



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

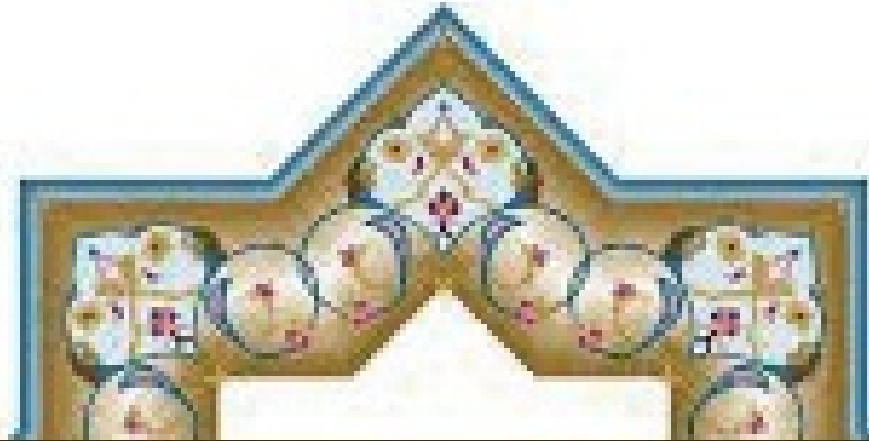
اصبهان

للعلماء



عمر
عليه السلام

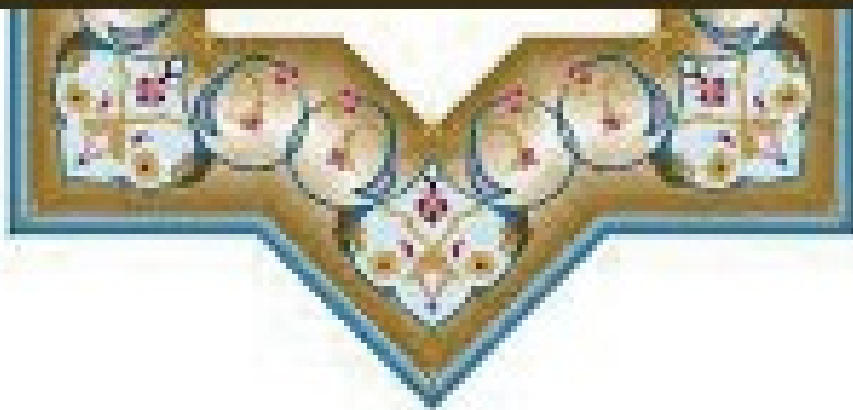
www.ghaemiyeh.com
www.ghaemiyeh.org
www.ghaemiyeh.net
www.ghaemiyeh.ir



رسالة في ما تقرّر

عنده من الحكومة

شيخ الرئيس ابو علي سينا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالة في ما تقرر عنده من الحكومة

كاتب:

ابو علي حسين بن عبدالله ابن سينا

نشرت في الطباعة:

دار بيبليون

رقم الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٦	رسالة في ما تقرر عنده من الحكومه
٦	اشارة
٦	اسئلة ابى سعيد ابى الخير من الشيخ
٧	رسالة تفسير آية الدخان
٨	رسالة أسئلة بهمنيار و اجوبتها (عند الكلام فى النفس)
١٠	رسالة معرفة الأشياء
١١	رسالة الطلسمات و النيرنجات
١٣	[رسالة المعاد (الصور الموجودة فى النفس)]
١٤	تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

رسالة في ما تقرر عنده من الحكمة

إشارة

نام كتاب: رسالة في ما تقرر عنده من الحكمة

نويسنده: ابن سينا

تاريخ وفات مؤلف: ٤٢٨ ق

موضوع: حكمت مشاء

زبان: عربي

تعداد جلد: ١

ناشر: دار بيبليون

مكان چاپ: بيروت

سال چاپ: ٢٠٠٥

ملاحظات: اين كتاب در ضمن كتاب مبحث عن القوى النفسانية چاپ شده است.

اسئلة ابى سعيد ابى الخير من الشيخ

كتب الشيخ الكامل و العارف الواصل الشيخ ابو سعيد بن ابى الخير قدس سره الى شيخ الحكماء و رئيسهم الشيخ ابى على بن السينا رفع مقامه الى الغاية القصوى بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سلام الله عليك و بركاته يا افضل المتأخرين مد الله عمرك و زاد فى الخيرات لديك و افاض من حكمه عليك و رزقنا مجاورتك و عصمنا و اياك من الخلل و الخطاء و الزلل انه واهب العقل و مفيض العدل و له الحمد و الصلوة و السلام على رسوله المصطفى و آله الاتقياء اما بعد فاسأل مولائى و رئيسى جدد الله له انواع السعادة و حقق له نهاية المنى و الإرادة عن سبب اجابة الدعاء و كفيته الزيادة و حقيقتها و تأثيرها فى النفوس و الابدان ليكون تذكرة و راي الشيخ اعلى و اصوب.

كتب الشيخ فى الجواب بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله حمدا يباهى به حمد الحامدين و افضل التحيات منه على اكمل البرية سيد المرسلين و عترته

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩١

العزّ المنتجبين سألت بلغك الله الى السعادة القصوى و رشحك للعروج الى الدروة العليا ان اوضح لك عن كفيته الزيادة و حقيقة الدعاء و تأثيرها فى النفوس و الابدان فاوضحتها بقدر الطاقة و الخوض فى العلوم ليكشف لك هذا السرّ منجز ما فيه الايجاز و التخفيف مستعينا فيه بالله عزّ و جلّ اعلم ان لهذه المسألة مقدمات ينبغى لك ان تعرفها حتى تستفتح بها هذه المطالب و هى معرفته للوجودات الاخذة من المبدأ الاوّل و هو العلة المسماة عند الحكماء بواجب الوجود و اعنى بواجب الوجود ان يكون وجوده من ذاته لا- من غيره و وجود غيره منه فيكون ما سواه ممكن الوجود و هو الذى صدر منه جميع الموجودات و هو المنبع لفيضان النور على ما سواه مؤثر فيها على حسب ارادته و مشيئته ثم معرفة الجواهر الثابتة المفارقة

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩٢

عن الموادّ و هى الملائكة المقرّبون المسماة عند الحكماء بالعقول الفعالة ثم معرفة النفوس السماوية المتصلة بالموادّ ثم الاركان الاربع و امتزاجاتها و ما يحدث فيها من الآثار العلوية ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوان ثم الانسان و هو اشرف الموجودات فى هذا

العالم بسبب حدوث النفس الناطقة فيه وربما بلغت نهاية في الكمال الى ان يصير مضاهيا للجواهر الثابتة و فيه كلام طويل لا يحتمل شرحه هذه الرسالة يعود الى الكلام الاول و نقول ان المبدأ الاول مؤثر في جميع الموجودات على الاطلاق و احاطة علمها بها سبب لوجودها حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض و لا في السماء و اما على تقسيم نبين في هذه المسألة هو ان يؤثر واجب الوجود في العقول و العقول يؤثر في النفوس و النفوس تؤثر في الاجرام السماوية حتى يحركها دائما على الحركة الدورية الاختيارية تشبيها بتلك العقول و اشتياق إليها على سبيل العشق و الاستكمال ثم الاجرام السماوية

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩٣

تؤثر في هذا العالم الذي تحت فلک القمر و العقل المختص بفلك القمر يفيض النور على النفوس الانسانية ليهتدى به في ظلمات طلب المعقولات مثل افاضة نور الشمس على الموجودات الجسمانية ليدركها العين و لو لم يكن التناسب الذي وجد بين النفوس السماوية و الارضية في الجوهرية و الدراكية و تماثل العالم الكبير بالعالم الصغير لما يعرف الباري عز شأنه و الشارع ناطق به حيث يقول من عرف نفسه فقد عرف ربه فقد اتضح لك نظام سلسلة الموجودات الاخذة من المبدأ الاول عز و جل و تأثير بعضها في بعض و عود الامر الى مؤثر لا يتأثر و هو الواحد الحق عز و جل ثم اعلم ان النفوس البشرية يتفاوت بالشرف و العلم و الكمال فانه ربما ظهرت نفس من النفوس في هذا العالم نبوته كانت او غيرها و تبلغ في الكمال و العلم و العمل بالفطرة او الاكتساب حتى يصير مضاهيا بالعقل الفعال و ان كانت دونه في الشرف و العلم

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩٤

و الرتبة العقلية لانه علته و هي معلولة و العلة اشرف من المعلول ثم اذا فارقت بدنها نقلت في عالمها سعيدة ابد الآبدین مع اشباهها من العقول و النفوس مؤثرة في هذا العالم تأثير العقول السماوية ثم الغرض من الدعاء و الزيارة ان النفوس الزائرة المتصلة بالبدن الغير المفارقة عنها تستمد من تلك النفوس المزورة خيرا او سعادة او دفع شر او اذى فينخرط كليتها في سلك الاستعداد و الاستعداد لذلك المطلوب فلا بد ان النفوس المزورة لمشايتها للعقول و تجوهرها بجواهرها يؤثر تأثيرا عظيما و تمديدا تاما بحسب استعداد المستمد و للاستعداد اسباب شتى يختلف بحسب اختلاف الاحوال و هي اما جسمانية او نفسانية اما الجسمانية فمثل مزاج البدن فانه اذا كان على حالة معتدلة في الطبيعة و الفطرة فانه يحدث فيه الروح الذي هي في تحاريف الدماغ و هو آلة للنفس الناطقة فحينئذ

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩٥

يكون الفكرة و الاستعداد على احسن ما يمكن ان يكون و لا سيما اذا انضاف إليه قوة النفس و شرفها و أيضا مثل المواضع التي يجتمع فيها ابدان الزوار و المزورين فانه فيها يكون الازهان اكثر صفوا و الخواطر اشد جمعا و النفوس احسن استعدادا كزيارة بيت الله تعالى و اجتماع العقائد انه موضع إلهي يزدلف به الحضرة الربوبية و يتقرب به الى الجهة المقدمه اللاهوتية و فيها حكم عجيب في خلاص النفوس من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر و اما النفسانية فمثل الاعراض عن اتباع الدنيا و طبيبتها و الاجتناب عن الشواغل و العواتق و انصراف الفكر الى قدس الجبروت و الاستدامة بشروق نور الله عز و جل في السر لانكشاف الغم المتصلة بالنفس الناطقة فهدانا و اياك الى تخلص النفس من شوائب هذا المعرض المزاول انه لما يريد خبير فعال تمت الرسالة بعون الملك الجليل في شهر رجب المرجب من شهور سنة ١٣١٣.

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٢٩٦

رسالة تفسير آية الدخان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ الشَّيْخُ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ أَسْفَلَ إِلَى مَادَّةِ السَّمَاءِ فَإِنَّ الدَّخَانَ هُوَ جَوْهَرٌ ظَلْمَانِيٌّ وَ الْمَادَّةُ مَنِيحُ الظُّلْمَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَنِيحُ الْعَدَمِ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْمَارِضِ اثْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَرَّرَ أَنَّ مَادَّةَ

الفلك مخالفة بماهيتهامادّة العناصر فقبولها لصورة الفلك يكون طوعا فانّ الهيولى مشتاقه الى الصورة و اذا لم يكن فيها قبول لسائر الصور بل قبولها متوجهة نحو صورة واحدة و لم يكن في تلك المادّة في وقت من الاوقات صورة اخرى فيكون الصورة السابقة عاقبة عن الصورة الحاصلة، كان قبول المادّة الفلكية لتلك الصورة طوعا فاما مادّة العناصر فهي مشتركة بينها و قد ثبت انّ الصورة الجسمانية غير ازيلية الوجود بل هي كائنه فاسده فيكون كلّ صورة لا بدّ و ان يكون بعد فساد صورة اخرى سابقة و يكون المادّة ما دامت الصورة السابقة فانّ صيرورتها قابله للصورة التي تتكوّن

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٢٩٧

بالقهر و الكراهة مثلا الماء اذا سخّن فتلك السخونة الحاصلة فيه يكون على كراهية من الماء و هو الوقت الذي يصير المادّة مأمورة لقبول الصورة الهوائية مثلا فيكون المادّة الفلكية مأمورة لقبول الصورة و المادّة مطيعة من نفسها في هذا الامر اذ ليس هناك معاوقة اصلا و امّا مادّة العناصر فانّها متى صارت مأمورة لقبول صورة اخرى فانّها لا يكون مطيعة بل يكون استعدادها لانقياد الامر الالهى على كراهية منها اي من الصورة السابقة يكون معاوقة عن حصول الصورة الكائنة و لما قدّم ذكر السماء على الارض لانه قال ثمّ قال لها و للارض لا جرم عقب ذلك ذكر الطوع على ذكر الكراهية ليكون الطوع عائدا الى الفلك و الكراهية الى مادّة الارض قوله تعالى أتينا طائعين و هاهنا شكّ و هو ان يقال انتم قد اثبتتم ان اتيان الارض لا بدّ و ان يكون بالكراهية و ذلك يبطل قوله قلنا اتينا طائعين فنقول انّ مادّة الارض ما دامت مشغولة بالاستعداد

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٢٩٨

لقبول الامر كانت كارهة و انّ الماء ما دام ماء هو يمنعه فهو يستعد لان يصير هواء بسبب سخونة قهرية تحدث فيه فانه يكون فارقت السخونة قهرية و يكون ذلك مكروهة مرغوبة عنه ثمّ اذا زالت الصورة المائية و حدثت الهواء فبعد ذلك لا يكون في جوهر المادّة معاوقة عن تلك الصورة اصلا فانّها خلقت في جوهرها قابله لجميع الصور فحينئذ يكون قبولها بعد حصولها بالطواعية لا بالكراهية فالكراهية في مادّة العناصر مما يتحقّق حالة الاستعداد و هي زمان الاثر ما بعد الحصول فانه يكون ذلك القبول قبولاً بالذات و الطواعية، قوله تعالى فقضاهنّ سبّج سماءات في يومين و أوحى في كلّ سماء أمرها اشارة الى الكرات الكاملة للكواكب السبعة و اليومين من اسماء المادّة و الصورة و أوحى في كلّ سماء أمرها اشارة الى العقول المفارقة التي هي محرّكات على سبيل التشويق و التعشق و الله اعلم بالصواب و السلام تمت بالخير.

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢١

رسالة أسئلة بهمنيار و اجوبتها (عند الكلام في النفس)

هذه أسئلة لبهمنيار تلميذ الشيخ سألها عن الشيخ قدس سرّه و اجابه عنها بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سؤال: قيل في كتاب الشفاء عند الكلام في بقاء النفس، محال ان يفيد الاعراض و الصور القائمة بالموادّ وجود ذات قائمة بنفسها لا في مادّة و وجود جوهر مطلق قال ابو القاسم لم هو محال؟

قلت لانّ الصور الجسمانية يفعل بتوسط المادّة و ذلك يتمّ بوضع، قال: انه كما يجوز صدور الجسم عن العقل كذلك يجوز صدور العقل عن الجسم فليس يجب ان يكون المعلول من جنس العلّة الجواب امّا انه لم محال فلما بين في العلم الاعلى و هو موضوع في علم الطبيعة و انما هو محال لانّ الوجود معنى يقع على الأشياء بتقدّم و تأخر و بعض المعاني وجوده في الدرّجة المتأخّرة و كلّما هو علّة بالذات فله حظّ من الوجود اما مسا و لحظّ المستفيد منه ان امكن ذلك و اما اسبق منه و اكد، فما ليس له من الوجود حظّ القوام بنفسه لا لانّ المعلول يجب ان لا يكون اكد وجودا من العلّة و الذي قلت انتم في جوابه حسن أيضا و ليس معنى ما قلت ما ذهبت انتم و هو إليه بل اذا كانت الصور قائمة بالمادّة كان مصدرا لافعال عنها قوامها و نحو وجودها و كانت المادّة تخصّص افعالها بان يكون

فيها لها توسط و الّا لكانت القوّة يصدر فعلها عن ذاتها من غير مشاركة المادّة و كان فعلها اتمّ في الوجود من ذاتها فيجب ان يكون افعال القوى الماديّة مخصّصة بما لها من كونها ماديّة فيكون فعلها فيها لمادّتها إليها و لذلك نسبته مساو لا يفعل فيما ليس لمادّتها إليها نسبته لا- يفعل في البعيد جدّا و في المستور و في الّمدى ليس في وضع ما خاص. سؤال: قيل في بيان أنّ الجسم المتناهي قوّته متناهية أنّه متى حرّك جزء من هذه القوّة جزء من الجسم الّذي يحركه الكلّ زمانا لا نهاية له فاما ان يقوى الكلّ على نحو ذلك الجزء زمانا لا نهاية له و اما ان لا يقوى و محال ان لا يقوى فاذا يقوى الجزء على ما يقوى عليه الكلّ و هذا محال فيجب ان يكون الزّمان

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٢

الّمدى يحركه الكلّ اذا ابتداء من ان واحد و اذا انقضينا هذا الزّمان من زمان الكلّ و قدرنا ذلك الزّمان فالزّمان الاخر صار هذا الزّمان من زمان الكلّ و قدرنا ذلك الزّمان فالزّمان الاخر صار هذا الزّمان التّاني اقلّ من الأوّل فيجب ان يكون الزّمان متناهي و هذا فيه مغالطة و ذلك لانّ الزّمان الغير المتناهي لا وجود له حتّى يمكن ان يفرض فيه هذا الفرض فانّ سبيل الزمان و سبيل الاعداد الّتي لم يوجد واحدة و يمكن فيه ان يكون الغير المتناهي الّذي لم ينقص منه هذا الزّمان اعظم من الزمان الغير المتناهي الّذي نفى بعد ان ينقص منه ذلك جواب ليس الكلام في أنّه موجود أو غير موجود بل معلوم أنّه في قوّته، يستحقّ ان ينقص من الّذي في قوّته الّذي يجوز وجوده عن تأثير قوّة الكلّ من الطّرف التّاني فهو بالقوّة، و في الامكان الّذي له ناقص عن شيء

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٣

اخر في طرف قوّة الاخر و امكانه ان اريد عليه و ما كان كذلك فهو متناه في الامكان و فرضناه غير متناه في حال الامكان لا في حال الفعل و هذا محال أنّما يجوز ان يكون لا متناه في الامكان اكثر من الاخر اذا لم يكن احدهما محاذيا للآخر مساويا له او جزء منه و أمّا اذا ساواه و حاذاه في اتّصاله او في ترتيبه او كان جزء منه ثمّ انتهى طرف و فصل من احدهما طرف اخر و جب متناهي ما يساويه او جزء منه سؤال ان قال قائل بعض الامزجة اوفق لبعض القوى و ان مزاج المشايخ اولى للقوّة العاقله فلهذا يقوى هذه القوّة فيهم جواب مزاج المشايخ اما برد بيس و اما ضعيف و كلّ واحد منهما يوجد قبل الشيب و لا يوجد لصاحبه مزيد استعداد و أيضا فليس كلّ شيخ اقوى من الشّاب و ليس استعمال البيان مقصودا على أنّ الغالب في المشايخ حكم بل على أنّه لو كانت الصّورة العقليّة قوّة بدنيّة و قائمة في البدن لكان لا يضعف البدن الّا و يضعف و قد نجد واحدا ليس كذلك فالمقدّم مسلوب على أنّ ضعف البنية ليس يكون ملائما لما يقوم بالبنيّة أنّما بلا ثمّ لعلّه فلا يقوم بالبدن سؤال ان الادراك حصول الصّورة في المدرك و لا يمكن ان اتصور ذلك ادراكا اوليا لئلا دنا فبقى ان أبينه ببعض البيانات المتبّهة فانّ الاوليات قد يتبّه المغفل عنها لبعض المتبّهات جواب كلّما يتمثل في معنى حقيقته فليست ادراكه ذلك للمثل اما في نفس الوجود او في انا و لو كان في نفس الوجود لكان كلّ موجود قد تمثله و كلّ معدوم فلا- ادركه و لا الصّورة و التّالثان محالان فبقى أنّه يمثّل المعنى فيّ و يتمثل حقيقته فيّ سؤال ذكر أنّ المعلول لا يجوز ان يكون علّمه و الوجود و ان كان معلولا فيجب ان يكون موجودا لا من وجود و هو محال و اجيب بان نوعا من الموجود يكون معلولا و لما فهم هذه العلة.

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٤

جواب ليس الوجود معلولا- من حيث وجوده لما هو ممكن الوجود، له ماهيّة اخرى ليس يدخل فيها الوجود سؤال امكان الوجود ان كان واجبا لذاته فواجب الوجود اثنان هذا خلف و ان كان غير واجب فله علّمه و له في نفسه امكان وجود اخر الى غير التّهاية و هذا خلف.

جواب عن هذا كالجواب عن معنى الاضافة ثمّ انّ معنى ممكن الوجود ليس هو وجود حتّى يحتاج الى علّمه بل هو ماهيّة كالانسانية. سؤال ما الّمدى دعا المتقدّمين من الفلاسفة و المعتزلة الى ان قالوا أنّه لا يجوز ان يتعقل واجب الوجود بذاته غير ذاته و ابوا ان يكون موضوعا لصور الموجودات او لوازمه جواب لا اعرف للمعتزلة في هذا قولوا و للمتقدّمين بل هذا شيء حدث الآن عن قريب.

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٥

سؤال لا بدّ للقوة العقلية من استعمال الفكر عند التعلم و التذكّر بل عند ما يعقل فما عقلت فكيف يكون لها بعد المفارقة و بطلان هذه القوة.

جواب لا- بدّ من استعمال القوة المفكّرة الطالب للحدّ الاوسط و ذلك لأنّ التعلّم على نحوين احدهما على سبيل الحدس و هو ان يخطر الحدّ الاوسط بالبال من غير طلب فينال له و النتيجة معا و الثاني يكون تخليه و طلب و الحسّ هو فيض إلهي و اتصال عقلي يكون بلا- كسب البتّة و قد يبلغ من التّياس مبلغا يكاد يستغنى عن الفكر في اكثر ما يعمل و يكون له قوة النفس القدسيّة اذا شرفت النفس و اكتسب القوة الفاضلة و فارقت البدن كان ينال ما ينالها هناك عند زوال الشّواغل اسرع من نيل الحدس فتمثّلت له العالم العقلي على ترتيب حدود القضايا و المعقول الدّاتي دون الزّمان و يكون ذلك دفعه و اما الحاجة الى الفكر لكدر النفس او قلّه تمرّنها و عجزها عن نيل الفيض و الشّواغل و لو لا ذلك لاشتغلت النفس جلّيا من كلّ شيء الى اثر الحقّ. سؤال ما السّبب في ان بعض قوى النفس مدرّكة و بعضها غير مدرّكة مع انّ الجميع قوى لذات واحدة.

جواب أنّي لست احصل هذا سؤال لو انعم بشيء ثابت في سائر الحيوانات و النباتات كانت المنة اعظم جواب لو قدرت على ذلك. و مما سئل عنه ره أنّه هل يشعر الحيوانات الاخر سوى الانسان بذواتها و ما البرهان عليه ان كان كذلك جواب يحتاج ان تفكّر في ذلك و لعلّها لا تشعر الا بما تحسّ او تتخيّل و لا تشعر بذواتها او لعلّها تشعر بذواتها بالآلات او لعلّها هناك شعورا ما يشترك بين الاطلاع يجب ان نفكّر في هذا. سؤال ان جاز ان تدرك قوة جسمانيّة انّ هذا الذئب مهروب عنه و انّ هذا الشّيء مخوف منه فجاز ان تدرك المعاني المعقولة لأنّ هذه أيضا معاني لا يجوز ان تحلّ جسما اذ لا مقدار لها و الذي يمنع مدرك المعقولات بآله جسمانيّة هو أنّها ليست ذوات

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٦

مقدار و صورة الخوف و الاخذ كلّها لا مقدار لها جواب انّ من يقول هذا الخوف و الهرب كلها معان جسمانيّة يحتاج الى ضرب من التجريد حتّى تصير عقليّة. سؤال ما قيل انّ الصّور الكليّة اذا حصلت لشيء صار ذلك الشيء بها عقلا امر مجيب فانّ الشيء انما يصير عقلا بان يتجرّد غاية التجرد و كيف يدخل على شيء غير مجرّد ما يجرده فانّ قوله يصير به الشيء عقلا معناه يصير به الشيء مجرّدا. جواب انّ معنى صار ليس أنّه صار حينئذ بل معناه أنّه دلّ على كونه كذلك و هذه كلمة تستعمل مجازا. تمّت بعون الله و حسن توفيقه في شهر شعبان المعظم من شهور سنة ١٣١٣.

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٢٧

رسالة معرفة الأشياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قال الرّئيس القديس قدّس سرّه النّفيس المعرفة بالأشياء على وجهين تصديق و هو اعتقاد ما يصدّق او يكذب به على وجه التصديق اعنى اعتقاد النّفس اثبات حكم او نفيه و تصوّر و هو حصول معنى الشّيء في النّفس و كلّ مصدّق به متصوّر فأنّه ما لم يحصل معناه في النّفس لم يكن اعتقاده مثبتا او منفيّا و ليس كلّ متصوّر مصدّق به لأنّ المكذب به متصوّر أيضا و الشّيء الذي لا يكذب به و لا يصدّق متصوّر و كلا قسمي المعرفة قد يكون حاصلًا بفكرة و نظر و يسمّى معرفة ثانية و قد يكون حاصلًا لا بفكرة و نظر و يسمّى معرفة اولى، مثال الثانية تصديقا بأنّ العالم له موجود و تصورنا معنى قولنا النّفس و مثال الاولى تصديق بأنّ الكلّ اعظم من الجزء و تصور معنى الوجود. المعروف بالمعرفة الثانية يكون أوّلا مجهولا لنا ثمّ تكتسب معرفته و أنّما تكتسب معرفته بان يكونا عندنا معلومات متقدّمة معلومة بذاتها و ان يسلك من هذا المتقدّم الى المتأخّر سلوكا موصلا إليه و علم المنطق هو العلم الذي يفيدنا و يعرفنا كيف ينبغي ان يكون المعلومات الاولى حتّى يتوصّل بها الى المجهولات و كيف يفيدنا و يعرفنا و كيف

التلوك من المعلومات الاولى الى الثانية و يعرفنا في كلا القسمين انه الحقيق و انه المشبه لنبدا بيان مبادئ التصديق ثم بمبادئ التصور فنختم عند ذلك نكتة المنطق.

القوى الحاكمة في الانسان اربع الحسيات و المتوهمه و القوة التعارفيه و تسمى العقل المدنى و القوة النظرية و تسمى العقل الهيولانى و القوة الحساسة حكمها صحيح لا- محاله ما لم يعرض عوارض منقوله و حكمها على الحاضرات لا- غير فالمحسوسات احدى المعلومات الاولية الحقيقية و اما القوة المتوهمه فمن شأنها ان يحكم في كل شىء و لكن لا يحكم البتة الا على ما يجعل الشىء به داخلا في المحسوسات لا غير

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٢٨

فلذلك لا- يصدق بما لا- يمكن ان يشار إليه اين هو و بالجملة لا يمكنها ان يعرف ذاتها او يتصورها الا بان يغير وجودها الى صورة محسوسة و لئلا كان الامر على هذا فان الامور التي هي اعتم من المحسوسات او ليست محسوسة بوجه من الوجوه فان احكام القوة المتوهمه فيها كاذبه لا محاله اذ لا يصدق به و يتصورها الا على نحو محسوس فان (فاذن خ) المعرفة الاولية لمتفتته في النفس بديهة الوهم في امورهم بالفعل وجودها و ليس من المحسوسات فينبغي ان لا- يعود فيها على البديهة و لكن على القياس و اميا الاحكام الوهمية البديهية في المحسوسات فصحيحة لان الوهم آله العقل الى المحسوسات و لهذا لما كان الوهم لا يصدق بجسم واحد في المكان و لا يتوهم تبعه العقل فيه فبان اذن ان بديهة الوهم مزيفة و انها مقبولة

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٢٩

و اما القوة التعارفيه فان احكامها الامور المشهورة المحموده و التي قادت به و لم يزل يسمعه منذ خلقت و لو توهم الانسان نفسه انه خلق اول الامر عاقلا- فهما و لم يعاشر و لم يحاور و شكّل نفسه و طلب فيها كان له ذلك مثال ذلك العدل حسن و الظلم قبيح و الكذب فاحش و ما اشبه ذلك و هذه الاحكام التعارفيه يبلغ من الانسان مبلغا يمنعه عن التشكل فيها و يقوم فيها مقام العقائد الضرورية فان لم يكن كذلك بل كان بعضها كذبا و بعضها صدقا يحتاج الى حجة برهانية ليقع به التصديق اليقيني و احكام هذه البديهة تسمى الزابعات و المشهورات و اما العقل النظري فاحكامه هي الحجج الاولية و هي التي لا يمكن ان يشك فيها بوجه من الوجوه لانه لا يقع فيها من حيث الوهم في غير المحسوسات فان ذلك لا تعتري النفس فيها شك البتة و ان كانت كاذبه على ما قلنا و بديهة العقل النظرى هي البديهية الحقيقية مثل قولنا الموجود اما ان يكون قديما او محدثا و قولنا الكل اعظم من الجزء و قولنا كلما لم يكن فكان له سبب و ما شأنه ذلك نور انضجت، اذن اقسام، الى ما يحكم فيها بالبديهة و انها حقيقية و انها مزيفة فليس ما لم تر لفظ و لا ذات ما بالحقيقة و لكن الاصل فيها ارتفاع الشك فيها الا على سبيل الوهم مع دفع العادات و المعاشرات و حسان الانسان نفسه انه يخلص الى العالم ساعة في ظن ذلك الحكم يناله و يعرض التشكك فيه فلم بينها و السلام.

رسائل اخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٤٥

رسالة الطلسمات و النيرجات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قال الشيخ الرئيس سالتنى قصه أسبال و سلامان للكتومة على الجمهور ثم اعقبها ببحث السحر و الطلسمات و النيرجات و الاعاجيب التي قلما ترشح الطبيعة بها و اشير الآن الى حقيقة كل واحد منها ثم اجعلها توطئة للامر المستور و اضمن الرسالة فصلين الأول في الصيور التي اختص بمشاهدتها النبي و الولي صلوات الله عليهما و الكهنة المرددون و نضع فيه خمس مقدمات الاولى ان للانسان حواس باطنه يشترك فيها اكثر الحيوانات اولها الحس المشترك و هو قوة مركبها في مؤخر الحيوانى البدى في مقدم الدماغ شأنها قبول جميع الصور المنطبعة في الحواس الظاهرة و يتأدى إليها اثرها و عليه امران احدهما الحكم بان هذا الطعم الجزئي لغير هذا اللون بل لذلك اللون فلو لم يكن لنا مجمع لما امكن الحكم. الثانى الحكم بان القطر خطا مستقيما و النقطة

المدورة خطأ مستديرا على سبيل المشاهدة لا التّخيل قلنا اذا قوّه ترسّم فيها القطر و النقطة

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٤٦

من مبدئها الى منتهاها و بقيت فيها صورتها الثانية المصوّرة و الخيال و شأنها حفظ ما قبله و الصّورة التي يدركها الظاهرة أوّلا ثم يؤدّيها الى الباطنة اذا الحسّ المشترك غاب عن مرآى البصر لانيّ الحفظ غير القبول مثاله الماء و مركبها الرّوح الّذى فى نهايه التجويف المقدّم الثالثه الوهميّة و مركبها الرّوح الّذى فى التجويف الاوسط شأنها ادراك المعانى الجزئية الغير المحسوسة الموجودة فيها مثل ادراك الشّاء لمعنى الذّئب او من يعلفها الرابعة الحافظة و الدّائرة و مركبها الرّوح الّتى فى التجويف المؤخّر شأنها حفظ ما ادركتها الثالثه و هى خزانه المعانى كما انّ الخيال خزانه الصّورة الخامسة المفكّرة و المتخيّلة باعتبارين باستعمالها النّاطقة الّتى فى الانسان و استعمالها الوهم الموجود فى اكثر الحيوانات و هى واسطتها و مركبها الرّوح الّتى فى الاوسط و شأنها تركيب الصّور المارّ عن الحسّ المشترك المخزونه فى الخيال و تفصيلها و تركيب المعانى فى الصّور و تفصيلها عنها فيتخيّل انسانا ذا جناحين و بلا يد و الملائمة بين الشّاء و الذّئب مكان المنافرة فخيّلها حكاية كلّ ما يليها من المدركات و الامزجة بما يناسبها و منتزعة العقل من الشّىء الى نظيره او ضده بما يناسبه بوجه فهذه هى المقدمه الاولى المقدمه الثانيه انّ للانسان تميزا بادراك الماهية المجردة بذاتها عن المادّة و تجريد الماديات عن الغواشى و يكون بقوّه هى احدى سعته النّفس النّاطقة و هى النّظريه المقدمه الثالثه انّ نفوسنا بالفطرة ليست عاقله بالفعل بل بسبب يخرجها فانها اذا طابقت الصّور الجزئية الّتى فى الخيال و اكتسب استعدادا تاما بحصول صورة خاصية بذلك للاستعداد اشرق عليها نور العقل الفعّال و هو اللّوح المحفوظ فحصلت مجردة و شروقه فيضان تلك الصّورة منه فيها كما ارتسمت

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٤٧

فيه لانيّ الجزئيات منتقشه فيه على نحو كلّى و تفيض منه فيها ما يستعدّ له بحسب حصول المعدّات الّتى هى الجزئيات المخصوصه المتمثله فى الخيال و لو توالى حصول الاستعداد لتوالى فيضانه فانقشت بنفس ذلك العالم كلّ اذ ليس شىء من الكمال متحوّلا من المبادى الأول و انما يعوق خلّو القبول عن الاستعدادات الخاصية المقدمه الرابعه هذه القوى معاون النّفس يستعين بها فى اوطارها و لكنّها أيضا معطله لها عن اخواتها و افعالها الدّائيه اذا استقلت تلك القوى بافعالها (بافعله لها) لانّ الحسّ الظاهر اذا فعل فعله استتبع الباطن ففقد الفعل إليه و يعطل عليه الفكر المحتاج الى المفكّرة و الحديث النّفس الى الظاهر و اقبلت بكليتها عليها لانّ شأنها الاشتغال بالفعل الاقوى من افعال قوى البدن قبلت افعالها الاستعداديه الخاصه الّتى لا يحتاج فيها الى قوّه و كذا اذا فعل الباطن و كذا الظاهر و هكذا القوى فانّ الشّهوه شاغله لها عن الغضب و بالعكس ثمّ اذا قويت النّفس سلّطت عليها و اذا استقامت الى افعالها الدّائيه رعت القوى تحت تصرفها بحسب مصالحها المتأخّره و لا تعاوق و اعانه بعضها لها بالسّكون و بعضها بالتّردّد و الانطباع بالنّفوس الجزئية الماديه محاذيا للنّفوس الكلّيه البريه الفائضه من العالم العقليّ و محاكيها لها بوجه ظهر اذعانها لها المقدمه الخامسه انّ الحسّ المشترك الّذى هو مرات الصّور المحسوسة و لوح النّفوس الجزئية و لا- يتمّ الادراك الحسيّ دون انطباع الصّور فيه لكن كما ينطبع فيه من الظاهر ينطبع فيه من الباطن و يكون مشاهدا بحسب الحسيّات الخارجيه و الدّاخله كالمراه يختلف انطباعها بالصّور لاختلاف جهات الصّور و المتخيّله شأنها اختراع الصّور بالتركيب و التفصيل فاذا انطبعت تلك فى الحسّ المشترك رؤيت

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٤٨

مشاهده و المدرك هو نفس ما انطبع فيه فهذه هى المقدمات الخمس و الغرض منها انّ الصّور الّتى تراها الأنبياء و الاولياء صلوات الله عليهم و المزورون و الكهنه و النّوم لا نسبته لها الى خارج فانّ المحسوسة لا يختصّ يدركها شخص دون شخص فاذن وردّها على الحسّ المشترك من المتخيّله الدّائمه الحركه فى المحاكيات اعنى الانتقال من شىء الى ما هو قريب منه بوجه و لو خلّيت المتخيّله و طباعها لما قرت عن طبع المشترك بمثل هذه الصّور الّا عند كلال الرّوح الحامله لها و لكن يصرفها امران الحسيّات الخارجيه المنتقشه

فيه الذي لا يسع لوهم المتخيلة و الثاني تسلط العقل و الوهم عليها بالضبط

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٤٩

و الحفظ الشاغلان لها عن الاضطراب و الحركة فتسكين لهما ساكنة عن التصرف في الحس المشترك فاذا انتفى الشاغلان ظهر سلطانهما يعنى العقل و الحس امرا في النوم فقد فتر احد الشاغلين و هو الحس الظاهر و يتعطل الحس المشترك عما يتأدى إليه منه فيثقل المتخيلة عليه بالاستيلاء و ينتفش فيه ما يحول فيها من الصور المتخيلة فتقلب مرتبة مشاهدة و اما في المرض فقد ضعف للآخر و بطل ضبطها لان النفس اقبلت على المهم الذي حدث و اشتغلت به عن تثقيفها و ضبطها على سنن الانقياد فتقوى سلطان المتخيلة و كذا في حالة الخوف من الصور الهائلة فان الخوف يصد النفس عن ضبطها فاشتدت ترسيم صور هائلة في المشترك كصورة الغول و قد يستولى على النفوس الضعيفة الفعل قوى اخر كشهوة شىء فيشتد حتى تغلب النفس و تصرفها عن الضبط فترى تلك الصور (إلا صور) المشتهاة مشاهدة لكن تلك الصور يكون كاذبة اذ من اختراعاتها المنكرة و قد يكون صادقة اذ كانت النفس قوية فلا يتأثر بالحوادث البدئية و لا يشغلها ضبط البدن عن افعالها التي لذاتها بل يكون مع الامرين جميعا ربما التفت الى العالم العقلي فادركت من الغيب ما يتمها او يتم استعدادها لقبوله قبول اثره الى التخيل فكسته المتخيلة صورة مادية مناسبة له لانها من معاونها مدعنه لها في افعالها و قد استجذبه (استخدم في) منها النفس في مهماتها و بعد ما اكتسبت تلك الصور لباس المادة التي انطبعت في المشترك فرؤيت مشاهدة كما ذكرنا في حال النوم و المرضى و قد يكون لها أيضا في حال صحتها و يقظتها بسبب كمال قوتها و قوة المتخيلة قوتها بان يسعى للمتجاذبة فلا يلحقها الى القدس انضياها الى الحواس و تدبير البدن و قوة المتخيلة بان لا يمنعها الحواس عن استخلاص الحس المشترك و لا يبرئه عنها تبرءوا بالكلية فيلتفت في يقظتها الى العقل الفعال و اتصلت بجوهر الملائكة و يشهر الغرض في المغيبات فيفيض الاثر

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٥٠

منها الى التخيل فينطبع في المشترك فليستمع تارة كلاما منظوما من هاتف او يشاهد ينظر إليها يخاطبه فيما يغلبه من امره الا ان الاثر الفاض المرتمس بقلبه ارتساما قويا لا يخالف ما في النفس الا بالكلية و الجزئية و ربما حكاها الخيال بغيره فانقل الى شبهه او ضده او قربت منه كما يحكى السلطان بالشمس و العالم بالبحر و قد علم ان سجيتها الحكاية و الانتقال و تصرفها عنها بمثل الصورة الواردة من خارج و الثاني (هذا الثاني لا اول لها فتدبر) الضبط من جهة النفس فاذا عدم المانع طفقت في انتقالاتها التي بالطبع فيما يلقي من الملكوت و النفس بعينها بتحصيلها و نفى في الذكر منها كلام مضبوط في حالتي النوم و اليقظة و خيالا يفتقر الى تاويل او حلما يستغنى عن التعبير و ربما اضمحل و نفى اثر محاكياته فاحتاج الى التعبير ان كان حلما او الى التأويل ان كان و حيا تمت سنة ١٣١٣ هكذا كانت النسخة التي استنسخناها و صححناها بقدر الوسع فتدبر.

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثيرية)، ص: ٣٧٢

[رسالة المعاد (الصور الموجودة في النفس)]

اجوبة أسئلة من الشيخ بسم الله الرحمن الرحيم ربّ وفقني لادراك المطالب العالية هذه اربع مسائل من تصانيف الشيخ الرئيس ابو على بن سينا في امر المعاد السؤال الاول انا من اى موضع جننا الى هذا العالم الجواب انا من ذلك العالم جننا الى هذا العالم و حدّ هذا العالم من فوق فلك الزهرة لبروج تحت فلك المستقيم الى هذه الارض و حدّ هذا العالم من فوق فلك المستقيم الى تحت مرتبة العلم الذي هو العقل و مجيئنا من ذلك العالم انا هو من جهة الله تعالى التي حظيرة القدس التي لها قدس المقدسون و تلك فوق ذلك العالم العلميّة و العقلية فاما هذا العالم فهو دار عمل و اما ذاك العالم دار جنات و الجنة هي دار المحسنين بيان انا جننا من الجنة الى ذلك العالم و من ذلك العالم جننا الى هذا العالم و من ذلك نذهب الى البرزخ و من البرزخ نرجع الى ذلك العالم الذي هو

موضع الحساب و من موضع الحساب يرجع من حسن عمله الى جنّة الله و يبقى من سيئات عمله بحسب الطّبع و الطّبيعة في جهنّم ابدا ما دامت السّماوات و الارض الّا ما شاء الله انّ ربّك فعّال لما يريد و احتاجوا الى العمل لغير إرادة منهم لتصلوا الى الصّور الموافقة لارواحهم الى الجنّة و هم ينالون من تلك الصّور الّتي هي الطعام و الشّراب لذّة يجدون الى (في) الدّنيا بحسب الطّبع و الطّبيعة و لذلك يكونون في قيد الطّبيعة يدخلون كارهين من غير إرادة تحت قيد العقل الّذي يدور العمل العقليّ الّذي جاء به الرّسل عليهم السّلام ممّا يشهد به شرائعهم حتّى نفس النّفس و يطمئنّ بتلك العمليّة و العقليّة و يجد بها قربا لأنّ اصلها أيضا هو من الجنّة و بتلك الاستفادة يضيّ لها طريق الصّراط وقت ذهابها الى معادها

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٧٣

و نخف حسابها و تقل موازينها فقد بين الآن بتقدير الابتداء فوق العقل و الطّبع و مقيدون بالعقل و خلاصهم يكون حتّى يطلقون من قيد العقل و ليس يطلقون الّا يخرجون من سجن الطّبع و الطّبيعة و هذه معان مختلفة ينتجها للمستعين السّؤال الثّاني أنا لايّ شىء جئنا الجواب أنا جئنا الى هذا العالم لم يكن باختيارنا و ارادتنا لكن جئنا و بالقهر نمكث و بالقهر نخرج و أمّا جىء بها للمحيض و التّطهير ليمحض الله الّذين آمنوا و يمحق الكافرين و طهارة النّفس أمّا يكون بالعمل الشرعيّ و العلم الالهيّ بهذين يتمّ الطّهاره و التّوجّه الى المعاد و كما انّ طهارة الجسد من النّجاسة أمّا يكون بالماء او بالتّراب عند عدم الماء كذلك طهارة النّفس بالعلم الّذي هو بمنزلة العمل فقد تبيّن انّ كلّ من اتى بعمل شرعيّ حتّى يصل الى العلم الالهيّ فيعلم حقيقته و تعينه فانه يخلص عند مفارقة هذه الدّنيا الّتي هي سجن المؤمن فاعرفه السّؤال الثّالث أنا حين نخرج من هذا العالم الى اين مرجعنا الجواب انّ كلّ الانسان يخرج من هذا العالم يتلقاه ملائكة الرّحمة او ملائكة العذاب فيحملونه الى البرزخ و البرزخ هو قبر النّفس فان كانت هي مؤمنة فتح الله لها بابا من الجنّة و ان كانت كافرة فتح الله لها بابا من النار الى ذلك القبر الّذي هي فيه و حدّ سفلى البرزخ علو هذا العالم و حدّ سفلى ذلك العالم علو البرزخ و قوّة شرائع جميع الأنبياء عليهم السّلام هو ان يحمل الانسان من دار العمل فتوصله الى البرزخ و بالقوّة السّابعة يكون حركته فى البرزخ و بالقوّة الثّامنة يفارق البرزخ و بالقوّة التاسعة يحاسب و بالقوّة العاشرة يصل الى معاده اى الى جهه الله تعالى الّتي خلق آدم و اولاده و هذا كلام متعلّق تحت معان كثيرة فى شرحها على الحقيقة

رسائل أخرى لابن سينا (هامش شرح الهداية الاثريّة)، ص: ٣٧٤

يكون النّجاء و فى تحريفها يكون الهلاك نعوذ بالله من سخطه السّؤال الرّابع أنا ما يكون حالنا بعد مفارقتنا الدّنيا عند حصولها فى البرزخ الجواب أنا نكون فى البرزخ ايقاظا و اخذنا اللذات الروحانيّة و الصّور الّتي يصحبنا من هذا العالم من العلم و العمل فى الخير و الشّرّ تصوير فينا محكمه ذاتية متفرّعه متميّزة و بالجملة أمّا يكون فى البرزخ كالنّطفه فى الرّحم و البذر فى الارض ينبت و يثمر على ما فى اصلها الّتي جاءت به من ظهر ابيها حتّى اذا اتّصلت بها القوّة السّابعة صار حالها الى لون اخر و كما يكون المؤمن مستيقظا بوجود اللذات و معانيها كذلك يجد الكافر عذابا بمعانيه الصّور المستنكرة المكروهه على ما توافق علمه عمله و هي هذا العالم و الله اعلم اللّهم اجعلنى يوم الحساب و جميع المؤمنين من التّاجين يا ربّ بحرمة رسول الثقلين.

و السّلام.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بأموالكم و أنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون (التوبة/٤١).

قال الإمام على بن موسى الرضا - عليه السّلام: رَحِمَ اللهُ عَبْدًا أَحْيَا أَمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بِنَادِرُ الْبَحَار - فى تلخيص بحار الأنوار، للعلامة فيض الاسلام، ص ١٥٩؛ عيون أخبار الرضا(ع)، الشّيخ الصّدوق، الباب ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧).

مؤسس مجتمع "القائمية" الثقافي بأصفهان - إيران: الشهيد آية الله "الشمس آبادي" - رَحِمَهُ اللهُ - كان أحدًا من جهابذة هذه المدينة، الذي قد اشتهر بشَعْفِهِ بأهل بيت النبي (صلواتُ الله عليهم) ولاسيما بحضرة الإمام علي بن موسى الرضا (عليه السلام) و بساحة صاحب الزمان (عَجَلَّ اللهُ تعالى فرجه الشريف)؛ ولهذا أسس مع نظره و درايته، في سنة ١٣٤٠ الهجرية الشمسية (= ١٣٨٠ الهجرية القمرية)، مؤسسه و طريقه لم ينطفيء مصباحها، بل تتبّع بأقوى و أحسن موقف كل يوم.

مركز "القائمية" للتحري الحاسوبى - بأصفهان، إيران - قد ابتدأ أنشيطته من سنة ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية) تحت عناية سماحة آية الله الحاج السيد حسن الإمامي - دام عزه - و مع مساعده جمع من خريجي الحوزات العلميه و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، في مجالات شتى: ديتيه، ثقافيه و علميه...

الأهداف: الدفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثقافه الثقلين (كتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) و معارفهما، تعزيز دوافع الشباب و عموم الناس إلى التحري الأذق للمسايل الدينيه، تخليف المطالب النافعة - مكان البلايتي المتبدله أو الرديئه - في المحاميل (=الهواتف المنقوله) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضيه واسعة جامع ثقافيه على أساس معارف القرآن و أهل البيت عليهم السلام - بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعه ثقافه القراءه و إغناء أوقات فراغه هواه برامج العلوم الإسلاميه، إناله المنابع اللازمه لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة في الجامعه، و...

- منها العدالة الاجتماعيه: التي يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثه متصاعده، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات - في آكناف البلد - و نشر الثقافه الاسلاميه و الإيرانيه - في أنحاء العالم - من جهه أخرى.

- من الأنشطة الواسعه للمركز:

(الف) طبع و نشر عشرات عنوان كتب، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءه

(ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقيه و مكتبيه، قابله للتشغيل في الحاسوب و المحمول

(ج) إنتاج المعارض ثلاثيه الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرسوم المتحركه و... الأماكن الدينيه، السياحيه و...

(د) إبداع الموقع الانترنتي "القائمية" www.Ghaemiyeh.com و عدّه مواقع أخر

(ه) إنتاج المنتجات العرضيه، الخطابات و... للعرض في القنوات القمرية

(و) الإطلاع و الدعم العلمى لنظام إجابة الأسئلة الشرعيه، الاخلاقيه و الاعتقاديّه (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤)

(ز) ترسيم النظام التلقائى و اليدوى للبلوتوث، ويب كاشك، و الرسائل القصيره SMS

(ح) التعاون الفخرى مع عشرات مراكز طبيعيه و اعتباريه، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلميه، الجوامع، الأماكن الدينيه كمسجد جَمكران و...

(ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع "ما قبل المدرسه" الخاص بالأطفال و الأحداث المُشاركين في الجلسه

(ي) إقامة دورات تعليميه عموميه و دورات تربية المربى (حضوراً و افتراضاً) طيله السنه

المكتب الرئيسى: إيران/أصفهان/ شارع "مسجد سيد" / ما بين شارع "بنج رمضان" و "مفترق" و فاني / بنايه "القائمية"

تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية)

رقم التسجيل: ٢٣٧٣

الهويه الوطنيّه: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكتروني: Info@ghaemiyeh.com

المتجر الانترنتي: www.eslamshop.com

الهاتف: ٢٥-٢٣-٢٣٥٧٠ (٠٠٩٨٣١١)

الفاكس: ٢٢-٢٣٥٧٠ (٠٣١١)

مكتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١)

التجارية و المبيعات ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩

امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١)

ملاحظة هامة:

الميزانية الحالية لهذا المركز، شعبيته، تبرعته، غير حكوميته، و غير ربحيته، اقتنيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكنها لا توافي الحجم المتزايد و المتسع للامور الدينيه و العلميه الحاليه و مشاريع التوسعه الثقافيه؛ لهذا فقد ترجى هذا المركز صاحب هذا البيت (المسمى بالقائمية) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحه بقيه الله الاعظم (عجل الله تعالى فرجه الشريف) أن يوفق الكل توفيقاً مترائداً لإعانتهم - في حد التمكن لكل احد منهم - إيانا في هذا الأمر العظيم؛ إن شاء الله تعالى؛ و الله ولي التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
الغمامة اصححان

WWW



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

