن یقرأ حدرا و تحزینا انتهی. قال أهل اللغة: حدرت القراءة أدرجتها و لم أمططها، و قرأ فلان تحزینا إذا رقق صوته و صیره کصوت الحزین. و قد روی ابن أبی داود باسناد حسن عن أبی هریرة أنه قرأ سورة فحزنها شبه الرقی، و أخرجه أبو عوانة عن اللیث ابن سعد قال یتغنی به یتحزن به و یرقق به قلبه. و ذکر الطبری عن الشافعی أنه سئل عن تأویل ابن عیینة التغنی بالاستغناء فلم یرتضه و قال: لو أراد الاستغناء لقال لم یستغن، و انما أراد تحسین الصوت. قال ابن بطال:

و بذلك فسره ابن أبی ملیكة و عبد اللّه بن المبارك و النضر بن شمیل، و یؤیده

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۶

روایة عبد الأعلی عن معمر عن ابن شهاب فی حدیث الباب بلفظ «ما أذن لنبی فی الترنم فی القرآن» أخرجه الطبری، و عنده فی روایة عبد الرزاق عن معمر «ما اذن لنبی حسن الصوت» و هذا اللفظ عند مسلم من روایة محمد بن إبراهیم التیمی عن أبی سلمة، و عند ابن أبی داود و الطحاوی من روایة عمرو بن دینار عن أبی سلمة عن أبی هریرة «حسن الترنم بالقرآن» قال الطبری: و الترنم لا یكون الا بالصوت اذا حسنه القارئ و طرب به، قال و لو كان معناه الاستغناء لما كان لذكر الصوت و لا لذكر الجهر معنی. و أخرج ابن ماجة و الكجی و صححه ابن حبان و الحاكم من حدیث فضالة بن عبید مرفوعا «اللّه أشد أذنا- أی استماعا- للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القینة إلی قنیته» و القینة المغنیة، و روی ابن أبی شیبة من حدیث عقبة بن عامر رفعه «تعلموا القرآن و غنوا به و أفشوه» كذا وقع عنده و المشهور عند غیره فی الحدیث «و تغنوا به» و المعروف فی كلام العرب أن التغنی الترجیع بالصوت كما قال حسان:

تغن بالشعر إما أنت قائله‌إن الغناء بهذا الشعر مضمار قال: و لا نعلم فی كلام العرب تغنی بمعنی استغنی و لا فی أشعارهم، و بیت الأعشی لا حجة فیه لأنه أراد طول الإقامة، و منه قوله تعالی كَأَنْ لَمْ یَغْنَوْا فِیهَا «۱» و قال: بیت المغیرة أیضا لا حجة فیه، لأن التغانی تفاعل بین اثنین و لیس هو بمعنی تغنی، قال: و انما یأتی «تغنی» من الغنی الذی هو ضد الفقر بمعنی تفعل أی یظهر خلاف ما عنده، و هذا فاسد المعنی. قلت: و یمكن أن یكون بمعنی تكلفه أی

---

(۱) الأعراف (۷/ ۹۲).

كأن لم یغنوا فیها: أی لم یقیموا فیها، یقال غنینا بمكان كذا: أقمنا، و یقال للمنازل:

مغان، واحدها مغنی.

انظر جامع البیان (۹/ ۵) بتصرف و أرجو مراجعة البحر المحیط لأبی حیان (۴/ ۳۴۶) و الجامع لأحكام القرآن للقرطبی (۷/ ۲۵۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۷

تطلبه و حمل نفسه علیه و لو شق علیه كما تقدم قریبا، و یؤیده حدیث «فان لم تبكوا فتباكوا» و هو فی حدیث سعد بن أبی وقاص عند أبی عوانة. و أما إنكاره أن یكون تغنی بمعنی استغنی فی كلام العرب فمردود، و من حفظ حجة علی من لم یحفظ، و قد تقدم فی الجهاد فی حدیث الخیل «و رجل ربطها تعففا و تغنیا» و هذا من الاستغناء بلا ریب، و المراد به یطلب الغنی بها عن الناس بقرینة قوله تعففا. و ممن أنكر تفسیر یتغنی بیستغنی أیضا الاسماعیلی فقال: الاستغناء به لا یحتاج الی استماع، لأن الاستماع أمر خاص زائد علی الاكتفاء به، و أیضا فالاكتفاء به عن غیره أمر واجب علی الجمیع، و من لم یفعل ذلك خرج عن الطاعة. ثم ساق من وجه آخر عن ابن عیینة قال: یقولون اذا رفع صوته فقد تغنی. قلت: الذی نقل عنه أنه بمعنی یستغنی أتقن لحدیثه، و قد نقل أبو داود عنه مثله، و یمكن الجمع بینهما بأن تفسیر یستغنی من جهته و یرفع عن غیره، و قال عمر بن شبة:

ذكرت لأبی عاصم النبیل تفسیر ابن عیینة فقال: لم یصنع شیئا حدثنی ابن جریج عن عطاء عن عبید بن عمیر قال «كان داود علیه السلام یتغنی- یعنی حین یقرأ- و یبكی و یبكی» و عن ابن عباس: ان داود كان یقرأ الزبور بسبعین لحنا، و یقرأ قراءة یطرب منها المحموم. و كان اذا أراد أن یبكی نفسه لم تبق دابة فی بر و لا بحر الا انصتت له و استمعت و بكت. و سیأتی حدیث «أن أبا موسی أعطی مزمارا من مزامیر داود» فی «باب حسن الصوت بالقراءة». و فی الجملة ما فسر به ابن عیینة لیس بمدفوع، و ان كانت ظواهر الأخبار ترجح أن المراد تحسین الصوت و یؤیده قوله «یجهر به» فانها ان كانت مرفوعة قامت الحجة، و ان كانت غیر مرفوعة فالراوی أعرف بمعنی الخبر من غیره و لا سیما اذا كان فقیها، و قد جزم الحلیمی بأنها من قول أبی هریرة و العرب تقول: سمعت فلانا یتغنی بكذا. أی یجهر به. و قال أبو عاصم: أخذ بیدی ابن جریج فأوقفنی علی أشعب فقال: غن ابن أخی ما بلغ من طمعك؟ فذكر قصة.

فقوله غن أی أخبرنی جهرا صریحا. و منه قول ذی الرمة:

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۸

أحب المکان القفر «۱»

من أجل أننی‌به أتغنی باسمها غیر معجم أی أجهر و لا- أکنی، و الحاصل أنه یمکن الجمع بین أکثر التأویلات المذکورة، و هو أنه یحسن به صوته جاهرا به مترنما علی طریق التحزن، مستغنیا به عن غیره من الأخبار، طالبا به غنی النفس راجیا به غنی الید، و قد نظمت ذلک فی بیتین:

تغن بالقرآن حسن به الصوت حزینا جاهرا رنم «۲»

و استغن عن کتب الأ-لی طالباغنی ید و النفس ثم الزم و سیأتی ما یتعلق بحسن الصوت بالقرآن فی ترجمة مفردة. و لا- شک أن النفوس تمیل إلی سماع القراءة بالترنم أکثر من میلها لمن لا- یترنم، لأ-ن للتطریب تأثیرا فی رقة القلب و إجراء الدمع. و کان بین السلف اختلاف فی جواز القرآن بالألحان، أما تحسین الصوت و تقدیم حسن الصوت علی غیره فلا- نزاع فی ذلک، فحکی عبد الوهاب المالکی عن مالک تحریم القراءة بالألحان، و حکاه أبو الطیب الطبری و الماوردی و ابن حمدان الحنبلی عن جماعة من أهل العلم، و حکی ابن بطال و عیاض و القرطبی من المالکیة و الماوردی و البندنیجی و الغزالی من الشافعیة، و صاحب الذخیرة من الحنفیة الکراهة. و اختاره أبو یعلی و ابن عقیل من الحنابلة، و حکی ابن بطال عن جماعة من الصحابة و التابعین الجواز، و هو المنصوص للشافعی و نقله الطحاوی عن الحنفیة، و قال الفورائی من الشافعیة فی الابانة یجوز بل یستحب، و محل هذا الاختلاف اذا لم یختل شیء من الحروف عن مخرجه، فلو تغیر قال النووی فی «التبیان» أجمعوا علی تحریمه و لفظه: أجمع العلماء علی استحباب تحسین الصوت بالقرآن ما لم یخرج عن حد القراءة بالتمطیط، فان خرج حتی زاد حرفا أو أخفاه

---

(۱) المکان القفر: المقفر الموحش الذی لا حیاة فیه.

(۲) رنم: الرّنم بفتحتین الصوت، و قد رنم من باب (طرب) و ترنم إذا رجع صوته، و الترنیم مثله.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۴۹

حرم، قال: و أما القراءة بالألحان فقد نص الشافعی فی موضع علی کراهته و قال فی موضع آخر لا بأس به، فقال أصحابه: لیس علی اختلاف قولین، بل علی اختلاف حالین، فان لم یخرج بالألحان علی المنهج القویم جاز و الا حرم. و حکی الماوردی عن الشافعی أن القراءة بالألحان اذا انتهت إلی اخراج بعض الألفاظ عن مخارجها حرم و کذا حکی ابن حمدان الحنبلی فی «الرعایة»، و قال الغزالی و البندنیجی و صاحب الذخیرة من الحنفیة: ان لم یفرط فی التمطیط الذی یشوش النظم استحب و الا فلا. و أغرب الرافعی فحکی عن «أمالی السرخسی» أنه لا یضر التمطیط مطلقا، و حکاه ابن حمدان روایة عن الحنابلة، و هذا شذوذ لا یعرج علیه. و الذی یتحصل من الأدلة أن حسن الصوت بالقرآن مطلوب، فان لم یکن حسنا فلیحسنه ما استطاع کما قال ابن أبی ملیکة أحد رواة الحدیث، و قد أخرج ذلک عنه أبو داود باسناد صحیح. و من جملة تحسینه أن یراعی فیه قوانین النغم فان الحسن الصوت یزداد حسنا بذلک، و ان خرج عنها اثر ذلک فی حسنه، و غیر الحسن ربما انجبر بمراعاتها ما لم یخرج عن شرط الأداء المعتبر عند أهل القراءات، فان خرج عنها لم یف تحسین الصوت بقبح الأداء، و لعل هذا مستند من کره القراءة بالأنغام لأن الغالب علی من راعی الأنغام أن لا یراعی الأداء، فان وجد من یراعیهما معا فلا شک فی أنه أرجح من غیره لأنه یأتی بالمطلوب من تحسین الصوت و یجتنب الممنوع من حرمة الأداء و اللّه أعلم.

باب اغتباط صاحب القرآن

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزّهرى قال حدثنى سالم بن عبد اللّه أن عبد اللّه بن عمر رضى اللّه عنهما قال سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يقول «لا حسد إلا على اثنتين: رجل آتاه اللّه الكتاب و قام به آناء الليل، و رجل أعطاه اللّه مالا فهو يتصدّق به آناء الليل و آناء النهار».

حدثنا علىّ بن إبراهيم حدّثنا روح حدّثنا شعبة عن سليمان قال

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۰

سمعت ذكوان عن أبى هريرة «أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قال: لا حسد إلا فى اثنتين: رجل علمه اللّه القرآن فهو يتلوه آناء الليل و آناء النهار، فسمعه جار له فقال: ليتنى أوتيت مثلما أوتى فلان، فعملت مثل ما يعمل. و رجل آتاه اللّه مالا فهو يهلكه فى الحق، فقال رجل: ليتنى أوتيت مثل ما أوتى فلان، فعملت مثل ما يعمل».

قوله (باب اغتباط صاحب القرآن) تقدم فى أوائل كتاب العلم «باب الاغتباط فى العلم و الحكمة» و ذكرت هناك تفسير الغبطة و الفرق بينها و بين الحسد و أن الحسد فى الحديث أطلق عليها مجازا، و ذكرت كثيرا من مباحث المتن هناك. و قال الاسماعيلى هنا ترجمة الباب «اغتباط صاحب القرآن» و هذا فعل صاحب القرآن فهو الذى يغتبط و اذا كان يغتبط بفعل نفسه كان معناه أنه يسر و يرتاح بعمل نفسه، و هذا ليس مطابقا.

قلت: و يمكن الجواب بأن مراد البخارى بأن الحديث لما كان دالا على أن غير صاحب القرآن يغبط صاحب القرآن بما أعطيه من العمل بالقرآن فاغتباط صاحب القرآن بعمل نفسه أولى اذا سمع هذه البشارة الواردة فى حديث الصادق.

قوله (لا حسد) أى لا رخصة فى الحسد إلا فى خصلتين، أو لا يحسن الحسد ان حسن، أو أطلق الحسد مبالغة فى الحث على تحصيل الخصلتين كأنه قيل لو لم يحصلا إلا بالطريق المذموم لكان ما فيهما من الفضل حاملا على الإقدام على تحصيلهما به فكيف و الطريق المحمود يمكن تحصيلهما به، و هو من جنس قوله تعالى فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ «۱» فان حقيقة السبق أن يتقدم على غيره فى المطلوب.

---

(۱) البقرة (۲/ ۱۴۸).

قوله تعالى (فاستبقوا الخيرات) أى فاستبقوا إلى الخيرات فحذف الحرف، أى بادروا ما أمركم اللّه عز و جل من استقبال البيت الحرام. راجع القرطبى (۲/ ۱۶۵) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۱

قوله (إلا على اثنتين) فى حديث ابن مسعود الماضى و كذا فى حديث أبى هريرة المذكور تلو هذا «إلا فى اثنتين» تقول حسدته على كذا أى على وجود ذلك له، و أما حسدته فى كذا فمعناه حسدته فى شأن كذا و كأنها سببية.

قوله (و قام به آناء الليل) كذا فى النسخ التى وقفت عليها من البخارى، و فى «مستخرج أبى نعيم» من طريق أبى بكر بن زنجويه عن أبى اليمان شيخ البخارى فيه «آناء الليل و آناء النهار» و كذا أخرجه الاسماعيلى من طريق إسحاق بن يسار عن أبى اليمان و كذا هو عند مسلم من وجه آخر عن الزهرى، و قد تقدم فى العلم أن المراد بالقيام به العمل به تلاوة و طاعة.

قوله (حدثنا على بن إبراهيم) هو الواسطى فى قول الأكثر، و اسم جده عبد المجيد اليشكرى، و هو ثقة متقن، عاش بعد البخارى نحو عشرين سنة. و قيل ابن اشكاب و هو على ابن الحسين بن إبراهيم بن اشكاب نسب الى جده، و بهذا جزم ابن عدى. و قيل على بن عبد اللّه بن إبراهيم نسب الى جده و هو قول الدارقطنى و أبى عبد اللّه بن منده. و سيأتى فى النكاح رواية الفريرى عن على بن عبد اللّه بن إبراهيم عن حجاج بن محمد. و قال الحاكم: قيل هو على بن إبراهيم المروزى و هو مجهول، و قيل الواسطى.

قوله (روح) هو ابن عبادة و قد تابعه بشر بن منصور و ابن أبى عدى و النضر بن شميل كلهم عن شعبة، قال الاسماعيلى: رفعه هؤلاء و وقفه غندر عن شعبة.

قوله (عن سلیمان) هو الأعمش (قال سمعت ذکوان) هو ابو صالح السمان. قلت و لشعبة عن الأعمش فیه شیخ آخر أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر غندر عن شعبة عن الأعمش عن سالم بن أبی الجعد عن أبی کبشة الأنماری. قلت: و قد أشرت إلی متن أبی کبشة فی کتاب العلم، و سیاقه أتم من سیاق أبی هریرة. و أخرجه أبو عوانة فی صحیحه

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۲

أیضا من طریق أبی زید الهروی عن شعبة، و أخرجه أیضا من طریق جریر عن الأعمش بالاسنادین معا، و هو ظاهر فی أنهما حدیثان متغایران سندا و متنا اجتمعا لشعبة و جریر معا عن الأعمش، و أشار ابو عوانة إلی أن مسلما لم یخرج حدیث أبی هریرة لهذه العلة، و لیس ذلک بواضح لأنها لیست علة قادحة.

قوله (فهو یهلکه فی الحق) فیه احتراس بلیغ، کأنه لما أوهم الانفاق فی التبذیر من جهة عموم الاهلاک قیده بالحق و اللّه أعلم.

باب خیرکم من تعلم القرآن و علّمه

حدثنا حجّاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرنی علقمة بن مرثد سمعت سعد بن عبیدة عن أبی عبد الرحمن السّلمی عن عثمان رضی اللّه عنه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم قال «خیرکم من تعلم القرآن و علمه. قال و أقرأ أبو عبد الرحمن فی إمرة عثمان حتی کان الحجّاج، قال: و ذاک الذی أقعدنی مقعدی هذا».

حدثنا أبو نعیم حدّثنا سفیان عن علقمة بن مرثد عن أبی عبد الرحمن السّلمی عن عثمان بن عفان رضی اللّه عنه قال: قال النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم «إنّ أفضلکم من تعلم القرآن و علمه».

حدثنا عمرو بن عون حدثنا حماد عن أبی حازم عن سهل بن سعا قال «أتت النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم امرأة فقالت إنها قد وهبت نفسها للّه و لرسوله صلّی اللّه علیه و سلّم.

فقال: ما لی فی النساء من حاجة، فقال رجل: زوّجنیها، قال: أعطها ثوبا، قال: لا أجد، قال: أعطها و لو خاتما من حدید. فاعتلّ له، فقال: ما معک من القرآن؟ قال: کذا و کذا قال: فقد زوجتکها بما معک من القرآن».

قوله (باب خیرکم من تعلم القرآن و علمه) کذا ترجم بلفظ المتن، و کأنه أشار إلی ترجیح الروایة بالواو.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۳

قوله (عن سعد بن عبیدة) کذا یقول شعبة، یدخل بین علقمة بن مرثد و أبی عبد الرحمن سعد بن عبیدة. و خالفه سفیان الثوری فقال «عن علقمة عن أبی عبد الرحمن» و لم یذکر سعد بن عبیدة. و قد أطنب الحافظ أبو العلاء العطار فی کتابه «الهادی فی القرآن» فی تخریج طرقه، فذکر ممن تابع شعبة و من تابع سفیان جمعا کثیرا، و أخرجه أبو بکر بن أبی داود فی أول الشریعة له و أکثر من تخریج طرقه أیضا، و رجح الحفاظ روایة الثوری و عدوا روایة شعبة من المزید فی متصل الأسانید. و قال الترمذی کأن روایة سفیان أصح من روایة شعبة. و أما البخاری فأخرج الطریقین فکأنه ترجح عنده أنهما جمیعا محفوظان، فیحمل علی أن علقمة سمعه أولا من سعد ثم لقی أبا عبد الرحمن فحدثه به، أو سمعه مع سعد من أبی عبد الرحمن فثبته فیه سعد، و یؤید ذلک ما فی روایة سعد بن عبیدة من الزیادة الموقوفة و هی قول أبی عبد الرحمن «فذلک الذی أقعدنی هذا المقعد» کما سیأتی البحث فیه. و قد شذت روایة عن الثوری بذکر سعد ابن عبیدة فیه، قال الترمذی «حدثنا محمد بن بشار حدثنا یحیی القطان حدثنا سفیان و شعبة عن علقمة عن سعد بن عبیدة به» و قال النسائی «أنبأنا عبید اللّه بن سعید حدثنا یحیی عن شعبة و سفیان أن علقمة حدثهما عن سعد» قال الترمذی قال محمد بن بشار: أصحاب سفیان لا یذکرون فیه سعد بن عبیدة و هو الصحیح اه. و هکذا حکم علی بن المدینی علی یحیی القطان فیه بالوهم، و قال ابن عدی: جمع یحیی القطان بین شعبة و سفیان، فالثوری لا یذکر فی اسناده سعد بن عبیدة. و هذا مما عد فی خطأ یحیی القطان علی الثوری. و قال فی موضع آخر: حمل یحیی القطان روایة الثوری علی روایة شعبة فساق الحدیث عنهما، و حمل احدی الروایتین

على الأخرى فساقه على لفظ شعبة، و الى ذلك أشار الدارقطنى.

و تعقب بأنه فصل بين لفظيهما فى رواية النسائى فقال «قال شعبة خيركم و قال سفيان أفضلكم». قلت: و هو تعقب واه، اذ لا يلزم من تفصيله للفظهما فى المتن أن يكون فصل لفظهما فى الاسناد «قال ابن عدى:

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۴

يقال ان يحيى القطان لم يخطئ قط الا فى هذا الحديث. و ذكر الدارقطنى أن خلاد بن يحيى تابع يحيى القطان عن الثورى على زيادة سعد بن عبيدة و هى رواية شاذة، و أخرج ابن عدى من طريق يحيى بن آدم عن الثورى و قيس بن الربيع، و فى رواية عن يحيى بن آدم عن شعبة و قيس بن الربيع جميعا عن علقمة عن سعد بن عبيدة قال و كذا رواه سعيد ابن سالم القداح عن الثورى و محمد بن أبان كلاهما عن علقمة بزيادة سعد و زاد فى إسناده رجلا آخر كما سأبينه، و كل هذه الروايات و هم، و الصواب عن الثورى بدون ذكر سعد و عن شعبة باثباته.

قوله (عن عثمان) فى رواية شريك عن عاصم بن بهدلة عن أبى عبد الرحمن السلمى عن ابن مسعود أخرجه ابن أبى داود بلفظ «خيركم من قرأ القرآن و أقرأه» و ذكره الدارقطنى و قال: الصحيح عن أبى عبد الرحمن عن عثمان. و فى رواية خلاد بن يحيى عن الثورى بسنده قال «عن أبى عبد الرحمن عن أبان بن عثمان عن عثمان» قال الدارقطنى: هذا وهم، فان كان محفوظا احتمل أن يكون السلمى أخذه عن أبان بن عثمان عن عثمان ثم لقى عثمان فأخذه عنه، و تعقب بأن أبا عبد الرحمن أكثر من أبان. و أبان اختلف فى سماعه من أبيه أشد مما اختلف فى سماع أبى عبد الرحمن من عثمان فبعد هذا الاحتمال. و جاء من وجه آخر كذلك أخرجه ابن أبى داود من طريق سعيد بن سلام «عن محمد بن أبان سمعت علقمة يحدث عن أبى عبد الرحمن عن أبان بن عثمان عن عثمان» فذكره و قال: تفرد به سعيد بن سلام يعنى عن محمد بن أبان. قلت: و سعيد ضعيف، و قد قال أحمد: حدثنا حجاج بن محمد عن شعبة قال لم يسمع أبو عبد الرحمن السلمى من عثمان و كذا نقله أبو عوانة فى صحيحه عن شعبة ثم قال: اختلف أهل التمييز فى سماع أبى عبد الرحمن من عثمان و نقل ابن أبى داود عن يحيى بن معين مثل ما قال شعبة. و ذكر الحافظ أبو العلاء أن مسلما سكت عن اخراج هذا الحديث فى صحيحه. قلت: قد وقع فى بعض الطرق التصريح بتحديث عثمان لأبى عبد الرحمن، و ذلك

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۵

فيما أخرجه ابن عدى فى ترجمة عبد اللّه بن محمد بن أبى مريم من طريق بن جريج عن عبد الكريم عن أبى عبد الرحمن «حدثنى عثمان» و فى سناده مقال، لكن ظهر لى أن البخارى اعتمد فى وصله و فى ترجيح لقاء ابى عبد الرحمن لعثمان على ما وقع فى رواية شعبة عن سعد بن عبيدة من الزيادة، و هى أن أبا عبد الرحمن أقرأ من زمن عثمان الى زمن الحجاج، و أن الذى حمله على ذلك هو الحديث المذكور، فدل على أنه سمعه فى ذلك الزمان. و اذا سمعه فى ذلك الزمان و لم يوصف بالتدليس اقتضى ذلك سماعه ممن عنعنه عنه و هو عثمان رضى اللّه عنه و لا سيما مع ما اشتهر بين القراء أنه قرأ القرآن على عثمان، و أسندوا ذلك عنه من رواية عاصم بن أبى النجود و غيره، فكان هذا أولى من قول من قال انه لم يسمع منه.

قوله (خيركم من تعلم القرآن و علمه) كذا للأكثر و للسرخسى «أو علمه» و هى للتنويع لا للشك، و كذا لأحمد عن غندر عن شعبة و زاد فى أوله «ان» و أكثر الرواة عن شعبة يقولونه بالواو، و كذا وقع عند أحمد عن بهز و عند أبى داود عن حفص بن عمر كلاهما عن شعبة و كذا أخرجه الترمذى من حديث على و هى أظهر من حيث المعنى لأن التى بأو تقتضى اثبات الخيرية المذكورة لمن فعل أحد الأمرين فيلزم أن من تعلم القرآن و لو لم يعلمه غيره أن يكون خيرا ممن عمل بما فيه مثلا- و ان لم يتعلمه، و لا يقال يلزم على رواية الواو أيضا أن من تعلمه و علمه غيره أن يكون أفضل ممن عمل بما فيه من غير أن يتعلمه و لم يعلمه غيره، لأنا نقول يحتمل أن يكون المراد بالخيرية من جهة حصول التعليم بعد العلم، و الذى يعلم غيره يحصل له النفع المتعدى بخلاف من يعمل فقط، بل من أشرف العمل تعليم الغير، فمعلم غيره يستلزم أن يكون تعلمه، و تعليمه لغيره عمل و تحصيل نفع متعد، و لا يقال لو كان المعنى حصول النفع

المتعدی لاشترک کل من علم غیره علما ما فی ذلک، لأنا نقول القرآن أشرف العلوم فیکون من تعلمه و علمه لغیره أشرف ممن تعلم غیر القرآن و ان علمه فیثبت المدعی. و لا شک أن الجامع بین تعلم القرآن و تعلیمه مکمل لنفسه و لغیره

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۶

جامع بین النفع القاصر و النفع المتعدی و لهذا کان أفضل، و هو من جملة من عنی سبحانه و تعالی بقوله وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعا إِلَی اللَّهِ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِینَ «۱» و الدعاء إلی اللّه یقع بأمور شتی من جملتها تعلیم القرآن و هو أشرف الجمیع، و عکسه الکافر المانع لغیره من الاسلام کما قال تعالی فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَّبَ بِآیاتِ اللَّهِ وَ صَدَفَ عَنْها «۲» فان قیل: فیلزم علی هذا أن یکون المقرئ أفضل من الفقیه، قلنا: لا لأن المخاطبین بذلک کانوا فقهاء النفوس لأنهم کانوا أهل اللسان فکانوا یدرون معانی القرآن بالسلیقة أکثر مما یدریها من بعدهم بالاکتساب، فکان الفقه لهم سجیة، فمن کان فی مثل شأنهم شارکهم فی ذلک، لا من کان قارئا أو مقرئا محضا لا یفهم شیئا من معانی ما یقرؤه أو یقرئه. فان قیل فیلزم أن یکون المقرئ أفضل ممن هو أعظم غناء فی الاسلام بالمجاهدة و الرباط و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر مثلا، قلنا حرف المسألة یدور علی النفع المتعدی فمن کان حصوله عنده أکثر کان أفضل، فلعل «من» مضمرة فی الخبر، و لا بد مع ذلک من مراعاة الاخلاص فی کل صنف منهم. و یحتمل أن تکون الخیریة و ان أطلقت لکنها مقیدة بناس مخصوصین خوطبوا بذلک کان اللائق بحالهم ذلک، أو المراد خیر المتعلمین من یعلم غیره لا من یقتصر علی نفسه، أو المراد مراعاة الحیثیة لأن القرآن خیر الکلام فمتعلمه خیر من متعلم غیره بالنسبة إلی خیریة القرآن، و کیفما کان فهو مخصوص بمن علم و تعلم بحیث یکون قد علم ما یجب علیه عینا.

قوله (قال و أقرأ أبو عبد الرحمن فی امرة عثمان حتی کان الحجاج)

---

(۱) فصلت (۴۱/ ۳۳) یقول القرطبی:- «و هذا توبیخ للذین تواصوا باللغة فی القرآن، و المعنی:

أی کلام أحسن من القرآن، و من أحسن قولا من الداعی إلی اللّه و طاعته صلّی اللّه علیه و سلّم. القرطبی (۱۵/ ۳۶۰).

(۲) الأنعام (۶/ ۱۵۷).

راجع الطبری (۸/ ۶۹) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۷

أی حتی ولی الحجاج علی العراق. قلت: بین أول خلافة عثمان و آخر ولایة الحجاج اثنتان و سبعون سنة إلا ثلاثة أشهر، و بین آخر خلافة عثمان و أول ولایة الحجاج للعراق ثمان و ثلاثون سنة، و لم أقف علی تعیین ابتداء اقراء أبی عبد الرحمن و آخره فاللّه أعلم بمقدار ذلک، و یعرف من الذی ذکرته أقصی المدة و أدناها، و القائل «و أقرأ الخ» هو سعد بن عبیدة فاننی لم أر هذه الزیادة الا من روایة شعبة عن علقمة، و قائل «و ذاک الذی أقعدنی مقعدی هذا» هو أبو عبد الرحمن، و حکی الکرمانی أنه وقع فی بعض نسخ البخاری «قال سعد بن عبیدة و أقرأنی أبو عبد الرحمن» قال و هی أنسب لقوله «و ذاک الذی أقعدنی الخ» أی أن اقرأه إیای هو الذی حملنی علی أن قعدت هذا المقعد الجلیل اه. و الذی فی معظم النسخ «و أقرأ» بحذف المفعول و هو الصواب، و کأن الکرمانی ظن أن قائل «و ذاک الذی أقعدنی» هو سعد بن عبیدة، و لیس کذلک بل قائله أبو عبد الرحمن، و لو کان کما ظن للزم أن تکون المدة الطویلة سیقت لبیان زمان اقراء أبی عبد الرحمن لسعد بن عبیدة، و لیس کذلک بل انما سیقت لبیان طول مدته لاقراء الناس القرآن، و أیضا فکان یلزم أن یکون سعد بن عبیدة قرأ علی أبی عبد الرحمن من زمن عثمان، و سعد لم یدرک زمان عثمان. فان أکبر شیخ له المغیرة بن شعبة و قد عاش بعد عثمان خمس عشرة سنة، و کان یلزم أیضا أن تکون الاشارة بقوله «و ذلک» الی صنیع أبی عبد الرحمن، و لیس کذلک بل الاشارة بقوله ذلک الی الحدیث المرفوع، أی أن الحدیث الذی حدث به عثمان فی أفضلیة من تعلم القرآن و علمه حمل أبا عبد الرحمن أن قعد یعلم الناس القرآن لتحصیل تلک الفضیلة، و قد وقع الذی حملنا کلامه علیه صریحا فی

روایة أحمد عن محمد ابن جعفر و حجاج بن محمد جمعا عن شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبیدة قال «قال أبو عبد الرحمن فذاک الذی أقعدنی هذا المقعد» و کذا أخرجه الترمذی من روایة أبی داود الطیالسی عن شعبة و قال فیه «مقعدی هذا»، قال و علم أبو عبد الرحمن القرآن فی زمن عثمان حتی بلغ

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۸

الحجاج، و عند أبی عوانة من طریق بشر بن أبی عمرو و أبی غیاث و أبی الولید ثلاثتهم عن شعبة بلفظ و قال أبو عبد الرحمن: فذاک الذی أقعدنی مقعدی هذا، و کان یعلم القرآن» و الاشارة بذلک الی الحدیث کما قررته.

و اسناده الیه اسناد مجازی، و یحتمل أن تکون الاشارة به إلی عثمان و قد وقع فی روایة أبی عوانة أیضا عن یوسف بن مسلم عن حجاج بن محمد بلفظ «قال أبو عبد الرحمن: و هو الذی أجلسنی هذا المجلس» و هو محتمل أیضا.

قوله (حدثنا سفیان) هو الثوری، و علقمة بن مرثد بمثلثة بوزن جعفر، و منهم من ضبطه بکسر المثلثة، و هو من ثقات أهل الکوفة من طبقة الأعمش، و لیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث، و آخر فی الجنائز من روایته عن سعد ابن عبیدة أیضا، و ثالث فی مناقب الصحابة و قد تقدما.

قوله (ان افضلکم من تعلم القرآن أو علمه) کذا ثبت عندهم بلفظ «أو» و فی روایة الترمذی من طریق بشر بن السری عن سفیان «خیرکم أو أفضلکم من تعلم القرآن و علمه» فاختلف فی روایة سفیان أیضا فی أن الروایة بأو أو بالواو، و قد تقدم توجیهه. و فی الحدیث الحث علی تعلیم القرآن، و قد سئل الثوری عن الجهاد و اقراء القرآن فرجح الثانی و احتج بهذا الحدیث أخرجه ابن أبی داود، و أخرج عن أبی عبد الرحمن السلمی أنه کان یقرئ القرآن خمس آیات، و أسند من وجه آخر عن أبی العالیة مثل ذلک و ذکر أن جبریل کان ینزل به کذلک، و هو مرسل جید، و شاهد ما قدمته فی تفسیر المدثر و فی تفسیر سورة اقرأ. ثم ذکر المصنف طرفا من حدیث سهل بن سعد فی قصة التی وهبت نفسها. قال ابن بطال: وجه ادخاله فی هذا الباب أنه صلّی اللّه علیه و سلّم زوجه المرأة لحرمة القرآن، و تعقبه ابن التین بأن السیاق یدل علی أنه زوجها له علی أن یعلمها، و سیأتی البحث فیه مع استیفاء شرحه فی کتاب النکاح. و قال غیره وجه دخوله أن فضل القرآن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۵۹

ظهر علی صاحبه فی العاجل بأن قام له مقام المال الذی یتوصل به الی بلوغ الغرض، و أما نفعه فی الآجل فظاهر لا خفاء به.

قوله (وهبت نفسها للّه و لرسوله) فی روایة الحموی «و للرسول».

قوله (ما معک من القرآن؟ قال: کذا و کذا) و وقع فی الباب الذی یلی هذا «سورة کذا و سورة کذا» و سیأتی بیان ذلک عند شرحه ان شاء اللّه تعالی.

باب القراءة عن ظهر القلب

حدثنا قتیبة بن سعید حدثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن أبی حازم عن سهل بن سعد «انّ امرأة جاءت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فقالت: یا رسول اللّه جئت لأهب لک نفسی. فنظر إلیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فصعد النظر الیها و صوبه، ثم طأطأ رأسه. فلما رأت المرأة أنه لم یقض فیها شیئا جلست.

فقام رجل من أصحابه فقال یا رسول اللّه إن لم یکن لک بها حاجة فزوّجنیها. فقال له هل عندک من شیء؟ فقال: لا و اللّه یا رسول اللّه.

قال اذهب إلی أهلک فانظر هل تجد شیئا. فذهب ثم رجع فقال: لا و اللّه یا رسول اللّه، ما وجدت شیئا. قال أنظر و لو خاتما من حدید. فذهب ثم رجع فقال: لا و اللّه یا رسول اللّه و لا خاتما من حدید، و لکن هذا إزاری.

قال سهل ماله رداء فلها نصفه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: ما تصنع بازارك؟

إن لبسته لم يكن عليها منه شيء، و ان لبسته لم يكن عليك شيء، فجلس الرجل حتى طال مجلسه، ثم قام، فرآه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم موليا، فأمر به فدعى. فلما جاء قال: ما ذا معك من القرآن؟ قال: معى سورة كذا و سورة كذا و سورة كذا عدّها. قال أ تقرؤهن عن ظهر قلبك؟ قال: نعم.

قال: اذهب، فقد ملّكتكها بما معك من القرآن».

قوله (باب القراءة عن ظهر القلب) ذكر فيه حديث سهل فى الواهبة مطولا، و هو ظاهر فيما ترجم له لقوله فيه «أتقرؤهن عن ظهر

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۰

قلبك؟ قال: نعم» فدل على فضل القراءة عن ظهر القلب لأنها أمكن فى التوصل إلى التعليم و قال ابن كثير: ان كان البخارى أراد بهذا الحديث الدلالة على أن تلاوة القرآن عن ظهر قلب أفضل من تلاوته نظرا من المصحف ففيه نظر، لأنها قضية عين فيحتمل أن يكون الرجل كان لا يحسن الكتابة و علم النبى صلّى اللّه عليه و سلّم ذلك فلا يدل ذلك على أن التلاوة عن ظهر قلب أفضل فى حق من يحسن و من لا يحسن، و أيضا فان سياق هذا الحديث انما هو لاستثبات أنه يحفظ تلك السور عن ظهر قلب ليتمكن من تعليمه لزوجته، و ليس المراد أن هذا أفضل من التلاوة نظرا و لا عدمه.

قلت: و لا يرد على البخارى شيء مما ذكر، لأن المراد بقوله «باب القراءة عن ظهر قلب» مشروعيتها أو استحبابها، و الحديث مطابق لما ترجم به، و لم يتعرض لكونها أفضل من القراءة نظرا. و قد صرح كثير من العلماء بأن القراءة من المصحف نظرا أفضل من القراءة عن ظهر قلب.

و أخرج أبو عبيد فى «فضائل القرآن» من طريق عبيد اللّه بن عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و سلّم رفعه قال «فضل قراءة القرآن نظرا على من يقرؤه ظهرا كفضل الفريضة على النافلة» و اسناده ضعيف، و من طريق ابن مسعود موقوفا «أديموا النظر فى المصحف» و اسناده صحيح، و من حيث المعنى أن القراءة فى المصحف أسلم من الغلط، لكن القراءة عن ظهر قلب أبعد من الرياء و أمكن للخشوع. و الذى يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال و الأشخاص. و أخرج ابن أبى داود باسناد صحيح عن أبى أمامة «اقرءوا القرآن، و لا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة، فان اللّه لا يعذب قلبا وعى القرآن» و زعم ابن بطال أن فى قوله «أتقرؤهن عن ظهر قلب»؟ ردا لما تأوله الشافعى فى انكاح الرجل على أن صداقها أجرة تعليمها، كذا قال:

و لا دلالة فيه لما ذكر، بل ظاهر سياقه أنه استثبته كما تقدم. و اللّه أعلم.

باب استذكار القرآن و تعاهده

حدثنا عبد اللّه بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضى

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۱

اللّه عنهما أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم قال «إنما مثل صاحب القرآن كمل صاحب الإبل المعقلة، إن عاهد عليها أمسكها، و ان أطلقها ذهبت».

حدثنا محمد بن عرعرة حدّثنا شعبة عن منصور عن أبى وائل عن عبد اللّه قال «قال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بئس ما لأحدهم أن يقول نسيت آية كيت و كيت بل نسى، و استذكروا القرآن فإنه أشد تفصيا من صدور الرجال من النعم».

حدثنا عثمان حدّثنا جرير عن منصور مثله. تابعه بشر عن ابن المبارك عن شعبة. و تابعه ابن جريج عن عبدة عن شقيق سمعت عبد اللّه سمعت النبى صلّى اللّه عليه و سلّم.

حدثنا محمد بن العلاء حدّثنا أبو أسامة عن بريد عن أبى بردة عن أبى موسى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم قال «تعاهدوا القرآن، فو

الذی نفسی بیده لهو أشدّ تفصیا من الإبل فی عقلها».

قوله (باب استذکار القرآن) أی طلب ذکره بضم الذال (و تعاهده) أی تجدید العهد به بملازمة تلاوته. و ذکر فی الباب ثلاثة أحادیث:

الأول.

قوله (انما مثل صاحب القرآن) أی مع القرآن، و المراد بالصاحب الذی ألفه، قال عیاض: المؤالفة المصاحبة، و هو کقوله أصحاب الجنة، و قوله ألفه أی ألف تلاوته، و هو أعم من أن یألفها نظرا من المصحف أو عن ظهر قلب، فان الذی یداوم علی ذلک یذل له لسانه و یسهل علیه قراءته، فاذا هجره ثقلت علیه القراءة و شقت علیه، و قوله «انما» یقتضی الحصر علی الراجح، لکنه حصر مخصوص بالنسبة إلی الحفظ و النسیان بالتلاوة و الترک.

قوله (کمثل صاحب الابل المعقلة) أی مع الإبل المعقلة.

و المعقلة بضم المیم و فتح العین المهملة و تشدید القاف أی المشدودة

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۲

بالعقال و هو الحبل الذی یشد فی رکبة البعیر، شبه درس القرآن و استمرار تلاوته بربط البعیر الذی یخشی منه الشراد، فما زال التعاهد موجودا فالحفظ موجود، کما أن البعیر ما دام مشدودا بالعقال فهو محفوظ. و خص الابل بالذکر لأنها أشد الحیوان الإنسی نفورا، و فی تحصیلها بعد استمکان نفورها صعوبة.

قوله (ان عاهد علیها أمسکها) أی استمر امساکه لها، و فی روایة أیوب عن نافع عند مسلم «فان عقلها حفظها».

قوله (و ان أطلقها ذهبت) أی انفلتت. و فی روایة عبید اللّه بن عمر عن نافع عند مسلم «ان تعاهدها صاحبها فعقلها أمسکها، و إن أطلق عقلها ذهبت» و فی روایة موسی بن عقبة عن نافع إذا قام صاحب القرآن فقرأه باللیل و النهار ذکره، و إذا لم یقم به نسیه. الحدیث الثانی.

قوله (حدثنا محمد بن عرعرة) بعین مهملة مفتوحة وراء ساکنة مکررتین، و منصور هو ابن المعتمر، و أبو وائل هو شقیق بن سلمة، و عبد اللّه هو ابن مسعود، و سیأتی فی الروایة المعلقة التصریح بسماع شقیق له من ابن مسعود.

قوله (بئس ما لأحدهم أن یقول) قال القرطبی: بئس هی أخت نعم، فالأولی للذم و الأخری للمدح، و هما فعلان غیر متصرفین یرفعان الفاعل ظاهرا أو مضمرا إلا أنه اذا کان ظاهرا لم یکن فی الأمر العام إلا بالألف و اللام للجنس أو مضافا إلی ما هما فیه حتی یشتمل علی الموصوف بأحدهما، و لا بد من ذکره تعینا کقوله نعم الرجل زید و بئس الرجل عمرو، فان کان الفاعل مضمرا فلا بد من ذکر اسم نکرة ینصب علی التفسیر للضمیر کقوله نعم رجلا زید، و قد یکون هذا التفسیر «ما» علی ما نص علیه سیبویه کما فی هذا الحدیث و کما فی قوله تعالی فَنِعِمَّا هِیَ، و قال الطیبی: و «ما» نکرة موصوفة و «أن یقول» مخصوص بالذم. أی بئس شیئا کان الرجل یقول.

قوله (نسیت) بفتح النون و تخفیف السین اتفاقا.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۳

قوله (آیة کیت و کیت) قال القرطبی: کیت و کیت یعبر بهما عن الجمل الکثیرة و الحدیث الطویل، و مثلهما ذیت و ذیت. و قال ثعلب: کیت للأفعال و ذیت للأسماء. و حکی ابن التین عن الداودی أن هذه الکلمة مثل کذا الا أنها خاصة بالمؤنث، و هذا من مفردات الداودی.

قوله (بل هو نسی) بضم النون و تشدید المهملة المکسورة، قال القرطبی. رواه بعض رواة مسلم مخففا. قلت: و کذا هو فی مسند أبی یعلی، و کذا أخرجه ابن أبی داود فی «کتاب الشریعة» من طرق متعددة مضبوطة بخط موثوق به علی کل سین علامة التخفیف و قال

عیاض: کان الکنانی- یعنی أبا الولید الوقشی- لا یجیز فی هذا غیر التخفیف. قلت:

و التثقیل هو الذی وقع فی جمیع الروایات فی البخاری، و کذا فی أکثر الروایات فی غیره، و یؤیده ما وقع فی روایة أبی عبید فی «الغریب» بعد قوله کیت و کیت: لیس هو نسی و لکنه نسی. الأول بفتح النون و تخفیف السین و الثانی بضم النون و تثقیل السین، قال القرطبی: التثقیل معناه أنه عوقب بوقوع النسیان علیه لتفریطه فی معاهدته و استذکاره، قال: و معنی التخفیف أن الرجل ترک غیر ملتفت الیه، و هو کقوله تعالی نَسُوا اللَّهَ فَنَسِیَهُمْ «۱» أی ترکهم فی العذاب أو ترکهم من الرحمة. و اختلف فی متعلق الذم من قوله «بئس» علی أوجه: الأول قیل هو علی نسبة الانسان إلی نفسه النسیان و هو لا صنع له فیه فاذا نسبه إلی نفسه أوهم أنه انفرد بفعله. فکان ینبغی أن یقول أنسیت أو نسیت بالتثقیل علی البناء للمجهول فیهما، أی أن اللّه هو الذی أنسانی کما قال وَ ما رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ وَ لکِنَّ اللَّهَ رَمی «۲» و قال أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ «۳»؟ و بهذا الوجه جزم ابن بطال فقال: أراد أن یجری علی ألسن العباد نسبة الأفعال

---

(۱) التوبة (۹/ ۶۷).

(۲) الأنفال (۸/ ۱۷).

(۳) الواقعة (۵۶/ ۶۴).

الی خالقها لما فی ذلک من الاقرار له بالعبودیة و الاستسلام لقدرته، و ذلک أولی من نسبة الأفعال الی مکتسبها مع أن نسبتها إلی مکتسبها جائز بدلیل الکتاب و السنة. ثم ذکر الحدیث الآتی فی «باب نسیان القرآن» قال:

و قد أضاف موسی علیه السلام النسیان مرة إلی نفسه و مرة إلی الشیطان فقال فَإِنِّی نَسِیتُ الْحُوتَ وَ ما أَنْسانِیهُ إِلَّا الشَّیْطانُ «۱» و لکل اضافة منها معنی صحیح، فالاضافة إلی اللّه بمعنی أنه خالق الأفعال کلها، و الی النفس لأن الانسان هو المکتسب لها، و الی الشیطان بمعنی الوسوسة اه.

و وقع له ذهول فیما نسبه لموسی، و انما هو کلام فتاه. و قال القرطبی:

ثبت أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم نسب النسیان إلی نفسه یعنی کما سیأتی فی «باب نسیان القرآن» و کذا نسبه یوشع إلی نفسه حیث قال نَسِیتُ الْحُوتَ و موسی إلی نفسه حیث قال لا تُؤاخِذْنِی بِما نَسِیتُ «۲» و قد سیق قول الصحابة رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِینا «۳» مساق المدح، قال تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و سلّم سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ فالذی یظهر أن ذلک لیس متعلق الذم، و جنح إلی اختیار الوجه الثانی و هو کالأول، لکن سبب الذم ما فیه من الإشعار بعدم الاعتناء بالقرآن إذ لا یقع النسیان إلا بترک التعاهد و کثرة الغفلة، فلو تعاهده بتلاوته و القیام به فی الصلاة لدام حفظه و تذکره، فإذا قال الانسان نسیت الآیة الفلانیة فکأنه شهد علی نفسه بالتفریط فیکون متعلق الذم ترک الاستذکار و التعاهد لأنه الذی یورث النسیان، الوجه الثالث، قال الاسماعیلی: یحتمل أن یکون کره له أن یقول نسیت بمعنی ترکت لا بمعنی السهو العارض، کما قال تعالی نَسُوا اللَّهَ فَنَسِیَهُمْ «۴» و هذا اختیار أبی عبید و طائفة. الوجه الرابع، قال الاسماعیلی أیضا: فضائل القرآن(للعسقلانی) ۱۶۴ باب استذکار القرآن و تعاهده

---

(۱) الکهف (۱۸/ ۶۳).

(۲) الکهف (۱۸/ ۷۳).

(۳) البقرة (۲/ ۲۸۶).

(۴) التوبة (۹/ ۶۷).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۵

یحتمل أن یکون فاعل نسیت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کأنه قال: لا یقل أحد عنی أنی نسیت آیة کذا، فان اللّه هو الذی نسانی ذلک لحکمة نسخة و رفع تلاوته، و لیس لی فی ذلک صنع بل اللّه هو الذی ینسینی لما تنسخ تلاوته، و هو کقوله تعالی سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ فإن المراد بالمنسی ما ینسخ تلاوته فینسی اللّه نبیه ما یرید نسخ تلاوته. الوجه الخامس، قال الخطابی: یحتمل أن یکون ذلک خاصا بزمن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و کان من ضروب النسخ نسیان الشیء الذی ینزل ثم ینسخ منه بعد نزوله الشیء فیذهب رسمه و ترفع تلاوته و یسقط حفظه عن حملته، فیقول القائل نسیت آیة کذا فنهوا عن ذلک لئلا یتوهم علی محکم القرآن الضیاع، و أشار لهم إلی أن الذی یقع من ذلک إنما هو باذن اللّه لما رآه من الحکمة و المصلحة. الوجه السادس، قال الاسماعیلی: و فیه وجه آخر و هو أن النسیان الذی هو خلاف الذکر اضافته الی صاحبه مجاز لأنه عارض له لا عن قصد منه، لأنه لو قصد نسیان الشیء لکان ذاکرا له فی حال قصده، فهو کما قال ما مات فلان و لکن أمیت. قلت: و هو قریب من الوجه الأول. و أرجح الأوجه الوجه الثانی، و یؤیده عطف الأمر باستذکار القرآن علیه. و قال عیاض:

أولی ما یتأول علیه ذم الحال لا ذم القول، أی بئس الحال حال من حفظه ثم غفل عنه حتی نسیه. و قال النووی: الکراهة فیه للتنزیه.

قوله (و استذکروا القرآن) أی واظبوا علی تلاوته و اطلبوا من أنفسکم المذاکرة به، قال الطیبی: و هو عطف من حیث المعنی علی قوله «بئس ما لأحدکم» أی لا تقصروا فی معاهدته و استذکروه، و زاد ابن أبی داود من طریق عاصم عن أبی وائل فی هذا الموضع «فان هذا القرآن وحشی». و کذا أخرجه من طریق المسیب بن رافع عن ابن مسعود.

قوله (فانه أشد تفصیا) بفتح الفاء و کسر الصاد المهملة الثقیلة بعدها تحتانیة خفیفة أی تفلتا و تخلصا، تقول تفصیت کذا أی أحطت بتفاصیله. و الاسم الفصة، و وقع فی حدیث عقبة بن عامر بلفظ «تفلتا» و کذا وقعت عند مسلم فی حدیث أبی موسی ثالث أحادیث الباب، و نصب

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۶

علی التمییز. و فی هذا الحدیث زیادة علی حدیث ابن عمر، لأن فی حدیث ابن عمر تشبیه أحد الأمرین بالآخر و فی هذا أن هذا أبلغ فی النفور من الابل، و لذا أفصح به فی الحدیث الثالث حیث قال «لهو أشد تفصیا من الابل فی عقلها» لأن من شأن الابل تطلب التفلت ما أمکنها فمتی لم یتعاهدها برباطها تفلتت، فکذلک حافظ القرآن إن لم یتعاهده تفلت بل هو أشد فی ذلک. و قال ابن بطال: هذا الحدیث یوافق الآیتین قوله تعالی إِنَّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلًا ثَقِیلًا «۱» و قوله تعالی وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ «۲» فمن أقبل علیه بالمحافظة و التعاهد یسر له، و من أعرض عنه تفلت منه.

قوله (حدثنا عثمان) هو ابن أبی شیبة، و جریر هو ابن عبد الحمید، و منصور هو المذکور فی الاسناد الذی قبله. و هذه الطریق ثبتت عند الکشمیهنی وحده، و ثبتت أیضا فی روایة النسفی، و قوله «مثله» الضمیر للحدیث الذی قبله، و هو یشعر بأن سیاق جریر مساو لسیاق شعبة. و قد أخرجه مسلم عن عثمان بن أبی شیبة مقرونا باسحاق ابن راهویه و زهیر بن حرب ثلاثتهم عن جریر و لفظه مساو للفظ شعبة المذکور الا أنه قال «استذکروا» بغیر واو، و قال «فلهو أشد» بدل قوله «فانه» و زاد بعد قوله من النعم «بعقلها»، و قد أخرجه الاسماعیلی عن الحسن بن سفیان عن عثمان بن أبی شیبة باثبات الواو و قال فی آخره «من عقله» و هذه الزیادة ثابتة عنده فی حدیث شعبة أیضا من روایة غندر عنه بلفظ «بئسما لأحدکم- أو لأحدهم- أن یقول: انی نسیت آیة کیت و کیت. قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: بل هو نسی، و یقول استذکروا القرآن الخ» و کذا ثبتت عنده فی روایة الأعمش عن شقیق بن سلمة عن ابن مسعود.

---

(۱) المزمل (۷۳/ ۵) و یقصد بالقول الثقیل الفرائض و الحدود.

راجع القرطبی (۱۹/ ۳۷) بتصرف.

(۲) القمر (۵۴/ ۲۲) راجع القرطبی (۱۷/ ۱۳۷) و البحر المحیط لأبی حیان (۸/ ۱۸۰).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۷

قوله (تابعه بشر عن ابن المبارک عن شعبة) یرید أن عبد اللّه بن المبارک تابع محمد بن عرعرة فی روایة هذا الحدیث عن شعبة، و بشر هو ابن محمد المروزی شیخ البخاری، قد أخرج عنه فی بدء الوحی و غیره.

و نسبة المتابعة الیه مجازیة، و قد یوهم أنه تفرد بذلک عن ابن المبارک و لیس کذلک، فان الاسماعیلی أخرج الحدیث من طریق حبان بن موسی عن ابن المبارک، و یوهم أیضا ان ابن عرعرة و ابن المبارک انفردا بذلک عن شعبة و لیس کذلک، ما ذکر فیه من روایة غندر و قد أخرجها أحمد أیضا عنه. و أخرجه عن حجاج بن محمد و أبی داود الطیالسی کلاهما عن شعبة، و کذا أخرجه الترمذی من روایة الطیالسی.

قوله (و تابعه ابن جریج عن عبدة عن شقیق سمعت عبد اللّه) أما عبدة فهو بسکون الموحدة و هو ابن أبی لبابة بضم اللام و موحدتین مخففا، و شقیق هو أبو وائل، و عبد اللّه هو ابن مسعود، و هذه المتابعة وصلها مسلم من طریق محمد بن بکر عن ابن جریج قال «حدثنی عبدة بن أبی لبابة عن شقیق بن سلمة سمعت عبد اللّه بن مسعود» فذکر الحدیث إلی قوله، بل هو نسی» و لم یذکر ما بعده. و کذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق، و کذا أخرجه أبو عوانة من طریق محمد بن جحادة عن عبدة، و کأن البخاری أراد بایراد هذه المتابعة دفع تعلیل من أعل الخبر بروایة حماد بن زید و أبی الأحوص له عن منصور موقوفة علی ابن مسعود، قال الاسماعیلی: روی حماد بن زید عن منصور و عاصم الحدیثین معا موقوفین، و کذا رواهما أبو الأحوص عن منصور. و أما ابن عیینة فأسند الأول و وقف الثانی، قال و رفعهما جمیعا إبراهیم بن طهمان و عبیدة بن حمید عن منصور، و هو ظاهر سیاق سفیان الثوری. قلت: و روایة عبیدة أخرجها ابن أبی داود، و روایة سفیان ستأتی عند المصنف قریبا مرفوعا لکن اقتصر علی الحدیث الأول، و أخرج ابن أبی داود من طریق أبی بکر بن عیاش عن عاصم عن أبی وائل عن عبد اللّه مرفوعا الحدیثین معا، و فی روایة عبدة بن أبی لبابة تصریح ابن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۸

مسعود بقوله «سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم» و ذلک یقوی روایة من رفعه عن منصور و اللّه أعلم. الحدیث الثالث.

قوله (عن برید) بالموحدة هو ابن عبد اللّه ابن أبی بردة، و شیخه أبو بردة هو جده المذکور، و أبو موسی هو الأشعری.

قوله (فی عقلها) بضمتین و یجوز سکون القاف جمع عقال بکسر أوله و هو الحبل، و وقع فی روایة الکشمیهنی «من عقلها» و ذکر الکرمانی أنه وقع فی بعض النسخ «من عللها» بلامین، و لم أقف علی هذه الروایة، بل هی تصحیف. و وقع فی روایة الاسماعیلی «بعقلها» قال القرطبی: من رواه «من عقلها» فهو علی الأصل الذی یقتضیه التعدی من لفظ التفلت، و أما من رواه بالباء أو بالفاء فیحتمل أن یکون بمعنی «من» أو للمصاحبة أو الظرفیة، و الحاصل تشبیه من یتفلت منه القرآن بالناقة التی تفلتت من عقالها و بقیت متعلقة به، کذا قال، و التحریر أن التشبیه وقع بین ثلاثة بثلاثة: فحامل القرآن شبه بصاحب الناقة، و القرآن بالناقة، و الحفظ بالربط. قال الطیبی: لیس بین القرآن و الناقة مناسبة لأنه قدیم و هی حادثة، لکن وقع التشبیه فی المعنی. و فی هذه الأحادیث الحض علی محافظة القرآن بدوام دراسته و تکرار تلاوته، و ضرب الأمثال لایضاح المقاصد، و فی الأخیر القسم عند الخبر المقطوع بصدقه مبالغة فی تثبیته فی صدور سامعیه و حکی ابن التین عن الداودی أن فی حدیث ابن مسعود حجة لمن قال فیمن ادعی علیه بمال فأنکر و حلف ثم قامت علیه البینة فقال: کنت نسیت، أو ادعی بینة او ابراء، أو التمس یمین المدعی أن ذلک یکون له و یعذر فی ذلک، کذا قال.

باب القراءة علی الدابة

حدثنا حجّاج بن منهال حدّثنا شعبة قال أخبرنی أبو ایاس قال سمعت عبد اللّه بن مغفل قال «رأیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یوم فتح مکة و هو یقرأ علی راحلته سورة الفتح.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۶۹

قوله (باب القراءة علی الدابة) أی لراکبها، و کأنه أشار إلی الرد علی من کره ذلک، و قد نقله ابن أبی داود عن بعض السلف، و تقدم البحث فی کتاب الطهارة فی قراءة القرآن فی الحمام و غیرها. و قال ابن بطال: انما أراد بهذه الترجمة أن فی القراءة علی الدابة سنة موجودة، و أصل هذه السنة قوله تعالی لِتَسْتَوُوا عَلی ظُهُورِهِ ثُمَ «۱» تَذْکُرُوا نِعْمَةَ رَبِّکُمْ إِذَا اسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ الآیة. ثم ذکر المصنف حدیث عبد اللّه بن مغفل مختصرا، و قد تقدم بتمامه فی تفسیر سورة الفتح، و یأتی بعد أبواب.

باب تعلیم الصبیان القرآن

حدثنا موسی بن اسماعیل حدّثنا أبو عوانة عن أبی بشر عن سعید بن جبیر قال «إنّ الذی تدعونه المفصل هو المحکم. قال و قال ابن عبّاس:

توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و أنا ابن عشر سنین و قد قرأت المحکم».

حدثنا یعقوب بن إبراهیم حدّثنا هشیم أخبرنا أبو بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللّه عنهما «جمعت المحکم فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. فقلت له: و ما المحکم؟ قال: المفصل».

قوله (باب تعلیم الصبیان القرآن) کأنه أشار إلی الرد علی من کره ذلک، و قد جاءت کراهیة ذلک عن سعید ابن جبیر و إبراهیم النخعی و أسنده ابن أبی داود عنهما، و لفظ إبراهیم «کانوا یکرهون أن یعلموا الغلام القرآن حتی یعقل» و کلام سعید بن جبیر یدل علی أن کراهة ذلک من جهة حصول الملال له. و لفظه عند ابن أبی داود أیضا «کانوا یحبون أن یکون یقرأ الصبی بعد حین» و أخرج باسناد صحیح عن الأشعث بن قیس أنه قدم غلاما صغیرا، فعابوا علیه فقال: ما قدمته، و لکن قدمه القرآن. و حجة

---

(۱) الزخرف (۴۳/ ۱۳).

انظر القرطبی (۱۶/ ۶۶) و الطبری (۲۵/ ۳۳، ۳۴) و البحر المحیط (۸/ ۷).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۰

من أجاز ذلک أنه ادعی إلی ثبوته و رسوخه عنده، کما یقال التعلم فی الصغر کالنقش فی الحجر. و کلام سعید بن جبیر یدل علی أنه یستحب أن یترک الصبی أولا مرفها ثم یؤخذ بالجد علی التدریج، و الحق أن ذلک یختلف بالأشخاص و اللّه أعلم.

قوله (عن سعید بن جبیر قال: ان الذی تدعونه المفصل هو المحکم، قال و قال ابن عباس: توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و أنا ابن عشر سنین و قد قرأت المحکم) کذا فیه تفسیر المفصل بالمحکم من کلام سعید بن جبیر، و هو دال علی أن الضمیر فی قوله فی الروایة الأخری «فقلت له و ما المحکم» لسعید بن جبیر، و فاعل قلت هو أبو بشر بخلاف ما یتبادر أن الضمیر لابن عباس و فاعل قلت سعید بن جبیر، و یحتمل أن یکون کل منهما سأل شیخه عن ذلک، و المراد بالمحکم الذی لیس فیه منسوخ، و یطلق المحکم علی ضد المتشابه، و هو اصطلاح أهل الأصول، و المراد بالمفصل السور التی کثرت فصولها و هی من الحجرات إلی آخر القرآن علی الصحیح، و لعل المصنف أشار فی الترجمة إلی قول ابن عباس «سلونی عن التفسیر فانی حفظت القرآن و أنا صغیر» أخرجه ابن سعید و غیره باسناد صحیح عنه. و قد استشکل عیاض قول ابن عباس «توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و أنا ابن عشر سنین» بما تقدم فی الصلاة من وجه آخر عن ابن عباس أنه کان فی حجة الوداع ناهز الاحتلام، و سیأتی فی الاستئذان من وجه آخر «أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم مات و أنا ختین» و کانوا لا یختنون الرجل حتی یدرک، و عنه أیضا أنه کان عند موت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم ابن خمس عشرة سنة.

و سبق إلی استشکال ذلک الاسماعیلی فقال: حدیث الزهری عن عبید اللّه عن ابن عباس- یعنی الذی مضی فی الصلاة- یخالف هذا.

و بالغ الداودی فقال: حدیث أبی بشر- یعنی الذی فی هذا الباب- وهم، و أجاب عیاض بأنه یحتمل أن یکون قوله «و أنا ابن عشر سنین» راجع الی حفظ القرآن لا إلی وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و یکون تقدیر الکلام: توفی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۱

و قد جمعت المحکم و أنا ابن عشر سنین ففیه تقدیم و تأخیر، و قد قال عمرو ابن علی الفلاس: الصحیح عندنا أن ابن عباس کان له عند وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم ثلاث عشرة سنة قد استکملها. و نحوه لأبی عبید. و أسند البیهقی عن مصعب الزبیری أنه کان ابن أربع عشرة و به جزم الشافعی فی «الأم» ثم حکی أنه قیل ست عشرة و حکی قول ثلاث عشرة و هو المشهور، و أورد البیهقی عن أبی العالیة عن ابن عباس «قرأت المحکم علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و أنا ابن اثنتی عشرة» فهذه ستة أقوال، و لو ورد احدی عشرة لکانت سبعة لأنها من عشر الی ست عشرة. قلت: و الأصل فیه قول الزبیر بن بکار و غیره من أهل النسب أن ولادة ابن عباس کانت قبل الهجر. بثلاث سنین و بنو هاشم فی الشعب، و ذلک قبل وفاة أبی طالب. و نحوه لأبی عبید. و یمکن الجمع بین مختلف الروایات الا ست عشرة و اثنتی عشرة فان کلا منهما لم یثبت سنده، و الأشهر بأن یکون ناهز الاحتلام لما قارب ثلاث عشرة بالنظر الی الغاء الکسر، و اطلاق أربع عشرة یجبر أحدهما، و سیأتی مزید لهذا فی «باب الختان بعد الکبر» من کتاب الاستئذان ان شاء اللّه تعالی. و اختلف فی أول المفصل مع الاتفاق علی أنه آخر جزء من القرآن علی عشرة أقوال ذکرتها فی «باب الجهر بالقراءة فی المغرب» و ذکرت قولا شاذا أنه جمیع القرآن.

باب نسیان القرآن و هل یقول نسیت آیة کذا و کذا؟ و قول اللّه تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ

«۱» حدثنا ربیع بن یحیی حدّثنا زائدة حدّثنا هشام عن عروة عن عائشة رضی اللّه عنها قالت «سمع النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم رجلا یقرأ فی المسجد فقال:

یرحمه اللّه، لقد أذکرنی کذا و کذا آیة من سورة کذا».

---

(۱) الأعلی (۸۷/ ۶).

قال ابن کثیر رحمه اللّه: هذا إخبار من اللّه سبحانه و تعالی و وعد لرسوله الکریم بأنه سیقرئه قراءة لا ینساها. مختصر ابن کثیر (۳/ ۶۳۰) بتصرف.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۲

حدثنا محمد بن عبید بن میمون حدّثنا عیسی عن هشام و قال:

أسقطتهنّ من سورة کذا. تابعه علیّ بن مسهر و عبدة عن هشام.

حدثنا أحمد بن أبی رجاء حدّثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبیه عن عائشة قالت «سمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم رجلا یقرأ فی سورة باللیل فقال: یرحمه اللّه، لقد أذکرنی آیة کذا و کذا کنت أنسیتها من سورة کذا و کذا».

حدثنا أبو نعیم حدثنا سفیان عن منصور عن أبی وائل عن عبد اللّه قال «قال النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم: بئس ما لأحدهم یقول نسیت آیة کیت و کیت، بل هو نسی».

قوله (باب نسیان القرآن، و هل یقول نسیت آیة کذا و کذا)؟ کأنه یرید أن النهی عن قول نسیت آیة کذا و کذا لیس للزجر عن هذا اللفظ، بل للزجر عن تعاطی أسباب النسیان المقتضیة لقول هذا اللفظ، و یحتمل أن ینزل المنع و الاباحة علی حالتین: فمن نشأ نسیانه عن اشتغاله بأمر دینی کالجهاد لم یمتنع علیه قول ذلک لأن النسیان لم ینشأ عن اهمال دینی، و علی ذلک یحمل ما ورد من ذلک عن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم من نسبة النسیان إلی نفسه. و من نشأ نسیانه عن اشتغاله بأمر دنیوی- و لا سیما إن کان محظورا- امتنع علیه

لتعاطیه أسباب النسیان.

قوله (و قول اللّه تعالی سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ «۱» هو مصیر منه إلی اختیار ما علیه الأکثر أن «لا» فی قوله فَلا تَنْسی نافیة، و أن اللّه أخبره أنه لا ینسی ما أقرأه ایاه، و قد قیل إن «لا» ناهیة، و انما وقع الاشباع فی السین لتناسب رءوس الآی، و الأول أکثر. و اختلف فی الاستثناء فقال الفراء: هو التبرک و لیس هناک شیء استثنی، و عن الحسن و قتادة إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ أی قضی أن ترفع تلاوته. و عن ابن عباس: إلا

---

(۱) الأعلی (۸۷/ ۶).

ما أراد اللّه أن ینسیکه لتسن، و قیل لما جبلت علیه من الطباع البشریة لکن سنذکره بعد، و قیل المعنی فَلا تَنْسی أی لا تترک العمل به إلا ما أراد اللّه أن ینسخه فتترک العمل به.

قوله (سمع النبی صلّی اللّه علیه و سلّم رجلا) أی صوت رجل، و قد تقدم بیان اسمه فی کتاب الشهادات.

قوله (لقد أذکرنی کذا و کذا آیة من سورة کذا) لم أقف علی تعیین الآیات المذکورة، و أغرب من زعم أن المراد بذلک احدی و عشرون آیة، لأن ابن عبد الحکم قال فیمن أقر أن علیه کذا و کذا درهما أنه یلزمه واحد و عشرون درهما. و قال الداودی: یکون مقرا بدرهمین لأنه أقل ما یقع علیه ذلک. قال: فان قال له علیّ کذا درهما کان مقرا بدرهم واحد.

قوله فی الطریق الثانیة (حدثنی عیسی) هو ابن یونس بن أبی اسحاق.

قوله (عن هشام و قال اسقطتهن) یعنی عن هشام بن عروة عن أبیه عن عائشة بالمتن المذکور و زاد فیه هذه اللفظة و هی «أسقطتهن» و قد تقدم فی الشهادات من هذا الوجه بلفظ «قال: رحمه اللّه، لقد أذکرنی کذا و کذا آیة اسقطتهن من سورة کذا و کذا».

قوله (تابعه علی بن مسهر و عبدة عن هشام) کذا للأکثر، و لأبی ذر عن الکشمیهنی «تابعه علی بن مسهر عن عبدة، و هو غلط، فان عبدة رفیق علی بن مسهر لا شیخه. و قد أخرج المصنف طریق علی بن مسهر فی آخر الباب الذی یلی هذا بلفظ «أسقطتها» و أخرج طریق عبدة و هو ابن سلیمان فی الدعوات و لفظه مثل لفظ علی بن مسهر سواء.

قوله فی الروایة الثالثة (کنت أنسیتها) هی مفسرة لقوله «أسقطتها» فکأنه قال أسقطتها نسیانا لا عمدا، و فی روایة معمر عن هشام عند الاسماعیلی «کنت نسیتها» بفتح النون لیس قبلها همزة قال الاسماعیلی:

النسیان من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم لشیء من القرآن یکون علی قسمین: أحدهما نسیانه الذی یتذکره عن قرب، و ذلک قائم بالطباع البشریة، و علیه یدل قوله صلّی اللّه علیه و سلّم

فی حدیث ابن مسعود فی السهو «انما أنا بشر مثلکم أنسی کما تنسون» و الثانی أن یرفعه اللّه عن قلبه علی إرادة نسخ تلاوته، و هو المشار إلیه بالاستثناء فی قوله تعالی سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ «۱» قال:

فأما القسم الأول فعارض سریع الزوال لظاهر قوله تعالی إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ و أما الثانی فداخل قوله تعالی ما نَنْسَخْ مِنْ آیَةٍ أَوْ نُنْسِها «۲» علی قراءة من قرأ بضم أوّله من غیر همزة. قلت: و قد تقدم توجیه هذه القراءة و بیان من قرأ بها فی تفسیر البقرة. و فی الحدیث حجة لمن أجاز النسیان علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فیما لیس طریقه البلاغ مطلقا، و کذا فیما طریقه البلاغ لکن بشرطین: أحدهما أنه بعد ما یقع منه تبلیغه، و الآخر أنه لا یستمر علی نسیانه بل یحصل له تذکره اما بنفسه و اما بغیره.

و هل یشترط فی هذا الفور؟ قولان، فأما قبل تبلیغه فلا یجوز علیه فیه النسیان أصلا. و زعم بعض الأصولیین و بعض الصوفیة أنه لا یقع منه نسیان أصلا و انما یقع منه صورته لیسن، قال عیاض: لم یقل به من الأصولیین أحد إلا أبو المظفر الأسفراینی، و هو قول ضعیف. و

فی الحدیث أیضا جواز رفع الصوت بالقراءة فی اللیل و فی المسجد و الدعاء لمن حصل له من جهته خیر و ان لم یقصد المحصول منه ذلک. و اختلف السلف فی نسیان القرآن فمنهم من جعل ذلک من الکبائر، و أخرج أبو عبید من طریق الضحاک بن مزاحم موقوفا قال: ما من أحد تعلم القرآن ثم نسیه إلا بذنب أحدثه، لأن اللّه یقول وَ ما أَصابَکُمْ مِنْ مُصِیبَةٍ فَبِما کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ «۳» و نسیان القرآن من أعظم المصائب و احتجوا أیضا بما أخرجه أبو داود و الترمذی من حدیث أنس مرفوعا «عرضت علیّ ذنوب أمتی فلم أر ذنبا أعظم من سورة من القرآن أوتیها رجل ثم نسیها» فی اسناده ضعف.

---

(۱) الأعلی (۸۷/ ۶).

(۲) البقرة (۲/ ۱۰۶).

(۳) الشوری (۴۲/ ۳۰).

و قد عبر سبحانه و تعالی بالأیدی لأن أکثر الأفعال تزاول بها. راجع تفسیر الجلالین (۴/ ۳۸).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۵

و قد أخرج ابن أبی داود من وجه آخر مرسل نحوه و لفظه «أعظم من حامل القرآن و تارکه» و من طریق أبی العالیة موقوفا «کنا نعد من أعظم الذنوب أن یتعلم الرجل القرآن ثم ینام عنه حتی ینساه» و إسناده جید. و من طریق ابن سیرین باسناد صحیح فی الذی ینسی القرآن کانوا یکرهونه و یقولون فیه قولا شدیدا. و لأبی داود عن سعد بن عبادة مرفوعا «من قرأ القرآن ثم نسیه لقی اللّه و هو أجذم، و فی اسناده أیضا مقال، و قد قال به من الشافعیة أبو المکارم و الرویانی و احتج بأن الإعراض عن التلاوة یتسبب عنه نسیان القرآن، و نسیانه یدل علی عدم الاعتناء به و التهاون بأمره. و قال القرطبی:

من حفظ القرآن أو بعضه فقد علت رتبته بالنسبة الی من لم یحفظه، فاذا أخل بهذه الرتبة الدینیة حتی تزحزح عنها ناسیه أن یعاقب علی ذلک، فان ترک معاهدة القرآن یفضی الی الرجوع الی الجهل، و الرجوع الی الجهل بعد العلم شطط. و قال اسحاق بن راهویه: یکره للرجل أن یمر علیه أربعون یوما لا یقرأ فیها القرآن. ثم ذکر حدیث عبد اللّه و عن ابن مسعود «بئس ما لأحدهم أن یقول نسیت آیة کیت و کیت» و قد تقدم شرحه قریبا.

و سفیان فی السند هو الثوری. و اختلف فی معنی «أجذم» فقیل مقطوع الید، و قیل مقطوع الحجة، و قیل مقطوع السبب من الخیر و قیل بحال المد من الخیر، و هی متقاربة. و قیل یحشر مجذوما حقیقة. و یؤیده أن فی روایة زائدة بن قدامة عند عبد بن حمید «أتی اللّه یوم القیامة و هو مجذوم» و فیه جواز قول المرء أسقطت آیة کذا من سورة کذا إذا وقع ذلک منه. و قد أخرج ابن أبی داود من طریق أبی عبد الرحمن السلمی قال: لا تقل أسقطت کذا، بل قل أغفلت. و هو أدب حسن و لیس واجبا.

باب من لم یر بأسا أن یقول سورة البقرة و سورة کذا و کذا

حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبی حدثنا الأعمش قال حدثنی إبراهیم عن علقمة و عبد الرحمن ابن یزید عن أبی مسعود الأنصاری قال «قال النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم: الآیتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما فی لیلة کفتاه».

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۶

حدثنا أبو الیمان أخبرنا شعیب عن الزهری قال أخبرنی عروة بن الزّبیر عن حدیث المسور ابن مخرمة و عبد الرحمن بن عبد القاریّ أنهما «سمعا عمر بن الخطاب یقول: سمعت هشام بن حکیم بن حزام یقرأ سورة الفرقان فی حیاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فاستمعت لقراءته فاذا هو یقرؤها علی حروف کثیرة لم یقرئنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، فکدت أساوره فی الصلاة، فانتظرته حتی سلم فلببته فقلت: من أقرأک هذه السورة التی سمعتک تقرأ. قال أقرأنیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. فقلت له: کذبت، فو

اللّه إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم لهو أقرأنى هذه السورة التى سمعتك. فانطلقت به إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم أقوده فقلت: يا رسول اللّه، إنى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها، و إنك أقرأتنى سورة الفرقان. فقال: يا هشام اقرأها، فقرأها القراءة التى سمعته، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: هكذا أنزلت. ثم قال:

اقرأ يا عمر، فقرأتها التى اقرأنيها، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: هكذا أنزلت.

ثم قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: إنّ القرآن أنزل على سبعة أحرف، فاقرءوا ما تيسّر منه».

حدثنا بشر بن آدم أخبرنا علىّ بن مسهر أخبرنا هشام عن أبيه عن عائشة رضى اللّه عنها قالت «سمع النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم قارئا يقرأ من الليل فى المسجد، فقال: يرحمه اللّه، لقد أذكرنى كذا و كذا آية أسقطتها من سورة كذا و كذا».

قوله (باب من لم ير بأسا أن يقول سورة البقرة و سورة كذا و كذا) أشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك و قال: لا يقال إلا السورة التى يذكر فيها كذا، و قد تقدم فى الحج من طريق الأعمش أنه سمع الحجاج بن يوسف على المنبر يقول: السورة التى يذكر فيها كذا، و أنه رد عليه بحديث أبى مسعود، قال عياض: حديث أبى مسعود حجة فى جواز قول سورة البقرة و نحوها، و قد اختلف فى هذا فأجازه بعضهم و كرهه بعضهم و قال: تقول السورة التى تذكر فيها البقرة. قلت: و قد تقدم فى أبواب

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۷

الرمى من كتاب الحج أن إبراهيم النخعى أنكر قول الحجاج لا تقولوا سورة البقرة، و فى رواية مسلم أنها سنة، و أورد حديث أبى مسعود، و أقوى من هذا فى الحجة ما أورده المصنف من لفظ النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و جاءت فيه أحاديث كثيرة صحيحة من لفظ النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، قال النووى فى «الأذكار»: يجوز أن يقول سورة البقرة- الى أن قال- و سورة العنكبوت و كذلك الباقى و لا كراهة فى ذلك. و قال بعض السلف: يكره ذلك، و الصواب الأول، و هو قول الجماهير، و الأحاديث فيه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم أكثر من أن تحصر، و كذلك عن الصحابة فمن بعدهم. قلت: و قد جاء فيما يوافق ما ذهب اليه البعض المشار إليه حديث مرفوع عن أنس رفعه «لا تقولوا سورة البقرة و لا سورة آل عمران و لا سورة النساء و كذلك القرآن كله» أخرجه «أبو الحسين بن قانع فى فوائده» و الطبرانى فى «الأوسط»، و فى سنده عبيس بن ميمون العطار و هو ضعيف. و أورده ابن الجوزى فى «الموضوعات» و نقل عن أحمد أنه قال: هو حديث منكر. قلت: و قد تقدم فى «باب تأليف القرآن» حديث يزيد الفارسى عن ابن عباس أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم كان يقول ضعوها فى السورة التى يذكر فيها كذا» قال ابن كثير فى تفسيره: و لا شك ان ذلك أحوط، و لكن استقر الاجماع على الجواز فى المصاحف و التفاسير قلت: و قد تمسك بالاحتياط المذكور جماعة من المفسرين منهم أبو محمد ابن أبى حاتم و من المتقدمين الكلبى و عبد الرزاق، و نقله القرطبى فى تفسيره عن الحكيم الترمذى أن من حرمة القرآن أن لا يقال سورة كذا كقولك سورة البقرة و سورة النحل و سورة النساء، و انما يقال السورة التى يذكر فيها كذا. و تعقبه القرطبى بأن حديث أبى مسعود يعارضه، و يمكن أن يقال لا معارضة مع امكان، فيكون حديث أبى مسعود و من وافقه دالا على الجواز، و حديث أنس ان ثبت محمول على أنه خلاف الأولى و اللّه أعلم. ثم ذكر المصنف فى الباب ثلاثة أحاديث تشهد لما ترجم له:

أحدها حديث أبى مسعود فى الآيتين من آخر سورة البقرة، و قد تقدم شرحه قريبا. الثانى حديث عمر «سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۷۸

سورة الفرقان» و قد تقدم شرحه فى «باب أنزل القرآن على سبعة أحرف». الثالث حديث عائشة المذكور فى الباب قبله، و قد تقدم التنبيه عليه.

باب الترتيل فى القراءة، و قوله تعالى وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا «۱» و قوله تعالى وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ «۲»

و ما یکره أن یهذّ کهذّ الشّعر. فیها یفرق: یفصل. قال ابن عباس فرقناه: فصلناه حدثنا أبو النّعمان حدّثنا مهدیّ بن میمون حدثنا واصل عن أبی وائل عن عبد اللّه قال «غدونا علی عبد اللّه، فقال رجل: قرأت المفصل البارحة، فقال: هذا کهذّ الشعر، إنا قد سمعنا القراءة، و إنی لأحفظ القرناء التی کان یقرأ بهنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم: ثمانی عشرة سورة من المفصل و سورتین من آل حم».

حدثنا قتیبة بن سعید حدّثنا جریر عن موسی بن أبی عائشة عن سعید ابن جبیر عن ابن عباس رضی اللّه عنهما فی قوله تعالی لا تُحَرِّکْ بِهِ لِسانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ «۳»، [قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم إذا نزل علیه جبریل بالوحی، و کان مما یحرّک به لسانه و شفتیه، فیشتدّ علیه، و کان یعرف منه، فأنزل اللّه الآیة التی فی لا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیامَةِ «۴»: لا تُحَرِّکْ بِهِ لِسانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ، إِنَّ عَلَیْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ «۳» فإن علینا أن نجمعه فی

---

(۱) المزمل (۷۳/ ۴).

راجع القرطبی (۱۹/ ۳۶) و الطبری (۲۹/ ۸۰).

(۲) الإسراء (۱۷/ ۱۰۶).

(۳) القیامة (۷۵/ ۱۶ و ۱۷).

(۴) القیامة (۷۵/ ۱) انظر نیل الأوطار للشوکانی (۵/ ۳۲۵) و القرطبی (۱۹/ ۸۹) و البحر المحیط (۸/ ۳۸۴) و الطبری (۲۹/ ۱۰۸).

صدرک و قرآنه فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ «۱» فإذا أنزلناه فاستمع ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا بَیانَهُ «۲» قال إن علینا أن نبیّنه بلسانک. قال: و کان إذا أتاه جبریل أطرق، فاذا ذهب قرأه کما وعده اللّه».

قوله (باب الترتیل فی القراءة) أی تبیین حروفها و التأنی فی أدائها لیکون أدعی الی فهم معانیها.

قوله (و قوله تعالی و رتل القرآن ترتیلا) کأنه یشیر إلی ما ورد عن السلف فی تفسیرها، فعند الطبری بسند صحیح عن مجاهد فی قوله تعالی وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ قال: بعضه إثر بعض علی تؤدة. و عن قتادة قال: بینه بیانا. و الأمر بذلک إن لم یکن للوجوب یکون مستحبا.

قوله (و قوله تعالی و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث) سیأتی توجیهه.

قوله (ما یکره أن یهذ کهذ الشعر) کأنه یشیر إلی أن أسباب الترتیل لا یستلزم کراهة الاسراع، و انما الذی یکره الهذ و هو الاسراع المفرط بحیث یخفی کثیر من الحروف أو لا تخرج من مخارجها. و قد ذکر فی الباب إنکار ابن مسعود علی من یهذ القراءة کهذا الشعر، و دلیل جواز الاسراع ما تقدم فی أحادیث الأنبیاء من حدیث أبی هریرة رفعه «خفف علی داود القرآن، فکان یأمر بدوابه لتسرج، فیفرغ من القرآن قبل أن تسرج».

قوله فیها (یفرق یفصل) هو تفسیر أبی عبیدة.

قوله (قال ابن عباس فرقناه فصلناه) وصله ابن جریج من طریق علی بن أبی طلحة عنه، و عند أبی عبید من طریق مجاهد أن رجلا سأله

---

(۱) القیامة (۷۵/ ۱۸).

راجع الطبری (۲۹/ ۱۱۸) و القرطبی (۱۹/ ۱۰۵)

(۲) القیامة (۷۵/ ۱۹).

أی إن علینا أن نبینه بلسانک، و هذه الروایة عن ابن عباس رضی اللّه عنهما و هی ثابتة فی الصحیحین. و أرجو مراجعة مختصر ابن کثیر (۳/ ۵۷۶).

عن رجل قرأ البقرة و آل عمران و رجل قرأ البقرة فقط قيامهما واحد ركوعهما واحد و سجودهما واحد، فقال: الذى قرأ البقرة فقط أفضل. ثم تلا وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ و من طريق أبى حمزة «قلت لابن عباس إنى سريع القراءة، و إنى لأقرأ القرآن فى ثلاث فقال: لأن أقرأ البقرة أرتلها فأتدبرها خير من أن أقرأ كما تقول» و عند ابن أبى داود من طريق أخرى عن أبى حمزة «قلت لابن عباس: انى رجل سريع القراءة، انى لأقرأ القرآن فى ليلة. فقال ابن عباس: لأن أقرأ سورة أحب إلى. ان كنت لا بد فاعلا فاقرأ قراءة تسمعها أذنيك و يوعها قلبك» و التحقيق أن لكل من الإسراع و الترتيل جهة فضل، بشرط أن يكون المسرع لا يخل بشىء من الحروف و الحركات و السكون الواجبات، فلا يمتنع أن يفضل أحدهما الآخر و أن يستويا، فان من رتل و تأمل كمن تصدق بجوهرة واحدة مثمنة، و من أسرع كمن تصدق بعدة جواهر لكن قيمتها قيمة الواحدة، و قد تكون قيمة الواحدة أكثر من قيمة الأخريات، و قد يكون بالعكس. ثم ذكر المصنف فى الباب حديثين: احدهما حديث ابن مسعود.

قوله (حدثنا واصل) هو ابن حيان بمهملة و تحتانية ثقيلة الأحدب الكوفى، و وقع صريحا عند الاسماعيلى، و زعم خلف فى «الأطراف» أنه واصل مولى أبى عيينة ابن المهلب، و غلطوه فى ذلك فان مولى أبى عيينة بصرى و روايته عن البصريين، و ليست له رواية عن الكوفيين و أبو وائل شيخ واصل هذا كوفى.

قوله (عن أبى وائل عن عبد اللّه قال: غدونا على عبد اللّه) أى ابن مسعود (فقال رجل: قرأت المفصل) كذا أورده مختصرا، و قد أخرجه مسلم من الوجه الذى أخرجه منه البخارى فزاد فى أوله «غدونا على عبد اللّه بن مسعود يوما بعد ما صلينا الغداة، فسلمنا بالباب فأذن لنا، فمكثنا بالباب هنيهة، فخرجت الجارية فقالت: أ لا تدخلون؟ فدخلنا، فاذا هو جالس يسبح فقال: ما منعكم أن تدخلوا و قد أذن لكم؟ قلنا: ظننا أن بعض أهل البيت نائم، قال: ظننتم بآل أم عبد غفلة. فقال رجل من

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۱

القوم: قرأت المفصل البارحة كله، فقال عبد اللّه: هذا كهذ الشعر، و لأحمد من طريق الأسود بن يزيد «عن عبد اللّه بن مسعود أن رجلا أتاه فقال: قرأت المفصل فى ركعة، فقال: بل هذذت كهذ الشعر و كنثر الدقل» و هذا الرجل هو نهيك بن سنان كما أخرجه مسلم من طريق منصور عن أبى وائل فى هذا الحديث و قوله «هذّا» بفتح الهاء و بالذال المعجمة المنونة قال الخطابى معناه سرعة القراءة بغير تأمل كما ينشد الشعر. و أصل الهذ سرعة الدفع. و عند سعيد بن منصور من طريق يسار عن أبى وائل عن عبد اللّه أنه قال فى هذه القصة «إنما فصل لتفصلوه».

قوله (ثمانى عشرة) تقدم فى الثمانى عشرة غير سورة الدخان و التى معها، و اطلاق المفصل على الجميع تغليبا، و إلا فالدخان ليست من المفصل على المرجح، لكن يحتمل أن يكون تأليف ابن مسعود على خلاف تأليف غيره، فان فى آخر رواية الأعمش على تأليف ابن مسعود آخرهن حم الدخان و عم، فعلى هذا لا تغليب.

قوله (من آل حاميم) أى السورة التى أولها حم، و قيل: يريد حم نفسها كما فى حديث أبى موسى «أنه أوتى مزمارا من مزامير آل داود» يعنى داود نفسه، قال الخطابى: قوله «آل داود» يريد به داود نفسه، و هو كقوله تعالى أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ «۱» و تعقبه ابن التين بأن دليله يخالف تأويله، قال: و إنما يتم مراده لو كان الذى يدخل أشد العذاب فرعون وحده. و قال الكرمانى: لو لا أن هذا الحرف ورد فى الكتابة منفصلا يعنى «آل» وحدها و «حم» وحدها لجاز أن تكون الألف و اللام التى لتعريف الجنس، و التقدير: و سورتين من الحواميم. قلت:

لكن الرواية أيضا ليست فيها واو، نعم فى رواية الأعمش المذكورة «آخرهن من الحواميم» و هو يؤيد الاحتمال المذكور و اللّه أعلم.

و أغرب الداودى فقال: قوله «من آل حاميم» من كلام أبى وائل، و إلا فان أول

---

(۱) غافر (۴۰/ ۴۶).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۲

المفصل عند ابن مسعود من أول الجاثیة اه، و هذا إنما یرد لو کان ترتیب مصحف ابن مسعود کترتیب المصحف العثمانی، و الأمر بخلاف ذلک فان ترتیب السور فی مصحف ابن مسعود یغایر الترتیب فی المصحف العثمانی، فلعل هذا منها و یکون أول المفصل عنده أول الجاثیة و الدخان متأخرة فی ترتیبه عن الجاثیة لا- مانع من ذلک. و قد أجاب النووی علی طریق التنزل بأن المراد بقوله عشرین من أول المفصل أی معظم العشرین. الحدیث الثانی حدیث ابن عباس فی نزول قوله تعالی لا تُحَرِّکْ بِهِ لِسانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ «۱» و قد تقدم شرحه مستوفی فی تفسیر القیامة، و جریر المذکور فی اسناده هو ابن عبد الحمید بخلاف الذی فی الباب بعده، و قوله فیه «و کان مما یحرک به لسانه و شفتیه» کذا للأکثر و تقدم توجیهه فی بدء الوحی، و وقع عند المستملی هنا «و کان ممن یحرک» و یتعین أن یکون «من» فیه للتبعیض و «من» موصولة و اللّه أعلم.

و شاهد الترجمة منه النهی عن تعجیله بالتلاوة، فانه یقتضی استحباب التأنی فیه و هو المناسب للترتیل. و فی الباب حدیث حفصة أم المؤمنین أخرجه مسلم فی أثناء حدیث و فیه «کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یرتل السورة حتی تکون أطول من أطول منها» و قد تقدم فی أواخر المغازی حدیث علقمة أنه قرأ علی ابن مسعود فقال «رتل فداک أبی و أمی فانه زینة القرآن» و ان هذه الزیادة وقعت عند أبی نعیم فی «المستخرج» و أخرجها ابن أبی داود أیضا. و اللّه أعلم.

باب مدّ القراءة

حدثنا مسلم بن إبراهیم حدّثنا جریر بن حازم الأزدیّ حدثنا قتادة قال «سألت أنس بن مالک عن قراءة النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم فقال: کان یمدّ مدّا».

حدثنا عمرو بن عاصم حدّثنا همام عن قتادة قال «سئل أنس: کیف

---

(۱) القیامة (۷۵/ ۱۶).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۳

کانت قراءة النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم؟ فقال: کانت مدّا. ثم قرأ بسم اللّه الرحمن الرحیم یمدّ ببسم اللّه، و یمد بالرحمن، و یمدّ بالرحیم».

قوله (باب مد القراءة) المد عند القراءة علی ضربین: أصلی و هو اشباع الحرف الذی بعده ألف أو واو أو یاء، و غیر أصلی و هو ما إذا أعقب الحرف الذی هذه صفته همزة. و هو متصل و منفصل، فالمتصل ما کان من نفس الکلمة و المنفصل ما کان بکلمة أخری، فالأول یؤتی فیه بالألف و الواو و الیاء ممکنات من غیر زیادة، و الثانی یزاد فی تمکین الألف و الواو و الیاء زیادة علی المد الذی لا یمکن النطق بها الا به من غیر اسراف.

و المذهب الأعدل أنه یمد کل حرف منها ضعفی ما کان یمده أولا و قد یزاد علی ذلک قلیلا، و ما فرط فهو غیر محمود، و المراد من الترجمة الضرب الأول.

قوله فی الروایة الثانیة (حدثنا عمرو بن عاصم) وقع فی بعض النسخ عمرو بن حفص و هو غلط ظاهر.

قوله (سئل أنس) ظهر من الروایة الأولی أن قتادة الراوی هو السائل، و قوله فی الروایة الأولی کان یمد مدا بین فی الروایة الثانیة المراد بقوله «بسم اللّه الخ بمد اللام التی قبل الهاء من الجلالة، و المیم التی قبل النون من الرحمن، و الحاء من الرحیم. و قوله فی الروایة الأولی «کانت مدا» أی کانت ذات مد، و وقع عند أبی نعیم من طریق أبی النعمان عن جریر بن حازم فی هذه الروایة «کان یمد صوته مدا» و کذا أخرجه الاسماعیلی من ثلاثة طرق أخری عن جریر بن حازم، و کذا أخرجه ابن أبی داود من وجه آخر عن جریر، و فی

روایة له «کان یمد قراءته» و أفاد أنه لم یرو هذا الحدیث عن قتادة الا جریر بن حازم و همام بن یحیی، و قوله فی الثانیة «یمد ببسم اللّه» کذا وقع بموحدة قبل الموحدة التی فی بسم اللّه، کأنه حکی لفظ بسم اللّه کما حکی لفظ الرحمن فی قوله «و یمد بالرحمن» أو جعله کالکلمة الواحدة علما لذلک. و وقع عند

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۴

أبی نعیم من طریق الحسن الحلوانی عن عمرو بن عاصم شیخ البخاری فیه «یمد بسم اللّه و یمد الرحمن و یمد الرحیم» من غیر موحدة فی الثلاثة. و أخرجه ابن أبی داود عن یعقوب بن اسحاق عن عمرو بن عاصم عن همام و جریر جمیعا عن قتادة بلفظ «یمد ببسم اللّه الرحمن الرحیم» باثبات الموحدة فی أوله أیضا، و زاد فی الاسناد جریرا مع همام فی روایة عمرو بن عاصم. و أخرج ابن أبی داود من طریق قطبة بن مالک «سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قرأ فی الفجر ق فمر بهذا الحرف لَها طَلْعٌ نَضِیدٌ «۱» فمد نضید، و هو شاهد جید لحدیث أنس، و أصله عند مسلم و الترمذی و النسائی من حدیث قطبة نفسه. (تنبیه) استدل بعضهم بهذا الحدیث علی أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان یقرأ بسم اللّه الرحمن الرحیم فی الصلاة، و رام بذلک معارضة حدیث أنس أیضا المخرج فی صحیح مسلم أنه صلّی اللّه علیه و سلّم کان لا یقرؤها فی الصلاة، و فی الاستدلال لذلک بحدیث الباب نظر، و قد أوضحته فیما کتبته من النکت علی علوم الحدیث لابن الصلاح، و حاصله أنه لا یلزم من وصفه بأنه کان اذا قرأ البسملة یمد فیها أن یکون قرأ البسملة فی أول الفاتحة فی کل رکعة، و لأنه انما ورد بصورة المثال فلا تتعین البسملة، و العلم عند اللّه تعالی.

باب الترجیع

حدثنا آدم بن أبی إیاس حدّثنا شعبة حدثنا أبو إیاس قال سمعت عبد اللّه بن مغفّل قال «رأیت النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم یقرأ و هو علی ناقته- أو جمله- و هی تسیر به و هو یقرأ سورة الفتح- أو من سورة الفتح- قراءة لینة یقرأ و هو یرجّع».

---

(۱) ق (۵۰/ ۱۰) طلع نضید أی منضود، بعضه فوق بعض، و ذلک قبل أن یتفتح، فإذا انشق جف الطلعة و تفرق، فلیس بنضید.

راجع القرطبی (۱۷/ ۷) و الطبری (۲۶/ ۹۶) و البحر المحیط (۸/ ۱۲۲).

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۵

قوله (باب الترجیع) هو تقارب ضروب الحرکات فی القراءة، و أصله الترداد، و ترجیع الصوت ترداده فی الحلق، و قد فسره کما سیأتی فی حدیث عبد اللّه بن مغفل المذکور فی هذا الباب فی کتاب التوحید بقوله «بهمزة مفتوحة بعدها ألف ساکنة ثم همزة أخری» ثم قالوا: یحتمل أمرین: أحدهما أن ذلک حدث من هز الناقة، و الآخر أنه أشبع المد فی موضعه فحدث ذلک، و هذا الثانی أشبه بالسیاق فان فی بعض طرقه «لو لا أن یجتمع الناس لقرأت لکم بذلک اللحن» أی النغم. و قد ثبت الترجیع فی غیر هذا الموضع، فأخرج الترمذی فی «الشمائل» و النسائی و ابن ماجة و ابن أبی داود و اللفظ له من حدیث أم هانئ «کنت أسمع صوت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و هو یقرأ و أنا نائمة علی فراشی یرجع القرآن» و الذی یظهر أن فی الترجیع قدرا زائدا علی الترتیل، فعند ابن أبی داود من طریق أبی اسحاق عن علقمة قال «بت مع عبد اللّه بن مسعود فی داره، فنام ثم قام فکان یقرأ قراءة الرجل فی مسجد حیه لا یرفع صوته و یسمع من حوله، و یرتل و لا یرجع» و قال الشیخ أبو محمد بن أبی جمرة: معنی الترجیع تحسین التلاوة لا ترجیع الغناء، لأن القراءة بترجیع الغناء تنافی الخشوع الذی هو مقصود التلاوة. قال: و فی الحدیث ملازمته صلّی اللّه علیه و سلّم للعبادة لأنه حالة رکوبه الناقة و هو یسیر لم یترک العبادة بالتلاوة، و فی جهره بذلک إرشاد إلی أن الجهر بالعبادة قد یکون فی بعض المواضع أفضل من الإسرار، و هو عند التعلیم و ایقاظ الغافل و نحو ذلک.

باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن

حدثنا محمد بن خلف أبو بكر حدّثنا أبو يحيى الحمّانى بريد بن عبد اللّه بن أبى بردة عن جدّه أبى بردة عن أبى موسى رضى اللّه عنه «أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال له: يا أبا موسى، لقد أوتيت مزمارا من مزامير آل داود».

قوله (باب حسن الصوت بالقراءة للقرآن) كذا لأبى ذر، و سقط

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۶

قوله «للقرآن» لغيره. و قد تقدم فى «باب من لم يتغن بالقرآن» نقل الإجماع على استحباب سماع القرآن من ذى الصوت الحسن. و أخرج ابن أبى داود من طريق ابن أبى مسجعة قال «كان عمر يقدم الشاب الحسن الصوت لحسن صوته بين يدى القوم».

قوله (حدثنا محمد ابن خلف أبو بكر) هو الحدادى بالمهملات و فتح أوله و التثقيل، بغدادى مقرئ من صغار شيوخ البخارى، و عاش بعد البخارى خمس سنين. و أبو يحيى الحمانى بكسر المهملة و تشديد الميم اسمه عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفى و هو والد يحيى بن عبد الحميد الكوفى الحافظ صاحب المسند. و ليس لمحمد بن خلف و لا لشيخه أبى يحيى فى البخارى إلا هذا الموضع، و قد أدرك البخارى أبا يحيى بالسن، لكنه لم يلقه.

قوله (حدثنى بريد) فى رواية الكشميهنى «سمعت بريد بن عبد اللّه».

قوله (يا أبا موسى، لقد أوتيت مزمارا من مزامير آل داود) كذا وقع عنده مختصرا من طريق بريد، و أخرجه مسلم من طريق طلحة بن يحيى عن أبى بردة بلفظ «لو رأيتنى و أنا أستمع قراءتك البارحة» الحديث. و أخرجه أبو يعلى من طريق سعيد بن أبى بردة عن أبيه بزيادة فيه «أن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و عائشة مرا بأبى موسى و هو يقرأ فى بيته، فقاما يستمعان لقراءته، ثم إنهما مضيا. فلما أصبح لقى أبو موسى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فقال: يا أبا موسى، مررت بك» فذكر الحديث فقال «أما إنى لو علمت بمكانك لحبرته لك تحبيرا» و لا بن سعد من حديث أنس باسناد على شرط مسلم «ان أبا موسى قام ليلة يصلى، فسمع أزواج النبى صلّى اللّه عليه و سلّم صوته- و كان حلو الصوت- فقمن يستمعن، فلما أصبح قيل له، فقال: لو علمت لحبرته لهن تحبيرا» و للرويانى من طريق مالك بن مغول عن عبد اللّه بن بريدة عن أبيه نحو سياق سعيد بن أبى بردة و قال فيه «لو علمت أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم يستمع قراءتى لحبرتها تحبيرا» و أصلها عند أحمد، و عند الدارمى

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۷

من طريق الزهرى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن «أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كان يقول لأبى موسى- و كان حسن الصوت بالقرآن- لقد أوتى هذا من مزامير آل داود» فكأن المصنف أشار إلى هذه الطريق فى الترجمة، و أصل هذا الحديث عند النسائى من طريق عمرو بن الحارث عن الزهرى موصولا بذكر أبى هريرة فيه و لفظه «ان النبى صلّى اللّه عليه و سلّم سمع قراءة أبى موسى فقال: لقد أوتى من مزامير آل داود» و قد اختلف فيه على الزهرى، فقال معمر و سفيان «عن الزهرى عن عروة عن عائشة» أخرجه النسائى، و قال الليث «عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب» مرسلا، و لأبى يعلى من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء «سمع النبى صلّى اللّه عليه و سلّم صوت أبى موسى فقال: كأن صوت هذا من مزامير آل داود» و؟ خرج ابن أبى داود من طريق أبى عثمان النهدى قال «دخلت دار أبى موسى الأشعرى فما سمعت صوت صنج و لا بربط و لا نای أحسن من صوته» سنده صحيح و هو فى «الحلية لأبى نعيم» و الصنج بفتح المهملة و سكون النون بعدها جيم هو آلة تتخذ من نحاس كالطبقين يضرب أحدهما بالآخر، و البربط بالموحدتين بينهما راء ساكنة ثم طاء مهملة بوزن جعفر هو آلة تشبه العود فارسى معرب، و النای بنون بغير همز هو المزمار. قال الخطابى: قوله «آل داود» يريد داود نفسه، لأنه لم ينقل أن أحدا من أولاد داود و لا من أقاربه كان أعطى من حسن الصوت ما أعطى. قلت: و يؤيده ما أورده من الطريق الأخرى، و قد تقدم فى «باب من لم يتغن بالقرآن» ما نقل عن السلف فى صفة صوت داود، و المراد بالمزمار الصوت الحسن، و أصله الآلة أطلق اسمه على الصوت للمشابهة. و فى الحديث دلالة بينة على أن القراءة غير المقروء و

سیأتی مزید بحث فی ذلک فی کتاب التوحید ان شاء اللّه تعالی.

باب من أحبّ أن یستمع القرآن من غیره

حدثنا عمر بن حفص بن غیاث حدّثنا أبی عن الأعمش قال حدّثنی إبراهیم عن عبیدة عن عبد اللّه رضی اللّه عنه قال «قال لی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم «اقرأ

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۸

علیّ القرآن. قلت: أ أقرأ علیک و علیک أنزل؟ قال: إنی أحب أن أسمعه من غیری».

قوله (باب من أحب أن یستمع القرآن من غیره) فی روایة الکشمیهنی «القراء» ذکر فیه حدیث ابن مسعود و قال لی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: اقرأ علی القرآن» أورده مختصرا، ثم أورده مطولا- فی الباب الذی بعده «باب قول المقرئ للقارئ حسبک» و المراد بالقرآن بعض القرآن و الذی فی معظم الروایات «اقرأ علیّ» لیس فیه لفظ «القرآن» بل أطلق فیصدق بالبعض، قال ابن بطال: یحتمل أن یکون أحب أن یسمعه من غیره لیکون عرض القرآن سنة، و یحتمل أن یکون لکی یتدبره و یتفهمه، و ذلک أن المستمع أقوی علی التدبر و نفسه أخلی و أنشط لذلک من القارئ لاشتغاله بالقراءة و أحکامها، و هذا بخلاف قراءته هو صلّی اللّه علیه و سلّم علی أبی بن کعب کما تقدم فی المناقب و غیرها فانه، أراد أن یعلمه کیفیة أداء القراءة و مخارج الحروف و نحو ذلک، و یأتی شرح الحدیث بعد أبواب فی «باب البکاء عند قراءة القرآن».

باب قول المقرئ للقارئ: حسبک

حدثنا محمد بن یوسف حدثنا سفیان عن الأعمش عن إبراهیم عن عبیدة عن عبد اللّه بن مسعود قال «قال لی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم اقرأ علیّ، قلت یا رسول اللّه أ أقرأ علیک و علیک أنزل؟ قال: نعم، فقرأت سورة النساء حتی أتیت علی هذه الآیة فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ، وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً قال: حسبک الآن، فالفتّ إلیه، فإذا عیناه تذرفان».

باب فی کم یقرأ القرآن؟ و قول اللّه تعالی: فَاقْرَؤُا ما تَیَسَّرَ مِنْهُ حدّثنا علی حدثنا سفیان قال لی ابن شبرمة: نظرت کم یکفی الرجل من القرآن، فلم أجد سورة أقلّ من ثلاث آیات، فقلت لا ینبغی لأحد أن یقرأ أقلّ من ثلاث آیات. قال علی حدثنا سفیان أخبرنا منصور

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۸۹

عن إبراهیم عن عبد الرحمن بن یزید أخبره علقمة عن أبی مسعود و لقیته و هو یطوف بالبیت، فذکر قول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم «إنه من قرأ بالآیتین من آخر سورة البقرة فی لیلة کفتاه».

حدثنا موسی حدّثنا أبو عوانة عن مغیرة عن مجاهد عن عبد اللّه بن عمرو قال «أنکحنی أبی امرأة ذات حسب، فکان یتعاهد کنّته فیسألها عن بعلها، فتقول: نعم الرجل من رجل، لم یطأ لنا فراشا و لم یفتّش لنا کنفا منذ أتیناه. فلما طال ذلک علیه ذکره للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم، فقال: القنی به فلقیته بعد، فقال: کیف تصوم؟: قلت أصوم کل یوم. قال و کیف تختم؟

قلت: کل لیلة. قال: صم فی کلّ شهر ثلاثة و اقرأ القرآن فی کل شهر.

قال قلت: أطیق أکثر من ذلک، قال: صم ثلاثة أیام فی الجمعة.

قال قلت: أطیق أکثر من ذلک. قال: أنظر یومین. و صم یوما. قال قلت: أطیق أکثر من ذلک، قال صم أفضل الصّوم صوم داود، صیام یوم و إفطار یوم، و اقرأ فی کلّ سبع لیال مرّة. فلیتنی قبلت رخصة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، و ذاک أنی کبرت و ضعفت فکان یقرأ علی بعض أهله السبع من القرآن بالنهار و الذی یقرؤه یعرضه من النهار لیکون أخفّ علیه باللیل و إذا أراد أن یتقوّی أفطر أیاما و أحصی و صام مثلهنّ، کراهیة أن یترک شیئا فارق النبی صلّی اللّه علیه و سلّم علیه». قال أبو عبد اللّه و قال بعضهم: فی ثلاث أو فی

سبع و أكثرهم على سبع.

حدثنا سعد بن حفص حدّثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن أبى سلمة عن عبد اللّه بن عمرو قال «قال لى النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم:

فى كم تقرأ القرآن»؟.

حدثنا إسحاق أخبرنا عبيد اللّه بن موسى عن شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن مولى بنى زهرة عن أبى سلمة- قال و أحسبنى قال سمعت أنا من أبى سلمة- عن عبد اللّه بن عمرو قال «قال لى رسول اللّه

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۰

صلّى اللّه عليه و سلّم: اقرأ القرآن فى شهر، قلت إنى أجد قوّة، حتى قال: فاقرأه فى سبع و لا تزد على ذلك».

قوله (باب فى كم يقرأ القرآن؟ و قول اللّه تعالى فاقرءوا ما تيسر منه) كأنه أشار إلى الرد على من قال أقل ما يجزئ من القراءة فى كل يوم و ليلة جزء من أربعين جزءا من القرآن، و هو منقول عن اسحاق بن راهويه و الحنابلة لأن عموم قوله فَاقْرَؤُا ما تَيَسَّرَ مِنْهُ يشمل أقل من ذلك، فمن ادعى التحديد فعليه البيان. و قد أخرج أبو داود من وجه آخر عن عبد اللّه بن عمرو «فى كم يقرأ القرآن؟ قال: فى أربعين يوما. ثم قال «فى شهر» الحديث و لا دلالة فيه على المدعى.

قوله (حدثنا على) هو ابن المدينى، و سفيان هو ابن عيينة، و ابن شبرمة هو عبد اللّه قاضى الكوفة و لم يخرج له البخارى إلا فى موضع واحد يأتى فى الأدب شاهدا، و أخرج من كلامه غير ذلك.

قوله (كم يكفى الرجل من القرآن)؟ أى فى الصلاة.

قوله (قال على) هو ابن المدينى، و هو موصول من تتمة الخبر المذكور، و منصور هو ابن المعتمر، و إبراهيم هو النخعى. و قد تقدم نقل الاختلاف فى روايته لهذا الحديث عن عبد الرحمن بن يزيد و عن علقمة فى «باب فضل سورة البقرة» و تقدم بيان المراد بقوله «كفتاه» و ما استدل به ابن عيينة انما يجىء على أحد ما قيل فى تأويل «كفتاه» أى فى القيام فى الصلاة بالليل، و قد خفيت مناسبة حديث أبى مسعود بالترجمة على ابن كثير، و الذى يظهر أنها من جهة أن الآية المترجم بها تناسب ما استدل به ابن عيينة من حديث أبى مسعود و الجامع بينهما أن كلا من الآية و الحديث يدل على الاكتفاء، بخلاف ما قال ابن شبرمة.

قوله (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى، و مغيرة هو ابن مقسم.

قوله (أنكحنى أبى) أى زوجنى، و هو محمول على أنه كان المشير

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۱

عليه بذلك، و الا فعبد اللّه بن عمرو حينئذ كان رجلا كاملا» و يحتمل أن يكون قام عنه بالصداق و نحو ذلك.

قوله (امرأة ذات حسب) فى رواية أحمد عن هشيم عن مغيرة و حصين عن مجاهد فى هذا الحديث «امرأة من قريش» أخرجه النسائى من هذا الوجه، و هى أم محمد بنت محمية- بفتح الميم و سكون المهملة و كسر الميم بعدها تحتانية مفتوحة خفيفة- ابن جزء الزبيدى حليف قريش ذكرها الزبير و غيره.

قوله (كنته) بفتح الكاف و تشديد النون هى زوج الولد.

قوله (نعم الرجل من رجل لم يطأ لنا فراشا) قال ابن مالك:

يستفاد منه وقوع التمييز بعد فاعل «نعم» الظاهر، و قد منعه سيبويه و أجازه المبرد. و قال الكرمانى يحتمل أن يكون التقدير نعم الرجل من الرجال، قال: و قد تفيد النكرة فى الاثبات التعميم كما فى قوله تعالى عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ قال: و يحتمل أن يكون من التجريد، كأنه جرد من رجل موصوف بكذا و كذا رجلا فقال نعم الرجل المجرد من كذا رجل صفته كذا.

قوله (لم يطأ لنا فراشا) أى لم يضاجعنا حتى يطأ فراشنا.

قوله (و لم یفتش لنا کنفا) کذا للأکثر بفاء و مثناة ثقیلة و شین معجمة، و فی روایة أحمد و النسائی و الکشمیهنی «و لم یغش» بغین معجمة ساکنة بعدها شین معجمة و کنفا بفتح الکاف و النون بعدها فاء هو الستر و الجانب، و أرادت بذلک الکنایة عن عدم جماعه لها، لأن عادة الرجل أن یدخل یده مع زوجته فی دواخل أمرها. و قال الکرمانی: یحتمل أن یکون المراد بالکنف الکنیف و أرادت أنه لم یطعم عندها حتی یحتاج إلی أن یفتش عن موضع قضاء الحاجة، کذا قال و الأول أولی، و زاد فی روایة هشیم «فأقبل علی یلومنی فقال: أنکحتک امرأة من قریش ذات حسب فعضلتها و فعلت، ثم انطلق الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فشکانی».

قوله (فلما طال ذلک) أی علی عمرو (ذکر ذلک للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم) و کأنه

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۲

تأنی فی شکواه رجاء أن یتدارک، فلما تمادی علی حاله خشی أن یلحقه اثم بتضییع حق الزوجة فشکاه.

قوله (فقال الفتی) أی قال لعبد اللّه بن عمرو و فی روایة هشیم «فأرسل الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم» و یجمع بینهما بأنه أرسل إلیه أولا ثم لقیه اتفاقا فقال له اجتمع بی.

قوله (فقال کیف تصوم؟ قلت أصوم کل یوم) تقدم ما یتعلق بالصوم فی کتاب الصوم مشروحا، و قوله فی هذه الروایة «صم ثلاثة أیام فی الجمعة، قلت أطیق أکثر من ذلک. قال: صم یوما و أفطر یومین، قلت: أطیق أکثر من ذلک» قال الداودی: هذا و هم من الراوی لأن ثلاثة أیام من الجمعة أکثر من فطر یومین و صیام یوم، و هو انما یدرجه من الصیام القلیل إلی الصیام الکثیر. قلت: و هو اعتراض متجه، فلعله وقع من الراوی فیه تقدیم و تأخیر، و قد سلمت روایة هشیم من ذلک فان لفظه «صم فی کل شهر ثلاثة أیام، قلت انی أقوی أکثر من ذلک. فلم یزل یرفعنی حتی قال صم یوما و أفطر یوما».

قوله (و اقرأ فی کل سبع لیال مرة) أی اختم فی کل سبع (فلیتنی قبلت) کذا وقع فی هذه الروایة اختصارا، و فی غیرها مراجعات کثیرة فی ذلک کما سأبینه.

قوله (فکان یقرأ) هو کلام مجاهد یصف صنیع عبد اللّه بن عمرو لما کبر، و قد وقع مصرحا به فی روایة هشیم.

قوله (علی بعض أهله) أی علی من تیسر منهم، و انما کان یصنع ذلک بالنهار لیتذکر ما یقرأ به فی قیام اللیل خشیة أن یکون خفی علیه شیء منه بالنسیان.

قوله (و إذا أراد أن یتقوی أفطر أیاما الخ) یؤخذ منه أن الأفضل لمن أراد أن یصوم صوم داود أن یصوم یوما و یفطر یوما دائما، و یؤخذ من صنیع عبد اللّه بن عمرو أن من أفطر من ذلک و صام قدر ما أفطر أنه یجزئ عنه صیام یوم و افطار یوم.

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۳

قوله (و قال بعضهم فی ثلاث أو فی سبع) کذا لأبی ذر، و لغیره «فی ثلاث و فی خمس» و سقط ذلک للنسفی، و کأن المصنف أشار بذلک إلی روایة شعبة عن مغیرة بهذا الاسناد فقال «اقرأ القرآن فی کل شهر، قال: إنی أطیق أکثر من ذلک، فما زال حتی قال فی ثلاث» فان الخمس تؤخذ منه بطریق التضمن، و قد تقدم للمصنف فی کتاب الصیام. ثم وجدت فی مسند الدارمی من طریق أبی فروة عن عبد اللّه بن عمرو قال «قلت: یا رسول اللّه فی کم أختم القرآن؟ قال: أختمه فی شهر.

قلت: إنی أطیق، قال: اختمه فی خمسة و عشرین، قلت: انی أطیق.

قال: اختمه فی عشرین. قلت: انی أطیق. قال: اختمه فی خمس عشرة. قلت: انی أطیق. قال: اختمه فی خمس. قلت: انی أطیق.

قال: لا» و أبو فروة هذا هو الجهنی و اسمه عروة بن الحارث، و هو کوفی ثقة. و وقع فی روایة هشیم المذکورة «قال فاقرأه فی کل شهر، قلت:

انی أجدنی أقوی من ذلک. قال فاقرأه فی کل عشرة أیام. قلت: انی أجدنی أقوی من ذلک» قال أحدهما إما حصین و إما مغیرة «قال فاقرأه فی کل ثلاث» و عند أبی داود و الترمذی مصححا من طریق یزید بن عبد اللّه بن الشخیر عن عبد اللّه بن عمرو مرفوعا «لا یفقه

من قرأ القرآن فی أقل من ثلاث» و شاهده عند سعید بن منصور باسناد صحیح من وجه آخر عن ابن مسعود «اقرءوا القرآن فی سبع و لا تقرءوه فی أقل من ثلاث» و لأبی عبید من طریق الطیب بن سلمان عن عمرة عن عائشة «أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کان لا یختم القرآن فی أقل من ثلاث» و هذا اختیار أحمد و أبی عبید و إسحاق بن راهویه و غیرهم و ثبت عن کثیر من السلف أنهم قرءوا القرآن دون ذلک، قال النووی: و الاختیار أن ذلک یختلف بالأشخاص، فمن کان من أهل الفهم و تدقیق الفکر استحب له أن یقتصر علی القدر الذی لا یختل به المقصود من التدبر و استخراج المعانی، و کذا من کان له شغل بالعلم أو غیره من مهمات الدین و مصالح المسلمین العامة یستحب له أن یقتصر منه علی القدر الذی لا یخل بما هو فیه، و من لم یکن کذلک فالأولی له

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۴

الاستکثار ما أمکنه من غیر خروج الی الملل و لا یقرؤه هذرمة. و اللّه أعلم.

قوله (و أکثرهم) أی أکثر الرواة عن عبد اللّه بن عمرو.

قوله (علی سبع) کأنه یشیر إلی روایة أبی سلمة بن عبد الرحمن عن عبد اللّه بن عمرو الموصولة عقب هذا، فان فی آخره «و لا یزد علی ذلک» أی لا یغیر الحال المذکورة الی حالة أخری، فأطلق الزیادة و المراد النقص، و الزیادة هنا بطریق التدلی أی لا یقرؤه فی أقل من سبع. و لأبی داود و الترمذی و النسائی من طریق وهب بن منبه «عن عبد اللّه بن عمرو أنه سأل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: فی کم یقرأ القرآن؟ قال: فی أربعین یوما. ثم قال: فی شهر. ثم قال: فی عشرین. ثم قال: فی خمس عشرة. ثم قال: فی عشر. ثم قال فی سبع. ثم لم ینزل عن سبع» و هذا إن کان محفوظا احتمل فی الجمع بینه و بین روایة أبی فروة تعدد القصة، فلا مانع أن یتعدد قول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم لعبد اللّه بن عمرو ذلک تأکیدا، و یؤیده الاختلاف الواقع فی السیاق، و کأن النهی عن الزیادة لیس علی التحریم، کما أن الأمر فی جمیع ذلک لیس للوجوب، و عرف ذلک من قرائن الحال التی أرشد الیها السباق، و هو النظر إلی عجزه عن سوی ذلک فی الحال أو فی المآل، و أغرب بعض الظاهریة فقال: یحرم أن یقرأ القرآن فی أقل من ثلاث، و قال النووی: أکثر العلماء علی أنه لا تقدیر فی ذلک، و انما هو بحسب النشاط و القوة، فعلی هذا یختلف باختلاف الأحوال و الأشخاص.

و اللّه أعلم.

قوله (عن یحیی) هو ابن أبی کثیر، و محمد بن عبد الرحمن وقع فی الاسناد الثانی أنه مولی زهرة، و هو محمد بن عبد الرحمن ابن ثوبان، فقد ذکر ابن حبان فی «الثقات» أنه مولی الأخنس بن شریق الثقفی، و کان الأخنس ینسب زهریا لأنه کان من حلفائهم، و جزم جماعة بأن ابن ثوبان عامری، فلعله کان ینسب عامریا بالأصالة و زهریا بالحلف و نحو ذلک. و اللّه أعلم. (تنبیه): هذا التعلیق و هو قوله «و قال بعضهم الخ»

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۵

ذهلت عن تخریجه فی «تعلیق التعلیق» و قد یسر اللّه تعالی بتحریره هنا و للّه الحمد.

قوله (فی کم تقرأ القرآن)؟ کذا اقتصر البخاری فی الاسناد العالی علی بعض المتن ثم حوله الی الاسناد الآخر، و اسحاق شیخه فیه هو ابن منصور، و عبید اللّه هو ابن موسی و هو من شیوخ البخاری، الا أنه ربما حدث عنه بواسطة کما هنا.

قوله (عن أبی سلمة- قال و أحسبنی قال سمعت أنا من أبی سلمة) قائل ذلک هو یحیی بن أبی کثیر، قال الاسماعیلی: خالف أبان بن یزید العطار شیبان بن عبد الرحمن فی هذا الاسناد عن یحیی بن أبی کثیر، ثم ساقه من وجهین عن أبان عن یحیی عن محمد بن إبراهیم التیمی عن أبی سلمة و زاد فی سیاقه بعد قوله أقرأه فی شهر «قال انی أجد قوة. قال فی عشرین. قال: إنی أجد قوة. قال: فی عشر قال: انی أجد قوة. قال:

فی سبع و لا تزد علی ذلک» قال الاسماعیلی: و رواه عکرمة بن عمار عن یحیی قال «حدثنا أبو سلمة» بغیر واسطة، و ساقه من طریقه. قلت: کأن یحیی بن أبی کثیر کان یتوقف فی تحدیث أبی سلمة له ثم تذکر أنه حدثه به أو بالعکس کان یصرح بتحدیثه ثم توقف و

تحقق أنه سمعه بواسطة محمد ابن عبد الرحمن، و لا يقدح فی ذلک مخالفة أبان لأن شيبان أحفظ من أبان، أو كان عند يحيى عنهما و يؤيده اختلاف سياقهما، و قد تقدم فی الصيام من طريق الأوزاعی عن يحيى عن أبی سلمة مصرحا بالسماع بغير توقف لكن لبعض الحديث فی قصة الصيام حسب ما قال الاسماعيلی:

قصة الصيام لم تختلف على يحيى فی روايته اياها عن أبی سلمة عن عبد اللّه بن عمرو بغير واسطة. (تنبيه): المراد بالقرآن فی حديث الباب جميعه، و لا يرد على هذا أن القصة وقعت قبل موت النبی صلّى اللّه عليه و سلّم بمدة و ذلک قبل أن ينزل بعض القرآن الذی تأخر نزوله، لأنا نقول سلمنا ذلک لكن العبرة بما دل عليه الاطلاق و هو الذی فهم الصحابی فكان يقول: ليتنی لو قبلت الرخصة. و لا شک أنه بعد النبی صلّى اللّه عليه و سلّم كان قد أضاف الذی نزل آخرا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۶

إلى ما نزل أولا فالمراد بالقرآن جميع ما كان نزل اذ ذاک و هو معظمه، و وقعت الاشارة إلى أن ما نزل بعد ذلک يوزع بقسطه، و اللّه أعلم.

باب البكاء عند قراءة القرآن

حدثنا صدقة أخبرنا يحيى عن سفيان عن سليمان عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد اللّه. قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرّة «قال لی النبیّ صلّى اللّه عليه و سلّم». حدّثنا مسدد عن يحيى عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد اللّه. قال الأعمش: و بعض الحديث حدّثنی عمرو بن مرّة عن إبراهيم و عن أبيه عن أبی الضّحى عن عبد اللّه قال «قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: اقرأ علی، قال قلت اقرأ عليک و عليک أنزل؟ قال إنی أشتهی أن أسمعه من غيری، قال فقرأت النساء حتى اذا بلغت فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ، وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً قال لی: كفّ، أو أمسک .. فرأيت عينيه تذرفان».

حدثنا قيس بن حفص حدّثنا عبد الواحد حدّثنا الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة السلمانی عن عبد اللّه بن مسعود رضی اللّه عنه قال «قال لی النبیّ صلّى اللّه عليه و سلّم: اقرأ علیّ، قلت أقرأ عليک و عليک أنزل؟ قال: إنّی أحبّ أن أسمعه من غيری.

قوله (باب البكاء عند قراءة القرآن) قال النووی: البكاء عند قراءة القرآن صفة العارفين و شعار الصالحين، قال اللّه تعالى وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا و الأحاديث فيه كثيرة. قال الغزالی:

يستحب البكاء مع القراءة و عندها، و طريق تحصيله أن يحضر قلبه الحزن و الخوف بتأمل ما فيه من التهديد و الوعيد الشديد و الوثائق و العهود ثم ينظر تقصيره فی ذلک، فان لم يحضره حزن فليبک على فقد ذلک و أنه من أعظم المصائب. ثم ذكر المصنف فی الباب حديث ابن مسعود المذكور فی تفسير سورة النساء و ساق المتن هناک على لفظ شيخه صدقة ابن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۷

الفضل المروزی. و ساقه هنا على لفظ شيخه مسدد كلاهما عن يحيى القطان. و عرف من هنا المراد بقوله «بعد الحديث عن عمرو بن مرة» و حاصله أن الأعمش سمع الحديث المذكور من إبراهيم النخعی، و سمع بعضه من عمرو ابن مرة عن إبراهيم، و قد أوضحت ذلک فی تفسير سورة النساء أيضا، و يظهر لی أن القدر الذی عند الأعمش عن عمرو بن مرة من هذا الحديث من قوله «فقرأت النساء» إلى آخر الحديث، و أما ما قبله إلى قوله «ان أسمعه من غيری» فهو عند الأعمش عن إبراهيم كما هو فی الطريق الثانية فی هذا الباب، و كذا أخرجه المصنف من وجه آخر عن الأعمش قبل ببابين، و تقدم قبل باب واحد عن محمد بن يوسف الفريابی عن سفيان الثورى مقتصرا على طريق الأعمش عن إبراهيم من غير تبيين التفصيل الذی فی رواية يحيى القطان عن الثورى، و هو يقتضی أن فی رواية الفريابی ادراجا. و قوله فی هذه الرواية «عن أبيه» هو معطوف على قوله «عن سليمان» و هو الأعمش، و حاصله أن سفيان الثورى روى هذا الحديث عن الأعمش، و رواه أيضا عن أبيه و هو سعيد بن مسروق الثورى عن أبی الضحى، و رواية إبراهيم عن عبيدة بن

عمرة عن ابن مسعود موصولة، و روایة أبی الضحی عن عبد اللّه بن مسعود منقطعة، و وقع فی روایة أبی الأحوص عن سعید بن مسروق عن أبی الضحی «ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم قال لعبد اللّه بن مسعود» فذکره، و هذا أشد انقطاعا أخرجه سعید بن منصور، و قوله «اقرأ علی» وقع فی روایة علی بن مسهر عن الأعمش بلفظ «قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم و هو علی المنبر اقرأ علی» و وقع فی روایة محمد بن فضالة الظفری أن ذلک کان و هو صلّی اللّه علیه و سلّم فی بنی ظفر أخرجه ابن أبی حاتم و الطبرانی و غیرهما من طریق یونس بن محمد بن فضالة عن أبیه «أن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أتاهم فی بنی ظفر و معه ابن مسعود و ناس من أصحابه، فأمر قارئا فقرأ، فأتی علی هذه الآیة فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً فبکی حتی ضرب لحیاه و وجنتاه فقال: یا رب، هذا علی من أنا بین ظهریه فکیف بمن لم أره. و أخرج ابن المبارک

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۸

فی الزهد من طریق سعید بن المسیب قال «لیس من یوم الا یعرض علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم أمته غدوة و عشیة فیعرفهم بسیماهم و أعمالهم فلذلک یشهد علیهم» ففی هذا المرسل ما یرفع الاشکال الذی تضمنه حدیث ابن فضالة و اللّه أعلم. قال ابن بطال: انما بکی صلّی اللّه علیه و سلّم عند تلاوته هذه الآیة لأنه مثل لنفسه أهوال یوم القیامة و شدة الحال الداعیة له الی شهادته لأمته بالتصدیق و سؤاله الشفاعة لأهل الموقف، و هو أمر یحق له طول البکاء انتهی.

و الذی یظهر أنه بکی رحمة لأمته، لأنه علم أنه لا بد أن یشهد علیهم بعملهم و عملهم قد لا یکون مستقیما فقد یفی الی تعذیبهم. و اللّه أعلم.

باب اثم من راءی بقراءة القرآن، أو تأکل به، أو فجر به

حدثنا محمد بن کثیر أخبرنا سفیان حدّثنا الأعمش عن خیثمة عن سوید بن غفلة قال قال علی رضی اللّه عنه «سمعت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یقول: یأتی فی آخر الزّمان قوم حدثاء الأسنان، سفهاء الأحلام، یقولون من خیر قول البریّة، یمرقون من الإسلام کما یمرق السّهم من الرّمیة، لا یجاوز إیمانهم حناجرهم، فأینما لقیتموهم فاقتلوهم، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم یوم القیامة».

حدثنا عبد اللّه بن یوسف أخبرنا مالک عن یحیی بن سعید عن محمد ابن إبراهیم بن الحارث التیمی عن أبی سلمة بن عبد الرحمن عن أبی سعید الخدری رضی اللّه عنه أنه قال «سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم یقول یخرج فیکم قوم تحقرون صلاتکم مع صلاتهم، و صیامکم مع صیامهم، و عملکم مع عملهم، و یقرءون القرآن لا یجاوز حناجرهم، یمرقون من الدّین، کما یمرق السهم من الرّمیة، ینظر فی النصل فلا یری شیئا، و ینظر فی القدح فلا یری شیئا، و ینظر فی الرّیش فلا یری شیئا، و یتماری فی الفوق».

حدثنا مسدّد حدثنا یحیی عن شعبة عن قتادة عن أنس بن مالک عن أبی موسی عن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم قال «المؤمن الذی یقرأ القرآن و یعمل به

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۱۹۹

کالأترجة طعمها طیّب و ریحها طیّب. و المؤمن الذی لا یقرأ القرآن و یعمل به کالتمرة طعمها طیّب و لا ریح لها. و مثل المنافق الذی یقرأ القرآن کالرّیحانة ریحها طیّب و طعمها مر و مثل المنافق الذی لا یقرأ القرآن کالحنظلة طعمها مر أو خبیث و ریحها مر».

قوله (باب إثم من راءی بقراءة القرآن، أو تأکل به) کذا للأکثر، و فی روایة «رایا» بتحتانیة بدل الهمزة، و تأکل أی طلب الأکل، و قوله «أو فجر به» للأکثر بالجیم، و حکی ابن التین أن فی روایة بالخاء المعجمة.

ثم ذکر فی الباب ثلاثة أحادیث: أحدها حدیث علی فی ذکر الخوارج، و قد تقدم فی علامات النبوة. و أغرب الداودی فزعم أنه وقع هنا «عن سوید بن غفلة قال: سمعت النبی صلّی اللّه علیه و سلّم» قال و اختلف فی صحبة سوید، و الصحیح ما هنا أنه سمع من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، کذا قال معتمدا علی الغلط الذی نشأ له عن السقط، و الذی فی جمیع نسخ صحیح البخاری «عن سوید بن غفلة

عن علی رضی اللّه عنه قال: سمعت» و کذا فی جمیع المسانید، و هو حدیث مشهور لسوید بن غفلة عن علی، و لم یسمع سوید من النبی صلّی اللّه علیه و سلّم علی الصحیح، و قد قیل انه صلی مع النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و لا یصح، و الذی یصح أنه قدم المدینة حین نفضت الأیدی من دفن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، و صح سماعه من الخلفاء الراشدین و کبار الصحابة، و صح أنه أدی صدقة ماله فی حیاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم. قال أبو نعیم: مات سنة ثمانین، و قال أبو عبید سنة احدی، و قال عمرو بن علی سنة اثنتین، و بلغ مائة و ثلاثین سنة.

و هو جعفی یکنی أبا أمیة، نزل الکوفة و مات بها. و سیأتی البحث فی قتال الخوارج فی کتاب المحاربین، و قوله «الأحلام» أی العقول، و قوله «یقولون من خیر قول البریة» هو من المقلوب و المراد من «قول خیر البریة» أی من قول اللّه، و هو المناسب للترجمة، و قوله «لا یجاوز حناجرهم» قال الداودی: یرید أنهم تعلقوا بشیء منه. قلت: ان کان مراده بالتعلق الحفظ فقط دون العلم بمدلول فعسی أن یتم له مراده، و الا

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۰۰

فالذی فهمه الائمة من السیاق أن المراد أن الایمان لم یرسخ فی قلوبهم لأن ما وقف عند الحلقوم فلم یتجاوزه لا یصل إلی القلب. و قد وقع فی حدیث حذیفة نحو حدیث أبی سعید من الزیادة «لا یجاوز تراقیهم و لا تعیه قلوبهم». الحدیث الثانی حدیث أبی سلمة عن أبی سعید فی ذکر الخوارج أیضا، و سیأتی شرحه أیضا فی استتابة المرتدین، و تقدم من وجه آخر فی علامات النبرة. و مناسبة هذین الحدیثین للترجمة أن القراءة اذا کانت لغیر اللّه فهی للریاء أو للتأکل به و نحو ذلک، فالأحادیث الثلاثة دالة لأرکان الترجمة لأن منهم من رأی به و إلیه الإشارة فی حدیث أبی موسی، و منهم من تأکل به و هو مخرج من حدیثه أیضا، و منهم من فجر به و هو مخرج من حدیث علی و أبی سعید. و قد أخرج أبو عبید فی «فضائل القرآن» من وجه آخر عن أبی سعید و صححه الحاکم رفعه «تعلموا القرآن و اسألوا اللّه به قبل أن یتعلمه قوم یسألون به الدنیا، فان القرآن یتعلمه ثلاثة نفر: رجل یباهی به، و رجل یستأکل به، و رجل یقرؤه للّه» و عند ابن أبی شیبة من حدیث ابن عباس موقوفا «لا تضربوا کتاب اللّه بعضه ببعض، فان ذلک یوقع الشک فی قلوبکم» و أخرج أحمد و أبو یعلی من حدیث عبد الرحمن بن شبل رفعه «اقرءوا القرآن و لا تغلوا فیه و لا تجفوا عنه و لا تأکلوا به» الحدیث و سنده قوی، و أخرج أبو عبید عن عبد اللّه بن مسعود «سیجیء زمان یسأل فیه بالقرآن، فاذا سألوکم فلا تعطوهم». الحدیث الثالث حدیث أبی موسی الذی تقدم مشروحا فی «باب فضل القرآن علی سائر الکلام» و هو ظاهر فیما ترجم له. و وقع هنا عند الاسماعیلی من طریق معاذ بن معاذ عن شعبة بسنده «قال شعبة و حدثنی شبل یعنی ابن عزرة انه سمع أنس بن مالک» بهذا. قلت: و هو حدیث آخر أخرجه أبو داود فی مثل الجلیس الصالح و الجلیس السوء.

باب اقرءوا القرآن ما ائتلفت علیه قلوبکم

حدثنا أبو النّعمان حدّثنا حماد عن أبی عمران الجونیّ عن جندب بن

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۰۱

عبد اللّه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم قال «اقرءوا القرآن ما ائتلفت قلوبکم، فاذا اختلفتم فقوموا عنه».

حدثنا عمرو بن علیّ حدّثنا عبد الرحمن بن مهدیّ حدّثنا سلّام بن أبی مطیع عن أبی عمران الجونیّ عن جندب «قال النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم: اقرءوا القرآن ما ائتلفت علیه قلوبکم، فاذا اختلفتم فقوموا عنه». تابعه الحارث ابن عبید و سعید بن زید عن أبی عمران. و لم یرفعه حمّاد بن سلمة و أبان.

و قال غندر عن شعبة عن أبی عمران سمعت جندبا .. قوله. و قال ابن عون عن أبی عمران عن عبد اللّه بن الصامت عن عمر قوله. و جندب أصحّ و أکثر.

حدثنا سلیمان بن حرب حدّثنا شعبة عن عبد الملک بن میسرة عن النزّال بن سبرة عن عبد اللّه «أنه سمع رجلا یقرأ آیة سمع النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم قرأ خلافها، فأخذت بیده فانطلقت به إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم، فقال: کلاکما محسن، فاقرءا. أکبر علمی قال: فان من کان قبلکم اختلفوا فأهلکهم».

قوله (باب اقرءوا القرآن ما ائتلفت علیه قلوبکم) أی اجتمعت.

قوله (فاذا اختلفتم) أی فی فهم معانیه (فقوموا عنه) أی تفرقوا لئلا یتمادی بکم الاختلاف الی الشر، قال عیاض: یحتمل أن یکون النهی خاصا بزمنه صلّی اللّه علیه و سلّم لئلا یکون ذلک سببا لنزول ما یسوؤهم کما فی قوله تعالی لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْیاءَ إِنْ تُبْدَ لَکُمْ تَسُؤْکُمْ، و یحتمل أن یکون المعنی اقرءوا و الزموا الائتلاف علی ما دل علیه و قاد الیه، فاذا وقع الاختلاف أو عرض عارض شبهة یقتضی المنازعة الداعیة الی الافتراق فاترکوا القراءة، و تمسکوا بالمحکم الموجب للألفة و أعرضوا عن المتشابه المؤدی الی الفرقة، و هو کقوله صلّی اللّه علیه و سلّم «فاذا رأیتم الذین یتبعون ما تشابه منه فاحذروهم» و یحتمل أنه ینهی عن القراءة إذا وقع الاختلاف فی کیفیة الأداء بأن یتفرقوا عند الاختلاف و یستمر کل منهم علی قراءته، و مثله ما تقدم عن ابن مسعود لما رفع بینه و بین الصحابیین الآخرین الاختلاف فی

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۰۲

الأداء، فترافعوا الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال «کلکم محسن» و بهذه النکتة تظهر الحکمة فی ذکر حدیث ابن مسعود عقیب حدیث جندب.

قوله (تابعه الحارث بن عبید و سعید ابن زید عن أبی عمران) أی فی رفع الحدیث، فأما متابعة الحارث و هو ابن قدامة الایادی فوصلها الدارمی عن أبی غسان مالک بن اسماعیل عنه، و لفظه مثل روایة حماد بن زید، و أما متابعة سعید بن زید و هو أخو حماد بن زید فوصلها الحسن بن سفیان فی مسنده من طریق أبی هشام المخزومی عنه قال «سمعت أبا عمران قال حدثنا جندب» فذکر الحدیث مرفوعا و فی آخره «فاذا اختلفتم فیه فقوموا».

قوله (و لم یرفعه حماد بن سلمة و أبان) یعنی ابن یزید العطار، أما روایة حماد بن سلمة فلم تقع لی موصولة، و أما روایة أبان فوقعت فی صحیح مسلم من طریق حبان بن هلال عنه و لفظه «قال لنا جندب و نحن غلمان» فذکره لکن مرفوعا أیضا، فلعله وقع للمصنف من وجه آخر عنه موقوفا.

قوله (و قال غندر عن شعبة عن أبی عمران سمعت جندبا قوله) وصله الاسماعیلی من طریق بندار عن غندر.

قوله (و قال ابن عون عن أبی عمران عن عبد اللّه بن الصامت عن عمر قوله) ابن عون هو عبد اللّه البصری الامام المشهور و هو من أقران أبی عمران، و روایته هذه وصلها أبو عبید عن معاذ بن معاذ عنه، و أخرجها النسائی من وجه آخر عنه.

قوله (و جندب أصح و أکثر) أی أصح اسنادا و أکثر طرقا، و هو کما قال فان الجم الغفیر رووه عن أبی عمران عن جندب، الا أنهم اختلفوا علیه فی رفعه و وقفه، و الذین رفعوه ثقات حفاظ فالحکم لهم. و أما روایة ابن عون فشاذة لم یتابع علیها، قال أبو بکر بن أبی داود: لم یخطئ ابن عون قط الا فی هذا، و الصواب عن جندب انتهی. و یحتمل أن یکون ابن عون حفظه و یکون لأبی عمران فیه شیخ آخر و انما توارد الرواة علی طریق

فضائل القرآن(للعسقلانی)، ص: ۲۰۳

جندب لعلوها و التصریح برفعها، و قد أخرج مسلم من وجه آخر عن أبی عمران هذا حدیثا آخر فی المعنی أخرجه من طریق حماد عن أبی عمران الجونی عن عبد اللّه بن رباح عن عبد اللّه بن عمر قال «هاجرت الی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، فسمع رجلین اختلفا فی آیة فخرج یعرف الغضب فی وجهه فقال:

انما هلک من کان قبلکم بالاختلاف فی الکتاب» و هذا مما یقوی أن یکون لطریق ابن عون أصل و اللّه أعلم.

قوله (النزال) بفتح النون و تشديد الزاى و آخره لام (ابن سبرة) بفتح المهملة و سكون الموحدة الهلالى، تابعى كبير، و قد قيل انه له صحبة، و ذهل المزنى فجزم فى «الأطراف» بأن له صحبة، و جزم فى «التهذيب» بأن له رواية عن أبى بكر الصديق مرسلة.

قوله (أنه سمع رجلا يقرأ آية سمع النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قرأ خلافها) هذا الرجل يحتمل أن يكون هو أبى بن كعب، فقد أخرج الطبرى من حديث أبى بن كعب أنه سمع ابن مسعود يقرأ آية قرأ خلافها و فيه «ان النبى صلّى اللّه عليه و سلّم قال: كلاكما محسن» الحديث، و قد تقدم فى «باب أنزل القرآن على سبعة أحرف» بيان عدة ألفاظ لهذا الحديث.

قوله (فاقرءا) بصيغة الأمر للاثنين.

قوله (أكبر على) هذا الشك من شعبة، و قد أخرجه أبو عبيد عن حجاج بن محمد عن شعبة قال «أكبر علمى أنى سمعته و حدثنى عنه مسعود» فذكره.

قوله (فان من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم) فى رواية المستمل «فأهلكوا» بضم أوله، و عند ابن حبان و الحاكم من طريق زر بن حبيش عن ابن مسعود فى هذه القصة «انما أهلك من كان قبلكم الاختلاف» و قد تقدم القول فى معنى الاختلاف فى حديث جندب الذى قبله. و فى رواية زر المذكورة من الفائدة أن السورة التى اختلف فيها أبى و ابن مسعود كانت من آل حم، و فى «المبهمات» للخطيب انها الأحقاف، و وقع عند عبد اللّه ابن أحمد فى زيادات المسند فى هذا الحديث أن اختلافهم كان فى عددها

فضائل القرآن(للعسقلانى)، ص: ۲۰۴

هل هى خمس و ثلاثون آية أو ست و ثلاثون الحديث، و فى هذا الحديث و الذى قبله الحض على الجماعة و الألفة و التحذير من الفرقة و الاختلاف و النهى عن المراء فى القرآن بغير حق، و من شر ذلك أن تظهر دلالة الآية على شىء يخالف الرأى فيتوسل بالنظر و تدقيقه الى تأويلها و حملها على ذلك الرأى و يقع اللجاج فى ذلك و المفاضلة عليه.

(خاتمة) اشتمل كتاب فضائل القرآن من الأحاديث المرفوعة على تسعة و تسعين حديثا، المعلق منها و ما التحق به من المتابعات تسعة عشر حديثا و الباقى موصولة، المكرر منها فيه و فيما مضى ثلاثة و سبعون حديثا و الباقى خالص وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أنس فيمن جمع القرآن، و حديث قتادة بن النعمان فى فضل قل هو اللّه أحد، و حديث أبى سعيد فى ذلك، و حديثه أيضا «أ يعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن» و حديث عائشة فى قراءة المعوذات عند النوم، و حديث ابن عباس فى قراءة المفصل، و حديثه «لم يترك الا ما بين الدفتين» و حديث أبى هريرة «لا حسد إلا فى اثنتين» و حديث عثمان «ان خيركم من تعلم القرآن» و حديث أنس «كانت قراءته مدا» و حديث عبد اللّه ابن مسعود «أنه سمع رجلا يقرأ آية». و فيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة آثار. و اللّه أعلم.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة "للتحرّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/ "بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵–۲۳۵۷۰۲۳– (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹