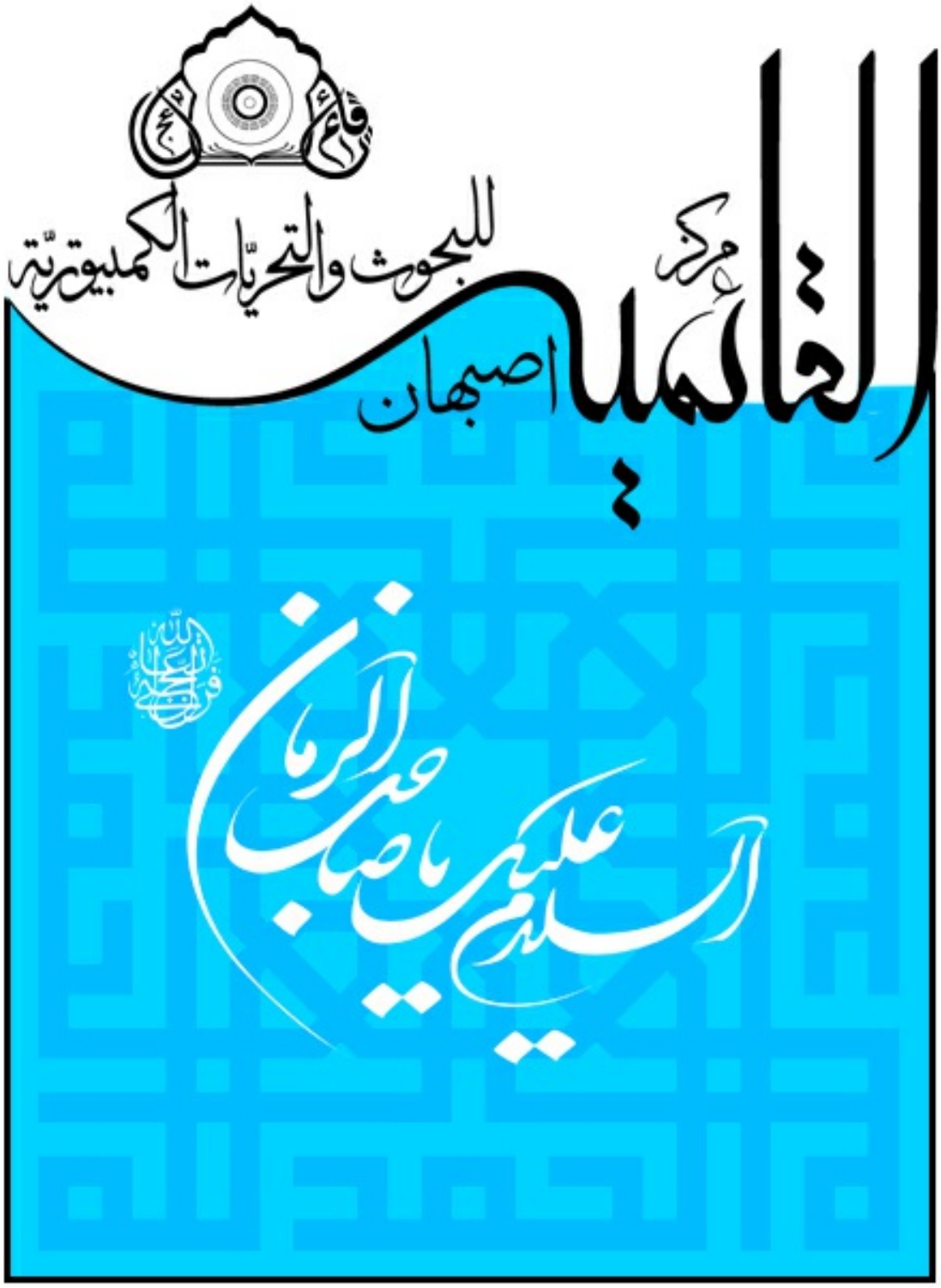


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

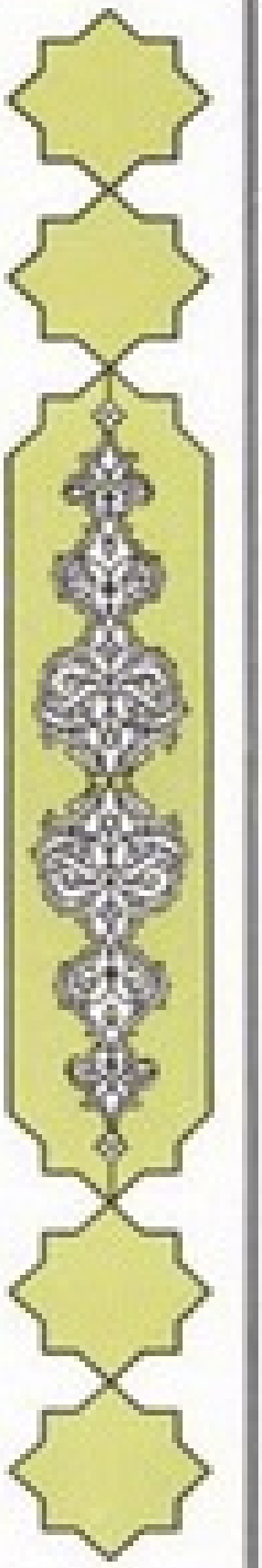
سلسلة المسائل الفقهية

٤

القبض بين البدعة والسنة

على ضوء الكتاب والسنّة

تأليف
الفقيه المحقّق
جعفر السبحاني



بسم الله الرحمن الرحیم

سلسله المسائل الفقهيه

كاتب:

آيت الله العظمى جعفر سبحانى

نشرت فى الطباعة:

موسسه الامام الصادق (عليه السلام)

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

سلسله المسائل الفقهیه القبض بین البدعه و السنّه علی ضوء الکتاب و السنّه المجلد ۴ ----- ۷

اشاره ----- ۷

القبض بین البدعه و السنّه علی ضوء الکتاب و السنّه ----- ۷

مقدمه ----- ۹

القبض بین البدعه و السنّه ----- ۱۱

اشاره ----- ۱۱

القبض بدعه محدثه ----- ۱۴

اشاره ----- ۱۴

ألف: حدیث أبی حمید الساعدی ----- ۱۴

ب: حدیث حمّاد بن عیسی ----- ۲۰

دلیل القول بلزوم القبض ----- ۲۳

اشاره ----- ۲۳

۱. حدیث سهل بن سعد ----- ۲۴

۲. حدیث وائل بن حجر ----- ۲۷

اشاره ----- ۲۷

الصوره الثانیه للحدیث: ----- ۲۹

الصوره الثالثه للحدیث: ----- ۳۲

۳. حدیث عبد اللّه بن مسعود ----- ۳۵

أحادیث ضعاف لا یحتجُّ بها ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

۱. حدیث هُلْب ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

قبیصه بن هُلب ----- ۳۸

سماک بن حرب ---- ۳۹
۲. حدیث محمد بن أبان الأنصاری ---- ۴۱
۳. حدیث عقبه بن صهبان ---- ۴۲
۴. حدیث غزوان بن جریر ---- ۴۴
۵. مرسلتا غضیف و شدّاد ---- ۴۵
۶. حدیث نافع عن ابن عمر ---- ۴۷
۷. حدیث ابن جریر الضبی ---- ۴۸
اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ---- ۵۰
أحادیث أئمه أهل البیت (علیهم السلام) ---- ۵۱
تعریف مرکز ---- ۵۴

سلسله المسائل الفقهیه القبض بین البدعه و السنّه علی ضوء الکتاب و السنّه المجلد ۴

اشاره

سرشناسه:سبحانی تبریزی، جعفر، ۱۳۰۸ -

عنوان و نام پدیدآور:سلسله المسائل الفقهیه / تالیف جعفر السبحانی.

مشخصات نشر:قم: موسسه الامام صادق (ع)، ۱۴۳۰ق.= ۱۳۸۸.

مشخصات ظاهری:۲۶ ج

فروست:سلسله المسائل الفقهیه؛ ۱.

یادداشت:عربی.

یادداشت:چاپ دوم.

یادداشت:کتابنامه به صورت زیرنویس.

موضوع:احکام فقهی

موضوع:فقه تطبیقی

شناسه افزوده:موسسه امام صادق (ع)

ص: ۱

القبض بین البدعه و السنّه علی ضوء الکتاب و السنّه

[۴. القبض بين البدعه و السنّه على ضوء الكتاب و السنّه]

مقدمه

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الحمد للّه ربّ العالمين، و الصلاه و السلام على أفضل خلقه و خاتم رسله محمّد و على آله الطيّبين الطاهرين الذين هم عيبه علمه و حفظه سننه.

أمّا بعد، فانّ الإسلام عقيده و شريعه، فالعقيده هى الإيمان باللّه و رسله و اليوم الآخر، و الشريعه هى الأحكام الإلهيه التى تكفل للبشريه الحياه الفضلى و تحقّق لها السعاده الدنيويه و الأُخرويه.

و قد امتازت الشريعه الإسلاميه بالشمول، و وضع الحلول لكافّه المشاكل التى تعترى الإنسان فى جميع جوانب الحياه قال سبحانه: (اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً).(۱)

۱- . المائده: ۳.

غیر أنّ هناک مسائل فرعیه اختلف فیها الفقهاء لاختلافهم فیما أثر عن مبلّغ الرساله النبی الأکرم (صلی الله علیه و آله و سلم)، الأمر الذی أدّی إلی اختلاف کلمتهم فیها، و بما أنّ الحقیقه بنت البحث فقد حاولنا فی هذه الدراسات المتسلسله أن نطرحها علی طاوله البحث، عسی أن تکون وسیله لتوحید الکلمه و تقریب الخطی فی هذا الحقل، فالخلاف فیها لیس خلافاً فی جوهر الدین و أُصوله حتّی یستوجب العداء و البغضاء، و إنّما هو خلاف فیما روی عنه (صلی الله علیه و آله و سلم)، و هو أمر یسیر فی مقابل المسائل الکثیره المتّفق علیها بین المذاهب الإسلامیه.

و رائدنا فی هذا السبیل قوله سبحانه: (وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِیعاً وَ لا تَفَرَّقُوا وَ اذْکُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْداءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً...).(۱)

۱- . آل عمران: ۱۰۳.

القبض بين البدعه و السنّه

اشاره

إنّ قبض اليد اليسرى باليمنى ممّا اشتهر ندبه بين فقهاء أهل السنّه.

فقالت الحنفيه: إنّ التكتّف مسنون و ليس بواجب، و الأفضل للرجل أن يضع باطن كفّه اليمنى على ظاهر كفّه اليسرى تحت سرّته، و للمرأه أن تضع يديها على صدرها.

و قالت الشافعيه: يسنُّ للرجل و المرأه، و الأفضل وضع باطن يمناه على ظهر يسراه تحت الصدر و فوق السرّه ممّا يلى الجانب الأيسر.

ص: ۵

و قالت الحنابله: إنّه سنّه، و الأفضل أن يضع باطن يمناه على ظاهر يسراه، و يجعلها تحت السره.

و شذّت عنهم المالكيه فقالوا: يُندَب إسدالُ اليدين فى الصلاه الفرض، و قالت جماعه أيضاً قبلهم، منهم:

عبد اللّه بن الزبير، و سعيد بن المسيب، و سعيد بن جبير، و عطاء، و ابن جريج، و النخعى، و الحسن البصرى، و ابن سيرين، و جماعه من الفقهاء. و هو مذهب الليث بن سعد إلاّ انّه قال: إلاّ أن يطيل القيام فيعيا أى يتعب فله القبض.

و المنقول عن الإمام الأوزاعى التخيير بين القبض و السدل.(۱)

و ذهب محمد عابد مفتى المالكيه بالديار الحجازيه إلى أنّ السدل و القبض سنّتان من رسول اللّه و انّ المؤمن إذا طال عليه القيام و هو مسدل، قبض و قال بأنّ السدل ۰.

۱- . محمّد جواد مغنيه: الفقه على المذاهب الخمسه: ۱۱۰.

أصل و القبض فرع.(۱)

و أمّا الشیعه الإمامیه، فالمشهور أنّه حرام و مبطل، و شذّ منهم من قال بأنّه مکروه، کالحلبی فی الکافی.(۲)

و مع أنّ غیر المالکیه من المذاهب الأربعه قد تصوبوا و تصعّدوا فی المسأله، لکن لیس لهم دلیل مقنع علی جوازه فی الصلاه، فضلاً عن کونه مندوباً، بل یمکن أن یقال: إنّ الدلیل علی خلافهم، و الروایات البیانیه عن الفریقین التی تُبیّن صلاه الرسول خالیه عن القبض، و لا یمکن للنبی الأکرم أن یترک المندوب طیله حیاته أو أکثرها، و إلیک نموذجین من هذه الروایات: أحدهما عن طریق أهل السنّه، و الآخر عن طریق الشیعه الإمامیه، و کلاهما یُبیّنان کیفیه صلاه النبی و لیست فیهما أیّه إشاره إلی القبض فضلاً عن کیفیته.۵.

۱- . لاحظ رساله مختصره فی السدل للدکتور عبد الحمید بن مبارک: ۵.

۲- . النجفی: جواهر الکلام: ۱۶۱۱/۱۵.

القبض بدعه محدثه

اشاره

إنّ القبض بدعه محدثه ظهرت بعد رحيل الرسول الأكرم (صلى الله عليه و آله و سلم)، و عمادنا فى هذا السبيل حديثان صحيحان:

أحدهما مروى عن طرق أهل السنّه، و الآخر من طرق الإماميه، و الحديثان دليلان قاطعان على أنّ سيره النبى و أهل بيته (عليهم السلام) جرت على السدل فى الصلاه، و انّ القبض ابتدع بعد رحيله (صلى الله عليه و آله و سلم).

ألف: حديث أبى حميد الساعدى

روى حديث أبى حميد الساعدى غير واحد من المحدّثين، و نحن نذكره بنص البيهقى، قال: أخبرنا أبو عبد اللّه الحافظ:

فقال أبو حميد الساعدى: أنا أعلمكم بصلاه رسول

اللّه (صلی الله علیه و آله و سلم)، قالوا: لِمَ، ما کنت أکثرنا له تبعاً، و لا أقدمنا له صحبه؟! قال: بلی، قالوا:

فأعرض علینا، فقال: کان رسول اللّه (صلی الله علیه و آله و سلم) إذا قام إلی الصلاه رفع یدیه حتی یحاذی بهما مَنْکَبیه، ثمّ یکبّر حتّی یقرّ کل عضو منه فی موضعه معتدلاً، ثمّ یقرأ، ثمّ یکبّر و یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه، ثمّ یرکع و یضع راحتیه علی رکبتیه، ثمّ یعتدل و لا ینصب رأسه و لا یقنع، ثمّ یرفع رأسه، فیقول:

سمع اللّه لمن حمده، ثمّ یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه حتی یعود کل عظم منه إلی موضعه معتدلاً، ثمّ یقول: اللّه أکبر، ثمّ یهوی إلی الأرض فیجافی یدیه عن جنبیه، ثمّ یرفع رأسه فیثنی رجله الیسری فیقعد علیها و یفتح أصابع رجلیه إذا سجد، ثمّ یعود، ثمّ یرفع فیقول: اللّه أکبر، ثمّ یثنی برجله فیقعد علیها معتدلاً حتی یرجع أو یقرّ کل عظم موضعه معتدلاً، ثمّ یصنع فی الرکعه الأُخری مثل ذلک، ثمّ إذا قام من الرکعتین کبّر و رفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه کما فعل

أو کبر عند افتتاح صلاته، ثمّ یصنع مثل ذلک فی بقیه صلاته، حتی إذا کان فی السجده التی فیها التسلیم أخّر رجله الیسری و قعد متورّکاً علی شقّه الأیسر، فقالوا جمیعاً: صدَق هکذا کان یصلّی رسول اللّه (صلی الله علیه و آله و سلم).(۱)

و الذی یوضح صحّه الاجتماع به الأُمور التالیه:

۱. تصدیق أکابر الصحابه(۲) لأبی حمید یدلّ علی قوه الحدیث، و ترجیحه علی غیره من الأدلّه.

۲. أنّه وصف الفرائض و السنن و المندوبات و لم یذکر القبض، و لم ینکروا علیه، أو یذکروا خلافه، و کانوا حریصین علی ذلک، لأنّهم لم یسلّموا له أوّل الأمر أنّه.

۱- . البیهقی: السنن: ۲/۷۲، ۷۳، ۱۰۱، ۱۰۲; أبو داود: السنن: ۱/۱۹۴، باب افتتاح الصلاه، الحدیث ۷۳۰ ۷۳۶; الترمذی: السنن: ۲/۹۸، باب صفه الصلاه; مسند أحمد: ۵/۴۲۴، و ابن خزیمه فی صحیحه، باب الاعتدال فی الرکوع، برقم ۵۸۷.

۲- . منهم: أبو هریره، و سهل الساعدی، و أبو أُسید الساعدی، و أبو قتاده الحارث بن ربعی، و محمد بن مسلمه.

أعلمهم بصلاه رسول اللّه (صلی الله علیه و آله و سلم)، بل قالوا جمیعاً: صدقت هکذا کان رسول اللّه (صلی الله علیه و آله و سلم) یصلّی، و من البعید جداً نسیانهم و هم عشره، و فی مجال المذاکره.

۳. الأصل فی وضع الیدین هو الإرسال، لأنّه الطبیعی فدلّ الحدیث علیه.

۴. هذا الحدیث لا یقال عنه إنّه مطلق و أحادیث تقیّده، لأنّه وصَفَ و عدَّد جمیع الفرائض و السنن و المندوبات و کامل هیئه الصلاه، و هو فی معرض التعلیم و البیان، و الحذف فیه خیانه، و هذا بعید عنه و عنهم.

۵. بعض من حضر من الصحابه ممّن روی عنه أحادیث القبض، فلم یعترض، فدلّ علی أنّ القبض منسوخ، أو علی أقل أحواله بأنّه جائز للاعتماد لمن طول فی صلاته، و لیس من سنن الصلاه، و لا من مندوباتها، کما هو مذهب اللیث بن سعد، و الأوزاعی، و مالک.(۱)۱.

۱- . الدکتور عبد الحمید بن مبارک: رساله مختصره فی السدل: ۱۱.

قال ابن رشد: و السبب فی اختلافهم انّه قد جاءت آثار ثابته، نقلت فیها صفه صلاته علیه الصلاه و السلام و لم ینقل انّه کان یضع یده الیمنی علی الیسری.(۱)

بقی هنا سؤال و هو انّه قد اشتهر انّ المالکیه لا تقول بالقبض و انّ إمامهم مالکاً کرهه، و قال فی المدونه: کره مالک وضع الید الیمنی علی الیسری فی الفریضه و قال: لا أعرفه فی الفریضه، مع أنّه روی فی «الموطأ» حدیث القبض حیث روی عن سهل بن سعد، کما روی مرسل عبد الکریم ابن أبی المخارق البصری أنّه قال: من کلام النبوه: إذا لم تستح فافعل ما شئت، و وضع الیدین إحداهما علی الأُخری فی الصلاه یضع الیمنی علی الیسری، و تعجیل الفطر، و الاستیفاء بالسحور.(۲)

قلت: إنّ کتاب الموطأ، کتاب روایه، و الإمام ربما۷.

۱- . بدایه المجتهد: ۱/۹۹.

۲- . الموطأ: ۱/۱۵۸، باب وضع الیدین إحداهما علی الأُخری فی الصلاه، الحدیث ۴۶، ۴۷.

ینقـل و لاـ یفتی علی وفقه، فلـذلک تری فی «المـدونه» فتاوی تخالف ما رواه فی «الموطأ» و من کان ملمّاً بفقهه، یری أنّ بین ما دُوّن من فتاواه و ما رواه فی «الموطأ»، اختلافاً فی موارد کثیره.

قد أشار الدکتور عبد الحمید فی رساله السدل إلی مواردها.(۱)

و علی کـلّ تقـدیر فقوله: «لا أعرفه فی الفریضه» دلیل صـریح فی أنّ عمل أهل المـدینه علی خلافه، إذ قوله: «لا أعرفه»، معناه لا أعرفه من عمل الأئمه الذین هم التابعون الذین تلقّوا العلم عن الصحابه.

هـذا هو الحـدیث الـذی قام ببیان کیفیه صـلاه النبی و قـد روی عن طریق أهل السـنّه، و قـد عرفت وجه الدلاله، و إلیک ما رواه الشیعه الإمامیه.۶.

۱- . رساله مختصره فی السدل: ۷۶.

ب: حدیث حمّاد بن عیسی

روی حمّاد بن عیسی، عن الإمام الصادق (علیه السلام) أنّه قال: «ما أقبح بالرجل أن یأتی علیه ستون سنه أو سبعون سنه فما یقیم صلاه واحده بحدودها تامه» قال حمّاد: فأصابنی فی نفسی الذل، فقلت: جعلت فداک فعلّمنی الصلاه، فقام أبو عبد اللّه مستقبلَ القبله منتصباً فأرسل یدیه جمیعاً علی فخذیه قد ضمّ أصابعه و قرّب بین قدمیه حتی کان بینهما ثلاثه أصابع مفرجات، و استقبل بأصابع رجلیه (جمیعاً) لم یُحرفهما عن القبله بخشوع و استکانه، فقال: اللّه أکبر، ثمّ قرأ الحمد بترتیل، و قل هو اللّه أحد، ثمّ صبر هنیئه بقدر ما تنفس و هو قائم، ثمّ قال: اللّه أکبر، و هو قائم ثمّ رکع و ملأ کفیه من رکبتیه مفرّجات، و ردّ رکبتیه إلی خلفه حتی استوی ظهره، حتی لو صبت علیه قطره ماء أو دهن لم تزل لاستواء ظهره و تردّد رکبتیه إلی خلفه، و نصب عنقه، و غمض عینیه ثمّ سبح ثلاثاً بترتیل و قال: سبحان ربی العظیم و بحمده، ثمّ استوی قائماً،

فلما استمكن من القيام قال: سمع اللّه لمن حمده، ثمّ كبّر و هو قائم، و رفع يديه حيال وجهه، و سجد، و وضع يديه إلى الأرض قبل ركبتيه و قال: سبحان ربى الأعلى و بحمده، ثلاث مرات، و لم يضع شيئاً من بدنه على شيء منه، و سجد على ثمانيه أعظم: الجبهه، و الكفّين، و عينى الركبتين، و أنامل إبهامى الرجلين، و الأنف، فهذه السبعه فرض، و وضع الأنف على الأرض سنّه، و هو الإرغام، ثمّ رفع رأسه من السجود فلمّا استوى جالساً قال: اللّه أكبر، ثمّ قعد على جانبه الأيسر، و وضع ظاهر قدمه اليمنى على باطن قدمه اليسرى، و قال:

أستغفر اللّه ربى و أتوب إليه، ثمّ كبّر و هو جالس و سجد الثانيه، و قال كما قال فى الأُولى و لم يستعن بشيء من بدنه على شيء منه فى ركوع و لا سجود، و كان مجنّحاً، و لم يضع ذراعيه على الأرض، فصلّى ركعتين على هذا.

ثمّ قال: «يا حمّاد هكذا صل، و لا تلتفت، و لا تعبث بيديك و أصابعك، و لا تبزق عن يمينك و لا (عن) يسارك

و لا بين يديک».(۱)

ترى أنّ الروايتين بصدد بيان كيفيه الصلاه المفروضه على الناس و ليست فيهما أيّه إشاره إلى القبض بأقسامه المختلفه فلو كان سنّه لما تركه الإمام فى بيانه، و هو بعمله يجسّد لنا صلاه الرسول، لأنّه أخذه عن أبيه الإمام الباقر، و هو عن آبائه، عن أمير المؤمنين، عن الرسول الأعظم صلوات اللّه عليهم أجمعين فيكون القبض بدعه، لأنّه إدخال شىء فى الشريعه و هو ليس منه.۲.

۱- . الحر العاملى: الوسائل: ۴، الباب ۱ من أبواب أفعال الصلاه، الحديث ۱. و لاحظ الباب ۱۷، الحديث ۱ و ۲.

دلیل القول بلزوم القبض

اشاره

ثمّ إنّ للقائل بالقبض أدلّه نأخذ بدراستها:

إنّ مجموع ما یصحّ الاستدلال به علی أنّ القبض سنّه فی الصلاه لا یعدو عن روایات ثلاث:(۱)

۱. حدیث سهل بن سعد. رواه البخاری.

۲. حدیث وائل بن حجر. رواه مسلم و نقله البیهقی بأسانید ثلاثه.

۳. حدیث عبد اللّه بن مسعود. رواه البیهقی فی سننه و غیره.

و إلیک دراسه کل حدیث:

۱- . و للقبض أدله أُخری غیر صحیحه کما هو المفهوم من کلام الإمام النووی فی شرحه علی صحیح مسلم: ۴/۳۵۸، و سیوافیک الکلام فیها.

۱. حدیث سهل بن سعد

روی البخاری عن أبی حازم، عن سهل بن سعد، قال: «کان الناس یُؤمرون أن یضع الرجل الید الیمنی علی ذراعه الیسری فی الصلاه» قال أبو حازم: لا أعلمه إلّا یَنمی ذلک إلی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) .(۱)

قال إسماعیل(۲): یُنمی ذلک و لم یقل یَنمی.

و الروایه متکفّله لبیان کیفیه القبض إلّا أنّ الکلام فی دلالته بعد تسلیم سنده. و لا یدل علیه بوجهین:

أوّلاً: لو کان النبی الأکرم هو الآمر بالقبض فما

۱- . ابن حجر: فتح الباری فی شرح صحیح البخاری: ۲/۲۲۴، باب وضع الیمنی علی الیسری; صحیح مسلم: ۲/۱۳، باب وضع یده الیمنی علی الیسری; و رواه البیهقی فی السنن الکبری: ۲/۲۸، الحدیث ۳، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلاه.
۲- . المراد: إسماعیل بن أبی أویس شیخ البخاری کما جزم به الحمیدی. لاحظ فتح الباری: ۵/۳۲۵.

معنى قوله: «كان الناس يؤمرون»؟ أ وَ ما كان الصحيح عندئذ أن يقول: كان النبى يأمر؟ أ و ليس هذا دليلًا على أنّ الحكم نجم بعد ارتحال النبى الأكرم حيث إنّ الخلفاء و أُمراءهم كانوا يأمرون الناس بالقبض بتخيّل أنّه أقرب للخشوع؟ و لأجله عقد البخارى بعده باباً باسم باب الخشوع. قال ابن حجر: الحكمه فى هذه الهيئه أنّه صفه السائل الذليل، و هو أمنع عن العبث و أقرب إلى الخشوع، كان البخارى قد لاحظ ذلك و عقّبه بباب الخشوع.

و بعباره أُخرى: انّ الأمر بالقبض دليل على أنّ الناس كانوا يصلّون على وجه السدْل فى عصر النبى و شيئاً بعد عصره، ثمّ حدثت الفكره فأمروا الناس به.

و ثانياً: أنّ فى ذيل السند ما يؤيد أنّه كان من عمل الآمرين، لا الرسول الأكرم نفسه حيث قال:

قال إسماعيل: «لا أعلمه إلّا ينمى ذلك إلى النبى» بناءً على قراءه الفعل بصيغه المجهول.

و معناه أنّه لا يعلم كونه أمراً مسنوناً فی الصلاه غير أنَّه يُعزی و ينسب إلی النبی، فيكون ما يرويه سهل به سعد مرفوعاً.

قال ابن حجر: و من اصطلاح أهل الحديث إذا قال الراوی: ينميه، فمراده: يرفع ذلك إلی النبی.(۱)

هـذا كلّه إذا قرأنـاه بصـيغه المجهول، و أمّا إذا قرأناه بصـيغه المعلوم، فمعناه أنّ سـهلاً ينسب ذلك إلی النبی، فعلی فرض صـحّه القراءه و خروجه بذلك من الإرسال و الرفع، يكون قوله: «لا أعلمه إلّا...» معرباً عن ضـعف العزو و النسـبه، و أنّه سمعه عن رجل آخر و لم يسم.

قال ابن حجر فی «فتـح البارى»: هـذا حـديث تكلّم فی رفعه، فقال الـدانی: هـذا معلول لأنّه ظن من أبی حازم، و قيل بأنّه لو كان مرفوعاً لما احتاج إلی قوله: «لا أعلمه».(۲)۶.

۱- . المصدر نفسه: هامش رقم ۱.

۲- . فتح البارى: ۴/۱۲۶.

۲. حدیث وائل بن حجر

اشاره

و روی بصور:

الصوره الأُولی للحدیث:

روی مسلم، عن وائل بن حجر: أنّه رأی النبی رفع یدیه حین دخل فی الصلاه کبّر، ثمّ التحف بثوبه، ثمّ وضع یده الیمنی علی الیسری، فلمّا أراد أن یرکع أخرج یدیه من الثوب، ثمّ رفعهما، ثمّ کبّر فرکع....(۱)

و الاحتجاج بالحدیث احتجاج بالفعل، و لا یحتج به

۱- . مسلم: الصحیح: ۱/۱۳، الباب ۵ من کتاب الصلاه، باب وضع یده الیمنی علی الیسری، و فی سند الحدیث «همام» و لو کان المقصود، هو همام بن یحیی فقد قال ابن عمار فیه: کان یحیی القطّان لا یعبأ ب «همام» و قال عمر بن شیبه: حدثنا عفان قال: کان یحیی بن سعید یعترض علی همام فی کثیر من حدیثه. و قال أبو حاتم: ثقه فی حفظه. لاحظ هدی الساری: ۱/۴۴۹. و فیه أیضاً: محمد بن جحاده، و قد أشار النووی فی شرحه علی صحیح مسلم و قال فیه محمد بن جحاده و سکت.

إلّا أن يعلم وجهه، و هو بعدُ غير معلوم، لأنّ ظاهر الحديث أنّ النبى جمع أطراف ثوبِهِ فغطّى صدره به، و وضع يده اليمنى على اليسرى، و هل فعل ذلك لأجل كونه أمراً مسنوناً فى الصلاه، أو فعله لئلّا يسترخى الثوب بل يلصق الثوب بالبدن و يتّقى به نفسه عن البرد؟ و الفعل أمر مجهول العنوان، فلا يكون حجّه إلّا إذا علم أنّه فعله بما انّه فعل مسنون فى الصلاه.

و هناك احتمال آخر و هو انّ عمل الرسول (صلى الله عليه و آله و سلم) كان للتحرز عن سدل الثوب فى الصلاه.

أخرج الترمذى عن أبى هريره قال: نهى رسول اللّه عن السدل فى الصلاه. قال فى اللسان: السدل هو اسبال الرجل ثوبه من غير أن يضم جانبيه بين يديه فإن ضمه فليس بسدل، و قد رويت الكراهه فيه عن النبى (صلى الله عليه و آله و سلم).(۱)

إنّ النبىّ الأكرم صلّى مع المهاجرين و الأنصار۸.

۱- . سنن الترمذى: ۲/۲۱۷، الحديث ۳۷۸.

أزیـد من عشـر سـنوات، فلو کـان ذلـک ثابتـاً من النبی لکثر النقـل و ذاع، و لمـا انحصـر نقله بوائـل بن حجر، مع ما فی نقله من الاحتمالین.

الصوره الثانیه للحدیث:

أخرج النسـائی و البیهقی فی سـننهما بسـندین مختلفین عن وائـل بن حجر، قال: رأیت رسول اللّه إذا کان قائماً فی الصـلاه قبض بیمینه علی شماله.(۱)

و فی لفظ البیهقی: إذا قام إلی الصلاه قبض علی شماله بیمینه، و رأیت علقمه یفعله.(۲)

و الاستدلال بالحدیث رهن صحّه السند و تمامیه الدلاله.

أمّا السند فالشیخان و إن نقلاه بسندین مختلفین لکنّهما یشترکان فی وجود عبد اللّه فی کلا السندین، و فی

۱- . سنن النسائی: ۲/۹۷، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلاه.

۲- . سنن البیهقی: ۱/۲۸، باب وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه.

سنن النسائی: «أنبأنا عبد اللّه»، و فی سنن البیهقی: «أنبأنا عبد اللّه بن جعفر»، و المراد هو عبد اللّه بن جعفر بن نجیح السعدی، و کفی فی ضعفه ما نقله عبد اللّه ابن الإمام أحمد عن أبیه: کان وکیع إذا أتی علی حدیثه جزّ علیه، و قال فی موضع آخر ینقل عن أبیه عن مشایخه انّه قال: ما کنت أکتب من حدیثه شیئاً بعد أن تبیّن أمره.

و قال الدوری عن ابن معین: لیس بشیء.

و قال أبو حاتم: سأل یزید بن هارون عنه، فقال: لا تسألوا عن أشیاء.

و قال عمرو بن علی: ضعیف.

و قال أبو حاتم: منکر الحدیث جداً، یحدث عن الثقات بالمناکیر.

إلی أن قال:

و قال النسائی: متروک الحدیث.

و قال مره: لیس بثقه.(۱)۸.

۱- . تهذیب التهذیب: ۵/۱۷۴ برقم ۲۹۸.

و أمّا الدلاله: فلأنّه من المحتمل انّ الحديث هو صوره أخرى من الحديث الأوّل، و الفرق هو انّ الحديث الأوّل اشتمل على زياده دونه، حيث جاء فى الصوره الأُولى التحف بثوبه ثمّ وضع يده اليمنى على اليسرى و قد مرّ انّ ظاهر الحديث انّ النبىّ (صلى الله عليه و آله و سلم) جمع أطراف ثوبه فغطى به صدره و وضع يده اليمنى على اليسرى لئلا يسترخى الثوب بل يلصق الثوب بالبدن و يقى به نفسه البرد، و بما انّ الفعل مجهول العنوان لا يحتج به ما لم يعرف وجهه.

على أنّ فى نفس الحديث شهاده على أنّ القبض لم يكن رائجاً فى الصدر الأوّل، و ذلك لأنّه جاء فى الحديث: «رأيت علقمه يفعله» فلو كان القبض أمراً رائجاً بين الصحابه و التابعين لما كان وجه لنسبه هذا الفعل الرائج إلى علقمه راوى الحديث عن وائل، و هذا يدلّ على أنّه كان أمراً غير رائج و لذلك نقله علقمه.

الصوره الثالثه للحديث:

أخرج النسائی بسنده عن وائل بن حجر انّه قال: قلت: لا... إلی صلاه رسول اللّه کیف یصلّی و نظرت إلیه، فقام فکبر و رفع یدیه حتّی حاذتا أُذنیه، ثمّ وضع یده الیمنی علی کفه الیسری و الرسغ و الساعد.(۱)

و أخرجه أیضاً البیهقی فی سننه بنفس اللفظ.(۲)

و الاحتجاج بالروایه رهن صحّه السند و الدلاله.

أمّا سند النسائی فهو مشتمل علی عاصم بن کلیب الکوفی، و قد ذکر ابن حجر انّه سئل ابن شهاب عن مذهب کلیب و انّه کان مرجئاً، قال: لا أدری، و لکن قال شریک بن عبد اللّه النخعی انّه کان مرجئاً.

و قال ابن المدینی: لا یحتج به إذا انفرد.(۳)

۱- . سنن النسائی: ۲/۹۷، باب موضع الیمین من الشمال فی الصلاه.

۲- . سنن البیهقی: ۲/۲۸، باب وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه.

۳- . تهذیب التهذیب: ۵/۵۶، برقم ۸۹.

و أمّا سند البيهقى فهو مشتمل على عبد اللّه بن رجاء، فنقل ابن حجر عن ابن معين انّه قال: كان كثير التصحيف، و ليس به بأس.

و قال عمرو بن عدى، صدوق كثير الغلط و التصحيف ليس بحجه، و توفّى عام ٢١٩ ه أو ٢٢٠ ه، و ليس المراد منه عبد اللّه بن رجاء المكى الذى يروى عن الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) و غيره.

و لو افترض انّ المراد هو عبد اللّه بن رجاء المكى فهو ليس أيضاً سالماً عن النقد، نقل ابن حجر عن الساجى انّه قال عنده مناكير.

و اختلف أحمد و يحيى فيه، قال أحمد: زعموا انّ كتبه ذهبت فكان يكتب من حفظه فعنده مناكير و ما سمعت منه إلا حديثين، و حكى نحوه العقيلى عن أحمد.(١)

و أمّا الدلاله فلا شكّ انّه أوضح دلاله من الصورتين الأُوليين، و يحتمل فيه أيضاً أن يكون نفس۴.

١- . تهذيب التهذيب: ٥/٢١١، برقم ٣۶۴.

الروایه الأولی غیر انّه نقل علی وجوه مختلفه و جاء الاختلاف من الرواه و حیث إنّه یحتمل أن یکون نفس الصوره الأولی، فقد عرفت أنّ فعل النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) یحتمل وجهین و معه لا یحتج به.

إلی هنا تمّت دراسه الحدیثین:

الأوّل: حدیث سهل الساعدی.

الثانی: حدیث وائل بن حجر بصوره الثلاث.

و قد عرفت قصور دلالتهما مع وجود الضعف فی أسناد حدیث وائل بن حجر، بقی حدیث ثالث یستدلّ به علی القبض.

۳. حدیث عبد اللّه بن مسعود

أخرج النسائی عن الحجاج بن أبی زینب قال: سمعت أبا عثمان یحدّث عن ابن مسعود قال: رآنی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و قد وضعت شمالی علی یمینی فی الصلاه، فأخذ بیمینی فوضعها علی شمالی.(۱)

و أخرجه البیهقی بنفس اللفظ لکن بسند آخر.

و الاستدلال بالحدیث رهن صحّه السند و الدلاله.

أمّا الأوّل فکلا السندین یشتملان علی الحجاج بن أبی زینب السلمی الذی قال فی حقّه أحمد بن حنبل:

أخشی أن یکون ضعیف الحدیث.

و قال ابن معین: لیس به بأس.

و قال الحسن بن شجاع البلخی عن علی بن

۱- . سنن النسائی: ۲/۹۷، باب فی الإمام إذا رأی الرجل قد وضع شماله علی یمینه.

المدينى: شيخ من أهل واسط ضعيف.

و قال النسائى: ليس بالقوى.

و قال ابن على: أرجو انّه لا بأس به فيما يرويه.

ثمّ قال: قال الدارقطنى: ليس بالقوى و لا الحافظ.(۱)

إلى غير ذلك من الكلمات.

و أمّا الدلاله فيلاحظ انّ عبد اللّه بن مسعود كان من السابقين إلى الإسلام و قد أسلم فى أوائل البعثه، و قد لاقى ما لاقى من قريش لأجل إيمانه بالنبى و الإسلام، فمثل هذا لا يمكن أن يجهل بكيفيه القبض على فرض كونه سنّه فيضع شماله على يمينه.

***۲.

۱- . تهذيب التهذيب: ۲/۲۰۱، برقم ۳۷۲.

أحاديث ضعاف لا يحتجُّ بها

اشاره

ما ذكرناه من الأحاديث هو العمده فی الاستدلال علی قبض الیمنی بالیسری، و قد عرفت حالها و عدم قیامها بإثبات المطلوب.

و هناک أحادیث و آثار رویت فی غضون الکتب جمعها البیهقی فی سننه، و لا یصحّ واحد منها لضعفها سنداً و دلاله، و نحن لأجل إکمال حلقه البحث نسرد تلک الأحادیث و نناقشها سنداً و دلاله حتی یقف القارئ علی مواطن الخلل.

۱. حدیث هُلْب

اشاره

أخرج الترمذی عن قتیبه عن أبی الأحوص، عن سماک بن حرب، عن قبیصه بن هُلْب، عن أبیه:

قال:

كان رسول اللّه (صلى الله عليه و آله و سلم) يؤمُّنا فيأخذ شماله بيمينه.(۱)

و رواه البيهقى بلفظ آخر و هو: رأيت رسول اللّه (صلى الله عليه و آله و سلم) واضعاً يمينه على شماله فى الصلاه.(۲)

يلاحظ عليه: أنّ السند ضعيف كالدلاله.

أمّا السند، فإليك ترجمه راويين منه.

قبيصه بن هُلب

قال الذهبى: قال العجلى: ثقه، و ذكره ابن حَبّان فى الثقات.

و قال ابن المدينى: مجهول.(۳)

و قال ابن حجر: مجهول لم يرو عنه غير سماك.

و قال النسائى: مجهول.(۴)

۱- . سنن الترمذى: ۲/۳۲، برقم ۲۵۲.

۲- . سنن البيهقى: ۲/۲۹.

۳- . ميزان الاعتدال: ۳/۳۸۴، رقم ۶۸۶۳.

۴- . تهذيب التهذيب: ۸/۳۵۰، رقم ۶۳۳.

سماک بن حرب

قال الذهبی: صدوق، صالح. روی ابن المبارک عن سفیان انّه ضعیف.

قال جریر الضبّی: أتیت سماکاً فرأیته یبول قائماً فرجعت و لم أسأله، فقلت: خرف.

و روی أحمد بن أبی مریم عن یحیی: سماک ثقه، کان شعبه یضعّفه.

و قال أحمد: سماک مضطرب الحدیث.

و قال أبو حاتم: ثقه، صدوق.

و قال صالح: جَزَره: یضعف.

و قال النسائی: إذا انفرد بأصل لم یکن بحجه، لأنّه کان یلقّن فیتلقن إلی غیر ذلک من کلمات التضعیف.(۱)

و قال ابن حجر:

۱- . میزان الاعتدال: ۲/۲۳۳ برقم ۳۵۴۸.

قال عنه أحمد: مضطرب الحديث.

قال ابن أبی خیثمه: قال سمعت ابن معین سئل عنه ما الذی عابه قال: اسند أحادیث لم یُسندها غیره.

و قال ابن عمار: یقولون إنّه کان یخلِّط و یختلفون فی حدیثه.

و کان الثوری یضعّفه بعض الضعف.

و قال یعقوب بن شیبه: قلت لابن المدینی: روایه سماک عن عکرمه، فقال: مضطربه.

و قال زکریا بن علی، عن ابن المبارک: سماک ضعیف فی الحدیث.

قال یعقوب: و روایته عن عکرمه خاصه مضطربه.(۱)

و أمّا الدلاله فلیست فی الروایه تصریح فی أنّه یضع یمینه علی شماله فی خصوص حال القراءه، بل ظاهره انّه۳.

۱- . تهذیب التهذیب: ۸/۳۵۰، رقم ۶۳۳.

یضع یمینه علی شماله فی عامه حالات الصلاه و هو ممّا لم یلتزم به أحد.

۲. حدیث محمد بن أبان الأنصاری

أخرج البیهقی بسنده عن محمد بن أبان الأنصاری، عن عائشه قالت: ثلاث من النبوّه: تعجیل الإفطار، و تأخیر السحور، و وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه.(۱)

و یکفی فی ضعف الحدیث ما ذکره البخاری فی تاریخه الکبیر، بعد نقل هذا الحدیث و قال: و لا نعرف لمحمد سماعاً من عائشه، و فی نسخه و لا یعرف لمحمد سماع.(۲)

و قد نقل محقّق کتاب «التاریخ الکبیر» للبخاری فی

۱- . سنن البیهقی: ۲/۲۹.

۲- . التاریخ الکبیر: ۱۱/۳۲ رقم ۴۷; میزان الاعتدال: ۳/۴۵۴ برقم ۷۱۲۹.

الهامش أقوال الرجاليين فی حقّه، فخرج بالنتيجه التاليه:

إنّه أنصاری مدنی، ثمّ صار إلی اليمامه، و انّه أرسل عن عائشه.(۱)

۳. حديث عقبه بن صهبان

روی البيهقی بسنده عن حماد بن سلمه، عن عاصم الجحدری، عن عقبه بن صهبان، عن علی) (رضی اللّه عنه) (فصل لربّك و انحر) قال: هو وضع يمينك علی شمالك فی الصلاه.(۲)

يلاحظ علی الاستدلال أوّلاً: أنّ عاصم الجحدری لم يوثّق. قال الذهبی: عاصم بن العجّاج الجحدری البصری، قرأ علی يحيی بن يعمر و نصر بن عاصم، أخذ عنه سلام بن أبو المنذر و جماعه قراءه شاذه فيها ما ينكر.(۳)

۱- . التاريخ الكبير: ۱۱/۳۴، قسم الهامش.

۲- . سنن البيهقی: ۲/۲۹.

۳- . ميزان الاعتدال: ۲/۳۵۴، رقم ۴۰۵۷.

و ذکره البخاری فی تاریخه و قال: عاصم الجحدری یعدّ فی البصریین، عن عقبه بن ظبیان و لم یوثقه.(۱)

ثمّ إنّ الحدیث حسب نقل البیهقی ینتهی إلی عقبه بن صهبان.

و قال البیهقی: و رواه البخاری فی التاریخ فی ترجمه عقبه بن ظبیان عن موسی بن إسماعیل عن حماد بن سلمه: سمع عاصم الجحدری، عن أبیه، عن عقبه بن ظبیان عن علی (فصلّ لربّک و انحر) رفع یده الیمنی علی وسط ساعده علی صدره.

و ما یرویه البخاری فی تاریخه حسب ما نقله البیهقی یختلف عمّا نقله البیهقی بالمباشره بوجهین:

الأوّل: انّ السند ینتهی عند البیهقی إلی عقبه بن صهبان، و حسب نقل البخاری إلی عقبه بن ظبیان.

الثانی: انّ عاصم الجحدری حسب نقل البیهقی۱.

۱- . التاریخ الکبیر: ۶/۴۸۶، رقم ۳۰۶۱.

یروی عن عقبه بن صهبان، و حسب ما نقله عن تاریخ البخاری ینقل عاصم عن أبیه عن عقبه بن ظبیان.

و مع الأسف الشدید انّ أباه (عجاج) لم یعنون فی الرجال فمثل هذا الحدیث لا یحتج به أبداً.

۴. حدیث غزوان بن جریر

روی البیهقی عن غزوان بن جریر، عن أبیه، قال: کان علی) (رضی اللّه عنه) إذا قام إلی الصلاه فکبّر، ضرب بیده الیمنی علی رسغه الأیسر، فلا یزال کذلک حتّی یرکع، إلّا أن یحکّ جلداً أو یصلح ثوبه.(۱)

و کفی فی ضعف الروایه انّ جریراً والد غزوان مجهول.

قال الذهبی: جریر الضبی عن علی و عنه ابنه غزوان لا یعرف.(۲)

۱- . سنن البیهقی: ۲/۲۹.

۲- . میزان الاعتدال: ۱/۳۹۷ رقم ۱۴۷۴.

۵. مرسلتا غضیف و شدّاد

روی البیهقی و قال: و رُوینا عن الحارث بن غضیف الکندی و شداد بن شرحبیل الأنصاری انّ کلّ واحد منهما رأی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فعل ذلک «واضعاً یمینه علی شماله».(۱)

هذا ما نقله البیهقی و ضبطه الترمذی بالنحو التالی: غطیف بن الحارث.(۲)

فعلی نقل البیهقی الراوی هو الحارث بن غضیف الکندی بینما علی نقل الترمذی الراوی هو غطیف بن الحارث، فاشتبه الوالد بالولد و لم یعرفا.

و یظهر ممّا نقله ابن حجر انّه أدرک النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و هو صبی، قال ناقلاً عنه: کنت صبیاً أرمی نخل الأنصار فأتوا بی النبیَّ، فمسح رأسی و قال: کل ممّا سقط و لا ترمی نخلهم.

بل یظهر من بعضهم انّه من التابعین لم یدرک

۱- . سنن البیهقی: ۲/۲۹.

۲- . سنن الترمذی: ۲/۳۲، الحدیث ۲۵۲.

النبی (صلی الله علیه و آله و سلم).

قال: ذکره جماعه فی التابعین.(۱)

فتلخص ممّا ذکرنا انّ الحدیث لا یحتجّ به، و ذلک للأسباب التالیه:

أوّلاً: انّه حدیث مرسل، و لیس لأصحاب الحدیث سند إلیهما.

و ثانیاً: انّه أدرک النبی و هو صبی، و لأجل ذلک تری انّهم یعرّفونه بقولهم: «له صحبه» أی صحبه قلیله.

و ثالثاً: لم یثبت انّه صحابی، و قد عدّه جماعه من التابعین.

و علی کلّ حال فحدیث هذا حاله اشتبه اسمه ضبطاً أوّلاً، و اشتبه الوالد بالولد ثانیاً، و کانت صحبته قلیله فی أیام الصبی ثالثاً، بل لم یثبت له صحبه و انّه من التابعین رابعاً لا یحتجّ به.۲.

۱- . الاصابه: ۳/۱۸۶ رقم ۶۹۱۲.

۶. حدیث نافع عن ابن عمر

أخرج البیهقی بسنده عن عبد المجید بن عبد العزیز بن أبی روّاد، عن أبیه، عن نافع، عن ابن عمر انّ النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: إنّا معاشر الأنبیاء أُمرنا بثلاث: تعجیل الفطر، و تأخیر السحور، و وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه.

هذا نفس الحدیث الذی رواه محمد بن أبان الأنصاری عن عائشه، لاحظ رقم ۲.

و قال البیهقی: تفرّد به عبد المجید، و إنّما یعرف بطلحه بن عمرو و لیس بالقوىّ.(۱)

و عرفه الذهبی بأنّه صدوق مرجئ کأبیه.

وثّقه ابن معین، و قال أبو داود: ثقه داعیه إلی الإرجاء.

و قال ابن حبان: یستحق الترک، منکر الحدیث جداً، یقلب الأخبار، و یروی المناکیر عن المشاهیر.

۱- . سنن البیهقی: ۲/۲۹.

قال أبو حاتم: ليس بالقوى، يكتب حديثه.

و قال الدارقطنى: لا يحتجّ به و يعتبر به.

و قال أحمد بن أبى مريم عن ابن معين: ثقه يروى عن قوم ضعفاء.

و قال البخارى: كان الحميدى يتكلّم فيه و قال أيضاً فى حديثه بعض الاختلاف و لا يعرف له خمسه أحاديث صحاح.(۱)

۷. حديث ابن جرير الضبى

أخرج أبو داود عن ابن جرير الضبى، عن أبيه، قال: رأيت عليّاً رضى اللّه عنه يمسك شماله بيمينه على الرسغ فوق السره.

قال أبو داود: و روى عن سعيد بن جبير «فوق السره»، و قال أبو مجلز: «تحت السره» و روى عن أبى هريره

۱- . ميزان الاعتدال: ۲/۶۴۸، برقم ۵۱۸۳.

و لیس بالقوی.(۱)

یلاحظ علیه: أنّ ابن جریر الضبّی هو نفس غزوان ابن جریر و قد تقدّم الکلام فی الوالد برقم ۴، و لعلّه نفس الحدیث السابق و لیس حدیثاً آخر.

و أمّا ما روی عن طاوس قال: کان رسول اللّه یضع یده الیمنی علی یده الیسری ثمّ یشدّ بینهما علی صدره و هو فی الصلاه(۲) فهو حدیث مرسل لأنّ طاوس من التابعین.

و هناک آثار عزیت إلی ابن الزبیر انّه قال: صف القدمین و وضع الید علی الید من السنّه.(۳)

کما قال أبو هریره: أخذ الأکف علی الکف فی الصلاه تحت السره.(۴)

و من المعلوم أنّ قول الصحابی لیس بحجه ما لم ینسبه إلی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم).۸.

۱- . سنن أبی داود: ۱/۲۰۱، باب وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه برقم ۷۵۷ و ۷۵۹.

۲- . سنن أبی داود: ۱/۲۰۱، باب وضع الید الیمنی علی الیسری فی الصلاه برقم ۷۵۷ و ۷۵۹.

۳- . سنن أبی داود: ۲۰۱۱/۲۰۰، برقم ۷۵۴ و ۷۵۸.

۴- . سنن أبی داود: ۲۰۱۱/۲۰۰، برقم ۷۵۴ و ۷۵۸.

اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ

قد تبيّن من هذا البحث الضافى أُمور:

الأوّل: انّ أبا حُمَيد الساعدى ممّن نقل صلاه النبى بتفاصيلها و لم يذكر شيئاً من القبض، و قد نقل كيفيه صلاه النبى فى حضور عشره من الصحابه، و قد نال تصديق الحاضرين منهم.

و ليس القبض أمراً طفيفاً حتّى يغفل عنه الراوى أو الحضور من الصحابه، فلو كانت صلاه النبى مرفّقه معه لاعترض أحد منهم عليه و آخذوه بترك ذكره.

الثانى: انّ ما استدلّ على كون القبض سنّه بين ضعيف الدلاله، أو ضعيف السند، أو كليهما.

الثالث: إذا كان القبض من سنن الصلاه لما خالفه أئمّه أهل البيت قاطبه حتى عدّوه من سنّه المجوس كما

ستوافيك روايتهم.

الرابع: انّ الأمر دائر بين البدعه و السنّه، و مقتضى الاحتياط هو ترک القبض، لأنّ فی الأخذ احتمال الحرمه و ارتکاب البدعه، بخلاف الترک فليس فيه إلّا ترک أمر مسنون، و هو ليس أمراً محظوراً.

الخامس: العجب من فقهاء أهل السنّه انّهم طرقوا جميع الأبواب إلّا باب أئمه أهل البيت (عليهم السلام) !!

أحاديث أئمه أهل البيت (عليهم السلام)

إنّ أئمّه أهل البيت کانوا يتحرّزون عن القبض و يرونه من صُنع المجوس أمام الملک.

١. روی محمد بن مسلم، عن الصادق أو الباقر (عليه السلام) قال: قلت له: الرجل يضع يده فی الصلاه و حکی اليمنی علی اليسری؟ فقال: «ذلک التکفير، لا يُفعل».(١)

١- . الوسائل: ۴، الباب ١۵ من أبواب قواطع الصلاه، الحديث ١.

۲. و روی زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام) أنّه قال: «و علیک بالإقبال علی صلاتک، و لا تکفّر، فإنّما یصنع ذلک المجوس».(۱)

۳. روی الصدوق بإسناده عن علی (علیه السلام) أنّه قال: «و علیک بالإقبال علی صلاتک، و لا تکفّر، فإنّما یصنع ذلک المجوس».(۲)

۴. روی الصدوق بإسناده عن علی (علیه السلام) أنّه قال: «لا یجمع المسلم یدیه فی صلاته و هو قائم بین یدی اللّه عزّ و جلّ یتشبّه بأهل الکفر یعنی المجوس».(۳)

و فی الختام نلفت نظر القارئ إلی کلمه صدرت من الدکتور علی السالوس، فهو بعد ما نقل آراء فقهاء الفریقین، وصف القائلین بالتحریم و الإبطال بقوله: «و أُولئک الذین ذهبوا إلی التحریم و الإبطال، أو التحریم۷.

۱- . الوسائل: ۴ الباب ۱۵ من أبواب قواطع الصلاه، الحدیث ۲ و ۳ و ۷.

۲- . الوسائل: ۴ الباب ۱۵ من أبواب قواطع الصلاه، الحدیث ۲ و ۳ و ۷.

۳- . الوسائل: ۴ الباب ۱۵ من أبواب قواطع الصلاه، الحدیث ۲ و ۳ و ۷.

فقط، يمثّلون التعصب المذهبى و حبّ الخلاف، تفريقاً بين المسلمين».(۱)

ما ذنب الشيعه إذا هداهم الاجتهاد و الفحص فى الكتاب و السنّه إلى أنّ القبض أمر حدث بعد النبى الأكرم، و كان الناس يُؤمرون بذلك أيام الخلفاء، فمن زعم أنّه جزء من الصلاه فرضاً أو استحباباً، فقد أحدث فى الدين ما ليس منه، أ فهل جزاء من اجتهد، أن يُرمى بالتعصب المذهبى و حب الخلاف؟! و لو صح ذلك، فهل يمكن توصيف الإمام مالك به؟ لأنّه كان يكره القبض مطلقاً، أو فى الفرض أ فهل يصح رمى إمام دار الهجره بأنّه كان يحب الخلاف؟! أجل لما ذا لا يكون عدم الإرسال و القبض ممثلاً للتعصب المذهبى و حبّ الخلاف بين المسلمين، يا ترى؟!۳.

۱- . فقه الشيعه الإماميه و مواضع الخلاف بينه و بين المذاهب الأربعه: ۱۸۳.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹